

مسئله شفاعت کی معرکہ نما آرا تحقیق

# تحقیق الفتنی

امام حکمت و کلام علامہ محمد فضل حق خیر آبادی قدس سرہ

ترجمہ و تحقیق: محمد عبد الحکیم شرف قادری

شاہ عبدالحق محدث شاہ کیدی، دارالعلوم منہجہ امدادی  
بندیال (سرگودھا)

58718

کتاب	تحقیق الفتویٰ فی البطل الطغویٰ
تصنیف	بطلِ حریت علامہ محمد فضل حق خیر آبادی قدس سرہ
ترجمہ و تقدیم	محمد عبد الحکیم شرف قادری
پروف ریڈنگ	محمد عامر محنتی اربح
سال تصنیف	۱۸ رمضان المبارک ۱۲۴۰ھ / ۱۸۲۵ء
اشاعت بار اول	۱۳۹۹ھ / ۱۹۷۹ء
کتابت	شاہ محمد حشمتی نظامی، محمود پورہ، قصور
صفحات	۲۴۰
تعداد	ایک ہزار
مطبع	جنرل پرنٹرز لاہور
قیمت	

## تقسیم کار

مکتبہ قادریہ، جامعہ نظامیہ رضویہ، اندرون لوہاری دروازہ، لاہور

# فہرست (اُردو ترجمہ)

۷	کلمہ افتتاح
۶۷	استفتاء
۷۱	جواب
۷۲	مقام اول
//	شفاعت کے اقسام
//	شفاعت وجاہت
۷۴	شفاعت محبت
۷۸	شفاعت اور دعا
۷۹	انبیاء اولیاء کی دعاؤں کی قبولیت
۸۲	شفاعت بالاذن
۸۳	ایک شبہ کا ازالہ
۸۵	محبوبِ خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت
//	مقامِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
//	آیات مبارکہ
۹۶	احادیث طیبہ
۱۱۱	شفاعتِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
۱۲۲	تقویۃ الایمان کی عبارت پر گفتگو (چودہ وجوہ سے)
۱۳۶	ایک سوال اور اس کا جواب
۱۵۲	مقامِ ثانی (تقویۃ الایمان کی گستاخانہ عبارت کے رد میں)

- ۱۵۲ امکانِ نظیر کا مطلب
- ۱۵۳ وجہ اول (سے نزدیک)
- ۱۵۵ امتناعِ نظیر پر دلیل
- ۱۵۷ امکانِ کذب کی دلیل اور اس کا رد
- ۱۵۸ محمد قاسم نانوتوی کا عقیدہ منہم نبوت سے انحراف (عاشیہ)
- ۱۵۹ محمود حسن کا اللہ تعالیٰ کے لئے تمام قبائح کا امکان ماننا (عاشیہ)
- ۱۶۲ وجہ ثانی (امتناعِ نظیر کی دوسری دلیل)
- ۱۶۳ ممنوع بالذات قدرت کے تحت داخل نہیں {
- اس قاعدہ پر ایک شبہ اور اس کا جواب
- ۱۶۴ "ان اللہ علی کل شیء قدير" کا مطلب
- ۱۶۷ امکانِ نظیر کی عقلی دلیل اور اس کا جواب
- ۱۶۹ ایک اعتراض کا جواب
- ۱۷۰ امکانِ نظیر کی نقلی دلیل اور اس کا جواب
- ۱۷۳ امکانِ نظیر کی دوسری نقلی دلیل اور اس کا رد
- ۱۷۵ ایک شبہ کا ازالہ
- ۱۷۷ مقامِ ثالث (تقویۃ الایمان کی عبارت تنقیصِ شان ہے)
- " تعظیمِ یا توہین پر کلام کی دلالت کا معیار
- تقویۃ الایمان کی عبارت میں توہین کے چودہ پہلو
- ۱۸۶ عذر گناہ اور اس کا رد
- ۱۹۷ ایک اور قلابازی اور اس کا علاج
- ۲۰۴ اہل ایمان کا عقیدہ

- ۲۹ مقامِ رابع
- ۲۱۰ حبِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے بغیر ایمان متصور نہیں
- ۲۱۱ علاماتِ محبت
- ۲۱۲ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بے ادبی کفر ہے
- امام مالک کا ابو جعفر منصور سے مکالمہ
- ۲۱۵ ذکرِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم
- ۲۱۴ صحابہ کرام اور تعظیمِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
- ۲۲۰ تابعین اور تعظیمِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
- ۲۲۱ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نسبت رکھنے والی اُتیا کا احترام صحابہ کی نظر میں
- ۲۲۷ سنگ و شجر کی سلامی
- ۲۲۸ استنِ خانہ کی فراق میں آہ و زاری
- ۲۳۱ نبی رحمت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
- ۲۳۲ اتباعِ رسول تعاضاتِ محبت ہے
- ۲۳۳ بے حبِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اتباعِ معتبر نہیں
- تفتیصِ شان کے ترکیب کا حکم
- ۲۳۴ بلا ارادہ تفتیص کے ترکیب کا حکم
- ۲۴۲ اغراضِ اہل قبلہ کی تکفیر ممنوع ہے اور اس کا جواب
- خلاصہ فتویٰ
- ۲۴۹ خانمہ
- ۲۴۸ علمائے اعلام کی تائیدی مہریں
- ۲۵۰



بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## کلمہ افتتاح

سرزمین ہند (متحدہ پاک و ہند) وہ مردم خیز خطہ ہے جہاں سے پیدا ہونے والے عظیم جہاں کے افکار و تعلیمات نے ایک عالم کو روشنی بخشی، ان کے علوم و معارف رہتی دنیا تک قلوب و اذہان کو تابندگی اور ایمان و عمل کو تازگی بخشتے رہیں گے۔ متحدہ پاک و ہند کی تاریخ میں دانش و حکمت کے مینار بھی دکھائی دیں گے، علم و عرفان کے بجزیراں بھی ملیں گے اور حریت و آزادی کے پیکر بھی نظر آئیں گے اور بعض ایسی جامع الصفات ہستیاں بھی سامنے آئیں گی کہ انہیں جس پہلو سے بھی دیکھا جائے، منفرد اور بیگانہ معلوم ہوں گے۔ شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی، امام ربانی مجدد الف ثانی، شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی، شاہ فضل حق خیرآبادی، امام احمد رضا بریلوی، مولانا سید محمد نجیم الدین مراد آبادی، پیر سید مہر علی شاہ گولڑوی اور پیر سید جماعت علی شاہ علی پوری (قدست سرابہم) وہ حضرات ہیں جن کی علمی فضیلت اور قائدانہ بصیرت سے کوئی باخبر شخص انکار نہیں کر سکتا اور کوئی انصاف پسند مؤرخ ان حضرات کی دینی و سیاسی خدمات کو نظر انداز نہیں کر سکتا۔

درج ذیل سطور میں لطلِ حریت، امام منطق و حکمت مولانا شاہ محمد فضل حق خیرآبادی کا مختصر تعارف پیش کیا جاتا ہے، اس کے بعد پیش نظر کتاب تحقیق الفتویٰ کے بارے میں کچھ عرض کیا جائے گا۔

## شاہ فضل حق خیرآبادی

۱۲۱۲ھ/۱۷۹۷ء میں دہلی میں پیدا ہوئے۔ آپ کا سلسلہ نسب بتیس واسطوں سے سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک پہنچتا ہے اسی لئے آپ کفار عقبہ میں اور بد مذہبوں سے کسی قسم کی رواداری کے قائل نہ تھے۔ آپ کے والد ماجد مولانا فضل امام خیرآبادی، شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے ہم عصر اور اکابر علماء میں شمار ہوتے تھے۔ دہلی میں صدر الصدور تھے، ہاتھی کی پاکی پر کچھری آتے جاتے، شاہ فضل حق خیرآبادی کی تعلیم کا سلسلہ جاری رکھتے۔ جب ان کی تعلیم مکمل ہو گئی تو انہیں درس حدیث کے لئے شاہ عبدالقادر محدث دہلوی کے سپرد کر دیا، علامہ نے ان کے علاوہ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی سے بھی استفادہ کیا۔

جب مولانا فضل امام خیرآبادی، علامہ کو شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے سپرد کرنے لگے تو انہوں نے دوران گفتگو فرمایا: فضل حق کو شعر و شاعری کا بھی شوق ہے، شاہ صاحب نے فرمایا: کچھ اپنا کلام سناؤ، علامہ نے امر القیس کی زمین میں ایک قصیدہ سنایا، شاہ صاحب نے ایک لفظ کے بارے میں فرمایا: یہ غریب ہے یعنی کلام عرب میں کم استعمال ہوتا ہے۔ علامہ نے بربستہ مسلم شعرا کے بیس ایسے اشعار سنا دیے جن میں وہی لفظ استعمال کیا گیا تھا، ابھی کچھ اور سنانے کا ارادہ تھا کہ والد ماجد نے منع کر دیا اور فرمایا: بس حدادب! علامہ نے عرض کیا یہ تفسیر و حدیث کا کوئی مسئلہ نہیں ہے، یہ شعر و شاعری ہے اس میں بے ادبی کا کیا سوال؟ حضرت شاہ صاحب نے فرمایا: صاحبزادے تم صحیح کہتے ہو مجھے سہو ہوا ہے۔

اس سے بھی زیادہ حیرت انگیز واقعہ اس وقت پیش آیا جب شاہ عبدالعزیز



محدث دہلوی نے شیعہ کے رد میں تحفہ اثنا عشریہ لکھا تو ہندوستان سے ایران تک دنیائے رخص میں زلزلہ آگیا، میر باقر داماد کی اولاد سے ایک شیعہ مجتہد کتانوں کا انبار لے کر شاہ صاحب سے مناظرہ کرنے کے لئے ایران سے دہلی پہنچا اور شاہ صاحب کے ہاں فروکش ہوا، علامہ فضل حق خیر آبادی کو پتہ چلا تو وہ بھی مجتہد صاحب سے ملاقات کرنے پہنچ گئے۔ خیر و عافیت دریافت کرنے کے بعد جو باہم گفتگو ہوئی وہ کچھ اس طرح تھی :-

مجتہد : صاحبزادے! (اس وقت علامہ کی عمر بارہ سال تھی) کیا پڑھتے ہو؟  
 علامہ : شرح اشارات اور افق المبین وغیرہ کتب کا مطالعہ کیا کرتا ہوں۔  
 مجتہد : (حیرت سے) کیا تم افق المبین کے فلاں مقام کی تقریر کر سکتے ہو؟  
 علامہ : ہاں! اور نہ صرف اس مقام کی تقریر کر دی بلکہ اس پر چند اعتراض بھی کر دئے۔

مجتہد : جواب دینے کی کوشش کرتا ہے۔  
 علامہ : جواب کو کئی وجہ سے رد کر دیتے ہیں اور پھر افق المبین کی ایسی تقریر کرتے ہیں کہ تمام اعتراضات کا جواب بھی اس میں آجاتا ہے۔  
 مجتہد : تعجب سے اس نغمہ منطقی کو دیکھتا رہ جاتا ہے۔

علامہ : (رخصت ہوتے ہوئے) میں شاہ صاحب کے ادنیٰ تلامذہ میں سے ہوں۔  
 ایرانی مجتہد نے سوچا کہ جہاں نو عمر بچوں کا مبلغ علم یہ ہے وہاں شیخ مکتب کا حال کیا ہوگا اور پھر صبح سویرے ہی اپنا ساز و سامان سمیٹ کر رخصت ہو گیا۔ صبح ہوئی تو شاہ صاحب نے خادم بھیج کر مہمان کے بارے میں دریافت کیا تو پتہ چلا کہ وہ رات ہی کو جا چکا ہے، جب صورت حال معلوم ہوئی تو علامہ کو شفقت آمیز عتاب سے فرمایا کہ تمہیں مہمان سے ایسا سلوک نہیں کرنا چاہئے تھا، وہ تمہارا مہمان تھا ہم

خود سمجھ لیتے لے

۱۲۲۵ھ/۱۸۰۹ء میں علامہ فضل حق خیرآبادی، تیرہ سال کی عمر میں تمام علوم و فنون سے فارغ ہو گئے، بعد ازاں چار ماہ اور کچھ دنوں میں قرآن پاک حفظ کیا اور سلسلہ عالیہ چشتیہ میں حضرت دھومن شاہ دہلوی کے دست مبارک پر بیعت ہوئے۔

علامہ فضل حق خیرآبادی علوم عقلیہ و نقلیہ میں تمام معاصرین پر فوقیت رکھتے تھے۔ علم کلام، اصول فقہ اور علوم ادبیہ میں انہیں تخصص حاصل تھا، منطق و حکمت میں درجہ اجتہاد پر فائز تھے اور کوئی سمعصر ان کا ہم پلہ نہ تھا۔

سرسید لکھتے ہیں :-

” جمیع علوم و فنون میں بکیتائے روزگار ہیں اور منطق و حکمت کی تو گویا انہیں کی فکر عالی نے بنا ڈالی ہے، علمائے عصر بل فصلائے دہر کو کیا طاقت ہے کہ اس سرگرد وہ اہل کمال کے صنوبر میں لباطمینا نظر آہ استہ کر سکیں۔ بارہا دیکھا گیا کہ جو لوگ آپ کو یگانہ فن سمجھتے تھے، جب ان کی زبان سے ایک حرف سنا، دعوائے کمال کو فراموش کر کے نسبت شاگردی کو اپنا فخر سمجھے لے

غشی محمد جعفر تھا نیسری لکھتے ہیں :-

” مولوی فضل حق معقولی خیرآبادی جو اس زمانے میں حاکم اعلیٰ شہر دہلی کے سرشنہ اور علم منطق کے پتے اور افلاطون و سقراط و

۱۔ عبد الشاہد خاں شہرانی : باغی ہندوستان (مکتبہ قادریہ، لاہور) ص ۸ - ۷

۲۔ سرسید : مقالات سرسید حصہ شانزدہم (مطبوعہ مجلس ترقی ادب، لاہور) ص ۱۳۸

بقراط کی غلطیوں کی تصحیح کرنے والے تھے“ ۱۷

حکیم عبدالحی لکھنوی مورخ لکھتے ہیں :-

”احد الاساتذة المشهورين لم يكن له

نظير في زمانه في الفنون الحكيمة و العلوم

العربية“ ۱۸

(علامہ فضل حق خیرآبادی) مشہور استاد تھے فنونِ حکمیہ اور علومِ عربیہ

میں ان کا کوئی ہم پلہ نہ تھا۔

علامہ فضل حق خیرآبادی علومِ دینیہ کے متبحر عالم ہونے کے ساتھ ساتھ شعر و

ادب کا نہایت گہرا ذوق رکھتے تھے، ان کے چار ہزار سے زائد اشعار، عربی ادب

کا قیمتی سرمایہ ہیں، اگرچہ خود اردو میں طبع آزمائی نہیں فرماتے تھے تاہم بحیثیت نقاد

کے آپ کی رائے سند کا درجہ رکھتی تھی، مرزا غالب ان کے مشوروں کو تدرک کی

نگاہ سے دیکھتے تھے، غالب کا موجودہ اردو دیوان علامہ فضل حق خیرآبادی اور

مرزا خانی بی کا انتخاب ہے۔

مولانا محمد الدین فوق لکھتے ہیں :

”قصائدِ نغرا آپ کے امرا لقیس اور لبید کے قصائد پر فوقیت

رکھتے ہیں، نظم و نثر میں آپ کو اس قدر مہارت تھی کہ بلا مبالغہ شاید

سلف و خلف میں چند آدمی آپ کے ہم پلہ ہوئے ہوں گے“ ۱۹

پروفیسر یوسف سلیم چشتی لکھتے ہیں :-

۱۷ محمد جعفر تھانیسری، منشی : حیات سید احمد شہید (سوانح احمدی) مطبوعہ نفیس کیڈمی کراچی، ص ۳۲

۱۸ عبدالحی لکھنوی، حکیم مورخ : نزہۃ الخواطر (مطبوعہ حیدرآباد دکن) ج ۱، ص

۱۹ محمد الدین فوق : روضۃ الادب، ص ۱۳۸

”ادب و نکست کی بن بنڈیوں پر مولانا فضل حق خیر آبادی پہنچے،  
غالب ان کا لٹوہ بھی نہیں کر سکتے تھے، ان کی حیثیت مولانا کے سامنے  
سامنے طفلِ مکتب سے زیادہ نہیں ہے“

چونست خاک را با عالم پاک

..... سپج تو یہ ہے کہ جب تک فضل حق شامل نہ ہو انسان مولانا

کے مرتبہ سے آگاہ نہیں ہو سکتا“ لہ

خود غالب نے علامہ کی جلا وطنی اور غریب الوطنی کی شہادت پر

جس رنج و غم اور عقیدت کا اظہار کیا ہے، دیکھنے سے تعلق رکھتا ہے۔  
”فخر ایجاد و تکوین مولانا فضل حق ایسا دوست مر جائے، غالب

نیم مردہ، نیم جاں رہ جائے“

مرتے ہیں آرزو میں مرنے کی

موت آتی ہے پر نہیں آتی

آگے آتی تھی حالِ دل پہ ہنسی

اب کسی بات پر نہیں آتی لہ

علوم دینیہ سے فراغت کے بعد علامہ دہلی، جھجھر، ٹونک اور الود میں بلند

مناصب پر فائز رہے، لکھنؤ اور رامپور میں منصبِ صدارت کو ذمیت بخشی، اس

کے باوجود فارغ اوقات میں شنگانِ علم کو سیراب کرتے۔ آپ کے فیض یافتہ بشتیا

علماء آسمانِ علم و فضل پر مہر و ماہ بن کر چمکے اور ایک عالم کو فیضیاب کیا۔ آج ہندو پاک کا

لہ یوسف سلیم حشتی، پروفیسر : مقدمہ شرح دیوانِ غالب ، ص ۲-۱۶۱

لہ نادم سیٹاپوری : غالب نام آورم (مطبوعہ لاہور) ، ص ۹۲

شاہد ہی کوئی مدرسہ ہوگا جہاں آپ کا فیض جاری نہ ہو۔

آپ کے چند تلامذہ کے اسماء پیش کئے جلتے ہیں :-

- ۱۔ علامہ عبدالحق خیرآبادی (فرزند)
- ۲۔ مولانا علامہ ہدایت اللہ خاں جونپوری (استاذ صدر الشریعہ مولانا امجد علی اعظمی صاحب بہار شریعت)
- ۳۔ محب الرسول مولانا شاہ عبدالقادر بدایونی
- ۴۔ مولانا فیض الحسن بہار پوری
- ۵۔ مولانا ہدایت علی بریلوی
- ۶۔ مولانا محمد عبداللہ بلگرامی
- ۷۔ مولانا عبدالعلی رامپوری (استاذ امام احمد رضا بریلوی)
- ۸۔ نواب یوسف علی خاں رامپوری
- ۹۔ نواب کلب علی خاں رامپوری

علامہ فضل حق خیرآبادی نے مختلف مناصب کی مصروفیات اور درس و تدریس کے اشغال کے باوجود تصانیف کا قابل قدر ذخیرہ یادگار چھوڑا۔ یہ تصانیف اپنے مصنف کے علمی تبحر، قوت استدلال، زور بیان اور کمال فصاحت و بلاغت پر شاہدِ عادل ہیں۔ انہوں نے اپنی نگارشات میں ایسی تحقیقات پیش کی ہیں جن کے مطالعہ سے اہل علم کو وجد آئے، پھر لطف یہ کہ وہ زیادہ تر اپنے ذہن بلیغ کے نتائج قلم بند کرتے ہیں، بعض لوگوں کی طرح یہ نہیں کرتے کہ دوسروں کی عبارتیں نقل کر کے پیچھے اپنا نام لکھ دیں۔

علامہ اسمعیل ہاشم خاں فرماتے ہیں :-

الخیرآبادی : محمد فضل الحق العمری

الخير ابادي الهندي الحنفي الجشتي الماتريدي  
ولد سنة ۱۲۱۳ هـ وتوفي سنة ۱۲۷۸ هـ ثمان وسبعين  
وما تين والفت -

من تالیفات تاریخ فتنۃ الہند فارسی (بل  
عربی)، الجنس الغالی فی شرح الجوهر العالی، حاشیة  
علی افق المبین لباقر داماد، حاشیة علی تلخیص  
الشفار لابن سینا، حاشیة علی شرح القاضی السبارک  
للسلم، رسالت فی تحقیق الاجسام، رسالت فی تحقیق  
الکلی الطبعی، الروض المسجود فی تحقیق حقیقة  
الوجود، الهدیة السعیدیہ فی الحکمة الطبعیة لہ  
ان کی تصانیف یہ ہیں :-

- ۱: تاریخ فتنۃ الہند (فارسی) : جنگ آنے ادی ۱۸۵۷ء کے اسباب و واقعات  
پر عربی میں الثورۃ الہندیہ، نثر اور قصائد فتنۃ الہند، نظم میں، یہ دونوں کتابیں  
ترجمہ اور مبسوط مقدمہ کے ساتھ بانگی ہندوستان کے نام سے مکتبہ تاور  
لاہور کی طرف سے چھپ چکی ہیں (شرف قادری)
- ۲: الجنس الغالی فی شرح الجوهر العالی -
- ۳: حاشیة افق المبین، مصنفہ میر باقر داماد -
- ۴: حاشیة تلخیص الشفار لابن سینا -
- ۵: حاشیة قاضی مبارک شرح سلم - (سیال شریف سے چھپ چکا ہے)

۱۵: اسمعیل باشا البغدادی : ہدیۃ العارفین نکتہ کشف الظنون (مکتبہ المثنی، بغداد ۱۹۵۵ء) ج ۲، ص ۳۷۷

۶: رسالہ فی تحقیق الاجسام -

۷: رسالہ فی تحقیق الکلی لطبعی -

۸: الروض المجود (مسئلہ وحدۃ الوجود پر یہ معرکہ الارکان کتاب مع ترجمہ مکتبہ قادریہ

سے چھپ چکی ہے)

۹: الہدیہ السعیدیہ ، حکمتِ طبعیہ میں (بلکہ حکمتِ طبعیہ و النبیہ دونوں پر مشتمل

ہے) شرف قادری

ان کے علاوہ یہ تصانیف ہیں :-

۱۰: تحقیق الفتویٰ فی البطل الطغویٰ ، فارسی (تفصیلی تعارف آئندہ صفحات میں پڑھئے

۱۱: امتناع النظر (فارسی)

حضرت علامہ، طاہری شان و شوکت اور علمی فضیلت کے باوجود شریعت

مطہرہ اور سنت مبارکہ پر عمل پیرا اور عابدِ شب زندہ دار تھے۔ مولانا عبداللہ بلگرامی

فرماتے ہیں :-

” اللہ تعالیٰ کے دئے ہوئے طاقتور ہاتھی اور عمدہ گھوڑے  
انہیں اللہ تعالیٰ کے اوامر و نواہی کی اطاعت سے باز نہیں رکھ سکتے  
تھے، وہ ان لوگوں میں سے تھے جنہیں بیع اور تجارت اللہ تعالیٰ  
کے ذکر سے نہیں روک سکتی، ان کا جسم بادشاہ کی صحبت میں اور دل یادِ الہی  
میں مصروف ہوتا تھا۔“

علامہ باقاعدگی سے ہر ہفتہ قرآن پاک ختم کیا کرتے تھے، رات  
کے وقت نوافل میں مصروف ہوتے جب دوسرے لوگ سو رہے ہوتے  
تھے جس شخص کا نوافل میں یہ حال ہو اس کے فرائض کا اندازہ کیا جاسکتا ہے“ لہ

۱۲: عبداللہ بلگرامی، مولانا : خطبہ حاشیہ ہدیہ سعیدیہ

علامہ فضل حق خیرآبادی کو اللہ تعالیٰ نے دل درد مند اور عقل بیدار عطا فرمائی تھی، وہ چشم بصیرت سے تغیر پذیر حالات میں آئندہ پیدا ہونے والے حوادث اور واقعات دیکھ لیتے تھے۔ سرزمین ہند پر انگریزوں کے مکارانہ تسلط اور مسلمانوں کی شوکت کے زوال کو تشویش کی نگاہ سے دیکھتے تھے اور اس امر کو شدت سے محسوس کرتے تھے کہ انگریزوں کی طرح طرح کے حیلے بہانے مسلمانوں کو عیسائی بنانے کے دہ پے ہیں۔ علامہ نے الثورة الهندیہ میں ان کی بعض سازشوں کی نشاندہی کی ہے :-

۱ :- انگریزوں نے مسلمان بچوں کو عیسائیت کی تعلیم دینے کے لئے مشہروں اور دیہاتوں میں سکول کھولے اور اسلامی مدارس کو تباہ کرنے کی پوری سعی کی۔

۲ :- نقد قیمت ادا کر کے تمام غلام اور اجناس خرید لیتے تاکہ لوگ ایک ایک دانے کے لئے ان کے محتاج ہو جائیں اور کسی کو مجال سرکشی نہ رہے۔

۳ :- بچوں کے ختنے پر پابندی عائد کر دی اور عورتوں کا پردہ ختم کر دیا اور اس طرح اہل ایمان کو فتنہ میں ڈالنے اور احکام اسلام کے مٹانے کی مہم کو شش کی۔

۴ :- کارتوس استعمال کرتے وقت مسلمان فوجیوں کو سورہ کی چربی اور ہندوؤں کو کائے کی چربی چکھنے پر مجبور کیا۔

نتیجہ یہ ہوا کہ مسلمان اور ہندو فوجی مشتعل ہو گئے اور انگریزوں کے خلاف اٹھ کھڑے ہوئے، ابتداء میں ٹھٹھ چھاؤنی سے ہوئی، بہت سے انگریزوں کو قتل کر کے تمام فوجی دہلی پہنچے اور سلطنت مغلیہ کے آخری تاجدار سراج الدین بہادر شاہ ظفر کو

۱۶ فضل حق خیرآبادی، علامہ مولانا : باغی ہندوستان (مطبوعہ مکتبہ قادریہ، لاہور) ص ۶-۲۵۵



بادشاہ بنالیا اور استخلاص وطن کے لئے انگریزی افواج سے ٹھکرا گئے۔

علامہ اس وقت الور میں تھے وہاں سے دہلی پہنچنے اور جہادِ آزادی میں قائدِ شان سے حصہ لیا، بادشاہ سے سابقہ روابط کی بنا پر خصوصی مشوروں میں شریک ہوتے اور اپنی صوابدید کے مطابق رہنمائی کرتے لہ علامہ کی تجویز کے مطابق مختلف والیانِ ریاست کو خطوط لکھے گئے۔ آپ کے صاحبزادے مولانا عبدالحق خیرآبادی گورگانوہ کے کلکٹر مقرر کئے گئے، بہت سے حکام براہِ راست علامہ نے مقرر کئے لہ آپ کے حکم سے لال قلعہ کے دارالانشاء (میکریٹریٹ) سے پرانے جاری ہوتے لہ آپ نے سلطنت کا دستور العمل مرتب کیا لہ اور فوجیوں اور شہریوں کو حکومتِ برطانیہ کے خلاف بھڑکانے رہے لہ بلکہ بعض اوقات شاہی فوج کی کمان بھی کی، بادشاہ نے ایک کنگ کونسل قائم کی جو تین ارکان پر مشتمل تھی، جنرل بخت خاں، مولوی سرفراز علی اور مولوی فضل حق لہ

۱۹ ستمبر ۱۸۵۷ء کو دہلی پر انگریزوں کا مکمل تسلط ہو گیا تو علامہ اہل دیہات کو خیرآباد چھوڑ کر سیٹاپور (کھنوا) پہنچ گئے جہاں ملکہ عالیہ حضرت محل انگریزی فوجوں سے نبرد آزما تھیں، یہاں بھی علامہ مجاہدین کی مجلسِ شوریٰ (پارلیمنٹ) کے خصوصی

۱۷ عبدالشاد خاں شردانی : باغی ہندوستان ، ص ۱-۱۲۰

۱۸ محمود احمد بیکاتی، حکیم سید : فضل حق خیرآبادی اور سن ستاون ، ص ۲۰-۳۹

۱۹ ایضاً : ص ۲۱

۲۰ ایضاً : ص ۲۲

۲۱ ایضاً : ص ۲۹

۲۲ ایضاً : ص ۶۲

رکن تھے، حضرت محل کے وزیر مخوفان سے آپ کے خصوصی مراسم تھے، علامہ کو مخوفان کا مشیر سمجھا جاتا تھا، مجاہدین آپ کے مدبرانہ مشوروں سے مستفید ہوتے رہے لہ تمام تر کوششوں کے باوجود مجاہدین کو ہر محاذ پر ناکامی کا سامنا کرنا پڑا لہذا جہاں کسی کا سینک سما یا، چلا گیا اور انگریز اپنا اقتدار بحال کرنے میں کامیاب ہو گیا۔ انہی دنوں ملکہ برطانیہ نے عام معافی کا اعلان کر دیا۔ علامہ اس اعلان پر اکتفا کرتے ہوئے خیر آباد چلے گئے، ابھی چند دن بھی نہ گزرے تھے کہ آپ کو گرفتار کر لیا گیا۔ مقدمہ چلا اور فیصلہ یہ دیا گیا کہ ان کی تمام جائیداد ضبط اور انہیں تازلیست جزیرہ اندامیہ (کالے پانی) بھیج دیا جائے چنانچہ حضرت علامہ نے ۱۲ صفر، ۲۰ اگست ۱۲۷۸ھ ۱۸۶۱ء کو انڈیمان میں جام شہادت نوش کیا۔

مشہور فاضل عمر رضا کمال لکھتے ہیں :

محمد فضل الحق العمري الخیر آبادی

الہندی الحنفی الجشتی الماتریدی حکیم، ولد

فی خیر آباد وقاوم الحكومة الانجليزية فاعتقلت

وارسلته الی جزیرة سرنکون فتوفی بہا۔

”محمد فضل حق عمري خیر آبادی ہندی حنفی جشتی ماتریدی حکیم (فلسفی)

خیر آباد میں پیدا ہوئے، انگریزی حکومت سے مقابلہ کیا تو حکومت

نے آپ کو گرفتار کر کے جزیرہ رنگون (بلکہ انڈمان) بھیج دیا، آپ نے

وہیں وفات پائی۔“

۱۔ محمود احمد برکاتی، حکیم سید : فضل حق خیر آبادی اور سن سادون ، ص ۵۶۲

۲۔ ایضاً : ص ۶۳-۵

۳۔ ایضاً : ص ۱۳۰

پنجاب یونیورسٹی کی طرف سے شائع ہونے والے اردو دائرہ معارف اسلامیہ میں بزمی انصاری لکھتے ہیں :-

” ۱۸۵۷ء میں انگریزوں کے خلاف مسلح بغاوت ہوئی تو

مولوی فضل حق نے اس بغاوت میں نمایاں حصہ لیا، بغاوت کے

الزام میں ان پر مقدمہ چلا اور عمر قید کی سزا پائی۔“ لہ

سعید احمد اکبر آبادی فاضل دیوبند لکھتے ہیں :-

” اس وقت ہمارے سامنے فتوے کی جو نقل ہے اس

پر ۳۸ دلی کے علماء و مشائخ کے دستخط ہیں، مولانا فضل حق خیر آبادی

کے اس پر دستخط نہیں ہیں لیکن ان کا ایک الگ مستقل فتوے جہاد

تھا جس کا ذکر ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کی اسلامی تاریخوں میں تفصیل

کے ساتھ کیا گیا ہے۔

مولانا بلند پاپہ عالم دین ہونے کے ساتھ ریسائے طور طریق

زندگی رکھتے تھے لیکن اس کے باوجود ان کی ایمانی جرأت و جسارت

اور دینی حمیت و غیرت کا یہ عالم تھا کہ انہوں نے ہر چیز سے بے نیاز

ہو کر دلی کی جامع مسجد میں نماز جمعہ کے بعد جہاد کے واجب ہونے

پر ایک نہایت ولولہ انگیز تقریر کی اور اس کے بعد تیس سال تک

فتوے کا اعلان ہوا جس پر صدر الصدور مفتی

مولانا فیض احمد بدایونی، ڈاکٹر مولوی وزیر علی

علماء کے دستخط تھے۔“ لہ

لہ بزمی انصاری : اردو دائرہ معارف اسلامیہ (مطبوعہ دارالعلوم دیوبند) ج ۱ ص ۳۷۵

لہ سعید احمد اکبر آبادی : ہندوستان کی شرع حشر ص ۱۹۶-۱۹۷ ص ۲-۳

یہ امر مسلم ہے کہ "الولڈ میٹر لائبریری" انگریزوں سے علامہ کی نفرت و عداوت اور ان کے ناباک قدموں سے سر زمین ہند کے پاک ہونے کی آرزو کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ آپ کے فرزند جلیل علامہ عبدالحق خیرآبادی نے یہ وصیت فرمائی تھی کہ جب انگریز چلے جائیں تو میری قبر پر آکر اطلاع دے دینا۔  
مولانا عبدالشاہد خاں شروانی لکھتے ہیں :-

"مولانا (عبدالحق خیرآبادی) نے آخر وصیت بھی فرمائی کہ جب انگریز ہندوستان سے جائیں تو میری قبر پر خبر کر دی جائے چنانچہ ۱۵ اگست ۱۹۴۷ء کو رفیق محترم مولوی سید نجم الحسن صاحب رضوی خیرآبادی نے مولانا کے مدفن (درگاہ مخدومیہ) پر ایک جم غفیر کے ساتھ حاضر ہو کر میلاد شریف کے بعد قبر پر فاتحہ خوانی کی اور اس طرح پورے پچاس سال کے بعد انگریزی سلطنت کے خاتمہ کی خبر سنا کر وصیت پوری کی،  
جزاہ اللہ خیر الجزاء" لے

علامہ فضل حق خیرآبادی کے مجاہدانہ کارناموں کی تفصیلات معلوم کرنے کے لئے درج ذیل کتابیں خاص طور پر ملاحظہ کی جائیں :-

۱ : فضل حق خیرآبادی اور سن ستاون : مطبوعہ برکات اکیڈمی کراچی ۱۹۷۵ء

از حکیم سید محمود احمد برکاتی (مکتبہ قادریہ لاہور سے دستیاب ہے)

۲ : باغی ہندوستان : (مطبوعہ مکتبہ قادریہ لاہور) تصنیف علامہ فضل حق

خیرآبادی ، ترجمہ و تقدیم عبدالشاہد خاں شروانی -

۳ : امتیاز حق : (مکتبہ قادریہ، لاہور، ۱۹۷۹ء) از راجا غلام محمد

۴ : عبدالحق خاں شروانی : مقدمہ ذبذبة الحکمہ (مطبوعہ علی گڑھ ۱۹۴۹ء) ص ۱۲

ذیل میں مولانا عبدالرشید خاں شروانی (مولف باغی ہندوستان)

کے مکتوب کا عکس پیش کیا جاتا ہے جو امتیازِ حق پر ان کے تاثرات کے علاوہ  
ذہنیت و قیغ معلومات پر مشتمل ہے۔

ذمہ زادیہ علمیہ محمد علی روڈ اعلیٰ گڑھ  
اور پور کوٹ  
۷۸۶

محرم المتعام دام لطفکم السلام علیکم ورحمۃ اللہ  
مرسلہ کتابوں کا پیکٹ ۶/۲۹ عم کو اور بکریست نامہ مورخہ ۲۹/۴/۲۹ ع ایک اور خط  
ذیل میں باغی ہندوستان اور امتیازِ حق کی دو دو جلدیں تھیں۔ آپ نے باغی ہندوستان کی  
جلدیں خط میں لکھی ہیں۔ غالباً سہواً باغی ہندوستان کے بچاؤ امتیازِ حق کی زبرد جلد  
سوی گئی۔

سرکاری ملازم شوکت علی صاحب نے ایک خط عرصہ بچا آجاتھا انہوں نے مزار علامہ کی  
شانہ ہی کی تھی وہ خود مزار پر حاضر ہوئے ہیں۔ علامہ کے مزار کے ساتھ مولوی  
باقی علی صاحب کی قبر بھی ہے۔

یہ مزار سمندر کے کنارے ساؤتھ ہائٹس میں ہے جو عرف عام میں نمک پھٹ  
کہلاتا ہے۔ یہ لیبٹی Ross جزیرہ کے قریب ہے جہاں لا کر علاء کو جاز سے  
آمارا جاتا تھا۔

اب تک میں رائٹنگ کی طرف آپ کی توجہ مبذول نہیں کرائی تھی کیونکہ فرودت نہیں  
اب ریٹائر ہونے کے بعد فرودت محسوس ہوئی۔ کیا آپ توجہ کریں گے؟  
میں نے گزشتہ سال رامپور رضا لائبریری میں علامہ کا وہ خط دیکھا تھا

دستی مہمانوں نے اپنی مہمانوں میں دیا تھا۔ اس پر نہ تو علامہ کے دستخط ہیں نہ ان کا رخ  
میں رسم خط لکھی طرح پہچانتا ہوں۔ مولانا آزاد لائبریری میں خود نوشت  
نسخ موجود ہیں۔

المبین کی اشاعت بڑی علمی خدمت ہے بلکہ اپنی اپنی مٹانے سے بچے خود مولانا  
استاذ النظر کے ساتھ ہی تھی۔

استاذ حق، راجہ صاحب کی تتبع و تلاش کا شاہکار ہے۔ تاریخ تناو لیان پر سید  
پہلے ہی بنا کر دیا تھا۔ استاذ حق نے یہ پہلو بھی منسا کر دیا کہ وہ اگر بڑوں کے لطف  
نہیں بلکہ موافق و عالی تھے۔ ٹھہر کے دست پر گویا کا قول تھا کہ عبرت اتنی با  
بود کہ سچ معلوم ہو۔

بلاشبہ باغی نندوستان کا جو بڑا بیڑا

نقاشی نقش ثانی بستر کشد اول کا لہذا حق ہے۔

تاخیر جو ایک لکھنؤ کے تاجر تھے۔ سفر حج کی چار ماہ کی غیر خافی نے  
کام بہت بڑا دیا پھر واپس پرشد پر بیماری نے ڈیڑھ ماہ مسلسل رکھا۔  
رفقا کی خدمت میں سلام شوق۔

مہربانی ہوگی اگر دونوں کارڈوں پر ٹکٹ لگا کر پوسٹ فرمادیں۔  
دونوں حکومتوں نے ڈاک وصول اتنا بڑھا دیا ہے کہ خط لکھنے کے لئے کئی  
سوچنا پڑتا ہے۔ والسلام

خیر اندیش

شاہ پور لائی

۱۹۵۰

58718

## مصنفیہ تقویۃ الایمان

مولوی اسمعیل دہلوی، حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے پوتے،  
 حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے بھتیجے ۱۲ ربیع الثانی ۱۱۹۳ھ / ۱۷۷۹ء  
 کو دہلی میں شاہ عبدالغنی کے گھر پیدا ہوئے لہ تعلیم اپنے والد اور شاہ عبدالعزیز  
 محدث دہلوی سے حاصل کی۔ صراطِ مستقیم، تقویۃ الایمان، تنزیہ العینین، رسالہ  
 اصول فقہ، رسالہ توحید، ایضاح الحق، منصبِ امامت، رسالہ بے نمازاں اور  
 رسالہ یکرودی وغیرہ کتابیں لکھیں لہ

مولوی اسمعیل دہلوی نے سید احمد بریلوی کے ہاتھ پر بیعت کی اور  
 انہیں ساکھ لے کر "جہاد" کا منصوبہ بنایا، ہندوستان پر انگریزوں کی حکومت تھی  
 پنجاب پر سکھ حکومت کر رہے تھے، ان میں سے کسی ایک سے ٹکر لئے بغیر  
 صوبہ سرحد کا رخ کیا اور سب سے پہلے یاغستان کے مسلمان حکمران یار محمد خاں  
 سے "جہاد" کیا لہ پھر سکھوں کے سب سے بڑے مخالف سرحد کے  
 جیلے مسلمان بیٹان پانڈہ خاں سے محاذ آرائی کی، اسے اپنی بیعت پر مجبور کیا

لہ مرزا حیرت دہلوی : حیاتِ طیبہ ۱ مکتبۃ السلام، لاہور، ۱۹۵۸ء ص ۳۲

لہ رحمن علی، مولانا : تذکرہ علماء ہند اردو ترجمہ (مطبوعہ کراچی ۱۹۶۱ء) ص ۴۱۲

لہ عاشق الہی میرٹھی : تذکرۃ الرشید، ج ۲، ص ۲۷۰

اور جب اس نے بیعت سے انکار کر دیا تو اس پر کفر کا فتوے لگا کر اس پر چڑھ دوڑا،  
پائندہ خاں نے (جو تمام عمر سکھوں سے جنگ کرتا رہا) مجبوری کی حالت میں سکھوں  
سے صلح کر لی اور دو بلٹن فوج لے کر مجاہدین کو شکست فاش دی اور اپنے  
علاقے سے نکال باہر کیا، چنانچہ مولوی اسمعیل دہلوی، سید صاحب اور ان کے  
ساتھیوں نے پختیارہ کا رخ کیا لہ

سرحدی مسلمان سکھوں کے ساتھ جہاد کے نام پر مجاہدین کا ساتھ  
دے رہے تھے۔ مولوی اسمعیل دہلوی اور ان کے ساتھیوں کے وہ بیانیہ عقائد،  
بات بات پر کفر کے فتوے اور مجاہدین کے ساتھ سچٹان خواتین کے جبری نکاح  
وغیر ذلک، وہ امور تھے جنہوں نے سرحد کے غیرت مند سچٹانوں کو مشتعل کر دیا،  
چنانچہ پشاور میں مجاہدین کی خاصی بڑی جماعت کو تہ تیغ کر دیا گیا۔ سرسید تو  
یہاں تک کہتے ہیں کہ ۱۲۳۶ھ / ۱۸۳۱ء میں انہی کے ہاتھوں بالاکوٹ میں مولوی  
اسمعیل دہلوی، سید صاحب اور ان کے ساتھیوں کا خاتمہ ہوا،  
سرسید لکھتے ہیں :

” ۱۸۲۴ء میں وہابیوں نے پہاڑوں میں جا کر قیام کیا  
اور انہوں نے اس بات کا قصد کیا کہ سکھوں پر ہم لوگ جہاد کریں  
اور شہید ہوں لیکن چونکہ پہاڑی قومیں ان کے عقائد کے مخالف تھیں  
اس لئے وہ وہابی ان پہاڑیوں کو ہرگز اس بات پر راضی نہ کر سکے  
کہ وہ ان کے مسائل کو بھی اچھا سمجھتے مگر چونکہ وہ سکھوں کے جوڑو تھے

لہ مراد علی، سید : تاریخ تانولیاں، (مکتبہ قادریہ، لاہور) ص ۴۷ تا ۵۲

لکھ جیرت دہلوی، مرزا : حیات طیبہ، ص ۳۵۶



سے نہایت تنگ تھے اس سبب سے وہابیوں کے اس منصوبہ میں  
 شریک ہو گئے کہ سکھوں پر حملہ کیا جاوے اور آخر کار وہابیوں اور  
 پہاڑیوں نے متفق ہو کر سکھوں پر حملہ بھی کیا لیکن چونکہ یہ قوم مذہبی  
 مخالفت میں نہایت سخت ہے اس سبب سے اس قوم نے اخیر  
 میں وہابیوں سے دعا کر کے سکھوں سے اتفاق کر لیا اور مولوی  
 محمد اسماعیل صاحب اور سید احمد صاحب کو شہید کیا۔

اسی لئے امام احمد رضا بریلوی فرماتے ہیں کہ  
 وہ جسے وہابیہ نے دیا ہے لقب شہید ذبیح کا  
 وہ شہید لیلے نجد تھا وہ ذبیح تیغ جبار ہے  
 مولوی اسماعیل دہلوی کے "جہاد" کا مقصد متعین کرتے ہوئے مولوی  
 حسین احمد مدنی لکھتے ہیں :-

"سید صاحب کا اصل مقصد چونکہ ہندوستان سے  
 انگریزی تسلط اور اقتدار کا قلع قمع کرنا تھا جس کے باعث ہندو  
 اور مسلمان دونوں ہی پریشان تھے، اس بنا پر آپ نے اپنے  
 ساتھ ہندوؤں کو بھی شرکت کی دعوت دی اور صاف صاف  
 انہیں بتا دیا کہ آپ کا واحد مقصد ملک سے بدیسی لوگوں کا اقتدار  
 ختم کرنا ہے، اس کے بعد حکومت کس کی ہوگی؟ اس سے آپ کو  
 غرض نہیں ہے، جو لوگ حکومت کے اہل ہوں گے ہندو یا مسلمان  
 یا دونوں، وہ حکومت کریں گے۔" (نقش حیات ج ۲، ص ۱۳)

سید : مقالات سید، حصہ نہم، (مجلس ترقی ادب، لاہور) ص ۱۳۹، ۱۴۰

اس پر علامہ ارشد القادری نے یہ نوٹ لکھا :

” آپ ہی انصاف سے بتائیے کہ مذکورہ حوالہ کی روشنی

میں سید صاحب کے اس شکر کے متعلق سوا اس کے اور کیا رائے

قائم کی جاسکتی ہے کہ وہ ٹھیک انڈین نیشنل کانگریس کے رضا کاروں

کا ایک دستہ تھا جو ہندوستان میں سیکولر اسٹیٹ (لاادینی حکومت)

قائم کرنے کے لئے اٹھا تھا۔“ (ص ۱۰۰)

اس پر عام عثمانی ایڈیٹر ماسنامہ بجلی دیوبند نے کھلے دل سے اعتراف کیا ہے

لکھتے ہیں :-

” ہم کتنی ہی جانب داری سے کام لیں، زیادہ سے زیادہ یہ

کہہ سکتے ہیں کہ اس رہنما رک میں لفظاً لکھی آگئی ہے لیکن معنوی اور

منطقی اعتبار سے بھی اس میں کوئی نقص ہے؟ کوئی افتراء ہے؟

کوئی زیادتی ہے؟

کوئی شک نہیں اگر استاد محترم حضرت مدنی کے ارشاد

گرامی کو درست مان لیا جائے تو حضرت اسماعیل کی شہادت محض

افسانہ بن جاتی ہے، مادی پریشانیوں کو رفع کرنے کے لئے غیر ملکی

حکومت کے خاتمے کی کوشش کرنا ذرا بھی مقدس نصب العین

نہیں، اس نصب العین میں کافر و مومن سب یکساں ہیں،

اس طرح کی کوشش کے دوران مارا جانا اس شہادت سے

بھلا کیا تعلق رکھے گا جو اسلام کی ایک معزز ترین اور مخصوص اصطلاح

ہے اور اس طرح کی کوششوں کے نتیجے میں قید و بند کی مصیبتیں اٹھانا

اجرِ آخرت کا موجب کیوں ہوگا؟“ (تبصرہ برہنہ لزلہ، ص ۱۸۷)

مولوی اسماعیل دہلوی کے مزاج میں ابتداء ہی سے آزاد خیالی اور لاابالی پن

پایا جاتا تھا، تعلیم کے دوران بقول مرزا حیرت دہلوی یہ عالم تھا کہ :

” نہ آپ مطالعہ کرتے، نہ گھر میں جا کے سبق یاد کرتے تھے  
تو اکثر یہ ہو جاتا تھا کہ جب آپ دوسرے دن سبق پڑھنے کیلئے  
کتاب کھولتے تھے تو یہ بھول جایا کرتے تھے کہ کل سبق کہاں تک

پڑھا تھا۔“ ۱۷

اپنے آباء و اجداد جو علم و فضل اور تقویٰ و دیانت میں مسلم الثبوت  
تھے، کے مذہب کے خلاف رفع یدین کیا کرتے تھے، حضرت شاہ عبدالعزیز  
محدث دہلوی کے ایما پر حضرت شاہ عبدالقادر نے مولوی محمد یعقوب کے  
ذریعے پیغام دیا کہ رفع یدین چھوڑ دو، اس سے خواہ مخواہ فتنہ پیدا ہوگا، مولوی  
اسماعیل دہلوی نے جواب دیا کہ اگر عوام کے فتنہ کا خیال کیا جائے تو اس حدیث  
کا کیا مطلب ہوگا کہ جو شخص میری امت کے فساد کے وقت میری سنت پر عمل  
کرے گا اُسے نوشہید کا ثواب ملے گا۔

اس پر شاہ عبدالقادر نے فرمایا :-

” بابا ہم تو سمجھتے تھے کہ اسماعیل عالم ہو گیا مگر وہ تو ایک حدیث  
کے معنی بھی نہ سمجھا، یہ حکم تو اس وقت ہے جبکہ سنت کے  
مقابل خلاف سنت ہو اور مانحن فیہ (جس مسئلہ کے متعلق گفتگو  
ہے) میں سنت کا مقابل خلاف سنت نہیں بلکہ دوسری سنت  
ہے کیونکہ جس طرح رفع یدین سنت ہے یونہی ارسال (رفع یدین

نہ کرنا، بھی سنت ہے۔“ لے

اس جواب پر مولوی اسماعیل دہلوی خاموش ہو گئے مگر رفع یدین ترک نہ کیا اور جب پشاور میں پٹھان علمائے نے اعتراض کیا تو رفع یدین ترک کر دیا اور شہید کے ثواب سے دستبردار ہو گئے۔

آزاد روی اور دین سے بے قیدی یہاں تک بڑھی کہ جب محمد بن عبد الوہاب نجدی کی تصانیف مطالعہ سے گزریں تو دل و جان سے ان پر فریفتہ ہو گئے اور ان افکار و نظریات کو اردو میں ڈھال کر تقویۃ الایمان کے نام سے فتنہ عوام کے لئے پیش کر دیا، دونوں کی ہم آہنگی معلوم کرنے کے لئے سیف اللہ المسلمول مولانا شاہ فضل رسول بدایونی قدس سرہ کی تصنیف سیف الجبار کا مطالعہ مفید رہے گا۔

قرآن و حدیث کی تعلیم کے مطابق راہِ راست وہ صحیح طریقہ ہے جس پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ کرام اور سلف صالحین چلتے رہے۔ مولوی اسماعیل دہلوی نے پوری کوشش کی کہ امت مسلمہ کا تعلق سلف صالحین اور بارگاہ رسالت سے منقطع کر دیا جائے اور جو مسلمان اس تعلق کا تحفظ کرنا چاہیں انہیں بدیدی سے کافر و مشرک قرار دے دیا جائے۔

آج اگر مسلمان اس ظلم و ستم کے خلاف صدائے احتجاج بلند کرتے ہیں تو اسے ”فرقہ واریت“ قرار دیا جاتا ہے۔ یہ کہاں کا انصاف ہے کہ جو شخص اپنے اور عامۃ المسلمین کے ایمان کے تحفظ کی کوشش کرے وہ گردن زدنی قرار دیا جائے اور جو بیک جنبش قلم تمام امت مسلمہ کو کافر و مشرک قرار دے ڈالے،

۱۔ اثرات علی نقانوی : حکایات اولیاء (ادراج ثلاثہ) مطبوعہ دارالاشاعت کراچی، ص ۱۱۹، ۱۲۱

اللہ تعالیٰ، تمام انبیاء، ملائکہ اور اولیاء کی تنقیصِ شان کا ترکیب ہو، اس پر کوئی قدغن نہ ہو، اس سے کوئی باز پرس کرنے والا نہ ہو، اس کا مطلب یہ ہے کہ ہمارے اندر غیرت ایمانی نام کی کوئی چیز باقی نہیں ہے۔

محبوبانِ الہی کی شان میں تقویۃ الامیان کی گستاخانہ عبارات پڑھنے سے پہلے دل پر ہاتھ رکھ کر صراطِ مستقیم کی ایک عبارت ملاحظہ کیجئے :

” صرف ہمت بسوئے شیخ و امثالِ آلِ اہلِ معظمین گو جناب رسالت مآب باشند بچندیں مرتبہ بدتر از استغراق در صورتِ گاؤ و خیر خود است “ ۱۵

(ترجمہ) شیخ اور اس جیسے بزرگ حضرات کی طرف توجہ لگا دینا اگرچہ جناب رسالت مآب ہی ہوں، اپنے گدھے اور گائے کی صورت میں غرق ہونے سے بدرجہا بدتر ہے۔“

معاذ اللہ! تم معاذ اللہ! کیا ایسے کلمات نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ وسلم کی اذیت کا سبب نہ ہوں گے؟ کیا ایسے نازیبا کلمات استعمال کرنا غضبِ الہی کو دعوت دینے کے مترادف نہیں ہے؟ ارشادِ الہی ہے :

وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ  
اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا  
مُّهِينًا۔

” بے شک جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو اذیت دیتے ہیں اللہ نے ان پر دنیا اور آخرت میں لعنت فرمائی اور آخرت میں ان کے لئے دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے۔“

۱۵ اسمعیل دہلوی : صراطِ مستقیم (مکتبہ سلفیہ، لاہور) ، ص ۸۶

## خدا و محبوبانِ خدا کی شان میں خوفناک عبارت

۱ : سو اس طرح غیب کا دریافت کرنا اپنے اختیار میں ہو کہ جب چاہے کر لیجئے  
یہ اللہ صاحب ہی کی شان ہے لے

اس عبارت کا صاف مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو بھی ہمیشہ غیب کا علم نہیں ہوتا، البتہ اس کے اختیار میں ہے کہ جب چاہے دریافت کر لے، حالانکہ اللہ تعالیٰ کا علم اور دیگر صفات حقیقیہ قدیم ہیں، کبھی معدوم نہیں ہوتی۔ اس عبارت میں واضح طور پر اللہ تعالیٰ کے علم کو حادث قرار دیا گیا ہے جو کھلم کھلا گمراہی ہے۔ "اللہ صاحب" کا استعمال بھی قابلِ توجہ ہے کیونکہ تمام مسلمان اللہ تعالیٰ یا اللہ جل مجدہ العظیم کہتے ہیں۔

۲ : یہ یقین جان لینا چاہئے کہ ہر مخلوق بڑا ہو یا چھوٹا، اللہ کی شان کے آگے چارہ سے زیادہ ذلیل ہے لے

استغفر اللہ! ایک ہی جملے میں تمام انبیاء، اولیاء اور ملائکہ کی منہ بھر کر توہین کی گئی ہے کیا توحید کا یہی تقاضا ہے؟

۳ : دوسری جگہ تو اس سے زیادہ صراحت کے ساتھ کہتا ہے :  
"اللہ کی شان بہت بڑی ہے کہ سب انبیاء اور اولیاء اس کے

روبرو ایک ذرہ ناچیز سے بھی کمتر ہیں" لے

لے اسمیل دہلوی : تقویۃ الایمان (مرکبائل پرنٹنگ دہلی) ص ۲۳

لے ایضاً : ص ۱۶

لے ایضاً : ص ۶۳

جس شخص کے دل میں رائی کے برابر بھی ایمان ہوگا، اللہ تعالیٰ کے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور دیگر محبوبانِ الہی کی بارگاہ میں اس قدر دریدہ دہنی کی جرات نہیں کر سکتا، اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے :-

يٰۤاَيُّهَا الْعِزَّةُ وَ لِيَسْئَلِكُمْ وَ لِيَسْئَلِكُمْ

”اللہ ہی کے لئے عزت ہے اور اس کے رسول اور ایمانداروں کیلئے“

عَسَىٰ اَنْ يَّبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُوْدًا

”قرب ہے کہ تمہارا رب تمہیں مقامِ محمود پر فائز فرمائے“

اللہ تعالیٰ قیامت کے دن جنہیں مقامِ محمود پر فائز فرمانے کا وعدہ

کرے اور جن کے طفیل دنیا و آخرت میں غلاموں کو بھی عزت عطا فرمائے اس ذاتِ

کریم کے بارے میں خدا کی پناہ ”ذرهٴ ناچیز سے بھی کمتر“ اور ”چار سے زیادہ ذلیل“

ایسے الفاظ استعمال کرنا ایسی جسارت ہے جس کا نتیجہ ایمان کی بردباری کے علاوہ کچھ نہیں ہو سکتا۔

رئيس المنافقين عبد اللہ بن ابی نے ایک موقع پر کہا تھا :

لَسِيْنُ سَرَّ جَعْنَا اِلَى الْمَدِيْنَةِ لِيُخْرِجَنِي

الْاَعْزُ مِنْهَا الْاَذَلَّ۔

”اگر ہم لوٹ کر مدینہ گئے تو عزت والا وہاں سے ذلت والے

کو نکال دے گا۔“

تقویۃ الایمان میں اس سے بھی زیادہ شدت اختیار کی گئی ہے۔ اس

نے ”اذل“ کا لفظ استعمال کیا جس کا معنی ہے بہت ذلیل، اور تقویۃ الایمان

میں ”چار سے زیادہ ذلیل“ اور ”ذرهٴ ناچیز سے بھی کمتر“ کہا ہے، اس نے

صرف نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے

بارے میں وہ ناپاک الفاظ کہہ تھے اور تقویۃ الایمان میں تمام انبیاء، ملائکہ، صحابہ اور اولیاء کرام کے بارے میں غلیظ الفاظ استعمال کئے گئے ہیں۔

امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں :  
 وہ جسے وہاں بیہ نے دیا ہے لقب شہید و ذبیح کا  
 وہ شہید لیسے اور نجد تھا وہ ذبیح تیغ خیار ہے  
 یہ ہے دیں کی تقویت اس کے گھر یہ ہے مستقیم صراطِ شریک  
 ہوشی کے دل میں گاو سخر، نوزہ باں پہ چوڑھا چار ہے  
 وہ حبیب پیارا تو عمر بھر کرے فیض وجود تو کسے بے سہر  
 اے تجھ کو کھائے تپ سقر، ترے دل میں کس سے بچار ہے  
 : ۴ " جو کچھ کہ اللہ اپنے بندوں سے معاملہ کرے گا خواہ دنیا میں  
 خواہ قبر میں خواہ آخرت میں، سو اس کی حقیقت کسی کو معلوم نہیں،  
 نہ نبی کو، نہ ولی کو، نہ اپنا حال، نہ دوسرے کا" (ص ۳)

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام جانوں کے لئے رحمت ہیں وما  
 اس سلنتک الا رحمة للعالمین، رب کائنات نے وعدہ فرمایا کہ  
 اے حبیب! ہم تمہیں اتنا دیں گے کہ تم راضی ہو جاؤ گے ولسوف یعطیک  
 ربک فترضنی، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امت کے لئے ذریعہ مغفرت  
 میں اتنا فتحنا لک فتحاً مبیناً لیغفر لک اللہ ما تقدم  
 من ذنبک وما تأخر "بے شک ہم نے تمہارے لئے روشن فتح فرمادی  
 تاکہ اللہ تمہارے سبب سے تمہارے اگلوں اور پھلوں کے گناہ بخشے" حدیث

۳۵ احمد رضا بریلوی، امام : حدائق بخشش، حصہ دوم، (مطبوعہ کراچی) ص ۵۸



شریعت میں ارشادِ ربانی ہے انا سنضیک فی امتک ولا نسورک  
 ”ہم تمہیں تمہاری امت کے بارے میں راضی کر دیں گے اور تمہیں تکلیف نہیں  
 گے“ قیامت کے روز جب تمام انبیاء نفسی نفسی فرما رہے ہوں گے تمام  
 انسانیت کی مشکل کشائی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی فرمائیں گے جس کے  
 دل میں رٹی برابر ایمان ہوگا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کی برکت سے  
 عذابِ جہنم سے نجات پائے گا۔ پہلی امتوں پر عام عذاب نازل ہوتا رہا لیکن یہ  
 امت اپنے آقا کی برکت سے عام عذاب سے محفوظ رہی یہاں تک کہ کافر بھی  
 عذاب سے پناہ میں رہے وما کان اللہ ليعذبہم وانت فیہم  
 عشرہ مبشرہ کے جنتی ہونے کی بشارت دی، اہل بدر کے جنتی ہونے کا اعلان فرمایا۔  
 اس ذاتِ کریم، امام الانبیاء، محبوبِ خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 کے بارے میں یہ کہنا کہ انہیں بھی معلوم نہ تھا کہ دنیا قبر اور آخرت میں میرے  
 ساتھ کیا ہونے والا ہے، انتہائی تفاوت اور دین و ایمان سے بے بہرہ ہونے  
 کی بین دلیل ہے۔

- ۵ : جس کا نام محمد یا علی ہے وہ کسی چیز کا مختار نہیں لے  
 کیا کوئی کھلم کھلا غیر مسلم نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت  
 علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام اس طریقہ سے لے گا اور اس بے باکی سے ان کے  
 اختیارات کی یکسر نفی کی جرأت کرے گا ؟
- ۶ : سارا کاروبار جہاں کا اللہ ہی کے چاہنے سے ہوتا ہے، رسول  
 کے چاہنے سے کچھ نہیں ہوتا لے

لہ اسمعیل دہلوی : تقویۃ الایمان ، ص ۷۷

لہ ایضاً : ص ۶۶

امام احمد رضا بریلوی فرماتے ہیں سے

سورج اٹھے پاؤں پلٹے چاند اشارے سے ہو چاک  
اندھے نجدی دیکھ لے قدرت رسول اللہ کی

۷ : جیسا ہر قوم کا چودھری اور گاؤں کا زمیندار، سوان معنوں پر ہر پیغمبر  
اپنی امت کا سردار ہے لے

۸ : کسی بزرگ کی تعریف میں زبان سنبھال کر بولو اور جو بشر کی سی تعریف  
ہو سو ہی کرو سوان میں بھی اختصار ہی کرو لے

۹ : اولیاء و انبیاء و امام زادہ، پیر شہید یعنی جتنے اللہ کے مقرب بندے  
ہیں وہ سب انسان ہی ہیں اور بندے عاجز اور سارے بھائی مگر انکو  
اللہ نے بڑائی دی، وہ بڑے بھائی ہوئے، ہم کو ان کی فرمانبرداری  
کا حکم ہے، ہم ان کے چھوٹے ہیں لے

گویا ان لوگوں کے نزدیک اللہ تعالیٰ کی عظمت و جلالت اتنی ہی ہے  
کہ اگر انبیاء و اولیاء کی تعریف و تعظیم عام انسانوں، گاؤں کے چودھری اور بڑے  
بھائی سے زیادہ کر دی تو خدا کی خدائی خطرے میں پڑ جائے گی۔

جب تقویۃ الایمان کی تصریح کے مطابق تمام انسان بھائی بھائی ہیں اور  
جسے اللہ تعالیٰ نے کوئی بڑائی عطا کی وہ بڑا بھائی اور دوسرا چھوٹا بھائی ہوا تو یہ بھی  
کہہ دینا چاہئے تھا کہ فرعون، ہامان اور ابوہل سب انسان ہی ہیں اور بندے عاجز

لے اسمعیل دہلوی : تقویۃ الایمان، ص ۷۲

لے ایضاً : ص ۷۱، ۷۲

لے ایضاً : ص ۹۸

اور ہمارے بھائی مسگر ہمیں اللہ تعالیٰ نے بڑائی دی، وہ چھوٹے بھائی ہوئے اور ہم ان کے بڑے، ظاہر ہے اس طرح کہنے سے اپنی انا کو ٹھیس پہنچتی تھی جو کسی صورت گوارا نہیں، رسالت کی عظمت و تقدس مجروح ہوتی ہے تو ہوتی رہے۔

۱۰ : حضرت قیس بن سعد مقام حیرہ تشریف لے گئے، وہاں دیکھا کہ وہ لوگ اپنے سردار کو سجدہ کرتے تھے، انہوں نے واپس آکر بارگاہ رسالت میں عرض کی کہ حضور آپ اس بات کے زیادہ مستحق ہیں کہ آپ کو سجدہ کیا جائے، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم میری قبر کے پاس سے گزرو تو کیا اسے سجدہ کرو گے، عرض کیا نہیں، فرمایا پھر مجھے بھی سجدہ نہ کرو۔

یہ حدیث نقل کر کے اپنی طرف سے یہ اضافہ کیا :-

” یعنی میں بھی ایک دن مر کر مٹی میں ملنے والا ہوں تو کب

سجدہ کے لائق ہوں؟“

حالانکہ حدیث شریف کے کسی جملہ کا یہ معنی نہیں اور نہ ہی حدیث سے یہ مطلب سمجھ آتا ہے، جو شخص قصدًا غلط بات حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرتا ہے، اس کے لئے صاف وعید ہے فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَ كَاْمِنِ النَّاسِ (وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنا لے)۔

حدیث شریف میں ہے :

إِنَّ اللَّهَ حَدَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ  
أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ

۱۱ اسماعیل دہلوی : تقویۃ الایمان ، ص ۶۹

۱۲ سلیمان بن الأشعث، ابوداؤد، الام : سنن ابوداؤد (کراچی) ج ۲ ، ص ۱۵۸

۱۳ ابن قیم : جلاء الافہام (مکتبہ نوریہ رضویہ، فیصل آباد) ص ۶۳

”بے شک اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام فرمایا کہ انبیاء کے اجساد مبارکہ کو کھائے“

پھر کس قدر جرأت ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں یہ کہا جائے کہ ”میں بھی ایک دن مر کر مٹی میں طے والا ہوں“ اور ستم یہ کہ اسے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان قرار دیا جائے۔

تقویۃ الایمان میں متعدد مقامات پر وہ آیات، انبیاء اور اولیاء پر چسپاں کی گئی ہیں جو بتوں کے بارے میں وارد تھیں، اسی لئے حضرت پیر سید مہر علی شاہ گولڑوی قدس سرہ فرماتے ہیں :

”الحاصل ما بین اصنام و ارواح کمل فرقیست بین و امتیاز لست باہر، پس آیات واردہ فی حق الاصنام را بر انبیاء و اولیاء صلوات اللہ وسلامہ علیہم جمعین حمل نمودن کما فی تقویۃ الایمان تحریفیہ است قبیح و تخریبیہ است شنیع“ لہ

الحاصل بتوں اور کاٹین کی ارواح میں فرق ظاہر و باہر ہے لہذا بتوں کے بارے میں نازل ہونے والی آیات کو انبیاء اور اولیاء پر چسپاں کرنا جیسا کہ تقویۃ الایمان میں ہے قبیح تحریف اور بدترین تحریف ہے۔

مذکورہ بالا عبارات میں تاویل و توجیہ سے بات بنانے کی کوئی گنجائش نہیں ہے، خود مولوی اسمعیل دہلوی نے کہا ہے :

”یہ بات محض بے جا ہے کہ ظاہر میں لفظ بے ادبی کا بولے اور اس سے کچھ اور معنی مراد لے کہ معما اور پہیلی بولنے کی درست جگہ نہیں“ لہ

لہ مہر علی شاہ گولڑوی، حضرت پیر سید : اعلا کلمۃ اللہ، ص ۱۷۱

لہ اسمعیل دہلوی : تقویۃ الایمان، ص ۶۴

مولوی حسین احمد مدنی نے لکھا ہے :

” حضرت مولانا گنگوہی ۔۔۔۔۔ فرماتے ہیں کہ جو الفاظ

موسم تحقیر حضور سرورہ کائنات علیہ السلام ہوں، اگرچہ کہنے والے نے

نیتِ حقارت نہ کی ہو مگر ان سے بھی کہنے والا کافر ہو جاتا ہے لہ

غرض یہ کہ جسے اپنا دین و ایمان عزیز ہو اسے ان لوگوں سے دور

اور الگ رہنا چاہیے۔ سلسلہ نقشبندیہ مجددیہ کے مقتدر بزرگ حضرت شاہ احمد

نقشبندی مجددی قدس سرہ کا ارشاد ملاحظہ ہو، بیان کرنے والے ہیں ان کے

فرزند گرامی حضرت شاہ محمد مظہر نقشبندی مجددی مہاجر مدنی قدس سرہ فرماتے ہیں :-

ولم يذكر احدا بالسور الا الفارقة الضالة

الوهابية لتحذير الناس من قباحة افعالهم

واقوالهم ۷

پھر اسی سفر پر حاشیہ میں لکھتے ہیں :-

وكان قدس سرہ يقول ادنى ضرر صحبتهم

ان محبة النبي صلى الله عليه وسلم التي هي

من اعظم اسرار الايمان تنقص ساعة فساعة

حتى لا يبقى منها غير الا رسم والرسم فكيف

يكون اعلاها فالحذر الحذر عن صحبتهم

ثم الحذر الحذر عن رؤيتهم راه فاحفظه (منہ)

۷ حسین احمد مدنی : الشہاب الثاقب ، ص ۵۷

۷ محمد مظہر مہاجر مدنی، حضرت مولانا شاہ : المناقب الاحمدیہ والمقامات السعیدیہ ( مطبوعہ قرآن ۱۸۹۶ء ) ص ۱۷۶

حضرت شاہ احمد سعید قدس سرہ کسی کی برائی نہیں کرتے تھے سوائے وہابیہ کے گمراہ فرقہ کے، تاکہ لوگوں کو ان کے افعال و اقوال کی قباحت سے ڈرائیں، حضرت فرمایا کرتے تھے کہ وہابیوں کی صحبت کا معمولی نقصان یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت جو ایمان کے بڑے ارکان میں سے ہے، لفظ بہ لفظ کم ہوتی جاتی ہے یہاں تک کہ نام و نشان کے علاوہ کچھ بھی نہیں رہ جاتا، جب معمولی ضرر کا یہ حال ہے تو بڑے نقصان کا کیا عالم ہوگا؟ لہذا ان کی صحبت سے بچو، ضرور بچو بلکہ ان کی صورت تک دیکھنے سے ضرور اجتناب کرو۔

## امت مسلمہ تقویۃ الایمانی شرکت اور بت کا زہدیں

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی قدس سرہ العزیز کے زمانہ تک  
منحدہ پاک و ہند میں دو ہی گروہ تھے، اہل سنت اور اہل تشیع، لیکن اسمعیل دہلوی  
نے محمد بن عبدالوہاب نجدی کی تعلیمات سے متاثر ہو کر بے دھڑک امت مسلمہ  
کو کافر و مشرک قرار دیا اور وہابیت کا ایسا فتنہ چھوڑا جو آج تک تفریق و انتشار  
کا سبب بن رہا ہے۔

مولوی اسمعیل دہلوی کے عام سوانح نگار یہ ماننے سے گریزاں دکھائی دیتے  
ہیں کہ انہوں نے محمد بن عبدالوہاب نجدی کی پیروی کی ہے لیکن نواب وحید الزمان  
(غیر مقلد) بڑی صفائی سے اس کا اعتراف کر گئے ہیں، ہدیۃ المسدسی میں  
لکھتے ہیں :-

” ہمارے بعض متاخرین بھائیوں نے مشرک کے بارے  
میں بہت شدت اختیار کی ہے اور اسلام کا دائرہ تنگ کر دیا  
ہے اور مکروہ یا حرام امور کو مشرک قرار دے دیا ہے۔“ (ترجمہ علی عباس)  
پھر اس کے حاشیہ میں بتایا کہ وہ کون لوگ ہیں :-

” وہ شیخ عبدالوہاب ہیں جنہوں نے ان امور کو مشرک قرار دیا  
جیسا کہ اہل مکہ کی طرف ارسال کردہ اس کے بیٹے محمد اور پوتے عبداللہ  
کے مکتوب سے معلوم ہوتا ہے اور مولانا اسمعیل شہید نے تقویۃ الایمان

میں اکثر امور میں اس کی پیروی کی ہے۔ لہ  
تقویۃ الایمانی شرک و کفر کے چند نمونے آپ بھی ملاحظہ فرمائیں اور تلاش  
کریں کہ دنیا میں کون سا خوش نصیب ہے جو ان کی زد میں نہیں آتا۔

● ”اول سنا چاہئے کہ شرک لوگوں میں بہت پھیل رہا ہے اور اصل  
توحید نایاب لیکن اکثر لوگ شرک و توحید کے معنی نہیں سمجھتے اور ایمان  
کا دعوے رکھتے ہیں حالانکہ شرک میں گرفتار ہیں۔“ (ص ۵)  
یعنی جب تقویۃ الایمان نامی کتاب لکھی گئی، اکثر لوگ (مسلمان) مشرک تھے  
اور توحید نایاب تھی، اب ذرا اس شرک کی تفصیل بھی دیکھئے :-

● ”مشکل کے وقت پیروں، پیغمبروں، اماموں، شہیدوں اور  
فرشتوں کو پکارنا شرک، ان سے مرادیں مانگنا شرک، ان کی منتیں  
ماننا شرک، حاجت برآی کے لئے ان کی تذر و نیاز شرک، بلا کے  
ٹلنے کے لئے اپنے بیٹوں کی نسبت ان کی طرف کرنا شرک،  
عبدالنبی، علی بخش، حسین بخش، پیر بخش، غلام محی الدین، غلام الدین  
نام رکھنا شرک“ (مخلصاً) (ص ۵)

صاحب تقویۃ الایمان کو مسلمانوں کی یہ وضاحت بھی مطمئن نہیں کرتی  
کہ ہم ان حضرات کو اللہ تعالیٰ کے برابر نہیں سمجھتے، ہم انہیں اللہ تعالیٰ کا بندہ  
اور مخلوق سمجھتے ہیں، یہ حضرات اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ہمارے سفارشی ہیں، ان کے  
ملنے سے خدا ملتا ہے، اس قسم کی وضاحت کو یہ کہہ کر کہ ”اسی طرح کی خرافاتیں  
بکتے ہیں“ (ص ۶) رد کر دیتا ہے۔



ارشاد الہی وَ یَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا یَنْفَعُهُمْ  
وَلَا یَنْصُرُهُمْ الْاٰیَةُ نَقْل کر کے کتاب ہے :-

” یہ بھی معلوم ہوا کہ جو کوئی کسی کو سفارشی بھی سمجھ کر پوجے وہ بھی شرک

ہوتا ہے “ (ص ۷)

حالانکہ یہ آیت صراحتاً ان لوگوں (مشرکوں اور کافروں) کے بارے میں ہے جو اللہ  
تعالیٰ کے ماسوا کسی کی عبادت کرتے ہیں اور دنیا کا کوئی مسلمان کسی مخلوق کی عبادت  
(پوجا) نہیں کرتا، صاف پتا چلتا ہے کہ دہلوی نے تمام مسلمانوں ہی کو پہلے کافر اور  
مشرک قرار دے رکھا ہے، پھر قطعی آیات کافروں کے بارے میں وارد ہیں، مسلمانوں  
پر چسپاں کر دی ہیں ورنہ قرآن کریم کی کسی آیت سے ثابت نہیں ہوتا کہ مقبولانِ باگاہ  
الہی کو سفارشی ماننے والا کافر ہے۔

” جو کوئی کسی سے یہ معاملہ (پکارنا، منت ماننا، نذر و نیاز کرنا،

وکیل اور سفارشی ماننا) کرے، گو کہ اس کو اللہ کا بندہ و مخلوق ہی سمجھے،

سوالِ جہل اور وہ شرک میں برابر ہے “ (ص ۸)

” پھر خواہ یوں سمجھے کہ یہ بات ان کو اپنی ذات سے ہے خواہ اللہ

کے دینے سے، غرض اس عقیدے سے ہر طرح شرک ثابت ہوتا

ہے “ (ص ۱۰)

یعنی اللہ تعالیٰ کی عطا سے علم و قدرت ماننا بھی شرک ہے، اب خود ہی سوچئے کہ  
اَسْتِیْنَاہُ مِنْ کَدُّنَا عَلِمًا اور وَعَلَمْتَکَ مَا لَمْ تَکُنْ تَعْلَمُ  
وَ کَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَیْکَ عَظِیْمًا، بزرگانِ دین کا غلاف پکڑ کر دعا مانگنا  
شرک، ارد گرد روشنی کرنا شرک، مجاور بن کر خدمت کرنا مثلاً جھاڑو دینا شرک، روشنی  
کرنا شرک، فرش بچھانا شرک، پانی پلانا شرک، وضو غسل کا لوگوں کے لئے سامان

درست کرنا شرک (ص ۱۱)

• ” پھر خواہ یوں سمجھے کہ یہ آپ ہی اس تعظیم کے لائق ہیں یا یوں سمجھے کہ ان کی اس طرح کی تعظیم کرنے سے اللہ خوش ہوتا ہے اور اس تعظیم کی برکت سے اللہ مشکلیں کھول دیتا ہے، ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے۔“ (ص ۱۲)

• ” یہ کہنا کہ اللہ و رسول چاہے گا تو میں آؤں گا، شرک، کسی کو دانا کہنا شرک، کسی کو شہنشاہ کہنا شرک“ (ص ۱۲)

تقویۃ الایمان کے مطابق ”موجد بن جلیتے پھر چاہے فرعون ہا مان بلکہ شیطان جتنے گناہ بھی کر لیجئے، سب معاف بلکہ گناہوں کے مطابق رحمت ملے گی چلو چھٹی ہوئی :-

• ” اس دنیا میں سب گنہگاروں نے گناہ کئے ہیں کہ فرعون بھی

اس دنیا میں تھا اور ہا مان بھی اس میں بلکہ شیطان بھی اسی میں ہے

پھر یوں سمجھے کہ جتنے گناہ ان گنہگاروں سے ہوئے ہیں سو ایک

آدمی وہ سب کچھ کرے لیکن شرک سے پاک ہو تو جتنے اس کے

گناہ ہیں اللہ صاحب اتنی ہی اس پر بخشش کرے گا۔“ (ص ۲۲)

• ” یہ جو بعض لوگ اگلے بزرگوں کو دور دور سے پکارتے ہیں اور

اتنا ہی کہتے ہیں کہ یا حضرت تم اللہ کی جناب میں دعا کرو کہ وہ اپنی

قدرت سے ہماری حاجت روا کرے۔۔۔۔۔ یہ بات غلط ہے

اس واسطے کہ گو اس مانگنے کی راہ سے شرک ثابت نہیں ہوتا لیکن

پکارنے کی راہ سے ثابت ہو جاتا ہے۔“ (ص ۲۴)

گو یاد دور سے پکارنا اللہ تعالیٰ کے ساتھ مختص ہے اور یہ اسی وقت ہوگا

جب اللہ تعالیٰ کو دور مانا جائے گا، مقبولانِ بارگاہِ الہی کو دور سے پکارا تو شرک  
لازم آئے گا، معاذ اللہ!

حصنِ حصین میں حدیث ہے :-

وَاِنَّ اَسْرَادَعُوْنَا فَلْيَقُلْ يَا عِبَادَ اللّٰهِ اَعِيْنُوْنِيْ  
يَا عِبَادَ اللّٰهِ اَعِيْنُوْنِيْ يَا عِبَادَ اللّٰهِ اَعِيْنُوْنِيْ -

” اگر مدد طلب کرے تو کہے اے اللہ کے بندو! میری مدد کرو،

اے اللہ کے بندو میری مدد کرو، اے اللہ کے بندو میری مدد کرو۔“

نواب قطب الدین ظفر جلیل شرح حصنِ حصین میں لکھتے ہیں :-

” میرک شاہ نے بعض علماءِ ثقات سے نقل کیا ہے کہ یہ

حدیث حسن ہے اور محتاجِ میں طرف اس کے تمام مسافر اور مشائخ

سے روایت کی گئی ہے کہ یہ مجرب ہے اس مقدمہ میں۔“ لہ

تقویۃ الایمان کے مطابق اس حدیث پر نہ صرف پکارنے کے اعتبار سے

بلکہ مانگنے کے اعتبار سے بھی شرک کا حکم عائد ہوگا، نعوذ باللہ تعالیٰ من ذلک -

” سواب بھی جو کوئی کسی مخلوق کا عالم میں تصرف ثابت کرے اور اپنا

وکیل سمجھ کر اس کو ملنے سواب اس پر شرک ثابت ہو جاتا ہے گو کہ

اللہ کی برابر نہ سمجھے اور اس کے مقابلہ کی طاقت اس کو ثابت نہ کرے۔“

(ص ۳۲)

مشرک گری کا شوق کس قدر شدید ہے کہ جو شخص کسی مخلوق کے لئے

جہان میں تصرف ثابت کرے یا کسی کو اپنا وکیل مانے اس پر شرک کا فتوے جاری

لہ قطب الدین، نواب : ظفر جلیل، مطبع عبدالغفور شاہجہان آبادی، ص ۲۰۲ (بحوالہ اطیب البیان)

کر دیا جائے گا اگرچہ وہ اس مخلوق کو اللہ تعالیٰ کے برابر نہ جانے، اللہ تعالیٰ فرشتوں کے بارے میں فرماتا ہے: **فَالْمَلَائِكَةُ أَمْرًا** "قسم ہے ان فرشتوں کی جو امورِ عالم کا انتظام کرنے والے ہیں" قرآن پاک کے مطابق بنی اسرائیل عرض کرتے ہیں: **يٰمُوسٰى اذْعُرُّنَا سَبِّكَ** "اے موسیٰ! (علیہ السلام) اپنے رب سے ہمارے لئے دعا کیجئے"

حدیث شریف میں ہے کہ قیامت کے روز تمام مخلوق انبیاءِ کرام کی خدمت میں حاضر ہوگی اور سرورِ عالم محبوبِ خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہو کر عرض کریں گے کہ بارگاہِ الہی میں ہماری شفاعت کیجئے اور ہمیں اس مصیبت سے نجات دلائیے جس میں ہم مبتلا ہیں، یہ وکالت نہیں تو اور کیا ہے؟ تقویۃ الایمان کے مطابق تو قرآن و حدیث پر بھی شرک کا الزام آئے گا اور جب قرآن و حدیث ہی اس الزام سے بری نہ ہوتے تو اور کسی کے لئے کہاں گنجائش ہوگی؟

صفحہ ۳۵ سے ۳۷ تک شفاعت کا کھلم کھلا انکار کیا ہے جس کی تفصیل آپ تحقیق الفتویٰ میں ملاحظہ فرمائیں گے۔  
ملف صالحین سے برگشتہ کرنے کے لئے لکھا ہے :-

"کسی کی راہ و رسم کو ماننا اور اسی کے حکم کو اپنی سند سمجھنا یہ بھی انہی باتوں میں سے ہے کہ خاص اللہ نے اپنی تنظیم کے واسطے ٹھہرائی پھر جو کوئی یہ معاملہ کسی مخلوق سے کرے تو اس پر بھی شرک ثابت ہوتا ہے" (ص ۱۲۷)

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:  
**فَسَلُّوْا اَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ**

” اگر تم نہیں جانتے تو علم والوں سے پوچھو“

اب سوال یہ ہے کہ اہل علم کے قول پر اعتماد کیا جائے گا یا نہیں؟ اگر اعتماد نہیں تو پوچھنے کا کیا فائدہ؟ کیا معاذ اللہ! اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو عبث کا حکم دیتا ہے؟ اور اگر ان کے قول پر اعتماد کیا جائے تو تقویۃ الایمان کے مطابق شرک ٹھہرے گا، اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تعمیل ہو تو کیونکر؟ یہ بات پیش نظر ہے کہ کوئی ایماندار عالم کتاب و سنت کے مقابل قول کرنے کی جرأت نہیں کر سکتا وہ وہی حکم پیائے گا جو خدا و رسول کا ہو۔

پھر اللہ تعالیٰ نے سورہ فاتحہ میں ہمیں دعائے مانگنے کا طریقہ یہ بتایا ہے کہ اے اللہ! ہمیں راہِ راست کی ہدایت عطا فرما، چونکہ ہر گمراہ اور غلط کار یہ کہتا ہے کہ جس راہ پر میں چل رہا ہوں وہی راہِ راست ہے، اس لئے صراطِ مستقیم کی نشانی یہ بیان فرمادی صراط الذین انعمت علیہم یعنی جو شخص انعام یافتہ حضرات (انبیاء، صدیقین، شہداء اور صالحین) کی راہ اختیار کرے گا وہ راہِ راست پر ہے اور جو ان کی راہ سے برگشتہ ہو غلط کار اور گمراہ ہے، مگر مولوی اسماعیل کو اصرار ہے کہ کسی کی راہ و رسم کو ماننا اور اسی کے حکم کو اپنی سند سمجھنا شرک ہے۔

ع۔ بہیں تفاوتِ راہ از کجاست تا بہ کج

معاملہ سلف صالحین تک ہی نہیں رہ جاتا بلکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم کو واجب الاطاعت ماننا بھی شرک قرار دیا ہے :

” یا خود پیغمبری کو یوں سمجھے کہ شرع انہیں کا حکم ہے، ان کا جو

حی چاہتا تھا اپنی طرف سے کہہ دیتے تھے اور وہی بات انکی امت

پر لازم ہو جاتی تھی، سو ایسی باتوں سے شرک ثابت ہوتا ہے بلکہ اصل

حاکم اللہ ہے اور پیغمبر دینے والا ہے (ص ۴۷) ..

ارشادِ ربانی ہے **أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ** اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو۔ اگر رسول کے حکم کی اطاعت لازم نہیں ہے تو **وَاطِيعُوا الرَّسُولَ** کی کیا گنجائش رہ جاتی ہے؟

حضرت اقرع بن حابس نے پوچھا کیا حج ہر سال فرض ہے؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سکوت فرمایا، جب انہوں نے دوسری اور تیسری بار یہی سوال کیا تو فرمایا **لَوْ قُلْتُ نَعَمْ لَوَجَبَتْ** اگر میں ہاں کہہ دیتا تو حج ہر سال فرض ہو جاتا۔ مولوی اسمعیل دہلوی کا ترجمہ دیکھئے کہ جو شخص یہ سمجھے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اپنے فرمان سے کوئی بات واجب ہو جاتی ہے تو دہلوی کے نزدیک شرک واجب ہو جاتا ہے۔ اہل سنت کا عقیدہ یہ ہے کہ وہ اشیاء جن کے بارے میں نص وارد نہیں ہوئی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کا حکم فرمادیں تو واجب اور اگر منع فرمادیں تو ممنوع، **مَا أَسْأَلُكُمْ فِي الشَّرْءِ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا**۔

علامہ شرف الدین بوسیری قدس سرہ فرماتے ہیں **م**  
**نَبِيْنَا الْأَمِيرُ السَّاهِي فَلَا أَحَدٌ**  
**أَبَى فِي قَوْلِ لَا مِينَ وَلَا نَعَمْ**

”ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حکم دینے والے، منع فرمانیوالے ہیں، کوئی شخص نعم اور لا (ہاں اور نہیں) کہنے میں آپ سے سچا نہیں ہو سکتا۔“

امتِ مسلمہ کو جس بے دردی سے مشرک قرار دیا ہے وہ بڑا ہی خوفناک اندازہ ہے، یوں معلوم ہوتا ہے کہ ایک دیوانہ یا سویا ہوا آدمی جو وہاں تباہی مٹنے میں آتا ہے، کہے جاتا ہے، ملاحظہ ہو :-

” اور کسی کی قبر پر یا چلہ پر یا کسی کے مٹھان پر جانا اور دور سے

قصد کرنا اور سفر کی رنج و تکلیف اٹھا کر مینے کچیلے ہو کر وہاں پہنچنا اور وہاں جا کر جانور چڑھانے اور منتیں پوری کرنی اور کسی قبر یا مکان کا طواف کرنا اور اس کے گرد و پیش کے جنگل کا ادب کرنا، درخت کا ٹکا کرنا، درخت نہ کاٹنا، گھانس نہ اکھاڑنا اور اسی قسم کے کام کرنے اور ان سے کچھ دین و دنیا کے فائدے کی توقع رکھنی، یہ سب شرک کی باتیں ہیں، ان سے بچنا چاہئے کیونکہ یہ معاملہ خالق ہی سے کیا چاہئے، کسی مخلوق کی یہ شان نہیں کہ اس سے یہ معاملہ کیجئے“ (ص ۲۵)

اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ معاذ اللہ! اللہ تعالیٰ کی قبر بھی ہے جہاں دور سے قصد کر کے جانا چاہئے اور اس کا طواف کرنا چاہئے کیونکہ بقول تقویۃ الایمان یہ معاملہ خالق ہی سے کیا چاہئے۔

ان امور پر تفصیلاً گفتگو تو صدر الافاضل حضرت مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی قدس سرہ کی تصنیف لطیف اطیب البیان میں کی گئی ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :

” میں نے تمہیں قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا، خبردار! تم قبروں کی زیارت کیا کرو کہ یہ زیارت آخرت کی یاد دلاتی ہے اور دنیا سے بے رغبت کرتی ہے“

لیکن تقویۃ الایمان کے مطابق قبر پر جانا شرک ہے، خاص طور پر روضہ مبارکہ کی زیارت کے بارے میں متعدد حدیثیں وارد ہیں۔ ایک حدیث میں ہے مَنْ حَجَّ حَجْرًا وَ لَمْ يَذُرْ فِي فَقَدْ جَفَانِي جس نے حج کیا اور میری زیارت نہ کی اس نے مجھ پر ظلم کیا، تقویۃ الایمان کی رو سے دور سے قصد کر کے جانا شرک ہے۔

طوافِ قبر کے متعلق شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا ارشاد ملاحظہ ہو :-  
 ” بعدہ ہفت کرت طواف کند، دران تکبیر بخواند و آغاز از راست  
 بکند بعدہ طرف پایاں رخسارہ ہند و بیاید نزدیک روئے میت  
 پشتیند بگوید یارب، بست و یک بار، “

(الانتباه فی سلاسل اولیاء اللہ)

تقویۃ الایمانی دین کے مطابق حضرت شاہ صاحب مشرک ٹھہرے  
 کہ وہ طوافِ قبر کا حکم دے رہے ہیں کہ دائیں جانب سے شروع کرے،  
 سات چکر لگائے، ان میں تکبیر کہے، میت کے پاؤں کی طرف رخسارہ رکھے  
 پھر میت کے چہرے کے سامنے آکر ۲۱ مرتبہ یارب کہے۔

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں :-

إِنِّي أَحْرَمُ مَا بَيْنَ لَابَتِي الْمَدِينَةِ  
 أَنْ يُقْطَعَ عِضَاهُمْ أَوْ يُقْتَلَ صَيْدُهَا۔

(مشکوٰۃ شریف، ص ۲۲۹)

” میں مدینہ طیبہ کے دونوں سنگستانوں کے درمیانی حصہ

کو حرام کرتا ہوں، اس کے درختوں کا کاٹنا اور اس کا شکار کرنا۔“

اسی کو تقویۃ الایمان میں شرک قرار دیا گیا ہے۔

تذکیر الاخوان، تقویۃ الایمان کا دوسرا حصہ عربی میں تھا، مولوی اسماعیل

دہلوی کا ارادہ تھا کہ اس کا اردو ترجمہ کیا جائے لیکن مہلت نہ ملی، اس کے مرید

محمد سلطان نے اردو ترجمہ کیا، اس میں جن امور کو بدعت اور گمراہی قرار دیا ہے

ان کی فہرست طویل ہے، چند مثالیں ملاحظہ ہوں :-

” پھران میں کوئی قادری، کوئی سہروردی، کوئی نقشبندی، کوئی چشتی



بنے، حکم بھی ہے کہ سب مل کر قرآن و حدیث پر عمل کرو اور سنت  
کے طریقے کے موافق مسلمان رہو اور یہود و نصاریٰ کی طرح کئی

فرقے مت ہو جاؤ“ (ص ۷۹)

یعنی چشتی، نقشبندی، قادری اور سہروردی بننا، یہود و نصاریٰ  
کی تفرقہ بازی کی طرح ہے۔

نئے نئے فرقوں اور بدعتوں کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا :-

” ایک فرقے نے گوشہ نشینی اور ترک امر بالمعروف و نہی عن  
المنکر اختیار کر کے شغل بزدخ (تصویر شیخ) اور نماز معکوس اور ختم

اور نوشتے اور طرح طرح کے درود و طیفہ اور فالنامے اور گنڈے

تعوذ اور اُتارے اور حاضر تہیں اور عرس اور قبروں پر مراقبہ اور

باجہ راگ سننا اور حال لانا ایجاد کیا اور مشائخ اور پیر کہلاتے، پھر

کسی نے آپ کو چشتی مقرر کیا اور کسی نے قادری اور کسی نے نقشبندی

کسی نے سہروردی، کسی نے رفاعی ٹھہرایا“ (ص ۸۱)

تقویۃ الایمان کے مطابق تمام سلاسل کے مشائخ اور مریدین بدعتی ٹھہرے۔

” شادی میں سہرا باندھنا، عید میں بغلگیر ہو کر ملنا، شہرات میں

روشنی کرنا، تیجہ، دسواں، چالیسواں، برسی مردوں کی کرنا، نشان قدم

رسول وغیرہ کی تعظیمیں کرنا، یہ سب ہندوؤں کی اور اپنے عالموں اور

مولویوں اور درویشوں کی نکالی ہوئی ایجادی بات کو خدا اور رسول

کے فرمودے کے برابر سمجھنا اور اس کی تحقیق نہ کرنا“ (مخلصاً ص ۸۲)

لڑکھاپیدا ہونے پر جمعی کرنا، بسم اللہ کے واسطے چار بکرس اور

چار مینے کی قید کرنا اور بسم اللہ کی شادی کی محفل کرنا، ربیع الاول میں لودی

محل ترتیب دینا اور جب وہاں ذکر حضرت کے پیدا ہونے کا آوے  
 کھڑے ہو جانا، ربیع الثانی کو گیارہویں کرنا، شعبان میں حلو اچکانا، شوال  
 میں عید کے روز سوتیاں پکانا اور بعد نماز عیدین بغلگیر ہو کر ملنا یا مٹھا  
 کرنا اور ذیقعدہ کے مہینے میں نکاح کرنا، کفنی پر کلمہ وغیرہ لکھنا اور  
 قبر میں قل کے ڈھیلے رکھنا اور شجرہ رکھنا اور نیچہ دسواں چالیسواں  
 اور چھ ماہی اور برسی عرس مردوں کے کرنا اور اسقاط مروجہ کرنا،  
 حافظوں کو قبروں پر بٹلانا، قبروں پر چادریں ڈالنا، مقبرے  
 بنانا، قبروں پر تاریخ لکھنا، وہاں چراغ جلانا اور ورد ناد علی اور  
 ختم بزرگوں کے نام کے اور مقلد کے حق میں تقصید ہی کافی جاننا

(ص ۸۶ تا ۸۸)

(مختصاً)

غرض یہ کہ ایک سوچے سمجھے منصوبے کے تحت عامۃ المسلمین کو  
 مشرک اور بدعتی قرار دے کر ایک نئے فرقے کی بنیاد رکھی گئی ہے اور مشرک  
 کا جنوں اس حد تک پہنچا کہ جو نظر کے سامنے آیا اسے مشرک قرار دے دیا،  
 یہ بھی مشرک وہ بھی مشرک، تم بھی مشرک اور میں بھی مشرک، تقویۃ الایمان  
 کے مطابق مولوی اسماعیل دہلوی سمیت دنیا کے تمام افراد مشرک ہیں۔

مشکوٰۃ شریف کے حوالے سے دہلوی صاحب نے ایک حدیث  
 نقل کی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ قیامت کے اللہ تعالیٰ ایک پاکیزہ ہوا بھجے گا  
 جو ہر اس شخص کو قبض کر لے گی جس کے دل میں رائی کے برابر ایمان ہوگا، وہی  
 لوگ باقی رہ جائیں گے جن میں کچھ خیر نہ ہوگی تو وہ اپنے آباؤ کے دین کی طرف  
 لوٹ جائیں گے۔

اس کے بعد مولوی اسماعیل دہلوی نے بے فائدہ ایک فائدہ کا اضافہ

کرتے ہوئے لکھا :-

” اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آخر زمانہ میں قدیم مشرک بھی رائج ہوگا  
سو پیغمبر خدا کے فرمانے کے موافق ہوا“ (ص ۵۰)

لیجئے وہ ہوا (دہلوی کی قسمت کے لئے) چل چکی اور دنیا میں کوئی ایسا  
شخص باقی نہیں رہا جس کے دل میں رائی کے دانہ کے برابر بھی ایمان ہو، تو خود مولوی  
اسمعیل دہلوی کا کیا حال ہوگا؟

حضرت علامہ قاضی عیاض قدس سرہ شفا شریف میں فرماتے ہیں :-  
نَقَطْعُ بِتَكْفِيرِ كُلِّ قَائِلٍ قَوْلًا يَتَوَصَّلُ  
بِهَا إِلَى تَضَلُّلِ الْأُمَّةِ -

” جو کوئی ایسی بات کہے جس سے تمام امت کو گمراہ ٹھہرانے  
کی طرف راہ نکلے وہ یقیناً کافر ہے۔“

چونکہ تقویۃ الایمان میں عامۃ المسلمین کو مشرک اور بدعتی قرار دیا گیا تھا  
اس لئے علماء اہل سنت نے سختی سے اس کا نوٹس لیا یہاں تک کہ شاہ عبدالعزیز  
محدث دہلوی نے بھی اس سے برارت اور بیزاری کا اظہار فرمایا۔ مولانا محمد مخصوص اللہ،  
مولانا محمد موسیٰ، حضرت شاہ احمد سعید مجددی، مفتی صدر الدین آزاد، شاہ  
فضل حق خیر آبادی، شاہ عبدالحمید بدایونی اور شاہ فضل رسول بدایونی قدس سرہم  
ایسے اکابر معاصرین نے تقریر و تحریر کے ذریعے ردِ بلیغ کیا۔ کچھ لوگوں نے ان نظریات  
کو اپنا کر حمایت کا راستہ اختیار کیا، پھر فریقین میں وہ معرکہ آرائی ہوئی کہ پورا ہند  
میدان کارزار دکھائی دینے لگا۔

۱۱۱۱۱۱ احمد رضا بریلوی : الکوکبۃ الشہابیہ ، ص ۱۲

آج غیر مقلدین، دیوبندی، جماعت اسلامی، تبلیغی جماعت، تقویۃ الایمانی عقائد و نظریات پر کار بند ہیں اور اسی رشتے کی بنا پر پرنسپل یوں کی تمام تر مالی، عملی اور اخلاقی امداد ان جماعتوں کو حاصل ہے، صرف اہل سنت و جماعت (جن کا پاک و ہند میں امتیازی نشان بریلوی ہے) سلف صالحین کے مسلک پر عمل پیرا ہیں اور ان عقائد کے حامل ہیں جو تقویۃ الایمان سے پہلے تمام مسلمانان عالم کے عقائد تھے اور آج بھی مسلمانوں کی اکثریت انہی عقائد پر ہے، ان کی خصوصیت یہ ہے کہ دنیا و آخرت کی نجات نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سچی محبت اور اتباع میں مضمر مانتے ہیں، فریقین کے درمیان اصولی (اعتقادی) اختلافات کی خلیج اتنی وسیع ہے جسے پائنا نہایت مشکل ہے، پہلا فرق تقویۃ الایمانی معتقدات سے دستبردار ہونے کے لئے ہرگز تیار نہیں ہوگا اور دوسرا فرق انبیاء و اولیاء کی محبت و عقیدت اور سلف صالحین کی روش سے منحرف ہونا گوارا نہیں کرے گا اور یہ سب کچھ مولوی اسماعیل دہلوی کا کیا دھرا ہے جس نے دیدہ دانستہ اختلاف و انتشار کی تخم دہری کی اور جواز یہ پیش کیا کہ خود لڑ بھڑ کر ٹھیک ہو جائیں گے، چنانچہ ایک مقام پر اعتراف کرتے ہوئے لکھا :-

” میں نے یہ کتاب لکھی ہے اور میں جانتا ہوں کہ اس میں بعض جگہ ذرا تیز الفاظ بھی آگے ہیں اور بعض جگہ تشدد بھی ہو گیا ہے مثلاً ان امور کو جو شرکِ خفی تھے شرکِ جلی لکھ دیا گیا ہے، ان وجوہ سے مجھے اندیشہ ہے کہ اس کی اشاعت سے شورش ضرور ہوگی۔۔۔۔۔

مگر توقع ہے کہ لڑ بھڑ کر خود ٹھیک ہو جائیں گے“ لہ

کیا کوئی ذی ہوش یہ فارمولہ تسلیم کر لے گا کہ چونکہ لڑائی بھڑائی کے بعد خود مصالحت ہو جائے گی اس لئے افتراق کا بیج بونیا چاہئے، یہ تو ایسا ہی ہے کہ کسی شخص کو اس توقع پر زہر دے دیا جائے کہ خود الٹ پلٹ ہونے کے بعد صحیح ہو جائے گا، کاش کہ مولوی اسماعیل دہلوی یہ کتاب لکھ کر شیرازہ امت کو بکھیرنے کا سبب نہ بنتا۔

مجاہدِ اسلام مولانا حسین علی بن سعید مدظلہ کو اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت کی برکتوں اور سعادتوں سے مالا مال فرمائے کہ انہوں نے مکتبہ الشیخ، استنبول، ترکی سے اہل سنت و جماعت کی حمایت اور وہابیت کے رد میں بے اندازہ لٹریچر شائع کر کے بین الاقوامی سطح پر مفت تقسیم کیا ہے، ان کی کوششیں پیران گاہی مشائخ عظام اور علماء دین کے لئے بہترین مثال کی حیثیت رکھتی ہیں۔ ہم سب عزت و عافیت مسکب اہل سنت کی بقا سے وابستہ ہیں اس لئے مسکب اہل سنت و جماعت کا تحفظ اور اس کی اشاعت کا فریضہ ہم سب پر عائد ہوتا ہے۔

## تحقیقِ الفتوے فی ابطال الطغویٰ

مولوی اسماعیل دہلوی نے ۱۵ محرم ۱۲۴۰ھ کو تقویۃ الایمان لکھی، کسی شخص نے اس کی ایک عبارت نقل کر کے شاہ فضل حق خیر آبادی کی خدمت میں پیش کی جس میں شفاعت کا انکار کیا گیا تھا۔ علامہ نے ۱۸ رمضان المبارک ۱۲۴۰ھ/۱۸۲۵ء میں تحقیقِ الفتوے فی ابطال الطغویٰ (سرکشی کے ابطال میں فتوے کی تحقیق) لکھی اور جواب کا حق ادا کر دیا۔

تقویۃ الایمان (مطبوعہ مرکنٹائل پرنٹنگ دہلی) کے ص ۳۵ سے ۳۸ تک مسئلہ شفاعت پر گفتگو کی گئی ہے جس کا خلاصہ درج ذیل ہے:

شفاعت کی تین قسمیں ہیں :-

(۱) شفاعتِ وجاہت، مثلاً بادشاہ کے پاس کسی مقتدر وزیر نے ایک مجرم کی سفارش کی، بادشاہ اس خطرے کے پیش نظر اس کی سفارش مان لیتا ہے کہ نہ ماننے کی صورت میں وزیر ناراض ہو جائے گا اور نظامِ مملکت میں خلل پڑ جائے گا۔ اس اعتبار سے بارگاہِ الہی میں شفاعت نہیں ہو سکتی کیونکہ کسی بھی بزرگ شخصیت کو بارگاہِ الہی میں یہ مرتبہ حاصل نہیں ہے۔

” اس شہنشاہ کی تویہ شان ہے کہ ایک آن میں ایک حکم کن

سے چاہے تو کروڑوں نبی اور ولی اور جن و فرشتہ جبریلی اور محمد

صلی اللہ علیہ وسلم کی برابر پیدا کر ڈالے “ (ص ۳۵)

۲ : شفاعت بالمحبۃ : مثلاً بادشاہ کا محبوب سفارش کرے اور بادشاہ اس کی

سفارش اس لئے قبول کرے کہ کہیں محبوب روٹھ نہ جائے اور اس کے روٹھنے سے مجھے رنج لاحق نہ ہو۔ یہ شفاعت بھی بارگاہِ الہی میں نہیں ہو سکتی۔

۳ : شفاعت بالاذن : مثلاً چور گرفتار ہو کر بادشاہ کے سامنے پیش ہو تب ہے

وہ ہمیشہ کا چور نہیں ہے، اپنے کئے پر نادم ہے اور کسی امیر و وزیر کی پناہ نہیں لیتا، بادشاہ اسے معاف کرنا چاہتا ہے لیکن آئین بادشاہت کا

خیال کر کے بے سبب درگزر نہیں کر سکتا، کوئی امیر و وزیر اس کی مرضی

پاکر اس تقصیر وار کی سفارش کرتا ہے اور بادشاہ اس امیر کی عزت بڑھانے

کو ظاہر میں اس کی سفارش کا نام کر کے اس چور کی تقصیر معاف کر دیتا ہے

سو اللہ کی جناب میں ایسی قسم کی شفاعت ہو سکتی ہے اور جس نبی و ولی کی

شفاعت کا قرآن و حدیث میں ذکر ہے، سو اس کے معنی یہی ہیں (مخصوصاً)

چونکہ قرآن و حدیث سے انبیاء و اولیاء کی شفاعت ثابت ہے

اس لئے پہلی دو قسموں کا کھلم کھلا انکار کیا اور تیسری قسم کے انکار میں حیدر بہانہ

کام لیا کیونکہ تقویۃ الایمان کے مطابق تیسری قسم میں محض بظاہر شفاعت ہے،

درحقیقت اللہ تعالیٰ خود مجرم کو معاف کرنا چاہے گا لیکن آئین بادشاہت کا خیال

کر کے بے سبب درگزر نہیں کر سکے گا اس لئے نبی اور ولی، اللہ تعالیٰ کا مشا

معلوم کر کے شفاعت کریں گے اور اللہ تعالیٰ برائے نام اس شفاعت کو قبول

کر کے از خود مجرم کو معاف کر دے گا۔

دیکھا آپ نے کہ کس طرح اللہ تعالیٰ کا عجز ثابت کیا کہ بے سبب

درگزر نہیں کر سکے گا اور کس عیاری سے انبیاء و اولیاء سے شفاعت کی اس قسم

کی بھی نفی کر دی۔

سائل نے یہ عبارت نقل کر کے علامہ فضل حق خیر آبادی سے درج ذیل امور دریافت کئے :-

- (۱) یہ قول حق ہے باطل؟  
 (۲) یہ کلام حضور سید الانام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تنقیصِ شان پر مشتمل ہے یا نہیں؟

(۳) اگر یہ کلام تنقیصِ شان ہے تو اس قائل کا شرعی طور پر کیا حکم ہے؟  
 حضرت علامہ نے جواب کو چار مقامات پر تقسیم کیا ہے :-  
 پہلا مقام : شفاعت کی حقیقت اور اس کے اقسام اور بالخصوص سید الشافعیین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کا بیان۔

دوسرا مقام : قائل مذکور کے کلام کا ابطال۔  
 تیسرا مقام : یہ کلام حضور سید المقربین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تنقیصِ شان پر مشتمل ہے۔

چوتھا مقام : علماء شریعت کے نزدیک اس جرم کے ترک کا حکم۔  
 ہر مقام میں عقلی و نقلی دلائل تفصیل سے بیان کئے اور آخر میں سوال مذکور کے ہر جز کا جواب بیان کیا جس کا خلاصہ یہ ہے :-

- (۱) یہ کلام سراپا جھوٹ اور فریب ہے کیونکہ اس میں گناہگاروں کی نجات کے لئے شفاعت کے سبب ہونے کا انکار ہے اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام انبیاء و اولیاء اور ملائکہ کی شفاعت و جاہت اور شفاعتِ محبت کی نفی ہے اور یہ عقیدہ قرآن و حدیث اور اجماع امت کے خلاف ہے جیسا کہ تفصیلاً پہلے مقام میں بیان ہوا۔

(۲) بے شک اس کا یہ کلام حضرت محبوب رب العالمین تمام انبیاء، ملائکہ



اور اولیاء کرام کی تنقیصِ شان پر مشتمل ہے جیسا کہ تیسرے مقام میں بیان ہوا۔  
 (۳) اس بے فائدہ کلام کا قائل شریعتِ مبارکہ کی رو سے بلاشبہ کافر و بدین  
 ہے، ہرگز مسلمان نہیں ہے اور شرعاً اس کا حکم قتل اور تکفیر ہے۔  
 یہ فتوے بعد کے علماء کے لئے مشعلِ راہ ثابت ہوا اور اکابر علماء  
 نے بطور حوالہ اس کی عبارتیں نقل کی ہیں۔

حضرت مولانا شاہ فضل رسول بدایونی قدس سرہ فرماتے ہیں :-  
 "مولوی فضل حق خیر آبادی نے (جزاہ اللہ خیراً) کہ علم و فضل  
 میں مولوی اسمعیل وغیرہ کو ان سے کچھ نسبت نہیں، علوم عقلیہ و نقلیہ  
 اپنے والد ماجد سے کہ یگانہ عصر تھے، حاصل کئے، مولوی اسمعیل  
 کے رد و پروان کا رد و ابطال کیا اور تکفیر کی، نوبت تحریر کی آئی، مسئلہ  
 شفاعت میں مولوی اسمعیل نے حرکت مذہبی کچھ جواب میں کی، آخر کو  
 عاجز و ساکت ہو گئے اور تحقیق الفتوے فی رد اہل الطغویٰ کمال  
 شرح و بسط سے مولوی فضل حق صاحب نے لکھا، "۱۷  
 اس کے بعد تحقیق الفتوے کے آخر سے فتوے کا خلاصہ نقل  
 کیا اور بعد میں فرمایا :-

"مہریں و دستخط اکثر علماء کی اس پر ثبت ہوئیں، "۱۸

حضرت مولانا غلام قادر بھیروی (جنہوں نے اردو میں اسلام کی  
 گیارہ کتابیں لکھیں اور بے شمار خلقِ خدا ان سے مستفید ہوئی) نے بحر الحقیقت

۱۷ شاہ فضل رسول بدایونی : سیف الجبار (مکتبہ رضویہ، لاہور ۱۹۷۳ء) ص ۶ - ۸۵

۱۸ ایضاً : ص ۸۸

(مطبع محبوبی، دہلی، ۱۰۶۶ھ ص ۱۲) کے حوالہ سے فتوے کا خلاصہ نقل کیا ہے اور خلاصہ نقل کرنے سے پہلے فرماتے ہیں :-

” یہ آج کی بات نہیں بلکہ ایسے مباحثے و مذاکرہ مصنف

تقویۃ الایمان سے دہلی میں علماء و فضلاء اہل سنت و جماعت نے کئے تھے اور اس وقت مصنف مذکور مغلوب ہو گیا تھا لیکن اب ہوائے نفسانی کو کام فرما کر اپنی عادت سے باز نہ آیا، اس پر کسی فتوے تکفیر کے باعث تصنیف کتاب مذکورہ کے تحریر یہ

ہوئے ” لہ

فتوے نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں :-

” اور اکثر علماء شاہ جہان آباد کی مہریں اس پر ثبت ہیں ” لہ

علامہ فضل حق خیر آبادی نے تقویۃ الایمان کی اس عبارت پر

” اس شہنشاہ کی تو یہ شان ہے الخ ”

گرفت فرماتے ہوئے مسئلہ اقتناع النظر پر بھی بحث کی تھی کہ اوصافِ کاملہ میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نظیر ممتنع بالذات ہے اور اس پر ایک دلیل یہ دی کہ :-

” اگر ایجاد اور تکوین کا تعلق اوصافِ کاملہ میں نبی اکرم صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کی نظیر کے ساتھ صحیح ہو تو اللہ تعالیٰ کے

جھوٹ کا صحیح ہونا لازم آئے گا کیونکہ اوصافِ کاملہ میں حضور صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نظیر اور آپ کا مساوی نبی ہی ہو گا اور حضور

لہ غلام قادر بھیروی، امام علامہ : اسلام کی آٹھویں کتاب (جے این سنت سنگھ لاہور ۱۹۳۹ء) ص ۴۰۵

لہ ایضاً : ص ۹

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد اسے نبی کا وجود نص قرآنی و لکن  
 ترسول اللہ و خاتم النبیین کے کذب کو مستلزم ہے  
 اور جھوٹ چونکہ عیب ہے اس لئے اللہ تعالیٰ کے لئے محال  
 بالذات ہے۔“

مولوی اسماعیل دہلوی نے اپنے عقیدہ امکانِ نظیر کی حمایت میں کہہ دیا کہ  
 اللہ تعالیٰ کا جھوٹا ہونا (معاذ اللہ) ممکن ہے، اس سے ایک اور بحث کا دروازہ  
 کھل گیا۔ مولوی محمد بن عبد القادر لودھیانوی (دیوبندی) نے ایک رسالہ تقدیس  
 الرحمن عن الکذب والنقصان لکھا اور مسئلہ امکانِ کذب کا شدید رد کیا، چنانچہ  
 لکھتے ہیں :-

” فریق اول کا یہ دعوے کہ خدا تعالیٰ کی کلام میں کذب ممکن ہے  
 سخت بے جا ہے۔۔۔۔۔ کیونکہ عدم اس کا برخلاف ممکن کے  
 ضروری ہے، دلائل عقلیہ و نقلیہ سے علمائے اسلام نے کذب کا  
 امتناع ثابت کیا ہے، کتب تفسیر و عقائد و اصول میں یہ مسئلہ مشروحاً  
 موجود ہے۔“ لہ

چند دلائل دینے کے بعد لکھتے ہیں :-

” اس مسئلے میں مولوی اسماعیل صاحب نے اعلیٰ درجے کا غیر مقلد  
 کا رتبہ حاصل کیا کیونکہ ادنیٰ درجے کی غیر مقلدی تو صرف یہی ہے۔ ہم  
 امانِ دین کی تقلید نہیں کرتے، آیات و احادیث پر عمل بموجب فہم  
 اپنے کے کرتے ہیں اور اعلیٰ درجے کی غیر مقلدی یہ ہے کہ قرآن حدیث

لہ مولوی محمد : تقدیس الرحمن (مطبوعہ صحافی، لاہور) ص ۳

کی بھی تقلید نہ کی جادے جیسا اپنے زعم میں آوے، گو آیاتِ قطعیہ اور جمہور عقلاء کے مخالف ہو، درست ہے جیسے مولوی اسماعیل صاحب نے کذب کا امکان کلامِ ربانی میں مخالف اولہ نقلیہ و عقلیہ کے جائز رکھ کر مع متبعین مورداً یہِ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ کے ہوئے "۱۵

البتہ مولوی محمد لدھیانوی نے مسئلہ امتناعِ النظر میں شاہِ فضلِ حق خیر آبادی

کی مخالفت کی ہے اور لکھا ہے :

"مولوی فضلِ حق صاحب اور متبعین ان کے مثل مولوی غلام دستگیر صاحب قسوری وغیرہ نظیر خاتم النبیین کو ممتنع بالذات قرار دینے میں سخت غلطی پر ہیں، دلائل عقلیہ و نقلیہ بالکل ان کے مخالف

ہیں " ۱۶

معلوم ہوتا ہے کہ علامہ فضلِ حق خیر آبادی کی کوئی تصنیف مولوی محمد لدھیانوی کے سامنے نہیں تھی اس لئے علامہ کی کسی دلیل کو نقل کر کے اس کا جواب نہیں دیا۔ امکانِ کذبِ باری تعالیٰ کے رد میں اعلیٰ حضرت امامِ اہل سنت مولانا شاہ احمد رضا خاں بریلوی قدس سرہ نے متعدد رسائل تحریر فرمائے ہیں جو سبحان السبوح میں چھپ چکے ہیں، آج تک بفضلہ تعالیٰ کسی کو ان کے جواب دینے کی ہمت نہیں ہوئی۔

۱۵ مولوی محمد : تقدیس الرحمن ، ص ۸ - ۷

۱۶ ایضاً : ، ص ۱۳

مولانا احمد حسن کانپوری نے رسالہ مبارکہ تتمیز الہدایہ عن شائبة  
الکذب والنقصان لکھا اور اس میں منظرہ بہاولپور کے دیوبندی استدلال  
 پر بھی کلام کیا ہے

مولوی محمود حسن دیوبندی نے اس کے جواب میں المجد المقل  
 لکھی جس میں اللہ تعالیٰ کے لئے جھوٹ کا امکان ثابت کرتے کرتے  
 تمام افعال قبیحہ قدرتِ باری تعالیٰ کے تحت داخل ہونے کا اعتراف کر گئے  
 ہیں، چنانچہ لکھتے ہیں :-

” افعال قبیحہ کو مثل دیگر ممکنات ذاتیہ مقدرِ باری جملہ اہل حق  
 تسلیم فرماتے ہیں کیونکہ خرابی ہے تو اُون (اُن) کے صدور میں ہے  
 نفس مقدریت میں اصلاً کوئی خرابی نظر نہیں آتی “  
 چند سطور کے بعد لکھتا ہے :-

” بالجملہ قبائح کے صدور کو ممکن بالذات کہنا بجا اور مذہب  
 اہل سنت ہے البتہ بوجہ امتناع بالغبیران کے تحقق و فعلیت  
 صدور کے کبھی نوبت نہیں آسکتی “

مولانا حکیم سید برکات احمد ٹونکی نے الصمصام القاضی لمراس  
المفتزی علی اللہ الکذب اور مولانا مفتی محمد عبدالشہد ٹونکی نے عجالة الراكب  
 فی امتناع کذب الواجب لکھ کر عقیدہ امکان کذب کا ردِ بلیغ فرمایا۔  
 حضرت پیر سید مہر علی شاہ گولڑوی قدس سرہ نے ۱۹ محرم ۱۳۳۱ھ

۱۷ محمود احمد قادری، مولانا شاہ : تذکرہ علمائے اہل سنت (مطبوعہ کانپور ۱۳۹۱ھ) ص ۲۸

۱۸ محمود حسن دیوبندی : المجد المقل (مطبع بلالی، ساڈھورہ) ج ۱، ص ۲۱

۱۹۱۲ء کو انجمن نسوانیہ، لاہور کے پچیسویں سالانہ جلسہ میں تقریر فرمائی، مشہور  
محدث حضرت مولانا شاہ وصی احمد محدث سورتی قدس سرہ بھی تشریف فرما تھے،  
حضرت نے اپنے خطبہ میں مسئلہ امتناع نظیر اس عمدگی سے بیان کیا کہ اہل علم  
غش غش کراٹھے، فرمایا :-

و اول ظہورات حین الرحمن علی  
العرش استوی، ثانی شیونات المبشر بہما  
اسلنک الامر حمت للعلمین کما ان اخر  
اخر رحمت رینبغی ان یکون کما ان اخر  
رحمت، اذا ما یشفع عندہ الا باذن  
اول اذنا تہ، فهو صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
اول ما خلق اللہ نورہ کما ان اخر بخاتم  
النبیین ظہورہ و من ہنا امتنع مشلہ و  
نظیرہ، فان الاول لیس بثنان و کما ان الثانی  
لیس باول، فامتناع شریک الباری عز  
اسم من ذات کما ان عدم امکان نظیرہ  
صلی اللہ علیہ وسلم من حیث بعض صفات  
ظاہران المقدورات غیر محیطہ بالمعلومات  
فانتضح الامر باوضح الدلالات بغير مدخل  
مسئلہ امکان الکذب و امتناع اللہم امرنا حقیقتہ  
الاشیاء کما ہی لہ

لہ فیض احمد، مولانا : ہرمنیر ، ص ۲۶۲

” اس کا پہلا ظہور الرحمن علی العرش استنوی کے وقت تھا، اس کی دوسری شان وہ ہے جس کی بشارت و ما ارسلناک الا رحمة للعالمین میں دی گئی ہے جس طرح اللہ تعالیٰ کی آخری رحمت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں نہیں سب سے پہلے شفاعت کی اجازت دی جائے گی، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نور اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے پیدا فرمایا جیسے کہ خاتم النبیین ہونے کی حیثیت سے آپ کا ظہور سب سے آخر میں ہے، اس بنا پر آپ کی مثل اور نظیر ممتنع ہے کیونکہ اول ثانی نہیں ہو سکتا جیسے کہ ثانی اول نہیں ہو سکتا، شریک الباری، ذات الہی کے اعتبار سے ممتنع ہے اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نظیر آپ کے بعض اوصاف کے اعتبار سے ممتنع ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ تمام معلومات قدرت کے تحت داخل نہیں (واجب اور ممتنع، معلوم ہیں لیکن قدرت کے تحت داخل نہیں) مسئلہ امکان کذب اور امتناع کذب کو دخل دے بغیر مسئلہ امتناع نظیر نہایت واضح طور پر ثابت ہو گیا، اے اللہ! ہمیں اشیا کی حقیقت واقف رکھا۔“

سیف الجبار کے حوالہ سے اس سے قبل بیان ہو چکا ہے کہ علامہ فضل حق خیر آبادی کا مولوی اسمعیل دہلوی سے تحریری مناظرہ بھی ہوا ہے جس میں مولوی اسمعیل دہلوی عاجز و ساکت ہوئے، تحقیق الفتوے کے جواب مولوی اسمعیل دہلوی کے شاگرد مولوی حیدر علی ٹونگی نے ایک رسالہ لکھا جس کے رد میں حضرت علامہ نے امتناع النظر ایسی شہرہ آفاق کتاب فارسی میں لکھی جس کا جواب آج تک کسی سے نہ بن سکا۔ حضرت مولانا سید سلیمان اشرف

بہاری سابق صدر شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ کی کوشش سے انتقالِ نظیر ایک دفعہ چھپی، کوئی صاحب ہمت اگر اس کی دوبارہ اشاعت کا اہتمام کرے تو یہ بڑی علمی و دینی خدمت ہوگی۔

تحقیقِ الفتویٰ، مسدّد شفاعت پر بے نظیر کتاب ہے اس میں اگر مباحث ہیں تو اہل محبت کے لئے فضائل و مناقب کا خاصا ذخیرہ بھی موجود ہے، اس کے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت علامہ صرف منطق و حکمت اور ادب عربی پر ہی کامل دسترس نہیں رکھتے تھے بلکہ علوم دینیہ تفسیر، حدیث اور اصول فقہ میں بھی گہری نظر رکھتے تھے، بلاشبہ یہ کتاب بابِ نظر اور اہل محبت کے لئے ارمانِ عظیم ہے۔ اصل کتاب چونکہ فارسی زبان میں تھی اس لئے فارسی کے ساتھ ساتھ اردو ترجمہ بھی پیش کیا جا رہا ہے۔ ہماری معلومات کے مطابق یہ کتاب اس سے پہلے نہیں چھپی، حیرت کی بات ہے کہ اتنی اہم کتاب ایک سو ساٹھ سال تک منظر عام پر نہ آسکی جب کہ تقویۃ الایمان کے بیسیوں ایڈیشن چھپ گئے، دراصل جنگِ آزادی ۱۸۵۷ء کے بعد سب سے زیادہ مصائب و آلام کا شکار علماء اہل سنت ہوئے۔

انگریزوں کی نظر میں قابلِ عتاب اہل سنت ہی تھے، پھر جب پریس پر بندوں کا اثر و نفوذ بڑھا تو بھی ان کے قہر و غضب کا ہدف علماء اہل سنت ہی تھے، نتیجہ یہ ہوا کہ لٹریچر کی اشاعت کے میدان میں وہ کام نہ ہو سکا جو ہونا چاہئے تھا اگرچہ تصنیف و تالیف کے میدان میں اہل سنت نے بڑا کام کیا لیکن اس کی خاطر خواہ اشاعت نہ ہو سکی، گھٹن زدہ ماحول میں اس عتی ادارے بھی کچھ زیادہ قائم نہ ہو سکے، اسی سبب سے اہل سنت کا لٹریچر ضرورت



کے مطابق دستیاب نہ ہوتا تھا، اب مجرمہ نعلی پاکستان میں متعدد اشاعتی ادارے قائم ہو چکے ہیں اور ان کی طرف سے بڑی مقدار میں لٹریچر سامنے آ رہا ہے۔ یہ ادارے اگر منظم طریقے پر کام کریں تو ان کی کارکردگی میں بے پناہ اضافہ ہو سکتا ہے۔

تحقیق الفتوے کا ایک مخطوطہ مولانا عبدالقادر شہید بانی جامعہ قادریہ فیصل آباد کے پاس تھا۔ برادر محترم مولانا محمد عبدالغفار ظفر صابری مدظلہ آستانہ عالیہ حضرت محدث اعظم پاکستان مولانا سردار احمد حسینی قادری قدس سرہ نے ۱۹۵۸ء میں ان سے لے کر نقل کیا۔

مولانا قاضی عبدالنبی کوکب رحمہ اللہ نعلی کی معرفت معلوم ہوا کہ اس کا ایک مخطوطہ پنجاب یونیورسٹی لائبریری، لاہور میں موجود ہے، انہی کے توسط سے دونوں نسخوں کے مقابلہ کا موقع ملا، ۲۱ نومبر ۱۹۷۳ء کو راقم الحروف تقابل سے فارغ ہوا۔

گزشتہ سال ۱۳۹۸ھ/۱۹۷۸ء رمضان المبارک کی تعطیلات میں اس کا ترجمہ کرنے کا موقع ملا، اتنے مراحل کے بعد اب یہ کتاب قارئین کی خدمت میں پیش کی جا رہی ہے، پہلے اردو ترجمہ اور آخر میں اصل کتاب فارسی رکھی گئی ہے تاکہ عام قارئین کے لئے آسانی رہے۔ فارسی نسخہ کے حواشی میں دونوں نسخوں کا اختلاف دکھایا گیا ہے۔ پنجاب یونیورسٹی لاہور کے نسخہ کے لئے (پ) اور ذاتی نسخہ کے لئے (ذ) علامت استعمال کی گئی ہے۔

ان دونوں نسخوں کے علاوہ ایک تیسرا قلمی نسخہ قاضی صدر الدین (برہنہ پور) کے کتب خانہ میں موجود ہے، مولانا قاضی عبدالنبی کوکب رحمہ اللہ

نے راقم کو بتایا تھا کہ وہ نسخہ ناقص الآخر ہے۔ ایک نسخہ مولانا صاحبزادہ عبدالصبور صاحب (گکھڑ منڈی) کے پاس ہے، افسوس کہ راقم الحروف آخر الذکر نسخوں کی زیارت نہیں کر سکا۔

تحقیق الفتوے کی اہمیت کے لئے علامہ فضل حق خیر آبادی کا نام ضمانت کی حیثیت رکھتا ہے، کتاب کے آخر میں دہلی کے مشہور اکابر کی تصدیقی مہریں ثبت ہیں بن سے کتاب کی ثقاہت میں مزید اضافہ ہو جاتا ہے۔

محمد عبدالحکیم شرف قادری

یکم رمضان المبارک ۱۳۹۹ھ

# استفہار

## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرتے ہوئے، اس کی بارگاہ میں نذرانہ عجز پیش کرتے ہوئے، اس کے حبیب پر صلوٰۃ و سلام عرض کرتے ہوئے اور بارگاہِ الہی میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے شفاعت طلب کرتے ہوئے استفہار ہے۔

علمائے شریعت اور اربابِ صدق و یقین مفتیانِ مخلصین کیا فرماتے ہیں اس شخص (مولوی اسمعیل دہلوی) کے بارے میں جس نے فارسی سے ناواقف عوام الناس کی تعلیم کے لئے ایک رسالہ اردو میں تحریر کیا، مسئلہ شفاعت میں اپنی زبان ان کلمات سے آلودہ کی اور اپنے دل کا مخفی عقیدہ ان الفاظ میں پیش کیا ہے :

” اس جگہ ایک بات بڑے کام کی ہے، اس کو کان رکھ کر سن لینا چاہئے۔۔۔۔۔ کہ شفاعت کہتے ہیں سفارش کو، اور دنیا میں سفارش کئی طرح کی ہوتی ہے جیسے ظاہر کے بادشاہ کے ہاں کسی شخص کی چوری ثابت ہو جائے اور کوئی امیر و وزیر اس کو اپنی سفارش سے بچائے تو ایک تو یہ صورت ہے کہ بادشاہ کا جی تو اس چور کے پکڑنے ہی کو چاہتا ہے اور اس کے آئین کے موافق اس کو سزا پہنچتی ہے مگر اس امیر سے دب کر اس کی سفارش مان لیتا ہے اور اس چور کی تقصیر معاف کر دیتا ہے کیونکہ وہ امیر اس کی سلطنت کا بڑا رکن ہے اور اس کی بادشاہ کو بڑی رونق دے رہا ہے، بادشاہ یہ سمجھ رہا ہے کہ ایک جگہ اپنے غصے کو ختم لینا اور ایک

چوہ سے درگزر کر جانا بہتر ہے اس سے کہ اتنے بڑے امیر کو خوش کر دیجئے کہ بڑے بڑے کام خراب ہو جائیں اور سلطنت کی رونق گھٹ جائے، اس کو شفاعت و جاہت کہتے ہیں یعنی اس امیر کی وجاہت کے سبب سے اس کی سفارش قبول کی، اس قسم کی سفارش اللہ کی جناب میں ہرگز ہرگز نہیں ہو سکتی اور جو کوئی نبی و ولی کو یا امام اور شہید کو یا کسی فرشتے کو یا کسی پیر کو اللہ کی جناب میں اس قسم کا شفیق سمجھے وہ اصلی مشرک ہے اور بڑا جاہل کہ اس نے خدا کے کچھ معنی ہی نہیں سمجھے اور اس مالک الملک کی قدر کچھ بھی نہ پہچانی، اس شہنشاہ کی تو یہ شان ہے کہ ایک آن میں ایک حکم کُن سے چاہے تو کروڑوں نبی اور ولی اور حق اور فرشتہ جبریل اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر پیدا کر ڈالے اور ایک ہی دم میں سارا عالم عرش سے فرش تک اُلٹ پلٹ کر ڈالے اور ایک اور ہی عالم اس جگہ قائم کرے کہ اس کے تو مٹھن ارادے ہی سے ہر چیز ہو جاتی ہے کسی کام کے واسطے کچھ اسباب اور سامان جمع کرنے کی کچھ حاجت نہیں۔

اور جو سب لوگ پہلے اور پچھلے اور آدمی اور جن بھی سب مل کر جبریل اور پیغمبری سے ہو جائیں تو اس مالک الملک کی سلطنت میں ان کے سبب کچھ رونق بڑھ نہ جائے گی اور جو شیطان اور دجال ہی سے ہو جائیں تو اس کی کچھ رونق گھٹنے کی نہیں، وہ ہر صورت میں بڑوں کا بڑا ہے اور بادشاہوں کا بادشاہ، اس کا نہ کوئی کچھ بگاڑ سکے اور نہ کچھ سوار سکے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ کوئی بادشاہ بزدلوں میں سے یا بیگیاں میں سے یا کوئی بادشاہ کا معشوق اس چوہ کا سفارشی ہو کر کھڑا ہو جاوے اور چوہ کی سزا نہ دینے دے اور بادشاہ اس کی محبت سے

لاچار ہو کر اس چور کی تقصیر معاف کر دے تو اس کو شفاعتِ محبت کہتے ہیں، یعنی بادشاہ نے محبت کے سبب سے سفارش قبول کر لی اور یہ بات بھی کہ ایک بار غصہ پی جانا اور ایک چور کو معاف کر دینا بہتر ہے اس لہجے سے کہ جو اس محبوب کے رومٹھ جانے سے مجھ کو ہوگا۔ اس قسم کی شفاعت بھی اس دربار میں کسی طرح ممکن نہیں اور جو کوئی کسی کو اس جناب میں اس قسم کا شفیق سمجھے، وہ بھی ویسا ہی مشرک ہے اور جاہل جیسا کہ اول مذکور ہو چکا، وہ مالک الملک اپنے بندوں کو بہتیرا ہی نوازے اور کسی کو حبیب کا اور کسی کو خلیل کا اور کسی کو کلیم کا اور کسی کو روح القدس کا خطاب بخشے اور کسی کو رسول کریم اور مکین اور روح القدس اور روح الامین فرمادے مگر پھر مالک مالک ہے اور غلام، غلام، کوئی بندگی کے رتبے سے قدم باہر نہیں رکھ سکتا اور غلامی کی حد زیادہ نہیں بڑھ سکتا جیسا کہ حجت ہرم خوشی سے بھکتا ویسا ہی اس کی بیعت سے رات دن زہرہ پھٹتا ہے۔

تیسری صورت یہ ہے کہ چور پر چوری ثابت ہو گئی مگر وہ ہمیشہ کا چور نہیں اور چوری کو اس نے کچھ اپنا پیشہ نہیں ٹھیرا یا مگر نفس کی شامت سے قصور ہو گیا، اس پر شرمندہ ہے اور رات دن ڈرتا ہے اور بادشاہ کے آئین کو سر و آنکھوں پر رکھ کر اپنے تئیں تقصیر وار سمجھتا ہے اور لائق سزا کے جانتا ہے اور بادشاہ سے بھاگ کر کسی امیر و وزیر کی پناہ نہیں ڈھونڈتا اور اس کے مقابلہ میں کسی کی حمایت نہیں جاتا اور رات دن اس کا منہ دیکھ رہا ہے کہ دیکھئے میرے حق میں کیا حکم فرمادے؟ اس کا یہ حال دیکھ کر بادشاہ کے دل میں اس پر ترس آتا ہے مگر آئین بادشاہت کا خیال کر کے بے سبب درگزر نہیں کرتا کہ کہیں لوگوں کے دلوں میں اس

آئین کی قدر گھٹ جائے، کوئی امیر و وزیر اس کی مرضی پا کر اس تقصیر وارہ کی سفارش کرتا ہے اور بادشاہ امیر کی عزت بڑھانے کو ظاہر میں اس کی سفارش کا نام کر کے اس چورہ کی تقصیر معاف کر دیتا ہے، اس امیر نے اس چورہ کی سفارش اس لئے نہیں کی کہ اس کا قرابتی ہے یا آشنا یا اس کی حمایت اس نے اٹھائی بلکہ محض بادشاہ کی مرضی سمجھ کر، کیونکہ وہ تو بادشاہ کا امیر ہے نہ چورہ کا تھا ننگی، جو چورہ کا حمایتی بن کر اس کی سفارش کرتا ہے تو آپ بھی چورہ جانا ہے، اس کو شفاعت بالاذن کہتے ہیں، یعنی یہ سفارش خود مالک کی پروا نگی سے ہوتی ہے، اللہ کی جناب میں ایسی قسم کی شفاعت ہو سکتی ہے اور جس نبی ولی کی شفاعت کا قرآن و حدیث میں مذکور ہے اس کے معنی یہی ہیں۔

ہر بندے کو چاہئے کہ ہر دم اللہ ہی کو پکارے اور اسی سے ڈرتا رہے اور اسی کی التجا کرتا رہے اور اسی کے روبرو اپنے گناہوں کا قائل رہے اور اس کو اپنا مالک بھی سمجھے اور حمایتی بھی اور جہاں تک خیال دوڑتا ہے اللہ کے سوائے کہیں اپنا بچاؤ نہ جانے اور کسی کی حمایت پر بھروسہ نہ کرے کیونکہ وہ خود بڑا غفور الرحیم ہے، سب مشکلیں اپنے ہی فضل سے کھول دے گا اور سب گناہ اپنی ہی رحمت سے بخش دیگا اور جس کو چاہے گا اپنے حکم سے اس کا شفیع بنا دے گا۔

اس قائل کا یہ قول حق ہے یا باطل، کچھ بھی ہو حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بلند مقام کی توہین و تنقیص پر دلالت کرتا ہے یا نہیں؟ اگر اس جرم عظیم اور بہت بڑی جرأت پر دلالت کرتا ہے تو اس کا قائل دینی اعتبار سے کون ہے اور

تشریحاً اس کا کیا حکم ہے ؟

چونکہ یہ مسئلہ مسائلِ دینیہ سے ہے اور حضورِ افضل الرسل سید الاولین والآخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان سے متعلق ہے اس لئے مخلص علماء سے امید ہے کہ حقیقتِ حال کے بیان کرنے اور سوال کے جواب میں کسی کی روئے رعایت نہیں کریں گے اور بلا خوفِ لومۃ لائم، کلمہ حق آشکارا فرمائیں گے اور بلا حیل و حجت صحیح جواب تحریر فرمائیں گے، اور تلبیس و التباس کے دفع کرنے میں ذرہ برابر تساہل نہیں فرمائیں گے تاکہ ہدایت کے متلاشی قولِ مذکور کو حق و صواب نہ سمجھنے لگیں۔

## جواب

وہ بات جو ان کے منہ سے نکلتی ہے بہت بڑی ہے، وہ صرف جھوٹی بات کہتے ہیں، یہ بے فائدہ کلام جو جھوٹے اقوال اور عجیب و غریب غلط باتوں پر مشتمل ہے، دستی اور سچائی کے ساتھ ذرہ برابر تعلق نہیں رکھتا، اس کا قائل، شفاعت کی قسمیں بیان کرنے سے ہوتے متعدد امورِ شنیعہ کا مرتکب ہوا ہے اور اس نے متقدمین اور متاخرین کے نزدیک بالاتفاق اثراتِ الاشراف صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان رفیع میں تنقیص سے اپنے ایمان کی آبرو ضائع کی اور بے علموں کے تاریک دلوں میں فتنہ اور گمراہی کا بیج بویا ہے۔ اس اجمال کی تفصیل چار مقام میں تحریر کی جائے گی۔

پہلا مقام، عام شفاعت کی حقیقت اور اس کے اقسام میں ہوگا، اس میں حضورِ مرجعِ خلایق، قیامت کے دن شفاعت کرنے والوں کے سردار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کا خصوصیت کے ساتھ ذکر ہوگا۔ ضمناً اس کلام کے فساد کے بعض کی طرف اشارہ ہوگا۔

دوسرا مقام اس بے فائدہ گفتگو کے رد میں جسے یہ قائل حضورِ سید الاولین

الآخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں زبان پر لایا ہے۔  
 تیسرا مقام، اس امر کے اثبات میں کہ یہ پخصلاست گفتگو اس ذاتِ کریم کی توہین و  
 تنقیص پر مشتمل ہے جن کی تعظیم فرض ہے اور جو بارگاہِ الہی کے مقربین کے سردار ہیں۔  
 چوتھا مقام، علماء شریعت کے نزدیک اس جرمِ شنیع کے ترکب کے حکم میں۔

## پہلا مقام

شفاعت کے اقسام | شفاعت، سفارش کو کہتے ہیں۔ اس کی دو قسمیں ہیں :  
 (۱) گناہوں کی بخشش کے لئے۔ (۲) مراتب کی بلندی  
 کے لئے۔

ایک شخص دوسرے کے سامنے کسی کی سفارش کرتا ہے تو وہ اس لئے مقبول  
 منظور ہوتی ہے کہ پہلے شخص کو دوسرے کے سامنے عزت و شرافت حاصل ہوتی ہے،  
 عزت و شرافت کی چند وجہیں ہوتی ہیں :

شفاعت و جاہت | (۱) جس کے پاس سفارش کی گئی ہے اس نے سفارش  
 کرنے والے کو اپنی بارگاہ میں قرب عطا کیا ہے اور  
 اپنے متعلقین میں اسے عزت و امتیاز بخشا ہے، ان عزتوں میں سے ایک یہ ہے کہ  
 دیگر ماتحت افراد کے مراتب کی بلندی اور گناہگاروں کی معافی کے لئے اسے بات کرنی  
 اجازت ہے، اس کی عرض قبول کی جاتی ہے اور اس کی سفارش مانی جاتی ہے، اگر اس  
 معزز شخصیت کی عرض اور سفارش کو نہ مانا جائے تو اس کے رنجیدہ ہونے سے اس شخص  
 کو (جس کی بارگاہ میں سفارش کی گئی ہے) کوئی رنج یا نقصان نہیں پہنچے گا لیکن اس کی  
 عرض کو نہ ماننا اور اس کی بات کو اہمیت نہ دینا اس عزت افزائی اور بندہ نوازی کے  
 خلاف ہے جو اس شخص کو دی گئی ہے، یہ شفاعت و جاہت ہے۔ اس میں یہ



شرط نہیں ہے کہ جس کے پاس سفارش کی گئی ہے، اسے شفاعت کرنے والے کی ناشوئی سے خطرہ ہو اور سفارش قبول نہ کرنے کی صورت میں نقصان کا خوف ہو کیونکہ شفاعت کا معنی سفارش اور وجاہت کا معنی لحاظ اور عزت ہے، کسی لفظ سے ڈراؤ نہ فکر نہیں سمجھا جانا بایں ہمہ ہر شخص جانتا ہے کہ شفاعت اور سینہ زوری الگ الگ ہیں سفارش میں سینہ زوری نہیں ہوتی، اگر کوئی شخص کسی کی بات نقصان یا ضرر کے ڈر سے مانتا ہے تو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس نے سفارش مان لی، یہ سفارش کا ماننا نہیں بلکہ اپنے نقصان اور ضرر کو دور کرنا ہے، اسے اطاعت کہا جاسکتا ہے کیونکہ نافرمانی کی صورت میں نقصان کا خوف ہوتا ہے، سفارش قبول کرنے میں کوئی خوف شامل نہیں ہوتا مثلاً ایک صاحب اقتدار بادشاہ اپنے ہمنشینوں میں سے کسی کو اتنا مقام و مرتبہ عطا کرتا ہے کہ اسے حاجت مندوں کی حاجتیں پیش کرنے اور مجرموں کے لئے معافی چاہنے کی اجازت ہے، اسے دوسروں کی نسبت یہ خصوصیت حاصل ہے۔ وہ شخص بادشاہ سے کسی ایسے گناہ کے بخشنے کی درخواست کرتا ہے جسے بخش دینا بادشاہ سے بعید نہیں ہے، بادشاہ اس کے جاہ و منزلت کا لحاظ کرتے ہوئے وہ گناہ معاف کر دیتا ہے اور اس مقرب کی سفارش قبول کر کے اس کی عزت افزائی کرتا ہے تو نہیں کہا جاسکتا کہ بادشاہ نے اپنے کارخانہ سلطنت میں خلل کے خوف سے سفارش قبول کی ہے بلکہ صحیح بات یہ ہے کہ بادشاہ نے اپنے مقرب ترین خادم کے مقام کی رعایت اور اس کی دلدادگی کے لئے اس کی سفارش قبول کی ہے اور مجرموں کے گناہ معاف کر دئے ہیں اور اگر کوئی شخص برائے نام بادشاہ ہو اور امور مملکت کے بست و کشاد اور قوانین سلطنت کے نفاذ کی صلاحیت نہ رکھتا ہو، دوسرے لوگ حکومت کے تمام شعبوں پر مسلط ہوں، ملک کے بست و کشاد اور نظم و ضبط پر مکمل اختیار رکھتے ہوں۔ ان ارباب اقتدار میں سے کوئی شخص برائے نام بادشاہ سے کسی مجرم کی معافی کا مطالبہ کرتا ہے اور بادشاہ اس خوف سے کہ اگر اس کے کہنے پر عمل نہ کیا تو

اس سے ضرر پہنچنے کا یعنی ظاہری حکومت بھی جاتی رہے گی، اس کے کہنے پر عمل کرتا ہے اور مجرم کا گناہ معاف کر دیتا ہے تو نہیں کہا جاسکتا کہ بادشاہ نے اس کی شفاعت قبول کر لی ہے بلکہ بادشاہ فی الواقع ان لوگوں کا تابع اور پابند ہے اور ان کی بات ماننے پر مجبور ہے، اسے فرمانبرداری اور اطاعت تو کہا جاسکتا ہے، قبولِ شفاعت نہیں کہا جاسکتا۔ اس تقریر سے واضح ہو گیا کہ وجاہت و عزت، خوف اور اندیشہ کے بغیر قبولِ شفاعت کا سبب بن سکتی ہے۔

یہ تو ہونی عقلی دلیل، اب سنئے نقلی دلیل۔ اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شان میں فرماتا ہے اور دنیا و آخرت کی وجاہت سے ان کی تعریف فرماتا ہے:

وَجِئْنَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ السَّمَوَاتِ بِسِينٍ

” دنیا اور آخرت میں وجاہت (عزت) والے اور مقربین میں سے ہیں “

مفسرین اُخروی و جاہت کو شفاعت پر محمول فرماتے ہیں۔ علامہ بیضاوی اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

الْوَجَاهَةُ فِي الدُّنْيَا السُّبُوَّةُ وَفِي الْآخِرَةِ الشَّفَاعَةُ

” یعنی وجاہت دنیا میں نبوت ہے اور آخرت میں شفاعت “

جس کے پاس سفارش کی گئی ہے اسے سفارشی سے محبت ہو، محبت کا تقاضا یہ ہے کہ محبوب کی رضا جوئی اور

ہر طرح اس کے دل کو خوش کرنا منظور ہوتا ہے، دل شکنی اور رنج کے اسباب اس سے دور رکھے جاتے ہیں کیونکہ محبت، محبوب کی دل شکنی بلکہ دوست دوستوں کا دل دکھانے کے روادار نہیں ہوتے، اہل محبت محبوبوں کی دل آزاری گوارا نہیں کرتے، ان کی سفارش قبول کرتے ہیں اور ان کی سفارش قبول کرتے ہیں اور اکثر ان کی سفارش قبول کرنے میں

یہ امر ملحوظ نہیں ہوتا کہ اگر ان کی سفارش قبول نہ کی گئی تو غیظ و غضب میں اگر ان کو رنجیدہ کر سکتے ہیں یا غصہ میں اگر ان کے دلوں کو صدمہ پہنچا سکتے ہیں کیونکہ دلداری محبت کا تقاضا ہے اور محبوب کی بات مان لینا اس صفت کو لازم ہے، یہ حال اس شخص سے پوچھا جاسکتا ہے جو محبت رکھتا ہو، یہ حقیقت عقلاً اور نقلاً ثابت ہے۔

عقلی ثبوت تو بیان ہو چکا، نقلی ثبوت ملاحظہ ہو، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم فرماتے ہیں :

كَمَا شَعَثَ أَغْبَرَ ذِي طَمْرَيْنٍ لَا يُؤْبَهُ لَكَ  
لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّةَ -

” بہت سے گرد آلود بالوں والے خاکسار جن کے پاس دو پرانی چادروں کے علاوہ کچھ نہ ہو اور جنہیں کوئی اہمیت نہ دی جاتی ہو ایسے ہوتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ کے حق میں قسم کھائیں تو اللہ تعالیٰ ان کی قسم پوری کر دے گا“

یعنی اللہ تعالیٰ ان کی دلداری کرے گا اور جس بات کی انہوں نے قسم کھائی ہے اسے پورا کر دے گا اور ان کی خواہش رد نہیں فرمائے گا۔

غور کیجئے ! یہ تمام تقاضائے محبت ہے ورنہ یہ خاکسار اللہ تعالیٰ کو کونسا

رنج یا نقصان پہنچا سکتے ہیں ؟

ہاں بارگاہ ایزدی کے محبوبوں کی شان و دہے جو حدیث قدسی میں وارد

ہوئی ہے :

فَإِذَا أَحْبَبْتُمْ فَكُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ  
وَبَصَرَهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِئُ  
بِهَا وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا (وفی روایت: وَلِسَانَهُ

الَّذِي يَنْطِقُ بِهِ -

”جب میں اس بندے کو محبوب بنا لیتا ہوں تو میں اس کا کان ہوتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے، اس کی آنکھ ہوتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے، اس کا ہاتھ ہوتا ہوں جس سے وہ پکڑتا ہے، اس کا پاؤں ہوتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے (اور ایک روایت میں ہے) اس کی زبان ہوتا ہوں جس سے وہ بولتا ہے (یعنی ان کے اعضاء میری قدرت کے منظر اور میری رضا کے پابند ہوتے ہیں)

اس حدیثِ قدسی کی بنا پر محبوبانِ الہی کے قرب، عزت اور ان کی محبوبیت کے آثار پر ایمان لانا چاہیے۔ شفاعت کی مقبولیت کی دیگر وجوہ بھی ہیں جن کا حاصل یہ ہے کہ سفارش کرنے والے کو مستشفع الیہ (جس کے سامنے سفارش کی گئی) کے نزدیک عزت اور امتیازی مقام حاصل ہوتا ہے چونکہ ان وجوہ کا تعلق اس مقام سے نہیں ہے اس لئے اسی بیان پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

اس تمہید کے بعد سنیے !

اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں تمام مخلوق انسان ہوں یا فرشتے، نبی ہوں یا امتی، بادشاہ ہوں یا خدام، جہاں تک بندگی کا تعلق ہے جیساں نسبت رکھتی ہے کسی کو کسی لحاظ سے اس کے ملک و اقتدار میں شرکت یا اس کے ارادہ و اختیار میں مزاحمت یا اس کے حکم اور فعل میں تابِ مقابلہ نہیں ہے، وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے، جو چاہتا ہے اس کے مطابق فیصلہ فرماتا ہے اور جس طرح اس کا ارادہ ہوتا ہے، کائنات میں تصرف فرماتا ہے، اس کا نہ کوئی شریک ہے نہ ہمسر، نہ مددگار ہے نہ کارساز، اسے کسی وزیر کی امداد اور کسی مددگار کے تعاون کی حاجت نہیں ہے، کسی کی رضا اور خوشنودی سے اس کی مملکت میں رونق کا اضافہ نہیں ہوتا، نہ ہی کسی کی

ناراضگی سے اس کے کارخانہ حکمت میں غل پیدا ہوتا ہے۔

ہاں اس نے اپنی مخلوق کو مختلف مراتب اور مقامات دے کر پیدا کیا ہے، ان کے مراتب و درجات میں بہت فرق دکھا ہے، بعض کو برگزیدہ اور بارگاہِ قدس کا مقرب بنایا اور بعض کو مردود، ذلیل اور گمراہ کیا۔ دونوں قسموں میں مختلف مراتب اور متفرق درجات رکھے اور اپنی بارگاہ کے مقربین کو ان کے درجات کے مطابق مقام و مرتبہ عطا فرمایا۔ ان میں سے ہر ایک کو اس کے مرتبہ کے مطابق عزت و کرامت عطا فرمائی، ان میں سے ہر ایک کو بارگاہِ الہی میں جتنی عزت اور خداوندی محبت ہے، اس کے مطابق ان کے وابستگان اور متوسلین کی دینی اور دنیاوی حاجتوں کے بارے میں ان کی سفارش قبول فرماتا ہے اور اپنی بارگاہ کے مقربین کو ان کے مراتب کے مطابق اجازت عطا فرماتا ہے کہ اپنے متعلقین اور متوسلین کے لئے دنیا و آخرت میں مصیبت اور عذاب کے دفع کرنے اور منافع کے حصول کے لئے سفارش کریں۔ اس عزت افزائی کے ذریعے انہیں مخلوق میں ممتاز فرماتا ہے۔

اسی لئے اکثر لوگ ہر دو جہان کی حاجتوں میں ان سے شفاعت اور سفارش کے طلبگار ہوتے ہیں اور ان مقربین کی شفاعت کے فیض سے اپنے مقاصد میں کامیاب ہوئے اور ہوتے ہیں اور ہوں گے، ان کی شفاعت اکثر مقبول ہوتی ہے اور قول و فعل سے ان کی ایذا رسانی اور بے ادبی کے درپے ہونے والے اکثر لوگ اللہ تعالیٰ کے غضب میں گرفتار ہو کر دین و دنیا کو برباد کر چکے اور کرتے ہیں اور کریں گے، چونکہ بارگاہِ الہی میں مقربین کی عزت ووجاہت ان کی شفاعت اور ان کے سوال کی قبولیت کا سبب ہے اسی لئے دوسروں کی نسبت صالحین کی دعائیں زیادہ مقبول ہوتی ہیں۔ اگر کوئی شخص ازراہِ عنایت یہ بات نہ مانے یا بد عقیدگی کی بنا پر اسے شک لاحق ہو تو اسے کتب صحیح میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سیرت کا مطالعہ کرنا چاہئے تاکہ اسے معلوم ہو کہ جن حضرات نے

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دعا کی گزارش کی یا شفاعت کی درخواست کی وہ دنیا و آخرت میں خیرات و برکات سے مالا مال ہوئے اور جو لوگ درپے ایذا اور بے ادبی ہوئے وہ بلا کنوں میں گرفتار ہوئے اور جہنم کے نچلے طبقوں میں داخل ہوئے۔

جب شفاعت کا معنی سفارش ہے اور بارگاہِ الہی میں شفاعت کے منظور ہونے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ کسی کو اس کے کارخانہ تقدیر پر تسلط حاصل ہو، یا سفارش کرنے والے کی دل شکنی کے سبب اس کی مملکت میں خلل کا احتمال ہو یا اسے ضرر کے لاحق ہونے، منافع کے فوت ہونے یا رنج و ملال عارض ہونے کا اندیشہ ہو (حاشا دکلا یہ کسی کا عقیدہ نہیں ہے) بلکہ شفاعت کے مقبول ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل محبت و اطاعت کو بیش از بیش انعام و اکرام سے نوازا ہے اور ان کے درجات دوسری مخلوق سے بلند فرما کر انہیں اپنی بارگاہ کا مقرب بنایا ہے۔

اب شفاعت کے ثبوت اور بارگاہِ الہی میں مقبول ہونے کی

## شفاعت اور دعا

دیں سنیے :

بارگاہِ الہی میں ایک شخص کے دوسرے شخص کے لئے شفاعت کرنے اور دعا کہنے میں کوئی فرق نہیں، یہ دو لفظ ہیں جن کا معنی ایک ہے اور دعا دو حال سے خالی نہیں، یا تو کہا جائے کہ دعا لغو اور بے فائدہ فعل ہے، کارخانہ قضا و قدر کسی انسان کی دعا کسی نفع کے حصول یا کسی نقصان کے دور کرنے میں اثر نہیں رکھتی دعا کرنا اور نہ کرنا برابر ہے، یا کہا جائے کہ دعا کرنے سے اللہ تعالیٰ مقصد پورا کر دیتا ہے، مطالب عطا کر دے جاتے ہیں اور مصیبتیں دور کر دی جاتی ہیں، پہلی صورت باطل اور کتاب سنت کی نصوص کے مخالف ہے،

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ

”اے حبیب! ان کے لئے دعا کیجئے، بے شک تمہاری دعا ان کے اطمینان و

کون کا سبب ہے۔“

اس کے علاوہ بے شمار آیات ہیں۔

حضرت سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں :

لَا يَرُدُّ الْقَضَاءُ إِلَّا الدُّعَاءُ

”قضا کو صرف دعا لوٹا سکتی ہے۔“

اس کے علاوہ بہت سی حدیثیں وارد ہیں، علماء دین کی تصانیف، حسن حسین

وغیرہ جو ہر جگہ اہل علم کے پاس موجود ہیں، انہی دعاؤں کے جمع کرنے کے لئے رکھی گئی ہیں، دعا کی فضیلت، اللہ تعالیٰ کی عبادت ہونے اور بارگاہِ الہی میں اس کی مقبولیت کا انکار صریح کفر ہے جس سے نصوصِ قرآن و حدیث کا انکار لازم آتا ہے، ثابت ہوا کہ دعا حصولِ مقصد کا ذریعہ ہے اور یہ بارگاہِ الہی میں مقبول ہوتی ہے۔

اب غور فرمائیے کہ کیا انبیاء اور عوام الناس اور اشقیاء، نیچوں اور بدکاروں مقربان

انبیاء و اولیاء کی دعاؤں کی قبولیت

حضرت باری تعالیٰ اور مردود بارگاہ، مومنین صالحین اور بد بخت کافروں کی دعائیں مقبولیت کی کمی اور زیادتی میں برابر ہیں یا انبیاء و اولیاء، ابرار اور مومنین صالحین کی دعائیں عوام، اشقیاء، اشرار و کفار کی دعاؤں سے زیادہ مقبول ہوتی ہیں اور اکثر طور پر حصولِ مراد کا ذریعہ ہوتی ہیں۔ پہلی شق باطل ہے، چند دلیل ملاحظہ ہوں :

(۱) عقلی کہ دعا اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مقبول ہوتی ہے اور اس کی رحمت

نیچوں کے قریب اور بدکاروں سے بعید ہوتی ہے۔ انبیاء و اولیاء، ابرار و صالحین کو رحمتِ الہیہ کے قرب و بعد میں عوام الناس، اشقیاء، اشرار اور مفسدہ پردازوں کے برابر جتنا کفر اور الحاد ہے۔

(۲) دلیلِ سمعی : احادیثِ کثیرہ سے ثابت ہے کہ انبیاء و صالحین کی دعائیں

عامۃ الناس اور خطاکاروں کی نسبت زیادہ قبول ہوتی ہیں اور حصولِ مدعا کا اکثر سبب بنتی ہیں اس امر کی حقیقت کا انکار بھی کفر اور زندقہ کی طرف لے جائیگا اور درحقیقت نبوت و ولایت کے انکار تک پہنچا دے گا۔

لہذا دوسری شق متعین ہوگئی اور واضح ہو گیا کہ دعا کی قبولیت، قرب اور نیکی کی علامت ہے، ہر شخص کو اجازت ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے اپنی ذات کے لئے اپنوں اور بیگانوں کے لئے دعا کر سکتا ہے مگر شرط یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور مومنوں کو اس کے لئے دعا سے منع نہ فرمایا ہو جیسے کہ مشرکین کے لئے دعا کرنے سے ممانعت فرمائی ہے،

ارشادِ ربانی ہے :

مَا كَانَ لِلشَّيْءِ وَالذَّيْنِ اٰمَنُوْا اَنْ يَّسْتَغْفِرُوْا  
لِلْمُشْرِكِيْنَ وَ لَوْ كَانُوْا اَوْلِيَٰ قُرْبٰى مِنْۢ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ  
اَنْهُمْ مِّنْ اَصْحَابِ الْجَحِيْمِ .

”نبی اور مسلمانوں کو جائز نہیں کہ وہ مشرکوں کے لئے مغفرت کی

دعا کریں اگرچہ وہ قریبی رشتہ دار ہوں جبکہ ظاہر ہو چکا کہ وہ جہنمی ہیں۔“

اسی لئے حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے ممانعت سے پہلے

مشرکین اور آذر کے لئے مغفرت اور توفیقِ ایمان کی دعا کی :

فَلَمَّا تَبَيَّنَ اَنْهٗ عَدُوٌّ لِّلّٰهِ تَبَرَّآ مِنْهُ وَاِنْ اٰبْرٰهِيْمَ  
لَا وَاٰلًا حٰلِيْمٍ .

”جب حضرت ابراہیم پر ظاہر ہو گیا کہ وہ دشمنِ خدا ہے تو اس سے بیزاری

کا اظہار کیا، بے شک ابراہیم علیہ السلام نرم دل اور حلیم ہیں۔“

اسی رقتِ قلبی کی بنا پر حضرت ابراہیم علیہ السلام نہیں چاہتے تھے کہ حضرت لوط



علیہ السلام کی قوم پر عذاب آئے۔

ارشادِ باری تعالیٰ ہے :

فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَ جَاءَهُ  
الْبُشْرَىٰ يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ ۗ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ  
أَوَّاهٌ مُّنتَبِتٌ ۖ

”جب ابراہیم علیہ السلام سے اضطراب دور ہوا اور انہیں بشارت پہنچی  
تو قوم لوط کے بارے میں ہم سے مجادلہ کرنے لگے، بے شک ابراہیم (علیہ  
السلام) حلیم، نرم دل اور اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنے والے ہیں۔“  
اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے مجادلہ کو ناپسند نہیں فرمایا بلکہ  
حکم اور رقتِ قلبی سے تعریف فرمائی جو مجادلہ کا باعث بنی تھی۔

اس کے بعد ارشاد فرمایا :

يَا إِبْرَاهِيمُ ۖ اَعْرِضْ عَنْ هٰذَا ۖ اِنَّكَ قَدْ جَاءَ  
اَمْرٌ رَبِّكَ ۗ وَاِنَّهُمْ لَلتَّيْبِتُونَ عَذَابًا بَعْضُهُمْ لَمَرْدُوْدٌ  
”اے ابراہیم! اس سے اعراض کرو، تحقیق تیرے رب کا حکم آگیا  
اور بے شک ان پر (مجادلہ یا دعا سے) نہ ملنے والا عذاب آنیوالا ہے۔“

اس بیان سے ظاہر ہو گیا کہ قبولِ شفاعت کی دو شرطیں ہیں :

(۱) ایسے شخص کی سفارش کی گئی ہو جس کے لئے سفارش کرنے سے اللہ تعالیٰ  
نے ممانعت نہ فرمائی ہو۔

(۲) سفارش کرنے والے کو اللہ تعالیٰ کی بارگاہِ کاقرب حاصل ہو لہذا اگر مقرب  
در بارِ الٰہی کسی ایسے شخص کی شفاعت کرے جس کی شفاعت سے ممانعت وارد نہ ہو تو  
اس کی شفاعت مقبول ہوگی جیسے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ  
الَّذِينَ رَضِيَ لَهُ قَوْلًا -

” قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے پاس صرف اس شخص کی شفاعت  
فائدہ دے گی جسے اس نے اجازت دی ہوگی اور جس کا قول پسند ہوگا “  
(یعنی بلند مقام اور پسندیدہ گفتگو والے کی شفاعت ہی فائدہ دیگی)  
دوسرے مقام پر ارشاد ہے :

لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ  
صَوَابًا -

حدیث صحیح میں آیا ہے کہ قیامت کے دن رسولوں کے علاوہ کسی کو کلام کی  
اجازت نہیں دی جائے گی اور جو شخص بارگاہِ الہی میں کوئی مرتبہ نہیں رکھتا اور اس کی  
گفتگو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں پسندیدہ نہیں ہے اسے اس کے دربار میں بات کہنے  
اور شفاعت کرنے کی طاقت نہیں ہوگی -

یا آئیہ کریمہ کا معنی یہ ہے کہ قیامت کے دن شفاعت صرف ان گناہگاروں  
کو فائدہ دے گی جن کی شفاعت کی اجازت اللہ تعالیٰ نے دی ہوگی اور ان کی گفتگو  
یعنی شہادت کے دو کلمے (اشہدان لا الہ الا اللہ واشہدان محمدنا  
عبدا ورسولہ) اس سے پسند فرمائے ہیں -

امام رازی تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں :

” یہ آیت اس امر پر بہت ہی مضبوط دلیل ہے کہ شفاعت فاسقوں کے  
لئے مفید ہے “

شفاعت بالاذن کا معنی اس طرح سمجھنا چاہئے کہ مثلاً اگر  
بادشاہ کے دربار میں ایسے مجرم کو بچھڑا کر پیش کیا جائے

(۳) شفاعت بالاذن

کہ اس جیسے اکثر جرائم بادشاہ نے معاف کر دئے ہیں، کچھ مقرب جو بادشاہ کے سامنے بات کر سکتے ہیں اور اپنے ہم مرتبہ افراد میں عزت و مرتبہ کی زیادتی کے اعتبار سے ممتاز ہیں اس مجرم کی شفاعت کرنا چاہتے ہیں۔ ممکن ہے کہ اس کے دربار میں شفاعت کے لئے لب کشائی کریں کیونکہ انہیں بادشاہ کے سنیے جرم کی معافی طلب کرنی کی اجازت ہوتی ہے اور جرم ایسا نہیں ہے کہ بادشاہ نے عہد کیا ہو کہ اس جرم کے مرتکب کو ضرور سزا دے گا، ہو سکتا ہے کہ بادشاہ ان مقربین کے مقام اور مرتبہ کے پیش نظر جو اسی کا عطا کردہ ہے، سفارش قبول کر لے اور اس مجرم کو سزا نہ دے۔

ہاں ہر کس و ناکس جو بادشاہ کے سامنے بات کرنا تو کجا اونچا سانس تک نہیں لے سکتا، اس کی یہ مجال نہیں کہ مجرم کی طرف دیکھے، وہ خود کسی حیثیت کا مالک نہیں، اس کی بات کی کیا وقعت ہوگی شفاعت تو دور کی بات ہے۔

اگر جرم ایسا ہے کہ بادشاہ کی عادت ہے کہ اس کے بدلے ضرور سزا دیتا ہے تو کونسی ہمت نہیں پڑے گی کہ اس کی معافی کی درخواست کرے اور اس کی بخشش چاہے کیونکہ ہر شخص جانتا ہے کہ بادشاہ نے عہد کر رکھا ہے کہ اس جرم پر ضرور سزا دی جائے گی لہذا کسی کی طاقت نہیں کہ سر اٹھا کر بادشاہ کو دیکھے اور اس مجرم کو چھڑا لے۔ شفاعت بالاذن کی صورت میں یہ نہیں کہا جاسکتا کہ بادشاہ خود بخود ازراہ مہربانی اس مجرم کا گناہ بخشنا چاہتا تھا، مقربین کی سفارش لغو اور بے فائدہ ہے کیونکہ بادشاہ نے خود رحم نہیں کیا بلکہ سفارشی کی سفارش بخشش کا سبب بنی ہے لہذا اگر مجرم کہے کہ بادشاہ نے از خود رحم فرما کر مجھے بخش دیا ہے اور شفاعت کا کوئی دخل نہیں ہے تو نعمت شفاعت کا ناشکر ہوگا۔

اس جگہ بُرے دل میں ایک شک گزرتا ہے کہ اگر شفاعت ایک شبہ کا ازالہ

بارگاہِ خداوندی میں مقبول ہو تو وہی صورتیں ہوں گی تقدیر

میں مجرم کی بخشش ثابت تھی یا نہیں اگر ثابت تھی تو شفاعت نے کیا کیا، تقدیر میں جو کچھ تھا وہ ہو کر رہے گا، کوئی شفاعت کرے یا نہ کرے اور اگر مجرم کی تقدیر میں نہیں تھی تو شفاعت کس طرح عقده کشائی کرے گی کیونکہ شفاعت، قضا کو تبدیل نہیں کر سکتی۔

یہ شبہ وہم سے زیادہ کچھ حقیقت نہیں رکھتا، اگر یہ شبہ درست ہو تو اعمال شرعیہ کی تکلیف بلکہ تمام دینی رد دنیاوی کوششیں باطل اور بے فائدہ ٹھہریں گی کیونکہ ایسی دو شقیں ہر جگہ جاری کی جاسکتی ہیں۔ اس شبہ کا حل یہ ہے کہ ہم پہلی شق اختیار کرتے ہیں کہ مجرم کی بخشش تقدیر میں اس شرط کے ساتھ ثابت ہے کہ اگر فلاں مقرب جرم کی معافی چاہے گا تو اللہ تعالیٰ معاف فرمادے گا جیسے کہ کامیابی اور ناکامی جبریدہ تقدیر میں اس شرط کے ساتھ ثابت ہے کہ اگر فلاں شخص ایمان لائے گا، نیک عمل کرے گا، کامیاب ہوگا اور اگر بے کام کرے گا، ناکامی کا شکار ہوگا۔

اس گفتگو کا خلاصہ یہ ہے کہ جس چیز کو اللہ تعالیٰ نے اسباب کے ساتھ پیدا کیا ہے اس چیز کا وجود ان اسباب سے وابستہ فرمایا ہے، اگرچہ وہ قادر ہے کہ اگر چاہے تو اس چیز کو بغیر اسباب کے پیدا فرمادے۔ مثلاً اگر ایک آدمی دوسرے کو قتل کر دے تو اللہ تعالیٰ نے مقتول کی موت قاتل کے فعل (قتل) کے سبب پیدا فرمائی ہے حالانکہ وہ قادر ہے کہ اگر چاہتا تو اس کی موت قتل کے سبب سے نہ ہوتی (بلکہ کسی اور طرح سے واقع ہو جاتی)

اب اگر کوئی شخص کہے کہ مقتول کی موت تقدیر میں ثابت تھی، قاتل کا اس میں کچھ دخل نہیں تھا، قاتل سے قصاص کیوں طلب کیا جا رہا ہے؟ اس کی یہ بات سماعت کے لائق نہیں ہے۔ اسی طرح اگر کوئی یہ کہے کہ فلاں گناہ کی بخشش تقدیر میں ثابت تھی اور شفاعت کرنے والے کا اس میں کوئی دخل نہیں ہے تو اس کی

بات بھی قابل توجہ نہیں ہوگی۔

یہ گفتگو عام شفاعت کی حقیقت میں تھی۔

محبوبِ خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت

اگر گوشِ دل سے سننا چاہئے کہ  
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اولین و آخرین کے سردار، انبیاء و مرسلین سے افضل، بارگاہِ ایزدی میں سب سے زیادہ  
محرز اور بعد از خدائے قدوس تمام موجودات سے محبوب ترین ہستی ہیں اور حضور صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں وہ مقام و مرتبہ اور عزت و فضیلت حاصل ہے  
کہ کسی مخلوق کو اس میں شرکت یا ہمسری حاصل نہیں ہے۔ آیاتِ قرآنیہ، احادیثِ نبویہ،  
آثارِ صحابہ و تابعین، ائمہ مجتہدین اور تمام علماء دین کے اقوال اس پر دال اور اس دعوے  
کی صداقت پر حجتِ قطعیہ اور برہانِ یقینی کا درجہ رکھتے ہیں، کسی مدعی اسلام کو اس کے خلاف  
مجال و مژدن نہیں ہے لہ

مقامِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

پہلی آیت ملاحظہ ہو،

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے :

وَمَا أَسْأَلُكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ

”اے صیب! ہم نے تمہیں نہیں بھیجا مگر تمام جہانوں کے لئے

رحمت بنا کر۔“

عالمین میں تمام اگلے اور پچھلے فرشتے، انسان اور ان کے مسوا داخل ہیں،  
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت جبرئیل امین سے پوچھا کہ تمہیں بھی اس رحمت  
سے کچھ حصہ ملا ہے؟ انہوں نے کہا ہاں، میں اپنے انجام سے خائف رہتا تھا، اللہ  
تعالیٰ کے تعریف فرمانے پر :

ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ مُّطَهَّرٍ تَزَكَّى أَمِينٍ

اے تفصیل کیلئے نبی امین، از امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ ملاحظہ ہو۔

( مالکِ عرش کے حضور عزت والا، وہاں اس کا حکم مانا جاتا ہے )  
 میں مطمئن ہو گیا ہوں، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وجودِ مسعود بھی تمام جہانوں کے لئے رحمت  
 اور حضور کا وصال بھی رحمت تھا، چنانچہ فرماتے ہیں :

حَيَاتِي خَيْرٌ لَّكُمْ وَمَمَاتِي خَيْرٌ لَّكُمْ (الحديث)

”میری ظاہری زندگی بھی تمہارے لئے بہتر ہے اور میری وفات بھی

تمہارے لئے بہتر ہے۔“

دوسری حدیث میں ہے :

إِذَا أَرَادَ اللَّهُ رَحْمَةً بِأُمَّتٍ قَبَضَ بِنِيَّهَا قَبْلَهَا  
 فَجَعَلَهُ لَهَا فَرَطًا وَسَلْفًا۔

”جب اللہ تعالیٰ کسی امت پر رحمت کا ارادہ فرماتا ہے، ان کے

نبی کو ان سے پہلے قبض فرما لیتا ہے اور اس نبی کو جنت میں جانے کے

لئے امت کا پیشرو اور کارساز بنا دیتا ہے۔“

فَرَطٌ اس شخص کو کہتے ہیں جو قافلے سے پہلے منزل پر جا کر، کھانے، پانی اور

چارپالیوں کے چارے کا انتظام کرتا ہے تاکہ جب قافلہ پہنچے تو تمام ضروریات انہیں

مہیا کر دے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مومنوں کے لئے بھی رحمت ہیں اور کافروں کے لئے بھی، کیونکہ اس زمانے کے کافر

ان عذابوں سے محفوظ ہیں جو پہلے کافروں پر نازل ہوتے رہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ

فرماتا ہے :

مَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ

”اللہ تعالیٰ کی یہ شان نہیں کہ انہیں عذاب دے جبکہ ان میں سے

تم ان میں موجود ہو۔“

دوسری آیت :

وَمَا فَعْنَا لَكَ ذِكْرًا

”اے حبیب! ہم نے تمہارے لئے تمہارا ذکر بلند کر دیا“

جب میرا ذکر ہوگا تمہارا ذکر بھی ہوگا، جیسے کہ کلمہ اور اذان میں ہے۔

حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا

ذکر دنیا اور آخرت میں بلند فرمایا کیونکہ جو بھی خطبہ، تشہد اور نماز پڑھے گا اَشْهَدُ اَنْ

اَدْرَا اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ پڑھے گا۔

حضرت ابوسعید خدری روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے فرمایا :

”میرے پاس جبریل امین آئے اور کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اے حبیب!

تم جانتے ہو اللہ تعالیٰ نے جہان میں تمہارا ذکر کس طرح بلند کیا؟ حضور نے

فرمایا اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے، حضرت جبریل نے کہا اللہ تعالیٰ نے فرمایا

ہے کہ جب میرا ذکر ہوگا، تمہارا ذکر بھی ہوگا“

حضرت عطا فرماتے ہیں : اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں نے ایمان کی تکمیل اپنے

اور تمہارے ذکر سے فرمائی ہے۔ یہ بھی فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اے حبیب! میں نے

تمہیں اپنا ذکر بنا دیا ہے کیونکہ جو تمہارا ذکر کرے گا وہ میرا ذکر کرے گا۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

قَدْ اَنْزَلْنَا لَكَ ذِكْرًا فَاسْتَوْثِرْ

”تحقیق اللہ تعالیٰ نے تمہاری طرف ذکر بھیجا جو رسول ہے“

حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

جو رسالت کے ساتھ تمہارا ذکر کرے گا وہ ر بوبیت کے ساتھ میرا ذکر کرے گا۔

اللہ تعالیٰ کے ذکر کے ساتھ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ذکر کی ایک مثال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی طاعت کے ساتھ حضور کی طاعت اور اپنے نام کے ساتھ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام کو متصل فرمایا ہے،  
ارشاد ہوتا ہے :

أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ

اور اٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ

اللہ تعالیٰ نے اپنا اور اپنے حبیب پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام اور عاطفہ (جو جمع اطراف کیلئے آتی ہے) سے یکجا فرمایا ہے اور یہ بات کسی دوسرے کے حق میں درست نہیں ہے۔

شرح شفا میں ہے :

رَبُّنَا يُقَالُ إِنَّ اسْمَهُ سُبْحَانَهُ مَعَ اسْمِ  
رَسُوْلِهِ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرْسُومٌ عَلَى كُلِّ  
شَيْءٍ مِّنَ الْأَشْيَاءِ بِحُكْمِ قَوْلِهِ تَعَالَى وَرَفَعْنَا لَكَ  
ذِكْرَكَ أَتَى جَعَلْنَا ذِكْرَنَا مَعَكَ فِي كُلِّ شَيْءٍ مِّنْ  
مَّلَكٍ وَفَلَكَ وَبِنَارٍ وَسَمَاءٍ وَفَرَشٍ وَعَرْشٍ وَحَجْرٍ  
وَمَدْرٍ وَشَجَرٍ وَشَمْرٍ وَنَحْوِ ذَلِكَ وَالْكَثْرُ  
الْخَلْقِ لَا يَبْصُرُونَ تَصْوِيرَهُمْ وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ سُبْحَانَ  
وَإِنَّ مِّنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَالْكَثْرُ  
لَا تَفْقَهُوْنَ تَسْبِيحَهُمْ۔

”بہت سے علماء فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا نام حضور سید عالم صلی اللہ



تعالیٰ علیہ وسلم کے نام کے ساتھ ورفعلنا لک ذکرک کے مطابق ہر شے پر نقش ہے یعنی اے حبیب! فرشتہ ہو یا آسمان، عمارت ہو یا عرش و فرش، پتھر ہو یا کچی اینٹ، درخت ہو یا پھل وغیرہ۔ ہم نے ہر چیز پر اپنے ذکر کے ساتھ تمہارا ذکر نقش کر دیا ہے اگرچہ اکثر مخلوق اس کی تصویر نہیں دیکھ پاتی اس کی نظیر اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ہر شے اللہ تعالیٰ کی حمد کے ساتھ تسبیح کرتی ہے لیکن تم ان کی تسبیح کو نہیں سمجھتے۔

تیسری آیت کریمہ :

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُم مِّنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ تَدَّبَعَهَا كُفِّرُوا سُلُوكًا مَّقْصُودًا لِّمَا مَعَكُمْ لَنُؤْمِنَنَّ بِهِمْ وَلَنَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرِبُكُمْ  
وَإِذْ أَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذٰلِكُمْ أَصْرِي قَالُوا أَقْرَبُونَ قَالَ  
فَأَشْهَدُوا وَإِن مِّنْ مَّعَكُمْ مِّنَ الشَّاهِدِينَ۔

”اے حبیب! اس وقت کو یاد کیجئے جب اللہ تعالیٰ نے انبیاء سے وعدہ لیا کہ جب میں تمہیں کتاب اور حکمت دے دوں پھر تمہارے پاس تمہاری کتابوں کی تصدیق کرنے والا رسولِ عظیم شریف لے آئے تو تم ضرور ان پر ایمان لے آنا اور ان کی امداد کرنا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا تم نے اقرار کیا اور اس پر میرا عہد لے لیا؟ انبیاء نے کہا ہاں ہم نے اقرار کیا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم گواہ ہو جاؤ اور میں بھی تمہارے ساتھ گواہ ہوں۔“

اس سے ظاہر ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو وہ فضیلت و کرامت عطا فرمائی ہے جس میں کسی دوسرے کو شریک نہیں کیا اور آنحضرت

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس فضیلت و شرافت میں تمام انبیاء و مرسلین سے ممتاز فرمایا ہے۔

مفسرین فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جتنے نبی بھی دنیا میں بھیجے، انہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام اور آپ کے اوصاف بتا دئے اور ان سے عہد لیا کہ اگر وہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پالیں تو آپ پر ایمان لائیں۔

امیر المؤمنین حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم اور ان کے بعد جتنے نبی بھیجے ان سے وعدہ لیا کہ اگر ان کی حیات ظاہرہ میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مبعوث ہو جائیں تو ان پر ایمان لانا، ان کی امداد کرنا اور اپنی قوم کو بھی یہ حکم دینا۔

چوتھی آیت مبارکہ :

وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ  
وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ  
”اے حبیب! یاد کیجئے جب ہم نے انبیاء سے عہد لیا اور تم سے

اور نوح، ابراہیم، موسیٰ اور عیسیٰ بن مریم (علیہم السلام) سے“  
حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ (حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صلہ کے بعد) روتے ہوئے کہہ رہے تھے یا رسول اللہ! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میرے والدین آپ پر قربان، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں آپ کا پایہ اتنا بلند تھا کہ آپ کو تمام انبیاء علیہم السلام کے بعد مبعوث فرمایا اور سب سے پہلے آپ کا ذکر کیا اور فرمایا:

وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ

وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ۔

یا رسول اللہ! میرے ماں باپ آپ پر نثار، جناب الہی میں آپ کی اتنی فضیلت ہے کہ

اہل دوزخ آرزو کریں گے کہ کاش آپ کی اطاعت کرتے اور حالت عذاب میں کہیں گے  
سے کاشش! ہم نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی ہوتی اور رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم کی فرمانبرداری کی ہوتی۔

حضرت قتادہ فرماتے ہیں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں تخلص  
میں تمام انبیاء سے پہلے تھا اور بعثت میں سب سے آخر ہوں۔

پانچویں آیت طیبہ :

تَدَّتْ الرُّسُلُ فَوَلَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ مِنْهُمْ  
مَنْ كَلَّمَ اللّٰهَ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ ذَرَجَاتٍ -

”وہ رسول ان گرامی ہم نے ان میں سے بعض کو بعض پر فضیلت دی۔ ان  
میں سے بعض وہ ہیں جن کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے (بلا واسطہ) کلام کیا و  
ان میں سے بعض کے اہل شمار درجے بند کئے“

مفسرین فرماتے ہیں کہ ”وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ ذَرَجَاتٍ“ سے انحضرت  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مراد ہیں کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سرخ اور سفید یعنی تمام مخلوق  
کی طرف مبعوث ہیں، کفار کا مال غنیمت آپ کے لئے حلال کیا گیا۔ آپ کے دست مبارک  
پر بے شمار معجزے ظاہر ہوئے۔ انبیاء کریم کو جو بھی فضیلت و کرامت عطا کی گئی وہی ہی  
عزت و شرف و حضور کو دی گئی۔

بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ایک فضیلت یہ بھی  
ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دیگر انبیاء کو ناموں سے خطاب فرمایا اور حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم کو نبوت و رسالت کے وصف سے یاد کیا اور فرمایا ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ  
يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ“۔

چھٹی آیت :

ظَلِمَ مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْفَىٰ

”اے ظاہر! یا اے راہنما! ہم نے تم پر قرآن اس لئے نہیں اتارا

کہ تم مشقت اٹھاؤ۔“

اس آیت سے اللہ تعالیٰ کی بے پایاں مہربانی اور تکویم حبیب پاک صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بندگی میں آپ کی مشقت اولہ تکلیف روا نہیں رکھی۔

ساتویں آیت :

وَالصُّحُحِ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ، مَا وَدَّعَكَ  
رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ، وَاللَّهُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ  
الْأَوْلَىٰ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ۔

”قسم ہے چاشت کی وقت کی اور قسم ہے رات کی جب پرسکون

ہو جائے، تمہارے رب نے نہ تمہیں چھوڑا اور نہ دشمن رکھا، بے شک

تمہارے لئے آخرت دنیا سے بہتر ہے، عنقریب تمہارا رب تمہیں

اتنا دے گا کہ تم خوش ہو جاؤ گے۔“

ایک وقت بعض وجوہ کی بنا پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی کے پہنچنے میں

دیر ہو گئی تو بے دین مشرکوں نے مشہور کر دیا کہ (معاذ اللہ) اللہ تعالیٰ نے حضور صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو چھوڑ دیا ہے اور دشمن رکھا ہے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم وحی کی تاخیر سے پریشان تھے حضرت جبریل امین بشادت کی یہ وحی لائے جس میں

اللہ تعالیٰ نے قسم یاد فرما کر چھوڑ دینے اور دشمن رکھنے کی نفی فرمائی جس کی تشہیر ملعون مشرکین

کر رہے تھے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تسلی دی کہ اللہ تعالیٰ نے نہ آپ کو چھوڑا

ہے اور نہ دشمن رکھا بلکہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں آپ کے مراتب و مناصب میں دن بدن

ترقی ہے اور دنیا کی نسبت آخرت میں آپ کی عزت افزائی اور زیادہ ہوگی کیونکہ آپ دنیا میں وہ سب کچھ کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ آپ سے چاہتا ہے، قیامت کے روز اس کی جزا یہ ہوگی کہ آپ اللہ تعالیٰ سے جو درخواست کریں گے، آپ کو عطا فرمائے گا حتیٰ کہ آپ راضی ہو جائیں گے۔

ایک روایت میں ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں اس وقت تک ہرگز راضی نہیں ہوں گا جب تک میرا ایک امتی بھی دوزخ میں رہے گا گویا اللہ تعالیٰ اس پر بشارت آیت میں قسم یاد فرما کر فرماتا ہے کہ اے حبیب! تمہارے رب نے تمہیں نہیں چھوڑا بلکہ تمہارے عزت و شرافت کے مراتب میں دن بدن اضافہ فرمائے گا، تمہاری رضامندی اور تمہیں خوش رکھنے کے لئے تمہارے کسی پیروکار اور متبع پر غضب نہیں فرمائے گا کیونکہ ان میں سے کسی پر غضب کرنا تمہیں پسند نہیں ہوگا یعنی اللہ تعالیٰ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متبعین اور محبین پر بھی (حضور کی نسبت کے سبب) غضب نہیں فرمائے گا چہ جائیکہ حبیب پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر غضب فرمائے۔

اس آیت کریمہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رضا اور خوشنودی چاہتا ہے، ہاں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے محبوب ہیں اور بلاشبہ محب، محبوب کی خوشی اور رضا کا طالب ہوتا ہے کسی شاعر نے کیا خوب کہا ہے

گفتا وصل بیا ہجرانہ دوست

گفتا ہرچہ میل خاطر اوست

”کسی نے پوچھا محبوب کی ملاقات اچھی ہے یا جدائی؟ تو محب نے

کہا جو محبوب کو پسند ہو“

آٹھویں آیت :

لَعَنَّاكَ إِتْمَانًا لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ  
 ” اے حبیب! تمہاری زندگی کی قسم تحقیق قریش یا قوم لوط اپنی گمراہی

میں سرگرداں رہتے ہیں۔“

مفسرین کا اس پر اتفاق ہے کہ اس کلام میں اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مدت حیات کی قسم یاد فرمائی اور اس کا معنی یہ ہے کہ اے حبیب تمہاری بقا کی قسم لے۔ بعض نے فرمایا تمہاری زندگی کی قسم، بعض نے فرمایا تمہاری حیات کی قسم! اس میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حد درجہ تعظیم و تکریم ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ایسا کوئی انسان پیدا نہیں فرمایا جو اس کی بارگاہ میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ معزز ہو اور میں نے نہیں سنا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے موالد اللہ تعالیٰ نے کسی کی زندگی کی قسم یاد فرمائی ہو۔

حضرت ابو الجوزار فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سوا کسی کی زندگی کی قسم یاد نہیں فرمائی کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بارگاہ الہی میں تمام مخلوق سے زیادہ عزت والے ہیں۔

نویں آیت :

لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ  
 وَوَالِدِي وَمَا وُلِدَ۔

” اے حبیب! مجھے قسم ہے اس شہر کی جس میں تم جلوہ افروز ہو اور قسم

۱۔ ام احمد رضا بیوی قدس سرہ فرماتے ہیں سہ ماہی کے مرتبہ کو دیانہ کسی کہنے کی کو لا : کہ کلام مجید نے کھائی تیار کئے اور کلام بے کلام

ہے جننے والے اور جننے ہوئے کی۔“

وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ (اے حبیب! تم اس شہر میں حلوہ افروز  
ہو) میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کس قدر بزرگی اور عظمت کا اظہار ہے، ہر  
ذوق سلیم والا اس کا اندازہ کر سکتا ہے۔ بعض تفاسیر میں ہے کہ مَا وَلَدُّهُ مَرَادٍ حَضْرًا  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں۔

دسویں آیت :

إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ  
يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ۔

”اے حبیب! بے شک جو لوگ تمہاری بیعت کرتے ہیں، سوائے  
اس کے نہیں کہ وہ اللہ کی بیعت کرتے ہیں، ان کے ہاتھوں پر اللہ کا ہاتھ  
ہے۔“

انہی آیات میں سے سورہ بنی اسرائیل اور سورہ نجم کی وہ آیات ہیں جن میں حضور  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معراج کا ذکر ہے، مسجد حرام (مکہ معظمہ) سے مسجد اقصیٰ تک  
وہاں سے آسمانوں تک اور وہاں سے قرب خاص تک آیات مبارکہ، احادیث طیبہ،  
صحابہ کرام اور ائمہ دین کے اقوال ذکر کئے جائیں تو گفتگو طویل ہو جائے گی محققین صحابہ  
اور ائمہ مجتہدین اس کے قائل ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بیداری کی حالت میں  
عرش مجید (بلکہ اس سے بھی آگے) تک جسمانی معراج ہوئی اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم کو بلا واسطہ اللہ تعالیٰ سے ہمکلامی کا ثروت حاصل ہوا، البتہ اس میں اختلاف  
ہے کہ ذات مقدسہ کی تجلی کا دیدار سر کی آنکھوں سے ہوا یا دل کی آنکھوں سے، اور  
دَنَا فَتَدَلَّى فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ کے مطابق کمال قرب  
یہ کہہ سکتے ہیں۔

مختصر یہ کہ قرآن پاک اول سے آخر تک حضور ختم المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خلافت اور نیابت اللہ کو بیان کرتا ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کمال اور بلندی مرتبہ پر دلیل صادق ہے، اس کے احاطہ کے لئے بڑی تفسیر درکار ہے اس جگہ جو کچھ بیان ہوا، اسی پر اکتفا کیا جاتا ہے کیونکہ آیات مذکورہ اس مقصد کے لئے کافی ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انبیاء و مرسلین کے سردار، اللہ تعالیٰ کے ربابہ میں اولین و آخرین سے زیادہ معزز اور اللہ تعالیٰ کو تمام مخلوق سے زیادہ محبوب ہیں اور اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تمام انبیاء و مرسلین کا امام اور سردار بنایا اور تمام انبیاء و مرسلین سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی فرمانبرداری اور امداد کا وعدہ لیا اور اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رضا کا طالب ہے۔

### احادیث طیبہ

اب چند احادیث نبویہ مد نظر ہوں

پہلی حدیث :

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ  
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ  
 اللَّهَ قَسَمَ الْخَلْقَ قِسْمَيْنِ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ قِسْمًا  
 فَذَلِكَ قَوْلُهُ أَصْحَابُ الْيَمِينِ وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ  
 فَأَنَا مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ وَأَنَا خَيْرُ أَصْحَابِ الْيَمِينِ  
 ثُمَّ جَعَلَ الْقِسْمَيْنِ أَثْلًا ثُمَّ جَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمَا ثَلَاثًا  
 فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ وَأَصْحَابُ

اس عنوان پر تفصیلی مطالعہ کیجئے دیکھئے ”تعالیق بان نبیائید المرسلین“ از امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ



النَّشَامَةِ وَالشَّيْقُونَ الشَّيْقُونَ فَأَنَا مِنَ الشَّيْقِينَ  
وَأَنَا خَيْرُ الشَّيْقِينَ ثُمَّ جَعَلَ الْأَثْلَ ثَقْبًا سَلَّ  
فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهَا قَبِيلَةً وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى  
جَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ  
عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَى وَأَنَا أَتْقَى وَوَلَدِ أَدَمَ وَأَكْرَمَهُمْ  
عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَلَا فَخْرَ ثُمَّ جَعَلَ الْقَبَائِلَ بُيُوتًا  
فَجَعَلَنِي مِنْ خَيْرِهَا بَيْتًا فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى  
إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ  
الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا -

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق اللہ تعالیٰ نے مخلوق یعنی جن اور انسان کی دو  
قسمیں فرمائیں مجھے ان میں سے بہترین قسم میں سے بنایا، یہ ہے اللہ تعالیٰ  
کا فرمان ایک قسم اصحابِ مہین ہے اور دوسری قسم اصحابِ شمال، میں اصحابِ  
مہین میں سے ہوں اور اصحابِ مہین میں سے بہتر ہوں، پھر ان دو قسموں  
کی تین قسمیں بنائیں اور مجھے ان تین میں سے بہتر قسم میں بنایا، یہ ہے  
اللہ تعالیٰ کا فرمان کہ ایک قسم خوش بخت ہے، دوسری بد بخت تیسری  
نیکی میں سبقت کرنے والے میں سابقین میں سے ہوں اور سابقین میں  
سے بہتر، پھر اللہ تعالیٰ نے ان تین قسموں کو قبیلے بنایا اور مجھ ان میں  
سے بہترین قبیلے میں بنایا، یہ ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد، ہم نے تمہیں اصول  
اور گروہ بنایا تاکہ تم ایک دوسرے کو پہچانو، تحقیق تم میں اللہ تعالیٰ کے  
نزدیک زیادہ عزت والا وہ ہے جو زیادہ متقی ہے، بیشک اللہ تعالیٰ

جاننے والا خبر والا ہے، میں اولادِ آدم میں سب سے زیادہ پرہیزگار اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ عزت والا ہوں اور میں فخر نہیں کرتا، پھر اللہ تعالیٰ نے قبائل کو گھروں میں تقسیم فرمایا اور مجھے بہترین گھر میں پیدا فرمایا، یہ ہے اللہ تعالیٰ کا قول کہ اللہ تعالیٰ انہیں چاہتا مگر یہ کہ پیدری دور کرے تم سے اے اہل بیت اور تمہیں پاک کرے پاک کرنا۔“

دوسری حدیث :

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

أَنَا أَكْرَمُ وُلْدِ آدَمَ عِنْدَ سَمِيٍّ وَلَا فَخْرَ  
 ”میں اپنے رب کے نزدیک اولادِ آدم میں سب سے زیادہ عزت والا ہوں اور میں فخر نہیں کرتا۔“

تیسری حدیث :

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما راوی ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

أَنَا أَكْرَمُ الْآلِ وَالْآخِرِينَ وَلَا فَخْرَ  
 ”میں پہلی اور پچھلی تمام مخلوق سے زیادہ عزت والا ہوں اور میں اس پر فخر نہیں کرتا۔“

چوتھی حدیث :

حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا راوی ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

آتَانِي جِبْرَائِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ لِي قَلْبُكَ  
مَشَارِقُ الْأَرْضِ وَمَغَارِبُهَا فَلَمَّا سَرَ رَجُلًا أَفْضَلَ  
مِنْ مُحَمَّدٍ وَلَحْرَاءَ بَنِي أَبِي أَفْضَلَ مِنْ  
بَنِي هَاشِمٍ۔

”میرے پاس جبرائیل امین علیہ السلام آئے، انہوں نے مجھے کہا کہ  
میں نے زمین کے مشرق و مغرب چھپان ڈالے لیکن میں نے حضورؐ  
سے زیادہ فضیلت والا کوئی شخص نہیں دیکھا اور کسی باپ کے بیٹے بنو ہاشم  
سے زیادہ فضیلت والے نہیں دیکھے۔“

پانچویں حدیث :

ابن وہب راوی ہیں کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :  
” اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے حبیب! مجھ سے مانگ! میں نے  
عرض کیا اے پروردگار! میں تجھ سے کیا مانگوں؟ تو نے حضرت ابراہیم  
کو خلیل بنایا، حضرت موسیٰ سے بلا واسطہ کلام کیا، حضرت نوح کو برگزیدہ  
فرمایا حضرت سلیمان کو وہ سلطنت دی کہ ان کے بعد کسی کے لائق نہیں  
(علیہم السلام) اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے حبیب! میں نے جو کچھ تمہیں دیا وہ  
ان سب سے بہتر ہے۔ میں نے تمہیں حوض کوثر دیا، تمہارا نام اپنے نام

۱۔ امام بل سنت شاہ احمد رضا بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں سے

یہی بولے سدہ والے ہیں جہاں کے تھانے

سبھی میں نے جہاں ڈالے۔ پیارہ۔

مجھ تک نے تک با۔

کے ساتھ رکھا کہ آسمانوں میں پکارا جاتا ہے، تمہارے لئے اور تمہاری امت کے لئے زمین کو پاک کرنے والی بنایا (اس سے تیمم کیا جاسکتا ہے) تمہارے طفیل تمہارے اگلوں اور پھلوں کے گناہ معاف کر دئے، تم لوگوں میں اس حال میں چلتے ہو کہ تمہارے طفیل گناہ بخش دئے گئے ہیں، یہ اعزاز و اکرام تم سے پہلے کسی کو نہیں دیا، تمہاری امت کے دل مصحف بنا دئے کہ وہ قرآن پاک یاد کرتے ہیں، تمہارے لئے میں نے شفاعت محفوظ رکھی تمہارے سوا کسی پیغمبر کے لئے شفاعت محفوظ نہیں رکھی۔“

حیثی حدیث :

طویل حدیث میں ہے کہ فرشتوں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کہا :

مَا أَكْرَمَكَ عَلَى اللَّهِ إِنْ لَمْ يَكُنْ مَعَكَ وَمَلَائِكَتُهُ

” اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں آپ کی کتنی عزت ہے، تحقیق اللہ تعالیٰ

آپ کے ساتھ ہے اور اس کے فرشتے “

ساتویں حدیث :

شفاعت شریف میں ابو محمد مکی اور ابواللیث سمرقندی وغیرہما سے منقول ہے :

” حضرت آدم علیہ السلام نے اپنی لغزش کے بعد کہا اے اللہ! محمد

مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے طفیل میری لغزش معاف فرما، اللہ تعالیٰ

نے آدم علیہ السلام سے فرمایا تم نے محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کہا

سے پہچانا؟ آدم علیہ السلام نے کہا میں نے جنت میں ہر جگہ لا الہ

إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ لَكُنَّا دِيكُهَا، ایک روایت میں ہے

مُحَمَّدٌ عَبْدِي وَرَسُولِي (محمد میرے بندے اور رسول ہیں)

اس سے میں نے جانا کہ وہ تیرے نزدیک تمام مخلوق سے زیادہ عزت والے

ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کی توبہ قبول کی اور ان کی لغزش معاف فرمادی۔ اس کلام کے قائل کے نزدیک اللہ تعالیٰ کے ارشاد **وَقَتَلْنَا** **آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ** آدم علیہ السلام نے اپنے رب سے چند کلمات حاصل کئے تو اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول کر لی (کلامی مطلب ہے)۔

ایک روایت میں ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے کہا سے پروردگار جب تو مجھے پیدا کیا تو میں نے سر جھکایا، دیکھا کہ عرش مجید پر رکھی ہوئی ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُلُ اللَّهِ“ پس میں نے جان لیا کہ تیرے نزدیک کسی کا مقام اس ذلت کریم سے بلند نہیں ہے جن کو نام تو نے اپنے نام کے ساتھ جمع کیا ہے۔ لہذا تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کی طرف وحی نازل فرمائی کہ مجھے اپنی عزت اور جلال کی قسم، محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمہاری والدین سے تخری بیخبر ہیں، اگر وہ نہ ہوتے تو تمہیں بھی پیدا نہ فرماتا۔

بعض روایات میں ہے کہ آدم علیہ السلام کی نسبت بولمحمّدی۔ ایک روایت میں ہے کہ کنیت بولبشر یعنی حضرت آدم علیہ السلام کی کنیت میں ہپ ہونے کی نسبت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے، سو کسی کی طرف نہ تھی۔

شرح بن یونس فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے کچھ فرشتے سے ہیں جو زمین پر گشت دگتے ہیں اور ان گروہوں کی کثرت سے زیارت کرتے ہیں جس میں حمد و ثناء ناموں کوئی شخص ہو، یہ فرشتوں کی طرف سے تخیم ہے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

عزیز اللہ بن علی بن محمد بن یونس نے فرمایا کہ ان لوگوں نے کہا کہ ان کے پاس ہے

فِي وَرَثَتِ بْنِ دَمِ صَوْبَةٍ فَوَيْفِ مَعْنَى شَاهِدٍ بَوَدٍ

میں گروہ ہر کے لئے آدم علیہ السلام کا یہ ہوں، میرے خدا کی یہ سچی ہے تو میرے آپ سے رت ہوتے۔

قاضی ابن قانع، ابو حمراء سے راوی ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا  
جب فرشتے مجھے آسمان پر لے گئے تو میں نے دیکھا عرش پر لکھا ہوا تھا لا الہ الا  
اللہ محمد رسول اللہ۔

آٹھویں حدیث :

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ جنت کے دروازے  
پر لکھا ہوا ہے :

انی انا اللہ لا الہ الا انا، محمد رسول اللہ  
لا اعذب من قالہا۔

”بے شک میں خدا ہوں، میرے سوا کوئی معبود نہیں، محمد اللہ کے

رسول ہیں، اس کلمہ کے کہنے والے کو میں عذاب نہیں دوں گا۔“

امام جعفر صادق اپنے والد ماجد محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی ہیں  
کہ قیامت کے دن ایک نماز کرنے والا کہے گا کہ :

”جس کا نام محمد ہے اُسے اٹھنے اور جنت میں داخل ہو جائے، یہ نبی

اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام پاک کی تعظیم ہوگی۔“

نویں حدیث :

مشکوٰۃ شریف میں ہے، حضرت امام جعفر صادق اپنے والد ماجد سے

راوی ہیں :

ان رجلا من قریش دخل علی ابیہ علی بن الحسین

فقال الا احدک عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم قال بلی حدثنا عن ابی القاسم صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

” ایک قریشی، حضرت محمد باقر کے والد علی بن حسین (امام زین العابدین) رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی خدمت میں حاضر ہوا، حضرت علی بن حسین نے فرمایا کیا میں تمہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث بیان نہ کروں؟ اس شخص نے کہا ہاں مجھے حضرت ابوالقاسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث بیان کیجئے“

قَالَ لَمَّا مَرِحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَاَهُ جِبْرِئِيلُ-

” علی بن حسین نے فرمایا جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طبیعت مبارکہ ناساز ہوئی تو آپ کی خدمت میں جبرئیل امین علیہ السلام حاضر ہوئے“

فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ اللَّهَ أَرْسَلَنِي إِلَيْكَ تَكْرِيمًا  
لَكَ وَتَشْرِيفًا لَكَ خَاصَّةً لَكَ يَسْأَلُكَ عَمَّا هُوَ  
أَعْلَمُ بِهِ مِنْكَ يَقُولُ كَيْفَ تَجِدُكَ قَالَ أَجِدُنِي  
يَا جِبْرِئِيلُ مَغْسُومًا وَأَجِدُنِي يَا جِبْرِئِيلُ مَكْرُوبًا-

” جبرئیل امین نے عرض کیا اللہ تعالیٰ نے مجھے آپ کی تکریم و تشریف کے لئے آپ کے پاس بھیجا ہے اور یہ آپ کی خصوصیت ہے، اس چیز کے بارے میں پوچھتا ہے جسے وہ آپ سے زیادہ جانتا ہے، فرماتا ہے اے حبیب! تم اپنا مزاج کیسا پاتے ہو؟ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اے جبرئیل! میں اپنے آپ کو نمکین اور تکلیف میں پاتا ہوں“

ثُمَّ جَاءَهُ الْيَوْمَ الثَّانِي فَقَالَ لَهُ ذَلِكَ فَرَدَّ عَلَيْهِ

الثَّانِي صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا سَرَدَ أَوَّلَ يَوْمٍ

ثُمَّ جَاءَهُ الْيَوْمَ الثَّلَاثِ فَقَالَ لَهُ كَمَا قَالَ أَوَّلَ يَوْمٍ

وَسَأَدَّ عَلَيَّ كَمَا سَأَدَّ عَلَيَّ -

”پھر حضرت جبریل علیہ السلام دوسرے روز حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے اور وہی بات عرض کی، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہی پہلے دن والا جواب دیا، پھر حضرت جبریل علیہ السلام تیسرے روز حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے اور وہی کچھ کہا جو پہلے روز کہا تھا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں وہی جواب دیا“

وَجَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ يُقَالُ لَهُ إِسْمَاعِيلُ عَلِيُّ يَا نَبِيَّ  
أَنْفِ مَلِكٍ كُلُّ مَلِكٍ عَلِيُّ يَا نَبِيَّ أَلْفِ مَلِكٍ فَاسْتَأْذَنَ  
عَلَيْهِ فَسَأَلَهُ عَنْهُ ثُمَّ قَالَ جِبْرَائِيلُ هَذَا مَلِكُ  
الْمَوْتِ يَسْتَأْذِنُ عَلَيْكَ مَا اسْتَأْذَنَ عَلِيُّ إِذْ مَعِيَ  
قَبْلَكَ وَلَا يَسْتَأْذِنُ عَلِيُّ إِذْ مَعِيَ بَعْدَكَ فَقَالَ ابْتَذِنْ  
لَهُ فَإِذْنٌ لَهُ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ -

”اور حضرت جبریل علیہ السلام کے ساتھ ایک فرشتہ آیا جسے اسمعیل کہتے ہیں وہ ایک لاکھ فرشتوں پر حاکم ہے ان میں سے ہر ایک لاکھ فرشتوں پر حاکم مقرر ہے، انہوں نے بارگاہ رسالت میں حاضری کی اجازت طلب کی، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت جبریل علیہ السلام سے اس فرشتے کے بارے میں پوچھا جسے اسمعیل کہتے ہیں (اتنے میں ملک الموت حاضر ہوئے) حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا یہ ملک الموت ہیں آپ سے اجازت چاہتے ہیں، انہوں نے آپ سے پہلے کسی انسان سے اجازت نہیں لی اور نہ آپ کے بعد کسی سے اجازت لیں گے، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا انہیں اجازت دے دو، حضرت جبریل نے انہیں اجازت



دی تو انہوں نے (حاضر ہو کر) سلام عرض کیا،

ثُمَّ قَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ اللَّهَ أَمَّرَ سَلْتِي إِلَيْكَ  
فَإِنْ أَمَرْتَنِي أَنْ أَقْبِضَ رُوحَكَ قَبَضْتُ وَإِنْ  
أَمَرْتَنِي أَنْ أَشْرِكَ، شَرَكْتُ، فَقَالَ وَتَفْعَلُ يَا مَلَكُ  
السَّمَوَاتِ قَالَ نَعَمْ بِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأُمِرْتَ أَنْ  
أَطِيعَكَ.

” پھر ملک الموت نے کہا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے مجھے  
آپ کی طرف بھیجا ہے، اگر آپ فرمائیں تو آپ کی روح قبض کر لوں اور  
اگر آپ فرمائیں تو قبض نہ کروں؛ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تو  
میرے کہنے پر عمل کرے گا؟ انہوں نے کہا ہاں۔ مجھے اسی کا حکم دیا گیا ہے  
مجھے حکم دیا گیا ہے کہ آپ کی اطاعت کروں۔“

قَالَ فَنَظَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِلَى جِبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ جِبْرِئِيلُ يَا مُحَمَّدُ  
إِنَّ اللَّهَ قَدْ اشْتَقَّ إِلَى لِقَائِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى  
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَلَكُ السَّمَوَاتِ امْضِ لِمَا أُمِرْتَ  
بِهِ فَقَبِضْ رُوحَهُ.

” راوی کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت جبریل  
علیہ السلام کی طرف دیکھا، انہوں نے کہا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ آپ  
کی ملاقات کا مشتاق ہے تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:  
اے ملک الموت! تجھے جو حکم دیا گیا ہے اس کی تعمیل کر چنانچہ انہوں نے  
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روح قبض کر لی۔“

اس حدیث سے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عزت، جلالت اور محبوبیت معلوم کی جاسکتی ہے، حضرت جبریل امین کا اللہ تعالیٰ کی طرف سے تین دن حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عیادت اور مزاج پرسی کے لئے حاضر ہونا، حضرت ملک الموت کا زیارت اور روح قبض کرنے کے لئے حاضری کی اجازت طلب کرنا، اللہ تعالیٰ کی طرف سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی فرمانبرداری کا پابند ہونا اور حضرت جبریل امین کا یہ عرض کرنا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی ملاقات کا شوق ہے، ایسے امور ہیں جن سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بارگاہ الہی میں مقام و منصب معلوم کیا جاسکتا ہے۔

دسویں حدیث :

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث معراج میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی انبیاء کرام علیہم السلام سے ملاقات کا ذکر کیا ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی گفتگو بیان کی ہے، فرماتے ہیں :

إِنَّمَا أَحْتَمِدُ أَنَا أُنْتَنِي عَلَى سَابِقِ

”نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کی تعریف کی“

فَقَالَ كُلُّكُمْ أَنْتَنِي عَلَى سَابِقِهِ وَأَنَا أُنْتَنِي عَلَى سَابِقِي

”حضور نے فرمایا تم میں ہر ایک نے اپنے رب کی تعریف کی، اب میں

اپنے رب کی تعریف کرتا ہوں“

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنزَلَ عَلَيَّ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ

وَكَافَّةً لِلنَّاسِ أَجْمَعِينَ بِشِيرٍ أَوْ تَذِيرًا-

”تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے جس نے مجھے تمام جہانوں کے

لئے رحمت بنا کر بھیجا اور تمام انسانوں کے لئے خوشخبری اور ڈر سنانیوالا

بنا کر بھیجا۔“

وَأَنْزَلَ عَلَيَّ الْفُرْقَانَ فَيَذَرُهَا لِكُلِّ شَيْءٍ

” اور مجھ پر قرآن پاک اتارا جس میں ہر شے کا بیان ہے “

وَجَعَلَ أُمَّتِي أُمَّةً وَسَطًا

” اور میری امت کو بہترین امت بنایا “

وَجَعَلَ أُمَّتِي هُمَا لًا وَلُؤُنَ وَهُمَا الْاُخْرُونَ

” اور میری امت کو (جنت میں داخل ہونے میں) پہلی امت اور

وجود کے اعتبار سے آخری امت بنایا “

وَشَرَحَّ لِي صَدْرِي وَوَضَعَ عَنِّي وِزْرِي

” اور میرے دل کو علوم و حکم کیلئے کھول دیا اور میرے لئے تبلیغ و

رسالت کا بوجھ آسان فرما دیا “

وَمَا فَعَزَّ ذِكْرِي وَجَعَلَنِي فَاتِحًا وَخَاتِمًا

” اور میرا ذکر بلند فرمایا، مجھے تمام اولین و آخرین میں فاتح (اول)

اور تمام انبیاء و مرسلین کا خاتم بنایا “

فَقَالَ اِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهَذَا فَضَّلَكُمْ

مُحَمَّدًا صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

” حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا اے نبی! اے نبی! اسی لئے محمد

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تم سے افضل ہوئے ہیں “

گیارہویں حدیث :

یہ بھی احادیث میں وارد ہے :

فَقَالَ لَهُ رَبُّهُ تَعَالَى قَدْ اتَّخَذْتُكَ حَبِيبًا

فَهُوَ مَكْتُوبٌ فِي التَّوْرَةِ مُحَمَّدٌ حَبِيبُ الرَّحْمَنِ -

”اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں نے تمہیں محبوب بنالیا، توراہ میں لکھا

ہے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے محبوب ہیں“

وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ الْكَافَىٰ ۖ وَجَعَلْنَا  
أُمَّتَكَ أَهْلَ الْإِيمَانِ وَالْإِيمَانِ وَالْإِيمَانِ -

”ہم نے تمہیں تمام انسانوں کی طرف رسول بنا کر بھیجا اور تمہاری

امت کو سعادت میں پہلی اور وجود میں آخری امت بنایا“

وَجَعَلْنَا أُمَّتَكَ أَهْلَ الْإِيمَانِ وَالْإِيمَانِ وَالْإِيمَانِ  
يَشْهَدُونَ وَأَنْتَ عَبْدِي وَسَيُؤْتِي -

”اور آپ کی امت پر لازم کیا کہ ان کے لئے کوئی خطبہ جائز نہیں جب

تک یہ گواہی نہ دیں کہ آپ میرے عبد خاص اور رسول ہیں“

وَجَعَلْنَا أَوْلَ الْأَنْبِيَاءِ خَلْقًا وَآخِرَهُمْ بَعْثًا

”اور میں نے تمہیں خلقت میں سب سے پہلے اور بعثت میں سب

سے آخر بنایا“

وَأَعْطَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ السَّمَانِيِّ وَالْقُرْآنَ  
الْعَظِيمَ -

”اور میں نے تمہیں سب سے سات آیتیں ہیں

یا سات طوال سورتیں، دی اور قرآن عظیم“

وَأَعْطَيْنَاكَ خَوَاتِيمَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ كُنْتُمْ تَحْتِ عَرْشِي  
لَمَّا أُعْطِيَهَا سَبِيحًا قَبْلَكَ وَجَعَلْنَا فَاتِحًا وَخَاتِمًا -

”اور میں نے تمہیں اس خزانے سے جو عرش کے نیچے ہے سورہ بقرہ

کی آخری آیتیں دیں، آپ سے پہلے کسی نبی کو نہیں دیں اور میں نے تمام انبیاء

سے اول اور آخر بنایا : ”

بارہوی حدیث :

أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ بِيَدِي  
لِوَاءِ الْحَمْدِ وَلَا فَخْرَ مَا مِنْ شَيْءٍ يَوْمَئِذٍ  
أَدَمُ فَمَنْ دُونَهُ إِلَّا تَحْتَ لِوَائِي وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ  
سَنَشُقُّ عَنْهُ الْأَرْضَ وَلَا فَخْرَ.

” قیامت کے روز میں اولادِ آدم علیہ السلام کا سردار ہوں گا اور میرے  
ہاتھ میں لوار الحمد (حمد کا جھنڈا) ہوگا، اس دن آدم علیہ السلام اور ان کے  
ماسوا تمام نبی میرے ہی جھنڈے کے نیچے ہوں گے اور میں ہی وہ پہلا  
شخص ہوں گا جو زمین سے نکلوں گا اور میں فخر نہیں کرتا : ”

یزہوی حدیث : أَمَا تَرْضَوْنَ أَنْ يَكُونَ إِبْرَاهِيمُ وَعِيسَى فِي كُرْ  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّهُمَا فِي أُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

” کیا تم اس پر خوش نہیں ہو کہ قیامت کے دن حضرت ابراہیم اور  
حضرت عیسیٰ تم میں ہوں گے اور یہ دونوں حضرات قیامت کے دن  
میری امت میں ہوں گے : ”

مختصر یہ کہ اس سلسلے میں آیات و احادیث اس قدر زیادہ ہیں کہ ان کے  
احاطے کے لئے کئی دفتروں کی ضرورت ہے، اگر کوئی شخص ان کو جمع کرنے کا ارادہ  
کرے اور تمام زندگی اس مبارک مصروفیت میں صرف کر دے تو اللہ تعالیٰ کے  
عطیات اور بے شمار مناقب جو اللہ تعالیٰ نے سید ممکنات، سرور کائنات اور خلاصہ  
مخلوقات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عطا فرمائے ہیں، میں سے ہزاروں حصہ اور بے حد  
حساب میں سے معمولی مقدار بھی جمع نہیں کر پائے گا۔

اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جو اعزاز و اکرام اور فضائلِ حملیہ و مناصبِ جلیدہ عطا فرمائے ہیں، ان میں سے بعض آپ نے ملاحظہ کر لئے، اب گوشِ دل اور کامل توجہ سے سنئے کہ جب معلوم ہو گیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بارگاہِ کبریا میں وہ وجاہت، عزت، مرتبہِ محبوبیت اور مقامِ مقبولیت حاصل ہے کہ اس میں اولین و آخرین اور انبیاء و مرسلین میں سے کسی کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ شرکت اور ہمہسری حاصل نہیں ہے اور اس سے پہلے یہ بھی معلوم ہو چکا کہ وجاہت، عزت اور رتبہِ محبوبیت، شفاعت اور سفارش کی مقبولیت کا سبب ہے تو اب جان لینا چاہئے کہ شفاعتِ کبرئۃ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خاص منصب ہے حضور کی شفاعت بلاشبہ مقبول و مستجاب ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قیامت کے دن شفاعت کرنے والوں کے سردار، سب سے اول اور سب سے افضل ہیں کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات ستودہ صفات تمام جہانوں کے لئے رحمت، جنوں انسانوں اور فرشتوں کے لئے طباؤ ماویٰ ہے، مشرکین مکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وجودِ فائض الوجود کی برکت سے مکہ مکرمہ میں عذابِ الہی سے محفوظ رہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ

”اللہ تعالیٰ کی یہ شان نہیں کہ کفارِ مکہ کو عذاب دے جبکہ اے حبیب!

تم ان میں موجود ہو“

جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مکہ مکرمہ سے مدینہ طیبہ تشریف لے آئے تو اللہ تعالیٰ نے مشرکوں کو عذاب میں مبتلا فرما دیا، مومنوں کو ان پر غالب و مسلط فرما دیا، مسلمانوں کی تلواریں ان کے لئے حاکم بنا دیں اور ان کی زمینیں، علاقے اور مال مسلمانوں کو بطورِ غنیمت عطا فرمائے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

وَمَا لَهُمْ أَنْ لَا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ

”ان کی کیا حیثیت ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں عذاب نہ دے (کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ طیبہ تشریف لے گئے ہیں جن کی ذات مبارکہ ان کے لئے باعث امن تھی)“

شفاعتِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم | جرائم کی معافی اور درجات کی بلندی کے لئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی

شفاعت کا مقبول ہونا کتاب و سنت سے ثابت ہے۔

چند آیات مبارکہ ملاحظہ ہوں :

وَاسْتَغْفِرْ لِدُنْيِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ

ظاہر ہے کہ ایماندار مردوں اور عورتوں کے لئے مغفرت کا چاہنا ان کے لئے شفاعت ہے اور اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حکم فرمایا ہے کہ ان کے لئے شفاعت کیجئے، اب دوسری صورتیں ہیں یہ شفاعت مقبول ہو یا نامقبول، دوسری صورت باطل ہے کیونکہ اس وقت لازم آئے گا کہ اللہ تعالیٰ کا امر عبث اور بے فائدہ ہو بلکہ ناپسندیدہ مزاح یا وعدہ کی خلاف ورزی ہو، اللہ کی پناہ ایسی بات سے تو پہلی صورت متعین ہو گئی اور وہی مقصود ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت مقبول ہے۔

۲ : وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ

فَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ  
اللَّهُ تَوَّابٌ رَحِيمٌ۔

”اگر وہ منافقین جس وقت (نفاق سے) اپنی جانوں پر ظلم کریں تو (معذرت کے لئے) تمہارے پاس آجائیں، پھر (نفاق سے) توبہ کرتے ہوئے

اور اخلاص اختیار کرتے ہوئے) اللہ تعالیٰ سے مغفرت کا سوال کریں اور رسول ان کے لئے (کبیرہ گناہوں کی) مغفرت طلب کریں تو یہ لوگ اللہ تعالیٰ کو توبہ قبول کرنے والا، رحم فرمانے والا پائیں گے۔

اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا منافقین کی توبہ قبول کرنا اور ان پر رحم فرمانا اس بات پر معلق ہے کہ یہ اپنے نفاق کی مغفرت چاہیں اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے لئے ان کے کبیرہ گناہوں کی مغفرت طلب کریں، اور اگر معاذ اللہ! حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کو کسی قسم کا دخل نہ ہو تو وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ كَأَنَّهُمْ قَوْمٌ يَدْرُسُونَ۔

تفسیر مبارک میں ہے :

” ایک اعرابی نے حاضر ہو کر اپنے آپ کو روضہ مقدسہ پر گرا دیا اور روضہ منورہ کی خاک مبارک کو اپنے سر پر ڈال کر عرض پر داندہ ہوا کہ اے رسول خدا! میں نے اپنے اوپر ظلم کیا ہے، میں توبہ و استغفار لایا ہوں آپ میری مغفرت کی دعا کریں، روضہ مبارک سے آواز آئی تیرا گناہ بخش دیا گیا۔“

ہاں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات ظاہری اور وفات کے بعد شفاعت کا مفید ہونا برابر ہے اور بہ صورت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بارگاہ الہی میں وجاہت حاصل ہے اور اس کمال الجلال اور جمیل الکمال ہستی کی محبوبیت ظاہری حیات اور وصال کے بعد بارگاہ ایزدی میں یکساں طور پر قبولیت شفاعت کا سبب ہے۔

۳۔ وَ لِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّكَ مِنَ الْآوَّلِي وَ لَسَوْفَ يُعْطِيكَ

رَبُّكَ فَتَرْضَى۔

”تحقیق آخرت تمہارے لئے دنیا سے بہتر ہے (یعنی آخرت میں آپ کا



مقام اور بلند ہو جائے گا اور قیامت کے دن آپ تمام مخلوق کے محبوب و  
 ماؤی ہوں گے) اور تحقیق تمہارا پروردگار نہیں اتنا دے گا کہ تم خوش ہو جاؤ گے۔  
 اس آیت سے دو طرح استدلال کیا جاسکتا ہے :

(۱) اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دنیا میں مومن مردوں اور  
 عورتوں کی مغفرت طلب کرنے کا حکم دیا اور ظاہر ہے کہ جو کسی سے کوئی چیز طلب کرتا  
 ہے اس پر راضی نہیں ہوگا کہ اس کی درخواست رد کر دی جائے وہ اسی صورت میں خوش  
 ہوگا کہ اس کی درخواست قبول کر لی جائے، اللہ تعالیٰ نے پختہ وعدہ فرمایا ہے کہ  
 آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اتنا دے گا کہ آپ راضی ہو جائیں گے لہذا یہ مومن  
 مردوں اور عورتوں کے لئے کی جانے والی شفاعت کے قبول کرنے کا پختہ وعدہ  
 ہے۔

(۲) احادیث کثیرہ وارد ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خوشی اسی میں  
 تھی کہ امت کے گنہگار بخشے جائیں اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیشہ اپنی امت  
 کے گنہگاروں کی چارہ سازی میں مصروف رہے تاکہ وہ آگ کے عذاب سے نجات  
 پائیں، پس یہ مؤکد وعدہ جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خوش کرنے کے بارے میں  
 وارد ہوا ہے، یہ اس امر کا وعدہ ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وجاہت اور محبوبیت  
 کے سبب امت کے مجرموں کو رہا کر دیا جائے گا، احادیث میں آیا ہے کہ جب یہ آیت  
 نازل ہوئی تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

إِذَا لَأَ أَرْضِي وَوَاحِدًا مِّنْ أُمَّتِي فِي السَّائِرِ  
 ”تب تو میں اس وقت تک راضی نہیں ہوں گا جب تک میرا ایک  
 امتی بھی آگ میں رہے گا“

اس آیت سے ثابت ہو گیا کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اپنے ہر امتی کی شفاعت فرمائیں گے۔

حضرت امام محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے :

أَهْلُ الْقُرْآنِ يَقُولُونَ أَسْرَجِي أَيَّةَ قَوْلٍ تَعَالَى  
يَا عِبَادِي الَّذِينَ اسْرَفُوا عَلَيَّ أَنْفُسَهُمْ وَأَمَّا  
أَهْلُ الْبَيْتِ فَيَقُولُونَ أَسْرَجِي أَيَّةَ قَوْلٍ تَعَالَى وَلَسَوْفَ  
يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى إِنَّهَا الشَّفَاعَةُ لِيُعْطِيهَا  
فِي أَهْلِ لَدَائِلِ إِلَّا لِلَّهِ حَتَّى يَقُولَ رَضِيْتُ -

” اہل قرآن (عامۃ المسلمین) کہتے ہیں کہ وہ آیت جس سے بہت امید بندھتی

ہے یہ ہے : يَا عِبَادِي الَّذِينَ اسْرَفُوا عَلَيَّ أَنْفُسَهُمْ

(اپنی جانوں پر زیادتی کرنے والو! اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ناامید نہ ہو)

لیکن اہل بیت کرام فرماتے ہیں کہ بہت زیادہ امید دلانے والی آیت یہ

ہے : وَ لَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ، بے شک یہ

عظیہ شفاعت ہے جو اللہ تعالیٰ کے کلمہ طیبہ پڑھنے والوں کے پاس

میں دے گا یہاں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہیں گے کہ میں رضی

ہو گیا ہوں “

حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :

مِرَاحِي جَدِّي أَنَّ لَا يَدْخُلُ النَّاسَ أَحَدًا

” میرے جد امجد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خوشنودی یہ ہے کہ کوئی توحید

کا پرستار آگ میں داخل نہ ہو “

مشکوٰۃ شریف میں صحیح مسلم شریف کے حوالہ سے حضرت عبداللہ بن عمرو

بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے :

اِنَّ الشَّيْءَ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَلَى قَوْلَ اللهِ  
 تَعَالَى رَبِّ اِنَّهُمْ اَضَلُّنَّ كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ  
 تَبِعَنِيْ فَيَاْمَهُ مِثِّيْ وَقَالَ عِيسَى اِنْ تُعَدِّ بِهُمْ فَاِنَّهُمْ  
 عِبَادُكَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ فَقَالَ اللهُ حَمْدًا مَّتَنِيْ اُمَّتِيْ وَبِكِيْ  
 فَقَالَ اللهُ تَعَالَى يَا جِبْرِيْلُ اِذْهَبْ اِلَى مُحَمَّدٍ  
 وَرَبِّكَ اَعْلَمُ فَاَسْأَلُهُ مَا يُبْكِيْهِ فَاَتَاهُ جِبْرِيْلُ  
 فَسَأَلَهُ فَاَخْبَرَهُ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ بِمَا قَالَ فَقَالَ اللهُ تَعَالَى لِجِبْرِيْلُ اِذْهَبْ  
 اِلَى مُحَمَّدٍ فَقُلْ اِنَّا سَنَرْضِيْكَ فِيْ اُمَّتِكَ وَلاَ نَسُوْبُكَ

”تحقیق نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی“ اسے

پروڈگار! بے شک بتوں نے بہت سے لوگوں کو گمراہ کر دیا ہے پس جو  
 میری پیروی کرے گا وہ مجھ سے ہے“ (یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا  
 ہے) اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے کہا: اگر تو انہیں عذاب دے تو وہ  
 تیرے بندے ہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ نے دست مبارک اٹھائے اور کہا  
 اے اللہ! میری امت، میری امت (کو بخش دے) اور رو دے اللہ تعالیٰ  
 نے حضرت جبریل کو فرمایا اسے جبریل! محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس  
 جا حالانکہ تیرا رب بہتر جانتا ہے اور پوچھو کہ انہیں کونسی چیز لائی ہے، حضرت  
 جبریل بارگاہ اقدس میں حاضر ہوئے اور رونے کا سبب پوچھا، حضور نے وہ  
 کلمات بتائے (جو دعائیں کہے تھے) اللہ تعالیٰ نے جبریل امین کو فرمایا میرے  
 حبیب کی خدمت میں جاؤ اور کہو ہم تمہیں تمہاری امت کے بارے میں خوش  
 کر دیں گے اور تمہیں ناخوش نہیں کریں گے۔

اس حدیث سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اپنی امت پر شفقت و رحمت اور اللہ تعالیٰ کی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے رحمت و محبت اور رضا جوئی اور امت کے حق میں حضور کی شفاعت کا قبول کرنا یہاں تک کہ آپ راضی ہو جائیں، معلوم کیا جاسکتا ہے۔

(۴) عَسَىٰ اَنْ يَّبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّخْمُومًا

”قریب ہے کہ تمہارا رب تمہیں مقام محمود پر فائز فرمائے“

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما راوی ہیں کہ قیامت کے دن لوگ جہنم کی صورت میں پھریں گے، ہر امتی اپنے پیغمبر کے پاس جائے گا اور کہے گا، ہمارے شفاعت کیجئے، حتیٰ کہ آخر میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں شفاعت کی درخواست کریں گے، پس وہی دن ہے کہ اللہ تعالیٰ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مقام محمود پر فائز فرمائے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں، صحابہ کرام نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس آیت کے بارے میں پوچھا: تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا وہ (مقام محمود) شفاعت (عامہ) ہے۔

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

”قیامت کے دن لوگ جمع کئے جائیں گے، میں اور میری امت بلندی پر

ہوں گے، مجھے میرا رب سبز علقہ پہنائے گا، پھر میں وہ کچھ عرض کروں گا جو

اللہ تعالیٰ چاہے گا، یہی مقام محمود ہوگا۔“

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

”مقام محمود، عرش مجید کی دائیں جانب وہ مقام ہے جہاں میں کھڑا ہوگا

۵۱۲ احمد رضا ربوی فرماتے ہیں: حلیل و محی مسیح و صلی سبھی سے کہیں نبی۔ یہ بے خبری کہ طعن پھری کہاں سے کہاں لگا جائے

وہاں اور کوئی کھڑا نہ ہوگا، اس مقام پر پہلے اور پچھلے رشک کریں گے۔  
 ایک روایت میں ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا : مقام محمود وہ  
 ہے جہاں میں اپنی امت کی شفاعت کرونگا۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ راوی ہیں :

يَجْمَعُ اللَّهُ النَّاسَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ حَيْثُ  
 يَسْمَعُهُمُ الدَّاعِيَ وَيَنْفِذُهُمُ الْبَصْرَ حُفَاةً عُرَاةً  
 كَمَا خُلِقُوا اسْكُوتًا لَا تَتَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ۔

” اللہ تعالیٰ تمام انسانوں کو ایسی ہموار زمین میں جمع فرمائے گا کہ پکارنے  
 والے کی آواز اور نظر ان سب تک پہنچے گی، تمام کے پاؤں اور جسم پیدائش  
 کے دن کی طرح برہنہ ہوں گے، سب خاموش ہوں گے اور کوئی اللہ تعالیٰ  
 کی اجازت کے بغیر بات نہیں کر سکے گا۔“

فِي نَادِيٍّ مُّحَمَّدًا فَيَقُولُ لَتَيْبِكَ وَسَعْدَيْكَ  
 وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ وَالْمُهْتَدِي  
 مَنْ هَدَيْتَ وَعَبْدُكَ بَيْنَ يَدَيْكَ وَ لَكَ الْحَمْدُ  
 وَإِلَيْكَ لَا مَلْجَأَ مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ تَبَارَكْتَ وَتَعَالَيْتَ  
 سُبْحَانَكَ رَبَّ الْبَيْتِ فَذَلِكَ الْمَقَامُ الْمَحْمُودُ  
 الَّذِي ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى۔

” پس اللہ تعالیٰ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پکارے گا تو حضور صلی  
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عرض کریں گے میں تیری اطاعت کے لئے حاضر ہوں  
 اور نیک بختی تیری ہی طرف سے ہے، ہر اچھائی تجھی سے ہے اور برائی  
 تیری طرف منسوب نہیں ہے (یا یہ معنی ہے کہ برائی تیری طرف اور نہیں جاتی)

ہدایت پانے والا وہ ہے جسے توبہ ہدایت دے اور تیرا بندہ تیری بارگاہ  
میں اطاعت کے لئے حاضر ہے، حمد تیرے لئے ہے اور تیری طرف  
رجوع کرنے والی ہے، تیری بارگاہ کے سوا کوئی جلتے پناہ نہیں، تو بابرکت  
اور بلند ہے، اسے رب کعبہ! تیرے لئے پاکیزگی ہے، تو یہ مقام محمود  
ہے جس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے:

إِذَا دَخَلَ أَهْلُ النَّارِ النَّارَ وَأَهْلُ الْجَنَّةِ  
الْجَنَّةَ فَتَبَيَّنَ الْخَيْرُ مِنْ مَرَّةٍ مِّنَ الْجَنَّةِ وَالْخَيْرُ  
مِنْ مَرَّةٍ مِّنَ النَّارِ فِي النَّارِ فَيَقُولُ مَنْ مَرَّةٍ النَّارِ لِمَنْ مَرَّةٍ  
الْجَنَّةِ مَا نَفَعَكُمْ إِيْمَانُكُمْ فَيَدْعُونَ رَبَّهُمْ وَ  
يَصْجُونَ فَيَسْمَعُهُمْ أَهْلُ الْجَنَّةِ فَيَسْأَلُونَ أَدَمَ  
وَعَيْرَهُ بَعْدَهُ فِي الشَّفَاعَةِ لَهُمْ فَكُلٌّ يَعْتَذِرُ حَتَّى  
يَأْتُوا مُحَمَّدًا فَيَسْتَفَعُ لَهُمْ فَذَلِكَ السَّقَامُ  
مُحَمَّدٌ -

" جب دوزخی دوزخ میں اور جنتی جنت میں داخل ہو جائیں گے تو ایک  
آخری گروہ جنت سے رہ جائے گا اور ایک جہنمی گروہ جہنم سے رہ جائے گا،  
جہنمی گروہ جنتی گروہ کو کہے گا کہ تمہیں تمہارے ایمان نے نفع نہ دیا، یہ جنتی گروہ  
اللہ تعالیٰ سے دعا کرے گا اور وہ آہ و ناری کرے گا جسے اہل جنت سن  
لیں گے، یہ لوگ پہلے آدم علیہ السلام سے پھر دوسرے انبیاء علیہم السلام سے  
کریں گے کہ ہماری شفاعت کیجئے، تمام انبیاء کرام عذر کریں گے پھر یہ لوگ  
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آئیں گے تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

لہ شفا شریف، ج ۱ ص ۱۳۶

ان کی شفاعت کریں گے، تو یہ ہے مقام محمودؑ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یزید فقیر کو فرمایا تم نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مقام کے بارے میں سنا جس پر اللہ تعالیٰ اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فائز فرمائے گا، یزید نے کہا ہاں، حضرت جابر نے فرمایا وہ مقام محمد ہے جس کا نام مقام محمود رکھا گیا ہے۔ اس مقام کی بدولت اللہ تعالیٰ دوزخیوں کو دوزخ سے نجات عطا فرمائے گا، پھر حضرت جابر نے وہ حدیث بیان کی جس میں اس امت کے دوزخیوں کو دوزخ سے نکالنے کی شفاعت کا ذکر ہے، اسی طرح حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا یہی مقام محمود ہے جس کا وعدہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کیا ہے۔ حضرت شیبان فرماتے ہیں مقام محمود، قیامت کے دن امت کی شفاعت ہے۔ حضرت قتادہ فرماتے ہیں :

كَانَ أَهْلُ الْعَالَمِينَ يَسِيرُونَ الْمَقَامَ الْمَحْمُودَ  
شَفَاعَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

”اہل علم، مقام محمود، قیامت کے دن کی شفاعت کو قرار دیتے تھے“

اب احادیث مبارکہ ملاحظہ ہوں :

۱- حدیث صحیح ہے :

لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ بِإِيدِ عَوِيْبِهَا وَاجْتَبَأَتْ  
دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِأُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

۱۱۹ حضرت حسن رضا بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں :-

فقط اتنا سبب ہے انقاد بزمِ محشر کا

کمان کی شانِ محبوبی دکھائی جانے والی ہے

”ہر نبی کے لئے ایک (یقینی) مقبول دعا ہے جو مانگ سکتے ہیں، میں نے اپنی دعا چھپا رکھی ہے تاکہ قیامت کے دن اپنی امت کی شفاعت کروں۔“

اہل علم فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ ہر نبی کے لئے ایک ایسی دعا ہوتی ہے جو ضرور قبول ہوتی ہے اور دعا کرتے ہی اس کا قبول ہونا یقینی ہوتا ہے ورنہ ہر پیغمبر کی بے شمار دعائیں مقبول ہوتی ہیں اور ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مقبول دعائیں تو حد و حساب سے باہر ہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت اور دعا اپنی امت کے لئے یقیناً مقبول ہوگی۔

۲- حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا شَفَعَةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا كَثْرَتُنَا فِي الْأَمْحَنِ مِنْ حَجَرٍ وَشَجَرٍ۔

”میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا کہ تحقیق میں قیامت کے دن، زمین کے پتھروں اور درختوں سے زیادہ انسانوں کی شفاعت کروں گا۔“

۳- حدیث کی صحیح کتابوں میں ہے :

قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يَجْمَعُ اللَّهُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَهْتَمُّونَ أَوْ قَالَ فَيُلْهِمُونَ فَيَقُولُونَ لَوْ اسْتَشْفَعْنَا إِلَى سَرِيْنَا۔

”آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اولین و آخرین کو قیامت کے دن جمع فرمائے گا پس تمام غمگین ہو جائیں گے یا فرمایا درودی کو شک ہے، انہیں الہام کیا جائیگا کہ شفاعت طلب کرنے کے لئے جائیں



تو وہ کہیں گے کتنا اچھا ہوتا کہ ہم دربارِ الہی میں کسی کو شفیع بناتے۔“

بعض روایات میں آتا ہے :

مَا جَاحَ النَّاسُ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ

”بعض لوگ بعض سے ٹکرائیں گے۔“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے :

فَتَدْنُو الشَّمْسُ فَيَبْلُغُ النَّاسُ مِنَ الْغَمِّ  
مَا لَا يُطِيقُونَ وَلَا يَحْتَمِلُونَ فَيَقُولُونَ لَا تَنْظُرُونَ  
مَنْ يَشْفَعُ لَكُمْ۔

” آفتاب قریب ہو جائے گا اور لوگوں کو اتنا غم لاحق ہوگا جس کی طاقت

نہیں رکھیں گے اسے برداشت نہیں کر پائیں گے تو آپس میں کہیں گے

کیا تم ایسی ہستی کو نہیں ڈھونڈنے جو تمہاری شفاعت کرے :

فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ أَنْتَ آدَمُ أَبُو الْبَشَرِ  
خَلَقَكَ اللَّهُ بِسِيْدِهِ وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ وَ  
أَسْكَنَكَ جَنَّتَهُ وَأَسْجَدَ لَكَ مَلَائِكَتَهُ وَعَلَّمَكَ  
أَسْمَاءَ كُلِّ شَيْءٍ إِشْفَعْنَا عِنْدَ رَبِّكَ حَتَّىٰ يُرِيحَنَا  
مِنْ مَمَكَانِنَا أَلَا تَرَىٰ مَا نَعْنُ فِيهِ۔

”پس حضرت آدم علیہ السلام کی خدمت میں آئیں گے اور عرض کریں

گے، آپ ابو البشر آدم ہیں، اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنے سب سے بڑے قدرت سے

پیدا کیا اور آپ کے حمد مبارک میں اپنی (مخلوق) روح بھپونچی، آپ کو

اپنی جنت میں جگہ دی، اپنے فرشتوں سے آپ کو سجدہ کرایا اور آپ کو

برشے کے نام سکھائے، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ہماری شفاعت کیجئے

تاکہ ہمیں اس مشکل جگہ سے نجات عطا فرمائے، کیا آپ اس مشکل کو ملاحظہ نہیں فرماتے جس میں ہم مبتلا ہیں؟

فَيَقُولُ إِنَّ سَرَّيْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ  
قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَا يَغْضَبُ بَعْدَهُ مِثْلَهُ وَنَهَانِي  
عَنِ الشَّجَرَةِ فَعَصَيْتُ نَفْسِي نَفْسِي إِذْ هَبُّوا إِلَى  
غَيْرِي إِذْ هَبُّوا إِلَى نُوحٍ -

” حضرت آدم علیہ السلام فرمائیں گے، بے شک آج اللہ تعالیٰ کا ایسا غضب ظہور پذیر ہوا ہے کہ اس سے پہلے اس نے ایسا غضب نہیں فرمایا اور نہ ہی آئندہ فرمائے گا، مجھے اللہ تعالیٰ نے پورے سے منع فرمایا تھا، مجھ سے لغزش ہوئی جاؤ کسی اور کے پاس، نوح علیہ السلام کے پاس چلے جاؤ۔“

هَيَّا تُونُ نُوحًا فَيَقُولُونَ أَنْتَ أَوَّلَ الرُّسُلِ  
إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ وَسَمَّاكَ اللَّهُ عَبْدًا شَكُورًا  
أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ إِلَّا تَرَى مَا بَلَّغْنَا إِلَّا لِنَشْفَعُ  
لَنَا عِنْدَ رَبِّكَ؟

” پھر حضرت نوح علیہ السلام کے پاس آئیں گے اور کہیں گے آپ اہل زمین کی طرف بھیجے جانے والے پہلے رسول ہیں، اللہ تعالیٰ نے آپ کا نام ”عبد شکور“ (شکر گزار بندہ) رکھا، کیا آپ ہماری مصیبت ملاحظہ نہیں فرماتے؟ کیا آپ ہمیں پہنچنے والی اذیت نہیں دیکھتے؟ کیا آپ اپنے رب سے ہماری شفاعت نہیں کریں گے؟“

فَيَقُولُ إِنَّ سَرَّيْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ

قَبْلَهُ وَلَا يَعْضَبُ بَعْدَهُ؛ مِثْلَهُ نَفْسِي نَفْسِي -

”حضرت نوح علیہ السلام فرمائیں گے تحقیق میرے رب نے آن ایسا غضب کیا ہے کہ نہ اس سے پہلے ظاہر فرمایا اور نہ آیتہ ظاہر فرمائے گا اور فرمائیں گے نفسی نفسی“ (آج تو مجھے اپنا خیال ہے :-)

حضرت انس کی روایت میں ہے :

وَبِذِّكَرٍ خَطِيئَتِهِ الَّتِي أَصَابَ سُؤَالَ رَبِّهِ  
بِغَيْرِ عِلْمٍ -

”حضرت نوح علیہ السلام اپنی اس لغزش کا ذکر کریں گے کہ انہوں نے لاعلمی میں اپنے بیٹے کی نجات کا سوال کیا تھا“

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے :

وَقَدْ كَانَتْ لِي دَعْوَةٌ دَعَوْتُهَا عَلَى قَوْمِي

”حضرت نوح علیہ السلام فرمائیں گے، میرے لئے ایک دعا تھی جو میں نے اپنی قوم کے لئے کر دی تھی“

إِذْ هَبُوا إِلَىٰ غَيْرِي إِذْ هَبُوا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ فَإِنَّهُ  
خَلِيلُ اللَّهِ -

”کسی اور کے پاس جاؤ، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس چلے جاؤ کہ

وہ اللہ کے خلیل ہیں۔

فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ فَيَقُولُونَ أَنْتَ نَسِيْتَ اللَّهَ  
وَخَلِيلَهُ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ إِشْفَعُ لَنَا عِنْدَ رَبِّكَ  
آلَا تَرَىٰ إِلَىٰ مَا نَحْنُ فِيهِ -

”پھر تمام لوگ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس آئیں گے اور کہیں گے کہ آپ اللہ تعالیٰ کے نبی اور اہل زمین میں سے اس کے خلیل ہیں۔“

اپنے رب کے پاس ہماری شفاعت کیجئے، کیا آپ ہماری تکلیف ملاحظہ نہیں فرماتے۔“

فَيَقُولُ إِنَّ رَأْيِي غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا فَذَا كَرًا  
مِثْلَهُ وَيَذُكُرُ ثَلَاثَ كَلِمَاتٍ كَذَبَهُنَّ نَفْسِي نَفْسِي  
وَالَكِنْ عَلَيْكُمْ مِسْؤُوسِي فَإِنَّهُ كَلِمَةٌ مِنَ اللَّهِ -

”حضرت ابراہیم علیہ السلام وہی کچھ فرمائیں گے جو حضرت نوح علیہ السلام نے فرمایا تھا اور اپنی وہ تین باتیں ذکر کریں گے جو بظاہر جھوٹ تھیں (درحقیقت جھوٹ نہ تھیں) نفسی نفسی، ہاں تم حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس جاؤ کہ وہ اللہ تعالیٰ کے کلیم ہیں۔“

فَإِنَّهُ عَبْدٌ آتَاهُ اللَّهُ التَّوْرَةَ وَكَلَّمَهُ وَ  
قَرَّبَهُ نَجِيًّا -

”بے شک وہ عبدِ مکرم ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے توراہ دی، ان سے کلام کیا اور انہیں حالتِ مناجات میں قرب عطا کیا۔“  
قَالَ فَيَأْتُونَ مُوسَى فَيَقُولُ لَسْتُ لَهَا وَيَذُكُرُ  
خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ وَقَتْلَهُ النَّفْسِ وَالَكِنْ عَلَيْكُمْ  
بِحَيْسِي فَإِنَّهُ رُوحُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ -

”پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس آئیں گے، وہ فرمائیں گے میں شفاعت (گبری) کے لئے نہیں ہوں اور اپنی لغزش اور قبضی کے قتل کرنے کا ذکر کریں گے، تم پر لازم ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس جاؤ کہ وہ روح اللہ اور کلمۃ اللہ ہیں۔“

فَيَأْتُونَ عِيسَى فَيَقُولُ لَسْتُ لَهَا وَالَكِنْ عَلَيْكُمْ

بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدًا غَضْرًا  
اللَّهُ لَمَّا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ.

”پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس آئیں گے، وہ فرمائیں گے، میں  
شفاعت (کبریٰ) کے لئے نہیں ہوں، تم پر لازم ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس جاؤ وہ ایسے عبد مکرم ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے  
ان کے اگلے اور پچھلے ذنوب معاف فرما دئے ہیں“

فَيَا تُوبِي فَأَقُولُ أَنَا لَهَا فَأَنْطَلِقُ فَأَسْتَأْذِنُ  
عَلَى سَائِي فَيُوْذَنُ لِي فَيَأْذِنُ لِي فَأَيْثُةٌ وَقَعْتُ سَاجِدًا.

”پھر میرے پاس آئیں گے تو میں کہوں گا کہ میں خاص شفاعت (کبریٰ)  
کے لئے ہوں، میں دربار الہی میں جاؤں گا اور اجازت طلب کروں گا  
مجھے اجازت دے دی جائے گی، جب میں اللہ تعالیٰ کو دیکھوں گا تو  
سجدے میں پڑ جاؤں گا“

ایک روایت میں ہے:

فَاتِي تَحْتِ الْعَرْشِ فَاخِرُ سَاجِدًا  
”میں عرش کے نیچے آؤں گا اور سجدہ ریز ہو جاؤں گا“

ایک روایت میں ہے:

فَأَقُومُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَأَحْمَدُكَ بِمَحَامِدِ  
لَا أَقْدِرُ عَلَيْهَا إِلَّا أَنْ يُلْهِمَنِيهَا اللَّهُ.

”میں اللہ تعالیٰ کے دربار میں کھڑا ہو جاؤں گا اور اس کی بسی تعریفیں  
کروں گا جو اس کے الہام کے بغیر نہیں ہو سکتیں“  
ایک روایت میں ہے:

فَيَفْتَحُ اللَّهُ عَلَيَّ بِسَحَابٍ مَدَّ وَحُسْنِ الثَّنَاءِ عَلَيَّ  
شَيْئًا لَمْ يَفْتَحْهُ عَلَيَّ أَحَدٌ قَبْلِي -

”اللہ تعالیٰ مجھ پر ایسی تعریفیں اور اپنی بہترین ثناء منکشف فرمائے گا کہ  
مجھ سے پہلے کسی پر منکشف نہیں کی“

فَيُقَالُ يَا مُحَمَّدُ اِرْفَعِ رَأْسَكَ سَلِّ تَعَطُّ  
وَ اَشْفَعِ تَشْفَعُ -

”حکم دیا جائے گا کہ اے محمد! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سر اٹھاؤ،  
مانگو (جو مانگو گے) دیا جائے گا، شفاعت کرو تمہاری شفاعت قبول  
کی جائے گی“

فَاَرْفَعُ رَأْسِي فَاَقُولُ يَا رَبِّ اُمَّتِي اُمَّتِي

”میں سر اٹھاؤں گا اور عرض کروں گا اے رب! میری امت میری

امت!“ (بخش دے)

فَيَقُولُ ادْخُلْ مِنْ اُمَّتِكَ مَنْ لَا حِسَابَ عَلَيْهِ  
مِنَ الْبَابِ الْاَيْمَنِ مِنَ ابْوَابِ الْجَنَّةِ وَهُمْ شُرَكَاءُ  
التَّاسِ فَيَمَّا سَوَى ذَلِكَ مِنَ الْاَبْوَابِ -

”اللہ تعالیٰ فرمائے گا اپنے ان امتیوں کو جنت کے دروازے

سے داخل کرو جن پر حساب نہیں۔ بے اور وہ دوسرے دروازوں میں

باقی لوگوں کے ساتھ شریک ہیں“

ایک اور روایت میں ہے :

فَيُقَالُ لِي يَا مُحَمَّدُ اِرْفَعِ رَأْسَكَ وَ قُلْ تَسْمَعُ  
لَكَ وَ اَشْفَعُ تَشْفَعُ وَ سَلِّ تَعَطُّ فَاَقُولُ يَا رَبِّ

اُمَّتِي اُمَّتِي -

”مجھے کہا جائے گا اے حبیب! اپنا سراٹھائیے اور کہئے، تمہاری سنی  
جائے گی، شفاعت کیجئے قبول کی جائے گی اور مانگئے (جو مانگو گے) دیا جائے گا۔

تو میں کہوں گا، اے میرے رب، میری امت، میری امت۔

فِيَقَالَ اِنْطَلِقْ فَمَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ  
مِنْ بُرَّةٍ اَوْ شَعِيرَةٍ مِنْ اِيْمَانٍ فَاَخْرِجْهُ فَاَنْطَلِقْ  
فَاَفْعَلْ -

”پس فرمایا جائے گا جالیے اور جس شخص کے دل میں گندم یا جوئے  
دلنے کے برابر ایمان ہو اسے نکال لائیے چنانچہ میں جا کر انہیں نکال  
لاؤں گا۔“

ثُمَّ اَرْجِعْ اِلَى رَبِّي فَاَحْمَدُ ذَبْتِكَ الْمَحَامِدِ  
وَذَكَرَ مِثْلَ ذَاوَلِ وَقَالَ فِيهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ  
مِنْ خَرْدَلٍ فَاَفْعَلْ -

”پھر میں اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں جاؤں گا اور اس کی وہی تعریفیں  
کروں گا جنہ ذکر اس سے پہلے ہو چکا ہے، اور حدیث شریف میں  
فرمایا اللہ تعالیٰ فرمائیگا برائی کے وزن کی مثل جتنی جس کے دس میں رہی ہو

بھی میان ہو سے گ سے نکال رہیے تو میں نہیں نکال دوں گا۔“

ثُمَّ اَرْجِعْ وَاذَكَرَ مِثْلَ مَا تَقَدَّمَ وَقَالَ فِيهِ  
مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ ذَنْبٌ كَذِيٍّ مِنْ مِثْقَالِ حَبَّةٍ مِنْ  
خَرْدَلٍ فَاَفْعَلْ -

”پھر واپس جاؤں گا اور حضور نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

وہی کچھ ذکر فرمایا جو اس سے پہلے گزر چکا، اس دفعہ اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ جس کے دل میں رانی کے دانہ سے بہت ہی کم ایمان ہے اسے بھی آگ سے باہر لے آئیے، میں انہیں بھی نکال لاؤں گا،

ثُمَّ أَرْجِعْ وَذَكَرْ فِي السَّمَةِ الرَّابِعَةَ فَيَقَالُ  
لِي أَسْرَفَ سِرَّ أَسْكَ وَفُلٌ تَسْمَعُ وَاشْفَعُ تَشْفَعُ  
وَسَلَّ تَعْطَى فَأَقُولُ يَا رَبِّ انْذَنْ لِي فِي مَنْ  
قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ -

”پھر میں واپس جاؤں گا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے پوچھتی مرتبہ کہا جائے گا اپنا سراٹھا لیے اور کہئے، تمہاری کسنی جائے گی، شفاعت کیجئے قبول کی جائے گی اور مانگے تمہیں دیا جائیگا تو میں کہوں گا اسے میرے رب! مجھے کلمہ پڑھنے والوں کے حق میں اجازت عطا فرما، (تاکہ انہیں بھی دوزخ سے نکال لاؤں)“

قَالَ لَيْسَ ذَلِكَ إِلَيْكَ وَلَكِنْ وَعِزَّتِي  
وَكَبْرِيَّائِي وَعَظْمَتِي وَجِبْرِيَّائِي لَا أُخْرِجَنَّ مِنْ  
النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ -

”ایشاد ہوگا اسے حبیب! یہ تمہارے سپرد نہیں لیکن مجھے اپنی عزت و کبریائی اور عظمت و جبروت (قہر) کی قسم! میں کلمہ طیبہ پڑھنے والوں کو آگ سے ضرور نکالوں گا۔“

حضرت قتادہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے راوی ہیں:

قَالَ فَلَا أَدْرِي فِي الثَّلَاثَةِ أَوِ الرَّابِعَةِ فَيَقُولُ  
يَا رَبِّ مَا بَقِيَ فِي النَّاسِ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ أَيْ



## وَجَبَّ عَلَيْهِ الْخُلُودُ-

» راوی کہتا ہے میں نہیں جانتا کہ تیسری دفعہ یا چوتھی دفعہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عرض کریں گے اے میرے پروردگار! آگ میں صرف وہ لوگ رہ گئے ہیں جنہیں قرآن پاک نے قید کر دیا ہے یعنی اس پر لازم ہے کہ وہ ہمیشہ کے لئے دوزخ میں رہے۔“

اس حدیث سے، جو کتب صحیح میں مختلف طریقوں سے مروی ہے،

چند مطالب ثابت ہوتے ہیں :

(۱) تمام اولین و آخرین، میدانِ محشر میں حیران اور پریشان ہو کر سوائے اس کے کوئی راستہ نہیں پائیں گے کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں کوئی وسیلہ اور شفیع تلاش کریں اور ان میں سے کوئی بھی پناہ حاصل کرنے اور وسیلہ ڈھونڈنے سے سرتابی نہیں کر سکے گا اور تمام لوگ پہلے حضرت آدم علیہ السلام کے پاس پھر دیگر رسولانِ عظام کے پاس دوڑتے ہوئے جائیں گے لیکن رسولوں کے سرتاج، اولین و آخرین کے سردار اور اللہ تعالیٰ کے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سوا کسی کو شفاعت کی اجازت نہیں ملے گی۔

پس گنہگارِ ناہنجار، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت سے ناامیدوار (مولوی اسماعیل دہلوی) جو ازراہِ برزہ سرائی اور یا وہ کوئی کہتا ہے اور عقیدہ رکھتا ہے کہ کسی سے التجا اور وسیلہ طلبی کئے بغیر اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کے نہ ہونے ہوتے رحمتِ اللہیہ کا مستحق بن جائے گا۔ اس کا خیال خام اور سودائے نامتمام ہے۔

(۲) حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس فرمانِ فیضِ ترجمان :

فَأَقُولُ أَنَا لَهَا فَأَنْطَلِقُ فَأَسْتَأْذِنُ عَلَى سَابِغِ

۱ میں کہوں گا کہ میں شفاعت کے لئے ہوں، میں جاؤں گا اور

اپنے رب سے اجازت لوں گا)

سے ظاہر ہے کہ حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کے  
ارشاد :

سَلِّ تَعَطُّ وَاشْفَعْ تُشَفَّعَ

سے پہلے ہی شفاعت کی اجازت تھی اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شفاعت  
کی قبولیت کا یقین تھا کیونکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اجازت اور قبولیت  
شفاعت کے یقین کے بغیر یہ کلمہ ( اَنَا لَهَا ) کوئی معنی نہیں رکھتا پس شفاعت  
کی اجازت وہی ہے جو قرآن پاک میں ہے :

وَاسْتَعْفِرْ لِدُنْيِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ

اور قبولیت شفاعت کا یقین اس بشارت سے حاصل ہے :

وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ

اور اس لحاظ سے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت وہ دعا مقبول ہے  
جو آپ نے اپنی امت کے لئے چھپا رکھی تھی (یہ کہا جاسکتا ہے کہ شفاعت آپ کو  
حاصل تھی۔

(۳) حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بارگاہِ انبوی میں انتہائی وجاہت  
اور کامل محبوبیت حاصل ہے کیونکہ اس وقت تمام اولوالعزم رسول اپنی جگہ  
(خشیت الہی ہے) کانپ رہے ہوں گے اور اپنے معاملے میں حیران ہوں گے  
ایسے وقت میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی عزت و وجاہت اور محبوبیت و  
مقبولیت کے سبب شفاعت طلب کرنے والوں کا سوال پورا کرنے کے لئے  
قدم اٹھائیں گے اور ان کی شفاعت کی ذمہ داری انجام دیں گے۔

(۴) ایسے لوگوں کے لئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت، نجات کا سبب نہیں بنے گی جو توحید کے اقراری اور رسالت کے منکر ہوں گے اور اللہ تعالیٰ توحید و رسالت کے ماننے والوں کی بخشش حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کے وسیلے کے بغیر نہیں فرمائے گا۔

(۵) اللہ تعالیٰ کے دربار میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی انتہائی عزت اس حدیث سے مستنبط ہوتی ہے کہ بارگاہِ الہی میں قبولیت اور اجابت، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دعا کا استقبال کرے گی جیونکہ دعا سے پہلے ارشاد ہوگا :

سَلِّ تَعْطَىٰ وَ اَشْفَعُ تَشْفَعُ  
(مانگے، تمہیں دیا جائے گا اور شفاعت کیجئے، قبول کی جائیگی)

(۶) اس حدیث سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امت کے حال پر کمال شفقت و رحمت کا پتہ چلتا ہے کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو قیامت کے دن، فکرِ امت کے علاوہ کوئی امر پیش نظر نہیں ہوگا چنانچہ دوسرے رسولان گرامی کو اپنی فکر ہوگی، وہ نفسی نفسی کہیں گے اور حضور رحمتِ مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو امت کی فکر ہوگی اور آپ امتی امتی کہیں گے۔

(۷) کبیرہ گناہوں کے مرتکب مومن، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت سے نجات پا جائیں گے کیونکہ وہ یقیناً ذرہ کی مقدار ایمان رکھتے ہیں لہذا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت انہیں بھی شامل ہوگی، رہا معتزلہ کا یہ گمان کہ شفاعت کبیرہ گناہوں

لے اعلیٰ حضرت امام احمد رضا بریلوی فرماتے ہیں سے

آج سے ان کی پناہ آج ملد مانگ ان کل ہذا میں گے قیامت میں اگر مان گیا

لے امام اہل سنت فرماتے ہیں سے اجابت نے بڑھ کر گلے سے لگایا بڑھی ناز سے جب دعا محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)

کے بھٹوانے میں دخل نہیں رکھتی تو یہ اس سرپاڑ سوانی گروہ کی جہالت اور نادانی ہے۔

۴- عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْهُ  
عَلَيْهِ السَّلَامُ يُوضَعُ لِلذَّانِبِيَّاتِ مَنَابِرٌ يَجْلِسُونَ عَلَيْهَا  
وَ يَبْقَى مِنْ بَرِيءٍ لَا أَجْلِسُ عَلَيْهِ فَإِنَّمَا بَيْنَ يَدِي  
رَجِي مُنْتَصِبًا-

” حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
سے راوی ہیں کہ انبیاء کرام کے لئے منبر رکھے جائیں گے جن پر وہ بیٹھ جائیں  
گے، میرا منبر خالی رہے گا، میں اس پر نہیں بیٹھوں گا، میں اللہ تعالیٰ  
کے دربار میں کھڑا رہوں گا۔“

فَيَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَا تُرِيدُ أَنْ أَصْنَعَ  
بِأُمَّتِكَ فَأَقُولُ يَا رَبِّ عَجِّلْ حِسَابَهُمْ فَيُدْعِيهِمْ  
فِي عَاسِبُونَ فَيُنْفِثُهُمْ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِهِ  
وَمِنْهُمْ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِشَفَاعَتِي -

” اللہ تعالیٰ فرمائے گا اے حبیب! تم کیا چاہتے ہو کہ تمہاری امت  
سے کیسا معاملہ کروں؟ میں عرض کروں گا اے پروردگار! ان کا حساب  
جلدی فرما، پس انہیں بلایا جائے گا اور ان کا حساب لیا جائے گا، ان میں  
سے بعض وہ ہوں گے جو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے جنت میں داخل ہوں  
گے اور بعض میری شفاعت سے۔“

وَلَا أَرَأَى أَنْ أَشْفَعُ حَتَّى أُعْطَى صِكًّا كَأَنْ يَرْجَبَالِ  
قَدْ أُمِرَ بِهِيَ إِلَى النَّارِ حَتَّى أَنْ خَائِرِنَ النَّارِ يَقُولُ  
يَا مُحَمَّدُ مَا شَرَكْتَ لِي فَغَضِبَ رَبِّي فِي أُمَّتِكَ

مِنْ تَقَمَّتِي -

” اور میں شفاعت کرتا رہوں گا حتیٰ کہ مجھے ایسے لوگوں کے ناموں کے دفتر دیدئے جائیں جسکے لئے جہنم کا حکم ہو چکا ہوگا اور مجھے جہنم کا دار و غدے کے گایا رسول اللہ! آپ نے تو اپنی امت میں خدا کے غضب کی کچھ سزا بھی نہیں رہنے دی۔“

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وجاہت و محبت کے سبب آپ کی امت کے ساتھ آپ کی رضا کے موافق معاملہ فرمائے گا، آپ کی درخواست کے مطابق ان کے حساب و کتاب میں جلدی فرمائے گا، جو لوگ بے گناہ ہوں گے جن کی نیکیاں زیادہ ہوں گی وہ اللہ تعالیٰ کی رحمت کے سبب جنت میں چلے جائیں گے، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت ان کے لئے عذاب سے نجات دینے میں نہ ہوگی بلکہ حساب کی جلدی میں ہوگی اور جو گنہگار ہوں گے اور اپنے بے اعمال کے سبب گرفتار ہوں گے، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت سے جنت میں داخل ہو جائیں گے اور آپ کی شفاعت ان کی نجات کا سبب ہوگی یہاں تک کہ جن کے جہنم میں جانے کا حکم ہو چکا ہوگا، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کے فیض سے رہائی پا جائیں گے اور دوزخ کا دار و غدے آپ سے عرض کرے گا کہ آپ نے اپنا کوئی امتی اللہ تعالیٰ کے غضب کے لئے نہیں چھوڑا۔

۵- مَارُوِي عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي -

” میری شفاعت میرے ان امتیوں کے لئے ہوگی جو کبائر کے

مترتب ہوں گے۔“

۶- عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَانِي

اَتَتْ مِنْ عِنْدِ رَبِّي فَنَخَّيْتَنِي بَيْنَ اَنْ يَدْخُلَ  
يُضْفُ اُمَّتِي الْجَنَّةَ وَبَيْنَ الشَّفَاعَةِ فَاخْتَرْتُ  
الشَّفَاعَةَ وَهِيَ لِمَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللّٰهِ شَيْئًا.

”میرے رب کی طرف سے آنے والا میرے پاس آیا اور اس نے  
مجھے اختیار دیا کہ میری نصف امت جنت میں چلی جائے، اور شفاعت  
میں، پس میں نے شفاعت اختیار کی اور وہ شفاعت اس شخص کے لئے  
ہوگی جو اس حال میں مرا کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں ٹھہراتا تھا“  
مختصر یہ کہ اس سلسلے میں بے شمار آیات و احادیث وارد ہیں اور جتنی  
ہم نے ذکر کر دیں وہی کافی ہیں۔

تقویۃ الایمان کی عبارت پر گفتگو | اب جبکہ عام شفاعت کی حقیقت معلوم  
ہو گئی اور سید الاولین والآخرین صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کی خاص شفاعت کا حال واضح ہو گیا، قائل کے بے فائدہ کلام میں غور  
کرنا چاہئے جس کے پس یا جھوٹ ہونے کے بارے میں مستفتی نے سوال کیا ہے۔ جانا  
چاہئے کہ وہ کلام اول سے آخر تک ناقص اور نامکمل ہے بلکہ پختہ سودا اور خیال  
غام ہے۔

چند دلائل ملاحظہ ہوں :

(۱) اس قائل نے امیدوار ہونے کو بھول قرار دیا ہے۔ ہم بے طاقت گنہگاروں

شفاعت کے امیدواروں کو غلط فہمی (اور جہالت) سے منسوب کر کے خود غلطی

میں واقع ہوا ہے اور دوسروں کو غلطی میں ڈالنے کی کوشش کی ہے کیونکہ ثابت

ہو چکا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت اہل کبار کے لئے یقینی ہے

لہذا امیدواروں کو غلط سمجھنے اور بھولنے والا کہنا بہت بڑی خود فراموشی غلط فہمی

اور بددینی ہے، خدا کرے جو شفاعت سے ناامید ہونا امید ہے۔

(۲) اس قائل نے سفارش کی تین قسمیں بیان کی ہیں، ان تینوں قسموں میں سفارش کا معنی درست نہیں ہے کیونکہ پہلی اور دوسری صورت میں حکم چلانا اور فرمان جاری کرنا پایا جاتا ہے (سفارش نہیں ہے) تیسری صورت میں بادشاہ نے مجرم پر خود رحم کھایا ہے وہ اپنے اہلین کا لحاظ رکھتے ہوئے خود رحم کا اظہار نہیں کر سکتا، مجبوراً یہ بہانہ تراشا کہ کسی کو اس کا سفارشی ظاہر کر کے معافی کا اعلان کرتا ہے، یہ سب مکر و فریب ہے،

اور یہ قائل یا تو جاہل ہے جو اپنے آپ کو عالم ظاہر کرنا چاہتا ہے اسے سفارش کا معنی ہی معلوم نہیں، یا عالم ہے جو جہالت کا مظاہرہ کر رہا ہے کہ سفارش کا معنی الٹ دکھاتا ہے۔

(۳) اس شخص نے پہلی قسم کا نام شفاعت و جاہت رکھا ہے، ظاہر ہے کہ اس نے و جاہت کا معنی نہیں سمجھا یا سفارش کا معنی نہیں جانا کیونکہ صورت مذکورہ میں جرم اس لئے معاف کیا گیا ہے کہ شفاعت قبول نہ کرنے کی صورت میں ضرر کا خوف ہے اور یہ معنی نہ لفظ شفاعت سے سمجھا جاتا ہے نہ و جاہت سے، نہ معلوم یہ معنی اس تخریب کے لکھنے والے کے دل میں کہاں سے آگیا اور لفظ مذکور (شفاعت و جاہت) لحاظ اور پاسداری کے معنی سے نکل کر خود ساختہ معنی (سینہ زوری) میں کس طرح استعمال ہوا اور عقائد کے مذکورہ رسالہ (تقویۃ الایمان) میں کس طرح مذکور ہوا اور چند بازاری قسم کے لوگوں میں کیسے مشہور ہوا۔

علاوہ ازیں اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں انبیاء و مرسلین کی تعریف و جاہت

سے فرمائی ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حق میں فرمایا:

وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا

اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں فرمایا :

وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ

مفسرین نے آخرت میں وجاہت کی تفسیر شفاعت سے کی ہے، اس سے قائل مذکور کی تفسیر قرآن سے واقفیت معلوم کی جاسکتی ہے۔

**سوال** اس قائل نے اصطلاح بنائی ہے کہ پہلی صورت کو شفاعت بالوجاہت کہا جائے گا، اصطلاح پر کوئی پابندی نہیں ہے اور اس میں کوئی خشک نہیں کہ یہ کہنا کہ پہلی صورت اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں پائی جاسکتی ہے شرک اور جہالت ہے۔

**جواب** جو الفاظ قرآن و حدیث میں استعمال ہوئے ہیں، ان میں اصطلاح بنانا اور انہیں معانی فاسدہ کے مقابل مقرر کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ ایسی اصطلاح کا اختیار کرنا لوگوں کو گمراہی اور جہالت میں ڈالنے کے مترادف ہے مثلاً کوئی شخص کہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رسول نہیں ہیں اور یہ بات ایسی کتاب میں لکھ دے جو عوام الناس کو عقائد سکھانے کے لئے لکھی ہے، جب کوئی اس پر مواخذہ کرے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نبوت و رسالت کی نفی کفر اور نصوص کا انکار ہے، تو کہہ دے کہ نبوت و رسالت کا معنی غلبہ اور تسلط ہے اور بلاشبہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے اللہ تعالیٰ کی ذات پر غلبہ اور تسلط ثابت کرنا شرک اور کفر ہے، کیا ایسے بے دین کو ایسی اصطلاح میں معذور قرار دیا جائے گا اور عذر میں یہ کہا جاسکے گا کہ اصطلاح پر کوئی پابندی نہیں ہے؟ ہرگز نہیں، وہ شخص محض اس اصطلاح کے بنانے سے کافر ہو جائے گا۔ اسی طرح اگر کوئی شخص کہتا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام اللہ تعالیٰ کے نزدیک وجیہ نہیں ہیں اور جب اس پر کوئی شخص گرفت کرے کہ ان حضرات سے وجاہت کی نفی کفر صریح



ہے تو کہتا ہے کہ میں نے اصطلاح بنائی ہے کہ وجاہت میں تسلط اور ضرر پہنچا سکنے کی قدرت معتبر ہے اور یہ معنی ان انبیاء کرام سے اللہ تعالیٰ کی نسبت سے یقیناً منتفی ہے وہ بے دین محض اس اصطلاح کے قائم کرنے سے دائرہ ایمان سے یقینی طور پر خارج ہو جائے گا اور یہ کہنا کہ اصطلاح پر کوئی پابندی نہیں اس کے لئے وجہ معذرت نہیں بن سکتا۔

بایں ہمہ یہ قائل اپنی اصطلاح کا دعویٰ نہیں کرتا بلکہ کہتا ہے کہ اس صورت کو شفاعت و جاہت کہتے ہیں لہذا وہ شفاعت مذکورہ کے علاوہ جھوٹ اور افتراء میں بھی مبتلا ہوا ہے، ہم گمراہی اور گمراہ گری سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے ہیں۔

۴۔ قائل مذکور کا یہ قول :

اوس شہنشاہ کی یہ شان ہے (الی آخرہ)

ماقبل سے تعلق نہیں رکھتا کیونکہ اس کلام کا معنی جیسے کہ مقام ثانی میں مذکور ہو گا یہ ہے ہزار یا انبیاء، اولیاء، جنوں، فرشتوں اور حضرت جبریل امین اور حضرت سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہزار ہا مثالوں کے ساتھ ایجاد کا تعلق صحیح ہے، کارخانہ کے مالک الہی میں کسی کے دخل کے نہ ہونے سے اس معنی کا کوئی واضح تعلق نہیں ہے مثلاً اگر کوئی شخص کہے کہ ایک بادشاہ کے کارخانہ حکومت میں کسی امیر یا وزیر کو دخل اور بڑا تسلط ہے اور وہ جو کچھ کہتا ہے بادشاہ کو رونق اور سلطنت کی حفاظت کیلئے مانا پڑتا ہے، اس کلام کی نفی میں نہیں کہا جاسکتا کہ بادشاہ اگر چاہے تو دوسروں کو اس امیر کے مرتبے تک پہنچا دے اور رعایا کو اس عالی مرتبت امیر کے برابر کرے کیونکہ اس سے کارخانہ حکومت میں اس امیر کی مداخلت کی نفی نہیں ہوتی بلکہ کہنا یوں چاہئے تھا کہ کسی کو اللہ تعالیٰ کے کارخانہ قدرت میں کسی قسم کی مداخلت حاصل نہیں ہے۔

حتیٰ کہ اس کی رنجیدگی اور ناخوشی سے کارخانہ الٰہی میں بے رونقی کا امکان ہوتا خواہ وہ شخص ممکن الوجود ہو یا ناممکن اور خواہ اس شخص کی بہت سی مثالیں ہو یا وہ بے نظیر ہو، پس یہ کلام فی نفسہ باطل ہونے کے باوجود (جیسا کہ مقام ثانی میں آئے گا) ماقبل سے بھی بے تعلق ہے اور اگر تکلف سے تعلق دکھایا بھی جائے تو اس کلام میں قباحت اور بڑھ جائے گی جیسا کہ عنقریب مقام ثالث میں آئے گا۔

۵۔ اس کا یہ قول

اور سب لوگ اگلے اور پچھلے (الٰہی آخرہ)

ماقبل سے متعلق نہیں ہے، مقام کے مناسب یہ تھا کہ کہتا ہر شخص کو رونق اور عزت اللہ تعالیٰ نے ہی دی ہے، اس کے کارخانہ قدرت کو کوئی شخص کیسے رونق دے سکتا ہے؟ اس کا یہ فقرہ :

” اور جو سب لوگ پہلے اور پچھلے اور آدمی اور جن بھی سب مل کر جبریل

اور پیغمبری سے ہو جائیں تو اس مالک الملک کی سلطنت میں ان کے سبب

کچھ رونق بڑھ نہ جائے گی اور جو سب شیطان اور جبال ہی سے ہو جائیں تو

اس کی کچھ رونق گھٹنے کی نہیں (تقویۃ الایمان)

بلا تکلف کلام کے سیاق و سباق کے مطابق نہیں، ہاں اس عبارت کے ہر فقرہ سے ایک

غرض قائل کے دل میں پوشیدہ ہے جسے مقام ثالث میں واضح کیا جائے گا انشاء اللہ تعالیٰ،

۶۔ اس نے دوسری قسم کو شفاعتِ محبت کہا ہے، کتاب ہے اس کو شفاعتِ محبت

کہتے ہیں، یہ معنی اور یہ تفسیر بھی اس کی خود ساختہ ہے کیونکہ اس سے پہلے گزر چکا کہ

مستشفع الیہ (جس سے سفارش کی گئی) کی شفیع سے محبت، قبولیتِ شفاعت کا

سبب ہے، شفاعت کا قبول کرنا آثارِ محبت سے ہے اور محبوب کی رضا خواہی

اس صفت (محبت) کا مقتضا ہے، مجبوری، اضطراب اور دل آزاری کا اندیشہ، شفاعتِ

محبت میں داخل نہیں ہے اور جب مجبوری اور اضطرار تک معاملہ پہنچ جائے تو شفاعت کا معنی باطل ہو جائے گا اور اس جگہ حکمرانی اور فرمان جاری کرنے کا معنی درست ہوگا، اللہ تعالیٰ کے ارشاد :

وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ سَرَّكَ فَتَرْضَىٰ

کی تفسیر اور اس کے علاوہ گزر چکا کہ اللہ تعالیٰ حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت کے سبب آپ کی رضا کا طالب ہے اور بلاشبہ محبت کی شان محبوب کی رضا جوئی ہے اور کوئی محبوب اس پر راضی نہیں ہوگا کہ اس کی شفاعت اس کے محب کی بارگاہ میں مردود ہو اور اس کا وسیلہ بچڑنے والا محب کے برابر سے ناکام ٹوٹا دیا جائے۔

۷۔ یہ قائل جو بارگاہ الہی میں حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور انبیاء و اولیاء کی شفاعت محبت کی نفی کرتا ہے، دو حال سے خالی نہیں، یا تو اس کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور انبیاء و اولیاء سے محبت ہی نہیں، شفاعت محبت کیسے مستحق ہوگی، یہ کفر صریح ہے اور نصوص قطعاً و احادیث صحیحہ کا انکار ہے، یا محبت کو قبول شفاعت کا سبب نہیں مانتا، یہ عقیدہ بھی نصوص صریحہ اور احادیث صحیحہ کے انکار تک لے جائیگا جیسا کہ

وَالصُّحْحَىٰ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ

اور دوسری آیات کی تفسیر اور احادیث میں مذکور ہوا، اور اگر کہے کہ اصطلاح بنائی گئی ہے کہ اضطرار، مجبوری اور اندیشہ رد لائزاری، شفاعت محبت کے مفہوم میں مانوڑ ہے تو اس کا جواب تیسری وجہ میں گزر گیا ہے۔

۸۔ اس کا قول :

”مالک اپنے بندوں کو (الہی آخرہ)

گزشتہ کلام سے موافقت اور مناسبت نہیں رکھتا کیونکہ اس کا حاصل یہ ہے کہ تمام مقرب فرشتے اور انسان اس کے بندے ہیں اور راہ بندگی سے باہر ایک قدم بھی نہیں چل سکتے، اس سے لازم نہیں آتا کہ کوئی فرشتہ اور کوئی نبی اللہ تعالیٰ کے دربار میں محبوب نہ ہو اور کسی کی شفاعت محبوبیت کے سبب مقبول و منظور نہ ہو، البتہ اس عبارت میں قائل کی ایک غرض پوشیدہ ہے جس پر مقام ثانی میں تنبیہ کی جائیگی۔

۹۔ اس قائل نے تیسری صورت کا نام شفاعت بالاذن رکھا ہے حالانکہ جیسا پہلے معلوم ہو چکا ہے، شفاعت بالاذن کا معنی یہ ہے کہ جس کے لئے شفاعت کی گئی ہے شفاعت کرنے والے کو مستشفع الیہ کے سامنے اس کی شفاعت پیش کرنے کی اجازت ہو، اس میں یہ شرط نہیں ہے کہ مستشفع الیہ کو شفاعت سے پہلے اس مجرم پر رحم آیا ہو لیکن وہ اپنے قانون کی حفاظت کے پیش نظر اس مجرم کا گناہ معاف نہ کر سکتا ہو، اگر اسے شفاعت سے پہلے رحم آیا ہو تو شفاعت رحم اور معافی کا سبب نہیں ہوگی بلکہ اس صورت میں شفاعت لغو اور بیکار ہوگی اور اگر شفاعت فائدہ مند ہے تو مستشفع الیہ کے لئے ہوگی نہ کہ اس شخص کے لئے جس کے لئے شفاعت کی گئی ہے کیونکہ صورت مذکورہ میں مستشفع الیہ کو شفاعت کے ذریعے اپنے قانون کی حفاظت کا موقع ملا ہے اور مجرم پر رحم کھانے کا بہانہ سامنے لاسکا ہے ورنہ اس بیچارے کو اپنے قانون کی حفاظت کرتے ہوئے مجرم کو معاف کرنے کی کوئی صورت نہ ملتی، رہا مجرم جس کے لئے شفاعت کی گئی ہے اسے تو بخشنے والے کا رحم اور اپنے جرم کی سزا سے نجات درکار ہے اور وہ شفاعت سے پہلے ہی حاصل ہے لہذا شفیع کا اس کے حال پر کونسا احسان ہے اور شفاعت کو اس کی نجات میں کیا دخل؟

قابلِ مذکور اس جگہ انصاف کرتے ہوئے خود کہہ گیا ہے کہ اس صورت میں درحقیقت شفاعت متحقق نہیں ہے بلکہ بادشاہ لوگوں کے دلوں میں بظاہر اس امیر کی عزت افزائی بٹھانے کے لئے اس امیر کی نام نہاد شفاعت کی بنا پر مجرم کا جرم معاف کر دیتا ہے، دراصل یہ شفاعت ہے ہی نہیں کیونکہ اسے مجرم کے حق میں رحم کھانا اور بخش دینے میں کوئی دخل ہی نہیں ہے۔

مثلاً اگر کوئی خدمتگار نافرمانی کا مرتکب ہو کر گرفتار ہو جائے اور مخدوم بظاہر بیزار ہے اور دلی طور پر اس بدکردار کو معاف کرنے کے بہانے کا متلاشی ہے اس بنا پر کسی شخص کو کہہ دیتا ہے کہ مجھ سے فلاں خدمتگار کے جرم کی معافی کا مطالبہ کرو اور اس کے رویے سے درگزر کا مجھ سے تقاضا کرو کیونکہ میں اسے معاف کرنا چاہتا ہوں مگر اس خیال سے کہ دوسرے خدمتگاروں کی نظر میں نافرمانی معمولی دکھائی نہ دے اور ان کے دل میں میرے فرمان کی تعظیم و تکریم کم نہ ہو جائے، میں بغیر کسی بہانے کے اسے بر ملا معاف نہیں کر سکتا اور اپنی بخشش کا اظہار نہیں کر سکتا، وہ شخص مخدوم کی مرضی پا کر خدمتگار کی معافی اور مغفرت کی درخواست پیش کر دیتا ہے اور مخدوم جو بہانے کی تلاش میں تھا اس کی درخواست کو غنیمت جانتے ہوئے اس خدمتگار کو معاف کر دیتا ہے تو نہیں کہا جاسکتا کہ یہ واقعی شفاعت ہے کیونکہ مخدوم نے جو خادم پر رحم کیا اور اسے معاف کر دیا اس میں شفاعت کا کوئی دخل نہیں ہے، اگر اس شفاعت نے فائدہ دیا ہے تو مخدوم کو دیا ہے کہ اس شفاعت کے طفیل اسے معاف کرنے کا بہانہ مل گیا، اس شفاعت نے خادم کو کوئی فائدہ نہیں دیا کیونکہ اس کی نجات کا سبب مخدوم کا وہ رحم ہے جو شفاعت سے پہلے ہی موجود تھا، ایسا شفیق، خادم پر اس وقت تک ہی احسان مبتلا سکتا ہے جب تک

حقیقتِ حال اس پر منکشف نہ ہو اور اگر خادم کو حقیقت کا پتہ چل جائے تو وہ کہہ سکتا ہے کہ تم مجھ پر کیا احسان جتلا رہے ہو؟ تم نے کیا کیا؟ میرے آقا کو مجھ پر رحم آیا اور اس نے معاف کر دیا، اسی طرح لوگوں کے دلوں میں مخدوم کے دربار میں اس شفیع کی عزت افزائی کا احساس اس وقت تک رہے گا جب تک وہ یہ سمجھتے رہیں گے کہ مخدوم نے اس کی شفاعت کے سبب فلاں خادم کو معاف کر دیا ہے اور اگر انہیں پتہ چل جائے کہ مخدوم نے از خود معاف کیا ہے، شفاعت صرف بہانہ تھی تو شفاعت کرنے والے کی عزت۔ ان کے دلوں میں کیا بڑھے گی؟ پس ظاہر ہو گیا کہ صورتِ مذکورہ بظاہر شفاعت ہے درحقیقت شفاعت نہیں ہے، یہ مطلب بھی اس قائل کا خود ساختہ ہے۔

در اصل شفاعت بالاذن، شفاعتِ محبت کے مقابل نہیں ہے بلکہ دونوں شفاعتِ محبت اور شفاعتِ وجاہت (شفاعت بالاذن کی قسمیں ہیں کیونکہ کوئی مقرب مالک کے سامنے کسی کے گناہوں کے بخشنے یا مرتب کے بند کرنے کے لئے اس طرح شفاعت کرتا ہے کہ اس مقرب کو مالک کی بارگاہ میں ایسے شخص کے بارے میں بات کہنے کی اجازت حاصل ہے جیسے کہ حضرات انبیاء و اولیاء کو قیامت کے دن، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ایمانداروں کے بارے میں درخواست پیش کرنے کی اجازت ہوگی اگرچہ وہ ایماندار کبائر کے مرتکب ہی کیوں نہ ہوں جیسے کہ اس سے پہلے آیات و احادیث سے ثابت و واضح ہو چکا ہے۔

اس (شفاعت بالاذن) کی دو قسمیں ہیں :

(۱) وہ شفاعت جس کی قبولیت کا سبب شفیع کی وجاہت ہے۔

(۲) وہ شفاعت جس کی قبولیت کا سبب شفیع کی محبت ہے۔

یہ مسئلہ (شفاعت کی دونوں قسموں کا مقبول ہونا) اس سے پہلے کتاب و

سنت سے ثابت ہو چکا ہے۔

۱۰۔ قائل مذکور کا یہ قول

”مگر وہ ہمیشہ کا چور نہیں اور چوری کرنا اس نے کچھ اپنا پیشہ نہیں

مٹھرایا“ (الی آخرہ)

اس امر پر دلائل کرتا ہے کہ اگر گنہگار ایک سے زیادہ مرتبہ جرم نہیں کرتا اور اپنے کئے پر پشیمان ہے تو اس کے حق میں شفاعت بالاذن ہو سکتی ہے حالانکہ اگر اس نے متعدد بار جرم کیا ہے اور اپنے جرم پر پشیمان اور تشرمندہ نہیں ہے چوری اس کا پیشہ ہے اور یہ جرم ہمیشہ کرتا ہے تو بھی آیات و احادیث کی رو سے اس کے لئے شفاعت ہو سکتی ہے کیونکہ بار بار گناہ کرنے سے شرک اور کفر لازم نہیں آتا حتیٰ کہ وہ شفاعت سے محروم ہو جائے، گناہ کبیرہ کا مرتکب ایسا نہ ہو اگرچہ اس نے توبہ نہ کی ہو اور وہ نادوم اور پشیمان نہ ہو اور شفاعت کا مستحق ہے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَايَرِ مِنْ أُمَّتِي

”میری شفاعت، میرے ان امتیوں کے لئے ہوگی جو کبار کے

مرتکب ہوں گے“

نیز فرمایا :

أَتَرُونَهَا لِلْمُتَّقِينَ وَالْكِتَابِ لِلْمُذْنِبِينَ

الْحَطَّائِينَ۔

”کیا تمہارا یہ گمان ہے کہ میری شفاعت پر سب گناہوں کے لئے (ہی)

ہوگی (نہیں بلکہ) تھمتین میری شفاعت گنہگاروں اور بہت بڑے گنہگاروں

کے لئے ہوگی۔“

اور اگر گنہگار اپنے کئے پر پشیمان اور شرمندہ ہے اور اس نے دوبارہ گناہ نہیں کیا تو وہ خود تائب ہے کیونکہ توبہ کا معنی، گناہ پر نادم ہونا ہے، بعض علماء نے فرمایا کہ اس کے ساتھ یہ عزم بھی ہو کہ یہ گناہ دوبارہ نہیں کرونگا اور بعض علماء کے نزدیک یہ شرط نہیں ہے، گناہ سے توبہ کرنے والا ایسا ہے کہ گویا اس نے گناہ کیا ہی نہیں، پس وہ گنہگار (جس نے توبہ کر لی ہے) نجات یافتہ ہے۔ اسے شفاعت سے کیا تعلق اور اسے شفاعت کی کیا ضرورت؟

۱۱۔ اس کا یہ قول :

” اور بادشاہ سے بھاگ کر کسی امیر اور وزیر کی پناہ نہیں ڈھونڈتا“

جہلا کو فریب دینے والی کیسی عجیب بات ہے، یہ قائل ابلہ فریب انداز بیان سے توسل اور طلب شفاعت (جو تمام اہل ایمان کے نزدیک نص صریح سے ثابت ہے) کی نفی کرنا چاہتا ہے، اس مکر و فریب کی وضاحت سنئے! اگر اس قائل کا یہ مقصود ہے کہ مجرم کسی امیر وزیر کی پناہ اس لئے نہیں ڈھونڈتا کہ اس امیر و وزیر کو بادشاہ کا مقابل اور ہمسر سمجھتا ہے اور اعتقاد رکھتا ہے کہ اگر بادشاہ مجھے قطعی طور پر سزا دینا چاہتا ہے تو کوئی امیر اور وزیر اس کی مزاحمت اور مدافعت کر سکتا ہے تو اس معنی کے اعتبار سے پناہ لینے کی نفی درست ہے لیکن اس سے قائل کا یہ مقصد ثابت نہیں ہوتا کہ وسیلہ اور شفاعت طلب کرنے کی نفی ہو جائے،

اور اس کا یہ قول :

” اور رات دن اسی کا منہ دیکھ رہا ہے کہ دیکھئے میرے حق میں

کیا حکم فرماوے۔“



درست نہیں رہتا کیونکہ اس قول کا مطلب وسیلہ اور شفاعت طلب کرنے کی نفی ہے، اس کا یہ کہنا کہ :

”کسی کی پناہ نہیں ڈھونڈنا“

باطل اور نص کے مخالف ہے کیونکہ اس سے پہلے احادیث شفاعت میں بیان ہو چکا ہے کہ مومن بلکہ تمام اولین اور آخرین، میدانِ محشر میں حیران و پریشان ہو کر شفاعت کرنے والے اور وسیلہ کو تلاش کریں گے، پہلے حضرت آدم علیہ السلام کے پاس پھر دیگر رسولانِ عظام کے پاس مخلوق کے لئے شفاعت طلب کرنے اور گناہوں کی مغفرت چاہنے جائیں گے، آخر میں حضور سیدالابرار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پناہ لیں گے اور التجا کریں گے، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کی شفاعت کا ذمہ لیں گے، اس قائل کے دل میں ایک اور غرض پوشیدہ ہے اور اس کلام میں اس کی طرف اشارہ ہے اور وہ یہ ہے کہ جو لوگ توکل اور شفاعت طلب کرنے کے قائل ہیں اور ان کا عقیدہ ہے کہ شفاعت کرنے والوں اور وسیلوں کا بخشش میں دخل ہے وہ شفاعت کے مستحق نہیں ہیں، پس جاہلوں کو فریب دینے والے ایسے کلمات سے بازاری قسم کے عوام کو اپنے جال میں لانا چاہتا ہے اور گمراہ کرتا ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور دیگر انبیاء علیہم الصلوٰات والسلام اور اولیاء کی شفاعت اور وسیلے کی نفی کو عوام کی نظروں میں خوبصورت بنا کر پیش کرنا چاہتا ہے۔

۱۲۔ اس کا یہ قول،

مگر آئین بادشاہت کا خیال کر کہ (الی آخرہ)

ایسے مقام میں کتنی سخت بات کہ گیا ہے، اللہ تعالیٰ پاک ہے اس کی شان اس سے بلند و برتر ہے کہ وہ مجرم پر رحم فرمانے کے باوجود قانون کا پاس

کہتے ہوئے اسے معاف نہ کر سکے۔

سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ  
لَا يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْئَلُونَ -

”اللہ تعالیٰ پاک ہے اس سے جو یہ بیان کرتے ہیں، وہ جو کچھ کرتا

ہے اس سے باز پرس نہیں ہو سکتی (البتہ) ان سے پوچھا جائیگا“

آیات مبارکہ اور احادیث طیبہ اس عقیدہ کی تقمین کرتی ہیں کہ:

إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا

”اللہ تعالیٰ تمام گناہ بخش دے گا“

اور اس کی بخشش بے پایاں کو بیان کرتی ہیں، دیکھنا چاہئے کہ یہ علامہ زماں کس بے باکی

سے اندھوں کی طرح چلتا ہے، نہ خود غور کرتا ہے نہ اس کے معتقدین اس انداز سے

آگاہ ہوتے ہیں۔

۱۳۔ اس کا یہ کہنا

”اوس امیر نے اوس چور کی (الی آخرہ)

ایسا کلام ہے جو جاہلوں کو فریب دینے کے لئے بنا سنوار کر پیش کیا گیا ہے

بہت دفعہ ایسا ہوتا ہے کہ ایک بلند مرتبہ امیر، بادشاہ کے دربار میں عزت و منزلت

رکھتا ہے، اس کی عزت، محبوبیت اور بلندی مرتبت کے سبب اسے دربار شاہی میں

بخشش طلب کرنے کے لئے گفتگو کی اجازت ہوتی ہے، اس کی بات کا وزن ہونا

ہے اور اس کی درخواست مقبول ہوتی ہے، وہ ازراہ تہنم یا اس لئے کہ مجرم

نے اسے وسیلہ بنایا ہے یا اسکی بے کسی اور بے چارگی پر نظر کرتے ہوئے

ایسے مجرم کی شفاعت کرتا ہے کہ بادشاہ نے اس کی سزا کا حتمی فیصلہ نہیں کیا،

اس امیر کی شفاعت مقبول و منظور ہوتی ہے، اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ امیر

جرموں کا حمایتی ہے اور بادشاہ کے فرمان سے سرکش ہے۔ اس کی مزاحمت کرتا ہے اور اس کا مد مقابل ہے اور یہ بھی لازم نہیں آتا کہ وہ عالی قدر امیر اس گنہگار کی سفارش کی بنا پر بدکردار چوروں کا ساتھی قرار دیا جائے۔

ہاں اگر ایسا ہو کہ کوئی شخص چوری کو جرم نہ سمجھے، چور کو مجرم نہ جانے، چور کی ربانی کے لئے شور و شر برپا کرے اور بادشاہ کی نافرمانی کی ٹھان لئے وہ خود مجرم، گنہگار اور بدکردار چوروں کا شریک کار ہے۔ اسے شفیع نہیں کہا جاسکتا، سوائے اس قائل کی اصطلاح کے جو عقائد دین کے باب میں نئی اصطلاحیں اختراع کرتا ہے اور ایسی اختراع پر ہزار آفرین کا منتظر ہے۔

۱۴۔ اس کا یہ کہنا :

”سوائے اللہ کی جناب میں اس قسم کی شفاعت ہو سکتی ہے“ (الی آخرہ)

یقیناً باطل ہے اور اصول یعنی قرآن پاک، احادیث سید المرسلین، اجماع امت اور عقل سلیم کے خلاف ہے۔

قرآن پاک کی آیات :

(۱) یَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا۔

اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ شفاعت اس شخص کے لئے فائدہ مند ہوگی جس کے لئے اللہ تعالیٰ شفاعت کی اجازت دے گا اور جس کی گفتگو یعنی کلمہ شہادت پسند فرمائی ہے، اس قائل کے قول و اعتقاد سے ثابت ہوتا ہے کہ شفاعت کو کسی کی نجات میں دخل نہیں ہے بلکہ اس کے نزدیک شفاعت اللہ تعالیٰ کے رحم فرمانے کے بعد ہوگی اور اللہ تعالیٰ شفاعت کے دخل کے بغیر محض اپنی رحمت سے تمام گناہ بخش دیتا ہے، پس اس قائل کی دانست میں شفاعت بے فائدہ اور بے کار ہے اور کسی

شفاعت بھی فائدہ مند اور نافع نہیں ہے، شفاعت صرف اس صورت میں مقصود ہوگی کہ اللہ تعالیٰ کے رحم فرمائے اور بخش دینے کے بعد ہو۔

(۲) وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ

اس آیت سے بھی قائل مذکورہ کی مرضی کے خلاف اس شخص کی شفاعت ثابت ہوتی ہے جسے بارگاہ الہی میں عرض مدعا کا مقام حاصل ہے اور اس شخص کے حق میں کہ اس کی مغفرت طلب کرنے سے ممانعت وارد نہیں ہے،

(۳) وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا

اللَّهُ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا  
تَرَجِيماً۔

اللہ تعالیٰ نے توبہ قبول کرنے اور رحم فرمانے کو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بخشش طلب کرنے پر مرتب اور معلق فرمایا ہے اور اگر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بخشش طلب کرنا اور شفاعت کرنا، اللہ تعالیٰ کے رحم فرمانے کے سبب نہ ہوتا تو اس تعلیق کا کوئی مطلب نہ ہوتا، ایسی بات سے خدا کی پناہ!

(۴) سَلَامٌ عَلَيْكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ

حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

إِنَّمَا وَقَعَتْ سَلَامٌ مَشْهُومٍ مِنْ أَجْلِ كَرَامَةِ

مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

"ان کی سلامتی صرف حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عزت و کرامت کے

سبب واقع ہوئی کہ آپ تمام جہان والوں کے لئے رحمت ہیں"

احادیث مبارکہ

(۱) فَيَقُولُ اللَّهُ تَبَّاسَ لَكَ وَتَعَالَى مَا تُرِيدُ أَنْ أَصْنَعَ  
بِأَمْرِكَ؟

اس حدیث سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رضا چاہتے ہوئے فرمائے گا تم کیا چاہتے ہو کہ تمہاری امت سے وہ معاملہ کر دے پس جو کچھ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شفاعت میں عرض کریں، گئے اللہ تعالیٰ قبول فرمائے گا لہذا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت گنہگاروں کی نجات و رقیبوں کی رہائی کا سبب ہوگی۔

۲۰ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

فَمِنْهُمْ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِي الْبَرِّ  
وَمِنْهُمْ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِشَفَاعَتِي۔

یہ حدیث نص صریح ہے اس پر کہ بعض محض رحمت الہی سے اور بعض حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت سے جنت میں داخل ہوں گے، کون مدعی اسلام ہے جو تمام مخلوق سے زیادہ صادق سستی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کلام کی تکذیب کر سکتا ہے۔

۳) نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حدیث شفاعت میں فرماتے ہیں :

فَيَقُولُونَ أَلَا تَنْظُرُونَ مَنْ لِيَشْفَعُ لَكُمْ إِلَيَّ

(آخر الحدیث)

اس حدیث سے ثابت ہے کہ میدان محشر میں وسید اور شفیع تلاش کئے بغیر چارہ نہ ہوگا اور حضور سید الشاہین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیاد لئے بغیر گزارہ نہ ہوگا۔ اس قائل نے جو ذرائع اور وسائل کی نفی کی ہے، نص صریح و حدیث صحیحہ کا انکار کیا ہے۔ ممکن ہے کہ وہ اور اس کے معتقدین اپنی دانست میں، حدیث شریف کے ان الفاظ

يَجْمَعُ اللَّهُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ

(اللہ تعالیٰ تمام اولین اور آخرین کو جمع فرمائے گا)

میں داخل نہ ہوں، نعوذ باللہ من ذلک!

(۴) نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لَيَدْخُلَنَّ بِشَفَاعَةِ عُمَانَ سَبْعُونَ أَلْفًا كَلِمًا  
اسْتَوْجَبُوا النَّارَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ -

”تحقیق عثمان غنی کی شفاعت کے سبب سے ستر ہزار ایسے افراد  
بغیر حساب کے جنت میں داخل ہوں گے جو سب کے سب دوزخ کے  
مستحق ہو چکے ہوں گے“

اس کے علاوہ بہت سے آثار اور بے شمار حدیثیں وارد ہیں کہ ان میں  
سے بعض اس سے پہلے مذکور ہوئیں جو (قابلِ مذکورہ کی) گفتگو کے ابطال کے لئے  
کافی اور کمزور ایمان والوں کی سمجھ کی بیماریوں کے لئے شافی ہیں۔

## اجماع مسلمین

تمام اہل اسلام قائل ہیں کہ شفاعت لغو اور بیکار نہیں ہے، اختلاف یہ  
ہے کہ اہل سنت و جماعت اور دیگر فرق اسلام یہ معتزلہ اور ان کے قدم بہ قدم  
چلنے والوں کے علاوہ شفاعت کو گناہوں کی نجات کے لئے بھی سبب مانتے  
ہیں، معتزلہ اور ان کے متبعین شفاعت کو بلندی درجات کا سبب مانتے ہیں، گناہوں  
کی معافی کا سبب ہونے سے انکار کرتے ہیں اور یہ قائل تمام اہل اسلام کے برخلاف  
شفاعت کو بیکار اور بے دخل مانتا ہے، ظاہری طور پر کہتا ہے کہ شفاعت اللہ تعالیٰ  
کے رحم فرمانے اور معافی دینے کے بعد ہوگی (ورنہ) اس کا عقیدہ یہ ہے کہ دراصل  
شفاعت متحقق ہی نہیں ہے جیسا کہ اس سے پہلے مذکور ہو چکا۔

اس تمام گفتگو کے باوجود (ایک اور امر قابلِ توجہ ہے) اس سے پہلے گزر چکا کہ  
ایک شخص کا دوسرے کے لئے شفاعت کرنا اور دوسرے کے لئے دعا کرنا درحقیقت ایک

ہی ہے لہذا شفاعت کو بے دخل اور بیکار جاننا ایک شخص کی دوسرے کیلئے دعا کو بے دخل اور بیکار جاننا ہے، یہ بھی کتاب سنت اور اجماع امت کے خلاف ہے۔

### عقل سلیم کا فیصلہ

اس سے پہلے گزر چکا کہ شفاعت وہی ہے جس کا کچھ اثر بھی ہو (اگر شفاعت کا کچھ بھی اثر نہ ہوا ہوتا تو وہ شفاعت ہی نہ ہوگی) اور وہ جو اس قائل کا گمان ہے، غلط بیانی، حید سازی اور مکر و فریب ہے، پس جاہلوں کے اس گمراہ کنندہ کے گمراہ اور گمراہ کن حال پر اس ہدایت دہندہ آیت کا مضمون صادق آتا ہے :

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَاطِئِينَ  
الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ مِّنْ خُورَفِ الْقَوْلِ  
خُورًا -

” اور اسی طرح ہم نے ہر نبی کے لئے دشمن بنائے، انسانوں اور جنوں کے شیطان کہ دھوکہ دینے کے لئے ان میں سے بعض، بعض کے دلوں میں ایسی باتیں ڈالتے ہیں جو بظاہر حسین ہوں“

اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں اور اس کے رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے احادیث صادقہ میں بیان فرمایا ہے، پردہ غیب سے عرصہ ٹھہور پر جلوہ گرہ ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنی قوت و طاقت سے ہمیں شیطان اور اس کے مکر سے بچائے اور اس کے جالوں اور جکڑ بند سے نجات عطا فرمائے، اپنے عزت والے، بیان فرمانیوالے حبیب اور شفیع المذنبین کریم و امین رسول اور ان کی روشن چہرے والی بابرکت آل اور ان کے سابقین اولین اور اصحاب ہمیں صحابہ کے طفیل، آمین یا رب العالمین۔

## مقام ثانی

حضور سید الاولین والآخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں اس قائل  
بے فائدہ کلام کا بطلان بیان کرنے میں

وہ بے فائدہ کلام یہ ہے :

” اس شہنشاہ کی تو یہ شان ہے کہ ایک آن میں ایک حکم کن سے

چاہے تو کروڑوں نبی دوی و جن و فرشتے جبرئیل اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے  
برابر پیدا کر ڈالے۔“

امکانِ نظیر کا مطلب | یہ کلام نا تمام جھوٹ، خلاف واقع اور بے نور لاف و گزاف  
ہے۔

پہلے یہ جاننا چاہئے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر سے اس  
قائل کی مراد وہ افراد نہیں ہیں جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ صرف حقیقتِ انسانیہ  
میں شریک ہوں کیونکہ ہر زمانے میں سینکڑوں انسان اللہ تعالیٰ کی قدرتِ کاملہ اور مشیت  
شاملہ سے موجود ہوتے ہیں۔ آج بھی ہزاروں انسان روئے زمین پر موجود ہیں، یہ کہنا کہ  
” اس کی شان یہ ہے کہ جب چاہے سینکڑوں انسان ایک آن میں ایک کلمہ کن سے  
پیدا کر دے،“ نہ تو محتاجِ بیان ہے اور نہ ہی سیاق و سباق سے مناسبت رکھتا ہے  
بلکہ اس قائل کی مراد وہ فرد ہے جو اس ذاتِ اقدس کے ساتھ ماہیت اور ان تمام اوصاف  
کاملہ میں شریک ہو جو اس ذاتِ قدسی صفات، سرورِ کائنات، منفرد ممکنات صلی اللہ تعالیٰ



علیہ وسلم میں موجود ہیں۔

اولیٰ جہہ اب سنئے! اس قائل کا کلام دو وہجوں سے کاذب اور باطل ہے، اردو دان حضرات پر مخفی نہیں کہ ایک شخص کتاب ہے "فلاں شخص چاہے تو فلاں کام کر کے" دوسرا شخص کتاب ہے "فلاں شخص چاہے تو فلاں کام کر ڈالے" ان دونوں میں فرق ہے کیونکہ پہلے کلام کا مطلب یہ ہے کہ فلاں شخص کی قدرت کا تعلق فلاں کام سے ہو سکتا ہے اور دوسرے کا مطلب یہ ہے کہ فلاں شخص کی صفت تکوین (کسی فعل کا کرنا) کا تعلق اس کام سے ہو سکتا ہے کیونکہ "کر ڈالنے" کا مطلب فعل کا واقع کرنا اور وجود میں لانا ہے نہ کہ اس فعل پر قادر ہونا اور کر سکتا۔

اسی طرح اگر کوئی شخص کہے کہ :

"فلاں شخص چاہتا تو فلاں کام کر ڈالتا"

اور دوسرا شخص کہے کہ :

"فلاں شخص چاہے تو فلاں کام کر سکے یا چاہے تو کر ڈالے"

ان میں بھی بہت فرق ہے۔ پہلے قول کا مطلب یہ ہے کہ اگر فلاں شخص ابتداءً چاہتا تو فلاں کام کر سکتا تھا یا وقوع میں لا سکتا تھا لیکن اب کسی مانع کے سبب نہیں کر سکتا اور دوسرے قول کا مطلب یہ ہے کہ فلاں شخص اگر چاہے تو فلاں کام اس وقت کر سکتا ہے یا وقوع میں لا سکتا ہے مثلاً ایک می (ماتوا) کہے کہ :

"چاہوں تو ایک گھڑی میں ایک جز کتاب کا لکھ ڈالوں"

اردو زبان سمجھنے والا اس کی تکذیب کرے گا کیونکہ اس کلام کا مطلب یہ ہے کہ اسی وقت صفت تکوین کا تعلق کتابت سے صحیح ہے اور اس کا دار و مدار کتابت کی قوت قریب پر ہے اور امی میں کتابت کی قوت قریب بالفعل نہیں ہے اور اگر امی کہے کہ :

” چاہوں تو ایک گھڑی میں ایک جز کتاب کا لکھ سکوں “

اردو جاننے والا اس کی تکذیب نہیں کر سکتا کیونکہ اگر وہ امی چاہے تو کتابت سیکھے اور کتاب کی ایک جز ایک ساعت میں لکھ دے اور اس کا دار و مدار کتابت کے امکان پر ہے۔ اگر بہ قوت بعیدہ سے ہی ہو، اور اگر امی کے لئے کتابت کے سیکھنے سے کوئی دائمی مانع موجود ہو اور وہ کہے کہ :

” چاہوں تو کتاب لکھ ڈالوں یا لکھ سکوں “

تو زبان دان اس کی تکذیب کرے گا کیونکہ کتابت کے سیکھنے سے دائمی مانع کے ہوتے ہوئے، کتابت کو بالفعل واقع میں لانا اس امی کے اختیار میں نہیں ہے اور اگر امی کہے کہ :

” چاہتا تو کتاب لکھ ڈالتا یا لکھ سکتا “

تو زبان سے واقف اس کی تکذیب نہیں کر سکتا کیونکہ اس کے کلام کا معنی یہ ہے کہ اگر ابتداءً دائمی مانع کے پیدا ہونے سے پہلے چاہتا تو کتابت سیکھ لیتا اور کتاب لکھتا یا لکھ سکتا تھا، یہ معنی صحیح ہے، دائمی مانع کا موجود ہونا اس کلام کی صحت سے مانع نہیں ہے۔

واضح ہو کہ یہ مثالیں ان کلمات کے معانی اور مدلولات کی تقسیم کے لئے ہیں، کسی کو یہ گمان نہ گزرے کہ اس جگہ اللہ تعالیٰ کی قدرت اور تکوین کا ذکر ہے اور اللہ تعالیٰ نظیروں اور مثالوں سے بلند ہے کیونکہ مقصد نظیر پیش کرنا نہیں بلکہ مقصد ان کلمات کے مدلولات کا بیان کرنا ہے،

مختصر یہ کہ اگر کلام کا مطلب یہ ہے کہ ابتداءً قدرت یا تکوین کا تعلق کسی کام سے صحیح ہے تو ابتداءً میں اس کام کا امکان ضروری ہے اور اگر کلام کا یہ مطلب ہو کہ اس وقت قدرت یا تکوین کا تعلق کسی کام سے صحیح ہے تو اس وقت اس کا امکان

مزدوری ہے اور امکان سے مراد امکان وقوعی نفس الامری (یعنی اس کام کا وقوع واقعی ممکن ہے) کیونکہ عرف عام میں یہی معنی فوری طور پر ذہن میں جاتا ہے، مثلاً اگر کوئی شخص کہے کہ ” فلاں فقیر بادشاہ کو قید میں بھیج سکتا ہے “ تو عرف عام میں اس کا معنی یہی ہوگا کہ فقیر کے بادشاہ کو قید میں بھیجنے کا وقوع ممکن ہے اسی لئے عرف میں اس قائل کو بیہودہ گو اور ہرزہ سرا کہا جائے گا۔

اگر قائل یہ تاویل کرے کہ میرا مقصد نفس ذات کے لحاظ سے امکان ذاتی ہے اور حقیقت انسانی کے اعتبار سے ممکن ہے کہ فقیر کو بادشاہ پر تسلط حاصل ہو جائے تو کوئی شخص اس تاویل کو قبول نہیں کرے گا کیونکہ عرف میں امکان ذاتی ہرگز متباد نہیں ہے اور کسی کی سمجھ میں نہیں آتا، معنی متبادر خود اپنا کام کرتا ہے، تاویل اس کی تلافی نہیں کر سکتی۔

اس تمہید کے بعد سنئے! کہ اس قائل کے کلام کا مطلب یہ ہے کہ حضور سید کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تمام کمالات میں برابر کروڑوں اشخاص سے تھوین کا تعلق صحیح ہے جو شخص اردو زبان سے تھوڑی سی واقفیت رکھتا ہے، اس عبارت سے اس معنی کے متباد ہونے میں شک نہیں کرتے گا حالانکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات ستودہ صفات سے تمام اوصاف و کمالات میں برابری رکھنے والے ایک شخص سے بھی تھوین کے تعلق کا صحیح ہونا باطل ہے کیونکہ ایسا ایک شخص بھی موجود ہوا تو نص قرآنی کا کذب لازم آئے گا اور اللہ تعالیٰ کا کذب محال بالذات ہے لہذا اور جسمانی بالذات لازم ہو اس سے تھوین کا تعلق صحیح نہیں ہوتا، (منطقی انداز میں) اس قیاس (اقرانی حملی) کی ترتیب یوں ہوگی :

لہذا اس سنیے کی تفصیل ملاحظہ ہو: سبحان سبون عن عیب کذب مقبوح، از امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ

ii. کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کا موجود ہونا محال بالذات کو مستلزم ہے۔

iii. اور جو محال بالذات کو مستلزم ہو اس سے نکوین کا تعلق صحیح نہیں ہے یا بصورت قیاس استثنائی (اصالی) کہا جائے۔

اگر کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر سے نکوین کا تعلق صحیح ہوتا تو اللہ تعالیٰ کا کذب بھی صحیح ہوتا، لیکن تالی (اللہ تعالیٰ کا کذب) باطل ہے لہذا مقدم کمالات میں حضور کے برابر سے نکوین کے تعلق کا صحیح ہونا بھی باطل ہوگا۔

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کا موجود ہونا کذب الہی کو مستلزم ہے اس کا بیان یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر نبی کے سوا اور کوئی شخص نہیں ہو سکتا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد (نئے) نبی کے موجود ہونے سے نص قرآنی کا کذب لازم آتا ہے اس لئے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خاتم جمیع انبیاء ہونا نص قرآنی سے ثابت ہے،

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّنْ تَرَاجَالِكُمْ وَلَكِن  
رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ

لہذا اگر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کا نکوین کے تحت داخل ہونا صحیح ہو تو اس نص صریح کا کذب صحیح ہو جائے گا العباد باللہ تعالیٰ من ذلک۔  
رہا یہ امر کہ اللہ تعالیٰ کا کذب محال بالذات ہے تو اس کا بیان یہ ہے کہ

۱۱۔ محمد قاسم نانوتوی نے تحذیر اناس میں لکھا ہے کہ اگر بالفرض زمانہ نبوی میں یا اس کے بعد کوئی نبی آجائے تو

آپ کی خاتمیت میں کوئی فرق نہیں پڑتا (مفہوماً) یہ ختم نبوت کے عقیدہ قطعاً کی کھلی مخالفت ہے ۱۲

کذب صفت نقص اور عیب ہے اور اللہ تعالیٰ کے اوصاف نقص و عیب سے متصف ہونا محال بالذات ہے۔

امکان کذب کی دلیل اور اس کا رد | اور وہ جو اس قائل نے بعض رسائل میں لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کذب اور اس کا اس

نقص سے متصف ہونا محال بالذات نہیں ہے کیونکہ ایسا قضیہ بنانا جو واقع کے مطابق نہ ہو اور اس کا لائق اور انبیاء پر انعام کرنا قدرت الہیہ سے خارج نہیں ہے اور نہ لازم آئیگا کہ انسانی قدرت اللہ تعالیٰ کی قدرت سے زائد ہو اس لئے کہ ایسا قضیہ بنانا جو واقع کے مطابق نہ ہو اور اسے منطوبین پر پیش کرنا، اکثر انسانوں کی قدرت میں ہے ہاں کذب مذکور چونکہ حکمت کے منافی ہے اس لئے ممتنع بالغیر ہے اسی لئے عدم کذب کو اللہ تعالیٰ کے کمالات میں سے شمار کرتے ہیں اور اس کے ساتھ اس کی تعریف کرتے ہیں برخلاف پتھر اور گونگے کے کہ کوئی شخص عدم کذب سے ان کی تعریف نہیں کرتا اور ظاہر ہے کہ کمال یہی ہے کہ جو شخص کلام کاذب پر قدرت رکھتا ہے لیکن مصلحت اور تقاضائے حکمت کی بنا پر جھوٹ بولنے کا ارتکاب نہیں کرتا وہ جھوٹ نہ بولنے اور کمال صدق سے متصف ہونے کے سبب تحقیق تعریف ہے، برخلاف اس شخص کے جس کی زبان ماؤف ہے اور وہ جھوٹ بولنے کی طاقت نہیں رکھتا، یا اس کی قوت متفکرہ میں فساد ہے کہ وہ واقع کے خلاف قضیہ تیار نہیں کر سکتا، یا جس وقت وہ سچ کہنا چاہتا ہے، کہہ دیتا ہے اور جب جھوٹ بولنا چاہتا ہے، اس کی آواز رک جاتی ہے یا اس کی زبان ماؤف ہو جاتی ہے یا کوئی شخص اس کا منہ بند کر دیتا ہے یا اس کا گلابا دیتا ہے، یا اس شخص نے بہت سے سچے قضایا (اقوال) یاد کر رکھے ہیں اور وہ دوسرے

قضایا تیار ہی نہیں کر سکتا اس لئے اس سے کلامِ کاذب صادر نہیں ہوتا، یہ اشخاص مذکورہ عقلا کے نزدیک مستحقِ ستائش نہیں ہیں۔

حاصل یہ کہ جھوٹ سے بچتے ہوئے اور اس کی آلودگی سے دامن بچاتے ہوئے، جھوٹ نہ بولنا صفاتِ مدح سے ہے اور اس لئے جھوٹ نہ بولنا کہ اس کی طاقت ہی نہیں، کسی طرح بھی صفاتِ مدح میں سے نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ پاک ہے اور بہت بلند ہے اس سے جو ظالم کہتے ہیں، یہ کیا عقیدہ ہے جو اس قائل کی زبان سے صادر ہو رہا ہے اور کیا گمراہانہ کلام ہے جو اس کے قلم کی نوک سے بے باکانہ ٹپک رہا ہے۔

یہ قائل مانتا ہے کہ جھوٹ نقص اور عیب ہے، اس کے باوجود کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کذب سے متصف ہونا ممکن ہے لہذا یہ صریح اعتراف ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ناقص اور عیب دار ہونا ممکن ہے، اللہ تعالیٰ پاک ہے اس سے جو یہ بیان کہتے ہیں، اب یہ شکایت ختم ہو جاتی ہے کہ اس نے بدطینتی کی بنا پر حضور سید کائنات اور دیگر حضرات انبیاء و ملائکہ و اولیاء کے بارے میں تنقیص اور توہین آمیز کلمات کہے ہیں کیونکہ اس کا عقیدہ خالق کائنات کے بارے میں یہ ہے، کہ اس کا جھوٹ اور نقص و عیب سے متصف ہونا ممکن ہے (مخلوقات کے بارے میں کیا کچھ نہ کہے گا!

اس کا یہ استدلال کہ :

”ایسا قضیہ بنا جو واقع کے مطابق نہ ہو اور اس کا ملائکہ و

انبیاء پر القاء کرنا، قدرتِ الہیہ سے خارج نہیں ہے“

باعثِ تعجب ہے کیونکہ ایسا قضیہ بنا جو واقع کے مطابق نہ ہو اور اس کا مخاطب پر القاء کرنا مطلقاً جھوٹ نہیں ہے، اللہ تعالیٰ نے قرآنِ پاک میں اکثر مقامات پر مخلوق سے حکایت کہتے ہوئے قضایا کاذبہ ذکر فرمائے ہیں، قائل کے کذب کا معنی یہ ہے کہ وہ مخالف واقع قضیہ

سے خبر دے اور یہ صفت عیب اور نقص ہے اور یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ کا عیب اور نقص سے موصوف ہونا ممکن ہے، اہل ایمان کی شان سے بعید ہے، ایسا کلام زبان پر لانا اور اس کا سنا مسلمانوں کی سماعت پر بہت گراں ہے، یہ صحیح ہے کہ یہ باتیں اس شخص کو کہی جاسکتی ہیں جس کا ایمان سے کچھ تعلق نہ ہو۔  
اس کا یہ کہنا کہ :

”ورنہ لازم آئے گا کہ قدرتِ انسانی قدرتِ الہیہ سے زیادہ ہو“

تعجب بالائے تعجب کا سبب ہے اور دیکھنے والوں کی نگاہوں میں قائل کی دقیقہ رسی اور زیر کی قوت کو نظر بر کرتا ہے، سبحان اللہ و تعالیٰ عما یصفون، ظاہر ہے کہ بدترین فواحش اور شیخ قبائح، جن سے اللہ تعالیٰ کا متصف ہونا عقلی، نقلی طور پر بدیہی اور شرعی طور پر ممنوع ذاتی اور محال عقلی ہے، قدرتِ انسانیہ کے تحت داخل اور قدرتِ الہیہ کے تحت داخل نہیں ہیں، اس قائل کے زعم پر لازم آئے گا کہ قدرتِ انسانی، قدرتِ ربانی سے زائد ہو العیاذ باللہ!

اس شبہ کا حل یہ ہے کہ عیوب و نقائص سے اتصاف اور قبائح و فواحش کے از نکاب کی قدرت خود عیب اور نقص ہے، اللہ تعالیٰ تمام نقائص، عیوب، قبائح اور فواحش سے پاک ہے، جو قدرتِ اللہ تعالیٰ کے اوصاف کاملہ میں سے ہے، و وہ تمام ممکنات کے ایجاد کی قدرت ہے، گویا مطلق قدرت دو قسم ہے، ایک قدرت کاملہ جو اللہ تعالیٰ

۱۔ تم یہ ہے کہ سووی محمد حسن دیوبندی نے صراحتاً اقرار کیا ہے کہ تمام فعال قبیلہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کے تحت داخل ہیں، لکن یہ

مقدور قبائح اور قدرت علی القبائح میں زمین و آسمان کا فرق ہے، ارادوں کو عنایتِ اسنہ نسبت ذاتِ خالق، لکنات محال ہوا

جاتا ہے تو اس دویم مسلمات یہ ہے، سب جلتے ہیں کہ ذاتِ تعالیٰ شانہ سے افعالِ فیمو کے صدور کی نوبت نہیں آسکتی لکن افعال

قبیحہ کو مثل دیگر ممکنات، ذاتیہ مقدور باری جلال حق تسلیم کرتے ہیں کیونکہ خرابی ہے تو ان کے صدور میں ہے نفسِ محدود یہ نہیں

اصلاً کوئی خرابی لازم نہیں آتی (جملہ نقل، مطبع بلالی ساڈھورہ، ۱۹۰۱ء، ص ۴۱) یعنی ان کے نزدیک چوری، بدکاری، زنا، لوٹت

اور دیگر تمام فواحش اللہ تعالیٰ کی قدرت کے تحت داخل ہیں، لغو ذی اللہ تعالیٰ من ذلک ۱۲ شرف قادری

کے اوصاف مختصہ سے ہے، دوسری قدرت ناقصہ جو صفات مخلوق سے ہے دوسری قدرت پہلی قدرت سے بمراتب غیر متناہیہ ناقص ہے، پس انسان میں دوسری قدرت کے موجود ہونے اور ذات باری تعالیٰ میں اس کے ممکن نہ ہونے سے قدرت انسانی کا قدرت ربانی پر زائد ہونا لازم نہیں آتا، شاید زیادتی کا معنی "خیال شریف" میں نہیں آیا ہوگا۔

ایک شے کا دوسری شے پر زائد ہونا یہ ہے کہ پہلی شے دوسری شے پر مشتمل ہو اور اس کے ماسوا پر بھی، اسے چاہئے تھا کہ پہلے ثابت کرتا کہ قدرت انسانی قدرت ربانی پر مشتمل ہے، پھر بیان کرتا کہ قدرت انسانی قدرت ربانی کے ماسوا پر بھی مشتمل ہے، تب یہ کہہ سکتا تھا کہ قدرت انسانی کا قدرت ربانی پر زائد ہونا لازم آتا ہے، سبحان اللہ! اس مبلغ علم اور اتنی سمجھ کے ساتھ کیا ضروری ہے کہ معقولات میں دخل دیا جائے! اسی لئے علمائے کبار نے کہا ہے :

مَنْ أَرَادَ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِالْحِكْمَةِ فَلْيُحَدِّثْ

لِنَفْسِهِ فِطْرَةً أُخْرَى ،

"جو شخص حکمت میں کلام کرنا چاہے اسے اپنے لئے ایک

اور فطرت (علوم و فنون میں مہارت) تیار کرنی چاہئے۔"

اس کا یہ گمان کہ، عدم کذب کو اللہ تعالیٰ کی تعریفات میں اسی لئے شمار کرتے

ہیں کہ وہ کذب پر قدرت کے باوجود کلام کا کذب کا نکل نہیں فرماتا جیسے اس نے عوام کا لالعام کو فریب دینے کے لئے کم معنی اور زیادہ الفاظ والی طویل عبارات سے بیان کیا ہے، ملمع کاری سے زیادہ کچھ نہیں کیونکہ تمام عیوب نقائص اور قبائح و فواحش سے اللہ تعالیٰ کی تنزیہ، محامد و مدائح الہیہ سے شمار کی گئی ہے اور نصوص میں مقام شام میں موجود ہے، حالانکہ اللہ تعالیٰ کا ان نقائص اور فواحش سے متصف ہونا متشعبات عقلیہ اور مستحیلات ذاتیہ سے ہے۔ شان الہی کی انتہائی تعریف یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کسی عیب اور نقص سے



موصوف ہونا تجویز عقلی میں بھی ممکن نہیں ہے، یہی کمال تنزیہ اور تقدیس ہے، اللہ تعالیٰ کا کذب کے اتصاف سے اس لئے پاک ہونا کہ اس ذاتِ کریمہ کا عیوب و نقائص سے موصوف ہونا ناممکن ہے، عجز نہیں ہے اس لئے کہ جس شے کی شان یہ ہے کہ وہ قدرت میں ہو، اس کا قدرت میں نہ ہونا عجز ہے اور چونکہ اللہ تعالیٰ کا کذب سے موصوف ہونا ممنوع ہے اور قدرت میں نہیں ہے لہذا اس پر قدرت کا نہ ہونا عجز نہیں ہو سکتا۔

اب قائل کے اس قول میں غور کرنا چاہئے کہ :

”عجز کی بنا پر جھوٹ نہ بولنا کسی طرح صفاتِ مدح میں گنہگار ہے۔“

عجز کا معنی ہی خیالِ شریف میں نہیں آیا! اللہ تعالیٰ ہی حکمتِ والا اور حفاظت فرماتا ہے۔ جاننا چاہئے کہ یہ گفتگو اس مقصد کے لئے ہے کہ جو شخص صفاتِ کمال میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر فرض کیا جائے اس کے ساتھ تکوین کا تعلق صحیح نہیں ہے۔ قائل مذکور جو ایسے شخص سے تکوین کا تعلق صحیح دکھانا چاہتا ہے اس کے ابطال کے لئے یہ بیان کافی اور بے غبار ہے، رہا یہ کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کا تعلق ایسے شخص سے نہیں ہو سکتا، اس کے لئے یہ بیان جاری کرنا ظل سے خالی نہیں ہے کیونکہ اس بیان سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ تمام کمالات میں کسی شخص کا حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر ہونا ممنوع بالغیر ہے اور ضروری نہیں کہ ممنوع بالغیر اللہ تعالیٰ کی قدرت کے تحت داخل نہ ہو جتنے کہ

اللہ تعالیٰ کا عدم اور اس کا شریک ممکن نہیں اور جو ممکن نہ ہو اس پر قادر نہ ہونا عجز نہیں کہلاتا اس لئے اللہ تعالیٰ کا اپنے شریک کے پیدا کرنے اور اپنے عدم پر قدرت نہ ہونا، عجز نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا عدم اور شریک باری تعالیٰ ممکن نہیں اور نہ اس قابل ہے کہ اس کے ساتھ قدرت کا تعلق ہو سکے ۱۲ شرفِ قادری ..

لازم آئے کہ ایسا شخص قدرتِ الہیہ کے تحت داخل نہ ہو، ہماری یہ گفتگو بہ سبیلِ تنزیل اور کسی حد تک قائلِ مذکورہ سے موافقت کرتے ہوئے ہے ورنہ اصل مذہب وہی ہے جو وجہِ ثانی میں مذکور ہوگا۔

**وجہِ ثانی** جاننا چاہئے کہ جب قائلِ مذکورہ کی اس گفتگو (اس شہنشاہ کی تو یہ شان ہے الخ) سے حضور سید الاولین والآخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں اس کا دلی عقیدہ ظاہر ہوا اور مخلص ایمانداروں کے دلوں میں اس کے ایمان کے بارے میں شبہ واقع ہو گیا تو اس قائل نے اپنے کلام کے مدلول سے انماض اور حشم پوشی کرتے ہوئے اس عبارت کا خود ساختہ معنی بیان کیا اور کوشش کی کہ اس عبارت کو اللہ تعالیٰ کی قدرت کے عموم اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کے امکان ذاتی پر محمول کر کے اس قباحت سے جان چھڑا لے جس میں وہ واقع ہوا ہے۔ ہماری اس تقریر اور اس سے پہلے کی تحقیق سے اس طرف کا راستہ بند ہو چکا ہے، اس خیال اور حیلہ سازی کو ہم اہل فہم کے دماغوں سے دور اور ختم کر چکے ہیں، اس کے باوجود ہمارا ارادہ ہے کہ بہ طریقِ تنزیل اس کے کلام کا مزید بطلان پیش کریں اور ان غلط باتوں کی تاویل کی ہو اس کے دل میں نہ رہنے دیں۔

اس سے پہلے گزر چکا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر سے اس قائل کی مراد ایسا فرد ہے جو ماہیت میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ شریک اور اوصافِ کاملہ میں آپ کے مساوی ہو یعنی جو کمالِ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں پایا جاتا ہے اس کی مثل اس فرد میں بھی موجود ہو جو ماہیت میں آپ کے ساتھ شریک اور اوصافِ کاملہ میں آپ کے مساوی ہو، اور اگر ایک فرد نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ماہیت میں شریک ہو لیکن وہ آپ کے تمام اوصاف و کمالات کا جامع نہ ہو، آپ کے بعض کمالات اس فرد میں موجود نہ ہوں

یا، العیاذ باللہ اس طرح ہو کہ وہ فرد آپ کے تمام کمالات کا جامع ہو اور اس میں بعض ایسے کمالات پائے جائیں جو آپ میں نہ ہوں وہ فرد حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر نہیں ہے بلکہ کم ہے یا معاذ اللہ زیادہ بلند ہے۔

اب ہم دعوے کرتے ہیں کہ وہ شخص جو تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر ہو، ممنوع بالذات ہے (یہ صغریٰ ہے) اور جو ممنوع بالذات ہو، قدرت الہی کے تحت داخل نہیں ہے (یہ کبریٰ ہے)، لہذا ثابت ہو کہ وہ شخص کہ تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر ہو، قدرت الہی کے تحت داخل نہیں ہے (یہ نتیجہ ہے)

کبریٰ کا بیان یہ ہے کہ اگر کوئی ممنوع بالذات قدرت الہی کے تحت داخل ہو تو وہ (ممنوع ذاتی نہیں رہے گا بلکہ) ممکن ذاتی ہوگا اور ممنوع ذاتی کا ممکن ذاتی بن جانا محال بالذات ہے (جیسا کہ علماء معقول کا اتفاق ہے) پس جو ممنوع ذاتی ہے قدرت الہی کے تحت داخل نہ ہوگا۔

اور وہ جو عوانا ملک کے دل میں خدشہ پیدا ہوتا ہے اور انہیں **ایک شہ کا ازالہ** تشویش میں مبتلا کرتا ہے کہ ممنوعات ذاتیہ پر اللہ تعالیٰ کی قدرت کی نفی سے اس کے عجز کا قول لازم آتا ہے، جہالت سے زیادہ نہیں ہے کیونکہ جو چیز مقدر بننے کی صلاحیت رکھتی ہو، اس پر قدرت نہ ہونے کو عجز کہتے ہیں (یعنی عجز اور قدرت میں تقابل عدم والملکہ ہے) اور ممنوع ذاتی مقدر بننے کی صلاحیت ہی نہیں رکھتا اس پر قدرت نہ ہونے سے اللہ تعالیٰ کا عجز لازم نہیں آئیگا، مثلاً اگر کوئی شخص کہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی نظیر یا اپنے شریک کے پیدا کرنے سے یا اجتماع نقیضین و ارتفاع نقیضین کے پیدا کرنے پر قادر نہیں ہے تو نہیں کہا جاسکتا کہ اس نے اللہ تعالیٰ کے عاجز ہونے کا قول کیا ہے۔

وہ آیات کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کے علوم پر ولایت کرتی ہیں مثلاً :

إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

یا اللہ تعالیٰ کا فرمان :

وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا

ممتنعات عقلیہ کو شامل نہیں ہیں کیونکہ ممتنع عقلی شے نہیں ہے (شے اسے کہتے ہیں جس سے مشیت کا تعلق ہو سکے اور وہ لازماً ممکن ہی ہوگی ممتنع نہیں ہو سکتی) حتیٰ کہ "کل شے" کے عموم میں داخل ہو۔ اگر کوئی شخص ممتنعات ذاتیہ اور مستحیلات عقلیہ پر اللہ تعالیٰ کی قدرت کی نفی سے گریز کرتا ہے اور اسے بارگاہ الہی کی بے ادبی گمان کرتا ہے، اسے ایمان و توحید کو ایک طرف رکھنا پڑے گا اور اللہ تعالیٰ کے شریک اور اس کے عدم کے امکان اور اللہ تعالیٰ کے نقائص و قبائح سے انصاف، جسم ہونے، مکان میں ہونے اور تغیر پذیر ہونے کے امکان کا عقیدہ رکھنا پڑے گا کیونکہ یہ سب ممتنع ذاتی ہیں، اگر اس کی قدرت میں ہوں گے تو لازماً ممکن ہوں گے، تعالیٰ اللہ عما یصفون۔

پس حق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر ممکن ذاتی پر قادر ہے، ممتنع ذاتی چونکہ مقدور بننے کی صلاحیت ہی نہیں رکھتا اس لئے مقدور نہیں ہے، قدرت الہی کا ممتنعات ذاتیہ کو شامل نہ ہونا معاذ اللہ! اس کے عجز کی بنا پر نہیں ہے بلکہ اس لئے ہے کہ ان ممتنعات ذاتیہ میں وجود کی صلاحیت ہی نہیں ہے ہاں اگر کوئی بے دین ممکن ذاتی سے قدرت الہی کی نفی کرے تو وہ کافر ہے اور قدرت الہی کا منکر ہے، نعوذ باللہ تعالیٰ من ذلک۔

صغریٰ کا بیان دو طریقے سے ہے :

یہ قضیہ سالہ کلیہ دائمہ صادق ہے،

طریق اول

کسی وقت کوئی ممکن ذاتی، کمالات میں سیدنا محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کے مساوی نہیں ہے (یہ اصل قضیہ ہے)  
 لہذا اس کا عکس ضرور صادق آئے گا،  
 اوصاف و کمالات میں محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کوئی مساوی کسی  
 وقت ممکن ذاتی نہیں ہے (یہ عکس ہے)

اصل قضیہ کے صدق کا بیان یہ ہے کہ اگر ہمارا یہ قول :  
 "کسی وقت کوئی ممکن ذاتی، کمالات میں سیدنا محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم کے مساوی نہیں ہے۔"

صادق نہ ہو تو اس کی نقیض ضرور صادق ہوگی کیونکہ ارتفاح نقیضین محال ہے  
 اور اس کی نقیض موجبہ جزئیہ مطلقہ عامہ ہے اور وہ یہ ہے :

"بعض ممکن ذاتی، سیدنا محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بالفعل  
 یعنی تین زمانوں (ماضی، مستقبل، حال) میں سے ایک زمانے میں  
 مساوی ہیں۔"

اور یہ مطلقہ عامہ موجبہ جزئیہ برہمان کے نزدیک باطل ہے لہذا اصل  
 صادق ہوا، اور جب اصل صادق ہوا تو اس کا عکس یقیناً صادق ہوگا لہذا ثابت ہوا کہ  
 کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مساوی، ممکن ذاتی نہیں ہے۔ اب دوسری  
 صورتیں ہیں کہ وہ مساوی واجب بالذات ہو العیاذ باللہ تعالیٰ، یا ممنوع بالذات ہو،  
 پہلی صورت بالبداہتہ باطل ہے لہذا متعین ہو گیا کہ وہ مساوی ممنوع بالذات ہے اور  
 یہی ہمارا مطلوب ہے۔

طریق ثانی | یہ کہنا کہ تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر شخص کا وجود  
 ممکن ہے، اجتماع نقیضین کے امکان کو تسلیم کرنا ہے اور وہ تو باطل  
 ہے لہذا اس مساوی کا امکان بھی باطل ہے،

یہ کہنا کہ تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کا وجود ممکن ہے اجتماع نقیضین کے امکان کو تسلیم کرنا ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر فرض کیا جائے کہ کوئی شخص تمام کمالات میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر ہے، تو دو حال سے خالی نہیں، وہ شخص یا تو خاتم الانبیاء ہوگا، یا خاتم الانبیاء نہیں ہوگا، دونوں صورتوں میں وہ شخص حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر نہ ہوگا کیونکہ وہ شخص اگر خاتم الانبیاء ہو (لا محالہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان انبیاء کے زمرے میں داخل ہونگے جن کا وہ خاتم ہے) تو معاذ اللہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خاتم الانبیاء نہ ہوں گے، پس اس شخص میں ایک ایسا کمال (خاتم الانبیاء ہونا) ہوگا جو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں نہیں ہوگا، لہذا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس شخص کے برابر نہ ہوں گے (اور وہ شخص آپ کے برابر نہ ہوگا بلکہ بلندتر ہوگا) اور اگر وہ شخص خاتم الانبیاء نہ ہو تو چونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقیناً خاتم الانبیاء ہیں لہذا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں خاتم الانبیاء ہونے والا ایسا کمال پایا جائے گا جو اس تقدیر پر اس شخص میں نہیں ہے پھر بھی وہ شخص حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر نہ ہو اور دونوں صورتوں میں مساواة فرض کرنے کے باوجود اس کا مساوی نہ ہونا لازم آیا، ثابت ہوا کہ جمیع کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر شخص کا موجود ہونا اس امر کو مستلزم ہے کہ وہ شخص تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر نہ ہو لہذا واضح ہو گیا کہ تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر شخص کا قول کرنا اجتماع نقیضین کے امکان کا قول کرنا ہے اور وہ تو محال بالذات ہے، پس تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کا موجود ہونا محال بالذات ہے۔

یا یوں کہا جائے کہ تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر شخص کا وجود اس کے عدم کو مستلزم ہے کیونکہ وہ خاتم الانبیاء ہے یا نہیں بہر حال

وہ مساوی نہیں رہے گا جیسے کہ ابھی گذرا، اور جس کا وجود اس کے عدم کو مستلزم ہو وہ محال بالذات ہے، پس تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر شخص کا موجود ہونا محال بالذات ہوگا اور یہی مطلوب ہے۔

تمام کمالات میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر شخص کے محال ذاتی ہونے پر ایک اور قطعی حجت اور روشن دلیل ہے جس کی بنا پر ائمہ کشف و شہود کے مختار مسئلہ وحدۃ الوجود پر ہے اور توحید وجودی (عقیدۃ وحدۃ الوجود) برابرین عقلیہ اور دلائل نقلیہ سے ثابت ہے لیکن چونکہ یہ راستہ دشوار ہے اور اس کا سمجھنا عوام الناس کے لئے بہت ہی مشکل ہے اس لئے اس کا ذکر مقام اور عوام کے افہام کے مناسب دکھائی نہیں دیتا اور چونکہ قائل کی پختہ رائے اور فہم سلیم یعنی نظر ظاہر بہین اور غلط سمجھنے والی عقل دقیقہ سنجی اور باریک بینی بکہ تلاش حق اور قبول حق کی طرف متوجہ نہیں ہے پس چند سو سے اس کے ہاتھ میں ہیں اور اس کے دماغ کے گوشے گوشے میں سمائے ہوئے ہیں اس لئے اس کے مزاج کی اصلاح اور علاج کی ضرورت پیش آئی ہے۔

اس قائل نے تین سو سے جنہیں وہ دلائل کا نام دیتا ہے، تمام کمالات میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر شخص کے ممکن ہونے پر اپنے بعض رسائل میں ذکر کئے ہیں، ان میں سے ایک عقلی اور دو نقلی ہیں ہم ان میں سے ہر ایک کا ذکر کرتے ہیں اور ان شبہات کی بیخ کنی کرتے ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
**امکان نظیر کی عقلی دلیل اور اس کا جواب**  
 کے برابر سے مراد وہ فرد ہے جو

آنحضرت کے ساتھ ماہیت اور اوصاف کاملہ میں شریک ہو پس امتناع بالذات یا تو

۱۔ اس مسئلہ کی تفصیل کے لئے دیکھئے "الروض المجود" (از مولانا فضل حق خیر آبادی) مطبوعہ مکتبہ قادریہ، لاہور

اس لئے ہوگا کہ ماہیت میں شرکت محال ہے یا اس لئے کہ نفس ذات کے اعتبار سے اوصافِ مذکورہ سے موصوف ہونا محال ہے، ظاہر ہے کہ آنجناب کی ماہیت انسان اور ماہیت انسان میں لاکھوں افراد کا شریک ہونا محال نہیں ہے اور نفسِ ماہیت کے لحاظ سے اوصافِ مذکورہ سے موصوف ہونا بھی محال نہیں ہے ورنہ آنجناب کا اوصافِ مذکورہ سے موصوف ہونا بھی محال ہوگا کیونکہ نفسِ ماہیت کے لحاظ سے جو چیز ثابت کی جائے یا جس چیز کی نفی کی جائے اس میں دو مشلوں کا حکم ایک ہوتا ہے ورنہ لازم آئے گا کہ ان دونوں میں ماہیت ہی مشترک نہ ہو، تو عدمِ مماثلت لازم آئے گی اور یہ خلافِ مفروض ہے لہذا مثلِ مذکورہ کا وجود ممتنع بالذات نہ ہوگا (بلکہ ممکن بالذات ہوگا)

یہ دلیل جو شبہ کھلانے کی مستحق ہے، وہم سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتی، کیونکہ یہ تو مسلم ہے کہ چونکہ ماہیت میں شرکت ممتنع نہیں اس لئے اس مماثل کا وجود بھی ممتنع نہیں ہے لیکن یہ مسلم نہیں ہے کہ نفس ذات کے اعتبار سے اوصافِ مذکورہ سے متصف ہونا ممتنع نہیں ہے اس لئے اس مماثل کا وجود بھی ممتنع نہیں ہے کیونکہ ماہیت ایک فرد کے ضمن میں جن اوصاف سے موصوف ہو یا اس کا موصوف ہونا ممکن ہو ضروری نہیں کہ انہی اوصاف کے ساتھ ماہیت کا دوسرے افراد کے ضمن میں متصف ہونا بھی ممکن ہو، مثلاً ماہیتِ انسانیہ نفس ذات کے اعتبار سے زید کے تشخص (وہ امور جو اسے دوسرے افراد سے ممتاز کریں) سے موصوف ہو سکتی ہے لیکن زید کے ضمن میں حالانکہ ماہیتِ انسانیہ کا اپنی ذات کے اعتبار سے عمر کے ضمن میں زید کے تشخص سے موصوف ہونا ممکن نہیں ہے ورنہ زید کا تشخص تشخص نہ رہے گا بلکہ بہت سے افراد میں قابلِ اشتراک بن جائے گا (اور یہ اس کے تشخص ہونے کے معنی ہے) دیکھئے! ماہیتِ انسانیہ کا عمر کے ضمن میں زید کے تشخص سے متصف ہونا ممتنع بالذات ہے اور زید کے ضمن میں ممکن بالذات ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ زید اور عمر و ماہیتِ انسانیہ میں شریک ہی نہ ہوں، یہ قاعدہ کہ جو چیز نفسِ ماہیت کے لحاظ سے ثابت کی جائے یا جس چیز کی



نفی کی جائے، اس میں دو مشلوں کا ایک حکم ہوتا ہے، مطلقاً صحیح نہیں ہے، یہ کہنا بھی غلط ہے کہ ماہیت میں شرکت نہیں رہے گی اور مماثلت باقی نہیں رہے گی جیسے کہ ہم اس کی مثال پیش کر چکے ہیں (یہ کہنا کہ جن اوصاف کا ملہ سے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم متصف ہیں ان اوصاف سے آپ کے مماثل مفروض کا متصف ہونا بھی ممکن ہے، غلط ہے کیونکہ خاتم النبیین وغیرہ اوصاف کا بلکہ ناقابل شرکت ہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ان اوصاف سے متصف ہوتے ہوئے کوئی دوسرا فرد ان اوصاف سے متصف نہیں ہو سکتا، ثرف قادری)

**اعتراض** اگر یہ وہم پیدا ہو کہ ماہیت انسانیہ کا زید کے تشخص سے متصف ہونے کا امکان نفس ماہیت کے اعتبار سے نہیں ہے بلکہ (زید کی خصوصیت کے اعتبار سے ہے) اور ہماری گفتگو ان اوصاف میں ہے جن سے ماہیت نفس ذات کے اعتبار سے متصف ہونے کی خصوصیت کے اعتبار سے)

**جواب** زید کے تشخص سے یا تو ماہیت انسانیہ نفس ذات کے اعتبار سے موصوف ہوگی یا کسی زائد عارض کے ساتھ مل کر؟ دوسری صورت باطل ہے کیونکہ یہ زائد عارض تشخص سے پہلے عارض ہوگا یا بعد، اگر تشخص کے بعد عارض ہو تو تشخص کا مصداق اور اس کا موصوف نفس ماہیت ہوگی اور یہی مطلوب ہے اور اگر تشخص سے پہلے عارض ہو ابے تو دو حال سے خالی نہیں یا تو تشخص کے عارض ہونے سے ماہیت اس عارض کے لاحق ہونے سے متشخص ہو چکی ہے یا نہیں؟ پہلی صورت باطل ہے ماہیت کے لئے تشخص سے پہلے ایک تشخص لازم آئے گا، دوسری صورت میں ماہیت اس عارض کے لاحق ہونے کے باوجود کلی ہے اور قابل اشتراک، پس یہ کلی جو بنفسہ قابل اشتراک ہے اس کا زید کے تشخص سے موصوف ہونا ممکن ہے اور یہی مطلوب ہے۔

علاوہ ازیں وجود اور تشخص لازم و ملزوم ہیں اور وجود سے پہلے کوئی عارض  
لاحق نہیں ہو سکتا (لہذا تشخص سے پہلے بھی لائق نہیں ہو سکے گا) یہ مسئلہ فلسفہ سے تعلق  
رکھتا ہے اور اپنی جگہ تفصیل و تحقیق سے مذکور ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ تشخص بذاتہ اشتراک کے منافی ہے اگرچہ اشتراک  
دو فردوں کے درمیان ہی ہو، اسی طرح نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعض  
مختص کمالات دو فردوں میں اشتراک کو قبول نہیں کرتے مثلاً اگر ختم نبوت کو دو  
فردوں میں مشترک فرض کیا جائے تو ایک شخص کا اس سے منصف ہونا مستلزم ہے  
اس امر کو کہ دوسرا فرد اس سے منصف نہ ہو جیسے کہ اس سے پہلے بیان ہو چکا ہے  
قائل مذکور حال و صفت (کہ وہ قابل اشتراک ہی نہیں) سے چشم پوشی کر کے اس و  
سے نفس ماہیت کے اتصاف کے ممکن ہونے کو اشتراک کے ممکن ہونے کی  
دلیل بناتا ہے اور اس حقیقت کو مہجول جاتا ہے کہ یہ وصف دو فردوں میں مشترک  
ہو ہی نہیں سکتا۔

نقلی دلیلیں دو ہیں :

امکانِ نظیر کی پہلی نقلی دلیل اور اس کا جواب | اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ  
يَقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ خَرَبَلِي وَهُوَ الْخَلَّاقُ  
الْعَلِيمُ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ  
كُنْ فَيَكُونُ۔

مثلاً سحر کی ضمیر جمع مذکر تمام انسانوں کی طرف راجع ہے کیونکہ آیت کریمہ  
قیامت کے بیان میں واقع ہے لہذا جو قیامت میں زندہ ہوگا آیت مذکورہ کے تحت داخل

ہوگا اور ظاہر ہے کہ ہر فرد انسانی قیامت میں زندہ ہونے والا ہے لہذا آیت کریمہ کے مقتضا کے مطابق ہر فرد کا مثل قدرت الہی کے تحت داخل ہوگا، گویا دلیل کی ترتیب یوں ہوگی کہ : آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قیامت کے دن زندہ ہوں گے اور یہ ضروریات دین سے ہے اور جو شخص قیامت کے دن زندہ ہوگا، آیت کریمہ کے مطابق اس کا مثل قدرت الہی کے تحت داخل ہے لہذا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مثل قدرت الہی کے تحت داخل ہوگا اور یہی مطلوب ہے۔

**جواب** | یہ عجیب استدلال ہے جو اگلے پچھلے تمام دلائل کی وقت خاک میں ملا رہا ہے، یہ اس آیت قرآنیہ کی تفسیر نہیں البتہ اس قائل کی تفسیر دانی کی علامت ضرور ہے۔

علامہ بیضاوی فرماتے ہیں :

أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ  
مَعَ كِبْرٍ جَرَمَهَا وَعَظْمِ شَانِهَا بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ  
يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ فِي الصَّغْرِ وَالْحِقَارَةِ بِالْإِضَافَةِ  
إِلَيْهِمَا أَوْ مِثْلَهُمْ فِي أَصْوَالِ الذَّاتِ وَصِفَاتِهَا  
(انتمہی)

”جس ذات کریمہ نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا تا وجود ان کے جسم کی بڑائی اور شان کی عظمت کے، کیا وہ اس پر قادر نہیں کہ ان جیسے افراد پیدا کرے، جو زمین و آسمان کی نسبت بہت ہی چھوٹے ہوں یا اصول ذات اور صفات ذات میں ان جیسے ہوں،

کافر اور حشرِ جہانی کے منکر کہتے تھے :

مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ

”بوسیدہ پڑیوں کو کون زندہ کرے گا؟“

یہ آیت کریمہ، حشر جسمانی کے ان منکروں کا استبعاد دفع کرنے کے لئے ہے اور اس کا معنی یہ ہے کہ جس نے عظیم الشان اور بڑے بڑے جسموں والے زمین و آسمان کو پیدا کیا، کیا وہ اس پر قادر نہیں ہے کہ وہ انسانوں کے چھوٹے قد والے معمولی امثال کو پیدا کر دے یا ذات کے اصول و صفات میں ان کے مثل پیدا فرما دے؟ ہاں وہ اس پر قادر ہے، وہ پیدا کرنے والا، جلنے والا ہے، اس کی شان یہ ہے کہ وہ جب کسی شے کا ارادہ کرتا ہے، فرماتا ہے ہو جا! تو وہ پیدا ہو جاتی ہے۔

لہذا اس آیت کا مدلول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ابدان کو دوبارہ زندہ کرنے پر قادر ہے اور منکروں کے استبعاد کو دفع کرنا مقصود ہے اور اس جگہ مثل سے مراد وہ ہے جو اجزائے بدن اور بدن سے تعلق رکھنے والی صفات میں مماثل ہو یا کو تاہ قامت اور معمولی ہونے میں مثل ہونہ کہ تمام کمالات میں مماثل ہو کیونکہ حشر جسمانی اور اعادہ ابدان سے، تمام کمالات میں مماثل کا ذکر کسی طرح تعلق اور مناسبت نہیں رکھتا، پس اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ اجزائے بدن اور ان سے تعلق رکھنے والے امور یا حجم اور مقدار میں ہر فرد انسانی کا مثل قدرت الہی کے تحت داخل ہے ایسے مقامات میں لفظ مثل سے تمام کمالات میں مساوی کا سمجھنا علماء کی شان سے بعید ہے آیت قرآنی کی یہ تفسیر (جو قائل مذکور نے کی ہے) بیان و معانی کے اس عالم یگانہ کی تفسیر دانی کی دلیل ہے، تمام کمالات میں حضور سید العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مساوی کے ممکن ہونے کی دلیل نہیں ہے۔

مقام تعجب ہے کہ اس قائل نے اس آیت میں واقع لفظ مثل سے تمام کمالات میں مساوی سمجھ کر دلیل قائم کرنے میں تکلف سے کام لیا ہے، آسان یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد **فَلِإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ** سے استدلال کرتا، یہ آیت

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے امثال کے امکان کیا بلکہ وقوع پر دلالت کرتی ہے اور لفظ مثل اس آیت میں بھی واقع ہے اور لفظ مثل کا معنی متبادر اس قائل کے دہن میں وہی ہے جس کے ثابت کرنے کے وہ درپے ہے، کج فہمی اور بد اعتقادی سے خدا کی پناہ اور اسی سے ہدایت اور راستی کی توفیق ہے۔

دوسری نقلی دلیل اور اس کا رد | اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام میں متعدد جگہ مخلوقات کے موجود ہونے سے ان کے

امثال پر اپنی قدرت کے محیط ہونے پر استدلال فرمایا ہے جیسے کہ بہت سی آیات میں زمین کے زندہ کرنے، بارش نازل کرنے سے مردوں کے زندہ کرنے پر استدلال فرمایا ہے، مثلاً ارشاد فرمایا :

وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْشَرْنَا  
بِهِ بَلْدَةً مَّيْتًا وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ۔

باپ کے بغیر حضرت آدم علیہ السلام کے پیدا کرنے سے باپ کے بغیر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پیدا کرنے کے امکان پر استدلال فرمایا :

إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ  
مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ۔

حاصل یہ کہ استدلال کا یہ اندازہ قرآن پاک میں عام ہے بنا بریں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وجود خود دلیل ہوگا اس امر پر کہ آپ کا مثل پیدا کرنا قدرت الہی کے لئے ممکن ہے گویا اس صورت میں دلیل کی ترتیب یہ ہوگی کہ اگر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وجود قدرت الہی کے تحت داخل ہے تو آپ کے مثل کا وجود بھی قدرت الہی کے تحت داخل ہوگا لیکن وجود نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قدرت الہی کے تحت داخل ہے لہذا آپ کے مثل کا وجود بھی قدرت الہی کے تحت داخل ہوگا کیونکہ قرآن پاک کے ارشاد کے مطابق قدرت کے تحت

داخل ہونے یا داخل نہ ہونے میں دو مشلوں کا حکم ایک ہوتا ہے۔

یہ شبہ بھی وہم سے زیادہ نہیں ہے کیونکہ اوصاف دو قسم ہیں :

**جواب** ۱۱۱ جن کا اشتراک دو چیزوں کے درمیان ممکن ہو اور وہ اشتراک سے مانع نہ ہوں، مثلاً باپ کے بغیر پیدا ہونا کہ دو فردوں میں مشترک ہونے سے مانع نہیں ہے حضرت آدم علیہ السلام کا اس وصف سے موصوف ہونا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اس وصف سے موصوف ہونے کے منافی نہیں ہے کیونکہ بغیر باپ کے ایک شخص کے پیدا ہونے سے لازم نہیں آتا کہ دوسرے شخص کا اتصاف اس وصف سے منتفی ہو جائے، اسی طرح زمین کے قابل زندگی ہونے سے لازم نہیں آتا کہ مردوں کا اس سے اتصاف منتفی ہو جائے۔

(۲) جن کا اشتراک دو چیزوں میں ممکن نہ ہو مثلاً تمام انبیاء کا خاتم ہونا کہ ایک شخص کا اس صفت سے متصف ہونا اس بات کو مستلزم ہے کہ دوسرا فرد اس سے متصف نہ ہو (یعنی ایک شخص خاتم الانبیاء ہو تو دوسرا خاتم الانبیاء نہیں رہے گا)

پس اگر کوئی چیز ایک وصف سے موصوف ہو اور وہ وصف قسم اول سے ہو تو اس چیز کا وجود اس کے مثل کے ممکن ہونے کی دلیل ہو سکتا ہے اور یہی قرآن پاک کا مطلب ہے اور اگر وہ وصف قسم ثانی سے ہو تو اس کے موصوف کا وجود، اس وصف میں مماثل کے وجود کے ممکن ہونے پر دلیل نہیں ہو سکتا، کیونکہ اس شخص کا اس وصف سے موصوف ہونا دلالت کرتا ہے کہ اس وصف میں اس کا شریک ممتنع الوجود ہے ورنہ وہ وصف ممکن الاشتراک ہو جائے گا اور یہ خلاف مفروض ہے۔

حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے موجود ہوتے ہوئے تمام کمالات ہیں آپ کے برابر کے ممکن ہونے پر اس قائل کا استدلال اس صورت میں قابل توجہ ہو سکتا تھا کہ یہ قائل پہلے ثابت کرتا کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات ستودہ صفات کے تمام

اوصافِ کاملہ قسم اول سے ہیں اور ممکن الا شتر اک ہیں اور یہی اس مسئلہ کی بنیاد ہے،  
حق آگیا اور باطل چلا گیا بے شک باطل جانے والا ہے۔

**ایک اور شبہ** | اس جگہ ایک امر باقی ہے جس کا اظہار ضروری ہے کہ یہ قائل عوام  
کا لانعام کو اس سے غافل پا کر حمیدہ سازی سے ان بیچاروں کو  
دامِ فریب میں پھنسا دیتا ہے اور وہ یہ ہے کہ تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم کے مساوی کے ممنوع ذاتی ہونے سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا واجب  
بالذات ہونا لازم آتا ہے لہ

**جواب** | یہ فریبِ نظر سے زیادہ کچھ نہیں، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مساوی  
کے ممنوع ذاتی ہونے سے آپ کا وجوبِ ذاتی لازم نہیں آتا، ہاں شے کی  
نقیض ممنوع ذاتی ہو تو لازماً وہ شے واجب بالذات ہوگی لیکن شے کا مساوی فی کمالات  
کہاں اور اس کی نقیض کہاں، نیز کمالات میں بے نظیر و بے مثال ہونا وجوبِ ذاتی کا خاصہ  
نہیں ہے، وجوبِ ذاتی کا خاصہ یہ ہے کہ حقیقت میں شرکت متصور نہ ہو کیونکہ وجوبِ  
ذاتی کا مصداق حقیقتِ احدیہ بیحد و بزمائتاً متشخص ہے جو قابلِ اشتراک ہی نہیں ہے۔  
بعض رسائل میں اس قائل کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ کمالات میں نبی  
اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مساوی کے ممنوع ذاتی ہونے کا قول ایسا ہے کہ موحدین کی شان  
سے بعید ہے اور اس کے سننے سے موحدین کے رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں اگر یہ جہالت  
نہیں تو پھر کیا ہے؟

اسی طرح اس قائل نے بعض رسائل میں یہ بھی کہا ہے کہ یہ کلام یعنی وہ بے فائدہ

لہ یعنی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مساوی ممنوع بالذات تھی ہو گا جبکہ آپ واجب بالذات ہونگے اور اگر آپ ممکن بالذات ہوں  
تو آپ کا مساوی بھی ممکن بالذات ہوگا، یہ شبہ بشیر الدین قنوجی نے بھی کشف المہم میں پیش کیا ہے ۱۲ شرف قادری

گفتگو (امکانِ نظیر کا قول) حضور سید الاولین والآخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شانِ  
 بزرگی کا اظہار ہے، یہ بھی بے معنی گفتگو اور خیالِ باطل ہے کیونکہ تمام کمالات میں  
 حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مساوی کے ممتنع ذاتی ہونے کا قول آپ کے  
 مخلوقِ خداوندی اور اس کا بندہ مکرم ہونے کے منافی نہیں ہے لیکن جاہلوں کو فریب  
 دینے کے لئے حید تراشی کا رآمد ہے لہذا حید سازی اور صدق و اخلاص کی پرولٹانے  
 پر مجبور ہے، اللہ تعالیٰ حق فرماتا ہے اور وہی سیدھے راستے کی ہدایت دیتا ہے۔



## مقام ثالث

اس امر کے بیان میں کہ یہ گمراہانہ اور گمراہ کن کلام، اس ذات کریم کی توہین و تنقیص پر مشتمل ہے جن کی تعظیم فرض ہے اور جو بارگاہ الہی کے مقربین کے سردار ہیں، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیہم وسلم۔

جاننا چاہئے کہ کسی کلام کا کسی کی توہین و تنقیص پر مشتمل ہونا اس کے صادق یا کاذب ہونے سے متعلق نہیں ہے، بسا اوقات کلام صادق تحقیر پر اور کلام کاذب تعظیم و توقیر پر مشتمل ہوتا ہے، اسی طرح کلام کا کسی کی توہین و تنقیص پر دلالت کرنا اس سے متعلق نہیں ہے کہ کلام سے مضمون کے واقع ہونے پر صراحتاً یا اشارتاً دلالت کا پتہ چلے بلکہ ایک عبارت مقتضائے حال کے مطابق کبھی تعظیم پر دلالت کرتی ہے اور کبھی تحقیر و تذلیل پر، مثلاً جب کہا جائے کہ " فلاں ایک انسان ہے " اگر مقتضائے حال کے مطابق کلام کا سیاق و سباق تعظیم و توقیر کے مناسب ہو تو یہ کلام کمال تعظیم و تکریم پر دلالت کرے گا اور اس معنی پر دلالت کرے گا کہ فلاں شخص نوع انسان میں یگانہ زمان اور اپنے امثال میں منفرد ہے اور اگر حالی یا لفظی قرینہ اس شخص کی اہانت کا متقاضی ہو تو یہی کلام اس شخص کی تنقیص شان پر دلالت کرے گا، اس کلام کا یہ مطلب ہوگا کہ فلاں شخص عام سا انسان ہے جس کی کوئی وقعت نہیں۔

اسی طرح اگر کہا جائے کہ اگر فلاں خنزیر ہوتا تو نجاستیں کھاتا، یقیناً کلام اس شخص کی تحقیر پر دلالت کرے گا، اگرچہ یہ جملہ شرطیہ ہے اس کی شرط کا واقع ہونا

ضروری نہیں ہے اور اگر کہا جائے کہ اگر فلاں شخص ہوتا تو ملائکہ مقربین کی لڑی میں ہوتا، یہ کلام اس شخص کی عظمتِ شان پر دلالت کرے گا اگرچہ اس کا مقدم (پہلا جز) ممکن الوقوع نہیں ہے۔

جس طرح مقتضائے حال کے اعتبار سے توہین یا تعظیم پر دلالت کرنے میں کلام مختلف ہوتا ہے اسی طرح حالِ قائل کے مختلف ہونے سے کلام اس دلالت میں اختلاف پذیر ہوتا ہے مثلاً اگر کوئی بلند مرتبہ سردار کہے کہ میں ناچیز انسان ہوں، اس کی زبان سے یہ کلام کم مایہ ہونے پر دلالت نہیں کرتا بلکہ اس کا یہ کلام کمالِ تواضع پر دلالت کرتا ہے جو قابلِ تعریف و توصیف ہے، اور اگر کوئی کمیندا ایسے سردار کے بارے میں کہے کہ وہ ناچیز انسان ہے، یہ گراں کلمہ اس ردِ ذیل کی زبان سے، اس معزز سردار کے لئے انتہائی تحقیر اور تذلیل ہے، اسی طرح اگر بادشاہ اپنے دربار کے انتہائی مقرب اور مکرم وزیرِ اعظم کو اپنی قدرت اور سلطنت کے اظہار کے لئے کہے کہ اگر میں چاہوں تو تم سے وزارت چھین لوں، رعایا کے کسی معمولی آدمی کو تمہارے منصب پر فائز کرو دوں اور تمہیں جیل بھیج دوں یا تمہیں تختہ دار پر لٹکا دوں، بادشاہ کی زبان سے یہ کلام وزیر کی شان کی تحقیر نہیں ہے اور اگر کوئی معمولی سا سپاہی کہے کہ اگر بادشاہ چاہے تو تم سے وزارت چھین لے، رعایا کے کسی معمولی انسان کو تمہارے مقام پر فائز کروے اور تمہیں جیل بھیج دے یا پھانسی چڑھا دے، اس کلام میں قابلِ تکریم وزیر کی انتہائی تذلیل ہے اور اس کا ترکیب بادشاہ کی عادلانہ رائے میں وزیر کی توہین کے نتیجے میں سخت سزا کا مستحق ہو گا کیونکہ اس عام سے سپاہی کا یہ مقام نہیں ہے کہ لائقِ تعظیم، بلند مرتبہ وزیر کے بارے میں ایسا کلام زبان پر لاتا بلکہ اس کی یہ حیثیت بھی نہیں ہے کہ تعظیمی کلمات ملائے بغیر وزیر کا نام لے، اربابِ عقل کو سمجھانے کے سلسلے میں مزید طوالت کی ضرورت نہیں ہے، مثلاً اللہ تعالیٰ کا ارشاد :

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ

”اے حبیب! تم فرمادو کہ میں ظاہراً تمہاری طرح انسان ہوں“

حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تخیفِ شان پر مشتمل نہیں ہے، انبیاء و مرسلین کی دعوت کے جواب میں زمانہ ماضی کے کافروں کا یہ کہنا :

مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا

”تم نہیں ہو مگر ہم جیسے انسان“

بلاشبہ ان حضرات علیہم السلام کی تنقیصِ شان پر مشتمل ہے۔

پس اگر آیات قرآنیہ جو اللہ تعالیٰ کے کلامِ نفسی کی ترجمان ہیں، ایسے

امور پر قدرتِ الہیہ کے شامل ہونے پر دلالت کرتی ہیں جن کا عدم وقوع نبی اکرم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں اسبابِ خارجیہ پر نظر کرتے ہوئے قطعی اور یقینی

ہے مثلاً اللہ تعالیٰ کا ارشاد :

لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ

”اگر (بالفرض) تم نے شرک کیا تو تمہارے عمل سا قطہ ہو جائیگا“

اور وَلَئِن شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي

أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ

”اور اگر ہم چاہتے تو یہ وحی جو ہم نے تمہاری طرف نازل

کی اسے لے جاتے۔“

اور وَلَوْلَا أَنْ تَبَيَّنَّاكَ لَفَتَرْنَا إِلَيْهِمْ

شَيْئًا قَلِيلًا إِذْ آوَاكَ ذُنُوبُكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ

وَضِعْفَ الْمَمَاتِ

”اور اگر ہم تمہیں ثابت قدمی نہ دیتے تو قریب تھا کہ تم انکی

طرف کچھ تھوڑا سا بھکتے اور ایسا ہوتا تو ہم تم کو دوفی عمر اور دو چاندی

کامزہ دیتے۔“

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تخفیف و تنقیص پر دلالت نہیں کرتا، مگر کسی امتی کا یہ مقام نہیں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں ایسے کلمات کہے جو ان آیات کریمہ کا مفہوم ادا کرتے ہوں کیونکہ مخلوق کی زبان سے ایسے کلمات اللہ تعالیٰ کے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تنقیصِ شان پر مشتمل ہیں۔

جب یہ معلوم ہو چکا ہے کہ متکلم کے مختلف ہونے سے تنقیص پر دلالت کرنے یا نہ کرنے میں کلام کا حال مختلف ہوتا ہے تو کسی شخص کو یہ گمان نہ کرنا چاہیے کہ اگر حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں ایسے کلمات کا زبان پر لانا تخفیف اور تنقیص پر مشتمل ہو تو ایسے کلمات پر مشتمل آیات قرآنیہ کی تلاوت اور ان کی تفسیر شراً جائز نہ ہوگی (یہ گمان اس لئے غلط ہے کہ تلاوت اور تفسیر اللہ تعالیٰ کے کلام کی ہے، بندہ اپنی طرف سے کچھ نہیں کہتا) ہاں یہ پروہینڈہ کرنے کے لئے اس قسم کی آیات کو جمع کرنا کہ سید کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں اس قسم کے کلمات قرآن پاک میں واقع ہیں تاکہ جملہ اور عوام ان آیات کو دلیل بنا کر حضور سرور موجودات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں ایسے کلمات کے استعمال کا جواز معلوم کریں اور ان آیات کی بنیاد پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تخفیفِ شان میں بیباک ہو جائیں اور اس بے ادبی کی بدولت تباہی اور ہلاکت کے مستحق ٹھہریں، حضور اشرف الاشراف صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں انتہائی بے ادبی پر مشتمل ہے اور عوام اور جملہ رکی زبانوں پر امر قبیح کی اشاعت ہے، نعوذ باللہ تعالیٰ من ذلک۔ یہ بھی جاننا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کی تعریف و ثنا میں ایسا کلام کرنا ناجائز ہے جس میں کسی طرح بھی اللہ تعالیٰ یا کسی نبی اور رسول یا کسی ولی اور فرشتے کی تخفیف

شان پائی جاتی ہو، خواہ وہ کلام صادق ہو یا کاذب، مثلاً اگر کوئی شخص کہے کہ اللہ تعالیٰ ایسا بے نیاز ہے کہ ملائکہ اور شیاطین اس کی شان کی نسبت سے برابر ہیں یا کوئی شخص کہے کہ تمام اولین و آخرین اللہ تعالیٰ کی شان کے آگے چہارے سے زیادہ ذلیل ہیں (جیسے کہ تقویۃ الایمان میں ہے) یہ قائل ملائکہ اور اولین و آخرین کی توہین کا مرتکب ہوا ہے اور یہ ناجائز ہے، اس کلام کا اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا پر مشتمل ہونا اسے ممنوع اور خلاف شرع توہین سے خارج نہیں کر سکتا۔

اسی لئے فقہاء فرماتے ہیں ”خَالِقُ الْبَرْدَةِ وَالْحَنَازِيرِ“ اللہ تعالیٰ کی حمد کے لائق نہیں ہے حالانکہ یقینی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی بھی چیز کو پیدا نہیں کر سکتا، نفیس اشیا کے پہلو میں حقیر اشیا کا ذکر، اگرچہ نفی کے ضمن میں ہو، نفیس اشیا کی تخفیف پر مشتمل ہے، مثلاً اگر کوئی شخص بادشاہ کی تعریف کرتے ہوئے کہے کہ بادشاہ بھکاری نہیں ہے یا کہے کہ بادشاہ چہاروں سے بہتر ہے، یہ کلام بھی بادشاہ کی تخفیفِ شان پر مشتمل ہے۔

جس طرح غرضِ مقصود کے لئے کلام کے چلانے سے توہین پر دلالت ہوتی ہے اسی طرح مضمون کلام پر مرتب ہونے والے اثرات سے بھی توہین ہوتی ہے اور اس کلام میں پوشیدہ ہوتی ہے اگرچہ نظر ظاہر میں وہ آثار مقصود نہ ہوں مثلاً اگر بادشاہ کا کوئی نوکر کہے کہ بادشاہ کے دربار میں فلاں وزیر کی گفتگو فائدہ یا نقصان کا سبب نہیں ہو سکتی،

یہ کلام دو طرح شانِ وزیر کی توہین پر مشتمل ہے :

(۱) بادشاہ کے سامنے اس وزیر کا کوئی مقام نہیں ہے اس لئے اس کی بات کوئی وقعت نہیں رکھتی۔

(۲) وزیر کی تعظیم و تکریم کوئی ضروری نہیں کیونکہ وہ نہ کسی کو نفع دے سکتا ہے

۲ نقصان، اس کی پروا کیوں کی جائے اور کسی کو فائدہ دینے یا ضرر دور کرنے میں اس کا کسی پر احسان نہیں ہے، اس کا شکر یہ کیوں ادا کیا جائے؟ یہ بھی یاد رکھنے کے قابل ہے کہ کسی کی توہین چند طرح ہوتی ہے:

(۱) کسی کی توہین عمدًا اور ارادہ کی جائے،

(۲) کسی کی توہین غلطی سے، زبان کی لغزش یا زبان کی لکنت کی بنا پر یا نادانستگی

میں، کہ قائل کو جہالت کے سبب خبر ہی نہیں کہ میرا کلام توہین پر دلالت کرتا ہے چنانچہ کسی ظریف نے ایک عام آدمی کو سکھا دیا کہ سادہ لوح، دانا کو کہتے ہیں، اس بیچارے نے یہ لفظ کسی بادشاہ کی خوشامد میں کہہ دیا اور اس لفظ کے کہنے پر سزا پائی۔

اس تمہید کے بعد سنئے کہ اس قائل کا بے فائدہ کلام حضور سیدنا و مولانا سید الاولین والآخرین، دیگر انبیاء و مرسلین، ملائکہ مقربین اور اولیاء عارفین صلوات اللہ تعالیٰ علی سیدنا وعلیہم جمعین کی انتہائی توہین و تنقیصِ شان پر مشتمل ہے اور اس قائل نے ان حضرات کی توہین و تنقیص کا از نکاب قصد کیا ہے اور توہین کی بدترین وجوہ میں گرفتار ہوا ہے۔

اس کلام سے اول تا آخر قائل کا مقصد یہ ہے کہ انبیاء، اولیاء، ملائکہ پہلی وجہ اور مشائخ میں سے کسی کی شفاعت، آگ کے عذاب اور برے کردار کی سزا سے کسی گنہگار کی نجات کا سبب نہیں ہو سکتی اور وہ جو بہت سے لوگوں کا عقیدہ ہے کہ ان حضرات کی شفاعت، نجات اور گناہوں کی مغفرت کا سبب ہے، ان کی غلط فہمی ہے، اللہ خود رحم فرما کر اور معافی دے کر اپنے آئین سلطنت کی مخالفت کی خاطر کسی کو بجائے نام شفیع بنا دے گا، کسی کی شفاعت، اللہ تعالیٰ کے رحم اور بخشش کا سبب ہرگز نہ ہوگی۔

پی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور دیگر ممدوح حضرات کی تنقیصِ شان اور توہین ہے کیونکہ قرآن پاک احادیث سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ائمہ دین کے اجماع سے ثابت ہے کہ ان حضرات کی شفاعت عموماً اور سید الاولین و الاخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خصوصاً اللہ تعالیٰ کے رحم اور بخشش کا سبب اور عذابِ نار سے بدکردار گناہگاروں کی نجات کا ذریعہ ہے، اور ان کی دعائیں گناہ کبیرہ سے ترکیب افراد کے حق میں مقبول اور عذاب سے نجات کا سامان ہیں، اس حقیقت کا انکار بارگاہِ الہی میں ان حضرات کی قدر و منزلت کی تنقیص اور دربارِ ایزدی میں ان کے مراتب کی تخفیف ہے کیونکہ اس سے پہلے گزر چکا ہے کہ بارگاہِ الہی میں ان حضرات کی قدر و منزلت، گناہگاروں کی نجات کے لئے ان کی شفاعت کی مقبولیت کا سبب ہے پس گناہگاروں کی نجات کے لئے ان کی شفاعت کے دخل اور سبب ہونے کا انکار، بارگاہِ الہی میں ان کی عزت و کرامت کا انکار ہے، اگر تنقیصِ شان نہیں تو اور کیا ہے؟

دوسری وجہ جب اس قائل کا مقصد مہم جو گیا تو اب بہ ذہن میں رکھتے ہوئے کہ اس کا کلام اسی مقصد کے لئے تیار کیا گیا ہے۔

جاننا چاہئے کہ اس مقصد کو مسلمانوں کے دل و دماغ میں راسخ کرنے کا تقاضا یہ ہے کہ اہل اسلام جن حضرات کو بارگاہِ الہی میں جرم و گناہ کی شفاعت کہنے والے سمجھتے ہیں اور انہیں حاجت روائی اور گناہوں کی سزا سے نجات کا وسیلہ اور شفیع کہتے ہیں، مسلمانوں کے دلوں سے ان کی وجاہت، عزت، محبوبیت اور مقبولیت ختم کر کے ان کی محبت و تعظیم اور بارگاہِ الہی میں مسلمانوں کے لئے ان کی دعا و شفاعت کی قبولیت اور ان کے مرتبہ و مقام میں فرق ڈالا جائے اور کم کیا جائے اور انہیں باؤ کرایا جائے کہ وہ عزت و محبوبیت جو قبول شفاعت کا سبب ہوتی ہے بارگاہِ الہی

میں کسی کو حاصل نہیں حتیٰ کہ ان کی شفاعت کی امید رکھی جائے۔

یہ بھی مقصد ہے کہ شفاعت و جاہت کی نفی میں ایسے کلمات کہے جائیں جو عزت و وجاہت کی نفی پر دلالت کریں مثلاً کہا جائے کہ :

” اس شہنشاہ کی تو یہ نشان ہے کہ ایک آن میں ایک حکم کن سے

چاہے تو کروڑوں نبی اور ولی اور جن اور فرشتہ جبریل اور محمد صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر پیدا کر ڈالے “

(تقویۃ الایمان)

اور یہ کہا جائے کہ :

” اور جو سب لوگ پہلے اور پچھلے اور آدمی اور جن (یہ تعمیم تمام

کافروں، مشرکوں، اشقیار اور شیاطین کو شامل ہے) جبریل اور پیغمبر

ہی سے ہو جائیں تو اس مالک الملک کی سلطنت میں ان کے سبب کچھ

ذوق بڑھنے جائے گی اور جو سب (یہ تعمیم تمام انبیاء و مرسلین، سید الاولین

والآخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، تمام ملائکہ مقربین، شہداء و صدیقین

اور صالحین کو شامل ہے) شیطان اور دجال ہی سے ہو جائیں تو اس

کی کچھ ذوق گھٹنے کی نہیں “

(تقویۃ الایمان)

اس کلام کی غرض و غایت یہ ہے کہ حضور سید الانبیاء و المرسلین صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم دیگر انبیاء کرام، رسولان عظام، ملائکہ مقربین اور اولیائے کرام کی تنقیص

شان کی جائے اور ان کی عظمت و اہمیت کو کم کیا جائے، اگر یہ مقصد اس عبارت میں

مضمرا و راقائل کے دل میں پوشیدہ نہیں ہے تو یہ کلام لغو ہو جائے گا اور اس کا

مقصود برباد ہو جائے گا۔ اب منکشف ہوا کہ شفاعت و جاہت کی نفی کرتے ہوئے



اس کلام کے لانے کا باعث یہی تھا ورنہ صرف یہ کہہ دینے سے مقصد پورا ہو جاتا کہ کسی کو سلطنتِ ایزدی کے کارخانوں میں دخل نہیں ہے ورنہ ہم اس سے پہلے بتا چکے ہیں کہ یہ کلام مقصد کے ساتھ واضح تعلق اور مناسبت نہیں رکھتا۔

اس کلام کا سیاق و سباق عرفِ عام کے مطابق حضورِ سیدِ کائنات **تیسری وجہ** صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تخفیفِ شان اور تنقیص پر دلالت کرتا ہے مثلاً ایک جماعت کسی صاحبِ اقتدار بادشاہ کے وزیر کے بارے میں یہ عقیدہ رکھتی ہے کہ اسے نوازشِ خسروانہ کی بدولت وہ عزت و کرامت حاصل ہے کہ وہ تمام معزز افراد میں امتیازی مقام رکھتا ہے، ایک شخص چاہتا ہے کہ اس وزیر کے بارے میں اس جماعت کا عقیدہ مخدوش کرے اور کہتا ہے کہ بادشاہ کی یہ شان ہے کہ چاہے تو کروڑوں انسانوں کو ایک آن میں وزیر کے برابر بنا دے، بلاشبہ یہ کلام اس عالی مقام وزیر کی تنقیص پر دلالت کرتا ہے۔

اسی طرح اگر کسی جماعت کا عقیدہ ہے کہ فلاں عالم پوری دنیا میں بے نظیر اور یگانہ عصر ہے، ایسے علم و فضل والا بہت کم کوئی موجود ہوگا اور اس کے ہم مرتبہ کا پیدا ہونا بعید ہے، کوئی شخص کہتا ہے کہ :

”خدا چاہے تو ایک آن میں کروڑوں عالم اس کے برابر پیدا کر ڈالے“

یقیناً یہ انداز کلام اس عالم کا مرتبہ گھٹانے پر دلالت کرتا ہے، اگرچہ یہ بات سچ ہے لیکن اس کی سچائی، تنقیص پر دلالت کرنے کے منافی نہیں ہے، جو شخص اس کلام کے استخفافِ شان پر دلالت کرنے کا انکار کرتا ہے، تین حال سے خالی نہیں ہے :

(۱) یا تو زبان نہیں سمجھتا اور انداز کلام سے ناواقف ہے ۔

(۲) یا بیچارہ تنقیص و توہین کا معنی ہی نہیں جانتا ،

(۳) یا پھر بڑے دھرم ہے کہ بدہیئت کے انکار میں کوئی حرج محسوس نہیں کرتا۔

کلام کے مضمون اور اس کے حاصل مقصد پر ایک اثر مرتب ہو رہا ہے جو  
**پرتختی وجہ** سید الانبیاء، دیگر انبیاء اور اولیاء کی توہین اور ان کی شان سے بے اعتنائی  
 کی طرف لے جاتا ہے اور وہ یہ ہے کہ جب کسی شخص کے ذہن میں یہ بات بلیٹ جائے کہ  
 ان حضرات میں سے کوئی بھی نہ تو مجھے فائدہ دے سکتا ہے اور نہ نقصان پہنچا سکتا ہے  
 تو وہ ضرور سوچے گا کہ ان سے محبت کیوں کی جائے؟ ان کی تعظیم و توقیر کیوں کی جائے؟  
 ان کے آداب کی رعایت کیوں کی جائے؟ ان کے آثار کا احترام کیوں کیا جائے؟ ان  
 کا میری گردن پر کونسا حق ہے جسے ان کی تعظیم کے ذریعے ادا کروں؟ ان کا میری جان  
 پر کونسا احسان ہے کہ ان کی تکریم سے اس کا شکر بجا لاؤں؟ ان سے کونسی توقع اور  
 کونسی امید ہے کہ میں ان سے عقیدت رکھوں؟ اس کلام نامہ کے مفاد پر اعتقاد  
 رکھنے سے بہت سی بے باکیاں اور لاپرواہیاں پیدا ہونگی اور یہ اعتقاد خسار سے  
 کے اختیار کا سبب بنیگا اور بے ادبیوں اور لاپرواہیوں کا راستہ کھول دیگا۔

اس کا یہ کہنا :

**پانچویں وجہ** ” اوس شہنشاہ کی توہین شان ہے کہ ایک آن میں ایک

کلمہ کن سے چاہے تو کروڑوں نبی اور ولی اور جن اور فرشتہ جبریل  
 اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر پیدا کر ڈالے “

(تقویۃ الایمان)

تخفیفِ شان پر مشتمل ہے کیونکہ مقامِ ثانی میں مذکور ہو چکا ہے کہ اس کلام کا مطلب  
 یہ ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کروڑوں افراد سے تکوین (ایجاد) کا  
 تعلق صحیح ہے کیونکہ حکم کن کا تعلق اسی شے سے ہوگا جس سے تکوین کا تعلق صحیح ہو،  
 اس مطلب میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نقیصِ شان ظاہر و باہر ہے جو تمام  
 مخلوق، تمام ممکنات اور جمیع ان افراد سے افضل و اعلیٰ ہیں جن سے تکوین کا تعلق

ہو سکتا ہے، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر سے تکوین کے تعلق کا صحیح ہونا اس  
افضلیت کے منافی ہے جو آپ کو ان تمام افراد پر حاصل ہے جن سے تکوین کا تعلق ہو سکتا  
ہے، یہ منافات محتاج بیان نہیں ہے۔

چھٹی وجہ سینکڑوں، ہزاروں، لاکھوں، کروڑوں اور اس جیسے الفاظ کا کسی شے  
کی نظیر کے لئے استعمال اس شے کی تحقیر پر دلالت کرتا ہے، شے کے

امثال و نظائر جتنے زیادہ ہوں گے، تحقیر اتنی ہی زیادہ ہوگی کیونکہ خوبی میں شے کی نظیر  
کا متنوع یا معدوم یا نادر ہونا اس شے کی عظمت اور جلالت شان پر دلالت کرتا ہے  
اور کسی شے کی نظیر کا ممکن ہونا یا موجود ہونا یا بالقوہ یا بالفعل بکثرت ہونا اس شے کی باقدری  
اور ارزانی پر دلالت کرتا ہے، نظیر کی کثرت کے مراتب کے مختلف ہونے سے بے قدری  
کے مراتب بھی مختلف ہوں گے۔

پس جو کلام شے کی نظیر کے متنوع ہونے یا معدوم ہونے یا نادر ہونے پر

دلالت کرے گا وہ درجہ بدرجہ اس شے کے اعزاز اور توقیر کے مراتب مختلفہ پر دلالت  
کرے گا یعنی جو کلام نظیر کے متنوع ہونے پر دلالت کرے وہ توقیر کے اعلیٰ مرتبے میں بنے  
اس کے بعد وہ کلام جو نظیر کے معدوم ہونے پر دلالت کرے پھر وہ کلام کہ اس کے نادر  
ہونے پر دلالت کرے اور جو کلام کہ وجودِ نظیر کے صحیح ہونے یا موجود ہونے یا بکثرت  
ہونے پر دلالت کرے وہ اس شے کے استخفاف اور ارزانی کے مختلف مراتب پر  
دلالت کرے گا، نظیر کی جتنی کثرت ہوگی اتنی ہی تخفیف ہوگی، مثلاً اگر کہا جائے کہ دو سو  
افراد زید کی نظیر ہو سکتے ہیں اس میں تخفیف کم ہوگی نسبت اس کے کہ سینکڑوں افراد  
زید کی نظیر ہو سکتے ہیں، سینکڑوں کے لفظ میں ہزاروں کی نسبت اور ہزاروں کے  
لفظ میں لاکھوں کی نسبت اور لاکھوں کے لفظ میں کروڑوں کے اعتبار سے کم تخفیف  
سمجھی جاتی ہے۔

اس قائل نے اپنی سرشت کے مطابق کروڑوں کا لفظ حواریوں اور زبان میں استعمال ہونے والے اعداد میں بہت بڑا عدد ہے، استعمال کیا ہے تاکہ روزِ محشر مقبول شفاعت کرنے والے تمام انسانوں کے سردار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیادہ سے زیادہ تخفیفِ شان کرے اور زیادہ سے زیادہ جہلا کو کفر اور گمراہی میں ڈالے۔

قائل مذکور نے حضور سید الانام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جن کی تعظیم ساتویں وجہ فرض ہے، کا نام پاک کمال بے باکی سے ذکر کیا ہے کہ اس کے ساتھ کوئی تعظیم و تکریم کا کلمہ اور صلوٰۃ و سلام نہیں لایا، ہاں! اس کی کلام کی غرض کے مناسب یہی تھا۔

اس بے باکی کو افضل الصدیقین، خیر البشر بعد الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ارشاد پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، انہوں نے حضور سرور کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے بعد خطبہ دیتے ہوئے فرمایا :

مَنْ كَانَ يُعْبُدُ مُحَمَّدًا فَإِنَّ مُحَمَّدًا  
قَدَّمَاتٍ وَمَنْ كَانَ يُعْبُدُ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ  
حَيٌّ لَا يَمُوتُ۔

”جو شخص حضور کی عبادت کرتا تھا (وہ جان لے) کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وصال فرما چکے ہیں اور جو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا تھا تو بے شک اللہ تعالیٰ زندہ ہے جسے کبھی موت نہیں آئے گی“

اس قول پر قیاس اس لئے درست نہیں کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قرآن کریم سے اقتباس کیا تھا، یعنی اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد :

وَمَا سُبِّحَ مُحَمَّدٌ إِلَّا بِسُورٍ قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِ

الرُّسُلُ أَفَاسُنَ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى  
 أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَصُرَ  
 اللَّهُ شَيْئًا۔

اگر نام پاک کو تعظیم و توقیر کے کلمہ یا صلوة و سلام کے ساتھ لاتے تو اقتباس فوت ہو جاتا اور ان کے کلام کا مقصد فوت ہو جاتا، ان کا مقصد نغمگین اور پریشانی حال صحابہ کو تسلی دینا تھا، ان میں سے بعض تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال ہی کا انکار کرتے تھے کیونکہ ایسے مقام اور عام پریشانی کی جگہ میں حضور سید الانام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام پاک کے ساتھ تعظیم و اکرام کے کلمات لانے اور صلوة و سلام کے اضافہ سے یہ کلام انہما رہ نہج و نغم بن کر جاتا، اہل اسلام کو اور زیادہ رلاتا اور خاک و خون میں لوٹا دیتا اس لئے مناسب یہی تھا کہ قرآن مجید کی آیت سے اقتباس کرتے اور اس پر کچھ اضافہ نہ کرتے، ہر بات کا ایک وقت اور ہر نکتے کا ایک مقام ہوتا ہے۔

البتہ یہ قائل کہہ سکتا ہے کہ اس جگہ غرض مقصود کے مناسب وہی تھا جو اس کی زبان سے نکلا ہے، اگر وہ کلمہ تعظیم یا صلوة و سلام کا اضافہ کر دیتا تو اس کے مقصد اصلی اور مراد اولیٰ نیز سیاق و سباق کے مطابق نہ ہوتا، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام پاک کی تعظیم کا بیان انشاء اللہ تعالیٰ مقام رابع میں ہوگا، انتظار کیجئے۔

اردو میں "کر ڈالے" کا لفظ اہانت اور استخفاف پر دلالت کرتا ہے  
 اٹھویں وجہ مثلاً اگر کوئی شخص کہے کہ "چاہوں تو فلاں کام کر ڈالوں" یہ کلام اس کام کے خفیف (اور ہلکا) ہونے پر دلالت کرتا ہے، اور اگر کہے کہ "چاہوں تو فلاں کام کروں" اس میں وہ دلالت نہیں ہے۔

یہ فرق اردو دان حضرات پر مخفی نہیں ہے کیونکہ اردو میں "ڈالنا" پھینکنے کے معنی میں آتا ہے، اس اعتبار سے اس لفظ سے مرتبہ کی پستی معلوم ہوتی ہے، اس

قائل کا دل یہ کہنے سے خوش نہیں ہوا کہ چاہے تو پیدا کرے، کیونکہ یہ عبارت اس کے مقصدِ دل سے چننا مناسب نہیں رکھتی اور کمال استخفاف پر دلالت نہیں کرتی  
ہاں ع

از کوزہ ہماں تراود کہ دروست  
"کوزہ سے وہی ٹپکتا ہے جو اس میں ہو"

کسی شاعر نے کیا خوب کہا ہے ۔

إِنَّ الْكَلَامَ لَفِي الْفُؤَادِ وَإِنَّمَا  
جُعِلَ اللِّسَانُ عَلَى الْفُؤَادِ دَلِيلًا

• بے شک اصل کلام دل میں ہوتا ہے، زبان تو دل کی دلیل

بنائی گئی ہے ۔

اردو میں لفظ "کر ڈالنا" وہاں استعمال ہوتا ہے جہاں اس کام کے  
اعترض جلدی سے کرنے پر دلالت مقصود ہو، اس جگہ بھی یہی دلالت قائل  
کا مقصود ہے۔

اس کے یہ الفاظ :

جواب " ایک آن میں ایک حکم کن سے "

سرعت اور تعجیل پر دلالت کرانے کے لئے کافی تھے، اگر "کر ڈالے" کے لفظ سے  
استخفاف پر دلالت مقصود نہ ہوتی تو اس لفظ کا اضافہ کیوں کیا؟

باوجودیکہ قائل اپنے کلام کی تاویل میں کہتا ہے کہ اس سے مقصود تکوین

کا تعلق نہیں ہے پھر بھی اس عبارت سے ایجاد اور کام کرنے کی سرعت و تعجیل مراد  
لینا ایسی توجیہ ہے جسے خود قائل بھی پسند نہیں کرتا، ہاں! اپنے کئے کا علاج  
نہیں ہوتا۔

یہ الفاظ :

فول وجہ ” اور سب لوگ اگلے اور پچھلے اور آدمی اور جن بھی سب ملکر

جبرئیل اور پیغمبر سے ہو جاویں تو اوس مالک الملک کی سلطنت میں

اون کے سب سے کچھ رونق بڑھ نہ جاوے گی “

کتنے عجیب ہیں ! یہ الفاظ علامانِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زبان پر، محض نقل کے طور پر ہزار دقت سے جاری ہوتے ہیں حالانکہ نقل کفر، کفر نہیں ہوتی، ورنہ ہر مسلمان ایسے کلمات سن کر ہی لرز جاتا ہے نعوذ باللہ تعالیٰ من ذلک، چہ جائیکہ یہ کلمات خود کہے کہ :

” تمام اولین و آخرین جبرئیل اور پیغمبر سے ہو جائیں “

اپنے مقام پر مذکور ہو گا کہ ایسے قول کو قضیہ شرطیہ کا مقدم بنا کر حضرت جبرئیل امین اور حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شانِ جلیل کی انتہائی تحقیر ہے کیونکہ اولین اور آخرین ( اگلے اور پچھلے ) میں شیاطین، مشرکین، جابر و ملعون اور اشقیاء بے دین سب داخل ہیں۔ ان سب کی برابری اور مماثلت کے الفاظ حضرت جبرئیل امین اور حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہما وسلم کی شان میں استعمال کرنا، اگرچہ قضیہ شرطیہ کے ضمن میں ہو اسلام کے ان نام نہاد دعویداروں کی زبان پر کس طرح آجاتے ہیں ؟

قائل نے اس کلام میں چند وجہ سے دادِ بلاغت دی ہے :

(۱) اگلے اور پچھلے کی تعمیم کے باوجود اس نے آدمی اور جن کی تعمیم بھی ذکر کی ہے حالانکہ صرف پہلی تعمیم اس کا مقصد ادا کر سکتی تھی، اس میں نکتہ یہ ہے کہ پہلی تعمیم صراحتاً، بلا تکلف شیطان کو شامل نہ تھی، مجبواً الفاظ جن کی تصریح کی کہ اگرچہ تکرار کی ضرورت نہ تھی تاہم وہ اہل تلبیس کا رئیس یعنی ابلیس بھی اس تعمیم میں (ملاحظہ)

داخل ہو جائے، ایک دفعہ سب اولین کی تعمیم میں دوسری دفعہ تمام پھوپوں کی تعمیم میں اور (تیسری بار) جن کی تعمیم میں اس کا داخل ہونا سمجھا جاتا ہے گان من الحجۃ (وہ جنوں میں سے تھا) اس نکتہ کو اس قائل کی تفسیر دانی کے آثار میں شمار کیا جاسکتا ہے، ایسے مقام پر ایسی رعایت مقتضائے حال کے مناسب واقع ہوئی ہے۔

(۲) اس نے اس جگہ فرشتوں کا ذکر نہیں کیا حالانکہ اس سے پہلے فرشتوں کا ذکر

کر چکا ہے، اس میں نکتہ یہ ہے کہ حضرت روح الامین اور حضرت سید المرسلین علیہما السلام کے ساتھ فرشتوں کی برابری اور ہمہری، استخفاف کا فائدہ نہیں دیتی تھی اس لئے اس کی غرض پر کچھ زیادہ دلالت نہیں کرتی تھی۔

(۳) اس کے اس قول میں کلمہ رخص ہے :

”جبریل اور پیغمبری سے ہو جاویں“

اس جگہ اس کی مراد کے چہرہ پر رنگ تازہ دکھائی دیتا ہے، ہاں اپنے دلی مقصد کو اسی طرح آراستہ کرنا چاہئے۔

اس کا یہ قول :

”دسویں وجہ “ اور سب لوگ مل کر شیطان اور دجال ہی سے ہو جاویں

تو اس کی کچھ رونق گھٹنے کی نہیں “

ایسی گفت گو ہے کہ اس کے سننے کے تصور ہی سے اہل ایمان کانپ جاتے ہیں اور سننے والا اگرچہ رنگِ اخلاص نہ رکھتا ہو، اس کلام کے سنتے ہی اس کا رنگ اڑ جاتا ہے، مقربانِ بارگاہِ ذوالجلال کے ساتھ شیطان اور دجال کے ذکر سے اگرچہ مساوات کی نفی کے طور پر ہی ہو، رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں اور اخلاص کی آبرو برباد ہو جاتی ہے، صیغہ ہے اس شخص کے حال پر جو یہ کہے کہ :

”سب لوگ مل کر شیطان اور دجال ہی سے ہو جاویں“



کیونکہ ”سب لوگ“ کا معنوم، سید کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور تمام انبیاء، ملائکہ، مقربین، اولیاء، صدیقین بشہدار اور صالحین کو شامل ہے، شیطان اور دجال، گمراہوں اور گمراہ سازوں کے سرغنہ ہیں، اگرچہ قائل اس بیان کو بطور تلبیس قضیہ شیطانیہ کہے، کوئی ایماندار ایسے پوشیدہ اور ظاہر کلمات کو گوارا اور جائز نہیں رکھتا، انہیں زبان پر لانا تو کجا، سوچ بھی نہیں سکتا۔

سبحان اللہ! اس شخص کا ایمان کیا خوب ہے کہ اپنے کو اہل اسلام کا مرشد جانتا ہے اور اپنے مخالفین کو کافر و مشرک کہتا ہے اور بغیر کسی داعیہ اور ضرورت شدیدہ کے ایسے ثقیل کلمات جو بارگاہِ ذوالجلال کے مقربین کی سراپاگستاخی ہیں بے باکانہ زبان پر لاتا ہے، عوام اور جہلار کی تعلیم کے لئے انہیں اپنی کتاب میں درج کرتا ہے، کوچہ و بازار میں ان کی تشہیر کرتا ہے اور ان کی تلقین سے اپنے حلقہ بگوشوں کی گردن پر طوق لعنت رکھتا ہے۔

لیکن اس قائل نے اس کلام میں بھی داؤدِ بلاغت دی ہے کہ اپنے قول ”شیطان اور دجال ہی سے ہو جاویں“ میں کلمہ حصر لایا ہے، اس نے اس میں بھی ایک نکتہ رکھا ہے اور دونوں جملوں میں جبریل امین و نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور شیطان و دجال کے درمیان طباق (مطابقت) کی رعایت رکھی ہے، اگرچہ ایمان چلا گیا (تو کیا ہوا) رشتہ بلاغت کا دامن تو ہاتھ سے نہیں جانا چاہئے، ہاں ولی مقصد کو اسی طرح ظاہر کرنا چاہئے اور ایسے اہم مقصد کی تعبیر میں بلاغت کی ایسی ہی مابیت کرنا چاہئے۔

رہا شفاعت کی نفی کا مسئلہ جس کے لئے ایسے گونا گوں کلمات اور ”دقیق“ مضمون والی عبارتیں لایا ہے وہ اس عبارت سے حل نہیں ہوا، مقصد یہ تھا کہ قدرت الہی کے کارخانوں میں کسی کو دخل نہیں ہے حتیٰ کہ اس کی خوشی اور دلدادگی سے سلطنت

رونق میں اضافہ ہو یا اس کی ناخوشی اور بے دلی سے رونق جاتی رہے (جب یہ مقصد ثابت نہیں ہوا تو) یہ عبارت آرائی اور بیودہ سرائی کس لئے ہے؟ لیکن یہ قائل اپنی عادت سے مجبور ہے کہ اکثر اپنی گفتگو میں انبیاء، ائمہ، اولیاء اور شہیدوں کا ذکر شیطانوں، بد بختوں، جہنمیوں اور کشتوں کے ساتھ لاتا ہے اور علم بدیح کی صنعت طباق (تطبیق) نہیں چھوڑتا اور پاس ادب اس طریقے کے لئے سرمایہ بلاغت صرف کرنے سے باز نہیں آتا کہ رشتہ بلاغت کا دامن نہ چھوٹ جائے اگرچہ ایمان برباد ہو جائے، اگر اس کی عبارت پر علمی مواخذہ کیا جائے تو جواب دیتے ہوئے جان کج آتا ہے اور مبلغ علم کی نمائش کرتا ہے حالانکہ بیودہ گوئی اور ہرزہ سرائی کے علاوہ کچھ نہیں کر سکتا۔

اب سنئے، اس کا یہ قول :

” اوس شہنشاہ کی تو یہ شان ہے کہ چاہے تو ایک آن میں

ایک حکم کن سے (الیٰ آخرہ)

اگر قضیہ حملیہ ہے تو دو وجہ سے باطل ہے :

(۱) اس قضیہ میں حکم حملی نہیں ہے تاکہ قضیہ حملیہ ہو،

(۲) اگر اسے حملیہ فرض کر لیا جائے تو یہ قضایا بقیہ (جن میں موضوع محقق نے

نفس الامر پر حکم لگایا جاتا ہے) میں سے نہیں ہے کیونکہ اس کا مصداق کبھی

بھی نفس الامر میں واقع نہیں ہے لہذا یہ قضایا غیر بقیہ میں سے ہے اور

قضایا غیر بقیہ شرطیات کے مساوی ہوتے ہیں (تفصیل کے لئے حمد اللہ

شرح سلم ملاحظہ ہو) پس اس کا بطلان شق ثانی میں مذکور ہوگا۔

اور اگر یہ قول قضیہ شرطیہ ہے تو اس کا معنی یہ ہوگا کہ ”اگر اللہ تعالیٰ

چاہے کہ کروڑوں انبیاء، اولیاء، جن اور فرشتے حضرت جبریل امین اور نبی

اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر پیدا کرے اور واقع میں لائے " پس دو حال سے خالی نہیں، اس شرطیہ کا مقدم واقعی ہے یا غیر واقعی اور فرضی، اگر مقدم واقعی ہے تو لازم آئے گا کہ کروڑوں افراد ہر دو ممدوح کے برابر نفس الامر میں موجود ہوں کیونکہ مقدم موجود ہو تو تالی لازماً موجود ہوگا اور تالی کے وقوع کا قول کفر صریح ہے اور اگر مقدم غیر واقعی ہے تو ممنوع بالذات ہے یا ممنوع بالغیر اور دونوں میں مقدم مذکور کہ ممنوع بالذات ہے یا ممنوع بالغیر کا تالی کو مستلزم ہونا یقینی نہیں ہے (کیونکہ جب مشیت ایزدی کا تعلق اس مساوی سے ممنوع بالذات یا ممنوع بالغیر ہونے کی بنا پر نہ ہو سکے گا تو اس مساوی کا وجود کہاں سے ہو سکے گا؟

اگر اس قائل کا عقیدہ یہ ہو کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کروڑوں افراد سے مشیت کا تعلق ممکن بالذات ہے اور ممکن ذاتی اگرچہ ممنوع بالغیر ہو محال بالذات کو مستلزم نہیں ہو سکتا اور جس شخص کے ساتھ مشیت ایزدی کا تعلق ہو اس کا واقعہ نہ ہونا محال بالذات ہے تو اس کے لئے معادہ و مشعل ہو جائیگا کیونکہ مقام ثانی میں گزر چکا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مساوی کا موجود ہونا کذبِ انہی کو مستلزم ہے اور اللہ تعالیٰ کا کذب محال بالذات ہے پس اس اعتقاد پر لازم آئیگا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کا موجود ہونا محال بالذات ہو، اس تغذیر پر بے چارے کو جبراً لازم آجائیگا (کیونکہ جب تالی کا محال بالذات ہونا ثابت ہو گیا تو ہنا پڑے گا کہ مقدم بھی ممکن بالذات نہیں ہے ورنہ محال بالذات کو مستلزم نہ ہوتا)

اسی قیاس پر دو دو قضایا شرطیہ جو اس قول میں ہیں :  
 " اور سب لوگ اگلے پھلے (سے) رونق گھٹنے نہیں آتے "

قضا یا فرضیہ تقدیر یہ ہیں یا قضا یا واقعہ نفس الامریہ یعنی یا تو کہا جائے گا کہ ان دونوں شرطیوں کا مقدم غیر واقعی ہے، یا کہا جائے کہ ہر دو شرطیہ کا مقدم واقعی ہے، دوسری شق باطل ہے کیونکہ تمام اگلے اور پچھلے افراد کا حضرت جبریل امین اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہما وسلم کے برابر ہونا یا شیطان اور جہال کے برابر ہونا فی نفسہ اجتماع نقیضین ہے کیونکہ ہر ایک کے پیغمبر ہونے سے لازم آتا ہے کہ ان میں سے بعض پیغمبر نہ ہوں بلکہ امتی ہوں کیونکہ امت کے بغیر پیغمبر کا کوئی مطلب نہیں اور ہر کسی کا شیطان ہو جانا اس طرح کہ کوئی بھی ایسا فرد نہ ہو جو ان سے گمراہی حاصل کرے، خلاف عقل ہے (یعنی بعض افراد لازماً ایسے ہوں گے جو گمراہی حاصل کریں گے ورنہ شیطان کیسے گمراہ کرے گا؟) پس وہ بعض شیطان نہیں ہو سکتے بلکہ اس کے خدمتگارا اور فرمانبردار ہوں گے لہذا ہر دو شرطیہ کا مقدم جو اجتماع نقیضین پر مشتمل ہے، محال ہے اور مقدم محال ہو تو اس کا تالی کو مستلزم ہونا یقینی نہیں ہوتا کیونکہ مقدم محال کا نقیض تالی کو مستلزم ہونا ممکن ہے۔ یہ بھی معلوم نہیں ہے کہ سلطنت الہی اور اس کی رونق سے قائل کی مراد کیا ہے؟ اگر سلطنت سے مراد ملک و ملکوت میں مشیت کے مطابق اللہ تعالیٰ کا تصرف ہے اور رونق سے مراد حکمتوں اور مصلحتوں کے مطابق تصرف کا جاری ہونا ہے جیسے کہ تمام عالم اللہ تعالیٰ کی مشیت شاملہ اور حکمت کاملہ کے مطابق بہترین نظام پر واقع ہے، پس اس بہترین نظام کا باقی رہنا کہ اس میں بعض گمراہ ہیں، بعض مقرب، بعض مردود ہیں، بعض بارگاہ ایزدی میں مقبول، بعض نجات پانے والے اور بعض بدکرداری کی پاداش میں سزا یافتہ اور جہنمی ہیں، بعض بلند درجات پر فائز اور بعض جہنم کے نچلے طبقوں میں، بعض شقی اور بعض سعید، بعض فائدہ دینے والے اور بعض فائدہ لینے والے ہیں، تقدیر مذکورہ (کہ ہر دو شرطیہ کا مقدم واقعی ہو) کے منافی ہے۔

اور اگر اس کی مراد کوئی اور چیز تھی تو اسے بیان کرنا چاہئے تھا تاکہ اس کے

کلام کا مطلب سامنے آتا، دیکھنا چاہئے کہ قائل نے ایسے فائدہ کلام جس کا معنی ہی صحیح نہیں ہے، کس مقام میں؟ کس مقصد کو ثابت کرنے کے لئے؟ کیسے ذہنوں کے لئے؟ اور کیسے عوام کو خطاب کرتے ہوئے استعمال کیا ہے، یوں معلوم ہوتا ہے کہ اس کی دانست میں شانِ ہدایت، تعلیمِ ایمان اور عقائدِ دینیہ کے بیان کے لئے یہی طریقہ مناسب تھا۔

بعض خود پرست، نامنصف جو خبردار اور ہوشیار ہونے کے باوجود

**عذر گناہ** غرور کی شدت سے مدہوش میں جب دیکھتے ہیں کہ اردو جاننے والے ان ناروا کلمات اور بے سرو پا گفتگو سے سیدالانام، دیگر انبیاء، ملائکہ علیہم السلام، اولیاءِ کرام اور مشائخِ عظام کی تخیف اور تنقیصِ شان سمجھتے ہیں اسے سن کر کانپ جاتے ہیں اور انہیں اپنے ایمان کا خطرہ پڑ جاتا ہے تو ان کلمات سے ہزار زبان سے اپنی برارت پیش کرتے ہیں اور چاہتے ہیں کہ انہیں کوئی فریب دینا چاہئے اور ان کی وحشت اور نفرت دور کرنے کے لئے کوئی حیلہ سامنے لانا چاہئے اس لئے کبھی تو کہتے ہیں کہ ان کلمات میں شانِ الہی کی تعظیم ہے، ان سے گریز نہ کرنا چاہئے اور دل میں نفرت نہ لانی چاہئے ورنہ شانِ الہی سے بڑا اعتقاد ہی لازم آئے گی اور ایمان و توحید برباد ہو جائیں گے۔

یہ الفاظ :

**جواب** "اوس شہنشاہ کی تو یہ شان ہے (الی اعزہ)"

کذبِ الہی کے جائز ہونے پر دلالت کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ بہت بلند ہے اس سے جو یہ کہتے ہیں، جیسے کہ مقامِ ثانی کی وجہ اول میں مذکور ہوا، وہ کلمات کہ اللہ تعالیٰ کے ناممکن کذب کے جائز ہونے پر دلالت کرتے ہوں ان سے تعظیم و تکریم کا سمجھنا کج فہمی نہیں تو اور کیا ہے؟

اس کے دوسرے قول :

” اور سب لوگ اگلے اور پچھلے (الیٰ آخرہ)“

کا معنی ہی صحیح نہیں ہے، پہلے اس کا معنی درست کرنا چاہئے پھر جلالتِ شانِ الہی کی بات زبان پر لائی جائے اور اگر یہ مقصود ہے کہ اللہ تعالیٰ متقین کی نیکیوں اور بدکرداروں کی برائیوں سے بے نیاز ہے تو یہ آیاتِ کریمہ :

مَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ

كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ۔

” جو شکر کرے وہ اپنے فائدے کے لئے ہی شکر کرتا ہے

اور جو کفر کرے تو بے شک اللہ تعالیٰ بے نیاز اور محمود ہے۔“

إِن تَكْفُرُوا أَأَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا

فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ۔

” اگر تم اور زمین کے تمام باشندے کفر کریں تو بے شک

اللہ تعالیٰ بے نیاز اور محمود ہے۔“

قائل کے اس مقصد کا فائدہ نہیں دیتیں جس کے لئے یہ قائل بھی عبارتِ آرائی کے

درپے ہے۔

اور اگر ان دو جملوں (اور سب لوگ اگلے اور پچھلے، الیٰ آخرہ) سے مقصد

(صرف) یہ ہے کہ کسی کا قدرتِ الہی کے کارخانوں میں دخل نہیں ہے تو یہ عبارت

اس مقصد کے بیان سے قاصر ہے کہ اللہ تعالیٰ کارکنوں اور کارندوں کا محتاج نہیں

ہے اور ہر چیز کو اپنی قدرتِ کاملہ اور حکمتِ شاطہ سے پیدا فرماتا ہے۔

صاف کیوں نہیں کہا جاتا کہ انبیاء و اولیاء کی شان کی تخفیف اور بارگاہِ الہی میں

ان حضرات کی وجاہت کی نفی اس کا مقصود ہے اور اس کے بیان کے لئے کوئی دوسری

عبارت موزوں نہیں تھی، اس مقام کی ابتداء میں گزرا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا میں

جو کلام حضرات انبیاء و ملائکہ کی توہین پر مشتمل ہو، ثنائے الہی پر مشتمل ہونے کے سبب انبیاء و ملائکہ کی توہین پر دلالت کرنے سے خارج نہیں ہو سکتا۔ بالفرض اگر یہ دو جملے تعظیمِ شانِ الہی پر مشتمل ہوں اگرچہ فرضِ خلاف واقع ہے تاہم یہ اشمال حضرات انبیاء و اولیاء کی تخفیفِ شان کے لئے وجہ جواز نہیں بن سکتا۔

کبھی اس کے ہوا خواہ یہ کہتے ہیں کہ ان کلمات سے حضرت سرورِ **ایک اور قلابازی** کائنات، دیگر انبیاء اور ملائکہ علیہم السلام کی تنقیصِ شان اللہ تعالیٰ کی شان کی نسبت سے ہے اور ایسی تنقیص میں کوئی قباحت نہیں ہے۔

**جواب** معلوم نہیں کہ اس توجیہ کا کیا مطلب ہے، کیا یہ مقصد ہے کہ اللہ تعالیٰ کی شان سے ان حضرات کی شان کا کم ہونا ان کلمات کا مدلول ہے، یہ واضح غلط فہمی ہے کیونکہ ہم بیان کر چکے ہیں اور پایہ ثبوت تک پہنچا چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان حضرات کو جو مراتب عطا فرمائے ہیں، ان کلمات سے ان مراتب سے کمی دکھائی گئی ہے اور اس کی قباحت کسی ایماندار پر مخفی نہیں اور انشاء اللہ تعالیٰ مقامِ رابع میں مذکور ہوگی۔

بایں ہمہ حضرات ممدوحین کی شان کا شانِ الہی سے کم ہونا کلام کی روش پر منطبق نہیں، اس کا مقصد یہ تھا کہ شفاعت، گنہگاروں کی نجات کا سبب نہیں ہے جو لوگ عقیدہ رکھتے ہیں کہ ان حضرات کی شفاعت نجات کا سبب ہوگی وہ بھی ان حضرات کو اللہ تعالیٰ کے بندے ہی مانتے ہیں (معاذ اللہ! اللہ تعالیٰ کے برابر نہیں مانتے معلوم ہوا کہ) شانِ الہی سے ان حضرات کی شان کی کمی کا بیان اس قائل کے مقصد کے بیان میں کچھ دخل نہیں رکھتا۔

انصاف شرط ہے، کلامِ الہی، احادیثِ طیبہ، صحابہ، تابعین، ائمہ مجتہدین، علماء دین اور عرفاءِ عابدین کے اقوال، شانِ الہی کی تعظیم و تکریم سے پُر اور حد شمار سے

باہر میں کسی بیان میں، کسی وقت، کسی جگہ، کسی ایماں دار سے ایسے کلمات صادر نہیں ہوئے جیسے کہ اس قائل سے دلی عقیدہ کی بنا پر بے تابانہ سرزد ہوئے ہیں۔ کیا وہ تمام حضرات تعظیم شان الہی میں تقصیر کے روادار تھے کہ انہوں نے ایسے کلمات پر جسارت نہ کی اور ایسا سراپا تنقیص کلام زبان پر نہ لائے؛ شاید اس قائل نے اس کلام کو کسبِ شَرِّكَ الْأَوَّلِ لِلْآخِرِ (بہت کچھ پہلے، پھلوں کے لئے چھوڑ گئے) کے زمرے میں شمار کیا ہے۔

اس کا یہ قول :  
گیارہویں وجہ " اور وہ مالک الملک اپنے بندوں کو بہتیرا ہی  
نوازے (الیٰ اخسرہ)"

روش کے اعتبار سے استخفاف پر دلالت کرتا ہے کیونکہ اس کلام کا مقصد یہ ہے کہ حضور نبی اکرم اور دیگر حضرات انبیاء علیہم السلام کو بارگاہِ الہی میں شفاعتِ محبت کا مقام حاصل نہیں ہے اور یہ مقصد اس وقت تک حاصل نہیں ہوتا جب تک بارگاہِ الہی میں ان حضرات کی محبوبیت کی نفی نہ کی جائے کیونکہ اگر محبوبیت پائی جائے گی تو اس کے آثار بھی پائے جائیں گے، قاعدہ ہے کہ :

الشَّيْءُ إِذَا ثَبَتَ ثَبَتَ بِلِوَأْتِمْهِ وَآثَارِهِ  
" شے جب ثابت ہوتی ہے تو اپنے آثار و لوازم سمیت  
ثابت ہوتی ہے "۔

یعنی بارگاہِ الہی میں ان حضرات کی شفاعت کی پذیرائی اور گناہوں کے محو کرنے میں اس کا فائدہ اور اللہ تعالیٰ کا ان حضرات کی رضا چاہنا کہ یہ سب محبت و محبوبیت کے آثار ہیں جو اس قائل کے زعم میں مترتب نہیں ہیں ورنہ شفاعتِ محبت متحقق ہو جائے گی، جب محبوبیت کے آثار و لوازم منتفی ہوئے تو محبوبیت بھی منتفی ہوگی اگرچہ لفظ ہر اور برائے نام حضور صلی اللہ



تعالیٰ علیہ وسلم کو حبیب اللہ کا لقب دیا جائے کیونکہ اعتبار معنی کا ہوتا ہے نہ کہ لفظ کا۔  
 اس نام سے محبوبیت کے آثار کی نفی مقصود ہے جسے محبوبیت کی نفی لازم ہے اور اس  
 طریقے سے محبوبیت کی نفی تصحیح سے زیادہ دلینغ ہے (کیونکہ اس طرح صرف محبوبیت کی نفی نہیں  
 کی بلکہ اس نفی پر دلیل بھی دیدی ہے) خصوصاً مقام استخفاف میں عجیب تعریفیں اثناء ہونے پر  
 تنقیص شان، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس مقام کے لحاظ سے ہے جو آپ کو بارگاہ رب العزت  
 میں حاصل ہے اس کا کچھ حصہ اس سے پہلے بیان ہو چکا ہے۔

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے تمام محبوبوں سے زیادہ محبوب ہیں اللہ  
 تعالیٰ آپ کی رضا کا طالب ہے، آپ کی شفاعت کو قبول کرے اور آپ کی شفاعت کی  
 مقبولیت کا سبب آپ کی محبوبیت ہے، یہ حقیقت آیات قرآنیہ اور احادیث صحیحہ سے ثابت ہے  
 جیسا کہ مقام اہل میں تفصیلاً گزرا یہ بھی قابل غور ہے کہ ایسے مقام میں حضور صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر تئیر تئیر کے بغیر کے ساتھ تئیر کا نام نہ دینا ہے، چنانچہ وہ  
 کتاب ہے :

”اور کسی کو حبیب کا“

یہ قول مراد قائل (تحقیر) کا فائدہ دینے میں اہمیت رکھتا ہے۔

اس قائل نے تیسری صورت میں بیان کیا اور اس قسم کو لہذا تعالیٰ کے  
 بارہوں وجہ حق میں جائز رکھا ہے اس سے ملاحظہ فرمائیے چلتا ہے کہ جو کفار نے  
 جائیں گے اور نجات پائیں گے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں طلب شفاعت  
 اور انجان نہیں کریں گے اور آپ کی پناہ نہیں لیں گے حالانکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 کا مقام یہ ہے کہ تمام اولین و آخرین مجبور و ناچار ہو کر اور دیگر انبیاء کرام علیہم السلام سے  
 نامیہ ہو کر مخلوقات کے مہا و ماوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پناہ لیں گے اور آپ سے  
 شفاعت طلب کریں گے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رحمت ہے پائیاں سے ان

کے لئے بارگاہِ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے بیچارے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فیضِ توجہ سے مصائب و مشکلات سے نجات پائیں گے، تمام انبیاء و رسول علیہم السلام حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جھنڈے کے نیچے ہوں گے اور حضرت ابراہیم و حضرت موسیٰ علیہما السلام آپ کی امت میں آجائیں گے، یہ حقیقت ثابت صحیحہ سے ثابت ہے۔ کیا یہ کلام حضور سید الکرام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نقیصہ شان نہیں ہے؟

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :

أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

”میں قیامت کے دن تمام انسانوں کا سردار ہوں گا“

علماء دین نے اس حدیث صحیحہ کے بیان میں فرمایا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دنیا اور آخرت میں تمام انسانوں کے سردار ہیں لیکن روزِ قیامت کی تخصیص اس لئے کی کہ سید (سردار) وہ ہے کہ لوگ اپنی حاجتوں میں اس کی پناہ لیں، اس سے التجار کریں، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قیامت کے روز اس صفت میں منفرد ہوں گے کہ تمام اولین و آخرین جب مرسلین سے التجار کریں گے تو سوائے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کوئی جائے پناہ نہیں پائیں گے، گویا یہ حدیث اس حکم میں درج ذیل آیت کے مشابہ ہے :

لِسَنِّ الْمَلِكِ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ

”آج کس کی شاہی ہے؟ اللہ واحد قہار کی!“

کیونکہ ہر آن اور ہر زمانہ میں بادشاہی اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہے مگر خصوصی بادشاہی کا ظہور اس طور پر کہ کوئی شخص بادشاہی کا دعوے جھوٹے منہ سے بھی نہیں کر سکے گا قیامت کے دن ہی گا۔

اس کا قول :

تیر ہویں وجہ ” اوس امیر نے اوس چور کی سفارش اس واسطے نہیں کی کہ اوس کا قرابتی ہے یا آشنا یا اوس کی حمایت اوس نے اٹھائی بلکہ محض بادشاہ کی مرضی سمجھ کر کیونکہ وہ تو بادشاہ کا امیر ہے نہ چوروں کا تھانگی“

حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان رفیع کی انتہائی تنقیص پر دلالت کرتا ہے، اس کا بیان یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان یہ ہے کہ آپ امت کے حال پر انتہائی رحمت و شفقت رکھتے ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں رحمت و رأفت سے آپ کی نعت فرمائی ہے اور ارشاد فرمایا ہے :

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ  
عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ  
رَءُوفٌ رَّحِيمٌ۔

”تحقیق تمہارے پاس تم میں سے رسول عظیم آئے، ان پر تمہاری

مشقت گراں ہے، تم پر حرصیں ہیں، مومنون پر دہربان اور رحیم ہیں“

حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی امت کے حال پر رحمت و رأفت کے سبب

ان کے بارے میں متفکر رہتے تھے اور ان کی مغفرت کے لئے بارگاہ الہی میں دعا کیا کرتے تھے،

چنانچہ شکوۃ شریف میں ہے :

إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَلَا  
قَوْلَ اللَّهِ فِي سُورَةِ إِبْرَاهِيمَ رَبِّ إِذْ هُمْ  
أَضَلُّنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ

مِثِّي وَقَالَ عِيسَىٰ إِن تَعَدَّ بِهِمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ  
فَرَفَعَ يَدَيْهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ أُمَّتِي أُمَّتِي وَبِكِي  
فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ يَا جِبْرَائِيلُ إِذْ هَبْ إِلَىٰ مُحَمَّدٍ  
وَسِرِّكَ أَعْلَمُ مَا يُبْكِيهِ فَأَتَاهُ جِبْرَائِيلُ  
فَسَأَلَهُ فَأَخْبَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا قَالَ فَقَالَ اللَّهُ لِي جِبْرَائِيلُ  
إِذْ هَبْ إِلَىٰ مُحَمَّدٍ فَقُلْ إِنَّا سَرَّضْنَا لَكَ  
فِي أُمَّتِكَ وَلَا نَسُوؤُكَ -

اس حدیث کا ترجمہ مقام اول میں گزر چکا ہے، اسی طرح دوسری حدیثوں میں  
وارد ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قیامت کے روز بھی امتی امتی فرمائیں گے، اس  
حدیث اور دوسری حدیثوں سے ثابت ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امت کی  
شفاعت، فرط رحمت و رأفت کی بنا پر فرمائیں گے اور ان کی مغفرت کے لئے اللہ  
تعالیٰ کی رضا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کے سبب ہوگی، یہ رحمت و  
رأفت جو امت کی شفاعت کا سبب ہے، یہ قائل اسے طاق نسیان میں رکھ کر تقاضائے  
رحمت و رأفت گنہگاروں کی حمایت کو چوروں کی جانبداری سے تعبیر کرتا ہے، اگر یہ  
استخفافِ شان نہیں تو کیا ہے؟

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس طرح بارگاہِ الہی جل مجدہ کے مقرب ہیں اسی  
طرح امت اگرچہ گنہگار اور بدکردار ہے، کے حال پر رؤف و رحیم بھی ہیں، یہ سراپا گمراہی  
کلامِ وجہ سے حضور سید الانام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تنقیصِ شان ہے۔

(۱) اس قائل نے صفتِ رأفت و رحمت کو جو سببِ شفاعت ہے، جان بوجھ کر  
طاقِ نسیان میں رکھ دیا۔

(۲) بتقاضائے رحمت و رأفت گنہگاروں کی شفاعت کو چوروں کی جانبداری قرار دیا، ہاں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے انعامِ رحمت و رأفت کا شکریہ اسی طرح ادا کرنا چاہئے لہ  
اس کا یہ قول :

چودھویں وجہ ” اور جو چور کا حمایتی بن کر اس کی سفارش کرتا تو آپ  
ہی چور ہو جاتا۔“

قیح تعریف ہے، اس کا بیان یہ ہے کہ پہلے ”چور کے حمایتی“ سے قائل کی مراد سمجھنا چاہئے،  
”چوروں کے حمایتی“ کے دو مطلب ہو سکتے ہیں :

(۱) وہ ہے جو چوری کو پسندیدہ فعل اور چور کو بے گناہ خیال کر کے چور کی حمایت  
میں بادشاہ کے مقابلہ اور مزاحمت کے لئے اٹھے اور کئے چور سزا کا مستحق نہیں  
ہے یا کئے بادشاہ اتنی طاقت نہیں رکھتا کہ چور کو سزا دے اس لئے کہ میں  
اس کا حامی ہوں۔

چور کا ایسا حمایتی واقعی خود گنہگار ہے اور بدکرداروں کا ایسا حامی  
خود بدکردار ہے لیکن ایسے شخص کو چور کا شفیع نہیں کہہ سکتے کیونکہ بادشاہ کے  
حضور چور کی شفاعت اور چیز ہے، بادشاہ سے بغاوت اور باغیوں کی پشت پناہی  
امر دیگر ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس معنی کی نفی اس مقام سے کوئی تعلق اور  
مناسبت نہیں رکھتی کیونکہ اس معنی کی نفی سے شفاعت کا بے دخل ہونا اور

لہ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا ربوی قدس سرہ فرماتے ہیں :-

اور تم پر مرے آقا کی عنایت نہ سی

نجدیو کلمہ پڑھانے کا بھی احسان گیا؟

مجرموں کی نجات کا سبب نہ ہونا ثابت نہیں ہوتا لہذا اس معنی کا ارادہ قائل کی مراد سے کوئی تعلق نہیں رکھتا۔

(۲) وہ شخص کہ گرفتاری کے بعد ناچاری، شرمساری، ذلت و خواری اور غم و گریہ کے سبب چور کے حال پر ترس کھا کر چور کو امید دلاتا ہے کہ میں تمہارے لئے بادشاہ کے حضور سفارش کروں گا اور تیری بخشش چاہوں گا، بادشاہ کی بے حد عنایت اور اس کے وعدہ کی بنا پر یقین رکھتا ہوں کہ میری شفاعت قبول فرمائے گا اور گناہ بخش دے گا، بادشاہ کی عنایت اور اس کے وعدہ کی بنا پر میں تیری شفاعت کا ذمہ لیتا ہوں، پھر وہ بادشاہ کے پاس جا کر شفاعت پیش کرتا ہے، بادشاہ نے اپنی بارگاہ میں اس کے مرتبہ اور اس کی عزت و محبوبیت اور اپنے اس وعدہ کی بنا پر کہ میں تمہاری سفارش دہن نہیں کروں گا شفاعت قبول کر لی اور وہ بیچارہ چور نجات پا گیا۔

قائل اسی معنی کے اعتبار سے "چور کے حمایتی" کی نفی کرنا چاہتا ہے کیونکہ اس معنی کے اعتبار سے حمایتی ہونا، اس کے دل کو زخمی کرتا ہے اور چور کے حمایتی کا یہی معنی ہونا چاہیے تاکہ قائل کی مراد (تفتیش انبیاء و اولیاء) پوری ہو سکے اور عوام الناس اور فریب خوردہ جملہ ایسے حمایتی کے ثابت کرنے سے اجتناب کر کے اس کا حلقہ اطاعت کان میں اور تلبیس (مکر) کا پردہ کا ندھے پر رکھیں۔

اب پہلے ایسا نذاروں کا عقیدہ حضور سید المرسلین  
**اہل ایمان کا عقیدہ** | صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں سنئے، بعد ازاں  
 اس قائل کے کلام کو اس پر منطبق کر کے معلوم کریجئے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 کی تفتیش شان کہاں تک پہنچی ہے؟

ہم مومنوں کا عقیدہ یہ ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ازراہ غایت

رحمت و رأفت اپنی امت کے حال پر تڑپ کر کھا کر اور ان بے چاروں کو مجبور و ناچار دیکھ کر اور انہیں اپنی بارگاہ کے پناہ جو اور سدا پناہ تجارتی پاکر میدانِ محشر میں ان کے حال پر شفقت و رحمت فرما کر ان کے حامی ہوں گے، آپ نے فرمایا ہے :

شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَايَرِ مِنْ أُمَّتِي

”میری شفاعت میری امت کے کبیرہ گناہ والوں

کے لئے ہوگی“

اور قیامت کے میدان میں فرمائیں گے :

أَنَا لَهَا

”شفاعت (کبریٰ) کے لئے میں ہوں“

چونکہ امت کے حق میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دعا وہی مقبول دعا ہے جس کے مقبول ہونے کا آپ کو یقین ہے :

نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد :

وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کی پذیرائی کے یقین کا فائدہ دیتا ہے آپ ان کی شفاعت کا ذمہ لیں گے اور اللہ تعالیٰ سے ان کی بخشش طلب کریں گے، اللہ تعالیٰ آپ کی محبوبیت اور عزت و منزلت کے سبب آپ کی درخواست کو مقبول اور آپ کی شفاعت کو منظور فرمائے گا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کے سبب، رحمت و مغفرتِ الہی ان بے چاروں کے شامل حال ہو کر نجات بخش دے گی۔

اب غور کرنا چاہئے کہ چوروں اور گنہگاروں کے ایسے حمایتی کو چور اور

ان کا حصہ دار کتنا صریح تو ہیں اور کفر نہیں ہے تو اور کیا ہے؟ العیاذ باللہ تعالیٰ  
 من ذلک! چور کا ایسا حمایتی بارگاہ شاہی کا سب سے زیادہ قریب اور اہل  
 منزلت میں سب سے زیادہ بلند ہے کہ اس کی عرض مقبول اور اس کی درخواست  
 منظور ہوتی ہے اور بادشاہ ان کی محبوبیت کے سبب ان کی دل شکنی روا نہیں  
 رکھتا اور بمطابق آیت کریمہ:

وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ

اور حدیث قدسی:

إِنَّا سَنَرْضِيكَ فِي أُمَّتِكَ وَلَا نَسُوءُكَ

ہر طرح ان کی رضا چاہ کر، ان کی دل داری کے لئے مجرموں کو معاف فرماتا ہے  
 اور ان کے متوسلین پر غضب اور عذاب نہیں فرماتا چنانچہ جہنم کا داروغہ نبی اکرم  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کرے گا:

يَا مُحَمَّدُ! مَا تَرَكْتَ لِغَضَبِ رَبِّكَ

فِي أُمَّتِكَ مِنْ تَقْبِيَةٍ،

”یا رسول اللہ! صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم آپ نے تو اپنے

رب کے غضب کا کوئی انتقام اپنی امت میں نہیں رہنے دیا“

اللہ تعالیٰ ہمیں بد اعتقادی سے پناہ دے، زندگی اور الحاد کے

اسباب سے محفوظ رکھے، اپنے حبیب پاک اور آپ کی آل امجاد کے طفیل، بیشک

وہی حفاظت اور ہدایت کا مالک ہے۔



## چوتھا مقام

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور دیگر حضراتِ انبیاء علیہم السلام کی تخیفِ شان کے ارتکاب کا حکم اور فقہاء اور علماء شریعت کے نزدیک اس جرمِ شنیع کے مرتکب کے حال میں -

چونکہ **الْأَشْيَاءُ تُعْرَفُ بِأَضْدَادِهَا** اشیاء کے احوال، اضداد کے احوال کے مقابلہ سے بہ آسانی معلوم ہو سکتے ہیں اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ پہلے حضور سید الانام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیمِ شان جوازِ روئے قرآن واجب اور صحابہ کرام اہل بیت عظام، علماء مجتہدین اور ائمہ اسلام کا معمول رہی جائے گا مختصر بیان بطور مشتمل از خروارے "تخریر کیا جائے، پھر استخفاف اور استخفاف کرنے والے کا حال، شرعی طور پر فقہی روایات کی روشنی میں پیش کیا جائے تاکہ ذہن میں زیادہ راسخ ہو اور طالبِ ہدایت کے لئے زیادہ مفید ہو۔

جاننا چاہئے کہ ایمان یہ ہے کہ دل سے اس امر کی تصدیق کی جائے کہ اللہ تعالیٰ موجود ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے مکرم بندے اور رسول ہیں، ظاہر کی باطن سے موافقت، شہادت کے دو کلموں سے (اشھدان لا الہ الا اللہ واشھدان محمد عبده ورسوله ان دو چیزوں سے) اور رسالت کی تصدیق سے ایمان تام ہوتا ہے ان کے بغیر ایمان ناممکن ہے پس جو شخص نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رسالت کی تصدیق کرے اور جو کچھ آپ اللہ سے ہیں۔

مانے، مومن ہے اور جس کے دل میں اس کی تصدیق نہیں ہے وہ ایماندار نہیں ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

وَمَنْ لَّمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا  
لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا

”جو لوگ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پر ایمان نہیں لائے

بے شک ہم نے کافروں کے لئے دوزخ کی آگ تیار کی ہے“

و مصطفیٰ کے بغیر ایمان متصور نہیں | نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت کے بغیر آپ پر ایمان لانا منظور نہیں ہے مومن

کے لئے ضروری ہے کہ وہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنی جان، باپ بیٹے اور تمام مخلوق سے زیادہ محبوب رکھے، جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے :

الَّتِي أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ

”یہ نبی، مومنوں کے لئے ان کی جانوں سے بہتر ہیں“

اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

لَنْ يُؤْمِنَ أَحَدٌ كُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ

إِلَيْهِ مِنْ نَفْسِهِ

”تم میں سے کوئی ایک ہرگز ایماندار نہیں ہوگا جب تک میں

اسے اس کی جان سے زیادہ محبوب نہ ہوں“

یہ بھی فرمایا :

لَا يُؤْمِنُ أَحَدٌ كُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ

مِنْ وَالِدِهِ وَوَالِدَتِهِ وَالتَّائِبِينَ أَجْمَعِينَ

”تم میں سے کوئی ایماندار نہیں ہوگا جب تک میں اسے باپ،

بیٹے اور تمام لوگوں سے زیادہ محبوب نہ ہوں۔

**علاماتِ محبت** حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت کی بہت سی علامتیں اور آثار ہیں جو آپ کی محبت کے امتحان کے لئے کسوفی کیفیت رکھتے ہیں، ان میں سے ایک علامت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بکھرتا کرکونا ہے، حدیث شریف میں ہے :

مَنْ أَحَبَّ شَيْئًا أَكْثَرَ ذِكْرًا

”جو شخص کسی شے سے محبت رکھتا ہے، اس کا ذکر کثرت سے

کرتا ہے۔“

کثرتِ ذکر کے ساتھ ساتھ ایک علامت یہ بھی ہے کہ تعظیم و تکریم کا کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہ کیا جائے اور حضور سید الانام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام پاک کمالِ تعظیم و تکریم اور صلوة و سلام کے ساتھ لے اور نامِ پاک لیتے ہی خوف و خشیت عجز و انکسار اور خضوع و خشوع کا اظہار کرے،

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ  
بَعْضِكُمْ بَعْضًا.

”تم آپس میں رسول تو اس طرح نہ بلاؤ جس طرح ایک دوسرے

کو بلاتے ہو۔“

تفسیر کبیر میں ہے :

لَا تُنَادُوا كَمَا يُنَادِي بَعْضُكُمْ بَعْضًا لِقَوْلِ  
يَا مُحَمَّدُ يَا أَبَا الْقَاسِمِ وَالْكَذِبُ قَوْلُ الْبُحْرَانِيِّ  
اللَّهُ يَا سَبِيَّ اللَّهِ.

”نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس طرح نہ پکارو جیسے  
 تم ایک دوسرے کو پکارتے ہو، یوں نہ کہو یا محمد یا ابا القاسم! بلکہ عرض  
 کرو یا رسول اللہ یا نبی اللہ!“ (یعنی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 کو نام یا کنیت سے نہ پکارو بلکہ اوصاف اور القاب سے یاد کرو)  
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ  
 فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ  
 كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ  
 وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ-

”اے ایمان والو! اپنی آوازیں نبی کی آواز سے بلند نہ کرو  
 اور ان سے اونچی آواز میں بات نہ کرو جیسے تم ایک دوسرے  
 سے اونچی آواز میں بات کرتے ہو اس خوف سے کہ تمہارے  
 اعمال ساقط ہو جائیں اور تمہیں خبر ہی نہ ہو۔“

ابو محمد مکی فرماتے ہیں :

أَيُّ لَا تُسَابِقُوهُ بِالْكَلَامِ وَلَا تُعَيِّفُوهُ بِالخِطَابِ  
 وَلَا تُنَادُوهُ بِأَسْمَاءِ بِنْدَاءِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ وَ  
 لَكِنَّ عَظِيمُوهُ وَقِرْفُوهُ وَنَادُوهُ بِأَشْرَفِ  
 مَا يُحِبُّ أَنْ يُنَادَى بِهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ!  
 يَا نَبِيَّ اللَّهِ-

”یعنی کلام میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سبقت نہ  
 کرو اور آپ سے ہم کلام ہوتے ہوئے سختی سے بات نہ کرو اور

آپ کا نام لے کر نہ پکارو جس طرح تم ایک دوسرے کو پکارتے ہو  
بلکہ آپ کی تعظیم و توقیر کو اور اشرف ترین اوصاف سے آپ کو نذر کرو  
جن سے نذر کئے جانے کو آپ پسند فرمائیں اور یوں کہو یا رسول اللہ  
یا نبی اللہ! صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم؛

اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان  
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بے ادبی کفر ہے

کی آواز پر آواز بلند کرنے اور تعظیم و توقیر کے بغیر بلائے سے منع فرمایا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ  
وسلم کی اس بے ادبی کو روا نہیں رکھا اور اس عظیم جرم کے ترکہ کو اعمال کے بہار  
ہو جانے کی وعید سنائی، معلوم ہوا کہ بارگاہ رسالت کی بے ادبی اعمال کے ضائع ہونے  
کا سبب ہے اور تمام علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ کفر کے سوا کوئی ساہ اعمال کے  
ضائع ہو جانے کا سبب نہیں ہے اور جو چیز اعمال کے ضائع کا سبب ہے  
کفر ہے۔

اب غور کرنا چاہئے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بے ادبی اعمال کے  
ضائع ہونے کا سبب ہے اور جو چیز ضائع اعمال کا سبب ہو، کفر ہے، یہ صحیح ہے  
کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بے ادبی کفر ہے، یہ بھی پیش نظر ہے کہ یہ بات ظاہر  
میں اور وصال کے بعد نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان تعظیم و توقیر کے  
سلسلے میں یکساں ہے۔

ابو جعفر منصور بادشاہ، سجدہ نبوی میں حضرت امام  
امام مالک کا ابو جعفر منصور سے مکالمہ

مالک سے ایک سئلہ میں گفتگو کر رہا تھا، امام

مالک نے اسے فرمایا :

يَا أَيُّهَا الْمُؤْمِنِينَ لَا تَرْفَعْ صَوْتَكَ فِي

هَذَا السُّنْجِدِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَكَّابَ  
 قَوْمًا فَقَالَ لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ  
 النَّبِيِّ الْآيَةِ وَمَدَحُ قَوْمًا فَقَالَ إِنَّ الَّذِينَ  
 يَغْضُؤْنَ أَصْوَاتَهُمْ الْآيَةِ وَذَمُّ قَوْمًا إِنَّ الَّذِينَ  
 يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ الْآيَةِ وَإِنَّ  
 حُرْمَتَهُ مِثْلَ حُرْمَتِهِ حَيًّا فَاسْتَكَانَ لَهَا أَبُو جَعْفَرٍ  
 وَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ اسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ وَأَدْعُ  
 أُمَّ اسْتَقْبِلِ رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ وَلِمَ تَصْرِفُ  
 وَجْهَكَ عَنْهُ وَهُوَ وَسِيلَتُكَ وَوَسِيلَةُ آبَيْكَ  
 أَدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَلِ اسْتَقْبِلْهُ وَاسْتَشْفِعْ بِهِ  
 فَيُشَفِّعَكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ -

” اے مسلمانوں کے امیر! اس مسجد میں آواز بلند نہ کر کیونکہ اللہ  
 تعالیٰ نے ایک جماعت کو ادب سکھایا اور فرمایا لَا تَرْفَعُوا  
 أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ اور ایک جماعت کی تعریف  
 کرتے ہوئے فرمایا إِنَّ الَّذِينَ يَغْضُؤْنَ أَصْوَاتَهُمْ الْآيَةِ  
 وہ لوگ کہ رسول اللہ کے سامنے اپنی آوازیں پست رکھتے ہیں، اللہ  
 تعالیٰ نے ان کے دلوں کو تھوڑے کے لئے منتخب فرمایا ہے،  
 اور ایک جماعت کی مذمت کرتے ہوئے فرمایا إِنَّ الَّذِينَ  
 يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ الْآيَةِ وہ جو لوگ  
 تمہیں حجروں کے باہر سے پکارتے ہیں، ان میں سے اکثر بے عقل  
 ہیں۔ بے شک بعد از وصال حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عزت ایسی

سچی جیسی آپ کی حیات ظاہرہ میں تھی ۔

(یسئکر) ابو جعفر نے فروتنی کا اظہار کیا اور کہا اسے ابو عبد اللہ (امام مالک کی کنیت) قبلہ ہو کر دعا کروں یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف رخ کروں؟ امام مالک نے فرمایا تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کیوں رخ پھیرتا ہے حالانکہ حضور قیامت کے دن بارگاہ الہی میں تیرے اور تیرے جدِ مجد آدم علیہ السلام کے وسیلہ ہیں تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف رخ کر اور شفاعت کی درخواست کر، اللہ تعالیٰ تیرے لئے شفاعت قبول فرمائے گا۔

ذکرِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم | امام اسحاق تجلیبی فرماتے ہیں :

صحابہ کرام، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر کرتے تو ڈرتے تھے ان کا جسم لرز جاتا ان پر کچپی طاری ہو جاتی اور وہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت اور شوق کی بنا پر اور بعض صحابہ بیہیت اور تعظیم کے سبب روتے تھے۔

ابراہیم تجلیبی فرماتے ہیں کہ :

”ہر مومن پر لازم ہے کہ جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر کرے یا اس کے سامنے آپ کا ذکر کیا جائے تو خضوع و خشوع اور فروتنی اختیار کرے، وقار اور سکون سے رہے اور اپنے آپ کو حرکت سے باز رکھے اور اس کی بیہیت میں محو ہو جائے اور اس کی تعظیم میں اس طرح کوشش کرے جس طرح نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ادب کی کوشش کرتا اگر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے روبرو موتے۔“

شرف صحابیت پر فائز ہونے والوں  
 صحابہ کرام اور پیغمبر محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حال سنئے!

حضرت عمرو بن العاص فرماتے ہیں کہ مجھے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ نہ تو کوئی محبوب تھا اور نہ ہی میری نگاہ میں آپ سے زیادہ کوئی محترم تھا اس کے باوجود آپ کے احترام کے سبب میں آنکھ بھر کر آپ کے جمال کی زیارت نہ کر سکتا تھا، اگر مجھ سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صفت پوچھی جائے تو میں بیان نہیں کر سکوں گا کیونکہ میں آنکھ بھر کر آپ کے جمال سے بہرہ ور نہیں ہو سکتا تھا، حضرت اسامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں بارگاہ رسالت میں اس حال میں حاضر ہوا کہ صحابہ کرام آپ کے گرد اس طرح بیٹھے ہوئے تھے گویا ان کے سروں پر پردے بیٹھے ہوئے ہیں یعنی وہ اپنے سروں کو حرکت نہیں دے رہے تھے کیونکہ پردہ اس جگہ بیٹھا ہے جو ساکن ہو،

قَالَ عُرْوَةُ بْنُ سَعُوْدٍ حِيْنَ وَجَّهْتُ  
 قُرَيْشَ عَامَ الْقَضِيَّةِ اِلَى رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ  
 تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَيْتُ مِنْ تَعْظِيْمِ اصْحَابِهِ  
 لَهٗ مَا رَأَيْتُ وَاِنَّهٗ لَا يَتَوَضَّأُ اِلَّا ابْتَدَا وَاَوْضُوْءَهٗ  
 وَكَادُوْا يَقْتَتِلُوْنَ عَلَيِّهِ وَ لَا يَبْصُقُ بِصَاقًا وَا لَا  
 يَنْخَمُ غُخَامَةً اِلَّا تَلَقَّوْهَا بِاَكْفِهِمْ قَدْ لَكُوْا  
 بِهَا وُجُوْهَهُمْ وَاَجْسَادَهُمْ وَا لَا تَسْقُطُ مِنْهُ  
 شَعْرَةٌ اِلَّا ابْتَدَرُوْهَا وَاِنْ اَمْرًا بِمَرٍ ابْتَدَرُوْا  
 اَمْرًا وَاِذَا تَكَلَّمْ خَفَضُوْا اَصْوَاتَهُمْ عِنْدَكَ مَا  
 يُجِدُوْنَ اِلَيْهِ النَّظَرَ تَعْظِيْمًا لَهٗ -



”عروہ بن مسعود کہتے ہیں کہ جب قریش نے انہیں صلح حدیبیہ کے سال نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا، انہوں نے صحابہ سے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بے پناہ تعظیم دیکھی، انہوں نے دیکھا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب بھی وضو فرماتے تو صحابہ کرام وضو کا پانی حاصل کرنے کے لئے بے حد کوشش کرتے تھے کہ قریب تھا کہ وضو کا پانی نہ ملنے کے سبب لڑ پڑیں، اس نے دیکھا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دہن مبارک یا ناک مبارک کا پانی ڈالتے تو صحابہ کرام اسے ہاتھوں میں لیتے، اپنے چہرے اور جسم پر ملتے اور آبرو پاتے، آپ کا کوئی بال جسدا طہر سے جدا نہیں ہوتا تھا مگر اس کے حصول کے لئے جلدی کرتے، جب آپ انہیں کوئی حکم دیتے تو فوراً تعمیل کرتے اور جب نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گفتگو فرماتے تو آپ کے سامنے آہستہ بولتے اور زاہد تعظیم آپ کی طرف آنکھ اٹھا کر نہ دیکھتے۔“

فَلَمَّا رَجَعْنَا إِلَى قُرَيْشٍ قَالَ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ  
إِنِّي جِئْتُ كِسْرِي فِي مُلْكِهِ وَقَيْصَرَ فِي مُلْكِهِ  
وَالشَّجَاشِيَّ فِي مُلْكِهِ إِنِّي وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ مَلِكًا  
فِي قَوْمٍ قَطُّ مِثْلَ مُحَمَّدٍ فِي أَصْحَابِهِ۔

”جب عروہ بن مسعود قریش کے پاس واپس گئے تو انہیں کہا اے قوم قریش! میں کسری، قیصر و شجاشی یعنی شاہ فارس، شاہ روم اور شاہ حبشہ کے پاس ان کی حکومت میں گیا ہوں، بخدا میں نے برگز کوئی بادشاہ اپنی قوم میں اتنا محترم نہیں دیکھا جس قدر

محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے اصحاب میں معزز ہیں“

ایک روایت میں ہے :

إِنَّ تَرَايَتْ مَلِيكَاً قَدْ تَعَظَّمَهُ أَصْحَابُهُ مَا  
تَعَظَّمَهُ مُحَمَّدًا أَصْحَابُهُ۔

”میں نے کبھی ایسا بادشاہ نہیں دیکھا کہ اس کے ساتھیوں نے

اس کی اس قدر تعظیم کی ہو جتنی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اصحاب نے

آپ کی تعظیم کی ہے“

وَقَدْ رَأَيْتُ قَوْمًا لَا يُسْلِمُونَ

”تحقیق میں نے ایسی قوم دیکھی ہے جو کبھی بھی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کو نہیں چھوڑیں گے اور ہمیشہ آپ کی تعظیم کرتے رہیں گے“

یہ بھی روایات میں ہے :

لَمَّا أَذِنَتْ قُرَيْشٌ لِعُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى  
عَنْ فِي الطَّوَّافِ بِالْبَيْتِ حِينَ وَجَّهَهُ النَّبِيُّ  
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْقَضِيَّةِ أُنْجِي  
وَقَالَ مَا كُنْتُ لِأَفْعَلَ حَتَّى يَطُوفَ بِرَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

”جب نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عثمان رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ کو صلح حدیبیہ کے سال قریش کے پاس بھیجا تھا، قریش نے  
انہیں بیت اللہ شریف کے طواف کی اجازت دے دی تو آپ  
نے انکار کر دیا اور فرمایا میں اس وقت طواف نہیں کروں گا جب تک  
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم طواف نہیں کرتے“

حضرت برادر بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :

لَقَدْ كُنْتُ أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْأَمْرِ فَأُخِّدُ  
سَنْتَيْنِ مِنْ هَيْبَتِهِ -

” میں چاہتا تھا کہ کسی امر کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کروں لیکن آپ کی ہیبت کے سبب دو  
سال تک مؤخر کر دیتا تھا “

وَبَلَغَ مُعَاوِيَةَ أَنَّ كَابِسَ بْنَ رَافِعَةَ  
شَيْبِيَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ مِنْ بَابِ الدَّارِ قَامَ عَنْ  
سَرِيرِهِ وَتَلَقَّاهُ وَقَبَّلَ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَ  
أَقْطَعَهُ السِّرْغَابَ لِشَبْرِهِمْ صُورَةَ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

” حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اطلاع ملی کہ کابس

بن ربیعہ، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے (صورتہ) مشابہ میں چپ  
حضرت کابس، حضرت امیر معاویہ کے گھر کے دروازے سے داخل ہوئے تو حضرت امیر معاویہ

اپنے تخت سے اٹھ کھڑے ہوئے، ان کا استقبال کیا، ان کی آنکھوں کے درمیان

پوسہ دیا اور انہیں مرغاب (ایک مقام) عنایت فرما دیا (یہ سب کچھ

اس لئے تھا کہ ان کی صورت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

ملتی جلتی تھی “

اگر اجداد صحابہ کرام کی تعظیم اور اس بابرکت بارگاہ کے احترام میں مبالغہ

کرنے اور ہر باب میں آداب کی رعایت کرنے کی روایات کا احاطہ کیا جائے تو کلام طویل ہو جائے گا، تمام صحابہ کرام اس ذاتِ کریم کو بہترین القاب، کمالِ تواضع اور مرتبہ مقام کی انتہائی رعایت سے خطاب کرتے تھے اور ابتداءً کلام میں صلوة و سلام کے بعد فَدَّيْتُكَ يَا أَبِي وَأُمِّي میرے والدین آپ پر فدا ہوں، يَا بِنْفِيسِي أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ یا رسول اللہ! میری جان آپ پر نثار ہے، جیسے کلمات استعمال کرتے تھے اور فیضِ صحبت کی فراوانی کے باوجود محبت کی شدت کے تقاضے کی بنا پر تعظیم و توقیر میں کوتاہی اور تقصیر کے ترکب نہیں ہوتے تھے بلکہ ہمیشہ خصوصاً سید الانام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم و اجلال میں اضافہ کرتے تھے۔

تابعین و رعیہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم | اسی طرح تابعین اور تبع تابعین صحابہ کے آثار کی اقتدار اور ان

کے انوار سے ابتداءً کرتے تھے، حضرت مصعب بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ جب امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر کیا جاتا تو ان کے چہرے کا رنگ متغیر ہو جاتا اور ان کی پشت جھک جاتی، یہاں تک کہ یہ امر ان کے ہنشینوں پر گراں گزرتا، ایک دن حاضرین نے امام مالک سے ان کی اس کیفیت کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا، جو کچھ میں نے دیکھا ہے تم دیکھتے تو مجھ پر اعتراض نہ کرتے، میں نے قاریوں کے سردار حضرت محمد بن منکدر کو دیکھا کہ میں نے جب بھی ان سے کوئی حدیث پوچھی تو وہ رو دیتے یہاں تک کہ مجھے ان کے حال پر رحم آتا تھا۔

امام مالک فرماتے ہیں کہ میں حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھتا حالانکہ وہ بہت خوش طبع اور خندہ روستھے، جب نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر ان کے پاس کیا جاتا تو ان کا رنگ زرد پڑ جاتا، میں نے انہیں بے وضو نبی اکرم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر کرتے ہوئے نہیں دیکھا۔ ایک عرصہ تک ان کے ہاں میری آمد و رفت رہی، میں نے انہیں تین صفات کے علاوہ کسی صفت پر نہیں دیکھا یا تو نماز ادا کر رہے ہوتے، یا خاموش رہتے یا قرآن پاک کی تلاوت کرتے، کبھی بے فائدہ گفتگو نہ کرتے، وہ خداترس، عبادت گزار علماء میں سے تھے۔

حضرت عبدالرحمن بن قاسم، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر کرتے تو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بیعت سے یوں معلوم ہوتا کہ جیسے ان کا خون کھینچ لیا گیا ہو اور ان کی زبان خشک ہو جاتی، میں حضرت عامر بن عبداللہ کے پاس جاتا تو انہیں اس حال میں دیکھتا کہ جب ان کے پاس کوئی شخص نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اسم گرامی لیتا تو وہ اتنا دوتے کہ ان کی آنکھ میں کوئی آنسو نہ رہ جاتا میں نے حضرت زہری کو دیکھا وہ بہت ہی نرم مزاج اور تمام لوگوں سے نہ زیادہ نزدیک تھے جب ان کے سامنے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر کیا جاتا تو وہ اس طرح ہو جاتے کہ گویا وہ تمہیں اور تم انہیں نہیں پہچانتے۔

حضرت صفوان بن سلیم جو بہت ہی عبادت گزار تھے، میں ان کی خدمت میں حاضر ہوتا، جب ان کے پاس کوئی شخص نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر شریف کرتا تو وہ رو دیتے اور اتنا دوتے کہ لوگ ان کے پاس سے اٹھ جاتے اور انہیں روتا رہنے دیتے۔

یہ امام مالک کے کلام کا ترجمہ ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے منسوب یا صحابہ کی نظر میں احترام صحیح بخاری

تعالیٰ علیہ وسلم کا اس قدر ادب و احترام کرتے تھے کہ آپ کے رشتہ داروں، آپ کے ساز و سامان، آپ کی منازل و مجالس اور مدینہ طیبہ و مکہ مکرمہ میں آپ کے کاشنا ہتھے

مبارک کی تعظیم کرتے، جس چیز کی آپ نے تعریف فرمائی یا جس چیز کی نسبت آپ کی طرف معروف ہوتی اس کی بھی تعظیم کرتے تھے۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :

لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْحَلَّاقُ يَخْلِقُهُ وَأَطَافَ بِأَهْلِيهَا  
فَمَا يُرِيدُونَ أَنْ تَقَعَ شَعْرَةٌ إِلَّا فِي يَدِ رَجُلٍ -  
”تحقیق میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ حجام  
آپ کی حجامت بنا رہا تھا، صحابہ کرام آپ کے گرد حلقہ بنائے ہوئے  
تھے، وہ نہیں چلتے تھے کہ آپ کے بال کسی صحابی کے ہاتھ کے  
علاوہ کہیں واقع ہوں“

وَرَأَى ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا  
وَإِضْعَابِيْدَةً عَلَى مَقْعَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمِسْبَرِ شَقًّا وَضَعَهَا  
عَلَى وَجْهِهِ -

”حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو دیکھا گیا کہ انہوں  
نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بیٹھنے کی جگہ منبر پر ہاتھ رکھا پھر  
اسے اپنے چہرے پر پھیر لیا۔“

حضرت ابو محذورہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی پیشانی میں بال تھے، جب وہ  
بیٹھ کر انہیں کھولتے تو زمین تک پہنچ جاتے۔

فَقِيلَ لَهُ أَلَا تَخْلِقُهَا فَقَالَ لَمَّا كُنْتُ بِالَّذِي  
أَخْلِقُهَا وَقَدْ مَسَّتْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

علیہ وسلم بیدہ -

” حضرت ابو مخذومہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کہا گیا کہ آپ ان بالوں کو منڈوا کیوں نہیں دیتے؟ انہوں نے فرمایا میں ان بالوں کو کیسے منڈاؤں جب کہ انہیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے چھوا تھا؟“  
وَكَانَتْ شَعْرَاتٌ مِّنْ شَعْرَةِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَلْبِ سُوَّةِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ فَلَمْ  
يَشْهَدْ بِهَا قِتَالًا إِلَّا سُرِقَ النَّصْرُ -

” نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چند بال، حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ٹوپی میں تھے وہ اس ٹوپی کے ساتھ جس جنگ میں بھی گئے انہیں فتح و نصرت عطا کی گئی۔“

ہاں جب تابوتِ سکینہ جس میں آل حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام کے تبرکات تھے، کی برکت سے بنی اسرائیل کو فتح و ظفر حاصل ہوتی تھی تو اگر حضرت سید البشر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مبارک بالوں کی بدولت یہ برکت اور یہ اثر بلکہ اس سے ہزار ہا درجہ زائد خیر و برکت حاصل ہو جائے تو کیا بعید ہے۔

وَكَانَتْ فِي قَلْبِ سُوَّةِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ  
شَعْرَاتٌ مِّنْ شَعْرَةِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَسَقَطَتْ قَلْبِ سُوَّةِ فِي بَعْضِ حُرُوبِهِ فَشَدَّ عَلَيْهَا  
شِدَّةً أَنْكَرَ عَلَيْهَا أَصْحَابُ النَّبِيِّ مِنْ كَثْرَةِ  
مَنْ قُتِلَ فِيهَا فَقَالَ لَمَّا كُنْ أَعْمَلُهَا بِسَبَبِ  
الْقَلْبِ سُوَّةِ بَلْ مَا تَضَمَّتْ مِنْ شَعْرَةِ عَلَيْهِ  
الصلوة والسلام لئلا أسلب بركة ما وتقع في

اَبْدِي الْمُسْتَرَكِينِ -

”حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ٹوپی میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چند بال تھے، ایک جنگ میں وہ ٹوپی اتر گئی، حضرت خالد نے اسے حاصل کرنے کے لئے اتنا سخت حملہ کیا کہ صحابہ کرام نے اس پر انکار کیا کیونکہ اس حملے میں بہت سے افراد شہید ہو گئے تھے حضرت خالد نے فرمایا : میں نے یہ حملہ ٹوپی کے لئے نہیں کیا تھا بلکہ اس لئے کہ اس میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بال تھے، میں نہیں چاہتا تھا کہ ان کی برکت مجھ سے چھین لی جائے اور وہ بال مشرکوں کے ہاتھ لگ جائیں۔“

اس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ جو شخص نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مبارک بالوں کی تعظیم نہیں کرتا اور ان کی تعظیم کو کوئی اہمیت نہیں دیتا اور اس بے ادبی سے اس کے دل میں کوئی خوف پیدا نہیں ہوتا اس کے دل میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت نہیں ہے اگرچہ آپ کی محبت کا دعویٰ دیا رہا اور اس بے باکی کی تاویل میں لاف و گزاف سے کام لیتا ہو جن لوگوں کے دلوں میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت اور ایمان ہے، وہ آپ کے ایک بال مبارک کے مقابل تمام دنیا کو ایک جو کی اہمیت نہیں دیتے،

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی ہے کہ :

لَشَخْرَةٍ مِمَّنْ أَحَبَّ إِلَيْنَا مِنَ الدُّنْيَا

وَمَا فِيهَا -

”نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ایک بال ہمیں دنیا و ما فیہا

سے زیادہ محبوب ہے۔“

لے جیسا کہ مرد اجرت دہلوی نے ”حیات طیبہ“ میں اسماعیل دہلوی کے بارے میں لکھا ہے ۱۲ شرف قادری



کسی شاعر نے کیا خوب کہا ہے ۷

اگرچہ دوست بچیرے نہی خسرد مارا

بہ عالمے نفرو شمیم ہوئے از سر دوست

”اگرچہ دوست ہمیں کسی چیز کے بدلے نہیں خریدتا، ہم اس کے

ایک بال کو پوری دنیا کے عوض بھی فروخت نہیں کرتے“

وَفِي الصَّحِيحِ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُمَا أَخْرَجَتْ جُبَّةً

طَيِّبًا لِسَيِّئَةٍ وَقَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْبَسُهَا فَنَحْنُ نَغْسِلُهَا

لِلرَّضَى نَسْتَشْفِي بِهَا ۷

” حدیث صحیح میں حضرت اسماء بنت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ

عنها سے مروی ہے کہ انہوں نے طیالیسی جبہ نکالا اور فرمایا نبی اکرم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیب تن فرماتے تھے، ہم اسے بیماریوں

کے لئے دھوتے ہیں، اور اس سے شفا طلب کرتے ہیں“

حضرت عائشہ ابوالفضل عیاض رضی اللہ عنہا نے اپنی سند روایت کیا ہے کہ ابوالقاسم بن میمون نے فرمایا ہمارے

پاکس نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ایک پیارہ تھا ہم بیماریوں کے لئے اس میں پانی

ڈالتے تھے پس اس سے شفا طلب کرتے تھے۔

أَخَذَ جَحْبَاةُ الْغِفَارِيُّ قَضِيبَ السَّجِيِّ

مِنْ يَدِ عَثْمَانَ وَتَنَاوَلَهُ لِيَكْسِرَهُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ

فَصَاحَ بِهَا النَّاسُ فَآخَذَتْهُمُ الرَّكْبَةُ فَقَطَعَهَا  
وَمَاتَ قَبْلَ الْحَوْلِ -

”حجاءہ غفاری نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عصائے  
مبارک حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھ سے لیا تاکہ اسے  
اپنے گھٹنے پر رکھ کر توڑ دے تو لوگوں نے بڑی شدت سے اسے  
منع کیا کہ اسے مت توڑنا، اسی وقت اس کے گھٹنے پر ایک زخم پیدا  
ہو گیا، بعد ازاں اس نے گھٹنا کٹوا دیا اور سال گزرنے سے پہلے مر گیا“

اس باب میں احادیث و آثار بکثرت ہیں، ان آثار صحیحہ اور نصوص صحیحہ  
سے ثابت ہو گیا کہ جو چیز نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نسبت کا شرف رکھتی ہے  
اور جو چیز آپ کے اعضاء اور قدموں سے مس ہو چکی ہے، اس کی تعظیم و تکریم تمام  
مسلمانوں پر عوام ہوں یا خواص واجب اور لازم ہے اور جو شخص ان اشیاء شریفہ کی  
توہین سے اپنی زبان آلودہ کرے یا ان کی اہانت کی امداد بر ملا یا پوشیدہ، قول یا فعل  
سے کرے، اس نے ایمان کو برباد کیا اور حسن اعتقاد کی جگہ ارتداد کو اپنے دل میں رکھا،  
چنانچہ بعض ملعون اور بے دین زندیق کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نشان  
قدم اس لائق ہے کہ اسے ایسی جگہ رکھا جائے کہ ہر کس و ناکس اس پر پاؤں رکھے،  
یا کہتے ہیں کہ اگر ہمیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا لباس مل جائے تو ہم اسے  
پہننے کا کپڑا بنالیں اور اگر آپ کے نعلین مبارک مل جائیں تو انہیں پاؤں میں پہن لیں،  
نعوذ باللہ تعالیٰ من ذلک! یہ کفر، الحاد، بے ایمانی اور ارتداد ہے، اس سے اور  
اس جیسے دیگر مہلکات سے اللہ تعالیٰ ہمیں پناہ عطا فرمائے۔

لہ تفصیل کے لئے دیکھئے ”ابراہمقال فی استحسان قبلۃ الاجلال“ از امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ

جس طرح ان تمام اشیاء کی تعظیم واجب اور فرض ہے، اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے رشتہ داروں اور صحابہ کرام کی تعظیم بابت شک و شبہ بطریق اولیٰ فرض ہے چونکہ مبسوط کتابیں ان عقائد اور مقاصد پر مشتمل ہیں، اس لئے اس فتوے میں تفصیل کی ضرورت نہیں ہے۔

**مشجر کی سلامی** سرور کائنات، مہمجز موجودات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت و تعظیم کا وجوب اور اس کی فرضیت اس حد تک ہے

یعنی انات خشک اور تر نباتات اور بے زبان جمادات، رسول کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خدمت میں سلام عرض کرتے اور سجدہ کرتے تھے اور محبت کی شدت کی بنا پر گروہ ہی کرتے تھے۔

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
عَنْهُ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ بِأَمْرٍ بِحَجْرٍ وَرَأَى شَجَرًا سَجَّادًا  
”حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی کریم  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس پتھر یا درخت کے پاس سے گزرتے  
وہ آپ کو سجدہ کرتا“

عَنْ عَائِشَةَ عِنْدَ صَاحِبِهَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَتْ لَمَّا اسْتَقْبَلَنِي جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
بِالرِّسَالَةِ جَعَلْتُ لَأَمْرٍ بِحَجْرٍ وَرَأَى شَجَرًا  
قَالَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ۔

حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب جبریل امین علیہ السلام

رسالت کے ساتھ میری طرف متوجہ ہوئے تو میں جس پتھر یا درخت

کے پاس سے گزرتا، وہ کہتا السلام علیک یا رسول اللہ!

فراقِ حضور میں آئینِ حنا کی آہ و زاری | کھجور کے تنے کا، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت میں رونا ہوتا ہے۔

اور اس کی حدیث مشہور ہے :

قَالَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ الْمَسْجِدُ  
سَقُوقًا عَلَى جَذْوَةٍ نَخْلٍ فَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى  
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خُطِبَ يَقُومُ إِلَى  
جَذْوَةٍ مِنْهَا فَلَمَّا صَنِعَ لَهُ الْمِنْبَرَ سَمِعْنَا  
لِذَلِكَ الْجَذْوِ صَوْتًا كَصَوْتِ الْعِشَائِرِ -

”حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ  
مسجدِ نبوی کی چھت کھجور کے تنوں پر بنائی گئی تھی، نبی اکرم صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم جب خطبہ فرماتے تو ان میں سے ایک کے پاس  
کھڑے ہوتے، جب آپ کے لئے منبر بنایا گیا تو ہم نے اس تنے  
سے حاملہ اونٹنیوں یا چھوٹے بچوں والی اونٹنیوں جیسی آواز سنی۔“  
وَ فِي رِوَايَةٍ أُخْرَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
حَتَّى اسْرَتْ تَجَمُّ الْمَسْجِدِ لِحُورِهَا -

”حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے کہ (وہ  
ستون اتنی شدت سے رو بہا کہ، اس کی آواز سے مسجد گونج اٹھی۔“  
وَ فِي رِوَايَةٍ أُخْرَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لِيَمَارَأَ أَوَابِدَ -

”حضرت سہیل کی روایت میں ہے کہ صحابہ کرام اس ستون کی حالت  
دیکھ کر بہت روئے۔“

وَفِي سِرِّ رِوَايَةِ الْمُطَّلِبِ حَتَّى تَصَدَّعَ وَالشَّقِ  
حَتَّى جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهِ فَسَكَتَ.

”حضرت مطلب کی روایت میں ہے وہ ثنا اس قدر روپا کہ پھٹ

گیا۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے پاس تشریف لائے اور  
پہا دست کرم اس پر رکھا تو وہ چپ ہو گیا۔“

وَبَرَادَ غَيْرُهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذَا بَكَوِيٌّ فَقَدِمَ مِنْ بَدْرٍ  
”مطلب کے علاوہ راوی نے اس حدیث میں اضافہ کیا کہ نبی اکرم  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا یہ ثنا اس لئے روپا ہے یہ ذکر سے  
مخروم ہو گیا ہے۔“

وَبَرَادَ غَيْرُهُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ نَسُو  
لَعْدَا لَتَزِمَهُ لَمْ يَزَلْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ تَحْزُمًا  
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

”ایک اور راوی نے اس حدیث میں اضافہ کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: قسم اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں  
میری جان ہے، اگر میں اس تنے کو انگوٹھ میں نہ لیتا تو وہ رسول خدا  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فراق میں قیامت تک روتا رہتا۔“

وَذَكَرَ إِلَّا سَفِرًا سَخِيًّا إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

تعالیٰ علیہ وسلم دعا کا اِلیٰ نَفْسِمْ فَجَاءَهُ  
يَخْرِقُ الْأَرْضَ فَالتَزَمَ ثُمَّ أَمَرَ فَعَادَ  
إِلَى مَكَانِهِ -

” استاذ سفر اسی نے بیان کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
نے اس تینے کو اپنی طرف بلایا وہ زمین کو چیرتا ہوا خدمت اقدس میں  
حاضر ہو گیا، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے انوش میں لیا  
پھر فرمایا واپس جا تو وہ اپنی جگہ واپس چلا گیا۔“

فَكَانَ الْحَسَنُ إِذَا حَدَّثَ بِهَذَا بَكَى وَ  
قَالَ يَا عِبَادَ اللَّهِ الْخَشَبَةُ تَحِينُ إِلَى  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَوْقًا  
إِلَى لِسْكَانِهِ فَأَنْتُمْ أَحَقُّ أَنْ تَشْتَاقُوا  
إِلَى لِقَائِهِ -

” حضرت حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب یہ واقعہ بیان کرتے  
تو رو پڑتے اور فرماتے اے بندگانِ خدا! کجور کا تانا نبی اکرم صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں آپ کی محبت کے سبب روتا تھا کیونکہ  
آپ اس کے پاس کھڑے ہو کر خطبہ فرمایا کرتے تھے، تم اس امر کے  
زیادہ مستحق ہو کہ آپ کے دیدار کا شوق رکھو۔“

ان آثار سے کہ بڑی مقدار میں سے چند بلکہ ہزار میں سے ایک کی حیثیت  
رکھتے ہیں، معلوم کیا جاسکتا ہے کہ سید الانام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا احترام اور  
اعزاز اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوق پر فرض فرمایا ہے، درختوں، پتھروں اور حیوانات کی  
سجدہ جو بہت سی احادیث سے ثابت ہے، سجدہ تعظیم تھا نہ کہ سجدہ عبادت کیونکہ نبی

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معبود نہیں ہیں، یہ سجدہ اسی طرح تھا جس طرح فرشتوں نے حضرت آدم علیہ السلام کو یا حضرت یوسف علیہ السلام کے والدین اور بھائیوں نے انہیں سجدہ کیا تھا، پس جو لوگ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم و تکریم میں کوشش نہیں کرتے یا دیدہ دانستہ اس قسم کی نصوص سے چشم پوشی کرتے ہیں یا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے محبت نہیں رکھتے اور آپ کے شوق کے سبب ان کے دلوں میں رقت پیدا نہیں ہوتی، بے زبان حیوانات اور پتھروں اور خشک لکڑیوں سے گئے گزرے ہیں۔

صحابہ و تابعین کے پیروکار مخلص مومنوں کی شان یہ ہے کہ مباح چیزوں اور نفس کی خواہشوں میں بھی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت کی رعایت کرتے ہیں اور جو چیز آپ کو پسند تھی تقاضائے محبت کی بنا پر اسے پسند رکھتے ہیں، ترید (شور بے میں ڈالے ہوئے روٹی کے ٹکڑوں کو) اور کدو کو بہترین طعام شمار کرتے ہیں۔

جو شخص نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بہترین شامل و خصائل، اخلاق حمیدہ، عادات

شریفہ، بے شمار نعمات، ہزاروں احسانوں اور رحمت و رأفت کی فراوانی میں غور کرے وہ معلوم کر سکتا ہے کہ ہم گنہ گار، سیہ کار جو ہر قسم کے گناہ اور سیہ کاری کا از تکاب کر چکے ہیں اور کرتے ہیں پھر بھی دنیا اللہ تعالیٰ کے قہر و غضب سے محفوظ ہیں گناہوں اور جرائم کے از تکاب کے سبب عذاب کے مستحق ہوتے ہوئے بھی امن میں ہیں حالانکہ پہلی امتوں کو زمین میں دھنسا دیا گیا ان کی شکلیں مسخ کر دی گئیں، ان پر پتھر برسائے گئے اس کے علاوہ کئی طرح کے عذاب نازل کئے گئے اور انہیں ہلاک کیا گیا، یہ صدقہ ہے رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اور آپ کی مقبول دعا کی برکت ہے کہ ہم امن میں ہیں

جو اس حقیقت کا انکار کرتا ہے اور اس کے قبول کرنے سے گریز کرتا ہے وہ کافر  
نعت دناشکرا، اور منکر رحمت ہے۔

اتباع رسول تفاضلے محبت ہے | یہ بھی جاننا چاہئے کہ نبی اکرم صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کی کامل ترین محبت یہ

ہے کہ اوامر، نواہی اور سنن میں تہ دل سے آپ کی اطاعت کو لازم بکچھ اجائے پس  
جو شخص تمام امور میں صدق اور اخلاص کے ساتھ آپ کی اطاعت اور پیروی کرتا ہے  
اس کی محبت کامل ہے اور جو شخص آپ کی اطاعت اور پیروی میں کوتاہی روا رکھتا  
ہے، اس کی محبت ناقص ہے لیکن اس سے آپ کی محبت کی نفی نہیں کی جاسکتی  
کیونکہ نافرمانی کا از نکاب ایمان اور اسلام سے خارج نہیں کرتا حتیٰ کہ گنہگاروں سے  
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت کی نفی درست ہو کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کی محبت کے بغیر ایمان متصور نہیں ہے اور گناہگار اور کبائر کے مرتکب بلاشبہ ایماندار  
ہیں جیسے کہ اہل سنت و جماعت کے عقائد کی کتابوں میں مذکور اور ثابت ہے، اگر  
یہ مومن نہ ہوں تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کے مستحق نہیں ہوں گے  
حالانکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ :

شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي

”میری شفاعت، میرے ان امتیوں کے لئے ہوگی جو کبائر

کے مرتکب ہوں گے“

یہ بھی فرمایا کہ :

وَلَكِنَّهَا لِلْمُذْنِبِينَ الْخَطَائِينَ

”لیکن شفاعت ان کے لئے ہوگی جو بہت ہی گنہگار ہوں گے“

نیز نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک صحابی پر شراب پینے کی حد جاری



فرمائی۔ بعض صحابہ نے ان پر لعنت کی اور کہا کہ شراب نوشی کی کثرت کا سبب کیا ہے جنو  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

لَا تَلْعَنُو فِائَتَهُ يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ

” اس پر لعنت نہ کر کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول سے

محبت رکھتا ہے۔“

یہ بھی مروی ہے کہ :

إِنَّ سَرَّ جُلَّا أَتَى السَّيِّئِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَقَالَ مَتَى السَّاعَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟  
قَالَ مَا أَعَدَدْتُ لَهَا قَالَ مَا أَعَدَدْتُ لَهَا  
مِنْ كَثْرَةِ صَكْلُوَةٍ وَلَا صَوْمٍ وَلَا صَدَقَةٍ  
وَالَكِنِّي أُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَالَ أَنْتَ مَعَ  
مَنْ أَحَبَبْتَ۔

” ایک صحابی بارگاہ رسالت میں حاضر ہوا اور عرض کی یا رسول اللہ!  
قیامت کب ہے؟ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تو نے  
اس کے لئے کیا تیار کیا ہے؟ اس نے کہا میں نے اس کے لئے  
بہت نمازیں، روزے اور صدقے تیار نہیں کئے لیکن میں اللہ تعالیٰ  
اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے محبت رکھتا ہوں آپ  
نے فرمایا تو اپنے محبوب کے ساتھ ہوگا۔“

جو شخص بظاہر نماز پڑھتا ہے، روزہ رکھتا ہے اور پرہیزگار ہے اور اس کا  
باطن نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت سے خالی ہے اور آپ کی تعظیم شان اور  
تکریم میں کوتاہی کا مرتکب ہے وہ مومن نہیں ہے جیسے کہ اہل شام کے لشکر نے میدان

کرب و بلا میں امام اہل اسلام سیدنا امام حسین علیٰ جدہ و علیہ السلام سے ناحق الجھڑ کر  
حضرت امام کا خون بہایا اور اپنے ایمان کی آبرو ضائع کر کے اپنے سر پر ذلت و رسوائی  
کی خاک ڈالی اور بدترین کفار اور اشرقیار اہل نار میں سے ہوئے یہ ظاہر مسلمانوں کی عکالتیں  
رکھتے تھے اور ظاہری اتباع سے باہر قدم نہ رکھتے تھے لیکن ان کے دلوں میں نبی اکرم  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت ہرگز نہ تھی ورنہ ان سے آپ کے اہل بیت پر ایسا ظلم  
کیسے صادر ہوتا۔

بے حجت مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، اتباع معتبر نہیں | اس سے معلوم  
ہو سکتا ہے کہ

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ظاہری پیروی کا سبب آپ کی کامل محبت میں مضمر نہیں  
ہے بلکہ بہت دفعہ آپ کی اطاعت اور پیروی میں دوسری اغراض دل میں پوشیدہ ہوتی  
ہیں جو ظاہری تقویٰ اور صوری نیکی کے اختیار کرنے کا سبب بن جاتی ہیں، بعض لوگوں  
کے سر میں شہرت، عزت اور عامۃ الناس کی راہبری ایسے بلند مقام کی ہوس سما جاتی  
ہے اور اس حید سازی سے یہ مراد پوری ہو جاتی ہے، بے ریا محب اور باصفا مخلص  
دنیا میں بہت کم ہیں، محبت کے مذکورہ آثار (ظاہری تقویٰ و پرہیزگاری) عجبان مخلص  
کے امتحان کے لئے کسوٹی نہیں بن سکتے، اگر وہ آثار (اطاعت و فرمانبرداری) کسی  
شخص میں بے تکلف پائے جائیں تو وہ محب صادق ہے ورنہ ریاکار و  
منافق ہے۔

تنقیص شان کے مرتکب کا حکم | جب بارگاہ ایزدی کے مقربین کے سردار صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم کا کچھ حال تحریر ہو چکا تو اب  
سید الخلق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں تحریف کرنے والے کا حال سنیے!  
شرح و قایہ پر علامہ علیہ السلام کے حواشی میں ہے :

قَدْ اجْتَمَعَتِ الْأُمَّةُ عَلَى أَنَّ الْإِسْتِخْفَانَ  
بِنَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِأَيِّ  
سَبِيٍّ مِّنَ الْأَنْبِيَاءِ كَانَ كُفْرًا سَوَاءً فَعَلَهُ فَاعِلٌ  
ذَلِكَ اسْتِحْلَالًا أَمْ فَعَلَهُ مُعْتَقِدًا لِحُرْمَتِهِ  
وَلَيْسَ كَيْنَ الْعُلَمَاءِ خِلَافٌ فِي ذَلِكَ وَ  
الَّذِينَ نَقَلُوا إِلَيْكُمْ جَمَاعَ فِيهِ أَكْثَرُ مِنْ  
أَنْ يُحْصَى.

”بے شک تمام امت کا اس پر اتفاق ہے کہ نبی اکرم یا کسی اور  
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تخفیفِ شان کفر ہے عام ازیں کہ  
تخفیف کرنے والا اسے حلال جانتا ہو یا حرام، اس مسئلہ میں علماء کا  
کوئی اختلاف نہیں ہے اس مسئلہ پر اجماع نقل کرنے والے علماء  
سے باہر ہیں۔“

قَالَ الْقَاصِدُ فِي الشِّفَارِ إِنَّ جَسِيْعَةً مِّنْ  
سَبِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ عَابَةٍ  
أَوْ الْحَقِّ بِهِ نَقْصًا فِي نَفْسِهِ أَوْ نَسْبٍ أَوْ دِينِهِ  
أَوْ خَصْلَةٍ تَمُنُّ خِصَالِهِ أَوْ عَرَضٍ بِهِ أَوْ شَبَهَهُ  
بِشَيْءٍ عَلَى طَرِيقِ السَّبِّ أَوْ الْإِشْرَافِ عَلَيْهِ أَوْ  
التَّصْفِيرِ لِشَانِهِ أَوْ الْغَضِّ مِنْهُ أَوْ الْعَيْبِ لَهُ  
فَهُوَ سَابٌّ لَهُ وَحُكْمُهُ حُكْمُ السَّابِّ يُقْتَلُ  
كَمَا نُبَيِّنُهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَلَا نَسْتَثْنِي فُضْلًا  
مِّنْ فُضُولٍ هَذَا الْبَابِ عَلَى هَذَا الْمَقْصَدِ

وَلَا نَمْتَرِي فِيهِ تَضَرِيحًا كَانَ أَوْ تَلْوِيحًا.

” حضرت قاضی عیاض رضی اللہ تعالیٰ عنہ شفاہ شریف میں فرماتے ہیں کہ جو شخص نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو گالی دے یا عیب لگائے آپ کی ذات شریف یا آپ کے نسب یا آپ کے دین یا آپ کی کسی خصلت کی طرف نقص کی نسبت کرے یا آپ کی طرف تعریض کرے (اشارۃ عیب جوئی کرے) یا آپ کو کسی شے سے گالی یا توہین یا شان کی کمی کرنے یا آپ سے چشم پوشی کرنے یا عیب لگانے کے طور پر تشبیہ دے تو وہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو گالی دینے والا ہے، اس کا حکم وہی ہے جو آپ کو گالی دینے والے کا حکم ہے یعنی اسے قتل کیا جائے گا جیسے کہ ہم بیان کریں گے، اس مقصد (قتل کرنے) سے ہم کسی قسم کا استثناء نہیں کرتے اور نہ ہی ہم اس میں شک کرتے ہیں خواہ صراحت ہو یا اشارۃ “

وَكَذَلِكَ مَنْ لَعَنَ، أَوْ دَعَا عَلَيَّ، أَوْ  
تَمَتَّى مَضْرُوعًا لِي، أَوْ نَسَبَ إِلَيَّ مَا لَا يَلِيْقُ  
بِمَنْصِبِي، عَلَى طَرِيقِ الدِّمِّ، أَوْ عَبَثٍ فِي  
جِهَتِي، الْعَرَبِيَّ بِسَخْفٍ مِّنَ الْكَلَامِ وَهُجْرٍ  
وَمُسْكَرٍ مِّنَ الْقَوْلِ وَنُورٍ أَوْ عَيْرَةٍ بِشَيْءٍ  
مَّا جَرَىٰ مِنَ الْبَلَاءِ وَالْمِحْنَةِ عَلَيَّ، أَوْ غَمَصَةً  
بِبَعْضِ الْعَوَارِضِ الْبَشَرِيَّةِ الْجَائِزَةِ عَلَيَّ  
السُّعُودَةَ لَدَيْهِ.

” اسی طرح وہ شخص کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف

لعنت کی نسبت کرتے یا آپ کے لئے بد دعا کرے یا آپ کے نقصان کی آرزو کرے یا آپ کی طرف ایسی چیز کی نسبت کرے جو آپ کے شانِ شان نہیں ہے بطورِ مذمت یا آپ کی جانب عزیمت کھیلتے ہوئے ملکہ کلام یا سحر یا جھوٹے کلام سے یا آپ کو عیب لگائے اس آزمائش اور مشقت کی بنا پر جو آپ پر گزری یا آپ کو عیب لگائے بعض ان عوارض بشریہ سے جو آپ کے لئے جائز اور معلوم تھے۔

وَهَذَا كُلُّهُ إِجْمَاعٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَأُمَّةٍ  
الْفِتْوَى مِنَ الْمُجْتَهِدِينَ مِنْ لَدُنِ الصَّحَابَةِ  
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ إِلَى هَلَاكَةِ جَرَّاءٍ۔

”یہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے زمانہ سے اس وقت تک کے تمام علماء اور ائمہِ مفتویہ کے اجماعی فیصلہ ہے۔“

یہ بھی شفاء شریف میں ہے :

قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ سُوَيْبٍ أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ  
عَلَى أَنَّ شَاتِمَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَالسُّنْقِصَ لَكَ كَافِرًا وَالْوَعِيدُ جَارٍ عَلَيْكَ  
بِعَذَابِ اللَّهِ تَعَالَى لَكَ وَحُكْمُهُ عِنْدَ الْأُمَّةِ  
الْقَتْلُ وَمَنْ شَكَ فِي كُفْرِهِ وَعَذَابِهِ فَقَدْ كَفَرَ۔

”حضرت محمد بن سویب نے فرمایا علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کالی دینے والا اور آپ کی تنقیصِ شان کرنے والا کافر ہے اور اللہ تعالیٰ کے عذاب کی وعید اس پر جاری ہے۔ اور امت یعنی تمام ائمہ کے نزدیک اس کا حکم قتل ہے اور“

جو شخص اس کے کفر میں شک کرے وہ بھی کافر ہے۔“

شفا شریف اور حواشی چلیپی میں ہے :

قَالَ ابْنُ عَبَّابٍ الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ  
مَوْجِبَانِ أَنْ مَنْ قَصَدَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَذَى أَوْ نَقَصٍ مُعَرِّضًا أَوْ مُصَرِّحًا  
وَإِنْ قَلَّ فَقَتْلُهُ وَاجِبٌ -

”حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ تحقیق قرآن و حدیث اس امر کو واجب کرتے ہیں کہ جو شخص نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اذیت دینے یا آپ کی تنقیص شان کا ارادہ کرے تو عریضاً ہو یا تصریحاً، اگرچہ قلیل ہو اس کا قتل واجب ہے۔“

حواشی چلیپی میں ہے :

وَاعْلَمُوا أَنَّ السُّتْقَرَّ رَمِيَتْ تَتَّبِعُ الْمُغْتَبِرَاتِ  
أَنَّ السُّخْتَارَ أَنَّ مَنْ صَدَرَ مِنْهُ مَا يَكُونُ  
عَلَى تَخْفِيفٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِعَمْدٍ وَقَصْدٍ  
مِنْ عَامَّةِ الْمُسْلِمِينَ يَجِبُ قَتْلُهُ وَ  
لَا تُقْبَلُ تَوْبَتُهُ بِسَعْنَى الْخَلَاصِ عَنِ  
الْقَتْلِ وَإِنْ آتَى بِكَلِمَتِي الشَّهَادَةِ وَالرُّجُوعِ  
وَالتَّوْبَةِ لَكِنْ لَوْ مَاتَ بَعْدَ التَّوْبَةِ أَوْ قُتِلَ  
حَدَّامَاتٍ مِيتَةَ الْإِسْلَامِ فِي غُسْلِهِ وَصَلْوَتِهِ  
وَكَفْنِهِ -

”معتبر کتابوں کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ مذہب مختار

یہ ہے کہ عامۃ المسلمین میں سے جس شخص سے قصداً اور ارادۃً ایسا کلام صادر ہوا جو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تخیفِ شان پر دلالت کرتا ہو اس کا قتل واجب ہے اور اس کی توبہ یاں معنی مقبول نہیں ہے کہ وہ قتل سے پشیمان ہو جائے اگرچہ وہ شہادت کے دو کلمے پڑھے اور اس جرمِ عظیم سے توبہ کرے لیکن اگر وہ توبہ کے بعد مر جائے یا اس جرم کی سزا میں قتل کر دیا جائے تو اس کی موت اہل اسلام کی طرح ہوگی، غسل، نماز جنازہ اور دفن میں یعنی تجہیز و تکفین اور نماز جنازہ میں اس کا حکم تمام مسلمانوں کی طرح ہوگا اور اگر معاذ اللہ توبہ سے پہلے مر گیا تو کافر مرے اور اس کے ساتھ اہل اسلام والا معاملہ نہیں کیا جائے گا۔

**بلا ارادہ میں سے متحرک کا حکم** | جانتا چاہئے کہ اس قائل نے قصداً نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تخیفِ شان کی ہے اور اپنا ایمان برباد کیا ہے جیسا کہ مقامِ ثالث میں بیان ہوا ہے، جو شخص اس بڑے جرم کا قصداً متحرک نہ ہو بلکہ کسی اور سبب سے یہ عظیم جرم اس سے سرزد ہوا ہو اس کے حال کا بیان اگرچہ ہماری گفتگو سے متعلق نہیں ہے تاہم تکمیلِ بیان کے لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس کا حال بھی ذکر کر دیا جائے لہذا سنئے !

شفا شریف اور حواشی چلیپی میں ہے :

وَالْوَجْهُ الثَّانِي لَا حَقَّ بِي فِي الْبَيَانِ وَالْحِجْلَاءِ  
وَهُوَ أَنْ يَكُونَ الْقَاتِلُ لِسَاقِ الْبَيْتِ فِي جِهَتِهِ  
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ غَيْرَ قَاصِدٍ لِلشَّبْتِ وَ  
الْإِسْهَابِ وَلَا مُعْتَقِدٍ لَهُ -

” دوسری وجہ بیان اور ظہور میں پہلی وجہ سے ملحق ہے اور وہ  
یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں یہ کلام کہنے والے  
کا ارادہ گالی اور توہین کا نہیں ہے اور نہ ہی وہ اس کلام کے مضمون  
کا عقیدہ رکھتا ہے۔“

وَلَكِنَّمَا تَكَلَّمُ فِي جِهَتِكَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَ  
السَّلَامُ بِكَلِمَةِ الْكُفْرِ مِنْ لَعْنِهِ أَوْ سَبِّهِ أَوْ تَكْذِيبِهِ  
أَوْ إِضَافَةٍ مَا لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ أَوْ نَفْيِ مَا يَجِبُ  
لَهُ بِمَا هُوَ فِي حَقِّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ نَقِيضَةً  
مِثْلُ أَنْ يَنْسُبَ إِلَيْهِ إِثْمَانَ كَبِيرَةً أَوْ مَدَاهَنَةً  
فِي تَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ أَوْ فِي حُكْمِ بَيْنِ النَّاسِ  
أَوْ لِعُضِّ مِنْ مَرْتَبَتِهِ أَوْ شَرَفِ نَسَبِهِ أَوْ وَفُورِ  
عَلَيْهِ أَوْ شُرْهُدِهِ أَوْ يَكْذِبُ بِمَا اشْتَرَسَ  
بِهِ مِنْ أُمُورٍ أَخْبَرَ بِهَا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ  
وَتَوَاتَرَ الْخَبَرُ بِهَا عَنْهُ عَنْ قَصْدٍ لِيَرَى خَبْرَهُ  
أَوْ يَأْتِي بِسَفْهِ مِنَ الْقَوْلِ أَوْ بِقَبِيحٍ مِنَ الْكَلَامِ  
وَلَوْ بِإِشَارَةٍ وَنَوْعٍ مِنَ السَّبِّ فِي جِهَتِكَ  
وَإِنْ ظَهَرَ بِدَلِيلٍ حَالِهِ أَنَّكَ لَمْ يَتَعَدَّدْ  
ذَمًّا وَلَمْ يَقْصِدْ سَبًّا إِمَّا لِجِهَالِكَ حَمَلَهُ  
عَلَى مَا قَالَهُ أَوْ بِضَجْرٍ أَوْ بِسُكْرِ أَوْ قِلَّةِ مُرَاقَبَتِهِ  
وَضَبْطِ لِسَانِهِ وَعَجْرَفَةٍ وَتَهَوُّرٍ فِي كَلَامِهِ  
” لیکن اس نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں کلمہ کفر



کیا یعنی لعنت یا تکذیب یا گالی یا ناروا چیز کی نسبت کی یا ایسی چیز کی نفی کی کہ آپ کے لئے ضروری ہے وغیر ذلک کہ آپ کے حق میں نقص نہیں مثلاً آپ کی طرف گناہ کبیرہ کی نسبت کی یا تبلیغ احکام یا لوگوں کے درمیان فیصلہ کرنے میں مددہنت (ملاحظہ) کی نسبت کی یا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مقام، شرف نسب، فراوانی علم یا زہد میں کمی کی یا آپ کی خبر کی تردید کے ارادے سے ان امور کی تکذیب کی جو آپ سے مشہور اور متواتر ہیں یا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف کم عقلی یا بے کلام یا کسی قسم کی گالی کی نسبت کرے اگرچہ اس کے حال سے ظاہر ہو کہ اس نے آپ کی مذمت یا آپ کو گالی دینے کا ارادہ نہیں کیا بلکہ یا تو جہالت نے اسے اس کلام پر پراگھنہ کیا ہے یا بے چینی یا نشہ نے اسے بھارا ہے یا زبان کے ضبط اور اس کی حفاظت کی کمی اور اس کلام میں سبکی اور بے باکی کی بنا پر کہہ گیا ہے۔

فَحَكَرْ هَذَا الْوَجْهَ حُكْمُ الْوَجْهِ اِلَّا وَاَلِ  
الْقَتْلُ ذُوْنَ تَلْعَمِ اِذَا لَا يُعَدَّرُ اَحَدٌ فِي الْكُفْرِ  
بِالْجِهَالَةِ وَلَا يَدْعُو شَرَّ لِّلِ اللِّسَانِ وَلَا شَيْءٍ  
مِمَّا ذَكَرْنَا اِذَا كَانَ عَقْلُهُ فِي فِطْرَتِهِ سَلِيْمًا  
اِلَّا مَنْ اَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُظْمَنٌ بِالْاِيْمَانِ -

”پس وجہ ثانی کا حکم وہی ہے جو وجہ اول کا حکم ہے کہ اسے بغیر کسی تاخیر کے قتل کر دیں کیونکہ جب پیدائشی طور پر کسی کی عقل درست ہو تو کسی شخص کے لئے کفر کے معاملہ میں جہالت یا زبان کی لغزش یا اشتباہ مذکورہ (بے چینی یا نشہ وغیرہ) کو عذر قرار نہیں دیا جائیگا سوائے اس شخص کے

جسے مجبور کیا گیا ہو اور اس کا دل ایمان پر مطمئن ہو،

اگر کوئی سچا کلام نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تنقیصِ شان پر دلالت کرتا ہو تو اس کا قائل کافر ہو جائے گا چنانچہ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ جو شخص عوارض بشریہ سے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تخفیفِ شان کرے، کافر ہو جائے گا حالانکہ وہ عوارض بشریہ آپ کے لئے جائز اور معلوم ہیں اسی لئے علماء نے اس شخص کے قتل کا فتوے دیا ہے جو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خسر سے تعبیر کر کے آپ کی تخفیفِ شان کا ارادہ کرے جیسا کہ کتب فقہ میں مذکور ہے اس مسئلہ کی جزئیات حد و حساب سے خارج ہیں، جو کچھ ہم نے بیان کیا وہی کافی ہے۔

**اعترض** کتب عقائد میں مذکور ہے کہ اہل سنت کے محققین کے نزدیک اہل قبلہ کی تکفیر ممنوع ہے، پس اہل قبلہ میں سے جو شخص تنقیصِ شان کی قباحت کا مرتکب ہوا ہو اس کے کفر کا حکم کس طرح لگایا جاسکتا ہے؟

**جواب** کتب عقائد میں مذکور ہے کہ :

وَلَا تُكْفِرُ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ الْقِبْلَةِ

”ہم اہل قبلہ میں سے کسی کی تکفیر نہیں کرتے“

قاعدہ کلیہ نہیں ہے بلکہ ان اہل قبلہ کے ساتھ مخصوص ہے جو ضروریات دین (وہ امور جو دین میں بدیہی اور یقینی طور پر معلوم ہوں) کا انکار نہ کرتے ہوں اور ان سے کفر کی کوئی علامت اور کفر کا کوئی سبب صادر نہ ہو اور جو شخص ضروریات دین میں سے کسی کا انکار کرے یا اس سے کفر کی کوئی علامت ظاہر ہو یا کفر کا کوئی سبب صادر ہو اسے بلا تامل کافر قرار دیا جائے گا اور وہ بلاشبہ کافر ہے اور جو شخص اس کے کفر میں شک کرے وہ

بھی کافر ہے کیونکہ ایسے شخص کی تکفیر میں شک کرنے کا مطلب ضروریاتِ دین میں شک کرنا ہے اور جو شخص ضروریاتِ دین میں شک کرے وہ بلاشک و شبہ کافر ہے۔

حضرت ملا علی قاری شرح فقہ اکبر میں فرماتے ہیں :

شَمَّا عَلِمَ أَنَّ الْمُرَادَ بِأَهْلِ الْقِبْلَةِ الَّذِينَ  
اتَّفَقُوا عَلَى مَا هُوَ مِنْ ضُرُورِيَّاتِ الدِّينِ  
كَحُدُوثِ الْعَالَمِ وَحَشْرِ الْأَجْسَادِ وَعِلْمِ اللَّهِ  
بِالْكَلِّيَّاتِ وَالْجُزْئِيَّاتِ وَمَا اشْتَبَهَ ذَلِكَ  
مِنَ السَّائِلِ الْمُهَيِّمَاتِ فَمَنْ وَاظَبَ طُولَ  
عُمُرِهِ عَلَى الظَّاعَاتِ وَالْعِبَادَاتِ مَعَ الْقَوْلِ  
بِقِدْمِ الْعَالِمِ أَوْ بِنَفْيِ الْحَشْرِ أَوْ نَفْيِ عِلْمِهِ  
سُبْحَنَهُ بِالْجُزْئِيَّاتِ لَا يَكُونُ مِنْ أَهْلِ الْقِبْلَةِ  
وَأَنَّ الْمُرَادَ بِعَدَمِ تَكْفِيرِ أَحَدٍ مِنْ أَهْلِ  
الْقِبْلَةِ عِنْدَ أَهْلِ الشُّنَّةِ أَنَّهُ لَا يَكْفَرُ مَا لَمْ  
يُوجَدْ شَيْءٌ مِنْ أَمَارَاتِ الْكُفْرِ وَعَلَامَاتِهِ  
وَلَمْ يَصُدَّرْ مِنْهُ شَيْءٌ مِنْ مُوجِبَاتِهِ۔

”اہلِ قبیلہ سے مراد وہ لوگ ہیں جو ضروریاتِ دین پر متفق ہوں، مثلاً عالم کا حادث (عدم کے بعد موجود) ہونا، قیامت کے دن اجسام کا (مع ارواح) کے اٹھایا جانا، اللہ تعالیٰ کا تمام کلیات اور جزئیات کو جاننا اور اس جیسے دیگر اہم مسائل، پس جو شخص طویل عمر طاعت و عبادت پر عمل پیرا رہا اس کے ساتھ ساتھ عالم کے قدیم اے ابتداء ہونے یا حشر جسمانی یا اللہ تعالیٰ کے جزئیات کو نہ جاننے کا قائل ہوتے

وہ اہل قبیلہ سے نہیں ہوگا، اہل سنت کے نزدیک اہل قبیلہ میں سے کسی کی تکفیر نہیں کی جائے گی، اس سے مراد یہ ہے کہ جب تک کفر کی کوئی علامت نہ پائی جائے اور اس سے کفر کا کوئی سبب صادر نہ ہو،

شرح مواقف میں ہے :

وَلَا يَكْفُرُ أَهْلُ الْقِبْلَةِ إِلَّا بِسَافِيَةٍ نَفِيٍّ  
لِلدَّائِعِ الْقَادِرِ الْعَلِيمِ أَوْ شِرْكٍ أَوْ انْكَارِ لِلتَّبَوَاتِ  
أَوْ انْكَارِ مَا عَلِمَ بِسَجِيئَتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِحُ  
ضْرُورَةٍ أَوْ الْمُجْمَعِ عَلَيْهِ كَاسْتِحْلَالِ الْمُحَرَّمَاتِ  
الَّتِي أُجْمِعَ عَلَى حُرْمَتِهَا فَإِنْ كَانَتْ ذَلِكَ الْمُجْمَعُ  
عَلَيْهِ بِمَا عَلِمَ حُرُورَةً مِنَ الدِّينِ فَذَلِكَ  
ظَاهِرٌ وَقَدْ أُخِلَّ فِيهَا تَقْدِيمُ ذِكْرِهِ وَالْآفَاتِ  
كَانَ إِجْمَاعًا ظَاهِرًا فَلَا كُفْرَ بِسُخَالَفَتِهِ وَإِنْ  
كَانَ قَطْعِيًّا فَفِيهِ خِلَافٌ اِنْتَهَى.

”اہل قبیلہ کی تکفیر نہیں کی جائے گی مگر ایسے کلام سے جس میں قدرت

والے علم والے خالق کی نفی یا شرک یا نبوت سے متعلق امور کے انکار

یا ایسی اشیاء کے انکار سے جن کے بارے میں براہتہ ثابت ہے کہ

انہیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لائے ہیں یا جن پر امت مسلمہ

کا اتفاق ہے مثلاً ان محرمات کو حلال جاننا جن کے حرام ہونے پر

اجماع ہے اگر وہ متفق علیہ ضروریات دین سے ہے تو اس کے

انکار کا کفر ہونا ظاہر ہے اور وہ ماقبل میں داخل ہے ورنہ اگر اجماع

ظنی ہے تو اس کا انکار کفر نہیں ہے اور اگر اجماع قطعی ہے تو اس کے

انکار کے کفر ہونے میں اختلاف ہے۔

اسی طرح دوسری کتابوں میں ہے۔

جب ثابت ہو گیا کہ امت مسلمہ کا اس پر اتفاق ہے کہ نبی اکرم اور دیگر  
انبیاء علیہم السلام کی تخریفِ شان کفر ہے اور یقیناً یہ مسئلہ ضروریاتِ دین سے ہے  
پس جو شخص اس مسئلہ میں شک کرے وہ کافر ہے، تخریفِ شان کے مرتکب کا  
کیا حال ہوگا؟

اس مقام میں گفتگو ختم ہوئی۔

## خلاصہ فتوے

جب چاروں مقام مکمل ہو گئے تو اب خلاصہ فتوے اور استفتاء

کا جواب سنئے!

سائل نے تین سوال کئے تھے:

(۱) یہ کلام حق ہے یا باطل؟

(۲) اس کا یہ کلام حضرت سید الاولین والآخرین افضل الانبیاء والمرسلین آپ پر

صلوٰۃ بھیجنے والوں کی پاکیزہ ترین صلوٰۃ، سلام بھیجنے والوں کا بہترین سلام،

فرشتوں اور مسلمانوں کا پسندیدہ ترین تحفہ ہو، کی شانِ عالی اور قدرِ جلیل و جلیل کی

تنقیص و تخفیف ہے یا نہیں؟

(۳) اگر یہ کلام نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تنقیصِ شان کی قباحت پر مشتمل

ہے تو اس کے مرتکب کا حال اور حکم شرعی کیا ہے اور وہ دین و ملت کے

لحاظ سے کون ہے؟

پہلے سوال کا جواب یہ ہے کہ قائل کا کلام مذکور ستر یا چھوٹا دروغ، فریب

اور دھوکہ ہے کیونکہ وہ گناہگاروں کی نجات کے لئے شفاعت کے سبب ہونے

کی نفی کرتا ہے اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، دیگر انبیاء و ملائکہ علیہم السلام

اور اصفیاء سے شفاعت و جہاد اور شفاعتِ محبت کی نفی کرتا ہے۔ اس کا یہ عقیدہ کتابِ مبین،

احادیثِ سید المرسلین اور اجماعِ مسلمین کے خلاف ہے جیسے مقامِ اول میں تفصیلاً

ثابت ہوا اور مقامِ ثانی میں اس کلام کے کچھ حصوں کا بطلان دلائل سے واضح ہوا۔

دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ اس کا کلام بلاشبہ بارگاہِ الہی کے مقربین کے سردار، دیگر انبیاء، ملائکہ، اصفیاء، مشائخ اور اولیاء، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تقیصِ شان پر مشتمل ہے اور استخفاف پر دلالت کرتا ہے جیسے مقامِ ثالث میں مذکور ہوا اور اس سے پہلے دلائل سے ثابت ہوا۔

تیسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ اس بیہودہ کلام کا قائل از روئے شریعت کافر اور بے دین ہے اور ہرگز مسلمان نہیں ہے اور شرعاً اس کا حکم قتل اور تکفیر ہے جو شخص اس کے کفر میں شک و تردید لائے یا اس استخفاف کو معمولی جانے کافر و بے دین اور نامسلمان و لعین ہے مگر کافر اور بے دینی میں اس شخص سے کم ہے جو اس گمراہانہ کلام کو قابلِ تحسین جانتا ہے اور اس کلام کے اعتقاد کو ضروریاتِ دین میں سے شمار کرتا ہے، ایسا شخص کفر میں قائل کے برابر ہے بلکہ استخفاف میں اس سے بھی بڑھ کر ہے کیونکہ اس نے نبی اکرم، دیگر انبیاء، ملائکہ اور اولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے استخفاف کو مستحسن جانا اور اسے ضروریاتِ دین میں سے گمان کیا۔ اسی طرح جو شخص ظاہراً یا باطناً ایسے مسائل میں اس قائل کی طرفداری روا رکھتا ہے اور اہل علم میں اس کی عزت کے تحفظ کے لئے دورانہ کار تاویلات اختیار کرتا ہے وہ بھی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تخفیفِ شان کا مرتکب ہوا ہے کہ ایک بے دین کی طرفدار کی کو سیدالانام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عزت و حرمت پر تزییح دی اور ملامت کے خوف بلکہ بقا صنائے بدبختی اس کلام کے ثابت کرنے کے درپے ہوا جو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تخفیفِ شان پر دلالت کرتا ہے اور یہ سب کفر اور الحاد ہے اللہ تعالیٰ ہمیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کی آل پاک کے طفیل اس سے محفوظ رکھے۔ چوتھے مقام میں ان مقاصد کے ثابت کرنے سے فراغت حاصل ہوئی پس ظالم قوم کی جڑ کاٹ دی گئی، والحمد للہ رب العالمین۔

## خاتمہ

اب کفر کی گہری ظلمت چھٹ گئی اور ایمان کا نور جگمگا اٹھا، جو چاہے ایمان لائے اور جو چاہے کفر کرے، ہدایت کے پیروکاروں پر سلام ہو۔ یہ تخریر ہدایت دینے والے بے نیاز رب کی طرف محتاج بندے محمد فضل حق بن محمد فضل امام فاروقی حنفی خیر آبادی کی ہے، اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں ان دونوں پر بے پناہ کرم فرمائے اس ذات کریم کے طفیل جو مجالس کو زینت دینے والوں میں سب سے بہتر ہیں، جن کی عنایت نے پکارنے والے کی پکار کا جواب دیا اور وسیع کرم سے دشمن کو جو دوسخا سے نوازا، شہری اور دیہاتی کو اپنی بروقت نوازش، ظہر عطا اور بے انداز نعمتوں سے مالا مال کیا مقابلہ کرنے والوں کو ہلاک کیا، دشمنوں کی روہیں قبض کر لیں اور جنہیں ایک ماہ کی مسافت کے قصبوں اور دیہاتوں تک ہنیت سے مدد دی گئی، اللہ تعالیٰ آپ پر اور آپ کے آل و اصحاب پر رحمتیں نازل فرمائے جو بیابانوں کے ستارے اور روز قیامت کے شفیع ہیں جس دن (رحمت الہی کے بغیر) کوئی قیدی نجات نہیں پائے گا اور راہِ راست پر چلنے والا قید نہیں



کیا جائیگا (یہ بارانِ رحمت) اس وقت تک رہے جب تک  
 حُدی خوانوں کا سردار اونٹنیوں کو وجد میں لاتا رہے، بلند آواز اور  
 خوشنوائی سے شوق والوں کو گرمانا رہے اور آفاقِ عالم میں انعامات  
 اور حوادث کے بادل برستے رہیں، میں نے اس تصنیف کا نام

## تحقیق لفتویٰ فی البطل الطغویٰ

(طغیان اور سرکشی کے رد و ابطال میں فتوے کی تحقیق) رکھا۔  
 مجھے اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ اسے میرے لئے ذخیرہ  
 آخرت اور معاند کے لئے تنبیہ بنائے گا کیونکہ مخالف تحریر سے میرا  
 ارادہ احباب میں فخر کرنے کا نہیں ہے، میں تو حسب استطاعت  
 اصلاح چاہتا ہوں، اللہ تعالیٰ ہی مجھے توفیق دینے والا ہے اسی پر  
 مجھے اعتماد ہے اور اسی کی طرف میں رجوع کرتا ہوں، اسے ہمارے  
 رب! ہمارے اور ہماری قوم کے درمیان حق کو واضح فرما، تو ہی سب  
 سے بہتر حق کو واضح فرمانے والا ہے۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد

وآلہ وصحبہ اجمعین۔

۱۸ رمضان المبارک ۱۴۴۰ھ

(۱) محمد فضل حق ۱۴۳۷ھ

(۲)

حاجی محمد قاسم

(۳)

المتوکل علی اللہ محمد شریعت ۱۴۴۰ھ

(۵) کریم اللہ

(۴) فقیر محمد حیات الاری

(۶) محمد رشید الدین

(۸) محمد رحمت

(۷) مخصوص اللہ

(۹) عبدالخالق

(۱۱) محمد موئے

(۱۰) محمد عبداللہ

(۱۲) خادم محمد

(۱۳) محمد شریف

(۱۳) احمد سعید مجددی

(۱۵) محمد حیات

(۱۶) رحیم الدین

(۱۸) جب میں نے اس کتاب کے دعاوی اور ان کے

(۱۶) صدر الدین

دلائل کسی عناد اور مخالفت کے بغیر نظر انصاف سے دیکھے اسے ایسا حق پایا جسے باطل کسی جانب سے لاحق نہیں ہو سکتا تو میں نے اس پر پھر تصدیق مثبت کر دی۔

محبوب علی

(بجہ تعالیٰ ۸ رمضان المبارک ۱۴۱۲ گشت ۱۳۹۸/۵/۱۹۷۶ کو ترجمہ مکمل ہوا۔ محمد عبدالکریم شرف قادری)

مسئلہ شفاعت کی معرکہ نما آرا تحقیق

فارسی  
تحقیق فی  
الفتویٰ  
فی

البطلان الطغویٰ

کہ

در ۴۰م ۱۲ھ ۱۸ رمضان المبارک تالیف یافتہ

در

رقعتیہ الایمان کہ در ۴۰م ۱۲ھ ۱۵ محرم تالیف شدہ

امام اہمیت و کلام علامہ محمد فضل حق خیر آبادی قدس سرہ العزیز



# فہرست (فارسی)

۲۵۶	استغفار
۲۶۱	جواب
۲۶۳	مقام اول
"	انسان شفاعت
"	شفاعت و جاہلت
۲۶۶	شفاعت محبت
۲۶۰	شفاعت و دعا
"	مقبولیت دعا ہائے انبیاء و اولیاء
۲۶۵	شفاعت بالاذن
۲۶۶	ازالہ شبہ
۲۶۸	شفاعت محبوب خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
"	مقام مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
"	آیت مبارکہ
۲۵۰	احادیث طیبہ
۳۰۴	شفاعت مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
۱۲۰	کلام بر عبارت تقویۃ الایمان بہ چارہ وجہ
۳۳۱	سوال و جواب او
۲۶	مقام ثانی (در تردید عبارتہ مقتضائے تقویۃ الایمان)

۳۲۶	مطلب امکان نظیر
۳۲۸	تردید بوجہ اول
۳۵۱	دلیل امتناع نظیر
۳۵۳	دلیل امکان کذب و رد آل
۳۵۶	دلیل دوم بر امتناع نظیر
"	شبهہ برانیکہ اتمتہ بالذات داخل تحت قدرت نیست و جواب آن
"	مطلب آیہ کریمہ ان اللہ علی کل شیء قذیر
۳۶۱	دلیل عقلی بر امکان نظیر و جواب آن
۳۶۲	جواب اعتراض
۳۶۳	دلیل نقلی بر امکان نظیر و جواب آن
۳۶۵	دیگر دلیل نقلی بر امکان نظیر و رد آن
۳۶۶	ازالہ شبہہ
۳۶۸	مقام ثالث (عبارت تقویۃ الایمان بر تنقیص مشتمل است)
"	معیار دلالت کلام بر تعظیم یا توہین
۳۶۴	چهارده وجوہ توہین در عبارت تقویۃ الایمان
۳۸۸	عذر گناہ و رد آن
۳۸۹	عذر دیگر و دفع آن
۳۹۲	عقیدہ اہل ایمان
۳۹۹	مقام رابع در بیان حکم ترکیب تنقیص شان
۴۰۰	ایمان بغیر محبت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم متصور نیست
۴۰۱	علامات محبت

- ۲۰۳ بے ادبی در شانِ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کفر است
- ۲۰۴ مکالمہ امام مالک یا ابو جعفر
- ۲۰۵ تعظیم و ذکرِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
- ۲۰۶ صحابہ کرام و تعظیمِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
- ۲۰۹ تابعین و تعظیمِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
- ۲۱۰ تعظیمِ اشیاء منسوبہ بانحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم از صحابہ کرام
- ۲۱۶ سلام سنگ و شجر
- ۲۱۷ گرسین استن خانہ در فراق
- ۲۲۰ نبی رحمت صلی اللہ علیہ وسلم
- ۲۲۱ اتباع رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مقتضائے محبت است
- ۲۲۲ اتباع بے حب مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نامعتبر است
- ۲۲۳ حکم مرتکب تنقیصِ شان
- ۲۲۸ حکم مرتکب تنقیصِ بلا ارادہ
- ۲۳۱ مطلب تکفیر اہل قبلہ ممنوع است
- ۲۳۳ خلاصہ فتویٰ
- ۲۳۵ خانہ
- ۲۳۶ خوانیم علمائے کرام

## قابل مطالعہ کتب

تصنیف : علامہ مشتاق احمد حشمتی، الوار العلوم ملتان

حجیت حدیث پر جامع کتاب، قیمت ۵۰/۰۰

مقام سنت

از پروفیسر محمد مسعود احمد

عاشق الرسول مولانا عبدالقدیر بدایونی

قیمت ۱/۵۰

تصنیف : علامہ مشتاق احمد نظامی

قیمت ۱۲/۰۰

عقائد اہل سنت

تصنیف : علامہ غلام رسول سعیدی

قیمت ۹/۰۰

ذکر بالجہر (۲ حصے)

تصنیف : علامہ ارشد القادری

قیمت ۱۲/۰۰

زکف و زنجیر

تصنیف : علامہ ارشد القادری

قیمت ۱۲/۰۰

سیر گلستان

امام احمد رضا بریلوی  
مولوی اشرف علی محقق النوی

قیمت ۲/۲۵

دواہم فتوے

تصنیف : مولانا علامہ محمد اشرف سیالوی

سورۃ کوثر کی تفسیر قیمت ۱۶/۵۰

کوثر الخیرات

تصنیف : علامہ غلام رسول سعیدی

ائمہ محدثین اور ان کی تصانیف حدیث پر مشتمل کتاب

تذکرۃ المحدثین

تصنیف : مولانا عبدالجلیل پشوری

مذہب حنفی کا کتاب و سنت سے اثبات، قیمت ۵۰/۰۰

سیف المقلدین



# استفتاء

بِسْمِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حَامِدًا لِلّٰهِ وَالْيَوْمِئَاتِ وَمُصَلِّيًا عَلٰی حَبِیْبِہِ وَآلِہِ  
الَّتِہِ سَلَامًا مُّتَدْرِیْعًا،

چچ پیر مابیند علمائے شرع متین و مفتیان مخلصین از اہل صدق و یقین  
در حق کہے کہ یک رسالہ بزبان ریختہ اردو در بیان بعضے مسائل اعتقاد یہ برائے  
تلقین عوام سوقیہ سواد فارسیت ہم ندارند، تالیف دادہ در بیان شفاعت  
زبان خود بایں کلمات بیالاید و بایں عبارت، عقیدہ مکتونہ ضمیر خود و نمایند  
" اس جگہ ایک بات بڑے کام کی ہے اس کو کان رکھ کر سن  
لینا چاہئے۔۔۔۔۔ کہ شفاعت کہتے ہیں سفارش کو اور دنیا میں  
سفارش کئی طرح کی ہوتی ہے جسے ظاہر کے بادشاہ کے ہاں کسی  
شخص کی چوری ثابت ہو جائے اور کوئی امیر و وزیر اس کو اپنی سفارش  
سے بچائے تو ایک تو یہ صورت ہے کہ بادشاہ کا جی تو اس چور کے  
پکڑنے ہی کو چاہتا ہے اور اس کے آئین کے موافق اس کو نہ مہمی  
ہے مگر اس امیر سے دب کر اس کی سفارش مان لیتا ہے اور اس

۱۔ مدد و الیہ (۱) حبیب و حبیہ (۲) سول (۳) سول (۴) سول (۵) سول

۶۔ بعض (۷) شوقیہ (۸) - نہ ناید (۹) اپ

چور کی تقصیر معاف کر دیتا ہے کیونکہ وہ امیر اس کی سلطنت کا بڑا رکن ہے اور اس کی بادشاہت کو بڑی رونق دے رہا ہے، بادشاہ یہ سمجھ رہا ہے کہ ایک جگہ اپنے غصے کو تقام لینا اور ایک چور سے درگزر کر جانا بہتر ہے اس سے کہ اتنے بڑے امیر کو ناخوش کر دینے کے بڑے بڑے کام خراب ہو جائیں اور سلطنت کی رونق گھٹ جائے، اس کو شفقت و جاہت کہتے ہیں یعنی اس امیر کی وجاہت کے سبب سے اس کی سفارش قبول کی، اس قسم کی سفارش اللہ کی جناب میں ہرگز ہرگز نہیں ہو سکتی اور جو کوئی نبی و ولی کو یا امام اور شہید کو یا کسی فرشتے کو یا کسی پیر کو اللہ کی جناب میں اس قسم کا شیوع سمجھے وہ اہلی مشرک ہے اور بڑا جاہل کہ اس نے خدا کے کچھ معنی ہی نہیں سمجھے اور اس مالک الملک کی قدر کچھ بھی نہ پہچانی، اس شہنشاہ کی تو یہ شان ہے کہ ایک آن میں ایک حکم کن سے چاہے تو کروڑوں نبی اور ولی اور جن اور فرشتہ جبریل اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر پیدا کر دے اور ایک ہی دم میں سارا عالم عرش سے فریٹ تک الٹ پلٹ کر ڈالے اور ایک اور ہی عالم اس جگہ قائم کرے کہ اس کے تو محض ارادے ہی ہر چیز ہو جایا کرتی ہے، کسی کام کے واسطے کچھ اسباب اور سامان جمع کرنے کی کچھ حاجت نہیں۔ اور جو سب لوگ پہلے اور پچھلے اور آدمی اور جن بھی سب مل کر جبریل اور پیغمبر ہی سے ہو جائیں تو اس مالک الملک کی سلطنت میں ان کے سبب کچھ رونق بڑھ نہ جائے گی اور جو سب شیطان اور دجال ہی سے ہو جائیں تو اس کی کچھ رونق گھٹنے کی نہیں، وہ ہر صورت میں بڑوں کا بڑا ہے اور بادشاہوں کا بادشاہ، اس کا نہ کوئی کچھ

بگاڑ سکے اور نہ کچھ سنوار سکے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ کوئی بادشاہ زادوں میں سے یا بیگمات میں سے یا بادشاہ کا معشوق اس چور کا سفارشی ہو کر کھڑا ہو جاوے اور چور کا کی سزا نہ دینے دے اور بادشاہ اس کی محبت سے لاپچار ہو کر اس چور کی تقصیر معاف کر دے تو اس کو شفاعت محبت کہتے ہیں یعنی بادشاہ نے محبت کے سبب سے سفارش قبول کر لی اور یہ بات سمجھی کہ ایک بار غصہ پی جانا اور ایک چور کو معاف کر دینا بہتر ہے اس رنج سے کہ جو اس محبوب کے روٹھ جانے سے مجھ کو ہوگا۔ اس قسم کی شفاعت بھی اس دربار میں کسی طرح ممکن نہیں اور جو کوئی کسی کو اس جناب میں اس قسم کا شفعہ سمجھے وہ بھی ویسا ہی مشرک ہے اور جاہل جیسا کہ اول مذکور ہو چکا۔ وہ مالک الملک اپنے بندوں کو بہتیرا ہی نوازے اور کسی کو عیب کا اور کسی کو خلیل کا اور کسی کو کلیم کا اور کسی کو روح اللہ وجیہ کا خطاب بخشے اور کسی کو رسول کریم اور مکین اور روح القدس اور روح الامین فرمادے مگر پھر مالک مالک ہے اور غلام غلام، کوئی بندگی کے رتبے سے قدم باہر نہیں رکھ سکتا اور غلامی کی حد سے زیادہ نہیں بڑھ سکتا جیسا اس کی رحمت سے ہر دم خوشی سے جھکتا ہے ویسا ہی اس کی بیہیت سے رات دن زہرہ پھٹتا ہے۔

تیسری صورت یہ ہے کہ چور پر چوری ثابت ہو گئی مگر وہ ہمیشہ کا چور نہیں اور چوری کو اس نے پھپھنا پیشہ نہیں ٹھیرایا مگر نفس کی شامت سے قصور ہو گیا اس پر شرمندہ ہے اور رات دن ڈرتا ہے اور بادشاہ کے آئین کو سر و آنکھوں پر رکھ کر اپنے تئیں تقصیر وار سمجھتا ہے اور لائق

سزا کے جانتا ہے اور بادشاہ سے بھاگ کر کسی امیر و وزیر کی پناہ نہیں  
ڈھونڈتا اور اس کے مقابلہ میں کسی کی حمایت نہیں جتنا اور رات دن  
اس کا منہ بکھیر رہا ہے کہ دیکھئے میرے حق میں کیا حکم فرماوے؟ اس  
کا یہ حال دیکھ کر بادشاہ کے دل میں اس پر ترس آتا ہے مگر آئین بادشاہت  
کا خیال کر کے بے سبب درگزر نہیں کرتا کہ کہیں لوگوں کے دلوں میں اس  
آئین کی قدر گھٹ جائے، کوئی امیر و وزیر اس کی مرضی پا کر اس تقصیر وار  
کی سفارش کرتا ہے اور بادشاہ امیر کی عزت بڑھانے کو ظاہر میں اس  
کی سفارش کا کام کر کے اس چور کی تقصیر معاف کرتا ہے، اس امیر نے  
اس چور کی سفارش اس لئے نہیں کی کہ اس کا قراتی ہے یا آشنا یا اس  
کی حمایت اس نے اٹھائی بلکہ محض بادشاہ کی مرضی سمجھ کر، کیونکہ وہ تو  
بادشاہ کا امیر ہے نہ چوروں کا مٹھانگی، جو چور کا حمایتی بن کر اس کی سفارش  
کرتا ہے تو آپ بھی چور ہو جاتا ہے اس کو شفاعت بالاذن کہتے ہیں یعنی  
یہ سفارش خود مالک کی پرواشگی سے ہوتی ہے، اللہ کی جناب میں ایسی  
قسم کی شفاعت ہو سکتی ہے اور جس نبی ولی شفاعت کا قرآن و حدیث  
میں مذکور ہے، اس کے معنی یہی ہیں، ہر بندے کو چاہئے کہ ہر دم اللہ  
ہی کو بچا رہے اور اسی سے ڈرتا رہے اور اسی کی التجا کرتا رہے اور  
اسی کے روبرو اپنے گناہوں کا قائل رہے اور اس کو اپنا مالک بھی سمجھے  
اور جہاں بھی اور جہاں تک خیال دوڑا ہے اللہ کے سوائے کہیں اپنا  
بچاؤ نہ جانے اور کسی کی حمایت پر بھروسہ نہ کرے کیونکہ وہ خود بڑا غفور  
رحیم ہے، سب مشکلیں اپنے ہی فضل سے کھول دے گا اور سب گناہ  
اپنی ہی رحمت سے بخش دے گا اور جس کو چاہے گا اپنے حکم سے اس کا

## شفیع بناوے کا ثبوت

آیا قولِ حق قائلِ حق است یا باطل؟ و علی التقدیرین آیا اس کلام پر استخفاف و انتقاص شانِ عالی مقامِ حضرت سید الانام علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام دلالت دارد یا نہ؟ و بر تقدیرِ اشتمال و دلالتِ آن بریں جرمِ عظیمہ و جریرہ کبیرہ قائل از روئے دین و ملت کیست؟ و حال و حکم او شرعاً چیست؟ و چون مسکونہ نیز از مسائلِ دین و متعلق بہ شانِ حضرت افضل المرسلین، سید الاولین و الآخرین علیہ از کی صلواتِ المصلین و اسنی تسلیاتِ المسلمین است، مامول از علمائے مخلصین آنست کہ در تبیین حقیقتِ حال و کشفِ غطار از سوال، پاس کسے و رعایتِ متنفسے ملحوظ ندارند و لغووائے لَا تَأْخُذْهُمْ فِي الْحَقِّ لَوْمَةٌ لَّامِيَةٍ کلمہ حق بر زبان آرند و جوابِ واقعی بلا زینغ و میل برنگارند و الیشاں را بیچ گونه تساہل و در رفعِ تبیس و التباس در نگیرد تا باطل در اذہان مستتر شدین بر ایرایہ حق نپذیرد۔

## الجواب

كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ سَعْدًا أَنْ يَقُولُوا الزُّبُرُ كَذِبًا

اس کلام لاطائل پر تطویل از اکاذیبِ اقادیل و اعاجیبِ اطلیل سرگز از راستی مساسے و با صدق التباسے ندارد و قائل در بیان وجوہ شفاعت مرکب وجوہ شناعت شدہ افتراء استخفاف بہ شانِ منیف اثرت بہد اثرات از اسلاف و اخلاف بلا نزاع فی ذالک و الاخلاف کردہ آبروئے ایمان خود در ریختہ فتنہ غوایت و ضلال در ظلمتکدہائے

عہ اسمعیل دہلوی مولوی: تقویۃ الایمان (مطبوعہ دفتر اخبار محمدی بارہ بندہ وراؤ، دہلی) ص ۳۸، ۳۵

لہ اشتمال و دلالت (پ) لہ اس (ذ) لہ قائل آن (پ) لہ او (ذ) لہ صلوة (ذ) لہ

پاس (پ) لہ باطل است (پ) لہ و (پ) لہ قائل آن (پ) لہ فتنہ و غوایت (ذ)

بواطنِ جمالِ انگیزتہ است۔

تفصیلِ این مقال و تفصیلِ این اجال در چار مقام بہ ضبط ارقام می آید۔

مقامِ اول در بیان حقیقتِ شفاعت و وجوہ آن عموماً و شفاعتِ جنابِ خلائق مآب  
سید الشافعیین یوم الحساب خصوصاً و ضمن این مقام بر بعضی وجوہ فساد

این کلام، اشعار و اعلام خواهد رفت۔

مقامِ ثانی در بیان بطلان کلمہ لاطائل کہ این قائل در شان سید الاخرین از الاوائل  
بر زبان آورده۔

مقامِ ثالث در اثبات دلالت و اشمال این مقال <sup>بله</sup> بر ضلال و اختلال و پر استخفاف  
و انتقاصِ شان مفروض الاجلال، سرور و مقربانِ بارگاہِ ذی الجلال۔

مقامِ رابع در حکم ترکیبِ این جرمیہ شنیعہ عند علماء الشریعہ۔

له مقام (پ)

## المقام الاول

مايد دانست كه شفاعت، سفارش را گویند و آن بر دو گونه است .

يكے سفارش در خط جرائم و عفو سیات است .

دوهمی سفارش در رفع مناصب و اعلائے درجات .

و سفارش كے در حق كے برائے ہمیں مقبول و پذیرا می شود كه شفیع را

نزد تشفع الیه كرا متے و مكاتے و منزلتے حاصل باشد و حصول كرامت و منزلت

يكے نزد كے بچند وجه متصور می شود .

يكے آنكه مستشفع الیه آن كس را كه شفیع فرض كرده شود بخصور خود تقربے

و از میان منتسبان حضرت خود كرا متے و امتیازے بخشیده و منزلتے و مكاتے كرامت

كرده كه از جمله آن كرامت و مكاتت این است كه اورا بعرض سخن در باره استغلائے

مناصب دیگر زیر دستان و استغفائے جرائم گنا بكاراں ماذون و عرض او را

باجابت و شفاعت او را به پذیرائی مقرون فرموده و اگر عرض او پذیرا نفرماید یا سفارش

او رواندارد هیچ گونه مضرتے یا رنجے از دل گرفتگی و كسبیدگی آن ذی منزلت ب حضرت او

نمی تواند رسید مگر عرض او نه پذیرفتن و سخن او را بار نه دادن منافی آن تشریف و بنده

له است (ذ) كه نزد كے در حق كے (پ) كه متصور (ذ) كه آن (ذ) كه بعرض سخن رنج

مناصب (ذ) كه فرماید (پ) كه ندارد (ذ) كه كسبیدگی (پ) -

نواز بہا است کہ حضرت او نسبت باں کس کرامت فرمودہ است۔

این شفاعت و جاہت است و درین شفاعت شرط نیست کہ مستشفع ایہ از ناخوشی و نارضا مندی شفیع اندیشہ ناک باشد و مخافت مضرت در صورت پذیرفتن سفارش داشته باشد چہ معنی شفاعت سفارش است و معنی و جاہت روداری و منزلت، اندیشہ و ترس مستشفع ایہ از کدام حرف تو ان فہمید، و یاں ہمہ ہر عاقل و نادان می داند کہ سفارش دیگر است و حکم دیگر، در سفارش حکم نمی باشد۔

اگر کسی گفتہ کسی باندیشہ زیانے و خوف ضررے بعل آور دتوان گفت کہ سفارش پذیرفت چہ این سفارش پذیرفتن نیست، از دفع مضرت از خود است این را اطاعت تو ان نامید کہ خوف مضرت در صورت عدم اطاعت می باشد نہ در صورت عدم قبول شفاعت، مثلاً اگر شہر یار ذی اقتدار کسی را از اہل بار چنان منزلت و جاہ و مکانت و جاہیکہ شفاعت فرمودہ کہ او را در عرض حاجت امیدواراں و استعطاف و آمرزش خواستن برائے گناہکاراں پروا نیگی و اختیار و سخن او را بخصور خود بار و اورا منجملہ بار یا فستگان بساط قرب، مزید اعتبار و مزیت فحار کرامت کردہ است و آن کس بخصور بادشاہ، در بارہ سعفاں گناہ کہ آمرزش آن حضرت بادشاہ بعید و بدیع نیست، عرضداشت سفارش کند و حضرت شاہ بیاس منزلت و جاہ آن مقرب بارگاہ از مواخذہ آن گناہ در گذرد و مقرب آن را بیامزد و بقبول سفارش آن مقرب، آثار علو منزلت و سمو مکاتشس مزیت فرماید، نتوان گفت کہ بادشاہ بخوف و اندیشہ اختلال در کارخانہ جاہ سلطنت خود سفارش پذیرفت بلکہ

لہ نسبت (پ) لہ یعنی (پ) لہ استطاعت (پ) لہ د (ذ) لہ و آن (پ) لہ آن را (ذ)

لہ د (ذ)۔



راست این است کہ بادشاہ بیاس منزلت مقرب حضرت و خاطر داشت نزدیک ترین  
اہل خدمت خود، سفارش پذیرفت و قبول فرمود و از گناہ فلاں مجرم درگذشت۔

و اگر کسی بنام بادشاہ باشد و بہرگز در رتق و فتق امور سلطنت و حل و عقد  
صواب مملکت مداخلت نہ داشته و دیگر اہل برکار خانہ جات دولت، تسلط و اقتدار  
و در سبت و کشادہ مہمات و نظم و نسق ممالک، استقلال و اختیار یافتہ باشند، یکے از  
مستظلمین مذکورین ازال بادشاہ اسمی، استغفائے جرمیہ گنہگارے کند و آن بادشاہ  
اسمی باندیشہ این کہ اگر حسب گفتہ ایشان عمل نہ آرد مضرتے از ایشان خواہد رسید کہ آن  
سلطنت صوری و مملکت ظاہری در سبب برہم خواہد شد، گفتہ ایشان عمل آورد و از جرمیہ عفو  
و درگذر کرد نتوان گفت کہ بادشاہ شفاعت ایشان قبول فرمود بلکہ در حقیقت آن بادشاہ  
نسبت بآن مستظلمین محکوم و مامور و در امتثال گفتہ ایشان ناچار و مجبور است این خود  
فرمانبرداری و اطاعت است نہ قبول شفاعت۔

پس ظاہر شد کہ وجاہت و منزلت بے آنکہ خوف و اندیشہ بآن مرفعمہ کردہ  
شود باعث قبول شفاعت آما عقلاً فلما ذکرنا و اما نقلاً فلقلوا تعالیٰ سبحنہ :

وَجِبَتْ فِي نَسَاوَالْآخِرَةِ وَمِنْ مَقَرِّبِينَ

کہ او سبحنہ در شان حضرت عیسیٰ علی نبینا و علیہ السلام و ارشاد فرمودہ و ایشان بوجاہت  
و دنیا و آخرت ممدوح نمودہ اند، اہل تفسیر وجاہت را در آئنت بر شفاعت محمول کردہ نہ

فی تفسیر البیضاوی فی تفسیر نذہ الآیۃ :

أَوْجَاهَةٌ فِي لَذِيَا السُّبُوَّةِ فِي الْآخِرَةِ شَفَاعَةٌ

لہ سفارش و قبول فرمودہ و از گناہ خدا ماں مجرم (ذ) لہ در این و فی (ذ) لہ حل عقد (ب) لہ و اب

(ذ) لہ اشتغال (ذ) لہ جرائم (ب) لہ ایشان (ذ) لہ در (ب) لہ او (ذ) لہ بد

(ذ) لہ فرمودہ (ذ) لہ آن (ذ) لہ و (ذ) لہ اندیشہ (ب) لہ

یعنی وجاہت در دنیا نبوت است و در آخرت شفاعت۔

دو کئی آنکہ مستشفع الیہ ہاں کس کہ شفیع فرض کردہ شود محبت داشته باشد،  
مقتضائے محبت این است کہ رضا جوئی محبوب و استر رضا، خاطرش بہرگونہ منظور و دعائی  
شکست خاطرش و دل گرفتگی ہائے او از پیرامنش دور داشته آید چہ محباں شکست  
خاطر و کسبیدگی اجبار بلکہ دوستاں، آزر دن دل دوستاں روانمی دارند و محبت خواہاں  
رنجیدن محبوباں و دل گرفتگی ہائے ایشاں گوارانمی کنند و البتہ التماس ایشاں می پذیرند  
و سفارش ایشاں را بہ قبول و رضا تلقی می کنند و بیشتر در قبول شفاعت و پذیرائی سفارش  
ایشاں <sup>بمعنی بطریقہ ایست</sup> ایستہ ہائے ایشاں <sup>بمعنی ہائے ایشاں</sup> اگر شفاعت ایشاں  
ایشاں نہ پذیرند ایشاں بر اینہا غضب آورده و خاطر ایشاں را توانند بجانید و یا اینہا را  
خشم رفتہ آزرے بہ دلہائے اینہا توانند رسانید چہ خاطر داشت دلدار می محبوب  
مقتضائے محبت است و رضا و تسلیم لازمہ این صفت، این حال از کسے توان پرسید  
کہ محبت داشته باشد این معنی از روئے عقل و نقل ثابت است اما عقلا پس مذکور  
شد و اما نقلاً فلقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

كَرَّ اشْعَثَ اَغْبَرِ ذِي طَمْرَيْنِ لَا يُؤْبَهُ لَهُ لَوْ اَقْسَمَ  
عَلَى اللّٰهِ لَا بَسْرَةَ

یعنی بساگردا آورده سر، خاکسار، صاحب دو چار کمنہ کہ پاک و مبالات با ایشاں کرده نمی شود  
بستند کہ اگر سوگند یاد کنند بر خدا، خدائے تعالیٰ سوگند ایشاں راست گرداند یعنی  
خاطر داشت ایشاں کند و ہر چہ کہ ایشاں سوگند برآں یاد کنند بوجد آرد و خواہش  
ایشاں رد نہ کند۔

لحدوت او اپ، کسے ہر اب، کسے کشیدگی اپ، کسے پذیرد اد، کسے برآئنا اپ، کسے تواند اپ  
کسے تواند اپ، کسے مقتضائے اد، کسے ایتاں اپ۔

باید فهمید کہ این ہمہ مقتضائے محبت است والا خاکسارانِ ناچار کدام رنج و آزار  
بحضرت پروردگار تو اندر سانسید، آرزو سے شانِ محبوبانِ حضرت ایزدی آن است کہ  
در حدیث قدسی ارشاد شدہ :

فَإِذَا أَحْبَبْتَهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ  
وَبَصَرَهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا  
وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا،

و در روایتی آمدہ :

وَلِسَانَهُ الَّذِي يَنْطِقُ بِهِ

یعنی ہر گاہ دوست داشتتم آن بندہ را پس با شمم من گوش او آنکہ بدان می شنود و دیدہ او  
آنکہ بدان می بیند و دست او آنکہ در گیر بدان دیارے او آنکہ می رود بدان و زبان او  
آنکہ می گوید باں

ازیں حدیث قدسی، تقرب و کرامتِ محبوبانِ الہی در یافتہ بہ آثارِ محبوبیت  
ایشان یقین باید آورد و برائے قبولِ شفاعت، وجوہ دیگر اند کہ ماں ہمہ مہین است کہ  
نزد شافع الیہ شافع را منزلت و مکانتے حاصل باشد، ذکر آن وجوہ کہ متعلق مقام نیست  
زاید می نماید۔

بعد سماعت این تمہید باید شنید کہ در بارگاہِ عز و جلالِ ایزد متعال تعالمت  
کبریاہ و جلت اسماؤہ ہر مخلوق را نسبت بندگی و عبودیت حاصل است و ہمہ مخلوقات  
بکبیر یا صغیر یا و تقیر یا و قطیر یا از بشر و ملائکہ و غیر ہما از انبیاء تا امام و از ملوک تا خدم در باز

کہ کنت (ذ) کہ الذی (ذ) کہ الذی (ذ) کہ آن (پ) کہ من (پ) کہ اد (ذ)۔

کہ ہاں (پ) کہ دریافتہ (ذ) کہ را (ذ) کہ تعالمت (تا) کبیر (ذ)۔

عبودیت بآں حضرت متقدّمہ متعالیہ نسبت واحدہ دارند و کسے را با و در ملک و اقتدار  
 او مساہمت یا در مشیت و اختیار او مزاحمت یا در حکم و کردار او مقاومت بوجہ من  
 الوجہ نیست او ہر چہ می خواہد می کند و ہر چہ می خواہد قضای فرماید و بہ ہر گونہ کہ مشیت  
 او می آید در ملک و ملکوت تصرف می نماید، اورا نہ شریکے ہست و نہ انبازے و نہ  
 کارے و نہ کار سازے و نہ اورا بتدبیر کد ام و زیر و معاونت کد ام محمد و ظہیر  
 نیازے از رضا و خوشنودی کسے رونق مملکتش نمی افزاید و از نارضا منبری و  
 رنجش متنفّس اختلال در کائنات حکمتش پدید نمی آید۔

اَللّٰہُ سُبْحٰنَہُ اَفْرِیْدُکَانَ خُوْدِہٖ اِمْرَاتِبِ مَتَفَاوُتَہٖ و مَدَارِجِ عِبَادَہٖ اَفْرِیْدُہٗ و قَرَارِ  
 دَادَہٗ اَسْت و لَوْنِ بَعِیْدِہٖ رُتَبِہٖ و دَرَجَاتِ اِیْشَانِ کَہٗ دَرْمِیَانِ نَمَادَہٗ، بَعْضِہٖ رَا بَرِکَظِیْدَہٗ  
 وَاَزْ مَقْرَبَانِ بَارِکَاہِ عَزْ و جَلَالِہٖ و بَعْضِہٖ رَا رَا نَدَہٗ اَزْ دَوْرِ اَفْتَادِکَانَ ذَلَّ و ضَلَالِہٖ کَرْدَانِیْدَہٗ  
 و دَر ہِرْدِ و قِسْمِ مَرَاتِبِ مَتَفَاوُتَہٗ و دَرَجَاتِ مَتَابِئِہٖ مُرْتَبِہٖ فَرْمُوْدَہٗ و ہِرِکَہٗ رَا اَزْ مَقْرَبَانِ  
 بَارِکَاہِ خُوْدِہٖ اَعْلٰی قَدْرِ تَفَاوُتِہٖ دَر جَاتِہٖم و عَلٰی حَسْبِ مَرَاتِبِہٖم مَنزِلَتِہٖ و مَمَکٰنَتِہٖ بَخْشِیْدَہٗ اَنجِہٖ  
 اَزْ تَشْرِیْفِہٖ و اَکْرَامِہٖ مَنَاسِبِہٖ ہِرِکِہٖ مَنزِلَتِہٖ و مَمَکٰنَتِہٖ اَسْت بِاَصْحَابِ اَلْاَرْزَانِی  
 دَاشْتَہٗ و شَفَاعَتِہٖ ہِرِکِہٖ اَزْ مَقْرَبَانِ حَضْرَتِ کَبْرِیَاہِہٖ خُوْدِہٖ، نَسَبِہٖ بَجَاهَاتِ اَبْسْتِکَانَہٗ  
 مَتَوَسَّلَانَہٗ اُو دَر دِیْنِ و دُنْیَاہٖ سَبَبِہٖ و جَابِہٖ اَلْاَقْرَبِہٖ و مَحَبَّتِہٖ حَضْرَتِ خُوْدِہٖ بَا و مَقْبُولِہٖ  
 پَذِیْرَامِیَ فَرْمَایْدِہٖ مَقْرَبَانِ اَلْاَبْرَارِہٖ اَعْلٰی اَقْدَارِہٖ مَنَازِلِہٖم و مَرَاتِبِہٖم اَزْ حَضْرَتِ اَدِیْبِہٖ  
 دَر شَفَاعَتِہٖ و اَبْسْتِکَانَہٖ مَتَوَسَّلَانَہٖ خُوْدِہٖ ہَا دَر دَارِیْنِ دَر بَارَہٗ دَفْعِ مَضْرَتِہٖ و نِکَالِہٖ  
 جَلْبِ مَنَافِعِہٖ دَر حَالِہٖ و مَالِہٖ مَازُوْنِہٖ و مَجَازِہٖ بَدِیْنِ تَشْرِیْفِہٖ اَزْ سَائِرِہٖ تَخْلِیْقِہٖ بِکَرَامَتِہٖ مَمْتَازِہٖ

لہ ہر (پ) کہ اختلاے (پ) کہ و (ذ) کہ ایشاں (ذ) کہ مناصب (ذ) کہ کرامت (پ)  
 کہ خود (ذ) کہ با و (پ)۔

می گردانند۔

ازیں جااست کہ اکثر خلق در مہمات و حاجات خود ہا در داریں از حضرت مقررین استشفاع کرده و سفارش خواستہ بفیض شفاعت مقررین کہ در حضرت بارہی جل شانہ اکثر مقبول و پذیرامی شود بمقاصد خود ہا رسیدہ اندومی رسند و خواہند رسید و اکثر کسان کہ مصدر ایندائے ایشان و اسارت ادب بحضرت ایشان قولاً و فعلاً شدند در غضب الہی ماخوذ شدہ دنیا و دین خود بر باد دادہ اندومی دہند و خواہند داد۔  
و بہ ہمیں ہمت کہ منزلت و وجاہت مقررین در حضرت کبریا سبب استجابت سوال و پذیرائی شفاعت ایشان می شود ادعیہ صالحین نسبت بادعیہ دیگران زیادہ تر مستجاب در حضرت اوست سبب آنہ می شوند و اگر کہے این سخن را عمدتاً نہ پذیرد یا اورا بمقتضائے سورا اعتقاد شکے در گیرد در سیر حضرت سیدالمقربین صلوات اللہ علیہ و علی آلہ و صحبہ جمعین کہ در کتب صحاح احادیث مذکور است بنکر دتا در یاد کہ کسانیکہ انزال حضرت دعا خواستہ و استشفاع کردہ بودند در داریں فائز بہ خیرات و برکات شدند و کسانیکہ مصدر اسارت ادب شدند گرفتار ہمالک و داخل اسفل الدرجات گردیدند۔

و چوں شفاعت عبارت از سفارش است و قول بسفارش و قبول آن در حضرت اوست چنانکہ بیان کردہ شد مستلزم قول بہ تسلط کہے بر کار حاجات تقدیر آں یگانہ قدر و احتمال اختلاف در سلطان آں ذوالجلال یا اندیشہ لمخوق مضامین یا خوات منافع یا امکان راہ یافتن رنج و ملال در ساحت قدس آن حضرت بے مثال سبب خاطر شکستگی و دل گرفتگی شافع نیست بلکہ قول بقبول شفاعت قول است

لہ اصحابہ (ذ) لکھ بیہال (پ)۔

بمنزلت اہل محبت و طاعت کہ آن حضرت تعالیٰ شانہ ایشانرا بجزید انعام و اکرام نواختہ و درجات ایشان بر دیگر خلایق افراختہ ایشان را از مقربان بارگاہ خود ساختہ است۔

الحال دلیل ثبوت شفاعت و قبول آن در حضرت اوتعالیٰ شانہ باید شنید کہ شفاعت کسے در حق کسے و دعا کردن کسے برائے کسے فی المعنی یک است و ایں ہر دو لفظ را یک معنی واحد مشترک، پس از دو حال خالی نیست یا گفنتہ شود کہ دعا لغوی بے حاصل و فعل لا طائل است، ہیچک اثر در کار نجات قضا و قدر از ہیچک بشر و ہیچک خیر و شر از جب نفع و دفع ضرر ندارد و دعا کردن یا دعا نہ کردن یکساں و برابر و وجود و عدم آن تساوی است ما

یا گفنتہ شود کہ دعا از اسباب حصول مدعا از جلب منافع و دفع مصیبت و بلا از پیش گاہ حضرت اینر دلیل و علا تو اند شد، اول باطل و ناصواب و مخالف نصوص سنت و کتاب است،

قال سجانہ :

وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنْ صَلَوَتُكَ سَكَنٌ لَهُمْ  
”یعنی دعا کن برائے ایشان کہ بدستی دعا بر طمانینت و سکن است بر ایشان  
وقال سجانہ :

وَاسْتَغْفِرْ لِدُنُوكَ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ  
”آفرینش بخواہ برائے گناہ خود (یعنی امرے کہ شایان شان تو نبود) و برائے  
مؤمنین و مؤمنات،“  
الی غیر ذلک من الآیات التي لا یکاد ان یحصى،

لہ آر عزت (ذ) کہ می تواند (پ) گنہ طمانیت (پ) گنہ لا یکاد باید (پ) ان (پ) (پ)

قال الرسول ﷺ  
 لَا يُرَدُّ الْقَضَاءُ إِلَّا بِالْعَدَاءِ  
 ”برہنی گردانہ قضاہ را اگر دعا“

و دیگر آثار بسیار دریں باب وارد اند و حسن حسن و غیرہ کتب علمائے دین برائے جمع و ضبط آن معقود، بکثرت در ہر جا در ایڈی طلب موجود اند، انکار فضل دعا و بودن آن عبادت الہی و استجابت آن در حضرت ایزدی کفر صریح و مستلزم انکار نصوص قرآنی و احادیث صحیح است۔

پس ثابت شد کہ دعا راز اسباب حصول مامل و بحضرت اوسجانہ مستجاب مقبول می باشد دریں صورت یا دعوات انبیار و اولیاء نسبت بدعوات عامہ و اشقیاء و دعوات ابرار یا دعوات اشرار یکساں و برابر باشد و مقربان محمودین بار اندکان مطرودین و مومنان صالحین یا کفار ظالمین در باب استجابت و عدم استجابت دعوات با کثرت و قلت آن نسبت تساوی و برابری و ہم رنگی و ہم سری داشته باشد۔۔۔۔۔ یا گفته شود کہ دعوات انبیار و اولیاء و ابرار و مومنین و صالحین نسبت بدعوات عامہ و اشقیاء و اشرار و کافرن و ظالمین زیادہ تر مستجاب و از اسباب اکثریہ بفتح ابواب می شود، شق اول باطل است،

اولاً عقلاً چہ اجابت دعا راز رحمت الہی است و رحمت اوسجانہ قریب از محسنین نیکوکار و دور از مفسدین نامہنجار است انبیار و اولیاء و صالحین و ابرار را یا عامہ

لہ الرسول . پ، لہ فضل و دعا بودن (ذ) لہ در عبادت (ذ) لہ ملزم (ذ) لہ و (ذ) لہ دعویٰ (پ) لہ و (ذ) لہ ظالمین (پ) لہ عدم (ذ) لہ و (ذ) لہ و (ذ) لہ و (پ) لہ اکثر (ذ) لہ از (ذ)

و اشقیار و مفسدین و انحرار در قرب و بعد رحمت الہی برابر دانستن زندقہ و کفر است،  
ثانیاً سمعاً کہ آثار بسیار وارد و شاہداند بریں کہ دعوات انبیار و صالحین نسبت  
بدعوات عامہ و طالحین زیادہ تر مستجاب و مقبول و از اسباب اکثریت بحصول مسؤل  
است، انکار این معنی ہم بکفر و زندقہ می کشد و فی المعنی بانکار نبوت و ولایت می رسد۔  
پس متعین شد شق ثانی و بوضوح و تحقیق پیوست کہ استجاب و انجام دعا و  
الحاح از امارات و آثار تقرب و صلح است۔

و چون دعا منجملہ عبادات و وسیلہ نیل سعادات است ہر کس بدعا و حاجت  
خواستن از درگاہ خدا جل و علا برائے ذات خود یا برائے کد ام بیگانہ یا آشنا ماذون  
است مگر بدین شرط کہ نہی از دعا خواستن از و سبحانہ برائے آن کس وارد نشدہ باشد  
چنانکہ او سبحانہ آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و مومنین را از امرزش خواستن برائے  
مشرکین نہی فرمودہ و ارشاد کردہ :

مَا كَانَ لِلشَّيْءِ وَالذَّيْنِ اَمْنًا اَنْ يَسْتَغْفِرُوا  
لِلشُّرَكِيْنَ وَلَوْ كَانُوا اُولِي قُرْبٰى مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ  
لَهُمْ اَنَّهُمْ مِنْ اَصْحَابِ الْجَحِيْمِ

یعنی نیست مرپیچا مبر خدا را و نہ مسلمانان را کہ آمرزش خواہند برائے مشرکان اگر چه  
باشند اقربا، پس ازاں کہ آشکار شد برائے ایشان کہ بدستی آنها اصحاب دوزخ اند  
ولہذا حضرت خلیل اللہ صلوات اللہ و سلامہ علی نبینا و علیہ پیش از نہی استغفار برائے  
مشرکین و برائے آمرزشش می خواست باین کہ خدا سے تعالیٰ اور ابابیان موفق گرداند۔

لہ روئے (ذ) لہ اکثر (پ) اکثر یہ باید لہ مدعا (ذ) لہ خواستن x (ذ) لہ کد ام x (ذ) لہ عبد و  
آر (پ) لہ ایشان (ذ) لہ آمد (ذ) لہ ابراہیم (پ) لہ علی نبینا (پ) لہ نبی x (پ) لہ د x (پ) لہ موشق (پ)۔



فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَكَ أَنَّ عَدُوَّ اللَّهِ تَبَدَّلَ مِنْهُ إِنَّ

إِبْرَاهِيمَ لَا وَآلَ حَلِيمٍ

”پس ہرگاہ کہ ظاہر شد برائے ابراہیم کہ بد رستی او دشمن خدا است  
بیزاری کرد از بد رستی ابراہیم مترحم صاحب علم است“  
و نیز حضرت ابراہیم علیہ السلام بسبب رقت قلب و فرط ترحم نمی خواست کہ قوم  
حضرت لوط علیہ السلام بہ ہلاکت درآیند،

قال سبحانه :

فَلَمَّا ذَهَبَ عَنَّا إِبْرَاهِيمَ التَّرَوْعَ وَجَاءَهُ

الْبُشْرَىٰ يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ

أَوْ آةٌ مُّنبِئَةٌ

”یعنی پس ہرگاہ کہ رفت از ابراہیم علی نبیا و علیہ السلام خوف و ترس  
و آمد اورا بشارت مجادلہ مکیرہ دمارا در قوم لوط کہ بد رستی ابراہیم حلیم است  
و مترحم و راجع الی اللہ است“

و او سبحانه این مجادلہ را از حضرت ابراہیم مستحسن ندانستہ، چہ بآن  
حضرت تا آن وقت ازاں نمی نہ فرمودہ بود بلکہ آنحضرت را بحکم و رقت قلب اورا  
باعث بر مجادلہ شدہ بود نعت و مدح فرمودہ بعد ازاں ارشاد کردہ :

يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا إِنَّ قَدْ جَاءَ أَمْرٌ بِكَ

لہ ابراہیم (تا) و نیز x (ذ) لہ ابراہیم صاحب (ذ) لہ سبب (پ) لہ مرقوم (ذ) لہ

پس x (ذ) لہ با (پ) لہ در (ذ) لہ نہ انست (ذ) لہ حضرت ابراہیم (ذ) لہ تا

آن وقت (تا) آنحضرت را x (ذ) لہ شد (ذ) لہ نعت (ذ) -

وَأَنَّهُمْ آتَيْنَاهُمْ عَذَابَ غَيْرِ مَرْدُودٍ -

”اے ابراہیم! کنارہ کن اذیٰں کہ بد رستی شان این است کہ بہ تحقیق آمد  
حکم پروردگار تو بد رستی کہ آئندہ است مراں قوم را عذاب لے کہ برگشتنی  
نیست نہ مجاولہ نہ بدعا“

اذیٰں بہ این ظاہر گشت کہ شرط قبول شفاعت دو چیز است :  
یکہ اینکہ مستشفع لے کہے کہ برائے او شفاعت کردہ شود انچنان باشد کہ  
از خواستن خیر و کردن دعا برائے او از حضرت او سجانہ نہی وارد نشدہ باشد۔  
دوئم اینکہ شافع را نزد مستشفع الیہ بمنزلیت و تقرب باشد پس کہے کہ مقرب  
بارگاہ الہی است اگر شفاعت کند برائے کہے کہ شفاعت او اذن الہی است  
یعنی از شفاعت برائے او نہی وارد نشدہ، شفاعت او نافع و مقبول است کما  
قَالَ سُبْحٰنَہٗ :

وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ  
الرَّحْمٰنُ وَرَضِيَ لَهٗ قَوْلًا

” یعنی نہی کند شفاعت نزد او سجانہ مگر برائے کہے کہ اذن دادہ است  
او سجانہ برائے شفاعت او“

وقال سبحانہ :

يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ  
وَرَضِيَ لَهٗ قَوْلًا

لے کہ (پ) لے و (ذ) لے مرقوم عذاب لے (ذ) لے (پ) لے کردہ (ذ) لے شافع الیہ  
(پ) لے یعنی نہی (ذ) لے نہی (ذ) لے نافع (ذ) لے یعنی تا، و رضی لہ قول (ذ) لے -

” یعنی روزِ قیامت سود نخواهد کرد شفاعت مگر شفاعت کسی کہ اذن

فرمودہ برائے اور حمن سبحانہ و پسندیدہ قول او“

یعنی کسی کہ صاحب منزلت و پسندیدہ گفتار باشد نزد او سجنتہ، کساف قال

سُبْحَانَہٗ

لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَدِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا

و در حدیث صحیح آمدہ است کہ کسی سوائے رسل در آن روز ما ذون الکلام نخواہد بود و کسی کہ پیچ گوئی منزلت نزد او ندارد و پسندیدہ گفتار نزد او سجنتہ نیست، منصب حرف زدن و زہرائے لب بشفاعت جنبا نیدن در بارگاہ او ندارد و یا معنی کہ بمیہ این است کہ روز قیامت نفع نخواہد کرد شفاعت مگر کسی را کہ اذن دادہ است برائے شفاعت او رحمن جل شانہ و پسندیدہ است برائے او گفتارے یعنی گناہکاراں را کہ او سجنتہ بہت استغفار برائے ایشان اذن دادہ است و قول اشہد و اقرار بکلمتی الشہادۃ از ایشان پسندیدہ -

امام رازی در تفسیر آورده کہ این آیت از اقوی دلائل است بر سبب شفاعت برائے فساق نافع است این جنس باید فهمید معنی شفاعت بالاذن، مثلاً اگر در بارگاہ بادشاہ مجرمے را گرفتار آرند کہ بادشاہ اکثر جرائم را کہ بجرمیہ آں مجرم مانند آمرزیدہ است و بعضی نزدیکان بساط سلطنت را کہ بار سخن بجنور بادشاہ دارند و از حضور او بمرید توقیر و جاہ در امثال و اشتباہ ممتاز اند، شفاعت آں مجرم منظور افتد، می تواند شد کہ

لے سفارش مگر سفارش (ذ) لے بر قول (پ) لے د (پ) لے بکلام (پ) لے د (پ) لے یارے

(پ) لے شاز (ذ) لے کہ (ذ) لے تشدید (پ) لے بکلمتی (پ) لے پسندیدہ ایم (ذ) لے باید (ذ)

لے اد (ذ) لے اشتباہ (پ) لے می تواند (ذ) -

بعضو یا ول بے شفاعت کشائیند، چہ ایشاں از حضور او بعرض و التماس و بارہ استغاثہ  
بہچو جرائم مازون اند و جرمہ انچنان نیست کہ بادشاہ عہد کردہ باشد کہ ہر آئینہ تبرکب  
آں عقوبتے باید رسانید و تواند شد کہ بادشاہ نظر بر منزلت و جاہ ایشاں کج کرامت فرمودہ  
اوست سفارش بپذیرد و آں مجرم را بعقوبت درنگیرد۔

آرے ہر کس و ناکس کہ در بارگاہ بادشاہ سخن کردن بلکہ دم زدن  
نمی تواند این چنین پایہ ندارد کہ سوئے آں مجرم بنگرد کہ بیچارہ خوشیتم گم است سخن  
اورا چہ بارہ اورا چہ اعتبار تا بشفاعت چہ رسد، یا اگر مجرم آں چنان باشد کہ عادت  
بادشاہ قطعاً بر مکافات آں لعقاب جاری است، کہ نمی تواند کہ بحضور بادشاہ  
استغاثہ آں کند و آمرزش آں خواهد، چہ ہر کس می داند کہ بادشاہ خود عہد کردہ  
است کہ البتہ بیاداشش این جرمہ عقاب باید کرد، پس توان کہ نیست کہ عادت  
مستمرہ بادشاہ بگرداند و آں مجرم را از مواخذہ وارہاند۔

دریں صورت نتوان فهمید کہ بادشاہ از خود بر مجرم ترحم آوردہ می خواست  
کہ گناہ او بخشد، سفارش مقربان لغوی بے سود است زیرا کہ بادشاہ از خود رحم  
آوردہ بلکہ التماس و سفارش شفیع سبب او شدہ، پس اگر مجرم این چنین گوید کہ بادشاہ  
خود رحم فرمودہ گناہ مرا آمرزید، شفاعت شفیع را ہیچ گونه نسبت نیست کافر نعمت  
شفاعت باشد۔

دریں جاہلجانے در خواطر فاجرہ می گزرد کہ اگر در حضرت باری شفاعت  
مقبول باشد از دو حال خالی نیست کہ آیا در سابق قضایا نوشتہ تقدیر آمرزش

لے پذیرد (پ) لے در بارہ (پ) لے کم (پ) لے قدر (ذ) لے با خود (پ) لے سر بہ سمت بادشاہ (ذ) لے  
بالتماس و سفارش شفیع، پس (پ) لے سبب (پ) لے خواطر (پ) لے قضایا و تقدیر (پ)۔

گناہ مجرم ثابت ہو یا نہ؟ اگر مثبت ہو، شفاعت چہ کرد، ہرچہ در قضا و تقدیر ہوہ است  
 ناچار شدنی است کہ سفارش کنہ یا نہ کنہ، اگر در سابق قضا مثبت نہ ہو، شفاعت  
 قضا را تغیر نمی تواند داد و از کار بستہ قضا شفاعت چہ خواهد کشاد۔  
 و این خلجان از وہی ہمیش نیست، چہ اگر این شبہ راست باشد تکلیف  
 اعمال شرعیہ بلکہ تمام مساعی دینی و دنیوی باطل است و تکلیف لا طائل زیر کہ چنین  
 ہر دو شق در ہمہ جاری است۔

و حل شبہ این است کہ شق اول اختیار کردہ شود و گفتہ آید کہ امرزش  
 مجرم در جریہ تقدیر بدیں شرط مثبت است کہ اگر فلاں استغفائے جریمہ خواهد کردہ امرزش  
 امرزگار، اجابت خواهد فرمود چنانکہ در فلاح و خسران در جریہ تقدیر مثبت است کہ  
 اگر فلاں کس ایمان خواهد آورد و عمل نیک خواهد کرد و بفلح خواهد رسید و اگر کافر خواهد  
 بود و عمل بد خواهد نمود آخر کار بخسران گرفتار خواهد گردید۔

دقیقہ امر و مغز سخن این است کہ ہر چیز سے کہ او سبحانہ آن را با سباب  
 پیدا کردہ است، وجود آن وابستہ بہاں اسباب فرمودہ، اگرچہ او سبحانہ  
 توانا است برینکہ اگر می خواست آن چیز را بے اسباب پیدا می کرد، مثلاً اگر کسی  
 کسی را کشت پس او نعلانی موت مقتول بسبب فعل قاتل پیدا کرد و موت کشتہ را  
 وابستہ بسبب قتل گردانیدہ با وجود اینکہ او سبحانہ توانا است براین کہ اگر می خواست  
 موت او بسبب قتل قاتل نمی شد۔

لہ داد و از × (ذ) لہ قضا × (ذ) لہ دنیوی نفس (پ) لہ می شود (ذ)  
 لہ فلاں (پ) لہ در × (ذ) لہ د × (ذ) لہ کافر خواهد بود × (ذ) لہ  
 فقہ امر (پ) لہ پیدا × (ذ) لہ را × (پ) لہ کشتہ بسبب قتل (ذ)۔

پس اگر کسی کو یہ کہ موت مقول، مثبت جریدہ تقدیر ہو رہا ہے، است و قاتل را ہیچ گویند  
در آدغل نبوده است، از قاتل چہرہ قصاص باید خواست، گفته او در خور سماعت نیست۔  
ہچناں اگر کسی کو یہ کہ آمرزش گناہ فلاں مثبت جریدہ تقدیر ہو رہا ہے، شافع را درال دخل  
نیست، سخن او رتبہ پذیرائی ندارد۔

این است کلام در بیان حقیقت شفاعت عموماً، اما ذکر شفاعت جناب  
خلیق مآب، سید الشافعیں یوم الحساب علیہ از کی الصلوٰت و اسنی التسلیمات  
پس بگوش دل باید شنید کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سید الاولین و الآخرین  
و افضل الانبیاء و المرسلین و اکرم الخلق جمعین علی رب العالمین و محبوب ترین برایا  
سوی حضرت او جل شانہ هستند و آنجناب را در حضرت رب العزت منزلتے  
و مکانتے و وجاہتے و کرامتے است کہ ہیچ کس را از خلق درال شکر و مساوات  
با آنحضرت نیست و آیات قرآنی و احادیث نبوی و آثار صحابہ و تابعین و اقوال ائمہ  
مجتہدین و جمیع علماء دین بدان ناطق و بر صدق این دعوی حجت قاطع و دلیل ساطع  
و برهان یقینی صادق است کہ دعوائے اسلام می کند نمی تواند کہ در خلاف دین  
باب دم زند،

انما الايات القرآنية فمنها قوله عَدَّ مِنْ قَاتِلٍ :

وَمَا آتَا سَلْتُكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ

” یعنی نفرستادیم ما ترا اسے مگر از رحمت بر تمام جانیان“

لہ کہ (ذ) لہ را (ذ) لہ چہرا (پ) لہ فلاں (پ) لہ عموماً شفاعت (پ)

لہ لکن (ذ) لہ الصلوٰة (ذ) لہ او (ذ) لہ ہیچ یک (پ) لہ اصحاب (ذ)

لہ اقوال (پ) لہ ائمہ و (پ) لہ کند (ذ)۔

دریں عموم کا وہ خلق از اولین و آخرین من الملائکہ والناس وما سواہما اجمعین داخل اند۔  
حکایت کردہ شدہ است کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم جب جبل  
علیہ السلام پر اترے تو چیزے ازین رحمت رسید؛ گفت آ رہے بودم کہ می ترسیم  
از آخر کار پس ایمین شدم از جنت ثنا گفتن خدائے تعالیٰ عزوجل بگفتار خوشی:

ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ مُطَّلِعٍ تَحْتَ آمِنِينَ

پس وجود آنحضرت برائے تمام جہانیاں رحمت بود و وفات آنحضرت نیز

رحمت بود چنانچہ ارشاد فرمودہ اند کہ:

حَيَاتِي خَيْرٌ لَّكَ وَوَمَوَاتِي خَيْرٌ لَّكَ

”یعنی زندگانی از من بہتر است و وفات من بہتر است مرثیہ را“

کما قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم:

إِذَا أَرَادَ اللَّهُ رَحْمَةً بِأُمَّتٍ قَبَضَ بِنَيْبِهَا قَبْلَهَا

فَجَعَلَ لَهَا فَرْطًا وَسَلَفًا

”یعنی چون خواہد خدائے تعالیٰ رحمت بامت قبض کند پیغامبر آنرا

پیش آں امت پس بگرداند اور آں امت را سازندہ کار و پیشرو الشیال

سوئے دارالفرار“

فرط کے را گویند کہ پیش از قافلہ در منزل رود و کار را از ایشان شود و طعام

و آب و علف و دواب مہیا سازد، چوں قافلہ بیاید ہمہ پیش اندازد۔ ابن عباس رضی اللہ

تعالیٰ عنہما فرمود کہ اوصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رحمت است برائے مومنان و کافران

لہ کا ذہ (ذ) لہ کہ بہت (پ) لہ کہ (پ) لہ و (پ) لہ و فی الاصل رحمتہ بامتہ

لہ آں (پ) لہ ایشان در منزل (پ) لہ و آب و طعام (پ) لہ فرمودہ (پ) لہ کافران (ذ)

زیرا کہ عاقبت دادہ شد نماز چیزیکہ رسید غیر ایساں را از امتہائے گزشتہ کما قال  
سبطنا ،

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ  
”یعنی نیست شان خدا کہ عذاب کند ایساں را و حال آنکہ تو در میان  
ایشانی“

و منها قوله سبحانه :

وَسَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ

”اے برکردیم ما برائے تو ذکر ترا“

چوں ذکر کردہ شوم، ذکر کردہ شوی با من، چنانچہ در کلمہ و اذان است، قتادہ  
گفته برکرد خدائے تعالیٰ ذکر آنحضرت در دنیا و آخرت زیرا کہ نیست هیچ خطبہ  
و نہ هیچ تشہد خوانند و نہ هیچ نماز گزارے مگر آنکہ این کلمہ بر زبان آرد :

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا

رَسُولُ اللَّهِ-

و حضرت ابوسعید خدری روایت کردہ کہ بدرستی پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم فرمودہ آمد بر من جبرئیل پس گفت مرا بدرستی پروردگار تو می فرماید ترا کہ آیا  
می دانی اے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ چگونه بدو شتم ذکر ترا در جہاں بگفتم خدا  
دانای تراست، جبرئیل گفت فرمود خدائے تعالیٰ این سخن کہ چوں ذکر کردہ شوم ذکر کردہ  
شوی با من و ابن عطار گفت می فرماید خدائے تعالیٰ کہ تمامی ایمان بندگان من با ذکر تو ختم

لہ تو x (ذ) لہ ذکر کردہ شوم x (ذ) لہ چنانکہ (ذ) لہ خطیبے (پ) لہ کہ آیا x (پ) لہ گفت

(ذ) لہ گفت کہ (ذ) لہ خدائے تعالیٰ کہ ہر گاہ کہ ذکر کردہ شوم (ذ) لہ کہ x (پ) لہ ایمان را (پ)۔



دگفت کہ می فرماید خدائے تعالیٰ گزانشیدہ ام ترا سے محمد! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
ذکر سے از ذکر خویش، زیرا کہ ہر کہ ذکر کند ترا ذکر کند مرا پیش یا ہر کہ ذکر تو کرد ذکر من آورد  
اوسجانہ فرمود:

قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا تَرَسُؤْلًا

”یعنی بدرستی فرستاد خدائے تعالیٰ سوئے شما ذکرے اکہ رسول است“

وحضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمودہ، می فرماید خدائے تعالیٰ پیچ  
کس ترا (اے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) برسالت ذکر نکند مگر آنکہ بر بوبیت ذکر کند مرا و بجلد  
ذکر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم با ذکر خدائے تعالیٰ این است کہ خدائے تعالیٰ  
اطاعت خود باطاعت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چپانید و نام خود با نام آنحضرت  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قرین گردانید، زیرا کہ فرمود:

أَطِيعُوا اللَّهَ وَ الرَّسُولَ

وَ آمِنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ

پس کجا کرد میان نام خود و نام آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بواو عطف کہ  
برائے جمع است و این چنین در حق غیر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم درست نیست۔  
و در شرح شفاء آورده:

رُبِمَا يُقَالُ إِنَّ اسْمَهُ سُبْحَنَهُ مَعَ اسْمِ رَسُولِهِ

مَسْئُومٌ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مِّنَ الْأَشْيَاءِ بِحُكْمِ قَوْلِهِ وَ رَفَعْنَا

۱۰ گردانیدم (پ) ۱۱ پیش (ذ) ۱۲ صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ (ذ) ۱۳ فرمودہ کہ خدائے

تعالیٰ می فرماید کہ (ذ) ۱۴ پیچ یکے برسالت ذکر کند ترا (پ) ۱۵ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (پ) ۱۶

مزمین (پ) ۱۷ و (ذ) ۱۸ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (پ)

لَكَ ذِكْرَكَ أَمْ نَجَعَلْنَا ذِكْرَنَا مَعَكَ فِي كُلِّ شَيْءٍ مِّنْ مَّا لَكَ  
 بِفَلَكَ وَبِنَاءِ وَسَمَاءِ وَفَرَشِ وَعَرْشِ وَحَجَرِ وَ  
 مَدْرٍ وَشَجَرٍ وَشَمْرِ وَنَحْوِ ذَلِكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ الْخَلْقِ  
 لَا يَبْصُرُونَ تَصْوِيرَهُمْ وَنَظِيرَهُ قَوْلُهُ سُبْحَانَكَ وَ  
 إِنَّ مِّنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَلَكِنَّ لَا تَفْقَهُونَ  
 تَسْبِيحَهُمْ -

” یعنی بسا گفتم میشود که بدرستی نام او سبحانه با نام پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم منقوش است بر هر چیز از چیزها بجز نام او سبحانه تعالیٰ و رفعتنا  
 لَكَ ذِكْرَكَ اے گردانیده ام ذکر خود را با ذکر تو در هر چیز از فرشته و  
 آسمان و بنار و سما و فرش و عرش و سنگ و خشت و درخت و بار و مانند  
 آن لیکن اکثر خلق نمی بیند تصویر ایشان و نظیر آن قول او سبحانه است که  
 نیست چیزے مگر تسبیح می کند بجز او سبحانه لیکن نمی دانید شما تسبیح ایشان“  
 وَمِنْهَا قَوْلُهُ تَعَالَى :

وَإِذَا خَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الْبَشَرِ لَمَّا آتَيْنَاكُمْ مِّنْ  
 كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا  
 مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ  
 وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا وَقَالَ  
 فَأَشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُم مِّنَ الشَّاهِدِينَ .

له لا x (پ) له وسماء x (ذ) له مین (ذ) له نمی بینند (ذ) له که x (پ)  
 له آقررتم علی ذلک (ذ) -

” یعنی یاد کن اے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وقتے را کہ گرفت خدائے تعالیٰ  
 پیمان از پیغامبران ہر آئینہ چیز کے کہ دادم شمار از کتاب و حکمت پس  
 باید بر شما پیغامبرے معظم و بزرگ کہ تصدیق کنندہ است مر کتابے  
 را کہ باشما است، ہر آئینہ ایمان بیارید بداراں رسول و ہر آئینہ یاری بدیدید  
 اور ابر کا فرال، گفت خدائے تعالیٰ آیا پذیرفتید شما و گرفتید برآں  
 عہد مرا؟ گفتند پذیرفتیم ما، گفت خدائے تعالیٰ پس گواہ باشید و من باشما  
 از گواہانم برآں اقرارے“

پس ظاہر شد کہ او سبحنے آن جناب را بہ فضل و کرامت اختصاص بخشید کسے دیگر  
 را از خلق، او سبحنے بانحضرت درآں فضل شرکت ندادہ و آنحضرت را از سایر انبیاء و  
 مرسلین بدیں تشریف ممتاز و افضل گردانید۔

مفسرآن گفتہ اند کہ نہ فرستاد خدائے تعالیٰ پیغامبرے را از پیغامبران مگر آن کہ  
 ذکر کرد مرا و را نام آنحضرت و وصف آنحضرت و گرفت برآں پیمان خود کہ اگر در یاد آنحضرت  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را ایمان آرد بدو، و جناب امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ می فرماید  
 کہ نہ فرستاد خدائے تعالیٰ پیغامبرے از آدم پس کہ بعد بود مگر آنکہ گرفت خدائے تعالیٰ بر او عہد  
 را درآں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر آئینہ اگر آنحضرت مبعوث شود و آں پیغامبر  
 زندہ بود، ہر آئینہ ایمان بدو آرد و نصرت او لارم پندارد و عہد باں بر قوم خود گیرد۔  
 و منها قولہ تعالیٰ عز مجدہ :

وَإِذَا أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَ

لہ و x (پ) لہ تفضیہ و کرامت (ذ) بفضلہ کرامت (پ) لہ مقررآں (پ) لہ مر x (پ)

لہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم x (پ) لہ علی مرتضیٰ (پ) لہ کہ x (پ) لہ ہر آئینہ x (پ)

مِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ۔  
 ” یعنی یاد کن اے محمد ﷺ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چوں کہ فقیہ ما از پیغمبران عہد  
 ایشان را و از تو و از نوح و ابراهیم و موسیٰ و عیسیٰ بن مریم، کہ ہمہ رسل  
 اولوالعزم اند “

روایت کردہ اند از حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ بد رستی او  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ گفت در سخنی کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را بدان سخن  
 گریست، پس گفت پدر و مادر من فدائے تو باد اے رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم ہر آئینہ بد رستی رسید فضیلت تو نزد اللہ تعالیٰ بمرتبہ کہ فرستاد ترا آخر ہمہ  
 انبیاء علیہم السلام و یاد کرد ترا اول ایشان پس فرمود :

وَإِذَا أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ  
 نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ۔

پدر و مادر من فدائے تو باد اے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 ہر آئینہ بد رستی رسید فضیلت تو نزد او سبحانہ بمرتبہ کہ بد رستی اہل دوزخ آرزو کنند کہ  
 اطاعت می کردندے ترا و حال این است کہ ایشان معذب می شوند و می گویند  
 اے کاشکے ما اطاعت می کردیم خدا را و فرمان می بردیم رسول را۔

قائدہ گفتہ کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمودہ بودہ ام من اول پیغمبران  
 در خلقت و آخرین ایشانم در بعثت :

اہ بکن (پ) ﷺ اللہ علیہ وسلم (پ) کہ ہمہ رسل اولوالعزم اند (ذ) کہ کردہ شد (ذ)  
 ہ فاروق (ذ) کہ (پ) کہ را (پ) کہ گفت عمر (پ) رسول اللہ (ذ) علیہم  
 اسلام (پ) لہ و (ذ) کہ بمرتبہ (پ) کہ فرمودہ بودم (ذ)۔

ومنها قوله سبحانه :

تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ  
مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ -

" یعنی ان رسلِ عظامِ فضلِ دادیم بعض ایشاں را بر بعض، بعضے از ایشاں  
کے است کہ خدائے تعالیٰ باو بے واسطہ سخن کرد و بالا تر برداشت

بعض ایشاں را درجہا :"

اہل تفسیر گفتمہ اند خواستہ است خدائے تعالیٰ بقولِ خویش و رفع  
بعضہم درجات آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را زیرا کہ آنحضرت مبعوث  
شده است سوئے سرخ و سیاہ یعنی تمام خلق و حلال گردانیدہ شدہ برائے آنحضرت  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غنیمتائے کفار و ظاہر شدہ برد و دست او معجز ہائے بسیار و  
نیست بچکس از انبیا کہ دادہ شد فضیلت و نہ کرامت الا آنکہ بدرستی دادہ شد  
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مانند ان۔

و بعض مفسراں گفتمہ اند از فضل آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم این است  
کہ بدرستی خدائے تعالیٰ خطاب کردہ انبیا رگزد شتہ را بنام ایشاں و خطاب کردہ آنحضرت  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را بہ نبوت و رسالت در کتابِ خویش زیرا کہ گفتمہ یٰٰٓأَيُّهَا النَّبِيُّ  
يٰٰٓأَيُّهَا الرَّسُولُ -

ومنها قوله :

لَهُ از و (پ) کہ تر (ذ) کہ خواستہ است (ارادہ کردہ است) (ذ) کہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (پ)  
کہ بر سوئے (پ) کہ خلق تمام (پ) کہ گردانیدہ ام (ذ) کہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (پ) کہ معجز  
شد (ذ) کہ شود (ذ) کہ کردہ (ذ) کہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (پ) -

ظُهُ مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْتَقِيَ

”یعنی اے ظاہر یا اے رہنما نافرستادیم بر تو قرآن را تا رنج بکشی“  
 اذیں آیت شفقت بے غایت و اکرام بے نہایت خدائے تعالیٰ بر آنحضرت  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہویدا است کہ او سجانہ رنج کشی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 در بندگی خود روانداشته۔

وَيَسْأَلُكَ

وَالصُّحُفِ وَالْمِثْقَالِ إِذَا سَجَىٰ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ  
 وَمَا قَلَىٰ ۗ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ وَلَسَوْفَ  
 يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ ۗ

یعنی سوگند وقت ضحیٰ و سوگند شب چوں ساکن شود، نگذاشته است  
 ترا پروردگار تو و نہ دشمن داشته است و ہر آئینہ مرثیہ آخرت از دنیا بہتر  
 است و ہر آئینہ سرانجام دہد ترا پروردگار تو پس خوشنود شوی :-

باید دانست کہ در بعض احیان بعض وجوہ رسیدن وحی از حضرت ایزدی  
 با حضرت درنگے کرد، مشرکین بددین گفتند کہ پروردگار آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم را گذاشت و دشمن داشت و آنحضرت از درگی وحی دل گرفتہ بودند تا اینکہ  
 حضرت جبریل علیہ السلام از بارگاہ ایزدی این وحی پریشانت آورد کہ در آن او سجانہ بیاد

لہ عشی (پ) لہ بغایت (ذ) لہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (پ) لہ اودعک (پ) لہ والآخرۃ  
 (پ) لہ سوگند (پ) لہ سوگند شب (پ) لہ ہر آئینہ آخرت و ترا از دنیا (پ) لہ پروردگار در  
 آخرت (پ) لہ تو (پ) لہ جہان (پ) لہ دریکے (پ) لہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (پ) لہ  
 و (ذ) لہ گرفتہ دل (پ) لہ بر (ذ) لہ آوردہ (ذ) لہ دران (پ)۔

سوگند نفی توذیع و قلاصراحتہ کہ مشرکین و ملایعین می گفتند فرمود و آنحضرت را تسلی کر دکر پروردگار  
تو، ترا نگذاشته و نہ دشمن داشته بلکہ برائے تو در بارگاہ او یوما فیوما افزائش مراتب و  
ترقی مناصب است و تشریف تو در آخرت بہتر است از تشریفی کہ در دنیا بتو  
کرامت فرمودہ، چہ تو در دنیا می کنی آنچه پروردگار تو از تو می خواہد، جنائے آن  
در آخرت پروردگار تو خواہد کرد، آنچه در خواست کنی از ہر آئینہ خواہد داد ترا تا اینکہ  
خوشنود شوی۔

روایت کردہ اند کہ چوں این آیت نازل شد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
فرمود کہ ہرگز راضی نشوم و حال آنکہ یکے از امت من در دوزخ باشد، پس گویا او  
سجانبہ در کریمہ پر بشارت بیاد سوگندی فرماید کہ پروردگار تو، ترا نگذاشته بلکہ مناسبت  
عز و شرف تو یوما فیوما خواہد افزود و برائے رضا خواستن تو و خوشنود داشتن  
خاطر تو بر کسے از اتباع و اشباع تو غضب نخواہد آورد بدین جہت کہ در غضب آوردن  
بریکے از بہار ضائے تو نخواہد بود یعنی آل جل و علا و اولاد تو ذیع و قلا نسبت بکسے  
کہ بہ آنحضرت علیہ السلام اتباع و اولاد در نسبت تا بحال آنحضرت چہ رسد، ازین  
آیت کہ یہ تو ال دریافت کہ او سجنہ استر ضار آنحضرت می کند و خوشنود می خاطر  
ایشان می خواہد۔ آسے آنحضرت حبیب او سجنہ است و محب برائے حبیب و  
دوست بلا اشتہاہ خوشی خواہ و رینا خواست، و نعم ما قیل

لہ و (پ) لہ چہ (ذ) لہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (پ) لہ انوں (پ)  
لہ اشباع (ذ) لہ در اصل "و بدین جہت" کہ و فلاست (پ) لہ علیہ  
اسلام (پ) لہ ایشال خاطر (ذ) لہ حبیب او است (پ) لہ  
و محب (ذ)۔

بگفتا وصل بہ یا ہجر از دوست  
بگفتا ہر چہ میل خاطر اوست

وَمِنْهَا قَوْلُهُ عَنِ شَائِبٍ :

لَعَنَ رُكَّائِهِمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْصَهُونَ

”یعنی قسم بہ عمر تو اے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ بد رستی آئنا یعنی قریش  
یا قوم لوط ہر آئینہ در گمراہی خود سرگرداں می شوند“

اہل تفسیر اتفاق کردہ اند بریں کہ این کلام سوگند است از وسجانہ بہ مدت  
زندگانی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و معنی آل بسوگند بقائے تو اے محمد! و بعضے  
گفتند بسوگند عیش تو اے محمد! و بعضے گویند بسوگند زندگانی تو اے محمد صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم و این نہایت اجلال و تعظیم و غایت تشریف و تکریم آنحضرت است، ابن  
عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرمودہ نیا فرید خدائے تعالیٰ پیچ نفسہ با کریم نزر خود از محمد  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و شنیدیم کہ خدائے تعالیٰ بسوگند یاد کند بہ زندگانی کسے سوائے  
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و ابوالجوزار گفتہ بسوگند یاد نہ کرد خدائے تعالیٰ بہ زندگانی  
کسے سوائے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زیرا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کریم ترین  
تمام خلق است نزد او سبحانہ۔

وَمِنْهَا قَوْلُهُ تَعَالَى :

لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ

وَوَالِدِي وَمَا وَلَدٌ۔

لہ بیا و ہجر (پ) لہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (پ) لہ ما (پ) لہ پیش (پ) لہ اے محمد  
(پ) لہ و معنی آل بسوگند (پ) کہ جلال (ذ) لہ و (ذ) لہ تا فرید (پ) لہ سوگند  
یاد کرد (پ) لہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (پ) لہ سوگند (پ) لہ کسے لہ (ذ)۔



”یعنی قسم می خورم باین شہر درحالی کہ تو فرود آمدہ دریں شہر و قسم  
بزانندہ و آنچه زائیدہ“

در لفظ وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ چه قدر احوال قدر و بزرگی  
اندازہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہادہ اند کہ ہر ذی ذوق سلیم بآن پے تواند بردو  
در بعض تفاسیر آیدہ کہ مراد از مَا وَلَدَ آنحضرت است۔

وَمَنْهَا قَوْلُهُ سَبَّحْنَهُ :

إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ  
بِيدِ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ۔

” بدرستی کسانے کہ بیعت می کنند ترا جز این نیست کہ بیعت می کنند

بخدا، دست خدا بالائے دستہائے ایشان است“

وَمَنْهَا قَوْلُ سُورَةِ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَسُورَةِ الْبُحْرَانِ وَبِشْرَافِ الْمَعْرَاجِ وَأَنْحَضَتْ  
صَلَّى اللّٰهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَسْجِدِ حَرَامِ مَكَّةَ مَسْجِدِ قُصْبِيٍّ وَأَزَّاجِ سُوَيْفِيٍّ سَمَوَاتِ عَلِيٍّ أَوْ  
أَنْجَاسُوَيْفِيٍّ أَشْرَفِ مَسْتَوِيٍّ وَذَكَرَ آيَاتِ قُرْآنِيٍّ وَأَحَادِيثِ نَبَوِيٍّ وَأَقَابِيلِ صَحَابِهِ وَآمَنَهُ  
دَرِيں بَابِ بِتَطْوِيلِ وَأَطْنَابِ مِي كَشْتِ وَمُحَقِّقَانِ صَحَابِهِ وَآمَنَهُ وَمُجْتَمِدِينَ بَرَّاسِ أُنْدَكَةِ نَحْوِ  
صَلَّى اللّٰهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَامِعْرَاجِ بِمَسْجِدِ مَبَارِكِ دَرِحَالِ بَعْدِ بَعْدِ تَأْوِيلِ مَسْتَوِيٍّ وَاقْعَشْدِهِ  
وَأَنْحَضَتْ بِشَرَفِ مَنَاجَاتِ وَمَكَالِمِ الْهَيْبَةِ وَاسْطَهْ وَرُؤْيِيٍّ وَتَجَلِّيِّ ذَاتِ مَقْدَسِهِ  
بِنُورِ بَصْرِيٍّ أَوْ بِنُورِ بَصِيرَتِ عَلِيٍّ اِخْتِلَافِ فِيمَا بَيْنَهُمْ فَانْزَكَرَ دَيْدِهِ وَبِحَالِ قُرْبِ وَنَزْدِكِيٍّ وَبِحَالِ  
دَنَا فَتَدَلِّيٍّ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى

لہ ہوگند (پ) لہ بزائیدہ شد (پ) لہ بسوئے (پ) لہ (تطویل) لہ لہ لہ  
(پ) لہ فارما (پ)۔

فی الجملہ باید دانست کہ قرآن مجید و فرقان حمید از اول تا آخر بجلالت و  
نیابت جناب خاتم رسالت و برکمال حظوظ و علوم منزلت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
دلیلہ صادق است در ضبط و احاطہ آل تفسیر کبیر باید پرداخت۔

در اینجا بر آنچه مذکور شد اکتفا رفت کہ آیات مذکورہ برائے اثبات اینکه  
آنحضرت سید الانبیاء و المرسلین و اکرم الاولین و الاخرین علی رب العالمین و محبوب  
ترین خلق جمعین سوئے ایزد تعالیٰ جل شانہ است و اینکه او سجنہ آنحضرت را  
بر جمیع انبیاء و مرسلین رتبہ مقبوعیت و سیادت بخشیدہ و از انبیاء و مرسلین بیان فرمایند  
و نصرت و یاری آنحضرت گرفتہ و این کہ او سجنہ رضا خواہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم کافی و وفا فی است۔

و آسا الاحادیث النبویۃ فمنہا :

مَا رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا  
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِنَّ اللَّهَ قَسَمَ الْخَلْقَ قِسْمَيْنِ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ  
قِسْمًا فَذَلِكَ قَوْلُهُ أَصْحَابُ الْيَمِينِ وَأَصْحَابُ  
الشِّمَالِ فَأَنَا مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ وَأَنَا خَيْرُ أَصْحَابِ  
الْيَمِينِ ثُمَّ جَعَلَ الْقِسْمَيْنِ أَثْلًا ثَلَاثًا فَجَعَلَنِي  
فِي خَيْرِهَا ثَلَاثًا فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى أَصْحَابُ

له مجید x (پ) له بجلالت و نیالت (پ) له خطوت و منزلت (پ) له تفسیر کبیر (پ)

له ہر (پ) له اکرام (پ) کہ ہاں (پ) له صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم x (پ) له من خیرم (پ)

له ثلثا (ذ) له و ذلک (پ) له تعالیٰ x (پ) له اصحاب (ذ)۔

السَّمِئَةَ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ وَالسَّبِقُونَ السَّبِقُونَ  
فَأَنَا مِنَ السَّابِقِينَ وَأَنَا خَيْرُ السَّابِقِينَ ثُمَّ جَعَلَ  
الْأَثَلَةَ قَبَائِلَ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهَا قَبِيلَةَ وَذَلِكَ  
قَوْلُهُ جَعَلَنِي شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ  
عِنْدَ اللَّهِ أَتَقْوَىٰ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ وَأَنَا أَتَقَىٰ  
وُلْدِ آدَمَ وَأَكْرَمُهُمْ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَلَا فَخْرَ ثُمَّ جَعَلَ  
الْقَبَائِلَ بُيُوتًا فَجَعَلَنِي مِنْ خَيْرِهَا بَيْتًا فَذَلِكَ  
قَوْلُهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ  
أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا

روایت کردہ اندلہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہ گفت  
ابن عباس کہ فرمود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بدرستی کہ خدا کے  
تعالیٰ تقسیم کر دے مخلوق بدو قسم جن و انسان پس گردانید مرا از بہترین  
قسم ایشان <sup>۱</sup> و آل قول او سجانہ است کہ یکے اصحاب یمین دوم شمال  
شمال است پس منم از اصحاب یمین و من بہترین اصحاب مدینہ است  
پس خدا کے تعالیٰ دو قسم را سے قسم گردانید، مراد نیکوترین و بدترین  
و آل قول او سجانہ یکے اصحاب یمینہ و دوم اصحاب مشامہ <sup>۲</sup> ہوں  
سابقان <sup>۳</sup> اند، پس از سابقانم و من نیکوترین سابقانم پس خدا کے تعالیٰ

۱۔ ان اللہ سلیم خیر (ذ) ۲۔ وانا انقی (پ) ۳۔ حضرت، اپ ۴۔ اللہ تعالیٰ  
کہ خدا تعالیٰ کر دے دو قسم خلق انسان (پ) ۵۔ خلق (ذ) ۶۔ وہ (ذ) ۷۔ پس منم از اصحاب یمین  
(پ) ۸۔ قسم گردانید، باید ۹۔ تعلق شانہ (پ) ۱۰۔ سابقان (پ)

آں اثلاث را قبیلہ ہا ساخت و مرا از بہترین آں قبیلہ ہا ساخت و این قول  
خدا است و گردانیدیم ما شمار اصول و گروہ ہا تا ہا ہم شناسید، بدستی  
کہ کریم ترین شمار نزد خدا پرہیزگارترین شمار است، بدستی خداے تعالیٰ  
دانا و آگاہ است، پس من از ہمہ فرزندانِ آدم پرہیزگارترم و کریم ترین  
ایشانم بر خدا و فخر نمی آرم،

س گردانید خداے تعالیٰ قبائل را خانہ خانہ، دار ہا پس  
گردانید مراد بہترین خانہ ہا از روے خانہ، پس این قول او سجدہ است  
منی خواہد خدا مگر اینکہ دور کند از شما پلیدیگی را اسے اہل بیت و پاک گرداند  
شمارا پاک گردانیدنی

ومنتہا حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ :

أَنَا كَرِيمٌ وَوُلْدِي أَدَمَ عِنْدِي وَ لَا فَخْرَ

” یعنی من کریم ترین فرزندانِ آدم نزد پروردگارم و فخر بدین نمی آرم“

ومنتہا حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما :

أَنَا كَرِيمٌ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ وَ لَا فَخْرَ

” یعنی من از خلق، اولین و آخرین کریم ترم و بدین فخر نمی برم“

ومنتہا ما روی عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا عن علیہ السلام :

لہ قبیلہ (پ) لہ از (پ) لہ پرداخت (پ) لہ فی الاصل گردانیدم (پ) لہ

تا ہا ہم شناسا (پ) لہ کریم ایش نام (پ) لہ محشر (پ) لہ خانہ دار ہا (پ) لہ در

(پ) لہ خانہ ہا (پ) لہ ای (پ) لہ تا بحر دور (پ) لہ و (پ) لہ حدیث

لہ (پ) لہ علیہ السلام (پ)

آتَانِي جِبْرِيْلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ لِي قَلْبَتُ مَشَارِقِ  
الْاَرْضِ وَمَغَارِبِهَا فَلَمْ اَرَ رَجُلًا اَفْضَلَ مِنْ مُحَمَّدٍ  
وَ لَمْ اَرَ بَنِيَّ اَبَّ اَفْضَلَ مِنْ بَنِيِّ هَاشِمٍ .

” روایت کردہ انداز حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا انداز  
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ فرمودہ آمد نزد من جبریل علیہ السلام پس گفت  
برائے من کہ گردانیدم مشرق زمین و مغارب آں پس ندیدم مردے فاضل تر  
از محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و ندیدم فرزند ان بیچک پدرے فاضل تر۔“  
وا ز روایت ابن ولید است کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
گفت کہ خدائے تعالیٰ گفت اے محمد از من بخواہ گفتم چه بخواہم اے پروردگار  
کہ خلیل گرفتنی ابراہیم را و سخن گفتنی باموسے بے واسطہ و برگزیدی نوح را و دادی  
سلیمان را ملکہ کہ سزاوار نیست برائے کسی از پس او، پس فرمود خدائے تعالیٰ  
آنچه ترا دادیم از جمله آں بہتر است . دادم ترا حوض کوثر و گردانیدم نام تو بانام خود کہ  
ندا کردہ می شود بآں در میان آسمان و گردانیدم زمین مر ترا و امرت ترا ظهور و  
پاک تر و آمرزش کردم برائے تو آنچه پیش شد از گناہ و آنچه پس باشد پس می روی  
در میان مردمان در آن حال کہ بستی آمرزش کرده شد برائے تو و نکردم آں اعزاز و  
اکرام برائے کسی پیش از تو و گردانیدم دلہائے امت ترا مصاحف ایشان کہ ایشان

لہ فی (پ) لہ صمد رحلا (پ) ولم رنی (ذ) لہ کردہ اند (پ) لہ اند (پ) لہ  
علیہ السلام (پ) لہ معارف (پ) لہ محمد رسول اللہ (پ) لہ فرزندان (ذ) لہ ابن  
(پ) لہ خلیل اللہ (ذ) لہ را (ذ) لہ نزد (پ) لہ گناہ تو (پ) لہ از پیش  
(پ) لہ انت (پ)

قرآن یادمی گیرند و پوشیدہ نگاہ داشتہ برائے تو شفاعت تو پوشیدہ نداشتہ آل ابرائے  
پس چک پیغامبرے جز تو۔

و در حدیث طویل آمدہ از قول فرشتگان بانحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
مَا أَكْرَمَكَ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ مَعَكَ وَمَلَائِكَتُهُ  
”چہ بزرگ گردانید ترا بر خدائے تعالیٰ بدرستی خدا با تست و فرشتگان او“  
در کتاب شفاء از ابو محمد مکی و ابواللیث سمرقندی و غیرہما آورده کہ آدم علیہ  
السلام نزدیک معصیت خود گفت اے پروردگار! بحق محمد پیامز گناہ مرا، پس خدائے  
تعالیٰ مرا آدم را فرمود از کجا شناختی محمد را؟ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، آدم علیہ السلام  
گفت دینم ہر جائے از بہشت نوشتہ :

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ

و برایتے مُحَمَّدٌ عَبْدِي وَرَسُولِي، پس داشتہ کہ بدرستی بزرگ ترین  
خلق تو برتست، پس خدائے تعالیٰ آدم را توبہ بخشید و گناہ او را بیامرزید و ہمین است  
نزد قابل این کلام، تاویل قول او سجدہ :

فَتَلَقَىٰ آدَمَ مِنْ تَرَابِهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ

”یعنی گرفت آدم از پروردگار چند کلمہ، پس خدائے تعالیٰ توبہ او پذیرفت“

و در روایتے دیگر مذکور است پس آدم گفت برگہ مرا آفریدی برداشتہ سر خود را بسوئے  
عرش تو، زنگاہ دریاں نوشتہ است

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ

لہ چخیر (پ) لہ و فرشتگان او (پ) لہ در کتاب (تا) غیرہما آورده (ذ) لہ از (پ)  
ہما (ذ) لہ است (پ)

پس دانستم کہ بدرستی شان این است کہ نسبت بیچکے بزرگ تر اندازہ، نزد تو از کسی کہ گردانی  
 نام خود را با نام <sup>تعالیٰ</sup> او، پس وحی فرستاد خدائے تعالیٰ سوئے آدم علیہ السلام بسوگند  
 عزت و جلال من کہ بدرستی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر آئینہ آخر بیغیا مبران است از  
 ذریت تو، اگر او نبود سے نمی آفریدیم ترا، گفت و بود آدم علیہ السلام کنیت کردہ می شد  
 ”بابی محمد“۔

وگفتہ اند بروایتی کہ کنیت کردہ شد ”بابی البشر“ یعنی بہ ابوت نام کے  
 دیگر سوئے آنحضرت کنیت کردہ نشد و مروی است از شریح بن یوسف کہ  
 بدرستی او گفت کہ بدرستی خدائے تعالیٰ را فرشتگانے اندگشت کنندگان بزمین  
 کہ کثرت زیارت ایشان مرخانہ را است کہ در اں خانہ احمد یا محمد نام است از  
 جہت اکرام از ایشان کہ حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم راست کہ تعظیم کردند  
 آل خانہ را کہ در اں ہمنام آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم است (حاشیہ نسخہ ز)  
 وروایت کردہ است ابن قانع قاضی از ابی حمزہ کہ گفت فرمود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم ہر گاہ کہ مرا سوئے آسمان بردند ناگاہ بر عرش نوشتہ بود

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ

و از ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما مروی است برد بہشت نوشتہ است

إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ

لَا أُعَذِّبُ مَنْ قَالَهَا۔

”یعنی بدرستی من خدائیم بیچ معبود جز من نیست، محمد رسول خدا است عذاب

لہ بیچ کیے (پ) لہ دے (پ) لہ بر (پ) لہ کہ برائے (پ) لہ دین قانع (پ) لہ ابی حمزہ

(پ) لہ لا اعذب من قالها (ذ) لہ خدائیم (پ)

نکتم کے راکہ این کلمہ گوید۔

امام جعفر صادق از پدر خود محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت کرد کہ چوں بود روز قیامت ندا کنند کنندہ گو کہ بر خیز دہر کہ نامش محمد است، پس بگو کہ در آید بہ بہشت از جنت کرامت نام آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔  
و در مشکوٰۃ شریف است از حضرت امام جعفر صادق بن محمد از پدر ایشان

مروی است :

إِنَّ سَرَّ جُلَامٍ مِّنْ قُرَيْشٍ دَخَلَ عَلَىٰ أَبِي بَيْرٍ عَلَىٰ بِنِ  
الْحُسَيْنِ فَقَالَ أَلَا أَحَدٌ ثُكَّ عَنْ سُرِّ سُوْلِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَلَىٰ حَدَّثَنَا  
عَنْ أَبِي الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

”بدستی مردے از قریش داخل شد بر پدر ایشان یعنی پدر حضرت  
محمد باقر علی بن الحسین رضی اللہ تعالیٰ عنہم پس گفت حضرت علی بن  
الحسین آیا خبر دسم ترا از پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، گفت ان  
مرد آرسے خبر دہ مرا از ابی القاسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“

قَالَ لَمَّا مَرِضَ سُرُّ سُوْلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ أَتَاهُ جِبْرَائِيلُ،

”گفت علی بن الحسین ہر گاہ کہ بیمار شد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم آمد نزد او جبرئیل علیہ السلام“

۱۰۰ گوید (پ) ۱۰۰ روایت کردہ انداز حضرت امام جعفر صادق بن محمد باقر علیہ السلام (پ) ۱۰۰ روایت کردہ (پ) ۱۰۰

ندا کنند (پ) ۱۰۰ گوید (پ) ۱۰۰ از (پ) ۱۰۰ صادق (پ) ۱۰۰ فقال (پ) ۱۰۰ حسین (ذ) ۱۰۰ حضرت (ذ) ۱۰۰

حسین (ذ) ۱۰۰ گفت (ذ) ۱۰۰ وسلم (پ) ۱۰۰ فرض (پ) ۱۰۰ حسین (ذ)۔



فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ! إِنَّ اللَّهَ أَرْسَلَنِي إِلَيْكَ تَكْرِيمًا  
لَكَ وَتَشْرِيفًا لَكَ وَخَاصَّةً لَكَ يَسْأَلُكَ عَمَّا هُوَ أَعْلَمُ  
بِهِ مِنْكَ يَقُولُ كَيْفَ تَجِدُكَ قَالَ أَجِدُنِي يَا جِبْرِئِيلُ  
مَغْنُومًا وَاجِدُنِي مَكْرُوبًا۔

پس گفت جبرئیل علیہ السلام کہ بدستی خدائے تعالیٰ فرستادہ است مرا سو کہ  
تو برائے تکریم تو و برائے تشریف تو خاصتہ برائے تو کہ می پرسد از چیزے  
کہ او سجانہ داننا تراست ہاں، از تو می فرماید کہ چگونہ می یابی خود را، گفت  
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم می یابم خود را سے جبرئیل عم گرفته و می یابم خود  
ریخ گرفته :

ثُمَّ جَاءَهُ الْيَوْمَ الثَّانِي فَقَالَ لَهُ ذَلِكَ فَرَدَّ عَلَيْهِ  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا رَدَّ أَوَّلَ يَوْمٍ ثُمَّ  
جَاءَهُ الْيَوْمَ الثَّالِثَ فَقَالَ لَهُ كَمَا قَالَ أَوَّلَ يَوْمٍ وَرَدَّ  
عَلَيْهِ كَمَا رَدَّ عَلَيْهِ۔

پس تر آمد جبرئیل علیہ السلام نزد آنحضرت روز دوم پس گفت با آنحضرت  
جہاں سخن پس جواب باز داد مگر جبرئیل علیہ السلام را پیغامبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم چنانکہ جواب دادہ بود اول روز، پسترا آمد جبرئیل علیہ السلام نزد آنحضرت  
روز سوم پس گفت جبرئیل با آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چنانکہ گفتہ  
بود اول روز و جواب باز داد آنحضرت بجبرئیل چنانکہ جواب دادہ بود بارہ

۱۔ قال (ذ) ۲۔ بیانی (پ) ۳۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (پ) ۴۔ خود را سے جبرئیل (پ) ۵۔

فرد فرزد (ذ) ۶۔ جا ایوم (ذ) ۷۔ بر (پ) ۸۔ را (پ) ۹۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (پ) ۱۰۔ چنانکہ (ذ) ۱۱۔

وَجَاءَ وَمَعَهُ مَلَكٌ يُقَالُ لَهُ اسْمُعِيلٌ عَلَى مِائَةِ  
 أَلْفِ مَلَكٍ وَكُلُّ مَلَكٍ عَلَى مِائَةِ أَلْفِ مَلَكٍ  
 فَاسْتَأْذَنَ عَلَيْهِ فَسَأَلَهُ عَنْهُ ثُمَّ قَالَ جِبْرِيلُ  
 هَذَا مَلَكُ السَّمَوَاتِ يَسْتَأْذِنُ عَلَيْكَ مَا اسْتَأْذَنَ  
 عَلَيَّ إِذِ مَنِي قَبْلَكَ وَلَا يَسْتَأْذِنُ عَلَيَّ إِذِ مَنِي بَعْدَكَ فَقَالَ  
 اسْتَأْذِنْ لِي فَأِذِنَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ -

” و آمد ہمراہ جبریل علیہ السلام فرشتہ کہ اور اسمعیل گویند ہر صد ہزار فرشتہ  
 کہ ہر فرشتہ ہر صد ہزار فرشتہ است، پس اذن خواست برائے آمدن بر  
 آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، پس پرسید آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم جبریل را ازاں فرشتہ پس ترا جبریل علیہ السلام گفت ای ملک الموت  
 است کہ اذن درخواست دارد از تو، اذن نخواسته بود از پیچک آدمی پیش  
 تو و نہ استیذان خواهد کرد از کسے بعد تو، پس گفت جبریل اذن بہ فرمائی  
 برائے او، پس اذن داد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم برائے او،  
 پس سلام کرد اں فرشتہ بر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“

ثُمَّ قَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ اللَّهَ أَرْسَلَنِي إِلَيْكَ  
 فَإِنْ أَمَرْتَنِي أَنْ أَقْبِضَ رُوحَكَ قَبِضْتُ وَإِنْ أَمَرْتَنِي  
 أَنْ أَشْرُكَهُ شَرَكْتُهُ، فَقَالَ وَتَفَعَّلُ يَا مَلَكُ السَّمَوَاتِ

۱۰ ملک (ذ) ۱۱ ناستاون (پ) ۱۲ کہ قالہ (پ) ۱۳ قال ملک الموت (پ) ۱۴ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم (پ) ۱۵ پس (ذ) ۱۶ کہ و ۱۷ اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (پ) ۱۸ کہ اور اسمعیل گویند  
 (ذ) ۱۹ او (ذ) ۲۰ کہ فانی (ذ) ۲۱ تفضل (پ) -

قَالَ نَعَمْ بِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأُمِرْتُ أَنْ أُطِيعَكَ.

”پس آفت ملک الموت اے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بدرستی خدائے فرستادہ است مرا سوئے تو پس اگر فرمان دہی ہاں کہ قبض کنم روح تو قبض کنم و اگر فرمان دہی کہ بگذارم آں را بگذارم آنرا، پس آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمود خواہی کرد (اے مامور مرا) اے ملک الموت کہت آ رہے من فرمان دادہ شدم بآنکہ فرمان تو برم“

قَالَ فَنَظَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى حَبْرَتَيْلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ حَبْرَتَيْلُ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَشْتَقَ إِلَى لِقَائِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَلَكَ الْمَوْتِ إِمْرًا لِمَا أُمِرْتُ بِهِ

”راوی گوید پس نغمہ سیت پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سوئے جبرئیل علیہ السلام پس گفت جبرئیل علیہ السلام اے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ بدرستی خدائے تعالیٰ مشتاق شدہ سوئے لقائے تو پس گفت پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ملک الموت بجآر آنچه فرمان دادہ شدی ہاں پس قبض کرد روح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“

ازیں حدیث کرامت و بلاغت و محببت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو اں دریافت و از زیارت حضرت جبرئیل علیہ السلام آنحضرت راتاً بار بار فرستادہ جناب او سبحانہ بر ہم عبادت و زیارت رہی و آنحضرت

کہ گفت آنحضرت ملک الموت دپ، کہ بدرستی خدائے تعالیٰ مشتاق شدہ سوئے تو پس گفت پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

ملک الموت دپ، کہ اے مامور مرا، اپ شہ ہاں، اے میں، شہ ایگر اپ، کہ قبض کنم روح تو

حضرت ملک الموت در باب ادراک شرف زیارت و در قبض روح پُر فتوح و مامور بودن ایشان از پیش گاہ حضرت رب العزت بہ فرما برداری آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و عرض حضرت جبرئیل علیہ السلام اشتیاق جناب النبی، سوئے تقائے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، بمنزلت و مکانت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در ال بارگاہ پیے تو اں برد۔

و در حدیث اسرار مروی است کہ ابو بکر سیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ز حال ملاقات آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم با انبیاء علیہم السلام روایت آورده و کلام ایشان و کلام آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ذکر کرده، پس گفت :

إِنَّ مَحَمَّدًا أَشْنَىٰ عَلَيَّ سَرِيَّةً

” بدرستی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شمار بہ پروردگار خویش آورد“

فَقَالَ كَلِمَةً أَشْنَىٰ عَلَيَّ سَرِيَّةً وَأَنَا أَشْنَىٰ عَلَيَّ سَرِيَّةً

”پس فرمود بہر ہمت شمار کہ در پروردگار خویش، من شنای کم بہ پروردگار

خویش“

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَرْسَلَنِي رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ  
وَكَافَّةً لِّلنَّاسِ أَجْمَعِينَ بَشِيرًا وَنَذِيرًا۔

”حمد مر خداے تعالیٰ را آنکہ فرستاد مرا از ہمت رحمت برائے تمام

جہانیاں و فرستاد مرا فرستادنی عام برائے جمیع مردماں در آں حالے کہ مژدہ

رسانندہ ام و ترسانندہ ام“

وَأَنْزَلَ عَلَيَّ الْفُرْقَانَ فِيهِ تَبْيَانٌ كُلِّ شَيْءٍ

”و فرود آورد بر من فرقان را کہ در ال بیان ہر چیزے است“

لہ تقائے (پ) لہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ x (ذ) لہ و کلام ایشان x (ذ) لہ و نزل (ذ)۔

وَجَعَلَ أُمَّتِي أُمَّةً وَسَطًا

”وگردانیدہ امت مرا بہترین و گردانید امت مرا میانہ و ستودہ“  
 وَجَعَلَ أُمَّتِي هُمًّا لِّأَوْلَادِ الْأَخْرُوفِ  
 ”وگردانیدہ امت مرا کہ ایشان اولادند در دخول جنات و آخرانند  
 در وجود در آخر زمان“

وَشَرَحَ لِي صَدْرِي وَوَضَعَ عَنِّي وَنَزَّيْتِي  
 ”یعنی ددل مرا کشا دبرائے علوم و حکم و بار رسالت از من فرو نهاد  
 و توفیق تبلیغ آل داد“

وَرَفَعَ ذِكْرِي وَجَعَلَنِي فَاتِحًا وَخَاتِمًا  
 ”و بالا ترف داشت ذکر من و گردانید مرا فاتح و اول و ہمراہ اولین و  
 آخرین و آخر و خاتم انبیاء و مرسلین“

فَقَالَ اِبْرَاهِيمُ بِهَذَا اَفْضَلَكُمْ مُحَمَّدٌ  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

”پس گفت ابراہیم باین فاضل شد بر شما سے انبیاء و مرسلین  
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“

و نیز در احادیث اشرار مروی است :

فَقَالَ لَدَرْبَةِ تَعَالَى قَدِ اخْتَذَتْكَ حَبِيبًا  
 فَهُوَ مَكْتُوبٌ فِي التَّوْرَةِ مُحَمَّدٌ حَبِيبُ الرَّحْمَنِ۔

لہ خیرامہ (پ) لہ الاخرین (ذ-پ) لہ علوم حکم (ذ) لہ وبالاب برداشت (پ) ۵  
 اشرار x (ذ) لہ حبیباً x (ذ)

” پس فرمود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را پروردگار او تبارک و تعالیٰ بدرستی حبیب گرفتہ ترا، پس آن مکتوب است در تورا کہ محمد است حبیب الرحمن“

وَأَرْسَلْنَاكَ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً وَجَعَلْتُ أُمَّتَكَ  
هَمًّا لِّأَوْلِيَاءِ وَهُمْ إِلَّا خِرْوَنَ -

” و فرستادیم ترا فرستادنی عام سوئے جمیع مردمان و گروہانیدم امت ترا کہ ایشان اند پیشروان در سعود و پس آیندگان در وجود“  
وَجَعَلْتُ أُمَّتَكَ لَا يَجُوزُ لَهُمْ خُطْبَةٌ حَتَّى  
يَشْهَدُوا وَأَنْتَ عَبْدِي وَرَسُولِي -

” و گروہانیدم امت ترا کہ روان بود برائے ایشان خطبہ تا کہ گوہی ندہند، تو بندہ منی و فرستادہ منی“

وَجَعَلْتُكَ أَوَّلَ النَّبِيِّينَ خَلْقًا وَآخِرَهُمْ بَعَثًا  
” و گروہانیدم ترا اول پیغمبران در خلقت و آخر ایشان در بعثت“  
وَاعْطَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمُثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ  
” و دادیم ترا ہفت از مثنائی یعنی فاتحہ قرآن کہ ہفت آیت است در اول  
یا ہفت سورت طوال کہ در قرآن است“

وَلَمَّا أُعْطِيَهَا نَبِيًّا قَبْلَكَ  
” و ندادم آن را بیچک پیغمبر پیش از تو“

لہ پر (ذ) لہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (پ) لہ فرستادم (پ) لہ ستود (ذ) لہ امت ترا  
(ذ) لہ دران است (پ) لہ و ندادہ ام (ذ) -

وَأَعْطَيْتُكَ خَوَاتِمَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ مِنْ كَنْزٍ  
تَحْتَ عَرْشِي لِمَا عَطَيْتَهَا نَبِيًّا قَبْلَكَ -  
” وداویم ترا آخر آیتنا کہ بدان سورہ بقرہ تمام گشت از گنج زیر عرش من  
دنادم ان ہیچ پیغمبر سے را پیش از تو :“

وَجَعَلْتُكَ فَاتِحًا وَخَاتِمًا

” وگردانیدم ترا اول مہ پیغمبران و آخر ایشان“

و در حدیث آمدہ :

أَنَا سَيِّدٌ وُلِدَ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَبِيَدِي  
لِوَاءُ الْحَمْدِ وَلَا فَخْرَ وَمَا مِنْ شَيْءٍ يَوْمَئِذٍ آدَمُ  
فَمَنْ دُونَهُ إِلَّا تَحْتَ لِوَائِي وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنْشَقُّ  
عَنْهُ الْأَرْضُ وَلَا فَخْرَ -

” یعنی من سرورِ فرزندانِ آدمِ ہستم بروزِ قیامت و در دستِ من نشانِ  
حمد است و فخر نمی کنم و نیست هیچکس بنامِ برے در آن بروزِ آدم و کسیکہ  
جز اوست مگر زیرِ لِوایِ منست و من ہستم اول کسی کہ تشرکافۃ شود از او  
زمین و فخر نمی آرم :“

و نیز مروی است :

أَمَا تَرْضَوْنَ أَنْ يَكُونَ إِبْرَاهِيمُ وَعِيسَى فِيكُمْ  
يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّهُمَا فِي أُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ -

لہ آخرا (ذ) لہ آن را (پ) لہ و (ذ) لہ سواہ (پ) لہ کنم (پ) لہ  
و (ذ) لہ سکم (ذ) -

” آیا خوشنودنی شوید بیدان کہ باشند ابراہیم و عیسیٰ در شمار روز قیامت

بدرستی کہ آن ہر دو در امت من ہستند بروز قیامت “

بالجملہ آیات قرآنی و احادیث نبوی دریں باب چنداں بے شمار اند کہ اگر  
احصاء و استقصائے آن باید ساخت، دفتر ہا باید پرداخت و اگر کسے سوئے حضور  
صنبتِ آن روئے آرد و خود را تمام عمر عزیز دریں شغلِ شریف مصروف دارد ہنوز اند  
ہزار، یکے و از بسیار، اند کہ منجملہ مواہبِ الہی و مناقبِ نامتناہی کہ در ذاتِ ستودہ  
صفاتِ آن سیدِ ممکنات و سرورِ کائنات، برگزیدہ مخلوقات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
بودہ اند بہ حیطہ بیان نآوردہ باشد۔

چوں بالاجمال بعض مراتبِ عز و جلالِ آن برگزیدہ حضرتِ ایزد متعال  
بادراک و اطلاع و جملہ از فضائلِ جمیدہ و مناصبِ جلیلہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم را بہ حضرتِ او تعالیٰ باستماعِ درآوردہ شد، حالاً بگوشِ دل و بتوجہِ کامل  
باید شنید کہ چوں معلوم شد کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را در بارگاہِ کبریا و جلالتے  
و کرامتے و رتبہِ محبوبیت و منزلتِ مقبولیت آنچنان است کہ کسے را از اولین و آخرین  
و احدے را از انبیا و مرسلین در اں حضرتِ مشارکت و مسابقت نیست و سابق  
معلوم شدہ کہ مرتبت و جاہت و کرامت و رتبہِ محبوبیت، سببِ قبولِ شفاعت و پذیرائی  
سفارش است، الحال تظنُّں باید کرد کہ شفاعتِ کبریٰ مقبولہ، خاصہ منصبِ آنحضرت  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و شفاعتِ آنحضرت بلاشبہ مقبول و مستجاب و آنحضرت صلی اللہ

۱۰ شوندا آنکاپ (۱۰ اگر × ذ) ۱۱ در (خود را × ذ) ۱۲ از (ذ) ۱۳ کہ برگزیدہ (پ)

۱۴ حضرت × (ذ) ۱۵ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم × (پ) ۱۶ مقبولیت (تا) کسے × (پ) ۱۷

در اصل نسخہ بسبب۔



تعالیٰ علیہ وسلم رحمتِ ہمہ عالمیاں و ملجا و پناہِ اجنۃ و ملائکہ و آدمیان و بہ برکتِ وجودِ فالض  
 الجود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مشرکینِ مکہ از عذابِ الہی بالتشریفِ آنحضرت  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بکہ مشرفہ در امان ماندند،  
 و ذلک قولہ :

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ  
 و ہر گاہ کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم از مکہ شریفہ بہ طیبہ منیفہ تشریف  
 اہ زانی داشتند، خدائے تعالیٰ مشرکینِ مکہ را بعذاب در گرفت و مومنان را  
 برایشان تسلط و غالب و تیغہائے مسلمانان را در آہنا حاکم گردانید و زمین و دیار  
 و اموالِ ایشان غنیمت و نصیبِ اہلِ اسلام فرمود،  
 و ذلک قولہ تعالیٰ :

وَمَا لَهُمْ حُرًّا أَنْ لَا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ  
 " یعنی چسیت برائے ایشان کہ عذاب نکند ایشان را خدائے تعالیٰ  
 چون آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم از آنجا تشریف فرمائے  
 مدینہ مقدسہ شدند "

و مقبول بودن شفاعتِ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در حق  
 جرائم گناہکاران و رفع درجات نیکوکاران از روئے کتاب و سنت تا  
 اما الكتاب فمنہ قولہ تعالیٰ  
 وَاسْتَغْفِرْ لِدُنْيِكَ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ لِلْمُؤْمِنَاتِ

لہ جن (ذ) ۱۰۰ فاذا الجود (ذ) ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰  
 مقدسہ (پ) ۱۰۰ شریف (ذ) ۱۰۰ تعالیٰ (ذ)

ظاہر است کہ آمرزش خواستن برائے مؤمنین و مؤمنات، شفاعت برائے ایشان است و او سجانہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را امر فرمود برائے ایشان شفاعت کند و آمرزش خواهد، پس از دو حال خالی نیست؛ یا این شفاعت مقبول شود یا نہ، و ثانی باطل است زیرا کہ بریں تقدیر لازم می آید کہ امر عبث و بے سود بکہ از قبیل سخریہ نامحرم یا اخلاف موعود باشد العیاذ باللہ تعالیٰ من ذلک فتعین الاول و هو المقصود،  
و من قولہ تعالیٰ :

وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ  
فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ  
لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا .

یعنی اگر آن منافقان وقتیکہ ظلم کردند بر خود با باز تکاب نفاق می آوردند بر تو برائے اعتذار پس آمرزش می خواستند از خدا تے تعلق بتوبہ از نفاق و اختیار اخلاص و آمرزش می خواست رسول برائے ایشان از جرائم کبیرہ ایشان بر آئینہ می یافتند خدا را توبہ پذیر و رحیم فرما .

ازیں آیه کریمہ معلوم شد، توبہ پذیرفتن و رحم آوردن او سجانہ معلق است بر استغفار ایشان از نفاق و شفاعت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم برائے ایشان از کبار ذنوب و اگر العیاذ باللہ شفاعت آنحضرت را بیچگونه بسببیت نمودے کلمہ

لہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم x (پ) لہ فرمودہ (پ) لہ خدائے تعالیٰ x (پ) لہ  
اندص x (پ) لہ پذیرفتن x (ذ) لہ متعلق (پ) لہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم x (پ)

۱۹۰۸

وَاسْتَغْفِرَ لَهُمُ الرَّسُولُ فَاذْنَبَتْهُ -

و در مدارک آورده کہ اعرابی بر قبر مقدس آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رسید  
خود را بر قبر مقدس انداخت و خاک قبر مہمبون بر سر خود کشیدہ گفت ای رسول خدا!  
بر خود ظلم کردہ ام و توبہ و استغفار آورده ام، تو برائے من آمرزش بخواہ، از ہمایوں قبر  
ندار آمد کہ آمرزیدہ شدی از گناہ، آہے افادت شفاعت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
یکساں و وجاہت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در ہر حال در بارہ گاہ ایزد متعال و  
محبوبیت آل کامل الجمال و جمیل الکمال در حضرت ذی الجلال کہ در ہر دو صفت سبب  
قبول شفاعت است در حیات و بعد وفات یکساں است۔

وسنہ قولہ تعالیٰ :

وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ وَ لَسَوْفَ

يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ۔

” بر آئینہ آخرت بہتر است برائے تو از اولی یعنی در آخرت منزلت

تو خواہد افزود و تو مرجع و جائے جمع خلایق روز قیامت خواہی بود، آئینہ

سرا انجام خواہد داد مر ترا پروردگار تو پس خوشنود خواہی شد،“

و جہ استدلال اولاً این است کہ خدائے تعالیٰ فرمان داد آنحضرت را

بآمرزش خواستن برائے مومنین و مومنات در دنیا و پیر ظاہر است کہ کسے چیزے

از کسے می خواہد خوشنود نمی شود باین کہ درخواست اورد کردہ شود، خورہ سند نمی گردد

لہ دہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (پ) لہ کن (ذ) لہ آفریدہ شدہ (ذ) آمرزیدی شدی (پ)

لہ آنحضرت (ذ) لہ کمال (ذ) لہ سبب (ذ) لہ مات (پ) لہ بر یکساں (پ)

لہ والاخرۃ (پ) لہ فرضی (پ) لہ دراصل نسخہ ترا (ذ) لہ مومنات (پ)۔

مگر باجابتِ آل و خدائے تعالیٰ وعدہ مؤکد فرمود یابیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہ خواہد داد تا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خوشنود و خواہد شد پس این وعدہ موثق است برائے قبول شفاعت در حق مؤمنین و مؤمنات۔

و ثانیاً این است کہ آثار بسیار وارد اند یابیں کہ خوشنودی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در آمرزش گناہگار ان امت بود و آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہموارہ در چارہ سازی گناہگار ان امت خود بوده اند تا ایشان از عذاب نار استگار شوند پس این وعدہ کہ بنا کید برائے خوشنود کردن آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وارد شدہ است وعدہ رستگارئی امت او بسبب شفاعت و وجابت و محبوبیت آنحضرت است و مروی است کہ چون این آیت نازل شد آنحضرت فرمود :

إِذَا لَأَسْرَضِي وَوَاحِدًا مِّنْ أُمَّتِي فِي النَّارِ

ازیں روایت بہ ثبوت پیوست کہ بیچک از مومنان امت آنحضرت صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نخواہد بود کہ آنحضرت در حق او شفاعت نخواہد نمود۔

از حضرت امام محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مروی است کہ :

أَهْلُ الْقُرْآنِ يَقُولُونَ أَسْرَجِي آيَةَ قَوْلِهِ تَعَالَى  
يُعْبَادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَآمَنَّا  
أَهْلُ الْبَيْتِ فَيَقُولُونَ أَسْرَجِي آيَةَ قَوْلِهِ تَعَالَى  
وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ، إِنَّهَا الشَّفَاعَةُ  
كِيُعْطِيَهَا فِي أَهْلِ لَأِ إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ حَتَّى يَقُولَ رَضِيْتُ۔

” یعنی اہل قرآن می گویند کہ امید دہندہ ترین آیتے قول او تعالیٰ است

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ (پ) کہ اہل القرآن (پ) کہ اہل القرآن (پ)

يَعْبَادِي الَّذِينَ اسْرَفُوا عَلَيَّ اَلْغُفَيْرِ هَمْ، اِنَّا اِبْل بَيْتِ كُوَيْبِ كِه اَمِيْدِ دِهِنْدِه  
 تَرِيْنَ اَيْتِه قَوْلِ اُو تَعَالَى اَسْت وَا لَسْتَوْتَ يُعْطِيكَ سَرَبُكَ فَتَرُضِي  
 بِدَرْسْتِي اَنْ عَطِيَه شِفَاعَتِ اسْت كِه هِر اَسْتِه خَوَابِدِ دَاوَا سَجَانَه اَنْ شِفَاعَتِ رَا  
 وَرَا اِبْل لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ مَا اِيْنَ كِه خَوَابِدِ كَفْتِ اَنْحَضْرَتِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّم  
 خُوشَنُوْدِ شَدْمِ ۛ

وَأَزْ حَضْرَتِ اِمَامِ جَعْفَرِ صَادِقِ رُوَايَتِ كَرْدِه اَنْد :

رَضِي جَدِّي اَنْ لَا يَدْخُلَ النَّارَ مَوْحِدًا

"خُوشَنُوْدِي جَدِّ مِّنْ لِّعْنِي اَنْحَضْرَتِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّم اِيْنَ اسْت

كِه دَر نِيَايِدِ دَر دُوْنِ خَرِيْمِجِ تَوْحِيْدِ كِنْسِنْدِه ۛ

دَر مَشْكُوْهَةِ شَرِيْفِ اِيْحِيْحِ مَسْلَمِ اِنْ عَبْدِ اللّٰهِ بِنِ عَمْرٍ وَبِنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى

عَنْهُ رُوَايَتِ كَرْدِه :

اِنَّ الشَّيْءَ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّم تَلَا قَوْلَ اللّٰهِ  
 تَعَالَى رَبِّ اِنَّهُمْ لَمُتُّوا اَضْلَلْنَ كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ  
 تَبِعَنِيْ فَاِنَّهٗ مِنِّيْ وَقَالَ عِيْسَى اِنْ تُعَذِّبُهُمْ  
 فَاِنَّهُمْ عِبَادُكَ فَرَفَعَهُ يَدَيْهٖ فَقَالَ اَللّٰهُمَّ اُمَّتِيْ  
 اُمَّتِيْ وَبِكِيْ فَقَالَ اللّٰهُ تَعَالَى يَا جِبْرٰٓئِيْلُ اِذْهَبْ  
 اِلَى مُحَمَّدٍ وَرَبُّكَ اَعْلَمُ فَاَسْأَلُهُ مَا يَبْكِيْهِ فَاَنَاَهُ

۱۰ آیت قرآن (پ) ۱۰ است (۱) ۱۰ فبدرستی (۱) ۱۰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (پ)

۱۱ در اصل نسخہ شوم ۱۱ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (پ) ۱۱ کہ (۱) ۱۱ انہم افسین (پ)

۱۲ ان تعذبہم عبادک (پ)

جِبْرِئِيلُ فَسَأَلَ فَأَخْبَرَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا قَالَ فَقَالَ اللَّهُ لِيَجِبْرِئِيلُ  
إِذْ هَبَّ إِلَى مُحَمَّدٍ فَقُلْ إِنَّا سَنُرْضِيكَ فِي أُمَّتِكَ  
وَلَا نَسْوُوكَ .

”یعنی بدرستی کہ پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خواند قولِ خدائے تعالیٰ  
اسے پروردگار! بتاں گمراہ کہ وہ اند بسیار سے را از مرد ماں پس کسے کہ  
پیروی من کن دان من است و این مقولہ حضرت ابراہیم علیہ السلام  
است و گفت عیسیٰ اگر عذاب کنی ایشان را پس بدرستی ایشان بندگان  
تواند، پس برداشت آنحضرت ہر دو دست خود پس گفت اسے  
بار خدایا! امت من! امت من! او کہ لیت، پس گفت خدائے  
تعالیٰ اسے جبرئیل رد سوئے محمد و حال آنکہ پروردگار تو دانانہ است  
پس پرس اورا چه چیز اورا می گریاند، پس آمد آنحضرت را جبرئیل  
علیہ السلام پس پرسید جبرئیل علیہ السلام آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم را، پس خبر داد جبرئیل را پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
بآنچه کہ گفته، پس گفت خدائے تعالیٰ بہ جبرئیل کہ برو سوئے محمد صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم پس بگو کہ بدرستی ما عنقریب خوشنود خواہیم کرد ترا در امت  
تو و ناخوش نخواہیم کرد ترا“

ازین حدیث شریف مقدار شفق و رأفت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

لہ اناسوفک (پ) لہ اذان من (ذ) لہ ایشان (ذ) لہ علیہ السلام (پ) لہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم (پ) لہ خواہم (ذ) لہ خواہم کرد (پ)

برحال امت خود و رافت و محبتِ خدائے تعالیٰ با آنحضرت و رضا خواستنِ او سبجانہ برائے  
ایشان و پذیرا کردن او تعالیٰ شفاعتِ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در بارہ امت  
اوتانکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم راضی شوند تو ان دریافت و ازین حدیث معنی  
قول او سبجانہ و لَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ تو ان فہمید۔

ومنها قوله تعالى :

عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا

” نزدیک است کہ بفرستد ترا پروردگار تو در مقامِ محمود“

انہ ابنِ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت کردہ اند کہ می گفت بدستی مردمان در  
روزِ قیامت، جماعتِ جماعتِ خواہند گشت، ہر امتی در پی پیغامبر خود خواہند  
رفت و خواہند گفت کہ اے فلاں! شفاعت کن برائے ما، اے فلاں! تا نہایت  
گیر و شفاعت بہ پیغامبرِ مصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پس ہماں روز لیست کہ خواہد فرستاد  
آنحضرت را خدائے تعالیٰ در مقامِ محمود۔

وانہ ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مروی است کہ پرسیدند ازین آیت  
رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمود کہ ان شفاعت  
است و کعب بن مالک از آنحضرت روایت کردہ کہ حشر کردہ خواہند شد مردمان در روز  
قیامت پس من و امت من در بندگی خواہیم بود و خواہد پوشانید مرا پروردگار من حله سبز  
پس خواہم گفت آنچه خواست خدائے تعالیٰ اینکہ جویم، پس ہماں مقامِ محمود است  
وانہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ از آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مروی است

۱۔ کہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم x (پ) کہ شود (پ) کہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم x (پ)

۲۔ و گفت ابن مالک (ذ) کہ خواہم بود (پ) کہ خواہم (ذ)

کہ بدرستی مقامِ محمودِ مقامِ میست از راستائی عرش کہ با ایستاد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 دران مقام کہ نہ ایستد دران غیر او صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و ہمہ غبطہ کنند با و علیہ السلام  
 پیشینیاں و پسینیاں دران مقام۔

و در روایتی آمدہ کہ فرمود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آل مقامِ محمودِ مقامِ  
 کہ شفاعت کنم دران مقام برائے امتِ خویش۔  
 و از حدیثی آوردہ اند کہ گفت :

يَجْمَعُ اللَّهُ النَّاسَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ حَيْثُ  
 يَسْمِعُهُمُ الدَّاعِيَ وَيَنْفُذُهُمُ الْبَصَرَ حُفَاةً  
 عُرَاةً كَمَا خُلِقُوا سَكُونًا لَا تَتَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِذَنْبٍ۔

”جمع گرداند خدائے تعالیٰ مردمان را در زمینے هموار، جائے کہ داعی

ایشان شنواند و بصر بہ ہمہ ایشان رسد، درال حال کہ برہنہ پا و اندام  
 بوند چنانکہ آفریدہ شدہ بودند و خاموش باشند، سخن نگوید، هیچ نفس جز  
 بہ پروا شکی پروردگار۔“

فَيُنَادِي مُحْتَمِدًا صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

”پس ندا کند خدائے تعالیٰ محمد را صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“

فَيَقُولُ لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ

وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ۔

”پس بگوید آنحضرت بطاعتت تو ایستادم و نیک بختی از دستت و ہمہ نیکی

لہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم x (پ) لہ لای تکلم (پ) لہ بودند (ذ) لہ سخن x (ذ) لہ بگو

(پ) لہ شفاعت ایستادم (ذ)



از تو بود و بدی را سوئے تو نسبت کرده نشود یا گویند بدی سوئے تو  
بالا نرود“

وَ الْهُتَدِي مَنْ هَدَيْتَ وَعَبْدُكَ بَيْنَ يَدَيْكَ  
”راہ یا بندہ کے است کہ تو اور راہ نمودی و بندہ تو پیش تو ایستادہ  
است بطاعتی کہ فرمودی“

وَلَكَ الْحَمْدُ وَإِلَيْكَ لَمَلْجَأٌ وَلَا مَنجَأُ مِنْكَ  
إِلَّا إِلَيْكَ۔

”و مرترا است حمد و سوئے تست و نیت جائے پناہ و جائے نجات  
از تو مگر سوئے تو“

تَبَارَكْتَ وَتَعَالَيْتَ سُبْحَانَكَ رَبَّ الْبَيْتِ  
”بزرگی و برتری تھی و پاکی مرترا است از آنچه نامسزا است اسے پروردگار  
کعبہ!“

فَذَلِكَ الْمَقَامُ الْمَحْمُودُ الَّذِي ذَكَرَكَ اللَّهُ

”پس ہمیں مقام محمود است آنکہ ذکر فرمود از خدا کے تعالیٰ“

و ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما گفتے :

إِذَا دَخَلَ أَهْلُ النَّارِ النَّارَ وَأَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ  
فَتَبْقَى الْخَيْرُ مَرَّةً مِنَ الْجَنَّةِ وَالْخَيْرُ مَرَّةً مِنَ  
النَّارِ فِي النَّارِ۔

”چوں در آئند اہل دوزخ در دوزخ و اہل بہشت در بہشت، پس

لے تو (پ) لے لایا منک (ذ) لے جائے پناہ و (ذ) لے فی الاصل ”تو“

باقی بماند آخر گروہ از اہل بہشت و آخر گروہ اہل دوزخ در دوزخ ۷  
 فَتَقُولُ نَرْمُوكَ النَّارَ لِيُزْمِرَ الْجَنَّةَ مَا نَفَعَكُمْ  
 اِيْمَانُكُمْ۔

”پس بگوید گروہ دوزخ مرگروہ بہشت را کہ سود نکر د شمارا ایمان شما“  
 فَيَدْعُونَ رَبَّهُمْ وَيَضْجُونَ فَيَسْمَعُهُمْ اَهْلُ  
 الْجَنَّةِ فَيَسْئَلُونَ اَدَمَ وَعَنْبِيَةَ بَعْدَ فِي  
 الشَّفَاعَةِ لَهُمْ۔

”پس بخوانند پروردگار خود را و نالش و فریاد کنند، پس شنوند  
 تارا ایشان را اہل بہشت، پس سوال کنند آدم و غیر او را، پس او،  
 در شفاعت برائے ایشان ۷“

فَكُلٌّ يَعْتَذِرُ حَتَّى يَأْتُوا مُحَمَّدًا فَيَشْفَعُوا  
 لَهُمْ فَذَلِكَ الْمَقَامُ الْمَحْمُودُ۔  
 ”پس ہمہ پیغمبران عذر نمایند تا کہ اہل بہشت در حضرت محمد صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم آیند و آنحضرت برائے ایشان شفاعت نمایند، پس  
 ہماں مقام محمود است ۷“

و مروی است کہ حضرت جابر بن عبد اللہ برائے یزید فقیر گفت آیا شنیدی مقام  
 محمد را صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یعنی آن مقام کہ خوابد فرستاد آنحضرت را خداے تعالیٰ  
 در آن مقام، یزید گفت آری، جابر گفت بدرستی آن مقام محمد است کہ محمود نام دارد و  
 آنکہ بیرون آرد خداے تعالیٰ بدان مقام کسی را کہ بیرون آید اند دوزخ

لہ باقی x (پ) لہ خود x (پ) لہ کنند x (پ) لہ تا آنکہ، باید ۷ کہ یعنی (پ)

و ذکر محمد جابر حدیث شفاعت در بر آوردن عاصیان امت از دوزخ و همچنین از انس  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ گفت پس ہمیں مقام محمود است آنکہ وعدہ کردہ است خدائے تعالیٰ  
بآنحضرت، و از شیبان آمدہ کہ بدستی مقام محمود شفاعت است در امت بروز قیامت  
قتادہ گوید :

كَانَ أَهْلُ الْعِلْمِ يَرَوْنَ الْمَقَامَ الْمَحْمُودَ شَفَاعَةً  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ

” بودند اہل علم دانستند مقام محمود را شفاعت آنحضرت صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم بروز قیامت“

وَ اِمَّا التَّائِبَةُ فَمِنْهَا الْحَدِيثُ الصَّحِيحُ :

لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ يَدْعُوْا بِهَا وَ اخْتَبَأْتُ  
دَعْوَتِيْ شَفَاعَةً لِاُمَّتِيْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

” یعنی ہر پیغمبر سے را دعوت مستجاب است کہ دعا کند بدلان و من پوشیدہ

داشتم دعوت خود را برائے شفاعت امت خود بروز قیامت“

اہل علم گفتہ اند کہ معنی حدیث این است کہ ہر پیغمبر را دعوتے مستجاب آنچنان  
است کہ اجابت آن لازم گرفتہ شدہ و با اجابت آن وقت دعوت یقین دادہ شدہ است  
و الابرائے ہر پیغمبر سے۔ دعوات بسیار مستجاب اند و برائے پیغمبر ما کہ دعوات  
مستجابہ خارج از حصر و حساب۔ ازہل حدیث ثابت است کہ شفاعت و دعائے  
آنحضرت را برائے ایشان بالیقین مستجاب و مقبول است۔

۱۔ و ذکر محمد جابر حدیث شفاعت (پ) ۲۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (د) ۳۔ کہ گفت انس (پ) ۴۔

شفاعت و رأفت بروز قیامت (پ) ۵۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (پ) ۶۔ ہر اہل علم را مستجاب

وَمِنْهَا سَارُوِي عَنْ النَّسِيِّ :

قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا شَفَعَةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا كَثْرَةُ سَمَاءٍ فِي الْأَرْضِ مِنْ حَجَرٍ وَشَجَرٍ -

”گفت انس شنیدم پیغمبر خدا را صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ می فرمودند بر آسمان شفاعت خواہم کرد در روز قیامت برائے مردمانیکہ بیشتر انداز آنچہ در زمین است از سنگ و درخت“

وَمِنْهَا سَارُوِي فِي الصَّحَاحِ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ :

يَجْمَعُ اللَّهُ الْأَوْلِيَيْنَ وَالْآخِرِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيهِمْ تَمُّونَ أَوْ قَالَ فَيْلَهُمْ مَوْنٌ فَيَقُولُونَ لَوْ اسْتَشْفَعْنَا إِلَى رَبِّنَا -

فرمود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”جمع کند خدائے تعالیٰ اولین و آخرین را بروز قیامت پس ہمہ ننگین شوند یا گفت کہ الہام کردہ شوند بدنیکہ برائے طلب شفاعت روند، پس بگویند کہ اگر کسے را شفیع خواہیم سوائے پروردگار خود“

در بعض روایات آمدہ :

مَا جَاءَ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ

”برہم شوند مردمان، بعض ایشان در بعضے“

و از ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مروی شدہ :-

صلی اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام (پ)

فَتَدْنُو الشَّمْسُ قَبِيلُ النَّاسِ مِنَ الْغَمِّ  
مَا لَا يُطِيقُونَ وَلَا يَحْتَمِلُونَ فَيَقُولُونَ أَلَا تَنْظُرُونَ  
مَنْ يَشْفَعُ لَكُمْ

” یعنی پس نزدیک شود آفتاب پس رسد مردمان را از غم آنچہ طاقت  
آں نیارند و برداشت آں ندارند، پس بگویند باہم آیامنی بینید کسے را  
کہ شفاعت کند کسے برائے شما“

فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ أَنْتَ آدَمُ أَبَوَا الْبَشَرِ خَلَقَكَ  
اللَّهُ بِيَدِهِ وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ تَرَوْجِهِ وَأَسْكَنَكَ جَنَّةً  
وَاسْجَدَ لَكَ مَلَائِكَتُهُ وَعَلَّمَكَ أَسْمَاءَ كُلِّ شَيْءٍ  
إِشْفَعُ لَنَا عِنْدَ رَبِّكَ حَتَّى يُرِيحَنَا مِنْ مَكَانِنَا  
أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ

” پس بیایند بر آدم علیہ السلام پس بگویند کہ تو آدم ابو البشر ہستی  
آفریدہ ترا خداے تعالیٰ بدست قدرت خود و دردمید در تو از روح خود  
و بجائے داد ترا در بہشت خود و ساجد گردانید برائے تو فرشتگان خود  
را و آموخت ترا نامہائے ہر چیز، سفارش کن برائے ما نزد پروردگار  
خود تا کہ راحت دہد ما را ازیں جائے دشواری، آیامنی بینی ایں دشواری  
را کہ ما دریں ہستیم“

فَيَقُولُ إِنَّ رَبِّي غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ  
قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَا يَغْضَبُ بَعْدَهُ مِثْلَهُ وَنَهَانِي هُنَّ

لَهُنَّ لَا يَحْتَمِلُونَ (ذ) لَمْ يَغْضَبْ بَعْدَهُ مِثْلَهُ جَنَّةُ (ذ)

الشَّجَرَةَ فَعَصَيْتُ، نَفْسِي، إِذْ هَبُّوْا إِلَىٰ غَيْرِي  
إِذْ هَبُّوْا إِلَىٰ نُوحٍ -

”پس آدم علیہ السلام گوید کہ بدستی پروردگار من خشم کرده است  
امروز خشم کردنی کہ مانند آن پیش ازین نکرده و بعد ازین مانند آن نخواهد  
کرد و مرا از خوردن درخت منی کرده بود پس از من عصیان روئے  
نمود بر وید سوئے غیر من، بر وید سوئے نوح“

فَيَا تُونَ نُوحًا فَيَقُولُونَ أَنْتَ أَوَّلُ الرُّسُلِ إِلَىٰ  
أَهْلِ آلِهِ رُضٍ وَسَمَّاكَ اللَّهُ عَبْدًا شَكُورًا أَلَا تَدْرِي  
مَا نَحْنُ فِيهِ أَلَا تَدْرِي مَا بَلَّغْنَا آلَا تَشْفَعُ لَنَا  
عِنْدَ رَبِّكَ -

”پس بیاید بر نوح علیہ السلام پس بگویند کہ تو اول رسولان هستی  
سوئے اہل زمین و نامیدہ است ترا خدائے تعالیٰ بندہ شکر آبا  
نمی بینی آنچه سیدہ است مارا، آیا شفاعت نمی کنی برائے ما نزد  
پروردگار خود“

فَيَقُولُ إِنَّ رَبِّي غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ  
قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَا يَغْضَبُ بَعْدَكَ مِثْلَهُ، نَفْسِي نَفْسِي -  
”پس بگوید نوح علیہ السلام کہ بدستی پروردگار من خشم کرده است  
امروز خشم کردنی کہ خشم نکرده است قبل ازین مانند این و خشم نخواهد کرد  
بعد ازین مانند این و او علیہ السلام گوید نفسی نفسی“

و در روایت انس آمده :

وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ سُؤَالَ سَرَبَةَ  
بِغَيْرِ عِلْمٍ-

” و یاد کند نوح علیہ السلام خطائے خود را کہ رسیدہ بود کہ آن

سوال او است مر پروردگار خود را بہ نجات پس خود بی علم “

و در روایت ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ آمدہ (در قول نوح علیہ السلام)

وَقَدْ كَانَتْ لِي دَعْوَةٌ دَعَوْتُهُا عَلَيَّ قَوْمِي

” یعنی خواہد گفتم نوح علیہ السلام بہ تحقیق بود مراد عورتے کہ

دعا کردم بدان مرقوم خود را “

إِذْ هَبُوا إِلَىٰ غَيْرِي إِذْ هَبُوا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ

فِي آتَةِ خَلِيلِ اللَّهِ-

” بروید سوئے غیر من ، بروید سوئے ابراہیم کہ بدستی او خلیل اللہ

است “

فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ فَيَقُولُونَ أَنْتَ سَبَّيْتَ اللَّهَ

وَخَلِيلَهُ، مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ إِشْفَعْنَا عِنْدَكَ بِتِكَ

الْأَثَرِ مَا نَحْنُ فِيهِ-

” پس بیایند برابر ابراہیم علیہ السلام پس گویند کہ تو پیغمبر خدا و خلیل او از

اہل زمینستی ، سفارش کن برائے ماسوئے پروردگار خود آیانی بینی آنچه

ما در آن ہستیم “

فَيَقُولُ إِنَّ رَبِّي غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا فَذَكَرَ مِثْلَهُ

وَيَذْكُرُ ثَلَاثَ كَلِمَاتٍ كَذِبُهُنَّ، نَفْسِي نَفْسِي

وَ لَكِنْ عَلَيْكُمْ بِمُوسَىٰ فَإِنَّ كَلِمَةَ اللَّهِ -

” پس جوید ابراہیم علیہ السلام مانند آنچه نوح علیہ السلام فرمود و یاد کند  
آں سہ کلمہ کہ بدو فرمایا گفتہ بود لیکن شما بر موسیٰ علیہ السلام بروید زیرا کہ او  
ہم سخن پروردگار است “

فَإِنَّ عَبْدًا تَأْتَاهُ اللَّهُ الشُّورَاءَ وَ كَلِمَةً  
وَ قَرَبَةً نَجِيًّا -

” زیرا کہ بدستی او بندہ ایست کہ داد خدائے تعالیٰ او را تورات و کلام  
کرد با و و نزدیکی داد او را در حالت مناجات “

قَالَ فَيَأْتُونَ مُوسَىٰ فَيَقُولُ لَسْتُ لَهَا وَ يَذْكُرُ  
خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ وَ قَتَلَهُ النَّفْسَ وَ لَكِنْ عَلَيْكُمْ  
بِعِيسَىٰ فَإِنَّهُ رُوحُ اللَّهِ وَ كَلِمَتُهُ -

” پس آیند بر موسیٰ علیہ السلام پس گوید موسیٰ علیہ السلام نسبتم برائے  
شفاعت و یاد خواهد کرد خطائے را کہ رسید و کشتن خود جان قبطی، نفسی  
نفسی، لیکن بر شما لازم است کہ بر عیسیٰ علیہ السلام بروید زیرا کہ او روح خدا  
و کلمہ اوست “

فَيَأْتُونَ عِيسَىٰ فَيَقُولُ لَسْتُ لَهَا وَ لَكِنْ عَلَيْكُمْ  
بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدٌ غَفَرَ اللَّهُ  
لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَ مَا تَأَخَّرَ -

” پس بیایند بر عیسیٰ علیہ السلام، پس جوید برائے شفاعت نسبتم لیکن شما



لازم است کہ بروید بر محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، او بندہ ایست کہ آمرزیدہ

است خدائے تعالیٰ مراد را از گناہان پیشین و پسین او،

فَيَا تُوتِي فَأَقُولُ أَنَا لَهَا فَأَنْطَلِقُ فَأَسْتَأْذِنُ

عَلَى رَجِيٍّ فَيُؤْذِنُنِي فَأِذَا سَرَأَ بَيْتُهُ وَقَعْتُ سَاجِدًا۔

”پس بیایند بر من، پس بگویم من خاص برائے شفاعت ہستم، پس بدگاہ

روم و اذن خواہم از پروردگار، پس اذن دادہ شود برائے من، پس ہر گاہ

او تعالیٰ را بینم افتم سجدہ کنناں۔“

و در روایتی آمدہ :

فَأَتَى تَحْتَ الْعَرْشِ فَأَخْرَسَاجِدًا

”پس بیایم زیر عرش پس بافتم سجدہ کنناں“

و در روایتی آمدہ :

فَأَقُومُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَأَحْمَدُهُ بِسَحَامِدَ

لَا أَقْدِرُ عَلَيْهَا إِلَّا أَنْ يُلْهِمَنِيهَا اللَّهُ۔

”پس ایستادہ شوم پیش پروردگار پس حمد کنم او را با آن محامد کہ توانائی

بر او ندارم مگر آنکہ الهام کند مرا آن را خدائے تعالیٰ۔“

و در روایتی آمدہ :

فَيَفْتَحُ اللَّهُ عَلَيَّ بِسَحَامِدَ وَحُسْنِ الشَّارِعِ عَلَيَّ

شَيْئًا لَمْ يَفْتَحْهُ عَلَيَّ أَحَدٌ قَبْلِي۔

”پس بگشاید خدائے تعالیٰ بر من از محامد و حسن شئاری بر خویش چیزی

کہ یافتہ ام (پ) کہ پروردگار من (ذ)

کہ کشادہ است بر کسے پیش از من“

فَيَقَالُ يَا مُحَمَّدُ! اِرْفَعِ رَأْسَكَ سَلِّ تَعْظَمُ  
وَاشْفَعْ تُشَفَّعْ -

”پس فرمان دادہ شود اے محمد! سر خود بردار بخواہ (آنچہ خواہی) تا دادہ

شوی و شفاعت کن تا شفاعت تو قبول کردہ آید“

فَاَرْفَعُ رَأْسِي فَاَقُولُ يَا رَبِّ اُمَّتِي يَا رَبِّ  
اُمَّتِي -

”پس سر خود بردارم پس گویم اے پروردگار! امت من امت من!“

فَيَقُولُ ادْخُلْ مِنْ اُمَّتِكَ مَنْ لَاحِسَابِ عَلَيَّ  
مِنَ الْبَابِ الْاَيْمَنِ مِنَ الْبَوَابِ الْجَنَّةِ وَهُمْ شُرَكَاءُ  
النَّاسِ فِيهَا سِوَى ذَلِكَ مِنَ الْبَوَابِ -

”پس خدائے تعالیٰ فرماید در آں از امت خود کسانے را کہ حساب

نیست بر آئنا از درہ استیں از درہائے بہشت و ایشان شریک مردمان

دیگر اند در چیزے کہ در آں باب است از ابواب“

و در روایت دیگر آمدہ است :

فَيَقَالُ لِي يَا مُحَمَّدُ! اِرْفَعِ رَأْسَكَ وَقُلْ تَسْمَعُ  
لَكَ وَاشْفَعْ تُشَفَّعْ وَسَلِّ تَعْظَمُ فَاَقُولُ يَا رَبِّ  
اُمَّتِي اُمَّتِي -

”پس گفتہ شود برائے من اے محمد! سر خود بردار و بگو کہ شنودہ خواہد شد

برائے تو و شفاعت کہ مقبول خواہد افتاد، بخواہ کہ مادہ خواہی شد۔“

فِيَقَالَ اِنْطَلِقْ فَمَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ  
مِّنْ بُرِّ اَوْ شَعِيرَةٍ مِّنْ اَيْسَانٍ فَاخْرِجْهُ فَاَنْطَلِقْ  
فَاَفْعَلْ۔

”پس می فرماید کہ برو پس ہر کہ در دل او ہموزن یک دانہ گندم یا جو از

ایمان باشد اورا از آتش بیرون آر پس بروم پس بکنم۔“

ثُمَّ اَرْجِعْ اِلَى سَابِقِي فَاَحْمَدُةٌ بِتِلْكَ السَّحَابِ  
وَ ذَكَرَ مِثْلَ الْاَوْقَالِ وَقَالَ فِيهِ مِثْقَالٌ حَبَّةٍ مِّنْ  
خَرْدَلٍ قَالَ فَاَفْعَلْ۔

”پس باز پروردگار بروم و اورا محامد مذکور بخوانم و یاد کرد حدیث مثل

حدیث اول و گفت در اس حدیث ہمچو دانہ خردل یعنی ہر کہ چون دانہ خردل

ایمان داشته باشد اورا از آتش برآر فرمود پس بیرون آر۔“

ثُمَّ اَرْجِعْ وَ ذَكَرَ مِثْلَ مَا تَقَدَّمَ وَقَالَ فِيهِ  
مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ اَدْنَى اَدْنَى مِّنْ مِثْقَالِ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ  
فَاَفْعَلْ۔

”پس باز بروم و ذکر فرمود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مانند آنچه

بالا گزشت و فرمود در اس بار ہر کہ باشد در دل او اندک تر از دانہ خردل

بیرون آر، پس بکنم یعنی بیرون آر اورا از آتش۔“

له برة (ذ) له بفرماید (پ) له قال (ذ) له بآور (ذ) له ادنی سے بار (ذ)

له پس بکنم (تا) اورا (ذ) × (ذ)

ثُمَّ أَرْجِعْ وَذَكَرَ فِي السَّمَرَةِ الرَّابِعَةَ فَيُقَالُ إِزْفَعُ  
سَأَسْكَ وَقُلْ نَسْمَعُ وَاشْفَعُ نَشْفَعُ وَسَلْ تُعْطَى  
فَأَقُولُ يَا سَرَّيْ اسْئَلْنِي فِي مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ.

” پس باز روم و یاد فرمود کہ در بارہ چہارمیں، پس فرمان دادہ شود بجائے  
من کہ سر خود بردار و بگو کہ شنیدہ خواہد شد، شفاعت کن کہ مقبول خواہد افتاد  
و بخواہ کہ دادہ خواہی شد، پس بگویم اے پروردگار! دستور سے دہ برائے  
من در حق کسانے کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ گفتہ اند “

قَالَ لَيْسَ ذَلِكَ إِلَيْكَ وَالْكِتَابُ وَعِزَّتِي وَكِبْرِيَاءِي  
وَعِظْمَتِي وَجِبْرِيَاءِي لَا أُخْرِجَنَّ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ  
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ -

” فرمان شود نیست این مفوض مگر سو گند عزت و کبر یا رد عظمت و قہر  
من ہر آئندہ بیروں آرم از آتش کسانے را کہ گفتہ اند لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ “  
و در روایت قتادہ از آل حضرت آمدہ :

فَلَا أَدْرِي فِي الثَّلَاثَةِ أَوِ الرَّابِعَةِ فَيَقُولُ يَا سَرَّيْ  
مَا بَقِيَ فِي النَّارِ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ أَمْحَى وَجَبَ عَلَيْهِ  
الْخُلُودُ -

” راوی گفتہ نمی دانم در بارہ سوئمی یا چہارمی پس گوید آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم اے پروردگار! بخاندہ در آتش مگر کسے کہ حبس کردہ است او را  
قرآن اے کسیکہ واجب شدہ بر اوے خلود در دوزخ “

باید دانست کہ ازین حدیث شریف کہ بطریق متعدده در کتب صحاح مروی است

چند مطالب ثابت می شوند۔

یکے آنکہ اولین و آخرین کی در عرصاتِ محشر سر اسیمہ <sup>ؓ</sup> و مضطر بودہ طریقے بجز وسیلہ  
جستن و شفیع خواستن در حضرت مالکِ داور نخواہند یافت و کسے از ایشان از پناہ  
بردن و وسیلہ آوردن سر یہ نخواہد یافت و ہر یک از اینہا اول سوئے آدم علیہ السلام  
و بعد ایشان سوئے دیگر رسل عظام خواہند شناخت و کسے از ایشان سوئے حضرت  
سید المرسلین سرورِ اولین و آخرین حبیب رب العالمین بار شفاعت نخواہد یافت۔ پس  
گنہگارے، نامہنجا رے از شفاعتِ محمدی نامیدوارے کہ بے استشفاع و وسیلہ  
جوئی بہ تقاضائے ہرزہ سرائی و یا وہ گوئی بر زبان آرد و عقیدہ دارہ کہ بکے التجار نہ کردہ  
سوئے احدے روئے تو تسل ناوردہ بے سبب شفاعتِ محمدی مورہ در رحمتِ ایزدی  
خواہد شد، خیالش خام و سودایش نا تمام است۔

دومی این کہ از ارشادِ فیض بنیاد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

فَاَقُولُ اِنَّ لَهَا فَاَنْطَلِقُ فَاَسْتَاذِنُ عَلٰی رَبِّي

ظاہر و آشکارا است کہ آنحضرت سید المرسلین صلوات اللہ وسلامہ علیہ پیش از  
فرمانِ الہی کہ سَلْ نَعَطًا وَاَشْفَعْ تَشْفَعُ بہ شفاعت ما ذونِ آنحضرت  
را استجابتِ شفاعت بہ یقین مقرون بود، چہ بے اذنِ الہی و یقین استجابتِ شفاعت  
از بارگاہِ ایزدی ارشادِ این کلمہ معنی ندارد، پس اذنِ ہمان است کہ در قرآن مجید ارشاد  
شده است :

وَاسْتَغْفِرْ لِدُنْيِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ

لہ و د (ذ) کہ در اصل نسخہ خواہد گاہ کہ از (ذ)

و یقین باستجابتِ شفاعتِ ازبشارتِ

وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ

و از ازل بہت کہ شفاعتِ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دعوتِ مستجابہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بودہ است کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آن را برائے امتِ خود پوشیدہ داشتہ با آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاصل بود۔

سوئی ایں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را در بارگاہِ ایزدی غایت و جہت و کمالِ محبوبیت حاصل است چہ ہر یک از رسلِ اولوالعزم در اں ہنگام بر خود لرزاں و در کارِ خود حیراں خواہند بود و آنحضرت در ہجرت ہنگام بسببِ منزلت و وجاہت و محبوبیت و مقبولیتِ خود بر انجامِ سوالِ مستشفعین اقدام و برائے شفاعتِ ایشان تکفل سرانجام خواہد فرمود۔

چہ آری اینکہ در نجاتِ کسانے کہ منکر رسالت و مقرر توحید بودند، شفاعتِ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را بسببیت و مداخلتِ نخواہد بود و کسانے کہ اقرار توحید و رسالت دارند و سبحانہ آمزش و مغفرت بے توسطِ سببِ شفاعتِ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نخواہد فرمود۔

پنجم آنکہ غایتِ کرامتِ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بر حضرت رب العزت ازین حدیث مستنبطی شود کہ اجابت و قبول و اسعافِ مامل از پیش گاہِ حضرت ایزد متعال برائے دعا و سوالِ آنحضرت استقبال خواہد فرمود، چہ پیش از دعا و سوالِ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمان خواہد شد **سَلِّ تَعْطَىٰ وَاشْفَعْ تَشْفَعُ**۔ ششم اینکہ کمالِ شفقت و رحمت از آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بر حالِ امت

لہ ازین (پ) لہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (ذ) لہ اشفاق (ذ) لہ اینکہ x (ذ)

ازیں حدیث معلوم می شود کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را بجز فکر امت خود در روز محشر  
 هیچ یک امر پیش نظر نخواهد بود چنانکه دیگر رسل را فکر ذات خود خواهد بود که نفسی نفسی خواهند  
 گفت، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را فکر امت خود خواهد بود که امتی امتی خواهند فرمود۔  
 ہفتم اینکہ اہل کبار از مومنین بہ فیض شفاعت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم نجات خواهند یافت، چہ البتہ شفاعت ذرہ از ایمان دارند، پس بلاشبہ مشمول شفاعت  
 آنحضرت خواهند بود و آنچه معتزلہ گمان می برند کہ شفاعت را در حظ کبار داخل نیست جہل و  
 نادانی آن گروہ خذلان پروردہ است۔

وَمِنْهَا مَا رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا،

عَنْ عَلِيٍّ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ :

يُوضَعُ لِلْأَنْبِيَاءِ مَنَابِرٌ يَجْلِسُونَ عَلَيْهَا وَ  
 يَبْقَى مِنْ بَرِيٍّ لَا أَجْلِسُ عَلَيْهِ قَا كَمَا بَيْنَ يَدَيِ  
 رَبِّي مُنْتَصِبًا۔

”خواهند نهادند برائے پیغمبران منبرها کہ بر آن خواهند نشست و خالی نخواهد  
 ماند منبر من، نخواہم نشست بر آن، کہ پیش پروردگاہ خود خواہم استاد“  
 فَيَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَا شَرِيذٌ أَنْ أَصْنَعَ  
 بِأُمَّتِكَ۔

”پس بہ فرماید خداوند تعالیٰ چہ می خواہی آنکہ بگویم با منست تو“

فَاَقُولُ يَا رَبِّ عَجِّلْ حِسَابَهُمْ

لہ بیچک لہ آنکہ از لہ برده (ذ) لہ خود (ذ) لہ چہ خوبی (ذ) لہ

(پ۔)

” پس بگویم اسے پروردگار! زود کن حسابِ ایشان“

فَيُدْعَىٰ بِهِمْ فَيَحَاسِبُونَ

” پس ایشان خواندہ شوند، پس حساب کردہ شوند ایشان“

فَمِنْهُمْ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِهِ وَمِنْهُمْ

مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ لِشَفَاعَتِي۔

” پس بعض ایشان کسے باشد کہ در آید بہ بہشت بہ سبب رحمتِ او

تعالیٰ و بعضے ایشان کسے باشد کہ در آید بہ بہشت بہ سبب شفاعتِ من“

وَلَا أَزَالُ أَشْفَعُ حَتَّىٰ أُعْطَىٰ صِكَاكَ بِرِجَالٍ قَدْ

أُمِرَ بِهِمْ إِلَى النَّارِ حَتَّىٰ أَنْ خَازِنَ النَّارِ يَقُولُ يَا مُحَمَّدُ

مَا شَرَكْتَ لِعِصْبِ رَبِّكَ فِي أُمَّتِكَ مِنْ نَفْسٍ۔

” و من ہمیشہ شفاعت کنم و از شفاعت باز نمانم تا آنکہ بدہند مرا کتابہائے

مغفرت بگردانیکہ بدرستی فرمان شدہ بود بہ جہت ایشان بدخولِ نار تا آنکہ خازنِ

دوزخ بر آئندہ گوید اسے محمد! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نگذاشتی برائے خشم

پروردگارِ خود در امتِ خود بیچکِ نغمہ“

ازیں حدیث ثابت شد کہ او سبجانہ بسببِ وجاہت و محبتِ آنحضرت صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم با امتِ محمدی معاملہ با شرفِ صلواتِ آنحضرت خواہد فرمود با ایشان حسبِ

خواہشِ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تعجیلِ در محاسبہ خواہد کرد و کسانیکہ بے گناہ

یا کثیر الخیرات خواہند بود بہ سببِ رحمتِ الہی داخلِ بہشت خواہند شد و شفاعتِ آنحضرت

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نسبت بہ ایشان در تعجیلِ حساب است نہ در نجات دادن انہ



عقاب و کسانیکہ گنہگار و پسیاتِ اعمالِ خود گرفتار خواہند بود بسببِ شفاعتِ آنحضرت  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بہ بہشت خواہند درآمد، در نجاتِ آنها شفاعتِ محمدی سبب  
خواہد بود تا اینکہ بہ فیضِ شفاعتِ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسانے کہ بدخولِ نام  
مورثہ باشند، فرمانِ آمرزش یا بند و خازنِ دوزخ با آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
عرض کنند کہ پیچ کس را از امتِ خود برائے رخصتم پروردگار نکذاشتی۔

وَمِنْهَا مَا رَوَى عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَايَرِ مِنْ أُمَّتِي

” شفاعت من برائے اہل کبائر است از امت من “

وَمِنْهَا مَا رَوَى عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

أَتَانِي آتٍ مِنْ عِنْدِ رَبِّي فَخَيَّرَنِي بَيْنَ أَنْ

يَدْخُلَ نِصْفُ أُمَّتِي الْجَنَّةَ وَبَيْنَ الشَّفَاعَةِ

فَاخْتَرْتُ الشَّفَاعَةَ وَهِيَ لِمَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ

بِاللَّهِ شَيْئًا۔

” آمد بر من آئندہ از نزد پروردگار من، پس مخیر کرد انیدم را در میان اینکہ

در آید نیم امت من در بہشت و در میان شفاعت پس اختیار کردم شفاعت

را و آن شفاعت برائے کسے است کہ مرد در حالے لنگے کہ شرکائی نمی کردہ

با خدا پیچ چیز را “

باجملہ آیات بسیار و آثار بے شمار دریں باب وارد اند و فیما ذکرنا کفایتِ حال

کہ حقیقتِ شفاعت علی العموم مفہوم و حال شفاعت سیدنا سید الاولین و الآخرین علی الخصوص

منکشف و معلوم شد، اکنون در کلام لاطائل قائل کہ مستفتی سائل از صدق و کذب آن  
استفسار کرده قائل باید کرد و باید دانست کہ ہمہ آن کلام، از آغاز تا انجام، اوہام نامتام،  
بلکہ سودائے پختہ و خیال خام است بچند وجوہ بہ۔

اول اینکہ بسم اللہ غلط، این قائل امیدواری را بہ فراموشکاری نامیدہ، گناہکاران  
بے طااعت، امیدواران شفاعت را بغلط کاری نسبت کردہ خود را غلط و تغلیط  
افتادہ، چہ باثبات رسید کہ اجابت شفاعت جناب حضرت سرور برائے اہل  
کبارہ یقینی است، پس امیدواران را غلط فہم و فراموشکاری نامیدن چہ خود فراموشی و چہ  
غلط فہمی و بددینی است، ہر کہ از شفاعت نومید باشد نومید ماند!

دوئم اینکہ این قائل سفارش را سہ قسم کردہ، در ہر قسم معنی سفارش راست  
نمی آید، چہ در صورت اول و ثانی محکم و فرمان فرمائی و در صورت ثالث کہ بادشاہ خود بر مجرم  
رحم آوردہ بیاس سرشتہ آئین خود اظہار رحم خود خواست کرد، ناچار بہانہ جستہ کسے  
را شفاعت خواہ و سے نمودہ، نام عفو بر زبان برد، تلبیس و غلط نمائی است، پس این  
قائل یا جاہل متعالم است کہ معنی سفارش در فہم آدمی آید یا عالم متجاہل کہ معنی سفارش  
واژگونہ می نماید۔

سوئم اینکہ این کس کہ صورت اول، شفاعت و جاہت نامیدہ است  
ظاہراً معنی و جاہت نہ فہمیدہ یا معنی سفارش بہ فہم او نہ رسیدہ است، چہ در صورت مذکورہ  
عفو جرمیہ بخوبی مضرت در حال عدم قبول شفاعت است و این معنی نہ از لفظ شفاعت  
مفہوم می شود نہ از لفظ و جاہت، معلوم نیست کہ این معنی از کجا بخاطر خطیر این تخریب خوش  
تخریب منظور و لفظ مذکور از افادت معنی روداری از چہ وجہ برآمدہ در معنی مخترع با استعمال

لہ سرشتہ (پ) لہ متجاہل است (پ) لہ لفظ x (ذ)

درآمدہ در رسالہ عقائد مذکور، مسطور و در مشتے بازار یاں متعارف و مشہور شدہ۔

علاوہ ازیں در نص قرآنی انبیاء و رسل را بوجاہت ستودہ در حق حضرت

کلمہ صلوات اللہ و سلامہ علیہ

وَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا

در حق حضرت مسیح علیہ السلام

وَ جِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ

فرمودہ اند، اہل تفاسیر و جاہت را در آخرت بہ شفاعت تفسیر کردہ اند، و ازیں جا

تفسیر قرآن دانی این قائل توان دریافت۔

اگر کسے گمان برد کہ این قائل اصطلاح کردہ است بر اطلاق شفاعت

و جاہت بر صورت اولی، و لامشاحتہ فی الاصطلاح، و شک نیست در این کہ قول

بمحقق<sup>۱</sup> صورت اولی در حضرت ایزدی سجانبہ و ثنائے شرک و جہل است۔

گفتہ شود کہ اصطلاح و تفسیر در معانی الفاظی کہ در کلام الہی و احادیث نبوی

مستعمل اند و قرار دادن آل الفاظ بانزائے معانی فاسدہ جائز و روا نیست چہ این

چنین اصطلاح پرداختن مردمان را در غوایت و غمایت انداختن است مثلاً اگر

کسے بے دینے بگوید کہ آنحضرت علیہ السلام رسول اللہ نیستند و این کلمہ در کتابے

کہ برائے متلقین عقائد بعامة تالیف کردہ و باسناد ثبت کردہ اند، ہر گاہ کہ بر او مواخذہ

کند کہ نفی نبوت و رسالت از آل حضرت کفر و انکار بخصوص است، گوید کہ اصطلاح

کردہ شد بریں کہ نبوت و رسالت بمعنی غلبہ و تسلط است و شک نیست کہ اسبات

غلبہ و تسلط آل حضرت بر جناب باری عزوجل شرک و کفر است، آیا این سبے دین

۱۔ تفسیر دانی (پ) ۲۔ در اصل نسخہ "بمحقق" ۳۔ تعبیر (پ)

در چنین اصطلاح معذور داشته خواهد شد و کلمه لامشاحه فی الاصطلاح عند خواہ او تواند شد کلاً آن مصطلح بجز در این اصطلاح کافر می شود۔

بچنان اگر کسی گوید کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ علیہما السلام عند اللہ وجیہ نیستند، و ہر گاہ کہ کسی برا و مواخذہ کند کہ نفی وجاہت ازال حضرت کفر صریح است گوید کہ من اصطلاح کردہ ام بر این کہ در وجاہت تسلط و قدرت بر حضرت ما خود است و شک نیست در انتقار این معنی ازال حضرت نسبت بخدائے تعالیٰ آن بے دین بجز در این اصطلاح از دائرہ ایمان یقین بیرون گردد و کلمه لامشاحه فی الاصطلاح وجہ معذرت او نمی تواند شد۔

با این ہمہ این قائل دعوائے اصطلاح خود نمی کند، می گوید این صورت را شفاعت وجاہت گویند پس او با شفاعت کہ مذکور شد در شفاعت اختلاق و افتراء ہم گرفتار است، لغو ذی اللہ المتعال من الضلال والاضلال۔

چهارم این کہ قول او :

”اوس شہنشاہ کی یہ شان ہے“

باسباق کلام مربوط نیست چہ معنی این کلام چنانکہ در مقام ثانی مذکور شد صحت تعلق تکوین بہ بزار ہا انبیاء و اولیاء و جتہ و ملائکہ و با مثال جبریل امین و حضرت سید المرسلین صلوات اللہ و سلامہ علیہم است و این معنی را بانفی مدخلت کسی در کار خانجات ملک الہی ربط بین نیست چنانکہ اگر کسی گوید کہ در کار خانہ بادشاہی کہ ام امیر یا وزیر را دخل کثیر و تسلط کبیر است و ہرچہ او بہ بادشاہ می گوید بادشاہ را از اقتبال آن برائے حفظ رونق و سلطنت ناگزیر، در نفی این کلام نتوان گفت کہ بادشاہ اگر خواہد دیگران را بہ منصب آل

لہ کند (ذ) لہ در اصل نسخہ ”شفاعت“ است لہ و ملائکہ امثال جبریل امین، باید لہ کثیر (ذ)

امیر رساند و رعایا را با این امیر عالی منزلت برابر گرداند زیرا کہ این معنی دلالت بر نفی مداخلتِ امیر در کارخانہ بادشہ ہے نمی کند۔

بلکہ چنین بلیتے گفت کہ کسے را در کارخانجاتِ الہی مداخلتِ بیچگونہ نیست تا از رنج و ناخوشی او بے رونقی در کارخانجاتِ الہی تو اندر رسید، خواہ آن کس ممکن الوجود باشد یا مستحیل الوجود و آن کس کثیر الامثال باشد یا بے نظیر و بے عدیل، پس این کلام با وصفِ بطلانِ آن فی نفسہ چنانکہ در مقامِ ثانی می آید باسباقِ کلام، مربوط نمی نماید و اگر بہ تکلف ربطے برائے آن ہم رسانیدہ آید انجامِ این کلام در شاعتِ می افزاید، چنانکہ انشاء اللہ تعالیٰ عنقریب در مقامِ ثالث می آید۔

پنجم این کہ قولِ او

”اور سب لوگ اگلے اور پچھلے“ (الی آخرہ)

باسباقِ کلام چسپاں نیست، مناسبِ مقامِ این بود کہ می گفت کہ ہر کس را رونق و بہا بخشدہ او سجانہ است، پس کسے کارخانہ مملکتِ او را چہ رونق تو اندر رسانید و ہر یک را نفع و مضرت و رنج و راحتِ او می رساند، ذاتِ مقدسہ را کدام کس سود و زیان و راحت و رنج تو اندر رسانید؟

این فقرہ را کہ اگر جمیع اولین و آخرین برابر جبرئیل و خاتم المرسلین شوند رونقِ سلطنتِ آن مالک الملک نمی افزاید و اگر ہمہ دجال و شیطان فتورے و قصورے در رونقِ مملکتِ او نمی آید باسباقِ انطباقِ نیست مگر بہ تکلف، آرسے قابلِ را ازین ہر فقرہ غرضے و خاطر مکنون و مقصودے در ضمیر مبطلون است کہ انشاء اللہ تعالیٰ در مقامِ

لہ دلیل نسخہ می نماید“ لہ اتمام (ذ) لہ شاعت (ذ) لہ نیاد (ذ) لہ بخشید (پ) لہ و ہر یک (تا) رسانید

(ذ) لہ در اصل نسخہ “اگر“ نیست لہ البین (ذ) لہ مطون (ذ)

ثالث برآں آگاہی داده خواهد شد۔

ششم این کہ صورت ثانیہ را شفاعتِ محبت نامیده می گویند کہ این را شفاعتِ محبت می گویند، این ہم معنی اختراعی و تفسیر اختلافی این قائل است۔ سابق گذشتہ کہ شفاعت، بسببِ محبت مستشفع الیہ با شفیج مقبول می شود و اجابتِ شفاعت اثری از آثارِ محبت و رضا خواستنِ حبیب مقتضایِ این صفت است، اضطراب و ناچاری و اندیشہ از رنجاندن و دل آزاری در معنی شفاعتِ محبت داخل نیست در صورتی کہ نوبت با اضطراب و ناچاری رسد معنی شفاعت باطل می شود، درال جامعہ حکم و فرمان فرمائی راست می آید۔

در تفسیر قولہ تعالیٰ

وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ سَأَلَكَ فَتَرْضَىٰ

و دیگر ماسبق گذشتہ است کہ او تعالیٰ بسببِ محبتِ آنحضرت رضای خواہ آنحضرت است، بلاشک و ریب شانِ محبت، رضا خواستنِ حبیب است و بیچک حبیب بدین راضی نیست کہ شفاعت او بحضورِ محب او مردود و متوسل او از حضرت محب مطرود گردد۔

ہفتم این کہ قائل کہ نفی شفاعتِ محبت در بارگاہِ کبریا از آنحضرت یا حضرات دیگر انبیاء علیہم السلام و اولیاء می کند از دو حال خالی نیست، یا اعتقاد دارد کہ او سبحانه را آنحضرت یا حضرات دیگر انبیاء و اولیاء محبت نیست تا شفاعتِ محبت متحقق شود و این خود کفر صریح و انکارِ نصوصِ قاطعہ و احادیث صحیحہ است، یا محبت را از اسباب قبولِ شفاعت نمی داند و این ہم بانکارِ نصوصِ صحیحہ و احادیث

سہ در اصل نسخہ اختلافی

صیغہ می کشد، چنانچہ در تفسیر وَالصُّحٰی وَالکَلْبِ اِذَا سَجٰی و دیگر آیات و احادیث  
مذکور شد۔

و اگر گوید کہ اصطلاح کرده شد بریں کہ اضطرار و ناچارہی و اندیشہ رنج و دل آزاری  
در شفاعت محبت ماخوفاست، جو البش همان است کہ در وجہ سویم گذشت۔

ہستم این کہ قول او

”مالک اپنے بندوں کو“

باسباق کلام مناسبت و التیام ندارد و چہ حاصل آں این است کہ ہمہ عباد و مقررین از  
ملائک و آدمین بندہ اونہی توانند کہ بجز راہ بندگی یک قدم بیرون پویند، ازیں لازم نہی  
آید کہ کسے از ملائکہ و انبیاء، محبوب حضرت کبریا رہن باشد و شفاعت کسے بسبب محبوبیت  
مقبول و پذیرا نہ گردد مگر در سوق کلام قائل را غرضے پوشیدہ است کہ در مقام ثانی بر آں  
تنبیہ خواہد رفت۔

نہم اینکہ ایں قائل صورت ثانیہ را شفاعت بالاذن نامیدہ است حال آنکہ  
معنی شفاعت بالاذن چنانکہ سابق معلوم شد این است کہ شفاعت خواہ بعرض شفاعت  
در حق مستشفع لہ بحضور مستشفع الیہ ماذون باشد، در آں شرط نیست کہ مستشفع الیہ پیش از  
شفاعت بر آں مجرم کہ مستشفع لہ باشد رحم آوردہ بیاس حفظ آئین خود از گناہش  
در گذر کردن نتواند، اگر پیش از شفاعت رحم آوردہ، باز شفاعت، سبب رحم و  
آمرزش او نیست بکہ دریں صورت، شفاعت لغو و بیکار است و اگر شفاعت نافع  
است برائے مستشفع الیہ نافع است نہ برائے مستشفع لہ، چہ در صورت مذکورہ بدولت  
شفاعت مستشفع الیہ پاسداری آئین سلطنت خود توانست کرد و بہمانہ آں رحمے کہ منظور

لہ سبب (ذ) لہ ایں قائل (ذ) لہ بغرض (ذ) لہ سبب (ب)

کرد بظہور تو انست آورد و آلابیے چاره برائے حفظ قوانین آئین خود دریں صورت  
 درگذر کردن طریقے نمی یافت اما تشفیج کہ رحم آمرزگار سے و نجات او از پاداش کردار  
 ناپنجار بکار است و آن خود پیش از شفاعت حاصل پس شفیع را بر حالش کدام منت  
 شفاعت را در باره نجاتش چه مدخل، قائل دریں جا بر سر انصاف است کہ خود اعتراف  
 دارد باین کہ در حقیقت دریں صورت شفاعت محقق نیست، بلکه بادشاہ برائے افزائش  
 عزت آں امیر در دلمائے مردماں در ظاہر بنام نهاد شفاعت آں امیر، جرم مجرم عفو می کند  
 فی الواقع این خود سفارش نیست کہ این را در رحم و آمرزش کردن در حق مجرم مدخل نیست۔  
 مثلاً اگر کدام خدمتگار باز تکاب نافرمانی گرفتار و مخدوم در ظاہر بزار و در  
 باطن جو بیائے بہانہ آمرزش آں کردار ناپنجار است بنا بر آں بکسے تلقین کرد کہ از ما  
 استعفائے جرمیہ فلانے خدمتگار کنی و برائے کردار او آمرزش خواهی کہ ما آمرزش  
 او منظور داریم، مگر بیاس اینکہ نافرمانی در نظر خدمتگاراں آسان نماید و در دل او در  
 تعظیم و اجلال فرمان کمی نیاید، بے بہانہ و بے حجابانہ از و درگذر نہ نتوانیم کہ دو آمرزش خود  
 با ظہار نمی توانیم آورد، آں کس مرضی مخدوم دریافت برائے جرمیہ خدمتگار استغفار و  
 استغفار کرد و مخدوم کہ جو بیائے بہانہ بود استعفائے او مغتنم دانستہ ازاں خدمتگار  
 درگذر کرد نتوان گفت کہ این در حقیقت شفاعت است، چه این شفاعت در عفو و  
 رحم مخدوم نسبت بحال آں خدمتگار بے دخل و بے کار است و اگر این شفاعت نافع  
 است برائے مخدوم نافع است کہ بطفیل این شفاعت برائے او بہانہ درگذر، در  
 ہم رسیدن برائے خدمتگار کہ سبب نجات او در رحم مخدوم است کہ پیش از شفاعت  
 بوده است۔

۱۔ در اصل نسخہ "در صورت" ۲۔ در اصل نسخہ "آمرزگاری نجات" ۳۔ در اصل نسخہ "خدمتگاراں" ۴۔ درگذر (پ)



و بچہ شفیع بر جان خدمتگار تا ہماں زمان منت تواند نہاد کہ خدمتگار حقیقت  
 حال انکشاف نیافتہ باشد و اگر خدمتگار حقیقت در یابد تواند گفت کہ تو بر ما چه منت  
 می نہی؟ تو چه کردی؟ آقائے ما خود رحم آورد و آمرزش کرد و نیز افزائش عزت آن شفیع  
 در حضرت مخدوم درد لہائے مردماں تا ہماں زمان است کہ ایساں دانند کہ مخدوم  
 بہ سفارش او از گناہ فلاں نے مجرم خدمتگار در گزشتہ دائرہ دانند کہ مخدوم از خود در گزشتہ  
 و شفاعت شفیع بہانہ بیش نبود، عزت او درد لہائے ایساں چه خواهد افزود۔

پس ظاہر شد کہ در صورت مذکورہ فی المعنی و در حقیقت شفاعت نیست و  
 در ظاہر و بنام شفاعت است، این معنی اختراعی این قائل است و آنچه در حقیقت شفاعت  
 بالاذن است قسیم و مقابل شفاعت محبت نیست بلکہ این ہر دو قسم شفاعت بالاذن  
 است زیرا کہ شفاعت کلام مقرب در حضرت مالک از ہمت آمرزش سیئات یا  
 برائے رفع درجات برائے کسے بدیں طور کہ آن مقرب را بار سخن بجنوری آن مالک  
 در حق بچہ کس حاصل باشد چنانکہ حضرات انبیاء و اولیاء را بروزی قیامت اذن و  
 پروانگی عرض و سوال ہمت اہل ایمان گوئی کہ کبائر باشند در حضرت او سبحانہ حاصل  
 است و این معنی از آنچه کہ سابق از آیات و احادیث مذکور شد بہ ثبوت و وضوح پہنچست  
 بدو قسم است :

یکے آن شفاعت کہ سبب قبول آن، وجاہت شفیع باشد، دوئی آن شفاعت  
 کہ سبب استجابت آن، محبت آن شفیع باشد، و این معنی فیما سبق از روئے کتاب و سنت  
 باثبات رسید۔

۱۔ سفارش (ذ) ۲۔ و بنام (پ) ۳۔ قسیم (تا) بالاذن است (ذ) ۴۔ کہ را (ذ)  
 ۵۔ چنانکہ (ذ) ۶۔ و وضع (ذ)

دہم این کہ قول اول

”مگر وہ ہمیشہ کا چور نہیں اور چوری کرنا اس نے کچھ اپنا پیشہ

نہیں ٹھہرایا“ (الی آخرہ)

دلالت دار و بری کہ اگر گنہگار بتکرار مرتکب کردارِ ناسزاوار نشود و بر کرده خود پشیمان و شرمندہ باشد در حق او شفاعت بالاذن تواند شد حال آنکہ اگر گنہگار بتکرار مرتکب گناہ شود و بر کرده خود پشیمان و شرمندہ نباشد و زدی را پیشہ و ہماں کار ہمیشہ اختیار کند تا ہم از روئے آیات و احادیث در حق او شفاعت تواند شد، چہ از تکرار گناہ شرک و کفر کہ سبب حرمان از شفاعت است لازم نمی آید و مومن مرتکب کبار گنہگار گوئی بہ شکر دہ پشیمان و نادم نشدہ باشد، مستحق شفاعت است، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرمودہ اند :

شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَايَرِ مِنْ أُمَّتِي

و نیز ارشاد کردہ اند :

أَسْرَوْنَهَا لِلْمُسْتَقِينَ وَ لَكِنَّا لِلْمُذْنِبِينَ

الْخَطَّائِينَ -

”آبامی پنداریدیشو کہ شفاعت من برائے پرہیزگاران است لیکن

بدرستی شفاعت من برائے گناہگاران و بسیار خطا کنندگان است“

و اگر گنہگار بر کبیرہ خود پشیمان و شرمندہ بودہ بتکرار مرتکب گناہ نشدہ آل خود

ناسب است کہ توبہ عبارت است از نہ امت بر گناہ اما مع عزم عدم العود الیہ چنانکہ

لہ در اصل نسخہ ”او“ × لہ و × (اصل نسخہ) لہ باشد (تا) و شرمندہ × (د) لہ بود (پ)

لہ اما مع العزم علی ترک (پ)

بعضے گفتے اند یا بدونِ این شرط چنانکہ رائے دیگران است  
وَالثَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ

پس آں گنہگار رستگار است اور ابشفاعت چہ علاقہ وجہ کار۔

یا زہم آنکہ قول او

” اور بادشاہ سے بھاگ کر کسی امیر اور وزیر کی پناہ

منہیں ڈھونڈتا “

عجب کلمہ ابلہ فریب است کہ این قائل نفی تو تسل و استشفاع کہ نزد جمیع اہل ایمان  
بمنص صریح ثابت است منظور داشتہ آنرا بہ پیرایہ نادان فریب بیان نموده است حالہ  
برائے توضیح این تلبیس تفضیح این تلبیس باید شنید کہ اگر مقصود این قائل این است  
کہ مجرم پیش کلام وزیر و امیر بدیں وجہ پناہ نمی جوید کہ کلام امیر و وزیر را مقابل و عکس دانند  
و اعتقاد کنند کہ اگر بادشاہ را ایذا رساننی بمن قطعاً منظور خواهد بود کہ کسی از وزیران و امراء  
مدافعت و مزاحمت آں تواند نمود، نفی التجا باین معنی صحیح است لیکن ازین نفی تو تسل و  
استشفاع کہ منظور قائل افتادہ است ثابت نمی شود۔

وقول وے :

” اور رات دن اسی کا منہ دیکھ رہا ہے کہ دیکھیے میرے حق میں کیا

حکم فرمادے “

راست نمی آید چہ منطوق این قول نفی تو تسل و استشفاع می کند۔

” و پیش کسے پناہ نمی برد “ این کلام باطل و مخالف نص است چہ سابق در احادیث

شفاعت مذکور شد کہ مومنین بلکہ اولین و آخرین جمعین در عرصہ محنتہ بر اسیدہ صاف شدہ

لہ ابدہ x (پ) لہ این x (ذ) لہ یا امراء (پ) لہ دیکھیے (د)

شفیع خواہند و وسیلہ جویند و اول نزد حضرت آدم علیہ السلام و بازہ نزد دیگر رسل عظام  
برائے استشفاع انام، بہت آمرزشِ ذنوب و انام روند و آخر کار بحضرت سیدالابرار  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پناہ برند و التجا نمایند و آنحضرت تکفلِ شفاعتِ ایشان فرمایند۔  
و این قائل را غرض دیگر نجاطر مروز و دریں کلام مروز است و آن نفی  
استحقاقِ شفاعت از کسانیکہ بتوسل و استشفاع قائل و معتقد بہ غلبتِ شفاعت و وسائل  
اند، پس ہچو کلمات جاہل فریب عوام و سوقیہ را بدام خود می کشد و گمراہ می نماید و الغائے  
توسط و شفاعت آنحضرت سرور کائنات و دیگر انبیاء علیہم الصلوٰت و السلام و اولیاء  
را در نظر ایشان می آید۔

دوازدهم قول او :

”مگر آئین بادشاہت کا خیال کر کر الخ“

چہ کلمہ گران است در ہچو مقام از زبانش بر می آید، سبحان اللہ! شان او سبحان اجل و  
برتر است کہ بپاسِ حفظِ سررشتہ آئین، با وجودِ رحم آوردن بہ مجرم، از دور گزر کردن  
تواند، سبحان اللہ رب العرش عما یصفون لایسل عما یفعل و ہم یسئلون۔

و کتابِ مبین و احادیثِ سید المرسلین کہ اصولِ آئینِ شرع متین اند، اعتقاد

إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا

تلقین و فیضانِ رحم و آمرزشِ بیکرانہ از بارگاہِ ایند و یگانہ، بے حید و بہانہ تبیین می فرماید  
باید دید کہ این علامہ زماں چساں بے باکانہ، پیرایہ کور کورانی رود، نہ خود تامل  
می کند و نہ کسے از ہوا خواہان او بریں پیرایہ روئے آگاہ می شود۔

سیزدهم قول او :

لہ انام (د) لہ بیگانہ (د)

” اوس امیر نے اوس چور کی الخ “

کلام مزخرف برائے فریب جاہلان است، بسامی شہود کہ کد ام امیر، ذی قدر خطیر کہ در بار گاہ بادشاہ منزلت و جاہ دارد و او را از بار گاہ خسروی و پیش گاہ سلطانی بہ سبب تقرب و وجاہت و محبوبیت و نباہت، اذن سرگردن سخن در امر تشریح خواستن و سخن اورا بار و اعتبار و درخواست اورا در جہ خود با جاہت و پذیرفتن می باشد بر اہل جرمیکہ بادشاہ جزائے آل بعقاب لازم نگرفتہ باشد، رحم کردہ و لطف آوردہ بسبب توسل و نسبت بخود یا نظر بر ناچاری و حال اضطراری اورائے او شفاعت خواہ بجنور بادشاہ می شود و شفاعت او بذروہ اجابت و مسؤل بہ پایہ قبول می رسد و اذین لازم نمی آید کہ آل امیر بکشد اہل جرائم و از فرمان بادشاہ سرکش و آل را مدافع و مزاحم و با بادشاہ مسامح و مقاوم باشد و نیز لازم نیست کہ آل امیر عالی مقدار از سفارش آل گنگار تہانگی دزدان بد کردار قرار دادہ شود۔

آرے اگر این جنس باشد کہ کسے دزدی را جرم نہ پندارد و دزد را مجرم نہ انگارد و برائے بے کشتی دزد، شور و شر بر دارد و بہ عصیان بادشاہ ہمت برگمارد، آل کس خود مجرم و گنگار و تہانگی دزدان بد کردار است <sup>لے</sup> انا اورا شفیع نتوان گفت مگر بر اصطلاح این قائل کہ در باب عقائد دین اصطلاح آفرین است و بچو اصطلاح آفرینے امیدوار ہزاراں آفرین۔

چہارہ دہم قول او

” سوائد کی جناب میں اس قسم کی شفاعت بہوکتی ہے (تا آخر)

قول باطل بالیقین و مخالف اصول دین از کتاب متین و احادیث سید المرسلین و اجماع

لے و آن کس (اصل نسخہ) لے است x (ذ)

مسلمین و مخالف عقلِ رزین، صواب گزین است۔

أما الكتاب فقولہ تعالیٰ :

يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ

الرَّحْمَنُ وَرَأَىٰ لَهُ قَوْلًا -

ازیں آیت کریمہ ثابت است کہ شفاعت نافع است برائے کسے کہ او سبحانہ

برائے شفاعت اُن کس اذن دادہ و اجازت بخشیدہ و ازو گفتارے یعنی کلمہ شہادت

پسندیدہ است و بر قول و اعتقاد این قائل شفاعت را در نجات کسے دخل و سبب نیست

بلکہ شفاعت نزد او بعد از رحم آوردن او سبحانہ متحقق می شود و او سبحانہ بہ محض رحمت خود

بلا مداخلت شفاعت، ہمہ گناہ می آمزد، پس شفاعت بدانست این قائل بے نفع و

لا طائل است، پس شفاعت بیچک شافع سودمند و نافع نیست، نفع شفاعت در صورتی

متصور می شود کہ شفاعت سبب رحم آوردن و آمرزش کردن او سبحانہ باشد۔

وقولہ تعالیٰ :

وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ

چہ از روئے این آیت کریمہ نیز نافع بودن شفاعت کسے کہ رتبہ بر عرض سخن بخصولہ

جناب ایزدی دارد برائے کسے کہ از آمرزش خواستن برائے وے منی وارد نشدہ ثابت

شدہ است علی رَغْمِ الْفِتَنِ الْقَائِلِ -

وقولہ تعالیٰ :

وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا

اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا

لہ نسبت (ذ) لہ سبب (اصل نسخ) لہ من (ذ)

## تَرْجِمًا-

اوسبحانہ توبہ پذیرفتن ورحم آوردن را برآمزش خواستن آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم مرتبہ و معلق فرمودہ و اگر آمزش خواستن و شفاعت کردن آنحضرت صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم سبب رحم فرمائی اوسبحانہ نباشد این تعلیق و ترتیب بیچک معنی ندارد، والعیاذ  
 باللہ تعالیٰ من ذلک -

وقولہ سبحنہ :

سَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ

حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمودہ است :

إِنَّمَا وَقَعَتْ سَلَامَةٌ لِمَنْ مِنْ أَجْلِ كَرَامَةِ مُحَمَّدٍ

صلى الله تعالى عليه وسلم -

یعنی نیست سلامتی ایشان مگر از جهت کرامت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کہ رحمت است برائے تمام جهانیان

و اما الاحادیث فقوله صلى الله تعالى عليه وسلم :

فَيَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَا تُرِيدُونَ

أَصْنَعُ بِأَمْتِكَ -

از روئے این حدیث ثابت است کہ خدائے تبارک و تعالیٰ ارضاء

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خواسته خواهد فرمود چه خواهی آنکہ بکنم بامت تو پس

آنچه آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در شفاعت ایشان عرض خواهد کرد، پذیرد خواهد فرمود

له مرتب (تا) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم x (ذ) له بسبب (اصل نسخ) له باشد (پ) له تطبیق

(ذ) له مگر بسبب توبہ رستی واقع نشد سلامتی ایشان مگر از جهت (پ)

پس شفاعت آنحضرت، سبب نجات گنہگاروں و دستکاری گرفتاران خواهد شد۔

وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم :

فِيْنَهُمْ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِرَحْمَةِ اللّٰهِ  
وَ مِنْهُمْ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ لِشَفَاعَتِيْ-

این نص صریح است بریں کہ بعض کسان محض برحمت الہی و بعض کساں بسبب شفاعت آنحضرت، داخل بہشت شوند، پس کدام مدعی اسلام تکذیب کلام آل اصدق الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام تواند کرد؟

وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث الشفاعة :

فَيَقُولُونَ اَلَا تَنْظُرُونَ مَنْ يَشْفَعُ لَكُمْ (الى اخر الحديث)

از روئے این حدیث ثابت است کہ در عرصات محشر، بجز وسیلہ حسن و شفیع

خواستن چارہ و بے التجار و پناہ آوردن بحضرت سید الشفعا ر گزارہ نخواہد بود پس آنچه این قائل از نفی ذرائع و وسائل گمان برده، انکار نص صریح و حدیث صحیح کردہ گرتابید او و پیروان او بدانت خویش داخل نص :

يَجْمَعُ اللّٰهُ الْاَوَّلِيْنَ وَالْاٰخِرِيْنَ

نخواہند بود، البیاض باللہ تعالیٰ من ذلک -

ومن ذلك قوله صلى الله تعالى عليه وسلم :

لَيَدْخُلَنَّ بِشَفَاعَتِيْ عُمَانٌ سَبْعُونَ اَلْفًا كُلُّهُمْ

اِسْتَوْجَبُوا النَّارَ، الْجَنَّةَ بِخَيْرِ حِسَابٍ-

له من \* (ذ) ۷۰ الاینترون (اصل) ۷۰ عشر \* (ذ) ۷۰ آنچه در (ذ) ۷۰

و \* (ذ)



یعنی برآئینہ تحقیق خواہند در آمد بسبب شفاعت عثمان ہفتاد ہزار کس کہ ہمگی ایشان

مزاوار دوزخ شدہ اند در بہشت بے حساب۔

و دیگر آثار بسیار و احادیث بے شمار کہ نیکو از اہل سابق مذکور شدہ برائے

ابطال این مقال کافی و برائے اسقام افہام ضعیفہ الاسلام شافی است۔

اما اجماع مسلمین پس باید شنید کہ ہمہ اہل اسلام قائل اند باین کہ شفاعت لغو و

بیکار نیست۔ اختلاف این است کہ اہل سنت و جماعت و دیگر فرق اسلامیہ سوائے

معتزلہ و من یجذ و صدو ہم شفاعت را سبب نجات از جزائے سیئات ہم می دانند و

معتزلہ و پیروان ایشان شفاعت سبب رفع درجات می پندارند و از بودن آل سبب

حفظ سیئات انکار دارند، این قائل بر خلاف ہمہ اہل اسلام شفاعت را سببے دخل و

بے کاری دانند و حرف بودن آل بعد رحم و عفو الہی در ظاہر و بنام بر زبان می رانند و

اعتقاد دارند کہ در حقیقت شفاعت مستحق نیست چنانکہ سابق مذکور شدہ مع ہذا کلمہ

سابق گذشتہ است کہ شفاعت کسے برائے کسے و دعائے کسے برائے کسے در حقیقت

واحد است۔ پس شفاعت را بے دخل و بیکار دانستن دعائے کسے را برائے کسے

بے دخل و بیکار انگاشتن است و این خود خلاف کتاب و سنت و اجماع است۔

اما عقل رزین صواب گزین پس سابق گزشتہ کہ شفاعت بمان است کہ

انہے داشتہ باشد و آنچه این قائل گمان بردہ غلط نمائی و تلبیس و حمیہ جوئی و تدلیس

است، پس بر حال پراختلال این معنوی جمال بمضمون ہدایت مقرون :

وَ كَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَجِيٍّ عَدُوًّا شَيْطَانِ الْإِنْسِ

وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ تُخَرِّفُ الْقَوْلَ غُرُورًا۔

۱۔ منظور (ذ) ۲۔ را (ذ) ۳۔ جط (ذ) ۴۔ اہل (ذ) ۵۔ کلمہ (اصل) ۶۔ پرضلال و اختلال (ذ)

راستی آید و آنچه او سبحانه در رسول مقبول در خیر کلام و حدیث صدق نظام با آن  
اختیار فرموده اند از کلمن غیب به شہد ظهور جلوه می نماید :

أَعَاذَنَا اللَّهُ سُبْحَانَهُ بِحَوْلِهِ وَأَيْدِيهِ مِنَ الشَّيْطَانِ  
وَكَيْدِهِ وَأَنْقَذَنَا مِنْ حَبَائِثِهِ وَقَيْدِهِ بِحُرْمَةِ  
حَبِيبِهِ الْوَجِيهِ الْمُبِينِ وَرَأْسِ سُوْلِهِ الْكَرِيمِ الْأَمِينِ  
الشَّفِيعِ لِلْمُذْنِبِينَ وَالِإِلَهِ الْخَيْرِ الْأَمِينِ وَأَصْحَابِهِ  
السَّابِقِينَ الْأَوْلِيَّينَ وَأَصْحَابِ الْيَمِينِ، آمِينَ  
يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ-

له بخشید (ذ) له الغیر الیامین (اصل)

## المقام الشانی

در بیان بطلان کلمہ لاطائل کہ از زبانِ این قائل در شانِ حضرت  
سیدالآخرین والاولیٰ برآمد ،

یعنی قولِ او :

” اس شہنشاہ کی تو یہ شان بنے کہ ایساں میں ایک حکم کن سے چاہے  
تو کروڑوں نبی و ولی و جن و فرشتے تا جبرئیل اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کے برابر پیدا کر ڈالے “

یعنی شانِ آلِ شہنشاہِ این است کہ در یک آن از یک حرفِ کن چو خوابد کمر و زما  
نبی و ولی و جن و فرشتہ برابر حضرت جبرئیل و حضرت سید الانام علیہما الصلوٰۃ والسلام پیدا  
کر دہ بوقوع آرد -

باید دانست کہ این کلام ناقص کاذب و دروغ و گزاف بے فروغ است  
اول باید دانست کہ مرادِ این قائل از برابر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مشرک آنحضرت  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در حقیقت انسانی فقط نیست چہ در ہر زمان صد با انسان بقدرت  
کاملہ و مشیت شاملہ حضرت باری جل شانہ بوجہی آیند و ہزار بار ایشان امروز بروئے

لے کہ در با (ا) لے دانست x (اصل)

زمین موجود اند، این معنی کہ نشان او این است چو خواهد کہ صد ہا انسان در یک آن بیک  
صوت کن پیدا کردہ بوقوع آرد، از بیان و ابراز مستغنی و بے نیاز است و باسباق و مسبق  
منہ مس و از طباق ندارد بلکہ مراد این قائل ازاں فردیست کہ مشارک آنجناب باشد  
و جمع اسما و اوصاف کمال کہ در ذات قدسی صفات آن سرور کائنات  
مہیہ منات علیہ ازکی الصلوات موجود بودہ اند۔

حالا باید شنید کہ کلام این قائل کاذب و باطل است بوجہین :

الوجه الاول : پوشیدہ نیست برکسے کہ زبان رنجتہ اردوی فہم کہ در میان گفتہ کسے  
کہ گوید " فلاں کس فلاں کار چاہے تو کر سکے " و گفتہ کسے کہ گوید " فلاں شخص فلاں کار چاہے  
تو کر ڈالے " فرقے است چہ مدلول کلام اول صحت تعلق توان و قدرت آن شخص است  
بآں کار و مدلول ثانی صحت تعلق تکوین آن شخص بآں کار است زیرا کہ معنی " کہ ڈالنا ایقاع  
فعل و بوجہ آوردن است نہ قدرت و توان برآں چہ ترجمہ قدرت و توان بر فعل  
در زبان اردو " کر سکنا " است نہ " کہ ڈالنا "۔

و ہجیناں در میان گفتہ کسے کہ گوید " فلاں شخص فلاں کار " چاہتا تو کر ڈالنا  
و گفتہ کسے کہ گوید " فلاں شخص فلاں کار " چاہے تو کر سکے " یا " چاہے تو کر ڈالے "۔  
فرق بسیار است چہ مدلول گفتہ اول این است کہ فلاں کس اگر بدو امر می خواست  
فلاں کار می توانست کہ دیا بوقوع می آورد و حالاً بسبب کہ آم مانع آن را بوقوع نمی  
تواند آورد، و مدلول گفتہ ثانی این است کہ فلاں کس اگر خواهد اکنون فی الحال فلاں کار  
می تواند کہ دیا بوقوع آرد۔

لہ وگنت (ذ) لہ است × (ذ) لہ تعلق × (ذ) لہ و × (ذ) لہ بردن (پ) لہ و ہجیناں (پ)

لہ کلام مانع ترا × (پ)

مثلاً اگر کد امی گوید کہ ”چاہوں تو ایک گھڑی میں ایک جز کتاب کا لکھ ڈالوں“  
 سامع کہ زبان اردو می فہمہ تکذیب او خواہد کرد زیرا کہ مدلولِ این کلام صحتِ تعلقِ تکوین  
 بکتابت فی الحال است و مدارِ آن بر قوتِ قریبہ وجودِ کتابتِ او است و در امی  
 قوتِ قریبہ وجودِ کتابتِ بالفعل نیست و اگر امی گوید کہ ”چاہوں تو ایک گھڑی میں  
 ایک جز کتاب کا لکھ سکوں“ سامع زبانِ دان تکذیب او نمی تواند کرد زیرا کہ آلِ امی اگر  
 خواہد کتابت بیا موزد و جز کتاب در ساعت بنویسد و مدارِ آن بر امکانِ کتابت  
 است گو بقوتِ بعیدہ باشد و اگر کد امی کہ در حق او کد ام مانع دائمی از آموختن کتابت  
 موجود است گوید کہ ”چاہوں تو کتاب لکھ ڈالوں“ یا ”لکھ سکوں“ سامع زبانِ فہم  
 تکذیبش خواہد کرد چہ با وجود مانع دائمی از آموختن کتابت بوقوع آوردن کتابت بالفعل  
 در تحت اختیارِ آلِ امی نیست و اگر گوید کہ ”چاہتا تو کتاب لکھ ڈالتا یا لکھ سکتا“ سامع  
 زبانِ آشنا اورا تکذیب نمی تواند کرد، چہ معنی کلامش این است اگر بدو وال پیش از حدو ش  
 مانع دائمی می خواہم کتابت آموختم و کتاب می نوشتم یا می توانستم آن را نوشت این معنی است  
 است و وجود مانع دائمی این کلام را از راستی مانع نیست۔

واضح باد کہ این مثلہ برائے تقسیم معانی و مدلولاتِ این کلمات آورده شدند  
 تاکہ گمان نبرد کہ دریں جا ذکر قدرت و تکوین حضرت رب العالمین است و اولتعالی  
 از نظر احوال برتر است و متعال زیرا کہ مقصود تنظیم نیست بمقصد تبیین مدلولات  
 این کلمات است۔

بالحملہ اگر مدلولِ کلام، صحتِ تعلقِ قدرت یا تکوین بکدام کار در بدو امر باشد

لہ آدمی (پ) لہ اردو x (ذ) لہ کتاب (پ) لہ کتاب (پ) لہ زبان اردو (ذ) لہ نمی نویسد

(پ) لہ اختیار (پ) لہ خود (پ) لہ نظیر (پ) لہ باشد (تا) بدو امر x (پ)

امکانِ آلِ کار در بدو امر ضرور است و اگر مدلولِ کلامِ صحتِ تعلقِ قدرت یا تکوین بکارِ فی الحال باشد امکانِ آلِ کار فی الحال ضرور است و مراد از امکانِ امکانِ وقوعی بحسبِ نفس الامر است چه در متفہم عرف عام ہمیں متبادری شود مثلاً اگر کسی گوید فلاں گدا فلاں بادشاہ را بزنداں تواند فرستاد معنی متبادر آن امکانِ وقوعی فرستادنِ آلِ گدا مر بادشاہ را در زنداں در متفہم عرف خواهد بود و برائے ہمیں اہل عرف آلِ قائل را یا وہ سرا و سپودہ کو خواہند دانست و اگر قائل تاویل خواهد کرد باین کہ مراد من امکانِ ذاتی بالنظر الی نفس الذات است و حصول تسلط و استیلا بر بادشاہ مرگدا را بنظر نفس حقیقت انسانی ممکن است کہیں تاویل نخواہد پذیرفت چه امکانِ ذاتی در متفہم عرف ہرگز متبادری نہیں شود و لغہم کہے نمی آید و معنی متبادر کارِ خود می کند و تاویلِ آلِ برائے تلافیِ آلِ کافی نمی باشد۔

بعد ایں تمسید باید شنید کہ مدلولِ کلامِ ایں قائل صحتِ تعلقِ تکوین است بکارِ ہا کساں کہ برابر حضرت سیدالکائنات در جمیع کمالات باشند و ہر کہ بہرہ از زبان ریختہ اردو دارد و لعبے جا را بکینا ر گزارد در تبادر ایں معنی ازاں عبارت شک نمی آرد حال آنکہ صحتِ تعلقِ تکوین بوجوبِ یکس ہم کہ با ذاتِ ستودہ صفاتِ آلِ سرور کائنات در جمیع اوصاف و کمالات برابر ہی و مساوات داشته باشد باطل است زیرا کہ وجود یکس ہم کہ چنین باشد مستلزم کذبِ نصِ قرآنی است و کذبِ او سجانہ مستحیل بالذات است و آنچه مستلزم مستحیل بالذات باشد تعلقِ تکوین بآں صحیح نیست۔

و نظیر قیاس ایں است کہ وجود برابر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در کمالات مستلزم محال بالذات است و ہر چه مستلزم محال بالذات است تعلقِ تکوین بآں صحیح

لہ و اگر تا ضرور است (ذ) لہ انکار (پ) لہ تبادر (ذ) لہ و (ذ) لہ لغت

(پ) لہ بیک (پ)

نیست یا گفته شود و اگر صحیح بودے تعلق تکوین بوجود برابر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در کمالات کذب او سبحانہ صحیح بودے لیکن تالی باطل است ہچنانچہ مقدم۔

اما بیانِ این کہ وجود کسے کہ برابر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باشد مستلزم کذب او سبحانہ است این است کہ برابر آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والتحمیۃ سوائے نبیؐ تو نہ شد و وجود نبی بعد آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والتحمیۃ مستلزم کذب نص قرآنی کہ بودن آنحضرت خاتم جمیع انبیاء بہ نص قرآنی ثابت است،

قال اللہ سبحانہ :

مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّنْ تَرَجَالِكُمْ وَالَكِنِّ

تَرَسُوْلَ اللّٰهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّیْنَ۔

پس اگر برابر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تحت صحت تکوین داخل باشد کذب این نص صریح صحیح گردد و العیاذ باللہ تعالیٰ من ذلک۔

واما بیانِ اینکه کذب او سبحانہ مستحیل بالذات است، این است کہ کذب صفت نقض و عیب است و انصاف او سبحانہ بصفت نقض و عیب محال بالذات است۔

و آنچه این قائل در بعض رسائل نوشته کہ کذب او سبحانہ و انصاف او باین تقصیہ محال بالذات نیست چه عقد قضیہ غیر مطابقت للواقع و القائلے آن بر ملائکہ و انبیاء خارج

از قدرت الہیہ نیست و الا لازم آید قدرت انسانی زیادہ از قدرت ربانی باشد چه عقد قضیہ غیر مطابقت للواقع و القائلے آن بر مخیطین در قدرت اکثر افراد انسان است، آرے کذب

مذکور منافی حکمت است پس ممنوع بالغیر است و لہذا عدم کذب را از کمالات حضرت حق می شمارند و اورا اجل شانہ بآن مدح می کنند بخلاف اخرس و جہاد کہ ایشان را کسے بعدم کذب

علہ نبیؐ (پ)

لہ نص این (اھل) لہ او (ذ) لہ مستحیل (تا) او سبحانہ (ذ) لہ ایضات (ذ) لہ است (پ)

مدوح نمی کند و پُر ظاهر است که صفت کمال همین است که شخصی که قدرت بر تکلم بکلام کاذب می دارد بنا بر اعانتِ مصلحت و مقتضائے حکمت و تنزه از ثلوث بکذب، کلام کذب نمی نماید؛ همان شخص مدوح می گردد بسبب عدم عیب کذب و اتصاف بجمال صدق۔

بخلاف کسی که لسان او موقوف شده باشد که عقده قضیہ بر غیر مطابقت نمی تواند کرد یا شخصی

که هرگاه که کلام صادق می گوید کلام از و صادر می گردد و هرگاه که اراده تکلم بکلام کاذب می نماید آواز او بند می گردد یا زبان او موقوف می شود یا کسی درین اورا بند می نماید یا حلقوم او را خفه می کند و یا یک چیز قضا یا صدق را یاد گرفته است و اصلاً بر ترکیب قضا یا صدق دیگر قدرت ندارد و بنا بر علیه کلام کاذب از و صادر نمی گردد، این اشخاص مذکورین نزد عقلا قابل مدح نیستند، باطله عدم تکلم بکلام کاذب ترفعاً عن عیب الکذب و تنزهاً عن اثلوث به، از صفات مدوح است و بنا بر عجز از تکلم بکلام کاذب هیچگونه از صفات مدوح نیست یا مدح بآن بسیار آوردن است از مدح بادل، انتهی کلامه۔

سبحان الله و تعالی عما یقولون الظالمون علواً کبیراً این چه عقیدت است که از زبان این قائل تراوش کرده و این چه کلام ضلالت النبیام است که بے باکانه از نوک خامه اش ریخت، چه این قائل اعتراف دارد باین که کذب نقص و عیب است و باین اعتراف قائل می شود باین که اتصاف او سبحانه بکذب ممکن است، پس این صریح اعتراف است بامکان ناقص و معیوب بودن او سبحانه و تعالی عما یصفون، حالاً شکایت از کلمات استخفاف و از راز که از و نسبت بحضرت سیدالوری و دیگر حضرات طائفة و انبیاء و اولیاء بمقتضائے

له صفات (اصل) که (ذ) بکلام (تا) بکذب (ذ) بکلام (ذ) هم عدم (اصل) له

نحو (ذ) که آن (پ) نمی (پ) نه نمایند (ذ) نه یا آن بسیار (ذ) الله الله (ذ) الله

است (پ) که بے تابانه (پ) که او (پ)



فج سرپریت سرزد شدہ باقی نیست چہ اعتقادِ او نسبت بہ جنابِ خالقِ ابرہا چینین است تا بحال  
برایا چہ رسد۔

واستدلالِ او باین کہ عقدِ قضیہ غیر مطابقتِ للواقع والقلائے آل بر ملائکہ و انبیاءِ خارج  
از قدرتِ الہیہ نیست، در عجب می انگند چہ کذب عبارت از عقدِ قضیہ غیر مطابقتِ للواقع و  
القلائے آل بر مخاطب علی الاطلاق نیست۔ او سبحانہ و تعالیٰ در اکثر مقام از کلام معجز نظام حکایت  
عن الانام قضایا کاذبہ مذکور فرمودہ بلکہ معنی کذب قائل اخبارش بقضیہ غیر مطابقتِ للواقع است  
و آن خود صفتِ عیب و نقص است و قول بامکانِ اتصافِ او سبحانہ بعیب و نقصان از  
شانِ اہلِ ایمان بر کراں و تلفظ باین چنین کلام بر اسنہ و سماعتِ آل بر مسامع اہلِ اسلام  
بہ غایت گران است، آرسے اینہا بکسے تو ان گفت کہ بایاں سرکار سے داشتہ باشد۔

وقول او

”والا لازم آید کہ قدرتِ انسانی زیادہ تر از قدرتِ ربانی باشد“

تعجب بر تعجب می افزاید و دقیقہ رسی و قوتِ حدسی قائل را در انظارِ نظار جلوہ گرمی نماید  
سبحان اللہ و تعالیٰ عما یصفون۔ ظاہر است کہ از کتابِ فواحشِ فطیئہ و قبائحِ شنیعہ کہ  
اتصافِ او تعالیٰ عقلاً و سمعاً و ضرورۃ و شرعاً از تمنعاتِ ذاتیہ و مستحیلاتِ عقلیہ است  
تحت قدرتِ انسانی داخل است و تمت قدرتِ ربانی داخل نیست فعلی زعمہ لازم آید کہ  
قدرتِ انسانی از قدرتِ ربانی زائد باشد۔ العیاذ باللہ تعالیٰ۔

و حلِ شہر این است کہ قدرتِ بر اتصافِ بعیوب و نقائص و از کتابِ قبائح و  
فواحشِ خود عیب و نقص است و او سبحانہ از جمیع نقائص و معائب و قبائح و فواحشِ منزہ و  
متعالی است و قدرتِ کاملہ کہ از اوصافِ او سبحانہ است آل قدرتِ بر ایجادِ جمیع

لہ قضیہ (ذ) لہ بعیب (ذ) لہ بچین (ذ) لہ فطیئہ (ذ) لہ معائب (ذ) لہ لہ است (ذ)

ممکنات است۔

گویا قدرت مطلق دو قسم است :

یکے قدرت کاملہ کہ از اوصاف مختصہ حضرت باری جل شانہ است ،

دوئی قدرت ناقصہ کہ از اوصاف مخلوقات است ،

و قدرت ثانیہ نسبت بہ قدرت اولیٰ بمراتب غیر متناسبہ ناقص است پس از وجود

قدرت ثانیہ در انسان و عدم امکان آن در ذات ایزدی عزوجل زیادت قدرت انسانی

بر قدرت ربانی لازم نمی آید۔ شاید معنی لفظ زیادت بحیال شریف نگذشت ، زیادت شے

بر شے آن را گویند کہ شے اول مشتمل باشد بر شے ثانی و جز آن ، نخست می بایست کہ مثال

قدرت انسانی بر قدرت ربانی باثبات می رسانید ، بعد از آن بیان می کرد کہ قدرت

انسانی مشتمل است بر چیزے کہ علاوه قدرت ربانی است آن گاه می توانست گفت کہ

زیادت قدرت انسانی بر قدرت ربانی لازم می آید ، سبحان اللہ ! باین سخن علم و باین مقدار فهم

دخل در معقولات چه ضرور است ، ازین جا است کہ گفته اند

مَنْ أَرَادَ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِالْحِكْمَةِ فَلْيُحَدِّثْ لِنَفْسِهِ

فِطْرَةً أُخْرَى۔

و آنچه گمان برده کہ عدم کذب را برائے ہمیں در مدارح الہی می شمارند کہ او سبحانہ

با وجود قدرت بر کذب ، تکلم بکلام کاذب نمی فرماید و آن را به عبارت مطمئنه کثیرة الالفاظ قلبیت

المعنی برائے فریقین مشتتے عوام کالا انعام بہ بیان آورده از تویہ ہمیش نیست چہ سائر تقدیسات

تسبیحات حضرت الہیہ از عیوب و نقائص و قبائح و فواحش در محامد و مدارح الہیہ معدود و در

در نسوس در معرض ثنا موجود اند حالانکہ اتصاف او سبحانہ بآن نقائص و فواحش از جملہ

لہ ست . . (ذ) شد . . (پ) کہ معروض (ذ)

متنعات عقلیہ و مستحیلات ذاتیہ است و غایت مدح شان الہی عین است کہ انصاف او  
 سبحانہ بہ بیچک عیب و نقیصہ در تجویز عقلی ممکن نیست ہمیں کمال تنزیہ و تقدیس است و  
 تقدس و تنزیہ او سبحانہ را از انصاف بکذب بسبب عدم امکان انصاف و بیویب و  
 نقائص عجز نتوان گفت چہ عجز عبارت است از عدم القدرۃ علی ما من شانہ ان یکن مقدوراً  
 و چون انصاف او تعالیٰ بکذب ممتنع بالذات است مقدور نیست پس عدم قدرت  
 بر انصاف بآن عجز نمی تواند بود، حالاً در قول قائل و بنا بر عجز از تکلم بکلام کاذب ہیچگونہ از صفات  
 مدح نیست تا بل باید کرد کہ معنی عجز بخیاں شریف نیامدہ است واللہ مولیٰ  
 الحکمتہ و مولیٰ الصمتہ۔

باید دانست کہ این بیان برائے اثبات عدم صحت تعلق تکوین بہ کسے کہ برابر  
 آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در صفات کمال فرض کردہ شود مسوق شدہ است  
 و این بیان برائے ابطال کلام این قائل کہ مدلول آن صحت تعلق تکوین بہ ہیچ کس است  
 کافی و از عبارہ و کدورت صافی است، اما اجراءے این بیان برائے نفی صحت تعلق قدرت  
 الہیہ بہ ہیچ کس خالی از اختلال نیست، چہ لازم از این بیان این است کہ برابر آنحضرت صلی  
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در جمیع کمالات ممتنع بالذات است و لازم نیست کہ ممتنع بانہ تحت قدرت الہی داخل نباشد تا لازم آید کہ  
 ہیچ کس داخل تحت قدرت الہی نباشد و ممتنع باید دانست کہ این گفتگو کہ از ما واقع شدہ  
 بہ سبب تنزل و ماشاۃ مع القائل است و الاصل مذہب جہان است کہ وجہ ثانی مذکور می شود۔

**الوجہ الثانی :** باید دانست کہ چون از زبان این قائل این کلمہ برآمدہ بر عقیدت  
 دلی او در شان حضرت سید الاولین و آخرین صلوات اللہ وسلامہ علیہم اجمعین و ادوار

لہ بہ (ذ) کہ تقدیس (ذ) کہ است (پ) کہ این (ذ) کہ عدم اثبات اصل (لہ بہ) (ذ)

(اصل) کہ اما (ذ) کہ (اصل) کہ اضلال (پ) کہ شعور (پ) کہ بے ادبی (ذ)

دلہائے مومنین مخلصین در ایمانِ این قائل اشتباہ افتادہ، این قائل از مدلولِ کلام خود اعراض و چشم پوشی کرده برائے آل معنی اختراع آورده خواست که از ابرعموم قدرت الہی محمول و امکان ذاتی برابر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم برابر آئے آن مفاد و مدلول قرار دہد تا از شناختی کہ در آن افتادہ است وارد و اندیش و ماسبق طریق فرار و بدین مسدود و این خیال و این احتیال را از اذہانِ اولی الافہام دور و نا بود نمودیم، مگر نمی خواہیم کہ علی سبیل التذلل و جبر بطلانِ کلامش در آریم و ہوس تاویلِ این ابا طیل در دلش باقی نگذاریم۔

حالا باید شنید کہ سابق گذشت کہ مرادِ این قائل از برابر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم فردے است کہ مشارک آنحضرت باشد در ماہیت و مساوی ایشان در اوصاف کمال باشد یعنی ہر کمالے کہ در آنحضرت یافتہ شود مثل آن در آن فردیم موجود باشد کہ مشارک با آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در ماہیت و مساوی ایشان در اوصاف کمال باشد یعنی ہر کمالے کہ در آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یافتہ شود مثل آن در آن فردیم موجود باشد و اگر فردے مشارک آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در ماہیت باشد اما مجمع اوصاف و کمالات آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نباشد بلکہ بعض کمالات در آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یافتہ شوند کہ در آن فرد موجود نباشند یا چنین باشد العیاذ باللہ کہ آن فرد مستجمع کمالات آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باشد و در آن بعض کمالات یافتہ شوند کہ در آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یافتہ نشوند آن فرد برابر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نیست بلکہ کمتر است یا العیاذ باللہ! فزوں تہ۔

لہ مومنین ۸ (ذ) لہ دبرائے (پ) لہ و ۴ (ذ) لہ و ازین ۸ (ذ) سابق (ذ) لہ یعنی

۱۔ کمال باشد۔ نباید ۱۲ شرف لہ در ۴ (پ) لہ آل در آن (ذ) لہ بان

ما دعوتی می کنیم که شخصی که برابر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در کمالات باشد  
ممتنع بالذات است و بر چه ممتنع بالذات است تحت قدرت الهی داخل نیست پس ثابت  
شد که شخصی که برابر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در کمالات باشد تحت قدرت الهی  
داخل نیست۔

بیان کبریٰ این است که اگر چه بیچک ممتنع بالذات تحت قدرت الهی داخل باشد  
ممکن ذاتی باشد انقلاب من الامتناع الذاتی الی الامکان الذاتی مستحیل بالذات، پس آنچه ممتنع  
بالذات است تحت قدرت الهی داخل نمی تواند شد و آنچه در خواطر عامیه و افهام سوقیہ می گذرد  
و در غم می کند که نفی قدرت او سبحانه بر ممتنعات عقلیه و مستحیلات ذاتیه مستلزم قول بعجز  
او سبحانه است، العباد باللہ من ذلک جہلتے بیش نیست، چه عجز عبارت است از  
عدم القدرۃ عما من شأنہ ان یکون مقدوراً و ممتنع ذاتی مقدور نیست پس عدم قدرت  
بر آن مستلزم عجز او سبحانه نمی تواند بود۔

مثلاً اگر کسی گوید که او سبحانه بر خلق نظیر و شریک خود یا بر خلق اجتماع نقیضین  
یا ارتفاع نقیضین قادر نیست، نتوان گفت که این قول بعجز او سبحانه است و آیات  
دالہ بر عموم قدرت او سبحانه نحو قوله تعالیٰ :

إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

و قوله سبحانه

وَ كَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا

الی غیر ذلک. تناول ممتنعات عقلیه را نیست چه ممتنع عقلی شے نیست تا در عموم کل شے

له شخص (ذ) له که x (ذ) له انقلاب (پ) له عامه (پ) له پیش (د)

له است x (پ) له وادته (ذ) له عقلی (پ) له نیست x (ذ)

داخل باشد و اگر کسی از نفی قدرت او سجنه بر متنعات عقلیه و مستحیلات ذاتیه تجاشی کند و این  
از باب اسارت ادب نسبت بحضرت کبریائے ایزدی جل شانہ و عز مجده انگار و ایمان و  
توحید را بر کنار گزارد و به امکان شریک او تعالی و عدم او سبحانہ و امکان انصاف و سجا  
به نقائص و قبائح و تجسم و تمکن و تجیز و غیر ذلک اعتقاد آرد چه این ہم متنعات ذاتیه اند، اگر  
مقدور باشد بلا شبه ممکن باشد، تعالی اللہ عما یصفون۔

پس حق این است کہ او سجنه بر هر ممکن ذاتی قادر است و هر چه ممکن ذاتی است  
بسیب عدم صلوح وجود، صالح مقدوریت نیست، عدم شمول قدرت الہی متنعات  
عقلیه را از جهت قصور آنها از صلوح وجود است نہ از جهت عجز او سبحانہ العیاذ باللہ  
تعالی من ذلک۔ آری اگر کہ ام بے دین نفی قدرت الہی از ممکن ذاتی رو ادا رد کاف  
منکر قدرت او سبحانہ باشد، نعوذ باللہ من ذلک۔

اما بیان الصغریٰ قلوبین :

اول اینکه قضیہ سالب کلیہ دائمہ کہ لا شئی من مَسْکِنِ ذَاتِی بِسَائِ  
لِسَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْكَمَالَاتِ دَائِمًا  
صادق است، پس ضرور است کہ عکس آن نیز صادق باشد و هو قولنا لا شئی من  
مَسْکِنِ ذَاتِی بِسَائِ لِسَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْكَمَالَاتِ دَائِمًا  
اما بیان صلیق اصل این است کہ اگر قولنا لا شئی من ممکن ذاتی بسائ لیسیدنا محمد صلی  
تعالی علیه وسلم فی الکمالات دایماً، صادق نباشد نقیض آن صادق بشخصه ویرقا استحال  
استفاح النقیضین و نقیض آن موجبہ جزئیہ مطلقہ عامہ است و آن قول قائل  
بعض المسکن الذاتی مسائ لیسیدنا محمد صلی الله تعالی  
علیه وسلم فی الکمالات بالفعل ای فی احد الازمنة الثلاث

له دارد (ذ) له مقدوریت مقدور (ذ) له آری (تا) من ذلک (ذ)

و این قضیہ موجبہ جزئیہ مطلقہ عامہ کاذب است نزد ہر مسلمان، و ہر گاہ اصل صادق باشد عکس آن یقیناً صادق باشد، پس ثابت شد کہ مساوی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در کمالات ممکن ذاتی نیست، پس از دو حال خالی نیست یا واجب بالذات باشد، العیاذ باللہ تعالیٰ یا ممنوع بالذات، اول باطل است بالضرورة، پس متعین شد کہ ممنوع بالذات است و ہو المطلوب۔

و جہت ثانی این است کہ قول با مکان شخصے کہ برابر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در جمیع کمالات باشد قول با مکان اجتماع نقیضین است و ہو باطل، اما بطلان آن ظاہر است، و اما آنکہ قول با مکان شخصے کہ برابر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در جمیع کمالات باشد قول با مکان اجتماع نقیضین است، پس بیان این این است کہ اگر فرض کردہ شود کہ شخصے برابر آنحضرت در جمیع کمالات باشد از دو حال خالی نیست، یا آن شخص خاتم الانبیاء باشد یا آن شخص خاتم الانبیاء نباشد و علی التقادیرین برابر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نشد، چہ اگر آن شخص خاتم الانبیاء باشد بریں تقدیر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خاتم الانبیاء نباشد العیاذ باللہ تعالیٰ۔

پس در آن شخص کلمے باشد کہ در آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نباشد و ذلک امکان ختم الانبیاء، پس آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم برابر آن شخص نباشد و اگر آن شخص خاتم الانبیاء نباشد و آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بلاشبہ خاتم الانبیاء ہستند پس در آنحضرت کلمے یافتہ شد کہ در آن شخص بریں تقدیر نیست و ہو ختم الانبیاء، پس آن شخص برابر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نباشد فعلی التقادیرین یغنی عن عدم التساوی علی تقدیر تحقق۔

پس تحقیق پیوست کہ وجود شخصے کہ برابر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در جمیع

لہ ایک (پ) لہ قول (تا) کمالات باشد x (ذ) لہ تحقیق (پ)

کمالات باشد مستلزم این است کہ آن شخص برابر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در جمیع کمالات  
 نباشد و یہ ثبوت رسید کہ قول بامکان شخصے کہ برابر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در جمیع  
 کمالات باشد قول بامکان اجتماع لفتیضین است و آن محال بالذات است پس وجود  
 شخصے کہ برابر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در جمیع کمالات باشد محال بالذات است  
 یا گفته شود کہ وجود شخصے کہ برابر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در جمیع کمالات باشد  
 مستلزم عدم آن شخص است و ہرچہ وجود آن مستلزم عدم آن باشد محال بالذات  
 است، پس وجود شخصے کہ برابر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در جمیع کمالات  
 محال بالذات است و ہوا المدعی۔

و برائے اثبات استیوار ذاتی وجود شخصے کہ برابر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم در جمیع کمالات باشد، دیگر حجیت قاطع و دلیل ساطع است کہ بنا بر آن ہر مسئلہ وحدت  
 وجود کہ مختار حضرات ائمہ کشف و شہود است، بوردہ است و اصل ملقب علیہ یعنی توحید  
 وجودی بہ برہان عقلی و دلائل نقلی ثابت است الا چون آن مسلک دشوار گزار و فہم آن برہان  
 بہ غایت دشوار است، ذکر آن دریں جا مناسب مقام و ملائم مذاق افہام نہ نمود و  
 چون قائل را کہ رائے زرین و فہم سلامت قرین یعنی نظر ظاہر برین عقل خطا انگین او متوجہ  
 دقیقہ رسی و بار یک بینی بکہ مجوزہ حق جوئی و صواب گزینی نیست، چند و ساوس در گرفتہ  
 اند و در شخص فہم تارگ و پے فرورفتہ اند، مداوا و علاج و اصلاح مزاج او  
 ضرورت افتاد۔

پس باید دانست کہ این قائل بہ وسوسہ موسومہ بہ سبہ دلائل برائے امکان

لہ پس (تا) محال بالذات است (پ) لہ حجتہ (اصل) لہ است (ذ) لہ شے  
 (پ) لہ زرین (ذ) لہ عقلے (اصل) لہ دقیق رسی (ذ) لہ تجویز (ذ) لہ ودہ (ذ)  
 لہ شخصے (پ)



شخصی که برابر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در کمالات باشد در بعضی مسائل آورده است  
 که یک از آنها عقلی و دومی نقلی است. باید که هر یک را ذکر کنیم و این شبہات را از جنج بکنیم  
 اما دلیل عقلی این است که برابر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عبارت است  
 از فرد انسانی که مشارک آنجناب باشد در مابیت و اوصاف کمال، پس اتناع بالذات  
 یا بسبب اتناع مشارکت در مابیت خواهد بود یا بسبب اتناع اوصاف باوصاف  
 مذکورہ بالنظر الی نفس الذات است و برپا ہر است کہ مابیت آنجناب انسان است  
 و اشترک مابین انسان در الوف الوف افراد ممنوع نیست و اوصاف باوصاف مذکورہ  
 نظر بنفس مابیت ہم ممنوع نہ و الا اتصاف آنجناب ہم باوصاف مذکورہ ممنوع می باشد  
 فَإِنَّ حَاكِمَ السِّئَلَيْنِ وَاحِدٌ فِيمَا يَثْبُتُ وَيُسَلَبُ بِالنَّظَرِ إِلَى  
 نَفْسِ السَّاهِيَةِ وَالْأَلَمَةِ عَدَمُ اشْتِرَاكِ السَّاهِيَةِ بَيْنَهُمَا  
 فَيَلْزَمُ عَدَمُ امْتِثَالِهِ، هَذَا خُلْفٌ، پس وجود مثل مذکورہ ممنوع بالذات  
 نباشد، انتهى بلفظہ -

این دلیل کہ بنام شبہ در خور است و بی بیش نیست چه عدم اتناع بسبب  
 عدم اتناع مشارکت در مابیت مسلم است لیکن عدم اتناع بنظر عدم اتناع اوصاف  
 باوصاف مذکورہ بالنظر الی نفس الذات غیر مسلم نہ ہر کہ آنچه مابیت بال در ضمن یک فرد  
 متصف یا ممکن الاتصاف باشد لازم نیست کہ اوصاف مابیت بال در ضمن فرد دیگر  
 ممکن باشد -

مثلاً اوصاف مابیت انسانی بہ شخص زیدی بالنظر الی ذواتها ناممکن است پس

لشخص (ذ) کہ دور (ذ) کہ است (ذ) کہ چہ (ذ) کہ ای (ذ) کہ

ثبت (اصل) کہ بسبب (تا) عدم اتناع (ذ) کہ کفر (ذ)

در ضمن زید اما اتصاف مابیت انسانی به تشخص زیدی بالنظر الی نفس ذاتها در ضمن تشخص دیگر همچو  
 عمر و ممکن نیست و الا تشخص زیدی، تشخص نباشد بلکه قابل اشتراک بین کثیرین باشد، پس  
 اتصاف مابیت انسانی به تشخص زیدی در ضمن عمر و متمنع بالذات و در ضمن زید ممکن بالذات  
 است و ازین عدم اشتراک زید و عمر و در مابیت انسانی لازم نمی آید، و قاعده حکم  
 الْمِثْلَيْنِ وَاحِدًا فِيمَا يَثْبُتُ وَ يُسَلَّبُ بِالنَّظَرِ إِلَى نَفْسِ الْمَاهِيَةِ  
 علی اطلاقها ممنوع و لزوم عدم اشتراک مابیت و عدم مماثلت نیز ممنوع است  
 كما صورنا۔

اگر در خاطر و عجب بگذرد که امکان اتصاف مابیت انسانی به تشخص زیدی بنظر  
 نفس مابیت نیست بلکه بنظر خصوصیت است دفع کرده شود باینکه موصوف به تشخص  
 زیدی و مصداق یا نفس مابیت انسانی بذاتها است یا مابیت انسانی مع کدام عارض  
 زائد، ثانی باطل است چه این عارض زائد یا پیش از تشخص عارض شده یا بعد آں، اگر بعد  
 آں عارض شده است، مصداق تشخص و متصف بآن نفس مابیت شده و هو المطلوب  
 و اگر پیش از تشخص عارض شده است از دو حال خالی نیست یا مابیت بعروض آں  
 عارض پیش از تشخص، مشخص شده است یا نه، اول باطل است و الا تشخص مابیت  
 پیش از تشخص لازم می آید، و در صورت ثانی مابیت با وصف عروض آں عارض کلی قابل  
 الاشتراک است پس این کلی قابل الاشتراک بنفسه ممکن الاتصاف به تشخص زیدی شد  
 و هو المطلوب، علاوه ازین عروض بیچک عارض پیش از وجود که مساوی تشخص است  
 معقول نیست و این سلسله متعلق فلسفه است به تفصیل و تحقیق تمام بجای خود مذکور است۔  
 و حقیقت حال این است که تشخص بنفس ذاتها اشتراک و لو بین اثنين

له خاطر و عجب بگذرد که امکان اتصاف مابیت انسانی به تشخص زیدی بنظر

ابار می کند و همچنان بعض کلمات مختصه جناب رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
از اشتراک بین آئین آبی است، چنانکه ختم نبوت است که اگر در رد و شخص مشرک فرض کرده  
شود، اتصاف یک شخص بآن مستلزم انتفاء اتصاف شخص دومی بآن است چنانکه مذکور  
شد، قائل از حال وصف چشم پوشی کرده، امکان اتصاف نفس ما به بیت بآن دست  
آوریزه امکان اشتراک آلی می گداند، و این معنی با که یک و بیعت در دو شخص مشترک است و  
شد بلا طاق اسباب می گزارد.

اما نقل بس... که آلی که او سبحانه می فرماید :

أَوَلَيْسَ لِرَبِّهِمْ آيَاتٌ مِّنَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ  
يَقَادِرُ عَلٰى اَنْ يَّخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلٰى وَ هُوَ الْغٰلِبُ  
الْعٰلِمُ اِنَّمَا اَمْرٌ اِذَا اَرَادَ شَيْءًا اَنْ يَكُوْنَ  
لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ -

پس ضمیر جمع مذکر راجع است بسوت جمع بنی آدم، زیرا که کریمه مذکور در مقام  
بیان معاد واقع گردیده، پس هر که در معاد زنده خواهد شد، آن داخل است تحت کریمه  
مذکوره و ظاهراً است که بر فرد از افراد انسانی در معاد زنده شدن است پس مثل او  
بمقتضای کریمه مذکوره داخل تحت قدرت الهی باشد پس گو یا ترکیب دلیل مذکور در  
وجه باشد که آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در معاد زنده خواهد شد و آن از ضروریات  
دین است و هر که در معاد زنده خواهد شد پس وجود مثل او داخل است تحت قدرت الهی  
بمقتضای کریمه پس مثل نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم داخل باشد تحت قدرت الهی  
و هو المطلوب -

له از دو (پ) که خوابند (پ)

این عجب استنباطی است کہ رونق شکن استنباطاتِ آخرین است و ادالہ ہر چند  
 این تفسیر آیت قرآنی نیست مگر آیت تفسیر دانی این قائل است۔

قاضی بیضاوی در تفسیر می فرماید :

أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ  
 مَعَكِبْرٍ جَرَمِهَا وَعَظْمِ شَانِهَا يَقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ  
 مِثْلَهُمْ فِي الصِّغْرِ وَالْحِقَاسَةِ بِالْإِضَافَةِ إِلَيْهِمَا  
 أَوْ مِثْلَهُمْ فِي أُصُولِ الذَّاتِ وَصِفَاتِهَا وَهُوَ  
 الْمَعَادُ أَنْتَهَى۔

یاد دانت کہ کفار منکران معادِ جسمانی می گفتند کہ

مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ تَرَمِيمٌ؟

یعنی کدام کس زندہ خواہد کرد استخوانہا را و حال آنکہ بوسیدہ اند۔ این آیت کہ میر برائے  
 رفع استبعادِ آل منکران معاد، مسوق شدہ و معنی آل این است آیا نیست کہ آفریدہ  
 است آسمانہا و زمین را کہ اجرام کلاں و اجسام عظیم الشان اند توانا بریں کہ بیا فرسید مانند  
 ایشان در کوتاہی و حقارت یا مانند ایشان در اصول ذات و صفات آل؟ بل او بریں توانا  
 است و آل خداے آفریدگار دانا است، نیست شان او وقتے کہ ارادہ کند چیزے را  
 جز این کہ گوید برانے آل بشو، پس می شود آل چیز۔

پس مدلولِ این آیت <sup>یکہ تفصیح</sup> قدرت بر اعادہ ابدان و رفع استبعادِ منکران است  
 و مراد از مثل در اینجا مثل است در اجزائے بدنی و صفاتے کہ بدان تعلق دارد یا مثل در کوتاہی  
 و حقارت است <sup>یکہ</sup> در جمیع کمالات، چہ ذکر مثل <sup>یکہ</sup> در جمیع کمالات از بیان حشر جسمانی

لہ استنباطی (ذ) لہ قرآنی (ذ) ذاتی (پ) لہ آل × (ذ) لہ از (پ) لہ مقدار

(پ) لہ در × (ذ) لہ مثل × (پ)

واعادۃ ابدان بوجہ تعلق و مناسبت ندارد، پس مدلولِ این آیت این است کہ مثلِ  
 ہر فرد انسانی در اجزائے بدنی و ما تعلق بہا یا در حجم و مقدار تحت قدرت الہی داخل است  
 و فہم مساوی فی جمیع الکمالات از لفظِ مثل در مثلِ این مقامِ بعد از امثالِ امثال، پس این  
 تفسیر آیت قرآنی، دلیل تفسیر دانیِ این جگانہ عالم بیان و معانی است نہ دلیل امکانِ مساوی  
 حضرت سید افراد انسانی است در جمیع کمالاتِ فاضلہ نفسانی، مقامِ استعجابِ این است  
 کہ این مثل بے مثل از لفظِ مثل دریں آیت، مساوی فی جمیع الکمالاتِ فہمیدہ بہ تکلف دلیل  
 خاطر خواہ خود ہم رسانید آسان تر این بود کہ بقولِ اوسجنانہ

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ

استدلال می فرمود کہ این آیت دلالت بر امکانِ چہ بلکہ بر وقوعِ امثالِ آنحضرت صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم دلالت دارد و لفظِ مثل دریں آیت نیز واقع است و معنی متبدر از لفظِ مثل  
 در ذہن قائل بہمان است کہ در پیئے اثباتِ امکانِ آن افتادہ است العیاذ ب اللہ  
 من سور الفہم و سور الا عتقاد و منہ انتوہیق للسداد والرشاد۔  
 وجہ دومی این است کہ حتی تحمل و علا در کلامِ پاک خود در مقاماتِ عدیدہ از وجود  
 مخلوقات بر احاطہ قدرت خود بر امثالِ آنها استدلال فرمودہ، چنانچہ از آیاتِ ارض و  
 انزالِ مطر بر حیائے موئی در آیاتِ کثیرہ استدلال فرمودہ،  
 منہا قولہ عزوجل :

وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْشَرْنَا  
 بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا وَكَذَلِكَ تَخْرُجُونَ۔

لہ بوجہ (تا) در اجزائے (پ) لہ سید (ذ) لہ خود (ذ) لہ آن آسان (پ) لہ کہ

(ذ) لہ آیت (پ) لہ واللہ الموفق (پ) لہ کہ کذک و (ذ)

واذا ایجادِ آدمِ علیہ السلام بے پدر بر امکانِ ایجادِ عیسیٰ علیہ السلام بے پدر استدلال

فرمودہ :

إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ  
مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ-

و بالجملہ استدلال بوجہ مذکور در قرآن مجید شائع و متعارف است، پس برین تقدیر وجود نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خود دلیل باشد بر امکانِ مثلِ ایشان بوقدرتِ الہی، پس گویا ترکیبِ دلیل برین تقدیر باین وجہ خواهد بود، ہر گاہ کہ وجود نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم داخل است تحتِ قدرتِ الہی، پس وجودِ مثلِ آنجناب داخل باشد تحتِ قدرتِ الہی، لیکن وجود نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم داخل است تحتِ قدرتِ الہی پس وجودِ مثلِ آنجناب داخل باشد تحتِ قدرتِ مذکورہ لَآَنَّ حُكْمَ الْمِثْلَيْنِ وَاحِدٌ فِي الدُّخُولِ تَحْتَ الْقُدْرَةِ وَ عَدَمِ بِمَنْطُوقِ الْقُرْآنِ وَهُوَ الْمَطْلُوبُ-

این شبہ ہم و ہمہ ہمیش نیست زیرا کہ اوصاف بر دو گونه است :  
یکے آنکہ ممکن الاشتراک بین اشیا باشد و ابار از اشتراک نداشته باشد چنانکہ وجود بے پدر کہ از اشتراک بین اشیا <sup>لشخصین</sup> آبی نیست، اتصافِ آدم علیہ السلام باین وصف منافی اتصافِ عیسیٰ علیہ السلام باین وصف نیست چہ اتصافِ کسے بوجود بے پدر مستلزم انتقالے اتصافِ کسے دیگر باین وصف نمی شود یا قبولِ حیات کہ اتصافِ ارض بآن مستلزم انتقالے اتصافِ موتی بآن نیست۔

و دومی آنکہ ممکن الاشتراک بین اشیا <sup>لشخصین</sup> نباشد چنانکہ خاتمیتِ سائر انبیاء کہ

لہ باشد (پ) لہ پس (پ) لہ مذکورہ (پ) لہ لکن (ذ) لہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (پ) لہ

ہم (ذ) لہ مستلزم (ذ) لہ و دیگر (ذ) لہ بآن ہے (ذ) لہ چنانچہ (پ)

اتصاف یک شخص باین صفت مستلزم انتقالے اتصاف دیگر سے باین صفت است۔  
پس اگر کدام چیز بیک وصف متصف باشد و آن وصف از قسم اول باشد وجود  
آن چیز بر امکان مثل او دلیل تواند بود و ہمیں منطوق قرآن مجید است و اگر آن وصف از  
قسم ثانی باشد وجود کسے کہ باں وصف موصوف باشد دلیل امکان مثل او در آن وصف  
نمی تواند بود چه اتصاف آنکس بدان وصف دلالت دارد بر اینکه شریک او در آن  
وصف ممنوع الوجود است و الا وصف ممکن الاشتراک باشد و المفروض خلافه۔

پس استدلال این قائل بر امکان شخصی که برابر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در جمیع کمالات باشد با وجود  
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در صورتی قابل سماعت تواند بود کہ این قائل اول اثبات رساند کہ جمیع اوصاف  
که در ذات ستوده صفات آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والتحمیة موجود بوده اند از قسم اول یعنی  
ممكن الاشتراک اند و هو اول المسئلة ف جاء الحق و زهق الباطل ان  
الباطل كان زهوقا۔

باقی ماند درین مقام امر سے واجب الاعلام کہ این قائل عوام کا لانعام را ازال  
غافل یافته آن بیچارگان را بحمیدہ خود رام و بہ فریب خود در دام می کند و آل این است کہ  
از امتناع ذاتی مساوی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در جمیع کمالات، وجوب ذاتی  
آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والتحمیة لازم می آید و این سفسطہ بیش نیست از امتناع ذاتی مساوی  
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وجوب ذاتی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لازم نمی آید  
آرے از امتناع ذاتی نقیض شے، وجوب ذاتی آن شے لازم می آید الا مساوی شے فی کمالات

له مثل (پ) له باں (پ) له او (ذ) له اشتراک (ذ) له در جمیع (تا) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (ذ) له بوجود

بوجود (پ) که نمی آید (تا) نمی آید (پ) له آرے از امتناع ذاتی شے وجوب نقیض آن لازم می آید

علاوہ امتناع ذاتی مساوی شے که وجوب نقیض شے که (ذ) له آنحضرت شے (پ)

کجا و نقیض شے کجا؟

و نیز یگانہ و بے نظیر بودن در کمالات خاصہ و وجوب ذاتی نیست خاصہ و وجوب ذاتی این است کہ مشارکت فی الحقیقہ متصور نباشد چه مصداق و وجوب ذاتی حقیقت احدیہ بسطہ متشخصہ بذاتہا است کہ آن خود بذاتہا قابل اشتراک نیست پس آنچه از کلام این قائل در بعض رسائل مفہوم می شود کہ قول باقناع ذاتی مساوی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی کمالات از شان موحدین او سجانہ نیست و بہ سماعت آل موحدین راموسے برتن می خیزد، اگر جہالت نیست باز چیست؟

و نیز آنچه این قائل در بعض رسائل گفته کہ این کلام یعنی آن کلمہ لاطائل اظہار عبودیت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سید الاخرین والاوائل است، کلام بے معنی و خیال باطل است، چه قول باقناع ذاتی مساوی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در جمیع کمالات منافی مخلوقیت و عبودیت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نسبت بخالق الممکنات نیست مگر احتیال برائے فریب جہال بہر حال بکار، لہذا در حلیہ نگین حق و برائے صدق و اخلاص نہ نختن مضطر و ناچار است، واللہ یقول الحق و ہو بہدی السبیل۔

لہاں « (د) لہاں الی السبیل (د)



## المقام الثالث

در بیان دلالت و اشتغالِ این مقالِ پُر جلال و اضلال بر استخفاف و انتقاص

شانِ مفروضِ الاجلال، سررِ مقربانِ بارگاہِ ذی الجلال۔

باید دانست کہ اشتغالِ کدام کلامِ استخفاف و انتقاصِ شانِ کسے بصدق و کذب  
 الٰہ منوط نیست، بسا کلامِ صادقِ مشتمل بر تحقیر و کلامِ کاذبِ متضمنِ اجلال و توقیری باشد و نیز  
 دلالتِ الٰہ بر اذراء و استخفافِ کسے بدان منوط نیست کہ از کلامِ دلالتی بر وقوعِ مضمونِ  
 الٰہ یا انتقاصی الٰہ تصریحاً یا تلویحاً مفہوم باشد بلکہ کلامِ واحد بحسبِ سوقِ بر مقتضائے حال  
 گاہے دلالت بر اجلال و تجلیل و گاہے دلالت بر تحقیر و تذلیل می کند، مثلاً چون گفته شود  
 کہ "فلاں یک انسان است" اگر سیاق و سباقِ مقالِ با مقتضائے حال مناسبِ تعظیم  
 و اجلال خواهد بود این کلام بر کمالِ تعظیم و اجلال دلالت خواهد نمود و افادتِ این معنی خواهد کرد  
 کہ فلاں در نوعِ انسان، یگانہ زمان و اوجدِ اقران است و اگر قرینہٴ حالی یا مقالی مقتضی اہانت  
 مکانتِ الٰہ شخص خواهد بود بر اذراءے شانِ او دلالت خواهد کرد و انرا کلامِ مستفاد خواهد  
 شد کہ فلاں شخص احد من الناس لایعبأ به است۔

و فی مثل اگر گفته شود اگر فلاں خنزیر بود سے فاذورات خود دے، ایل

۱۔ انتقاص x (ذ) لہ ذی الجلال فقط (پ) لہ الٰہ x (پ) لہ اذراءے (اصل) لہ متضمن

(ذ) لہ بود x (پ) لہ است x (پ) لہ فلانے (پ)

کلام بے شبہ برآورد و تحقیر آل شخص دلالت دارد، گو این جمله شرطیه است و وقوع شرط  
آل ضروری نیست و اگر گفته شود که اگر فلاں فرشته بودے در زمرہ ملائکہ مقربین  
انسلاک یافته، این کلام بر اجلال شان و دلالت کند گو مقدم این شرطیه غیب ممکن  
الوقوع است۔

و چنانکہ کلام بحسب مقتضائے مقام در دلالت بر اہانت و اکرام مختلف میشود  
ہچیاں بحسب اختلاف حالِ قابلِ دریں دلالت اختلاف می پذیرد مثلاً اگر کلام سردار  
عالی مقدار گوید کہ من مردم ناچیز ہستم، این کلام از زبان او دلالت بر استخفاف ندارد،  
بلکہ این کلام از بر غایت تواضع کہ از صفات ستودہ و ملکات محمودہ است دلالت  
می کند و اگر ذبیحہ در حق این چنین سردار گوید کہ مردم ناچیز است این کلمہ تقیل از زبان آن  
ذیل نسبت بدال امیر جلیل غایت تحقیر و تذلیل است۔

و ہچیاں اگر بادشاہ بہ وزیرِ عظم کہ در بار گاہ او بہ غایت مقرب و مکرم باشد  
برائے اظہار قدرت و سلطنت خود گوید کہ اگر خواہم وزارت از تو بستانم و کمترین رعایا  
را بمنصب تو رسانم و ترا بہ زندان درآرم یا ترا بردارم بردارم دریں کلام از زبان بادشاہ  
استخفاف شان وزیر نیست و اگر کلام پیادہ در حوضِ مذلت افتادہ بہ وزیرِ عظم گوید کہ  
اگر بادشاہ خواهد وزارت از تو بستاند و کمترین رعایا را بمنصب تو رساند و ترا بہ زندان  
فرساید یا بردار کشد دریں کلام کمال اذلال و ذیرواجب الاجلال است و ترکیب آل  
در صواب دیدار لے معدلت پیرائے بادشاہ بہ پادشاه تحقیر و ذیرواجب است و اگر پادشاه  
چہ منصب آل پیادہ ہیچ چیز نیست کہ بمحو کلام در شان واجب الاعظام وزیر عالی مقام

لہ از دیدار (ذ) لہ است (پ) لہ بای (ذ) لہ عظیم (پ) لہ است (پ)

لہ کمال (ذ)

بر زبان راند بگاہ اور پایہ نیست کہ بنام وزیر کے ضم کلمات تو قریب جنباند، دریں باب  
برائے تفہیم اولی الالباب حاجت مزید اظہار نیست۔

مشداً قول اوسمانہ

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ

متضمن استخفافِ شانِ معظمِ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نیست و قول کفارِ ضعیفین  
در حجابِ دعواتِ حضراتِ سید المرسلین علیہم الصلوٰت والسلام

مَا أَنتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا

بلا یب متضمن استخفافِ شانِ آنحضرات علیہم الصلوٰت والسلام است پس آیات  
قرآنی کہ ترجمانِ کلامِ نفسی ربانی است اگر مشتمل بر بیانِ اشتغالِ قدرتِ الہیہ مر بعض امور را  
کہ عدم وقوعِ آل نظر بر اسبابِ خارجہ قطعی و یقینی است در شانِ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ و  
سلم نازل شدند، کقولہ تعالیٰ :

لَسُنُّ أَسْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ

او کقولہ عزمِ قائل :

وَلَسُنُّ سِئُنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ

و کقولہ سبحنہ :

وَلَوْلَا أَنْ شَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ

شَيْئًا قَلِيلًا إِذْ ذُقْنَاكَ حِينَمَا حَيَوْتُهُ وَضَعَفَ

الْمَمَاتِ -

ولالت بر استخفاف و انتقاصِ قدرِ آلِ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ندانند مگر منصب

لہ، بیت (پ) لہ، اشتغال، (ذ) لہ، بر (پ)

کے از امت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نسبت کہ از خود کلماتے کہ مؤذائے آل آیات  
ادا کند در حق آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گوید چہ آل کلمات از زبان مخلوق منضمن از رائے  
به نشان آل صیب الرحمن است۔

و چون معلوم شد کہ حال کلام سور دلالت بر استخفاف و عدم آل باختلاف متکلم مختلف  
می شود، کسے گمان نبرد کہ اگر تکلم همچو کلمات در شان حضرت سید المرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام  
منضمن استخفاف و انتقاص باشد، تلاوت آیات قرآنی کہ بر امثال آل کلمات مشتمل اند و  
تفسیر آل شرعاً و انباشد، آری جمع همچو آیات برائے اشعار و اعلام اینکہ چنین کلمات و  
شان آل سید الکلمات علیہ فضل الصلوٰۃ والسلام در قرآن مجید واقع اند تا جملہ دعوام  
آل را دست آویز جوآنہ اطلاق امثال آل کلمات در حق آل سرور موجودات علیہ  
از کی لتسلیات دریافته و بان تمسک کردہ در استخفاف نشان آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم بے باک و بدای اسارت، مستحق تباہی و سزاوار ہلاک شوند، منضمن غایت  
استخفاف بہ نشان آل اشرف الاشراف و اشاعت شاعت بر السنہ دعوام و اجلاف  
است، العیاذ باللہ تعالیٰ من ذلک۔

و نیز باید دانست کہ اگر کلام در تحمید و ثنائے الہی منضمن گونہ استخفاف نشان  
اوسجانہ یا نشان کسے از انبیار و مرسلین یا اولیاء یا ملائکہ باشد تفوہ بان ناجائز و ناروا  
است خواه آل کلام صادق باشد یا کاذب، مثلاً اگر کسے گوید کہ اوسجانہ چنین بے نیابت  
کہ ملائکہ و شیاطین نسبت نشان اوسجانہ برابرند یا کسے گوید کہ ہمہ اولین و آخرین نسبت  
نشان انبیا از چہار ذیل تراند، قائل این کلام ترکیب استخفاف ملائکہ و اولین و آخرین

لہ متکلم (پ) لہ جمیع (اصل) لہ مجید × (ذ) لہ نشان (ذ) لہ ناچار (ذ)

لہ چنین (تا) نشان × (ذ) لہ اوسجانہ (پ)

شد و این خود نارواست و اشمال آں بر تجمید و شنائے الہی آں را از تضمن استخفاف کہ ممنوع و نامشروع است بیرون نمی آرد۔

وازیں جا است کہ فقہار فرمودہ اند کہ لفظ خالق القردۃ والحناذیر، در حمد الہی آوردن نشاید حال آنکہ قطعاً معلوم است کہ کسے جز او بیچک چیز را نمی تواند آفرید بلیکہ ذکر اشیاخر سیسہ در جنب اشیاے نفیسہ گو در ضمن نغی باشد متضمن استخفاف قدریہ و اشیاے نفیسہ است، مثلاً اگر کسے در مدح بادشاہ گوید کہ بادشاہ در پوزہ گرفت یا گوید کہ بادشاہ از چارایں بہتر است این کلام ہم مشتمل بر استخفاف نشان بادشاہ است۔ و چنانکہ دلالت کلام بر استخفاف از سوق آں برائے نغش مقصودی باشد ہمچنان استخفاف از آثار کسے کہ بر مضمون آں مترتب شوند گو در بادی الہی مقصود نباشند لازم و در آں کلام مضمومی باشد مثلاً اگر کسے از نوکران بادشاہ گوید کہ سخن فلاں وزیر بجنور بادشاہ در حق کسے سبب نفع یا ضرر نمی تواند شد، این کلام بدو وجه متضمن تحقیر نشان وزیر است۔

یکے آنکہ اورا بجنور بادشاہ منزلت نیست لہذا سخن او بہ بیچ نمی آرد و دومی آنکہ اجلال و توقیر وزیر ضرور نیست چہ او نہ کسے نفع تواند بخشید و نہ بہ کسے مضرت تواند رسانید پر داسے او چہ باید کرد و او را بہ کسے بیچک منت از ایصال نعمت یا دفع مضرت نیست پس شکر او چہ باید آورد۔

و نیز شعور باید داشت کہ استخفاف بہ نشان کسے بر چند گونه است :  
یکے استخفاف بہ شان او قصداً و عمدتاً ،

لہ آں (پ) لہ چنانچہ (پ) لہ عرض (پ) لہ آں (ذ)  
لہ سبب (پ) لہ اتصال (پ)

دوئی استخفاف او بہ خطر و لغزش زبان و زلت لسان یاد نہاد استگی کہ قائل  
از دلالت کلام خود بر آل بہ سبب جہل و نادانی غافل باشد چنانکہ بعض ظرقار بعض عامیہ  
بختیار را آموختند کہ سادہ لوح فرزانہ را گویند آل بے چارہ عامی آل را در مدحت  
بعض ملوک در مقام خوشامد بہ استعمال آوردہ بیاداش این کلمہ رسید۔

بعد این تمہید باید شنید کہ کلام لاطائل این قائل بہ وجوہ عدیدہ بر فایست  
استخفاف نشان و انتقاص قدر حضرت سیدنا و مولانا سید الاولین و الآخرین اجمعین  
و حضرات دیگر انبیاء و مرسلین و ملائکہ مقربین و اولیاء عارفین صلوات اللہ و تسلیتہ  
علی سیدنا و علیہم اجمعین دلالت و اشتمال دارد و این قائل از تکاب استخفاف و انتقاص  
شان آنحضرات عمداً و قصداً نمودہ در اشنع اخبار استخفاف گرفتار گردیدہ است۔

و جبہ اول این کہ مقصود قائل ازین کلام از آغاز تا انجام این است کہ شفاعت  
کسے از انبیاء و اولیاء و ملائکہ و شیوخ سبب نجات میچک گنہگار از عذاب نار و  
سزائے کردار او نمی تواند شد و آنچه بسیار مردمان اعتقاد دارند کہ شفاعت این حضرات  
سبب نجات و حظ سیئات است غلط فہمی ایشان است، او سبحانہ خود رحم آوردہ و  
آمرزش کردہ کسے را شفیع بنام برائے حفظ کمرشہ آئین سلطنت خود قرار خواہد داد و  
ہرگز شفاعت کسے سبب رحم و آمرزش او سبحانہ نخواہد بود۔

این عقیدہ خود استخفاف نشان و انتقاص قدر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
و سلم و دیگر حضرات مدوحین است چہ از روئے کتاب مبین و احادیث سید المرسلین و  
اجماع ائمہ دین ثابت است کہ شفاعت آل حضرت علیہم السلام عموماً و شفاعت سید الاولین

لہ کننت (پ) لہ عامہ (ذ) لہ بختیار x (ذ) لہ و x (ذ) لہ سبب (پ) لہ سبب (ذ) لہ  
است x (ذ) لہ شفاعت (ذ) لہ این (پ) لہ علیہم السلام x (پ)

والآخِرین صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خصوصاً سببِ رحم و آمرزشِ حضرت آفریدگار و سببِ نجاتِ گنہگار ان بدکردار از عذابِ نامہ است و دعواتِ ایشان برائے اہل کبائر مستجاب و سببِ نجات از نکال و عذاب است، انکارِ این معنی انتقاصِ قدر و منزلتِ آلِ حضرت در بارگاہِ ایزدی و استخفافِ نشانِ مناصبِ ایشان در حضرتِ الہی است، چہ سابق گزشت کہ منزلتِ مکانتِ آنحضرات در ان بارگاہ سببِ قبولِ شفاعتِ ایشان برائے اہل جرم و گناہ است پس انکارِ مدخلیت و سببِ شفاعتِ آلِ حضرت نسبت بہ نجاتِ اہل سیئات باین معنی انکارِ منزلت و مکانتِ آنحضرات در حضرتِ رافع الدرجات است، اگر ایں انتقاصِ قدر نیست باز چہیت؟

وجہ دوم ایں کہ چون مقصود ایں قائل معلوم شد حالاً کلام اور اسوق برائے اثبات ہمیں مقصود دانستہ باید فہمید کہ تقریر ایں مرام در افہامِ اہل اسلام اقتضائے آل دار کہ از اذہانِ ایشان وجاہیت و منزلت و محبوبیت و مقبولیت کسانیکہ ایشان کسان را شفاعت خواہ جرم و گناہ در بارگاہِ الہی دانند و آہنار او سائل و شفاعت خود در حاجات بآری و دستگیری از گرفتاری بہ ہمزائے بدکرداری می خوانند نیست و نابود کردہ در محبت و اجلال و توقیر و تعظیم ایشان نسبت بدان حضرت و در اعتقاد ایشان بہ وجاہیت و جاہ و پذیرائی دعا و شفاعتِ آلِ حضرت برائے ایشان در ان بارگاہ فرقی و انحطاطی بہ نمکین قرار آورده شد و بالایشان تفہیم رود کہ وجاہیت و محبوبیت کہ سببِ قبولِ شفاعت تواند شد در بارگاہِ الہی بہ کسے حاصل نیست تا امیدوار شفاعت او باید بود و در بیان نفی شفاعت وجاہیت آنچنان کلمات گفتمہ شونند کہ بر نفی وجاہیت و منزلت دلالت داشتہ باشند۔

لہ سبب (ذ) لہ عقب (پ) لہ ایں (پ) لہ پس (پ) لہ ایں (پ) لہ است (پ)  
 لہ کردہ (ذ) لہ محبت (پ) لہ نعم (ذ) لہ شفاعت (پ) (اصل)

مثلاً گفته شود کہ نشان الہی این است کہ چوں خواهد در یک آن بیک حرف  
کن کرور ہا انبیار و اولیاء و جنہ و فرشتگان برابر جبرئیل و محمد پیدا کند و بوقوع آرد و اگر  
بہمہ اولین و آخرین از بشر و ملائکہ و جنہ کہ این عموم ہمہ کفار و مشرکین و اشقیاء و شیاطین  
را شامل است مانند جبرئیل و پیغمبر شوند و نفقے در کار خانجات ملکش نخواہد افتاد و اگر  
ہر ہمہ کہ این عموم جمیع انبیار و مرسلین و سید الاولین و آخرین و ہمہ ملائکہ و مقربین و شہداء  
و صدیقین و عباد صالحین را تناول است مانند شیطان و دجال شوند کمی در رونق سلطنتش  
رو نخواہد نمود۔

پس غرض مسوق لہ الکلام استخفاف نشان و انتقاص قدر آنحضرت سید الانبیار  
و المرسلین خیر الانام، قدر شکنی و بے اعتنائی نشان دیگر انبیار و رسل عظام علی نبینا و علیہم السلام  
و عدم اعتداد و عدم مبالغت نشان ملائکہ مقربین و اولیائے کرام است و اگر این معنی درین  
کلام مضمون و در خاطر قائل مرکوز و مکنون نباشد این کلام بے سود و مقصود و برباد و در حال  
انکشاف یافت کہ برا قیام این کلام در اثناے نفی شفاعت و جاہت کہ بے ذکر این کلام  
صرف بذر دخل نبودن کہ در کار خانجات سلطنت ایزدی تمام بود ہمیں باعث شد و الا  
سابق گذشت کہ این کلام با مقصود و مرام ربط بین و حسن النیام ندارد۔

و جہ سوم اینکہ سیاق این کلام در متفہم عرف عام دلالت واضحہ متبادرہ بلا استخفاف  
و انتقاص قدر عالی مقام حضرت سید الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام دارد و مثلاً اگر جماعتی بوزیر  
کہ امام سلطان ذی اقتدار چنین اعتقاد داشته باشد کہ او در بارگاہ سلطانی بزمید و جاہت  
و نباہت بہ سبب مہربانی خسرانی از سائر اہل اعزاز و بجاگی و امتیاز دارد و کہے خواهد کہ اعتقاد  
آن جماعت در حق آل و ذریرہ ہم زندہ پس گوید کہ نشان بادشاہ این است کہ چوں خواهد کرور ہا

لہ مرد (ذ) کہ و (د) کہ آیکہ (پ) کہ خروانی (پ) کہ اقرار (پ)



کساں ز دریک آن بان وزیر بمسرو بر برگرداند بلاشبہ میں کھم بر استخفاف آن وزیر فری  
مقام درامت درد۔

وہجیاں گرتوئے عتقاد کنند کہ فوس عالم در اکناف عالم بے نظیر و بیگناہ نظر  
است کمتر کے بے علم و فضل بوجود دید و پیدا شدن ہم ز تیرہ و مستبعد می نماید کسے بزین  
رد و گوید :

” خدا چاہے تو ایک آن میں کہ دروں عالم س کے بزیر سپید

کر ڈالے “

پس بلاشبہ سیاق کلام بر قدرہ کسی آن عالم دولت دارد، گوین سخن راست است  
راستی کلام منافی دولت بر استخفاف نیست، کسے کہ دلالت این کھم بر استخفاف  
انکار کند از سہ حال غالی نیست یا ز بان نمی فہم و متبادر نہ سیاق کلام نمی دندیات عیار  
معنی استخفاف نمی داند یا متعند است کہ بانکار ضروریات با کسے ندارد۔

و جب چہ ارم اینکہ بر مضمون کلام و حاصل مرام ادا اثر سے مترتب می شود کہ با استخفاف

و بے اعتنائی نشان حضرت سرور اصغیار و حضرت و سیرگ نبیاری و صالحین داد بیاری کشد  
و آن این است کہ ہر گاہ کہ در ذہن کے متمکن شد کہ کسے انزل حضرت برائے من منست  
نمی تواند بخشید و حضرت نمی تواند رسانید، نو آمد اندیشید کہ محبت ایشان چہ آبا بدشت  
و توقیر و تعظیم ایشان چہ آبا بد کرد و مراعات داب آداب نسبت با ایشان چہ ضرور و استرام تار  
ایشان چہ لازم و ایشان را برگردن من کدام حق کہ بہ تکریم ایشان ادا کسے آن کھم و ایشان  
را بر جان من کدام منت کہ بہ تجلیل ایشان شکر آن بجا آرم و از ایشان چہ توقع و کدام شکر آن

۱۔ آمدن (ذ) ۲۔ ہر گاہ (ذ) ۳۔ ہر گاہ (پ) ۴۔ کسے (ذ) ۵۔ ہر گاہ (پ) ۶۔ کسے (ذ)

۷۔ نسبت با ایشان (ذ) ۸۔ چہ لازم و ایشان (پ) ۹۔ ہر گاہ (پ) ۱۰۔ ہر گاہ (ذ)

بایشان محبت دارم۔

پس اختلاف بمقادیر کلامِ ناتمام روادار بے باکی یا بے اعتنائی یا موجبِ جہالت  
بر اختیارِ خسارت و مجوزہ از کتابِ بے ادبی یا بے اعتنائی ہا است۔

پہم اینکہ کلمہ :

” اوس شہنشاہ کی تو یہ نشان ہے کہ ایک آن میں ایک حکم کن

سے پابے تو کروں نبی و ولی و جن و فرشتہ، جبرئیل اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم

کے برابر پیدا کر ڈالے “

متضمنِ استخفاف است بدین وجہ کہ در مقامِ ثانی مذکور شد کہ مدلولِ این کلامِ صحتِ تعلقِ  
تکوین بہ کرورہا امثال برابر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم است چہ متعلق بحکم کن بہا  
است کہ باں تعلقِ تکوین صحیح باشد و درین معنی انتقاصِ قدر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم کہ اصل الخلق و امکاناتِ جمعین واجل یا صحیح بہ تعلقِ التکوین اند ظاہر و آشکار است  
و منافاة صحتِ تعلقِ التکوین بہ برابر آن معدوم المماثل و القرین با افضلیتِ آنحضرت بر جمیع  
بایصح تعلقِ التکوین مستغنی از اظہار۔

ششم اینکہ لفظِ صدہا و ہزارہا و لکھہا و کروہا و آنچه بدیاں مانند اگر برائے  
تعدادِ نظیر کد ام شے آوردہ شود بر تحقیقِ آن شے علی حسب تفاوتِ مراتبِ کثرتِ نظیرِ آن  
شے دلالت دارد، و جہاں این است کہ امتناع یا عدم یا ندرتِ نظیر شے در خوبی، مستلزم  
و ملازمِ جلالتِ قدر و عظمتِ شانِ آن است و امکان یا وجود یا کثرتِ نظیرِ آن بالقوہ یا  
بالفعل مستلزم و ملازمِ ابتذال و بے قدری آنست و مراتبِ ابتذال و بے قدری بتفاوتِ  
مراتبِ کثرتِ نظیر متفاوت می شود، پس کلامے کہ دلالت کند بر امتناع یا عدم یا ندرتِ

لہ جکرورہا (پ) کد ام (تا) کثرتِ نظیر (پ)

تظیر شے دلالت دارد اعزاز و توقیر آل علی حسب تفاوت مراتب یعنی کلام دال بر امتناع نظیر  
 دال است بر اعلائے مراتب توقیر، ازاں بعد کلام دال بر عدم آل و ازاں پس کلام دال بر  
 ندرت آل۔

و کلامی کہ دلالت کند بر صحت وجود یا وجود یا کثرت نظیر شے، دلالت دارد بر  
 استخفاف و ابتذال آل شے و مراتب ابتذال آل بتفاوت مراتب کثرت نظیرش تفاوت  
 می پذیرد مثلاً اگر گفتن شود که دو بیت کس نظیر زید تواند شد ابتذالے که ازین کلام مفهوم  
 می شود که از ابتذالے که از جمله صد یا کس نظیر او تواند شد مفهوم می شود و ابتذالے که مدلول  
 لفظ صد یا است کمتر است از ابتذالے که مدلول لفظ هزار یا است و ابتذالے که مدلول  
 لفظ هزار یا است به فہم می آید کمتر است از ابتذالے کہ برآں لفظ لکھ یا دلالت نماید و آنچه  
 از لفظ لکھ یا فہمیدہ می شود ادون است از آنچه از لفظ کروہ یا به فہم می گذرد۔ این متائل  
 بمقتضائے سریت خود لفظ کروہ یا کہ اشمل اعداد مستعملہ زبان اردو است اختیار کرد  
 تا زیادہ تر بر استخفاف شان سید البشر الشفیع المشفیع فی المحتر صلوات اللہ و تسلیما تہ عبید  
 دلالت سازد و زیادہ تر جملہ را در کفر و ضلالت اندازد۔

مہتمم آنکہ نام مفروض الاعظام حضرت سید الانام علیہ زکی الصلوٰۃ والسلام  
 بجمال بے باکی یاد کرد کہ آنرا بکلمہ اجلال و اکرام و جلوه و سلام قرین نہ آورد، آرتے مناسبت  
 غرض مسوق لہ الکلام ہمیں بود و این بے باکی را بر کمال حضرت فضل الصدیقین الاصفیاء  
 خیر البشر بعد الانبیاء علیہم الصلوٰۃ و التسلیما تہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ بعد  
 وفات آنحضرت سرور کائنات خطبہ فرمود و گفت :

لہ انداز (ذ) کہ و توقیر (اصل) کہ از (ذ) کہ به فہم می آید (اصل) نماید شے دون (پ) کہ  
 از (ذ) کہ می کند (ذ) کہ مشتمل (پ)

مَنْ كَانَ يَعْبُدُ مُحَمَّدًا فَإِنَّ مُحَمَّدًا قَدَمَاتٌ  
وَمَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ.

قیاس نثوان کرد زیرا کہ حضرت صدیق اکبر از قرآن اقتباس فرموده بود و هو قولہ  
تعالی :-

وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ  
الرُّسُلُ أَفَإِنَّ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ  
وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَلَنُيَضِّرَنَّ اللَّهُ شَيْئًا.

و اگر نام مقدس بکلمہ اکرام یا بصلوٰۃ و سلام مقرون می آورد اقتباس فوت می شد  
و غرض مسوق لہ الکلام کہ تسلیہ اصحاب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ بنایت غمگین و  
اندوه گین بودند و بعض از ایشان از موت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تخاصی و انکار  
می نمودند. بود از دست می رفت، چه ضمیم کلمات اجلال و اکرام و اضافه بصلوٰۃ و سلام بنام  
سید الانام در این چنین مقام و در همچو ماتم عام این کلام را پای بند می گردانید و اہل اسلام را  
زیادہ ترمی گریاند و در خاک و خون می غلطانید پس مناسب ہمیں بود کہ از آیت قرآنی اقتباس  
فرمود و برآں ہیج نہ افزود، ہر سخن وقتے و ہر نکتہ مکانے دارد۔

آرے این قائل تواند گفت کہ مناسب غرض مقصود دریں جاہاں بود کہ از زبانش  
تراوش نمود و اگر او کلمہ اعظام یا صلوٰۃ و سلام می افزود با مراد بلی و مقصود اصلی و نیز با سیاق و  
سیاق مناسب و چسپاں نمی بود، حال اجلال اسم مبارک آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
انتشار اللہ تعالیٰ در مقام رابع مذکور می شود، فانتظر۔

لہ سوق الکلام (ذ) لہ ضم (ذ) لہ و اکرام (ذ) لہ آک (ذ) لہ یا (ذ) تا (پ) لہ و (ذ)  
کہ چنان (پ) لہ نمی نمود (ذ)

ہشتم آنکہ لفظ ”کر ڈالے“ در زبانِ اردو بر امانت و استخفاف دلالت دارد  
مثلاً اگر کسی گوید ”چاہوں تو فلاں کام کر ڈالوں“ این کلام بر استخفافِ آل علم دلالت  
دارد و اگر گوید کہ ”چاہوں تو فلاں کام کروں“ دریں کلام آل دلالت نیست و این  
معنی بر زبانِ دانانِ اردو مخفی نخواهد بود، و جب آن این است کہ لفظ ”ڈالنا“ در زبانِ  
اردو بمعنی انداختن است و ازین جهت طرح و حظِ رتبہ ازین لفظ مفہوم می شود۔

خاطر این قائل خوشنود نشد باین کہ می گفت ”چاہے تو پیدا کرے“ چ  
این عبارت با مقصودِ دمی او چنداں چسپاں نبود و دلالت بر غایتِ استخفاف نمی نمود

بے ع

از کونہ ہمشاں تراود کہ دروست

ولنعم ما قیل ۛ

إِنَّ الْكَلَامَ لَفِي الْفُؤَادِ وَإِنَّمَا  
جُعِلَ اللِّسَانُ عَلَى الْفُؤَادِ دَلِيلًا

اگر گفته شود کہ لفظ ”کر ڈالنا“ در زبانِ اردو بجائے مستعمل می شود  
کہ دلالت بر سرعت و تعجیل در کردنِ آل کار مقصود باشد و دریں جا ہم ہمیں دلالت  
مقصودِ قائل است۔

جوابش گفته آید کہ لفظ ”ایک آن میں ایک حکم کن سے“ برائے دلالت  
بر سرعت و تعجیل بس بوده است، اگر مقصودِ قائل از لفظ ”کر ڈالنا“ استخفاف نبود  
چرا این لفظ افزود، و مع مذاق قائل در تاویل کلام خود می گوید کہ مقصود ازین تعلق تکوین نیست

۱۔ این کلام x (ذ) ۲۔ آل x (ذ) ۳۔ کام (اصل) کار باید ۴۔ و x (ذ) ۵۔ دانایاں (ذ) ۶۔ این (ذ)

۷۔ با مقصود x (ذ) ۸۔ بمبونی بروں تراود (ذ) ۹۔ جا x (ذ)

باز سرت و تعجبیل در کردن کار و تخمین آن ازین عبارت استنباط کردن توجیه القول بما لا یرضی  
به قائلہ است بلے خود کرده را در ماں نیست۔

نہم امین کہ کلمہ :

” اور سب لوگ اگلے اور پچھلے اور آدمی اور جن بھی سب مل کر  
جبرئیل اور پیغمبر ہی سے ہو جاویں تو اس مالک الملک کی سلطنت میں  
اون کے سبب سے کچھ رونق بڑھ نہ جاوے گی۔“

عجب کلمہ ایست کہ بر زبان محمدیوں بہ ہزار ہا جبرئیل علی اسبیل نقل کہ نقل کفر کفر  
نہا شد، می گذرد و اللہ ہر مسلمان از شنیدن این چنین کلمہ بر خود می لرزد و العباد باللہ من ذلک  
چہ حرف گردیدن اولین و آخرین یکسر مانند جبرئیل و پیغمبر گوید موضع خود مذکور شود کہ مقدم  
قضیہ شرطیہ گردانیدہ آید بہ غایت تحقیر نشان حضرت جبرئیل و استحقاق شان جلیل حضرت  
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم است چہ در اولین و آخرین، شیاطین و مشرکین و جبارہ و ملائین  
و ہمہ اشقیابے دین داخل اند، حرف برابری و مماثلت این ہمہ باں ہر دو حضرت علیہما الصلوٰۃ  
و السلام گوید در ضمن قضیہ شرطیہ باشد چنان بر زبان آن کساں کہ دعوائے اسلام گوینام باشد  
می کنند، تو اند گذشت۔

درین کلام این قائل بہ چند وجہ رعایت بلاغت کردہ است نخستین اینکه  
با وجود تعمیم اولین و آخرین تعمیم آدمی و جن نیز مذکور کہ در حال آنکہ تعمیم اول نیز ادا سے مفصلاً او  
توانست کرد، نکتہ در آل این است کہ تعمیم اول مراحتہ بلا تکلف شیطان نا شامل نبود،  
ناچار لفظ جن تصریحاً افزود تا آن رئیس اہل بلیس یعنی اہل بلا حاجت بتکرار درین تعمیم

لہ دلی (پ) لہ میگرد (ذ) لہ کہ گو (باید) لہ چنان (ذ) لہ می کند (ذ) لہ دروں

(ذ) لہ بلا حجت (ذ)

داخل باشد، چہ یک بار دخول او در تعمیم اولین و بار دیگر در تعمیم پسین و از جن مفہوم شد کہ کان  
مِنَ الْحِجَّتِ ایں نکتہ را از آثار تفسیر دانی ایں قائل تو اں شمر دو و چہ عایت در سچو مقام  
مناسب متقضائے حال بودہ است۔

دوئی آنکہ ذکر فرشتگان در ایں مقام نہ آورده چنانکہ ملائکہ را در کلام سابق مذکور  
کہد۔ نکتہ در اں ایں است کہ مساوات و ہمسری فرشتگان با حضرت روح الامین و حضرت  
سید المرسلین علیہما السلام چندال مفید استخفاف نبود۔ پس بغرض او مزید دلالت نہ داشت۔  
سوئی کلمہ صدر قول او ”جبرئیل اور پیغمبری سے ہو جاویں“ در ایں جا  
چہرہ مراد او، غاۃ رنگ تازہ می دید۔ آہ سے خواستہ خاطر را بچہنیں باید آراستہ۔

دہم آنکہ قول او :

”اور سب لوگ مل کر شیطان اور دجال ہی سے ہو جاویں تو

اس کی کچھ رونق گھٹنے کی نہیں۔“

گفتار سیت کہ بقصور سماعت آں، اہل ایمان را قشعر میرہ دم می گیرد و رنگ سامع  
آں، گورنگِ اخلاص نہ داشته باشد، بجز دشمنی نش شکست می پذیرد، ہر گاہ کہ از ذکر شیطان و  
دجال با ذکر مقربانِ بارگاہِ حضرت ذی الجلال گو بطریق نفعی مساوات باشد، موسے بر تن می خیزد  
و آبروئے اخلاص می ریزد پس واسطے بر حال کسے کہ حرف گویدین ہر ہمہ کہ ایں معلوم آنحضرت  
سید البرایا را شامل و سائر انبیاء و مرسلین و ملائکہ و مقربین و اولیاء و صدیقین و شہداء و صالحین  
را تناول است چہ شیطان و دجال کہ سرگروہ اہل ضلال و اضلال اند بر نہ بان راندہ گو آنرا

لہ باز (ذ) کہ از (ذ) کہ از (پ) کہ نادو (ذ) کہ او (ذ) کہ داشت

(ذ) کہ کشریرہ (ذ) کشریرہ (پ) کہ ہر گاہ ہے (پ) کہ ہر (ذ) کہ

ایں ہمہ (ذ)

بطریقِ تلبیسِ قضیہ شرطیہ خواند، بیچک اہل ایمان این چنین کلمہ نہانی و آشکارا جائز و گوارا  
نمی دارد و بر زبان چه بتصور ہم نمی آرد۔

سبحان اللہ! زہے ایمان کسے کہ خود را مرشد اہل اسلام و اندو مخالفان  
خود را کافر و مشرک خواند و بلا ضرورت داعیہ و بے حاجت طبعہ، بچو کلمہ ثقیل کہ سرایا  
استخفاف مقرر بان حضرت ایزد جلیل است، بے باکانہ بر زبان راند و برائے تعلیم عوام  
و سوقیہ آن را در کتاب خود ثبت کرد اندو آن را در کوچہ و بازار اشتہار دید و بدین تلقین آن  
بہ حلقہ بگوشان خود آنہا را طوق لعنت برگردن بند لیکن نازم بر آن قائل کہ دریں کلام ہم داد  
بلاغت داده است کہ کلمہ حصر در قول خود "شیطان اور دجال ہی سے ہو جاویں"

دریں قرینہ ہم نہادہ و در برد و قرینہ رعایت طباق در میان جبرئیل و پیغمبر و در مسیان  
شیطان و دجال نمود، گویان از دست رفت، الا سررشتہ بلاغت از دست نمی  
بایست داد۔ آری مقصود دلی را بہ ہمیں اعتناء با ظہار باید آورد و در تعبیر این چنین  
مقصود اہم ہمچنین رعایت بلاغت باید کرد۔

اما نفعی شغلے عننے کہ برائے اثبات انتفائے آن، این چنین کلمات گوناگون  
و عبارات و قائل مضمون، استعمال فرمودہ اند، باین عبارت نمی شد کہ در کار خانات  
الہی بیچک کس را مدخل نیست تا از خوشی و دل نہاد او رونق سلطنت افزاید یا از ناخوشی  
و بے دلی او، شکست رونق در او پیدا آید این عبارت آریہا و این بیہودہ سرایہا  
برائے چسبیت، لیکن این قائل از عادت خود مجبور است کہ اکثر در گفتار خود ذکر انبیاء  
و ائمہ و اولیاء و شہیدان با ذکر شیاطین و اشقیاء و خبیثان و عنیدان برابر می آرد و رعایت

لہ متصور (پ) لہ اللہ (ذ) لہ مراعیہ (پ) لہ خود (ذ) لہ برای حال (پ) لہ

پ (ذ) لہ اعتبار (ذ) لہ ہمچنین (ذ) لہ بلاغت (ذ) لہ شیطان (ذ)



ترصیح و طباق بدیع نمی گزارد و پاس ادب، این ادیب را از صرف مایه بلاغت باز نمی دارد تا سرشته بلاغت از دست زودگوایمان بر باد شود، اگر بر عبارتش مواخذة علمی کرده شود قائل در جواب دہی بجا آید و مبلغ علم را جلوہ و ظہور نماید و بجز بیودہ گوئی و یاوہ سراہیا بیچ نہ افزاید۔

علا با پیشنید کہ قول او "اوس شہنشاہ کی تو یہ شان ہے کہ چاہے تو ایک

آن میں ایک حکم کن سے (الی آخرہ)" اگر قضیہ حملیہ است باطل است بدو وجہ :

اول اینکه دریں قضیہ حکم حملی نیست تا قضیہ حملیہ باشد۔

دوئی اینکه بر تقدیر فرض بودنش حملیہ، از قضایا بقیہ نیست چہ مصداق آن گاہے

در نفس الامر واقع نیست، پس از قضایا بقیہ و قضایا بقیہ غیر بقیہ مساوی شرطیات است

پس بطلان آن در شق ثانی مذکور می شود و اگر قضیہ شرطیہ است معنی آن این چنین باشد کہ اگر او

سجائہ خواہد کہ کرور ہا انبیار و اولیاء و جنہ و ملائکہ برابر حضرت جبرئیل و آنحضرت علیہم السلام پیدا کند و بوقوع آرد۔

پس از دو حال خالی نیست، یا مقدم این شرطیہ واقعی است یا غیر واقعی و فرضی،

اگر واقعی است واجب آمد وجود کرور ہا کس برابر ہر دو حضرت مدوح در نفس الامر ضرورۃ

وقوع التالی عند وقوع المقدم و قول بوقوع تالی کفر صریح است و اگر غیر واقعی است پس

ممتنع بالذات است یا ممتنع بالغیر و علی التقدیرین استلزام مقدم مذکور کہ ممتنع بالذات باشد

یا ممتنع بالغیر برائے تالی مجزوم بہ نیست۔

لہ در × (ذ) لہ رویت (ذ) لہ او (پ) لہ و × (پ) لہ تصدیق (پ)

لہ گاہے × (ذ) لہ غیر × (ذ) لہ مساوق (پ) لہ لازم (پ) لہ و × (ذ)

لہ غیر واقع (پ) لہ مقدر (پ)

واگر این قائل اعتقاد دارد کہ تعلق مشیت بہ کرد و ہا امثال، برابر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ممکن ذاتی است و ممکن ذاتی کہ متمنع بالغیر باشد مستلزم محال بالذات نمی باشد و عدم وقوع آنچه مشیت ایزدی بدان متعلق می شود محال بالذات است کارہ بر و تنگ خواهد شد، چہ در مقام ثانی گذشت کہ وجود برابر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مستلزم کذب او سبحانہ است و کذب او سبحانہ محال بالذات است، پس بنا برین اعتقاد لازم خواهد آمد کہ وجود برابر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم محال بالذات باشد، برین تقدیر بے چارہ بزودی ملزم خواهد شد۔

وعلى هذا القياس آل دو قضیہ شرطیہ یعنی او قول او :

” اور سب لوگ اگلے اور پچھلے (تا قول او) رونق گھٹنے کی نہیں“

یا از قضایائے فرضیہ تقدیریہ باشند یا از قضایائے واقعیہ نفس الامریہ یعنی یا گفتمہ شود کہ مقدم این ہر دو شرطیہ غیر واقعی است یا گفتمہ شود کہ مقدم ہر دو شرطیہ واقعی است، ثانی باطل است، چہ بودن ہمہ پیشینیاں و پسیناں با جبرئیل و پیغمبر ہمسرا یا شیطان و دجال برابر فی نفسہا اجتماع نقیضین است زیرا کہ بودن ہر کس پیغمبر مستلزم این است کہ بعض کساں پیغمبر نباشند بلکہ مرسل الیہ و امت باشند کہ پیغمبر بے امت معنی ندارد و بودن ہر کس شیطان بے آنکہ بعض کساں چنین باشند کہ کسب ضلالت اند و یکجہے کنند متصور نمی شود، پس آل بعض شیطان نمی تواند شد بلکہ مستفیدان خدمت او، پس مقدم ہر دو شرطیہ کہ مشتمل بر جمیع نقیضین است محال است و استلزام مقدم محال برائے تالی مجزوم بہ نیست لآن المقدم المحال یجوز ان یتلزم نقیض التالی۔

و نیز معلوم نیست کہ مراد قائل بہ سلطنت جناب الہی و رونق آل صییت اگر مراد

لے مستلزم (تا) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم محال بالذات \* (د) لے قدر (د)

از سلطنتِ اوسجانہ تصرفِ اوسجانہ در ہمہ ملک و ملکوت بروفقِ مشیتِ اوسجانہ است  
 و رونقِ آن، عبارت از جریانِ آن بروفقِ حکم و مصالح است چنانکہ ہمہ عالم بِمشیتِ شاملہ  
 و حکمتِ کاملہ اوسجانہ برابغِ نظام واقع است، پس بقائے ہمیں نظامِ ابغ کہ در آن بعض  
 گمراہ و بعض مقربِ بارگاہ و بعض لہ اندہ و بعض مقبولِ حضرتِ باری و بعض ناجی و بعض بپاداش  
 بدکرداری معاقب و ناری و بعض فائز درجات و بعض در اسفل درکات و بعض شقی و بعض  
 سعید و بعض مفید و بعض مستفید اند منافی تقدیر مذکور است کہ بریں تقدیر ہمہ کساں یکساں  
 و ہر ہمہ بر یک شان خواہند بود و اگر چیزے دیگر مراد فرماشتہ باشد بلیتے بیان کرد  
 تا معنی کلام او انکشاف یافتے۔

باید دید کہ ایں قائل ایں چنین کلامِ لاطائل کہ معنی صحیح نہ اندر کد ام مقام برائے  
 اثباتِ کلام مراد برائے چه قسم افہام و در مخاطبتِ چه قسم عوام با استعمال آورد بے مناسب  
 شانِ بلایت و تلقینِ ایمان و تبیینِ وصف بقائدین بدانتِ اوسجانہ است۔  
 باید دانست کہ بعض نامصفانِ خود پرست کہ با وصف خبرداری و ہوشیاری  
 بنشوتِ نخوت سر سرستند، چوں می بینند کہ زبانِ دانانِ اردو انہیں کلماتِ بے جا و از  
 ہجو گفتگوئے بے سرو پا انتقاصِ قدر و استحقاقِ شان سیدالانام و سایر انبیاء علیہم  
 السلام و ملائکہ و اولیاء کرام و شیوخِ اعلام می فہمند و بشنیدنِ آن برہ خویشتر لرزان و  
 ایمان خود خائف و ترساں بودہ از ایں کلماتِ بے ہودہ بہ ہزاراں زبان تیزی می کنند  
 می خواہند کہ اینہا را فریبے باید داد و حیلہ برائے دفعِ وحشتِ اینہا در میان باید نہاد پس

لہ آں × اذ) لہ برفق (ذ) بروفق (پ) لہ د × (ذ) لہ واقعی (ذ) لہ درہ ×  
 (ذ) لہ افہام و در مخاطبتِ چه قسم × (ذ) لہ یقین (پ) لہ تشوت (پ) لہ شرت  
 اند (ذ) لہ خویش (پ) لہ تیزی (ذ)

گاہے می گویند کہ دریں کلمات اجلالِ شانِ ایزدی است ازین تخاصی نباید کرد و نفرتے  
 بخاطر نباید آورد و **اَلَا سُوْعِرِ** اعتقاد بشان ایزدی می شود و ایمان و توحید بر بادی رود۔  
 و جوابش این است کہ کلمہ " اوس شهنشاه کی تو یہ شان ہے الخ " دلالت  
 بر جوازِ کذبِ اوسبجانہ و تعالیٰ علیہ یقولون علو اکبراً می کند چنانکہ در وجہ اول از مقامِ ثانی  
 مذکور شد و فہمیدیں اجلال از کلمہ کہ بر جوازِ کذبِ محال بر حضرت ایزد متعال دلالت داشته  
 باشد بجز کج فہمی صیبت و کلمہ ثانی یعنی قول او " اور سب لوگ اگلے اور پچھلے الخ " خود معنی  
 صحیح ندارد، اول معنی آل درست باید کرد بعد از ال حرف دلالت بر جلالتِ شانِ ایزدی  
 باید آورد۔

و اگر مقصود از ال بیانِ غنی بودنِ او سجنہ از خیراتِ اہلہ و سیئاتِ اشرار  
 بوده است، اما ترجمہ کریمہ :

مَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ  
 فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ،  
 یا تفسیر کریمہ :

إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ  
 اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ۔

افادتِ این مقصود نمی کرد کہ این قائل در پے عبارت آرا یہا بیجا افتاد و اگر این ہر دو جملہ  
 برائے بیانِ نفیِ مداخلتِ کسے در کارِ خاناتِ الہی آوردند، اما بیانِ ال باین عبارات مؤدی  
 نمی شود کہ او سجنہ نیاز کارکن و کار ساز ندارد و ہر چیز را بقدرتِ شاملہ و حکمتِ کاملہ بخود

لہ ایزدی پست نشود و ایمان (ذ) لہ است (تا) می شود (ذ) لہ نہ رود (ذ) لہ می کند (ذ) لہ وہ (ذ) لہ

افتادہ (ذ) لہ حید (ذ) لہ نفی (ذ) لہ اما (ذ) لہ نفی شد (پ) لہ بار

بوجود می آرد -

راست چنان گفته شود که مقصود او استخفافِ شانِ حضراتِ انبیار و اولیاءِ نفعی و جاست  
 این حضرات در حضرتِ ایزدی بود و برائے بیانِ آن کلامی عبارتِ دیگر چیست و چنان  
 نمی نمود و در فاتحه این مقام گذشت که کلامی که در تحمید و ثنائے الهی باشد اگر بر استخفاف  
 و امانتِ حضراتِ انبیار و ملائکہ اشمال داشته باشد بسببِ تضمنِ ثنائے الهی از شاعت  
 دلالت بر آنرا بر انبیار و ملائکہ بیرون نمی شود، اشمالِ این هر دو کلمه بر اجلالِ شانِ الهی  
 بر تقدیرِ فرضِ آن، گو بر خلافِ بر واقع است، مصححِ اباحتِ استخفافِ بشانِ حضرات  
 انبیار و اولیاءِ نفعی تواند شد -

و گاهی می گویند که مفهوم از این کلمات تنقیصِ شان و قدرِ حضرتِ سرور  
 کائنات باریکه انبیار و ملائکہ علیهم الصلوٰۃ والسلام نسبتِ بشانِ ایزدی است و  
 در هیچ تنقیصِ بیچک شاعت نیست -

معلوم نیست که این توجیه چه معنی دارد، آیا مراد این است که مدلولِ این کلمات  
 تنقیصِ شانِ حضراتِ ممدوحین از شانِ او سبحانه است، این خود غلط فہمی است که ما  
 خود بیان کردیم و با ثبات آوریم که از این کلمات استخفاف و انتقاصِ قدرِ آنحضرات  
 نسبت به مناصبِ ایشان که خدائے عزوجل به ایشان کرامت فرموده است لازم می آید  
 و شاعتِ آن بر بیچکِ اہلِ ایمان پوشیده نیست و انشاء اللہ تعالیٰ در مقامِ رابع  
 مذکور می شود با این تنقیصِ شانِ حضراتِ ممدوحین از شانِ او سبحانه بر سوقِ کلام که  
 مقصود از آن نفعی بسببِ بودنِ شفاعتِ برائے نجاتِ اہلِ سیئات و عقوبات است،

لہ موجود (پ) لہ آن x (پ) لہ چیست (پ) لہ بود (د) لہ ثنائے x (د) لہ از دراز

(د) لہ صحیح (پ) لہ بر بیچک (د) لہ اما (پ) لہ شان x (پ) لہ این (پ)

انطباق ندارد و چہ کسانیکہ اعتقاد دارند کہ شفاعت آل حضرت سبب نجات می شود، آل حضرت را بندگان و اسبجانہ را خدای دانند، تنقیص شان آل حضرت از شان او سبحانہ تعالیٰ در بیان مدعاے این قائل دخلے ندارد۔

انصاف شرط است کہ کلام الہی و احادیث نبوی و اقوال صحابہ و تابعین و ائمہ و مجتہدین و علماء دین و عرفائے عابدین بہ اجلال و تعظیم شان الہی مشحون و در کثرت از حد حصر افزون است، در بیچک بیانہ و در بیچک زمانے در بیچک مکالمے از بیچک ذمی ایمانے این چنین کلمات کہ از بی قائل سرزده و بمقتضائے عقیدت قلبی بے تابانہ بر زبانش آمدہ صدور نیافت آیا ہمہ آل حضرت در اجلال شان الہی روادارہ تقصیر بودند کہ بر بیچک کلمات جسارت و اقدام نہ نمودند و این چنین کلام استخفاف التیام بر زبان نہ آوردند، شاید این قائل این کلام را از قبیل **كَرَّمْتُ لَكَ الْأَوْلَادِ لِذَوِّ خَيْرٍ** اندیشیدہ باشد۔

وجہ یا زوہم قول او

” اور وہ مالک الملک اپنے بندوں کو بہتیرا ہی نوازے سے انہ“

بسوق و روش دلالت بر استخفاف دارد زیرا کہ این کلام مسوق است برائے بیان آنکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و حضرات سائر انبیاء علیہم السلام را رتبہ شفاعت محبت در بارگاہ الہی حاصل نیست و این معنی بے آنکہ فی المعنی نفی محبوبیت از آنحضرات علیہم السلام نسبت بجناب الہی نموده شود حاصل نمی آید، چہ اگر محبوبیت متحقق باشد آثار آن نیز متحقق باشند کہ **أَشْيٌ إِذَا ثَبَّتْ، ثَبَّتَ بِإِزْمِهِ وَأَثَرِهِ، لَكِنِ آثَارُ مَحْبُوبِيَّتِ**

لہ و کسانیکہ (د) لہ لہ لہ لہ ای (پ) لہ بندہ (پ) لہ و انصاف (د) لہ و x (د)

لہ میترک (د) لہ و الآخر (د) الآخر (پ) لہ سوق (د)

یعنی باریابی و پذیرائی شفاعت الیشاں و نفع آل در خطبہ سیئات با استرغاثے اور سبحانہ و  
 رضا خواہی اور سبحانہ برائے آل حضرات کہ اس ہمد آئہ محبوبیت و محبت اندر زعم اس قائل  
 مترتب نیست والا شفاعت محبت محقق باشد، ہر گاہ کہ لوازم و آثار محبوبیت منتفی شد  
 معنی محبوبیت نیز منتفی شد گو بنام و در ظاہر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم با بحیب اللہ  
 ملقب کردہ شود کہ عبرت بمعنی است نہ بلفظ، پس اس کلام مسوق است برائے نفعی آثار  
 محبوبیت کہ مستلزم نفعی محبوبیت است و نفعی محبوبیت بدیں وجہ ابغ است از تصریح،  
 خصوصاً نسبت بمقام استخفاف تعریض ملح است و تلویح، آیا اس تلویح انتقاص  
 در آنحضرت نیست؟

قدیر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در بارگاہ رب العزت آن است  
 کہ نمیزدے ازاں سابق مذکور شد، آنحضرت محبوب ترین احبابے حضرت باری جل  
 شانہ است و او سبحانہ رضا خواہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و شفاعت پذیر الیشاں  
 است و سبب پذیرائی شفاعت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم محبوبیت آنحضرت  
 است و اس معنی از دوسرے آیات قرآنی و احادیث صحیحہ ثابت است چنانکہ در مقام  
 اول بہ تفصیل گذشت۔

و نیز ذکر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بتنکیر کہ در مجموعہ افادت تخمیر میکند  
 و آل قول او " اور کسی کو حبیب کا " در افادت مراد قائل بکار است۔  
 وجہ دوازدم آنکہ آنچہ اس قائل در صورت ثالثہ بیان کردہ و آل قسم را در

لہ باز (پ) لہ محبت (پ) لہ آ (پ) لہ در آنحضرت نیست (ذ)

لہ بہ نسبت قدیر آنحضرت در بارگاہ (ذ) لہ آل (ذ) لہ پذیر (پ) لہ

سبب (ذ) لہ مفصل (ذ) لہ افادت (ذ)

حضرت باری جل شانہ رواداشتمہ دلالت صریحہ وارد برآں کہ کسے از ان گنہگاروں  
کہ امر زیدہ خواہند شد و نجات خواہند یافت، بحضرت سید الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام  
استشفاع نخواہند کرد و التجا نخواہند آورد و پناہ نخواہند برد عالی آنکہ منصب آنحضرت  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم این است کہ ہمہ کساں از پیشین و پسین و اولین و آخرین ناچار  
و مضطر گشتہ و از حضرت دیگر رسل عظام علیہم السلام مایوس و نومید برگشتہ در حضرت  
ملاذ خلایق و تجا انام علیہ از کی الصلوٰۃ والسلام پناہ برند و شفاعت خواہ شوند و آنحضرت  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بجز رحمت بر حال ایشان در بارگاہ ایزدی جل شانہ شفاعت کنند  
و ان بیچارگان بغیض توجہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم از احوال و صواب احوال  
نجات یابند و جمیع انبیاء و رسل زیر نشان عالی شان حضرت ایشان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
باشند و حضرت ابراہیم و حضرت عیسیٰ علیہما السلام در عداد امت حضرت ایشان در آیند  
و این معنی از روئے احادیث صحیحہ ثابت است، آیا این کلام انتقاص قدر آن سید الکرام  
نیست؟

علمائے دین در بیان حدیث صحیح کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد

فرمودہ اند :

أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

ذکر کردہ اند کہ آنجناب سید الناس در دنیا و روز قیامت است الا تخصیص روز قیامت  
بذکر بدین بہت است کہ ستید آنکس است کہ مردمان سوئے او در حوزہ خویش پناہ جویند  
و التجا برند، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در روز قیامت بدین صفت متفرد ہستند کہ ہمہ

لہ بریں کہ (پ) لہ آوردہ (ذ) لہ اینکہ (پ) لہ و نومید بر (ذ) لہ و این (پ) لہ

احوال (ذ) لہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (پ) لہ عداد (ذ) لہ منفرد (پ)



اولین و آخرین چوں بہ التجا سوائے مرسلین بشتا بند سوائے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجاہد  
جائے پناہ نیلند، گویا اس حدیث دریں حکم بایہ کریمہ :

لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ

ماند، چہ ملک در برآن و بر زمانہ برائے خدائے یگانہ است، الا ظہور خصوصیت ملک بجناب  
ایزد کردگار بدیں و برکہ تمجید کس دعوتے ملک بہ دروغ ہم کردن نتواند در ہماں و راست۔  
وجہ سیزدہم قول او :

” اوس امیر نے اوس چور کی سفارش اس واسطے نہیں کی کہ اس کا

قربتی ہے یا آشنا یا اس کی حمایت اوس نے اٹھائی بلکہ محض بادشاہ کی

مرضی سمجھ کر کیونکہ وہ تو بادشاہ کا امیر ہے نہ چوروں کا تقاضی “

بر غایت انتفاص قدر و استحقاق شان حضرت سید الشفعا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
دلالت دارد، بیانش این است کہ شان آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم این است کہ  
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غایت رأفت و رحمت بحال است خود دارد چنانکہ ایزد  
سبحانہ آنحضرت را بہ رأفت و رحمت در کتاب عزیز نعت فرمودہ و ارشاد کردہ :

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ

مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ

مَرَحِيمٌ -

و آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بہ سبب رأفت و رحمت بر حال است خود  
ہمیشہ برائے ایشان اشفاق می فرمودند و بہت آمرزش ایشان دعا در حضرت النبی می نمودند  
چنانکہ در مشکوٰۃ شریف مروی است ۔

لہ سوائے (ذ) لہ یا بند (ذ) لہ آنجناب (ذ) لہ صفت (ذ)

إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَلَا قَوْلَ اللَّهِ  
 تَعَالَى فِي سُورَةِ إِبْرَاهِيمَ رَبِّ انْتَهُنْ أَصْلَحَنَّ كَثِيرًا  
 مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَقَالَ عَيْشَى  
 أَنَّ نَعْدَ بِهِمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ فَقَالَ  
 اللَّهُمَّ أُمَّتِي أُمَّتِي وَبِكِي فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى  
 يَا جِبْرَائِيلُ إِذْ هَبْ إِلَى مُحَمَّدٍ وَبُكَ أَعْلَمُ  
 فَاسْأَلُهُ مَا يُبْكِيهِ فَأَتَاهُ جِبْرَائِيلُ فَسَأَلَهُ فَأَخْبَرَهُ  
 بِسُؤْلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا قَالَ فَقَالَ  
 اللَّهُ لَجِبْرَائِيلَ إِذْ هَبْ إِلَى مُحَمَّدٍ فَقُلْ إِنَّا  
 سَنَرْضِيكَ فِي أُمَّتِكَ وَلَا نَسُوءُكَ -

و ترجمہ این حدیث در مقام اول گذشت۔

و همچنان در احادیث دیگر وارد شده است کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 در روز قیامت نیز اُمّتی ابرشا خواهند فرمود۔ انہیں حدیث و از احادیث دیگر  
 ثابت است کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شفاعت برائے امت بمقتضائے فرط  
 رأفت و رحمت خواهند کرد و در ضائے الہی بہ مغفرت ایشان بہ سبب شفاعت آنحضرت  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خواہد بود۔

این قائل این رأفت و رحمت را کہ سبب شفاعت امت است باللہ طاق  
 نسیان گذاشته حمایت گنہگار را کہ بمقتضائے رأفت و رحمت است بہ تہانگ دنیاں

لہ فی سورۃ ابراہیم ، (پ) لہ فاسئد ، (ذ) لہ وایکیہ (ذ) لہ اللہ ، (ذ) ہ  
 کہ ، (ذ) لہ بسبب (ذ)

تفسیر می کند، اگر این استخفافِ شان نیست باز چیست؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چنانکہ مقرب حضرت کہوگابہ آمزگار است، همچنان روف و رحیم بر حال امت گوگنہگار و بدکردار است۔ این کلام ضدالت التیام بدو وجه بر استخفافِ شان حضرت سید الانام دلالت می کند :

یکے آنکہ این قائل صفت رافت و رحمت را کہ سبب شفاعت است، قصداً بر طاقِ نسباں گذاشت۔

دوئی آنکہ شفاعتِ گنہگاران را کہ بمقتضائے رافت و رحمت است بہ متناگداری دزدان نامید، آہے شکر و سپاسِ نعمتِ رافت و رحمت آنحضرت ہمیں می بائیت۔  
وجہ چہارم دہم اینکہ قول او :

” اور جو چورہ کا حمایتی بن کرہ او س کی سفارش کر تا تو آپ ہی چورہ

ہو جاتا۔“

تلویح و تعریضِ شنیع است، بیانش آنکہ اول مراد این قائل بجایتی دزد با بد فہمید حمایتی دزد را دو معنی متصور است۔

یکے آنکس کہ دزدی را فعل پسندیدہ انگاشتہ دزد را بے گناہ پنداشتہ در مقابلہ و مزاحمتِ بادشاہ بہ حمایتِ دزد برخیزد و گوید کہ دزد و سزاوارِ عقاب نیست یا گوید کہ بادشاہ یا رائے آن ندارد کہ دزد را معاقبت و معانیت کند کہ من حامی اویم، این قسم حامی دزد بلاشبہ خود گنہگار است و این چنین حامی بدکرداران خود بدکردار است لیکن این چنین کس را شفیع دزد نتوان گفت کہ شفاعتِ دزد بحضورِ بادشاہ و گیا است و بغاوت از بادشاہ کمک باغیان دیگر، نفی این معنی از این مقام علاقہ و مناسبت ندارد چہ از نفی این معنی

لہ بر (ذ) لہ دزدان (ذ) لہ دزدان دو معنی (ذ) لہ معاقبت (ذ) لہ حمایتی (ذ) لہ و دیگر (ذ)

سبب دخل بودن شفاعت و سبب نبودن برائے نجات مجرمان ثابت نمی شود، پس اراده این  
معنی بامراد قائل مسا سے ندارد۔

دومی آنکس که بر حال دزد، بسبب ناچار می شرمسار می او بعد گرفتاری و مذلت  
و خواری و اندوه و زاری آورده دزد را امیدوار گردانید که برائے تو سفارش بکنم  
بادشاه می کنم و آمرزش گناه تومی خواهم و از جهت عنایت بادشاه و بحسب وعده او یقین  
دارم که شفاعت من قبول فرماید و گناه عفو نماید بنا بر عنایت و وعده بادشاه متکفل شفاعت  
تومی شوم، پس بکنم بادشاه رفت و شفاعت بعرض آورد، بادشاه بسبب منزلت و  
جاه و محبوبیت او در آن بارگاہ و وعده خود بان که سفارش تو در کنم، پذیرا فرمود و آن دزد  
بے چاره نجات یافت۔

قائل یعنی حمایتی دزد و ہمیں معنی منظور دار که بودن حمایتی به ہمیں معنی دلش را می خرد  
و حمایتی دزد در این معنی می باید تا مراد قائل بحصول انجامد و عامه و سوقیه فریب خوردہ از  
اثبات این چنین حمایتی تخاصی کرده حلقه اطاعتش در گوش و غاشیہ تلبیس او بر روش کشند۔  
حالا اعتقاد مومنین در شان حضرت سید المرسلین صلوة اللہ علیہ و سلامہ  
اول باید شنید بعد از آن کلام این قائل را بر این منطبق تصور کرده، باید دریافت که استخفاف  
بشان آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کجا رسید، اعتقاد مومنین این است که آنحضرت  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم برگزیده ان امت خود بمقتضائے غایت رأفت و رحمت رحمت  
آورده و این بے چاره گال را ناچار و مضطر دیدہ و ایشان را پناه جو یای و ملجیان بارگاہ

لے دزد (ذ) لے او (ذ) لے گرداند (ذ) لے تو (ذ) لے بیغایت (ذ) لے بایں (پ) لے فرعون  
(ذ) لے لعی لعی (ذ) ، لعی حمایتی (پ) لے بایں (پ) لے حمایتی دزد ہمیں می باید (ذ) حمایتی دزد  
را ہمیں معنی دزدیابد (پ) لے و اثبات (ذ) لے حال دزد (ذ) لے را (ذ) لے ما (ذ)

خود یافتہ در عرصہ محشر بر حال ایشان شفقت و رأفت فرمودہ حامی ایشان خواہند شد۔  
چار شاہ فرمودہ اند :

شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَاثِ مِنْ أُمَّتِي

و در عرصہ محشر خواہند فرمودہ اَنَا لَهُمَا و چون دعوت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ و  
سلم در حق امت ہماں دعائے مستجاب است کہ بہ مستجاب بودنش یقین حاصل دارند،  
و نیز نص :

وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى

افادست یقین پذیرائی شفاعت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کردہ است، آنحضرت  
تکفل شفاعت ایشان خواہند کرد، پس از حضرت ایزد سبحانہ آمرزش ایشان خواہند  
خواست و او سبحانہ بسبب محبوبیت و منزلت و وجاہت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم مسؤل آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مقبول و شفاعت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم مستجاب خواہند فرمودہ بسبب شفاعت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
رحمت و مغفرت الہی آل بے چارگان را در یافتہ نجات خواہد بخشید۔

الحال تظن باید کرد این جنس حمایتی، دزدان و گنہگار را دزد و تانگی نامیدن  
اگر استخفاف و کفر صریح نیست باز چیست؟ العیاذ باللہ تعالیٰ من ذلک، این جنس حمایتی  
دزد و دیکتہ یں بارگاہ بادشاہ و برترین اہل منزلت و جائیگاہ کہ ہر آئینہ عرض او پذیرا و مسؤل  
او مقبول می گردد و بادشاہ بسبب محبوبیت او خاطر شکنی او روانداشتہ و بمصدق :

وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى

لے بستجات (ذ) لے بود پس (پ) لے بر (پ) لے و (ذ) لے دزد و گنہگار (پ) لے و گنہگار

(پ) لے نیست (پ) لے شاہ (پ) لے و بمصدق (پ)

دبغوائے ماقبلہ :

إِنَّا سَرُّضِيكَ فِي أُمَّتِكَ وَلَا نَسُوْعُكَ

ہر گونہ رضائے او خواستہ بخاطر داشت او از مجرموں در گزرمی کند و بر منو سلان او غضب و نقت  
منی آرد چنانکہ خازن نارا از آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عرض خواہد کرد :

يَا مُحَمَّدُ إِنَّمَا تَرَكَتَ لِغَضَبِ رَأْيِكَ فِي أُمَّتِكَ

مِنْ نَفْسِي ،

أَعَاذُ نَا اللّٰهُ مِنْ سُوءِ الرَّأْيِ الْعَتِقَادِ وَعَصَمْنَا مِنْ

تَوْجِبَاتِ الرَّسَدَقَةِ وَالْإِلْحَادِ بِحُجْمَةِ حَبِيْبِ

وَالِإِلْمَجَادِ إِتِّهَ وَلِيُّ الْعُصْمَةِ وَالسَّدَادِ -

لے دبغوائے قیلہ (اصل) لے در (ذ) لے اعاذ اللہ (اصل) لے فی (اصل)

## المقام الرابع

در حکم اقران استخفاف به شان آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و حضرات سائر  
انبیاء علیہم السلام و حال تکبر این جریمہ شنیعہ عند الفقہار و علماء شریعتہ .

از آنجا کہ احوال اشیا بمقابله احوال اضداد آسان تواریف است که الاشیاء  
تُعَرَفُ بِأَصْنَافِهَا مِنْهَا سَبَّحَانَ اللَّهِ وَ أَكْرَامِ شَانِ وَاجِبِ الْعِظَامِ  
آنحضرت سید الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام کہ منصوص کلام معجز نظام و معمول صحابہ و اہل بیت کرام  
و علماء مجتہدین و ائمہ اہل اسلام بوده است اندکے از بسیارے کہ مشتے از خروارے  
باشد بنگارش آید، بعد از ان حال مستخف و استخفاف شرعاً از روئے روایات فقہ گزارش  
باید تا در اذ بان اوقع و مستر شدہ را انفع باشد۔

باید دانست کہ ایمان عبارت از تصدیق قلبی باین کہ پروردگار موجود و یگانه و  
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بنده و پیغمبر اوست و موافقت ظاہر و باطن اقرار بکلمتی الشہادۃ  
است، باین برد و جز ایمان تمام است و بدون آن ناقص، پس ہر کہ تصدیق آورد بہ رسالت  
آنحضرت و بانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آورده است، مومن است و ہر کہ تصدیق  
آن در دل نہ آورد ایمان ندارد، کما قال سبحانہ :

لہ باید (پ) لہ و (ذ) لہ مرشد (پ) لہ یا (پ) لہ چیز (پ) لہ : میان ندارد (ذ)

وَلَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَأَنَا عَتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ  
سَعِيرًا۔

”یعنی وہ کسی نیکہ ایمان نہ آوردہ بہ خدا کے تعالیٰ و پیغمبرِ اولیٰ پس ما  
ساختمہ ایم برائے کافران آتشِ دوزخ“

وایمان با حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بے محبت با آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم متصور نیست مومن را ضرور است کہ آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را از جان و پدر و فرزند  
خود و سایر خلق محبوب تر و دوست تر دارد کہما قال عز من قائل :  
أَنْتَ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ  
”یعنی پیغمبر بہتر است بومنان از جانمانے ایشان“

و آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرمودہ اند :

لَنْ يُؤْمِنَ أَحَدٌ كُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ  
مِنْ نَفْسِهِ۔

”ہرگز ایمان نیارد یکے از شما تا آن کہ باشم من محبوب تر سوئے او  
از جان خویش“

قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

لَا يُؤْمِنُ أَحَدٌ كُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ  
وَالِدَيْهِ وَوَلَدَيْهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ۔

”ایمانی آرد یکے از شما تا آن کہ باشم من محبوب تر سوئے او از پدر و پسر او و  
مردمان تمام“

لہ بلال (ذ) لہ من احدکم (ذ) لہ ان ۶ (ذ)



دبرائے محبت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سیدالابرار، علامات و آثار بسیار اند کہ  
برائے امتحان محبت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم محکم و معیار اند، ازاں جملہ کثرت ذکر آنحضرت  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم است کہ من أحب شیئاً اکثر ذکرکاً " ہر کہ چیزے  
را دوست دارد یادش بیشتر آرد، " و از آثار آنست کہ با وصف اکثراً ذکر آنحضرت  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، دقیقہ در اجلال و اعظام و توقیر و احترام نامرعی نگذارند و نام آن  
سیدالانام بہ کمال تعظیم و اکرام مقرون بہ صلوة و سلام بر زبان آرند و اظہار ترس و شکستگی و فروتنی  
و خضوع و تذلل و تواضع و خشوع بجز گذشتن نام مقدس مرعی دارند

قال اللہ سبحنہ :

لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ  
بَعْضًا-

فی التفسیر الکبیر :

لَا تُنَادُوهُ كَمَا يُنَادِي بَعْضُكُمْ بَعْضًا، لَا تَقُولُوا  
يَا مُحَمَّدُ، يَا أَبَا الْقَاسِمِ وَلَكِنْ قُولُوا يَا رَسُولَ  
اللَّهِ يَا نَبِيَّ اللَّهِ

" یعنی نخوانید آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را چنانکہ می خوانند  
بعض شما بعض را، گوئید یا محمد! یا ابا القاسم سکن بگوئید یا رسول اللہ!  
یا نبی اللہ! "

وقال سبحنہ و تعالیٰ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ

له برنی (ذ) له یا نبی اللہ x (ذ) له لکن (ذ)

صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ  
لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ۔

” یعنی کسانیکہ ایمان آور وہ ایسے بلند آواز سے خوشی برآواز پیغمبر  
ﷺ کو بلند مکنید برائے او گفتار اور چوں بلند آواز ہی کر دن بعض شمار بعض را از  
بہت خوف اینکہ ضبط شود اعمال شما و شما ندانید“

والجملہ مکی گوید :

أَنْ لَا تُسَافِقُوهُ بِالْكَلَامِ وَلَا تُعَيِّفُوهُ بِالْخِطَابِ  
وَلَا تُنَادُوهُ يَا سَيِّدِ نِدَاءِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ وَلَكِنْ  
عَظِيمًا وَقِرْوَةً بِأَشْرَفِ مَا يُحِبُّ أَنْ يُنَادَى بِهِ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا نَبِيَّ اللَّهِ۔

” یعنی سبقت سخن مکنید آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و  
درستی مکنید برائے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در خطاب و ندا مکنید  
اور ابنا م اور چوں ندا کر دن بعض شمار بعض را لیکن تعظیم او کنید و توقیر او  
نمائید و ندا مکنید اور را بہ شریف ترین آنچه آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
دوست دارد و اینکہ باں ندا کر وہ شود و آل این است کہ یا رسول اللہ!  
یا نبی اللہ گوئید“

باید دانست کہ او سجانہ اہل ایمان را از برداشتن آواز برآواز آنحضرت صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم و ندا کر دن آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بے اجلال و توقیر نہی فرمودہ  
و این بے ادبی را نسبت بہ آنحضرت را و انداشت و بہ ترکیب این جریمہ عظیمہ بہ وعید

لہ اند (ذ) کہ و (ذ) کہ مکنید (پ) کہ آواز سے (ذ) کہ بالشراف (ذ) کہ ماتح (پ)

حبیطِ اعمالِ تخلوئیتِ نمود، پس معلوم شد کہ اسارتِ ادب نسبتِ بآنحضرت صلی اللہ تعالیٰ وسلم موجبِ حبیطِ اعمالِ می شود و ہمہ علمایِ بریں اتفاق دارند کہ بجز کفر بیچک گناہ، موجبِ حبیطِ عمل نمی گردد و ہرچہ موجبِ حبیطِ اعمالِ است، کفر است۔ حالانکہ قیاسِ باید پرہ و اخست کہ اسارتِ ادب بآنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم موجبِ حبیطِ اعمالِ است و ہرچہ موجبِ حبیطِ اعمالِ است، کفر است پس اسارتِ ادب بآنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کفر است۔

و نیز شعورہ باید داشت کہ شانِ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در حیات و بعد ممات در بارہ تعظیم و اجلال یکسان و بریک حال است، آورده اند کہ ابو جعفر منصور بادشاہ با حضرت امام مالک در مسجد نبوی مناظرہ کرد، امام مالک با و فرمود :

يَا امِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَا تَرْفَعْ صَوْتَكَ فِي هَذَا  
الْمَسْجِدِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ آذَبَ قَوْمًا فَقَالَ  
لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ الْآيَةَ  
وَمَدَحَ قَوْمًا فَقَالَ إِنَّ الَّذِينَ يَغْضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ  
الآيَةَ وَذَمَّ قَوْمًا إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ  
الْحُجُرَاتِ الْآيَةَ وَإِنَّ حُرْمَتَهُ مِثْلًا كَحُرْمَتِهِ حَيًّا  
فَأَسْتَكَانَ لَهَا أَبُو جَعْفَرٍ وَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ  
أَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ وَأَدْعُوا أَمْ أَسْتَقْبِلُ رَسُولَ اللَّهِ  
فَقَالَ وَلِمَ تَصْرِفُ وَجْهَكَ عَنِّي وَهُوَ وَسِيْلَتُكَ وَ  
وَسِيْلَةُ آبَيْكَ أَدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَلِّغْ

لہ نسبت x (ذ) لہ نو (صل) لہ الی یوم القیامۃ (اصل)

أَسْتَقْبِلُهُ وَأَسْتَشْفِعُ بِهٖ فَيُشَفِّعَكَ اللَّهُ عَزَّ  
وَجَلَّ.

” یعنی اے امیرِ مسلمان! برنڈار آوازِ خود دریں مسجد زیرِ اہمیتِ خدا سے تعالیٰ  
قوسے را تادیب کرد و فرمود لَّا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ  
صَوْتِ الْمَثِيِّ الْآیَةِ وَقَوْمِ رَاسْتُو دِیْنِ فِرْمُودِ اِنَّ الْكٰذِبِيْنَ  
يَغْضُوْنَ اَمْوَالَهُمْ اِلٰی الْآیَةِ وَقَوْمِ رَاكُوْهُ دِیْنِ فِرْمُودِ اِنَّ  
الْكٰذِبِيْنَ يُنَادُوْنَكَ مِنْ قَرَارِ الْحُجْرَاتِ الْآیَةِ  
و بد رستی حرمت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعد وفات چوں حرمت  
اوست در حیات پس فروتنی آورد، ابو جعفر بادشاہ و گفت اے اباعبداللہ  
رو بقبلہ آرم و دعا کنم یاہ و برسول اللہ آرم، پس امام مالک فرمود برائے چہ  
گردانی روئے خود را از آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زیرا کہ او وسیلہ تو  
و وسیلہ پدر تو آدم علیہ السلام سوئے خدائے تعالیٰ در روز قیامت است  
بلکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رو آرد بآنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم استشفاع و درخواستِ سفارش کن پس خدائے تعالیٰ شفاعت تو  
قبول خواهد فرمود۔“

واسحاق نجیبی گفته کہ صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین بودند کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم را ذکر نمی کردند مگر کہ می ترسیدند و پوستِ ایشان می لرزید و ایشان را قشعر پیرہ  
می گرفت و ایشان می گریستند از جہتِ محبت و شوقِ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و بعض  
ایشان می گریستند و از جہتِ ہیبت و تعظیمِ آن رسول کریم علیہ از کی بصلوٰۃ و تسلیم۔  
و نیز ابو ابراہیم نجیبی گفته واجب است بر ہر مومن ہر گاہ کہ ذکر کند آنحضرت صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم را یا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نزد او ذکر کردہ شوند کہ خضوع و خشوع و

فروتنی کند و با وقار بود و خود را سکون دهد و از جنبش بازماند و در بیبت او گیرد و در اجلال او  
کوشد بدینچه در ادب نسبت بدان حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم می گرفت اگر رو بر روی  
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بود۔

حالا حال کسانی که به شرف صحابیت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فائز بودند باید  
شنید از عمر بن العاص مروی است که گفت که نبود کسی دوست تر سوئے من از پیغمبر صلی  
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و نه بزرگ تر در چشم من از آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و طاقت نمی داشتم  
که چشم خود را بر گردنم از جمال آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم از جهت اجلال آنحضرت صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم و اگر از من صفت آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پرسیده شود طاقت آن  
ندارم زیرا که بدستی من نبودم که بر گردنم چشم خود را از جمال آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔  
و از اسامه رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرده شد که آدمی بر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم و در آن حال یاران او گرد او نشسته بودند گویا بر سر پائے ایشان پرندگان اند  
یعنی سر پائے خود نمی جنبانیدند، چه پرندہ بجائے می نشیند که آن را ثابت و برقرار می بیند۔

وَقَالَ عُرْوَةُ بْنُ مَسْعُودٍ حِينَ وَجَّهْتُهُ قُرَيْشًا

عَامَ الْقَضِيَّةِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَرَأَى مِنْ تَعْظِيمِ أَصْحَابِهِ لَهُ مَا رَأَى وَإِنَّهُ لَا يَتَوَضَّأُ  
إِلَّا ابْتَدَرُوا وَضُورَةً وَكَادُوا يَفْتَتِلُونَ عَلَيْهِ وَلَا يَبْصُقُ  
بِصَافٍ وَلَا يَنْخَمُ نُخَامَةً إِلَّا تَلَقَّوْهَا بِأَلْفِ بِرٍّ فَذَلِكُوا  
بِهَا وَجُوهَهُمْ وَأَجْسَادَهُمْ وَلَا تَسْقُطُ مِنْهُ شَعْرَةٌ  
إِلَّا ابْتَدَرُوا وَهَا إِذَا أَمَرَهُمْ بِأَمْرٍ ابْتَدَرُوا أَمْرَهُ

له حال (ذ) که از ازاں (ذ) که بر گردنم (ذ) که بر (پ)

وَإِذَا تَكَلَّمْ خَفَضُوا أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَكَ وَلَا يُعْجِدُونَ  
إِلَيْهِ النَّظَرَ تَعْظِيمًا لَهُ -

”گفت عروہ بن مسعود وقتیکہ اور اقریش در سال صلح حدیبیہ سوئے  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرستادہ بودند و از تعظیم اصحاب آنحضرت  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم برائے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دید آنچه دید  
و دید کہ بد رستی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وضو نمی کرد مگر اصحاب برائے  
آب وضو می شتافتند و قریب اقتال می شدند اگر آب وضو نمی یافتند و دید کہ  
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آب دهن و ریم بینی نمی انداخت مگر آن را  
بکف دست خود ہامی گرفتند و بر روی او بر اندام خود مالیدہ آبروی یافتند  
و بیچ سوئے از آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نمی افتاد مگر بر آن می شتافتند  
و چون آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایشان را کار سے می فرود فی الحال  
فرمان آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را می شتافتند و چون آنحضرت  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سخن می کرد آواز خود نزد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم فرود می کردند و نظر سوئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
نمی آوردند از بہت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“

فَلَمَّا جَعَرَ إِلَى قُرَيْشٍ قَالَ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ  
إِنِّي جِئْتُ كِشْرِي فِي مُلْكِكُمْ وَ قَيْصَرَ فِي مُلْكِكُمْ وَ الْبِجَاشِي  
فِي مُلْكِكُمْ وَ إِنِّي وَ اللَّهُ مَا أَيْتُ مَلِكًا فِي قَوْمٍ قَطُّ مِثْلَ  
مُحْتَدٍ فِي أَمْثَالِهِ -

” پس چوں باز گشت عروہ ابن مسعود سوسے قریش، گفت اسے قوم قریش! بدرستی من بر کسری و قیصر و نجاشی یعنی شاہ فارس و شاہ روم و شاہ حبشہ در ملک ایشان رسیدم و بدرستی من بہ سوگندِ خدا بیچ بادشاہ راذرہ بیچک قوم بر گزہمچ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عزیزتر در یاران او ندیدم۔“  
 و فی روایت :

إِنَّ سَأَيْتُ مَلَكًا قَدْ تَعَظَّمَهُ أَصْحَابُهُ مَا  
 تَعَظَّمَهُ مُحَمَّدًا أَصْحَابُهُ۔

” و در روایتے چنین است کہ ندیدم بیچ بادشاہے را بر گزہ کہ تعظیم او کنند یاران او آن قدر کہ تعظیم می کنند آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را یاران آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔“

وَقَدْ سَأَيْتُ قَوْمًا لَا يُسَلِّمُونَ أَبَدًا

” و تحقیق دیدم قومی را کہ گاہے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را نگذارند و ہمیشہ تعظیم آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بجای آرند۔“  
 و مروی است :

لَمَّا أَذِنَتْ قُرَيْشٌ لِعُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ  
 فِي الطَّوَافِ بِالْبَيْتِ حِينَ وَجَّهَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ أَبِي وَقَالَ مَا كُنْتُ لِأَفْعَلَ  
 حَتَّى يَطُوفَ بِرَأْسِ سُوْلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

” ہر گاہ قریش برسے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ در طوافِ کعبہ  
 تشریف اذن دادند وقتے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت عثمان  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ را در صلح حدیبیہ سوئے قریش فرستادہ بود، عثمان رضی  
 اللہ تعالیٰ عنہ ابار آورد و گفت نہام من کہ طواف کنم من تا آنکہ طواف  
 کند کعبہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“

وَقَالَ الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ  
 لَقَدْ كُنْتُ أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْأَمْرِ فَأُخْرِجُ سَنَتَيْنِ مِنْ هَيْبَتِهِ  
 ” حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ گفتہ کہ ہر آئندہ بودم من کہ  
 سوالِ کار سے از رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم می خواستم، پس آن  
 سوال تا دو سال می گذاشتم از جہت ہیبت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم“

وَبَلَغَ سَعَادِيَةَ أَنَّ كَابِسَ بْنَ سَعِيدَةَ شَبَّهَ  
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا دَخَلَ  
 عَلَيْهِ مِنْ بَابِ الدَّارِ قَامَ عَنْ سَرِيرَةٍ وَتَلَقَّاهُ  
 وَقَبَّلَ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَأَقْطَعَهُ الْمِرْغَبَ لَشَبَّهَ  
 صُورَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

” ورسیدہ بود معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ را کہ بدستی کابس بن ربیعہ مشابہ  
 است بہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، پس ہر گاہ در آمد کابس بہ معاویہ

طہ من x (پ) لہ کان شبیہ (پ) لہ بین x (ذ) لہ المرعات (پ)



از دروازہ سرسے، معاویہ از تخت خود ایستاد و او را تعلق کرد و میان دو چشم  
 او بوسہ داد و سپرد با و اقطاع مرغبت از جهت شبیر و بصورت رسول اللہ  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

و اگر برائے استیعاب آثار اکابر کبار اصحاب و اکتار ایشان در اجلال شان  
 آنجناب تطاب و مراعات داب آداب در ہر باب استقصار و در سخن و کتاب بہ طنباب  
 منجر شود و بہ اصحاب، خطاب بہ آنجناب بہ اثر شرف القاب کمال استکانت و غایت  
 محافظت بر منزلت و مکانت می کردند و در فاتحہ کلام بعد صلوة و سلام قد یتلک  
 یا ای و ائی یعنی پدر و مادرم فدائے تو باد یا بکرہ بنفسی انت یا رسول  
 اللہ یعنی جان من فدائے تو باد اے پیغمبر خدا! می آوردند و با وجود فورہ فیض صحبت  
 بمقتضائے محبت در اجلال و توقیر مصدر کوتاہی و تقصیر نبودند بلکہ علی الروام در اجلال و  
 اکرام آل سید الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام می افزودند و همچنان قرن ثانی و ثالث بہ آثار  
 صحابہ اقتدار و بہ انوار ایشان ابتداری نمودند۔

مصعب بن عبد اللہ گوید کہ بود امام مالک وقتے کہ ذکر آنحضرت صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم نزد او می کردند فام او متغیر می شد و می خمید پشت او تا آن کہ این بر ہم نشینان  
 او دشواری شد۔ پس روز سے امام مالک را از حال او پرسیدند فرمود آنچه من می دیدم  
 اگر شامی دیدید بر آئینہ بر من انکار نمی ورزیدید، بدستی بودم من می دیدم محمد بن منکدر  
 را و او مہتر قاریاں بود کہ ہمیشہ او را از بیچ حدیثی نمی پرسیدم مگر او می گریست تا آن کہ  
 بر او رحم می کردیم و بر آئینہ بودم من کہ می دیدم جعفر صادق را و او کثیر المزاح و بسیار متبسّم بود

لہ مرغاب (پ) لہ سخن اسباب اپ لہ ما شرف (ذ) لہ در اجلال (ذ) لہ و توقیر محبت مصدر

کوتاہی در اجلال و توقیر (ذ) لہ ابتداء (اصل)

پس چون ذکر حضرت پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نزد اومی رفت، رنگ او زردی نمود و ندیم  
اورا کہ سخن می گفت از پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چیز بر طہارت۔

وہر آئینہ پیش او تازہ مانے آمد و شد می نمود پس نبودم کہ می دیدم اورا مگر  
بہرہ خصال یا آنکہ نماز می کرد یا خاموش می ماند یا قرآن می خواند و سخن نمی کرد در آنچه  
سوختی داشت و او از اہل علم و عباد بود کہ ترس خدای کردند۔

ہر آئینہ بدستی بود عبدالرحمن بن قاسم کہ ذکر می کرد و پیغمبر را صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم پس سوئے رنگ اومی دیدند گویا بدستی کشیدہ شد از خون و بدستی خشک  
می شد زبان او در دہن از جهت بیست رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و ہر آئینہ  
بدستی بودم من کہ نزد عامر بن عبداللہ می رسیدم و او را بدیں حال می دیدم کہ چون نزد او  
کے ذکر پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم می کرد او گریہ می آورد تا آنکہ نمی ماند در چشم او  
ہیچک اشک۔ و ہر آئینہ بدستی زہری را دیدم و او آسان و نرم ترین و نزدیک ترین  
مردماں بود چون نزد او ذکر پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم می رفت پس بدستی چہنماں  
می گشت کہ نمی شناسد او ترا و نمی شناسی تو او را۔ و ہر آئینہ می آدم بر صفوان بن سلیم و او  
از متعبدان مجتہدان بود پس چون کسے نزد او ذکر پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم می کرد  
می گریست پس ہمیشہ بود کہ گریہ می نمود تا آنکہ مردماں از نزد او بر می خاستند و او را  
در گریہ می گذاشتند۔ این ترجمہ کلام حضرت امام مالک است۔

واز جملہ آثار اعظام و اکبار آن سیدالابرار است اعظام و بزرگ داشتن  
وصلت و تعلقات قرابتی و متاعمانے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام و بزرگ داشتن

لہ پیغمبر (ذ) لہ نزد او (تا) پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (پ) لہ پیش او (ذ) لہ می کرد (ذ) لہ کشید  
شد (ذ) کشیدہ باشد (پ) لہ چون (ذ) لہ حضرت (ذ) لہ عظام (ذ) لہ قرابتے (ذ)

منازل و محاضرو خانہائے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم از مکہ مطہرہ و مدینہ منورہ و بزرگ داشتن منازل و مجالس و محافل او و بزرگ داشتن چیزے را کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ستود و ستایش فرمود و چیزے را کہ معرفت با آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بود۔  
از حضرت انس مروی است :

لَقَدْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْحَلَّاقُ يَحْلِقُهُ، وَأَطَافَ بِهِ أَصْحَابُهُ  
فَمَا يُرِيدُونَ أَنْ تَقَعَ شَعْرَةٌ إِلَّا فِي يَدِ رَسُولِ اللَّهِ

" بر آنست تحقیق دیدم پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را و حال  
این بود کہ حلاق، سر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم می ستر و صاحب  
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ در آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم طواف می کردند پس نمی خواستند کہ بقیه یک موئے آنحضرت صلی  
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جز در دست مردے "

وَرَأَى ابْنَ عَمَرَ وَأَضْعَأَ يَدَهُ عَلَى مَنْعَقِهِ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَيْتَةِ شَمًّا  
وَصَنَعَهَا عَلَى وَجْهِهِ

" دیدہ اند ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما را کہ دست بر شستگاه رسول

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم از منبر بنا و پس دست خود بر روی خود نهاد  
و روایت کرده اند کہ ابو مخدوره رضی اللہ تعالیٰ عنہ مورہاے دراز در پیشانی  
داشت کہ چوں می نشست و آن مورہاے فرو گذاشت آن موئے بر زمین میرسید۔

سأله بائنه (ذ) لكه دانستن (پ) كه می سرد (ذ) كه آدمی (ذ) كه معنیه (ذ)

فَقِيلَ لَهَا لَوْلَا تَخْلِقُهَا فَقَالَ لَمْ أَكُنْ بِالذِّعَى  
 أَحْلِقُهَا وَقَدْ مَتَّهَرَسُوا رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ تَعَالَى  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَيْدِهِ -

”پس ابو محذورہ نے کہا کہ مخلوق نہیں سازی مومنہا را پس گفت  
 نام من آن کے کہ این مومے را خلق کنم و حال این است کہ تحقیق مست  
 فرمودہ است این مومے را رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“

وَكَانَتْ شَعْرَاتُكَ مِنْ شَعْرِهَا صَلَّى اللهُ تَعَالَى  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَلْبِ سُوْرَةِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ فَلَمْ يَشْهَدْ  
 بِهَا قِتَالَ إِلَّا سُرْمِيقَ النَّصْرَةِ -

”بود مومہائے چند از مومے پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 در کلاه خالد بن الولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ پس در پیچ قتال باں حاضر  
 نمی شد مگر نصر و ظفر وادہ می شد“

آہ سے ہر گاہ کہ بسبب برکتِ تابوتِ سکینہ کہ دریاں بقیہ ممتزکہ آلِ موسیٰ  
 و ہارون علیہما السلام بود فتح و ظفر نصیبِ بنی اسرائیل می شد پس اگر مومے مبارک  
 حضرت سید البشر این برکت و اثر بلکہ بہ ہزاراں مراتب ازاں فزول تر داشته باشد چہ جائے  
 استبعاد تو اند بود :

وَكَانَتْ فِي قَلْبِ سُوْرَةِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ شَعْرَاتُكَ  
 مِنْ شَعْرِهَا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَسَقَطَتْ قَلْبِ سُوْرَةٍ  
 فِي بَعْضِ حُرُوبِهِ فَشَدَّ عَلَيْهَا شِدَّةً أَكْثَرَ عَلَيْهِ  
 أَصْحَابُ الشَّجِيِّ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ كَثْرَةِ

مَنْ قُتِلَ فِيهَا فَقَالَ لَمْ أَكُنْ أَفْعَلُهَا بِسَبَبِ  
الْقَلَنْسُوَةِ بَلْ مَا قَضَيْتَنِي مِنْ شَعْرَةٍ عَلَيَّ  
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِيَلَا أُسَلِّبَ بَرَكَتَهَا وَتَقَعَّ فِي  
أَيْدِي الْمُشْرِكِينَ-

” در کلاه خالد بن الولید مویسای چند از مویسای آنحضرت علیه الصلوة

والسلام بودند، پس آن کلاه در بعض جنگهای او افتاد پس خالد رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ به تفحص آن کلاه حمله سخت آورد، آنچنان حمله سخت که یاران پیغمبر  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انکار او نمود از جهت بسیاری کسانی که در آن حمله  
کشته شدند پس خالد گفت که من این حمله از جهت کلاه نکردم بلکه از جهت  
آنچه در کلاه گرفته بود از مویسای پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تا برکت آن  
مویسای از من روبرو نشود و آل مویسای در دست مشرکان نه افتد“

ازیں جا تو اں دریافت کہ کسے کہ اجلال مویسای مبارک آنحضرت صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نمی کند و تعظیم آن اعتبار ندارد و بلکه ازیں بدل نیاید و محبت آنحضرت  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در دلش نیست گو دعوی محبت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
را نماید و در تاویل بے باکی خود لاف و گزاف افزاید و کسانے کہ ایمان و محبت  
آنحضرت دارند در جنب مویسای مبارک تمام عالم را بجوئے نمی شمارند چنانکہ از صحابہ  
رضوان اللہ تعالیٰ علیہم مروی است :

لَشَعْرَةٍ عَلَيَّ مِنْ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا

له اکن (ذ) له و يقع (ذ) له بر (ذ) له بکر بر او (پ) له ازاں کشته (ذ) له و (ذ) له

آں (ذ) له اعتبار (ذ) له و محبت (ذ) له بشعره (ذ)

” ہر آئینہ یک موئے ازال، محبوب تر است سوئے ما از دنیا و آنچه در آن است۔“

و لنعم ما قیل بہ

اگر چه دوست بر چیزے نمی خرد و مارا

بعالمے نفر و شمیم موئے از سر دوست

و فِي الصَّحِيحِ عَنِ اسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُمَا أَخْرَجَتْ جُبَّةً طَيِّبًا لِسَيِّئَةٍ

وَقَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَلْبَسُهَا فَتَحْنُ نَغْسِلُهَا لِلْمَرْضَى نَسْتَشْفِي بِهَا۔

” در حدیث صحیح از اسماء بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہا مروی

است کہ بدرستی او جبہ طیبی لسی بر آورد و گفت بود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کہ این را می پوشند، پس ما آن را می شوئیم برائے بیماریاں کہ شفا

می جوئیم باں۔“

وقاضی ابوالفضل عیاض رضی اللہ تعالیٰ عنہ باسناد خود روایت کردہ کہ ابوالقاسم

ابن المامون گفتہ کہ نزد ما کاسہ از کاسہائے پیامبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بود پس بودیم ما

کہ می کردیم آب در آن برائے بیماریاں، پس شفا می خواستیم بدان،

أَخَذَ جَحْجَاجًا<sup>١</sup> الْغَفَّارِيَّ قَضِيْبَ السَّجِّيِّ مِنْ يَدِ

عُثْمَانَ وَتَنَاوَلَهُ لِيَكْسِرَهُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ فَصَاحَ بِهِ

النَّاسُ فَأَخَذْتَهُ<sup>٢</sup> الْأَكْلَةَ فَقَطَعَهَا وَمَاتَ قَبْلَ

الْحَوْلِ۔

١ لہ ججاجہ (اصل) ٢ لہ فاختہ x (د)

” وگرفت حججہ الغفاری عصلے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
از دست عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ تا بشکند آن را بر زانو سے سفویش، پس  
بانگ کردند بر مردمان کہ مشکن این را پس اورا در زانو علتے گرفت ہم را  
حال، پس زانو را بر دیس مرد پیش از انصرام سال،“

و دیگر احادیث و آثار دریں باب بسیار اندازیں آثار صحیحہ و نصوص صریحہ  
ثابت شد کہ تعظیم و اجلال ہر چہ بدیں جناب فیض مآب، شرف انتساب دارد و التزام کرام  
و اعظام بر آنچہ باندام و اقدام عالی مقام آن سید الانام علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام شرف  
مماس یافتہ باشد بر جمیع اہل اسلام از خاص و عام واجب و مفروض است و کہے کہ  
بہ اہانت آن اشیائے شریفیہ زبان خود آلاید یا اعانت بجوازہ اہانت آن سترایا علانیۃ و قولاً  
یا فعلاً نماید ایمان را بر باد داد و ارتداد بجائے حسن اعتقاد بہ دل خود نہاد۔

چنانچہ بعض زنادقہ و ملاعنہ بدین می گویند کہ اثر قدم نبوی و نشان پائے  
مصطفوی در خور آن است کہ آن را بجائے نگاہ دارند کہ بر کس و ناکس بر آن پائے  
گذارند یا می گویند کہ اگر لباس آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بپندازاں جامہ پوشیدنی  
سازند و اگر نعلین مبارکین بدست آیند زیر پا اندازند العیاذ باللہ! این کفر و الحاد و بی ایمانی  
و ارتداد است اَعَاذَنَا اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ وَمَا أَشْبَهَتْهُ مِنَ الْمَهَالِكِ۔

وچنانکہ تعظیم این بمہاشیاء واجب و مفروض است، اجلال اہل قرابت و اہل  
صحابت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بطریق اولیٰ فرض عین بلاریب و بین است و چون  
کتاب مبسوط حاوی این عقائد و جامع این مقاصد اند در فتوئے حاجت بہ تطویل و تفصیل

لہ مجاہد (اصل) لہ مبارک (اصل) لہ بیات (پ) لہ بے دین (پ) لہ می گوید (ذ) لہ آن (ذ)

کہ برائے (ذ) لہ اشبه (ذ) لہ یقین (ذ) لہ فتوے (ذ) x (ذ)

نیت، وجوب و فرضیت محبت اُجلا ل اُن سرور کائنات مفرج موجودات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بجائے رسید کہ حیواناتِ عجم و نباتات از طب و یابس و جہادات صوم سجد و تسلیم برائے اجلا ل و تعظیم اُن رسولِ کریم می کردند و بسبب فرطِ محبت، جنین و گریہ آوردند:

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْشِي بِحَجَرٍ وَلَا شَجَرٍ إِلَّا سَجَدَ لَهُ -

” مروی است از جابر کہ گفتند پیامبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بر ہیچ سنگے و درختی گزید نمی کرد مگر اُن کہ سنگ و درخت برائے او سر سجد می آوردند۔“

عَنْ عَائِشَةَ عِنْدَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمَّا اسْتَقْبَلَنِي جِبْرَائِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالسَّلَامِ جَعَلْتُ لَا أَمُرُّ بِحَجَرٍ وَلَا شَجَرٍ إِلَّا قَالَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ!

” از حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا مروی است کہ از آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روایت کرده است کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمود بر گاہ جبرئیل علیہ السلام بارسانت بمن توجه نمود، گشتم کہ نمی گذشتم بہ ہیچ سنگے و درختی مگر آنکہ می گفت السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ!

وقصہ جنین جذع یعنی نابیدن چوب درخت خرابائے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم متواتر است و حدیث اُن مشہور۔

اے و محبت (ذ)  
سنگے آوردند (پ)



قَالَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ الْمَسْجِدُ مَسْقُوفًا  
عَلَى جَذْوِعٍ فَخَلَّيْنَا فَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ إِذَا خَطَبَ يَقُومُ إِلَى جَذْوِعٍ مِثْلَهَا .

” جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے کہا کہ مسجد مسقف تھی اور چوبہائے  
درخت خرما پر، پس وہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چوں خطبہ می فرمود  
قیام سوئے چوبہ سے اڑا ہوا می نمود“

فَلَمَّا صَفَعْنَا لَهُ الْمِثْبَرُ سَمِعْنَا لِذَلِكَ الْجَذْوِعِ  
صَوْتًا كَصَوْتِ الْعِشَارِ .

” پس ہر گاہ کہ برائے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر سے اٹھتے تھے  
مراں چوبہ سے آواز سے بھوپا آواز ما دگان شتر کہ بارہ وارندہ باشند یا بچہ ہائے  
صغار باشند“

وَفِي رِوَايَةٍ آيَةُ النَّسِّ حَتَّى إِذَا تَجَرَ الْمَسْجِدَ لِحُؤَارِهِ  
” و در روایت انس است کہ جنید مسجد بہ آواز آں چوبہ“  
وَفِي رِوَايَةٍ آيَةُ سَهَيْلٍ وَكَثُرُ بُكَاءِ النَّاسِ لِمَا  
رَأَوْا بِهِ .

” و در روایت سہیل است کہ مرد ماں بسیار کہ یہ کہہ دند از ہمت آنکہ  
ہاں چوبہ دیدند“

وَفِي رِوَايَةٍ الْمَطْلَبِ حَتَّى تَصَدَّعَ وَانْشَقَّ  
حَتَّى جَاءَ النَّبِيُّ فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهِ فَسَكَتَ .  
” و در روایت مطلب است کہ چوبہ چنداں ناپید کہ پارہ پارہ شد و شکافتہ

لہ چنیں (پ) لہ شکافید (پ)

تا اینکه آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رسید و دست مبارک خود بردارنا  
پس چوب ساکت شد۔“

وَنَادَا غَيْرُهُ فَقَالَ السَّبِيحُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ إِنَّ هَذَا بَكِي لِيَمَا فَقَدْتُمِنَ الذِّكْرِ۔

”وغیر مطلب دریں حدیث افزوداں کلام، پس فرمود آنحضرت صلی  
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ بدستی این چوب گریہ آورده از برائے آنکہ ذکر کم کرد۔“  
وَنَادَا غَيْرُهُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوَلَّمْ أَلْتَزِمَهُ  
لَسُرِّي زَلَّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ تَحَزُّنًا عَلَيَّ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

”وغیر این راوی دریں حدیث افزود کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
فرمود بہ سوگندیاں خدا کہ ذات من بدست قدرت او است اگر نمی گرفتہ آن  
چوب را در کنار می بود در ناله تار و تار از همت فراق رسول مختار صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم۔“

وَذَكَرَ إِذْ سَفَرَ السَّبِيحُ أَنَّ السَّبِيحُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا إِلَى نَفْسِهِ فَجَاءَهُ كَأَنَّهُ يَخْرِقُ الْأَرْضَ  
فَالْتَزَمَهُ شُحْرًا مَرَّةً فَعَادَ إِلَى مَكَانِهِ۔

”و ذکر کرد اسفرائینی کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خواند آن چوب  
را سوئے خود پس چوب زمین شکافته رسید پس آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم او را در کنار گرفت پس تره فرمود تا باز رود پس چوب سوئے

جائے خود باز رفت“

فَكَانَ الْحَسَنُ إِذَا حَدَّثَ بِهَذَا بَكَى وَقَالَ  
يَا عِبَادَ اللَّهِ الْخَشَبَةُ تَحِيُّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَوْقًا لِئَلَّا يَمُوتَ فِيكُمْ  
أَحَقُّ أَنْ تَشْتَاقُوا إِلَى لِقَائِهِ -

”پس بود حضرت حسن بصری کہ چون دریں سخن می کہد گریست و می گفت  
اے بندگان خدا چوب می نالد سوئے پیغمبر خدا از جهت شوق سوئے او برائے  
مرتبہ او علیہ الصلوٰۃ والسلام پس شما سزاوارترین بدینکہ مشتاق سوئے لقائے  
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شوید“

از روئے این آثار کہ اندکے از بسیار بلکہ یکے از ہزار اندیدہ یافت تو اس سید  
کہ اجلال و احترام و محبت آن سید الانام بر خلق تمام حضرت باری مقام فرض کردہ است و  
سجدہ اشجار و احجار و حیوانات کہ ثابت بہ احادیث بسیار است، سجدہ تعظیم بودہ است  
نہ سجدہ معبادت چہ آنحضرت معبود نبود این سجدہ از قبیل سجدہ ملائکہ برائے آدم علیہ السلام یا  
سجدہ ابوبن و اخوۃ یوسف علیہ السلام برائے ایشان بود پس کسانے کہ در اجلال و تعظیم  
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نمی کوشند یا دیدہ و دانستہ ازین جنس خصوص چشم می پوشند  
یا یا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم محبت نمی دارند و بسبب شوق آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم رقت در دل نمی آرند از حیوانات عجم و خشاب خشک و جمادات صم بدتر اند نشان  
مؤمنین مخلصین کہ پیرو صحابہ و تابعین اند این است کہ در مباحات و خواہشہائے نفس نیز  
مراعات محبت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم می نمایند و ہرچہ مرغوب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ

لہ او x (ذ) کہ جائے خطبہ او (پ) کہ دیکے (پ) کہ پس (ذ)

علیہ وسلم بود بمقتضائے محبت مرغوب دارند و شریک و دُبار افضل اطعمہ می شمارند۔

وہر کہ در شمالی رضیہ و سجایاے مرضیہ و اخلاق حمیدہ و شمیم پسندیدہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و حال کثرت صنوف منت و الوت احسان و نعمت و فرط رافقت و رحمت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نسبت بحال امت تا مل کند تواند دریافت کہ ماگنہکاراں سبب کاراں کہ برگونہ گناہ را از تکاب و ہر قسم سبب کاری را اکتساب کردہ ایم و می کنیم باہم از غضب الہی و قہر بیزدی کہ امم ماضیہ را بخصت مسح و امطار سجیل و دیگر وجوہ عقاب تکبیل و اخذ دلیل تباہ ساخت و بہ درکات ہلاک انداخت، مامون از عقوبات عاجلہ باوجود استحقاق آن بر ارتکاب جرائم و ذنوب مولفہ محفوظ و مصنون ہستیم طفیل کہ امت آن رحمت عالمیاں و بدولت دعائے مقبول آل ملجا و ملاذ آدمیاں در امانیم کہ ما دانیم و ہر کہ این معنی را انکار آرد و از قبول این امر نفاہ کند کافر نعمت و جاہد رحمت باشد۔

و نیز باید دانست کہ اکمل انواع محبت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم این است کہ اطاعت و اتباع آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در او امر و نواہی و سنن آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بخلوص دل و انقیاد قلب لازم گرفتہ آید پس کسی کہ بہ صدق و اخلاص اطاعت و اتباع آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در ہر امور کند محبت او کامل است و ہر کہ در اطاعت و اتباع آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قاصر باشد محبت او ناقص است لیکن از وسلب محبت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نتواند کرد زیرا کہ از تکاب عصیاں از اسلام و ایمان بیرون نمی آرد تا سلب محبت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم از عصیاں روا باشد چہ ایمان بے محبت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم متصویر نیست و عصیاں و اہل کبار بلاشبہ مومنان از چنانکہ در کتب عقائد اہل سنت و جماعت مذکور و

سہ عقابے بکین (ذ) کہ والا ما اینم (پ) کہ امر (ذ) کہ و اطاعت (اصل)

ثابت شدہ و اگر ایشان مومنان نباشند استحقاق شفاعت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
ندارند حال آنکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد کرده اند :

شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي

و نیز فرموده اند :

وَلَكِنَّا لِلْمُذْنِبِينَ الْخَطَّائِينَ

و نیز قول آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در حق کسی کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اور احد در خمز دو بعض صحابہ بر لعنت فرمود :

لَا تَلْعَنَنَّ فَإِنَّهُ يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ

” لعنت مکن اور ازیرا کہ بدستی او دوست می دارد خدا و پیغمبر اورا“

و نیز مروی است :

إِنَّ رَجُلًا آتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَقَالَ مَتَى السَّاعَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ -

” بدستی مرده آمد بر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پس گفت

کے قیامت است اسے پیغمبر خدا؟“

قَالَ مَا أَعَدَدْتُ لَهَا

”گفت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چه ساخته کردی برائے قیامت؟“

قَالَ مَا أَعَدَدْتُ لَهَا مِنْ كَثْرَةِ صَلَوَةٍ وَلَا حَصُونٍ

وَلَا حَسَدَةٍ وَلَكِنِّي أُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ -

”گفت آن مرد نے ساخته ام برائے ان سے بسیار سی نماز و روزہ و صدقہ

لہ من x (ذ) لہ ان x (ذ) لکھ و x (ذ)

لیکن دوست می دارم خدا و رسول اور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“

فَقَالَ أَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ

”پس فرمود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ تو با کسے کہ دوست داری

خواہی بود“

اما کسے کہ بظاہر نماز گزار و روزہ دار و پرہیزگار و در باطن از محبت آنحضرت

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم محروم و در اجلالِ قدر و تعظیمِ شان آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تفسیر دار باشد، آنگس مومن نیست چنانکہ لشکرِ اہلِ شام کہ با امامِ اہلِ اسلام علیٰ جدہ و علیہ

السلام بمقام طغ کر بلا و دشتِ کرب و بلا بتاحق آو بخیتہ، خونِ حضرتِ مدوح و آبِ روئے

ایمان خود ریختہ خاکِ مذلت و رسوائی بر سر ہائے خود بخیتہ از بدترین کفار و اشقیائے

اہلِ نار شدند در ظاہر شعارِ اہلِ اسلام داشتند و از اتباعِ ظاہری قدم بیرون نمی گذاشتند

الا برکنہ محبت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در دہائے ایشان نبود و الا ایں جنس

جنابِ عزتِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم از ایشان کسے روئے می نمود۔

ازیں جا تو ان دریافت کہ اتباع آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بظاہر بسبب

آن در فرطِ محبت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منحصر نیست، بسا اغراضِ دیگر در اطاعت

و اتباعِ بآں جنابِ مطہر در قلوبِ مکنون و مضمحلہ بودہ براختیارِ تقویٰ ظاہری باعث و

سببِ آن صلاحِ صورتِ حادث می گرد و بعض کساں را ہوسِ بلند نامی و بعضے را

طبعِ قدرِ گرامی و سودائے پیشوائی عامہ کہ منصبِ سامی است در سلسلہ است و بدین اختیار

میسری باشد محبان بے ریا و غلصان با صفا کمتر و بہ اکنافِ عالم اقل و اندر اندک آثارِ محبت

لہ آں (پ) لہ داشت (پ) لہ کے (ذ) لہ نیست x (ذ) لہ میر (ذ)

لہ اقل x (ذ) لہ واندک (ذ)

کہ مذکور شد مذہب سے امتحانِ عجمانِ اخلاص شعار محکم و معیار نہ تو انہیں تھا اگر ان آثار سے تکلف  
درک سے یافتہ شود محبت صادق است والا غلط نما و منافق۔

چوں نبوت سے از حالِ اجلال اُل سرور برگزیدگان ایزد و متعال بہ ضبط نگارش  
درآمد حال استخفاف شان اُل سید البریۃ علیہ از کی التخیبہ باید شنید۔  
در حواشی چلی بر شرح و قایہ گفتہ :

قَدْ اجْتَمَعَتِ الْاُمَّةُ عَلٰی اَنَّ الْاِسْتِخْفَافَ  
بِنَبِيِّنَا صَلَّى اللهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِآتِي سَبِي  
مِنْ الْاَلِ كُفْرًا سَوَاءً فَعَلَهُ فَاعِلٌ ذَلِكَ  
اِسْتِخْفَافًا اَمْ فَعَلَهُ مُخْتَفِدًا اِلْحُزْمَتِهِ وَ لَيْسَ  
بَيْنَ الْعُلَمَاءِ خِلَافٌ فِيْ ذَلِكَ وَالَّذِيْنَ نَقَلُوْا  
اِلٰى جَمَاعٍ فِيْهِ وَ فِيْ تَفَاصِيْلِهِ اَكْثَرُ مِنْ اَنْ يُّحْضَرَ  
”بہ تحقیق اجماع کرده است امت تمام براینکہ استخفاف بہ پیامبر ما و بہ  
پیامبر از پیامبر ال کہ باشد کفر است، برابر است کہ استخفاف کرده باشد  
استخفاف کنندہ آن را حلال دانستہ یا کردہ باشد استخفاف و حال آنکہ  
الاعتقاد حرمت داشتہ باشد، نیست در میان علماء هیچگونہ خلاف در ال  
و کسانے کہ اجماع در ال نقل کردہ اند بیشتر انداز آنکہ حصر کردہ شوند“

قَالَ الْقَاضِي أَبُو الْفَضْلِ فِي الشِّفَاءِ اَنَّ جَمِيْعَ مَنْ  
سَبَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَوْ عَابَهُ اَوْ اَلْحَقَّ

لہ تو انہ (پ) لہ محبت (اص) لہ نماز منافق (ذ) لہ نبرد (ذ) لہ اجلال (ذ) لہ نبی (ذ) لہ

کان من الدنیاء (ذ) لہ کفر متہ (ذ) لہ و (پ) لہ من (پ) لہ میان (ذ)

بِهِ تَقْصَافِي نَفْسِيهِ أَوْ نَسَبِيهِ أَوْ دِينِيهِ أَوْ خَصْلَةٍ  
 مِنْ خِصَالِهِ أَوْ عَدْوَانِيهِ أَوْ شَبَهَاتٍ لِشَيْخٍ عَلَى  
 طَرِيقِ السَّبِّ لَهُ أَوْ الْإِذْنِ لَأَبِي عَلِيٍّ أَوِ التَّصْغِيرِ لِشَايِعِهِ  
 أَوِ الْقَصْرِ مِنْهُ أَوْ الْعَيْبِ لَهُ فَهُوَ سَابٌّ لَهُ وَحُكْمُهُ  
 حُكْمُ السَّابِّ يُقْتَلُ كَمَا نَبَّيْنَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَلَا  
 نَسْتَثْنِي فَصْلًا مِنْ فُصُولِ هَذَا الْبَابِ عَلَى هَذَا  
 الْمَقْصَدِ وَلَا نَسْتَثْنِي فِيهِ تَصْرِيحًا كَانَ أَوْ  
 تَلْوِيحًا.

” بدرستی ہر کسے کہ گوید پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را دشنام یا عیب  
 کند او علیہ الصلوٰۃ والسلام را یا ناقصہ در ذات یا در نسب او یا در دین  
 یا در خصلت از خصال او علیہ الصلوٰۃ والسلام رساند یا تعرض کند یا بخضرت  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا تشبیہ و بدآنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را بچیز  
 بر طریق دشنام برائے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا اہانت یا تصغیر  
 برائے شان او صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا چشم پوشی از او یا عیب برائے  
 او بر چیزے مشبہ گرداند پس او دشنام گویندہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم باشد و حکم او حکم سابت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم است کہ کشتہ  
 شود چنانکہ بیان می کنیم و استثناے نمی کنیم بیچ نوسے را از انواع این جنس  
 این مقصد کہ قتل است و شکے نکنیم در آن، آل مذکور تصریح باشد یا

لہ اور (ذ) لہ را x (ذ) لہ او x (ذ) لہ وسلم را (ذ) لہ یا چشم (تا) گرداند (پ)

لہ می کنیم (پ) لہ نکنم (ذ)



کنایہ و تلویح :-

وَكَذَلِكَ مَنْ لَعَنَهُ أَوْ دَعَا عَلَيْهِ أَوْ تَمَتَّى مَصْرَةً  
 أَوْ نَسَبَ إِلَيْهِ مَالًا يَلِيْقُ بِمَنْصِبِهِ عَلَى طَرِيقِ  
 الذَّمِّ أَوْ عَبَثَ فِي جِهَتِهِ الْحَزِيْزِ بِسَخْفٍ مِنْ  
 الْكَلَامِ وَهَجْرًا وَمُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَرُؤْيَا وَعَيْتَرَةً  
 بِشَيْءٍ مَّا جَرَى مِنَ الْبَلَاءِ وَالسَّيِّئَةِ عَلَيْهِ أَوْ  
 غَمَصَةً بِبَعْضِ الْعَوَارِضِ الْبَشَرِيَّةِ الْمَجَازَةِ  
 عَلَيْهِ الْمَعْنَى لَدَيْهِ -

” و بچیاں است کہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را العیاذ باللہ  
 من ذلک، لعنت گوید یا دعائے بد کند یا برائے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم آرزوئے زیاں دارد یا نسبت کند سوئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم چیزے را کہ نامنزا و اراست بہ منصب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم بہ طریق نکو بیدین یا بازی کند در جانب عزیز و کریم او بہ سبکی یا ہجو یا زور  
 و منکر از کلام یا عیب کند آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم از آنچہ گذشت  
 بہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم از بداد و محنت یا عیب کند آنحضرت صلی  
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را بعض عوارض بشریہ کہ جریان ال بر آنحضرت صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم جائز بود و گشت نزد او محمود :

وَهَذَا كُلُّهُ إِجْمَاعٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَأَنَّ الْقَتَوِيَّ  
 مِنَ الْمُجْتَهِدِينَ مِنْ لَدُنِ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ

لہ فاجرے (اصل) لہ یا امانت آنحضرت کند بجزیرے (آنچہ گذشت) (پ) لہ و محنت فقر و کسر یا امانت کند (پ) لہ نزد آنحضرت (پ)

عنہم اجمعین اِلٰی ہَلَمَّ جَرًّا۔

”وایں ہمہ اجماع از علماء و ائمہ فتوے از زمانہ صحابہ رضوان اللہ علیہم تا

ایں ہنگام“

وَ اِیضًا فِی الشَّفَارِ :

قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ سُوْحَنُوْنَ اَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلٰی  
اَنَّ شَاتِحَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُنْتَقِصَ  
لَهُ كَافِرٌ وَالْوَعِيدُ جَارٍ عَلَيْهِ بِعَذَابِ اللهِ تَعَالٰی  
لَهُ وَحُكْمُهُ عِنْدَ الْاُمَّةِ الْقَتْلُ وَمَنْ شَكَّ فِيْ كُفْرِهِ  
وَ عَذَابِهِ فَقَدْ كَفَرَ۔

”محمد بن سحنون گفت اجماع کرده اند علماء بر اینکہ دشنام دہندہ پیغمبر صلی اللہ  
تعالی علیہ وسلم و کاست کنندہ آنحضرت صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کافر  
است و وعید لعذاب اللہ تعالیٰ بر وجاری است و حکم او نزد امت  
یعنی تمام ائمہ کشتن است و ہر کہ در کفر و عذاب او شک و تردید آرد پس  
تحقیق کافر شد“

و نیز در شفا آورده و در حواشی چلی نقل کرده :

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ مُوجِبَانِ  
اَنَّ مَنْ قَصَدَ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاَذَى  
اَوْ نَقْصٍ مُّعْرِضًا اَوْ مُصَرِّحًا وَاِنْ قُلَّ فَقَتْلُهُ وَاَجِبُ۔

لہ اجمعین (پ) لہ آن (پ) لہ زمانہ (ذ) لہ فقد (ذ) لہ کم (ذ) لہ عذاب (ذ) لہ نزد ہر

ائمہ (پ) لہ و نیز (ذ) لہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ (پ)

ابن عثاب فرمود کہ بدرستی کتاب و سنت یعنی قرآن و حدیث واجب میگردانند  
 این کہ بدرستی ہر کہ قصد اذیاد و کاستن آنجناب فیض مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 کند بقرض یا بقرض اگر چه اندک باشد پس کشتن او واجب است :  
 و نیز در حواشی چلیپی گفته :

وَاعْلَمَ أَنَّ السُّتْقِرَّ رَمِنُ تَتَّبِعُ الْمُعْتَبِرَاتِ أَنَّ  
 الْمُخْتَارَ أَنَّ مَنْ حَادَرَ عَنَّا مَا يَدُلُّ عَلَى تَخْفِيفِ

عَلَيْهِ السَّلَامِ بِعَمْدٍ وَقَصْدٍ بَيْنَ عَامَّةِ السُّلَمِيِّينَ  
 يَجِبُ قَتْلُهُ وَلَا تُقْبَلُ تَوْبَتُهُ بِسَعْيِ الْخَلَّاصِ  
 عَنِ الْقَتْلِ وَإِنْ أَتَى بِكَلِمَتِي الشَّهَادَةِ وَالرُّجُوعِ  
 وَالتَّوْبَةِ لَكِنْ تَوَمَّاتَ بَعْدَ التَّوْبَةِ أَوْ قَتَلَ حَدًّا

مَاتَ مِيتَةً أَوْ سَلَّمَ فِي غُسْلِهِ وَصَلَوْتِهِ وَدَفِنِهِ

بدانکہ بدرستی آنچه قرار یافته است از تتبع کتب معتبرہ این است کہ مذہب

برگزیدہ نیست کہ بدرستی ہر کہ صدور یا بد از روئے آنچه دلالت داشته

باشد بر سبک دانستن آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام بقصد تعدد از عامۃ مسلمانان

کشتن او واجب می شود و توبہ او پذیرائی گردد باین معنی کہ از توبہ ربانی او از

کشتن نمی شود اگر چه بہ دو کلمہ شہادت بر زبان آرد و باز گشت و توبہ از

جریمہ عظیمہ کند لیکن اگر بہ میرد بعد توبہ یا کشتہ شود از روئے حد بیاد اش

آن جریمہ میرد مجموع مردان اہل سلام و غسل و نماز جنازہ و دفن او یعنی دیکہ نیز و

تکفین و نماز جنازہ حکم او حکم سایر مسلمانان است و اگر العیاذ باللہ پیش از

۱۔ ابن عباس (پ) ۲۔ حدیث ۳۔ اذا ۴۔ ما المراد ۵۔ کہ یعنی ۶۔ الخ ۷۔ پ ۸۔ آنگو (ذ) ۹۔ او

(ذ) ۱۰۔ عظیمہ (ذ) ۱۱۔ لیکن (ذ) ۱۲۔

توبہ میرد کا فر میرد و بہ او معاملہ اموات اہل اسلام بہ عمل نباید۔

باید دانست کہ این قائل عمدًا و قصدًا مرتکب استخفاف آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شدہ ایمان خود را بر باد داد چنانکہ در مقام ثالث بہ اثبات رسید پس بیان حال کسے کہ مرتکب این جرمیہ عظیمہ بہ عمد و قصد نشدہ باشد بکہ بوجہ دیگر این جرم کبیر ازہ و سرزدہ متعلق بہ سخن فیہ نیست لیکن برائے استیفائے کلام دریں مقام مناسب می نماید کہ حال آن قسم ہم ذکر کردہ شود پس باید شنید کہ در شفا مذکور و در حواشی حلبی مسطور و ماثور است۔

وَالْوَجْهُ الثَّانِي لَأَحِقُّ بِكَ فِي الْبَيَانِ وَالْجَلَّ  
وَهُوَ أَنْ يَكُونَ الْقَائِلُ لِسَائِلٍ فِي جِهَتِهِ عَلَيْهِ  
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ غَيْرَ قَاصِدٍ لِلْسَّبِّ وَالْإِشْرَافِ  
وَلَا مُعْتَقِدٍ لَهُ۔

” و جہ دوم لاحق است بوجہ اول مذکور در بیان و ظہور و آن این است کہ قائل این کلام در جہت او علیہ الصلوٰۃ والسلام غیر معتقد و غیر قاصد عیب است و دشنام و غیر معتقد برائے مضمون کلام خود۔“

وَالِكَيْتَ تَكَلَّمَ فِي جِهَتِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ  
بِكَلِمَةِ الْكُفْرِ مِنْ لَعْنِهِ أَوْ سَبِّهِ أَوْ تَكْذِيبِهِ أَوْ  
إِضَافَةِ مَا لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ أَوْ نَفْيِ مَا يَجِبُ لَهُ مِمَّا  
هُوَ فِي حَقِّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ نَقِيصَةٌ مِثْلُ  
أَنْ يَنْسُبَ الْبَيْرُ اثْيَانَ كَبِيرَةً أَوْ مُدَاهَنَةً فِي

لہ میرد (ذ) لہ ناید (پ) لہ چنانچہ (پ) لہ ہاں (پ) لہ مذکور (پ) لہ اگر غیر معتقد

(ذ) لہ و غیر معتقد برائے مضمون کلام خود \* (پ)

تَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ أَوْ فِي حُكْمِ بَيْنِ النَّاسِ أَوْ يَعْضَ  
 مِنْ مَرْتَبَتِهِ أَوْ شَرَفِ نَسَبِهِ أَوْ وَفُورِ عِلْمِهِ  
 أَوْ شُرْهُدِهِ أَوْ يَكْذِبُ بِمَا اشْتَهَر بِهِ مِنْ أُمُورٍ  
 أَخْبَرَ بِهَا عَلِيُّ الصَّلَوَةُ وَالسَّلَامُ وَتَوَاتَرَ الْخَبَرُ  
 بِهَا عَنْهُ عَنْ قَصْدٍ لِرَدِّ خَبْرِهِ أَوْ يَأْتِي بِسَفِيهِ  
 مِنَ الْقَوْلِ أَوْ يَقْبِيحُ مِنَ الْكَلَامِ وَ لَوْ بِإِشَارَةٍ  
 وَنَوْعٍ مِنَ السَّبِّ فِي جِهَتِهِ وَإِنْ ظَهَرَ بَدَلِيلٌ خَالِفٌ  
 أَنَّهُ لَمْ يَتَعَمَّدْ مَمًا وَ لَمْ يَقْصُدْ سَبًّا إِنَّمَا الْجِهَالَةُ  
 حَمَلَتْهُ عَلَى مَا قَالَهُ أَوْ بِضَجْرٍ أَوْ بِسُكْرٍ أَوْ قِلَّةِ  
 مُرَاقَبَتِهِ وَضَبْطِ لِسَانِهِ وَعَجْرَفَةٍ وَتَهَوُّرٍ  
 فِي كَلَامِهِ -

” ولیکن اسلخنے کر در جہت مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام بہ کلمہ کفرانہ  
 لعنت یا دشنام یا تکذیب یا اضافت چیزے نار و اسوئے او علیہ السلام  
 آورد یا چیزے کہ واجب است برائے او علیہ السلام نفی آں کرد، از آنجہ  
 نقیصہ است در حق آں عالیجاہ مانند نسبت کردن سوئے او کبیرہ گناہ  
 یا نسبت سستی و تبلیغ رسالت یا در حکم میان مردمان بہ بیچ حالت یا مرتبہ  
 او علیہ الصلوٰۃ والسلام یا شرف نسب یا وفور علم یا زبرد آنحضرت صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم نقضان و فرو کند یا بہ خبر امورے کہ مشہور و متواتر از

لہ سخن کر از جہت (ذ) لہ از تکذیب یا لعنت (پ) لہ یا تکذیب (پ) لہ سوئے (ذ) لہ

بر (ذ) لہ یا (ذ) لہ را (ذ) لہ و (ذ)

آنحضرت علیہ السلام است دہم تکذیب زند از قصد و اہتمام برد و خبر او علیہ  
السلام یابیار و در جہت آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نسبت نادانگی  
و خفت عقل یا زشتی کلام و نوعی از دشنام و اگر چہ ظاہر شود بدلیل حال  
او کہ نہ کردہ است قصد و اہتمام بہ ذم و دشنام یا از جہت جہالتی کہ  
اورا بران سخن برداشت یا از جہت اضطرابے یا مستی کہ اورا سوسے آن  
محتاج ساخت یا از جہت قلت نگہداشت و ضبط لسان و از جہت  
شتابی و بے باکی در گفتن آن

فَحُكِرْ هَذَا الْوَجْهَ حُكْمُ الْوَجْهِ الْأَوَّلِ لِقَوْلِ لَقَتُلُ  
دُونَ تَلَعْتُمْ إِذْ لَا يُعَدُّ أَحَدٌ فِي الْكُفْرِ بِالْجِهَالَةِ  
وَلَا بِدَعْوَى شَرِّ لَلِلسَانِ وَلَا شَيْءٌ مِمَّا ذَكَرْنَا  
إِذَا كَانَ فِي فِطْرَتِهِ سَلِيمًا إِلَّا مَنْ أَكْرَاهُ وَقَلْبُهُ  
مُطْمَئِنٌّ بِآلِ يَمَانٍ -

” پس حکم این وجہ ثانی حکم وجہ اول است کہ اورا کشتند و درنگ  
و معافی نہ کنند زیرا کہ معذور نیست در کفر بسبب جہالت و نہ بدعوائے  
لغزش زبان و نہ ہیچ چیز ازاں کہ ما ذکر کردیم از مستی و اضطراب بہ ہیچ حالت  
اگر عقل او در خلقت او سلیم بود و چون نے داعمائے برو نہ رود مگر کسی کہ  
بروا کراہ کردہ شود و دل او آرام گیرندہ بہ ایمان بود“

لہ از و دشنام (ذ) لہ بہ ذم او دشنام (ذ) بزم بردشنام (پ) لہ جہل (پ) لہ ستہ (اصل) لہ  
باز از جہت (ذ) لہ و معافی x (ذ) لہ نہ کنند چون کسی کہ برا و کراہ شود و دل او آرام گیرندہ بر ایمان بود (پ) لہ  
زیرا کہ آنچہ معذور (پ) لہ در کفر (تا) زبان x (پ) لہ بہ ہیچ (پ) لہ بر گاہ کہ عقل (ذ) لہ او x  
(پ) لہ و x (ذ) لہ رود انتہی (پ) لہ مگر کسی (تا) ایمان بود x (پ)

باید دانست کہ اگر کلام کلام صادق دلالت بر استخفافِ شانِ آنحضرت داشته باشد متکلم بآن کلام کافر می شود چنانکہ ہمہ علماء اتفاق کرده اند براینکہ ہر کہ استخفافِ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بسبب عوارض بشریہ کند کافر گردد حال آنکہ آن عوارض بشریہ بر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جائز و نزدیک آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معصوم باشند ازین جا است کہ علماء بہ کشتن کسے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را بہ ختنِ حیدر تعبیر کرده استخفافِ شانِ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارادہ داشته باشند فتویٰ دادند چنانچہ در کتب دینیہ مذکور است و جزئیاتِ ای مسئلہ بیشتر اندازہ آنچه بہ حصر آید و فی ما ذکرناہ کفایۃ۔

اگر گفتمہ شود کہ در کتب عقائد مذکور است کہ نزد محققین اہل سنت و جماعت تکفیر اہل قبلہ ممنوع است پس کسے کہ از اہل قبلہ متکلم شناعتِ استخفافِ شود چگونه بہ تکفیر آں حکم کردہ آید؟

جوابش این است کہ قاعدہ

وَلَا تُكْفِرُوا أَحَدًا مِّنْ أَهْلِ الْقِبْلَةِ

”یعنی تکفیر نمی کنیم کسے را کہ از اہل قبلہ است“

کہ در کتب عقائد مذکور است، کلیہ نیست بلکہ مخصوص است باین کہ اہل قبلہ کہ بانکار ضروریاتِ دین نہ پردازند و از ایشان بیچک از آثار و علاماتِ کفر ظاہر و بیچک از موجباتِ کفر صادر نشود و ہر کہ چیزے را از ضروریاتِ دین انکار کند یا از اثرے و علامتے از آثار و علاماتِ کفر اظہار یا بیچک از موجباتِ کفر اصدار یا بد بلا تامل تکفیر آں کردہ شود و ادبلا ریب **کافر** است و ہر کہ در کفر آں شک کند او ہم کافر است چہ

لہ علماء گرداند براینکہ (ذ) لہ بسبب عوارض (تا) بر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (پ) لہ و (د) لہ

بود (ذ) چنانکہ (پ) لہ بکفر آں (پ) لہ نہ پردازند (ق) لہ نشان (پ) لہ و (د) لہ

شک و تردد اور در تکفیر این چنین کس شک و تردد در ضروریات دین است و هر که در ضروریات دین شک آورد و تردد دارد بلا شک و تردد کافر است۔

ملا علی قاری در شرح فقہ اکبر فرموده :

ثُمَّ اعْلَمْنَا أَنَّ الْمُرَادَ بِأَهْلِ الْقِبْلَةِ الَّذِينَ  
اتَّفَقُوا عَلَى مَا هُوَ مِنْ حُرُورِيَّاتِ الدِّينِ  
كَحُدُوثِ الْعَالَمِ وَحَشْرِ الْأَجْسَادِ وَعَلِيٍّ اللَّهُ  
بِالْكَلِّيَّاتِ وَالْجُزْئِيَّاتِ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ مِنَ  
السَّأَلِ السُّهْمَاتِ فَمَنْ وَاظَبَ طَوْلَ عُسْرِهِ  
عَلَى الطَّاعَاتِ وَالْعِبَادَاتِ مَعَ الْقَوْلِ بِقِدْمِ  
الْعَالَمِ أَوْ نَفِيِّ الْحَشْرِ أَوْ نَفِيِّ عَلَيْهِمْ سُبْحَانَ  
بِالْجُزْئِيَّاتِ لَا يَكُونُ مِنْ أَهْلِ الْقِبْلَةِ وَأَنَّ  
الْمُرَادَ بِعَدَمِ تَكْفِيرِ أَحَدٍ مِنْ أَهْلِ الْقِبْلَةِ عِنْدَ  
أَهْلِ السُّنَّةِ أَنَّهُ لَا يَكْفَرُ مَا لَمْ يُوجَدْ شَيْءٌ  
مِنْ أَمَارَاتِ الْكُفْرِ وَعَلَامَاتِهِ وَلَمْ يُصَدَّرْ مِنْهُ  
شَيْءٌ مِنْ تَوْجِيهَاتِهِ اِنْتَهَى كَلَامُهُ۔

و فی شرح السواقف :

وَلَا يَكْفَرُ أَهْلُ الْقِبْلَةِ إِلَّا بِمَا فِيهِ نَفْيٌ  
لِلصَّانِعِ الْقَادِمِ الْعَلِيمِ أَوْ شِرْكٍ أَوْ انْكَارٍ لِلتَّبَوَاتِ  
أَوْ انْكَارٍ مَا عَلِمَ مَسْجُودًا عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهِ ضَرْوَةً

له بجهت (پ)



أَوْ السُّجُودِ عَلَيْهِ كَأَسْتَحْلَالِ الْمُحَرَّمَاتِ الَّتِي  
 أُجْمِعَ عَلَى حُرْمَتِهَا فَإِنْ كَانَ السُّجُودُ عَلَيْهِ بِمَتَاعِلِمٍ  
 ضَرُورَةً مِّنَ الدِّينِ فَذَلِكَ ظَاهِرٌ وَدَاخِلٌ  
 فِي مَا تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ وَإِلَّا فَإِنْ كَانَ إِجْمَاعًا ظَنِيًّا  
 فَلَا كُفْرَ بِمُخَالَفَتِهِ وَإِنْ كَانَ قَطْعِيًّا فَفِيهِ  
 خِلَافٌ اِنْتَهَى -

وچنین در کتب دیگر مذکور است و چون ثابت شد کہ امت اجماع دارد برین  
 کہ استخفاف بہ شان آنحضرت و سایر انبیاء علیہ وعلیہم السلام کفر است و بلاشبہ این مسئلہ  
 از ضروریات دین است پس ہر کہ درین مسئلہ شک کند، کافر گرد و تا بحال مرکب استخفاف  
 چہ رسد؟

وَلْيَكُنْ هَذَا الْاٰخِرُ الْكَلَامِ فِيْ هَذَا الْمَقَامِ

چون ہر چہ ہر مقام پر ایہ انجام و اختتام یافت، حالا خلاصہ فتویٰ و جواب  
 استفتاء باید شنید کہ مستفتی در استفتاء تسہ سوال کردہ :

یچہ آنکہ این کلام حق است یا باطل؟

دومی اینکہ کلامش بر استخفاف و انتقاص شان خظیر و قدر واجب التوقیر حضرت  
 سید الاولین و الآخرین افضل الانبیاء والمرسلین علیہ از کی صلوة المصلین و اسنی تسلیمات  
 المسلمین و ارضی تحیات الملائکہ المسلمین شمال و لادار دیانہ؟

سوم اینکہ بر تقدیر اشمال و دلالت آن بر شناخت استخفاف و انتقاص آنحضرت  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حال مرکب آن شرعاً چیست و او از روسے دین و ملت کیست؟

لہ الجمع (ذ) لہ الجمع (ذ) لہ والافلا (ذ) لہ پس (ذ) لہ کہ ذرا (ذ) لہ سدہ (ذ)

جواب سوال اول این است کہ کلامِ قائل مذکور از سرتاپا کذب و زور و فریب و غرور  
 است چہ او نفی سبب بودن شفاعت برائے نجات گنہگاروں و نفی شفاعت و بابت  
 و شفاعت محبت ازاں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و حضراتِ سائر انبیاء و اولیاء و ملائکہ  
 و اصفیاء می کند، این اعتقاد و خلاف کتابِ مبین و احادیثِ سید المرسلین و اجماع  
 المسلمین است کما ثبت فی المقام الاول مفصلاً و قد بیان بطلان  
 بعض کلامات فی المقام الثانی معللاً۔

جواب سوال ثانی این است کہ کلامِ او بلا تردد و اشتباه بر استخفافِ منزلت  
 و جاہِ آل سرورِ مقربانِ بارگاہِ حضرتِ الہ و انتفاضِ سائر انبیاء و ملائکہ و اصفیاء و شیوخ  
 و اولیاء اشغال و دلالت دارد چنانکہ در مقامِ ثالث مذکور و فی ما سبق مبین و مسطور شد۔

جواب سوال ثالث این است کہ قائلِ این کلامِ لا طائل ازہ و سئے شرعِ مبین  
 بلاشبہ کافر و بے دین است، ہرگز مومن و مسلمان نیست و حکمِ او شرعاً قتل و تکفیر است و  
 ہر کہ در کفر و شک آرد و تردد دارد دیا این استخفاف را سہل انگارد و کافر و بے دین نامسلمان  
 و لعین است الا در کفر و بے دینی کمتر است از کسے کہ این کلامِ ضلالت نظام را صواب  
 و مستحسن پندارد و اعتقاد این کلام را از عقائد ضروریہ دین شمارد و آنکس در کفر با قائلِ ہمسر  
 بلکہ در استخفاف از وبال تراست چہ او استخفافِ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 و سائر انبیاء و ملائکہ و اولیاء را مستحسن داشت و آن را از ضروریات دین پنداشت۔

و همچنین کسے کہ ظاہراً یا باطناً پاسداریِ این قائل در این چنین مسائل وادارد  
 و برائے حفظِ حرمتِ او در اہل علم تاویلاتِ دور از کار برد و سئے کار آرد چہ او نیز

لہ اولیاء (ذ) کہ او (ذ) کہ ای (ذ) کہ نہ پندارد (پ) کہ او (ذ) کہ و (ذ) کہ  
 دین (ذ) کہ و بچیان (پ) کہ ای (ذ) کہ نیز (ذ) کہ

ترکب استخفافِ شانِ حضرتِ سیدِ الثقلین، وسیلۃ الخلق فی النشأتین شد، پاسداریِ بے دینے  
 را براسترامِ آلِ سیدِ الانامِ علیہ التَّجِیة والسلامِ رحمانِ داد و بخوفِ ملامتِ بلکه بمقتضائے  
 بدبختی و شامتِ در پیئے اثباتِ آنچه بر استخفافِ آنحضرتِ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولالت  
 دار و افتاد و این ہمہ کفر و زندقاست و الحاد، آعَاذَنَا اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ  
 بِحُرْمَةِ التَّيْبِيِّ وَالْإِلَامِجَادِ - و از اثباتِ این مطالب در مقامِ  
 رابع فراغِ دستِ داد فقطع دایرۃ النجومِ الذیین ظلموا و  
 الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ،

الحال سوادِ ظلمتِ کفر شکست و بیاضِ نورِ ایمانِ با شراقِ پیوستِ فَمَنْ  
 شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اتَّبَعَ  
 الْهُدٰی -

کَتَبَهُ الْعَبْدُ الْفَقِيرُ إِلَى رَبِّهِ الْغَنِيِّ الْهُدَادِي  
**مُحَمَّدٌ فَضْلُ حَقِّ بْنِ مُحَمَّدٍ فَضْلُ إِمَامِ الْفَارُوقِ**  
 الْحَنْفِيِّ الْخَيْرِ الْبَادِي لَطْفُ اللَّهِ بِهِيَ فِي الْعَوَاقِبِ وَالْمُبَادِي  
 بِحُرْمَةِ خَيْرِ مَنْ شَرَّانِ مِنَ الثَّادِي وَأَجَابَ يَدَاةُ السُّنَادِي  
 وَأَجْدِي وَحَادَ عَلَى الْهَادِي بِالْكَرَمِ السُّنَادِي وَأَنْعَمَ  
 الْحَاضِرَ وَالْبَادِي بِنَوَلِهِ الْحَاضِرِ وَطَوْلِهِ الْبَادِي وَبَسَطَ  
 الْأَبَادِي وَأَرْدَى الصَّوَادِي وَقَبَضَ أَسْرَاحَ الْأَعَادِي وَ

له دارد (ذ) كه بگردد (ذ) كه از (ذ) كه دارد (ذ) كه با شرافت (ذ) كه لعنهما الله (ذ) كه  
 من (ذ) كه المندی (پ) كه نداء (ذ) كه المحادی (پ) كه الحاضری (پ)

نُصِرَ بِالرُّعْبِ إِلَى سَبِيْرَةِ شَهْرِ مِنَ الْقُرَى وَالْبَوَادِي  
 صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَىٰ آلِهِ وَصَحْبِهِ نَجْمِ الدَّوَادِي  
 وَشَفَعَا يَوْمَ التَّنَادِي يَوْمَ لَا يَنْجُو مُتَّقِيْدٌ وَلَا يُقَيِّدُ  
 قَادِي مَا أَظْرَبَ الْهُوََادِي سَيِّدُ الْحَادِي وَعَدَّ الْمُشْتَاقُ  
 الْفَرِيْدُ الشَّادِي وَعَدَّ الْأَفَاقُ صَوَابُ السَّوَادِي وَ  
 الْعَوَادِي وَسَيِّدُ

## بِتَحْقِيْقِ الْفَتَوَى فِي إِبْطَالِ لَطْفُو

وَأَرْجُو مِنَ اللهِ أَنْ يَجْعَلَ ذُخْرًا لِمَعَادِي وَنَزْجًا لِمَعَادِي  
 فَيَأْتِي لَأَ أُرِيْدُ بِهِ فَخْرًا بَيْنَ أَنْدَادِي بِكِتَابِ الْمُضَادِي  
 وَإِنْ أُسْرِيْدُ إِلَّا لِإِصْلَاحِ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيْقِي إِلَّا  
 بِاللهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَرَالَيْهِ أُنِيْبُ -

رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ  
 خَيْرُ الْفَاتِحِيْنَ وَصَلَّى اللهُ عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ  
 وَصَحْبِهِ أَجْمَعِيْنَ -

۱۲۴۰ھ ۱۸ رمضان

(۳)

(۱)

(۲)

عاجی محمد قاسم

محمد فضل حق ۱۲۳۷ھ

التوکل علی اللہ  
 محمد شریف  
 ۱۲۴۰ھ

له متقيد بقيد وقادي (د) له البوادي (پ) له تشد (پ) له العريد (پ) له  
 معادي (د) له به x (د) له ختم شد (پ)

- (۴) فقیر محمد حیات الادی
- (۵) کریم اللہ
- (۶) محمد رشید الدین
- (۷) مخصوص اللہ
- (۸) محمد رحمت
- (۹) عبدالحق
- (۱۰) محمد عبد اللہ
- (۱۱) محمد موسیٰ
- (۱۲) خادم محمد
- (۱۳) احمد سعید مجتہدی
- (۱۴) محمد شریف
- (۱۵) محمد حیات
- (۱۶) صدر الدین
- (۱۷) رحیم الدین

(۱۸) لَمَّا تَأَمَّلْتُ وَنَظَرْتُ فِيهِ مِنْ دَعَاؤِ وَجْهِهَا وَ  
 غَيْرِهَا نَظَرَ الْإِنصَافِ مِنْ غَيْرِ الْعِنَادِ وَالْإِعْتِسَافِ  
 وَجَدْتُ حَقًّا لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ  
 خَلْفِهِ فَخَتَمْتُ عَلَيْهِ

محمد عبیدی

کتبہ: یکے از فیض یافتگان سلسلہ خیر آباد تلمذاً  
 شاہ محمد چشتی مدظلہ العالی پورہ قصو ۱۷۲۹۹

## چند نادر علمی اور تاریخی کتابیں

۶/-	اغثنی یا رسول اللہ	۲۱/-	تحریک آزادی ہند اور السواد الاکبر	۱۳۸۵	شرح عبدالحق خیرآبادی بر میرزا ابلا جلال
۲/-	یاد اعلیٰ حضرت	۴/-	جماعت اسلامی	۴۰/-	النبراس شرح شرح مقائد مجلد
۲/-	بذل الجواز	۶/-	اقبال کا آخری معرکہ	۳۰/-	تذکرہ اکابر اہل سنت
۹/-	ایذان الاجر	۶۰/-	مذاهب اسلام	۷/۵۰	امتیاز حق
۱/۵۰	غایۃ التحقیق	۱۳/۵۰	المبین (سید سلیمان اشرف)	۱۸/-	باغی ہندوستان
۲/۲۵	النیرۃ الوضیۃ	۹/-	ذکر بالجہر	۵/-	فضیل حق خیرآبادی اور سن شاہون
۲/۲۵	اقامۃ القیامہ	۷/۵۰	مقام سنت		تحقیق الفتویٰ (فارسی اردو)
۳/-	تجلیۃ السلم	۶/-	کریا	۲/۲۵	دواہم فتوے
۱/-	میلاد نبوی	۱/-	نام حق	۱۶/۵۰	تذکرۃ المحدثین
۱/-	سنتی کانفرنس (پس منظر)	۲/۲۵	پند نامہ	۱۶/۵۰	کوثر الخیرات
۴/-	سنتی کانفرنس (روداد)	۴/-	قانونیہ کھیوالی	۲۷/-	جلال الصدور
۱/۵۰	شاہ عبدالقدیر بدایونی	۶/-	صرف بھترال	۴/-	الروض المجدد (عربی اردو)
۳/-	کشف النور (عربی اردو)	۶/-	المرقاة	۹/-	زلزلہ
۱/۵۰	محققانہ فیصلہ	۱۲/-	منیۃ المصلی	۹/-	تبلیغی جماعت
۱۸/-	شرح الصدور	۱۶/۵۰	تحریر سنیت	۲/۲۵	محمد نور
۳/-	نغمہ محبوب	۱۲/-	زلف و زنجیر	۲۱/-	خطبات سنتی کانفرنس
۱۸/-	نورانی تقریریں			۱۷/-	ارشادات سنیت نورانی

مکتبہ فادریہ © لاہور

# چند نادر علمی اور تاریخی کتابیں

جنگ آزادی ۱۸۵۷ء کے نامور مجاہد علامہ فضل حق  
 باغی ہندوستان خیر آبادی اور ان کے سلسلہ کے دیگر مشہور زمانہ افاضل  
 کے عالمانہ اور مجاہدانہ کارنامے، تصنیف علامہ فضل حق خیر آبادی، ترجمہ و تقدیم عبدالشاکر شروانی  
 قیمت ۱۸/۰۰

۱۹۲۵ء - ۱۹۴۷ء مرتبہ جناب  
 خطبات آل انڈیا سنی کانفرنس محمد جلال الدین قادری

جس میں تحریک پاکستان کے مخفی گوشے پہلے بار بے نقاب ہوتے ہیں۔ برصغیر میں پیش آمد حالات پر  
 علماء اہل سنت کے بے لاگ تبصرے تاریخ سے دلچسپی رکھنے والوں کیلئے دستاویزی ثبوت قیمت ۲۱/۰۰  
 پاکستان کے پونے دوسرے علمائے یاکیزہ  
 تذکرہ اکابر اہل سنت (پاکستان) زندگی اور علمی سیاسی، ملکی و ملی خدمات کا

دل نواز مرقع، تالیف محمد عبد الخیم شرف قادری قیمت ۳۰/۰۰

فاضل بریلوی اور ترک موت تحریک ترک موالات کے پس منظر اور عمار  
 اہل سنت کے موقف پر تفصیلی گفتار۔

از پروفیسر محمد مسعود احمد پینسل گورنمنٹ سائنس کالج سکرنندرا سندھ، قیمت ۵۰-۴

المبین بیٹھال خواص کی بنا پر دنیا کی تمام زبانوں پر عربی زبان کی نوبت پر منظر کتاب جسے  
 علامہ اقبال، پروفیسر برلن اور نواب عبید الرحمن شروانی نے بجد سہا با تصنیف

مولانا سید سلیمان اشرف بہاری خلیفہ اعلیٰ حضرت بریلوی و سابق صد شعبہ دینیات سلم یونیورسٹی علی گڑھ قیمت ۱۳/۵۰

از علامہ عبدالعزیز پھاروی، نوٹو آفس طباعت،  
 رنگین کاغذ قیمت مجلد ۴۰/۰۰، غیر مجلد ۳۰/۰۰

شرح میرزا ہد ملا جلال از علامہ عبدالحق خیر آبادی، نوٹو آفس طباعت،  
 رنگین کاغذ، قیمت ۱۳/۵۰

مکتبہ قادیانہ لاہور



# فلسفہ ہرگز (کامل) فی باقی پور



خواتین کے لیے

زندگی کے تمام مسائل کا مجموعہ

مولانا مفتی محمد خلیل خاں قادری بکاتی ظلم علیہ

حیدرآباد، پاکستان

ہمارا  
اپنا حق حصہ (۵)

حضرت مولانا مفتی محمد خلیل خاں قادری نے ہمارے  
کے باغ حصے تالیف فرما کر اجنت کی اہم ضرورت کو پورا  
ہے۔ اس میں انہوں نے اسلامی عقائد، اعمال اور اخلاق کے  
بنیادی مسائل سوال و جواب کی صورت  
بڑے دلنشیں انداز میں پیش کی ہیں!

کہ علامت ہوں کی صحیح تفسیر و تربیت کے لیے  
اس کی تفسیر لازمی ہے۔

مکتبہ دارالعلوم جالپور  
فون نمبر ۶۰۲۵۲

مکتبہ شریف

مرید کے  
شیخ پورہ - پاکستان







