# الجامع لأحكام القرآن

# الجامع لأحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

Marfat.com

# الجامع لأحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

## الجزء الثالث عشر

الناشر
دار الكتاب العربي
بيروت

Marfat.com

بسم الله الرحمن الرحيم

## سورة الفرقان

مكية كلها فى قول الجمهور . وقال ابن عباس وقتادة : إلا ثلاث آيات منها نزلت بالمدينة، وهى : « وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ » إلى قوله : « وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا » . وقال الضحاك : هى مدنية، وفيها آيات مكية؛ قوله : « وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ » الآيات .

ومقصود هذه السورة ذكر موضع عظم القرآن ، وذكر مطاعن الكفار فى النبوّة والرد على مقالاتهم [وجهالاتهم](1)؛ فمن جملتها قولهم : إن القرآن افتراه محمد، وإنه ليس من عند الله .

قوله تعالى : تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴿١﴾ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُن لَّهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِيرًا ﴿٢﴾ وَاتَّخَذُوا مِن دُونِهِ آلِهَةً لَّا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا ﴿٣﴾

قوله تعالى : ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ ﴾ « تَبَارَكَ » اختلف فى معناه؛ فقال الفراء: هو فى العربية و « تقدّس » واحد، وهما للعظمة . وقال الزجاج : « تَبَارَكَ » تفاعل من البركة . قال : ومعنى البركة الكثرة من كل ذى خير . وقيل : « تَبَارَكَ » تعالى . وقيل : تعالى عطاؤه، أى زاد وكثر . وقيل : المعنى دام وثبت إنعامه . قال النحاس : وهذا أولاها فى اللغة والاشتقاق؛ من برك الشيء إذا ثبت ؛ ومنه برك الجمل والطير على الماء، أى دام

(1) من ك .

Marfat.com

وثبت . فأما القول الأوّل فمخلّط[1] ؛ لأن التقديس إنما هو من الطهارة وليس من ذا فى شىء . قال الثعلبى : ويقال تبارك الله ، ولا يقال متبارَك ولا مبارَك ؛ لأنه ينتهى فى أسمائه وصفاته إلى حيث ورد التوقيف . وقال الطِّرِمّاح :

تبـاركتَ لا مُعْـطٍ لشىء منعتـه * وليس لمـا أعطيتَ يا ربِّ مانع

وقال آخـــر :

* تَبَـارَكْتَ ما تَقْدِرْ يقعْ ولك الشكرُ *

قلت : قد ذكر بعض العلماء فى أسمائه الحسنى « المبـارك » وذكرناه أيضا فى كتابنا . فإن كان وقع اتفاق على أنه لا يقال فيسلَّم للإجماع ، وإن كان وقع فيه اختلاف فكثير من الأسماء اختلف فى عدّه ؛ كالدهر وغيره . وقد نبهنا على ذلك هنالك ، والحمد لله .

و « الفرقان » القرآن . وقيل : إنه اسم لكل مُنزَّل ؛ كما قال : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَرُونَ الْفُرْقَانَ »[2] . وفى تسميته فرقانا وجهان : أحدهما — لأنه فرّق بين الحق والباطل ، والمؤمن والكافر . الثانى — لأن فيه بيان ما شرع من حلال وحرام ؛ حكاه النقاش . ﴿ عَلَى عَبْدِهِ ﴾ يريد محمدا صلى الله عليه وسلم . ﴿ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴾ اسم « يَكُونَ » [فيها][1] مضمر يعود على « عَبْدِهِ » وهو أوْلى لأنه أقرب إليه . ويجوز أن يكون يعود على « الفرقان » . وقرأ عبد الله بن الزبير : « عَلَى عِبَادِهِ » . ويقال : أنذر إذا خوّف ؛ وقد تقدم فى أول «البقرة»[3] . والنذير : المحذِّر من الهلاك . الجوهرىّ : والنذير المنذر ، والنذير الإنذار . والمـراد بـ « العـالمين » هنا الإنس والجن ، لأن النبىّ صلى الله عليه وسلم قد كان رسولا إليهما ، ونذيرا لهما ، وأنه خاتم الأنبياء ، ولم يكن غيره عامّ الرسالة إلا نوح فإنه عمّ برسالته جميع الإنس بعد الطوفان ، لأنه بدأ به الخلق .

قوله تعـالى : ﴿ الَّذِى لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ عظّم تعالى نفسه . ﴿ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا ﴾ نزّه سبحانه وتعالى نفسه عما قاله المشركون من أن الملائكة أولاد الله ؛ يعنى بنات الله سبحانه وتعالى . وعما قالت اليهود : عزير ابن الله ؛ جلّ الله تعالى . وعما قالت النصارى : المسيح ابن الله ؛ تعـالى الله عن ذلك . ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِى الْمُلْكِ ﴾ كما قال عبـدة الأوثان .

(١) فى ك : فغلط . (٢) راجع جـ ١١ ص ٢٩٥ . (٣) راجع جـ ١ ص ١٨٤ .

Marfat.com

﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ لا كما قال المجوس والثَّنَوِيَّة : إن الشيطان أو الظلمة يخلق بعض الأشياء . ولا كما يقول من قال : للمخلوق قدرة الإيجـاد . فالآية ردٌّ على هؤلاء . ﴿ فَقَدَّرَهُ تَقْدِيرًا ﴾ أى قـدّر كل شيء ممـا خلق بحكمته على ما أراد، لا عن سهوة وغفلة، بل جرت المقادير على ما خلق الله إلى يوم القيامة وبعد القيامة، فهو الخالق المقدِّر[1] ؛ فإياه فاعبدوه .

قوله تعـالى : ﴿ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً ﴾ ذكر ما صنع المشركون على جهة التعجيب فى اتخاذهم الآلهة ، مع ما أظهر من الدلالة على وحدانيته وقدرته . ﴿ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا ﴾ يعنى الآلهـة . ﴿ وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴾ لمـا اعتقد المشركون فيها أنها تضر وتنفع ، عبّر عنها كما يعبّر عما يعقل . ﴿ وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ﴾ أى لا دفع ضرّ وجلب نفع، فحـذف المضـاف . وقيل : لا يقـدرون أن يضروا أنفسهم أو ينفعوها بشيء ، ولا لمن يعبدهم ، لأنها جمادات . ﴿ وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا ﴾ أى لا يميتون أحدا، ولا يحيونه. والنشور : الإحياء بعد الموت؛ أنشر الله الموتى فنشروا . وقد تقدم[2] . وقال الأعشى :

حتى يقولَ الناسُ ممـا رَأَوْا * يا عجبًا للميِّتِ النَّـاشِـرِ

قوله تعـالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَٰذَا إِلَّا إِفْكٌ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا ﴿٤﴾ وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَىٰ عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٥﴾ قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٦﴾ ﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ يعنى مشركى قريش . وقال ابن عباس : القائل منهم ذلك النضر بن الحرث؛ وكذا كلّ ما فى القرآن فيه ذكر الأساطير . قال محمد بن إسحق : وكان مؤذيا للنبيّ صلى الله عليه وسـلم . ﴿ إِنْ هَـذَا ﴾ يعنى القرآن . ﴿ إِلَّا إِفْكٌ افْتَرَاهُ ﴾ أى كذب اختلقه . ﴿ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ ﴾ يعنى اليهود؛ قاله مجاهد. وقال ابن عباس:

(١) ف ك : المقتدر.　　(٢) راجع جـ ٧ ص ٢٢٩ .

Marfat.com

المراد بقوله «قَوْمٌ آخَرُونَ» أبو فُكَيْهة مولى بنى الحضرمى وعدّاس وجبر، وكان هؤلاء الثلاثة من أهل الكتاب . وقد مضى فى « النحل »(١) ذكرهم . ﴿فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا﴾ أى بظلم. وقيل : المعنى فقد أتوا ظلما . ﴿ وَزُورًا . وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ قال الزجاج : واحد الأساطير أسطورة؛ مثل أحدوثة وأحاديث . وقال غيره : أساطير جمع أسطار؛ مثل أقوال وأقاويل. ﴿ اكْتَتَبَهَا ﴾ يعنى محمدا . ﴿ فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ ﴾ أى تلقى عليه وتقرأ . ﴿ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴾ حتى تحفظ . و « تملى » أصله تُمْلَل؛ فأبدلت اللام الأخيرة ياء من التضعيف : كقولهم : تقضّى البازى ؛ وشبهه .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أى قل يا محمد أنزل هذا القرآن الذى يعلم السر ، فهو عالم الغيب ، فلا يحتاج إلى معلِم . وذكر « السر » دون الجهر ؛ لأنه من علم السر فهو فى الجهر أعلم. ولو كان القرآن مأخوذا من أهل الكتاب وغيرهم لما زاد عليها ، وقد جاء بفنون تخرج عنها ، فليس مأخوذا منها . وأيضا ولو كان مأخوذا من هؤلاء لتمكن المشركون منه أيضا كما تمكن محمد صلى الله عليه وسلم ؛ فهلا عارضوه فبطل اعتراضهم من كل وجه . ﴿ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ يريد غفورا لأوليائه رحيما بهم .

قوله تعالى : وَقَالُوا مَالِ هَٰذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونَ مَعَهُ نَذِيرًا ﴿٧﴾ أَوْ يُلْقَىٰ إِلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴿٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ ﴾ .

فيه مسئلتان :

الأولى — قوله تعالى : « وَقَالُوا» ذكر شيئا آخر من مطاعنهم . والضمير فى «قَالُوا » لقريش؛ وذلك أنهم كان لهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلس مشهور ، وقد تقدم

(١) راجع جـ ١٠ ص ١٧٧ فما بعد .

Marfat.com

فى « سبحان[1] » . ذكره ابن إسحق فى السيرة وغيره . مضمنه — أن سادتهم عتبة بن ربيعة وغيره اجتمعوا معه فقالوا : يامحمد ! إن كنت تحب الرياسة ولّيناك علينا، وإن كنت تحب المـال جمعنا لك من أموالنا ؛ فلما أبى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك رجعوا فى باب الاحتجاج معه فقالوا : ما بالك وأنت رسول الله تأكل الطعام ، وتقف بالأسواق ! فعيّروه بأكل الطعام؛ لأنهـم أرادوا أن يكون الرسول ملَكا، وعيّروه بالمشى فى الأسواق حين رأوا الأكاسرة والقياصرة والملوك الجبابرة يترفعون عن الأسـواق ، وكان عليـه السلام يخالطهم فى أسواقهم، ويأمرهم وينهاهم؛ فقالوا : هـذا يطلب أن يتملك علينا ، فمـاله يخالف سيرة الملوك؛ فأجابهم الله بقوله ، وأنزل على نبيه: « وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ » فلا تغتم ولا تحزن، فإنها شكاة ظاهر عنك عارها .

الثانيـــة — دخول الأسواق مباح للتجارة وطلب المعاش . وكان عليه السلام يدخلها لحاجته، ولتذكرة الخلق بأمر الله ودعوته ، ويعـرض نفسه فيها على القبائل ، لعـلّ الله أن يرجع بهم إلى الحق . وفى البخارى فى صفته عليه السلام : « ليس بفظّ ولا غليظ ولا سخّاب فى الأسواق » وقد تقدّم فى « الأعراف[2] » . وذكر السوق مذكور فى غير ما حديث، ذكره أهل الصحيح . وتجارة الصحابة فيها معروفة، وخاصة المهاجرين؛ كما قال أبو هريرة : وإن إخواننا من المهاجرين كان يشغلهم الصّفق[3] بالأسـواق؛ خرجه البخارى . وسيأتى لهـذه المسئلة زيادة بيان فى هذه السورة إن شاء الله .

قوله تعـالى : ﴿ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْـهِ مَلَكٌ ﴾ أى هـلا . ﴿ فَيَكُونَ مَعَهُ نَذِيرًا ﴾ جواب الاستفهام . ﴿ أَوْ يُلْقَى ﴾ فى موضع رفع ؛ والمعنى : أو هلا يلقى ﴿ إِلَيْـهِ كَنْزٌ ﴾ ﴿ أَوْ ﴾ هلا ﴿ تَكُونُ لَهُ جَنَّـةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا ﴾ « يَأْكُلُ » بالياء قرأ المدنيون وأبو عمرو وعاصم . وقرأ سائر الكوفيين بالنون، والقراءتان حسنتان تؤدّيان عن معنى، وإن كانت القراءة بالياء أبين؛ لأنه

(١) راجع جـ ١٠ ص ٣٢٨ .
(٢) راجع جـ ٧ ص ٢٩٩ .
(٣) الصفق : التبايع .

Marfat.com

قد تقدّم ذكر النبي صلى الله عليه وسلم وحده فأن يعود الضمير عليه أبين ؛ ذكره النحاس . ﴿ وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴾ تقدّم في « سبحان »(١) والقائل عبد الله ابن الزِّبَعْرى فيما ذكره الماورديّ .

قوله تعالى : ﴿ ٱنظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ ٱلْأَمْثَـٰلَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ۝٩ تَبَـٰرَكَ ٱلَّذِىٓ إِن شَآءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِّن ذَٰلِكَ جَنَّـٰتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَـٰرُ وَيَجْعَل لَّكَ قُصُورًا ۝١٠ ﴾

قوله تعالى: ﴿ ٱنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ ﴾ أى ضربوا لك هذه الأمثال ليتوصلوا إلى تكذيبك . ﴿ فَضَلُّوا ﴾ عن سبيل الحق وعن بلوغ ما أرادوا . ﴿ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴾ إلى تصحيح ما قالوه فيك .

قوله تعالى : ﴿ تَبَارَكَ الَّذِى إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ ﴾ شرط ومجازاة، ولم يدغم « جَعَلَ لَكَ » لأن الكلمتين منفصلتان، ويجوز الإدغام لاجتماع المثلين . ﴿ وَيَجْعَلْ لَكَ ﴾ في موضع جزم عطفا على موضع « جعل » . ويجوز أن يكون في موضع رفع مقطوعا من الأوّل . وكذلك قرأ أهل الشام . ويروى عن عاصم أيضا: « وَيَجْعَلُ لَكَ » بالرفع ؛ أى وسيجعل لك في الآخرة قصورا . قال مجاهد : كانت قريش ترى البيت من حجارة قصرا كائنا ما كان. والقصر في اللغة الحبس، وسمى القصر قصرا لأن مَن فيه مقصور عن أن يوصل إليه . وقيل : العرب تسمى بيوت الطين القصر . وما يتخذ من الصوف والشعر البيت . حكاه القُشَيرى . وروى سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن خَيْثَمة قال : قيل للنبي صلى الله عليه وسلم : إن شئت أن نعطيك خزائن الدنيا ومفاتيحها ولم يعطَ ذلك من قبلك ولا يعطاه أحد بعدك، وليس ذلك بناقصك في الآخرة شيئا ؛ وإن شئت جمعنا لك ذلك في الآخرة ؛ فقال : "يجمع ذلك لى فى الآخرة" فأنزل الله عز وجل: «تَبَارَكَ الَّذِى إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا

---

(١) راجع جـ ١٠ ص ٢٧٢ .

Marfat.com

مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَل لَكَ قُصُورًا » . و يروى أن هذه الآية أنزلها رضوان خازن الجنان إلى النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وفى الخبر : إن رضوان لما نزل سلم على النبي صلى الله عليه وسلم ؛ ثم قال : يا محمد ! رب العزة يقرئك السلام ، وهذا سَفَط[1] — فإذا سَفَط من نور يتلألأ — يقول لك ربك : هذه مفاتيح خزائن الدنيا ، مع أنه لا ينقص مالك[2] فى الآخرة مثل جناح بعوضة ؛ فنظر النبيّ صلى الله عليه وسلم إلى جبريل كالمستشير له ؛ فضرب جبريل بيده الأرض يشير أن تواضع ؛ فقال : " يارضوان لا حاجة لى فيها الفقر أحب إلىّ وأن أكون عبدا صابرا شكورا " . فقال رضوان : أصبت[3] ! الله لك . وذكر الحديث .

قوله تعالى : بَلْ كَذَّبُوا بِٱلسَّاعَةِ ۖ وَأَعْتَدْنَا لِمَن كَذَّبَ بِٱلسَّاعَةِ سَعِيرًا ﴿١١﴾ إِذَا رَأَتْهُم مِّن مَّكَانٍۭ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّظًا وَزَفِيرًا ﴿١٢﴾ وَإِذَآ أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُّقَرَّنِينَ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا ﴿١٣﴾ لَّا تَدْعُوا ٱلْيَوْمَ ثُبُورًا وَٰحِدًا وَٱدْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ ﴾ يريد يوم القيامة . ﴿ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ﴾ يريد جهنم تتلظى عليهم . ﴿ إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ﴾ أى من مسيرة خمسمائة عام . ﴿ سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّظًا وَزَفِيرًا ﴾ قيل : المعنى إذا رأتهم جهنم سمعوا لها صوت التغيظ عليهم . وقيل : المعنى إذا رأتهم خزّانها سمعوا لهم تغيظا وزفيرا حرصا على عذابهم . والأول أصح ؛ لما روى مرفوعا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من كذب على متعمدا فليتبوأ بين عينى جهنم مقعدا " قيل : يا رسول الله ! ولها عينان ؟ قال : " أما سمعتم الله عز وجل يقول : « إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّظًا وَزَفِيرًا » يخرج عُنق من النار له عينان تبصران ولسان ينطق فيقول وُكّلت بكل من جعل مع الله إلها آخر فلهو أبصر بهم من الطير بحب السمسم فيلتقطه " فى رواية " فيخرج عُنق من النار فيلتقط الكفار لقط الطائر حب

(١) السفط : الذى يعبى فيه الطيب وما أشبهه من أدوات النساء . وقيل : كالجوالق . وفى ك : سوط . وهو تحريف . (٢) فى ك : ممالك . (٣) فى ك : أصاب الله لك .

Marfat.com

السمسم "ذكره رَزِين فى كتابه، وصححه ابن العربى فى قبسه، وقال : أى تفصلهم عن الخلق فى المعرفة كما يفصل الطائر حب السمسم من التربة . وخرجه الترمذى من حديث أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . "يَخرج عُنق من النار يوم القيامة له عينان تبصران وأذنان تسمعان ولسان ينطق يقول إنى وُكِّلت بثلاث بكل جبّار عنيد وبكلّ من دعا مع الله إلها آخر وبالمصوِّرين" . وفى الباب عن أبى سعيد قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب صحيح . وقال الكلبي : سمعوا لها تغيظا كتغيظ بنى آدم وصوتا كصوت الحمار . وقيل : فيه تقديم وتأخير، سمعوا لها زفيرا وعلموا لها تغيظا . وقال قطرب : التغيظ لا يسمع، ولكن يرى، والمعنى : رأوا لها تغيظا وسمعوا لها زفيرا؛ كقول الشاعر :

ورأيت زوجك فى الوَغَى[1] * مُتقلِّدا سيفًا ورُمحا

أى وحاملا رمحا . وقيل : « سَمِعُوا لَهَا » أى فيها؛ أى سمعوا فيها تغيظا وزفيرا للمعذّبين . كما قال تعالى : « لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ »[2] و « فى واللام » يتقاربان؛ تقول : أفعل هذا فى الله ولله .

قوله تعالى : ﴿ وإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُقَرَّنِينَ ﴾ قال قتادة : ذكر لنا أن عبد الله كان يقول : إن جهنم لتضيّق على الكافر كتضييق الزُّج[3] على الرمح؛ ذكره ابن المبارك فى رقائقه. وكذا قال ابن عباس، ذكره الثعلبي والقُشَيرى عنه، وحكاه الماوردى عن عبد الله بن عمرو . ومعنى « مُقَرَّنِينَ » مكّتفين؛ قاله أبو صالح . وقيل : مصفدين قد قرنت أيديهم إلى أعناقهم فى الأغلال . وقيل : قرنوا مع الشياطين؛ أى قرن كل واحد منهم إلى شيطانه؛ قاله يحيى بن سلام . وقد مضى هذا فى « إبراهيم »[2] وقال عمرو بن كلثوم :

فآبُوا بالنِّهابِ وبالسَّبايَا * وأُبْنَا بالملوكِ مُقَرَّنِينا[4]

﴿ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا ﴾ أى هلاكا؛ قاله الضحاك . ابن عباس : ويلا . وروى عن النبيّ صلى الله عليه وسلم أنه قال : "أول من يقوله إبليس وذلك أنه أول من يكسى حلة من النار

(١) كذا فى الأصول وهو الصواب . وفى المطبوع : الورى .
(٢) راجع جـ ٩ ص ٩٤ و ٣٨٤ .
(٣) الزج (بالضم) : الحديدة التى فى أسفل الرمح .
(٤) الرواية فى البيت : «مصفدينا» .

Marfat.com

فتوضع على حاجبيه ويسحبها من خلفه وذريته من خلفه وهو يقول واثبوراه " . وانتصب على المصدر ، أى ثبرنا ثبورا ؛ قاله الزجاج . وقال غيره : هو مفعول به .

قوله تعـالى : ﴿ لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ﴾ فإن هلاككم أكثر من أن تدعوا مرة واحدة . وقال : ثبورا لأنه مصدر يقع للقليل والكثير فلذلك لم يجمع ؛ وهو كقولك : ضربته ضربا كثيرا ، وقعد قعودا طويلا . ونزلت الآيات فى ابن خَطَل وأصحابه .

قوله تعـالى : قُلْ أَذَٰلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءً وَمَصِيرًا ﴿١٥﴾ لَّهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَالِدِينَ كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ وَعْدًا مَّسْئُولًا ﴿١٦﴾

قوله تعـالى : ﴿ قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ ﴾ . إن قيل : كيف قال « أَذَلِكَ خَيْرٌ » ولا خير فى النـار ؛ فالجواب أن سيبويه حكى عن العـرب : الشقاء أحب إليك أم السعادة ، وقد علم أن السعادة أحبّ إليه . وقيل : ليس هو من باب أفعل منك ، وإنمـا هو كقولك : عنده خير . قال النحاس : وهذا قول حسن ؛ كما قال[1] :

* فشرُّكما لخـيركما الفِـداءُ *

قيل : إنما قال ذلك لأن الجنـة والنار قد دخلتا فى باب المنازل ؛ فقال ذلك لتفاوت ما بين المنزلتين . وقيل : هو مردود على قوله : « تَبَارَكَ الَّذِى إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ » الآية . وقيل : هو مردود على قوله : « أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا » . وقيل : إنمـا قال ذلك على معنى عِلمكم واعتقادكم أيها الكفار ؛ وذلك أنهم لمـا كانوا يعملون عمل أهل النار صاروا كأنهم يقولون إن فى النار خيرا .

قوله تعالى : ﴿ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ ﴾ أى من النعيم . ﴿ خَالِدِينَ كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ وَعْدًا مَّسْئُولًا ﴾ قال الكلبىّ : وعد الله المؤمنين الجنة جزاء على أعمالهم ، فسألوه ذلك الوعد فقالوا : « رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ »[2] . وهو معنى قول ابن عباس . وقيل : إن الملائكة تسأل لهم

(١) هو حسان بن ثابت — رضى الله عنه — يمدح النبى صلى الله عليه وسلم ويهجو أبا سفيان ، وصدر البيت : * أتهجوه ولست له بكفء *　(٢) راجع جـ ٤ ص ٣١٧ .

Marfat.com

الجنة؛ دليله قوله تعالى : «رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ»[1] الآية . وهذا قول محمد ابن كعب القُرظي . وقيل : معنى «وَعْدًا مَسْئُولًا» أى واجبا وإن لم يكن يسأل كالدَّين ؛ حكى عن العرب : لاعطينك ألفا . وقيل : «وَعْدًا مَسْئُولًا» يعنى أنه واجب لك فتسأله . وقال زيد بن أسلم : سألوا الله الجنة فى الدنيا ورغبوا إليه بالدعاء، فأجابهم فى الآخرة إلى ما سألوا وأعطاهم ما طلبوا . وهذا يرجع إلى القول الأول .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ فَيَقُولُ ءَأَنتُمْ أَضْلَلْتُمْ عِبَادِى هَٰٓؤُلَآءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا ٱلسَّبِيلَ ﴿١٧﴾ قَالُوا سُبْحَٰنَكَ مَا كَانَ يَنۢبَغِى لَنَآ أَن نَّتَّخِذَ مِن دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَآءَ وَلَٰكِن مَّتَّعْتَهُمْ وَءَابَآءَهُمْ حَتَّىٰ نَسُوا ٱلذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًۢا بُورًا ﴿١٨﴾ فَقَدْ كَذَّبُوكُم بِمَا تَقُولُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا وَمَن يَظْلِم مِّنكُمْ نُذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ﴾ قرأ ابن محيصن وحميد وابن كثير وحفص ويعقوب وأبو عمرو فى رواية الدورى : «يحشرهم» بالياء . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم؛ لقوله فى أول الكلام : «كَانَ عَلَى رَبِّكَ» وفى آخره «أَأَنْتُمْ أَضْلَلْتُمْ عِبَادِى هَؤُلَاءِ» . الباقون بالنون على التعظيم . ﴿وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ من الملائكة والإنس والجن والمسيح وعُزير؛ قاله مجاهد وابن جريج . الضحاك وعكرمة : الأصنام . ﴿فَيَقُولُ﴾ قراءة العامة بالياء وهو اختيار أبى عبيد وأبى حاتم . وقرأ ابن عامر وأبو حيوة بالنون على التعظيم . ﴿أَأَنْتُمْ أَضْلَلْتُمْ عِبَادِى هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ﴾ وهذا استفهام توبيخ للكفار . ﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ﴾ أى قال المعبودون من دون الله سبحانك؛ أى تنزيها لك ﴿مَا كَانَ يَنْبَغِى لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ . فإن قيل : فإن[2] كانت الأصنام التى تعبد تحشر فكيف تنطق وهى جماد ؟ قيل له : ينطقها الله تعالى يوم القيامة كما ينطق الأيدى والأرجل . وقرأ الحسن وأبو جعفر : «أَنْ نُتَّخَذَ» بضم النون وفتح الخاء على الفعل المجهول . وقد تكلم فى هذه القراءة النحويون؛ فقال أبو عمرو بن العلاء وعيسى بن عمر :

(١) راجع جـ ١٥ ص ٢٩٣ فما بعد . (٢) فى ط : فإذا .

Marfat.com

لا يجوز « نُتَّخَذ » . وقال أبو عمرو : لو كانت « نُتَّخَذ » لحذفت « مِن » الثانية فقلت : أن نُتَّخَـذ من دونك أولياءَ . كذلك قال أبو عبيدة، لا يجوز « نُتَّخَذ » لأن الله تعالى ذكر « مِن » مرتين، ولو كان كما قرأ لقال : أن نُتخذ من دونك أولياء . وقيل : إن « مِن » الثانية صلة قال النحاس : ومثل أبي عمرو على جلالته ومحله يستحسن ما قال ؛ لأنه جاء ببينة . وشرح ما قال أنه يقال : ما آتخذت رجلا وليـا ؛ فيجوز أن يقع هـذا للواحد بعينه ؛ ثم يقال : ما آتخذت من رجل وليا فيكون نفيا عاما، وقولك « وليا » تابع لما قبله فلا يجوز أن تدخل فيه « مِن » لأنه لا فائدة في ذلك . ﴿ وَلَٰكِن مَّتَّعْتَهُمْ وَآبَاءَهُمْ ﴾ أي في الدنيا بالصحة والغنى وطول العمر بعد موت الرسل صلوات الله عليهم . ﴿ حَتَّىٰ نَسُوا الذِّكْرَ ﴾ أي تركوا ذكرك فأشركوا بك بطرا وجهلا فعبدونا من غير أن أمرناهم بذلك . وفي الذكر قولان : أحدهما ــ القرآن المنزّل على الرسل؛ تركوا العمل به؛ قاله آبن زيد . الثاني ــ الشكر على الإحسان إليهم والإنعام عليهم . إنهم ﴿ كَانُوا قَوْمًا بُورًا ﴾ أي هلكى؛ قاله آبن عباس. مأخوذ من البوار وهو الهلاك وقال أبو الدرداء رضي الله عنه وقد أشرف على أهل حِمص : يأهل حمص ! هلم إلى أخ لكم ناصح، فلما آجتمعوا حوله قال : ما لكم لا تستحون ! تبنـون ما لا تسكنون ، وتجمعون ما لا تأكلون ، وتأملون ما لا تدركون، إن من كان قبلكم بنوا مشيدا[1] وجمعوا عبيدا، وأملوا بعيدا، فأصبح جمعهم بورا، وآمالهم غرورا، ومساكنهم قبورا . فقوله : « بُورًا » أي هلكى . وفي خبر آخر : فأصبحت منازلهم بورا؛ أي خالية لا شيء فيها . وقال الحسن : « بُورًا » لا خير فيهم . مأخوذ من بوار الأرض، وهو تعطيلها من الزرع فلا يكون فيها خير . وقال شهر بن حَوْشَب : البوار الفساد والكساد؛ مأخوذ من قولهم : بارت السلعة إذا كسدت كساد الفاسد؛ ومنه الحديث " نعوذ بالله من بوار الأيِّم " . وهو آسم مصدر كالزّور يستوى فيـه الواحد والاثنان والجمع والمذكر والمؤنث . قال آبن الزِّبَعْرى :

يارسول المليك إنّ لسـاني * راتِـقٌ ما فَتَقتُ إذ أنا بُورُ
إذ أُبارى الشيطانَ في سَنَن الغَـ * ـيِّ ومَنْ مَالَ ميـلَه مَثْبُـورُ

(١) في ك : شديدا . والمعنى : قويا . محققه .

Marfat.com

وقال بعضهم : الواحد بائر والجمع بور . كما يقال : عائذ وعُوذ، وهائد وهُود . وقيل: « بُورًا » عميا عن الحق

قوله تعالى : ﴿ فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُونَ ﴾ أى يقول الله تعالى عند تبرّى المعبودين : « فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُونَ » أى فى قولكم إنهم آلهة . ﴿ فَمَا يَسْتَطِيعُونَ ﴾ يعنى الآلهة صرف العذاب عنكم ولا نصركم . وقيل : فما يستطيع هؤلاء الكفار لما كذبهم المعبودون ﴿ صَرْفًا ﴾ للعذاب ﴿ وَلَا نَصْرًا ﴾ من الله . وقال ابن زيد : المعنى فقد كذبكم أيها المؤمنون هؤلاء الكفار بما جاء به محمد؛ وعلى هذا فمعنى « بِمَا تَقُولُونَ » بما تقولون من الحق . وقال أبو عبيد : المعنى ؛ فيما تقولون فما يستطيعون لكم صرفا عن الحق الذى هداكم الله إليه ، ولا نصرا لأنفسهم مما ينزل بهم من العذاب بتكذيبهم إياكم . وقراءة العامة « بِمَا تَقُولُونَ » بالتاء على الخطاب . وقد بيّنا معناه . وحكى الفراء أنه يقرأ : « فَقَدْ كَذَبُوكُمْ » مخففا ، « بِمَا يَقُولُونَ » . وكذا قرأ مجاهد والبزّى بالياء ، ويكون معنى « يَقُولُونَ » بقولهم . وقرأ أبو حَيْوَة : « بِمَا يَقُولُونَ » بياء « فَمَا تَسْتَطِيعُونَ » بتاء على الخطاب لمتخذى الشركاء . ومن قرأ بالياء فالمعنى : فما يستطيع الشركاء . ﴿ وَمَن يَظْلِمْ مِنكُمْ ﴾ قال ابن عباس : من يشرك منكم ثم مات عليه . ﴿ نُذِقْهُ ﴾ أى فى الآخرة . ﴿ عَذَابًا كَبِيرًا ﴾ أى شديدا؛ كقوله تعالى : « وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا »[1] أى شديدا.

قوله تعالى : ﴿ وَمَآ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ إِلَّآ إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ ٱلطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِى ٱلْأَسْوَاقِ ۗ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ ۗ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ﴿٢٠﴾ ﴾

فيه تسع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ نزلت جوابا للمشركين حيث قالوا : « مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ » . وقال ابن عباس : لما مر المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفاقة وقالوا : « مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ »

(١) راجع جـ ١٠ ص ٢١٤ .

Marfat.com

الآية حزن النبي صلى الله عليـه وسلم لذلك فنزلت تعـزية له ؛ فقال جبريل عليـه السلام : السلام عليك يا رسـول الله ! الله ربك يقرئك السلام ويقول لك : « وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ » أى يبتغون المعايش فى الدنيا .

الثانيـــة — قوله تعالى : ﴿ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ ﴾ إذا دخلت اللام لم يكن فى «إن» إلا الكسر ، ولو لم تكن اللام ما جاز أيضـا إلا الكسر ؛ لأنها مستأنفة . هـذا قول جميع النحويين . قال النحاس : إلا أن علىّ بن سليمان حكى لنا عن محمد بن يزيد قال : يجوز فى «إنّ» هذه الفتح وإن كان بعدها اللام ؛ وأحسبه وهْما منه . قال أبو إسحق الزجاج : وفى الكلام حذف ؛ والمعنى وما أرسلنا قبلك رسـلا إلا إنهم ليأكلون الطعام ، ثم حذف رسـلا ، لأن فى قوله : « مِنَ الْمُرْسَلِينَ » ما يدل عليه . فالموصوف محذوف عند الزجاج . ولا يجوز عنده حذف الموصول وتبقية الصلة كما قال الفراء . قال الفراء : والمحذوف « مَن » والمعنى إلا مَنْ إنهم ليأكلون الطعام . وشبّهه بقوله : « وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ »[1] ، وقوله : « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا »[2] أى ما منكم إلا من هو واردها . وهذا قول الكسائىّ أيضا . وتقول العرب : ما بعثت إليك من الناس إلا مَن إنه ليطيعك[3] . فقولك : إنه ليطيعك صلة من . قال الزجاج : هذا خطأ ؛ لأن من موصولة فلا يجوز حذفها . وقال أهل المعانى : المعنى ؛ وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا قيل إنهم ليأكلون ؛ دليله قوله تعالى : « مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ »[1] . وقال ابن الأنبارىّ : كسرت « إِنَّهُم » بعد « إلا » للاستئناف بإضمار واو . أى إلا وإنهم . وذهبت فرقة إلى أن قوله : « لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ » كناية عن الحدث .

قلت : وهـذا بليغ فى معناه ، ومثله « مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ »[4] . ﴿ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ ﴾ قرأ الجمهور «يَمْشُونَ» بفتح الياء وسكون الميم وتخفيف الشين . وقرأ علىّ وابن عوف وابن مسعود بضم الياء وفتح الميم وشد الشين المفتوحة ، بمعنى يُدْعَون إلى المشى ويحملون عليـه . وقرأ أبو عبد الرحمن السُّلَمىّ بضم الياء وفتح الميم وضم الشين المشدّدة ، وهى بمعنى يَمْشُونَ ؛ قال الشاعر :

(١) راجع جـ ١٥ ص ١٣٧ وص ٣٦٦ .
(٢) راجع جـ ١١ ص ١٣٥ .
(٣) فى ك : ليعطيك ، ليعطيك صلة .
(٤) راجع جـ ٦ ص ٢٥٠ .

Marfat.com

ومَشَّى بأعطان المَبَاءة وآبتغى * قلائصَ منها صعبةٌ ورَكُوبُ[1]

وقال كعب بن زهير :

منه تظل سِباعُ الجوّ ضامِزة[2] * ولا تُمَشِّى بواديه الأَراجيلُ

بمعنى تَمْشى .

الثالثة — هذه الآية أصل فى تناول الأسباب وطلب المعاش بالتجارة والصناعة وغير ذلك . وقد مضى هذا المعنى فى غير موضع ، لكنا نذكر هنا من ذلك ما يكفى فنقول : قال لى بعض مشايخ هذا الزمان فى كلام جرى : إن الأنبياء عليهم السلام إنما بعثوا ليسنوا الأسباب للضعفاء ؛ فقلت مجيبا له : هذا قول لا يصدر إلا من الجهال والأغبياء ، والرعاع السفهاء ، أو من طاعن فى الكتاب والسنة العلياء ؛ وقد أخبر الله تعالى فى كتابه عن أصفيائه ورسله وأنبيائه بالأسباب والاحتراف فقال وقوله الحق : «وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ»[3] . وقال : «وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ» قال العلماء : أى يتجرون ويحترفون . وقال عليه الصلاة والسلام : "جُعِل رزقى تحت ظل رُمْحى" وقال تعالى «فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا»[4] وكان الصحابة رضى الله عنهم يتجرون ويحترفون وفى أموالهم يعملون ، ومن خالفهم من الكفار يقاتلون ؛ أتراهم ضعفاء ! بل هم كانوا والله الأقوياء ، وبهم الخلف الصالح آقتدى ، وطريقهم فيه المدى والاهتداء . قال : إنما تناولوها لأنهم أئمة الاقتداء ، فتناولوها مباشرة فى حق الضعفاء ، فأما فى حق أنفسهم فلا ؛ وبيان ذلك أصحابُ الصُّفّة .

قلت : لو كان ذلك لوجب عليهم وعلى الرسول معهم البيان ؛ كما ثبت فى القرآن «وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ»[5] وقال : «إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى»[6] الآية . وهذا من البينات والهدى . وأما أصحاب الصُّفة فإنهم كانوا ضيف الإسلام

(١) فى روح المعانى : «ذلول» بدل «ركوب» . (٢) الجو : البر الواسع . وضامزة : ساكتة ، وكل ساكت فهو ضامز . والأراجيل : جمع أرجال كأناعيم جمع أنعام ، وأرجال جمع رجل . يصف الشاعر أسدا بأن الأسود والرجال تخافه ، فالأسود ساكتة من هيبته والرجال ممتنعة عن المشى بواديه .

(٣) راجع جـ ١١ ص ٣٢٠ . (٤) راجع جـ ٨ ص ١٥ . (٥) راجع جـ ١٠ ص ١٠٨ .

(٦) راجع جـ ٢ ص ١٨٤ .

Marfat.com

عند ضيق الحال، فكان عليه السلام إذا أتته صدقة خصهم بها، وإذا أتته هدية أكلها معهم، وكانوا مع هـذا يحتطبون ويسوقون[1] المـاء إلى أبيات رسول الله صلى الله عليـه وسلم . كذا وصفهم البخاري وغيره . ثم لمـا آفتتح الله عليهم البلاد ومهد لهم المهاد تأمّروا، وبالأسباب أُمِروا . ثم إن هـذا القول يدلّ على ضعف النبي صلى الله عليـه وسلم وأصحابه؛ لأنهـم أُيِّدوا بالملائكة وثُبِّتوا بهـم، فلو كانوا أقوياء ما آحتـاجوا إلى تأييـد الملائكة وتأييـدهم إذ ذلك سبب من أسباب النصر؛ نعوذ بالله من قول وإطلاق يؤول إلى هـذا، بل القول بالأسباب والوسائط سنة الله وسنة رسوله، وهو الحق المبين، والطريق المستقيم الذي آنعقد عليه إجمـاع المسلمين؛ وإلا كان يكون قوله الحق : « وَأَعِدُّوا لَهُـمْ مَا آسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْـلِ »[2] — الآية — مقصورا على الضـعفاء، وجميـع الخطابات كذلك . وفي التنزيل حيث خاطب موسى الكليم «اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ»[3] وقد كان قادرا على فلق البحر دون ضرب عصا . وكذلك مريم عليها السلام « وَهُزِّي إِلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ»[4] وقد كان قادرا على سقوط الرطب دون هزّ ولا تعب؛ ومع هـذا كله فلا ننكر أن يكون رجل يلطَف به ويعان، أو تجاب دعوته، أو يكرم بكرامة في خاصة نفسـه أو لأجل غيره، ولا تهدّ لذلك القواعد الكلية والأمور الجملية . هيهات هيهات ! لا يقال فقد قال الله تعالى . « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ »[5] فإنا نقول : صدق الله العظيم، وصدق رسوله الكريم، وأن الرزق هنا المطر بإجمـاع أهل التأويل؛ بدليل؛ قوله : « وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا »[5] وقال : « وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ »[6] ولم يشاهد ينزل من السماء على الخلق أطباقَ الخبز ولا جِفان اللحم، بل الأسباب أصل في وجود ذلك؛ وهو معنى قوله عليه السلام : "آطلبوا الرزق في خبايا الأرض" أي بالحرث والحفر والغرس . وقد يسمى الشيء بمـا يؤول إليه، وسمى المطر رزقا لأنه عنه يكون الرزق، وذلك مشهور في كلام العرب . وقال عليـه السلام : "لأن يأخذ أحدكم حبله فيحتطب على ظهره خير له من أن يسأل أحدا أعطاه أو منعه" وهذا فيما خرج من غير تعب من الحشيش والحطب . ولو قُدِّر رجل بالجبال منقطعا عن الناس لمـا كان له بدٌّ من الخروج إلى ما تخرجه الآكام وظهور الأعلام حتى يتناول من ذلك ما يعيش

(١) في ك : يستقون . (٢) راجع جـ ٨ ص ٣٥ . (٣) راجع ص ١٠٠ من هذا الجزء فما بعده .
(٤) راجع جـ ١١ ص ٩٤ . (٥) راجع جـ ١٥ ص ٢٩٨ . (٦) راجع جـ ١٧ ص ٦ .

Marfat.com

به ؛ وهو معنى قوله عليه السلام : " لو أنكم كنتم توكلون على الله حق توكّله لرزقتم كما تُرزق الطير تغدو خماصا وتروح بِطانا " فغدوّها ورواحها سبب ؛ فالعجب العجب ممن يدعى التجريد والتوكل على التحقيق ، ويقعد على ثنيات الطريق ، ويدع الطريق المستقيم ، والمنهج الواضح القويم . ثبت فى البخارى عن ابن عباس قال : كان أهل اليمن يحجون ولا يتزوّدون ويقولون نحن المتوكلون ، فإذا قدموا سألوا الناس ؛ فأنزل الله تعالى « وتزوّدوا »[1] . ولم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضوان الله عليهم أنهم خرجوا إلى أسفارهم بغير زاد ، وكانوا المتوكلين حقا . والتوكل اعتماد القلب على الرب فى أن يُلِمّ شعثه ويجمع عليه أرَبه ؛ ثم يتناول الأسباب بمجرد الأمر . وهذا هو الحق . سأل رجل الإمام أحمد بن حنبل فقال : إنى أريد الحج على قدم التوكل . فقال : اخرج وحدك ؛ فقال : لا ، إلاّ مع الناس . فقال له : أنت إذن متكل على أجربتهم . وقد أتينا على هذا فى كتاب « قمع الحرص بالزهد والقناعة وردّ ذلّ السؤال بالكسب والصناعة »[2] .

الرابعة — خرّج مسلم عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " أحب البلاد إلى الله مساجدها وأبغض البلاد إلى الله أسواقها " . وخرّج البزّار عن سلمان الفارسىّ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تكونن إن استطعت أوّل من يدخل السوق ولا آخر من يخرج منها فإنها معركة الشيطان وبها ينصب رايته " . أخرجه أبو بكر البَرْقانىّ مسندا عن أبى محمد عبد الغنى بن سعيد الحافظ — من رواية عاصم — عن أبى عثمان النهدىّ عن سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تكن أوّل من يدخل السوق ولا آخر من يخرج منها فبها باض الشيطان وفرّخ " . ففى هذه الأحاديث ما يدلّ على كراهة دخول الأسواق ، لا سيما فى هذه الأزمان التى يخالط فيها الرجال النسوان . وهكذا قال علماؤنا لما كثر الباطل فى الأسواق وظهرت فيها المناكر : كُرِه دخولها لأرباب الفضل والمقتدى بهم فى الدِّين تنزيها لهم عن البقاع التى يُعصى الله فيها . فحق على من ابتلاه الله بالسوق أن يخطر بباله أنه قد دخل محل الشيطان ومحل جنوده ، وأنه إن أقام هناك هلك ، ومن كانت هذه حاله اقتصر منه على قدر ضرورته ، وتحرز من سوء عاقبته وبليته .

(١) راجع جـ ٢ ص ٤١١ . (١) كذا فى ك وهو الصواب وفى ا و ب و ى : بالكتب والشفاعة .

Marfat.com

الخامســـة — تشبيه النبيّ صلى الله عليه وسلم السوق بالمعركة تشبيه حسن ؛ وذلك أن المعركة موضع القتال، سمى بذلك لتعارك الأبطال فيه، ومصارعة بعضهم بعضا . فشبه السوق وفعل الشيطان بها ونيله منهم مما يحملهم من المكر والخديعة، والتساهل فى البيوع الفاسدة والكذب والأيمان الكاذبة، وآختلاط الأصوات وغير ذلك بمعركة الحرب ومن يصرع فيها .

السادســـة — قال آبن العربيّ : أما أكل الطعام فضرورة الخلق لاعار ولا درك[1] فيه، وأما الأسواق فسمعت مشيخة أهل العلم يقولون : لا يدخل إلا سوق الكتب والسلاح، وعندى أنه يدخل كل سوق للحاجة إليه ولا يأكل فيها؛ لأن ذلك إسقاط للمروءة وهدم للحشمة؛ ومن الأحاديث الموضوعة[2] "الأكل فى السوق دناءة" .

قلت : ما ذكرته مشيخة أهل العلم فنعما هو ؛ فإن ذلك خالٍ عن النظر إلى النسوان ومخالطتهن ؛ إذ ليس بذلك من حاجتهن . وأما غيرهما من الأسواق فمشحونة منهن ، وقلة الحياء قد غلبت عليهن، حتى ترى المرأة فى القيسارِيات وغيرهن قاعدة متبرجة بزينتها، وهذا من المنكر الفاشى فى زماننا هذا . نعوذ بالله من سخطه .

السابعـــة — خرّج أبو داود الطيالسيّ فى مسنده حدّثنا حماد بن زيد قال حدّثنا عمرو آبن دِينار قهرمان[3] آل الزبير عن سالم عن أبيه عن عمر بن الخطاب قال: "من دخل سوقا من هذه الأسواق فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حى لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف ألف حسنة ومحا عنه ألفَ ألفِ سيئة وبنى له قصرا فى الجنة" خرجه الترمذيّ أيضا وزاد بعد "ومحا عنه ألف ألفِ سيئة" : "ورفع له ألف ألف درجةٍ وبنى له بيتا فى الجنة". وقال : هذا حديث غريب . قال آبن العربيّ : وهذا إذا لم يقصد فى تلك البقعة سواه[4] ليعمرها بالطاعة إذ عُمرت بالمعصية، وليحليها بالذكر إذ عطلت بالغفلة، وليعلِّم الجهلة ويذكر الناسين .

---

(١) الدرك (بسكن ويحرك) : التبعة .　(٢) الحديث رواه الطبرانى عن أبى أمامة والخطيب عن أبى هريرة وضعفه السيوطى .　(٣) القهرمان : هو كالخازن والوكيل الحافظ لما تحت يده والقائم بأمور الرجل ، بلغة الفرس .
(٤) سواه : أى سوى الله تعالى .



Marfat.com

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ ﴾ أى إن الدنيا دار بلاء وامتحان، فأراد سبحانه أن يجعل بعض العبيد فتنة لبعض على العموم فى جميع الناس مؤمن وكافر، فالصحيح فتنة للمريض، والغنى فتنة للفقير، والفقير الصابر فتنة للغنىّ . ومعنى هذا أن كل واحد مختبَر بصاحبه ؛ فالغنى ممتحن بالفقير، عليه أن يواسيه ولا يسخر منه . والفقير ممتحَن بالغنىّ، عليه ألا يحسده ولا يأخذ منه إلا ما أعطاه، وأن يصبر كل واحد منهما على الحق؛ كما قال الضحاك فى معنى «أَتَصْبِرُونَ» : أى على الحق . وأصحاب البلايا يقولون : لِمَ لم نعافَ؟ والأعمى يقول : لِمَ لَمْ أجعل كالبصير؟ وهكذا صاحب كل آفة . والرسول المخصوص بكرامة النبوّة فتنة لأشراف الناس من الكفار فى عصره . وكذلك العلماء وحكام العدل . ألا ترى إلى قولهم : « لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ »[1] . فالفتنة أن يحسد المبتلَى المعافى، ويحقر المعافى المبتلى . والصبر : أن يحبس كلاهما نفسه، هذا عن البطر، وذاك عن الضجر . « أَتَصْبِرُونَ » محذوف الجواب، يعنى أم لا تصبرون . فيقتضى جوابا كما قاله المزنى ، وقد أخرجته الفاقة فرأى خصيا فى مراكب ومناكب ، فخطر بباله شىء فسمع من يقرأ الآية : « أَتَصْبِرُونَ » فقال : بلى ربنا ! نصبر ونحتسب . وقد تلا ابن القاسم صاحب مالك هذه الآية حين رأى أشهب بن عبد العزيز فى مملكته عابرا عليه ، ثم أجاب نفسه بقوله : سنصبر . وعن أبى الدرداء أنه سمع النبىّ صلى الله عليه وسلم يقول[2] : " ويل للعالم من الجاهل وويل للجاهل من العالم وويل للمالك من المملوك وويل للمملوك من المالك وويل للشديد من الضعيف وويل للضعيف من الشديد وويل للسلطان من الرعية وويل للرعية من السلطان وبعضهم لبعض فتنة وهو قوله : « وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ » " أسنده الثعلبى تغمده الله برحمته . وقال مقاتل : نزلت فى أبى جهل ابن هشام والوليد بن المغيرة والعاص بن وائل ، وعقبة بن أبى مُعَيط وعُتْبة بن ربيعة والنضر ابن الحرث حين رأوا أبا ذرّ وعبد الله بن مسعود، وعمارا وبلالا وصُهَيبا وعامر بن فُهَيرة ، وسالما مولى أبى حُذَيفة ومِهْجَعا مولى عمر بن الخطاب وجبرا مولى الحَضْرمى، وذويهم ؛ فقالوا على سبيل الاستهزاء : أنسلم فنكون مثل هؤلاء ؟ فأنزل الله تعالى يخاطب هؤلاء

(١) راجع جـ ١٦ ص ٨٢ فما بعد . (٢) كذا فى ك و ز .

Marfat.com

المؤمنين : «أَتَصْبِرُونَ» على ما ترون من هذه الحال الشديدة والفقر؛ فالتوقيف بـ «أَتَصْبِرُونَ» خاص للمؤمنين المحقين[1] من أمة محمد صلى الله عليـه وسلم . كأنه جعل إمهال الكفار والتوسعة عليهم فتنة للمؤمنين ، أى آختبارا لهم . ولمـا صبر المسلمون أنزل الله فيهم : « إِنِّى جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَـا صَبَرُوا »[2] .

التاسـعة — قوله تعالى : ﴿وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيراً﴾ أى بكل آمرئ و بمن يصبر أو يجزع ، ومن يؤمن ومن لا يؤمن ، و بمن أدّى ما عليه من الحق ومن لا يؤدّى . وقيل : «أَتَصْبِرُونَ» أى آصبروا . مثل «فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ»[3] أى آنتهوا؛ فهو أمر للنبي صلى الله عليه وسلم بالصبر .

قوله تعـالى : وَقَالَ ٱلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَآءَنَا لَوْلَآ أُنزِلَ عَلَيْنَا ٱلْمَلَـٰٓئِكَةُ أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا ۗ لَقَدِ ٱسْتَكْبَرُوا فِىٓ أَنفُسِهِمْ وَعَتَوْ عُتُوًّا كَبِيرًا ﴿٢١﴾ يَوْمَ يَرَوْنَ ٱلْمَلَـٰٓئِكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَّحْجُورًا ﴿٢٢﴾

قوله تعـالى : ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ يريد لا يخافون البعث ولقـاء الله ، أى لا يؤمنون بذلك . قال :

إذا لَسَعَتْه النحلُ لم يَرْجُ لَسْعَهَا * وخَالَفَهَا فى بيت نُوبٍ عَوامِلِ[4]

وقيل : « لَا يَرْجُونَ » لا يبالون . قال :

لعمرِكَ ما أرجو إذا كنتُ مُسْلِماً * على أىِّ جَنْبٍ كان فى الله مَصْرَعِى[5]

آبن شجرة : لا يأملون ؛ قال :

أترجو أُمَّـــةٌ قتلتْ حسينا * شـفاعةَ جدّه يومَ الحسابِ

﴿لَوْلَا أُنْزِلَ﴾ أى هلا أنزل . ﴿عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ﴾ فيخبروا أن محمدا صادق . ﴿أَوْ نَرَى رَبَّنَا﴾ عِيانا فيخبرنا برسالته . نظيره قوله تعـالى : « وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ

(١) وفى ك : المحفين : أى أهل الكرامة . فى ب : المحقين　　(٢) راجع جـ ١٢ ص ٤٥٥ .
(٣) راجع جـ ٦ ص ٢٨٥ فما بعد .　　(٤) البيت لأبى ذؤيب وتقدم شرحه فى جـ ٨ ص ٣١١ .
(٥) البيت من قصيدة لخبيب بن عدى قالها حين بلغه أن الكفار قد اجتمعوا لصلبه .

Marfat.com

يَنْبُوعًا » إلى قوله : « أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا »[1] . قال الله تعالى : ﴿ لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا ﴾ حيث سألوا الله الشطط ؛ لأن الملائكة لا ترى إلا عند الموت أو عند نزول العذاب ، والله تعالى لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار ، فلا عين تراه . وقال مقاتل : « عُتُوًّا » علوا فى الأرض . والعتو : أشد الكفر وأفحش الظلم . وإذا لم يكتفوا بالمعجزات وهذا القرآن فكيف يكتفون بالملائكة ؟ وهم لا يميزون بينهم وبين الشياطين ، ولا بد لهم من معجزة يقيمها من يدّعى أنه مَلَك ، وليس للقوم طلب معجزة بعد أن شاهدوا معجزة ، وأن ﴿ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ ﴾ يريد أن الملائكة لا يراها أحد إلا عند الموت : فتبشر المؤمنين بالجنة ، وتضرب المشركين والكفار بمقامع الحديد حتى تخرج أنفسهم . ﴿ وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَحْجُورًا ﴾ يريد تقول الملائكة حراما محرما أن يدخل الجنة إلا من قال لا إله إلا الله ، وأقام شرائعها ؛ عن ابن عباس وغيره . وقيل : إن ذلك يوم القيامة ؛ قاله مجاهد وعطية العوفىّ . قال عطية : إذا كان يوم القيامة تلقى المؤمن بالبشرى : فإذا رأى ذلك الكافر تمناه فلم يره من الملائكة . وانتصب « يَوْمَ يَرَوْنَ » بتقدير لا بشرى للمجرمين يوم يرون الملائكة . « يَوْمَئِذٍ » تأكيد لـ « يوم يرون » . قال النحاس : لا يجوز أن يكون « يَوْمَ يَرَوْنَ » منصوبا بـ « بُشْرَى » لأن ما فى حيز النفى لا يعمل فيما قبله ، ولكن فيه تقدير أن يكون المعنى يمنعون البشارة يوم يرون الملائكة ؛ ودلّ على هذا الحذف ما بعده . ويجوز أن يكون التقدير : لا بشرى تكون يوم يرون الملائكة ، و « يَوْمَئِذٍ » مؤكد . ويجوز أن يكون المعنى : اذكر يوم يرون الملائكة : ثم ابتدأ فقال : « لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَحْجُورًا » أى وتقول الملائكة حراما محرما أن تكون لهم البشرى إلا للمؤمنين . قال الشاعر :

أَلَا أَصْبَحَتْ أَسْمَاءُ حِجْرًا مُحَرَّمًا * وَأَصْبَحْتُ مِنْ أَدْنَى حُمُوَّتِهَا حَمَا[2]

أراد ألا أصبحت أسماء حراما محرما .

---

(١) راجع جـ ١٠ ص ٣٢٨ فما بعد .

(٢) قاله رجل كانت له امرأة فطلقها وتزوجها أخوه ؛ أى أصبحت أخا زوجها بعد ما كنت زوجها .

Marfat.com

وقال آخـــر[1] :

حَنَّت إلى النَّخْلَةِ القُصْوى فقلتُ لها * حِجْـرٌ حرامٌ أَلَا تِلْكَ الدَّهارِيسُ

وروى عن الحسن أنه قال : « وَيَقُولُونَ حِجْرًا » وقفٌ من قول المجرمين ؛ فقال الله عز وجل : « مَحْجُورًا » عليهم أن يعاذوا أو يجاروا ؛ فحجـر الله ذلك عليهم يوم القيامة . والأول قول ٱبن عباس . و به قال الفرّاء ؛ قاله ٱبن الأنبارىّ . وقرأ الحسن وأبو رجاء : « حُجْرًا » بضم الحـاء والناس على كسرها . وقيل : إن ذلك من قول الكفار قالوه لأنفسهم ؛ قاله قتـادة فيما ذكر المـاوردى . وقيـل : هو قول الكفار للملائكة . وهى كلمة ٱستعاذة وكانت معروفة فى الجاهلية ؛ فكان إذا لقى الرجل من يخافه قال : حجرا محجورا ؛ أى حراما عليك التعرض لى . وٱنتصابه على معنى : حجرت عليك ، أو حجر الله عليك ؛ كما تقول : سقيا ورعيا . أى إن المجرمين إذا رأوا الملائكة يلقونهم فى النار قالوا : نعوذ بالله منكم ؛ ذكره القشيرىّ ، وحكى معناه المهدوى عن مجاهد . وقيل : « حِجْرًا » من قول المجرمين . « مَحْجُورًا » من قول الملائكة ؛ أى قالوا للملائكة نعوذ بالله منكم أن تتعرضوا لنا . فتقول الملائكة : « مَحْجُورًا » أن تعاذوا من شر هذا اليوم ؛ قاله الحسن .

قوله تعـالى : ﴿ وَقَدِمْنَآ إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَٰهُ هَبَآءً مَّنثُورًا ﴿٢٣﴾ أَصْحَٰبُ ٱلْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴿٢٤﴾ ﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ ﴾ هذا تنبيه على عظم قدر يوم القيامة ؛ أى قصـدنا فى ذلك إلى ما كان يعمله المجرمون من عمل برّ عند أنفسهم . يقال : قدِم فلان إلى أمر كذا أى قصده . وقال مجاهد : « قَدِمْنَا » أى عمدنا . وقال الراجز :

وقَـدِم الخوارجُ الضُّـلالُ * إلى عِبـاد ربِّهـم فقـالوا

* إن دماءكم لنـا حلالُ *

(١) البيت للنابغة ؛ والنخلة القصوى : واد . والدهاريس : الدواهى . يقول لناقته : هذا الذى حننت إليه ممنوع . وبعده :　　أمى شآمية إذ لا عراق لنـا * قومًا نؤمّهم إذ قومنا شوس

Marfat.com

وقيل: هو قدوم الملائكة، أخبر به عن نفسه تعالى فاعله.(١) ﴿ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ﴾ أى لا ينتفع به؛ أى أبطلناه بالكفر. وليس «هَبَاءً» من ذوات الهمز وإنما همزت لالتقاء الساكنين. والتصغير هُبَيٌّ فى موضع الرفع، ومن النحويين من يقول: هُبَيْءٌ(٢) فى موضع الرفع؛ حكاه النحاس. وواحده هباة والجمع أهباء. قال الحرث بن حِلِّزة [ يصف ناقة ]:

فَتَرى خلفَها من الرَّجْعِ والوَقْـ * ـعِ مَنِينًا كأنه أهباء(٣)

وروى الحرث عن على قال: الهباء المنثور شعاع الشمس الذى يدخل من الكوّة. وقال الأزهرىّ: الهباء ما يخرج من الكوّة فى ضوء الشمس شبيه بالغبار. تأويله: إن الله تعالى أحبط أعمالهم حتى صارت بمنزلة الهباء المنثور. فأما الهباء المنبث فهو ما تثيره الخيل بسنابكها من الغبار. والمنبث المتفرق. وقال ابن عرفة: الهبوَة والهبَاء التراب الدقيق. الجوهرى: ويقال له إذا ارتفع هبَا يَهْبُو هُبُوًّا وأهبيته أنا. والهَبْوة الغَبَرة. قال رؤبة.

تَبْدُو لنا أعلامُه بعد الغَرَقْ * فى قِطَعِ الآلِ وهَبْوَاتِ الدُّقَقْ(٤)

وموضعٌ هابِى التراب أى كأن ترابه مثل الهباء فى الرقة. وقيل: إنه ما ذرته الرياح من يابس أوراق الشجر؛ قاله قتادة وابن عباس. وقال ابن عباس أيضا: إنه الماء المهراق. وقيل: إنه الرماد؛ قاله عبيد(٥) بن يعلى.

قوله تعالى: ﴿ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴾.

تقدم القول فيه عند قوله تعالى: «قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ»(٦). قال النحاس: والكوفيون يجيزون «العسل أحلى من الخل» وهذا قول مردود؛ لأن معنى فلان خير من فلان أنه أكثر خيرا منه ولا حلاوة فى الخل. ولا يجوز أن يقال: النصرانى خير من اليهودى؛ لأنه لا خير فيهما فيكون أحدهما أزيد فى الخير. لكن يقال: اليهودى شر

---

(١) كذا فى الأصول؛ وعبارة ابن عطية: «أسنده إليه لأنه من أمره». (٢) قال النحاس: والتقدير عنده هبىء. (٣) قوله «خلفها» أى خلف الناقة. والرجع: رجع قوائمها. والوقع: وقع خفافها. والمنين: الغبار الدقيق الذى تثيره. (٤) الدقق: ما دق من التراب، والواحد منه الدق كما تقول الجلى والجلل. (٥) كذا فى الأصول؛ وفى «روح المعانى»: يعلى بن عبيد. (٦) راجع ص ٩ من هذا الجزء.

Marfat.com

من النصرانى؛ فعلى هـذا كلام العرب . و « مُسْتَقَرًّا » نصب على الظرف إذا قدر على غير باب « أفعل منك » والمعنى لهم خير فى مستقر . وإذا كان من باب « أفعل منك » فانتصابه على البيان؛ قاله النحاس والمهدوى . قال قتادة : « وَأَحْسَنُ مَقِيلًا » منزلا ومأوى . وقيل : هو على ما تعرفه العرب من مقيل نصف النهار . ومنه الحديث المرفوع " إن الله تبارك وتعالى يفرغ من حساب الخلق فى مقدار نصف يوم فَيَقِيلُ أهل الجنة فى الجنة وأهل النار فى النار" ذكره المهدوى . وقال ابن مسعود[1] : لا ينتصف النهار يوم القيامة من نهار الدنيا حتى يقيل هؤلاء فى الجنة وهؤلاء فى النار، ثم قرأ : «ثم إن مقيلهم لإلى الجحيم » كذا هى فى قراءة ابن مسعود . وقال ابن عباس : الحساب من ذلك اليوم فى أوله ، فلا ينتصف النهار من يوم القيامة حتى يقيل أهل الجنة فى الجنة وأهل النار فى النار . ومنه ما روى : " قِيلوا فإن الشياطين لا تَقِيل " . وذكر قاسم بن أصبغ من حديث أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة " فقلت : ما أطول هذا اليوم . فقال النبى صلى الله عليه وسلم : " والذى نفسى بيده إنه ليخفف عن المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة المكتوبة يصليها فى الدنيا " .

قوله تعالى : وَيَوْمَ تَشَقَّقُ ٱلسَّمَآءُ بِٱلْغَمَـٰمِ وَنُزِّلَ ٱلْمَلَـٰٓئِكَةُ تَنزِيلًا ﴿٢٥﴾ ٱلْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ ٱلْحَقُّ لِلرَّحْمَـٰنِ ۚ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى ٱلْكَـٰفِرِينَ عَسِيرًا ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ ﴾ أى وٱذكر يوم تشقق السماء بالغمام . وقرأ عاصم والأعمش ويحيى وحمزة والكسائى وأبو عمرو : « تَشَقَّقُ » بتخفيف الشين وأصله تتشقق بتاءين فحذفوا الأولى تخفيفا ، وٱختاره أبو عبيد . الباقون « تَشَّقَّقُ » بتشديد الشين على الإدغام ، وٱختاره أبو حاتم . وكذلك فى « ق »[2] . « بِالْغَمَامِ » أى عن الغمام . والباء وعن يتعاقبان؛ كما تقول : رميت بالقوس وعن القوس . روى أن السماء تتشقق عن سحاب

(١) فى ك : أبو سعيد .　　(٢) راجع جـ ١٧ ص ٢٦ فما بعد .

Marfat.com

أبيض رقيق مثل الضبابة، ولم يكن إلا لبنى إسرائيل فى تيههم فتنشق السماء عنه؛ وهو الذى قال تعالى : « هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ »[1] . ﴿ وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ ﴾ من السموات ، ويأتى الربّ جل وعز فى الثمانية الذين يحملون العرش لفصل القضاء ، على ما يجوز أن يحمل عليه إتيانه ؛ لا على ما تحمل عليه صفات المخلوقين من الحركة والانتقال . وقال ابن عباس : تنشقق سماء الدنيا فينزل أهلها وهم أكثر ممن فى الأرض من الجن والإنس، ثم تنشق السماء الثانية فينزل أهلها وهم أكثر ممن فى سماء الدنيا ، ثم كذلك حتى تنشق السماء السابعة ، ثم ينزل الكروبيون[2] وحملة العرش ؛ وهو معنى قوله : « وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا » أى من السماء إلى الأرض لحساب الثقلين . وقيل : إن السماء تنشق بالغمام الذى بينها وبين الناس ؛ فبتشقق الغمام تنشقق السماء ؛ فإذا انشقت السماء انتقض تركيبها وطويت ونزلت الملائكة إلى مكان سواها . وقرأ ابن كثير : « وَنُنْزِلُ الْمَلَائِكَةَ » بالنصب من الإنزال . الباقون . « وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ » بالرفع . دليله : « تَنْزِيلًا » ولو كان على الأول لقال إنزالا . وقد قيل : إن نَزَّل وأنزل بمعنى؛ فجاء « تَنْزِيلًا » على « نَزَّل » وقد قرأ عبد الوهاب[3] عن أبى عمرو : « وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا » . وقرأ ابن مسعود : « وَأُنْزِلَ الْمَلَائِكَةَ » . أبىّ ابن كعب : « وَنُزِّلَتِ الْمَلَائِكَةُ » . وعنه « وتنزلت الْمَلَائِكَةُ » .

قوله تعالى : ﴿ الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ ﴾ « الْمُلْكُ » مبتدأ و « الْحَقُّ » صفة له و « لِلرَّحْمَنِ » الخبر ؛ لأن الملك الذى يزول وينقطع ليس بملك ؛ فبطلت يومئذ أملاك المالكين وانقطعت دعاويهم ، وزال كل ملك وملكه ، وبقى الملك الحق لله وحده . ﴿ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ﴾ أى لما ينالهم من الأهوال ويلحقهم من الخزى والهوان، وهو على المؤمنين أخف من صلاة مكتوبة ؛ على ما تقدّم فى الحديث . وهذه الآية دالة عليه؛ لأنه إذا كان على الكافرين عسيرا فهو على المؤمنين يسير . يقال : عَسِر يَعْسَر، وعَسُر يَعْسُر .

---

(١) راجع جـ ٣ ص ٢٥ . (٢) الكروبيون ( بفتح الكاف ) : سادة الملائكة ، منهم جبريل وميكائيل وإسرافيل هم المقربون والكرب القرب . (٣) فى ك : وقد قيل قرأ .

Marfat.com

قوله تعـالى : وَيَوْمَ يَعَضُّ ٱلظَّالِمُ عَلَىٰ يَدَيْهِ يَقُولُ يَٰلَيْتَنِي ٱتَّخَذْتُ مَعَ ٱلرَّسُولِ سَبِيلًا ﴿٢٧﴾ يَٰوَيْلَتَىٰ لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا ﴿٢٨﴾ لَّقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ ٱلذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَآءَنِي وَكَانَ ٱلشَّيْطَٰنُ لِلْإِنسَٰنِ خَذُولًا ﴿٢٩﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّـالِمُ عَلَى يَدَيْهِ ﴾ المـاضى عضضت . وحكى الكسائىّ عضَضت بفتح الضاد الأولى . وجاء التوقيف عن أهل التفسـير ، منهم ٱبن عباس وسعيد ٱبن المسيب أن الظالم ها هنا يراد به عقبـة بن أبى مُعَيط ، وأن خليله أمية بن خلف ؛ فعقبة قتـله علىّ بن أبى طالب رضى الله عنـه ؛ وذلك أنه كان فى الأسارى يوم بدر فأمر النبىّ صلى الله عليه وسـلم بقتله ؛ فقال : أأقتل دونهم ؟ فقال . نعم ، بكفرك وعتوّك . فقال : من للصبية ؟ فقال : النار . فقام علىّ رضى الله عنه فقتله . وأمية قتله النبى صلى الله عليه وسلم ، فكان هذا من دلائل نبوّة النبىّ صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه خبّر عنهما بهذا فقتلا على الكفر . ولم يسميا فى الآية لأنه أبلغ فى الفائدة ، ليعلم أن هذا سبيل كل ظالم قَبِلَ من غيره فى معصية الله عز وجل . قال ٱبن عبـاس وقتادة وغيرهما : وكان عقبة قـد همّ بالإسـلام فمنعه منه أبىّ بن خلف وكانا خِدنين ، وأن النبى صلى الله عليه وسلم قتلهما جميعا : قُتل عقبة يوم بدر صـبرا ، وأبىّ بن خلف فى المبـارزة يوم أحد ؛ ذكره القشيرىّ والثعلبىّ ، والأوّل ذكره النحاس . وقال السهيلىّ : « وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ » هو عقبة بن أبى مُعَيط ، وكان صـديقا لأمية بن خلف الجُمَحىّ ويروى لأبى بن خلف أخ أمية ، وكان قـد صنع وليمـة فدعا إليهـا قريشا ، ودعا رسـول الله صلى الله عليه وسلم فأبى أن يأتيه إلا أن يسلم . وكره عقبـة أن يتأخر عن طعامه من أشراف قـريش أحد فأسـلم ونطق بالشهادتين ، فأتاه رسـول الله صلى الله عليـه وسلم وأكل من طعامه ، فعاتبـه خليله أميـة بن خلف ، أو أبى ابن خلف وكان غائبا . فقال عقبة : رأيت عظيما ألا يحضر طعامى رجل من أشراف قريش . فقال له خليله : لا أرضى حتى ترجع وتبصق فى وجهه وتطأ عنقه وتقول كيت وكيت . ففعل

Marfat.com

عدوّ الله ما أمره به خليله ؛ فأنزل الله عز وجل : « وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ » . قال الضحاك : لما بصق عقبة فى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم رجع بصاقه فى وجهه وشوى وجهه وشفتيه ، حتى أثر فى وجهه وأحرق خديه ، فلم يزل أثر ذلك فى وجهه حتى قتل . وعضه يديه فعل النادم الحزين لأجل طاعته خليله . ﴿ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ﴾ فى الدنيا ، يعنى طريقا إلى الجنة . ﴿ يَا وَيْلَتَا ﴾ دعاء بالويل والثبور على مخالفة الكافر ومتابعته . ﴿ لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا ﴾ يعنى أمية ، وكنى عنه ولم يصرح باسمه لئلا يكون هذا الوعد مخصوصا به ولا مقصورا ، بل يتناول جميع من فعل مثل فعلهما . وقال مجاهد وأبو رجاء : الظالم عام فى كل ظالم ، وفلان : الشيطان . واحتج لصاحب هذا القول بأن بعده « وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا » . وقرأ الحسن : « يَا وَيْلَتِي » وقد مضى فى « هود »[1] بيانه . والخليل : الصاحب والصديق وقد مضى فى « النساء »[2] بيانه . ﴿ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ ﴾ أى يقول هذا النادم : لقد أضلنى من اتخذته فى الدنيا خليلا عن القرآن والإيمان به . وقيل : « عَنِ الذِّكْرِ » أى عن الرسول . ﴿ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا ﴾ قيل : هذا من قول الله لا من قول الظالم . وتمام الكلام على هذا عند قوله : « بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي » . والخذل الترك من الإعانة ؛ ومنه خذلان إبليس للمشركين لما ظهر لهم فى صورة سراقة بن مالك ، فلما رأى الملائكة تبرأ منهم . وكل من صدّ عن سبيل الله وأطيع فى معصية الله فهو شيطان للإنسان ، خذولا عند نزول العذاب والبلاء . ولقد أحسن من قال :

تجنّب قرين السوء واصرم حباله * فإن لم تجد عنه محيصا فداره
واحبب حبيب الصدق واحذر مراءه * تنل منه صفو الود مالم تماره
وفى الشيب ما ينهى الحليم عن الصبا * إذا اشتعلت نيرانه فى عذاره

آخر :

اصحب خيار الناس حيث لقيتهم * خير الصحابة من يكون عفيفا
والناس مثل دراهم ميزتها * فوجدت منها فضة وزيوفا

---

(١) راجع جـ ٩ ص ٦٩ . (٢) راجع جـ ٥ ص ٤٠٠ .

Marfat.com

وفى الصحيح من حديث أبى موسى عن النبىّ صلى الله عليه وسلم قال : " إنمـا مثل الجليس الصالح والجليس السوء كحامل المسك ونافخ الكير فحامل المسك إما أن يُحذِيك[1] وإما أن تبتاع منه وإمّا أن تجـد ريحا طيبة ونافخ الكير إما أن يحرق ثيابك وإما أن تجـد ريحا خبيثة " لفظ مسلم . وأخرجه أبو داود من حديث أنس . وذكر أبو بكر البزّار عن ابن عباس قال : قيل يا رسول الله، أىّ جلسائنا خير؟ قال : " من ذكركم بالله رؤيته وزاد فى علمكم منطقه وذكركم بالآخرة عمله " . وقال مالك بن دِينار : إنك إن تنقل الأحجار مع الأبرار خير لك من أن تأكل الخبيص[2] مع الفجار . وأنشد :

وصاحب خيـار الناس تَنْـجُ مسلّما * وصاحب شـــرار الناس يوما فتندما

قوله تعـالى : وَقَالَ ٱلرَّسُولُ يَـٰرَبِّ إِنَّ قَوْمِى ٱتَّخَذُوا هَـٰذَا ٱلْقُرْءَانَ مَهْجُوراً ﴿٣٠﴾ وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِىٍّ عَدُوًّا مِّنَ ٱلْمُجْرِمِينَ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِياً وَنَصِيراً ﴿٣١﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَقَالَ الرَّسُولُ يَارَبِّ ﴾ يريد محمدا صلى الله عليه وسلم ، يشكوهم إلى الله تعـالى . ﴿ إِنَّ قَوْمِى ٱتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ﴾ أى قالوا فيه غير الحق من أنه سحر وشعر؛ عن مجاهد والنخعىّ . وقيل : معنى « مَهْجُورًا » أى متروكا؛ فعزّاه الله تبارك وتعالى وسلّاه بقوله : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِىٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ ﴾ أى كما جعلنا لك يامحمد عدوا من مشركى قومك — وهو أبو جهل فى قول ابن عباس — فكذلك جعلنـا لكل نبى عدوا من مشركى قومه ، فاصبر ، لأمرى كما صبروا ، فإنى هاديك وناصرك على كل من ناوأك . وقد قيل : إن قول الرسول « يَارَبِّ » إنما يقوله يوم القيامة؛ أى هجروا القرآن وهجرونى وكذبونى . وقال أنس قال النبىّ صلى الله عليه وسلم : " من تعـلّم القرآن وعلّق مصحفه لم يتعاهده ولم ينظر فيه جاء[3]

(١) أحذاه : أعطاه .　　(٢) الخبيص : حلواء تعمل من التمـر والسمن .

(٣) فى الأصول : « من تعلم القرآن وعلمه وعلق مصحفا ... » وتصحيح هذا الأثر من روح المعانى والبيضاوى والشهاب على أنهم تكلموا فى صحته إذ فى سنده أبو هدبة وهو كذاب .

Marfat.com

يوم القيامة متعلقا به يقول يارب العالمين إن عبدك هذا اتخذنى مهجورا فاقض بينى و بينه " . ذكره الثعلبي . ﴿ وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ﴾ نصب على الحال أو التمييز، أى يهديك وينصرك فلا تبال بمن عاداك . وقال ابن عباس : عدو النبيّ صلى الله عليه وسلم أبو جهل لعنه الله .

قوله تعالى : وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ ٱلْقُرْءَانُ جُمْلَةً وَٰحِدَةً ۚ كَذَٰلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِۦ فُؤَادَكَ ۖ وَرَتَّلْنَٰهُ تَرْتِيلًا ﴿٣٢﴾ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَٰكَ بِٱلْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً ﴾ اختلف فى قائل ذلك على قولين : أحدهما — أنهم كفار قريش؛ قاله ابن عباس . والثانى — أنهم اليهود حين رأوا نزول القرآن مفرقا قالوا : هلا أنزل عليه جملة واحدة كما أنزلت التوراة على موسى والإنجيل على عيسى والزبور [ على داود ][1] . فقال الله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ ﴾ أى فعلنا ﴿ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ ﴾ نقوى به قلبك فنعيه ونحمله[2]؛ لأن الكتب المتقدمة أنزلت على أنبياء يكتبون و يقرءون ، والقرآن أنزل على نبيّ أميّ ؛ ولأن من القرآن الناسخ والمنسوخ، ومنه ما هو جواب لمن سأل عن أمور، ففرقناه ليكون أوعى للنبيّ[3] صلى الله عليه وسلم، وأيسر على العامل به ؛ فكان كلما نزل وحى جديد زاده قوّة قلب .

قلت : فإن قيل هلا أنزل القرآن دفعة واحدة وحفظه إذا كان ذلك فى قدرته ؟ . قيل : فى قدرة الله أن يعلمه الكتاب والقرآن فى لحظة واحدة ، ولكنه لم يفعل ولا معترض عليه فى حكمه، وقد بيّنا وجه الحكمة فى ذلك . وقد قيل : إن قوله « كَذَلِكَ » من كلام المشركين، أى لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك، أى كالتوراة والإنجيل، فيتم الوقف على « كَذَلِكَ » ثم يبتدئ « لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ » . ويجوز أن يكون الوقف على قوله : « جُمْلَةً وَاحِدَةً » ثم يبتدئ « كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ » على معنى أنزلناه عليك كذلك متفرقا لنثبت به فؤادك . قال

(١) زيادة يقتضيها المقام . (٢) فى ك : ونحمله . (٣) فى ب و ك : عند النبى .

Marfat.com

آبن الأنبارى : والوجه الأول أجود وأحسن، والقول الثانى قد جاء به التفسير، حدّثنا محمد آبن عثمان الشيبي قال حدّثنا منجاب قال حدّثنا بشر بن عمارة عن أبي روق عن الضحاك عن آبن عباس فى قوله تعالى: «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ»(١) قال: أنزل القرآن جملة واحدة من عند الله عز وجل فى اللوح المحفوظ إلى السفرة الكرام الكاتبين فى السماء، فنجمه السفرة الكرام على جبريل عشرين ليلة، ونجمه جبريل عليه السلام على محمد عشرين سنة . قال : فهو قوله «فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ»(٢) يعنى نجوم القرآن «وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ . إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ» . قال : فلما لم ينزل على النبيّ صلى الله عليه وسلم جملة واحدة ، قال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة؛ فقال الله تبارك وتعالى : «كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ» يا محمد . ﴿وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ يقول : ورسّلناه ترسيلا ؛ يقول : شيئا بعد شيء .

﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾ يقول: لو أنزلنا عليك القرآن جملة واحدة ثم سألوك لم يكن عندك ما تجيب به، ولكن نمسك عليك فإذا سألوك أجبت . قال النحاس : وكان ذلك من علامات النبوّة ؛ لأنهم لا يسألون عن شيء إلا أجيبوا عنه، وهذا لا يكون إلا من نبيّ، فكان ذلك تثبيتا لفؤاده وأفئدتهم، ويدلّ على هذا «وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا» ولو نزل جملة بما فيه من الفرائض لثقل عليهم ، وعلم الله عز وجل أن الصلاح فى إنزاله متفرقا، لأنهم ينبهون به مرة بعد مرة، ولو نزل جملة واحدة لزال معنى التنبيه وفيه ناسخ ومنسوخ ، فكانوا يتعبدون بالشيء إلى وقت بعينه قد علم الله عز وجل فيه الصلاح ، ثم ينزل النسخ بعد ذلك ؛ فمحال أن ينزل جملة واحدة : آفعلوا كذا ولا تفعلوا . قال النحاس : والأولى أن يكون التمام «جُمْلَةً وَاحِدَةً» لإنه إذا وقف على «كَذَلِكَ» صار المعنى كالتوراة والإنجيل والزبور ولم يتقدّم لها ذكر . قال الضحاك : «وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا» أى تفصيلا. والمعنى : أحسن من مثلهم تفصيلا؛ فحذف لعلم السامع . وقيل: كان المشركون يستمدّون من أهل الكتاب وكان قد غلب على أهل الكتاب التحريف

(١) راجع جـ ٢٠ ص ١٢٩ .　　(٢) راجع جـ ١٧ ص ٢٢٣ .

Marfat.com

والتبديل ، فكان ما يأتى به النبيّ صلى الله عليه وسلم أحسن تفسيرا مما عندهم؛ لأنهم كانوا يخلطون الحق بالباطل ، والحق المحض أحسن من حق مخلط بباطل ، ولهذا قال تعالى : « وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ »(١) . وقيل: « لَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ » كقولهم فى صفة عيسى إنه خلق من غير أب إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ أى بما فيه نقض حجتهم كآدم إذ خلق من غير أب وأم .

قوله تعالى : ٱلَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُولَٰٓئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : ﴿ ٱلَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ ﴾ تقدم فى « سبحان »(٢) . ﴿ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَكَانًا ﴾ لأنهم فى جهنم . وقال مقاتل: قال الكفار لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم هو شر الخلق ؛ فنزلت الآية . ﴿ وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ أى دينا وطريقا . ونظم الآية : ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق ، وأنت منصور عليهم بالحجج الواضحة ، وهم محشورون على وجوههم .

قوله تعالى : وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَٰبَ وَجَعَلْنَا مَعَهُۥٓ أَخَاهُ هَٰرُونَ وَزِيرًا ﴿٣٥﴾ فَقُلْنَا ٱذْهَبَآ إِلَى ٱلْقَوْمِ ٱلَّذِينَ كَذَّبُوا بِـَٔايَٰتِنَا فَدَمَّرْنَٰهُمْ تَدْمِيرًا ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ﴾ يريد التوراة . ﴿ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيرًا ﴾ تقدم فى « طه »(٣) ﴿ فَقُلْنَا اذْهَبَا ﴾ الخطاب لهما . وقيل: إنما أمر موسى صلى الله عليه وسلم بالذهاب وحده فى المعنى . وهذا بمنزلة قوله : « نَسِيَا حُوتَهُمَا »(٢) . وقوله : « يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ »(٤) وإنما يخرج من أحدهما . قال النحاس : وهذا مما لا ينبغى أن يجترأ به على كتاب الله تعالى ، وقد قال جل وعز: « فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيِّنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى . قَالَا رَبَّنَا إِنَّنَا نَخَافُ أَنْ يَفْرُطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى . قَالَ لَا تَخَافَا إِنَّنِي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى . فَأْتِيَاهُ فَقُولَا

(١) راجع جـ ١ ص ٣٦٤ فما بعد .
(٢) راجع جـ ١٠ ص ٣٣٣ .
(٣) راجع جـ ١١ ص ١٩١ وص ١٢ .
(٤) راجع جـ ١٧ ص ١٦١ .

Marfat.com

إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ»[1] . ونظير هذا : «وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ»[2] . وقد قال جل ثناؤه : «ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَرُونَ بِآيَاتِنَا»[3] قال القشيرى : وقوله فى موضع آخر : «اذْهَبْ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى» لا ينافى هذا ؛ لأنهما إذا كان مأمورين فكل واحد مأمور . ويجوز أن يقال : أمر موسى أولا ، ثم لما قال : «وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي» قال : «اذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ» . ﴿ إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ﴾ يريد فرعون وهامان والقبط . ﴿ فَدَمَّرْنَاهُمْ ﴾ فى الكلام إضمار ؛ أى فكذبوهما ﴿ فَدَمَّرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا ﴾ أى أهلكناهم إهلاكا .

قوله تعالى : وَقَوْمَ نُوحٍ لَّمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٣٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَوْمَ نُوحٍ ﴾ فى نصب «قوم» أربعة أقوال : العطف على الهاء والميم فى «دَمَّرْنَاهُمْ» . الثانى — بمعنى اذكر . الثالث — بإضمار فعل يفسره مابعده ؛ والتقدير : وأغرقنا قوم نوح أغرقناهم . الرابع — أنه منصوب بـ «أَغْرَقْنَاهُمْ» قاله الفـراء . ورده النحاس قال : لأن «أغرقنا» ليس مما يتعدّى إلى مفعولين فيعمل فى المضمر وفى «قَوْمَ نُوحٍ» . ﴿ لَمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ ﴾ ذكر الجنس والمراد نوح وحده ؛ لأنه لم يكن فى ذلك الوقت رسول إليهم إلا نوح وحده ؛ فنوح إنما بعث بلا إله إلا الله ، وبالإيمان بما ينزل الله ، فلما كذبوه كان فى ذلك تكذيب لكل من بعث بعده بهذه الكلمة . وقيل : إن من كذب رسولا فقد كذب جميع الرسل ؛ لأنهم لا يفرق بينهم فى الإيمان ، ولأنه ما من نبىّ إلا يصدق سائر أنبياء الله ، فمن كذب منهم نبيا فقد كذب كل من صدّقه من النبيين . ﴿ أَغْرَقْنَاهُمْ ﴾ أى بالطوفان ، على ما تقدّم فى «هود»[4] . ﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً ﴾ أى علامة ظاهرة على قدرتنا ﴿ وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ ﴾ أى للمشركين من قوم نوح ﴿ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ أى فى الآخرة . وقيل : أى هذه سبيلى فى كل ظالم .

قوله تعالى : وَعَادًا وَثَمُودَا وَأَصْحَابَ الرَّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَٰلِكَ كَثِيرًا ﴿٣٨﴾

(١) راجع جـ ١١ ص ١٩٩ .　(٢) راجع جـ ١٧ ص ١٨٣ .
(٣) راجع جـ ١٢ ص ١٢٦ فما بعد .　(٤) راجع جـ ٩ ص ٢٩ فما بعد .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ وَعَادًا وَثَمُودَ وَأَصْحَابَ الرَّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ﴾ كله معطوف على « قَوْمَ نُوحٍ » إذا كان « قوم نوح » منصوبا على العطف ، أو بمعنى آذكر . ويجوز أن يكون كله منصوبا على أنه معطوف على المضمر فى « دَمَّرْنَاهُمْ » أو على المضمر فى « جَعَلْنَاهُمْ » وهو آختيار النحاس ؛ لأنه أقرب إليه . ويجوز أن يكون منصوبا بإضمار فعل ؛ أى آذكر عادا الذين كذبوا هودا فأهلكهم الله بالريح العقيم ، وثمودا كذبوا صالحا فأهلكوا بالرجفة . و ﴿ وَأَصْحَابَ الرَّسِّ ﴾ والرسّ فى كلام العرب البئر التى تكون غير مطوية ، والجمع رساس[1] . قال :

* تَنَابِلَةٌ يحفرون الرِّسَاسَا *

يعنى آبار المعادن . قال آبن عباس : سألت كعبا عن أصحاب الرس قال : صاحب «يس» الذى قال : « يَا قَوْمِ آتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ »[2] قتله قومه ورسّوه فى بئر لهم يقال لها الرس طرحوه فيها ، وكذا قال مقاتل . السدى : هم أصحاب قصة «يس» أهل أنطاكية ، والرس بئر بأنطاكية قتلوا فيها حبيبا النجار مؤمن آل « يس » فنسبوا إليها . وقال علىّ رضى الله عنه : هم قوم كانوا يعبدون شجرة صنوبر فدعا عليهم نبيهم ؛ وكان من ولد يهوذا ، فيبست الشجرة فقتلوه ورسّوه فى بئر ، فأظلتهم سحابة سوداء فأحرقتهم . وقال آبن عباس : هم قوم بأذربيجان قتلوا أنبياء فجفت أشجارهم وزروعهم فماتوا جوعا وعطشا . وقال وهب بن منبه : كانوا أهل بئر يقعدون عليها وأصحاب مواشى ، وكانوا يعبدون الأصنام ، فأرسل الله إليهم شعيبا فكذبوه وآذوه ، وتمادوا على كفرهم وطغيانهم ، فبينما هم حول البئر فى منازلهم آنهارت بهم وبديارهم ؛ فخسف الله بهم فهلكوا جميعا . وقال قتادة : أصحاب الرس وأصحاب الأيكة أمتان أرسل الله إليهما شعيبا فكذبوه فعذبهما الله بعذابين . قال قتادة : والرس قرية بفَلْج اليمامة . وقال عكرمة : هم قوم رسّوا نبيهم فى بئر حيا . دليله ما روى محمد بن كعب القرظىّ عمن حدّثه أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " أول الناس يدخل الجنة يوم القيامة عبد أسود وذلك أن الله تعالى بعث نبيا إلى قومه فلم يؤمن به إلا ذلك الأسود فحفر أهل القرية بئرا وألقوا فيها نبيهم حيا وأطبقوا عليه حجرا ضخما

(١) هو النابغة الجعدى والتنابلة : رجال قصار .

(٢) راجع جـ ١٥ ص ١٧ فما بعد .

Marfat.com

وكان العبد الأسود يحتطب على ظهره و يبيعه و يأتيه بطعامه وشرابه فيعينه الله على رفع تلك الصخرة حتى يدليه إليه فبينما هو يحتطب إذ نام فضرب الله على أذنه سبع سنين نائمـا ثم هبّ من نومه فتمطى واتكأ على شقه الآخر فضرب الله على أذنه سبع سنين ثم هبّ فآحتمل حُزمة الحطب فباعها وأتى بطعامه وشرابه إلى البئر فلم يجده وكان قومه قـد أراهم الله تعالى آية فاستخرجوه وآمنوا به وصدّقوه ومات ذلك النبي". قال النبي صلى الله عليه وسلم : "إن ذلك العبد الأسود لأول من يدخل الجنة " وذكر هذا الخبر المهدوى والثعلبي ، واللفظ للثعلبي ، وقال: هؤلاء آمنوا بنبيهم فلايجوز أن يكونوا أصحاب الرس؛ لأن الله تعالى أخبر عن أصحاب الرس أنه دمرهم ، إلا أن يدمروا بأحداث أحدثوها بعد نبيهم . وقال الكلبيّ : أصحـاب الرس قوم أرسل الله إليهم نبيًا فأكلوه . وهم أول من عمل نساؤهم السّحْق؛ ذكره المـاوردى . وقيل: هم أصحاب الأخدود الذين حفروا الأخاديد وحرّقوا فيها المؤمنين، وسيأتى[1]. وقيل: هم بقايا من قوم ثمود، وأن الرّس البئر المذكورة فى « الحج » فى قوله : « وَبِئْرٍ مُعَطَّلَةٍ »[2] على ما تقدم. وفى الصحاح : والرس آسم بئر كانت لبقية من ثمود . وقال جعفر بن محمد عن أبيه : أصحاب الرس قوم كانوا يستحسنون لنسائهم السّحْق ، وكان نساؤهم كلهم سحاقات . وروى من حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "إن من أشراط الساعة أن يكتفى الرجال بالرجال والنساء بالنساء وذلك السّحْق " وقيل : الرس ماء ونخل لبنى أسـد . وقيل : الناج المتراكم فى الجبـال؛ ذكره القُشَيرى . وما ذكرناه أولا هو المعروف ، وهو كل حفـر آحتفِر كالقبر والمعدن والبئر . قال أبو عبيدة : الرس كل ركيّة لم تطو ؛ وجمعها رِساس . قال الشاعر :

وهم سائرون إلى أرضهـم * فياليتهـم يَحفرون الرِّساسا

والرّسّ آسم واد فى قول زهير :

بَكَرْنَ بُكُورًا وآسْتَحَرْنَ بسُحْرةٍ * فهنّ لوادى الرَّسِّ كاليـدِ للفمِ

ورسست رسًّا : حفرت بئرا . ورُسّ الميتُ أى قُبر . والرّس : الإصلاح بين الناس ، والإفساد أيضا وقد رسست بينهم؛ فهو من الأضداد . وقد قيل فى أصحاب الرس غير ما ذكرنا ، ذكره

(١) راجع جـ ١٩ ص ٢٨٤ . (٢) راجع جـ ١٢ ص ٧٥ .



Marfat.com

الثعلبي وغيره . ﴿ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَٰلِكَ كَثِيرًا ﴾ أى أُمما لا يعلمهم إلا الله بين قوم نوح وعاد وثمود وأصحاب الرس . وعن الربيع بن خيثم آشتكى فقيل له : ألا تتداوى فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر به؟ قال : لقد هممت بذلك ثم فكرت فيما بيني و بين نفسي فإذا عاد وثمود وأصحاب الرس وقرونا بين ذلك كثيرا كانوا أكثر وأشد حرصا على جمع المال، فكان فيهم أطباء، فلا الناعت منهم بقي ولا المنعوت ؛ فأبى أن يتداوى فما مكث إلا خمسة أيام حتى مات، رحمه الله .

قوله تعالى : وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ ٱلْأَمْثَٰلَ ۖ وَكُلًّا تَبَّرْنَا تَتْبِيرًا ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ ﴾ قال الزجاج . أى وأنذرنا كلا ضربنا له الأمثال و بينا لهم الحجة، ولم نضرب لهم الأمثال الباطلة كما يفعله هؤلاء الكفرة . وقيل : انتصب على تقدير ذكرنا كلا ونحوه؛ لأن ضرب الأمثال تذكير ووعظ؛ ذكره المهدوى . والمعنى واحد . ﴿ وَكُلًّا تَبَّرْنَا تَتْبِيرًا ﴾ أى أهلكنا بالعذاب . وتبرت الشيء كسرته . وقال المؤرج والأخفش : دمرناهم تدميرا . تبدل التاء والباء من الدال والميم .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَتَوْا عَلَى ٱلْقَرْيَةِ ٱلَّتِىٓ أُمْطِرَتْ مَطَرَ ٱلسَّوْءِ ۚ أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرَوْنَهَا ۚ بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ ﴾ يعنى مشركى مكة . والقرية قرية قوم لوط . و ﴿ مَطَرَ السَّوْءِ ﴾ الحجارة التى أمطروا بها . ﴿ أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرَوْنَهَا ﴾ أى فى أسفارهم ليعتبروا . قال ابن عباس : كانت قريش فى تجارتها[1] إلى الشام تمر بمدائن قوم لوط كما قال الله تعالى : « وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِم مُّصْبِحِينَ »[2] وقال : « وَإِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُّبِينٍ » وقد تقدم[3] . ﴿ بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا ﴾ أى لا يصدقون بالبعث . ويجوز أن يكون معنى « يَرْجُونَ » يخافون . ويجوز أن يكون على بابه ويكون معناه : بل كانوا لا يرجون ثواب الآخرة .

---

(١) ف ك : تجاراتهم . (٢) راجع جـ ١٥ ص ١٢٠ فما بعد . (٣) راجع جـ ١٠ ص ٤٥ .

Marfat.com

قوله تعـالى : وَإِذَا رَأَوْكَ إِن يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا أَهَـٰذَا ٱلَّذِى بَعَثَ ٱللَّهُ رَسُـولًا ﴿٤١﴾ إِن كَادَ لَيُضِلُّنَا عَنْ ءَالِهَتِنَا لَوْلَآ أَن صَبَرْنَا عَلَيْهَا ۚ وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ ٱلْعَذَابَ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا رَأَوْكَ إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا ﴾ جواب « إذا » « إِنْ يَتَّخِذُونَكَ » لأن معناه يتخذونك . وقيـل : الجواب محذوف وهو قالوا أو يقولون : « أَهَـذَا الَّذِى » وقوله : « إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا » كلام معترض . ونزلت فى أبى جهل كان يقول للنبيّ صلى الله عليـه وسلم مستهزئا : ﴿ أَهَذَا الَّذِى بَعَثَ اللَّهُ رَسُـولًا ﴾ والعائد محذوف ، أى بعثه الله . « رَسُولًا » نصب على الحال والتقدير : أهذا الذى بعثه الله مرسلا . « أَهَذَا » رفع بالابتداء و « الَّذِى » خبره . « رَسُولًا » نصب على الحال . و « بَعَثَ » فى صلة « الَّذِى » واسم الله عز وجل رفع بـ « بَعَثَ » . ويجوز أن يكون مصدرا ؛ لأن معنى « بَعَثَ » أرسل ويكون معنى « رَسُولًا » رسالة على هذا . والألف للاستفهام على معنى التقرير والاحتقار . ﴿ إِنْ كَادَ لَيُضِلُّنَا ﴾ أى قالوا قد كاد أن يصرفنا . ﴿ عَنْ آلِهَتِنَا لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا ﴾ أى حبسنا أنفسنا على عبادتها . قال الله تعالى : ﴿ وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَـذَابَ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ يريد من أضل دينا أهم أم محمد ، وقد رأوه فى يوم بدر .

قوله تعـالى : أَرَءَيْتَ مَنِ ٱتَّخَذَ إِلَـٰهَهُۥ هَوَىٰهُ ۚ أَفَأَنتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ﴿٤٣﴾

قوله تعـالى : ﴿ أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ﴾ عَجَّب نبيه صلى الله عليه وسلم من إصرارهم على الشرك وإصرارهم عليه مع إقرارهم بأنه خالقهم ورازقهم ، ثم يعمد[1] إلى حجر يعبده من غير حجة . قال الكلبي وغيره : كانت العرب إذا هوى الرجل منهم شيئا عبده من دون الله ، فإذا رأى أحسن منه ترك الأول وعبد الأحسن ؛ فعلى هـذا يعنى : أرأيت من اتخذ إلهه بهواه ؛ فحذف الجـار . وقال ابن عباس : الهوى إله يعبد من دون الله ، ثم تلا هـذه الآية .

(١) فى ك : ثم يعمدوا ـ يعبدوه وهو خطأ من الناسخ وهو إن : يعمدون ـ يعبدونه ـ كما تقتضى العبارة .

Marfat.com

قال الشاعر :

لعمر أبيها[1] لو تبدت لناسك * قد اعتزل الدنيا بإحدى المناسك

لصلى لها قبل الصلاة لربه * ولا ارتد فى الدنيا بأعمال فاتك

وقيل : « اتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَاهُ » أى أطاع هواه . وعن الحسن لا يهوى شيئا إلا اتبعه ، والمعنى واحد . ﴿ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ﴾ أى حفيظا وكفيلا حتى تردّه إلى الإيمان وتخرجه من هذا الفساد . أى ليست الهداية والضلالة موكولتين إلى مشيئتك ، وإنما عليك التبليغ . وهذا رد على القدرية . ثم قيل : إنها منسوخة بآية القتال . وقيل : لم تنسخ ؛ لأن الآية تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ ۚ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ ۖ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : ﴿ أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ ﴾ ولم يقل أنهم لأن منهم من قد علم أنه يؤمن . وذمهم جل وعز بهذا . « أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ » سماع قبول أو يفكرون فيما تقول فيعقلونه ؛ أى هم بمنزلة من لا يعقل ولا يسمع . وقيل : المعنى أنهم لما لم ينتفعوا بما يسمعون فكأنهم لم يسمعوا ؛ والمراد أهل مكة . وقيل : « أَمْ » بمعنى بل فى مثل هذا الموضع . ﴿ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ ﴾ أى فى الأكل والشرب لا يفكرون فى الآخرة . ﴿ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ إذ لا حساب ولا عقاب على الأنعام . وقال مقاتل : البهائم تعرف ربها وتهتدى إلى مراعيها[2] وتنقاد لأربابها التى تعقلها[2] ، وهؤلاء لا ينقادون ولا يعرفون ربهم الذى خلقهم ورزقهم . وقيل : لأن البهائم إن لم تعقل صحة التوحيد والنبوة لم تعتقد بطلان ذلك أيضا .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴿٤٥﴾ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ﴿٤٦﴾

(١) فى ك : أبيك .
(٢) فى ك : مراتعها . التى تعلفها .

Marfat.com

قوله تعـالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ﴾ يجوز أن تكون هذه الرؤية من رؤية العين ، ويجوز أن تكون من العلم . وقال الحسن وقتادة وغيرهما : مدّ الظل من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس . وقيـل : هو من غيوبة الشمس إلى طلوعها . والأوّل أصح؛ والدليل على ذلك أنه ليس من ساعة أطيب من تلك الساعة ؛ فإن فيهـا يجد المريض راحة والمسافر وكل ذى علة، وفيهـا ترد نفوس الأموات والأرواح منهـم إلى الأجساد ، وتطيب نفوس الأحياء فيها . وهذه الصفة مفقودة بعد المغرب . وقال أبو العالية : نهار الجنة هكذا؛ وأشار إلى ساعة المصلين صلاة الفجر . أبو عبيدة : الظل بالغـداة والفىء بالعشى ؛ لأنه يرجع بعد زوال الشمس؛ سمى فيئا لأنه فاء من المشرق إلى جانب المغرب . قال الشاعر، وهو حميد بن ثور يصف سرحة[1] وكنى بها عن آمرأة :

فلا الظِّلُّ من بَرْدِ الضُّحَا تَسْتطيعُهُ * ولا الْـفَيْءُ من بَرْدِ العشيّ تَـذُوقُ

وقال آبن السكيت : الظل ما نسخته الشمس والفىء ما نسـخ الشمس . وحكى أبو عبيدة عن رؤبة قال: كل ما كانت عليه الشمس فزالت عنه فهو فىء وظل، وما لم تكن عليه الشمس فهو ظـل . ﴿ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ﴾ أى دائمـا مستقرا لا تنسخه الشمس . آبن عباس : يريد إلى يوم القيامة، وقيل : المعنى لو شاء لمنع الشمس الطلوع . ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيـلًا ﴾ أى جعلنا الشمس بنسخها الظل عنـد مجيئها دالة على أن الظل شىء ومعنى ؛ لأن الأشياء تعرف بأضدادها ولولا الشمس ما عرف الظل ، ولولا النـور ما عرفت الظلمة . فالدليل فعيل بمعنى الفاعل. وقيل بمعنى المفعول كالقتيل والدهين والخضيب . أى دللنا الشمس على الظل حتى ذهبت به ؛ أى أتبعناها إياه . فالشمس دليل أى حجة و برهان ، وهو الذى يكشف المشكل و يوضحه . ولم يؤنث الدليل وهو صفة الشمس لأنه فى معنى الاسم؛ كما يقال: الشمس برهان والشمس حق . ﴿ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ ﴾ يريد ذلك الظل الممدود . ﴿ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ﴾ أى يسيرا قبضه علينا . وكل أمرٍ ربنا عليه يسير . فالظل مكثه فى هـذا الجو بمقدار طلوع

(١) السرحة : واحدة السرح ، وهو شجر كبار عظام لا ترعى و إنما يستظل فيه .

Marfat.com

الفجر إلى طلوع الشمس ، فإذا طلعت الشمس صار الظل مقبوضا ، وخلفه فى هذا الجو شعاع الشمس فأشرق على الأرض وعلى الأشياء إلى وقت غروبها ، فإذا غربت فليس هناك ظل، إنما ذلك بقية نور النهار . وقال قوم : قبضه بغروب الشمس؛ لأنها ما لم تغرب فالظل فيه بقية، وإنما يتم زواله بمجىء الليل ودخول الظلمة عليه . وقيل : إن هذا القبض وقع بالشمس ؛ لأنها إذا طلعت أخذ الظل فى الذهاب شيئا فشيئا ؛ قاله أبو مالك وإبراهيم التيمىّ . وقيل : « ثُمَّ قَبَضْنَاهُ » أى قبضنا ضياء الشمس بالفىء « قَبْضًا يَسِيرًا » . وقيل « يَسِيرًا » أى سريعا؛ قاله الضحاك. قتادة : خفيا؛ أى إذا غابت الشمس قبض الظل قبضا خفيا ؛ كلما قُبض جزءٌ منه جُعل مكانه جزءٌ من الظلمة، وليس يزول دفعة واحدة . فهذا معنى قول قتادة، وهو قول مجاهد .

قوله تعالى : وَهُوَ ٱلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ ٱلَّيْلَ لِبَاسًا وَٱلنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ ٱلنَّهَارَ نُشُورًا ﴿٤٧﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿وَهُوَ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ اللَّيلَ لِبَاسًا﴾ يعنى سترا للخلق يقوم مقام اللباس فى ستر البدن. قال الطبرى : وصف الليل باللباس تشبيها من حيث يستر الأشياء ويغشاها.

الثانية — قال ابن العربىّ : ظن بعض الغفلة أن من صلى عريانا فى الظلام أنه يجزئه ؛ لأن الليل لباس . وهذا يوجب أن يصلى فى بيته عريانا إذا أغلق عليه بابه . والستر فى [الصلاة](1) عبادة تختص بها ليست لأجل نظر الناس . ولا حاجة إلى الإطناب فى هذا .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿وَالنَّوْمَ سُبَاتًا﴾ أى راحة لأبدانكم بانقطاعكم عن الأشغال. وأصل السبات من التمدد . يقال : سبتت المرأة شعرها أى نقضته وأرسلته . ورجل مسبوت أى ممدود الخلقة . وقيل للنوم سبات لأنه بالتمدد يكون، وفى التمدد معنى الراحة . وقيل :

(١) فى الأصول : « فى الظلام » . والتصويب من « أحكام القرآن لابن العربى » .

Marfat.com

السبت القطع ؛ فالنوم آنقطاع عن الآشتغال؛ ومنـه سبت اليهود لآنقطاعهم عن الأعمال فيه . وقيـل : السبت الإقامة فى المكان؛ فكأن السبات سكون تما وثبوت عليـه ؛ فالنوم سبات على معنى أنه سكون عن الآضطراب والحركة . وقال الخليل : السبات نوم ثقيل ؛ أى جعلنا نومكم ثقيلا ليكمل الإجمام والراحة .

الرابعـــة ــ قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ﴾ من الآنتشار للمعاش ؛ أى النهار سبب الإحياء للآنتشار . شبه اليقظة فيه بتطابق الإحياء مع الإماتة . وكان عليه السلام إذا أصبح قال : " الحمد لله الذى أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور " .

قوله تعـالى : وَهُوَ ٱلَّذِىٓ أَرْسَلَ ٱلرِّيَـٰحَ بُشْرًۢا بَيْنَ يَدَىْ رَحْمَتِهِۦ وَأَنزَلْنَا مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً طَهُورًا ﴿٤٨﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِى أَرْسَلَ الرِّيَاحَ نُشْرًا بَيْنَ يَدَىْ رَحْمَتِهِ ﴾ تقدم فى «الأعراف»(١) مســـتوفى .

قوله تعـالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴾ .

فيـــه خمس عشرة مسئلة :

الأولى ــ قوله تعـالى : « مَاءً طَهُورًا » يتطهر به ؛ كما يقال : وضوء للمـاء الذى يتوضأ به . وكل طهور طاهر وليس كل طاهر طهورا . فالطَّهور ( بفتح الطاء ) الاسم . وكذلك الوضوء والوقود . و بالضم المصدر ، وهـذا هو المعروف فى اللغة ؛ قاله آبن الأنبارىّ . فبين أن المـاء المنزل من السماء طاهر فى نفسه مطهر لغيره ؛ فإن الطهور بنـاء مبالغة فى طاهر ، وهـذه المبالغة آقتضت أن يكون طاهرا مطهرا . و إلى هـذا ذهب الجمهور . وقيل : إن « طَهُورًا » بمعنى طاهر ؛ وهو قول أبى حنيفة ؛ وتعلق بقوله تعالى : « وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا » يعنى طاهرا .

(١) راجع جـ ٧ ص ٢٢٨ و « نشرا » بالنون قراءة نافع .

Marfat.com

وبقول الشاعر :

خليلىّ هل فى نظرة بعد توبة * أداوى بها قلبى علىّ فجُورُ
إلى رُجّح الأكفالِ غِيدٍ من الظّبا (١) * عِذاب الثنايا رِيقُهنّ طَهُورُ

فوصف الريق بأنه طهور وليس بمطهر . وتقول العرب : رجل نؤوم وليس ذلك بمعنى أنه منيم لغيره، وإنما يرجع ذلك إلى فعل نفسه . ولقد أجاب علماؤنا عن هذا فقالوا : وصف شراب الجنة بأنه طهور يفيد التطهير عن أوضار الذنوب وعن خساس الصفات كالغل والحسد ، فإذا شربوا هذا الشراب يطهرهم الله من رحض الذنوب وأوضار الاعتقادات الذميمة، فجاءوا الله بقلب سليم، ودخلوا الجنة بصفات التسليم ، وقيل لهم حينئذ : « سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَٱدْخُلُوهَا خَالِدِينَ » . ولما كان حكمه فى الدنيا بزوال حكم الحدث بجريان الماء على الأعضاء كانت تلك حكمته ورحمته فى الآخرة . وأما قول الشاعر :

* ... رِيقُهنّ طَهُورُ *

فإنه قصد بذلك المبالغة فى وصف الريق بالطهورية لعذوبته وتعلقه بالقلوب ، وطيبه فى النفوس ، وسكون غليل المحب برشفه حتى كأنه الماء الطهور . وبالجملة فإن الأحكام الشرعية لا تثبت بالمجازاة الشعرية ؛ فإن الشعراء يتجاوزون فى الاستغراق حدّ الصدق إلى الكذب، ويسترسلون فى القول حتى يخرجهم ذلك إلى البدعة والمعصية ، وربما وقعوا فى الكفر من حيث لا يشعرون . ألا ترى إلى قول بعضهم :

ولو لم تُلامِسْ صفحةُ الأرضِ رجلَها * لما كنتُ أدرى عِلّةً للتيمم

وهذا كفر صراح ، نعوذ بالله منه . قال القاضى أبو بكر بن العربى : هذا منتهى لباب كلام العلماء ، وهو بالغ فى فنه ؛ إلا أنى تأملت من طريق العربية فوجدت فيه

---

(١) فى ابن العربى واللسان مادة « رجح » :

* إلى رجح الأكفال هيف خصورها *

وامرأة رجاح وراجح ، ثقيلة العجيزة ، من نسوة رجح .

Marfat.com

مطلعا مشرفا، وهو أن بنـاء فعول للمبالغة ، إلا أن المبالغة قد تكون فى الفعـل المتعدّى كما قال الشاعر :

* ضَروبٌ بنصل السيف سُوقَ سِمانها (١) *

وقد تكون فى الفعل القاصر كما قال الشاعر :

* نَؤُوم الضُّحا لم تَنْتَطِقْ عن تَفَضُّلِ (٢) *

وإنمـا تؤخذ طهورية المـاء لغـيره من الحسن نظافة ومن الشرع طهـارة ؛ كقوله عليـه السلام: "لا يقبل الله صلاة بغير طهور" . وأجمعت الأمة لغة وشريعة على أن وصف طهور يختص بالمـاء ولا يتعدى إلى سائر المـائعات وهى طاهرة؛ فكان آقتصارهم بذلك على المـاء أدل دليل على أن الطهور هو المطهر، وقد يأتى فعول لوجه آخر ليس من هذا كله وهو العبارة به عن الآلة للفعل لا عن الفعل كقـولنا : وقود وسحور بفتح الفاء، فإنها عبارة عن الحطب والطعم المتسحر به ؛ فوصف المـاء بأنه طهور ( بفتح الطاء ) أيضـا يكون خبرا عن الآلة التى يتطهر بها . فإذا ضمت الفاء فى الوقود والسحور والطهور عاد إلى الفعل وكان خبرا عنه . فثبت بهذا أن آسم الفعول ( بفتح الفاء ) يكون بناء للمبالغة ويكون خبرا عن الآلة، وهو الذى خطر ببـال الحنفية، ولكن قصرت أشداقها عن لوكه، وبعد هـذا يقف البيان عن المبالغة وعن الآلة على الدليل بقوله تعالى : « وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا » . وقوله عليه السلام : "جعلت لى الأرض مسجدا وطَهورا" يحتمل المبالغة ويحتمل العبارة به عن الآلة؛ فلا حجة فيه لعلمائنا، لكن يبقى قوله : « لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ » نص فى أن فعله يتعدى إلى غيره .

الثانيـــة ــ الميـاه المنزلة من السماء والمودعة فى الأرض طاهرة مطهرة على آختلاف ألوانها وطعومها وأرياحها حتى يخالطها غيرها، والمخالط للمـاء على ثلاثة أضرب: ضرب يوافقه

(١) هذا صدر بيت من قصيدة لأبى طالب بن عبد المطلب يمدح بها مسافر بن عمرو القرشى؛ وتمامه .

* إذا عدموا زادا فإنك عاقر *

(٢) هذا عجز بيت من معلقة آمرئ القيس؛ وصدره :

* ويضحى فتيت المسك فوق فراشها *

والأنتطاق : الآتزار للعمل . والتفضل : التوشح، وهو لبسها أدنى ثيابها .

Marfat.com

فى صفتيه جميعا ، فإذا خالطه فغيّره لم يسلبه وصفا منهما لموافقته لها وهو التراب . والضرب الثانى يوافقه فى إحدى صفتيه وهى الطهارة ، فإذا خالطه فغيّره سلبه ما خالفه فيه وهو التطهير ؛ كماء الورد وسائر الطاهرات . والضرب الثالث يخالفه فى الصفتين جميعا ، فإذا خالطه فغيّره سلبه الصفتين جميعا لمخالفته له فيهما وهو النجس .

الثالثة — ذهب المصريون من أصحاب مالك إلى أن قليل الماء يفسده قليل النجاسة ، وأن الكثير لا يفسده إلا ما غير لونه أو طعمه أو ريحه من المحرمات . ولم يحدّوا بين القليل والكثير حدّا يوقف عنده ، إلا أن ابن القاسم روى عن مالك فى الجنب يغتسل فى حوض من الحياض التى تسقى فيها الدواب ولم يكن غسل ما به من الأذى أنه قد أفسد الماء ؛ وهو مذهب ابن القاسم وأشهب وابن عبد الحكم ومن اتبعهم من المصريين . إلا ابن وهب فإنه يقول فى الماء بقول المدنيين من أصحاب مالك . وقولهم ما حكاه أبو مصعب عنهم وعنه : أن الماء لا تفسده النجاسة الحالّة فيه قليلا كان أو كثيرا إلا أن تظهر فيه النجاسة وتغيّر منه طعما أو ريحا أو لونا . وذكر أحمد بن المعدّل أن هذا قول مالك بن أنس فى الماء . وإلى هذا ذهب إسمعيل بن إسحق ومحمد بن بكير وأبو الفرج الأبهرى وسائر المنتحلين لمذهب مالك من البغداديين ؛ وهو قول الأوزاعى والليث بن سعد والحسن بن صالح وداود بن علىّ . وهو مذهب أهل البصرة ، وهو الصحيح فى النظر وجيد الأثر . وقال أبو حنيفة : إذا وقعت نجاسة فى الماء أفسدته كثيرا كان أو قليلا إذا تحققت عموم النجاسة فيه . ووجه تحققها عنده أن تقع مثلا نقطة بول فى بركة ، فإن كانت البركة يتحرك طرفاها بتحرك أحدهما فالكل نجس ، وإن كانت حركة أحد الطرفين لا تحرك الآخر لم ينجس . وفى المجموعة نحو مذهب أبى حنيفة . وقال الشافعى بحديث القلتين ، وهو حديث مطعون فيه ؛ اختلف فى إسناده ومتنه ؛ أخرجه أبو داود والترمذى وخاصة الدارقطنى ، فإنه صدّر به كتابه وجمع طرقه . قال ابن العربى : وقد رام الدارقطنى على إمامته أن يصحح حديث القلتين فلم يقدر . وقال أبو عمر بن عبد البر : وأما ما ذهب إليه الشافعى من حديث القلتين فمذهب ضعيف من جهة النظر ، غير ثابت

Marfat.com

فى الأثر؛ لأنه قـد تكلم فيه جماعة من أهل العلم بالنقل، ولأن القلتين لا يوقف على حقيقة مبلغهما فى أثر ثابت ولا إجماع ، فلو كان ذلك حدّا لازما لوجب على العلماء البحث عنه ليقفوا على حدّ ما حدّه النبيّ صلى الله عليـه وسلم ؛ لأنه من أصـل دينهم وفرضهم ، ولو كان ذلك كذلك ما ضيعوه، فلقد بحثوا عما هو أدون من ذلك وألطف .

قلت : وفيما ذكر ابن المنذر فى القلتين من الخلاف يدل على عدم التوقيف فيهما والتحديد . وفى سنن الدارقطنى عن حماد بن زيد عن عاصم بن المنذر قال : القِلال الخوابى العظام . وعاصم هذا هو أحد رواة حديث القلتين . ويظهر من قول الدارقطنى أنها مثل قِلال هَجَر . لسياقه حديث الإسراء عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسـلم قال : " لمـا رفعت إلى سِدرة المنتهى فى السماء السابعة نبقها مثـل قِلال هَجَر وورقها مثل آذان الفيلة " وذكر الحديث . قال ابن العربى : وتعلق علماؤنا بحـديث أبى سعيد الخـدرى فى بئر بُضاعة[1]، رواه النسائىّ والترمذى وأبو داود وغيرهم . وهو أيضـا حديث ضعيف لا قدم له فى الصحة فلا تعويل عليه . وقد فاوضت الطوسى الأكبر فى هـذه المسئلة فقال : إن أخلص المذاهب فى هـذه المسئلة مذهب مالك ، فإن المـاء طهور ما لم يتغير أحد أوصافه ؛ إذ لا حديث فى البـاب يعوّل عليه، وإنما المعوّل على ظاهر القرآن وهو قوله تعالى : « وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا » وهو ماء بصفاته، فإذا تغير عن شيء منها خرج عن الاسم لخروجه عن الصفة، ولذلك لمـا لم يجد البخارى إمام الحـديث والفقه فى الباب خبرا يعوّل عليـه قال : ( باب إذا تغير وصف المـاء ) وأدخل الحـديث الصحيح : " ما من أحد يُكلَم فى سبيل الله والله أعلم بمن يُكلَم فى سبيله إلا جاء يوم القيامة وجرحه يَثْعَب[2] دمًا اللون لون الدم والريح ريح المسك " . فأخبر صلى الله عليه وسلم أن الدم بحاله وعليه رائحة المسك . ولم تخرجه الرائحة عن صفة الدموية . ولذلك قال علماؤنا : إذا تغير المـاء بريح جيفة على طرفه وساحله لم يمنع ذلك الوضوء منه . ولو تغير بها وقد وضعت فيه لكان ذلك تنجيسا له للمخالطة والأولى مجاورة لا تعويل عليها .

---

(١) بئر بضاعة : بئر بالمدينة . ويقال إن بضاعة اسم امرأة نسبت إليها البئر .　(٢) يثعب : يجرى .

Marfat.com

قلت : وقد آستدل به أيضا على نقيض ذلك، وهو أن تغير الرائحة يخرجه عن أصله . ووجه هذا الآستدلال أن الدم لما آستحالت رائحته إلى رائحة المسك خرج عن كونه مستخبثا نجسا، وأنه صار مسكا؛ وإن المسك بعض دم الغزال .

فكذلك الماء إذا تغيرت رائحته . وإلى هذا التأويل ذهب الجمهور فى الماء . وإلى الأول ذهب عبد الملك . قال أبو عمر : جعلوا الحكم للرائحة دون اللون، فكان الحكم لها فآستدلوا عليها فى زعمهم بهذا الحديث . وهذا لا يفهم منه معنى تسكن إليه النفس، ولا فى الدم معنى الماء فيقاس عليه، ولا يشتغل بمثل هذا الفقهاء، وليس من شأن أهل العلم اللغز به وإشكاله؛ وإنما شأنهم إيضاحه وبيانه، ولذلك أخذ الميثاق عليهم ليبيننه للناس ولا يكتمونه، والماء لا يخلو تغيره بنجاسة أو بغير نجاسة، فإن كان بنجاسة وتغير فقد أجمع العلماء على أنه غير طاهر ولا مطهر، وكذلك أجمعوا أنه إذا تغير بغير نجاسة أنه طاهر على أصله . وقال الجمهور : إنه غير مطهر إلا أن يكون تغيره من تربة وحمأة . وما أجمعوا عليه فهو الحق الذى لا إشكال فيه، ولا التباس معه .

الرابعة — الماء المتغير بقراره كزرنيخ أو جير يجرى عليه، أو تغير بطحلب أو ورق شجر ينبت عليه لا يمكن الآحتراز عنه فآتفق العلماء أن ذلك لا يمنع من الوضوء به، لعدم الآحتراز منه والآنفكاك عنه؛ وقد روى آبن وهب عن مالك أن غيره أولى منه .

الخامسة — قال علماؤنا رحمة الله عليهم : ويكره سؤر النصرانىّ وسائر الكفار والمدمن الخمر، وما أكل الجيف؛ كالكلاب وغيرها . ومن توضأ بسؤرهم فلا شىء عليه حتى يستيقن النجاسة . قال البخارىّ : وتوضأ عمر رضى الله عنه من بيت نصرانية . ذكر سفيان آبن عيينة قال : حدّثونا عن زيد بن أسلم عن أبيه قال : لما كنا بالشأم أتيت عمر بن الخطاب بماء فتوضأ منه فقال : من أين جئت بهذا الماء؟ مارأيت ماء عذبا ولا ماء سماء أطيب منه . قال قلت : جئت به من بيت هذه العجوز النصرانية؛ فلما توضأ أتاها فقال : أيتها العجوز أسلمى تسلمى، بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم بالحق . قال : فكشفت عن رأسها؛ فإذا

Marfat.com

مثل الثّغامة[1] ، فقالت : عجوز كبيرة ، وإنما أموت الآن ! فقال عمر رضى الله عنـه : اللهم آشهد . خرّجه الدّارَقُطْنىّ ، حدّثنا الحسين بن إسمعيل قال حدّثنا أحمد بن إبراهيم البُوشَنْجى قال حدّثنا سفيان . . فذكره . ورواه أيضا عن الحسين بن إسمعيل قال حدّثنا خَلّاد بن أسلم حدّثنا سفيان عن زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر بن الخطاب رضى الله عنـه توضأ من بيت نصرانية أتاها فقال : أيتها العجوز أسلمى ... ؛ وذكر الحديث بمثل ما تقدّم .

السادســـة — فأما الكلب إذا ولغ فى المـاء فقال مالك : يغسل الإناء سبعا ولا يتوضأ منـه وهو طاهر . وقال الثورىّ : يتوضأ بذلك المـاء ويتيمم معه . وهو قول عبد الملك آبن عبد العزيز ومحمد بن مسلمة . وقال أبو حنيفة : الكلب نجس، ويغسل الإناء منه لأنه نجس . وبه قال الشافعىّ وأحمـد وإسحق . وقـد كان مالك يفرق بين ما يجـوز آتخاذه من الكلاب وبين ما لا يجـوز آتخاذه منها فى غسل الإناء من ولوغه . وتحصيل مذهبه أنه طاهر عنده، لا ينجس ولوغه شيئا ولغ فيه طعاما ولا غيره؛ إلا أنه آستحب هراقة ما ولغ فيه من المـاء ليسارة مؤنته . وكلب البادية والحاضرة سـواء . ويغسل الإناء منه على كل حال سبعا تعبدا . هـذا ما آستقر عليه مذهبه عند المناظرين من أصحابه . ذكر آبن وهب قال : حدّثنا عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن عطاء عن أبى هريرة قال : سئل رسول الله صلى الله عليـه وسلم عن الحياض التى تكون فيما بين مكة والمدينـة، فقيل له : إن الكلاب والسباع ترد عليها . فقال : " لها ما أخذت فى بطونها ولنـا ما بقى شراب وطهور " أخرجه الدّارَقُطْنىّ . وهذا نص فى طهارة الكلاب وطهارة ما تلغ فيه . وفى البخارىّ عن آبن عمر أن الكلاب كانت تقبـل وتدبر فى مسجد رسـول الله صلى الله عليـه وسلم ولا يرشُّون شيئا من ذلك . وقال عمر بحضرة الصحابة لصاحب الحوض الذى سأله عمرو بن العاص : هل ترد حوضك السباع . فقال عمر : ياصاحب الحوض، لا تخبرنا فإنا نرد على السباع وترد علينا . أخرجه مالك والدّارَقُطْنىّ . ولم يفـرق بين السـباع، والكلب من جملتها، ولا حجة للمخالف

---

(١) الثغامة : نبات أبيض الثمر والزهر يشبه بياض الشيب به .

Marfat.com

فى الأمر بإراقة ما ولغ فيه وأن ذلك للنجاسة ، و إنما أمر بإراقته لأن النفس تعافه لا لنجاسته ؛ لأن التنزه من الأقذار مندوب إليه ، أو تغليظا عليهم لأنهم نهوا عن آقتنائها كما قاله ابن عمر والحسن ؛ فلما لم ينتهوا عن ذلك غلظ عليهم فى الماء لقلته عندهم فى البادية ، حتى يشتد عليهم فيمتنعوا من آقتنائها . وأما الأمر بغسل الإناء فعبادة لا لنجاسته كما ذكرناه بدليلين : أحدهما — أن الغسل قد دخله العدد . الثانى — أنه جعل للتراب فيه مدخل لقوله عليه السلام : " وعفّروه الثامنة بالتراب " . ولو كان للنجاسة لما كان للعدد ولا للتراب فيه مدخل كالبول . وقد جعل صلى الله عليه وسلم الهرّ وما ولغ فيه طاهرا ، والهرّ سَبُعٌ لا خلاف فى ذلك ؛ لأنه يفترس ويأكل الميتة ؛ فكذلك الكلب وما كان مثله من السباع ؛ لأنه إذا جاء نَصٌّ فى أحدهما كان نصّا فى الآخر . وهذا من أقوى أنواع القياس . هذا لو لم يكن هناك دليل ؛ وقد ذكرنا النص على طهارته فسقط قول المخالف . والحمد لله .

السابعة — ما مات فى الماء مما لا دم له فلا يضرّ الماء إن لم يغيّر ريحه ؛ فإن أنتن لم يتوضأ به . وكذلك ما كان له دم سائل من دواب الماء كالحوت والضفدع لم يفسد ذلك الماء موته فيه ؛ إلا أن تتغير رائحته ، فإن تغيرت رائحته وأنتن لم يجز التطهر به ولا الوضوء منه ، وليس بنجس عند مالك . وأما ما له نفس سائلة فمات فى الماء ونزح مكانه ولم يغير لونه ولا طعمه ولا ريحه فهو طاهر مطهر سواء كان الماء قليلا أو كثيرا عند المدنيين . وآستحب بعضهم أن ينزح من ذلك الماء دلاء لتطيب النفس به ، ولا يحدّون فى ذلك حدّا لا يتعدّى . ويكرهون استعمال ذلك الماء قبل نزح الدلاء ، فإن آستعمله أحد فى غسل أو وضوء جاز إذا كانت حاله ما وصفنا . وقد كان بعض أصحاب مالك يرى لمن توضأ بهذا الماء وإن لم يتغير أن يتيمم ، فيجمع بين الطهارتين أحتياطا ، فإن لم يفعل وصلّى بذلك الماء أجزاه . وروى الدّارَقُطْنِىّ عن محمد بن سيرين أن زِنجيا وقع فى زمزم — يعنى فمات — فأمر به آبن عباس رضى الله عنه فأخرج فأمر بها أن تنزح . قال : فغلبتهم عين جاءتهم من

Marfat.com

الركن فأمر بهـا فدُسِمت بالقُباطِيّ[(١)] والمطارف حتى نزحوها، فلما نزحوها آنفجرت عليهم . وأخرجه عن أبي الطفيل أن غلاما وقع في بئر زمزم فنزحت . وهذا يحتمل أن يكون المـاء تغير ، والله أعلم . وروى شـعبة عن مغيرة عن إبراهيم أنه كان يقول : كل نفس سائلة لا يتوضأ منها ، ولكن رخص في الخنفساء والعقرب والجراد والجُـدْجُد[(٢)] إذا وقعن في الرِّكاء[(٣)] فلا بأس به . قال شعبة : وأظنه قد ذكر الوزغة . أخرجه الدّارَقُطْنِيّ، حدّثنا الحسين بن إسمعيل قال حدّثنا محمد بن الوليد قال حدّثنا محمد بن جعفر قال حدّثنا شعبة ... ؛ فذكره .

الثامنـــة ــ ذهب الجمهور من الصحابة وفقهاء الأمصار وسائر التابعين بالحجاز والعراق أن ما ولغ فيه الهر من المـاء طاهر، وأنه لا بأس بالوضوء بسؤره؛ لحديث أبي قتادة، أخرجه مالك وغيره . وقد روى عن أبي هريرة فيه خلاف . وروى عن عطاء بن أبي رباح وسعيد آبن المسيّب ومحمد بن سِيرين أنهم أمروا بإراقة ماء ولغ فيه الهر وغسل الإناء منه . وآختلف في ذلك عن الحسن . ويحتمل أن يكون الحسن رأى في فمه نجاسة ليصح مخرج الروايتين عنه . قال الترمذيّ لمـا ذكر حديث مالك : «وفي الباب عن عائشة وأبي هريرة، هذا حديث حسن صحيح، وهو قول أكثر أهل العلم من أصحاب النبيّ صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم؛ مثل الشافعيّ وأحمد وإسحق، لم يروا بسؤر الهرة بأسا» . وهذا أحسن شيء في الباب، وقد جوّد مالك هذا الحديث عن إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة، ولم يأت به أحد أتمّ من مالك . قال الحافظ أبو عمر : الحجة عند التنازع والآختلاف سـنة رسول الله صلى الله عليـه وسلم ، وقد صح من حديث أبي قتادة أنه أصغى لهـا الإناء حتى شربت . الحديث . وعليـه آعتماد الفقهاء في كل مصر إلا أبا حنيفة ومن قال بقوله؛ فإنه كان يكره سؤره . وقال : إن توضأ به أحد أجزأه، ولا أعلم حجة لمن كره الوضوء بسؤر الهرة أحسن من أنه لم يبلغه حديث أبي قتادة، وبلغـه حديث أبي هريرة في الكلب فقاس الهر عليـه ، وقد فرقت السـنة بينهما في باب

(١) دسم الشيء يدسمه دسما : سـدّه . والقباطي (بالضم) : ثياب من كتان رقيق يعمل بمصر؛ نسبة إلى القبط على غير قياس . والمطارف : جمع مطرف، وهو رداء من خزّ مربع ذو أعلام .　(٢) الجدجد كهدهد طوير شبه الجرادة . قيل هو الصرصر .　(٣) الركاء (جمع ركوة) : إناء صغير من جلد يشرب فيه الماء .

Marfat.com

التعبد فى غسل الإناء ، ومَن حَجَّته السنة خاصمته ، وما خالفها مطرح . و بالله التوفيق .
ومِن حجتهم أيضا ما رواه قرّة بن خالد عن محمد بن سيرين عن أبى هريرة عن النبىّ صلى الله عليه وسلم قال : " طهور الإناء إذا ولغ فيه الهر أن يغسل مرة أو مرتين " شك قرة . وهذا الحديث لم يرفعه إلا قرة بن خالد ، وقرة ثقة ثبت .

قلت : هذا الحديث أخرجه الدَّارَقُطْنِىّ ، ومتنه : " طهور الإناء إذا ولغ فيه الكلب أن يغسل سبع مرات الأولى بالتراب والهر مرة أو مرتين " . قرة شك . قال أبو بكر : كذا رواه أبو عاصم مرفوعا ، ورواه غيره عن قرة ( ولوغ الكلب ) مرفوعا و ( ولوغ الهر ) موقوفا . وروى أبو صالح عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يغسل الإناء من الهر كما يغسل من الكلب " قال الدَّارَقُطْنِىّ : لا يثبت هذا مرفوعا والمحفوظ من قول أبى هريرة وٱختلف عنه . وذكر معمر وٱبن جريج عن ٱبن طاوس عن أبيه أنه كان يجعل الهر مثل الكلب . وعن مجاهد أنه قال فى الإناء يلغ فيه السنور قال : ٱغسله سبع مرات . قاله الدَّارَقُطْنِىّ .

التاسعة — الماء المستعمل طاهر إذا كانت أعضاء المتوضئ به طاهرة ؛ إلا أن مالكا وجماعة من الفقهاء الجِلّة كانوا يكرهون الوضوء به . وقال مالك : لا خير فيه ، ولا أحب لأحد أن يتوضأ به ، فإن فعل وصلّى لم أر عليه إعادة الصلاة ويتوضأ[1] لما يستقبل . وقال أبو حنيفة والشافعىّ وأصحابهما : لا يجوز ٱستعماله فى رفع الحدث ، ومن توضأ به أعاد ؛ لأنه ليس بماء مطلق ، ويتيمم واجده لأنه ليس بواجد ماء . وقال بقولهم فى ذلك أصبغ بن الفرج ، وهو قول الأوزاعىّ . وٱحتجوا بحديث الصُّنابِحىّ خرجه مالك وحديث عمرو بن عَبَسة أخرجه مسلم ، وغير ذلك من الآثار . وقالوا : الماء إذا توضئ به خرجت الخطايا معه ؛ فوجب التنزه عنه لأنه ماء الذنوب . قال أبو عمر : وهذا عندى لا وجه له ؛ لأن الذنوب لا تنجس الماء لأنها لا أشخاص لها ولا أجسام تمازج الماء فتفسده ، وإنما معنى قوله : «خرجت الخطايا مع الماء» إعلام منه بأن الوضوء للصلاة عمل يكفر الله به السيئات عن عباده

(١) ق ك : ويتوضأ .

Marfat.com

المؤمنين رحمة منه بهـم وتفضلا عليهم . وقال أبو ثور وداود مثل قول مالك ، وأن الوضوء بالمـاء المستعمل جائز ؛ لأنه ماء طاهر لا ينضاف إليـه شيء وهو ماء مطلق . وآحتجوا بإجماع الأمة على طهارته إذا لم يكن فى أعضاء المتوضئ نجاسة . و إلى هذا ذهب أبو عبد الله المَرْوَزِىّ محمد بن نصر . وروى عن علىّ بن أبى طالب وآبن عمر وأبى أُمامة وعطاء بن أبى رَبَاح والحسن البصرى والنَّخَعِىّ ومكحول والزهرىّ أنهـم قالوا فيمن نسى مسح رأسـه فوجد فى لحيته بللا : إنه يجزئه أن يمسح بذلك البلل رأسـه ؛ فهؤلاء كلهم أجازوا الوضوء بالمـاء المستعمل . روى عبد السلام بن صالح حدّثنا إسحق بن سُويد عن العلاء بن زياد عن رجل من أصحاب النبىّ صلى الله عليه وسلم مرضىّ أن رسول الله صـلى الله عليه وسـلم خرج عليهم ذات يوم وقد آغتسل وقد بقيت لمعة من جسده لم يصبها المـاء ، فقلنا : يارسول الله ، هذه لمعـة لم يصبها المـاء ؛ فكان له شـعر وارد (١) ، فقال بشعره (٢) هكذا على المكان فبَـلَّه . أخرجه الدَّارَقُطْنِىّ ، وقال : عبد السلام بن صالح هذا بصرىّ وليس بقوىّ ، وغيره من الثقات يرويه عن إسحق عن العلاء مرسلا ، وهو الصواب .

قلت : الراوى الثقة عن إسحق بن سُويد العدوى عن العلاء بن زياد العدوى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم آغتسل ... ؛ الحديث فيما ذكره هشيم . قال آبن العربى : «مسئلة المـاء المستعمل إنمـا تنبنى على أصل آخر ، وهو أن الآلة إذا أدّى بها فرض هل يؤدى بها فرض آخر أم لا ؛ فمنع ذلك المخـالف قياسا على الرقبة إذا أدّى بهـا فرض عتق لم يصلح أن يتكرر فى أداء فرض آخر ؛ وهـذا باطل من القول ، فإن العتق إذا أتى على الرق أتلفه فلا يبقى محل لأداء الفرض بعتق آخر . ونظيره من المـاء ما تلف على الأعضـاء فإنه لا يصح أن يؤدّى به فرض آخر لتلف عينه حِسًّا كما تلف الرق فى الرقبة بالعتق حكما ، وهذا نفيس فتأملوه » .

---

(١) أى مسترسل طويل .　(٢) العـرب تجعل القول عبارة عن جميع الأفعال ، وتطلقه على غير الكلام واللسان ؛ فتقول : قال بيده ، أى أخذ . وقال برجله ؛ أى مشى : وقال بالماء على يده ؛ أى قلب . وقال بثوبه ، أى رفعه . وكل ذلك على المجاز والاتساع .

Marfat.com

العاشرة — لم يفرق مالك وأصحابه بين الماء تقع فيه النجاسة و بين النجاسة يرد عليها الماء ، راكدا كان الماء أو غير راكد ؛ لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : " الماء لا ينجسه شيء إلا ما غلب عليه فغيّر طعمه أو لونه أو ريحه " . وفرقت الشافعية فقالوا : إذا وردت النجاسة على الماء تنجس ؛ وآختاره آبن العربي . وقال : من أصول الشريعة في أحكام المياه أن ورود النجاسة على الماء ليس كورود الماء على النجاسة؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم : " إذا آستيقظ أحدكم من نومه فلا يغمس يده في الإناء حتى يغسلها ثلاثا فإن أحدكم لا يدري أين باتت يده " . فمنع من ورود اليد على الماء وأمر بإيراد الماء عليها ، وهذا أصل بديع في الباب ، ولولا وروده على النجاسة — قليلا كان أو كثيرا — لما طهرت . وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في بول الأعرابي في المسجد : " صبّوا عليه ذَنُوبا[1] من ماء " . قال شيخنا أبو العباس : وآستدلّوا أيضا بحديث القلتين ، فقالوا : إذا كان الماء دون القلتين فحلته نجاسة تنجس و إن لم تغيّره ، و إن ورد ذلك القدر فأقلّ على النجاسة فأذهب عينها بقي الماء على طهارته وأزال النجاسة . وهذه مناقضة ، إذ المخالطة قد حصلت في الصورتين ، وتفريقهم بورود الماء على النجاسة و ورودها عليه فرق صوريّ ليس فيه من الفقه شيء ، فليس الباب باب التعبدات بل من باب عقلية المعاني ، فإنه من باب إزالة النجاسة وأحكامها . ثم هذا كله منهم يرده قوله عليه الصلاة والسلام : " الماء طهور لا ينجسه شيء إلا ما غير لونه أو طعمه أو ريحه " .

قلت : هذا الحديث أخرجه الدّارَقُطْنِيّ عن رِشدين بن سعد أبي الحجاج عن معاوية ابن صالح عن راشد بن سعد عن أبي أمامة الباهلي وعن ثوبان عن النبيّ صلى الله عليه وسلم ، وليس فيه ذكر اللون . وقال : لم يرفعه غير رشدين بن سعد عن معاوية بن صالح وليس بالقوي ، وأحسن منه في الآستدلال ما رواه أبو أسامة عن الوليد بن كثير عن محمد بن كعب عن عبيد الله بن عبد الله بن رافع بن خديج عن أبي سعيد الخدري قال قيل : يارسول الله ،

(١) الذنوب (بالفتح) : الدلو .

Marfat.com

أنتوضأ من بئر بُضاعة ؟ وهى بئر تلقى فيها الحِيَض[1] ولحوم الكلاب والنتن ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن المـاء طهور لاينجسه شيء" أخرجه أبو داود والترمذى والدّارَقُطْنِيّ كلهم بهذا الإسناد. وقال أبو عيسى : هذا حديث حسن، وقد جوّد أبو أسامة هذا الحديث ولم يرو أحد حديث أبى سعيد فى بئر بُضاعة أحسن مما روى أبو أسامة . فهذا الحديث نص فى ورود النجاسة على المـاء، وقد حكم صلى الله عليه وسلم بطهارته وطهوره. قال أبو داود: سمعت قتيبة بن سعيد قال سألت قَيِّم بئر بضاعة عن عمقها؛ قال: أكثر ما يكون المـاء فيها؟ قال: إلى العانة. قلت : فإذا نقص؟ قال: دون العورة. قال أبو داود: وقدّرت بئر بُضاعة بردائى مددته عليها ثم ذرعته فإذا عرضها ستة أذرع ، وسألت الذى فتح لى باب البستان فأدخلنى إليه : هل غيّر بناؤها عما كانت عليه؟ فقال لا . ورأيت فيها ماء متغير اللون. فكان هذا دليلا لنـا على ما ذكرناه ، غير أن ٱبن العربى قال : إنها فى وسط السَّبَخة، فماؤها يكون متغيرًا من قرارها؛ والله أعلم .

الحـادية عشرة ــ المـاء الطاهر المطهـر الذى يجـوز به الوضـوء وغسل النجاسات هو المـاء القراح الصافى من ماء السماء والأنهار والبحار والعيون والآبار، وما عرفه الناس ماء مطلقا غير مضاف إلى شيء خالطه كما خلقه الله عز وجل صافيا ولا يضره لون أرضه على ما بيناه . وخالف فى هذه الجملة أبو حنيفة وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن عمر فأما أبو حنيفة فأجاز الوضوء بالنبيذ فى السفر، وجوز إزالة النجاسة بكل مائع طاهر . فأما بالدهن والمرق فعنه رواية أنه لا يجوز إزالتها به . إلا أن أصحابه يقولون: إذا زالت النجاسة به جاز. وكذلك عنده النار والشمس ؛ حتى أن جلد الميتة إذا جفّ فى الشمس طهر من غير دباغ . وكذلك النجاسة على الأرض إذا جفت بالشمس فإنه يطهر ذلك الموضع، بحيْث تجوز الصلاة عليه، ولكن لا يجـوز التيمم بذلك التراب . قال ٱبن العربى : لمـا وصف الله سبحانه المـاء بأنه طهور وٱمتن بإنزاله من السماء ليطهرنا به دلّ على ٱختصاصه بذلك؛ وكذلك قال عليه الصلاة

(١) الحيض : الخرق التى يمسح بها دم الحيض ؛ و يقال لها المحايض .

Marfat.com

والسلام لأسماء بنت الصدّيق حين سألته عن دم الحيض يصيب الثوب : " حتّيه ثم آقرصيه[1] ثم آغسليه بالماء " . فلذلك لم يلحق غير الماء بالماء لما فى ذلك من إبطال الآمتنان ، ولبست النجاسة معنى محسوسا حتى يقال كل ما أزالها فقد قام به الغرض، و إنما النجاسة حكم شرعى عين له صاحب الشرع الماء فلا يلحق به غيره ؛ إذ ليس فى معناه ، ولأنه لو لحق به لأسقطه، والفرع إذا عاد إلحاقه بالأصل فى إسقاطه سقط فى نفسه . وقد كان تاج السنة ذو العز آبن المرتضى[2] الدبوسى يسميه فرخ زنى .

قلت : وأما ما آستُدِلّ به على آستعمال النبيذ فأحاديث واهية ، ضعاف لا يقوم شيء منها على ساق ؛ ذكرها الدَّارَقُطْنِيّ وضعفها ونصّ عليها . وكذلك ضعف ما روى عن آبن عباس موقوفا " النبيذ وضوء لمن لم يجد الماء " . فى طريقه آبن محرز[3] متروك الحديث . وكذلك ما روى عن على أنه قال : لا بأس بالوضوء بالنبيذ . الحجاج وأبو ليلى ضعيفان . وضعف حديث آبن مسعود وقال : تفرّد به آبن لهيعة وهو ضعيف الحديث . وذكر عن علقمة ابن قيس قال قلت لعبد الله بن مسعود : أشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد منكم ليلة أتاه داعى الجن ؟ فقال لا .

قلت : هذا إسناد صحيح لا يختلف فى عدالة رواته . وأخرج الترمذى حديث آبن مسعود قال : سألنى النبى صلى الله عليه وسلم : " ما فى إداوتك[4] " فقلت : نبيذ . فقال : " تمرة طيبة وماء طهور " قال : فتوضأ منه . قال أبو عيسى : وإنما روى هذا الحديث عن أبى زيد عن عبد الله عن النبيّ صلى الله عليه وسلم ، وأبو زيد رجل مجهول عند أهل الحديث لا نعرف له رواية غير هذا الحديث ، وقد رأى بعض أهل العلم الوضوء بالنبيذ ؛ منهم سفيان وغيره ، وقال بعض أهل العلم : لا يتوضأ بالنبيذ ، وهو قول الشافعى وأحمد و إسحق ، وقال إسحق : إن آبتلى رجل بهذا فتوضأ بالنبيذ وتيمّم أحب إلى . قال أبو عيسى : وقول من يقول لا يتوضأ بالنبيذ أقرب إلى الكتاب والسنة وأشبه ؛ لأن الله تعالى قال : «فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا

(١) آقرصيه : والقرص بالصاد المهملة الدلك بأطراف الأصابع والأظفار مع صب الماء عليه حتى يذهب أثره .
(٢) فى ب و ك : ذو العز المرتضى . (٣) فى ب : محرز . (٤) الإداوة (بالكسر) : إناء صغير من جلد يتخذ للماء .

Marfat.com

صَعِيدًا طَيِّبًا » . وهذه المسئلة مطولة فى كتب الخلاف ؛ وعمدتهم التمسك بلفظ المـاء حسبما تقدم فى « المـائدة »[(١)] بيانه والله أعلم .

الثانيـــة عشرة ــ لمـا قال الله تعالى : « وَأَنْزَلْنَـا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا » وقال : « لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ »[(٢)] توقف جمـاعة فى ماء البحر ؛ لأنه ليس بمنزل من السماء ؛ حتى رووا عن عبد الله بن عمر وآبن عمرو معـا أنه لا يتوضأ به ؛ لأنه نار ولأنه طبق جهنم . ولكن النبيّ صلى الله عليه وسلم بيّن حكمه حين قال لمن سأله : "هو الطهور ماؤه الحِلّ ميتته" أخرجه مالك . وقال فيه أبو عيسى : هـذا حديث حسن صحيح . وهو قول أكثر الفقهاء من أصحاب النبيّ صلى الله عليه وسلم ، منهم أبو بكر وعمر وآبن عباس ، لم يروا بأسا بمـاء البحر ، وقد كره بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الوضوء بماء البحر ؛ منهم آبن عمر وعبد الله بن عمرو ، وقال عبد الله بن عمرو : هو نار . قال أبو عمر ؛ وقـد سئل أبو عيسى الترمذى عن حديث مالك هذا عن صفوان بن سُلَيم فقال : هو عندى حديث صحيح . قال أبو عيسى فقلت للبخارى : هشيم يقول فيه أبى آبن بَرْزة . فقال : وَهِم فيه ، إنما هو المغيرة بن أبى بُرْدة . قال أبو عمر : لا أدرى ما هذا من البخارى رحمه الله ، ولو كان صحيحا لأخرجه فى مصنفه الصحيح عنده ، ولم يفعل لأنه لا يعول فى الصحيح إلا على الإسناد . وهذا الحديث لا يحتج أهل الحديث بمثل إسناده ، وهو عندى صحيح لأن العلماء تلقوه بالقبول له والعمل به ، ولا يخالف فى جملته أحد من الفقهاء ، و إنمـا الخلاف بينهم فى بعض معانيه . وقد أجمع جمهور من العلماء و جماعة أئمة الفتوى بالأمصار من الفقهاء : أن البحر طهور ماؤه ، وأن الوضوء به جائز ؛ إلا ما روى عن عبد الله بن عمر بن الخطاب وعبد الله بن عمرو بن العاص أنهما كرها الوضوء بمـاء البحر ، ولم يتابعهما أحد من فقهاء الأمصار على ذلك ولا عرج عليه ، ولا التفت إليه لحديث هذا الباب . وهذا يدلّك على آشتهار الحديث عندهم ، وعملهم به وقبولهم له ، وهو أولى عندهم من الإسناد الظاهر الصحة لمعنى ترده الأصول . و بالله التوفيق .

---

(١) راجع جـ ٦ ص ١٠٥ فـا بعد .　　(٢) راجع جـ ٧ ص ٢٧١ فـا بعد .

Marfat.com

قال أبو عمر : وصفوان بن سُلَيم مولى حميد بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى ، من عُبّاد أهل المدينة وأتقاهم لله ، ناسكا ، كثير الصدقة بما وجد من قليل وكثير ، كثير العمل ، خائفا لله ، يكنى أبا عبد الله ، سكن المدينة لم ينتقل عنها ، ومات بها سنة آثنتين وثلاثين ومائة . ذكر عبد الله بن أحمد بن حنبل قال : سمعت أبى يسأل عن صفوان بن سُلَيم فقال : ثقة من خيار عباد الله وفضلاء المسلمين . وأما سعيد بن سلمة فلم يرو عنه فيما علمت إلا صفوان — والله أعلم — ومن كانت هذه حاله فهو مجهول لا تقوم به حجة عند جميعهم . وأما المغيرة ابن أبى بُرْدة فقيل عنه إنه غير معروف فى حملة العلم كسعيد بن سلمة . وقيل : ليس بمجهول . قال أبو عمر : المغيرة بن أبى بردة وجدت ذكره فى مغازى موسى بن نصير بالمغرب ، وكان موسى يستعمله على الخيل ، وفتح الله له فى بلاد البربر فتوحات فى البر والبحر . وروى الدَّارَقُطْنِيّ من غير طريق مالك عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من لم يطهره ماء البحر فلا طهره الله " . قال إسناده حسن .

الثالثة عشرة — قال آبن العربى : توهّم قوم أن الماء إذا فضلت للجنب منه فضلة لا يتوضأ به ، وهو مذهب باطل ، فقد ثبت عن ميمونة أنها قالت : أجنبت أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم وآغتسلت من جَفْنة وفضلت فضلة ، فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ليغتسل منه فقلت : إنى قد آغتسلت منه . فقال : " إن الماء ليس عليه نجاسة — أو — إن الماء لا يُجْنِب " . قال أبو عمر : وردت آثار فى هذا الباب مرفوعة فى النهى عن أن يتوضأ الرجل بفضل المرأة . وزاد بعضهم فى بعضها : ولكن ليغترفا جميعا . فقالت طائفة : لا يجوز أن يغترف الرجل مع المرأة فى إناء واحد ؛ لأن كل واحد منهما متوضئ بفضل صاحبه . وقال آخرون : إنما كره من ذلك أن تنفرد المرأة بالإناء ثم يتوضأ الرجل بعدها بفضلها . وكل واحد منهم روى بما ذهب إليه أثرا . والذى ذهب إليه الجمهور من العلماء وجماعة فقهاء الأمصار أنه لا بأس أن يتوضأ الرجل بفضل المرأة وتتوضأ المرأة من فضله ، آنفردت المرأة بالإناء أو لم تنفرد . وفى مثل هذا آثار كثيرة صحاح . والذى نذهب إليه أن

Marfat.com

المـاء لا ينجسه شيء إلا ما ظهر فيـه من النجاسات أو غلب عليـه منها؛ فلا وجه للاشتغال بمـا لا يصح من الآثار والأقوال . والله المستعان .

روى الترمذيّ عن ٱبن عباس قال حدثتنى ميمونة قالت : كنت أغتسل أنا ورسـول الله صلى الله عليه وسلم من إناء واحد من الجنابة . قال هذا حديث حسن صحيح . وروى البخاريّ عن عائشة قالت : كنت أغتسل أنا والنبيّ صلى الله عليه وسلم من إناء واحد يقال له الفَرَق[1] . وفى صحيح مسلم عن ٱبن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يغتسل بفضل ميمونة . وروى الترمذى عن ٱبن عباس قال : ٱغتسل بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فى جَفْنة فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتوضأ منه فقالت : يارسول الله، إنى كنت جنبا . قال : " إن المـاء لا يُجْنِب " . قال : هـذا حديث حسن صحيح، وهو قول سفيان الثوريّ ومالك والشافعى . وروى الدّارَقُطْنِيّ عن عمرة عن عائشة رضى الله عنهـا قالت : كنت أتوضأ أنا والنبيّ صلى الله عليه وسلم من إناء واحد وقد أصابت الهرة منه قبل ذلك . قال : هـذا حديث حسن صحيح . وروى أيضا عن رجل من بنى غِفار قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فضل طهور المرأة . وفى الباب عن عبـد الله بن سَرْجس ، وكره بعض الفقهاء فضل طهور المرأة ، وهو قول أحمد وإسحق .

الرابعـــة عشرة — روى الدّارَقُطْنِيّ عن زيد بن أسـلم مولى عمر بن الخطاب أن عمر ابن الخطاب كان يسخن له المـاء فى قُمْقُمَة[2] ويغتسل به . قال : وهذا إسناد صحيح . وروى عن عائشة قالت : دخل علىّ رسول الله صلى الله عليـه وسلم وقـد سخّنت ماء فى الشمس . فقال " لا تفعلى يا حميراء فإنه يورث البرص " . رواه خالد بن إسمعيل المخزومى عن هشام ابن عروة عن أبيه عن عائشة ،وهو متروك . ورواه عمرو بن محمد الأعشم عن فليح عن الزهريّ عن عروة عن عائشة . وهو منكر الحديث، ولم يروه غيره عن فليح، ولا يصح عن الزهرى؛ قاله الدّارَقُطْنِيّ .

(١) الفرق (بالتحريك) : مكيال يسع ستة عشر رطلا . وبالسكون مائة وعشرون رطلا .
(٢) القمقمة والقمقم (كهدهد) : ما يسخن فيه الماء من نحاس وغيره .

Marfat.com

الخامسة عشرة — كل إناء طاهر فجائز الوضوء منه إلا إناء الذهب والفضة ؛ لنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن آتخاذهما . وذلك — والله أعلم — للتشبه بالأعاجم والجبابرة لا لنجاسة فيهما . ومن توضأ فيهما أجزاه وضوءه وكان عاصيا باستعمالها . وقد قيل : لا يجزئ الوضوء فى أحدهما . والأول أكثر ؛ قاله أبو عمر . وكل جلد ذُكِّى فجائز آستعماله للوضوء وغير ذلك . وكان مالك يكره الوضوء فى إناء جلد الميتة بعد الدباغ ؛ على آختلاف من قوله . وقد تقدّم فى « النحل »[1] .

قوله تعالى : ﴿ لِّنُحْيِۦَ بِهِۦ بَلْدَةً مَّيْتًا وَنُسْقِيَهُۥ مِمَّا خَلَقْنَآ أَنْعَٰمًا وَأَنَاسِىَّ كَثِيرًا ﴿٤٩﴾ ﴾

قوله تعالى : ﴿ لِنُحْيِيَ بِهِ ﴾ أى بالمطر . ﴿ بَلْدَةً مَيْتًا ﴾ بالجدوبة والمحل وعدم النبات . قال كعب : المطر روح الأرض يحييها الله به . وقال : « ميتا » ولم يقل ميتة لأن معنى البلدة والبلد واحد ؛ قاله الزجاج . وقيل : أراد بالبلد المكان . ﴿ وَنُسْقِيَهُ ﴾ قراءة العامة بضم النون . وقرأ عمر بن الخطاب وعاصم والأعمش فيما روى المفضّل عنهما «نَسْقِيَهُ»[2] (بفتح النون) . ﴿ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنَاسِيَّ كَثِيرًا ﴾ أى بشرا كثيرا وأناسىّ واحده إنسى نحو جمع القُرْقُور[3] قَرَاقير وقَرَاقِر فى قول الأخفش والمبرد وأحد قولى الفراء؛ وله قول آخر وهو أن يكون واحده إنسانا ثم تبدل من النون ياء ؛ فتقول : أناسى، والأصل أناسين ، مثل سِرحان وسراحين، وبستان وبساتين؛ فجعلوا الياء عوضا من النون، وعلى هذا يجوز سراحى وبساتى، لا فرق بينهما . قال الفراء : ويجوز « أَنَاسِى » بتخفيف الياء التى فيما بين لام الفعل وعينه؛ مثل قراقير وقراقر . وقال « كَثِيرًا » ولم يقل كثيرين ؛ لأن فعيلا قد يراد به الكثرة ؛ نحو « وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا »[4] .

---

(١) راجع جـ ١٠ ص ١٥٦ . (٢) كذا فى ب و ك . وفى غيرهما : « بضم النون » ، وهو خطأ .

(٣) القرقور : ضرب من السفن . وقيل : هى السفينة العظيمة أو الطويلة .

(٤) راجع جـ ٥ ص ٢٧١ فما بعد .

Marfat.com

قوله تعـالى : وَلَقَـدْ صَرَّفْنَـٰهُ بَيْنَهُـمْ لِيَذَّكَّرُوا فَأَبَىٰٓ أَكْثَرُ ٱلنَّـاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴿٥٠﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ ﴾ يعنى القرآن، وقد جرى ذكره فى أول السورة : قوله تعالى : « تَبَارَكَ الَّذِى نَزَّلَ الْفُرْقَانَ » . وقوله : « لَقَدْ أَضَلَّنِى عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِى » وقوله : « اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا » . ﴿ لِيَذَّكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴾ أى جحودا له وتكذيبا به . وقيل : « وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ » هو المطر . روى عن ابن عباس وابن مسعود : وأنه ليس عام بأكثر مطرا من عام ولكن الله يصرِّفه حيث يشاء ، فما زيد لبعض نقص من غيرهم . فهذا معنى التصريف . وقيل : « صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ » وابلا وطَشّا وطَلّا ورِهاما — الجوهرى : الرهام الأمطار اللينـة — ورَذَاذًا . وقيـل : تصريفه تنـويع الانتفاع به فى الشرب والسقى والزراعات به والطهارات وسـقى البساتين والغسل وشبهه . « لِيَذَّكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا » قال عكرمة : هو قولهم فى الأنواء : مطرنا بنوء كذا . قال النحاس : ولا نعلم بين أهل التفسير اختلافا أن الكفر هاهنا قولهم مطرنا بنوء كذا وكذا ؛ وأن نظيره فعل النجم كذا ، وأن كل من نسب إليه فعلا فهو كافر . وروى الربيع بن صبيح قال : مُطِر الناس على عهد رسـول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة ، فلما أصبح قال النبي صلى الله عليه وسلم : " أصبح الناس فيها رجلين شاكر وكافر فأما الشاكر فيحمد الله تعـالى على سقياه وغيثه وأما الكافر فيقول مُطِرنا بنوء كذا وكذا "[1] . [ وهذا متفق على صحته بمعناه وسيأتى فى الواقعة إن شاء الله[2] ] وروى من حديث ابن مسعود عن النبيّ صلى الله عليه وسلم أنه قال : " ما من سـنة بأمطر من أخرى ولكن إذا عمل قوم بالمعاصى صرف الله ذلك إلى غيرهم فإذا عصوا جميعا صرف الله ذلك إلى الفيافى والبحار" . وقيل : التصريف راجع إلى الريح ، وقد مضى فى « البقرة »[3] بيانه . وقرأ حمزة والكسائى : « لِيَذْكُرُوا » مخففـة الذال من الذكر . الباقون مثقلا من التذكُّر ؟ أى ليذكروا نعم الله ويعلموا أن من أنعم بها لا يجوز الإشراك به ؛ فالتذكر قريب من الذكر غير أن التذكر يطلق فيما بعد عن القلب فيحتاج إلى تكلف فى التذكر .

(١) كذا فى ز و ا . وفى ل : بنوء كذا . (٢) راجع جـ ١٧ ص ٢٢٣ . (٣) راجع جـ ٢ ص ١٩٧ .

Marfat.com

قوله تعالى : وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِى كُلِّ قَرْيَةٍ نَّذِيرًا ﴿٥١﴾ فَلَا تُطِعِ ٱلْكَٰفِرِينَ وَجَٰهِدْهُم بِهِۦ جِهَادًا كَبِيرًا ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِى كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ﴾ أى رسولا ينذرهم كما قسمنا المطر ليخف عليك أعباء النبوة، ولكنا لم نفعل بل جعلناك نذيرا للكل لترتفع درجتك فاشكر نعمة الله عليك . ﴿ فَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ ﴾ أى فيما يدعونك إليه من اتباع آلهتهم . ﴿ وَجَاهِدْهُم بِهِ ﴾ قال ابن عباس بالقرآن . ابن زيد : بالإسلام . وقيل : بالسيف ؛ وهذا فيه بعدٌ ؛ لأن السورة مكية نزلت قبل الأمر بالقتال . ﴿ جِهَادًا كَبِيرًا ﴾ لا يخالطه فتور .

قوله تعالى : وَهُوَ ٱلَّذِى مَرَجَ ٱلْبَحْرَيْنِ هَٰذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَٰذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَحِجْرًا مَّحْجُورًا ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِى مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ ﴾ عاد الكلام إلى ذكر النعم . و « مَرَجَ » خلّى وخلط وأرسل . قال مجاهد : أرسلهما وأفاض أحدهما فى الآخر . قال ابن عرفة : « مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ » أى خلطهما فهما يلتقيان ؛ يقال : مرجته إذا خلطته . ومَرِجَ الدينُ والأمر اختلط واضطرب ؛ ومنه قوله تعالى : « فِى أَمْرٍ مَّرِيجٍ »(١) . ومنه قوله عليه الصلاة والسلام لعبد الله بن عمرو بن العاصى(٢) : " إذا رأيتَ الناس مَرِجت عهودهم وخفّت أماناتهم وكانوا هكذا وهكذا " وشبك بين أصابعه فقلت له : كيف أصنع عند ذلك ، جعلنى الله فداك ! قال : " الزم بيتك واملِك عليك لسانك وخذ بما تعرف ودع ما تنكر وعليك بخاصة أمر نفسك ودع عنك أمر العامة " خرجه النسائى وأبو داود وغيرهما . وقال الأزهرى : « مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ » خلّى بينهما ؛ يقال مَرَجتُ الدابة إذا خليتها ترعى . وقال ثعلب : المرج الإجراء ؛ فقوله : « مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ » أى أجراهما . وقال الأخفش : يقول قوم أمرج البحرين مثل مرج فعل وأفعل بمعنًى . ﴿ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ ﴾ أى حلو شديد العذوبة .

(١) راجع جـ ١٧ ص ٤ . (٢) الحديث فى الفتنة .

Marfat.com

﴿ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ ﴾ أى فيه ملوحة ومرارة . وروى [عن][1] طلحة أنه قرئ : « وَهَذَا مَلِـحٌ » بفتح الميم وكسر اللام . ﴿ وَجَعَـلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا ﴾ أى حاجزا من قـدرته لا يغلب أحدهما على صاحبه ؛ كما قال فى سـورة الرحمن « مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ . بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ »[2] . ﴿ وَحِجْرًا مَحْجُورًا ﴾ أى سـترا مستورا يمنع أحدهما من الاختلاط بالآخر . فالبرزخ الحاجز ، والحجر المـانع . وقال الحسن : يعنى بحر فارس و بحر الروم . وقال ابن عباس وابن جبير : يعنى بحر السماء و بحر الأرض . قال ابن عباس : يلتقيان فى كل عام و بينهما برزخ قضاء[3] من قضائه . « وَحِجْرًا مَحْجُورًا » حراما محرما أن يعذب هذا الملح بالعذب ، أو يملح هذا العذب بالملح .

قوله تعـالى : ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى خَلَقَ مِنَ ٱلْمَآءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُۥ نَسَبًا وَصِهْرًا ۗ وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ﴿٥٤﴾ ﴾

فيـــه مسئلتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِى خَلَقَ مِنَ الْمَـاءِ بَشَرًا ﴾ أى خلق من النطفة إنسانا . ﴿ فَجَعَلَهُ ﴾ أى جعل الإنسان « نَسَبًا وصِهْرًا » . وقيل : « مِنَ الْمَـاءِ » إشارة إلى أصل الخلقة فى أن كلّ حىّ مخلوق من المـاء . وفى هذه الآية تعديد النعمة على الناس فى إيجادهم بعد العدم ، والتنبيه على العبرة فى ذلك .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا ﴾ النسب والصهر معنيان يعمان كل قربى تكون بين آدميين . قال ابن العربى : النسب عبارة عن خلط المـاء بين الذكر والأنثى على وجه الشرع ؛ فإن كان بمعصية كان خلقا مطلقا ولم يكن نسبا محققا ، ولذلك لم يدخل تحت قوله : « حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ »[4] بنتُه من الزنى ؛ لأنها ليست ببنت له فى أصح القولين لعلمائنا وأصح القولين فى الدين ؛ و إذا لم يكن نسب شرعا فلا صهر شرعا فلا يحرّم الزنى بنتَ أم ولا أم بنت ، وما يحـرّم من الحلال لا يحـرّم من الحرام ؛ لأن الله امتنّ بالنسب والصهر على عباده ورفـع قدرهما ، وعلق الأحكام فى الحل والحرمة عليهما فلا يلحق الباطل بهما ولا يساويهما .

---

(١) من ب .
(٢) راجع جـ ١٧ ص ١٦١ .
(٣) فى ك : قضاء من قضائه . لعله الأشبه .
(٤) راجع جـ ٥ ص ١٠٥ .

Marfat.com

قلت: آختلف الفقهاء فى نكاح الرجل آبنته من زنى أو أخته أو بنت آبنه من زنى؛ فحرم ذلك قوم منهم آبن القاسم، وهو قول أبى حنيفة وأصحابه، وأجاز ذلك آخرون منهم عبد الملك ابن الماجشون، وهو قول الشافعىّ، وقد مضى هذا فى «النساء»[1] مجوّدا. قال الفراء: النسب الذى لايحلّ نكاحه، [والصهر الذى يحل نكاحه][2]. وقاله الزجاج، وهو قول على بن أبى طالب رضى الله عنه. وآشتقاق الصّهر من صهرت الشىء إذا خلطته؛ فكل واحد من الصهرين قد خالط صاحبه، فسمّيت المناكح صهرا لاختلاط الناس بها. وقيل: الصهر قرابة النكاح؛ فقرابة الزوجة هم الأختان، وقرابة الزوج هم الأحماء. والأصهار يقع عاما لذلك كله؛ قاله الأصمعىّ. وقال آبن الأعرابى: الأخْتَان أبو المرأة وأخوها وعمها — كما قال الأصمعىّ — والصهر زوج آبنة الرجل وأخوه وأبوه وعمه. وقال محمد بن الحسن فى رواية أبى سليمان الجوزجانى: أختان الرجل أزواج بناته وأخواته وعماته وخالاته، وكل ذات محرم منه، وأصهاره كل ذى رحم محرم من زوجته. قال النحاس: الأولى فى هذا أن يكون القول فى الأصهار ما قال الأصمعى، وأن يكون من قبلهما جميعا. يقال: صهرت الشىء أى خلطته؛ فكل واحد منهما قد خلط[3] صاحبه. والأولى فى الأختان ما قال محمد بن الحسن لجهتين: إحداهما الحديث المرفوع، روى محمد آبن إسحق عن يزيد بن عبد الله بن قُسَيط عن محمد بن أسامة بن زيد عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أما أنت يا علىّ فختنى وأبو ولدى وأنت منى وأنا منك". فهذا على أن زوج البنت ختن. والجهة الأخرى أن آشتقاق الختن من ختنه إذا قطعه؛ وكأن الزوج قد آنقطع عن أهله، وقطع زوجته عن أهلها. وقال الضحاك: الصهر قرابة الرضاع. قال آبن عطية: وذلك عندى وَهْمٌ أوجبه أن آبن عباس قال: حرم من النسب سبع، ومن الصهر خمس. وفى رواية أخرى من الصهر سبع؛ يريد قوله عز وجل: «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ» فهذا هو النسب. ثم يريد بالصهر قوله تعالى: «وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ» إلى قوله: «وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ». ثم ذكر المحصنات. ويحمل هذا أن آبن عباس أراد حرم من الصهر ما ذكر معه، فقد أشار

(١) راجع جـ ٥ ص ١١٤ فما بعد. (٢) من ك. (٣) فى ك: خالط.

Marfat.com

بما ذكر إلى عظمه وهو الصهر ، لا أن الرضاع صهر ، وإنما الرضاع عديل النسب يحرم منه ما يحرم من النسب بحكم الحديث المأثور فيه . ومن روى : وحرم من الصهر خمس أسقط من الآيتين الجمع بين الأختين والمحصنات ؛ وهنّ ذوات الأزواج .

قلت : فٱبن عطية جعل الرضاع مع ما تقدّم نسبا ، وهو قول الزجاج . قال أبو إسحق : النسب الذى ليس بصهر من قوله جل ثناؤه : « حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ » إلى قوله « وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ » والصهر من له التزويج . قال ابن عطية : وحكى الزهراوى قولا أن النسب من جهة البنين والصهر من جهة البنات .

قلت : وذكر هذا القول النحاس ، وقال : لأن المصاهرة من جهتين تكون . وقال ٱبن سيرين : نزلت هذه الآية فى النبىّ صلى الله عليه وسلم وعلىّ رضى الله عنه ؛ لأنه جمعه معه نسب وصهر . قال ٱبن عطية : فٱجتماعهما وكادة حرمة إلى يوم القيامة . ﴿ وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ﴾ على خلق ما يريده .

قوله تعالى : وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَنفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَكَانَ ٱلْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِۦ ظَهِيرًا ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ ﴾ لما عدد النعم وبيّن كمال قدرته عجب من المشركين فى إشراكهم به من لا يقدر على نفع ولا ضر ؛ أى إن الله هو الذى خلق ما ذكره ، ثم هؤلاء لجهلهم يعبدون من دونه أمواتا جمادات لا تنفع ولا تضر . ﴿ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا ﴾ روى عن ٱبن عباس « الْكَافِرُ » هنا أبو جهل [لعنه الله][1] ؛ وشرحه أنه يستظهر بعبادة الأوثان على أوليائه . وقال عكرمة : « الْكَافِرُ » إبليس ، ظهر على عداوة ربه . وقال مُطَرِّف : « الْكَافِرُ » هنا الشيطان . وقال الحسن : « ظَهِيرًا » أى معينا للشيطان على المعاصى . وقيل : المعنى ؛ وكان الكافر على ربه هينا ذليلا لا قدر له ولا وزن عنده ؛ من قول العرب : ظهرت به أى جعلته خلف ظهرك ولم تلتفت إليه . ومنه قوله تعالى : « وَٱتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظِهْرِيًّا »[2] أى هينا .

(١) من ك .　　(٢) راجع جـ ٩ ص ٨٥ فما بعد .

Marfat.com

ومنه قول الفرزدق :

تميمَ بنَ قيسٍ لا تكونَنّ حاجتى * بِظَهْرٍ فلا يعيا علىّ جوابُها

هذا معنى قول أبى عبيدة . وظهير بمعنى مظهور . أى كفر الكافرين هين على الله تعالى ، والله مستهين به لأن كفره لا يضره . وقيل : وكان الكافر على ربه الذى يعبده وهو الصنم قويا غالبا يعمل به ما يشاء ؛ لأن الجماد لا قدرة له على دفع ضر ونفع .

قوله تعالى : وَمَآ أَرْسَلْنَـٰكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٥٦﴾ قُلْ مَآ أَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَن شَآءَ أَن يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِۦ سَبِيلًا ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴾ يريد بالجنة مبشرا ونذيرا من النار ؛ وما أرسلناك وكيلا ولا مسيطرا . ﴿ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ﴾ يريد على ما جئتكم به من القرآن والوحى . و « مِن » للتأكيد . ﴿ إِلَّا مَنْ شَاءَ ﴾ لكن من شاء؛ فهو استثناء منقطع ، والمعنى : لكن من شاء ﴿ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا ﴾ بإنفاقه من ماله فى سبيل الله فلينفق . ويجوز أن يكون متصلا ويقدّر حذف المضاف؛ التقدير : إلا أجر « مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا » باتباع دينى حتى ينال كرامة الدنيا والآخرة .

قوله تعالى : وَتَوَكَّلْ عَلَى ٱلْحَىِّ ٱلَّذِى لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِۦ وَكَفَىٰ بِهِۦ بِذُنُوبِ عِبَادِهِۦ خَبِيرًا ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَىِّ الَّذِى لَا يَمُوتُ ﴾ تقدم معنى التوكل فى «آل عمران»(١) وهذه السورة وأن اعتماد القلب على الله تعالى فى كل الأمور، وأن الأسباب وسائط أمر بها من غير اعتماد عليها . ﴿ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ ﴾ أى نزّه الله تعالى عما يصفه هؤلاء الكفار به من الشركاء. والتسبيح التنزيه ، وقد تقدم . وقيل : « وَسَبِّحْ » أى وصلّ له؛ وتسمى الصلاة تسبيحا . ﴿ وَكَفَى بِهِ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا ﴾ أى عالما فيجازيهم بها .

(١) راجع جـ ٤ ص ١٨٩ .

Marfat.com

قوله تعـالى : ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِى سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ ٱلرَّحْمَٰنُ فَسْـَٔلْ بِهِۦ خَبِيرًا ﴿٥٩﴾

قوله تعـالى : ﴿ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَوَاتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِى سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ ﴾ تقدم فى الأعراف[1] . و « ٱلَّذِى » فى موضـع خفض نعتـا للحىّ . وقال : « بَيْنَهُمَا » ولم يقل بينهن ؛ لأنه أراد الصنفين والنوعين والشيئين ؛ كقول القُطامِىّ :

ألم يحـــزنك أن حبـال قيس * وتغلب قـد تباينتـا ٱنقطاعا

أراد وحبال تغلب فثنّى ، والحبال جمع ؛ لأنه أراد الشيئين والنوعين . ﴿ ٱلرَّحْمَٰنُ فَاسْـَٔلْ بِهِۦ خَبِيرًا ﴾ قال الزجاج : المعنى فٱسأل عنه . وقد حكى هذا جماعة من أهل اللغة أن الباء تكون بمعنى عن ؛ كما قال تعالى : « سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِـعٍ »[2] وقال الشاعر :

هَلَّا سألتِ الخيل يٱبنة مالك * إن كنت جاهلة بمـا لم تعلمى[3]

وقال [ عَلْقَمة بن عَبَدة ][4] :

فإن تسألونى بالنسـاء فإننى * خبـــيرٌ[5] بأدواء النسـاءِ طبيبُ

أى عن النساء وعما لم تعلمى . وأنكره علىّ بن سليمان وقال : أهل النظر ينكرون أن تكون الباء بمعنى عن ؛ لأن فى هذا إفسادا لمعانى قول العرب : لولقيت فلانا للقيك به الأسد ؛ أى للقيك بلقائك إياه الأســد . المعنى فٱسأل بسؤالك إياه خبـيرا . وكذلك قال ٱبن جبير : الخبـير هو الله تعالى . فـ« خَبِيرًا » نصب على المفعول به بالسؤال .

قلت : قول الزجاج يخرّج على وجه حسن ، وهو أن يكون الخبير غير الله ؛ أى فٱسأل عنه خبيرا ، أى عالمـا به ، أى بصـفاته وأسمائه . وقيـل : المعنى فٱسأل له خبيرا ، فهو نصب

---

(١) راجع جـ ٧ ص ٢١٨ فما بعده . (٢) راجع جـ ١٨ ص ٢٧٨ . (٣) البيت من معلقة عنترة .

(٤) فى نسخ الأصول : « وقال ٱمرؤ القيس » وهو تحريف . والبيت من قصيدة لعلقمة مطلعها :

طحا بك قلب فى الحسان طروب * بعيد الشباب عصر حان مشيب

(٥) يروى : بصير أى عليم .

Marfat.com

على الحال من الهاء المضمرة . قال المهدوى : ولا يحسن حالا إذ لا يخلو أن تكون الحال من السائل أوالمسئول، ولا يصح كونها حالا من الفاعل؛ لأن الخبير لايحتاج أن يسأل غيره . ولا يكون من المفعول ؛ لأنّ المسئول عنه وهو الرحمن خبير أبدا ، والحال فى أغلب الأمر يتغير وينتقل؛ إلا أن يحمل على أنها حال مؤكدة؛ مثل : « وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا »[1] فيجوز . وأما «الرَّحْمَنُ » ففى رفعه ثلاثة أوجه : يكون بدلا من المضمر الذى فى «اسْتَوَى » . ويجوز أن يكون مرفوعا بمعنى هو الرحمن . ويجوز أن يكون مرفوعا بالابتداء وخبره « فَاسْئَلْ بِهِ خَبِيرًا » . ويجوز الخفض بمعنى وتوكل على الحىّ الذى لايموت الرحمنِ؛ يكون نعتا . ويجوز النصب على المدح .

قوله تعالى : وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ٱسْجُدُوا لِلرَّحْمَٰنِ قَالُوا وَمَا ٱلرَّحْمَٰنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ٱسْجُدُوا لِلرَّحْمَٰنِ ﴾ أى لله تعالى . ﴿ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَٰنُ ﴾ على جهة الإنكار والتعجب ، أى ما نعرف الرحمن إلا رحمن اليمامة، يعنون مسيلمة الكذاب . وزعم القاضى أبو بكر بن العربىّ أنهم إنما جهلوا الصفة لا الموصوف ، واستدلّ على ذلك بقوله : « وَمَا الرَّحْمَٰنُ » ولم يقولوا ومن الرحمن . قال ابن الحصار : وكأنه رحمه الله لم يقرأ الآية الأخرى « وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَٰنِ »[2] . ﴿ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا ﴾ هذه قراءة المدنيين والبصريين؛ أى لما تأمرنا أنت يامحمد . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم . وقرأ الأعمش وحمزة والكسائىّ : « يَأْمُرُنَا » بالياء . يعنون الرحمن؛ كذا تأوله أبو عبيد ، قال : ولو أقروا بأنّ الرحمن أمرهم ما كانوا كفارا . فقال النحاس : وليس يجب أن يتأول عن الكوفيين فى قراءتهم هذا التأويل البعيد ، ولكن الأولى أن يكون التأويل لهم « أَنَسْجُدُ لِمَا يَأْمُرُنَا » النبىّ صلى الله عليه وسلم ؛ فتصح القراءة على هذا ، وإن كانت الأولى أبين وأقرب تناولا[3] . ﴿ وَزَادَهُمْ نُفُورًا ﴾ أى زادهم قول القائل لهم اسجدوا للرحمن نفورا عن الدِّين . وكان سفيان الثورىّ يقول فى هذه الآية : إلهى زادنى لك خضوعا ما زاد أعداك نفورا .

(١) راجع جـ ٢ ص ٢٩ . (٢) راجع جـ ٩ ص ٣١٧ . (٣) فى ك ر ز : متناولا .

Marfat.com

قوله تعـالى : تَبَارَكَ ٱلَّذِى جَعَلَ فِى ٱلسَّمَآءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَٰجًا وَقَمَرًا مُّنِيرًا ﴿٦١﴾

قوله تعـالى : ﴿ تَبَارَكَ الَّذِى جَعَلَ فِى السَّمَاءِ بُرُوجًا ﴾ أى منازل ؛ وقد تقدّم ذكرها[1] . ﴿ وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا ﴾ قال ابن عباس : يعنى الشمس ؛ نظيره : « وَجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا »[2] . وقراءة العامة : «سِرَاجًا» بالتوحيد . وقرأ حمزة والكسائىّ : «سُرُجًا» يريدون النجوم العظام الوقادة . والقراءة الأولى عند أبى عبيد أولى ؛ لأنه تأوّل أن السُّرُج النجوم ، وأن البروج النجوم ؛ فيجىء المعنى نجوما ونجوما . النحاس : ولكن التأويل لهم أن أبان بن تغلب قال : السرج النجوم الدرارىّ . الثعلبى : كالزهرة والمشترِى و زحل والسماكين ونحوها . ﴿ وَقَمَرًا مُنِيرًا ﴾ ينير الأرض إذا طلع . و روى عِصمة عن الأعمش «وَقُمْرا» بضم القاف و إسكان الميم . وهذه قراءة شاذة ، ولو لم يكن فيها إلا أن أحمد بن حنبل وهو إمام المسلمين فى وقته قال : لا تكتبوا ما يحكيه عِصمة الذى يروى القراءات ، وقد أولع أبو حاتم السجستانى بذكر ما يرويه عِصمة هذا .

قوله تعـالى : وَهُوَ ٱلَّذِى جَعَلَ ٱلَّيْلَ وَٱلنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَنْ أَرَادَ أَن يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ﴿٦٢﴾

فيـــه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعـالى : ﴿ خِلْفَةً ﴾ قال أبو عبيدة : الخِلفة كل شىء بعـد شىء . وكل واحد من الليل والنهار يخلف صاحبه . و يقال للبطون : أصابته خِلفة ؛ أى قيام وقعود يخلف هـذا ذاك . ومنه خلفة النبات ، وهو ورق يخرج بعـد الورق الأوّل فى الصيف . ومن هذا المعنى قول زهير بن أبى سُلْمى :

بهـا العِينُ والآرامُ يَمْشِينَ خِلْفَـةً * وأَطْلَاؤُهَا يَنْهضْنَ من كُلِّ مَجْثَـمِ[3]

(١) راجع جـ ١٠ ص ٩ .　(٢) راجع جـ ١٩ ص ٣٠٥ .　(٣) العين (بالكسر) جمع أعين وعيناء ، وهى بقر الوحش ؛ سميت بذلك لسعة أعينها . والأطلاء : جمع طلا ، وهو ولد البقرة و ولد الظبية الصغير . والمجثم : الموضع الذى يجثم فيه ؛ أى يقام فيه .

Marfat.com

الرئم ولد الظبي وجمعه آرام؛ يقول : إذا ذهب فوج جاء فوج . ومنه قول الآخر[1] يصف امرأة تنتقل من منزل فى الشتاء إلى منزل فى الصيف دأبا .

ولها بالماطرونِ إذا * أَكَلَ النملُ الذى جَمَعَا
خِلْفَةً حتى إذا ارتبعتْ * سَكَنتْ مِن جلّقٍ بِيَعَا
فى بيوت وَسْطَ دَسْكَرةٍ * حولَها الزيتونُ قد يَنَعَا

قال مجاهد : « خِلْفَةً » من الخلاف ؛ هذا أبيض وهذا أسود ؛ والأول أقوى . وقيل : يتعاقبان فى الضياء والظلام والزيادة والنقصان . وقيل : هو من باب حذف المضاف؛ أى جعل الليل والنهار ذوى خِلفة، أى اختلاف . ﴿ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذَّكَّرَ ﴾ أى يتذكر ، فيعلم أن الله لم يجعله كذلك عبثا فيعتبر فى مصنوعات الله ، ويشكر الله تعالى على نعمه عليه فى العقل والفكر والفهم . وقال عمر بن الخطاب وابن عباس والحسن : معناه من فاته شيء من الخير بالليل أدركه بالنهار ، ومن فاته بالنهار أدركه بالليل . وفى الصحيح : "ما من امرئ تكون له صلاة بالليل فغلبه عليها نوم فيصلّى ما بين طلوع الشمس إلى صلاة الظهر إلا كتب الله له أجر صلاته وكان نومه عليه صدقة" . وروى مسلم عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من نام عن حزبه أو عن شيء منه فقرأه فيما بين صلاة الفجر وصلاة الظهر كتب له كأنما قرأه من الليل" .

الثانية — قال ابن العربيّ : سمعت ذا الشهيد الأكبر يقول : إن الله تعالى خلق العبد حيا عالما ، وبذلك كماله ، وسلّط عليه آفة النوم وضرورة الحدث ونقصان الخِلقة ؛ إذ الكمال للأوّل الخالق، فما أمكن الرجل من دفع النوم بقلة الأكل والسهر فى طاعة الله فليفعل . ومن الغبن العظيم أن يعيش الرجل ستين سنة ينام ليلها فيذهب النصف من عمره لغوا ، وينام سدس النهار راحة فيذهب ثلثاه ويبقى له من العمر عشرون سنة ، ومن الجهالة والسفاهة أن يتلف الرجل ثلثى عمره فى لذة فانية ، ولا يتلف عمره بسهر فى لذة باقية عند الغنىّ الوفىّ الذى ليس بعديم ولا ظلوم .

(١) هو يزيد بن معاوية . والماطرون : موضع بالشام قرب دمشق .

Marfat.com

الثالثـــة — الأشياء لا تتفاضل بأنفسها ؛ فإن الجواهر والأعراض من حيث الوجود متماثلة ، وإنما يقع التفاضل بالصفات . وقد آختلف أىّ الوقتين أفضل ، الليل أو النهار . وفى الصوم غنية فى الدلالة ، والله أعلم ؛ قاله آبن العربى .

قلت : والليل عظيم قدره ؛ أمر نبيّه عليه الصـلاة والسلام بقيامه فقال : « وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ »[1] ، وقال : «قُمِ اللَّيْلَ»[2] على ما يأتى بيانه . ومدح المؤمنين على قيامه فقال : « تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ »[3] . وقال عليه الصلاة والسلام : "والصدقة تطفئ الخطيئة كما يطفئ المـاء النار وصلاة الرجل فى جوف الليل وفيه ساعة يستجاب فيها الدعاء وفيه ينزل الرب تبارك وتعالى" حسبما يأتى بيانه إن شاء الله تعالى .

الرابعـــة — قرأ حمـزة وحده : « يَذْكُرَ » بسكون الذال وضم الكاف . وهى قـراءة آبن وثّاب وطلحة والنَّخَعىّ . وفى مصحف أبىّ « يَتَذَكَّرَ » بزيادة تاء . وقـرأ الباقون : «يَذَّكَّرَ» بتشديد الكاف . ويَذْكُرَ ويَذَّكَّرَ بمعنى واحد . وقيل : معنى «يَذْكُرَ» بالتخفيف أى يذكر ما نسـيه فى أحد الوقتين فى الوقت الثـانى ، أو ليذكر تنزيه الله وتسبيحه فيهـا . ﴿ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ﴾ يقال : شكر يشكر شكرا وشكورا ، مثـل كفر يكفر كفرا وكفورا . وهذا الشكور على أنهما جعلهما قواما لمعاشهم . وكأنهم لمـا قالوا : «وَمَا الرَّحْمَٰنُ»[4] قالوا : هو الذى يقدر على هذه الأشياء .

قوله تعـالى : وَعِبَادُ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى ٱلْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ ٱلْجَٰهِلُونَ قَالُوا سَلَٰمًا ﴿٦٣﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَٰنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا ﴾ لمـا ذكر جهالات المشركين وطعنهـم فى القرآن والنبـوة ذكر عباده المؤمنين أيضـا وذكر صفاتهم ، وأضافهم إلى عبوديته تشريفا لهم ، كما قال : «سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ»[1] وقد تقـدّم . فمن أطاع الله وعبـده وشغل سمعـه وبصره ولسانه وقلبه بمـا أمره فهو الذى يستحق

(١) راجع جـ ١٠ ص ٢٠٤ وص ٣٠٧ .　(٢) راجع جـ ١٩ ص ٣٠ .
(٣) راجع جـ ١٤ ص ٥٩ فـما بعد .　(٥) فى ك : قال .

Marfat.com

آسم العبودية ، ومن كان بعكس هذا شمله قوله تعالى : « أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ» يعنى فى عدم الاعتبار ؛ كما تقدّم فى « الأعراف »[1] . وكأنه قال : وعباد الرحمن هم الذين يمشون على الأرض ، فحذف هم ؛ كقولك : زيد الأمير ، أى زيد هو الأمير . فـ « الَّذِينَ » خبر مبتدإ محذوف ؛ قاله الأخفش . وقيل : الخبر قوله فى آخر السورة : «أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا» وما بين المبتدإ والخبر أوصاف لهم وما تعلق بها ؛ قاله الزجاج . قال : ويجوز أن يكون الخبر «الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ» . و «يَمْشُونَ» عبارة عن عيشهم ومدة حياتهم وتصرفاتهم ، فذكر من ذلك العظم ، لا سيما وفى ذلك الانتقال فى الأرض ؛ وهو معاشرة الناس وخلطتهم .

قوله تعالى : « هَوْنًا » الهون مصدر الهيِّن وهو من السكينة والوقار . وفى التفسير : يمشون على الأرض حلماء متواضعين ، يمشون فى اقتصاد . والقصد والتؤدة وحسن السَّمْت من أخلاق النبوة . وقال صلى الله عليه وسلم : " أيها الناس عليكم بالسكينة فإن البر ليس فى الإيضاع[2] " وروى فى صفته صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا زال زال تقلعا ، ويخطو تكفؤا ، ويمشى هونا ، ذريع المِشية إذا مشى كأنما ينحط من صَبَب . التقلع ، رفع الرجل بقوة والتكفؤ : الميل إلى سنن المشى وقصده . والهون الرفق والوقار . والذريع الواسع الخطا ؛ أى أن مشيه كان يرفع فيه رجله بسرعة ويمد خطوه ؛ خلاف مِشية المختال ، ويقصد سمته ؛ وكل ذلك برفق وتثبت دون عجلة . كما قال : كأنما ينحط من صَبَب ؛ قاله القاضى عِياض . وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يسرع جِبلة لا تكلفا . قال الزهرىّ : سرعة المشى تذهب بهاء الوجه . قال ابن عطية : يريد الإسراع الحثيث لأنه يخل بالوقار ؛ والخير فى التوسط . وقال زيد بن أسلم : كنت أسأل عن تفسير قوله تعالى : « الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا » فما وجدت من ذلك شفاء ، فرأيت فى المنام من جاءنى فقال لى : هم الذين لا يريدون أن يفسدوا فى الأرض . قال القُشيرىّ : وقيل لا يمشون لإفساد ومعصية ، بل فى طاعة الله والأمور المباحة من غير هوك[3] . وقد قال الله تعالى : «وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ

(١) راجع جـ ٧ ص ٣٢٤ فما بعد . (٢) الإيضاع : سير مثل الخبب . (٣) فى ك : هزل .

Marfat.com

كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ »[1] . وقال ابن عباس : بالطاعة والمعروف والتواضع . الحسن : حلماء إن جهل عليهم لم يجهلوا . وقيل : لا يتكبرون على الناس .

قلت : وهـذه كلها معانٍ متقاربة، ويجمعها العلم بالله والخوف منه ، والمعرفة بأحكامه والخشية من عذابه وعقابه ؛ جعلنا الله منهم بفضله ومنّه . وذهبت فرقة إلى أن « هَوْناً » مرتبط بقوله : « يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ » أن المشي هو هون . قال ابن عطية : ويشبه أن يتأول هـذا على أن تكون أخلاق ذلك الماشي هونا مناسبة لمشيه ، فيرجع القول إلى نحو ما بيناه . وأما أن يكون المراد صفة المشي وحده فباطل ؛ لأنه رب ماش هونا رويدا وهو ذئب أطلس[2] . وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتكفأ في مشيه كأنما ينحط[3] في صبب . وهو عليه الصلاة والسلام الصدر في هذه الأمة . وقوله عليه الصلاة والسلام : " من مشى منكم في طمع فليمش رويدا " إنما أراد في عقد نفسه ، ولم يرد المشي وحده . ألا ترى أن المبطلين المتحلين بالدين تمسكوا بصورة المشي فقط ؛ حتى قال فيهم الشاعر[4] ذماً لهم :

كلُّهم يمشي رُوَيْد * كلُّهم يَطْلُبُ صَيْد

قلت : وفي عكسه أنشد ابن العربي لنفسه .

تواضعتُ في العلياء والأصل كابر * وحزتُ قصابَ السبق بالهَوْن في الأمر
سكونٌ فلا خبث السريرة أصله * وجلّ سكون الناس من عظم الكبر

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ﴾ قال النحاس : ليس « سَلَامًا » من التسليم إنما هو من التسلُّم ؛ تقول العرب : سلاما ، أي تَسلُّما منك ، أي براءة منك . منصوب على أحد أمرين : يجوز أن يكون منصوبا بـ «قَالُوا» ، ويجوز أن يكون مصدرا ؛ وهذا قول سيبويه . قال ابن عطية : والذي أقوله : أن « قَالُوا » هو العامل في « سَلَامًا » لأن المعنى قالوا هذا اللفظ . وقال مجاهد : معنى « سَلَامًا » سَدَاداً . أي يقول للجاهل كلاما

(١) راجع جـ ١٤ ص ٩ - فما بعد . (٢) الأطلس من الذئاب : هو الذي تساقط شعره ، وهو أخبث ما يكون . وقيل : هو الذي في لونه غبرة إلى السواد . (٣) من هـ ، وهو الرواية . (٤) هذا من كلام أبي جعفر المنصور الخليفة في مدح عمرو بن عبيد الزاهد المشهور . وتمامه : * غير عمرو بن عبيد *

Marfat.com

يدفعه به برفق ولين . فـ «قَالُوا» على هذا التأويل عامل فى قوله : «سَلَامًا» على طريقة النحويين ؛ وذلك أنه بمعنى قولا . وقالت فرقة : ينبغى للخاطب أن يقول للجاهل سلاما ؛ بهذا اللفظ . أى سلمنا سلاما أو تسليما ، ونحوهذا ؛ فيكون العامل فيه فعلا من لفظه على طريقة النحويين .

مسـئلة : هذه الآية كانت قبل آية السيف ، نسخ منها ما يخص الكفرة وبقى أدبها فى المسلمين إلى يوم القيامة . وذكر سيبويه النسخ فى هذه الآية فى كتابه ، وما تكلم فيه على نسخ سواه ؛ رجح به أن المراد السلامة لا التسليم ؛ لأن المؤمنين لم يؤمروا قط بالسلام على الكفرة . والآية مكية فنسختها آية السيف . قال النحاس : ولا نعلم لسيبويه كلاما فى معنى الناسخ والمنسوخ إلا فى هذه الآية . قال سيبويه : لم يؤمر المسلمون يومئذ أن يسلّموا على المشركين لكنه على معنى قوله : تَسلُّما منكم ، ولا خير ولا شر بيننا وبينكم . المبرد : كان ينبغى أن يقال : لم يؤمر المسلمون يومئـذ بحربهم ثم أمروا بحربهم . محمد بن يزيد : أخطأ سيبويه فى هـذا وأساء العبارة . ابن العربىّ : لم يؤمر المسلمون يومئـذ أن يسلّموا على المشركين ولا نُهوا عن ذلك ، بل أمروا بالصفح والهجر الجميل ، وقد كان عليه الصلاة والسلام يقف على أنديتهم ويحييهم ويدانيهم ، ولا يداهنهم . وقد اتفق الناس على أن السفيه من المؤمنين إذا جفاك يجوز أن تقول له سلام عليك .

قلت : هـذا القول أشبه بدلائل السنة . وقد بيّنا فى سورة «مريم»[1] اختلاف العلماء فى جواز التسليم على الكفار ، فلا حاجة إلى دعوى النسخ ؛ والله أعلم . وقد ذكر النضر بن شميل قال حدثنى الخليل قال : أتيت أبا ربيعة الأعرابىّ وكان من أعلم من رأيت ، فإذا هو على سطح ، فلما سلمنا ردّ علينا السلام وقال لنا : استووا . وبقينا متحيرين ولم ندر ما قال . فقال لنا أعرابىّ إلى جنبه : أمركم أن ترتفعوا . قال الخليل : هو من قول الله عز وجل : «ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ»[2] فصعدنا إليه فقال : هل لكم فى خبز فطير ، ولبن هجير ، وماء نمير[3] ؟ فقلنا : الساعة فارقناه . فقال : سلاما . فلم ندر ما قال . قال فقال الأعرابىّ : إنه

(١) راجع جـ ١١ ص ١١١ فما بعد . (٢) راجع جـ ١٥ ص ٣٤٢ فما بعد .
(٣) الفطير : خلاف الخمير ، وهو العجين الذى لم يختمر . والهجير : الفاتق الفاضل . والنمير : الناجع فى الرعى .

Marfat.com

سالكم متاركة لا خير فيها ولا شر . فقال الخليل : هو من قول الله عز وجل : « وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا » . قال ابن عطية : ورأيت فى بعض التواريخ أن إبرهيم بن المهدىّ — وكان من المائلين على علىّ بن أبى طالب رضى الله عنه — قال يوما بحضرة المأمون وعنده جماعة : كنت أرى علىّ بن أبى طالب فى النوم فكنت أقول له من أنت ؟ فكان يقول : علىّ بن أبى طالب . فكنت أجىء معه إلى قنطرة فيذهب فيتقدمنى فى عبورها . فكنت أقول : إنما تدعى هذا الأمر بامرأة ونحن أحق به منك . فما رأيت له فى الجواب بلاغة كما يذكر عنه . قال المأمون : وبماذا جاوبك ؟ قال : فكان يقول لى سلاما . قال الراوى : فكأن إبراهيم بن المهدىّ لا يحفظ الآية أو ذهبت عنه فى ذلك الوقت . فنبه المأمون على الآية من حضره وقال : هو والله ياعم علىّ بن أبى طالب ، وقد جاوبك بأبلغ جواب ، فخزى إبراهيم واستحيا . وكانت رؤيا لا محالة صحيحة .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا ﴿٦٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا ﴾ قال الزجاج : بات الرجل يبيت إذا أدركه الليل ، نام أو لم ينم . قال زهير[1] :

نبتنا قياما عند رأس جوادنا * يزاولنا عن نفسه ونزاوله

وأنشدوا فى صفة الأولياء :

امنع جفونك أن تذوق مناما * وأذرِ الدموع على الخدود سِجاما
واعلم بأنك ميت ومحاسَبٌ * يا من على سخط الجليل أقاما
لله قوم أخلصوا فى حبّه * فرضى بهم واختصهم خدّاما
قوم إذا جنّ الظلام عليهم * باتوا هنالك سُجّدا وقياما
خمص البطون من التعفف ضمّرا * لا يعرفون سوى الحلال طعاما

(١) فى الأصول : «قال امرؤ القيس» . وهو تحريف . والبيت من قصيدة لزهير مطلعها :
صحا القلب عن سلمى وأقصر باطله * وعرى أفراس الصبا ورواحله

Marfat.com

وقال ابن عباس : من صلّى ركعتين أو أكثر بعد العشاء فقد بات لله ساجدا وقائما .
وقال الكلبيّ : من أقام ركعتين بعد المغرب وأربعا بعد العشاء فقد بات ساجدا وقائما .

قوله تعالى : وَٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا ٱصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ﴿٦٥﴾ إِنَّهَا سَآءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا ٱصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ ﴾ أى هم مع طاعتهم مشفقون خائفون وجلون من عذاب الله . ابن عباس : يقولون ذلك فى سجودهم وقيامهم . ﴿ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ﴾ أى لازما دائما غير مفارق . ومنه سمى الغريم لملازمته . ويقال : فلان مغرم بكذا أى لازم له مولع به . وهذا معناه فى كلام العرب فيما ذكر ابن الأعرابىّ وابن عرفة وغيرهما . وقال الأعشى :

إن يعاقب يكن غراما وإن يعـ * ـط جزيلا فإنه لا يبالى

وقال الحسن : قد علموا أن كل غريم يفارق غريمه إلا غريم جهنم . وقال الزجاج : الغرام أشد العذاب . وقال ابن زيد : الغرام الشر . وقال أبو عبيدة : الهلاك . والمعنى واحد . وقال محمد بن كعب : طالبهم الله تعالى بثمن النعيم فى الدنيا فلم يأتوا به[1] ، فأغرمهم ثمنها بإدخالهم النار . ﴿ إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴾ أى بئس المستقر وبئس المقام . أى إنهم يقولون ذلك عن علم ، وإذا قالوه عن علم كانوا أعرف بعظم قدرما يطلبون ، فيكون ذلك أقرب إلى النجح .

قوله تعالى : وَٱلَّذِينَ إِذَآ أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَٰلِكَ قَوَامًا ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا ﴾ اختلف المفسرون فى تأويل هذه الآية . فقال النحاس : ومن أحسن ما قيل فى معناه أن من أنفق فى غير طاعة الله فهو الإسراف ، ومن أمسك عن طاعة الله عز وجل فهو الإقتار ، ومن أنفق فى طاعة الله تعالى فهو القَوام .

(١) فى ك : فلما لم يأتوا به غرمهم .

Marfat.com

وقال ٱبن عباس : من أنفق مائة ألف فى حق فليس بسرف، ومن أنفق درهما فى غير حقه فهو سرف ، ومن منع من حق عليه فقــد قتر . وقاله مجاهد وٱبن زيد وغيرهما . وقال عون ٱبن عبــد الله : الإسراف أن تنفق مال غيرك . قال ٱبن عطية : وهــذا ونحوه غير مرتبط بالآية، والوجه أن يقال. إن النفقة فى معصيةٍ أمر قد حظرت الشريعة قليله وكثيره وكذلك التعدى على مال الغير، وهؤلاء الموصوفون منزهون عن ذلك ، وإنمـا التأديب فى هذه الآية هو فى نفقة الطاعات فى المباحات، فأدب الشرع فيها ألا يفرط الإنسان حتى يضيع حقا آخر أو عيالا ونحو هذا ، وألا يضيق أيضا ويقــتر حتى يجيع العيال ويفرِط فى الشح ، والحسن فى ذلك هو القوام، أى العــدل ، والقــوام فى كل واحد بحسب عياله وحاله ، وخفة ظهره وصبره وجلده على الكسب ، أو ضد هذه الخصال ، وخير الأمور أوساطها ؛ ولهــذا ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر الصديق أن يتصدق بجميع ماله ، لأن ذلك وسط بنسبة جلده وصبره فى الدِّين، ومنع غيره من ذلك . ونعم ما قال إبراهيم النَّخَعىّ : هو الذى لا يجيع ولا يعرى ولا ينفق نفقة يقــول الناس قــد أسرف . وقال يزيد بن أبى حبيب : هم الذين لا يلبسون الثياب لجمال ، ولا يأكلون طعاما للذة . وقال يزيد أيضا فى هذه الآية : أولئك أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا لا يأكلون طعاما للتنعم واللذة ، ولا يلبسون ثيابا للجمال ، ولكن كانوا يريدون من الطعام ما يسدّ عنهم الجوع ويقوّيهم على عبادة ربهم ، ومن اللباس ما يستر عوراتهم ويكنهم من الحر والبرد . وقال عبد الملك ٱبن مروان لعمر بن عبد العزيز حين زوّجه ٱبنته فاطمه : ما نفقتك ؟ فقال له عمر : الحسنة بين سيئتين، ثم تلا هذه الآية . وقال عمــر بن الخطاب : كفى بالمرء سرفا ألا يشتهى شيئا إلا ٱشتراه فأكله . وفى سنن ٱبن ماجه عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن من السرف أن تأكل كل ما ٱشتهيت " وقال أبو عبيــدة : لم يزيدوا على المعروف ولم يبخــلوا . كقوله تعــالى : « وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ »[1] وقال الشاعر :

ولا تغلُ فى شىء من الأمر وٱقتصد　　كلا طَرَفَىْ قصدِ الأمور ذميمُ

(١) راجع جـ ١٠ ص ٢٠٩ فما بعد .

Marfat.com

وقال آخر :

إذا المرءُ أعطى نفسَه كلَّ ما آشتهتْ * ولم يَنْهها تاقت إلى كل باطل

وساقت إليه الإثم والعار بالذى * دعته إليه من حلاوةِ عاجلِ

وقال عمر لآبنه عاصم : يا بنىّ ، كل فى نصف بطنك ؛ ولا تطرح ثوبا حتى تستخلقه ، ولا تكن من قوم يجعلون ما رزقهم الله فى بطونهم وعلى ظهورهم . ولحاتم طىّ :

إذا أنت قد أعطيت بطنك سؤله * وفرجك نالا منتهى الذم أجمعا

﴿ وَلَمْ يَقْتُرُوا ﴾ قرأ حمزة والكسائىّ والأعمش وعاصم ويحيى بن وثاب على آختلاف عنهما « يَقْتُرُوا » بفتح الياء وضم التاء ، وهى قراءة حسنة ؛ من قتر يقتر . وهذا القياس فى اللازم ، مثل قعد يقعد . وقرأ أبو عمرو بن العلاء وآبن كثير بفتح الياء وكسر التاء ، وهى لغة معروفة حسنة . وقرأ أهل المدينة وابن عامر وأبو بكر عن عاصم بضم الياء وكسر التاء . قال الثعلبى : كلها لغات صحيحة . النحاس : وتعجب أبو حاتم من قراءة أهل المدينة هذه ؛ لأن أهل المدينة عنده لا يقع فى قراءتهم الشاذ ، وإنما يقال : أقتر يقتر إذا آفتقر ، كما قال عز وجل : « وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ »[1] وتأول أبو حاتم لهم أن المسرف يفتقر سريعا . وهذا تأويل بعيد ، ولكن التأويل لهم أن أبا عمر الجَرْمىّ حكى عن الأصمعىّ أنه يقال للإنسان إذا ضيّق : قتر يقتر ويقتر ، وأقتر يُقتر . فعلى هذا تصح القراءة ، وإن كان فتح الياء أصح وأقرب متناولا ، وأشهر وأعرف . وقرأ أبو عمرو والناس « قَوَامًا » بفتح القاف ؛ يعنى عدلا . وقرأ حسّان آبن عبد الرحمن : « قِوَامًا » بكسر القاف ؛ أى مبلغا وسدادا ومِلاك حال . والقِوام بكسر القاف : مايدوم عليه الأمر ويستقر . و [قيل :][2] هما لغتان بمعنًى . و « قَوَامًا » خبر كان ، وآسمها مقدر فيها ؛ أى كان الإنفاق بين الإسراف والقتر قواما ؛ قاله الفراء . وله قول آخر يجعل « بَيْنَ » آسم كان وينصبها ؛ لأن هذه الألفاظ كثير[3] آستعمالها فتركت على حالها فى موضع الرفع . قال النحاس : ما أدرى ما وجه هذا ؛ لأن « بينا » إذا كانت فى موضع رفع رفعت ؛ كما يقال : بَيْنُ عينيه أحمرُ .

---

(١) راجع جـ ٣ ص ٢٠١ . (٢) من ك . (٣) فى ك : كثر .

Marfat.com

قوله تعـالى : وَٱلَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَـٰهًا ءَاخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ ٱلنَّفْسَ ٱلَّتِى حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلَّا بِٱلْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ۚ وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴿٦٨﴾ يُضَـٰعَفْ لَهُ ٱلْعَذَابُ يَوْمَ ٱلْقِيَـٰمَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِۦ مُهَانًا ﴿٦٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ ﴾ إخراج لعباده المؤمنين من صفات الكفرة فى عبادتهم الأوثان ، وقتلهم النفس بوَأْدِ البنات ؛ وغير ذلك من الظـلم والاغتيال ، والغارات ، ومن الزنى الذى كان عندهم مباحا . وقال من صرف هـذه الآية عن ظاهرها من أهل المعانى : لا يليق بمن أضافهم الرحمن إليه إضافة الاختصاص ، وذكرهم ووصفهم من صفات المعرفة والتشريف وقوع هذه الأمور القبيحة منهم حتى يمدحوا بنفيها عنهم لأنهم أعلى وأشرف، فقال : معناها لا يدعون الهوى إلهـا ، ولا يذلون أنفسهـم بالمعاصى فيكون قتلاها . ومعنى ﴿ إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ أى إلا بسكين الصبر وسيف المجاهدة فلا ينظرون إلى نساء ليست لهم بمحرم بشهوة فيكون سفاحا؛ بل بالضرورة فيكون كالنكاح. قال شيخنا أبو العباس : وهذا كلام رائق غير أنه عند السبر مائق[1] . وهى نبعة باطنية ونزعة باطلة وإنما صح تشريف عباد الله باختصاص الإضافة بعد أن تحلّوا بتلك الصفات الحميدة وتخلّوا عن نقائض ذلك من الأوصاف الذميمة ، فبدأ فى صدر هذه الآيات بصفات التحلى تشريفا لهم ، ثم أعقبها بصفات التخلى تبعيدا[2] لها ؛ والله أعلم .

قلت : ومما يدلّ على بطلان ما ادّعاه هذا القائل من أن تلك الأمور ليست على ظاهرها ما روى مسلم من حديث عبـد الله بن مسـعود قال قلت : يارسول الله ، أىّ الذنب أكبر عند الله ؟ قال : " أن تدعو لله ندا وهو خلقك " قال : ثم أى ؟ قال : " أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم " قال : ثم أىّ ؟ قال : "أن تزانى حليلة جارك" فأنزل الله تعالى تصديقها: « وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَٰلِكَ يَلْقَ أَثَامًا » . والأثام فى كلام العرب العقاب ، وبه قرأ ابن زيد وقتادة هذه الآية .

(١) أحق .　　(٢) كذا فى زرك .

Marfat.com

ومنه قول الشاعر :

جَزى الله ابن عُروة حيث أَمسى * عُقوقًا والعُقوقُ له أثامُ

أى جزاء وعقوبة . وقال عبد الله بن عمرو وعكرمة ومجاهد : إن «أَثَامًا» وادٍ فى جهنم جعله الله عقابا للكفرة . قال الشاعر :

لقيت المهالك فى حربنا * وبعد المهالك تلقى أثاما

وقال السدّى : جبل فيها . قال :

وكان مُقامُنا ندعوا عليهم * بأبطح ذى المجاز له أثامُ

وفى صحيح مسلم أيضا عن ابن عباس : أن ناسا من أهل الشرك قتلوا فأكثروا وزنوا فأكثروا؛ فأتوا محمدا صلى الله عليه وسلم فقالوا : إن الذى تقول وتدعو إليه لحسن ، وهو يخبرنا بأن لما عملنا كفارة(١)، فنزلت : « وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ يَلْقَ أَثَامًا » . ونزل : «يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ»(٢) الآية . وقد قيل : إن هذه الآية ، « يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا » نزلت فى وحشى قاتل حمزة ؛ قاله سعيد بن جبير وابن عباس ، وسيأتى فى « الزمر »(٢) بيانه .

قوله تعالى : ﴿ إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ أى بما يحق أن تقتل به النفوس من كفر بعد إيمان أو زنى بعد إحصان ؛ على ما تقدم بيانه فى « الأنعام »(٣) . ﴿ وَلَا يَزْنُونَ ﴾ فيستحلون الفروج بغير نكاح ولا ملك يمين . ودلّت هذه الآية على أنه ليس بعد الكفر أعظم من قتل النفس بغير الحق ثم الزنى ؛ ولهذا ثبت فى حد الزنا القتل لمن كان محصنا أو أقصى الجلد لمن كان غير محصن .

قوله تعالى : ﴿ وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ يَلْقَ أَثَامًا . يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ ﴾ قرأ نافع وابن عامر وحمزة والكسائى « يُضَاعَفْ . وَيَخْلُدْ » جزما . وقرأ ابن كثير : «يُضَعَّفْ» بشد العين وطرح الألف؛ وبالجزم فى « يُضَعَّفْ . وَيَخْلُدْ» . وقرأ طلحة بن سليمان : « نُضَعِّفْ » بضم النون وكسر العين المشددة . « الْعَذَابَ » نصب « وَيَخْلُدْ » جزم ، وهى قراءة أبى جعفر وشيبة .

---

(١) فى ك ر ز : لو تخبرنا أن لما عملناه كفارة . ولعله الأشبه بالمعنى . محققه .

(٢) راجع جـ ١٥ ص ٢٦٧ فما بعد . (٣) راجع جـ ٧ ص ١٣٣ .

Marfat.com

وقرأ عاصم فى رواية أبى بكر : « يُضَاعَفُ ، وَيُخْلَدُ » بالرفع فيهما على العطف والاستئناف . وقرأ طلحة بن سليمان : « وَتَخْلُدْ » بالتاء على معنى مخاطبة الكافر. وروى عن أبى عمرو « وَيُخْلَدْ » بضم الياء من تحت وفتح اللام . قال أبو على : وهى غلط من جهة الرواية ، و « يُضَاعَفْ » بالجزم بدل من « يَلْقَ » الذى هو جزاء الشرط . قال سيبويه : مضاعفة العذاب لُقِىُّ الأثام . قال الشاعر :

مَتَى تأتنا تُلْمِمْ بنا فى دِيارنا * تَجِدْ حَطَبًا جَزْلًا ونارًا تَأَجَّجا

وقال آخـــر :

إنّ علىّ اللهَ أَنْ تُبايِعَـا[1] * تُؤْخَذَ كَرْهًا أو تَجِئَ طائعَـا

وأما الرفع ففيه قولان : أحدهما أن تقطعه ممـا قبله . والآخر أن يكون محمـولا على المعنى؛ كأن قائلا قال : ما لُقِىّ الأثام ؟ فقيل له : يضاعف له العذاب . و ﴿ مُهَـانًا ﴾ معناه ذليلا خاسئا مُبعَدًا مطرودا .

قوله تعـالى : ﴿ إِلَّا مَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَٰلِحًا فَأُوْلَٰٓئِكَ يُبَدِّلُ ٱللَّهُ سَيِّـَٔاتِهِمْ حَسَنَٰتٍ ۗ وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٧٠﴾ ﴾

قوله تعـالى : ﴿ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِـلَ عَمَلًا صَالِحًـا ﴾ لا خلاف بين العلماء أن الاستثناء عامل فى الكافر والزانى . واختلفوا فى القاتل من المسلمين على ما تقدم بيـانه فى « النسـاء »[2] ومضى فى « المـائدة »[3] القول فى جواز التراخى فى الاستثناء فى اليمين ، وهو مذهب ابن عباس، مستدلا بهذه الآية .

قوله تعـالى : ﴿ فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ﴾ قال النحاس : من أحسن ما قيل فيه أنه يكتب موضع كافرٍ مؤمن، وموضع عاصٍ مطيع . وقال مجاهد والضحاك : أن يبدلهم

(١) الشاهد فى حمل تؤخذ على تبايع وإبداله منه . وأراد بقوله « الله » القسم، والمعنى إنـ على والله فلما حذف الجار نصب .　(٢) راجع جـ ٥ ص ٣٣٢ فما بعد .　(٣) راجع جـ ٦ ص ٢٧٣ .

Marfat.com

الله من الشرك الإيمان وروى نحوه عن الحسن . قال الحسن : قوم يقولون التبديل فى الآخرة، وليس كذلك ، إنما التبديل فى الدنيا؛ يبدلهم الله إيمانا من الشرك، وإخلاصا من الشك ، وإحصانا من الفجور . وقال الزجاج : ليس بجعل مكان السيئة الحسنة، ولكن بجعل مكان السيئة التوبة ، والحسنة مع التوبة . وروى أبو ذرّ عن النبي صلى الله عليه وسلم : " أن السيئات تبدّل بحسنات " . وروى معناه عن سلمان الفارسي وسعيد بن جبير وغيرهما. وقال أبو هريرة : ذلك فى الآخرة فيمن غلبت حسناته على سيئاته ، فيبدل الله السيئات حسنات . وفى الخبر : " ليتمنّين أقوام أنهم أكثروا من السيئات " فقيل : ومن هم ؟ قال : " الذين يبدل الله سيئاتهم حسنات " . رواه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم؛ ذكره الثعلبي والقُشيرى . وقيل : التبديل عبارة عن الغفران ؛ أى يغفر الله لهم تلك السيئات لا أن يبدّلها حسنات .

قلت : فلا يبعد فى كرم الله تعالى إذا صحت توبة العبد أن يضع مكان كل سيئة حسنة؛ وقد قال صلى الله عليه وسلم لمعاذ : " أتبع السيئة الحسنة تمحها وخالِق الناس بخلق حسن " . وفى صحيح مسلم عن أبى ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إنى لأعلم آخر أهل الجنة دخولا الجنة وآخرَ أهل النار خروجا منها رجلٌ يؤتى به يوم القيامة فيقال اعرضوا عليه صِغار ذنوبه وارفعوا عنه كبارها فتعرض عليه صغار ذنوبه فيقال عمِلت يوم كذا وكذا وعملت يوم كذا وكذا كذا وكذا فيقول نعم لا يستطع أن ينكر وهو مشفق فى كبار ذنوبه أن تعرض عليه فيقال له فإن لك مكان كل سيئةٍ حسنة فيقول يا رب قد عملت أشياء لا أراها هاهنا " فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه . وقال أبو طَويل[1] : يارسول الله ، أرأيت رجلا عمل الذنوب كلها ولم يترك منها شيئا ، وهو فى ذلك لم يترك حاجة ولا داجة إلا اقتطعها فهل له من توبة ؟ قال : " هل أسلمت " قال : أنا أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أنك عبد الله ورسوله . قال " نعم.

(١) أبو طويل : كنية شطب المدرود ، رجل من كندة .

Marfat.com

تفعل الخـيرات وتترك السـيئات يجعلهن الله كلهن خيرات " . قال : وغدراتى وفجـراتى يانبيّ الله قال : " نعم " . قال : الله أكبر ! فما زال يكررها حتى توارى . ذكره الثعلبي . قال مبشر بن عبيد، وكان عالما بالنحو والعربية : الحاجّة التى تقطع على الحاج إذا توجهوا . والداجة التى تقطع عليهم إذا قفلوا . ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ .

قوله تعـالى : وَمَن تَابَ وَعَمِلَ صَٰلِحًا فَإِنَّهُۥ يَتُوبُ إِلَى ٱللَّهِ مَتَابًا ﴿٧١﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ﴾ لا يقال : من قام فإنه يقوم ؛ فكيف قال من تاب فإنه يتوب ؟ فقال ابن عباس : المعنى من آمن من أهـل مكة وهاجر ولم يكن قتـل وزنى بل عمـل صالحا وأدّى الفرائض فإنه يتوب إلى الله متابا ؛ أى فإنى قدّمتهم وفضلتهم على من قاتل النبيّ صلى الله عليه وسلم واستحل المحارم . وقال القفّال : يحتمل أن تكون الآية الأولى فيمن تاب من المشركين، ولهذا قال : « إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ » ثم عطف عليه من تاب من المسلمين وأتبع توبته عملا صالحا فله حكم التائبين أيضا . وقيل : أى من تاب بلسانه ولم يحقق ذلك بفعله ، فليست تلك التوبة نافعـة ؛ بل من تاب وعمل صالحا فحقق توبته بالأعمال الصالحة فهو الذى تاب إلى الله متابا ؛ أى تاب حق التوبة وهى النصوح، ولذا أكد بالمصدر . فـ « متابا » مصدر معناه التأكيد، كقـوله : « وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا »[1] أى فإنه يتوب إلى الله حقا فيقبل الله توبته حقا .

قوله تعـالى : وَٱلَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ ٱلزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا۟ بِٱللَّغْوِ مَرُّوا۟ كِرَامًا ﴿٧٢﴾

فيـه مسئلتان :

الأولى — قوله تعـالى : ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ ﴾ أى لا يحضرون الكذب والباطل ولا يشاهدونه . والزور كل باطل زُور وزُخرف، وأعظمه الشرك وتعظيم الأنداد . وبه فسر الضحاك وابن زيد وابن عباس . وفى رواية عن ابن عباس أنه أعياد المشركين . عِكرمة : لعبُ

(١) راجع جـ ٦ ص ١١ فما بعد .

Marfat.com

كان فى الجاهلية يسمى بالزور . مجاهد : الغناء؛ وقاله محمد بن الحنفية أيضا . ابن جُريج : الكذب ؛ وروى عن مجاهد . وقال علىّ بن أبى طلحة ومحمد بن علىّ : المعنى لا يشهدون بالزور، من الشهادة لا من المشاهدة . قال ابن العربى : أما القول بأنه الكذب فصحيح ، لأن كل ذلك إلى الكذب يرجع ، وأما من قال إنه لعِبٌ كان فى الجاهلية فإنه يحرم ذلك إذا كان فيه قمار أو جهالة ، أو أمر يعود إلى الكفر ، وأما القول بأنه الغناء فليس ينتهى إلى هذا الحد .

قلت : من الغناء ما ينتهى سماعه إلى التحريم ، وذلك كالأشعار التى توصف فيها الصور المستحسنات والخمر وغير ذلك مما يحرك الطباع ويخرجها عن الاعتدال، أو يثير كامنا من حب اللهو ؛ مثل قول بعضهم :

ذهبىّ اللون تحسب من * وجنتيه النار تُقتدَحُ
خوّفونى من فضيحته * ليته وافى وأفتضِحُ

لاسيما إذا اقترن بذلك شبّابات[1] وطارات مثل ما يفعل اليوم فى هذه الأزمان ، على ما بيناه فى غير هذا الموضع . وأما من قال إنه شهادة الزور؛ وهى :

الثانية — فكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يجلد شاهد الزور أربعين جلدة ، ويسخّم وجهه، ويحلق رأسه، ويطوف به فى السوق . وقال أكثر أهل العلم : ولا تقبل له شهادة أبدا وإن تاب وحسنت حاله فأمره إلى الله . وقد قيل : إنه إذا كان غير مبرّز فحسنت حاله قبلت شهادته حسبما تقدّم بيانه فى سورة « الحج »[3] فتأمله هناك .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ﴾ قد تقدّم الكلام فى اللغو[4]، وهو كل سقط من قول أو فعل؛ فيدخل فيه الغناء واللهو وغير ذلك مما قاربه ، ويدخل فيه سفه المشركين وأذاهم المؤمنين وذكر النساء وغير ذلك من المنكر . وقال مجاهد : إذا أوذوا صفحوا . وروى عنه : إذا ذكر النكاح كنّوا[5] عنه . وقال الحسن : اللغو المعاصى كلها . وهذا جامع . و « كِرَامًا » معناه معرضين منكرين لا يرضَونه ، ولا يمالئون عليه ، ولا يجالسون أهله .

(١) الشبابة (بالتشديد) : نوع من المزمار (مولد) . (٢) فى ك : الأسواق .
(٣) راجع جـ ١٢ ص ٥٥ . (٤) راجع جـ ٣ ص ٩٩ فما بعد . (٥) كنوا عنه من التكنية . كذا فى ك وز .

Marfat.com

أى مروا مرّ الكرام الذين لا يدخلون فى الباطل . يقال : تكرم فـلان عما يشينه ، أى تنزّه وأكرم نفسه عنه . وروى أن عبد الله بن مسعود[1] سمع غناء فأسرع وذهب ، فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " لقد أصبح ابن أمّ عبدٍ كريما " . وقيل : من المرور باللغو كريما أن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر .

قوله تعـالى : وَٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِـَٔايَٰتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا ﴿٧٣﴾

فيه مسئلتان :

الأولى – قوله تعـالى : ﴿وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ أى إذا قرئ عليهم القرآن ذكروا آخرتهم ومعادهم ولم يتغافلوا حتى يكونوا بمنزلة من لا يسـمع . وقال : ﴿لَمْ يَخِرُّوا﴾ وليس ثَمّ خرور ؛ كما يقال : قعـد يبكى وإن كان غير قاعد ؛ قاله الطبرىّ واختاره ؛ قال ابن عطيـة : وهو أن يخروا صمًّا وعميانا هى صـفة الكفار ، وهى عبارة عن إعراضهم ؛ وقـرن ذلك بقولك : قعـد فلان يشتمنى وقام فلان يبكى وأنت لم تقصد الإخبـار بقعود ولا قيام ، وإنمـا هى توطئات فى الكلام والعبارة . قال ابن عطية : فكأن المستمع للذكر قائم القناة قويم الأمر ، فإذا أعرض وضـلّ كان ذلك خرورا ، وهو السقوط على غير نظام وترتيب ؛ وإن كان قد شبّه به الذى يخر ساجدا لكن أصله على غير توتيب . وقيل : أى إذا تليت عليهم آيات الله وجلت قلوبهم فخروا سجدا وبكيا ، ولم يخروا عليها صما وعميانا . وقال الفراء : أى لم يقعدوا على حالهم الأول كأن لم يسمعوا .

الثانيـــة – قال بعضهم : إن من سمع رجلا يقرأ سجدة يسجد معـه ؛ لأنه قد سمع آيات الله تتلى عليه . قال ابن العربىّ : وهذا لا يلزم إلا القارئ وحده ، وأما غيره فلا يلزمه ذلك إلا فى مسئلة واحدة ؛ وهو أن الرجل إذا تلا القرآن وقرأ السجدة فإن كان الذى جلس معه جلس ليسمعه فليسجد معـه ، وإن لم يلتزم السماع [ معه[2] ] فلا سجود عليه . وقد مضى هذا فى « الأعراف[3] » .

(١) فى ك : بن عمر . لقد أصبح ابن آدم عبدا كريما . (٢) من ك . (٣) راجع جـ ٧ ص ٣٥٢ .

Marfat.com

قوله تعالى : وَٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَٰجِنَا وَذُرِّيَّٰتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَٱجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴿٧٤﴾ أُولَٰٓئِكَ يُجْزَوْنَ ٱلْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَٰمًا ﴿٧٦﴾ خَٰلِدِينَ فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿٧٦﴾ قُلْ مَا يَعْبَؤُا بِكُمْ رَبِّى لَوْلَا دُعَآؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ ﴾ قال الضحاك : أى مطيعين لك . وفيه جواز الدعاء بالولد وقد تقدّم[1] . والذرّية تكون واحدا وجمعا . فكونها للواحد قوله : « رَبِّ هَبْ لِى مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً » « فَهَبْ لِى مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا »[2] وكونها للجمع « ذُرِّيَّةً ضِعَافًا »[3] وقد مضى فى « البقرة »[4] اشتقاقها مستوفى . وقرأ نافع وٱبن كثير وٱبن عامر والحسن : «وَذُرِّيَّاتِنَا» وقرأ أبو عمرو وحمزة والكسائىّ وطلحة وعيسى : « وذريتنا » بالأفراد . « قُرَّةَ أَعْيُنٍ » نصب على المفعول، أى قرّة أعين لنا . وهذا نحو قوله عليه الصلاة والسلام لأنس : " اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيه " وقد تقدّم بيانه فى « آل عمران »[1] و « مريم »[2] . وذلك أن الإنسان إذا بورك له فى ماله وولده قرّت عينه بأهله وعياله ، حتى إذا كانت عنده زوجة ٱجتمعت له فيها أمانيه من جمال وعفة ونظر وحوطة أو كانت عنده ذرّية محافظون على الطاعة، معاونون له على وظائف الدِّين والدنيا، لم يلتفت إلى زوج أحد ولا إلى ولده، فتسكن عينه عن الملاحظة، ولا تمتد عينه إلى ما ترى؛ فذلك حين قرّة العين ، وسكون النفس . ووحّد « قُرّة » لأنه مصدر ؛ تقول : قرّت عينك قُرّة . وقُرّة العين يحتمل أن تكون من القرار ، ويحتمل أن تكون من القُرّ وهو الأشهر . والقُرّ البرد ؛ لأن العرب تتأذى بالحر وتستريح إلى البرد . وأيضا فإن دمع السرور بارد ، ودمع الحزن سخن ، فمن هذا يقال : أقرّ الله عينك، وأسخن الله عين العدو . وقال الشاعر :

فكم سَخِنتْ بالأمس عينٌ قريرةٌ * وقرّت عيونٌ دمعُها اليومَ ساكبُ

(١) راجع جـ ٤ ص ٧٢ فما بعد . (٢) راجع جـ ١١ ص ٧٩ فما بعد .
(٣) راجع جـ ٥ ص ٥٠ . (٤) راجع جـ ٢ ص ١٠٧ .

Marfat.com

قوله تعـالى : ﴿ وَٱجعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴾ أى قدوة يقتدى بنا فى الخير، وهذا لا يكون إلا أن يكون الداعى متقيا قدوة ؛ وهذا هو قصد الداعى . وفى الموطأ : " إنكم أيها الرهط أئمـة يقتدى بكم " فكان ٱبن عمر يقول فى دعائه : اللهم ٱجعلنا من أئمـة المتقين . وقال : « إِمَامًا » ولم يقل أئمة على الجمع ؛ لأن الإمام مصدر . يقال : أمّ القوم فلان إماما ؛ مثل الصيام والقيام . وقال بعضهم : أراد أئمة ، كما يقول القائل أميرنا هؤلاء ، يعنى أمراءنا . وقال الشاعر

يا عاذلاتى لا تَزِدْنَ مَلامَتِى * إنّ العـواذل لَسْنَ لِى بأميرِ

أى أمراء . وكان القشيرى أبو القاسم شـيخ الصوفية يقول : الإمامة بالدعاء لا بالدعوى ، يعنى بتوفيق الله وتيسيره ومنتـه لا بما يدّعيـه كل أحد لنفسـه . وقال إبراهيم النَّخعىّ : لم يطلبوا الرياسة بل بأن يكونوا قدوة فى الدِّين . وقال ابن عباس : ٱجعلنا أئمة هدى ، كما قال تعالى : « وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّـةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا »(١) وقال مكحول : ٱجعلنا أئمة فى التقوى يقتدى بنا المتقون . وقيل : هذا من المقلوب ؛ مجازه : وٱجعل المتقين لنا إماما ؛ وقاله مجاهد . والقول الأول أظهر وإليه يرجع قول ابن عباس ومكحول ، ويكون فيه دليل على أن طلب الرياسة فى الدين ندب . وإمام واحد يدلّ على جمع ؛ لأنه مصدر كالقيام . قال الأخفش : الإمام جمع آمّ من أمّ يؤمّ جمع على فِعال ، نحو صاحب وصحاب ، وقائم وقِيام .

قوله تعـالى : ﴿ أُولَٰئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَـا صَبَرُوا ﴾ « أُولَٰئِكَ » خبر « وعِبَادُ الرَّحْمَٰنِ » فى قول الزجاج على ما تقدّم ، وهو أحسن ما قيل فيه . وما تخلل بين المبتدإ وخبره أوصافهم من التحلى والتخلى ؛ وهى إحدى عشرة : التواضع ، والحلم ، والتهجد ، والخوف ، وترك الإسراف والإقتار ، والنزاهة عن الشرك ، والزنى والقتل ، والتوبة وتجنب الكذب ، والعفو عن المسىء ، وقبول المواعظ ، والابتهال إلى الله . و« الْغُرْفَةَ » الدرجة الرفيعة وهى أعلى منازل الجنة وأفضلها كما أن الغرفة أعلى مساكن الدنيا . حكاه ٱبن شجرة . وقال الضحاك : الغرفة الجنة . « بِمَـا صَبَرُوا » أى بصبرهم على أمر ربهم : وطاعة نبيهم عليه أفضل الصلاة والسلام . وقال محمد ٱبن على بن الحسين : « بِمَـا صَبَرُوا » على الفقر والفاقة فى الدنيا . وقال الضحاك : « بِمَـا صَبَرُوا » عن الشهوات . ﴿ وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَامًا ﴾ قرأ أبو بكر والمفضل والأعمش ويحيى

(١) راجع جـ ١٤ ص ١٠٩ .

Marfat.com

وحمزة والكسائى وخلف : « وَيَلْقَوْنَ » مخففة، وآختاره الفراء؛ قال لأن العرب تقول : فلان يُتلقّى بالسلام وبالتحية وبالخير بالتاء، وقلما يقولون فلان يُلقّى السلامة . وقرأ الباقون : « وَيُلَقَّوْنَ » وآختاره أبو عبيد وأبو حاتم؛ لقوله تعالى : « وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا »[1] . قال أبو جعفر النحاس : وما ذهب إليه الفراء وآختاره غلط؛ لأنه يزعم أنها لو كانت « يُلَقَّوْنَ » كانت فى العربية بتحية وسلام، وقال كما يقال : فلان يُتلقّى بالسلام وبالخير ؛ فمن عجيب ما فى هذا الباب أنه قال يتلق والآية « يُلَقَّوْنَ » والفرق بينهما بيّن : لأنه يقال فلان يتلق بالخير[2] ولا يجوز حذف الباء ، فكيف يشبه هذا ذاك ! وأعجب من هذا أن فى القرآن « وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا » ولا يجوز أن يقرأ بغيره . وهذا يبيّن أن الأولى على خلاف ما قال . والتحية من الله والسلام من الملائكة . وقيل : التحية البقاء الدائم والملك العظيم ؛ والأظهر أنهما بمعنى واحد، وأنهما من قبل الله تعالى؛ دليله قوله تعالى : « تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ »[3] وسيأتى . ﴿ خَالِدِينَ ﴾ نصب على الحال ﴿ فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَا يَعْبَأُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ ﴾ هذه آية مشكلة تعلقت بها الملحدة. يقال : ما عبأت بفلان أى ما باليت به؛ أى ما كان له عندى وزن ولا قدر . وأصل يعبأ من العِبء وهو الثقل . وقول الشاعر[4] :

كأن بصدره وبجانبيه * عَبِيرًا باتَ يَعْبَؤُهُ عَرُوسُ

أى يحمل بعضه على بعض . فالعبء الحمل الثقيل ، والجمع أعباء . والعبء المصدر . وما آستفهامية؛ ظهر فى أثناء كلام الزجاج، وصرح به الفراء . وليس يبعد أن تكون نافية؛ لأنك إذا حكمت بأنها آستفهام فهو نفى خرج مخرج الآستفهام ؛ كما قال تعالى : « هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ »[5] قال ابن الشجرى : وحقيقة القول عندى أن موضع « ما » نصب؛ والتقدير : أىّ عِبء يعبأ بكم؛ أى أىّ مبالاة يبالى ربى بكم لولا دعاؤكم؛ أى لولا دعاؤه إياكم لتعبدوه، فالمصدر الذى هو الدعاء على هذا القول مضاف إلى مفعوله ؛ وهو آختيار الفراء . وفاعله محذوف وجواب لولا محذوف كما حذف فى قوله : « وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ

---

(١) راجع جـ ١٩ ص ١٢٣ . (٢) فى ك : بالتحية . (٣) راجع جـ ١٤ ص ١٩٩ .
(٤) هو أبو زبيد يصف أسدا ، كما فى اللسان مادة « عبأ » . ورواه هكذا :
كأن بخره وبمنكبيه * عبيرا بات يعبؤه عروس (٥) راجع جـ ١٧ ص ١٨٢ .

Marfat.com

الْحِبَالُ »[1] تقديره : لم يعبأ بكم . ودليل هذا القول قوله تعالى : « وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ »[2] فالخطاب لجميع الناس ؛ فكأنه قال لقريش منهم : أى ما يبال الله بكم لولا عبادتكم إياه أن لو كانت؛ وذلك الذى يعبأ بالبشر من أجله . ويؤيد هـذا قراءة ٱبن الزبير وغيره . « فَقَدْ كَذَّبَ الْكَافِرُونَ » فالخطاب بمـا يعبأ لجميع الناس ، ثم يقول لقريش : فأنتم قد كذبتم ولم تعبدوه فسوف يكون التكذيب هو سبب العذاب لزاما . وقال النقاش وغيره : المعنى؛ لولا ٱستغاثتكم إليه فى الشدائد ونحو ذلك . بيانه : « فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ »[3] ونحو هذا . وقيـل : « مَا يَعْبَأُ بِكُمْ » أى بمغفـرة ذنوبكم ولا هو عنده عظيم « لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ » معه الآلهة والشركاء . بيانه : « مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ »[4]؛ قاله الضحاك . وقال الوليـد بن أبى الوليد : بلغنى فيهـا أى ما خلقتـكم ولى حاجة إليـكم إلا تسألونى فأغفر لكم وأعطيكم . وروى وهب بن مُنبّـه أنه كان فى التوراة : « يٱبن آدم وعزتى ما خلقتك لأربح عليك إنمـا خلقتك لتربحَ علىّ فاتخذنى بدلا من كل شىء فأنا خير لك من كل شىء » . قال ابن جِنّى : قـرأ ابن الزبير وابن عباس « فَقَدْ كَذَّبَ الْكَافِرُونَ » . قال الزهراوى والنحاس : وهى قراءة ٱبن مسعود وهى على التفسير؛ للتاء والميم فى « كَذَّبْتُمْ » . وذهب القتبى والفارسى إلى أن الدعاء مضاف إلى الفاعل والمفعول محذوف ، الأصـل لولا دعاؤكم آلهة من دونه؛ وجواب « لَوْلَا » محذوف تقديره فى هذا الوجه : لم يعذبكم . ونظير قوله : لولا دعاؤكم آلهة قوله : « إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَالُكُمْ »[5] . ﴿ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ ﴾ أى كذبتم بمـا دعيتم إليه؛ هذا على القول الأول؛ وكذبتم بتوحيد الله على الثانى . ﴿ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ﴾ أى يكون تكذيبكم ملازما لكم . والمعنى : فسوف يكون جزاء التكذيب كما قال : « وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا »[6] أى جزاء ماعملوا وقوله : « فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ »[7] أى جزاء ما كنـتم تكفرون . وحسن إضمار التكذيب لتقدم ذكر فعـله؛ لأنك إذا ذكرت الفعل دلّ بلفظه على مصدره، كما قال : « وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ »[8] أى لكان الإيمان . وقوله : « وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ »[9] أى يرضى الشكر . ومثله كثير . وجمهور المفسرين

(١) راجع جـ ٩ ص ٣١٨ .　(٢) راجع جـ ١٧ ص ٥٥ .　(٣) راجع ص ٣٦٢ من هذا الجزء .
(٤) راجع جـ ٥ ص ٤٢٦ .　(٥) راجع جـ ٧ ص ٣٤٢ .　(٦) راجع جـ ١٠ ص ٤١٨ .
(٧) راجع جـ ٦ ص ٤١١ .　(٨) راجع جـ ٤ ص ١٧٣ .　(٩) راجع جـ ١٥ ص ٢٣٦ فما بعد .

Marfat.com

على أن المراد باللزام هنا ما نزل بهم يوم بَدْر ، وهو قول عبد الله بن مسعود وأبيّ بن كعب وأبى مالك ومجاهد ومقاتل وغيرهم . وفى صحيح مسلم عن عبدالله : وقد مضت البطشة والدخان واللزام . وسيأتى مبينا فى سورة « الدخان »(١) إن شاء الله تعالى . وقالت فرقة : هو توعد بعذاب الآخرة . وعن ابن مسعود أيضا : اللزام التكذيب نفسه ؛ أى لا يعطون التوبة منه ؛ ذكره الزهراوى ؛ فدخل فى هذا يوم بَدْر وغيره من العذاب الذى يُلزَمونه . وقال أبو عبيدة : لزاما فيصلا أى فسوف يكون فيصلا بينكم وبين المؤمنين . والجمهور من القراء على كسر اللام ؛ وأنشد أبو عبيدة لصخر :

فإما يَنْجُوَا من خَسْف أرضٍ * فقد لَقِيا حُتُوفَهما لِزاما

ولزاما وملازمة واحد . وقال الطبرى : « لِزَامًا » يعنى عذابا دائما لازما ، وهلاكا مفنيا يلحق بعضكم ببعض ؛ كقول أبى ذؤيب :

ففاجأه بعاديةٍ لِزامٍ(٢) * كما يَتَفَجَّرُ الحوضُ اللَّقِيفُ

يعنى باللزام الذى يتبع بعضه بعضا ، وباللقيف المتساقط الحجارة المتهدم . النحاس : وحكى أبو حاتم عن أبى زيد قال سمعت قَعْنَبا أبا السَّمّال يقرأ : « لَزَاما » بفتح اللام . قال أبو جعفر : يكون مصدر لزِم والكسر أولى ، يكون مثل قِتال ومقاتلة ، كما أجمعوا على الكسر فى قوله عز وجل : « وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى »(٣) . قال غيره : اللِّزام بالكسر مصدر لازم لِزاما مثل خاصم خصاما ، واللَّزام بالفتح مصدر لَزِم مثل سَلِم سلاما أى سلامة ؛ فاللِّزام بالفتح اللزوم ، واللِّزام الملازمة ، والمصدر فى القراءتين وقع موقع اسم الفاعل ، فاللزام وقع موقع ملازِم ، واللزام وقع موقع لازِم . كما قال تعالى : « قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا »(٤) أى غائرا . قال النحاس : وللفراء قول فى اسم يكون ؛ قال : يكون مجهولا وهذا غلط ؛ لأن المجهول لا يكون خبره إلا جملة ، كما قال تعالى : « إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ »(٥) وكما حكى النحويون كان زيد منطلق [ يكون فى كان مجهول(٦) ] ويكون المبتدأ وخبره خبر المجهول ، والتقدير : كان الحديث ؛ فأما أن يقال كان منطلقا ، ويكون فى كان مجهول فلا يجوز عند أحد علمناه . وبالله التوفيق وهو المستعان والحمد لله رب العالمين .

(١) راجع جـ ١٦ ص ١٣٣ . (٢) العادية . القوم يعدون على أرجلهم ؛ أى فحملتهم لزام كأنهم لزموه لا يفارقون ما هم فيه وشبه حملتهم بتهدم الحوض إذا تهدم . ويروى : * فلم ير غير عادية لزاما * (٣) راجع جـ ١١ ص ٢٦٠ .
(٤) راجع جـ ١٨ ص ٢٢٢ . (٥) راجع جـ ٩ ص ٢٥٥ فما بعد . (٦) من ك .

Marfat.com

# ســـــورة الشـــــعراء

هى مكية فى قول الجمهـور . وقال مقاتل : منها مدنىّ ؛ الآية التى يذكر فيها الشعراء ، وقوله : « أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةً أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ » . وقال ابن عباس وقتادة : مكية إلا أربع آيات منها نزلت بالمدينة من قوله : « وَالشُّعَرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ » إلى آخرها . وهى مائتان وسبع وعشرون آية . وفى رواية : ست وعشرون . وعن ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم : " أعطيت السورة التى تذكر فيها البقرة من الذكر الأول وأعطيت طه وطسم من ألواح موسى وأعطيت فواتح القرآن وخواتيم سورة البقرة من تحت العرش وأعطيت المفصّل نافلة " . وعن البراء بن عازب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن الله أعطانى السبع الطوال مكان التوراة وأعطانى المبين مكان الإنجيل وأعطانى الطواسين مكان الزبور وفضلنى بالحواميم والمفصل ماقرأهن نبىّ قبلى " .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : طسٓمٓ ﴿١﴾ تِلْكَ ءَايَٰتُ ٱلْكِتَٰبِ ٱلْمُبِينِ ﴿٢﴾ لَعَلَّكَ بَٰخِعٌ نَّفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا۟ مُؤْمِنِينَ ﴿٣﴾ إِن نَّشَأْ نُنَزِّلْ عَلَيْهِم مِّنَ ٱلسَّمَآءِ ءَايَةً فَظَلَّتْ أَعْنَٰقُهُمْ لَهَا خَٰضِعِينَ ﴿٤﴾ وَمَا يَأْتِيهِم مِّن ذِكْرٍ مِّنَ ٱلرَّحْمَٰنِ مُحْدَثٍ إِلَّا كَانُوا۟ عَنْهُ مُعْرِضِينَ ﴿٥﴾ فَقَدْ كَذَّبُوا۟ فَسَيَأْتِيهِمْ أَنۢبَٰٓؤُا۟ مَا كَانُوا۟ بِهِۦ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٦﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا۟ إِلَى ٱلْأَرْضِ كَمْ أَنۢبَتْنَا فِيهَا مِن كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿٧﴾ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَءَايَةً ۖ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم مُّؤْمِنِينَ ﴿٨﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ ﴿٩﴾

Marfat.com

قوله تعالى: ﴿ طسٓمٓ ﴾ قرأ الأعمش ويحيى وأبو بكر والمفضل وحمزة والكسائى وخلف: بإمالة الطاء مشبعا فى هذه السورة وفى أختيها . وقرأ نافع وأبو جعفر وشيبة والزهرى : بين اللفظين؛ واختاره أبو عبيد وأبو حاتم . وقرأ الباقون بالفتح مشبعا . قال الثعلبي : وهى كلها لغات فصيحة . وقد مضى فى « طه »(١) قول النحاس فى هذا . قال النحاس : وقرأ المدنيون وأبو عمرو وعاصم والكسائى : « طسٓمٓ » بإدغام النون فى الميم، والفراء يقول بإخفاء النون . وقرأ الأعمش : وحمزة: « طسين ميم » بإظهار النون . قال النحاس: للنون الساكنة والتنوين أربعة أقسام عند سيبويه : يبيّنان عند حروف الحلق، ويدغمان عند الراء واللام والميم والواو والياء، ويقلبان ميما عند الباء ويكونان من الخياشيم؛ أى لا يبينان؛ فعلى هذه الأربعة الأقسام التى نصها سيبويه لا تجوز هذه القراءة؛ لأنه ليس هاهنا حرف من حروف الحلق فتبيّن النون عنده، ولكن فى ذلك وُجَيْه : وهو أن حروف المعجم حكمها أن يوقف عليها ، فإذا وقف عليها تبينت النون . قال الثعلبي : الإدغام آختيار أبى عبيد وأبى حاتم قياسا على كل القرآن، وإنما أظهرها أولئك للتبيين والتمكين ، وأدغمها هؤلاء لمجاورتها حروف الفم . قال النحاس : وحكى أبو إسحق فى كتابه « فيما يجرى وفيما لا يجرى » أنه يجوز أن يقال : « طسينَ ميمُ » بفتح النون وضم الميم، كما يقال هذا معدى كربُ . وقال أبو حاتم : قرأ خالد : « طسينَ ميمُ » . آبن عباس: « طسم » قَسَم وهو آسم من أسماء الله تعالى، والمقسم عليه : « إِنْ نَشَأْ نُنَزِّلْ عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ آيَةً » . وقال قتادة : آسم من أسماء القرآن أقسم الله به . مجاهد : هو آسم السورة ؛ ويحسن افتتاح السورة . الربيع : حساب مدّة قوم . وقيل : قارعة تحل بقوم . « طسٓمٓ » و « طسٓ » واحد . قال :

وَفَاؤُكُمَا كَالرَّبْعِ أَشْجَاهُ طَاسِمُهْ * بأن تُسْعِدَا والدَّمعُ أَشْفَاه ساجمهْ(٢)

---

(١) راجع جـ ١١ ص ١٦٨ .

(٢) هو المتنبي ؛ والبيت مطلع قصيدة له مدح بها أبا الحسن على آبن عبد الله العدوى . وأشجاه : أحزنه . والطامس : الدارس . والساجم : السائل . والمعنى : طلب وفاء هما بالإسعاد وهو الإعانة على البكاء والموافقة ، ولذلك قال : (والدمع أشفاه ساجمه) والمعنى ابكيا معى بدمع فى غاية السجوم فهو أشفى الوجد ، فإن الربع فى غاية الطموس وهو أشجى للحب . وأراد بالوفاء هنا البكاء لأنهما عاهداه على الإسعاد . « شرح التبيان جـ ٢ للعكبرى » .

Marfat.com

وقال القرظى : أقسم الله بطَوْله وسنائه ومُلكه . وقال عبد الله بن محمد بن عَقِيل : الطاء طور سيناء والسين إسكندرية والميم مكة . وقال جعفر بن محمد بن علىّ : الطاء شجرة طوبى ، والسين سدرة المنتهى ، والميم محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : الطاء من الطاهر والسين من القدوس — وقيل : من السميع وقيل : من السلام — والميم من المجيد . وقيل : من الرحيم . وقيل : من الملك . وقد مضى هذا المعنى فى أول سورة « البقرة »[1] . والطَّوَاسِيمُ والطَّواسينُ سور فى القرآن جُمعت على غير قياس . وأنشد أبو عبيدة :

وبالطَّواسِيم التى قد ثُلِّثت ❊ وبالحوامِيم التى قد سُبِّعت

قال الجوهرى : والصواب أن تجمع بذوات وتضاف إلى واحد ، فيقال : ذواتُ طسم وذواتُ حم .

قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾ رفع على إضمار مبتدإ أى هذه « تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ » التى كنتم وعدتم بها ؛ لأنهم قد وعدوا فى التوراة والإنجيل بإنزال القرآن . وقيل : « تِلْكَ » بمعنى هذه . ﴿ لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ ﴾ أى قاتل نفسك ومهلكها . وقد مضى فى « الكهف »[2] بيانه . ﴿ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ أى لتركهم الإيمان . قال الفراء : « أن » فى موضع نصب ؛ لأنها جزاء . قال النحاس : وإنما يقال : بإن مكسورة لأنها جزاء ؛ كذا المتعارف . والقول فى هذا ما قاله أبو إسحق فى كتابه فى القرآن ؛ قال : « أَنْ » فى موضع نصب مفعول من أجله ؛ والمعنى لعلك قاتل نفسك لتركهم الإيمان . ﴿ إِنْ نَشَأْ نُنَزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً ﴾ أى معجزة ظاهرة وقدرة باهرة فتصير معارفهم ضرورية ، ولكن سبق القضاء بأن تكون المعارف نظرية . وقال أبو حمزة الثُّمالىّ فى هذه الآية : [بلغنى[3] أن لهذه الآية] صوتا يسمع من السماء فى النصف من شهر رمضان ؛ تخرج به العواتق من البيوت وتضج له الأرض . وهذا فيه بعدٌ ؛ لأن المراد قريش لا غيرهم . ﴿ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ ﴾ أى فتظل أعناقهم ﴿ لَهَا خَاضِعِينَ ﴾ قال مجاهد : أعناقهم كبراؤهم ؛ وقال النحاس : ومعروف فى اللغة ؛ يقال : جاءنى عُنُق من الناس أى رؤساء منهم . أبو زيد والأخفش : «أَعْنَاقُهُمْ» جماعاتهم ؛

(١) راجع جـ ١ ص ٥٤ .　(٢) راجع جـ ١٠ ص ٣٤٨ .　(٣) من زوك .

Marfat.com

يقال : جاءنى عُنُق من الناس أى جماعة . وقيل : إنما أراد أصحاب الأعناق، فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه . قتادة : المعنى لو شاء لأنزل آية يذلون بها فلا يلوى أحد منهم عنقه إلى معصية . ابن عباس : نزلت فينا وفى بنى أمية ستكون لنا عليهم الدولة فتذلّ لنا أعناقهم بعد معاوية ؛ ذكره الثعلبي والغزنوى [ فالله أعلم ][1] . وخاضعين وخاضعة هنا سواء؛ قاله عيسى بن عمر واختاره المبرد . والمعنى: إنهم إذا ذلّت رقابهم ذلّوا؛ فالإخبار عن الرقاب إخبار عن أصحابها . ويسوغ فى كلام العرب أن تترك الخبر عن الأول وتخبر عن الثانى؛ قال الراجز :

طولُ الليالى أسرعتْ فى نَقْضِى * طَوَيْنَ طُولِى وطَوَيْنَ عَرْضِى

فأخبر عن الليالى وترك الطول . وقال جرير[2] :

ارَى مَرُّ السنين أَخَذْنَ منّى * كما أَخَذَ السِّرارُ من الهِلالِ

وإنما جاز ذلك لأنه لو أسقط مرّ وطول من الكلام لم يفسد معناه ، فكذلك رد الفعل إلى الكناية فى قوله : « فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ » لأنه لو أسقط الأعناق لما فسد الكلام، ولأدّى ما بقى من الكلام عنه حتى يقول : فظلوا لها خاضعين. وعلى هذا اعتمد الفراء وأبو عبيدة. والكسائى يذهب إلى أن المعنى خاضعيها هم، وهذا خطأ عند البصريين والفراء . ومثل هذا الحذف لا يقع فى شىء من الكلام؛ قاله النحاس .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَأْتِيهِم مِّن ذِكْرٍ مِّنَ الرَّحْمَٰنِ مُحْدَثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ ﴾ تقدم فى « الأنبياء »[3] . ﴿ فَقَدْ كَذَّبُوا ﴾ أى أعرضوا ومن أعرض عن شىء ولم يقبله فهو تكذيب له . ﴿ فَسَيَأْتِيهِمْ أَنبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ وعيد لهم ؛ أى فسوف يأتيهم عاقبة ما كذبوا والذى استهزءوا به .

قوله تعالى: ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنبَتْنَا فِيهَا مِن كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴾ نبّه على عظمته وقدرته وأنهم لو رأوا بقلوبهم ونظروا ببصائرهم لعلموا أنه الذى يستحق أن يُعبد ؛ إذ هو القادر على كل شىء . والزوج هو اللون ؛ قاله الفراء . و « كَرِيم » حسن شريف، وأصل

(١) من زوك . (٢) تقدم البيت فى ج ٧ ص ٢٦٤ . (٣) راجع ج ١١ ص ٢٦٨ فما بعد .

Marfat.com

الكرم فى اللغة الشرف والفضل ، فنخلة كريمة أى فاضلة كثيرة الثمر[1]، ورجل كريم شريف فاضل صفوح . ونبتت الأرض وأنبتت بمعنى . وقد تقدّم فى سورة « البقرة »[2] والله سبحانه هو المخرج[3] والمنبت له . وروى عن الشعبي أنه قال : الناس من نبات الأرض فمن صار منهم إلى الجنة فهو كريم ، ومن صار إلى النـار فهو لئيم . ﴿ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً ﴾ أى فيما ذكر من الإنبات فى الأرض لدلالته على أن الله قادر، لايعجزه شيء. ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم مُّؤْمِنِينَ﴾ أى مصدقين لما سبق من علمى فيهم . و « كَانَ » هنا صلة فى قول سيبويه ؛ تقديره : وما أكثرهم مؤمنين . ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ يريد المنيع المنتقم من أعدائه، الرحيم بأوليائه .

قوله تعالى : وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنِ ائْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠﴾ قَوْمَ فِرْعَوْنَ ۚ أَلَا يَتَّقُونَ ﴿١١﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَن يُكَذِّبُونِ ﴿١٢﴾ وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَىٰ هَارُونَ ﴿١٣﴾ وَلَهُمْ عَلَيَّ ذَنبٌ فَأَخَافُ أَن يَقْتُلُونِ ﴿١٤﴾ قَالَ كَلَّا ۖ فَاذْهَبَا بِآيَاتِنَا ۖ إِنَّا مَعَكُم مُّسْتَمِعُونَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ ﴾ « إِذْ » فى موضع نصب ؛ المعنى : وآتل عليهم « إِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ» ويدلّ على هذا أنّ بعده. «وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ» ذكره النحاس. وقيل : المعنى؛ واذكر إذ نادى كما صرح به فى قوله : « وَاذْكُرْ أَخَا عَادٍ »[4] وقوله : « وَاذْكُرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ »[5] وقوله : « وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ »[6] . وقيل : المعنى ؛ « وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ » كان كذا وكذا . والنداء الدعاء بيافلان، أى قال ربك ياموسى : ﴿ أَنِ ائْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ ثم أخبر من هم فقـال ، ﴿ قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَلَا يَتَّقُونَ ﴾ فـ « قـومَ » بدل ؛ ومعنى « أَلَا يَتَّقُونَ » ألا يخافون عقاب الله ؟ وقيل : هـذا من الإيمـاء إلى الشيء لأنه أمره أن يأتى القوم الظالمين، ودلّ قوله : « يَتَّقُونَ » على أنهم لا يتقون، وعلى أنه أمرهم بالتقوى . وقيل : المعنى؛قل لهم «أَلَا تَتَّقُونَ » وجاء بالياء لأنهم غيب وقت الخطاب، ولو جاء بالتاء

(١) فى زوك : كثيرة الثمر . (٢) راجع جـ ١ ص ٢٢٧ فما بعد . (٣) فى ك المخرج للنبات .
(٤) راجع جـ ١٦ ص ٢٠٣ . (٥) راجع جـ ١٥ ص ٢١٧ . (٦) راجع جـ ١١ ص ٨٩ فما بعد .

Marfat.com

لحاز . ومثله « قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ »[1] بالتاء والياء . وقد قرأ عبيد بن عمير وأبو حازم « أَلَا تَتَّقُونَ » بتاءين أى قل لهم « أَلَا تَتَّقُونَ » . ﴿ قَالَ رَبِّ ﴾ أى قال موسى : ﴿ رَبِّ إِنِّى أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴾ أى فى الرسالة والنبوة . ﴿ وَيَضِيقُ صَدْرِى ﴾ لتكذيبهم إياى . وقراءة العامة « وَيَضِيقُ » « وَلَا يَنْطَلِقُ » بالرفع على الاستئناف . وقرأ يعقوب وعيسى بن عمر وأبو حيوة : « وَيَضِيقَ — وَلَا يَنْطَلِقَ » بالنصب فيهما ردّا على قوله : « أَنْ يُكَذِّبُونِ » قال الكسائى : القراءة بالرفع ؛ يعنى فى « يَضِيقُ صَدْرِى وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِى » [ من وجهين : أحدهما الابتداء والآخر بمعنى وإنى يضيق صدرى ولا ينطلق لسانى[2] ] يعنى نسقا على « إِنِّى أَخَافُ » . قال الفراء : ويقرأ بالنصب . حكى ذلك عن الأعرج وطلحة وعيسى ابن عمر وكلاهما له وجه . قال النحاس : الوجه الرفع ؛ لأن النصب عطف على « يُكَذِّبُونِ » وهذا بعيد يدلّ على ذلك قوله عز وجل : « وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِى يَفْقَهُوا قَوْلِى » فهذا يدلّ على أن هذه كذا . ومعنى « وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِى » فى المحاجة على ما أحب ؛ وكان فى لسانه عُقْدة على ما تقدّم فى « طه »[3] . ﴿ فَأَرْسِلْ إِلَى هَارُونَ ﴾ أرسل إليه جبريل بالوحى ، واجعله رسولا معى ليؤازرنى ويظاهرنى ويعاوننى . ولم يذكر هنا ليعيننى ؛ لأن المعنى كان معلوما ، وقد صرح به فى سورة « طه » : « وَاجْعَلْ لِى وَزِيرًا » وفى القصص : « أَرْسِلْهُ مَعِىَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِى »[4] وكأن موسى أذن له فى هذا السؤال ، ولم يكن ذلك استعفاء من الرسالة بل طلب من يعينه . ففى هذا دليل على أن من لا يستقل بأمر ، ويخاف من نفسه تقصيرا ، أن يأخذ من يستعين به عليه ، ولا يلحقه فى ذلك لوم . ﴿ وَلَهُمْ عَلَىَّ ذَنْبٌ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴾[4] الذنب هنا قتل القبطى واسمه فاثور على ما يأتى فى « القصص » بيانه ، وقد مضى فى « طه » ذكره . وخاف موسى أن يقتلوه به ، ودلّ على أن الخوف قد يصحب الأنبياء والفضلاء والأولياء مع معرفتهم بالله وأن لا فاعل إلا هو ؛ إذ قد يسلط من شاء على من شاء ﴿ قَالَ كَلَّا ﴾ أى كلا لن يقتلوك . فهو ردع وزجر عن هذا الظن ، وأمر بالثقة بالله تعالى ؛ أى ثق بالله وانزجر عن خوفك منهم ؛ فإنهم لا يقدرون على قتلك ،

(١) راجع جـ ٤ ص ٢٤ .
(٢) من ك .
(٣) راجع جـ ١١ ص ١٩٢ .
(٤) راجع ص ٢٨٤ وص ٢٥٩ من هذا الجزء .

Marfat.com

ولا يقوون عليــه . ﴿ فَٱذْهَبَا ﴾ أى أنت وأخوك فقــد جعلته رسولا معك . ﴿ بِـَٔايَٰتِنَـآ ﴾ أى ببراهيننا و بالمعجزات . وقيل : أى مع آياتنا . ﴿ إِنَّا مَعَكُم ﴾ يريد نفسه سبحانه وتعالى . ﴿ مُّسْتَمِعُونَ ﴾ أى سامعــون ما يقولون وما يجاوبون . وإنمــا أراد بذلك تقوية قلبيهمــا وأنه يعينهما ويحفظهما . والاستماع إنما يكون بالإصغاء، ولا يوصف البارى سبحانه بذلك . وقــد وصف سبحانه نفسه بأنه السميع البصير . وقال فى «طه»[1] : « أَسْمَعُ وَأَرَى » وقال : «مَعَكُمْ» فأجراهما مجرى الجمع ؛ لأن الاثنين جماعة . ويجوز أن يكون لهما ولمن أرسلا إليه . ويجوز أن يكون لجميع بنى إسرائيل .

قوله تعــالى : فَأْتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَآ إِنَّا رَسُــولُ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿١٦﴾ أَنْ أَرْسِلْ مَعَنَا بَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ ﴿١٧﴾ قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ﴿١٨﴾ وَفَعَلْتَ فَعْلَتَكَ ٱلَّتِى فَعَلْتَ وَأَنتَ مِنَ ٱلْكَٰفِرِينَ ﴿١٩﴾ قَالَ فَعَلْتُهَآ إِذًا وَأَنَا مِنَ ٱلضَّآلِّينَ ﴿٢٠﴾ فَفَرَرْتُ مِنكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِى رَبِّى حُكْمًا وَجَعَلَنِى مِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴿٢١﴾ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَىَّ أَنْ عَبَّدتَّ بَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ ﴿٢٢﴾

قوله تعــالى : ﴿ فَأْتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ قال أبو عبيــدة : رسول بمعنى رسالة والتقدير على هذا ؛ إنا ذوو رسالة رب العالمين . قال الهذلى :

أَلِكْنِى إليهــا وخَيرُ الرَّسُــو * لِ أَعْلَمُهُــمْ بنَوَاحِى الخَــبَرْ

الكنى إليها معناه أرسلنى . وقال آخر[2] :

لقد كَذَبَ الواشون ما بُحْتُ عندهمْ * بِسِــرٍّ ولا أرسلتُهُــمْ برســولِ

(١) راجع جـ ١١ ص ٢٠١ فما بعد .　(٢) هو كثير . ويروى أيضا فى اللسان مادة « رسل » :

* بليــل ولا أرسلتهم برســل *

Marfat.com

آخر[1] : أَلَا أَبْلِغْ بنى عمرو رسولًا * بأنى عن فُتَاحَتِكُمْ غنىٌّ

وقال العباس بن مرداس :

أَلَا مَن مُبلِغٌ عنّى خُفَافًا * رسولًا بيتُ أهلِك مُنْتَهَاها

يعنى رسالة فلذلك أنثها . قال أبو عبيد : ويجوز أن يكون الرسول فى معنى الاثنين والجمع؛ فتقول العرب : هذا رسولى ووكيلى ، وهذان رسولى ووكيلى، وهؤلاء رسولى ووكيلى . ومنه قوله تعالى : « فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي » . وقيل : معناه إن كل واحد منا رسول رب العالمين . ﴿ أَنْ أَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ أى أطلقهم وخلّ سبيلهم حتى يسيروا معنا إلى فلسطين ولا تستعبدهم ؛ وكان فرعون آستعبدهم أربعمائة سنة ، وكانوا فى ذلك الوقت ستمائة ألف وثلاثين ألفا . فآنطلقا فرعون فلم يؤذن لهما سنة فى الدخول عليه ، فدخل البوّاب على فرعون فقال : ها هنا إنسان يزعم أنه رسول رب العالمين . فقال فرعون : آيذن له لعلنا نضحك منه؛ فدخلا عليه وأديا الرسالة . وروى وهب وغيره : أنهما لما دخلا على فرعون وجداه وقد أخرج سباعا من أسد ونمور وفهود يتفرج عليها، فخاف سواسها أن تبطش بموسى وهرون، فأسرعوا إليها، وأسرعت السباع إلى موسى وهرون، فأقبلت تلحس أقدامهما، وتبصبص إليهما بأذنابها، وتلصق خدودها بفخذيهما، فعجب فرعون من ذلك فقال : ما أنتما ؟ قالا : « إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ » فعرف موسى لأنه نشأ فى بيته ؛ فـ ﴿ قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا ﴾ على جهة المنّ عليه والاحتقار . أى ربيناك صغيرا ولم نقتلك فى جملة من قتلنا ﴿ وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ﴾ فمتى كان هذا الذى تدعيه . ثم قرره بقتل القبطى بقوله : ﴿ وَفَعَلْتَ فَعْلَتَكَ الَّتِي فَعَلْتَ ﴾ والفَعْلة بفتح الفاء المرة من الفعل . وقرأ الشعبى : « فِعلتك » بكسر الفاء والفتح أولى؛ لأنها المرة الواحدة، والكسر بمعنى الهيئة والحال، أى فعلتك التى تعرف فكيف تدعى مع علمنا أحوالك بأن الله أرسلك . وقال الشاعر :

كأنّ مِشيتَها مِن بيت جارتِها * مَرُّ السَّحابةِ لا رَيْثٌ ولا عَجَلُ

(١) هو الأسعر الجعفى . عن فتاحتكم : أى عن حكمكم .

Marfat.com

ويقال : كان ذلك أيام الرِّدة والرِّدة . ﴿ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾ قال الضحاك : أى فى قتلك القبطى إذ هـو نفس لا يحل قتـله . وقيل : أى بنعمتى التى كانت لنـا عليك من التربية والإحسان إليك ؛ قاله ٱبن زيد . الحسن : « مِنَ الْكَافِرِينَ » فى أنى إلهك . السّدى : « مِنَ الْكَافِرِينَ » بالله لأنك كنت معنا على ديننا هذا الذى تعيبه . وكان بين خروج موسى عليه السلام حين قتل القبطى وبين رجوعه نبيّـا أحد عشر عاما غير أشهر . فـ ﴿ قَالَ فَعَلْتُهَا إِذًا ﴾ أى فعلت تلك الفعلة يريد قتـل القبطى ﴿ وَأَنَا ﴾ إذ ذاك ﴿ مِنَ الضَّالِّينَ ﴾ أى من الجاهلين ؛ فنفى عن نفسه الكفر، وأخبر أنه فعل ذلك على الجهل . وكذا قال مجاهد ؛ «مِنَ الضَّالِّينَ » من الجاهلين . ابن زيد : من الجاهلين بأن الوكزة تبلغ القتـل . وفى مصحف عبد الله « مِن الجاهِلِين » ويقال لمن جهل شيئا ضل عنـه . وقيل : « وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ » من الناسين ؛ قاله أبو عبيدة . وقيل : « وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ » عن النبوّة ولم يأتنى عن الله فيه شىء ، فليس علىّ فيما فعلته فى تلك الحالة توبيخ . وبيّن بهـذا أن التربية فيهم لا تنافى النبوّة والحلم على الناس ، وأن القتل خطأ أو فى وقت لم يكن فيه شرع لا ينافى النبوّة .

قوله تعـالى : ﴿ فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ ﴾ أى خرجت من بينكم إلى مَدْين كما فى سورة « القصص » : « فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ »[1] وذلك حين القتل . ﴿ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا ﴾ يعنى النبوّة ؛ عن السّدى وغيره . الزجاج : تعليم التوراة التى فيها حكم الله . وقيل : علما وفهما . ﴿ وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ .

قوله تعـالى : ﴿ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ ٱختلف الناس فى معنى هذا الكلام ؛ فقال السّدى والطّبرى والفراء : هذا الكلام من موسى عليه السلام على جهة الإقرار بالنعمة ؛ كأنه يقول : نعم ؟ وتربيتك نعمة علىّ من حيث عبّدت غيرى وتركتنى ، ولكن لا يدفع ذلك رسالتى . وقيل : هو من موسى عليه السلام على جهة الإنكار؛ أى أتمنّ علىّ بأن ربيتنى وليدا وأنت قد ٱستعبدت بنى إسرائيل وقتلتهم ؟ ! أى ليست بنعمة ؟ لأن الواجب كان ألا تقتلهم ولا تستعبدهم فإنهـم قومى ؛ فكيف تذكر إحسانك إلىّ على

(١) راجع جـ ص ٢٦٥ من هذا الجزء .

Marfat.com

الخصوص ؟ ! قال معناه قتاده وغيره . وقيل : فيه تقدير آستفهام ؛ أى أو تلك نعمة ؟ قاله الأخفش والفراء أيضا وأنكره النحاس وغيره . قال النحاس : وهذا لا يجوز لأن ألف الاستفهام تحدث معنى ، وحذفها محال إلا أن يكون فى الكلام أم ؛ كما قال الشاعر :

* تَرُوحُ من الحىّ أم تَبْتَكِر *

ولا أعلم بين النحويين آختلافا فى هذا إلا شيئا قاله الفراء . قال : يجوز حذف ألف الآستفهام فى أفعال الشك ، وحكى تُرَى زيدا منطلقا ؟ بمعنى أتُرى . وكان على بن سليمان يقول فى هذا : إنما أخذه من ألفاظ العامة . قال الثعلبىّ : قال الفراء ومن قال إنها إنكار قال معناه أو تلك نعمة؟ على طريق الآستفهام؛ كقوله : «هَذَا رَبِّى»[1] «فَهُمُ الْخَالِدُونَ» . قال الشاعر[2] :

رَفَوْنِى وقالوا يا خُوَيلدُ لا تُرَعْ * فقلتُ وأنكرتُ الوجوهَ هُمُ هُمُ

وأنشد الغزنوى شاهدا على ترك الألف قولهم :

لم أنس يوم الرحيل وقفتَها * وجفنها من دموعها شَرِقُ
وقولَها والركابُ واقفةٌ * تَركتنى هكذا وتَنطلِقُ

قلت : ففى هذا حذف ألف الآستفهام مع عدم أم خلاف قول النحاس . وقال الضحاك : إن الكلام خرج مخرج التبكيت والتبكيت يكون بآستفهام وبغير آستفهام ؛ والمعنى : لو لم تقتل بنى إسرائيل لربانى أبواى؛ فأى نعمة لك علىّ ! فأنت تمنّ علىّ بما لا يجب أن تمنّ به . وقيل : معناه كيف تمنّ بالتربية وقد أهنت قومى ؟ ومن أهين قومه ذل . و «أَنْ عَبَّدْتَ» فى موضع رفع على البدل من « نِعْمة » ويجوز أن تكون فى موضع نصب بمعنى : لأن عبدت بنى إسرائيل ؛ أى آتخذتهم عبيدا . يقال : عبدته وأعبدته بمعنى ؛ قاله الفراء وأنشد :

عَلامَ يُعبِدُنِى قومى وقد كَثُرَت * فيهم أَباعِرُ ما شاءوا وعِبْدانُ

---

(١) راجع جـ ٧ ص ٢٥ . (٢) هو أبو خراش الهذلى ؛ وقد تقدم شرح البيت فى جـ ١١ ص ٢٨٧ .

Marfat.com

قوله تعالى : قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٢٣﴾ قَالَ رَبُّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ
وَٱلْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَآ إِن كُنتُم مُّوقِنِينَ ﴿٢٤﴾ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُۥٓ أَلَا
تَسْتَمِعُونَ ﴿٢٥﴾ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ ءَابَآئِكُمُ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿٢٦﴾ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمُ
ٱلَّذِىٓ أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ﴿٢٧﴾ قَالَ رَبُّ ٱلْمَشْرِقِ وَٱلْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَآ
إِن كُنتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢٨﴾ قَالَ لَئِنِ ٱتَّخَذْتَ إِلَٰهًا غَيْرِى لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ
ٱلْمَسْجُونِينَ ﴿٢٩﴾ قَالَ أَوَلَوْ جِئْتُكَ بِشَىْءٍ مُّبِينٍ ﴿٣٠﴾ قَالَ فَأْتِ بِهِۦٓ إِن
كُنتَ مِنَ ٱلصَّٰدِقِينَ ﴿٣١﴾ فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِىَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ ﴿٣٢﴾
وَنَزَعَ يَدَهُۥ فَإِذَا هِىَ بَيْضَآءُ لِلنَّٰظِرِينَ ﴿٣٣﴾ قَالَ لِلْمَلَإِ حَوْلَهُۥٓ إِنَّ هَٰذَا
لَسَٰحِرٌ عَلِيمٌ ﴿٣٤﴾ يُرِيدُ أَن يُخْرِجَكُم مِّنْ أَرْضِكُم بِسِحْرِهِۦ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴿٣٥﴾
قَالُوٓا۟ أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَٱبْعَثْ فِى ٱلْمَدَآئِنِ حَٰشِرِينَ ﴿٣٦﴾ يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَحَّارٍ
عَلِيمٍ ﴿٣٧﴾ فَجُمِعَ ٱلسَّحَرَةُ لِمِيقَٰتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ﴿٣٨﴾ وَقِيلَ لِلنَّاسِ
هَلْ أَنتُم مُّجْتَمِعُونَ ﴿٣٩﴾ لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ ٱلسَّحَرَةَ إِن كَانُوا۟ هُمُ ٱلْغَٰلِبِينَ ﴿٤٠﴾
فَلَمَّا جَآءَ ٱلسَّحَرَةُ قَالُوا۟ لِفِرْعَوْنَ أَئِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ ٱلْغَٰلِبِينَ ﴿٤١﴾
قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذًا لَّمِنَ ٱلْمُقَرَّبِينَ ﴿٤٢﴾ قَالَ لَهُم مُّوسَىٰٓ أَلْقُوا۟ مَآ أَنتُم
مُّلْقُونَ ﴿٤٣﴾ فَأَلْقَوْا۟ حِبَالَهُمْ وَعِصِيَّهُمْ وَقَالُوا۟ بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ
ٱلْغَٰلِبُونَ ﴿٤٤﴾ فَأَلْقَىٰ مُوسَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِىَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴿٤٥﴾
فَأُلْقِىَ ٱلسَّحَرَةُ سَٰجِدِينَ ﴿٤٦﴾ قَالُوٓا۟ ءَامَنَّا بِرَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٤٧﴾ رَبِّ مُوسَىٰ
وَهَٰرُونَ ﴿٤٨﴾ قَالَ ءَامَنتُمْ لَهُۥ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّهُۥ لَكَبِيرُكُمُ ٱلَّذِى

Marfat.com

عَلَّمَكُمُ ٱلسِّحْرَ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۚ لَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُم مِّنْ خِلَٰفٍ
وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٤٩﴾ قَالُوا لَا ضَيْرَ ۖ إِنَّآ إِلَىٰ رَبِّنَا مُنقَلِبُونَ ﴿٥٠﴾
إِنَّا نَطْمَعُ أَن يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَٰيَٰنَآ أَن كُنَّآ أَوَّلَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ لما غلب موسى فرعون بالحجة ولم يجد اللعين من تقريره على التربية وغير ذلك حجة رجع إلى معارضة موسى فى قوله : رسول رب العالمين ؛ فاستفهمه آستفهاما عن مجهول من الأشياء . قال مكىّ وغيره : كما يستفهم عن الأجناس فلذلك آستفهم بـ« ما » . قال مكى : وقد ورد له آستفهام بـ « من » فى موضع آخر ويشبه أنها مواطن ؛ فأتى موسى بالصفات الدالّة على الله من مخلوقاته التى لا يشاركه فيها مخلوق ، وقد سأل فرعون عن الجنس ولا جنس لله تعالى ؛ لأن الأجناس محدثة ، فعلم موسى جهله فأضرب عن سؤاله وأعلمه بعظيم قدرة الله التى تبيّن للسامع أنه لا مشاركة لفرعون فيها . فقال فرعون : ﴿ أَلَا تَسْتَمِعُونَ ﴾ على معنى الإغراء والتعجب من سفه المقالة إذ كانت عقيدة القوم أن فرعون ربهم ومعبودهم والفراعنة قبله كذلك . فزاد موسى فى البيان بقوله : ﴿ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴾ فجاء بدليل يفهمونه عنه ؛ لأنهم يعلمون أنه قد كان لهم آباء وأنهم قد فنوا وأنه لا بد لهم من مغيّر ، وأنهم قد كانوا بعد أن لم يكونوا ، وأنهم لا بد لهم من مكوِّن . فقال فرعون حينئذ على جهة الاستخفاف : ﴿ إِنَّ رَسُولَكُمُ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ﴾ أى ليس يجيبنى عما أسأل ؛ فأجابه موسى عليه السلام عن هذا بأن قال : ﴿ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ﴾ أن ليس ملكه كملكك ؛ لأنك إنما تملك بلدا واحدا لا يجوز أمرك فى غيره ، ويموت من لا تحب أن يموت ، والذى أرسلنى يملك المشرق والمغرب ؛ ﴿ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ . وقيل : علم موسى عليه السلام أن قصده فى السؤال معرفة من سأل عنه ، فأجاب بما هو الطريق إلى معرفة الرب اليوم . ثم لما آنقطع فرعون لعنه الله فى باب الحجة رجع إلى الآستعلاء والتغلب فتوعد موسى بالسجن ، ولم يقل ما دليلك على أن هذا الإله أرسلك ؛ لأن فيه الاعتراف بأن ثمّ إلها غيره . وفى توعده بالسجن ضعف . وكان فيما يروى

Marfat.com

أنه يفزع منه فزعا شديدا حتى كان اللعين لايمسك بوله . وروى أن سجنه كان أشد من القتل . وكان إذا سجن أحدا لم يخرجه من سجنه حتى يموت ، فكان مَخُوفا . ثم لما كان عند موسى عليه السلام من أمر الله تعالى ما لا يرعه توعدُ فرعون ﴿ قَالَ ﴾ له على جهة اللطف به والطمع فى إيمانه : ﴿ أَوَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ ﴾ فيتضح لك به صدق ، فلما سمع فرعون ذلك طمع فى أن يجد أثناءه موضع معارضة ﴿ فَقَالَ ﴾ له ﴿ فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ . ولم يحتج الشرط إلى جواب عند سيبويه ؛ لأن ماتقدّم يكفى منه . ﴿ فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ ﴾ من يده فكان ما أخبر الله من قصته . وقد تقدّم بيان ذلك وشرحه فى « الأعراف »[1] إلى آخر القصة . وقال السحرة لما توعدهم فرعون بقطع الأيدى والأرجل ﴿ لَا ضَيْرَ ﴾ أى لا ضرر علينا فيما يلحقنا من عذاب الدنيا ؛ أى إنما عذابك ساعة فنصبر لها وقد لقينا الله مؤمنين. وهذا يدلّ على شدّة استبصارهم وقوّة إيمانهم . قال مالك : دعا موسى عليه السلام فرعون أربعين سنة إلى الإسلام ، وأن السحرة آمنوا به فى يوم واحد . يقال : لاضَيْر ولا ضَوْر ولا ضَرّ ولا ضَرَر ولا ضارُورة بمعنى واحد ؛ قاله الهَرَوىّ . وأنشد أبو عبيدة[2] :

فإنكَ لا يَضُورُكَ بعدَ حَوْلٍ ٭ أظبيٌ كان أُمُّكَ أم حِمَارُ

وقال الجوهرى : ضَارَه يَضُوره ويضيره ضَيْرًا وضَوْرا أى ضَرّه . قال الكسائى : سمعت بعضهم يقول لاينفعنى ذلك ولا يَضُورنى. والتّضور الصياح والتلوى عند الضرب أو الجوع . والضُّورَة بالضم الرجل الحقير الصغير الشأن . ﴿ إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴾ يريد نتقلب إلى رب كريم رحيم ﴿ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ . « أَنْ » فى موضع نصب أى لأن كنا . وأجاز الفراء كسرها على أن تكون مجازاة . ومعنى : ﴿ أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ أى عند ظهور الآية ممن كان فى جانب فرعون . الفراء : أول مؤمنى زماننا . وأنكره الزجاج وقال : قد روى أنه آمن معه ستمائة ألف وسبعون ألفا ، وهم الشِّرذمة القليلون الذين قال فيهم فرعون : « إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ » روى ذلك عن ابن مسعود وغيره .

(١) راجع جـ ٧ ص ٢٥٦ فما بعد . (٢) البيت لخداش بن زهير ، واستشهد به سيبويه فى كتابه على جعل أم كان نكرة وخبرها معرفة ضرورة . والمعنى : لا تبال بعد فراقك بنفسك واستغنائك عن أبويك من انتسبت إليه من شريف أو وضيع ، وضرب المثل بالظبى أو الحمار .

Marfat.com

قوله تعالى : وَأَوْحَيْنَآ إِلَىٰ مُوسَىٰٓ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِىٓ إِنَّكُم مُّتَّبَعُونَ ﴿٥٢﴾ فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِى ٱلْمَدَآئِنِ حَٰشِرِينَ ﴿٥٣﴾ إِنَّ هَٰٓؤُلَآءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ﴿٥٤﴾ وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَآئِظُونَ ﴿٥٥﴾ وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَٰذِرُونَ ﴿٥٦﴾ فَأَخْرَجْنَٰهُم مِّن جَنَّٰتٍ وَعُيُونٍ ﴿٥٧﴾ وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ﴿٥٨﴾ كَذَٰلِكَ وَأَوْرَثْنَٰهَا بَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ ﴿٥٩﴾ فَأَتْبَعُوهُم مُّشْرِقِينَ ﴿٦٠﴾ فَلَمَّا تَرَٰٓءَا ٱلْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَٰبُ مُوسَىٰٓ إِنَّا لَمُدْرَكُونَ ﴿٦١﴾ قَالَ كَلَّآ إِنَّ مَعِىَ رَبِّى سَيَهْدِينِ ﴿٦٢﴾ فَأَوْحَيْنَآ إِلَىٰ مُوسَىٰٓ أَنِ ٱضْرِب بِّعَصَاكَ ٱلْبَحْرَ فَٱنفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَٱلطَّوْدِ ٱلْعَظِيمِ ﴿٦٣﴾ وَأَزْلَفْنَا ثَمَّ ٱلْءَاخَرِينَ ﴿٦٤﴾ وَأَنجَيْنَا مُوسَىٰ وَمَن مَّعَهُۥٓ أَجْمَعِينَ ﴿٦٥﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا ٱلْءَاخَرِينَ ﴿٦٦﴾ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَءَايَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم مُّؤْمِنِينَ ﴿٦٧﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى انْ أَسْرِ بِعِبَادِى إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ ﴾ لما كان من سنته تعالى فى عباده إنجاء المؤمنين المصدقين من أوليائه ، المعترفين برسالة رسله وأنبيائه ، وإهلاك الكافرين المكذبين لهم من أعدائه ، أمر موسى أن يخرج بنى إسرائيل ليلا وسماهم عباده ؛ لأنهم آمنوا بموسى . ومعنى : « إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ » أى يتبعكم فرعون وقومه ليردوكم . وفى ضمن هذا الكلام تعريفهم أن الله ينجيهم منهم ؛ فخرج موسى عليه السلام ببنى إسرائيل سَحَرا ، فترك الطريق إلى الشام على يساره وتوجه نحو البحر ، فكان الرجل من بنى إسرائيل يقول له فى ترك الطريق فيقول : هكذا أمرت . فلما أصبح فرعون وعلم بسُرَى موسى ببنى إسرائيل ، خرج فى أثرهم ، وبعث إلى مدائن مصر لتلحقه العساكر ، فروى أنه لحقه ومعه مائة ألف أدهم من الخيل سوى سائر الألوان . وروى أن بنى إسرائيل كانوا ستمائة ألف وسبعين ألفا . والله أعلم بصحته . وإنما اللازم من الآية الذى يُقطع به أن موسى عليه السلام خرج بجمع عظيم من

Marfat.com

بنى إسرائيل وأن فرعون تبعه بأضعاف ذلك . قال ابن عباس : كان مع فرعون ألف جبار كلهم عليه تاج وكلهم أمير خيل . والشِّرذمة الجمع القليل المحتقر والجمع الشَّراذم . قال الجوهرى : الشِّرذمة الطائفة من النـاس والقطعة من الشيء . وثوب شراذم أى قطع . وأنشد الثعلبي قول الراجـــز :

جاء الشـــتاءُ وثِيَـابى أَخْلاقْ * شَراذِمٌ يَضحكُ منهـا النَّـوّاقْ

النـواق من الرجال الذى يروض الأمـور و يصلحها ؛ قاله فى الصحاح[1] . واللام فى قوله : « لَشِرْذِمَةٌ » لام توكيـد و كثيرا ما تدخل فى خبر إن ، إلا أن الكوفيين لا يجيزون إن زيدا لسوف يقوم . والدليل على أنه جائز قوله تعـالى : « فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ » وهـذه لام التوكيد بعينها وقد دخلت على سوف ؛ قاله النحاس . ﴿ وَإِنَّهُمْ لَنَـا لَغائِظُونَ ﴾ أى أعداء لنا لمخالفتهم ديننا وذهابهم بأموالنا التى آستعاروها على ما تقـدم . وماتت أبكارهم تلك الليلة . وقد مضى هذا فى « الأعراف »[2] و « طه »[3] مستوفى . يقال : غاظنى كذا وأغاظنى . والغيظ الغضب ومنه التغيظ والآغتياظ . أى غاظونا بخروجهم من غير إذن . ﴿ وَإِنَّا لَجَمِيـعٌ حَذِرُونَ ﴾ أى مجتمع [مستعد][4] أخذنا حذرنا وأسلحتنا . وقرئ : « حَاذِرُونَ » ومعناه معنى « حَذِرُونَ » أى فرقون خائفون . قال الجوهرى : وقرئ : « وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَاذِرُونَ » و « حَذِرُونَ » و « حَذُرونَ » بضم الذال حكاه الأخفش؛ ومعنى : « حَاذِرُونَ » متأهبون، ومعنى : « حَذِرُونَ » خائفون . قال النحاس : « حَذِرُونَ » قراءة المدنيين وأبى عمرو ، وقراءة أهل الكوفة : « حَاذِرُونَ » وهى معروفة عن عبد الله بن مسعود وآبن عباس ؛ و « حَادِرُونَ » بالدال غير المعجمة قراءة أبى عبّاد وحكاها المهـدوى عن ابن أبى عمار ، والمـاوردى والثعلبي عن سُمَيْط بن عجلان . قال النحاس : أبو عبيدة يذهب إلى أن معنى « حَذِرُونَ » « وحَاذِرُونَ » واحد . وهو قول سيبويه وأجاز : هو حذِرٌ زيدا ؛ كما يقال : حاذر زيدا ، وأنشد :

حَذِرٌ أُمورًا لاتَضِـيرُ وآمِنٌ * مالبس مُنْجِيَهُ من الأقدارِ

---

(١) ويقال هو آمم آبنه . ويروى ( النواق ) بالنا . .
(٢) راجع جـ ٧ ص ٢٧٣ فما بعد .
(٣) راجع جـ ١١ ص ٢٢٧ فما بعد .
(٤) من ز و ك .

Marfat.com

وزعم أبو عمر الجَرْمىّ أنه يجوز هو حذِرٌ زيدا على حذف مِن . فأما أكثر النحويين فيفرقون بين حذِر وحاذر ؛ منهم الكسائى والفراء ومحمد بن يزيد ؛ فيذهبون إلى أن معنى حذر فى خلقته الحذر ، أى متيقظ متنبه ، فإذا كان هكذا لم يتعدّ ، ومعنى حاذر مستعدّ وبهذا جاء التفسير عن المتقدّمين . قال عبد الله بن مسعود فى قول الله عز وجل : « وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَاذِرُونَ » قال : مُؤْدون فى السلاح والكُراع مُقْوون ، فهذا ذاك بعينه . وقوله : مُؤْدون معهم أداة . وقد قيل : إن المعنى : معنا سلاح وليس معهم سلاح يحرضهم على القتال ؛ فأما « حادِرون » بالدال المهملة فمشتق من قولهم عين حَدْرة أى ممتلئة ؛ أى نحن ممتلئون غيظا عليهم ؛ ومنه قول الشاعر[1] :

وعينٌ لها حَدْرَةٌ بَدْرَةٌ * شُقَّتْ مآقيهمَا مِنْ أُخَرْ

وحكى أهل اللغة أنه يقال : رجل حادِرٌ إذا كان ممتلئ اللحم ؛ فيجوز أن يكون المعنى الامتلاء من السلاح . المهدوى : الحادر القوىّ الشديد .

قوله تعالى : ﴿ فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴾ يعنى من أرض مصر . وعن عبد الله ابن عمرو قال : كانت الجنات بحافتى النيل فى الشقتين جميعا من أسوان إلى رشيد ، وبين الجنات زروع . والنيل سبعة خلجان : خليج الإسكندرية ، وخليج سَخَا ، وخليج دمياط ، وخليج مَرْدُوس ، وخليج مَنْف ، وخليج الفيوم ، وخليج المَنْهَى[2] متصلة لا ينقطع منها شىء عن شىء ، والزروع ما بين الخلجان كلها . وكانت أرض مصر كلها تروى من ستة عشر ذراعا بما دبّروا وقدّروا من قناطرها وجسورها وخلجانها ؛ ولذلك سمى النيل إذا غلق ستة عشر ذراعا نيل السلطان ، ويُخَلَّع على ابن أبى الرَّدّاد[3] ؛ وهذه الحال مستمرة إلى الآن . وإنما قيل نيل السطان لأنه حينئذ يجب الخراج على الناس . وكانت أرض مصر جميعها تروى

---

(١) هو امرؤ القيس . (٢) وهو بحر يوسف عليه السلام . (٣) هو عبد الله بن عبد السلام ابن عبد الله بن أبى الرَّدّاد المؤذن ؛ قدم مصر من البصرة وحدّث بها ، وجعل على قياس النيل فى ولاية يزيد بن عبد الله التركى — وكانت النصارى تتولى قياسه — وأجرى عليه سبعة دنانير فى كل شهر ، واستقر قياسه فى يده زمانا طويلا . وتوفى أبو الرَّدّاد سنة ٢٦٦ هـ . من خطط المقريزى جـ ١ ص ٥٨ .

Marfat.com

من إصبع واحدة من سبعة عشر ذراعا ، وكانت إذا غلق النيل سبعة عشر ذراعا ونودى عليه إصبع واحد من ثمانية عشر ذراعا ، أزداد فى خراجها ألف ألف دينار . فإذا خرج عن ذلك ونودى عليه إصبعا واحدا من تسـعة عشر ذراعا نقص خراجها ألف ألف دينـار . وسبب هذا ما كان ينصرف فى المصالح والخلجان والجسور والاهتمام بعمارتها . فأما الآن فإن أكثرها لا يروى حتى ينادى إصبع من تسعة عشر ذراعا بمقياس مصر . وأما أعمال الصعيد الأعلى ، فإن بها ما لا يتكامل ريّه إلا بعد دخول المـاء فى الذراع الثانى والعشرين بالصعيد الأعلى .

قلت : أما أرض مصر فلا تروى جميعهـا الآن إلا من عشرين ذراعا وأصابع ؛ لعلو الأرض وعدم الاهتمام بعمارة جسورها ، وهو من عجائب الدنيا ؛ وذلك أنه يزيد إذا آنصبت الميـاه فى جميع الأرض حتى يسيح على جميع أرض مصر ، وتبقى البلاد كالأعلام لا يوصـل إليها إلا بالمراكب والقياسات . وروى عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه قال : نيل مصر سيد الأنهـار ، سخر الله له كل نهر بين المشرق والمغرب ، وذلل الله له الأنهار ؛ فإذا أراد الله أن يجرى نيل مصر أمر كل نهر أن يمده ، فأمدته الأنهار بمائها ، وبفجّر الله له عيونا ، فإذا آنتهى إلى ما أراد الله عز وجل ، أوحى الله تبارك وتعالى إلى كل ماء أن يرجع إلى عنصره . وقال قيس بن الحجاج : لمـا افتتحت مصر أتى أهلها إلى عمـرو بن العاص حين دخل بشـونة من أشهر القبط فقالوا له : أيها الأمير إن لنيلنا هذا سنة لا يجرى إلا بها ، فقال لهم : وما ذاك ؟ فقالوا : إذا كان لاثنتى عشرة ليـلة تخلو من هـذا الشهر عمدنا إلى جارية بِكر بين أبويها ؛ أرضينا أبويها ، وحملنا عليها من الحلىّ والثياب أفضل ما يكون ، ثم ألقيناها فى هذا النيل ؛ فقال لهم عمرو : هـذا لا يكون فى الإسلام ؛ وإن الإسلام ليهدم ما قبـله . فأقاموا أبيب ومسرى لا يجرى قليل ولا كثير ، وهموا بالجلاء . فلما رأى ذلك عمرو بن العاص كتب إلى عمر بن الخطاب رضى الله عنهما ، فأعلمه بالقصة ، فكتب إليه عمر بن الخطاب : إنك قد أصبت بالذى فعلت ، وإن الإسلام يهـدم ما قبله ولا يكون هـذا . وبعث إليـه ببطاقة فى داخل كتابه . وكتب إلى عمرو : إنى قد بعثت إليك ببطاقة داخل كتابى ، فألقها فى النيل

Marfat.com

إذا أتاك كتابى . فلما قدم كتاب عمر إلى عمرو بن العاص أخذ البطاقة ففتحها فإذا فيها : من عبد الله أمير المؤمنين عمر إلى نيل مصر — أما بعد — فإن كنت إنما تجرى من قِبلك فلا تجر وإن كان الله الواحد القهار هو الذى يُجريك فنسأل الله الواحد القهار أن يجريك . قال : فألقى البطاقة فى النيل قبل الصليب بيوم وقد تهيأ أهل مصر للجلاء والخروج منها ؛ لأنه لا تقوم مصلحتهم فيها إلا بالنيل . فلما ألقى البطاقة فى النيل ، أصبحوا يوم الصليب وقد أجراه الله فى ليلة واحدة ستة عشر ذراعا ، وقطع الله تلك السيرة عن أهل مصر من تلك السنة . قال كعب الأحبار : أربعة أنهار من الجنة وضعها الله فى الدنيا سَيْحان وجَيْحان والنيل والفرات ، فسيحان نهر الماء فى الجنة ، وجيحان نهر اللبن فى الجنة ، والنيل نهر العسل فى الجنة ، والفرات نهر الخمر فى الجنة . وقال ابن لَهيعَة : الدجلة نهر اللبن فى الجنة .

قلت : الذى فى الصحيح من هذا حديث أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "سَيْحَانُ وَجَيْحَانُ وَالنِّيلُ وَالْفُرَاتُ كُلٌّ من أنهار الجنة" لفظ مسلم » وفى حديث الإسراء من حديث أنس بن مالك عن مالك بن صَعْصَعة رجلٍ من قومه قال : "وحدّث نبىّ الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى أربعة أنهار يخرج من أصلها نهران ظاهران ونهران باطنان فقلت ياجبريل ماهذه الأنهار قال أما النهران الباطنان فنهران فى الجنة وأما الظاهران فالنيل والفرات" لفظ مسلم . وقال البخارىّ من طريق شَريك عن أنس " فإذا هو فى السماء الدنيا بنهرين يَطّردان[1] فقال ماهذان النهران ياجبريل قال هذا النيل والفرات عنصرهما ثم مضى فى السماء فإذا هو بنهر آخر عليه قصر من اللؤلؤ والزبرجد فضرب بيده فإذا هو مسك أذفر فقال ما هذا ياجبريل فقال هذا هو الكوثر الذى خبأ لك ربُّك . " وذكر الحديث . والجمهور على أن المراد بالعيون عيون الماء . وقال سعيد بن جبير : المراد عيون الذهب . وفى الدخان « كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ . وَزُرُوعٍ[2] » . قيل : إنهم كانوا يزرعون ما بين الجبلين من أول مصر إلى آخرها . وليس فى الدخان « وكنوز » . « وكنوز » جمع كنز ؛ وقد مضى هذا

(١) يطردان : أى يجريان ، وهما يفتعلان من الطرد .
(٢) راجع جـ ١٦ ص ١٣٨ .

Marfat.com

فى سورة « براءة »[1] . والمراد بها ها هنا الخزائن . وقيل : الدفائن . وقال الضحاك : الأنهار ؛ وفيه نظر ؛ لأن العيون تشملها . ﴿ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ﴾ قال ابن عمر وابن عباس ومجاهد : المقام الكريم المنابر ؛ وكانت ألف مِنبر لألف جبّار يُعظّمون عليها فرعون وملكه . وقيل : مجالس الرؤساء والأمراء ؛ حكاه ابن عيسى وهو قريب من الأول . وقال سعيد بن جبير : المساكن الحسان . وقال ابن لهيعة : سمعت أن المقام الكريم الفيوم . وقيل : كان يوسف عليه السلام قد كتب على مجلس من مجالسه ( لا إله إلا الله إبراهيم خليل الله ) فسماها الله كريمة بهـذا . وقيل : مرابط الخيل لتفرد الزعماء بارتباطها عُدّة وزينة ؛ فصار مقامها أكرم منزل بهـذا ؛ ذكره المـاوردى . والأظهر أنهـا المساكن الحسان كانت تكرم عليهم . والمقام فى اللغة يكون الموضع ويكون مصدرا . قال النحاس : المقام فى اللغة الموضع ؛ من قولك قام يقوم ، وكذا المقامات واحدها مقامة ؛ كما قال[2] :

وفيهم مَقَاماتٌ حِسانٌ وجوهُهم * وأنديةٌ ينتـابُها القـولُ والفعلُ

والمقام أيضا المصدر من قام يقوم . والمقام ( بالضم ) الموضع من أقام . والمصدر أيضا من أقام يقـيم .

قوله تعـالى : ﴿ كَذَٰلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ يريد أن جميع ما ذكره الله تعالى من الجنـات والعيون والكنوز والمقـام الكريم أورثه الله بنى إسرائيـل . قال الحسن وغيره : رجع بنو إسرائيل إلى مصر بعد هلاك فرعون وقومه . وقيل : أراد بالوراثة هنا ما استعاروه من حلىّ آل فرعون بأمر الله تعالى .

قلت : وكلا الأمرين حصل لهم . والحمد لله . ﴿ فَأَتْبَعُوهُم مُّشْرِقِينَ ﴾ أى فتبع فرعون وقومه بنى إسرائيـل . قال السدى : حين أشرقت الشمس بالشعاع . وقال قتادة : حين أشرقت الأرض بالضياء . قال الزجاج : يقال شَرَقت الشمسُ إذا طلعت ، وأشرقت إذا أضاءت . واختلف فى تأخر فرعون وقومه عن موسى وبنى إسرائيل على قولين : أحدهما ـ

(١) راجع جـ ٨ ص ١٢٣ .　　(٢) هو زهير بن أبى سلمى ؛ وينتابها : أى يقال فيها الجميل ويفعل به .

Marfat.com

لاشتغالهم بدفن أبكارهم فى تلك الليلة ؛ لأن الوباء فى تلك الليلة وقع فيهم ؛ فقوله : « مُشْرِقِينَ » حال لقوم فرعون . الثانى — إن سحابة أظلتهم وظُلْمة فقالوا : نحن بعد فى الليل فما تقشعت عنهم حتى أصبحوا . وقال أبو عبيدة : معنى « فَأَتْبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ » ناحية المشرق . وقرأ الحسن وعمرو بن ميمون : «فَأَتَّبَعُوهُمْ مُشَرِّقِينَ» بالتشديد وألف الوصل؛ أى نحو المشرق ؛ مأخوذ من قولهم : شرّق وغرّب إذا سار نحو المشرق والمغرب . ومعنى الكلام قدرنا أن يرثها بنو إسرائيل فأتبع قوم فرعون بنى إسرائيل مشرّقين فهلكوا، وورث بنو إسرائيل بلادهم .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا تَرَاءَى الْجَمْعَانِ ﴾ أى تقابلا[1] الجمعان بحيث يرى كل فريق صاحبه، وهو تفاعل من الرؤية . ﴿ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرَكُونَ ﴾ أى قرب منا العدو ولا طاقة لنا به . وقراءة الجماعة : «لَمُدْرَكُونَ» بالتخفيف من أدرك . ومنه : «حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ»[2] . وقرأ عبيد بن عمير والأعرج والزهرى : «لَمُدَّرِكُونَ»[3] بتشديد الدال من آدرك . قال الفراء: حفر وآحتفر بمعنى واحد، وكذلك « لَمُدْرَكُونَ » و « لَمُدَّرَكُونَ » بمعنى واحد . النحاس : وليس كذلك يقول النحويون الحذّاق؛ إنما يقولون : مُدْرَكون ملحقون ، ومدّركون مجتهد فى لحاقهم ، كما يقال : كسبت بمعنى أصبت وظفرت ، وآكتسبت بمعنى اجتهدت وطلبت وهذا معنى قول سيبويه .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴾ لما لحق فرعون بجمعه جمع موسى وقرب منهم، ورأت بنو إسرائيل العدوّ القوىّ والبحر أمامهم ساءت ظنونهم، وقالوا لموسى على جهة التوبيخ والجفاء : « إِنَّا لَمُدْرَكُونَ » فردّ عليهم قولهم وزجرهم وذكّرهم وعد الله سبحانه له بالهداية والظفر « كَلَّا » أى لم يدركوكم « إِنَّ مَعِيَ رَبِّي » أى بالنصر على العدوّ . « سَيَهْدِينِ » أى سيدلّنى على طريق النجاة ؛ فلما عظم البلاء على بنى إسرائيل ، ورأوا من الجيوش ما لا طاقة لهم بها ، أمر الله تعالى موسى أن يضرب البحر بعصاه ؛ وذلك أنه

(١) كذا فى الأصول . (٢) راجع جـ ٨ ص٣٧٧. وكسر الراء — كما فى البحر وروح المعانى والكشاف . (٣) على وزن مفتعلون ، وهو لازم بمعنى الفناء والاضمحلال ، من أدرك الشىء إذا تتابع ففنى .

Marfat.com

عز وجل أراد أن تكون الآية متصـلة بموسى ومتعلقة بفعل يفعـله ؛ وإلا فضرب العصا ليس بفارق للبحر، ولا معين على ذلك بذاته إلا بمـا اقترن به من قدرة الله تعالى واختراعه . وقد مضى فى « البقرة »[1] قصة هذا البحر . ولمـا انفلق صار فيـه اثنا عشر طريقا على عدد أسباط بنى إسرائيـل ، ووقف المـاء بينها كالطود العظيم ، أى الجبـل العظيم . والطود الجبل ؛ ومنه قول امرئ القيس :

فبينا المـرءُ فى الأحياءِ طَوْدٌ * رَماهُ الناسُ عن كَثَبٍ فمـالا

وقال الأسود بن يَعْفُر :

حَلُّوا بأنْقـرةٍ يَسـيلُ عليهُم * ماءُ الفُراتِ يجيءُ من أَطْوَادِ

جمع طود أى جبل . فصار لموسى وأصحابه طريقا فى البحر يَبَسًا ؛ فلما خرج أصحاب موسى وتكامل آخر أصحاب فرعون على ما تقدّم فى « يونس »[2] انصب عليهم وغرق فرعونُ ؛ فقـال بعض أصحاب موسى : ماغرق فرعونُ ؛ فنبذ على ساحل البحر حتى نظروا إليـه . وروى ابن القاسم عن مالك قال : خرج مع موسى عليـه السلام رجلان من التجار إلى البحر فلمـا أتوا إليه قالا له بم أمرك الله ؟ قال: أمرت أن أضرب البحر بعصاى هذه فينفلق ،فقالا له افعل ما أمرك الله فلن يخلفك،ثم ألقيا أنفسهما فى البحر تصديقا له ؛ فمـا زال كذلك البحر حتى دخل فرعون ومن معه ، ثم ارتد كما كان . وقد مضى هذا المعنى فى سورة « البقرة »[1] .

قوله تعـالى : ﴿ وَأَزْلَفْنَا ثَمَّ الْآخَرِينَ ﴾ أى قربناهم إلى البحر ؛ يعنى فرعون وقومه . قاله ابن عباس وغيره ؛ قال الشاعر :

وكُلُّ يوم مَضَى أو ليلةٍ سلَفَتْ * فيها النفوسُ إلى الآجال تَزْدَلِفُ

أبو عبيدة : « أَزْلَفْنَا » جمعنا ومنه قيل لليلة المزدلفة ليلة جَمْع . وقرأ أبو عبد الله بن الحرث وأبىّ بن كعب وابن عباس : « وَأَزْلَقْنَا » بالقاف على معنى أهلكناهم ؛ من قوله : أزلقت الناقةُ وأزلقت الفرسُ فهى مُزْلِق إذا أزلقت[3] ولدها . ﴿ وَأَنْجَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ . ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ ﴾ يعنى فرعون وقومه . ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ﴾ أى علامة على قدرة الله تعالى

(١) راجع جـ ١ ص ٢٨٩ فما بعد وص ٣٨٧ .　(٢) راجع جـ ٨ ص ٣٧٨ .
(٣) فى ك : إذا ألقت ولدها .

Marfat.com

﴿ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم مُّؤْمِنِينَ ﴾ لأنه لم يؤمن من قوم فرعون إلا مؤمن آل فرعون وآسمه حزقيل وآبنته آسية آمرأة فرعون ، ومريم بنت ذا موسى العجوز التى دلّت على قبر يوسف الصديق عليه السلام . وذلك أن موسى عليه السلام لما خرج ببنى إسرائيل من مصر أظلم عليهم القمر فقال لقومه : ما هذا ؟ فقال علماؤهم : إن يوسف عليه السلام لما حضره الموت أخذ علينا موثقا من الله ألا نخرج من مصر حتى ننقل عظامه معنا . قال موسى : فأيكم يدرى قبره ؟ قال : ما يعلمه إلا عجوز لبنى إسرائيل ؛ فأرسل إليها ؛ فقال : دلّينى على قبر يوسف ، قالت : لا والله لا أفعل حتى تعطينى حكمى ، قال : وما حكمك ؟ قالت : حكمى أن أكون معك فى الجنة ؛ فثقل عليه ، فقيل له : أعطها حكمها ؛ فدلّتهم عليه ، فاحتفروه واستخرجوا عظامه ، فلما أقلوها ، فإذا الطريق مثل ضوء النهار فى رواية : فأوحى الله إليه أن أعطها ففعل ، فأتت بهم إلى بحيرة ، فقالت لهم : أنضبوا هذا الماء فأنضبوه واستخرجوا عظام يوسف عليه السلام ؛ فتبينت لهم الطريق مثل ضوء النهار . وقد مضى فى « يوسف »[1] . وروى أبو بردة عن أبى موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل بأعرابى فأكرمه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " حاجتك " قال : ناقة أرحلها وأعنزا أحلبها ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " فلم عجزت أن تكون مثل عجوز بنى إسرائيل " فقال أصحابه : وما عجوز بنى إسرائيل ؟ فذكر لهم حال هذه العجوز التى آحتكمت على موسى أن تكون معه فى الجنة .

قوله تعالى : ﴿ وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ ﴿٦٩﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٧٠﴾ قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَلُّ لَهَا عَاكِفِينَ ﴿٧١﴾ قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ ﴿٧٢﴾ أَوْ يَنفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ ﴿٧٣﴾ قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَٰلِكَ يَفْعَلُونَ ﴿٧٤﴾ قَالَ أَفَرَأَيْتُم مَّا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٧٥﴾ أَنتُمْ وَآبَاؤُكُمُ الْأَقْدَمُونَ ﴿٧٦﴾ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٧﴾

(١) راجع جـ ٩ ص ٢٧٠ .

Marfat.com

قوله تعـالى : ﴿ وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ ﴾ نبّه المشركين على فرط جهلهم إذ رغبوا عن آعتقاد إبراهيم ودينـه وهو أبوهم . والنبأ الخبر ؛ أى آقصص عليهم يا محمد خبره وحديثـه وعيبه على قومه ما يعبدون . وإنمـا قال ذلك ملزما لهم الحجة . والجمهور من القراء على تخفيف الهمزة الثانيـة وهو أحسن الوجوه؛ لأنهم قد أجمعوا على تخفيف الثانية من كلمة واحدة نحو آدم . وإن شئت حقّقتهما فقلت : « نَبَأَ إِبْرَاهِـيمَ » . وإن شئت خففتهما فقلت : « نبا إبراهيم » . وإن شئت خففت الأولى . وثَمّ وجهٌ خامس إلا أنه بعيـد فى العربيـة وهو أن يدغم الهمزة فى الهمزة كما يقال رأّاس للذى يبيع الرءوس . وإنمـا بعد لأنك تجمـع بين همزتين كأنهما فى كلمة واحدة ، وحَسُن فى فَعّال لأنه لا يأتى إلا مدغما . ﴿ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ﴾ أى أىّ شىء تعبدون ﴿ قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا ﴾ وكانت أصنامهم من ذهب وفضة ونحاس وحديد وخشب . ﴿ فَنَظَلُّ لَهَـا عَاكِفِينَ ﴾ أى فنقيم على عبادتهـا . وليس المراد وقتا معينا بل هو إخبار عما هم فيه . وقيل : كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل ، وكانوا فى الليل يعبـدون الكواكب . فيقال : ظل يفعـل كذا إذا فعـله نهارا وبات يفعـل كذا إذا فعله ليلا . ﴿ قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ ﴾ قال الأخفش : فيه حذف؛ والمعنى : هل يسمعون منكم ؟ أو هل يسمعون دعاءكم ؛ قال الشاعر[1] :

القـائد الخيـلَ مَنْكُوبًا دَوابِرُهَـا　　قد أُحْكِمَتْ حَكَمَاتِ القِدِّ والأَبَقَا

قال : والأَبَق الكَتّان فحذف . والمعنى ؛ وأحكمت حكماتِ الأَبَق . وفى الصحاح : والأَبَق بالتحريك القِنّب . وروى عن قتادة أنه قرأ : « هَـلْ يُسْمِعُونَكُمْ » بضم اليـاء ؛ أى هل يسمعونكم أصواتهم ﴿ إِذْ تَدْعُونَ . أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ ﴾ أى هل تنفعكم هذه الأصنام وترزقكم، أو تملك لكم خيرا أو ضرّا إن عصيتم ؟! وهذا آستفهام لتقرير الحجة؛ فإذا لم ينفعوكم ولم يضروا فمـا معنى عبادتكم لها . ﴿ قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ فنزعوا إلى التقليد

(١) هو زهير بن أبى سلمى . والبيت من قصيدة يمدح بها هرم بن سنان . وأحكمت : جعلت لها حكمات من القد . والحكمات جمع حكمة وهى ما تكون على أنف الدابة . ودوابرها : مؤخر حوافرها . ومنكوب : أى أصابت الحجارة دوابرها وأدمتها .

Marfat.com

من غير حجة ولا دليل . وقد مضى القول فيه . ﴿ قَالَ ﴾ إبراهيم ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ ﴾ من هذه الأصنام ﴿ أَنتُمْ وَآبَاؤُكُمُ الْأَقْدَمُونَ ﴾ الأوّلون ﴿ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي ﴾ واحد يؤدّى عن جماعة ، وكذلك يقال للمرأة هى عدوّ الله وعدوّة الله ؟ حكاهما الفراء . قال على بن سليمان : من قال عدوّة الله وأثبت الهاء قال هى بمعنى معادية ، ومن قال عدوّ للمؤنث والجمع جعله بمعنى النسب . ووصف الجماد بالعداوة بمعنى أنهم عدوّ لى إن عبدتهم يوم القيامة ؛ كما قال : «كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا»(١) . وقال الفراء : هو من المقلوب ؛ مجازه فإنى عدوّ لهم لأن من عاديته عاداك . ثم قال : ﴿ إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴾ قال الكلبىّ : أى إلا من عبد رب العالمين ؛ إلا عابد رب العالمين ؛ فحذف المضاف . قال أبو إسحق الزجاج : قال النحويون هو استثناء ليس من الأوّل ؛ وأجاز أبو إسحق أن يكون من الأوّل على أنهم كانوا يعبدون الله عز وجل ويعبدون معه الأصنام ، فأعلمهم أنه تبرأ مما يعبدون إلا الله . وتأوّله الفراء على الأصنام وحدها والمعنى عنده : فإنهم لو عبدتُهم عدوّلى يوم القيامة ؛ على ماذكرنا . وقال الجرجانى : تقديره : أفرأيتم ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم الأقدمون إلا رب العالمين فإنهم عدوّ لى . وإلا بمعنى دون وسوى ؛ كقوله : «لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى»(٢) أى دون الموتة الأولى .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴿٧٨﴾ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴿٧٩﴾ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴿٨٠﴾ وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ ﴿٨١﴾ وَالَّذِي أَطْمَعُ أَن يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ﴿٨٢﴾ ﴾

قوله تعالى : ﴿ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴾ أى يرشدنى إلى الدين . ﴿ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴾ أى يرزقنى . ودخول « هو » تنبيه على أن غيره لا يُطعم ولا يَسقى ؛ كما تقول : زيد هو الذى فعل كذا ؛ أى لم يفعله غيره . ﴿ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴾ قال : « مَرِضْتُ » رعاية للأدب وإلا فالمرض والشفاء من الله عز وجل جميعا . ونظيره قول

(١) راجع جـ ١١ ص ١٤٨ . (٢) راجع جـ ١٦ ص ١٥٤ .

Marfat.com

فتى موسى : « وَمَا أَنْسَانِيهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ »[1] . ﴿ وَالَّذِى يُمِيتُنِى ثُمَّ يُحْيِينِ ﴾ يريد البعث وكانوا ينسبون الموت إلى الأسباب ؛ فبيّن أن الله هو الذى يميت ويحيي . وكله بغير ياء : « يهدين » « يشفين » لأن الحذف فى رءوس الآى حسن لتتفق كلها . وقرأ ابن أبى إسحق على جلالته ومحله من العربية هذه كلها بالياء ؛ لأن الياء اسم وإنما دخلت النون لعلة . فإن قيل : فهذه صفة لجميع[2] الخلق فكيف جعلها إبراهيم دليلا على هدايته ولم يهتد بها غيره؟ قيل : إنما ذكرها احتجاجا على وجوب الطاعة ؛ لأن من أنعم وجب أن يطاع ولا يعصى ليلتزم غيره من الطاعة ما قد التزمها ؛ وهذا إلزام صحيح .

قلت : وتجوّز بعض أهل الإشارات فى غوامض المعانى فعدل عن ظاهر ما ذكرناه إلى ما تدفعه بدائه العقول من أنه ليس المراد من إبراهيم . فقال : «وَالَّذِى هُوَ يُطْعِمُنِى وَيَسْقِينِ» أى يطعمنى لذة الإيمان ويسقين حلاوة القبول . ولهم فى قوله : « وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ » وجهان : أحدهما — إذا مرضت بمخالفته شفانى برحمته . الثانى — إذا مرضت بمقاساة الخلق، شفانى بمشاهدة الحق . وقال جعفر بن محمد الصادق : إذا مرضت بالذنوب شفانى بالتوبة . وتأولوا قوله : « وَالَّذِى يُمِيتُنِى ثُمَّ يُحْيِينِ » على ثلاثة أوجه : فالذى يميتنى بالمعاصى يحيينى بالطاعات . الثانى : يميتنى بالخوف يحيينى بالرجاء . الثالث : يميتنى بالطمع ويحيينى بالقناعة . وقول رابع : يميتنى بالعدل ويحيينى بالفضل . وقول خامس : يميتنى بالفراق ويحيينى بالتلاق . وقول سادس : يميتنى بالجهل ويحيينى بالعقل ؛ إلى غير ذلك مما ليس بشىء منه مراد من الآية ؛ فإن هذه التأويلات الغامضة ، والأمور الباطنة ، إنما تكون لمن حذق وعرف الحق، وأما من كان فى عمى عن الحق ولا يعرف الحق فكيف ترمز له الأمور الباطنة ، وتترك الأمور الظاهرة؟ هذا محال . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِى أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِى خَطِيئَتِى يَوْمَ الدِّينِ ﴾ « أَطْمَعُ » أى أرجو . وقيل : هو بمعنى اليقين فى حقه ، وبمعنى الرجاء فى حق المؤمنين سواه . وقرأ الحسن وابن أبى إسحق : « خَطَايَاىَ » وقال : ليست خطيئة واحدة . قال النحاس : خطيئة بمعنى

(١) راجع جـ ١١ ص ١٣ . (٢) كذا فى أ وزوك .

Marfat.com

خطايا معروف فى كلام العرب ، وقد أجمعوا على التوحيد فى قوله عز وجل « فَٱعْتَرَفُوا بِذَنْبِهِمْ »[1] ومعناه بذنوبهم . وكذا « وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ »[2] معناه الصلوات ، وكذا « خَطِيئَتِي » إن كانت خطايا . والله أعلم . قال مجاهد : يعنى بخطيئته قوله : « بَلْ فَعَلَهُۥ كَبِيرُهُمْ هَٰذَا »[3] وقوله : « إِنِّى سَقِيمٌ »[4] وقوله : إن سارة أخته . زاد الحسن وقوله للكوكب : « هَٰذَا رَبِّى » وقد مضى بيان هذا مستوفى[5] . وقال الزجاج : الأنبياء بشر فيجوز أن تقع منهم الخطيئة ؛ نعم لا تجوز عليهم الكبائر لأنهم معصومون عنها . ﴿ يَوْمَ ٱلدِّينِ ﴾ يوم الجزاء حيث يجازى العباد بأعمالهم . وهذا من إبراهيم إظهار للعبودية وإن كان يعلم أنه مغفور له . وفى صحيح مسلم عن عائشة ، قلت يا رسول الله : ابن جدعان كان فى الجاهلية يصل الرحم ، ويطعم المسكين ، فهل ذلك نافعه؟ قال : " لا ينفعه إنه لم يقل يوما « رَبِّ ٱغْفِرْ لِى خَطِيئَتِى يَوْمَ ٱلدِّينِ » " .

قوله تعالى : رَبِّ هَبْ لِى حُكْمًا وَأَلْحِقْنِى بِٱلصَّٰلِحِينَ ﴿٨٣﴾ وَٱجْعَل لِّى لِسَانَ صِدْقٍ فِى ٱلْءَاخِرِينَ ﴿٨٤﴾ وَٱجْعَلْنِى مِن وَرَثَةِ جَنَّةِ ٱلنَّعِيمِ ﴿٨٥﴾ وَٱغْفِرْ لِأَبِىٓ إِنَّهُۥ كَانَ مِنَ ٱلضَّآلِّينَ ﴿٨٦﴾ وَلَا تُخْزِنِى يَوْمَ يُبْعَثُونَ ﴿٨٧﴾ يَوْمَ لَا يَنفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴿٨٨﴾ إِلَّا مَنْ أَتَى ٱللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٩﴾

قوله تعالى : ﴿ رَبِّ هَبْ لِى حُكْمًا وَأَلْحِقْنِى بِٱلصَّٰلِحِينَ ﴾ « حُكْمًا » معرفة بك وبحدودك وأحكامك ؛ قاله ابن عباس . وقال مقاتل : فهما وعلما ؛ وهو راجع إلى الأول . وقال الكلبي : نبوة ورسالة إلى الخلق . « وَأَلْحِقْنِى بِٱلصَّٰلِحِينَ » أى بالنبيين من قبلى فى الدرجة . وقال ابن عباس : بأهل الجنة ؛ وهو تأكيد قوله : « هَبْ لِى حُكْمًا » .

قوله تعالى : ﴿ وَٱجْعَل لِّى لِسَانَ صِدْقٍ فِى ٱلْءَاخِرِينَ ﴾ قال ابن عباس : هو اجتماع الأمم عليه . وقال مجاهد : هو الثناء الحسن . قال ابن عطية : هو الثناء وخلد المكانة بإجماع المفسرين ؛ وكذلك أجاب الله دعوته ، وكل أمة تتمسك به وتعظمه ، وهو على الحنيفية التى جاء بها محمد صلى الله عليه وسلم . وقال مكى : وقيل معناه سؤاله أن يكون من ذريته فى آخر الزمان

(١) راجع جـ ١٨ ص ٢١٣ . (٢) راجع جـ ١ ص ٢٤٢ فما بعد . (٣) راجع جـ ١١ ص ٢٩٩ فما بعد . (٤) راجع جـ ١٥ ص ٩٢ . (٥) راجع جـ ٧ ص ٢٥ فما بعد .

Marfat.com

من يقوم بالحق ؛ فأجيبت الدعوة فى محمد صلى الله عليه وسلم ، قال ٱبن عطية : وهذا معنى حسن إلا أن لفظ[1] الآية لا يعطيه إلا بتحكم على اللفظ . وقال القشيرى : أراد الدعاء الحسن إلى قيام الساعة ؛ فإن زيادة الثواب مطلوبة فى حق كل أحد .

قلت : وقـد فعل الله ذلك إذ ليس أحد يصلى على النبىّ صلى الله عليه وسـلم إلا وهو يصلى على إبراهيم وخاصة فى الصلوات ، وعلى المنابر التى هى أفضل الحالات وأفضل الدرجات . والصلاة دعاء بالرحمة : والمراد باللسان القول ، وأصله جارحة الكلام . قال القتبى : وموضع اللسان موضع القول على ٱستعارة ، وقد تكنى العرب بها عن الكلمة . قال الأعشى :

إنّى أتَتْنِى لسانٌ لا أُسَرُّ بِها * مِن عَلْوُ لا عَجَبٌ منها ولا سَخَرُ

قال الجوهرى : يروى مِن علو بضم الواو وفتحها وكسرها . أى أتانى خبر من أعلى ، والتأنيث للكلمة . وكان قد أتاه خبر مقتل أخيه المنتشر . روى أشهب عن مالك قال قال الله عز وجل : « وَٱجْعَل لِّى لِسَانَ صِـدْقٍ فِى ٱلْآخِرِينَ » لا بأس أن يحب الرجل أن يثـنى عليه صالحـا ويرى فى عمل الصالحين ، إذا قصد به وجه الله تعـالى ؛ وقد قال الله تعـالى : « وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّى »[2] وقال : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَـاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَٰنُ وُدًّا »[2] أى حبا فى قلوب عباده وثناء حسنا ، فنبّه تعالى بقوله : « وَٱجْعَل لِّى لِسَانَ صِدْقٍ فِى ٱلْآخِرِينَ » على ٱستحباب ٱكتساب ما يورث الذكر الجميـل . الليث بن سليمان : إذ هى الحيـاة الثانيـة . قيل :

* قـد مات قومٌ وهُمْ فى النّـاس أحْيَاءُ *

قال ٱبن العربى : قال المحققون من شيوخ الزهد فى هذا دليل على الترغيب فى العمل الصالح الذى يكسب الثناء الحسن ، قال النبىّ صلى الله عليه وسلم : " إذا مات ٱبن آدم ٱنقطع عمله إلا من ثلاث " [ الحديث ] وفى رواية إنه كذلك فى الغـرس والزرع وكذلك فيمن مات مرابطا يكتب له عمله إلى يوم القيامة . وقد بيناه فى آخر « آل عمران »[3] والحمد لله .

---

(١) فى ك : معنى الآية . (٢) راجع جـ ١١ ص ١٩٦ وص ١٦٠ فـا بعد . (٣) راجع جـ ٤ ص ٣٢٣ .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ وَٱجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ ﴾ دعاء بالجنة وبمن يرثها، وهو يرد قول بعضهم : لا أسأل جنة ولا نارا .

قوله تعالى : ﴿ وَٱغْفِرْ لِأَبِي إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ ﴾ كان أبوه وعده فى الظاهر أن يؤمن به فاستغفر له لهذا ، فلما بان أنه لا يفى بما قال تبرأ منه . وقد تقدّم هذا المعنى[1] . « إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ » أى المشركين . « وكان » زائدة . ﴿ وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ ﴾ أى لا تفضحنى على رءوس الأشهاد ، أو لا تعذبنى يوم القيامة . وفى البخارى عن أبى هريرة عن النبىّ صلى الله عليه وسلم قال : " إن إبراهيم يرى أباه يوم القيامة عليه الغبرة والقترة " والغبرة هى القترة . وعنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " يلقى إبراهيم أباه فيقول يارب إنك وعدتنى ألا تخزنى يوم يبعثون فيقول الله تعالى إنى حرمت الجنة على الكافرين " انفرد بهما البخارى رحمه الله .

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴾ « يَوْمَ » بدل من « يوم » الأوّل . أى يوم لا ينفع مال ولا بنون أحدا . والمراد بقوله : « وَلَا بَنُونَ » الأعوان؛ لأن الابن إذا لم ينفع فغيره متى ينفع؟ وقيل : ذكر البنين لأنه جرى ذكر والد إبراهيم ، أى لم ينفعه إبراهيم . ﴿ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴾ هو استثناء من الكافرين؛ أى لا ينفعه ماله ولا بنوه . وقيل : هو استثناء من غير الجنس، أى لكن « مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ » ينفعه لسلامة قلبه . وخص القلب بالذكر؛ لأنه الذى إذا سلم سلمت الجوارح، وإذا فسد فسدت سائر الجوارح . وقد تقدّم فى أوّل « البقرة »[2] . واختلف فى القلب السليم فقيل : من الشك والشرك ، فأما الذنوب فليس يسلم منها أحد ؛ قاله قتادة وابن زيد وأكثر المفسرين . وقال سعيد بن المسيب : القلب السليم الصحيح هو قلب المؤمن؛ لأن قلب الكافر والمنافق مريض ؛ قال الله تعالى : « فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ »[2] وقال أبو عثمان السيّارى : هو القلب الخالى عن البدعة المطمئن إلى السنة . وقال الحسن : سليم من آفة المال والبنين . وقال الجنيد : السليم فى اللغة اللديغ ؛ فمعناه أنه قلب كاللديغ من خوف الله . وقال الضحاك : السليم الخالص .

(١) راجع جـ ٨ ص ٢٧٤ . (٢) راجع جـ ١ ص ١٨٧ فما بعد وص ١٩٧ .

Marfat.com

قلت : وهذا القول يجمع شتات الأقوال بعمومه وهو حسن ، أى الخالص من الأوصاف الذميمة ، والمتصف بالأوصاف الجميـلة ؛ والله أعلم . وقد روى عن عروة أنه قال : يا بنىّ لا تكونوا لعّانين فإن إبراهيم لم يلعن شيئا قط ، قال الله تعـالى : « إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ » . وقال محمد بن سيرين : القلب السليم أن يعلم أن الله حق ، وأن الساعة قائمـة ، وأن الله يبعث من فى القبور . وفى صحيح مسلم من حديث أبى هريرة عن النبىّ صلى الله عليه وسـلم قال : "يدخل الجنـة أقوامٌ أفئدتهم مثل أفئـدة الطير" يريد — والله أعلم — أنها مثلها فى أنها خالية من كل ذنب ، سليمة من كل عيب ، لا خبرة لهم بأمور الدنيا ؛ كما روى أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسـلم : "أكثر أهل الجنة البُلْهُ" وهو حديث صحيح . أى البُلْه عن معاصى الله . قال الأزهرى : الأبله هنا هو الذى طبع على الخير وهو غافل عن الشر لا يعرفه . وقال القتبى : البله هم الذين غلبت عليهم سلامة الصدور وحسن الظن بالناس .

قوله تعـالى : وَأُزْلِفَتِ ٱلْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٩٠﴾ وَبُرِّزَتِ ٱلْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ ﴿٩١﴾ وَقِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٩٢﴾ مِن دُونِ ٱللَّهِ هَلْ يَنصُرُونَكُمْ أَوْ يَنتَصِرُونَ ﴿٩٣﴾ فَكُبْكِبُوا فِيهَا هُمْ وَٱلْغَاوُۥنَ ﴿٩٤﴾ وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ ﴿٩٥﴾ قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ﴿٩٦﴾ تَٱللَّهِ إِن كُنَّا لَفِى ضَلَـٰلٍ مُّبِينٍ ﴿٩٧﴾ إِذْ نُسَوِّيكُم بِرَبِّ ٱلْعَـٰلَمِينَ ﴿٩٨﴾ وَمَآ أَضَلَّنَآ إِلَّا ٱلْمُجْرِمُونَ ﴿٩٩﴾ فَمَا لَنَا مِن شَـٰفِعِينَ ﴿١٠٠﴾ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ﴿١٠١﴾ فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَكُونَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٢﴾ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَءَايَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم مُّؤْمِنِينَ ﴿١٠٣﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ ﴿١٠٤﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ أى قربت وأدنيت ليدخلوها . وقال الزجاج : قرب دخولهم إياها . ﴿ وَبُرِّزَتِ ﴾ أى أظهرت ﴿ الْجَحِيمُ ﴾ يعنى جهـنم . ﴿ لِلْغَاوِينَ ﴾

Marfat.com

أى الكافرين الذين ضلوا عن الهدى . أى تظهر جهنم لأهلها قبل أن يدخلوها حتى يستشعروا الروع والحزن ، كما يستشعر أهل الجنة الفرح لعلمهم أنهم يدخلون الجنة . ﴿ وَقِيلَ لَهُمْ أَيْنَمَا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ . مِن دُونِ اللَّهِ ﴾ من الأصنام والأنداد ﴿ هَلْ يَنصُرُونَكُمْ ﴾ من عذاب الله ﴿ أَوْ يَنتَصِرُونَ ﴾ لأنفسهم . وهذا كله توبيخ . ﴿ فَكُبْكِبُوا فِيهَا ﴾ أى قلبوا على رءوسهم . وقيل : دهوروا وألقى بعضهم على بعض . وقيل : جمعوا . مأخوذ من الكَبْكَبَة وهى الجماعة ؛ قاله الهروىّ . وقال النحاس : هو مشتق من كَوْكَبِ الشىءِ أى معظمه . والجماعة من الخيل كَوْكَبٌ وكَبْكَبة . وقال ابن عباس : جمعوا فطرحوا فى النار . وقال مجاهد : دهوروا . وقال مقاتل : قذفوا . والمعنى واحد . تقول : دهورت الشىء إذا جمعته ثم قذفته فى مَهْوَاة . يقال : هو يدهور اللقم إذا كبرها . ويقال : فى الدعاء كَبَّ الله عدوّ المسلمين ولا يقال أكبه . وكبكبه ، أى كبه وقلبه . ومنه قوله تعالى : « فَكُبْكِبُوا فِيهَا » والأصل كُبِّبوا فأبدل من الباء الوسطى كاف استثقالا لاجتماع الباءات . قال السدى : الضمير فى « كُبْكِبُوا » لمشركى العرب ﴿ وَالْغَاوُونَ ﴾ الآلهة . ﴿ وَجُنُودُ إِبْلِيسَ ﴾ من كان من ذريته . وقيل : كل من دعاه إلى عبادة الأصنام فاتبعه . وقال قتادة والكلبى ومقاتل : « الْغَاوُونَ » هم الشياطين . وقيل : إنما تلقى الأصنام فى النار وهى حديد ونحاس ليعذب بها غيرهم . ﴿ قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ﴾ يعنى الإنس والشياطين والغاوين والمعبودين اختصموا حينئذ . ﴿ تَاللَّهِ ﴾ حلفوا بالله ﴿ إِن كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ أى فى خسار وتبار وحيرة عن الحق بينة إذا اتخذنا مع الله آلهة فعبدناها كما يعبد ؛ وهذا معنى قوله : ﴿ إِذْ نُسَوِّيكُم بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ أى فى العبادة وأنتم لا تستطيعون الآن نصرنا ولا نصر أنفسكم . ﴿ وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ ﴾ يعنى الشياطين الذين زينوا لنا عبادة الأصنام . وقيل : أسلافنا الذين قلدناهم . قال أبو العالية وعكرمة : « الْمُجْرِمُونَ » إبليس وابن آدم القاتل هما أول من سنّ الكفر والقتل وأنواع المعاصى . ﴿ فَمَا لَنَا مِن شَافِعِينَ ﴾ أى شفعاء يشفعون لنا من الملائكة والنبيين والمؤمنين . ﴿ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ﴾ أى صديق مشفق ؛ وكان علىّ رضى الله عنه يقول : عليكم بالإخوان فإنهم عدّة الدنيا وعدّة الآخرة ؛

Marfat.com

ألا تسمع إلى قول أهل النار: « فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ » . الزمخشرى : وجمع الشافع لكثرة الشافعين ووحد الصـديق لقلتـه؛ ألا ترى أن الرجل إذا آمتحن بإرهاق ظالم مضت جماعة وافرة من أهل بلده لشفاعته ،رحمة له وحسبة وإن لم تسبق له بأكثرهم معرفة؛ وأما الصـديق فهو الصادق فى ودادك الذى يهمه ما يهمك فأعز من بيض الأُنُوق ؛ وعن بعض الحكماء أنه سئل عن الصديق فقال : آسم لا معنى له . ويجوز أن يريد بالصديق الجمع والحميم القريب والخاص ؛ ومنه حامّة الرجل أى أقرباؤه . وأصل هذا من الحميم وهو المـاء الحار؛ ومنه الحَمّام والحُمّى ؛ لحامّة الرجل الذين يحرقهم ما أحرقه ؛ يقال : وهم حُزانته أى يحزنهم ما يحزنه . ويقال : حُمّ الشىء وأَحَمّ إذا قرب ، ومنه الحُمّى؛ لأنها تقرب من الأجل . وقال على بن عيسى: إنما سمى القريب حميما؛ لأنه يَحْمَى لغضب صاحبه، فجعله مأخوذا من الحميّة . وقال قتادة: يذهب الله عز وجل يوم القيامة مودّة الصديق ورقة الحميم . ويجوز: «وَلَا صَدِيقٌ حَمِيمٌ » بالرفع على موضع « مِن شَافِعِينَ » ؛ لأن « مِن شَافِعِينَ » فى موضع رفع . وجمع صديق أصدِقاء وصُدَقاء وصِـداق . ولا يقال صُدُق للفرق بين النعت وغيره . وحكى الكوفيون : أنه يقال فى جمعه صُدْقان . النحاس : وهذا بعيد ؛ لأن هذا جمع ماليس بنعت نحو رغيف ورُغفان . وحكوا أيضا صديق وأصادِق . وأفاعل إنمـا هو جمع أَفْعَـل إذا لم يكن نعتا نحو أشجع وأشاجع . ويقال : صديق للواحد والجماعة وللمرأة؛ قال الشاعر :

نَصَبْنَ الهـوَى ثم آرتمين قلوبَنا * بأعْيُنِ أعْدَاءٍ وهُنّ صَـدِيق

ويقال : فلان صُدَيِّق أى أخص أصدقائى، وإنمـا يُصَغّر على جهة المدح ؛ كقول حُباب ابن المنذر : ( أنا جُذَيْلُهـا المحكّك، وعُذَيْقُها المرَجّب )[2] ذكره الجوهرى . النحاس : وجمع حميم أحِمّاء وأَحِمّة وكرهوا أفعِلاء للتضعيف . ﴿ فَلَوْ أَنَّ لَنَـا كَرَّةً ﴾ « أنّ » فى موضع رفع ،المعنى ولو وقع لنـا رجوع إلى الدنيا لآمنا حتى يكون لنـا شفعاء . تمنـوا حين لا ينفعهم التمنى .

(١) هو جرير. (٢) عنى بجذيلها المحكك الأصل من الشجرة — أو عود ينصب — تحتك به الإبل فتشتفى به ؛ أى قد جربتنى الأمور ولى علم ورأى يشتفى بهما كما تشتفى هذه الإبل الجربى بهذا الجذيل . والترجيب هنا إرفاد النخلة من جانب ليمنعها من السقوط ؛ أى إن لى عشيرة تعضدنى وتمنعنى . والعذيق تصغير عذق ( بالفتح ) وهى النخلة بحملها ،

Marfat.com

وإنما قالوا ذلك حين شفع الملائكة والمؤمنون . قال جابر بن عبد الله قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الرجل ليقول فى الجنة ما فعل فلان وصديقه فى الجحيم فلا يزال يشفع له حتى يشفعه الله فيه فإذا نجا قال المشركون : « مَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ » ". وقال الحسن : ما آجتمع ملأ على ذكر الله ، فيهم عبدٌ من أهل الجنة إلا شفعه الله فيهم، وإن أهل الإيمان ليشفع بعضهم فى بعض وهم عند الله شافعون مشفّعون . وقال كعب : إن الرجلين كانا صديقين فى الدنيا، فيمُرّ أحدهما بصاحبه وهو يُجر إلى النار ، فيقول له أخوه : والله ما بقى لى إلا حسنة واحدة أنجو بها، خذها أنت يا أخى فتنجو بها مما أرى ، وأبقى أنا وإياك من أصحاب الأعراف . قال : فيأمر الله بهما جميعا فيدخلان الجنة . ﴿ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم مُّؤْمِنِينَ . وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ تقدم والحمد لله .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴿١٠٥﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٠٦﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٠٧﴾ فَٱتَّقُوا ٱللَّهَ وَأَطِيعُونِ ﴿١٠٨﴾ وَمَآ أَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿١٠٩﴾ فَٱتَّقُوا ٱللَّهَ وَأَطِيعُونِ ﴿١١٠﴾ قَالُوٓا أَنُؤْمِنُ لَكَ وَٱتَّبَعَكَ ٱلْأَرْذَلُونَ ﴿١١١﴾ قَالَ وَمَا عِلْمِي بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١٢﴾ إِنْ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ ﴿١١٣﴾ وَمَآ أَنَا بِطَارِدِ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٤﴾ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿١١٥﴾ قَالُوا لَئِن لَّمْ تَنتَهِ يَٰنُوحُ لَتَكُونَنَّ مِنَ ٱلْمَرْجُومِينَ ﴿١١٦﴾ قَالَ رَبِّ إِنَّ قَوْمِي كَذَّبُونِ ﴿١١٧﴾ فَٱفْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا وَنَجِّنِي وَمَن مَّعِيَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٨﴾ فَأَنجَيْنَٰهُ وَمَن مَّعَهُۥ فِي ٱلْفُلْكِ ٱلْمَشْحُونِ ﴿١١٩﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدُ ٱلْبَاقِينَ ﴿١٢٠﴾ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم مُّؤْمِنِينَ ﴿١٢١﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ ﴿١٢٢﴾

Marfat.com

قوله تعـالى : ﴿ كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ﴾ قال « كَذَّبَتْ » والقوم مذكر؛ لأن المعنى كذبت جماعة قوم نوح، وقال: «الْمُرْسَلِينَ» لأن من كذب رسولا فقد كذب الرسل؛ لأن كل رسول يأمر بتصديق جميع الرسـل . وقيل : كذبوا نوحا فى النبوّة وفيما أخبرهم به من مجىء المرسلين بعده، وقيل : ذكر الجنس والمراد نوح عليه السلام . وقد مضى هذا فى «الفرقان»[1] . ﴿ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ ﴾ أى ابن أبيهم وهى أخوة نسب لا أخوة دين . وقيل : هى أخوة المجانسة . قال الله تعـالى : « وَمَا أَرْسَلْنَـا مِنْ رَسُـولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ »[2] وقد مضى هـذا فى « الأعراف »[3] . وقيل : هو من قول العرب يا أخا بنى تميم . يريدون يا واحدا منهم . الزمخشرى : ومنه بيت الحماسة :

لا يَسْألون أخاهم حِينَ يَنْدُبُهم * فى النَّائبـاتِ على ما قال بُرْهَانَا

﴿ أَلَا تَتَّقُونَ ﴾ أى ألا تتقون الله فى عبادة الأصنام . ﴿ إِنِّى لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴾ أى صادق فيما أبلغكم عن الله تعالى . وقيل : « أَمِينٌ » فيما بينكم؛ فإنهـم كانوا عرفوا أمانته وصدقه من قبل؛ كمحمد صلى الله عليه وسلم فى قريش . ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ ﴾ أى فاستتروا بطاعة الله تعالى من عقابه . ﴿ وَأَطِيعُونِ ﴾ فيما آمركم به من الإيمان . ﴿ وَمَا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ﴾ أى لا طمع لى فى مالكم . ﴿ إِنْ أَجْرِىَ ﴾ أى ما جزائى ﴿ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ . ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ ﴾ كرر تأكيدا .

قوله تعـالى : ﴿ قَالُوا أَنُؤْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ ﴾ فيه مسئلتان :

الأولى — قوله تعالى : « قَالُوا أَنُؤْمِنُ لَكَ » أى نصدق قولك . «وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ» الواو للحال وفيه إضمار قد، أى وقد اتبعك . « الْأَرْذَلُونَ » جمع الأرذل ، المكسر الأراذل والأنثى الرُّذْلَى والجمع الرُّذَّل . قال النحاس : ولا يجوز حذف الألف واللام فى شىء من هذا عند أحد من النحويين علمنـاه . وقرأ ابن مسعود والضحاك ويعقوب الحضرمى وغيرهم ،

---

(١) راجع ص ٣١ من هذا الجزء .　　(٢) راجع جـ ٩ ص ٣٤٠ .

(٣) راجع جـ ٧ ص ٢٣٥ .

Marfat.com

« وَأَتْبَاعُكَ الْأَرْذَلُونَ » . النحاس : وهى قراءة حسنة؛ وهذه الواو أكثرها تتبعها الأسماء والأفعال بقد . وأتباع جمع تبع وتبيع يكون للواحد والجمع . قال الشاعر :

له تَبَعٌ قد يعلمُ الناسُ أنه * على من يُدانِى صَيِّفٌ ورَبِيعُ

ارتفاع « أَتْبَاعُكَ » يجوز أن يكون بالابتداء و « الْأَرْذَلُونَ » الخبر؛ التقدير أنؤمن لك وإنما أتباعك الأرذلون . ويجوز أن يكون معطوفا على الضمير فى قوله : « أَنُؤْمِنُ لَكَ » والتقدير : أنؤمن لك نحن وأتباعك الأرذلون فنعدّ منهم؛ وحسن ذلك الفصل بقوله : «لَكَ» وقد مضى القول فى الأراذل فى سورة « هود »[1] مستوفًى . ونزيده هنا بيانا وهى المسئلة :

الثانية — فقيل : إن الذين آمنوا به بنوه ونساؤه وكناته وبنو بنيه . واختلف هل كان معهم غيرهم أم لا . وعلى أن الوجهين كان فالكل صالحون؛ وقد قال نوح : « وَنَجِّنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » والذين معه هم الذين اتبعوه، ولا يلحقهم من قول الكفرة شين ولا ذم بل الأرذلون هم المكذبون لهم . قال السهيلى : وقد أغرى كثير من العوام بمقالة رويت فى تفسير هذه الآية : هم الحاكة والحجّامون . ولو كانوا حاكة كما زعموا لكان إيمانهم بنبىّ الله واتباعهم له مشرّفا كما تشرّف بلالٌ وسَلْمَان بسبقهما الإسلام؛ فهما من وجوه أصحاب النبىّ صلى الله عليه وسلم ومن أكابرهم، فلا ذرية[2] نوح كانوا حاكة ولا حجّامين، ولا قول الكفرة فى الحاكة والحجامين إن كانوا آمنوا بهم أرذلون ما يلحق اليوم بحاكتنا ذمّا ولا نقصا؛ لأن هذه حكاية عن قول الكفرة إلا أن يجعل الكفرة حجة ومقالتهم أصلا؛ وهذا جهل عظيم وقد أعلم الله تعالى أن الصناعات ليست بضائرة فى الدين .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ وَمَا عِلْمِي بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ « كان » زائدة؛ والمعنى : وما علمى بما يعملون؛ أى لم أكلف العلم بأعمالهم إنما كلفت أن أدعوهم إلى الإيمان، والاعتبار بالإيمان لا بالحِرَف والصنائع؛ وكأنهم قالوا : إنما اتبعك هؤلاء الضعفاء طمعا فى العزة والمال . فقال : إنى لم أقف على باطن أمرهم وإنما إلىّ ظاهرهم . وقيل : المعنى إنى

(١) راجع جـ ٩ ص ٢٣ فما بعد . (٢) فى ك فلا زدلة .

Marfat.com

لم أعلم أن الله يهديهم ويضلكم ويرشـدهم ويغويكم ويوفقهم ويخذلكم . ﴿ إِنْ حِسَابُهُمْ ﴾ أى فى أعمالهم وإيمانهم ﴿ إِلَّا عَلَى رَبِّى لَوْ تَشْعُرُونَ ﴾ وجواب « لو » محذوف؛ أى لو شعرتم أن حسابهم على ربهم لما عبتموهم بصنائعهم . وقراءة العامة : « تَشْعُرُونَ » بالتاء على المخاطبة الكفار وهو الظاهر . وقرأ ابن أبى عَبْلَة ومحمد بن السَّمَيْقَع : « لو يشعرون » بالياء كأنه خبر عن الكفار وترك الخطاب لهم؛ نحو قوله : « حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِى الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ »[1] . وروى أن رجلا سأل سفيان عن امرأة زنت وقتلت ولدها وهى مسلمة هل يقطع لها بالنار؟ فقال : « إِنْ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّى لَوْ تَشْعُرُونَ » . ﴿ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ أى لحساسة أحوالهم وأشغالهم . وكأنهم طلبوا منه طرد الضعفاء كما طلبته قريش . ﴿ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴾ يعنى : إن الله ما أرسلنى أخص ذوى الغنى دون الفقراء، إنما أنا رسول أبلغكم ما أرسلت به، فمن أطاعنى فذلك السعيد عند الله وإن كان فقيرا .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَا نُوحُ ﴾ أى عن سب آلهتنا وعيب ديننا ﴿ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ ﴾ أى بالحجارة؛ قاله قتـادة . وقال ابن عباس ومقاتل : من المقتولين . قال الثَّمَالِىّ : كل مرجومين فى القـرآن فهو القتل إلا فى مريم : « لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ »[2] أى لأسبنك . وقيل : « مِنَ الْمَرْجُومِينَ » من المشتومين؛ قاله السدى . ومنه قول أبى دؤاد[3] :

﴿ قَالَ رَبِّ إِنَّ قَوْمِى كَذَّبُونِ فَافْتَحْ بَيْنِى وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا وَنَجِّنِى وَمَنْ مَعِىَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ قال ذلك لما يئس من إيمانهم . والفتح الحكم وقد تقدم . ﴿ فَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ﴾ يريد السفينة وقد مضى ذكرها . والمشحون المملوء ، والشحن ملء السفينة بالناس والدواب، وغيرهم . ولم يؤنث الفلك ها هنا؛ لأن الفلك ها هنا واحد لا جمع ﴿ ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدُ الْبَاقِينَ ﴾ أى بعـد إنجائنا نوحا ومن آمن . ﴿ إِنَّ فِى ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ . وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ .

---

(١) راجع جـ ٨ ص ٣٢٤ .　　(٢) راجع جـ ١١ ص ١١٠ .

(٣) كذا فى جميع نسخ الأصل، وهنا سقط لعله بيت من الشعر أورده المؤلف شاهدا على أن الرجم معناه الشتم؛ كما أورد بيت الجعدى شاهدا على ذلك عند تفسير قوله تعالى : « ولولا رهطك لرجمناك » . راجع جـ ٩ ص ٩١ .

Marfat.com

قوله تعالى : كَذَّبَتْ عَادُ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴿١٢٣﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُودٌ
أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٢٤﴾ إِنِّى لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٢٥﴾ فَٱتَّقُوا ٱللَّهَ وَأَطِيعُونِ ﴿١٢٦﴾
وَمَآ أَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ۖ إِنْ أَجْرِىَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿١٢٧﴾
أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ ءَايَةً تَعْبَثُونَ ﴿١٢٨﴾ وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ ﴿١٢٩﴾
وَإِذَا بَطَشْتُم بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ ﴿١٣٠﴾ فَٱتَّقُوا ٱللَّهَ وَأَطِيعُونِ ﴿١٣١﴾ وَٱتَّقُوا
ٱلَّذِىٓ أَمَدَّكُم بِمَا تَعْلَمُونَ ﴿١٣٢﴾ أَمَدَّكُم بِأَنْعَٰمٍ وَبَنِينَ ﴿١٣٣﴾ وَجَنَّٰتٍ
وَعُيُونٍ ﴿١٣٤﴾ إِنِّىٓ أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٣٥﴾ قَالُوا سَوَآءٌ
عَلَيْنَآ أَوَعَظْتَ أَمْ لَمْ تَكُن مِّنَ ٱلْوَٰعِظِينَ ﴿١٣٦﴾ إِنْ هَٰذَآ إِلَّا خُلُقُ
ٱلْأَوَّلِينَ ﴿١٣٧﴾ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ ﴿١٣٨﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَٰهُمْ ۗ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ
لَءَايَةً ۖ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم مُّؤْمِنِينَ ﴿١٣٩﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلْعَزِيزُ
ٱلرَّحِيمُ ﴿١٤٠﴾

قوله تعالى : ﴿ كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ ﴾ التأنيث بمعنى القبيلة والجماعة . وتكذيبهم المرسلين كما تقدّم . ﴿ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا تَتَّقُونَ . إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ . فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ . وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ بيّن المعنى وقد تقدّم .

قوله تعالى : ﴿ أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ ﴾ الريع ما ارتفع من الأرض فى قول ابن عباس وغيره، جمع رِيعة . وكم ريع أرضك أى كم ارتفاعها . وقال قتادة : الريع الطريق . وهو قول الضحاك والكلبي ومقاتل والسدى . وقاله ابن عباس أيضا . ومنه قول المسيّب[1] ابن عَلَس :

فى الآلِ يَخفِضُها ويَرفَعُها • رِيعٌ يَلُوحُ كأنّه سَحَلُ

(١) مسيب بشد اللام مع فتح . قاموس .

Marfat.com

شبّه الطريق بثوب أبيض . النحاس : ومعروف فى اللغة أن يقال لما آرتفع من الأرض ربعٌ وللطريق ربعٌ . قال الشاعر[1] :

طرافُ الخَوَافِي مشرق فَوْقَ رِبعَةٍ * نَدَى ليلِهِ فى ريشه يَتَرَقرقُ

وقال عمارة : الربع الجبل الواحد رِبعة والجمع رِباع . وقال مجاهد : هو الفجّ بين الجبلين . وعنه : الثنية الصغيرة . وعنه : المنظرة . وقال عكرمة ومقاتل : كانوا يهتدون بالنجوم إذا سافروا ، فبنوا على الطريق أمثالا طوالا ليهتدوا بها : يدل عليه قوله تعالى : «آيَةً» أى علامة . وعن مجاهد : الريع بنيان الحَمَام دليله « تَعْبَثُونَ » أى تلعبون ؛ أى تبنون بكل مكان مرتفع آية علَما تلعبون بها على معنى أبنية الحمام وبروجها . وقيل : تعبثون بمن يمرّ فى الطريق . أى تبنون بكل موضع مرتفع لتشرفوا على السابلة فتسخروا منهم . وقال الكلبي : إنه عبث العشّارين بأموال من يمر بهم ؛ ذكره الماوردى . وقال آبن الأعرابى : الريع الصومعة ، والزيع البرج من الحمام يكون فى الصحراء . والزيع التلّ العالى . وفى الزيع لغتان : كسر الراء وفتحها وجمعها أرياع ؛ ذكره الثعلبي .

قوله تعالى : ﴿ وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ ﴾ أى منازل ؛ قاله الكلبي . وقيل : حُصُونا مشيدة ؛ قاله آبن عباس ومجاهد . ومنه قول الشاعر :

تَرَكْنا دِيارَهُم مِنهم قِفَارًا * وهَدَّمْنا المصانعَ وَالْبُرُوجَا

وقيل : قصورا مشيدة ؛ وقاله مجاهد أيضا . وعنه : بروج الحمام ؛ وقاله السدى .

قلت : وفيه بُعْدٌ عن مجاهد ؛ لأنه تقدّم عنه فى الريع أنه بنيان الحمام فيكون تكرارا فى الكلام . وقال قتادة : مآجل للماء تحت الأرض . وكذا قال الزجاج : إنها مصانع الماء ، واحدتها مُصْنَعَةٌ ومَصْنَعٌ . ومنه قول لَبِيد :

بَلِينا وما تَبْلَى النجومُ الطوالعُ * وتبقَى الجبالُ بَعْدَنا والمصَانِعُ

(١) هو ذو الرمة يصف بازيا . وفى ديوانه — طبع أوربا — « رافع » بدل « مشرق » .

Marfat.com

الجوهرى : المصنَعة كالحوض يجتمع فيها ماء المطر، وكذلك المصنُعة بضم النون . والمصانع الحصون . وقال أبو عبيدة : يقال لكل بناء مصنعة . حكاه المهدوى . وقال عبد الرزاق : المصانع عندنا بلغة اليمن القصور العادية . ﴿ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ ﴾ أى كى تخلدوا . وقيل : لعل استفهام بمعنى التوبيخ أى فهل « تَخْلُدُونَ » كقولك : لعلك تشتمنى أى هل تشتمنى . روى معناه عن ابن زيد . وقال الفراء : كيما تخلدون لا تتفكرون فى الموت . وقال ابن عباس وقتادة : كأنكم خالدون باقون فيها . وفى بعض القراءات « كَأَنَّكُمْ تُخَلَّدُونَ »(١) ذكره النحاس . وحكى قتادة : أنها كانت فى بعض القراءات « كأنكم خالِدون » .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ ﴾ البطش السطوة والأخذ بالعنف . وقد بَطَش به يبطش ويبطِش بطشا . وباطشه مباطشة . وقال ابن عباس ومجاهد : البطش العسف قتلا بالسيف وضربا بالسوط . ومعنى ذلك فعلتم ذلك ظلما . وقال مجاهد أيضا : هو ضرب بالسياط ؛ ورواه مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر فيما ذكر ابن العربى . وقيل : هو القتل بالسيف فى غير حق . حكاه يحيى بن سَلّام . وقال الكلبى والحسن : هو القتل على الغضب من غير تثبت . وكله يرجع إلى قول ابن عباس . وقيل : إنه المؤاخذة على العمد والخطأ من غير عفو ولا إبقاء . قال ابن العربى : ويؤيد ما قال مالك قول الله تعالى عن موسى : « فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِى هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا قَالَ يَامُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِى كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِى الْأَرْضِ »(٢) وذلك أن موسى عليه السلام لم يسل عليه سيفا ولا طعنه برمح ، وإنما وكزه وكانت منيته فى وكزته . والبطش يكون باليد وأقله الوكز والدفع ، ويليه السوط والعصا ، ويليه الحديد ، والكل مذموم إلا بحق . والآية نزلت خبرا عمن تقدم من الأمم ، ووعظا من الله عز وجل لنا فى مجانبة ذلك الفعل الذى ذمهم به وأنكره عليهم .

قلت : وهذه الأوصاف المذمومة قد صارت فى كثير من هذه الأمة ، لا سيما بالديار المصرية منذ وليتها البحرية(٣) ؛ فيبطشون بالناس بالسوط والعصا فى غير حق . وقد أخبر صلى

(١) مبنى للمفعول مخففا ومشددا . (٢) راجع جـ ٩ ص ٩٢٥ من هذا الجزء فما بعد .
(٣) البحرية : هم من المماليك الأتراك الذين استخدمهم الملك الصالح الأيوبى ، وأسكنهم جزيرة الروضة ، وأول ملوكهم عز الدين أيبك . وكانت مدة حكمهم من سنة ٦٤٨ — ٧٨٤ هـ .

Marfat.com

الله عليه وسلم أن ذلك يكون . كما فى صحيح مسـلم عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "صِنفان من أهل النار لم أرهما قوم معهم سِياط كأذناب البقر يضربون بها الناس ونساء كاسـيات عاريات مميلاتٌ مائلاتٌ رءوسهنّ كأَسْنِمة البُخْت المـائلة لايدخلن الجنة ولا يجدن ريحَها وإنّ ريحها ليُوجَد من مسيرة كذا وكذا". وخرج أبو دواد من حديث ٱبن عمر قال سمعت رسول الله صلى عليه وسلم يقول : "إذا تبايعتم بالعِينة[1] وأخذتم أذناب البقر ورضيتم بالزرع وتركتم الجهاد سلّط الله عليكم ذلّا لاينزِعه حتى ترجعـوا إلى دينكم" . « جَبَّارِينَ » قتّالين . والجبار القتال فى غير حق . وكذلك قوله تعـالى : « إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ » قاله الهروى . وقيل : الجبار المتسلّط العاتى ؛ ومنـه قوله تعالى : « وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِم بِجَبَّارٍ »[2] أى بمسلّط . وقال الشاعر :

سَلَبْنَا من الجَبّار بالسّيف مُلْكَهُ * عَشِيًّا وأطرافُ الرِّمَاحِ شَـوَارِعُ

قوله تعـالى ﴿ فَٱتَّقُوا اللهَ وَأَطِيعُونِ ﴾ تقدّم . ﴿ وَٱتَّقُوا الَّذِى أَمَدَّكُمْ بِمَـا تَعْلَمُونَ ﴾ أى من الخـيرات ؛ ثم فسرها بقوله : ﴿ أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ . وَجَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴾ أى سخر ذلك لكم وتفضل بها عليكم، فهو الذى يجب أن يعبد ويشكر ولا يكفر . ﴿ إِنِّى أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ إن كفرتم به وأصررتم على ذلك . ﴿ قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَظْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ ﴾ كل ذلك عندنا سواء لا نسمع منك ولا نلوى على ما تقوله . وروى العباس عن أبى عمرو وبِشْر عن الكسائى : « أَوَعَظتَّ » مدغمة الظاء فى التاء وهو بعيد؛ لأن الظاء حرف إطباق إنمـا يدغم فيما قرب منه جدا وكان مثلَه ومخرجَه. ﴿ إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ ﴾ أى دينهم ؛ عن ابن عباس وغيره . وقال الفرّاء : عادة الأوّلين . وقرأ ٱبن كثير وأبو عمرو والكسائى: « خَلْقُ الْأَوَّلِينَ » . الباقون « خُلُقُ » . قال الهروى : وقوله عز وجل: « إِنْ هَذَا إِلَّا خَلْقُ الْأَوَّلِينَ » أى ٱختلاقهم وكذبهم، ومن قرأ : «خُلُقُ الْأَوَّلِينَ» فمعناه عادتهم، والعرب تقول: حدّثنا فلان بأحاديث الخَلْق أى بالخرافات والأحاديث المفتعلة. وقال ٱبن الأعرابى :

(١) العينة أن تبيع من رجل سلعة بثمن معلوم إلى أجل معلوم ثم تشتريها منه بأقل من الثمن الذى بعتها به .
(٢) راجع جـ ١٧ ص ٢٨ .

Marfat.com

الخلُق الدين والخلُق الطبع والخلُق المروءة . قال النحاس : «خُلُقُ الْأَوَّلِينَ» عند الفراء يعنى عادة الأولين . وحكى لنا محمد بن الوليد عن محمد بن يزيد قال : «خُلُقُ الْأَوَّلِينَ» مذهبهم وما جرى عليه أمرهم؛ قال أبو جعفر : والقولان متقاربان، ومنه الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم "أكمل المؤمنين إيمانا أحسنهم خلقا" أى أحسنهم مذهبا وعادة وما يجرى عليه الأمر فى طاعة الله عز وجل، ولا يجوز أن يكون من كان حسن الخلق فاجرا فاضلا، ولا أن يكون أكمل إيمانا من السيّء الخلق الذى ليس بفاجر . قال أبو جعفر : حكى لنا عن محمد بن يزيد أن معنى «خُلُقُ الْأَوَّلِينَ» تكذيبهم وتخرصهم غير أنه كان يميل إلى القراءة الأولى؛ لأن فيها مدح آبائهم، وأكثر ما جاء القرآن فى صفتهم مدحهم لآبائهم، وقولهم : «إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ»(١) . وعن أبى قِلابَة : أنه قرأ : «خُلْق» بضم الخاء وإسكان اللام تخفيف «خُلُق» . ورواها ابن جبير عن أصحاب نافع عن نافع . وقد قيل: إن معنى «خُلُقُ الْأَوَّلِينَ» دين الأولين . ومنه قوله تعالى : «فَلَيُغَيِّرُنَّ خَلْقَ اللَّهِ»(٢) أى دين الله . وه خُلُقُ الْأَوَّلِينَ» عادة الأولين : حياة ثم موت ولابعث . وقيل : ما هذا الذى أنكرت علينا من البنيان والبطش إلا عادة من قبلنا فنحن نقتدى بهم ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ﴾ على ما نفعل . وقيل : المعنى خلق أجسام الأولين؛ أى ما خلقنا إلا كخلق الأولين الذين خلقوا قبلنا وماتوا، ولم ينزل بهم شىء مما تحذرنا به من العذاب . ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ﴾ أى بريح صرصر عاتية على ما يأتى فى «الحاقة»(٣) . ﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم مُّؤْمِنِينَ﴾ قال بعضهم : أسلم معه ثلثمائة ألف ومئون وهلك باقيهم . ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٤١﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٤٢﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٤٣﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ ﴿١٤٤﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٤٥﴾ أَتُتْرَكُونَ فِي مَا هَاهُنَا آمِنِينَ ﴿١٤٦﴾ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٤٧﴾ وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ

(١) راجع ١٦ ص ٧٤ فما بعد . (٢) راجع جـ ٥ ص ٣٨٩ . (٣) راجع جـ ١٨ ص ٢٥٦ .

Marfat.com

طَلْعُهَا هَضِيمٌ ﴿١٤٨﴾ وَتَنْحِتُونَ مِنَ ٱلْجِبَالِ بُيُوتًا فَٰرِهِينَ ﴿١٤٩﴾ فَٱتَّقُوا ٱللَّهَ
وَأَطِيعُونِ ﴿١٥٠﴾ وَلَا تُطِيعُوٓا أَمْرَ ٱلْمُسْرِفِينَ ﴿١٥١﴾ ٱلَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِى ٱلْأَرْضِ
وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿١٥٢﴾ قَالُوٓا إِنَّمَآ أَنتَ مِنَ ٱلْمُسَحَّرِينَ ﴿١٥٣﴾ مَآ أَنتَ إِلَّا بَشَرٌ
مِّثْلُنَا فَأْتِ بِـَٔايَةٍ إِن كُنتَ مِنَ ٱلصَّٰدِقِينَ ﴿١٥٤﴾ قَالَ هَٰذِهِۦ نَاقَةٌ
لَّهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ﴿١٥٥﴾ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوٓءٍ فَيَأْخُذَكُمْ
عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٥٦﴾ فَعَقَرُوهَا فَأَصْبَحُوا نَٰدِمِينَ ﴿١٥٧﴾ فَأَخَذَهُمُ ٱلْعَذَابُ
إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَءَايَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم مُّؤْمِنِينَ ﴿١٥٨﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلْعَزِيزُ
ٱلرَّحِيمُ ﴿١٥٩﴾

قوله تعالى : ﴿ كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ ﴾ ذكر قصة صالح وقومه وهم ثمود ؛ وكانوا يسكنون الحِجْر كما تقدم فى « الحجر »[1] وهى ذوات نخل و زروع ومياه . ﴿ أَتُتْرَكُونَ فِيمَا هَاهُنَا آمِنِينَ ﴾ يعنى فى الدنيا آمنين من الموت والعذاب . قال ابن عباس : كانوا معمَّرين لا يبقى البنيان مع أعمارهم . ودلّ على هذا قوله : « وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا »[2] فقرّعهم صالح ووبّخهم وقال : أتظنون أنكم باقون فى الدنيا بلا موت ﴿ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ . وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ ﴾ . الزمخشرى : فإن قلت لم قال : « ونَخْلٍ » بعد قوله : «وَجَنَّاتٍ» والجنات تتناول النخل أوّل شىء كما يتناول النَّعم الإبل كذلك من بين الأزواج حتى إنهم ليذكرون الجنة ولا يقصدون إلا النخل كما يذكرون النَّعم ولا يريدون إلا الإبل قال زهير ؛

كَأَنَّ عَيْنَىَّ فى غَرْبَى مُقَتَّلَةٍ * من النَّواضِحِ تَسْقِى جَنَّةً سُحُقَا

يعنى النخل ؛ والنخلة السُّحُوق البعيدة الطول .

قلت : فيه وجهان ؛ أحدهما — أن يخص النخل بإفراده بعد دخوله فى جملة سائر الشجر تنبيها على انفراده عنها بفضله عنها . والثانى — أن يريد بالجنات غيرها من الشجر ؛ لأن اللفظ

(١) راجع جـ ١٠ ص ٤٥ فما بعد .　　(٢) راجع جـ ٩ ص ٥٥ فما بعد .

Marfat.com

يصلح لذلك ثم يعطف عليها النخل . والطلعة هى التى تطلع من النخلة كنصل السيف ؛ فى جوفه شماريخ القِنوِ ، والقِنو آسم للخارج من الجذع كما هو بعرجونه وشماريخه . و « هَضِيمٌ » قال آبن عباس : لطيف مادام فى كُفُرّاه . والهضيم اللطيف الدقيق ؛ ومنه قول آمرئ القيس :

* عَلَّ هَضِيمَ الكَشْحِ رَيَّا المُخَلْخَلِ[1] *

الجوهرى : و يقال للطلع هَضيم ما لم يخرج من كُفُرّاه ؛ لدخول بعضه فى بعض . والهضيم من النساء اللطيفة الكشحين . ونحوه حكى الهروى ؛ قال : هو المنضم فى وعائه قبل أن يظهر ؛ ومنه رجل هضيم الجنبين أى منضمهما ؛ هذا قول أهل اللغة . وحكى الماوردى وغيره فى ذلك آثنى عشر قولا : أحدهما — أنه الرطب اللين ؛ قاله عكرمة . الثانى — هو المذنّب من الرطب ؛ قاله سعيد بن جبير . قال النحاس : وروى أبو إسحق عن يزيد — هو آبن أبى زياد كوفى ويزيد بن أبى مريم شامى — « وَنَخْلٌ طَلْعُهَا هَضِيمٌ » قال : منه ما قد أرطب ومنه مذنّب . الثالث — أنه الذى ليس فيه نوى ؛ قاله الحسن . الرابع — أنه المتهشم المتفتت إذا مس تفتت ؛ قاله مجاهد . وقال أبو العالية : يتهشم فى الفم . الخامس — هو الذى قد ضمر بركوب بعضه بعضا ؛ قاله الضحاك ومقاتل . السادس — أنه المتلاصق بعضه ببعض ؛ قاله أبو صخر . السابع — أنه الطلع حين يتفرق و يخضر ؛ قاله الضحاك أيضا . الثامن — أنه اليانع النضيج ؛ قاله آبن عباس . التاسع — أنه المكتنز قبل أن ينشق عنه القشر ؛ حكاه آبن شجرة ؛ قال :

كأنّ حَمولةً تُجْلَى عليهِ * هَضِيمٌ ما يُحَسُّ له شُقُوقُ

العاشر — أنه الرخو ؛ قاله الحسن . الحادى عشر — أنه الرخص اللطيف أوّل ما يخرج وهو الطلع النَّضِيدُ ؛ قاله الهروى . الثانى عشر — أنه البَرْنِىّ[2] ؛ قاله آبن الأعرابى ؛ فعيل بمعنى فاعل أى هنئ مرئ من آنهضام الطعام . والطلع آسم مشتق من الطلوع وهو الظهور ؛ ومنه طلوع الشمس والقمر والنبات .

---

(١) صدر البيت . * هصرت بفودى رأسها فتمايلت *

(٢) البرنى : ضرب من التمر وهو أجوده ؛ واحدته برنية .

Marfat.com

قوله تعـالى : « وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَارِهِينَ » النَّحت النَّجر والبَرْى ؛ نحته ينحته (بالكسر) نحتا إذا براه والنُّحَاتة البُرَاية . والمِنْحَت ما ينحت به . وفى « وَالصَّافَاتِ » قال : « أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ »[1] . وكانوا ينحتونها من الجبال لما طالت أعمارهم وتهدّم بناؤهم من المدر. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ونافع : «فَرِهِينَ» بغير ألف . الباقون : « فَارِهِينَ » بألف وهما بمعنى واحد فى قول أبى عبيدة وغيره ؛ مثل : «عِظَامًا نَخِرَةً»[2] و « نَاخِرَة » . وحكاه قطرب . وحكى فره يفره فهو فاره وفَرِه يفرَه فهو فَرِه وفاره إذا كان نشيطا . وهو نصب على الحـال . وفرق بينهما قوم فقالوا : «فَارِهِينَ» حاذقين بنحتها ؛ قاله أبو عبيدة ؛ وروى عن ٱبن عباس وأبى صالح وغيرهما . وقال عبد الله بن شدّاد : « فَارِهِينَ » متجبرين . وروى عن ٱبن عبـاس أيضا أن معنى : «فَرِهِينَ» بغير ألف أشرين بطرين ؛ وقاله مجاهد . وروى عنه شرهين . الضحاك : كيِّسين . قتادة : معجبين ؛ قاله الكلبى ؛ وعنه : ناعمين . وعنه أيضا آمنين ؛ وهو قول الحسن . وقيل : متخيرين ؛ قاله الكلبى والسدى . ومنه قول الشاعر :

إلى فَـرِهٍ يمـاجد كلّ أمرٍ * قصـدتُ له لأختبر الطِّباعَا

وقيل : متعجبين ؛ قاله خُصيف . وقال ٱبن زيد : أقوياء . وقيل : فرهين فرحين ؛ قاله الأخفش . والعرب تعاقب بين الهاء والحاء ؛ تقول : مدهته ومدحته ؛ فالفرِه الأشِر الفرِح ثم الفرح بمعنى المَرَح مذموم ؛ قال الله تعالى : « وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا »[3] وقال : « إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ »[4] . ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ ﴾ قيل : المراد الذين عقروا الناقة . وقيل : التسعة الرهط الذين يفسدون فى الأرض ولا يصلحون . قال السّدى وغيره : أوحى الله تعالى إلى صالح : إن قومك سيعقرون ناقتك ؛ فقال لهم ذلك ، فقالوا : ما كنا لنفعل . فقال لهم صالح : إنه سيولد فى شهركم هذا غلام يعقرها ويكون هلاككم على يديه ؛ فقالوا : لا يولد فى هذا الشهر ذكر إلا قتلناه . فولد لتسعة منهم فى ذلك الشهر فذبحوا أبناءهم ، ثم ولد للعاشر فأبى أن يذبح ابنه وكان لم يولد له قبل ذلك . وكان ٱبن العاشر أزرق أحمر فنبت نباتا سريعا ؛ وكان إذا مر بالتسعة فرأوه قالوا : لو كان أبناؤنا أحياء لكانوا مثل هذا . وغضب

(١) راجع جـ ١٥ ص ٩٤ فما بعد .
(٢) راجع جـ ١٩ ص ١٩٥ .
(٣) راجع جـ ١٠ ص ٢٦٠ .
(٤) راجع ص ٣١٣ من هذا الجزء .

Marfat.com

التسعة على صالح؛ لأنه كان سبب قتلهم أبناءهم فتعصبوا وتقاسموا بالله لنبيتنه وأهله . قالوا : نخرج إلى سفر فترى الناس سفرنا فنكون فى غار، حتى إذا كان الليل وخرج صالح إلى مسجده أتيناه فقتلناه، ثم قلنا ما شهدنا مهلك أهله و إنا لصادقون ؛ فيصدّقوننا ويعلمون أنا قد خرجنا إلى سفر . وكان صالح لا ينام معهم فى [ القرية وكان[1] يأوى إلى ] مسجده ، فإذا أصبح أتاهم فوعظهم ، فلما دخلوا الغار أرادوا أن يخرجوا فسقط عليهم الغار فقتلهم ، فرأى ذلك ناس ممن كان قد اطلع على ذلك، فصاحوا فى القرية : يا عباد الله ! أما رضى صالح أن أمر بقتل أولادهم حتى قتلهم ؛ فأجمع أهل القرية على قتل الناقة . وقال ابن إسحق : إنما اجتمع التسعة[2] على سبّ صالح بعد عقرهم الناقة و إنذارهم بالعذاب على ما يأتى بيانه فى سورة « النمل » إن شاء الله تعالى . ﴿ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴾ هو من السحر فى قول مجاهد وقتادة على ما قال المهدوى . أى أصبت بالسحر فبطل عقلك؛ لأنك بشر مثلنا فلم تدّع الرسالة دوننا . وقيل : من المعلّلين بالطعام والشراب ؛ قاله ابن عباس والكلبي وقتادة ومجاهد أيضا فيما ذكر الثعلبي . وهو على هذا القول من السَّحر وهو الرئة أى بشر لك سَحْر أى رئة تأكل وتشرب مثلنا كما قال [ لبيد[3] ] :

فإن تسألينا فِيمَ نحن فإنَّنا * عصافيرُ من هذا الأنام المُسَحَّرِ

وقال [ امرؤ القيس ] :

* ونُسْحَرُ بالطَّعام وبالشَّرابِ[4] *

﴿ فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ فى قولك . ﴿ قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَعْلُومٍ ﴾ قال ابن عباس : قالوا إن كنت صادقا فادع الله يخرج لنا من هذا الجبل ناقة حمراء عشراء[5] فتضع ونحن ننظر ، وترد هذا الماء فتشرب وتغدو علينا بمثله لبنا . ندعا الله

---

(١) الزيادة من « قصص الأنبياء » للثعلبي . (٢) راجع ص ٢١٥ من هذا الجزء .

(٣) فى نسخ الأصل : امرؤ القيس ؛ والتصويب من ديوان لبيد . (٤) صدر البيت :

* أرانا موضعين لأمر غيب *

موضعين : مسرعين . وأمر غيب يريد الموت وأنه قد غيب منا وقته ونحن نلهى عنه بالطعام والشراب .

(٥) ناقة عشراء : مضى لحملها عشرة أشهر .

Marfat.com

وفعل الله ذلك فـ « قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ » أى حظ [ من المـاء ](١) ؛ أى لكم شرب يوم ولها شرب يوم ؛ فكانت إذا كان يوم شربها شربت ماءهم كله أوّل النهار وتسقيهم اللبن آخر النهـار ، وإذا كان يوم شربهم كان لأنفسهم ومواشيهم وأرضهم ، ليس لهم فى يوم ورودها أن يشربوا من شربها شيئا ، ولا لهـا أن تشرب فى يومهم من مائهم شيئا . قال الفـراء : الشِّرب الحظ من المـاء . قال النحاس : فأما المصدر فيقال فيه شَرِب شَرْبًا وشُربا وشِربا وأكثرها المضمومة ؛ لأن المكسورة والمفتوحة يشـتركان مع شىء آخر فيكون الشِّرْب الحظ من المـاء ، ويكون الشُّرْب جمع شارب كما قال(٢) :

* فقلتُ للشُّرْب فى دُرْنَا وقد ثَمِلُوا *

إلا أن أبا عمرو بن العلاء والكسائى يختاران الشَّرب بالفتح فى المصدر ، ويحتجان برواية بعض العلماء أن النبىّ صلى الله عليه وسلم قال : " إنها أيام أكل وشَرْب " . ﴿ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ ﴾ لا يجوز إظهار التضعيف هاهنا ؛ لأنهما حرفان متحرّكان من جنس واحد . ﴿ فَيَأْخُذَكُمْ ﴾ جواب النهى ، ولا يجوز حذف الفاء منه ، والجزم كما جاء فى الأمر إلا شيئا روى عن الكسائى أنه يجيزه . ﴿ فَعَقَرُوهَا فَأَصْبَحُوا نَادِمِينَ ﴾ أى على عقرها لمـا أيقنوا بالعـذاب . وذلك أنه أنظرهم ثلاثا فظهرت عليهم العلامة فى كل يوم ، وندموا ولم ينفعهم الندم عند معاينة العذاب . وقيـل : لم ينفعهم الندم لأنهم لم يتوبوا ، بل طلبوا صالحا عليه السلام ليقتلوه لمـا أيقنوا بالعذاب . وقيل : كانت ندامتهم على ترك الولد إذ لم يقتلوه معها . وهو بعيد . ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ﴾ إلى آخره تقدّم . ويقال : إنه ما آمن به من تلك الأمم إلا ألفان وثمـانمـائة رجل وامرأة . وقيل : كانوا أربعة آلاف . وقال كعب : كان قوم صالح اثنى عشر ألف قبيل كل قبيل نحو اثنى عشر ألفا من سوى النساء والذرّية ، ولقد كان قوم عاد مثلهم ست مرات .

---

(١) زيادة يقتضيها المعنى .　　(٢) هو الأعشى وتمـامه :

* شيبوا فكيف يشيم الشارب الثمـل *

ودرنا ( بضم الدال والفتح ) موضع زعموا أنه بناحية اليمـامة . اللسان .

Marfat.com

قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴿١٦٠﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٦١﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٦٢﴾ فَٱتَّقُوا ٱللَّهَ وَأَطِيعُونِ ﴿١٦٣﴾ وَمَآ أَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿١٦٤﴾ أَتَأْتُونَ ٱلذُّكْرَانَ مِنَ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿١٦٥﴾ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُم مِّنْ أَزْوَٰجِكُم بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴿١٦٦﴾ قَالُوا لَئِن لَّمْ تَنتَهِ يَٰلُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ ٱلْمُخْرَجِينَ ﴿١٦٧﴾ قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُم مِّنَ ٱلْقَالِينَ ﴿١٦٨﴾ رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٦٩﴾ فَنَجَّيْنَٰهُ وَأَهْلَهُۥٓ أَجْمَعِينَ ﴿١٧٠﴾ إِلَّا عَجُوزًا فِي ٱلْغَٰبِرِينَ ﴿١٧١﴾ ثُمَّ دَمَّرْنَا ٱلْءَاخَرِينَ ﴿١٧٢﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِم مَّطَرًا فَسَآءَ مَطَرُ ٱلْمُنذَرِينَ ﴿١٧٣﴾ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَءَايَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم مُّؤْمِنِينَ ﴿١٧٤﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ ﴿١٧٥﴾

قوله تعالى : ﴿ كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ ﴾ مضى معناه وقصته فى « الأعراف »[1] و « هود »[2] مستوفى والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴾ كانوا ينكحونهم فى أدبارهم وكانوا يفعلون ذلك بالغرباء على ما تقدم « فى الأعراف »[1] . ﴿ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ ﴾ يعنى فروج النساء فإن الله خلقها للنكاح . قال إبراهيم بن مهاجر : قال لى مجاهد كيف يقرأ عبد الله : « وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ » قلت : «وتذرون ما أصلح لكم ربكم من أزواجكم » قال : الفرج ؛ كما قال : « فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ »[3] . ﴿ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴾ أى متجاوزون لحدود الله . ﴿ قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَا لُوطُ ﴾ عن قولك هذا . ﴿ لَتَكُونَنَّ

---

(١) راجع جـ ٧ ص ٢٤٣ فما بعد . (٢) راجع جـ ٩ ص ٧٣ فما بعد .
(٣) راجع جـ ٢ ص ٨٠ .

Marfat.com

مِنَ الْمُخْرَجِينَ ﴾ أى من بلدنا وقريتنا . ﴿ قَالَ إِنِّى لِعَمَلِكُمْ ﴾ يعـنى اللواط ﴿ مِنَ الْقَالِينَ ﴾ أى المبغضين والقلى البغض؛ قليته أقليه قِلًى وقَلاء . قال[1] :

* فلستُ بمقلٍّ الخلالِ ولا قَالِى *

وقال آخـــر[2] :

عليك السلامُ لا مُلِلتِ قريبـةً * ومَالَكِ عنـدى إن نأيتِ قَـلاءُ

﴿ رَبِّ نَجِّنِى وَأَهْلِى مِمَّا يَعْمَلُونَ ﴾ أى من عذاب عملهـم . دعا الله لمـا أيس من إيمانهـم ألا يصيبه من عذابهم .

قال تعـالى : ﴿ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ﴾ ولم يكن إلا ابنتاه على ما تقدّم فى « هود »[3] . ﴿ إِلَّا عَجُوزًا فِى الْغَابِرِينَ ﴾ روى سـعيد عن قتـادة قال : غبرت فى عذاب الله عز وجل أى بقيت . وأبو عبيدة يذهب إلى أن المعنى من الباقين فى الهَرَم أى بقيت حتى هَرِمت . قال النحاس : يقال للذاهب غابر والباقى غابر كما قال[4] :

لا تَكْسَـعِ الشَّوْل بأَغْبَارِهَا * إنَّكَ لا تَدْرِى مَنِ النَّـاتِجُ

وكما[2] قال :

فـا وَنَى محمدٌ مذ انْ غَفَـرْ * له الإلهُ ما مَضَى وما غَـبَرْ

أى ما بقى . والأغبار بقيات الألبان . ﴿ ثُمَّ دَمَّرْنَا الْآخَرِينَ ﴾ أى أهلكناهم بالخسف والحصب؛ قال مقاتل : خسف الله بقوم لوط وأرسل الحجارة على من كان خارجا من القرية . ﴿ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا ﴾ يعنى الحجارة ﴿ فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ﴾ . وقيـل : إن جبريل خسف بقريتهم وجعل عاليها سافلها، ثم أتبعها الله بالحجارة . ﴿ إِنَّ فِى ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ لم يكن فيها مؤمن إلا بيت لوط وابنتاه .

---

(١) هو امرؤ القيس؛ وصدر البيت : * صرفت الهوى عنهن من خشية الردى *

(٢) هو الحرث بن حلزة؛ وكسع الناقة بغبرها ترك فى ضرعها بقية من اللبن .

وبعـده : وأحلب لأضيافك ألبانهـا * فإن شر اللبن الواتج

يقول : لا تغتر إبلك تطلب بذلك قوة نسلها ، وأحلبها لأضيافك ، فلعـل عدوا يغير عليهـا فيكون نتاجها له دونك .

(٣) راجع جـ ٩ ص ٧٣ فـا بعد .　　(٤) هو العجاج .

Marfat.com

قوله تعالى : كَذَّبَ أَصْحَٰبُ لْـَٔيْكَةِ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴿١٧٦﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٧٧﴾ إِنِّى لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٧٨﴾ فَٱتَّقُوا ٱللَّهَ وَأَطِيعُونِ ﴿١٧٩﴾ وَمَآ أَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِىَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿١٨٠﴾ أَوْفُوا ٱلْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ ٱلْمُخْسِرِينَ ﴿١٨١﴾ وَزِنُوا بِٱلْقِسْطَاسِ ٱلْمُسْتَقِيمِ ﴿١٨٢﴾ وَلَا تَبْخَسُوا ٱلنَّاسَ أَشْيَآءَهُمْ وَلَا تَعْثَوْا فِى ٱلْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿١٨٣﴾ وَٱتَّقُوا ٱلَّذِى خَلَقَكُمْ وَٱلْجِبِلَّةَ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿١٨٤﴾ قَالُوٓا إِنَّمَآ أَنتَ مِنَ ٱلْمُسَحَّرِينَ ﴿١٨٥﴾ وَمَآ أَنتَ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا وَإِن نَّظُنُّكَ لَمِنَ ٱلْكَٰذِبِينَ ﴿١٨٦﴾ فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسَفًا مِّنَ ٱلسَّمَآءِ إِن كُنتَ مِنَ ٱلصَّٰدِقِينَ ﴿١٨٧﴾ قَالَ رَبِّىٓ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٨٨﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ ٱلظُّلَّةِ إِنَّهُۥ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٨٩﴾ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَءَايَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم مُّؤْمِنِينَ ﴿١٩٠﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ ﴿١٩١﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ﴾ الأيك الشجر الملتف الكثير الواحدة أيكة . ومن قرأ: «أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ» فهى الغيضة . ومن قرأ: «لَيْكَةَ» فهو اسم القرية . ويقال : هما مثل بكة ومكة ؛ قاله الجوهرى . وقال النحاس : وقرأ أبو جعفر ونافع: «كَذَّبَ أَصْحَابُ لَيْكَةَ الْمُرْسَلِينَ» وكذا قرأ: فى «ص»[1] . وأجمع القراء على الخفض فى التى فى سورة «الحجر»[2] والتى فى سورة «ق»[3] فيجب أن يرد ما اختلفوا فيه إلى ما أجمعوا عليه إذ كان المعنى واحدا . وأما ما حكاه أبو عبيد من أن «ليكة» هى اسم القرية التى كانوا فيها وأن «الأيكة» اسم البلد فشىء لا يثبت ولا يعرف من قاله فيثبت علمه ، ولو عرف من قاله لكان فيه نظر؛ لأن أهل العلم جميعا من أهل التفسير والعلم بكلام العرب على خلافه .

(١) راجع جـ ١٥ ص ١٤٤ . (٢) راجع جـ ١٠ ص ٤٥ . (٣) راجع جـ ١٧ ص ٨ .

Marfat.com

وروى عبـد الله بن وهب عن جرير بن حازم عن قتادة قال : أرسل شعيبٌ عليـه السلام إلى أمتين : إلى قومه من أهـل مدين، وإلى أصحاب الأيكة؛ قال : والأيكة غيضـة من شجر ملتف . وروى سعيد عن قتادة قال : كان أصحاب الأيكة أهل غيضة وشجـر وكانت عامّة شجرهم الدوم وهو شجر المُقل. وروى ٱبن جبير عن الضحاك قال : خرج أصحاب الأيكة — يعنى حين أصابهم الحرّ — فانضموا إلى الغيضة والشجر ، فأرسـل الله عليهم سحابة فاستظلوا تحتها ، فلمـا تكاملوا تحتها أُحرقوا . ولو لم يكن هـذا إلا ما روى عن ٱبن عباس قال: و« الأيكة » الشجر . ولا نعلم بين أهل اللغة ٱختلافا أن الأيكة الشجر الملتف ، فأما ٱحتجاج بعض من ٱحتج بقراءة من قرأ فى هـذين الموضعين بالفتح أنه فى السواد « ليكة » فلا حجة له ؛ والقول فيه : إن أصله الأيكة ثم خففت الهمزة فألقيت حركتها على اللام فسقطت وٱستغنت عن ألف الوصل؛ لأن اللام قد تحركت فلا يجوز على هذا إلا الخفض؛ كما تقول بالأحمـر تحقق الهمزة ثم تخففها بِلَحْمرٍ ؛ فإن شئت كتبته فى الخـط على ما كتبته أوّلا ، وإن شئت كتبته بالحـذف ؛ ولم يجز إلا الخفض ؛ قال سيبويه : وٱعلم أن مالا ينصرف إذا دخلت عليه الألف واللام أو أضيف ٱنصرف ؛ ولا نعلم أحدا خالف سيبويه فى هذا . وقال الخليل : « الأيكة » غيضة تنبت السدر والأراك ونحوهما من ناعم الشجر . ﴿ إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ ﴾ ولم يقـل أخوهم شعيب؛ لأنه لم يكن أخا لأصحاب الأيكة فى النسب، فلمـا ذكر مدين قال : « أَخَاهُمْ شُعَيْبًا » ؛ لأنه كان منهم . وقد مضى فى « الأعراف »[1] القول فى نسبه . قال ٱبن زيد : أرسل الله شعيبا رسولا إلى قومه أهل مدين ، وإلى أهل البادية وهم أصحاب الأيكة؛ وقاله قتادة . وقد ذكرناه . ﴿ أَلَا تَتَّقُونَ ﴾ تخافون الله ﴿ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ . فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ ﴾ الآية . وإنمـا كان جواب هؤلاء الرسـل واحدا على صيغة واحدة؛ لأنهم متفقون على الأمر بالتقوى ، والطاعة والإخلاص فى العبادة ، والامتناع من أخذ الأجر على تبليغ الرسالة . ﴿ أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ ﴾ الناقصـين للكيل

(١) راجع جـ ٧ ص ٢٤٧ وما بعده .

Marfat.com

والوزن . ﴿ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ﴾ أى أعطوا الحق . وقد مضى فى « سبحان »[(١)] وغيرها
﴿ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾ تقدّم فى « هود »[(٢)] وغيرها .
﴿ وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ الْأَوَّلِينَ ﴾ قال مجاهد : الجِبِلة هى الخليقة . وجُبِل فلان على كذا أى خُلق ؛ فالخُلُق جِبِلَّة وجُبُلَّة وجِبْلَة وجُبْلَة وجَبْلة ذكره النحاس فى «معانى القرآن» . « والجِبِلَّة » عطف على الكاف والميم . قال الهروى : الجِبِلّة والجُبْلَة والجِبِلُّ والجُبُلُّ والجَبْلُ لغات ؛ وهو الجمع ذو العدد الكثير من الناس ؛ ومنه قوله تعالى : « جِبِلًّا كَثِيرًا »[(٣)] . قال النحاس فى كتاب « إعراب القرآن » له : ويقال جُبُلَّةٌ والجمع فيهما جَبَّالٌ ، وتحذف الضمة والكسرة من الباء ، وكذلك التشديد من اللام ؛ فيقال : جُبْلَةٌ وجُبَلٌ ، ويقال : جِبْلَةٌ وجِبَالٌ ؛ وتحذف الهاء من هذا كله . وقرأ الحسن باختلاف عنه : «وَالْجُبُلَّةَ الْأَوَّلِينَ » بضم الجيم والباء ؛ وروى عن شيبة والأعرج . الباقون بالكسر . قال :

والموتُ أعظمُ حادثٍ * فيما يَمُرُّ على الجِبِلَّه

﴿ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴾ الذين يأكلون الطعام والشراب على ما تقدّم . ﴿ وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ﴾ أى مانظنك إلا من الكاذبين فى أنك رسول الله تعالى . ﴿ فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسَفًا مِنَ السَّمَاءِ ﴾[(٤)] أى جانبا من السماء وقطعة منه ، فننظر إليه ؛ كما قال : « وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ »[(٥)] . وقيل : أرادوا أنزل علينا العذاب . وهو مبالغة فى التكذيب . قال أبو عبيدة : الكِسْف جمع كِسْفة مثل سِدْر وسِدْرة . وقرأ السلمى وحفص : « كِسَفًا » جمع كِسْفَة أيضا وهى القطعة والجانب تقديره كِسْرة وكِسَر . قال الجوهرى : الكِسْفة القطعة من الشىء ؛ يقال أعطنى كِسفة من ثوبك والجمع كِسَفٌ وكِسْفٌ . ويقال : الكِسْف والكِسْفَة واحد . وقال الأخفش : من قرأ : « كِسْفًا » جعله واحدا ومن قرأ : « كِسَفًا » جعله جمعا . وقد مضى هذا فى سورة « سبحان »[(١)] . وقال الهروى : ومن قرأ : « كِسْفًا » على التوحيد فجمعه أكساف وكسوف ؛ كأنه قال أو تسقطه علينا طبقا واحدا ،

(١) راجع جـ ١٠ ص ٢٥٦ وص ٣٣٠ . (٢) راجع جـ ٩ ص ٨٦ . (٣) راجع جـ ١٥ ص ٤٧ .
(٤) « كسفا » بإسكان السين قراءة نافع . (٥) راجع جـ ١٧ ص ٧٧ .

Marfat.com

وهو من كسفت الشيء كسفا إذا غطيته . ﴿ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ . قَالَ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ تهـديد ؛ أى إنمـا علىّ التبليغ وليس العـذاب الذى سألتم إلىّ وهـو يجازيكم . ﴿ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ ﴾ قال ٱبن عباس : أصابهم حر شديد ، فأرسل الله سبحانه سحابة فهربوا إليها ليستظلّوا بهـا ، فلما صاروا تحتها صيح بهم فهلكوا . وقيـل : أقامها الله فوق رءوسهم ، وألهبها حرّا حتى ماتوا من الرَّمْدِ . وكان من أعظم يوم فى الدنيا عذابا . وقيل : بعث الله عليهم سَموما فخرجوا إلى الأيكة يستظلون بها فأضرمها الله عليهم نارا فاحترقوا . وعن ابن عباس أيضا وغيره : إن الله تعـالى فتح عليهم بابا من أبواب جهنم ، وأرسل عليهم هَدَّة وحرًّا شديدا فأخذ بأنفاسهم ، فدخلوا بيوتهم فلم ينفعهم ظِلٌّ ولا ماء فأنضجهم الحر ، فخرجوا هربا إلى البرية ، فبعث الله عز وجل سحابة فأظلتهم فوجدوا لها بردا وروحا وريحا طيبة ، فنادى بعضهم بعضا ، فلما ٱجتمعوا تحت السحابة ألهبها الله تعالى عليهم نارا ، ورجفت بهم الأرض ، فاحترقوا كما يحترق الجـراد فى المقلى ، فصاروا رمادا ؛ فذلك قوله : « فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ . كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا »[1] وقوله : ﴿ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ إِنَّهُ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ . وقيل : إن الله تعـالى حبس عنهم الريح سـبعة أيام ، وسلّط عليهم الحر حتى أخذ بأنفاسهم ، ولم ينفعهم ظلّ ولا ماء فكانوا يدخلون الأسراب ، ليتبردوا فيها فيجدوها أشدّ حرّا من الظاهر . فهربوا إلى البرية ، فأظلتهم سحابة وهى الظُّلّة ، فوجدوا لها بردا ونسيما ، فأمطرت عليهـم نارا فٱحترقوا . وقال يزيد الجُـوَيْرِىّ : سـلّط الله عليهم الحرّ سـبعة أيام ولياليهن ثم رفع لهم جبل من بعيـد » فأتاه رجل فإذا تحته أنهـار وعيون وشجـر وماء بارد ، فاجتمعوا كلهم تحته ، فوقع عليهم الجبـل وهو الظُّلة . وقال قتـادة : بعث الله شعيبا إلى أمتين : أصحاب مدين وأصحـاب الأيكة فأهلك الله أصحاب الأيكة بالظـلّة ، وأما أصحاب مدين فصاح بهـم جبريل صيحة فهلكوا أجمعين . ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ قيل : آمن بشعيب من الفئتين تسعمائة نفر .

---

(١) راجع جـ ٩ ص ٥٩

Marfat.com

قوله تعالى : وَإِنَّهُۥ لَتَنزِيلُ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿١٩٢﴾ نَزَلَ بِهِ ٱلرُّوحُ ٱلْأَمِينُ ﴿١٩٣﴾ عَلَىٰ قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ ٱلْمُنذِرِينَ ﴿١٩٤﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ ﴿١٩٥﴾ وَإِنَّهُۥ لَفِى زُبُرِ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿١٩٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ عاد إلى ما تقدم بيانه فى أول السورة من إعراض المشركين عن القرآن . ﴿ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ ﴾ « نَزَلَ » مخففا قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو . الباقون : « نَزَّلَ » مشددا « بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينَ » نصبا وهو اختيار أبى حاتم وأبى عبيد لقوله : « وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ » وهو مصدر نزل . والحجة لمن قرأ بالتخفيف أن يقول ليس هذا بمقدر ؛ لأن المعنى وإن القرآن لتنزيل رب العالمين نزل به جبريل إليك ؛ كما قال تعالى : « قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ »(١) أى يتلوه عليك فيعيه قلبك . وقيل : ليثبت قلبك . ﴿ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴾ أى لئلا يقولوا لسنا نفهم ما تقول . ﴿ وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ ﴾ أى وإن ذكر نزوله لفى كتب الأولين يعنى الأنبياء . وقيل : أى إن ذكر محمد عليه السلام فى كتب الأولين ؛ كما قال تعالى : « يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَاةِ وَالْإِنْجِيلِ »(٢) والزُّبُر الكتب الواحد زَبُور كرسول ورسل ؛ وقد تقدم .

قوله تعالى : أَوَلَمْ يَكُن لَّهُمْ ءَايَةً أَن يَعْلَمَهُۥ عُلَمَٰٓؤُا۟ بَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ ﴿١٩٧﴾ وَلَوْ نَزَّلْنَٰهُ عَلَىٰ بَعْضِ ٱلْأَعْجَمِينَ ﴿١٩٨﴾ فَقَرَأَهُۥ عَلَيْهِم مَّا كَانُوا۟ بِهِۦ مُؤْمِنِينَ ﴿١٩٩﴾ كَذَٰلِكَ سَلَكْنَٰهُ فِى قُلُوبِ ٱلْمُجْرِمِينَ ﴿٢٠٠﴾ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِۦ حَتَّىٰ يَرَوُا۟ ٱلْعَذَابَ ٱلْأَلِيمَ ﴿٢٠١﴾ فَيَأْتِيَهُم بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٠٢﴾ فَيَقُولُوا۟ هَلْ نَحْنُ مُنظَرُونَ ﴿٢٠٣﴾

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةً أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ قال مجاهد : يعنى عبد الله ابن سلام وسلمان وغيرهما ممن أسلم . وقال ابن عباس : بعث أهل مكة إلى اليهود وهم بالمدينة

(١) راجع جـ ٢ ص ٣٦ . (٢) راجع جـ ٧ ص ٢٩٩ .

Marfat.com

يسألونهم عن محمد عليه السلام، فقالوا : إن هذا لزمانه، وإنا لنجد فى التوراة نعته وصفته . فيرجع لفظ العلمـاء إلى كل من كان له علم بكتبهم أسلم أو لم يسلم على هـذا القول . وإنما صارت شهادة أهل الكتاب حجة على المشركين؛ لأنهم كانوا يرجعون فى أشياء من أمور الدين إلى أهل الكتاب؛ لأنهم مظنون بهم علمٌ . وقرأ ابن عامر : « أَوَلَمْ تَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ » . الباقون « أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةً » بالنصب على الخبر واسم يكن « أَنْ يَعْلَمَهُ » والتقدير أو لم يكن لهم علم علماء بنى إسرائيل الذين أسلموا آية واضحة . وعلى القراءة الأولى اسم كان « آيةٌ » والخبر « أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ » . وقرأ عاصم الجحدرى : « أَنْ تَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ » . ﴿ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ﴾ أى على رجل ليس بعربىّ اللسان ﴿ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ ﴾ بغير لغة العرب لمـا آمنوا ولقالوا لا نفقه . نظيره : «وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا»[1] الآية . وقيل : معناه ولو نزلناه على رجل ليس من العرب لمـا آمنوا به أنفـة وكبرا . يقال : رجل أعجم وأعجمىّ إذا كان غير فصيح وإن كان عربيا، ورجل عجمىّ وإن كان فصيحا ينسب إلى أصله؛ إلا أن الفراء أجاز أن يقال رجل عجمىّ بمعنى أعجمىّ . وقرأ الحسن : « عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِيِّينَ » مشدّدة بياءين جعله نسبة . ومن قرأ : « الْأَعْجَمِينَ » فقيل : إنه جمع أعجم . وفيه بعد؛ لأن ما كان من الصفات الذى مؤنثه فعلاء لا يجمع بالواو والنون ، ولا بالألف والتاء ؛ لا يقال أحمرون ولا حمراوات . وقيل : إن أصله الأعجمين كقراءة الجحدرى ثم حذفت ياء النسب ، وجعل جمعه بالياء والنون دليلا عليها . قاله أبو الفتح عثمان بن جنّى . وهو مذهب سيبويه .

قوله تعـالى : ﴿ كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ ﴾ يعنى القـرآن أى الكفر به ﴿ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ . لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ ﴾ . وقيل : سلكنا التكذيب فى قلوبهم؛ فذلك الذى منعهم من الإيمان ؛ قاله يحيى بن سلّام . وقال عكرمة : القسوة . والمعنى متقارب وقد مضى فى « الحجـر »[2] . وأجاز[3] الفراء الجزم فى « لَا يُؤْمِنُونَ » ؛ لأن فيه معنى الشرط والمجازاة . وزعم أن من شأن العرب إذا وضعت لا موضع كى لا فى مثل هذا ربما جزمت ما بعدها وربما رفعت؛ فتقول : ربطت

(١) راجع جـ ١٥ ص ٣٦٨ .　(٢) راجع جـ ١٠ ص ٧ .　(٣) فى ك : اختار .

Marfat.com

الفرس لا ينفلت بالرفع والجزم؛ لأن معناه إن لم أربطه ينفلت، والرفع بمعنى كيلا ينفلت . وأنشد لبعض بنى عُقيل :

وحتى رأينا أحسنَ الفعلِ بيننا * مُسَاكَنَةً لا يقرِفُ الشرَّ قارِفُ

بالرفع لما حذف كى . ومن الجزم قول الآخر :

لَطَالَمَا حَلَّأْتُمَاها لا تَرِدْ * فخلِّياها والسِّجالَ تَبْتَرِدْ (١)

قال النحاس : وهذا كله فى « يُؤْمِنُونَ » خطأ عند البصريين ، ولا يجوز الجزم بلا جازم ؛ ولا يكون شيء يعمل عملا فإذا حذف عمل عملا أقوى من عمله وهو موجود؛ فهذا احتجاج بيِّن . ﴿ حَتَّىٰ يَرَوُا۟ ٱلْعَذَابَ ٱلْأَلِيمَ . فَيَأْتِيَهُم بَغْتَةً ﴾ أى العذاب . وقرأ الحسن : « فَتَأْتِيهِمْ » بالتاء؛ والمعنى : فتأتيهم الساعة بغتة فأضمرت لدلالة العذاب الواقع فيها، ولكثرة ما فى القرآن من ذكرها . وقال رجل للحسن وقد قرأ : « فَتَأْتِيهِمْ » : يا أبا سعيد إنما يأتيهم العذاب بغتة . فانتهره وقال : إنما هى الساعة تأتيهم بغتة أى فجأة . ﴿ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ بإتيانها . ﴿ فَيَقُولُوا۟ هَلْ نَحْنُ مُنظَرُونَ ﴾ أى مؤخرون وممهلون . يطلبون الرجعة هنالك فلا يجابون إليها . قال القشيرى : وقوله : « فَيَأْتِيهِمْ » ليس عطفا على قوله : « حَتَّىٰ يَرَوُا۟ » بل هو جواب قوله : « لَا يُؤْمِنُونَ » فلما كان جوابا للنفى انتصب؛ وكذلك قوله : « فَيَقُولُوا۟ » .

قوله تعالى : أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿٢٠٤﴾ أَفَرَءَيْتَ إِن مَّتَّعْنَٰهُمْ سِنِينَ ﴿٢٠٥﴾ ثُمَّ جَآءَهُم مَّا كَانُوا۟ يُوعَدُونَ ﴿٢٠٦﴾ مَآ أَغْنَىٰ عَنْهُم مَّا كَانُوا۟ يُمَتَّعُونَ ﴿٢٠٧﴾ وَمَآ أَهْلَكْنَا مِن قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنذِرُونَ ﴿٢٠٨﴾ ذِكْرَىٰ وَمَا كُنَّا ظَٰلِمِينَ ﴿٢٠٩﴾

قوله تعالى : ﴿ أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴾ قال مقاتل : قال المشركون للنبيّ صلى الله عليه وسلم يا محمد إلى متى تمدنا بالعذاب ولا تأتى به ! فنزلت : « أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ » . ﴿ أَفَرَءَيْتَ

(١) حلأتما : منعها من ورود الماء . والسجال : ( جمع سجل ) وهى الدلو الضخمة المملوءة ماء . وتبترد : تشرب الماء لتبرد به كبدها . والبيت قاله بعض الغزاة لبعض لما زرن امرأة قد تزوجت من رجل كان عاشقا لها .

Marfat.com

﴿ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ﴾ يعنى فى الدنيا والمراد أهل مكة فى قول الضحاك وغيره . ﴿ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴾ من العذاب والهلاك ﴿ مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمَتَّعُونَ ﴾ . « مَا » الأولى استفهام معناه التقرير، وهو فى موضع نصب بـ « أَغْنَى » و « ما » الثانية فى موضع رفع، ويجوز أن تكون الثانية نفيا لا موضع لها . وقيل : « ما » الأولى حرف نفى، و « ما » الثانية فى موضع رفع بـ « أغنى » والهاء العائدة محذوفة . والتقدير : ما أغنى عنهم الزمان الذى كانوا يمتعونه . وعن الزهرى : إن عمر بن عبد العزيز كان إذا أصبح أمسك بلحيته ثم قرأ : « أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ . ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ . مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمَتَّعُونَ » ثم يبكى ويقول :

نهارُك يامغرورُ سهوٌ وغفلةٌ * وليلُك نومٌ والرَّدَى لك لازمُ
فلا أنتَ فى الأيقاظ يقظانُ حازمٌ * ولا أنتَ فى النُّوَّام ناجٍ فسالمُ
تُسَرُّ بما يَفْنَى وتفرحُ بالمنى * كما سُرَّ باللذات فى النوم حالمُ
وتَسعى إلى ماسوف تكره غِبَّهُ * كذلك فى الدنيا تَعيشُ البهائمُ

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ ﴾ « مِن » صلة ؛ المعنى : وَمَا أَهْلَكْنَا قرية . ﴿ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ ﴾ أى رسل . ﴿ ذِكْرَى ﴾ . قال الكسائى : « ذِكْرَى » فى موضع نصب على الحال . النحاس : وهذا لا يحصل ، والقول فيه قول الفراء وأبى إسحق أنها فى موضع نصب على المصدر ؛ قال الفراء : أى يذكّرون ذِكْرَى ؛ وهذا قول صحيح ؛ لأن معنى « إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ » إلا لها مذكّرون . و « ذِكْرَى » لا يتبين فيه الإعراب ؛ لأن فيها ألفا مقصورة . ويجوز « ذِكْرًى » بالتنوين، ويجوز أن يكون « ذِكرى » فى موضع رفع على إضمار مبتدإ . قال أبو إسحق : أى إنذارنا ذكرى . وقال الفراء : أى ذلك ذكرى ، وتلك ذكرى . وقال ابن الأنبارى قال بعض المفسرين : ليس فى « الشعراء » وقف تام إلا قوله « إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ » وهذا عندنا وقف حسن؛ ثم يبتدئ « ذِكْرَى » على معنى هى ذكرى أى يذكرهم ذكرى ، والوقف على « ذِكْرَى » أجود . ﴿ وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴾ فى تعذيبهم حيث قدمنا الحجة عليهم وأعذرنا إليهم :

Marfat.com

قوله تعالى : وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ ٱلشَّيَٰطِينُ ﴿٢١٠﴾ وَمَا يَنۢبَغِى لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٢١١﴾ إِنَّهُمْ عَنِ ٱلسَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ ﴿٢١٢﴾ فَلَا تَدْعُ مَعَ ٱللَّهِ إِلَٰهًا ءَاخَرَ فَتَكُونَ مِنَ ٱلْمُعَذَّبِينَ ﴿٢١٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ ﴾ يعنى القرآن بل ينزل به الروح الأمين . ﴿ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ . إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ ﴾ أى برمى الشهب كما مضى فى سورة « الحجر »(١) بيانه . وقرأ الحسن ومحمد بن السَّمَيْقَع : « وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطُونُ » قال المهدوى : وهو غير جائز فى العربية ومخالف للخط . وقال النحاس : وهذا غلط عند جميع النحويين ؛ وسمعت على بن سليمان يقول سمعت محمد بن يزيد يقول : هذا غلط عند العلماء ، إنما يكون بدخول شبهة ؛ لما رأى الحسن فى آخره ياء ونونا وهو فى موضع رفع أشبه عليه بالجمع المسلّم فغلط ، وفى الحديث : "احذروا زلّة العالم" وقد قرأ هو مع الناس : « وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ »(٢) ولو كان هذا بالواو فى موضع رفع لوجب حذف النون للإضافة . وقال الثعلبى : قال الفراء : غلط الشيخ — يعنى الحسن — فقيل ذلك للنضر بن شُمَيل فقال : إن جاز أن يحتج بقول رؤبة والعجاج وذويهما ، جاز أن يحتج بقول الحسن وصاحبه . مع أنا نعلم أنهما لم يقرأا بذلك إلا وقد سمعا فى ذلك شيئا ؛ وقال المؤرّج : إن كان الشيطان من شاط يشيط كان لقراءتهما وجه . وقال يونس بن حبيب : سمعت أعرابيا يقول دخلنا بساتين من ورائها بساتون ؛ فقلت : ما أشبه هذا بقراءة الحسن .

قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذَّبِينَ ﴾ قيل : المعنى قل لمن كفر هذا . وقيل : هو مخاطبة له عليه السلام وإن كان لا يفعل هذا ؛ لأنه معصوم مختار ولكنه خوطب بهذا والمقصود غيره . ودلّ على هذا قوله : « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ » أى لا يتكلون على نسبهم وقرابتهم فيدعون ما يجب عليهم .

(١) راجع جـ ١٠ ص ١٠ فما بعد . (٢) راجع جـ ١ ص ٢٠٦ .

Marfat.com

قوله تعـالى : وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ ٱلْأَقْرَبِينَ ﴿٢١٤﴾ وَٱخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ ٱتَّبَعَكَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢١٥﴾ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّى بَرِىٓءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٢١٦﴾ وَتَوَكَّلْ عَلَى ٱلْعَزِيزِ ٱلرَّحِيمِ ﴿٢١٧﴾ ٱلَّذِى يَرَىٰكَ حِينَ تَقُومُ ﴿٢١٨﴾ وَتَقَلُّبَكَ فِى ٱلسَّٰجِدِينَ ﴿٢١٩﴾ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ﴿٢٢٠﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ فيه مسئلتان :

الأولى — قوله تعـالى : « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ » خصّ عشيرته الأقربين بالإنذار؛ لتنحسم أطماع سائر عشيرته وأطماع الأجانب فى مفارقته إياهم على الشِّرك . وعشيرته الأقربون قريش . وقيل : بنو عبد مناف . ووقع فى صحيح مسلم : " وأنذِر عشيرتك الأقربين ورهطك منهم المخلَصين " . وظاهر هذا أنه كان قرآنا يتلى وأنه نسخ؛ إذ لم يثبت نقله فى المصحف ولا تواتر . ويلزم على ثبوته إشكال؛ وهو أنه كان يلزم عليه ألّا ينذر إلّا من آمن من عشيرته؛ فإن المؤمنين هم الذين يوصفون بالإخلاص فى دين الإسلام وفى حبّ النبي صلى الله عليه وسلم لا المشركون؛ لأنهـم ليسوا على شيء من ذلك ، والنبي صلى الله عليـه وسلم دعا عشيرته كلهم مؤمنهم وكافرهم ، وأنذر جميعهم ومن معهم ومن يأتى بعدهم صلى الله عليه وسلم ؛ فلم يثبت ذلك نقـلا ولا معنى . وروى مسلم من حديث أبى هريرة قال : لمـا نزلت هـذه الآية « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ » دعا رسـول الله صلى الله عليـه وسلم قريشا فاجتمعوا فعمّ وخصّ فقال : " يابنى كعب بن لؤىّ أنقـذوا أنفسكم من النار يابنى مرّة بن كعب أنقـذوا أنفسكم من النار يا بنى عبد شمس أنقذوا أنفسكم من النار يابنى عبد مناف أنقذوا أنفسكم من النار، يابنى هاشم أنقذوا أنفسكم من النار يابنى عبد المطلب أنقذوا أنفسكم من النار يا فاطمة أنقذى نفسك من النار فإنى لا أملك لكم من الله شيئا غير أن لكم رحما سأبُلُّها ببلالها[1] " .

---

(١) " سأبلها ببلالها " . أى أصلها فى الدنيا ولا أغنى عنكم من الله شيئا .

Marfat.com

الثانيـــة ــ فى هذا الحديث والآية دليل على أن القرب فى الأنساب لا ينفع مع البعد فى الأسباب ، ودليل على جواز صلة المؤمن الكافر وإرشاده ونصيحته ؛ لقوله : " إن لكم رحِمًا سأَبُلُّها ببلالها " وقوله عز وجل : « لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ »(١) الآية ، على ما يأتى بيانه هناك [ إن شاء الله ](٢) .

قوله تعالى : ﴿ وَٱخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ ٱتَّبَعَكَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ تقدم فى سورة « الحجر »(٣) و « سبحان » يقال : خفض جناحه إذا لان . ﴿ فَإِنْ عَصَوْكَ ﴾ أى خالفوا أمرك . ﴿ فَقُلْ إِنِّى بَرِىٓءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ أى برىء من معصيتكم إياى ؛ لأن عصيانهم إياه عصيان لله عز وجل ، لأنه عليه السلام لا يأمر إلا بما يرضاه ، ومن تبرأ منه فقد تبرأ الله منه .

قوله تعالى : ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى ٱلْعَزِيزِ ٱلرَّحِيمِ ﴾ أى فوض أمرك إليه فإنه العزيز الذى لا يغالب ، الرحيم الذى لا يخذل أولياءه . وقرأ العامة : « وَتَوَكَّلْ » بالواو وكذلك هو فى مصاحفهم .

وقرأ نافع وابن عامر : « فَتَوَكَّلْ » بالفاء وكذلك هو فى مصاحف المدينة والشام . ﴿ ٱلَّذِى يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ ﴾ أى حين تقوم إلى الصلاة فى قول أكثر المفسرين : ابن عباس وغيره . وقال مجاهد : يعنى حين تقوم حيثما كنت . ﴿ وَتَقَلُّبَكَ فِى ٱلسَّٰجِدِينَ ﴾ قال مجاهد وقتادة : فى المصلِّين . وقال ابن عباس : أى فى أصلاب الآباء ، آدم ونوح وإبراهيم حتى أخرجه نبيًا . وقال عكرمة : يراك قائما وراكعا وساجدا ؛ وقاله ابن عباس أيضا . وقيل : المعنى ؛ إنك ترى بقلبك فى صلاتك مَن خلفك كما ترى بعينك مَن قدامك . وروى عن مجاهد ؛ ذكره الماوردىّ والثعلبىّ . وكان عليه السلام يرى مَن خلفه كما يرى مَن بين يديه ، وذلك ثابت فى الصحيح وفى تأويل الآية بعيد ﴿ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ﴾ تقدم .

قوله تعالى : ﴿ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ ٱلشَّيَٰطِينُ ﴿٢٢١﴾ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴿٢٢٢﴾ يُلْقُونَ ٱلسَّمْعَ وَأَكْثَرُهُمْ كَٰذِبُونَ ﴿٢٢٣﴾ ﴾

(١) راجع جـ ١٨ ص ٥٨ . (٢) من ك . (٣) راجع جـ ١٠ ص ٥٦ وص ٣٤٢ .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَنْ تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ . تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴾ إنما قال : «تَنَزَّلُ» لأنها أكثر ما تكون فى الهواء، وأنها تمر فى الريح . ﴿ يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثَرُهُمْ كَاذِبُونَ ﴾ تقدم فى «الحجر»[1] . فـ «يُلْقُونَ السَّمْعَ» صفة الشياطين «وَأَكْثَرُهُمْ» يرجع إلى الكهنة . وقيل : إلى الشياطين .

قوله تعالى : وَٱلشُّعَرَآءُ يَتَّبِعُهُمُ ٱلْغَاوُۥنَ ﴿٢٢٤﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِى كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴿٢٢٥﴾ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴿٢٢٦﴾ إِلَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ وَذَكَرُوا۟ ٱللَّهَ كَثِيرًا وَٱنتَصَرُوا۟ مِنۢ بَعْدِ مَا ظُلِمُوا۟ ۗ وَسَيَعْلَمُ ٱلَّذِينَ ظَلَمُوٓا۟ أَىَّ مُنقَلَبٍ يَنقَلِبُونَ ﴿٢٢٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالشُّعَرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴾ فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « وَالشُّعَرَاءُ » جمع شاعر مثل جاهل وجهلاء ؛ قال ابن عباس : هم الكفار « يَتَّبِعُهُمُ » ضلّال الجن والإنس . وقيل : « الْغَاوُونَ » الزائلون عن الحق ، ودلّ بهذا أن الشعراء أيضا غاوون ؛ لأنهم لو لم يكونوا غاوين ما كان أتباعهم كذلك . وقد قدمنا فى سورة «النور»[2] أن من الشعر ما يجوز إنشاده ، ويكره ، ويحرم . روى مسلم من حديث عمرو بن الشّريد عن أبيه قال : ردِفت رسول الله صلى الله عليه وسلم [ يوما ][3] فقال : " هل معك من شعر أمية بن أبى الصَّلْت شىء " قلت : نعم . قال "هِيه" فأنشدته بيتا . فقال "هِيه" ثم أنشدته بيتا . فقال "هِيه" حتى أنشدته مائة بيت . هكذا صواب هذا السند وصحيح روايته . وقد وقع لبعض رواة كتاب مسلم : عن عمرو بن الشّريد عن الشّريد أبيه ؛ وهو وَهَم ؛ لأن الشريد هو الذى أردفه رسول الله صلى الله عليه وسلم . واسم أبى الشّريد سُوَيْد . وفى هذا دليل على حفظ الأشعار والاعتناء بها إذا تضمنت الحِكَم والمعانى المستحسنة شرعا وطبعا ، وإنما استكثر النبى صلى الله عليه وسلم من شعر أمية ؛ لأنه

(١) راجع جـ ١٠ ص ١٠ فما بعد . (٢) راجع جـ ١٢ ص ٢٧١ . (٣) الزيادة من صحيح مسلم .

Marfat.com

كان حكيما؛ ألا ترى قوله عليه السلام: "وكاد أمية بن أبى الصَّلْت أن يسلم" فأما ما تضمن ذكر الله وحمده والثناء عليه فذلك مندوب إليه، كقول القائل:

الحمد لله العلىّ المنان * صار الثريد فى رءوس العيدان(١)

أو ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أو مدحه كقول العباس:

مِن قبلها طِبْتَ فى الظِّلال وفى مُسْـ * ـتودعٍ حيث يُخصَفُ الورقُ
ثم هبطت البلاد لا بشرٌ أنـ * ـتَ ولا مُضْغةٌ ولا عَلَقُ
بل نطفة تركب السَّفِينَ وقد أَلْـ * ـجَمَ نَسْرًا وأهلَهُ الغَرَقُ
تنقلُ مِن صَالبٍ إلى رَحِمٍ * إذا مَضَى عالَمٌ بَدَا طَبَقُ(٢)

فقال له النبى صلى الله عليه وسلم: "لا يَفْضُضِ الله فاك". أو الذبّ عنه كقول حسان:

هجوتَ محمداً فأجبتُ عنه * وعند اللهِ فى ذاك الجزاءُ

وهى أبيات ذكرها مسلم فى صحيحه وهى فى السير أتم. أو الصلاة عليه؛ كما روى زيد بن أسلم؛ خرج عمر ليلة يحرس فرأى مصباحا فى بيت، وإذا عجوز تنفش صوفا وتقول:

على محمدٍ صلاةُ الأبرار * صلى عليه الطيِّبون الأخيارْ
قد كنتَ قوّاماً بُكًّا بالأسحارْ * يا ليتَ شِعْرى والمنايا أطوارْ
* هل يَجمعنِّى وحبيبى الدارْ *

يعنى النبى صلى الله عليه وسلم؛ بخلس عمر يبكى. وكذلك ذكر أصحابه ومدحهم رضى الله عنهم؛ ولقد أحسن محمد بن سابق حيث قال:

إنّى رضيتُ عليا للهُدَى عَلَمًا * كما رضيتُ عَتيقًا صاحبَ الغارِ
وقد رضيتُ أبا حفصٍ وشيعتَهُ * وما رضيتُ بقتل الشيخ فى الدارِ
كُلُّ الصحابة عندى قُدوةٌ عَلَمٌ * فهل علىّ بهذا القول من عارِ
إن كنتَ تعلم أنّى لا أحبُّهمُ * إلا من أجلك فاعتقنى من النار

(١) كذا فى الأصول. (٢) طبق: قرن. أراد إذا مضى قرن ظهر قرن آخر.

Marfat.com

وقال آخر فأحسن :

حُبُّ النبيِّ رسـول الله مُفْـتَرَضٌ * وحُبُّ أصحابِه نـــورٌ ببرهانِ
من كان يعـلم أن الله خالقـه * لا يَرمينَّ أبا بـكرٍ ببهتانِ
ولا أبا حفصٍ الفـاروقَ صاحبَه * ولا الخليفـة عثمان بن عفـانِ
أمّا عـــلىٌّ فمشهـــورٌ فضـائلُه * والبيت لا يَسـتوى إلا بأركانِ

قال ابن العـربى : أما الاسـتعارات فى التشبيهات فمأذون فيهـا وإن استغرقت الحد وتجاوزت المعتاد ؛ فبذلك يضرب المَلك الموكَّل بالرؤيا المثَـلَ ، وقد أنشد كعب بن زهير النبي صلى الله عليه وسلم :

بانت سـعادُ فقلبي اليـــوم متبُولُ * مُتَـيَّمٌ إثْرَها لم يُفْـــدَ مَكْبُولُ
وما سُعادُ غَداةَ البَيْـــنِ إذ رَحَلُوا * إلا أَغَنُّ غَضيضُ الطَّرْفِ مَكحولُ
تَجلُو عَوَارِضَ ذِى ظَلْمٍ إذا ابتسمتْ * كأنَّهُ مُنْهَـلٌ بالـــرَّاحِ مَعْـــلولُ

فجاء فى هـذه القصيدة من الاستعارات والتشبيهات بكل بديع ، والنبى صلى الله عليـه وسلم يسمع ولا ينكر فى تشبيهه ريقها بالراح . وأنشد أبو بكر رضى الله عنه[1] :

فَقَـــدْنا الوحىَ إذ ولَّيتَ عنّـا * وودَّعَنَـا من الله الكلامُ
سـوى ما قد تركتَ لنـا رهيناً * تَـوارَثَه القَرَاطيسُ الكرامُ
فقـد أورثتنـا ميراثَ صدقٍ * عليـــك به التحيةُ والســـلامُ

فإذا كان رسـول الله صلى الله عليـه وسلم يسمعه وأبو بكر ينشـده، فهل للتقليد والاقتـداء موضع أرفع من هذا . قال أبو عمر : ولا ينكر الحسنَ من الشعر أحدٌ من أهل العلم ولا من أولى النُّهى ، وليس أحد من كبار الصحابة وأهل العلم وموضع القـدوة إلا وقد قال الشعر ، أو تمثل به أو سمعه فرضيه ما كان حكمة أو مباحا ، ولم يكن فيه فحش ولا خنا ولا لمسلم أذى ، فإذا كان كذلك فهو والمنثور من القول سواء لا يحلّ سماعه ولا قوله ؛ وروى أبو هريرة قال

(١) قال ذلك فى رثاء النبي صلى الله عليه وسلم .

Marfat.com

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر يقول : " أصدق كلمة — أو أشعر كلمة — قالتها العرب قول لبيد : * ألا كلُّ شيءٍ ما خلا اللهَ باطلُ * "

أخرجه مسلم وزاد " وكاد أمية بن أبى الصَّلْت أن يُسلِم " وروى عن ابن سيرين أنه أنشد شعرا فقال له بعض جلسائه : مثلك ينشد الشعر يا أبا بكر . فقال : ويلك يا لُكَع ! وهل الشعر إلا كلام لا يخالف سائر الكلام إلا فى القوافى ، فحسنه حسن وقبيحه قبيح ! قال : وقد كانوا يتذاكرون الشعر . قال : وسمعت ابن عمر ينشد :

يُحِبُّ الخمرَ من مال النَّدامَى * ويَكرهُ أن يفارقَهُ الغَلُوسُ

وكان عبيد الله بن عبد الله بن عُتْبة بن مسعود أحد فقهاء المدينة العشرة ثم المشيخة السبعة شاعرا مجيدا مقدَّما فيه . وللزبير بن بكار القاضى فى أشعاره كتاب ، وكانت له زوجة حسنة تسمى عَثْمة فعتب عليها فى بعض الأمر فطلقها ، وله فيها أشعار كثيرة ؛ منها قوله :

تَغلغَل حُبُّ عَثْمةَ[1] فى فؤادى * فباديه مع الخافى يسيرُ
تَغلغَل حيث لم يبلغ شَرابٌ * ولا حزنٌ ولم يبلغ سرورُ
أكاد إذا ذكرتُ العهد منها * أطير لو أن إنسانا يَطيرُ

وقال ابن شهاب : قلت له تقول الشعر فى نسكك وفضلك ! فقال : إن المصدور إذا نفث برأ .

الثانية — وأما الشعر المذموم الذى لا يحلّ سماعه وصاحبه ملوم ، فهو المتكلم بالباطل حتى يفضّلوا أجبن الناس على عنترة ، وأشحّهم على حاتم ، وأن يبهتوا البرىء ويفسقوا التقىّ ، وأن يفرطوا فى القول بما لم يفعله المرء ؛ رغبة فى تسلية النفس وتحسين القول ؛ كما روى عن الفرزدق أن سليمان بن عبد الملك سمع قوله :

فبِتْنَ بجانبَىْ مُصَرَّعاتٍ[2] * وبِتُّ أفُضُّ أغلاقَ الختامِ

---

(١) فى ك : حنمة . (٢) مصرعات : سكارى .

Marfat.com

فقال : قد وجب عليك الحد . فقال : ياأمير المؤمنين قد درأ الله عنى الحد بقوله : « وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَالَا يَفْعَلُونَ » . وروى أن النعمان بن عدىّ بن نَضْلة كان عاملا لعمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال :

مَنْ مُبْلِغُ الحسناءِ أنّ حليلَها * بميْسَانَ يُسقَى فى زُجاجٍ وحَنْتَمِ
إذا شئتُ غنّتنى دَهاقينُ قريةٍ * ورقّاصةٌ تَجْذو(٢) على كلّ مَنْسِمِ
فإن كنت نَدْمانِى فبالأكبر آسقِنِى * ولاتَسقِنِى بالأصغر المتثلِّمِ
لعلّ أميرَ المؤمنين يَسوءُه * تَنادُمنا بالجَوْسَقِ(٣) المتهدِّمِ

فبلغ ذلك عمر فأرسل إليه بالقُدوم عليه . وقال : إى والله إنى ليسوءنى ذلك . فقال : يا أمير المؤمنين مافعلت شيئا مما قلت ، وإنما كانت فضلة من القول ، وقد قال الله تعالى : « وَالشُّعَرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ . أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ . وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ » فقال له عمر : أما عذرك فقد درأ عنك الحد ، ولكن لاتعمل لى عملا أبدا وقد قلتَ ماقلتَ . وذكر الزبير بن بكار قال : حدّثنى مصعب بن عثمان أن عمر بن عبد العزيز لما ولى الخلافة لم يكن له هم إلا عمر بن أبى ربيعة والأحوص فكتب إلى عامله على المدينة : إنى قد عرفت عمر والأحوص بالشر والخبث فإذا أتاك كتابى هذا فاشدد عليهما وأحملهما إلىّ . فلما أتاه الكتاب حملهما إليه ، فأقبل على عمر ، فقال : هيه !

فلم أرَ كالتّجميرِ منظَرَ ناظرٍ * ولا كليالى الحجِّ أفْلَتْنَ ذاهَوَى
وكم مالِىَ عينيه من شىءٍ غيرِه * إذا راح نحو الجمرةِ البيضُ كالدُّمَى

أما والله لوأهتممت بحجك لم تنظر إلى شىء غيرك ، فإذا لم يفلت الناس منك فى هذه الأيام فتى يفلتون ! ثم أمر بنفيه . فقال : يا أميرالمؤمنين ! أوخيرمن ذلك ؟ فقال : ماهو ؟ قال : أعاهد الله أنى لا أعود إلى مثل هذا الشعر ، ولاأذكر النساء فى شعر أبدا ، وأجدّد توبة ، فقال : أو تفعل ؟ قال : نعم ، فعاهد الله على توبته وخلاه ، ثم دعا بالأحوص ، فقال هيه !

الله بينى وبينَ قَيِّمِها * يَفِرُّ منّى بها وأَتْبَعُ

(١) فى ك : ألا هل أتى الحسناء ... وفى أسد الغابة : فمن مبلغ . وفى ب : الخنساء .
(٢) تجذو : تقوم على أطراف الأصابع . (٣) الجوسق : القصر ، فارسى معرب .

Marfat.com

بل الله بين قيمها وبينك ! ثم أمر بنفيه ، فكلمه فيه رجال من الأنصار فأبى ، وقال : والله لاأرده ما كان لى سلطان ، فإنه فاسق مجاهر . فهذا حكم الشعر المذموم وحكم صاحبه ، فلا يحل سماعه ولا إنشاده فى مسجد ولا غيره ، كمنثور الكلام القبيح ونحوه . وروى إسمعيل بن عَيَّاش عن عبد الله بن عون عن محمد بن سيرين عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " حَسَنُ الشعر كحَسَن الكلام وقبيحه كقبيح الكلام " رواه إسمعيل عن عبد الله الشامى وحديثه عن أهل الشام صحيح فيما قال يحيى بن معين وغيره . وروى عبد الله ابن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " الشعر بمنزلة الكلام حسنه كحسن الكلام وقبيحه كقبيح الكلام " .

الثالثة — روى مسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لَأَنْ يمتلئَ جوفُ أحدكم قيحا حتى يَرِيَه خيرٌ من أن يمتلىء شعرا" وفى الصحيح أيضا عن أبى سعيد الخدرى قال : بينا نحن نسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا عرض شاعر يُنشد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " خذوا الشيطان — أو أمسكوا الشيطان — لَأَن يمتلئَ جوفُ رجلٍ قيحا خيرٌ له من أن يمتلئَ شعرا " قال علماؤنا : وإنما فعل النبى صلى الله عليه وسلم هذا مع هذا الشاعر لما علم من حاله ؛ فلعلّ هذا الشاعر كان ممن قد عرف من حاله أنه قد اتخذ الشعر طريقا للتكسب ، فيفرط فى المدح إذا أعطى ، وفى الهجو والذم إذا مُنع ، فيؤذى الناس فى أموالهم وأعراضهم . ولا خلاف فى أن من كان على مثل هذه الحالة فكل ما يكتسبه بالشعر حرام . وكل مايقوله من ذلك حرام عليه ، ولا يحل الإصغاء إليه ، بل يجب الإنكار عليه ؛ فإن لم يمكن ذلك لمن خاف من لسانه قطعا تعيّن عليه أن يداريه بما استطاع ، ويدافعه بما أمكن ، ولا يحلّ له أن يعطى شيئا ابتداء ، لأن ذلك عون على المعصية ؛ فإن لم يجد من ذلك بدًّا أعطاه بنية وقاية العرض ؛ فما وَقَى به المرءُ عرضه كُتب له به صدقة . قال :[ قوله : ](١)"لَأَنْ يمتلئَ جوفُ أحدكم قيحا حتى يَرِيَه" القيح المِدّة يخالطها دم . يقال منه : قاح الجُرْح يَقِيح وتَقَيّح وقَيَّح . و"يَرِيه" قال الأصمعى : هو من الوَرْى على

(١) من ك :

Marfat.com

مثال الرمى وهو أن يَدْوَى جوفُه، يقال منه : رجل مَوْرِىّ مشدّد غير مهموز . وفى الصحاح : ورى القيح جوفه يريه وريا إذا أكله . وأنشد اليزيدى :

* قالت له وَرْيًا إذا تَنحنحَا *

وهذا الحديث أحسن ما قيل فى تأويله : إنه الذى قد غلب عليه الشعر، وآمتلأ صدره منه دون علم سواه ولا شىء من الذكر ممن يخوض به فى الباطل، ويسلك به مسالك لا تحمد له : كالمكثر من اللغط والهذر والغيبة وقبيح القول . ومن كان الغالب عليه الشعر لزمته هذه الأوصاف المذمومة الدنية، لحكم العادة الأدبية . وهذا المعنى هو الذى أشار إليه البخارى فى صحيحه لما بوّب على هذا الحديث « باب ما يكره أن يكون الغالب على الإنسان الشعر » . وقد قيل فى تأويله : إن المراد بذلك الشعر الذى هُجِىَ به النبىّ صلى الله عليه وسلم أو غيره . وهذا ليس بشىء ؛ لأن القليل من هجو النبىّ صلى الله عليه وسلم وكثيره سواء فى أنه كفر ومذموم، وكذلك هجو غير النبىّ صلى الله عليه وسلم من المسلمين محرّم قليله وكثيره، وحينئذ لا يكون لتخصيص الذم بالكثير معنى .

الرابعة — قال الشافعى : الشعر نوع من الكلام حسنه كحسن الكلام وقبيحه كقبيح الكلام، يعنى أن الشعر ليس يكره لذاته وإنما يكره لمضمّناته، وقد كان عند العرب عظيم الموقع . قال الأوّل منهم :

* وجُرح اللسانِ كجُرْحِ اليدِ *

وقال النبىّ صلى الله عليه وسلم فى الشعر الذى يردبه حسان على المشركين : " إنه لأسرع فيهم من رشق النَّبْل " أخرجه مسلم . وروى الترمذى وصححه عن ابن عباس أن النبىّ صلى الله عليه وسلم دخل مكة فى عُمرة القضاء وعبد الله بن رَوَاحة يمشى بين يديه ويقول :

خَلُّوا بنى الكفّار عن سبيله * اليومَ نَضربْكُمْ على تنزيله
ضربًا يزيلُ الهامَ عن مَقيله * ويُذهِلُ الخليلَ عن خليله

فقال عمر : يابن رَوَاحة ! فى حرم الله وبين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " خل عنه يا عمر فلهو أسرعُ فيهم من نَضح النَّبْل " .

Marfat.com

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ وَالشُّعَرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴾ لم يختلف القراء فى رفع « وَالشُّعَرَاءُ » فيما علمت . ويجوز النصب على إضمار فعل يفسره « يَتَّبِعُهُمْ » وبه قرأ عيسى ابن عمر ؛ قال أبو عبيد : كان الغالب عليه حب النصب ؛ قرأ : «وَالسَّارِقَ والسَّارِقَةَ»[1] و «حَمَّالَةَ الْحَطَبِ»[2] و « سُورَةً أَنْزَلْنَاهَا »[3] . وقرأ نافع وشيبة والحسن والسُّلَمِىّ : « يَتْبَعُهُمْ » مخففا . الباقون « يَتَّبِعُهُمْ » . وقال الضحاك : تهاجى رجلان أحدهما أنصارىّ والآخر مهاجرىّ على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مع كل واحد غواةُ قومه وهم السفهاء فنزلت ؛ وقاله ابن عباس . وعنه هم الرواة للشعر . وروى عنه علىّ بن أبى طلحة أنهم هم الكفار يتبعهم ضُلّال الجن والإنس ؛ وقد ذكرناه . وروى غُضَيْف[4] عن النبىّ صلى الله عليه وسلم : " من أحدث هجاء فى الإسلام فاقطعوا لسانه " وعن ابن عباس أن النبى صلى الله عليه وسلم لما افتتح مكة رنّ[5] إبليس رنة وجمع إليه ذريته ؛ فقال آيئسوا أن تريدوا أمة محمد على الشرك بعد يومكم هذا ولكن أفشوا فيهما — يعنى مكة والمدينة — الشِّعْر .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴾ يقول : فى كل لغو يخوضون ، ولا يتبعون سنَن الحق ؛ لأن من اتبع الحق وعلم أنه يكتب عليه ما يقوله تثبت ، ولم يكن هائما[6] يذهب على وجهه لا يبالى ماقال . نزلت فى عبد الله بن الزِّبَعْرىّ ومُسافِع بن عبد مناف وأميّة بن أبى الصلت . ﴿ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴾ يقول : أكثرهم يكذبون ؛ أى يدلون بكلامهم على الكرم والخير ولا يفعلونه . وقيل : إنها نزلت فى أبى عزة الجُمَحىّ حيث قال :

أَلَا أبلغا عنّى النبىّ محمدًا * بأنّك حقٌّ والمليكُ حميدُ
ولكنْ إذا ذُكِّرتُ بدرًا وأهلَهُ * تأوّه منّى أعظمٌ وجلودُ

ثم استثنى شعر المؤمنين : حسان بن ثابت وعبد الله بن رَوَاحة وكعب بن مالك وكعب بن زهير ومن كان على طريقهم من القول الحق ؛ فقال : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا ﴾ فى كلامهم ﴿ وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظُلِمُوا ﴾ وإنما يكون الانتصار بالحق ،

(١) راجع جـ ٦ ص ١٠٩ فما بعد . (٢) راجع جـ ٢٠ ص ٢٣٩ (٣) راجع جـ ١٢ ص ١٥٨
(٤) فى أ : خصيف . (٥) رن : صاح صيحة حزينة . (٦) كذا فى زوب وط وك وف أ وحـ : هامنا .

Marfat.com

وبما حدّه الله عز وجل، فإن تجاوز ذلك فقد آنتصر بالباطل . وقال أبو الحسن المبرد . لما نزلت : « وَالشُّعَرَاءُ » جاء حسان وكعب بن مالك وابن رواحة يبكون إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : يانبي الله ! أنزل الله تعالى هذه الآية ، وهو تعالى يعلم أنا شعراء ؟ فقال : " آقرءوا ما بعدها « إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » — الآية — أنتم « وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظُلِمُوا » أنتم " أى بالرد على المشركين . قال النبي صلى الله عليه وسلم : " آنتصروا ولا تقولوا إلا حقا ولا تذكروا الآباء والأمهات " فقال حسان لأبى سفيان :

هجوتَ محمداً فأجبتُ عنه * وعندَ الله فى ذاك الجزاءُ
وإنّ أبى ووالدتى وعِرْضى * لعِرضِ محمد منكم وِقاءُ
أتشتمه ولستَ له بكفءٍ * فشركما لخيركما الفِداءُ
لسانى صارمٌ لا عيبَ فيهِ * وبحرى لا تُكدِّره الدِّلاءُ

وقال كعب يا رسول الله ! إن الله قد أنزل فى الشعر ما قد علمت فكيف ترى فيه؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن المؤمن يجاهد بنفسه وسيفه ولسانه والذى نفسى بيده لكأن ما ترمونهم به نَضْح النَّبل " . وقال كعب :

جاءت سَخِينةُ[1] كى تُغالبَ ربَّها * وليُغْلَبَنَّ مُغالِبُ الغَلَّابِ

فقال النبيّ صلى الله عليه وسلم : " لقد مدحك الله يا كعب فى قولك هذا". وروى الضحاك عن ابن عباس أنه قال فى قوله تعالى : « وَالشُّعَرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ » منسوخ بقوله : « إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » . قال المهدوى : وفى الصحيح عن آبن عباس أنه آستثناء . ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ فى هذا تهديد لمن آنتصر بظلم[2] [قال شريح] سيعلم الظالمون كيف يخلصون من بين يدى الله عز وجل ؛ فالظالم ينتظر العقاب ، والمظلوم ينتظر النصرة. وقرأ آبن عباس : «أَيَّ مُنْفَلَتٍ يَنْفَلِتُونَ» بالفاء والتاء ومعناهما واحد[2] [ ذكره ] الثعلبي. ومعنى : « أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ » أى مصير يصيرون وأى مرجع يرجعون؛ لأن مصيرهم إلى

(١) السخينة : طعام حار يتخذ من دقيق وسمن — وقيل من دقيق وتمر — أغلظ من الحساء وأرق من العصيدة ، وكانت قريش تكثر من أكلها فعيرت بها حتى سموا سخينة .　　(٢) من جوز ولك .

Marfat.com

النار ، وهو أقبح مصير ، ومرجعهم إلى العقاب وهو شر مرجع . والفرق بين المنقلب والمرجع أن المنقلب الانتقال إلى ضدّ ما هو فيه ، والمرجع العود من حال هو فيها إلى حال كان عليها فصار كل مرجع منقلبا ، وليس كل منقلب مرجعا ؛ والله أعلم ؛ ذكره الماوردى . و « أَىَّ » منصوب بـ « يَنْقَلِبُونَ » وهو بمعنى المصدر ، ولا يجوز أن يكون منصوبا بـ « سَيَعْلَمُ » لأن أيا وسائر أسماء الاستفهام لا يعمل فيها ما قبلها فيما ذكر النحويون ؛ قال النحاس : وحقيقة القول فى ذلك أن الاستفهام معنى وما قبله معنى آخر فلو عمل فيه ما قبله لدخل بعض المعانى فى بعض .

## سورة النمل

مكية كلها فى قول الجميع ، وهى ثلاث وتسعون آية . وقيل : أربع وتسعون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : طسٓ تِلْكَ ءَايَٰتُ ٱلْقُرْءَانِ وَكِتَابٍ مُّبِينٍ ﴿١﴾ هُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ ٱلَّذِينَ يُقِيمُونَ ٱلصَّلَوٰةَ وَيُؤْتُونَ ٱلزَّكَوٰةَ وَهُم بِٱلْءَاخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٣﴾ إِنَّ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱلْءَاخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَٰلَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ ﴿٤﴾ أُولَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ لَهُمْ سُوٓءُ ٱلْعَذَابِ وَهُمْ فِى ٱلْءَاخِرَةِ هُمُ ٱلْأَخْسَرُونَ ﴿٥﴾ وَإِنَّكَ لَتُلَقَّى ٱلْقُرْءَانَ مِن لَّدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ﴿٦﴾

قوله تعالى : ﴿ طسٓ تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ مضى الكلام فى الحروف المقطعة فى « البقرة »[1] وغيرها . و « تِلْكَ » بمعنى هذه ؛ أى هذه السورة آيات القرآن وآيات كتاب مبين . وذكر القرآن بلفظ المعرفة ، وقال : « وَكِتَابٍ مُبِينٍ » بلفظ النكرة وهما فى معنى المعرفة ؛ كما تقول : فلان رجل عاقل وفلان الرجل العاقل . والكتاب هو القرآن ، فجمع له بين الصفتين : بأنه قرآن وأنه كتاب ؛ لأنه ما يظهر بالكتابة ، ويظهر بالقراءة . وقد مضى

(١) راجع جـ ١ ص ١٤٤ فما بعد .

Marfat.com

اشتقاقهما فى « البقـرة » . وقال فى سورة الحجـر : « الٓرۚ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ »[1] فأخرج الكتاب بلفظ المعرفة والقرآن بلفظ النكرة ؛ وذلك لأن القرآن والكتاب آسمان يصلح لكل واحد منهما أن يجعل معرفة ، وأن يجعل صفة . و وصفه بالمبين لأنه بيّن فيه أمره ونهيه وحلاله وحرامه و وعده و وعيده ؛ وقد تقدّم .

قـوله تعـالى : ﴿ هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ « هُـدًى » فى موضع نصب على الحال من الكتاب ؛ أى تلك آيات الكتاب هادية ومبشرة . ويجوز فيه الرفع على الآبتداء ؛ أى هو هـدى . وإن شئت على حذف حرف الصفة ؛ أى فيـه هدى . ويجوز أن يكون الخـبر « لِلْمُؤْمِنِينَ » ثم وصفهم فقـال : ﴿ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴾[2] وقد مضى فى أوّل « البقرة » بيان هذا .

قوله تعـالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ﴾ أى لا يصدّقون بالبعث . ﴿ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ ﴾ قيـل : أعمالهم السيئة حتى رأوها حسنة . وقيل : زينـا لهم أعمالهم الحسنة فلم يعملوها . وقال الزجاج : جعلنا جزاءهم على كفرهم أن زينا لهم ماهم فيه . ﴿ فَهُمْ يَعْمَهُونَ ﴾ أى يترددون فى أعمالهم الخبيثة ، وفى ضـلالتهم . عن ابن عباس . أبو العالية : يتمـادون . قتادة : يلعبون . الحسن : يتحيرون ؛ قال الراجز :

وَمَهْمَهٍ أطـــرافُه فى مَهْمَهِ * أَعْمَى الهُدَى بالجائرين العُمَّهِ[3]

قوله تعـالى : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُـوءُ الْعَذَابِ ﴾ وهو جهنم . ﴿ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ ﴾ . «فِي الْآخِرَةِ» تبيين وليس بمتعلق بالأخسرين فإن من الناس من خسر الدنيا وربح الآخرة ، وهؤلاء خسروا الآخرة بكفرهم فهم أخسر كل خاسر .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّكَ لَتُلَقَّى الْقُرْآنَ ﴾ أى يلقى عليك فتلقاه وتعلمه وتأخذه . ﴿ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ﴾ « لَدُنْ » بمعنى عنـد إلا أنها مبنية غير معربة ؛ لأنها لا تمكن ، وفيهـا لغات ذكرت فى « الكهف »[1] . وهـذه الآية بساط وتمهيد لمـا يريد أن يسوق من الأقاصيص ، وما فى ذلك من لطائف حكمته ، ودقائق علمه .

(١) راجع جـ ١٠ ص ١ وص ٣٥٢ .　　(٢) راجع جـ ١ ص ١٦٢ .
(٣) البيت لرؤبة ، ويروى : بالجاهلين العمه .

Marfat.com

قوله تعالى : إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِۦٓ إِنِّىٓ ءَانَسْتُ نَارًا سَـَٔاتِيكُم مِّنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ ءَاتِيكُم بِشِهَابٍ قَبَسٍ لَّعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿٧﴾ فَلَمَّا جَآءَهَا نُودِىَ أَن بُورِكَ مَن فِى ٱلنَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَٰنَ ٱللَّهِ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٨﴾ يَٰمُوسَىٰٓ إِنَّهُۥٓ أَنَا ٱللَّهُ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴿٩﴾ وَأَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَءَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَآنٌّ وَلَّىٰ مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَٰمُوسَىٰ لَا تَخَفْ إِنِّى لَا يَخَافُ لَدَىَّ ٱلْمُرْسَلُونَ ﴿١٠﴾ إِلَّا مَن ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًۢا بَعْدَ سُوٓءٍ فَإِنِّى غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١١﴾ وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِى جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضَآءَ مِنْ غَيْرِ سُوٓءٍ فِى تِسْعِ ءَايَٰتٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِۦٓ إِنَّهُمْ كَانُوا۟ قَوْمًا فَٰسِقِينَ ﴿١٢﴾ فَلَمَّا جَآءَتْهُمْ ءَايَٰتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا۟ هَٰذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿١٣﴾ وَجَحَدُوا۟ بِهَا وَٱسْتَيْقَنَتْهَآ أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَٱنظُرْ كَيْفَ كَانَ عَٰقِبَةُ ٱلْمُفْسِدِينَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِهِ ﴾ « إِذْ » منصوب بمضمر وهو آذكر ؛ كأنه قال على أثر قوله : « وَإِنَّكَ لَتُلَقَّى الْقُرْآنَ مِن لَّدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ » : خذ يا محمد من آثار حكمته وعلمه قصة موسى إذ قال لأهله . ﴿ إِنِّى آنَسْتُ نَارًا ﴾ أى أبصرتها من بعد . قال الحرث بن حلِّزة :

آنَسَتْ نَبْأَةً وَأَفْزَعَهَا الْقُنَّـاصُ عصرًا وقَدْ دَنَا الإمساءُ (١)

﴿ سَآتِيكُم مِّنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ آتِيكُم بِشِهَابٍ قَبَسٍ لَّعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴾ قرأ عاصم وحمزة والكسائى : « بِشِهَابٍ قَبَسٍ » بتنوين « شِهَابٍ » . والباقون بغير تنوين على الإضافة ؛ أى بشعلة نار ؛ وآختاره أبو عبيد وأبو حاتم . وزعم الفرّاء فى ترك التنوين أنه بمنزلة قولهم : ولدار الآخرة ، ومسجد الجامع ، وصلاة الأولى ؛ يضاف الشىء إلى نفسه إذا آختلفت أسماؤه . قال النحاس : إضافة الشىء إلى نفسه محال عند البصريين ، لأن معنى الإضافة فى اللغة ضم شىء إلى شىء

(١) آنست : أحست . والنبأة : الصوت الخفى .

Marfat.com

فحال أن يضم الشيء إلى نفسه، وإنما يضاف الشيء إلى الشيء ليتبين به معنى الملك أو النوع، فحال أن يتبين أنه مالك نفسه أو من نوعها . و « بِشهابٍ قبسٍ » إضافة النوع والجنس ، كما تقول : هذا ثوبُ خزٍّ، وخاتمُ حديدٍ وشبهه . والشهاب كل ذى نُور؛ نحو الكوكب والعُود الموقَد . والقبَس اسم لما يقتبس من جمر وما أشبهه ؛ فالمعنى بشهاب من قبس . يقال . أقبست قبسا؛ والاسم قبس . كما تقول : قبضت قبضا . والاسم القبض . ومن قرأ : « بِشهابٍ قَبَسٍ » جعله بدلا منه . المهدوى : أو صفة له؛ لأن القبس يجوز أن يكون اسما غير صفة، ويجوز أن يكون صفة؛ فأما كونه غير صفة فلا نهم قالوا قبسته أقبسه قبسا والقبس المقبوس؛ وإذا كان صفة فالأحسن أن يكون نعتا . والإضافة فيه إذا كان غير صفة أحسن . وهى إضافة النوع إلى جنسه كخاتم فضة وشبهه . ولو قرئ بنصب قبس على البيان أو الحال كان أحسن . ويجوز فى غير القرآن بشهابٍ قبسًا على أنه مصدر أو بيان أو حال . «لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ» أصل الطاء تاء فأبدل منها هنا طاء؛ لأن الطاء مطبقة والصاد مطبقة فكان الجمع بينهما حسنا، ومعناه يستدفئون من البرد . يقال : اصطلى يصطلى إذا استدفأ . قال الشاعر :

النـارُ فاكهةُ الشـتاءِ فمن يُرِدْ * أكلَ الفـواكهِ شاتياً فليصطلِ

الزجاج : كل أبيض ذى نُور فهو شهاب . أبو عبيدة : الشهاب النار . قال أبو النَّجم :

كأنما كان شهاباً واقـدَا * أضاء ضوءاً ثم صار خامدَا

أحمد بن يحيى : أصل الشهاب عود فى أحد طرفيه جمرة والآخر لا نار فيه؛ وقول النحاس فيه حسن : والشهاب الشعاع المضيء ومنه الكوكب الذى يمد ضوءه فى السماء . وقال الشاعر :

فى كفِّـه صَـعْدَةٌ[1] مثقَّفـةٌ * فيهـا سِـنانٌ كشُعلةِ القَبَسِ

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهَا ﴾ أى فلما جاء موسى الذى ظن أنه نار وهى نور؛ قاله وهب بن منبّه . فلما رأى موسى النار وقف قريبا منها ، فرآها تخرج من فرع شجرة خضراء شديدة الخضرة يقال لها العُلّيق ، لا تزداد النار إلا عظما وتضرّما ، ولا تزداد الشجرة

(١) الصعدة : القناة التى تنبت مستقيمة .

Marfat.com

إلا خضرة وحسنا ؛ فعجب منها وأهوى إليها بضغث فى يده ليقتبس منها ؛ فمالت إليه ؛ فخافها فتأخر عنها ؛ ثم لم تزل تطمعه و يطمع فيها إلى أن وضح أمرها على أنها مأمورة لا يدرى من أمرها، إلى أن « نُودِىَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا » . وقد مضى هذا المعنى فى « طه »[1] . ﴿ نُودِىَ ﴾ أى ناداه الله؛ كما قال : « وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ »[1] . ﴿ أَنْ بُورِكَ ﴾ قال الزجاج : « أَنْ » فى موضع نصب؛ أى بأنه . قال : ويجوز أن تكون فى موضع رفع جعلها اسم ما لم يسم فاعله . وحكى أبو حاتم أن فى قراءة أبىّ وابن عباس ومجاهد « أن بوركت النار ومن حولها » . قال النحاس : ومثل هذا لا يوجد بإسناد صحيح ، ولو صح لكان على التفسير ، فتكون البركة راجعة إلى النار ومن حولها الملائكة وموسى . وحكى الكسائى عن العرب : باركك الله، و بارك فيك . الثعلبى : العرب تقول باركك الله، و بارك فيك ، وبارك عليك ، وبارك لك ، أربع لغات . قال الشاعر .

فبوركتَ مولودًا وبوركتَ ناشئًا * وبوركتَ عند الشَّيب إذ أنتَ أشيبُ

الطبرى : قال « بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ » ولم يقل بورك [ فى من فى ][2] النار على لغة من يقول باركك الله . ويقال باركه الله، و بارك له ، و بارك عليه، وبارك فيه بمعنًى ؛ أى بورك على من فى النار وهو موسى، أو على من فى قرب النار؛ لا أنه كان فى وسطها . وقال السّدى : كان فى النار ملائكة فالتبريك عائد إلى موسى والملائكة؛ أى بورك فيك ياموسى وفى الملائكة الذين هم حولها . وهذا تحية من الله تعالى لموسى وتكرمة له ، كما حيّا إبراهيم على ألسنة الملائكة حين دخلوا عليه ؛ قال : « رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ »[3] . وقول ثالث قاله ابن عباس والحسن وسعيد بن جبير : قُدِّس من فى النار وهو الله سبحانه وتعالى ، عنى به نفسه تقدّس وتعالى . قال ابن عباس ومحمد بن كعب : النار نور الله عز وجل ؛ نادى الله موسى وهو فى النور؛ وتأويل هذا أن موسى عليه السلام رأى نورا عظيما فظنه نارا؛ وهذا لأن الله تعالى ظهر لموسى بآياته وكلامه من النار لا أنه يتحيز فى جهة « وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ »[4]

---

(١) راجع جـ ١١ ص ١٧٢ فما بعد وص ١١٣ .
(٢) الزيادة من تفسير الطبرى . وفى ط و ك : ولم يقل بورك على النار
(٣) راجع جـ ٩ ص ٧٠ .
(٤) راجع جـ ١٦ ص ١٢١ .

Marfat.com

لا أنه يتحيز فيهما، ولكن يظهر فى كل فعل فيعلَم به وجود الفاعل. وقيل على هذا: أى بورك من فى النار سلطانه وقدرته. وقيل: أى بورك مافى النار من أمر الله تعالى الذى جعله علامة.

قلت: ومما يدلّ على صحة قول ٱبن عباس ما خرّجه مسلم فى صحيحه، وٱبن ماجه فى سننه واللفظ له عن أبى موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن الله لا ينام ولا ينبغى له أن ينام يخفض القسط و يرفعه حجابه النور لو كشفها[1] لأحرقت سُبُحات وجهه كل شىء أدركه بصره" ثم قرأ أبو عبيدة: "أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ" أخرجه البيهقى أيضا. ولفظ مسلم عن أبى موسى قال: قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس كلمات، فقال: "إن الله عز وجل لا ينام ولا ينبغى له أن ينام يخفض القسط و يرفعه يُرفَع إليه عملُ الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل حجابه النور — وفى رواية أبى بكر النار — لو كشفه لأحرقت سُبُحات وجهه ما ٱنتهى إليه بصرُه من خلقه" قال أبو عبيد: يقال السُّبُحات إنها جلال وجهه، ومنها قيل: سبحان الله إنما هو تعظيم له وتنزيه. وقوله: "لو كشفها" يعنى لو رفع الحجاب عن أعينهم ولم يثبّتهم لرؤيته لاحترقوا وما ٱستطاعوا لها. قال ٱبن جُرَيج: النار حجاب من الحجب وهى سبعة حجب، حجاب العزّة، وحجاب الملك، وحجاب السلطان، وحجاب النار، وحجاب النور، وحجاب الغمام، وحجاب الماء. و بالحقيقة فالمخلوق المحجوب والله لا يحجبه شىء، فكانت النار نورا و إنما ذكره بلفظ النار، لأن موسى حسبه نارا، والعرب تضع أحدهما موضع الآخر. وقال سعيد بن جبير: كانت النار بعينها فأسمعه تعالى كلامه من ناحيتها، وأظهر له ربو بيته من جهتها. وهو كما روى أنه مكتوب فى التوراة: «جاء الله من سيناء وأشرق[2] من ساعير وٱستعلى من جبال فاران». فمجيئه من سيناء بعثه موسى منها، وإشراقه[2] من ساعير بعثه المسيح منها، وٱستعلاؤه من فاران بعثه محمدا صلى الله عليه وسلم، وفاران مكة. وسيأتى فى «القصص»[3] بإسماعه سبحانه كلامه من الشجرة زيادة بيان إن شاء الله تعالى.

---

(١) لعل تأنيث الضمير بتأويل النور بالأنوار. (هامش ابن ماجه).

(٢) فى ك: وأشرق وإشراقه. وهو الأشبه.　　(٣) راجع ص ٢٩١ من هذا الجزء.

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ تنزيها وتقديسا لله رب العالمين . وقد تقدّم فى غير موضع ، والمعنى : أى ويقول من حولها : « وَسُبْحَانَ اللَّهِ » فحذف . وقيل : إن موسى عليه السلام قاله حين فرغ من سماع النداء ؛ آستعانة بالله تعالى وتنزيها له ؛ قاله السدى . وقيل : هو من قوله الله تعالى . ومعناه : و بورك فيمن سبح الله تعالى رب العالمين ؛ حكاه آبن شجرة .

قوله تعالى : ﴿ يَا مُوسَى إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ الهاء عماد وليست بكناية فى قول الكوفيين . والصحيح أنها كناية عن الأمر والشأن . « أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ » الغالب الذى ليس كمثله شىء « الْحَكِيمُ » فى أمره وفعله . وقيل : قال موسى يا رب من الذى نادى ؟ فقال له : « إِنَّهُ » أى أنى أنا المنادى لك « أَنَا اللَّهُ » .

قوله تعالى : ﴿ وَأَلْقِ عَصَاكَ ﴾ قال وهب بن منبّه : ظن موسى أن الله أمره أن يرفضها فرفضها . وقيل : إنما قال له ذلك ليعلم موسى أن المكلّم له هو الله ، وأن موسى رسوله ؛ وكل نبىّ لابدّ له من آية فى نفسه يعلم بها نبوّته . وفى الآية حذف : أى وألق عصاك فألقاها من يده فصارت حيّة تهتز كأنها جانّ ، وهى الحيّة الخفيفة الصغيرة الجسم . وقال الكلبى : لاصغيرة ولا كبيرة . وقيل : إنها قلبت له أوّلا حية صغيرة فلما أنس منها قلبت حية كبيرة . وقيل : آنقلبت مرة حية صغيرة ، ومرة حية تسعى وهى الأنثى ، ومرة ثعبانا وهو الذكر الكبير من الحيات . وقيل : المعنى آنقلبت ثعبانا تهتز كأنها جانّ لها عظم الثعبان وخفة الجانّ وآهتزازه وهى حية تسعى . و جمع الجانّ جِنّان ؛ ومنه الحديث " نهى عن قتل الجِنّان التى فى البيوت " . ﴿ وَلَّى مُدْبِرًا ﴾ خائفا على عادة البشر ﴿ وَلَمْ يُعَقِّبْ ﴾ أى لم يرجع ؛ قاله مجاهد . وقال قتادة : لم يلتفت . ﴿ يَا مُوسَى لَا تَخَفْ ﴾ أى من الحية وضررها . ﴿ إِنِّى لَا يَخَافُ لَدَىَّ الْمُرْسَلُونَ ﴾ وتم الكلام ثم آستثنى آستثناء منقطعا فقال : ﴿ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ﴾ . وقيل : إنه آستثناء من محذوف ؛ والمعنى : إنى لا يخاف لدىّ المرسلون وإنما يخاف غيرهم ممن ظلم ﴿ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ ﴾ فإنه لا يخاف ؛ قاله الفرّاء .

Marfat.com

قال النحاس : آستثناء من محذوف محال ؛ لأنه آستثناء من شيء لم يذكر ولو جاز هذا لجاز إنى لأضرب القوم إلا زيدا بمعنى إنى لا أضرب القوم وإنما أضرب غيرهم إلا زيدا؛ وهذا ضـدّ البيان ، والمجيء بما لا يعرف معناه . وزعم الفـرّاء أيضا : أن بعض النحويين يجعل إلا بمعنى الواو أى ولا من ظلم ؛ قال :

وكلُّ أخٍ مفـارقُه أخوهُ * لَعَمْرُ أبيكَ إلا الفَرْقَدانِ

قال النحاس : وكون « إلّا » بمعنى الواو لا وجه له ولا يجـوز فى شيء من الكلام ، ومعنى « إلّا » خلاف الواو ؛ لأنك إذا قلت : جاءنى إخوتك إلا زيدا أخرجت زيدا ممـا دخل فيـه الإخوة فلا نسـبة بينهما ولا تقارب . وفى الآية قول آخر : وهـو أن يكون الآستثناء متصلا؛ والمعنى إلا من ظلم من المرسلين بإتيان الصغائر التى لا يسلم منها أحد، سوى ما روى عن يحيى بن زكريا عليه السلام، وما ذكره الله تعالى فى نبينا عليه السلام فى قوله : « لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ »[1] ذكره المهـدوىّ وآختاره النحاس؛ وقال : علم الله من عصى منهم [ يُسِرّ الخيفة ][2] فآستثناه فقال : « إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ » فإنه يخاف وإن كنت قد غفرت له . الضحاك : يعنى آدم وداود عليهما السلام . الزمخشرى : كالذى فرط من آدم ويونس وداود وسليمان وإخوة يوسف، ومن موسى عليه السلام بوكزه القبطى. فإن قال قائل : فما معنى الخوف بعد التوبة والمغفرة ؟ قيل له : هـذه سبيل العلماء بالله عزوجلّ أن يكونوا خائفين من معاصيهم وجلين،وهم أيضا لا يأمنون أن يكون قد بقى من أشراط التوبة شيء لم يأتوا به ، فهـم يخافون من المطالبة به . وقال الحسن وآبن جريج : قال الله لموسى إنى أخفتك لقتلك النفس . قال الحسن : وكانت الأنبيـاء تذنب فتعاقَب . قال الثعلبى والقشيرى والمـاوردى وغيرهم : فالآستثناء على هذا صحيح ؛ أى إلا من ظلم نفسه من النبيين والمرسلين فيما فعل من صغيرة قبل النبوة . وكان موسى خاف من قتل القبطى وتاب منه . وقد قيل : إنهم بعد النبوة معصومون من الصغائر والكبائر . وقد مضى هذا فى « البقرة »[3] .

(١) راجع جـ ١٦ ص ١٢ فما بعد .　　(٢) الزيادة من «إعراب القرآن» للنحاس .
(٣) راجع جـ ١ ص ٣٠٨ فما بعد .

Marfat.com

قلت : والأول أصح لتنصلهم من ذلك فى القيامة كما فى حديث الشفاعة ، و إذا أحدث المقرّب حدثا فهو و إن غفر له ذلك الحدث فأثر ذلك الحدث باق ، وما دام الأثر والتهمة قائمة فالخوف كائن لا خوف العقوبة ولكن خوف العظمة ، والمتهم عند السلطان يجد للتهمة حزازة تؤديه إلى أن يكدّر عليه صفاء الثقة . وموسى عليه السلام قد كان منه الحدث فى ذلك الفرعونى ، ثم آستغفر وأقر بالظلم على نفسه ، ثم غفر له ، ثم قال بعد المغفرة : « رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ »(١) ثم آبتلى من الغد بالفرعونى الآخر وأراد أن يبطش به ، فصار حدثا آخر بهذه الإرادة . و إنما آبتلى من الغد لقوله : « فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ » وتلك كلمة آقتدار من قوله لن أفعل ، فعوقب بالإرادة حين أراد أن يبطش ولم يفعل ، فسلط عليه الإسرائيلى حتى أفشى سره ؛ لأن الإسرائيلى لما رآه تشمر للبطش ظن أنه يريده ، فأفشى عليه فـ « قَالَ يَا مُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ » فهرب الفرعونى وأخبر فرعون بما أفشى الإسرائيلى على موسى ، وكان القتيل بالأمس مكتوما أمره لا يدرى من قتله ، فلما علم فرعون بذلك ، وجّه فى طلب موسى ليقتله ، وآشتد الطلب وأخذوا مجامع الطرق ؛ جاء رجل يسعى فـ « قَالَ يَا مُوسَى إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ » الآية . فخرج كما أخبر الله . فخوف موسى إنما كان من أجل هذا الحدث ؛ فهو و إن قرّبه ربه وأكرمه وآصطفاه بالكلام فالتهمة الباقية ولّت به ولم يعقّب .

قوله تعالى : ﴿ وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ﴾(٢) تقدم فى « طه » القول فيه . ﴿ فِي تِسْعِ آيَاتٍ ﴾ قال النحاس أحسن ما قيل فيه أن المعنى : هذه الآية داخلة فى تسع آيات . المهدوى : المعنى : « أَلْقِ عَصَاكَ » « وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ » فهما آيتان من تسع آيات . وقال القشيرى معناه : كما تقول خرجت فى عشرة نفر وأنت أحدهم . أى خرجت عاشر عشرة . فـ « فى » بمعنى « من » لقربها منها كما تقول خذ لى عشرا من الإبل فيها فلان أى منها . وقال الأصمعى فى قول آمرئ القيس :

وهل يَنْعَمَنْ(٣) من كان آخرُ عهده * ثلاثين شهراً فى ثلاثة أحوالِ

(١) راجع ص ٢٦٢ من هذا الجزء . (٢) راجع جـ ١١ ص ١٩١ . (٣) وفى رواية : « وهل يعمن » .

Marfat.com

فى بمعنى من . وقيـل : فى بمعنى مع ؛ فالآيات عشرة منها اليـد، والتسع : الفلق والعصا والجـراد والقُمّل والطوفان والدم والضفادع والسنين والطّمس[1] . وقد تقدّم بيـان جميعه . ﴿ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ ﴾ قال الفرّاء : فى الكلام إضمار لدلالة الكلام عليه ، أى إنك مبعوث أو مرسـل إلى فرعون وقومه . ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴾ أى خارجين عن طاعة الله ؛ وقد تقـدّم :

قوله تعـالى : ﴿ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً ﴾ أى واضحة بينة . قال الأخفش : ويجوز مَبصرة وهو مصدر كما يقال : الولد مَجْبَنة . ﴿ قَالُوا هَٰذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴾ جروا على عادتهـم فى التكذيب فلهذا قال : ﴿ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا ﴾ أى تيقنوا أنها من عند الله وأنها ليست سحرا ، ولكنهم كفروا بها وتكبروا أن يؤمنوا بموسى . وهـذا يدلّ على أنهم كانوا معاندين . و « ظُلْمًا » و « عُلُوًّا » منصوبان على نعت مصدر محذوف ، أى وجحدوا بهـا جحودا ظلما وعلوا . والبـاء زائدة أى وجحدوها ؛ قاله أبو عبيدة . ﴿ فَانظُرْ ﴾ يا محمد ﴿ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴾ أى آخر أمر الكافرين الطاغين ، آنظر ذلك بعين قلبـك وتدبر فيه . الخطاب له والمراد غيره .

قوله تعـالى : ﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا دَاوُۥدَ وَسُلَيْمَٰنَ عِلْمًا ۖ وَقَالَا ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى فَضَّلَنَا عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥﴾ وَوَرِثَ سُلَيْمَٰنُ دَاوُۥدَ ۖ وَقَالَ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ عُلِّمْنَا مَنطِقَ ٱلطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِن كُلِّ شَىْءٍ ۖ إِنَّ هَٰذَا لَهُوَ ٱلْفَضْلُ ٱلْمُبِينُ ﴿١٦﴾ ﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا ﴾ أى فهما ؛ قاله قتادة . وقيل : علما بالدين والحكم وغيرهما كما قال : « وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ »[2] . وقيل : صنعة الكيمياء . وهو شاذ . وإنمـا الذى آتاهما الله النبوّة والخلافة فى الأرض والزبور . « وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ

(١) الطمس : طمس الشئ إذهابه عن صورته . وقد صير الله أموالهم ودراهمهم حجارة . راجع جـ ٨ ص ٢٧٤ .
(٢) راجع جـ ١١ ص ٨٠ .

Marfat.com

الَّذِى فَضَّلَنَا عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ » وفى الآية دليل على شرف العلم و إنافة محله وتقدّم حملته وأهله ، وأن نعمة العلم من أجلّ النِّعم وأجزل القِسَم ، وأن من أوتيه فقد أوتى فضلا على كثير من عباد الله المؤمنين . « يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ »[1] . وقد تقدّم هذا فى غير موضع .

قوله تعالى : ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عُلِّمْنَا مَنطِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِن كُلِّ شَيْءٍ﴾ قال الكلبي : كان لداود صلى الله عليه وسلم تسعة عشر ولدا فورث سليمان من بينهم نبوّته وملكه ، ولو كان وراثة مال لكان جميع أولاده فيه سواء ؛ وقاله ابن العربى ؛ قال : فلو كانت وراثة مال لانقسمت على العدد ؛ فخص الله سليمان بما كان لداود من الحكمة والنبوّة ، وزاده من فضله ملكا لا ينبغى لأحد من بعده . قال ابن عطية : داود من بنى إسرائيل وكان ملكا وورث سليمان ملكه ومنزلته من النبوّة ، بمعنى صار إليه ذلك بعد موت أبيه فسمى ميراثا تجوزا ؛ وهذا نحو قوله : " العلماء ورثة الأنبياء " ويحتمل قوله عليه السلام : " إنا معشر الأنبياء لا نورث " أن يريد أن ذلك من فعل الأنبياء وسيرتهم ، وإن كان فيهم من ورث ماله كزكرياء على أشهر الأقوال فيه ؛ هذا كما تقول : إنا معشر المسلمين إنما شغلتنا العبادة ، والمراد أن ذلك فعل الأكثر . ومنه ما حكى سيبويه : إنا معشر العرب أقرى الناس للضيف .

قلت : قد تقدّم هذا المعنى فى « مريم »[2] وأن الصحيح القول الأوّل لقوله عليه السلام : " إنا معشر الأنبياء لا نورث " فهو عام ولا يخرج منه شيء إلا بدليل . قال مقاتل : كان سليمان أعظم ملكا من داود وأقضى منه ، وكان داود أشد تعبدا من سليمان . قال غيره : ولم يبلغ أحد من الأنبياء ما بلغ ملكه ؛ فإن الله سبحانه وتعالى سخّر له الإنس والجن والطير والوحش ، وآتاه ما لم يؤت أحدا من العالمين ، وورث أباه فى الملك والنبوّة ، وقام بعده بشريعته ، وكل نبى جاء بعد موسى ممن بعث أو لم يبعث فإنما كان بشريعة موسى ، إلى أن بعث المسيح عليه السلام فنسخها . و بينه و بين الهجرة نحو من ألف وثمانمائة سنة . واليهود تقول ألف

(١) راجع جـ [illegible] ص [illegible] فما بعدها . (٢) راجع جـ [illegible] ص [illegible] فما بعدها .

Marfat.com

وثلاثمائة وآثنتان وستون سنة . وقيل : إن بين موته و بين مولد النبي صلى الله عليه وسلم نحوا من ألف وسبعمائة ، واليهود تنقص منها ثلثمائة سنة ، وعاش نيفا وخمسين سنة .

قوله تعالى : « وَقَالَ يَأَيُّهَا النَّاسُ » أى قال سليمان لبنى إسرائيل على جهة الشكر لنعم الله « عُلِّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ » أى تفضل الله علينا على ما ورثنا من داود من العلم والنبوّة والخلافة فى الأرض فى أن فهمنا من أصوات الطير المعانى التى فى نفوسها . قال مقاتل فى الآية : كان سليمان جالسا ذات يوم إذ مرّ به طائر يطوف ، فقال لجلسائه : أتدرون ما يقول هذا الطائر؟ إنها قالت لى : السلام عليك أيها الملك المسلَّط والنبي لبنى إسرائيل ! أعطاك الله الكرامة ، وأظهرك على عدوّك ، إنى منطلق إلى أفراخى ثم أمرّ بك الثانية ؛ و إنه سيرجع إلينا الثانية ثم رجع ؛ فقال إنه يقول : السلام عليك أيها الملك المسلَّط ، إن شئت أن تأذن لى كيما أكتسب على أفراخى حتى يشبوا ثم آتيك فافعل بى ما شئت . فأخبرهم سليمان بما قال ؛ وأذن له فانطلق . وقال فَرْقَد السَّبَخىّ : مرّ سليمان على بلبل فوق شجرة يحرّك رأسه و يميل ذنبه ، فقال لأصحابه : أتدرون ما يقول هذا البلبل ؟ قالوا لا يا نبى الله . قال إنه يقول : أكلتُ نصف ثمرة فعلى الدنيا العَفَاء . ومرّ بهدهد فوق شجرة وقد نصب له صبىّ فخا فقال له سليمان : آحذر يا هدهد ! فقال : يا نبى الله ! هذا صبىّ لا عقل له فأنا أسخر به . ثم رجع سليمان فوجده قد وقع فى حِبالة الصبىّ وهو فى يده ، فقال : هدهد ما هذا ؟ قال : ما رأيتها حتى وقعت فيها يا نبى الله . قال : ويحك ! فأنت ترى الماء تحت الأرض أما ترى الفخ ! قال : يا نبى الله إذا نزل القضاء عمِىَ البصر . وقال كعب . صاح وَرَشان عند سليمان ابن داود، فقال : أتدرون ما يقول؟ قالوا : لا . قال إنه يقول : لِدُوا للموت وآبنوا للخراب . وصاحت فاختة، فقال : أتدرون ما تقول ؟ قالوا : لا . قال إنها تقول : ليت هذا الخلق لم يُخلقوا وليتهم إذ خُلقوا علموا لماذا خُلقوا . وصاح عنده طاوس، فقال : أتدرون ما يقول؟ قالوا : لا . قال إنه يقول : كما تدين تدان . وصاح عنده هدهد، فقال : أتدرون ما يقول؟ قالوا : لا . قال فإنه يقول : من لا يَرحم لا يُرحم . وصاح صُرَد عنده، فقال : أتدرون ما يقول؟

Marfat.com

قالوا : لا . قال إنه يقول : استغفروا الله يا مذنبين ؛ فمن ثَمَّ نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتله . وقيل : إن الصُّرَد هو الذى دلّ آدم على مكان البيت . وهو أول من صام ؛ ولذلك يقال للصُّرَد الصوّام ؛ روى عن أبى هريرة . وصاحت عنده طِيطَوى فقال : أتدرون ما تقول ؟ قالوا : لا . قال إنها تقول : كل حىّ ميّت وكل جديد بال . وصاحت خُطّافة عنده ، فقال : أتدرون ما تقول : ؟ قالوا : لا . قال إنها تقول : قدّموا خيرا تجدوه ؛ فمن ثَمَّ نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتلها . وقيل : إن آدم خرج من الجنة فاشتكى إلى الله الوحشة ، فآنسه الله تعالى بالخُطّاف وألزمها البيوت ، فهى لا تفارق بنى آدم أنسًا لهم . قال : ومعها أربع آيات من كتاب الله عز وجل : « لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ »(١) إلى آخرها وتمدّ صوتها بقوله « الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » . وهدرت حمامة عند سليمان فقال : أتدرون ما تقول ؟ قالوا : لا . قال إنها تقول : سبحان ربى الأعلى عدد ما فى سمواته وأرضه . وصاح قُمْرى عند سليمان ، فقال : أتدرون ما يقول ؟ قالوا : لا . قال إنه يقول : سبحان ربى العظيم المهيمن . وقال كعب : وحدثهم سليمان ، فقال الغراب يقول : اللهم ألعن العشّار ، والحِدأة تقول : « كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ » . والقطاة تقول : من سكت سلِم . والببغاء تقول : ويل لمن الدنيا همه . والضفدع يقول : سبحان ربى القدّوس . والبازى يقول : سبحان ربى وبحمده . والسرطان يقول : سبحان المذكور بكل لسان فى كل مكان .

وقال مكحول : صاح دُرّاج عند سليمان ، فقال : أتدرون ما يقول ؟ قالوا : لا . قال إنه يقول : « الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى » . وقال الحسن قال النبى صلى الله عليه وسلم : " الديك إذا صاح قال اذكروا الله يا غافلين " . وقال الحسن بن على بن أبى طالب قال النبى صلى الله عليه وسلم : "النسر إذا صاح قال يا بن آدم عِش ما شئت فآخرك الموت وإذا صاح العُقاب قال فى البعد من الناس الراحة وإذا صاح القُنْبر قال إلهى ألعن مبغضى آل محمد وإذا صاح الخطاف قرأ : « الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » إلى آخرها فيقول : « وَلَا الضَّالِّينَ » ويمد بها صوته كما يمد القارئ " . قال قتادة والشعبى : إنما هذا الأمر فى الطير خاصة ، لقوله : « عُلِّمْنَا

(١) راجع جـ ١٨ ص ٤٤ .

Marfat.com

مَنْطِقَ الطَّيْرِ » والنملة طائر إذ قد يوجد له أجنحة . قال الشعبي : وكذلك كانت هذه النملة ذات جناحين . وقالت فرقة : بل كان فى جميع الحيوان ، وإنمـا ذكر الطير لأنه كان جندا من جند سليمان يحتاجه فى التظليل عن الشمس وفى البعث فى الأمور نخص بالذكر لكثرة مداخلته ؛ ولأن أمر سائر الحيوان نادر وغير متردّد ترداد أمر الطير . وقال أبو جعفر النحاس : والمنطق قد يقع لمـا يفهم بغير كلام ، والله جل وعز أعلم بمـا أراد . قال ابن العربى : من قال إنه لا يعلم إلا منطق الطير فنقصان عظيم ، وقد آتفق الناس على أنه كان يفهم كلام من لا يتكلم ويخلق له فيه القول من النبات ، فكان كل نبت يقول له : أنا شجر كذا ، أنفع من كذا وأضر من كذا ؛ فما ظنك بالحيوان .

قوله تعـالى : وَحُشِرَ لِسُلَيْمَٰنَ جُنُودُهُۥ مِنَ ٱلْجِنِّ وَٱلْإِنسِ وَٱلطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿١٧﴾

فيـــه مسئلتان :

الأولى — قوله تعـالى : ﴿ وَحُشِرَ لِسُلَيْمَٰنَ ﴾ « حُشِرَ » جُمِـع والحشر الجمع ومنه قوله عز وجل : « وَحَشَرْنَٰهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا »(١) واختلف الناس فى مقدار جند سليمان عليه السلام ؛ فيقـال : كان معسكره مائة فرسخ فى مائة : خمسة وعشرون للجن ، وخمسة وعشرون للإنس ، وخمسة وعشرون للطير ، وخمسة وعشرون للوحش ، وكان له ألف بيت من قوارير على الخشب فيها ثلاثمائة منكوحة وسبعمائة سَرِيّة . آبن عطية : وآختلف فى معسكره ومقدار جنده آختلافا شديدا غير أن الصحيح أن ملكه كان عظيما ملأ الأرض ، وآنقادت له المعمورة كلها . ﴿ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴾ معناه يُرَدّ أولهم إلى آخرهم ويُكفّون . قال قتادة : كان لكل صنف وَزَعة فى رتبتهم ومواضعهم من الكرسىّ ومن الأرض إذا مشوا فيهـا . يقال : وزِعته أوزِعه وَزْعا أى كففته . والوازع فى الحرب الموكل بالصفوف يزع من تقدم منهم . روى محمد بن إسحق عن أسماء بنت أبى بكر قالت : لمـا وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم بذى طوى — تعنى

(١) راجع جـ ١٠ ص ٤١٦ .

Marfat.com

يوم الفتح — قال أبو قحافة وقد كُفَّ بصرُه يومئذ لابنته : أظهرى بى على أبى قُبَيْس . قالت : فأشرفت به عليه فقال : ما ترين ؟ قالت : أرى سوادا مجتمعا . قال تلك الخيل . قالت وأرى رجلا من السواد مقبلا ومدبرا . قال : ذلك الوازع يمنعها أن تنتشر . وذكر تمام الخبر . ومن هذا قوله عليه السلام : " ما رؤى الشيطان يوما هو فيه أصغر ولا أدحر ولا أحقر ولا أغيظ منه فى يوم عرفة وما ذاك إلا لما رأى من تنزُّل الرحمة وتجاوز الله عن الذنوب العظام إلا ما رأى يوم بدر " قيل : وما رأى يا رسول الله ؟ قال : " أما أنه رأى جبريل يزع الملائكة " خرّجه الموطأ . ومن هذا المعنى قول النابغة :

على حينَ عاتبتُ المَشيبَ على الصِّبَا * وقلت أَلَمَّا أَصْحُ والشَّيْبُ وازِعُ

آخر :

ولما تَلاقَينا جرت من جُفوننا * دموعٌ وَزَعْنا غَرْبَها بالأَصابع

آخر :

ولا يَزَعُ النفس اللَّجوجَ عن الهوى * من الناس إلا وافرُ العقل كامله

وقيل : هو من التوزيع بمعنى التفريق . والقوم أوزاع أى طوائف . وفى القصة : إن الشياطين نسجت له بساطا فرسخا فى فرسخ ذهبا فى إبريسم ، وكان يوضع له كرسىّ من ذهب وحوله ثلاثة آلاف كرسى من ذهب وفضة فيقعد الأنبياء على كراسى الذهب ، والعلماء على كراسى الفضة .

الثانية — فى الآية دليل على اتخاذ الإمام والحكام وَزَعة يكفّون الناس ويمنعونهم من تطاول بعضهم على بعض ؛ إذ لا يمكن الحكام ذلك بأنفسهم . وقال ابن عون : سمعت الحسن يقول وهو فى مجلس قضائه لما رأى ما يصنع الناس قال : والله ما يُصلح هؤلاء الناسَ إلا وَزَعةٌ . وقال الحسن أيضا : لا بدّ للناس من وازع ؛ أى من سلطان يكفهم . وذكر ابن القاسم قال حدّثنا مالك أن عثمان بن عفان كان يقول : ما يَزَعُ الإمام أكثر مما يَزَعُ القرآن ؛ أى من الناس . قال ابن القاسم : قلت لمالك ما يزع ؟ قال : يكف . قال القاضى أبو بكر ابن العربى : وقد جهل قوم المراد بهذا الكلام ، فظنوا أن المعنى فيه أن قدرة السلطان تردع

Marfat.com

الناس أكثر مما تردعهم حدود القرآن وهـذا جهل بالله وحكمته . قال : فإن الله ما وضع الحدود إلا مصلحة عامة كافة قائمة لقوام الخلق، لا زيادة عليها، ولا نقصان معها، ولا يصلح سواها، ولكن الظلمة خاسوا بهـا، وقصروا عنها، وأتوا ما أتوا بغير نية، ولم يقصدوا وجه الله فى القضاء بها، فلم يرتدع الخلق بها، ولو حكموا بالعدل، وأخلصوا النيـة، لاستقامت الأمور، وصلح الجمهور .

قوله تعـالى : حَتَّىٰٓ إِذَآ أَتَوۡاْ عَلَىٰ وَادِ ٱلنَّمۡلِ قَالَتۡ نَمۡلَةٞ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلنَّمۡلُ ٱدۡخُلُواْ مَسَـٰكِنَكُمۡ لَا يَحۡطِمَنَّكُمۡ سُلَيۡمَـٰنُ وَجُنُودُهُۥ وَهُمۡ لَا يَشۡعُرُونَ ﴿١٨﴾ فَتَبَسَّمَ ضَاحِكٗا مِّن قَوۡلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوۡزِعۡنِيٓ أَنۡ أَشۡكُرَ نِعۡمَتَكَ ٱلَّتِيٓ أَنۡعَمۡتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَٰلِدَيَّ وَأَنۡ أَعۡمَلَ صَـٰلِحٗا تَرۡضَىٰهُ وَأَدۡخِلۡنِي بِرَحۡمَتِكَ فِي عِبَادِكَ ٱلصَّـٰلِحِينَ ﴿١٩﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعـالى : ﴿ حَتَّى إِذَا أَتَوْا عَلَى وَادِ النَّمْلِ ﴾ قال قتادة : ذكر لنا أنه واد بأرض الشام . وقال كعب : هو بالطائف . ﴿ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَأَيُّهَا النَّمْلُ ﴾ قال الشعبى : كان للنملة جناحان فصارت من الطير، فلذلك علم منطقها ولولا ذلك لما علمه . وقد مضى هذا ويأتى . وقرأ سليمان التيمى بمكة : «نَمُلَةٌ» و «النَّمُلُ» بفتح النون وضم الميم . وعنه أيضا ضمهما جميعا . وسميت النملة نملة لتنملها وهو كثرة حركتها وقلة قرارها . قال كعب : مرّ سليمان عليه السلام بوادى السَّدير من أودية الطائف، فأتى على وادى النمل، فقامت نملة تمشى وهى عرجاء تتكاوس مثل الذئب فى العظم؛ فنادت : « يَأَيُّهَا النَّمْلُ » الآية . الزمخشرى : سمع سليمان كلامها من ثلاثة أميال، وكانت تمشى وهى عرجاء تتكاوس؛ وقيل : كان اسمها طاخية . وقال السهيلى : ذكروا اسم النملة المكلّمة لسليمان عليه السلام، وقالوا اسمها حرميا، ولا أدرى كيف يتصـور للنملة اسم علم والنمـل لا يسمى بعضهم بعضا، ولا الآدميون يمكنهم تسمية

Marfat.com

واحدة منهم باسم عَلَم، لأنه لا يتميز للآدميين بعضهم من بعض، ولا هم أيضا واقعون تحت ملكة بنى آدم كالخيل والكلاب ونحوها، فإن العلمية فيما كان كذلك موجودة عند العرب. فإن قلت: إن العلمية موجودة فى الأجناس كثُعَالة وأسَامة وجَعَدِر وقَثَامِ فى الضَّبع ونحو هذا كثير؛ فليس آسم النملة من هذا؛ لأنهم زعموا أنه اسم عَلَم لنملة واحدة معينة من بين سائر النمل، وثعالة ونحوه لا يختص بواحد من الجنس، بل كل واحد رأيته من ذلك الجنس فهو ثُعَالة، وكذلك أُسامة وآبن آوى وآبن عرس وما أشبه ذلك. فإن صح ما قالوه فله وجه، وهو أن تكون هذه النملة الناطقة قد سميت بهذا الاسم فى التوراة أو فى الزبور أو فى بعض الصحف سماها الله تعالى بهذا الاسم، وعرفها به الأنبياء قبل سليمان أو بعضهم. وخصت بالتسمية لنطقها وإيمانها فهذا وجه. ومعنى قولنا بإيمانها أنها قالت للنمل: ﴿ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ فقولها: « وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ » التفاتة مؤمن. أى من عدل سليمان وفضله وفضل جنوده لا يحطمون نملة فما فوقها إلا بألا يشعروا. وقد قيل: إن تبسم سليمان سرور بهذه الكلمة منها؛ ولذلك أكد التبسم بقوله: « ضَاحِكًا » إذ قد يكون التبسم من غير ضحك ولا رضا، ألا تراهم يقولون تبسم تبسم الغضبان وتبسم تبسم المستهزئين. وتبسم الضحك إنما هو عن سرور، ولا يُسَرّ نبيّ بأمر دنيا؛ وإنما سُرّ بما كان من أمر الآخرة والدّين. وقولها: « وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ » إشارة إلى الدِّين والعدل والرأفة. ونظير قول النملة فى جند سليمان: « وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ » قول الله تعالى فى جند محمد صلى الله عليه وسلم. «فَتُصِيبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ»(١). التفاتا إلى أنهم لا يقصدون هدر مؤمن. إلا أن المثنى على جند سليمان هى النملة بإذن الله تعالى، والمثنى على جند محمد صلى الله عليه وسلم هو الله عز وجل بنفسه؛ لما لجنود محمد صلى الله عليه وسلم من الفضل على جند غيره من الأنبياء؛ كما لمحمد صلى الله عليه وسلم فضل على جميع النبيين صلى الله عليهم وسلم أجمعين. وقرأ شهر بن حوشب: « مَسْكَنَكُمْ » بسكون السين على الإفراد. وفى مصحف أبىّ « مَسَاكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ ». وقرأ سليمان التيمى: « مَسَاكِنَكُمْ لَا يَحْطِمْنَكُمْ » ذكره النحاس؛ أى لا يكسرنكم بوطئهم عليكم وهم لا يعلمون بكم

(١) راجع جـ ١٦ ص ٢٠٨.

Marfat.com

قال المهدوى : وأفهم الله تعالى النملة هـذا لتكون معجزة لسليمان . وقال وهب : أمر الله تعالى الريح ألا يتكلم أحد بشيء إلا طرحته فى سمـع سليمان ؛ بسبب أن الشياطين أرادت كيده . وقد قيل : إن هذا الوادى كان ببلاد اليمن وأنها كانت نملة صغيرة مثل النمل المعتاد قاله الكلبيّ . وقال نَوْف الشامى وتَقيق بن سَلَمة : كان نمـل ذلك الوادى كهيئة الذئاب فى العظم . وقال بُرَيْدَة الأسلمى : كهيئة النعاج . قال محمـد بن على الترمذى : فإن كان على هذه الخلقة فلها صوت ، وإنمـا افتقد صوت النمل لصغر خلقها ، وإلا فالأصوات فى الطيور والبهائم كائنة ، وذلك منطقهم ، وفى تلك المناطق معانى التسبيح وغير ذلك ، وهو قوله تعالى : « وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْـدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ »[1] .

قلت : وقـوله « لَا يَحْطِمَنَّكُمْ » يدل على صحة قول الكلبي ؛ إذ لو كانت كهيئة الذئاب والنعاج لمـا حطمت بالوطء ؛ والله أعلم . وقال : « ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ » بجاء على خطاب الآدميين لأن النمل هاهنا أجرى مجرى الآدميين حين نطق كما ينطق الآدميون . قال أبو إسحق الثعلبي : ورأيت فى بعض الكتب أن سليمان قال لهـا لِمَ حذّرتِ النمـل ؟ أخفت ظلمى ؟ أما علمتِ أنى نبيّ عدل ؟ فلم قلت « يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ » فقالت النملة : أما سمعت قولى : « وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ » مع أنى لم أرد حطم النفوس ، وإنمـا أردت حطم القلوب خشية أن يتمنين مثـل ما أعطيت ، أو يفتتن بالدنيـا ، ويشـتغلن بالنظر إلى ملكك عن التسبيح والذكر . فقال لها سليمان : عظينى . فقالت النملة : أما علمت لم سُمّى أبوك داود؟ قال : لا . قالت : لأنه داوى جراحة فؤاده ؛ هل علمت لم سُميت سليمان ؟ قال : لا . قالت : لأنك سليم الناحية على ما أوتيته بسلامة صدرك ، وإن لك أن تلحق بأبيك[2] . ثم قالت : أتدرى لِمَ سخر الله لك الريح ؟ قال : لا . قالت : أخبرك أن الدنيا كلها ريح . ﴿فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا﴾ متعجبا ثم مضت مسرعة إلى قومها ، فقالت : هل عندكم من شيء نهديه إلى

---

(١) راجع جـ ١٠ ص ٢٦٦ فما بعد .　　(٢) العبارة فى « قصص الأنبياء » للثعلبى « قالت لأنك سليم ركست على ما أوتيت بسلامة صدرك ، وحق لك أن تلحق بأبيك داود .

Marfat.com

نبيّ الله ؟ قالوا : وما قدر ما نهدى له ! والله ما عندنا إلا نبقة واحدة . قالت : حسنة ؛ آيتونى بها . فأتوها بها فحملتها بفيها فانطلقت تجرها ، فأمر الله الريح فحملتها ، وأقبلت تشق الأنس والجن والعلماء والأنبياء على البساط ، حتى وقعت بين يديه ، ثم وضعت تلك النبقة من فيها فى كفّه ، وأنشأت تقول :

ألم ترنا نُهدِى إلى الله مَالَهُ * وإن كان عنه ذاغنى فهو قابلهْ
ولو كان يُهدَى للجليل بقدره * لقصّر عنه البحرُ يوما وساحلُهْ
ولكننا نُهدى إلى من نُحبُّه * فيرضى به عنا ويشكر فاعلُهْ
وما ذاك إلا من كريمٍ فعالُه * وإلا فما فى ملكنا ما يشاكلُهْ

فقال لها : بارك الله فيكم ؛ فهم بتلك الدعوة أشكر خلق الله وأكثر خلق الله . وقال ابن عباس : نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن قتل أربع من الدواب : الهدهد والصُّرَد والنملة والنحلة ؛ خرجه أبو داود وصححه أبو محمد عبد الحق وروى من حديث أبى هريرة . وقد مضى فى « الأعراف »[1] . فالنملة أثنت على سليمان وأخبرت بأحسن ما تقدر عليه بأنهم لا يشعرون إن حطموكم ، ولا يفعلون ذلك عن عمد منهم ، فنفت عنهم الجور ؛ ولذلك نهى عن قتلها ، وعن قتل الهدهد ؛ لأنه كان دليل سليمان على الماء ورسوله إلى بلقيس . وقال عكرمة : إنما صرف الله شر سليمان عن الهدهد لأنه كان باراً بوالديه . والصُّرَد يقال له الصوّام . وروى عن أبى هريرة قال : أوّل من صام الصُّرد ولما خرج إبراهيم عليه السلام من الشام إلى الحرم فى بناء البيت كانت السكينة[2] معه والصُّرَد ، فكان الصّرد دليله على الموضع والسكينة مقداره ، فلما صار إلى البقعة وقعت السكينة على موضع البيت ونادت وقالت : آبن يا إبراهيم على مقدار ظلّى . وقد تقدّم فى « الأعراف »[1] سبب النهى عن قتل الضفدع وفى « النحل »[3] النهى عن قتل النحل . والحمد لله .

---

(١) راجع جـ ٧ ص ٢٧٠ .
(٢) السكينة : صحابة كما فى القصة . وفى حديث على رضى الله عنه إن السكينة ريح مربعة الممر . وليس بواضح .
(٣) راجع جـ ١٠ ص ١٣٤ .

Marfat.com

الثانيـــة ــ قرأ الحسن : « لَا يَحَطِّمَنَّكُمْ » وعنه أيضا «لَا يَحِطِّمَنَّكُمْ» وعنه أيضا وعن أبي رجاء : « لَا يُحَطِّمَنَّكُمْ » والحطْم الكسر . حطمته حَطْما أى كسرته وتحطَّم ، والتّحطيم التكسير ، « وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ » يجوز أن يكون حالا من سليمان وجنوده ، والعامل فى الحال « يَحْطِمَنَّكُمْ » . أو حالا من النملة والعامل « قَالَتْ » : أى قالت ذلك فى حال غفلة الجنود ؛ كقولك : قمت والناس غافلون . أو حالا من النمل أيضا والعامل « قَالَتْ » على أن المعنى : والنمل لا يشعرون أن سليمان يفهم مقالتها . وفيه بعدٌ وسيأتى .

الثالثـــة ــ روى مسـلم من حديث أبى هريرة عن رسـول الله صلى الله عليه وسـلم " أن نمـلة قرصت نبيا من الأنبياء فأمر بقرية النمـل فأحرقت فأوحى الله تعالى إليه أفى أن قرصتك نمـلة أهلكت أمة من الأمم تسبِّح " وفى طريق آخر : " فهلا نملة واحدة " . قال علماؤنا : يقال إن هذا النبيّ هو موسى عليه السلام ، وإنه قال : يا رب تعذب أهل قرية بمعاصيهم وفيهم الطائع . فكأنه أحب أن يريه ذلك من عنده ، فسلّط عليه الحرّ حتى التجأ إلى شجرة مستروحا إلى ظلّها ، وعندها قرية النمل ، فغلبه النوم ، فلما وجد لذة النوم لدغته النملة فأضجرته ، فدلكهنّ بقدمه فأهلكهنّ ، وأحرق تلك الشجرة التى عندها مساكنهم ، فأراه الله العبرة فى ذلك آية : لمـا لدغتك نملة فكيف أصبت الباقين بعقوبتها ! يريد أن ينبهه أن العقوبة من الله تعالى تعم فتصير رحمة على المطيع وطهارة وبركة ، وشرا ونقمة على العاصى . وعلى هذا فليس فى الحديث ما يدلّ على كراهةٍ ولا حظرٍ فى قتل النمل ؛ فإن من آذاك حل لك دفعه عن نفسك ، ولا أحد من خلقه أعظم حرمة من المؤمن ، وقد أبيح لك دفعه عنك بقتل وضرب على المقدار ، فكيف بالهوام والدواب التى قد سخرت لك وسلطت عليهـا ، فإذا آذاك أبيح لك قتله . وروى عن إبراهيم : ما آذاك من النمل فاقتله . وقوله : " ألا نملة واحدة " دليل على أن الذى يؤذِى يؤذَى ويقتـل ، وكلما كان القتل لنفع أو دفع ضرر فلا بأس به عنـد العلماء . وأطلق له نملة ولم يخص تلك النملة التى لدغت من غيرها ؛ لأنه ليس المراد القصاص ؛ لأنه لو أراده لقـال ألا نملتك التى لدغتك ، ولكن قال : ألا نمـلة مكان نملة ؛ فعم البرىء

Marfat.com

والجانى بذلك ، ليعلم أنه أراد أن ينبهه لمسئلته ربّه فى عذاب أهل قرية وفيهم المطيع والعاصى . وقد قيل : إن هذا النبىّ كانت العقوبة للحيوان بالتحريق جائزة فى شرعه ؛ فلذلك إنما عاتبه الله تعالى فى إحراق الكثير من النمل لا فى أصل الإحراق . ألا ترى قوله : " فهلا نملة واحدة " أى هلا حرقت نملة واحدة . وهذا بخلاف شرعنا ، فإن النبىّ صلى الله عليه وسلم قد نهى عن التعذيب بالنار . وقال : " لا يعذب بالنار إلا الله " وكذلك أيضا كان قتل النمل مباحا فى شريعة ذلك النبىّ ؛ فإن الله لم يعتبه على أصل قتل النمل . وأما شرعنا فقد جاء من حديث ابن عباس وأبى هريرة النهى عن ذلك . وقد كره مالك قتل النمل إلا أن يضر ولا يقدر على دفعه إلا بالقتل . وقد قيل : إن هذا النبىّ إنما عاتبه الله حيث انتقم لنفسه بإهلاك جمع آذاه واحد ، وكان الأولى الصبر والصفح ؛ لكن وقع للنبىّ أن هذا النوع مؤذٍ لبنى آدم ، وحرمة بنى آدم أعظم من حرمة غيره من الحيوان غير الناطق ، فلو انفرد له هذا النظر ولم ينضم إليه التشفى الطبعى لم يعاتب . والله أعلم . لكن لما انضاف إليه التشفى الذى دلّ عليه سياق الحديث عوتب عليه .

الرابعة — قوله : " أفى أن قرصتك نملة أهلكت أمة من الأمم تسبح " مقتضى هذا أنه تسبيح بمقال ونطق ، كما أخبر الله عن النمل أن لها منطقا وفهمه سليمان عليه السلام — وهذا معجزة له — وتبسم من قولها . وهذا يدلّ دلالة واضحة أن للنمل نطقا وقولا ، لكن لا يسمعه كل أحد ، بل من شاء الله تعالى ممن خرق له العادة من نبىّ أو ولىّ . ولا ننكر هذا من حيث أنا لا نسمع ذلك ؛ فإنه لا يلزم من عدم الإدراك عدم المدرك فى نفسه . ثم إن الإنسان يجد فى نفسه قولا وكلاما ولا يسمع منه إلا إذا نطق بلسانه . وقد خرق الله العادة لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم فأسمعه كلام النفس من قوم تحدّثوا مع أنفسهم وأخبرهم بما فى نفوسهم ، كما قد نقل منه الكثير من أئمتنا فى كتب معجزات النبىّ صلى الله عليه وسلم ؛ وكذلك وقع لكثير ممن أكرمه الله تعالى من الأولياء مثل ذلك فى غير ما قضية . وإياه عنى النبىّ صلى الله عليه وسلم بقوله : " إن فى أمتى محدّثين وإن عمر منهم " . وقد مضى هذا المعنى

Marfat.com

فى [ تسبيح ][1] الجمـاد فى « سبحان »[2] وأنه تسبيح لسان ومقـال لا تسبيح دلالة حال . والحمـد لله .

الخامسـة — قوله تعالى : « فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا » وقرأ ابن السميقع : « ضحكا » بغير ألف ، وهو منصوب على المصدر بفعل محذوف يدلّ عليه تبسم ، كأنه قال ضحك ضحكا ، هذا مذهب سيبويه . وهو عند غير سيبويه منصوب بنفس « تَبَسَّمَ » لأنه فى معنى ضحك . ومن قـرأ : « ضَاحِكًا » فهو منصوب على الحـال من الضمير فى « تَبَسَّمَ » . والمعنى تبسم مقدار الضحك ؛ لأن الضحك يستغرق التبسم ، والتبسم دون الضحك وهو أوّله . يقـال : بَسَمَ ( بالفتح ) يَبْسِم بَسْمًا فهو باسم وابتسم وتبسم ، والمَبْسِم الثغر مثل المجلس من جلس يجلس ورجل مِبسام وبسّـام كثير التبسم ، فالتبسم ابتـداء الضحك . والضحك عبارة عن الابتداء والانتهاء ، إلا أن الضحك يقتضى مزيدا على التبسم ، فإذا زاد ولم يضبط الإنسان نفسه قيل قهقه . والتبسم ضحك الأنبياء عليهم السلام فى غالب أمرهم . وفى الصحيح عن جابر بن سَمُرة وقيل له : أكنت تجالس النبيّ صلى الله عليه وسلم ؛ قال : نعم كثيرا ؛ كان لا يقوم من مصلّاه الذى يصلى فيه الصبح — أو الغداة — حتى تطلع الشمس فإذا طلعت قام ، وكانوا يتحدّثون ويأخذون فى أمر الجاهلية فيضحكون ويتبسم . وفيه عن سعد قال : كان رجل من المشركين قد أحرق المسلمين[3] ، فقال له النبيّ صلى الله عليه وسلم : "ارم فداك أبى وأمّى" قال فنزعت له بسهم ليس فيه نصل فأصبت جنبه فسقط فانكشفت عورته ، فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نظرت إلى نواجذه . فكان عليه السلام فى أكثر أحواله يتبسم . وكان أيضا يضحك فى أحوال أخر ضحكا أعلى من التبسم وأقل من الاستغراق الذى تبدو فيه اللَّهَوات . وكان فى النادر عند إفراط تعجبه ربما ضحك حتى بدت نواجذه . وقد كره العلماء منه الكثرة ؛ كما قال لقمان لابنه : يا بنىّ إياك وكثرة الضحك فإنه يميت القلب . وقد روى مرفوعا من

(١) زيادة يقتضيها السياق .　　(٢) راجع جـ ١٠ ص ٢٦٦ فما بعد .

(٣) "أحرق المسلمين" أى أثخن فيهم ، وعمل فيهم نحو عمل النار . « هامش مسلم » .

Marfat.com

حديث أبي ذر وغيره . وضحك النبيّ صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه حين رمى سعدا الرجل فأصابه ، إنما كان سرورا بإصابته لا بانكشاف عورته ؛ فإنه المنزّه عن ذلك صلى الله عليه وسلم .

السادسة — لا اختلاف عند العلماء أن الحيوانات كلها لها أفهام وعقول . وقد قال الشافعي : الحمام أعقل الطير . قال ابن عطية : والنمل حيوان فطن قوى شمام جدا يدّخر ويتخذ القرى ويشق الحب بقطعتين لئلا ينبت ، ويشق الكزبرة بأربع قطع ؛ لأنها تنبت إذا قسمت شقتين ، ويأكل في عامه نصف ما جمع ويستبق سائره عدّة . قال ابن العربي : وهذه خواص العلوم عندنا ، وقد أدركتها النمل بخلق الله ذلك لها ؛ قال الأستاذ أبو المظفر شاهنور الإسفرايني : ولا يبعد أن تدرك البهائم حدوث العالم وحدوث المخلوقات ؛ ووحدانية الإله ، ولكننا لا نفهم عنها ولا تفهم عنا ، أما أنّا نطلبها وهي تفر منا فبحكم الجنسية .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ ﴾ فـ « أن » مصدرية . و « أَوْزِعْنِي » أي ألهمني ذلك . وأصله من وزع فكأنه قال : كفّني عما يسخط . وقال محمد بن إسحق : يزعم أهل الكتاب أن أم سليمان هي امرأة أوريا التي امتحن الله بها داود ، أو أنه بعد موت زوجها تزوّجها داود فولدت له سليمان عليه السلام . وسيأتي لهذا مزيد بيان في سورة « ص »[1] إن شاء الله تعالى .

﴿ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ﴾ أي مع عبادك ، عن ابن زيد . وقيل : المعنى في جملة عبادك الصالحين .

قوله تعالى : ﴿ وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهُدْهُدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ﴿٢٠﴾ لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَاذْبَحَنَّهُ أَوْ لَيَأْتِيَنِّي بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿٢١﴾ فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ

(١) راجع جـ ١٤ ص ١٦٥ .

Marfat.com

مِن سَبَإٍ بِنَبَإٍ يَقِينٍ ﴿٢٢﴾ إِنِّي وَجَدتُّ ٱمْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِن كُلِّ
شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ﴿٢٣﴾ وَجَدتُّهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِن
دُونِ ٱللَّهِ وَزَيَّنَ لَهُمُ ٱلشَّيْطَٰنُ أَعْمَٰلَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ ٱلسَّبِيلِ فَهُمْ
لَا يَهْتَدُونَ ﴿٢٤﴾ أَلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ ٱلَّذِى يُخْرِجُ ٱلْخَبْءَ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ
وَٱلْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴿٢٥﴾ ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ
ٱلْعَرْشِ ٱلْعَظِيمِ ﴿٢٦﴾ قَالَ سَنَنظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنتَ مِنَ ٱلْكَٰذِبِينَ ﴿٢٧﴾
ٱذْهَب بِّكِتَٰبِى هَٰذَا فَأَلْقِهْ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ فَٱنظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴿٢٨﴾

فيه ثمانية عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ ﴾ ذكر شيئا آخر مما جرى له فى مسيره الذى كان فيه من النمل ماتقدّم . والتفقد تطلّب ما غاب عنك من شيء . والطير اسم جامع والواحد طائر، والمراد بالطير هنا جنس الطير و جماعتها . وكانت تصحبه فى سفره وتظله بأجنحتها . وٱختلف الناس فى معنى تفقده للطير؛ فقالت فرقة : ذلك بحسب ما تقتضيه العناية بأمور الملك، والتّهمّم بكل جزء منها؛ وهذا ظاهر الآية. وقالت فرقة : بل تفقد الطير لأن الشمس دخلت من موضع الهدهد حين غاب؛ فكان ذلك سبب تفقد الطير؛ ليتبيّن من أين دخلت الشمس . وقال عبد الله بن سَلَام : إنما طلب الهدهد لأنه ٱحتاج إلى معرفة الماء على كم هو من وجه الأرض ؛ لأنه كان نزل فى مفازة عُدِم فيها الماء ، وأن الهدهد كان يرى باطن الأرض وظاهرها ؛ فكان يخبر سليمان بموضع الماء ، ثم كانت الجنّ تخرجه فى ساعة يسيرة ؛ تسلخ عنه وجه الأرض كما تسلخ الشاة؛ قاله ٱبن عباس فيما روى عن ٱبن سَلَام . قال أبو مِجْلَز قال ٱبن عباس لعبد الله بن سَلَام : أريد أن أسألك عن ثلاث مسائل . قال : أتسألنى وأنت تقرأ القرآن ؟ قال . نعم ثلاث مرات . قال : لم تفقد سليمان الهدهد دون

Marfat.com

سائر الطير ؟ قال : آحتاج إلى الماء ولم يعرف عمقه — أو قال مسافته — وكان الهدهد يعرف ذلك دون سائر الطير فتفقده . وقال فى كتاب النقاش : كان الهدهد مهندسا . وروى أن نافع بن الأزرق سمع آبن عباس يذكر شأن الهدهد فقال له : قف يا وقّاف كيف يرى الهدهد باطن الأرض وهو لا يرى الفخّ حين يقع فيه ؟ ! فقال له آبن عباس : إذا جاء القدر عَمِى البصر . وقال مجاهد : قيل لآبن عباس كيف تفقّد الهدهد من الطير ؟ فقال : نزل منزلا ولم يدر ما بُعْد الماء ، وكان الهدهد مهتديا إليه ، فأراد أن يسأله . قال مجاهد : فقلت كيف يهتدى والصبىّ يضع له الحِبَالة فيصيده ؟ ! فقال : إذا جاء القدر عَمِىَ البصر . قال آبن العربى : ولا يقدر على هذا الجواب إلا عالم القرآن .

قلت : هذا الجواب قد قاله الهدهد لسليمان كما تقدّم . وأنشدوا :

إذا أراد الله أمرًا بآمرئٍ * وكان ذا عقلٍ ورأيٍ ونَظَرْ
وحيلةٍ يعملها فى دفع ما * يأتى به مكروهُ أسبابِ القَدَرْ
غَطّى عليه سمعَه وعقلَه * وسَلَّه من ذهنه سلَّ الشَّعَرْ
حتى إذا أنفذ فيه حكمه * ردّ عليه عقلَه ليعتبرْ

قال الكلبى : لم يكن له فى مسيره إلا هدهد واحد . والله أعلم .

الثانية — فى هذه الآية دليل على تفقد الإمام أحوال رعيته ، والمحافظة عليهم . فانظر إلى الهدهد مع صغره كيف لم يخف على سليمان حاله ، فكيف بعظام المُلْك . ويرحم الله عمر فإنه كان على سيرته ، قال : لو أن سخلة على شاطئ الفرات أخذها الذئب ليُسأَلَنّ(1) عنها عمر . فما ظنك بوالٍ تذهب على يديه البلدان ، وتضيع الرعية ويضيع الرعيان . وفى الصحيح عن عبد الله بن عباس أن عمر بن الخطاب خرج إلى الشام ، حتى إذا كان بِسَرْغ(2) لقيه أمراء الأجناد : أبوعبيدة وأصحابه فأخبروه أن الوباء قد وقع بالشام . الحديث ، قال علماؤنا : كان هذا الخروج من عمر بعد ما فتح بيت المقدس سنة سبع عشرة على ما ذكره خليفة بن خياط .

(1) فى ك : ليسأل . (2) سرغ (بفتحتين وسكون الراء وآخره غين) : قرية بوادى تبوك من طريق الشام .

Marfat.com

وكان يتفقد أحوال رعيته وأحوال أمرائه بنفسه، فقـد دلّ القرآن والسنة و بيّنـا ما يجب على الإمام من تفقد أحوال رعيتـه ، ومباشرة ذلك بنفسه ، والسفر إلى ذلك و إن طال . و رحم الله آبن المبارك حيث يقول :

وهل أفسدَ الدينَ إلّا الملوكُ * وأحبـارُ سـوءٍ ورهبانُهـا[1]

الثالثـــة — قوله تعـالى : « مَالِيَ لَا أَرَى الْهُدْهُدَ » أى ما للهدهد لا أراه؛ فهو من القلب الذى لا يعرف معناه . وهو كقولك : ما لى أراك كئيبا . أى مالك . والهدهد طير معروف وهدهدته صوته . قال آبن عطية : إنمـا مقصد الكلام الهدهد غاب لكنه أخذ اللازم عن مغيبه وهو أن لا يراه ، فاستفهم على جهـة التوقيف على اللازم وهـذا ضرب من الإيجاز . والاستفهام الذى فى قوله : « مَالِيَ » ناب مناب الألف التى تحتاجها أم . وقيل : إنما قال : « مَالِيَ لَا أَرَى الْهُدْهُدَ » ؛ لأنّه آعتبر حال نفسه ، إذ علم أنه أوتى الملك العظيم ، وسخر له الخلق ، فقد لزمه حق الشكر بإقامة الطاعة و إدامة العدل ، فلمـا فقد نعمة الهدهد توقع أن يكون قصّر فى حق الشكر، فلأجله سُلِبَها فجعل يتفقد نفسه؛ فقال : « مَالِيَ » . قال آبن العربى : وهذا يفعله شيوخ الصوفية إذا فقدوا مالهم[2] ، تفقدوا أعمالَهم؛ هذا فى الآداب ، فكيف بنا اليوم ونحن نقصّر فى الفرائض ! . وقرأ آبن كثير وآبن محيصن وعاصم والكسائى وهشام وأيوب : « مَالِيَ » بفتح الياء وكذلك فى « يس »[3] « وَمَالِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِى فَطَرَنِى » . وأسكنها حمزة و يعقوب . وقرأ الباقون المدنيون وأبو عمرو : بفتح التى فى « يس » و إسكان هـذه . قال أبو عمرو : لأن هذه التى فى « النمـل » آستفهام ، والأخرى آنتفاء . وآختار أبو حاتم وأبو عبيد الإسكان « فَقَـالَ مَالِي » . وقال أبو جعفر النحاس : زعم قوم أنهـم أرادوا أن يفرّقوا بين ما كان مبتدأ ، و بين ما كان معطوفا على ما قبله ، وهذا ليس بشىء ؛ و إنمـا هى ياء النفس ، من العرب من يفتحها ومنهم من يسكنها ، فقرءوا باللغتين ؛ واللغة الفصيحة فى ياء النفس أن تكون مفتوحة ؛ لأنها آسم وهى على حرف واحد، وكان الآختيار ألا تسكن فيجحف الآسم . ﴿ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ﴾ بمعنى بل .

(١) فى ك : « وهبانا » .　　(٢) فى أحكام القرآن لابن العربى : « إذا فقدوا آمالهم ... الخ » .
(٣) راجع جـ ١٥ ص ١٧ فما بعد .

Marfat.com

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ ﴾ دليل على أن الحد على قدر الذنب لا على قدر الجسد، أما أنه يرفق بالمحدود فى الزمان والصفة . روى عن ابن عباس ومجاهد وابن جريج أن تعذيبه للطير كان بأن ينتف ريشه . قال ابن جريج : ريشه أجمع . وقال يزيد بن رومان : جناحاه . فعل سليمان هذا بالهدهد إغلاظا على العاصين، وعقابا على إخلاله بنَوْبته ورتبته؛ وكأن الله أباح له ذلك، كما أباح ذبح البهائم والطير للأكل وغيره من المنافع . والله أعلم . وفى « نوادر الأصول » قال : حدّثنا سليمان بن حميد أبو الربيع الإيادى، قال حدّثنا عون بن عمارة، عن الحسين الجَعْفىّ، عن الزبير بن الخِرِّيت، عن عكرمة، قال : إنما صرف الله شر سليمان عن الهدهد لأنه كان بارا بوالديه[1] . وسيأتى . وقيل : تعذيبه أن يجعل مع أضداده . وعن بعضهم : أضيق السجون معاشرة الأضداد . وقيل : لألزمنه خدمة أقرانه . وقيل : إيداعه القفص . وقيل : بأن يجعله للشمس بعد نتفه . وقيل : بتبعيده عن خدمتى، والملوك يؤدّبون بالهجران الجسد[2] بتفريق إلفه . وهو مؤكد بالنون الثقيلة، وهى لازمة هى أو الخفيفة . قال أبو حاتم : ولو قرئت « لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ » جاز . ﴿ أَوْ لَيَأْتِيَنِّى بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴾ أى بحجة بينة . وليست اللام فى « لَيَأْتِيَنِّى » لام القسم لأنه لا يقسم سليمان على فعل الهدهد؛ ولكن لما جاء فى أثر قوله : « لَأُعَذِّبَنَّهُ » وهو مما جاز به القسم أجراه مجراه . وقرأ ابن كثير وحده : « لَيَأْتِيَنِّي » بنونين .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ ﴾ أى الهدهد . والجمهور من القراء على ضم الكاف، وقرأ عاصم وحده بفتحها . ومعناه فى القراءتين أقام . قال سيبويه : مَكَث يَمْكُث مُكوثا كما قالوا قعد يقعد قعودا . قال : ومَكُث مثل ظَرُف . قال غيره : والفتح أحسن لقوله تعالى : « مَاكِثِينَ »[3] إذ هو من مكث؛ يقال : مَكَث يَمْكُث فهو ماكثٌ؛ ومَكث يمكُث مثل عَظُم يعظُم فهو مكيثٌ؛ مثل عظيم . ومَكُث يمكُث فهو ماكثٌ؛ مثل حَمُض يَحْمُض فهو حامض . والضمير فى « مَكَثَ » يحتمل أن يكون لسليمان؛ والمعنى : بقى سليمان بعد التفقد والوعيد غير طويل أى غير وقت طويل . ويحتمل أن يكون للهدهد وهو الأكثر . فجاء : ﴿ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ ﴾ وهى :

(١) فى ك : بأبويه . (٢) فى ك : الجنيد : بتفريق إلفه . (٣) راجع جـ ١٠ ص ٣٤٦ .

Marfat.com

السادســـة ــ أى علمت ما لم تعلمه من الأمر فكان فى هــذا ردّ على من قال : إن الأنبياء تعلم الغيب . وحكى الفراء « أَحَطُّ » يدغم التــاء فى الطاء . وحكى « أَحَتُّ » بقلب الطاء تاء وتدغم .

السابعــة ــ قوله تعــالى : ﴿ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَإٍ يَقِينٍ ﴾ أعلم سليمان ما لم يكن يعلمه، ودفع عن نفســه ما توعده من العذاب والذبح . وقرأ الجمهور « سَبَإٍ » بالصرف . وابن كثير وأبو عمرو « سَبَأَ » بفتح الهمزة وترك الصرف؛ فالأوّل على أنه آسم رجل نسب إليه قوم، وعليه قول الشاعر :

الواردون وتيم فى ذُرَى سبإٍ * قد عَضَّ أعناقَهمْ جلدُ الجواميسِ

وأنكر الزجاج أن يكون آسم رجل، وقال : « سبأ » آسم مدينة تعرف بمأرب باليمن بينها وبين صنعاء مسيرة ثلاثة أيام؛ وأنشد للنابغة الجَعْدى :

من سَبَأَ الحــاضِرين مَأْرِبَ إذْ * يَبْنُون من دون سَيْلِهِ العَرِمَا

قال : فمن لم يصرف قال إنه آسم مدينــة ، ومن صرف وهو الأكثر فلأنه آسم البلد فيكون مذكرا سمى به مذكر . وقيــل : آسم آمرأة سميت بها المدينــة . والصحيح أنه آسم رجل، كذلك فى كتاب الترمذى من حديث فروة بن مُسَيْك المرادى عن النبىّ صلى الله عليه وسلم . وسيأتى إن شاء الله تعالى . قال آبن عطية : وخفى هذا الحديث على الزجاج فخبط عشواء . وزعم الفــرّاء أن الرُّؤاسىّ سأل أبا عمرو بن العــلاء عن سبإ فقال : ما أدرى ما هو . قال النحاس : وتأوّل الفرّاء على أبى عمرو أنه منعه من الصرف لأنه مجهول ، وأنه إذا لم يعرف الشىء لم ينصرف . وقال النحاس : وأبو عمرو أجلّ من أن يقول مثل هذا، وليس فى حكاية الرؤاسى عنه دليل أنه إنمــا منعه من الصرف لأنه لم يعرفه ، وإنما قال لا أعرفه، ولو سئل نحوىّ عن آسم فقال لا أعرفه لم يكن فى هذا دليل على أنه يمنعه من الصرف، بل الحق على غير هذا؛ والواجب إذا لم يعرفه أن يصرفه ؛ لأن أصل الأسماء الصرف؛ وإنمــا يمنع الشىء من الصرف لعلة داخلة عليه؛ فالأصل ثابت بيقين فلا يزول بما لا يعرف . وذكر كلاما كثيرا

Marfat.com

عن النحاة وقال فى آخره : والقول فى « سبإ » ما جاء التوقيف فيه أنه فى الأصل آسم رجل، فإن صرفته فلأنه قد صار آسما للحىّ ، وإن لم تصرفه جعلته آسما للقبيلة مثل ثمود إلا أن الاختيار عند سيبويه الصرف وحجته فى ذلك قاطعة؛ لأن هذا الآسم لما كان يقع له التذكير والتأنيث كان التذكير أولى؛ لأنه الأصل والأخف .

الثامنة — وفى الآية دليل على أن الصغير يقول للكبير والمتعلم للعالم عندى ما ليس عندك إذا تحقّق ذلك وتيقنه . هذا عمر بن الخطاب مع جلالته رضى الله عنه وعلمه لم يكن عنده علم بالاستئذان . وكان علم التيمّم عند عمّار وغيره، وغاب عن عمر وابن مسعود حتى قالا : لا يتيمم الجنب . وكان حكم الإذن فى أن تنفر الحائض عند آبن عباس ولم يعلمه عمر ولا زيد بن ثابت . وكان غسل رأس المحرم معلوما عند آبن عباس وخفى عن المِسْوَر بن مَخْرَمة . ومثله كثير فلا يطوّل به .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ إِنِّى وَجَدْتُ ٱمْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ ﴾ لما قال الهدهد : « وَجِئْتُكَ مِن سَبَإٍ بِنَبَإٍ يَقِينٍ » قال سليمان : وما ذلك الخبر؟ قال : « إِنِّى وَجَدْتُ ٱمْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ » يعنى بلقيس بنت شراحيل تملك أهل سبإ . ويقال : كيف خفى على سليمان مكانها وكانت المسافة بين محطّه وبين بلدها قريبة، وهى من مسيرة ثلاث بين صنعاء ومأرب؟ والجواب أن الله تعالى أخفى ذلك عنه لمصلحة، كما أخفى على يعقوب مكان يوسف . ويروى أن أحد أبويها كان من الجن . قال آبن العربى : وهذا أمر تنكره الملحدة ، ويقولون : الجن لا يأكلون ولا يلدون ؛ كذبوا لعنهم الله أجمعين ؛ ذلك صحيح ونكاحهم جائز عقلا فإن صح نقلا فبها ونعمت .

قلت : خرج أبو داود من حديث عبد الله بن مسعود أنه قال : قدم وفد من الجن على رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقالوا : يا محمد آنْهَ أمتك أن يستنجوا بعَظْم أو رَوْثة أو حممة فإن الله جاعل لنا فيها رزقا . وفى صحيح مسلم فقال : " لكم كل عَظْم ذكر آسم الله عليه يقع فى أيديكم أوفر ما يكون لحما وكل بعرة علف لدوابكم " فقال رسول الله صلى الله

Marfat.com

عليه وسلم : " فلا تستنجوا بهما فإنهما طعام إخوانكم الجن " وفى البخارى من حديث أبى هريرة قال فقلت : ما بال العَظْم والروثة ؟ فقال : " هما من طعام الجن وإنه أتانى وفدُ جِنّ نَصِيبِين ونِعم الجِنّ فسألونى الزاد فدعوت الله تعالى ألا يمروا بعظم ولا روْثة إلا وجدوا عليها طعاما " وهذا كله نص فى أنهم يطعمون . وأما نكاحهم فقد تقدّمت الإشارة إليه فى « سبحان »[1] عند قوله : « وَشَارِكْهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ » . وروى وهيب بن جرير ابن حازم عن الخليل بن أحمد عن عثمان بن حاضر قال : كانت أم بلقيس من الجنّ يقال لها بلعمة بنت شيصان . وسيأتى لهذا مزيد بيان إن شاء الله تعالى .

العاشـــرة — روى البخارىّ من حديث ابن عباس أن النبى صلى الله عليه وسلم لما بلغه أن أهل فارس قد ملكوا بنت كسرى قال : " لن يُفلح قوم ولّوا أمرَهم امرأة " قال القاضى أبو بكر بن العربى : هذا نص فى أن المرأة لا تكون خليفة ولا خلاف فيه ؛ ونقل عن محمد بن جرير الطبرى أنه يجوز أن تكون المرأة قاضية ، ولم يصح ذلك عنه ، ولعله نقل عنه كما نقل عن أبى حنيفة أنها إنما تقضى فيما تشهد فيه وليس بأن تكون قاضية على الإطلاق ؛ ولا بأن يكتب لها مسطور بأن فلانة مقدّمة على الحكم ، وإنما سبيل ذلك التحكم والاستنابة فى القضية الواحدة ، وهذا هو الظن بأبى حنيفة وابن جرير . وقد روى عن عمر أنه قدّم امرأة على حِسبة السوق . ولم يصح فلا تلتفتوا إليه ، فإنما هو من دسائس المبتدعة فى الأحاديث . وقد تناظر فى هذه المسئلة القاضى أبو بكر بن الطيب المالكى الأشعرى مع أبى الفرج بن طَرَار شيخ الشافعية ، فقال أبو الفرج : الدليل على أن المرأة يجوز أن تحكم أن الغرض من الأحكام تنفيذ القاضى لها ، وسماع البينة عليها ، والفصل بين الخصوم فيها ، وذلك ممكن من المرأة كإمكانه من الرجل . فاعترض عليه القاضى أبو بكر ونقض كلامه بالإمامة الكبرى ؛ فإن الغرض منه حفظ الثغور ، وتدبير الأمور وحماية البَيْضة ، وقبض الخراج ورده على مستحقه ، وذلك لا يتأتى من المرأة كتأتيه من الرجل . قال ابن العربى : وليس

(١) راجع جـ ١٠ ص ٢٨٩ طبعة أولى أو ثانية .

Marfat.com

كلام الشيخين فى هذه المسئلة بشىء؛ فإن المرأة لا يتأتى منها أن تبرز إلى المجلس، ولا تخالط الرجال ، ولا تفاوضهم مفاوضة النظير للنظير ؛ لأنها إن كانت فتاة حرم النظر إليها وكلامها ، وإن كانت برزة[1] لم يجمعها والرجال مجلس واحد تزدحم فيه معهم ، وتكون مناظرة لهم ؛ وأن يفلح قط من تصور هذا ولا من اعتقده .

الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ مبالغة؛ أى مما تحتاجه الملكة . وقيل : المعنى أوتيت من كل شىء فى زمانها شيئا فحذف المفعول؛ لأن الكلام دل عليه . ﴿ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ﴾ أى سرير؛ ووصفه بالعظم فى الهيئة ورتبة السلطان . قيل : كان من ذهب تجلس عليه . وقيل : العرش هنا الملك؛ والأول أصح؛ لقوله تعالى : « أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا » . الزمخشرى : فإن قلت كيف سوّى الهدهد بين عرش بلقيس وعرش الله فى الوصف بالعظيم؟ قلت : بين الوصفين بون عظيم ؛ لأن وصف عرشها بالعظيم تعظيم له بالإضافة إلى عرش أبناء جنسها من الملوك ، ووصف عرش الله بالعظيم تعظيم له بالنسبة إلى ما خلق من السموات والأرض . قال ابن عباس : كان طول عرشها ثمانين ذراعا ، وعرضه أربعين ذراعا ، وارتفاعه فى السماء ثلاثين ذراعا ، مكلل بالدر والياقوت الأحمر، والزبرجد الأخضر . قتادة : وقوائمه لؤلؤ وجوهر، وكان مُسترًا بالديباج والحرير، عليه سبعة مغاليق . مقاتل : كان ثمانين ذراعا ،وارتفاعه من الأرض ثمانون ذراعا ،وهو مكلل بالجواهر . ابن إسحق : وكان يخدمها النساء ، وكان لخدمتها ستمائة امرأة . قال ابن عطية : واللازم من الآية أنها امرأة ملكت على مدائن اليمن، ذات ملك عظيم، وسرير عظيم، وكانت كافرة من قوم كفار .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ قيل : كانت هذه الأمة ممن يعبد الشمس؛ لأنهم كانوا زنادقة فيما يروى . وقيل : كانوا مجوسا يعبدون الأنوار . وروى عن نافع أن الوقف على « عرش » . قال المهدوى :

(١) البرزة هنا : الكهلة التى لا تحتجب احتجاب الشواب ؛ وهى مع ذلك عفيفة عاقلة تجلس للناس وتحدثهم .

Marfat.com

فعظيم على هــذا متعلق بمـا بعده، وكان ينبغى على هذا أن يكون عظيم أن وجدتها؛ أى وجودى إياها كافرة . وقال ابن الأنبارى : « وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ » وقف حسن، ولا يجوز أن يقف على «عرش» ويبتدئ « عَظِيمٌ وَجَدْتُهَا » إلا على من فتح؛ لأن عظيما نعت لعرش فلو كان متعلقا بوجدتها لقلت عظيمة وجدتها؛ وهذا محال من كل وجه . وقد حدّثنى أبو بكر محمد بن الحسين بن شهريار، قال : حدّثنا أبو عبد الله الحسين بن الأسود العِجْلىّ، عن بعض أهل العلم أنه قال: الوقف على «عرش» والابتداء «عظيم» على معنى عظيم عبادتهم الشمس والقمر. قال : وقدسمعت من يؤيد هذا المذهب ، ويحتج بأن عرشها أحقر وأدق شأنا من أن يصفه الله بالعظيم. قال ابن الأنبارى: والاختيار عندى ماذكرته أوّلا؛ لأنه ليس على إضمار عبادة الشمس والقمر دليــل . وغير منكر أن يصف الهــدهد عرشها بالعظيم إذا رآه متناهى الطول والعرض؛ وجريه على إعراب « عرش » دليل على أنه نعته . ﴿ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ ﴾ أى ماهم فيه من الكفر . ﴿ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ ﴾ أى عن طريق التوحيد . وبيّن بهــذا أن ما ليس بسبيل التوحيد فليس بسبيل ينتفع به على التحقيق . ﴿ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ﴾ إلى الله وتوحيده .

الثـــالثة عشرة ــ قوله تعالى : ﴿ أَلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ ﴾ قرأ أبو عمرو ونافع وعاصم وحمزة « أَلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ » بتشديد « أَلَّا » قال ابن الأنبارى : « فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ » غير تام لمن شدّد « أَلَّا » لأن المعنى : وزين لهم الشيطان ألا يسجدوا. قال النحاس : هى «أن» دخلت عليها « لا » و «أن » فى موضع نصب؛ قال الأخفش: بـ«زين » أى وزين لهم لئلا يسجدوا لله. وقال الكسائى : بـ « فصدّهم » أى فصدهم ألا يسجدوا . وهو فى الوجهين مفعول له .

وقال اليزيدى وعلى بن سليمان : « أن » بدل من « أعمالهم » فى موضع نصب . وقال أبو عمرو : و«أن» فى موضع خفض على البدل من السبيل . وقيل العامل فيها «لا يهتدون» أى فهم لا يهتدون أن يسجدوا لله؛ أى لا يعلمون أن ذلك واجب عليهم . وعلى هذا القول « لا » زائدة؛ كقوله : « مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ » أى ما منعك أن تسجد . وعلى هذه القراءة

Marfat.com

فليس بموضع سجدة؛ لأن ذلك خبر عنهم بترك السجود ، إما بالتزيين ، أو بالصّد، أو بمنع الاهتداء . وقرأ الزهرى والكسائى وغيرهما « أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ »[1] بمعنى ألا ياهؤلاء اسجدوا؛ لأن « يا » ينادى بها الأسماء دون الأفعال . وأنشد سيبويه :

يالعنةُ اللهِ والأقوامِ كلِّهِمُ * والصّالحين على سِمْعَانَ من جَارِ

قال سيبويه : (يا) لغير اللعنة؛ لأنه لو كان للعنة لنصبها؛ لأنه كان يصير منادى مضافا، ولكن تقديره يا هؤلاء لعنة الله والأقوام على سِمعان . وحكى بعضهم سماعا عن العرب : ألا يا ارحموا ألا يا اصدُقوا . يريدون ألا ياقوم ارحموا اصدُقوا ؛ فعلى هذه القراءة « اسْجُدُوا » فى موضع جزم بالأمر والوقف على « أَلَا يَا » ثم تبتدئ فتقول « اسْجُدُوا » . قال الكسائى : ما كنت أسمع الأشياخ يقرءونها إلا بالتخفيف على نية الأمر. وفى قراءة عبد الله « أَلَا هَلْ تَسْجُدُونَ لِلَّهِ» بالتاء والنون. وفى قراءة أبىّ « أَلَا تَسْجُدُونَ لِلَّهِ » فهاتان القراءتان حجة لمن خفف . الزجاج: وقراءة التخفيف تقتضى وجوب السجود دون التشديد . واختار أبو حاتم وأبو عبيدة قراءة التشديد . وقال : التخفيف وجه حسن إلا أن فيه انقطاع الخبر عن أمر سبأ، ثم رجع بعد إلى ذكرهم، والقراءة بالتشديد خبر يتبع بعضه بعضا لا انقطاع فى وسطه . ونحوه قال النحاس . قال : قراءة التخفيف بعيدة؛ لأن الكلام يكون معترضا، وقراءة التشديد يكون الكلام بها متسقا، وأيضا فإن السواد على غير هذه القراءة ؛ لأنه قد حذف منها ألفان، وإنما يختصر مثل هذا بحذف ألف واحدة نحو ياعيسى بن مريم . ابن الأنبارى : وسقطت ألف « اسجدوا » كما تسقط مع هؤلاء إذا ظهر، ولما سقطت ألف «يا» واتصلت بها ألف « اسجدوا » سقطت، فعد سقوطها دلالة على الاختصار وإيثارا لما يخفّ وتقل ألفاظه. وقال الجوهرى فى آخر كتابه : قال بعضهم إن « يا » فى هذا الموضع إنما هو للتنبيه كأنه قال : ألا اسجدوا لله ، فلما أدخل عليه « يا » للتنبيه سقطت الألف التى فى « اسجدوا » لأنها

(١) الألوسى : «ألا» بالتخفيف على أنها للاستفتاح و «يا» حرف نداء، والمنادى محذوف ؛ أى ألا ياقوم اسجدوا وسقطت ألف يا وألف الوصل فى «اسجدوا» وكتبت الياء متصلة بالسين على خلاف القياس .

Marfat.com

ألف وصـــل ، وذهبت الألف التى فى « يا » لاجتماع الساكنين؛ لأنها والسين ساكنتان . قال ذو الرُّمّة :

أَلَا يا اسْلَمِي يادارَ مَيَّ على البِلَى * وَلَا زَالَ مُنْهَلًا بجَرْعَائِكِ الْقَطْرُ

وقال الجرجانىّ : هو كلام معـترض من الهدهد أو سـليمان أو من الله . أى ألا ليسجدوا ؛ كقوله تعالى: « قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ » قيل: إنه أمر أى ليغفروا. وتنتظم على هذا كتابة المصحف ؛ أى ليس ها هنا نداء . قال ابن عطية : قيل هو من كلام الهدهد إلى قوله «العظيم» وهو قول ابن زيد وابن إسحق؛ ويعترض بأنه غير مخاطب فكيف يتكلم فى معنى شرع . ويحتمل أن يكون من قول سـليمان لمـا أخبره الهـدهد عن القوم . ويحتمل أن يكون من [ قول ] الله تعالى فهو اعتراض بين الكلامين وهو الثابت مع التأمل، وقراءة التشـديد فى « ألّا » تعطى أن الكلام للهدهد ، وقراءة التخفيف تمنعه ، والتخفيف يقتضى الأمر بالسجود لله عز وجل للأمر على ما بيناه . وقال الزمخشرى : فإن قلت أسجدة التلاوة واجبة فى القراءتين جميعا أم فى إحداهما؟ قلت : هى واجبة فيهما جميعا؛لأن مواضع السجدة إمّا أمرٌ بها، أو مدحٌ لمن أتى بها ، أو ذمٌّ [ لمن ][1] تركها ، و إحدى القـراءتين أمر بالسجود والأخرى ذم للتارك .

قلت : وقد أخبر الله عن الكفار بأنهم لا يسجدون كما فى « الانشقاق » وسجد النبي صلى الله عليه وسلم فيها ، كما ثبت فى البخارىّ وغيره، فكذلك « النمل » . والله أعلم . الزمخشرى : وما ذكره الزجاج من وجوب السـجدة مع التخفيف دون التشديد فغـير مرجوع إليـه . ﴿ الَّذِى يُخْرِجُ الْخَبْءَ ﴾ خَبْء السماء قَطْرها، وخَبْء الأرض كنوزها ونباتها . وقال قتادة: الخبء السر . النحاس : وهـذا أولى . أى ما غاب فى السموات والأرض ، ويدل عليـه « مَا يُخْفُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ »[2] . وقرأ عكرمة ومالك بن دينار « الْخَبَ » بفتح الباء من غير همز . قال المهدوى : وهو التخفيف القياسى؛ وذكر من يترك الهمز فى الوقف . وقال النحاس :

(١) الزيادة من « الكشاف » .　　(٢) فى نسخ الأصل بالياء؛ وهى قراءة العامة كما سيأتى .

Marfat.com

وحكى أبو حاتم أن عكرمة قرأ « الَّذِى يُخْرِجُ الْخَبَا » بألف غير مهموزة، وزعم أن هذا لايجوز فى العربية ، وآعتل بأنه إن خفف الهمزة ألقى حركتها على الباء فقال « الْخَبَ فِى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » وأنه إن حوّل الهمزة قال الْخَبْىَ بإسكان الباء وبعدها ياء . قال النحاس : وسمعت على بن سليمان يقول سمعت محمد بن يزيد يقول : كان أبو حاتم دون أصحابه فى النحو ولم يلحق بهم إلا أنه إذا خرج من بلده لم يلق أعلم منه . وحكى سيبويه عن العرب أنها تبدل من الهمزة ألفا إذا كان قبلها ساكن وكانت مفتوحة، وتبدل منها واوا إذا كان قبلها ساكن وكانت مضمومة، وتبدل منها ياء إذا كان قبلها ساكن وكانت مكسورة ؛ فتقول : هذا الْوَثْوُ وعجبت من الوَثْىِ ورأيت الْوَثَا ؛ وهذا من وَثِئَت يدُه ؛ وكذلك هذا الخَبْوُ وعجبت من الخبِى ، ورأيت الخَبَا ؛ وإنما فعل هذا لأن الهمزة خفيفة فأبدل منها هذه الحروف . وحكى سيبويه عن قوم من بنى تميم وبنى أسد أنهم يقولون : هذا الخُبُؤُ ؛ يضمون الساكن إذا كانت الهمزة مضمومة ، ويثبتون الهمزة ويكسرون الساكن إذا كانت الهمزة مكسورة ، ويفتحون الساكن إذا كانت الهمزة مفتوحة . وحكى سيبويه أيضا أنهم يكسرون وإن كانت الهمزة مضمومة، إلا أن هذا عن بنى تميم ؛ فيقولون : الرِّدِئُ[1] ؛ وزعم أنهم لم يضموا الدال لأنهم كرهوا ضمة قبلها كسرة ؛ لأنه ليس فى الكلام فِعُلٌ . وهذه كلها لغات داخلة على اللغة التى قرأ بها الجماعة ؛ وفى قراءة عبد الله « الَّذِى يُخْرِجُ الْخَبَا مِنَ السَّمَوَاتِ » و « من » و « فى » يتعاقبان ؛ تقول العرب : لأستخرجنّ العلم فيكم يريد منكم ؛ قاله الفراء . ﴿ وَيَعْلَمُ مَا يُخْفُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ قراءة العامة فيهما بياء ، وهذه القراءة تعطى أن الآية من كلام الهدهد ، وأن الله تعالى خصه من المعرفة بتوحيده ووجوب السجود له ، وإنكار سجودهم للشمس ، وإضافته للشيطان ، وتزيينه لهم ، ما خص به غيره من الطيور وسائر الحيوان ؛ من المعارف اللطيفة التى لا تكاد العقول الراجحة تهتدى لها . وقرأ الجَحْدَرىّ وعيسى بن عمر وحفص والكسائى « تُخْفُونَ » و « تُعْلِنُونَ » بالتاء على الخطاب ؛ وهذه القراءة تعطى أن الآية

(١) الردء بمعنى الصاحب .

Marfat.com

من خطاب الله عز وجل لأمة محمد صلى الله عليه وسلم . ﴿ اللَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴾ قرأ ٱبن محيصن «العظيمُ» : رفعا نعتا لله . الباقون بالخفض نعتا للعرش . وخص بالذكر لأنه أعظم المخلوقات وما عداه فى ضمنه وقبضته .

الرابعة عشرة — قوله تعـالى : ﴿ سَنَنظُرُ ﴾ من النظر الذى هو التأمل والتصفح . ﴿ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴾ فى مقالتـك . و « كنت » بمعنى أنت . وقال : « سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ » ولم يقل سننظر فى أمرك؛ لأن الهدهد لما صرح بفخر العلم فى قوله : « أَحَطتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ » صرح له سليمان بقوله : سننظر أصدقت أم كذبت، فكان ذلك [ كفاء ][1] لما قاله .

الخامسة عشرة — فى قوله : « أَصَدَقْتَ أَمْ كُنتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ » دليل على أن الإمام يجب عليـه أن يقبل عذر رعيته ، ويدرأ العقوبة عنهم فى ظاهر أحوالهم بباطن أعذارهم؛ لأن سليمان لم يعاقب الهدهد حين ٱعتذر إليـه . وإنما صار صدق الهدهد عذرا لأنه أخبر بما يقتضى الجهاد، وكان سليمان عليه السـلام حبب إليه الجهاد . وفى الصحيح : "ليس أحدٌ أحبَّ إليه العذرُ من الله من أجل ذلك أنزل الكتابَ وأرسل الرسل" . وقد قبل عمر عذر النعمان بن عدىّ ولم يعاقبه . ولكن للإمام أن يمتحن ذلك إذا تعلق به حكم من أحكام الشريعة . كما فعل سليمان ؛ فإنه لما قال الهدهـد : « إِنِّي وَجَدتُّ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِن كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ » لم يستفزه الطمع، ولا ٱستجره حبّ الزيادة فى الملك إلى أن يعرض له حتى قال : « وَجَدتُّهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِن دُونِ اللَّهِ » فغاظه حينئذ ما سمع، وطلب الانتهاء إلى ما أخبر، وتحصيلِ علم ما غاب عنه من ذلك، فقال : « سَنَنظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ » ونحو منه ما رواه الصحيح عن المِسور بن مَخْرَمة ، حين ٱستشار عمر النـاس فى إملاص المـرأة وهى التى يضرب بطنها فتلقى جنينها ؛ فقال المغـيرة ٱبن شعبة : شهدت النبىّ صلى الله عليه وسلم قضى فيه بغُرّةٍ عبدٍ أو أمة[2] . قال فقال عمر: ٱيتنى بمن يشهد معك ؛ قال : فشهد له محمد بن مسلمة وفى رواية فقال : لا تبرح حتى تأتى بالمخرج

(١) فى ب . وفى ك : حقا كافله .　　(٢) فى ز : وليدة .

Marfat.com

من ذلك ؛ فخرجت فوجدت محمد بن مسلمة فحدثت به فشهد . ونحوه حديث أبي موسى في الاستئذان وغيره .

السادسة عشرة — قوله تعالى : ﴿ ٱذْهَبْ بِكِتَٰبِى هَٰذَا فَأَلْقِهْ إِلَيْهِمْ ﴾ قال الزجاج : فيها خمسة أوجه « فَأَلْقِهِۦٓ إِلَيْهِمْ » بإثبات الياء في اللفظ . وبحذف الياء وإثبات الكسرة دالة عليها « فَأَلْقِهِ إِلَيْهِم » . وبضم الهاء وإثبات الواو على الأصل « فَأَلْقِهُ وإِلَيْهِمْ » . وبحذف الواو وإثبات الضمة « فَأَلْقِهُ إِلَيْهِمْ » . واللغة الخامسة قرأ بها حمزة بإسكان الهاء « فَأَلْقِهْ إِلَيْهِمْ » . قال النحاس : وهذا عند النحويين لا يجوز إلا على حيلة بعيدة تكون : يقدّر الوقف ؛ وسمعت علي بن سليمان يقول : لا تلتفت إلى هذه العلة ، ولو جاز أن يصل وهو ينوى الوقف لجاز أن يحذف الإعراب من الأسماء . وقال : « إليهم » على لفظ الجمع ولم يقل إليها ؛ لأنه قال : « وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ » فكأنه قال : فألقه إلى الذين هذا دينهم ؛ اهتماما منه بأمر الدِّين ، واشتغالا به عن غيره ، وبنى الخطاب في الكتاب على لفظ الجمع لذلك . وروى في قصص هذه الآية أن الهدهد وصل فألفى دون هذه الملكة حُجُبَ جدران ؛ فعمد إلى كُوّة كانت بلقيس صنعتها لتدخل منها الشمس عند طلوعها لمعنى عبادتها إياها ، فدخل منها ورمى الكتاب على بلقيس وهي — فيما يروى — نائمة ؛ فلما انتبهت وجدته فراعها ، وظنت أنه قد دخل عليها أحد ، ثم قامت فوجدت حالها كما عهدت ، فنظرت إلى الكُوّة تَهمُّها بأمر الشمس ، فرأت الهدهد فعلمت . وقال وهب وابن زيد : كانت لها كُوّة مستقبلة مطلع الشمس ، فإذا طلعت سجدت ، فسدها الهدهد بجناحه ، فارتفعت الشمس ولم تعلم ، فلما استبطأت الشمس قامت تنظر فرمى الصحيفة إليها ، فلما رأت الخاتم ارتعدت وخضعت ، لأن مُلك سليمان عليه السلام كان في خاتمه ؛ فقرأته فجمعت الملأ من قومها فخاطبتهم بما يأتي بعد . وقال مقاتل : حمل الهدهد الكتاب بمنقاره ، وطار حتى وقف على رأس المرأة وحولها الجنود والعساكر ، فرفرف ساعة والناس ينظرون إليه ، فرفعت المرأة رأسها فألفى الكتاب في حجرها .

Marfat.com

السابعة عشرة — فى هذه الآية دليل على إرسال الكتب إلى المشركين وتبليغهم الدعوة، ودعائهم إلى الإسلام . وقد كتب النبي صلى الله عليه وسلم إلى كسرى وقيصر وإلى كل جبّار؛ كما تقدّم فى « آل عمران »[1] :

الثامنة عشرة — قوله تعـالى : ﴿ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُـمْ ﴾ أمره بالتولّى حسن أدب ليتنحى حسب ما يتأدب به مع الملوك . بمعنى : وكن قريبـا حتى ترى مراجعتهم ؛ قاله وهب بن منبّه . وقال ابن زيد : أمره بالتولّى بمعنى الرجوع إليه ؛ أى ألقه وارجـع . قال وقوله : «فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ» فى معنى التقديم على قوله : « ثُمَّ تَوَلَّ » وانساق رتبة الكلام أظهر؛ أى ألقه ثم تول، وفى خلال ذلك فانظر أى انتظر . وقيـل : فاعلم؛ كقوله : « يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَاقَدَّمَتْ يَدَاهُ »[2] أى اعلم ماذا يرجعون أى يجيبون وماذا يردّون من القول . وقيـل : « فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ » [يتراجعون][3] بينهم من الكلام .

قوله تعـالى : ﴿ قَالَتْ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلْمَلَؤُا۟ إِنِّىٓ أُلْقِىَ إِلَىَّ كِتَـٰبٌ كَرِيمٌ ﴿٢٩﴾ إِنَّهُۥ مِن سُلَيْمَـٰنَ وَإِنَّهُۥ بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَـٰنِ ٱلرَّحِيمِ ﴿٣٠﴾ أَلَّا تَعْلُوا۟ عَلَىَّ وَأْتُونِى مُسْلِمِينَ ﴿٣١﴾ ﴾

فيـــه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ قَالَتْ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلْمَلَؤُا۟ ﴾ فى الكلام حذف ؛ والمعنى : فذهب فألقاه إليهم فسمعها وهى تقول : « يَـٰٓأَيُّهَا ٱلْمَلَؤُا۟ » ثم وصفت الكتاب بالكريم إما لأنه من عند عظيم فى نفسها ونفوسهم فعظمته إجلالا لسليمان عليه السلام ؛ وهذا قول ابن زيد . وإما أنها أشارت إلى أنه مطبوع عليه بالخاتم ، فكرامة الكتاب ختمه ؛ وروى ذلك عن رسـول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل : لأنه بدأ فيه بـ « بسم الله الرحمن الرحيم » وقد قال صلى الله عليه وسلم : "كل كلام لا يبدأ فيه ببسم الله الرحمن الرحيم فهو أجذم" . وقيل : لأنه بدأ

---

(١) راجع جـ ٤ ص ١٠٥ فما بعد .　(٢) راجع جـ ١٩ ص ١٠٠ .　(٣) ق : .

Marfat.com

فيه بنفسه ، ولا يفعل ذلك إلا الجلّة . وفى حديث ابن عمر أنه كتب إلى عبد الملك بن مروان يبايعه . من عبد الله لعبد الملك بن مروان أمير المؤمنين ؛ إنى أقر لك بالسمع والطاعة ما استطعت ، و إن بَنِيّ قد أقروا لك بذلك . وقيل : توهمت أنه كتاب جاء من السماء إذ كان الموصِّل طيرا . وقيل : « كَرِيمٌ » حسن ؛ كقوله : « وَمَقَامٍ كَرِيمٍ »(١) أى مجلس حسن . وقيل : وصفته بذلك ؛ لما تضمن من لين القول والموعظة فى الدعاء إلى عبادة الله عز وجل ، وحسن الاستعطاف والاستلطاف من غير أن يتضمن سبًّا ولا لعنا ، ولا ما يغيّر النفس ، ومن غير كلام نازل ولا مستغلق ؛ على عادة الرسل فى الدعاء إلى الله عز وجل ؛ ألا ترى إلى قول الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم : « ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ »(٢) وقوله لموسى وهرون : « فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيِّنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى »(٣) . وكلها وجوه حسان وهذا أحسنها . وقد روى أنه لم يكتب بسم الله الرحمن الرحيم أحد قبل سليمان . وفى قراءة [ عبد الله ](٤) [ « وَإِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ » بزيادة واو .

الثانية — الوصف بالكريم فى الكتاب غاية الوصف ؛ ألا ترى قوله تعالى : « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ »(٥) وأهل الزمان يصفون الكتاب بالخطير و بالأثير و بالمبرور ؛ فإن كان لملك قالوا : العزيز وأسقطوا الكريم غفلة ، وهو أفضلها خصلة . فأما الوصف بالعزيز فقد وصف به القرآن فى قوله تعالى : « وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ . لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ »(٥) فهذه عزته وليست لأحد إلا له ؛ فاجتنبوها فى كتبكم ، واجعلوا بدلها العالى ؛ توفية لحق الولاية ، وحياطة للديانة ؛ قاله القاضى أبو بكر بن العربى .

الثالثة — كان رسم المتقدمين إذا كتبوا أن يبدءوا بأنفسهم من فلان إلى فلان ، وبذلك جاءت الآثار . وروى الربيع عن أنس قال : ما كان أحد أعظم حرمة من النبى صلى الله عليه وسلم ، وكان أصحابه إذا كتبوا بدءوا بأنفسهم . وقال ابن سيرين قال النبى صلى الله عليه وسلم : " إن أهل فارس إذا كتبوا بدءوا بعظمائهم فلا يبدأ الرجل إلا بنفسه "

---

(١) راجع جـ ١٦ ص ١٢٨ . (٢) راجع جـ ١٠ ص ٢٠٠ . (٣) راجع جـ ١١ ص ١٩٩ .
(٤) فى الأصول : « وفى قراءة أبى » وهو مخالف لما عليه كتب التفسير ، فالمروى عن أبىّ أنه قرأ : « وإن من سليمان وإن بسم الله الرحمن الرحيم » بفتح الهمزة وتخفيف النون وحذف الهاء . (٥) راجع جـ ١٧ ص ٢٢٣ وص ٣٦٦ .

Marfat.com

قال أبو الليث فى كتاب «البستان» له : ولو بدأ بالمكتوب إليه جاز؛ لأن الأمة قد أجتمعت عليه وفعلوه لمصلحة رأوا فى ذلك، أو نسخ ما كان من قبل؛ فالأحسن فى زماننا هذا أن يبدأ بالمكتوب إليه،، ثم بنفسه؛ لأن البداية بنفسه تُعدّ منه آستخفافا بالمكتوب [ إليه ][1] وتكبرًا عليه؛ إلا أن يكتب إلى عبد من عبيده، أو غلام من غلمانه .

الرابعـــة — وإذا ورد على إنسان كتاب بالتحية أو نحوها ينبغى أن يرد الجواب؛ لأن الكتاب من الغائب كالسلام من الحاضر . وروى عن آبن عبـاس أنه كان يرى رد الكتاب واجبا كما يرى رد السلام . والله أعلم .

الخامســـة — آتفقوا على كتب «بسم الله الرحمن الرحيم» فى أوّل الكتب والرسائل، وعلى ختمها؛ لأنه أبعد من الريبـة، وعلى هـذا جرى الرسم، وبه جاء الأثر عن عمر بن الخطاب أنه قال : أيمـا كتاب لم يكن مختوما فهو أغلف . وفى الحديث : "كرمُ الكتاب خَتْمه" . وقال بعض الأدباء ؛ هو آبن المقفع : من كتب إلى أخيه كتابا ولم يختمه فقد آستخف به ؛ لأن الختم ختم . وقال أنس : لمـا أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يكتب إلى العجم قيل له : إنهم لا يقبلون إلا كتابا عليه ختم؛ فآصطنع خاتما ونقش على فصه (لا إله إلا الله محمد رسول الله) وكأنى أنظر إلى وَبِيصه[2] وبياضه فى كفّه .

السادســـة — قوله تعـالى : « إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ » « وإنَّهُ » بالكسر فيهما أى وإن الكلام ، أو إن مبتدأ الكلام « بسم الله الرحمن الرحيم » . وأجاز الفراء « أَنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَأَنَّهُ » بفتحهما جميعا على أن يكونا فى موضع رفع بدل من الكتاب؛ بمعنى ألقى إلىّ أنه من سليمان . وأجاز أن يكونا فى موضع نصب على حذف الخافض؛ أى لأنه من سليمان ولأنه؛ كأنها علت كرمه بكونه من سليمان وتصديره بسم الله . وقرأ الأشهب العُقَيلىّ ومحمد بن السَّمَيْقع « أَلَّا تَغْلُوا » بالغين المعجمة؛ وروى عن وهب بن منبّه ؛ من غلا يغلو إذا تجاوز وتكبّر . وهى راجعة إلى معنى قراءة الجماعة . «وَأْتُونِي مُسْلِمِينَ» أى منقادين طائعين مؤمنين .

---

(١) زيادة يقتضيها المقام .　　(٢) الوبيص : البريق واللمان .



Marfat.com

قوله تعالى : قَالَتْ يَٰٓأَيُّهَا ٱلْمَلَؤُا۟ أَفْتُونِى فِىٓ أَمْرِى مَا كُنتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّىٰ تَشْهَدُونِ ﴿٣٢﴾ قَالُوا۟ نَحْنُ أُو۟لُوا۟ قُوَّةٍ وَأُو۟لُوا۟ بَأْسٍ شَدِيدٍ وَٱلْأَمْرُ إِلَيْكِ فَٱنظُرِى مَاذَا تَأْمُرِينَ ﴿٣٣﴾ قَالَتْ إِنَّ ٱلْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا۟ قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوٓا۟ أَعِزَّةَ أَهْلِهَآ أَذِلَّةً ۖ وَكَذَٰلِكَ يَفْعَلُونَ ﴿٣٤﴾

فيـــه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعـالى : ﴿ قَالَتْ يَأَيُّهَـا الْمَلَأُ أَفْتُونِى فِى امْرِى ﴾ الملأ أشراف القوم وقد مضى فى سورة « البقرة »[1] القول فيه . قال ابن عباس : كان معها ألف قَيْل . وقيل : اثنا عشر ألف قَيْـل مع كل قَيْل مائة ألف . والقَيْل الملِك دون الملِك الأعظم . فأخذت فى حسن الأدب مع قومها ، ومشاورتهم فى أمرها ، وأعلمتهم أن ذلك مطرد عندها فى كل أمر يعرض ، بقولهـا : ﴿ مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ ﴾ فكيف فى هـذه النازلة الكبرى . فراجعها الملأ بمـا يقر عينها ، من إعلامهم إياها بالقوة والبأس ، ثم سلّموا الأمر إلى نظرها ؛ وهذه محاورة حسنة من الجميع . قال قتادة : ذكر لنا أنه كان لهـا ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا هم أهل مشورتها ، كل رجل منهم على عشرة آلاف .

الثانيـــة — فى هذه الآية دليل على صحة المشاورة . وقد قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم : « وَشَاوِرْهُمْ فِى الْأَمْرِ » فى « آل عمران » إما استعانة بالآراء ، وإما مداراة للأولياء . وقد مدح الله تعالى الفضلاء بقوله : « وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ » . والمشاورة من الأمر القديم وخاصة فى الحرب ؛ فهذه بلقيس امرأة جاهلية كانت تعبد الشمس : « قَالَتْ يَأَيُّهَـا الْمَلَأُ أَفْتُونِى فى أَمْرِى مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ » لتختبر عزمهـم على مقاومة عدوهم ، وحزمهم فيما يقـيم أمرهم ، وإمضاءهم على الطاعة لهـا ، بعلمها بأنهم إن لم يبـذلوا أنفسهم وأموالهم ودماءهم دونها لم يكن لها طاقة بمقاومة عدوها ، وإن لم يجتمع أمرهم وحزمهم وجِدّهم كان ذلك عونا لعدوهم عليهم ، وإن لم تختبر ما عندهم ، وتعلم قدر عزمهم لم تكن على بصيرة

(١) راجع جـ ٣ ص ٢٤٣ طبعة أولى أو ثانية .

Marfat.com

من أمرهم ، وربمـا كان فى آستبدادها برأيها وهن فى طاعتها ، ودخيلة فى تقدير أمرهم ، وكان فى مشاورتهم وأخذ رأيهم عون على ماتريده من قوة شوكتهم ، وشدّة مدافعتهم ؛ ألا ترى إلى قولهم فى جوابهم : ﴿ نَحْنُ أُولُو قُوَّةٍ وَأُولُو بَأْسٍ شَدِيدٍ ﴾ . قال آبن عباس : كان من قوة أحدهم أنه يَرْكُض فرسَه حتى إذا آحتدّ ضمّ فخذيه فحبسه بقوّته .

الثالثـــة — قوله تعـالى : ﴿ وَالْأَمْرُ إِلَيْـكِ فَانْظُرِى مَاذَا تَأْمُرِينَ ﴾ سـلّموا الأمر إلى نظرها مع ما أظهروا لهـا من القوّة والبأس والشدّة ، فلمـا فعلوا ذلك أخبرت عند ذلك بفعل الملوك بالقُرى التى يتغلبون عليها . وفى هذا الكلام خوف على قومها ، وحيطة وآستعظام لأمر سليمان عليه السلام . ﴿ وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ قيل : هو من قول بلقيس تأكيدا للمعنى الذى أرادته . وقال آبن عباس : هو من قول الله عز وجل معرِّفا لمحمد صلى الله عليه وسلم وأمته بذلك ومخبرا به . وقال وهب : لمـا قرأت عليهـم الكتاب لم تعـرف اسم الله ، فقالت : ما هذا ؟ ! فقال بعض القوم : ما نظن هذا إلا عفريتا عظيما من الجن يقتدر به هذا الملك على ما يريده ؛ فسكّتوه . وقال الآخر : أُراهم ثلاثة من العفاريت ؛ فسكّتوه ؛ فقال شاب قد علم : ياسيدة الملوك ! إن سليمان ملك قد أعطاه ملكُ السماء مُلْكا عظيما فهو لايتكلم بكلمة إلا بدأ فيهـا بتسمية إلهه ، والله اسم مليك السماء ، والرحمن الرحيم نعوته ؛ فعندها قالت : « أَفْتُونِى فِى أَمْرِى » فقالوا : « نَحْنُ أُولُو قُوَّةٍ » فى القتال « وَأُولُو بَأْسٍ شَدِيدٍ » فى الحرب واللقاء « وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ » ردّوا أمرهم إليها لمـا جربوا على رأيهـا من البركة « فَانْظُرِى مَاذَا تَأْمُرِينَ » فـ « قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً » أهانوا شرفاءها لتستقيم لهم الأمور ، فصدق الله قولهـا . « وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ » قال ابن الأنبارى : « وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً » هذا وقف تام ؛ فقال الله عز وجل تحقيقا لقولها : « وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ » وشبيه به فى سورة « الأعراف » « قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ . يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ » تم الكلام ، فقال فرعون : « فَمَاذَا تَأْمُرُونَ » . وقال آبن شجرة : هو قول بلقيس ، فالوقف « وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ » أى وكذلك يفعل سليمان إذا دخل بلادنا .

Marfat.com

قوله تعالى : وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِم بِهَدِيَّةٍ فَنَاظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ﴿٣٥﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِم بِهَدِيَّةٍ ﴾ هذا من حسن نظرها وتدبيرها؛ أي إني أجرب هذا الرجل بهدية، وأعطيه فيها نفائس من الأموال، وأغرب عليه بأمور المملكة، فإن كان ملكا دنياويا أرضاه المال وعملنا معه بحسب ذلك، وإن كان نبيا لم يرضه المال ولَازَمَنا في أمر الدِّين، فينبغي لنا أن نؤمن به ونتبعه على دينه، فبعثت إليه بهدية عظيمة أكثر الناس في تفصيلها، فقال سعيد بن جبير عن ابن عباس : أرسلت إليه بلَبِنة من ذهب، فرأت الرسل الحيطان من ذهب فصغُر عندهم ما جاءوا به . وقال مجاهد : أرسلت إليه بمائتي غلام ومائتي جارية . وروى عن ابن عباس : بمائتي عشرة وصيفة مذكَّرين قد ألبستهم زيّ الغلمان، وأثنى عشر غلاما مؤنثين قد ألبستهم زيّ النساء، وعلى يد الوصائف أطباق مسك وعنبر، وبمائتي عشرة نجيبة تحمل لَبِن الذهب، وبخرزتين إحداهما غير مثقوبة والأخرى مثقوبة ثَقْبا معوجا، وبقدح لا شيء فيه، وبعصا كان يتوارثها ملوك حمير، وأخذت الهدية مع جماعة من قومها . وقيل : كان الرسول واحدا ولكن كان في صحبته أتباع وخدم . وقيل : أرسلت رجلا من أشراف قومها يقال له المنذر بن عمرو، وضمت إليه رجالا ذوي رأي وعقل . والهدية مائة وصيف ومائة وصيفة، قد خولف بينهم في اللباس، وقالت للغلمان : إذا كلَّمكم سليمان فكلِّموه بكلام فيه تأنيث يشبه كلام النساء، وقالت للجواري : كلِّمنه بحَزْم فيه غِلظ يشبه كلام الرجال؛ فيقال : إن الهدهد جاء وأخبر سليمان بذلك كله . وقيل : إن الله أخبر سليمان بذلك، فأمر سليمان عليه السلام أن يبسط من موضعه إلى تسع فراسخ بلِبنات الذهب والفضة، ثم قال : أيّ الدواب رأيتم أحسن في البر والبحر؟ قالوا : يا نبيّ الله رأينا في بحر كذا دواب مُنقَّطة مختلفة ألوانها، لها أجنحة وأعراف ونواصي؛ فأمر بها فجاءت فشدّت على يمين الميدان وعلى يساره، وعلى لِبنات الذهب والفضة، وألقوا لها علوفاتها؛ ثم قال : لجن عليّ بأولادكم؛ فأقامهم — أحسن ما يكون من الشباب — عن يمين

Marfat.com

الميدان و يساره . ثم قعد سليمان عليه السـلام على كرسيه فى مجلسه، و وضع له أربعة آلاف كرسىّ من ذهب عن يمينه ومثلها عن يساره، وأجلس عليها الأنبياء والعلماء، وأمر الشياطين والجن والإنس أن يصطفوا صفوفا فراسخ، وأمر السباع والوحوش والهوام والطير فاصطفوا فراسخ عن يمينه وشماله، فلما دنا القوم من الميـدان ونظروا إلى مُلك سليمان، و رأوا الدواب التى لم تر أعينهم أحسن منها تَروث على لِبنات الذهب والفضـة، تقاصرت إليهم أنفسهم، و رموا ما معهم من الهـدايا . وفى بعض الروايات : إن سليمان لمـا أمرهم بفرش الميـدان بلِبنات الذهب والفضـة أمرهم أن يتركوا على طريقهم موضعا على قدر موضـع بساط من الأرض غير مفروش، فلما مروا به خافوا أن يتهموا بذلك فطرحوا ما معهم فى ذلك المكان، فلما رأوا الشياطين رأوا منظرا هائلا فظيعا ففزعوا وخافوا، فقالت لهم الشياطين : جُوزُوا لا بأس عليكم؛ فكانوا يمرون على كُرْدُوس كُرْدُوس من الجنّ والإنس والبهائم والطير والسباع والوحوش حتى وقفوا بين يدى سليمان، فنظر إليهـم سليمان نظرا حسنا بوجه طَلْق، وكانت قالت لرسولها : إن نظر إليك نظر مغضَب فاعلم أنه ملِك فلا يهولنك منظره فأنا أعز منه، و إن رأيت الرجل بشّا لطيفا فاعلم أنه نبىّ مرسل فتفهم قوله وردّ الجواب، فأخبر الهدهد سليمان بذلك على ماتقدّم . وكانت عمدت إلى حُقّة من ذهب فجعلت فيها درّة يتيمة غير مثقوبة، وخرزة معوجة الثّقب، وكتبت كتابا مع رسولها تقول فيـه : إن كنت نبيّا فميز بين الوصفاء والوصائف، وأخبر بما فى الحُقّة، وعرفنى رأس العصا من أسفلها، وأثقب الدرّة ثقْبا مستويا، وأدخل خيط الخرزة، وأملأ القدح ماء من ندى ليس من الأرض ولا من السماء؛ فلما وصل الرسول و وقف بين يدى سليمان أعطاه كتاب الملكة فنظر فيه، وقال : أين الحُقّة؟ فأتى بها فحركها، فأخبره جبريل بما فيها، ثم أخبرهم سليمان . فقال له الرسول : صدقت؛ فأثقب الدرّة، وأدخل الخيط فى الخرَزة؛ فسأل سليمان الجن والإنس عن ثقْبها فعجزوا؛ فقال للشياطين : ما الرأى فيهـا ؟ فقالوا : ترسـل إلى الأَرَضة، فجاءت الأَرَضة فأخذت شـعرة فى فيها حتى خرجت من الجانب الآخر؛ فقال لهـا سليمان : ما حاجتك؟ قالت : تصيِّر رزقى فى الشجر؛

Marfat.com

فقال لها: لكِ ذلك . ثم قال سليمان : من لهذه الخرَزَة يسلكها الخيط؟ فقالت دودة بيضاء: أنا لها يا نبيّ الله؛ فأخذت الدودة الخيط فى فيها ودخلت الثّقب حتى خرجت من الجانب الآخر؛ فقال لها سليمان : ما حاجتك ؟ قالت تجعل رزقى فى الفواكه؛ قال : ذلك لكِ. ثم ميّز بين الغلمان [والجوارى] (١) . قال السدىّ: أمرهم بالوضوء، فجعل الرجل يحدر الماء على اليد والرجل حَدْرا ، وجعل الجوارى يصببن من اليد اليسرى على اليد اليمنى، ومن اليمنى على اليسرى ، فميز بينهم بهذا . وقيل : كانت الجارية تأخذ الماء من الآنية بإحدى يديها ، ثم تحمله على الأخرى، ثم تضرب به على الوجه؛ والغلام كان يأخذ الماء من الآنية يضرب به فى الوجه ، والجارية تصب على بطن ساعدها ، والغلام على ظهر الساعد ، والجارية تصب الماء صبا ، والغلام يحدر على يديه؛ فميز بينهم بهذا . وروى يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير قال: أرسلت بلقيس بمائة وصيفة ووصيف ، وقالت: إن كان نبيا فسيعلم الذكور من الإناث؛ فأمرهم فتوضئوا ؛ فمن توضأ منهم فبدأ بمرفقه قبل كفّه قال هو من الإناث، ومن بدأ بكفه قبل مرفقه قال هو من الذكور؛ ثم أرسل العصا إلى الهواء فقال: أى الرأسين سبق إلى الأرض فهو أصلها ، وأمر بالخيل فأجريت حتى عرقت وملأ القدح من عرقها ، ثم رد سليمان الهدية؛ فروى أنه لما صرف الهدية إليها وأخبرها رسولها بما شاهد؛ قالت لقومها : هذا أمر من السماء.

الثانيـــة ــ كان النبى صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية ويثيب عليها ولا يقبل الصدقة، وكذلك كان سليمان عليه السلام وسائر الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين . وإنما جعلت بلقيس قبول الهدية أو ردّها علامة على ما فى نفسها؛ على ما ذكرناه من كون سليمان ملكا أو نبيا؛ لأنه قال لها فى كتابه : « أَلَّا تَعْلُوا عَلَيَّ وَأْتُونِي مُسْلِمِينَ » وهذا لا تقبل فيه فدية، ولا يؤخذ عنه هدية، وليس هـذا من الباب الذى تقرر فى الشريعة عن قبول الهدية بسبيل ، وإنما هى رشوة وبيع الحق بالباطل، وهى الرشوة التى لاتحل . وأما الهدية المطلقة للتحبب والتواصل فإنها جائزة من كل أحد وعلى كل حال، وهذا ما لم يكن من مشرك .

---

(١) الزيادة من « قصص الأنبياء » للثعلبى .

Marfat.com

الثالثـــة ــ فإن كانت من مشرك ففى الحـديث " نُهيت عن زَبْد المشركين " يعنى رِفدهم وعطاياهم. وروى عنه عليه السلام أنه قبلها كما فى حديث مالك عن ثور بن زيد الدِّيلىّ وغيره ، فقال جماعة من العلماء بالنسخ فيهما ، وقال آخرون : ليس فيهـا ناسخ ولا منسوخ ، والمعنى فيها : أنه كان لا يقبل هدية من يطمع بالظهور عليه وأخذ بلده ودخوله فى الإسلام ، وبهذه الصفة كانت حالة سليمان عليه السلام ، فعن مثل هذا نهى أن تقبل هديته حملا على الكفّ عنه ؛ وهذا أحسن تأويل للعلماء فى هذا ؛ فإنه جمع بين الأحاديث . وقيل غير هذا .

الرابعـــة ــ الهدية مندوب إليها ، وهى مما تورث المودة وتذهب العداوة ؛ روى مالك عن عطاء بن عبد الله الخراسانى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " تَصافحوا يَذهب الغِلُّ وتَهادوا تحابُّوا وتَذهب الشَّحناء". وروى معاوية بن الحكم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " تهادوا فإنه يضعِّف الودّ ويذهب بغوائل الصَّدر " . وقال الدارقطنى : تفرد به ٱبن بُجَير عن أبيه عن مالك ، ولم يكن بالرضىّ ؛ ولا يصح عن مالك ولا عن الزهرى . وعن ٱبن شهاب قال : بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " تهادوا بينكم فإن الهدية تُذهب السَّخِيمة " قال ٱبن وهب : سألت يونس عن السَّخِيمة ما هى فقال : الغلّ . وهذا الحديث وصـله الوقّاصى عثمان عن الزهرى وهو ضعيف . وعلى الجملة : فقد ثبت أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يقبل الهدية ، وفيه الأسوة الحسنة . ومن فضل الهدية مع ٱتباع السنة أنهـا تزيل حزازات النفوس ، وتكسب المهدى والمهدَى إليه رنّة فى اللقاء والجلوس . ولقد أحسن من قال :

هـدايا النـاس بعضهم لبعض * تُـولِّد فى قلوبهـــمُ الوِصَـالَا
وتَزرعُ فى الضـمير هَوًى ووُدًّا * وتُكسبهـمْ إذا حضروا جَمَـالَا

آخـــر :

إنّ الهدايا لهـا حظٌّ إذا وَرَدتْ * أحظى من الابن عند الوالد الحدب

الخامســـة ــ روى عن النبى صـلى الله عليـه وسلم أنه قال : " جلساؤكم شركاؤكم فى الهـدية " واختلف فى معناه ؛ فقيل : هو محمول على ظاهره . وقيل يشاركهم على وجه

Marfat.com

الكرم والمروءة ، فإن لم يفعل فلا يجبر عليه . وقال أبو يوسف : ذلك فى الفواكه ونحوها . وقال بعضهم : هم شركاؤه فى السرور لا فى الهدية . والخبر محمول فى أمثال أصحاب الصُّفَّة والخوانق والرباطات؛ أما إذا كان فقيها من الفقهاء اختص بها فلا شركة فيها لأصحابه، فإن أشركهم فذلك كرم وجود منه .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ فَنَاظِرَةٌ ﴾ أى منتظرة ﴿ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ﴾ قال قتادة : يرحمها الله أن كانت لعاقلة فى إسلامها وشركها؛ قد علمت أن الهدية تقع موقعا من الناس .

[illegible] ت الألف فى « بم » للفرق بين « ما » الخبرية . وقد يجوز إثباتها؛ قال[1] :

على ما قام يشتمنى لئيمٌ * كخنزير تمرَّغ فى رمادِ

قوله تعالى : فَلَمَّا جَآءَ سُلَيْمَٰنَ قَالَ أَتُمِدُّونَنِ بِمَالٍ فَمَآ ءَاتَىٰنِۦَ ٱللَّهُ خَيْرٌ مِّمَّآ ءَاتَىٰكُم بَلْ أَنتُم بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ ﴿٣٦﴾ ٱرْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُم بِجُنُودٍ لَّا قِبَلَ لَهُم بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُم مِّنْهَآ أَذِلَّةً وَهُمْ صَٰغِرُونَ ﴿٣٧﴾ قَالَ يَٰٓأَيُّهَا ٱلْمَلَؤُا۟ أَيُّكُمْ يَأْتِينِى بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَن يَأْتُونِى مُسْلِمِينَ ﴿٣٨﴾ قَالَ عِفْرِيتٌ مِّنَ ٱلْجِنِّ أَنَا۠ ءَاتِيكَ بِهِۦ قَبْلَ أَن تَقُومَ مِن مَّقَامِكَ وَإِنِّى عَلَيْهِ لَقَوِىٌّ أَمِينٌ ﴿٣٩﴾ قَالَ ٱلَّذِى عِندَهُۥ عِلْمٌ مِّنَ ٱلْكِتَٰبِ أَنَا۠ ءَاتِيكَ بِهِۦ قَبْلَ أَن يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَءَاهُ مُسْتَقِرًّا عِندَهُۥ قَالَ هَٰذَا مِن فَضْلِ رَبِّى لِيَبْلُوَنِىٓ ءَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ وَمَن شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِۦ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّى غَنِىٌّ كَرِيمٌ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانَ قَالَ أَتُمِدُّونَنِي بِمَالٍ ﴾ أى جاء الرسول سليمان بالهدية قال : « أَتُمِدُّونَنِي بِمَالٍ » . قرأ حمزة ويعقوب والأعمش بنون واحدة مشددة وياء ثابتة بعدها .

(١) هو حسان بن المنذر يهجو بنى عائذ بن عمرو بن مخزوم وقبله :

وإن تصلح فإنك عائذىٌّ * وصلح العائذىّ إلى فساد

Marfat.com

الباقون بنونين وهو آختيار أبى عبيد ؛ لأنهـا فى كل المصاحف بنونين . وقـد روى إسحق عن نافع أنه كان يقـرأ : « أَتُمِدُّونِ » بنون واحدة مخففة بعـدها ياء فى اللفظ . قال ابن الأنبارى : فهـذه القراءة يجب فيها إثبات الياء عنـد الوقف ، ليصح لهـا موافقة هجاء المصحف . والأصـل فى النون التشديد، فخفف التشديد من ذا الموضـع كما خفف من : أشهد أنك عالم؛ وأصله : أنَّك عالم . وعلى هـذا المعنى بنى الذى قـرأ « يُشَاقُّونِ فِيهِم » ، « أَتُحَاجُّونِ فِي اللهِ » . وقد قالت العرب : الرجال يضربونِ ويقصدونِ، وأصله يضربونَّى ويقصدونَّى؛ لأنه إدغام يضربونى ويقصدونى قال الشاعر :

تَرْهبينِ والجِيدُ منكِ المَنْلَى * والحَشَـا والبُغَامُ(١) والعينانِ

والأصل ترهبينى فخفف . ومعنى « أَتُمِدُّونَنِي » أتزيدوننى مالا إلى ما تشاهدونه من أموالى .

قوله تعـالى : ﴿ فَمَا آتَانِيَ اللَّهُ خَيْرٌ مِّمَّا آتَاكُم ﴾ أى فما أعطانى من الإسلام والملك والنبوة خير ممـا أعطاكم ، فلا أفرح بالمـال . و « آتانِ » وقعت فى كل المصاحف بغير ياء . وقرأ أبو عمـرو ونافع وحفص « آتَانِيَ اللهُ » بيـاء مفتوحة ؛ فإذا وقفوا حذفوا . وأما يعقوب فإنه يثبتها فى الوقف ويحذف فى الوصـل لالتقاء الساكنين . الباقون بغير ياء فى الحالين . ﴿ بَلْ أَنتُم بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ ﴾ لأنكم أهل مفاخرة ومكاثرة فى الدنيا .

قوله تعـالى : ﴿ ارْجِعْ إِلَيْهِمْ ﴾ أى قال سليمان للمنذر بن عمرو أمير الوفد : آرجع إليهم بهديتهم . ﴿ فَلَنَأْتِيَنَّهُم بِجُنُودٍ لَّا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا ﴾ لام قسم والنون لهـا لازمة . قال النحاس : وسمعت أبا الحسن بن كيسان يقول : هى لام توكيد وكذا كان عنده أن اللامات كلها ثلاث لا غير؛ لام توكيد، ولام أمر، ولام خفض؛ وهذا قول الحذاق من النحويين؛ لأنهم يردّون الشىء إلى أصله ؛ وهـذا لا يتهيأ إلا لمن درب فى العربية . ومعنى « لَا قِبَـلَ لَهُمْ بِهَـا » أى لا طاقة لهم عليهـا . ﴿ وَلَنُخْرِجَنَّهُم مِّنْهَـا ﴾ أى من أرضهم ﴿ أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾ . وقيل : « منها » أى من قرية سبأ . وقد سبق ذكر القرية فى قوله : « إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا

(١) بغام الظبية : صوتها .

Marfat.com

قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا » . « أَذِلَّةً » قد سُلبوا ملكهم وعزّهم . « وَهُمْ صَاغِرُونَ » أى مهانون أذلاء من الصّغر وهو الذل إن لم يسلموا ؛ فرجع إليها رسولها فأخبرها؛ فقالت : قد عرفت أنه ليس بملك ولا طاقة لنا بقتال نبىّ من أنبياء الله . ثم أمرت بعرشها فجعل فى سبعة أبيات بعضها فى جوف بعض ؛ فى آخر قصر من سبعة قصور ؛ وغلقت الأبواب، وجعلت الحرس عليه ، وتوجهت إليه فى آثنى عشر ألف قَيْل من ملوك اليمن ، تحت كل قَيْل مائة ألف . قال آبن عباس : وكان سليمان مهيبا لا يبتدأ بشىء حتى يكون هو الذى يسأل عنه؛ فنظر ذات يوم رهجا[1] قريبا منه، فقال : ما هذا؟ فقالوا : بلقيس يا نبىّ الله . فقال سليمان لجنوده — وقال وهب وغيره للجن — ﴿أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ﴾ وقال عبد الله بن شداد . كانت بلقيس على فرسخ من سليمان لما قال : «أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا» وكانت خلفت عرشها بسبأ، ووكلت به حفظة. وقيل : إنها لما بعثت بالهدية بعثت رسلها فى جندها لتغافص[2] سليمان عليه السلام بالقتل قبل أن يتأهب سليمان لها إن كان طالب ملك، فلما علم ذلك قال : « أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا » . قال آبن عباس : كان أمره بالإتيان بالعرش قبل أن يكتب الكتاب إليها، ولم يكتب إليها حتى جاءه العرش . وقال آبن عطية : وظاهر الآيات أن هذه المقالة من سليمان عليه السلام بعد مجىء هديتها ورده إياها ، وبعثه الهدهد بالكتاب؛ وعلى هذا جمهور المتأولين . وآختلفوا فى فائدة آستدعاء عرشها ؛ فقال قتادة : ذكر له بعظَم وجَوْدة؛ فأراد أخذه قبل أن يعصمها وقومها الإسلام ويحمى أموالهم؛ والإسلام على هذا الدّين؛ وهو قول آبن جريج . وقال آبن زيد : آستدعاه ليريها القدرة التى هى من عند الله، ويجعله دليلا على نبوته ؛ لأخذه من بيوتها دون جيش ولا حرب؛ و « مُسْلِمِينَ » على هذا التأويل بمعنى مستسلمين؛ وهو قول آبن عباس . وقال آبن زيد أيضا : أراد أن يختبر عقلها ولهذا قال : « نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا نَنْظُرْ أَتَهْتَدِى » . وقيل : خافت الجن أن يتزوّج بها سليمان عليه السلام فيولد له منها، فلا يزالون فى السخرة والخدمة لنسل سليمان فقالت لسليمان

(١) الرهج : الغبار . (١) المغافصة : الأخذ على غرة .

Marfat.com

فى عقلها خلل؛ فأراد أن يمتحنها بعرشها ، وقيل : [ أراد ] أن يختبر صدق الهدهد فى قوله : « وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ » قاله الطبرى . وعن قتادة : أحب أن يراه لما وصفه الهدهد . والقول الأول عليه أكثر العلماء؛ لقوله تعالى: « قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ » .ولأنها لو أسلمت لحظر عليه مالها فلا يؤتى به إلا بإذنها . روى أنه كان من فضة وذهب مرصعا بالياقوت الأحمر والجوهر، وأنه كان فى جوف سبعة أبيات عليه سبعة أغلاق .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ عِفْرِيتٌ مِنَ الْجِنِّ ﴾ كذا قرأ الجمهور وقرأ أبو رجاء وعيسى الثقفى « عِفْرِيَةٌ » ورويت عن أبى بكر الصديق رضى الله عنه . وفى الحديث : " إن الله يُبغِض العِفرِيَةَ النَّفرِيَةَ " . إتباع لعفرية . قال قتادة : هى الداهية . قال النحاس : يقال للشديد إذا كان معه خبث ودهاء عِفر وعِفرية وعِفرِيت وعُفَارِية . وقيل « عفريت » أى رئيس . وقرأت فرقة « قَالَ عِفْرٌ » بكسر العين؛ حكاه ابن عطية؛ قال النحاس : من قال عفرية جمعه على عفارٍ ، ومن قال عفريت كان له فى الجمع ثلاثة أوجه ؛ إن شاء قال عفاريت ، وإن شاء قال عَفارٍ ؛ لأن التاء زائدة؛ كما يقال طواغٍ فى جمع طاغوت ، وإن شاء عوض من التاء ياء فقال عَفارِى . والعفريت من الشياطين القوى المارد . والتاء زائدة . وقد قالوا تَعَفْرَتَ الرجل إذا تخلق بخلق الأذاية . وقال وهب بن منبه : اسم هذا العفريت كودن ؛ ذكره النحاس . وقيل : ذكوان؛ ذكره السهيلى . وقال شعيب الجُبّائى : اسمه دعوان . وروى عن ابن عباس أنه صخر الجنى . ومن هذا الاسم قول ذى الرُّمّة :

كأنّه كوكبٌ فى إثْرِ عِفْرِيةٍ * مُصَوَّبٌ[1] فى سوادِ الليل مُنْقَضِبُ

وأنشد الكسائى[2] :

إذ قال شيطانُهُمُ العِفْرِيتُ * ليس لكمْ مُلْكٌ ولا تَثْبِيتُ

---

(١) وفى ديوانه طبع أوربا « مسوم » بدل « مصوب » وهو بمعنى معلم منقضب والبيت فى وصف ثور وحشى؛ كأن الثور كوكب مصوب منقضب فى إثر عفرية فى سواد الليل .　(٢) البيت لرؤبة من قصيدة يمدح بها مسلمة بن عبد الملك .

Marfat.com

وفى الصحيح عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن عفريتا من الجن جعل يَفْتِك(١) علىّ البارحةَ ليقطع على الصلاةَ وإنّ الله أمكنى منه فَدَعَتُّه(٢) " وذكر الحديث . وفى البخارى " تفلّت(٣) على البارحةَ " مكان " جعل يَفْتِك " . وفى " الموطأ " عن يحيى ابن سعيد أنه قال : أُسْرِى برسول الله صلى الله عليه وسلم ، فرأى عفريتا من الجن يطلبه بشعلة من نار ، كلما التفت رسول الله صلى الله عليه وسلم رآه ؛ فقال جبريل : أفلا أعلّمك كلماتٍ تقولهنّ إذا قلتهنّ طُفِئت شعلته وخَرّ لفيه ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " بلى " فقال : " أعوذ بالله الكريم وبكلمات الله التامات التى لا يجاوزهن بَرٌّ ولا فاجر من شرّ ما ينزل من السماء وشرّ ما يَعرُج فيها [وشرّ ما ذرأ فى الأرض، وشرّ ما يخرج منها](٤) ومن فِتن الليل والنهار ومن طوارقِ الليل والنهار إلا طارقا يَطرُق بخيرٍ يارحمن " .

قوله تعالى : ﴿ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ ﴾ يعنى فى مجلسه الذى يحكم فيه . ﴿ وَإِنِّى عَلَيْهِ لَقَوِىٌّ أَمِينٌ ﴾ أى قوىٌّ على حمله . « أَمِينٌ » على ما فيه . ابن عباس : أمين على فرج المرأة؛ ذكره المهدوى . فقال : سليمان أريد أسرع من ذلك؛ فـ ﴿ قَالَ الَّذِى عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ﴾ أكثر المفسرين على أن الذى عنده علم من الكتاب آصف بن برخيا وهو من بنى إسرائيل ، وكان صدّيقا يحفظ اسم الله الأعظم الذى إذا سئل به أَعْطى ، وإذا دعى به أجاب . وقالت عائشة رضى الله عنها قال النبى صلى الله عليه وسلم "إن آسم الله الأعظم الذى دعا به آصف بن برخيا يا حىّ يا قيُّوم" قيل : وهو بلسانهم ، أهيا شراهيا؛ وقال الزهرى : دعاء الذى عنده آسم الله الأعظم؛ يا إلهنا وإله كل شىء إلها واحدا لا إله إلا أنت آيتنى بعرشها ؛ فمثل بين يديه . وقال مجاهد : دعا فقال : يا إلهنا وإله كل شىء ياذا الجلال والإكرام . قال السُّهَيْلىّ : الذى عنده علم من الكتاب هو آصف بن برخيا ابن خالة سليمان؛ وكان عنده آسم الله الأعظم من أسماء الله تعالى .

---

(١) الفتك : الأخذ فى غفلة وخديعة . (٢) فدعته : أى دفعته دفعا شديدا . وفى رواية " فذعته " بالذال المعجمة ومعناه خنقته . (٣) "تفلت" : أى تعرض لى فلتة أى بغتة . (٤) الزيادة من (الموطأ) .

Marfat.com

وقيل : هو سليمان نفسه ؛ ولا يصح فى سياق الكلام مثل هــذا التأويل . قال ٱبن عطية : وقالت فرقة هو سليمان عليــه السلام ، والمخاطبة فى هــذا التأويل للعفريت لمـا قال : « أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ » كأن سليمان ٱستبطأ ذلك فقال له على جهة تحقيره : « أَنَا آتِيــكَ بِهِ قَبْــلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَــرْفُكَ » وٱستدل قائلو هــذه المقالة بقول سليمان : « هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّى » .

قلت : ما ذكره ٱبن عطيــة قاله النحاس فى معانى القرآن له ، وهو قول حسن إن شاء الله تعـالى . قال بحر : هو مَلَك بيــده كتاب المقادير، أرســله الله عند قول العفريت . قال السُّهيلىّ : وذكر محمــد بن الحسن المقرئ أنه ضَــبَّة بن أُدّ ؛ وهذا لا يصح البتة لأن ضَــبَّة هو ابن أُدّ بن طابخــة ، وٱسمه عمرو بن الياس بن مُضر بن نِزار بن مَعَدّ ، ومَعَدّ كان فى مدة بختنصر ، وذلك بعد عهد سليمان بدهر طويل ؛ فإذا لم يكن معدّ فى عهــد سليمان ، فكيف ضَبّة بن أُدّ وهو بعــده بخمسة آباء ؟ ! وهــذا بيّن لمن تأمله . ابن لَهيعة : هو الخضر عليــه الســلام . وقال ابن زيد : الذى عنده علم من الكتاب رجل صالح كان فى جزيرة من جزائر البحر، خرج ذلك اليوم ينظر من ساكن الأرض ؟ وهل يعبــد الله أم لا ؟ فوجد سليمان ، فدعا بٱسم من أسماء الله تعالى فجىء بالعــرش . وقول سابع : إنه رجل من بنى إسرائيل ٱسمه يليخا كان يعــلم ٱسم الله الأعظم؛ ذكره القشــيرىّ . وقال ابن أبى بزة : الرجل الذى كان عنــده علم من الكتاب اسمــه أسطوم وكان عابدا فى بنى إسرائيــل ؛ ذكره الغزنوى . وقال محمد بن المنكدر : إنمــا هو سليمان عليه السلام ؛ أمه إن الناس يرون أنه كان معه اسم وليس ذلك كذلك ؛ إنمــا كان رجل من بنى إسرائيــل عالم آتاه الله علما وفقها قال : « أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْــلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْــكَ طَرْفُكَ » قال : هات . قال : أنت نبىّ الله ٱبن نبى الله فإن دعوت الله جاءك به ، فدعا الله ســليمان فجاءه الله بالعرش . وقول ثامن : إنه جبريل عليــه السلام؛ قاله النخعى؛ و روى عن ٱبن عباس . وعلم الكتاب على هذا علمه بكتب الله المنزلة ، أو بمـا فى اللوح المحفوظ . وقيل : علم كتاب سليمان إلى بلقيس . قال ٱبن عطية : والذى

Marfat.com

عليه الجمهور من الناس أنه رجل صالح من بنى إسرائيل اسمه آصف بن برخيا؛ روى أنه صلى ركعتين، ثم قال لسليمان : يا نبيّ الله آمدد بصرك فمدّ بصره نحو اليمن فإذا بالعرش، فما ردّ سليمان بصره إلا وهو عنده . قال مجاهد : هو إدامة النظر حتى يرتد طرفه خاسئا حسيرا . وقيل : أراد مقدار ما يفتح عينه ثم يطرف، وهو كما تقول : أفعل كذا فى لحظة عين ؛ وهذا أشبه؛ لأنه إن كان الفعل من سليمان فهو معجزة ، وإن كان من آصف أو من غيره من أولياء الله فهى كرامة ، وكرامة الولىّ معجزة النبىّ . قال القشيرىّ : وقد أنكر كرامات الأولياء من قال إن الذى عنده علم من الكتاب هو سليمان، قال للعفريت : « أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ » . وعند هؤلاء ما فعل العفريت فليس من المعجزات ولا من الكرامات ، فإن الجن يقدرون على مثل هذا . ولا يقطع جوهر فى حال واحدة مكانين، بل يتصوّر ذلك بأن يعدم الله الجوهر فى أقصى الشرق ثم يعيده فى الحالة الثانية؛ وهى الحالة التى بعد العدم فى أقصى الغرب . أو يعدم الأماكن المتوسطة ثم يعيدها . قال القشيرىّ : ورواه وهب عن مالك . وقد قيل : بل جىء به فى الهواء؛ قاله مجاهد . وكان بين سليمان والعرش كما بين الكوفة والحيرة . وقال مالك : كانت باليمن وسليمان عليه السلام بالشام . وفى التفاسير انخرق بعرش بلقيس مكانه الذى هو فيه ثم نبع بين يدى سليمان ؛ قال عبد الله بن شدّاد : وظهر العرش من نفق تحت الأرض؛ فالله أعلم أىّ ذلك كان

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ ﴾ أى ثابتا عنده . ﴿ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّى ﴾ أى هذا النصر والتمكين من فضل ربى . ﴿ لِيَبْلُوَنِى ﴾ قال الأخفش : المعنى لينظر ﴿ أَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ ﴾ . وقال غيره : معنى « لِيَبْلُوَنِى » ليتعبدنى ؛ وهو مجاز . والأصل فى الابتلاء الاختبار أى ليختبرنى أأشكر نعمته أم أكفرها ﴿ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ﴾ أى لا يرجع نفع ذلك إلا إلى نفسه، حيث استوجب بشكره تمام النعمة ودوامها ، والمزيد منها . والشكر قيد النعمة الموجودة ، وبه تنال النعمة المفقودة . ﴿ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّى غَنِىٌّ ﴾ أى عن الشكر ﴿ كَرِيمٌ ﴾ فى التفضل .

Marfat.com

قوله تعـالى : قَالَ نَكِّرُوا لَهَـا عَرْشَهَا نَنظُرْ أَتَهْتَـدِىٓ أَمْ تَـكُونُ مِنَ ٱلَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ﴿٤١﴾ فَلَمَّـا جَآءَتْ قِيـلَ أَهَٰكَذَا عَرْشُكِ ۖ قَالَتْ كَأَنَّهُۥ هُوَ ۖ وَأُوتِينَا ٱلْعِلْمَ مِن قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ﴿٤٢﴾ وَصَدَّهَا مَا كَانَت تَّعْبُدُ مِن دُونِ ٱللَّهِ ۖ إِنَّهَا كَانَتْ مِن قَوْمٍ كَـٰفِرِينَ ﴿٤٣﴾

قوله تعـالى : ﴿ قَالَ نَكِّرُوا لَهَـا عَرْشَهَا ﴾ أى غيِّروه . قيـل : جعل أعلاه أسفله، وأسفله أعلاه . وقيل : غيِّر بزيادة أو نقصان . قال الفرّاء وغيره : إنمـا أمر بتنكيره لأن الشياطين قالوا له : إن فى عقلها شيئا فأراد أن يمتحنها . وقيل : خافت الجن أن يتزوّج بها سليمان فيولد له منهـا ولد فيبقون مسخَّرين لآل سليمان أبدا ، فقالوا لسليمان : إنهـا ضعيفة العقل، ورجلها كرجل الحمار؛ فقال : « نَكِّرُوا لَهَـا عَرْشَهَا » لنعرف عقلها . وكان لسليمان ناصح من الجن، فقال كيف لى أن أرى قدميها من غير أن أسألها كشفها ؟ فقال : أنا أجعل فى هـذا القصر ماء ، وأجعل فوق المـاء زجاجا ، تظن أنه ماء فترفع ثوبها فترى قدميها ؛ فهذا هو الصرح الذى أخبر الله تعالى عنه .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَاءَتْ ﴾ يريد بلقيس، ﴿ قِيلَ ﴾ لها ﴿ أَهَكَذَا عَرْشُكِ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ ﴾ شبهته به لأنها خلفته تحت الأغلاق ، فلم تقر بذلك ولم تنكر ، فعلم سـليمان كمال عقلها . قال عكرمة : كانت حكيمة فقالت « كَأَنَّهُ هُوَ » . وقال مقاتل : عرفته ولكن شُبِّهت عليهم كما شُبِّهوا عليها ؛ ولو قيل لها : أهذا عرشك لقالت نعم هو ؛ وقاله الحسن بن الفضل أيضا . وقيل : أراد سليمان أن يظهر لها أنّ الجن مسخَّرون له ، وكذلك الشياطين لتعرف أنها نبوّة وتؤمن به . وقد قيل هذا فى مقابلة تعميتها الأمر فى باب الغلمان والجوارى . ﴿ وَأُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا ﴾ قيل : هو من قول بلقيس؛ أى أوتينا العلم بصحة نبوّة سليمان من قبل هذه الآية فى العرش ﴿ وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ﴾ منقادين لأمره . وقيـل : هو من قول سليمان أى أوتينا العلم

Marfat.com

بقدرة الله على ما يشاء من قبل هذه المرّة . وقيل : « وَأُوتِينَا الْعِلْمَ » بإسلامها ومجيئها طائعة من قبل مجيئها . وقيل : هو من كلام قوم سليمان . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ الوقف على « من دونِ اللهِ » حسن؛ والمعنى : منعها من أن تعبد الله ما كانت تعبد من الشمس والقمر فـ « ما » فى موضع رفع . النحاس : المعنى ؛ أى صدها عبادتها من دون الله وعبادتها إياها عن أن تعلم ما علمناه [ عن أن تسلم ][1] . ويجوز أن يكون « ما » فى موضع نصب ، ويكون التقدير : وصدها سليمان عما كانت تعبد من دون الله؛ أى حال بينها وبينه . ويجوز أن يكون المعنى: وصدها الله؛ أى منعها الله عن عبادتها غيره فحذفت «عن» وتعدى الفعل . نظيره : «واختار موسى قومه » أى من قومه . وأنشد سيبويه[2] :

ونُبِّئْتُ عبدَ الله بالجوِّ أصبحتْ * كِراماً مواليها لئيما صميمُها

وزعم أن المعنى عنده نبئت عن عبد الله . ﴿ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴾ قرأ سعيد بن جبير « أنها » بفتح الهمزة ، وهى فى موضع نصب بمعنى لأنها . ويجوز أن يكون بدلا من « ما » فيكون فى موضع رفع إن كانت « ما » فاعلة الصد . والكسر على الاستئناف .

قوله تعالى : قِيلَ لَهَا ٱدْخُلِي ٱلصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَن سَاقَيْهَا قَالَ إِنَّهُۥ صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ مِّن قَوَارِيرَ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَٰنَ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٤٤﴾

قول تعالى : ﴿ قِيلَ لَهَا ٱدْخُلِي الصَّرْحَ ﴾ التقدير عند سيبويه : آدخلى إلى الصرح فحذف إلى وعدّى الفعل . وأبو العباس يغلّطه فى هذا ؛ قال : لأن دخل يدل على مدخول . وكان الصرح صحنا من زجاج تحته ماء وفيه الحيتان، عمله ليريها ملكا أعظم من ملكها؛ قاله مجاهد .

(١) الزيادة من إعراب القرآن للنحاس .

(٢) البيت للفرزدق، وأراد بعبد الله القبيلة، وهى عبد الله بن دارم .

Marfat.com

وقال قتادة : كان من قوارير خلفه ماء « حَسِبَتْه لُجَّـةً » أى ماء . وقيل : الصرح القصر؛ عن أبى عبيـدة . كما قال[1] :

* تَحسِب أعلامَهنّ الصُّروحَا *

وقيـل : الصَّرْح الصَّحْن ؛ كما يقال : هذه صَرْحة الدار وقاعتها ؛ بمعنًى . وحكى أبو عبيدة فى الغريب المصنف أن الصَّرح كل بناء عال مرتفع من الأرض ، وأن الممرد الطويل . النحاس : أصل هذا أنه يقال لكل بناء عمل عملا واحدا صرح ؛ من قولهم : لبن صريح إذا لم يُشَبه ماء ؛ ومن قولهم : صَرَّح بالأمر ، ومنه : عربى صريح . وقيل : عمله ليختبر قول الجن فيها إن أمها من الجن ، ورِجلها رِجل حمار ؛ قاله وهب بن منبه . فلما رأت اللجة فزعت وظنت أنه قصد بها الغرق : وتعجبت من كون كرسيه على المـاء ، ورأت ما هالها ، ولم يكن [ لها ][2] بَدّ من آمتثال الأمر . ﴿ وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقَيْهَا ﴾ فإذا هى أحسن الناس ساقا ؛ سليمة مما قالت الجن ، غير أنها كانت كثيرة الشعر ، فلما بلغت هذا الحد ، قال لها سليمان بعد أن صرف بصره عنها : « إِنَّهُ صَرْحٌ مُمَرَّدٌ مِنْ قَوَارِيرَ » والممرد المحكوك الملس ، ومنه الأمرد . وتمرد الرجل إذ أبطأ خروج لحيته بعد إدراكه ؛ قاله الفراء . ومنه الشجرة المرداء التى لا ورق عليها . ورملة مرداء إذا كانت لا تُنْبِت . والممرد أيضا المطوَّل ، ومنه قيل للحصن مارد . أبو صالح : طويل على هيئة النخلة . آبن شجرة : واسع فى طوله وعرضه . قال :

غدوت صباحا باكرا فوجدتهم * قبيل الضحا فى السَّابرىّ الممـرَّد

أى الدروع الواسـعة . وعند ذلك آستسلمت بلقيس وأذعنت وأسلمت وأقرت على نفسها بالظلم ؛ على ما يأتى . ولما رأى سـليمان عليه السـلام قدميها قال لنا صحه من الشياطين : كيف لى أن أقلع هـذا الشعر من غير مضرة بالجسد ؟ فدلّه على عمل النُّورَة ، فكانت النُّورَة والحمامات من يومئذ . فيروى أن سليمان تزوجها عند ذلك وأسكنها الشام ؛ قاله الضحاك .

---

(١) البيت لأبى ذؤيب وهو بتمامه .

على طرق كنحور الظبا * تحسب أعلامهنّ الصروحا

يقول : هذه الطرق كنحور الظبا فى بيانها .　　(٢) من ب وز وط وك .



Marfat.com

وقال سعيد بن عبد العزيز فى كتاب النقاش : تزوّجها وردّها إلى ملكها باليمن، وكان يأتيها على الريح كل شهر مرة ؛ فولدت له غلاما سماه داود مات فى زمانه . وفى بعض الأخبار أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " كانت بلقيس من أحسن نساء العالمين ساقين وهى من أزواج سليمان عليه السلام فى الجنة " فقالت عائشة : هى أحسن ساقين منى ؟ فقال عليه السلام : " أنت أحسن ساقين منها فى الجنة " ذكره القشيرى . وذكر الثعلبى عن أبى موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " أول من آتخذ الحمامات سليمان بن داود فلما ألصق ظهره إلى الجدار فمسه حرّها قال أوّاه من عذاب الله"(١) . ثم أحبها حبا شديدا وأقرها على ملكها باليمن، وأمر الجن فبنوا لها ثلاثة حصون لم ير الناس مثلها آرتفاعا : سَلْحون وبَيْنون وغُمْدان، ثم كان سليمان يزورها فى كل شهر مرة، ويقيم عندها ثلاثة أيام . وحكى الشّعبى أن ناسا من حِمْير حفروا مقبرة الملوك ، فوجدوا فيها قبر معقودا فيه آمرأة عليها حُلَل منسوجة بالذهب ، وعند رأسها لوح رخام فيه مكتوب :

يأيّها الأقوامُ عُوجُوا معا * وأربعوا فى مَقْبَرِى العِيسَا
لتعلموا أنّى تلك التى * قد كنتُ أُدعَى الدهرَ بَلْقِيسَا
شَيَّدْتُ قصرَ المُلْكِ فى حِمْيرٍ * قَوْمِى وقِدْمًا كان مأنوسا
وكنتُ فى مُلْكى وتدبيره * أُرْغِمُ فى الله المَعَاطِيسَا
بَعْلِى سليمانُ النبىُّ الذى * قد كان للتوراة دِرِّيسَا
وسخّر الريحُ له مركبا * تَهُبُّ أحيانا رَوَامِيسَا
مع آبن داودَ النبىّ الذى * قَدَّسه الرحمنُ تَقْدِيسَا

وقال محمد بن إسحق ووهب بن منبّه : لم يتزوجها سليمان، وإنما قال لها : آختارى زوجا؛ فقالت : مثلى لا ينكح وقد كان لى من الملك ما كان . فقال : لا بد فى الإسلام من ذلك . فآختارت ذا تُبّع ملك هَمْدان، فزوجه إياها وردها إلى اليمن، وأمر زوبعة أمير جنّ اليمن أن يطيعه ، فبنى له المصانع، ولم يزل أميرا حتى مات سليمان . وقال قوم : لم يرد فيه خبر صحيح

(١) ف ك : عذاب النار .

Marfat.com

لا فى أنه تزوجها ولا فى أنه زوّجها . وهى بلقيس بنت السرح بن الهداهد بن شراحيل بن أدد آبن حدر بن السرح بن الحرس بن قيس بن صيفى بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان بن عابر بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح . وكان جدها الهداهد ملكا عظيم الشأن قد ولد له أربعون ولدا كلهم ملوك ، وكان ملك أرض اليمن كلها ، وكان أبوها السرح يقول لملوك الأطراف : ليس أحد منكم كفؤا لى ، وأبى أن يتزوج منهـم ، فزوجوه[1] آمرأة من الجن يقال لهـا ريحانة بنت السكن ، فولدت له بلقمة وهى بلقيس ، ولم يكن له ولد غيرها . وقال أبو هريرة قال النبي صلى الله عليـه وسلم : "كان أحد أبوى بلقيس جنيا" فمـات أبوها ، وآختلف عليهـا قومها فرقتين ، وملكوا أمرهم رجلا فساءت سيرته ، حتى فجر بنساء رعيته ، فأدركت بلقيس الغيرة ، فعرضت عليه نفسها فتزوجها ، فسقته الخمر حتى حزت رأسه ، ونصبته على باب دارها فملكوها . وقال أبو بكرة : ذكرت بلقيس عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال : "لا يفلح قوم ولوا أمرهم[2] آمرأة" . ويقال : إن سبب تزوج أبيها من الجن أنه كان وزيرا لملك عاتٍ يغتصب نساء الرعية ، وكان الوزير غيورا فلم يتزوج ، فصحب مرة فى الطريق رجلا لا يعرفه ، فقال هل لك من زوجة ؟ فقال : لا أتزوج أبدا ، فإن ملك بلدنا يغتصب النساء من أزواجهن ، فقال لئن تزوجت آبنتى لا يغتصبها أبدا . قال : بل يغتصبها . قال : إنا قوم من الجن لا يقدر علينا ، فتزوج آبنته فولدت له بلقيس ، ثم ماتت الأم وآبتنت بلقيس قصرا فى الصحراء ، فتحدث أبوها بحديثها غلطا ، فنمى للملك خبرها فقال له : يافلان تكون عندك هذه البنت الجميلة وأنت لا تأتينى بها ، وأنت تعلم حبى للنساء ! ثم أمر بحبسه ، فأرسلت بلقيس إليه إنى بين يديك ، فتجهز للسير إلى قصرها ، فلما همّ بالدخول بمن معه أخرجت إليـه الجوارى من بنات الجن مثـل صورة الشمس ، وقلن له ألا تستحى ؟ ! تقول لك سـيدتنا أتدخل بهؤلاء الرجال معك على أهلك ! فأذن لهم بالآنصراف ودخل وحده ، وأغلقت عليـه الباب وقتلته بالنعال ، وقطعت رأسه ورمت به إلى عسكره ، فأمروها عليهم ، فلم تزل كذلك إلى أن

(١) فى ك : فتزوج .　　(٢) الحـديث مروى فى البخارى والنسائى والترمذى من طريق أبى بكر فى آبنة كسرى ؛ وذلك أنه لما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم أن فارسا ملكوا آبنة كسرى لما هلك قال صلى الله عليه وسلم : "ولن يفلح قوم ولوا أمرهم آمرأة" .

Marfat.com

بلّغ الهدهد خبرها سليمان عليه السلام . وذلك أن سليمان لما نزل فى بعض منازله قال لهدهد : إن سليمان قد آشتغل بالنزول ، فآرتفع نحو السماء فأبصر طول الدنيا وعرضها ، فأبصر الدنيا يمينا وشمالا ، فرأى بستانا لبلقيس فيه هدهد ، وكان اسم ذلك الهدهد عفير ، فقال عفير اليمن ليعفور سليمان : من أين أقبلت ؟ وأين تريد ؟ قال : أقبلت من الشام مع صاحبى سليمان آبن داود . قال : ومَن سليمان ؟ قال : ملك الجن والإنس والشياطين والطير والوحش والريح وكل ما بين السماء والأرض . فمن أين أنت ؟ قال : من هذه البلاد ، ملكها آمرأة يقال لها بلقيس ، تحت يدها آثنا عشر ألف قَيْل[1] ، تحت يد كل قَيل مائة ألف مقاتل من سوى النساء والذرارى ؛ فانطلق معه ونظر إلى بلقيس ومُلكها ، ورجع إلى سليمان وقت العصر ، وكان سليمان قد فقده وقت الصلاة فلم يجده ، وكانوا على غير ماء . قال آبن عباس فى رواية : وقعت عليه نفحة من الشمس . فقال لوزير الطير : هذا موضع مَن ؟ قال : يا نبىّ الله هذا موضع الهدهد . قال : وأين ذهب ؟ قال : لا أدرى أصلح الله الملك . فغضب سليمان وقال : « لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا » الآية . ثم دعا بالعُقَاب سيد الطير وأصرمها وأشدها بأسا فقال : ما تريد يا نبىّ الله ؟ فقال : علىّ بالهدهد الساعة . فرفع العقاب نفسه دون السماء حتى لزق بالهواء ، فنظر إلى الدنيا كالقصعة بين يدى أحدكم ، فإذا هو بالهدهد مقبلا من نحو اليمن ، فآنقض نحوه وأنشب فيه مِخْلَبه . فقال له الهدهد : أسألك بالله الذى أقدرك وقوّاك علىّ إلا رحمتنى . فقال له : الويل لك ؛ وثكلتك أمّك ! إن نبىّ الله سليمان حلف أن يعذبك أو يذبحك . ثم أتى به فآستقبلته النسور وسائر عساكر الطير . وقالوا الويل لك ؛ لقد توعدك نبىّ الله . فقال : وما قدرى وما أنا ! أما آستثنى ؟ قالوا : بلى ! إنه قال : « أَوْ لَيَأْتِيَنِّى بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ » ثم دخل على سليمان فرفع رأسه ، وأرخى ذنبه وجناحيه تواضعا لسليمان عليه السلام . فقال له سليمان : أين كنت عن خدمتك ومكانك ؟ لأعذبنك عذابا شديدا أو لأذبحنك . فقال له الهدهد : يا نبىّ الله ! آذكر وقوفك بين يدى الله بمنزلة وقوف بين يديك . فآقشعر جلد سليمان وآرتعد وعفا عنه . وقال عكرمة : إنما صرف الله سليمان عن ذبح الهدهد أنه

(١) فى ب و ط و ك : قائد تحت يد كل قائد .

Marfat.com

كان بارًا بوالديه ؛ ينقل الطعام إليهما فيزقهما . ثم قال له سليمان : ما الذى أبطأ بك ؟ فقال الهدهد ما أخبر الله عن بلقيس وعرشها وقومها حسبما تقدّم بيانه . قال الماوردى : والقول بأن أمّ بلقيس جنية مستنكر من العقول لتباين الجنسين ، وآختلاف الطبعين ، وتفارق الجنسين[1] ؛ لأن الآدمى جسمانى والجن روحانى ، وخلق الله الآدمى من صلصال كالفخار ، وخلق الجان من مارج من نار ، ويمنع الآمتزاج مع هذا التباين ، ويستحيل التناسل مع هذا الآختلاف[2] .

قلت : قد مضى القول فى هذا ، والعقل لا يحيله مع ما جاء من الخبر فى ذلك ، وإذا نظر فى أصل الخلق فأصله الماء على ما تقدّم بيانه ، ولا بعد فى ذلك ؛ والله أعلم . وفى التنزيل « وَشَارِكْهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ »[3] وقد تقدّم . وقال تعالى : « لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ »[4] على ما يأتى فى « الرحمن » .

قوله تعالى : ﴿ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ﴾ أى بالشرك الذى كانت عليه ؛ قاله آبن شجرة . وقال سفيان : أى بالظن الذى توهمته فى سليمان ؛ لأنها لما أمرت بدخول الصرح حسبته لجة ، وأن سليمان يريد تغريقها فيه . فلما بان لها أنه صرح ممرد من قوارير علمت أنها ظلمت نفسها بذلك الظن . وكسرت « إن » لأنها مبتدأة بعد القول . ومن العرب من يفتحها فيعمل فيها القول . ﴿ وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ . إذا سكنت «مع» فهى حرف جاء لمعنى بلا اختلاف بين النحويين . وإذا فتحتها ففيها قولان : أحدهما ــ أنه بمعنى الظرف آسم . والآخر ــ أنه حرف خافض مبنى على الفتح ؛ قاله النحاس :

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ ﴿٤٥﴾ قَالَ يَا قَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٤٦﴾ قَالُوا اطَّيَّرْنَا بِكَ وَبِمَن مَّعَكَ قَالَ طَائِرُكُمْ عِندَ اللَّهِ بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ﴿٤٧﴾

(١) فى ز « الجسمين » .
(٢) قال محققه : هذا هو الحق وما يحيله العلم يحيله العقل .
(٣) راجع جـ ١٠ ص ٢٨٨ .
(٤) راجع جـ ١٧ ص ١٨٠ .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ ﴾ تقدم معناه . ﴿ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ ﴾ قال مجاهد : أى مؤمن وكافر ؛ قال : والخصومة ما قصه الله تعالى فى قوله : « أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحًا مُرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ »[1] إلى قوله : « كَافِرُونَ » . وقيل : تخاصمهم أن كل فرقة قالت : نحن على الحق دونكم .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ ﴾ قال مجاهد : بالعذاب قبل الرحمة ؛ المعنى : لم تؤخرون الإيمان الذى يجلب إليكم الثواب ، وتقدّمون الكفر الذى يوجب العقاب ؛ فكان الكفار يقولون لفرط الإنكار : آيتنا بالعذاب . وقيل : أى لم تفعلون ما تستحقون به العقاب ؛ لا أنهم آثروا تعجيل العذاب . ﴿ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ ﴾ أى هلا تتوبون إلى الله من الشرك . ﴿ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ لكى ترحموا ؛ وقد تقدّم .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا اطَّيَّرْنَا بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ ﴾ أى تشاءمنا . والشؤم النحس . ولا شىء أضر بالرأى ولا أفسد للتدبير من اعتقاد الطِّيرة . ومن ظن أن خُوار بقرة أو نعيق غراب يرد قضاء ، أو يدفع مقدورا فقد جهل . وقال الشاعر :

طِيرةُ الدهر لا تَردُّ قضاءً * فاعذر الدهرَ لا تشبه بلومِ
أىُّ يومٍ يَخصُّه بسعودٍ * والمنايا ينزلن فى كل يومِ
ليس يومٌ إلا وفيه سعودٌ * ونحوسٌ تجرى لقومٍ فقومِ

وقد كانت العرب أكثر الناس طِيرة ، وكانت إذا أرادت سفرا نفرت طائرا ، فإذا طار يمنة سارت وتيمنت ، وإن طار شمالا رجعت وتشاءمت ، فنهى النبىّ صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقال : " أَقِرُّوا الطير على وكناتها "[2] على ما تقدم بيانه فى « المائدة »[3] . ﴿ قَالَ طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ أى مصائبكم . ﴿ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ﴾ أى تمتحنون . وقيل : تعذبون بذنوبكم .

---

(١) راجع جـ ٧ ص ٢٤٠ . (٢) الوكنات (بضم الكاف وفتحها وسكونها) جمع وكنة (بالسكون) وهى عش الطائر ووكره : ويروى : « على مكانها » . (٣) راجع جـ ٦ ص ٦٠ .

Marfat.com

قوله تعالى : وَكَانَ فِى ٱلْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِى ٱلْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿٤٨﴾ قَالُوا تَقَاسَمُوا بِٱللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُۥ وَأَهْلَهُۥ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِۦ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِۦ وَإِنَّا لَصَٰدِقُونَ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ ﴾ أى فى مدينة صالح وهى الحِجر ﴿ تِسْعَةُ رَهْطٍ ﴾ أى تسعة رجال من أبناء أشرافهم . قال الضحاك : كان هؤلاء التسعة عظماء أهل المدينة ، وكانوا يفسدون فى الأرض ويأمرون بالفساد ، فجلسوا عند صخرة عظيمة فقلبها الله عليهم . وقال عطاء بن أبى رباح : بلغنى أنهم كانوا يقرِضون الدنانير والدراهم ، وذلك من الفساد فى الأرض ؛ وقاله سعيد بن المسيّب . وقيل : فسادهم أنهم يتبعون عورات الناس ولا يسترون عليهم . وقيل : غير هذا . واللازم من الآية ما قاله الضحاك وغيره أنهم كانوا من أوجه القوم وأقناهم وأغناهم ، وكانوا أهل كفر ومعاص جمة ؛ وجملة أمرهم أنهم يفسدون ولا يصلحون . والرهط اسم للجماعة ، فكأنهم كانوا رؤساء يتبع كل واحد منهم رهط . والجمع أرهط وأراهِط . قال :

يا بؤس للحرب التى * وضعت أراهط فاستراحوا

وهؤلاء المذكورون كانوا أصحاب قُدَار عاقر الناقة ؛ ذكره ابن عطية .

قلت : واختلف فى أسمائهم ؛ فقال الغزنوى : وأسماؤهم قُدَار بن سالف ومصدع وأسلم ودسما وذهيم وذعما وذعيم وقتال وصداق . ابن إسحق : رأسهم قدار بن سالف ومصدع ابن مهرع ، فأتبعهم سبعة ؛ هم بلع بن ميلع ودعير بن غنم وذؤاب بن مهرج وأربعة لم تعرف أسماؤهم . وذكر الزمخشرى أسماءهم عن وهب بن منبّه : الهذيل بن عبد رب ، غنم بن غنم ، رياب بن مهرج ، مصدع بن مهرج ، عمير بن كردبة ، عاصم بن مخرمة ، سبيط بن صدقة ، سمعان بن صفى ، قدار بن سالف ؛ وهم الذين سعوا فى عقر الناقة ، وكانوا عتاة قوم صالح ، وكانوا من أبناء أشرافهم . السّهيلى : ذكر النقاش التسعة الذين كانوا يفسدون فى الأرض ولا يصلحون ، وسماهم بأسمائهم ، وذلك لا ينضبط برواية ؛ غير أنى أذكره على وجه الاجتهاد

Marfat.com

والتخمين، ولكن نذكره على ما وجدناه فى كتاب محمد بن حبيب، وهم: مصدع بن دهر. ويقال دهم، وقدار بن سالف، وهريم وصواب ورياب وداب ودعما وهرما ودعين بن عمير.

قلت: وقد ذكر الماوردى أسماءهم عن ابن عباس فقال: هم دعما ودعيم وهرما وهريم وداب وصواب ورياب ومسطح وقدار، وكانوا بأرض الحجر وهى [ أرض ][1] الشام.

قوله تعالى: ﴿ قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ﴾ يجوز أن يكون « تَقَاسَمُوا » فعلا مستقبلا وهو أمر؛ أى قال بعضهم لبعض آحلفوا. ويجوز أن يكون ماضيا فى معنى الحال كأنه قال: قالوا متقاسمين بالله؛ ودليل هذا التأويل قراءة عبد الله: « يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ. تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ » وليس فيها « قَالُوا ». « لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ » قراءة العامة بالنون فيهما وآختاره أبو حاتم. وقرأ حمزة والكسائى: بالتاء فيهما، وضم التاء واللام على الخطاب أى أنهم تخاطبوا بذلك؛ وآختاره أبو عبيد. وقرأ مجاهد وحميد بالياء فيهما، وضم الياء واللام على الخبر. والبيات مباغتة العدو ليلا. ومعنى « لِوَلِيِّهِ » أى لرهط صالح الذى له ولاية الدم. ﴿ مَا شَهِدْنَا مُهْلَكَ أَهْلِهِ ﴾[2] أى ما حضرنا، ولا ندرى من قتله وقتل أهله. ﴿ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾ فى إنكارنا لقتله. والمُهْلَك بمعنى الإهلاك؛ ويجوز أن يكون الموضع. وقرأ [ عاصم ][3] والسلمىّ: ( بفتح الميم واللام ) أى الهلاك؛ يقال: ضرب يضرب مَضْرَبا أى ضربا. وقرأ المفضل وأبو بكر: ( بفتح الميم وجر اللام ) فيكون اسم المكان كالمجلس لموضع الجلوس؛ ويجوز أن يكون مصدرا؛ كقوله تعالى: « إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ »[4] أى رجوعكم.

قوله تعالى: ﴿ وَمَكَرُوا مَكْرًا وَمَكَرْنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٠﴾ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَّا دَمَّرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥١﴾ فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةً بِمَا ظَلَمُوا إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٥٢﴾ وَأَنْجَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٥٣﴾ ﴾

---

(١) من ب و ك. (٢) « مهلك » بضم الميم وفتح اللام قراءة الجمهور. (٣) فى الأصول: « وقرأ حفص ... الخ » وحفص يقرأ بفتح الميم وكسر اللام. (٤) راجع جـ ٨ ص ٣٠٨.

Marfat.com

﴿وَمَكَرُوا مَكْرًا وَمَكَرْنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ مكرهم ما روى أن هؤلاء التسعة لما كان فى صدر الثلاثة الأيام بعد عقر الناقة ، وقد أخبرهم صالح بمجىء العذاب ، آتفقوا وتحالفوا على أن يأتوا دار صالح ليلا و يقتلوه وأهله المختصين به ؛ قالوا : فإذا كان كاذبا فى وعيده أوقعنا به ما يستحق ، و إن كان صادقا كنا عجلناه قبلنا ، وشفينا نفوسنا ؛ قاله مجاهد وغيره . قال ابن عباس : أرسل الله تعالى الملائكة تلك الليلة ، فآمتلأت بهم دار صالح ، فأتى التسعة دار صالح شاهرين سيوفهم ، فقتلتهم الملائكة رضخا بالحجارة فيرون الحجارة ولا يرون من يرميها . وقال قتادة : خرجوا مسرعين إلى صالح ، فسلّط عليهم ملك بيده صخرة فقتلهم . وقال السّدى : نزلوا على جرف من الأرض ، فآنهار بهم فأهلكهم الله تحته . وقيل : آختفوا فى غار قريب من دار صالح ، فآنحدرت عليهم صخرة شدختهم جميعا ؛ فهذا ما كان من مكرهم . ومكر الله مجازاتهم على ذلك . ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَّا دَمَّرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ أى بالصيحة التى أهلكتهم . وقد قيل : إن هلاك الكل كان بصيحة جبريل . والأظهر أن التسعة هلكوا بعذاب مفرد ؛ ثم هلك الباقون بالصيحة والدمدمة . وكان الأعمش والحسن وابن أبى إسحق وعاصم وحمزة والكسائى يقرءون : « أَنَّا » بالفتح ؛ وقال آبن الأنبارى : فعلى هذا المذهب لا يحسن الوقف على « عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ » لأن « أَنَّا دَمَّرْنَاهُمْ » خبر كان . ويجوز أن تجعلها فى موضع رفع على الإتباع للعاقبة . و يجوز أن تجعلها فى موضع نصب من قول الفرّاء ، وخفض من قول الكسائى على معنى : بأنا دمرناهم ولأنا دمرناهم . و يجوز أن تجعلها فى موضع نصب على الإتباع لموضع « كَيْفَ » . فمن هذه المذاهب لا يحسن الوقف على « مَكْرِهِمْ » . وقرأ آبن كثير ونافع وأبو عمرو : « إِنَّا دَمَّرْنَاهُمْ » بكسر الألف على الآستئناف ؛ فعلى هذا المذهب يحسن الوقف على « مَكْرِهِمْ » . قال النحاس : و يجوز أن تنصب « عَاقِبَةُ » على خبر « كَانَ » ويكون « إِنَّا » فى موضع رفع على أنها آسم « كان » . ويجوز أن تكون فى موضع رفع على إضمار مبتدإ تبيينا للعاقبة ؛ والتقدير : هى إنا دمرناهم ؛ قال أبو حاتم : وفى حرف أُبَىّ « أَنْ دَمَّرْنَاهُمْ » تصديقا لفتحها .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةً بِمَا ظَلَمُوا ﴾ قراءة العامة بالنصب على الحال عند الفرّاء والنحاس ؛ أى خالية عن أهلها خرابا ليس بها ساكن . وقال الكسائى وأبو عبيدة : « خَاوِيَةً » نصب على القطع ؛ مجازه : فتلك بيوتهم الخاوية ، فلما قطع منها الألف واللام نصب على الحال ؛ كقوله : « وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا »(١) . وقرأ عيسى بن عمر ونصر بن عاصم والجحدرى : بالرفع على أنها خبر عن « تِلْكَ » و « بُيُوتُهُمْ » بدل من « تِلْكَ » . ويجوز أن تكون « بُيُوتُهُمْ » عطف بيان و « خَاوِيَةٌ » خبر عن « تِلْكَ » . ويجوز أن يكون رفع « خَاوِيَةٌ » على أنها خبر ابتداء محذوف ؛ أى هى خاوية ، أو بدل من « بُيُوتُهُمْ » لأن النكرة تبدل من المعرفة . ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ . وَأَنْجَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ بصالح ﴿ وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴾ الله ويخافون عذابه . قيل : آمن بصالح قدر أربعة آلاف رجل . والباقون خرج بأبدانهم — فى قول مقاتل وغيره — خُرَاجٌ مثل الحمّص ؛ وكان فى اليوم الأوّل أحمر ، ثم صار من الغد أصفر ، ثم صار فى الثالث أسود . وكان عقر الناقة يوم الأربعاء ، وهلاكهم يوم الأحد . قال مقاتل : فقعت تلك الخراجات ، وصاح جبريل بهم خلال ذلك صيحة فخمدوا ، وكان ذلك ضحوة . وخرج صالح بمن آمن معه إلى حضرموت ؛ فلما دخلها مات صالح ؛ فسميت حضرموت . قال الضحاك : ثم بنى الأربعة الآلاف مدينة يقال لها حاضورا ؛ على ما تقدّم بيانه فى قصة أصحاب الرسّ .

قوله تعالى : ﴿ وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِۦٓ أَتَأْتُونَ ٱلْفَٰحِشَةَ وَأَنتُمْ تُبْصِرُونَ ﴿٥٤﴾ أَئِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ ٱلرِّجَالَ شَهْوَةً مِّن دُونِ ٱلنِّسَآءِ ۚ بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴿٥٥﴾ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِۦٓ إِلَّآ أَن قَالُوٓا۟ أَخْرِجُوٓا۟ ءَالَ لُوطٍ مِّن قَرْيَتِكُمْ ۖ إِنَّهُمْ أُنَاسٌ يَتَطَهَّرُونَ ﴿٥٦﴾ فَأَنجَيْنَٰهُ وَأَهْلَهُۥٓ إِلَّا ٱمْرَأَتَهُۥ قَدَّرْنَٰهَا مِنَ ٱلْغَٰبِرِينَ ﴿٥٧﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِم مَّطَرًا ۖ فَسَآءَ مَطَرُ ٱلْمُنذَرِينَ ﴿٥٨﴾

(١) راجع جـ ١٠ ص ١١٣ .

Marfat.com

قوله تعـالى : ﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ﴾ أى وأرسلنا لوطا، أو آذكر لوطا . «إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ» وهم أهل سـدوم . وقال لقومه : ﴿أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ﴾ الفعـلة القبيحة الشنيعة . ﴿وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾ أنهـا فاحشة ، وذلك أعظم لذنوبكم . وقيل : يأتى بعضكم بعضا وأنتم تنظرون إليه . وكانوا لا يستترون عتوا منهم وتمردا . ﴿أَئِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ﴾ أعاد ذكرها لفـرط قبحها وشنعتها . ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَـلُونَ﴾ إما أمر التحريم أو العقوبة . وآختيار الخليل وسيبويه تخفيف الهمزة الثانية من «أَئِنَّكُمْ» فأما الخط فالسبيل فيه أن يكتب بألفين على الوجوه كلها ؛ لأنها همزة مبتدأة دخلت عليها ألف الآستفهام .

قوله تعـالى : ﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أُنَاسٌ يَتَطَهَّرُونَ﴾ أى عن أدبار الرجال . يقولون ذلك آستهزاء منهـم ؛ قاله مجاهد . وقال قتادة : عابوهم والله بغـير عيب بأنهـم يتطهرون من أعمال السوء . ﴿فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا آمْرَأَتَهُ قَدَّرْنَاهَا مِنَ الْغَابِرِينَ﴾ وقرأ عاصم : «قَدَرْنَا» مخففا والمعنى واحد . يقال قـد قَدَرتُ الشيءَ قَدْرا وقَدَرا وقدّرته . ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَـرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ﴾ أى من أنذر فلم يقبل الإنذار . وقد مضى بيان هذا فى «الأعراف» (١) و «هود» (٢) .

قوله تعـالى : ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى آللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٥٩﴾ أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا أَإِلَهٌ مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ ﴿٦٠﴾ أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَإِلَهٌ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾

(١) راجع جـ ٧ ص ٢٤٧ .　　(٢) راجع جـ ٩ ص [illegible]

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ ﴾ قال الفراء قال أهل المعانى : قيل للوط « قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ » على هلاكهم . وخالف جماعة من العلماء الفراء فى هذا وقالوا : هو مخاطبة لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم ؛ أى قل الحمد لله على هلاك كفار الأمم الخالية . قال النحاس : وهذا أولى، لأن القرآن منزل على النبي صلى الله عليه وسلم، وكل ما فيه فهو مخاطب به عليه السلام إلا ما لم يصح معناه إلا لغيره . وقيل : المعنى؛ أى « قُلْ » يامحمد « الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ » يعنى أمته عليه السلام . قال الكلبي : اصطفاهم الله بمعرفته وطاعته . وقال ابن عباس وسفيان : هم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتلو هذه الآيات الناطقة بالبراهين على وحدانيته وقدرته على كل شيء وحكمته ، وأن يستفتح بتحميده والسلام على أنبيائه والمصطفين من عباده . وفيه تعليم حسن، وتوقيف على أدب جميل، و بعث على التيمن بالذكرين والتبرك بهما، والاستظهار بمكانهما على قبول ما يلقى إلى السامعين ، و إصغائهم إليه ، و إنزاله من قلوبهم المنزلة التى يبغيها المستمع . ولقد توارث العلماء والخطباء والوعاظ كابرا عن كابر هذا الأدب، فحمدوا الله وصلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أمام كل علم مفاد ، وقبل كل عظة وفى مفتتح كل خطبة ، وتبعهم المترسلون فأجروا عليه أوائل كتبهم فى الفتوح والتهانى ، وغير ذلك من الحوادث التى لها شأن .

قوله تعالى : « الَّذِينَ اصْطَفَىٰ » اختار؛ أى لرسالته وهم الأنبياء عليهم السلام؛ دليله قوله تعالى : « وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ » . ﴿ آللَّهُ خَيْرٌ ﴾ وأجاز أبوحاتم « أَأَللَّهُ خَيْرٌ » بهمزتين . النحاس : ولا نعلم أحدا تابعه على ذلك؛ لأن هذه المدّة إنما جىء بها فرقا بين الاستفهام والخبر، وهذه ألف التوقيف، و « خَيْرٌ » ههنا ليس بمعنى أفضل منك، و إنما هو مثل قول الشاعر (١) :

أتهجوه ولست له بكفء * فشركما لخيركما الفداء

فالمعنى فالذى فيه الشر منكما للذى فيه الخير الفداء . ولا يجوز أن يكون بمعنى من لأنك إذا قلت : فلان شر من فلان ففى كل واحد منهما شر . وقيل : المعنى ؛ الخير فى هذا

(١) هو حسان بن ثابت رضي الله عنه .

Marfat.com

أم فى هـذا الذى تشركونه فى العبادة ! وحكى سيبويه : السـعادة أحب إليك أم الشقاء ؛ وهو يعـلم أن السعادة أحب إليه . وقيـل : هو على بابه من التفضيل ، والمعنى : آلله خير أم ماتشركون، أى اثوابه خيرأم عقاب ماتشركون . وقيل: قال لهم ذلك؛لأنهم كانوا يعتقدون أن فى عبادة الأصنام خير فخاطبهم الله عز وجل على آعتقادهم . وقيل : اللفظ لفظ الآستفهام ومعناه الخـبر . وقرأ أبو عمرو وعاصم ويعقوب : « يُشْرِكُونَ » بياء على الخـبر . الباقون بالتاء على الخطاب ، وهوآختيار أبى عبيد وأبى حاتم ؛ فكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قرأ هذه [ الآية ] يقول : " بل الله خير وأبقى وأجل وأكرم " .

قوله تعالى : ﴿أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ قال أبو حاتم : تقـديره ؛ آلهتكم خير أم من خلق السموات والأرض ؛ وقد تقدّم . ومعناه : قدر على خلقهن . وقيل : المعنى؛ أعبادة ما تعبدون من أوثانكم خير أم عبادة من خلق السموات والأرض ؟ فهو مردود على ما قبله من المعنى ؛ وفيه معنى التوبيخ لهم، والتنبيه على قدرة الله عز وجل وعجز آلهتهم . ﴿فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ﴾ الحديقة البستان الذى عليه حائط . والبهجة المنظر الحسن . قال الفراء : الحديقة البستان المحظر عليه حائط ، و إن لم يكن عليه حائط فهو البستان وليس بحديقة . وقال قتادة وعكرمة : الحدائق النخل ذات بهجة ، والبهجة الزينة والحسن ؛ يبهج به من رآه . ﴿مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا﴾ « ما » للنفى ومعناه الحظر والمنع من فعل هـذا ؛ أى ما كان للبشر ، ولا يتهيأ لهم ، ولا يقع تحت قدرتهم ، أن ينبتوا شجرها ؛ إذهم عجزة عن مثلها ، لأن ذلك إخراج الشيء من العدم إلى الوجود .

قلت : وقد يستدلّ من هذا على منع تصوير شيء سواء كان له روح أم لم يكن ؛ وهو قول مجاهد . و يعضده قوله صلى الله عليه وسلم : " قال الله عز وجل ومن أظلم ممن ذهب يخلق خلقا كخلقى فليخلقوا ذرّة أو ليخلقوا حبة أو ليخلقوا شعيرة " رواه مسلم فى صحيحه من حديث أبى هريرة ؛ قال سمعت رسول الله صلى عليه وسلم يقول " قال الله عز وجل " فذكره ؛ فعم بالذم والتهديد والتقبيح كل من تعاطى تصوير شيء ممـا خلقه الله وضاهاه فى التشبيه فى خلقه

Marfat.com

فيما انفرد به سبحانه من الخلق والاختراع وهذا واضح . وذهب الجمهور إلى أن تصوير ما ليس فيه روح يجوز هو والاكتساب به . وقد قال ابن عباس للذى سأله أن يصنع الصور : إن كنت لا بد فاعلا فاصنع الشجر وما لا نفس له خرجه مسلم أيضا . والمنع أولى والله أعلم لما ذكرنا . وسيأتى لهذا مزيد بيان فى «سبأ»[1] إن شاء الله تعالى ثم قال على جهة التوبيخ : ﴿ أَإِلَٰهٌ مَّعَ اللَّهِ ﴾ أى هل معبود مع الله يعينه على ذلك . ﴿ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ ﴾ بالله غيره . وقيل : «يَعْدِلُونَ» عن الحق والقصد ؛ أى يكفرون . وقيل : «إِلَٰهٌ» مرفوع بـ «مع» تقديره : أمع الله ويلكم إله . والوقف على «مَعَ اللَّهِ» حسن .

قوله تعالى : ﴿ أَمَّن جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا ﴾ أى مستقرا . ﴿ وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا ﴾ أى وسطها مثل : «وَفَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا نَهَرًا»[2] . ﴿ وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ ﴾ يعنى جبالا ثوابت تمسكها وتمنعها من الحركة . ﴿ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ﴾ مانعا من قدرته لئلا يختلط الأجاج بالعذب . وقال ابن عباس : سلطانا من قدرته فلا هذا يغيّر ذاك ولا ذاك يغيّر هذا . والحجز المنع . ﴿ أَإِلَٰهٌ مَّعَ اللَّهِ ﴾ أى إذا ثبت أنه لا يقدر على هذا غيره فلم يعبدون ما لا يضر ولا ينفع . ﴿ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ يعنى كأنهم يجهلون الله فلا يعلمون ما يجب له من الوحدانية .

قوله تعالى : ﴿ أَمَّن يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ ۗ أَإِلَٰهٌ مَّعَ اللَّهِ ۚ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴿٦٢﴾ أَمَّن يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَن يُرْسِلُ الرِّيَاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ۗ أَإِلَٰهٌ مَّعَ اللَّهِ ۚ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٣﴾ أَمَّن يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَن يَرْزُقُكُم مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۗ أَإِلَٰهٌ مَّعَ اللَّهِ ۚ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦٤﴾ ﴾

(١) راجع جـ ١٤ ص ٢٧١ . (٢) راجع جـ ١٠ ص ٣٩٨ فما بعد .

Marfat.com

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعـالى : ﴿ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ ﴾ قال ٱبن عباس : هو ذو الضرورة المجهود . وقال السدىّ : الذى لا حول له ولا قوّة . وقال ذو النون : هو الذى قطع العلائق عما دون الله . وقال أبو جعفر وأبو عثمان النيسابورى : هو المفلس . وقال سهل ابن عبد الله : هو الذى إذا رفع يديه إلى الله داعيا لم يكن له وسيلة من طاعة قدّمها . وجاء رجل إلى مالك بن دينار فقال : أنا أسألك بالله أن تدعو لى فأنا مضطر ؛ قال : إذًا فٱسأله فإنه يجيب المضطر إذا دعاه . قال الشاعر :

وإنِّى لأدعُو الله والأمرُ ضَيِّقٌ * علىّ فما ينفكُّ أن يَتفرّجَا
ورُبَّ أخٍ سُدَّتْ عليه وُجوهُهُ * أصاب لَهَا لَمَّا دعا الله مَخْرَجَا

الثانيـــة — وفى مسند أبى داود الطيالسى عن أبى بكرة قال قال رسـول الله صلى الله عليه وسلم فى دعاء المضطر : "اللهم رحمتك أرجو فلا تَكِلْنى إلى نفسى طَرْفة عين وأصلح لى شأنى كلَّه لا إله إلا أنت" .

الثالثـــة — ضمن الله تعالى إجابة المضطر إذا دعاه ، وأخبر بذلك عن نفسه ؛ والسبب فى ذلك أن الضرورة إليه بالٱلجاء ينشأ عن الإخلاص ، وقطع القلب عمـا سواه ؛ وللإخلاص عنده سبحانه موقع وذمّة ، وجد من مؤمن أو كافر ، طائع أو فاجر ؛ كما قال تعالى : « حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَنْجَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ »(١) وقوله : « فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ »(٢) فأجابهم عند ضرورتهم ووقوع إخلاصهم ، مع علمه أنهم يعودون إلى شركهم وكفرهم . وقال تعالى : « فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ » فيجيب المضطر لموضـع ٱضطراره وإخلاصه . وفى الحديث : "ثلاث دعوات مستجابات لا شك فيهن دعوة المظلوم ودعوة المسافر ودعوة الوالد على ولده" ذكره صاحب الشهاب ؛ وهو حديث صحيح . وفى صحيح مسلم عن النبى صلى الله عليـه وسلم أنه قال لمعاذ لمـا وجهه إلى أرض اليمن " وٱتّق دعوةَ المظلوم فليس بينها وبين الله حجاب "

(١) راجع جـ ٨ ص ٣٢٤ فما بعد .　　(٢) راجع ص ٣٦٢ من هذا الجزء .

Marfat.com

وفى كتاب الشهاب : "اتقوا دعوة المظلوم فإنها تحمل على الغمام فيقول الله تبارك وتعالى وعزتى وجلالى لأنصرنك ولو بعد حين" وهو صحيح أيضا . وخرج الآجرّى من حديث أبى ذرّ عن النبى صلى الله عليه وسلم : "فإنى لا أردها ولو كانت من فم كافر" فيجيب المظلوم لموضع إخلاصه بضرورته بمقتضى كرمه، وإجابة لإخلاصه وإن كان كافرا، وكذلك إن كان فاجرا فى دينه ؛ ففجور الفاجر وكفر الكافر لا يعود منه نقص ولا وهن على مملكة سيده، فلا يمنعه ما قضى للمضطر من إجابته . وفسر إجابة دعوة المظلوم بالنصرة على ظالمه بما شاء سبحانه من قهر له ، أو اقتصاص منه، أو تسليط ظالم آخر عليه يقهره كما قال عز وجل : « وَكَذَلِكَ نُوَلِّى بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا »[1] وأكد سرعة إجابتها بقوله : "تُحمل على الغمام" ومعناه والله أعلم أن الله عز وجل يوكّل ملائكته بتلقى دعوة المظلوم وبحملها على الغمام، فيمرجوا بها إلى السماء، والسماء قبلة الدعاء ليراها الملائكة كلهم، فيظهر منه معاونة المظلوم ، وشفاعة منهم له فى إجابة دعوته، رحمة له . وفى هذا تحذير من الظلم جملة، لما فيه من سخط الله ومعصيته ومخالفة أمره ؛ حيث قال على لسان نبيه فى صحيح مسلم وغيره : « يا عبادى إنى حرّمت الظلم على نفسى وجعلته بينكم محرّما فلا تظالموا » الحديث . فالمظلوم مضطر، ويقرب منه المسافر؛ لأنه منقطع عن الأهل والوطن، منفرد عن الصديق والحميم، لا يسكن قلبه إلى مسعد ولا معين لغربته ؛ فتصدق ضرورته إلى المولى ، فيخلص إليه فى اللجاء ، وهو المجيب للمضطر إذا دعاه، وكذلك دعوة الوالد على ولده، لا تصدر منه مع ما يعلم من حنّته عليه وشفقته ، إلا عند تكامل عجزه عنه ، وصدق ضرورته ، وإياسه عن برّ ولده ، مع وجود أذيته ، فيسرع الحق إلى إجابته .

قوله تعالى : ﴿وَيَكْشِفُ السُّوءَ﴾ أى الضر . وقال الكلبى : الجور . ﴿وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ﴾ أى سكانها يهلك قوما وينشئ آخرين . وفى كتاب النقاش : أى ويجعل اولادكم خلفا منكم . وقال الكلبى : خلفا من الكفار ينزلون أرضهم، وطاعة الله بعد كفرهم . ﴿أَإِلَٰهٌ مَعَ اللَّهِ﴾ على جهة التوبيخ ؛ كأنه قال أمع الله ويلكم إله ؛ فـ « إله » مرفوع بـ « مع » .

(١) راجع جـ ٧ ص ٨٥ .

Marfat.com

ويجوز أن يكون مرفوعا بإضمار أ إله مع الله يفعل ذلك فتعبدوه . والوقف على « مَعَ اللَّهِ » حسن . ﴿ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ ﴾ قرأ أبو عمرو وهشام ويعقوب : «يَذَّكَّرُونَ» بالياء على الخبر، كقوله : « بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » و « تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ » فأخبر فيما قبلها وبعدها؛ واختاره أبو حاتم . الباقون بالتاء خطابا لقوله : « وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ » .

قوله تعالى : ﴿ أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ ﴾ أى يرشدكم الطريق ﴿ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ﴾ إذا سافرتم إلى البلاد التى تتوجهون إليها بالليل والنهار . وقيل : وجعل مفاوز البر التى لا أعلام لها ، ولجج البحار كأنها ظلمات؛ لأنه ليس لها علم يهتدى به . ﴿ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَاحَ نُشْرًا[1] بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ﴾ أى قدام المطر باتفاق أهل التأويل . ﴿ أَإِلَهٌ مَعَ اللَّهِ ﴾ يفعل ذلك ويعينه عليه . ﴿ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ من دونه .

قوله تعالى : ﴿ أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ﴾ كانوا يقرون أنه الخالق الرازق فألزمهم الإعادة؛ أى إذا قدر على الابتداء فمن ضرورته القدرة على الإعادة ، وهو أهون عليه . ﴿ أَإِلَهٌ مَعَ اللَّهِ ﴾ يخلق ويرزق ويبدئ ويعيد : ﴿ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ ﴾ أى حجتكم أن لى شريكا، أو حجتكم فى أنه صنع أحد شيئا من هذه الأشياء غير الله ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ .

قوله تعالى : قُل لَّا يَعْلَمُ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ ۚ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴿٦٥﴾ بَلِ ادَّارَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ ۚ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِّنْهَا ۖ بَلْ هُم مِّنْهَا عَمُونَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ . وعن بعضهم : أخفى غيبه على الخلق ، ولم يطّلع عليه أحد لئلا يأمن أحد من عبيده مكره . وقيل : نزلت فى المشركين حين سألوا النبى صلى الله عليه وسلم عن قيام الساعة . و « مَنْ » فى موضع رفع؛ والمعنى : قل لا يعلم أحد الغيب إلا الله؛ فإنه بدل من « مَن » قاله الزجاج. الفراء : وإنما رفع ما بعد « إلا » لأن ما قبلها جحد ، كقوله : ما ذهب أحد إلا أبوك ؛

(١) « نشرا » بالنون على قراءة نافع . وفيه سبع قراءات؛ راجع جـ ٧ ص ٨ و ص ٢٢٠ .

Marfat.com

والمعنى واحد . قال الزجاج : ومن نصب نصب على الاستثناء ؛ يعنى فى الكلام . قال النحاس : وسمعته يحتج بهذه الآية على من صدّق منجّما ؛ وقال : أخاف أن يكفر بهذه الآية .

قلت : وقد مضى هذا فى « الأنعام »(١) مستوفى . وقالت عائشة : من زعم أن محمدا يعلم ما فى غد فقد أعظم على الله الفرية ؛ والله تعالى يقول : « قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ » خرجه مسلم . وروى أنه دخل على الحجاج منجّم فاعتقله الحجاج ، ثم أخذ حصيات فعدّهن ، ثم قال : كم فى يدى من حصاة ؟ فحسب المنجم ثم قال : كذا ؛ فأصاب . ثم اعتقله فأخذ حصيات لم يعدهن فقال : كم فى يدى ؟ فحسب فأخطأ ثم حسب فأخطأ ؛ ثم قال : أيها الأمير أظنك لا تعرف عددها ؛ قال : لا . قال : فإنى لا أصيب . قال : فما الفرق ؟ قال : إن ذلك أحصيته فخرج عن حدّ الغيب ، وهذا لم تحصه فهو غيب و « لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ »(٢) وقد مضى هذا فى « آل عمران » والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ بَلِ ادَّارَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ ﴾ هذه قراءة أكثر الناس منهم عاصم وشيبة ونافع ويحيى بن وثّاب والأعمش وحمزة والكسائى . وقرأ أبو جعفر وابن كثير وأبو عمرو(٣) وحميد : «بَلْ أَدْرَكَ» من الإدراك . وقرأ عطاء بن يسار وأخوه سليمان بن يسار والأعمش : «بَلِ ادَّرَكَ» غير مهموز مشدّدا . وقرأ ابن محيصن : « بَلْ أَ ادَّرَكَ » على الاستفهام . وقرأ ابن عباس : « بَلَى » بإثبات الياء « أَدَّارَكَ » بهمزة قطع والدال مشدّدة وألف بعدها ؛ قال النحاس : وإسناده إسناد صحيح ، هو من حديث شُعبة يرفعه إلى ابن عباس . وزعم هرون القارئ أن قراءة أبىّ « بَلْ تَدَارَكَ عِلْمُهُمْ » [ وحكى الثعلبى أنها فى حرف أُبَىّ أم تدارك . والعرب تضع بَلْ موضع (أم) و(أم) موضع بل إذا كان فى أول الكلام استفهام ؛ كقول الشاعر :

فوالله لا أدرى أسلمى تقولت * أم القول أم كل إلى حبيب

أى بل كل . قال النحاس(٤) ] : القراءة الأولى والأخيرة معناهما واحد ؛ لأن أصل «ادَّارَكَ» تدارك ؛ أدغمت الدال فى التاء وجىء بألف الوصل ؛ وفى معناه قولان : أحدهما

(١) راجع جـ ٧ ص ١ فما بعد . (٢) راجع جـ ٤ ص ١٧ . (٣) لم تذكر كتب التفسير الأخرى الأعمش فى هذه القراءة . ولعل هذه رواية أخرى عنه غير الرواية المتقدمة . (٤) من ب

Marfat.com

أن المعنى بل تكامل علمهم فى الآخرة ؛ لأنهم رأوا كل ما وُعِدوا به معاينة فتكامل علمهـم به . والقول الآخر أن المعنى : بل تتابع علمهم اليوم فى الآخرة؛ فقالوا تكون وقالوا لا تكون. القراءة الثانية فيها [ أيضًا ][1] قولان : أحدهما أن معناه كل فى الآخرة؛ وهو مثل الأول؛ قال مجاهد : معناه يدرك علمهم فى الآخرة و يعلمونها إذا عاينوها حين لا ينفعهم علمهم ؛ لأنهم كانوا فى الدنيا مكذِّبين. والقول الآخر أنه على معنى الإنكار؛ وهو مذهب أبى إسحق؛ واستدلّ على صحة هذا القول بأن بعده « بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ » أى لم يدرك علمهم علم الآخرة . وقيل : بل ضلّ وغاب علمهم فى الآخرة فليس لهم فيها علم . والقراءة الثالثة: « بَلِ ٱدَّرَكَ » فهى بمعنى « بَلِ ٱدَّارَكَ » وقد يجىء افتعل وتفاعل بمعنى ؛ ولذلك صُحِّح ازدوجوا حين كان بمعنى تزاوجوا . القراءة الرابعة : ليس فيها إلا قول واحد يكون فيه معنى الإنكار؛ كما تقول : أ أنا قاتلتـك ؟ ! فيكون المعـنى لم يدرك ؛ وعليـه ترجع قراءة ٱبن عباس ؛ قال ٱبن عباس : « بَلَى أَدَّارَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ » أى لم يدرك . قال الفرّاء : وهو قول حسن كأنه وجهه إلى الٱستهزاء بالمكذبين بالبعث ، كقولك لرجل تكذبه : بَلَى لعمرى قـد أدركت السَّلَفَ فأنت تَروى مالا أروى ! وأنت تكذبه . وقراءة سابعـة : « بَلَ ٱدَّرَكَ » بفتح اللام ؛ عدل إلى الفتحة لخفتها . وقـد حكى نحو ذلك عن قطرب فى « قُمَ اللَّيْلَ » فإنه عدل إلى الفتـح . وكذلك و ( بعَ الثوبَ ) ونحوه . وذكر الزمخشرى فى الكتاب : وقرئ « بَلْ أَأَدْرَكَ » بهمزتين « بَلْ آأَدْرَكَ » بألف بينهما « بَلَى أَأَدْرَكَ » « أَمْ تَدَارَكَ » « أَمْ أَدْرَكَ » فهـذه ثنتا عشرة قراءة ، ثم أخذ يعلل وجوه القراءات وقال : فإن قلت فما وجه قراءة « بَلْ أَأَدْرَكَ » على الٱستفهام؟ قلت : هو ٱستفهام على وجه الإنكار لإدراك علمهم ، وكذلك من قرأ : « أَمْ أَدْرَكَ » و « أَمْ تَدَارَكَ » لأنها أم التى بمعنى بل والهمزة ، وأما من قرأ : « بَلَى أَأَدْرَكَ » على الٱستفهام فمعناه بلى يشعرون متى يبعثون ، ثم أنكر علمهم بكونها ، و إذا أنكر علمهم بكونها لم يتحصل لهم شعور وقت كونها ؛ لأن العلم بوقت الكائن تابع للعلم بكون الكائن . « فِي الْآخِرَةِ » فى شأن الآخرة ومعناها . ﴿ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا ﴾ أى فى الدنيا . ﴿ بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ ﴾ أى بقلوبهم واحدهم عمٍ . وقيل : عِمٍ؛ وأصله عميون حذفت الياء لالتقاء الساكنين ولم يجز تحريكها لثقل الحركة فيها .

(١) ب و ك .

Marfat.com

قوله تعالى : وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا۟ أَءِذَا كُنَّا تُرَٰبًا وَءَابَآؤُنَآ أَئِنَّا لَمُخْرَجُونَ ﴿٦٧﴾ لَقَدْ وُعِدْنَا هَٰذَا نَحْنُ وَءَابَآؤُنَا مِن قَبْلُ إِنْ هَٰذَآ إِلَّآ أَسَٰطِيرُ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعنى مشركى مكة . ﴿إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَآبَاؤُنَا أَئِنَّا لَمُخْرَجُونَ﴾[1] هكذا يقرأ نافع هنا وفى سورة : «العنكبوت»[2] . وقرأ أبو عمرو باستفهامين إلا أنه خفف الهمزة . وقرأ عاصم وحمزة أيضا باستفهامين إلا أنهما حققا الهمزتين، وكل ماذكرناه فى السورتين جميعا واحد . وقرأ الكسائى وآبن عامر ورُويس ويعقوب : «أَئِذَا» بهمزتين «إِنَّنَا» بنونين على الخبر فى هـذه السورة؛ وفى سورة : «العنكبوت» بآستفهامين ؛ قال أبو جعفر النحاس : القراءة «إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَآبَاؤُنَا أَئِنَّا لَمُخْرَجُونَ» موافقة للخط حسنة ، وقد عارض فيها أبو حاتم فقال وهذا معنى كلامه : «إِذَا» ليس بآستفهام و «أَئِنَّا» آستفهام وفيه «إنّ» فكيف يجوز أن يعمل ما فى حيز الآستفهام فيما قبله ؟ ! وكيف يجوز أن يعمل ما بعـد «إنّ» فيما قبلها ؟ ! وكيف يجوز غدًا إن زيدا خارج ؟ ! فإذا كان فيـه آستفهام كان أبعد ، وهذا إذا سئل عنـه كان مشكلا لما ذكره . وقال أبو جعفر : وسمعت محمد ابن الوليد يقول : سألنا أبا العباس عن آية من القرآن صعبة مشكلة، وهى قول الله تعالى : «وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يُنَبِّئُكُمْ إِذَا مُزِّقْتُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ»[3] فقال : إن عمل فى «إِذَا» «يُنَبِّئُكُمْ» كان محالا؛ لأنه لا ينبئهم ذلك الوقت، وإن عمل فيه ما بعد «إنّ» كان المعنى صحيحا وكان خطأ فى العربية أن يعمل ماقبل «إنّ» فيما بعدها؛ وهـذا سؤال بيّن رأيت أن يذكر فى السورة التى هو فيها؛ فأما أبو عبيد فـال إلى قراءة نافع وردّ على من جمع بين آستفهامين ، وآستدلّ بقوله تعالى : «أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ»[4] وبقوله تعالى : «أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمُ الْخَالِدُونَ»[5] وهذا الردّ على أبى عمرو وعاصم وحمزة

(١) قال آبن عطية : (ممدود الألف) ومثله فى «البحر» و «روح المعانى» .
(٢) راجع ص ٣٤٠ من هذا الجزء .
(٣) راجع جـ ١٤ ص ٢٦٢ .
(٤) راجع جـ ٤ ص ٢٢١ .
(٥) راجع جـ ١١ ص ٢٨٧ .

Marfat.com

وطلحة والأعرج لايلزم منه شيء، ولايشبه ما جاء به من الآية شيئا؛ والفرق بينهما أن الشرط وجوابه بمنزلة شيء واحد؛ ومعنى « أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمُ الْخَالِدُونَ » أفإن مت خلدوا . ونظير هـذا أزيد منطلق، ولا يقال : أزيد أمنطلق؛ لأنها بمنزلة شيء واحد وليس كذلك الآية؛ لأن الثانى جملة قائمة بنفسها فيصلح فيها الأستفهام ، والأول كلام يصلح فيه الأستفهام؛ فأما من حذف الأستفهام من الثانى وأثبته فى الأول فقرأ « أَئِذَا كُنَّا تُرَابًا وَآبَاؤُنَا إِنَّنَا » فحذفه من الثانى؛ لأن فى الكلام دليلا عليه بمعنى الإنكار .

قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ وُعِدْنَا هَـذَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَـذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ تقدّم فى سورة « المؤمنين »[1] . وكانت الأنبياء يقرّبون أمر البعث مبالغة فى التحذير؛ وكل ما هو آت فقريب .

قوله تعالى : قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴿٦٩﴾ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُن فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴿٧٠﴾ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَـٰذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٧١﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ أى « قُلْ » لهؤلاءِ الكفار « سِيرُوا » فى بلاد الشام والحجاز واليمن . ﴿ فَانْظُرُوا ﴾ أى بقلوبكم وبصائركم ﴿ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴾ المكذبين لرسلهم . ﴿ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ﴾ أى على كفار مكة أن لم يؤمنوا ﴿ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ ﴾ فى حرج ﴿ مِمَّا يَمْكُرُونَ ﴾ نزلت فى المستهزئين الذين اقتسموا عقاب مكة وقد تقدّم ذكرهم[2] . وقرئ « فِي ضِيقٍ » بالكسر وقد مضى فى آخر « النحل »[3] . ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَـذَا الْوَعْدُ ﴾ أى وقت يجيئنا العذاب بتكذيبنا ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ .

---

(١) راجع جـ ١٢ ص ١٤٥ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) راجع جـ ١٠ ص ٥٨ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) راجع جـ ١٠ ص ٢٠٣ طبعة أولى أو ثانية .

Marfat.com

قوله تعالى : قُلْ عَسَىٰٓ أَن يَكُونَ رَدِفَ لَكُم بَعْضُ ٱلَّذِى تَسْتَعْجِلُونَ ﴿٧٢﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى ٱلنَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٧٣﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٤﴾ وَمَا مِنْ غَآئِبَةٍ فِى ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ إِلَّا فِى كِتَٰبٍ مُّبِينٍ ﴿٧٥﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ ﴾ أى ٱقترب لكم ودنا منكم ﴿ بَعْضُ الَّذِى تَسْتَعْجِلُونَ ﴾ أى من العذاب؛ قاله ٱبن عباس. وهو من ردفه إذا تبعه وجاء فى أثره ؛ وتكون اللام أدخلت لأن المعنى ٱقترب لكم ودنا لكم . أو تكون متعلقة بالمصدر . وقيل : معناه معكم . وقال ٱبن شجرة : تبعكم ؛ ومنه رِدْف المرأة؛ لأنه تبع لها من خلفها؛ ومنه قول أبى ذُؤَيْب :

عاد السوادُ بياضًا فى مَفَارِقِهِ * لا مَرحبًا ببياض الشَّيْبِ إذ رَدِفَا

قال الجوهرى : وأَرْدَفه أمرٌ لغةٌ فى رَدِفه، مثل تَبِعه وأتبعه بمعنى؛ قال خُزَيمة بن مالك بن نَهد:

إذا الجوزاءُ أردفتِ الثُّرَيَّا * ظَننتُ بآل فاطمةَ الظُّنونَا

يعنى فاطمة بنت يَذْكُر بن عَنَزة أحدِ القارِظَيْن . وقال الفراء : « رَدِفَ لَكُمْ » دنا لكم ولهذا قال « لكم » . وقيل : رَدِفه ورَدِف له بمعنى فتزاد اللام للتوكيد؛ عن الفراء أيضا . كما تقول نقدته ونقدت له ، وكِلْته ووزنته ، وكِلْتُ له ووزنت له ؛ ونحو ذلك. « بَعْضُ الَّذِى تَسْتَعْجِلُونَ» مِن العذابِ فكان ذلك يوم بدر . وقيل : عذاب القبر . ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾ فى تأخير العقوبة و إدرار الرزق ﴿ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴾ فضله ونعمه .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ ﴾ أى تخفى صدورهم ﴿ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ يظهرون من الأمور . وقرأ ٱبن محيصن وحميد «مَا تَكُنُّ» من كَننتُ الشىء إذا سترتَه هنا . وفى « القصص » تقديره : ما تَكُنّ صدورهم عليه؛ وكأن الضمير الذى فى الصدور كالجسم الساتر . ومن قرأ « تُكِنُّ » فهو المعروف ؛ يقال : أكننت الشىء إذا أخفيته فى نفسك .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ قال الحسن : الغائبة هنا القيامة . وقيل : ما غاب عنهم من عذاب السماء والأرض؛ حكاه النقاش . وقال ابن شجرة : الغائبة هنا جميع ما أخفى الله تعالى عن خلقه وغيبه عنهم ، وهذا عام . وإنما دخلت الهاء فى «غَائِبَةٍ» إشارة إلى الجمع؛ أى ما من خصلة غائبة عن الخلق إلا والله عالم بها قد أثبتها فى أم الكتاب عنده، فكيف يخفى عليه ما يسر هؤلاء وما يعلنونه . وقيل : أى كل شىء هو مثبت فى أم الكتاب يخرجه للأجل المؤجل له ؛ فالذى يستعجلونه من العذاب له أجل مضروب لا يتأخر عنه ولا يتقدم عليه . والكتاب اللوح المحفوظ أثبت الله فيه ما أراد ليعلم بذلك من يشاء من ملائكته .

قوله تعالى : إِنَّ هَٰذَا ٱلْقُرْءَانَ يَقُصُّ عَلَىٰ بَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ أَكْثَرَ ٱلَّذِى هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٧٦﴾ وَإِنَّهُۥ لَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٧﴾ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِى بَيْنَهُم بِحُكْمِهِۦ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْعَلِيمُ ﴿٧٨﴾ فَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ إِنَّكَ عَلَى ٱلْحَقِّ ٱلْمُبِينِ ﴿٧٩﴾ إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ ٱلْمَوْتَىٰ وَلَا تُسْمِعُ ٱلصُّمَّ ٱلدُّعَآءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ﴿٨٠﴾ وَمَآ أَنتَ بِهَٰدِى ٱلْعُمْىِ عَن ضَلَٰلَتِهِمْ إِن تُسْمِعُ إِلَّا مَن يُؤْمِنُ بِـَٔايَٰتِنَا فَهُم مُّسْلِمُونَ ﴿٨١﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ وذلك أنهم اختلفوا فى كثير من الأشياء حتى لعن بعضهم بعضا فنزلت . والمعنى : إن هذا القرآن يبين لهم ما اختلفوا فيه لو أخذوا به ، وذلك ما حرّفوه من التوراة والإنجيل، وما سقط من كتبهم من الأحكام . ﴿ وَإِنَّهُ ﴾ يعنى القرآن ﴿ لَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ خص المؤمنين لأنهم المنتفعون به . ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ ﴾ أى يقضى بين بنى إسرائيل فيما اختلفوا فيه فى الآخرة، فيجازى المحقّ والمبطل . وقيل : يقضى بينهم فى الدنيا فيظهر ما حرّفوه . ﴿ وَهُوَ الْعَزِيزُ ﴾ المنيع الغالب الذى لا يردّ أمره ﴿ الْعَلِيمُ ﴾ الذى لا يخفى عليه شىء .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾ أى فوّض إليه أمرك واعتمد عليه ؛ فإنه ناصرك . ﴿ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ﴾ أى الظاهر . وقيل : المظهر لمن تدبر وجه الصواب . ﴿ إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى ﴾ يعنى الكفار لتركهم التدبر ؛ فهم كالموتى لا حسّ لهم ولا عقل . وقيل : هذا فيمن علم أنه لا يؤمن . ﴿ وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ ﴾ يعنى الكفار الذين هم بمنزلة الصم عن قبول المواعظ ؛ فإذا دعوا إلى الخير أعرضوا وولّوا كأنهم لا يسمعون ؛ نظيره «صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ» كما تقدّم . وقرأ ابن محيصن وحميد وابن كثير وابن أبى إسحق وعباس عن أبى عمرو «ولا يسمع» بفتح الياء والميم «الصُّمُّ» رفعا على الفاعل . الباقون «تُسْمِعُ» مضارع أسمعت «الصُّمَّ» نصبا .

مسئلة — وقد احتجت عائشة رضى الله عنها فى إنكارها أن النبى صلى الله عليه وسلم أسمع موتى بدر بهذه الآية ؛ فنظرت فى الأمر بقياس عقلى ووقفت مع هذه الآية . وقد صح عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : "مَا أَنتم بِأَسْمَعَ مِنهُمْ" قال ابن عطية : فيشبه أن قصة بدر خرق عادة لمحمد صلى الله عليه وسلم فى أن رد الله إليهم إدراكا سمعوا به مقاله ولولا إخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم بسماعهم لحملنا نداءه إياهم على معنى التوبيخ لمن بقى من الكفرة، وعلى معنى شفاء صدور المؤمنين .

قلت : روى البخارى رضى الله عنه ؛ حدّثنى عبد الله بن محمد سمع رَوْح بن عُبادة قال حدّثنا سعيد بن أبى عَرُوبة عن قتادة قال : ذكر لنا أنس بن مالك عن أبى طلحة أن نبىّ الله صلى الله عليه وسلم أمر يوم بدر بأربعة وعشرين رجلا من صناديد قريش فقُذِفوا فى طَوِىٍّ من أطواء بدر خَبِيثٍ مُخْبِث، وكان إذا ظهر على قوم أقام بالعَرْصة ثلاث ليال، فلما كان ببدر اليومَ الثالث أمر براحلته فشُدّ عليها رحلُها ثم مشى وتبعه أصحابُه، قالوا : ما نُرَى ينطلق إلا لبعض حاجته، حتى قام على شفير الرَّكِىّ، فجعل يناديهم بأسمائهم وأسماء آبائهم يا فلانُ بنَ فلان و يا فلانُ بنَ فلان أيسركم أنكم أطعتم الله ورسوله ؛ فإنا قد وجدنا ما وَعَدنا ربُّنا حقًّا فهل وجدتم ما وَعَد ربُّكم حقًّا ؛ قال فقال عمر : يا رسول الله ! ما تُكلِّم من أجساد لا أرواح لها ؛ فقال النبى صلى الله عليه وسلم " والذى نفس محمد بيده ما أنتم بأسمعَ لما أقول منهم " قال قتادة : أحياهم الله حتى أسمعهم قوله توبيخا وتصغيرًا ونقمةً وحسرةً وندمًا . خرجه مسلم

Marfat.com

أيضا . قال البخارى : حدّثنى عثمان قال حدّثنا عَبْدة عن هشام عن أبيه عن ٱبن عمر قال : وقف النبي صلى الله عليه وسلم على قليب بدر فقال : "هل وجدتم ما وَعَد ربُّكم حقًّا" ثم قال : "إنهم الآن ليعلمون أن الذى كنت أقول لهم هو الحق" ثم قرأت[1] « إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى » حتى قرأت الآية . وقد عورضت هذه الآية بقصة بدر و بالسلام على القبور، و بما روى فى ذلك من أن الأرواح تكون على شفير القبور فى أوقات، و بأن الميت يسمع قرع النعال إذا ٱنصرفوا عنه، إلى غير ذلك؛ فلو لم يسمع الميت لم يُسلَّم عليه . وهذا واضح وقد بيناه فى كتاب «التذكرة» .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَنْتَ بِهَادِى الْعُمْيِ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ ﴾ أى كفرهم؛ أى ليس فى وسعك خلق الإيمان فى قلوبهم . وقرأ حمزة « وَمَا أَنْتَ تَهْدِى الْعُمْىَ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ » كقوله : « أَفَأَنْتَ تَهْدِى الْعُمْىَ » . الباقون : « بِهَادِى الْعُمْيِ » وهى ٱختيار أبى عبيد وأبى حاتم وفى «الروم» مثله . وكلهم وقف على « بِهَادِى » بالياء فى هذه السورة و بغير ياء فى «الروم» ٱتباعا للمصحف إلا يعقوب فإنه وقف فيهما جميعا بالياء . وأجاز الفراء وأبو حاتم « وَمَا أَنْتَ بِهَادِ الْعُمْىَ » وهى الأصل . وفى حرف عبد الله « وَمَا أَنْ تَهْدِى الْعُمْىَ » . ﴿ إِن تُسْمِعُ ﴾ أى ما تسمع . ﴿ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا ﴾ قال ٱبن عباس : أى إلا من خلقته للسعادة فهم مخلصون فى التوحيد .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا وَقَعَ ٱلْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَآبَّةً مِّنَ ٱلْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ ٱلنَّاسَ كَانُوا بِـَٔايَـٰتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴿٨٢﴾ وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِن كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِّمَّن يُكَذِّبُ بِـَٔايَـٰتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿٨٣﴾ حَتَّىٰٓ إِذَا جَآءُو قَالَ أَكَذَّبْتُم بِـَٔايَـٰتِى وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا أَمَّاذَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٨٤﴾ وَوَقَعَ ٱلْقَوْلُ عَلَيْهِم بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنطِقُونَ ﴿٨٥﴾ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا ٱلَّيْلَ لِيَسْكُنُوا فِيهِ وَٱلنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَـَٔايَـٰتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٨٦﴾

(١) أى عائشة رضى الله عنها .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ ﴾ اختلف في معنى وقع القول وفي الدابة ؛ فقيل : معنى « وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ » وجب الغضب عليهم؛ قاله قتادة . وقال مجاهد : أي حق القول عليهم بأنهم لا يؤمنون . وقال ابن عمر وأبو سعيد الخدري رضي الله عنهما : إذا لم يأمروا بالمعروف وينهوا عن المنكر وجب السخط عليهم . وقال عبد الله بن مسعود : وقع القول يكون بموت العلماء ، وذهاب العلم ، ورفع القرآن . قال عبدالله : أكثروا تلاوة القرآن قبل أن يُرفع ، قالوا هذه المصاحف تُرفع فكيف بما في صدور الرجال؟ قال : يُسرَى عليه ليلا فيصبحون منه قَفْرا ، وينسَوْن لا إله إلا الله ، ويقعون في قول الجاهلية وأشعارهم؛ وذلك حين يقع القول عليهم .

قلت : أسنده أبو بكر البزار قال حدّثنا عبد الله بن يوسف الثَّقَفيّ قال حدّثنا عبد المجيد ابن عبد العزيز عن موسى بن عبيدة عن صفوان بن سليم عن ابن لعبدالله بن مسعود رضي الله عنه عن أبيه أنه قال : أكثروا من زيارة هذا البيت من قبل أن يُرفَع وينسى الناس مكانه؛ وأكثروا تلاوة القرآن من قبل أن يُرفَع؛ قالوا : يا أبا عبد الرحمن هذه المصاحف تُرفَع فكيف بما في صدور الرجال؟ قال : فيصبحون فيقولون كنا نتكلم بكلام ونقول قولا فيرجعون إلى شعر الجاهلية وأحاديث الجاهلية ، وذلك حين يقع القول عليهم . وقيل : القول هو قوله تعالى : « وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ » فوقوع القول وجوب العقاب على هؤلاء ، فإذا صاروا إلى حد لا تقبل توبتهم ولا يولد لهم ولد مؤمن فحينئذ تقوم القيامة؛ ذكره القشيري. وقول سادس : قالت حفصة بنت سيرين سألت أبا العالية عن قول الله تعالى : « وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ » فقال : أوحى الله إلى نوح « إِنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ » وكأنما كان على وجهي غطاء فكشف . قال النحاس : وهذا من حسن الجواب ؛ لأن الناس ممتحَنون ومؤخَّرون لأن فيهم مؤمنين وصالحين ، ومن قد علم الله عز وجل أنه سيؤمن ويتوب ؛ فلهذا أمهلوا وأمرنا بأخذ الجزية ، فإذا زال هذا وجب القول عليهم ، فصاروا كقوم نوح حين قال الله تعالى : « أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ » .

Marfat.com

قلت : وجمع الأقوال عند التأمل ترجع إلى معنى واحد . والدليل عليه آخر الآية « إِنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ » وقرئ « أَنَّ » بفتح الهمزة وسيأتى . وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفسا إيمانُها [ لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى إيمانها خيرا ](1) ] طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابّةُ الأرض" وقد مضى . واختلف فى تعيين هذه الدابة وصفتها ومن أين تخرج اختلافا كثيرا؛ قد ذكرناه فى كتاب « التذكرة» ونذكره هنا إن شاء الله تعالى مستوفى. فأول الأقوال أنه فصيل ناقة صالح وهو أصحها — والله أعلم — لما ذكره أبو داود الطيالسى فى مسنده عن حذيفة قال : ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الدابة فقال : " لها ثلاث خرجات من الدهر فتخرج فى أقصى البادية ولا يدخل ذكرها القرية — يعنى مكة — ثم تكمن زمانا طويلا ثم تخرج خرجة أخرى دون ذلك فيفشو ذكرها فى البادية ويدخل ذكرها القرية" يعنى مكة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ثم بينما الناس فى أعظم المساجد على الله حرمة خيرها وأكرمها على الله المسجد الحرام لم يرعهم إلا وهى ترغو بين الركن والمقام تنفض عن رأسها التراب فارفضّ الناس منها شتّى ومعًا وثبتت عصابة من المؤمنين وعرفوا أنهم لن يعجزوا الله فبدأت بهم بخلت وجوههم حتى جعلتها كأنها الكوكب الدرىّ وولّت فى الأرض لا يدركها طالب ولا ينجو منها هارب حتى إن الرجل ليتعوّذ منها بالصلاة فتأتيه من خلفه فتقول يافلان الآن تصلى فتقبل عليه فتسمه فى وجهه ثم تنطلق ويشترك الناس فى الأموال ويصطلحون فى الأمصار يعرف المؤمن من الكافر حتى إن المؤمن يقول يا كافر أقض حقى" وموضع الدليل من هذا الحديث أنه الفصيل قوله : " وهى ترغو " والرغاء إنما هو للإبل؛ وذلك أن الفصيل لما قتلت الناقة هرب فانفتح له حجر فدخل فى جوفه ثم انطبق عليه ، فهو فيه حتى يخرج بإذن الله عز وجل . وروى أنها دابة مزغبة شعراء، ذات قوائم طولها ستون ذراعا، ويقال إنها الجساسة؛ وهو قول عبد الله بن عمر . وروى عن ابن عمر أنها على خلقة الآدميين؛ وهى فى السحاب وقوائمها فى الأرض . وروى أنها جمعت من خلق

(1) الزيادة من صحيح مسلم .

Marfat.com

كل حيوان . وذكر الماوردى والثعلبي رأسها رأس ثور ، وعينها عين خنزير ، وأذنها أذن فيل ، وقرنها قرن أيل ، وعنقها عنق نعامة ، وصدرها صدر أسد ، ولونها لون نمر ، وخاصرتها خاصرة هر ، وذنبها ذنب كبش ، وقوائمها قوائم بعير بين كل مفصل ومفصل اثنا عشر ذراعا — الزمخشرى : بذراع آدم عليه السلام — ويخرج معها عصا موسى وخاتم سليمان ، فتنكت فى وجه المسلم بعصا موسى نكتة بيضاء فيبيض وجهه ، وتنكت فى وجه الكافر بخاتم سليمان عليه السلام فيسود وجهه ؛ قاله ابن الزبير رضى الله عنهما . وفى كتاب النقاش عن ابن عباس رضى الله عنهما : إن الدابة الثعبان المشرف على جدار الكعبة التى اقتلعتها العُقاب حين أرادت قريش بناء الكعبة . وحكى الماوردىّ عن محمد بن كعب عن على بن أبى طالب رضى الله عنه أنه سئل عن الدابة فقال : أما والله ما لها ذَنَب وإن لها للحية . قال الماوردى : وفى هذا القول منه إشارة إلى أنها من الإنس وإن لم يصرح به .

قلت : ولهذا — والله أعلم — قال بعض المتأخرين من المفسرين : إن الأقرب أن تكون هذه الدابة إنسانا متكلما يناظر أهل البدع والكفر ويجادلهم لينقطعوا ، فيهلك من هلك عن بينة ، ويحيا من حىّ عن بينة . قال شيخنا الإمام أبو العباس أحمد بن عمر القرطبي فى كتاب المفهم له : وإنما كان عند هذا القائل الأقرب لقوله تعالى : « تُكَلِّمُهُمْ » وعلى هذا فلا يكون فى هذه الدابة آية خاصة خارقة للعادة ، ولا تكون من جملة العشر الآيات المذكورة فى الحديث ؛ لأن وجود المناظرين والمحتجين على أهل البدع كثير ، فلا آية خاصة بها فلا ينبغى أن تذكر مع العشر ، وترتفع خصوصية وجودها إذا وقع القول ، ثم فيه العدول عن تسمية هذا الإنسان المناظر الفاضل العالم الذى على أهل الأرض أن يسمّوه باسم الإنسان أو بالعالم أو بالإمام إلى أن يسمّى بدابة ؛ وهذا خروج عن عادة الفصحاء ، وعن تعظيم العلماء ، وليس ذلك دأب العقلاء ؛ فالأولى ما قاله أهل التفسير ، والله أعلم بحقائق الأمور .

قلت — قد رفع الإشكال فى هذه الدابة ما ذكرناه من حديث حذيفة فليعتمد عليه . واختلف من أى موضع تخرج ، فقال عبدالله بن عمر : تخرج من جبل الصّفا بمكة ؛ يتصدع فتخرج منه . قال عبد الله بن عمرو نحوه وقال : لو شئت أن أضع قدمى على موضع خروجها

Marfat.com

لفعلت . وروى فى خبر عن النبي صـلى الله عليه وسـلم : " إن الأرض تنشـق عن الدابة وعيسى عليه السلام يطوف بالبيت ومعه المسلمون من ناحية المسعى وأنها تخرج من الصفا فتسم بين عينى المؤمن هو مؤمن سِمةً كأنها كوكب دُرّى وتسم بين عينى الكافر نكتة سوداء كافر " وذكر فى الخبر أنها ذات وبروريش؛ ذكره المهدوى . وعن ابن عباس أنهـا تخرج من شعْب فتمَسّ رأسها السحاب ورجلاها فى الأرض لم تخرجا ، وتخرج ومعها عصا موسى وخاتم سليمان عليهما السلام . وعن حذيفة : تخرج ثلاث خرجات ؛ خرجة فى بعض البوادى ثم تَكمُن، وخرجة فى القرى يتقاتل فيها الأمراء حتى تكثر الدماء، وخرجة من أعظم المساجد وأكرمها وأشرفها وأفضلها . الزمخشرى : تخرج من بين الركن حذاء دار بنى مخزوم عن يمين الخارج من المسجد؛ فقوم يهربون ، وقوم يقفون نظّارة . وروى عن قتادة أنهـا تخـرج فى تهامة . وروى أنها تخرج من مسجد الكوفة من حيث فارتنّور نوح عليه السلام . وقيل : من أرض الطائف ؛ قال أبو قبيل : ضرب عبد الله بن عمرو أرض الطائف برجله وقال : من هنا تخـرج الدابة التى تكلّم النـاس . وقيل : من بعض أودية تهامة؛ قاله ابن عباس . وقيل : من صخرة من شِعْب أجياد ؛ قاله عبد الله بن عمرو . وقيل : من بحر سَدُوم؛ قاله وهب بن منبّه . ذكر هذه الأقوال الثلاثة الأخيرة المـاوردى فى كتابه . وذكر البغوىّ أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز قال : حدّثنا علىّ بن الجعـد عن فُضيل بن مرزوق الرقاشى الأغر — وسـئل عنه يحيى بن مَعين فقال ثقة — عن عطية العوفى عن ابن عمر قال تخرج الدابة من صدع فى الكعبة كجرى الفرس ثلاثة أيام لا يخرج ثلثها .

قلت : فهذه أقوال الصحابة والتابعين فى خروج الدابة وصفتها ، وهى ترد قول من قال من المفسرين : إن الدابة إنمـا هى إنسان متكلم يناظر أهل البدع والكفر . وقـد روى أبو أمامة أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " تخـرج الدابة فتسم النـاس على خراطيمهم " ذكره المـاوردىّ . « تُكَلِّمُهُمْ » بضم التـاء وشدّ اللام المكسورة — من الكلام — قراءة العامة ؛ يدلّ عليـه قراءة أبىّ « تُنَبِّئُهُمْ » . وقال السدىّ : تكلمهم ببطلان الأديان سوى

Marfat.com

دين الإسلام . وقيل : تكلمهم بما يسوءهم . وقيل : تكلمهم بلسان ذلق فتقول بصوت يسمعه من قَرُب وبَعُد « إِنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ » أى بخروجى ؛ لأن خروجها من الآيات . وتقول : ألا لعنة الله على الظالمين . وقرأ أبو زُرْعة وابن عباس والحسن وأبو رجاء : «تَكْلِمُهُمْ » بفتح التاء من الكلم وهو الجرح ؛ قال عكرمة : أى تَسِمُهم . وقال أبو الجوزاء : سألت ابن عباس عن هذه الآية « تُكَلِّمُهُمْ » أو « تَكْلِمُهُمْ » ؟ فقال : هى والله تُكَلِّمُهم وتَكْلِمُهم ؛ تُكلِّم المؤمن وتَكْلِم الكافر والفاجر أى تجرحه . وقال أبو حاتم : « تُكَلِّمُهُمْ » كما تقول تُجَرِّحهم ؛ يذهب إلى أنه تكثير من « تَكْلُمُهُمْ » . ﴿ إِنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴾ وقرأ الكوفيون وابن أبى إسحق ويحيى : «أن» بالفتح . وقرأ أهل الحرمين وأهل الشام وأهل البصرة : « إن » بكسر الهمزة . قال النحاس : فى المفتوحة قولان وكذا المكسورة ؛ قال الأخفش : المعنى بأنّ وكذا قرأ ابن مسعود « بِأَنَّ » وقال أبو عبيدة : موضعها نصب بوقوع الفعل عليها ؛ أى تخبرهم أن الناس . وقرأ الكسائى والفراء : « إِنَّ النَّاسَ » بالكسر على الاستئناف . وقال الأخفش : هى بمعنى تقول إن الناس ؛ يعنى الكفار « بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ » يعنى بالقرآن وبمحمد صلى الله عليه وسلم ، وذلك حين لا يقبل الله من كافر إيمانا ولم يبق إلا مؤمنون وكافرون فى علم الله قبل خروجها ؛ والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا ﴾ أى زمرة وجماعة . ﴿ مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا ﴾ يعنى بالقرآن وبأعلامنا الدالة على الحق . ﴿ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴾ أى يُدفَعون ويساقون إلى موضع الحساب . قال الشماخ :

وكَمْ وَزَعْنَا من خَمِيسٍ جَحْفَلٍ * وكَمْ حَبَوْنَا من رئيسٍ مِسْحَلِ

وقال قتادة : « يُوزَعُونَ » أى يُرَدّ أولهم على آخرهم . ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءُوا قَالَ ﴾ أى قال الله ﴿ أَكَذَّبْتُمْ بِآيَاتِي ﴾ التى أنزلتها على رسلى ، وبالآيات التى أقمتها دلالة على توحيدى . ﴿ وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا ﴾ أى ببطلانها حتى تعرضوا عنها ، بل كذبتم جاهلين غير مستدلّين . ﴿ أَمَاذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ تقريع وتوبيخ أى ماذا كنتم تعملون حين لم تبحثوا عنها ولم تتفكروا

Marfat.com

مافيها . ﴿ وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا ﴾ أى وجب العذاب عليهم بظلمهم أى بشركهم . ﴿ فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ ﴾ أى ليس لهم عذر ولا حجة . وقيل : يختم على أفواههم فلا ينطقون ؛ قاله أكثر المفسرين .

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لِيَسْكُنُوا فِيهِ ﴾ أى يستقرون فينامون . ﴿ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ﴾ أى يبصر فيه لسعى الرزق . ﴿ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ بالله . ذكر الدلالة على إلهيته وقدرته أى ألم يعلموا كمال قدرتنا فيؤمنوا .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يُنفَخُ فِي ٱلصُّورِ فَفَزِعَ مَن فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ إِلَّا مَن شَآءَ ٱللَّهُ ۚ وَكُلٌّ أَتَوْهُ دَٰخِرِينَ ﴿٨٧﴾ وَتَرَى ٱلْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ ٱلسَّحَابِ ۚ صُنْعَ ٱللَّهِ ٱلَّذِيٓ أَتْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ ۚ إِنَّهُۥ خَبِيرٌۢ بِمَا تَفْعَلُونَ ﴿٨٨﴾ مَن جَآءَ بِٱلْحَسَنَةِ فَلَهُۥ خَيْرٌ مِّنْهَا وَهُم مِّن فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ ءَامِنُونَ ﴿٨٩﴾ وَمَن جَآءَ بِٱلسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي ٱلنَّارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ ﴾ أى واذكر يوم أو ذكّرهم يوم ينفخ فى الصور . ومذهب الفراء أن المعنى : وذلكم يوم ينفخ فى الصور ؛ وأجاز فيه الحذف . والصحيح فى الصور أنه قرن من نور ينفخ فيه إسرافيل . قال مجاهد : كهيئة البوق . وقيل : هو البوق بلغة أهل اليمن . وقد مضى فى « الأنعام »[1] بيانه وما للعلماء فى ذلك . ﴿ فَفَزِعَ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَن شَاءَ اللَّهُ ﴾ قال أبو هريرة قال النبيّ صلى الله عليه وسلم : " إن الله لما فرغ من خلق السموات خلق الصُّور فأعطاه إسرافيل فهو واضعه على فيه شاخص ببصره إلى العرش ينتظر متى يؤمر بالنفخة " قلت : يارسول الله ما الصُّور ؟ قال :

(١) راجع جـ ١ ص ٢٠ .

Marfat.com

" قَرْن والله عظيم والذى بعثنى بالحق إن عظم دارة فيه كعرض السماء والأرض فينفخ فيه ثلاث نفخات النفخة الأولى نفخة الفزع والثانية نفخة الصَّعْق والثالثة نفخة البعث والقيام لرب العالمين " وذكر الحديث . ذكره على بن معبد والطبرى والثعلبى وغيرهم ، وصححه ابن العربى . وقد ذكرته فى كتاب « التذكرة » وتكلمنا عليه هنالك ، وأن الصحيح فى النفخ فى الصّور أنهما نفختان لا ثلاث ، وأن نفخة الفزع إنما تكون راجعة إلى نفخة الصعق لأن الأمرين لازمان لها ؛ أى فزعوا فزعا ماتوا منه ؛ أو إلى نفخة البعث وهو آختيار القشيرى وغيره ؛ فإنه قال فى كلامه على هذه الآية : والمراد النفخة الثانية أى يحيون فزعين يقولون : « مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا »[1] ؛ ويعاينون من الأمر مايهولهم ويفزعهم ؛ وهذا النفخ كصوت البوق لتجتمع الخلق فى أرض الجزاء . [ قاله قتادة ][2] وقال الماوردىّ : « وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ . » هو يوم النشور من القبور ، قال وفى هذا الفزع قولان : أحدهما أنه الإسراع والإجابة إلى النداء من قولهم : فزعت إليك فى كذا إذا أسرعت إلى ندائك فى معونتك . والقول الثانى : إن الفزع هنا هو الفزع المعهود من الخوف والحزن ؛ لأنهم أزعجوا من قبورهم [ ففزعوا ][2] وخافوا . وهذا أشبه القولين .

قلت : والسنة الثابتة من حديث أبى هريرة وحديث عبد الله بن عمرو يدلّ على أنهما نفختان لا ثلاث ؛ خرجهما مسلم وقد ذكرناهما فى كتاب « التذكرة » وهو الصحيح إن شاء الله تعالى أنهما نفختان ؛ قال الله تعالى ، « وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ » فآستثنى هنا كما آستثنى فى نفخة الفزع فدلّ على أنهما واحدة . وقد روى آبن المبارك عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " بين النفختين أربعون سنة الأولى يميت الله بها كل حىّ والأخرى يحيي الله بها كل ميت " فإن قيل : فإن قوله تعالى : « يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ »[2] إلى أن قال : « فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ » وهذا يقتضى بظاهره أنها ثلاث . قيل له : ليس كذلك ، وإنما المراد بالزجرة النفخة الثانية التى يكون عنها خروج الخلق من قبورهم ؛ كذلك قال آبن عباس ومجاهد

(١) راجع جـ ١٤ ص ٣٨ فما بعد . (٢) من ك . راجع جـ ١٩ ص ١٨٨ فما بعد .

Marfat.com

وعطاء وآبن زيد وغيرهم . قال مجاهـد : هما صيحتان أما الأولى فتميت كل شيء بإذن الله، وأما الأخرى فتحيي كل شيء بإذن الله . وقال عطاء : « الراجفة » القيامة و «الرادفة» البعث . وقال آبن زيد : « الراجفة » الموت و « الرادفة » الساعة . والله أعلم . « إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ » ثم آختلف فى هـذا المستثنى من هم . ففى حديث أبى هريرة أنهم الشهداء عنـد ربهم يرزقون إنما يصل الفزع إلى الأحياء ؛ وهو قول سعيد بن جبير أنهم الشهداء متقلدو السيوف حول العرش . وقال القشـيرى : الأنبياء داخلون فى جملتهم؛ لأن لهم الشهادة مع النبوّة . وقيل : الملائكة . قال الحسن : آستثنى طوائف من الملائكة يموتون بين النفختين. قال مقاتل : يعنى جبريل وميكائيل وإسرافيـل ومَلَك الموت . وقيـل : الحور العين . وقيل : هم المؤمنون ؛ لأن الله تعالى قال عقيب هذا : « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِـذٍ آمِنُونَ » . وقال بعض علمائنا : والصحيح أنه لم يرد فى تعيينهم خبر صحيح والكل محتمـــل .

قلت : خفى عليه حديث أبى هريرة وقد صححه القاضى أبو بكر بن العربى فليعول عليه؛ لأنه نص فى التعيين وغيره آجتهاد . والله أعلم . وقيل : غير هذا على ما يأتى فى « الزُّمَر » . وقوله « فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ » ماض و « يُنْفَخُ » مستقبل فيقال : كيف عطف ماض على مستقبل ؟ فزعم الفراء أن هذا محمول على المعنى ؛ لأن المعنى : إذا نفخ فى الصور ففزع . « إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ » نصب على الآسـتثناء . ﴿ وَكُلٌّ أَتَوْهُ دَاخِرِينَ ﴾ قـرأ أبو عمرو وعاصم والكسائى ونافع وآبن عامر وآبن كثير « آتُوهُ » جعلوه فعلا مستقبلا . وقرأ الأعمش ويحيى وحمزة وحفص عن عاصم « وَكُلٌّ أَتَوْهُ » مقصورا على الفعل المـاضى ، وكذلك قـرأه آبن مسعود . وعن قتادة « وَكُلٌّ أَتَاهُ دَاخِرِينَ » . قال النحاس : وفى كتابى عن أبى إسحق فى القراءات [ من قرأ ](٢) « وَكُلٌّ أَتَوْهُ » وحّده على لفظ « كُلّ » ومن قرأ « آتُوهُ » جمع على معناها ، وهـذا القول غلط قبيح ؛ لأنه إذا قال : « وَكُلٌّ أَتَوْهُ » فلم يوحّد وإنمـا جمع ،

(١) الزيادة من «إعراب القرآن» للنحاس .



Marfat.com

ولو وحّد لقال : « أَتَاهُ » ولكن من قال : « أَتَوْهُ » جمع على المعنى وجاء به ماضيا لأنه رده إلى « فَفَزِعَ » ومن قرأ « وَكُلٌّ آتُوهُ » حمله على المعنى أيضا وقال « آتُوهُ » لأنها جملة منقطعة من الأول . قال ابن نصر : قد حكى عن أبي إسحق رحمه الله مالم يقله ، ونص أبي إسحق : « وَكُلٌّ أَتَوْهُ دَاخِرِينَ » ويقرأ « آتُوهُ » فمن وحّد فللفظ « كلّ » ومن جمع فلمعناها . يريد ما أتى في القرآن أو غيره من توحيد خبر « كلّ » فعلى اللفظ أو جمع فعلى المعنى ؛ فلم يأخذ أبو جعفر هذا المعنى . قال المهدوي : ومن قرأ « وَكُلٌّ أَتَوْهُ دَاخِرِينَ » فهو فعل من الإتيان وحمل على معنى « كلّ » دون لفظها ، ومن قرأ « وَكُلٌّ آتُوهُ دَاخِرِينَ » فهو اسم الفاعل من أتى . يدلك على ذلك قوله تعالى : « وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا » . ومن قرأ « وَكُلٌّ أَتَاهُ » حمله على لفظ « كلّ » دون معناها وحمل « دَاخِرِين » على المعنى ؛ ومعناه صاغرين ؛ عن ابن عباس وقتادة . وقد مضى في «النحل»[1] .

قوله تعالى : ﴿ وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ ﴾ قال ابن عباس : أي قائمة وهي تسير سيرا حثيثا . قال القتبي : وذلك أن الجبال تُجمَع وتُسيَّر ، فهي في رؤية العين كالقائمة وهي تسير ؛ وكذلك كل شيء عظيم وجمع كثير يقصر عنه النظر ، لكثرته وبعد ما بين أطرافه ، وهو في حسبان الناظر كالواقف وهو يسير . قال النابغة في وصف جيش :

بِأَرْعَنَ مثل الطَّودِ تَحسبُ أنَّهمْ * وُقوفٌ لِحَاجٍ والرِّكَابُ تُهمِلجُ

قال القشيري . وهذا يوم القيامة ؛ أي هي لكثرتها كأنها جامدة ؛ أي واقفة في مرأى العين وإن كانت في أنفسها تسير سير السحاب ، والسحاب المتراكم يظن أنها واقفة وهي تسير ؛ أي تمر مر السحاب حتى لا يبقى منها شيء ، فقال الله تعالى : « وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا » ويقال : إن الله تعالى وصف الجبال بصفات مختلفة ترجع كلها إلى تفريغ الأرض منها ؛ وإبراز ما كانت تواريه ؛ فأول الصفات الاندكاك وذلك قبل الزلزلة ، ثم تصير كالعهن المنفوش ؛ وذلك إذا صارت السماء كالمُهْل ، وقد جمع الله بينهما فقال : « يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ

---

(١) راجع جـ ١٠ ص ١١١ طبعة أولى أو ثانية .

Marfat.com

وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ» . والحالة الثالثة أن تصير كالهباء وذلك أن تنقطع بعد أن كانت كالعهن . والحالة الرابعة أن تنسف لأنها مع الأحوال المتقدمة قارّة فى مواضعها والأرض تحتها غير بارزة فتنسف عنها لتبرز ، فإذا نسفت فبإرسال الرياح عليها . والحالة الخامسة أن الرياح ترفعها على وجه الأرض فتظهرها شعاعا فى الهواء كأنها غبار ، فمن نظر إليها من بعد حسبها لتكاثفها أجسادا جامدة ، وهى بالحقيقة مارة إلا أن مرورها من وراء الرياح كأنها مندكة متفتتة . والحالة السادسة أن تكون سرابا فمن نظر إلى مواضعها لم يجد فيها شيئا منها كالسراب . قال مقاتل : تقع على الأرض فتسوّى بها . ثم قيل هذا مَثَلٌ . قال الماوردى : وفيما ضُرِب له ثلاثة أقوال : أحدها أنه مَثَلٌ ضربه الله تعالى للدنيا يظن الناظر إليها أنها واقفة كالجبال ، وهى آخذة بحظها من الزوال كالسحاب ؛ قاله سهل بن عبد الله . الثانى : أنه مثلٌ ضربه الله للإيمان تحسبه ثابتا فى القلب وعمله صاعد إلى السماء . الثالث : أنه مثل ضربه الله للنفس عند خروج الروح والروح تسير إلى العرش . ﴿صُنْعَ اللَّهِ الَّذِى أَتْقَنَ كُلَّ شَىْءٍ﴾ أى هذا من فعل الله ، و[ما] هو فعل منه فهو متقَن . و «تَرَى» من رؤية العين ولو كانت من رؤية القلب لتعدت إلى مفعولين . والأصل تَرْأَى فألقيت حركة الهمزة على الراء فتحرّكت الراء وحذفت الهمزة ، وهذا سبيل تخفيف الهمزة إذا كان قبلها ساكن ، إلا أن التخفيف لازم لتَرَى . وأهل الكوفة يقرءون « تَحْسَبُهَا » بفتح السين وهو القياس ؛ لأنه من حَسِب يحسَب إلا أنه قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم خلافها أنه قرأ بالكسر فى المستقبل ، فتكون على فَعِل يفعِل مثل نِعم ينعِم وبَئِس يبئِس وحكى يَئِس يَيئِس من السالم ، لا يعرف فى كلام العرب غير هذه الأحرف .

« وَهِىَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ » تقديره مرّا مثل مرّ السحاب ، فأقيمت الصفة مقام الموصوف والمضاف مقام المضاف إليه ؛ فالجبال تُزال من أماكنها من على وجه الأرض ، وتُجمَع وتُسيَّر كما تُسيّر السحاب ، ثم تُكسّر فتعود إلى الأرض كما قال : «وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا» . «صُنْعَ اللَّهِ» عند الخليل وسيبويه منصوب على أنه مصدر ؛ لأنه لما قال عز وجل : «وَهِىَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ» دل على أنه قد صنع ذلك صنعا . ويجوز النصب على الإغراء ؛ أى انظروا صنع الله . فيوقف

Marfat.com

على هـذا على « السَّحَابِ » ولا يوقف عليه على التقدير الأول . ويجوز رفعه على تقدير ذلك صنع الله . « الَّذِى أَتْقَنَ كُلَّ شَىْءٍ » أى أحكمه، ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم: "رحم الله من عمل عملا فأتقنه" . وقال قتادة : معناه أحسن كل شىء . والإتقان الإحكام؛ يقال رجل تِقْن أى حاذق بالأشياء. وقال الزهرى : أصله من ابن تِقْن، وهو رجل من عاد لم يكن يسقط له سهم فضرب به المثل ؛ يقال : أَرْمَى من ابن تِقْن ثم يقال لكل حاذق بالأشياء تقن . ﴿ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ ﴾ بالتاء على الخطاب قراءة الجمهور. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وهشام بالياء.

قوله تعالى : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ﴾ قال ابن مسعود وابن عباس رضى الله عنهما : الحسنة لا إله إلا الله . وقال أبو معشر : كان إبراهيم يحلف بالله الذى لا إله إلا هو ولا يستثنى أن الحسنة لا إله إلا الله محمد رسول الله . وقال على بن الحسين بن على رضى الله عنهم: غزا رجل فكان إذا خلا بمكان قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له ؛ فبينما هو فى أرض الروم فى أرض جلفاء وبردى رفع صوته فقال : لا إله إلا الله وحده لا شريك له فخرج عليه رجل على فرس عليه ثياب بيض فقال له : والذى نفسى بيده إنها الكلمة التى قال الله تعالى « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا » . وروى أبو ذر قال : قلت يا رسول الله أوصنى . قال : "اتق الله وإذا عملت سيئة فأتبعها حسنة تمحها" قال قلت : يا رسول الله أمن الحسنات لا إله إلا الله؟ قال : "من أفضل الحسنات" وفى رواية قال: "نعم هى أحسن الحسنات" ذكره البيهقى. وقال قتادة: «مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ» بالإخلاص والتوحيد. وقيل: أداء الفرائض كلها.

قلت: إذا أتى بلا إله إلا الله على حقيقتها وما يجب لها — على ما تقدم بيانه فى سورة إبراهيم — فقد أتى بالتوحيد والإخلاص والفرائض . « فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا » قال ابن عباس : أى وصل إليه الخير منها؛ وقاله مجاهد . وقيل : فله الجزاء الجميل وهو الجنة . وليس « خير » للتفضيل . قال عكرمة وابن جريج : أما أن يكون له خير منها يعنى من الإيمان فلا؛ فإنه ليس شىء خيرا ممن قال لا إله إلا الله ولكن له منها خير . وقيل : « فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا » للتفضيل أى ثواب الله خير من عمل العبد وقوله وذكره، وكذلك رضوان الله خير للعبد من فعل العبد؛

Marfat.com

قاله آبن عباس . وقيل : يرجع هذا إلى الإضعاف فإن الله تعـالى يعطيه بالواحدة عشرا ؛ وبالإيمان فى مدّة يسيرة الثواب الأبدىّ؛ قاله محمد بن كعب وعبد الرحمن بن زيد . ﴿ وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ ﴾ قرأ عاصم وحمزة والكسائى « فَزَعِ يَوْمَئِذٍ » بالإضافة . قال أبوعبيد: وهذا أعجب إلىّ لأنه أعم التأويلين أن يكون الأمن من جميع فزع ذلك اليوم، وإذا قال : «مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ» صار كأنه فزع دون فزع دون فزع . قال القشيرى : وقرئ : «مِنْ فَزَعٍ» بالتنوين ثم قيـل يعنى به فزعا واحدا كما قال : « لَا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ »[1] . وقيل : عنى الكثرة لأنه مصدر والمصدر صالح للكثرة .

قلت : فعلى هذا تكون القراءتان بمعنى . قال المهدوى : ومن قرأ : « مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ » بالتنوين آنتصب « يَوْمَئِـذٍ » بالمصدر الذى هو « فَزَع » . ويجوز أن يكون صـفة لفزع ويكون متعلقا بمحذوف؛ لأن المصادر يخبر عنها بأسماء الزمان وتوصف بها، ويجوز أن يتعلق باسم الفاعل الذى هو « آمِنُونَ » . والإضافة على الآتساع فى الظروف . ومن حذف التنوين وفتح الميم بناه لأنه ظرف زمان ، وليس الإعراب فى ظرف الزمان متمكنا، فلما أضيف إلى غير متمكن ولا معرب بنى . وأنشد سيبويه :

على حينَ أَلْهَى النَّاسَ جُلُّ أُمُورِهِمْ * فَنَدْلًا زُرَيْقُ المـالِ نَدْلَ الثَّعَالِبِ[2]

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ ﴾ أى بالشرك ؛ قاله آبن عباس والنَّخعىّ وأبو هريرة ومجاهد وقيس بن سعد والحسن، وهو إجماع من أهل التأويل فى أن الحسنة لا إله إلا الله، وأن السيئة الشرك فى هذه الآية . ﴿ فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ ﴾ قال آبن عباس : ألقيت . وقال الضحاك : طرحت ؛ يقال كببت الإناء أى قلبته على وجهه ، واللازم منه أكب ؛ وقلّما يأتى هذا فى كلام العرب . ﴿ هَلْ تُجْزَوْنَ ﴾ أى يقال لهم هل تجزون . ثم يجوز أن يكون من قول الله، ويجوز أن يكون من قول الملائكة . ﴿ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ أى إلا جزاء أعمالكم.

(١) راجع جـ ١١ ص ٣٤٥ فما بعد .

(٢) زريق : أسم قبيلة وهو منادى . والندل هنا الأخذ باليدين . والندل أيضا السرعة فى السير . « ندل الثعالب » : يقال فى المثـل : ( هو أكسب من ثعلب ) لأنه يدخر لنفسه، ويأتى على ما يعدو عليـه من الحيوان إذا أمكنه . والبيت فى وصف تجار وقيل لصوص، وقبله :

يمرون بالدهنا خفافا عيابهم * ويرجعن من دارين بجر الحقائب

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَآ أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَٰذِهِ ٱلْبَلْدَةِ ٱلَّذِى حَرَّمَهَا وَلَهُۥ كُلُّ شَىْءٍ ۖ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ ٱلْمُسْلِمِينَ ﴿٩١﴾ وَأَنْ أَتْلُوَا۟ ٱلْقُرْءَانَ ۖ فَمَنِ ٱهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِى لِنَفْسِهِۦ ۖ وَمَن ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَآ أَنَا۠ مِنَ ٱلْمُنذِرِينَ ﴿٩٢﴾ وَقُلِ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ سَيُرِيكُمْ ءَايَٰتِهِۦ فَتَعْرِفُونَهَا ۚ وَمَا رَبُّكَ بِغَٰفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٩٣﴾ ﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَـٰذِهِ الْبَلْدَةِ الَّذِى حَرَّمَهَا ﴾ يعنى مكة التى عظّم الله حرمتها ؛ أى جعلها حرما آمنا ؛ لا يسفك فيها دم ، ولا يظلم فيها أحد ، ولا يصاد فيها صيد ، ولا يعضد فيها شجر ؛ على ما تقدّم بيانه فى غير موضع . وقرأ ابن عباس : « الَّتِي حَرَّمَهَا » نعتا للبلدة . وقراءة الجماعة « الَّذِى » وهو فى موضع نصب نعت لـ « رب » ولو كان بالألف واللام لقلت المحرَّمها ؛ فإن كانت نعتا للبلدة قلت المحرِّمها هو ؛ لا بدّ من إظهار المضمر مع الألف واللام ؛ لأن الفعل جرى على غير من هو له ؛ فإن قلت الذى حرمها لم تحتج أن تقول هو . ﴿ وَلَهُ كُلُّ شَىْءٍ ﴾ خلقا وملكا . ﴿ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ أى من المنقادين لأمره ، الموحّدين له . ﴿ وَأَنْ أَتْلُوَ الْقُرْآنَ ﴾ أى وأمرت أن أتلو القرآن ، أى أقرأه . ﴿ فَمَنِ اهْتَدَى ﴾ فله ثواب هدايته . ﴿ وَمَنْ ضَلَّ ﴾ فليس علىّ إلا البلاغ ؛ نسختها آية القتال . قال النحاس . « وَأَنْ أَتْلُوَ » نصب بأن . قال الفرّاء : وفى إحدى القراءتين « وَأَنِ اتْلُ » وزعم أنه فى موضع جزم بالأمر فلذلك حذف منه الواو ، قال النحاس : ولا نعرف أحدا قرأ هذه القراءة ، وهى مخالفة لجميع المصاحف .

قوله تعالى : ﴿ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ أى على نعمه وعلى ما هدانا . ﴿ سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ ﴾ أى فى أنفسكم وفى غيركم كما قال : « سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ »[1] . ﴿ فَتَعْرِفُونَهَا ﴾ أى دلائل قدرته ووحدانيته فى أنفسكم وفى السموات وفى الأرض ؛ نظيره قوله تعالى : « وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ . وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ »[2] . ﴿ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾

(١) راجع جـ ١٥ ص ٣٧٤ . (٢) راجع جـ ١٧ ص ٣٩ .

Marfat.com

قرأ أهل المدينة وأهل الشام وحفص عن عاصم بالتاء على الخطاب؛ لقوله : « سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا » فيكون الكلام على نسـق واحد . الباقون باليـاء على أن يرد إلى ما قبـله « فَمَنِ اهْتَـدَى » فأخبر عن تلك الآية . كملت السورة والحمـد لله رب العـالمين، وصـلى الله على سيدنا محمد ، وعلى آله وصحبه وسلم .

## ســـورة القصص

مكيـة كلها فى قول الحسن وعكرمة وعطاء . وقال ابن عباس وقتادة إلا آية نزلت بين مكة والمدينة . وقال ابن سـلام : بالجحفة فى وقت هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة . وهى قـوله عز وجل : « إِنَّ الَّذِى فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَى مَعَادٍ » . وقال مقاتل : فيهـا من المـدنى « الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ » إلى قوله : « لَا نَبْتَغِى الْجَاهِلِينَ » . وهى ثمـان وثمـانون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

قوله تعـالى : طسٓمٓ ﴿١﴾ تِلْكَ ءَايَٰتُ ٱلْكِتَٰبِ ٱلْمُبِينِ ﴿٢﴾ نَتْلُوا عَلَيْكَ مِن نَّبَإِ مُوسَىٰ وَفِرْعَوْنَ بِٱلْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٣﴾ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِى ٱلْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضْعِفُ طَآئِفَةً مِّنْهُمْ يُذَبِّحُ أَبْنَآءَهُمْ وَيَسْتَحْىِۦ نِسَآءَهُمْ إِنَّهُۥ كَانَ مِنَ ٱلْمُفْسِدِينَ ﴿٤﴾ وَنُرِيدُ أَن نَّمُنَّ عَلَى ٱلَّذِينَ ٱسْتُضْعِفُوا فِى ٱلْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ ٱلْوَٰرِثِينَ ﴿٥﴾ وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِى ٱلْأَرْضِ وَنُرِىَ فِرْعَوْنَ وَهَٰمَٰنَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُم مَّا كَانُوا يَحْذَرُونَ ﴿٦﴾

قوله تعـالى : ﴿ طسٓمٓ ﴾ تقـدم الكلام فيـه . ﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾ « تِلْكَ » فى موضع رفع بمعنى هذه تلك و « آيَاتُ » بدل منها . ويجوز أن يكون فى موضع نصب بـ « نَتْلُو » و « آيَاتُ » بدل منها أيضا؛ وتنصبها كما تقول : زيدا ضربت . و « الْمُبِينِ »

Marfat.com

أى المبين بركته وخيره، والمبين الحق من الباطل ، والحلال من الحرام ، وقصص الأنبياء ، ونبوّة محمد صلى الله عليه وسلم . ويقال : بان الشيء وأبان [ آتضح ][1] . ﴿ نَتْلُو عَلَيْكَ مِنْ نَبَإِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ ذكر قصة موسى عليه السلام وفرعون وقارون ، وآحتج على مشركى قريش ، وبيّن أن قرابة قارون من موسى لم تنفعه مع كفره ، وكذلك قرابة قريش لمحمد ، وبين أن فرعون علا فى الأرض وتجبّر ، فكان ذلك من كفره ، فليجتنب العلوّ فى الأرض ، وكذلك التعزز بكثرة المال ، وهما من سيرة فرعون وقارون . «نَتْلُو عَلَيْكَ» أى يقرأ عليك جبريل بأمرنا « مِنْ نَبَإِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ » أى من خبرهما و «من» للتبعيض و « مِنْ نَبَإِ » مفعول « نَتْلُو » أى نَتْلو عليك بعض خبرهما ؛ كقوله تعالى : «تُنْبِتُ بِالدُّهْنِ»[2] . ومعنى : «بِالْحَقِّ» أى بالصدق الذى لا ريب فيه ولا كذب . «لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» أى يصدّقون بالقرآن ويعلمون أنه من عند الله ؛ فأما من لم يؤمن فلا يعتقد أنه حق .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ ﴾ أى آستكبر وتجبّر ؛ قاله ابن عباس والسّدىّ . وقال قتادة : علا فى نفسه عن عبادة ربه بكفره وآدعى الربوبية . وقيل : بملكه وسلطانه فصار عاليا على من تحت يده . « فِي الْأَرْضِ » أى أرض مصر . ﴿ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا ﴾ أى فرقا وأصنافا فى الخدمة . قال الأعشى :

وبلدة يَرْهَبُ الجوّابُ دجلتَها * حتى تراه عليها يَبْتغى الشِّيعاَ

﴿ يَسْتَضْعِفُ طَائِفَةً مِنْهُمْ ﴾ أى من بنى إسرائيل . ﴿ يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ تقدّم القول فى هذا فى « البقرة »[3] عند قوله : « يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ » الآية ؛ وذلك لأن الكهنة قالوا له : إن مولودا يولد فى بنى إسرائيل يذهب ملكك على يديه ، أو قال المنجّمون له ذلك ، أو رأى رؤيا فعبّرت كذلك . قال

(١) فى الأصول : « أنصح » وهو تحريف . والتصويب من كتب اللغة .

(٢) راجع جـ ١٢ ص ١١٤ . (٣) راجع جـ ١ ص ٣٨٤ فما بعد .

Marfat.com

الزجاج: العجب من حمقه لم يدر أن الكاهن إن صدق فالقتل لا ينفع، و إن كذب فلا معنى للقتل . وقيل : جعلهم شيعا فاستسخر كل قوم من بنى إسرائيل فى شغل مفرد . «إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ » أى فى الأرض بالعمل والمعاصى والتجبر .

قوله تعالى : ﴿ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ أى نتفضل عليهم وننعم . وهذه حكاية مضت . ﴿ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً ﴾ قال ابن عباس : قادة فى الخير . مجاهد : دعاة إلى الخير . قتادة : ولاة وملوكا؛ دليله قوله تعالى : « وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا »[1] .

قلت : وهـذا أعمّ فإن الملك إمام يؤتم به ويقتـدى به . ﴿ وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ﴾ لملك فرعون ؛ يرثون ملكه، ويسكنون مساكن القبط . وهذا معنى قوله تعالى : « وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا »[2] .

قوله تعالى : ﴿ وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ أى نجعلهم مقتدرين على الأرض وأهلها حتى يُستولَى عليها؛ يعنى أرض الشـام ومصر . ﴿ وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا ﴾ أى و نريد أن نرى فرعون . وقرأ الأعمش ويحيى وحمزة والكسائى وخلف: «وَيَرَى» بالياء على أنه فعل ثلاثى من رأى « فِرْعَـوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَـا » رفعا لأنه الفاعل . الباقون « نُرِيَ » بضم النـون وكسر الراء على أنه فعـل رباعى من أرى يُرِى، وهى على نسق الكلام ؛ لأن قبـله « وَنُرِيدُ » وبعده « وَنُمَكِّنَ » . « فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا » نصبا بوقوع الفعل . وأجاز الفراء « وَيُرِيَ فِرْعَوْنَ» بضم الياء وكسر الراء وفتح الياء بمعنى ويرى الله فرعون ﴿ مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ﴾ وذلك أنهم أخبروا أن هلاكهم على يدى رجل من بنى إسرائيل فكانوا على وجل «مِنْهُمْ» فأراهم الله « مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ » . قال قتادة : كان حازيًا لفرعون ــ والحازى المنجم ــ قال إنه سيولد فى هـذه السنة مولود يذهب بملكك ؛ فأمر فرعون بقتل الولدان فى تلك السنة . وقد تقدّم .

---

(١) راجع جـ ٦ ص ١٢٣ فما بعد . (٢) راجع جـ ٧ ص ٢٧٢ .

Marfat.com

قوله تعالى : وَأَوْحَيْنَآ إِلَىٰٓ أُمِّ مُوسَىٰٓ أَنْ أَرْضِعِيهِ ۖ فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِى ٱلْيَمِّ وَلَا تَخَافِى وَلَا تَحْزَنِىٓ ۖ إِنَّا رَآدُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴿٧﴾ فَٱلْتَقَطَهُۥٓ ءَالُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا ۗ إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَـٰمَـٰنَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا۟ خَـٰطِـِٔينَ ﴿٨﴾ وَقَالَتِ ٱمْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرَّتُ عَيْنٍ لِّى وَلَكَ ۖ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰٓ أَن يَنفَعَنَآ أَوْ نَتَّخِذَهُۥ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى أَنْ أَرْضِعِيهِ ﴾ قد تقدّم معنى الوحى ومحامله . واختلف فى هذا الوحى إلى أم موسى ؛ فقالت فرقة : كان قولا فى منامها . وقال قتادة : كان إلهاما . وقالت فرقة : كان بملَك يمثّل لها . قال مقاتل : أتاها جبريل بذلك ، فعلى هذا هو وحى إعلام لا إلهام . وأجمع الكل على أنها لم تكن نبية ، وإنما إرسال الملَك إليها على نحو تكليم الملَك للأقرع والأبرص والأعمى فى الحديث المشهور ؛ خرجه البخارى ومسلم ، وقد ذكرناه فى سورة « براءة »[1] . وغير ذلك مما روى من تكليم الملائكة للناس من غير نبوّة ، وقد سلمت على عمران بن حصين فلم يكن بذلك نبيا . واسمها أيارخا وقيل أيارخت فيما ذكر السهيلى . وقال الثعلبى : واسم أم موسى لوحا[2] بنت هاند بن لاوى بن يعقوب . « أَنْ أَرْضِعِيهِ » وقرأ عمر ابن عبد العزيز : «أَنِ ارْضِعِيهِ» بكسر النون وألف وصل ؛ حذف همزة أرضع تخفيفا ثم كسر النون لالتقاء الساكنين . قال مجاهد : وكان الوحى بالرضاع قبل الولادة . وقال غيره بعدها . قال السدى : لما ولدت أم موسى موسى أمرت أن ترضعه عقيب الولادة وتصنع به بما فى الآية ؛ لأن الخوف كان عقيب الولادة . وقال ابن جريج : أمرت بإرضاعه أربعة أشهر فى بستان ، فإذا خافت أن يصيح — لأن لبنها لا يكفيه — صنعت به هذا . والأوّل أظهر إلا أن الآخر يعضده قوله : « فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ » و « إِذَا » لما يستقبل من الزمان ؛ فيروى أنها

(١) راجع جـ ٨ ص ١٨٨ فما بعد (٢) وقيل فى اسمها أيضا : يوخابذ . وقيل : يوخابيل ، وقيل غير ذلك .

Marfat.com

آتخذت له تابوتا من بَرْدى وقيّرته بالقار من داخله ، ووضعت فيه موسى وألقته فى نيل مصر . وقد مضى خبره فى « طه »[(١)] . قال ابن عباس : إن بنى إسرائيل لما كثروا بمصر آستطالوا على الناس ، وعملوا بالمعاصى ؛ فسلّط الله عليهم القبط ، وساموهم سوء العذاب ، إلى أن نجاهم الله على يد موسى . قال وهب : بلغنى أن فرعون ذبح فى طلب موسى سبعين ألف وليد . ويقال : تسعون ألفا . ويروى أنها حين آقتربت وضَربها الطلق ، وكانت بعض القوابل الموكلات بحبالى بنى إسرائيل مصافية لها ؛ فقالت : لينفعنى حُبُّك اليوم ؛ فعالجتها فلما وقع إلى الأرض هالها نور بين عينيه ، وآرتعش كل مَفْصِل منها ، ودخل حبّه قلبها ، ثم قالت : ما جئتك إلا لأقتل مولودك وأخبر فرعون ، ولكنى وجدت لآبنك حبًّا ما وجدت مثله قط ، فآحفظيه ؛ فلما خرجت جاء عيون فرعون فلفته فى خرقة ووضعته فى تنّور مسجور نارا لم تعلم ما تصنع لما طاش عقلها ، فطلبوا فلم يلفوا شيئا ، فخرجوا وهى لا تدرى مكانه ، فسمعت بكاءه من التنّور ، وقد جعل الله عليه النار بردا وسلاما .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَخَافِي ﴾ فيه وجهان : أحدهما — لا تخافى عليه الغرق ؛ قاله ابن زيد . الثانى — لا تخافى عليه الضيعة ؛ قاله يحيى بن سَلّام . ﴿ وَلَا تَحْزَنِي ﴾ فيه أيضا وجهان : أحدهما — لا تحزنى لفراقه ؛ قاله ابن زيد . الثانى — لا تحزنى أن يقتل ؛ قاله يحيى بن سَلّام . فقيل : إنها جعلته فى تابوت طوله خمسة أشبار وعرضه خمسة أشبار ، وجعلت المفتاح مع التابوت وطرحته فى اليم بعد أن أرضعته أربعة أشهر . وقال آخرون : ثلاثة أشهر . وقال آخرون ثمانية أشهر ؛ فى حكاية الكلبى . وحكى أنه لما فرغ النجار من صنعة التابوت نَمّ إلى فرعون بخبره ، فبعث معه من يأخذه ، فطمس الله عينيه وقلبه فلم يعرف الطريق ، فأيقن أنه المولود الذى يخاف[(٢)] منه فرعون ، فآمن من ذلك الوقت ؛ وهو مؤمن آل فرعون ؛ ذكره الماوردى . وقال ابن عباس : فلما توارى عنها ندمها الشيطان وقالت فى نفسها : لو ذبح عندى فكفنته وواريته لكان أحب إلىّ من إلقائه فى البحر ؛

(١) راجع جـ ١١ ص ١٩٥ فما بعد . (٢) فى ك : تخوف .

Marfat.com

فقال الله تعالى : ﴿ إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ أى إلى أهل مصر . حكى الأصمعىّ قال : سمعت جارية أعرابية تنشد وتقول :

أستغفر الله لذنبى كلّه * قبّلتُ إنسانًا بغير حِلّه
مثل الغزال ناعمًا فى دَلّه * فانتصف الليل ولم أصلّه

فقلت : قاتلك الله ما أفصحك! فقالت : أو يعدّ هذا فصاحة مع قوله تعالى : « وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى أَنْ أَرْضِعِيهِ » الآية ؛ فجمع فى آية واحدة بين أمرين ونهيين وخبرين وبشارتين .

قوله تعالى : ﴿ فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا ﴾ لما كان التقاطهم إياه يؤدّى إلى كونه لهم عدوّا وحزنا ؛ فاللام فى « ليكون » لام العاقبة ولام الصيرورة ؛ لأنهم إنما أخذوه ليكون لهم قرّة عين ، فكان عاقبة ذلك أن كان لهم عدوّا وحزنا ، فذكر الحال بالمآل ؛ كما قال الشاعر :

وللمنايا تُربّى كلُّ مُرْضِعةٍ * ودُورُنا لخراب الدهر نَبْنِيها

وقال آخر :

فللموت تَغْذُو الوالداتُ سِخَالَهَا * كما لخراب الدهر تُبْنَى المساكنُ

أى فعاقبة البناء الخراب وإن كان فى الحال مفروحا به . والالتقاط وجود الشىء من غير طلب ولا إرادة ، والعرب تقول لما وجدته من غير طلب ولا إرادة : التقطه التقاطا . ولقيت فلانا التقاطا . قال الراجز[1] :

* ومَنْهَلٍ وردتُه التقاطا *

ومنه اللقطة . وقد مضى بيان ذلك من الأحكام فى سورة « يوسف »[2] بما فيه كفاية . وقرأ الأعمش ويحيى والمفضل وحمزة والكسائى وخلف : « وَحُزْنًا » بضم الحاء وسكون الزاى . والباقون بفتحهما واختاره أبو عبيد . وأبو حاتم قال التفخيم فيه[3] . وهما لغتان مثل العَدَم

(١) هو نقادة الأسدى ، كما فى اللسان مادة « لقط » . (٢) راجع جـ ٩ ص ١٣٤ فما بعد .
(٣) التفخيم فى اصطلاح القراء : الفتح .

Marfat.com

والعُدْم، والسُّقم والسُّقْم، والرُّشد والرُّشْد . ﴿ إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ ﴾ وكان وزيره من القبط . ﴿ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ ﴾ أى عاصين مشركين آثمين .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَتِ ٱمْرَأَةُ فِرْعَوْنَ قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ ﴾ يروى أن آسية امرأة فرعون رأت التابوت يعوم فى البحر، فأمرت بسوقه إليها وفتحه، فرأت فيه صبيا صغيرا فرحمته وأحبته؛ فقالت لفرعون : « قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ » أى هو قرة عين لى ولك فـ « قُرَّةُ » خبر ابتداء مضمر؛ قاله الكسائى . وقال النحاس : وفيه وجه آخر بعيد ذكره أبو إسحق؛ [ قال ][1] : يكون رفعا بالابتداء والخبر «لَا تَقْتُلُوهُ» وإنما بَعُد لأنه يصير المعنى أنه معروف بأنه قرة عين . وجوازه أن يكون المعنى : إذا كان قرة عين لى ولك فلا تقتلوه . وقيل : تم الكلام عند قوله : « ولك » . النحاس : والدليل على هـذا أن فى قراءة عبـد الله بن مسعود « وَقَالَتِ ٱمْرَأَةُ فِرْعَوْنَ لَا تَقْتُلُوهُ قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ » . ويجـوز النصب بمعنى لا تقتلوا قرة عين لى ولك . وقالت : « لَا تَقْتُلُوهُ » ولم تقل لا تقتـله فهى تخاطب فرعون كما يخاطَب الجبَّارون ؛ وكما يخبرون عن أنفسهم . وقيل : قالت « لَا تَقْتُلُوهُ » فإن الله أتى به من أرض أخرى وليس من بنى إسرائيل . ﴿ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا ﴾ فنصيب منه خيرا ﴿ أَوْ نَتَّخِـذَهُ وَلَدًا ﴾ وكانت لا تلد ، فاستوهبت موسى من فرعون فوهبـه لها ، وكان فرعون لمـا رأى الرؤيا وقصها على كهنتـه وعلمائه — على ما تقـدّم — قالوا له : إن غلاما من بنى إسرائيـل يفسد ملكك ؛ فأخذ بنى إسرائيل بذبح الأطفال ، فرأى أنه يقطع نسلهم ، فعاد يذبح عاما ويستحيي عاما ، فولد هرون فى عام الاستحياء، وولد موسى فى عام الذبح .

قوله تعالى : ﴿ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ هذا ابتدأ كلام من الله تعـالى ؛ أى وهم لا يشعرون أن هلاكهم بسببه . وقيل : هو من كلام المرأة؛ أى وبنو إسرائيل لا يدرون أنا التقطناه ، ولا يشـعرون إلا أنه ولدنا . واختلف المتأولون فى الوقت الذى قالت فيـه آمرأة فرعـون « قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ » فقالت فرقة : كان ذلك عند التقاطه التابوت لمـا أشعرت فرعون به ،

(١) الزيادة من « إعراب القرآن » للنحاس .

Marfat.com

ولما أعلمته سبق إلى فهمه أنه من بنى إسرائيل، وأن ذلك قصد به ليتخلص من الذبح فقال: علىّ بالذباحين؛ فقالت آمرأته ما ذُكِر؛ فقال فرعون: أما لى فلا. قال النبي صلى الله عليه وسلم: "لو قال فرعون نعم لآمن بموسى ولكان قرة عين له" وقال السدى: بل ربّته حتى دَرَج، فرأى فرعون فيه شهامة وظنه من بنى إسرائيل وأخذه فى يده، فمد موسى يده ونتف لحية فرعون، فهمّ حينئذ بذبحه، وحينئذ خاطبته بهذا، وجربته له فى الياقوتة والجمرة، فاحترق لسانه وعلق العقدةَ على ما تقدّم فى «طه»[1]. قال الفراء: سمعت محمد بن مروان الذى يقال له السدى يذكر عن الكلبي عن أبى صالح عن ابن عباس أنه قال: إنما قالت «قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ لَا» ثم قالت: «تَقْتُلُوهُ» قال الفراء: وهو لحن؛ قال آبن الأنبارى: وإنما حكم عليه باللحن؛ لأنه لو كان كذلك لكان تقتلونه بالنون؛ لأن الفعل المستقبل مرفوع حتى يدخل عليه الناصب أو الجازم، فالنون فيه علامة الرفع. قال الفراء: ويقويك على رده قراءة عبد الله بن مسعود «وَقَالَتِ آمْرَأَةُ فِرْعَوْنَ لَا تَقْتُلُوهُ قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ» بتقديم «لَا تَقْتُلُوهُ».

قوله تعالى: وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَٰرِغًا إِن كَادَتْ لَتُبْدِى بِهِۦ لَوْلَآ أَن رَّبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠﴾ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِۦ قُصِّيهِ فَبَصُرَتْ بِهِۦ عَن جُنُبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١١﴾ وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ ٱلْمَرَاضِعَ مِن قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰٓ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُۥ لَكُمْ وَهُمْ لَهُۥ نَٰصِحُونَ ﴿١٢﴾ فَرَدَدْنَٰهُ إِلَىٰٓ أُمِّهِۦ كَىْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ ٱللَّهِ حَقٌّ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُۥ وَٱسْتَوَىٰٓ ءَاتَيْنَٰهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَٰلِكَ نَجْزِى ٱلْمُحْسِنِينَ ﴿١٤﴾

(١) راجع جـ ١١ ص ١٩٢ وما بعدها طبعة أول أو ثانية.

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى فَارِغًا ﴾ قال ابن مسعود وابن عباس والحسن ومجاهد وعكرمة وقتادة والضحاك وأبو عمران الجونى وأبو عبيدة : « فَارِغًا » أى خاليا من ذكر كل شيء فى الدنيا إلا من ذكر موسى . وقال الحسن أيضا وابن إسحق وابن زيد : «فارغا» من الوحى إذ أوحى إليها حين أمرت أن تلقيه فى البحر « وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي » والعهد الذى عهده إليها أن يرده ويجعله من المرسلين؛ فقال لها الشيطان : يا أم موسى كرهت أن يقتل فرعون موسى ففرقتيه أنت ! ثم بلغها أن ولدها وقع فى يد فرعون فأنساها عظم البلاء ما كان من عهد الله إليها . وقال أبو عبيدة : « فَارِغًا » من الغم والحزن لعلمها أنه لم يغرق ؛ وقاله الأخفش أيضا . وقال العلاء بن زياد : « فارِغا » نافرا . الكسائى : ناسيا ذاهلا . وقيل : والها ؛ رواه سعيد بن جبير . ابن القاسم عن مالك : هو ذهاب العقل ؛ والمعنى أنها حين سمعت بوقوعه فى يد فرعون طار عقلها من فرط الجزع والدهش ، ونحوه قوله تعالى : « وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ » أى جُوف لا عقول لها كما تقدم فى سورة « إبراهيم »[1] . وذلك أن القلوب مراكز العقول ؛ ألا ترى إلى قوله تعالى : « فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا » ويدل عليه قراءة من قرأ « فَزِعًا » . النحاس : أصح هذه الأقوال الأول ، والذين قالوه أعلم بكتاب الله عز وجل ؛ فإذا كان فارغا من كل شيء إلا من ذكر موسى فهو فارغ من الوحى . وقول أبى عبيدة فارغا من الغم غلط قبيح ؛ لأن بعده « إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا » . روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : كادت تقول وا ابناه ! وقرأ فضالة ابن عبيد الأنصارى رضى الله عنه ومحمد بن السُّمَيْقع وأبو العالية وابن محيصن « فَزِعًا » بالفاء والعين المهملة من الفزع ؛ أى خائفة عليه أن يقتل . ابن عباس : « قَرِعًا » بالقاف والراء والعين المهملتين ، وهى راجعة إلى قراءة الجماعة « فَارِغًا » ولذلك قيل للرأس الذى لا شعر عليه : أقرع ؛ لفراغه من الشعر . وحكى قطرب أن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قرأ « فِرْغًا » بالفاء والراء والغين المعجمة من غير ألف ، وهو كقولك : هدرا وباطلا ؛ يقال :

(١) راجع جـ ٩ ص ٣٧٧ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

Marfat.com

دماؤهم بينهم فَرْغ أى هدر ؛ والمعنى بطل قلبها وذهب وبقيت لا قلب لها من شدة ماورد عليها . وفى قوله تعالى « وَأَصْبَحَ » وجهان : أحدهما — أنها ألقته ليلا فأصبح فؤادها فى النهار فارغا . الثانى — أنها ألقته نهارا ومعنى « أصبح » أى صار ؛ كما قال الشاعر :

مضى الخلفاء بالأمر الرشيد * وأصبحت المدينة للوليد

﴿ إِنْ كَادَتْ ﴾ أى إنها كادت ؛ فلما حذفت الكناية سكنت النون ، فهى « إِن » المخففة ولذلك دخلت اللام فى ﴿ لَتُبْدِى بِهِ ﴾ أى لتظهر أمره ؛ من بدا يبدو إذا ظهر . قال ابن عباس : أى تصيح عند إلقائه : وا ابناه . السدى : كادت تقول لما حُمِلت لإرضاعه وحضانته هو ابنى . وقيل : إنه لما شَبّ سمعت الناس يقولون موسى بن فرعون ، فشق عليها وضاق صدرها ، وكادت تقول هو ابنى . وقيل : الهاء فى « به » عائدة إلى الوحى تقديره : إن كادت لتبدى بالوحى الذى أوحيناه إليها أن نرده عليها . والأول أظهر . قال ابن مسعود : كادت تقول أنا أمه . وقال الفراء : إن كادت لتبدى باسمه لضيق صدرها . ﴿ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا ﴾ قال قتادة : بالإيمان . السدى : بالعصمة . وقيل : بالصبر . والربط على القلب : إلهام الصبر . ﴿ لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ أى من المصدّقين بوعد الله حين قال لها : « إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ » . وقال « لَتُبْدِى بِهِ » ولم يقل : لتبديه ؛ لأن حروف الصفات قد تزاد فى الكلام ؛ تقول : أخذت الحبل وبالحبل . وقيل : أى لتبدى القول به .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ ﴾ أى قالت أم موسى لأخت موسى : اتبعى أثره حتى تعلمى خبره . واسمها مريم بنت عمران ؛ وافق اسمها اسم مريم أم عيسى عليه السلام ؛ ذكره السهيلى والثعلبى . وذكر الماوردى عن الضحاك : أن اسمها كلثمة . وقال السهيلى : كلثوم ؛ جاء ذلك فى حديث رواه الزبير بن بكار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لخديجة : " أشعرت أن الله زوجنى معك فى الجنة مريم بنت عمران وكلثوم أخت موسى وآسية امرأة فرعون " فقالت : آلله أخبرك بهذا ؟ فقال : "نعم" فقالت بالرفاء والبنين . ﴿ فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنُبٍ ﴾ أى بعد ؛ قاله مجاهد . ومنه الأجنبى .

Marfat.com

قال الشاعر[1] :

فَلَا تَحْرِمَنِّى نائِلًا عن جَنَابَةٍ * فإنِّى آمرؤٌ وسْطَ القِبابِ غَرِيبُ

وأصله عن مكان جنب . وقال ابن عباس : « عَنْ جُنُبٍ » أى عن جانب . وقرأ النعمان ابن سالم : «عن جانِبٍ» أى عن ناحية . وقيل : عن شوق ؛ وحكى أبو عمرو بن العلاء أنها لغة لجذام ؛ يقولون : جنبت إليك أى اشتقت . وقيل : « عَنْ جُنُبٍ » أى عن مجانبة لها منه فلم يعرفوا أنها أمه بسبيل . وقال قتادة : جعلت تنظر إليه بناحية [ كأنها[2] ] لا تريده، وكان يقرأ : « عَنْ جَنْبٍ » بفتح الجيم وإسكان النون . ﴿ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ أنها أخته لأنها كانت تمشى على ساحل البحر حتى رأتهم قد أخذوه .

قوله تعالى : ﴿ وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ ﴾ أى منعناه من الارتضاع من قبل؛ أى من قبل مجىء أمه وأخته . و « الْمَرَاضِعَ » جمع مُرْضِع . ومن قال مراضيع . فهو جمع مِرضاع ، ومفعال يكون للتكثير ، ولا تدخل الهاء فيه فرقا بين المؤنث والمذكر لأنه ليس بجارٍ على الفعل ، ولكن من قال مِرضاعة جاء بالهاء للمبالغة ؛ كما يقال مِطرابة . قال ابن عباس : لا يؤتى بمرضع فيقبلها . وهذا تحريم منع لا تحريم شرع؛ قال امرؤ القيس :

جَالَتْ لِتَصرَعَنى فقلت لها اقْصِرِى * إنى امرؤٌ صَرْعِى عليك حَرامُ[3]

أى ممتنع . فلما رأت أخته ذلك قالت : ﴿ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ ﴾ الآية . فقالوا لها عند قولها : ﴿ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ ﴾ وما يدريك ؟ لعلك تعرفين أهله ؟ فقالت : لا؛ ولكنهم يحرصون على مَسرّة الملك ، ويرغبون فى ظِئْره . وقال السّدى وابن جُرَيج : قيل لها لما قالت : « وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ » قد عرفتِ أهل هذا الصبى فدلّينا عليهم؛ فقالت : أردت وهم للملك ناصحون . فدلتهم على أم موسى ، فانطلقت إليها بأمرهم فجاءت بها ، والصبىّ على يد فرعون يعلّله شفقة عليه ، وهو يبكى يطلب الرضاع ، فدفعه إليها ؛ فلما وجد الصبىّ

(١) هو علقمة بن عبدة ، قاله يخاطب به الحرث بن جبلة يمدحه ، وكان قد أسر أخاه شأسا — وأراد بالنائل إطلاق أخيه شأس من سجنه — فأطلق له أخاه شأسا ومن أسر معه من بنى تميم . (٢) الزيادة من كتب التفسير .
(٣) جالت قلقت . يقول : ذهبت الناقة بقلقها ونشاطها لتصرعنى فلم يقدر على ذلك لحذقى بالركوب ومعرفتى به .

Marfat.com

ريح أمه قبل ثديها . وقال ابن زيد . استرابوها حين قالت ذلك فقالت : وهم للملك ناصحون . وقيل : إنها لما قالت : « هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ » وكانوا يبالغون فى طلب مرضعة يقبل ثديها فقالوا : من هى ؟ فقالت : أمى ؛ فقيل : لها لبن ؟ قالت : نعم ! لبن هرون — وكان ولد فى سنة لا يقتل فيها الصبيان — فقالوا صدقت والله . « وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ » أى فيهم شفقة ونصح ؛ فروى أنه قيل لأم موسى حين ارتضع منها : كيف ارتضع منك ولم يرتضع من غيرك ؟ فقالت : إنى امرأة طيبة الريح طيبة اللبن ، لا أكاد أوتى بصبىّ إلا ارتضع منى . قال أبو عمران الجونى : وكان فرعون يعطى أم موسى كل يوم دينارا . قال الزمخشرى : فإن قلت كيف حلّ لها أن تأخذ الأجر على إرضاع ولدها ؟ قلت : ما كانت تأخذه على أنه أجر على الرضاع ، ولكنه مال حربىّ تأخذه على وجه الاستباحة .

قوله تعالى : ﴿ فَرَدَدْنَاهُ إِلَى أُمِّهِ ﴾ أى رددناه وقد عطف الله قلب العدوّ عليه ، ووفينا لها بالوعد . ﴿ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا ﴾ أى بولدها . ﴿ وَلَا تَحْزَنَ ﴾ أى بفراق ولدها . ﴿ وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ﴾ أى لتعلم وقوعه فإنها كانت عالمة بأن رده إليها سيكون . ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ يعنى أكثر آل فرعون لا يعلمون ؛ أى كانوا فى غفلة عن التقدير وسر القضاء[1] وقيل : أى أكثر الناس لا يعلمون أن وعد الله فى كل ما وعد حق .

قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ﴾ قد مضى الكلام فى الأشد فى « الأنعام »[2] . وقول ربيعة ومالك أنه الحُلُم أولى ما قيل فيه ؛ لقوله تعالى : « حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ »[3] فإن ذلك أول الأشد ، وأقصاه أربع وثلاثون سنة ؛ وهو قول سفيان الثورى . و « اسْتَوَى » قال ابن عباس : بلغ أربعين سنة . والحكم : الحكمة قبل النبوّة . وقيل : الفقه فى الدين . وقد مضى بيانها فى « البقرة »[4] وغيرها . والعلم الفهم فى قول السدى . وقيل : النبوّة . وقال مجاهد : الفقه . محمد بن إسحق : أى العلم بما فى دينه ودين آبائه ؛ وكان له تسعة من بنى إسرائيل يسمعون منه ، ويقتدون به ، ويجتمعون إليه ، وكان هذا قبل النبوّة .

(١) كذا فى ك ، ز . وهو الأشبه . وفى أ : سوء القضاء .
(٢) راجع جـ ٧ ص ١٢٤ فما بعد .
(٣) راجع جـ ٥ ص ٣٤ .
(٤) راجع جـ ٢ ص ١٣١ .

Marfat.com

﴿ وَكَذَلِكَ نَجْزِى الْمُحْسِنِينَ ﴾ أى كما جزينا أم موسى لما استسلمت لأمر الله ، وألقت ولدها فى البحر ، وصدّقت بوعد الله ؛ فرددنا ولدها إليها بالتحف والطرف وهى آمنة ، ثم وهبنا له العقل والحكمة والنبوّة ؛ وكذلك نجزى كل محسن .

قوله تعالى : وَدَخَلَ ٱلْمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينِ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَٰذَا مِن شِيعَتِهِۦ وَهَٰذَا مِنْ عَدُوِّهِۦ ۖ فَٱسْتَغَٰثَهُ ٱلَّذِى مِن شِيعَتِهِۦ عَلَى ٱلَّذِى مِنْ عَدُوِّهِۦ فَوَكَزَهُۥ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ ۖ قَالَ هَٰذَا مِنْ عَمَلِ ٱلشَّيْطَٰنِ ۖ إِنَّهُۥ عَدُوٌّ مُّضِلٌّ مُّبِينٌ ﴿١٥﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّى ظَلَمْتُ نَفْسِى فَٱغْفِرْ لِى فَغَفَرَ لَهُۥٓ ۚ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلْغَفُورُ ٱلرَّحِيمُ ﴿١٦﴾ قَالَ رَبِّ بِمَآ أَنْعَمْتَ عَلَىَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِّلْمُجْرِمِينَ ﴿١٧﴾ فَأَصْبَحَ فِى ٱلْمَدِينَةِ خَآئِفًا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا ٱلَّذِى ٱسْتَنصَرَهُۥ بِٱلْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُۥ ۚ قَالَ لَهُۥ مُوسَىٰٓ إِنَّكَ لَغَوِىٌّ مُّبِينٌ ﴿١٨﴾ فَلَمَّآ أَنْ أَرَادَ أَن يَبْطِشَ بِٱلَّذِى هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا قَالَ يَٰمُوسَىٰٓ أَتُرِيدُ أَن تَقْتُلَنِى كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًۢا بِٱلْأَمْسِ ۖ إِن تُرِيدُ إِلَّآ أَن تَكُونَ جَبَّارًا فِى ٱلْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَن تَكُونَ مِنَ ٱلْمُصْلِحِينَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينِ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا ﴾ قيل : لما عرف موسى عليه السلام ما هو عليه من الحق فى دينه ، عاب ما عليه قوم فرعون ؛ وفشا ذلك منه فأخافوه نخافهم ، فكان لا يدخل مدينة فرعون إلا خائفا مستخفيا . وقال السدى : كان موسى فى وقت هذه القصة على رسم التعلق بفرعون ، وكان يركب مراكبه ، حتى كان يدعى موسى ابن فرعون ؛ فركب فرعون يوما وسار إلى مدينة من مدائن مصر يقال لها منف — قال مقاتل على رأس فرسخين من مصر — ثم علم موسى بركوب فرعون ، فركب بعده ولحق بتلك القرية فى وقت

Marfat.com

القائلة، وهو وقت الغفلة؛ قاله ابن عباس . وقال أيضا : هو بين العشاء والعَتَمة . وقال ابن إسحق : بل المدينة مصر نفسها، وكان موسى فى هذا الوقت قد أظهر خلاف فرعون، وعاب عليهم عبادة فرعون والأصنام ، فدخل مدينة فرعون يوما على حين غفلة من أهلها . قال سعيد بن جبير وقتادة : وقت الظهيرة والناس نيام . وقال ابن زيد : كان فرعون قد نابذ موسى وأخرجه من المدينة، وغاب عنها سنين، وجاء والناس على غفلة بنسيانهم لأمره، وبُعْد عهدهم به، وكان ذلك يوم عيد . وقال الضحاك : طلب أن يدخل المدينة وقت غفلة أهلها، فدخلها حين علم ذلك منهم، فكان منه من قتل الرجل من قبل أن يؤمر بقتله ، فاستغفر ربه فغفر له . ويقال فى الكلام : دخلت المدينة حين غفل أهلها، ولا يقال: على حين غفل أهلها؛ فدخلت «على» فى هذه الآية لأن الغفلة هى المقصودة؛ فصار هذا كما تقول : جئت على غفلة، وإن شئت قلت : جئت على حين غفلة ، وكذا الآية . ﴿ فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ ﴾ والمعنى : إذا نظر إليهما الناظر قال هذا من شيعته ؛ أى من بنى إسرائيل . ﴿ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ ﴾ أى من قوم فرعون . ﴿ فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِى مِنْ شِيعَتِهِ ﴾ أى طلب نصره وغوثه، وكذا قال فى الآية بعدها : « فَإِذَا الَّذِى اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ » أى يستغيث به على قبطىّ آخر . وإنما أغاثه لأن نصر المظلوم دين فى الملل كلها على الأمم، وفرض فى جميع الشرائع . قال قتادة : أراد القبطىّ أن يُسخِّر الإسرائيلى ليحمل حطبا لمطبخ فرعون فأبى عليه ، فاستغاث بموسى . قال سعيد بن جبير : وكان خبازا لفرعون . ﴿ فَوَكَزَهُ مُوسَى ﴾ قال قتادة : بعصاه . وقال مجاهد : بكفه؛ أى دفعه . والوكز واللَّكز واللَّهز واللَّهد بمعنى واحد ، وهو الضرب بجُمْع الكفّ مجموعا كعقد ثلاثة وسبعين . وقرأ ابن مسعود : « فَلَكَزَهُ » . وقيل : اللَّكز فى اللحى والوكز على القلب . وحكى الثعلبى أن فى مصحف عبد الله بن مسعود « فَنَكَزَهُ » بالنون والمعنى واحد . وقال الجوهرى عن أبى عبيدة : اللكز الضرب بالجُمْع على الصدر . وقال أبو زيد : فى جميع الجسد ، واللهز : الضرب بجُمْع اليد فى الصدر مثل اللَّكز؛ عن أبى عبيدة أيضا . وقال أبو زيد : هو بالجُمْع فى اللَّهازِم والرقبة؛ والرجل ملهز بكسر الميم .

Marfat.com

وقال الأصمعي : نَكَزه؛ أي ضربه ودفعـه . الكسائي : نَهَزَه مثل نَكَزه ووَكَزَه ، أي ضربه ودفعه . ولَهَده لَهْدًا أي دفعه لذلّة فهو ملهود؛ وكذلك لَهَّده؛ قال طَرَفة يذمّ رجلا :

بطيء عن الدّاعي[1] سريع إلى الخنا * ذَلُول بأَجْماعِ الرجالِ مُلَهَّـدِ

أي مُدفَع وإنمـا شدّد للكثرة . وقالت عائشة رضي الله عنها : فلهَدَني — تعني النبي صـلى الله عليه وسلم — لَهْدة أوجعني ؛ خرجه مسـلم . ففعل موسى عليه السـلام ذلك وهو لا يريد قتله، إنما قصد دفعه فكانت فيه نفسه ، وهو معنى: « فَقَضَى عَلَيْهِ » . وكل شيء أتيت عليه وفرغت منه [فقد][2] قضيت عليه . قال[3] :

* قَدْ عَضَّهُ فَقَضَى عليه الأَشْجَعُ *

﴿ قَالَ هَـذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ ﴾ أي من إغوائه . قال الحسن : لم يكن يحلّ قتـل الكافر يومئذ في تلك الحال ؛ لأنها كانت حال كفّ عن القتال . ﴿ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ ﴾ خبر بعد خبر . ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ ﴾ ندم موسى عليه السـلام على ذلك الوكز الذي كان فيـه ذهاب النفس، فحمله ندمه على الخضوع لربه والاستغفار من ذنبـه . قال قتادة : عرف والله المخرج فاستغفر؛ ثم لم يزل صلى الله عليه وسلم يعدد ذلك على نفسه ، مع علمه بأنه قد غفرله ، حتى أنه في القيامة يقول : إني قتلت نفسا لم أومر بقتلها . وإنما عدده على نفسـه ذنبا . وقال : « ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي » من أجل أنه لا ينبغي لنبيّ أن يقتل حتى يؤمر ، وأيضا فإن الأنبياء يشفقون مما لا يشفق منه غيرهم . قال النقاش[4] : لم يقتله عن عمد مريدا للقتل ، وإنمـا وكزه وكزة يريد بها دفع ظلمه . قال وقد قيل : إن هذا كان قبـل النبوّة . وقال كعب : كان إذ ذاك ابن اثنتي عشرة سنة ، وكان قتـله مع ذلك خطأ؛ فإن الوكزة واللكزة في الغالب لا تقتل . وروى مسـلم عن سالم بن عبد الله أنه قال : يأهل العراق! ما أسألكم عن الصغيرة، وأركبكم للكبيرة! سمعت أبي عبد الله بن عمر يقول سمعت

(١) ويروى : « عن الجلى » . والذلول ضـدّ الصعب . ويروى : « ذليل » . وأجماع جمع (جمع) وهو ظهر الكف إذا جمعت أصابعك وضممتها . (٢) من ك . (٣) هو حرير . والأشجع يريد به الشجاع من الحيوات . وصدر البيت : * أيفايشون وقد رأوا حفائهم *

(٤) في ك : النحاس .

Marfat.com

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "إن الفتنة تجيء من هاهنا — وأومأ بيده نحو المشرق — من حيث يطلع قرنا الشيطان وأنتم بعضكم يضرب رقاب بعض وإنما قتل موسى الذى قتل مِن آل فرعون خطأ فقال الله عز وجل : « وَقَتَلْتَ نَفْسًا فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا » " .

قوله تعالى : ﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ﴾ فيه مسئلتان :

الأولى — قوله تعالى : « قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ » أى من المعرفة والحكم والتوحيد «فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ » أى عونا للكافرين . قال القشيرى : ولم يقل بما أنعمت علىّ من المغفرة؛ لأن هذا قبل الوحى، وما كان عالما بأن الله غفر له ذلك القتل . وقال الماوردى : « بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ» فيه وجهان : أحدهما — من المغفرة؛ وكذلك ذكر المهدوى والثعلبى . قال المهدوى : « بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ » من المغفرة فلم تعاقبنى[1] . الوجه الثانى — من الهداية .

قلت : [قوله][2] «فَغَفَرَ لَهُ» يدلّ على المغفرة؛ والله أعلم . قال الزمخشرى قوله تعالى : «بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ » يجوز أن يكون قسما جوابه محذوف تقديره؛ أقسم بإنعامك علىّ بالمغفرة لأتوبنّ «فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ » . وأن يكون استعطافا كأنه قال : رب اعصمنى بحق ما أنعمت علىّ من المغفرة فلن أكون إن عصمتنى ظهيرا للمجرمين . وأراد بمظاهرة المجرمين إما صحبة فرعون وانتظامه فى جماته ، وتكثير سواده، حيث كان يركب بركوبه كالولد مع الوالد، وكان يسمى ابن فرعون ؛ وإما بمظاهرة من أدت مظاهرته إلى الجرم والإثم ، كمظاهرة الإسرائيلىّ المؤدّية إلى القتل الذى لم يحلّ له قتله . وقيل : أراد إنى وإن أسأت فى هذا القتل الذى لم أومر به فلا أترك نصرة المسلمين على المجرمين، فعلى هذا كان الإسرائيلى مؤمنا ونصرة المؤمن[3] واجبة فى جميع الشرائع . وقيل فى بعض الروايات : إن ذلك الإسرائيلى كان كافرا ، وإنما قيل له إنه من شيعته لأنه كان إسرائيليا ولم يرد الموافقة فى الدين ،فعلى هذا ندم لأنه أعان كافرا على كافر، فقال : لا أكون بعدها ظهيرا للكافرين . وقيل : ليس هذا خبرا بل هو دعاء؛ أى فلا أكون بعد هذا ظهيرا؛ أى فلا تجعلنى يا رب ظهيرا للمجرمين . وقال الفراء :

---

(١) فى ك : فلن أعين بعدها مجرما . (٢) من ك . (٣) فى ك : المؤمنين .

Marfat.com

المعنى؛ اللهم فلن أكون ظهيرا للمجرمين؛ وزعم أن قوله هذا هو قول ابن عباس. قال النحاس: وأن يكون بمعنى الخبر أولى وأشبه بنسق الكلام؛ كما يقال[1]: لا أعصيك لأنك أنعمت عليّ؛ وهذا قول ابن عباس على الحقيقة لا ما حكاه الفراء؛ لأن ابن عباس قال: لم يستثن فابتلى من ثانى يوم؛ والاستثناء لا يكون فى الدعاء، لا يقال: اللهم اغفر لى إن شئت؛ وأعجب الأشياء أن الفراء روى عن ابن عباس هذا ثم حكى عنه قوله.

قلت: قد مضى هذا المعنى ملخصا مبيّنا فى سورة «النمل»[2] وأنه خبر لا دعاء. وعن ابن عباس: لم يستثن فابتلى به مرة أخرى؛ يعنى لم يقل فلن أكون إن شاء الله. وهذا نحو قوله: «وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا»[3].

الثانية — قال سلمة بن نُبَيط: بعث عبد الرحمن بن مسلم إلى الضحاك بعطاء أهل بخارى وقال: أعطهم؛ فقال: أعفنى؛ فلم يزل يستعفيه حتى أعفاه. فقيل له ما عليك أن تعطيهم وأنت لا ترزؤهم شيئا؟ وقال: لا أحب أن أعين الظلمة على شىء من أمرهم. وقال عبيد الله بن الوليد الوَصّافى[4] قلت لعطاء بن أبى رَبَاح: إن لى أخا يأخذ بقلمه، وإنما يحسب ما يدخل ويخرج، وله عيال ولو ترك ذلك لاحتاج وأدّانَ؟ فقال: مَن الرأس؟ قلت: خالد بن عبد الله القَسْرى؛ قال: أما تقرأ ما قال العبد الصالح: «رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ» قال ابن عباس: فلم يستثن فابتلى به ثانية فأعانه الله، فلا يمينهم أخوك فإن الله يعينه — قال عطاء: فلا يحلّ لأحد أن يعين ظالما ولا يكتب له ولا يصحبه، وأنه إن فعل شيئا من ذلك فقد صار معينا للظالمين. وفى الحديث: "ينادى مناد يوم القيامة أين الظلمة وأشباه الظلمة وأعوان الظلمة حتى من لَاقَ لهم دَوَاة أو بَرَى لهم قلما فيُجمعون فى تابوت من حديد فيرمى به فى جهنم". ويروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال: "من مشى مع مظلوم ليعينه على مظلمته ثبّت الله قدميه على الصراط يوم القيامة يوم تزل فيه الأقدام ومن مشى مع ظالم ليعينه على ظلمه أزلّ الله قدميه على الصراط يوم تدحَض فيه الأقدام". وفى الحديث: "من مشى مع ظالم فقد أجرم" فالمشى مع الظالم لا يكون جرما

(١) فى ك: كأنه قال. (٢) راجع ص ١٦٠ من هذا الجزء فما بعد.
(٣) راجع جـ ٩ ص ١٠٧ فما بعد. (٤) فى الأصول: عبد الله والتصويب من التاج والتهذيب.

Marfat.com

إلا إذا مشى معه ليعينه ، لأنه آرتكب نهى الله تعالى فى قوله سبحانه وتعالى : « وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ »(١) .

قوله تعالى : ﴿ فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا ﴾ قد تقدم فى « طه »(٢) وغيرها أن الأنبياء صلوات الله عليهم يخافون ؛ ردًّا على من قال غير ذلك ، وأن الخوف لا ينافى المعرفة بالله ولا التوكل عليه ؛ فقيل : أصبح خائفا من قتل النفس أن يؤخذ بها . وقيل : خائفا من قومه أن يسلموه . وقيل : خائفا من الله تعالى . ﴿ يَتَرَقَّبُ ﴾ قال سعيد بن جبير : يتلفت من الخوف . وقيل : ينتظر الطلب ؛ وينتظر ما يتحدث به الناس . وقال قتادة : « يَتَرَقَّبُ » أى يترقب الطلب . وقيل : خرج يستخبر الخبر ولم يكن أحد علم بقتل القبطى غير الإسرائيلى . و « أَصْبَحَ » يحتمل أن يكون بمعنى صار ؛ أى لما قتل صار خائفا . ويحتمل أن يكون دخل فى الصباح ؛ أى فى صباح اليوم الذى يلى يومه . و « خَائِفًا » منصوب على أنه خبر «أصبح» ، وإن شئت على الحال ، ويكون الظرف فى موضع الخبر . ﴿ فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ ﴾ أى فإذا صاحبه الإسرائيلى الذى خلّصه بالأمس يقاتل قبطيا آخر أراد أن يسخره . والاستصراخ الاستغاثة . وهو من الصراخ ؛ وذلك لأن المستغيث يصرخ ويصوّت فى طلب الغَوْث(٣) . قال :

كُنَّا إذا ما أتانا صارخٌ فزِعٌ * كَانَ الصُّراخُ له قرعَ الظَّنَابِيب

قيل : كان هذا الإسرائيلى المستنصر السامرىّ استسخره طباخ فرعون فى حمل الحطب إلى المطبخ ؛ ذكره القشيرى . و « الَّذِي » رفع بالابتداء و « يَسْتَصْرِخُهُ » فى موضع الخبر . ويجوز أن يكون فى موضع نصب على الحال . وأمس لليوم الذى قبل يومك ، وهو مبنى على الكسر لالتقاء الساكنين ، فإذا دخله الألف واللام أو الإضافة تمكن فأعرب بالرفع والفتح عند أكثر النحويين . ومنهم من يبنيه وفيه الألف واللام . وحكى سيبويه وغيره أن

---

(١) راجع جـ ٦ ص ٣٧ . (٢) راجع جـ ١١ ص ٢٠٢ .

(٣) هو ملاقاة بين ... (جمع ظنبوب) : وهو عرف العظم اليابس من الساق . والمراد سرعة الإجابة .

Marfat.com

من العرب من يجرى أمس مجرى ما لا ينصرف فى موضع الرفع خاصة، و ربما آضطر الشاعر ففعل هذا فى الخفض والنصب ؛ قال الشاعر :

* لقد رأيتُ عجبًا مُذْ أَمْسِ *

فخفض بمذ ما مضى واللغـة الجيدة الرفع ؛ فأجرى أمس فى الخفض مجراه فى الرفع على اللغـة الثانية . ﴿ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِىٌّ مُبِينٌ ﴾ والغوىّ الخائب ؛ أى لأنك تشاقّ من لا تطيقه . وقيـل : مضلّ بيّن الضلالة ؛ قتلت بسببك أمس رجلا ، وتدعونى اليوم لآخر . والغوىّ فعيـل من أغوى يُغـوى ، وهو بمعنى مُغـوٍ ؛ وهو كالوجيع والأليم بمعنى الموجـع والمؤلم . وقيل : الغوىّ بمعنى الغـاوى . أى إنك لغوىّ فى قتال من لا تطيق دفع شره عنـك . وقال الحسن : إنما قال للقبطىّ : « إِنَّكَ لَغَوِىٌّ مُبِينٌ » فى آستسخار هذا الإسرائيلىّ وهمّ أن يبطش به . يقال : بَطَش يَبْطُش ويبطِش والضم أقيس لأنه فعل لا يتعدى . ﴿ قَالَ يَا مُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي ﴾ قال آبن جبـير . أراد موسى أن يبطش بالقبطىّ فتـوهم الإسرائيلىّ أنه يريده ؛ لأنه أغلظ له فى القول ؛ فقال : « أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ » فسمع القبطىّ الكلام فأفشاه . وقيـل : أراد أن يبطش الإسرائيلىّ بالقبطىّ فنهـاه موسى فخاف منه ؛ فقـال : « أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ » . ﴿ إِنْ تُرِيدُ ﴾ أى ما تريد . ﴿ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ ﴾ أى قتالا ؛ قال عكرمة والشعبى : لا يكون الإنسان جبارا حتى يقتل نفسين بغير حق . ﴿ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ ﴾ أى من الذين يصلحون بين النـاس .

قوله تعـالى : وَجَآءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَا ٱلْمَدِينَةِ يَسْعَىٰ قَالَ يَٰمُوسَىٰٓ إِنَّ ٱلْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَٱخْرُجْ إِنِّى لَكَ مِنَ ٱلنَّٰصِحِينَ ﴿٢٠﴾ فَخَرَجَ مِنْهَا خَآئِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِى مِنَ ٱلْقَوْمِ ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿٢١﴾ وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَآءَ مَدْيَنَ قَالَ عَسَىٰ رَبِّىٓ أَن يَهْدِيَنِى سَوَآءَ ٱلسَّبِيلِ ﴿٢٢﴾

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ وَجَاءَ رَجُلٌ ﴾ قال أكثر أهل التفسير: هذا الرجل هو حزقيل بن صبورا مؤمن آل فرعون، وكان ابن عم فرعون؛ ذكره الثعلبيّ . وقيل : طالوت ؛ ذكره السهيليّ . وقال المهدويّ عن قتادة : شمعون مؤمن آل فرعون . وقيل : شمعان؛ قال الدّارَقُطْنِيّ : لا يعرف شمعان بالشين المعجمة إلا مؤمن آل فرعون . وروى أن فرعون أمر بقتل موسى فسبق ذلك الرجل بالخبر؛ فـ﴿ قَالَ يَامُوسَى إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ ﴾ أى يتشاورون فى قتلك بالقبطىّ الذى قتلته بالأمس . وقيل : يأمر بعضهم بعضا . قال الأزهرىّ : ائتمر القوم وتآمروا أى أمر بعضهم بعضا؛ نظيره قوله : «وَأْتَمِرُوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ»(١) . وقال النمر بن تولب :

أرى الناسَ قد أحدثوا شِيمةً * وفى كل حادثةٍ يُؤْتَمَرْ

﴿ فَاخْرُجْ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ . فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ ﴾ أى ينتظر الطلب . ﴿ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ . وقيل : الجبار الذى يفعل ما يريده من الضرب والقتل بظلم، لا ينظر فى العواقب، ولا يدفع بالتى هى أحسن . وقيل : المتعظم الذى لا يتواضع لأمر الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ قَالَ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾ لما خرج موسى عليه السلام فارّا بنفسه منفردا خائفا ، لا شىء معه من زاد ولا راحلة ولا حذاء نحو مدين، للنّسب الذى بينه وبينهم؛ لأن مدين من ولد إبراهيم، وموسى من ولد يعقوب بن إسحق بن إبراهيم ؛ ورأى حاله وعدم معرفته بالطريق، وخلوه من زاد وغيره ، أسند أمره إلى الله تعالى بقوله : «عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ» وهذه حالة المضطر .

قلت : روى أنه كان يتقوّت ورق الشجر، وما وصل حتى سقط خُفّ قدميه . قال أبو مالك : وكان فرعون وجّه فى طلبه وقال لهم : اطلبوه فى ثنيات الطريق ، فإن موسى لا يعرف الطريق . فجاءه ملك راكبا فرسا ومعه عنزة ، فقال لموسى : اتبعنى فاتبعه فهداه إلى الطريق، فيقال : إنه أعطاه العَنَزة فكانت عصاه . ويروى أن عصاه إنما أخذها لرعي الغنم من مدين . وهو أكثر وأصح . قال مقاتل والسّدى : إن الله بعث إليه جبريل ؛ فالله أعلم . وبين مدين ومصر ثمانية أيام؛ قاله ابن جبير والناس . وكان مُلْك مدين لغير فرعون .

---

(١) راجع جـ ١٨ ص ١٦٩ .

Marfat.com

قوله تعالى : وَلَمَّا وَرَدَ مَآءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ ٱلنَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِن دُونِهِمُ ٱمْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِى حَتَّىٰ يُصْدِرَ ٱلرِّعَآءُ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ﴿٢٣﴾ فَسَقَىٰ لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّىٰٓ إِلَى ٱلظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّى لِمَآ أَنزَلْتَ إِلَىَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴿٢٤﴾ فَجَآءَتْهُ إِحْدَىٰهُمَا تَمْشِى عَلَى ٱسْتِحْيَآءٍ قَالَتْ إِنَّ أَبِى يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَآءَهُۥ وَقَصَّ عَلَيْهِ ٱلْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ ٱلْقَوْمِ ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿٢٥﴾ قَالَتْ إِحْدَىٰهُمَا يَٰٓأَبَتِ ٱسْتَـْٔجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ ٱسْتَـْٔجَرْتَ ٱلْقَوِىُّ ٱلْأَمِينُ ﴿٢٦﴾ قَالَ إِنِّىٓ أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَى ٱبْنَتَىَّ هَٰتَيْنِ عَلَىٰٓ أَن تَأْجُرَنِى ثَمَٰنِىَ حِجَجٍ فَإِنْ أَتْمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِندِكَ وَمَآ أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِىٓ إِن شَآءَ ٱللَّهُ مِنَ ٱلصَّٰلِحِينَ ﴿٢٧﴾ قَالَ ذَٰلِكَ بَيْنِى وَبَيْنَكَ أَيَّمَا ٱلْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَٰنَ عَلَىَّ وَٱللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴿٢٨﴾

فيه أربع وعشرون مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ ﴾ مشى موسى عليه السلام حتى ورد ماء مدين أى بلغها . وورودُه الماء معناه بلغه لا أنه دخل فيه . ولفظة الورود قد تكون بمعنى الدخول فى المورود ، وقد تكون بمعنى الاطلاع عليه والبلوغ إليه وإن لم يدخل . فورود موسى هذا الماء كان بالوصول إليه ؛ ومنه قول زهير :

فَلَمَّا وَرَدْنَ الماءَ زُرْقًا جِمَامُهُ * وَضَعْنَ عِصِىَّ الحاضِرِ المُتَخَيِّمِ[1]

(١) تقدم شرح هذا البيت فى هامش جـ ١١ ص ١٣٧ .

Marfat.com

وقد تقدمت هذه المعانى فى قوله : « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا »[1] . ومدين لا تنصرف إذ هى بلدة معروفة .

قال الشاعر[2] :

رُهبانُ مدينَ لو رأوكِ تنزَّلُوا * والعُصْمُ من شَعَفِ الجبالِ الفَادِرِ

وقيل : قبيلة من ولد مدين بن إبراهيم ؛ وقد مضى القول فيه فى « الأعراف »[3] . والأمة : الجمع الكثير . و ﴿ يَسْقُونَ ﴾ معناه ماشيتهم . و ﴿ مِنْ دُونِهِمُ ﴾ معناه ناحية إلى الجهة التى جاء منها ، فوصل إلى المرأتين قبل وصوله إلى الأمة ، ووجدهما تذودان ومعناه تمنعان وتحبسان ، ومنه قوله عليه السلام : " فَلَيُذَادَنَّ[4] رجالٌ عن حوضى " وفى بعض المصاحف : « آمرأتين حابستين تذودان »[6] يقال : ذاد يذود إذا [حبس][5] . وذُدت الشىء حبسته ؛ قال الشاعر :

أَبِيت على باب القَوافِى كأنَّمَا * أَذُودُ بها سِرْبًا من الوحشِ نُزَّعَا[7]

أى أحبس وأمنع . وقيل : « تَذُودَانِ » تطردان ؛ قال :

لقد سَلبتْ عصاك بنو تميم * فما تَدْرِى بأىِّ عصًا تَذُودُ

أى تطرد وتكف وتمنع . ابن سلام : تمنعان غنمهما لئلا تختلط بغنم الناس ؛ فحذف المفعول : إما إيهاما على المخاطب ، وإما استغناء بعلمه . قال ابن عباس : تذودان غنمهما عن الماء خوفا من السقاة الأقوياء . قتادة : تذودان الناس عن غنمهما ؛ قال النحاس : والأول أولى ؛ لأن بعده « قَالَتَا لَا نَسْقِى حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ » ولو كانتا تذودان عن غنمهما الناس لم تخبرا عن سبب تأخير سقيهما حتى يصدر الرعاء . فلما رأى موسى عليه السلام ذلك منهما « قَالَ مَا خَطْبُكُمَا » أى شأنكما ؛ قال رؤبة .

* يا عَجَبًا ما خَطْبُه وخَطبى *

---

(١) راجع جـ ١١ ص ١٣١ فما بعد . (٢) هو جرير . والعصم (جمع الأعصم) : وهو من الظباء الذى فى ذراعه بياض ، وقيل : فى ذراعيه ، والفادر : المسن منها . وقيل : العظيم . ويروى : « من شعف العقول » . وقبله :

يا أُمَّ طلحة ما لقينا منكم * فى المنجدين ولا بغور الغائر

(٣) راجع جـ ٧ ص ٢٤٧ . (٤) فليذادن ، أى ليطردن . ويروى : " فلا تذادن " أى لا تفعلوا فعلا يوجب طردكم عنه ، قال ابن الأثير : والأول أشبه . (٥) فى الأصول : « إذا ذهب » وهو تحريف . (٦) هو سويد بن كراع يذكر تفجعه شعره . (٧) هو جرير يهجو الفرزدق .

Marfat.com

ٱبن عطية : وكان ٱستعمال السؤال بالخَطْب إنما هو فى مصاب ، أومضطهد ، أومن يشفق عليه، أو يأتى بمنكر من الأمر، فكأنه بالجملة فى شر ؛ فأخبرتاه بخبرهما، وأن أباهما شيخ كبير؛ فالمعنى : لا يستطيع لضعفه أن يباشر أمر غنمه،وأنهما لضعفهما وقلة طاقتهما لا تقدران على مزاحمة الأقوياء، وأن عادتهما التأنّى حتى يُصدِر الناسُ عن المـاء ويخلى ؛ وحينئذ تَرِدان . وقرأ ٱبن عامر وأبو عمرو : « يَصْدُرَ » من صَدَرَ ، وهوضد وَرَدَ أى يرجع الرِّعاء . والباقون «يُصْدِرَ» بضم الياء من أصدر ؛ أى حتى يصدروا مواشيهم من وِرْدهم . والرِّعاء جمع راع؛ مثل تاجر وتِجار ، وصاحب وصِحاب . قالت فرقة : كانت الآبار مكشوفة ، وكان زحْم الناس يمنعهما ، فلما أراد موسى أن يسقى لهما زَحَم الناس وغلبهم على المـاء حتى سقى ، فعن هذا الغَلَب الذى كان منه وصفته إحداهما بالقوة . وقالت فرقة : إنهما كانتا تتبعان فُضَالتهم فى الصّهاريج، فإن وجدتا فى الحوض بقية كان ذلك سقيهما ، وإن لم يكن فيه بقية عطشت غنمهما ، فرَقّ لهما موسى ، فعمد إلى بئر كانت مغطّاة والناس يسقون من غيرها ، وكان حَجَرها لا يرفعه إلا سبعة ، قاله ٱبن زيد . ابن جريج : عشرة . ابن عباس : ثلاثون . الزجاج : أربعون ؛ فرفعـه . وسقى للمرأتين ؛ فعن رفع الصخرة وصفته بالقوة . وقيل : إن بئرهم كانت واحدة ، وأنه رفع عنها الحجر بعد ٱنفصال السقاة ، إذا كانت عادة المرأتين شرب الفضلات . روى عمرو بن ميمون عن عمر بن الخطاب أنه قال : لمـا ٱستقى الرعاة غطوا على البئر صخرة لا يقلعها إلا عشرة رجال ، فجاء موسى فاقتلعها وٱستقى ذَنُوبا واحدا لم تحتج إلى غيره فسقى لهما .

الثانيـــة — إن قيل كيف ساغ لنبي الله الذى هو شعيب صلى الله عليه وسلم أن يرضى لأبنتيه بسقى الماشية ؟ قيل له : ليس ذلك بمحظور والدين لا يأباه؛ وأما المروءة فالناس مختلفون فى ذلك ، والعادة متباينة فيه ، وأحوال العرب فيه خلاف أحوال العجم ، ومذهب أهل البدو غير مذهب الحضر ، خصوصا إذا كانت الحالة حالة ضرورة .

الثالثـــة — قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ تَوَلَّىٰ إِلَى الظِّلِّ ﴾ إلى ظل سَمُرة (١) ؛ قاله ٱبن مسعود . وتعرض لسؤال ما يطعمه بقوله : ﴿ إِنِّي لِمَا أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴾ وكان لم يذق طعاما

(١) السمرة : شجرة صغيرة الورق ، قصيرة الشوك ، لها برمة صفراء يأكلها الناس .

Marfat.com

سبعة أيام، وقد لصق بطنه بظهره؛ فعرض بالدعاء ولم يصرح بسؤال؛ هكذا روى جميع المفسرين أنه طلب فى هذا الكلام ما يأكله؛ فالخير يكون بمعنى الطعام كما فى هذه الآية، ويكون بمعنى المال كما قال: «إِنْ تَرَكَ خَيْرًا»(١) وقوله: «وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ»(٢) ويكون بمعنى القوة كما قال: «أَهُمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ»(٣) ويكون بمعنى العبادة كقوله: «وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ»(٤) قال ابن عباس: وكان قد بلغ به الجوع، واخضر لونه من أكل البقل فى بطنه، وإنه لأكرم الخلق على الله. ويروى أنه لم يصل إلى مدين حتى سقط باطن قدميه. وفى هذا معتبر وإشعار بهوان الدنيا على الله. وقال أبو بكر بن طاهر فى قوله: «إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ» أى إنى لما أنزلت(٥) من فضلك وغناك فقير إلى أن تغنينى بك عمن سواك.

قلت: ما ذكره أهل التفسير أولى؛ فإن الله تعالى إنما أغناه بواسطة شعيب.

الرابعة — قوله تعالى: ﴿فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ﴾ فى هذا الكلام اختصار يدل عليه هذا الظاهر؛ قدره [ ابن ](٦) إسحق: فذهبتا إلى أبيهما سريعتين، وكانت عادتهما الإبطاء فى السق، فحدثتاه بما كان من الرجل الذى سقى لهما، فأمر الكبرى من بنتيه — وقيل الصغرى — أن تدعوه له، «فَجَاءَتْ» على ما فى هذه الآية. قال عمرو بن ميمون: ولم تكن سَلْفَعًا(٧) من النساء، خَرَاجة ولَّاجة. وقيل: جاءته ساترة وجهها بكم درعها؛ قاله عمر بن الخطاب. وروى أن اسم إحداهما ليا والأخرى صفوريا ابنتا يثرون، ويثرون هو شعيب عليه السلام. وقيل: ابن أخى شعيب، وأن شعيبا كان قد مات. وأكثر الناس على أنهما ابنتا شعيب عليه السلام، وهو ظاهر القرآن، قال الله تعالى: «وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا»(٨) كذا فى سورة «الأعراف» وفى سورة الشعراء: «كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ. إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ» قال قتادة: بعث الله تعالى شعيبا إلى أصحاب الأيكة وأصحاب مدين. وقد مضى فى «الأعراف» الخلاف فى اسم أبيه. فروى أن موسى عليه السلام لما جاءته بالرسالة قام يتبعها، وكان بين موسى وبين أبيها ثلاثة أميال، فهبت ريح فضمت قميصها فوصفت عجيزتها، فتحرج موسى من النظر

(١) راجع جـ ٢ ص ٢٥٧ فما بعد. (٢) راجع جـ ٢٠ ص ١٦٢ فما بعد.
(٣) راجع جـ ١٦ ص ١٤٤. (٤) راجع جـ ١١ ص ٣٠٤ فما بعد.
(٥) فى ك: أبديت. (٦) فى الأصول: أبو إسحق والتصويب من تفسير ابن عطية والطبرى.
(٧) السلفع من النساء: الجريئة على الرجال. (٨) راجع جـ ٧ ص ٢٤٧ فما بعد.

Marfat.com

إليها فقال: آرجعى [خلفى] وأرشدينى إلى الطريق بصوتك. وقيل: إن موسى قال ابتداء: كونى ورائى فإنى رجل عبرانىّ لا أنظر فى أدبار النساء، ودلّينى على الطريق يمينا أو يسارا؛ فذلك سبب وصفها [ له ] بالأمانة؛ قاله آبن عباس. فوصل موسى إلى داعيه فقص عليه أمره من أوّله إلى آخره فآنسه بقوله: ﴿ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ وكانت مدين خارجة عن مملكة فرعون. وقرب إليه طعاما فقال موسى: لا آكل؛ إنا أهل بيت لا نبيع ديننا بملء الأرض ذهبا؛ فقال شعيب: ليس هذا عوض السقى، ولكن عادتى وعادة آبائى قِرى الضيف، وإطعام الطعام؛ فحينئذ أكل موسى.

الخامسة — قوله تعالى: ﴿ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ آسْتَأْجِرْهُ ﴾ دليل على أن الإجارة كانت عندهم مشروعة معلومة، وكذلك كانت فى كل ملة، وهى من ضرورة الخليقة، ومصلحة الخلطة بين الناس؛ خلافا للأصم حيث كان عن سماعها أصم.

السادسة — قوله تعالى: ﴿ إِنِّى أُرِيدُ أَنْ أُنْكِحَكَ ﴾ الآية. فيه عرض الولىّ بنته على الرجل؛ وهذه سنة قائمة؛ عرض صالح مدين آبنته على صالح بنى إسرائيل، وعرض عمر ابن الخطاب آبنته حفصة على أبى بكر وعثمان، وعرضت الموهوبة نفسها على النبى صلى الله عليه وسلم؛ فمن الحسن عرض الرجل وليته، والمرأة نفسها على الرجل الصالح، آقتداء بالسلف الصالح. قال آبن عمر: لما تأيمت حفصة قال عمر لعثمان: إن شئت أنكحك حفصة بنت عمر؛ الحديث آنفرد بإخراجه البخارى.

السابعة — وفى هذه الآية دليل على أن النكاح إلى الولىّ لا حظّ للمرأة فيه؛ لأن صالح مدين تولاه، وبه قال فقهاء الأمصار. وخالف فى ذلك أبو حنيفة. وقد مضى.

الثامنة — هذه الآية تدلّ على أن للأب أن يزوّج آبنته البكر البالغ من غير آستئمار، وبه قال مالك وآحتج بهذه الآية، وهو ظاهر قوىّ فى الباب، واحتجاجه بها يدلّ على أنه كان يعوّل على الإسرائيليات؛ كما تقدّم. وبقول مالك فى هذه المسألة قال الشافعى وكثير من العلماء. وقال أبو حنيفة: إذا بلغت الصغيرة فلا يزوّجها أحد إلا برضاها؛ لأنها بلغت

(١) من ب وط وك.

Marfat.com

حدّ التكليف ؛ فأما إذا كانت صغيرة فإنه يزوّجها بغير رضاها لأنه لا إذن لها ولا رضا ؛ بغير خلاف .

التاسعة — آستدل أصحاب الشافعي بقوله : « إِنِّى أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ » على أن النكاح موقوف على لفظ التزويج والإنكاح . وبه قال ربيعة وأبو ثور وأبو عبيد[1] وداود ومالك على آختلاف عنه . وقال علماؤنا فى المشهور : ينعقد النكاح بكل لفظ . وقال أبو حنيفة : ينعقد بكل لفظ يقتضى التمليك على التأبيد ؛ أما الشافعية فلا حجة لهم فى الآية لأنه شرع من قبلنا وهم لا يرونه حجة فى شىء فى المشهور عندهم . وأما أبو حنيفة وأصحابه والثورى والحسن ابن حىّ فقالوا : ينعقد النكاح بلفظ الهبة وغيره إذا كان قد أشهد عليه ؛ لأن الطلاق يقع بالصريح والكناية ، قالوا : فكذلك النكاح . قالوا : والذى خصّ به النبي صلى الله عليه وسلم تعرى البُضْع من العوض لا النكاح بلفظ الهبة ، وتابعهم ابن القاسم فقال : إن وهب آبنته وهو يريد إنكاحها فلا أحفظ عن مالك فيه شيئا ، وهو عندى جائز كالبيع . قال أبو عمر : الصحيح أنه لا ينعقد نكاح بلفظ الهبة ، كما لا ينعقد بلفظ النكاح هبة شىء من الأموال . وأيضا فإن النكاح مفتقر إلى التصريح لتقع الشهادة عليه ، وهو ضدّ الطلاق فكيف يقاس عليه ! وقد أجمعوا أن النكاح لاينعقد بقوله : أبحت لك وأحللت[لك][2] فكذلك الهبة . وقال صلى الله عليه وسلم : " آستحللتم فروجهنّ بكلمة الله " يعنى القرآن ، وليس فى القرآن عقد النكاح بلفظ الهبة ، وإنما فيه التزويج والنكاح ، وفى إجازة النكاح بلفظ الهبة إبطال بعض خصوصية النبي صلى الله عليه وسلم .

العاشرة — قوله تعالى : ﴿ إِحْدَى آبْنَتَىَّ هَاتَيْنِ ﴾ يدلّ على أنه عرض لا عقد ؛ لأنه لو كان عقدا لعين المعقود عليها له ؛ لأن العلماء وإن كانوا قد آختلفوا فى جواز البيع إذا قال : بعتك أحد عبدىّ هذين بثمن كذا ؛ فإنهم آتفقوا على أن ذلك لا يجوز فى النكاح ؛ لأنه خيار وشىء من الخيار لا يلصق بالنكاح .

الحادية عشرة — قال مكىّ : فى هذه الآية خصائص فى النكاح ؛ منها أنه لم يعين الزوجة ولا حدّ أوّل الأمد ، وجعل المهر إجارة ، ودخل ولم ينقد شيئا .

Marfat.com

قلت : فهذه أربع مسائل تضمنتها المسألة الحادية عشرة .

الأولى — من الأربع مسائل [التعيين][1]، قال علماؤنا : أما التعيين فيشبه أنه كان فى ثانى حال المراوضة، وإنما عرض الأمر مجملا، وعيّن بعد ذلك . وقد قيل : إنه زوّجه صفوريا وهى الصغرى . يروى عن أبى ذرّ قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن سئلت أى الأجلين قضى موسى فقل خيرهما وأوفاهما وإن سئلت أى المرأتين تزوج فقل الصغرى وهى التى جاءت خلفه وهى التى قالت : « يَا أَبَتِ ٱسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ ٱسْتَأْجَرْتَ ٱلْقَوِىُّ ٱلْأَمِينُ » " . قيل : إن الحكمة فى تزويجه الصغرى منه قبل الكبرى وإن كانت الكبرى أحوج إلى الرجال أنه توقع أن يميل إليها؛ لأنه رآها فى رسالته، وماشاها فى إقباله إلى أبيها معها، فلو عرض عليه الكبرى ربما أظهر له الاختيار وهو يضمر غيره . وقيل غير هذا ؛ والله أعلم . وفى بعض الأخبار أنه تزوج بالكبرى ؛ حكاه القشيرى .

الثانيـــة — وأما ذكر أوّل المدّة فليس فى الآية ما يقتضى إسقاطه بل هو مسكوت عنه؛ فإمّا رسماه ، وإلا فهو من أوّل وقت العقد .

الثالثـــة — وأما النكاح بالإجارة فظاهر من الآية، وهو أمر قد قرّره شرعنا، وجرى فى حديث الذى لم يكن عنده إلا شىء من القرآن؛ رواه الأئمة ؛ وفى بعض طرقه : فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ماتحفظ من القرآن " فقال : سورة البقرة والتى تليها؛ قال : " فعلمها عشرين آية وهى آمرأتك " . وآختلف العلماء فى هذه المسألة على ثلاثة أقوال : فكرهه مالك، ومنعه آبن القاسم ، وأجازه آبن حبيب؛ وهو قول الشافعى وأصحابه؛ قالوا : يجوز أن تكون منفعة الحرّ صداقا كالخياطة والبناء وتعليم القرآن . وقال أبو حنيفة : لا يصح؛ وجوّز أن يتزوّجها بأن يخدمها عبده سنة ، أو يسكنها داره سنة ؛ لأن العبد والدار مال ، وليس خدمتها بنفسه مالا . وقال أبو الحسن الكرخى : إن عقد النكاح بلفظ الإجارة جائز؛ لقوله تعالى : « فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ »[2] . وقال أبو بكر الرازى : لا يصح لأن الإجارة عقد مؤقت، وعقد النكاح مؤبد، فهما متنافيان . وقال آبن القاسم : ينفسخ قبل البناء ويثبت بعده .

(١) من ك . (٢) راجع جـ ٥ ص ١٢٠ فما بعد .

Marfat.com

وقال أصبغ : إن نقد معه شيئا ففيه آختلاف ، وإن لم ينقد فهو أشد ، فإن ترك مضى على كل حال بدليل قصة شعيب ؛ قاله مالك وآبن المواز وأشهب . وعوّل على هذه الآية جماعة من المتأخرين والمتقدمين فى هذه النازلة ؛ قال آبن خويز منداد . تضمّنت هذه الآية النكاح على الإجارة والعقد صحيح، ويكره أن تجعل الإجارة مهرا، وينبغى أن يكون المهر مالا كما قال عز وجل : « أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ »[1] . هذا قول أصحابنا جميعا .

الرابعة — وأما قوله : ودخل ولم ينقد فقد آختلف الناس فى هذا؛ هل دخل حين عقد أم حين سافر ؟ فإن كان حين عقد فماذا نقد ؟ وقد منع علماؤنا من الدخول حتى ينقد ولو ربع دينار ؛ قاله ابن القاسم . فإن دخل قبل أن ينقد مضى ، لأن المتأخرين من أصحابنا قالوا : تعجيل الصداق أو شيء منه مستحب . على أنه إن كان الصداق رعية الغنم فقد نقد الشروع فى الخدمة؛ وإن كان دخل حين سافر فطول الآنتظار فى النكاح جائز وإن كان مدى العمر بغير شرط . [ وأما إن كان[2] بشرط ] فلا يجوز إلا أن يكون الغرض صحيحا مثل التأهب للبناء أو آنتظار صلاحية الزوجة للدخول إن كانت صغيرة ؛ نص عليه علماؤنا .

الثانية عشرة — فى هذه الآية آجتماع إجارة ونكاح ، وقد آختلف علماؤنا فى ذلك على ثلاثة أقوال : الأول — قال فى ثمانية أبى زيد : يكره آبتداء فإن وقع مضى . الثانى — قال مالك وآبن القاسم فى المشهور : لا يجوز ويفسخ قبل الدخول وبعده ؛ لاختلاف مقاصدهما كسائر العقود المتباينة . الثالث — أجازه أشهب وأصبغ . قال آبن العربى : وهذا هو الصحيح وعليه تدلّ الآية ؛ وقد قال مالك النكاح أشبه شيء بالبيوع ، فأى فرق بين إجارة وبيع أو بين بيع ونكاح .

فرع — وإن أصدقها تعليم شعر مباح صحّ ؛ قال المزنى : وذلك مثل قول الشاعر :

يقول العبد[3] فائدتى ومالى * وتقوى الله أفضل ما آستفادا

وإن أصدقها تعليم شعر فيه هجو أو فحش كان كما لو أصدقها خمرا أو خنزيرا .

(١) راجع جـ ٦ ص ٧٥ فما بعد . (٢) من ب و ك . (٣) فى ب و ك : المرء .

Marfat.com

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِيَ حِجَجٍ ﴾ جرى ذكر الخدمة مطلقا وقال مالك إنه جائز ويحمل على العرف ، فلا يحتاج فى التسمية إلى الخدمة ، وهو ظاهر قصة موسى ، فإنه ذكر إجارة مطلقة . وقال أبو حنيفة والشافعى : لا يجوز حتى يسمى لأنه مجهول وقد ترجم البخارىّ : «باب من آستأجر أجيرا فبيّن له الأجل ولم يبيّن له العمل» لقوله تعالى : « عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِيَ حِجَجٍ » . قال المهلّب : ليس كما ترجم ؛ لأن العمل عندهم كان معلوما من سقى وحرث ورعى وما شاكل أعمال البادية فى مهنة أهلها ، فهذا متعارف وإن لم يبيّن له أشخاص الأعمال ولا مقاديرها ؛ مثل أن يقول له : إنك تحرث كذا من السنة ، وترعى كذا من السنة ، فهذا إنما هو على المعهود من خدمة البادية ، وإنما الذى لا يجوز عند الجميع أن تكون المدّة مجهولة ، والعمل مجهول غير معهود[1] لا يجوز حتى يعلم . قال آبن العربى : وقد ذكر أهل التفسير أنه عيّن له رعية الغنم ، ولم يرو من طريق صحيحة ، ولكن قالوا : إن صالح مدين لم يكن له عمل إلا رعية الغنم ، فكان ما عُلم من حاله قائما مقام التعيين للخدمة فيه .

الرابعة عشرة — أجمع العلماء على أنه جائز أن يستأجر الراعى شهورا معلومة ، بأجرة معلومة ، لرعاية غنم معدودة ؛ فإن كانت معدودة معينة ، ففيها تفصيل لعلمائنا ؛ قال آبن القاسم : لا يجوز حتى يشترط الخلف إن ماتت ، وهى رواية ضعيفة جدا ؛ وقد آستأجر صالح مدين موسى على غنمه ، وقد رآها ولم يشترط خلفا ؛ وإن كانت مطلقة غير مسماة ولا معينة جازت عند علمائنا . وقال أبو حنيفة والشافعى : لا تجوز لجهالتها ؛ وعوّل علماؤنا على العرف حسبما ذكرناه آنفا ؛ وأنه يعطى بقدر ما تحتمل قوته . وزاد بعض علمائنا أنه لا يجوز حتى يعلم المستأجر قدر قوته ، وهو صحيح فإن صالح مدين علم قدر قوة موسى برفع الحجر .

الخامسة عشرة — قال مالك : وليس على الراعى ضمان وهو مصدّق فيما هلك أو سرق ؛ لأنه أمين كالوكيل . وقد ترجم البخارى : « باب إذا أبصر الراعى أو الوكيل شاة تموت أو شيئا[2] يفسد فأصلح ما يخاف الفساد » وساق حديث كعب بن مالك عن أبيه أنه كانت

(١) فى ك : غير معلوم . (٢) فى ك : أو شاة .

Marfat.com

لهم غنم ترعى بسَلْع[1] ، فأبصرت جارية لنا بشاة من غنمنا موتًا فكسرت حجرا فذبحتها به ، فقال لهم : لا تأكلوا حتى أسأل النبي — أو أرسل إلى النبي صلى الله عليه وسلم من يسأله — وأنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم — أو أرسل إليه — فأمره بأكلها ؛ قال عبد الله : فيعجبنى أنها أمة وأنها ذبحت . قال المهلّب : فيه من الفقه تصديق الراعى والوكيل فيما أئتمنا عليه حتى يظهر عليهما دليل الخيانة والكذب ؛ وهذا قول مالك وجماعة . وقال ابن القاسم : إذا خاف الموت على شاة فذبحها لم يضمن ويصدق إذا جاء بها مذبوحة . وقال غيره : يضمن حتى يبين ما قال .

السادسة عشرة — وآختلف ابن القاسم وأشهب إذا أنزى الراعى على إناث الماشية بغير إذن أربابها فهلكت ؛ فقال ابن القاسم : لا ضمان عليه ؛ لأن الإنزاء من إصلاح المال ونمائه . وقال أشهب : عليه الضمان ؛ وقول ابن القاسم أشبه بدليل حديث كعب ، وأنه لا ضمان عليه فيما تلف عليه بآجتهاده ، إن كان من أهل الصلاح ، وممن يعلم إشفاقه على المال ؛ وأما إن كان من أهل الفسوق والفساد وأراد صاحب المال أن يضمنه فعل ؛ لأنه لا يصدق أنه رأى بالشاة موتًا لما عرف من فسقه[2] .

السابعة عشرة — لم ينقل ما كانت أجرة موسى عليه السلام؛ ولكن روى يحيى بن سلّام أن صالح مدين جعل لموسى كل سخلة توضع خلاف لون أمها ، فأوحى الله إلى موسى أن ألق عصاك بينهن يلدن خلاف شبههن كلّهن . وقال غير يحيى : بل جعل له كل بلقاء تولد له ، فولدن له كلهن بُلقا . وذكر القُشيرى أن شعيبا لما آستأجر موسى قال له : آدخل بيت كذا وخذ عصا من العصىّ التى فى البيت ، فأخرج موسى عصا ، وكان أخرجها آدم من الجنّة ، وتوارثها الأنبياء حتى صارت إلى شعيب ، فأمره شعيب أن يلقيها فى البيت ويأخذ عصا أخرى ، فدخل وأخرج تلك العصا ؛ وكذلك سبع مرات كل ذلك لا تقع بيده غير تلك ، فعلم شعيب أن له شأنا ؛ فلما أصبح قال له : سق الأغنام إلى مفرق الطريق ، فخذ عن يمينك

(١) سلع : جبل بالمدينة . (٢) فى ك : علم .

Marfat.com

وليس بها عشب كثير ، ولا تأخذ عن يسارك فإن بها عشبا كثيرا وتِنِّينا كبيرا لا يقبل المواشي، فساق المواشي إلى مفرق الطريق ، فأخذت نحو اليسار ولم يقدر على ضبطها ، فنام موسى وخرج التنِّين ، فقامت العصا وصارت شعبتاها حديدا وحاربت التنِّين حتى قتلته ، وعادت إلى موسى عليه السلام ، فلما آنتبه موسى رأى العصا مخضوبة بالدم، والتنِّين مقتولا؛ فعاد إلى شعيب عشاء ، وكان شعيب ضريرا فمس الأغنام ، فإذا ، أثرا الخصب بادٍ عليها ، فسأله عن القصة فأخبره بها ، ففرح شعيب وقال : كل ما تلد هـذه المواشي هذه السنة قالِب لونٍ — أى ذات لونين — فهولك ؛ فجاءت جميع السخال تلك السنة ذات لونين ، فعلم شعيب أن لموسى عند الله مكانة . وروى عُيَيْنة بن حِصن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "أجر موسى نفسه بشبع بطنه وعفّة فرجه" فقال له شعيب لك منها — يعنى من نتاج غنمه — ما جاءت به قالب اون ليس فيها عَزُوزٌ ولا فَشُوشٌ ولا كَمُوشٌ ولا ضَبُوبٌ ولا ثَعُولٌ[1] . قال الهروى : العزوز البكيئة ؛ مأخوذ من العزاز وهى الأرض الصلبة ، وقد تعزّزت الشاة . والفَشُوش التى يَنْفَشُ لبنُها من غير حلب وذلك لسعة الإحليل ، ومثله الفَتُوح والثَّرُورُ . ومن أمثالهم : ( لَأَفُشَّنَّكَ فَشَّ الْوَطْبِ ) أى لأخرجن غضبك وكبرك من رأسك . ويقال : فَشّ السِّقاءَ إذا أخرج منـه الريح . ومنه الحـديث : "إن الشيطان يَفُشّ بين أَلْيَتَىْ أحدِكم حتى يُخَيَّلَ إليه أنه أحدث" أى ينفخ نفخا ضعيفا . والكَمُوشُ : الصغيرة الضرع ، وهى الكميشة أيضا ؛ سميت بذلك لانكماش ضرعها وهو تقلصـه ؛ ومنـه يقال : رجل كميش الإزار . والكَشُودُ مثل الكَموش . والضَّبُوبُ الضيقة ثقب الإحليل . والضَّبُّ الحَلْب بشدّة العصر . والثَّعُولُ الشاة التى لهـا زيادة حلمـة وهى الثعل . والثَّعل زيادة السنّ ، وتلك الزيادة هى [ الرَّاءُول ][2] . ورجل أثعل . والثعل [ضيق][3] مخرج اللبن . قال الهروى : وتفسير قالب لون فى الحديث أنها جاءت على غير ألوان أمهاتها .

(١) فى ب وط وك ولأصبوب مكشبة . ولم نجد له معنى . (٢) الزيادة من اللسان ، وفى الأصول : « هى الثعل » ولعله تحريف ؛ إذ أن عبارة اللسان « وتلك السن الزائدة يقال لهـا الراءول » . (٣) زيادة يقتضيها المعنى . فى ب عبارة لم نجد لها وجها ؛ هى : الصبوب التى ضرعها مثل الموزتين .

Marfat.com

الثامنة عشرة — الإجارة بالعوض المجهول لا تجوز ؛ فإن ولادة الغنم غير معلومة ، وإن من البلاد الخصبة مايعلم ولاد الغنم فيها قطعا وعدّتها وسلامة سخالها كديار مصر وغيرها ، بيد أن ذلك لايجوز فى شرعنا ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الغَرَر ، ونهى عن المضامين والملاقيح . والمضامين مافى بطون الإناث ، والملاقيح ما فى أصلاب الفحول وعلى خلاف ذلك قال الشاعر :

* مَلْقُوحَة فى بطنِ نابٍ حامِلِ *

وقد مضى فى سورة « الحجر »[1] بيانه . على أن راشد بن معمر أجاز الإجارة على الغنم بالثلث والربع . وقال ابن سيرين وعطاء : ينسج الثوب بنصيب منه ؛ وبه قال أحمد .

التاسعة عشرة — الكفاءة فى النكاح معتبرة ؛ وآختلف العلماء هل فى الدين والمال والحسب ، أو فى بعض ذلك . والصحيح جواز نكاح الموالى للعربيات والقرشيات ؛ لقوله تعالى : « إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ »[2] . وقد جاء موسى إلى صالح مدين غريبا طريدا خائفا وحيدا جائعا عريانا فأنكحه آبنته لما تحقق [ من دينه ][3] ورأى من حاله ، وأعرض عماسوى ذلك . وقد تقدّمت هذه المسألة مستوعبة والحمد لله .

الموفية عشرين — قال بعضهم : هذا الذى جرى من شعيب لم يكن ذكرا لصداق المرأة ، وإنما كان آشتراطا لنفسه على ما يفعله الأعراب ؛ فإنها تشترط صداق بناتها ، وتقول : لى كذا فى خاصة نفسى ، وترك المهر مفوّضا ؛ ونكاح التفويض جائز . قال آبن العربى : هذا الذى تفعله الأعراب هو حلوان وزيادة على المهر ، وهو حرام لا يليق بالأنبياء ؛ فأمّا إذا آشترط الولىّ شيئا لنفسه ، فقد آختلف العلماء فيما يخرجه الزوج من يده ولا يدخل فى يد المرأة على قولين : أحدهما — أنه جائز . والآخر — لايجوز . والذى يصح عندى التفصيل ؛ فإن المرأة لا تخلو أن تكون بكرا أو ثيبا ؛ فإن كانت ثيبا جاز ؛ لأن نكاحها

(١) راجع جـ ١٠ ص ١٧ فما بعدها . (٢) راجع جـ ١٦ ص ٣٤٠ فما بعدها .
(٣) الزيادة من [illegible]

Marfat.com

بيدها ، وإنما يكون للولىّ مباشرة العقد ، ولا يمتنع أخذ العوض عليه كما يأخذه الوكيل على عقد البيع . وإن كانت بكرا كان العقد بيده ، وكأنه عوض فى النكاح لغير الزوج وذلك باطل ؛ فإن وقع فُسِخ قبل البناء ، وثبت بعده على مشهور الرواية . والحمد لله .

الحادية والعشرون — لما ذكر الشرط وأعقبه بالطوع فى العشر خرج كل واحد منهما على حكمه ، ولم يلحق الآخر بالأول ، ولا آشترك الفرض والطوع ؛ ولذلك يكتب فى العقود الشروط المتفق عليها ، ثم يقال وتطوّع بكذا ، فيجرى الشرط على سبيله ، والطوع على حكمه ، وآنفصل الواجب من التطوّع . وقيل : ومن لفظ شعيب حسن فى لفظ العقود فى النكاح أنكحه إياها أولى من أنكحها إياه على ما يأتى بيانه فى « الأحزاب »[1] . وجعل شعيب الثمانية الأعوام شرطا ، ووكل العاشرة إلى المروءة .

الثانية والعشرون — قوله تعالى : ﴿ قَالَ ذَٰلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ ﴾ لما فرغ كلام شعيب قرره موسى عليه السلام وكرر معناه على جهة التوثق فى أن الشرط إنما وقع فى ثمان حِجج . و « أَيَّمَا » آستفهام منصوب بـ « قَضَيْتُ » و « الْأَجَلَيْنِ » مخفوض بإضافة « أى » إليهما و « ما » صلة للتأكيد وفيه معنى الشرط وجوابه « فَلَا عُدْوَانَ » وأن « عدوان » منصوب بـ « لا » . وقال آبن كيسان : « ما » فى موضع خفض بإضافة « أى » إليها وهى نكرة و « الْأَجَلَيْنِ » بدل منها . وكذلك فى قوله : « فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ »[2] أى رحمة بدل من ما ؛ قال مكى : وكان يتلطف فى ألا يجعل شيئا زائدا فى القرآن ، ويخرج له وجها يخرجه من الزيادة . وقرأ الحسن : « أَيْمَا » بسكون الياء . وقرأ آبن مسعود : « أَيَّ الْأَجَلَيْنِ مَا قَضَيْتُ » . وقرأ الجمهور : « عُدْوَان » بضم العين . وأبو حَيْوة بكسرها ؛ والمعنى : لا تبعة علىّ ولا طلب فى الزيادة عليه . والعدوان التجاوز فى غير الواجب ، والحِجج السنون . قال الشاعر[3] :

لمن الديار بِقنة الحِجر * أقوين من حِجج ومن دهر

---

(١) راجع جـ ١٤ ص ٢٠٢ فما بعد . (٢) راجع جـ ٤ ص ٢٤٨ .
(٣) هو زهير بن أبى سلمى . ويروى : ومن شهر .

Marfat.com

الواحدة حجة بكسر الحاء . ﴿ وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴾ قيل : هو من قول موسى . وقيل : هو من قول والد المرأة . فاكتفى الصالحان صلوات الله عليهما فى الإشهاد عليهما بالله ولم يشهدا أحدا من الخلق ، وقد آختلف العلماء فى وجوب الإشهاد فى النكاح ؛ وهى :

الثالثة والعشرون — على قولين : أحدهما أنه لا ينعقد إلا بشاهدين . و به قال أبو حنيفة والشافعى . وقال مالك : إنه ينعقد دون شهود ؛ لأنه عقد معاوضة فلا يشترط فيه الإشهاد، وإنما يشترط فيه الإعلان والتصريح ، وفرق ما بين النكاح والسفاح الدُّفُّ . وقد مضت هذه المسألة فى « البقرة »[1] مستوفاة . وفى البخارى عن أبى هريرة : أن رجلا من بنى إسرائيل سأل بعض بنى إسرائيل أن يُسْلفه ألف دينار فقال آيتنى بالشهداء أشهدهم ، فقال كفى بالله شهيدا ؛ فقال آيتنى بكفيل؛ فقال كفى بالله كفيلا . قال صدقت فدفعها إليه ؛ وذكر الحديث .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى ٱلْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِۦٓ ءَانَسَ مِن جَانِبِ ٱلطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ ٱمْكُثُوٓا۟ إِنِّىٓ ءَانَسْتُ نَارًا لَّعَلِّىٓ ءَاتِيكُم مِّنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِّنَ ٱلنَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿٢٩﴾ ﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ ﴾ قال سعيد بن جبير : سألنى رجل من النصارى أى الأجلين قضى موسى . فقلت : لا أدرى حتى أقدم على حبر العرب فأسأله — يعنى آبن عباس — فقدمت عليه فسألته ؛ فقال : قضى أكملهما وأوفاهما . فأعلمت النصرانى فقال : صدق والله هذا العالم . و روى عن آبن عباس أن النبىّ صلى الله عليه وسلم سأل فى ذلك جبريل فأخبره أنه قضى عشر سنين . وحكى الطبرى عن مجاهد أنه قضى عشرا وعشرا بعدها ؛ [رواه الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس][2] قال آبن عطية : وهذا ضعيف .

(١) راجع جـ ٣ ص ١٩ فما بعد . (٢) من ب .

Marfat.com

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَسَارَ بِأَهْلِهِ ﴾ قيل : فيه دليل على أن الرجل يذهب بأهله حيث شاء؛ لما له عليها من فضل القوامية وزيادة الدرجة إلا أن يلتزم لها أمرا فالمؤمنون عند شروطهم، وأحق الشروط أن يوفى به ما استحللتم به الفروج .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا ﴾ الآية . تقدم القول فى ذلك فى « طه »[1] . والجذوة بكسر الجيم قراءة العامة، وضمها حمزة ويحيى، وفتحها عاصم والسُّلَمى وزرّ بن حُبيش . قال الجوهرى : الجِذْوة والجُذْوَة والجَذْوَةُ الجمرة الملتهبة والجمع جِذًا وجُذًا وجَذًا . قال مجاهد فى قوله تعالى : ﴿ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ ﴾ أى قطعة من الجمر؛ قال : وهى بلغة جميع العرب . وقال أبو عبيدة : والجِذْوة مثل الجذمة وهى القطعة الغليظة من الخشب كان فى طرفها نار أو لم يكن . قال ابن مقبل :

بَاتَتْ حَوَاطِبُ لَيْلَى يَلْتَمِسْنَ لَهَا * جَزْلَ الْجِذَا غَيْرَ خَوَّارٍ وَلَا دَعِرِ[2]

وقال :

وَأَلْقَى على قَيْسٍ مِنَ النَّارِ جِذْوَةً * شَدِيدًا عليها حَمْيُها ولَهِيبُها[3]

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّآ أَتَىٰهَا نُودِىَ مِن شَٰطِئِ ٱلْوَادِ ٱلْأَيْمَنِ فِى ٱلْبُقْعَةِ ٱلْمُبَٰرَكَةِ مِنَ ٱلشَّجَرَةِ أَن يَٰمُوسَىٰٓ إِنِّىٓ أَنَا ٱللَّهُ رَبُّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٣٠﴾ ﴾

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَتَاهَا ﴾ يعنى الشجرة قدم ضميرها عليها . ﴿ نُودِىَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ ﴾ « مِن » الأولى والثانية لابتداء الغاية ، أى أتاه النداء من شاطئ الوادى من قبل الشجرة . و « مِنَ الشَّجَرَةِ » بدل من قوله : « مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ » بدل الاشتمال ؛ لأن الشجرة كانت نابتة على الشاطئ، وشاطئ الوادى وشطه جانبه، والجمع شُطْآن وشواطئ، ذكره القشيرى . وقال الجوهرى : ويقال شاطئ الأودية ولا يجمع . وشاطأت الرجل إذا مشيت على شاطئ

---

(١) راجع جـ ١١ ص ١٧١ .

(٢) الخوار هنا العود الذى ينقصف والدعر الذى إذا وضع على النار لم يستوقد ودخن .

(٣) ويروى : * شديدا عليها حرها ولهابها *

Marfat.com

ومشى هو على شاطىء آخر . ﴿ الْأَيْمَنِ ﴾ أى عن يمين موسى . وقيل : عن يمين الجبل . ﴿ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ ﴾ وقرأ الأشهب العقيلى : « فِي الْبَقْعَةِ » بفتح الباء . وقولهم بِقاع يدلّ على بَقْعة ؛ كما يقال جَفْنة وجِفَان . ومن قال بُقْعة قال بُقَع مثل غُرْفة وغُرَف . ﴿ مِنَ الشَّجَرَةِ ﴾ أى من ناحية الشجرة . قيل : كانت شجرة العلّيق . وقيل : سَمُرة وقيل : عَوْسج . ومنها كانت عصاه ؛ ذكره الزمخشرى . وقيل : عُنّاب ، والعَوْسج إذا عظم يقال له الغَرْقَد . وفى الحديث : إنه من شجر اليهود فإذا نزل عيسى وقتل اليهود الذين مع الدّجال فلا يختفى أحد منهم خلف شجرة إلا نطقت وقالت يامسلم هذا يهودى ورائى تعال فٱقتله إلا الغَرْقَد فإنه من شجر اليهود فلا ينطق . خرجه مسلم . قال المهدوى : وكلم الله تعالى موسى عليه السلام من فوق عرشه وأسمعه كلامه من الشجرة على ما شاء . ولا يجوز أن يوصف الله تعالى بالانتقال والزوال وشبه ذلك من صفات المخلوقين . قال أبو المعالى : وأهل المعانى وأهل الحق يقولون مَن كلمه الله تعالى وخصّه بالرتبة العليا والغاية القصوى ، فيدرك كلامه القديم المتقدس عن مشابهة الحروف والأصوات والعبارات والنغمات وضروب اللغات ، كما أن مَن خصه الله بمنازل الكرامات وأكمل عليه نعمته ، ورزقه رؤيته يرى الله سبحانه منزّها عن مماثلة الأجسام وأحكام الحوادث ، ولا مثل له سبحانه فى ذاته وصفاته ، وأجمعت الأمة على أن الرب تعالى خصص موسى عليه السلام وغيره من المصطفين من الملائكة بكلامه . قال الأستاذ أبو إسحق : ٱتفق أهل الحق على أن الله تعالى خلق فى موسى عليه السلام معنى من المعانى أدرك به كلامه كان ٱختصاصه فى سماعه ، وأنه قادر على مثله فى جميع خلقه . وٱختلفوا فى نبينا عليه السلام هل سمع ليلة الإسراء كلام الله ، وهل سمع جبريل كلامه على قولين ؛ وطريق أحدهما النقل المقطوع به وذلك مفقود ، وٱتفقوا على أن سماع الخلق له عند قراءة القرآن على معنى أنهم سمعوا العبارة التى عرفوا بها معناه دون سماعه له فى عينه . وقال عبد الله ٱبن سعد بن كلاب : إن موسى عليه السلام فهم كلام الله القديم من أصوات مخلوقة أثبتها الله تعالى فى بعض الأجسام . قال أبو المعالى : وهذا مردود ؛ بل يجب ٱختصاص موسى

Marfat.com

عليه السلام بإدراك كلام الله تعالى خرقا للعادة، ولو لم يُقَلَ ذلك لم يكن لموسى عليه السلام اختصاص بتكليم الله إياه . والرب تعالى أسمعه كلامه العزيز، وخلق له علما ضروريا، حتى علم أن ماسمعه كلام الله، وأن الذى كلّمه وناداه هو الله رب العالمين . وقد ورد فى الأقاصيص أن موسى عليه السلام قال : سمعت كلام ربى بجميع جوارحى، ولم أسمعه من جهة واحدة من جهاتى . وقد مضى هذا المعنى فى « البقرة »[1] مستوفى . ﴿ أَنْ يَامُوسَى ﴾ « أَنْ » فى موضع نصب بحذف حرف الجر أى بـ « بِأَنْ يَامُوسَى » . ﴿ إِنِّى أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ نفى لربوبية غيره سبحانه . وصار بهذا الكلام من أصفياء الله عز وجل لا من رسله ؛ لأنه لا يصير[2] رسولا إلا بعد أمره بالرسالة، والأمر بها إنما كان بعد هذا الكلام .

قوله تعالى : وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَءَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَآنٌّ وَلَّىٰ مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَٰمُوسَىٰٓ أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ ٱلْءَامِنِينَ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ ﴾ عطف على « أَنْ يَامُوسَى » وتقدم الكلام فى هذا فى « النمل »[3] و « طه »[4] . و ﴿ مُدْبِرًا ﴾ نصب على الحال وكذلك موضع قوله : ﴿ وَلَمْ يُعَقِّبْ ﴾ نصب على الحال أيضا . ﴿ يَامُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ ﴾ قال وهب : قيل له ارجع إلى حيث كنت . فرجع فلفّ دُرّاعته[5] على يده، فقال له الملك : أرأيت إن أراد الله أن يصيبك بما تحاذر أينفعك لَفُّك يدك ؟ قال : لا ولكنى ضعيف خلقت من ضعف[6] . وكشف يده فأدخلها فى فم الحية فعادت عصا . ﴿ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ ﴾ أى مما تحاذر .

قوله تعالى : ٱسْلُكْ يَدَكَ فِى جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضَآءَ مِنْ غَيْرِ سُوٓءٍ وَٱضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ ٱلرَّهْبِ فَذَٰنِكَ بُرْهَٰنَانِ مِن رَّبِّكَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَإِيْهِۦٓ إِنَّهُمْ كَانُوا۟ قَوْمًا فَٰسِقِينَ ﴿٣٢﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّى قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا

(١) راجع جـ ١ ص ٣٠٤ . (٢) فى ب : يعتبر . (٣) راجع ص ١٥٦ فما بعد من هذا الجزء . (٤) راجع جـ ١١ ص ١٨٥ . (٥) الدراعة : ضرب من الثياب التى تلبس . وقيل : جبة مشقوقة المقدم . (٦) فى ب : ضعيف .

Marfat.com

فَأَخَافُ أَن يَقْتُلُونِ ﴿٣٣﴾ وَأَخِى هَٰرُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّى لِسَانًا فَأَرْسِلْهُ مَعِىَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِىٓ إِنِّىٓ أَخَافُ أَن يُكَذِّبُونِ ﴿٣٤﴾ قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَٰنًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِـَٔايَٰتِنَآ أَنتُمَا وَمَنِ ٱتَّبَعَكُمَا ٱلْغَٰلِبُونَ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : ﴿ٱسْلُكْ يَدَكَ فِى جَيْبِكَ﴾ الآية؛ تقدّم القول فيه. ﴿وَٱضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ ٱلرَّهْبِ﴾ « من » متعلقة بـ « ولّى » أى ولّى مدبرا من الرهب . وقرأ حفص والسُّلَمىّ وعيسى بن عمر وآبن أبى إسحق : « مِنَ الرَّهْبِ » بفتح الراء وإسكان الهاء . وقرأ آبن عامر والكوفيون إلا حفص بضم الراء وجزم الهاء . الباقون بفتح الراء والهاء . وآختاره أبو عبيد وأبو حاتم؛ لقوله تعالى : « وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا »[1] وكلها لغات وهو بمعنى الخوف . والمعنى إذا هَالَك أمرُ يَدِك وشعاعها فأدخلها فى جيبك وآرددها إليه تعد كما كانت . وقيل : أمره الله أن يضم يده إلى صدره فيذهب عنه خوف الحية . عن مجاهد وغيره ورواه الضحاك عن آبن عباس؛ قال فقال آبن عباس : ليس من أحد يدخله رعب بعد موسى عليه السلام، ثم يدخل يده فيضعها على صدره إلا ذهب عنه الرعب . ويحكى عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله: أن كاتبا كان يكتب بين يديه، فانفلتت منه فلتة ريح فخجل وانكسر، فقام وضرب بقلمه الأرض . فقال له عمر : خذ قلمك وآضمم إليك جناحك، وليفرخ روعك فإنى ما سمعتها من أحد أكثر مما سمعتها من نفسى . وقيل : المعنى آضمم يدك إلى صدرك ليذهب الله ما فى صدرك من الخوف . وكان موسى يرتعد خوفا إما من آل فرعون وإما من الثعبان . وضم الجناح هو السكون؛ كقوله تعالى : « وَٱخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ ٱلذُّلِّ مِنَ ٱلرَّحْمَةِ »[2] يريد الرفق . وكذلك قوله : « وَٱخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ ٱتَّبَعَكَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ »[3] أى آرفق بهم . وقال الفراء : أراد بالجناح عصاه . وقال بعض أهل المعانى : الرهب الكُمّ بلغة حمير وبنى حنيفة . قال مقاتل : سألتنى أعرابية شيئا وأنا آكل فلأت الكف وأومأت إليها فقالت : ها هنا

(١) راجع جـ ١١ ص ٢٣٦ فما بعد . (٢) راجع ١٠ ص ٢٤٣ فما بعد .
(٣) راجع ص ١٤٣ من هذا الجزء .

Marfat.com

فى رهبى . تريد فى كُمّى . وقال الأصمعى : سمعت أعرابيا يقول لآخر أعطنى رهبك . فسألته عن الرهب فقال : الكُمّ ؛ فعلى هـذا يكون معناه آضمم إليك يدك وأخرجها من الكُمّ ؛ لأنه تناول العصا و يده فى كمه وقوله : « ٱسْلُكْ يَدَكَ فِى جَيْبِكَ » يدلّ على أنها اليد اليمنى ؛ لأن الجيب على اليسار . ذكره القشيرى .

قلت : وما فسروه من ضم اليـد إلى الصدر يدلّ على أن الجيب موضعه الصدر . وقد مضى فى سورة « النور »[1] بيانه . الزمخشرى : ومن بدع التفاسير أن الرهب الكُمّ بلغة حمير وأنهـم يقولون أعطنى ممـا فى رهبك، وليت شـعرى كيف صحته فى اللغـة ! وهل سمع من الأثبات الثقات الذين ترتضى عربيتهم، ثم ليت شعرى كيف موقعه فى الآية، وكيف تطبيقه المفصل كسائر كلمـات التنزيل ؛ على أن موسى صلوات الله عليـه ما كان عليه ليلة المناجاة إلا زُرْمَانِقَة[2] من صوف لا كمين لها . قال القشيرى : وقوله : « وَٱضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ » يريد اليدين إن قلنا أراد الأمن من فزع الثعبان . وقيل : «وَٱضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ » أى شمر وٱستعد لتحمل أعباء الرسالة .

قلت : فعلى هـذا قيل « إِنَّكَ مِنَ ٱلْآمِنِينَ » أى من المرسلين ؛ لقوله تعـالى : « إِنِّى لَا يَخَافُ لَدَىَّ ٱلْمُرْسَلُونَ »[3] . قال ٱبن بحر : فصار على هذا التأويل رسولا بهذا القول . وقيل : إنمـا صار رسولا بقوله : ﴿ فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ ﴾ والبرهانان اليد والعصا . وقرأ ٱبن كثير : بتشديد النون وخففها الباقون . وروى أبو عمارة عن أبى الفضل عن أبى بكر عن ٱبن كثير، « فَذَانِّيكَ » بالتشديد والياء . وعن أبى عمرو أيضا قال لغـة هذيل : « فَذَانِيكَ » بالتخفيف والياء . ولغة قريش « فَذَانِكَ » كما قرأ أبو عمرو وٱبن كثير . وفى تعليله خمسة أقوال : قيل شدّد النون عوضا من الألف الساقطة فى ذانك الذى هو تثنية ذا المرفوع، وهو رفع بالابتداء، وألف ذا محذوفة لدخول ألف التثنية عليها، ولم يلتفت إلى التقاء الساكنين؛ لأن أصله فذانك فحذف الألف الأولى عوضا من النون الشديدة . وقيل :

(١) راجع جـ ١٢ ص ٢٣١ . (٢) الزرمانقة : جبة من صوف، وهى عجمية معربة .
(٣) راجع ص ١٥٦ من هذا الجزء .

Marfat.com

التشديد للتأكيد كما أدخلوا اللام فى ذلك . مكى : وقيل إن من شدّد إنما بناه على لغة من قال فى الواحد ذلك ، فلما بنى أثبت اللام بعد نون التثنية ، ثم أدغم اللام فى النون على حكم إدغام الثانى فى الأوّل ، والأصل أن يدغم الأوّل أبدا فى الثانى ، إلا أن يمنع من ذلك علّة فيدغم الثانى فى الأوّل ، والعلّة التى منعت فى هذا أن يدغم الأوّل فى الثانى أنه لو فعل ذلك لصار فى موضع النون التى تدلّ على التثنية لام مشدّدة فيتغير لفظ التثنية فأدغم الثانى فى الأوّل لذلك ؛ فصار نونا مشدّدة . وقد قيل : إنه لما تنافى ذلك أثبت اللام قبل النون ثم أدغم الأوّل فى الثانى على أصول الإدغام فصار نونا مشدّدة . وقيل : شدّدت فرقا بينها وبين الظاهر التى تسقط الإضافة نونه ؛ لأن ذان لا يضاف . وقيل : للفرق بين الاسم المتمكن وبينها . وكذلك العلّة فى تشديد النون فى « اللذان » و « هذان » . قال أبو عمرو : إنما اختص أبو عمرو هذا الحرف بالتشديد دون كل تثنية من جنسه لقلة حروفه فقرأه بالتثقيل . ومن قرأ : « فَذَانِيكَ » بياء مع تخفيف النون فالأصل عنده « فَذَانِّكَ » بالتشديد فأبدل من النون الثانية ياء كراهية التضعيف ، كما قالوا : لا أملاه فى لا أَمَلُّه فأبدلوا اللام الثانية ألفا . ومن قرأ بياء بعد النون الشديدة فوجهه أنه أشبع كسرة النون فتولدت عنها الياء .

قوله تعالى : ﴿ فَأَرْسِلْهُ مَعِيَ رِدْءًا ﴾ يعنى معينا مشتق من أردأته أى أعنته . والردء العون . قال الشاعر :

ألم تر أنّ اصْرم كان رِدْئى * وخيرَ النـاسِ فى قُلٍّ ومال

النحاس : وقد أردأه ورداه أى أعانه ؛ وترك همزه تخفيفا . وبه قرأ نافع : وهو بمعنى المهموز . قال المهدوى : ويجوز أن يكون ترك الهمز من قولهم أَردى على المائة أى زاد عليها ، وكأن المعنى أرسله معى زيادة فى تصديق . قاله مسلم بن جندب . وأنشد قول الشاعر :

واسمر خَطِّيًّا كأنّ كُعوبَه * نوى القَسْب قد أردَى ذراعا على العَشْر

كذا أنشد الماوردى هذا البيت : قد أردى . وأنشده الغزنوى والجوهرى فى الصحاح قد أرمى[1] ؛ قال : والقسب الصلب ، والقسب تمر يابس يتفتت فى الفم صلب النواة . قال

(١) أرمى وأربى لغتان .

Marfat.com

يصف رمحا : وأسمر . البيت . قال الجوهرى : ردؤ الشيء يردؤ رداءة فهو ردىء أى فاسد، وأردأته أفسدته، وأردأته أيضا بمعنى أعنته؛ تقول : أردأته بنفسى أى كنت له رِدءا وهو العون . قال الله تعالى : « فَأَرْسِلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي » . قال النحاس : وقد حكى ردأته : رِدءا وجمع ردءٍ أَرْدَاءٌ . وقرأ عاصم وحمزة : « يُصَدِّقُنِي » بالرفع . وجزم الباقون؛ وهو اختيار أبى حاتم على جواب الدعاء . واختار الرفع أبو عبيد على الحال من الهاء فى « أَرْسِلْهُ » أى أرسله ردءا مصدّقا حالة التصديق؛ كقوله : « أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ »(١) أى كائنة؛ حال صرف إلى الاستقبال . ويجوز أن يكون صفة لقوله : « رِدْءًا » . ﴿ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴾ إذا لم يكن لى وزير ولا معين؛ لأنهم لا يكادون يفقهون عنى، ف ﴿ قَالَ ﴾ الله جل وعز له : ﴿ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ ﴾ أى نقويك به؛ وهذا تمثيل؛ لأن قوة اليد بالعضد . قال طَرَفة :

بَنِي لُبَيْنَى لستُمُ بيدٍ * إلّا يدًا ليست لها عَضد

ويقال فى دعاء الخير: شدّ الله عضدك . وفى ضدّه : فتّ الله فى عضدك . ﴿ وَيَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا ﴾ أى حجة وبرهانا . ﴿ فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا ﴾ بالأذى ﴿ بِآيَاتِنَا ﴾ أى تمتنعان منهم « بِآيَاتِنَا » فيجوز أن يوقف على « إِلَيْكُمَا » ويكون فى الكلام تقديم وتأخير . وقيل : التقدير « أَنْتُمَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغَالِبُونَ » بآياتنا . قاله الأخفش والطبرى . قال المهدوى : وفى هذا تقديم الصلة على الموصول، إلا أن يقدر أنتما غالبان بآياتنا أنتما ومن اتبعكما الغالبون . وعنى بالآيات سائر معجزاته .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُم مُّوسَىٰ بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّفْتَرًى وَمَا سَمِعْنَا بِهَٰذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴿٣٦﴾ وَقَالَ مُوسَىٰ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَن جَاءَ بِالْهُدَىٰ مِنْ عِندِهِ وَمَن تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٣٧﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُم

(١) راجع جـ ٦ ص ٣٦٧ فما بعد .

Marfat.com

مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرِى فَأَوْقِدْ لِى يَٰهَٰمَٰنُ عَلَى ٱلطِّينِ فَٱجْعَل لِّى صَرْحًا لَّعَلِّىٓ
أَطَّلِعُ إِلَىٰٓ إِلَٰهِ مُوسَىٰ وَإِنِّى لَأَظُنُّهُۥ مِنَ ٱلْكَٰذِبِينَ ﴿٣٨﴾ وَٱسْتَكْبَرَ
هُوَ وَجُنُودُهُۥ فِى ٱلْأَرْضِ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ وَظَنُّوٓا۟ أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ ﴿٣٩﴾
فَأَخَذْنَٰهُ وَجُنُودَهُۥ فَنَبَذْنَٰهُمْ فِى ٱلْيَمِّ فَٱنظُرْ كَيْفَ كَانَ عَٰقِبَةُ ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿٤٠﴾
وَجَعَلْنَٰهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى ٱلنَّارِ وَيَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ لَا يُنصَرُونَ ﴿٤١﴾
وَأَتْبَعْنَٰهُمْ فِى هَٰذِهِ ٱلدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ هُم مِّنَ ٱلْمَقْبُوحِينَ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُم مُّوسَىٰ بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ ﴾ أى ظاهرات واضحات ﴿ قَالُوا مَا هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّفْتَرًى ﴾ مكذوب مختلق ﴿ وَمَا سَمِعْنَا بِهَٰذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴾ . وقيل : إن هذه الآيات ما احتج به موسى فى إثبات التوحيد من الحجج العقلية . وقيل : هى معجزاته .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ ﴾ قراءة العامة بالواو . وقرأ مجاهد وابن كثير وابن محيصن : « قَالَ » بلا واو ؛ وكذلك هو فى مصحف أهل مكة . ﴿ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَن جَاءَ بِالْهُدَىٰ ﴾ أى بالرشاد . ﴿ مِنْ عِندِهِ وَمَن تَكُونُ لَهُ ﴾ قرأ الكوفيون إلا عاصما : « يكون » بالياء والباقون بالتاء . وقد تقدم هذا . ﴿ عَاقِبَةُ الدَّارِ ﴾ أى دار الجزاء . ﴿ إِنَّهُ ﴾ الهاء ضمير الأمر والشأن ﴿ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرِي ﴾ قال ابن عباس : كان بينها وبين قوله : « أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَىٰ »[1] أربعون سنة ، وكذب عدو الله بل علم أن له ثم ربا هو خالقه وخالق قومه . « وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ »[2] . قال : ﴿ فَأَوْقِدْ لِي يَا هَامَانُ عَلَى الطِّينِ ﴾ أى اطبخ لى الآجر ؛ عن ابن عباس رضى الله عنه . وقال قتادة : هو أول من صنع الآجر وبنى به . ولما أمر فرعون وزيره هامان ببناء الصرح جمع هامان العمال — قيل خمسين ألف بناء سوى الأتباع والأجراء — وأمر بطبخ الآجر والجص ، ونشر الخشب ،

(١) راجع جـ ١٩ ص ٢٠٠ . (٢) راجع جـ ١٤ ص ٧٥ فما بعد .

Marfat.com

وضرب المسامير ، فبنوا ورفعوا البناء وشيّدوه بحيث لم يبلغه بنيان منذ خلق الله السموات والأرض ، فكان البانى لا يقدر أن يقوم على رأسه ، حتى أراد الله أن يفتنهم فيه . فحكى السدّى : أن فرعون صعد السطح ورمى بنُشّابة نحو السماء، فرجعت متلطخة بدماء، فقال قد قتلت إله موسى . فروى أن جبريل عليه السلام بعثه الله تعالى عند مقالته ، فضرب الصرح بجناحه فقطعه ثلاث قطع ؛ قطعة على عسكر فرعون قتلت منهم ألف ألف، وقطعة فى البحر، وقطعة فى الغرب ، وهلك كل من عمل فيه شيئا . والله أعلم بصحة ذلك . ﴿ وَإِنِّى لَأَظُنُّهُ مِنَ ٱلْكَاذِبِينَ ﴾ الظن هنا شك ، فكفر على الشك ؛ لانه قد رأى من البراهين ما لا يُخيل[1] على ذى فطرة .

قوله تعالى : ﴿ وَٱسْتَكْبَرَ ﴾ أى تعظّم ﴿ هُوَ وَجُنُودُهُ ﴾ أى عن الإيمان بموسى . ﴿ فِى ٱلْأَرْضِ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ ﴾ أى بالعدوان ، أى لم تكن له حجة تدفع ما جاء به موسى . ﴿ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ ﴾ أى توهموا أنه لا معاد ولا بعث . وقرأ نافع وٱبن محيصن وشيبة وحميد ويعقوب وحمزة والكسائى : «لَا يَرْجِعُونَ» بفتح الياء وكسر الجيم على أنه مسمى الفاعل . الباقون : « يُرْجَعُونَ » على الفعل المجهول . وهو ٱختيار أبى عبيد، والأوّل ٱختيار أبى حاتم . ﴿ فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ ﴾ وكانوا ألفى ألف وستمائة ألف . ﴿ فَنَبَذْنَاهُمْ فِى ٱلْيَمِّ ﴾ أى طرحناهم فى البحر المالح . قال قتادة : بحر من وراء مصر يقال له إِسَاف أغرقهم الله فيه . وقال وهب والسدّى : المكان الذى أغرقهم الله فيه بناحية الْقُلْزُم يقال له بطن مُرَيْرَة، وهو إلى اليوم غضبان . وقال مقاتل، يعنى نهر النيل . وهذا ضعيف والمشهور الأوّل . ﴿ فَٱنظُرْ ﴾ يا محمد ﴿ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ ٱلظَّالِمِينَ ﴾ أى آخر أمرهم . ﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً ﴾ أى جعلناهم زعماء يتبعون على الكفر، فيكون عليهم وزرهم ووزر من ٱتبعهم حتى يكون عقابهم أكثر . وقيل : جعل الله الملأ من قومه رؤساء السفلة منهم ، فهم يدعون إلى جهنم . وقيل : أئمة يأتم بهم ذوو العبر ويتّعظ بهم أهل البصائر . ﴿ يَدْعُونَ إِلَى ٱلنَّارِ ﴾ أى إلى عمل أهل

(١) لا يخيل : أى لا يشكل .

Marfat.com

النار ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنْصَرُونَ ﴾ . ﴿ وَأَتْبَعْنَاهُمْ فِي هَـٰذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً ﴾ أى أمرنا العباد بلعنهم فمن ذكرهم لعنهم . وقيل : أى ألزمناهم اللعن أى البعد عن الخير . ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ﴾ أى من المهلكين الممقوتين . قاله ابن كيسان وأبو عبيدة . وقال ابن عباس : المشوّهين الخلقة بسواد الوجوه وزرقة العيون . وقيل: من المبعدين . يقال: قَبَحه الله أى نحاه من كل خير ، وقَبَحه وقَبَّحه إذا جعله قبيحا . وقال أبو عمرو : قبحت وجهه بالتخفيف معناه قَبَّحت . قال الشاعر :

أَلَا قَبَحَ اللهُ البراجِمَ كلَّها * وقَبَّح يَرْبوعا وقَبَّح دَارِمَا

وانتصب يوما على الحمل على موضع « فِي هَذِهِ الدُّنْيَا » واستغنى عن حرف العطف فى قوله : « مِنَ الْمَقْبُوحِينَ » كما استغنى عنه فى قوله : « سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ »[1] . ويجوز أن يكون العامل فى « يوم » مضمرا يدلّ عليه قوله : « هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ » فيكون كقوله : « يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ »[2] . ويجوز أن يكون العامل فى « يوم » قوله : « هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ » وإن كان الظرف متقدما . ويجوز أن يكون مفعولا على السعة ، كأنه قال : واتبعناهم فى هذه الدنيا لعنة ولعنة يوم القيامة .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَآ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ بَصَآئِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٤٣﴾ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ﴾ يعنى التوراة ؛ قاله قتادة . قال يحيى ابن سلّام: هو أوّل كتاب — يعنى التوراة — نزلت فيه الفرائض والحدود والأحكام . وقيل : الكتاب هنا ستّ من المثانى السبع التى أنزلها الله على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم ؛ قاله ابن عباس ، ورواه مرفوعا . ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى ﴾ قال أبو سعيد الخدرى قال النبىّ صلى الله عليه وسلم : " ما أهلك الله قوما ولا قرنا ولا أمّة ولا أهل قرية بعذاب من السماء ولا من الأرض منذ أنزل الله التوراة على موسى غير القرية التى مسخت قردة ألم تر إلى قوله تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى » "

(١) راجع جـ ١٠ ص ٣٨٢ . (٢) راجع ص ١٩ من هذا الجزء .

Marfat.com

أى من بعد قوم نوح وعاد وثمود . وقيل : أى من بعـد ما أغرقنا فرعون وقومه وخسفنا بقارون . ﴿ بَصَائِرَ لِلنَّاسِ ﴾ أى آتيناه الكتاب بصائر . أى ليتبصروا ﴿ وَهُـدًى ﴾ أى من الضلالة لمن عمل بهـا ﴿ وَرَحْمَةً ﴾ لمن آمن بهـا . ﴿ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ أى ليذكروا هـذه النعمة فيقيموا على إيمانهم فى الدنيا ، ويثقوا بثوابهم فى الآخرة .

قوله تعـالى : وَمَا كُنتَ بِجَانِبِ ٱلْغَرْبِىِّ إِذْ قَضَيْنَآ إِلَىٰ مُوسَى ٱلْأَمْرَ وَمَا كُنتَ مِنَ ٱلشَّٰهِدِينَ ﴿٤٤﴾ وَلَٰكِنَّآ أَنشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ ٱلْعُمُرُ وَمَا كُنتَ ثَاوِيًا فِىٓ أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُوا۟ عَلَيْهِمْ ءَايَٰتِنَا وَلَٰكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴿٤٥﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَمَا كُنْتَ ﴾ أى ما كنت يا محمد ﴿ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ ﴾ أى بجانب الجبل الغربىّ قال الشاعر :

أعطاكَ من أعطى الهُدَى النبيَّا * نُورًا يَزِينُ المِنبَرَ الغربِيَّا

﴿ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ ﴾ إذ كلفناه أمرنا ونهينا ، وألزمناه عهدنا . وقيل : أى إذ قضينا إلى موسى أمرك وذكرناك بخير ذكر . وقال ابن عباس : « إِذْ قَضَيْنَا » أى أخبرنا أن أمة محمد خير الأمم . ﴿ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴾ أى من الحاضرين .

قوله تعـالى : ﴿ وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا ﴾ أى من بعد موسى ﴿ فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ ﴾ حتى نسوا ذكر الله أى عهده وأمره . نظيره : « فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ »[1] . وظاهر هذا يوجب أن يكون جرى لنبيّنا عليه السلام ذكر فى ذلك الوقت ، وأن الله سيبعثه ، ولكن طالت المدّة ، وغلبت القسوة ، فنسىَ القوم ذلك . وقيل : آتينا موسى الكتاب وأخذنا على قومه العهود ، ثم تطاول العهد فكفروا ، فأرسلنا محمدا مجدّدا للدين وداعيا الخلق إليه : وقوله تعـالى : ﴿ وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْـلِ مَدْيَنَ ﴾ أى مقيما كمقام موسى وشعيب بينهم . قال العَجّاج :

* فباتَ حيث يدخلُ الثَّوِىُّ *

أى الضيف المقيم . وقوله : ﴿ تَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا ﴾ أى تذكرهم بالوعد والوعيد . ﴿ وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴾ أى أرسلناك فى أهل مكة ، وآتيناك كتابا فيه هذه الأخبار : ولولا ذلك لما علمتها .

(١) راجع جـ ١٧ ص ٢٤٨ فما بعد .

Marfat.com

قوله تعالى : وَمَا كُنتَ بِجَانِبِ ٱلطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَٰكِن رَّحْمَةً مِّن رَّبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّآ أَتَىٰهُم مِّن نَّذِيرٍ مِّن قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا ﴾ أى كما لم تحضر جانب المكان الغربى إذ أرسل الله موسى إلى فرعون ، فكذلك لم تحضر جانب الطور إذ نادينا موسى لما أتى الميقات مع السبعين . وروى عمرو بن دينار يرفعه قال : " نودى يا أمة محمد أجبتكم قبل أن تدعونى وأعطيتكم قبل أن تسألونى " فذلك قوله : « وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا » . وقال أبو هريرة — وفى رواية عن ابن عباس — إن الله قال : « يا أمة محمد قد أجبتكم قبل أن تدعونى وأعطيتكم قبل أن تسألونى وغفرت لكم قبل أن تستغفرونى ورحمتكم قبل أن تسترحمونى » قال وهب : وذلك أن موسى لما ذكر الله له فضل محمد وأمته قال : يارب أرنيهم . فقال الله : « إنك لن تدركهم و إن شئت ناديتهم فأسمعتك صوتهم » قال : بلى يارب . فقال الله تعالى : « يا أمة محمد» فأجابوا من أصلاب آبائهم . فقال : « قد أجبتكم قبل أن تدعونى » ومعنى الآية على هذا ما كنت بجانب الطور إذ كلمنا موسى فنادينا أمتك وأخبرناه بما كتبناه لك ولأمتك من الرحمة إلى آخر الدنيا . ﴿ وَلَكِنْ ﴾ فعلنا ذلك ﴿ رَحْمَةً ﴾ منا بكم . قال الأخفش : « رَحْمَةً » نصب على المصدر أى ولكن رحمناك رحمة . وقال الزجاج : هو مفعول من أجله أى فعل ذلك بك لأجل الرحمة . النحاس : أى لم تشهد قصص الأنبياء ، ولا تليت عليك ، ولكنا بعثناك وأوحيناها إليك للرحمة . وقال الكسائى : على خبر كان ؛ التقدير : ولكن كان رحمة . قال : ويجوز الرفع بمعنى هى رحمة . الزجاج : الرفع بمعنى ولكن فعل ذلك رحمة . ﴿ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ يعنى العرب ؛ أى لم تشاهد تلك الأخبار ، ولكن أوحيناها إليك رحمة بمن أرسلت إليهم لتنذرهم بها ﴿ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ .

Marfat.com

الطغيان بالنعمة ؛ قاله الزجاج « مَعِيشَتَهَا » أى فى معيشتها فلما حذف (فى) تعدّى الفعل ؛ قاله المازنى[1] . الزجاج كقوله : « وَٱخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا »[2] . الفرّاء : هو منصوب على التفسير . قال كما تقول : أبطرت مالك وبطرته . ونظيره عنده : « إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ »[3] وكذا عنده . « فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَىْءٍ مِنْهُ نَفْسًا »[4] ونصب المعارف على التفسير محال عند البصريين ؛ لأن معنى التفسير والتمييز أن يكون واحدا نكرة يدلّ على الجنس . وقيل : ٱنتصب بـ « بَطِرَتْ » ومعنى : «بَطِرَتْ» جهلت ؛ فالمعنى : جهلت شكر معيشتها . ﴿فَتِلْكَ مَسَاكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَن مِّنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا﴾ أى لم تسكن بعد إهلاك أهلها إلا قليلا من المساكن وأكثرها خراب . والٱستثناء يرجع إلى المساكن أى بعضها يسكن ؛ قاله الزجاج . وٱعترض عليه ؛ فقيل : لو كان الٱستثناء يرجع إلى المساكن لقال إلا قليل ؛ لأنك تقول : القوم لم تضرب إلا قليل؛ ترفع إذا كان المضروب قليلا ، وإذا نصبت كان القليل صفة للضرب ؛ أى لم تضرب إلا ضربا قليلا ، فالمعنى إذًا : فتلك مساكنهم لم يسكنها إلا المسافرون ومن مرّ بالطريق يوما أو بعض يوم، أى لم تُسْكن من بعدهم إلا سكونا قليلا . وكذا قال ابن عباس : لم يسكنها إلا المسافر أو مارّ الطريق يوما أو ساعة . ﴿وَكُنَّا نَحْنُ ٱلْوَارِثِينَ﴾ أى لما خلفوا بعد هلاكهم .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ ٱلْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِىٓ أُمِّهَا رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَٰتِنَا ۚ وَمَا كُنَّا مُهْلِكِى ٱلْقُرَىٰٓ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَٰلِمُونَ ﴿٥٩﴾ وَمَآ أُوتِيتُم مِّن شَىْءٍ فَمَتَٰعُ ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا وَزِينَتُهَا ۚ وَمَا عِندَ ٱللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰٓ ۚ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٠﴾ أَفَمَن وَعَدْنَٰهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَٰقِيهِ كَمَن مَّتَّعْنَٰهُ مَتَٰعَ ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ مِنَ ٱلْمُحْضَرِينَ ﴿٦١﴾

قوله تعالى : ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ ٱلْقُرَى﴾ أى القرى الكافر[أهلها][5] . ﴿حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِىٓ أُمِّهَا﴾ قرئ بضم الهمزة وكسرها لإتباع الجر يعنى مكة و ﴿رَسُولًا﴾ يعنى محمدا صلى الله

(١) فى ش : قاله الزجاج والمازنى . (٢) راجع جـ ٧ ص ٢٩٢ فما بعد .
(٣) راجع جـ ٢ ص ١٣٢ . (٤) راجع جـ ٥ ص ٢٣ . (٥) من ش .

Marfat.com

عليه وسلم . وقيل : « فِي أُمِّهَا » يعنى فى أعظمها « رَسُولًا » ينذرهم . وقال الحسن : فى أوائلها .

قلت : ومكة أعظم القرى لحرمتها وأولها، لقوله تعالى : « إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ »[1] وخصت بالأعظم لبعثة الرسول فيها ؛ لأن الرسل تبعث إلى الأشراف وهم يسكنون المدائن وهى أم ما حولها . وقد مضى هذا المعنى فى آخر سورة « يوسف »[2] . ﴿ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا ﴾ « يَتْلُوا » فى موضع الصفة أى تاليا أى يخبرهم أن العذاب ينزل بهم إن لم يؤمنوا . ﴿ وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى ﴾ وسقطت النون للإضافة مثل « ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ »[3] . ﴿ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ﴾ أى لم أهلكهم إلا وقد آستحقوا الإهلاك لإصرارهم على الكفر بعد الإعذار إليهم . وفى هذا بيان لعدله وتقدسه عن الظلم . أخبر تعالى أنه لا يهلكهم إلا إذا آستحقوا الإهلاك بظلمهم ، ولا يهلكهم مع كونهم ظالمين إلا بعد تأكيد الحجة والإلزام ببعثة الرسل ، ولا يجعل علمه بأحوالهم حجة عليهم . ونزّه ذاته أن يهلكهم وهم غير ظالمين ، كما قال عز من قائل : « وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ » فنصّ فى قوله « بِظُلْمٍ » على أنه لو أهلكهم وهم مصلحون لكان ذلك ظلما لهم منه ، وأن حاله فى غناه وحكمته منافية للظلم، دلّ على ذلك بحرف النفى مع لامه كما قال تعالى : « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ »[4] .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ ﴾ يأهل مكة ﴿ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا ﴾ أى تتمتعون بها مدة حياتكم ، أو مدة فى حياتكم ، فإما أن تزولوا عنها أو تزول عنكم . ﴿ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴾ أى أفضل وأدوم ، يريد الدار الآخرة وهى الجنة . ﴿ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ أن الباقى أفضل من الفانى . قرأ أبو عمرو : « يَعْقِلُونَ » بالياء . الباقون بالتاء على الخطاب وهو الاختيار لقوله تعالى : « وَمَا أُوتِيتُمْ » . قوله تعالى : ﴿ أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ ﴾ يعنى الجنة وما فيها من الثواب ﴿ كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ فأعطى منها بعض ما أراد . ﴿ ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴾ أى فى النار . ونظيره قوله : « وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ

---

(١) راجع جـ ٤ ص ١٣٧ فما بعد .
(٢) راجع جـ ٩ ص ٢٧٤ ، ١٤٤ .
(٣) راجع جـ ٥ ص ٣٤٥ .
(٤) راجع جـ ٢ ص ١٥٣ فما بعد .

Marfat.com

مِنَ الْمُحْضَرِينَ[1] » قال ابن عباس : نزلت فى حمزة بن عبد المطلب ، وفى أبى جهل بن هشام . وقال مجاهد : نزلت فى النبي صلى الله عليه وسلم وأبى جهل . وقال محمد بن كعب . نزلت فى حمزة وعلىّ ، وفى أبى جهل وعمارة بن الوليد . وقيل : فى عمار والوليد بن المغيرة ؛ قاله السدى . قال القشيرى : والصحيح أنها نزلت فى المؤمن والكافر على التعميم . الثعلبي : وبالجملة فإنها نزلت فى كل كافر متع فى الدنيا بالعافية والغنى وله فى الآخرة النار ، وفى كل مؤمن صبر على بلاء الدنيا ثقة بوعد الله وله فى الآخرة الجنة .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَآءِىَ ٱلَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٦٢﴾ قَالَ ٱلَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ ٱلْقَوْلُ رَبَّنَا هَٰٓؤُلَآءِ ٱلَّذِينَ أَغْوَيْنَآ أَغْوَيْنَٰهُمْ كَمَا غَوَيْنَا تَبَرَّأْنَآ إِلَيْكَ مَا كَانُوٓا۟ إِيَّانَا يَعْبُدُونَ ﴿٦٣﴾ وَقِيلَ ٱدْعُوا۟ شُرَكَآءَكُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا۟ لَهُمْ وَرَأَوُا۟ ٱلْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا۟ يَهْتَدُونَ ﴿٦٤﴾ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَآ أَجَبْتُمُ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴿٦٥﴾ فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ ٱلْأَنۢبَآءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَآءَلُونَ ﴿٦٦﴾ فَأَمَّا مَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَٰلِحًا فَعَسَىٰٓ أَن يَكُونَ مِنَ ٱلْمُفْلِحِينَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ ﴾ أى ينادى الله يوم القيامة هؤلاء المشركين ﴿ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ ﴾ بزعمكم أنهم ينصرونكم ويشفعون لكم . ﴿ قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ ﴾ أى حقت عليهم كلمة العذاب وهم الرؤساء ؛ قاله الكلبي . وقال قتادة : هم الشياطين . ﴿ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا ﴾ أى دعوناهم إلى الغىّ . فقيل لهم : أغويتموهم ؟ قالوا : ﴿ أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا ﴾ . يعنون أضللناهم كما كنا ضالين . ﴿ تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ ﴾ أى تبرأ بعضنا من بعض ، والشياطين يتبرءون ممن أطاعهم ، والرؤساء يتبرءون ممن قبل منهم ؛ كما قال تعالى : « الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ »[2] .

(١) راجع جـ ١٥ ص ٨١ فما بعد . (٢) راجع جـ ١٦ ص ١٠٩ .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ وَقِيلَ ﴾ أى للكفار ﴿ ٱدْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ﴾ أى ٱستغيثوا بآلهتكم التى عبدتموها فى الدنيا لتنصركم وتدفع عنكم . ﴿ فَدَعَوْهُمْ ﴾ أى ٱستغاثوا بهم . ﴿ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ ﴾ أى فلم يجيبوهم ولم ينتفعوا بهم . ﴿ وَرَأَوُا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ﴾ قال الزجاج : جواب « لَوْ » محذوف ؛ والمعنى : لو أنهم كانوا يهتدون لأنجاهم الهدى ، ولما صاروا إلى العذاب . وقيل : أى لو أنهم كانوا يهتدون ما دعوهم . وقيل المعنى : ودّوا حين رأوا العذاب لو أنهم كانوا يهتدون فى الدنيا إذا رأوا العذاب يوم القيامة . ﴿ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ﴾ أى يقول الله لهم ما كان جوابكم لمن أرسل إليكم من النبيين لما بلغوكم رسالاتى . ﴿ فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ ﴾ أى خفيت عليهم الحجج ؛ قاله مجاهد ؛ لأن الله قد أعذر إليهم فى الدنيا فلا يكون لهم عذر ولا حجة يوم القيامة . و « الْأَنْبَاءُ » الأخبار ؛ سمّى حججهم أنباء لأنها أخبار يخبرونها . ﴿ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ﴾ أى لا يسأل بعضهم بعضا عن الحجج ؛ لأن الله تعالى أدحض حججهم ؛ قاله الضحاك . وقال ٱبن عباس : «لَا يَتَسَاءَلُونَ» أى لا ينطقون بحجة . وقيل : « لَا يَتَسَاءَلُونَ » فى تلك الساعة ، ولا يدرون ما يجيبون به من هول تلك الساعة ، ثم يجيبون بعد ذلك كما أخبر عن قولهم : « وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ »[1] . وقال مجاهد : لا يتساءلون بالأنساب . وقيل : لا يسأل بعضهم بعضا أن يحمل من ذنوبه شيئا ؛ حكاه ٱبن عيسى .

قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا مَنْ تَابَ ﴾ أى من الشرك ﴿ وَآمَنَ ﴾ أى صدّق ﴿ وَعَمِلَ صَالِحًا ﴾ أدى الفرائض وأكثر من النوافل ﴿ فَعَسَى أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ﴾ أى من الفائزين بالسعادة . وعسى من الله واجبة .

قوله تعالى : ﴿ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٨﴾ وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٦٩﴾ وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَىٰ وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٧٠﴾ ﴾

(١) راجع جـ ٦ ص ٤٠١ .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ﴾ هذا متصل بذكر الشركاء الذين عبدوهم وآختاروهم للشفاعة ؛ أى الآختيار إلى الله تعـالى فى الشّفعاء لا إلى المشركين . وقيل : هو جواب الوليد بن المغيرة حين قال : « لَوْلَا نُزِّلَ هَـٰذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ »[1] يعنى نفسه زعم، وعروة بن مسعود الثقفى من الطائف . وقيل : هو جواب اليهود إذ قالوا لو كان الرسول إلى محمد غير جبريل لآمنا به . قال آبن عباس : والمعنى ؛ وربك يخلق ما يشاء من خلقه ويختار منهم من يشاء لطاعته . وقال يحيى بن سلّام : والمعنى؛ وربك يخلق ما يشاء من خلقه ويختار من يشاء لنبوّته . وحكى النقاش : أن المعنى وربك يخلق ما يشاء من خلقه يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم ، ويختار الأنصار لدينه .

قلت : وفى كتاب البزّار مرفوعا صحيحا عن جابر " إن الله تعالى آختار أصحابى على العالمين سـوى النبيين والمرسلين واختار لى من أصحابى أربعة — يعنى أبا بكر وعمر وعثمان وعليا — فجعلهم أصحابى وفى أصحابى كلهـم خير وآختار أمّتى على سائر الأمم وآختار لى من أمتى أربعة قرون " . وذكر سفيان بن عُيَيْنة عن عمرو بن دينـار عن وهب بن منبّه عن أبيه فى قـوله عز وجل : « وَرَبُّكَ يَخْـلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ » قال : من النعم الضأن، ومن الطير الحمام . والوقف التام « وَيَخْتَارُ » . وقال علىّ بن سليمان : هذا وقف التمـام ولا يجوز أن تكون « ما » فى موضع نصب بـ « يَخْتَارُ » لأنها لو كانت فى موضع نصب لم يعد عليها شىء. قال وفى هذا رد على القدرية . قال النحاس : التمام « وَيَخْتَارُ » أى ويختار الرسل . ﴿ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ ﴾ أى ليس يرسل من آختاروه هم . قال أبو إسحق : « وَيَخْتَارُ » هذا الوقف التـام المختار ، ويجوز أن تكون « ما » فى موضع نصب بـ « يختار » ويكون المعنى ويختار الذى كان لهم فيه الخِيَرَة . قال القشيرى : الصحيح الأوّل لإطباقهم [ على ] الوقف على قوله « وَيَخْتَارُ » . قال المهدوى : وهو أشبه بمذهب أهل السنة و « ما » من قوله : « مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ » نفى عام لجميع الأشـياء أن يكون للعبد فيها شىء سـوى آكتسابه بقدرة الله عز وجل . الزمخشرى : « مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ » بيان لقوله : « وَيَخْتَار »؛ لأن معناه يختار ما يشاء؛ ولهذا لم يدخل العاطف، والمعنى؛ إن الخيرة لله تعـالى فى أفعاله وهو أعلم بوجوه الحكمة فيها أى ليس لأحد

(١) راجع جـ ١٦ ص ٨٢ فما بعد .

Marfat.com

من خلقه أن يختار عليه . وأجاز الزجاج وغيره أن تكون « ما » منصوبة بـ « يَخْتارُ » . وأنكر الطبرى أن تكون « ما » نافية ؛ لئلا يكون المعنى لأنهم لم تكن لهم الخيرة فيما مضى وهى لهم فيما يستقبل ، ولأنه لم يتقدم كلام بنفى . قال المهدوى : ولا يلزم ذلك ؛ لأن « ما » تنفى الحال والاستقبال كليس ولذلك عملت عملها ؛ ولأن الآى كانت تنزل على النبى صلى الله عليه وسلم على ما يسأل عنه ، وعلى ما هم مصرون عليه من الأعمال وإن لم يكن ذلك فى النص . وتقدير الآية عند الطبرى : ويختار لولايته الخيرة من خلقه ؛ لأن المشركين كانوا يختارون خيار أموالهم فيجعلونها لآلهتهم ، فقال الله تبارك وتعالى : « وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ » للهداية من خلقه من سبقت له السعادة فى علمه ، كما اختار المشركون خيار أموالهم لآلهتهم ، فـ « ما » على هذا لمن يعقل وهى بمعنى الذى و « الْخِيَرَةُ » رفع بالابتداء و « لَهُمُ » الخبر والجملة خبر « كان » . وشبهه بقولك : كان زيد أبوه منطلق وفيه ضعف ؛ إذ ليس فى الكلام عائد يعود على اسم كان إلا أن يقدر فيه حذف فيجوز على بعد . وقد روى معنى ما قاله الطبرى عن ابن عباس . قال الثعلبى : و « ما » نفى أى ليس لهم الاختيار على الله . وهذا أصوب كقوله تعالى : « وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ »(١) . قال محمود الورّاق :

توكّل على الرحمن فى كل حاجةٍ * أردتَ فإن الله يقضى ويقدِر
إذا ما يرِدْ ذو العرش أمرا بعبده * يصبْه(٢) وما للعبد ما يتخير
وقد يهلك الإنسانُ من وجهِ حِذْره * وينجو بحمد الله من حيث يحذر(٣)

وقال آخر :

العبدُ ذو ضَجَرٍ والربُّ ذو قَدَرٍ * والدّهرُ ذو دُولٍ والرِّزْقُ مقسومُ
والخيرُ أجمعُ فيما اختار خالقُنا * وفى اختيار سواه اللّومُ والشُّومُ

قال بعض العلماء : لا ينبغى لأحد أن يقدُم على أمر من أمور الدنيا حتى يسأل الله الخيرة فى ذلك ؛ بأن يصلى ركعتين صلاة الاستخارة ، يقرأ فى الركعة الأولى بعد الفاتحة : « قُلْ يَا أَيُّهَا

(١) راجع جـ ١٤ ص ١٨٦ فما بعد . (٢) فى جـ وط : وما للعبد لا يخير . والتصويب من ش .
(٣) فى ش : من وجه أمنه . لعل صواب الشطر : وينجو بحمد الله من ليس يحذر . وهذا ما يفيده معنى التوكل .

Marfat.com

الْكَافِرُونَ[1] » وفى الركعة الثانية « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » . وآختار بعض المشايخ أن يقرأ فى الركعة الأولى : « وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ » الآية ، وفى الركعة الثانية : « وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ » وكلٌّ حسن . ثم يدعو بهذا الدعاء بعد السلام ، وهو ما رواه البخارى فى صحيحه عن جابر بن عبد الله قال : كان النبى صلى الله عليه وسلم يعلّمنا الاستخارة فى الأمور كلها ، كما يعلّمنا السورة من القرآن ، يقـول : " إذا هَمّ أحدكم بالأمر فليركع ركعتين غير الفريضة ثم ليقل اللهـم إنى أستخيرك بعلمك وأستقدرك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فإنك تقدر ولا أقدِر وتعـلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر خير لى فى دينى ومعاشى وعاقبة أمرى — أو قال فى عاجل أمرى وآجله — فآقْدُره لى ويسره لى ثم بارك لى فيه اللهم وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شر لى فى دينى ودنياى ومعاشى وعاقبة أمرى — أو قال فى عاجل أمرى وآجله — فآصرفه عنى وآصرفنى عنه وآقدر لى الخير حيث كان ثم رضنى به " قال : ويسمى حاجته . وروت عائشة عن أبى بكر رضى الله عنهما أن النبى صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أمرا قال : " اللهم خِرْ لى وآختر لى " . وروى أنس أن النبى صلى الله عليه وسلم قال " يا أنس إذا هممت بأمر فآستخر ربك فيه سبع مرات ثم آنظر إلى ما يسبق قلبك فإن الخير فيه " . قال العلماء : وينبغى له أن يفرّغ قلبـه من جميع الخواطر حتى لا يكون مائلا إلى أمر من الأمور ، فعند ذلك ما يسبق إلى قلبـه يعمل عليه ، فإن الخير فيه إن شـاء الله . وإن عزم على سفر فيتوخى بسفره يوم الخميس أو يوم الاثنين آقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم . ثم نزه نفسه سبحانه بقوله الحق ، فقال : ﴿ سُبْحَانَ اللَّهِ ﴾ أى تنزيها . ﴿ وَتَعَالَى ﴾ أى تقدّس وتمجد ﴿ عَمَّا يُشْرِكُونَ . وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ يظهرون . وقرأ آبن محيصن وحميد : « تَكُنُّ » بفتح التاء وضم الكاف . وقد تقدم هذا فى « النمل »[2] . تمدح سبحانه بأنه عالم الغيب والشهادة لا يخفى عليـه شى ﴿ وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ تقدم معناه ، وأنه المنفرد بالوحدانية ، وأن جميع المحامد إنما تجب له ، وأن لا حكم إلا له وإليه المصير .

(١) راجع جـ ٢٠ ص ٢٢٥ وص ٢٤٤ . (٢) راجع ص ٢٣٠ من هذا الجزء .

Marfat.com

قوله تعالى : قُلْ أَرَءَيْتُمْ إِن جَعَلَ ٱللَّهُ عَلَيْكُمُ ٱلَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَىٰ يَوْمِ ٱلْقِيَٰمَةِ مَنْ إِلَٰهٌ غَيْرُ ٱللَّهِ يَأْتِيكُم بِضِيَآءٍ ۖ أَفَلَا تَسْمَعُونَ ﴿٧١﴾ قُلْ أَرَءَيْتُمْ إِن جَعَلَ ٱللَّهُ عَلَيْكُمُ ٱلنَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَىٰ يَوْمِ ٱلْقِيَٰمَةِ مَنْ إِلَٰهٌ غَيْرُ ٱللَّهِ يَأْتِيكُم بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ ۖ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٧٢﴾ وَمِن رَّحْمَتِهِۦ جَعَلَ لَكُمُ ٱلَّيْلَ وَٱلنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا۟ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا۟ مِن فَضْلِهِۦ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٧٣﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا ﴾ أى دائما؛ ومنه قول طرفة .

لعمرُك ما أمرى علىّ بغُمّةٍ * نهارى ولا ليلى علىّ بسَرْمدِ[1]

بيّن سبحانه أنه مهد أسباب المعيشة ليقوموا بشكر نعمه . ﴿ مَنْ إِلَٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ ﴾ أى بنور تطلبون فيه المعيشة . وقيل : بنهار تبصرون فيه معايشكم وتصلح فيه الثمار والنبات . ﴿ أَفَلَا تَسْمَعُونَ ﴾ سماع فهم وقبول . ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ ﴾ أى تستقرون فيه من النصب . ﴿ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ ما أنتم فيه من الخطإ فى عبادة غيره؛ فإذا أقررتم بأنه لا يقدر على إيتاء الليل والنهار غيره فلمَ تشركون به . ﴿ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ ﴾ أى فيهما . وقيل : الضمير للزمان وهو الليل والنهار . ﴿ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ﴾ أى لتطلبوا من رزقه فيه أى فى النهار فحذف . ﴿ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَآءِىَ ٱلَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٧٤﴾ وَنَزَعْنَا مِن كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا۟ بُرْهَٰنَكُمْ فَعَلِمُوٓا۟ أَنَّ ٱلْحَقَّ لِلَّهِ وَضَلَّ عَنْهُم مَّا كَانُوا۟ يَفْتَرُونَ ﴿٧٥﴾

(١) الغمة : الأمر الذى لا يهتدى له ؛ والمعنى ؛ لا أتحير فى أمرى نهارا وأتحيره ليلا فيطول على الليل

Marfat.com

قوله تعـالى : ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ﴾ أعاد هذا الضمير لاختـلاف الحالين، ينادون مرة فيقال لهم : « أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ » فيدعون الأصنام فـلا يستجيبون ، فتظهر حيرتهم[1] ، ثم ينادون مرة أخرى فيسكتون . وهو توبيخ وزيادة خزى . والمناداة هنا ليست من الله ؟ لأن الله تعالى لا يكلم الكفار لقوله تعـالى : « وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »[2] لكنه تعالى يأمر مَن يوبخهم ويبكتهم ، ويقيم الحجة[3] عليهم فى مقام الحساب . وقيـل : يحتمل أن يكون من الله ، وقوله : « وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ » حين يقال لهم : « اخْسَئُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ »[4] وقال : « شُرَكَائِيَ » لأنهم جعلوا لهم نصيبا من أموالهم .

قوله تعـالى : ﴿ وَنَزَعْنَا مِن كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ﴾ أى نبيا ؛ عن مجاهد . وقيل : هم عدول الآخرة يشهدون على العباد بأعمـالهم فى الدنيا . والأول أظهر ؛ لقـوله تعـالى : « فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِن كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَٰؤُلَاءِ شَهِيدًا »[5] وشهيد كل أمة رسولهـا الذى يشهد عليها . والشهيد الحاضر . أى أحضرنا رسولهم المبعوث إليهم . ﴿ فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ ﴾ أى حجتكم . ﴿ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ ﴾ أى علموا صدق ما جاءت به الأنبياء . ﴿ وَضَلَّ عَنْهُم ﴾ أى ذهب عنهم وبطل . ﴿ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ أى يختلقونه من الكذب على الله تعالى من أن معه آلهة تعبد .

قوله تعـالى : ﴿ إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِن قَوْمِ مُوسَىٰ فَبَغَىٰ عَلَيْهِمْ ۖ وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ أُولِي الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ ۖ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴿٧٦﴾ وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ ۖ وَلَا تَنسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا ۖ وَأَحْسِن كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ ۖ وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ ۖ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿٧٧﴾

(١) فى جـ و ط : فيظهر حزنهم ، وفى ش : خزيهم . (٢) راجع جـ ٢ ص ٢٣٤ .
(٣) فى جـ و ط و ش : الحجج (٤) راجع جـ ١٢ ص ١٥٣ . (٥) راجع جـ ٥ ص ١٩٧ .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى ﴾ لما قال تعالى : « وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا » بيّن أن قارون أوتيها واغتر بها ولم تعصمه من عذاب الله كما لم تعصم فرعون ، ولستم أيها المشركون بأكثر عددا ومالا من قارون وفرعون ، فلم ينفع فرعون جنوده وأمواله ، ولم ينفع قارون قرابته من موسى ولا كنوزه . قال النخعيّ وقتادة وغيرهما : كان ابن عم موسى لحًّا ؛ وهو قارون بن يصهر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب ، وموسى بن عمران بن قاهث . وقال ابن إسحق : كان عمّ موسى لأب وأم . وقيل : كان ابن خالته . ولم ينصرف للعجمة والتعريف . وما كان على وزن فاعول أعجميا لا يحسن فيه الألف واللام لم ينصرف فى المعرفة وانصرف فى النكرة ، فإن حسنت فيه الألف واللام انصرف إن كان اسما لمذكر نحو طاوس وراقود . قال الزجاج : ولو كان قارون من قرنت الشيء لانصرف . ﴿ فَبَغَى عَلَيْهِمْ ﴾ بغيه أنه زاد فى طول ثوبه شبرا ؛ قاله شهر بن حوشب . وفى الحديث " لا ينظر الله إلى من جرّ إزاره بطرا " وقيل : بغيه كفره بالله عز وجل ؛ قاله الضحاك . وقيل : بغيه استخفافه بهم بكثرة ماله وولده ؛ قاله قتادة . وقيل : بغيه نسبته ما أتاه الله من الكنوز إلى نفسه بعلمه وحيلته ؛ قاله ابن بحر . وقيل : بغيه قوله إذا كانت النبوّة لموسى والمذبح والقربان فى هرون فمالى ! فروى أنه لما جاوز بهم موسى البحر وصارت الرسالة لموسى والحبورة لهرون ؛ يقرب القربان ويكون رأسا فيهم ، وكان القربان لموسى فجعله موسى إلى أخيه ، وجد قارون فى نفسه وحسدهما . فقال لموسى : الأمر لكما وليس لى شيء إلى متى أصبر . قال موسى ؛ هذا صنع الله . قال : والله لا أصدقك حتى تأتى بآية ؛ فأمر رؤساء بنى إسرائيل أن يجيء كل واحد منهم بعصاه ، فحزمها وألقاها فى القبة التى كان الوحى ينزل عليه فيها ، وكانوا يحرسون عصيّهم بالليل ، فأصبحوا وإذا بعصا هرون تهتز ولها ورق أخضر — وكانت من شجر اللوز — فقال قارون : ما هو بأعجب مما تصنع من السحر . « فَبَغَى عَلَيْهِمْ » من البغى وهو الظلم . وقال يحيى بن سلّام وابن المسيّب : كان قارون غنيا عاملا لفرعون على بنى إسرائيل فتعدى عليهم وظلمهم وكان منهم . وقول سابع : روى عن ابن عباس قال : لما أمر الله

Marfat.com

تعالى برجم الزانى عمد قارون إلى آمرأة بغىّ وأعطاها مالا، وحملها على أن آدعت على موسى أنه زنى بها وأنه أحبلها؛ فعظم على موسى ذلك وأحلفها بالله الذى فلق البحر لبنى إسرائيل، وأنزل التوراة على موسى إلا صدقت . فتداركها الله فقالت : أشهد أنك برىء، وأن قارون أعطانى مالا ، وحملنى على أن قلت ما قلت ، وأنت الصادق وقارون الكاذب . فجعل الله أمر قارون إلى موسى وأمر الأرض أن تطيعه. فجاءه وهو يقول للأرض: يا أرض خذيه؛ [ يا أرض[1] خذيه ] وهى تأخذه شيئا فشيئا وهو يستغيث يا موسى ! إلى أن ساخ فى الأرض هو وداره وجلساؤه الذين كانوا على مذهبه . وروى أن الله تعالى أوحى إلى موسى : آستغاث بك عبادى فلم ترحمهم، أما أنهم لو دعونى لوجدونى قريبا مجيبا . آبن جريج: بلغنا أنه يخسف بهم كل يوم قامة ، فلا يبلغون إلى أسفل الأرض إلى يوم القيامة . وذكر آبن أبى الدنيا فى كتاب الفرج: حدّثنى إبراهيم بن راشد قال حدّثنى داود بن مهران، عن الوليد بن مسلم، عن مروان آبن جناح، عن يونس بن ميسرة بن حَلْبَس قال: لقى قارون يونس فى ظلمات البحر، فنادى قارون يونس ، فقال : يا يونس تب إلى الله فإنك تجده عند أول قدم ترجع بها إليه . فقال يونس: مامنعك من التوبة . فقال: إن توبتى جعلت إلى آبن عمى فأبى أن يقبل منى . وفى الخبر : إذا وصل قارون إلى قرار الأرض السابعة نفخ إسرافيل فى الصور . والله أعلم . قال السّدى : وكان آسم البغى سبرتا، وبذل لها قارون ألفى درهم . قتادة : وكان قطع البحر مع موسى[2] وكان يسمى المنوّر من حسن صورته فى التوراة ، ولكن عدوّ الله نافق كما نافق السامرى .

قوله تعالى :﴿ وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ ﴾ قال عطاء : أصاب كثيرا من كنوز يوسف عليه السلام. وقال الوليد بن مروان: إنه كان يعمل الكيمياء . ﴿ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ ﴾ « إنّ » وآسمها وخبرها فى صلة « ما » و « ما » مفعولة « آتَيْنَا » . قال النحاس : وسمعت على بن سليمان يقول ما أقبح ما يقول الكوفيون فى الصلات؛ إنه لا يجوز أن تكون صلة الذى وأخواته « إن » وما عملت فيه، وفى القرآن « مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ » . وهو جمع مِفتح بالكسر وهو ما يفتح

(١) من ج و ط و ش . (٢) فى ج و ط و ش : مع بنى إسرائيل .

Marfat.com

به . ومن قال مفتاح قال مفاتيح . ومن قال هى الخزائن فواحدها مَفتح بالفتح . ﴿ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ ﴾ أحسن ما قيل فيه أن المعنى لتنيء العصبة أى تميلهم بثقلها ، فلما آنفتحت التاء دخلت الباء . كما قالوا هو يذهب بالبؤس ويُذهِب البؤس . فصار « لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ » فجعل العصبة تنوء أى تنهض متثاقلة ؛ كقولك قم بنا أى آجعلنا نقوم . يقال : ناء ينوء نوءا إذا نهض بثقل . قال الشاعر :

تنوء بأُخراها فَلَأْيًا قِيامُها * وتَمشِى الهُوَيْنى عن قريبٍ فَتَبْهَرُ (١)

وقال آخر :

أخذتُ فلم أملك ونُؤْتُ فلم أَقُمْ * كأنّى من طول الزمان مقيَّدُ

وأناءنى إذا أثقلنى ؛ عن أبى زيد . وقال أبو عبيدة : قوله «لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ» مقلوب، والمعنى لتنوء بها العصبة أى تنهض بها . أبو زيد : نؤت بالحمل إذا نهضت . قال الشاعر :

إنا وجدنا خَلَفا بئس الخَلَف * عبدًا إذا ما ناء بالحمل وقف

والأول معنى قول آبن عباس وأبى صالح والسدى . وهو قول الفرّاء وآختاره النحاس . كما يقال : ذهبت به وأذهبته وجئت به وأجأته ونؤت به وأَنَأْتُهُ ؛ فأما قولهم : له عندى ما ساءه وناءه فهو إتباع كان يجب أن يقال وأناءه . ومثله هنأنى الطعام ومرأنى، وأخذه ما قدُم وما حدُث . وقيل : هو مأخوذ من النأى وهو البعد . ومنه قول الشاعر :

يَنْأَوْنَ عنا وما تَنْأَى مودّتُهم * فالقلبُ فيهم رهينٌ حيثما كانوا

وقرأ بديل بن ميسرة : « لَيَنُوءُ » بالياء ؛ أى لينوء الواحد منها أو المذكور فحمل على المعنى. وقال أبو عبيدة : قلت لرؤبة بن العجاج فى قوله :

فيها خطوطٌ من سوادٍ وبَلَقْ * كأنّه فى الجلدِ تَوْليعُ البَهَقْ

إن كنت أردت الخطوط فقل كأنها، وإن كنت أردت السواد والبلق فقل كأنهما . فقال: أردت كل ذلك . وآختلف فى العصبة وهى الجماعة التى يتعصب بعضهم لبعض على أحد عشر قولا : الأول — ثلاثة رجال ؛ قاله آبن عباس . وعنه أيضا من الثلاثة إلى العشرة .

(١) هو ذو الرمة . يريد تنيها بجيزتها إلى الأرض لضخامتها وكثرة لحمها فى أردافها .

Marfat.com

وقال مجاهــد : العصبة هنا ما بين العشرين إلى خمسة عشر . وعنــه أيضا : ما بين العشرة إلى الخمسة عشر . وعنه أيضا : من عشرة إلى خمسة . ذكر الأول الثعلبي، والثانى القشيرى والمــاوردى ، والثالث المهدوى . وقال أبو صالح والحكم بن عُتَيبة وقتادة والضحاك : أربعون رجلا . السدّى ما بين العشرة إلى الأربعين . وقاله قتادة أيضا . وقال عكرمة : منهم من يقول أربعون ، ومنهم من يقول سبعون . وهــو قول أبى صالح إن العصبة سبعون رجلا ؛ ذكره المــاوردى . والأول ذكره عنه الثعلبي . وقيل : ستون رجلا . وقال سعيد بن جبير : ست أو سبع . وقال عبد الرحمن بن زيد : ما بين الثلاثة والتسعة وهو النفر . وقال الكلبي : عشرة لقول إخوة يوسف « وَنَحْنُ عُصْبَةٌ »[1] وقاله مقاتل . وقال خيثمة : وجدت فى الإنجيل أن مفاتيح خزائن قارون وقرستين بغلا غراء محجلة، وأنها لتنوء بها من ثقلها، مايزيد مفتح منها على إصبع ، لكل مفتح منها كنز مال ، لو قسم ذلك الكنز على أهــل البصرة لكفاهم . قال مجاهد : كانت المفاتيح من جلود الإبل . وقيل : من جلود البقر لتخف عليه ، وكانت تحمل معه إذا ركب على سبعين بغلا فيما ذكره القشيرى . وقيــل : على أربعين بغلا . وهو قول الضحاك . وعنــه أيضا : إن مفاتحه أوعيته . وكذا قال أبو صالح : إن المراد بالمفاتح الخزائن ؛ فالله أعلم . ﴿ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ ﴾ أى المؤمنون من بنى إسرائيل ؛ قاله السدّى . وقال يحيى بن سلّام : القــوم هنا موسى . وقال الفــراء . وهو جمع أريد به واحد كقوله : « الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ »[2] وإنما هو نعيم بن مسعود على ما تقدّم . ﴿ لَا تَفْرَحْ ﴾ أى لا تأشر ولا تبطر . ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴾ أى البطرين؛ قاله مجاهد والسدّى . قال الشاعر :

ولستُ بِمِفْراحٍ إذا الدهرُ سَرَّنِى * ولا ضارعٌ فى صرفــه المتقلب[3]

وقال الزجاج : المعنى لا تفــرح بالمــال فإنّ الفَــرِح بالمــال لا يؤدّى حقّــه . وقال مبشر[4] ابن عبد الله : لا تفرح لا تفسد . قال الشاعر[5] :

إذا أنتَ لم تبرح تؤدّى أمانةً * وتحملُ أخرى أفرحتك الودائعُ

---

(١) راجع جـ ٩ ص ١٢٩ فما بعد .
(٢) راجع جـ ٤ ص ٢٧٩ .
(٣) ويروى : ولا جازع من صرفه المتحوّل .
(٤) كذا فى جـ وش .
(٥) أنشده أبو عبيدة لبيهس العذرى .

Marfat.com

أى أفسدتك . وقال أبو عمرو : أفرحه الدين أثقله . وأنشده : إذا أنت ... البيت . وأفرحه سره فهو مشترك . قال الزجاج : والفرحين والفارحين سواء . وفرق بينهما الفراء فقال : معنى الفرحين الذين هم فى حال فرح ، والفارحين الذين يفرحون فى المستقبل . وزعم أن مثله طمع وطامع وميّت ومائت . ويدلّ على خلاف ما قال قول الله عز وجل : « إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُم مَّيِّتُونَ »(١) ولم يقل مائت . وقال مجاهد أيضا : معنى « لَا تَفْرَحْ » لا تبغ « إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ » أى الباغين . وقال ابن بحر : لا تبخل إن الله لا يحب الباخلين .

قوله تعالى : ﴿ وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ ﴾ أى اطلب فيما أعطاك الله من الدنيا الدار الآخرة وهى الجنة ؛ فإن من حق المؤمن أن يصرف الدنيا فيما ينفعه فى الآخرة لا فى التجبر والبغى.

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَنسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا ﴾ اختلف فيه ؛ فقال ابن عباس والجمهور: لا تضيع عمرك فى ألا تعمل عملا صالحا فى دنياك ؛ إذ الآخرة إنما يعمل لها ، فنصيب الإنسان عمره وعمله الصالح فيها . فالكلام على هذا التأويل شدّة فى الموعظة . وقال الحسن وقتادة : معناه لا تضيع حظك من دنياك فى تمتعك بالحلال وطلبك إياه ، ونظرك لعاقبة دنياك . فالكلام على هذا التأويل فيه بعض الرفق به وإصلاح الأمر الذى يشتهيه . وهذا مما يجب استعماله مع الموعوظ خشية النبوة من الشدّة ؛ قاله ابن عطية .

قلت : وهذان التأويلان قد جمعهما ابن عمر فى قوله : اعمل لدنياك كأنك تعيش أبدا ، واعمل لآخرتك كأنك تموت غدا . وعن الحسن : قدّم الفضل ، وأمسك ما يبلغ . وقال مالك : هو الأكل والشرب بلا سرف . وقيل : أراد بنصيبه الكفن . فهذا وعظ متصل ؛ كأنهم قالوا : لا تنس أنك تترك جميع مالك إلا نصيبك هذا الذى هو الكفن . ونحو هذا قول الشاعر :

نَصيبُك مما تجمعُ الدهرَ كلَّه * رداءان تُلْوَى فيهما وحَنُوط

وقال آخر : وهى القناعة لا تبغى بها بدلا * فيها النعيم وفيها راحة البدن

انظر لمن ملك الدنيا بأجمعها * هل راح منها بغير القطن والكفن

قال ابن العربى : وأبدع ما فيه عندى قول قتادة : ولا تنس نصيبك الحلال ، فهو نصيبك من الدنيا وبإما أحسن هذا . ﴿ وَأَحْسِن كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ ﴾ أى أطع الله وأعبده كما أنعم عليك.

(١) راجع جـ ١٥ ص ٢٥٤ .

Marfat.com

ومنه الحديث : ما الإحسان ؟ قال : " أن تعبد الله كأنك تراه " وقيل : هو أمر بصلة المساكين . قال ابن العربي : فيه أقوال كثيرة جماعها استعمال نِعم الله في طاعة الله . وقال مالك : الأكل والشرب من غير سرف . قال ابن العربي : أرى مالكا أراد الرد على الغالين في العبادة والتقشف ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب الحلواء ، ويشرب العسل ، ويستعمل الشواء، ويشرب الماء البارد . وقد مضى هذا المعنى في غير موضع . ﴿ وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ ﴾ أي لا تعمل بالمعاصي ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴾ .

قوله تعالى : قَالَ إِنَّمَآ أُوتِيتُهُۥ عَلَىٰ عِلْمٍ عِندِىٓ ۚ أَوَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ ٱللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِن قَبْلِهِۦ مِنَ ٱلْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا ۚ وَلَا يُسْـَٔلُ عَن ذُنُوبِهِمُ ٱلْمُجْرِمُونَ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي ﴾ يعني علم التوراة . وكان فيما روى من أقرأ الناس لها، ومن أعلمهم بها . وكان أحد العلماء السبعين الذين اختارهم موسى للميقات . وقال ابن زيد : أي إنما أوتيته لعلمه بفضلي ورضاه عني . فقوله : « عِنْدِي » معناه إن عندي أن الله تعالى آتاني هذه الكنوز على علم منه باستحقاقي إياها لفضل فيّ . وقيل : أوتيته على علم من عندي بوجوه التجارة والمكاسب؛ قاله علي بن عيسى . ولم يعلم أن الله لو لم يسهل له اكتسابها لما اجتمعت عنده . وقال ابن عباس : على علم عندي بصنعة الذهب . وأشار إلى علم الكيمياء . وحكى النقاش : أن موسى عليه السلام علمه الثلث من صنعة الكيمياء ، ويوشع الثلث، وهرون الثلث، فخدعهما قارون — وكان على إيمانه — حتى علم ما عندهما وعمل الكيمياء ، فكثرت أمواله . وقيل : إن موسى علم الكيمياء ثلاثة ؛ يوشع بن نون ، [ وكالب[1] بن يوفنا ] ، وقارون، واختار الزجاج القول الأول ، وأنكر قول من قال إنه يعمل الكيمياء . قال : لأن الكيمياء باطل لا حقيقة له . وقيل : إن موسى علّم أخته علم الكيمياء، وكانت زوجة قارون، وعلمت أخت موسى قارون؛ والله أعلم .

(١) في الأصول « طالوت » وهو تحريف . والتصويب من كتب التفسير .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ ﴾ أى بالعذاب . ﴿ مِنَ الْقُرُونِ ﴾ أى الأمم الخالية الكافرة . ﴿ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا ﴾ أى للمال ، ولو كان المال يدلّ على فضل لما أهلكهم . وقيل : القوة الآلات ، والجمع الأعوان والأنصار ، والكلام خرج مخرج التقريع من الله تعالى لقارون ؛ أى « أَوَلَمْ يَعْلَمْ » قارون « أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ » . ﴿ وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ﴾ أى لا يسألون سؤال استعتاب كما قال : « وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ »(١) « فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ »(٢) وإنما يسألون سؤال تقريع وتوبيخ لقوله : « فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ »(٣) قاله الحسن . وقال مجاهد : لا تسأل الملائكة غدا عن المجرمين ؛ فإنهم يعرفون بسيماهم ، فإنهم يحشرون سود الوجوه زرق العيون . وقال قتادة : لا يسأل المجرمون عن ذنوبهم لظهورها وكثرتها ، بل يدخلون النار بلا حساب . وقيل : لا يسأل مجرمو هذه الأمة عن ذنوب الأمم الخالية الذين عذبوا فى الدنيا . وقيل : أهلك من أهلك من القرون عن علم منه بذنوبهم فلم يحتج إلى مسئلتهم عن ذنوبهم .

قوله تعالى : ﴿ فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِۦ فِى زِينَتِهِۦ ۖ قَالَ ٱلَّذِينَ يُرِيدُونَ ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا يَٰلَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَآ أُوتِىَ قَٰرُونُ إِنَّهُۥ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴿٧٩﴾ وَقَالَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْعِلْمَ وَيْلَكُمْ ثَوَابُ ٱللَّهِ خَيْرٌ لِّمَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَٰلِحًا ۚ وَلَا يُلَقَّىٰهَآ إِلَّا ٱلصَّٰبِرُونَ ﴿٨٠﴾ ﴾

قوله تعالى : ﴿ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ ﴾ أى على بنى إسرائيل فيما رآه زينة من متاع الحياة الدنيا ؛ من الثياب والدواب والتجمل فى يوم عيد . قال الغزنوى : فى يوم السبت . « فِي زِينَتِهِ » أى مع زينته . قال الشاعر :

إذا ما قلوبُ القومِ طارت مخافةً * من الموت أرسوا بالنفوس المواجد(٤)

أى مع النفوس . كان خرج فى سبعين ألفا من تَبَعه ، عليهم المعصفَرات ، وكان أول من صُبغ له الثياب المعصفَرة . قال السدى : مع ألف جوار بيض على بغال بيض بسروج من

(١) راجع جـ ١٦ ص ١٧٧ . (٢) راجع جـ ١٥ ص ٢٥١ فما بعد . (٣) راجع جـ ١٠ ص ٥٩ .
(٤) فى أ : أرموا بالنفوس . وفى جـ : أرسوا بالنفوس النواجذ . ولم نعثر عليه .

Marfat.com

ذهب على قُطُف الأرْجُوان . قال ابن عباس : خرج على البغال الشهب . مجاهد : على براذين بيض عليها سروج الأُرْجُوان ، وعليهم المعصفَرات ، وكان ذلك أول يوم رؤى فيه المعصفَر . قال قتادة : خرج على أربعة آلاف دابة عليهم ثياب حمر ، منها ألف بغل أبيض عليها قُطُف حمر . قال ابن جريج : خرج على بغلة شهباء عليها الأُرْجُوان، ومعه ثلثمائة جارية على البغال الشهب عليهن الثياب الحمر . وقال ابن زيد : خرج فى سبعين ألفا عليهم المعصفَرات . الكلبي : خرج فى ثوب أخضر كان الله أنزله على موسى من الجنة فسرقه منه قارون . وقال جابر بن عبد الله رضى الله عنه : كانت زينته القِرْمِز .

قلت : القِرْمِز صِبغ أحمر مثل الأرْجُوان ، والأُرْجُوان فى اللغة صِبغ أحمر ؛ ذكره القشيرى . ﴿ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴾ أى نصيب وافر من الدنيا . ثم قيل : هذا من قول مؤمنى ذلك الوقت، تمنوا مثل ماله رغبة فى الدنيا . وقيل : هو من قول أقوام لم يؤمنوا بالآخرة ولا رغبوا فيها، وهم الكفار .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ ﴾ وهم أحبار بنى إسرائيل للذين تمنوا مكانه ﴿ وَيْلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ ﴾ يعنى الجنة . ﴿ لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلَقَّاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ ﴾ أى لا يؤتى الأعمال الصالحة ، أو لا يؤتى الجنة فى الآخرة إلا الصابرون على طاعة الله . وجاز ضميرها لأنها المعنية بقوله : « ثَوَابُ اللَّهِ » .

قوله تعالى : ﴿ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِن فِئَةٍ يَنصُرُونَهُ مِن دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنتَصِرِينَ ﴿٨١﴾ وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيْكَأَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْلَا أَن مَّنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا وَيْكَأَنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿٨٢﴾ ﴾

قوله تعالى : ﴿ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ ﴾ قال مقاتل : لما أمر موسى الأرض فابتلعته قالت بنو إسرائيل : إنما أهلكه ليرث ماله ؛ لأنه كان ابن عمه ؛ أخى أبيه، فخسف

Marfat.com

الله تعالى به و بداره الأرض وبجميع أمواله بعد ثلاثة أيام، فأوحى الله إلى موسى إنى لا أعيد طاعة الأرض إلى أحد بعدك أبدا . يقال : خَسَف المكانُ يخسِف خُسوفا ذهب فى الأرض وخَسَف الله به الأرض خَسْفا أى غاب به فيها . ومنه قوله تعالى : « فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ » وخَسَف هو فى الأرض وخُسِف به . وخسوف القمر كسوفه . قال ثعلب : كَسَفتِ الشمسُ وخَسَفَ القمرُ ؛ هذا أجود الكلام . والخسف النقصان ؛ يقال : رضى فلان بالخسف أى بالنقيصة . ﴿ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ ﴾ أى جماعة وعصابة . ﴿ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْتَصِرِينَ ﴾ لنفسه أى الممتنعين فيما نزل به من الخسف . فيروى أن قارون يَسفُل كل يوم بقدر قامة، حتى إذا بلغ قعر الأرض السفلى نفخ إسرافيل فى الصور؛ وقد تقدّم؛ والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ ﴾ أى صاروا يتندّمون على ذلك التمنى و ﴿ يَقُولُونَ وَيْكَأَنَّ اللَّهَ ﴾ [ وى ] حرف تندّم . قال النحاس : أحسن ما قيل فى هذا قول الخليل وسيبويه ويونس والكسائى إن القوم تَنَبّهوا أو نُبِّهوا؛ فقالوا وَىْ، والمتندم من العرب يقول فى خلال تندّمه وَىْ . قال الجوهرى : وَىْ . كلمة تعجب، ويقال : وَيْكَ ووَىْ لعبد الله . وقد تدخل وَىْ على كأن المخففة والمشدّدة تقول : ويكأن الله . قال الخليل : هى مفصولة؛ تقول : «وَىْ» ثم تبتدئ فتقول : « كَأَنّ » . قال الثعلبي : وقال الفرّاء هى كلمة تقرير؛ كقولك : أما ترى إلى صنع الله و إحسانه؛ وذكر أن أعرابية قالت لزوجها : أين ابنكَ وَيْك ؟ فقال : وَىْ كأنّه وراء البيت ؛ أى أما ترينه . وقال ابن عباس والحسن : ويك كلمة ابتداء وتحقيق تقديره : إن الله يبسط الرزق . وقيل : هو تنبيه بمنزلة ألا فى قولك ألا تفعل وأمّا فى قولك اما بعد . قال الشاعر :(1)

سالتانى الطلاقَ إذ رأتانى * قلّ مالى قد جِئتمانى بِنُكْرِ
وَىْ كَأَنْ مَنْ يَكُنْ له نَشَبٌ يُحْـ * ـبَبْ ومَنْ يَفتقرْ يَعِشْ عيشَ ضُرّ

(1) هو زيد بن عمرو بن نفيل .

Marfat.com

وقال قُطْرُب : إنما هو ويلك وأسقطت لامه وضمت الكاف التي هي للخطاب إلى وَىْ . قال عَنترة :

ولقد شَفَى نفسي وأبرأ سُقْمَها * قَوْلُ الفوارسِ وَيْكَ عَنْتَرُ أَقْدِمِ

وأنكره النحاس وغيره، وقالوا : إن المعنى لا يصح عليه ؛ لأن القوم لم يخاطبوا أحدا فيقولوا له ويلك ، ولو كان كذلك لكان إنه بالكسر . وأيضا فإن حذف اللام من ويلك لا يجوز . وقال بعضهم : التقدير ويلك أعلم أنه ؛ فأضمر أعلم . ابن الأعرابي : « وَيْكَأَنَّ اللَّهَ » أي أعلم . وقيل : معناه ألم تر أن الله . وقال القتبي : معناه رحمة لك بلغة حِمْير . وقال الكسائي : وَىْ فيه معنى التعجب . ويروى عنه أيضا الوقف على وَىْ وقال كلمة تفجّع . ومن قال : ويك فوقف على الكاف فمعناه أعجب لأن الله يبسط الرزق وأعجب لأنه لا يفلح الكافرون . وينبغي أن تكون الكاف حرف خطاب لا اسما ؛ لأن وَىْ ليست مما يضاف . وإنما كتبت متصلة ؛ لأنها لما كثر استعمالها جعلت مع ما بعدها كشيء واحد . ﴿ لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا ﴾ بالإيمان والرحمة وعصمنا من مثل ما كان عليه قارون من البغي والبطر ﴿ لَخَسَفَ بِنَا ﴾ . وقرأ الأعمش : « لَوْلَا مَنُّ اللَّهِ عَلَيْنَا » . وقرأ حفص : « لَخَسَفَ بِنَا » مسمّى الفاعل . الباقون : على ما لم يسم فاعله وهو اختيار أبي عبيد . وفي حرف عبد الله « لَانْخُسِفَ بِنَا » كما تقول انطلق بنا . وكذلك قرأ الأعمش وطلحة بن مُصرِّف . واختار قراءة الجماعة أبو حاتم لوجهين : أحدهما قوله : « لَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ » . والثاني قوله : « لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا » فهو بأن يضاف إلى الله تعالى لقرب اسمه منه أولى . ﴿ وَيْكَأَنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴾ عند الله .

قوله تعالى : تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٨٣﴾ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٨٤﴾

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ ﴾ يعنى الجنة . وقال ذلك على جهة التعظيم لها والتفخيم لشأنها . يعنى تلك التى سمعت بذكرها ، وبلغك وصفها ﴿ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ ﴾ أى رفعة وتكبرا على الإيمان والمؤمنين ﴿ وَلَا فَسَادًا ﴾ عملا بالمعاصى . قاله ابن جريج ومقاتل . وقال عِكْرِمة ومسلم البَطين : الفساد أخذ المال بغير حق . وقال الكلبى الدعاء إلى غير عبادة الله . وقال يحيى بن سلام : هو قتل الأنبياء والمؤمنين . ﴿ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ قال الضحاك : الجنة . وقال أبو معاوية : الذى لا يريد علوا هو من لم يجزع من ذلها ، ولم ينافس فى عزها ، وأرفعهم عند الله أشدهم تواضعا ، وأعزهم غدا ألزمهم لذل اليوم . وروى سفيان بن عُيَيْنة عن إسمعيل بن أبى خالد قال : مرّ علىّ بن الحسين وهو راكب على مساكين يأكلون كِسَرا لهم ، فسلّم عليهم فدعوه إلى طعامهم ، فتلا هذه الآية « تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا » ثم نزل وأكل معهم . ثم قال : قد أجبتكم فأجيبونى . فحملهم إلى منزله فأطعمهم وكساهم وصرفهم . خرّجه أبو القاسم الطبرانى سليمان بن أحمد قال : حدّثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل ، قال حدّثنى أبى ، قال حدّثنا سفيان بن عُيَيْنة . فذكره . وقيل : لفظ الدار الآخرة يشمل الثواب والعقاب . والمراد إنما ينتفع بتلك الدار من آتق ، ومن لم يتق فتلك الدار عليه لا له ؛ لأنها تضره ولا تنفعه .

قوله تعالى : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ﴾ تقدّم فى « النمل »[1] . وقال عكرمة : ليس شىء خيرا من لا إله إلا الله . وإنما المعنى من جاء بلا إله إلا الله فله منها خير . ﴿ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ ﴾ أى بالشرك ﴿ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أى يعاقب بما يليق بعمله .

ج

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ قُل رَّبِّي أَعْلَمُ مَن جَاءَ بِالْهُدَىٰ وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٨٥﴾ وَمَا كُنتَ تَرْجُو أَن يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا

(١) راجع ص ٢٣٩ من هذا الجزء فما بعد .

Marfat.com

لِلْكَٰفِرِينَ ﴿٨٦﴾ وَلَا يَصُدُّنَّكَ عَنْ ءَايَٰتِ ٱللَّهِ بَعْدَ إِذْ أُنزِلَتْ إِلَيْكَ ۖ وَٱدْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ ۖ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴿٨٧﴾ وَلَا تَدْعُ مَعَ ٱللَّهِ إِلَٰهًا ءَاخَرَ ۘ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ۚ كُلُّ شَىْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُۥ ۚ لَهُ ٱلْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٨﴾

قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِى فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَى مَعَادٍ﴾ ختم السورة ببشارة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بردّه إلى مكة قاهرا لأعدائه . وقيل : هو بشارة له بالجنّة . والأوّل أكثر . وهو قول جابر بن عبد الله وآبن عباس ومجاهد وغيرهم . قال القتبي : معاد الرجل بلده ؛ لأنه ينصرف ثم يعود . وقال مقاتل : خرج النبيّ صلى الله عليه وسلم من الغار ليلا مهاجرا إلى المدينة فى غير الطريق مخافة الطلب ، فلما رجع إلى الطريق ونزل الجحفة عرف الطريق إلى مكة فآشتاق إليها ، فقال له جبريل إن الله يقول : « إِنَّ الَّذِى فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَى مَعَادٍ » أى إلى مكة ظاهرا عليها . قال آبن عباس : نزلت هذه الآية بالجُحْفة ليست مكية ولا مدنية . وروى سعيد بن جبير عن آبن عباس « إِلَى مَعَادٍ » قال : إلى الموت . وعن مجاهد أيضا وعكرمة والزهرى والحسن : إن المعنى لرادّك إلى يوم القيامة ؛ وهو آختيار الزجاج . يقال : بينى وبينك المعاد ؛ أى يوم القيامة ؛ لأن الناس يعودون فيه أحياء و « فَرَضَ » معناه أنزل . وعن مجاهد أيضا وأبى مالك وأبى صالح : « إِلَى مَعَادٍ » إلى الجنة . وهو قول أبى سعيد الخدرى وآبن عباس أيضا؛ لأنه دخلها ليلة الإسراء . وقيل : لأن أباه آدم خرج منها . ﴿قُلْ رَبِّى أَعْلَمُ﴾ أى قل لكفار مكة إذا قالوا إنك لفى ضلال مبين ﴿رَبِّى أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَى وَمَنْ هُوَ فِى ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ أنا أم أنتم .

قوله تعالى : ﴿وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ﴾ أى ما علمت أننا نرسلك إلى الخلق وننزل عليك القرآن . ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾ قال الكسائى : هو آستثناء منقطع بمعنى لكن . ﴿فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِلْكَافِرِينَ﴾ أى عونا لهم ومساعدا . وقد تقدّم فى هذه السورة .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَصُدُّنَّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أُنْزِلَتْ إِلَيْكَ ﴾ يعنى أقوالهم وكذبهم وأذاهم، ولا تلتفت نحوهم وآمض لأمرك وشأنك. وقرأ يعقوب: «يَصُدُّنْكَ» مجزوم النون. وقرئ: «يُصِدُّنَّكَ» من أصدّه بمعنى صدّه وهى لغة فى كلب. قال الشاعر:(١)

أُنَاسٌ أصدوا الناسَ بالسيف عنهم * صُدُودَ السَّوَاقِى عن أنوفِ الحَوَائِمِ(٢)

﴿ وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ ﴾ أى إلى التوحيد. وهذا يتضمن المهادنة والموادعة. وهذا كله منسوخ بآية السيف. وسبب هذه الآية ما كانت قريش تدعو رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى تعظيم أوثانهم، وعند ذلك ألقى الشيطان فى أمنيته أمر الغَرَانيق على ما تقدّم(٣). والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿ وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ ﴾ أى لا تعبد معه غيره فإنه لا إله إلا هو. نفى لكل معبود وإثبات لعبادته. ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ قال مجاهد: معناه إلا هو. وقال الصادق: دينه. وقال أبو العالية وسفيان: أى إلا ما أريد به وجهه؛ أى ما يقصد إليه بالقربة. قال:

أستغفرُ اللهَ ذنبًا لستُ مُحْصِيَه * ربَّ العبادِ إليه الوَجْهُ والعملُ

وقال محمد بن يزيد: حدّثنى الثورى قال سألت أبا عبيدة عن قوله تعالى: «كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ» فقال: إلا جاهه، كما تقول لفلان وجه فى الناس أى جاه. ﴿ لَهُ الْحُكْمُ ﴾ فى الأولى والآخرة ﴿ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾. قال الزجاج: «وَجْهَهُ» منصوب على الاستثناء، ولو كان فى غير القرآن كان إلا وجهه بالرفع، بمعنى كل شىء غير وجهه هالك كما قال:(٤)

وكلُّ أخٍ مُفارِقُهُ أخوه * لَعَمْرُ أبيكَ إلّا الفَرْقَدَانِ

والمعنى كل أخ غير الفرقدين مفارقه أخوه. «وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» بمعنى ترجعون إليه.

تمت سورة القصص والحمد لله

---

(١) هو ذو الرمة. (٢) ويروى: بالضرب ... من أنوف المخارم.

(٣) راجع جـ ١٢ ص ٧٩.

(٤) هو عمرو بن معدى كرب، ويروى لسواد بن المضرب. (شواهد سيبويه).

Marfat.com

# سورة العنكبوت

مكية كلها فى قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . ومدنية كلها فى أحد قولى ٱبن عباس وقتادة . وفى القول الآخر لهما وهو قول يحيى بن سلّام أنها مكية إلا عشر آيات من أولها، فإنها نزلت بالمدينة فى شأن مَن كان من المسلمين بمكة . وقال على بن أبى طالب رضى الله عنه : نزلت بين مكة والمدينة . وهى تسع وستون آية .

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

قوله تعالى : الٓمٓ ﴿١﴾ أَحَسِبَ ٱلنَّاسُ أَن يُتْرَكُوٓا أَن يَقُولُوٓا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴿٢﴾ وَلَقَدْ فَتَنَّا ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ ٱلْكَٰذِبِينَ ﴿٣﴾

قوله تعالى : ﴿ الٓمٓ أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ تقدّم القول فى أوائل السور . وقال ٱبن عباس : المعنى أنا الله أعلم . وقيل : هو ٱسم للسورة . وقيل ٱسم للقرآن . « أَحَسِبَ » ٱستفهام أريد به التقرير والتوبيخ ومعناه الظن . « أَنْ يُتْرَكُوا » فى موضع نصب بـ « حَسِبَ » وهى وصلتها مقام المفعولين على قول سيبويه . و « أن » الثانية من « أَنْ يَقُولُوا » فى موضع نصب على إحدى جهتين ، بمعنى لأن يقولوا أو بأن يقولوا أو على أن يقولوا . والجهة الأخرى أن يكون على التكرير؛ والتقدير « الٓمٓ أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا » أَحَسِبُوا «أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ» قال ٱبن عباس وغيره : يريد بالناس قوما من المؤمنين كانوا بمكة، وكان الكفار من قريش يؤذونهم ويعذبونهم على الإسلام؛ كسلمة بن هشام وعيّاش بن أبى ربيعة والوليد بن الوليد وعمّار بن ياسر وياسر أبوه وسُمَيّة أمه وعدة من بنى مخزوم وغيرهم . فكانت صدورهم تضيق لذلك ، وربما ٱستنكر أن يمكن الله الكفار من المؤمنين ؛ قال مجاهد وغيره : فنزلت هذه الآية مسلّية ومعلمة أن هذه سيرة الله فى عباده ٱختبارا للمؤمنين وفتنة . قال ٱبن عطية : وهذه الآية وإن كانت

Marfat.com

نزلت بهذا السبب أو ما فى معناه من الأقوال فهى باقية فى أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، موجود حكمها بقية الدهر . وذلك أن الفتنة من الله تعالى باقية فى ثغور المسلمين بالأسر ونكاية العدو وغير ذلك . وإذا آعتبر أيضا كل موضع ففيه ذلك بالأمراض وأنواع المحن ، ولكن التى تشبه نازلة المسلمين مع قريش هى ما ذكرناه من أمر العدو فى كل ثغر .

قلت : ما أحسن ماقاله ، ولقد صدق فيما قال رضى الله عنه . وقال مقاتل : نزلت فى مِهْجَع مولى عمر بن الخطاب كان أول قتيل من المسلمين يوم بَدْر ؛ رماه عامر بن الحضرمىّ بسهم فقتله . فقال النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ : " سيد الشهداء مِهْجَع وهو أوّل من يُدْعى إلى باب الجنة من هذه الأمة " . فجزع عليه أبواه وآمرأته فنزلت : «الٓمٓ أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا» . وقال الشعبي : نزل مفتتح هذه السورة فى أناس كانوا بمكة من المسلمين ، فكتب إليهم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من الحديبية أنه لا يقبل منكم إقرار الإسلام حتى تهاجروا ، فخرجوا فأتبعهم المشركون فآذوهم . فنزلت فيهم هذه الآية : « الٓمٓ أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا » فكتبوا إليهم : نزلت فيكم آية كذا ؛ فقالوا : نخرج وإن آتبعنا أحد قاتلناه ؛ فآتبعهم المشركون فقاتلوهم ، فمنهم من قتل ومنهم من نجا فنزل فيهم : « ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا »[1] . « وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ » يمتحنون ؛ أى أظنّ الذين جزعوا من أذى المشركين أن يُقنَع منهم أن يقولوا إنا مؤمنون ولا يمتحنون فى إيمانهم وأنفسهم وأموالهم بما يتبيّن به حقيقة إيمانهم .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ أى آبتلينا الماضين كالخليل ألقى فى النار ، وكقوم نشروا بالمناشير فى دين الله فلم يرجعوا عنه . وروى البخارىّ عن خَبّاب بن الأَرَتّ : قالوا شكونا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردة له فى ظل الكعبة ، فقلنا له : ألا تستنصر لنا؟ ألا تدعو لنا . فقال : " قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له فى الأرض فيجعل فيها فيجاء بالمِنْشار فيوضع على رأسه فيجعل نصفين ويُمَشط بأمشاط الحديد لحمه وعظمه فما يصرفه ذلك عن دينه والله ليتمنّ هذا الأمرُ حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا اللهَ والذئبَ على غنمه ولكنكم تستعجلون " . وخرّج ابن ماجه عن

(١) راجع جـ ١٠ ص ١٩٢ .

Marfat.com

أبى سعيد الخدرىّ قال : دخلت على النبى صلى الله عليه وسلم وهو يُوعَك ، فوضعت يدى عليه ، فوجدت حرّه بين يدى فوق اللحاف . فقلت : يا رسول الله ما أشدّها عليك . قال : " إنا كذلك يُضعَّف لنا البلاء ويُضعَّف لنا الأجر " قلت : يا رسول الله أىّ الناس أشد بلاء ؟ قال " الأنبياء " وقلت : ثم من . قال " ثم الصالحون أَنْ كان أحدهم ليبتلى بالفقر حتى ما يجد إلا العباءة يَحُوبها[1] وأَنْ كان أحدهم ليفرح بالبلاء كما يفرحُ أحدكم بالرخاء " . وروى سعد بن أبى وقاص قال : قلت يا رسول الله أىّ الناس أشد بلاء ؟ قال : " الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل يبتلى الرجل على حسب دينه فإن كان فى دينه صُلْبا اشتد بلاؤه وإن كان فى دينه رقّة ابتلى على حسب دينه فما يبرح البلاء بالعبد حتى يتركه يمشى على الأرض وما عليه من خطيئة " . وروى عبد الرحمن بن زيد أن عيسى عليه السلام كان له وزير، فركب يوما فأخذه السبع فأكله، فقال عيسى : يا رب وزيرى فى دينك، وعونى على بنى إسرائيل، وخليفتى فيهم، سلطت عليه كلبا فأكله . قال : « نعم كانت له عندى منزلة رفيعة لم أجد عمله يبلغها فابتليته بذلك لأبلغه تلك المنزلة » . وقال وهب : قرأت فى كتاب رجل من الحواريين : إذا سلك بك سبيل البلاء فقر عينا ، فإنه سلك بك سبيل الأنبياء والصالحين ، وإذا سلك بك سبيل الرخاء فأبك على نفسك، فقد خولف بك عن سبيلهم .

قوله تعالى : ﴿ فَلَيَعْلَمَنَّ اللهُ الَّذِينَ صَدَقُوا ﴾ أى فليُرِيَنَّ الله الذين صدقوا فى إيمانهم . وقد مضى هذا المعنى فى «البقرة» وغيرها . قال الزجاج : ليعلم صدق الصادق بوقوع صدقه منه ، وقد علم الصادق من الكاذب قبل أن يخلقهما ، ولكن القصد قصد وقوع العلم بما يجازى عليه . وإنما يعلم صدق الصادق واقعا كائنا وقوعه، وقد علم أنه سيقع . وقال النحاس : فيه قولان أحدهما أن يكون «صَدَقُوا» مشتقّا من الصِّدْق و «الْكَاذِبِينَ» مشتقّا من الكَذِب الذى هو ضد الصِّدق، ويكون المعنى؛ فليبينن الله الذين صدقوا فقالوا نحن مؤمنون واعتقدوا

(١) وردت هذه الكلمة فى سنن ابن ماجه بالهاء المهملة ، وقال هامشه : « يحوبها » من حبى بحاء مهملة وباء موحدة أى يجعل لها جيبا . ووردت فى الجامع الصغير للسيوطى بالجيم وقال شارحه : هى بجيم وواو وحدة أى يخرقها ويقطعها ، وكل شىء قطع وسطه فهو مجوب . ورواية الجامع الصغير هى المتبادرة .

Marfat.com

مثل ذلك ، والذين كذبوا حين اعتقدوا غير ذلك . والقول الآخر أن يكون صدقوا مشتقا من الصِّدْق وهو الصُّلْب ، والكاذبين مشتقا من كَذَّب إذا انهزم ، فيكون المعنى ؛ فليعلمن الله الذين ثبتوا فى الحرب ، والذين انهزموا ؛ كما قال الشاعر[1] :

لَيثٌ بِعَثَّرَ يَصطادُ الرجالَ إذا * ما اللَّيثُ كَذَّبَ عن أقرانه صَدَقَا

فجعل « لَيَعْلَمَنَّ » فى موضع فليبينن مجازا . وقراءة الجماعة « فَلَيَعْلَمَنَّ » بفتح الياء واللام . وقرأ على بن أبى طالب بضم الياء وكسر اللام وهى تبين معنى ما قاله النحاس . ويحتمل ثلاثة معان : الأول أن يعلم فى الآخرة هؤلاء الصادقين والكاذبين بمنازلهم من ثوابه وعقابه وبأعمالهم فى الدنيا ؛ بمعنى يوقفهم على ما كان منهم . الثانى أن يكون المفعول الأول محذوفا تقديره ؛ فليعلمنّ الناس والعالم هؤلاء الصادقين والكاذبين ، أى يفضحهم ويشهرهم ؛ هؤلاء فى الخير وهؤلاء فى الشر ، وذلك فى الدنيا والآخرة . الثالث أن يكون ذلك من العلامة ؛ أى يضع لكل طائفة علامة يشتهر بها . فالآية على هذا تنظر إلى قول النبى صلى الله عليه وسلم : "من أسر سريرة ألبسه الله رداءها" .

قوله تعالى : أَمْ حَسِبَ ٱلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلسَّيِّـَٔاتِ أَن يَسْبِقُونَا ۚ سَآءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٤﴾ مَن كَانَ يَرْجُوا۟ لِقَآءَ ٱللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ ٱللَّهِ لَـَٔاتٍ ۚ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ﴿٥﴾ وَمَن جَٰهَدَ فَإِنَّمَا يُجَٰهِدُ لِنَفْسِهِۦٓ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ لَغَنِىٌّ عَنِ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٦﴾ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّـَٔاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ ٱلَّذِى كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ ﴿٧﴾

قوله تعالى : ﴿ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ﴾ أى الشرك ﴿ أَنْ يَسْبِقُونَا ﴾ أى يفوتونا ويعجزونا قبل أن نؤاخذهم بما يفعلون . قال ابن عباس : يريد الوليد بن المغيرة وأبا جهل والأسود والعاص بن هشام وشيبة وعتبة والوليد بن عتبة وعقبة بن أبى معيط وحنظلة بن

(١) هو زهير بن أبى سلمى . وعثر بشد المثلثة اسم موضع .

Marfat.com

أبى سفيان والعـاص بن وائل . ﴿ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ أى بئس الحكم ما حكموا فى صفـات ربهم أنه مسبوق والله القادر على كل شىء . و « ما » فى موضع نصب بمعنى ساء شيئا أو حكما يحكمون . ويجوز أن تكون « ما » فى موضع رفع بمعنى ساء الشىء أو الحكم حكمهم . وهـذا قول الزجاج . وقدرها ابن كيسان تقديرين آخرين خلاف ذينك : أحدهما أن يكون موضع « مَا يَحْكُمُونَ » بمنزلة شىء واحد ، كما تقول : أعجبنى ما صنعت ؛ أى صنيعك ؛ فـ « ما » والفعل مصـدر فى موضع رفع ، التقـدير ؛ ساء حكمهم . والتقـدير الآخر أن تكون « ما » لا موضع لها من الإعراب ، وقد قامت مقام الاسم لساء ، وكذلك نعم و بئس . قال أبو الحسن ابن كيسان : وأنا أختار أن أجعل لـ« ما » موضعا فى كل ما أقدر عليه ؛ نحو قوله عز وجل : « فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللهِ » وكذا « فَبِمَا نَقْضِهِمْ » وكذا « أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ » « ما » فى موضع خفض فى هذا كله وما بعده تابع لها ، وكذا « إِنَّ اللهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا ما بَعُوضَةً » « ما » فى موضع نصب و « بَعُوضَةً » تابع لها .

قوله تعـالى : ﴿ مَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَـاءَ اللهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللهِ لَآتٍ ﴾ « يَرْجُو » بمعنى يخاف من قول الهُذَلىّ فى وصف عَسَّال :

* إِذَا لَسَعَتْهُ النَّحلُ لم يَرْجُ لسعَها (١) *

وأجمع أهل التفسـير على أن المعنى : من كان يخاف الموت فليعمل عملا صالحا فإنه لا بد أن يأتيه ؛ ذكره النحاس . قال الزجاج : معنى « يَرْجُو لِقَاءَ اللهِ » ثواب الله و « مَنْ » فى موضع رفع بالابتداء و « كَانَ » فى موضع الخبر ، وهى فى موضع جزم بالشرط ، و « يرجو » فى موضع خبر كان ، والمجازاة ﴿ فَإِنَّ أَجَلَ اللهِ لَآتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ .

قوله تعـالى : ﴿ وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ ﴾ أى ومن جاهد فى الدين ، وصبر على قتال الكفار وأعمال الطاعات ، فإنما يسعى لنفسه ؛ أى ثواب ذلك كله له ، ولا يرجع إلى الله نفع من ذلك . ﴿ إِنَّ اللهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾ أى عن أعمالهم . وقيل : المعنى ؛ من جاهد عدوه لنفسه لا يريد وجه الله فليس لله حاجة بجهاده .

(١) تمام البيت .. * وخالفها فى بيت نوب عوامل * وروى : عواسل .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أى صدّقوا ﴿ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ ﴾ أى لنغطينها عنهم بالمغفرة لهم . ﴿ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِى كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أى بأحسن أعمالهم وهو الطاعات . ثم قيل : يحتمل أن تكفر عنهم كل معصية عملوها فى الشرك ، ويثابوا على ما عملوا من حسنة فى الإسلام . ويحتمل أن تكفر عنهم سيئاتهم فى الكفر والإسلام ، ويثابوا على حسناتهم فى الكفر والإسلام .

قوله تعالى : وَوَصَّيْنَا ٱلْإِنسَـٰنَ بِوَٰلِدَيْهِ حُسْنًا ۖ وَإِن جَـٰهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِى مَا لَيْسَ لَكَ بِهِۦ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَآ ۚ إِلَىَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّـٰلِحَـٰتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِى ٱلصَّـٰلِحِينَ ﴿٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا ﴾ نزلت فى سعد بن أبى وقاص فيما روى الترمذى قال : أُنزلت فى أربع آيات فذكر قصة ؛ فقالت أم سعد : أليس قد أمر الله بالبر ! والله لا أطعم طعاما ، ولا أشرب شرابا حتى أموت أو تكفر ؛ قال : فكانوا إذا أرادوا أن يُطعموها شجروا(١) فاها فنزلت هذه الآية : « وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا » الآية . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح . وروى عن سعد أنه قال : كنت بارا بأمى فأسلمتُ ، فقالت : لتدعنّ دينك أو لا آكل ولا أشرب حتى أموت فتعيّر بى ، ويقال يا قاتل أمه ، وبقيت يوما ويوما فقلت : يا أماه ! لو كانت لك مائة نفس ، فخرجت نفسا نفسا ما تركت دينى هذا ، فإن شئت فكلى ، وإن شئت فلا تأكلى ، فلما رأت ذلك أكلت ونزلت : ﴿ وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِى ﴾ الآية . وقال ابن عباس : نزلت فى عيّاش ابن أبى ربيعة أخى أبى جهل لأمه وقد فعلت أمه مثل ذلك . وعنه أيضا : نزلت فى جميع الأمة إذ لا يصبر على بلاء الله إلا صدّيق . و « حُسْنًا » نصب عند البصريين على التكرير أى ووصيناه حسنا . وقيل : هو على القطع تقديره ووصيناه بالحسن كما تقول وصيته خيرا أى

(١) شجروا فاها : أى أدخلوا فى شجره عودا حتى يفتحوه به .

Marfat.com

بالخير . وقال أهل الكوفة : تقديره ووصينا الإنسان أن يفعل حسنا فيقدر له فعل . وقال الشاعر :

عَجِبتُ من دَهْمَاءَ إذ تَشكونَا * ومن أبى دَهْمَاءَ إذ يُوصِينَا

* خيرًا بها كأنّما خافونا *

أى يوصينا أن نفعل بها خيرا؛ كقوله : « فَطَفِقَ مَسْحًا » أى يمسح مسحا . وقيل : تقديره ووصيناه أمرا ذا حسنٍ ، فأقيمت الصفة مقام الموصوف ، وحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه . وقيل : معناه ألزمناه حسنا . وقراءة العامة « حُسْنًا » بضم الحاء و إسكان السين . وقرأ أبو رجاء وأبو العالية والضحاك بفتح الحاء والسين . وقرأ الجحدرى « إحسانا » على المصدر ؛ وكذلك فى مصحف أبىّ، التقدير : ووصينا الإنسان أن يحسن إليهما إحسانا ، ولا ينتصب بوصينا ؛ لأنه قد آستوفى مفعوليه . ﴿ إِلَىَّ مَرْجِعُكُمْ ﴾ وعيد فى طاعة الوالدين فى معنى الكفر . ﴿فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ. وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ ﴾ كرر تعالى التمثيل بحالة المؤمنين العاملين لتحرك النفوس إلى نيل مراتبهم . وقوله : « لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ » مبالغة على معنى ؛ فالذين هم فى نهاية الصلاح وأبعد غاياته . وإذا تحصل للمؤمن هذا الحكم تحصل ثمرته وجزاؤه وهو الجنة .

قوله تعالى : وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ فَإِذَآ أُوذِىَ فِى ٱللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ ٱلنَّاسِ كَعَذَابِ ٱللَّهِ وَلَئِن جَآءَ نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوَلَيْسَ ٱللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِى صُدُورِ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿١٠﴾ وَلَيَعْلَمَنَّ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ ٱلْمُنَٰفِقِينَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللهِ ﴾ الآية نزلت فى المنافقين كانوا يقولون آمنا بالله ﴿ فَإِذَا أُوذِىَ فِي اللهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ ﴾ أى أذاهم ﴿ كَعَذَابِ اللهِ ﴾ فى الآخرة فآرتد عن إيمانه . وقيل : جزع من ذلك كما يجزع من عذاب الله ولا يصبر على الأذية فى الله .

Marfat.com

﴿ وَلَئِن جَاءَ ﴾ المؤمنين ﴿ نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ لَيَقُولُنَّ ﴾ هؤلاء المرتدون ﴿ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ ﴾ وهم كاذبون ؛ فقال الله لهم ﴿ أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ﴾ يعنى الله أعلم بما فى صدورهم منهم بأنفسهم . وقال مجاهد : نزلت فى ناس كانوا يؤمنون بألسنتهم ، فإذا أصابهم بلاء من الله أو مصيبة فى أنفسهم آفتتنوا . وقال الضحاك : نزلت فى ناس من المنافقين بمكة كانوا يؤمنون ، فإذا أوذوا رجعوا إلى الشرك . وقال عكرمة : كان قوم قد أسلموا فأكرههم المشركون على الخروج معهم إلى بدر فقتل بعضهم ، فأنزل الله « إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنفُسِهِمْ » فكتب بها المسلمون من المدينة إلى المسلمين بمكة، فخرجوا فلحقهم المشركون، فآفتتن بعضهم، فنزلت هذه الآية فيهم . وقيل : نزلت فى عيّاش بن أبى ربيعة؛ أسلم وهاجر، ثم أوذى وضرب فآرتد . وإنما عذبه أبو جهل والحرث وكانا أخويه لأمه . قال ابن عباس : ثم عاش بعد ذلك بدهر وحسن إسلامه . ﴿ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ﴾ قال قتادة : نزلت فى القوم الذين ردهم المشركون إلى مكة .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ وَمَا هُم بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُم مِّن شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٢﴾ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَّعَ أَثْقَالِهِمْ وَلَيُسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا ﴾ أى ديننا . ﴿ وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ ﴾ جزم على الأمر . قال الفراء والزجاج : هو أمر فى تأويل الشرط والجزاء ؛ أى إن تتبعوا سبيلنا نحمل خطاياكم، كما قال :

فقلتُ آدعِى وأَدعُ فإنّ أَنْدَى * لِصوتٍ أَنْ يُنَادِىَ داعِيانِ (١)

---

(١) البيت لمدثار بن شيبان النمرى وقبله :

تقول خليلتى لما اشتكينا * سيدركنا بنو القوم الهجان

Marfat.com

أى إن دعوتِ دعوتُ . قال المهدوى : وجاء وقوع ﴿ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ بعده على الحمل على المعنى ؛ لأن المعنى إن آتبعتم سبيلنا حملنا خطاياكم . فلما كان الأمر يرجع فى المعنى إلى الخبر وقع عليه التكذيب كما يوقع عليه الخبر . قال مجاهد : قال المشركون من قريش نحن وأنتم لا نبعث ، فإن كان عليكم وزر فعلينا ؛ أى نحن نحمل عنكم ما يلزمكم . والحمل ههنا بمعنى الحمالة لا الحمل على الظهر. وروى أن قائل ذلك الوليد بن المغيرة. ﴿ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ ﴾ يعنى ما يحمل عليهم من سيئات من ظلموه بعد فراغ حسناتهم . روى معناه عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقد تقدم فى «آل عمران»[1] . قال أبو أمامة الباهلى : " يؤتى بالرجل يوم القيامة وهو كثير الحسنات فلا يزال يقتص منه حتى تفنى حسناته ثم يطالب فيقول الله عز وجل آقتصوا من عبدى فتقول الملائكة ما بقيت له حسنات فيقول خذوا من سيئات المظلوم فآجعلوا عليه " ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم « وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ » . وقال قتادة : من دعا إلى ضلالة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها ولا ينقص من أوزارهم شيء . ونظيره قوله تعالى : « لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ » . ونظير هذا قوله عليه السلام: " من سنّ فى الإسلام سنّة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيء " روى من حديث أبى هريرة وغيره . وقال الحسن قال النبي صلى الله عليه وسلم : " من دعا إلى هدًى فآتُبِع عليه وعمل به فله مثل أجور من آتَّبعه ولا يَنْقص ذلك من أجورهم شيئا وأيما داعٍ دعا إلى ضلالة فآتبع عليها وعمل بها بعده فعليه مثل أوزار من عمل بها ممن آتَّبعه لا يَنْقص ذلك من أوزارهم شيئا " ثم قرأ الحسن « وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ » .

قلت : هذا مرسل وهو معنى حديث أبى هريرة خرجه مسلم . ونص حديث أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: " أيما داع دعا إلى ضلالة فآتُبِع فإن له مثلَ أوزار من آتَّبعه ولا يَنْقص من أوزارهم شيئا وأيما داعٍ دعا إلى هدًى فآتُبِع فإن له مثل أجور من آتَّبعه

(١) راجع جـ ٤ ص ٢٥٧ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

Marfat.com

ولا ينقص من أجورهم شيئا" خرجه ابن ماجه فى السنن. وفى الباب عن أبى جُحَيفة وجرير. وقد قيل : إن المراد أعوان الظلمة . وقيل : أصحاب البدع إذا اتُّبِعوا عليها . وقيل : محدِثو السنن الحادثة إذا عمل بها من بعدهم . والمعنى متقارب والحديث يجمع ذلك كله .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِۦ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ ٱلطُّوفَانُ وَهُمْ ظَٰلِمُونَ ﴿١٤﴾ فَأَنجَيْنَٰهُ وَأَصْحَٰبَ ٱلسَّفِينَةِ وَجَعَلْنَٰهَآ ءَايَةً لِّلْعَٰلَمِينَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا﴾ ذكر قصة نوح تسلية لنبيه صلى الله عليه وسلم ؛ أى ابتلى النبيون قبلك بالكفار فصبروا . وخص نوحا بالذكر ؛ لأنه أول رسول أرسل إلى الأرض وقد امتلأت كفرا على ما تقدم بيانه فى « هود »[1] . وأنه لم يلق نبىّ من قومه مالقى نوح على ماتقدم فى « هود » عن الحسن. وروى عن قتادة عن أنس أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : "أول نبى أرسل نوح" قال قتادة : وبعث من الجزيرة . واختلف فى مبلغ عمره . فقيل : مبلغ عمره ما ذكره الله تعالى فى كتابه . قال قتادة : لبث فيهم قبل أن يدعوهم ثلثمائة سنة ، ودعاهم ثلثمائة سنة ، ولبث بعد الطوفان ثلثمائة وخمسين سنة . وقال ابن عباس : بعث نوح لأربعين سنة، ولبث فى قومه ألف سنة إلا خمسين عاما، وعاش بعد الغرق ستين سنة حتى كثر الناس وفشوا . وعنه أيضا : أنه بعث وهو ابن مئتين وخمسين سنة ، ولبث فيهم ألف سنة إلا خمسين ، وعاش بعد الطوفان مائتى سنة . وقال وهب : عمّر نوحٌ ألفا وأربعمائة سنة . وقال كعب الأحبار : لبث نوح فى قومه ألف سنة إلا خمسين عاما، وعاش بعد الطوفان سبعين عاما فكان مبلغ عمره ألف سنة وعشرين عاما . وقال عون بن أبى شداد : بعث نوح وهو ابن خمسين وثلاثمائة سنة، ولبث فى قومه ألف سنة إلا خمسين عاما، وعاش بعد الطوفان ثلثمائة سنة

(١) راجع جـ ٩ ص ٤٢ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

Marfat.com

وخمسين سنة ؛ فكان مبلغ عمره ألف سنة وسبعمائة سنة وخمسين سنة ونحوه عن الحسن . قال الحسن : لما أتى ملك الموت نوحا ليقبض روحه قال : يانوح كم عشت فى الدنيا؟ قال : ثلثمائة قبل أن أبعث، وألف سنة إلا خمسين عاما فى قومى، وثلثمائة سنة وخمسين سنة بعد الطوفان . قال ملك الموت : فكيف وجدت الدنيا ؟ قال نوح : مثل دار لها بابان دخلت من هذا وخرجت من هذا . وروى من حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لما بعث الله نوحا إلى قومه بعثه وهو ابن خمسين ومائتى سنة فلبث فى قومه ألف سنة إلا خمسين عاما وبقى بعد الطوفان خمسين ومائتى سنة فلما أتاه ملك الموت قال يانوح يا أكبر الأنبياء ويا طويل العمر ويا مجاب الدعوة كيف رأيت الدنيا قال مثل رجل بنى له بيت له بابان فدخل من واحد وخرج من الآخر" وقد قيل: دخل من أحدهما وجلس هنيهة ثم خرج من الباب الآخر . وقال ابن الوردى : بَنَى نوح بيتا من قصب، فقيل له : لو بنيت غير هذا، فقال : هذا كثير لمن يموت . وقال أبو المهاجر : لبث نوح فى قومه ألف سنة إلا خمسين عاما فى بيت من شعر ، فقيل له : يا نبيّ الله ابن بيتا، فقال : أموت اليوم [أو] أموت غدا . وقال وهب بن منبّه: مرت بنوح خمسمائة سنة لم يقرب النساء وجلا من الموت . وقال مقاتل وجويبر : إن آدم عليه السلام حين كبر ورقّ عظمه قال يارب إلى متى أكدّ وأسعى ؟ قال يا آدم حتى يولد لك ولد مختون . فولد له نوح بعد عشرة أبطن ، وهو يومئذ ابن ألف سنة إلا ستين عاما . وقال بعضهم : إلا أربعين عاما . والله أعلم . فكان نوح بن لامك بن متوشلخ بن إدريس وهو أخنوخ بن يرد بن مهلاييل بن قينان بن أنوش بن شيث بن آدم . وكان اسم نوح السكن . وإنما سمى السكن؛ لأن الناس بعد آدم سكنوا إليه ، فهو أبوهم . وولد له سام وحام ويافث ، فولد سام العرب وفارس والروم، وفى كل هؤلاء خير. وولد حام القبط والسودان والبربر. وولد يافث الترك والصقالبة ويأجوج ومأجوج . وليس فى شىء من هؤلاء خير. وقال ابن عباس : فى ولد سام بياض وأدمة ، وفى ولد حام سواد وبياض قليل . وفى ولد يافث ــ وهم الترك والصقالبة ــ الصفرة والحمرة . وكان له ولد رابع وهو كنعان الذى غرق، والعرب تسميه يام . وسمى نوح نوحا لأنه ناح على قومه ألف سنة

Marfat.com

إلا خمسين عاما ، يدعوهم إلى الله تعالى ، فإذا كفروا بكى وناح عليهم . وذكر القشيرى أبو القاسم عبد الكريم فى كتاب التخبير له : يروى أن نوحا عليه السلام كان آسمه يشكر ولكن لكثرة بكائه على خطيئته أوحى الله إليه يانوح كم تنوح . فسمى نوحا ؛ فقيل : يارسول الله فأىّ شىء كانت خطيئته ؟ فقال : " إنه مر بكلب فقال فى نفسه ما أقبحه فأوحى الله إليه آخلق أنت أحسن من هذا . وقال يزيد الرقاشى : إنما سمى نوحا لطول ما ناح على نفسه . فإن قيل : فلم قال : « أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا » ولم يقل تسعمائة وخمسين عاما . ففيه جوابان : أحدهما — أن المقصود به تكثير العدد ، فكان ذكره الألف أكثر فى اللفظ وأكثر فى العدد . الثانى — ماروى أنه أعطى من العمر ألف سنة ، فوهب من عمره خمسين سنة لبعض ولده ، فلما حضرته الوفاة رجع فى آستكمال الألف ، فذكر الله تعالى ذلك تنبيها على أن النقصة كانت من جهته . ﴿ فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ ﴾ قال آبن عباس وسعيد بن جبير وقتادة : المطر . الضحاك : الغرق . وقيل : الموت . روته عائشة رضى الله عنها عن النبى صلى الله عليه وسلم . ومنه قول الشاعر :

* أفناهم طوفانُ موتٍ جارف *

قال النحاس : يقال لكل كثير مطيف بالجميع من مطر أو قتل أو موت طوفان . ﴿ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴾ جملة فى موضع الحال و « أَلْفَ سَنَةٍ » منصوب على الظرف « إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا » منصوب على الاستثناء من الموجب . وهو عند سيبويه بمنزلة المفعول ؛ لأنه مستغنى عنه كالمفعول . فأما المبرّد أبو العباس محمد بن يزيد فهو عنده مفعول محض . كأنك قلت آستثنيت زيدا .

تنبيه — روى حسان بن غالب بن نجيح أبو القاسم المصرى ، حدثنا مالك بن أنس عن الزهرىّ عن آبن المسيّب عن أُبىّ بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " كان جبريل يذاكرنى فضل عمر فقلت ياجبريل ما بلغ فضل عمر قال لى يا محمد لو لبثتُ معك ما لبث نوح فى قومه ما بلغت لك فضل عمر " ذكره الخطيب أبو بكر أحمد بن ثابت البغدادى . وقال : تفرد بروايته حسان بن غالب عن مالك وليس بثابت من حديثه .

قوله تعالى : ﴿ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ ﴾ معطوف على الهاء . ﴿ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴾ الهاء والألف فى « جَعَلْنَاهَا » للسفينة ، أو للعقوبة ، أو للنجاة ؛ ثلاثة أقوال .

Marfat.com

قوله تعالى : وَإِبْرَٰهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ٱعْبُدُوا ٱللَّهَ وَٱتَّقُوهُ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَوْثَٰنًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ ٱلَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَٱبْتَغُوا عِندَ ٱللَّهِ ٱلرِّزْقَ وَٱعْبُدُوهُ وَٱشْكُرُوا لَهُۥٓ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١٧﴾ وَإِن تُكَذِّبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّن قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى ٱلرَّسُولِ إِلَّا ٱلْبَلَٰغُ ٱلْمُبِينُ ﴿١٨﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ ٱللَّهُ ٱلْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُۥٓ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٌ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِبْرَاهِيمَ ﴾ قال الكسائي : « وَإِبْرَاهِيمَ » منصوب بـ « أَنْجَيْنَا » يعني أنه معطوف على الهاء . وأجاز الكسائي أن يكون معطوفا على نوح ، والمعنى وأرسلنا إبراهيم . وقول ثالث : أن يكون منصوبا بمعنى وآذكر إبراهيم . ﴿ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ٱعْبُدُوا اللَّهَ ﴾ أي أفردوه بالعبادة . ﴿ وَٱتَّقُوهُ ﴾ أي آتقوا عقابه وعذابه . ﴿ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ أي من عبادة الأوثان ﴿ إِنْ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا ﴾ أي أصناما . قال أبو عبيدة : الصنم ما يتخذ من ذهب أو من فضة أو نحاس ، والوثن ما يتخذ من جصّ أو حجارة . الجوهري : الوثن الصنم والجمع وُثْنٌ وأوثانٌ مثل أُسد وآساد . ﴿ وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا ﴾ قال الحسن : معنى « تَخْلُقُونَ » تنحتون؛ فالمعنى إنما تعبدون أوثانا وأنتم تصنعونها . وقال مجاهد : الإفك الكذب، والمعنى تعبدون الأوثان وتخلقون الكذب . وقرأ أبو عبد الرحمن : « وَتَخَلَّقُونَ » . وقرئ : « تُخَلِّقُونَ » بمعنى التكثير من خَلَّق و « تَخَلَّقُونَ » من تَخَلَّق بمعنى تَكَذَّب وتخرّص . وقرئ : « أَفِكًا » وفيه وجهان : أن يكون مصدرا نحو كَذِب ولَعِب والإفك مخففا منه كالكذب واللعب . وأن يكون صفة على فَعِل أي خلقا أَفِكا أي ذا إفك وباطل . و « أَوْثَانًا » نصب بـ « تَعْبُدُونَ » و « ما » كافة . ويجوز في غير القرآن رفع أوثانٍ على أن تجعل « ما » بمعنى الذي ؛ و « تَعْبُدُونَ » صلته ، وحذفت الهاء لطول الاسم وجعل أوثان خبر إن . فأما « تَخْلُقُونَ إِفْكًا » فهو منصوب بالفعل لا غير . وكذا ﴿ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَٱبْتَغُوا عِندَ

Marfat.com

اللَّهِ الرِّزْقَ ﴾ أى آصرفوا رغبتكم فى أرزاقكم إلى الله فإياه فآسألوه وحده دون غيره . ﴿وَإِنْ تُكَذِّبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ فقيل : هو من قوله إبراهيم أى التكذيب عادة الكفار وليس على الرسل إلا التبليغ .

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ﴾ قراءة العامة بالياء على الخبر والتوبيخ لهم ، وهى آختيار أبى عبيد وأبى حاتم . قال أبو عبيد : لذكر الأمم كأنه قال أَوَلَم يرالأمم كيف . وقرأ أبو بكر والأعمش وآبن وثّاب وحمزة والكسائى : « تَرَوْا » بالتاء خطابا ؛ لقوله : « وَإِنْ تُكَذِّبُوا » . وقد قيل : « وَإِنْ تُكَذِّبُوا » خطاب لقريش ليس من قول إبراهيم . ﴿ ثُمَّ يُعِيدُهُ ﴾ يعنى الخلق والبعث . وقيل : المعنى أَوَلَم يروا كيف يبدئ الله الثمار فتحيا ثم تفنى ثم يعيدها أبدا . وكذلك يبدأ خلق الإنسان ثم يهلكه بعد أن خلق منه ولدا، وخلق من الولد ولدا . وكذلك سائر الحيوان . أى فإذا رأيتم قدرته على الإبداء والإيجاد فهو القادر على الإعادة ﴿ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴾ لأنه إذا أراد أمرا قال له كن فيكون .

قوله تعالى : قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٠﴾ يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَن يَشَاءُ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ﴿٢١﴾ وَمَا أَنتُم بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٢٢﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أُولَٰئِكَ يَئِسُوا مِن رَّحْمَتِي وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٣﴾ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَن قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٢٤﴾ وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّن نَّاصِرِينَ ﴿٢٥﴾

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ أى قل لهم يا محمد سيروا فى الأرض ﴿ فَانْظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ﴾ على كثرتهم وتفاوت هيئاتهم وآختلاف ألسنتهم وألوانهم وطبائعهم ، وآنظروا إلى مساكن القرون الماضية وديارهم وآثارهم كيف أهلكهم؛ لتعلموا بذلك كمال قدرة الله . ﴿ ثُمَّ اللَّهُ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ ﴾ وقرأ أبو عمرو وآبن كثير : «النَّشَاءَةَ» بفتح الشين وهما لغتان مثل الرأفة والرآفة وشبهه . الجوهرى : أنشأه الله خلقه ، والآسم النشأة والنشاءة بالمدّ عن أبى عمرو بن العلاء . ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ﴾ أى بعدله . ﴿ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ ﴾ أى بفضله . ﴿ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ﴾ ترجعون وتردون . ﴿ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴾ قال الفرّاء : معناه ولا من فى السماء بمعجزين الله . وهو غامض فى العربية؛ للضمير الذى لم يظهر فى الثانى . وهو كقول حسان :

فمن يهجو رسول الله منكم * ويمدحه وينصره سواءُ

أراد ومَن يمدحه وينصره سواء؛ فأضمر مَن؛ وقاله عبد الرحمن بن زيد . ونظيره قوله سبحانه : « وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ »(١) أى مَن له . والمعنى إن الله لا يعجزه أهل الأرض فى الأرض ولا أهل السماء إن عصوه . وقال قُطْرُب : ولا فى السماء لو كنتم فيها، كما تقول : لا يفوتنى فلان بالبصرة ولا هاهنا، بمعنى لا يفوتنى بالبصرة لوصار إليها . وقيل : لا يستطيعون هربا فى الأرض ولا فى السماء . وقال المبرّد : والمعنى ولا مَن فى السماء على أن مَن ليست موصولة ولكن تكون نكرة و « فِي السَّمَاءِ » صفة لها، فأقيمت الصفة مقام الموصوف . وردّ ذلك علىّ آبن سليمان . وقال : لا يجوز . وقال : إن مَن إذا كانت نكرة فلا بد من وصفها فصفتها كالصلة، ولا يجوز حذف الموصول وترك الصلة؛ قال : والمعنى إن الناس خوطبوا بما يعقلون؛ والمعنى لو كنتم فى السماء ما أعجزتم الله؛ كما قال : « وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشَيَّدَةٍ »(٢) . ﴿ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ ويجوز « نَصِيرٌ » بالرفع على الموضع، وتكون « مِن » زائدة . ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ ﴾ أى بالقرآن أو بما نصب من الأدلة والأعلام . ﴿ أُولَئِكَ يَئِسُوا مِنْ رَحْمَتِي ﴾ أى من الجنة ونسب اليأس إليهم والمعنى أو يسوا . وهذه

(١) راجع جـ ١٥ ص ٢٣٧ . (٢) راجع جـ ٥ ص ٢٨٢ .



Marfat.com

الآيات آعتراض من الله تعالى تذكيرا وتحذيرا لأهل مكة . ثم عاد الخطاب إلى قصة إبراهيم فقال : ﴿ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ ﴾ حين دعاهم إلى الله تعالى ﴿ إِلَّا أَنْ قَالُوا ٱقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ ﴾ ثم آتفقوا على تحريقه ﴿ فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ ﴾ أى من إذايتها ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ أى فى إنجائه من النار العظيمة حتى لم تحرقه بعد ما ألقى فيها ﴿ لَآيَاتٍ ﴾ . وقراءة العامة : «جَوَابَ» بنصب الباء على أنه خبر كان و « أَنْ قَالُوا » فى محل الرفع آسم كان . وقرأ سالم الأفطس وعمرو ابن دينار : «جَوَابُ» بالرفع على أنه آسم «كان» و «أَنْ» فى موضع الخبر نصبا . ﴿ وَقَالَ ﴾ إبراهيم ﴿ إِنَّمَا ٱتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ وقرأ حفص وحمزة : « مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ » . وآبن كثير وأبو عمرو والكسائى : « مَوَدَّةُ بَيْنِكُمْ » . والأعشى عن أبى بكر عن عاصم وآبن وثاب والأعمش : « مَوَدَّةُ بَيْنَكُمْ » . الباقون . « مَوَدَّةُ بَيْنَكُمْ » . فأما قراءة آبن كثير ففيها ثلاثة أوجه ؛ ذكر الزجاج منها وجهين : أحدهما — أن المودة آرتفعت على خبر إنّ وتكون « ما » بمعنى الذى . والتقدير إن الذى آتخذتموه من دون الله أوثانا مودّةُ بينكم . والوجه الآخر أن يكون على إضمار مبتدإ أى هى مودّةُ أو تلك مودّةُ بينكم . والمعنى آلهتكم أو جماعتكم مودّةُ بينكم . قال آبن الأنبارى : « أَوْثَانًا » وقف حسن لمن رفع المودّة بإضمار ذلك مودّة بينكم ، ومن رفع المودّة على أنها خبر إنّ لم يقف . والوجه الثالث الذى لم يذكره أن يكون « مَوَدَّةُ » رفعا بالآبتداء و « فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » خبره ؛ فأما إضافة « مَوَدَّةُ » إلى « بَيْنِكُمْ » فإنه جعل « بَيْنِكُمْ » آسما غير ظرف ، والنحويون يقولون جعله مفعولا على السعة . وحكى سيبويه : يا سارق الليلة أهل الدار . ولا يجوز أن يضاف إليه وهو ظرف ؛ لعلة ليس هذا موضع ذكرها . ومن رفع « مَوَدَّةُ » ونوّنها فعلى معنى ما ذكر ، و « بَيْنَكُمْ » بالنصب ظرفا . ومن نصب « مَوَدَّةَ » ولم ينوّنها جعلها مفعولة بوقوع الآتخاذ عليها وجعل « إنما » حرفا واحدا ولم يجعلها بمعنى الذى . ويجوز نصب المودّة على أنه مفعول من أجله كما تقول : جئتك آبتغاء الخير ، وقصدت فلانا مودّة له « بينكم » بالخفض . ومن نوّن « مَوَدَّةً » ونصبها فعلى ما ذكر « بَيْنَكُمْ » بالنصب من غير إضافة ، قال آبن الأنبارى : ومن قرأ : « مَوَدَّةً بَيْنَكُمْ »

Marfat.com

و « مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ » لم يقف على الأوثان، ووقف على الحياة الدنيا . ومعنى الآية جعلتم الأوثان تتحابون عليها وعلى عبادتها فى الحياة الدنيا ﴿ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا ﴾ تتبرأ الأوثان من عبادها والرؤساء من السفلة كما قال الله عز وجل : « الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ »[1] . ﴿ وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ ﴾ هو خطاب لعبدة الأوثان الرؤساء منهم والأتباع . وقيل : تدخل فيه الأوثان كقوله تعالى : « إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ »[2] .

قوله تعالى : فَـَٔامَنَ لَهُۥ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّى مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّىٓ ۖ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴿٢٦﴾ وَوَهَبْنَا لَهُۥٓ إِسْحَٰقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِى ذُرِّيَّتِهِ ٱلنُّبُوَّةَ وَٱلْكِتَٰبَ وَءَاتَيْنَٰهُ أَجْرَهُۥ فِى ٱلدُّنْيَا ۖ وَإِنَّهُۥ فِى ٱلْءَاخِرَةِ لَمِنَ ٱلصَّٰلِحِينَ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : ﴿ فَآمَنَ لَهُ لُوطٌ ﴾ لُوطٌ أول من صدّق إبراهيم حين رأى النار عليه بردا وسلاما . قال ابن إسحق آمن لوط بإبراهيم وكان ابن أخته ، وآمنت به سارة وكانت بنت عمه . ﴿ وَقَالَ إِنِّى مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّى ﴾ قال النّخعىّ وقتادة : الذى قال : « إِنِّى مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّى » هو إبراهيم عليه السلام . قال قتادة ، هاجر من كوثا وهى قرية من سواد الكوفة إلى حرّان ثم إلى الشام، ومعه ابن أخيه لوط بن هاران بن تارخ، وامرأته سارة . قال الكلبى : هاجر من أرض حرّان إلى فلسطين . وهو أول من هاجر من أرض الكفر . قال مقاتل : هاجر إبراهيم وهو ابن خمس وسبعين سنة . وقيل : الذى قال : « إِنِّى مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّى » لوط عليه السلام . ذكر البيهقى عن قتادة قال : أول من هاجر إلى الله عز وجل بأهله عثمان ابن عفان رضى الله عنه . قال قتادة : سمعت النضر بن أنس يقول سمعت أبا حمزة يعنى أنس ابن مالك يقول: خرج عثمان بن عفان ومعه رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أرض الحبشة، فأبطأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم خبرهم، فقدمت امرأة من قريش فقالت : يا محمد رأيت ختَنك ومعه امرأته . قال : " على أى حال رأيتهما " قالت : رأيته وقد حمل

(١) راجع جـ ١٦ ص ١٠٩ . (٢) راجع جـ ١١ ص ٢٤٣ .

Marfat.com

امرأته على حمار من هذه الدَّبَّابة[1] وهو يسوقها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " صحبهما الله إن عثمان لأول من هاجر بأهله بعد لوط " قال البيهقي : هذا في الهجرة الأولى ، وأما الهجرة الثانية إلى الحبشة فهي فيما زعم الواقدي سنة خمس من مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم . ﴿ إِلَى رَبِّي ﴾ أي إلى رضا ربي وإلى حيث أمرني . ﴿ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ تقدم . وتقدم الكلام في الهجرة في « النساء »[2] وغيرها .

قوله تعالى : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَقَ ﴾ أي منّ الله عليه بالأولاد فوهب له إسحق ولدا ويعقوب ولد ولد . وإنما وهب له إسحق من بعد إسمعيل ويعقوب من إسحق . ﴿ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ ﴾ فلم يبعث الله نبيا بعد إبراهيم إلا من صلبه . ووحد الكتاب ؛ لأنه أراد المصدر كالنبوة ، والمراد التوراة والإنجيل [والفرقان] . فهو عبارة عن الجمع . فالتوراة أُنزلت على موسى من ولد إبراهيم ، والإنجيل على عيسى من ولده ؛ والفرقان على محمد من ولده صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين . ﴿ وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا ﴾ يعني اجتماع أهل الملل عليه ؛ قاله عكرمة . وروى سفيان عن حميد ابن قيس قال : أمر سعيد بن جبير إنسانا أن يسأل عكرمة عن قوله جل ثناؤه : « وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا » فقال عكرمة : أهل الملل كلها تدعيه وتقول هو منا ؛ فقال سعيد بن جبير : صدق . وقال قتادة : هو مثل قوله : « وَآتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً »[3] أي عاقبة وعملا صالحا وثناء حسنا . وذلك أن أهل كل دين يتولونه . وقيل : « آتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا » أن أكثر الأنبياء من ولده . ﴿ وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ ليس « فِي الْآخِرَةِ » داخلا في الصلة وإنما هو تبيين . وقد مضى في « البقرة »[4] بيانه . وكل هذا حثٌّ على الاقتداء بإبراهيم في الصبر على الدين الحق .

قوله تعالى : ﴿ وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُم بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِّنَ الْعَالَمِينَ ﴿٢٨﴾ أَئِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ الْمُنكَرَ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَن قَالُوا

(١) أي الضعاف التي تدب في المشي ولا تسرع .
(٢) راجع جـ ٥ ص ٣٤٩ فما بعد .
(٣) راجع جـ ١٠ ص ١٩٨ .
(٤) راجع جـ ٢ ص ١٣٣ .

Marfat.com

ٱئْتِنَا بِعَذَابِ ٱللَّهِ إِن كُنتَ مِنَ ٱلصَّـٰدِقِينَ ﴿٢٩﴾ قَالَ رَبِّ ٱنصُرْنِى عَلَى
ٱلْقَوْمِ ٱلْمُفْسِدِينَ ﴿٣٠﴾ وَلَمَّا جَآءَتْ رُسُلُنَآ إِبْرَٰهِيمَ بِٱلْبُشْرَىٰ قَالُوٓا
إِنَّا مُهْلِكُوٓا۟ أَهْلِ هَـٰذِهِ ٱلْقَرْيَةِ إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا۟ ظَـٰلِمِينَ ﴿٣١﴾ قَالَ إِنَّ فِيهَا
لُوطًا قَالُوا۟ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَن فِيهَا لَنُنَجِّيَنَّهُۥ وَأَهْلَهُۥٓ إِلَّا ٱمْرَأَتَهُۥ كَانَتْ مِنَ
ٱلْغَـٰبِرِينَ ﴿٣٢﴾ وَلَمَّآ أَن جَآءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِىٓءَ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا
وَقَالُوا۟ لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنَجُّوكَ وَأَهْلَكَ إِلَّا ٱمْرَأَتَكَ كَانَتْ مِنَ
ٱلْغَـٰبِرِينَ ﴿٣٣﴾ إِنَّا مُنزِلُونَ عَلَىٰٓ أَهْلِ هَـٰذِهِ ٱلْقَرْيَةِ رِجْزًا مِّنَ ٱلسَّمَآءِ
بِمَا كَانُوا۟ يَفْسُقُونَ ﴿٣٤﴾ وَلَقَد تَّرَكْنَا مِنْهَآ ءَايَةًۢ بَيِّنَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ﴾ قال الكسائى : المعنى وأنجينا لوطا أو أرسلنا لوطا . قال : وهذا الوجه أحب إلىّ . ويجوز أن يكون المعنى واذكر لوطا إذ قال لقومه موبخا أو محذرا ﴿ أَئِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴾ « أَئِنَّكُمْ » تقدم القراءة فى هذا وبيانها فى سورة « الأعراف »[1] . وتقدم قصة لوط وقومه فى « الأعراف »[1] و « هود »[2] أيضا . ﴿ وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ ﴾ قيل : كانوا قطاع الطريق؛ قاله ابن زيد . وقيل : كانوا يأخذون الناس من الطرق لقضاء الفاحشة؛ حكاه ابن شجرة . وقيل : إنه قطع النسل بالعدول عن النساء إلى الرجال قاله وهب بن منبّه . أى استغنوا بالرجال عن النساء .

قلت : ولعل الجميع كان فيهم فكانوا يقطعون الطريق لأخذ الأموال والفاحشة، ويستغنون عن النساء بذلك . ﴿ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ الْمُنْكَرَ ﴾ النادى المجلس واختلف فى المنكر الذى كانوا يأتونه فيه ؛ فقالت فرقة : كانوا يخذفون النساء بالحصى ، ويستخفّون بالغريب والناظر عليهم . وروته أم هانئ عن النبىّ صلى الله عليه وسلم . قالت أم هانئ : سألت رسول الله صلى

(١) راجع جـ ٧ ص ٢٤٥ وص ٢٤٢ فما بعد . (٢) راجع جـ ٩ ص ٧٩ .

Marfat.com

الله عليه وسلم عن قول الله عز وجل: « وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ الْمُنكَرَ » قال: "كانو يخذفون من يمر بهم ويسخرون منه فذلك المنكر الذى كانوا يأتونه" أخرجه أبو داود الطيالسى فى مسنده، وذكره النحاس والثعلبي والمهدوى والماوردى . وذكر الثعلبي قال معاوية قال النبيّ صلى الله عليه وسلم : " إن قوم لوط كانوا يجلسون فى مجالسهم وعند كل رجل قصعة فيها الحصى للخذف فإذا مرّ بهم عابر قذفوه فأيهم أصابه كان أولى به " يعنى يذهب به للفاحشة فذلك قوله : « وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ الْمُنكَرَ » . وقالت عائشة وآبن عباس والقاسم بن أبى بزة[1] والقاسم ابن محمد : إنهم كانوا يتضارطون فى مجالسهم . وقال [ منصور[2] عن ] مجاهد كانوا يأتون الرجال فى مجالسهم و بعضهم يرى بعضا . وعن مجاهد: كان من أمرهم لعب الحمام وتطريف الأصابع بالحناء والصفير والحذف ونبذ الحياء فى جميع أمورهم . قال آبن عطية : وقد توجد هذه الأمور فى بعض عصاة أمة محمد صلى الله عليه وسلم؛ فالتناهى واجب . قال مكحول : فى هذه الأمة عشرة من أخلاق قوم لوط : مضغ العلك، وتطريف الأصابع بالحنّاء، وحلّ الإزار ، وتنقيض[3] الأصابع، والعمامة التى تلف حول الرأس ، والتشابك ، ورمى الجُلاهِق[4] ، والصفير والحذف ، واللوطية . وعن آبن عباس قال : إن قوم لوط كانت فيهم ذنوب غير الفاحشة ، منها أنهم يتظالمون فيما بينهم ، ويشتم بعضهم بعضا، ويتضارطون فى مجالسهم، ويخذفون ويلعبون بالنَّرْد والشِّطْرَنج، ويلبسون المصبغات، ويتناقرون بالديكة، ويتناطحون بالكباش، ويُطرِّفون أصابعهم بالحنّاء ، وتتشبه الرجال بلباس النساء والنساء بلباس الرجال، ويضربون المكوس على كل عابر، ومع هذا كله كانوا يشركون بالله وهم أوّل من ظهر على أيديهم اللوطية والسِّحاق . فلما وقفهم لوط عليه السلام على هذه القبائح رجعوا إلى التكذيب واللجاج فقالوا : ﴿ ٱئْتِنَا بِعَذَابِ ٱللَّهِ ﴾ أى إن ذلك لا يكون ولا يقدر عليه . وهم لم يقولوا هذا إلا وهم مصممون على آعتقاد كذبه . وليس يصح فى الفطرة أن يكون معاند يقول هذا . ثم استنصر

---

(١) بفتح الموحدة وتشديد الزاى كما فى التقريب . (٢) فى كل النسخ : مجاهد ومنصور . والتصويب عن تفسير الطبرى وغيره . (٣) تنقيض الأصابع فرقعتها . (٤) الجلاهق كملابط البندق الذى يرمى به . والخذف بالخاء المعجمة الحذف به .

Marfat.com

لوط عليه السلام ربه فبعث عليهم ملائكة لعذابهم، فجاءوا إبراهيم أولا مبشرين بنصرة لوط على قومه حسبما تقدّم بيانه فى « هود »[1] وغيرها. وقرأ الأعمش ويعقوب وحمزة والكسائى : ﴿ لَنُنْجِيَنَّهُ وَأَهْلَهُ ﴾ بالتخفيف . وشدّد الباقون . وقرأ ابن كثير وأبو بكر وحمزة والكسائى : ﴿ إِنَّا مُنْجُوكَ وَأَهْلَكَ ﴾ بالتخفيف . وشدّد الباقون . وهما لغتان : أَنْجَى ونَجَّى بمعنى . وقد تقدّم . وقرأ ابن عامر : ﴿ إِنَّا مُنَزِّلُونَ ﴾ بالتشديد وهى قراءة ابن عباس . الباقون بالتخفيف . وقوله : ﴿ وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ قال قتادة : هى الحجارة التى أبقيت . وقاله أبو العالية . وقيل : إنه يرجم بها قوم من هذه الأمة . وقال ابن عباس : هى آثار منازلهم الخربة . وقال مجاهد : هو الماء الأسود على وجه الأرض . وكل ذلك باق فلا تعارض .

قوله تعالى : وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَٰقَوْمِ ٱعْبُدُوا ٱللَّهَ وَٱرْجُوا ٱلْيَوْمَ ٱلْءَاخِرَ وَلَا تَعْثَوْا فِى ٱلْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٣٦﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ ٱلرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِى دَارِهِمْ جَٰثِمِينَ ﴿٣٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ﴾ أى وأرسلنا إلى مدين . وقد تقدّم ذكرهم وفسادهم فى « الأعراف »[1] و « هود »[2] . ﴿ وَٱرْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ ﴾ وقال يونس النحوى : أى اخشوا الآخرة التى فيها الجزاء على الأعمال . ﴿ وَلَا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾ أى لا تكفروا فإنه أصل كل فساد . والعُثُوّ والعِثِيّ أشد الفساد . عَثِيَ يَعْثَى وعَثَا يَعْثُو بمعنى واحد . وقد تقدّم . وقيل : « وَٱرْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ » أى صدّقوا به فإن القوم كانوا ينكرونه .

قوله تعالى : وَعَادًا وَثَمُودَا وَقَد تَّبَيَّنَ لَكُم مِّن مَّسَٰكِنِهِمْ ۖ وَزَيَّنَ لَهُمُ ٱلشَّيْطَٰنُ أَعْمَٰلَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ ٱلسَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَعَادًا وَثَمُودَ ﴾ قال الكسائى : قال بعضهم هو راجع إلى أول السورة؛ أى ولقد فتنا الذين من قبلهم وفتنا عادا وثمود . قال : وأحب إلىّ أن يكون معطوفا على

(١) راجع جـ ٧ ص ٢٤٧ فما بعد . (٢) راجع جـ ٩ ص ٨٥ وص ٦٢ فما بعد .

Marfat.com

« فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ » وأخذت عادا وثمودا . وزعم الزجاج : أن التقدير وأهلكنا عادا وثمودا . وقيل : المعنى وآذكر عادا إذ أرسلنا إليهم هودا فكذبوه فأهلكناهم، وثمودا أيضا أرسلنا إليهم صالحا فكذبوه فأهلكناهم بالصيحة كما أهلكنا عادا بالريح العقيم . ﴿ وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ ﴾ يا معشر الكفار ﴿ مِنْ مَسَاكِنِهِمْ ﴾ بالحِجْر والأحقاف آياتٌ فى إهلاكهم فحذف فاعل التبيّن . ﴿ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ ﴾ أى أعمالهم الخسيسة فحسبوها رفيعة . ﴿ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ ﴾ أى عن طريق الحق . ﴿ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ﴾ فيه قولان : أحدهما وكانوا مستبصرين فى الضلالة قاله مجاهد . والثانى — كانوا مستبصرين قد عرفوا الحق من الباطل بظهور البراهين . وهذا القول أشبه؛ لأنه إنما يقال فلان مستبصر إذا عرف الشىء على الحقيقة . قال الفراء: كانوا عقلاء ذوى بصائر فلم تنفعهم بصائرهم . وقيل : أتوا ما أتوا وقد تبين لهم أن عاقبتهم العذاب.

قوله تعالى : وَقَٰرُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَٰمَٰنَ ۖ وَلَقَدْ جَآءَهُم مُّوسَىٰ بِٱلْبَيِّنَٰتِ ۖ فَٱسْتَكْبَرُوا فِى ٱلْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَٰبِقِينَ ﴿٣٩﴾ فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنۢبِهِۦ ۖ فَمِنْهُم مَّنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُم مَّنْ أَخَذَتْهُ ٱلصَّيْحَةُ وَمِنْهُم مَّنْ خَسَفْنَا بِهِ ٱلْأَرْضَ وَمِنْهُم مَّنْ أَغْرَقْنَا ۚ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَٰكِن كَانُوٓا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ ﴾ قال الكسائى : إن شئت كان محمولا على عاد ، وكان فيه ما فيه، وإن شئت كان على « فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ » وصدّ قارون وفرعون وهامان . وقيل : أى وأهلكنا هؤلاء بعد أن جاءتهم الرسل ﴿ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ عن الحق وعن عبادة الله . ﴿ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ ﴾ أى فائتين . وقيل : سابقين فى الكفر بل قد سبقهم للكفر قرون كثيرة فأهلكناهم . ﴿ فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنْبِهِ ﴾ قال الكسائى : « فَكُلًّا » منصوب بـ « أَخَذْنَا » أى أخذنا كلا بذنبه . ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِباً ﴾ يعنى قوم لوط . والحاصب ريح يأتى بالحصباء وهى الحصى الصغار . وتستعمل فى كل عذاب

Marfat.com

﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ ﴾ يعنى ثمودا وأهل مدين . ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ ﴾ يعنى قارون ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا ﴾ قوم نوح وقوم فرعون . ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ ﴾ لأنه أنذرهم وأمهلهم وبعث إليهم الرسل وأزاح العذر .

قوله تعالى : مَثَلُ ٱلَّذِينَ ٱتَّخَذُوا مِن دُونِ ٱللَّهِ أَوْلِيَآءَ كَمَثَلِ ٱلْعَنكَبُوتِ ٱتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ ٱلْبُيُوتِ لَبَيْتُ ٱلْعَنكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٤١﴾ إِنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِۦ مِن شَىْءٍ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴿٤٢﴾ وَتِلْكَ ٱلْأَمْثَٰلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَآ إِلَّا ٱلْعَٰلِمُونَ ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ ﴾ قال الأخفش : « كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ » وقف تام ، ثم قص قصتها فقال : ﴿ اتَّخَذَتْ بَيْتًا ﴾ قال ابن الأنبارى : وهذا غلط ؛ لأن « اتَّخَذَتْ بَيْتًا » صلة للعنكبوت ، كأنه قال : « كمثل التى اتخذت بيتا » ، فلا يحسن الوقف على الصلة دون الموصول ، وهو بمنزلة قوله : « كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا »(١) فيحمل صلة للحمار ولا يحسن الوقف على الحمار دون يحمل . قال الفراء : هو مثل ضربه الله سبحانه لمن اتخذ من دونه آلهة لا تنفعه ولا تضره ؛ كما أن بيت العنكبوت لا يقيها حرا ولا بردا . ولا يحسن الوقف على العنكبوت ؛ لأنه لما قصد بالتشبيه لبيتها الذى لا يقيها من شىء ، فشبهت الآلهة التى لا تنفع ولا تضر به . ﴿ وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ ﴾ أى أضعف البيوت ﴿ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ ﴾ . قال الضحاك : ضرب مثلا لضعف آلهتهم ووهنها فشبهها ببيت العنكبوت . ﴿ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ « لَوْ » متعلقة ببيت العنكبوت . أى لو علموا أن عبادة الأوثان كاتخاذ بيت العنكبوت التى لا تغنى عنهم شيئا ، وأن هذا مثلهم لَمَا عبدوها ؛ لا أنهم يعلمون أن بيت العنكبوت ضعيف . وقال النحاة : إن تاء العنكبوت فى آخرها مزيدة ؛ لأنها تسقط فى التصغير والجمع وهى مؤنثة . وحكى الفراء تذكيرها وأنشد :

على هَطَّالِهِمْ منهم بُيوتٌ * كأنّ العنكبوتَ قد ابتناها

(١) راجع جـ ١٨ ص ٩٤ .

Marfat.com

ويروى : * على أهطالهم منهم بيوتٌ *

قال الجوهرى والهطال : اسم جبل . والعنكبوت الدويبة المعروفة التى تنسج نسجا رقيقا مهلهلا بين الهواء . ويجمع عناكِب وعَنَاكِب وعِكَاب وعُكُب وأَعْكُب . وقد حكى أنه يقال عَنْكَب وعَكَنْباة[1] ؛ قال الشاعر :

كأنّما يَسقطُ من لُغَامِها * بيتُ عَكَنْبَاةٍ على زِمَامِهَا

وتُصغّر فيقال عُنَيْكِب . وقد حكى عن يزيد بن مَيْسرة أن العنكبوت شيطان مسخها الله تعالى . وقال عطاء الخراسانى : نسجت العنكبوت مرتين مرة على داود حين كان جالوت يطلبه، ومرة على النبى صلى الله عليه وسلم؛ ولذلك نهى عن قتلها . ويروى عن علىّ رضى الله عنه أنه قال : طهروا بيوتكم من نسج العنكبوت فإن تركه فى البيوت يورث الفقر، ومنع الخير يورث الفقر .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ «ما» بمعنى الذى، و« مِنْ » للتبعيض، ولو كانت زائدة للتوكيد لانقلب المعنى؛ والمعنى : إن الله يعلم ضعف ما يعبدون من دونه . وقرأ عاصم وأبو عمرو ويعقوب : « يَدْعُونَ » بالياء وهو اختيار أبى عبيد؛ لذكر الأمم قبلها . الباقون بالتاء على الخطاب .

قوله تعالى : ﴿ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا ﴾ أى هذا المثل وغيره مما ذكر فى « البقرة »[2] و « الحج »[3] وغيرهما ﴿ نَضْرِبُهَا ﴾ نبينها ﴿ لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا ﴾ أى يفهمها ﴿ إِلَّا الْعَالِمُونَ ﴾ أى العالمون بالله؛ كما روى جابر عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : " العالم من عقل عن الله فعمل بطاعته واجتنب سخطه " .

قوله تعالى : خَلَقَ ٱللَّهُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ بِٱلْحَقِّ ۚ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَءَايَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : ﴿ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ﴾ أى بالعدل والقسط . وقيل : بكلامه وقدرته وذلك هو الحق. ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ﴾ أى علامة ودلالة ﴿ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ المصدقين.

(١) ويقال أيضا : عنكباة بتقديم النون على الكاف .
(٢) راجع جـ ١ ص ٢٤١ .
(٣) راجع جـ ١٢ ص ٩٦ .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ ٱتْلُ مَآ أُوحِىَ إِلَيْكَ مِنَ ٱلْكِتَٰبِ وَأَقِمِ ٱلصَّلَوٰةَ ۖ إِنَّ ٱلصَّلَوٰةَ تَنْهَىٰ عَنِ ٱلْفَحْشَآءِ وَٱلْمُنكَرِ ۗ وَلَذِكْرُ ٱللَّهِ أَكْبَرُ ۗ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ﴿٤٥﴾ ﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ ٱتْلُ ﴾ أمر من التلاوة والدءوب عليها . وقد مضى في «طه»[1] الوعيد فيمن أعرض عنها، وفي مقدمة الكتاب[2] الأمر بالحض عليها . والكتاب يراد به القرآن .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ ﴾ الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأمته وإقامة الصلاة أداؤها في أوقاتها بقراءتها وركوعها وسجودها وقعودها وتشهدها وجميع شروطها . وقد تقدم بيان ذلك في « البقرة »[2] فلا معنى للإعادة .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ﴾ يريد إن الصلاة الخمس هي التي تكفر ما بينها من الذنوب ؛ كما قال عليه السلام : " أرأيتم لو أن نهرا بباب أحدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات هل يبقى من دَرَنه شيء " قالوا : لا يبقى من دَرَنه شيء ؛ قال : " فذلك مثل الصلوات الخمس يمحو الله بهنّ الخطايا " خرجه الترمذي من حديث أبي هريرة ، وقال فيه حديث حسن صحيح . وقال ابن عمر : الصلاة هنا القرآن . والمعنى : الذي يتلى في الصلاة ينهى عن الفحشاء والمنكر ، وعن الزنى والمعاصي .

قلت : ومنه الحديث الصحيح : " قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين " يريد قراءة الفاتحة . وقال حماد بن أبي سليمان وابن جُريج والكلبي : العبد ما دام في صلاته لا يأتي فحشاء ولا منكرا؛ أي إن الصلاة تنهى ما دمت فيها . قال ابن عطية : وهذه عجمة وأين هذا مما رواه أنس بن مالك قال : كان فتى من الأنصار يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم ولا يدع شيئا من الفواحش والسرقة إلا ركبه، فذُكر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال : " إن الصلاة ستنهاه "

(١) راجع جـ ١١ ص ٢٥٨ فما بعد . (٢) راجع جـ ١ ص ١٦٢ فما بعد .

Marfat.com

فلم يلبث أن تاب وصلحت حاله . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ألم أقل لكم " . وفى الآية تأويل ثالث، وهو الذى آرتضاه المحققون وقال به المشيخة الصوفية وذكره المفسرون؛ فقيل المراد بـ « أَقِمِ الصَّلَاةَ » إدامتها والقيام بحدودها ، ثم أخبر حكما منه بأن الصلاة تنهى صاحبها وممتثلها عن الفحشاء والمنكر؛ وذلك لما فيها من تلاوة القرآن المشتمل على الموعظة. والصلاة تشغل كل بدن المصلّى، فإذا دخل المصلّى فى محرابه وخشع وأخبت لربه وآدكر أنه واقف بين يديه، وأنه مطلع عليه ويراه، صلحت لذلك نفسه وتذللت ، وخامرها آرتقاب الله تعالى، وظهرت على جوارحه هيبتها، ولم يكد يفتر من ذلك حتى تظله صلاة أخرى يرجع بها إلى أفضل حالة . فهذا معنى هذه الأخبار؛ لأن صلاة المؤمن هكذا ينبغى أن تكون .

قلت : لا سيما وإن أشعر نفسه أن هذا ربما يكون آخر عمله، وهذا أبلغ فى المقصود وأتم فى المراد؛ فإن الموت ليس له سنّ محدود ، ولا زمن مخصوص ، ولا مرض معلوم ، وهذا مما لا خلاف فيه . وروى عن بعض السلف أنه كان إذا قام إلى الصلاة آرتعد وآصفر لونه ، فكُلِّم فى ذلك فقال : إنى واقف بين يدى الله تعالى، وحقّ لى هذا مع ملوك الدنيا فكيف مع ملك الملوك . فهذه صلاة تنهى ولا بدّ عن الفحشاء والمنكر، ومن كانت صلاته دائرة حول الإجزاء، لا خشوع فيها ولا تذكر ولا فضائل، كصلاتنا — وليتها تجزى — فتلك تترك صاحبها من منزلته حيث كان ، فإن كان على طريقة معاص تبعده من الله تعالى تركته الصلاة يتمادى على بعده . وعلى هذا يخرّج الحديث المروىّ عن آبن مسعود وآبن عباس والحسن والأعمش قولهم : " من لم تنهه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم تزده من الله إلا بعدا " وقد روى أن الحسن أرسله عن النبى صلى الله عليه وسلم وذلك غير صحيح السند . قال آبن عطية سمعت أبى رضى الله عنه يقول : فإذا قررنا ونُظِر معناه فغير جائز أن يقول إن نفس صلاة العاصى تبعده من الله حتى كأنها معصية ، وإنما يتخرّج ذلك على أنها لا تؤثر فى تقريبه من الله ، بل تتركه على حاله ومعاصيه ، من الفحشاء والمنكر والبعد ، فلم تزده الصلاة إلا تقرير ذلك البعد الذى كان سبيله ؛ فكأنها بعّدته حين لم تكفّ بُعْدَه عن الله . وقيل لآبن مسعود : إن فلانا كثير الصلاة . فقال : إنها لا تنفع إلا من أطاعها .

Marfat.com

قلت : وعلى الجملة فالمعنى المقصود بالحديث : " لم تزده من الله إلا بعدا ولم يزدد بها من الله إلا مقتا " إشارة إلى أن مرتكب الفحشاء والمنكر لا قدر لصلاته ؛ لغلبة المعاصى على صاحبها . وقيل : هو خبر بمعنى الأمر . أى لينته المصلى عن الفحشاء والمنكر . والصلاة بنفسها لا تنهى ، ولكنها سبب الانتهاء . وهو كقوله تعالى : « هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ »[1] وقوله : « أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ »[2] .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾ أى ذكر الله لكم بالثواب والثناء عليكم أكبر من ذكركم له فى عبادتكم وصلواتكم . قال معناه ابن مسعود وابن عباس وأبو الدرداء وأبو قُرّة وسلمان والحسن؛ وهو اختيار الطبرى . وروى مرفوعا من حديث موسى بن عقبة عن نافع عن بن عمر أن النبى صلى الله عليه وسلم قال فى قول الله عز وجل : « وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ » قال : " ذكر الله إياكم أكبر من ذكركم إياه " . وقيل : ذكركم الله فى صلاتكم وفى قراءة القرآن أفضل من كل شىء . وقيل : المعنى ؛ إن ذكر الله أكبر مع المداومة من الصلاة فى النهى عن الفحشاء والمنكر . وقال الضحاك : ولذكر الله عند ما يحرم فيترك أجلّ الذكر . وقيل : المعنى ولذكر الله للنهى عن الفحشاء والمنكر أكبر أى كبير ، وأكبر يكون بمعنى كبير . وقال ابن زيد وقتادة : ولذكر الله أكبر من كل شىء أى أفضل من العبادات كلها بغير ذكر . وقيل : ذكر الله يمنع من المعصية فإن مَن كان ذاكرا له لا يخالفه . قال ابن عطية : وعندى أن المعنى ولذكر الله أكبر على الإطلاق ، أى هو الذى ينهى عن الفحشاء والمنكر ، فالجزء الذى منه فى الصلاة يفعل ذلك ، وكذلك يفعل فى غير الصلاة ؛ لأنّ الانتهاء لا يكون إلا من ذاكرٍ اللهَ مراقبٍ له . وثواب ذلك أن يذكره الله تعالى ؛ كما فى الحديث " من ذكرنى فى نفسه ذكرته فى نفسى ومن ذكرنى فى ملإ ذكرته فى ملإ خير منهم " والحركات التى فى الصلاة لا تأثير لها فى نهيٍ ، والذكر النافع هو مع العلم وإقبال القلب وتفرّغه إلا من الله . وأما ما لا يتجاوز اللسان ففى رتبة أخرى . وذكر الله تعالى للعبد هو إفاضة الهدى ونور العلم عليه ، وذلك ثمرة لذكر العبد ربّه . قال الله عز وجل : « فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ »[3] . وباقى الآية ضرب من الوعيد والحثّ على المراقبة .

(١) راجع جـ ١٦ ص ١٧٥ . (٢) راجع جـ ١٤ ص ٣٣ . (٣) راجع جـ ٢ ص ١٧١ .

Marfat.com

قوله تعالى : وَلَا تُجَٰدِلُوٓاْ أَهۡلَ ٱلۡكِتَٰبِ إِلَّا بِٱلَّتِي هِيَ أَحۡسَنُ إِلَّا ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ مِنۡهُمۡۖ وَقُولُوٓاْ ءَامَنَّا بِٱلَّذِيٓ أُنزِلَ إِلَيۡنَا وَأُنزِلَ إِلَيۡكُمۡ وَإِلَٰهُنَا وَإِلَٰهُكُمۡ وَٰحِدٞ وَنَحۡنُ لَهُۥ مُسۡلِمُونَ ﴿٤٦﴾ وَكَذَٰلِكَ أَنزَلۡنَآ إِلَيۡكَ ٱلۡكِتَٰبَۚ فَٱلَّذِينَ ءَاتَيۡنَٰهُمُ ٱلۡكِتَٰبَ يُؤۡمِنُونَ بِهِۦۖ وَمِنۡ هَٰٓؤُلَآءِ مَن يُؤۡمِنُ بِهِۦۖ وَمَا يَجۡحَدُ بِـَٔايَٰتِنَآ إِلَّا ٱلۡكَٰفِرُونَ ﴿٤٧﴾

فيـــه مسألتان :

الأولى ــ آختلف العلماء فى قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ ﴾ فقال مجاهد : هى محكمة فيجوز مجادلة أهل الكتاب بالتى هى أحسن على معنى الدعاء لهم إلى الله عز وجل، والتنبيه على حججه وآياته ؛ رجاء إجابتهم إلى الإيمان، لا على طريق الإغلاظ والمخاشنة . وقوله على هذا : « إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ » معناه ظلموكم، وإلا فكلهم ظلمة على الإطلاق . وقيل: المعنى لا تجادلوا من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب المؤمنين كعبد الله آبن سلام ومن آمن معه . ﴿ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ أى بالموافقة فيما حدثوكم به من أخبار أوائلهم وغير ذلك . وقوله على هذا التأويل: ﴿ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ يريد به من بقى على كفره منهم ، كمن كفر وغدر من قريظة والنضير وغيرهم . والآية على هـذا أيضا محكمة . وقيل : هذه الآية منسوخة بآية القتال . قوله تعالى : « قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ »[1] . قاله قتادة « إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا » أى جعلوا لله ولدا، وقالوا : « يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ »[2] و «إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ»[3] فهؤلاء المشركون [ الذين نصبوا الحرب ولم يؤدوا[4] ] الجزية فآنتصروا [منهم] . قال النحاس وغيره : من قال هى منسوخة آحتج بأن الآية مكية ، ولم يكن فى ذلك الوقت قتال مفروض ، ولا طلب جزية ، ولا غير ذلك . وقول مجاهد حسن ؛ لأن أحكام الله عز وجل لا يقال فيها إنها منسوخة إلا بخبر يقطع العذر ، أو حجة من معقول . وآختار هـذا القول آبن العربى .

(١) راجع جـ ٨ ص ١٠٨ . (٢) راجع جـ ٦ ص ٢٣٧ فما بعد . (٣) راجع جـ ٤ ص ٢٩٤ .
(٤) عبارة الأصول هنا : «فهؤلاء المشركون فى سقوط الجزية ... الخ» والتصويب مستفاد من كتب التفسير .

Marfat.com

قال مجاهد وسعيد بن جبير : وقوله : « إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ » معناه إلا الذين نصبوا للمؤمنين الحرب فجادلهم بالسيف حتى يؤمنوا ، أو يعطوا الجزية .

الثانيـــة — قوله تعالى : ﴿ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ ﴾ روى البخاري عن أبي هريرة : قال كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية و يفسرونها بالعربية ، لأهل الإسلام ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تصدّقوا أهل الكتاب ولا تكذّبوهم " « وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ » . وروى عبـد الله بن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسـلم قال : " لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء فإنهم لن يهدوكم وقد ضلّوا إما أن تكذّبوا بحق و إما أن تصدّقوا بباطل "(١) . وفي البخاري : عن حُمَيـد بن عبد الرحمن سمـع معاوية يحدث رهطا من قريش بالمدينة ، وذكر كعبَ الأحبار فقال : إن كان من أصـدق هؤلاء المحدّثين الذين يحدّثون عن أهل الكتاب ، و إن كنا مع ذلك لَنَبْلُو عليه الكذب .

قوله تعـالى : ﴿ وَمَا كُنتَ تَتْلُوا مِن قَبْلِهِۦ مِن كِتَٰبٍ وَلَا تَخُطُّهُۥ بِيَمِينِكَ ۖ إِذًا لَّٱرْتَابَ ٱلْمُبْطِلُونَ ﴿٤٨﴾ ﴾

فيـــه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعـالى : ﴿ وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ ﴾ الضمير في « قَبْلِهِ » عائد إلى الكتاب وهو القرآن المنزل على محمد صـلى الله عليه وسـلم؛ أي وما كنت يا محمد تقرأ قبله ، ولا تختلف إلى أهل الكتاب ، بل أنزلناه إليك في غاية الإعجاز والتضمين للغيوب وغير ذلك ، فلو كنت ممن يقرأ كتابا ، ويخط حروفا ﴿ لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ ﴾ أي من أهل الكتاب ، وكان لهم في ارتيابهم متعلّق ، وقالوا الذي نجده في كتبنا أنه أميّ لا يكتب ولا يقرأ وليس به . قال مجاهد : كان أهل الكتاب يجدون في كتبهم أن محمدا صلى الله عليه وسلم لا يخط ولا يقرأ ؛ فنزلت هذه الآية ؛ قال النحاس : دليلا على نبوته لقريش ؛ لأنه لا يقرأ ولا يكتب ولا يخالط أهل الكتاب ولم يكن بمكة أهل الكتاب فجاءهم بأخبار الأنبياء والأمم ، وزالت الريبة والشك .

(١) في ش : إما أن تكذبوا الحق و إما أن تصدقوا الباطل .

Marfat.com

الثانيـــة ــ ذكر النقاش فى تفسير هذه الآية عن الشعبى انه قال : ما مات النبى صلى الله عليه وسلم حتى كتب . وأسند أيضا حديث أبى كَبْشة السَّلُولى ؛ مضمنه : أنه صلى الله عليه وسلم قرأ صحيفة لعُيَيْنة بن حِصن ، وأخبر بمعناها . قال آبن عطية : وهذا كله ضعيف ، وقول الباجى رحمه الله منه .

قلت : وقع فى صحيح مسلم من حديث البراء فى صلح الحديبية أن النبى صلى الله عليه وسلم قال لعلىّ : "آكتب الشرط بيننا بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله" فقال له المشركون : لو نعلم أنك رسول الله تابعناك ــ وفى رواية بايعناك ــ ولكن آكتب محمد بن عبد الله فأمر علياً أن يمحوها ، فقال على : والله لا أمحاه[1] . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "أرنى مكانها" فأراه فمحاها وكتب آبن عبد الله . قال علماؤنا رضى الله عنهم : وظاهر هذا أنه عليه السلام محا تلك الكلمة التى هى رسول الله ــ صلى الله عليه وسلم ــ بيده ، وكتب مكانها آبن عبد الله . وقد رواه البخارى بأظهر من هـذا . فقال : فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب فكتب . وزاد فى طريق أخرى : ولا يحسن أن يكتب . فقال جماعة ، بجواز هذا الظاهر عليه وأنه كتب بيده ، منهم السمنانى وأبو ذرّ[2] والباجى ، ورأوا أن ذلك غير قادح فى كونه أمّيا ، ولا معارَض بقوله : « وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ » ولا بقـوله : "إنا أمة أميّـة لا نكتب ولا نحسب" بل رأوه زيادة فى معجزاته ، وآستظهارا على صدقه وصحـة رسالته ، وذلك أنه كتب من غير تعلم لكتابة ، ولا تعاطٍ لأسبابها ، وإنما أجرى الله تعالى على يده وقلمه حركات كانت عنها خطوط مفهومها آبن عبد الله لمن قرأها ، فكان ذلك خارقا للعادة ؛ كما أنه عليه السلام علِم علم الأوّلين والآخرين من غير تعلم ولا آكتساب ، فكان ذلك أبلغ فى معجزاته ، وأعظم فى فضائله . ولا يزول عنه آسم الأمىّ بذلك ؛ ولذلك قال الراوى عنه فى هذه الحالة : ولا يحسن أن يكتب . فبقى عليه آسم الأمىّ مع كونه قال كتب . قال شيخنا أبو العباس أحمد بن عمر : وقد أنكر هذا كثير من

(١) محا الشىء يمحوه ويمحاه محوا ومحيا أذهب أثره .

(٢) السمنانى هو أبو عمرو الفلسطينى . وأبو ذر هو عبد الله بن أحمد الهروى ، والباجى هو أبو الوليد .

Marfat.com

متفقهة الأندلس وغيرهم، وشدّدوا النكير فيه، ونسبوا قائله إلى الكفر، وذلك دليل على عدم العلوم النظرية ، وعدم التوقف فى تكفير المسلمين، ولم يتفطنوا ؛ لأن تكفير المسلم كقتله على ما جاء عنه عليه السلام فى الصحيح ، لا سيما رمىُ من شهد له أهل العصر بالعلم والفضل والإمامة ؛ على أن المسئلة ليست قطعية ، بل مستندها ظواهر أخبار آحادٍ صحيحة ، غير أن العقل لا يحيلها . وليس فى الشريعة قاطع يحيل وقوعها .

قلت : وقال بعض المتأخرين من قال هى آية خارقة، فيقال له : كانت تكون آية لاتنكر لولا أنها مناقضة لآية أخرى وهى كونه أميّا لا يكتب ؛ وبكونه أميّا فى أمّة أميّة قامت الحجة ، وأُفحِم الجاحدون ، وانحسمت الشبهة، فكيف يطلق الله تعالى يده فيكتب وتكون آية . وإنما الآية ألا يكتب، والمعجزات يستحيل أن يدفع بعضها بعضا . وإنما معنى كتب وأخذ القلم ؛ أى أمر من يكتب به من كُتّابه ، وكان من كتبة الوحى بين يديه صلى الله عليه وسلم ستة وعشرون كاتبا .

الثالثة ــ ذكر القاضى عِياض عن معاوية أنه كان يكتب بين يدى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له : "أَلِق الدواةَ وحرّف القلمَ وأقم الباء وفرّق السين ولا تُعور الميم وحسّن الله ومدّ الرحمن وجوّد الرحيم" قال القاضى : وهذا وإن لم تصح الرواية أنه صلى الله عليه وسلم كتب فلا يبعد أن يُرزَق علم هذا، ويُمنَع القراءة والكتابة .

قلت : هذا هو الصحيح فى الباب أنه ما كتب ولا حرفا واحدا، وإنما أمر من يكتب، وكذلك ما قرأ ولا تهجى . فإن قيل : فقد تهجى النبي صلى الله عليه وسلم حين ذكر الدجال فقال : "مكتوب بين عينيه ك ا ف ر" وقلتم إن المعجزة قائمة فى كونه أميّا؛ قال الله تعالى: «وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ» الآية وقال : "إنا أمة أميّة لا نكتب ولا نحسب" فكيف هذا؟ فالجواب ما نصّ عليه صلى الله عليه وسلم فى حديث حذيفة، والحديث كالقرآن يفسر بعضه بعضا . ففى حديث حذيفة "يقرؤه كل مؤمن كاتب وغير كاتب" فقد نص فى ذلك على غير الكاتب ممن يكون أميا . وهذا من أوضح ما يكون جليا .



Marfat.com

قوله تعالى : بَلْ هُوَ ءَايَٰتٌۢ بَيِّنَٰتٌ فِى صُدُورِ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْعِلْمَ ۚ وَمَا يَجْحَدُ بِـَٔايَٰتِنَآ إِلَّا ٱلظَّٰلِمُونَ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ﴾ يعنى القرآن . قال الحسن : وزعم الفراء فى قراءة عبد الله « بَلْ هِيَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ » المعنى بل آيات القرآن آيات بينات . قال الحسن : ومثله «هَذَا بَصَائِرُ» ولو كانت هذه لجاز، نظيره «هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّى» قال الحسن : أعطيت هذه الأمة الحفظ ، وكان من قبلها لا يقرءون كتابهم إلا نظرا، فإذا أطبقوه لم يحفظوا ما فيه إلا النبيون . فقال كعب فى صفة هذه الأمة : إنهم حكماء علماء وهم فى الفقه أنبياء. ﴿فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ أى ليس هذا القرآن كما يقوله المبطلون من أنه سحر أو شعر، ولكنه علامات ودلائل يعرف بها دين الله وأحكامه . وهى كذلك فى صدور الذين أوتوا العلم، وهم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم والمؤمنون به، يحفظونه ويقرءونه .ووصفهم بالعلم؛ لأنهم ميزوا بأفهامهم بين كلام الله وكلام البشر والشياطين . وقال قتادة وابن عباس . « بَلْ هُوَ » يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم « آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ » من أهل الكتاب يجدونه مكتوبا عندهم فى كتبهم بهذه الصفة أميا لا يقرأ؛ ولا يكتب، ولكنهم ظلموا أنفسهم وكتموا . وهذا اختيار الطبرى . ودليل هذا القول قراءة ابن مسعود وابن السميقع « بَلْ هَذَا آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ » وكان عليه السلام آيات لا آية واحدة؛ لأنه دل على أشياء كثيرة من أمر الدين؛ فلهذا قال : « بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ» . وقيل : بل هو ذو آيات بينات، فحذف المضاف . ﴿وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ﴾ أى الكفار؛ لأنهم جحدوا نبوته وما جاء به .

قوله تعالى : وَقَالُوا۟ لَوْلَآ أُنزِلَ عَلَيْهِ ءَايَٰتٌ مِّن رَّبِّهِۦ ۖ قُلْ إِنَّمَا ٱلْـَٔايَٰتُ عِندَ ٱللَّهِ وَإِنَّمَآ أَنَا۠ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٥٠﴾ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّآ أَنزَلْنَا عَلَيْكَ ٱلْكِتَٰبَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ۚ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَىٰ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥١﴾ قُلْ كَفَىٰ بِٱللَّهِ بَيْنِى وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا ۖ يَعْلَمُ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۗ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ بِٱلْبَٰطِلِ وَكَفَرُوا۟ بِٱللَّهِ أُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْخَٰسِرُونَ ﴿٥٢﴾

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ ﴾ هذا قول المشركين لرسول الله صلى الله عليه وسلم، ومعناه هلا أنزل عليه آية كآيات الأنبياء . قيل : كما جاء صالح بالناقة، وموسى بالعصا، وعيسى بإحياء الموتى؛ أى ﴿ قُلْ ﴾ لهم يا محمد : ﴿ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ فهو يأتى بها كما يريد، إذا شاء أرسلها وليست عندى ﴿ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴾. وقرأ ابن كثير وأبو بكر وحمزة والكسائى « آيَةٌ » بالتوحيد . وجمع الباقون . وهو اختيار أبى عبيد؛ لقوله تعالى : « قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ » .

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ ﴾ هذا جواب لقولهم « لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ » أى أو لم يكف المشركين من الآيات هذا الكتاب المعجز الذى قد تحديتهم بأن يأتوا بمثله، أو بسورة منه فعجزوا، ولو أتيتهم بآيات موسى وعيسى لقالوا : سحر ونحن لا نعرف السحر؛ والكلام مقدور لهم، ومع ذلك عجزوا عن المعارضة . وقيل : إن سبب نزول هذه الآيات ما رواه ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن يحيى بن جعدة قال : أتى النبي صلى الله عليه وسلم بكتف فيه كتاب فقال "كفى بقوم ضلالة أن يرغبوا عما جاء به نبيهم إلى ما جاء به نبي غير نبيهم أو كتاب غير كتابهم" فأنزل الله تعالى : « أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ» أخرجه أبو محمد الدارمىّ فى مسنده . وذكره أهل التفسير فى كتبهم. وفى مثل هذا قال صلى الله عليه وسلم لعمر رضى الله عنه : "لو كان موسى بن عمران حيا لما وسعه إلا اتباعى" وفى مثله قال صلى الله عليه وسلم "ليس منّا من لم يتغنّ بالقرآن" أى يستغنى به عن غيره. وهذا تأويل البخارى رحمه الله فى الآية. وإذا كان لقاء ربه بكل حرف عشر حسنات فاكثر على ما ذكرناه فى مقدمة الكتاب فالرغبة عنه إلى غيره ضلال وخسران وغبن ونقصان . ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ أى فى القرآن ﴿لَرَحْمَةً﴾ فى الدنيا والآخرة . وقيل : رحمة فى الدنيا باستنقاذهم من الضلالة . ﴿وَذِكْرَى﴾ فى الدنيا بإرشادهم به إلى الحق ﴿ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ كَفَى بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا ﴾ أى قل للمكذبين لك كفى بالله شهيدا يشهد لى بالصدق فيما أدعيه من أنى رسوله، وأن هذا القرآن كتابه . ﴿ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أى لا يخفى عليه شىء . وهذا احتجاج عليهم فى صحة شهادته عليهم؛ لأنهم قد

Marfat.com

أقروا بعلمه فلزمهم أن يقروا بشهادته . ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ ﴾ قال يحيى بن سلام : بإبليس . وقيل : بعبادة الأوثان والأصنام؛ قاله ابن شجرة . ﴿ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ ﴾ أى لتكذيبهم برسله، وجحدهم لكتابه . وقيل : بما أشركوا به من الأوثان، وأضافوا إليه من الأولاد والأضداد . ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ أنفسهم وأعمالهم فى الآخرة .

قوله تعالى : وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَّجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وَلَيَأْتِيَنَّهُم بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٣﴾ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿٥٤﴾ يَوْمَ يَغْشَاهُمُ الْعَذَابُ مِن فَوْقِهِمْ وَمِن تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ ﴾ لمّا أنذرهم بالعذاب قالوا لفرط الإنكار : عجل لنا هذا العذاب . وقيل : إن قائل ذلك النّضر بن الحرث وأبو جهل حين قالا « اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ » وقولهم : « رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطَّنَا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ » وقوله : ﴿ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى ﴾ فى نزول العذاب . قال ابن عباس : يعنى هو ما وعدتك ألا أعذب قومك وأؤخرهم إلى يوم القيامة . بيانه « بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ » . وقال الضحاك : هو مدة أعمارهم فى الدنيا . وقيل : المراد بالأجل المسمى النفخة الأولى ؛ قاله يحيى بن سلّام . وقيل : الوقت الذى قدره الله لهلاكهم وعذابهم ؛ قاله ابن شجرة . وقيل : هو القتل يوم بدر . وعلى الجملة فلكل عذاب أجل لا يتقدم ولا يتأخر دليله قوله : « لِكُلِّ نَبَإٍ مُّسْتَقَرٌّ » . ﴿ لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ ﴾ يعنى الذى استعجلوه . ﴿ وَلَيَأْتِيَنَّهُم بَغْتَةً ﴾ أى فجأة . ﴿ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ أى لا يعلمون بنزوله عليهم . ﴿ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ ﴾ أى يستعجلونك وقد أعد لهم جهنم وأنها ستحيط بهم لامحالة، فما معنى الاستعجال . وقيل : نزلت فى عبد الله بن أبى أمية وأصحابه من المشركين حين قالوا « أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسَفًا » .

Marfat.com

قوله تعـالى : ﴿ يَوْمَ يَغْشَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ ﴾ قيل : هو متصل بمـا هو قبله ؛ أى يوم يصيبهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم ، فإذا غشيهم العذاب أحاطت بهم جهنم . وإنمـا قال : ﴿ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ ﴾ للمقاربة وإلا فالغشيان من فوق أعم؛ كما قال الشاعر :

* عَلَفْتُهَـا تِبْنًـا وماءً بارِدا (١) *

وقال آخـــر :

لقـد كان قوادَ الجيادِ إلى العِـدَا * عليهنّ غابٌ من قَـــنًى ودروع

﴿ وَيَقُولُ ذُوقُوا ﴾ قرأ أهل المدينة والكوفة : « نَقُـولُ » بالنون . الباقون بالياء . وآختاره أبو عبيد؛ لقوله : « قُلْ كَفَى بِاللَّهِ » ويحتمل أن يكون الملَك الموكّل بهم يقول : « ذُوقُوا » والقراءتان ترجع إلى معنى . أى يقول الملك بإمرنا ذوقوا .

قوله تعـالى : يَـٰعِبَـادِىَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُـوٓا۟ إِنَّ أَرْضِى وَٰسِـعَةٌ فَإِيَّـٰىَ فَٱعْبُدُونِ ﴿٥٦﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ ٱلْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴿٥٧﴾ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّـٰلِحَـٰتِ لَنُبَوِّئَنَّهُم مِّنَ ٱلْجَنَّـةِ غُرَفًا تَجْـرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَـٰرُ خَـٰلِدِينَ فِيهَا نِعْمَ أَجْرُ ٱلْعَـٰمِلِينَ ﴿٥٨﴾ ٱلَّذِينَ صَبَرُوا۟ وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٥٩﴾ وَكَأَيِّن مِّن دَآبَّةٍ لَّا تَحْمِلُ رِزْقَهَـا ٱللَّهُ يَرْزُقُهَـا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ﴿٦٠﴾

قوله تعـالى : ﴿ يَاعِبَادِىَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِى وَاسِعَةٌ ﴾ هذه الآية نزلت فى تحريض المؤمنين الذين كانوا بمكة على الهجرة — فى قول مقاتل والكلبي — فأخبرهم الله تعـالى بسعة أرضه ، وأن البقاء فى بقعة على أذى الكفار ليس بصواب . بل الصواب أن يتلمس عبادة الله فى أرضـه مع صالحى عباده ؛ أى إن كنتم فى ضيق من إظهار الإيمـان بها فهاجروا إلى المدينة فإنها واسعة؛ لإظهار التوحيد بها . وقال آبن جبير وعطاء : إن الأرض التي فيها الظلم

(١) تمـام البيت : * حتى شتت همالة عيناها *

Marfat.com

والمنكر تترتب فيها هذه الآية ، وتلزم الهجرة عنها إلى بلد حق . وقاله مالك . وقال مجاهد : « إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ » فهاجروا وجاهدوا . وقال مُطرِّف بن الشِّخِّير : المعنى إن رحمتي واسعة . وعنه أيضا : إن رزقي لكم واسع فابتغوه في الأرض . قال سفيان الثوري : إذا كنت بأرض غالية فانتقل إلى غيرها تملأ فيها جرابك خبزا بدرهم . وقيل : المعنى : إن أرضي التي هي أرض الجنة واسعة . ﴿ فَاعْبُدُونِ ﴾ حتى أورثكموها . « فَإِيَّايَ فَاعْبُدُونِ » « إِيَّايَ » منصوب بفعل مضمر، أي فاعبدوا إياي فاعبدون، فاستغنى بأحد الفعلين عن الثاني، والفاء في قوله : « فَإِيَّايَ » بمعنى الشرط ؛ أي إن ضاق بكم موضع فإياي فاعبدوني [ في غيره ][1]؛ لأن أرضي واسعة .

قوله تعالى : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴾ تقدم في «آل عمران»[2] . وإنما ذكره هاهنا تحقيرا لأمر الدنيا ومخاوفها . كأن بعض المؤمنين نظر في عاقبة تلحقه في خروجه من وطنه من مكة أنه يموت أو يجوع أو نحو هذا، فحقر الله شأن الدنيا . أي أنتم لا محالة ميتون ومحشورون إلينا ، فالبدار إلى طاعة الله والهجرة إليه وإلى ما يمتثل . ثم وعد المؤمنين العاملين بسكنى الجنة تحريضا منه تعالى؛ وذكر الجزاء الذي ينالونه، ثم نعتهم بقوله : ﴿ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ وقرأ أبو عمرو ويعقوب والجحدري وابن أبي إسحق وابن محيصن والأعمش وحمزة والكسائي وخلف : «يَا عِبَادِي» بإسكان الياء . وفتحها الباقون . «إِنَّ أَرْضِي» فتحها ابن عامر . وسكنها الباقون . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من فر بدينه من أرض إلى أرض ولو قيد شبر استوجب الجنة وكان رفيق محمد وإبراهيم " عليهما السلام . « ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ » . وقرأ السلمي وأبو بكر عن عاصم : « يُرْجَعُونَ » بالياء؛ لقوله : « كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ» وقرأ الباقون بالتاء؛ لقوله : «يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا» وأنشد بعضهم :

الموتُ في كلِّ حينٍ يَنْشُدُ الكَفَنَا * ونحن في غفلةٍ عمَّا يُرادُ بِنَا
لا تركننَّ إلى الدنيا وزَهْرتِها * وإن توشَّحتَ من أثوابها الحَسَنَا

---

(١) زيادة يقتضيها السياق . (٢) راجع جـ ٤ ص ٢٩٧ فما بعد .

Marfat.com

أينَ الأحبةُ والجيرانُ ما فَعَلُوا * أينَ الذين هُمُو كانوا لها سَكَنَا
سقاهُمُ الموتُ كأسًا غيرَ صافيةٍ * صيرهم تحت أطباقِ الثَّرَى رُهُنَا

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُم مِّنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا ﴾ وقرأ ابن مسعود والأعمش ويحيى بن وثّاب وحمزة والكسائى : «لَنُثْوِيَنَّهُمْ» بالثاء مكان الباء من الثوى وهو الإقامة؛ أى لنعطينهم غرفا يثوون فيها . وقرأ رويس عن يعقوب والجحدرى والسلمى : « لَيُبَوِّئَنَّهُمْ » بالياء مكان النون . الباقون ﴿ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ ﴾ أى لننزلهم » « غُرَفًا » جمع غرفة وهى العُلِّيّة المشرفة . وفى صحيح مسلم عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن أهل الجنة ليتراءون أهلَ الغرف من فوقهم كما تتراءونَ الكوكبَ الدرىّ الغابرَ من الأفق من المشرق أو المغرب لتفاضل ما بينهم " قالوا : يا رسول الله تلك منازل الأنبياء لا يبلغها غيرهم . قال " بلى والذى نفسى بيده رجال آمنوا بالله وصدّقوا المرسلين " وخرج الترمذى عن علىّ رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن فى الجنة لغرفا يرى ظهورها من بطونها وبطونها من ظهورها " فقام إليه أعرابى فقال : لمن هى يارسول الله ؟ قال : " هى لمن أطاب الكلام وأطعم الطعام وأدام الصيام وصلى لله بالليل والناس نيام " وقد زدنا هذا المعنى بيانا فى كتاب « التذكرة » والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ وَكَأَيِّن مِّن دَابَّةٍ لَّا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ ﴾ أسند الواحدى عن يزيد بن هرون، قال : حدّثنا حجاج بن المِنْهال عن الزهرى — وهو عبد الرحمن بن عطاء — عن عطاء عن ابن عمر قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى دخل بعض حيطان الأنصار فجعل يلتقط من الثمر [ ويأكل[2] ] فقال " يابن عمر مالك لا تأكل " فقلت لا أشتهيه يا رسول الله فقال " لكنى أشتهيه وهذه صبيحة رابعة لم أذق طعاما ولو شئت لدعوت ربى فأعطانى مثل ملك كسرى وقيصر فكيف بك يابن عمر إذا بقيت فى قوم يخبئون رزق سَنَتهم ويضعف اليقين " قال : والله ما برحنا حتى نزلت : « وَكَأَيِّن مِّن دَابَّةٍ لَّا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ » .

(١) هذه رواية أبى سعيد الخدرى ؛ كما فى صحيح مسلم . (٢) الزيادة من كتاب «أسباب النزول» للواحدى .

Marfat.com

قلت : وهذا ضعيف يُضعِفه أنه عليه السلام كان يدخر لأهله قوت سَنَتهم ، آتفق البخارى عليه ومسلم . وكانت الصحابة يفعلون ذلك وهم القدوة ، وأهل اليقين والأئمة لمن بعدهم من المتقين المتوكلين . وقد روى آبن عباس أن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال للمؤمنين بمكة حين أذاهم المشركون " آخرجوا إلى المدينة وهاجروا ولا تجاوروا الظلمة " قالوا : ليس لنا بها دار ولا عقار ولا من يطعمنا ولا من يسقينا . فنزلت : « وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ » أى ليس معها رزقها مدّخرا ، وكذلك أنتم يرزقكم الله فى دار الهجرة . وهذا أشبه من القول الأوّل . وتقدّم الكلام فى « كَأَيِّنْ » وأن هذه « أَىّ » دخلت عليها كاف التشبيه وصار فيها معنى كم . والتقدير عند الخليل وسيبويه كالعدد . أى كشىء كثير من العدد من دابة . قال مجاهد : يعنى الطير والبهائم تأكل بأفواهها ولا تحمل شيئا . الحسن : تأكل لوقتها ولا تدّخر لغد . وقيل : « لا تَحْمِلُ رِزْقَهَا » أى لا تقدر على رزقها « اللَّهُ يَرْزُقُهَا » أينما توجهت « وَإِيَّاكُمْ » . وقيل : الحمل بمعنى الحمالة . وحكى النقاش : أن المراد النبيّ صلى الله عليه وسلم يأكل ولا يدّخر .

قلت : وليس بشىء ؛ لإطلاق لفظ الدابة ، وليس مستعملا فى العرف إطلاقها على الآدمى فكيف على النبيّ صلى الله عليه وسلم . وقد مضى هذا فى « النمل »(١) عند قوله : « وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ » قال آبن عباس : الدوابّ هو كل مادبّ من الحيوان ، فكله لا يحمل رزقه ولا يدخر إلا آبن آدم والنمل والفأر . وعن بعضهم رأيت البلبل يحتكر فى مِخْضَنه . ويقال للعقعق مخابىء إلا أنه ينساها . ﴿ اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ ﴾ يسوّى بين الحريص والمتوكل فى رزقه ، وبين الراغب والقانع ، وبين الحَيُول والعاجز حتى لا يغتر الجلِد أنه مرزوق بجلَده ، ولا يتصوّر العاجز أنه ممنوع بعجزه . وفى الصحيح عن النبى صلى الله عليه وسلم « لو أنكم تَوَكّلون على الله حق تَوكّله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خِماصا وتروح بِطانا » . ﴿ وَهُوَ السَّمِيعُ ﴾ لدعائكم وقولكم لا نجد ما ننفق بالمدينة ﴿ الْعَلِيمُ ﴾ بما فى قلوبكم .

(١) راجع ص ٢٣٣ من هذا الجزء .

Marfat.com

قوله تعالى : وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَسَخَّرَ ٱلشَّمْسَ وَٱلْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ ٱللَّهُ ۚ فَأَنَّىٰ يُؤْفَكُونَ ﴿٦١﴾ ٱللَّهُ يَبْسُطُ ٱلرِّزْقَ لِمَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِۦ وَيَقْدِرُ لَهُۥٓ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ الآية . لما عيّر المشركون المسلمين بالفقر وقالوا لو كنتم على حق لم تكونوا فقراء ، وكان هذا تمويها ، وكان فى الكفار فقراء أيضا أزال الله هذه الشبهة . وكذا قول من قال إن هاجرنا لم نجد ما ننفق . أى فإذا اعترفتم بأن الله خالق هذه الأشياء ، فكيف تَشكُّون فى الرزق ، فمن بيده تكوين الكائنات لا يعجز عن رزق العبد ؛ ولهذا وصله بقوله تعالى : « اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ » . ﴿ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ أى كيف يكفرون بتوحيدى وينقلبون عن عبادتى . ﴿ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ أى لا يختلف أمر الرزق بالإيمان والكفر ، فالتوسيع والتقتير منه فلا تعيير بالفقر ، فكل شىء بقضاء وقدر . ﴿ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ من أحوالكم وأموركم . وقيل : عليم بما يصلحكم من إقتار أو توسيع .

قوله تعالى : وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَّن نَّزَّلَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً فَأَحْيَا بِهِ ٱلْأَرْضَ مِنۢ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ ٱللَّهُ ۚ قُلِ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ۚ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٦٣﴾ وَمَا هَٰذِهِ ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّنْيَآ إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ ۚ وَإِنَّ ٱلدَّارَ ٱلْءَاخِرَةَ لَهِىَ ٱلْحَيَوَانُ ۚ لَوْ كَانُوا۟ يَعْلَمُونَ ﴿٦٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ﴾ أى من السحاب مطرا . ﴿ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا ﴾ أى جدبها وقحط أهلها . ﴿ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ أى فإذا أقررتم بذلك فلِم تشركون به وتنكرون الإعادة . وإذا قدر على ذلك فهو القادر على إغناء المؤمنين ؛ فكرر تأكيدا . ﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ أى على ما أوضح من الحجج والبراهين على قدرته . ﴿ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾

Marfat.com

أى لا يتدبرون هذه الحجج . وقيل : « الْحَمْدُ لِلَّهِ » على إقرارهم بذلك . وقيل : على إنزال الماء وإحياء الأرض . ﴿ وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ ﴾ أى شىء يُلهَى به ويُلعَب . أى ليس ما أعطاه الله الأغنياء من الدنيا إلا وهو يضمحل ويزول ؛ كاللعب الذى لا حقيقة له ولا ثبات ، قال بعضهم : الدنيا إن بقيت لك لم تبق لها . وأنشد :

تروحُ لنا الدنيا بغير الذى غَدَتْ * وتَحدثُ من بعدِ الأمور أمورُ
وتجرِى الليالى باجتماعٍ وفُرقةٍ * وتطلُعُ فيها أنجمٌ وتَغورُ
فمن ظنّ أنّ الدهرَ باقٍ سروره * فذاكَ محالٌ لا يَدُومُ سرورُ
عَفَا اللهُ عَمّن صَيّر الهمّ واحدًا * وأيقن أن الدائراتِ تَدُور

قلت : وهذا كله فى أمور الدنيا من المال والجاه والملبس الزائد على الضرورى الذى به قوام العيش ، والقوة على الطاعات . وأما ما كان منها لله فهو من الآخرة ، وهو الذى يبقى كما قال : « وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ »(١) أى ما ابتغى به ثوابه ورضاه . ﴿ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ ﴾ أى دار الحياة الباقية التى لا تزول ولا موت فيها . وزعم أبو عبيدة : أن الحيوان والحياة والحِىّ بكسر الحاء واحد . كما قال(٢) :

* وقد ترى إذ الحياةُ حِىُّ *

وغيره يقول : إن الحِىّ جمع على فِعول مثل عِصىّ . والحيوان يقع على كل شىء حىّ . وحيوان عينٌ فى الجنة . وقيل : أصل حَيَوان حَيَيَان فأبدلت إحداهما واوا ؛ لاجتماع المثلين . ﴿ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ أنها كذلك .

قوله تعالى : فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴿٦٥﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَلِيَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾

(١) راجع جـ ١٧ ص ١٦٤ فما بعد . (٢) البيت للعجاج وتمامه :
* وإذ زمان الناس دغفل *

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ ﴾ يعنى السفن وخافوا الغرق ﴿ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ أى صادقين فى نياتهـم ، وتركوا عبادة الأصنام ودعاءها . ﴿ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴾ أى يدعون معـه غيره ، وما لم ينزل به سلطانا . وقيـل : إشراكهم أن يقول قائلهـم لولا الله والرئيس أو الملّاح لغرقنا ، فيجعلون ما فعل الله لهم من النجاة قسمة بين الله وبين خلقه .

قوله تعالى : ﴿ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَلِيَتَمَتَّعُوا ﴾ قيل : هما لام كى أى لكى يكفروا ولكى يتمتعوا . وقيل : « إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ » ليكون ثمرة شركهم أن يجحدوا نعم الله ويتمتعوا بالدنيا . وقيل : هما لام أمر معناه التهديد والوعيد . أى آكفروا بما أعطيناكم من النعمة والنجاة من البحر وتمتعوا . ودليل هذا قراءة أُبىّ « وَتَمَتَّعُوا » . ابن الأنبارى : ويقوى هذا قراءة الأعمش ونافع وحمزة : « وَلْيَتَمَتَّعُوا » بجزم اللام . النحاس : « وَلِيَتَمَتَّعُوا » لام كى، ويجوز أن تكون لام أمر ؛ لأن أصـل لام الأمر الكسر ، إلا أنه أمر فيه معنى التهديد . ومن قرأ : « وَلْيَتَمَتَّعُوا » بإسكان اللام لم يجعلها لام كى؛ لأن لام كى لايجوز إسكانها . وهى قراءة ابن كثير والمسيبي وقالون عن نافع،وحمزة والكسائى وحفص عن عاصم . الباقون بكسر اللام . وقرأ أبو العالية: « لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ » تهديد ووعيد .

قوله تعـالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ ﴿٦٧﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِلْكَافِرِينَ ﴿٦٨﴾ ﴾

قوله تعـالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا ﴾ قال عبد الرحمن بن زيد : هى مكة وهم قريش أمّنهم الله تعالى فيها . ﴿ وَيُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ ﴾ قال الضحاك : يقتـل بعضهم بعضا ويَسبي بعضهم بعضا . والخطف الأخذ بسرعة . وقد مضى فى « القصص »(١)

(١) راجع ص ٢٩٩ من هذا الجزء .

Marfat.com

وغيرها . فاذكرهم الله عز وجل هذه النعمة ليذعنوا له بالطاعة . أى جعلتُ لهم حرما آمنا أمنوا فيه من السّبي والغارة والقتل، وخلّصتهم فى البر كما خلصتهم فى البحر، فصاروا يشركون فى البر ولا يشركون فى البحر . فهذا تعجب من تناقض أحوالهم . ﴿ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ ﴾ قال قتادة : أفبالشرك . وقال يحيى بن سلّام : أفبإبليس . ﴿ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ ﴾ قال ابن عباس : أفبعافية الله . وقال ابن شجرة : أفبعطاء الله وإحسانه . وقال ابن سلّام : أفبما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم من الهدى . وحكى النقاش : أفبإطعامهم من جوع، وأمنهم من خوف يكفرون . وهذا تعجب وإنكار خرج مخرج الاستفهام .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴾ أى لا أحد أظلم ممن جعل مع الله شريكا وولدا، وإذا فعل فاحشة قال : « وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا »[1] . ﴿ أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ ﴾ قال يحيى بن سلّام : بالقرآن . وقال السّدىّ : بالتوحيد . وقال ابن شجرة : بمحمد صلى الله عليه وسلم . وكل قول يتناول القولين . ﴿ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِلْكَافِرِينَ ﴾ أى مستقر . وهو استفهام تقرير .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٦٩﴾ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا ﴾ أى جاهدوا الكفار فينا . أى فى طلب مرضاتنا . وقال السّدىّ وغيره : إن هذه الآية نزلت قبل فرض القتال . قال ابن عطية : فهى قبل الجهاد العرفى، وإنما هو جهاد عام فى دين الله وطلب مرضاته . قال الحسن بن أبى الحسن : الآية فى العبّاد . وقال ابن عباس وإبراهيم بن أدهم : هى فى الذين يعملون بما يعلمون . وقد قال صلى الله عليه وسلم : " من عمل بما علم علّمه الله ما لم يعلم " ونزع بعض العلماء إلى قوله : « وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ »[2] . وقال عمر بن عبد العزيز : إنما قصّر بنا عن علم ما جهلنا تقصيرنا فى العمل بما علمنا، ولو عملنا ببعض ما علمنا لأورثنا علما لا تقوم به أبداننا، قال الله تعالى : « وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ » . وقال أبو سليمان الدارانىّ : ليس الجهاد فى الآية

(١) راجع جـ ٧ ص ١٨٧ . (٢) راجع جـ ٣ ص ٣٧٧ فما بعد .

Marfat.com

قتال الكفار فقط بل هو نصر الدين، والرد على المبطلين، وقمع الظالمين؛ وعِظْمه الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، ومنه مجاهدة النفوس فى طاعة الله وهو الجهاد الأكبر . وقال سفيان بن عيينة لابن المبارك : إذا رأيت الناس قد آختلفوا فعليك بالمجاهدين وأهل الثغور فإن الله تعالى يقول : « لَنَهْدِيَنَّهُمْ » . وقال الضحاك : معنى الآية؛ والذين جاهدوا فى الهجرة لنهدينهم سبل الثبات على الإيمـان . ثم قال : مثل السُّنة فى الدنيا كمثل الجنة فى العقبى، من دخل الجنـة فى العقبى سلم، كذلك من لزم السُّنة فى الدنيا سلم . وقال عبد الله بن عباس : والذين جاهدوا فى طاعتنا لنهدينهم سـبل ثوابنا . وهـذا يتناول بعموم الطاعة جميع الأقوال . ونحوه قول عبد الله بن الزبير قال : تقول الحكمة من طلبنى فلم يجـدنى فليطلبنى فى موضعين : أن يعمل بأحسن ما يعلمه، ويجتنب أسوأ ما يعلمه . وقال الحسن بن الفضل : فيه تقديم وتأخير أى الذين هديناهم هم الذين جاهدوا فينا . ﴿ لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ﴾ أى طريق الجنة ؛ قاله السدى . النقاش : يوفقهم لدين الحق . وقال يوسف بن أسـباط : المعنى لنخلصنّ نياتهم وصدقاتهم وصلواتهـم وصيامهم . ﴿ وَإِنَّ اللهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ لام تأكيد ودخلت فى « مع » على أحد وجهين : أن يكون آسما ولام التوكيد إنمـا تدخل على الأسماء ، أو حرفا فتدخل عليها؛ لأن فيها معنى الآستقرار؛ كما تقول إن زيدا لفى الدار . و «مع» إذا سكنت فهى حرف لا غير . وإذا فتحت جاز أن تكون آسما، وأن تكون حرفا . والأكثر أن تكون حرفا جاء لمعنى . وتقدّم معنى الإحسان والمحسنين فى «البقرة» وغيرها . وهو سبحانه معهم بالنصرة والمعونة، والحفظ والهداية، ومع الجميع بالإحاطة والقدرة . فبين المعيتين بونٌ .

تمت سورة العنكبوت، والحمد لله وحده

***

تم بعون الله تعالى الجزء الثالث عشر من تفسير القرطبي

يتلوه إن شاء الله تعـالى الجزء الرابع عشر

وأوّله سورة « الروم »

Marfat.com

# فهـــرس الجـــزء الثـالث عشر

## تفســـير ســـورة الفرقان


صفحة

تفسير قوله تعـالى : « تبارك الذى نزّل الفرقان على عبده ... » الآيات ... ... ... ١

تفسير قوله تعـالى : « وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا أنهم ليأكلون الطعام ... » الاية . هـذه الآية أصل فى تناول الأسباب . أكل الطعام ضرورة الخلق . الكلام على الأسواق . بعض الناس فتنة لبعض ... ... ... ... ... ... ... ١٢

تفسير قوله تعالى : « وعادا وثمود وأصحاب الرسّ ... » الآية . معنى الرسّ فى كلام العرب . الأقوال فى أصحـاب الرسّ ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ٣٢

تفسير قوله تعالى : « وأنزلنا من السماء ماء طهورا » . مطلب فى المياه وأحكامها ... ٣٩

تفسير قوله تعالى : « وهو الذى خلق من المـاء بشرا فجعله نسبا وصهرا ... » الآية . بيان المراد من المـاء . معنى النسب والصهر ... ... ... ... ... ... ... ... ٥٩

تفسير قوله تعالى : « والذين لا يشهدون الزور ... » الآية . الكلام على شهادة الزور ٧٩


## تفسير ســـورة الشعراء


تفسير قوله تعالى : « طسم . تلك آيات الكتاب المبين ... » الآيات ... ... ... ٨٧

تفسير قوله تعالى : « فأخرجناهم من جنات وعيون » . الكلام على النيـل وخلجانه ١٠٢

تفسير قوله تعالى : « وأنذر عشيرتك الأقربين » . بيان الحكمة فى اختصاص العشيرة بالإنذار . فى الآية دليـل على أن القرب فى الأنساب، لا ينفع مع البعـد فى الأسبـاب ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ١٤٣

تفسير قوله تعالى : « والشعراء يتبعهم الغاوون » . بيان ما يجوز إنشاده من الشعر وما لا يجوز ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ١٤٥


## تفسير ســـورة النمـــل


تفسير قوله تعالى : « طس تلك آيات القرآن وكتاب مبين ... » الآيات ... ... ... ١٥٤

تفسير قوله تعـالى : « وورث سليمان داود ... » الآية . بيان المراد من الوراثة . قصص عن منطق الطير ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ١٦٤


Marfat.com

صفحة

تفسير قوله تعالى : « وحشر لسليمان جنوده ... » الآية . بيان معنى الحشر . مقدار جند سليمان عليه السلام . فى الاية دليل على آتخاذ الإمام والحكام ... ... ... ١٦٧

تفسير قوله تعالى : « حتى إذا أتوا على وادى النمل ... » الآيات . قصة سيدنا سليمان عليه السلام والنملة . حكم قتل النمل . التبسم ضحك الأنبياء .. ... ... ... ... ١٦٩

تفسير قوله تعالى : « وتفقد الطير فقال مالى لا أرى الهدهد ... » الآيات . سبب تفقد الطير . الآية دليل على تفقد الإمام أحوال رعيته . العقوبة على قدر الذنب . الأنبياء لا تعلم الغيب . المرأة لا تكون خليفة . على الإمام أن يقبل عذر رعيته إرسال الكتب إلى المشركين جائز ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ١٧٦

تفسير قوله تعالى : « قالت يأيها الملأ إنى ألقى إلىّ كتاب كريم ... » الآيات . وصف الكتاب بالكريم غاية الوصف . ردّ الكتاب كردّ السلام . بدء الكتب والرسائل بالبسملة ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ١٩١

تفسير قوله تعالى : « قالت يأيها الملأ أفتونى فى أمرى ... » الآيات . فى الآية دليل على صحة المشاورة ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ١٩٤

تفسير قوله تعالى : « وإنى مرسلة إليهم بهدية ... » الآية . هدية بلقيس إلى سيدنا سليمان عليه السلام . قبول الهدية والإثابة عليها . الهدية مندوب إليها ... ١٩٦

تفسير قوله تعالى : « أمّن يجيب المضطر إذا دعاه ... » الآية . الأقوال فى المضطر وإجابة الله لدعائه ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ٢٢٣

تفسير قوله تعالى : « وإذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم... » الآية . آختلاف العلماء فى معنى وقع القول، وفى الدابة ... ... ... ... ... ٢٣٤

تفسير قوله تعالى : «ويوم ينفخ فى الصور ... » الآيات . الكلام على الصور . عدد النفخ ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ٢٣٩

## تفسير سورة القصص

تفسير قوله تعالى : « طسم . تلك آيات الكتاب المبين ... » الآيات ... ... ... ٢٤٧

تفسير قوله تعالى : « ولما ورد ماء مدين ... » الآيات . قصة سيدنا موسى عليه السلام فى مدين . مطلب فى النكاح والتزويج ... ... ... ... ... ... ... ... ٢٦٧

Marfat.com

صفحة

## تفسير سورة العنكبوت

تفسير قوله تعالى : « الـمّ . أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا ... » الآيات ٣٢٣
تفسير قوله تعالى : « آتل ما أوحى إليك من الكتاب وأقم الصلاة ... » الاية .
بيان معنى « أقم الصلاة » . الأقوال فى نهى الصلاة عن الفحشاء والمنكر .
بيان المراد من ذكر الله فى الآية ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ٣٤٧
تفسير قوله تعالى : « ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتى هى أحسن ... » الآيات .
الكلام على أن الآية محكمة أو منسوخة... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ٣٥٠
تفسير قوله تعالى : « وما كنت تتلو من قبله من كتاب ... » الآية . الكلام على أمية
النبىّ صلى الله عليه وسلم ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ٣٥١
تفسير قوله تعالى : «والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا ... » الآية . الأقوال فى معنى
الجهاد فى الآية ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ٣٦٤

Marfat.com

# الجامع لأحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

Marfat.com

# الجامع لأحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

## الجزء الرابع عشر

الناشر
دار الكتاب العربي
بيروت

Marfat.com

# بيان

تم تحقيق هـذا الجزء (الرابع عشر) من تفسير القرطبي، على الأصول الآتية :

| | | | | | | | | | |
|---|---|---|---|---|---|---|---|---|---|
| (١) | نسـخة | رقـم | ٩٥ | تفسير، | المـرموز | إليهـا | بحـرف | ا |
| (٢) | » | » | ٢٦٨ | » | » | » | » | » | ب |
| (٣) | » | » | ٢٨٣ | » | » | » | » | » | ج |
| (٤) | » | » | ١ | » | حليم | » | » | » | ح |
| (٥) | » | » | ٢٥٨ | بالمكتبة الأزهرية، المرموز إليها بحرف | | | | | ز |
| (٦) | » | » | ٥١٣ | تفسير، | المـرموز | إليهـا | بحـرف | | ش |
| (٧) | » | » | ٣١٨ | » | » | » | » | » | ط |
| (٨) | » | » | ٩٣ | » | » | » | » | » | ك |

وقد وصفت هذه النسخ جميعها فى مقدمة الجزء الثالث

الاثنين { ٨ جمادى الأولى سنة ١٣٨٤ هـ
١٤ سبتمبر سنة ١٩٦٤ م

حققه
أحمد عبد العلم البردونى

Marfat.com

# فهـرس الجـزء الرابـع عشر

## سـورة الـروم

صـفحة


تفسير قوله تعالى : « الم . غلبت الروم ... » الآيات . بيـان ما وقع بين فارس والروم ومراهنة أبى بكر رضى الله عنه . سبب غلبة الروم فارس ... ... ...

تفسير قوله تعـالى : « أو لم يتفكروا فى أنفسهم ... » الآيات . توبيخ المشركين لأنهم لم يتفكروا ولم يتعظوا . بيان عاقبتهم وعاقبة المؤمنين ... ... ... ... ... ٨

تفسير قوله تعالى : « فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون » . بيان أن الآية خطاب للمؤمنين بالأمر بالعبادة ، والحض على الصلاة فى أوقاتهـا ... ... ... ١٤

تفسير قوله تعـالى : « ومن آياته أن خلقكم من تراب ... » الآيات . بيـان آيات الله تعـالى فى خلق الإنسان . المعنى المـراد من المودة والرحمة التى بين الرجل والمرأة . الكلام على اختلاف الألسنة والألوان ... ... ... ... ... ... ... ١٦

تفسير قوله تعالى : « فأقم وجهك للدين حنيفا ... » الآيات . الأمر باتباع الدين الحنيف . اختلاف العلماء فى معنى «الفِطرة» ... ... ... ... ... ... ... ... ٢٤

تفسير قوله تعـالى : « فآت ذا القربى حقه والمسكين ... » الآية . الأمر بإيتـاء ذى القربى حقـه من الصدقة ، وأن خير الصدقة ما كان على القريب ... ... ٣٥

تفسير قوله تعالى : « وما آتيتم من ربا ... » الآية . الكلام على المكافأة فى الهبة ... ٣٦

تفسير قوله تعالى : « ظهر الفساد فى البر والبحر ... » الآيات . الاختلاف فى معنى الفساد فى البر والبحر ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ٤٠

تفسير قوله تعالى : « فانظر إلى آثار رحمة الله ... » الآيات . الاستدلال بإحياء الأرض على إحياء الموتى ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ٤٥


Marfat.com

صحفة

تفسير قوله تعالى : « الله الذى خلقكم من ضعف ... » الآية . الاستدلال على قدرة الله تعالى بتطور حال الإنسان من الضعف إلى القوة، ثم من القوة إلى الضعف... ٤٦

تفسير قوله تعالى : « ويوم تقوم الساعة » ... الآيات ... ... ... ... ... ... ٤٧

## سورة لقمان

تفسير قوله تعالى : « ومن الناس من يشترى لهو الحديث ... » المعنى المراد من « لهو الحديث » . استدل العلماء بهذه الآية على كراهة الغناء والمنع منه . بيان ما ورد من الآثار فى ذمه . ما أبيح من الغناء . الاشتغال به سفه تردّ به الشهادة . جواز سماع الرجل غناء جاريته ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ٥١

تفسير قوله تعالى : « خلق السموات بغير عمد ... » الآيات ... ... ... ... ... ٥٨

تفسير قوله تعالى : « ولقد آتينا لقمان الحكمة ... » الآيات . الكلام على نسب « لقمان » ، وهل كان حكيما أم نبيا . الاختلاف فى صنعته . شىء من حكمه . نهى لقمان ابنه عن الشرك . الكلام على طاعة الأبوين . الاختلاف فى مدّة الرضاع . صلة الأبوين الكافرين . وصية لقمان لابنه ... ... ... ... ... ... ٥٩

تفسير قوله تعالى : « ألم تروا أن الله سخر لكم ما فى السموات » ... الآيات . ذكر ما أنعم الله به على بنى آدم ، وبيان النعم الظاهرة والباطنة . توبيخ المشركين على مجادلتهم فى الله تعالى ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ٧٣

تفسير قوله تعالى : « ومن يسلم وجهه إلى الله وهو محسن ... » الآيات ... ... ٧٤

تفسير قوله تعالى : « ولو أنما فى الأرض من شجرة أقلام ... » الآيات . بيان أن معانى كلام الله تعالى لا تنفد . بيان المراد بكلمات الله ... ... ... ... ... ٧٦

تفسير قوله تعالى : « ألم تر أن الله يولج الليل فى النهار ... » الآيات ... ... ... ٧٨

تفسير قوله تعالى : « إن الله عنده علم الساعة ... » الآية . بيان مفاتح الغيب الخمس التى لا يعلمها إلا الله تعالى ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ٨٢

Marfat.com

## ســـورة الســـجدة

صـفحة

تفسير قوله تعـالى : «يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ... » الآيات . القول فى معنى « يدبر الأمر » ومعنى عروجه . الكلام على اليوم الذى مقداره ألف سنة ... ٨٦

تفسير قوله تعـالى : « وقالوا أئذا ضللنا فى الأرض ... » الآيات . إنكار الكفار للبعث . بيان ما فى «ضل» من اللغات . الرد على الكفار فى استبعادهم البعث . الكلام على توفى الأنفس ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ٩١

تفسير قوله تعـالى : « ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ... » القول فى هداية الخلق . ٩٦

تفسير قوله تعـالى : « تتجافى جنوبهم عن المضاجع ...» الآية . المراد بتجافى الجنوب . القيام لصلاة النوافل بالليل . بيان ما ورد فى فضل ذلك من الأحاديث ... ... ٩٩

تفسير قوله تعـالى : « أفمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا ... » نفى المساواة بين المؤمن والكافر . احتج العلماء بهذه الآية على أبى حنيفة فى قتله المسلم بالذمى ... ... ١٠٥

تفسير قوله تعـالى : « أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات ... » الآيات . بيان ما أعِدّ للمؤمنين والكافرين فى الآخرة . الكلام على العذاب الأدنى والعذاب الأكبر ... ١٠٦

تفسير قوله تعـالى : « ولقد آتينا موسى الكتاب ... » الآيات ... ... ... ... ... ١٠٨

## ســـورة الأحزاب

بيـان أنها نزلت فى المنافقين وإيذائهم رسول الله صلى الله عليه وسلم، وطعنهم فيه وفى مناكحته .

تفسير قوله تعـالى : « يأيها النبى اتق الله ولا تطع الكافرين ... » الآيات . الزجر عن اتباع مراسم الجاهلية والأمر بجهادهم ... ... ... ... ... ... ... ١١٣

تفسير قوله تعـالى : « ما جعل الله لرجل من قلبين فى جوفه ... » الآيات . الكلام على سبب نزول هذه الآية . حقيقة القلب . ذكر خبر زيد بن حارثة . الكلام على التبنى ومن ادّعى إلى غير أبيه ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ١١٦

Marfat.com

صفحة

تفسير قوله تعالى : « النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم ... » الآية . بيان أن هذه الآية أزالت أحكاما كانت فى صدر الإسلام . بيان أن الله تعالى جعل أزواج الرسول صلى الله عليه وسلم أمهات للمؤمنين تشريفا لهن . اختلف فى كونهن كالأمهات فى المحرم وإباحة النظر . بيان أن المسلمين كانوا يتوارثون بالهجرة ثم نسخ ذلك بالتوارث بالأرحام ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ١٢١

تفسير قوله تعالى : « وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ...» الآية . بيان ما أخذ من المواثيق على الأنبياء عليهم السلام ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ١٢٦

تفسير قوله تعالى : « يأيها الذين آمنوا آذكروا نعمة الله عليكم ... » الآيات . الكلام على غزوة الخندق وفى أى سنة كانت . سببها وما كان فيها من آيات النبوة . ما تضمنته من أحكام . ابتلا المؤمنين بالقتال والجوع والخوف . أمر المنافقين لهم بالفرار والرجوع إلى منازلهم ... ... ... ... ... ... ... ... ... ١٢٨

تفسير قوله تعالى : « لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة ... » الآية . بيان أن هذا عتاب للمتخلفين عن القتال . الاختلاف فى هذه الأسوة بالرسول، هل هى على الإيجاب أو على الاستحباب ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ١٥٥

تفسير قوله تعالى : « من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ... » الآية . الكلام على من وفى بعهده حتى قتل . معنى « النحب » ... ... ... ... ... ... ١٥٨

تفسير قوله تعالى : « يأيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا ... » الآيات . بيان السبب الذى أوجب تخيير الرسول صلوات الله عليه زوجاته . الكلام على أزواج الرسول صلى الله عليه وسلم، من دخل بها ، ومن عقد عليها ولم يدخل بها ، ومن خطبها فلم يتم نكاحه معها . سراريه صلى الله عليه وسلم . بيان أن التخيير والطلاق المعلقين على شرط صحيحان . اختلاف العلماء فى كيفية تخيير النبيّ صلى الله عليه وسلم أزواجه . أقوال العلماء فى المخيرة إذا اختارت زوجها وهل يكون ذلك طلاقا، ومتى يكون لها الخيار ... ... ... ... ... ... ١٦٢

Marfat.com

صـفحة

تفسير قوله تعالى : « يا نساء النبيّ من يأت منكن بفاحشة ... » الآيات . لما كان أزواج النبيّ صلى الله عليـه وسلم فى مهبط الوحى لزمهن بسبب مكانتهن أكثر مما يلزم غيرهن . معنى « الضعفين » ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ١٧٣

تفسير قوله تعالى : « يا نساء النبيّ لستن كأحد من النساء إن آتقيتن ... » الآيات . نهى الله أمهات المؤمنين عن مكالمـة الرجال بترخيم الصـوت ولينه . أمرهن بملازمة البيوت، ونهيهن عن التبرج . اختلاف الناس فى الجاهلية الأولى . الردّ على من طعن فى أم المؤمنين عائشة فى أنها خالفت أمر الرسول صلوات الله عليه حين خرجت فى وقعة الجمـل . اختـلاف العلماء فى أهل البيت من هم . أمر أمهات المؤمنين بذكر الكتاب والحكمة والمراد بالذكر ... ... ... ... ... ... ... ١٧٧

تفسير قوله تعـالى : « وما كان لمؤمن ولا مؤمنة ... » الآية . الكلام على سبب نزول هذه الآية . بيان أن لفظة « ما كان، وما ينبغى » معناها الحظر والمنع . فى الآية دليل على أن الكفاءة لا تعتبر فى الأحساب بل فى الأديان . لا يجوز لأحد أن يختار غير ما اختاره الله ورسوله ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ١٨٦

تفسير قوله تعالى : « وإذ تقول للذى أنعم الله عليه ... » الآيات . لوكان النبى صلى الله عليه وسلم كاتمـا شيئا من الوحى لكتم هـذه الآية . اختلاف العلمـاء فى تأويلها . قصـة زواج زيد بن حارثة من زينب بنت جحش . زواجها من رسول الله صلى الله عليه وسلم بدون عقد ولا صداق . نسب زيد وبيان فضله . فى الآية دليل على ثبوت الولىّ فى النكاح ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ١٨٨

تفسير قوله تعـالى : « يأيها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ... » الآية . بيان أن المطلقة قبل الدخول لا عدّة عليها . بيان أن لا طلاق إلا بعـد نكاح . أقوال العلماء فيمن طلق آمرأته طلقة رجعية أو بائنة ... ... ... ... ... ... ... ... ... ٢٠٢

تفسير قوله تعالى : « يأيها النبيّ إنا أحللنا لك أزواجك ... » الآية . بيان ما أحل الله لنبيه صلى الله عليه وسلم من النساء . من وهبن أنفسهن لرسول الله صلى الله

Marfat.com

صفحة

عليه وسلم . الاختلاف فى تحريم الحرة الكافرة عليه . الاختلاف فى النكاح بلفظ الهبة . بيان ما خص به صلى الله عليه وسلم مزية على الأمة... ... ... ... ٢٠٥

تفسير قوله تعالى : « ترجى من تشاء منهن ... » الآية . اختلاف العلماء فى تأويل هذه الآية . الكلام على القسم بين الزوجات والعدل بينهن ... ... ... ... ... ٢١٤

تفسير قوله تعالى : « لا يحل لك النساء من بعد ... » الآية . أقوال العلماء فى تأويل هذه الآية . الدليل على جواز النظر إلى المخطوبة . آختلف فيما يجوز أن ينظر منها . آختلاف العلماء فى إحلال الأمة الكافرة للنبيّ صلى الله عليه وسلم ... ... ٢١٩

تفسير قوله تعالى : « يأيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم ... » الآية . بيان أن الآية تضمنت الأدب فى أمر الطعام والجلوس وأمر الحجاب . نهى الله المؤمنين عن دخول بيت النبي صلى الله عليه وسلم بغير إذن وانتظار نضج الطعام . اختلاف فى بيوت النبي صلى الله عليه وسلم بعد موته هل هى ملك لأمهات المؤمنين . حرص عمر رضى الله عنه على نزول الحجاب . إذن الله فى مسألة أمهات المؤمنين من وراء حجاب فيما يعرض من المسائل ؛ ويدخل فى هذا جميع النساء . آستدل بعض العلماء بهذه الآية على جواز شهادة الأعمى . من خصائصه صلى الله عليه وسلم تحريم نكاح أزواجه من بعده . اختلاف فى أزواجه صلى الله عليه وسلم بعد موته هل بقين أزواجا ، أم زال النكاح بالموت، وهل عليهن عدّة ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ٢٢٣

تفسير قوله تعالى : « إن الله وملائكته يصلون على النبي ... » الآية . بيان تعظيم قدر النبي صلى الله عليه وسلم . بيان أن الأمر بالصلاة عليه فرض فى العمر مرة . اختلاف الآثار فى صفة الصلاة عليه ، فضل الصلاة عليه . اختلف العلماء فى الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم فى الصلاة ... ... ... ... ... ... ... ... ٢٣٢

تفسير قوله تعالى : « إن الذين يؤذون الله ورسوله ... » الآيات . اختلف فى أذية الله تعالى بماذا تكون . بيان أن الطعن فى تأمير أسامة بن زيد أذية

Marfat.com

صـفحة

لرسول الله صلى الله عليــه وسلم . الكلام على جواز إمامة المولى والمفضول على غيرهما ما عدا الإمامة الكبرى . مكانة أسامة رضى الله عنه من الرسول صلى الله عليه وسلم . بيـان أذية المؤمنين والمؤمنات هى بالأفعال والأقوال القبيحة ... ٢٣٧

تفسير قوله تعـالى : « يأيها النبيّ قل لأزواجك وبناتك ... » الآية . بيان زوجات النبي صلى الله عليه وسلم وأولاده . أمر الحرائر بالتستر وإرخاء الجلاليب عليهن حتى لا يختلطن بالإماء . صورة إرخاء الجلباب عليهن ... ... ... ... ... ... ٢٤١

تفسير قوله تعالى : « لئن لم ينتهِ المنافقون والذين فى قلوبهم مرض ... » الآيات . تهـديد المنافقين والمرجفين على نشر أخبار السوء . بيان أن صـنة الله فيمن أرجف بالأنبياء وأظهر نفاقه أن يؤخذ ويقتل ... ... ... ... ... ... ... ٢٤٥

تفسير قوله تعـالى : « إن الله لعن الـكافرين ... » الآيات ... ... ... ... ... ... ٢٤٨

تفسير قوله تعالى : « يأيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى ... » الآيات . تحذير المؤمنين من التعرض للإيذاء، ونهيهم عن التشبه ببنى إسرائيل من أذيتهم نبيهم . بيان المجازاة عن القول السداد ... ... ... ... ... ... ... ... ٢٥٠

تفسير قوله تعـالى : « إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض ... » الآية . أقوال العلمـاء فى معنى الأمانة ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ٢٥٣

## ســـورة ســبأ

تفسير قوله تعالى : « الحمد لله الذى له ما فى السموات وما فى الأرض ... »...الآيات ٢٥٩

تفسير قوله تعـالى : « وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة ... » الآيات . الرد على منكرى الساعة . وعيد الذين سعوا فى إبطال النبوّة . إنكار المشركين للبعث ... ٢٦٠

تفسير قوله تعـالى : « ولقد آتينا داود منـا فضلا ... » الآية . اختلاف العلماء فى الفضل الذى أعطاه الله لداود. فى الآية دليل على تعلم أهل الفضل الصنائع... ٢٦٤

Marfat.com

صفحة

تفسير قوله تعالى : « ولسليمان الريح غدوها شهر ... » الآيات . بيان ما أوتيه سليمان من تسخير الريح والجنّ وإذابة النحاس له . أقوال العلماء فى التصوير . الكلام على موت سليمان وما صنعه من إخفاء موته عن الجنّ ... ... ... ... ... ... ٢٦٨
تفسير قوله تعالى : « لقد كان لسبأ فى مسكنهم آية ... » الآيات . بيان نسب سبأ والآية التى كانت فى مساكنهم . الكلام على سدّهم والسيل الذى أرسل عليهم ... ٢٨٢
تفسير قوله تعالى : «ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له» الآية . بيان ما يحدث فى الملأ الأعلى إذا أراد الله أن يوحى بالأمر ... ... ... ... ... ... ... ... ٢٩٥
تفسير قوله تعالى : « قل من يرزقكم من السموات والأرض ... » الآيات ... ٢٩٨
تفسير قوله تعالى : « وقال الذين كفروا لن نؤمن بهذا القرآن ... » الآيات . القول فى كفر المشركين بالقرآن وبالكتب والأنبياء ... ... ... ... ... ... ... ... ٣٠١
تفسير قوله تعالى : « وما أرسلنا فى قرية من نذير ... » الآيات . بيان أن سعة الرزق فى الدنيا لا تدل على سعادة الآخرة . فضل النفقة فى طاعة الله تعالى ... ... ٣٠٤
تفسير قوله تعالى : « ولو ترى إذ فزعوا فلا فوت ... » الآيات . ذكر أحوال الكفار وخروج السفيانى بجيشه آخر الزمان وخسف الأرض بهم ... ... ... ٣١٤

## سورة فاطر

تفسير قوله تعالى : « الحمد لله فاطر السموات والأرض ... » الآيات . الكلام على قوله « يزيد فى الخلق » ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ٣١٨
تفسير قوله تعالى : « يأيها الناس إن وعد الله حق ... » الآيات . بيان معنى الغرور . القول فى عداوة الشيطان لبنى آدم ... ... ... ... ... ... ... ... ... ٣٢٢
تفسير قوله تعالى : « من كان يريد العزة ... » الآية . بيان أن العزة لا تكون إلا فى طاعة الله تعالى . القول فى الكلم الطيب والعمل الصالح ... ... ... ... ٣٢٨
تفسير قوله تعالى : « والله خلقكم من تراب ... » الآية . بيان معنى الزيادة فى العمر والنقصان منه وكيفية كتابته فى اللوح المحفوظ ... ... ... ... ... ... ... ... ٣٣٢

Marfat.com

صفحة
تفسير قوله تعالى : « وما يستوى البحران ... » الآيات . بيان معنى « القِطمِير » ٣٣٤
تفسير قوله تعالى : « وما يستوى الأعمى والبصير ... » الآيات . بيان أن هذا ضرب مثل للمؤمن والكافر، والعالم والجاهل . معنى قوله «ومن الجبال جدد» . بيان أن مخافة الله لا تكون إلا من العلماء العاملين ... ... ... ... ... ... ... ٣٣٩
تفسير قوله تعالى : إن الذين يتلون كتاب الله...» الآيات . القول فى أن هذا خاص بالقرّاء العاملين العالمين... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ٣٤٤
تفسير قوله تعالى : « ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا ... » الآيات . الكلام على الظالم والمقتصد والسابق بالخيرات . بيان أن التقديم فى الذكر لا يقتضى تشريفا ٣٤٥
تفسير قوله تعالى : « والذين كفروا لهم نار جهنم ... » الآيات . بيان أحوال أهل النار ومقالتهم والرد عليهم ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ... ٣٥١
تفسير قوله تعالى : « وأقسموا بالله جهد أيمانهم ... » الآيات . بيان ما كانت قريش تقوله قبل بعث الرسول عليه السلام ... ... ... ... ... ... ... ... ٣٥٧
تفسير قوله تعالى : « ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ... » الآية ... ... .. ... ٣٦١

Marfat.com

# الجامع لأحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

## الجزء الرابع عشر

Marfat.com

بسم الله الرحمن الرحيم

# تفسير سورة الروم

سورة الروم مكية كلها من غير خلاف، وهى ستون آية

قوله تعالى : الٓمٓ ﴿١﴾ غُلِبَتِ ٱلرُّومُ ﴿٢﴾ فِىٓ أَدْنَى ٱلْأَرْضِ وَهُم مِّنۢ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ﴿٣﴾ فِى بِضْعِ سِنِينَ لِلَّهِ ٱلْأَمْرُ مِن قَبْلُ وَمِنۢ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ ٱلْمُؤْمِنُونَ ﴿٤﴾ بِنَصْرِ ٱللَّهِ يَنصُرُ مَن يَشَآءُ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ ﴿٥﴾

قوله تعالى : ﴿ الٓمٓ . غُلِبَتِ الرُّومُ . فِي أَدْنَى الْأَرْضِ ﴾ روى الترمذىّ عن أبى سعيد الخُدرِىّ قال : لما كان يوم بدرٍ ظهرت الروم على فارس فأعجب ذلك المُؤْمنين فنزلت : « الٓمٓ . غُلِبَتِ الرُّومُ . فِي أَدْنَى الْأَرْضِ — إلى قوله — يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ . بِنَصْرِ اللَّهِ » . قال : ففرح المؤمنون بظهور الروم على فارس . قال : هذا حديث غريب[1] من هذا الوجه . هكذا قرأ نصر بن علىّ الجَهْضَمِىّ « غَلَبَتِ الرُّومُ » . ورواه أيضا من حديث ابن عباس بأتمّ منه . قال ابن عباس فى قول الله عز وجل : «الٓمٓ . غُلِبَتِ الرُّومُ . فِي أَدْنَى الْأَرْضِ» قال : غَلَبَتِ وغُلِبَتِ ، قال : كان المشركون يحبون أن يظهر أهل فارس على الروم لأنهم وإياهم أهل أوثان ، وكان المسلمون يحبون أن تظهر الروم على فارس لأنهم أهل كتاب ؛ فذكروه لأبى بكر فذكره أبو بكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " أما إنهم سيغلبون " فذكره أبو بكر لهم فقالوا : اجعل بيننا وبينك أجلا ، فإن ظهرنا كان لنا كذا ، وإن ظهرتم كان لكم كذا وكذا فجعل أجل خمس سنين ، فلم يظهروا ؛ فذكر ذلك للنبىّ صلى الله عليه وسلم فقال : " ألا جعلته

(١) فى نسخة الترمذى : « هذا حديث حسن غريب ... » .



Marfat.com

إلى دون" — أراه قال العشر — قال قال أبو سعيد: والبضع ما دون العشرة. قال: ثم ظهرت الروم بعد، قال: فذلك قوله «الٓمٓ. غُلِبَتِ الرُّومُ — إلى قوله — وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ. بِنَصْرِ اللهِ». قال سفيان: سمعت أنهم ظهروا عليهم يوم بدر. قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح غريب. ورواه أيضا عن نِيَار بن مُكْرَم الأَسْلَمِيّ قال: لما نزلت «الٓمٓ. غُلِبَتِ الرُّومُ. فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ. فِي بِضْعِ سِنِينَ» وكانت فارس يوم نزلت هذه الآية قاهرين للروم، وكان المسلمون يحبون ظهور الروم عليهم لأنهم وإياهم أهل كتاب، وفي ذلك نزل قول الله تعالى: «وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ. بِنَصْرِ اللهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ» وكانت قريش تحب ظهور فارس لأنهم وإياهم ليسوا بأهل كتاب ولا إيمان ببعث، فلما أنزل الله هذه الآية خرج أبو بكر الصديق رضي الله عنه يصيح في نواحي مكة: «الٓمٓ. غُلِبَتِ الرُّومُ. فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ. فِي بِضْعِ سِنِينَ». قال ناس من قريش لأبي بكر: فذلك بيننا وبينكم، زعم صاحبك أن الروم ستغلب فارس في بضع سنين! أفلا نراهنك على ذلك؟ قال: بلى. وذلك قبل تحريم الرِّهان، فآرتهن أبو بكر والمشركون وتواضعوا الرهان. وقالوا لأبي بكر: كم تجعل البِضع؟ ثلاث سنين أو تسع[1] سنين؟ فَسَمِّ بيننا وبينك وسطا تنتهي إليه؛ قال فسَمَّوا بينهم ستّ سنين؛ قال: فمضت الست سنين قبل أن يظهروا، فأخذ المشركون رهن أبي بكر، فلما دخلت السنة السابعة ظهرت الروم على فارس، فعاب المسلمون على أبي بكر تسمية ست سنين، قال: لأن الله تعالى قال «فِي بِضْعِ سِنِينَ» قال: وأسلم عند ذلك ناس كثير. قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح غريب. وروى القُشَيْرِيّ وابن عطية وغيرهما: أنه لما نزلت الآيات خرج أبو بكر بها إلى المشركين فقال: أسرّكم أن غَلَبت الروم؟ فإن نبيّنا أخبرنا عن الله تعالى أنهم سيغلبون في بضع سنين. فقال له أُبَيّ بن خلف وأُمَيّة أخوه — وقيل أبو سفيان ابن حرب — : يا أبا فَصِيل[2]! — يعرضون بكنيته «يا أبا بكر» — فلْنَتَنَاحَبْ — أي نتراهن

(١) في جـ، ك: «أربع».
(٢) الفصيل: ولد الناقة إذا فصل عن أمه.

Marfat.com

فى ذلك فراهنهم أبو بكر . قال قتادة : وذلك قبل أن يحرم القمار[1]، وجعلوا الرهان خمس قلائص[2] والأجل ثلاث سنين . وقيـل : جعلوا الرهان ثلاث قلائص . ثم أتى النبيَّ صـلى الله عليه وسلم فأخبره فقال : " فهلا احتطت ، فإن البِضع ما بين الثلاث والتسع والعشر ! ولكن ارجع فزدهم فى الرهان واستزدهم فى الأجل " ففعـل أبو بكر ، فجعلوا القلائص مائة والأجل تسعة أعوام ؛ فغلبت الروم فى أثناء الأجل . وقال الشعبيّ : فظهروا فى تسع سنين . القشيريّ : المشهور فى الروايات أن ظهور الروم كان فى السابعة من غلبـة فارس للروم ، ولعـل رواية الشعبيّ تصحيف من السبع إلى التسع من بعض النقلة . وفى بعض الروايات : أنه جعل القلائص سبعا إلى تسع سنين . ويقال : إنه آخر فتوح كسرى أبرويز فتح فيه القسطنطينية حتى بنى فيها بيت النار ؛ فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسـلم فساءه ذلك ، فأنزل الله تعالى هاتين الآيتين . وحكى النقاش وغيره : أن أبا بكر الصدّيق رضى الله عنه لمـا أراد الهجرة مع النبيّ صلى الله عليه وسلم تعلق به أُبيّ بن خلف وقال له : أعطنى كفيلا بالخطر[3] إن غلبت ؛ فكفل به ابنه عبد الرحمن ، فلما أراد أبيّ الخروج إلى أحد طلبه عبد الرحمن بالكفيل فأعطاه كفيلا ، ثم مات أبيّ بمكة من جرح جرحه النبيّ صلى الله عليه وسـلم ، وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية على رأس تسع سنين من مناحبتهم . وقال الشعبيّ : لم تمض تلك المدّة حتى غلبت الروم فارس ؛ وربطوا خيلهم بالمدائن ، وبنوا رومِية ؛ فقَمَر[4] أبو بكر أُبَيًّا وأخذ مال الخَطَر من ورثته ، فقال له النبيّ صلى الله عليه وسلم : " تصدّق به " فتصدّق به . وقال المفسرون . إن سبب[5] غلبة الروم فارس آمرأةٌ كانت فى فارس لا تلد إلا الملوك والأبطال ، فقال لها كسرى : أريد أن أستعمل أحد بنيك على جيش أجهزه إلى الروم ؛ فقالت : هذا هُرْمُز أروَغ من ثعلب وأحذر من صقر ، وهذا فَرُّخان أحدّ من سِنان وأنفذ من نَبْل ، وهذا شهربزان[6] أحلم من كذا ، فآختر ؛ قال فآختار الحليم وولّاه ، فسار إلى الروم بأهل فارس فظهر على

(١) فى جـ : « الرهان » . (٢) القلائص : جمع القلوص ، وهى الفتية من الإبل . (٣) الخطر (بالتحريك) : الرهن ، ومايخاطر عليه . (٤) قمرت الرجل : غلبته . (٥) راجع هذا الخبر فى تاريخ الطبرى (جـ٤ ص١٠٠٥ من القسم الأول طبع أوربا) . (٦) هكذا ورد فى كتب التفسير . والذى فى تاريخ الطبرى : « شهربراز » .

Marfat.com

الروم . قال عكرمة وغيره : إن شهر بزان لما غلب الروم خرّب ديارها حتى بلغ الخليج، فقال أخوه فَرُّخان : لقد رأيتني جالسا على سرير كسرى؛ فكتب كسرى إلى شهر بزان أرسل إلىّ برأس فرخان فلم يفعل؛ فكتب كسرى إلى فارس : إنى قد استعملت عليكم فرُّخان وعزلت شهر بزان، وكتب إلى فَرُّخان إذا ولى أن يقتل شهر بزان؛ فأراد فَرُّخان قتل شهر بزان فأخرج له شهر بزان ثلاث صحائف من كسرى يأمره بقتل فرُّخان، فقال شهر بزان لفرخان : إن كسرى كتب إلىّ أن أقتلك ثلاث صحائف وراجعته أبدا فى أمرك، أفتقتلنى أنت بكتاب واحد ؟ فرد المُلْك إلى أخيه ، وكتب شهر بزان إلى قيصر ملك الروم فتعاونا على كسرى، فغلبت الروم فارس ومات كسرى . وجاء الخبر إلى النبىّ صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ففرح من معه من المسلمين؛ فذلك قوله تعالى : «الٓمٓ . غُلِبَتِ الرُّومُ . فِي أَدْنَى الْأَرْضِ» يعنى أرض الشام. عكرمة : بأذرعات ، وهى ما بين بلاد العرب والشام . وقيل : إن قيصر كان بعث رجلا يدعى يحنّس وبعث كسرى شهر بزان فالتقيا بأذرعات و بصرى وهى أدنى بلاد الشام إلى أرض العرب والعجم . مجاهد : بالجزيرة، وهو موضع بين العراق والشام . مقاتل : بالأردنّ وفلسطين . و « أدنى » معناه أقرب . قال ابن عطية : فإن كانت الواقعة بأذرعات فهى من أدنى الأرض بالقياس إلى مكة ، وهى التى ذكرها امرؤ القيس فى قوله :

تنوّرتها من أذرعات وأهلُها * بيثرِبَ أدنى دارِها نظر عالِ

وإن كانت الواقعة بالجزيرة فهى أدنى بالقياس إلى أرض كسرى ، وإن كانت بالأردنّ فهى أدنى إلى أرض الروم . فلما طرأ ذلك وغلبت الروم سُرّ الكفار فبشر الله عباده بأن الروم سيغلبون وتكون الدولة لهم فى الحرب .

وقد مضى الكلام فى فواتح السور . وقرأ أبو سعيد الخدرىّ وعلى بن أبى طالب ومعاوية بن قُرّة « غَلَبَتِ الرُّومُ » بفتح الغين واللام . وتأويل ذلك أن الذى طرأ يوم بدر إنما كانت الروم غلبت فعز ذلك على كفار قريش وسرّ بذلك المسلمون ، فبشر الله تعالى عباده أنهم سيغلبون أيضا فى بضع سنين؛ ذكر هذا التأويل أبو حاتم. قال أبو جعفر النحاس :

Marfat.com

قراءة أكثر النـاس « غُلِبت الروم » بضم الغين وكسر اللام . وروى عن ابن عمـر وأبى سعيد الخدرى أنهما قرأا « غَلَبَت الروم » وقرأا « سيُغلبون » . وحكى أبو حاتم أن عِصمة روى عن هارون : أن هـذه قراءة أهل الشام؛ وأحمد بن حنبل يقـول : إن عصمة هذا ضعيف، وأبو حاتم كثير الحكاية عنه، والحديث يدل على أن القراءة « غُلِبَت » بضم الغين، وكان فى هذا الإخبار دليل على نبوّة محمد صلى الله عليه وسلم ، لأن الروم غلبتها فارس ، فأخبر الله عز وجل نبيـه محمدا صلى الله عليه وسـلم أن الروم ستغلب فارس فى بضع سنين ، وأن المؤمنين يفرحون بذلك، لأن الروم أهل كتاب ، فكان هـذا من علم الغيب الذى أخبر الله عز وجل به ممـا لم يكن [ علّموه ][1] ، وأمر أبا بكر أن يراهنهم على ذلك وأن يبالغ فى الرهان، ثم حُرّم الرهان بعدُ ونُسخ بتحريم القِمار . قال ابن عطية : والقراءة بضم الغين أصح ، وأجمع الناس على « سيغلِبون » أنه بفتح اليـاء ، يراد به الروم . ويروى عن ابن عمر أنه قرأ أيضا بضم اليـاء[2] فى « سيغلِبون » ، وفى هذه القراءة قلب للمعنى الذى تظاهرت الروايات به . قال أبو جعفر النحاس : ومن قرأ « سيُغلبون » فالمعنى عنده : وفارس من بعد غلبهم ، أى من بعـد أن غَلَبوا، سيُغلبون . وروى أن إيقـاع الروم بالفرس كان يوم بدر؛ كما فى حديث أبى سعيد الخدرى حديثِ الترمذىّ، وروى أن ذلك كان يوم الحديبية، وأن الخبر وصل يوم بيعـة الرّضوان ؛ قاله عكرمة وقتادة . قال ابن عطية : وفى كِلا اليومين كان نصر من الله للمؤمنين . وقـد ذكر الناس أن سبب سرور المسلمين بغلبة الروم وهمّهم أن تغلب إنمـا هو أن الروم أهل كتاب كالمسلمين، وفارس[3] من أهل الأوثان؛ كما تقدّم بيانه فى الحديث . قال النحاس : وقول آخر وهو أولى — أن فرحهم إنمـا كان لإنجاز وعد الله تعالى؛ إذ كان فيـه دليل على النبـوّة لأنه أخبر تبارك وتعالى بمـا يكون فى بضع سنين فكان فيـه . قال ابن عطية : ويشـبه أن يعلّل ذلك بمـا يقتضيه النظر من محبة أن يغلب العدوّ الأصغر لأنه أيسر مئونة ، ومتى غلب الأكبر كثر الخوف منه ؛ فتأمل هذا المعنى، مع ما كان رسول الله

(١) زيادة عن النحاس .　(٢) فى ك : بفتح الياء .　(٣) فى ش : « كالمسلمين ، فهم أقرب من أهل الأوثان ... » .

Marfat.com

صلى الله عليه وسلم ترجّاه من ظهور دينه وشَرْع الله الذى بعثه به وغلبته على الأمم ، و إرادة كفار مكة أن يرميه الله بملك يستأصله ويريحهم منه . وقيل : سرورهم إنما كان بنصر رسول الله صلى الله عليه وسلم على المشركين ؛ لأن جبريل أخبر بذلك النبيّ عليه السلام يوم بدر ؛ حكاه القُشَيْرِىّ .

قلت : ويحتمل أن يكون سرورهم بالمجموع من ذلك ، فسروا بظهورهم على عدوّهم وبظهور الروم أيضا وبإنجاز وعد الله . وقرأ أبو حَيْوَة الشامىّ ومحمد بن السَّمَيْقَع « من بعد غَلْبهم » بسكون اللام ، وهما لغتان ؛ مثل الظَّعْن والظَّعَن . وزعم الفرّاء أن الأصل « من بعد غلبتهم » فحذفت التاء كما حذفت فى قوله عز وجل « وَإِقَامِ الصَّلَاةِ » وأصله وإقامة الصلاة . قال النحاس : « وهذا غلط لا يُخِيل[1] على كثير من أهل النحو ؛ لأن « إقام الصلاة » مصدر قد حذف منه لاعتلال فعله ، فجعلت التاء عوضا من المحذوف ، و «غلب» ليس بمعتل ولا حذف منه شىء . وقد حكى الأصمعىّ : طَرَد طَرَدًا ، وجَلَب جَلَبًا ، وحَلَب حَلَبًا ، وغَلَب غَلَبًا ؛ فأىّ حذف فى هذا ، وهل يجوز أن يقال فى أَكَلَ أَكْلا وما أشبهه — : حذف منه » ؟ .

﴿ فِي بِضْعِ سِنِينَ ﴾[2] حذفت الهاء من « بِضع » فرقا بين المذكر والمؤنث ، وقد مضى الكلام فيه فى « يوسف » . وفتحت النون من « سِنِينَ » لأنه جمع مسلم . ومن العرب من يقول « فى بضع سنين » كما يقول فى « غِسلين » . وجاز أن يُجمع سنة جَمع من يعقل بالواو والنون والياء والنون ؛ لأنه قد حذف منها شىء فجعل هذا الجمع عوضا من النقص الذى فى واحده ؛ لأن أصل « سنة » سنهة أو سنوة ، وكسرت السين منه دلالة على أن جمعه خارج عن قياسه ونمطه ؛ هذا قول البصريين . ويلزم الفرّاء أن يضمها لأنه يقول : الضمة دليل على الواو وقد حذف من سنة واو فى أحد القولين ، ولا يضمها أحد علِمناه .

قوله تعالى : ﴿ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ ﴾ أخبر تعالى بانفراده بالقدرة وأن ما فى العالم من غلبة وغيرها إنما هى منه وبإرادته وقدرته فقال « لله الأمر » أى إنفاذ الأحكام .

---

(١) أى لا يشكل ، وهو من أخال الشىء اشتبه . (٢) راجع جـ ٩ ص ١٩٧ .

Marfat.com

« مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ » أى من قبل هذه الغلبة ومن بعدها . وقيل : من قبل كل شىء ومن بعد كل شىء . و « مِن قبلُ ومِن بعدُ » ظرفان بنيا على الضم ؛ لأنهما تعرّفا بحذف ما أضيفا إليهما وصارا متضمنين ما حذف فخالفا تعريف الأسماء وأشبها الحروف فى التضمين فبنيا ، وخُصّا بالضم لشبههما بالمنادى المفرد فى أنه إذا نُكِّر وأضيف زال بناؤه ، وكذلك هما قَضْيًا . ويقال : «من قبلِ ومِن بعدِ» . وحكى الكسائى عن بعض بنى أسد « لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلِ وَمِنْ بَعْدُ» الأوّل مخفوض منوّن ، والثانى مضموم بلا تنوين . وحكى الفرّاء « مِن قبلِ ومن بعـدِ » مخفوضين بغير تنوين . وأنكره النحاس وردّه . وقال الفرّاء فى كتابه : فى القرآن أشياء كثيرة ، الغلط فيها بيّن ، منها أنه زعم أنه يجوز «من قبلِ ومن بعدِ» وإنما يجوز «من قبلِ ومن بعدٍ» على أنهما نكرتان . قال الزجاج : المعنى من متقدّم ومن متأخر . ﴿ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ . بِنَصْرِ اللَّهِ ﴾ تقدم ذكره . ﴿ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ ﴾ يعنى من أوليائه ؛ لأن نصره مختصّ بغلبة أوليائه لأعدائه ، فأما غلبة أعدائه لأوليائه فليس بنصره ، وإنما هو ابتلاء وقد يسمّى ظَفَرا . ﴿ وَهُوَ الْعَزِيزُ ﴾ فى نِقمته ﴿ الرَّحِيمُ ﴾ لأهل طاعته .

قوله تعالى : وَعْدَ ٱللَّهِ لَا يُخْلِفُ ٱللَّهُ وَعْدَهُۥ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ ٱلنَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦﴾ يَعْلَمُونَ ظَٰهِرًا مِّنَ ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ ٱلْءَاخِرَةِ هُمْ غَٰفِلُونَ ﴿٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَعْدَ اللهِ لَا يُخْلِفُ اللهُ وَعْدَهُ ﴾ لأن كلامه صدق . ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ وهم الكفار وهم أكثر . وقيـل : المراد مشركو مكة . وانتصب « وَعْدَ اللهِ » على المصدر ؛ أى وعد ذلك وعدا . ثم بيّن تعالى مقدار ما يعلمون فقال : ﴿ يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ يعنى أمر معايشهم ودنياهم : متى يزرعون ومتى يحصدون ، وكيف يغرسون وكيف يبنون ؛ قاله ابن عباس وعكرمة وقتادة . وقال الضحاك : هو بنيان قصورها ، وتشقيق أنهارها وغرس أشجارها ؛ والمعنى واحد . وقيل : هو ماتلقيه الشياطين إليهم من أمور الدنيا

Marfat.com

عند استراقهم السمع من سماء الدنيا؛ قاله سعيد بن جبير. وقيل: الظاهر والباطن؛ كما قال في موضع آخر «أَمْ بِظَاهِرٍ مِنَ الْقَوْلِ»[1].

قلت: وقول ابن عباس أشبه بظاهر الحياة الدنيا، حتى لقد قال الحسن: بلغ والله من علم أحدهم بالدنيا أنه ينقد الدرهم فيخبرك بوزنه ولا يحسن أن يصلي. وقال أبو العباس المبرِّد: قسم كسرى أيامه فقال: يصلح يوم الريح للنوم، ويوم الغيم للصيد، ويوم المطر للشرب واللهو، ويوم الشمس للحوائج. قال ابن خالَوَيْه: ما كان أعرفهم بسياسة دنياهم، يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا. ﴿وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ﴾ أي عن العلم بها والعمل لها ﴿هُمْ غَافِلُونَ﴾ قال بعضهم:

ومن البليّة أن ترى لك صاحبا * في صورة الرجل السميع المبصر
فطِنٍ بكل مصيبة في ماله * وإذا يصاب بدينه لم يشعر

قوله تعالى: أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِم مَّا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ ﴿٨﴾

قوله: ﴿فِي أَنفُسِهِمْ﴾ ظرف للتفكر وليس بمفعول، تعدّى إليه «يَتَفَكَّرُوا» بحرف جرّ؛ لأنهم لم يؤمروا أن يتفكروا في خلق أنفسهم، إنما أمروا أن يستعملوا التفكر في خلق السموات والأرض وأنفسهم، حتى يعلموا أن الله لم يخلق السموات وغيرها إلا بالحق. قال الزجاج: في الكلام حذف، أي فيعلموا؛ لأن في الكلام دليلا عليه. ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ قال الفرّاء: معناه إلا للحق؛ يعني الثواب والعقاب. وقيل: إلا لإقامة الحق. وقيل: «بِالْحَقِّ» بالعدل. وقيل: بالحكمة؛ والمعنى متقارب. وقيل: «بِالْحَقِّ» أي أنه هو الحق والحق خالقها، وهو الدلالة على توحيده وقدرته. ﴿وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ أي للسموات والأرض أجل

(١) آية ٣٣ سورة الرعد. جـ ٩ ص ٣٢٣.

Marfat.com

ينتهيان إليه وهو يوم القيامة . وفى هــذا تنبيه على الفناء ، وعلى أن لكل مخلوق أجلا ، وعلى ثواب المحسن وعقاب المسيء . وقيل : « وَأَجَلٍ مُسَمًّى » أى خلق ما خلق فى وقت سماه لأن يخلق ذلك الشيء فيه . ﴿ وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ ﴾ اللام للتوكيد، والتقدير : لكافرون بلقاء ربهم ، على التقديم والتأخير ؛ أى لكافرون بالبعث بعد الموت . وتقول : إن زيدا فى الدار لجالس . ولو قلت : إن زيدا لفى الدار لجالس جاز . فإن قلت : إن زيدا جالس لفى الدار لم يجز؛ لأن اللام إنما يؤتى بها توكيدا لاسم إن وخبرها ، وإذا جئت بهما لم يجز أن تأتى بها . وكذا إن قلت : إن زيدا لجالس لفى الدار لم يجز .

قوله تعالى : أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَٰكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٩﴾

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنظُرُوا ﴾ ببصائرهم وقلوبهم . ﴿ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ ﴾ أى قلبوها للزراعة ؛ لأن أهل مكة لم يكونوا أهل حرث ؛ قال الله تعالى : « تُثِيرُ الْأَرْضَ »[1] . ﴿ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا ﴾ أى وعمروها أولئك أكثر مما عمروها هؤلاء فلم تنفعهم عمارتهم ولا طول مدتهم . ﴿ وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ أى بالمعجزات . وقيل : بالأحكام فكفروا ولم يؤمنوا . ﴿ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ ﴾ بأن أهلكهم بغير ذنب ولا رسل ولا حجة . ﴿ وَلَٰكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ بالشرك والعصيان .

قوله تعالى : ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ الَّذِينَ أَسَاءُوا السُّوأَىٰ أَن كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ ﴿١٠﴾

(١) راجع جـ ١ ص ٤٥٣

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ الَّذِينَ أَسَاءُوا السُّوءَى ﴾ السّوءى فُعْلَى من السوء تأنيث الأسوإ وهو الأقبح ، كما أن الحسنى تأنيث الأحسن . وقيل : يعنى بها هاهنا النار ؛ قاله ابن عباس . ومعنى « أساءوا » أشركوا ؛ دل عليه « أن كذبوا بآيات الله » . « السوءى » : اسم جهنم ؛ كما أن الحسنى اسم الجنة . ﴿ أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللهِ ﴾ أى لأن كذبوا ؛ قاله الكسائى. وقيل : بأن كذبوا . وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو « ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ » بالرفع اسم كان ، وذكّرت لأن تأنيثها غير حقيق . و« السُّوءَى » خبر كان . والباقون بالنصب على خبر كان . « السوءى » بالرفع اسم كان . ويجوز أن يكون اسمها التكذيب ؛ فيكون التقدير : ثم كان التكذيب عاقبة الذين أساءوا ؛ و يكون السوءى مصدراً لأساءوا ، أو صفة لمحذوف ؛ أى الخلّة السوءى . وروى عن الأعمش أنه قرأ « ثم كان عاقبة الذين أساءوا السوءُ » برفع السوء . قال النحاس : السوء أشدّ الشر ؛ والسوءى الفعلى منه . ﴿ أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللهِ ﴾ قيل بمحمد والقرآن ؛ قاله الكلبىّ . مقاتل : بالعذاب أن ينزل بهم . الضحاك : بمعجزات محمد صلى الله عليه وسلم . ﴿ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ ٱللَّهُ يَبْدَؤُا ٱلْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُۥ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١١﴾ وَيَوْمَ تَقُومُ ٱلسَّاعَةُ يُبْلِسُ ٱلْمُجْرِمُونَ ﴿١٢﴾ وَلَمْ يَكُن لَّهُم مِّن شُرَكَآئِهِمْ شُفَعَٰٓؤُا وَكَانُوا بِشُرَكَآئِهِمْ كَٰفِرِينَ ﴿١٣﴾ ﴾

قرأ أبو عمرو وأبو بكر « يرجعون » بالياء . الباقون بالتاء . ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن السُّلَمىّ « يُبْلَسُ » بفتح اللام ؛ والمعروف فى اللغة : أبلس الرجل إذا سكت وانقطعت حجته ، ولم يؤذن أن يكون له حجة. وقريب منه : تحيّر ؛ كما قال العجاج :

ياصاحِ هل تَعرِفُ رَسْماً مُكْرَسا * قال نعم أعرفه وأبْلَسا (١)

(١) المكرس : الذى قد بعرت فيه الإبل و بولت فركب بعضه بعضا .

Marfat.com

وقد زعم بعض النحويين أن إبليس مشتق من هذا ، وأنه أبلس لأنه آنقطعت حجته . النحاس : ولو كان كما قال لوجب أن ينصرف ، وهو فى القرآن غير منصرف . الزجاج : المبلس الساكت المنقطع فى حجته ، اليائس من أن يهتدى إليها . ﴿ ولم يكن لهم مِن شركائِهِم ﴾ أى ماعبدوه من دون الله ﴿ شفعاء وكانوا بشركائهم كافرين ﴾ قالوا ليسوا بآلهـة فتبرءوا منها وتبرأت منهم؛ حسبما تقدم فى غير موضع .

قوله تعـالى : وَيَوْمَ تَقُومُ ٱلسَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ يَتَفَرَّقُونَ ﴿١٤﴾ فَأَمَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّـٰلِحَـٰتِ فَهُمْ فِى رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ﴿١٥﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَيَوْمَ تَقُـومُ السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ يَتَفَرَّقُونَ ﴾ يعنى المؤمنين من الكافرين ؛ ثم بين كيف تفريقهـم فقال : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ قال النحاس : سمعت الزجاج يقول : معنى « أمّا » دع ما كنا فيه وخذ فى غيره . وكذا قال سيبويه : إن معناها مهما كان فى شىء[1] فخذ فى غير ما كنا فيه . ﴿ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ﴾ قال الضحاك : الروضة الجنة ، والرياض الجنان . وقال أبو عبيد : الروضـة ما كان فى تسفُّل ، فإذا كانت مرتفعة فهى تُرْعة . وقال غيره : أحسن ما تكون الروضة إذا كانت فى موضع مرتفع غليظ ؛ كما قال الأعشى :

ما رَوْضَةٌ من رياض الحَزْن مُعْشِبَةٌ * خَضْرَاءُ جَادَ عليهـا مُسْبِلٌ هَطِـلُ[2]
يضاحِكُ الشمسَ منها كوكَبٌ شَرِقٌ * مُؤَزَّرٌ بعـميم النَّبْتِ مُكْتَهِلُ[3]
يومًا بأطْيَبَ منها نَشْـرَ رائحـةٍ * ولا بأحسنَ منها إذ دَنَا الأُصُـلُ[4]

إلا أنه لا يقال لها روضة إلا إذا كان فيها نبت ، فإن لم يكن فيها نبت وكانت مرتفعة فهى ترعة . وقد قيل فى الترعة غير هذا . وقال القُشَيْرِىّ : والروضة عند العرب ما ينبت حول

(١) فى ش و ج « مهما يكن » .　(٢) رياض الحزن أحسن من رياض الخفوض لأرتفاعها .
(٣) قوله : « يضاحك الشمس » أى يدور معها حيثما دارت . وكوكب كل شىء معظمه ؛ والمراد هنا الزهر . ومؤزر : مفعل من الإزار . والشرق : الريان المتلىء ماء . والعميم : التام السن . والمكتهل : الذى قد بلغ وتم .　(٤) النشر : الرائحة الطيبة . والأصل : جمع أصيل ؛ وخص هنا الوقت لأن المنبت يكون فيه أحسن ما يكون لتباعد الشمس والمىء عنه .

Marfat.com

الغدير من البقول ؛ ولم يكن عند العرب شيء أحسن منه . الجوهري : والجمع روْض ورِياض ، صارت الواو ياء لكسر ما قبلها . والرَّوض : نحوٌ من نصف القِرْبَة ماء . وفي الحوض رَوْضة من ماء إذا غطّى أسفله . وأنشد أبو عمرو :

* ورَوْضةٍ سَقَيْتُ منها نِضْوَتِي[1] *

﴿ يُحْبَرُونَ ﴾ قال الضحاك وابن عباس : يُكرمون . وقيل ينعّمون ؛ وقاله مجاهد وقتادة . وقيل يسرّون . السُّدّي : يفرحون . والحَبْرَة عند العرب : السرور والفرح ؛ ذكره الماورديّ . وقال الجوهري : الحَبْر : الحُبُور وهو السرور ؛ ويقال : حبره يحبره ( بالضم ) حَبْرا وحَبَرَة ؛ قال تعالى : « فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ » أي ينعمون ويكرمون ويسرون . ورجل يَحْبُور[2] يفعول من الحبور . النحاس : وحكى الكسائيّ حبرته أي أكرمته ونعّمته . وسمعت عليّ بن سليمان يقول : هو مشتق من قولهم : على أسنانه حَبْرة أي أثر ؛ فـ « يحبرون » يَتَبيّن عليهم أثر النعيم . والحِبر مشتق من هذا . قال الشاعر :

لا تملأ الدَّلْوَ وعَرِّقْ[3] فيها * أما تَرَى حَبَارَ من يَسْقيها

وقيل : أصله من التحبير وهو التحسين ؛ فـ « يُحْبَرُونَ » يحسّنون . يقال : فلان حَسَن الحِبر والسِّبْر إذا كان جميلا حسن الهيئة . ويقال أيضا : فلان حسن الحَبْر والسَّبْر ( بالفتح ) ؛ وهذا كأنه مصدر قولك : حَبَرْتُه حَبْرا إذا حسّنته . والأول اسم ؛ ومنه الحديث : "يخرج رجل من النار ذهب حِبْره وسِبْره" وقال يحيى بن أبي كثير « في رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ » قال : السَّمَاع[4] في الجنة ؛ وقاله الأوزاعيّ ، قال : إذا أخذ أهل الجنة في السماع[4] لم تبق شجرة في الجنة إلا رَدَّدَت الغناء بالتسبيح والتقديس . وقال الأوزاعيّ : ليس أحد من خلق الله أحسنَ صوتا من إسرافيل ، فإذا أخذ في السماع قطع على أهل سبع سموات صلاتهم وتسبيحهم . زاد غير الأوزاعيّ : ولم تبق شجرة في الجنة إلا ردّدت ، ولم يبق سِتر ولا باب إلا ارتج وانفتح ، ولم تبق حلقة

---

(١) النضو : الدابة التي أهزلتها الأسفار . (٢) اليحبور : الناعم من الرجال .
(٣) أعرقت الكأس وعرّقتها : أفللت ماءها . (٤) السماع : الغناء .

Marfat.com

إلا طنت بألوان طنينها ، ولم تبق أجمة من آجام الذهب إلا وقع أهبوب الصوت فى مقاصبها فزمّرت تلك المقاصب بفنون الزمر ، ولم تبق جارية من جوار الحور العين إلا غنّت بأغانيها ، والطير بألحانها ، ويوحى الله تبارك وتعالى إلى الملائكة أن جاوبوهم وأسمعوا عبادى الذين نزهوا أسماعهم عن مزامير الشيطان فيجاوبون بألحان وأصوات روحانيين فتختلط هذه الأصوات فتصير رجة واحدة ، ثم يقول الله جل ذكره : يا داود قم عند ساق عرشى فمجّدنى ؛ فيندفع داود بتمجيد ربه بصوت يغمر الأصوات ويحليها[1] وتتضاعف اللذة ؛ فذلك قوله تعالى : « فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ » . ذكره الترمذىّ الحكيم رحمه الله . وذكر الثعلبىّ من حديث أبى الدّرداء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يذكّر الناس ؛ فذكر الجنة وما فيها من الأزواج والنعيم ؛ وفى أخريات القوم أعرابىّ فقال : يا رسول الله ، هل فى الجنة من سماع ؟ فقال : " نعم يا أعرابىّ ! إن فى الجنة لنهرا حافتاه الأبكار من كل بيضاء خمصانية يتغنين بأصوات لم تسمع الخلائق بمثلها قط فذلك أفضل نعيم الجنة " فسأل رجل أبا الدّرداء : بماذا يتغنين ؟ فقال : بالتسبيح . والخمصانية : المرهفة الأعلى ، الخمصانة البطن ، الضخمة الأسفل .

قلت : وهذا كله من النعيم والسرور والإكرام ؛ فلا تعارض بين تلك الأقوال . وأين هذا من قوله الحق : « فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ » على ما يأتى[2] . وقوله عليه السلام : " فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر " . وقد روى : " إن فى الجنة لأشجارا عليها أجراس من فضة ، فإذا أراد أهل الجنة السماع بعث الله ريحا من تحت العرش فتقع فى تلك الأشجار[3] فتحرك تلك الأجراس بأصوات لو سمعها أهل الدنيا لماتوا طربا " . ذكره الزمخشرىّ .

---

(١) فى ك : « ويحليها » بالحاء المهملة . وفى كتاب التذكرة : « ويخليها » بالخاء المعجمة .

(٢) راجع ص ١٠٣ من هذا الجزء .　　(٣) فى الأصول : « الأجراس » .

Marfat.com

قوله تعالى : وَأَمَّا ٱلَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِـَٔايَـٰتِنَا وَلِقَآءِ ٱلْـَٔاخِرَةِ فَأُو۟لَـٰٓئِكَ فِى ٱلْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ﴾ تقدّم الكلام فيه . ﴿ وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ ﴾ أى بالبعث . ﴿ فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴾ أى مقيمون . وقيل : مجموعون . وقيل : معذبون . وقيل : نازلون ؛ ومنه قوله تعالى : « إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ » أى نزل به ؛ قاله ابن شجرة ، والمعنى متقارب .

قوله تعالى : فَسُبْحَـٰنَ ٱللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ﴿١٧﴾ وَلَهُ ٱلْحَمْدُ فِى ٱلسَّمَـٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ﴿١٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى: ﴿ فَسُبْحَانَ اللهِ ﴾ الآية فيه ثلاثة أقوال : الأول — أنه خطاب للمؤمنين بالأمر بالعبادة والحض على الصلاة فى هذه الأوقات . قال ابن عباس : الصلوات الخمس فى القرآن ؛ قيل له : أين ؟ فقال : قال الله تعالى « فَسُبْحَانَ اللهِ حِينَ تُمْسُونَ » صلاة المغرب والعشاء « وَحِينَ تُصْبِحُونَ » صلاة الفجر « وَعَشِيًّا » العصر « وَحِينَ تُظْهِرُونَ » الظهر ؛ وقاله الضحاك وسعيد بن جبير . وعن ابن عباس أيضا وقتادة : أن الآية تنبيه على أربع صلوات : المغرب والصبح والعصر والظهر ؛ قالوا : والعشاء الآخرة هى فى آية أخرى فى « وَزُلَفًا مِنَ اللَّيْلِ »[1] وفى ذكر أوقات العورة . وقال النحاس : أهل التفسير على أن هذه الآية « فَسُبْحَانَ اللهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ » فى الصلوات . وسمعت علىّ بن سليمان يقول : حقيقته عندى : فسبحوا الله فى الصلوات ، لأن التسبيح يكون فى الصلاة ؛ وهو القول الثانى . والقول الثالث — فسبحوا الله حين تمسون وحين تصبحون ؛ ذكره الماوردىّ . وذكر القول

(١) راجع جـ ٩ ص ١١٠ .

Marfat.com

الأوّل ، ولفظه فيه : فصلوا لله حين تمسون وحين تصبحون . وفى تسمية الصلاة بالتسبيح وجهان : أحدهما ــ لما تضمنها من ذكر التسبيح فى الركوع والسجود . الثانى ــ مأخوذ من السبحة والسبحة الصلاة ؛ ومنــه قول النبيّ صلى الله عليه وسلم : " تكون لهم سبحة يوم القيامة " أى صلاة .

الثانيــة ــ قوله تعــالى : ﴿ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ اعتراض بين الكلام بدءوب الحمد على نعمه وآلائه . وقيل : معنى «وَلَهُ الْحَمْدُ» أى الصلاة له لاختصاصها بقراءة الحمد. والأوّل أظهر؛ فإن الحمد لله من نوع تعظيم الله تعالى والحض على عبادته ودوام نعمته ؛ فيكون نوعا آخر خلاف الصلاة ، والله أعلم . وبدأ بصلاة المغرب لأن الليل يتقدّم النهار . وفى سورة « سبحان »[1] بدأ بصلاة الظهر إذ هى أوّل صلاة صلاها جبريل بالنبي صلى الله عليه وسلم . المــاورديّ : وخص صلاة الليل باسم التسبيح وصلاة النهار باسم الحمد لأن للإنسان فى النهار متقلبا فى أحوالٍ توجب حمد الله تعالى عليها ، وفى الليل على خلوة توجب تنزيه الله من الأسواء فيها ؛ فلذلك صار الحمد بالنهار أخص فسميت به صلاة النهار ، والتسبيح بالليل أخص فسميت به صلاة الليل .

الثالثــة ــ قــرأ عكرمة « حِينًا تُمْسُونَ وَحِينًا تُصْبِحُونَ » والمعنى : حينا تمسون فيه وحينا تصبحون فيه ؛ فحذف « فيه » تخفيفا ، والقول فيه كالقول فى « وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا »[2] . ﴿ وَعَشِيًّا ﴾ قال الجوهرىّ : العشىّ والعشية من صــلاة المغرب إلى العتمة ؛ تقول : أتيته عشية أمس وعشىّ أمس . وتصغــير العشىّ : عشيان ، على غير [ قياس ] مُكَبَّره ؛ كأنهم صــغّروا عَشْيَانًا ، والجمع عُشَيَّانات . وقيــل أيضا فى تصغيره : عُشَيْشِيَان . والجمــع عُشَيْشِيَات . وتصغير العَشِيَّة عُشَيْشِيَة ، والجمــع عُشَيْشِيات . والعِشاء ( بالكسر والمد )[3] مثل العشىّ . والعِشاءان[4] المغرب والعتمة . وزعم قوم أن العِشاء من زوال الشمس إلى طلوع الفجر ، وأنشدوا :

غدونا غــدوة سحــرا بليــلٍ • عِشاء بعــد ما انتصف النهــار

(١) راجع جـ ١٠ ص ٢١٠ . (٢) راجع جـ ١ ص ٣٧٧ فما بعده . (٣) منك . (٤) فى جـ : «والعشاء» .

Marfat.com

الماوردي: والفرق بين المساء والعشاء: أن المساء بُدُوّ الظلام بعد المغيب، والعشاء آخر النهار عند ميل الشمس للغيب، وهو مأخوذ من عشا العين وهو نقص النور من الناظر كنقص نور الشمس.

قوله تعالى: يُخْرِجُ ٱلْحَىَّ مِنَ ٱلْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ ٱلْمَيِّتَ مِنَ ٱلْحَىِّ وَيُحْىِ ٱلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَٰلِكَ تُخْرَجُونَ ﴿١٩﴾

بين كمال قدرته؛ أي كما أحيا الأرض بإخراج النبات بعد همودها، كذلك يحييكم بالبعث. وفي هذا دليل على صحة القياس؛ وقد مضى في «آل عمران» بيان «يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ»[1].

قوله تعالى: وَمِنْ ءَايَٰتِهِۦٓ أَنْ خَلَقَكُم مِّن تُرَابٍ ثُمَّ إِذَآ أَنتُم بَشَرٌ تَنتَشِرُونَ ﴿٢٠﴾ وَمِنْ ءَايَٰتِهِۦٓ أَنْ خَلَقَ لَكُم مِّنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَٰجًا لِّتَسْكُنُوٓا۟ إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُم مَّوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَءَايَٰتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١﴾ وَمِنْ ءَايَٰتِهِۦ خَلْقُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱخْتِلَٰفُ أَلْسِنَتِكُمْ وَأَلْوَٰنِكُمْ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَءَايَٰتٍ لِّلْعَٰلِمِينَ ﴿٢٢﴾ وَمِنْ ءَايَٰتِهِۦ مَنَامُكُم بِٱلَّيْلِ وَٱلنَّهَارِ وَٱبْتِغَآؤُكُم مِّن فَضْلِهِۦٓ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَءَايَٰتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴿٢٣﴾ وَمِنْ ءَايَٰتِهِۦ يُرِيكُمُ ٱلْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنَزِّلُ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً فَيُحْىِۦ بِهِ ٱلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَآ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَءَايَٰتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٤﴾ وَمِنْ ءَايَٰتِهِۦٓ أَن تَقُومَ ٱلسَّمَآءُ وَٱلْأَرْضُ بِأَمْرِهِۦ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ ٱلْأَرْضِ إِذَآ أَنتُمْ تَخْرُجُونَ ﴿٢٥﴾ وَلَهُۥ مَن فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ كُلٌّ لَّهُۥ قَٰنِتُونَ ﴿٢٦﴾

(١) راجع جـ ٤ ص ٥٦.

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ﴾ أى من علامات رُبُوبِيَّته ووَحْدانيّته أن خلقكم من تراب ؛ أى خلق أباكم منه والفرع كالأصل ، وقد مضى بيان هذا فى «الأنعام»[1] . و « أنْ » فى موضع رفع بالابتداء وكذا « أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا » .

﴿ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ﴾ ثم أنتم عقلاء ناطقون تتصرفون فيما هو قِوام معايشكم ، فلم يكن ليخلقكم عَبَثًا ؛ ومن قدر على هذا فهو أهل للعبادة والتسبيح . ومعنى : ﴿ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا ﴾ أى نساء تسكنون إليها . ﴿ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ﴾ أى من نطف الرجال ومن جنسكم . وقيل : المراد حوّاء ، خلقها من ضِلع آدم ؛ قاله قتادة . ﴿ وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً ﴾ قال ابن عباس ومجاهد : المودّة الجماع ، والرحمة الولد ؛ وقاله الحسن . وقيل : المودّة والرحمة عطفُ قلوبهم بعضهم على بعض . وقال السدى : المودةُ : المحبةُ ، والرحمةُ : الشفقةُ ؛ ورُوى معناه عن ابن عباس قال : المودّة حبُّ الرجل امرأته ، والرحمة رحمته إياها أن يصيبها بسوء . ويقال : إن الرجل أصله من الأرض ، وفيه قوّة الأرض ، وفيه الفرج الذى منه بُدئ خلقه فيحتاج إلى سَكَن ، وخُلقت المرأة سكنًا للرجل ؛ قال الله تعالى : « وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ » الآية . وقال : « وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا » فأول ارتفاق الرجل بالمرأة سكونه إليها مما فيه من غليان القوّة ، وذلك أن الفرج إذا تحمل[2] فيه هيّج ماء الصلب إليه ، فإليها يسكن وبها يتخلص من الهِياج ، وللرجال خُلق البُضْع منهنّ ، قال الله تعالى : «وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ»[3] فأعلم الله عز وجل الرجال أن ذلك الموضع خلق منهن للرجال ، فعليها بذله فى كل وقت يدعوها الزوج ، فإن منعته فهى ظالمة وفى حرج عظيم ؛ ويكفيك من ذلك ما ثبت فى صحيح مسلم من حديث أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "والذى نفسى بيده ما من رجل يدعو امرأته إلى فراشها فتأبى عليه إلا كان الذى فى السماء ساخطا عليها حتى يرضى عنها " . وفى لفظ آخر : " إذا باتت المرأة هاجرة فراش زوجها لعنتها الملائكة حتى تُصبِح " . ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ ﴾ تقدم

(١) راجع جـ ٦ ص ٣٨٧ .		(٢) كذا فى الأصل .		(٣) راجع جـ ١٣ ص ١٣٢ .

Marfat.com

فى « البقرة »[1] وكانوا يعترفون بأن الله تعالى هو الخالق . ﴿ وَٱخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَأَلْوَانِكُمْ ﴾ اللّسان فى الفم ؛ وفيه اختلاف اللغات : من العربيّة والعجمية والتركية والرومية . واختلاف الألوان فى الصور : من البياض والسواد والحمرة ؛ فلا تكاد ترى أحداً إلا وأنت تفرّق بينه وبين الآخر . وليس هذه الأشياء من فعل النطفة ولا من فعل الأبوين؛فلا بد من فاعل، فعُلِم أن الفاعل هو الله تعالى ؛ فهذا من أدلّ دليل على المدبر البارئ . ﴿ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالِمِينَ ﴾[2] أى للبرّ والفاجر . وقرأ حفص : « للعَالِمِينَ » بكسر اللام جمع عالم . ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُم بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾ قيل : فى هذه الآية تقديم وتأخير ، والمعنى : ومن آياته منامكم بالليل وابتغاؤكم من فضله بالنهار ؛ فحذف حرف الجر لاتصاله بالليل وعطفه عليه ، والواو تقوم مقام حرف الجر إذا اتصلت بالمعطوف عليه فى الاسم الظاهر خاصة ؛ فجعل النوم بالليل دليلا على الموت ، والتصرفُ بالنهار دليلا على البعث . ﴿ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴾ يريد سماع تفهّم وتدبّر . وقيل : يسمعون الحق فيتبعونه . وقيل : يسمعون الوعظ فيخافونه . وقيل : يسمعون القرآن فيصدّقونه ؛والمعنى متقارب . وقيل : كان منهم من إذا تُلِي القرآن وهو حاضر سدّ أذنيه حتى لا يسمع ؛ فبيّن الله عز وجل هذه الدلائل عليه . ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾ قيل : المعنى أن يريكم ، فحذف « أن » لدلالة الكلام عليه ؛ قال طرفة :

أَلَا أَيُّهذا اللائمى أَحْضُرُ الوَغَى * وأَنْ أَشْهَدَ اللَّذَاتِ هل أنت مُخْلِدِى

وقيل : هو على التقديم والتأخير ؛ أى ويريكم البرق من آياته . وقيل : أى ومن آياته آيةٌ يريكم بها البرق ؛ كما قال الشاعر[3] :

وما الدهر إلا تارتان فمنهما * أموتُ وأُخْرَى أبتغى العيش أَكْدَحُ

وقيل : أى من آياته أنه يريكم البرق خوفا وطمعا من آياته ؛ قاله الزجاج ، فيكون عطف جملة على جملة . ﴿ خَوْفًا ﴾ أى للمسافر . ﴿ وَطَمَعًا ﴾ للمقيم ؛ قاله قتادة . الضحاك :

(١) راجع جـ ١ ص ٢٥١ . (٢) بفتح اللام قراءة نافع ، وبها كان يقرأ المؤلف .
(٣) هو ابن مقبل ؛ كما فى شواهد سيبويه والخزانة .

Marfat.com

« خَوْفًا » من الصـواعق ، « وَطَمَعًا » فى الغيث . يحيى بن سـلام : « خَوْفاً » من البرد أن يهلك الزرع ، « وَطَمَعًا » فى المطر أن يحيى الزرع . ابن بحر: « خَوْفًا » أن يكون البرق بَرْقًا خُلَّبًا لا يمطر ، « وَطَمَعاً » أن يكون ممطرا ؛ وأنشد قول الشاعر :

لا يكن بَرْقُك برقًا خُلَّبـا * إن خيرالبرق ما الغيث معه

وقال آخـــر :

فقـد أرِد المياه بغـــير زاد * سـوى عِدّى لها برق الغمام

والبرق الخُلّب : الذى لا غيث فيـه كأنه خادع ؛ ومنه قيـل لمن يَعِد ولا يُنجز : إنمـا أنت كبرقٍ خُلّب . والخُلّب أيضا : السحاب الذى لا مطر فيـه . و يقال : بَرْقٌ خُلّب ، بالإضافة . ﴿ وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُحْيِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْـدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ تقـدم . ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ﴾ « أَنْ » فى محل رفع كما تقدم؛ أى قيامها واستمساكها بقدرته بلا عمد . وقيل : بتدبيره وحكمته ؛ أى يمسكها بغير عمد لمنافع الخلق . وقيل: « بأمرِهِ » بإذنه ؛والمعنى واحد. ﴿ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴾ أى الذى فعل هذه الأشياء قادر على أن يبعثكم من قبوركم ؛ والمراد سرعة وجود ذلك من غير توقف ولا تلبّث ؛ كما يجيب الداعى المطاعَ مَدْعوُّه ؛ كما قال القائل :

دَعَـــوْتُ كُلَيبا بآسمِـــه فكأنمـا * دعوت برأس الطَّود أو هو أسرع (١)

يريد برأس الطود : الصَّـدى أو الحجـر إذا تَدَهْـده . و إنمـا عطف هـذا على قيام السموات والأرض بـ « ثم » لعظم ما يكون من ذلك الأمر واقتـداره على مثـله ، وهو أن يقول : يأهل القبور قوموا؛ فلا تبقى نسمة من الأولين والآخرين إلا قامت تنظر ؛ كما قال تعالى : « ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ » (٢) . و « إذا » الأولى فى قوله تعـالى :

(١) رواية البيت كما فى اللسان :

دعوت جليـدا دعـوة فكأنمـا * دعوت به ابن الطود أو هو أسرع

قال : وابن الطود : الجلمود الذى يتدهـدى من الطود . والطود : الجبل العظيم . وتدهده الحجر : تدحرج . فى كتاب ما يعول عليه : دعوت خليدا ... بالخاء المعجمة .

(٢) راجع جـ ١٥ ص ٢٧٩ .

Marfat.com

« إِذَا دَعَاكُمْ » للشرط ، والثانية فى قوله تعالى : « إِذَا أَنْتُمْ » للمفاجأة ، وهى تنوب مناب الفاء فى جواب الشرط . وأجمع القراء على فتح التاء هنا فى « تَخْرُجُونَ » . واختلفوا فى التى فى «الأعراف» فقرأ أهل المدينة : « ومنها تُخرجون »(١) بضم التاء، وقرأ أهل العراق : بالفتح، وإليه يميل أبوعبيد . والمعنيان متقاربان ، إلا أن أهل المدينة فرقوا بينهما لنسق الكلام ، فنسقُ الكلام فى التى فى « الأعراف » بالضم أشبه؛ إذ كان الموت ليس من فعلهم ، وكذا الإخراج . والفتح فى سورة الروم أشبه بنسق الكلام ؛ أى إذا دعاكم خرجتم أى أطعتم؛ فالفعل [ بهم ](٢) أشبه . وهذا الخروج إنما هو عند نفخة إسرافيل النفخة الآخرة؛ على ماتقدّم ويأتى. وقرئ: « تخرجون » بضم التاء وفتحها ، ذكره الزَّمَخْشَرِىّ ولم يزد على هذا شيئا، ولم يذكر ما ذكرناه من الفرق ، والله أعلم . ﴿ وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ خلقا وملكا وعبدا . ﴿ كُلٌّ لَهُ قَانِتُونَ ﴾ رُوى عن أبى سعيد الخدرىّ عن النبىّ صلى الله عليه وسلم قال: "كلّ قنوت فى القرآن فهو طاعة" . قال النحاس : مطيعون طاعة انقياد . وقيل : « قَانِتُونَ » مقرّون بالعبودية ، إما قالة وإما دلالة ؛ قاله عِكرمة وأبو مالك والسدّى . وقال ابن عباس : « قَانِتُونَ » مصلون . الربيع بن أنس : « كُلٌّ لَهُ قَانِتُونَ » أى قائم يوم القيامة ؛ كما قال : « يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ »(٣) أى للحساب . الحسن : كل له قائم بالشهادة أنه عبد له . سعيد بن جبير : « قَانِتُونَ » مخلصون .

قوله تعالى : وَهُوَ ٱلَّذِى يَبْدَؤُا ٱلْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُۥ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ۚ وَلَهُ ٱلْمَثَلُ ٱلْأَعْلَىٰ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۚ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ﴾ أما بدء خلقه فبعلوقه فى الرحم قبل ولادته ، وأما إعادته فإحياؤه بعد الموت بالنفخة الثانية للبعث ؛ فجعل ما علم من ابتداء خلقه دليلا على ما يخفى من إعادته ؛ استدلالا بالشاهد على الغائب ، ثم أكد ذلك بقوله

(١) راجع جـ ٧ ص ١٨١ فما بعد . (٢) زيادة عن إعراب القرآن للنحاس .
(٣) راجع جـ ١٩ ص ٢٥٢ .

Marfat.com

﴿ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ﴾ وقرأ ابن مسعود وابن عمر : «يُبْدِئُ الْخَلْقَ» من أبدأ يبدئ؛ دليله قوله تعالى : «إِنَّهُ هُوَ يُبْدِئُ وَيُعِيدُ»[1] . ودليل قراءة العامة قوله سبحانه : «كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ»[2] . و «أَهْوَنُ» بمعنى هيّن ؛ أى الإعادة هيّن عليه؛ قاله الرّبيع بن خُثيم والحسن . فأهون بمعنى هيّن ؛ لأنه ليس شيء أهونَ على الله من شيء . قال أبو عبيدة : ومن جعل أهون يعبر عن تفضيل شيء على شيء فقوله مردود بقوله تعـالى : «وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللهِ يَسِيراً» وبقوله : «وَلَا يَئُـودُهُ حِفْظُهُمَا» . والعرب تحمل أفعل على فاعل ، ومنه قول الفرزدق :

إن الذى سَمَكَ السماء بنى لنـا * بيتًا دعائمـــه أعزّ وأطول

أى دعائمه عزيزة طويلة . وقال آخر[3] :

لَعَمْرُكَ ماأدرِى وإنى لأوْجَل * على أيّنا تَعْـــدُو المنيّة أوّل

أراد : إنى لوجِل . وأنشد أبو عبيدة أيضا :

إنى لأمْنَحُكَ الصّدود وإننى * قَسَمًا إليك مع الصُّدود لأميلُ[4]

أراد لمـائل . وأنشد أحمد بن يحيى :

تَمنّى رجال أن أموت وإن أمُتْ * فتلك سبيلٌ لست فيها بأوْحَدِ

أراد بواحد . وقال آخر :

لعمرك إن الزِّبرقان لبـاذل * لمعروفه عند السنينَ وأفضل

أى وفاضل . ومنه قولهم : الله أكبر ؛ إنما معناه الله الكبير . وروى معمر عن قتادة قال : فى قراءة عبد الله بن مسعود «وهو عليه هين» . وقال مجاهد وعكرمة والضحاك : إن المعنى أن الإعادة أهون عليه ــ أى على الله ــ من البداية؛ أى أيسر ، وإن كان جميعه على الله تعالى هينا؛ وقاله ابن عباس . ووجهه أن هذا مَثَل ضربه الله تعالى لعباده ؛ يقول : إعادة الشيء على الخلائق أهون من ابتدائه؛ فينبغى أن يكون البعث لمن قدر على البـداية عندكم وفيما بينكم

(١) راجع جـ ١٩ ص ٢٩٤ .　(٢) راجع جـ ٧ ص ١٨٧ فما بعد .
(٣) القائل هو معن بن أوس .　(٤) البيت للأحوص بن محمد الأنصارى .

Marfat.com

أهونَ عليه من الإنشاء . وقيل : الضمير فى «عَلَيْهِ» للخلوقين؛ أى وهو أهون عليه، أى على الخلق، يصاح بهم صيحة واحدة فيقومون ويقال لهم : كونوا فيكونون؛ فذلك أهون عليهم من أن يكونوا نُطَفًا ثم عَلَقا ثم مُضَغا ثم أجِنّة ثم أطفالا ثم غلمانا ثم شبانا ثم رجالا أو نساء . وقاله ابن عباس وقُطْرُب . وقيل : أهون أسهل؛ قال :

وهان على أسماء أن شطّت النَّوَى * يحنّ إليها والِهٌ ويتوق

أى سهل عليها، وقال الربيع بن خُثَيم فى قوله تعالى: « وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ » قال : ما شىء على الله بعزيز . عِكرمة: تعجّب الكفار من إحياء الله الموتى فنزلت هذه الآية . ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ أى ما أراده جلّ وعزّ كان . وقال الخليل : المثل الصفة؛ أى وله الوصف الأعلى ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ كما قال : « مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ » أى صفتها . وقد مضى الكلام فى ذلك[1]. وعن مجاهد : « الْمَثَلُ الْأَعْلَى » قولُ لا إله إلا الله ؛ ومعناه : أى الذى له الوصف الأعلى، أى الأرفع الذى هو الوصف بالوحدانية . وكذا قال قتادة : إن المثل الأعلى شهادةُ أن لا إله إلا الله؛ ويَعْضُده قوله تعالى : « ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ » على ما نبيّنه آنفا إن شاء الله تعالى . وقال الزجاج: « وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » أى قوله : « وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ» قد ضربه لكم مثلا فيما يصعب ويسهل؛ يريد التفسير الأوّل . وقال ابن عباس : أى ليس كمثله شىء ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾[2] تقدم .

قوله تعالى : ضَرَبَ لَكُم مَّثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَل لَّكُم مِّن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُم مِّن شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ كَذَٰلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٨﴾

---

(١) راجع جـ ٩ ص ٣٢٤ .

(٢) راجع جـ ١ ص ٢٨٧ . وجـ ٢ ص ١٣١ .

Marfat.com

فيـــه مسألتان :

الأولى ــ قوله تعالى : ﴿مِنْ أَنفُسِكُمْ﴾ ثم قال : ﴿مِنْ شُرَكَاءَ﴾؛ ثم قال : ﴿مِّمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ فـ « من » الأولى للابتـداء؛ كأنه قال : أخذ مثلا وانتزعه من أقرب شيء منكم وهي أنفسكم . والثانية للتبعيض ، والثالثة زائدة لتأكيـد الاستفهام . والآية نزلت في كفار قريش، كانوا يقولون في التلبية : لبيك لا شريك لك إلا شريكا هو لك، تملكه وما ملك؛ قاله سعيد بن جبير . وقال قتادة : هذا مثل ضربه الله للمشركين؛ والمعنى : هل يرضى أحدكم أن يكون مملوكه في ماله ونفسه مثله ، فإذا لم ترضوا بهذا لأنفسكم فكيف جعلتم لله شركاء .

الثانيـــة ــ قال بعض العلمـاء : هـذه الآية أصل في الشركة بين المخلوقين لافتقار بعضهم إلى بعض ونفيها عن الله سبحانه، وذلك أنه لمـا قال جل وعز : « ضَرَبَ لَكُمْ مَّثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَل لَّكُم مِّمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُم » الآية، فيجب أن يقولوا : ليس عبيدنا شركاءنا فيما رزقتنا ! فيقال لهم : فكيف يتصور أن تنزهوا نفوسكم عن مشاركة عبيدكم وتجعلوا عبيدي شركائي في خلقي ؛ فهذا حكم فاسـد وقلة نظـر وعَمَى قلب ! فإذا بطلت الشركة بين العبيـد وساداتهم فيما يملكه السادة والخلق كلهم عبيد لله تعالى فيبطل أن يكون شيء من العالَم شريكا لله تعالى في شيء من أفعاله ؛ فلم يبق إلا أنه واحد يستحيل أن يكون له شريك ، إذ الشركة تقتضي المعاونة، ونحن مفتقرون إلى معاونة بعضنا بعضا بالمـال والعمل ؛ والقـديمُ الأزليّ منزّه عن ذلك جلّ وعز .

وهذه المسألة أفضل للطالب من حفظ ديوان كامل في الفقه؛ لأن جميع العبادات البدنية لا تصح إلا بتصحيح هذه المسألة في القلب ، فافهم ذلك .

قوله تعـالى : ﴿بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُم بِغَيْرِ عِلْمٍ ۖ فَمَن يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ ۖ وَمَا لَهُم مِّن نَّاصِرِينَ ﴿٢٩﴾﴾

قوله تعـالى : ﴿بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُم بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ لمـا قامت عليهم الحجـة ذكر أنهم يعبدون الأصنام باتباع أهوائهم في عبادتها وتقليد الأسلاف في ذلك . ﴿فَمَن يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ﴾ أي لا هادي لمن أضله الله تعالى . وفي هذا ردّ على القدرية . ﴿وَمَا لَهُم مِّن نَّاصِرِينَ﴾.

Marfat.com

قوله تعالى : فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ ٱللَّهِ ٱلَّتِي فَطَرَ ٱلنَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ ٱللَّهِ ذَٰلِكَ ٱلدِّينُ ٱلْقَيِّمُ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ ٱلنَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : ﴿ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قال الزجاج : « فِطْرَةَ » منصوب بمعنى آتبع فطرة الله . قال : لأن معنى «فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ» آتبع الدّين الحنيف وآتبع فطرة الله . وقال الطبرى : «فِطْرَةَ اللَّهِ» مصدر من معنى : «فَأَقِمْ وَجْهَكَ» لأن معنى ذلك : فطر الله الناس على ذلك فِطرة . وقيل : معنى ذلك آتبعوا دين الله الذى خلق الناسَ له ؛ وعلى هـذا القول يكون الوقف على « حَنِيفًا » تاما . وعلى القولين الأوّلين يكون متصلا ، فلا يوقف على « حَنِيفًا » . وسميت الفطْرة دِينًا لأن النـاس يُخلقون له ، قال جلّ وعز : « وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ »[1] . ويقال : «عَلَيْهَا» بمعنى لها ؛ كقوله تعالى : « وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا »[2] . والخطاب بـ«فَأَقِمْ وَجْهَكَ» للنبىّ صلى الله عليه وسلم ، أمره بإقامة وجهه للدِّين المستقيم ؛ كما قال : « فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ »[3] وهو دين الإسـلام . وإقامة الوجه هو تقويم المقصد والقوّة على الجِدّ فى أعمال الدين ؛ وخص الوجه بالذكر لأنه جامع حواس الإنسان وأشرفُه . ودخل فى هـذا الخطاب أمّتُه باتفاق من أهل التأويل . و « حَنِيفًا » معناه معتدلا مائلا عن جميع الأديان المحرّفة المنسوخة .

الثانيـة — فى الصحيح عن أبى هريرة قال قال رسـول الله صلى الله عليه وسـلم : " ما من مولود إلا يولد على الفِطرة — فى رواية " على هذه الملة — أبواه يُهَوِّدانه ويُنَصِّرانه ويُمَجِّسانه كما تُنْتَج البهيمةُ بهيمةً جمعاء[4] هل تُحِسّون فيهـا من جدعاء " ثم يقول أبو هريرة : واقرءوا إن شئتم ؛ «فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ» ، فى رواية : " حتى

(١) راجع جـ ١٧ ص ٥٥ . (٢) راجع جـ ١٠ ص ٢١٧ . (٣) راجع ص ٤٢ من هذا الجزء.
(٤) أى سليمة من العيوب مجتمعة الأعضاء كاملتها .

Marfat.com

تكونوا أنتم تجدعونها " قالوا : يا رسول الله ؛ أفرأيتَ من يموت صغيرا ؟ قال : " الله أعلم بما كانوا عاملين " . لفظ مسلم .

الثالثـــة ــ واختلف العلمـاء فى معنى الفطرة المذكورة فى الكتاب والسنة على أقوال متعدّدة ؛ منها الإسـلام ؛ قاله أبو هريرة وابن شهاب وغيرهمـا ؛ قالوا : وهو المعروف عند عامّة السلف من أهل التأويل ؛ واحتجوا بالآية وحديث أبى هريرة ، وعَضَدوا ذلك بحديث عِياض بن حِمار المُجَاشِعىّ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للناس يوما : " ألَا أحدّثكم بما حدّثنى الله فى كتابه ، أن الله خلق آدم و بنيه حنفاء مسلمين ، وأعطاهم المـال حلالا لا حرام فيه فجعلوا مما أعطاهم الله حلالا وحراما ... " الحديث . و بقوله صلى الله عليه وسلم : " خمس من الفطرة ... " فذكر منها قصّ الشارب ، وهو من سنن الإسلام ؛ وعلى هذا التأويل فيكون معنى الحديث : أن الطفل خلق سـليما من الكفر على الميثاق الذى أخذه الله على ذرية آدم حين أخرجهم من صلبه ، وأنهم إذا ماتوا قبـل أن يُدرِكوا فى الجنـة ؛ أولادَ مسلمين كانوا أو أولاد كفار . وقال آخرون : الفطرة هى البداءة التى ابتدأهم الله عليها ؛ أى على ما فطر الله عليه خلقه من أنه ابتدأهم للحياة والموت والسعادة والشقاء ، وإلى ما يصيرون إليه عند البلوغ . قالوا : والفطرة فى كلام العرب البداءة . والفاطر : المبتدئ ؛ واحتجوا بما روى عن ابن عباس أنه قال : لم أكن أدرى ما فاطـر السموات والأرض حتى أتى أعرابيان يختصمان فى بئر ، فقال أحدهما : أنا فطرتها ؛ أى ابتدأتها . قال المَرْوَزِىّ : كان أحمد بن حنبل يذهب إلى هذا القول ثم تركه . قال أبو عمر فى كتاب التمهيد له : ما رسمه مالك فى موطّئه وذكر فى باب القدر[1] فيـه من الآثار ــ يَدلّ على أن مذهبه فى ذلك نحو هذا ، والله أعلم . ومما احتجوا به ما روى عن كعب القُرَظى فى قول الله تعالى : « فَرِيقًا هَـدَى وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّـلَالَةُ »[2] قال : من ابتدأ الله خلقه للضلالة صيّره إلى الضلالة و إن عمل بأعمال الهدى ، ومن ابتدأ الله خلقه على الهدى صيره إلى الهدى و إن عمل بأعمال الضلالة ، ابتدأ الله خلق إبليس على الضلالة وعمل بأعمال السعادة مع الملائكة ، ثم ردّه الله إلى ما ابتدأ عليه خلقه ، قال : وكان من الكافرين .

(١) فى جـ ، ش ، ك : أبواب .　　(٢) راجع جـ ٧ ص ١٨٨ فما بعد .

Marfat.com

قلت : قد مضى قول كعب هذا فى « الأعراف » وجاء معناه مرفوعا من حديث عائشة رضى الله عنها قالت : دُعِى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جنازة غلام من الأنصار فقلت : يا رسول الله ، طُوبَى لهـذا عصفور من عصافير الجنة ، لم يعمل السـوء ولم يدركه ! قال : " أو غير ذلك يا عائشة ! إن الله خلق للجنة أهلا خلقهم لها وهم فى أصلاب آبائهم ، وخلق للنار أهلا خلقهم لها وهم فى أصلاب آبائهم " خرجه ابن ماجه فى السنن . وخرج أبو عيسى الترمذىّ عن عبد الله بن عمرو قال : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى يده كتابان فقال : " أتدرون ما هذان الكتابان " ؟ فقلنا : لا يارسـول الله ، إلا أن تخبرنا ؛ فقال للذى فى يده اليمنى : " هـذا كتاب من رب العالمين فيـه أسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وقبائلهم ثم أجمل على آخرهم فلا يزاد فيهم ولا ينقص منهم أبدا — ثم قال للذى فى شماله — هـذا كتاب من رب العالمين فيـه أسماء أهل النـار وأسماء آبائهم وقبائلهم ثم أجمل على آخرهم فـلا يزاد فيهم ولا ينقص منهم أبدا ... " وذكر الحديث ، وقال فيـه : حديث حسن . وقالت فرقة : ليس المراد بقوله تعالى : «فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا» ولا قوله عليه السلام : " كل مولود يولد على الفطرة " العمومَ ، وإنما المراد بالناس المؤمنون ؛ إذ لو فُطر الجميع على الإسـلام لمـا كفر أحد ، وقد ثبت أنه خلق أقواما للنار ؛ كما قال تعالى : « وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ »[1] وأخرج الذرية من صلب آدم سـوداء وبيضاء . وقال فى الغلام الذى قتـله الخِضر : طبع يوم طبع[2] كافرا . وروى أبو سعيد الخُدْرِى قال : صلّى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر بنهار ؛ وفيه : وكان فيما حفِظْنا أن قال : " ألَا إن بنى آدم خُلقوا طبقات شتّى فمنهم من يولد مؤمنا ويحيا مؤمنا ويموت مؤمنا ، ومنهم من يولد كافرا ويحيا كافرا ويموت كافرا ، ومنهم من يولد مؤمنا ويحيا مؤمنا ويموت كافرا ، ومنهم من يولد كافرا ويحيا كافرا ويموت مؤمنا ، ومنهم حَسَن القضاء حَسَن الطلب " . ذكره حماد بن زيد بن سلمة[3] فى مسند الطيالسى قال : حدثنا علىّ بن زيد عن أبى نضرة عن أبى سعيد . قالوا : والعموم بمعنى الخصوص كثير فى لسان العرب ؛ ألا ترى إلى قوله

(١) راجع جـ ٧ ص ٣٢٤ . (٢) أى والشمس غالبة . (٣) لفظ « مسلمة » ساقط من جـ ، ش .

Marfat.com

عز وجل : «تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍ»(١) ولم تدمر السموات والأرض . وقوله : «فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ»(٢) ولم تفتح عليهم أبواب الرحمة . وقال إسحاق بن رَاهْوَيه الحنظلى : تم الكلام عند قوله : «فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا» ثم قال : «فِطْرَةَ اللَّهِ» أى فطر الله الخلق فِطرة إمّا بجنة أو نار، وإليه أشار النبيّ صلى الله عليه وسلم فى قوله : "كل مولود يولد على الفطرة" ولهذا قال : ﴿ لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ﴾ قال شيخُنا أبو العباس : من قال هى سابقة السعادة والشقاوة فهذا إنما يليق بالفِطرة المذكورة فى القرآن؛ لأن الله تعالى قال : « لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ » وأما فى الحديث فلا ؛ لأنه قد أخبر فى بقية الحديث بأنها تبدّل وتغيّر . وقالت طائفة من أهل الفقه والنظر : الفطرة هى الخِلقة التى خلق عليها المولود فى المعرفة بربه ؛ فكأنه قال : كل مولود يولد على خِلْقة يعرف بها ربّه إذا بلغ مبلغ المعرفة ؛ يريد خِلقة مخالفة لخلقة البهائم التى لا تصل بخلقتها إلى معرفته . واحتجوا على أن الفطرة الخِلقة ، والفاطر الخالق؛ لقول الله عز وجل : «الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ»(٣) يعنى خالقهن، وبقوله : «وَمَالِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي»(٤) يعنى خلقنى، وبقوله : «الَّذِي فَطَرَهُنَّ»(٥) يعنى خلقهن . قالوا : فالفطرة الخِلقة ، والفاطر الخالق ؛ وأنكروا أن يكون المولود يُفْطَر على كفر أو إيمان أو معرفة أو إنكار . قالوا : وإنما المولود على السلامة فى الأغلب خِلْقةً وطبعاً وبِنية ليس معها إيمان ولا كفر ولا إنكار ولا معرفة ؛ ثم يعتقدون الكفر والإيمان بعد البلوغ إذا ميّزوا . واحتجوا بقوله فى الحديث : "كما تُنْتَج البَهِيمةُ بهيمةً جمعاءَ — يعنى سالمة — هل تُحِسّون فيها من جَدْعاء" يعنى مقطوعة الأذن . فمثّل قلوبَ بنى آدم بالبهائم لأنها تولد كاملة الخَلْق ليس فيها نقصان ، ثم تقطع آذانها بعدُ وأنوفها ؛ فيقال : هذه بحائر وهذه سوائب(٦) . يقول : فكذلك قلوب الأطفال فى حين ولادتهم ليس لهم كفر ولا إيمان، ولا معرفة ولا إنكار كالبهائم السائمة، فلما بلغوا آستهوتهم الشياطين فكفر أكثرهم ، وعصم الله أقلّهم . قالوا : ولو كان الأطفال قد فطروا على شىء من الكفر والإيمان فى أوّليّة أمورهم ما آنتقلوا عنه أبدا ، وقد نجدهم يؤمنون ثم يكفرون . قالوا :

(١) راجع جـ ١٦ ص ٢٠٥ .　　(٢) راجع جـ ٦ ص ٤٢٥ .
(٣) راجع جـ ١٤ ص ٣١٨ فما بعد .　　(٤) راجع جـ ١٥ ص ١٧ .
(٥) راجع جـ ١١ ص ٢٩٦ .　　(٦) راجع جـ ٦ ص ٣٣٥ .

Marfat.com

ويستحيل فى المعقول أن يكون الطفل فى حين ولادته يعقل كفرا أو إيمانا ، لأن الله أخرجهم فى حال لا يفقهون معها شيئا ، قال الله تعالى : « وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا »(١) فمن لا يعلم شيئا استحال منه كفر أو إيمان ، أو معرفة أو إنكار . قال أبو عمر بن عبد البر : هذا أصح ما قيل فى معنى الفِطرة التى يولد الناس عليها . ومن الحجة أيضا فى هذا قوله تعالى : « إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ »(٢) و « كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ »(٣) ومن لم يبلغ وقت العمل لم يرتهن بشىء . وقال : « وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا »(٤) ولما أجمعوا على دفع القَوَد والقصاص والحدود والآثام عنهم فى دار الدنيا كانت الآخرة أولى بذلك . والله أعلم . ويستحيل أن تكون الفِطرة المذكورةُ الإسلامَ ، كما قال ابن شهاب ؛ لأن الإسلام والإيمان : قول باللسان واعتقاد بالقلب وعمل بالجوارح ، وهذا معدوم من الطفل ، لا يجهل ذلك ذو عقل . وأما قول الأوزاعى : سألت الزهرىّ عن رجل عليه رَقَبة أيجزى عنه الصبىّ أن يعتقه وهو رضيع ؟ قال نعم ؛ لأنه وُلد على الفِطرة يعنى الإسلام ؛ فإنما أجزَى عتقه عند من أجازه ؛ لأن حكمه حكمُ أبويه . وخالفهم آخرون فقالوا : لا يجزِى فى الرقاب الواجبة إلا من صام وصلّى ، وليس فى قوله تعالى : « كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ »(٥) ولا فى " أن يختم الله للعبد بما قضاه له وقدّره عليه " — دليل على أن الطفل يولد حين يولد مؤمنا أو كافرا ؛ لما شهدت له العقول أنه فى ذلك الوقت ليس ممن يعقل إيمانا ولا كفرا ، والحديث الذى جاء فيه : "أن الناس خلقوا على طبقات" ليس من الأحاديث التى لا مطعن فيها ؛ لأنه انفرد به علىّ بن زيد بن جُدْعان ، وقد كان شعبة(٦) يتكلّم فيه . على أنه يحتمل قوله : " يولد مؤمنا " أى يولد ليكون مؤمنا ، ويولد ليكون كافرا على سابق علم الله فيه ، وليس فى قوله فى الحديث " خلقت هؤلاء للجنة وخلقت هؤلاء للنار " أكثر من مراعاة ما يختم به لهم ؛ لا أنهم فى حين طفولتهم ممن يستحق جنة أو نارا ، أو يعقل كفرا أو إيمانا .

---

(١) راجع جـ ١٠ ص ١٥١ .
(٢) راجع جـ ١٧ ص ٦٢ فما بعد .
(٣) راجع جـ ١٩ ص ٨٢ فما بعد .
(٤) راجع جـ ١٠ ص ٢٣١ فما بعد .
(٥) راجع جـ ٧ ص ١٨٧ فما بعد .
(٦) لفظة « شعبة » ساقطة من جـ

Marfat.com

قلت : وإلى ما اختاره أبو عمر واحتج له ، ذهب غير واحد من المحققين منهم ابن عطية في تفسيره في معنى الفطرة ، وشيخنا أبو العباس . قال ابن عطية : والذى يعتمد عليه فى تفسير هذه اللفظة أنها الخِلقة والهيئة التى فى نفس الطفل التى هى معدّة ومهيّأة لأن يميّز بها مصنوعات الله تعالى ، ويستدل بها على ربّه ويعرف شرائعه ويؤمن به ؛ فكأنه تعالى قال : أقم وجهك للدِّين الذى هو الحنيف، وهو فِطْـرة الله الذى على الإعداد له فطـر البشر ، لكن تَعرِضهـم العوارض ؛ ومنه قول النبيّ صلى الله عليه وسلم : "كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهوّدانه أو يُنَصِّرانه" فذِكر الأبوين إنما هو مثال للعوارض التى هى كثيرة . وقال شيخنا فى عبارته : إن الله تعالى خلق قلوب بنى آدم مؤهلة لقبول الحق ، كما خلق أعينهم وأسماعهم قابلة للمرئيات والمسموعات ، فما دامت باقية على ذلك القبول وعلى تلك الأهلية أدركت الحق ودينَ الإسلام وهو الدِّين الحق . وقد دلّ على صحة هذا المعنى قوله : "كما تُنْتَجُ البهيمةُ بهيمةً جَمْعاء هل تُحسّون فيها من جَدْعاء" يعنى أن البهيمة تلد ولدها كامل الخلقة سليما من الآفات ، فلو تُرك على أصل تلك الخلقة لبقى كاملا بريئا من العيوب ، لكن يُتصرّف فيه فيُجدع[1] أذنه ويُوسم وجهه فتطرأ عليه الآفات والنقائص فيخرج عن الأصل ؛ وكذلك الإنسان ، وهو تشبيه واقع ووجهه واضح .

قلت : وهذا القول مع القول الأوّل موافق له فى المعنى ، وأن ذلك بعد الإدراك حين عقلوا أمر الدنيا ، وتأكدت حجة الله عليهم بما نصب من الآيات الظاهرة : من خلق السموات والأرض ، والشمس والقمر ، والبر والبحر ، واختلاف الليل والنهار ؛ فلما عملت أهواؤهم فيهم أتتهم الشياطين فدعتهم إلى اليهودية والنصرانية فذهبت بأهوائهم يمينا وشمالا ، وأنهم إن ماتوا صغارا فهم فى الجنـة ، أعنى جميع الأطفال ، لأن الله تعالى لمـا أخرج ذرية آدم من صـلبه فى صورة الذّر أقروا له بالربوبية وهو قوله تعالى : «وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّاتِهِمْ[2] وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا»[3] . ثم أعادهم فى صلب آدم بعد أن أقروا له بالرُّبوبية ، وأنه الله لا إله غيره ، ثم يُكتب العبد فى بطن أمه شقيّا أو سعيدا على

(١) لفظة « فيه » ساقطة من ج
(٢) قراءة نافع ، وبها كان يقرأ المؤلف .
(٣) راجع جـ ٧ ص ٣١٤ فما بعد .

Marfat.com

الكتاب الأول ؛ فمن كان فى الكتاب الأول شقياً عُمّر حتى يجرى عليه القلم فينقض الميثاق الذى أخذ عليه فى صلب آدم بالشرك ، ومن كان فى الكتاب الأول سعيدا عُمّر حتى يجرى عليه القلم فيصير سعيدا ، ومن مات صغيرا من أولاد المسلمين قبل أن يجرى عليه القلم فهم مع آبائهم فى الجنة ، ومن كان من أولاد المشركين فمات قبل أن يجرى عليه القلم فليس يكونون مع آبائهم ؛ لأنهم ماتوا على الميثاق الأول الذى أخذ عليهم فى صلب آدم ولم ينقض الميثاق . ذهب إلى هذا جماعة من أهل التأويل ، وهو يجمع بين الأحاديث ، ويكون معنى قوله عليه السلام لما سئل عن أولاد المشركين فقال : " الله أعلم بما كانوا عاملين " يعنى لو بلغوا . ودلّ على هذا التأويل أيضا حديث البخارىّ عن سَمُرة بن جُنْدُب عن النبىّ صلى الله عليه وسلم ـ الحديثُ الطويل حديثُ الرؤيا ، وفيه قوله عليه السلام : " وأما الرجل الطويل الذى فى الروضة فإبراهيم عليه السلام ، وأما الوِلدان حوله فكل مولود يولد على الفطرة " . قال فقيل : يارسول الله ، وأولاد المشركين ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " وأولاد المشركين " . وهذا نصّ يرفع الخلاف ، وهو أصح شىء رُوى فى هذا الباب ، وغيره من الأحاديث فيها علل وليست من أحاديث الأئمة الفقهاء ؛ قاله أبو عمر بن عبد البر . وقد روى من حديث أنس قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين فقال : " لم تكن لهم حسنات فيجزَوْا بها فيكونوا من ملوك الجنة ، ولم تكن لهم سيئات فيعاقبوا عليها فيكونوا من أهل النار ، فهم خدم لأهل الجنة " ذكره يحيى بن سلام فى التفسير له . وقد زدنا هذه المسألة بيانا فى كتاب التذكرة ، وذكرنا فى كتاب المقتبس فى شرح موطأ مالك بن أنس ماذكره أبو عمر من ذلك ، والحمد لله . وذكر إسحاق بن راهُوَيه قال : حدّثنا يحيى بن آدم قال : أخبرنا جرير بن حازم عن أبى رجاء العُطَارِدىّ قال : سمعت ابن عباس يقول : لا يزال أمر هذه الأمة مواتيا أو متقاربا ـ أو كلمة تشبه هاتين ـ حتى يتكلموا أو ينظروا فى الأطفال والقَدَر . قال يحيى بن آدم : فذكرته لابن المبارك فقال : أيسكت الإنسان على الجهل ؟ قلت : فتأمر بالكلام ؟ قال فسكت . وقال أبو بكر الوراق : « فِطْرَةَ اللهِ الَّتِى فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا » هى الفقر والفاقة ؛ وهذا حسن ؛ فإنه منذ ولد إلى حين يموت فقير محتاج ، نعم ! وفى الآخرة .

Marfat.com

قوله تعـالى : ﴿ لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ﴾ أى هذه الفطرة لا تبديل لها من جهة الخالق . ولا يجيء الأمر على خلاف هـذا بوجه ؛ أى لا يشقى من خَلَقه سعيدا ، ولا يسعد من خلقه شقيًّا . وقال مجاهد : المعنى لا تبديل لدين الله ؛ وقاله قتادة وابن جُبير والضحاك وابن زيد والنَّخَعِيّ ، قالوا : هـذا معناه فى المعتقدات . وقال عكرمة : وروى عن ابن عباس وعمـر ابن الخطاب أن المعنى : لا تغيير لخلق الله من البهائم أن تخصى فحولها ؛ فيكون معناه النهى عن خِصاء الفحول من الحيوان . وقد مضى هـذا فى « النساء »[1] . ﴿ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ﴾ أى ذلك القضاء المستقيم ؛ قاله ابن عباس . وقال مقاتل : ذلك الحساب البيّن . وقيل : «ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ» أى دين الإسلام هو الدين القيم المستقيم . ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أى لا يتفكرون فيعلمون أن لهم خالقا معبودا ، وإلهًا قديما سبق قضاؤه ونَفَذ حكمه .

قوله تعـالى : مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٣١﴾ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : ﴿ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ﴾ اختلف فى معناه ، فقيل : راجعين إليه بالتوبة والإخلاص . وقال يحيى بن سلام والفرّاء : مقبلين إليه . وقال عبدالرحمن بن زيد : مطيعين له . وقيل : تائبين إليه من الذنوب[2] ؛ ومنه قول [ أبى ] قيس بن الأَسْلَت :

فإن تابـوا فإن بنى سـليم * وقومهم هوازن قـد أنابوا

والمعـنى واحد ؛ فإن « ناب وتاب وثاب وآب » معناه الرجوع . قال المـاوردىّ : وفى أصل الإنابة قولان : أحدهما — أن أصله القطع ؛ ومنه أخذ اسم الناب لأنه قاطع ؛ فكأن الإنابة هى الانقطاع إلى الله عزّ وجلّ بالطاعة[3] . الثـانى — أصله الرجوع ؛ مأخوذ من ناب ينوب إذا رجع مرة بعد أخرى ؛ ومنه النَّوْبة لأنها الرجوع إلى عادة . الجوهرى :

(١) راجع جـ ٥ ص ٣٨٩ فما بعد .
(٢) لفظة « من الذنوب » ساقطة من جـ
(٣) لفظة « مأخوذ » ساقطة من جـ

Marfat.com

وأناب إلى الله أقبل وتاب . والنَّوْبة واحدة النُّوَب ، تقول : جاءت نَوْبتك ونيابتك ، وهم يتناوبون النَّوْبة فيما بينهم فى الماء وغيره . وانتصب على الحال . قال محمد بن يزيد : لأن معنى : «أَقِمْ وَجْهَكَ» فأقيموا وجوهكم منيبين . وقال الفرّاء : المعنى فأقم وجهك ومن معك منيبين . وقيل : انتصب على القطع ؛ أى فأقم وجهك أنت وأمتك المنيبين إليه ؛ لأن الأمر له ، أمرٌ لأمته ؛ فحسن أن يقول منيبين إليه ، وقد قال الله تعالى : «يَاأَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ»[1] . ﴿ وَاتَّقُوهُ ﴾ أى خافوه وامتثلوا ما أمركم به . ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [ بيّن أن العبادة لا تنفع إلا مع الإخلاص ؛ فلذلك قال : «وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ»[2] ] وقد مضى هذا مبينا «فى النساء والكهف»[3] وغيرهما . ﴿ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ ﴾ تأوله أبو هريرة وعائشة وأبو أمامة : أنه لأهل القبلة من أهل الأهواء والبدع . وقد مضى «فى الأنعام»[4] بيانه . وقال الربيع بن أنس : الذين فرّقوا دينهم أهل الكتاب من اليهود والنصارى ؛ وقاله قتادة ومَعْمَر . وقرأ حمزة والكسائى : «فَارِقُوا دِينَهم» ، وقد قرأ بذلك علىّ ابن أبى طالب ؛ أى فارقوا دينهم الذى يجب اتباعه ، وهو التوحيد . ﴿ وَكَانُوا شِيَعًا ﴾ أى فِرقا ؛ قاله الكَلْبىّ . وقيل أديانا ؛ قاله مقاتل . ﴿ كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴾ أى مسرورون معجبون ، لأنهم لم يتبيّنوا الحق وعليهم أن يتبيّنوه . وقيل : كان هذا قبل أن تنزل الفرائض . وقول ثالث : أن العاصى لله عز وجل قد يكون فرحا بمعصيته ، فكذلك الشيطان وقُطّاع الطريق وغيرهم ، والله أعلم . وزعم الفرّاء أنه يجوز أن يكون التمام «وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ» ويكون المعنى : من الذين فارقوا دينهم «وَكَانُوا شِيَعًا» على الاستئناف ، وأنه يجوز أن يكون متصلا بما قبله . [ النحاس : وإذا كان متصلا بما قبله[2] ] فهو عند البصريين على البدل بإعادة الحرف ؛ كما قال جل وعز : «قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ» ولو كان بلا حرف لجاز .

---

(١) راجع جـ ١٨ ص ١٤٧ . (٢) مابين المربعين ساقط من جـ
(٣) راجع جـ ٥ ص ١٨٠ وجـ ١١ ص ٦٩ . (٤) راجع جـ ٧ ص ١٤٩ وص ٢٤٠ .

Marfat.com

قوله تعالى : وَإِذَا مَسَّ ٱلنَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُم مُّنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَآ أَذَاقَهُم مِّنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُم بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ ﴾ أى قَحْط وشِدّة ﴿ دَعَوْا رَبَّهُمْ ﴾ أن يرفع ذلك عنهم ﴿ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ﴾ قال ابن عباس : مقبلين عليه بكل قلوبهم لا يشركون . ومعنى هذا الكلام التعجب ، عجّب نبيه من المشركين فى ترك الإنابة إلى الله تعالى مع تتابع الحجج عليهم ؛ أى إذا مسّ هؤلاء الكفارَ ضرٌّ من مرض وشدّة دعوْا ربّهم ؛ أى استغاثوا به فى كشف ما نزل بهم ، مقبلين عليه وحده دون الأصنام ، لعلمهم بأنه لا فرج عندها . ﴿ ثُمَّ إِذَا أَذَاقَهُم مِّنْهُ رَحْمَةً ﴾ أى عافية ونعمة . ﴿ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُم بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴾ أى يشركون به فى العبادة .

قوله تعالى : لِيَكْفُرُوا بِمَآ ءَاتَيْنَٰهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : ﴿ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ ﴾ قيل : هى لام كى . وقيل : هى لام أمر فيه معنى التهديد ؛ كما قال جل وعز : « فَمَن شَاءَ فَلْيُؤْمِن وَمَن شَاءَ فَلْيَكْفُرْ » (١) . ﴿ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ تهديد ووعيد . وفى مصحف عبد الله « وَلِيَتَمَتَّعُوا » ؛ أى مكّناهم من ذلك لكى يتمتعوا ، فهو إخبار عن غائب ؛ مثل : « لِيَكْفُرُوا » . وهو على خط المصحف خطاب بعد الإخبار عن غائب ؛ أى تمتعوا أيها الفاعلون لهذا .

قوله تعالى : أَمْ أَنزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَٰنًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِۦ يُشْرِكُونَ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : ﴿ أَمْ أَنزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا ﴾ استفهام فيه معنى التوقيف . قال الضحاك : « سُلْطَانًا » أى كتابا ؛ وقاله قتادة والربيع بن أنس . وأضاف الكلام إلى الكتاب توسّعاً . وزعم الفرّاء أن العرب تؤنّث السلطان ؛ تقول : قضَتْ به عليك السلطان . فأما البصريون فالتذكير عندهم أفصح ، وبه جاء القرآن ، والتأنيث عندهم جائز لأنه بمعنى الحجة ؛ أى حجة

(١) راجع جـ ١٠ ص ٣٩٢ فما بعده .

Marfat.com

تنطق بشركم ؛ قاله ابن عباس والضحاك أيضا . وقال علىّ بن سليمان عن أبى العباس محمد ابن يزيد قال : سُلطان جمع سليط ؛ مثل رغيف ورغفان ، فتذكيره على معنى الجمع وتأنيثه على معنى الجماعة . وقد مضى فى «آل عمران» الكلام فى السلطان أيضا مستوفى[1] . والسلطان : ما يدفع به الإنسان عن نفسه أمرا يستوجب به عقوبة ؛ كما قال تعالى : « أَوْ لَأَاْذْبَحَنَّهُ أَوْ لَيَأْتِيَنِّى بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ »[2] .

قوله تعالى : وَإِذَآ أَذَقْنَا ٱلنَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا ۖ وَإِن تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌۢ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا ﴾ يعنى الخِصْب والسَّعة والعافية ؛ قاله يحيى بن سلام . النّقاش : النعمة والمطر . وقيل : الأمن والدَّعة ؛ والمعنى متقارب . ﴿ فَرِحُوا بِهَا ﴾ أى بالرحمة . ﴿ وَإِن تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ ﴾ أى بلاء وعقوبة ؛ قاله مجاهد . السُّدّى : قحط المطر . ﴿ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ﴾ أى بما عملوا من المعاصى . ﴿ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴾ أى ييأسون من الرحمة والفرج[3] ؛ قاله الجمهور . وقال الحسن : إن القنوط ترك فرائض الله سبحانه وتعالى فى السرّ . قَنِط يَقْنَط ، وهى قراءة العامة . وقَنَط يَقْنِط ، وهى قراءة أبى عمرو والكسائى ويعقوب . وقرأ الأعمش : «قَنِط يَقْنِط»[4] بالكسر فيهما ؛ مثل حَسِب يَحْسِب . والآية صفة للكافر ، يقنط عند الشدّة ، ويبطَر عند النعمة ؛ كما قيل :

كحمار السُّوء إن أعلفته * رَمَح الناس وإن جاع نهق

وكثير ممن لم يرسخ الإيمان فى قلبه بهذه المثابة ؛ وقد مضى فى غير موضع . فأما المؤمن فيشكر ربّه عند النعمة ، ويرجوه عند الشدّة .

قوله تعالى : أَوَلَمْ يَرَوْا۟ أَنَّ ٱللَّهَ يَبْسُطُ ٱلرِّزْقَ لِمَن يَشَآءُ وَيَقْدِرُ ۚ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَءَايَٰتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٣٧﴾

(١) راجع جـ ٤ ص ٢٣٣ . (٢) راجع جـ ١٣ ص ١٧٦ فما بعد .
(٣) فى ك ، ش : « الفرج » بالحاء . (٤) راجع جـ ١٠ ص ٣٥ .

Marfat.com

قوله تعالى: ﴿أَوَ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ أى يوسع الخير فى الدنيا لمن يشاء أو يضيق ؛ فلا يجب أن يدعوهم الفقر إلى القنوط . ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ .

قوله تعالى : ﴿فَآتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ۚ ذَٰلِكَ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٣٨﴾﴾

قوله تعالى : ﴿فَآتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى ــ لما تقدّم أنه سبحانه يبسط الرزق [ لمن يشاء ][1] ويقدر أمر مَن وسع عليه الرزق أن يوصل إلى الفقير كفايته ليمتحن شكر الغنىّ . والخطاب للنبىّ عليه السلام والمراد هو وأمته ؛ لأنه قال : « ذَلِكَ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ » . وأمر بإيتاء ذى القربى لِقُرب رَحِمه ؛ وخيرُ الصدقة ما كان على القريب ، وفيها صلة الرّحِم . وقد فضّل رسول الله صلى الله عليه وسلم الصدقة على الأقارب على عتق الرقاب ، فقال لميمونة وقد أعتقت وليدةً : " أما إنّك لو أعطيتها أخوالَك كان أعظمَ لأجرك " .

الثانيـــة ــ واختلف فى هذه الآية ؛ فقيل : إنها منسوخة بآية المواريث . وقيل : لا نسخ ، بل للقريب حق لازم فى البِرّ على كل حال ؛ وهو الصحيح . قال مجاهد وقتادة : صلة الرّحِم فرض من الله عز وجل ، حتى قال مجاهد : لا تقبل صدقة من أحد ورَحِمُه محتاجة . وقيل : المراد بالقربى أقرباء النبىّ صلى الله عليه وسلم . والأول أصح ؛ فإن حقهم مبيّن فى كتاب الله عز وجل فى قوله : « فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ »[2] . وقيل : إن الأمر بالإيتاء لذى القربى على جهة الندب . قال الحسن : « حقّه » المواساة فى اليسر ، وقول ميسور فى العسر . ﴿وَالْمِسْكِينَ﴾ قال ابن عباس : أى أطعم السائل الطوّاف ؛ وابن السبيل : الضيف ؛ فجعل الضيافة فرضا ، وقد مضى جميع هذا مبسوطا مبيّنا فى مواضعه[3] والحمد لله .

---

(١) ما بين المربعين ساقط من ك .　　(٢) راجع جـ ٨ ص ١ .

(٣) راجع جـ ٢ ص ١٥ و ٢٤١ . وجـ ٨ ص ١١ وجـ ٩ ص ٦٤ .

Marfat.com

الثالثة — ﴿ ذَلِكَ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ ﴾ أى إعطاء الحق أفضل من الإمساك إذا أريد بذلك وجهُ الله والتقرُّبُ إليه . ﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ أى الفائزون بمطلوبهم من الثواب فى الآخرة . وقد تقدّم فى « البقرة »[1] القول فيه .

قوله تعالى : وَمَآ ءَاتَيْتُم مِّن رِّبًا لِّيَرْبُوَا۟ فِىٓ أَمْوَٰلِ ٱلنَّاسِ فَلَا يَرْبُوا۟ عِندَ ٱللَّهِ ۖ وَمَآ ءَاتَيْتُم مِّن زَكَوٰةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ ٱللَّهِ فَأُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُضْعِفُونَ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رِبًا لِيَرْبُوَ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُو عِنْدَ اللَّهِ ﴾ فيه أربع مسائل :

الأولى — لمّا ذكر ما يراد به وجهه ويثيب عليه ذكر غير ذلك من الصفة وما يراد به أيضا وجهه . وقرأ الجمهور : « آتَيْتُمْ » بالمد بمعنى أعطيتم . وقرأ ابن كثير ومجاهد وحُميد بغير مدّ ؛ بمعنى ما فعلتم من رِبًا لِيَرْبُوَ ؛ كما تقول : أتيت صوابا وأتيت خطأ . وأجمعوا على المدّ فى قوله : « وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ »[2] . والربا الزيادة وقد مضى فى « البقرة » معناه ، وهو هناك محرّم وهاهنا حلال . وثبت بهذا أنه قسمان : منه حلال ومنه حرام . قال عكرمة فى قوله تعالى : « وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رِبًا لِيَرْبُوَ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ » قال : الرِّبَا رِبَوان ، ربا حلال وربا حرام ؛ فأما الرِّبا الحلال فهو الذى يُهْدَى ، يُلتمس ماهو أفضل منه . وعن الضحاك فى هذه الآية : هو الرِّبا الحلال الذى يُهدى ليُثاب ماهو أفضل منه ، لا له ولا عليه ، ليس له فيه أجر[3] وليس عليه فيه إثم . وكذلك قال ابن عباس : « وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رِبًا » يريد هدية الرجل الشئ يرجو أن يثاب أفضل منه ؛ فذلك الذى لا يربو عند الله ولا يؤجر صاحبه ولكن لا إثم عليه ، وفى هذا المعنى نزلت الآية . قال ابن عباس وابن جُبير وطاوس ومجاهد : هذه آية نزلت فى هبة الثواب . قال ابن عطية : وما جرى مجراها مما يصنعه الإنسان ليجازى عليه كالسلام وغيره ؛ فهو وإن كان لا إثم فيه فلا أجر فيه ولا زيادة عند الله تعالى . وقاله القاضى أبو بكر بن العربى . وفى كتاب النَّسائى

(١) راجع جـ ١ ص ١٨١ . (٢) راجع جـ ٣ ص ٢٤٨ فما بعد . (٣) فى جـ : « وليس فيه أجر » .

Marfat.com

عن عبد الرحمن بن علقمة قال: قدم وفد ثَقيف على رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعهم هديّة [ فقال : " أهدية أم صـدقة ] (١) فإن كانت هدية فإنما يُبْتَغى بها وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقضاء الحاجة، وإن كانت صدقة فإنما يُبْتَغى بها وجه الله عز وجل" قالوا: لا بل هدية؛ فقبلها منهم وقعد معهم يسائلهم ويسألونه. وقال ابن عباس أيضا وإبراهيم النَّخعي: نزلت في قوم يُعطون قراباتهـم وإخوانهم على معنى نفعهم وتمويلهم والتفضّل عليهم، وليزيدوا في أموالهم على وجه النفع لهم. وقال الشَّعبي: معنى الآية أن ما خدم الإنسان به أحدا وخف له لينتفع به في دنياه فإن ذلك النفع الذي يَجزِي به الخدمة لا يربو عند الله. وقيل: كان هذا حراما على النبيّ صـلى الله عليه وسلم على الخصوص؛ قال الله تعالى: «وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ» (٢) فنهى أن يعطي شيئا فيأخذ أكثر منه عِوضا. وقيل: إنه الربا المحرّم؛ فمعنى: «لَا يَرْبُو عِنْدَ اللَّهِ» على هذا القول لا يحكم به لآخذه بل هو للمأخوذ منه. قال السدّي: نزلت هذه الآية في ربا ثَقيف؛ لأنهم كانوا يعملون بالربا وتعمله فيهم قريش.

الثانيـــة ــ قال القاضي أبو بكر بن العربي: صريح الآية فيمن يَهب يطلب الزيادة (٣) من أموال الناس في المكافأة. قال المُهَلَّب: اختلف العلماء فيمن وَهَب هبة يطلب ثوابها وقال: إنما أردت الثواب؛ فقال مالك: ينظر فيه؛ فإن كان مثله ممن يطلب الثواب من الموهوب له فله ذلك؛ مثل هبة الفقير للغنيّ، وهبـة الخادم لصاحبه، وهبة الرجل لأميره ومَن فوقه؛ وهو أحد قولي الشافعي. وقال أبو حنيفـة: لا يكون له ثواب إذا لم يشـترط؛ وهو قول الشافعي الآخر. قال: والهبة للثواب باطلة لاتنفعه؛ لأنها بيع بثمن مجهول. واحتج الكوفي بأن موضوع الهبـة التبرع، فلو أوجبنا فيها العِوض لبطل معنى التبرع وصارت في معنى المعاوضات، والعرب قد فرّقت بين لفظ البيع ولفظ الهبة، فجعلت لفظ البيع على ما يستحق فيه العوض، والهبـة بخلاف ذلك. ودليلنا ما رواه مالك في موطئـه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال: أيّمـا رجل وهب هبـة يرى أنها للثواب فهو على هبته حتى يرضى

(١) ما بين المربعين ساقط من ش. (٢) راجع جـ ١٩ ص ٦٦. (٣) لفظة يطلب ساقطة من جـ وش.

Marfat.com

منها . ونحوه عن علىّ رضى الله عنه قال: المواهب ثلاثة: مَوْهبة يراد بها وجه الله ، وموهبة يراد بها وجوه الناس ، وموهبة يراد بها الثواب ؛ فموهبة الثواب يرجع فيها صاحبها إذا لم يُثب منها . وترجم البخارىّ رحمه الله ( باب المكافأة فى الهبة ) وساق حديث عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية ويُثيب عليها ، وأثاب على لِقْحة[1] ولم ينكر على صاحبها حين طلب الثواب ، وإنما أنكر سخطه للثواب وكان زائدا على القيمة . خرجه الترمذى .

الثالثة — ما ذكره علىّ رضى الله عنه وفصّله من الهبة صحيح ؛ وذلك أن الواهب لا يخلو فى هبته من ثلاثة أحوال: أحدها — أن يريد بها وجه الله تعالى ويبتغى عليها الثواب منه . والثانى — أن يريد بها وجوه الناس رياء ليحمدوه عليها ويُثْنُوا عليه من أجلها . والثالث — أن يريد بها الثواب من الموهوب له ؛ وقد مضى الكلام فيه . وقال صلى الله عليه وسلم : " الأعمال بالنيات وإنما لكل آمرئ ما نوى " . فأما إذا أراد بهبته وجه الله تعالى وٱبتغى عليه الثواب من عنده فله ذلك عند الله بفضله ورحمته؛ قال الله عز وجل : ﴿ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ ﴾ .

وكذلك من يصل قرابته ليكون غنيًّا حتى لا يكون كَلًّا فالنية فى ذلك متبوعة ؛ فإن كان ليتظاهر بذلك دنيا فليس لوجه الله ، وإن كان لما له عليه من حق القرابة وبينهما من وشيجة الرحم فإنه لوجه الله .

وأما من أراد بهبته وجوه الناس رياء ليحمدوه عليها ويثنوا عليه من أجلها فلا منفعة له فى هبته؛ لا ثواب فى الدنيا ولا أجر فى الآخرة ؛ قال الله عز وجل : « يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِى يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ »[2] الآية .

وأما من أراد بهبته الثواب من الموهوب له فله ما أراد بهبته، وله أن يرجع فيها مالم يثب بقيمتها، على مذهب ابن القاسم، أو ما لم يرض منها بأزيد من قيمتها، على ظاهر قول عمر

---

(١) اللقحة (بكسر اللام وفتحها) : الناقة الحلوب . (٢) راجع جـ ٣ ص ٣١١ .

Marfat.com

وعلىّ، وهو قول مُطَرِّف فى الواضحة: أن الهبة ما كانت قائمة العين، وإن زادت أو نقصت فللواهب الرجوع فيها وإن أثابه الموهوب فيها أكثر منها . وقد قيل : إنها إذا كانت قائمة العين لم تتغير فإنه يأخذ ما شاء . وقيل : تلزمه القيمة كنكاح التفويض، وأما إذا كان بعد فوت الهبة فليس له إلا القيمة اتفاقا؛ قاله ابن العربى .

الرابعـــة ــ قوله تعالى : ﴿ لِيَرْبُوَ ﴾ قرأ جمهور القراء السبعة : « ليربو » بالياء وإسناد الفعل إلى الربا . وقرأ نافع وحده: بضم التاء [ والواو] ساكنة على المخاطبة؛ بمعنى تكونوا ذوى زيادات، وهذه قراءة ابن عباس والحسن وقتادة والشعبي . قال أبو حاتم : هى قراءتنا . وقرأ أبو مالك: « لتربوها » بضمير مؤنث . ﴿ فَلَا يَرْبُو عِنْدَ اللَّهِ ﴾ أى لا يزكو ولا يثيب عليه؛ لأنه لا يقبل إلا ما أريد به وجهه وكان خالصا له؛ وقد تقدّم فى « النساء »[1] . ﴿ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ ﴾ قال ابن عباس : أى من صدقة . ﴿ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ ﴾ أى ذلك الذى يقبله ويضاعفه له عشرة أضعافه أو أكثر؛ كما قال : « مَنْ ذَا الَّذِى يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً »[2] . وقال : « وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ »[2] . وقال : « فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ » ولم يقل فأنتم المضعفون لأنه رجع من المخاطبة إلى الغيبة؛ مثل قوله : « حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ »[3] . وفى معنى المُضْعِفين قولان : أحدهما ــ أنه تضاعف لهم الحسنات كما ذكرنا . والآخر ــ أنهم قد أضعف لهم الخير والنعيم؛ أى هم أصحاب أضعاف، كما يقال : فلان مُقْوٍ إذا كانت إبله قوية، أَوْلَه أصحاب أقوياء، ومُسْمِن إذا كانت إبله سمانًا، ومُعْطِش إذا كانت إبله عِطاشًا . ومضعِف إذا كانت إبله ضعيفة؛ ومنه قول النبىّ صلى الله عليه وسلم : " اللهم إنى أعوذ بك من الخبيث المخبِث الشيطان الرجيم " . فالمخبث : الذى أصابه خبث، يقال : فلان ردىء أى هو ردىء؛ فى نفسه . ومردئ : أصحابه أردئاء .

---

(١) راجع جـ ٥ ص ٤١٠ .　　(٢) راجع جـ ٣ ص ٢٣٧ وص ٣١٤ .
(٣) راجع جـ ٨ ص ٣٢٤ .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ ٱللَّهُ ٱلَّذِى خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِن شُرَكَآئِكُم مَّن يَفْعَلُ مِن ذَٰلِكُم مِّن شَىْءٍ سُبْحَٰنَهُۥ وَتَعَٰلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ (٤٠)

قوله تعالى : ﴿ ٱللَّهُ ٱلَّذِى خَلَقَكُمْ ﴾ ابتداء وخبر . وعاد الكلام إلى الاحتجاج على المشركين وأنه الخالق الرازق المميت المحيي . ثم قال على جهة الاستفهام : ﴿ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكُمْ مِنْ شَيْءٍ ﴾ لا يفعل . ثم نزّه نفسه عن الأنداد والأضداد والصاحبة والأولاد بقوله الحق : ﴿ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ وأضاف الشركاء إليهم لأنهم كانوا يسمونهم بالآلهة والشركاء ، ويجعلون لهم من أموالهم .

قوله تعالى : ظَهَرَ ٱلْفَسَادُ فِى ٱلْبَرِّ وَٱلْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِى ٱلنَّاسِ لِيُذِيقَهُم بَعْضَ ٱلَّذِى عَمِلُوا۟ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٤١﴾

قوله تعالى : ﴿ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ﴾ اختلف العلماء فى معنى الفساد والبر والبحر؛ فقال قتادة والسدّى : الفساد الشرك، وهو أعظم الفساد . وقال ابن عباس وعِكرمة ومجاهد : فساد البَرّ قتلُ ابن آدم أخاه؛ قابيلُ قتل هابيل . وفى البحر بالمَلِك الذى كان يأخذ كل سفينة غصبا . وقيل : الفساد القحط وقلّة النبات وذهاب البركة . ونحوه قال ابن عباس قال : هو نقصان البركة بأعمال العباد كى يتوبوا . قال النحاس : وهو أحسن ماقيل فى الآية . وعنه أيضا : أن الفساد فى البحر انقطاع صيده بذنوب بنى آدم . وقال عطية : فإذا قلّ المطرقل الغَوْص عنده ، وأخفق الصيادون، وعميت دواب البحر . وقال ابن عباس : إذا مطرت السماء تفتحت الأصداف فى البحر، فما وقع فيها من السماء فهو لؤلؤ . وقيل : الفساد كساد الأسعار وقلّة المعاش . وقيل : الفساد المعاصى وقطعُ السبيل والظلم؛ أى صار هذا العمل مانعا من الزرع والعمارات والتجارات؛ والمعنى كله متقارب . والبر والبحر هما المعروفان المشهوران فى اللغة[1] وعند الناس؛ لا ما قاله بعض العُبّاد : أن البر اللسانُ، والبحر القلب؛ لظهور

(١) فى جـ، ك : « فى الفقه » .

Marfat.com

ما على اللسان وخفاء ما فى القلب . وقيل : البَر : الفيافى ، والبحر : القرى ؛ قاله عكرمة . والعـرب تسمى الأمصار البحار . وقال قتادة : البَرّ أهل العمود ، والبحر أهل القـرى والريف . وقال ابن عباس : إن البر ما كان من المدن والقرى على غير نهر، والبحر ما كان على شط نهر ؛ وقاله مجاهد، قال : أما والله ما هو بحركم هذا ، ولكن كل قرية على ماء جارٍ فهى بحر . وقال معناه النحاس، قال : فى معناه قولان : أحدهما — ظهر الجَـدْب فى البر ؛ أى فى البوادى وقراها ، وفى البحر أى فى مدن البحر؛ مثل : « وَٱسْأَلِ ٱلْقَرْيَةَ »[1] . أى ظهر قلة الغيث وغلاء السعر . ﴿ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِى ٱلنَّاسِ لِيُذِيقَهُم بَعْضَ ﴾ أى عقاب بعض ﴿ ٱلَّذِى عَمِلُوا ﴾ ثم حذف . والقول الآخر — أنه ظهرت المعاصى من قطع السبيل والظلم ، فهـذا هو الفساد على الحقيقة، والأول مجاز إلا أنه على الجواب الثـانى، فيكون فى الكلام حذف واختصار دلّ عليه ما بعده، ويكون المعنى : ظهرت المعاصى فى البر والبحر فحبس الله عنهما الغيث وأغلى سعرهم ليـذيقهم عقاب بعض الذى عمـلوا . ﴿ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ لعلهم يتوبون . وقال : « بَعْضَ ٱلَّذِى عَمِلُوا » لأن معظم الجزاء فى الآخرة . والقراءة « لِيُذِيقَهُمْ » بالياء . وقرأ ابن عباس بالنون ، وهى قراءة السُّلَمِى وابن مُحَيْصن وقُنْبُل ويعقوب على التعظيم؛ أى نذيقهم عقوبة بعض ما عملوا .

قوله تعـالى : قُلْ سِيرُوا فِى ٱلْأَرْضِ فَٱنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَـٰقِبَةُ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلُ ۚ كَانَ أَكْثَرُهُم مُّشْرِكِينَ ﴿٤٢﴾

قوله تعـالى : ﴿ قُـلْ سِيرُوا فِى ٱلْأَرْضِ ﴾ أى قل لهم يا محمد سيروا فى الأرض ليعتبروا بمن قبلهم، وينظروا كيف كان عاقبـة من كذب الرسـل ﴿ كَانَ أَكْثَرُهُم مُّشْرِكِينَ ﴾ أى كافرين فأهلكوا .

قوله تعـالى : فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ ٱلْقَيِّمِ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِىَ يَوْمٌ لَّا مَرَدَّ لَهُۥ مِنَ ٱللَّهِ ۖ يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّعُونَ ﴿٤٣﴾

(١) راجع جـ ٩ ص ٢٤٥ فما بعد .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ ﴾ قال الزجاج : أى أقم قصدك ، واجعل جهتك اتباع الدين القيم ؛ يعنى الإسلام . وقيل : المعنى أوضح الحق وبالغ فى الإعذار ، واشتغل بما أنت فيه ولا تحزن عليهم . ﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ ﴾ أى لا يردّه الله عنهم ، فإذا لم يردّه لم يتهيأ لأحد دفعه . ويجوز عند غير سيبويه « لَا مَرَدَّ لَهُ » وذلك عند سيبويه بعيد ، إلا أن يكون فى الكلام عطف . والمراد يوم القيامة . ﴿ يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّعُونَ ﴾ قال ابن عباس : معناه يتفرقون . وقال الشاعر :

وكنا كندمانى جذيمة حقبة * من الدهر حتى قيل لن يتصدعا (١)

أى لن يتفرقا ؛ نظيره قوله تعالى : « يَوْمَئِذٍ يَتَفَرَّقُونَ » « فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ » . والأصل يتصدّعون ؛ ويقال : تصدّع القوم إذا تفرقوا ؛ ومنه اشتق الصداع ، لأنه يفرق شُعب الرأس .

قوله تعالى : مَن كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُۥ ۖ وَمَنْ عَمِلَ صَٰلِحًا فَلِأَنفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : ﴿ مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ﴾ أى جزاء كفره . ﴿ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ ﴾ أى يوطّئون لأنفسهم فى الآخرة فراشا ومسكنا وقرارا بالعمل الصالح ؛ ومنه : مهدُ الصبىّ . والمهاد الفراشُ ، وقد مهدت الفراش مَهْدًا : بسطته ووطّأته . وتمهيد الأمور : تسويتها وإصلاحها . وتمهيد العذر : بسطُه وقبوله . والتمهّد : التمكن . وروى ابن أبى نجيح عن مجاهد « فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ » قال : فى القبر .

قوله تعالى : لِيَجْزِيَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ مِن فَضْلِهِۦٓ ۚ إِنَّهُۥ لَا يُحِبُّ ٱلْكَٰفِرِينَ ﴿٤٥﴾

---

(١) البيت لمتمم بن نويرة اليربوعى من قصيدة يرثى بها أخاه مالكا مطلعها :

لعمرى وما دهرى بتأبين هالك * ولا جزع مما أصاب فأوجعا

وقوله : « كندمانى جذيمة » يعنى جذيمة الأبرش وكان ملكا . ونديماه : يقال لهما مالك وعقيل . ويضرب بهما المثل [illegible] من صفة ما أعادا عليه حديثا .

Marfat.com

قوله تعـالى : ﴿ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أى يمهدون لأنفسهم ليجزيهم الله من فضله . وقيل يصدّعون ليجزيهم الله ؛ أى ليميّز الكافر من المسلم . ﴿ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴾ .

قوله تعـالى : وَمِنْ ءَايَـٰتِهِۦٓ أَن يُرْسِلَ ٱلرِّيَاحَ مُبَشِّرَٰتٍ وَلِيُذِيقَكُم مِّن رَّحْمَتِهِۦ وَلِتَجْرِيَ ٱلْفُلْكُ بِأَمْرِهِۦ وَلِتَبْتَغُوا مِن فَضْلِهِۦ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٤٦﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيَاحَ مُبَشِّرَاتٍ ﴾ أى ومن أعلام كمال قدرته إرسال الرياح مبشّرات أى بالمطر لأنها تتقدمه . وقد مضى فى «الحجر» بيانه[1] . ﴿ وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ ﴾ يعنى الغيث والخصب . ﴿ وَلِتَجْرِيَ الْفُلْكُ ﴾ أى فى البحر عند هبوبها . وإنما زاد « بِأَمْرِهِ » لأن الرياح قد تَهُبُّ ولا تكون مواتية ، فلا بدّ من إرساء السفن والاحتيال بحبسها ، وربما عصفت فأغرقتها بأمره . ﴿ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ﴾ يعنى الرزق بالتجارة[2] ﴿ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ هذه النعم بالتوحيد والطاعة . وقد مضى هذا كلّه مبينا .

قوله تعـالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ فَجَآءُوهُم بِٱلْبَيِّنَـٰتِ فَٱنتَقَمْنَا مِنَ ٱلَّذِينَ أَجْرَمُوا ۖ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءُوهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ أى المعجزات والحجج النيّرات ﴿ فَانْتَقَمْنَا ﴾ أى فكفروا فانتقمنا ممن كفر . ﴿ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ « حقًّا » نصب على خبر كان ، «ونصر» اسمها . وكان أبو بكر يقف على « حَقًّا » أى وكان عقابنا حقا ، ثم قال : « عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ » ابتداء وخبر ؛ أى أخبر بأنه لا يخلف الميعاد[3] ، ولا خُلْف فى خبرنا . وروى من حديث أبى الدّرداء قال سمعت النبىّ صلى الله عليه وسلم يقول : "ما من مسلم يَذُبّ عن عرض أخيه إلا كان حقًّا على الله تعالى أن يردّ عنه نار جهنم يوم القيامة — ثم تلا — وكان حقًّا علينا نصر المؤمنين" . ذكره النحاس والثعلبىّ والزمخشرىّ وغيرهم .

(١) راجع جـ ١٠ ص ١٥ .　　(٢) راجع جـ ١ ص ٣٨٨ و ٣٩٧ و جـ ٢ ص ١٩٤ فما بعد .
(٣) فى جـ ، ش : « أى أخبرنا به ولا ... » .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ ٱللَّهُ ٱلَّذِى يُرْسِلُ ٱلرِّيَٰحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُۥ فِى ٱلسَّمَآءِ كَيْفَ يَشَآءُ وَيَجْعَلُهُۥ كِسَفًا فَتَرَى ٱلْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَٰلِهِۦ فَإِذَآ أَصَابَ بِهِۦ مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِۦٓ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٤٨﴾ وَإِن كَانُوا مِن قَبْلِ أَن يُنَزَّلَ عَلَيْهِم مِّن قَبْلِهِۦ لَمُبْلِسِينَ ﴿٤٩﴾ ﴾

قوله تعالى : ﴿ ٱللَّهُ ٱلَّذِى يُرْسِلُ ٱلرِّيَٰحَ ﴾ قرأ ابن محيصن وابن كثير وحمزة والكسائى : « الريح » بالتوحيد . والباقون بالجمع . قال أبو عمرو : وكل ما كان بمعنى الرحمة فهو جمع ، وما كان بمعنى العذاب فهو موحد . وقد مضى فى « البقرة »[1] معنى هذه الآية وفى غيرها . « كِسَفًا » جمع كِسْفة وهى القطعة . وفى قراءة الحسن وأبى جعفر وعبد الرحمن الأعرج وابن عامر « كِسْفا » بإسكان السين ، وهى أيضا جمع كسفة ؛ كما يقال : سِدْرة وسِدْر ؛ وعلى هذه القراءة يكون المضمر الذى بعده عائدا عليه ؛ أى فترى الودق أى المطر يخرج من خلال الكسف ؛ لأن كل جمع بينه وبين واحده الهاء [ لا غير ][2] فالتذكير فيه حَسَن . ومن قرأ : « كِسَفًا » فالمضمر عنده عائد على السحاب . وفى قراءة الضحاك وأبى العالية وابن عباس : « فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خَلَلِهِ » ويجوز أن يكون خَلَل جمع خِلال . ﴿ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ ﴾ أى بالمطر . ﴿ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ يفرحون بنزول المطر عليهم . ﴿ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ ﴾ أى يائسين مكتئبين قد ظهر الحزن عليهم لاحتباس المطر عنهم . و « مِنْ قَبْلِهِ » تكرير عند الأخفش معناه التأكيد ؛ وأكثر النحويين على هذا القول ؛ قاله النحاس . وقال قُطْرُب : إن « قبل » الأولى للإنزال والثانية للمطر ؛ أى وإن كانوا من قبل التنزيل من قبل المطر . وقيل : المعنى من قبل تنزيل الغيث عليهم من قبل الزرع ، ودلّ على الزرع المطر إذ بسببه يكون . ودلّ عليه أيضا « فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا » على ما يأتى . وقيل : المعنى من قبل السحاب من قبل رؤيته ؛ واختار هذا القول النحاس ، أى من قبل رؤية السحاب ﴿ لَمُبْلِسِينَ ﴾[3] أى لآئسين . وقد تقدم ذكر السحاب .

---

(١) راجع جـ٢ ص١٩٧ فما بعده . (٢) ما بين المربعين زيادة من ش وك . (٣) راجع جـ٢ ص٢٠٠ فما بعدها .

Marfat.com

قوله تعـالى : فَٱنظُرْ إِلَىٰٓ ءَاثَٰرِ رَحْمَتِ ٱللَّهِ كَيْفَ يُحْىِ ٱلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَآ ۚ إِنَّ ذَٰلِكَ لَمُحْىِ ٱلْمَوْتَىٰ ۖ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴿٥٠﴾

قوله تعـالى : ﴿ فَانْظُرْ إِلَى أَثَرِ رَحْمَةِ اللَّهِ ﴾ يعـنى المطر ؛ أى انظروا نظر استبصار واستدلال ؛ أى استدلوا بذلك على أن من قدر عليه قادر على إحياء الموتى . وقرأ ابن عامر وحفص وحمزة والكسائى : « آثَارِ » بالجمـع . الباقون بالتوحيد ؛ لأنه مضاف إلى مفرد . والأثر فاعل « يُحْيِى » ويجوز أن يكون الفاعل آسم الله عز وجل . ومن قرأ : « آثَارِ » بالجمع فلأن رحمة الله يجوز أن يراد بها الكثرة ؛ كما قال تعالى : « وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا »[1] . وقرأ الجحدرى وأبو حيوة وغيرهما : « كَيْفَ تُحْيِي الْأَرْضَ » بتاء ؛ ذهب بالتأنيث إلى لفظ الرحمة ؛ لأن أثر الرحمة يقوم مقامها فكأنه هو الرحمة ؛ أى كيف تحيي الرحمة الأرض أو الآثار. « ويحيي » أى يحيي الله عز وجل أو المطر أو الأثر فيمن قرأ بالياء . و﴿ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ ﴾ فى موضع نصب على الحال على الحمـل على المعنى لأن اللفظ لفظ الآستفهام والحـال خبر ؛ والتقدير: فانظر إلى أثر رحمة الله محيية للأرض بعد موتها . ﴿ إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْيِي الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ استدلال بالشاهد على الغائب .

قوله تعـالى : وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَّظَلُّوا مِنۢ بَعْدِهِۦ يَكْفُرُونَ ﴿٥١﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا ﴾ يعنى الريح ، والريح يجوز تذكيره . قال محمد بن يزيد : لا يمتنع تذكير كل مؤنث غير حقيقى ، نحو أعجبنى الدار وشبهه . وقيل : فرأوا السحاب . وقال ابن عباس : الزرع ، وهو الأثر ؛ والمعنى : فرأوا الأثر مصفرًّا ؛ واصفرار الزرع بعد اخضراره يدلّ على يبسه ، وكذا السحاب يدلّ على أنه لا يمطر ، والريح على أنها لا تُلقح ﴿ لَظَلُّوا مِنْ بَعْـدِهِ يَكْفُرُونَ ﴾ أى لَيَظَلُّنّ ؛ وحسن وقوع المـاضى فى موضع المسـتقبل لمـا فى الكلام من معنى المجازاة ، والمجازاة لا تكون إلا بالمستقبل ؛ قاله الخليل وغيره .

(١) راجع جـ ٩ ص ٣٦٧ فما بعد .

Marfat.com

قوله تعالى : فَإِنَّكَ لَا تُسْمِعُ ٱلْمَوْتَىٰ وَلَا تُسْمِعُ ٱلصُّمَّ ٱلدُّعَآءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ﴿٥٢﴾ وَمَآ أَنتَ بِهَٰدِ ٱلْعُمْىِ عَن ضَلَٰلَتِهِمْ ۖ إِن تُسْمِعُ إِلَّا مَن يُؤْمِنُ بِـَٔايَٰتِنَا فَهُم مُّسْلِمُونَ ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى ﴾ أى وَضَحت الحجج يا محمد؛ لكنهم لإلْفِهم تقليد الأسلاف فى الكفر ماتت عقولهم وعميت بصائرهم، فلا يتهيأ لك إسماعهم وهدايتهم . وهذا ردّ على القدرية . ﴿ إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا ﴾ أى لا تُسمع مواعظَ الله إلا المؤمنين الذين يصغون إلى أدلة التوحيد وخَلقتُ لهم الهدايةَ . وقد مضى هذا فى « النمل »(١) ووقع قوله « بِهَادِ الْعُمْيِ » هنا بغير ياء .

قوله تعالى : ٱللَّهُ ٱلَّذِى خَلَقَكُم مِّن ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنۢ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنۢ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً ۚ يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ ۚ وَهُوَ ٱلْعَلِيمُ ٱلْقَدِيرُ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ الَّذِى خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ﴾ ذكر استدلالا آخر على قدرته فى نفس الإنسان ليعتبر . ومعنى : « مِنْ ضَعْفٍ » من نطفة ضعيفة . وقيل : « مِنْ ضَعْفٍ » أى فى حال ضعف ؛ وهو ما كانوا عليه فى الابتداء من الطفولة والصغر . ﴿ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ﴾ يعنى الشبيبة . ﴿ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا ﴾ يعنى الهرم . وقرأ عاصم وحمزة : بفتح الضاد فيهن ، الباقون بالضم ، لغتان ، والضم لغة النبىّ صلى الله عليه وسلم . وقرأ الجحدرىّ : «من ضَعْف ثم جعل من بعد ضَعْف » بالفتح فيهما ؛ «ضُعْفًا» بالضم خاصة . أراد أن يجمع بين اللغتين . قال الفراء : الضم لغة قريش ، والفتح لغة تميم . الجوهرى : الضُّعْف والضَّعْف : خلاف القوة . وقيل : الضعف بالفتح فى الرأى ، و بالضم فى الجسد ؛ ومنه الحديث فى الرجل

(١) راجع جـ ١٣ ص ٢٣٣ .

Marfat.com

الذى كان يخدع فى البيوع : "أنه يبتاع وفى عُقدته[1] ضعف". ﴿ وَشَيْبَةً ﴾ مصدر كالشّيب، والمصدر يصلح للجملة، وكذلك القول فى الضعف والقوّة. ﴿ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ﴾ يعنى من قوّة وضعف. ﴿ وَهُوَ الْعَلِيمُ ﴾ بتدبيره. ﴿ الْقَدِيرُ ﴾ على إرادته. وأجاز النحويون الكوفيون «من ضَعَف» بفتح العين، وكذا كل ما كان فيه حرف من حروف الحلق ثانيا أو ثالثا.

قوله تعالى : وَيَوْمَ تَقُومُ ٱلسَّاعَةُ يُقْسِمُ ٱلْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَٰلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ ﴾ أى يحلف المشركون. ﴿ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ ﴾ ليس فى هذا رد لعذاب القبر؛ إذ كان قد صحّ عن النبيّ صلى الله عليه وسلم من غير طريق أنه تعوّذ منه، وأمر أن يتعوّذ منه؛ فمن ذلك ما رواه عبد الله بن مسعود قال : سمع النبيّ صلى الله عليه وسلم أمّ حبيبة وهى تقول : اللّهمّ أمتعنى بزوجى رسولِ الله، وبأبى أبى سفيان، وبأخى معاوية؛ فقال لها النبيّ صلى الله عليه وسلم : "لقد سألت الله لآجال مضروبة وأرزاق مقسومة ولكن سلِيه أن يعيذك من عذاب جهنم وعذاب القبر" فى أحاديث مشهورة خرجها مسلم والبخارىّ وغيرهما. وقد ذكرنا منها جملة فى كتاب (التذكرة). وفى معنى : «مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ» قولان : أحدهما — أنه لا بدّ من خمدة قبل يوم القيامة؛ فعلى هذا قالوا : مالبثنا غَيْرَ سَاعَةٍ.[2] [ والقول الآخر — أنهم يعنون فى الدنيا لزوالها وانقطاعها، كما قال تعالى : «كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا»[3] كأن لم يلبثوا إلا ساعة من نهار، وإن كانوا قد أقسموا على غيب وعلى غير ما يدرون. قال الله عز وجل : ][2] ﴿ كَذَٰلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ﴾ أى كانوا يكذبون فى الدنيا؛ يقال : أُفِك الرجلُ إذا صُرف عن الصّدق والخير. وأرض مأفوكة : ممنوعة من المطر. وقد زعم جماعة من أهل النظر أن القيامة لا يجوز أن يكون فيها كذِب لما هم فيه، والقرآن يدلّ على غير ذلك، قال الله عز وجل : «كَذَٰلِكَ كَانُوا

(١) أى فى رأيه ونظره فى مصالح نفسه. (٢) مابين المربعين ساقط من ش (٣) راجع جـ١٩ ص٢٠٧ فما بعد

Marfat.com

يُؤْفَكُونَ » أى كما صُرفوا عن الحق فى قَسَمهم أنهم ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يُصرفون عن الحق فى الدنيا ؛ وقال جل وعز : « يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ »(١) وقال : « ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ . انْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا »(٢) .

قوله تعالى : وَقَالَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا ٱلْعِلْمَ وَٱلْإِيمَـٰنَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِى كِتَـٰبِ ٱللَّهِ إِلَىٰ يَوْمِ ٱلْبَعْثِ فَهَـٰذَا يَوْمُ ٱلْبَعْثِ وَلَـٰكِنَّكُمْ كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ ﴾ اختلف فى الذين أوتوا العلم ؛ فقيل الملائكة . وقيل الأنبياء . وقيل علماء الأمم . وقيل مؤمنو هذه الأمة . وقيل جميع المؤمنين ؛ أى يقول المؤمنون للكفار ردّا عليهم لقد لبثتم فى قبوركم إلى يوم البعث . والفاء فى قوله : « فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ » جواب لشرط محذوف دلّ عليه الكلام ؛ مجازه : إن كنتم منكرين البعث فهذا يوم البعث . وحكى يعقوب عن بعض القراء وهى قراءة الحسن : « إلى يوم البَعَث » بالتحريك ؛ وهذا مما فيه حرف من حروف الحلْق . وقيل : معنى « فِي كِتَابِ اللَّهِ » فى حكم الله . وقيل : فى الكلام تقديم وتأخير ؛ أى وقال الذين أوتوا العلم فى كتاب الله والإيمانَ لقد لبثتم إلى يوم البعث ؛ قاله مقاتل وقتادة والسّدى . القشيرى : وعلى هذا « أُوتُوا الْعِلْمَ » بمعنى كتاب الله . وقيل : الذين حكم لهم فى الكتاب بالعلم ﴿ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ ﴾ أى اليوم الذى كنتم تنكرونه .

قوله تعالى : فَيَوْمَئِذٍ لَّا يَنفَعُ ٱلَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٥٧﴾

---

(١) راجع جـ ١٧ ص ٣٠٥ فما بعد .

(٢) راجع جـ ٦ ص ٤٠٢ .

Marfat.com

قوله تعـالى : ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ﴾ أى لا ينفعهم العلم بالقيامة ولا الاعتذار يومئذ. وقيل: لمـا ردّ عليهم المؤمنون سألوا الرجوع إلى الدنيا واعتذروا فلم يعذروا. ﴿وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ أى ولا حالهم حال من يستعتب و يرجع؛ يقـال : استعتبته فأعتبنى ، أى استرضيته فأرضانى ، وذلك إذا كنت جانيا عليه. وحقيقة أعتبته: أزلت عتبه . وسيأتى فى « فصلت »[1] بيانه . وقرأ عاصم وحمزة والكسائى: «فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ» بالياء، والباقون بالتاء.

قوله تعـالى : وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّـاسِ فِى هَـٰذَا ٱلْقُرْءَانِ مِن كُلِّ مَثَلٍ ۚ وَلَئِن جِئْتَهُم بِـَٔايَةٍ لَّيَقُولَنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا۟ إِنْ أَنتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ ﴿٥٨﴾ كَذَٰلِكَ يَطْبَعُ ٱللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِ ٱلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٩﴾ فَٱصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ ٱللَّهِ حَقٌّ ۖ وَلَا يَسْتَخِفَّنَّكَ ٱلَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ أى مِن كل مَثَل يدلُّهم على مايحتاجون إليه، و ينبههم على التوحيد وصدق الرسل. ﴿وَلَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ﴾ أى معجزة؛ كفلق البحر والعصا وغيرهما ﴿لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ﴾ يامعشر المؤمنين. ﴿إِلَّا مُبْطِلُونَ﴾ أى تتبعون البـاطل والسحر ﴿كَذَلِكَ﴾ أى كما طبع الله على قلوبهم حتى لا يفهموا الآيات عن الله فكذلك ﴿يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أدلّة التوحيد ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ أى اصـبر على أذاهم فإن الله ينصرك ﴿وَلَا يَسْتَخِفَّنَّكَ﴾ أى لا يستفزنّك عن دينك ﴿الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ﴾ قيل : هو النضر بن الحارث . والخطاب للنبيّ صلى الله عليه وسلم والمراد أمته؛ يقال : استخف فلان فلانا أى استجهله حتى حمله على اتباعه فى الغىّ . وهو فى موضع جزم بالنهى، أكّد بالنون الثقيلة فبُنِىَ على الفتح كما يبنى الشيئان إذا ضم أحدهما إلى الآخر. «الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ» فى موضـع رفع ، ومن العرب من يقول : اللذون فى موضع الرفع . وقد مضى فى « الفاتحة »[2] .

---

(١) راجع جـ ١٥ ص ٣٥١ فما بعد .　　(٢) راجع جـ ١ ص ١٤٨ .

Marfat.com

# تفسير سورة لقمان

وهى مكية ، غير آيتين قال قتادة : أولها « وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ » إلى آخر الآيتين[1] . وقال ابن عباس : ثلاث آيات ، أولهن « وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ » . وهى أربع وثلاثون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : الٓمٓ ﴿١﴾ تِلْكَ ءَايَٰتُ ٱلْكِتَٰبِ ٱلْحَكِيمِ ﴿٢﴾ هُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ ﴿٣﴾ ٱلَّذِينَ يُقِيمُونَ ٱلصَّلَوٰةَ وَيُؤْتُونَ ٱلزَّكَوٰةَ وَهُم بِٱلْءَاخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٤﴾ أُولَٰٓئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ ﴿٥﴾

قوله تعالى : ﴿ الٓمٓ . تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ﴾ مضى الكلام فى فواتح السُّوَر . و « تِلْكَ » فى موضع رفع على إضمار مبتدأ ، أى هذه تلك . ويقال : « تِيكَ آياتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ » بدلا من تلك . والكتاب : القرآن . والحكيم : المحكم ؛ أى لا خلل فيه ولا تناقض . وقيل ذو الحكمة وقيل الحاكم ﴿ هُدًى وَرَحْمَةً ﴾ بالنصب على الحال ؛ مثل : « هَٰذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةً »[2] وهذه قراءة المدنيين وأبى عمرو وعاصم والكسائى . وقرأ حمزة : « هُدًى وَرَحْمَةٌ » بالرفع ، وهو من وجهين : أحدهما — على إضمار مبتدأ ؛ لأنه أول آية . والآخر — أن يكون خبر « تِلْكَ » . والمحسن : الذى يعبد الله كأنه يراه ، فإن لم يكن يراه فإنه يراه . وقيل : هم المحسنون فى الدِّين وهو الإسلام ؛ قال الله تعالى : « وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ »[3] الآية . ﴿ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ﴾ فى موضع الصفة ، ويجوز الرفع على القطع بمعنى : هم الذين ، والنصب بإضمار أعنى . وقد مضى الكلام فى هذه الآية والتى بعدها فى « البقرة »[4] وغيرها .

---

(١) راجع ص ٧٦ من هذا الجزء . (٢) راجع جـ ٧ ص ٢٣٨ . (٣) راجع جـ ٥ ص ٣٩٩ .
(٤) راجع جـ ١ ص ١٦٢ فما بعد . وجـ ٦ ص ٢٢١ .

Marfat.com

قوله تعالى : وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَشْتَرِى لَهْوَ ٱلْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا ۚ أُولَٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿٦﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِى لَهْوَ الْحَدِيثِ ﴾ « مَنْ » فى موضع رفع بالابتداء . و « لَهْوَ الْحَدِيثِ » : الغناء؛ فى قول ابن مسعود وابن عباس وغيرهما . النحاس : وهو ممنوع بالكتاب والسنة؛ والتقدير : من يشترى ذا لهو أو ذات لهو ؛ مثل : «وَٱسْأَلِ الْقَرْيَةَ »[1] . أو يكون التقدير : لما كان إنما اشتراها يشتريها ويبالغ فى ثمنها كأنه اشتراها للهو[2] .

قلت : هذه إحدى الآيات الثلاث التى استدلّ بها العلماء على كراهة الغناء والمنع منه . والآية الثانية قوله تعالى : « وَأَنتُمْ سَامِدُونَ »[3] . قال ابن عباس : هو الغناء بالحِمْيَرِيّة ؛ اسمدى لنا؛ أى غنّى لنا .

والآية الثالثة قوله تعالى : « وَٱسْتَفْزِزْ مَنِ ٱسْتَطَعْتَ مِنْهُم بِصَوْتِكَ »[4] قال مجاهد : الغناء والمزامير . وقد مضى فى « سبحان »[4] الكلام فيه . وروى الترمذىّ عن أبى أمامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لا تبيعوا القَيْنَات ولا تشتروهن ولا تعلموهن ولا خير فى تجارة فيهن وثمنهن حرام، فى مثل هذا أنزلت هذه الآية : ومن الناس من يشترى لهو الحديث ليضل عن سبيل الله " إلى آخر الآية . قال أبو عيسى : هذا حديث غريب ، إنما يُروى من حديث القاسم عن أبى أمامة، والقاسم ثقة وعلىّ بن يزيد يضعّف فى الحديث ؛ قاله محمد بن إسماعيل . قال ابن عطية : وبهذا فسر ابن مسعود وابن عباس وجابر بن عبد الله ومجاهد، وذكره أبو الفرج الجَوْزى عن الحسن وسعيد بن جبير وقتادة والنَّخَعِىّ .

---

(١) راجع جـ ٩ ص ٢٤٥ فما بعد . (٢) كذا فى جميع نسخ الأصل . وفى كتاب النحاس : « أو يكون التقدير : لما كان إنما يشتريها ويبالغ فى ثمنها كأنه اشترى اللهو » . وفى العبارتين غموض ، ولعل العبارة هكذا : أو يكون التقدير أنه لما كان إنما يشتريها ويبالغ فى ثمنها لأجل لهوها كان كأنه اشترى اللهو .

(٣) راجع جـ ١٧ ص ١٢١ فما بعد . (٤) راجع جـ ١٠ ص ٢٩٠ .

Marfat.com

قلت : هذا أعلى ما قيل فى هذه الآية ، وحلف على ذلك ابن مسعود بالله الذى لا إله إلا هو ثلاث مرات إنه الغناء . روى سعيد بن جُبير عن أبى الصَّهباء البكرى قال : سئل عبد الله بن مسعود عن قوله تعالى : « وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِى لَهْوَ الْحَدِيثِ » فقال : الغناء والله الذى لا إله إلا هو؛ يرددها ثلاث مرات . وعن ابن عمر أنه الغناء؛ وكذلك قال عكرمة وميمون بن مِهران ومكحول . وروى شعبة وسفيان عن الحكم وحماد عن إبراهيم قال قال عبد الله بن مسعود : الغناء ينبت النفاق فى القلب ؛ وقاله مجاهد ، وزاد : إنّ لهو الحديث فى الآية الاستماع إلى الغناء وإلى مثله من الباطل . وقال الحسن : لهو الحديث المعازِف والغناء . وقال القاسم بن محمد : الغناء باطل والباطل فى النار . وقال ابن القاسم سألت مالكا عنه فقال : قال الله تعالى : « فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ »[1] أفحق هو؟ ! وترجم البخارى[2] (بَابُ كُلُّ لهو باطلٌ إذا شغل عن طاعة الله، ومن قال لصاحبه تعال أقامِرْك )، وقوله تعالى: (وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِى لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا ) فقوله : « إذا شَغَل عن طاعة الله » مأخوذ من قوله تعالى : « لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » . وعن الحسن أيضا : هو الكفر والشرك . وتأوّله قوم على الأحاديث التى يَتَلَهَّى بها أهل الباطل واللعِب . وقيل : نزلت فى النضر بن الحارث ؛ لأنه اشترى كتب الأعاجم : رستم ، واسفنديار ؛ فكان يجلس بمكة ، فإذا قالت قريش إن محمدا قال كذا ضحك منه ، وحدثهم بأحاديث ملوك الفرس ويقول : حديثى هذا أحسن من حديث محمد ؛ حكاه الفرّاء والكَلْبى وغيرهما . وقيل : كان يشترى المغنّيات فلا يظفر بأحد يريد الإسلام إلا انطلق به إلى قَيْنَته فيقول : أطعميه وآسقيه وغَنّيه ؛ ويقول : هذا خير مما يدعوك إليه محمد من الصلاة والصيام وأن تقاتل بين يديه . وهذا القول والأول ظاهر فى الشراء . وقالت طائفة : الشراء فى هذه الآية مستعار ، وإنما نزلت الآية فى أحاديث قريش وتلهيهم بأمر الإسلام وخوضهم فى الباطل . قال ابن عطية : فكان ترك مايجب فعله وامتثال هذه المنكرات

(١) راجع جـ ٨ ص ٣٣٥ فما بعد . (٢) فى آخر كتاب الاستئذان .

Marfat.com

شراءً لها ؛ على حد قوله تعالى : « أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ »[1] ؛ اشتروا الكفر بالإيمان ؛ أى استبدلوه منه واختاروه عليه . وقال مُطَرِّف : شراء لهو الحديث استحبابه . قتادة : ولعلّه لا ينفق فيه مالا ، ولكن سماعه شراؤه .

قلت : القول الأوّل أولى ما قيل به فى هذا الباب ؛ للحديث المرفوع فيه ، وقول الصحابة والتابعين فيه . وقد زاد الثعلبي والواحدىّ فى حديث أبى أمامة : "ومامن رجل يرفع صوته بالغناء إلا بعث الله عليه شيطانين أحدهما على هذا المَنْكِب [والآخر على هذا المنكر][2] فلا يزالان يضربان بأرجلهما حتى يكون هو الذى يسكت" . وروى الترمذى وغيره من حديث أنس وغيره عن النبىّ صلى الله عليه وسلم أنه قال : "صوتان ملعونان فاجران أنهى عنهما : صوت مزمار ورنّة شيطان عند نغمة ومَرَح ورَنّة عند مصيبة لطم خدود وشق جيوب" . وروى جعفر بن محمد عن أبيه عن جدّه عن علىّ عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " بُعثت بكسر المزامير " خرجه أبو طالب الغَيْلانِى . وخرّج ابن بشران عن عكرمة عن ابن عباس أن النبىّ صلى الله عليه وسلم قال : " بُعثت بهدم المزامير والطبل " . وروى الترمذى من حديث علىّ رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا فعلت أمتى خمس عشرة خَصْلة حلّ بها البلاء — فذكر منها : إذا اتخذت القَيْنات والمعازِف" . وفى حديث أبى هريرة : " وظهرت القِيان والمعازِف " . وروى ابن المبارك عن مالك بن أنس عن محمد بن المُنْكَدِر عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من جلس إلى قَينة يسمع منها صُبّ فى أذنه الآنُك[3] يوم القيامة " . وروى أسد بن موسى عن عبد العزيز بن أبى سلمة عن محمد بن المنكدر قال : بلغنا أن الله تعالى يقول يوم القيامة : " أين عبادى الذين كانوا ينزّهون أنفسهم وأسماعهم عن اللهو ومزامير الشيطان أحلّوهم رياض المسك[4] وأخبروهم أنى قد أحللت عليهم رضوانى " . وروى ابن وهب عن مالك عن محمد بن المنكدر مثله ، وزاد بعد قوله " المسك : ثم يقول للملائكة أسمعوهم حمدى وشكرى وثنائى ، وأخبروهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون" . وقد روى مرفوعا هذا المعنى من حديث أبى موسى الأشعرى أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(١) راجع جـ ١ ص ٢١٠ .
(٢) ما بين المربعين ساقط من الأصل المطبوع .
(٣) الآنك : الرصاص .
(٤) فى جـ ، ش : " رياض الجنة " .

Marfat.com

" من استمع إلى صوت غناء لم يؤذن له أن يسمع الروحانيين " . فقيل : ومَن الروحانيون يا رسول الله؟ قال : " قراء أهل الجنة " خرّجه الترمذىّ الحكيم أبو عبدالله فى نوادر الأصول، وقد ذكرنا فى كتاب التذكرة مع نظائره : " فمن شرب الخمر فى الدنيا لم يشربها فى الآخرة، ومن لبس الحرير فى الدنيا لم يلبسه فى الآخرة " . إلى غير ذلك . وكل ذلك صحيح المعنى على ما بيّنّاه هناك . ومن رواية مكحول عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من مات وعنده جارية مغنية فلا تصلّوا عليه " . ولهذه الآثار وغيرها قال العلماء بتحريم الغناء . وهى المسألة : —

الثانيـــة — وهو الغناء المعتاد عند المشتهرين به، الذى يحرّك النفوس ويبعثها على الهوى والغَزَل، والمُجُون الذى يحرك الساكن ويبعث الكامن؛ فهذا النوع إذا كان فى شعر يُشَبَّب فيه بذكر النساء ووصف محاسنهن وذكر الخمور والمحرّمات لا يُختلف فى تحريمه؛ لأنه اللهو والغناء المذموم بالاتفاق . فأما ماسلم من ذلك فيجوز القليل منه فى أوقات الفرح؛ كالعرس والعيد وعند التنشيط على الأعمال الشاقة، كما كان فى حفر الخَنْدَق وحَدْوِ أنْجَشة[1] وسَلَمة بن الأكوع . فأما ما ابتدعته الصوفية اليوم من الإدمان على سماع المغانى بالآلات المطربة من الشبابات[2] والطار والمعازف والأوتار فحرام . ابن العربىّ : فأما طبل الحرب فلا حرج فيه؛ لأنه يقيم النفوس ويُرهب العدوّ . وفى اليراعة[3] تردّد . والدف مباح . [الجوهرىّ : وربما سمّوا قصبة الراعى التى يزمر بها هيرعة ويراعة[4]] . قال القشيرىّ : ضُرب بين يدى النبىّ صلى الله عليه وسلم يوم دخل المدينة، فهمّ أبو بكر بالزجر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " دعهن يا أبا بكر حتى تعلم اليهود أن ديننا فسيح " فكنّ يضربن ويقلن : نحن بنات النجار، حبذا محمد من جار . وقد قيل : إن الطبل فى النكاح كالدُّف ، وكذلك الآلات المشهِرة للنكاح يجوز استعمالها فيه بما يحسن من الكلام ولم يكن فيه رَفَث .

---

(١) هو عبد أسود كان يسوق أو يقود بنساء النبىّ صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع ، وكان حسن الحداء، وكانت الإبل تزيد فى الحركة بحدائه . (٢) الشبابة (بالتشديد) : قصبة الزمر، وهى مولدة .

(٣) اليراعة : مزمار الراعى . (٤) مابين المربعين ساقط من جـ، ش .

Marfat.com

الثالثـــة ــ الاشتغال بالغناء على الدوام سفه تُرَد به الشهادة، فإن لم يدم لم ترَدّ . وذكر إسحاق بن عيسى الطباع قال : سألت مالك بن أنس عما يُرخِّص فيـه أهل المدينة من الغناء فقال : إنمـا يفعله عنـدنا الفساق . وذكر أبو الطيب طاهر بن عبـد الله الطبرىّ قال : أما مالك بن أنس فإنه نهى عن الغناء وعن استماعه، وقال : إذا اشترى جارية ووجدها مغنية كان له ردّها بالعيب ؛ وهو مذهب سائر أهل المدينة ؛ إلا إبراهيم بن سعد فإنه حكى عنـه زكريا الساجى أنه كان لا يرى به بأسا . وقال ابن خُوَيْزِمَنْـدَاد : فأما مالك فيقال عنـه : إنه كان عالمـا بالصناعة وكان[1] مذهبـه تحريمها . وروى عنه أنه قال : تعلمت هذه الصناعة وأنا غلام شاب، فقالت لى أمى : أىْ بنىّ ! إن هذه الصناعة يصلح لها من كان صبيح الوجه ولستَ كذلك ، فاطلب العلوم الدينيـة ؛ فصحبت ربيعـة فجعل الله فى ذلك خـيرا . قال أبو الطيب الطـبرىّ : وأما مذهب أبى حنيفـة فإنه يكره الغناء مع إباحته شرب النّبيـذ ، ويجعـل سمـاع الغناء من الذنوب . وكذلك مذهب سائر أهل الكوفة : إبراهيم والشـعبىّ وحماد والثورى وغيرهم ، لا اختلاف بينهـم فى ذلك . وكذلك لا يعرف بين أهـل البصرة خلاف فى كراهيـة ذلك والمنع منه ؛ إلا ما روى عن عبيـد الله بن الحسن العنبرى أنه كان لا يرى به بأسا . قال : وأما مذهب الشـافعىّ فقال : الغناء مكروه يشـبه الباطل ، ومن استكثر منـه فهو سفيه ترَدّ شهادته . وذكر أبو الفرج الجَوْزى عن إمامه أحمـد بن حنبـل ثلاثَ روايات قال : وقد ذكر أصحابنا عن أبى بكر الخَلّال وصاحبِه عبد العزيز إباحة الغناء، وإنما أشاروا إلى ما كان فى زمانهما من القصائد الزُّهديّات؛ قال : وعلى هذا يحمل مالم يكرهه أحمد؛ ويدلّ عليه أنه سئل عن رجل مات وخلف ولدا وجارية مغنية فاحتاج الصبى إلى بيعها فقال : تباع على أنها ساذجة لا على أنها مغنية . فقيل له : إنها تساوى ثلاثين ألفا؛ ولعلها إن بيعت ساذجة تساوى عشرين ألفا ؟ فقال : لا تباع إلا على أنها ساذجة . قال أبو الفرج : وإنما قال أحمد هذا لأن هذه الجارية المغنية لا تغنى بقصائد الزهد، بل بالأشعار المطربة المثيرة إلى العشـــق .

(١) لفظة : « كان » ساقطة من جـ .

Marfat.com

وهذا دليل على أن الغناء محظور ؛ إذ لو لم يكن محظورا ما جاز تفويت المال على اليتيم . وصار هذا كقول أبي طلحة للنبيّ صلى الله عليه وسلم : عندى خمر لأيتام ؟ فقال : " أرِقها " . فلو جاز استصلاحها لما أمر بتضييع مال اليتامى . قال الطبريّ : فقد أجمع علماء الأمصار على كراهة الغناء والمنع منه . وإنما فارق الجماعة إبراهيم بن سعد وعبيد الله العنبرى ؛ وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " عليكم بالسواد الأعظم . ومن فارق الجماعة مات ميتة جاهلية " . قال أبو الفرج : وقال القفّال من أصحابنا : لا تقبل شهادة المغنّى والرقاص .

قلت : وإذ قد ثبت أن هذا الأمر لا يجوز فأخذ الأجرة عليه لا تجوز . وقد ادّعى أبو عمر بن عبد البر الإجماع على تحريم الأجرة على ذلك . وقد مضى فى الأنعام عند قوله : « وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ »[1] وحسْبُك .

الرابعة — قال القاضى أبو بكر بن العربى : وأما سماع القينات فيجوز للرجل أن يسمع غناء جاريته ؛ إذ ليس شيء منها عليه حراما لا من ظاهرها ولا من باطنها ، فكيف يمنع من التلذذ بصوتها . أمّا أنه لا يجوز انكشاف النساء للرجال ولا هتك الأستار ولا سماع الرَّفَث ، فإذا خرج ذلك إلى ما لا يحل ولا يجوز مُنع من أوله واجتُثّ من أصله . وقال أبو الطيّب الطبريّ : أما سماع الغناء من المرأة التى ليست بمحرَم فإن أصحاب الشافعيّ قالوا لا يجوز ، سواء كانت حرّة أو مملوكة . قال : وقال الشافعيّ : وصاحب الجارية إذا جمع الناس لسماعها فهو سفيه تردّ شهادته ؛ ثم غلّظ القول فيه فقال : فهى دِيَاثة . وإنما جعل صاحبها سفيها لأنه دعا الناس إلى الباطل ، ومن دعا الناس إلى الباطل كان سفيها .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ قراءة العامة بضم الياء ؛ أى ليضل غيره عن طريق الهدى ، وإذا أضل غيره فقد ضل . وقرأ ابن كثير وابن محيصن وحميد وأبو عمرو ورُوَيْس وابن أبى إسحاق ( بفتح الياء ) على اللازم ؛ أى ليَضل هو نفسه .

---

(١) راجع جـ ٧ ص ٣ .

Marfat.com

﴿ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا ﴾ قراءة المدنيين وأبى عمرو وعاصم بالرفع عطفا على «مَنْ يَشْتَرِى» ويجوز أن يكون مستأنفا . وقرأ الأعمش وحمزة والكسائى : «وَيتخِذَها» بالنصب عطفا على «لِيُضِلّ» . ومن الوجهين جميعا لا يحسن الوقف على قوله : «بِغَيْرِ عِلْمٍ» والوقف على قوله : «هُزُوًا» ، والهاء فى «يَتَّخِذَهَا» كناية عن الآيات . ويجوز أن يكون كناية عن السبيل ؛ لأن السبيل يؤنث ويذكر . ﴿ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾ أى شديد يهينهم . قال الشاعر :

ولقد جزعت إلى النصارى بعد ما * نَفِيَ الصليبُ من العذاب مهينا (١)

قوله تعالى : وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ ءَايَٰتُنَا وَلَّىٰ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِىٓ أُذُنَيْهِ وَقْرًا فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا تُتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا ﴾ يعنى القرآن . ﴿ وَلَّى ﴾ أى أعرض . ﴿ مُسْتَكْبِرًا ﴾ (٢) نصب على الحال . ﴿ كَأَنْ لَمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا ﴾ ثقلا وصمما . وقد تقدم (٣) . ﴿ فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ تقدم أيضا .

قوله تعالى : إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّٰلِحَٰتِ لَهُمْ جَنَّٰتُ ٱلنَّعِيمِ ﴿٨﴾ خَٰلِدِينَ فِيهَا ۖ وَعْدَ ٱللَّهِ حَقًّا ۚ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴿٩﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ ﴾ لما ذكر عذاب الكفار ذكر نعيم المؤمنين . ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ أى دائمين . ﴿ وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا ﴾ أى وعدهم الله هذا وعدا حقا لا خُلْف فيه . ﴿ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ تقدم أيضا (٤) .

---

(١) هذا البيت لجرير من قصيدة يهجو بها الأخطل ، مطلعها :

أمسيت إذ رحل الشباب حزينا * ابت الليالى قبل ذاك فنينا

(٢) راجع جـ ٦ ص ٤٠٤ . (٣) راجع جـ ١ ص ١٩٨ و ٢٣٨ فما بعد .

(٤) راجع جـ ١ ص ٢٨٧ و جـ ٢ ص ١٣١ فما بعد .

Marfat.com

قوله تعالى : خَلَقَ ٱلسَّمَـٰوَٰتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَأَلْقَىٰ فِى ٱلْأَرْضِ رَوَٰسِىَ أَن تَمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِن كُلِّ دَآبَّةٍ وَأَنزَلْنَا مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً فَأَنۢبَتْنَا فِيهَا مِن كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿١٠﴾ هَـٰذَا خَلْقُ ٱللَّهِ فَأَرُونِى مَاذَا خَلَقَ ٱلَّذِينَ مِن دُونِهِۦ بَلِ ٱلظَّـٰلِمُونَ فِى ضَلَـٰلٍ مُّبِينٍ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ﴾ تكون « تَرَوْنَهَا » فى موضع خفض على النعت لـ « عَمَد » فيمكن أن يكون ثَمّ عَمَد ولكن لا تُرَى . ويجوز أن تكون فى موضع نصب على الحال من « السَّمَوَات » ولا عَمَد ثَمّ الْبَتّة . النحاس : وسمعت على بن سليمان يقول : الأولى أن يكون مستأنفا ، ولا عَمَد ثَمّ ؛ قاله مكىّ . ويكون « بِغَيْرِ عَمَدٍ» التمام. وقد مضى فى « الرعد »[1] الكلام فى هذه الآية . ﴿ وَأَلْقَى فِى الْأَرْضِ رَوَاسِىَ ﴾ أى جبالا ثوابت . ﴿ أَنْ تَمِيدَ ﴾ فى موضع نصب ؛ أى كراهية أن تميد . والكوفيون يقدّرونه بمعنى لئلا تميد . ﴿ وَبَثَّ فِيهَا مِن كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴾ عن ابن عباس : من كل لون حَسَن . وتأوّله الشعبىّ على الناس؛ لأنهم مخلوقون من الأرض ؛ قال : من كان منهم يصير إلى الجنة فهو الكريم ، ومن كان منهم يصير إلى النار فهو اللئيم . وقد تأول غيره أن النطفة مخلوقة من تراب ، وظاهر القرآن يدلّ على ذلك .

قوله تعالى : ﴿ هَـٰذَا خَلْقُ اللَّهِ ﴾ [ مبتدأ وخبر[2] . والخلق بمعنى المخلوق ؛ أى هذا الذى ذكرته مما تعاينون « خَلْقُ اللَّهِ »[2]] أى مخلوق الله ، أى خلقها من غير شريك . ﴿ فَأَرُونِى ﴾ معاشر المشركين ﴿ مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ﴾ يعنى الأصنام . ﴿ بَلِ الظَّالِمُونَ ﴾ أى المشركون ﴿ فِى ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ أى خسران ظاهر . و « ما » استفهام فى موضع رفع بالابتداء وخبره « ذا » وذا بمعنى الذى . و « خلق » واقع على هاء محذوفة؛ تقديره فأرونى أى شىء خلق الذين من دونه ؛ والجملة فى موضع نصب بـ «أرونى» وتضمر الهاء مع « خلق »

(١) راجع جـ ٩ ص ٢٧٩ . (٢) ما بين المربعين ساقط من ش .

Marfat.com

تعود على الذين ؛ أى فأرونى الأشياء التى خلقها الذين من دونه . وعلى هـذا القول تقول : ماذا تعلمت، أنحوٌ أم شعر . ويجوز أن تكون « ما » فى موضع نصب بـ«أرونى و « ذا » زائد ؛ وعلى هذا القول يقول : ماذا تعلمت ، أنحوا أم شعرا .

قوله تعـالى : وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا لُقْمَـٰنَ ٱلْحِكْمَةَ أَنِ ٱشْكُرْ لِلَّهِ ۚ وَمَن يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِۦ ۖ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَنِىٌّ حَمِيدٌ ﴿١٢﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ ﴾ مفعولان . ولم ينصرف « لُقْمَانَ » لأن فى آخره ألفا ونونا زائدتين ؛ فأشـبه فُعلان الذى أنثاه فُعلَى فلم ينصرف فى المعرفة لأن ذلك ثقل ثان، وانصرف فى النكرة لأن أحد الثقلين قد زال؛ قاله النحاس . وهو لقمان بن باعوراء ابن ناحور بن تارَح ، وهو آزر أبو إبراهيم ؛ كذا نسبه محمـد بن إسحاق . وقيل : هو لقمان ابن عنقاء بن سرون وكان نوبيا من أهل أيلة ؛ ذكره السهيلىّ . قال وهب : كان ابنَ أخت أيوب . وقال مقاتل : ذكر أنه كان ابن خالة أيوب . الزَّمَخْشَرِىّ : وهو لقمان بن باعوراء ابن أخت أيوب أو ابن خالته ، وقيل كان من أولاد آزر ، عاش ألف سنة وأدركه داود عليه الصلاة والسلام وأخذ عنه العلم، وكان يُفتى قبل مبعث داود ، فلما بعث قطع الفتوى فقيل له ، فقال : ألا أكتفى إذ كُفيت . وقال الواقدى : كان قاضـيا فى بنى إسرائيل . وقال سعيد ابن المسيّب : كان لقمان أسود من سودان مصر ذا مشافر ، أعطاه الله تعالى الحكمة ومنعه النبوّة ؛ وعلى هذا جمهور أهل التأويل إنه كان وليًّا ولم يكن نبيا . وقال بنبوّته عِكرمة والشعبىّ ؛ وعلى هـذا تكون الحكمة النبوّة . والصواب أنه كان رجلا حكيما بحكمة الله تعـالى — وهى الصواب فى المعتقدات والفقه فى الدِّين والعقل[1] — قاضيًا فى بنى إسرائيل ، أسود مشقّق الرِّجلين ذا مشافر ، أى عظيم الشفتين ؛ قاله ابن عبـاس وغيره . وروى من حديث ابن عمر قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " لم يكن لقمان نبيًّا ولكن كان عبدا كثير التفكر

(١) فى تفسير ابن عطية : « ... والعمل » .

Marfat.com

حسن اليقين ، أحبّ الله تعالى فأحبه ، فمنّ عليه بالحكمة ، وخيّره فى أن يجعله خليفة يحكم بالحق ؛ فقال : ربّ ، إن خيّرتنى قبلتُ العافية وتركت البلاء ، وإن عزمتَ علىّ فسمعاً وطاعة فإنك ستعصمنى ؛ ذكره ابن عطيـة . وزاد الثعلبىّ : فقالت له الملائكة بصوت لا يراهم : لمَ يا لقمان ؟ قال : لأن الحاكم بأشـدّ المنازل وأكدرها ، يغشـاه المظلوم من كل مكان ، إن يُعَنْ فبالحَرَى[1] أن ينجو ، وإن أخطأ أخطأ طريق الجنة . ومن يكن فى الدنيا ذليلا [ فذلك ][2] خير من أن يكون فيها شريفا . ومن يَخْتَرِ الدنيا على الآخرة نفته الدنيا ولا يصيب الآخرة . فعجبت الملائكة من حسن منطقه ؛ فنام نومة فأُعطى الحكمة فانتبه يتكلّم بهـا . ثم نودى داود بعده فقبلها — يعنى الخلافة — ولم يشترط ما اشترطه لقمان ، فهوَى فى الخطيئة غير مرة ، كل ذلك يعفو الله عنـه . وكان لقمان يوازره بحكمته ؛ فقال له داود : طوبى لك يالقمان ! أعطيت الحـكمة وصُرف عنك البلاء ، وأُعطى داود الخلافة وابتُلى بالبلاء والفتنـة . وقال قتادة : خيّر الله تعالى لقمان بين النبوّة والحكمة ؛ فاختار الحكمة على النبوّة ؛ فأتاه جبريل عليه السلام وهو نائم فذرّ عليه الحكمة فأصبح وهو ينطق بها ؛ فقيل له : كيف اخترت الحكمة على النبوّة وقد خيّرك ربك؟ فقال : إنه لو أرسـل إلىّ بالنبوّة عزمة[3] لرجوت فيهـا العون منه ، ولكنه خيّرنى فخفت أن أضعُف عن النبوّة ، فكانت الحكمة أحبّ إلىّ .

واختلف فى صنعته ؛ فقيل : كان خياطا ؛ قاله سعيد بن المسيّب ، وقال لرجل أسود : لا تحزن من أنك أسـود ، فإنه كان من خير الناس ثلاثةٌ من السودان : بلال ومِهْجع مولى عمـر ولقمان . وقيل : كان يحتطب كل يوم لمولاه حُزْمة حطب . وقال لرجل ينظر إليه : إن كنت ترانى غليظ الشفتين فإنه يخرج من بينهما كلام رقيق ، وإن كنت ترانى أسود فقلبى أبيض . وقيل : كان راعيا ، فرآه رجل كان يعرفه قبل ذلك فقال له : ألست عبد بنى فلان؟ قال بلى . قال : فمـا بلغ بك ما أرى ؟ قال : قدَر الله ، وأدائى الأمانة ، وصدق الحديث ،

---

(١) يقال : فلان حرىّ بكذا ، وحرى بكذا ، وحر بكذا ، وبالحرى أن يكون كذا ؛ أى جدير وخليق .

(٢) زيادة يقتضيها السياق . (٣) عزائم الله : فرائضه التى أوجبها على عباده .

Marfat.com

وترك ما لا يعنيني؛ قاله عبد الرحمن بن زيد بن جابر. وقال خالد الرَّبَعي : كان نجارا؛ فقال له سيده : اذبح لي شاة وائتني بأطيبها مُضْغتين؛ فأتاه باللسان والقلب؛ فقال له : ما كان فيها شيء أطيب من هذين ؟ فسكت، ثم أمره بذبح شاة أخرى ثم قال له : ألق أخبثها مضغتين؛ فألقى اللسان والقلب؛ فقال له : أمرتك أن تأتيني بأطيب مضغتين فأتيتني باللسان والقلب، وأمرتك أن تُلقي أخبثها فألقيت اللسان والقلب؟! فقال له : إنه ليس شيء أطيب منهما إذا طابا، ولا أخبث منهما إذا خبثا .

قلت : هـذا معناه مرفوع في غير ما حديث ؛ من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : " ألا وإن في الجسد مضغة إذا صَلُحت صَلُح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب " . وجاء في اللسان آثار كثيرة صحيحة وشهيرة ؛ منها قوله عليه السلام : " من وقاه الله شر اثنتين وَلَجَ الجنة : ما بين لَحْيَيْه[1] ورجليه ... " الحديث. وحِكَمُ لقمان كثيرةٌ مأثورة هذا منها . وقيل له : أيّ الناس شر؟ قال : الذي لا يبالي أن رآه الناس مسيئا .

قلت : وهـذا أيضا مرفوع معنى ، قال صلى الله عليه وسلم : " كلّ أمتي معافى إلا المجاهرون وإن من المجاهرة أن يعمل الرجل بالليل عملا ثم يصبح وقد ستره الله فيقول يافلان عملت البارحة كذا وكذا وقد بات يستره ربّه ويصبح يَكْشِف ستر الله عنه ". رواه أبو هريرة خرجه البخاري . وقال وهب بن منبّه : قرأت من حكمة لقمان أربع من عشرة آلاف باب . وروى أنه دخل على داود عليه السلام وهو يَسْرُد الدروع ، وقد ليّن الله له الحديد كالطين فأراد أن يسأله ، فأدركته الحكمة فسكت؛ فلما أتمها لبسها وقال : نِعم لَبُوسُ الحرب أنتِ. فقال : الصمت حكمة، وقليل فاعله . فقال له داود : بحقّ ما سُمّيت حكيما .

قوله تعالى : ﴿ أَنِ ٱشْكُرْ لِلَّهِ ﴾ فيه تقديران : أحدهما أن تكون « أن » بمعنى أي مفسرة ؛ أي قلنا له اشكر. والقول الآخر أنها في موضع نصب والفعل داخل في صلتها؛ كما حكى سيبويه : كتبت إليه أن قم ؛ إلا أن هـذا الوجه عنده بعيد . وقال الزجاج : المعنى ولقد آتينا لقمان

(١) اللحيان : حائطا الفم ، وهما العظمان اللذان فيهما الأسنان من داخل الفم من كل ذي لحى .

Marfat.com

الحكمة لأن يشكر الله تعالى . وقيل : أى بأن أشكر لله تعالى فشكر ؛ فكان حكيما بشكره لنا . والشكر لله : طاعته فيما أمر به . وقد مضى القول فى حقيقته لغة ومعنى فى «البقرة»(١) وغيرها . ﴿ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ﴾ أى من يطع الله تعالى فإنما يعمل لنفسه ؛ لأن نفع الثواب عائد إليه . ﴿ وَمَنْ كَفَرَ ﴾ أى كفر النعم فلم يوحّد الله ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ ﴾ عن عبادة خلقه ﴿ حَمِيدٌ ﴾ عند الخلق ؛ أى محمود . وقال يحيى بن سلام : « غَنِيّ » عن خلقه «حَمِيدٌ» فى فعله

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ لُقْمَٰنُ لِٱبْنِهِۦ وَهُوَ يَعِظُهُۥ يَٰبُنَىَّ لَا تُشْرِكْ بِٱللَّهِ ۖ إِنَّ ٱلشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ ﴾ قال السُّهَيْلِى : اسم ابنه ثاران ؛ فى قول الطبرى والقُتَبِىّ . وقال الكلبى : مشكم . وقيل أنعم ؛ حكاه النقاش . وذكر القشيرى أن ابنه وامرأته كانا كافرين فما زال يعظهما حتى أسلما .

قلت : ودلّ على هذا قوله : « لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ » . وفى صحيح مسلم وغيره عن عبد الله قال : لما نزلت « الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ »(٢) شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا : أينا لا يظلم نفسه ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ليس هو كما تظنون إنما هو كما قال لقمان لابنه : يابنىّ لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم ". واختلف فى قوله : « إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ » فقيل : إنه من كلام لقمان . وقيل : هو خبر من الله تعالى منقطعا من كلام لقمان متصلا به فى تأكيد المعنى ؛ ويؤيد هذا الحديث المأثور أنه لما نزلت : «الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ» أشفق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا : أينا لم يظلم ؛ فأنزل الله تعالى : « إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ » فسكن إشفاقهم ، وإنما يسكن إشفاقهم بأن يكون خبرا من الله تعالى ؛ وقد يسكن الإشفاق بأن يذكر الله ذلك عن عبد قد وصفه بالحكمة والسداد . و « إذ » فى موضع نصب بمعنى اذكر . وقال الزجاج

(١) راجع جـ ١ ص ٢٩٧ . (٢) راجع جـ ٧ ص ٢٩ وما بعدها .

Marfat.com

فى كتابه فى القرآن: إن « إذ » فى موضع نصب بـ « آتينا » والمعنى : ولقد آتينا لقمان الحكمة إذ قال . النحاس : وأحسبه غلطا ؛ لأن فى الكلام واوا تمنع من ذلك . وقال : ﴿ يَابُنَيَّ ﴾ بكسر الياء؛ لأنها دالة على الياء المحذوفة ، ومن فتحها فلخفة الفتحة عنده؛ وقد مضى فى «هود»[1] القول فى هذا . وقوله : «يابنى» ليس هو على حقيقة التصغير و إن كان على لفظه ، و إنما هو على وجه الترفيق؛ كما يقال للرجل : يا أُخَىّ ، وللصبى هو كُوَيْس .

قوله تعالى : وَوَصَّيْنَا ٱلْإِنسَـٰنَ بِوَٰلِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُۥ وَهْنًا عَلَىٰ وَهْنٍ وَفِصَـٰلُهُۥ فِى عَامَيْنِ أَنِ ٱشْكُرْ لِى وَلِوَٰلِدَيْكَ إِلَىَّ ٱلْمَصِيرُ ﴿١٤﴾ وَإِن جَـٰهَدَاكَ عَلَىٰٓ أَن تُشْرِكَ بِى مَا لَيْسَ لَكَ بِهِۦ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا ۖ وَصَاحِبْهُمَا فِى ٱلدُّنْيَا مَعْرُوفًا ۖ وَٱتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَىَّ ۚ ثُمَّ إِلَىَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾

فيه ثمانى مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ ﴾ هاتان الآيتان اعتراض بين أثناء وصيّة لقمان . وقيل : إن هذا مما أوصى به لقمان ابنَه ؛ أخبر الله به عنه؛ أى قال لقمان لابنه : لا تشرك بالله ولا تطع فى الشرك والديك ، فإن الله وصّى بهما فى طاعتهما مما لا يكون شركا ومعصية لله تعالى . وقيل : أى و إذ قال لقمان لابنه؛ فقلنا للقمان فيما آتيناه من الحكمة ووصينا الإنسان بوالديه ؛ أى قلنا له اشكر لله ، وقلنا له ووصينا الإنسان . وقيل : و إذ قال لقمان لابنه لا تشرك ، ونحن وصينا الإنسان بوالديه حسنا ، وأمرنا الناس بهذا ، وأمر لقمان به ابنه ؛ ذكر هذه الأقوال القشيرىّ . والصحيح أن هاتين الآيتين نزلتا فى شأن سعد ابن أبى وَقّاص؛ كما تقدم فى « العنكبوت »[2] وعليه جماعة المفسرين .

(١) فى نسخ الأصل : «يوسف» وهو تحريف .راجع جـ ٩ ص ٣٩ . (٢) راجع جـ١٣ ص ٣٢٨ .

Marfat.com

وجملة هــذا الباب أن طاعة الأبوين لا تراعى فى ركوب كبيرة ولا فى ترك فريضة على الأعيان، وتلزم طاعتهما فى المباحات، ويستحسن فى ترك الطاعات الندب؛ ومنه أمر الجهاد الكفاية، والإجابة للأم فى الصلاة مع إمكان الإعادة؛ على أن هــذا أقوى من الندب؛ لكن يعلل بخوف هلكة عليها، ونحوه مما يبيح قطع الصلاة فلا يكون أقوى[1] من الندب. وخالف الحسن فى هذا التفصيل فقال: إن منعته أمه من شهود العشاء شفقة فلا يطعها.

الثانيــة — لما خصّ تعالى الأم بدرجة ذكر الحمل وبدرجة ذكر الرضاع حصل لها بذلك ثلاث مراتب، وللأب واحدة؛ وأشبه ذلك قوله صلى الله عليه وسلم حين قال له رجل من أبَرّ؟ قال: "أمك" قال ثم من؟ قال: "أمك" قال ثم من؟ قال: "أمك" قال ثم من؟ قال: "أبوك" فجعل له الربع من المَبَرّة كما فى هذه الآية؛ وقد مضى هذا كله فى «سبحان»[2].

الثالثــة — قوله تعالى: ﴿وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ﴾ أى حملته فى بطنها وهى تزداد كل يوم ضعفا على ضعف. وقيل: المرأة ضعيفة الخلقة ثم يُضعفها الحمل. وقرأ عيسى الثَّقَفىّ: «وَهَنًا على وَهَن» بفتح الهاء فيهما؛ ورويت عن أبى عمرو، وهما بمعنًى واحد. قال قَعْنَب ابن أم صاحب:

هل للعواذل من ناهٍ فَيَزْجُرَها ● إن العواذل فيها الأَيْنُ والوَهَن

يقال: وَهَن يَهِن، ووَهُن يَوْهُن ووَهِن، يَهِن؛ مثلُ وَرِم يَرِم. وانتصب «وَهْنًا» على المصدر؛ ذكره القشيرى. النحاس: على المفعول الثانى بإسقاط حرف الجر؛ أى حملته بضعف على ضعف. وقرأ الجمهور: «وَفِصَالُهُ» وقرأ الحسن ويعقوب: «وفَصْله» وهما لغتان، أى وفصاله فى انقضاء عامين؛ والمقصود من الفصال الفطام، فعبّر بغايته ونهايته. ويقال: انفصل عن كذا أى تميّز؛ وبه سُمّى الفَصِيل.

---

(١) لفظة «أقوى» ساقطة من الأصل المطبوع.

(٢) راجع جـ ١٠ ص ٢٣٩.

Marfat.com

الرابعة — الناس مُجْمِعون على العامين فى مدة الرضاع فى باب الأحكام والنفقات ، وأما فى تحريم اللبن فحدّدت فرقة بالعام لا زيادة ولا نقص . وقالت فرقة : العامان وما آتصل بهما من الشهر ونحوه إذا كان متصل الرضاع . وقالت فرقة : إن فُطم الصبيّ قبل العامين وترك اللبن فإن ما شرب بعد ذلك فى الحولين لا يحرّم ؛ وقد مضى هذا فى «البقرة»(١) مستوفًى ،

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ أَنِ ٱشْكُرْ لِي ﴾ « أَن » فى موضع نصب فى قول الزجاج، وأن المعنى : ووصينا الإنسان بوالديه أن آشكر لى . النحاس : وأجود منه أن تكون « أن » مفسرة، والمعنى : قلنا له أن آشكر لى ولوالديك . قيل : الشكر لله على نعمة الإيمان، وللوالدين على نعمة التربية . وقال سفيان بن عُيَيْنة : من صلّى الصلوات الخمس فقد شكر الله تعالى ، ومن دعا لوالديه فى أدبار الصلوات فقد شكرهما .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبْهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَٱتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ قد بينا أن هذه الآية والتى قبلها نزلتا فى شأن سعد بن أبى وقاص لمّا أسلم، وأن أمّه وهى حَمْنة بنت أبى سفيان بن أُمَيَّة حلفت ألّا تأكل؛ كما تقدم فى الآية قبلها .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ وَصَاحِبْهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا ﴾ نعت لمصدر محذوف ؛ أى مصاحبا معروفا؛ يقال صاحبته مصاحبة ومصاحَبًا . و « مَعْرُوفًا » أى ما يحسن .

والآية دليلٌ على صلة الأبوين الكافرَيْن بما أمكن من المال إن كانا فقيرين، وإلانة القول والدعاء إلى الإسلام برفق . وقد قالت أسماء بنت أبى بكر الصديق للنبيّ عليه الصلاة والسلام وقد قَدِمت عليها خالتها وقيل أمها من الرضاعة فقالت : يا رسول الله، إن أمّى قدِمت علىّ وهى راغبة أفأصلها ؟ قال: "نعم" . وراغبة قيل معناه : عن الإسلام . قال آبن عطية : والظاهر عندى أنها راغبة فى الصلة ، وما كانت لِتقْدم على أسماء لولا حاجتها . ووالدة أسماء هى قُتيلة بنت عبد العُزّى بن عبد أسد . وأم عائشة وعبد الرحمن هى أم رُومان قديمة الإسلام .

(١) راجع جـ ٣ ص ١٦٠ .

Marfat.com

الثامنة ـ قوله تعالى : ﴿ وَٱتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ﴾ وصيّة لجميع العالم ؛ كأن المأمور الإنسان. و « أَنَابَ » معناه مال ورجع إلى الشيء؛ وهذه سبيل الأنبياء والصالحين . وحكى النقاش أن المأمور سعد، والذى أناب أبو بكر؛ وقال : إن أبا بكر لما أسلم أتاه سعد وعبد الرحمن بن عوف وعثمان وطلحة وسعيد والزّبير فقالوا : آمنت! قال نعم؛ فنزلت فيه : « أَمْ مَنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ »[1] فلما سمعها الستة آمنوا؛ فأنزل الله تعالى فيهم : « وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى »[1] ـ إلى قوله ـ « أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ » . وقيل : الذى أناب النبيّ صلى الله عليه وسلم . وقال ابن عباس : ولما أسلم سعد أسلم معه أخواه عامر وعُوَيْمر؛ فلم يبق منهم مشرك إلا عُتبة . ثم توعّد عز وجل ببعث مَن فى القبور والرجوع إليه للجزاء والتوقيف على صغير الأعمال وكبيرها .

قوله تعالى : ﴿ يَٰبُنَيَّ إِنَّهَآ إِن تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ فَتَكُن فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ أَوْ فِي ٱلْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا ٱللَّهُ إِنَّ ٱللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿١٦﴾ ﴾

المعنى : وقال لقمان لابنه يا بُنَيّ . وهذا القول من لقمان إنما قصد به إعلام ابنه بقدر قدرة الله تعالى . وهذه الغاية التى أمكنه أن يفهمه، لأن الخردلة يقال : إن الحِسّ لا يدرك لها ثِقَلًا ، إذ لا ترجّح ميزانا . أى لو كان للإنسان رزق مثقال حبّة خَرْدَل فى هذه المواضع جاء الله بها حتى يسوقها إلى من هى رزقه ؛ أى لا تهتم للرزق حتى تشتغل به عن أداء الفرائض، وعن اتباع سبيل من أناب إلىّ .

قلت : ومن هذا المعنى قولُ النبيّ صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن مسعود : "لا تكثِر همك ما يُقَدَّر يكون وما تُرْزق يأتيك". وقد نطقت هذه الآية بأن الله تعالى قد أحاط بكل شيء علما ، وأحصى كل شيء عددا ؛ سبحانه لا شريك له . وروى أن ابن لقمان سأل أباه

(١) راجع جـ ١٥ ص ٢٣٧ فما بعد . وص ٢٤٣ فما بعد .

Marfat.com

عن الحبة تقع فى سُفل البحر أيعلمها الله ؟ فراجعه لقمان بهذه الآية . وقيل : المعنى أنه أراد الأعمال ، المعاصى والطاعات ؛ أى إن تك الحسنة أو الخطيئة مثقالَ حبة يأت بها الله ؛ أى لا تفوت الإنسان المقدّر وقوعُها منه . وبهذا المعنى يتحصل فى الموعظة ترجية وتخويف مضاف [ ذلك[1] ] إلى تبيين قدرة الله تعالى . وفى القول الأوّل ليس فيه ترجية ولا تخويف .

قوله تعالى : ﴿ مِثْقَالَ حَبَّةٍ ﴾ عبارة تصلح للجواهر ، أى قدر حبة ، وتصلح للأعمال ؛ أى ما يزنه على جهة المماثلة قدر حبة . ومما يؤيّد قول من قال هى من الجواهر : قراءة عبد الكريم الجَزَرى[2] «فتِكنّ» بكسر الكاف وشدّ النون ، من الكنّ الذى هو الشىء المغطى . وقرأ جمهور القرّاء : « إِنْ تَكُ » بالتاء من فوق « مِثْقَالَ » بالنصب على خبر كان ، واسمها مضمر تقديره : مسألتك ، على ما روى ، أو المعصية والطاعة على القول الثانى ؛ ويدلّ على صحته قولُ ابن لقمان لأبيه : يا أبت إن عملت الخطيئة حيث لا يرانى أحد كيف يعلمها الله؟ فقال لقمان له : « يَا بُنَىَّ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِى صَخْرَةٍ » الآية . فما زال ابنه يضطرب حتى مات ؛ قاله مقاتل . والضمير فى « إِنَّهَا » ضمير القصة ؛ كقولك : إنها هند قائمة ؛ أى القصة إنها إن تك مثقال حبة . والبصريون يجيزون : إنها زيد ضربته ؛ بمعنى إن القصة . والكوفيون لا يجيزون هذا إلا فى المؤنث كما ذكرنا . وقرأ نافع : « مِثقالُ » بالرفع ، وعلى هذا « تكُ » يرجع إلى معنى خردلة ؛ أى إن تك حبة من خردل . وقيل : أسند إلى المثقال فعلا فيه علامة التأنيث من حيث انضاف إلى مؤنث هو منه ؛ لأن مثقال الحبة من الخردل إما سيئة أو حسنة ؛ كما قال : « فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا »[3] فأنّث وإن كان المثل مذكرا ؛ لأنه أراد الحسنات . وهذا كقول الشاعر :

مَشَيْنَ كما اهتزت رِماحٌ تسفّهَتْ * أعالِيَهَا مَرُّ الرياح النَّواسِمِ[4]

و « تَكُ » هاهنا بمعنى تقع فلا تقتضى خبرا .

---

(١) زيادة من ابن عطية .　(٢) فى جـ : « الجوزى » .　(٣) فى جـ : « الجـوزى » . راجع جـ ٧ ص ١٥٠ .　(٤) البيت لذى الرمة . و «تسفهت» : استخفت ، والسفه خفة العقل وضعفه . و « النواسم » : الضعيفة الهبوب . وصف نساء فيقول : إذا مشين اهتززن فى مشيهن وتثنين فكأنهن رماح نصبت فمرت عليها الرياح فاهتزت وتثنت .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ﴾ قيل : معنى الكلام المبالغة والانتهاء فى التفهيم؛ أى أن قدرته تعالى تنال ما يكون فى تضاعيف صخرة وما يكون فى السماء والأرض . وقال ابن عباس : الصخرة تحت الأرَضين السبع وعليها الأرض ، وقيل : هى الصخرة على ظهر الحوت . وقال السُّدى : هى صخرة ليست فى السموات والأرض، بل هى وراء سبع أرَضين عليها مَلَك قائم؛ لأنه قال : ﴿أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ﴾ وفيهما غُنْية عن قوله : «فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ»؛ وهـذا الذى قاله ممكن، ويمكن أن يقال : قوله : «فَتَكُنْ فِي صَخْـرَةٍ» تأكيد؛ كقوله : «اقْـرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ . خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ»[1]، وقوله : «سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا»[2] .

قوله تعالى : ﴿يَـٰبُنَيَّ أَقِمِ ٱلصَّلَوٰةَ وَأْمُرْ بِٱلْمَعْرُوفِ وَٱنْهَ عَنِ ٱلْمُنكَرِ وَٱصْبِرْ عَلَىٰ مَآ أَصَابَكَ إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزْمِ ٱلْأُمُورِ ﴿١٧﴾﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿يَا بُنَيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ﴾ وصّى ابنـه بعُظْم الطاعات وهى الصلاة والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر . وهذا إنما يريد به بعد أن يمتثل ذلك هو فى نفسه ويزدجر عن المنكر ، وهنا هى الطاعات والفضائل أجمع . ولقد أحسن من قال :

وابدأ بنفسك فانهها عن غيّها * فإذا انتهت عنـه فأنت حكيم

فى أبيات تقدّم فى «البقرة» ذكرها[3] .

الثانيـــة — قوله تعالى : ﴿وَاصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ﴾ يقتضى حضًّا على تغيير المنكر وإن نالك ضرر ؛ فهو إشعار بأن المغيِّر يؤذَى أحيانا ؛ وهـذا القدر على جهة الندب والقوة فى ذات الله ؛ وأما على اللزوم فلا ، وقد مضى الكلام فى هـذا مستوفًى فى «آل عمـران والمـائدة»[4] . وقيل : أمره بالصبر على شدائد الدنيا كالأمراض وغيرها ، وألا يخرج من الجزع إلى معصية الله عز وجل ؛ وهذا قول حسن لأنه يعمّ .

(١) راجع جـ ٢٠ ص ١١٧ . (٢) راجع جـ ١٠ ص ٢٠٤ .
(٣) راجع جـ ١ ص ٣٦٧ . (٤) راجع جـ ٤ ص ٤٧ ، وجـ ٦ ص ٢٤٣ .

Marfat.com

الثالثـــة ــ قوله تعالى : ﴿ إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ قال ابن عباس : من حقيقة الإيمـان الصبرُ على المكاره . وقيل : إن إقامة الصلاة والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر من عزم الأمور ؛ أى ممـا عزمه الله وأمر به ؛ قاله ابن جريج . ويحتمـل إن يريد أن ذلك من مكارم الأخلاق وعزائم أهل الحَزم السالكين طريق النجاة . وقول ابن جريج أصوب .

قوله تعـالى : وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّـاسِ وَلَا تَمْشِ فِى ٱلْأَرْضِ مَرَحًا ۖ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُـورٍ ﴿١٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى ــ قرأ نافع وأبو عمرو وحمزة والكسائى وابن مُحَيْصن : « تصاعر » بالألف بعد الصاد . وقـرأ ابن كثير وعاصم وابن عامر والحسن ومجاهد : « تُصَعِّر » وقـرأ الجحدرى : « تُصْعر » بسكون الصاد؛ والمعنى متقارب . والصَّعَر : الميل؛ ومنه قول الأعرابى : وقد أقام الدهر صعرى، بعد أن أقمت صعره . ومنه قول عمرو بن حُنَىّ التغلبى :

وكنا إذا الجبار صَعَّر خدّه * أقمنا له من مَيْـله فتقوّم[1]

وأنشده الطبرى : « فتقوّمَا » . قال ابن عطية : وهو خطأ؛ لأن قافية الشعر مخفوضة . وفى بيت آخر :

* أقمنـا له من خدّه المتصـعر *

قال الهروى : « ولا تصاعر » أى لا تعرِض عنهم تكبّرا عليهم ؛ يقال : أصاب البعيرَ صَعَرٌ وصَيَد إذ أصابه داء يَلْوِى منه عنقه . ثم يقال للمتكبّر : فيه صَعَر وصَيَد؛ فمعنى : « لَا تُصَعِّر » أى لاتلزم خدّك الصَّعَر . وفى الحديث : " يأتى على الناس زمان ليس فيهم إلا أَصْعَرُ أو أبتر "

---

(١) يريد : فتقوم أنت .　　(٢) قبل هذا البيت كما فى معجم الشعراء للمرزبانى :

تعاطى الملوك الحق ما قصدوا بنا * وليس علينا فلهم بمحـــرم

قال المرزبانى : وهذا البيت ــ بيت الشاهد ــ يروى من قصيدة المتلمس التى أولها :

بعـيرى أمى رجال ولن ترى * أخا كرم إلا بأن يتكرما

Marfat.com

والأصعر : المعرض بوجهه كبرا؛ وأراد رُذالة النـاس الذين لا دين لهم . وفى الحـديث : "كلّ صعّار ملعونٌ" أى كل ذى أُبَّهة وكبر .

الثانيـــة ــ معنى الآية : ولا تُمِـل خدّك للناس كبرا عليهـم وإعجابا واحتقارا لهم . وهذا تأويل ابن عباس وجماعة . وقيل : هو أن تلوِى شِدقك إذا ذكر الرجل عندك كأنك تحتقره ؛ فالمعنى : أقبـل عليهم متواضعا مؤنسا مستأنسا ، وإذا حدّثك أصغرهم فاصغ إليه حتى يكمل حديثه . وكذلك كان النبىّ صلى الله عليه وسلم يفعل .

قلت : ومن هذا المعنى[1] ما رواه مالك عن ابن شهاب عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "لا تباغضوا ولا تدابروا ولا تحاسدوا وكونوا عبـاد الله إخوانا، ولا يحلّ لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث" . فالتدابر الإعراض وترك الكلام والسلام ونحوه . وإنمـا قيل للإعراض تدابر لأن من أبغضته أعرضت عنـه ووليته دبرك؛ وكذلك يصنع هو بك . ومن أحببته أقبلت عليه بوجهك وواجهته لتسرّه ويسرّك ؛ فمعنى التدابر موجود فيمن صَعّر خده، وبه فسر مجاهد الآية . وقال ابن خُوَيْزِ مَنْدَاد : قوله : «وَلَا تُصَاعِرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ» كأنه نهى أن يذلّ الإنسان نفسه من غير حاجة؛ ونحو ذلك روى عن النبىّ صلى الله عليه وسلم أنه قال : "ليس للإنسان أن يذلّ نفسه" .

الثالثـــة ــ قوله تعـالى : ﴿ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا ﴾ أى متبخترا متكبرا، مصدر فى موضع الحال، وقد مضى فى «سبحان»[2] . وهو النشاط والمشى فرحا فى غير شغل وفى غير حاجة . وأهل هذا الخُـلُق ملازمون للفخر والخُيَلاء؛ فالمرِح مختال فى مشيته . روى يحيى ابن جابر الطائى عن ابن عائذ الأزدى عن غُضيف بن الحارث قال : أتيت بيت المقـدس أنا وعبد الله بن عبيد بن عُمَير[3] قال : فجلسنا إلى عبد الله بن عمرو بن العاصى فسمعته يقول : إن القبر يكلم العبد إذا وضع فيه فيقول : يابن آدم ما غرّك بى ! ألم تعلم أنى بيت الوحدة ! ألم تعلم أنى بيت الظلمة ! ألم تعلم أنى بيت الحق ! يابن آدم ماغرّك بى ! لقد كنت تمشى حولى

(١) فى جـ «ومن هذا الباب» . (٢) راجع جـ ١٠ ص ٢٦٠ . (٣) ورد هذا الاسم مضطربا فى نسخ الأصل . والتصويب عن تهذيب التهذيب .

Marfat.com

فَدّادا . قال ابن عائذ قلت لغُضيف : ما الفدّاد يا أبا أسماء ؟ قال : كبعض مِشيتك يابن أخى أحيانا . قال أبو عبيد : والمعنى ذا مال كثير وذا خُيلاء . وقال صلى الله عليه وسلم : " من جرّ ثوبه خُيَلاء لا ينظر الله إليه يوم القيامة".والفخور : هو الذى يعدد ما أعطِى ولا يشكر الله تعالى؛ قاله مجاهد . وفى اللفظة الفخر بالنسب وغير ذلك .

قوله تعالى : ﴿ وَٱقْصِدْ فِى مَشْيِكَ وَٱغْضُضْ مِن صَوْتِكَ إِنَّ أَنكَرَ ٱلْأَصْوَٰتِ لَصَوْتُ ٱلْحَمِيرِ ﴿١٩﴾ ﴾

فيـــه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَٱقْصِدْ فِى مَشْيِكَ ﴾ لما نهاه عن الخُلُق الذميم رسم له الخُلقَ الكريم الذى ينبغى أن يستعمله فقال : « وَٱقْصِدْ فِى مَشْيِكَ » أى توسّط فيه . والقصد : ما بين الإسراع والبطء؛ أى لا تَدِبّ دبيب المُتَماوتين ولا تَثِب وثب الشطار؛ وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " سرعة المشى تذهب بهاء المؤمن " . فأما ما روى عنه عليه السلام أنه كان إذا مشى أسرع ، وقول عائشة فى عمر رضى الله عنهما : كان إذا مشى أسرع — فإنما أرادت السرعة المرتفعة عن دبيب المتماوت ؛ والله أعلم . وقد مدح الله سبحانه مَن هذه صفته حسبما تقدّم بيانه فى « الفرقان »[1] .

الثانيـــة — قوله تعالى : ﴿ وَٱغْضُضْ مِن صَوْتِكَ ﴾ أى انقص منه؛ أى لا تتكلف رفع الصوت وخذ منـه ما تحتاج إليه ؛ فإن الجهر بأكثر من الحاجة تكلّف يؤذى . والمراد بذلك كله التواضع؛ وقد قال عمر لمؤذّن تكلّف رفع الأذان بأكثر من طاقته : لقد خشيت أن ينشق مُرَيْطَاؤك ! والمؤذّن هو أبو محذورة سَمُرة بن مِعير[2] . والمُرَيْطاء : ما بين السرة إلى العانة .

الثالثـــة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّ أَنكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ﴾ أى أقبحها وأوحشها؛ ومنه أتانا بوجه منكر . والحمار مَثَل فى الذم البليغ والشتيمة، وكذلك نُهاقه؛ ومن استفحاشهم

(١) راجع جـ ١٣ ص ٦٨ .　　(٢) فى الأصول : « معمر » بالميم بدل الباء وهو تحريف .

Marfat.com

لذكره مجردا أنهم يكنون عنه ويرغبون عن التصريح فيقولون : الطويل الأذنين ؛ كما يكنى عن الأشياء المستقذرة . وقد عُدَّ فى مساوئ الآداب أن يجرى ذكر الحمار فى مجلس قوم من أولى المروءة . ومن العرب من لا يركب الحمار استنكافا وإن بلغت منه الرَّجلة[1] . وكان عليه الصلاة والسلام يركبه تواضعا وتذللا لله تبارك وتعالى .

الرابعة — فى الآية دليل على تعريف قبح رفع الصوت فى المخاطبة والمُلاحاة[2] بقبح أصوات الحمير ؛ لأنها عالية . وفى الصحيح عن النبىّ صلى الله عليه وسلم أنه قال : "وإذا سمعتم نهيق الحمير فتعوذوا بالله من الشيطان فإنها رأت شيطانا"[3] . وقد روى : أنه ماصاح حمار ولا نبح كلب إلا أن يرى شيطانا . وقال سفيان الثَّوْرِى : صياح كل شىء تسبيح إلا نهيق الحمير . وقال عطاء : نهيق الحمير دعاء على الظلمة .

الخامسة — وهذه[4] الآية أدب من الله تعالى بترك الصياح فى وجوه الناس تهاونا[5] بهم ، أو بترك الصياح جملة ؛ وكانت العرب تَفْخَر بجهارة الصوت الجَهِير وغير ذلك ، فمن كان منهم أشد صوتا كان أعز ، ومن كان أخفض كان أذل ، حتى قال شاعرهم :

جَهِير الكلام جهير العُطاس * جهير الرُّواء جهير النَّعَم[6]
ويَعْدُو على الأيْنَ عَدْوَى الظَّلِيم * ويعلو الرجال بخَلْق عَمِم[7]

فنهى الله سبحانه وتعالى عن هذه الخلق الجاهلية بقوله : « إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ » أى لو أن شيئا يهاب لصوته لكان الحمار ؛ فجعلهم فى المثل سواء .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ﴾ اللام للتأكيد ، ووحد الصوت وإن كان مضافا إلى الجماعة لأنه مصدر والمصدر يدل على الكثرة ، وهو مصدر صات يَصُوت صَوْتا فهو صائت . ويقال : صوّت تصويتا فهو مصوِّت . ورجل صاتٌ أى شديد الصوت بمعنى صائت ؛ كقولهم : رجل مالٌ ونالٌ ؛ أى كثير المال والنوال .

---

(١) الرجلة ( بضم فسكون ) : المشى راجلا . (٢) الملاحاة : الملاومة والمباغضة .
(٣) لفظة «أنه» ساقطة من جـ . (٤) فى ك : «وفى هذه الآية إذن من الله تعالى بترك الصوت والصياح» .
(٥) فى جـ : «تهازيا» . (٦) الرواء ( بالضم والمد ) : المنظر الحسن . والنعم : الإبل .
(٧) الأين : الإعياء . والخلق العمم : التام .

Marfat.com

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ ٱللَّهَ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِى ٱلْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُۥ ظَٰهِرَةً وَبَاطِنَةً وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يُجَٰدِلُ فِى ٱللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَٰبٍ مُّنِيرٍ ﴿٢٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ٱتَّبِعُوا مَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ ءَابَآءَنَآ أَوَلَوْ كَانَ ٱلشَّيْطَٰنُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ ٱلسَّعِيرِ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ﴿أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ذكر نعمه على بنى آدم، وأنه سخّر لهم «مَا فِي السَّمَوَاتِ» من شمس وقمر ونجوم وملائكة تحوطهم وتجرّ إليهم منافعهم. «وَمَا فِي الْأَرْضِ» عام فى الجبال والأشجار والثمار وما لا يحصى. ﴿وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ﴾ أى أكملها وأتمها. وقرأ ابن عباس ويحيى بن عمارة: «وَأَصْبَغَ» بالصاد على بدلها من السين؛ لأن حروف الاستعلاء تجتذب السين من سُفْلها إلى عُلْوها فترُدّها صادا. والنِّعَم: جمع نِعمة كسِدْرة وسِدَر (بفتح الدال) وهى قراءة نافع وأبى عمرو وحفص. الباقون: «نِعمةً» على الإفراد؛ والإفراد يدلّ على الكثرة؛ كقوله تعالى: «وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا»[1]. وهى قراءة ابن عباس من وجوه صحاح. وقيل: إن معناها الإسلام؛ قال النبىّ صلى الله عليه وسلم لابن عباس وقد سأله عن هذه الآية: "الظاهرةُ الإسلام وما حَسُن من خَلْقك، والباطنة ما ستر عليك من سيّئ عملك". النحاس: وشرحُ هذا أن سعيد بن جُبير قال فى قول الله عز وجل: «وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ»[2] قال: يدخلكم الجنة. وتمام نعمة الله عز وجل على العبد أن يدخله الجنة، فكذا لمّا كان الإسلام يئول أمره إلى الجنة سُمّى نعمة. وقيل: الظاهرة الصحة وكمال الخلق، والباطنة المعرفة والعقل. وقال المحاسبى: الظاهرة نعم الدنيا، والباطنة نعم العُقْبى. وقيل: الظاهرة ما يرى بالأبصار من المال والجاه والجمال فى الناس وتوفيق الطاعات، والباطنة ما يجده المرء فى نفسه من العلم بالله

(١) راجع جـ ٩ ص ٣٦٦ فما بعد. (٢) راجع جـ ٦ ص ٨٠ فما بعد.

Marfat.com

وحسن اليقين وما يدفع الله تعالى عن العبد من الآفات . وقد سرد الماوَرْدىّ فى هذا أقوالا تسعة ، كلها ترجع إلى هذا .

قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي ٱللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ تقدّم معناها فى « الحج »(١) وغيرها . نزلت فى يهودىّ جاء إلى النبىّ صلى الله عليه وسلم فقال : يا محمد ، أخبرنى عن ربك ، من أىّ شىء هو ؟ فجاءت صاعقة فأخذته ؛ قاله مجاهد . وقد مضى هذا فى « الرعد »(٢) . وقيل : إنها نزلت فى النضر بن الحارث ، كان يقول : إن الملائكة بنات الله ؛ قاله ابن عباس . ﴿ يُجَادِلُ ﴾ يخاصم ﴿ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ أى بغير حجة ﴿ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ ﴾ أى نيّر بيّن ؛ إلا الشيطان فيما يلقى إليهم . « وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ »(٣) وإلا تقليد الأسلاف كما فى الآية بعدُ . ﴿ أَوَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ ﴾ يتبعونه .

قوله تعالى : وَمَن يُسْلِمْ وَجْهَهُۥٓ إِلَى ٱللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ ٱسْتَمْسَكَ بِٱلْعُرْوَةِ ٱلْوُثْقَىٰ ۗ وَإِلَى ٱللَّهِ عَٰقِبَةُ ٱلْأُمُورِ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى ٱللَّهِ ﴾ أى يخلص عبادته وقصده إلى الله تعالى . ﴿ وَهُوَ مُحْسِنٌ ﴾ لأن العبادة من غير إحسان ولا معرفة القلب لا تنفع ؛ نظيره : « وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ »(٤) . وفى حديث جبريل قال : فأخبرنى عن الإحسان ؟ قال : "أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك" . ﴿ فَقَدِ ٱسْتَمْسَكَ بِٱلْعُرْوَةِ ٱلْوُثْقَىٰ ﴾ قال ابن عباس : لا إله إلا الله ؛ وقد مضى فى « البقرة »(٥) . وقد قرأ علىّ بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه والسُّلَمِى وعبد الله بن مسلم بن يسار : « وَمَنْ يُسَلِّمْ » . النحاس : و « يسلّم » فى هذا أعرف ؛ كما قال عز وجل : « فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ »(٦) ومعنى : « أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لله » قصدت بعبادتى إلى الله عز وجل ؛ ويكون « يسلّم » على التكثير ؛ إلا أن المستعمل

---

(١) راجع جـ ١٢ ص ٥ و ١٥ (٢) راجع جـ ٩ ص ٢٩٨ . (٣) راجع جـ ٧ ص ٧٧ .
(٤) راجع جـ ١١ ص ٢٤٨ فما بعده . (٥) راجع جـ ٣ ص ٢٧٩ . (٦) راجع جـ ٤ ص ٤٥ .

Marfat.com

فى سـلّمت أنه بمعنى دفعت ؛ يقال سلمت فى الحنطة ، وقد يقال أسـلمت . الزمخشرىّ : قرأ علىّ بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه : « وَمَنْ يُسَلِّمْ » بالتشديد ؛ يقال : أسلم أمرك وسلّم أمرك إلى الله تعـالى ؛ فإن قلت : ماله عُدّى بإلى ، وقد عدّى باللام فى قوله عز وجل : « بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ »[1] ؟ قلت : معناه مع اللام أنه جعل وجهه وهو ذاته ونفسه سالمـا لله ؛ أى خالصا له . ومعناه مع إلى راجع إلى أنه سلم إليه نفسه كما يسلم المتاع إلى الرجل إذا دفع إليه . والمراد التوكل عليه والتفويض إليه . ﴿ وَإِلَى ٱللَّهِ عَاقِبَةُ ٱلْأُمُورِ ﴾ أى مصيرها .

قوله تعـالى : وَمَن كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُۥٓ ۚ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوٓا۟ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ عَلِيمٌۢ بِذَاتِ ٱلصُّدُورِ ﴿٢٣﴾ نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَن كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا ﴾ أى نجازيهم . ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ . ﴿ نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلًا ﴾ أى نبقيهم فى الدنيا مدّة قليلة يتمتعون بها . ﴿ ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ ﴾ أى نلجئهم ونسـوقهم . ﴿ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴾ وهو عذاب جهنم . ولفظ « مَن » يصلح للواحد والجمع ، فلهـذا قال : « كُفْرُهُ » ثم قال : « مَرْجِعُهُمْ » وما بعده على المعنى .

قوله تعـالى : وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ ٱللَّهُ ۚ قُلِ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ۚ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٥﴾ لِلَّهِ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْغَنِىُّ ٱلْحَمِيدُ ﴿٢٦﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ أى هم يعترفون بأن الله خالقهن فلم يعبدون غيره . ﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ أى على ما هدانا له من دينه ، وليس الحمـد لغيره . ﴿ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أى لا ينظـرون ولا يتـدبّرون . ﴿ لِلَّهِ

(١) راجع جـ ٢ ص ٧٤ فما بعد .

Marfat.com

مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أى ملكا وخلقا . ﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ ﴾ أى الغنى عن خلقه وعن عبادتهم ، وإنما أمرهم لينفعهم . ﴿ الْحَمِيدُ ﴾ أى المحمود على صنعه .

قوله تعالى : وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِن شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِن بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَّا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٧﴾

لما احتجّ على المشركين بما احتجّ بيّن أن معانى كلامه سبحانه لاتنفد، وأنها لا نهاية لها. وقال القَفّال : لما ذكر أنه سخر لهم ما فى السموات وما فى الأرض وأنه أسبغ النعم نبّه على أن الأشجار لو كانت أقلاما، والبحار مدادا فكتب بها عجائب صنع الله الدالة على قدرته ووحدانيته لم تنفد تلك العجائب . قال القُشَيْرِىّ : فردّ معنى تلك الكلمات إلى المقدورات، وحملُ الآية على الكلام القديم أوْلى ؛ والمخلوق لا بدّ له من نهاية ، فإذا نفيت النهاية عن مقدوراته فهو نفى النهاية عما يقدّر فى المستقبل على إيجاده، فأما ماحصره الوجود وعدّه فلابدّ من تناهيه، والقديمُ لا نهاية له على التحقيق . وقد مضى الكلام فى معنى « كَلِمَاتُ اللَّهِ » فى آخر « الكهف »[1] . وقال أبو علىّ : المراد بالكلمات والله أعلم ما فى المقدور دون ماخرج منه إلى الوجود . وهذا نحو مما قاله القَفّال، وإنما الغرض الإعلام بكثرة معانى كلمات الله وهى فى نفسها غير متناهية، وإنما قرّب الأمر على أفهام البشر بما يتناهى لأنه غاية ما يعهده البشر من الكثرة، لا أنها تنفد بأكثر من هذه الأقلام والبحور . ومعنى نزول الآية : يدلّ على أن المراد بالكلمات الكلام القديم . قال ابن عباس : إن سبب هذه الآية أن اليهود قالت : يا محمد ، كيف عُنينا بهذا القول « وَمَا أُوتِيتُم مِّنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا »[2] ونحن قد أوتينا التوراة فيها كلام الله وأحكامه ، وعندك أنها تبيان كل شىء ؟ فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : " التوراة قليل من كثير " ونزلت هذه الآية ، والآية مدنية . قال أبو جعفر النحاس : فقد تبيّن أن الكلمات ها هنا يراد بها العلم وحقائق الأشياء ؛ لأنه عز وجل علم قبل أن

(١) راجع جـ ١١ ص ٦٨ . (٢) راجع جـ ١٠ ص ٣٢٤ .

Marfat.com

يخلق الخلق ما هو خالق فى السموات والأرض من كل شىء ، وعلم ما فيه من مثاقيل الذر؛ وعلم الأجناس كلّها وما فيها من شعرة وعضو ، وما فى الشجرة من ورقة ، وما فيها من ضروب الخلق ، وما يتصرف فيه من ضروب الطّعم واللون ؛ فلو سمّى كل دابة وحدها ، وسمّى أجزاءها على ما علم من قليلها وكثيرها وما تحوّلت عليه من الأحوال ، وما زاد فيها فى كل زمان ، وبيّن كلّ شجرة وحدها وما تفرّعت إليه ، وقدّر ما يبس من ذلك فى كل زمان ، ثم كتب البيان على كل واحد منها ما أحاط الله جل ثناؤه به منها ، ثم كان البحر مدادا لذلك البيان الذى بيّن الله تبارك وتعالى عن تلك الأشياء يمدّه من بعده سبعة أبحر لكان البيان عن تلك الأشياء أكثر .

قلت : هذا معنى قول القفال ، وهو قول حسن إن شاء الله تعالى . وقال قوم : إن قريشا قالت سيتم هذا الكلام لمحمد وينحسر ؛ فنزلت . وقال السدّى : قالت قريش ما أكثر كلام محمد ! فنزلت .

قوله تعالى . ﴿ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ ﴾ قراءة الجمهور بالرفع على الابتداء ، وخبره فى الجملة التى بعدها ، والجملة فى موضع الحال ؛ كأنه قال : والبحر هذه حاله ؛ كذا قدّرها سيبويه . وقال بعض النحويين : هو عطف على « أنّ » لأنها فى موضع رفع بالابتداء . وقرأ أبو عمرو وابن أبى إسحاق : «وَالْبَحْرَ» بالنصب على العطف على « ما » وهى اسم « أنّ » . وقيل : أى ولو أن البحر يمدّه أى يزيد فيه . وقرأ ابن هُرْمُز والحسن : « يمدّه » ؛ من أمدّ . قالت فرقة : هما بمعنًى واحد . وقالت فرقة : مدّ الشىء بعضه بعضا ؛ كما تقول : مدّ النيل الخليج ؛ أى زاد فيه . وأمدّ الشىء ماليس منه . وقد مضى هذا فى « البقرة . وآل عمران »[1] . وقرأ جعفر بن محمد : « والبحر مداده » . ﴿مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ﴾ تقدم[2] . ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ تقدم أيضا[3] . وقال أبو عبيدة : البحر ها هنا الماء العذب الذى ينبت الأقلام ، وأما الماء الملح فلا ينبت الأقلام .

(١) راجع جـ ١ ص ٢٠٩ وجـ ٤ ص ١٩٤ فما بعد . (٢) راجع جـ ١١ ص ٦٨ .
(٣) راجع جـ ٢ ص ١٣١ .

Marfat.com

قوله تعالى : مَّا خَلْقُكُمْ وَلَا بَعْثُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَٰحِدَةٍ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ سَمِيعٌۢ بَصِيرٌ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ﴿ مَا خَلْقُكُمْ وَلَا بَعْثُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ قال الضحاك : المعنى ما ابتداء خلقكم جميعا إلا كخلق نفس واحدة، وما بعثكم يوم القيامة إلا كبعث نفس واحدة . قال النحاس : وهكذا قدّره النحويون بمعنى إلا كخلق نفس واحدة؛ مثل : «وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ»[1] . وقال مجاهد : لأنه يقول للقليل والكثير كن فيكون . ونزلت الآية فى أُبَيّ بن خلف وأبى الأسدين ومُنَبِّه ونبيه ابنى الحجاج بن السباق[2] ، قالوا للنبيّ صلى الله عليه وسلم : إن الله تعالى قد خلقنا أطوارا ، نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عِظاما ، ثم تقول إنا نُبعث خَلْقًا جديدا جميعا فى ساعة واحدة ! فأنزل الله تعالى: «مَا خَلْقُكُمْ وَلَا بَعْثُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ» ، لأن الله تعالى لا يصعب عليه ما يصعب على العباد، وخَلْقُه للعالم كخلقه لنفس واحدة . ﴿ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ ﴾ لما يقولون ﴿ بَصِيرٌ ﴾ بما يفعلون .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ يُولِجُ ٱلَّيْلَ فِى ٱلنَّهَارِ وَيُولِجُ ٱلنَّهَارَ فِى ٱلَّيْلِ وَسَخَّرَ ٱلشَّمْسَ وَٱلْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِىٓ إِلَىٰٓ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ ٱللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢٩﴾ ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ ٱلْبَٰطِلُ وَأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْعَلِىُّ ٱلْكَبِيرُ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ﴾ تقدم فى «الحج وآل عمران»[3] . ﴿ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ﴾ أى ذلّلهما بالطلوع والأفول تقديرا للآجال وإتماما للمنافع . ﴿ كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى ﴾ قال الحسن : إلى يوم القيامة . قتادة :

(١) راجع جـ ٩ ص ٢٤٥ فما بعد . (٢) كذا فى نسخ الأصل . وفى روح المعانى : «وأبى الأسود» .
(٣) فى الأصل : «الحج والأنعام» وهو تحريف . راجع جـ ١٢ ص ٩٠ وجـ ٤ ص ٥٦ .

Marfat.com

إلى وقته فى طلوعه وأفوله لا يَعْدُوه ولا يَقْصُر عنه . ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ أى مَن قدر على هذه الأشياء فلا بدّ من أن يكون عالما بها ، والعالم بها عالم بأعمالكم . وقراءة العامة « تَعْمَلُونَ » بالتاء على الخطاب . وقرأ السُّلَمِىّ ونصر بن عاصم والدُّورِىّ عن أبى عمرو بالياء على الخبر . ﴿ ذَٰلِكَ ﴾ أى فعل الله تعالى ذلك لتعلموا وتقرّوا ﴿ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ ﴾ أى الشيطان ؛ قاله مجاهد . وقيل : ما أشركوا به الله تعالى من الأصنام والأوثان . ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴾ العلىّ فى مكانته ، الكبير فى سلطانه .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ لِيُرِيَكُم مِّنْ آيَاتِهِ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ ﴾ أى السفن ﴿ تَجْرِي ﴾ فى موضع الخبر . ﴿ فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَةِ اللَّهِ ﴾ أى بلطفه بكم و برحمته لكم فى خلاصكم منه . وقرأ ابن هُرمُز : «بنعمات الله» جمع نعمة وهو جمع السلامة، وكان الأصل تحريك العين فأسكنت . ﴿ لِيُرِيَكُم مِّنْ آيَاتِهِ ﴾ « مِنْ» للتبعيض، أى ليريكم جرى السفن ؛ قاله يحيى بن سلام. وقال ابن شجرة : «مِنْ آيَاتِهِ» ما تشاهدون من قدرة الله تعالى فيه . النقاش : ما يرزقهم الله منه . وقال الحسن : مفتاح البحار السفن، ومفتاح الأرض الطرق، ومفتاح السماء الدّعاء . ﴿ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴾ أى صبّار لقضائه شكور على نعمائه . وقال أهل المعانى : أراد لكل مؤمن بهذه الصفة ؛ لأن الصبر والشكر من أفضل خصال الإيمان . والآية : العلامة، والعلامة لا تستبين فى صدر كل مؤمن إنما تستبين لمن صبر على البلاء وشكر على الرخاء . قال الشَّعْبِىّ : الصبر نصف الإيمان، والشكر نصف الإيمان، واليقين الإيمان كله؛ ألم تر إلى قوله تعالى: «إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ» وقوله : «وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُوقِنِينَ»[1] وقال عليه السلام : " الإيمان نصفان نصف صبر ونصف شكر" .

(١) راجع جـ ١٧ ص ٣٩ .

Marfat.com

قوله تعالى : وَإِذَا غَشِيَهُم مَّوْجٌ كَالظُّلَلِ دَعَوُا ٱللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ فَلَمَّا نَجَّىٰهُمْ إِلَى ٱلْبَرِّ فَمِنْهُم مُّقْتَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِـَٔايَٰتِنَآ إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا غَشِيَهُم مَّوْجٌ كَالظُّلَلِ ﴾ قال مقاتل : كالجبال . وقال الكلبي : كالسحاب ؛ وقاله قتادة — جمع ظُلّة ؛ شبّه الموج بها لكبرها وارتفاعها . قال النابغة في وصف بحر :

يماشيهن أخضر ذو ظلال * على حافاته فِلَق الدِّنان

وإنما شبّه الموج وهو واحد بالظل وهو جمع ؛ لأن الموج يأتي شيئا بعد شيء ويركب بعضه بعضا كالظلل . وقيل : هو بمعنى الجمع ، وإنما لم يجمع لأنه مصدر . وأصله من الحركة والازدحام ؛ ومنه : ماج البحر ، والناس يموجون . قال كعب :

فجئنا إلى موج من البحر وسطه * أحابيش منهم حاسر ومقنع

وقرأ محمد بن الحنفية : « مَوْجٌ كالظِّلال » جمع ظِلّ . ﴿ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ موحّدين له لا يدعون لخلاصهم سواه ؛ وقد تقدّم[1] . ﴿ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ ﴾ يعني من البحر . ﴿ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ ﴾ قال ابن عباس : مُوفٍ بما عاهد عليه الله في البحر . النقاش : يعني عدل في العهد ، وفَى في البر بما عاهد عليه الله في البحر . وقال الحسن : «مُقْتَصِدٌ» مؤمن متمسك بالتوحيد والطاعة . وقال مجاهد : « مُقْتَصِدٌ » في القول مضمر للكفر . وقيل : في الكلام حذف ؛ والمعنى : فمنهم مقتصد ومنهم كافر . ودلّ على المحذوف قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ﴾ الختار : الغدار . والختْر : أسوأ الغدر . قال عمرو بن معديكرب :

فإنك لو رأيت أبا عمير * ملأت يديك من غدْر وختْر

وقال الأعشى :

بالأبْلِق الفَرْدِ من تَيْماء منزِلُهُ * حِصنٌ حَصين وجارٌ غيرُ خَتّار

(١) راجع جـ ٨ ص ٣٢٥ .

Marfat.com

قال الجوهرى : الختْر الغدر ؛ يقال : ختره فهو ختار . الماوردىّ : وهو قول الجمهور . وقال عطية : إنه الجاحد . ويقال : ختر يَخْتِر ويَخْتُر ( بالضم والكسر ) خَتْرا ؛ ذكره القُشَيرىّ . وجحدُ الآيات إنكار أعيانها . والجحد بالآيات إنكار دلائلها .

قوله تعالى : يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱتَّقُوا۟ رَبَّكُمْ وَٱخْشَوْا۟ يَوْمًا لَّا يَجْزِى وَالِدٌ عَن وَلَدِهِۦ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَن وَالِدِهِۦ شَيْـًٔا ۚ إِنَّ وَعْدَ ٱللَّهِ حَقٌّ ۖ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِٱللَّهِ ٱلْغَرُورُ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : ﴿ يَأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ ﴾ يعنى الكافر والمؤمن ؛ أى خافوه ووحّدوه . ﴿ وَاخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِى وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا ﴾ تقدّم معنى « يَجْزِى » فى البقرة[1] وغيرها . فإن قيل : فقد قال النبىّ صلى الله عليه وسلم : " من مات له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحِنْث[2] لم تَمَسّه النار إلا تحِلّة القسم " . وقال : "من ابتلى بشىء من هذه البنات فأحسن إليهنّ كنّ له حجابا من النار" . قيل له : المعنىّ بهذه الآية أنه لا يحمل والدٌ ذنب ولده ، ولا مولود ذنب والده ، ولا يؤاخذ أحدهما عن الآخر . والمعنىّ بالأخبار أن ثواب الصبر على الموت والإحسان إلى البنات يحجب العبد عن النار ، ويكون الولد سابقا له إلى الجنة . ﴿ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ﴾ أى البعث ﴿ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ ﴾ أى تخدعنكم ﴿ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ﴾ بزينتها وما تدعوا إليه فتتكلوا عليها وتركنوا إليها وتتركوا العمل للآخرة ﴿ وَلَا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللَّهِ الْغَرُورُ ﴾ قراءة العامة هنا وفى سورة الملائكة[3] والحديد[4] بفتح الغين ، وهو الشيطان فى قول مجاهد وغيره ، وهو الذى يغرّ الخلق ويمنّيهم الدنيا ويلهيهم عن الآخرة ؛ وفى سورة « النساء » : « يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ »[5] . وقرأ سِماك بن حرب وأبو حيوة وابن السَّمَيْقَع بضم الغين ؛ أى لا تغترّوا . كأنه مصدر غرّ يغر غُرورا . قال سعيد بن جُبير : هو أن يعمل بالمعصية ويتمنى المغفرة .

---

(١) راجع جـ ١ ص ٣٧٧ . (٢) أى لم يبلغوا مبلغ الرجال ويجرى عليهم القلم فكتب عليهم الحنث ؛ وهو الإثم . (٣) راجع ص ٣٢٢ من هذا الجزء . (٤) راجع جـ ١٧ ص ٢٤٧ .
(٥) راجع جـ ٥ ص ٣٩٥ .



Marfat.com

قوله تعالى : إِنَّ ٱللَّهَ عِندَهُۥ عِلْمُ ٱلسَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ ٱلْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِى ٱلْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِى نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِى نَفْسٌۢ بِأَىِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ ٱللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌۢ ﴿٣٤﴾

زعم الفراء أن هذا معنى النفى ؛ أى ما يعلمه أحد إلا الله تعالى . قال أبو جعفر النحاس : وإنما صار فيه معنى النفى والإيجاب بتوقيف الرسول صلى الله عليه وسلم على ذلك ؛ لأنه صلى الله عليه وسلم قال فى قول الله عز وجل « وَعِندَهُۥ مَفَاتِحُ ٱلْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَآ إِلَّا هُوَ » : " إنها هذه " :

قلت : قد ذكرنا فى سورة «الأنعام»[1] حديث ابن عمر فى هذا ، خرجه البخارى . وفى حديث جبريل عليه السلام قال : " أخبرنى عن الساعة ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما المسئول عنها بأعلم من السائل ، هن خمس لا يعلمهن إلا الله تعالى : إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما فى الأرحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا " قال : " صدقت " . لفظ أبى داود الطيالسىّ . وقال عبد الله بن مسعود : كل شىء أوتى نبيّكم صلى الله عليه وسلم غير خمس : « إِنَّ ٱللَّهَ عِندَهُۥ عِلْمُ ٱلسَّاعَةِ » الآية إلى آخرها . وقال ابن عباس : هذه الخمسة لا يعلمها إلا الله تعالى ، ولا يعلمها ملَك مقرّب ولا نبىّ مرسل ؛ فمن ادّعى أنه يعلم شيئا من هذه فقد كفر بالقرآن ؛ لأنه خالفه . ثم إن الأنبياء يعلمون كثيرا من الغيب بتعريف الله تعالى إياهم . والمراد إبطال كون الكهنة والمنجمين ومن يستسقى بالأنواء[2] وقد يعرف بطول التجارب أشياء من ذكورة الحمل وأنوثته إلى غير ذلك ؛ حسبما تقدّم ذكره فى الأنعام[1] . وقد تختلف التجربة وتنكسر العادة ويبقى العلم لله تعالى وحده . وروى أن يهوديا كان يحسب حساب النجوم ، فقال لابن عباس : إن شئت نبّأتك بجم ابنك ، وأنه يموت بعد عشرة أيام ،

---

(١) راجع جـ ٧ ص ١ و ص ٢ فما بعده . (٢) الأنواء : جمع نوء ، وهو سقوط نجم فى المنازل فى المغرب مع الفجر وطلوع آخر من المشرق يقابله فى ساعته . وكانت العرب تضيف الأمطار والرياح والحر والبرد إلى الساقط منها .

Marfat.com

وأنت لا تموت حتى تعمى ، وأنا لا يحول علىّ الحول حتى أموت . قال : فأين موتك يا يهودىّ؟ فقال : لا أدرى . فقال ابن عباس : صدق الله . «وَمَا تَدْرِى نَفْسٌ بِأَىِّ أَرْضٍ تَمُوتُ » فرجع ابن عباس فوجد ابنه محموما ، ومات بعد عشرة أيام . ومات اليهودىّ قبل الحول ، ومات ابن عباس أعمى . قال علىّ بن الحسين راوى هذا الحديث : هذا أعجب الأحاديث . وقال مقاتل : إن هذه الآية نزلت فى رجل من أهل البادية اسمه الوارث ابن عمرو بن حارثة ، أتى النبىّ صلى الله عليه وسلم فقال : إن امرأتى حبلى فأخبرنى ماذا تلد ، وبلادنا جدبة فأخبرنى متى ينزل الغيث ، وقد علمتُ متى وُلدت فأخبرنى متى أموت ، وقد علمت ما عملت اليوم فأخبرنى ماذا أعمل غدا ، وأخبرنى متى تقوم الساعة ؟ فأنزل الله تعالى هذه الآية؛ ذكره القُشَيْرِى والماوَرْدىّ . وروى أبو المَلِيح عن أبى عَزّة الهُذلىّ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا أراد الله تعالى قبض روح عبد بأرض جعل له إليها حاجة فلم ينته حتى يَقْدَمَها — ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم — « إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ — إلى قوله — بِأَىِّ أَرْضٍ تَمُوتُ » ذكره الماوردىّ ، وخرّجه ابن ماجه من حديث ابن مسعود بمعناه . وقد ذكرناه فى كتاب (التذكرة) مستوفًى . وقراءة العامة : «وَيُنَزِّلُ» مشدّدا. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة والكسائى مخففا . وقرأ أُبَىّ بن كَعْب : « بِأَيَّةِ أَرْضٍ » الباقون «بِأَىِّ أَرْضٍ» . قال الفراء : اكتفى بتأنيث الأرض من تأنيث أىّ . وقيل : أراد بالأرض المكان فذكّر . قال الشاعر :

فلا مُزْنَةٌ وَدَقَتْ وَدْقَها * ولا أرضَ أبقَل إبقالَها (١)

وقال الأخفش : يجوز مررت بجارية أىّ جارية ، وأيّة جارية . وشبه سيبويه تأنيث «أىّ» بتأنيث كُلّ فى قولهم : كُلَّتُهُنّ . ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ « خَبِيرٌ » نعت لـ « عليم » أو خبر بعد خبر . والله تعالى أعلم .

---

(١) القائل هو عامر بن جوين الطائى . وصف أرضا مخصبة لكثرة ما نزل بها من الغيث . والمزنة : السحابة . والودق : المطر .

Marfat.com

# تفسير سورة السجدة

وهى مكية ، غير ثلاث آيات نزلت بالمدينة ؛ وهى قوله تعالى : « أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا » تمام ثلاث آيات ؛ قاله الكلبيّ ومقاتل . وقال غيرهما : إلا خمس آيات ، من قوله تعالى : « تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ[1] — إلى قوله — الَّذِى كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ » . وهى ثلاثون آية . وقيل تسع وعشرون . وفى الصحيح عن ابن عباس أن النبيّ صلى الله عليه وسلم كان يقرأ فى صلاة الفجر يوم الجمعة « الٓمٓ . تَنْزِيلُ » السجدة، و « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ» الحديث . وخرج الدارمىّ أبو محمد فى مسنده عن جابر بن عبد الله قال : كان النبيّ صلى الله عليه وسلم لا ينام حتى يقرأ : « الٓمٓ . تَنْزِيلُ » السجدة . و « تَبَارَكَ الَّذِى بِيَدِهِ الْمُلْكُ » . قال الدارمىّ : وأخبرنا أبو المغيرة قال حدثنا عبدة عن خالد بن مَعْدَان قال : اقرءوا المنجية، وهى « الٓمٓ . تَنْزِيلُ » فإنه بلغنى أن رجلا كان يقرؤها ، مايقرأ شيئا غيرها ، وكان كثير الخطايا ؛ فنشرت جناحها عليه وقالت : ربّ اغفر له فإنه كان يُكثر من قراءتى ؛ فشفّعها الربّ فيه وقال : "اكتبوا له بكل خطيئة حسنة وآرفعوا له درجة" .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : الٓمٓ ﴿١﴾ تَنزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢﴾

قوله تعالى : ﴿ الٓمٓ . تَنْزِيلُ الْكِتَابِ ﴾ الإجماع على رفع « تَنْزِيلُ الْكِتَابِ » ولو كان منصوبا على المصدر لجاز ؛ كما قرأ الكوفيون : « إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ . عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ[1] » . و « تَنْزِيلُ » رفع بالابتداء والخبر ﴿ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ . أو خبر على إضمار مبتدأ؛ أى هذا تنزيل، أو المتلو تنزيل، أو هذه الحروف تنزيل . ودلّت: « الٓمٓ »

(١) راجع جـ ١٥ ص ٣ فما بعد .

Marfat.com

على ذكر الحروف . ويجوز أن يكون « لَا رَيْبَ فِيهِ » فى موضع الحال من « الْكِتَابِ » . و﴿ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ الخبر . قال مكىّ : وهو أحسنها . ومعنى : « لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ» لاشك فيه أنه من عند الله؛ فليس بسحر ولا شعر ولا كهانة ولا أساطير الأولين .

قوله تعالى : أَمْ يَقُولُونَ ٱفْتَرَىٰهُ ۚ بَلْ هُوَ ٱلْحَقُّ مِن رَّبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّآ أَتَىٰهُم مِّن نَّذِيرٍ مِّن قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٣﴾

قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾ هذه «أَمْ» المنقطعة التى تقدّر ببل وألف الاستفهام؛ أى بل أيقولون . وهى تدلّ على خروج من حديث إلى حديث؛ فإنه عز وجلّ أثبت أنه تنزيل من رب العالمين، وأن ذلك مما لا ريب فيه، ثم أضرب عن ذلك إلى قوله : « أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ » أى افتعله واختلقه . ﴿ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ ﴾ كذّبهم فى دعوى الافتراء . ﴿ لِتُنْذِرَ قَوْمًا ﴾ قال قتادة : يعنى قريشا، كانوا أمة أميّة لم يأتهم نذير من قبل محمد صلى الله عليه وسلم . و « لِتُنْذِرَ » متعلق بما قبلها فلا يوقف على « مِنْ رَبِّكَ » . ويجوز أن يتعلق بمحذوف؛ التقدير: أنزله لتنذر قوما، فيجوز الوقف على « مِنْ رَبِّكَ » . و « ما » فى قوله : ﴿ مَا أَتَاهُمْ ﴾ نفى . ﴿ مِنْ نَذِيرٍ ﴾ صلة . و « نَذِيرٍ » فى محل الرفع، وهو المُعْلِم المُخَوِّف . وقيل : المراد بالقوم أهل الفَترة بين عيسى ومحمد عليهما السلام؛ قاله ابن عباس ومقاتل . وقيل : كانت الحجة ثابتة لله جل وعز عليهم بإنذار من تقدم من الرسل وإن لم يروا رسولا ؛ وقد تقدّم هذا المعنى[1] .

قوله تعالى : ٱللَّهُ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِى سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ ۖ مَا لَكُم مِّن دُونِهِۦ مِن وَلِىٍّ وَلَا شَفِيعٍ ۚ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٤﴾

(١) راجع جـ ٦ ص ١٢١ .

Marfat.com

قوله تعالى: ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾ عرّفهم كمال قدرته ليسمعوا القرآن ويتأملوه . ومعنى: « خَلَقَ » أبدع وأوجد بعد العدم وبعد أن لم تكن شيئا . ﴿ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾ من يوم الأحد إلى آخر يوم الجمعة . قال الحسن : من أيام الدنيا . وقال ابن عباس : إن اليوم من الأيام الستة التي خلق الله فيها السموات والأرض مقدارُه ألف سنة من سِنِي الدنيا . وقال الضحاك : في ستة آلاف سنة ؛ أي في مدّة ستة أيام من أيام الآخرة . ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ﴾ تقدّم في الأعراف والبقرة[1] وغيرهما ، وذكرنا ما للعلماء في ذلك مستوفى في (الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى) . وليست « ثُمَّ » للترتيب وإنما هي بمعنى الواو . ﴿ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ ﴾ أي ما للكافرين من وليّ يمنع من عذابهم ولا شفيع . ويجوز الرفع على الموضع . ﴿ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴾ في قدرته ومخلوقاته .

قوله تعالى : يُدَبِّرُ ٱلْأَمْرَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ إِلَى ٱلْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِى يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُۥٓ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ﴿٥﴾

قوله تعالى : ﴿ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ﴾ قال ابن عباس : يُنزل القضاءَ والقدر . وقيل : ينزل الوحي مع جبريل . وروى عمرو بن مرّة عن عبد الرحمن بن سابط قال : يدبّر أمر الدنيا أربعة : جبريل ، وميكائيل ، وملَك الموت ، وإسرافيل ؛ صلوات الله عليهم أجمعين . فأما جبريل فموكّل بالرياح والجنود . وأما ميكائيل فموكّل بالقطر والماء . وأما مَلَك الموت فموكّل بقبض الأرواح . وأما إسرافيل فهو ينزل بالأمر عليهم . وقد قيل : إن العرش موضع التدبير ؛ كما أن مادون العرش موضع التفصيل ؛ قال الله تعالى : « ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ »[2] . وما دون السموات موضع التصريف ؛ قال الله تعالى : « وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوا »[3] .

(١) راجع جـ ٧ ص ٢١٩ وجـ ١ ص ٢٥٤ .
(٢) راجع جـ ٩ ص ٢٧٩ فما بعده .
(٣) راجع جـ ١٣ ص ٥٧ .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ ﴾ قال يحيى بن سلام : هو جبريل يصعَد إلى السماء بعد نزوله بالوحى . النقاش : هو الملَك الذى يدبّر الأمر من السماء إلى الأرض . وقيل : إنها أخبار أهل الأرض تصعَد إليه مع حملتها من الملائكة ؛ قاله ابن شجرة . ﴿ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴾ . وقيل : « ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ » أى يرجع ذلك الأمر والتدبير إليه بعد انقضاء الدنيا « فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ » وهو يوم القيامة . وعلى الأقوال المتقدّمة فالكناية فى « يَعْرُجُ » كناية عن الملَك، ولم يجر له ذكر لأنه مفهوم من المعنى، وقد جاء صريحا فى « سَأَلَ سَائِلٌ » قوله : « تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ »[1] . والضمير فى ﴿ إِلَيْهِ ﴾ يعود على السماء على لغة من يذكّرها، أو على مكان الملك الذى يرجع إليه، أو على اسم الله تعالى؛ والمراد إلى الموضع الذى أقره فيه، وإذا رجعت إلى الله فقد رجعت إلى السماء، أى إلى سدرة المنتهى؛ فإنه إليها يرتفع ما يصعد به من الأرض ومنها ينزل ما يهبط به إليها؛ ثبت معنى ذلك فى صحيح مسلم . والهاء فى « مِقْدَارُهُ » راجعة إلى التدبير؛ والمعنى : كان مقدار ذلك التدبير ألفَ سنة من سِنِي الدنيا ؛ أى يقضى أمر كل شىء لألف سنة فى يوم واحد ، ثم يلقيه إلى ملائكته ، فإذا مضت قضى لألف سنة أخرى ، ثم كذلك أبدا ؛ قاله مجاهد . وقيل : الهاء للمروج . وقيل : المعنى أنه يدبّر أمر الدنيا إلى أن تقوم الساعة ، ثم يعرج إليه ذلك الأمر فيحكم فيه فى يوم كان مقداره ألف سنة . وقيل : المعنى يدبر أمر الشمس فى طلوعها وغروبها ورجوعها إلى موضعها من الطلوع، فى يوم كان مقداره فى المسافة ألف سنة . وقال ابن عباس : المعنى كان مقداره لو ساره غير الملَك ألف سنة ؛ لأن النزول خمسمائة والصعود خمسمائة . وروى ذلك عن جماعة من المفسرين ، وهو اختيار الطبرىّ ؛ ذكره المهدوىّ . وهو معنى القول الأول. أى أن جبريل لسرعة سيره يقطع مسيرة ألف سنة فى يوم من أيامكم ؛ ذكره الزمخشرىّ . وذكر الماوردىّ عن ابن عباس والضحاك أن الملَك يصعد فى يوم مسيرة ألف سنة . وعن قتادة أن الملَك ينزل ويصعد فى يوم مقداره ألف سنة ؛ فيكون مقدار

(١) راجع جـ ١٨ ص ٢٧٨ .

Marfat.com

نزوله خمسمائة سنة ، ومقدار صعوده خمسمائة على قول قتادة والسدّى . وعلى قول ابن عباس والضحاك : النزول ألف سنة ، والصعود ألف سنة . ﴿ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴾ أى مما تحسبون من أيام الدنيا . وهذا اليوم عبارة عن زمان يتقدر بألف سنة من سِنِي العالَم ، وليس بيوم يستوعب نهارا بين ليلتين ؛ لأن ذلك ليس عند الله . والعرب قد تعبّر عن مدّة العصر باليوم ؛ كما قال الشاعر :

يومان يومُ مُقامات وأندية * ويومُ سير إلى الأعداء تأويب (١)

وليس يريد يومين مخصوصين ، وإنما أراد أن زمانهم ينقسم شطرين ، فعبّر عن كل واحد من الشطرين بيوم . وقرأ ٱبن أبى عبلة : « يُعْرَجُ » على البناء للمفعول . وقرئ : « يَعُدُّونَ » بالياء . فأما قوله تعالى : « فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ » فمشكل مع هذه الآية . وقد سأل عبد الله بن فيروز الدّيلمىّ عبدَ الله بن عباس عن هذه الآية وعن قوله : « فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ » فقال : أيام سمّاها سبحانه ، وما أدرى ما هى ؟ فأكره أن أقول فيها مالا أعلم . ثم سئل عنها سعيد بن المسيّب فقال : لا أدرى . فأخبرته بقول ٱبن عباس فقال ٱبن المسيّب للسائل : هذا ٱبن عباس ٱتّقى أن يقول فيها وهو أعلم منى . ثم تكلم العلماء فى ذلك فقيل : إن آية « سَأَلَ سَائِلٌ » هو إشارة إلى يوم القيامة ، بخلاف هذه الآية . والمعنى : أن الله تعالى جعله فى صعوبته على الكفار كخمسين ألف سنة ؛ قاله ٱبن عباس . والعرب تصف أيام المكروه بالطول وأيام السرور بالقصر . قال :

ويوم كظل الرمح قصّر طولَه * دَمُ الزِّق عنّا وٱصطفاقُ المزاهر

وقيل : إن يوم القيامة فيه أيام ؛ فمنه ما مقداره ألف سنة ومنه ما مقداره خمسون ألف سنة . وقيل : أوقات القيامة مختلفة ، فيعذّب الكافر بجنس من العذاب ألف سنة ، ثم ينتقل إلى جنس آخر مدّته خمسون ألف سنة . وقيل : مواقف القيامة خمسون موقفا ، كلّ موقف ألف سنة . فمعنى : « يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ » أى مقدار

(١) البيت لسلامة بن جندل . والتأويب فى كلام العرب : سير النهار كله إلى الليل . يقال : أوّب القوم تأويبا أى ساروا النهار .

Marfat.com

وقت ، أو موقف من يوم القيامة . وقال النحاس : اليوم فى اللغة بمعنى الوقت ؛ فالمعنى : تعرج الملائكة والروح إليه فى وقت كان مقداره ألف سنة ، وفى وقت آخر كان مقداره خمسين ألف سنة . وعن وهب بن منبه « فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ » قال : ما بين أسفل الأرض إلى العرش . وذكر الثعلبي عن مجاهد وقتادة والضحاك فى قوله تعالى : « تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ »[1] أراد من الأرض إلى سدرة المنتهى التى فيها جبريل . يقول تعالى : يسير جبريل والملائكة الذين معه من أهل مقامه مسيرة خمسين ألف سنة فى يوم واحد من أيام الدنيا . وقوله : ﴿ إِلَيْهِ ﴾ يعنى إلى المكان الذى أمرهم الله تعالى أن يعرجوا إليه . وهذا كقول إبراهيم عليه الصلاة والسلام : « إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيَهْدِينِ »[2] أراد أرض الشام . وقال تعالى : « وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ »[3] أى إلى المدينة . وقال أبو هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم : " أتانى ملك من ربى عز وجل برسالة ثم رفع رجله فوضعها فوق السماء والأخرى على الأرض لم يرفعها بعد " .

قوله تعالى : ذَٰلِكَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٦﴾

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ﴾ أى علم ما غاب عن الخلق وما حضرهم . و « ذَلِكَ » بمعنى أنا . حسبما تقدم بيانه فى أول البقرة[4] . وفى الكلام معنى التهديد والوعيد؛ أى أخلصوا أفعالكم وأقوالكم فإنى أجازى عليها .

قوله تعالى الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنسَانِ مِن طِينٍ ﴿٧﴾ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِن سُلَالَةٍ مِّن مَّاءٍ مَّهِينٍ ﴿٨﴾ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِن رُّوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٩﴾

(١) راجع ص ٨٧ و ٨٨ من هذا الجزء .
(٢) راجع جـ ١٥ ص ٩٨ .
(٣) راجع جـ ١٥ ص ٣٤٧ فما بعد .
(٤) راجع جـ ١ ص ١٥٧ فما بعد .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ الَّذِى أَحْسَنَ كُلَّ شَىْءٍ خَلَقَهُ ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر : « خَلْقَهُ » بإسكان اللام . وفتحها الباقون . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم طلبا لسهولتها . وهو فعل ماض فى موضع خفض نعت لـ « شىء » . والمعنى على ما روى عن ابن عباس : أحكم كلّ شىء خلقه ، أى جاء به على ما أراد ، لم يتغيّر عن إرادته . وقول آخر — أن كل شىء خلقه حسن ؛ لأنه لا يقدر أحد أن يأتى بمثله ؛ وهو دالّ على خالقه . ومن أسكن اللام فهو مصدر عند سيبويه ؛ لأن قوله : « أَحْسَنَ كُلَّ شَىْءٍ خَلْقَهُ » يدلّ على : خَلَق كلّ شىء خَلْقًا ؛ فهو مثل : « صُنْعَ اللَّهِ »[1] و « كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ »[2] . وعند غيره منصوب على البدل من « كلّ » أى الذى أحسن خلق كل شىء . وهو مفعول ثانٍ عند بعض النحويين ، على أن يكون معنى : « أَحْسَنَ » أفهم وأعلم ؛ فيتعدّى إلى مفعولين ، أى أفهم كل شى خلقه . وقيل : هو منصوب على التفسير ؛ والمعنى : أحسن كل شىء خلقا . وقيل : هو منصوب بإسقاط حرف الجر ، والمعنى : أحسن كل شىء فى خلقه . وروى معناه عن ابن عباس و ﴿ أَحْسَنَ ﴾ أى أتقن وأحكم ؛ فهو أحسن من جهة ما هو لمقاصده التى أريد لها . ومن هذا المعنى قال ابن عباس وعكرمة : ليست آست القرد بحسنة ، ولكنها متقنة محكمة . وروى ابن أبى نجيح عن مجاهد « أَحْسَنَ كُلَّ شَىْءٍ خَلَقَهُ » قال : أتقنه . وهو مثل قوله تبارك وتعالى : « الَّذِى أَعْطَى كُلَّ شَىْءٍ خَلْقَهُ »[3] أى لم يخلق الإنسان على خلق البهيمة ، ولا خلق البهيمة [على] خلق الإنسان . ويجوز : «خلقه» بالرفع ؛ على تقدير ذلك خلقه . وقيل : هو عموم فى اللفظ خصوص فى المعنى ؛ والمعنى : حسّن خَلْق كل شىء حَسَنٍ . وقيل : هو عموم فى اللفظ والمعنى ، أى جعل كل شى خلقه حسنا ، حتى جعل الكلب فى خلقه حسنا ؛ قاله ابن عباس . وقال قتادة : فى آست القرد حسنة .

قوله تعالى : ﴿ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ﴾ يعنى آدم . ﴿ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ ﴾ تقدّم فى « المؤمنون »[4] وغيرها . وقال الزجاج : « مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ » ضعيف .

---

(١) راجع جـ ١٣ ص ٢٣٩ فما بعد .
(٢) راجع جـ ٥ ص ١٢٠ .
(٣) راجع جـ ١١ ص ٢٠٣ فما بعد .
(٤) راجع جـ ١٢ ص ١٠٩

Marfat.com

وقال غيره : «مَهِينٍ» لا خطر له عند الناس . ﴿ ثُمَّ سَوَّاهُ ﴾ رجع إلى آدم، أى سوّى خلقه . ﴿ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ ﴾ ثم رجع إلى ذرّيته فقال : ﴿ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ ﴾ . وقيل : ثم جعل ذلك الماء المَهين خلقا معتدلا، وركّب فيه الروح وأضافه إلى نفسه تشريفا . وأيضا فإنه من فعله وخلقه كما أضاف العبد إليه بقوله : « عَبْدى » . وعبّر عنه بالنفخ لأن الروح فى جنس الريح . وقد مضى هذا مبيّنا فى « النساء »[1] وغيرها . ﴿ قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ ﴾ أى ثم أنتم لا تشكرون بل تكفرون .

قوله تعالى : وَقَالُوٓا۟ أَءِذَا ضَلَلْنَا فِى ٱلْأَرْضِ أَءِنَّا لَفِى خَلْقٍ جَدِيدٍۭ ۚ بَلْ هُم بِلِقَآءِ رَبِّهِمْ كَٰفِرُونَ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا أَئِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ ﴾ هذا قول منكرى البعث ؛ أى هلكنا وبطلنا وصرنا ترابا . وأصله من قول العرب : ضلّ الماء فى اللبن إذا ذهب . والعرب تقول للشئ غلب عليه غيره حتى خفى فيه أثره : قد ضلّ . قال الأخطل :

كنتَ القَذَى فى موجِ أكدرَ مُزْبِد * قذف الأتىّ به فضلّ ضلالا

وقال قُطْرُب : معنى ضَلَلْنا غبنا فى الأرض . وأنشد قول النابغة الذبيانى :

فآبَ مُضِلّوه بعين جَلِيّة * وغُودِر بالجَوْلانِ حَزْمٌ ونائِلُ

وقرأ ابن مُحَيصن ويحيى بن يعمر: « ضَلِلْنَا » بكسر اللام، وهى لغة . قال الجوهرىّ : وقد ضللت أضِل قال الله تعالى : « قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي »[2] . فهذه لغة نجد وهى الفصيحة . وأهل العالية يقولون : « ضَلِلْتُ » — بكسر اللام — أضَلّ . وهو ضالّ تالّ ، وهى الضلالة والتلالة . وأضلّه أى أضاعه وأهلكه . يقال : أُضِلّ الميّت إذا دفن . قال :

* فآب مُضِلوه ... ... * البيت .

---

(١) راجع جـ ٦ ص ٢٢ . (٢) راجع ص ٣١٣ من هذا الجزء .

Marfat.com

ابن السِّكِّيت . أضللت بعيرى إذا ذهب منك . وضللت المسجد والدار : إذا لم تعرف موضعهما . وكذلك كل شئ مقيم لا يهتدى له . وفى الحديث "لعلِّى أضِل الله" يريد أضل عنه، أى أخفى عليه، من قوله تعالى : «أَئِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ» أى خفِينا . وأضله الله فضَلّ؛ تقول : إنك تهدِى الضالّ ولا تهدِى المتضال . وقرأ الأعمش والحسن : «صَلَلْنَا» بالصاد؛ أى أنتنّا . وهى قراءة علىّ بن أبى طالب رضى الله عنه . النحاس : ولا يعرف فى اللغة صللنا ولكن يقال : صلّ اللحمُ وأصلّ ، وخَمّ وأخمّ إذا أنتن . الجوهرىّ : صلّ اللحم يصلّ ـ بالكسر ـ صلولا، أى أنتن، مطبوخا كان أو نيئًا . قال الحُطَيئة :

ذاك فتًى يَبـذُل ذا قِدرِه * لَا يُفسِدُ اللحمَ لديه الصُّلولُ

وأصَلّ مثله . ﴿إِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾[1] أى نخلق بعد ذلك خلقا جديدا؟ ويقرأ : «أَئِنَّا» . النحاس : وفى هـذا سؤال صعب من العربية ؛ يقال : ما العامل فى «إِذَا» ؟ و «إِنّ» لا يعمل ما بعدها فيما قبلها . والسؤال فى الاستفهام أشدّ ؛ لأن ما بعـد الاستفهام أجدر ؛ ألا يعمل فيما قبله من «إن» كيف وقد اجتمعا . فالجواب على قراءة من قرأ : «إِنا» أن العامل «ضَلَلْنَا» ، وعلى قراءة من قرأ : «أَئِنَّا» أن العامل مضمر، والتقدير أنبعث إذا متنا . وفيه أيضا سؤال آخر، يقال : أين جواب «إِذَا» على القراءة الأولى لأن فيها معنى الشرط؟ فالقول فى ذلك أن بعدها فعلا ماضيا ؛ فلذلك جاز هـذا . ﴿بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ﴾ أى ليس لهم جحـود قدرة الله تعالى عن الإعادة؛ لأنهم يعترفون بقدرته ولكنهم اعتقدوا أن لا حساب عليهم، وأنهم لا يلقون الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ﴿١١﴾﴾

فيه مسألتان :

---

(١) قوله : «إنا» قراءة نافع ، وعليها جرى المؤلف .

Marfat.com

الأولى — قوله تعالى : ﴿ قُلْ يَتَوَفَّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ ﴾ لما ذكر استبعادهم للبعث ذكر توفّيهم وأنه يعيدهم . ﴿ يَتَوَفَّاكُمْ ﴾ من توفى العدد والشئ إذا استوفاه وقبضه جميعا . يقال : توفاه الله أى استوفى روحه ثم قبضه . وتوفيت مالى من فلان أى استوفيته . ﴿ مَلَكُ الْمَوْتِ ﴾ واسمه عزرائيل ومعناه عبد الله؛ كما تقدّم فى «البقرة»[1] . وتصرّفه كلّه بأمر الله تعالى وبخلقه واختراعه . وروى فى الحديث أن " البهائم كلّها يتوفّى الله أرواحها دون مَلَك الموت " كأنه يعدم حياتها؛ ذكره ابن عطية .

قلت : وقد روى خلافه ، وأن مَلَك الموت يتوفّى أرواح جميع الخلائق حتى البرغوث والبعوضة . روى جعفر بن محمد عن أبيه قال : نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مَلَك الموت عند رأس رجل من الأنصار، فقال له النبىّ صلى الله عليه وسلم : " ارفق بصاحبى فإنه مؤمن " فقال مَلَك الموت عليه السلام : " يامحمد ، طِب نفسا وقَرّ عَيْناً فإنى بكل مؤمن رفيق . وأعلم أن ما من أهل بيت مَدَر ولا شعر فى بَرّ ولا بحر إلا وأنا أتصفحهم فى كل يوم خمس مرات حتى لأنا أعرف بصغيرهم وكبيرهم منهم بأنفسهم . والله يامحمد لو أنى أردت أن أقبض روح بعوضة ما قدرت على ذلك حتى يكون الله هو الآمر بقبضها " . قال جعفر ابن علىّ : بلغنى أنه يتصفّحهم عند مواقيت الصلوات ؛ ذكره الماوردىّ . وذكر الخطيب أبو بكر أحمد بن علىّ بن ثابت البغدادىّ قال : حدّثنى أبو محمد الحسن بن محمد الخلال قال : حدّثنا أبو محمد عبد الله بن عثمان الصفّار قال حدّثنا أبو بكر حامد المصرى قال حدّثنا يحيى بن أيوب العلاف قال حدثنا سليمان بن مُهير الكلابىّ قال: حضرت مالك بن أنس رضى الله عنه فأتاه رجل فسأله : أبا عبد الله، البراغيث أمَلَك الموت يقبض أرواحها؟ قال : فأطرق مالك طويلا ثم قال : ألها أنفس ؟ قال نعم . قال : مَلَك الموت يقبض أرواحها ؛ « اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا »[2] . قال ابن عطية بعد ذكره الحديث : وكذلك الأمر فى بنى آدم ، إلا أنه نوعٌ شُرِّف بتصرف مَلَك وملائكة معه فى قبض أرواحهم . فخلق الله تعالى مَلَك

(١) راجع جـ ٢ ص ٣٨ . (٢) راجع جـ ١٥ ص ٢٦٠ فما بعد.

Marfat.com

الموت وخلق على يديه قبض الأرواح ، واستلالها من الأجسام وإخراجها منها . وخلق الله تعالى جندا يكونون معه يعملون عمله بأمره ، فقال تعالى : « وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ »(١) ، وقال تعالى : « تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا »(٢) وقد مضى هذا المعنى فى « الأنعام » . والبارئ خالق الكل ، الفاعل حقيقة لكل فعل ؛ قال الله تعالى : «اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا » . « الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ »(٣) . «يُحْيِي وَيُمِيتُ» . فلك الموت يقبض والأعوان يعالجون والله تعالى يُزْهِق الروح . وهذا هو الجمع بين الآى والأحاديث ؛ لكنه لما كان مَلَك الموت متولّى ذلك بالوساطة والمباشرة أضيف التوفّى إليه كما أضيف الخلق للملك ؛ كما تقدّم فى « الحج »(٤) . وروى عن مجاهد أن الدنيا بين يدى مَلَك الموت كالطّست بين يدى الإنسان يأخذ من حيث شاء . وقد روى هذا المعنى مرفوعا ، وقد ذكرناه فى ( كتاب التذكرة ) . وروى أن مَلَك الموت لما وكّله الله تعالى بقبض الأرواح قال : ربّ جعلتنى أُذكر بسوء ويشتمنى بنو آدم . فقال الله تعالى له : " إنى أجعل للموت علالا وأسبابا من الأمراض والأسقام ينسبون الموت إليها فلا يذكرك أحد إلا بخير" . وقد ذكرناه فى التذكرة مستوفًى — وقد ذكرنا أنه يدعو الأرواح فتجيئه ويقبضها ، ثم يسلمها إلى ملائكة الرحمة أو العذاب — بما فيه شفاء لمن أراد الوقوف على ذلك .

الثانية — استدلّ بهذه الآية بعض العلماء على جواز الوكالة من قوله : ﴿ وُكِّلَ بِكُمْ ﴾ أى بقبض الأرواح . قال ابن العربىّ : « وهذا أخذ من لفظه لا من معناه ، ولو اطّرد ذلك لقلنا فى قوله تعالى : « قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا »(٥) : إنها نيابة عن الله تبارك وتعالى ووكالة فى تبليغ رسالته ، ولقلنا أيضا فى قوله تبارك وتعالى : « وَآتُوا الزَّكَاةَ »(٤) إنه وكالة ؛ فإن الله تعالى ضمن الرزق لكلّ دابة وخصّ الأغنياء بالأغذية وأوعز إليهم بأن رزق الفقراء عندهم ، وأمر بتسليمه إليهم مقدارا معلوما فى وقت معلوم ، دبّره بعلمه ، وأنفذه

---

(١) راجع جـ ٨ ص ٢٨ . (٢) راجع جـ ٧ ص ٦ وص ٩٩ . (٣) راجع جـ ١٨ ص ٢٠٦ .
(٤) راجع جـ ١٢ ص ٧ وص ٩٩ . (٥) راجع جـ ٧ ص ٣٠١ فما بعد .

Marfat.com

من حكمه، وقدره بحكمته . والأحكام لا تتعلق بالألفاظ إلا أن ترد على موضوعاتها الأصلية في مقاصدها المطلوبة، فإن ظهرت في غير مقصدها لم تعلّق عليها . ألا ترى أن البيع والشراء معلوم اللفظ والمعنى، وقد قال تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُم بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ ﴾[1] ولا يقال : هذه الآية دليل على جواز مبايعة السيد لعبده ؛ لأن المقصدَيْن مختلفان . أما إنه إذا لم يكن بدّ من المعاني فيقال : إن هذه الآية دليل على أن للقاضي أن يستنيب من يأخذ الحق ممن هو عليه قسرًا دون أن يكون له في ذلك فعل، أو يرتبط به رضًا إذا وجد ذلك .

قوله تعالى : وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِندَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُو رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ ابتداء وخبر . قال الزجاج : والمخاطبة للنبيّ صلى الله عليه وسلم مخاطبةٌ لأمته . والمعنى : ولو ترى يامحمد منكرى البعث يوم القيامة لرأيت العجب . ومذهب أبي العباس غير هذا، وأن يكون المعنى : يامحمد، قل للمجرم ولو ترى إذ المجرمون ناكسو رءوسهم عند ربهم لندمت على ما كان منك . « نَاكِسُو رُءُوسِهِمْ » أي من الندم والخزي والحزن والذلّ والغم . « عِنْدَ رَبِّهِمْ » أي عند محاسبة ربهم وجزاء أعمالهم . « رَبَّنَا » أي يقولون ربنا . « أَبْصَرْنَا » أي أبصرنا ما كنا نكذب . « وَسَمِعْنَا » ما كنا ننكر . وقيل : « أَبْصَرْنَا » صدق وعيدك . « وَسَمِعْنَا » تصديق رسلك . أبصروا حين لا ينفعهم البصر، وسمعوا حين لا ينفعهم السمع . « فَارْجِعْنَا » أي إلى الدنيا . « نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ » أي مصدقون بالبعث؛ قاله النقاش . وقيل : مصدقون بالذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم أنه حق ؛ قاله يحيى بن سلام . قال سفيان الثوريّ : فأكذبهم الله تعالى فقال : ﴿ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾[2] . وقيل: معنى « إِنَّا مُوقِنُونَ » أي قد زالت عنا الشكوك الآن ؛ وكانوا يسمعون ويبصرون في الدنيا ، ولكن لم يكونوا

(١) راجع جـ ٨ ص ٢٦٦ فما بعد . (٢) راجع جـ ٦ ص ٤٠٩ فما بعد .

Marfat.com

يتدبرون ، وكانوا كمن لا يبصر ولا يسمع، فلما تنبهوا فى الآخرة صاروا حينئذ كأنهم سمعوا وأبصروا . وقيل : أى ربنا لك الحجة ، فقد أبصرنا رسلك وعجائب خلقك فى الدنيا، وسمعنا كلامهم فلا حجة لنا . فهذا اعتراف منهم ، ثم طلبوا أن يردّوا إلى الدنيا ليؤمنوا .

قوله تعالى : وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَىٰهَا وَلَٰكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١٣﴾

قال محمد بن كعب القُرَظىّ : لما قالوا : « رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ » ردّ عليهم بقوله : ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا ﴾ يقول : لو شئت لهديت الناس جميعا فلم يختلف منهم أحد ﴿ وَلَٰكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي ﴾ الآية ؛ ذكره ابن المبارك فى « رقائقه » فى حديث طويل . وقد ذكرناه فى « التذكرة » . النحاس : « وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا » فى معناه قولان : أحدهما — أنه فى الدنيا . والآخر — أن سياق الكلام يدلّ على أنه فى الآخرة؛ أى لو شئنا لرددناهم إلى الدنيا والمحنة كما سألوا . « وَلَٰكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ » أى حق القول منى لأعذّبن من عصانى بنار جهنم . وعلم الله تبارك وتعالى [ أنه ] لو ردهم لعادوا؛ كما قال تعالى : « وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ » .

وهذه الهداية معناها خلق المعرفة فى القلب . وتأويل المعتزلة : ولو شئنا لأكرهناهم على الهداية بإظهار الآيات الهائلة ، لكن لا يحسن منه فعله ؛ لأنه ينقض الغرض المُجْرَى بالتكليف إليه وهو الثواب الذى لا يُستحق إلا بما يفعله المكلف باختياره . وقالت الإمامية فى تأويلها : إنه يجوز أن يريد هداها إلى طريق الجنة فى الآخرة ولم يعاقب أحدا، لكن حق القول منه أنه يملأ جهنم ، فلا يجب على الله تعالى عندنا هداية الكل إليها ؛ قالوا : بل الواجب هداية المعصومين ، فأما من له ذنب فجائز هدايته إلى النار جزاء على أفعاله . وفى جواز ذلك منع ؛ لقطعهم على أن المراد هداها إلى الإيمان . وقد تكلم

Marfat.com

العلماء عليهم فى هذين التأويلين بما فيه كفاية فى أصول الدين . وأقرب مالهم فى الجواب أن يقال : فقد بطل عندنا وعندكم أن يهديهم الله سبحانه على طريق الإلجاء والإجبار والإكراه ، فصار يؤدّى ذلك إلى مذهب الجبرية ، وهو مذهب رَذْل عندنا وعندكم ؛ فلم يبق إلا أن المهتدين من المؤمنين إنما هداهم الله تعالى إلى الإيمان والطاعة على طريق الاختيار حتى يصح التكليف فمن شاء آمن وأطاع اختيارا لاجبرا ؛ قال الله تعالى : « لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ »[1] ، وقال : « فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا »[1] . ثم عقب هاتين الآيتين بقوله تعالى : « وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » . [فوقع إيمان المؤمنين بمشيئتهم ، ونفى أن يشاءوا إلا أن يشاء الله][2] ؛ ولهذا فرّطت المجبرة لما رأوا أن هدايتهم إلى الإيمان معذوق[3] بمشيئة الله تعالى ، فقالوا : الخلق مجبورون فى طاعتهم كلها ، التفاتاً إلى قوله : « وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » . وفرّطت القدرية لما رأوا أن هدايتهم إلى الإيمان معذوق بمشيئة العباد ، فقالوا : الخلق خالقون لأفعالهم ، التفاتا منهم إلى قوله تعالى : « لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ » . ومذهبنا هو الاقتصاد فى الاعتقاد ؛ وهو مذهب بين مذهبي المجبرة والقدرية ؛ وخير الأمور أوساطها . وذلك أن أهل الحق قالوا : نحن نفرق بين ما اضطررنا إليه وبين ما اخترناه ، وهو أنا ندرك تفرقة بين حركة الارتعاش الواقعة فى يد الإنسان بغير محاولته و إرادته ولا مقرونة بقدرته ، و بين حركة الاختيار إذا حرّك يده حركة مماثلة لحركة الارتعاش ؛ ومن لا يفرق بين الحركتين : حركة الارتعاش وحركة الاختيار ، وهما موجودتان فى ذاته ومحسوستان فى يده بمشاهدته و إدراك حاسته — فهو معتوه فى عقله ومختلّ فى حسه ، وخارج من حزب العقلاء . وهذا هو الحق المبين ، وهو طريق بين طريق الإفراط والتفريط . و :

* كِلا طَرَفَىْ قصد الأمور ذَمِيمُ[4] *

---

(١) راجع جـ ١٩ ص ٢٢٩ فما بعد و ص ١٥٠ .

(٢) ما بين المربعين ساقط من جـ ، ك .

(٣) كذا فى نسخ الأصل : « ولعلها مقرونة » .

(٤) هذا عجز بيت وصدره :

* ولا تغل فى شيء من الأمر واقتصد *



Marfat.com

وبهذا الاعتبار اختار أهل النظر من العلماء أن سمّوا هذه المنزلة بين المنزلتين كَسْبًا ، وأخذوا هذه التسمية من كتاب الله العزيز، وهو قوله سبحانه : «لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ»(١) .

قوله تعالى : فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا إِنَّا نَسِينَاكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ﴿ فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا ﴾ فيه قولان : أحدهما — أنه من النسيان الذى لا ذكر معه ؛ أى لم يعملوا لهذا اليوم فكانوا بمنزلة الناسين . والآخر — أن « نَسِيتُمْ » بما تركتم، وكذا « إِنَّا نَسِينَاكُمْ » . واحتج محمد بن يزيد بقوله تعالى : « وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِن قَبْلُ فَنَسِيَ »(٢) قال : والدليل على أنه بمعنى ترك أن الله عز وجل أخبر عن إبليس أنه قال : « مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَٰذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَن تَكُونَا مَلَكَيْنِ »(٣) فلو كان آدم ناسيا لكان قد ذكره . وأنشد :

كأنه خارجًا من جَنْب صَفْحَته * سَفُّودُ شَرْبٍ نَسُوهُ عند مُفْتَأَدِ(٤)

أى تركوه . ولو كان من النسيان لكان قد عملوا به مرة . قال الضحاك : «نَسِيتُمْ» أى تركتم أمرى . يحيى بن سلام : أى تركتم الإيمان بالبعث فى هذا اليوم . ﴿ نَسِينَاكُمْ ﴾ تركناكم من الخير ؛ قاله السُّدّى . مجاهد : تركناكم فى العذاب . وفى استئناف قوله : « إِنَّا نَسِينَاكُمْ » وبناء الفعل على « إنّ » واسمها تشديد فى الانتقام منهم . والمعنى : فذوقوا هذا؛ أى ما أنتم فيه من نكس الرءوس والخزى والغمّ بسبب نسيان الله . أو ذوقوا العذاب المخلّد، وهو الدائم الذى لا انقطاع له فى جهنم . ﴿ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ يعنى فى الدنيا من المعاصى . وقد يعبّر بالذّوق عما يطرأ على النفس وإن لم يكن مطعوما، لإحساسها به كإحساسها بذوق المطعوم . قال عمر بن أبى ربيعة :

فذُقْ هجرها إن كنت تزعم أنها * فسادٌ ألا يا رُبَّما كذب الزعم

(١) راجع جـ٣ص٤٢٤ فما بعد . (٢) راجع جـ١١ص٢٥١ . (٣) راجع جـ٧ص١٧٧ فما بعد .
(٤) السفود : حديدة يشوى عليها اللحم . الشرب (بالفتح) : جماعة القوم يشربون . والمفتأد . موضع النار الذى يشوى فيه . والبيت من معلقة النابغة الذبيانى .

Marfat.com

الجوهرى : وذُقْت ما عند فلان ؛ أى خبرته . وذقت القَوْس إذا جذبت وترها لتنظر ما شدّتها . وأذاقه الله وبال أمره . قال طُفيل :

فذوقوا كما ذُقنا غَداة مُحَجِّرٍ * من الغيظ فى أكبادِنا والتَّحَوُّبِ

وتذوّقته أى ذقته شيئا بعد شىء . وأمر مستذاق أى مجرب معلوم . قال الشاعر :

وعهدُ الغانيات كعهد قَيْنٍ * وَنَتْ عنه الجعائل مُسْتذاقِ

والذوّاق : الملول .

قوله تعالى : إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِـَٔايَٰتِنَا ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿١٥﴾

هذه تسلية للنبىّ صلى الله عليه وسلم ؛ أى أنهم لإلفهم الكفر لا يؤمنون بك ؛ إنما يؤمن بك وبالقرآن المتدبرون له والمتعظون به ، وهم الذين إذا قرئ عليهم القرآن ﴿ خَرُّوا سُجَّدًا ﴾ قال ابن عباس : ركّعا . قال المهدوىّ : وهذا على مذهب من يرى الركوع عند قراءة السجدة ؛ واستدلّ بقوله تبارك وتعالى : « وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ »[1] . وقيل : المراد به السجود ، وعليه أكثر العلماء ؛ أى خرّوا سُجّدا لله تعالى على وجوههم تعظيما لآياته وخوفا من سَطْوته وعذابه . ﴿ وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ﴾ أى خلطوا التسبيح بالحمد ؛ أى نزّهوه وحَمِدوه ؛ فقالوا فى سجودهم : سبحان الله وبحمده ، سبحان ربّىَ الأعلى وبحمده ؛ أى تنزيها لله تعالى عن قول المشركين . وقال سفيان : « وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ » أى صلّوا حمدا لربهم . ﴿ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ عن عبادته ؛ قاله يحيى بن سلام . النقاش : « لَا يَسْتَكْبِرُونَ » كما استكبر أهل مكة عن السجود .

قوله تعالى : تَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ عَنِ ٱلْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَٰهُمْ يُنفِقُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ تَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ ﴾ أى ترتفع وتَنْبُو عن مواضع الاضطجاع . وهو فى موضع نصب على الحال ؛ أى متجافية جنوبهم . والمضاجع جمع مضجع ؛ وهى

(١) راجع جـ ١٥ ص ١٨٢ .

Marfat.com

مواضع النوم . ويحتمل عن وقت الاضطجاع ، ولكنه مجاز ، والحقيقة أولى . ومنه قول عبد الله بن رَوَاحة :

وفينا رسول الله يتلو كتابه * إذا انشق معروف من الصبح ساطع
يبيت يجافى جنبه عن فراشه * إذا استثقلت بالمشركين المضاجع

قال الزّجاج والرُّمانِىّ : التّجافى التنحى إلى جهة فوق . وكذلك هو فى الصفح عن المخطئ فى سَبٍّ ونحوه . والجُنوب جمع جنب . وفيما تتجافى جنوبهم عن المضاجع لأجله قولان : أحدهما — لذكر الله تعالى ، إمّا فى صلاة وإما فى غير صلاة ؛ قاله ابن عباس والضحاك . الثانى — للصلاة . وفى الصلاة التى تتجافى جنوبهم لأجلها أربعة أقوال : أحدها — التّنفّل بالليل ؛ قاله الجمهور من المفسرين وعليه أكثر الناس ، وهو الذى فيه المدح ، وهو قول مجاهد والأوزاعىّ ومالك بن أنس والحسن بن أبى الحسن وأبى العالية وغيرهم . ويدلّ عليه قوله تعالى : « فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ » لأنهم جُوزُوا على ما أخفوا بما خفى . والله أعلم . وسيأتى بيانه .

وفى قيام الليل أحاديث كثيرة ؛ منها حديث معاذ بن جبل أن النبىّ صلى الله عليه وسلم قال له : " أَلَا أدُلُّك على أبواب الخير : الصوم جُنّة ، والصدقة تطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار ، وصلاة الرجل من جَوْف الليل — قال ثم تلا — « تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ — حتى بلغ — يَعْمَلُونَ » " أخرجه أبو داود الطيالسىّ فى مسنده والقاضى إسماعيل ابن إسحاق وأبو عيسى الترمذىّ ، وقال فيه : حديث حسن صحيح . الثانى — صلاة العشاء التى يقال لها العتمة ؛ قاله الحسن وعطاء . وفى الترمذىّ عن أنس بن مالك أن هذه الآية « تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ » نزلت فى انتظار الصلاة التى تُدْعَى العَتَمَة قال : هذا حديث حسن غريب . الثالث — التنفُّل ما بين المغرب والعشاء ؛ قاله قتادة وعكرمة . وروى أبو داود عن أنس بن مالك أن هذه الآية « تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ » قال : كانوا يتنفّلون ما بين المغرب والعشاء . الرابع — قال الضحاك : تجافى الجُنُب هو أن يصلّى الرجل العشاء والصبح فى جماعة . وقاله أبو الدّرداء وعُبادة .

Marfat.com

قلت : وهذا قول حسن ، وهو يجمع الأقوال بالمعنى . وذلك أن منتظِر العشاء إلى أن يصليها فى صلاة وذكرٍ لله جلّ وعز ؛ كما قال النبيّ صلى الله عليه وسلم : " لا يزال الرجل فى صلاةٍ ما انتظر الصلاة " . وقال أنس : المراد بالآية انتظار صلاة العشاء الآخرة؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤخرها إلى نحو ثلث الليل . قال ابن عطية : وكانت الجاهلية ينامون من أوّل الغروب ومن أىّ وقت شاء الإنسان ، فجاء انتظار وقت العشاء غريبًا شاقًا . ومصلِّى الصبح فى جماعة لا سيما فى أوّل الوقت ؛ كما كان عليه السلام يصليها . والعادة أن من حافظ على هذه الصلاة فى أوّل الوقت يقوم سَحَرًا يتوضأ ويصلّى ويذكر الله عز وجل إلى أن يطلع الفجر؛ فقد حصل التجافى أوّل الليل وآخره . يزيد هذا ما رواه مسلم من حديث عثمان بن عفان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من صلّى العشاء فى جماعة فكأنما قام نصف الليل، ومن صلى الصبح فى جماعة فكأنما قام الليل كله". ولفظ الترمذى وأبى داود فى هذا الحديث : " من شهد العشاء فى جماعة كان له قيام نصف ليلة، ومن صلّى العشاء والفجر فى جماعة كان له كقيام ليلة " . وقد مضى فى سورة « النور » عن كعب فيمن صلّى بعد العشاء الآخرة أربع ركعات كن له بمنزلة ليلة القدر .(1)

وجاءت آثار حسان فى فضل الصلاة بين المغرب والعشاء وقيام الليل . ذكر ابن المبارك قال : أخبرنا يحيى بن أيوب قال حدثنى محمد بن الحجاج أو ابن أبى الحجاج أنه سمع عبد الكريم يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من ركع عشر ركعات بين المغرب والعشاء بُنِىَ له قصر فى الجنة " فقال له عمر بن الخطاب : إذًا تَكْثر قصورنا وبيوتنا يا رسول الله ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " الله أكبر وأفضل — أو قال — أطيب " . وعن عبد الله بن عمرو بن العاصى قال : صلاة الأوّابين الخلوة التى بين المغرب والعشاء حتى تثوب الناس إلى الصلاة . وكان عبد الله بن مسعود يصلّى فى تلك الساعة ويقول : صلاة الغفلة بين المغرب والعشاء ؛ ذكره ابن المبارك . ورواه الثعلبى مرفوعا عن ابن عمر قال قال

(1) راجع جـ ١٢ ص ٣٠٨ .

Marfat.com

النبيّ صلى الله عليــه وسلم : " من جَفَتْ جنباه عن المضاجع ما بين المغرب والعشاء بُنِيَ له قصران فى الجنة مسيرة عام، وفيهما من الشجر ما لو نزلها أهل المشرق والمغرب لأوسعتهم فاكهة " . وهى صــلاة الأوّابين وغفلة الغافلين . وإن من الدعاء المستجاب الذى لا يردّ الدعاء بين المغرب والعشاء .

فصـــل فى فضل التجافى ــ ذكر ابن المبارك عن ابن عباس قال : إذا كان يوم القيامة نادى منادٍ : ستعلمون اليوم مَن أصحاب الكرم ؛ لِيَقُم الحامدون لله على كل حال ، فيقومون فيُسرّحون إلى الجنة . ثم ينادى ثانية : ستعلمون اليوم من أصحاب الكرم؛ لِيَقُم الذين كانت جنوبهم تتجافى عن المضاجع « يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ » . قال : فيقومون فيسرحون إلى الجنة . قال : ثم ينادى ثالثة : ستعلمون اليوم من أصحاب الكرم ؛ لِيَقُم الذين كانوا « لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ » ، فيقومون فيسرحون إلى الجنة . ذكره الثعلبيّ مرفوعا عن أسمــاء بنت يزيد قال النبيّ صلى الله عليه وسـلم : " إذا جمع الله الأوّلين والآخرين يوم القيامة جاء منادٍ فنادى بصوت تسمعه الخلائق كلهم : سيعلم أهل الجمع اليوم من أَوْلى بالكَرَم، لِيَقُم الذين كانت تتجافى جنوبُهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل، ثم ينادى الثانيةَ ستعلمون اليوم مَن أَوْلَى بالكرم لِيَقُم الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله فيقومون، ثم ينادى الثالثةَ ستعلمون اليوم من أولى بالكرم لِيَقُم الحامدون لله على كل حال فى السرّاء والضراء فيقومون وهم قليل فيسرحون جميعا إلى الجنة، ثم يحاسب سائر الناس". وذكر ابن المبارك قال أخبرنا مَعْمَر عن رجل عن أبى العلاء بن الشِّخِّير عن أبى ذرّ قال : ثلاثة يَضْحَك الله إليهم ويستبشر الله بهــم : رجل قام من الليل وترك فراشه ودِفْئه ، ثم توضأ فأحسن الوضــوء ، ثم قام إلى الصلاة ؛ فيقول الله لملائكته : " ما حمل عبدى على ما صنع " فيقولون : ربّنــا أنت أعلم به منا ؛ فيقول : " أنا أعلم به ولكن أخبرونى " فيقولون : رَجّيته شيئا فرجاه وخوّفته مخافه . فيقول : " أشهدكم انى قد أمنته مما خاف وأوجبت له ما رجاه " قال : ورجل كان

Marfat.com

فى سَرِيّة فلقِى العدوّ فانهزم أصحابه وثبت هو حتى يُقتل أو يفتح الله عليهم ؛ فيقول الله لملائكته مثل هذه القصة . ورجل سَرَى فى ليلة حتى إذا كان فى آخر الليل نزل هو وأصحابه ، فنام أصحابه وقام هو يصلّى ؛ فيقول الله لملائكته ... " وذكر القصة .

قوله تعالى : ﴿ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ ﴾ فى موضع نصب على الحال ؛ أى داعين . ويحتمل أن تكون صفة مستأنفة ؛ أى تتجافى جنوبهم وهم أيضا فى كل حال يدعون ربّهم لَيْلَهم ونهارهم . و ﴿ خَوْفًا ﴾ مفعول من أجله . ويجوز أن يكون مصدرا . ﴿ وَطَمَعًا ﴾ مثله ؛ أى خوفا من العذاب وطمعا فى الثواب . ﴿ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴾ تكون « ما » بمعنى الذى وتكون مصدرا، وفى كِلَا الوجهين يجب أن تكون منفصلة من « مِن » و « يُنْفِقُونَ » قيل : معناه الزكاة المفروضة . وقيل : النوافل ؛ وهذا القول أمدح .

قوله تعالى : فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّآ أُخْفِىَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَآءَۢ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٧﴾

قرأ حمزة : ﴿ مَا أُخْفِي لَهُمْ ﴾ بإسكان الياء . وفتحها الباقون . وفى قراءة عبد الله «مَا نُخْفِى» بالنون مضمومة . وروى المفضّل عن الأعمش « ما يُخْفَى لَهُمْ » بالياء المضمومة وفتح الفاء . وقرأ ابن مسعود وأبو هريرة : «من قُرّات أعين» . فمن أسكن الياء من قوله : « ما أخفِى فهو مستقبل وألفه ألف المتكلم . و « ما » فى موضع نصب بـ « أخفى » وهى استفهام ، والجملة فى موضع نصب لوقوعها موقع المفعولين ، والضمير العائد على « ما » محذوف . ومن فتح الياء فهو فعل ماضٍ مبنى للمفعول . و « ما » فى موضع رفع بالابتداء، والخبر « أخفى » وما بعده ، والضمير فى « أخفى » عائد على « ما » . قال الزجاج : ويقرأ « مَا أَخْفَى لَهُمْ » بمعنى ما أخفى الله لهم ؛ وهى قراءة محمد بن كعب، و « ما » فى موضع نصب . المهدوىّ : ومن قرأ : « قرّات أعين » فهو جمع قُرّة، وحَسُن الجمع فيه لإضافته إلى جمع، والإفراد لأنه

(١) الذى فى كتب الإملاء أنه يجوز .

Marfat.com

مصدر ، وهو اسم للجنس . وقال أبو بكر الأنبارىّ : وهـذا غير مخالف للمصحف ؛ لأن تاء « قُرّة » تكتب تاء على لغة من يجرى الوصل على الوقف ؛ كما كتبوا ( رحمت الله ) بالتاء . ولا يُستنكر سـقوط الألف من « قُرات » فى الخط وهو موجود فى اللفـظ ؛ كما لم يستنكر سقوط الألف من السموات[1] وهى ثابتة فى اللسان والنطق . والمعنى المراد : أنه أخبر تعالى بمـا لهم من النعيم الذى لم تعلمه نفس ولا بشر ولا مَلَك . وفى معنى هذه الآية : قال النبىّ صلى الله عليـه وسلم : " قال الله عز وجل أعْدَدْتُ لعبـادى الصالحين ما لا عيْن رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر — ثم قرأ هذه الآية — « تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ — إلى قوله — بِمَـا كَانُوا يَعْمَلُونَ » " خرجه الصحيح من حديث سهل بن سعد الساعدىّ . وقال ابن مسعود : فى التوراة مكتوب : على الله للذين تتجافى جنوبهم عن المضاجع مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خَطَر على قلب بشر . وقال ابن عبـاس : الأمر فى هـذا أجلّ وأعظم من أن يُعرف تفسيره .

قلت : وهذه الكرامة إنمـا هى لأعلى أهل الجنة منزلا ؛ كما جاء مبيّناً فى صحيح مسلم عن المغيرة بن شُعبة يرفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " سأل موسى عليه السلام ربه فقال يا ربِّ ما أدنى أهل الجنة منزلةً قال هو رجل يأتى بعدما يدخل أهل الجنة الجنة فيقال له ادخل الجنة فيقول أىْ ربّ كيف وقد نزل الناس منازلهم وأخذوا أَخَذَاتهم فيقال له أترضى أن يكون لك مثـلُ مُلْك مَلِك من ملوك الدنيـا فيقول رضيتُ ربِّ فيقول لك ذلك ومثله ومثله معه ومثله ومثله ومثله ومثله فقال فى الخامسة رضيت رَبّ فيقال هـذا لك وعشرة أمثاله ولك ما اشتهت نفسك ولذّت عينك فيقول رضيتُ رَبّ قال رَبِّ فأعلاهم منزلةً قال أولئك الذين أردتُ غَرَسْتُ[2] كرامتهم بيدى وخَتمتُ عليها فلم ترعين ولم تسمع أذن ولم يَخْطر على قلب بشر — قال — ومصْداقُه من كتاب الله قوله تعالى : «فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ

(١) فى بعض النسخ : « المسلمات » .

(٢) قال النووى : « أما أردت فبضم التاء ، ومعناه اخترت واصطفيت . وأما غرست كرامتهم بيدى الخ فمعناه اصطفيتهم وتولّيتهم فلا يتطرق الى كرامتهم تغيير » .

Marfat.com

مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » . وقد روى عن المغيرة موقوفا قوله . وخرّج مسلم أيضا عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يقول الله تبارك وتعالى أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ذُخْرًا بَلْهَ[1] ما أَطْلَعَكُمْ عليه — ثم قرأ — « فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ » " . وقال ابن سيرين : المراد به النظر إلى الله تعالى . وقال الحسن : أخفى القوم أعمالا فأخفى الله تعالى لهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت .

قوله تعالى : أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا ۚ لَا يَسْتَوُونَ ﴿١٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ﴾ أي ليس المؤمن كالفاسق ؛ فلهذا آتينا هؤلاء المؤمنين الثواب العظيم . قال ابن عباس وعطاء بن يَسار : نزلت الآية في عليّ بن أبي طالب والوليد بن عُقبة بن أبي مُعَيْط ؛ وذلك أنهما تلاحيا[2] فقال له الوليد : أنا أَبْسَطُ منك لسانا وأحدّ سِنانا وأرْدَ للكتيبة — وروى وأملأ في الكتيبة — جسدا . فقال له عليّ : اسكت ! فإنك فاسق ؛ فنزلت الآية . وذكر الزجاج والنحاس أنها نزلت في عليّ وعُقبة بن أبي مُعَيْط . قال ابن عطية : وعلى هذا يلزم أن تكون الآية مكية ؛ لأن عُقبة لم يكن بالمدينة ، وإنما قُتل في طريق مكة مُنْصَرَفَ رسول الله صلى الله عليه وسلم من بدر . ويعترض القول الآخر بإطلاق اسم الفسق على الوليد . وذلك يحتمل أن يكون في صدر إسلام الوليد لشيء كان في نفسه ، أو لما روى من نقله عن بني المُصْطَلِق ما لم يكن، حتى نزلت فيه : «إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُوا»[3] على ما يأتي في الحُجُرات بيانه. ويحتمل أن تطلق الشريعة ذلك عليه ؛ لأنه كان على طرف مما يبغى، وهو الذي شرب الخمر في زمن

(١) بله : من أسماء الأفعال ، وهي مبنية على الفتح مثل كيف ، ومعناها : دع عنكم ما أطلعكم عليه ؛ فالذي لم يطلعكم أعظم؛ وكأنه أضرب عنه استقلالا له في جنب ما لم يطلع عليه . (شرح النووي) .

(٢) الملاحاة : المقاولة والمخاصمة

(٣) راجع جـ ١٦ ص ٣١١ .

Marfat.com

عثمان رضى الله عنه ، وصلّى الصبح بالناس ثم التفت وقال : أتريدون أن أزيدكم ، ونحو هذا مما يطول ذكره .

الثانية — لما قسّم الله تعالى المؤمنين والفاسقين الذين فسقهم بالكفر — لأن التكذيب فى آخر الآية يقتضى ذلك — اقتضى ذلك نفى المساواة بين المؤمن والكافر؛ ولهذا منع القصاص بينهما ؛ إذ من شرط وجوب القصاص المساواة بين القاتل والمقتول. وبذلك احتج علماؤنا على أبى حنيفة فى قتله المسلم بالذمىّ. وقال : أراد نفى المساواة هاهنا فى الآخرة فى الثواب وفى الدنيا فى العدالة . ونحن حملناه على عمومه ، وهو أصح، إذ لا دليل يخصه ؛ قاله ابن العربى .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ لَا يَسْتَوُونَ ﴾ قال الزجاج وغيره : « مَنْ » يصلح للواحد والجمع . النحاس : لفظ « مَنْ » يؤدى عن الجماعة؛ فلهذا قال : « لَا يَسْتَوُونَ »؛ هذا قول كثير من النحويين . وقال بعضهم : « لَا يَسْتَوُونَ » لاثنين؛ لأن الاثنين جمع، لأنه واحد جمع مع آخر . وقاله الزجاج أيضا . والحديث يدلّ على هذا القول؛ لأنه عن ابن عباس . وغيره قال : نزلت « أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا » فى علىّ بن أبى طالب رضى الله عنه ، « كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا » فى الوليد بن عُقبة بن أبى مُعَيْط . وقال الشاعر :

أليس الموت بينهما سواء * إذا ماتوا وصاروا فى القبور

قوله تعالى : أَمَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّٰلِحَٰتِ فَلَهُمْ جَنَّٰتُ ٱلْمَأْوَىٰ نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ وَأَمَّا ٱلَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَىٰهُمُ ٱلنَّارُ كُلَّمَآ أَرَادُوٓا أَن يَخْرُجُوا مِنْهَآ أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ ٱلنَّارِ ٱلَّذِى كُنتُم بِهِۦ تُكَذِّبُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى﴾ أخبر عن مقرّ الفريقين غدًا؛ فالمؤمنين جنات المأوى ، أى يأوون إلى الجنات ؛ فأضاف الجنات إلى المأوى لأن ذلك

Marfat.com

الموضع يتضمن جنات . ﴿ نُزُلًا ﴾ أى ضيافة . والنُّزُلُ : ما يُهيّأ للنازل والضيف . وقد مضى فى آخر « آل عمران »[1] وهو نصب على الحال من الجنات ؛ أى لهم الجنات معدّة، ويجوز أن يكون مفعولا له . ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا ﴾ أى خرجوا عن الإيمان إلى الكفر ﴿ فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ ﴾ أى مقامهم فيها . ﴿ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا ﴾ أى إذا دفعهم لهب النار إلى أعلاها ردّوا إلى موضعهم فيها، لأنهم يطمعون فى الخروج منها . وقد مضى هذا فى «الحج»[2] . ﴿ وَقِيلَ لَهُمْ ﴾ أى يقول لهم خَزَنة جهنم . أو يقول الله لهم : ﴿ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴾ والذوق يُستعمل محسوسًا ومعنًى . وقد مضى فى هذه السورة بيانه[3] .

قوله تعالى : وَلَنُذِيقَنَّهُم مِّنَ ٱلْعَذَابِ ٱلْأَدْنَىٰ دُونَ ٱلْعَذَابِ ٱلْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَنُذِيقَنَّهُم مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى ﴾ قال الحسن وأبو العالية والضحاك وأبىّ بن كعب وإبراهيم النَّخعىّ : العذاب الأدنى مصائب الدنيا وأسقامها مما يُبْتَلَى به العبيد حتى يتوبوا؛ وقاله ابن عباس . وعنه أيضا أنه الحدود . وقال ابن مسعود والحسين بن علىّ وعبد الله بن الحارث : هو القتل بالسيف يوم بدر . وقال مقاتل : الجوع سبع سنين بمكة حتى أكلوا الجِيف؛ وقاله مجاهد . وعنه أيضا : العذاب الأدنى عذاب القبر؛ وقاله البراء ابن عازب . قالوا : والأكبر عذاب يوم القيامة . قال القشيرىّ : وقيل عذاب القبر . وفيه نظر؛ لقوله : « لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ » . قال : ومن حمل العذاب على القتل قال : « لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ » أى يرجع من بقى منهم . ولا خلاف أن العذاب الأكبر عذابُ جهنم؛ إلا ما روى عن جعفر بن محمد أنه خروج المهدى بالسيف . والأدنى غلاء السعر . وقد قيل : إن معنى قوله : « لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ » على قول مجاهد والبراء : أى لعلهم يريدون الرجوع ويطلبونه؛

---

(١) راجع جـ ٤ ص ٣٢١ .
(٢) راجع جـ ١٢ ص ٢٧ .
(٣) راجع ص ٩٨ و ٩٩ من هذا الجزء .

Marfat.com

كقوله : « فَٱرْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا »[1] . وسُمِّيت إرادة الرجوع رجوعا كما سُمِّيت إرادة القيام قياما في قوله تعالى : « إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ »[2] . ويدلّ عليه قراءة من قرأ : « يُرْجَعُون » على البناء للمفعول ؛ ذكره الزمخشري .

قوله تعالى : وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن ذُكِّرَ بِـَٔايَٰتِ رَبِّهِۦ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَآ ۚ إِنَّا مِنَ ٱلْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ ﴾ أي لا أحد أظلم لنفسه . ﴿ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ﴾ أي بحججه وعلاماته . ﴿ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا ﴾ بترك القبول . ﴿ إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْتَقِمُونَ ﴾ لتكذيبهم وإعراضهم .

قوله تعالى : وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَٰبَ فَلَا تَكُن فِى مِرْيَةٍ مِّن لِّقَآئِهِۦ ۖ وَجَعَلْنَٰهُ هُدًى لِّبَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ ﴿٢٣﴾ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا۟ ۖ وَكَانُوا۟ بِـَٔايَٰتِنَا يُوقِنُونَ ﴿٢٤﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ فِيمَا كَانُوا۟ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ ﴾ أي فلا تكن يا محمد في شك من لقاء موسى؛ قاله ابن عباس . وقد لقيه ليلة الإسراء . قتادة : المعنى فلا تكن في شك من أنك لقيته ليلة الإسراء . والمعنى واحد . وقيل : فلا تكن في شك من لقاء موسى في القيامة ، وستلقاه فيها . وقيل : فلا تكن في شك من لقاء موسى الكتاب بالقبول؛ قاله مجاهد والزجاج . وعن الحسن أنه قال في معناه : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ » فأوذي وكُذّب ، فلا تكن في شك من أنه سيلقاك ما لقيه من التكذيب والأذى ؛ فالهاء عائدة على محذوف، والمعنى من لقاء ما لاقى . النحاس : وهذا قول غريب ، إلا أنه من رواية عمرو

(١) راجع ص ٩٥ من هذا الجزء . (٢) راجع جـ ٦ ص ٨٠ فما بعده .

Marfat.com

ابن عُبيد . وقيل فى الكلام تقديم وتأخير؛ والمعنى : قل يتوفاكم مَلَك الموت الذى وُكِّل بكم فلا تكن فى مِرْية من لقائه ؛ فجاء معترضا بين « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ » وبين « وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِبَنِي إِسْرَائِيلَ » . والضمير فى « وَجَعَلْنَاهُ » فيه وجهان : أحدهما — جعلنا موسى؛ قاله قتادة . الثانى — جعلنا الكتاب؛ قاله الحسن . ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً ﴾ أى قادةً وقُدْوةً يُقتَدى بهم فى دينهم . والكوفيون يقرءون « أَئِمَّة » النحاس : وهو لحن عند جميع النحويين ؛ لأنه جمع بين همزتين فى كلمة واحدة ، وهو من دقيق النحو .

وشرحه : أن الأصل « أأْئِمَة » ثم ألقيت حركة الميم على الهمزة وأدغمت الميم ، وخفّفت الهمزة الثانية لئلا يجتمع همزتان ، والجمع بين همزتين فى حرفين بعيد ؛ فأمّا فى حرف واحد فلا يجوز إلا تخفيف الثانية نحو قولك : آدم وآخر . ويقال : هذا أوم من هذا وأيم ؛ بالواو والياء . وقد مضى هذا فى « براءة »[1] والله تعالى أعلم . ﴿ يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا ﴾ أى يدعون الخلق إلى طاعتنا . ﴿ بِأَمْرِنَا ﴾ أى أمرناهم بذلك . وقيل : « بِأَمْرِنَا » أى لأمرنا ؛ أى يهدون الناس لديننا . ثم قيل : المراد الأنبياء عليهم السلام ؛ قاله قتادة . وقيل : المراد الفقهاء والعلماء . ﴿ لَمَّا صَبَرُوا ﴾ قراءة العامة « لَمَّا » بفتح اللام وتشديد الميم وفتحها ؛ أى حين صبروا . وقرأ يحيى وحمزة والكسائى وخَلَف ورُوَيْس عن يعقوب : « لِمَا صَبَرُوا » أى لصبرهم جعلناهم أئمة . واختاره أبو عبيد اعتبارا بقراءة ابن مسعود « بِمَا صَبَرُوا » بالباء . وهذا الصبر صبرٌ على الدين وعلى البلاء . وقيل : صبروا عن الدنيا . ﴿ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ أى يقضى ويحكم بين المؤمنين والكفار، فيجازى كُلًّا بما يستحق . وقيل : يقضى بين الأنبياء وبين قومهم ؛ حكاه النقاش .

قوله تعالى : أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِن قَبْلِهِم مِّنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسَاكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ ﴿٢٦﴾

(١) راجع جـ ٨ ص ٨٤ فما بعد .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ ﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن السلمى وقتادة وأبو زيد عن يعقوب « نَهْدِ لَهُمْ » بالنون؛ فهذه قراءة بيّنة . النحاس : وبالياء فيها إشكال ؛ لأنه يقال : الفعل لا يخلو من فاعل، فأين الفاعل لـ « يهد »؟ فتكلم النحويون فى هذا؛ فقال الفراء : « كَمْ » فى موضع رفع بـ « يَهْدِ » . وهذا نقض لأصول النحويّين فى قولهم : إن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ولا فى « كَمْ » بوجهٍ ؛ أعنى ما قبلها . ومذهب أبى العباس أن « يهْدِ » يدلّ على الهُدَى ؛ والمعنى أولم يَهْدِ لهم الهدى . وقيل : المعنى أولم يهد الله لهم ؛ فيكون معنى الياء والنون واحدا ؛ أى أو لم نُبَيّن لهم إهلاكنا القرون الكافرة من قبلهم . وقال الزجاج : « كَمْ » فى موضع نصب بـ« أَهْلَكْنَا » . ﴿ يَمْشُونَ فِي مَسَاكِنِهِمْ ﴾ يحتمل الضمير فى « يَمْشُونَ » أن يعود على الماشين فى مساكن المهلكين ؛ أى وهؤلاء يمشون ولا يعتبرون . ويحتمل أن يعود على المهلَكين فيكون حالا ؛ والمعنى : أهلكناهم ماشين فى مساكنهم . ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ ﴾ آيات الله وعظاته فيتعظون .

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ ﴿٢٧﴾ ﴾

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ ﴾ أى أولم يعلموا كمال قدرتنا بسَوْقنا الماء إلى الأرض اليابسة التى لا نبات فيها لنحييها . الزمخشرى : الجرز الأرض التى جُرِز نباتها ، أى قُطع ؛ إما لعدم الماء وإما لأنه رُعِىَ وأزيل . ولا يقال للتى لا تنبت كالسباخ جُرُز ؛ ويدلّ عليه قوله تعالى : ﴿ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا ﴾ قال ابن عباس : هى أرض باليمن . وقال مجاهد : هى أَبْيَن . وقال عكرمة : هى الأرض الظمآى . وقال الضحاك : هى الأرض الميتة العَطْشَى . وقال الفراء : هى الأرض التى لا نبات فيها . وقال الأصمعى : هى الأرض التى لا تنبت شيئا . وقال محمد بن يزيد : يبعد أن تكون لأرض بعينها لدخول الألف واللام؛ إلا أنه يجوز على قول من قال : العباس والضحاك . والإسناد

Marfat.com

عن ابن عباس صحيحٌ لا مطعن فيه . وهذا إنما هو نعت والنعت للمعرفة يكون بالألف واللام؛ وهو مشتق من قولهم : رجل جَروز إذا كان لا يبقى شيئا إلا أكله . قال الراجز :

خِبّ جَروز وإذا جاع بكى * ويأكل التمر ولا يُلقى النَّوَى

وكذلك ناقةٌ جروز : إذا كانت تأكل كل شيء تجده . وسيف جُراز: أى قاطع ماض . وَجَرَزتِ الجراد الزرع : إذا استأصلته بالأكل . وحكى الفرّاء وغيره أنه يقال : أرض جُرْز وجُرُز وجَرْز وجَرَز . وكذلك بخل ورغب ورهب؛ فى الأربعة أربع لغات . وقد روى أن هذه الأرض لا أنهار فيها، وهى بعيدة من البحر، وإنما يأتيها فى كل عام وِدْان[1] فيزرعون ثلاث مرات فى كل عام . وعن مجاهد أيضا : أنها أرض النيل . ﴿ فَنُخْرِجُ بِهِ ﴾ أى بالماء . ﴿ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ ﴾ من الكلأ والحشيش . ﴿ وَأَنْفُسُهُمْ ﴾ من الحبّ والخضر والفواكه . ﴿ أَفَلَا يُبْصِرُونَ ﴾ هذا فيعلمون أنا نقدر على إعادتهم . و « فَنُخْرِجُ » يكون معطوفا على « نَسُوقُ » أو منقطعا مما قبله . « تَأْكُلُ مِنْهُ أَنعَامهم » فى موضع نصب على النعت .

قوله تعالى : وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا ٱلْفَتْحُ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴿٢٨﴾ قُلْ يَوْمَ ٱلْفَتْحِ لَا يَنفَعُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا۟ إِيمَٰنُهُمْ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ « مَتَى » فى موضع رفع ، ويجوز أن يكون فى موضع نصب على الظرف . قال قتادة : الفتح القضاء . وقال الفراء والقُتَبِيّ : يعنى فتح مكة . وأولى من هذا ما قاله مجاهد، قال : يعنى يوم القيامة . ويروى أن المؤمنين قالوا : سيحكم الله عز وجل بيننا يوم القيامة فيثيب المحسن ويعاقب المسيء . فقال الكفار على التهزىء : متى يوم الفتح ، أى هذا الحكم . ويقال للحاكم : فاتح وفتاح؛ لأن الأشياء تنفتح على يديه وتنفصل . وفى القرآن : « رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ

(١) فى الأصول : « واديان » . والودان : البلل .

Marfat.com

قَوْمِنَا بِالْحَقِّ » وقد مضى هذا فى « البقرة »[(١)] وغيرها[(٢)] . ﴿ قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ ﴾ على الظرف . وأجاز الفراء الرفع . ﴿ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴾ أى يؤخرون ويمهلون للتوبة؛ إن كان يوم الفتح يومَ بدر أو فتح مكة . ففى بدر قُتلوا، ويوم الفتح هربوا[(٣)] فلحقهم خالد بن الوليد فقتلهم .

قوله تعالى : فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانتَظِرْ إِنَّهُم مُّنتَظِرُونَ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : ﴿ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ ﴾ قيل : معناه فأعرض عن سفههم ولا تجبهم إلا بما أمرت به . ﴿ وَانْتَظِرْ إِنَّهُمْ مُنْتَظِرُونَ ﴾ أى انتظر يوم الفتح، يوم يحكم الله لك عليهم . ابن عباس : « فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ » أى عن مشركى قريش مكة، وأن هذا منسوخ بالسيف فى « براءة » فى قوله : « فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ »[(٤)] . « وَانْتَظِرْ » أى موعدى لك . قيل : يعنى يوم بدر . ﴿ إِنَّهُمْ مُنْتَظِرُونَ ﴾ أى ينتظرون بكم حوادث الزمان . وقيل : الآية غير منسوخة؛ إذ قد يقع الإعراض مع الأمر بالقتال كالهُدْنة وغيرها . وقيل : أعرض عنهم بعد ما بلغت الحجة، وانتظر إنهم منتظرون . إن قيل : كيف ينتظرون القيامة وهم لا يؤمنون؟ ففى هذا جوابان : أحدهما — أن يكون المعنى إنهم منتظرون الموت وهو من أسباب القيامة؛ فيكون هذا مجازا . والآخر — أن فيهم من يشك وفيهم من يؤمن بالقيامة؛ فيكون هذا جوابا لهذين الصنفين . والله أعلم . وقرأ ابن السَّمَيْقَع : « إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ » بفتح الظاء . ورويت عن مجاهد وابن مُحَيْصِن . قال الفراء : لا يصح هذا إلا بإضمار، مجازه : إنهم منتظرون بهم . قال أبو حاتم : الصحيح الكسر؛ أى انتظر عذابهم إنهم منتظرون هلاكك . وقد قيل : إن قراءة ابن السَّمَيْقَع ( بفتح الظاء ) معناها : وانتظر هلاكهم فإنهم أحقاء بأن يُنْتظر هلاكهم؛ يعنى أنهم هالكون لا محالة، وانتظر ذلك فإن الملائكة فى السماء ينتظرونه؛ ذكره الزمخشرى . وهو معنى قول الفراء . والله أعلم .

---

(١) راجع جـ ٧ ص ٢٥٠ فما بعد .
(٢) راجع جـ ٢ ص ٣ فما بعد .
(٣) فى ش : « هزموا » .
(٤) راجع جـ ٧ ص ٧٢ .

Marfat.com

# سورة الأحزاب

مدنيّة فى قول جميعهم . نزلت فى المنافقين وإيذائهم رسول الله صلى الله عليه وسلم، وطعنهم فيه وفى مناكحته وغيرها . وهى ثلاث وسبعون آية . وكانت هذه السورة تعدل سورة البقرة . وكانت فيها آية الرجم : (الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما ألبتّة نكالاً من الله والله عزيز حكيم) ؛ ذكره أبو بكر الأنبارى عن أُبَىّ بن كعب . وهذا يحمله أهل العلم على أن الله تعالى رفع من الأحزاب إليه ما يزيد على ما فى أيدينا ، وأن آية الرَّجْم رفع لفظها . وقد حدّثنا أحمد بن الهيثم بن خالد قال حدّثنا أبو عبيد القاسم بن سلّام قال حدّثنا ابن أبى مريم عن ابن لَهِيعة عن أبى الأسود عن عروة عن عائشة قالت : كانت سورة الأحزاب تعدل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مائتى آية، فلما كُتب المصحف لم يقدر منها إلا على ما هى الآن . قال أبو بكر : فمعنى هذا من قول أم المؤمنين عائشة : أن الله تعالى رفع إليه من سورة الأحزاب ما يزيد على ما عندنا .

قلت : هذا وجه من وجوه النسخ، وقد تقدم فى «البقرة»[1] القولُ فيه مستوفًى والحمد لله . وروى زِرّ قال قال لى أُبَىّ بن كعب : كم تعدّون سورة الأحزاب؟ قلت : ثلاثا وسبعين آية ؛ قال : فوالذى يحلف به أُبَىّ بن كعب أن كانت لتعدل سورة البقرة أو أطول ، ولقد قرأنا منها آية الرجم : الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما ألبتّة نكالاً من الله والله عزيز حكيم . أراد أُبَىّ أن ذلك من جملة ما نُسخ من القرآن . وأما ما يحكى من أن تلك الزيادة كانت فى صحيفة فى بيت عائشة فأكلتها الداجن فمن تأليف الملاحدة والروافض .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١﴾

(١) راجع جـ ٢ ص ٦١ فما بعد .



Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ يَأَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ ﴾ ضُمّت «أىّ» لأنه نداء مفرد، والتنبيه لازم لها . و «النبىّ» نعت لأىّ عند النحويين؛ إلا الأخفش فإنه يقول : إنه صلة لأىّ . مكىّ : ولا يُعرف فى كلام العرب اسم مفرد صلة لشىء . النحاس : وهو خطأ عند أكثر النحويين؛ لأن الصلة لا تكون إلا جملة ، والاحتيال له فيما قال أنه لما كان نعتا لازما سُمّى صلة ؛ وهكذا الكوفيون يسمّون نعت النكرة صلةً لها . ولا يجوز نصبه على الموضع عند أكثر النحويين . وأجازه المازنىّ، جعله كقولك : يا زيدُ الظريفَ، بنصب «الظريف» على موضع زيد . مكىّ : وهذا نعت يستغنى عنه ، ونعت «أىّ» لا يستغنى عنه فلا يحسن نصبه على الموضع . وأيضا فإن نعت «أىّ» هو المنادى فى المعنى فلا يحسن نصبه . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة وكان يحبّ إسلام اليهود : قُريظة والنّضير وبنى قَيْنُقَاع ؛ وقد تابعه ناس منهم على النفاق[1]، فكان يُلين لهم جانبَه؛ ويكرم صغيرهم وكبيرهم، وإذا أتى منهم قبيح تجاوز عنه ، وكان يسمع منهم ؛ فنزلت . وقيل ؛ إنها نزلت فيما ذكر الواحدى والقُشَيْرىّ والثّعلبىّ والماوَرْدى وغيرهم فى أبى سفيان بن حرب وعِكرمة بن أبى جهل وأبى الأعور عمرو بن سفيان[2] ، نزلوا المدينة على عبد الله بن أُبَىّ ابن سلول رأس المنافقين بعد أُحُد ، وقد اعطاهم النبى صلى الله عليه وسلم الأمان على أن يكلموه ، فقام معهم عبد الله بن سعد بن أبى سَرْح وطُعْمة بن أُبَيْرِق ، فقالوا للنبى صلى الله عليه وسلم وعنده عمر بن الخطاب : ارفض ذكر آلهتنا اللّات والعزّى ومَناة ، وقل إنّ لها شفاعة ومنعة[3] لمن عبدها ، ونَدَعُك وربّك . فشقّ على النبى صلى الله عليه وسلم ما قالوا . فقال عمر : يا رسول الله ائذن لى فى قتلهم . فقال النبى صلى الله عليه وسلم : " إنى قد أعطيتهم الأمان " فقال عمر : اخرجوا فى لعنة الله وغضبه . فأمر النبى صلى الله عليه وسلم أن يخرجوا من المدينة؛ فنزلت الآية . ﴿ يَأَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ ﴾ أى خَفِ الله . ﴿ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ ﴾ من أهل مكة؛ يعنى أبا سفيان وأبا الأعور وعكرمة . ﴿ وَالْمُنَافِقِينَ ﴾ من أهل المدينة؛ يعنى عبد الله بن أُبَىّ وطُعْمة وعبد الله بن سعد بن أبى سرح فيما نُهيت عنه ،

---

(١) فى جـ و ك : «بايعه» . (٢) فى الأصول : «عمر» . (٣) فى أسباب النزول : «ومنفعة» .

Marfat.com

ولا تمل إليهم . ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بكفرهم ﴿حَكِيمًا﴾ فيما يفعل بهم . الزَّمخشرىّ : وروى أن أبا سفيان بن حرب وعكرمة بن أبى جهل وأبا الأعور السُّلَمِىّ قدِموا على النبىّ صلى الله عليه وسلم فى الموادعة التى كانت بينه و بينهم ، وقام معهم عبد الله بن أُبَىّ ومُعَتِّب بن قُشَير والجَدّ بن قيس ، فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : ارفض ذكر آلهتنا . وذكر الخبر بمعنى ما تقدّم . وأن الآية نزلت فى نقض العهد ونَبْذ الموادعة . «وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ» من أهل مكة . « وَالْمُنَافِقِينَ » من أهل المدينة فيما طلبوا إليك . وروى أن أهل مكة دعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أن يرجع عن دينه و يعطوه شطر أموالهم ، و يزوّجه شيبةُ بن ربيعة بنته ، وخوّفه منافقو المدينة أنهم يقتلونه إن لم يرجع ؛ فنزلت . النحاس : ودلّ بقوله « إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً حَكِيماً » على أنه كان يميل إليهم استدعاءً لهم إلى الإسلام ؛ أى لو علم الله عز وجل أن مَيْلك إليهم فيه منفعة لما نهاك عنه ؛ لأنه حكيم . ثم قيل : الخطاب له ولأمته .

قوله تعالى : وَٱتَّبِعْ مَا يُوحَىٰٓ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿٢﴾ وَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ ۚ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ وَكِيلًا ﴿٣﴾

قوله تعالى : ﴿وَاتَّبِعْ مَا يُوحَى إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ يعنى القرآن . وفيه زَجْر عن اتباع مراسم الجاهليـة ، وأمر بجهادهم ومنابذتهم ، وفيـه دليل على ترك اتباع الآراء مع وجود النص . والخطاب له ولأمته . ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ قراءة العامة بتاء على الخطاب ، وهو اختيار أبى عبيد وأبى حاتم . وقرأ السلَمِىّ وأبو عمرو وابن أبى إسحاق : « يعملون » بالياء على الخبر ؛ وكذلك فى قوله : « بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا »[1] . ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ أى اعتمد عليه فى كل أحوالك ؛ فهو الذى يمنعك ولا يضرك من خذلك . ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ حافظا . وقال شيخ من أهل الشام : قدِم على النبىّ صلى الله عليه وسلم وفد من ثَقيف فطلبوا منه أن يمتعهم باللاّت سنةً — وهى الطاغية التى كانت ثَقيف تعبدها — وقالوا : لتعلم قريش منزلتنا عندك ؛ فهم

(١) راجع جـ ١٦ ص ٣٨٠ فما بعد .

Marfat.com

النبيّ صلى الله عليه وسلم بذلك ، فنزلت « وَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ وَكَفَى بِاللهِ وَكِيلًا » أى كافياً لك ما تخافه منهم . و « بِاللهِ » فى موضع رفع لأنه الفاعل . و « وَكِيلًا » نصب على البيان أو الحال .

قوله تعالى : مَّا جَعَلَ ٱللَّهُ لِرَجُلٍ مِّن قَلْبَيْنِ فِى جَوْفِهِۦ ۚ وَمَا جَعَلَ أَزْوَٰجَكُمُ ٱلَّٰٓـِٔى تُظَٰهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَٰتِكُمْ ۚ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَآءَكُمْ أَبْنَآءَكُمْ ۚ ذَٰلِكُمْ قَوْلُكُم بِأَفْوَٰهِكُمْ ۖ وَٱللَّهُ يَقُولُ ٱلْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِى ٱلسَّبِيلَ ﴿٤﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قال مجاهد : نزلت فى رجل من قريش كان يدعى ذا القلبين من دهائه ، وكان يقول : إن لى فى جوفى قلبين ، أعقل بكل واحد منهما أفضل من عقل محمد . قال : وكان من فِهْر . الواحدىّ والقُشَيْرِىّ وغيرهما : نزلت فى جميل بن معمر الفهرى ، وكان رجلا حافظا لما يسمع . فقالت قريش : ما يحفظ هذه الأشياء إلا وله قلبان . وكان يقول : لى قلبان أعقل بهما أفضل من عقل محمد . فلما هُزم المشركون يوم بدر ومعهم جميل بن معمر ، رآه أبو سفيان فى العير وهو معلّق إحدى نَعْلَيْه فى يده والأخرى فى رجله ؛ فقال أبو سفيان : ما حال الناس ؟ قال انهزموا . قال : فما بال إحدى نعليك فى يدك والأخرى فى رجلك ؟ قال : ما شعرت إلا أنهما فى رجلىّ ؛ فعرفوا يومئذ أنه لو كان له قلبان لما نسى نعله فى يده . وقال السُّهَيْلىّ : كان جميل بن معمر الجُمَحىّ ، وهو ابن معمر ابن حبيب بن وهب بن حُذافة بن جُمَح ، واسم جمح : تَيْم ؛ وكان يدعى ذا القلبين فنزلت فيه الآية ، وفيه يقول الشاعر :

وكيف ثوائى بالمدينة بعد ما * قضى وَطَرًا منها جَمِيلُ بن معمر

قلت : كذا قالوا جميل بن معمر . وقال الزمخشرىّ : جميل بن أسد الفهرى . وقال ابن عباس : سببها أن بعض المنافقين قال : إن محمدا له قلبان ؛ لأنه ربما كان فى شىء فنزع

Marfat.com

فى غيره نزعة ثم عاد إلى شأنه الأول ؛ فقالوا ذلك عنه فأكذبهم الله عز وجل . وقيل : نزلت فى عبد الله بن خَطَل . وقال الزهرىّ وابن حبّان : نزل ذلك تمثيلا فى زيد بن حارثة لما تبنّاه النبىّ صلى الله عليه وسلم ؛ فالمعنى : كما لا يكون لرجل قلبان كذلك لا يكون ولد واحد لرجلين . قال النحاس : وهذا قول ضعيف لا يصح فى اللغة ، وهو من منقطعات الزهرىّ ، رواه معمر عنه . وقيل : هو مثل ضرب للمُظاهر ؛ أى كما لا يكون للرجل قلبان كذلك لا تكون امرأة المُظاهر أمّه حتى تكون له أُمّان . وقيل : كان الواحد من المنافقين يقول : لى قلب يأمرنى بكذا ، وقلب يأمرنى بكذا ؛ فالمنافق ذو قلبين ؛ فالمقصود ردّ النفاق . وقيل : لا يجتمع الكفر والإيمان بالله تعالى فى قلب ، كما لا يجتمع قلبان فى جوف ؛ فالمعنى : لا يجتمع اعتقادان متغايران فى قلب . ويظهر من الآية بجملتها نفى أشياء كانت العرب تعتقدها فى ذلك الوقت ، وإعلام بحقيقة الأمر ، والله أعلم .

الثانيـــة — القلب بَضْعة[1] صغيرة على هيئة الصَّنَوْبَرة ، خلقها الله تعالى فى الآدمىّ وجعلها محلا للعلم ، فيحصى به العبد من العلوم ما لا يسع فى أسفار ، يكتبه الله تعالى فيه بالخط الإلهىّ ، ويضبطه فيه بالحفظ الربانى ، حتى يحصيه ولا ينسى منه شيئا . وهو بين لَمّتين[2] : لَمّة من المَلَك ، ولَمّة من الشيطان ؛ كما قال صلى الله عليه وسلم . خرّجه الترمذىّ ، وقد مضى فى « البقرة »[3] . وهو محل الخَطَرات والوساوس ومكان الكفر والإيمان ، وموضع الإصرار والإنابة ، ومجرى الانزعاج والطمأنينة[4] . والمعنى فى الآية : أنه لا يجتمع فى القلب الكفر والإيمان ، والهدى والضلال ، والإنابة والإصرار ؛ وهذا نفى لكل ما توهمه أحد فى ذلك من حقيقة أو مجاز ، والله أعـــلم .

الثالثـــة — أعلم الله عز وجل فى هذه الآية أنه لا أحد بقلبين ، ويكون فى هذا طعن على المنافقين الذين تقدم ذكرهم ؛ أى إنما هو قلب واحد ، فإمّا فيه إيمان وإمّا فيه كفر ؛ لأن

(١) البضعة (بالفتح وقد تكسر) القطعة من اللحم .
(٢) اللمة (بالفتح) الهمة والخطرة تقع فى القلب .
(٣) راجع جـ ١ ص ١٨٧ فما بعد .
(٤) فى بعض النسخ : « والطمأنينة والاعتدال » .

Marfat.com

درجة النفاق كأنها متوسطة ، فنفاها الله تعالى وبيّن أنه قلب واحد . وعلى هذا النحو يستشهد الإنسان بهذه الآية ، متى نسي شيئا أو وهم . يقول على جهة الاعتذار : ما جعل الله لرجل من قلبين فى جوفه .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ اللَّائِي تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ﴾ يعنى قول الرجل لامرأته : أنتِ علىّ كظهر أمى . وذلك مذكور فى سورة « المجادلة »[1] على ما يأتى بيانه إن شاء الله تعالى .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ﴾ أجمع أهل التفسير على أن هذا نزل فى زيد بن حارثة . وروى الأئمة أن ابن عمر قال : ما كنا ندعو زيد بن حارثة إلا زيد ابن محمد حتى نزلت : « ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ » وكان زيد فيما روى عن أنس ابن مالك وغيره مَسْبِيًّا من الشام ، سبته خيل من تِهامة ، فابتاعه حكيم بن حزام بن خُويلد ، فوهبه لعمته خديجة فوهبته خديجة للنبيّ صلى الله عليه وسلم فأعتقه وتبنّاه ، فأقام عنده مدّة ، ثم جاء عمه وأبوه يرغبان فى فدائه ، فقال لهما النبيّ صلى الله عليه وسلم وذلك قبل البعث : " خيّراه فإن اختاركما فهو لكما دون فداء " . فاختار الرق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على حريته وقومه ؛ فقال محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك : " يامعشر قريش اشهدوا أنه ابنى يرثنى وأرثه " وكان يطوف على حِلَق قريش يشهدهم على ذلك ، فرضى ذلك عمه وأبوه وانصرفا . وكان أبوه لما سبي يدور الشام ويقول :

بكيتُ على زيدٍ ولم أدر ما فعل * أحَيٌّ فيُرجَى أم أتى دونه الأجَلْ
فوالله لا أدرى وإنى لسائل * أغالك بعدى السَّهلُ أم غالك الجبل
فياليت شعرى ! هل لك الدهرَ أَوْبَةٌ * فحسبي من الدنيا رجوعُك لى بَجَلْ[2]
تُذَكِّرُنيه الشمس عند طلوعها * وتَعْرِض ذكراه إذا غَرْبُهَا أفَلْ
وإن هبّت الأرياح هيّجْنَ ذِكْرَه * فياطول ما حُزْنِى عليه وما وَجَلْ
سأعمِل نَصّ العِيس فى الأرض جاهدًا * ولا أسأم التّطواف أو تسأمُ الإبل
حياتِىَ أو تأتِى علىّ منيّتى * فكل امرئٍ فانٍ وإن غرّه الأمل

(١) راجع جـ ١٧ ص ٢٧٩ فما بعد . (٢) بجل : كنعم زنة ومعنى . وأبجله الشيء : كفاه .

Marfat.com

فأخبر أنه بمكة ؛ فجاء إليه فهلك عنده . وروى أنه جاء إليه فخيّره النبي صلى الله عليه وسلم كما ذكرنا وانصرف . وسيأتي من ذكره وفضله وشرفه شفاءٌ عند قوله : « فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا »[1] إن شاء الله تعالى . وقتل زيد بمُؤْتَة من أرض الشام سنة ثمانٍ من الهجرة، وكان النبي صلى الله عليه وسلم أمّره في تلك الغزاة، وقال : "إن قُتل زيد فجعفر فإن قتل جعفر فعبد الله بن رواحة" . فقتل الثلاثة في تلك الغزاة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين . ولما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نَعْي زيد وجعفر بكى وقال : "أخَواي ومؤنساي ومحدّثاي".

قوله تعالى : ٱدْعُوهُمْ لِآبَآئِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِندَ ٱللَّهِ ۚ فَإِن لَّمْ تَعْلَمُوٓا۟ ءَابَآءَهُمْ فَإِخْوَٰنُكُمْ فِى ٱلدِّينِ وَمَوَٰلِيكُمْ ۚ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَآ أَخْطَأْتُم بِهِۦ وَلَٰكِن مَّا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ ۚ وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٥﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ٱدْعُوهُمْ لِآبَآئِهِمْ﴾ نزلت في زيد بن حارثة، على ما تقدّم بيانه . وفي قول ابن عمر : ما كنا ندعو زيد بن حارثة إلا زيد بن محمد ، دليل على أن التَّبَنِّي كان معمولا به في الجاهلية والإسلام ، يُتوارث به ويتناصر، إلى أن نسخ الله ذلك بقوله : « ٱدْعُوهُمْ لِآبَآئِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِندَ ٱللَّهِ » أي أعدل . فرفع الله حكم التَّبَنِّي ومنع من إطلاق لفظه ، وأرشد بقوله إلى أن الأوْلى والأعدل أن يُنسب الرجل إلى أبيه نَسَبًا ؛ فيقال : كان الرجل في الجاهلية إذا أعجبه من الرجل جلَده وظَرْفه ضمه إلى نفسه ، وجعل له نصيب الذكر من أولاده من ميراثه ، وكان يُنْسب إليه فيقال فلان بن فلان . وقال النحاس : هذه الآية ناسخة لما كانوا عليه من التبنّي ، وهو من نسخ السنّة بالقرآن؛ فأمر أن يدعوا من دعوا إلى أبيه المعروف، فإن لم يكن له أب معروف نسبوه إلى وَلائه ، فإن لم يكن له وَلاء معروف قال له يا أخي ؛ يعني في الدين ، قال الله تعالى : « إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ »[2] .

---

(١) راجع ص ١٨٨ من هذا الجزء . (٢) راجع جـ ١٦ ص ٣٢٢

Marfat.com

الثانيـــة ــ لو نسبه إنسان إلى أبيه من التبنّى فإن كان على جهة الخطأ ، وهو أن يسبق لسانه إلى ذلك من غير قصـد فلا إثم ولا مؤاخذة ؛ لقوله تعالى : « وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ » . وكذلك لو دعوت رجلا إلى غير أبيه وأنت ترى أنه أبوه فليس عليك بأس ؛ قاله قتادة . ولا يجرى هـذا المجرى ما غلب عليه اسم التبنّى كالحال فى المِقْداد بن عمرو فإنه كان غلب عليه نسب التبنّى ، فلا يكاد يعرف إلا بالمقداد بن الأسود ؛ فإن الأسود بن عبد يغوث كان قد تبنّاه فى الجاهلية وعرف به . فلما نزلت الآية قال المِقْداد : أنا ابن عمرو ؛ ومع ذلك فبقى الإطلاق عليه . ولم يُسمع فيمن مضى من عَصَى مُطْلِق ذلك عليه و إن كان متعمدا . وكذلك سالم مولى أبى حذيفة ، كان يدعى لأبى حذيفة . وغير هؤلاء ممن تُبُنِّىَ وانْتُسِبَ لغير ابيه وشُهِر بذلك وغَلب عليه . وذلك بخلاف الحال فى زيد بن حارثة ؛ فإنه لا يجوز أن يقال فيه زيد بن محمد ، فإن قاله أحد متعمّدا عصى لقوله تعالى : « وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ » أى فعليكم الجناح . والله أعلم . ولذلك قال بعده : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ أى « غَفُورًا » للعمد ، و « رَحِيمًا » برفع إثم الخطأ .

الثالثـــة ــ وقد قيل : إن قول الله تبارك وتعالى : « وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ » مُجْمَل ؛ أى وليس عليكم جناح فى شىء أخطأتم ، وكانت فُتْيَا عطاء وكثيرٍ من العلماء . على هذا إذا حلف رجل ألّا يفارق غريمه حتى يستوفى منه حقه ، فأخذ منه ما يرى أنه جيّد من دنانير فوجدها زيوفا أنه لاشىء عليه . وكذلك عنده إذا حلف ألا يسلّم على فلان فسلّم عليه وهو لا يعرفه أنه لا يحنث ؛ لأنه لم يتعمد ذلك . و « ما » فى موضع خفض ردًّا على « ما » التى مع « أَخْطَأْتُمْ » . ويجوز أن تكون فى موضع رفع على إضمار مبتدإ ؛ والتقدير : ولكن الذى تؤاخَذون به ما تعمّدت قلوبكم . قال قتادة وغيره : من نسب رجلا إلى غير أبيه ، وهو يرى أنه أبوه ، خطأً[1] فذلك من الذى رفع الله فيه الجناح . وقيل : هو أن يقول له فى المخاطبة : يا بنىّ ؛ على غير تبنّ .

الرابعـــة ــ قوله تعـالى : ﴿ ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ ﴾[2] « بِأَفْوَاهِكُمْ » تأكيد لبطلان القول ؛ أى أنه قول لا حقيقة له فى الوجود ، إنمـا هو قول لسانىّ فقط . وهذا كما تقول : أنا أمشى

(١) فى ش : « خطأ من الخطأ الذى ... » .
(٢) هذه المسألة هكذا وردت فى جميع نسخ الأصل ، و يلاحظ أنها مقحمة هنا وموضعها الآية السابقة .

Marfat.com

إليك على قَدَم؛ فإنما تريد بذلك المبرّة . وهذا كثير . وقد تقدّم هذا المعنى فى غير موضع[1] .
﴿ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ ﴾ « الحقّ » نعت لمصدر محذوف؛ أى يقول القول الحق . و ﴿ يَهْدِى ﴾
معناه يبين ؛ فهو يتعدى بغير حرف جرّ .

الخامســة — الأدعياء جمع الدّعىّ، وهو الذى يدعى ابنا لغير أبيه أو يدّعى غير أبيه؛ والمصدر الدَّعْوة بالكسر؛ فأمر تعالى بدعاء الأدعياء إلى آبائهم للصُّلْب، فمن جهل ذلك فيه ولم تشتهر أنسابهم كان مَوْلًى وأخًا فى الدِّين . وذكر الطبرىّ أن أبا بكرة قرأ هذه الآية وقال : أنا ممن لا يُعرف أبوه، فأنا أخوكم فى الدِّين ومولاكم . قال الراوى عنه : ولو علم — واللهِ — أن أباه حمار لانتمى إليه . ورجال الحديث يقولون فى أبى بكرة : نُفَيع بن الحارث .

السادســة — روى الصحيح عن سعد بن أبى وَقّاص وأبى بكرة كلاهما قال : سَمِعَتْه أذناى ووعاه قلبى محمّدا[2] صلى الله عليه وسلم يقول : "من ادّعى إلى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام" . وفى حديث أبى ذرّ أنه سمع النبىّ صلى الله عليه وسلم يقول : "ليس مِن رجل ادّعى لغير أبيه وهو يعلمه إلا كفر" .

قوله تعالى : ﴿ النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ ۖ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ ۗ وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَن تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُم مَّعْرُوفًا ۚ كَانَ ذَٰلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ﴿٦﴾ ﴾

فيــه تسع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ ﴾ هذه الآية أزال الله تعالى بها أحكاماً كانت فى صدر الإسلام ؛ منها : أنه صلى الله عليــه وسلم كان لا يصلّى على ميّت

(١) راجع جـ ٤ ص ٢٦٧ وجـ ٨ ص ١١٨ فما بعد .
(٢) قوله : « محمدا » نصب على البدل من الضمير المنصوب فى قوله : « سمعته أذناى » .

Marfat.com

عليه دَيْن ، فلما فتح الله عليه الفتوح قال : "أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم فمن تُوُفِّىَ وعليه دَين فعلىّ قضاؤه ومن ترك مالاً فلورثته " أخرجه الصحيحان . وفيهما أيضا "فأيكم ترك دَيْناً أو ضَياعا فأنا مولاه" . قال ابن العربىّ : فانقلبت الآن الحال بالذنوب ، فإن تركوا مالا ضُويق العصبة فيه ، وإن تركوا ضياعا أسلموا إليه ؛ فهذا تفسير الولاية المذكورة فى هذه الآية بتفسير النبىّ صلى الله عليه وسلم وتنبيهه ؛ (ولا عِطْر بعد عَرُوس) . قال ابن عطية : وقال بعض العلماء العارفين هو أولى بهم من أنفسهم ؛ لأن أنفسهم تدعوهم إلى الهلاك ، وهو يدعوهم إلى النجاة . قال ابن عطية : ويؤيد هذا قوله عليه الصلاة والسلام : " أنا آخِذ بحُجَزِكم عن النارِ وأنتم تقتحمون فيها تقحّم الفَراش " .

قلت : هذا قول حسن فى معنى الآية وتفسيرها ، والحديث الذى ذُكر أخرجه مسلم فى صحيحه عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إنما مَثَلى ومَثَل أمتى كمثل رجل استوقد نارا فجعلت الدواب والفَراش يقعن فيه(١) وأنا آخِذٌ بِحُجَزِكم وأنتم تَقَحَّمُون فيه". وعن جابر مثله ؛ وقال : "وأنتم تَفَلَّتُون من يدى". قال العلماء: الحُجْزَة للسراويل، والمَعْقِد للإزار؛ فإذا أراد الرجل إمساك من يخاف سقوطه أخذ بذلك الموضع منه . وهذا مثل لاجتهاد نبيّنا عليه الصلاة والسلام فى نجاتنا ، وحرصه على تخلّصنا من المهلكات التى بين أيدينا ؛ فهو أولى بنا من أنفسنا ؛ وجهلنا بقدر ذلك وغلبة شهواتنا علينا وظفر عدوّنا اللعين بناصِرنا أحقر من الفِراش وأذآ ن الفَراش ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم ! وقيل : أولى بهم أى أنه إذا أمر بشىء ودعت النفس إلى غيره كان أمر النبىّ صلى الله عليه وسلم أولى . وقيل : أولى بهم أى هو أولى بأن يحكم على المؤمنين فينفذ حكمه فى أنفسهم ؛ أى فيما يحكمون به لأنفسهم مما يخالف حكمه .

الثانية — قال بعض أهل العلم : يجب على الإمام أن يقضى من بيت المال دين الفقراء اقتداءً بالنبىّ صلى الله عليه وسلم؛ فإنه قد صرح بوجوب ذلك عليه حيث قال : "فعلىّ قضاؤه" . والضِّياع (بفتح الضاد) مصدر ضاع، ثم جعل آسما لكل ما هو بصدد أن يضيع

(١) مرجع الضمير فى هذه الرواية المستوقد المفهوم من الكلام .

Marfat.com

من عيال و بنين لا كافل لهم، ومال لا قَيّم له . وسمّيت الأرض ضَيعة لأنها معرّضة للضياع، وتجمع ضِياعا بكسر الضاد .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ ﴾ شرّف الله تعالى أزواج نبيه صلى الله عليه وسلم بأن جعلهن أمهات المؤمنين؛ أى فى وجوب التعظيم والمبرّة والإجلال وحرمة النكاح على الرجال، وحجبهن رضى الله تعالى عنهن بخلاف الأمهات . وقيل : لما كانت شفقتهن عليهم كشفقة الأمهات أنزلن منزلة الأمهات ، ثم هذه الأمومة لا توجب ميراثا كأمومة التّبنّى . وجاز تزويج بناتهن، ولا يجعلن أخوات للناس . وسيأتى عدد أزواج النبىّ صلى الله عليه وسلم فى آية التخيير[1] إن شاء الله تعالى .

واختلف الناس هل هنّ أمهات الرجال والنساء أم أمهات الرجال خاصة؛ على قولين : فروى الشعبىّ عن مسروق عن عائشة رضى الله عنها أن آمرأة قالت لها : يا أمّة؛ فقالت لها : لست لك بأمّ، إنما أنا أمّ رجالكم . قال ابن العربى : وهو الصحيح .

قلت : لا فائدة فى آختصاص الحصر فى الإباحة للرجال دون النساء ، والذى يظهر لى أنهن أمهات الرجال والنساء؛ تعظيماً لحقهن على الرجال والنساء . يدلّ عليه صدر الاية : « النَّبِيُّ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ »، وهذا يشمل الرجال والنساء ضرورةً . ويدلّ على ذلك حديث أبى هريرة وجابر؛ فيكون قوله : « وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ » عائدا إلى الجميع . ثم إن فى مصحف أُبىّ بن كعب « وأزواجه أمهاتهم وهو أبٌ لهم » . وقرأ ابن عباس : « من أنفسهم وهو أب [ لهم ][2] وأزواجه [ أمهاتهم ][2] » . وهذا كلّه يوهن مارواه مسروق إن صح من جهة الترجيح، وإن لم يصح فيسقط الاستدلال به فى التخصيص، و بقينا على الأصل الذى هو العموم الذى يسبق إلى الفهوم[3] . والله أعلم .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ ﴾ قيل: إنه أراد بالمؤمنين الأنصار، و بالمهاجرين قريشا . وفيه قولان :

(١) راجع ص ١٦٤ من هذا الجزء . (٢) مابين المربعين زيادة يقتضيها السياق ، ليست فى نسخ الأصل .
(٣) كذا فى جـ . وفى ك : « الفهم » . وفى ش : « المفهوم » .

Marfat.com

أحدهما ــ أنه ناسخ للتوارث بالهجرة . حكى سعيد عن قتادة قال : كان نزل فى سورة الأنفال « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا »(١) فتوارث المسلمون بالهجرة ؛ فكان لا يرث الأعرابىّ المسلم من قريبه المسلم المهاجر شيئا حتى يهاجر ، ثم نسخ ذلك فى هذه السورة بقوله : « وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ » . الثانى ــ أن ذلك ناسخ للتوارث بالحلف والمؤاخاة فى الدِّين؛ روى هشام بن عُروة عن أبيه عن الزبير : « وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ » وذلك أنا معشر قريش لما قدمنا المدينة قدمنا ولا أموال لنا ، فوجدنا الأنصار نِعم الإخوان فآخيناهم فأورثونا وأورثناهم ؛ فآخى أبو بكر خارجة بن زيد ، وآخيت أنا كعب بن مالك ، فجئت فوجدت السلاح قد أثقله ؛ فوالله لقد مات عن الدنيا ما ورثه غيرى ، حتى أنزل الله تعالى هذه الآية فرجعنا إلى موارثنا . وثبت عن عُروة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم آخى بين الزّبير وبين كعب بن مالك ، فأُرْتُثَّ(٢) كعب يوم أُحُدٍ فجاء الزبير يقوده بزمام راحلته ؛ فلو مات يومئذ كعب عن الضَّح(٣) والريح لورثه الزبير ، فأنزل الله تعالى : « وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ » . فبيّن الله تعالى أن القرابة أولى من الحِلْف ، فتركت الوراثة بالحِلْف وورثوا بالقرابة(٤) . وقد مضى فى « الأنفال » الكلام فى توريث ذوى الأرحام . وقوله : « فِي كِتَابِ اللَّهِ » يحتمل أن يريد القرآن ، ويحتمل أن يريد اللوح المحفوظ الذى قضى فيه أحوال خلقه . و « مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » متعلق بـ « أَوْلَى » لا بقوله : « وَأُولُو الْأَرْحَامِ » بالإجماع ؛ لأن ذلك كان يوجب تخصيصا ببعض المؤمنين ، ولا خلاف فى عمومها ، وهذا حلّ إشكالها ؛ قاله ابن العربى . النحاس : « وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ » يجوز أن يتعلق « مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » بـ « أُولُو » فيكون التقدير : وأُولُو الأرحام من المؤمنين والمهاجرين . ويجوز أن يكون المعنى أَوْلَى من المؤمنين . وقال المهدوىّ : وقيل إن معناه : وأولو الأرحام بعضهم أولى

(١) راجع جـ ٨ ص ٥٥ فما بعد . (٢) الارتثاث : أن يحمل الجريح من المعركة وهو ضعيف قد أثخنته الجراح . (٣) الضح (بالكسر) : ضوء الشمس إذا استمكن من الأرض . أراد لو مات عما طلعت عليه الشمس وجرت عليه الريح ؛ وكنى بهما عن كثرة المال . (٤) راجع جـ ٨ ص ٥٩ .

Marfat.com

ببعض فى كتاب الله إلا مايجوز لأزواج النبيّ صلى الله عليه وسلم أن يُدعَين أمهات المؤمنين . والله تعالى أعلم .

الخامسة — واختلف فى كونهن كالأمهات فى المَحْرَم وإباحة النظر ؛ على وجهين : أحدهما — هنّ مَحْرَم، لا يحرم النظر إليهنّ . الثانى — أن النظر إليهن محرّم، لأن تحريم نكاحهن إنما كان حفظًا لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهن ، وكان من حفظ حقّه تحريمُ النظر إليهن ؛ ولأن عائشة رضى الله عنها كانت إذا أرادت دخول رجل عليها أمرت أختها أسماء أن ترضعه ليصير ابنًا لأختها من الرضاعة ، فيصير مَحْرَمًا يستبيح النظر. وأما اللاتى طلقهنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حياته فقد اختلف فى ثبوت هذه الحرمة لهن على ثلاثة أوجه : أحدها — ثبتت لهن هذه الحرمة تغليبًا لحرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم . الثانى — لا يثبت لهن ذلك ، بل هن كسائر النساء ؛ لأن النبيّ صلى الله عليه وسلم قد أثبت عصمتهن ، وقال : " أزواجى فى الدنيا هنّ أزواجى فى الآخرة ". الثالث — من دخل بها رسول الله صلى الله عليه وسلم منهن ثبتت حرمتها وحَرُم نكاحها وإن طلقها ؛ حفظًا لحرمته وحراسة لخلوته ، ومن لم يدخل بها لم تثبت لها هذه الحرمة ؛ وقد هم عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه برجم امرأة فارقها رسول الله صلى الله عليه وسلم فتزوجت فقالت : لم هذا ! وما ضرب علىّ رسول الله صلى الله عليه وسلم حجابًا ولا سُمّيت أم المؤمنين ؛ فكفّ عنها عمر رضى الله عنه ،

السادسة — قال قوم : لا يجوز أن يُسَمّى النبيّ صلى الله عليه وسلم أبًا لقوله تعالى : « مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِن رِجَالِكُمْ » . ولكن يقال : مِثل الأب للمؤمنين ؛ كما قال : " إنما أنا لكم بمنزلة الوالد أعلّمكم ... " الحديث . خرجه أبو داود . والصحيح أنه يجوز أن يقال : إنه أبٌ للمؤمنين ، أى فى الحرمة ، وقوله تعالى : « مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ » أى فى النسب . وسيأتى . وقرأ ابن عباس : « مِنْ أنفسهم وهو أبٌ لهم وأزواجه » . وسمع عمر هذه القراءة فأنكرها وقال : حُكمها يا غلام ؟ فقال : إنها فى مصحف أُبَىّ ؛ فذهب إليه .

(١) راجع جـ ٥ ص ١٠٩ وجـ ٤ ص ١٠٤ شرح الموطأ .

Marfat.com

فسأله فقال له أُبَىّ : إنه كان يلهينى القرآن و يلهيك الصَّفْق[1] بالأسواق؟ وأغلظ لعمر . وقد قيل فى قول لوط عليه السلام « هَؤُلَاءِ بَنَاتِى »[2] : إنما أراد المؤمنات ؛ أى تزوّجوهن . وقد تقدّم .

السابعة — قال قوم : لا يقال بناته أخوات المؤمنين ، ولا أخوالهن أخوال المؤمنين وخالاتهم . قال الشافعىّ رضى الله عنه : تزوّج الزبير أسماء بنت أبى بكر الصديق وهى أخت عائشة ، ولم يقل هى خالة المؤمنين . وأطلق قوم هذا وقالوا : معاوية خال المؤمنين ؛ يعنى فى الحرمة لا فى النسب .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَى أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا ﴾ يريد الإحسان فى الحياة ، والوصية عند الموت ؛ أى إن ذلك جائز ؛ قاله قتادة والحسن وعطاء . وقال محمد ابن الحنفيّة ، نزلت فى إجازة الوصية لليهودىّ والنّصرانىّ ؛ أى يفعل هذا مع الوَلِىّ والقريب وإن كان كافرا ؛ فالمشرك وَلِىّ فى النسب لا فى الدّين فيوصى له بوصية . واختلف العلماء هل يجعل الكافر وصيًّا ؛ فجوّز بعضٌ ومنع بعض . وردّ النظر إلى السلطان فى ذلك بعض ؛ منهم مالك رحمه الله تعالى . وذهب مجاهد وابن زيد والرمّانى إلى أن المعنى : إلى أوليائكم من المؤمنين . ولفظ الآية يَعْضُد هذا المذهب ، وتعميم الولىّ أيضا حسن . وولاية النسب لا تدفع الكافر ، وإنما تدفع أن يلقى إليه بالمودّة كوليّ الإسلام .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ﴾ « الْكِتَابِ » يحتمل الوجهين المذكورين المتقدمين فى « كِتَابِ اللَّهِ » . و « مَسْطُورًا » من قولك سطرت الكتاب اذا أثبته أسطارا . وقال قتادة : أى مكتوبًا عند الله عز وجل ألّا يرث كافرٌ مسلما . قال قتادة : وفى بعض القراءة « كَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ مَكْتُوبًا » . وقال القُرَظِىّ : كان ذلك فى التوراة .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴿٧﴾ ﴾

---

(١) الصفق : التابع .

(٢) راجع جـ ٩ ص ٧٩ فما بعد .

Marfat.com

قوله تعالى : « ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ ﴾ أى عهدهم على الوفاء بما حمّلوا ، وأن يبشر بعضهم ببعض ، ويصدّق بعضهم بعضا ؛ أى كان مسطورا حين كتب الله ما هو كائن، وحين أخذ الله تعالى المواثيق من الأنبياء . ﴿ وَمِنْكَ ﴾ يا محمد ﴿ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ ﴾ وإنما خصّ هؤلاء الخمسة وإن دخلوا فى زمرة النبيّين تفضيلا لهم. وقيل : لأنهم أصحاب الشرائع والكتب ، وأولُو العزم من الرسل وأئمة الأمم . ويحتمل أن يكون هذا تعظيما فى قطع الولاية بين المسلمين والكافرين؛ أى هذا مما لم تختلف فيه الشرائع ، أى شرائع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام. أى كان فى ابتداء الإسلام توارثٌ بالهجرة، والهجرة سبب متأكد فى الديانة ، ثم توارثوا بالقرابة مع الإيمان وهو سبب وكيد؛ فأما التوارث بين مؤمن وكافر فلم يكن فى دين أحد من الأنبياء الذين أخذ عليهم المواثيق ؛ فلا تُداهنوا فى الدين ولا تمالئوا الكفار . ونظيره: « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا — إلى قوله — وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ »[1]. ومن ترك التفرق فى الدين ترك موالاة الكفار . وقيل : أى النبيّ أولى بالمؤمنين من أنفسهم كان ذلك فى الكتاب مسطورا ومأخوذا به المواثيق من الأنبياء . ﴿ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴾ أى عهدًا وثيقًا عظيما على الوفاء بما التزموا من تبليغ الرسالة ، وأن يصدق بعضهم بعضا . والميثاق هو اليمين بالله تعالى ؛ فالميثاق الثانى تأكيد للميثاق الأوّل باليمين . وقيل : الأوّل هو الإقرار بالله تعالى، والثانى فى أمر النبوّة . ونظير هذا قوله تعالى : « وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَى ذَلِكُمْ إِصْرِي »[2] الآية . أى أخذ عليهم أن يعلنوا أن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويعلن محمد صلى الله عليه وسلم أن لا نبيّ بعده . وقدّم محمدا فى الذكر لما روى قتادة عن الحسن عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن قوله تعالى «وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ» قال : "كنت أوّلهم فى الخلق وآخرهم فى البعث" . وقال مجاهد : هذا فى ظهر آدم عليه الصلاة والسلام .

---

(١) راجع جـ ١٦ ص ٩ فما بعد . (٢) راجع جـ ٤ ص ١٢٤ فما بعد .

Marfat.com

قوله تعالى : لِيَسْـَٔلَ ٱلصَّـٰدِقِينَ عَن صِدْقِهِمْ ۚ وَأَعَدَّ لِلْكَـٰفِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٨﴾

قوله تعالى : ﴿ لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ ﴾ فيه أربعة أوجه :

أحدها — ليسأل الأنبياء عن تبليغهم الرسالة إلى قومهم؛ حكاه النقاش . وفى هذا تنبيه؛ أى إذا كان الأنبياء يُسألون فكيف مَن سواهم .

الثانى — ليسأل الأنبياء عما أجابهم به قومهم ؛ حكاه علىّ بن عيسى .

الثالث — ليسأل الأنبياء عليهم السلام عن الوفاء بالميثاق الذى أخذه عليهم ؛ حكاه ابن شجرة .

الرابع — ليسأل الأفواه الصادقة عن القلوب المخلصة، وفى التنزيل : « فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ »[1] . وقد تقدّم . وقيل : فائدة سؤالهم توبيخ الكفار؛ كما قال تعالى : « أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ »[2] . ﴿ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ وهو عذاب جهنم .

قوله تعالى : يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱذْكُرُوا نِعْمَةَ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَآءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا ۚ وَكَانَ ٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴿٩﴾

يعنى غزوة الخَنْدق والأحزاب و بنى قُرَيظة[3] ، وكانت حالا شديدة معقبة بنعمة ورخاء وغبطة ، وتضمّنت أحكاما كثيرة وآيات باهرات عزيزة ، ونحن نذكر من ذلك بعون الله تعالى ما يكفى فى عشر مسائل :

الأولى — اختلف فى أىّ سنة كانت ؛ فقال ابن إسحاق : كانت فى شوال من السنة الخامسة . وقال ابن وهب وابن القاسم عن مالك رحمه الله : كانت وقعة الخندق سنة أربع،

(١) راجع جـ ٧ ص ١٦٤ (٢) راجع جـ ٦ ص ٣٧٤ .

(٣) سميت غزوة الخندق لأجل الخندق الذى حفر حول المدينة بأمر الرسول صلى الله عليه وسلم . وأما تسميتها بالأحزاب : فلاجتماع طوائف من المشركين على حرب المسلمين ، وهم قريش وغطفان واليهود .

Marfat.com

وهى وبنو قُريظة فى يوم واحد، وبين بنى قريظة والنَّضير أربع سنين . قال ابن وهب وسمعت مالكا يقول : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقتال من المـدينة ، وذلك قوله تعالى : « إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْـفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ» . قال : ذلك يوم الخندق ، جاءت قريش من ها هنا واليهود من ها هنا والنَّجدية من ها هنا . يريد مالك : إن الذين جاءوا من فوقهم بنو قريظة، ومن أسفل منهم قريش وغَطَفان . وكان سببها : أن نفرا من اليهود منهم كنانة بن الربيع بن أبى الحُقَيق وسلام بن أبى الحُقَيق وسلام ابن مِشْكم وحُيَيّ بن أخطب النضيريّون وهَوْذة بن قيس وأبو عمار من بنى وائل ، وهم كلهم يهود ، هم الذين حزّبوا الأحزاب وألّبوا وجمعوا ، خرجوا فى نفر من بنى النَّضير ونَفَر من بنى وائل فأتوا مكة فدعوا إلى حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم، وواعدوهم من أنفسهم بعون من آنتدب إلى ذلك ؛ فأجابهم أهل مكة إلى ذلك ، ثم خرج اليهود المذكورون إلى غَطَفَان فدعوهم إلى مثل ذلك فأجابوهم؛ فخرجت قريش يقودهم أبو سـفيان بن حرب ، وخرجت غَطَفان وقائدهم عُيينة بن حصن بن حُذيفة بن بدر الفَزَارىّ على فَزارة ، والحارث بن عوف المُرّى على بنى مُرّة ، ومسعود بن رُخَيلة على أشجع . فلما سمع رسول الله صلى الله عليـه وسلم باجتماعهـم وخروجهم شاور أصحابه ، فأشار عليه سلمـان بحفر الخندق فرضى رأيه . وقال المهاجرون يومئذ: سلمان منا . وقال الأنصار : سلمان منا ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " سلمان منّا أهل البيت " . وكان الخندق أوّلَ مشهد شهده سلمان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يومئذ حر . فقال : يارسول الله، إنا كنا بفارس إذا حوصرنا خندقنا؛ فعمل المسلمون فى الخندق مجتهدين ، ونكص المنافقون وجعلوا يتسلّلون لِواذاً[1] فنزلت فيهـم آيات من القرآن ذكرها ابن إسحاق وغيره . وكان مَن فرغ من المسلمين من حصّته عاد إلى غيره ، حتى كمل الخندق . وكانت فيه آيات بيّنات وعلامات للنبوّات .

قلت : ففى هذا الذى ذكرناه من هذا الخبر من الفقه وهى : ـــ

(١) أى مستخفين ومستترين بعضهم ببعض .



Marfat.com

الثانيـــة ــ مشاورة السلطان أصحابه وخاصّته فى أمر القتال ؛ وقـد مضى ذلك فى « آل عمران[(١)] ، والنمل » . وفيه التحصّن من العدوّ بمـا أمكن من الأسـباب واستعمالها ؛ وقـد مضى ذلك فى غير موضع . وفيه أن حفر الخندق يكون مقسوما على الناس ؛ فمن فرغ منهم عاون من لم يفرغ ، فالمسلمون يدٌ على مَن سواهم ؛ وفى البخارى ومسلم عن البَرَاء بن عازِب قال : لمـا كان يوم الأحزاب وخندق رسـول الله صلى الله عليـه وسلم رأيته ينقل من تراب الخندق حتى وارى عنّى الغبارُ جِلدة بطنه ، وكان كثير الشعر ، فسمعته يرتجِز بكلمات ابن رَواحة ويقـــول :

اللّهُمّ لولا أنت ما آهتدينا * ولا تصـدّقنا ولا صَلّينا

فأنزِلَنْ سكِينةً عَلَيْنَـا * وثَبّت الأقدام إن لَاقَيْنَا

وأما ما كان فيه من الآيات وهى : ــ

الثالثـــة ــ فروى النسائى عن أبى سـكينة رجلٍ من المحرّرين[(٢)] عن رجل من أصحاب رسـول الله صلى الله عليه وسلم قال : لمـا أمر رسول الله صلى الله عليـه وسلم بحفر الخندق عرضت لهم صخرة حالت بينهم و بين الحفر ، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذ المِعْول ووضع رداءه ناحية الخندق وقال : «وَتَمّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا[(٣)]» الآية ؛ فَنَدَر[(٤)] ثلث الحجر وسلمان الفارسى قائم ينظر ، فَبَرَق مع ضربة رسول الله صلى الله عليه وسلم بَرْقَةٌ ، ثم ضرب الثانية وقال : « وَتَمّتْ » الآيه ؛ فَنَدَر الثلث الآخر ؛ فبرقت برقة فرآها سلمان ، ثم ضرب الثالثة وقال : « وَتَمّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا » الآية ؛ فندر الثلث الباقى ، وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ رداءه وجلس . قال سلمان : يا رسول الله ، رأيتك حين ضربت ! ما تضرب ضربة إلا كانت معها برقة ؟ قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : "رأيت ذلك ياسلمان" ؟ فقال : أىْ والذى بعثك بالحق يارسول الله ! قال : " فإنى حين ضربت الضربة الأولى رُفعت لى مدائن كِسرى وما حولها ومدائن كثيرة حتى رأيتها بعينىّ ــ قال له من حضره من أصحابه : يارسول الله ،

(١) راجع جـ ٤ ص ٢٤٩ فما بعد ، و جـ ١٣ ص ١٩٤ .
(٢) أى المعتق من النار .
(٣) راجع جـ ٧ ص ٧١ .
(٤) ندر : سقط .

Marfat.com

ادع الله أن يفتحها علينا ويغنمنا ذراريهم[1] ويخرب بأيدينا بلادهم ؛ فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم — ثم ضربتُ الضربة الثانية فرُفعت لى مدائن قَيْصر وما حولها حتى رأيتها بعينىّ — قالوا : يا رسول الله ، ادع الله تعالى أن يفتحها علينا ويغنمنا ذراريهم ويخرب بأيدينا بلادهم؛ فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم — ثم ضربتُ الضربة الثالثة فرُفعت لى مدائن الحبشة وما حولها من القرى حتى رأيتها بعينىّ — قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك : دعوا الحبشة ما وَدَعوكم واتركوا الترك ما تركوكم " . وخرجه أيضا عن البَرَاء قال : لما أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نحفر الخندق عرض لنا صخرة لا تأخذ فيها المعاول ، فاشتكينا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فألقى ثوبه وأخذ المِعْول وقال : "باسم الله" فضرب ضربة فكسر ثلث الصخرة ثم قال : " الله أكبر أُعْطِيت مفاتيح الشام والله إنى لأبصر إلى قصورها الحمراء الآن من مكانى هذا " قال : ثم ضرب أخرى وقال : " باسم الله " فكسر ثلثا آخر ثم قال : " الله أكبر أُعطِيت مفاتيح فارس والله إنى لأبصر قصر المدائن الأبيض " . ثم ضرب الثالثة وقال : " باسم الله " فقطع الحجر وقال : " الله أكبر أُعطيت مفاتيح اليمن والله إنى لأبصر باب صنعاء " . صححه أبو محمد عبد الحق .

الرابعة — فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من حفر الخندق أقبلت قريش فى نحو عشرة آلاف بمن معهم من كنانة وأهلِ تهامة ، وأقبلت غَطفان بمن معها من أهل نجد حتى نزلوا إلى جانب أُحُد ، وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون حتى نزلوا بظهر سَلْع[2] فى ثلاثة آلاف وضربوا عسكرهم والخندق بينهم وبين المشركين ، واستعمل على المدينة ابنَ أُمّ مَكْتوم — فى قول ابن شهاب — وخرج عدو الله حُيَىّ بن أخطب النضرى حتى أتى كعب بن أسد القُرَظِىّ ، وكان صاحبَ عقد بنى قريظة ورئيسَهم ، وكان قد وادع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاقده وعاهده؛ فلما سمع كعب بن أسد حُيَىّ بن أخطب

(١) فى النسائى : « ديارهم » . (٢) سلع : جبل بالمدينة .

Marfat.com

أغلق دونه باب حصنه وأبى أن يفتح له ؛ فقال له : افتح لى يا أخى ؛ فقال له : لا أفتح لك ، فإنك رجل مشئوم ، تدعونى إلى خلاف محمد وأنا قد عاقدته وعاهدته ، ولم أر منه إلا وفاءً وصدقًا، فلست بناقض ما بينى و بينه . فقال حُيَيّ : افتح لى حتى أكلمك وأنصرف عنك ؛ فقال: لا أفعل؛ فقال: إنما تخاف أن آكل معك جشيشتك؛ فغضب كعب وفتح له ؛ فقال : يا كعب ! إنما جئتك بعزّ الدهر ، جئتك بقريش وسادتها، وغَطَفان وقادتها ؛ قد تعاقدوا على أن يستأصلوا محمدا ومن معه ؛ فقال له كعب : جئتنى والله بذل الدهر وبجهام(١) لا غيث فيه ! ويحك ياحُيَيّ ؟ دَعْنِي فلستُ بفاعل ما تدعونى إليه ؛ فلم يزل حُيَيّ بكَعْب يَعِده ويَغُرّه حتى رجع إليه وعاقده على خِذلان محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأن يسير معهم، وقال له حُيَيّ بن أخطب : إن انصرفت قريش وغَطفان دخلت عندك بمن معى من اليهود . فلما انتهى خبر كعب وحُيَيّ إلى النبي صلى الله عليه وسلم بعث سعد بن عُبادة وهو سيد الخزرج، وسيّد الأوْس سعد بن معاذ ، و بعث معهما عبد الله بن رَواحة وخَوّات بن جُبير ، وقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : " انطلقوا إلى بنى قُرَيظة فإن كان ماقيل لنا حقا فألحنوا لنا لَحْنًا ولا تَفُتُّوا فى أعضاد الناس . و إن كان كذبا فاجهروا به للناس " فانطلقوا حتى أتوهم فوجدوهم على أخبث ما قيل لهم عنهم، ونالوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا: لا عهد له عندنا ؛ فشاتمهم سعد بن معاذ وشاتموه؛ وكانت فيه حدّة فقال له سعد بن عُبادة : دع عنك مشاتمتهم ، فالذى بيننا و بينهم أكثر من ذلك ، ثم أقبل سعد وسعد حتى أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى جماعة المسلمين فقالا : عَضَل والقَارَة — يعرّضان بغدر عَضَل والقارة باصحاب الرّجيع خُبيب وأصحابه — فقال النبيّ صلى الله عليه وسلم . " أبشروا يامعشر المسلمين " وعظم عند ذلك البلاء وآشتدّ الخوف ، وأتى المسلمين عدوُّهم من فوقهم؛ يعنى من فوق الوادى من قبل المشرق، ومن أسفل منهم من بطن الوادى من قبل المغرب ، حتى ظنوا بالله الظنونا؛ وأظهر المنافقون كثيرا مما كانوا يسرّون ، فمنهم من قال : إن بيوتنا عورة ، فلننصرف إليها ،

(١) الجهام : السحاب لا ماء فيه .

Marfat.com

فإنا نخاف عليها ؛ وممن قال ذلك : أوْس بن قَيْظى . ومنهـم من قال : يَعِـدنا محمد أن يفتح كنوز كسرى وقَيصر ، وأحدنا اليوم لا يأمن على نفسه يذهب إلى الغائط ! وممن قال ذلك : مُعَتّب بن قُشير أحد بنى عمرو بن عوف . فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقام المشركون بضعا وعشرين ليـلة قريبا من شهر لم يكن بينهم حَرْب إلا الرمى بالنَّبْل والحصى . فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه اشتدّ على المسلمين البلاء بعث إلى عُيَيْنة بن حِصن الفَزَارى ، و إلى الحـارث بن عوف المرِّى ، وهمـا قائدا غَطَفان ، فأعطاهمـا ثلث ثمـار المدينة لينصرفا بمن معهما من غَطفان و يخذلا قريشا و يرجعا بقومهما عنهم . وكانت هـذه المقالة مراوضة ولم تكن عقدا ؛ فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم منهما أنهما قد أنابا و رضِيَا أتى سـعد بن معاذ وسعد بن عبادة فذكر ذلك لهما وآستشارهما فقالا : يا رسول الله ، هـذا أمر تحبّه فنصنعه لك ، أو شىء أمرك الله به فنسمع له ونطيع ، أو أمر تصنعه لنـا؟ قال : " بل أمر أصنعه لكم ، والله ما أصنعه إلا أنّى قد رأيت العرب قد رمتكم عن قَوْس واحدة " فقال له سعد بن معاذ : يارسول الله ، والله لقد كنا نحن وهؤلاء القوم على الشرك بالله وعبادة الأوثان ، لا نعبد الله ولا نعرفه ، وما طمِعوا قَطّ أن ينالوا منا ثمرة إلا شِراء أو قِرًى ، فحين أكرمنا الله بالإسلام وهدانا له وأعزّنا بك نعطيهم أموالنا ! والله لا نعطيهم إلا السيف حتى يحكم الله بيننا و بينهم ! ! فسُرّ رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وقال : " أنتم وذاك " . وقال لعيينة والحارث : " انصرفا فليس لكما عنـدنا إلا السيف " . وتناول سعد الصحيفة وليس فيها شهادة فمحاها .

الخامســـة — فأقام رسـول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون على حالهم ، والمشركون يحاصرونهم ولا قتال بينهم ؛ إلا أن فوارس من قريش منهم عمرو بن عبد وُدّ العامرىّ من بنى عامر بن لُؤَىّ ، وعِكرمة بن أبى جهل ، وهُبَيرة بن أبى وهب ، وضِرار بن الخطاب الفهرىّ ، وكانوا فرسان قريش وشجعانهم ، أقبلوا حتى وقفوا على الخندق ، فلما رأوه قالوا : إن هـذه لمكيدة ، ما كانت العـرب تكيدها . ثم تيمموا مكانا ضيقا من الخنـدق ، فضربوا خيلهـم فاقتحمت بهم ، وجاوزوا الخندق وصاروا بين الخندق و بين سَلْع ، وخرج على بن أبى طالب

Marfat.com

فى نفر من المسلمين حتى أخذوا عليهم الثُّغرة التى آقتحموا منها ، وأقبلت الفرسان نحوهم ، وكان عمرو بن عبد وُدّ قد أثبتته الجراح يوم بَدْر فلم يشهد أُحُدًا ، وأراد يوم الخندق أن يُرى مكانُه ، فلما وقف هو وخيله ، نادى : من يبارز ؟ فبرزله علىّ بن أبى طالب وقال له : ياعمرو ، إنك عاهدت الله فيما بلغنا أنك لا تُدْعَى إلى إحدى خَلّتين إلا أخذت احداهما ؟ قال نعم . قال : فإنى أدعوك إلى الله والإسلام . قال : لا حاجة لى بذلك . قال : فأدعوك إلى البراز . قال : يا بن أخى ، والله ما أحبّ أن أقتلك لما كان بينى وبين أبيك . فقال له علىّ : أنا والله أحبّ أن أقتلك . فحَمِى عمرو بن عبد وُدّ ونزل عن فرسه ، فعقره وصار نحو علىّ ، فتنازلا وتجاولا وثار النقع بينهما حتى حال دونهما ، فما آنجلى النَّقْع حتى رُئِىَ علىّ على صدر عمرو يقطع رأسه ، فلما رأى أصحابُه أنه قد قتله علىّ اقتحموا بخيلهم الثُّغرة منهزمين هاربين . وقال علىّ رضى الله عنه فى ذلك :

نصر الحجارةَ من سفاهة رأيهِ * ونصرتُ دِينَ محمد بضراب (١)
نازلته فتركته متجدِّلًا * كالجِذْع بين دَكادِكٍ وروابى (٢) (٣)
وعففتُ عن أثوابه ولو آننى * كنت المقطَّر بَزَّنِى أثوابى (٤)
لا تحسِبُنَّ الله خاذلَ دينه * ونبيِّه يا معشر الأحزاب

قال ابن هشام : أكثر أهل العلم بالسِّير (٥) يشك فيها لعلىّ . قال ابن هشام : وألقى عِكرمة ابن أبى جهل رمحه يومئذ وهو منهزم عن عمرو ، فقال حسان بن ثابت فى ذلك :

فِرّ وألقَى لنا رُمْحَه * لعلّك عِكرِمَ لم تَفْعَلِ
وولّيت تَعْدُو كعَدْوِ الظَّلِيـ * ـم ما إن تجور عن المَعْدِلِ
ولم تُلْقِ ظهرك مستأنسًا * كأن قَفاك قَفَا فُرْعُلِ

---

(١) فى سيرة ابن هشام : « بصوابى » . (٢) فى سيرة ابن هشام : « فصددت حين تركته ... » .
(٣) المتجدل : اللاصق بالأرض . والدكادك : جمع دكداك ، وهو الرمل اللين . والروابى : جمع رابية ، وهو ما ارتفع من الأرض . (٤) المقطر : الذى ألقى على أحد قطاريه ، أى جنبيه ، وبزنى : سلبنى وجردنى .
(٥) فى سيرة ابن هشام : « بالشعر » .

Marfat.com

قال ابن هشام : فرعل صغير الضباع . وكانت عائشة رضى الله عنها فى حصن بنى حارثة ، وأمُّ سعد بن معاذ معها ، وعلى سعد درع مُقَلَّصة (١) قد خرجت منها ذراعه ، وفى يده حربته وهو يقول :

لَبِّثْ قليلاً يلحق الهَيْجَا جَمَلْ * لا بأس بالموت إذا كان الأجَلْ

ورُمى يومئذ سعد بن معاذ بسهم فقطع منه الأكحل (٢) . واختلف فيمن رماه ؛ فقيل : رماه حِبّان بن قيس ابن العَرِقة (٣) ، أحد بنى عامر بن لؤىّ ، فلما أصابه قال له : خذها وأنا ابن العَرِقة . فقال له سعد : عرّق الله وجهك فى النار . وقيل : إن الذى رماه خفاجة ابن عاصم بن حبان (٤) . وقيل : بل الذى رماه أبو أسامة الجُشَمِىّ ، حليف بنى مخزوم . ولحسان مع صفية بنت عبد المطلب خبر طريف يومئذ ؛ ذكره ابن إسحاق وغيره .

قالت صفية بنت عبد المطلب رضى الله عنها : كنا يوم الأحزاب فى حِصن حسان ابن ثابت ، وحسان معنا فى النساء والصبيان ، والنبىّ صلى الله عليه وسلم وأصحابه فى نحر العدو لايستطيعون الانصراف إلينا ، فإذا يهودىّ يدور ، فقلت لحسان : انزل إليه فاقتله ؛ فقال : ما أنا بصاحب هذا يابنة عبد المطلب ! فأخذت عمودا ونزلت من الحصن فقتلته ، فقلت : يا حسان ، انزل فاسلبه ، فلم يمنعنى من سَلَبه إلا أنه رجل . فقال : مالى بسلبه حاجة يابنة عبد المطلب ! قال : فنزلت فسلبته . قال أبو عمر بن عبد البر : وقد أنكر هذا عن حسان جماعة من أهل السِّيَر وقالوا : لو كان فى حسان من الجبن ما وصفتم لهجاه بذلك الذين كان يهاجيهم فى الجاهلية والإسلام ، ولَهُجِىَ بذلك ابنه عبد الرحمن ؛ فإنه كان كثيرا ما يهاجى الناس من شعراء العرب ؛ مثل النجاشى وغيره .

السادسة — وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نعيم بن مسعود بن عامر الأشجعىّ فقال : يا رسول الله ، إنى قد أسلمت ولم يعلم قومى بإسلامى ، فمُرْنى بما شئت ؛ فقال له رسول

(١) مقلصة : مجتمعة منضمة . (٢) الأكحل : عرق فى وسط الذراع . (٣) العرقة (بفتح العين وكسر الراء) : أم حبان ، واسمها قلابة بنت سعيد بن سعد تكنى أم فاطمة ، وسميت العرقة لطيب ريحها ، وهى جدّة خديجة . (٤) فى الأصول : « جبارة » والتصويب عن سيرة ابن هشام وشرح المواهب .

Marfat.com

الله صلى الله عليه وسلم : " إنما أنت رجل واحد من غَطَفان فلو خرجتَ فخذّلت عنّا إن استطعت كان أحبّ إلينا من بقائك معنا فآخرج فإن الحرب خدعة "(١) . فخرج نعيم بن مسعود حتى أتى بنى قُريظة — وكان ينادمهم فى الجاهلية — فقال : يابنى قريظة ، قد عرفتم وُدّى إياكم ، وخاصّة ما بينى و بينكم ؛ قالوا : قل فاستَ عندنا بمتّهم ؛ فقال لهم : إن قريشا وغَطَفان ليسوا كأنتم ، البلد بلدكم ، فيه أموالكم وأبناؤكم ونساؤكم ، و إن قريشا وغطفان قد جاءوا لحرب محمد وأصحابه ، وقد ظاهرتموهم عليه فإن رأوا نُهزة(٢) أصابوها ، و إن كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وخلّوا بينكم و بين الرجل ، ولا طاقة لكم به ، فلا تقاتلوا مع القوم حتى تأخذوا منهم رهنا . ثم خرج حتى أتى قريشا فقال لهم : قد عرفتم وُدّى لكم معشرَ قريش ، وفراقى محمدا ، وقد بلغنى أمرٌ أرى من الحق أن أبلّغكموه نصحًا لكم ، فاكتموا علىّ ؛ قالوا نفعل ؛ قال : تعلمون أن معشر يهودَ ، قد نَدِموا على ما كان من خذلانهم محمدا ، وقد أرسلوا إليه : إنا قد نَدِمنا على ما فعلنا ، فهل يرضيك أن نأخذ من قريش وغَطَفان [ رجالا من أشرافهم(٣) فنعطيكهم فتضرب ] أعناقهم ، ثم نكون معك على ما بقى منهم حتى نستأصلهم . ثم أتى غَطَفان فقال مثل ذلك . فلما كان ليلة السبت وكان ذلك من صنع الله عز وجل لرسوله والمؤمنين ، أرسل أبو سفيان إلى بنى قُرَيظة عِكرمة بن أبى جهل فى نفر من قريش وغطفان يقول لهم : إنا لسنا بدار مُقام ، قد هلك الخُفّ والحافر ، فاغدوا صبيحة غدٍ للقتال حتى نناجز محمدا ؛ فأرسلوا إليهم : إن اليوم يوم السبت ، وقد علمتم ما نال منّا مَن تعدّى فى السبت ، ومع ذلك فلا نقاتل معكم حتى تعطونا رُهُنًا ؛ فلما رجع الرسول بذلك قالوا : صَدَقنا واللهِ نعيم بن مسعود ؛ فردّوا

(١) فى ك : « أن تقاتل معنا » . وفى جـ : « مقامك » . قوله : « خدعة » فى النهاية لابن الأثير : « يروى بفتح الخاء وضمها مع سكون الدال ، وبضمها مع فتح الدال . فالأول معناه : أن الحرب ينقضى أمرها بخدعة واحدة من الخداع ؛ أى أن المقاتل إذا خدع مرة واحدة لم تكن لها إقالة . وهى أفصح الروايات وأصحها . ومعنى الثانى : هو الاسم من الخداع . ومعنى الثالث : أن الحرب تخدع الرجال وتمنيهم ولا تفى لهم ، كما يقال : فلان رجل لعبة وضحكة ؛ أى كثير اللعب والضحك .

(٢) النهزة : الفرصة تجدها من صاحبك .

(٣) ما بين المربعين كذا ورد فى ك . والذى فى جـ ، ش : « ... وغطفان رهنا رجالا ونسلمهم » .

Marfat.com

إليهم الرسل وقالوا : والله لا نعطيكم رهنا أبدا فاخرجوا معنا إن شئتم و إلا فلا عهد بيننا وبينكم . فقال بنو قريظة : صدق والله نعيم بن مسعود . . خذل الله بينهم ، واختلفت كلمتهم ، وبعث الله عليهم ريحًا عاصفًا فى ليالٍ شديدة البرد ، فجعلت الريح تقلب آنيتهم وتكفأ قدورهم .

السابعة — فلما اتصل برسول الله صلى الله عليه وسلم اختلاف أمرهم ، بعث حذيفة ابن اليمان ليأتيه بخبرهم ، فأتاهم واستتر فى غمارهم[1] ، وسمع أبا سفيان يقول : يامعشر قريش ، ليتعرف كل امرئ جليسه . قال حذيفة : فأخذت بيد جليسى وقلت : ومن أنت؟ فقال : أنا فلان . ثم قال أبو سفيان : ويلكم يا معشر قريش ! إنكم والله ما أصبحتم بدار مقام ، ولقد هلك الكراع والخُفّ[2] وأخلفتنا بنو قُريظة ، ولقينا من هذه الريح ماترون ، ما يستمسك لنا بناء ، ولا تثبت لنا قدر ، ولا تقوم لنا نار ، فارتحلوا فإنى مرتحل ؛ ووثب على جمله فما حلّ عقال يده إلا وهو قائم . قال حذيفة : ولولا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لى إذ بعثنى ، قال لى : "مُرّ إلى القوم فأعلم ما هم عليه ولا تحدِث شيئا" — لقتلته بسهم ؛ ثم أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم عند رحيلهم ، فوجدته قائما يصلّى فى مِرْط لبعض نسائه مراجل — قال ابن هشام : المراجل ضرب من وَشْى اليمن — فأخبرته فحمد الله .

قلت : وخبر حذيفة هذا مذكور فى صحيح مسلم ، وفيه آيات عظيمة ، رواه جرير عن الأعمش عن إبراهيم التيمىّ عن أبيه قال : كنا عند حذيفة فقال رجل لو أدركتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلت معه وأبليت . فقال حذيفة : أنت كنت تفعل ذلك ! لقد رأيتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الأحزاب وأخذتنا ريح شديدة وقرّ . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "ألا رجل يأتينى بخبر القوم جعله الله معى يوم القيامة" ؟ فسكتنا فلم يجبه منا أحد ، ثم قال : "ألا رجل يأتينا بخبر القوم جعله الله معى يوم القيامة" ؟ فسكتنا فلم يجبه أحد . فقال : "قم يا حذيفة فأتنا بخبر القوم" فلم أجد بُدًّا إذ دعانى بأسمى أن أقوم . قال : "اذهب فأتنى بخبر القوم ولا تَذْعَرْهم[3] علىّ" قال : فلما ولّيت من عنده جعلت كأنما

(١) مثلث الغين .　(٢) الكراع : اسم يجمع الخيل . والخف : اسم يجمع الإبل .
(٣) الذعر : الفزع ، يريد لا تعلمهم بنفسك وامش فى خفية لئلا ينفروا منك و يقبلوا علىّ .

Marfat.com

أمشى فى حَمّام[1] حتى أتيتهم ، فرأيت أبا سفيان يَصْلِي ظهره بالنار، فوضعت سهما فى كَبِد القَوس فأردت أن أرْمِيَه ، فذكرت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ولا تَذْعَرْهم علىّ " ولو رميته لأصبته : فرجعت وأنا أمشى فى مثل الحَمّام، فلما أتيته فأخبرته بخبر القوم وفرغتُ قُرِرت، فألبسنى رسول الله صلى الله عليه وسلم من فضل عباءة كانت عليه يصلّى فيها ، فلم أزل نائما حتى أصبحت ، فلما أصبحت قال : " قم يَا نَوْمَان " . ولما أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ذهب الأحزاب، رجع إلى المدينة ووضع المسلمون سلاحهم، فأتاه جبريل صلى الله عليه وسلم فى صورة دِحْيَة بن خليفة الكلبيّ، على بغلة عليها قطيفة ديباج فقال له : يا محمد ، إن كنتم قد وضعتم سلاحكم فما وضعت الملائكة سلاحها . إن الله يأمرك أن تخرج إلى بنى قُريظة ، وإنى متقدم إليهم فمزلزل بهم حصونهم . فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى : —

الثامنة — مناديًا فنادى : لا يصلّينّ أحد العصر إلا فى بنى قُريظة ؛ فتخوّف ناس فوت الوقت فصلوا دون بنى قُريظة . وقال آخرون : لا نصلّى العصر إلا حيث أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن فاتنا الوقت . قال : فما عنّف واحدا من الفريقين . وفى هذا من الفقه تصويب المجتهدين . وقد مضى بيانه فى « الأنبياء »[2] . وكان سعد بن معاذ إذ أصابه السهم دعا ربه فقال : اللّهُم إن كنت أبقيْتَ من حرب قريش فأبقنى لها ؛ فإنه لا قوم أحب أن أجاهدهم من قوم كذّبوا رسولك وأخرجوه . اللّهُمّ وإن كنت وضعت الحرب بيننا وبينهم فاجعلها لى شهادة ، ولا تُمِتْنى حتى تقرّ عينى فى بنى قُريظة . وروى ابن وهب عن مالك قال : بلغنى أن سعد بن معاذ مَرّ بعائشة رضى الله عنها ونساءٍ معها فى الأُطُم[3] ( فارع )[4] ، وعليه دِرع مُقَلّصة[5] مشمّر الكُمّين ، وبه أثر صفرة وهو يرتجز :

لَبِّثْ قليلًا يُدْرِكِ الهَيْجَا جَمَلْ * لا بأس بالموت إذا حان الأَجَلْ

---

(١) يقول : كأنما أمشى فى حرّ لم يصبنى برد ولا من تلك الريح الشديدة شىء ببركة توجيه النبى صلى الله عليه وسلم .
(٢) راجع جـ ١١ ص ٣١١ . (٣) الأطم : حصن مبنى بحجارة . (٤) فى الأصول : « فى الأطم الذى فارع » . وفارع حصن بالمدينة ، يقال إنه حصن حسان بن ثابت . (٥) مقلصة : مجتمعة منضمة .

Marfat.com

فقالت عائشة رضى الله عنها : لست أخاف أن يصاب سعد اليوم إلا فى أطرافه ؛ فأصيب فى أَكْحَله . وروى ٱبن وهب وٱبن القاسم عن مالك قالت عائشة رضى الله عنها : ما رأيت رجلا أجمـل من سعد بن معاذ حاشا رسول الله صلى الله عليه وسـلم . فأصيب فى أكحله ثم قال : اللهم إن كان حرب قُريظة لم يبق منه شىء فاقبضنى إليك ، وإن كان قد بقيت منه بقية فأبقنى حتى أجاهـد مع رسولك أعداءه ؛ فلما حُكِّم فى بنى قُريظة تُوُفِّىَ ؛ ففرح الناس وقالوا : نرجو أن يكون قد استجيبت دعوته .

التاســعة ــ ولما خرج المسلمون إلى بنى قُريظة أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم الراية علىّ بن أبى طالب ، واستخلف على المدينة ٱبن أمّ مَكْتوم ، ونهض علىّ وطائفة معه حتى أتوا بنى قريظة ونازلوهم ، فسمعوا سبّ الرسول صلى الله عليه وسلم ، فانصرف علىّ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له : يارسول الله ، لا تبلغ إليهم ، وعَرّض له . فقال له : " أظنك سمعت منهم شتمى . لو رأونى لكفُّوا عن ذلك " ونهض إليهم فلما رأوه أمسكوا . فقال لهم : " نقضتم العهد يا إخوة القرود أخزاكم الله وأنزل بكم نقمته " فقالوا : ما كنت جاهلا يامحمد فلا تجهل علينا ؛ ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فحاصرهم بضعا وعشرين ليلة . وعرض عليهم سيّدُهم كعب ثلاثَ خصال ليختاروا أيّها شاءوا : إما أن يُسلموا و يتبعوا محمدا على ماجاء به فيسلَموا . قال : وتحرزوا أموالكم ونساءكم وأبناءكم ، فوالله إنكم لتعلمون أنه الذى تجدونه مكتوبا فى كتابكم . وإما أن يقتـلوا أبناءهم ونساءهم ثم يتقدموا ؛ فيقاتلون حتى يموتوا من آخرهم . وإما أن يبيّتوا المسلمين ليلة السبت فى حين طمأنينتهم فيقتلوهم قتلا . فقالوا له : أما الإسلام فلا نُسلم ولانخالف حكم التوراة ، وأما قتل أبنائنا ونسائنا فما جزاؤهم المساكين منا أن نقتلهم ، ونحن لا نتعدّى فى السبت . ثم بعثوا إلى أبى لُبابة ، وكانوا حلفاء بنى عمرو بن عوف وسائر الأوْس ، فأتاهم فجمعوا إليه أبناءهم ونساءهم ورجالهم وقالوا له : يا أبا لبابة ، أترى أن ننزل على حكم محمد ؟ فقال نعم ، ــ وأشار بيـده إلى حَلْقه ــ إنه الذبح إن فعلتم . ثم ندم أبو لبـابة فى الحين ، وعلم أنه خان الله ورسوله ، وأنه أمرٌ لا يستره الله عليه عن نبيّه صلى الله عليه وسلم .

Marfat.com

فانطلق إلى المدينة ولم يرجع إلى النبيّ صلى الله عليه وسلم فربط نفسه فى سارية وأقسم ألا يبرح من مكانه حتى يتوب الله عليه فكانت امرأته تَحُلّه لوقت كل صلاة . قال ابن عُيينة وغيره : فيه نزلت : «يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ»(١) الآية . وأقسم ألّا يدخل أرض بنى قُريظة أبدا مكاناً أصاب فيه الذنب . فلما بلغ ذلك النبيّ صلى الله عليه وسلم مِن فعل أبى لُبابة قال : "أمَا إنه لو أتانى لاستغفرت له وأمّا إذْ فعل مافعل فلا أطلقه حتى يطلقه الله تعالى" فأنزل الله تعالى فى أمر أبى لبابة : «وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ»(٢) الآية . فلما نزل فيه القرآن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بإطلاقه ، فلما أصبح بنو قريظة نزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتواثب الأوْس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا : يا رسول الله، وقد علمتَ أنهم حلفاؤنا ، وقد أسعفتَ(٣) عبد الله بن أُبَىّ ابن سلول فى بنى النَّضير حلفاء الخَزْرج، فلايكن حظُّنا أوْكَس وانقص عندك من حَظّ غيرنا ، فهم موالينا . فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : "يا معشر الأوس ألَا ترضون أن يحكم فيهم رجل منكم — قالوا بلى . قال — : — فذلك إلى سعد بن معاذ" . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ضرب له خيمة فى المسجد ، ليعوده من قريب فى مرضه من جرحه الذى أصابه فى الخندق . فحكم فيهم بأن تُقتل المقاتِلة ، وتُسْبَى الذرية والنساء ، وتقسم أموالهم . فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لقد حكمت فيهم بحكم الله تعالى من فوق سبع أرقعة"(٤) . وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخرجوا إلى موضع بسوق المدينة اليوم — زمن ابن إسحاق — فخندق بها خنادق ، ثم أمر عليه السلام فضربت أعناقهم فى تلك الخنادق ، وقتل يومئذ حيىّ بن أخطب وكعب بن أسد ، وكانا رأس القوم ، وكانوا من الستمائة إلى السبعمائة . وكان على حُيَىّ حُلّة فُقاحِيّة(٥) قد شققها عليه من كل ناحية كوضع الأنملة ، أنملة أنملة لئلا يُسْلَبها . فلما نظر إلى رسول الله

---

(١) راجع جـ ٧ ص ٣٩٤ . (٢) راجع جـ ٨ ص ٢٤٢ .
(٣) الأسعاف : قضاء الحاجة . (٤) أرقعة جمع رقيع ، والرقيع السماء ، سميت بذلك لأنها رقعت بالنجوم .
(٥) أي بلون الورد حين أن يتفتح .

Marfat.com

صلى الله عليه وسلم حين أتى به و يداه مجموعتان إلى عنقه بحبل قال : أمَا والله ما لُمتُ نفسى فى عداوتك .

* ولكنه من يخذل الله يخذل *

ثم قال : يأيها الناس، لا بأس بأمر الله كتاب وقَدَر وملْحمة[1] كُتبت على بنى إسرائيل ، ثم جلس فضربت عنقه . وقتــل من نسائهم امرأة ، وهى بُنــانة امرأة الحكم القُرَظِىّ التى طرحت الرَّحَى على خَلّاد بن سُويد فقتلته . وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل كل من أنبت منهــم وترك من لم يُنبت . وكان عطية القُرَظِىّ ممن لم ينبت ، فاستحياه رســول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو مذكور فى الصحابة . ووَهب رسول الله صلى الله عليه وسلم لثابت ابن قيس بن شمّاس ولدَ الزّبير بن باطا فاستحياهم؛ منهم عبد الرحمن بن الزّبير أسلم وله صحبة. ووهب أيضا عليه السلام رفاعة بن سَمَوْءل القرظى لأم المنذر سلمى بنت قيس، أخت سَليط ابن قيس من بنى النجار، وكانت قد صلّت إلى القبلتين؛ فأســلم رفاعة وله صحبة و رواية . وروى ابن وهب وابن القاسم عن مالك قال : أتى ثابت بن قيس بن شمّــاس إلى ابن باطا — وكانت له عنده يد — وقال : قد استوهبتك من رسول الله صلى الله عليه وســلم ليدك التى لك عندى ، قال : ذلك يفعل الكريم بالكريم ، ثم قال : وكيف يعيش رجل لا ولد له ولا أهل ؟ قال : فأتى ثابت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له ، فأعطاه أهله وولده؛ فأتى فأعلمه فقال : كيف يعيش رجل لا مال له ؟ فأتى ثابت النبىّ صلى الله عليه وسلم فطلبــه فأعطاه ماله ، فرجع إليــه فأخبره ؛ قال : ما فعل ابن أبى الحُقَيق الذى كأن وجهه مرآة صينية ؟ قال : قتــل . قال : فما فعل المجلسان ، يعنى بنى كعب بن قريظة و بنى عمرو ابن قُريظة؟ قال : قتلوا . قال : فما فعلت الفئتان؟ قال : قتلتا . قال : برئت ذمتك، ولن أصبّ فيها دلوا أبدا، يعنى النخل، فالحقنى بهم، فأبى أن يقتله فقتله غيره . واليد التى كانت لأبن باطا عند ثابت أنه أسره يوم بُعاث فجز ناصيته وأطلقه .

---

(١) الملحمة : الوقعة العظيمة القتل .

Marfat.com

العاشرة — وقسم صلى الله عليه وسلم أموال بنى قُريظة فأسهم للفارس ثلاثة أسهم وللراجل سهما . وقد قيل : للفارس سهمان وللراجل سهم . وكانت الخيل للمسلمين يومئذ ستة وثلاثين فرسا . ووقع للنبي صلى الله عليه وسلم من سَبْيهم ريحانة بنت عمرو بن جنافة[1] أحد بنى عمرو بن قُريظة ، فلم تزل عنده إلى أن مات صلى الله عليه وسلم . وقيل : إن غَنيمة قريظة هى أوّل غنيمة قسّم فيها للفارس والراجل ، وأوّل غنيمة جعل فيها الخُمس . وقد تقدّم أن أوّل ذلك كان فى بعث عبد الله بن جَحْش ؛ فالله أعلم . قال : أبو عمر : وتهذيب ذلك أن تكون غنيمة قريظة أوّلَ غنيمة جرى فيها الخمس بعد نزول قوله : « وَٱعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُم مِّن شَىْءٍ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُۥ وَلِلرَّسُولِ »[2] الآية . وكان عبد الله بن جَحْش قد خمّس قبل ذلك فى بعثه ، ثم نزل القرآن بمثل ما فعله ؛ وكان ذلك من فضائله رحمة الله عليه .

وكان فتح قريظة فى آخر ذى القعدة وأوّل ذى الحجة من السنة الخامسة من الهجرة . فلما تمّ أمر بنى قريظة أجيبت دعوة الرجل الفاضل الصالح سعد بن معاذ ، فانفجر جرحه ، وانفتح عرقه ، فجرى دمه ومات رضى الله عنه . وهو الذى أتى الحديث فيه : "اهتزّ لموته عَرْشُ الرحمن" يعنى سكان العرش من الملائكة فرِحوا بقدوم روحه واهتزّوا له . وقال ابن القاسم عن مالك : حدّثنى يحيى بن سعيد قال : لقد نزل لموت سعد بن معاذ سبعون ألف مَلَك ، ما نزلوا إلى الأرض قبلها . قال مالك : ولم يستشهد يوم الخَنْدق من المسلمين إلا أربعة أو خمسة .

قلت : الذى اسْتُشْهِد يوم الخندق من المسلمين ستةُ نفرٍ فيما ذكر أهل العلم بالسِّيَر : سعد ابن معاذ أبو عمرو من بنى عبد الأشهل ، وأنس بن أوْس بن عتيك ، وعبد الله بن سهل ، وكلاهما أيضا من بنى عبد الأشهل ، والطّفيل بن النعمان ، وثعلبة بن غَنَمة[3] ، وكلاهما من بنى سلمة ، وكعب بن زيد من بنى دينار بن النجار ، أصابه سَهْمٌ غَرْبٌ[4] فقتله ، رضى الله عنهم .

---

(١) ويقال : فيه « خنافة » بالخاء المعجمة . (٢) راجع جـ ٨ ص ١ . (٣) فى المواهب اللدنية والإصابة : « ثعلبة بن عنمة بفتح العين المهملة والنون » . (٤) قال ابن هشام : « سهم غرب ، وسهم غرب ( بإضافة وغير إضافة ) وهو الذى لا يعرف من أين جاء ولا من رمى به » .

Marfat.com

وقتل من الكفار ثلاثة : منبّه بن عثمان بن عبيد بن السباق بن عبد الدار ، أصابه سهم مات منه بمكة . وقد قيل : إنما هو عثمان بن أمية بن منبه بن عبيد بن السباق . ونوفل بن عبد الله ابن المغيرة المخزومى ، اقتحم الخندق فتورّط فيه فقتِل ، وغلب المسلمون على جسده ؛ فروى عن الزهرى أنهم أعطوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى جسده عشرة آلاف درهم فقال : "لا حاجة لنا بجسده ولا بثمنه" فخلّى بينهم و بينه . وعمرو بن [عبد] ودّ الذى قتله علىّ مبارزة ، وقد تقدّم . واستشهد يوم قُريظة من المسلمين خَلّاد بن مُنَوِّد بن ثعلبة بن عمرو من بنى الحارث بن الخزرج ؛ طرحت عليه امرأةٌ من بنى قُريظة رحى فقتلته . ومات فى الحصار أبو سنان بن مِحْصَن بن حُرْثان الأسدى ، أخو عُكاشة بن مِحْصَن ، فدفنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مقبرة بنى قُريظة التى يتدافن فيها المسلمون السكان بها اليوم . ولم يُصب غير هذين ، ولم يغزُ كفارُ قريش المؤمنين بعد الخندق . وأسند الدارِمىّ أبو محمد فى مسنده : أخبرنا يزيد ابن هارون عن ابن أبى ذِئب عن المَقْبُرِىّ عن عبد الرحمن بن أبى سعيد الخُدْرِىّ عن أبيه قال : حُبسنا يوم الخندق حتى ذهب هَوِىٌّ[1] من الليل حتى كفينا ؛ وذلك قول الله عز وجل : « وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا » فأمر النبى صلى الله عليه وسلم بلالاً فأقام فصلّى الظهر فأحسن كما كان يصليها فى وقتها ، ثم أمره فأقام العصر فصلّاها ، ثم أمره فأقام المغرب فصلّاها ، ثم أمره فأقام العشاء فصلّاها ، وذلك قبل أن ينزل : « فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا »[2] خرّجه النسائى أيضا . وقد مضت هذه المسألة فى « طه »[3] . وقد ذكرنا فى هذه الغَزاة أحكاما كثيرة لمن تأملها فى مسائل عشر . ثم نرجع إلى أوّل الآى وهى تسع عشرة آية تضمّنت ماذكرناه .

قوله تعالى : ﴿ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ ﴾ يعنى الأحزاب . ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا ﴾ قال مجاهد : هى الصَّبا ، أرسلت على الأحزاب يوم الخندق حتى ألقت قدورهم ونزعت فساطيطهم . قال : والجنود الملائكة ولم تقاتل يومئذ . وقال عِكْرِمة : قالت الجَنوب للشَّمال ليلة الأحزاب :

(١) الهوى (بالفتح) : الزمان الطويل . (٢) راجع جـ ٣ ص ٢٢٣ . (٣) راجع جـ ١١ ص ١٨٠

Marfat.com

انطلق لنصرة النبيّ صلى الله عليه وسلم ، فقالت الشّمال : إن نَعْوَةَ[1] لا تسيرى بليل . فكانت الريح التى أرسلت عليهم الصّبا . وروى سعيد بن جُبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "نُصرت بالصّبا وأهلِكت عادٌ بالدّبور" . وكانت هذه الريح معجزة للنبيّ صلى الله عليه وسلم؛ لأن النبيّ صلى الله عليه وسلم والمسلمين كانوا قريبا منها، لم يكن بينهم وبينها إلا عرض الخندق ، وكانوا فى عافية منها، ولا خبر عندهم بها . ﴿ وَجُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا ﴾ وقرئ بالياء؛ أى لم يرها المشركون. قال المفسرون : بعث الله تعالى عليهم الملائكة فقلعت الأوتاد، وقطعت أطناب الفساطيط ، وأطفأت النيران، وأكفأت القدور، وجالت الخيل بعضها فى بعض ، وأرسل الله عليهم الرُّعب ، وكثر تكبير الملائكة فى جوانب العسكر؛ حتى كان سيّد كل خباء يقول : يابنى فلان هُلُمّ إلىّ فإذا آجتمعوا قال لهم : النّجاءَ النّجاءَ ؛ لما بعث الله تعالى عليهم من الرعب. ﴿ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴾ وقرئ: «يعملون» بالياء على الخبر، وهى قراءة أبى عمرو . الباقون بالتاء؛ يعنى من حفر الخندق والتحرز من العدوّ .

قوله تعالى : إِذْ جَآءُوكُم مِّن فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ ٱلْأَبْصَٰرُ وَبَلَغَتِ ٱلْقُلُوبُ ٱلْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِٱللَّهِ ٱلظُّنُونَا ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ ﴾ « إِذْ » فى موضع نصب بمعنى واذكر . وكذا «وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ» . «مِنْ فَوْقِكُمْ» يعنى من فوق الوادى، وهو أعلاه من قبل المشرق ، جاء منه عَوْف بن مالك فى بنى نصر ، وعيينة بن حِصْن فى أهل نجد، وطُلَيحة ابن خويلد الأسدى فى بنى أسد . « وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ » يعنى من بطن الوادى من قبل المغرب ، جاء منه أبو سفيان بن حرب على أهل مكة ، ويزيد بن جَحْش على قريش ، وجاء أبو الأعور السُّلَمى ومعه حُيَيّ بن أخطب اليهودى فى يهود بنى قُريظة مع عامر بن الطُّفَيل من وجه الخندق . ﴿ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ ﴾ أى شَخَصت . وقيل : مالت؛ فلم تلتفت إلا إلى

(١) نعوة : من أسماء الشمال؛ لأنها تنعو السحاب وتذهب بها ، وهى معرفة لا تنصرف ، ولا تدخلها ألف ولام .

Marfat.com

عدوّها دَهَشًا من فرط الهَوْل . ﴿وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ﴾ أى زالت عن أماكنها من الصدور حتى بلغت الحناجر وهى الحلاقيم ، واحدها حنجرة؛ فلولا أن الحلوق ضاقت عنها لخرجت؛ قاله قتادة . وقيل : هو على معنى المبالغة على مذهب العرب على إضمار كاد ؛ قال[1] :

إذا ما غَضِبْنَا غَضْبَةً مُضَرِيَّةً * هتكنا حجاب الشمس أو قطرت دَمَا

أى كادت تقطر . ويقال : إن الرئة تنفتح عند الخوف فيرتفع القلب حتى يكاد يبلغ الحنجرة مثلا؛ ولهذا يقال للجبان : انتفخ سَحْره . وقيل : إنه مثل مضروب فى شدّة الخوف ببلوغ القلوب الحناجر وإن لم تزل عن أماكنها مع بقاء الحياة . قال معناه عكرمة . روى حماد ابن زيد عن أيوب عن عكرمة قال : بلغ فزعها . والأظهر أنه أراد اضطراب القلب وضربانه ، أى كأنه لشدّة اضطرابه بلغ الحنجرة . والحنجرة والحُنجور ( بزيادة النون ) حرف الحلق . ﴿وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا﴾ قال الحسن : ظن المنافقون أن المسلمين يُستأصلون ، وظن المؤمنون أنهم يُنصرون . وقيل : هو خطاب للمنافقين ؛ أى قلتم هلك محمد وأصحابه . واختلف القرّاء فى قوله تعالى : «الظُّنُونَا ، والرسولا ، والسبيلا» آخر السورة؛ فأثبت ألفاتها فى الوقف والوصل نافع وابن عامر . وروى عن أبى عمرو والكسائى تمسكا بخط المصحف ، مصحف عثمان ، وجميع المصاحف فى جميع البلدان . واختاره أبو عبيد ؛ إلا أنه قال : لا ينبغى للقارئ أن يدرج القراءة بعدهن لكن يقف عليهن . قالوا : ولأن العرب تفعل ذلك فى قوافى أشعارهم ومصاريعها؛ قال :

نحن جلبنا القُرَّح[2] القوافِلَا * تستنفر الأواخرُ الأوائلا

وقرأ أبو عمرو والجحدرى ويعقوب وحمزة بحذفها فى الوصل والوقف معا . قالوا : هى زائدة فى الخط كما زيدت الألف فى قوله تعالى : « وَلَأَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ »[3] فكتبوها كذلك ، وغير هذا . وأما الشعر فموضع ضرورة ، بخلاف القرآن فإنه أفصح اللغات ولا ضرورة فيه . قال ابن الأنبارى : ولم يخالف المصحف من قرأ . « الظنون . والسبيل . والرسول » بغير ألف

(١) القائل هو بشار بن برد . (٢) القرح : جمع القارح ، وهى الناقة أول ما تحمل .
(٣) هذا يدل على أن رسم المصحف : « ولا أوضعوا » بزيادة ألف .



Marfat.com

فى الحروف الثلاثة ، وخطّهن فى المصحف بألف لأن الألف التى فى « أطعنا » والداخلة فى أول « الرسول . والظنون . والسبيل » كفى من الألف المتطرفة المتأخرة كما كَفَتْ ألفُ أبى جادٍ من ألف هوّاز . وفيه حجة أخرى : أن الألف أنزلت منزلة الفتحة وما يُلحق دِعامة للحركة التى تسبق والنية فيه السقوط ؛ فلما عُمل على هذا كانت الألف مع الفتحة كالشىء الواحد يوجب الوقفُ سقوطَهما و يعمل على أن صورة الألف فى الخط لا توجب موضعا فى اللفظ ، وأنها كالألف فى «سَحِران» وفى «فَطِر السموات والأرض» وفى «وَعَدْنَا مُوسى» وما يشبههن مما يُحذف من الخط وهو موجود فى اللفظ (١) ، وهو مسقط من الخط . وفيه حجة ثالثة هى أنه كتب على لغة من يقول لقيت الرجلا . وقرئ على لغة من يقول : لقيت الرجل ، بغير ألف . أخبرنا أحمد بن يحيى عن جماعة من أهل اللغة أنهم رووا عن العرب قام الرَّجلُو ، بواو ، ومررت بالرجلى ، بياء ، فى الوصل والوقف . ولقيت الرجلا ، بألف فى الحالتين كلتيهما . قال الشاعر :

أسائلةٌ عُميرةُ عن أبيها * خلالَ الجيش تَعْتَرِف الرِّكابا (٢)

فأثبت الألف فى « الركاب » بناء على هذه اللغة . وقال الآخر :

إذا الجوزاء أردفت الثريا * ظننت بآل فاطمة الظنونا

وعلى هذه اللغة بنى نافع وغيره . وقرأ ابن كثير وابن محيصن والكسائىّ بإثباتها فى الوقف وحذفها فى الوصل . قال ابن الأنبارىّ : ومن وصل بغير ألف ووقف بألف فجائز أن يحتج بأن الألف احتاج إليها عند السكت حرصًا على بقاء الفتحة ، وأن الألف تدعمها وتقويها .

قوله تعالى : هُنَالِكَ ٱبْتُلِىَ ٱلْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا ﴿١١﴾

« هنا » للقريب من المكان . و « هنالك » للبعيد . و « هناك » للوسط . ويشار به إلى الوقت ، أى عند ذلك اختبر المؤمنون ليتبين المخلص من المنافق . وكان هذا الابتلاء بالخوف والقتال والجوع والحصر والنزال . ﴿ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا ﴾ أى حرّكوا تحريكا .

---

(١) فى الأصول : « وهو موجود فى اللفظ و يثبت فى اللفظ وهو ... » .

(٢) البيت لبشر بن أبى خازم . واعترف القوم : سالم .

Marfat.com

قال الزجاج : كل مصدر من المضاعف على فِعلال يجوز فيه الكسر والفتح؛ نحو قلقلته قِلقالا وقَلقالًا، وزلزلوا زِلزالًا وزَلزالًا . والكسر أجود؛ لأن غير المضاعف على الكسر نحو دحرجته دِحراجا . وقراءة العامة بكسر الزاى . وقرأ عاصم والجحدرِىّ « زَلزالا » بفتح الزاى . قال ابن سلام : أى حرّكوا بالخوف تحريكا شديدا . وقال الضحاك : هو إزاحتهم عن أماكنهم حتى لم يكن لهم إلا موضع الخندق . وقيل : إنه اضطرابهم عما كانوا عليه؛ فمنهم من اضطرب فى نفسه ومنهم من اضطرب فى دينه . و « هنالك » يجوز أن يكون العامل فيه « ٱبْتُلِىَ » فلا يوقف على «هنالك» . ويجوز أن يكون « وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا » فيوقف على «هنالك».

قوله تعالى : وَإِذْ يَقُولُ ٱلْمُنَٰفِقُونَ وَٱلَّذِينَ فِى قُلُوبِهِم مَّرَضٌ مَّا وَعَدَنَا ٱللَّهُ وَرَسُولُهُۥٓ إِلَّا غُرُورًا ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ أى شك ونفاق . ﴿ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا ﴾ أى باطلا من القول . وذلك أن طُعْمة بن أُبَيْرِق ومُعَتِّب ابن قُشير وجماعة نحو من سبعين رجلا قالوا يوم الخندق : كيف يَعِدُنا كنوز كِسْرى وقَيْصر ولا يستطيع أحدنا أن يتبرّز ؟ وإنما قالوا ذلك لمّا فَشَا فى أصحاب النبىّ صلى الله عليه وسلم من قوله عند ضرب الصخرة، على ما تقدم فى حديث النسائىّ؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَت طَّآئِفَةٌ مِّنْهُمْ يَٰٓأَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَٱرْجِعُوا۟ ۚ وَيَسْتَـْٔذِنُ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ ٱلنَّبِىَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِىَ بِعَوْرَةٍ ۖ إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا ﴾ الطائفة تقع على الواحد فما فوقه . وعُنِى به هنا أوْس بن قَيْظِىّ والد عَرَابة بن أوس؛ الذى يقول فيه الشماخ :

إذا ما رايةٌ رُفعت لمَجْد ● تلقّاها عَرابةُ باليمين

Marfat.com

و «يَثْرِب» هى المدينة؛ وسَمّاها رسول الله صلى الله عليه وسلم طَيْبة وطابة . وقال أبو عبيدة : يثرب اسم أرض، والمدينة ناحية منها . السُّهَيْلِيّ : وسميت يثرب لأن الذى نزلها من العماليق اسمه يثرب بن عميل بن مهلائيل بن عوض بن عملاق بن لاوذ بن إرم . وفى بعض هذه الأسماء اختلاف (١) . وبنو عميل (٢) هم الذين سكنوا الجُحْفَة فاجحفت بهم السيول فيها . وبها سميت الجحفة . ﴿لَا مُقَامَ لَكُمْ﴾ بفتح الميم قراءة العامّة . وقرأ حفص والسُّلَمى والجحدرى وأبو حَيْوَة: بضم الميم؛ يكون مصدرا من أقام يقيم، أى لا إقامة، أو موضعا يقيمون فيه . ومن فتح فهو اسم مكان؛ أى لا موضع لكم تقيمون فيه . ﴿فَارْجِعُوا﴾ أى إلى منازلكم . أمروهم بالهروب من عسكر النبيّ صلى الله عليه وسلم . قال ابن عباس : قالت اليهود لعبد الله بن أُبَيّ ابن سلول وأصحابه من المنافقين : ما الذى يحملكم على قتل أنفسكم بيد أبى سفيان وأصحابه ! فارجعوا إلى المدينة فإنا مع القوم فأنتم آمنون .

قوله تعالى: ﴿وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ﴾ فى الرجوع إلى منازلهم بالمدينة، وهم بنو حارثة ابن الحارث، فى قول ابن عباس . وقال يزيد بن رُومان : قال ذلك أوس بن قَيْظِىّ عن ملإ من قومه . ﴿يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ﴾ أى سائبة ضائعة ليست بحصينة، وهى مما يلى العدوّ. وقيل : مُمْكِنة للسّراق لخلوها من الرجال . يقال : دارٌ مُعْوِرة وذات عَوْرة إذا كان يسهل دخولها . يقال : عَوِر المكان عَوَرًا فهو عَوِر . وبيوت عَوِرة . وأعْور فهو مُعْوِر . وقيل : عَوِرة ذات عَوْرة . وكل مكان ليس بممنوع ولا مستور فهو عَوْرة؛ قاله الهَرَوِىّ . وقرأ ابن عباس وعِكرمة ومجاهد وأبو رجاء العُطارِدىّ: «عَوِرة» بكسر الواو؛ يعنى قصيرة الجدران فيها خلل. تقول العرب : دار فلانٍ عَوِرة إذا لم تكن حصينة . وقد أعور الفارِس إذا بَدَا فيه خَلَل للضرب والطعن؛ قال الشاعر :

متى تَلْقَهم لم تَلْقَ فى البيت مُعْوِرًا ● ولا الضيفَ مفجوعًا ولا الجارَ مُرْمِلا

---

(١) فى كتاب معجم البلدان لياقوت : «يثرب بن قانية بن مهلائيل بن إرم عبيل بن عوض بن إرم بن سام بن نوح عليه السلام» .

(٢) فى معجم البلدان : «وقال الكلبى : إن العماليق أخرجوا بنى عبيل وهم إخوة عاد فنزلوا الجحفة ...» .

Marfat.com

الجوهرى : والعَوْرة كل خلل يُتَخَوَّف منه فى ثَغر أو حرب . النحاس : يقال أعور المكان إذا تُبُيِّنت فيه عورة، وأعور الفارس إذا تُبُيِّن فيه موضع الخلل . المهدوى : ومن كسر الواو فى «عورة» فهو شاذ؛ ومثله قولهم : رجل عِور[1]؛ أى لاشىء له، وكان القياس أن يُعَلّ فيقال : عارٍ؛ كيوم راحٍ[2]، ورجلٍ مالٍ؛ أصلهما رِوح ومِول . ثم قال تعالى : ﴿وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ﴾ تكذيبا لهم وردا عليهم فيما ذكروه . ﴿إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا﴾ أى ما يريدون إلا الهرب . قيل : من القتل . وقيل : من الـ . وحكى النقاش أن هذه الآية نزلت فى قبيلتين من الأنصار : بنى حارثة وبنى سَلِمة؛ وهَموا أن يتركوا مراكزهم يوم الخندق، وفيهم أنزل الله تعالى : «إِذْ هَمَّتْ طَّائِفَتَانِ مِنكُمْ أَن تَفْشَلَا»[3] الآية . فلما نزلت هذه الآية قالوا : والله ما ساءنا ما كنا هممنا به؛ إذ اللهُ ولِيُّنا . وقال السدى : الذى استأذنه منهم رجلان من الأنصار من بنى حارثة أحدهما — أبو عَرَابة بن أوس، والآخر أوْس بن قَيْظى . قال الضحاك : ورجع ثمانون رجلا بغير إذنه .

قوله تعالى : وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِم مِّنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ لَآتَوْهَا وَمَا تَلَبَّثُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ﴿وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِم مِّنْ أَقْطَارِهَا﴾ وهى البيوت أو المدينة؛ أى من نواحيها وجوانبها، الواحد قُطْر، وهو الجانب والناحية . وكذلك القُتْر لغة فى القطر . ﴿ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ لَآتَوْهَا﴾ أى لجاءوها؛ هذا على قراءة نافع وابن كثير بالقصر . وقرأ الباقون بالمد؛ أى لأعطوها من أنفسهم، وهو اختيار أبى عبيد وأبى حاتم . وقد جاء فى الحديث : أن أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم كانوا يعذَّبون فى الله ويُسألون الشرك، فكلٌّ أعطى ما سأله إلا بلالًا . وفيه دليل على قراءة المد، من الإعطاء . ويدل على قراءة القصر قوله : «وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِن قَبْلُ

(١) اضطربت الأصول هنا؛ فقد ذكر فى ش : «رجل أعور أى لاشىء له» . وفى ج : «رجل عور كور...» بالكاف . وفى ك : «رجل عور لور...» باللام . ولعل الكلمة الأخيرة اتباع؛ على أننا لم نجدها فى مظانها .

(٢) أى ذو ريح وذو مال .

(٣) راجع جـ ٤ ص ١٨٥ .

Marfat.com

لَا يُوَلُّونَ الْأَدْبَارَ» ؛ فهذا يدل على «لَأَتَوْهَا» مقصورا . وفى « الفتنة» هنا وجهان : أحدهما — سُئلوا القتال فى العصبية لأسرعوا إليه ؛ قاله الضحاك . الثانى — ثم سئلوا الشرك لأجابوا إليه مسرعين ؛ قاله الحسن . ﴿ وَمَا تَلَبَّثُوا بِهَا ﴾ أى بالمدينة بعد إعطاء الكفر إلا قليلا حتى يهلكوا ؛ قاله السُّدِّى والقُتَيبِىّ والحسن والفراء . وقال أكثر المفسرين : أى وما احتبسوا عن فتنة الشرك إلا قليلا ولأجابوا بالشرك مسرعين ؛ وذلك لضعف نياتهم ولفرط نفاقهم ؛ فلو اختلطت بهم الأحزاب لأظهروا الكفر .

قوله تعالى : وَلَقَدْ كَانُوا عَٰهَدُوا ٱللَّهَ مِن قَبْلُ لَا يُوَلُّونَ ٱلْأَدْبَٰرَ ۚ وَكَانَ عَهْدُ ٱللَّهِ مَسْـُٔولًا ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ ﴾ أى من قبل غزوة الخندق و بعد بدر . قال قتادة : وذلك أنهم غابوا عن بدر ورأوا ما أعطى الله أهل بدر من الكرامة والنصر ، فقالوا لئن أشهدنا الله قتالا لنقاتلنّ . وقال يزيد بن رُومان : هم بنو حارثة ، هَمُّوا يوم أُحُد أن يفشلوا مع بنى سَلِمة ، فلما نزل فيهم مانزل عاهدوا الله ألا يعودوا لمثلها فذكر الله لهم الذى أعطوه من أنفسهم . ﴿ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا ﴾ أى مسئولا عنه . قال مقاتل والكَلْبى : هم سبعون رجلا بايعوا النبىّ صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة وقالوا : اشترط لنفسك ولربّك ماشئت . فقال : " اشترط لربى أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئا واشترط لنفسى أن تمنعونى مما تمنعون منه نساءكم وأموالكم وأولادكم " فقالوا : فما لنا إذا فعلنا ذلك يانبىّ الله ؟ قال : " لكم النصر فى الدنيا والجنة فى الآخرة " . فذلك قوله تعالى : « وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا » أى أن الله ليسألهم عنه يوم القيامة .

قوله تعالى : قُل لَّن يَنفَعَكُمُ ٱلْفِرَارُ إِن فَرَرْتُم مِّنَ ٱلْمَوْتِ أَوِ ٱلْقَتْلِ وَإِذًا لَّا تُمَتَّعُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٦﴾

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ ﴾ أى مَن حضر أجلُه مات أو قُتل ؛ فلا ينفع الفِرار . ﴿ وَإِذًا لَا تُمَتَّعُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ أى فى الدنيا بعد الفِرار إلى أن تنقضى آجالكم ؛ وكل ما هو آتٍ فقريب . وروى السّاجى عن يعقوب الحضرمىّ « وَإِذًا لَا يُمَتَّعُونَ » بياء . وفى بعض الروايات « و إذا لا تمتعوا » نصب بـ « إذًا » والرفع بمعنى ولا تمتعون . و « إذًا » ملغاة، ويجوز إعمالها . فهذا حكمها إذا كان قبلها الواو والفاء . فإذا كانت مبتدأة نَصَبْت بها فقلت : إذًا أكرمَك .

قوله تعالى : قُلْ مَن ذَا ٱلَّذِى يَعْصِمُكُم مِّنَ ٱللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوٓءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَهُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ ذَا الَّذِى يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ ﴾ أى يمنعكم منه . ﴿ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا ﴾ أى هلاكا . ﴿ أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً ﴾ أى خيرا ونصرا وعافية . ﴿ وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴾ أى لا قريبا ينفعهم ولا ناصرًا ينصرهم .

قوله تعالى : قَدْ يَعْلَمُ ٱللَّهُ ٱلْمُعَوِّقِينَ مِنكُمْ وَٱلْقَآئِلِينَ لِإِخْوَٰنِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ ٱلْبَأْسَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ﴿ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ ﴾ أى المعترضين منكم لأن يصدّوا الناس عن النبىّ صلى الله عليه وسلم ؛ وهو مشتق من عاقنى عن كذا أى صرفنى عنه . وعوّق ، على التكثير ﴿ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا ﴾ على لغة أهل الحجاز . وغيرهم يقولون : « هَلُمُّوا » للجماعة ، وهَلُمِّى للمرأة ؛ لأن الأصل : « ها » التى للتنبيه ضُمت إليها « لَمّ » ثم حذفت الألف استخفافًا وبُنيت على الفتح . ولم يجز فيها الكسر ولا الضم لأنها لا تنصرف . ومعنى «هَلُمَّ» أقبل؛ وهؤلاء طائفتان ؛ أى منكم من يثبّط و يعوّق . والعوق المنع والصرف ؛ يقال : عاقه يعوقه عوقا ، وعوّقه واعتاقه بمعنى واحد . قال مقاتل : هم عبد الله بن أُبَىّ وأصحابه المنافقون .

Marfat.com

« وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ » فيهم ثلاثة أقوال : أحدها — أنهم المنافقون؛ قالوا للمسلمين : ما محمد وأصحابه إلا أَكَلَةُ رأس (١) ، وهو هالك ومن معه ، فهلم إلينا . الثانى — أنهم اليهود من بنى قُريظة؛ قالوا لإخوانهم من المنافقين : هلم إلينا؛ أى تعالوا إلينا وفارقوا محمدا فإنه هالك ، وإن أبا سفيان إن ظَفِر لم يُبق منكم أحدا . والثالث — ما حكاه ابن زيد : أن رجلا من أصحاب النبيّ صلى الله عليه وسلم بين الرماح والسيوف؛ فقال أخوه — وكان من أمه وأبيه — : هلم إلىّ ، قد تُبع بك وبصاحبك ؛ أى قد أحيط بك وبصاحبك . فقال له : كذبت ، والله لأخبرنه بأمرك ؛ وذهب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبره ، فوجده قد نزل عليه جبريل عليه السلام بقوله تعالى : « قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا » . ذكره الماوَرْدِى والثعلبي أيضا . ولفظه : قال ابن زيد هذا يوم الأحزاب ، انطلق رجل من عند النبي صلى الله عليه وسلم فوجد أخاه بين يديه رغيف وشواء ونبيذ ؛ فقال له : أنت فى هذا ونحن بين الرماح والسيوف ؟ فقال : هَلُمّ إلى هـذا فقد تبع لك ولأصحابك ، والذى تحلف به لا يستقلّ بها محمد أبدا . فقال : كذبت . فذهب إلى النبي صلى الله عليه وسلم يخبره فوجده قد نزل عليه جبريل بهذه الآية . ﴿ وَلَا يَأْتُونَ الْبَأْسَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ خوفا من الموت . وقيل : لا يحضرون القتال إلا رِياءً وسُمْعة .

قوله تعالى : أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَىٰ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُم بِأَلْسِنَةٍ حِدَادٍ أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ أُولَٰئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ وَكَانَ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ ﴾ أى بخلاء عليكم؛ أى بالحفر فى الخندق والنفقة فى سبيل الله ؛ قاله مجاهد وقتادة . وقيل : بالقتال معكم . وقيل : بالنفقة على فقرائكم ومساكينكم .

(١) أى هم قليل يشبعهم رأس واحد ؛ وهو جمع آكل .

Marfat.com

وقيل : أشِحَّةً بالغنائم إذا أصابوها ؛ قاله السدى . وانتصب على الحال . قال الزجاج : ونصبه عند الفرّاء من أربع جهات : إحداها — أن يكون على الذم ؛ ويجوز أن يكون عنده نصبا بمعنى يعوّقون أشحة . ويجوز أن يكون التقدير : والقائلين أشحة . ويجوز عنده [ « وَلَا يَأْتُونَ الْبَأْسَ إِلَّا قَلِيلًا » أشحة ؛ أى أنهم يأتونه أشحة على الفقراء بالغنيمة ](١) . النحاس : ولا يجوز أن يكون العامل فيه « المعوقين » ولا « القائلين » ؛ لئلا يفرق بين الصلة والموصول . ابن الأنبارى : « إِلَّا قَلِيلًا » غير تام ؛ لأن « أَشِحَّةً » متعلق بالأول ، فهو ينتصب من أربعة أوجه : أحدها — أن تنصبه على القطع من « المعوّقين » كأنه قال : قد يعلم الله الذين يعوقون عن القتال ويشحون عن الإنفاق على فقراء المسلمين . ويجوز أن يكون منصوبا على القطع من « القائلين » أى وهم أشحة . ويجوز أن تنصبه على القطع مما فى « يأتون » ؛ كأنه قال : ولا يأتون البأس إلا جبناء بخلاء . ويجوز أن تنصب « أشحة » على الذم . فمن هذا الوجه الرابع يحسن أن تقف على قوله : « إِلَّا قَلِيلًا » . « أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ » وقف حسن . ومثله « أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ » حال من المضمر فى « سَلَقُوكُمْ » وهو العامل فيه . ﴿ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ﴾ وصفهم بالجبن ؛ وكذا سبيل الجبان ينظر يمينا وشمالا محدّدا بصره ، وربما غشى عليه . وفى « الخوف » وجهان : أحدهما — من قتال العدو إذا أقبل ؛ قاله السدّى . الثانى — الخوف من النبىّ صلى الله عليه وسلم إذا غاب ؛ قاله ابن شجرة . « رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ » خوفا من القتال على القول الأول . ومن النبىّ صلى الله عليه وسلم على الثانى . « تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ » لذهاب عقولهم حتى لا يصح منهم النظر إلى جهة . وقيل : لشدّة خوفهم حذرا أن يأتيهم القتل من كل جهة . ﴿ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِأَلْسِنَةٍ حِدَادٍ ﴾ وحكى الفراء « صلقوكم » بالصاد . وخطيبٌ مِسْلاق ومِصْلاق إذا كان بليغا . وأصل الصلق الصوت ؛ ومنه قول النبىّ صلى الله عليه وسلم : " لعن الله الصالقة والحالقة والشاقّة " . قال الأعشى :

(١) ما بين المربعين من كتاب النحاس وهو واضح . وعبارة الأصول : « ولا يأتون البأس إلا قليلا ، يأتونه أشحة ؛ أى أشحة على الفقراء بالغنيمة جبناء » .

Marfat.com

فيهم المجد والسماحة والنجـ * ـدة فيهم والخاطب السلاق[1]

قال قتادة : ومعناه بسطوا ألسنتهم فيكم فى وقت قسمة الغنيمة ، يقولون : أعطنا أعطنا ، فإنا قد شهدنا معكم . فعند الغنيمة أشح قوم وأبسطهم لسانا ، ووقت البأس أجبن قوم وأخوفهم . قال النحاس : هذا قول حسن ؛ لأن بعده « أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ »[2] . وقيل : المعنى بالغوا فى مخاصمتكم والاحتجاج عليكم . وقال القتبى : المعنى آذوكم بالكلام الشديد . السلق : الأذى . ومنه قول الشاعر :

ولقد سلقنا هوازنا * بنواهل حتى انحنينا

« أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ » أى على الغنيمة ؛ قاله يحيى بن سلام . وقيل : على المال أن ينفقوه فى سبيل الله ؛ قاله السدى . « أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا » يعنى بقلوبهم وإن كان ظاهرهم الإيمان ؛ والمنافق كافر على الحقيقة لوصف الله عز وجل لهم بالكفر[3] . ﴿ فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ ﴾ أى لم يثبهم عليها ؛ إذا لم يقصدوا وجه الله تعالى بها . ﴿ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴾ يحتمل وجهين : أحدهما — وكان نفاقهم على الله هيّنا . الثانى — وكان إحباط عملهم على الله هيّنا .

قوله تعالى : يَحْسَبُونَ ٱلْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا ۖ وَإِن يَأْتِ ٱلْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُم بَادُونَ فِى ٱلْأَعْرَابِ يَسْـَٔلُونَ عَنْ أَنۢبَآئِكُمْ ۖ وَلَوْ كَانُوا فِيكُم مَّا قَٰتَلُوٓا۟ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا ﴾ أى لجبنهم ؛ يظنون الأحزاب لم ينصرفوا وكانوا انصرفوا ، ولكنهم لم يتباعدوا فى السير . ﴿ وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ ﴾ أى وإن يرجع الأحزاب إليهم للقتال . ﴿ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ ﴾ تمنوا أن يكونوا مع الأعراب حذرًا من القتل وتربصًا للدوائر . وقرأ طلحة بن مُصَرِّف « لو أنهم بُدًّى فى الأعراب » ؛ يقال : باد وبُدًّى ؛ مثل غاز وغُزًّى . ويُمَدّ مثل صائم وصوّام . بدا فلان يبدو إذا خرج

(١) ويروى : « المسلاق » . (٢) فى الأصول : « أشحة عليكم » .
(٣) عبارة الأصول : « لوصف الله عز وجل بالكفر » وهو خطأ .

Marfat.com

إلى البادية . وهى البِداوة والبَداوة ؛ بالكسر والفتح . وأصل الكلمة من البَدْو وهو الظهور . ﴿ يَسْأَلُونَ ﴾ وقرأ يعقوب فى رواية رُوَيس « يتساءلون عن أنبائكم » أى عن أخبار النبيّ صلى الله عليه وسلم . يتحدّثون : أمَا هلك محمد وأصحابه ! أمَا غلب أبو سفيان وأحزابه ! أى يودّوا لو أنهم بادون سائلون عن أنبائكم من غير مشاهدة القتال لفرط جبنهم . وقيل : أى هم أبدًا لجبنهم يسألون عن أخبار المؤمنين ، وهل أصيبوا . وقيل : كان منهم فى أطراف المدينة من لم يحضر الخندق ، جعلوا يسألون عن أخباركم ويتمنون هزيمة المسلمين . ﴿ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا ﴾ أى رميًا بالنّبل والحجارة على طريق الرياء والسمعة ؛ ولو كان ذلك لله لكان قليله كثيرا .

قوله تعالى : لَّقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ ٱللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا ٱللَّهَ وَٱلْيَوْمَ ٱلْآخِرَ وَذَكَرَ ٱللَّهَ كَثِيرًا ﴿٢١﴾

فيه مسألتان .

الأولى — قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ﴾ هذا عتاب للمتخلفين عن القتال ؛ أى كان لكم قدوة فى النبى صلى الله عليه وسلم حيث بذل نفسه لنصرة دين الله فى خروجه إلى الخندق . والأسوة القدوة . وقرأ عاصم « أُسوة » بضم الهمزة . الباقون بالكسر ؛ وهما لغتان . والجمع فيهما واحد عند الفرّاء . والعلة عنده فى الضم على لغة من كسر فى الواحدة . الفرقُ بين ذوات الواو وذوات الياء ؛ فيقولون كِسْوة وكُسًا ، ولِحية ولحًى . الجوهرىّ : والأُسوة والإسوة بالضم والكسر لغتان . والجمع أُسًى وإسًى . وروى عقبة ابن حسان الهجرى عن مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر « لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ » قال : فى جوع النبى صلى الله عليه وسلم ؛ ذكره الخطيب أبو بكر أحمد وقال : تفرد به عقبة بن حسان عن مالك ، ولم أكتبه إلا بهذا الإسناد .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ أُسْوَةٌ ﴾ الأسوة القدوة . والأسوة ما يتأسّى به ؛ أى يُتعزّى به ؛ فيقتدَى به فى جميع أفعاله ويتعزّى به فى جميع أحواله ؛ فلقد شُجّ وجهه ، وكسرت رباعيته ،

Marfat.com

وقُتل عمه حمزة » وجاع بطنه ، ولم يُلْفَ إلا صابرا محتسِبًا ، وشاكرا راضيًا . وعن أنس ابن مالك عن أبي طلحة قال : شكونا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجوع ورفعنا [ عن بطوننا ](١) عن حَجَر حجر ؛ فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حجرين . خرجه أبو عيسى الترمذى وقال فيه : حديث غريب . وقال صلى الله عليه وسلم لما شُجّ : " اللهم اغفرلقومى فإنهم لا يعلمون " وقد تقدّم . ﴿ لِمَنْ كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ » قال سعيد بن جبير : المعنى لمن كان يرجو لقاء الله بإيمانه ويصدّق بالبعث الذى فيه جزاء الأفعال . وقيل : أى لمن كان يرجو ثواب الله فى اليوم الآخر . ولا يجوز عند الحذاق من النحويين أن يكتب «يرجو» إلا بغير ألف إذا كان لواحد؛ لأن العلة التى فى الجمع ليست فى الواحد . ﴿ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ﴾ خوفا من عقابه، ورجاء لثوابه . وقيل : إن « لِمَنْ » بدل من قوله : « لَكُمْ » ولا يجيزه البصريون؛ لأن الغائب لا يبدل من المخاطب، وإنما اللام من « لِمن » متعلقة بـ«حسنة»، و«أُسْوة» اسم «كَانَ» و «لَكُمْ» الخبر . واختلف فيمن أريد بهذا الخطاب على قولين : أحدهما — المنافقون؛ عطفًا على ماتقدّم من خطابهم . الثانى — المؤمنون؛ لقوله : « لِمَنْ كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ » .

واختلف فى هذه الأسوة بالرسول عليه السلام، هل هى على الإيجاب أو على الاستحباب؛ على قولين : ﴾ أحدهما — على الإيجاب حتى يقوم دليل على الاستحباب . الثانى — على الاستحباب حتى يقوم دليل على الإيجاب . ويحتمل أن يحمل على الإيجاب فى أمور الدين، وعلى الاستحباب فى أمور الدنيا .

قوله تعالى : وَلَمَّا رَءَا الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَٰذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ ﴾ ومن العرب من يقول : « راه » على القلب . ﴿ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ ﴾ يريد قوله تعالى فى سورة البقرة : «أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ

(١) زيادة عن سنن الترمذى .

Marfat.com

تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُمْ» الآية . فلما رأوا الأحزاب يوم الخندق قالوا : «هَذَا مَاوَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ» ؛ قاله قتادة . وقول ثانٍ رواه كُثير بن عبد الله بن عمرو المزنى عن أبيه عن جده قال : خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم عام ذكرت الأحزاب فقال : " أخبرنى جبريل عليه السلام أن أمتى ظاهرة عليها — يعنى على قصور الحِيرة ومدائن كِسرى — فأبشروا بالنصر " فاستبشر المسلمون وقالوا : الحمد لله، موعد صادق ؛ إذ وُعدنا بالنصر بعد الحصر . فطلعت الأحزاب فقال المؤمنون : «هَذَا مَاوَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ» ذكره الماوردى . و « مَا وَعَدَنَا » إن جعلت « ما » بمعنى الذى فالهاء محذوفة . و إن جعلتها مصدرا لم تحتج إلى عائد ﴿وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا﴾ قال الفراء : ومازادهم النظر إلى الأحزاب . وقال على بن سليمان : « رأى » يدل على الرؤية، وتأنيث الرؤية غير حقيق، والمعنى : ما زادهم الرؤية إلا إيمانا بالرب وتسليما للقضاء، قاله الحسن . ولو قال : ما زادوهم لجاز . ولما اشتد الأمر على المسلمين وطال المقام فى الخندق، قام عليه السلام على التّل الذى عليه مسجد الفتح فى بعض الليالى، وتوقع ما وعده الله من النصر وقال : " من يذهب ليأتينا بخبرهم وله الجنة " فلم يجبه أحد . وقال ثانيا وثالثا فلم يجبه أحد ، فنظر إلى جانبه وقال : " من هذا " ؟ فقال حذيفة . فقال : " ألم تسمع كلامى منذ الليلة " ؟ قال حذيفة : فقلت يا رسول الله، منعنى أن أجيبك الضُّرّ والقُرّ . قال : " انطلق حتى تدخل فى القوم فتسمع كلامهم وتأتينى بخبرهم . اللهم احفظه من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله حتى تردّه إلىّ ، انطلق ولا تحدث شيئا حتى تأتينى " . فانطلق حذيفة بسلاحه، ورفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده يقول : " يا صريخ المكروبين و يامجيب المضطرين اكشف هَمى وغَمى وكربى فقد ترى حالى وحال أصحابى " . فنزل جبريل وقال : " إن الله قدسمع دعوتك وكفاك هول عدوك " فخر رسول الله صلى الله عليه وسلم على ركبتيه وبسط يديه وأرخى عينيه وهو يقول : " شكرًا شكرًا كما رحمتنى ورحمت أصحابى " . وأخبره جبريل أن الله تعالى مرسل عليهم ريحًا ؛ فبشّر أصحابه بذلك .

(١) راجع جـ ٣ ص ٣٣ .

Marfat.com

قال حذيفة : فانتهيت إليهم وإذا نيرانهم تتقد، فأقبلت ريح شديدة فيها حصباء فما تركت لهم نارا إلا أطفأتها ولا بناء إلا طرحته، وجعلوا يترسون من الحصباء . وقام أبوسفيان إلى راحلته وصاح فى قريش : النجاءَ النجاءَ ! وفعل كذلك عُيينة بن حِصن والحارث بن عوف والأقرع ابن حابس . وتفرّقت الأحزاب، وأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم فعاد إلى المدينة وبه من الشَّعَث ما شاء الله ؛ فجاءته فاطمة بغَسول فكانت تغسل رأسه ، فأتاه جبريل فقال : "وضعتَ السلاح ولم تضعه أهل السماء، مازلت أتبعهم حتى جاوزت بهم الروحاء — ثم قال — انهض إلى بنى قريظة" . وقال أبوسفيان : ما زلت أسمع قعقعة السلاح حتى جاوزت الرَّوْحاء .

قوله تعالى : مِّنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَٰهَدُوا ٱللَّهَ عَلَيْهِ ۖ فَمِنْهُم مَّن قَضَىٰ نَحْبَهُۥ وَمِنْهُم مَّن يَنتَظِرُ ۖ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا ﴿٢٣﴾ لِّيَجْزِيَ ٱللَّهُ ٱلصَّٰدِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ ٱلْمُنَٰفِقِينَ إِن شَآءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ﴿مِّنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ﴾ رفع بالابتداء، وصَلُح الابتداء بالنكرة لأن «صَدَقُوا» فى موضع النعت . ﴿فَمِنْهُم مَّن قَضَىٰ نَحْبَهُۥ﴾ . «مَن» فى موضع رفع بالابتداء . وكذا « وَمِنْهُم مَّن يَنتَظِرُ » والخبر فى المجرور . والنَّحْب : النذر والعهد؛ تقول منه : نَحَبت أَنْحُب؛ بالضم . قال الشاعر :

وإذا نحبت كَلْبٌ على الناس إنهم * أحق بتاج الماجد المتكرم

وقال آخر :

* قد نحب المجدُ علينا نَحْبا[1] *

وقال آخر :

* أَنَحْبٌ فيقضَى أم ضلالٌ وباطلُ[2] *

---

(١) قبله : * ياعمرو يابن الأكرمين نسبا *

(٢) هذا عجز بيت للبيد، وصدره : * ألا تسألان المرء ماذا يحاول *

Marfat.com

وروى البخاريّ ومسلم والترمذي عن أنس قال : قال عمّي أنس بن النَّضْر — سُمِّيت به — ولم يشهد بدرًا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكَبُر عليه فقال : أوّل مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم غِبتُ عنه ، أما واللهِ لئن أراني الله مشهدا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بعد لَيَرَيَنّ الله ما أصنع . قال : فهاب أن يقول غيرها ؛ فشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أُحُد من العام القابل ، فاستقبله سعد بن مالك فقال : يا أبا عمرو أين ؟ قال : واهًا[1] لريح الجنة ! أجدها دون أُحُد ؛ فقاتل حتى قُتل ، فوجد في جسده بضع وثمانون ما بين ضربة وطعنة ورَمْية . فقالت عَمّتي الرُّبَيِّع بنت النضر : فما عرفت أخي إلا بَنَانه ، ونزلت هذه الآية « رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا » لفظ الترمذيّ ، وقال : هذا حديث حسن صحيح . وقالت عائشة رضي الله عنها في قوله تعالى « مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ » الآية : منهم طلحة بن عبيد الله ثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصيبت يده ؛ فقال النبيّ صلى الله عليه وسلم : " أوجب[2] طلحة الجنة " . وفي الترمذيّ عنه : أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لأعرابيّ جاهل : سله عمن قضى نحبه من هو ؟ وكانوا لا يجترئون على مسألته ، يوقّرونه ويهابونه ؛ فسأله الأعرابي فأعرض عنه ، ثم سأله فأعرض عنه ؛ ثم إني اطّلعت من باب المسجد وعليّ ثياب خضر ، فلما رآني النبيّ صلى الله عليه وسلم قال : " أين السائل عمن قضى نحبه " ؟ قال الأعرابي : أنا يا رسول الله . قال : " هذا ممن قضى نَحْبَه " قال : هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث يونس بن بكير . وروى البيهقي عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انصرف من أُحُد ، مرّ على مصعب بن عُمير وهو مقتول على طريقه ، فوقف عليه ودَعَا له ، ثم تلا هذه الآية : « مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ — إلى — تَبْدِيلًا » ثم قال رسول الله صلى الله عليه

---

(١) هذه الكلمة توضع موضع الاعجاب بالشيء .

(٢) أوجب الرجل : إذا فعل فعلا وجبت له به الجنة أو النار .

Marfat.com

وسلم : " أشهد أن هؤلاء شهداء عند الله يوم القيامة فأتوهم وزوروهم والذى نفسى بيده لا يسلّم عليهم أحد إلى يوم القيامة إلا ردّوا عليه " . وقيل : النحب الموت ؛ أى مات على ما عاهد عليه؛ عن ابن عباس . والنحب أيضا الوقت والمدّة . يقال : قضى فلان نحبه إذا مات . وقال ذو الرمّة :

عشيّةَ فرّ الحارثيّون بعد ما * قَضَى نَحْبه فى ملتقَى الخيل هَوْبَرُ

والنَّحب أيضا الحاجة والهِمة؛ يقول قائلهم : مالى عندهم نحب؛ وليس المراد بالآية . والمعنى فى هذا الموضع بالنحب النذر كما قدّمنا أوّلا ؛ أى منهم من بذل جهده على الوفاء بعهده حتى قتل ؛ مثل حمزة وسعد بن معاذ وأنس بن النضر وغيرهم . ومنهم من ينتظر الشهادة وما بدّلوا عهدهم ونذرهم . وقد روى عن ابن عباس أنه قرأ « فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمِنْهُمْ مَنْ بَدَّلَ تَبْدِيلًا » . قال أبو بكر الأنبارىّ : وهذا الحديث عند أهل العلم مردود؛ لخلافه الإجماع ، ولأن فيه طعنا على المؤمنين والرجال الذين مدحهم الله وشرفهم بالصدق والوفاء؛ فما يعرف فيهم مغيّر وما وجد من جماعتهم مبدّل؛ رضى الله عنهم . ﴿ لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ ﴾ أى أمر الله بالجهاد ليجزى الصادقين فى الآخرة بصدقهم . ﴿ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ ﴾ فى الآخرة ﴿ إِنْ شَاءَ ﴾ أى إن شاء أن يعذبهم لم يوفقهم للتوبة؛ وإن لم يشأ أن يعذبهم تاب عليهم قبل الموت . ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ .

قوله تعالى : وَرَدَّ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى ٱللَّهُ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱلْقِتَالَ وَكَانَ ٱللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا ﴾ قال محمد بن عمرو يرفعه إلى عائشة : قالت « الَّذِينَ كَفَرُوا » هاهنا أبو سفيان وعُيينة بن بدر، رجع أبو سفيان إلى تِهامة، ورجع عُيينة إلى نجد . ﴿ وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ ﴾ بأن أرسل عليهم ريحا وجنودا حتى رجعوا ورجعت بنو قُريظة إلى صياصيهم؛ فكفى أمر قريظة بالرعب . ﴿ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا ﴾ أمره ﴿ عَزِيزًا ﴾ لا يُغلَب .

Marfat.com

قوله تعالى : وَأَنزَلَ ٱلَّذِينَ ظَـٰهَرُوهُم مِّنْ أَهْلِ ٱلْكِتَـٰبِ مِن صَيَاصِيهِمْ وَقَذَفَ فِى قُلُوبِهِمُ ٱلرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا ﴿٢٦﴾ وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَـٰرَهُمْ وَأَمْوَٰلَهُمْ وَأَرْضًا لَّمْ تَطَـُٔوهَا ۚ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرًا ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ ﴾ يعنى الذين عاونوا الأحزاب : قريشا وغَطَفان ؛ وهم بنو قُريظة . وقد مضى خبرهم . ﴿ مِنْ صَيَاصِيهِمْ ﴾ أى حصونهم ؛ واحدها صِيصَة . قال الشاعر :

فأصبحت النِّيران صَرْعَى وأصبحتْ * نساء تميم يبتدرْن الصياصيا (١)

ومنه قيل لشوكة الحائك التى بها يُسوّى السَّداة واللُّحْمة : صِيصة . قال دريدُ بن الصِّمّة :

بحثتُ إليه والرماحُ تَنُوشُه * كوقع الصَّياصِى فى النسيج الممدّد

ومنه : صيصة الديك التى فى رجله . وصياصِى البقر قرونها ؛ لأنها تمتنع بها . وربما كانت تركب فى الرماح مكان الأسنة ؛ ويقال : جَذّ اللهُ صِئْصِئه ؛ أى أصله . ﴿ وَقَذَفَ فِى قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ ﴾ وهم الرجال . ﴿ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا ﴾ وهم النساء والذّرية ؛ على ما تقدّم . ﴿ وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطَئُوهَا ﴾ بعدُ . قال يزيد ابن رُومان وابن زيد ومقاتل : يعنى حُنَين ؛ ولم يكونوا نالوها ، فوعدهم الله إياها . وقال قتادة : كنا نتحدّث أنها مكة . وقال الحسن : هى فارس والرّوم . وقال عِكرمة : كل أرض تفتح إلى يوم القيامة . ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ﴾ فيه وجهان : أحدهما — على ما أراد بعباده من نقمة أو عفوٍ قديرٌ ؛ قاله محمد بن إسحاق . الثانى — على ما أراد أن يفتحه

(١) البيت لعبد بنى الحسحاس ، وقد أورده صاحب اللسان شاهدا على أن صياصى البقر قرونها ؛ وروايته فى البيت :

فأصبحت النيران غرقى وأصبحت * نساء تميم يلتقطن الصياصيا

أى يلتقطن القرون لينسجن بها ، يريد لكثرة المطر غرق الوحش .

Marfat.com

من الحصون والقُرَى قدير ؛ قاله النقاش . وقيل : « وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ » مما وَعَدَكُموه « قَدِيراً » لا تردّ قدرته ولا يجوز عليه العجز تعالى . ويقال : تأسِرون وتأسُرون ( بكسر السين وضمها ) حكاه الفراء .

قوله تعالى : يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ قُل لِّأَزْوَٰجِكَ إِن كُنتُنَّ تُرِدْنَ ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴿٢٨﴾ وَإِن كُنتُنَّ تُرِدْنَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ وَٱلدَّارَ ٱلْءَاخِرَةَ فَإِنَّ ٱللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَٰتِ مِنكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٩﴾

فيه ثماني مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا النَّبِيُّ قُل لِّأَزْوَٰجِكَ ﴾ قال علماؤنا : هذه الآية متصلة بمعنى ما تقدّم من المنع من إيذاء النبيّ صلى الله عليه وسلم ؛ وكان قد تأذى ببعض الزوجات . قيل : سألنه شيئا من عرَض الدنيا . وقيل : زيادة في النفقة . وقيل : آذَيْنَه بغيْرة بعضهنّ على بعض . وقيل : أمِر صلى الله عليه وسلم بتلاوة هذه الآية عليهنّ وتخييرهنّ بين الدنيا والآخرة . وقال الشافعيّ رحمه الله تعالى : إن مَنْ مَلَك زوجة فليس عليه تخييرها . أمِر صلى الله عليه وسلم أن يخيّر نساءه فآخترنه . وجملة ذلك أن الله سبحانه خيّر النبيّ صلى الله عليه وسلم بين أن يكون نبياً مِلكا وعرض عليه مفاتيح خزائن الدنيا ، وبين أن يكون نبياً مِسكيناً ؛ فشاور جبريل فأشار عليه بالمسكنة فاختارها ؛ فلما اختارها وهي أعلى المنزلتين ، أمره الله عز وجل أن يخيّر زوجاته ؛ فربما كان فيهنّ من يكره المقام معه على الشدّة تنزيهاً له . وقيل : إن السبب الذي أُوجِب التخيير لأجله ، أن امرأة من أزواجه سألته أن يصوغ لها حَلْقة من ذهب ، فصاغ لها حلقة من فضة وطلاها بالذهب — وقيل بالزعفران — فأبت إلا أن تكون من ذهب ؛ فنزلت آية التخيير فخيرهنّ ، فقلن اخترنا الله ورسوله . وقيل : إن واحدة منهنّ اختارت الفراق . فالله أعلم . روى البخاريّ ومسلم — واللفظ لمسلم — عن جابر بن عبد الله قال : دخل أبو بكر يستأذن على رسول الله

Marfat.com

صلى الله عليه وسلم، فوجد الناس جلوسًا ببابه لم يؤذن لأحد منهم، قال : — فأذِن لأبي بكر فدخل ، ثم جاء عمــر فآستأذن فأذِن له ، فوجد النبيّ صلى الله عليه وسـلم جالسا حوله نساؤه واجمًا ساكتا — قال : — فقال والله لأقولنّ شيئا أضحك رسولَ الله صلى الله عليه وسلم، فقال : يا رسـول الله ، لو رأيت بنت خارجة سألتني النفقة فقمتُ إليهـا فَوَجَأْتُ عنقها ، فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : "هنّ حولي كما ترى يسألنني النفقة" فقام أبو بكر إلى عائشة يَجَأُ عنقها ، وقام عمر إلى حفصة يَجَأُ عنقها ، كلاهما يقول : تسألن رسـول الله صلى الله عليه وسلم ما ليس عنده ! ! فقلن : واللهِ لا نسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا أبدا ليس عنـده . ثم اعتزلهنّ شهرا أو تسعا وعشرين . ثم نزلت عليه هـذه الآية : « يَاأَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ — حتى بلغ — لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا » . قال : فبدأ بعائشة فقال : "ياعائشة ، إني أريد أن أعرِض عليك أمرا أحِبُّ ألا تعجلي فيه حتى تستشيري أبويك" قالت : وما هو يا رسول الله؟ فتلا عليها الآية . قالت : أفيك يارسول الله أستشير أبويّ ! بل أختار الله ورسوله والدار الآخرة ، وأسألك ألا تخبر آمرأة من نسائك بالذي قلت . قال : "لاتسألني آمرأة منهن إلا أخبرتها ، إنّ الله لم يبعثني مُعَنتا ولا مُتَعنّتا ولكن بعثني معلما مُيَسّرًا" . وروى الترمذي عن عائشة رضي الله عنها قالت : أمِر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتخيير أزواجه بدأ بي فقال : "يا عائشة ، إني ذاكر لكِ أمرا فلا عليكِ ألا تستعجلي حتى تستأمري أبويْك" قالت : وقد عَلِم أن أبويّ لم يكونا ليأمراني بفـراقه ، قالت ثم قال : "إنّ الله يقول : « يَاأَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا — حتى بلغ — لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا »" فقلت : أفي هذا أستأمر أبويّ ! فإني أريد الله ورسوله والدار الآخرة ، وفعل أزواج النبيّ صلى الله عليه وسلم مثل ما فعلت . قال : هـذا حديث حسن صحيح . قال العلمـاء : وأما أمر النبيّ صلى الله عليه وسلم عائشة أن تشاور أبويها لأنه كان يحبها ، وكان يخاف أن يحملها فرط الشباب على أن تختـار فراقه ، ويعلم من أبويها أنهما لا يشيران عليها بفراقه .

Marfat.com

الثانيـــة ـ قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ ﴾ كان للنبيّ صلى الله عليه وسلم أزواج، منهن من دخل بها، ومنهن من عقـد عليها ولم يدخل بها، ومنهن من خطبها فلم يتم نكاحه معها .

فأولهنّ : خديجة بنت خُوَيلد بن أسد بن عبد العُزّى بن قُصَيّ بن كِلاب . وكانت قبله عند أبي هالة[1] واسمه زرارة بن النبّاش الأسدى ، وكانت قبله عند عتيق بن عائذ، ولَدت منه غلاما اسمه عبد مناف . وولدت من أبي هالة هنـد بن أبي هالة، وعاش إلى زمن الطاعون فمـات فيه . ويقال : إن الذى عاش إلى زمن الطاعون هند بن هند، وسُمعت نادبته تقول حين مات : واهندُ بن هنداه، وار بِيبَ رسول الله . ولم يتزوّج رسول الله صلى الله عليه وسلم على خديجة غيرها حتى ماتت . وكانت يوم تزوّجها رسول الله صلى الله عليه وسلم بنت أربعين سنة، وتوفيت بعـد أن مضى من النبوّة سـبع سنين، وقيل : عشر . وكان لها حين توفيت خمس وستون سنة . وهى أول امرأة آمنت به . وجميـع أولاده منها غير إبراهـيم . قال حكيم بن حزام : توفيت خديجة فخرجنا بها من منزلها حتى دفنّاها بالحَجُون ؛ ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حفرتها ، ولم تكن يومئذ سُنّةُ الجنازة الصلاةَ عليها .

ومنهن : سَوْدة بنت زَمْعة بن قيس بن عبد شمس العامرية ، أسلمت قديما وبايعت ، وكانت عند ابن عمّ لهـا يقال له السكران بن عمرو ؛ وأسلم أيضا ، وهاجرا جميعا إلى أرض الحبشة فى الهجرة الثانية، فلما قدما مكة مات زوجها . وقيل : مات بالحبشة؛ فلما حلّت خطبها رسول الله صلى الله عليه وسـلم ، فتزوّجها ودخل بها بمكة ، وهاجر بها إلى المدينة ؛ فلما كبرت أراد طلاقها فسألته ألّا يفعل وأن يدعها فى نسائه، وجعلت ليلتها لعائشة ـ حسبما هو مذكور فى الصحيح ـ فأمسكها، وتوفيت بالمدينة فى شوّال سنة أربع وخمسين .

ومنهن : عائشة بنت أبي بكر الصدّيق، وكانت مسماة لجُبير بن مطعِم، فخطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فقال أبو بكر : يا رسول الله، دَعْنى أسُلّها من جُبير سَلًّا رفيقا؛ فتزوّجها رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة قبل الهجرة بسنتين، وقيل بثلاث سنين؛ وبنى بها بالمدينة

(١) فى كتب الصحابة أقوال فيمن كان قبل .

Marfat.com

وهى بنت تسع، و بقيت عنده تسع سنين، ومات رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى بنت ثمان عشرة، ولم يتزوج بِكرا غيرها، وماتت سنة تسع وخمسين، وقيل ثمان وخمسين .

ومنهن : حفصة بنت عمر بن الخطاب القُرَشية العدويّة، تزوّجها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم طلقها، فأتاه جبريل فقال : " إن الله يأمرك أن تراجع حفصة فإنها صوّامة قوّامة " فراجعها . قال الواقدىّ : وتوفيت فى شعبان سنة خمس وأربعين فى خلافة معاوية، وهى ابنة ستين سنة . وقيل : ماتت فى خلافة عثمان بالمدينة . .

ومنهن : أم سلمة ، واسمها هند بنت أبى أميّة المخزومية — واسم أبى أمية سُهيل — تزوّجها رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ليال بقين من شوّال سنة أربع، زوّجها منه ٱبنها سلمة على الصحيح، وكان عُمَرُ ٱبنُها صغيرا، وتوفيت فى سنة تسع وخمسين . وقيل : سنة ثنتين وستين؛ والأول أصح . وصلّى عليها سعيد بن زيد . وقيل أبو هريرة . وقُبِرت بالبقيع وهى ابنة أربع وثمانين سنة .

ومنهنّ ، أم حبيبة، وٱسمها رَمْلة بنت أبى سفيان . بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن أمية الضَّمْرىّ إلى النجاشىّ، ليخطب عليه أم حبيبة فزوجه إياها، وذلك سنة سبع من الهجرة، وأصدق النجاشىّ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعمائة دينار، وبعث بها مع شُرحبيل بن حَسَنة، وتوفيت سنة أربع وأربعين . وقال الدَّارَقُطْنِىّ : كانت أم حبيبة تحت عبيد الله بن جحش فمات بأرض الحبشة على النصرانية، فزوّجها النجاشىّ النبىّ صلى الله عليه وسلم، وأمهرها عنه أربعة آلاف، وبعث بها إليه مع شُرحبيل بن حسنة .

ومنهنّ : زينب بنت جَحْش بن رِئاب الأسديّة؛ وكان اسمها بَرّة فسماها رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب، وكان ٱسم أبيها بُرّة؛ فقالت : يا رسول الله ، بدّل اسم أبى فإن البُرّة حقيرة؛ فقال لها النبىّ صلى الله عليه وسلم : " لو كان أبوك مؤمنا سميناه بٱسم رجل منا أهل البيت ولكنى قد سميته جحشا والجحش من البُرّة " ذكر هذا الحديث الدَّارَقُطْنِىّ . تزوّجها

Marfat.com

رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة فى سنة خمس من الهجرة ، وتوفيت سنة عشرين ، وهى بنت ثلاث وخمسين .

ومنهن : زينب بنت خُذيمة بن الحارث [ بن عبد الله ] بن عمرو بن عبد مناف بن هلال ابن عامر بن صَعْصعة الهلالية ، كانت تسمى فى الجاهلية أم المساكين ؛ لإطعامها إياهم . تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم فى رمضان على رأس واحد وثلاثين شهرا من الهجرة ، فمكثت عنده ثمانية أشهر، وتوفيت فى حياته فى آخر ربيع الأول على رأس تسعة وثلاثين شهرا ، ودفنت بالبقيع .

ومنهن : جُوَيرية بنت الحارث بن أبى ضِرار الخُزاعية المُصْطَلِقيّة، أصابها فى غزوة بنى المُصْطَلِق فوقعت فى سهم ثابت بن قيس بن شَمّاس فكاتبها؛ فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابتها وتزوجها ، وذلك فى شعبان سنة ست ، وكان اسمها بَرّة فسمّاها رسول الله صلى الله عليه وسلم جُوَيرية ، وتوفيت فى ربيع الأول سنة ست وخمسين . وقيل : سنة خمسين ، وهى ابنة خمس وستين .

ومنهن : صفية بنت حُيَيّ بن أخْطَب الهارونية، سباها النبيّ صلى الله عليه وسلم يوم خَيْبر واصطفاها لنفسه، وأسلمت وأعتقها، وجعل عتقها صداقها . وفى الصحيح : أنها وقعت فى سهم دِحْيَة الكَلْبيّ فاشتراها رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبعة أرؤس، وماتت فى سنة خمسين . وقيل : سنة اثنتين وخمسين، ودفنت بالبقيع .

ومنهن : رَيحانة بنت زيد بن عمرو بن خُنافة من بنى النَّضير، سباها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعتقها، وتزوجها فى سنة ست، وماتت مَرْجِعَه من حجة الوَداع، فدفنها بالبقيع . وقال الواقديّ : ماتت سنة ست عشرة وصلّى عليها عمر . قال أبو الفرج الجَوْزيّ : وقد سمعت من يقول : إنه كان يطؤها بملك اليمين ولم يعتقها .

قلت : ولهذا والله أعلم لم يذكرها أبو القاسم عبد الرحمن السُّهَيْلى فى عداد أزواج النبيّ صلى الله عليه وسلم .

Marfat.com

ومنهن : ميمونة بنت الحارث الهلالية ، تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم بسَرِف على عشرة أميال من مكة، وذلك فى سنة سبع من الهجرة فى عُمْرة القَضِيّة، وهى آخر امرأة تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقدّر الله تعالى أنها ماتت فى المكان الذى بنى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بها ، ودفنت هنالك ، وذلك فى سنة إحدى وستين . وقيل : ثلاث وستين . وقيل ثمان وستين .

فهؤلاء المشهورات من أزواج النبيّ صلى الله عليه وسلم ، وهنّ اللاتى دخل بهن ؛ رضى الله عنهن .

فأما من تزوجهن ولم يدخل بهن؛ فمنهن : الكلابية . واختلفوا فى اسمها؛ فقيل فاطمة . وقيل عَمْرة . وقيل العالية . قال الزهريّ : تزوج فاطمة بنت الضحاك الكلابية فاستعاذت منه فطلقها ، وكانت تقول : أنا الشقيّة . تزوجها فى ذى القعدة سنة ثمان من الهجرة ، وتوفيت سنة ستين .

ومنهن : أسماء بنت النعمان بن الجَوْن بن الحارث الكِنْدية، وهى الجونية . قال قتادة : لما دخل عليها دعاها فقالت : تعال أنت ، فطلّقها . وقال غيره : هى التى استعاذت منه . وفى البخاريّ قال : تزوّج رسول الله صلى الله عليه وسلم أميمة بنت شَراحيل، فلما أدخلت عليه بسط يده إليها فكأنها كرهت ذلك، فأمر أبا أُسَيد أن يجهزها ويكسوها ثوبين . وفى لفظ آخر قال أبو أُسيد : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجَوْنية ، فلما دخل عليها قال : " هبِي لى نفسك " فقالت : وهل تهب الملِكة نفسها للسُّوقة ! فأهوى بيده ليضعها عليها لتسكن ؛ فقالت : أعوذ بالله منك ! فقال : " قد عُذتِ بمعاذ " ثم خرج علينا فقال : " يا أبا أُسَيد ، أكسها رازِقِيين[1] وألحقها بأهلها " .

ومنهنّ : قُتَيْلة بنت قيس، أخت الأشعث بن قيس، زوّجها إياه الأشعث، ثم انصرف إلى حَضْرَمَوْت ، فحملها إليه فبلغه وفاة النبيّ صلى الله عليه وسلم . فردّها إلى بلاده، فارتدّ

(١) قوله « رازقيين » بالتثنية ، صفة موصوف محذوف للعلم . فى رواية « رازقيتين » والرازقية : ثياب من كتان بيض طوال .

Marfat.com

وارتدت معه . ثم تزوجها عِكرمة بن أبى جَهْل ، فوجد من ذلك أبو بكر وَجْدًا شديدا . فقال له عمر : إنها والله ماهى من أزواجه ، ماخيّرها ولا حجبها . ولقد برّأها[1] الله منه بالارتداد . وكان عروة ينكر أن يكون تزوجها .

ومنهنّ : أم شريك الأزدية، واسمها غُزَيّة بنت جابر بن حكيم[2]، وكانت قبله عند أبى بكر ابن أبى سلمى ، فطلقها النبيّ صلى الله عليه وسلم ولم يدخل بها . وهى التى وهبت نفسها . وقيل : إن التى وهبت نفسها للنبيّ صلى الله عليه وسلم خَوْلة بنت حكيم .

ومنهنّ : خَوْلة بنت الهُذَيل بن هُبَيرة، تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم، فهلكت قبل أن تصل إليه .

ومنهنّ : شَرَاف بنت خليفة، أخت دِحْية، تزوجها ولم يدخل بها .

ومنهنّ : ليلى بنت الخَطِيم ، أخت قيس، تزوجها وكانت غيورا فاستقالته فأقالها .

ومنهنّ : عمرة بنت معاوية الكِندية، تزوجها النبى صلى الله عليه وسلم . قال الشعبيّ : تزوج آمرأة من كِنْدة فجىء بها بعد ما مات .

ومنهنّ : ابنة جندب بن ضمرة الجُنْدُعية . قال بعضهم : تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأنكر بعضهم وجود ذلك .

ومنهنّ : الغِفارِيّة . قال بعضهم : تزوج آمرأة من غِفار ، فأمرها فنزعت ثيابها فرأى بياضا فقال : " الْحَقِي بأهلك " . ويقال : إنما رأى البياض بالكلابية . فهؤلاء اللاتى عقد عليهنّ ولم يدخل بهنّ؛ صلى الله عليه وسلم .

فأما من خطبهنّ فلم يتم نكاحه معهنّ؛ ومن وهبت له نفسها :

فمنهنّ : أم هانئ بنت أبى طالب، واسمها فاختة . خطبها النبيّ صلى الله عليه وسلم فقالت : إنى امرأة مُصْبِية[3] واعتذرت إليه فعذرها .

---

(١) كذا فى الأصول وأسد الغابة ، وعبارته : « وقد برأها الله بالردّة » والذى فى شرح المواهب : « ... وارتدّت مع أخيها فبرئت من الله ورسوله ... الخ » . (٢) فى المواهب : « جابر بن عوف » .
(٣) أى ذات صبيان .

Marfat.com

ومنهنّ : ضُباعة بنت عامر .

ومنهنّ : صفية بنت بَشامة بن نضلة، خطبها النبيّ صلى الله عليه وسلم وكان أصابها سِباء، فخيّرها النبيّ صـلى الله عليه وسلم ، فقال : " إن شئت أنا و إن شئت زوجك " ؟ قالت : زوجى . فأرسلها ؛ فلعنتها بنو تميم ؛ قاله ابن عباس .

ومنهنّ : أم شريك . وقد تقدّم ذكرها .

ومنهنّ : ليلى بنت الحَطِيم ؛ وقد تقدّم ذكرها .

ومنهنّ : خولة بنت حكيم بن أمية ؛ وهبت نفسها للنبيّ صلى الله عليه وسلم فأرجأها ، فتزوّجها عثمان بن مظعون .

ومنهنّ : جَمْرة بنت الحـارث بن عَوف المزنى ؛ خطبها النبيّ صلى الله عليه وسلم فقال أبوها : إن بها سـوءا ولم يكن بهـا، فرجع إليهـا أبوها وقد برِصَت ، وهى أم شبيب بن البرصاء الشاعر .

ومنهنّ : سودة القرشية؛ خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم و كانت مصبِية . فقالت : أخاف أن يَضْغُوَ[1] صِبْيَتِي عند رأسك . فحمدها ودعا لهـا .

ومنهنّ : امرأة لم يُذكر اسمها . قال مجاهد : خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة فقالت : أستأمر أبى . فلقيت أباها فأذن لها ، فلقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " قد التحفنا لحافا غيرك " .

فهؤلاء جميع أزواج النبي صلى الله عليه وسلم .

وكان له من السّرارى سُرّيّتان : مارية القبطية، ورَيْحانة ؛ فى قول قتادة. وقال غيره : كان له أربع : مارية، ورَيحانة، وأخرى جميلة أصابها فى السّبْى، وجاريةٌ وهبتها له زينب بنت جحش .

---

(١) أى يصيحوا و يضجوا .

Marfat.com

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا ﴾ « إِنْ » شرط ، وجوابه « فَتَعَالَيْنَ » ؛ فعلق التخيير على شرط . وهذا يدل على أن التخيير والطلاق المعلقين على شرط صحيحان ، فينفذان ويمضيان ؛ خلافا للجهال المبتدعة الذين يزعمون أن الرجل إذا قال لزوجته : أنتِ طالق إن دخلتِ الدار ، أنه لا يقع الطلاق إن دخلت الدار ؛ لأن الطلاق الشرعيّ هو المنجّز فى الحال لا غير .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ فَتَعَالَيْنَ ﴾ هو جواب الشرط ، وهو فعل جماعة النساء ، من قولك تعالى ؛ وهو دعاء إلى الإقبال إليه يقال : تعال بمعنى أقبل ، وُضع لمن له جلالة ورفعة ، ثم صار فى الاستعمال لكل داع إلى الإقبال ، وأما فى هذا الموضع فهو على أصله ؛ فإن الداعى هو رسول الله صلى الله عليه وسلم . ﴿ أُمَتِّعْكُنَّ ﴾ قد تقدّم الكلام فى المُتْعة فى « البقره »[1] . وقرئ « أُمَتِّعُكُنَّ » بضم العين . وكذا « وَأُسَرِّحُكُنَّ » بضم الحاء على الاستئناف . والسراح الجميل : هو أن يكون طلاقا للسنة من غير ضرار ولا منع واجب لها .

الخامسة — اختلف العلماء فى كيفية تخيير النبيّ صلى الله عليه وسلم أزواجه على قولين : الأول — أنه خيّرهنّ بإذن الله تعالى فى البقاء على الزوجية أو الطلاق ، فاخترن البقاء ؛ قالته عائشة ومجاهد وعكرمة والشعبيّ وابن شهاب وربيعة . ومنهم من قال : إنما خيرهنّ بين الدنيا فيفارقهنّ ، وبين الآخرة فيمسكهنّ ؛ لتكون لهنّ المنزلة العليا كما كانت لزوجهنّ ؛ ولم يخيرهنّ فى الطلاق ؛ ذكره الحسن وقتادة . ومن الصحابة عليّ فيما رواه عنه أحمد بن حنبل أنه قال : لم يخيّر رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه إلا بين الدنيا والآخرة .

قلت : القول الأول أصح ؛ لقول عائشة رضى الله عنها لما سئلت عن الرجل يخير امرأته فقالت : قد خيّرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أفكان طلاقا ! فى رواية : فاخترناه فلم يعدّه طلاقا . ولم يثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا التخيير المأمور بين البقاء والطلاق ؛ لذلك قال : " ياعائشة إنى ذاكرلكِ أمرًا فلا عليك ألّا تعجلى فيه حتى تستأمرى

(١) راجع جـ ٣ ص ٢٠٠ فما بعد .

Marfat.com

أبويك " الحـديث . ومعلوم أنه لم يرد الاستئمار فى اختيار الدنيا وزينتها على الآخرة . فثبت أن الاستئمار إنمـا وقع فى الفرقة ، أو النكاح . والله أعلم .

السادســة ــ اختلف العلماء فى المخيَّرة إذا اختارت زوجها ؛ فقال جمهور العلماء من السلف وغيرهم وأئمـة الفتوى : إنه لا يلزمه طلاق ، لا واحدة ولا أكثر ؛ هـذا قول عمر ابن الخطاب وعلىّ وآبن مسعود وزيد بن ثابت وآبن عباس وعائشة . ومن التابعين عطاء ومسروق وسليمان بن يسار وربيعة وآبن شهاب . وروى عن علىّ وزيد أيضا : إن آختارت زوجها فواحدة بائنـة ؛ وهو قول الحسن البصرىّ والليث ، وحكاه الخطابى والنقاش عن مالك . وتعلقوا بأن قوله : اختارى ، كناية عن إيقاع الطلاق ، فإذا أضافه إليها وقعت طلقة ؛ كقوله : أنتِ بائن . والصحيح الأول ؛ لقول عائشة : خيّرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترناه فلم يعدّه علينا طلاقا . أخرجه الصحيحان . قال ابن المنـذر : وحديث عائشة يدل على أن المخيّرة إذا آختارت زوجها لم يكن ذلك طلاقا ، ويدل على أن آختيارها نفسها يوجب الطلاق ، ويدل على معنى ثالث ؛ وهو أن المخيَّرة إذا آختارت نفسها أنها تطليقة يملك زوجها رجعتها ؛ إذ غير جائز أن يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم بخلاف ما أمره الله . وروى هذا عن عمر وابن مسعود وابن عباس . وبه قال ابن أبى ليلى والثورىّ والشافعىّ . وروى عن علىّ أنهـا إذا آختارت نفسها أنهـا واحدة بائنة . وهو قول أبى حنيفـة وأصحابه . ورواه ابن خُوَيْزِمَنْدَاد عن مالك . وروى عن زيد بن ثابت أنها إذا آختارت نفسها أنها ثلاث . وهو قول الحسن البصرىّ ، وبه قال مالك والليث ؛ لأن الملك إنمـا يكون بذلك . وروى عن علىّ رضى الله عنـه أنها إذا آختارت نفسها فليس بشىء . وروى عنه أنها إذا آختارت زوجها فواحدة رجعية .

السابعــة ــ ذهب جماعة من المدنيّين وغيرهم إلى أن التمليك والتخيير سواء ، والقضاء ماقضت فيهما جميعا ؛ وهو قول عبد العزيز بن أبى سلمة . قال ابن شعبان : وقـد آختاره كثير من أصحابنا ، وهو قول جماعة من أهل المدينة . قال أبو عمر : وعلى هذا القول أكثر

Marfat.com

الفقهاء . والمشهور من مذهب مالك الفرق بينهما ؛ وذلك أن التمليك عند مالك هو قول الرجل لامرأته : قد ملّكتك ؛ أى قد ملّكتك ما جعل الله لى من الطلاق واحدة أو آثنتين أو ثلاثا ؛ فلما جاز أن يملّكها بعض ذلك دون بعض وادعى ذلك ، كان القولُ قولَه مع يمينه إذا ناكرها . وقالت طائفة من أهل المدينة : له المناكرة فى التمليك وفى التخيير سواء فى المدخول بها . والأول قول مالك فى المشهور . وروى ابن خُوَيْزِمَنْدَاد عن مالك أن للزوج أن يناكر المخيَّرة فى الثلاث ، وتكون طلقة بائنة كما قال أبو حنيفة . وبه قال أبو الجَهْم . قال سُحْنون : وعليه أكثر أصحابنا .

وتحصيل مذهب مالك : أن المخيّرة إذا آختارت نفسها وهى مدخول بها فهو الطلاق كله ، وإن أنكر زوجها فلا نكرة له . وإن آختارت واحدة فليس بشىء ، وإنما الخيار البتات ، إما أخذته وإما تركته ؛ لأن معنى التخيير التسريح ؛ قال الله تعالى فى آية التخيير : ﴿ فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴾[1] فمعنى التسريح البتات ، قال الله تعالى : « الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ » . والتسريح بإحسان هو الطلقة الثالثة ؛ روى ذلك عن النبىّ صلى الله عليه وسلم كما تقدّم . ومن جهة المعنى أن قوله : اختارينى أو آختارى نفسك يقتضى ألّا يكون له عليها سبيل إذا آختارت نفسها ، ولا يملك منها شيئا ؛ إذ قد جعل إليها أن تخرج ما يملكه منها أو تقيم معه إذا آختارته ، فإذا آختارت البعض من الطلاق لم تعمل بمقتضى اللفظ ، وكانت بمنزل من خُيِّر بين شيئين فاختار غيرهما . وأما التى لم يدخل بها فله مناكرتها فى التخيير والتمليك إذا زادت على واحدة ؛ لأنها تبين فى الحال .

الثامنة — اختلفت الرواية عن مالك متى يكون لها الخيار ؛ فقال مرة : لها الخيار ما دامت فى المجلس قبل القيام أو الآشتغال بما يدل على الإعراض . فإن لم تختر ولم تقض شيئا حتى آفترقا من مجلسهما بطل ما كان من ذلك إليها ؛ وعلى هذا أكثر الفقهاء . وقال مرة : لها الخيار أبدا ما لم يعلم أنها تركت ؛ وذلك يُعلم بأن تمكّنه من نفسها بوطء أو مباشرة ؛ فعلى هذا إن منعت نفسها ولم تختر شيئا كان له رفعها إلى الحاكم لتوقع أو تسقط ، فإن أبت أسقط

(١) راجع جـ ٣ ص ١٢٥

Marfat.com

الحـاكم تمليكها . وعلى القول الأول إذا أخذت فى غير ذلك من حديث أو عمـل أو مشى أو ما ليس فى التخيير بشىء كما ذكرنا سـقط تخييرها . واحتج بعض أصحابنا لهـذا القول بقوله تعالى : « فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ »(١) . وأيضا فإن الزوج أطلق لها القول ليعرف الخيـار منها، فصار كالعقد بينهما ، فإن قبلته وإلا سقط ؛ كالذى يقول : قد وهبت لك أو بايعتك، فإن قبل وإلا كان الملك باقيا بحاله . هذا قول الثورىّ والكوفيين والأوزاعىّ والليث والشافعى وأبى ثور ، وهو آختيار آبن القاسم . ووجه الرواية الثانية أن ذلك قـد صار فى يدها وملَكته على زوجها بتمليكه إياها فلمـا ملكت ذلك وجب أن يبقى فى يدها كبقائه فى يد زوجها .

قلت : وهذا هو الصحيح لقوله عليه السلام لعائشة : " إنى ذاكر لك أمرا فلا عليك ألا تستعجلى حتى تستأمرى أبويك" رواه الصحيح، وخرّجه البخارىّ، وصححه الترمذىّ . وقـد تقدم فى أول الباب . وهو حجة لمن قال : إنه إذا خيّر الرجل آمرأته أو ملّكها أن لها أن تقضى فى ذلك وإن آفترقا من مجلسهما ؛ روى هـذا عن الحسن والزُّهْرىّ، وقاله مالك فى إحدى روايتيه . قال أبو عبيد : والذى عندنا فى هـذا الباب ، آتباع السـنة فى عائشة فى هـذا الحديث، حين جعل لها التخيير إلى أن تستأمر أبويها، ولم يجعل قيامها من مجلسها خروجا من الأمر . قال المَرْوزىّ : هـذا أصح الأقاويل عنـدى ، وقاله آبن المنذر والطّحـاوىّ .

قوله تعـالى : يَٰنِسَآءَ ٱلنَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنكُنَّ بِفَٰحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ يُضَٰعَفْ لَهَا ٱلْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرًا ﴿٣٠﴾ وَمَن يَقْنُتْ مِنكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِۦ وَتَعْمَلْ صَٰلِحًا نُّؤْتِهَآ أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا ﴿٣١﴾

(١) راجع جـ ٥ ص ٤١٨ .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قال العلماء : لما آختار نساء النبيّ صلى الله عليه وسلم رسولَ الله صلى الله عليه وسلم شكرهنّ الله على ذلك فقال تكرمة لهن : « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ »(١) الآية . وبين حكمهن عن غيرهن فقال : وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا »(١) . وجعل ثواب طاعتهنّ وعقاب معصيتهنّ أكثر مما لغيرهنّ فقال : « يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ » . فأخبر تعالى أن من جاء من نساء النبيّ صلى الله عليه وسلم بفاحشة — والله عاصم رسوله عليه السلام من ذلك كما مر فى حديث الإفك(٢) — يضاعف لها العذاب ضعفين ؛ لشرف منزلتهنّ وفضل درجتهنّ ، وتقدّمهنّ على سائر النساء أجمع . وكذلك بيّنت الشريعة فى غير ما موضع حسبما تقدّم بيانه غير مرة — أنه كلما تضاعفت الحُرُمات فهتِكت تضاعفت العقوبات ؛ ولذلك ضُوعف حدّ الحرّ على العبد والثّيب على البكر . وقيل : لما كان أزواج النبيّ صلى الله عليه وسلم فى مهبط الوحى وفى منزل أوامر الله ونواهيه ، قوِى الأمر عليهن ولزمهن بسبب مكانتهن أكثر مما يلزم غيرهن ؛ فضوعف لهنّ الأجر والعذاب . وقيل ، إنما ذلك لعظم الضرر فى جرائمهن بإيذاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فكانت العقوبة على قدر عظم الجريمة فى إيذاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وقال تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ »(١) . واختار هذا القول الكِيَا الطبرى .

الثانية — قال قوم : لو قُدّر الزنى من واحدة منهن — وقد أعاذهنّ الله من ذلك — لكانت تُحدّ حدّين لعظم قدرها ، كما يزاد حدّ الحرة على الأَمَة . والعذاب بمعنى الحدّ ، قال الله تعالى : « وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ »(٢)(٣) . وعلى هذا فمعنى الضعفين معنى المِثلين أو المرتين . وقال أبو عبيدة : ضِعف الشىء شيئان حتى يكون ثلاثة . وقاله أبو عمرو فيما

(١) راجع ص ٢١٩ و ص ٢٢٨ و ص ٢٣٧ من هذا الجزء .
(٢) راجع جـ ١٢ ص ١٩٧ فما بعد و ص ١٦٦ . (٣) راجع جـ ١٢ ص ١٦٢ .

Marfat.com

حكى الطبرىّ عنه ؛ فيضاف إليه عذابان مثله فيكون ثلاثة أعذبة . وضعّفه الطبرى . وكذلك هو غير صحيح وإن كان له باللفظ تعلّق الاحتمال . وكون الأجر مرتين مما يفسد هذا القول ؛ لأن العذاب فى الفاحشة بإزاء الأجر فى الطاعة ؛ قاله ابن عطية . وقال النحاس : فرق أبو عمرو بين « يُضَاعف ويضعّف » قال : «يُضَاعَف» للمرار الكثيرة . و «يضعّف» مرتين . وقرأ « يضعّف » لهذا . وقال أبو عبيدة : « يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ » يجعل ثلاثة أعذبة . قال النحاس : التفريق الذى جاء به أبو عمرو وأبو عبيدة لا يعرفه أحد من أهل اللغة علمته ، والمعنى فى «يضاعف ويضعّف» واحد ؛ أى يجعل ضعفين ؛ كما تقول : إن دفعت إلىّ درهما دفعت إليك ضِعْفَيه ؛ أى مِثْلَيه ؛ يعنى درهمين . ويدل على هذا « نُؤْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ » ولا يكون العذاب أكثر من الأجر . وقال فى موضع آخر « آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ »[1] أى مثلين . وروى معمر عن قتادة « يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ » قال : عذابُ الدنيا وعذاب الآخرة . قال القشيرى أبو نصر : الظاهر أنه أراد بالضعفين المثلين ؛ لأنه قال : « نُؤْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ » . فأما فى الوصايا ، لو أوصى لإنسان بضعفى نصيب ولده فهو وصية بأن يعطَى مِثل نصيبه ثلاث مرات ؛ فإن الوصايا تجرى على العرف فيما بين الناس ، وكلام الله يردّ تفسيره إلى كلام العرب ، والضعف فى كلام العرب المِثل إلى ما زاد ، وليس بمقصور على مثلين . يقال : هذا ضعف هذا ؛ أى مثله . وهذا ضعفاه ، أى مثلاه ؛ فالضعف فى الأصل زيادة غير محصورة ؛ قال الله تعالى : « فَأُولَئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضِّعْفِ »[1] ولم يرِد مِثلا ولا مِثلين . كل هذا قول الأزهرى . وقد تقدم فى « النور » الاختلاف فى حد من قذف واحدة منهن[2] ؛ والحمد لله .

الثالثة — قال أبو رافع : كان عمر رضى الله عنه كثيرا ما يقرأ سورة يوسف وسورة الأحزاب فى الصبح ، وكان إذا بلغ « يَانِسَاءَ النَّبِيِّ » رفع بها صوته ؛ فقيل له فى ذلك فقال : "أذكّرهن العهد" . قرأ الجمهور : «مَنْ يَأْتِ» بالياء . وكذلك «مَنْ يَقْنُتْ» حملا على لفظ

(١) راجع ص ٢٥٠ وص ٣٠٦ من هذا الجزء . (٢) راجع جـ ١٢ ص ١٧٦ .

Marfat.com

«مَن» . والقنوت الطاعة ؛ وقد تقدم[1] . وقرأ يعقوب : «من تأت» و «تقنت» بالتاء من فوق ، حملا على المعنى . وقال قوم : الفاحشة إذا وردت معرفة فهى الزنى واللواط . وإذا وردت منكرة فهى سائر المعاصى . وإذا وردت منعوتة فهى عقوق الزوج وفساد عشرته . وقالت فرقة : بل قوله « فَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ » تعم جميع المعاصى . وكذلك الفاحشة كيف وردت . وقرأ ابن كثير «مبيِّنةٍ» بفتح الياء . وقرأ نافع وأبو عمرو بكسرها . وقرأت فرقة : «يُضاعِف» بكسر العين على إسناد الفعل إلى الله تعالى . وقرأ أبو عمرو فيما روى خارجة «نضاعِف» بالنون المضمومة ونصب «العذاب» وهذه قراءة ابن مُحَيْصن . وهذه مفاعلة من واحد ؛ كطارقت النعل وعاقبت اللص . وقرأ نافع وحمزة والكسائىّ «يضاعَف» بالياء وفتح العين ، «العذابُ» رفعا . وهى قراءة الحسن وابن كثير وعيسى . وقرأ ابن كثير وابن عامر « نُضَعِّف » بالنون وكسر العين المشددة ، « العذابَ » نصبا . قال مقاتل : هذا التضعيف فى العذاب إنما هو فى الآخرة ؛ لأن إيتاء الأجر مرتين أيضا فى الآخرة . وهذا حسن ؛ لأن نساء النبىّ صلى الله عليه وسلم لا يأتين بفاحشة توجب حدًّا . وقد قال ابن عباس : ما بَغَت امرأة نبىّ قط ، وإنما خانت فى الإيمان والطاعة . وقال بعض المفسرين : العذاب الذى تُوعَدْن به «ضعفين» هو عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ؛ فكذلك الأجر . قال ابن عطية : وهذا ضعيف ، اللهم إلا أن يكون أزواج النبى صلى الله عليه وسلم لا ترفع عنهن حدودُ الدنيا عذابَ الآخرة ، على ما هى حال الناس عليه ؛ بحكم حديث عُبادة بن الصامت[2] . وهذا أمر لم يُرْوَ فى أزواج النبىّ صلى الله عليه وسلم ولا حفظ تقرره . وأهل التفسير على أن الرزق الكريم الجنة ؛ ذكره النحاس .

---

(١) راجع جـ ٢ ص ٨٦ ، جـ ٣ ص ٢١٣ .

(٢) لفظ الحديث كما فى كتاب البخارى فى تفسير سورة الممتحنة : « قال : كنا عند النبى صلى الله عليه وسلم فقال : " أتبايعونى على ألا تشركوا بالله شيئا ولا تزنوا ولا تسرقوا — وقرأ آية النساء ( يأيها النبى إذا جاءك المؤمنات يبايعنك — فمن وفى منكم فأجره على الله ، ومن أصاب من ذلك شيئا فعوقب به فهو كفارة له ومن أصاب منها شيئا من ذلك فستره الله فهو إلى الله إن شاء عذبه وإن شاء غفر له ) » .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ يَٰنِسَآءَ ٱلنَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ ٱلنِّسَآءِ إِنِ ٱتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِٱلْقَوْلِ فَيَطْمَعَ ٱلَّذِى فِى قَلْبِهِۦ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوفًا ﴿٣٢﴾ ﴾

قوله تعالى : ﴿ يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ ﴾ يعنى فى الفضل والشرف. وقال : « كَأَحَدٍ » ولم يقل كواحدة ؛ لأن أحدا نفى من المذكر والمؤنث والواحد والجماعة (١). وقد يقال على ما ليس بآدمىّ ؛ يقال : ليس فيها أحد ، لا شاة ولا بعير . وإنما خصص النساء بالذكر لأن فيمن تقدم آسية ومريم . وقد أشار إلى هذا قتادة ؛ وقد تقدّم فى « آل عمران » الاختلاف فى التفضيل بينهن ، فتأمله هناك (٢) . ثم قال : « إِنِ اتَّقَيْتُنَّ » أى خفتن الله . فبيّن أن الفضيلة إنما تتم لهن بشرط التقوى ؛ لما منحهن الله من صحبة الرسول وعظيم المحل منه ، ونزول القرآن فى حقهن .

قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ ﴾ فى موضع جزم بالنهى ؛ إلا أنه مبنىّ كما بنى الماضى ، هذا مذهب سيبويه ؛ أى لا تلنّ القول . أمرهن الله أن يكون قولهن جزلا وكلامهن فصلا ، ولا يكون على وجه يُظهر فى القلب علاقة بما يَظهر عليه من اللين ؛ كما كانت الحال عليه فى نساء العرب من مكالمة الرجال بترخيم الصوت ولينه ؛ مثل كلام المريبات والمومسات . فنهاهن عن مثل هذا .

قوله تعالى : ﴿ فَيَطْمَعَ ﴾ بالنصب على جواب النهى . ﴿ الَّذِى فِى قَلْبِهِ مَرَضٌ ﴾ أى شك ونفاق ؛ عن قتادة والسُّدِّى . وقيل : تشوّف لفجور ، وهو الفسق والغَزَل ؛ قاله عكرمة . وهذا أصوب ، وليس للنفاق مدخل فى هذه الآية . وحكى أبو حاتم أن الأعرج قرأ «فَيَطْمِع» بفتح الياء وكسر الميم . النحاس : أحسب هذا غلطا ، وأن يكون قرأ « فيطمَع » بفتح الميم وكسر العين بعطفه على « تَخْضَعْنَ » فهذا وجه جيد حسن . ويجوز « فيُطْمِع » (٣) بمعنى فيطمع الخضوع أو القول .

---

(١) كذا فى الأصول ؛ يريد أنه نفى عام للذكر والمؤنث .
(٢) راجع جـ ٤ ص ٨٢
(٣) فى الأصول : « بفتح الياء » .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴾ قال ابن عباس : أمرهن بالأمر بالمعروف والنهى عن المنكر . والمرأة تندب إذا خاطبت الأجانب وكذا المحرمات عليها بالمصاهرة إلى الغلظة فى القول من غير رفع صوت ؛ فإن المرأة مأمورة بخفض الكلام . وعلى الجملة فالقول المعروف : هو الصواب الذى لا تنكره الشريعة ولا النفوس .

قوله تعالى : وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ ٱلْجَٰهِلِيَّةِ ٱلْأُولَىٰ وَأَقِمْنَ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتِينَ ٱلزَّكَوٰةَ وَأَطِعْنَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥٓ إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى ﴾ فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى ﴿ وَقَرْنَ ﴾ قرأ الجمهور « وَقِرن » بكسر القاف . وقرأ عاصم ونافع بفتحها . فأما القراءة الأولى فتحتمل وجهين : أحدهما — أن يكون من الوقار ؛ تقول : وَقَرَ يَقِرُ وَقارًا أى سكن ، والأمر قِرْ ، وللنساء قِرْن ، مثل عِدْن وزِنّ . والوجه الثانى — وهو قول المبرد[1] ، أن يكون من القرار ؛ تقول : قَرَرت بالمكان ( بفتح الراء ) أقِرّ ، والأصل اقْرِرن ، بكسر الراء ، فحذفت الراء الأولى تخفيفا ؛ كما قالوا فى ظَلَلْت : ظِلت ، ومَسَسْت : مِسْت ، ونقلوا حركتها إلى القاف ، واستغنى عن ألف الوصل لتحرك القاف . قال أبو علىّ : بل على أن أبدلت الراء ياء كراهة التضعيف ؛ كما أبدلت فى قيراط ودينار ، ويصير للياء حركة الحرف المبدل منه ؛ فالتقدير : إقْيِرْن ، ثم تلقى حركة الياء على القاف كراهة تحرك الياء بالكسر ، فتسقط الياء لاجتماع الساكنين ، وتسقط همزة الوصل لتحرك ما بعدها فيصير « قِرْن » . وأما قراءة أهل المدينة وعاصم ، فعلى لغة العرب : قِررت فى المكان إذا أقمت فيه ( بكسر الراء ) أَقَرّ ( بفتح القاف ) ؛ من باب حَمِد يَحْمَد ، وهى لغة أهل الحجاز ذكرها أبو عبيد فى « الغريب المصنف » عن الكسائى ، وهو من أجلّ مشايخه ، وذكرها الزجاج وغيره ، والأصل « إقْرَرْن »

(١) فى نسخة : « الفراء » .

Marfat.com

حذفت الراء الأولى لثقل التضعيف ، و ألقيت حركتها على القاف فتقول : قَرْن . قال الفراء : هو كما تقول : أَحَسْتَ صاحبك؛ أى هل أَحْسَسْت . وقال أبو عثمان المازنى : قَرِرت به عينا ( بالكسر لا غير ) ، من قُرّة العين . ولا يجوز قَرِرت فى المكان ( بالكسر ) و إنما هو قَرَرت ( بفتح الراء ) ، وما أنكره من هذا لا يقدح فى القراءة إذا ثبتت عن النبىّ صلى الله عليه وسلم؛ فيستدلّ بما ثبت عنه من القراءة على صحة اللغة . وذهب أبو حاتم أيضا أن « قَرْن »[1] لا مذهب له فى كلام العرب . قال النحاس : وأمّا قول أبى حاتم : « لا مذهب له » فقد خولف فيه ، وفيه مذهبان : أحدهما ما حكاه الكسائى ، والآخر ما سمعت علىّ بن سليمان يقول ، قال : وهو من قَرِرْتُ به عَيْنا أَقَرّ ، والمعنى : وٱقررن به عَيْناً فى بيوتكن . وهو وجه حسن ؛ إلا أن الحديث يدلّ على أنه من الأول . كما روى أن عمارا قال لعائشة رضى الله عنها : إن الله قد أمرك أن تَقَرّى فى منزلك ؛ فقالت : يا أبا اليَقْظان ، مازلتَ قوّالا بالحق ! فقال : الحمد لله الذى جعلنى كذلك على لسانك . وقرأ ابن أبى عَبْلة « وٱقِرن » بألف وصل وراءين ، الأولى مكسورة .

الثانيـــة ــ معنى هذه الآية الأمر بلزوم البيت ، و إن كان الخطاب لنساء النبى صلى الله عليه وسلم فقد دخل غيرهن فيه بالمعنى . هذا لو لم يرد دليل يخص جميع النساء؛ كيف والشريعة طافحة بلزوم النساء بيوتهن ، والانكفاف عن الخروج منها إلا لضرورة ؛ على ما تقدم فى غير موضع . فأمر الله تعالى نساء النبىّ صلى الله عليه وسلم بملازمة بيوتهنّ ، وخاطبهنّ بذلك تشريفا لهنّ ، ونهاهنّ عن التبرج ، وأعلم أنه فعل الجاهلية الأولى فقال : ﴿وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى﴾ . وقد تقدّم معنى التبرج فى «النور»[2] . وحقيقته إظهار ما ستره أحسن؛ وهو مأخوذ من السَّعة ، يقال : فى أسنانه بَرَج إذا كانت متفرقة؛ قاله المبرد . واختلف الناس فى «الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى» ؛ فقيل : هى الزمن الذى ولد فيه إبراهيم عليه السلام ، كانت المرأة تلبس الدّرع من اللؤلؤ ، فتمشى وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال . وقال الحكم بن عُيينة : ما بين آدم ونوح ،

(١) فى ج ، وش ، وك : « زم » . (٢) راجع جـ ١٢ ، ص ٣٠٩ .

Marfat.com

وهى ثمانمائة سنة ، وحُكيت لهم سِيَر ذميمة . وقال ابن عباس : ما بين نوح وإدريس . الكلبيّ : ما بين نوح وإبراهيم . قيل : إن المرأة كانت تلبس الدّرع من اللؤلؤ غير مَخيط الجانبين ، وتلبس الثياب الرقاق ولا توارى بدنها . وقالت فرقة : ما بين موسى وعيسى . الشعبي : ما بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم . أبو العالية : هى زمان داود وسليمان ؛ كان فيه للمرأة قميص من الدرّ غير مخيط الجانبين . وقال أبو العباس المبرد : والجاهلية الأولى كما تقول الجاهلية الجهلاء، قال : وكان النساء فى الجاهلية الجهلاء يُظهرن ما يقبح إظهاره، حتى كانت المرأة تجلس مع زوجها وخِلّها[1] ، فينفرد خِلّها بما فوق الإزار إلى الأعلى ، وينفرد زوجها بما دون الإزار إلى الأسفل ، وربما سأل أحدهما صاحبه البدل . وقال مجاهد : كان النساء يتمشّين بين الرجال ، فذلك التبرج . قال ابن عطية : والذى يظهر عندى أنه أشار للجاهلية التى لحقنها ، فأمِرْن بالنقلة عن سيرتهنّ فيها ، وهى ما كان قبل الشرع من سيرة الكفرة ؛ لأنهم كانوا لا غَيْرة عندهم ؛ وكان أمر النساء دون حجاب[2] ، وجَعْلُهَا أولى بالنسبة إلى ما كنّ عليه ؛ وليس المعنى أن ثَمّ جاهلية أخرى . وقد أوقع اسم الجاهلية على تلك المدّة التى قبل الإسلام، فقالوا : جاهليّ فى الشعراء . وقال ابن عباس فى البخاريّ : سمعت أبى فى الجاهلية يقول ؛ إلى غير هذا .

قلت : وهذا قول حسن . ويعترض بأن العرب كانت أهل قَشَف وضَنْك فى الغالب، وأن التنعم وإظهارَ الزينة إنما جرى فى الأزمان السابقة ، وهى المراد بالجاهلية الأولى ، وأن المقصود من الآية مخالفة من قبلهنّ من المِشية على تَغْنيج وتكسير وإظهار المحاسن للرجال ، إلى غير ذلك مما لا يجوز شرعا . وذلك يشمل الأقوال كلّها ويعمّها فيلزمن البيوت ، فإن مست الحاجة إلى الخروج فليكنّ على تبذّل[3] وتستّر تام . والله الموفق .

الثالثة — ذكر الثعلبيّ وغيره : أن عائشة — رضى الله عنها — كانت إذا قرأت هذه الآية تبكى حتى تَبُلّ خمارها . وذكر أن سَوْدة قيل لها : لم لا تحجّين ولا تعتمرين كما يفعل

(١) فى ش : « خلها » والخلّ (بالكسر) : الصديق الخالص . (٢) فى الأصول : « حجبة » .
(٣) التبذل : ترك التزين والتهيؤ بالهيئة الحسنة الجميلة على جهة التواضع .

Marfat.com

أخواتك ؟ فقالت : قد حججت واعتمرت ، وأمرنى الله أن أقر فى بيتى . قال الراوى : فوالله ما خرجت من باب حجرتها حتى أخرجت جنازتها . رضوان الله عليها ! قال ابن العربى : لقد دخلت نَيِّفًا على ألف قرية ، فما رأيت نساء أصْون عيالا ولا أعفّ نساء من نساء نابلس، التى رُمى بها الخليل صلى الله عليه وسلم بالنار ؛ فإنى أقمت فيها فما رأيت امرأة فى طريق نهارا إلا يوم الجمعة فإنهنّ يخرجن إليها حتى يمتلئ المسجد منهنّ ، فإذا قُضيت الصلاة وانقلبن إلى منازلهنّ لم تقع عينى على واحدة منهنّ إلى الجمعة الأخرى . وقد رأيت بالمسجد الأقصى عفائف ما خرجن من معتكفهنّ حتى استشهدن فيه .

الرابعة — قال ابن عطية : بكاء عائشة رضى الله عنها إنما كان بسبب سفرها أيام الجمل، وحينئذ قال لها عمّار : إن الله قد أمرك أن تَقرّى فى بيتك . قال ابن العربى : تعلق الرافضة — لعنهم الله — بهذه الآية على أمّ المؤمنين عائشة رضى الله عنها إذ قالوا : إنها خالفت أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خرجت تقود الجيوش، وتباشر الحروب، وتقتحم مأزق الطعن والضرب فيما لم يفرض عليها ولا يجوز لها . قالوا : ولقد حُصر عثمان ، فلما رأت ذلك أمرت برواحلها فقربت لتخرج إلى مكة؛ فقال لها مَرْوان : أقيمى هنا يا أمّ المؤمنين، وردّى هؤلاء الرّعاع؛ فإن الإصلاح بين الناس خير من حَجّك . قال ابن العربى قال علماؤنا رحمة الله عليهم : إن عائشة رضى الله عنها ، نذرت الحج قبل الفتنة ، فلم تر التخلف عن نذرها؛ ولو خرجت فى تلك الثائرة لكان ذلك صوابا لها . وأما خروجها إلى حرب الجمل فما خرجت لحرب، ولكن تعلق الناس بها، وشكَوْا إليها ما صاروا إليه من عظيم الفتنة وتهارج الناس ، ورجَوْا بركتها ، وطمِعوا فى الاستحياء منها إذا وقفت إلى الخلق ، وظنّت هى ذلك [ فخرجت ][1] مقتدية بالله فى قوله : « لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ »[2]، وقوله : « وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا »[3] . والأمر بالإصلاح مخاطب به جميع الناس من ذكر وأنثى؛ حُرّ

(١) زيادة عن ابن العربى . (٢) راجع جـ ٥ ص ٣٨٢ . (٣) راجع جـ ١٦ ص ٣١٥ .

Marfat.com

أو عبد . فلم يرد الله تعالى بسابق قضائه ونافذ حكمه أن يقع إصلاح، ولكن جرت مطاعنات وجراحات حتى كاد يفنى الفريقان ، فعمد بعضهم إلى الجمل فعرقبه ، فلما سقط الجمل لجنبه أدرك محمد بن أبى بكر عائشة رضى الله تعالى عنها ، فاحتملها إلى البصرة، وخرجت فى ثلاثين امرأة، قَرَنَهُنّ علىٌّ بها حتى أوصلوها إلى المدينة بَرّةً تقيّة مجتهدة ، مصيبة مثابة فيما تأولت، مأجورة فيما فعلت؛ إذ كل مجتهد فى الأحكام مصيب . وقد تقدّم فى « النحل »[1] اسم هذا الجمل، وبه يعرف ذلك اليوم .

قوله تعالى : ﴿ وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ أى فيما أمر ونهى. ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾ قال الزجاج : قيل يراد به نساء النبىّ صلى الله عليه وسلم . وقيل : يراد به نساؤه وأهله الذين هم أهل بيته؛ على ما يأتى بيانه بعدُ . و « أَهْلَ الْبَيْتِ » نصب على المدح . قال : وإن شئت على البدل . قال : ويجوز الرفع والخفض . قال النحاس : إن خفض على أنه بدل من الكاف والميم لم يجز عند أبى العباس محمد بن يزيد ، قال لا يبدل من المخاطبة ولا من المخاطب ؛ لأنهما لا يحتاجان إلى تبيين . ﴿ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ مصدر فيه معنى التوكيد .

قوله تعالى : وَٱذْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِى بُيُوتِكُنَّ مِنْ ءَايَٰتِ ٱللَّهِ وَٱلْحِكْمَةِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ﴿٣٤﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ ﴾ هذه الألفاظ تعطى أن أهل البيت نساؤه . وقد اختلف أهل العلم فى أهل البيت ، من هم ؟ فقال عطاء وعكرمة وابن عباس : هم زوجاته خاصّةً، لا رجل معهن . وذهبوا إلى أن البيت أريد به مساكن النبىّ صلى الله عليه وسلم؛ لقوله تعالى : « وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ » . وقالت فرقة منهم الكلبىّ : هم علىّ وفاطمة والحسن والحسين خاصة؛ وفى هذا أحاديث عن النبىّ عليه السلام، واحتجّوا بقوله تعالى : « لِيُذْهِبَ عَنكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ »

(١) راجع جـ ١٠ ص ٧٣ فما بعد .

Marfat.com

بالميم ، ولو كان للنساء خاصة لكان « عنكنّ ويطهركنّ » ؛ إلا أنه يحتمل أن يكون خرج على لفظ الأهل ؛ كما يقول الرجل لصاحبه : كيف أهلك ؛ أي آمرأتك ونساؤك ؛ فيقول : هم بخير ؛ قال الله تعالى : « أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ »[1] .

والذى يظهر من الآية أنها عامة فى جميع أهل البيت من الأزواج وغيرهم . وإنما قال : «وَيُطَهِّرَكُمْ» لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعَلِيًّا وحسَنًا وحُسَيْنًا كان فيهم ، و إذا آجتمع المذكر والمؤنث غُلّب المـذكر ؛ فاقتضت الآية أن الزوجات من أهـل البيت ، لأن الآية فيهنّ ، والمخاطبة لهنّ ، يدلّ عليه سياق الكلام . والله أعلم . أما أن أمّ سلمة قالت : نزلت هذه الآية فى بيتى ، فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليًّا وفاطمة وحَسَنًا وحُسَيْنًا ، فدخل معهم تحت كساءٍ خَيْبَرِىّ وقال : " هؤلاء أهل بيتى " — وقرأ الآية — وقال : " اللهم أذهب عنهم الرجس وطهّرهم تطهيرا " فقالت أمّ سلمة : وأنا معهم يا رسـول الله ؟ قال : " أنتِ على مكانك وأنتِ على خير " أخرجه الترمذى وغيره وقال : هـذا حديث غريب . وقال القشيرى : وقالت أمّ سلمة أدخلت رأسى فى الكساء وقلت : أنا منهم يارسول الله ؟ قال : " نعم " . وقال الثعلبى : هم بنو هاشم ، فهذا يدل على أن البيت يراد به بيت النسب ، فيكون العباس وأعمامه و بنو أعمامه منهـم . و روى نحوه عن زيد بن أرقم رضى الله عنهم أجمعين . وعلى قول الكَلْبى يكون قوله : « وَاذْكُرْنَ » ابتداء مخاطبة الله تعالى ، أى مخاطبة أمر الله عز وجل أزواج النبى صلى الله عليه وسـلم ، على جهة الموعظة وتعديد النعمة بذكر ما يتـلى فى بيوتهنّ من آيات الله تعالى والحكمة . قال أهـل العلم بالتأويل : «آيَاتِ اللَّهِ» القرآن . « وَالْحِكْمَةِ » السـنة . والصحيح أن قوله : « وَاذْكُرْنَ » منسوق على ما قبـله . وقال « عنكم » لقوله « أهل » فالأهل مذكر ؛ فسماهنّ — و إن كنّ إناثا — باسم التذكير فلذلك صار « عنكم » . ولا اعتبار بقول الكلبى وأشباهه ، فإنه توجد له أشياء فى هذا التفسير ما لو كان فى زمن السلف الصالح لمنعوه من ذلك وحجروا عليـه . فالآيات كلها من قوله : يَاأَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ — إلى قوله — إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا» منسوق بعضها على بعض ،

(١) راجع جـ ٩ ص ٧٠ .

Marfat.com

فكيف صار فى الوسط كلاما منفصلا لغيرهنّ ! وإنما هذا شىء جرى فى الأخبار أن النبي عليه السلام لما نزلت عليه هذه الآية دعا عليًّا وفاطمة والحسن والحسين ، فعمَد النبي صلى الله عليه وسلم إلى كساء فلفّها عليهم ، ثم ألوى بيده إلى السماء فقال : " اللّهُم هؤلاء أهل بيتى اللّهُم أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا " . فهذه دعوة من النبي صلى الله عليه وسلم لهم بعد نزول الآية ، أحبَّ أن يدخلهم فى الآية التى خوطب بها الأزواج ، فذهب الكلبي ومن وافقه فصيّرها لهم خاصّة ، وهى دعوة لهم خارجة من التنزيل .

الثانيـة — لفظ الذِّكْر يحتمل ثلاثة معان : أحدها — أى آذكرن موضع النعمة ، إذ صيّركن الله فى بيوت تُتلى فيها آيات الله والحكمة . الثانى — آذكرن آيات الله وآقدرن قدرها ، وفكّرن فيها حتى تكون منكن على بالٍ لتتعظن بمواعظ الله تعالى، ومن كان هذا حاله ينبغى أن تحسن أفعاله . الثالث — «آذكرن» بمعنى آحفظن وآقرأن والزمنه الألسنة، فكأنه يقول : آحفظن أوامر الله تعالى ونواهيه، وذلك هو الذى يُتلى فى بيوتكن من آيات الله . فأمر الله سبحانه وتعالى أن يخبرن بما ينزل من القرآن فى بيوتهن ، وما يرين من أفعال النبي عليه الصلاة والسلام ، ويسمعن من أقواله حتى يبلغن ذلك إلى الناس ، فيعملوا ويقتدوا . وهذا يدل على جواز قبول خبر الواحد من الرجال والنساء فى الدِّين .

الثالثـة — قال ابن العربى : فى هذه الآية مسألة بديعة ، وهى أن الله تعالى أمر نبيّه عليه الصلاة والسلام بتبليغ ما أنزل عليه من القرآن ؛ وتعليم ما علمه من الدين ؛ فكان إذا قرأ على واحد أو ما اتفق سقط عنه الفرض، وكان على من سمعه أن يبلغه إلى غيره ، ولا يلزمه أن يذكره لجميع الصحابة ، ولا كان عليه إذا علم ذلك أزواجه أن يخرج إلى الناس فيقول لهم نزل كذا ولا كان كذا ؛ ولهذا قلنا : يجوز العمل بخبر بُسْرة[1] فى إيجاب الوضوء من مسّ الذكر ؛ لأنها رَوَت ما سمعت وبلّغت ما وَعَت . ولا يلزم أن يبلغ ذلك الرجال، كما قال أبو حنيفة ، على أنه قد نقل عن سعد بن أبى وقاص وآبن عمر .

(١) هى بسرة بنت صفوان بن نوفل ؛ روت عن النبي صلى الله عليه وسلم .

Marfat.com

قوله تعالى : إِنَّ ٱلْمُسْلِمِينَ وَٱلْمُسْلِمَٰتِ وَٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتِ وَٱلْقَٰنِتِينَ وَٱلْقَٰنِتَٰتِ وَٱلصَّٰدِقِينَ وَٱلصَّٰدِقَٰتِ وَٱلصَّٰبِرِينَ وَٱلصَّٰبِرَٰتِ وَٱلْخَٰشِعِينَ وَٱلْخَٰشِعَٰتِ وَٱلْمُتَصَدِّقِينَ وَٱلْمُتَصَدِّقَٰتِ وَٱلصَّٰٓئِمِينَ وَٱلصَّٰٓئِمَٰتِ وَٱلْحَٰفِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَٱلْحَٰفِظَٰتِ وَٱلذَّٰكِرِينَ ٱللَّهَ كَثِيرًا وَٱلذَّٰكِرَٰتِ أَعَدَّ ٱللَّهُ لَهُم مَّغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿٣٥﴾

فيـــه مسألتان :

الأولى ــ روى الترمذى عن أم عُمارة الأنصارية أنها أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : ما أرى كل شيء إلا للرجال، وما أرى النساء يذكرن بشيء! فنزلت هذه الآية : « إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ » الآية . هذا حديث حسن غريب . و« الْمُسْلِمِينَ » اسم « إنّ » . «وَالْمُسْلِمَاتِ» عطف عليه . ويجوز رفعهن عند البصريين ، فأما الفرّاء فلا يجوز عنده إلا فيما لا يتبين فيه الإعراب .

الثانيـــة ــ بدأ تعالى فى هذه الآية بذكر الإسلام الذى يعمّ الإيمـان وعمل الجوارح ، ثم ذكر الإيمان تخصيصا له وتنبيها على أنه عُظْم الإسلام ودِعامته . والقانت : العابد المطيع . والصادق : معناه فيما عوهد عليه أن يفِى به . والصابر عن الشهوات وعلى الطاعات فى المَكْره والمَنْشط[1] . والخاشع : الخائف لله . والمتصدّق بالفرض والنفل . وقيل : بالفرض خاصّة ؛ والأوّل أمدح . والصائم كذلك . ﴿والحافِظين فروجهم والحافِظاتِ﴾ أى عمـا لا يحلّ من الزنى وغيره . وفى قوله : « وَالْحَافِظَاتِ » حذف يدل عليه المتقدّم ، تقديره : والحافظاتها ، فاكتفى بمـا تقدّم . وفى « الذَّاكِرَاتِ » أيضا مثله ، ونظيره قول الشاعر :

---

(١) المكره (بفتح الميم) : المكروه . والمنشط : وهو الأمر الذى تنشط له وتخف إليه وتؤثر فعله ؛ وهو مصدر بمعنى النشاط .

Marfat.com

وكُنّا مُدَمّاة كأن متونها * جرى فوقها واستشعرتْ لَوْنَ مُذْهَبِ[1]

وروى سيبويه : « لَوْنَ مُذْهَبٍ » بالنصب . وإنما يجوز الرفع على حذف الماء، كأنه قال : واستشعرته ؛ فيمن رفع لونا . والذاكر قيل فى أدبار الصلوات وغُدُوًّا وعَشِيًّا ، وفى المضاجع وعند الانتباه من النوم . وقد تقدّم هذا كله مفصلا فى مواضعه ، وما يترتب عليه من الفوائد والأحكام ، فأغنى عن الإعادة[2] . والحمد لله رب العالمين . قال مجاهد : لا يكون ذاكرا لله تعالى كثيرا حتى يذكره قائما وجالسا ومضطجعا . وقال أبو سعيد الخدرىّ رضى الله عنه : من أيقظ أهله بالليل وصلّيا أربع ركعات كُتبا من الذاكرين الله كثيرا والذاكرات .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى ٱللَّهُ وَرَسُولُهُۥٓ أَمْرًا أَن يَكُونَ لَهُمُ ٱلْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ۗ وَمَن يَعْصِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَٰلًا مُّبِينًا ﴿٣٦﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — روى قتادة وابن عباس ومجاهد فى سبب نزول هذه الآية: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب زينب بنت جحش، وكانت بنت عمته، فظنّت أن الخطبة لنفسه، فلما تبيّن أنه يريدها لزيد ، كرهت وأبت وامتنعت ؛ فنزلت الآية . فأذعنت زينب حينئذ وتزوّجته . فى رواية : فامتنعت وامتنع أخوها عبد الله لنسبها من قريش ، وأن زيدا كان بالأمس عبدا ، إلى أن نزلت هذه الآية ، فقال له أخوها : مُرْنى بما شئت ، فزوّجها من زيد . وقيل : إنها نزلت فى أم كلثوم بنت عقبة بن أبى مُعَيط ، وكانت وهبت نفسها للنبى صلى الله عليه وسلم ، فزوّجها من زيد بن حارثة ؛ فكرهت ذلك هى وأخوها وقالا : إنما أردنا رسول

(١) الكمت : جمع أكمت ، وهى حمرة تضرب إلى السواد . والمدماة : شديدة الحمرة مثل الدم . والمتون : جمع متن ، وهو الظهر . واستشعرت : جعلت شعارها . والمذهب : المموّه بالذهب . والبيت لطفيل الغنوى ( عن سيبويه والعينى ) .

(٢) راجع جـ ١ ص ٣٣١ وجـ ٤ ص ٨٢ و ٣١٠ .

Marfat.com

الله صلى الله عليه وسلم فزوّجنا غيره؛ فنزلت الآية بسبب ذلك ، فأجابا إلى تزويج زيد ؛قاله ابن زيد . وقال الحسن : ليس لمؤمن ولا مؤمنة إذا أمر الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم بأمر أن يعصياه .

الثانيـــة ــ لفظة «ما كان، وما ينبغي» ونحوهما، معناها الحظر والمنع . فتجيء لحظر الشيء والحكم بأنه لا يكون ؛ كما في هذه الآية . وربما كان امتناع ذلك الشيء عقلا كقوله تعالى : « مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا »(١) . وربمـا كان العلم بامتناعه شرعا كقوله تعالى : «مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ »(٢)، وقوله تعـالى : « وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ»(٣) . وربما كان في المندوبات؛ كما تقول : ما كان لك يافلان أن تترك النوافل ، ونحو هذا .

الثالثـــة ــ في هذه الآية دليل بل نص في أن الكفاءة لا تعتبر في الأحساب وإنما تعتبر في الأديان؛ خلافا لمـالك والشافعيّ والمغيرة وسُحْنون. وذلك أن الموالي تزوجت في قريش؛ تزوج زيد زينب بنت جحش . وتزوج المِقـداد بن الأسود ضباعة بنت الزبير . وزوج أبو حذيفة سالما من فاطمة بنت الوليد بن عُتبة(٤) . وتزوج بلال أخت عبد الرحمن بن عوف. وقد تقدم هذا المعنى في غير موضع(٥) .

الرابعـة ــ قوله تعالى: ﴿ أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ﴾قرأ الكوفيون : «أَنْ يَكُونَ» بالياء . وهو اختيار أبي عبيد؛ لأنه قـد فرق بين المؤنث وبين فعـله . الباقون بالتاء ؛ لأن اللفظ مؤنث [ فتأنيث ] فعله حسن . والتذكير على أن الخِيرة بمعنى التخيير ؛ فالخِيرة مصدر بمعنى الاختيار . وقرأ ابن السَّمَيْقَع «الخِيْرة » بإسكان الياء. وهذه الآية في ضمن قوله تعالى : «النَّبِيُّ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ»(٦) . ثم توعد تعالى وأخبر أن من يعص الله ورسوله فقد ضل.

---

(١) راجع جـ ١٣ ص ٢٢١ . (٢) راجع جـ ٤ ص ١٢١ . (٣) راجع جـ ١٦ ص ٥٣ .
(٤) في الأصول وابن العربي : « هند » والتصويب عن كتب الصحابة . (٥) راجع جـ ٣ ص ٦٩ و جـ ١٣ ص ٢٧٨ . (٦) راجع ص ١٢١ من هذا الجزء .

Marfat.com

وهذا أدل دليل على ما ذهب إليه الجمهور من فقهائنا، وفقهاء أصحاب الإمام الشافعي وبعض الأصوليين، من أن صيغة « أفعل » للوجوب في أصل وضعها ؛ لأن الله تبارك وتعالى نفى خيرة المكلّف عند سماع أمره وأمر رسوله صلى الله عليه وسلم ، ثم أطلق على من بقيت له خيرة عند صدور الأمر آسم المعصية ، ثم علّق على المعصية بذلك الضلالَ ، فلزم حمل الأمر على الوجوب . والله أعلم .

قوله تعالى : وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِىٓ أَنْعَمَ ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَٱتَّقِ ٱللَّهَ وَتُخْفِى فِى نَفْسِكَ مَا ٱللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى ٱلنَّاسَ وَٱللَّهُ أَحَقُّ أَن تَخْشَىٰهُ فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَٰكَهَا لِكَىْ لَا يَكُونَ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِىٓ أَزْوَٰجِ أَدْعِيَآئِهِمْ إِذَا قَضَوْا۟ مِنْهُنَّ وَطَرًا ۚ وَكَانَ أَمْرُ ٱللَّهِ مَفْعُولًا ﴿٣٧﴾

فيه تسع مسائل :

الأولى — روى الترمذيّ قال : حدّثنا عليّ بن حجر قال حدثنا داود بن الزِّبْرقان عن داود بن أبي هند عن الشعبيّ عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت : لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كاتما شيئا من الوحي لكتم هذه الآية : ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِى أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ ﴾ يعني بالإسلام ﴿ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ ﴾ بالعتق فأعتقته . ﴿ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِى فِى نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ — إلى قوله — وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴾ وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تزوّجها قالوا : تزوّج حليلة آبنه ، فأنزل الله تعالى : « مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَٰكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ » . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم تبنّاه وهو صغير، فلبث حتى صار رجلا يقال له زيد بن محمد، فأنزل الله تبارك وتعالى « ٱدْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فِى الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ »

Marfat.com

فلان مولى فلان ، وفلان أخو فلان ، هو أقسط عند الله [ يعنى أعدل ][1] . قال أبو عيسى : هذا حديث [ غريب ][1] قد روى عن داود بن أبى هند عن الشعبي عن مسروق عن عائشة رضى الله عنها . قالت : لو كان النبيّ صلى الله عليه وسلم كاتما شيئا من الوحى لكتم هذه الآية « وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِى أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ » هذا الحرف لم يُرْوَ بطوله .

قلت : هذا القدر هو الذى أخرجه مسلم فى صحيحه ، وهو الذى صححه الترمذى فى جامعه . وفى البخارىّ عن أنس بن مالك أن هذه الآية «وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ» نزلت فى شأن زينب بنت جحش وزيد بن حارثة . وقال عمر وآبن مسعود وعائشة والحسن : ما أنزل الله على رسوله آية أشدّ عليه من هذه الآية . وقال الحسن وعائشة : لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كاتما شيئا من الوحى لكتم هذه الآية لشدّتها عليه . وروى فى الخبر أنه : أمسى زيد مأوى إلى فراشه ، قالت زينب : ولم يستطعنى زيد ، وما أمتنع منه غير ما منعه الله منى ، فلا يقدر علىّ . هذه رواية أبى عِصْمة نوح بن أبى مريم ، رفع الحديث إلى زينب أنها قالت ذلك . وفى بعض الروايات : أن زيدا توزّم ذلك منه حين أراد أن يقربها ؛ فهذا قريب من ذلك . وجاء زيد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إن زينب تؤذينى بلسانها وتفعل وتفعل ! وإنى أريد أن أطلقها ، فقال له : "أمسك عليك زوجك وآتق الله" الآية . فطلّقها زيد فنزلت : « وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِى أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ » الآية .

واختلف الناس فى تأويل هذه الآية ، فذهب قتادة وابن زيد وجماعة من المفسرين ، منهم الطبرى وغيره — إلى أن النبيّ صلى الله عليه وسلم وقع منه آستحسان لزينب بنت جحش ، وهى فى عِصْمة زيد ، وكان حريصا على أن يطلّقها زيد فيتزوّجها هو ؛ ثم إن زيدا لما أخبره بأنه يريد فراقها ، ويشكو منها غِلظةَ قولٍ وعصيان أمرٍ ، وأذًى باللسان وتعظُّمًا بالشرف ، قال له : " اتق الله — أى فيما تقول عنها — وأمسك عليك زوجك" وهو يخفى الحرص على طلاق زيد إياها . وهذا الذى كان يخفى فى نفسه ، ولكنه لزم مايجب من الأمر بالمعروف .

(١) زيادة عن صحيح الترمذى .

Marfat.com

وقال مقاتل : زوّج النبيّ صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش من زيد فمكثت عنده حيناً ، ثم إنه عليه السلام أتى زيدا يوما يطلبه ، فأبصر زينب قائمة ، كانت بيضاء جميلة جسيمة من أتمّ نساء قريش ، فهويها وقال : "سبحان الله مقلّب القلوب" ! فسمعت زينب بالتسبيحة فذكرتها لزيد ، ففطن زيد فقال : يارسول الله ، ائذن لى فى طلاقها ، فإن فيها كبراً ، تعظُم علىّ وتؤذينى بلسانها ، فقال عليه السلام : "أمسك عليك زوجك واتق الله" . وقيل : إن الله بعث ريحا فرفعت الستر وزينب مُتَفَضِّلة[1] فى منزلها ، فرأى زينب فوقعت فى نفسه ، ووقع فى نفس زينب أنها وقعت فى نفس النبي صلى الله عليه وسلم ، وذلك لما جاء يطلب زيدا ، فجاء زيد فأخبرته بذلك ، فوقع فى نفس زيد أن يطلقها . وقال ابن عباس : ﴿ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ ﴾ الحبّ لها . ﴿ وَتَخْشَى النَّاسَ ﴾ أى تستحييهم . وقيل : تخاف وتكره لائمة المسلمين لو قلتَ طلّقها ، ويقولون أمر رجلا بطلاق آمرأته ثم نكحها حين طلقها . ﴿ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ ﴾ فى كل الأحوال . وقيل : والله أحق أن تستحى منه ، ولا تأمر زيدا بإمساك زوجته بعد أن أعلمك الله أنها ستكون زوجتك ، فعاتبه الله على جميع هذا . وروى عن علىّ بن الحسين : أن النبيّ صلى الله عليه وسلم كان قد أوحى الله تعالى إليه أن زيدا يطلق زينب ، وأنه يتزوّجها بتزويج الله إياها ، فلما تشكّى زيد للنبيّ صلى الله عليه وسلم خُلُق زينب ، وأنها لا تطيعه ، وأعلمه أنه يريد طلاقها ، قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم على جهة الأدب والوصية : " اتق الله فى قولك وأمسك عليك زوجك " وهو يعلم أنه سيفارقها ويتزوّجها ، وهذا هو الذى أخفى فى نفسه ، ولم يرد أن يأمره بالطلاق لما علم أنه سيتزوّجها ؛ وخشى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يلحقه قول من الناس فى أن يتزوّج زينب بعد زيد ، وهو مولاه ، وقد أمره بطلاقها ، فعاتبه الله تعالى على هذا القدر من أن خشى الناس فى شىء قد أباحه الله له ، بأن قال : «أَمْسِكْ» مع علمه بأنه يطلّق . وأعلمه أن الله أحق بالخشية ، أى فى كل حال . قال علماؤنا رحمة الله عليهم : وهذا القول أحسن ماقيل فى تأويل هذه الآية ، وهو الذى

---

(١) تفضلت المرأة : لبست ثياب مهنتها . أو كانت فى ثوب واحد .

Marfat.com

عليه أهل التحقيق من المفسرين والعلماء الراسخين ؛ كالزهرىّ والقاضى بكر بن العلاء القشيرى[1]، والقاضى أبى بكر بن العربىّ وغيرهم . والمراد بقوله تعالى : «وَتَخْشَى النَّاسَ» إنما هو إرجاف المنافقين بأنه نَهَى عن تزويج نساء الأبناء وتزوج بزوجة ابنه . فأما ما روى أن النبىّ صلى الله عليه وسلم هَوِى زينب امرأة زيد ــ وربما أطلق بعض المُجّان لفظ عَشِق ــ فهذا إنما يصدر عن جاهل بعصمة النبىّ صلى الله عليه وسلم عن مثل هذا، أو مستخِفّ بحرمته. قال الترمذىّ الحكيم فى نوادر الأصول ، وأسند إلى علىّ بن الحسين قولَه : فعلىّ بن الحسين جاء بهذا من خزانة العلم جوهرا من الجواهر، ودُرًّا من الدُّرَر، أنه إنما عَتَب الله عليه فى أنه قد أعلمه أن ستكون هذه من أزواجك ، فكيف قال بعد ذلك لزيد : " أمسك عليك زوجك " وأخذتك خشية الناس أن يقولوا : تزوّج امرأة ابنه؛ والله أحق أن تخشاه. وقال النحاس : قال بعض العلماء : ليس هذا من النبىّ صلى الله عليه وسلم خطيئة؛ ألا ترى أنه لم يؤمر بالتوبة ولا بالاستغفار منه . وقد يكون الشىء ليس بخطيئة إلا أن غيره أحسن منه؛ وأخفى ذلك فى نفسه خشية أن يفتتن الناس .

الثانية ــ قال ابن العربىّ : فإن قيل لأىّ معنى قال له : " أمسك عليك زوجك " وقد أخبره الله أنها زوجه. قلنا: أراد أن يختبر منه مالم يعلمه الله من رغبته فيها أو رغبته عنها؛ فأبدى له زيد من النُّفرة عنها والكراهة فيها مالم يكن علمه منه فى أمرها . فإن قيل : كيف يأمره بالتمسك بها وقد علم أن الفراق لا بدّ منه ؟ وهذا تناقض . قلنا : بل هو صحيح للقاصد الصحيحة؛ لإقامة الحجة ومعرفة العاقبة؛ ألا ترى أن الله تعالى يأمر العبد بالإيمان وقد علم أنه لا يؤمن، فليس فى مخالفة متعلّق الأمر لمتعلّق العلم ما يمنع من الأمر به عقلا وحكما. وهذا من نفيس العلم فتيقنوه وتقبلوه وقوله : « وَاتَّقِ اللَّهَ » أى فى طلاقها ، فلا تطلّقها . وأراد نهى تنزيه لا نهى تحريم ، لأن الأولى ألا يطلق . وقيل : « اتَّقِ اللَّهَ » فلا تذمّها بالنسبة

(١) هو القاضى بكر بن محمد بن العلاء القشيرى، الفقيه المالكى ولى قضاء العراق . له كتاب فى الأحكام والردّ على المزنى والأشربة، ورد فيه على الطحاوى، وكتاب فى الأصول، والردّ على القدرية والردّ على الشافعىّ . توفى سنة ٣٤٣ هـ (الوافى بالوفيات للصفدى) .

Marfat.com

إلى الكِبْر وأذى الزوج . « وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ » قيل تعلّق قلبه . وقيل : مفارقة زيد إياها . وقيل : علمه بأن زيدا سيطلقها ؛ لأن الله قد أعلمه بذلك .

الثالثة — روى عن النبيّ صلى الله عليه وسلم أنه قال لزيد : "ما أجد فى نفسى أوثق منك فاخطب زينب علىّ" قال : فذهبت ووليّتها ظهرى توقيرا للنبيّ صلى الله عليه وسلم ، وخطبتها ففرحت وقالت : ما أنا بصانعة شيئا حتى أوامِر ربّى[1]، فقامت إلى مسجدها ونزل القرآن ، فتزوّجها النبيّ صلى الله عليه وسلم ودخل بها .

قلت : معنى هذا الحديث ثابت فى الصحيح . وترجم له النسائى (صلاة المرأة إذا خُطبت واستخارتها ربّها ) روى الأئمة — واللفظ لمسلم — عن أنس قال : لما انقضت عدة زينب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد : " فاذكرها علىّ " قال : فانطلق زيد حتى أتاها وهى تُخَمِّر عجينها . قال : فلما رأيتها عَظُمت فى صدرى ، حتى ما أستطيع أن أنظر إليها ، أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرها فوليّتها ظهرى ، ونَكَصْتُ على عقبى ، فقلت : يا زينب ، أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرك ؛ قالت : ما أنا بصانعة شيئا حتى أوامِر ربى ؛ فقامت إلى مسجدها ونزل القرآن . وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل عليها بغير إذن . قال : فقال ولقد رأيتُنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أطعمنا الخبز واللحم حين امتدّ النهار ... الحديث . فى رواية " حتى تركوه " . وفى رواية عن أنس أيضا قال : ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أَوْلَمَ على امرأة [من نسائه][2] ما أَوْلَمَ على زينب ؛ فإنه ذبح شاة . قال علماؤنا : فقوله عليه السلام لزيد : " فاذكرها علىّ " أى اخطبها ؛ كما بيّنه الحديث الأول . وهذا امتحان لزيد واختبار له ، حتى يظهر صبره وانقياده وطوعه .

قلت : وقد يستنبط من هذا أن يقول الإنسان لصاحبه : اخطب علىّ فلانة ، لزوجه المطلقة منه ، ولا حرج فى ذلك . والله أعلم .

---

(١) آمره فى أمره ، ووامره واستأمره : شاوره .

(٢) زيادة من مسلم .

Marfat.com

الرابعـــة ــ لمّا وكّلت أمرها إلى الله وصحّ تفويضها إليه تولّى الله إنكاحها ؛ ولذلك قال : ﴿ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا ﴾ . وروى الإمام جعفر بن محمد عن آبائه عن النبي صلى الله عليه وسلم « وَطَرًا زَوَّجْتُكَها » . ولمـا أعلمه الله بذلك دخل عليها بغير إذن، ولا تجديد عقد ولا تقرير صداق، ولا شيء ممـا يكون شرطا في حقوقنا[1] ومشروعا لنا . وهذا من خصوصياته صلى الله عليه وسلم ، التي لا يشاركه فيها أحد بإجماع من المسلمين . ولهذا كانت زينب تفاخر نساء النبي صلى الله عليه وسلم وتقول : زوجكنّ آباؤكنّ وزوّجني الله تعـالى . أخرجه النسائي عن أنس بن مالك قال : كانت زينب تَفْخَـر على نسـاء النبي صلى الله عليه وسلم تقول : إن الله عز وجل أنكحني من السماء . وفيها نزلت آية الحجاب ؛ وسيأتي .

الخامســـة ــ المُنْعَم عليه في هذه الآية هو زيد بن حارثة ، كما بيناه ؛ وقد تقدّم خبره في أوّل السورة[2] . وروى أن عمّه لقيَه يوما وكان قد ورد مكة في شغل له ، فقال : ما اسمك يا غلام ؟ قال : زيد؛ قال : ابن من ؟ قال : ابن حارثة . قال ابن من ؟ قال : ابن شراحيل الكلبي . قال: فما اسم أمّك؟ قال: سُعْدَى ، وكنت في أخوالي طيّ ؛ فضمّه إلى صدره . وأرسل إلى أخيـه وقومه فحضروا ، وأرادوا منـه أن يقيم معهم ؛ فقالوا : لمن أنت ؟ قال : لمحمد ابن عبد الله؛ فأتَوه وقالوا : هذا ابننا فردّه علينا . فقال: " أعْرِضُ عليه فإن اختاركم فخذوا بيده " فبعث إلى زيد وقال : " هل تعرف هؤلاء " ؟ قال نعم ! هذا أبي، وهذا أخي، وهذا عمي . فقال له النبي صـلى الله عليه وسـلم : " فأيّ صاحب كنتُ لك " ؟ فبـكى وقال : لِمَ سألتني عن ذلك ؟ قال : " أخبّرك فإن أحببت أن تلحق بهم فالحق وإن أردت أن تقيم فأنا مَن قد عرفتَ " فقال : ما أختار عليك أحدا . فجـذَبه عمّه وقال : يا زيد ، اخترت العبـوديّة على أبيك وعمك ! فقال : أيْ واللهِ العبودية عنـد محمد أحبّ إليّ من أن أكون عندكم . فقال رسـول الله صلى الله عليه وسلم : " اشهدوا أني وارث وموروث " . فلم يزل يقال : زيد بن محمد إلى أن نزل قوله تعـالى : « ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ » ونزل « مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ » .

(١) في ش : « حقوقها » . (٢) راجع ص ١١٨ من هذا الجزء .

Marfat.com

السادسة — قال الإمام أبو القاسم عبد الرحمن السُّهَيْلى رضى الله عنه : كان يقال زيد بن محمد حتى نزل « ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ » فقال : أنا زيد بن حارثة . وحرم عليه أن يقول : أنا زيد بن محمد . فلما نُزِع عنه هذا الشرف وهذا الفخر[1]، وعلِم الله وحشته من ذلك شرّفه بخصيصة لم يكن يَخُصّ بها أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، وهى أنه سماه فى القرآن ؛ فقال تعالى : « فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا » يعنى من زينب . ومَن ذكره الله تعالى باسمه فى الذكر الحكيم حتى صار آسمه[2] قرآنا يُتْلَى فى المحاريب، نوّه به غاية التنويه؛ فكان فى هذا تأنيس له وعِوض من الفخر بأبوّة محمد صلى الله عليه وسلم له . ألا ترى إلى قول أُبَىّ ابن كعب حين قال له النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الله أمرنى أن أقرأ عليك سورة كذا " فبكى وقال : أوَذُكِرْتُ هنالك ؟ وكان بكاؤه من الفرح حين أخبر أن الله تعالى ذكره؛ فكيف بمن صار آسمه قرآنا يُتلى مخلّدًا لا يبيد، يتلوه أهل الدنيا إذا قرءوا القرآن، وأهل الجنة كذلك أبدا ، لا يزال على ألسنة المؤمنين ، كما لم يزل مذكورا على الخصوص عند رب العالمين ؛ إذ القرآن كلام الله القديم ، وهو باق لا يبيد؛ فاسم زَيْد هذا فى الصحف المكرّمة المرفوعة المطهرة ، تذكره فى التلاوة السَّفَرةُ الكرام البَرَرَة . وليس ذلك لآسم من أسماء المؤمنين إلا لنبىّ من الأنبياء، ولزيد بن حارثة تعويضا من الله تعالى له مما نُزِع عنه . وزاد فى الآية أن قال : « وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِى أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ » أى بالإيمان؛ فدلّ على أنه من أهل الجنة، علِم ذلك قبل أن يموت، وهذه فضيلة أخرى .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ وَطَرًا ﴾ الوَطَر كلّ حاجة للمرء له فيها همّة؛ والجمع الأوطار . قال ابن عباس : أى بلغ ما أراد من حاجته؛ يعنى الجماع . وفيه إضمار؛ أى لما قضى وطره منها وطلّقها « زَوَّجْناكَها » . وقراءة أهل البيت « زوّجْتُكَها » . وقيل : الوطر عبارة عن الطلاق؛ قاله قتادة .

الثامنة — ذهب بعض الناس من هذه الآية ، ومن قول شعيب : « إِنِّى أُرِيدُ أَنْ أُنْكِحَكَ »[3] إلى أن ترتيب هذا المعنى فى المهور ينبغى أن يكون : « أنكحه إياها » فتقدّم

(١) فى الأصول : « ... وهذا الفخر منه » بزيادة لفظة « منه » .
(٢) لفظة « اسمه » ساقطة من الأصل المطبوع . (٣) راجع جـ ١٣ ص ٢٧١ .

Marfat.com

ضمير الزوج كما فى الآيتين . وكذلك قوله عليه السلام لصاحب الرداء " اذهب فقد أنكحتُكها بما معك من القرآن " . قال ابن عطية : وهذا غير لازم ؛ لأن الزوج فى الآية مخاطب فحسن تقديمه، وفى المهور الزوجان [ سواء ]، فقدّم من شئت، ولم يبق ترجيح إلا بدرجة الرجال، وأنهم القوّامون .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ زَوَّجْنَاكَهَا ﴾ دليل على ثبوت الولىّ فى النكاح ؛ وقد تقدّم الخلاف فى ذلك[1] . روى أن عائشة وزينب تفاخرتا، فقالت عائشة : أنا التى جاء بى المَلَك إلى النبىّ صلى الله عليه وسلم فى سَرَقة[2] من حرير فيقول : " هذه آمرأتك " خرّجه الصحيح . وقالت زينب : أنا التى زوّجنى الله من فوق سبع سموات . وقال الشعبى : كانت زينب تقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم إنى لأُدِلّ عليك بثلاث، ما من نسائك امرأة تَدِلّ بهنّ — : إن جَدّى وجدّك واحد ، وإن الله أنكحك إيّاى من السماء ، وإن السّفير فى ذلك جبريل . وروى عن زينب أنها قالت : لما وقعت فى قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يستطعنى زيد، وما أمتنع منه غير ما يمنعه الله تعالى منّى فلا يقدر علىّ .

قوله تعالى : ﴿ مَا كَانَ عَلَى ٱلنَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ ٱللَّهُ لَهُۥ ۖ سُنَّةَ ٱللَّهِ فِى ٱلَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلُ ۚ وَكَانَ أَمْرُ ٱللَّهِ قَدَرًا مَّقْدُورًا ﴿٣٨﴾ ٱلَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَٰلَٰتِ ٱللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُۥ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا ٱللَّهَ ۗ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ حَسِيبًا ﴿٣٩﴾ ﴾

قوله تعالى : ﴿ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ ﴾ هذه مخاطبة من الله تعالى لجميع الأمة . أعلمهم أن هذا ونحوه هو السّنن الأقدم فى الأنبياء أن ينالوا ما أحلّه لهم؛ أى سَنّ لمحمد صلى الله عليه وسلم التوسعة عليه فى النكاح سُنّة الأنبياء الماضية ؛ كداود وسليمان . فكان لداود مائة امرأة وثلاثمائة سُرّية ، ولسليمان ثلاثمائة امرأة وسبعمائة سُرّية . وذكر الثعلبىّ عن مقاتل وابن الكلبىّ أن الإشارة إلى داود عليه السلام ؛ حيث جمع الله بينه وبين من فُتن بها .

---

(١) راجع جـ ٣ ص ٧٢ فما بعدها . (٢) السرق (بفتحتين) : شقق الحرير الأبيض .

Marfat.com

و « سُنَّةَ » نصب على المصدر؛ أى سَنّ الله له سُنة واسعة . و « الَّذِينَ خَلَوْا » هم الأنبياء؛ بدليل وصفهم بعدُ بقوله : « الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ » .

قوله تعالى : مَّا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَآ أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَٰكِن رَّسُولَ ٱللَّهِ وَخَاتَمَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ ۗ وَكَانَ ٱللَّهُ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمًا ﴿٤٠﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — لما تزوّج زينب قال الناس : تزوّج امرأة ابنه ؛ فنزلت الآية ؛ أى ليس هو بآبنه حتى تحرم عليه حليلته ، ولكنه أبو أمّته فى التبجيل والتعظيم ، وأن نساءه عليهم حرام . فأذهب الله بهذه الآية ما وقع فى نفوس المنافقين وغيرهم ، وأعلم أن محمدا لم يكن أبا أحد من الرجال المعاصرين له فى الحقيقة . ولم يقصد بهذه الآية أن النبىّ صلى الله عليه وسلم لم يكن له ولد ، فقد ولد له ذكور : إبراهيم ، والقاسم ، والطيّب ، والمطهّر ؛ ولكن لم يعش له ابن حتى يصير رجلا . وأما الحسن والحسين فكانا طفلين ، ولم يكونا رجلين معاصرَيْنِ له .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَلَٰكِن رَّسُولَ ٱللَّهِ ﴾ قال الأخفش والفرّاء : أى ولكن كان رسول الله . وأجازا « ولكنْ رسولُ الله وخاتَمُ » بالرفع . وكذلك قرأ ابن أبى عَبْلة وبعض الناس « ولكِنْ رسولُ اللهِ » بالرفع ؛ على معنى هو رسول الله وخاتم النبيين . وقرأت فرقة «ولكنّ» بتشديد النون ، ونصب «رسول الله» على أنه اسم «لكنّ» والخبر محذوف . « وَخَاتَمَ » قرأ عاصم وحده بفتح التاء ، بمعنى أنهم به خُتموا ؛ فهو كالخاتَم والطابَع لهم . وقرأ الجمهور بكسر التاء بمعنى أنه ختمهم ؛ أى جاء آخرهم . وقيل : الخاتم والخاتِم لغتان ؛ مثل طابَع وطابِع ، ودانَق ودانِق ، وطابَق من اللحم وطابِق .

الثالثة — قال ابن عطية : هذه الألفاظ عند جماعة علماء الأئمة[1] خَلَفا وسلَفا متلقّاة على العموم التام مقتضية نصًّا أنه لا نبىّ بعده صلى الله عليه وسلم . وما ذكره القاضى أبو الطيّب فى كتابه المسمّى بالهداية : من تجويز الاحتمال فى ألفاظ هذه الآية ضعيف . وما ذكره الغزالى

(١) فى ج ، ش : «الأئمة» .

Marfat.com

فى هذه الآية ، وهذا المعنى فى كتابه الذى سمّاه بالاقتصاد، إلحاد عندى، وتطرّق خبيث إلى تشويش عقيدة المسلمين فى ختم محمد صلى الله عليــه وسلم النبوّة ؛ فالحذرَ الحذرَ منــه ! والله الهــادى برحمته .

قلت : وقد روى عن النبيّ صلى الله عليه وسلم أنه قال: "لا نبوّة بعدى إلا ما شاء الله". قال أبو عمر: يعنى الرؤيا — والله أعلم — التى هى جزء منها؛ كما قال عليه السلام : "ليس يبق بعــدى من النبوّة إلا الرؤيا الصالحة" . وقرأ ابن مسعود « من رجالكم ولكن نبيًّا ختم النبيين» . قال الرُّمّانى : ختم به عليــه الصلاة والسلام الاستصلاح، فمن لم يصلح به فميئوس من صلاحه .

قلت : ومن هذا المعنى قوله عليه السلام : "بعثت لأتمّم مَكارم الأخلاق" . وفى صحيح مسلم عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليــه وسلم : "مَثَلى ومَثَلُ الأنبياء كمَثَل رجل بنى دارا فأتمها وأكملها إلا موضع لَبِنــة فجعل النــاس يدخلونها ويتعجّبون منهــا ويقولون لولا موضِــعُ اللَّبِنة ! — قال رسول الله صلى الله عليه وسلم — فأنا موضع اللَّبِنــة جئت فختمتُ الأنبياء" . ونحوه عن أبى هريرة ، غير أنه قال : فأنا اللَّبِنة وأنا خاتَم النبيين" .

قوله تعــالى : يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱذْكُرُوا ٱللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴿٤١﴾

أمر الله تعالى عباده بأن يذكروه ويشكروه ، ويكثروا من ذلك على ما أنعم به عليهم . وجعل تعالى ذلك دون حدّ لسهولته على العبد . ولعظم الأجر فيــه قال ابن عباس : لم يُعذر أحد فى ترك ذكر الله إلا من غُلب على عقله . وروى أبو سعيد عن النبيّ صلى الله عليه وسلم : "أكثروا ذكر الله حتى يقولوا مجنــون" . وقيــل : الذكر الكثير ما جرى على الإخلاص من القلب ، والقليل ما يقع على حكم النفاق كالذكر باللسان .

قوله تعــالى : وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٤٢﴾

أى اشغلوا ألسنتكم فى معظم أحوالكم بالتسبيح والتهليل والتحميد والتكبير . قال مجاهد : وهذه كلمات يقولهن الطاهر والمحدث والجنب . وقيل : آدعوه . قال جرير :

Marfat.com

فلا تنس تسبيح الضُّحى إن يوسفًا * دَعَا ربّه فاختاره حين سبّحا

وقيل : المراد صلّوا لله بكرة وأصيلا؛ والصلاة تسمّى تسبيحا . وخص الفجر والمغرب والعشاء بالذكر لأنها أحق بالتحريض عليها، لاتصالها بأطراف الليل.(١) وقال قتادة والطبرى : الإشارة إلى صلاة الغداة وصلاة العصر . والأصِيل : العشيّ وجمعه أصائل. والأُصُل بمعنى الأصيل، وجمعه آصال ؛ قاله المبرد . وقال غيره : أُصُل جمع أصيل؛ كرغيف ورغف . وقد تقدم .(٢)

مسألة — هذه الآية مدنيّة، فلا تعلّق بها لمن زعم أن الصلاة إنما فرضت أوّلاً صلاتين فى طرفى النهار . والرواية بذلك ضعيفة فلا التفات إليها ولا معوّل عليها . وقد مضى الكلام فى كيفية فرض الصلاة وما للعلماء فى ذلك فى « سبحان »(٣) والحمد لله .

قوله تعالى : هُوَ ٱلَّذِى يُصَلِّى عَلَيْكُمْ وَمَلَٰٓئِكَتُهُۥ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ ٱلظُّلُمَٰتِ إِلَى ٱلنُّورِ ۚ وَكَانَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : ﴿هُوَ الَّذِى يُصَلِّى عَلَيْكُمْ﴾ قال ابن عباس : لما نزل « إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ » قال المهاجرون والأنصار : هذا لك يا رسول الله خاصّةً، وليس لنا فيه شيء ؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية .

قلت : وهذه نعمة من الله تعالى على هذه الأمة من أكبر النعم؛ ودليل على فضلها(٤) على سائر الأمم . وقد قال : « كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ »(٥) . والصلاة من الله على العبد هى رحمته له وبركته لديه . وصلاة الملائكة : دعاؤهم للمؤمنين واستغفارهم لهم ؛ كما قال : « وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا »(٦) وسيأتى . وفى الحديث : أن بنى إسرائيل سألوا موسى عليه السلام: أيُصلّى ربك جل وعز ؟ فأعظم ذلك؛ فأوحى الله جل وعز: «إن صلاتى بأن رحمتى سبقت غضبى» ذكره النحاس . وقال ابن عطية : وروت فرقة أن النبيّ صلى الله عليه وسلم

---

(١) فى ك : « بأطراف النهار » . (٢) راجع جـ ٧ ص ٣٥٥ (٣) راجع جـ ١٠ ص ٢١٠

(٤) فى ا ، جـ ، ش : «فضلها» . (٥) راجع جـ ٤ ص ١٧٠ (٦) راجع جـ ١٥ ص ٢٩٣ فما بعده .

Marfat.com

قيل له : يا رسول الله، كيف صلاة الله على عباده . قال : "سُبُّوح قُدّوس ــ رحمتى سبقت غضبى" . واختلف فى تأويل هذا القول؛ فقيل : إنه كلمة من كلام الله تعالى وهى صلاته على عباده . وقيل سُبُّوح قُدّوس من كلام[1] محمد صلى الله عليه وسلم ، وقدّمه بين يدى نطقه باللفظ الذى هو صلاة الله وهو "رحمتى سبقت غضبى" من حيث فهم من السائل أنه توهّم فى صلاة الله على عباده وجهًا لا يليق بالله عز وجل؛ فقدّم التنزيه والتعظيم بين يدى إخباره.

قوله تعالى : ﴿ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴾ أى من الضلالة إلى الهدى . ومعنى هذا التثبيت على الهداية؛ لأنهم كانوا فى وقت الخطاب على الهداية . ثم أخبر تعالى برحمته بالمؤمنين تأنيسًا لهم فقال : ﴿ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾.

قوله تعالى : ﴿ تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُۥ سَلَٰمٌ ۚ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا ﴿٤٤﴾ ﴾

اختلف فى الضمير الذى فى « يَلْقَوْنَهُ » على من يعود؛ فقيل على الله تعالى ، أى كان بالمؤمنين رحيما ، فهو يؤمنهم من عذاب الله يوم القيامة . وفى ذلك اليوم يلقونه . و ﴿ تَحِيَّتُهُمْ ﴾ أى تحية بعضهم لبعض . ﴿ سَلَامٌ ﴾ أى سلامة لنا ولكم من عذاب الله . وقيل : هذه التحية من الله تعالى؛ المعنى : فيسلّمهم من الآفات ، أو يبشرهم بالأمن من المخافات ﴿ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ ﴾ أى يوم القيامة بعد دخول الجنة . قال معناه الزجاج؛ واستشهد بقوله جل وعز : « وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ »[2] . وقيل : « يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ » أى يوم يلقون مَلَك الموت؛ وقد ورد أنه لا يقبض روح مؤمن إلا سلّم عليه . روى عن البَراء بن عازِب قال : « تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ » فيسلّم ملك الموت على المؤمن عند قبض روحه ، لا يقبض روحه حتى يسلّم عليه .

قوله تعالى : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِىُّ إِنَّآ أَرْسَلْنَٰكَ شَٰهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٤٥﴾ وَدَاعِيًا إِلَى ٱللَّهِ بِإِذْنِهِۦ وَسِرَاجًا مُّنِيرًا ﴿٤٦﴾ ﴾

---

(١) ف أ ، جـ ، ش : « كلام » من كلام . (٢) راجع جـ ٨ ص ٣١٣

Marfat.com

هذه الآية فيها تأنيس للنبيّ صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين ، وتكريم لجميعهم . وهذه الآية تضمنت من أسمائه صلى الله عليه وسلم ستة أسماء ولنبيّنا صلى الله عليه وسلم أسماء كثيرة وسمات جليلة ، ورد ذكرها فى الكتاب والسنة والكتب المتقدّمة . وقد سماه الله فى كتابه محمدا وأحمد . وقال صلى الله عليه وسلم فيما روى عنه الثقات العدول : " لى خمسة أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا الماحى الذى يمحو الله بى الكفر وأنا الحاشر الذى يحشر الناس على قدمى وأنا العاقب " . وفى صحيح مسلم من حديث جُبير بن مُطْعِم : وقد سماه الله « رَءُوفًا رَحِيمًا » . وفيه أيضا عن أبى موسى الأشعرىّ قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمّى لنا نفسه أسماء ، فيقول : « أنا محمد وأحمد والمُقَفِّى والحاشر ونبىّ التوبة ونبىّ الرحمة » . وقد تتبع القاضى أبو الفضل عِياض فى كتابه المسمّى ( بالشِّفا ) ما جاء فى كتاب الله وفى سنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، ومما نقل فى الكتب المتقدّمة[1] ، وإطلاق الأمة أسماء كثيرة وصفاتٍ عديدة ، قد صدقت عليه صلى الله عليه وسلم مُسَمَّياتها ، ووجدت فيه معانيها . وقد ذكر القاضى أبو بكر بن العربىّ فى أحكامه فى هذه الآية من أسماء النبىّ صلى الله عليه وسلم سبعة وستين آسما . وذكر صاحب ( وسيلة المتعبدين إلى متابعة سيد المرسلين ) عن ابن عباس أن لمحمد صلى الله عليه وسلم مائة وثمانين آسما ، من أرادها وجدها هناك . وقال ابن عباس : لما نزلت هذه الآية دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليًّا ومعاذا ، فبعثهما إلى اليمن ، وقال : "اذهبا فبشّرا ولا تُنَفِّرا ، ويَسِّرا ولا تُعَسِّرا فإنه قد أنزل علىّ ..." وقرأ هذه الآية .

قوله تعالى : ﴿ شَاهِدًا ﴾ قال سعيد عن قتادة : « شاهدًا » على أمته بالتبليغ إليهم ، وعلى سائر الأمم بتبليغ أنبيائهم ، ونحو ذلك . ﴿ وَمُبَشِّرًا ﴾ .. للمؤمنين برحمة الله وبالجنة . ﴿ وَنَذِيرًا ﴾ معناه للعصاة والمكذبين من النار وعذاب الخلد . ﴿ وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ ﴾ الدعاء إلى الله هو تبليغ التوحيد والأخذ به ، ومكافحة الكفرة . و ﴿ بِإِذْنِهِ ﴾ هنا معناه : بأمره إياك ، وتقديره ذلك فى وقته وأوانه . ﴿ وَسِرَاجًا مُنِيرًا ﴾ هنا استعارة للنور الذى يتضمنه شرعه .

(١) فى أ و ش : « القديمة » .

Marfat.com

وقيل : « وَسِرَاجًا » أى هاديا من ظلم الضلالة ؛ وأنت كالمصباح المضىء . ووصفه بالإنارة لأن من السُّرُج ما لا يضىء ، إذا قَلّ سليطه[1] ودقّت فتيلته . وفى كلام بعضهم : ثلاثة تُضْنِى : رسول بطىء ، وسراج لا يضىء ، ومائدة ينتظر لها من يجىء . وسئل بعضهم عن الموحشَيْن فقال : ظلام ساتر وسراج فاتر ، وأسند النحاس قال : حدّثنا محمد بن إبراهيم الرازى قال حدّثنا عبد الرحمن بن صالح الأزدى قال حدّثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربى عن شَيبان النحوى قال حدّثنا قتادة عن عكرمة عن ابن عباس قال : لما نزلت « يَاأَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا . وَدَاعِيًا إِلَى اللهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا» دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليًا ومعاذا فقال : " انطلقا فبشّرا ولا تُعَسِّرَا فإنه قد نزل علىّ الليلة آية « يَاأَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا — من النار — وَدَاعِيًا إِلَى اللهِ — قال — شهادة أن لا إله إلا الله — بِإِذْنِهِ — بأمره — وَسِرَاجًا مُنِيرًا — قال — بالقرآن " . وقال الزجاج : « وسِرَاجًا » أى وذا سراج مُنير ؛ أى كتاب نيّر . وأجاز أيضا أن يكون بمعنى : وتاليًا كتاب الله .

قوله تعالى : وَبَشِّرِ ٱلْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُم مِّنَ ٱللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا ﴿٤٧﴾ وَلَا تُطِعِ ٱلْكَٰفِرِينَ وَٱلْمُنَٰفِقِينَ وَدَعْ أَذَىٰهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ وَكِيلًا ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ الواو عاطفة جملة على جملة ؛ والمعنى منقطع من الذى قبله . أمره تعالى أن يبشر المؤمنين بالفضل الكبير من الله تعالى . وعلى قول الزجاج : ذا سراج منير ، أو وتاليًا سراجًا منيرا ، يكون معطوفا على الكاف لا فى « أَرْسَلْنَاكَ » . قال ابن عطية : قال لنا أُبَىّ رضى الله عنه : هذه من أرجى آية عندى فى كتاب الله تعالى ؛ لأن الله عز وجل قد أمر نبيّه أن يبشر المؤمنين بأن لهم عنده فضلا كبيرا ؛ وقد بيّن تعالى الفضل الكبير فى قوله تعالى : « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُم مَّا يَشَاءُونَ

(١) السليط : الزيت .

Marfat.com

عِندَ رَبِّهِمْ ذَٰلِكَ هُوَ ٱلْفَضْلُ ٱلْكَبِيرُ[1] » . فالآية التي في هذه السورة خبر ، والتي في « حم عسق » تفسير لها . ﴿ وَلَا تُطِعِ ٱلْكَافِرِينَ وَٱلْمُنَافِقِينَ ﴾ أي لا تطعهم فيما يشيرون عليك من المداهنة في الدين ولا تمالئهم . « ٱلْكَافِرِينَ » : أبي سفيان وعكرمة وأبي الأعور السُّلَمِيّ ؛ قالوا : يا محمد ، لا تذكر آلهتنا بسوء نتبعك . « وَٱلْمُنَافِقِينَ » : عبد الله بن أُبَيّ وعبد الله ابن سعد وطُعْمة بن أُبَيْرِق ، حثّوا النبيّ صلى الله عليه وسلم على إجابتهم بتعِلّة المصلحة . ﴿ وَدَعْ أَذَاهُمْ ﴾ أي دع أن تؤذيهم مجازاةً على إذايتهم إياك[2] . فأمره تبارك وتعالى بترك معاقبتهم ، والصفح عن زللهم ؛ فالمصدر على هذا مضاف إلى المفعول . ونُسخ من الآية على هذا التأويل ما يخصّ الكافرين ، وناسخه آية السيف . وفيه معنى ثانٍ : أي أعرض عن أقوالهم وما يؤذونك ، ولا تشتغل به ؛ فالمصدر على هذا التأويل مضاف إلى الفاعل . وهذا تأويل مجاهد ، والآية منسوخة بآية السيف . ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ ﴾ أمره بالتوكل عليه وآنسه بقوله : ﴿ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ وَكِيلًا ﴾ وفي قوة الكلام وعدٌ بنصر . والوكيل : الحافظ القائم على الأمر .

قوله تعالى : يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِذَا نَكَحْتُمُ ٱلْمُؤْمِنَٰتِ ثُمَّ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِن قَبْلِ أَن تَمَسُّوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُّونَهَا ۖ فَمَتِّعُوهُنَّ وَسَرِّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴿٤٩﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُوٓا إِذَا نَكَحْتُمُ ٱلْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَّقْتُمُوهُنَّ ﴾ لما جرت قصة زيد وتطليقه زينب ، وكانت مدخولا بها ، وخطبها النبيّ صلى الله عليه وسلم بعد انقضاء عدّتها — كما بيّناه — خاطب الله المؤمنين بحكم الزوجة تطلق قبل البناء ، وبيّن ذلك الحكم للأمة ؛ فالمطلّقة إذا لم تكن ممسوسةً لا عدّة عليها بنص الكتاب وإجماع الأمة على ذلك . فإن دخل بها فعليها العدّة إجماعا .

---

(١) راجع جـ ١٦ ص ٢٠ (٢) في الأصول : « على إذايتك إياهم » .

Marfat.com

الثانية — النكاح حقيقة فى الوطء، وتسمية العقد نكاحا لملابسته له من حيث إنه طريق إليه . ونظيره تسميتهم الخمر إثما[1] لأنه سبب فى اقتراف الإثم . ولم يرد لفظ النكاح فى كتاب الله إلا فى معنى العقد، لأنه فى معنى الوطء، وهو من آداب القرآن، الكناية عنه بلفظ : الملامسة والمماسّة والقُربان والتغشّى والإتيان .

الثالثة — استدل بعض العلماء بقوله تعالى : « ثم طلقتموهنّ » وبمهلة « ثم » على أن الطلاق لا يكون إلا بعد نكاح، وأن من طلّق المرأة قبل نكاحها وإن عيّنها، فإن ذلك لا يلزمه . وقال هذا نيّف على ثلاثين من صاحب وتابع وإمام . سمّى البخاريّ منهم اثنين[2] وعشرين . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم "لا طلاق قبل نكاح" ومعناه : أن الطلاق لا يقع حتى يحصل النكاح . قال حبيب بن أبى ثابت : سئل على بن الحسين رضى الله عنهما عن رجل قال لامرأة : إن تزوجتك فأنت طالق ؟ فقال : ليس بشىء، ذكر الله عز وجل النكاح قبل الطلاق . وقالت طائفة من أهل العلم : إن طلاق المعيّنة الشخص أو القبيلة أو البلد لازم قبل النكاح؛ منهم مالك وجميع أصحابه، وجمع عظيم من علماء الأمة . وقد مضى فى «براءة»[3] الكلام فيها ودليل الفريقين . والحمد لله . فإذا قال : كل امرأة أتزوجها [ طالق ] وكل عبد أشتريه حرّ، لم يلزمه شىء . وإن قال : كلّ امرأة أتزوجها إلى عشرين سنة ، أو إن تزوجت من بلد فلان أو من بنى فلان فهى طالق ، لزمه الطلاق ما لم يخف العَنَت على نفسه فى طول السنين، أو يكون عمره فى الغالب لا يبلغ ذلك ، فله أن يتزوج . وإنما لم يلزمه الطلاق إذا عمّم لأنه ضيّق على نفسه المناكح، فلو منعناه ألّا يتزوج لحرج[4] وخيف عليه العنت . وقد قال بعض أصحابنا : إنه إن وجد ما يتسرر به لم ينكح؛ وليس بشىء ، وذلك أن الضرورات والأعذار ترفع الأحكام، فيصير هذا من حيث الضرورة كمن لم يحلف، قاله ابن خُوَيْزِمَنْدَاد .

---

(١) الخمر : تؤنث وتذكر ؛ والتأنيث أكثر . (٢) الذى سماهم البخارى فى ( باب لا طلاق قبل النكاح ) أربعة وعشرون . (٣) راجع جـ ٨ ص ٢١١ (٤) حرج : أثم .

Marfat.com

الرابعة — استدلّ داود — ومن قال بقوله — ان المطلقة الرجعية إذا راجعها زوجها قبل أن تنقضى عدّتها ثم فارقها قبل أن يَمَسها، أنه ليس عليها أن تتم عدّتها ولا عدّةً مستقبلة؛ لأنها مطلقة قبل الدخول بها . وقال عطاء بن أبى رباح وفرقة : تمضى فى عدّتها من طلاقها الأوّل — وهو أحد قولى الشافعى — ؛ لأن طلاقه لها إذا لم يمسها فى حكم من طلقها فى عدّتها قبل أن يراجعها . ومن طلّق امرأته فى كل طُهر مرّة بنت ولم تستأنف . وقال مالك : إذا فارقها قبل أن يمسها إنها لا تبنى على ما مضى من عدّتها ، وإنها تنشىء من يوم طلقها عدّة مستقبلة . وقد ظلم زوجها نفسه وأخطأ إن كان آرتجعها ولا حاجة له بها . وعلى هذا أكثر أهل العلم؛ لأنها فى حكم الزوجات المدخول بهن فى النفقة والسكنى وغير ذلك؛ ولذلك تستأنف العدّة من يوم طلقت، وهو قول جمهور فقهاء البصرة والكوفة ومكة والمدينة والشام . وقال الثورىّ : أجمع الفقهاء عندنا على ذلك .

الخامسة — فلو كانت بائنة غير مبتوتة فتزوّجها فى العدّة ثم طلّقها قبل الدخول فقد اختلفوا فى ذلك أيضا ، فقال مالك والشافعىّ وزفر وعثمان البَتِّىّ : لها نصف الصداق وتتم بقية العدّة الأولى . وهو قول الحسن وعطاء وعكرمة وابن شهاب . وقال أبو حنيفة وأبو يوسف والثّورىّ والأوزاعىّ : لها مهر كامل للنكاح الثانى وعدّة مستقبلة . جعلوها فى حكم المدخول بها لاعتدادها من مائه . وقال داود : لها نصف الصداق ، وليس عليها بقية العدّة الأولى ولا عدّة مستقبلة . والأولى ما قاله مالك والشافعىّ ، والله أعلم .

السادسة — هذه الآية مخصصة لقوله تعالى : « وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ » ، ولقوله : « وَاللَّائِي يَئِسْنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنِ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ »[1] . وقد مضى فى « البقرة »[2] ، ومضى فيها الكلام فى المُتعة[2] ، فأغنى عن الإعادة هنا . ﴿ وَسَرِّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴾ فيه وجهان : أحدهما — أنه دفع المتعة بحسب المَيْسرة والعُسْرة ، قاله

(١) راجع جـ ١٨ ص ١٦٢ (٢) راجع جـ ٣ ص ١١٢ فما بعد ، وص ٢٠٠ فما بعد .

Marfat.com

ابن عباس . الثانى — أنه طلاقها طاهرا من غير جماع؛ قاله قتادة . وقيل : فسرحوهنّ بعد الطلاق إلى أهلهنّ ، فلا يجتمع الرجل والمطلّقة فى موضع واحد .

السابعة — قوله تعالى : ﴿فَمَتِّعُوهُنَّ﴾ قال سعيد: هى منسوخة بالآية التى فى البقرة، وهى قوله : « وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَافَرَضْتُمْ » أى فلم يذكر المتعة . وقد مضى الكلام فى هذا فى « البقرة »[1] مستوفى . وقوله : « وَسَرِّحُوهُنَّ » طلّقوهنّ . والتسريح كناية عن الطلاق عند أبى حنيفة، لأنه يستعمل فى غيره فيحتاج إلى النية. وعند الشافعى صريح . وقد مضى فى «البقرة» القول فيه فلا معنى للإعادة[1] . ﴿جَمِيلًا﴾ سُنّة ، غير بِدْعة .

قوله تعالى : يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ إِنَّآ أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَٰجَكَ ٱلَّٰتِىٓ ءَاتَيْتَ أُجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّآ أَفَآءَ ٱللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّٰتِكَ وَبَنَاتِ خَالِكَ وَبَنَاتِ خَٰلَٰتِكَ ٱلَّٰتِى هَاجَرْنَ مَعَكَ وَٱمْرَأَةً مُّؤْمِنَةً إِن وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِىِّ إِنْ أَرَادَ ٱلنَّبِىُّ أَن يَسْتَنكِحَهَا خَالِصَةً لَّكَ مِن دُونِ ٱلْمُؤْمِنِينَ ۗ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِىٓ أَزْوَٰجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَٰنُهُمْ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ ۗ وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٥٠﴾

فيه تسع عشرة مسألة :

الأولى — روى السّدى عن أبى صالح عن أم هانئ بنت أبى طالب قالت : خطبنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذرت إليه[2] فعذرنى ، ثم أنزل الله تعالى : ﴿ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أُجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ

(١) راجع جـ ٣ ص ٢٠٤ وص ١٢٥ (٢) قالت : إنى امرأة مصبية ( ذات صبيان ) . وفى بعض الروايات : قالت يارسول الله ، لأنت أحب إلى من سمعى وبصرى وحق الزوج عظيم . فأخشى أن أضيع حق الزوج .

Marfat.com

عَمَّاتِكَ وَبَنَاتِ خَالِكَ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ ﴾ قالت : فلم أكن أحل له ؛ لأنى لم أهاجر، كنت من الطُّلقاء . خرّجه أبو عيسى وقال : هذا حديث حسن لا نعرفه إلا من هذا الوجه . قال ابن العربىّ : وهو ضعيف جدا، ولم يأت هذا الحديث من طريق صحيح يُحتجّ بها .

الثانية — لما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه فاخترنه ، حَرُم عليه التزوّج بغيرهن والاستبدال بهنّ ، مكافأة لهن على فعلهن . والدليل على ذلك قوله تعالى : ﴿ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ ﴾ الآية . وهل كان يحلّ له أن يطلق واحدة منهن بعد ذلك؟ فقيل : لا يحل له ذلك جزاءً لهن على اختيارهن له . وقيل : كان يَحِلّ له ذلك كغيره من الناس ولكن لا يتزوج بدلها . ثم نسخ هذا التحريم فأباح له أن يتزوّج بمن شاء عليهن من النساء ، والدليل عليه قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ ﴾ والإحلال يقتضى تقدّم حَظْر . وزوجاته اللاتى فى حياته لم يكنّ محرمات عليه ، وإنما كان حرم عليه التزويج بالأجنبيات فانصرف الإحلال إليهن ، ولأنه قال فى سياق الآية ﴿ وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ ﴾ الآية . ومعلوم أنه لم يكن تحته أحد من بنات عمه ولا من بنات عماته ولا من بنات خاله ولا من بنات خالاته ، فثبت أنه أحلّ له التزويج بهذا ابتداء . وهذه الآية وإن كانت مقدمة فى التلاوة فهى متأخرة النزول على الآية المنسوخة بها ، كآيتى الوفاة فى « البقرة »[1] .

وقد اختلف الناس فى تأويل قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ ﴾ فقيل : المراد بها أن الله تعالى أحلّ له أن يتزوّج كل امرأة يؤتيها مهرها، قاله ابن زيد والضحاك . فعلى هذا تكون الآية مبيحة جميع النساء حاشا ذوات المحارم . وقيل : المراد أحللنا لك أزواجك، أى الكائنات عندك، لأنهن قد اخترنك على الدنيا والآخرة، قاله الجمهور من العلماء. وهو الظاهر، لأن قوله : «آتَيْتَ أُجُورَهُنَّ» ماضٍ، ولا يكون الفعل الماضى بمعنى الاستقبال إلا بشروط . ويجىء الأمر على هذا التأويل ضيّقًا على النبىّ صلى الله عليه وسلم . ويؤيد هذا التأويل ما قاله

(١) راجع جـ ٣ ص ٢١٣ و ٢٢٦

Marfat.com

ابن عباس : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتزوج فى أىّ الناس شاء ، وكان يشقّ ذلك على نسائه، فلما نزلت هذه الآية وحرم عليه بها النساء إلا مَن سُمِّىَ ، سُرّ نساؤه بذلك .

قلت : والقول الأوّل أصح لما ذكرناه . ويدلّ أيضا على صحته ماخرّجه الترمذىّ عن عطاء قال: قالت عائشة رضى الله عنها : ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحلّ الله تعالى له النساء . قال : هذا حديث حسن صحيح .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ ﴾ أحلّ الله تعالى السرارى لنبيّه صلى الله عليه وسلم ولأمته مطلقا، وأحل الأزواج لنبيّه عليه الصلاة والسلام مطلقا، وأحلّه للخلق بعدد . وقوله : ﴿ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ ﴾ أى ردّه عليك من الكفار . والغنيمة قد تسمى فيئًا؛ أى مما أفاء الله عليك من النساء بالمأخوذ على وجه القهر والغلبة .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ ﴾ أى أحللنا لك ذلك زائدا من الأزواج اللاتى آتيت أجورهن وما ملكت يمينك، على قول الجمهور؛ لأنه لو أراد أحللنا لك كل امرأة تزوجتَ وآتيت أجرها، لما قال بعد ذلك : «وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ» لأن ذلك داخل فيما تقدّم .

قلت : وهذا لا يلزم ، وإنما خصّ هؤلاء بالذكر تشريفا ؛ كما قال تعالى : « فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ »[1] . والله أعلم .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ ﴾ فيه قولان : الأوّل — لايحلّ لك من قرابتك كبنات عمك العباس وغيره من أولاد عبد المطلب، وبنات أولاد بنات عبد المطلب، وبنات الخال من ولد بنات عبد مناف بن زُهْرة إلا من أسلم؛ لقوله صلى الله عليه وسلم: "المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمهاجر من هجر ما نهى الله تعالى عنه" . الثانى — لا يحلّ لك منهن إلا من هاجر إلى المدينة؛ لقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ

(١) راجع جـ ١٧ ص ١٨٥

Marfat.com

مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا[1] ﴾ ومن لم يهاجر لم يَكْمُل ، ومَن لم يكمل لم يصلح للنبيّ صلى الله عليه وسلم الذى كَمُل وشَرُف وعَظُم ، صلى الله عليه وسلم .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ مَعَكَ ﴾ المَعِيّة هنا الاشتراك فى الهجرة لا فى الصحبة فيها ؛ فمن هاجر حلّ له ، كان فى صحبته إذ هاجر أو لم يكن . يقال : دخل فلان معى وخرج معى ؛ أى كان عمله كعملى و إن لم يقترن فيه عَمَلُكما . ولو قلت : خرجنا معا لاقتضى ذلك المعنيين جميعا : الاشتراك فى الفعل ، والاقتران [ فيه ] .

السابعة — ذكر الله تبارك وتعالى العمّ فَرْدًا والعمّات جمعا . وكذلك قال : «خَالِكَ» ، « وَخَالَاتِكَ » والحكمة فى ذلك : أن العمّ والخال فى الإطلاق اسم جنس كالشاعر والراجز ؛ وليس كذلك العمة والخالة . وهذا عُرْف لغوىّ ، فجاء الكلام عليه بغاية البيان لرفع الإشكال ، وهذا دقيق فتأملوه ؛ قاله ابن العربى .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً ﴾ عطف على « أَحْلَلْنَا » . المعنى وأحللنا لك امرأة تَهَب نفسها من غير صداق . وقد اختلف فى هذا المعنى ؛ فروى عن ابن عباس أنه قال : لم تكن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة إلا بعقد نكاح أو مِلك يمين . فأما الهبة فلم يكن عنده منهن أحد . وقال قوم : كانت عنده موهوبة .

قلت : والذى فى الصحيحين يقوّى هذا القول و يَعْضُدُه ؛ روى مسلم عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : كنت أغار على اللاتى وَهَبْنَ أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأقول : أما تستحى امرأة تَهَب نفسها لرجل ! حتى أنزل الله تعالى « تُرْجِى مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِى إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ » فقلت : والله ما أرى رَبَّكَ إلا يسارع فى هواك . وروى البخارىّ عن عائشة أنها قالت : كانت خَوْلة بنت حكيم من اللائى وهبن أنفسهنّ لرسول الله صلى الله عليه وسلم . فدلّ هذا على أنهن كنّ غير واحدة . والله تعالى أعلم . الزَّمَخْشَرِىّ : وقيل الموهبات أربع : ميمونة بنت الحارث ، و زينب بنت خزيمة أم المساكين الأنصارية ، وأم شريك بنت جابر ، وخَوْلة بنت حكيم .

(١) راجع جـ ٨ ص ٥٥

Marfat.com

قلت : وفى بعض هذا اختلاف . قال قتادة : هى ميمونة بنت الحارث . وقال الشعبىّ : هى زينب بنت خزيمة أم المساكين آمرأة من الأنصار . وقال علىّ بن الحسين والضحاك ومقاتل : هى أم شريك بنت جابر الأسدية . وقال عروة بن الزبير : أم حكيم بنت الأوقص السلمية .

التاسعة — وقد آختلف فى اسم الواهبة نفسها ؛ فقيل هى أم شريك الأنصارية ، اسمها غُزَيّة . وقيل غُزَيلة . وقيل ليلى بنت حكيم . وقيل : هى ميمونة بنت الحارث حين خطبها النبىّ صلى الله عليه وسلم ، فجاءها الخاطب وهى على بعيرها فقالت : البعير وما عليه لرسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل : هى أم شريك العامرية ، وكانت عند أبى العكر الأزدى . وقيل عند الطُّفيل بن الحارث فولدت له شريكا . وقيل : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوّجها ؛ ولم يثبت ذلك . والله تعالى أعلم ؛ ذكره أبو عمر بن عبد البر . وقال الشعبىّ وعروة : هى زينب بنت خزيمة أم المساكين . والله تعالى أعلم .

العاشرة — قرأ جمهور الناس « إِنْ وَهَبَتْ » بكسر الألف ، وهذا يقتضى استئناف الأمر ؛ أى إن وقع فهو حلال له . وقد روى عن آبن عباس ومجاهد أنهما قالا : لم يكن عند النبىّ صلى الله عليه وسلم آمرأة موهوبة ؛ وقد دللنا على خلافه . وروى الأئمة من طريق سهل وغيره فى الصحاح : أن آمرأة قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم : جئت أهب لك نفسى ، فسكت حتى قام رجل فقال : زوِّجْنيها إن لم يكن لك بها حاجة . فلو كانت هذه الهبة غير جائزة لما سكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه لا يقرّ على الباطل إذا سمعه ؛ غير أنه يحتمل أن يكون سكوته منتظرا بيانا ؛ فنزلت الآية بالتحليل والتخيير ، فاختار تركها وزوّجها من غيره . ويحتمل أن يكون سكت ناظرا فى ذلك حتى قام الرجل لها طالبا . وقرأ الحسن البصرىّ وأُبَىّ بن كعب والشعبىّ «أَنْ» بفتح الألف . وقرأ الأعمش « وَآمْرَأَةً مُؤْمِنَةً وَهَبَتْ» . قال النحاس : وكسر «إِنْ» أجمع للمعانى ؛ لأنه قيل إنهن نساء . وإذا فتح كان المعنى على واحدة بعينها ؛ لأن الفتح على البدل من آمرأة ، أو بمعنى لأن .

Marfat.com

الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿ مُؤْمِنَةً ﴾ يدلّ على أن الكافرة لا تحلّ له . قال إمام الحرمين : وقد اختلف فى تحريم الحرّة الكافرة عليه . قال ابن العربىّ : والصحيح عندى تحريمها عليه. وبهذا يتميز علينا ؛ فإنه ما كان من جانب الفضائل والكرامة فحظه فيه أكثر، وما كان من جانب النقائص فجانبه عنها أطهر ؛ فجوّز لنا نكاح الحرائر الكتابيات ، وقصر هو صلى الله عليه وسلم لجلالته على المؤمنات . وإذا كان لا يحلّ له من لم تهاجر لنقصان فضل الهجرة فأحرى ألّا تحل له الكافرة الكتابية لنقصان الكفر.(١)

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿ إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا ﴾ دليل على أن النكاح عقد معاوضة على صفات مخصوصة ، قد تقدمت فى «النساء»(٢) وغيرها . وقال الزجاج : معنى «إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ» حلّت . وقرأ الحسن: «أن وهبت» بفتح الهمزة . و «أن» فى موضع نصب. قال الزجاج : أى لأن . وقال غيره : « أن وهبت » بدل اشتمال من « امرأة » .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا ﴾ أى إذا وهبت المرأة نفسها وقبلها النبىّ صلى الله عليه وسلم حلت له ، وإن لم يقبلها لم يلزم ذلك . كما إذا وهبت لرجل شيئا فلا يجب عليه القبول ؛ بَيْد أن من مكارم أخلاق نبيّنا أن يقبل من الواهب هبته. ويرى الأكارم أن ردّها هُجْنة فى العادة ، ووصمة على الواهب وأَذِيّة لقلبه ؛ فبيّن الله ذلك فى حق رسوله صلى الله عليه وسلم وجعله قرآنا يتلى ؛ ليرفع عنه الحرج ، ويبطل بُطْل الناس فى عادتهم وقولهم .

الرابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ خَالِصَةً لَكَ ﴾ أى هبة النساء أنفسهن خالصة ومزية لا تجوز ؛ فلا يجوز أن تَهَب المرأة نفسها لرجل . ووجه الخاصيّة أنها لو طلبت فرض المهر قبل الدخول لم يكن لها ذلك . فأما فيما بيننا فللمفوّضة طلب المهر قبل الدخول، ومهر المثل بعد الدخول .

---

(١) فى ابن العربى « الحرة » . (٢) راجع جـ ٥ ص ١٢٧ فما بعد .

Marfat.com

الخامسة عشرة — أجمع العلماء على أن هبة المرأة نفسها غير جائز[1]، وأن هذا اللفظ من الهبة لا يتم عليه نكاح ؛ إلا ما روى عن أبي حنيفة وصاحبيه فإنهم قالوا : إذا وهبت فأشهد هو على نفسه بمهر فذلك جائز . قال ابن عطية : فليس في قولهم إلا تجويز العبارة ولفظة الهبة ، وإلا فالأفعال التي اشترطوها هي أفعال النكاح بعينه ، وقد تقدمت هذه المسألة في « القصص » مستوفاة[2] . والحمد لله .

السادسة عشرة — خصّ الله تعالى رسوله في أحكام الشريعة بمعان لم يشاركه فيها أحد — في باب الفرض والتحريم والتحليل — مزيّةً على الأمة وُهبت[3] له ، ومرتبة خصّ بها ؛ ففرضت عليه أشياء ما فرضت على غيره ، وحُرِّمت عليه أفعال لم تحرم عليهم ، وحللت له أشياء لم تحلل لهم ؛ منها متفق عليه ومختلف فيه .

فأما ما فُرض عليه فتسعة : الأول — التهجد بالليل ؛ يقال : إن قيام الليل كان واجبا عليه إلى أن مات ؛ لقوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ . قُمِ اللَّيْلَ »[4] الآية . والمنصوص أنه كان واجبا عليه ثم نسخ بقوله تعالى : « وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ »[5] وسيأتي . الثاني — الضُّحَا . الثالث — الأَضْحى . الرابع — الوتر ؛ وهو يدخل في قسم التهجُّد . الخامس — السواك . السادس — قضاء دين من مات معسرا . السابع — مشاورة ذوي الأحلام في غير الشرائع . الثامن — تخيير النساء . التاسع — إذا عمل عملا أثبته . زاد غيره : وكان يجب عليه إذا رأى منكرا أنكره وأظهره ، لأن إقراره لغيره على ذلك يدلّ على جوازه ، ذكره صاحب البيان .

وأما ما حرم عليه فجملته عشرة : الأول — تحريم الزكاة عليه وعلى آله . الثاني — صدقة التطوع عليه ، وفي آله تفصيل باختلاف . الثالث — خائنة[6] الأعين ، وهو أن يظهر خلاف ما يضمر ، أو يخدع عما يجب . وقد ذمّ بعضَ الكفار عند إذنه ثم ألان له القول

---

(١) أي أمر غير جائز . (٢) راجع جـ ١٣ ص ٢٧٢ (٣) في ابن العربي : « وهيبة له » .
(٤) راجع جـ ١٩ ص ٣٠ (٥) راجع جـ ١٠ ص ٣٠٧ (٦) الخائنة بمعنى الخيانة ، وهي من المصادر التي جاءت على لفظ الفاعلة كالعافية ؛ فإذا كف الإنسان لسانه وأومأ بعينه فقد خان ، وإذا كان ظهور تلك الحالة من قبل العين سميت خائنة الأعين .

Marfat.com

عنــد دخوله[1] . الرابع — حرّم الله عليه إذا لبس لأمته[2] أن يخلعها عنــه أو يحكم الله بينه و بين محاربه . الخامس — الأكل متكئًا . السادس — أكل الأطعمة الكريهة الرائحة . السابع — التبدّل بأزواجه ؛ وسيأتى . الثامن — نكاح امرأة تكره صحبته . التاسع — نكاح الحرة الكتابية . العاشر — نكاح الأمة .

وحرّم الله عليه أشياء لم يحرمها على غيره تنزيها له وتطهيرا . فحرّم الله عليه الكتابة وقول الشعر وتعليمه ؛ تأكيدًا لحجته وبيانا لمعجزته ؛ قال الله تعالى : « وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ »[3] . وذكر النقاش أن النبيّ صلى الله عليه وسلم ما مات حتى كتب ؛ والأوّل هو المشهور . وحرم عليه أن يمدّ عينيه إلى ما متّع به الناس ؛ قال الله تعالى : « وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ »[4] الآية .

وأما ما أحلّ له صلى الله عليه وسلم فجملته ستة عشر : الأوّل — صفيّ المغنم . الثانى — الاستبداد بخمس الخمس أو الخمس . الثالث — الوصال . الرابع — الزيادة على أربع نسوة . الخامس — النكاح بلفظ الهبة . السادس — النكاح بغير وليّ . السابع — النكاح بغير صداق . الثامن — نكاحه فى حالة الإحرام . التاسع — سقوط القسم بين الأزواج عنــه ؛ وسيأتى . العاشر — إذا وقع بصره على امرأة وجب على زوجها طلاقها ؛ وحلّ له نكاحها . قال ابن العربى : هكذا قال إمام الحرمين ، وقد مضى ما للعلماء فى قصة زيد من هــذا المعنى . الحادى عشر — أنه أعتق صفيّة وجعل عتقها صداقها . الثانى عشر — دخوله مكة بغير إحرام ، وفى حقنا فيه اختلاف . الثالث عشر — القتال بمكة . الرابع عشر — أنه لا يورث . وإنما ذكر هذا فى قسم التحليل لأن الرجل إذا قارب الموت بالمرض زال عنه أكثر ملكه ، ولم يبق له إلا الثلث خالصا ، وبقى ملك رسول الله صــلى الله عليه وســلم ، على ما تقرر بيانه فى آية المواريث[5] ، وســورة « مريم »[6] بيانه أيضا . الخامس عشر — بقاء زوجيّته من بعد

(١) راجع كتاب البخارى ومسلم (باب الأدب) .
(٢) اللأمة (وقد يترك همزها) : الدرع . وقيل السلاح .
(٣) راجع جـ ١٣ ص ٣٥١ .
(٤) راجع جـ ١١ ص ٢٦١ .
(٥) راجع جـ ٥ ص ٥٩ .
(٦) راجع جـ ١١ ص ١٨ .

Marfat.com

الموت . السادس عشر — إذا طلّق امرأة تبقى حرمته عليها فلا تُنكح . وهذه الأقسام الثلاثة تقدّم معظمها مفصلا فى مواضعها . وسيأتى إن شاء الله تعالى .

[ وأبيح[1] له عليه الصلاة والسلام أخذ الطعام والشراب من الجائع والعطشان، وإن كان من هو معه يخاف على نفسه الهلاك، لقوله تعالى : « النَّبِيُّ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ » . وعلى كل أحد من المسلمين أن يَقِيَ النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه . وأبيح له أن يحمى لِنفسه[2] . وأكرمه الله بتحليل الغنائم . وجعلت الأرض له ولأمته مسجداً وطهورا . وكان من الأنبياء [ مَن ] لا تصح صلاتهم إلا فى المساجد . ونُصر بالرُّعب؛ فكان يخافه العدو من مسيرة شهر . وبُعث إلى كافة الخلق ، وقد كان مَن قبله من الأنبياء يُبعث الواحد إلى بعض الناس دون بعض . وجُعلت معجزاته كمعجزات الأنبياء قبله وزيادة . وكانت معجزة موسى عليه السلام العصا وانفجارَ الماء من الصخرة . وقد انشق القمر للنبي صلى الله عليه وسلم، وخرج الماء من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم . وكانت معجزة عيسى صلى الله عليه وسلم إحياء الموتى وإبراء الأكمَه والأبرص . وقد سبّح الحصى فى يد النبي صلى الله عليه وسلم، وحنّ الجذع إليه؛ وهذا أبلغ . وفضّله الله عليهم بأن جعل القرآن معجزة له ، وجعل معجزته فيه باقية إلى يوم القيامة ، ولهذا جُعلت نبوّته مؤبّدة لا تُنسخ إلى يوم القيامة[1] ] .

السابعة عشر — قوله تعالى : ﴿ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا ﴾ أى ينكحها، يقال : نَكَح واستنكح؛ مثل عَجِب واستعجب، وعجِل واستعجل . ويجوز أن يَرِد الاستنكاح بمعنى طلب النكاح ، أو طلب الوطء . و « خَالِصَةً » نصب على الحال ، قاله الزجاج . وقيل : حال من ضمير متصل بفعل مضمر دلّ عليه المضمر، تقديره : أحللنا لك أزواجك ، وأحللنا لك آمرأة مؤمنة أحللناها خالصة، بلفظ الهبة وبغير صداق وبغير ولِيّ .

الثامنة عشرة — قوله تعالى : ﴿ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ فائدته أن الكفار وإن كانوا مخاطبين بفروع الشريعة عندنا فليس لهم فى ذلك دخول، لأن تصريف الأحكام إنما يكون فيهم على تقدير الإسلام .

(١) ما بين المربعين ساقط من ج وك . (٢) فى ش : « بنفسه » بالباء بدل اللام؛ والجملة غير ظاهرة .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ ﴾ أى ما أوجبنا على المؤمنين ، وهو ألا يتزوجوا إلا أربع نسوة بمهر و بيّنة وولِيّ . قال معناه أُبَيّ بن كعب وقتادة وغيرهما .

التاسعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ ﴾ أى ضيق فى أمر أنت فيه محتاج إلى السّعة، أى بيّنا هذا البيان وشرحنا هذا الشرح « لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ » . فـ « لكيلا » متعلق بقوله : « إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ » أى فلا يضيق قلبك حتى يظهر منك أنك قد أثمت عند ربّك فى شىء . ثم آنس تعالى جميع المؤمنين بغفرانه ورحمته فقال تعالى: ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ .

قوله تعالى : تُرْجِي مَن تَشَآءُ مِنْهُنَّ وَتُـْٔوِيٓ إِلَيْكَ مَن تَشَآءُ وَمَنِ ٱبْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَٰلِكَ أَدْنَىٰٓ أَن تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَّ وَيَرْضَيْنَ بِمَآ ءَاتَيْتَهُنَّ كُلُّهُنَّ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا ﴿٥١﴾

فيه إحدى عشرة مسألة .

الأولى — قوله تعالى : ﴿ تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ ﴾ قرئ مهموزا وغير مهموز ، وهما لغتان ، يقال : أرجيت الأمر وأرجأته إذا أخرته . ﴿ وَتُؤْوِي ﴾ تَضُمّ ، يقال : آوى إليه ( ممدودة الألف ) ضمّ إليه . وأوى ( مقصورة الألف ) انضمّ إليه .

الثانيـــة — وآختلف العلماء فى تأويل هـذه الآية ، وأصح ما قيل فيها . التوسـعة على النبيّ صلى الله عليه وسلم فى ترك القَسْم ، فكان لا يجب عليه القَسْم بين زوجاته . وهذا القول هو الذى يناسب ما مضى ، وهو الذى ثبت معناه فى الصحيح عن عائشـة رضى الله عنهـا ؛ قالت : كنت أغار على اللائى وهبن أنفُسَهُن لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأقول : أوتهب المرأة نفسها لرجل ؟ فلما أنزل الله عز وجل « تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ وَمَنِ ٱبْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ » قالت : قلت والله ما أرى ربك إلا يسارع فى هواك . قال

Marfat.com

ابن العربيّ : هـذا الذى ثبت فى الصحيح هو الذى ينبغى أن يعوّل عليه . والمعنى المراد : هو أن النبيّ صلى الله عليه وسلم كان مخيّرا فى أزواجه ، إن شاء أن يَقْسِم قَسَم ، وإن شاء أن يترك القَسم ترك . فخص النبيّ صلى الله عليه وسلم بأن جعل الأمر إليه فيه ؛ لكنه كان يقسم من قِبل نفسه دون أن فرض ذلك عليه ، تطييبا لنفوسهنّ ، وصونًا لهنّ عن أقوال الغَيْرة التى تؤدى إلى ما لا ينبغى . وقيل : كان القَسْم واجبا على النبى صلى الله عليه وسلم ثم نسخ الوجوب عنه بهذه الآية . قال أبو رَزين : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد هم بطلاق بعض نسائه فقلن له : اقسم لنا ماشئت . فكان ممن آوى عائشة وحفصة وأم سلمة وزينب ، فكان قسمتهنّ من نفسه وماله سواء بينهنّ . وكان ممن أرجى سودة وجُوَيْرِية وأم حبيبة وميمونة وصفية ؛ فكان يقسم لهنّ ماشاء . وقيل : المراد الواهبات . روى هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة فى قوله : « تُرْجِى مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ » قالت : هذا فى الواهبات أنفسهنّ . قال الشعبيّ : هنّ الواهبات أنفسهنّ ؛ تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم منهنّ وترك منهنّ . وقال الزُّهْرى : ما علمنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرجأ أحدا من أزواجه ، بل آواهن كلهن . وقال ابن عباس وغيره : المعنى فى طلاق من شاء ممن حصل فى عصمته ، وإمساك من شاء . وقيل غير هذا . وعلى كلّ معنًى فالآية معناها التوسعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم والإباحة . وما اخترناه أصح والله أعلم .

الثالثة — ذهب هبة الله فى الناسخ والمنسوخ إلى أن قوله : « تُرْجِى مَنْ تَشَاءُ » الآية ، ناسخ لقوله : « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ » الآية . وقال : ليس فى كتاب الله ناسخ تقدّم المنسوخَ سوى هـذا . وكلامه يضعف من جهات . وفى « البقرة » عدّة المتوفى عنها أربعة أشهر وعشر ، وهو ناسخ للحول وقد تقدّم عليه[1] .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَمَنِ ٱبْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ ﴾ « ٱبْتَغَيْت » طلبت ؛ والابتغاء الطلب ، و « عَزَلْتَ » أزلت ؛ والعزلة الإزالة ، أى إن أردت أن تؤوى إليك امرأة ممن

(١) راجع جـ ٣ ص ١٧٤ و ٢٢٦ .

Marfat.com

عزلتهن من القسمة وتضمّها إليك فلا بأس عليك فى ذلك . وكذلك حكم الإرجاء ، فدلّ أحد الطرفين على الثانى .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ﴾ أى لا ميل، يقال : جنحت السفينة أى مالت إلى الأرض . أى لا ميل عليك باللوم والتوبيخ .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ ﴾ قال قتادة وغيره : أى ذلك التخيير الذى خيّرناك فى صحبتهن أدنى إلى رضاهن إذ كان من عندنا ؛ لأنهن إذا علمن أن الفعل من الله[1] قرّت أعينهن بذلك ورضين ؛ لأن المرء إذا علم أنه لا حق له فى شىء كان راضيا بما أوتى منه وإن قلّ . وإن علم أن له حقًّا لم يقنعه ما أوتى منه ، واشتدت غَيْرته عليه وعَظُمَ حرصه فيه . فكان ما فعل الله لرسوله من تفويض الأمر إليه فى أحوال أزواجه أقرب إلى رضاهن معه ، وإلى استقرار أعينهن بما يسمح به لهن ، دون أن تتعلق قلوبهن بأكثر منه . وقرئ : « تُقِرّ أعينَهن » بضم التاء ونصب الأعين . « وتُقَرّ أعينُهن » على البناء للمفعول . وكان عليه السلام مع هذا يشدد على نفسه فى رعاية التسوية بينهن، تطييبا لقلوبهن — كما قدّمناه — ويقول : " اللهم هذه قدرتى فيما أملك فلا تلمنى فيما تملك ولا أملك " يعنى قلبه ؛ لإيثاره عائشة رضى الله عنها دون أن يكون يظهر ذلك فى شىء من فعله . وكان فى مرضه الذى توفى فيه يطاف به محمولا على بيوت أزواجه، إلى أن استأذنهن أن يقيم فى بيت عائشة . قالت عائشة : أوّل ما اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بيت ميمونة، فاستأذن أزواجه أن يمرّض فى بيتها — يعنى بيت عائشة — فأذِنّ له ... الحديث، خرجه الصحيح . وفى الصحيح أيضا عن عائشة رضى الله عنها قالت : إن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتفقّد[2] ،

(١) فى ش و ك : « العدل » .

(٢) كذا فى ش و ك ، والذى فى البخارى : ليتعذر » قال القسطلانى : « بالعين المهملة والذال المعجمة ؛ أى يطلب العذر فيما يحاوله من الانتقال إلى بيت عائشة . وعند القابسى « يتقذر » بالقاف والذال المهملة ؛ أى يسأل عن قدر ما بقى إلى يومها ليهون عليه بعض ما يجد ؛ لأن المريض يجد من بعض أهله ما لا يجده عند بعض من الأمر والسكون » .

Marfat.com

يقول : " أين أنا اليوم أين أنا غدا " استبطاء ليوم عائشة رضى الله عنها . قالت : فلما كان يومى قبضه الله تعالى بين سَحْرى ونَحْرى (١) ؛ صلى الله عليه وسلم .

السابعــة — على الرجل أن يعدِل بين نسائه لكل واحدة منهن يوما وليلة ؛ هذا قول عامة العلماء . وذهب بعضهم إلى وجوب ذلك فى الليل دون النهار . ولا يُسقِط حقّ الزوجة مرضُها ولا حَيضُها ، ويلزمه المقام عندها فى يومها وليلتها . وعليه أن يعدل بينهن فى مرضه كما يفعل فى صحته ؛ إلا أن يَعْجِز عن الحركة فيقيم حيث غلب عليه المرض ، فإذا صحّ استأنف القَسم . والإماء والحرائر والكتابيات والمسلمات فى ذلك سواء . قال عبد الملك : للحُرّة ليلتان وللأمة ليلة . وأما السرارى فلا قَسْم بينهن و بين الحرائر ، ولا حظّ لهن فيه .

الثامنــة — ولا يجمع بينهن فى منزل واحد إلا برضاهن ، ولا يدخل لإحداهن فى يوم الأخرى وليلتها لغير حاجة . واختلف فى دخوله لحاجة وضرورة ؛ فالأكثرون على جوازه ؛ مالك وغيره . وفى كتاب ابن حبيب منعه . وروى ابن بكير عن مالك عن يحيى بن سعيد أن معاذ بن جبل كانت له امرأتان ، فإذا كان يوم هـذه لم يشرب من بيت الأخرى المـاء . قال ابن بكير : وحدّثنا مالك عن يحيى بن سـعيد أن معاذ بن جبل كانت له امرأتان ماتتـا فى الطاعون . فأسهم بينهما أيهما تدلى أوّل .

التاسـعة — قال مالك : و يعدل بينهن فى النفقة والكسوة إذا كن معتدلات الحال ، ولا يلزم ذلك فى المختلفات المناصب . وأجاز مالك أن يفضل إحداهمـا فى الكسوة على غير وجه الميل . فأما الحُبّ والبغض فخارجان عن الكسب فلا يتأتّى العدل فيهما ، وهو المعنىّ بقوله صلى الله عليه وسلم فى قَسْمه . "اللهم هذا فِعلى فيما أملك فلا تلمنى فيما تملك ولا أملك". أخرجه النسائى وأبو داود عن عائشة رضى الله عنها . وفى كتاب أبى داود « يعنى القلب » ، وإليه الإشارة بقوله تعالى : «وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ» (٢) ، وقوله تعالى : « وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ » . وهذا هو وجه تخصيصه بالذكر هنا ، تنبيها منه لنا على أنه يعلم

(١) تريد بين جنبي وصدرى . والسحر : الرئة ، فأطلقت على الجنب مجازا ، من باب تسمية المحل باسم الحال فيه . والنحر : الصدر . (٢) راجع جـ ٥ ص ٤٠٧ .

Marfat.com

ما فى قلوبنا من ميل بعضنا إلى بعض مَن عندنا من النساء دون بعض، وهو العالِم بكل شىء « لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ »[1] « يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى »[2] لكنه سَمَح فى ذلك ، إذ لا يستطيع العبد أن يصرف قلبه عن ذلك الميـل ، وإلى ذلك يعود قوله : « وَكَانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً » . وقد قيل فى قوله : « ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ » وهى :

العاشـرة — أى ذلك أقرب ألّا يحزن إذا لم يجمع إحداهن مع الأخرى ويعاين الأثَرة والميل . وروى أبو داود عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : "من كانت له امرأتان فمال إلى إحداهما جاء يوم القيامة وشقه مائل" . ﴿ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ كُلُّهُنَّ ﴾ توكيد للضمير، أى ويرضين كلهن . وأجاز أبو حاتم والزجاج « وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ كُلُّهُنَّ » على التوكيد للضمر الذى فى « آتيتهن » . والفراء لا يجيزه ، لأن المعنى ليس عليه ، إذ كان المعنى وترضى كل واحدة منهن، وليس المعنى بما أعطيتهن كلهن. النحاس: والذى قاله حسن. المعنى وترضى كل واحدة منهن، وليس المعنى بما أعطيتهن كلهن. النحاس: والذى قاله حسن.

الحادية عشرة — قوله تعـالى : ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ ﴾ خبر عام ، والإشارة إلى ما فى قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم من محبة شخص دون شخص . وكذلك يدخل فى المعنى أيضا المؤمنون . وفى البخارىّ عن عمرو بن العـاص أن النبىّ صلى الله عليه وسـلم بعثه على جيش ذات السلاسل، فأتيته فقلت : أىّ الناس أحبّ إليك ؟ فقال : "عائشة" فقلت : من الرجال ؟ قال : "أبوها" قلت : ثم مَن ؟ قال : "عمر بن الخطاب ..." فعدّ رجالا . وقـد تقدّم القول فى القلب بمـا فيه كفاية فى أول « البقرة »[3] ، وفى أول هـذه السورة[4] . يروى أن لقمان الحكيم كان عبدا نجارا قال له سـيّده : اذبح شاة وائتنى بأطيبها بَضْعتين ، فأتاه باللسان والقلب . ثم أمره بذبح شاة أخرى فقال له : ألق أخبثها بَضْعتين، فألقى اللسان والقلب . فقال : أمرتك أن تأتينى بأطيبهـا بَضْعتين فأتيتنى باللسان والقلب، وأمرتك أن تُلقى بأخبثها بَضْعتين فألقيت اللسان والقلب ! ؟ فقال : ليس شىء أطيب منهما إذا طابا، ولا أخبث منهما إذا خَبُثا .

---

(١) راجع جـ ٤ ص ٦ فما بعد .
(٢) راجع جـ ١١ ص ١٦٥ فما بعد .
(٣) راجع جـ ١ ص ١٨٧ .
(٤) ص ١١٧ من هذا الجزء .

Marfat.com

قوله تعالى : لَا يَحِلُّ لَكَ ٱلنِّسَآءُ مِنۢ بَعْدُ وَلَآ أَن تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَٰجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ ۗ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ رَّقِيبًا ﴿٥٢﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — اختلف العلماء فى تأويل قوله : « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ » على أقوال سبعة :

الأولى — أنها منسوخة بالسُّنة ، والناسخ لها حديث عائشة ، قالت : ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحلّ له النساء . وقد تقدّم (١) .

الثانى — أنها منسوخه بآية أخرى ، روى الطحاوىّ عن أم سلمة قالت : لم يمت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحلّ الله له أن يتزوّج من النساء من شاء؛ إلا ذات مَحْرم، وذلك قوله عز وجل : «تُرْجِى مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِى إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ» . قال النحاس : وهذا والله أعلم أوْلى ما قيل فى الآية ؛ وهو وقول عائشة واحد فى النسخ . وقد يجوز أن تكون عائشة أرادت أحلّ له ذلك بالقرآن . وهو مع هذا قول علىّ بن أبى طالب وابن عباس وعلىّ بن الحسين والضحاك . وقد عارض بعض فقهاء الكوفيين فقال : محال أن تنسخ هذه الآية يعنى « تُرْجِى مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ » « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ » وهى قبلها فى المصحف الذى أجمع عليه المسلمون . ورجح قول من قال نسخت بالسُّنّة . قال النحاس : وهذه المعارضة لا تلزم وقائلها غالط ؛ لأن القرآن بمنزلة سورة واحدة ، كما صحّ عن ابن عباس : أنزل الله القرآن جملة واحدة إلى السماء الدنيا فى شهر رمضان . ويبين لك أن اعتراض هذا [ المعترض ] لا يلزم [ أن ] قوله عز وجل « وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِّأَزْوَاجِهِم مَّتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ » (٢) منسوخة على قول أهل التأويل — لا نعلم بينهم

---

(١) ص ٢٠٧ من هذا الجزء . (٢) راجع جـ ٣ ص ٢٢٦ .

Marfat.com

خلافا — بالآية التى قبلها « وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا »[1] :

الثالث — أنه صلى الله عليه وسلم حظر عليه أن يتزوج على نسائه ؛ لأنهن اخترن الله ورسوله والدار الآخرة ؛ هذا قول الحسن وابن سيرين وأبى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث ابن هشام . قال النحاس : وهذا القول يجوز أن يكون هكذا ثم نسخ .

الرابع — أنه لما حرم عليهن أن يتزوجن بعده حُرم عليه أن يتزوج غيرهن ؛ قاله أبو أمامة بن سهل بن حُنَيف .

الخامس — « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ » أى من بعد الأصناف التى سُمّيت ؛ قاله أُبَىّ بن كعب وعكرمة وأبو رَزين ، وهو اختيار محمد بن جرير . ومن قال إن الإباحة كانت له مطلقة قال هنا : « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ » معناه لا تحل لك اليهوديات ولا النصرانيات . وهذا تأويل فيه بُعْدٌ . وروى عن مجاهد وسعيد بن جُبير وعكرمة أيضا . وهو القول السادس . قال مجاهد : لئلا تكون كافرة أُمًّا للمؤمنين . وهذا القول يبعد؛ لأنه يقدّره : من بعد المسلمات، ولم يجر للمسلمات ذكر . وكذلك قدّر « وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ » أى ولا أن تطلق مسلمة لتستبدل بها كتابية .

السابع — أن النبىّ صلى الله عليه وسلم كان له حلال أن يتزوج من شاء ثم نسخ ذلك . قال : وكذلك كانت الأنبياء قبله صلى الله عليه وعليهم وسلم ؛ قاله محمد بن كعب القُرَظِى .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ ﴾ قال ابن زيد : هذا شىء كانت العرب تفعله ، يقول أحدهم : خذ زوجتى وأعطنى زوجتك ، روى الدّارَقُطْنِى عن أبى هريرة قال : كان البدل فى الجاهلية أن يقول الرجل للرجل : انزل لى عن امرأتك وأنزل لك عن امرأتى وأزيدك ؛ فأنزل الله عز وجل « وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ » قال : فدخل عُيينة بن حِصْن الفَزَارِىّ على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده

(١) راجع جـ ٣ ص ١٧٤ ، ٢٢٦

Marfat.com

عائشة ، فدخل بغير إذن ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ياعُيينة فأين الآستئذان"؟ فقال : يارسول الله ، ما استأذنت على رجل من مُضَر منذ أدركت . قال : مَن هذه الحميراء إلى جنبك؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " هذه عائشة أم المؤمنين " قال : أفلا أنزل لك عن أحسن الخلق . فقال : " ياعُيينة ، إن الله قد حرّم ذلك" . قال فلما خرج قالت عائشة : يا رسول الله ، مَن هــذا ؟ قال : " أحمق مطاعٌ وإنه على ما ترين لَسَيِّدُ قومه " . وقد أنكر الطبريّ والنحاس وغيرهما ما حكاه ابن زيد عن العرب ، من أنها كانت تبادل بأزواجها . قال الطبريّ : وما فعلت العرب قط هذا ، وما روى من حديث عيينة بن حِصن من أنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده عائشة ... الحديث ، فليس بتبديل ، ولا أراد ذلك ، وإنما آحتقر عائشة لأنها كانت صبية فقال هذا القول .

قلت : وما ذكرناه من حديث زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة من أن البــدل كان في الجاهلية يدلّ على خلاف ما أنكر من ذلك ، والله أعلم . قال المــبرد : وقرئ «لا يَحِل» بالياء والتاء . فمن قرأ بالتاء فعلى معنى جماعة النساء ، وبالياء من تحت على معنى جميع النساء . وزعم الفراء قال : اجتمعت القراء على أن القراءة بالياء ، وهذا غلط ، وكيف يقال : اجتمعت القراء وقد قرأ أبو عمرو بالتاء بلا آختلاف عنه !

الثالثــة — قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ ﴾ قال ابن عباس : نزل ذلك بسبب أسماء بنت عُمَيس ، أعجب رسولَ الله صلى الله عليه وسلم حين مات عنها جعفر بن أبي طالب حُسنها ، فأراد أن يتزوجها ، فنزلت الآية ، وهذا حديث ضعيف قاله ابن العربيّ .

الرابعــة — في هذه الآية دليل على جواز أن ينظر الرجل إلى من يريد زواجها . وقد أراد المغيرة بن شُعبة زواج امرأة ، فقال له النبيّ صلى الله عليه وسلم : " انظر إليها فإنه أجدر أن يُؤْدم بينكما "[1] . وقال عليه السلام لآخر : " انظر إليها فإن في أعين الأنصار شيئا " أخرجه الصحيح . قال الحميديّ وأبو الفرج الجوزيّ . يعني صفراء أو زرقاء . وقيل رمصاء[2] .

(١) أي أحرى أن تدوم المودة بينكما . يقال : أدم الله بينهما يأدم أدما ، أي ألف ووفق .
(٢) الرمص (بالتحريك) وسخ يجتمع في الموق ، فإن سال فهو غمص ، وإن جمد فهو رمص .

Marfat.com

الخامسة — الأمر بالنظر إلى المخطوبة إنما هو على جهة الإرشاد إلى المصلحة؛ فإنه إذا نظر إليها فلعله يرى منها ما يرغّبه فى نكاحها . ومما يدلّ على أن الأمر على جهة الإرشاد ما ذكره أبو داود من حديث جابر عن النبيّ صلى الله عليه وسلم أنه قال : "إذا خطب أحدكم المرأة فإن استطاع أن ينظر منها إلى ما يدعوه إلى نكاحها فليفعل" . فقوله : "فإن استطاع فليفعل" لا يقال مثله فى الواجب . وبهذا قال جمهور الفقهاء مالك والشافعيّ والكوفيون وغيرهم وأهل الظاهر . وقد كره ذلك قوم لا مبالاة بقولهم؛ للأحاديث الصحيحة ، وقوله تعالى : « وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ » . وقال سهل بن أبى حثمة : رأيت محمد بن مسلمة يطارد ثُبَيْتَة بنت الضحاك على إجّار من أجاجير المدينة فقلت له : أتفعل هذا ؟ فقال نعم ! قال النبيّ صلى الله عليه وسلم : "إذا ألقى الله فى قلب أحدكم خِطْبة امرأة فلا بأس أن ينظر إليها" . الإجّار : السطح، بلغة أهل الشام والحجاز . قال أبو عبيد : وجمع الإجار أجاجير وأجاجرة .

السادسة — اختلف فيما يجوز أن ينظر منها؛ فقال مالك : ينظر إلى وجهها وكفّيها، ولا ينظر إلا بإذنها . وقال الشافعيّ وأحمد : بإذنها وبغير إذنها إذا كانت مستترة . وقال الأوزاعيّ : ينظر إليها ويجتهد وينظر مواضع اللحم منها . قال داود : ينظر إلى سائر جسدها؛ تمسكًا بظاهر اللفظ . وأصولُ الشريعة تردّ عليه فى تحريم الاطلاع على العورة . والله أعلم .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ ﴾ اختلف العلماء فى إحلال الأَمَة الكافرة للنبيّ صلى الله عليه وسلم على قولين : تحلّ لعموم قوله : « إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ » ؛ قاله مجاهد وسعيد بن جبير وعطاء والحكم . قالوا : قوله تعالى « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ » أى لا تحلّ لك النساء من غير المسلمات ، فأما اليهوديات والنّصرانيات والمشركات فحرام عليك؛ أى لا يحلّ لك أن تتزوج كافرة فتكون أمًّا للمؤمنين ولو أعجبك حسنها؛ إلا ما ملكت يمينك، فإن له أن يتسرّى بها . القول الثانى — لا تحلّ؛ تنزيهاً لقدره عن مباشرة الكافرة، وقد قال الله تعالى : « وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ »[1] فكيف به صلى الله عليه وسلم .

(١) راجع جـ ١٨ ص ٦٥.

Marfat.com

و « ما » فى قوله : « إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ » فى موضع رفع بدل من «النساء» . ويجوز أن يكون فى موضع نصب على استثناء ، وفيه ضعف . ويجوز أن تكون مصدرية ، والتقدير : إلا ملك يمينك ، وملك بمعنى مملوك ، وهو فى موضع نصب لأنه استثناء من غير الجنس الأول .

قوله تعالى : يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لَا تَدْخُلُوا۟ بُيُوتَ ٱلنَّبِىِّ إِلَّآ أَن يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَىٰ طَعَامٍ غَيْرَ نَٰظِرِينَ إِنَىٰهُ وَلَٰكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَٱدْخُلُوا۟ فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَٱنتَشِرُوا۟ وَلَا مُسْتَـْٔنِسِينَ لِحَدِيثٍ ۚ إِنَّ ذَٰلِكُمْ كَانَ يُؤْذِى ٱلنَّبِىَّ فَيَسْتَحْىِۦ مِنكُمْ ۖ وَٱللَّهُ لَا يَسْتَحْىِۦ مِنَ ٱلْحَقِّ ۚ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَٰعًا فَسْـَٔلُوهُنَّ مِن وَرَآءِ حِجَابٍ ۚ ذَٰلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ ۚ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَن تُؤْذُوا۟ رَسُولَ ٱللَّهِ وَلَآ أَن تَنكِحُوٓا۟ أَزْوَٰجَهُۥ مِنۢ بَعْدِهِۦٓ أَبَدًا ۚ إِنَّ ذَٰلِكُمْ كَانَ عِندَ ٱللَّهِ عَظِيمًا ﴿٥٣﴾

فيــه ست عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ ﴾ « أنْ » فى موضع نصب على معنى : إلا بأن يؤذن لكم، وبكون الاستثناء ليس من الأول . ﴿ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَاظِرِينَ إِنَاهُ ﴾ نصب على الحال ، أى لا تدخلوا فى هــذه الحال . ولا يجوز فى « غَيْرَ » الخفض على النعت للطعام، لأنه لو كان نعتا لم يكن بدّ من إظهار الفاعلين، وكان يقول : غير ناظرين إناه أنتم . ونظير هــذا من النحو : هذا رجلٌ مع رجل ملازمٌ له ، و إن شئت قلت : هذا رجلٌ مع رجلٍ ملازمٍ له هو .

وهذه الآية تضمّنت قصتين : إحداهما — الأدب فى أمر الطعام والجلوس . والثانية — أمر الحجاب . وقال حماد بن زيد : هذه الآية نزلت فى الثقلاء . فأما القصة الأولى فالجمهور

Marfat.com

من المفسرين على أن : سببها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تزوج زينب بنت جحش امرأة زيد[1] أولم عليها ، فدعا الناس ، فلما طعموا جلس طوائف منهم يتحدثون فى بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وزوجته مولّية وجهها إلى الحائط ، فثقلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال أنس : فما أدرى أأنا أخبرت النبيّ صلى الله عليه وسلم أن القوم قد خرجوا أو أخبرنى . قال : فانطلق حتى دخل البيت ، فذهبت أدخل معه فألقى الستر بينى وبينه ونزل الحجاب . قال : ووعظ القومَ بما وُعظوا به ، وأنزل الله عز وجل « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ — إلى قوله — إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيماً » أخرجه الصحيح . وقال قتادة ومقاتل فى كتاب الثعلبيّ : إن هذا السبب جرى فى بيت أم سلمة . والأول الصحيح ، كما رواه الصحيح . وقال ابن عباس : نزلت فى ناس من المؤمنين كانوا يتحينون طعام النبيّ صلى الله عليه وسلم فيدخلون قبل أن يدرِك الطعام، فيقعدون إلى أن يدرِك ، ثم يأكلون ولا يخرجون . وقال إسماعيل بن أبى حكيم : وهذا أدب أدب الله به الثقلاء . وقال ابن أبى عائشة فى كتاب الثعلبيّ : حسبك من الثقلاء أن الشرع لم يحتملهم . وأما قصة الحجاب فقال أنس بن مالك وجماعة : سببها أمر القعود فى بيت زينب، القصة المذكورة آنفا . وقالت عائشة رضى الله عنها وجماعة : سببها أن عمر قال قلت : يا رسول الله ، إن نساءك يدخل عليهنّ البرّ والفاجر ، فلو أمرتهنّ أن يحتجبن ؛ فنزلت الآية . وروى الصحيح عن ابن عمر قال : قال عمر وافقت ربّى فى ثلاث : فى مقام إبراهيم، وفى الحجاب، وفى أسارى بدر . هذا أصح ما قيل فى أمر الحجاب ، وما عدا هذين القولين من الأقوال والروايات فواهية، لا يقوم شىء منها على ساق ، وأضعفها ما روى عن ابن مسعود : أن عمر أمر نساء النبيّ صلى الله عليه وسلم بالحجاب، فقالت زينب بنت جحش : يابن الخطاب، إنك تغار علينا والوحى ينزل فى بيوتنا ! فأنزل الله تعالى : « وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعاً فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ » وهذا باطل ، لأن الحجاب نزل يوم البناء بزينب ، كما بيّناه . أخرجه البخاريّ ومسلم والترمذى وغيرهم . وقيل : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يَطْعَم ومعه بعض

(١) أى التى كانت امرأة زيد ثم طلقها وانقضت عدتها منه .

Marfat.com

أصحابه ، فأصاب يَدُ رجل منهم يدَ عائشة ، فكره النبيّ صلى الله عليه وسلم فنزلت آية الحجاب. قال ابن عطية: وكانت سيرة القوم إذا كان لهم طعام وليمة أو نحوه أن يبكر من شاء إلى الدعوة ينتظرون طبخ الطعام ونُضْجَه . وكذلك إذا فرغوا منه جلسوا كذلك ، فنهى الله المؤمنين عن أمثال ذلك فى بيت النبيّ صلى الله عليه وسلم ، ودخل فى النهى سائر المؤمنين ، والتزم الناس أدب الله تعالى لهم فى ذلك ، فمنعهم من الدخول إلا بإذن عند الأكل ، لاقبله لانتظار نُضْج الطعام .

الثانيـة — قوله تعالى : ﴿ بُيُوتَ النَّبِيِّ ﴾ دليل على أن البيت للرجل ، ويحكم له به ، فإن الله تعالى أضافه إليه . فإن قيل : فقد قال الله تعالى : « وَٱذْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا »(١) قلنا : إضافة البيوت إلى النبيّ صلى الله عليه وسلم إضافة مِلك ، وإضافة البيوت إلى الأزواج إضافة محل ، بدليل أنه جعل فيها الإذن للنبيّ صلى الله عليه وسلم ، والإذن إنما يكون للمالك .

الثالثـة — واختلف العلماء فى بيوت النبيّ صلى الله عليه وسلم إذ كان يسكن فيها أهله بعد موته ، هل هى ملك لهنّ أم لا على قولين : فقالت طائفة : كانت ملكا لهنّ ، بدليل أنهنّ سكنّ فيها بعد موت النبيّ صلى الله عليه وسلم إلى وفاتهنّ ، وذلك أن النبيّ صلى الله عليه وسلم وهب ذلك لهنّ فى حياته . الثانى — أن ذلك كان إسكانا كما يسكن الرجل أهله ولم يكن هبة ، وتمادى سكناهنّ بها إلى الموت . وهذا هو الصحيح ، وهو الذى ارتضاه أبو عمر بن عبد البر وابن العربيّ وغيرهم ، فإن ذلك من مئونتهنّ التى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم استثناها لهنّ ، كما استثنى لهنّ نفقاتهنّ حين قال : " لا تَقْتَسم ورثتى دينارا ولا درهما ، ما تركت بعد نفقة أهلى ومئونة عاملى فهو صدقة " . هكذا قال أهل العلم ، قالوا : ويدلّ على ذلك أن مساكنهنّ لم يرثها عنهنّ ورثتهنّ . قالوا : ولو كان ذلك ملكا لهنّ كان لا شك قد ورثه عنهنّ ورثتهنّ . قالوا : وفى ترك ورثتهنّ ذلك دليل على أنها لم تكن لهنّ ملكا ، وإنما كان لهنّ

(١) راجع ص ١٨٢ من هذا الجزء .

Marfat.com

سكنى حياتهنّ ، فلما توفّين جعل ذلك زيادة فى المسجد الذى يعم المسلمين نفعه، كما جعل ذلك الذى كان لهنّ من النفقات فى تركة رسول الله صلى الله عليه وسلم لما مضين لسبيلهنّ، فزيد إلى أصل المال فصرف فى منافع المسلمين مما يعمّ جميعهم نفعُه . والله الموفق .

قوله تعالى : ﴿ غَيْرَ نَاظِرِينَ إِنَاهُ ﴾ أى غير منتظرين وقت نُضْجه . و « إِنَاهُ » مقصور ، وفيه لغات : « إِنَى » بكسر الهمزة . قال الشيبانى :

وكِسْرَى إذ تقسّمه بَنُوه * بأسياف كما اقتُسِم اللِّحام
تمخّضت المَنون له بيوم * أَنَى ولكل حاملة تمام (١)

وقرأ ابن أبى عبلة : « غَيرِ نَاظِرِينَ إِنَاه » مجرورا صفة لـ « طعام » . الزمخشرىّ : وليس بالوجه ، لأنه جرى على غير ما هو له ، فمن حق ضمير ما هو له أن يبرز إلى اللفظ ، فيقال : غيرِ ناظرين إناه أنتم ، كقولك : هندٌ زيدٌ ضاربته هى . وأنى (بفتحها) ، وأناء ( بفتح الهمزة والمد ) قال الحطيئة :

وأخرت العَشاء إلى سُهَيْل * أو الشِّعْرَى فطال بِىَ الأناءُ

يعنى إلى طلوع سهيل . وإناه مصدر أنى الشىء يأنى إذا فرغ وحان وأدرك .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا ﴾ فأكّد المنع، وخصّ وقت الدخول بأن يكون عند الإذن على جهة الأدب ، وحفظ الحضرة الكريمة من المباسطة المكروهة . قال ابن العربىّ : وتقدير الكلام : ولكن إذا دعيتم وأذن لكم فى الدخول فادخلوا ، وإلا فنفس الدعوة لا تكون إذنًا كافيا فى الدخول . والفاء فى جواب « إذا » لازمة لما فيها من معنى المجازاة .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا ﴾ أمر تعالى بعد الإطعام بأن يتفرّق جميعهم وينتشروا . والمراد إلزام الخروج من المنزل عند انقضاء المقصود من الأكل . والدليل على ذلك أن الدخول حرام ، وإنما جاز لأجل الأكل ، فإذا انقضى الأكل زال السبب المبيح وعاد التحريم إلى أصله .

(١) « أنى » هنا فعل ماض ، بمعنى أدرك وبلغ ؛ كما فى اللسان وشرح القاموس .

Marfat.com

السادسة — فى هذه الآية دليل على أن الضيف يأكل على ملك المضيف لا على ملك نفسه ؛ لأنه قال : « فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا » فلم يجعل له أكثر من الأكل ، ولا أضاف إليه[1] سواه ، وبقى الملك على أصله .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ ﴾ عطف على قوله : « غير ناظرين » و « غَيْرَ » منصوبة على الحال من الكاف والميم فى « لكم » أى غير ناظرين ولا مستأنسين ؛ والمعنى المقصود : لا تمكثوا مستأنسين بالحديث كما فعل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فى وليمة زينب . ﴿ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ ﴾ أى لا يمتنع من بيانه وإظهاره . ولما كان ذلك يقع من البشر لعلة الاستحياء نفى عن الله تعالى العلة الموجبة لذلك فى البشر . وفى الصحيح عن أم سلمة قالت : جاءت أم سُليم إلى النبيّ صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ، إن الله لا يستحيي من الحق ، فهل على المرأة من غسل إذا احتلمت ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا رأت الماء " .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا ﴾ الآية . روى أبو داود الطيالسى عن أنس بن مالك قال قال عمر : وافقت ربى فى أربع ...؛ الحديث . وفيه : قلت يارسول الله ، لو ضربتَ على نسائك الحجاب ، فإنه يدخل عليهنّ البرّ والفاجر ؛ فأنزل الله عز وجل « وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ » .

واختلف فى المتاع ؛ فقيل : ما يتمتع به من العواريّ[2] . وقيل فَتْوَى . وقيل صحف القرآن . والصواب أنه عام فى جميع ما يمكن أن يطلب من المواعين وسائر المرافق للدين والدنيا .

التاسعة — فى هذه الآية دليل على أن الله تعالى أذن فى مسألتهنّ من وراء حجاب فى حاجة تَعْرِض ، أو مسألة يُستفتين فيها ؛ ويدخل فى ذلك جميع النساء بالمعنى ، وبما تضمنته أصول الشريعة من أن المرأة كلها عورة ، بدنها وصوتها ؛ كما تقدّم ، فلا يجوز كشف ذلك إلا لحاجة كالشهادة عليها ، أو داء يكون ببدنها ، أو سؤالها عما يعرض وتعيّن عندها .

---

(١) فى ح ، ش : « إليهم » . (٢) العوارى : جمع العارية ، ما تداولوه بينهم .

Marfat.com

العاشرة — استدلّ بعض العلماء بأخذ الناس عن أزواج النبيّ صلى الله عليه وسلم من وراء حجاب على جواز شهادة الأعمى ، وبأن الأعمى يطأ زوجته بمعرفته بكلامها . وعلى إجازة شهادته أكثر العلماء ، ولم يجزها أبو حنيفة والشافعيّ وغيرهما . قال أبو حنيفة : تجوز فى الأنساب . وقال الشافعيّ : لا تجوز إلا فيما رآه قبل ذهاب بصره .

الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ ﴾ يريد من الخواطر التى تعرض للرجال فى أمر النساء ، وللنساء فى أمر الرجال ؛ أى ذلك أنفى للريبة وأبعد للتهمة وأقوى فى الحماية . وهذا يدلّ على أنه لا ينبغى لأحد أن يثق بنفسه فى الخلوة مع من لا تحل له ؛ فإن مجانبة ذلك أحسن لحاله وأحصن لنفسه وأتم لعصمته .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ ﴾ الآية . هذا تكرار للعلة وتأكيد لحكمها ؛ وتأكيد العلل أقوى فى الأحكام .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا ﴾ روى إسماعيل ابن إسحاق قال حدثنا محمد بن عبيد قال حدثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أن رجلا قال : لو قُبض رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجتُ عائشة ؛ فأنزل الله تعالى : « وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ » الآية . ونزلت : « وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ » . وقال القشيرى أبو نصر عبد الرحمن : قال ابن عباس قال رجل من سادات قريش من العشرة الذين كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على حِراء — فى نفسه — لو توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم لتزوّجت عائشة ، وهى بنت عمى . قال مقاتل : هو طلحة بن عبيد الله . قال ابن عباس : وندم هذا الرجل على ما حدّث به فى نفسه ، فمشى إلى مكة على رجليه وحمل على عشرة أفراس فى سبيل الله ، وأعتق رقيقا فكفّر الله عنه . وقال ابن عطية : روى أنها نزلت بسبب أن بعض الصحابة قال : لو مات رسول الله صلى الله عليه وسلم لتزوّجت عائشة ؛ فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فتأذّى به ؛ هكذا كنّى عنه ابن عباس ببعض الصحابة . وحكى مكىّ عن معمر أنه قال : هو طلحة بن عبيد الله .

Marfat.com

قلت : وكذا حكى النحاس عن معمر أنه طلحة ؛ ولا يصح . قال ابن عطية : لله در ابن عباس ! وهذا عندى لا يصح على طلحة بن عبيد الله . قال شيخنا الإمام أبو العباس : وقد حكى هــذا القول عن بعض فضلاء الصحابة ، وحاشاهم عن مثله ! والكذب فى نقله[1] ؛ وإنمـا يليق مثل هذا القول بالمنافقين الجهال . يروى أن رجلا من المنافقين قال حين تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أم سلمة بعد أبى سلمة ، وحفصة بعد خُنيس بن حُذافة : ما بال محمد يتزوج نساءنا ! والله لو قدمات لأجَلْنا السهام على نسائه ؛ فنزلت الآية فى هذا ؛ فحرم الله نكاح أزواجه من بعــده ، وجعل لهن حكم الأمهات . وهــذا من خصائصه تمييزاً لشرفه وتنبيها على مرتبته صلى الله عليه وسلم . قال الشافعىّ رحمه الله : وأزواجه صلى الله عليه وسلم اللاتى مات عنهن لا يحلّ لأحد نكاحهن ، ومن استحلّ ذلك كان كافرا ؛ لقوله تعالى : « وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا » . وقد قيل : إنمـا منع من التزوج بزوجاته ؛ لأنهن أزواجه فى الجنة ، وأن المرأة فى الجنة لآخر أزواجها . قال حذيفة لامرأته : إن سرّك أن تكونى زوجتى فى الجنة إن جمعنا الله فيها فلا تزوجى من بعدى ؛ فإن المرأة لآخر أزواجها . وقد ذكرنا ما للعلماء فى هذا فى ( كتاب التذكرة ) من أبواب الجنة .

الرابعة عشرة ــ اختلف العلماء فى أزواج النبىّ صلى الله عليه وسلم بعد موته ؛ هل بقين أزواجا أم زال النكاح بالموت ، وإذا زال النكاح بالموت فهــل عليهن عدة أم لا ؟ فقيل : عليهن العدة ؛ لأنه تُوُفّى عنهن ، والعدة عبادة . وقيــل : لا عدة عليهن ؛ لأنها مدة تربص لا ينتظر بها الإباحة . وهو الصحيح ؛ لقوله عليــه السلام : " ما تركت بعد نفقة عيالى " وروى " أهلى " وهــذا اسم خاص بالزوجيــة ؛ فأبق عليهن النفقة والسكنى مــدة حياتهن لكونهن نساءه ، وحرمن على غيره ؛ وهذا هو معنى بقاء النكاح . وإنمـا جعل الموت فى حقه عليه السلام لهن بمنزلة المغيب فى حق غيره ؛ لكونهن أزواجا له فى الآخرة قطعا بخلاف سائر

(١) فى ش : « وحاشاهم عن مثله ... وإنما ... والكذب فى نقله » وموضع النقط فى الأصــل بياض . وفى ك : « وحاشاهم عن مثله وإنما الكذب فى نقله » .

Marfat.com

الناس ؛ لأن الرجل لا يعلم كونه مع أهله فى دار واحدة ، فربما كان أحدهما فى الجنة والآخر فى النار ؛ فبهذا انقطع السبب فى حق الخلق و بقى فى حق النبيّ صلى الله عليه وسلم ؛ وقد قال عليه السلام : " زوجاتى فى الدنيا هن زوجاتى فى الآخرة " . وقال عليه السلام : " كل سبب ونسب ينقطع إلا سببي ونسبي فإنه باق إلى يوم القيامة " .

فرع ـ فأما زوجاته عليه السلام اللاتى فارقهن فى حياته مثل الكَلْبية وغيرها ؛ فهل كان يحلّ لغيره نكاحهن ؟ فيه خلاف . والصحيح جواز ذلك ؛ لما روى أن الكلبية التى فارقها رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجها عكرمة بن أبى جهل على ما تقدّم . وقيل : إن الذى تزوّجها الأشعث بن قيس الكندى . قال القاضى أبو الطيّب : الذى تزوّجها مهاجر بن أبى أميّة ، ولم ينكر ذلك أحد ؛ فدلّ على أنه إجماع .

الخامسة عشرة ـ قوله تعالى : ﴿ إِنَّ ذَٰلِكُمْ كَانَ عِندَ اللَّهِ عَظِيمًا ﴾ يعنى أَذِيَّة رسول الله صلى الله عليه وسلم أو نكاح أزواجه ؛ فجعل ذلك من جملة الكبائر ولا ذنب أعظم منه .

السادسة عشرة ـ قد بيّنا سبب نزول الحجاب من حديث أنس وقول عمر ، وكان يقول لسَوْدة إذا خرجت وكانت امرأة طويلة : قد رأيناك يا سودة ، حرصا على أن ينزل الحجاب ، فأنزل الله آية الحجاب . ولا بُعْد فى نزول الآية عند هذه الأسباب كلها ـ والله أعلم ـ بيْدَ أنه لما ماتت زينب بنت جحش قال : لا يشهد جنازتها إلا ذو محرم منها ؛ مراعاةً للحجاب الذى نزل بسببها . فدلته أسماء بنت عُمَيس على سترها فى النعش فى القُبّة ، وأعلمته أنها رأت ذلك فى بلاد الحبشة فصنعه عمر . وروى أن ذلك صُنع فى جنازة فاطمة بنت النبى صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : ﴿ إِن تُبْدُوا شَيْئًا أَوْ تُخْفُوهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٥٤﴾ ﴾ الباريُ سبحانه وتعالى عالم بما بدا وما خفى وما كان وما لم يكن ، لا يخفى عليه ماضٍ تقضّى ، ولا مستقبَلٌ يأتى . وهذا على العموم تمدّح به ، وهو أهل المدح والحمد . والمراد به هاهنا التوبيخ والوعيد لمن تقدّم التعريض به فى الآية قبلها ، ممن أشير إليه بقوله : « ذَٰلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ » ، ومن أشير إليه فى قوله : « وَمَا كَانَ لَكُمْ أَن تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَن

Marfat.com

تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا» فقيل لهم فى هذه الآية : إن الله تعالى يعلم ما تخفونه من هذه المعتقدات والخواطر المكروهة ويجازيكم عليها . فصارت هذه الآية منعطفة[1] على ماقبلها مبينة لها . والله أعلم .

قوله تعالى : لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِىٓ ءَابَآئِهِنَّ وَلَآ أَبْنَآئِهِنَّ وَلَآ إِخْوَٰنِهِنَّ وَلَآ أَبْنَآءِ إِخْوَٰنِهِنَّ وَلَآ أَبْنَآءِ أَخَوَٰتِهِنَّ وَلَا نِسَآئِهِنَّ وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَٰنُهُنَّ ۚ وَٱتَّقِينَ ٱللَّهَ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ شَهِيدًا ﴿٥٥﴾

فيــه ثلاث مسائل :

الأولى ــ لمـا نزلت آية الحجاب قال الأباء والأبناء والأقارب لرسول الله صلى الله عليه وسلم : ونحن أيضا نكلمهن من وراء حجاب ؟ فنزلت هذه الآية .

الثانيــة ــ ذكر الله تعالى فى هذه الآية من يحلّ للمرأة البروز له ، ولم يذكر العمّ والخال لأنهما يجريان مجرى الوالدين . وقد يسمى العم أبًا ، قال الله تعالى : « نَعْبُدُ إِلَٰهَكَ وَإِلَٰهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ »[2] و إسماعيل كان العمّ . قال الزجاج : العمّ والخال ربمـا يصفان المـرأة لولديهما ، فان المرأة تحلّ لابن العمّ وابن الخال فكره لها الرؤية . وقد كره الشعبي وعكرمة أن تضع المرأة خمارها عنـد عمها أو خالها . وقد ذكر فى هــذه الآية بعض المحارم وذكر الجميـع فى سورة « النور » ، فهذه الآية بعض تلك ، وقد مضى الكلام هناك مستوفى[3] ، والحمدلله .

الثالثــة ــ قوله تعالى : ﴿ وَاتَّقِينَ اللَّهَ ﴾ لمـا ذكر الله تعالى الرخصة فى هذه الأصناف وانجزمت الإباحة ، عطف بأمرهن بالتقوى عطف جملة . وهــذا فى غاية البلاغة والإيجاز ، كانه قال : اقتصرن على هــذا واتقين الله فيــه أن تتعدّينه إلى غيره . وخص النساء بالذكر وعيّنهن فى هذا الأمر ، لقلة تحفظهن وكثرة استرسالهن . والله أعلم . ثم توعّد تعالى بقوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ﴾ .

---

(١) فى ابن العربى « منقطعة » وهو تحريف . (٢) راجع جـ ٢ ص ١٣٨ .
(٣) راجع جـ ١٢ ص ٢٢٦

Marfat.com

قوله تعالى : إِنَّ ٱللَّهَ وَمَلَٰٓئِكَتَهُۥ يُصَلُّونَ عَلَى ٱلنَّبِيِّۚ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿٥٦﴾

هذه الآية شرّف الله بها رسولَه عليه السلام حياتَه وموته ، وذكر منزلته منه ، وطهّر بها سوء فعل من استصحب فى جهته فكرة سوء، أو فى أمر زوجاته ونحو ذلك . والصلاة من الله رحمته ورضوانه ، ومن الملائكة الدعاء والاستغفار ، ومن الأمة الدعاء والتعظيم لأمره .

مسألة — واختلف العلماء فى الضمير فى قوله : « يُصَلُّونَ » فقالت فرقة : الضمير فيه لله والملائكة ؛ وهذا قولٌ من الله تعالى شرّف به ملائكته ، فلا يصحبه الاعتراض الذى جاء فى قول الخطيب : من يطع الله ورسوله فقد رشد، ومن يعصهما فقد غوَى . فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : " بئس الخطيب أنت ، قل ومن يعص الله ورسوله " أخرجه الصحيح . قالوا : لأنه ليس لأحد أن يجمع ذكر الله تعالى مع غيره فى ضمير ، ولله أن يفعل فى ذلك ما شاء . وقالت فرقة : فى الكلام حذف ، تقديره إن الله يصلّى وملائكته يصلون ، وليس فى الآية اجتماع فى ضمير ، وذلك جائز للبشر فعله . ولم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم " بئس الخطيب أنت " لهذا المعنى ، وإنما قاله لأن الخطيب وقف على ومن يعصهما ، وسكت سكتة . واستدلوا بما رواه أبو داود عن عدىّ بن حاتم أن خطيبا خطب عند النبىّ صلى الله عليه وسلم فقال : من يطع الله ورسوله ومن يعصهما . فقال : " قم — أو اذهب — بئس الخطيب أنت " . إلا أنه يحتمل أن يكون لمّا خطأه فى وقفه وقال له : " بئس الخطيب " أصلح له بعد ذلك جميع كلامه ، فقال : " قل ومن يعص الله ورسوله " كما فى كتاب مسلم . وهو يؤيد القول الأوّل بأنه لم يقف على « ومن يعصهما » . وقرأ ابن عباس : «وملائكتُه» بالرفع على موضع اسم الله قبل دخول « إنّ » . والجمهور بالنصب عطفا على المكتوبة .

قوله تعالى : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا » أمر الله تعالى عباده بالصلاة على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم دون أنبيائه تشريفا له ، ولا خلاف فى أن

Marfat.com

الصلاة عليه فرض فى العمر مرة ، وفى كل حين من الواجبات وجوب السنن المؤكدة التى لا يسع تركها ولا يغفلها إلا من لا خير فيه . الزَّمَخْشَرِىّ : فإن قلت الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم واجبة أم مندوب إليها ؟ قلت : بل واجبة . وقد اختلفوا فى حال وجوبها ؛ فمنهم من أوجبها كلما جرى ذكره . وفى الحديث : " من ذُكرت عنده فلم يصلّ علىّ فدخل النار فأبعده الله " . ويروى أنه قيل له : يارسول الله ، أرأيت قول الله عز وجل : « إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ » فقال النبىّ صلى الله عليه وسلم : " هذا من العلم المكنون ولولا أنكم سألتمونى عنه ما أخبرتكم به إن الله تعالى وكّل بى ملكين فلا أذكر عند مسلم فيصلّى علىّ إلا قال ذلك الملكان غفر الله لك وقال الله تعالى وملائكته جوابا لذينك الملَكين آمين . ولا أُذكر عند عبد مسلم فلا يصلى علىّ إلا قال ذلك الملَكان لا غفر الله لك وقال الله تعالى وملائكته لذينك الملَكين آمين " . ومنهم من قال : تجب فى كل مجلس مرة وإن تكرر ذكره، كما قال فى آية السجدة وتشميت العاطس . وكذلك فى كل دعاء فى أوله وآخره ومنهم من أوجبها فى العمر . وكذلك قال فى إظهار الشهادتين . والذى يقتضيه الاحتياط : الصلاة عند كل ذكر ، لما ورد من الأخبار فى ذلك

الثانية — واختلفت الآثار فى صفة الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ، فروى مالك عن أبى مسعود الأنصارىّ قال : أتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن فى مجلس سعد ابن عُبادة ، فقال له بشير بن سعد : أمرنا الله أن نصلّى عليك يا رسول الله ، فكيف نصلّى عليك ؟ قال : فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تمنينا أنه لم يسأله ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " قولوا اللهم صلّ على محمد وعلى آل محمد كما صلّيت على إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم فى العالمين إنك حميد مجيد والسلام كما قد علمتم " . ورواه النسائىّ عن طلحة مثله ، ، بإسقاط قوله : " فى العالمين " وقوله : " والسلام كما قد علمتم " . وفى الباب عن كعب بن عُجْرة وأبى حُميد الساعدىّ وأبى سعيد الخُدْرىّ وعلىّ بن أبى طالب وأبى هريرة وبُريدة الخزاعىّ وزيد بن خارجة ،

Marfat.com

ويقال ابن حارثة . أخرجها أئمة أهل الحديث فى كتبهم . وصحح الترمذىّ حديث كعب ابن عُجْرة . خرّجه مسلم فى صحيحه مع حديث أبى حميد الساعدىّ . قال أبو عمر : روى شُعبة والثورىّ عن الحكم بن عبد الرحمن بن أبى ليلى عن كعب بن عُجرة قال : لما نزل قوله تعالى : « يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا » جاء رجل إلى النبىّ صلى الله عليه وسلم فقال : يارسول الله ، هذا السلام عليك قد عرفناه فكيف الصلاة ؟ فقال : " قل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صلّيت على إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد " وهذا لفظ حديث الثورىّ لا حديث شعبة ، وهو يدخل فى التفسير المسند إليه لقول الله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا » فبيّن كيف الصلاة عليه وعلمهم فى التحيات كيف السلام عليه ، وهو قوله : " السلام عليك أيها النبىّ ورحمة الله وبركاته " . وروى المسعودىّ عن عون ابن عبد الله عن أبى فاختة عن الأسود عن عبد الله أنه قال : إذا صلّيتم على النبىّ صلى الله عليه وسلم فأحسنوا الصلاة عليه ؛ فإنكم لا تدرون لعل ذلك يعرض عليه . قالوا فعلّمنا ؛ قال : " قولوا اللهم اجعل صلواتك ورحمتك وبركاتك على سيّد المرسلين وإمام المتقين وخاتم النبيين محمد عبدك ونبيّك ورسولك إمامِ الخير وقائد الخير ورسولِ الرحمة . اللهم ابعثه مقاما محمودا يغبطه به الأولون والآخرون . اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صلّيت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد . اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد " . وروينا بالإسناد المتصل فى كتاب ( الشفا ) للقاضى عياض عن علىّ بن أبى طالب رضى الله عنه قال : عدّهن فى يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : " عدّهن فى يدى جبريل وقال هكذا أنزلت من عندرب العزة اللهم صلّ على محمد وعلى آل محمد كما صلّيت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد . اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد . اللهم وترحّم على محمد وعلى آل محمد كما ترحمت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد . اللهم وتحنّن على محمد

Marfat.com

وعلى آل محمد كما تحنّنت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد " . قال ابن العربيّ : من هـذه الروايات صحيح ومنها سقيم ، وأصحها ما رواه مالك فاعتمدوه . ورواية غير مالك من زيادة الرحمة مع الصلاة وغيرها لا يَقْوى ، وإنما على الناس أن ينظروا فى أديانهم نظرهم فى أموالهم ، وهم لا يأخذون فى البيع دينـارا معيبا ، وإنمـا يختارون السالم الطيب ، كذلك لا يؤخذ من الروايات عن النبيّ صلى الله عليه وسـلم إلا ما صحّ عن النبيّ صلى الله عليه وسلم سنده ، لئلا يدخل فى حيّز الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فبينما هو يطلب الفضل إذا به قد أصاب النقص ، بل ربمـا أصاب الخسران المبين .

الثالثـــة — فى فضل الصلاة على النبيّ صلى الله عليه وسلم ، ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : " من صلّى على صلاة صلى الله عليه بها عشرا " . وقال سهل بن عبد الله : الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم أفضل العبادات ، لأن الله تعالى تولاها هو وملائكته ، ثم أمر بها المؤمنين ، وسائر العبادات ليس كذلك . قال أبو سليمان الدارانى : من أراد أن يسأل الله حاجة فليبدأ بالصلاة على النبيّ صلى الله عليه وسلم ، ثم يسأل الله حاجته ، ثم يختم بالصلاة على النبيّ صلى الله عليه وسـلم ، فإن الله تعالى يقبل الصلاتين وهو أكرم من أن يرد ما بينهما . وروى سعيد بن المسيّب عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال : الدعاء يُحجَب دون السماء حتى يصلّى على النبيّ صلى الله عليه وسـلم ، فإذا جاءت الصلاة على النبيّ صلى الله عليه وسـلم رفع الدعاء . وقال النبيّ صلى الله عليه وسـلم : " من صلّى علىّ فى كتاب لم تزل الملائكة يصلون عليه ما دام اسمى فى ذلك الكتاب " .

الرابعـــة — واختلف العلمـاء فى الصلاة على النبيّ صـلى الله عليه وسـلم فى الصلاة ؛ فالذى عليه الجمّ الغفير والجمهور الكثير : أن ذلك من سنن الصلاة ومستحباتها . قال ابن المنذر : يستحب ألا يصلّى أحد صلاة إلا صلى فيها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن ترك ذلك تارك فصلاته مجزية فى مذهب مالك وأهل المدينة وسفيان الثورىّ وأهل الكوفة من أصحاب الرأى وغيرهم . وهو قول جُلّ أهل العـلم . وحكى عن مالك وسفيان أنها فى التشهد الأخير

Marfat.com

مستحبة ، وأن تاركها فى التشهد مسيء . وشذّ الشافعىّ فأوجب على تاركها فى الصلاة الإعادة . وأوجب إسحاق الإعادة مع تعمد تركها دون النسيان. وقال أبو عمر: قال الشافعىّ إذا لم يصلّ على النبىّ صلى الله عليه وسلم فى التشهد الأخير بعد التشهد وقبل التسليم أعاد الصلاة . قال : وإن صلّى عليه قبل ذلك لم تجزه . وهذا قول حكاه عنه حَرْملة بن يحيى ، لا يكاد يوجد هكذا عن الشافعىّ إلا من رواية حَرْملة عنه، وهو من كبار أصحابه الذين كتبوا كتبه . وقد تقلّده أصحاب الشافعىّ ومالوا إليه وناظروا عليه، وهو عندهم تحصيل مذهبه . وزعم الطحاوىّ أنه لم يقل به أحد من أهل العلم غيره . وقال الخطّابى وهو من أصحاب الشافعىّ : وليست بواجبة فى الصلاة، وهو قول جماعة الفقهاء إلا الشافعىّ، ولا أعلم له فيها قدوة . والدليل على أنها ليست من فروض الصلاة عمل السلف الصالح قبل الشافعىّ وإجماعهم عليه، وقد شُنّع عليه فى هذه المسألة جدا. وهذا تشهد ابن مسعود الذى اختاره الشافعىّ وهو الذى علّمه النبىّ صلى الله عليه وسلم، ليس فيه الصلاة على النبىّ صلى الله عليه وسلم، وكذلك كل من روى التشهد عنه صلى الله عليه وسلم . وقال ابن عمر : كان أبو بكر يعلّمنا التشهد على المنبر كما تعلّمون الصبيان فى الكتّاب . وعلّمه أيضا على المنبر عمر ، وليس فيه ذكر الصلاة على النبىّ صلى الله عليه وسلم .

قلت : قد قال بوجوب الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم فى الصلاة محمد بن المواز من أصحابنا فيما ذكر ابن القَصّار وعبد الوهاب، واختاره ابن العربىّ للحديث الصحيح : إن الله أمرنا أن نصلّى عليك فكيف نصلّى عليك ؟ فعلم الصلاة ووقتها فتعينت كيفيةً ووقتاً . وذكر الدّارَقُطْنِىّ عن أبى جعفر محمد بن علىّ بن الحسين أنه قال : لو صلّيتُ صلاة لم أصلّ فيها على النبىّ صلى الله عليه وسلم ولا على أهل بيته لرأيت أنها لا تتم . وروى مرفوعا عنه عن ابن مسعود عن النبىّ صلى الله عليه وسلم . والصواب أنه قول أبى جعفر؛ قاله الدّارَقُطْنِىّ .

الخامسة — قوله تعالى: ﴿ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ قال القاضى أبو بكر بن بكير: نزلت هذه الآية على النبى صلى الله عليه وسلم فأمر الله أصحابه أن يسلّموا عليه . وكذلك من بعدهم أمروا

Marfat.com

أن يسلّموا عليه عند حضورهم قبره وعند ذكره . وروى النسائيّ عن عبد الله بن أبي طلحة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم والبِشْر يُرى في وجهه ، فقلت : إنا لنرى البشرى في وجهك ! فقال : " إنه أتاني المَلَك فقال يا محمد إن ربّك يقول أما يرضيك إنه لا يصلّي عليك أحد إلا صلّيتُ عليه عشرا ولا يسلّم عليك أحد إلا سلّمتُ عليه عشرا " . وعن محمد بن عبد الرحمن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ما منكم من أحد يسلم عليّ إذا متُّ إلا جاءني سلامه مع جبريل يقول يامحمد هذا فلان بن فلان يقرأ عليك السلام فأقول وعليه السلام ورحمة الله وبركاته " وروى النسائي عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن لله ملائكة سيّاحين في الأرض يبلّغوني من أمتي السلام " . قال القُشيريّ : والتسليم قولك : سلام عليك .

قوله تعالى : إِنَّ ٱلَّذِينَ يُؤْذُونَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ لَعَنَهُمُ ٱللَّهُ فِى ٱلدُّنْيَا وَٱلْـَٔاخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا ﴿٥٧﴾

فيـه خمس مسائل :

الأولى — اختلف العلماء في أذيّة الله بماذا تكون ؟ فقال الجمهور من العلماء : معناه بالكفر ونسبة الصاحبة والولد والشريك إليه ، ووصفه بما لا يليق به ؛ كقول اليهود لعنهم الله : وقالت اليهود يد الله مغلولة . والنصارى : المسيح ابن الله . والمشركون : الملائكة بنات الله والأصنام شركاؤه . وفي صحيح البخاريّ قال الله تعالى : " كذّبني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتمني ولم يكن له ذلك ... " الحديث . وقد تقدّم في سورة « مريم »[1] . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال الله تبارك وتعالى : " يؤذيني ابن آدم يقول ياخيبة الدهر فلا يقولن أحدكم يا خيبة الدهر فإني أنا الدهر أقلّب ليله ونهاره فإذا شئت قبضتهما " . هكذا جاء هذا الحديث موقوفا على أبي هريرة في هذه الرواية . وقد جاء مرفوعا عنه " يؤذيني ابن آدم

(١) راجع جـ ١١ ص ١٥٩

Marfat.com

يَسُبّ الدهر وأنا الدهر أقلب الليل والنهار" أخرجه أيضا مسلم . وقال عكرمة : معناه بالتصوير والتعرض لفعل ما لا يفعله إلا الله بنحت الصور وغيرها ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لعن الله المصوّرين" . قلت : وهذا مما يقوّى قول مجاهد فى المنع من تصوير الشجر وغيرها ؛ إذ كل ذلك صفة اختراع وتشبّه بفعل الله الذى انفرد به سبحانه وتعالى . وقد تقدّم هذا فى سورة « النمل »[1] والحمد لله . وقالت فرقة : ذلك على حذف مضاف ، تقديره : يؤذون أولياء الله . وأما أذيّة رسوله صلى الله عليه وسلم فهى كل ما يؤذيه من الأقوال فى غير معنًى واحد، ومن الأفعال أيضا . أما قولهم : « فساحر . شاعر . كاهن مجنون . وأما فعلهم : فكسر رباعيته وشج وجهه يوم أُحُد، وبمكة إلقاء السَّلَى على ظهره وهو ساجد » إلى غير ذلك . وقال ابن عباس : نزلت فى الذين طعنوا عليه حين اتخذ صفية بنت حُيَيّ . وأطلق إيذاء الله ورسوله وقيّد إيذاء المؤمنين والمؤمنات ، لأن إيذاء الله ورسوله لا يكون إلا بغير حق أبدا . وأما إيذاء المؤمنين والمؤمنات فمنه .. ومنه ..

الثانية — قال علماؤنا : والطعن فى تأمير أسامة بن زيد أذيّةٌ له عليه السلام . روى الصحيح عن ابن عمر قال : بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثاً وأمّر عليهم أسامة ابن زيد فطعن الناس فى إمرته ؛ فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : "إن تطعنوا فى إمرته فقد كنتم تطعنون فى إمرة أبيه من قبلُ وأيْمُ الله إن كان لخليقا للإمارة وإن كان لَمِن أحب الناس إلىّ وإن هذا لمن أحب الناس إلىّ بعده" . وهذا البعث — والله أعلم — هو الذى جهّزه رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أسامة وأمّره عليهم وأمره أن يَغْزُوَ « أُبْنَى » وهى القرية التى عند مُؤْتَة، الموضع الذى قُتل فيه زيد أبوه مع جعفر بن أبى طالب وعبد الله ابن رَوَاحة . فأمره أن يأخذ بثأر أبيه فطعن مَن فى قلبه ريب فى إمْرته ؛ من حيث إنه كان من الموالى، ومن حيث إنه كان صغير السنّ؛ لأنه كان إذ ذاك ابن ثمان عشرة سنة؛ فمات النبيّ صلى الله عليه وسلم وقد برز هذا البعث عن المدينة ولم ينفصل بعدُ عنها ؛ فنفذه أبو بكر بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

---

(١) راجع جـ ١٣ ص ٢٢١

Marfat.com

الثالثة — فى هذا الحديث أوضح دليل على جواز إمامة المَوْلَى والمفضول على غيرهما ما عدا الإمامة الكبرى . وقدّم رسول الله صلى الله عليه وسلم سالما مولى أبى حُذيفة على الصلاة بقُبَاء ، فكان يؤمّهم وفيهم أبو بكر وعمر وغيرهم من كبراء قريش . وروى الصحيح عن عامر بن واثلة أن نافع بن عبد الحارث لقى عمر بعُسْفان ، وكان عمر يستعمله على مكة فقال : من استعملت على هذا الوادى ؟ قال : ٱبن أبزى . قال : ومَن ٱبن أبْزَى؟ قال : مَوْلًى من موالينا . قال : فٱستخلفت عليهم مَوْلًى ! قال : إنه لقارئ لكتاب الله و إنه لعالم بالفرائض — قال — أما إن نبيكم قد قال : "إن الله يرفع بهذا الكتاب أقواما و يضع به آخرين".

الرابعة — كان أسامة رضى الله عنه الحِب ٱبن الحِبّ و بذلك كان يُدْعَى ، وكان أسودَ شديدَ السواد، وكان زيد أبوه أبيض من القطن . هكذا ذكره أبو داود عن أحمد بن صالح . وقال غير أحمد : كان زيد أزهر اللون وكان أسامة شديدَ الأُدْمَة . و يروى أن النبيّ صلى الله عليه وسلم كان يُحسّن أسامة وهو صغير و يمسح مخاطه ، وينقّ أنفه و يقول : "لو كان أسامة جارية لزيّناه وجهزناه وحبّبناه إلى الأزواج" . وقد ذكر أن سبب ارتداد العرب بعد النبيّ صلى الله عليه وسلم، أنه لما كان عليه السلام فى حجّة الوداع بجبل عرفة عشيّة عرفة عند النّفر ، ٱحتبس النبيّ صلى الله عليه وسلم قليلا بسبب أسامة إلى أن أتاه ؛ فقالوا : ما ٱحتبس إلا لأجل هذا! تحقيرا له . فكان قولهم هذا سبب ارتدادهم . ذكره البخاريّ فى التاريخ بمعناه . والله أعلم .

الخامسة — كان عمر رضى الله عنه يفرض لأسامة فى العطاء خمسة آلاف ، ولٱبنه عبد الله ألفين ؛ فقال له عبد الله : فضّلت علىّ أسامة وقد شهدتُ ما لم يشهد ! فقال : إن أسامة كان أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم منك ، وأباه كان أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أبيك ؛ ففضل رضى الله عنه محبوبَ رسول الله صلى الله عليه وسلم على محبوبه . وهكذا يجب أن يُحَبّ ما أحبّ رسول الله صلى الله عليه وسلم و يُبْغَض مَن أبغض . وقد قابل مَرْوان هذا الحبّ بنقيضه ؛ وذلك أنه مرّ بأسامة بن زيد وهو يصلى عند باب بيت

Marfat.com

النبيّ صلى الله عليه وسلم فقال له مَرْوان : إنما أردت أن نرى مكانك ، فقد رأينا مكانك ، فعل الله بك ! وقال[1] قولا قبيحا . فقال له أسامة : إنك آذيتنى ، وإنك فاحش متفحش ، وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن الله تعالى يبغض الفاحش المتفحش " . فانظر ما بين الفعلين وقس ما بين الرجلين ، فقد آذى بنو أمية النبيّ صلى الله عليه وسلم فى أحبابه ، وناقضوه فى محابّه .

قوله تعالى : ﴿ لَعَنَهُمُ اللَّهُ ﴾ معناه أُبعدوا من كل خيْر . واللعن فى اللغة : الإبعاد ، ومنه اللعان . ﴿ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا ﴾ تقدّم معناه فى غير موضع . والحمد لله رب العالمين .

قوله تعالى : وَٱلَّذِينَ يُؤْذُونَ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتِ بِغَيْرِ مَا ٱكْتَسَبُوا۟ فَقَدِ ٱحْتَمَلُوا۟ بُهْتَٰنًا وَإِثْمًا مُّبِينًا ﴿٥٨﴾

أذيّة المؤمنين والمؤمنات هى أيضا بالأفعال والأقوال القبيحة ، كالبهتان والتكذيب الفاحش المختلق . وهذه الآية نظيرُ الآية التى فى النساء : « وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا »[2] كما قال هنا . وقد قيل : إن من الأذيّة تعييره بحسب مذموم ، أو حرفة مذمومة ، أو شىء يثقل عليه إذا سمعه ، لأن أذاه فى الجملة حرام . وقد ميّز الله تعالى بين أذاه وأذى الرسول وأذى المؤمنين بجعل الأوّل كفرا والثانى كبيرة ، فقال فى أذى المؤمنين : ﴿ فَقَدِ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا ﴾ وقد بيّناه . وروى أن عمر بن الخطاب قال لأبىّ بن كعب : قرأت البارحة هذه الآية ففزعت منها « وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا » الآية ، والله إنى لأضربهم وأنهرهم . فقال له أُبَىّ : يا أمير المؤمنين ، لستَ منهم ، إنما أنت معلم ومقوّم . وقد قيل : إن سبب نزول هذه الآية أن عمر رأى جارية من الأنصار فضربها وكره ما رأى من زينتها ، فخرج أهلها فآذوا عمر باللسان ، فأنزل الله هذه الآية . وقيل : نزلت فى علىّ ، فإن المنافقين كانوا يؤذونه ويكذبون عليه . رضى الله عنه .

(١) فى الأصول : « وفعل قولا ... » .

(٢) راجع جـ ٥ ص ٣٨٠ .

Marfat.com

قوله تعالى : يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ قُل لِّأَزْوَٰجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَآءِ ٱلْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِن جَلَٰبِيبِهِنَّ ذَٰلِكَ أَدْنَىٰٓ أَن يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٥٩﴾

فيه ست مسائل :

الأولى ــ قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ ﴾ قد مضى الكلام فى تفضيل أزواجه واحدة واحدة[1] . قال قتادة : مات رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تسع . خمس من قريش : عائشة، وحفصة ، وأم حبيبة، وسَوْدة ، وأم سلمة . وثلاث من سائر العرب : ميمونة، وزينب بنت جحش، وجويرية . وواحدة من بنى هارون : صفية . وأما أولاده فكان للنبىّ صلى الله عليه وسلم أولاد ذكور وإناث .

فالذكور من أولاده : القاسم، أمه خديجة، وبه كان يُكْنَى صلى الله عليه وسلم، وهو أول من مات من أولاده، وعاش سنتين . وقال عروة : ولدت خديجة للنبىّ صلى الله عليه وسلم القاسم والطاهر وعبد الله والطيّب . وقال أبو بكر البرقى : ويقال إن الطاهر هو الطيّب وهو عبد الله . وإبراهيم أمه مارية القبطية ، ولد فى ذى الحجة سنة ثمان من الهجرة ، وتوفى ابن ستة عشر شهرا ، وقيل ثمانية عشر ؛ ذكره الدّارَقُطْنِىّ . ودفن بالبقيع . وقال صلى الله عليه وسلم : " إن له مرضعا تُتِمّ رضاعه فى الجنة " . وجميع أولاد النبىّ صلى الله عليه وسلم من خديجة سوى إبراهيم . وكل أولاده ماتوا فى حياته غير فاطمة .

وأما الإناث من أولاده فنهنّ : فاطمة الزهراء بنت خديجة، ولدتها وقريش تبنى البيت قبل النبوّة بخمس سنين، وهى أصغر بناته، وتزوّجها علىّ رضى الله عنهما فى السنة الثانية من الهجرة فى رمضان ، وبنى بها فى ذى الحجة . وقيل : تزوّجها فى رجب ، وتوفيت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بيسير ، وهى أوّل من لحقه من أهل بيته . رضى الله عنها .

---

(١) راجع ص ١٦٢ فما بعد من هذا الجزء .



Marfat.com

ومنهن : زينب — أمها خديجة — تزوجها ابن خالتها أبو العاصى بن الربيع ، وكانت أم العاصى هالة بنت خويلد أخت خديجة . واسم أبى العاصى لَقِيط . وقيل هاشم . وقيل هُشيم . وقيل مِقْسم . وكانت أكبر بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتوفيت سنة ثمان من الهجرة ، ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قبرها .

ومنهن : رُقَيّة — أمها خديجة — تزوجها عُتبة بن أبى لهَب قبل النبوة، فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنزل عليه : « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ »[1] قال أبو لهب لابنه : رأسى من رأسك حرام إن لم تطلّق ابنته ؛ ففارقها ولم يكن بَنَى بها . وأسلمت حين أسلمت أمها خديجة ، وبايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم هى وأخواتها حين بايعه النساء، وتزوجها عثمان بن عفان ، وكانت نساء قريش يقلن حين تزوجها عثمان :

أحسنُ شخصين رأى إنسانُ ... رقيّةُ وبعلها عثمانُ

وهاجرت معه إلى أرض الحبشة الهجرتين ، وكانت قد أسقطت من عثمان سَقْطا[2]، ثم ولدت بعد ذلك عبد الله ، وكان عثمان يُكْنَى به فى الإسلام ، وبلغ ست سنين فنقره ديك فى وجهه فمات ، ولم تلد له شيئا بعد ذلك . وهاجرت إلى المدينة ومرضت ورسول الله صلى الله عليه وسلم يتجهز إلى بدر فخلّف عثمانَ عليها ، فتوفّيت ورسول الله صلى الله عليه وسلم ببدر، على رأس سبعة عشر شهرا من الهجرة . وقدم زيد بن حارثة بشيرا من بدر ، فدخل المدينة حين سوّى التراب على رُقَيّة . ولم يشهد دفنها رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ومنهن : أم كلثوم — أمها خديجة — تزوجها عُتيبة بن أبى لهب — أخو عتبة — قبل النبوة، وأمره أبوه أن يفارقها للسبب المذكور فى أمر رقية، ولم يكن دخل بها، فلم تزل بمكة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأسلمت حين أسلمت أمها ، وبايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أخواتها حين بايعه النساء ، وهاجرت إلى المدينة حين هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم . فلما توفّيت رقية تزوجها عثمان ، وبذلك سمى ذا النُّورَيْن . وتوفيت

---

(١) راجع جـ ٢٠ ص ٢٣٤ . (٢) السقط : بتثليث السين ، والكسر أكثر .

Marfat.com

فى حياة النبيّ صلى الله عليه وسلم فى شعبان سنة تسع من الهجرة . وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على قبرها، و نزل فى حفرتها عليّ والفضل وأسامة . وذكر الزبير بن بكار أن أكبر ولد النبيّ صلى الله عليه وسلم : القاسم ،ثم زينب ،ثم عبد الله ،وكان يقال له الطيّب والطاهر، ووُلد بعد النبوّة ومات صغيرا . ثم أمّ كلثوم، ثم فاطمة، ثم رقية . فمات القاسم بمكة ثم مات عبـــد الله .

الثانيــة ــ لمـا كانت عادة العربيات التبذّل، وكنّ يكشفْن وجوههنّ كما يفعل الإماء، وكان ذلك داعية إلى نظر الرجال إليهن ، وتشعّب الفكرة فيهن، أمر الله رسوله صلى الله عليه وسـلم أن يأمرهن بإرخاء الجلابيب عليهن إذا أردن الخروج إلى حوائجهن، وكنّ يتبرّزن فى الصحراء قبل أن تتخذ الكُنُف ــ فيقع الفرق بينهن و بين الإماء، فتُعرف الحرائر بسترهن، فيُكَفّ عن معارضتهن من كان عذَبا أو شابًّا . وكانت المرأة من نساء المؤمنين قبل نزول هذه الآية تتبرّز للحاجة فيتعرّض لها بعض الفجار يظن أنها أَمَة، فتصيح به فيذهب، فشكوا ذلك إلى النبيّ صلى الله عليه وسلم . ونزلت الآية بسبب ذلك . قال معناه الحسن وغيره .

الثالثـــة ــ قوله تعالى : ﴿ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ﴾ الجلابيب جمع جلباب، وهو ثوب أكبر من الخمار . وروى عن ابن عباس وابن مسعود أنه الرداء . وقد قيل : إنه القناع . والصحيح أنه الثوب الذى يسـتر جميع البـدن . وفى صحيح مسلم عن أمّ عطيّة قلت : يا رسـول الله، إحدانا لا يكون لها جلباب ؟ قال : " لتُلْبِسْها أختُها من جلبابها " .

الرابعـــة ــ واختلف الناس فى صـورة إرخائه؛ فقال ابن عباس وعَبيدة السَّلْمانيّ : ذلك أن تلويه المرأة حتى لا يظهـر منها إلا عين واحدة تُبصر بهـا . وقال ابن عباس أيضا وقتادة : ذلك أن تلويه فوق الجبين وتشـدّه، ثم تعطِفه على الأنف، و إن ظهـرت عيناها لكنه يستر الصدر ومعظم الوجه . وقال الحسن : تغطّى نصف وجهها .

الخامســـة ــ أمر الله سبحانه جميع النساء بالستر، وأن ذلك لا يكون إلا بما لا يصف جلدها، إلا إذا كانت مع زوجها فلها أن تلبس ما شاءت؛ لأن له أن يستمتع بها كيف شاء.

Marfat.com

ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم استيقظ ليلة فقال : "سبحان الله ماذا أنزل الليلة من الفتن وماذا فتح من الخزائن من يوقظ صواحب الحجر رُبَّ كاسيةٍ فى الدنيا عاريةٌ فى الآخرة" . وروى أن دِحْيَةَ الكلبيّ لما رجع من عند هِرَقْل فأعطاه النبيّ صلى الله عليه وسلم قُبْطِيَّة، فقال : "اجعل صديعاً لك قميصا وأعط صاحبتك صديعا تختمر به" . والصّديع النصف . ثم قال له : "مُرْها تجعل تحتها شيئا لئلا يصف" . وذكر أبو هريرة رقّة الثياب للنساء فقال : الكاسيات العاريات الناعمات الشقيّات[1] . ودخل نسوة من بنى تميم على عائشة رضى الله عنها عليهنّ ثياب رِقاق، فقالت عائشة : إن كنتنّ مؤمنات فليس هذا بلباس المؤمنات، وإن كنتن غير مؤمنات فتمتعينه[2]. وأدخلت امرأة عروس على عائشة رضى الله عنها وعليها خمار قُبْطِيّ مُعَصْفَر، فلما رأتها قالت : لم تؤمن بسورة « النور » امرأة تلبس هذا . وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "نساء كاسيات عاريات مائلات مُميلات رءوسهن مثل أسنمة البُخْت لا يَدخلْنَ الجنة ولا يجدْنَ ريحها" . وقال عمر رضى الله عنه : ما يمنع المرأة المسلمة إذا كانت لها حاجة أن تخرج فى أطمارها[3] أو أطمار جارتها مستخفية، لا يعلم بها أحد حتى ترجع إلى بيتها.

السادسة — قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ أَدْنَىٰ أَن يُعْرَفْنَ ﴾ أى الحرائر، حتى لا يختلطن بالإماء، فاذا عُرِفن لم يقابلن بأدنى من المعارضة مراقبة لرتبة الحرّية، فتنقطع الأطماع عنهن . وليس المعنى أن تُعرف المرأة حتى تُعلم من هى . وكان عمر رضى الله عنه إذا رأى أمة قد تقنعت ضربها بالدرّة، محافظة على زىّ الحرائر . وقد قيل : إنه يجب الستر والتقنّع الآن فى حق الجميع من الحرائر والإماء. وهذا كما أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منعوا النساء المساجد بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم مع قوله : "لا تمنعوا إماء الله مساجد الله" حتى قالت عائشة رضى الله عنها : لو عاش رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى وقتنا هذا لمنعهنّ من الخروج إلى المساجد كما مُنعت نساء بنى إسرائيل . ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴾ تأنيس للنساء فى ترك الجلابيب قبل هذا الأمر المشروع .

---

(١) فى ح : « المنعمات » . (٢) وردت هذه الكلمة محرّفة فى نسخ الأصل، ولعلها « فتمتعن به » .
(٣) الأطمار : جمع الطمر (بكسر الطاء وسكون الميم) وهو الثوب الخلق .

Marfat.com

قوله تعالى : لَئِن لَّمْ يَنتَهِ ٱلْمُنَٰفِقُونَ وَٱلَّذِينَ فِى قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَٱلْمُرْجِفُونَ فِى ٱلْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَآ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٦٠﴾ مَّلْعُونِينَ ۖ أَيْنَمَا ثُقِفُوٓا۟ أُخِذُوا۟ وَقُتِّلُوا۟ تَقْتِيلًا ﴿٦١﴾ سُنَّةَ ٱللَّهِ فِى ٱلَّذِينَ خَلَوْا۟ مِن قَبْلُ ۖ وَلَن تَجِدَ لِسُنَّةِ ٱللَّهِ تَبْدِيلًا ﴿٦٢﴾

فيــه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ﴾ الآية . أهل التفسير على أن الأوصاف الثلاثة لشيء واحد؛ كما روى سفيان بن سعيد عن منصور عن أبي رزين قال : «الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ والْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ» قال : هم شيء واحد، يعني أنهم قد جمعوا هذه الأشياء . والواو مقحمة ، كما قال :

إلى الملك القَــرْم وابن الهمــام * ولَيْثِ الكَتيبــة في المُــزْدحم

أراد إلى الملك القــرم ابن الهمام ليثِ الكتيبة ، وقد مضى في « البقرة »[1] . وقيل : كان منهم قوم يُرجفون ، وقوم يتبعون النساء للرِّيبة ، وقوم يشككون المسلمين . قال عكرمة وشَهْر ابن حَوْشَب : « الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ » يعني الذين في قلوبهــم الزنى . وقال طاوس : نزلت هذه الآية في أمر النساء . وقال سلمة بن كُهيل : نزلت في أصحاب الفواحش، والمعنى متقارب . وقيل : المنافقون والذين في قلوبهم مرض شيء واحد ، عبّر عنهم بلفظين ؛ دليله آية المنافقين في أول سورة « البقــرة »[1] . والمرجفون في المدينة قوم كانوا يخبرون المؤمنين بما يسوءهم من عدوّهم، فيقولون إذا خرجت سرايا رسولِ الله صلى الله عليه وسلم : إنهم قد قتلوا أو هزموا ، وإن العدوّ قد أتاكم ، قاله قتادة وغيره . وقيــل كانوا يقولون : أصحاب الصُّــفّة قوم عزّاب ، فهم الذين يتعرّضون للنساء . وقيل : هم قوم من المسلمين ينطقون بالأخبار الكاذبة حُبًّا للفتنة . وقد كان في أصحاب الإفك قوم مسلمون ولكنهم خاضوا حُبًّا

(١) راجع جـ ١ ص ٣٨٥ وص ١٩٢ .

Marfat.com

للفتنة . وقال ابن عباس : الإرجاف التماس الفتنة ، والإرجاف : إشاعة الكذب والباطل للاغتمام[1] به . وقيل : تحريك القلوب ، يقال : رجفت الأرض — أى تحركت وتزلزلت — ترجُف رَجْفا . والرَّجَفان : الاضطراب الشديد . والرَّجَاف : البحر ، سُمّى به لاضطرابه . قال الشاعر :

المُطعِمون اللحم كلّ عشيّة * حتى تَغيب الشمسُ فى الرَّجاف[2]

والإرجاف : واحدُ أراجيف الأخبار . وقد أرجَفوا فى الشئ ، أى خاضوا فيه .

قال الشاعر :

فإنا وإن عيّرتمونا بقتله * وأرجف بالإسلام باغٍ وحاسدُ

وقال آخر :

أبالأراجيف يابن اللؤم توعِدنى * وفى الأراجيف خِلت اللؤمَ والخور[3]

فالإرجاف حرام ، لأن فيه إذاية . فدلّت الآية على تحريم الإيذاء بالإرجاف .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ﴾ أى لنسلطنّك عليهم فتستأصلهم بالقتل . وقال ابن عباس : لم ينتهوا عن إيذاء النساء وأن الله عز وجل قد أغراه بهم . ثم إنه قال عز وجل : « وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِّنْهُم مَّاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَىٰ قَبْرِهِ »[4] وإنه أمره بلعنهم ، وهذا هو الإغراء ؛ وقال محمد بن يزيد : قد أغراه بهم فى الآية التى تلى هذه مع اتصال الكلام بها ، وهو قوله عز وجل : « أَيْنَمَا ثُقِفُوا أُخِذُوا وَقُتِّلُوا تَقْتِيلًا » . فهذا فيه معنى الأمر

---

(١) فى ز : « الاهتمام » وفى ش : الإغمام . (٢) قال ابن برى : البيت لمطرود بن كعب الخزاعى يرثى عبد المطلب جد سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وقبله :

يأيها الرجل المحوّل رحله * هلا نزلت بآل عبد مناف

(٣) البيت للعين المنقرى يهجو به العجاج أو رؤبة . والرواية المعروفة فيه :

أبالأراجيز يابن اللؤم توعدنى * وفى الأراجيز خلت اللؤم والخور

والأراجيز : جمع أرجوزة بمعنى الرجز ، وهو بحر من بحور الشعر . وجاء به علماء النحو شاهدا على أن « خلت » من الأفعال التى يلغى عملها لتوسطها بين مفعوليها . ولو نصبت قوله « اللؤم والخور » على المفعولية لجاز . ( راجع كتاب سيبويه جـ ١ ص ٦١ وباب ظن وأخواتها فى كتب النحو ) . (٤) راجع جـ ٨ ص ٢١٨ .

Marfat.com

بقتلهم وأخذهم ؛ أى هـذا حكمهم إذا كانوا مقيمين على النفاق والإرجاف . وفى الحديث عن النبيّ صلى الله عليه وسلم : « خمس يُقتلن فى الحِلّ والحَرَم » . فهذا فيه معنى الأمر كالآية سواء . النحاس : وهذا من أحسن ما قيل فى الآية . وقيل : إنهم قد انتهوا عن الإرجاف فلم يُغربهم . ولام «لَنُغْرِيَنَّكَ» لام القسم ، واليمين واقعة عليها ، وأدخلت اللام فى «إن» توطئة لها.

الثالثـــة ــ قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا ﴾ أى فى المدينة . ﴿ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ نصب على الحال من الضمير فى « يُجَاوِرُونَكَ » ؛ فكان الأمر كما قال تبارك وتعالى ؛ لأنهم لم يكونوا إلا أقلاء . فهذا أحد جوابى الفرّاء ، وهو الأولى عنده ، أى لا يجاورونك إلا فى حال قلتهم . والجواب الآخر ــ أن يكون المعنى إلا وقتا قليلا ، أى لا يبقون معك إلا مدّة يسيرة ، أى لا يجاورونك فيها إلا جوارا قليلا حتى يهلكوا ، فيكون نعتا لمصدر أو ظرف محذوف . ودلّ على أن مَن كان معك ساكنا بالمدينة فهو جارٌ[1] . وقد مضى فى « النساء » .

الرابعـــة ــ قوله تعالى : ﴿ مَلْعُونِينَ ﴾ هذا تمـام الكلام عند محمد بن يزيد ، وهـو منصوب على الحال . وقال ابن الأنبارىّ : « قليلا ملعونين » وقف حسن . النحاس : ويجوز أن يكون التمـام « إِلَّا قَلِيلًا » وتنصب « مَلْعُونِينَ » على الشـتم . كما قـرأ عيسى بن عمر : «وَٱمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ» . وقد حكى عن بعض النحويين أنه قال : يكون المعنى أينما ثُقِفوا أخذوا ملعونين . وهذا خطأ لا يَعمل ما [ كان ][2] مع المجازاة فيما قبله . وقيل : معنى الآية إن أصرّوا على النفاق لم يكن لهم مقام بالمدينة إلا وهم مطرودون ملعونون . وقد فعل بهم هذا ، فإنه لمـا نزلت سورة « براءة » جمعوا ، فقال النبيّ صلى الله عليه وسلم : " يافلان قم فاخرج فإنك منافق ويا فلان قم " فقام إخوانهم من المسلمين وتولّوا إخراجهم من المسجد .

الخامســـة ــ قوله تعالى : ﴿ سُنَّةَ اللَّهِ ﴾ نصب على المصدر ؛ أى سنّ الله جل وعز فيمن أرجف بالأنبيـاء وأظهر نفاقه أن يؤخذ ويُقتل . ﴿ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴾ أى تحويلا وتغييرا ، حكاه النقّاش . وقال السدّى : يعنى أن من قُتل بحق فلا دِية على قاتله .

---

(١) راجع جـ ٥ ص ١٨٣ فما بعد . (٢) زيادة من النحاس .

Marfat.com

المهدوي : وفي الآية دليل على جواز ترك إنفاذ الوعيد ، والدليل على ذلك بقاء المنافقين معه حتى مات . والمعروف من أهل الفضل إتمام وعدهم وتأخير وعيدهم ، وقد مضى هذا في « آل عمران »[1] وغيرها .

قوله تعالى : يَسْـَٔلُكَ ٱلنَّاسُ عَنِ ٱلسَّاعَةِ ۖ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِندَ ٱللَّهِ ۚ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ ٱلسَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا ﴿٦٣﴾

قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ ﴾ هؤلاء المؤذون لرسول الله صلى الله عليه وسلم لما توعدوا بالعذاب سألوا عن الساعة ، استبعادا وتكذيبا ، موهمين أنها لا تكون . ﴿ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ ﴾ أي أجبهم عن سؤالهم وقل علمها عند الله، وليس في إخفاء الله وقتها عني ما يبطل نبوتي، وليس من شرط النبي أن يعلم الغيب بغير تعليم من الله جل وعز . ﴿ وَمَا يُدْرِيكَ ﴾ أي ما يعلمك . ﴿ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيباً ﴾ أي في زمان قريب . وقال صلى الله عليه وسلم : " بُعثت أنا والساعةُ كهاتين " وأشار إلى السبابة والوسطى ، خرجه أهل الصحيح . وقيل : أي ليست الساعة تكون قريبا ، فحذف هاء التأنيث ذهابا بالساعة إلى اليوم، كقوله : « إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ » ولم يقل قريبة ذهابا بالرحمة إلى العفو، إذ ليس تأنيثها أصليا . وقد مضى هذا مستوفى[2] . وقيل : إنما أخفى وقت الساعة ليكون العبد مستعدا لها في كل وقت

قوله تعالى : إِنَّ ٱللَّهَ لَعَنَ ٱلْكَـٰفِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا ﴿٦٤﴾ خَـٰلِدِينَ فِيهَآ أَبَدًا ۖ لَّا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿٦٥﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ ﴾ أي طردهم وأبعدهم . واللعن : الطرد والإبعاد من الرحمة . وقد مضى في « البقرة »[3] بيانه . ﴿ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا . خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ﴾ فأنث السعير لأنها بمعنى النار . ﴿ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴾ ينجيهم من عذاب الله والخلود فيه .

(١) راجع جـ ٤ ص ٣٠٣ . (٢) راجع جـ ٧ ص ٢٢٧ . (٣) راجع جـ ٢ ص ٢٥ .

Marfat.com

قوله تعـالى : يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي ٱلنَّارِ يَقُولُونَ يَـٰلَيْتَنَآ أَطَعْنَا ٱللَّهَ وَأَطَعْنَا ٱلرَّسُولَا۠ ﴿٦٦﴾ وَقَالُوا۟ رَبَّنَآ إِنَّآ أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَآءَنَا فَأَضَلُّونَا ٱلسَّبِيلَا۠ ﴿٦٧﴾

قوله تعـالى : ﴿ يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ ﴾ قراءة العامة بضم التاء وفتح اللام، على الفعل المجهول . وقرأ عيسى الهمدانى وابن إسحاق : « نُقَلِّبُ » بنون وكسر اللام . « وُجُوهَهُمْ » نصبا . وقرأ عيسى أيضا : « تُقَلِّبُ » بضم التاء وكسر اللام على معنى تقلب السعيرُ وجوهَهم . وهذا التقليب تغيـير ألوانهم بلفح النـار، فتسودّ مرة وتخضرّ أخرى . و إذا بدّلت جلودهم بجلود أخر فحينئذ يتمنون أنهم ما كفروا ﴿ يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَا ﴾ . ويجوز أن يكون المعنى : يقولون يوم تقلّب وجوههم فى النار يا ليتنـا . ﴿ أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُـولَا ﴾ أى لم نكفر فننجو من هـذا العذاب كما نجـا المؤمنون . وهذه الألف تقع فى الفواصل فيوقف عليهـا ولا يوصل بها . وكذا « السَّبِيلَا » وقد مضى فى أوّل السورة[1] . وقرأ الحسن : « إِنَّا أَطَعْنَـا سَادَاتِنَـا » بكسر التاء ، جمع سادة . وكان فى هذا زجر عن التقليد . والسادة جمع السيد ، وهو فَعَلة، مثل كتبة وبحرة . وساداتنا جمع الجمع . والسادة والكبراء بمعنًى . وقال قتادة : هم المطعمون فى غزوة بدر . والأظهر العمـوم فى القادة والرؤساء فى الشرك والضـلالة ، أى أطعناهم فى معصيتك وما دعونا إليه ﴿ فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا ﴾ أى عن السبيل وهو التوحيد، فلما حذف الجـار وصل الفعل فنصب . والإضلال لا يتعدّى إلى مفعولين من غير توسـط حرف الجر، كقوله : « لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ[2] الذِّكْرِ » .

قوله تعـالى : رَبَّنَآ ءَاتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ ٱلْعَذَابِ وَٱلْعَنْهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا ﴿٦٨﴾

(١) راجع ص ١٤٥ من هذا الجزء .

(٢) راجع جـ ١٣ ص ٢٥ فما بعد .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ ﴾ قال قتادة : عذاب الدنيا وعذاب الآخرة . وقيل : عذاب الكفر وعذاب الإضلال؛ أى عذّبهم مثلَى ماتعذّبنا فإنهم ضلّوا وأضلّوا . ﴿ وَالْعَنْهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا ﴾ قرأ ابن مسعود وأصحابه ويحيى وعاصم بالباء. الباقون بالثاء، واختاره أبو حاتم وأبو عبيد والنحاس، لقوله تعالى : « أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ »(١) وهذا المعنى كثير . وقال محمد بن أبى السرى : رأيت فى المنام كأنى فى مسجد عسقلان وكأن رجلا يناظرنى فيمن يبغض أصحاب محمد فقال : والعنهم لعنا كثيرا، ثم كررها حتى غاب عنى، لا يقولها إلا بالثاء . وقراءة الباء ترجع فى المعنى إلى الثاء؛ لأن ما كبر كان كثيرا عظيم المقدار .

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَىٰ فَبَرَّأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا ۚ وَكَانَ عِندَ اللَّهِ وَجِيهًا ﴿٦٩﴾ ﴾

لما ذكر الله تعالى المنافقين والكفار الذين آذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين، حذر المؤمنين من التعرّض للإيذاء، ونهاهم عن التشبّه ببنى إسرائيل فى أذيّتهم نبيّهم موسى . واختلف الناس فيما أوذى به محمد صلى الله عليه وسلم وموسى ، فحكى النقاش أن أذيّتهم محمدا عليه السلام قولهم : زيد بن محمد . وقال أبو وائل : أذيته أنه صلى الله عليه وسلم قسم قسما فقال رجل من الأنصار : إن هذه القسمة ما أريد بها وجه الله ، فذكر ذلك للنبى صلى الله عليه وسلم فغضب وقال : " رحم الله موسى لقد أوذى بأكثر من هذا فصبر " . وأما أذيّة موسى صلى الله عليه وسلم فقال ابن عباس وجماعة : هى ما تضمّنه حديث أبى هريرة رضى الله عنه عن النبىّ صلى الله عليه وسلم، وذلك أنه قال : " كان بنو إسرائيل يغتسلون عراة وكان موسى عليه السلام يتستّر كثيرا ويخفى بدنه فقال قوم هو آدر(٢) وأبرص أو به آفة، فانطلق ذات يوم يغتسل فى عين بأرض الشأم وجعل ثيابه على صخرة ففرّ الحجر بثيابه واتبعه موسى عريانا يقول ثوبى حَجَرُ ثوبى حَجَرُ(٣) حتى انتهى إلى ملأ من بنى إسرائيل فنظروا إليه وهو من

(١) راجع جـ ٢ ص ١٨٤ فما بعد .
(٢) الأدره ( وزان الفرفة ) : انتفاخ الخصية .
(٣) أى دع ثوبى يا حجر .

Marfat.com

أحسنهم خَلْقا وأعد لهم صورة وليس به الذى قالوا فهو قوله تبارك وتعالى : « فَبَرَّأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا » " أخرجه البخارىّ ومسلم بمعناه . ولفظ مسلم : قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " كانت بنو إسرائيل يغتسلون عراة ينظر بعضهم إلى سَوْءَةِ بعض وكان موسى عليه السلام يغتسل وحده فقالوا والله ما يمنع موسى أن يغتسل معنا إلا أنه آدر قال فذهب يوما[1] يغتسل فوضع ثوبه على حجر ففرّ الحجر بثوبه قال فجمح موسى عليه السلام بإثره يقول ثوبى حجر ثوبى حَجَرُ حتى نظرت بنو إسرائيل إلى سَوْءة موسى وقالوا والله ما بموسى من بأس فقام الحجر حتى نُظر إليه قال فأخذ ثوبه فطفِق بالحجر ضَرْبا " قال أبو هريرة : والله إنه بالحجر نَدَبٌ[3] ستةٌ أو سبعةٌ ضَرْبُ موسى بالحجر . فهـذا قول . وروى عن ابن عباس عن علىّ بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه أنه قال : آذوْا موسى بأن قالوا : قتل هارون؛ وذلك أن موسى وهرون خرجا من فحْص[4] التِّيه إلى جبل فمات هارون فيه، فجاء موسى فقالت بنو إسرائيل لموسى : أنت قتلته، وكان ألين لنا منك وأشدّ حُبًّا . فآذوْه بذلك فأمر الله تعالى الملائكة فحملته حتى طافوا به فى بنى إسرائيل ، ورأوا آية عظيمة دلّتهم على صدق موسى ، ولم يكن فيه أثر القتل . وقد قيل : إن الملائكة تكلّمت بموته ولم يعرف موضع قبره إلا الرَّخَم، وأنه تعالى جعله أصم أبكم . ومات هارون قبل موسى فى التِّيه ، ومات موسى قبل انقضاء مدّة التِّيه بشهرين . وحكى القشيرىّ عن علىّ بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه : أن الله تعالى أحيا هارون فأخبرهم أنه لم يقتله ، ثم مات . وقد قيل : إن أذِيّة موسى عليه السلام رميهم إياه بالسحر والجنون . والصحيح الأوّل . ويحتمل أن فعلوا كل ذلك فبرّأه الله من جميع ذلك .

مسـألة — فى وضع موسى عليه السلام ثوبه على الحجر ودخوله فى المـاء عُريانا — دليل على جواز ذلك، وهو مذهب الجمهور . ومنعه ابن أبى لَيْلَى واحتجّ بحديث لم يصحّ ؛ وهو

---

(١) فى مسلم : « مرة » . (٢) جرى أشد الجرى . (٣) الندب (بالتحريك) : أثر الجرح إذا لم يرتفع عن الجلد ، فشـبه به أثر الضرب فى الحجر . (٤) قال ياقوت : الفحص كل موضع يسكن سهلا كان أو جبلا بشرط أن يزرع . والتيه : هو الموضع الذى ضـل فيه موسى بن عمران عليه السلام وقومه . وهو أرض بين أيلة (العقبة) ومصر وبحر القلزم (البحر الأحمر) . وهو الآن قلب شبه جزيرة طورسينا .

Marfat.com

قوله صلى الله عليه وسلم : " لا تدخلوا الماء إلا بمئزر فإن للماء عامرا " . قال القاضى عياض : وهو ضعيف عند أهل العلم .

قلت : أما إنه يستحب التستر لما رواه إسرائيل عن عبد الأعلى أن الحسن بن علىّ دخل غديرا وعليه بُرد له متوشحا به ، فلما خرج قيل له ، قال : إنما تسترت ممن يرانى ولا أراه؛ يعنى من ربى والملائكة . فإن قيل : كيف نادى موسى عليه السلام الحجر نداء من يعقل ؟ قيل : لأنه صدر عن الحجر فعل مَن يعقل . و « حَجَرُ » منادى مفرد محذوف حرف النداء ، كما قال تعالى : « يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا »[1] . و « ثوبى » منصوب بفعل مضمر؛ التقدير : أعطنى ثوبى، أو اترك ثوبى، فحذف الفعل لدلالة الحال عليه .

قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا ﴾ أى عظيما . والوجيه عند العرب : العظيم القدر الرفيع المنزلة . ويروى أنه كان إذا سأل الله شيئا أعطاه إياه . وقرأ ابن مسعود : « وَكَانَ عَبْدًا لِلَّهِ » . وقيل : معنى « وَجِيهًا » أى كلمه تكليما . قال أبو بكر الأنبارىّ فى ( كتاب الرد ) : زعم من طعن فى القرآن أن المسلمين صحّفوا « وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا » وأن الصواب عنده « وَكَانَ عَبْدًا لِلَّهِ وَجِيهًا » وذلك يدل على ضعف مقصده ونقصان فهمه وقلة علمه ، وذلك أن الآية لو حملت على قوله وقرئت : « وكان عبدا » نقص الثناء على موسى عليه السلام؛ وذلك أن « وَجِيهًا » يكون عند أهل الدنيا وعند أهل زمانه وعند أهل الآخرة، فلا يوقف على مكان المدح، لأنه إن كان وجيها عند بنى الدنيا كان ذلك إنعاما من الله عليه لا يبين عليه معه ثناء من الله . فلما أوضح الله تعالى موضع المدح بقوله : « وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا » استحق الشرف وأعظم الرفعة بأن الوجاهة عند الله، فمن غيّر اللفظة صرف عن نبىّ الله أفخر الثناء وأعظم المدح .

قوله تعالى : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱتَّقُوا ٱللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَٰلَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٧١﴾ ﴾

(١) راجع جـ ٩ ص ١٧٥ .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱتَّقُوا ٱللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴾ أى قصدا وحقاً . وقال ابن عباس : أى صوابا . وقال قتادة ومقاتل : يعنى قولوا قولا سديدا فى شأن زينب وزيد ، ولا تنسبوا النبي صلى الله عليه وسلم إلى ما لا يحلّ . وقال عكرمة وابن عباس أيضا : القول السداد لا إله إلا الله . وقيل : هو الذى يوافق ظاهره باطنه . وقيل : هو ما أريد به وجه الله دون غيره . وقيل : هو الإصلاح بين المتشاجرين . وهو مأخوذ من تسديد السهم ليصاب به الغرض . والقول السداد يعم الخيرات ، فهو عام فى جميع ماذكر وغير ذلك .

وظاهر الآية يعطى أنه إنما أشار إلى ما يكون خلافا للأذى الذى قيل فى جهة الرسول وجهة المؤمنين . ثم وعد جل وعز بأنه يجازى على القول السداد بإصلاح الأعمال وغفران الذنوب ، وحسبك بذلك درجة ورفعة منزلة . ﴿ وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ ﴾ أى فيما أمر به ونهى عنه ﴿ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا ٱلْأَمَانَةَ عَلَى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱلْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَن يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا ٱلْإِنسَٰنُ ۖ إِنَّهُۥ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴿٧٢﴾ لِّيُعَذِّبَ ٱللَّهُ ٱلْمُنَٰفِقِينَ وَٱلْمُنَٰفِقَٰتِ وَٱلْمُشْرِكِينَ وَٱلْمُشْرِكَٰتِ وَيَتُوبَ ٱللَّهُ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتِ ۗ وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٧٣﴾ ﴾

لما بيّن تعالى فى هذه السورة من الأحكام ما بيّن ، أمر بالتزام أوامره . والأمانة تعم جميع وظائف الدين على الصحيح من الأقوال ، وهو قول الجمهور . روى الترمذى الحكيم أبو عبد الله : حدّثنا إسماعيل بن نصر عن صالح بن عبد الله عن محمد بن يزيد[1] بن جوهر عن الضحاك عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " قال الله تعالى لآدم يا آدم إنى عرضت الأمانة على السموات والأرض فلم تطقها فهل أنت حاملها بما فيها فقال

(١) فى ش و ك : « محمد بن زيد » ولم نقف على تصويبه .

Marfat.com

وما فيها يا رب قال إن حملتها أُجرت وإن ضيّعتها عُذّبت فاحتملها بما فيها فلم يلبث فى الجنة إلا قدر ما بين صلاة الأولى إلى العصر حتى أخرجه الشيطان منها " . فالأمانة هى الفرائض التى ائتمن الله عليها العباد . وقد اختلف فى تفاصيل بعضها على أقوال ؛ فقال ابن مسعود : هى فى أمانات الأموال كالودائع وغيرها . وروى عنه أنها فى كل الفرائض ، وأشدها أمانة المال . وقال أُبَىّ بن كَعْب : من الأمانة أن ائتمنت المرأة على فرجها . وقال أبو الدرداء : غسل الجنابة أمانة ، وأن الله تعالى لم يأمن ابن آدم على شىء من دينه غيرها . وفى حديث مرفوع " الأمانة الصلاة " إن شئت قلت قد صلّيت وإن شئت قلت لم أصلّ . وكذلك الصيام وغسل الجنابة . وقال عبد الله بن عمرو بن العاص : أوّل ما خلق الله تعالى من الإنسان فرجه وقال هذه أمانة استودعتكها ، فلا تلبسها(١) إلا بحق . فإن حفظتها حفظتك ، فالفرج أمانة ، والأذن أمانة ، والعين أمانة ، واللسان أمانة ، والبطن أمانة ، واليد أمانة ، والرجل أمانة ، ولا إيمان لمن لا أمانة له . وقال السدّى : هى ائتمان آدم ابنه قابيل على ولده وأهله ، وخيانته إياه فى قتل أخيه . وذلك أن الله تعالى قال له : " يا آدم ، هل تعلم أن لى بيتا فى الأرض " قال : " اللهم لا " قال : " فإن لى بيتا بمكة فأته ، فقال للسماء : احفظى ولدى بالأمانة ؟ فأبت ، وقال للأرض : احفظى ولدى بالأمانة فأبت ، وقال للجبال كذلك فأبت . فقال لقابيل : احفظ ولدى بالأمانة ، فقال نعم ، تذهب وترجع فتجد ولدك كما يسرك . فرجع فوجده قد قتل أخاه ، فذلك قوله تبارك وتعالى : « إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا » الآية . وروى معمر عن الحسن أن الأمانة عُرضت على السموات والأرض والجبال ، قالت : وما فيها ؟ قيل لها : إن أحسنتِ جوزيتِ وإن أسأتِ عوقبتِ . فقالت لا . قال مجاهد : فلما خلق الله تعالى آدم عرضها عليه ، قال : وما هى ؟ قال : إن أحسنت أجرتك وإن

---

(١) كذا وردت هذه الجملة فى نسخ الأصل . والذى فى نوادر الأصول : « فلا تبسل منها شيئا إلا بحقها » والإبسال هنا التضييع ؛ وهو رواية الدر المنثور ؛ قال : « فلا تضيعها إلا فى حقها » . يقال : أبسلت فلانا إذا أسلمته للهلكة .

Marfat.com

أسأتَ عذّبتك . قال : فقد تحملتها يارب . قال مجاهد : فما كان بين أن تحملها إلى أن أُخرج من الجنة إلا قدر ما بين الظهر والعصر . وروى عليّ بن طلحة عن ابن عباس فى قوله تعالى : « إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ » قال : الأمانة الفرائض ، عرضها الله عز وجل على السموات والأرض والجبال ، إن أدّوها أثابهم ، وإن ضيّعوها عذّبهم . فكرهوا ذلك وأشفقوا من غير معصية ، ولكن تعظيما لدين الله عز وجل ألا يقوموا به . ثم عرضها على آدم فقبلها بما فيها . قال النحاس : وهذا القول هو الذى عليه أهل التفسير . وقيل : لما حضرت آدم صلى الله عليه وسلم الوفاة أمر أن يعرض الأمانة على الخلق ، فعرضها فلم يقبلها إلا بنوه . وقيل : هذه الأمانة هى ما أودعه الله تعالى فى السموات والأرض والجبال والخلق ، من الدلائل على ربوبيته أن يظهروها فأظهروها ، إلا الإنسان فإنه كتمها وجحدها ؛ قاله بعض المتكلمين . ومعنى « عَرَضْنَا » أظهرنا ، كما تقول : عرضت الجارية على البيع . والمعنى إنا عرضنا الأمانة وتضييعها على أهل السموات وأهل الأرض من الملائكة والإنس والجن ﴿ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا ﴾ أى أن يحملن وزرها ، كما قال جل وعز : « وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ »[1] . ﴿ وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ ﴾ قال الحسن : المراد الكافر والمنافق . ﴿ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا ﴾ لنفسه ﴿ جَهُولًا ﴾ بربّه . فيكون على هذا الجوابُ مجازا ، مثل : « وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ »[2] . وفيه جواب آخر على أن يكون حقيقة أنه عرض على السموات والأرض والجبال الأمانة وتضييعها وهى الثواب والعقاب ، أى أظهر لهن ذلك فلم يحملن وزرها ، وأشفقت وقالت : لا أبتغى ثوابا ولا عقابا ، وكلٌّ يقول : هذا أمر لا نطيقه ، ونحن لك سامعون ومطيعون فيما أمِرن به وسُخِّرن له ، قاله الحسن وغيره . قال العلماء : معلوم أن الجماد لا يفهم ولا يجيب ، فلا بد من تقدير الحياة على القول الأخير . وهذا العرض عرض تخيير لا إلزام . والعرض على الإنسان إلزام . وقال القفّال وغيره : العرض فى هذه الآية ضرب مَثَل ، أى أن السموات والأرض على كبر أجرامها ، لو كانت بحيث يجوز تكليفها لثقل عليها

(١) راجع جـ ١٣ ص ٣٣٠ فما بعد . (٢) راجع جـ ٩ ص ٢٤٥ فما بعد .

Marfat.com

تقلد الشرائع ، لما فيها من الثواب والعقاب ، أى أن التكليف أمر حقه أن تعجز عنه السموات والأرض والجبال ، وقد كُلِّفه الإنسان وهو ظلوم جهول لو عَقَل . وهذا كقوله : « لَوْ أَنْزَلْنَا هَـٰذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ »(١) — ثم قال : — « وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ » . قال القفال : فإذا تقرر فى أنه تعالى يضرب الأمثال ، وورد علينا من الخبر ما لا يخرج إلا على ضرب المثل ، وجب حمله عليه . وقال قوم : إن الآية من المجاز ، أى إنا إذا قايسنا ثقل الأمانة بقوة السموات والأرض والجبال ، رأينا أنها لا تطيقها ، وأنها لو تكلمت لأبت وأشفقت ، فعبّر عن هذا المعنى بقوله . « إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ » الآية . وهذا كما تقول : عرضت الحِمل على البعير فاباه ، وأنت تريد قايست قوته بثقل الحمل ، فرأيت أنها تقصر عنه . وقيل : « عَرَضْنَا » بمعنى عارضنا الأمانة بالسموات والأرض والجبال فضعفت هذه الأشياء عن الأمانة ، ورجحت الأمانة بثقلها عليها . وقيل : إن عرض الأمانة على السموات والأرض والجبال إنما كان من آدم عليه السلام . وذلك أن الله تعالى لما استخلفه على ذرّيته ، وسلّطه على جميع ما فى الأرض من الأنعام والطير والوحش ، وعهد إليه عهدا أمره فيه ونهاه وحرّم وأحلّ ، فقبله ولم يزل عاملا به . فلما أن حضرته الوفاة سأل الله أن يعلمه مَن يستخلف بعده ، ويقلده من الأمانة ما تقلده ، فأمره أن يعرض ذلك على السموات بالشرط الذى أخذ عليه من الثواب إن أطاع ومن العقاب إن عصى ، فأبَيْن أن يقبلنه شَفَقًا(٢) من عذاب الله . ثم أمره أن يعرض ذلك على الأرض والجبال كلها فأبياه . ثم أمره أن يعرض ذلك على ولده فعرضه عليه فقبله بالشرط ، ولم يهب منه ما تهيبت السموات والأرض والجبال . « إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا » لنفسه « جَهُولًا » بعاقبة ما تقلد لربه . قال الترمذى الحكيم أبو عبد الله محمد بن على : عجبت من هذا القائل من أين أتى بهذه القصة ! فإن نظرنا إلى الآثار وجدناها بخلاف ما قال ، وإن نظرنا إلى ظاهره وجدناه بخلاف ما قال ، وإن نظرنا إلى باطنه وجدناه بعيدا مما قال ! وذلك أنه ردّد ذكر الأمانة ولم يذكر ما الأمانة ، إلا أنه يومئ فى مقالته إلى أنه سلّطه على

(١) راجع جـ ١٨ ص ٤٤ .
(٢) الشفق والاشفاق : الخوف .

Marfat.com

جميع ما فى الأرض، وعهد الله إليه عهدا فيه أمره ونهيه وحِلّه وحرامه، وزعم أنه أمره أن يعرض ذلك على السموات والأرض والجبال؛ فما تصنع السموات والأرض والجبال بالحلال والحرام ؟ وما التسليط[1] على الأنعام والطير والوحش ! وكيف إذا عرضه على ولده فقبله فى أعناق ذرّيته من بعده . وفى مبتدأ الخبر فى التنزيل أنه عرض الأمانة على السموات والأرض والجبال حتى ظهر الإباء منهم، ثم ذكر أن الإنسان حملها، أى من قِبَل نفسه لَا أنه حُمِّل ذلك، فسماه « ظَلُومًا » أى لنفسه، « جَهُولًا » بما فيها . وأما الآثار التى هى بخلاف ماذكر، فحدّثنى أبى رحمه الله قال حدثنا الفيض بن الفضل الكوفى حدثنا السّرِىّ بن إسماعيل عن عامر الشّعبىّ عن مسروق عن عبد الله بن مسعود قال : لما خلق الله الأمانة مثّلها صخرة، ثم وضعها حيث شاء، ثم دعا لها السموات والأرض والجبال ليحمِلْنها، وقال لهن : إنّ هذه «الأمانة»، ولها ثواب وعليها عقاب؛ قالوا : ياربّ، لا طاقة لنا بها؛ وأقبل الإنسان من قَبْل أن يدعى فقال للسموات والأرض والجبال : ما وقوفكم؟ قالوا : دعانا ربنا أن نحمل هذه فأشفقن منها ولم نطقها؛ قال : فحركها بيده وقال : والله لو شئت أن أحملها لحملتها؛ فحملها حتى بلغ بها إلى ركبتيه ، ثم وضعها وقال : والله لو شئت أن أزداد لَزْددت؛ قالوا : دونك! فحملها حتى بلغ بها حِقْويه[2]، ثم وضعها وقال : والله لو شئت أن أزداد لَزْددت؛ قالوا : دونك، فحملها حتى وضعها على عاتقه، فلما أهوى ليضعها، قالوا : مكانك ! إن هذه «الأمانة» ولها ثواب وعليها عقاب، وأمرنا ربنا أن نحملها فأشفقن منها، وحملتها أنت من غير أن تدعى لها، فهى فى عنقك وفى أعناق ذرّيتك إلى يوم القيامة، إنك كنت ظلوما جهولا . وذكر أخبارا عن الصحابة والتابعين تقدم أكثرها . ﴿ وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ ﴾ أى التزم القيام بحقها، وهو فى ذلك ظلوم لنفسه . وقال قتادة : للأمانة، جهول بقدر ما دخل فيه . وهذا تأويل ابن عباس وابن جبير . وقال الحسن : جهول بربه . قال : ومعنى «حملها» خان فيها . وقال الزجاج : والآية فى الكافر والمنافق والعصاة على قدرهم على هذا التأويل . وقال ابن عباس وأصحابه

(١) فى ا : « وما تسليطه » . (٢) الحقو ( بفتح الحاء وكسرها ) : الخاصرة .



Marfat.com

والضحاك وغيره : «الإنسان» آدم، تحمّل الأمانة فما تمّ له يوم حتى عصى المعصية التى أخرجته من الجنة . وعن ابن عباس أن الله تعالى قال له : أتحمل هذه الأمانة بما فيها . قال وما فيها ؟ قال : إن أحسنتَ جُزِيت وإن أسأت عوقبت . قال : أنا أحملها بما فيها بين أذنى وعاتقى . فقال الله تعالى له : إنى سأعينك، قد جعلت لبصرك حجابا فأغلقه عما لا يحلّ لك، ولفرجك لباسا فلا تكشفه إلا على ما أحللت لك. وقال قوم : «الإنسان» النوع كله. وهذا حسن مع عموم الأمانة كما ذكرناه أوّلا . وقال السدّى : الإنسان قابيل . فالله أعلم . ﴿ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ ﴾ اللام فى « لِيُعَذِّبَ » متعلقة بـ « حمل » أى حملها ليعذب العاصى ويثيب المطيع ؛ فهى لام التعليل ؛ لأن العذاب نتيجة حمل الأمانة . وقيل بـ « عرضنا » ؛ أى عرضنا الأمانة على الجميع ثم قلدناها الإنسان ليظهر شركُ المشرك ونفاق المنافق ليعذبهم الله، وإيمانُ المؤمن ليثيبه الله . ﴿ وَيَتُوبَ اللَّهُ ﴾ قراءة الحسن بالرفع ، يقطعه من الأوّل؛ أى يتوب الله عليهم بكل حال . ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ خبر بعد خبر لـ « كان » . ويجوز أن يكون نعتا لغفور، ويجوز أن يكون حالا من المضمر . والله أعلم بالصواب .

---

# سورة سبإ

مكية فى قول الجميع، إلا آية واحدة اختلف فيها، وهى قوله تعالى : «وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ» الآية . فقالت فرقة : هى مكية، والمراد المؤمنون أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم؛ قاله ابن عباس . وقالت فرقة : هى مدنية، والمراد بالمؤمنين من أسلم بالمدينة؛ كعبد الله بن سلام وغيره؛ قاله مقاتل . وقال قتادة : هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم المؤمنون به كائنا من كان .

وهى أربع وخمسون آية .

Marfat.com

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى : ﴿ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى لَهُۥ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِى ٱلْأَرْضِ وَلَهُ ٱلْحَمْدُ فِى ٱلْءَاخِرَةِ وَهُوَ ٱلْحَكِيمُ ٱلْخَبِيرُ ﴿١﴾ ﴾

قوله تعالى : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى لَهُ مَا فِى السَّمَوَاتِ وَمَا فِى الْأَرْضِ ﴾ « الَّذِى » فى موضع خفض على النعت أو البدل . ويجوز أن يكون فى موضع رفع على إضمار مبتدأ ، وأن يكون فى موضع نصب بمعنى أعنى . وحكى سيبويه «الحمد لله أهل الحمد» بالرفع والنصب والخفض . والحمد الكامل والثناء الشامل كله لله ؛ إذ النعم كلها منه . وقد مضى الكلام فيه فى أول الفاتحة[1] . ﴿ وَلَهُ الْحَمْدُ فِى الْآخِرَةِ ﴾ قيل : هو قوله تعالى : «وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى صَدَقَنَا وَعْدَهُ»[2] . وقيل : هو قوله « وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ »[3] فهو المحمود فى الآخرة كما أنه المحمود فى الدنيا ، وهو المالك للآخرة كما أنه المالك للأولى . ﴿ وَهُوَ الْحَكِيمُ ﴾ فى فعله . ﴿ الْخَبِيرُ ﴾ بأمر خلقه .

قوله تعالى : ﴿ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِى ٱلْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنزِلُ مِنَ ٱلسَّمَآءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ ٱلرَّحِيمُ ٱلْغَفُورُ ﴿٢﴾ ﴾

قوله تعالى : ﴿ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِى الْأَرْضِ ﴾ أى ما يدخل فيها من قَطْر وغيره ، كما قال : « فَسَلَكَهُ يَنَابِيعَ فِى الْأَرْضِ »[2] من الكنوز والدفائن والأموات وما هى له كِفات[4] . ﴿ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا ﴾ من نبات وغيره . ﴿ وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ من الأمطار والثلوج والبَرَد والصواعق والأرزاق والمقادير والبركات . وقرأ علىّ بن أبى طالب « وما تنزل » بالنون والتشديد . ﴿ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ﴾ من الملائكة وأعمال العباد ؛ قاله الحسن وغيره . ﴿ وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ ﴾ .

---

(١) راجع جـ ١ ص ١٣١ .　　(٢) راجع جـ ١٥ ص ٢٨٤ فما بعد وص ٢٤٥ .

(٣) راجع جـ ٨ ص ٣١٣ .　　(٤) الكفات : الموضع الذى يضم إليه الشىء ويقبض .

Marfat.com

قوله تعالى : وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا ٱلسَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّى لَتَأْتِيَنَّكُمْ عَٰلِمِ ٱلْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَلَا فِى ٱلْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِن ذَٰلِكَ وَلَآ أَكْبَرُ إِلَّا فِى كِتَٰبٍ مُّبِينٍ ﴿٣﴾ لِّيَجْزِىَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّٰلِحَٰتِ أُولَٰٓئِكَ لَهُم مَّغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ ﴾ قيل : المراد أهل مكة . قال مقاتل : قال أبو سفيان لكفار مكة : واللّات والعزّى لا تأتينا الساعة أبدا ولا نُبعث . فقال الله : ﴿ قُلْ ﴾ يا محمد ﴿ بَلَى وَرَبِّى لَتَأْتِيَنَّكُمْ ﴾ وروى هارون عن طَلْق المعلم قال : سمعت أشياخنا يقرءون « قُلْ بَلَى وَرَبِّى لَيَأْتِيَنَّكُمْ » بياء، حملوه على المعنى، كأنه قال : ليأتينكم البعث أو أمره . كما قال : « هَلْ يَنظُرُونَ إِلَّا أَن تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ »[1] . فهؤلاء الكفار مقرّون بالابتداء منكرون الإعادة، وهو نقض لما اعترفوا بالقدرة على البعث، وقالوا : وإن قدر لا يفعل . فهذا تحكّم بعد أن أخبر على ألسنة الرسل أنه يبعث الخلق ، وإذا ورد الخبر بشيء وهو ممكن فى الفعل مقدور، فتكذيب مَن وجب صدقه محال . ﴿ عَالِمُ الْغَيْبِ ﴾ بالرفع قراءة نافع وابن كثير على الابتداء ، وخبره « لَا يَعْزُبُ عَنْهُ » وقرأ عاصم وأبو عمرو « عالِمِ » بالخفض، أى الحمد لله عالِمِ، فعلى هذه القراءة لا يحسن الوقف على قوله : « لَتَأْتِيَنَّكُمْ » . وقرأ حمزة والكسائى : « علّام الغيب » على المبالغة والنعت . ﴿ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ ﴾ أى لا يغيب عنه، « و يَعْزِب » أيضا . قال الفراء : والكسر أحبّ إلىّ . النحاس : وهى قراءة يحيى بن وثّاب، وهى لغة معروفة . يقال : عزَب يعزُب و يعزِب إذا بَعُد وغاب . ﴿ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ ﴾ أى قدر نملة صغيرة . ﴿ فِى السَّمَوَاتِ وَلَا فِى الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ ﴾ وفى قراءة الأعمش « وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ » بالفتح فيهما عطفا على « ذَرَّةٍ » . وقراءة العامّة

(١) راجع جـ ١٠ ص ١٠٢ .

Marfat.com

بالرفع عطفا على « مِثْقَالُ » . ﴿ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ فهو العالم بما خلق ولا يخفى عليه شيء . ﴿ لِيَجْزِيَ ﴾ منصوب بلام كي، والتقدير: لتأتينكم ليجزي . ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ بالثواب ، والكافرين بالعقاب . ﴿ أُولَئِكَ ﴾ يعني المؤمنين . ﴿ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ﴾ لذنوبهم . ﴿ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾ وهو الجنة .

قوله تعالى : وَٱلَّذِينَ سَعَوْ فِىٓ ءَايَٰتِنَا مُعَٰجِزِينَ أُو۟لَٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رِّجْزٍ أَلِيمٌ ﴿٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا ﴾ أي في إبطال أدلتنا والتكذيب بآياتنا . ﴿ مُعَاجِزِينَ ﴾ مسابقين يحسبون أنهم يفوتوننا ، وأن الله لا يقدر على بعثهم في الآخرة ، وظنوا أنا نُهملهم ؛ فهؤلاء ﴿ لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٍ ﴾ يقال : عاجزه وأعجزه إذا غالبه وسبقه . و « أَلِيمٍ » قراءة نافع بالكسر نعتا للرِّجْز، فإن الرِّجْز هو العذاب، قال الله تعالى : « فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ »(١) . وقرأ ابن كثير وحفص عن عاصم « عَذَابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٌ » برفع « الميم » هنا وفي « الجاثية »(٢) نعتا للعذاب . وقرأ ابن كثير وابن محيصن وحُميد بن قيس ومجاهد وأبو عمرو « مُعَجِّزِينَ » مثبِّطين ؛ أي ثبطوا الناس عن الإيمان بالمعجزات وآيات القرآن .

قوله تعالى : وَيَرَى ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْعِلْمَ ٱلَّذِىٓ أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ هُوَ ٱلْحَقَّ وَيَهْدِىٓ إِلَىٰ صِرَٰطِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْحَمِيدِ ﴿٦﴾

لما ذكر الذين سَعَوا في إبطال النبوة بيّن أن الذين أوتوا العلم يرون أن القرآن حق . قال مقاتل : « الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ » هم مؤمنو أهل الكتاب . وقال ابن عباس : هم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل جميع المسلمين ، وهو أصح لعمومه . والرؤية بمعنى العلم ، وهو في موضع نصب عطفا على « لِيَجْزِيَ » أي ليجزي وليرى، قاله الزجاج والفرّاء . وفيه نظر،

(١) راجع جـ ١ ص ٤١٥ فما بعد .　　(٢) راجع جـ ١٦ ص ١٥٩ فما بعد .

Marfat.com

لأن قوله : « لِيَجْزِيَ » متعلق بقوله : « لَتَأْتِيَنَّكُمُ السَّاعَةُ » ، ولا يقال : لتأتينكم الساعة ليرى الذين أوتوا العلم أن القرآن حق ، فإنهم يرون القرآن حقًّا وإن لم تأتهم الساعة . والصحيح أنه رفع على الاستئناف ، ذكره القشيرىّ .

قلت : وإذا كان « لِيَجْزِيَ » متعلقا بمعنى أثبت ذلك فى كتاب مبين ، فيحسن عطف «وَيَرَى» [عليه] ، أى وأثبت أيضا ليرى[1] الذين أوتوا العلم أن القرآن حق . ويجوز أن يكون مستأنفا . ﴿ الَّذِى ﴾ فى موضع نصب على أنه مفعول أوّل لـ « يرى » ﴿ هُوَ الْحَقَّ ﴾ مفعول ثان ، و « هو » فاصلة . والكوفيون يقولون « هو » عماد . ويجوز الرفع على أنه مبتدأ . و« الْحَقَّ » خبره ، والجملة فى موضع نصب على المفعول الثانى ، والنصب أكثر فيما كانت فيه الألف واللام عند جميع النحويين ، وكذا ما كان نكرة لا يدخله الألف واللام فيشبه المعرفة . فإن كان الخبر اسما معروفا نحو قولك : كان أخوك هو زيد ، فزعم الفراء أن الاختيار فيه الرفع . وكذا كان محمد هو عمرو . وعلّته فى اختياره الرفع أنه لما لم تكن فيه الألف واللام أشبه النكرة فى قولك : كان زيد هو جالس ، لأن هذا لايجوز فيه إلا الرفع . ﴿ وَيَهْدِى إِلَى صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴾ أى يهدى القرآن إلى طريق الإسلام الذى هو دين الله . ودلّ بقوله : « العزيز » على أنه لا يغالب . وبقوله : « الْحَمِيدِ » على أنه لايليق به صفة العجز .

قوله تعالى : وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ يُنَبِّئُكُمْ إِذَا مُزِّقْتُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ ﴾ وإن شئت أدغمت اللام فى النون لقربها منها . ﴿ يُنَبِّئُكُمْ إِذَا مُزِّقْتُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ ﴾ هذا إخبار عمن قال : «لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ» أى هل نرشدكم إلى رجل ينبئكم ، أى يقول لكم : إنكم تبعثون بعد البِلى فى القبور . وهذا صادر عن فرط إنكارهم . الزمخشرىّ : « فإن قلت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مشهورا علما فى قريش ، وكان إنباؤه بالبعث شائعا عندهم ، فما معنى قولهم : « هَلْ نَدُلُّكُمْ

(١) فى الأصول : « وأثبت أيضا رؤية الذين ... » .

Marfat.com

عَلَىٰ رَجُلٍ يُنَبِّئُكُمْ» فنكّروه لهم وعرضوا عليهم الدلالة عليه، كما يُدَلّ على مجهول فى أمر مجهول. قلت : كانوا يقصدون بذلك الطَّنْز[1] والهزؤ والسخرية ، فأخرجوه مخرج التحكى[2] ببعض الأحاجى التى يتحاجى بها للضحك والتلهّى ، متجاهلين به و بأمره . و « إذا » فى موضع نصب والعامل فيها « مُزِّقْتُمْ » قاله النحاس . ولا يجوز أن يكون العامل فيها « يُنَبِّئُكُمْ » ، لأنه ليس يخبرهم ذلك الوقت . ولا يجوز أن يكون العامل فيها ما بعد « إِنَّ » ، لأنه لا يعمل فيما قبله ، وألا يتقدّم عليها ما بعدها ولا معمولها . وأجاز الزجاج أن يكون العامل فيها محذوفا ؛ التقدير : إذا مزقتم كل ممزق بعثتم ، أو ينبئكم بأنكم تبعثون إذا مزقتم . المهدوىّ : ولا يعمل فيه « مُزِّقْتُمْ » ؛ لأنه مضاف إليه، والمضاف إليه لا يعمل فى المضاف . وأجازه بعضهم على أن يجعل « إذَا » للمجازاة ، فيعمل فيها حينئذ ما بعدها لأنها غير مضافة إليه . وأكثر ما تقع « إذَا » للمجازاة فى الشعر . ومعنى ﴿ مُزِّقْتُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ ﴾ فرقتم كل تفريق . والمَزْق خرق الأشياء؛ يقال : ثوب مَزِيق وممزوق ومتمزّق وممزّق .

قوله تعالى : أَفْتَرَىٰ عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا أَم بِهِۦ جِنَّةٌ ۗ بَلِ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱلْءَاخِرَةِ فِى ٱلْعَذَابِ وَٱلضَّلَٰلِ ٱلْبَعِيدِ ﴿٨﴾

قوله تعالى : ﴿ أَفْتَرَى على اللهِ كَذِباً ﴾ لما دخلت ألف الاستفهام استغنيت عن ألف الوصل فحذفتها ، وكان فتح ألف الاستفهام فرقا بينها و بين ألف الوصل . وقد مضى هذا فى سورة « مريم » عند قوله تعالى : « أَطَّلَعَ الْغَيْبَ »[3] مستوفًى . ﴿ أَمْ بِهِ جِنَّةٌ ﴾ هذا مردود على ما تقدّم من قول المشركين، والمعنى : قال المشركون « أَفْتَرَى عَلَى اللهِ كَذِباً » . والافتراء الاختلاق . « أَمْ بِهِ جِنَّةٌ » أى جنون، فهو يتكلم بما لا يدرى . ثم ردّ عليهم فقال : ﴿ بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ ﴾ أى ليس الأمر كما قالوا، بل هو أصدق الصادقين ، ومن ينكر البعث فهو غدًا فى العذاب ، واليوم فى الضلال عن الصواب ؛ إذ صاروا إلى تعجيز الإله ونسبة الافتراء إلى من أيده الله بالمعجزات .

(١) الطنز : السخرية . (٢) فى الكشاف والبحر : «التحلى» باللام . (٣) راجع جـ ١١ ص ١٤٧

Marfat.com

قوله تعالى : أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَىٰ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُم مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۚ إِن نَّشَأْ نَخْسِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطْ عَلَيْهِمْ كِسَفًا مِّنَ السَّمَاءِ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ ﴿٩﴾

أعلم الله تعالى أن الذى قدر على خلق السموات والأرض وما فيهن قادر على البعث وعلى تعجيل العقوبة لهم ، فاستدلّ بقدرته عليهم ، وأن السموات والأرض ملكه ، وأنهما محيطتان بهم من كل جانب ، فكيف يأمنون الخسف والكسف كما فعل بقارون وأصحاب الأيكة . وقرأ حمزة والكسائىّ « إِنْ يَشَأْ يَخْسِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يُسْقِطْ » بالياء فى الثلاث ؛ أى إن يشأ الله أمر الأرض فتنخسف بهم ، أو السماء فتسقط عليهم كِسَفًا . الباقون بالنون على التعظيم . وقرأ السُّلمىّ وحفص « كِسَفًا » بفتح السين . الباقون بالإسكان . وقد تقدّم بيانه فى « سبحان »[1] وغيرها . ﴿ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً ﴾ أى فى هذا الذى ذكرناه من قدرتنا « لآية » أى دلالة ظاهرة . ﴿ لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ ﴾ أى تائب رجّاع إلى الله بقلبه . وخص المنيب بالذكر لأنه المنتفع بالفكرة فى حجج الله وآياته .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُودَ مِنَّا فَضْلًا ۖ يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ وَالطَّيْرَ ۖ وَأَلَنَّا لَهُ الْحَدِيدَ ﴿١٠﴾

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُودَ مِنَّا فَضْلًا ﴾ بيّن لمنكرى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم أن إرسال الرسل ليس أمرًا بِدْعًا ، بل أرسلنا الرسل وأيّدناهم بالمعجزات ، وأحللنا بمن خالفهم العقاب . ﴿ آتَيْنَا ﴾ أعطينا . ﴿ فَضْلًا ﴾ أى أمرًا فضلناه به على غيره . واختلف فى هذا الفضل على تسعة أقوال : الأول ـ النبوة . الثانى ـ الزبور . الثالث ـ العلم ، قال الله تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا »[2] . الرابع ـ القوة ، قال الله تعالى : « وَاذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُودَ ذَا الْأَيْدِ »[3] . الخامس ـ تسخير

(١) راجع جـ ١٠ ص ٣٣٠ (٢) راجع جـ ١٢ ص ١٦٣ فما بعد . (٣) راجع جـ ١٥ ص ١٥٨

Marfat.com

الجبال والناس، قال الله تعالى : « يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ »[1] . السادس — التوبة ، قال الله تعالى : « فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ »[1] . السابع — الحكم بالعدل، قال الله تعالى : « يَادَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ »[1] الآية . الثامن — إلانة الحديد ، قال تعالى : « وَأَلَنَّا لَهُ الْحَدِيدَ »[1] . التاسع — حسن الصوت ، وكان داود عليه السلام ذا صوت حسن ووجه حسن . وحسن الصوت هبة من الله تعالى وتفضل منه ، وهو المراد بقوله تبارك وتعالى : « يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ »[2] على ما يأتى إن شاء الله تعالى . وقال صلى الله عليه وسلم لأبى موسى : "لقد أوتيتَ مزمارا من مزامير آل داود" . قال العلماء : المزمار والمزمور الصوت الحسن، وبه سمّيت آلة الزمر مزمارا . وقد استحسن كثير من فقهاء الأمصار القراءة بالتزيين والترجيع ، وقد مضى هذا فى مقدّمة الكتاب[3] والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ يَاجِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ ﴾ أى وقلنا يا جبال أوبى معه ، أى سبّحى معه ، لأنه قال تبارك وتعالى : « إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ »[1] . قال أبو ميسرة : هو التسبيح بلسان الحبشة، ومعنى تسبيح الجبال : هو أن الله تعالى خلق فيها تسبيحا كما خلق الكلام فى الشجرة ، فيُسمع منها ما يُسمع من المسبّح معجزةً لداود عليه الصلاة والسلام . وقيل : المعنى سِيرى معه حيث شاء ؛ من التأويب الذى هو سير النهار أجمع وينزل الليل . قال ابن مقبل :

لحقنا بحىّ أوّبوا السير بعد ما * دفعنا شُعاع الشمس والطرف يجنح

وقرأ الحسن وقتادة وغيرهما : « أَوِّبِي مَعَهُ » أى رجِّعى معه؛ من آب يئوب إذا رجع، أَوْبًا وأَوْبة وإيابًا . وقيل : المعنى تصرفى معه على ما يتصرف عليه داود بالنهار، فكان إذا قرأ الزبور صوتت الجبال معه، وأصغت إليه الطير، فكأنها فعلت ما فعل . وقال وهب ابن منبّه : المعنى نوحِى معه والطير تساعده على ذلك ، فكان إذا نادى بالنياحة أجابته الجبال

(١) راجع جـ ١٥ ص ١٨٤ وص ١٨٨ و ١٥٩　　(٢) راجع ص ٣١٨ فما بعد من هذا الجزء .
(٣) راجع جـ ١ ص ١١ فما بعد .

Marfat.com

بصداها ، وعكفت الطير عليه من فوقه . فصَدَى الجبالِ الذى يسمعه الناس إنما كان من ذلك اليوم إلى هذه الساعة ؛ فأيّد بمساعدة الجبال والطير لئلا يجد فَتْرة (١) ، فإذا دخلت الفترة اهتاج ، أى ثار وتحرّك ، وقوى بمساعدة الجبال والطير . وكان قد أعطى من الصوت ما يتزاحم الوحوش من الجبال على حسن صوته ، وكان الماء الجارى ينقطع عن الجرى وقوفا لصوته . « وَالطَّيْرُ » بالرفع قراءة ابن أبى إسحاق ونصر عن عاصم وابن هُرْمُز ومَسْلمة بن عبد الملك ، عطفا على لفظ الجبال ، أو على المضمر فى « أَوِّبِى » وحسّنه الفصل بمع . الباقون بالنصب عطفا على موضع « يَا جِبَالُ » أى نادينا الجبال والطير ، قاله سيبويه . وعند أبى عمرو ابن العلاء بإضمار فعل على معنى وسخرنا له الطير . وقال الكسائى : هو معطوف ، أى وآتيناه الطير ، حملا على « وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا » . النحاس : ويجوز أن يكون مفعولا معه ، كما تقول : استوى الماء والخشبة . وسمعت الزجاج يجيز : قمت وزيدا ، فالمعنى أوّبى معه ومع الطير . ﴿ وَأَلَنَّا لَهُ الْحَدِيدَ ﴾ قال ابن عباس : صار عنده كالشمع . وقال الحسن : كالعجين ، فكان يعمله من غير نار . وقال السدّى : كان الحديد فى يده كالطين المبلول والعجين والشمع ، يصرفه كيف شاء ، من غير إدخال نار ولا ضرب بِمِطْرَقة . وقاله مقاتل . وكان يفرغ من الدّرع فى بعض اليوم أو بعض الليل ، ثمنها ألف درهم . وقيل : أعطى قوةً يَثْنِى بها الحديد ، وسبب ذلك أن داود عليه السلام ، لما ملك بنى إسرائيل لقِى مَلَكا وداود يظنه إنسانا ، وداود متنكر خرج يسأل عن نفسه وسيرته فى بنى إسرائيل فى خفاء ، فقال داود لذلك الشخص الذى تمثّل له : " ما قولك فى هذا الملِك داود " ؟ فقال له الملَك " نِعم العبد لولا خَلّة فيه " قال داود : " وما هى " ؟ قال : " يرتزق من بيت المال ولو أكل من عمل يده لتمت فضائله " . فرجع فدعا الله فى أن يعلّمه صنعة ويسهلها عليه ، فعلّمه صنعةَ لَبُوس كما قال جل وعز فى سورة الأنبياء (٢) ، فألان له الحديد فصنع الدروع ، فكان يصنع الدرع فيما بين يومه وليلته يساوى ألف درهم ، حتى ادّخر منها كثيرا وتوسعت

(١) الفترة : الضعف .

(٢) راجع جـ ١١ ص ٣٢٠

Marfat.com

معيشة منزله ، ويتصدّق على الفقراء والمساكين ، وكان ينفق ثلث المال فى مصالح المسلمين ، وهو أوّل من اتخذ الدروع وصنعها وكانت قبل ذلك صفائح . ويقال : إنه كان يبيع كل درع منها بأربعة آلاف . والدرع مؤنثة إذا كانت للحرب . ودرع المرأة مذكر .

مسألة — فى هذه الآية دليل على تعلّم أهل الفضل الصنائع ، وأن التحرّف بها لا ينقص من مناصبهم ، بل ذلك زيادة فى فضلهم وفضائلهم ؛ إذ يحصل لهم التواضع فى أنفسهم والاستغناء عن غيرهم ، وكسب الحلال الخلى عن الامتنان . وفى الصحيح عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " إن خير ما أكل المرء من عمل يده وإن نبى الله داود كان يأكل من عمل يده " . وقد مضى هذا فى « الأنبياء » مجوّدا والحمد لله .

قوله تعالى : أَنِ ٱعْمَلْ سَٰبِغَٰتٍ وَقَدِّرْ فِى ٱلسَّرْدِ ۖ وَٱعْمَلُوا۟ صَٰلِحًا ۖ إِنِّى بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ﴿ أَنِ اعْمَلْ سَابِغَاتٍ ﴾ أى دروعًا سابغات ، أى كوامل تامات واسعات ؛ يقال : سبغ الدرعُ والثوب وغيرهما إذا غطّى كل ماهو عليه وفضل منه . ﴿وَقَدِّرْ فِي السَّرْدِ﴾ قال قتادة : كانت الدروع قبله صفائح فكانت ثقالا ؛ فلذلك أمر هو بالتقدير فيما يجمع من الخفة والحصانة . أى قدّر ما تأخذ من هـذين المعنيين بقسطه . أى لا تقصد الحصانة فتثقل ، ولا الخفة فتزيل المنعة . وقال ابن زيد : التقدير الذى أمر به هو فى قدر الحَلْقة ، أى لا تعملها صغيرة فتضعف فلا تقوى الدروع على الدفاع ، ولا تعملها كبيرة فينال لابسها . وقال ابن عباس : التقدير الذى أمر به هو فى المسمار ، أى لا تجعل مسمار الدرع رقيقا فيَقْلَق[1] ، ولا غليظا فيَفْصِم الحلَق . روى «يقصم» بالقاف ، والفاء أيضا رواية . ﴿ فِي السَّرْدِ ﴾ السَّرْد نسج حلَق الدروع ، ومنه قيل لصانع حلق الدروع : السرّاد والزرّاد ، تبدل من السين الزاى ، كما قيل : سرّاط وزرّاط . والسَّرْد : الخَرْز ، يقال : سرد يسرد إذا خرز . والمِسْرَد : الإشفى ، ويقال سراد ؛ قال الشّماخ :

(١) القلق : ألا يستقر فى مكان واحد .

Marfat.com

فظلت[1] تباعا خيلنا فى بيوتكم * كما تابعت سرْد العِنان الحوارِزُ

والسِّراد : السير الذى يخرز به ؛ قال لَبِيد :

يشك صِفاحها بالزوْق شَزْرًا * كما خرج السِّراد من النقال[2]

ويقال : قد سرد الحديث والصوم ؛ فالسرد فيهما أن يجىء بهما[3] وِلاء فى نسق واحد ، ومنه سرد الكلام . وفى حديث عائشة : لم يكن النبىّ صلى الله عليه وسلم يسرد الحديث كسردكم ، وكان يحدّث الحديث لو أراد العادّ أن يعدّه لأحصاه . قال سيبويه : ومنه رجل سَرَنْدَى أى جرىء ، قال : لأنه يمضى قُدُما[4] . وأصل ذلك فى سرد الدرع ، وهو أن يُحكمها ويجعل نظام حلَقها وِلاء غير مختلف . قال لبيد .

صنع الحديدَ مضاعفًا أسراده * لينال طول العيش غير مَرُوم

وقال أبو ذؤيب :

وعليهما مسرُودَتانِ قضاهما * داودُ أو صَنَعُ السوابغ تُبَّعُ[5]

﴿ وَاعْمَلُوا صَالِحًا ﴾ أى عملا صالحا . وهذا خطاب لداود وأهله ، كما قال : «اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا» . ﴿ إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ .

قوله تعالى : وَلِسُلَيْمَٰنَ ٱلرِّيحَ غُدُوُّهَا شَهْرٌ وَرَوَاحُهَا شَهْرٌ ۖ وَأَسَلْنَا لَهُۥ عَيْنَ ٱلْقِطْرِ ۖ وَمِنَ ٱلْجِنِّ مَن يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِۦ ۖ وَمَن يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ ٱلسَّعِيرِ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ ﴾ قال الزجاج ، التقدير وسخرنا لسليمان الريح . وقرأ عاصم فى رواية أبى بكر عنه : «الرِّيحُ» بالرفع على الابتداء ، والمعنى له تسخير الريح ، أو بالاستقرار ،

---

(١) رواية البيت كما فى ديوانه :

شككن بأحشاء الذنابى على هدى * كما تابعت ... ... ... .. الخ

(٢) الزوق : القرن . والنقال : جمع النقل (بالتحريك) والنقل ، وهو الخف الخلق . (٣) فى الأصول : «به» .

(٤) أى لم يعرّج ولم ينثن ؛ يوصف به الذكر والأنثى . (٥) قضاهما : أحكمهما ، أو فرغ منهما . والصنع (بالتحريك) : الحذق فى العمل . والصنع هاهنا تبع ، وهو ملك من ملوك حمير . ويروى : «أو صنع السوابغ» .

Marfat.com

أى ولسليمان الريح ثابتة، وفيه ذلك المعنى الأول . فإن قال قائل : إذا قلت أعطيت زيدا درهما ولعمرو دينارا، فرفعته فلم يكن فيه معنى الأول، وجاز أن يكون لم تعطه الدينار . وقيل : الأمر كذا ولكن الآية على خلاف هـذا من جهة المعنى ، لأنه قـد علم أنه لم يسخرها أحد إلا الله عز وجل . ﴿ غُدُوُّهَا شَهْرٌ وَرَوَاحُهَا شَهْرٌ ﴾ أى مسيرة شهر . قال الحسن : كان يغدو من دمشق فَيقِيل بإصْطَخْر، و بينهما مسـيرة شهر للمسرع، ثم يروح من إصْطَخر و يبيت بكابُل، و بينهما شهر للمسرع . قال السُّدّى : كانت تسير به فى اليوم مسيرة شهرين . وروى سعيد بن جُبير عن ابن عباس قال : كان سليمان إذا جلس نصبت حواليه أربعمائة ألف كرسىّ، ثم جلس رؤساء الإنس مما يليه، وجلس سِفْلة الإنس مما يليهم، وجلس رؤساء الجن مما يلى سِفْلة الإنس، وجلس سِفْلة الجن مما يليهم، ومُوكّل بكل كرسىّ طائر لعملٍ قـد عرفه، ثم تقلّهم الريح ، والطير تظلهم من الشمس ، فيغدو من بيت المقدس إلى إصطخر، فيبيت ببيت المقدس، ثم قرأ ابن عباس : « غُدُوُّهَا شَهْرٌ وَرَوَاحُهَا شَهْرٌ » . وقال وهب بن منبّه : ذكر لى أن منزلا بناحية دِجْلة مكتوبا فيـه — كتبه بعض صحابة سـليمان ؛ إمّا من الجن وإما من الإنس — : نحن نزلنـا وما بنيناه ، ومَبْنيّا وجدناه، غُدُوّنا من إصْطَخْر فَقِلْناه، ونحن رائحون منه إن شاء الله تعـالى فبائتون فى الشام . وقال الحسن : شغلت سليمانَ الخيلُ حتى فاتته صلاة العصر، فعقر الخيل فأبدله الله خيرا منها وأسرع ، أبدله الريح تجرى بأمره حيث شاء ، غدوها شهر ورواحها شهر . وقال ابن زيد : كان مستقر سليمان بمدينة تَدْمُر ، وكان أمر الشياطين قبل شخوصه من الشأم إلى العـراق، فبنوها له بالصُّفّاح[1] والعَمَد والرخام الأبيض والأصفر . وفيه يقول النابغة :

إلّا سـليمانَ إذ قال الإلٰه له * قُمْ فى البريّة فاحدُدْها[2] عن الفَنَد
وَخَيِّسِ[3] الجن إنى قد أذنت لهم * يبنـون تَدْمر بالصُّفّاح والعَمَد

(١) الصفاح (كرمان) : حجارة عريضة رقيقة .　　(٢) الحد : المنع . والفند : الخطأ .
(٣) خيس : ذلل .

Marfat.com

فمن أطاعك فانفعه بطاعته * كما أطاعك وآدُلُه على الرشد
ومن عصاك فعاقِبْه معاقبةً * تَنْهَى الظَّلومَ ولا تَقْعُد على ضَمَد (١)

ووجدت هذه الأبيات منقورة فى صخرة بأرض يَشْكُر، أنشأهن بعض أصحاب سليمان عليه الصلاة والسلام :

ونحن ولا حولٌ سوى حولِ ربِّنا * نروح إلى الأوطان من أرض تَدْمُرِ
إذا نحن رُحْنا كان رَيْثُ رواحِنا * مسيرةَ شهرٍ والغُدُوُّ لآخرِ
أناسٌ شَرَوْا لله طوعًا نفوسَهم * بنصر ابن داودَ النبيِّ المطهَّرِ
لهم فى معالى الدِّين فضلٌ ورفعةٌ (٢) * وإن نُسِبُوا يومًا فمن خير مَعْشَرِ
متى يركبوا الريحَ المطيعةَ أسرعتْ * مبادِرةً عن شَهْرِها لم تُقَصَّرِ
تظلّهُم طيرٌ صفوفٌ عليهمُ * متى رَفْرَفَتْ من فوقهم لم تُنَفَّرِ

قوله تعالى : ﴿ وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ ﴾ القِطر: النحاس ؛ عن ابن عباس وغيره . أسِيلت له مسيرة ثلاثة أيام كما يسيل الماء، وكانت بأرض اليمن، ولم يذب النحاس فيما روى لأحد قبله ، وكان لا يذوب، ومن وقته ذاب ؛ وإنما ينتفع الناس اليوم بما أخرج الله تعالى لسليمان . قال قتادة : أسال الله عينا يستعملها فيما يريد . وقيل لعكرمة : إلى أين سالت ؟ فقال: لا أدرى ! وقال ابن عباس ومجاهد والسُّدّى : أجريت له عين الصُّفْر ثلاثة أيام بلياليهن . قال القشيرىّ : وتخصيص الإسالة بثلاثة أيام لا يدرى ما حدّه ، ولعله وَهْم من الناقل؛ إذ فى رواية عن مجاهد : أنها سالت من صنعاء ثلاث ليال مما يليها ؛ وهذا يشير إلى بيان الموضع لا إلى بيان المدّة . والظاهر أنه جعل النحاس لسليمان فى معدنه عينا تسيل كعيون المياه، دلالة على نبوّته . وقال الخليل : القِطْر : النحاس المذاب .

قلت : دليله قراءة من قرأ : «مِن قِطرٍ آنٍ» . ﴿ وَمِنَ الْجِنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ ﴾ أى بأمره ﴿ وَمَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا ﴾ الذى أمرناه به من طاعة سليمان . ﴿ نُذِقْهُ مِنْ

(١) الضمد : الحقد . (٢) فى الأصول : « رأفة » والتصويب من البحر وروح المعانى .

Marfat.com

عَذَابِ السَّعِيرِ ﴾ أى فى الآخرة ، قاله أكثر المفسرين . وقيل ذلك فى الدنيا ، وذلك أن الله تعالى وكّل بهم — فيما روى السُّدّى — ملَكا بيده سوط من نار ، فمن زاغ عن أمر سليمان ضربه بذلك السوط ضربة من حيث لا يراه فأحرقته . و « مَن » فى موضع نصب بمعنى وسخرنا له من الجن من يعمل . ويجوز أن يكون فى موضع رفع ، كما تقدّم فى الريح .

قوله تعالى : يَعْمَلُونَ لَهُۥ مَا يَشَآءُ مِن مَّحَٰرِيبَ وَتَمَٰثِيلَ وَجِفَانٍ كَٱلْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَّاسِيَٰتٍ ۚ ٱعْمَلُوٓا۟ ءَالَ دَاوُۥدَ شُكْرًا ۚ وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِىَ ٱلشَّكُورُ ﴿١٣﴾

فيه ثمانى مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ مِنْ مَحَارِيبَ وَتَمَاثِيلَ ﴾ المحراب فى اللغة : كل موضع مرتفع . وقيل للذى يصلّى فيه : محراب ؛ لأنه يجب أن يرفع ويعظّم . وقال الضحاك : « مِنْ مَحَارِيبَ » أى من مساجد . وكذا قال قتادة . وقال مجاهد : المحاريب دون القصور . وقال أبو عبيدة : المحراب أشرف بيوت الدار . قال :

وماذا عليه أن ذكرتُ أوانسًا * كغِزلان رَمْل فى محاريبِ أقيالِ (١)

وقال عَدِىّ بن زيد :

كدُمَى العاج فى المحاريب أو كالـ * بَيْض فى الرَّوْض زهره مستنيرُ

وقيل : هو ما يرقى إليه بالدرج كالغرفة الحسنة ؛ كما قال : « إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ » (٢) وقوله : « فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ » (٣) أى أشرف عليهم . وفى الخبر " أنه أمر أن يعمل حول كرسيّه ألف محراب فيها ألف رجل عليهم المسوح يَصْرخون إلى الله دائبا ، وهو على الكرسى فى موكبه والمحاريب حوله ، ويقول لجنوده إذا ركب : سبّحوا الله إلى ذلك العَلَم ، فإذا بلغوه قال : هلّلوه إلى ذلك العَلَم ، فإذا بلغوه قال : كبّروه إلى ذلك العَلَم الآخر ، فتَلِجّ الجنود بالتسبيح والتهليل لَجّةً واحدة .

(١) البيت لامرئ القيس . والأقيال : جمع قيل ، وهو الملك .
(٢) راجع جـ ١٥ ص ١٦٥　　(٣) راجع جـ ١١ ص ٩٤

Marfat.com

الثانيـــة ــ قوله تعـالى : ﴿ وَتَمَـاثِيلَ ﴾ جمع تمثال . وهو كل ما صُـوّر على مثـل صورة من حيوان أو غير حيوان . وقيـل : كانت من زجاج ونحاس ورخام تمـاثيل أشياء ليست بحيوان . وذكر أنها صـور الأنبياء والعلماء ، وكانت تصور فى المساجد ليراها الناس فيزدادوا عبادة واجتهادا ، قال صلى الله عليـه وسلم : " إن أولئك كان إذا مات فيهم الرجل الصالح بنَوْا على قبره مسجدا وصوّروا فيه تلك الصُّـورَ " . أى ليتذكروا عبادتهم فيجتهدوا فى العبادة . وهـذا يدلّ على أن التصوير كان مباحا فى ذلك الزمان ، ونسخ ذلك بشرع محمد صلى الله عليه وسلم . وسيأتى لهـذا مزيد بيان فى سورة « نوح »[1] عليه السـلام . وقيل : التمـاثيل طِلّسْمات كان يعملها ، ويحرم على كل مصـوّر أن يتجاوزها فلا يتجاوزها ، فيعمل تمثالا للذباب أو للبعوض أو للتماسيح فى مكان ، ويأمرهم ألا يتجاوزوه فلا يتجاوزه واحد أبدا مادام ذلك التمثال قائمـا . وواحد التمـاثيل تمثال بكسر التاء . قال :

ويا رُبَّ يومٍ قد لهَـوْتُ وليلةٍ * بآنسـة كأنهـا خطّ تمثـالِ[2]

وقيل : إن هذه التمـاثيل رجال اتخـذهم من نحاس وسأل ربه أن ينفخ فيها الروح ليقاتلوا فى سبيل الله ولا يَحِيك[3] فيهم السلاح . ويقال : إن اسفنديار كان منهم ؛ والله أعلم . وروى أنهم عملوا له أسدين فى أسفل كرسيه ونسرين فوقه ، فإذا أراد أن يصعد بسط الأسدان له ذراعيهما ، وإذا قعد أطلق النّسران أجنحتهما .

الثالثـــة ــ حكى مكىّ فى الهداية له : أن فرقة تجوّز التصوير ، وتحتج بهذه الآية . قال ابن عطية : وذلك خطأ ، وما أحفظ عن أحد من أئمة العلم من يجوّزه .

قلت : ما حكاه مكىّ ذكره النحاس قبـله ، قال النحاس : قال قوم عمل الصور جائز لهذه الآية ، ولِمَـا أخبر الله عز وجل عن المسيح . وقال قوم : قد صح النهى عن النبىّ صلى الله عليـه وسلم عنها ، والتوعّد لمن عملها أو اتخذها ، فنسخ الله عز وجل بهـذا ما كان مباحا قبله ، وكانت الحكمة فى ذلك لأنه بُعث عليه السلام والصور تُعبد ، فكان الأصلح إزالتها .

(١) راجع جـ ١٨ ص ٣٠٧ فما بعد . (٢) البيت لامرئ القيس . (٣) حاك السيف حيكا : أثر وعمل .

Marfat.com

الرابعة — التمثال على قسمين : حيوان وموات . والموات على قسمين : جماد ونام؛ وقد كانت الجن تصنع لسليمان جميعه ؛ لعموم قوله : « وَتَمَاثِيلَ » . وفى الإسرائيليات : أن التماثيل من الطير كانت على كرسى سليمان . فإن قيل : لا عموم لقوله : « وَتَمَاثِيلَ » فإنه إثبات فى نكرة، والإثبات فى النكرة لا عموم له ، إنما العموم فى النفى فى النكرة . قلنا : كذلك هو ، بَيْدَ أنه قد اقترن بهذا الإثبات فى النكرة ما يقتضى حمله على العموم ، وهو قوله : « مَا يَشَاءُ » فاقتران المشيئة به يقتضى العموم له . فإن قيل : كيف استجاز الصور المنهى عنها ؟ قلنا : كان ذلك جائزا فى شرعه ونسخ ذلك بشرعنا كما بينا ، والله أعلم . وعن أبى العالية : لم يكن اتخاذ الصور إذ ذاك محرّما .

الخامسة — مقتضى الأحاديث يدلّ على أن الصور ممنوعة ، ثم جاء " إلا ما كان رَقْمًا[1] فى ثوب " فخص من جملة الصور ، ثم ثبتت الكراهية فيه بقوله عليه السلام لعائشة فى الثوب : "أخّريه عنى فإنى كلما رأيته ذكرت الدنيا" . ثم بهتكه[2] الثوب المصوّر على عائشة منع منه ، ثم بقطعها له وسادتين تغيرت الصورة وخرجت عن هيئتها ، فإن جواز ذلك إذا لم تكن الصورة فيه متصلة الهيئة ، ولو كانت متصلة الهيئة لم يجز ، لقولها فى النُّمْرُقة[3] المصوّرة : اشتريتها لك لتقعد عليها وتَوَسَّدها ، فمنع منه وتوعّد عليه . وتبين بحديث الصلاة إلى الصور أن ذلك جائز فى الرقم فى الثوب ثم نسخه المنع منه . فهكذا استقر الأمر فيه والله أعلم ؛ قاله ابن العربى .

السادسة — روى مسلم عن عائشة قالت : كان لنا ستر فيه تمثال طائر وكان الداخل إذا دخل استقبله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " حوّلى هذا فإنى كلما دخلت فرأيته ذكرت الدنيا " . قالت : وكانت لنا قطيفة كنا نقول علَمها حرير ، فكنا نلبسها . وعنها قالت : دخل علىّ رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا مستترة بِقِرام[4] فيه صورة ، فتلوّن وجهه ،

---

(١) الرقم : النقش والوشى . (٢) الهتك : الخرق والشق . (٣) النمرقة (بضم النون والراء وبكسرهما وبغيرهما) : الوسادة . (٤) القرام : الستر الرقيق .

Marfat.com

ثم تناول الستر فهتكه ، ثم قال : " إن من أشد الناس عذابا يوم القيامة الذين يُشَبِّهونَ بخلق الله عز وجل " . وعنها : أنه كان لها ثوب فيه تصاوير ممدود إلى سَهْوة (١) ، فكان النبيّ صلى الله عليه وسلم يصلّى إليه فقال : " أخّريه عنى " قالت : فأخرته فجعلته وسادتين . قال بعض العلماء : ويمكن أن يكون تهتيكه عليه السلام الثوب وأمره بتأخيره ورَعًا ؛ لأن محل النبوّة والرسالة الكمالُ . فتأمله .

السابعة — قال المزنىّ عن الشافعىّ : إن دعى رجل إلى عرس فرأى صورة ذات روح أو صورا ذات أرواح ، لم يدخل إن كانت منصوبة . وإن كانت توطأ فلا بأس ، وإن كانت صور الشجر . ولم يختلفوا أن التصاوير فى الستور المعلقة مكروهة غير محرمة . وكذلك عندهم ما كان خرطا أو نقشا فى البناء . واستثنى بعضهم " ما كان رقما فى ثوب " ، لحديث سهل بن حُنيف .

قلت : لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المصورين ولم يستثن . وقوله : " إن أصحاب هذه الصور يعذبون يوم القيامة ويقال لهم أحيُوا ما خلقتم " ولم يستثن . وفى الترمذىّ عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يخرج عُنُق (٢) من النار يوم القيامة له عينان تبصران وأذنان تسمعان ولسان ينطق يقول : إنى وُكِّلت بثلاث : بكل جبار عنيد ، وبكل من دعا مع الله إلهًا آخر وبالمصوّرين " قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب صحيح . وفى البخارىّ ومسلم عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أشد الناس عذابا يوم القيامة المصوّرون " . يدل على المنع من تصوير شىء ، أى شىء كان . وقد قال جل وعز : « ما كان لكم أنْ تُنْبِتُوا شَجَرَها » (٣) على ما تقدّم بيانه فأعلمه .

الثامنة — وقد استثنى من هذا الباب لُعَب البنات ، لما ثبت عن عائشة رضى الله عنها أن النبيّ صلى الله عليه وسلم تزوّجها وهى بنت سبع سنين ، وزُفّت إليه وهى بنت تسع

---

(١) السهوة : بيت صغير منحدر فى الأرض قليلا شبيه بالمخدع والخزانة . وقيل : هو كالصفة تكون بين يدى البيت . وقيل : شبيه بالرف أو الطاق يوضع فيه الشىء . (٢) العنق : القطعة .

(٣) راجع جـ ١٣ ص ٢١٩

Marfat.com

ولُعَبُها معها، ومات عنها وهي بنت ثمان عشرة سنة . وعنها أيضا قالت : كنت ألعب بالبنات عند النبيّ صلى الله عليه وسلم وكان لي صواحب يلعبن معي ، فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل ينقمعن منه فيسربهنّ إليّ فيلعبن معي . خرجهما مسلم . قال العلماء : وذلك للضرورة إلى ذلك وحاجة البنات حتى يتدرّبن على تربية أولادهنّ . ثم إنه لا بقاء لذلك ، وكذلك ما يصنع من الحلاوة أو من العجين لا بقاء له ، فرخّص في ذلك ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَجِفَانٍ كَالْجَوَابِ ﴾ قال ابن عرفة : الجوابي جمع الجابية، وهي حُفيرة كالحوض . وقال : كحياض الإبل . وقال ابن القاسم عن مالك : كالجَوْبَة من الأرض ، والمعنى متقارب . وكان يقعد على الجَفْنَة الواحدة ألف رجل . النحاس : «وَجِفَانٍ كَالْجَوَابِ» الأولى أن تكون بالياء ، ومن حذف الياء قال سبيل الألف واللام أن تدخل على النكرة فلا يغيّرها عن حالها ، فلما كان يقال جوابٍ ودخلت الألف واللام أقرّ على حاله فحذف الياء . وواحد الجوابي جابية ، وهي القِدر العظيمة ، والحوض العظيم الكبير الذي يُجْبَى فيه الشيء أي يجمع ؛ ومنه جبيت الخراج، وجَبيت الجراد ؛ أي جعلت الكساء فجمعته فيه . إلا أن لَيْثًا روى عن مجاهد قال : الجوابي جمع جَوبة، والجوبة الحفرة الكبيرة تكون في الجبل فيها ماء المطر . وقال الكسائي : جَبَوْت الماء في الحوض وجبيته أي جمعته ، والجابية : الحوض الذي يجبى فيه الماء للإبل ، قال :

تروح على آلِ المُحَلِّقِ جَفْنَةٌ * كجابية الشيخ العراقي تَفْهَقُ

ويروى أيضا .

نفى الذمّ عن آل المُحَلّق جفنةٌ * كجابية السيح ... ... ... ...

ذكره النحاس .

---

(١) أي يتغيبن ويدخلن في بيت أو من وراء ستر، حياء وهيبة له عليه السلام . (٢) أي يرسلهن ويبعثهن

(٣) البيت للأعشى . والفهق : الامتلاء . وخص العراقي لجهله بالمياه لأنه حضري ؛ فاذا وجدها ملأ جابيته وأعدها ولم يدر متى يجد المياه ، وأما البدوي فهو عالم بالمياه فهو لا يبالي ألا يعدها . (٤) السيح : الماء الظاهر الجاري على وجه الأرض .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ وَقُدُورٍ رَاسِيَاتٍ ﴾ قال سعيد بن جُبير : هى قدور النحاس تكون بفارس . وقال الضحاك : هى قدور تعمل من الجبال . غيره : قد نحتت من الجبال الصُّم مما عملت له الشياطين ، أثافيها[1] منها منحوتة هكذا من الجبال . ومعنى « رَاسِيَاتٍ » ثوابت ، لا تُحمل ولا تحرك لعظمها . قال ابن العربى : وكذلك كانت قدور عبد الله بن جُدعان ، يصعد إليها فى الجاهلية بسُلَّم . وعنها عبّر طرفة بن العبد بقوله :

كالجوابى لا تَنِى مُسْتَرْعَةً • لِقِرَى الأضياف أو للمحتضِر

قال ابن العربى : ورأيت برباط أبى سعيد قدور الصوفية على نحو ذلك ، فإنهم يطبخون جميعا ويأكلون جميعا من غير استئثار واحد منهم على أحد .

قوله تعالى : ﴿ اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ ﴾ قد مضى معنى الشكر فى «البقرة»[2] وغيرها . وروى أن النبى صلى الله عليه وسلم صعِد المنبر فتلا هذه الآية ثم قال : " ثلاث من أوتيهن فقد أوتى مثل ما أوتى آل داود " قال فقلنا : ما هن ؟ فقال : "العدل فى الرضا والغضب . والقصد فى الفقر والغنى . وخشية الله فى السر والعلانية " . خرجه الترمذى الحكيم أبو عبد الله عن عطاء بن يسار عن أبى هريرة . وروى أن داود عليه السلام قال : " يارب كيف أطيق شكرك على نعمك . وإلهامى وقدرتى على شكرك نعمةٌ لك " فقال : " يا داود الآن عرفتنى " . وقد مضى هذا المعنى فى سورة «إبراهيم»[3] . وأن الشكر حقيقته الاعتراف بالنعمة للمنعم واستعمالها فى طاعته ، والكفران استعمالها فى المعصية . وقليل من يفعل ذلك ؛ لأن الخير أقل من الشر ، والطاعة أقل من المعصية ، بحسب سابق التقدير . وقال مجاهد : لما قال الله تعالى « اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا » قال داود لسليمان : إن الله عز وجل قد ذكر الشكر فاكفنى صلاة النهار أكفك صلاة الليل ، قال : لا أقدر ، قال : فاكفنى — قال الفاريابى ، أراه قال إلى صلاة الظهر — قال نعم ، فكفاه . وقال الزهرى : « اعْمَلُوا

---

(١) الأثافى (جمع الأثفية) : ما يوضع عليه القدر . (٢) راجع جـ ١ ص ٣٩٧ فما بعد .

(٣) راجع جـ ٩ ص ٣١٣ .

Marfat.com

آلَ دَاوُدَ شُكْرًا » أى قولوا الحمد لله . و« شُكْرًا » نصب على جهة المفعول ؛ أى اعملوا عملا هو الشكر . وكأن الصلاة والصيام والعبادات كلها هى فى نفسها الشكر إذ سدّت مسدّه ، ويبيّن هذا قوله تعالى : « إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ »[1] وهو المراد بقوله «وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُور » . وقد قال سفيان بن عُيَيْنَة فى تأويل قوله تعالى « أَنِ اشْكُرْ لِي » أنّ المراد بالشكر الصلوات الخمس . وفى صحيح مسلم عن عائشة رضى الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقوم من الليل حتى تَفَطَّر[2] قدماه ؛ فقالت له عائشة رضى الله عنها : أتصنع هذا وقد غفر الله لك ماتقدّم من ذنبك وماتأخر؟ فقال : "أفلا أكون عبدا شكورا". انفرد بإخراجه مسلم . فظاهر القرآن والسنة أن الشكر بعمل الأبدان دون الاقتصار على عمل اللسان ؛ فالشكر بالأفعال عمل الأركان ، والشكر بالأقوال عمل اللسان . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ ﴾ يحتمل أن يكون مخاطبة لآل داود ، ويحتمل أن يكون مخاطبة لمحمد صلى الله عليه وسلم . قال ابن عطية : وعلى كل وجه ففيه تنبيه وتحريض . وسمع عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه رجلا يقول : اللهم اجعلنى من القليل ؛ فقال عمر : ماهذا الدعاء ؟ فقال الرجل : أردت قوله تعالى « وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُور » . فقال عمر رضى الله عنه : كل الناس أعلم منك ياعمر ! وروى أن سليمان عليه السلام كان يأكل الشعير ويطعم أهله الخشكار[3] ويطعم المساكين الدَّرْمَك[4] . وقد قيل : إنه كان يأكل الرماد ويتوسّده ، والأول أصح ، إذ الرماد ليس بقوت . وروى أنه ما شبع قَطُّ ، فقيل له فى ذلك فقال : أخاف إن شبعت أن أنسى الجياع . وهذا من الشكر ومن القليل ، فتأمّله ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَىٰ مَوْتِهِۦٓ إِلَّا دَآبَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنسَأَتَهُۥ ۖ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَن لَّوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴿١٤﴾ ﴾

(١) راجع جـ ١٥ ص ١٦٥ فما بعد .　(٢) تفطر : تتشقق .　(٣) الخشكار : ماخشن من الطحين (فارسية) .　(٤) الدرمك : دقيق الحوّارى . وهو الدقيق الأبيض .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ ﴾ أى فلما حكمنا على سليمان بالموت حتى صار كالأمر المفروغ منه ووقع به الموت ﴿ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنسَأَتَهُ ﴾ وذلك أنه كان متّكئًا على المِنْسأة ( وهى العصا بلسان الحبشة ، فى قول السُّدّى . وقيل : هى بلغة اليمن ، ذكره القشيرىّ ) فمات كذلك وبقى خافى الحال إلى أن سقط ميّتا لانكسار العصا لأكل الأَرَضة إياها ، فعُلم موته بذلك ، فكانت الأَرَضة دالّة على موته ، أى سببا لظهور موته ، وكان سأل الله تعالى ألا يعلموا بموته حتى تمضى عليه سنة . واختلفوا فى سبب سؤاله لذلك على قولين : أحدهما ماقاله قتادة وغيره ، قال : كانت الجن تدّعى علم الغيب ، فلما مات سليمان عليه السلام وخفى موته عليهم ﴿ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴾ . ابن مسعود : أقام حولا والجن تعمل بين يديه حتى أكلت الأَرَضة مِنسأته فسقط . ويروى أنه لما سقط لم يُعلم منذ مات ؛ فوُضِعت الأَرَضة على العصا فأكلت منها يوما وليلة ثم حسِبوا على ذلك فوجدوه قد مات منذ سنة . وقيل : كان رؤساء الجن سبعة ، وكانوا منقادين لسليمان عليه السلام ، وكان دواد عليه السلام أسّس بيت المقدس فلما مات أوصى إلى سليمان فى إتمام مسجد بيت المقدس ، فأمر سليمان الجن به ؛ فلما دنا وفاته قال لأهله : لا تخبروهم بموتى حتى يتموا بناء المسجد ، وكان بقى لإتمامه سنة . وفى الخبر أن ملَك الموت كان صديقه فسأله عن آية موته فقال : أن تخرج من موضع سجودك شجرة يقال لها الخرنوبة ، فلم يكن يوم يصبح فيه إلاتنبت فى بيت المقدس شجرة فيسألها : ما اسمك ؟ فتقول الشجرة : اسمى كذا وكذا ؛ فيقول : ولأى شىء أنت ؟ فتقول : لكذا ولكذا ؛ فيأمر بها فتقطع ، ويغرسها فى بستان له ، ويأمر بكتب منافعها ومضارّها وأسمها وما تصلح له فى الطب ؛ فبينما هو يصلّى ذات يوم إذ رأى شجرة نبتت بين يديه فقال لها : ما اسمك ؟ قالت : الخرنوبة ؛ قال : ولأى شىء أنت ؟ قالت : لخراب هذا المسجد ، فقال سليمان : ما كانَ الله ليخربه وأنا حىّ ، أنتِ التى على وجهك هلاكى وهلاك بيت المقدس ! فنزعها وغرسها فى حائطه ثم قال : اللهم عَمِّ عن الجن موتى حتى تعلم الإنس أن

Marfat.com

الجن لا يعلمون الغيب . وكانت الجن تخبر الإنس أنهم يعلمون من الغيب أشياء ، وأنهم يعلمون ما في غدٍ ؛ ثم لبس كفنه وتحنط ودخل المحراب وقام يصلي واتكأ على عصاه على كرسيّه ، فمات ولم تعلم الجن إلى أن مضت سنة وتم بناء المسجد . قال أبو جعفر النحاس : وهذا أحسن ما قيل في الآية ، ويدل على صحته الحديث المرفوع ، روى إبراهيم بن طُهمان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال : "كان نبيّ الله سليمان بن دواد عليهما السلام إذا صلّى رأى شجرة نابتة بين يديه فيسألها ما اسمك ؟ فإن كانت لغرس غرست وإن كانت لدواء كتبت ؛ فبينما هو يصلي ذات يوم إذا شجرة نابتة بين يديه قال ما اسمك؟ قالت : الخرنوبة ؛ فقال : لأي شيء أنت ؟ فقالت : لخراب هذا البيت ؛ فقال : اللّهمّ عمّ عن الجن موتي حتى تعلم الإنس أن الجن لا يعلمون الغيب ؛ فنحتها عصا فتوكأ عليها حولا لا يعلمون فسقطت ، فعلم الإنس أن الجن لا يعلمون الغيب فنظروا مقدار ذلك فوجدوه سنة . وفي قراءة ابن مسعود وابن عباس « تَبَيَّنَت الإنْسُ أن لَوْ كَانَ الجِنُّ يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ » . وقرأ يعقوب في رواية رُوَيْس « تُبُيِّنَتِ الجِنُّ » غير مسمى الفاعل . ونافع وأبو عمرو « تأكل مِنْساتَه » بألف بين السين والتاء من غير همز. والباقون بهمزة مفتوحة موضع الألف، لغتان ، إلا أن ابن ذَكْوَان أسكن الهمزة تخفيفا ، قال الشاعر في ترك الهمزة :

إذا دَبَبْتَ على المِنْساة من كِبَرٍ * فقد تباعد عنك اللّهْوُ والغَزَلُ

وقال آخر فهمز وفتح :

ضربنا بمِنْسَأة وجهه * فصار بذاك مهينا ذليلا

وقال آخر :

أمن أجل حَبْل لا أباك ضربتَه * بمنسأة قد جرّ حبلُك أحْبُلاَ

وقال آخر فسكّن همزها :

وقائم قد قام من تُكَأْتِهْ * كقومة الشيخ إلى مِنْسَأْتِهْ

Marfat.com

وأصلها من : نسأت الغنم أى زجرتها وسقتها ، فسمّيت العصا بذلك لأنه يزجر بها الشيء ويساق . وقال طَرَفَة :

أمُونٍ كألواح الإران نَسَأْتها * على لاحِب كأنه ظَهْرُ بُرجُدِ (١)

فسّكن همزها . قال النحاس : واشتقاقها يدل على أنها مهموزة ؛ لأنها مشتقة من نسأته أى أخرته ودفعته فقيل لها مِنْسأة لأنها يدفع بها الشيء ويؤخر . وقال مجاهد وعكرمة : هى العصا ، ثم قرأ « منساته » أبدل من الهمزة ألفا ، فإن قيل : البدل من الهمزة قبيح جدا وإنما يجوز فى الشعر على بُعْد وشذوذ ، وأبو عمرو بن العلاء لايغيب عنه مثل هذا لاسيما وأهل المدينة على هذه القراءة . فالجواب على هذا أن العرب استعملت فى هذه الكلمة البدل ونطقوا بها هكذا كما يقع البدل فى غير هذا ولا يقاس عليه حتى قال أبو عمرو : ولست أدرى ممن هو إلا أنها غير مهموزة لأن ما كان مهموزا فقد يترك همزه وما لم يكن مهموزا لم يجز همزة بوجه . المهدوىّ : ومن قرأ بهمزة ساكنة فهو شاذٌّ بعيد ؛ لأن هاء التأنيث لا يكون ماقبلها إلا متحركا أو ألفا ، لكنه يجوز أن يكون ماسكن من المفتوح استخفافا ، ويجوز أن يكون لما أبدل الهمزة ألفا على غير قياس قلب الألف همزة كما قلبوها فى قولهم العالم والخاتم ، وروى عن سعيد بن جبير « مِن » مفصولة « سأته » مهموزة مكسورة التاء ؛ فقيل : إنه من سئة القوس فى لغة من همزها ، وقد روى همزسية القوس عن رؤبة . قال الجوهرى : سية القوس ما عطف من طرفيها ، والجمع سِيَات ، والهاء عوض من الواو ، والنسبة إليها سِيَوِىّ . قال أبو عبيدة : كان رؤبة يهمز « سية القوس » وسائر العرب لا يهمزونها . وفى دابة الأرض قولان : أحدهما — أنها الأَرَضة ؛ قاله ابن عباس ومجاهد وغيرهما . وقد قرئ « دابة الأَرَض » بفتح الراء ، وهو جمع الأَرَضة (٢) ؛ ذكره الماوردى . الثانى — أنها دابة تأكل العيدان . قال الجوهرى : والأَرَضة ( بالتحريك ) : دُوَيْبة تأكل الخشب ؛ يقال : أرِضت الخشبة تُؤرَض أَرْضا ( بالتسكين ) فهى ماروضة إذا أكلتها .

(١) الأمون : التى يؤمن عثارها . والإران : ثابوت الموتى . واللاحب : الطريق الواضح . والبرجد : كساء مخطط

(٢) فى نسخ الأصل : « وهو واحد » .

Marfat.com

قوله تعالى ﴿ فَلَمَّا خَرَّ ﴾ أى سقط ﴿ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ ﴾ قال الزجاج : أى تبينت الجن موته . وقال غيره: المعنى تبين أمر الجن؛ مثل : «وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ » . وفى التفسير بالأسانيد الصحاح عن ابن عباس قال: أقام سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام حولًا لا يُعلم بموته وهو متكئٌ على عصاه ، والجن منصرفة فيما كان أمَرَها به ،ثم سقط بعد حول؛ فلما خَرّ تبيّنت الإنس أن لو كان الجن يعلمون الغيب مالبثوا فى العذاب المهين . وهذه القراءة من ابن عباس على جهة التفسير . وفى الخبر : أن الجن شكرت ذلك للأَرَضَة فأينما كانت يأتونها بالماء . قال السدى : والطين، ألم تر إلى الطين الذى يكون فى جوف الخشب فإنه مما يأتيها[1] به الشياطين شكرا ؛ وقالت : لو كنت تأكلين الطعام والشراب لأتيناك بهما . و « أنْ » فى موضع رفع على البدل من الجن ،والتقدير : تبين أمر الجن ،فحذف المضاف، أى تبين وظهر للإنس وانكشف لهم أمر الجن أنهم لا يعلمون الغيب . وهذا بدل الاشتمال . ويجوز أن تكون فى موضع نصب على تقدير حذف اللام . و « لَبِثُوا » أقاموا . و « الْعَذَابِ الْمُهِينِ » السُّخرة والحمل والبنيان وغير ذلك . وعمّر سليمان ثلاثا وخمسين سنة ، ومدّة ملكه أربعون سنة ؛ فملك وهو آبن ثلاث عشرة سنة، وابتدأ فى بنيان بيت المقدس وهو آبن سبع عشرة سنة . وقال السُّدِّى وغيره : كان عمر سليمان سبعا وستين سنة، وملك وهو آبن سبع عشرة سنة . وآبتدأ فى بنيان بيت المقدس وهو آبن عشرين سنة ، وكان ملكه خمسين سنة . وحكى أن سليمان عليه السلام آبتدأ بنيان بيت المقدس فى السنة الرابعة من ملكه ،وقرّب بعد فراغه منه آثنى عشر ألف ثور ومائة وعشرين ألف شاة، واتخذ اليوم الذى فرغ فيه من بنائه عيداً ، وقام على الصخرة رافعا يديه إلى الله تعالى بالدعاء فقال : اللهمّ أنت وهبت لى هذا السلطان وقوّيتنى على بناء هذا المسجد، اللهمّ فأوزعنى شكرك على ما أنعمت علىّ وتوفّنى على مِلّتك ولا تُزِغ قلبى بعد إذ هديتنى، اللهمّ إنى أسألك لمن دخل هذا المسجد خمس خصال : لا يدخله مذنب دخل للتوبة إلا غفرتَ له وتبت عليه . ولا خائفٌ إلا أمّنته . ولا سقيم

(١) فى ج، ح، ك : « فإنها مما يأتيها بها » .

Marfat.com

إلا شفيته . ولا فقير إلا أغنيته . والخامس ــ ألا تصرف نظرك عمن دخله حتى يخرج منه؛ إلا من أراد إلحادًا أو ظلمًا ، يارب العالمين؛ ذكره الماوردىّ .

قلت : وهذا أصح مما تقدّم أنه لم يفرغ بناؤه إلا بعد موته بسنة، والدليل على صحة هذا ماخرّجه النسائىّ وغيره بإسناد صحيح من حديث عبد الله بن عمرو عن النبىّ صلى الله عليه وسلم "أن سليمان بن داود لما بنى بيت المقدس سأل الله تعالى خلالا ثلاثة : حكما يصادف حكمه فأوتيه، وسأل الله تعالى ملكا لا ينبغى لأحد من بعده فأوتيه، وسأل الله تعالى حين فرغ من بنائه المسجد ألا يأتيه أحد لا ينهزه[1] إلا الصلاة فيه أن يخرج من خطيئته كيوم ولدته أمه" وقد ذكرنا هذا الحديث فى «آل عمران»[2] وذكرنا بناءه فى «سبحان»[3] .

قوله تعالى : لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِى مَسْكَنِهِمْ ءَايَةٌ جَنَّتَانِ عَن يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُوا مِن رِّزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُۥ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ﴿لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِى مَسَاكِنِهِمْ آيَةٌ﴾[4] قرأ نافع وغيره بالصرف والتنوين على أنه آسم حىّ، وهو فى الأصل آسم رجل؛ جاء بذلك التوقيف عن النبىّ صلى الله عليه وسلم . روى الترمذىّ قال : حدّثنا أبو كُريب وعبد بن حُميد قالا حدّثنا أبو أسامة عن الحسن بن الحكم النخعىّ قال حدّثنا أبو سَبْرة النّخعىّ عن فَروة بن مُسيك المرادى قال : أتيت النبىّ صلى الله عليه وسلم فقلت : يارسول الله ، ألا أقاتل من أدبر من قومى بمن أقبل منهم؛ فأذن لى فى قتالهم وأمرنى ؛ فلما خرجت من عنده سأل عنى : "ما فعل الغُطَيفىّ"[5] ؟ فأخبر أنى قد سرت، قال : فأرسل فى أثرى فردّنى فأتيته وهو فى نفر من أصحابه فقال : "ادع القوم فمن أسلم منهم فاقبل منه ومن لم يسلم فلا تعجل حتى أحدث إليك؛ قال : وأنزل فى سبإ ما أنزل؛ فقال رجل : يارسول الله، وما سبأ ؟ أرض أو آمرأة ؟ قال : ليس بأرض ولا بامرأة

(١) أى لا يحركه . (٢) راجع جـ ٤ ص ١٣٧ (٣) راجع جـ ١٠ ص ٢١١
(٤) «فى مساكنهم» قراءة نافع وبها كان يقرأ المؤلف رحمة الله عليه . (٥) فى الأصول والترمذى : «القطيفى» بالقاف بدل الغين وهو تحريف .

Marfat.com

ولكنه رجل ولَد عشرة من العرب فتيامَن منهم ستة وتشاءم منهم أربعة . فأما الذين تشاءموا فَلخْم وجُذام وغَسّان وعاملة . وأما الذين تيامَنوا فالأُزد والأشعريُّون وحِمْير وكِنْدة ومَذْحِج وأنمار . فقال رجل : يارسول الله وما أنمار؟ قال: "الذين منهم خَثْعم وبَجِيلة" . وروى هذا عن ابن عباس عن النبيّ صلى الله عليه وسلم. قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو « لِسَبَأَ » بغير صرف ، جعله اسماً للقبيلة، وهو اختيار أبي عبيد، واستدل على أنه اسم قبيلة بأن بعده « فِي مَسَاكِنِهِمْ ». النحاس : ولو كان كما قال لكان في مساكنها . وقد مضى في « النمل »[1] زيادة بيان لهذا المعنى . وقال الشاعر في الصرف :

الواردون وتَيْمٌ في ذُرى سبأ * قد عضّ أعناقَهم جِلدُ الجواميس

وقال آخر في غير الصرف :

من سَبَأَ الحاضرين مأْرِبَ إذ * يَبْنُون من دون سَيْلها العَرِما

وقرأ قُنْبُل وأبو حَيْوَة والجَحْدَرِيّ « لسَبْأ » بإسكان الهمزة . « فِي مَسَاكِنِهِمْ » قراءة العامة على الجمع ، وهي اختيار أبي عبيد وأبي حاتم؛ لأن لهم مساكن كثيرة وليس بمسكن واحد . وقرأ إبراهيم وحمزة وحفص «مسكنِهِم» موحّداً، إلا أنهم فتحوا الكاف. وقرأ يحيى والأعمش والكسائيّ موحّداً كذلك ، إلا أنهم كسروا الكاف . قال النحاس : والساكن في هذا أبين؛ لأنه يجمع اللفظ والمعنى، فإذا قلت «مسكنهم» كان فيه تقديران : أحدهما — أن يكون واحدا يؤدي عن الجمع . والآخر — أن يكون مصدراً لا يثنّى ولا يُجمع؛ كما قال الله تعالى: «خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ»[2] فجاء بالسمع موحّداً. وكذا «مَقْعَدِ صِدْقٍ»[3] و«مَسْكَن» مثل : سجد، خارج عن القياس، ولا يوجد مثله إلا سماعاً . ﴿ آيَةٌ ﴾ اسم كان، أي علامة دالة على قدرة الله تعالى على أن لهم خالقاً خلقهم ، وأن كل الخلائق لو اجتمعوا على أن يُخرجوا من الخشبة ثمرة لم يمكنهم ذلك ، ولم يهتدوا إلى اختلاف أجناس الثمار وألوانها وطعومها وروائحها وأزهارها، وفي ذلك ما يدل على أنها لا تكون إلا من عالم قادر . ﴿ جَنَّتَانِ ﴾ يجوز

---

(١) راجع جـ ١٣ ص ١٨١　(٢) راجع جـ ١ ص ١٨٥　(٣) راجع جـ ١٧ ص ١٤٩

Marfat.com

أن يكون بدلا من « آية » ، ويجوز أن يكون خبرا بتداء محذوف، فيوقف على هذا الوجه على «آية» وليس بتمام . قال الزجاج: أى الآية جنتان، فجنتان رفع لأنه خبر ابتداء محذوف. وقال الفراء : رفع تفسيرا للآية ، ويجوز أن تنصب « آية » على أنها خبر كان، ويجوز أن تنصب الجنتين على الخبر أيضا فى غير القرآن . وقال عبد الرحمن بن زيد : إن الآية التى كانت لأهل سبأ فى مساكنهم أنهم لم يروا فيها بعوضة قطّ ولاذبابا ولابُرغُوثا ولاقملة ولاعقربا ولا حية ولا غيرها من الهوام، وإذا جاءهم الركب فى ثيابهم القمل والدواب فإذا نظروا إلى بيوتهم ماتت الدواب . وقيل : إن الآية هى الجنتان، كانت المرأة تمشى فيهما وعلى رأسها مِكْتَل[1] فيمتلىء من أنواع الفواكه من غير أن تمسها بيدها ؛ قاله قتادة . وروى أن الجنتين كانتا بين جبلين باليمن . قال سفيان : وُجد فيهما قصران مكتوب على أحدهما : نحن بنينا سَلْحين فى سبعين خريفاً دائبين ، وعلى الآخر مكتوب : نحن بنينا صِرْواح، مَقِيل ومَراح ؛ فكانت إحدى الجنتين عن يمين الوادى والأخرى عن شماله . قال القشيرىّ : ولم يرد جنتين اثنتين بل أراد من الجنتين يَمنة ويَسرة؛ أى كانت بلادهم ذات بساتين وأشجار وثمار؛ تستتر الناس بظلالها . ﴿ كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ ﴾ أى قيل لهم كلوا ، ولم يكن ثمّ أمر، ولكنهم تمكنوا من تلك النعم. وقيل: أى قالت الرسل لهم قد أباح الله تعالى لكم ذلك ؛ أى أباح لكم هذه النعم فاشكروه بالطاعة . ﴿ مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ ﴾ أى من ثمار الجنتين . ﴿ وَاشْكُرُوا لَهُ ﴾ يعنى على ما رزقكم . ﴿ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ ﴾ هذا كلام مستأنف؛ أى هذه بلدة طيبة أى كثيرة الثمار . وقيل : غير سبخة . وقيل : طيبة ليس فيها هوام لطيب هوائها. قال مجاهد : هى صنعاء . ﴿ وَرَبٌّ غَفُورٌ ﴾ أى والمنعم بها عليكم ربّ غفور يستر ذنوبكم، فجمع لهم بين مغفرة ذنوبهم وطيب بلدهم ولم يجمع ذلك لجميع خلقه . وقيل : إنما ذكر المغفرة مشيرا إلى أن الرزق قد يكون فيه حرام. وقد مضى القول فى هذا فى أول «البقرة»[2] . وقيل: إنما امتنّ عليهم بعفوه عن عذاب الاستئصال بتكذيب من كذبوه من سالف الأنبياء إلى أن استداموا الإصرار فاستوصلوا.

---

(١) المكتل : قبة الزنبيل . (٢) راجع جـ ١ ص ١٧٧

Marfat.com

قوله تعالى : فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ ٱلْعَرِمِ وَبَدَّلْنَٰهُم بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتَىْ أُكُلٍ خَمْطٍ وَأَثْلٍ وَشَىْءٍ مِّن سِدْرٍ قَلِيلٍ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ فَأَعْرَضُوا ﴾ يعنى عن أمره واتباع رسله بعد أن كانوا مسلمين . قال السُّدى ووهب : بعث إلى أهل سبأ ثلاثة عشر نبياً فكذبوهم . قال القُشيرى : وكان لهم رئيس يلقّب بالحمار، وكانوا فى زمن الفترة بين عيسى ومحمد صلى الله عليهما وسلم . وقيل : كان له ولد فمات فرفع رأسه إلى السماء فبزق وكفر ؛ ولهذا يقال : أكفر من حمار . وقال الجوهرىّ : وقولهم « أكفر من حمار » هو رجل من عادٍ مات له أولاد فكفر كفرًا عظيمًا، فلا يمرّ بأرضه أحد إلا دعاه إلى الكفر، فإن أجابه وإلا قتله . ثم لما سال السيل بجنتيهم تفرّقوا فى البلاد؛ على ما يأتى بيانه . ولهذا قيل فى المثل : « تفرّقوا أيادى سَبَأ » . وقيل : الأَوس والخزرج منهم . ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ ﴾ والعرِم فيما روى عن ابن عباس : السّد ؛ فالتقدير : سَيل السّد العَرِم . وقال عطاء : العرم اسم الوادى . قتادة : العرم وادى سبأ ؛ كانت تجتمع إليه مسايل من الأودية، قيل من البحر وأودية اليمن ؛ فردموا ردمًا بين جبلين وجعلوا فى ذلك الردم ثلاثة أبواب بعضها فوق بعض، فكانوا يسقون من الأعلى ثم من الثانى ثم من الثالث على قدر حاجاتهم ؛ فأخصبوا وكَثُرت أموالهم، فلما كذبوا الرسل سلّط الله عليهم الفأر فنقب الردم . قال وهب : كانوا يزعمون أنهم يجدون فى علمهم وكهانتهم أنه يخرّب سدّهم فأرة فلم يتركوا فرجة بين صخرتين إلا ربطوا إلى جانبها هرّة؛ فلما جاء ما أراد الله تعالى بهم أقبلت فأرة حمراء إلى بعض تلك المِرر فساورتها حتى آستأخرت عن الصخرة ثم وثبت ، دخلت فى الفرجة التى كانت عندها ونقبت السّد حتى أوهنته للسيل وهم لا يدرون؛ فلما جاء السيل دخل تلك الخلل حتى بلغ السد وفاض الماء على أموالهم ففرّقها ودفن بيوتهم. وقال الزجاج : العَرِم اسم الجُرَذ الذى نقب السّكر عليهم، وهو الذى يقال له الخُلد — وقاله قتادة أيضا — فنسب السيل إليه لأنه بسببه . وقد قال ابن الأعرابى أيضا : العَرِم من

Marfat.com

أسماء الفأر . وقال مجاهد وابن أبي نَجيح : العَرِم ماء أحمر أرسله الله تعالى فى السَّد فشقه وهدمه . وعن ابن عباس أيضا أن العَرِم المطر الشديد . وقيل العَرْم بسكون الراء . وعن الضحاك كانوا فى الفترة بين عيسى ومحمد عليهما السلام . وقال عمرو بن شُرَحْبيل : العرم المُسَنَّاة ؛ وقاله الجوهرىّ ، قال : ولا واحد لها من لفظها ، ويقال واحدها عَرِمة . وقال محمد بن يزيد : العَرِم كل شىء حاجز بين شيئين ، وهو الذى يسمى السِّكْر ، وهو جمع عَرِمة . النحاس : وما يجتمع من مطر بين جبلين وفى وجهه مُسَنَّاة فهو العَرِم ، والمُسَنَّاة هى التى يسميها أهل مصر الجسر[1] ؛ فكانوا يفتحونها إذا شاءوا فإذا رَويت جنتاهم سدّوها . قال الهَرَوِىّ : المُسَنَّاة الضفيرة تبنى للسيل تردّه ، سُمّيت مُسَنَّاةً لأن فيها مفاتح الماء . وروى أن العرم سدّ بنته بِلْقِيس صاحبة سليمان عليه الصلاة والسلام ، وهو المسنّاة بلغة حِمير ، بنته بالصخر والقار ، وجعلت له أبوابا ثلاثة بعضها فوق بعض ، وهو مشتق من العرامة وهى الشدّة ، ومنه : رجل عارم ، أى شديد ، وعَرَمت العظم أعرِمه وأعرُمه عَرْمًا إذا عَرَقته ، وكذلك عَرَمت الإبل الشجر أى نالت منه . والعُرام بالضم : العراق من العظم والشجر . وتعرّمت العظم تعرّقته . وصبىّ عارم بين العُرام ( بالضم ) أى شَرِس . وقد عرم يعرم ويعرم عرامة ( بالفتح ) . والعَرِم العارم ؛ عن الجوهرىّ .

قوله تعالى : ﴿ وَبَدَّلْنَاهُم بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتَىْ أُكُلٍ خَمْطٍ ﴾ وقرأ أبو عمرو ( أُكُلِ خَمْطٍ ) بغير تنوين مضافا . قال أهل التفسير والخليل : الخمط الأراك . الجوهرى : الخمط ضرب من الأراك له حمل يؤكل . وقال أبو عبيدة : هو كل شجر ذى شوك فيه مرارة . الزجاج : كل نبت فيه مرارة لا يمكن أكله . المبرّد : الخمط كل ما تغيّر إلى ما لا يشتهى . واللبن خَمِط إذا حُمِض . والأولى عنده فى القراءة « ذَوَاتَىْ أُكُلٍ خَمْطٍ » بالتنوين على أنه نعت لـ « أُكُل » أو بدل منه ؛ لأن الأكل هو الخمط بعينه عنده ، فأما الإضافة فباب جوازها أن يكون

(١) فى جـ : « الحبس » ، والحبس ( بكسر الحاء ) : حجارة أو خشب تبنى فى مجرى الماء لتحبسه كى يشرب القوم ويسقوا أراضيهم ، والجمع أحباس .

Marfat.com

تقديرها ذواتى أكل حموضة أو أكل مرارة . وقال الأخفش : والإضافة أحسن فى كلام العرب؛ نحو قولهم : ثوبُ خَزٍّ . والخمط : اللبن الحامض . وذكر أبو عبيد أن اللبن إذا ذهب عنه حلاوة الحلَب ولم يتغيّر طعمه فهو صامط، وإن أخذ شيئا من الريح فهو خامط وخميط ، فإن أخذ شيئا من طعمٍ فهو مُمَحَّل ، فإذا كان فيه طعم الحلاوة فهو فُوَّهة[1] . وتخمَّط الفحل: هَدَر . وتخمط فلان أى غضب وتكبّر . وتخمّط البحر أى التطم . وخَمَطت الشاة أخمِطها خَمْطًا : إذا نزعت جلدها وشويتها فهى [ خميط، فإن نزعت شعرها وشويتها فهى ][2] سميط . والخَمْطة : الخمر التى قد أخذت رِيح الإدراك كرِيح التفاح ولم تُدْرِك بعدُ . ويقال هى الحامضة؛ قاله الجوهرىّ . وقال القُتَبِىّ فى أدب الكاتب . يقال للحامضة خمطة، ويقال : الخمطة التى قد أخذت شيئًا من الرِيح ؛ وأنشد :

عُقارٌ كماء النِّئْ ليست بخمطة * ولا خَلّةٍ يكْوِى الشُّروبَ شِهابُها[3]

﴿وأَثْلٍ﴾ قال الفرّاء : هو شبيه بالطرفاء إلا أنه أعظم منه طولا؛ ومنه اتخذ مِنبَرُ النبىّ صلى الله عليه وسلم، والأَثْل أصول غليظة يتخذ منه الأبواب، وورقه كورق الطرفاء، الواحدة أثلة والجمع أثَلات . وقال الحسن : الأثل الخشب . قتادة : هو ضرب من الخشب يشبه الطرفاء رأيته بفَيْد . وقيل هو السَّمُر . وقال أبو عبيدة : هو شجر النُّضار . [ النضار : الذهب . والنضار : خشب يعمل منه قصاع ، ومنه : قدح نضار ][4] . ﴿وَشَىْءٍ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ﴾ قال الفَرّاء : هو السَّمُر؛ ذكره النحاس . وقال الأزهرى : السِّدر من الشجر سِدران : برىّ لا يُنتفع به ولا يصلح ورقه للغَسُول وله ثمر عَفِص لا يؤكل، وهو الذى يسمى الضّال . والثانى — سِدْر ينبت على الماء وثمره النَّبق وورقه غَسول يشبه شجر العُنّاب . قال قتادة: بينا شجر القوم من خير شجر إذ صيّره الله تعالى من شرّ الشجر بأعمالهم، فأهلك أشجارهم المثمرة

(١) فى المخصص لابن سيده : « ... فهو قوهة ، صاحب العين : فوهة بالفاء » . وفى كتب اللغة « الفوهة بالضم » : اللبن تغير قليلا وفيه حلاوة ، والفوهة ( كقبرة : اللبن فيه طعم الحلاوة . (٢) ما بين المربعين ساقط من نسخ الأصل . وهو من كتب اللغة . (٣) الخلة : التى جاوزت القدر فخرجت من حال الخمر إلى حال الحموضة والخل . والشروب : الندامى . يقول : هى فى لون اللحم النئ . (٤) ما بين المربعين ساقط من ش .

Marfat.com

وأنبت بدلها الأراك والطّرفاء والسِّدْر . القُشَيْرىّ : وأشجار البوادى لا تسمى جنة وبستانا ولكن لما وقعت الثانية فى مقابلة الأولى أطلق لفظ الجنة ، وهو كقوله تعالى : « وجزاءُ سَيِّئَةٍ سيّئةٌ مِثْلُها »[1] . ويحتمل أن يرجع قوله « قَلِيلٍ » إلى جملة ما ذُكر من الخَمْط والأَثْل والسِّدر .

قوله تعالى : ذَٰلِكَ جَزَيْنَٰهُم بِمَا كَفَرُوا ۖ وَهَلْ نُجَٰزِىٓ إِلَّا ٱلْكَفُورَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا ﴾ أى هذا التبديل جزاء كفرهم . وموضع «ذلك» نصب ؛ أى جزيناهم ذلك بكفرهم . ﴿ وهَلْ يُجَازَى إلّا الْكَفُورُ ﴾ قراءة العامة « يُجَازَى » بياء مضمومة وزاى مفتوحة ، « الكَفورُ » رفعًا على ما لم يُسمّ فاعله . وقرأ يعقوب وحفص وحمزة والكسائىّ : «نُجازِى» بالنون وكسر الزاى ، « الكفورَ » بالنصب ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ، قالا : لأن قبله « جَزَيْنَاهُمْ » ولم يقل جُوزُوا . النحاس : والأمر فى هذا واسع ، والمعنى فيه بيّن ، ولو قال قائل : خلق الله تعالى آدم صلى الله عليه وسلم من طين ، وقال آخر : خُلق آدم من طين ، لكان المعنى واحدا .

مسألة — فى هذه الآية سؤال ليس فى هذه السورة أشدّ منه ، وهو أن يقال : لم خصّ الله تعالى المجازاة بالكفور ولم يذكر أصحاب المعاصى؟ فتكلم العلماء فى هذا ؛ فقال قوم : ليس يُجازَى بهذا الجزاء الذى هو الاصطلام[2] والإهلاك إلا من كفر . وقال مجاهد : يجازى بمعنى يعاقب ؛ وذلك أن المؤمن يكفِّر الله تعالى عنه سيئاته ، والكافر يجازَى بكل سوءِ عمِله ؛ فالمؤمن يُجْزَى ولا يُجازَى لأنه يثاب[3] . وقال طاوس : هو المناقشة فى الحساب ، وأما المؤمن فلا يناقش الحساب . وقال قُطْرُب خلاف هذا ، بجعلها فى أهل المعاصى غير الكفار ، وقال : المعنى هل من كفر بالنعم وعمل بالكبائر . النحاس : وأولى ما قيل فى هذه الآية وأجلّ ما روى فيها : أن الحسن قال مِثْلًا بمثل . وعن عائشة رضى الله عنها قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) راجع جـ ١٦ ص ٣٨ فما بعد (٢) الاصطلام : الاستئصال . (٣) فى نسخ الأصل : «ولا يثاب» .

Marfat.com

يقول : "من حوسب هلك" فقلت : يانبيّ الله ، فأين قوله جلّ وعزّ : «فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا»[1] ؟ قال : "إنما ذلك العرض ومن نوقش الحساب هلك" . وهذا إسناد صحيح ، وشرحه : أن الكافر يكافأ على أعماله ويحاسب عليها ويحبط ما عمل من خير ؛ ويبيّن هذا قوله تعالى في الأول : «ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا» وفي الثاني : «وَهَلْ يُجَازَى إِلَّا الْكَفُورَ» ومعنى «يُجَازَى» : يكافأ بكل عَمَل عَمِله ، ومعنى «جزيناهم» . وفّيناهم ؛ فهذا حقيقة اللغة ، وإن كان « جازى » يقع بمعنى « جزى » مجازا .

قوله تعالى : وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ ٱلْقُرَى ٱلَّتِى بَٰرَكْنَا فِيهَا قُرًى ظَٰهِرَةً وَقَدَّرْنَا فِيهَا ٱلسَّيْرَ سِيرُوا فِيهَا لَيَالِىَ وَأَيَّامًا ءَامِنِينَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرًى ظَاهِرَةً ﴾ قال الحسن : يعني بين اليمن والشأم . والقُرَى التي بورك فيها : الشام والأُرْدُنّ وفِلَسْطين . والبركة : قيل إنها كانت أربعة آلاف وسبعمائة قرية بورك فيها بالشجر والثمر والماء . ويحتمل أن يكون « بَارَكْنَا فِيهَا » بكثرة العدد . ﴿ قُرًى ظَاهِرَةً ﴾ قال ابن عباس : يريد بين المدينة والشام . وقال قتادة : معنى « ظَاهِرَةً » : متصلة على طريق ، يغدون فيَقِيلون في قرية ويروحون فيبيتون في قرية . وقيل : كان على كل مِيل قريةٌ بسوق ، وهو سبب أمن الطريق . قال الحسن : كانت المرأة تخرج معها مِغْزَلها وعلى رأسها مِكْتَلُها ثم تلتهي بمغزلها فلا تأتي بيتها حتى يمتلئ مِكْتَلها من كل الثمار ، فكان ما بين الشام واليمن كذلك . وقيل «ظَاهِرَةً» أي مرتفعة ، قاله المبرد . وقيل : إنما قيل لها « ظَاهِرَةً » لظهورها ، أي إذا خرجْتَ عن هذه ظهرت لك الأخرى ، فكانت قرى ظاهِرة أي معروفة ، يقال : هذا أمر ظاهر أي معروف . ﴿ وَقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْرَ ﴾ أي جعلنا السير بين قراهم وبين القرى التي باركنا فيها سَيْرًا مقدرا من منزل إلى منزل ، ومن قرية إلى قرية ، أي جعلنا بين كل قريتين نصف يوم حتى يكون المقيل في قرية والمبيت في قرية أخرى . وإنما يبالغ الإنسان في السير لعدم الزاد والماء

(١) راجع جـ ١٩ ص ٢٧٠

Marfat.com

ولخوف الطريق ، فإذا وجد الزاد والأمن لم يحمل على نفسه المشقة ونزل أينما أراد . ﴿ سِيرُوا فِيهَا ﴾ أى وقلنا لهم سيروا فيها ، أى فى هذه المسافة فهو أمر تمكين ، أى كانوا يسيرون فيها إلى مقاصدهم إذا أرادوا آمنين ، فهو أمر بمعنى الخبر ، وفيه إضمار القول . ﴿ لَيَالِيَ وَأَيَّامًا ﴾ ظرفان ﴿ آمِنِينَ ﴾ نصب على الحال . وقال : «لَيَالِيَ وَأَيَّامًا» بلفظ النكرة تنبيها على قِصر أسفارهم؛ أى كانوا لا يحتاجون إلى طول السفر لوجود ما يحتاجون إليه . قال قتادة : كانوا يسيرون غير خائفين ولا جياع ولا ظِماء ، وكانوا يسيرون مسيرة أربعة أشهر فى أمان لا يحرك بعضهم بعضا ، ولو لقى الرجلُ قاتِلَ أبيه لا يحرّكه .

قوله تعالى : فَقَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَّقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ فَقَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا ﴾ لما بَطِروا وطغَوْا وسئموا الراحة ولم يصبروا على العافية تمنّوا طول الأسفار والكَدْح فى المعيشة؛ كقول بنى إسرائيل : «فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنبِتُ الْأَرْضُ مِن بَقْلِهَا» الآية[1] . وكالنضر بن الحارث حين قال : «اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَٰذَا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِندِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ»[2] فأجابه الله تبارك وتعالى، وقُتل يوم بدر بالسيف صَبْرًا[3] ؛ فكذلك هؤلاء تبدّدوا فى الدنيا ومُزّقوا كل مُمَزَّق ، وجعل بينهم وبين الشام فلوات ومفاوز يركبون فيها الرواحل ويتزودون الأزواد . وقراءة العامة « رَبَّنَا » بالنصب على أنه نداء مضاف ، وهو منصوب لأنه مفعول به ، لأن معناه : نادَيْت ودعَوْت . «بَاعِدْ» سألوا المباعدة فى أسفارهم . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن محيْصن وهشام عن ابن عامر : « رَبُّنَا » كذلك على الدعاء « بَعَّد » من التبعيد . النحاس : وباعد وبعّد واحد فى المعنى ، كما تقول : قارب وقرّب . وقرأ أبو صالح ومحمد بن الحنفية وأبو العالية ونصر بن عاصم

---

(١) راجع جـ ١ ص ٤٢٢ فما بعد . (٢) راجع جـ ٨ ص ٣٩٨

(٣) يقال للرجل إذا شدت يداه ورجلاه أو أمسكه رجل آخر حتى يضرب عنقه أو حبس على القتل حتى يقتل : قتل صبرا .

Marfat.com

ويعقوب، ويروى عن ابن عباس: «رَبُّنَا» رفعًا «باعَدَ» بفتح العين والدال على الخبر، تقديره: لقد باعد ربّنا بين أسفارنا، كأن الله تعالى يقول: قَرَّبنا لهم أسفارهم فقالوا أَشَرًا وَبَطَرًا: لقد بُوعدت علينا أسفارنا. واختار هذه القراءة أبو حاتم قال: لأنهم ما طلبوا التبعيد إنما طلبوا أقرب من ذلك القرب بَطَرًا وعجبا مع كفرهم. وقراءة يحيى بن يَعْمر وعيسى بن عمر وتروى عن ابن عباس «رَبَّنَا بَعِّدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا» بشدّ العين من غير ألف، وفسرها ابن عباس قال: شكوْا أن ربهم باعد بين أسفارهم. وقراءة سعيد بن أبى الحسن أخى الحسن البصرى «رَبَّنَا بَعُدَ بَيْنَ أَسْفَارِنَا. «رَبَّنَا» نداء مضاف، ثم أخبروا بعد ذلك فقالوا: «بَعُدْ بينُ أَسْفَارِنَا» ورفع «بين» بالفعل، أى بعدما يتصل بأسفارنا. وروى الفراء وأبو إسحاق قراءة سادسة مثل التى قبلها فى ضم العين إلا أنك تنصب «بين» على ظرف، وتقديره فى العربية: بعد سيرنا بين أسفارنا. النحاس: وهذه القراءات إذا اختلفت معانيها لم يجز أن يقال إحداها أجود من الأخرى، كما لا يقال ذلك فى أخبار الآحاد إذا اختلفت معانيها، ولكن خبّر عنهم أنهم دعوا ربهم أن يبعد بين أسفارهم بَطَرًا وَأَشَرًا، وخبّر عنهم أنهم لما فعل ذلك بهم خبروا به وشكوْا، كما قال ابن عباس. ﴿وَظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ﴾ أى بكفرهم ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ﴾ أى يُتحدّث بأخبارهم، وتقديره فى العربية: ذوى أحاديث. ﴿وَمَزَّقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ﴾ أى لما لحقهم ما لحقهم تفرقوا وتمزقوا. قال الشعبىّ: فلحقت الأنصار بيَثْرِب، وغسّان بالشام، والأسد بعُمَان، وخُزاعة بتِهامة، وكانت العرب تضرب بهم المثل فتقول: تفرقوا أيدى سبا وأيادى سبأ، أى مذاهب سبأ وطرقها. ﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ الصبار الذى يصبر عن المعاصى، وهو تكثير صابر يمدح بهذا الاسم. فإن أردت أنه صَبَر عن المعصية لم يستعمل فيه إلا صبار عن كذا. ﴿شَكُورٍ﴾ لنعمه؛ وقد مضى هذا المعنى فى «البقرة»[1].

قوله تعالى: وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٠﴾

(١) راجع جـ ١ ص ٣٧١ و ٣٩٧

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ ﴾ فيه أربع قراءات : قرأ أبو جعفر وشيبة ونافع وأبو عمرو وابن كثير وابن عامر ويروى عن مجاهد، «وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ» بالتخفيف «إبليسُ» بالرفع «ظَنَّـهُ» بالنصب ؛ أى فى ظنه . قال الزجاج : وهو على المصدر ؛ أى صدق عليهم ظنًّا ظنه إذ صدق فى ظنه ؛ فنصب على المصدر أو على الظرف . وقال أبو علىّ : «ظنَّه» نصب لأنه مفعول به ؛ أى صدق الظن الذى ظنه إذ قال : «لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ»[1] وقال : «لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ»[2] ؛ ويجوز تعدية الصدق إلى المفعول به ، ويقال : صدق الحديثَ ، أى فى الحديث . وقرأ ابن عباس ويحيى بن وثّاب والأعمش وعاصم وحمزة والكسائىّ : «صدّق» بالتشديد «ظنَّه» بالنصب بوقوع الفعل عليه . قال مجاهد : ظن ظنا فكان كما ظن فصدق ظنه . وقرأ جعفر بن محمد وأبو الهجهاج[3] «صدَق عليهم» بالتخفيف «إبليسَ» بالنصب «ظنُّه» بالرفع . قال أبو حاتم : لا وجه لهذه القراءة عندى ، والله تعالى أعلم . وقد أجاز هذه القراءة الفرّاء وذكرها الزجاج وجعل الظن فاعل «صدق» «إبليسَ» مفعول به ؛ والمعنى : أن إبليس سوّل له ظنه فيهم شيئا فصدق ظنـه ، فكأنه قال : ولقد صدّق عليهم ظن إبليسَ . و«على» متعلقة بـ «صدق» ، كما تقول : صدقت عليك فيما ظننته بك ، ولا تتعلق بالظن لاستحالة تقدم شىء من الصلة على الموصول . والقراءة الرابعة : «وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إبليسُ ظَنُّهُ» برفع إبليس والظن ، مع التخفيف فى «صدق» على أن يكون ظنه بدلا من إبليس وهو بدل الاشتمال . ثم قيل : هذا فى أهل سبأ ، أى كفروا وغيّروا وبدّلوا بعد أن كانوا مسلمين إلا قوما منهم آمنوا برسلهم . وقيل : هـذا عامّ ، أى صدق إبليس ظنه على الناس كلهم إلا من أطاع الله تعالى ؛ قاله مجاهد . وقال الحسن : لما أهبط آدم عليه السلام من الجنة ومعه حوّاء وهبط إبليس قال إبليس : أنا إذ أصبتُ من الأبوين ما أصبت فالذرية أضعف وأضعف ! فكان ذلك ظنا من إبليس ، فأنزل الله تعالى : «وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ» . وقال ابن عباس : إن إبليس قال : خُلقت من نار وخُلق آدم من طين

(١) راجع جـ ٧ ص ١٧٤ (٢) راجع جـ ١٠ ص ٢٧

(٣) كذا فى نسخ الأصل وكتاب إعراب القرآن للنحاس . وفى روح المعانى والبحر المحيط : «أبو الجهجاه» .

Marfat.com

والنار تحرق كل شيء « لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا »[1] فصدق ظنه عليهم . وقال زيد بن أسلم : إن إبليس قال يارب أرأيت هـؤلاء الذين كرمتهم وشرّفتهـم وفضّلتهم علىّ لا تجـد أكثرهم شاكرين، ظنا منه فصدق عليهم إبليس ظنه . وقال الكلبي : إنه ظن أنه إن أغواهم أجابوه وإن أضلهم أطاعوه، فصدق ظنه . ﴿ فَاتَّبَعُوهُ ﴾ قال الحسن : ما ضربهم بسوط ولا بعصا وإنما ظن ظنا فكان كما ظن بوسوسته . ﴿ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ نصب على الاستثناء، وفيه قولان : أحدهما أنه يراد به بعض المؤمنين، لأن كثيرا من المؤمنين من يذنب وينقاد لإبليس فى بعض المعاصى، أى ماسلم من المؤمنين أيضا إلا فريق وهو المعنى بقوله تعالى : « إِنَّ عِبَادِى لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ »[1] . فأما ابن عباس فعنـه أنه قال : هم المؤمنون كلهم، فـ « من » على هذا للتبيين لا للتبعيض، فإن قيل : كيف علم إبليس صدق ظنه وهو لا يعـلم الغيب ؟ قيل له : لمـا نفذ له فى آدم مانفذ غلب على ظنه أنه ينفذ له مثل ذلك فى ذريته، وقد وقع له تحقيق ما ظن . وجواب آخر وهو ما أجيب من قوله تعالى : « وَاسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ »[1] فأعطى القوة والاستطاعة، فظن أنه يملكهم كلهم بذلك، فلما رأى أنه تاب على آدم وأنه سيكون له نسل يتبعونه إلى الجنة وقال : « إِنَّ عِبَادِى لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ » علم أن له تبعا ولآدم تبعا ؛ فظن أن تبعه أكثر من تبع آدم، لمـا وُضع فى يديه من سلطان الشهوات، ووضعت الشهوات فى أجواف الآدميين، فخـرج على ما ظن حيث نفخ فيهم وزيّن فى أعينهم تلك الشهوات، ومدّهم إليها بالأمانى والخدائع، فصدق عليهم الظن الذى ظنه، والله أعلم .

قوله تعـالى : وَمَا كَانَ لَهُۥ عَلَيْهِم مِّن سُلْطَٰنٍ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يُؤْمِنُ بِٱلْأَخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِى شَكٍّ ۗ وَرَبُّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ حَفِيظٌ ﴿٢١﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِـمْ مِنْ سُلْطَانٍ ﴾ أى لم يَقْهَـرهم إبليس على الكفر، وإنما كان منه الدعاء والتزيين . والسلطان : القوّة . وقيل الحجة، أى لم تكن له حجة يستتبعهم

(١) راجع جـ ١٠ ص ٢٨٧ فـا بعد و ص ٢٨ .

Marfat.com

بها ، وإنما اتبعوه بشهوة وتقليد وهوى نفس ؛ لا عن حجة ودليل . ﴿ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يُؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ ﴾ يريد علم الشهادة الذى يقع به الثواب والعقاب ، فأما الغيب فقد علمه تبارك وتعالى . ومذهب الفراء أن يكون المعنى : إلا لنعلم ذلك عندكم ؛ كما قال : « أَيْنَ شُرَكَائِيَ »[1] على قولكم وعندكم ، وليس قوله : « إِلَّا لِنَعْلَمَ » جواب « وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِم مِّن سُلْطَانٍ » فى ظاهره إنما هو محمول على المعنى ؛ أى وما جعلنا له سلطانا إلا لنعلم ، فالاستثناء منقطع ، أى لا سلطان له عليهم ولكنا ابتليناهم بوسوسته لنعلم ، فـ « إلا » بمعنى لكن . وقيل هو متصل ، أى ما كان له عليهم من سلطان ، غير أنا سلّطناه عليهم ليتم الابتلاء . وقيل : « كَانَ » زائدة ؛ أى وماله عليهم من سلطان ، كقوله : « كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ »[2] أى أنتم خير أمة . وقيل : لما اتصل طرف منه بقصة سبأ قال : وما كان لإبليس على أولئك الكفار من سلطان . وقيل : وما كان له فى قضائنا السابق سلطان عليهم . وقيل : « إِلَّا لِنَعْلَمَ » إلا لنظهر ، وهو كما تقول : النار تحرق الحطب ، فيقول آخر لا بل الحطب يحرق النار ؛ فيقول الأول تعال حتى نجرّب النار والحطب لنعلم أيهما يحرق صاحبه ، أى لنظهر ذلك وإن كان معلوما لهم ذلك . وقيل : إلا لتعلموا أنتم . وقيل : أى ليعلم أولياؤنا والملائكة ؛ كقوله : « إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ »[3] أى يحاربون أولياء الله ورسوله . وقيل : أى ليميز ؛ كقوله : « لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ »[4] وقد مضى هذا المعنى فى « البقرة » وغيرها . وقرأ الزهرى « إِلَّا لِيُعْلَمَ » على ما لم يسم فاعله . ﴿ وَرَبُّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ ﴾ أى أنه عالم بكل شىء . وقيل : يحفظ كل شىء على العبد حتى يجازيه عليه .

قوله تعالى : قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِن شِرْكٍ وَمَا لَهُ مِنْهُم مِّن ظَهِيرٍ ﴿٢٢﴾

(١) راجع جـ ١٠ ص ٩٨ .
(٢) راجع جـ ٤ ص ١٧٠ .
(٣) راجع جـ ٦ ص ١٤٧ فما بعد .
(٤) راجع جـ ٢ ص ١٥٦ فما بعد .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿قُلِ ٱدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أى هـذا الذى مضى ذكره من أمر داود وسليمان وقصة سبأ من آثار قدرتى، فقل يا محمد لهؤلاء المشركين هل عند شركائكم قدرة على شىء من ذلك . وهذا خطاب توبيخ، وفيـه إضمار : أى ادعوا الذين زعمتم أنهم آلهة لكم من دون الله لتنفعكم أو لتدفع عنكم ماقضاه الله تبارك وتعالى عليكم، فإنهم لا يملكون ذلك، و﴿لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكٍ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ﴾ أى ما لله من هـؤلاء من معين على خلق شىء ، بل الله المنفرد بالإيجاد؛ فهو الذى يُعبَد، وعبادة غيره محال .

قوله تعـالى : وَلَا تَنفَعُ ٱلشَّفَٰعَةُ عِندَهُۥٓ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُۥ ۚ حَتَّىٰٓ إِذَا فُزِّعَ عَن قُلُوبِهِمْ قَالُوا۟ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ۖ قَالُوا۟ ٱلْحَقَّ ۖ وَهُوَ ٱلْعَلِىُّ ٱلْكَبِيرُ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ﴾ أى شفاعة الملائكة وغيرهم . ﴿عِنْدَهُ﴾ أى عندَ الله . ﴿إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾ قراءة العامة « أَذِنَ » بفتح الهمزة؛ لذكر الله تعالى أولا . وقرأ أبو عمرو وحمزة والكسائىّ « أُذِن » بضم الهمزة على ما لم يسم فاعله . والآذن هو الله تعالى . و « مَن » يجوز أن ترجع إلى الشافعين، ويجوز أن ترجع إلى المشفوع لهم . ﴿حَتَّى إِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ﴾ قال ابن عباس : خُلّى عن قلوبهم الفزع . قطرب : أخرج ما فيها من الخوف . مجاهد : كشف عن قلوبهم الغطاء يوم القيامة ؛ أى إن الشفاعة لا تكون من أحد هؤلاء المعبودين من دون الله من الملائكة والأنبياء والأصـنام ؛ إلا أن الله تعـالى يأذن للأنبياء والملائكة فى الشفاعة وهم على غاية الفزع من الله؛ كما قال : « وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ »[1] . والمعنى : أنه إذا أذن لهم فى الشفاعة وورد عليهم كلام الله فزعوا؛ لمـا يقترن بتلك الحال من الأمر الهائل والخوف أن يقع فى تنفيـذ ما أذن لهم فيـه تقصير ، فإذا سُرِّىَ عنهم قالوا للملائكة فوقهم وهم الذين يوردون عليهم الوحى بالإذن : ﴿مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ﴾ أى ماذا أمر الله به » فيقولون لهم : ﴿قَالُوا الْحَقَّ﴾ وهو أنه أذن لكم فى الشفاعة للمؤمنين . ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ فله أن يحكم فى عباده بما

(١) راجع جـ ١١ ص ٢٨١ .

Marfat.com

يريد . ثم يجوز أن يكون هذا إذنا لهم فى الدنيا فى شفاعة أقوام ، ويجوز أن يكون فى الآخرة . وفى الكلام إضمار ؛ أى ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له ففزع لما ورد عليه من الإذن تهيّبا لكلام الله تعالى، حتى إذا ذهب الفزع عن قلوبهم أجاب بالانقياد . وقيل : هذا الفزع يكون اليوم للملائكة فى كل أمر يأمر به الرب تعالى ؛ أى لا تنفع الشفاعة إلا من الملائكة الذين هم اليوم فزعون ، مطيعون لله تعالى دون الجمادات والشياطين . وفى صحيح الترمذى عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم : " إذا قضى الله فى السماء أمرا ضربت الملائكة بأجنحتها خُضعانا لقوله كأنها سلسلة على صَفْوان(١) فإذا فُزِّع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلى الكبير — قال — والشياطين بعضهم فوق بعض " قال : حديث حسن صحيح . وقال النوّاس بن سمعان قال النبى صلى الله عليه وسلم : " إن الله إذا أراد أن يوحى بالأمر تكلم بالوحى أخذت السموات منه رجفة أو رِعدة شديدة خوفا من الله تعالى فإذا سمع أهل السموات ذلك صعِقوا وخروا لله تعالى سجدا فيكون أول من يرفع رأسه جبريل فيكلمه الله تعالى ويقول له من وحْيه ما أراد ثم يمر جبريل بالملائكة كلما مر بسماء سأله ملائكتها ماذا قال ربنا ياجبريل فيقول جبريل قال الحق وهو العلى الكبير — قال — فيقول كلهم كما قال جبريل فينتهى جبريل بالوحى حيث أمره الله تعالى " . وذكر البيهقى عن ابن عباس فى قوله تعالى : « حَتَّى إِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ » قال : كان لكل قبيل من الجن مقعد من السماء يستمعون منه الوحى، وكان إذا نزل الوحى سمع له صوت كإمرار السلسلة على الصَّفْوان، فلا ينزل على أهل سماء إلا صَعِقوا فإذا فُزِّع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلى الكبير ، ثم يقول يكون العام كذا ويكون كذا فتسمعه الجن فيخبرون به الكهنة والكهنةُ الناسَ [ يقولون ] يكون العامَ كذا وكذا فيجدونه كذلك ؛ فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم دُحروا بالشُّهب فقالت العرب حين لم تخبرهم الجن بذلك : هلك من فى السماء ، فجعل صاحب الإبل ينحر كل يوم بعيرا ، وصاحب البقر ينحر كل يوم بقرة ،

(١) الصفوان : الصخر الأملس .

Marfat.com

وصاحب الغنم ينحر كل يوم شاة؛ حتى أسرعوا فى أموالهم فقالت ثَقيف وكانت أعقلَ العرب: أيها الناس! أمسكوا على أموالكم، فإنه لم يمت من فى السماء، وإن هذا ليس بانتثار، ألستم ترون معالمكم من النجوم كما هى والشمس والقمر والليل والنهار! قال فقال إبليس: لقد حدث فى الأرض اليوم حَدَث، فأتونى من تربة كل أرض فأتوه بها، فجعل يَشُمّها فلما شم تربة مكة قال من ها هنا جاء الحَدَث؛ فنصتوا فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بعث. وقد مضى هذا المعنى مرفوعا مختصرا فى سورة «الحجر»[1]، ومعنى القول أيضا فى رميهم بالشهب وإحراقهم بها، ويأتى فى سورة «الجن»[2] بيان ذلك إن شاء الله تعالى. وقيل: إنما يفزعون من قيام الساعة. وقال الكلبي وكعب: كان بين عيسى ومحمد عليهما السلام فَتْرة خمسمائة وخمسون سنة لا يجيء فيها الرسل، فلما بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم كلم الله تعالى جبريل بالرسالة، فلما سمعت الملائكة الكلام ظنوا أنها الساعة قد قامت، فصعِقوا مما سمعوا، فلما انحدر جبريل عليه السلام جعل يمر بكل سماء فيكشف عنهم فيرفعون رءوسهم ويقول بعضهم لبعض ماذا قال ربكم فلم يدروا ما قال ولكنهم قالوا قال الحق وهو العلى الكبير، وذلك أن محمدا عليه السلام عند أهل السموات من أشراط الساعة. وقال الضحاك: إن الملائكة المعقِّبات الذين يختلفون إلى أهل الأرض يكتبون أعمالهم، يرسلهم الرب تبارك وتعالى، فإذا انحدروا سمع لهم صوت شديد فيحسب الذين هم أسفل من الملائكة أنه من أمر الساعة، فيخرون سُجّدا ويَصْعقون حتى يعلموا أنه ليس من أمر الساعة. وهذا تنبيه من الله تعالى وإخبار أن الملائكة مع اصطفائهم ورفعتهم لا يمكن أن يشفعوا لأحد حتى يؤذن لهم، فإذا أذن لهم وسمعوا صَعِقوا، وكان هذه حالهم، فكيف تشفع الأصنام أو كيف تؤمّلون أنتم الشفاعة ولا تعترفون بالقيامة. وقال الحسن وابن زيد ومجاهد: حتى إذا كشف الفزع عن قلوب المشركين. قال الحسن ومجاهد وابن زيد: فى الآخرة عند نزول الموت، إقامة للحجة عليهم قالت الملائكة لهم: ماذا قال ربكم فى الدنيا قالوا الحق وهو العلي الكبير، فأقروا

(١) راجع جـ ١٠ ص ١٠.
(٢) راجع جـ ١٩ ص ١٠ فما بعد.

Marfat.com

حين لا ينفعهم الإقرار، أى قالوا قال الحق . وقراءة العامة « فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ » . وقرأ ابن عباس « فَزَّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ » مسمًّى الفاعل وفاعله ضمير يرجع إلى اسم الله تعالى . ومن بناه للمفعول فالجار والمجرور فى موضع رفع ، والفعل فى المعنى لله تبارك وتعالى . والمعنى فى القراءتين : أزيل الفزع عن قلوبهم ، حسبما تقدم بيانه . ومثله : أشكاه ، إذا أزال عنه ما يشكوه . وقرأ الحسن : « فُزِع » مثل قراءة العامة ، إلا أنه خفف الزاى ، والجار والمجرور فى موضع رفع أيضا ؛ وهو كقولك : انصرف عن كذا إلى كذا . وكذا معنى « فُرِغَ » بالراء والغين المعجمة والتخفيف غير مسمى الفاعل ، رويت عن الحسن أيضا وقتادة . وعنهما أيضا «فَرغَ» بالراء والغين المعجمة مسمى الفاعل ، والمعنى : فرغ الله تعالى قلوبهم أى كشف عنها ، أى فرغها من الفزع والخوف ، وإلى ذلك يرجع البناء للمفعول على هذه القراءة . وعن الحسن أيضا « فرّغ » بالتشديد .

قوله تعالى : قُلْ مَن يَرْزُقُكُم مِّنَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۖ قُلِ ٱللَّهُ ۖ وَإِنَّآ أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِى ضَلَٰلٍ مُّبِينٍ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ لما ذكر أن آلهتهم لا يملكون مثقال ذرة مما يقدر عليه الرب قرر ذلك فقال : قل يا محمد للمشركين « مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » أى من يخلق لكم هذه الأرزاق الكائنة من السموات ؛ أى عن المطر والشمس والقمر والنجوم وما فيها من المنافع . «وَالْأَرْضِ» أى الخارجة من الأرض عن الماء والنبات — أى لا يمكنهم أن يقولوا هذا فِعْلُ آلهتنا — فيقولون لا ندرى ، فقل إن الله يفعل ذلك الذى يعلم ما فى نفوسكم . وإن قالوا : إن الله يرزقنا فقد تقررت الحجة بأنه الذى ينبغى أن يعبد . ﴿ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ هذا على وجه الإنصاف فى الحجة ؛ كما يقول القائل : أحدنا كاذب ، وهو يعلم أنه صادق وأن صاحبه كاذب . والمعنى : ما نحن وأنتم على أمر واحد ، بل على أمرين متضادين ، وأحد الفريقين مهتد وهو نحن والآخر ضال وهو أنتم ؛

Marfat.com

فكذّبهم بأحسن من تصريح التكذيب ، والمعنى : أنتم الضالون حين أشركتم بالذى يرزقكم من السموات والأرض . « أَوْ إِيَّاكُمْ » معطوف على اسم « إنّ » ولو عطف على الموضع لكان « أو أنتم » ويكون « لَعَلَى هُدًى » للأول لا غير . وإذا قلت : « أَوْ إِيَّاكُمْ » كان للثانى أوْلى، وحذفت من الأول، ويجوز أن يكون للاول، وهو اختيار المبرد، قال : ومعناه معنى قول المستبصر لصاحبه على صحة الوعيد والاستظهار بالحجة الواضحة : أحدنا كاذب، قد عرف المعنى، كما تقول : أنا أفعل كذا وتفعل أنت كذا وأحدنا مخطئ، وقد عرف أنه هو المخطئ، فهكذا « وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ » . و « أَوْ » عند البصريين على بابها وليست للشك ، ولكنها على ما تستعمله العرب فى مثل هذا إذا لم يرد المخبر أن يبين وهو عالم بالمعنى . وقال أبو عبيدة والفراء : هى بمعنى الواو ، وتقديره : وإنا على هدى وإياكم فى ضلال مبين . وقال جرير :

أثعلبةَ الفوارس أو رياحًا * عدلْتَ بهم طُهَيَّةَ والرِّبابا[1]

يعنى أثعلبة ورياحا . وقال آخر :

فلما اشتد أمر الحرب فينا * تأملنا رياحا أو رزاما

قوله تعالى : قُلْ لَّا تُسْـَٔلُونَ عَمَّآ أَجْرَمْنَا وَلَا نُسْـَٔلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ لا تُسْأَلُونَ عَمَّا اجْرَمْنَا ﴾ أى اكتسبنا ، ﴿ وَلَا نُسْأَلُ ﴾ نحن أيضا ﴿ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ أى إنما أقصد بما أدعوكم إليه الخير لكم، لا أنه ينالنى ضرر كفركم، وهذا كما قال : « لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ »[2] والله مجازى الجميع . فهذه آية مهادنة ومتاركة، وهى منسوخة بالسيف . وقيل : نزل هذا قبل آية السيف .

قوله تعالى : قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِٱلْحَقِّ وَهُوَ ٱلْفَتَّاحُ ٱلْعَلِيمُ ﴿٢٦﴾

---

(١) رواية الديوان وكتاب سيبويه : « والخشابا » .

(٢) راجع جـ ٢٠ ص ٢٢٩ .

Marfat.com

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا﴾ يريد يوم القيامة ﴿ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ﴾ أى يقضى فيثيب المهتدى ويعاقب الضال ﴿وَهُوَ الْفَتَّاحُ﴾ أى القاضى بالحق ﴿الْعَلِيمُ﴾ بأحوال الخلق. وهذا كله منسوخ بآية السيف.

قوله تعالى: قُلْ أَرُونِيَ ٱلَّذِينَ أَلْحَقْتُم بِهِۦ شُرَكَآءَ ۖ كَلَّا ۚ بَلْ هُوَ ٱللَّهُ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرُونِيَ الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ﴾ يكون «أَرُونِيَ» هنا من رؤية القلب، فيكون «شُرَكَاء» المفعول الثالث، أى عرفونى الأصنام والأوثان التى جعلتموها شركاء لله عز وجل، وهل شاركت فى خلق شىء، فبينوا ما هو؟ وإلا فلِمَ تعبدونها. ويجوز أن تكون من رؤية البصر، فيكون «شُرَكَاء» حالا. ﴿كَلَّا﴾ أى ليس الأمر كما زعمتم. وقيل: إن «كَلَّا» ردّ لجوابهم المحذوف، كأنه قال: أرونى الذين ألحقتم به شركاء. قالوا: هى الأصنام. فقال كلا، أى ليس له شركاء ﴿بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

قوله تعالى: وَمَآ أَرْسَلْنَٰكَ إِلَّا كَآفَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ ٱلنَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٨﴾ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا ٱلْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴿٢٩﴾ قُل لَّكُم مِّيعَادُ يَوْمٍ لَّا تَسْتَـْٔخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ أى وما أرسلناك إلا للناس كافة أى عامة؛ ففى الكلام تقديم وتأخير. وقال الزجاج: أى وما أرسلناك إلا جامعا للناس بالإنذار والإبلاغ. والكافة بمعنى الجامع. وقيل: معناه كافا للناس، تكفهم عما هم فيه من الكفر وتدعوهم إلى الإسلام. والهاء للمبالغة. وقيل: أى إلا ذا كافة، فحذف المضاف، أى ذا منع للناس من أن يَشِذُّوا عن تبليغك، أو ذا منع لهم من الكفر، ومنه:

Marfat.com

كف الثوبَ، لأنه ضم طرفيه . ﴿ بَشِيرًا ﴾ أى بالجنة لمن أطاع . ﴿ وَنَذِيرًا ﴾ من النار لمن كفر . ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ما عند الله وهم المشركون ؛ وكانوا فى ذلك الوقت أكثر من المؤمنين عددا . ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَـٰذَا الْوَعْدُ ﴾ يعنى موعدكم لنا بقيام الساعة . ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ فقال الله تعالى : ﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد : ﴿ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ﴾ فلا يغرّنكم تأخيره . والميعاد الميقات . ويعنى بهذا الميعاد وقت البعث وقيل وقت حضور الموت؛ أى لكم قبل يوم القيامة وقت معين تموتون فيه فتعلمون حقيقة قولى . وقيل : أراد بهذا اليوم يوم بدر ؛ لأن ذلك اليوم كان ميعاد عذابهم فى الدنيا فى حكم الله تعالى . وأجاز النحويون « ميعاد يومٌ » على أن يكون « ميعادٌ » ابتداءو « يومٌ » بدل منه ، والخبر « لكم » . وأجازوا « ميعادٌ يومًا » يكون ظرفا ، وتكون الهاء فى « عنه » ترجع إلى « يوم » ولا يصح « ميعادُ يومَ لا تستأخرون » بغير تنوين ، وإضافة « يوم » الى ما بعده إذا قدّرت الهاء عائدة على اليوم ، لأن ذلك يكون من إضافة الشىء إلى نفسه من أجل الهاء التى فى الجملة . ويجوز ذلك على أن تكون الهاء للميعاد لا لليوم .

قوله تعالى : وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا لَن نُّؤْمِنَ بِهَـٰذَا ٱلْقُرْءَانِ وَلَا بِٱلَّذِى بَيْنَ يَدَيْهِ ۗ وَلَوْ تَرَىٰٓ إِذِ ٱلظَّـٰلِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِندَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ ٱلْقَوْلَ يَقُولُ ٱلَّذِينَ ٱسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ ٱسْتَكْبَرُوا لَوْلَآ أَنتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ﴿٣١﴾ قَالَ ٱلَّذِينَ ٱسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ ٱسْتُضْعِفُوٓا أَنَحْنُ صَدَدْنَـٰكُمْ عَنِ ٱلْهُدَىٰ بَعْدَ إِذْ جَآءَكُم ۖ بَلْ كُنتُم مُّجْرِمِينَ ﴿٣٢﴾ وَقَالَ ٱلَّذِينَ ٱسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ ٱسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ ٱلَّيْلِ وَٱلنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَآ أَن نَّكْفُرَ بِٱللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُۥٓ أَندَادًا ۚ وَأَسَرُّوا ٱلنَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا ٱلْعَذَابَ ۚ وَجَعَلْنَا ٱلْأَغْلَـٰلَ فِىٓ أَعْنَاقِ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ۚ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٣٣﴾

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ يريد كفار قريش . ﴿لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ قال سعيد عن قتادة : « وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ » من الكتب والأنبياء عليهم الصلاة والسلام . وقيل من الآخرة . وقال ابن جُريج : قائل ذلك أبو جهل بن هشام . وقيل : إن أهل الكتاب قالوا للمشركين صفة محمد فى كتابنا فسلوه، فلما سألوه فوافق ما قال أهل الكتاب قال المشركون : لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذى أنزل قبله من التوراة والإنجيل بل نكفر بالجميع ؛ وكانوا قبل ذلك يراجعون أهل الكتاب ويحتجون بقولهم، فظهر بهذا تناقضهم وقلة علمهم . ثم أخبر الله تبارك وتعالى عن حالهم فيما لهم فقال ﴿ ولو ترى ﴾ يا محمد ﴿ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ أى محبوسون فى موقف الحساب ، يتراجعون الكلام فيما بينهم باللوم والعتاب بعد أن كانوا فى الدنيا أخلاء متناصرين . وجواب « لو » محذوف ؛ أى لرأيت امرا هائلا فظيعا . ثم ذكر أىّ شىء يرجع من القول بينهم فقال : ﴿يَقُولُ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا﴾ فى الدنيا من الكافرين ﴿ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا ﴾ وهم القادة والرؤساء ﴿ لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ﴾ أى أغويتمونا وأضللتمونا . واللغة الفصيحة « لَولا أَنْتُمْ » ومن العرب من يقول « لولاكم » حكاها سيبويه ؛ تكون « لَوْلَا » تخفض المضمر ويرتفع المظهر بعدها بالابتداء ويحذف خبره . ومحمد بن يزيد يقول : لا يجوز « لولاكم » لأن المضمر عقيب المظهر ، فلما كان المظهر مرفوعا بالإجماع وجب أن يكون المضمر أيضا مرفوعا . ﴿ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا أَنَحْنُ صَدَدْنَاكُمْ عَنِ الْهُدَى ﴾ هو استفهام بمعنى الإنكار، أى ما رددناكم نحن عن الهدى، ولا أكرهناكم . ﴿ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ ﴾ أى مشركين مصرين على الكفر. ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾ المكر أصله فى كلام العرب الاحتيال والخديعة، وقد مكر به يَمكُرُ فهو ماكر ومكّار . قال الأخفش : هو على تقدير : هذا مكر الليل والنهار . قال النحاس : والمعنى — والله أعلم — بل مكركم فى الليل والنهار، أى مسارتكم إيانا ودعاؤكم لنا إلى الكفر حملنا على هذا . وقال سفيان الثورى : بل عملكم فى الليل والنهار . قتادة : بل مكركم بالليل والنهار صدّنا؛ فأضيف المكر إليهما لوقوعه فيهما،

Marfat.com

وهو كقوله تعالى : « إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ »[1] فأضاف الأجل إلى نفسه ، ثم قال : « فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً »[2] إذ كان الأجل لهم . وهذا من قبيل قولك : ليله قائم ونهاره صائم . قال المبرد : أى بل مكركم الليل والنهار ، كما تقول العرب : نهاره صائم وليله قائم . وأنشد لجرير :

لقد لُمْتِنَا يا أُمَّ غَيْلان فى السُّرَى * ونِمْتِ وما ليلُ المَطِىِّ بنائم

وأنشد سيبويه : * فنام ليلى وتجلّى همى * أى نمت فيه . ونظيره : «وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا»[3] . وقرأ قتادة : «بل مكرُ الليلَ والنهارَ» بتنوين «مكر» ونصب « الليل والنهار » ، والتقدير : بل مكر كائن فى الليل والنهار ، فحذف . وقرأ سعيد بن جبير « بَلْ مَكَّرٌ » بفتح الكاف وشدّ الراء بمعنى الكرور ، وارتفاعه بالابتداء والخبر محذوف . ويجوز أن يرتفع بفعل مضمر دلّ عليه « أَنَحْنُ صَدَدْنَاكُمْ » كأنهم لما قالوا لهم أنحن صددناكم عن الهدى قالوا بل صدّنا مكر الليل والنهار . وروى عن سعيد بن جبير « بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ » قال : مرّ الليلُ والنهار عليهم فغفلوا . وقيل : طول السلامة فيهما كقوله « فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ »[4] . وقرأ راشد « بل مَكَّرَ الليل والنهار » بالنصب ، كما تقول : رأيته مَقْدَمَ الحاج ، وإنما يجوز هذا فيما يعرف ، لوقلت : رأيته مقدَمَ زيد ، لم يجز ؛ ذكره النحاس . ﴿ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا ﴾ أى أشباها وأمثالا ونظراء . قال محمد بن يزيد : فلانٌ نِدُّ فلانٍ ، أى مثله . ويقال نَديد ؛ وأنشد :

أيّما تجعلون إلىّ نِدّا * وما أنتم لذى حسب نَديد

وقد مضى هذا فى البقرة[5] . ﴿ وَأَسَرُّوا النَّدَامَةَ ﴾ أى أظهروها ، وهو من الأضداد يكون بمعنى الإخفاء والإبداء . قال امرؤ القيس :

تجاوزت أحراسا وأهوال مَعْشَرٍ * علىّ حراصا لو يُسِرّون مَقْتَلى[6]

---

(١) راجع جـ ١٨ ص ٢٩٩ فما بعد .　(٢) راجع جـ ٧ ص ٢٠١ فما بعد .
(٣) راجع جـ ٨ ص ٣٦٠ .　(٤) راجع جـ ١٧ ص ٢٤٨ فما بعد .
(٥) راجع جـ ١ ص ٢٣٠ .　(٦) هذه رواية البيت كما فى نسخ الأصل والديوان وروايته كما فى المعلقات : تجاوزت أحراسا اليها ومعشرا * على حراصا لو يشرون مقتلى
« يشرون » بالشين المعجمة : يظهرون .

Marfat.com

وروى « يُشِرون » . وقيل : « وَأَسَرُّوا النَّدَامَةَ » أى تبينت الندامة فى أسرار وجوههم . قيل : الندامة لا تظهر، وإنما تكون فى القلب، وإنما يظهر ما يتولّد عنها ، حسبما تقدّم بيانه فى سورة « يونس[1] ، وآل عمران » . وقيل : إظهارهم الندامة قولهم : « فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ[2] » . وقيل : أسروا الندامة فيما بينهم ولم يجهروا القول بها ؛ كما قال : « وَأَسَرُّوا النَّجْوَى[3] » . ﴿ وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ الأغلال جمع غُلّ ، يقال : فى رقبته غُلّ من حديد . ومنه قيل للمرأة السيئة الخلق : غُلّ قَمِل ، وأصله أن الغُلّ كان يكون من قِدّ وعليه شعر فيَقْمَل . وغَللتُ يده إلى عنقه ؛ وقد غُلّ فهو مغلول، يقال : مالَه أُلّ وغُلّ[4] . والغُلّ أيضا والغُلّة : حرارة العطش ، وكذلك الغليل ؛ يقال منه : غُلّ الرجلُ يُغَلّ غَلَلًا فهو مغلول ، على ما لم يسمّ فاعله ؛ عن الجوهرى . أى جعلت الجوامع فى أعناق التابعين والمتبوعين . قيل من غير هؤلاء الفريقين . وقيل يرجع « الَّذِينَ كَفَرُوا » إليهم . وقيل : تم الكلال عند قوله : « لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ » ثم ابتدأ فقال : « وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ » بعد ذلك فى أعناق سائر الكفار . ﴿ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ فى الدنيا .

قوله تعالى : وَمَآ أَرْسَلْنَا فِى قَرْيَةٍ مِّن نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَآ إِنَّا بِمَآ أُرْسِلْتُم بِهِۦ كَٰفِرُونَ ﴿٣٤﴾ وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَٰلًا وَأَوْلَٰدًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ ﴿٣٥﴾ قُلْ إِنَّ رَبِّى يَبْسُطُ ٱلرِّزْقَ لِمَن يَشَآءُ وَيَقْدِرُ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ ٱلنَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٦﴾ وَمَآ أَمْوَٰلُكُمْ وَلَآ أَوْلَٰدُكُم بِٱلَّتِى تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَىٰٓ إِلَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَٰلِحًا فَأُو۟لَٰٓئِكَ لَهُمْ جَزَآءُ ٱلضِّعْفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِى ٱلْغُرُفَٰتِ ءَامِنُونَ ﴿٣٧﴾ وَٱلَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِىٓ ءَايَٰتِنَا مُعَٰجِزِينَ أُو۟لَٰٓئِكَ فِى ٱلْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴿٣٨﴾

(١) راجع جـ ٨ ص ٣٥٢ (٢) راجع جـ ١٣ ص ١١٧ (٣) راجع جـ ١١ ص ٢١٥
(٤) أل : دفع فى قفاه . وغل : جن ؛ فوضع فى عنقه الغل .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا ﴾ قال قتادة : أى أغنياؤها ورؤساؤها وجبابرتها وقادة الشر للرسل : ﴿ إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ . وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا ﴾ أى فُضّلنا عليكم با لأموال والأولاد ، ولولم يكن ربكم راضيا بما نحن عليه من الدِّين والفضل لم يخوّلنا ذلك . ﴿ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ ﴾ لأن من أحسن إليه فلا يعذبه ، فرد الله عليهم قولهم وما احتجوا به من الغنى فقال لنبيّه صلى الله عليه وسلم : ﴿ قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ أى يوسعه ﴿ وَيَقْدِرُ ﴾ أى يقتّر ، أى إن الله هو الذى يفاضل بين عباده فى الأرزاق امتحانا لهم ، فلا يدلّ شىء من ذلك على مافى العواقب ، فسَعَة الرزق فى الدنيا لا تدلّ على سعادة الآخرة ، فلا تظنوا أموالكم وأولادكم تغنى عنكم غدًا شيئا . ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ هذا لأنهم لايتأملون . ثم قال تأكيدا : ﴿ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَى ﴾ قال مجاهد : أى قُرْبى . والزُّلْفة القربة . وقال الأخفش : أى إزلافا ، وهواسم المصدر ، فيكون موضع « قُرْبَى » نصبا ، كأنه قال بالتى تقربكم عندنا تقريبا . وزعم الفراء أن « التى » تكون للأموال والأولاد جميعا . وله قول آخر وهو مذهب أبى إسحاق الزجاج ، يكون المعنى : وما أموالكم بالتى تقربكم عندنا ، ولا أولادكم بالتى تقربكم عندنا زلفى ، ثم حذف خبر الأوّل لدلالة الثانى عليه . وأنشد الفراء :

نحن بما عندنا وأنت بما * عندك راضٍ والرأىُ مختلِفُ

ويجوز فى غير القرآن : باللتين وباللاتى وباللواتى وباللّذَين وباللّذين ، للأولاد خاصة ، أى لاتزيدكم الأموال عندنا رفعة ودرجة ، ولا تقربكم تقريبا . ﴿ إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ﴾ قال سعيد بن جبير : المعنى إلا من آمن وعمل صالحا فلن يضره مالُه وولدُه فى الدنيا . وروى ليث عن طاوس أنه كان يقول : اللهم ارزقنى الإيمان والعمل ، وجنّبنى المالَ والولد ، فإنى سمعت فيما أوحيتَ « وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَى إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا » .

قلت : قول طاوس فيه نظر ، والمعنى والله أعلم : جنّبنى المال والولد المطْغِيَيْن أو اللذين لاخير فيهما ، فأما المال الصالح والولد الصالح للرجل الصالح فنِعم هذا ! وقد مضى هذا فى « آل عمران



Marfat.com

ومريم، والفرقان »[1] . و « مَن » فى موضع نصب على الاستثناء المنقطع ، أى لكن من آمن وعمل صالحا فإيمانه وعمله يقرّبانه منى . وزعم الزجاج أنه فى موضع نصب بالاستثناء على البدل من الكاف والميم التى فى « تقربكم » . النحاس : وهذا القول غلط ؛ لأن الكاف والميم للمخاطب فلا يجوز البدل ، ولو جاز هذا لجاز : رأيتك زيدا . وقول أبى إسحاق هذا هو قول الفراء ، إلا أن الفراء لا يقول بدل لأنه ليس من لفظ الكوفيين ، ولكن قوله يؤول إلى ذلك ، وزعم أن مثله « إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ »[1] يكون منصوبا عنده بـ « ينفع » . وأجاز الفراء أن يكون « مَن » فى موضع رفع بمعنى : ماهو إلا من آمن، كذا قال ، ولست أحصّل معناه . ﴿ فَأُولَئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضِّعْفِ بِمَا عَمِلُوا ﴾ يعنى قوله : « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا »[2] فالضعف الزيادة ، أى لهم جزاء التضعيف ، وهو من باب إضافة المصدر إلى المفعول . وقيل : لهم جزاء الأضعاف، فالضعف فى معنى الجمع، و إضافة الضعف إلى الجزاء كإضافة الشىء إلى نفسه ، نحو : حق اليقين ، وصلاة الأولى . أى لهم الجزاء المضعّف ، للواحد عشرة إلى ما يريد الله من الزيادة .

وبهذه الآية استدلّ من فضّل الغنى على الفقر . وقال محمد بن كعب : إن المؤمن إذا كان غنيًّا تقيًّا آتاه الله أجره مرتين بهذه الآية . ﴿ وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ آمِنُونَ ﴾ قراءة العامة « جَزَاءُ الضِّعْفِ » بالإضافة . وقرأ الزهرى ويعقوب ونصر بن عاصم « جزاءً » منوّنا منصوبا « الضعفُ » رفعا ؛ أى فأولئك لهم الضعف جزاء، على التقديم والتأخير . « وَجَزَاءُ الضِّعْفِ » على أن يجازوا الضعف . و « جزاءُ الضعفُ » مرفوعان ، الضعفُ بدل من جزاء . وقرأ الجمهور أيضا « فى الْغُرُفَات » على الجمع ، وهو اختيار أبى عبيد؛ لقوله : «لَنُبَوِّئَنَّهُم مِّنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا»[1] . الزمخشرى : وقرئ « فِي الغرفاتِ » بضم الراء وفتحها وسكونها . وقرأ الأعمش ويحيى بن وثّاب وحمزة وخلف «فى الغرفة» على التوحيد ؛ لقوله تعالى : « أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ »[1] . والغرفة قد يراد بها اسم الجمع واسم الجنس . قال ابن عباس : هى غرف

---

(١) راجع جـ ٤ ص ٧٢ وجـ ١١ ص ٨٠ وجـ ١٣ ص ٨٢ وص ١١٤ و ٣٥٩ .
(٢) راجع ٧ ص ١٥٠

Marfat.com

من ياقوت وزبرجد ودُرّ . وقد مضى بيان ذلك[1] . ﴿ آمِنُونَ ﴾ أى من العذاب والموت والأسقام والأحزان . ﴿ وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي آيَاتِنَا ﴾ فى إبطال أدلتنا وحجتنا وكتابنا . ﴿ مُعَاجِزِينَ ﴾ معاندين ، يحسبون أنهم يفوتوننا بأنفسهم . ﴿ أُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴾ أى فى جهنم تحضرهم الزبانية فيها .

قوله تعالى : قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ ٱلرِّزْقَ لِمَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِۦ وَيَقْدِرُ لَهُۥ ۚ وَمَآ أَنفَقْتُم مِّن شَىْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُۥ ۖ وَهُوَ خَيْرُ ٱلرَّٰزِقِينَ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى: ﴿ قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ ﴾ كرر تأكيدا . ﴿ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ ﴾ أى قل يامحمد لهؤلاء المغترين بالاموال والأولاد إن الله يوسّع على من يشاء ويضيّق على من يشاء ، فلا تغتروا بالأموال والأولاد بل أنفقوها فى طاعة الله ، فإن ما أنفقتم فى طاعة الله فهو يخلفه . وفيه إضمار ، أى فهو يخلفه عليكم ؛ يقال : أخلف له وأخلف عليه ، أى يعطيكم خلفه وبدله ، وذلك البدل إما فى الدنيا وإما فى الآخرة . وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " مامن يوم يصبح العباد فيه إلا وملكان ينزلان فيقول أحدهما اللّهُمّ أعط منفقًا خلفًا وأعط ممسكًا تلفًا " . وفيه أيضا عن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ، " إن الله قال لى أنفق أنفق عليك ... " الحديث . وهذه إشارة إلى الخلف فى الدنيا بمثل المنفق فيها إذا كانت النفقة فى طاعة الله . وقد لايكون الخلف فى الدنيا فيكون كالدعاء — كما تقدّم[2] — سواء فى الإجابة أو التكفير أوالادخار ؛ والأدخار ها هنا مثله فى الأجر .

مسألة — روى الدّارَقُطْنِيّ وأبو أحمد بن عَدِىّ عن عبد الحميد الهلالى عن محمد بن المُنْكَدِر عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " كل معروف صدقة وما أنفق الرجل على نفسه وأهله كتب له صدقة وما وَقَى به الرجل عرضَه فهو صدقة وما أنفق الرجل

(١) راجع جـ ٨ ص ٢٠٤ وجـ ١٣ ص ٨٣ و ٣٥٩ (٢) راجع جـ ٣ ص ٣٠٨ فما بعد .

Marfat.com

من نفقة فعلى الله خلَفُها إلا ما كان من نفقة فى بنيان أومعصية " . قال عبد الحميد : قلت لابن المنكدر : « ماوَقَى الرجل عرضه » ؟ قال : يعطى الشاعر وذا اللسان . عبد الحميد وثّقه ابن معين .

قلت : أما ما أنفق فى معصية فلا خلاف أنه غير مثاب عليه ولا مخلوف له . وأما البنيان فما كان منه ضروريا يكنّ الإنسانَ ويحفظه فذلك مخلوف عليه ومأجور ببنيانه . وكذلك كحفظ بنيته وستر عورته ، قال صلى الله عليه وسلم : " ليس لابن آدم حق فى سِوى هذه الخصال ، بيت يسكنه وثوب يوارِى عورته وجِلفُ الخبز والماء " . وقد مضى هذا المعنى فى « الأعراف »[1] مستوفى .

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴾ لما كان يقال فى الإنسان : إنه يرزق عياله ، والأمير جنده ؛ قال : «وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ » والرازق من الخلق يرزق ، لكن ذلك من مال يملك عليهم ثم ينقطع ، والله تعالى يرزق من خزائن لاتفنى ولا تتناهى . ومن أخرج من عدم إلى الوجود فهو الرازق على الحقيقة ، كما قال : « إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ »[2] .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَٰٓئِكَةِ أَهَٰٓؤُلَآءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿٤٠﴾ قَالُوا سُبْحَٰنَكَ أَنتَ وَلِيُّنَا مِن دُونِهِم بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ ٱلْجِنَّ أَكْثَرُهُم بِهِم مُّؤْمِنُونَ ﴿٤١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ﴾[3] هذا متصل بقوله : « وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ »[4] . أى لو تراهم فى هذه الحالة لرأيت أمرا فظيعا . والخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم ، والمراد هو وأمته . ثم قال : ولو تراهم أيضا « يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا » العابدين والمعبودين ، أى نجمعهم للحساب ﴿ ثُمَّ نَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهَؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴾[3] . قال سعيد عن قتادة : هذا

---

(١) راجع جـ ٧ ص ٢٣٩

(٢) راجع جـ ١٧ ص ٥٥

(٣) قوله « نحشرهم ، نقول » بالنون قراءة نافع .

(٤) راجع ص ٣٠٢ من هذا الجزء .

Marfat.com

استفهام ؛ كقوله عز وجل لعيسى : « أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَٰهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ »[1] . قال النحاس : فالمعنى أن الملائكة صلوات الله عليهم إذا كذبتهم كان فى ذلك تبكيت لهم ؛ فهو استفهام توبيخ للعابدين . ﴿ قَالُوا سُبْحَانَكَ ﴾ أى تنزيها لك . ﴿ أَنْتَ وَلِيُّنَا مِنْ دُونِهِمْ ﴾ أى أنت ربنا الذى نتولاه ونطيعه ونعبده ونُخلص فى العبادة له . ﴿ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ ﴾ أى يطيعون إبليس وأعوانه . وفى التفاسير : أن حيًّا يقال لهم بنو مُلَيح من خزاعة كانوا يعبدون الجن ، ويزعمون أن الجن تتراءى لهم ، وأنهم ملائكة ، وأنهم بنات الله ؛ وهو قوله : « وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِنَّةِ نَسَبًا »[2] .

قوله تعالى : فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُم بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : ﴿ فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفْعًا ﴾ أى شفاعة ونجاة . ﴿ وَلَا ضَرًّا ﴾ أى عذابا وهلاكا . وقيل : أى لا تملك الملائكة دفع ضرّ عن عابديهم ؛ فحذف المضاف . ﴿ وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُم بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴾ يجوز أن يقول الله لهم أو الملائكة : ذوقوا .

قوله تعالى : وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَٰذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَن يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُكُمْ وَقَالُوا مَا هَٰذَا إِلَّا إِفْكٌ مُّفْتَرًى وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنْ هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ ﴾ يعنى القرآن . ﴿ قَالُوا مَا هَٰذَا إِلَّا رَجُلٌ ﴾ يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم . ﴿ يُرِيدُ أَن يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُكُمْ ﴾ أى أسلافكم من

(١) راجع جـ ٦ ص ٣٧٤ .  (٢) راجع جـ ١٥ ص ١٢٤

Marfat.com

الآلهة التى كانوا يعبدونها . ﴿ وَقَالُوا مَا هَـٰذَا إِلَّا إِفْكٌ مُّفْتَرًى ﴾ يعنون القرآن ؛ أى ما هو إلا كذب مختلق . ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنْ هَـٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴾ فتارةً قالوا سحر ، وتارةً قالوا إفك . ويحتمل أن يكون منهم من قال سحر ومنهم من قال إفك .

قوله تعالى : وَمَآ ءَاتَيْنَـٰهُم مِّن كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا ۖ وَمَآ أَرْسَلْنَآ إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِن نَّذِيرٍ ﴿٤٤﴾ وَكَذَّبَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَغُوا مِعْشَارَ مَآ ءَاتَيْنَـٰهُمْ فَكَذَّبُوا رُسُلِى ۖ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا ﴾ أى لم يقرءوا فى كتاب أوتوه بطلانَ ما جئتَ به ، ولا سمعوه من رسول بُعث إليهم ، كما قال : « أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ »(١) فليس لتكذيبهم وجه يتشبّث به ولا شبهة متعلق كما يقول أهل الكتاب و إن كانوا مبطلين : نحن أهل كتاب وشرائع ومستندون إلى رسل من رسل الله ، ثم توعّدهم على تكذيبهم بقوله الحق : ﴿ وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ أى كذب قبلهم أقوام كانوا أشدّ من هؤلاء بطشا وأكثرَ أموالا وأولادا وأوسع عيشا ، فأهلكتهم كثمود وعاد . ﴿ وَمَا بَلَغُوا ﴾ أى ما بلغ أهل مكة ﴿ مِعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ ﴾ تلك الأمم . والمعشار والعُشر سواء ، لغتان . وقيل : المعشار عشر العشر . الجوهرى : ومعشار الشىء عشره ، ولا يقولون هذا فى شىء سوى العشر . وقيل : ما بلغ الذين من قبلهم معشار شكر ما أعطيناهم ؛ حكاه النقاش . وقيل : ما أعطى الله تعالى من قبلهم معشار ما أعطاهم من العلم والبيان والحجة والبرهان . قال ابن عباس : فليس أمة أعلمَ من أمته ، ولا كتاب أبين من كتابه . وقيل : المعشار هو عشر العشير ، والعشير هو عشر العشر فيكون جزءا من ألف جزء . الماوردى : وهو الأظهر ، لأن المراد به المبالغة فى التقليل . ﴿ فَكَذَّبُوا رُسُلِى فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴾ أى عقابى فى الأمم ، وفيه محذوف وتقديره : فأهلكناهم فكيف كان نكيرى .

---

(١) راجع جـ ١٦ ص ٧٤

Marfat.com

قوله تعالى : قُلْ إِنَّمَآ أَعِظُكُم بِوَٰحِدَةٍ ۖ أَن تَقُومُوا لِلَّهِ مَثْنَىٰ وَفُرَٰدَىٰ ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا ۚ مَا بِصَاحِبِكُم مِّن جِنَّةٍ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَّكُم بَيْنَ يَدَىْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُم بِوَاحِدَةٍ ﴾ تمم الحجة على المشركين؛ أى قل لهم يا محمد : ﴿ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ ﴾ أى أذكركم وأحذركم سوء عاقبة ما أنتم فيه . ﴿ بِوَاحِدَةٍ ﴾ أى بكلمة واحدة مشتملة على جميع الكلام، تقتضى نفى الشرك و إثبات الإله . قال مجاهد : هى لا إله إلا الله؛ وهذا قول ابن عباس والسّدى . وعن مجاهد أيضا : بطاعة الله . وقيل : بالقرآن ؛ لأنه يجمع كل المواعظ . وقيل : تقديره بخصلة واحدة، ثم بينها بقوله : ﴿ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَثْنَى وَفُرَادَى ﴾ فتكون « أَنْ » فى موضع خفض على البدل من « وَاحِدَة »، أو فى موضع رفع على إضمار مبتدأ، أى هى أن تقوموا . ومذهب الزجاج أنها فى موضع نصب بمعنى لأن تقوموا . وهذا القيام معناه القيام إلى طلب الحق لا القيام الذى هو ضدّ القعود، وهو كما يقال : قام فلان بأمر كذا؛ أى لوجه الله والتقرب إليه . وكما قال تعالى : « وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَى بِالْقِسْطِ »[1] . ﴿ مَثْنَى وَفُرَادَى ﴾ أى وُحدانًا ومجتمعين؛ قاله السّدى . وقيل : منفردا برأيه ومشاورا لغيره، وهذا قول مأثور . وقال القُتَبِىّ : مناظرا مع غيره ومفكّرا فى نفسه، وكله متقارب . ويحتمل رابعا أن المَثْنَى عمل النهار والفرادى عمل الليل، لأنه فى النهار معانٌ وفى الليل وحيد، قاله الماوردى . وقيل : إنما قال : « مَثْنَى وَفُرَادَى » لأن الذهن حجة الله على العباد وهو العقل، فأوفرهم عقلا أوفرهم حظا من الله، فإذا كانوا فرادى كانت فكرة واحدة، و إذا كانوا مَثْنَى تقابل الذهنان فتراءى من العلم لهما ما أضعف على الانفراد؛ والله أعلم . ﴿ ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ ﴾ الوقف عند أبى حاتم وابن الأنبارى على «ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا» . وقيل : ليس هو بوقف، لأن المعنى : ثم تتفكروا هل جرّبتم على صاحبكم كذبا، أو رأيتم فيه جنة، أو فى أحواله من

(١) راجع جـ ٥ ص ٤٠٢ .

Marfat.com

فساد ، أو اختلف إلى أحد ممن يدّعى العلم بالسحر ، أو تعلّم الأقاصيص وقرأ الكتب ، أو عرفتموه بالطمع فى أموالكم ، أو تقدرون على معارضته فى سورة واحدة؛ فإذا عرفتم بهذا الفكر صدقه فما بال هذه المعاندة . ﴿ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَىْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴾ وفى صحيح مسلم عن ابن عباس قال : لما نزلت هذه الآية « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ . ورَهْطَكَ مِنهم المُخْلَصِين »(١) خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد الصَّفا فهتف(٢) : ياصباحاه ؟ فقالوا : من هذا الذى يهتِف ! ؟ قالوا محمد ، فاجتمعوا إليه فقال : " يا بنى فلان يا بنى فلان يا بنى عبدمناف يابنى عبد المطلب — فاجتمعوا إليه فقال — أرأيتم لو أخبرتكم أن خيلا تخرج من سفح هذا الجبل أكنتم مُصَدِّقِىَّ " ؟ قالوا : ما جربنا عليك كذبا . قال : " فإنى نذير لكم بين يدى عذابٍ شديد " . قال فقال أبو لهب : تَبًّا لك ! أمَا جمعتنا إلا لهذا ؟ ثم قال فنزلت هذه السورة : « تَبَّتْ يَدَا أَبِى لَهَبٍ وقَد تَبّ »(٣) كذا قرأ الأعمش إلى آخر السورة .

قوله تعالى : قُلْ مَا سَأَلْتُكُم مِّنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ ۖ إِنْ أَجْرِىَ إِلَّا عَلَى ٱللَّهِ ۖ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ شَهِيدٌ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ ﴾ أى جُعْل على تبليغ الرسالة ﴿ فَهُوَ لَكُمْ ﴾ أى ذلك الجُعْل لكم إن كنت سألتكموه ﴿ إِنْ أَجْرِىَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَىْءٍ شَهِيدٌ ﴾ أى رقيب وعالم وحاضر لأعمالى وأعمالكم ، لا يخفى عليه شىء فهو يجازى الجميع .

قوله تعالى : قُلْ إِنَّ رَبِّى يَقْذِفُ بِٱلْحَقِّ عَلَّٰمُ ٱلْغُيُوبِ ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّ رَبِّى يَقْذِفُ بِالْحَقِّ ﴾ أى يبيّن الحجة ويظهرها . قال قتادة : بالحق بالوحى . وعنه : الحق القرآن . وقال ابن عباس : أى يقذف الباطل بالحق علامُ الغيوب .

(١) قال القرطبى فى قوله « ورهطك منهم المخلصين » : هو من عطف الخاص على العام ، وكان قرآنا فنسخت تلاوته . (٢) قوله : « ياصباحاه » بسكون الهاء ، وهى كلمة يقولها المستغيث ؛ وأصلها إذا صاحوا للغارة لأنهم أكثر ما كانوا يغيرون عند الصباح ، ويسمون الغارة يوم الصباح . (٣) راجع جـ ٢٠ ص ٢٣٤ .

Marfat.com

وقرأ عيسى بن عمر « عَلّامَ الغيوب » على أنه بدل، أى قل إن ربى علام الغيوب يقذف بالحق . قال الزجاج . والرفع من وجهين على الموضع، لأن الموضع موضع رفع، أو على البدل مما فى يقذف . النحاس : وفى الرفع وجهان آخران : يكون خبرا بعد خبر، ويكون على إضمار مبتدأ . وزعم الفراء أن الرفع فى مثل هذا أكثر فى كلام العرب إذا أتى بعد خبر « إنّ » ومثله « إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ »[1] وقرئ : « الغِيوبُ » بالحركات الثلاث ، فالغُيوب كالبيوت[2]، والغَيوب كالصبور، وهو الأمر الذى غاب وخفِىَ جدًّا .

قوله تعالى : قُلْ جَآءَ ٱلْحَقُّ وَمَا يُبْدِئُ ٱلْبَٰطِلُ وَمَا يُعِيدُ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ جَاءَ الْحَقُّ ﴾ قال سعيد عن قتادة : يريد القرآن . النحاس : والتقدير جاء صاحب الحق ؛ أى الكتاب الذى فيه البراهين والحجج . ﴿ وَمَا يُبْدِئُ الْبَاطِلُ ﴾ قال قتادة : الشيطان؛ أى ما يخلق الشيطان أحدًا . ﴿ وَمَا يُعِيدُ ﴾ فـ « ما » نفىٌ . ويجوز أن يكون استفهاما بمعنى أىّ شىء؛ أى جاء الحق فأىّ شىء بقى للباطل حتى يعيده ويبدئه؛ أى فلم يبق منه شىء ، كقوله : « فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ »[3] أى لا ترى .

قوله تعالى : قُلْ إِن ضَلَلْتُ فَإِنَّمَآ أَضِلُّ عَلَىٰ نَفْسِى ۖ وَإِنِ ٱهْتَدَيْتُ فَبِمَا يُوحِىٓ إِلَىَّ رَبِّىٓ ۚ إِنَّهُۥ سَمِيعٌ قَرِيبٌ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِى ﴾ وذلك أن الكفار قالوا تركت دين آبائك فضللت . فقال له : قل يا محمد إن ضللت كما تزعمون فإنما أضل على نفسى . وقراءة العامة « ضَلَلت » بفتح اللام . وقرأ يحيى بن وَثّاب وغيره : « قُلْ إِنْ ضَلِلت » بكسر اللام وفتح الضاد من « أَضَلُّ » ،والضلال والضلالة ضدّ الرشاد . وقد ضلَلت (بفتح اللام) أضل

---

(١) راجع جـ ١٥ ص ٢٢٥ .　(٢) عبارة روح المعانى : « ... الغيوب ( بالكسر) كالبيوت » . وعبارة البحر : « ... أما الضم فجمع غيب ، وأما الكسر فكذلك استثقلوا ضمتين والواو فكسروا لتناسب الكسر مع الياء والضمة التى على الياء مع الواو، وأما الفتح فمصدر للمبالغة كالصبور » .

(٣) راجع جـ ١٨ ص ٢١٦ .

Marfat.com

(بكسر الضاد)، قال الله تعالى : «قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي»(١) فهذه لغة نجد وهى الفصيحة . وأهل العالية يقولون « ضَلِلت » بالكسر « أَضِل » ، أى إثم ضلالتى على نفسى. ﴿ وَإِنِ ٱهْتَدَيْتُ فَبِمَا يُوحِى إِلَىَّ رَبِّى ﴾ من الحكمة والبيان ﴿ إِنَّهُۥ سَمِيعٌ قَرِيبٌ ﴾ أى سميع ممن دعاه قريب الإجابة . وقيل وجه النظم : قُلْ إِنَّ رَبِّى يَقْذِفُ بِالْحَقِّ ويبيّن الحجة، وضلالُ من ضل لا يبطل الحجة، ولو ضللت لأضررت بنفسى، لا أنه يبطل حجة الله، وإذا اهتديت فذلك فضل الله إذ ثبتنى على الحجة إنه سميع قريب .

قوله تعالى : وَلَوْ تَرَىٰٓ إِذْ فَزِعُوا فَلَا فَوْتَ وَأُخِذُوا مِن مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذْ فَزِعُوا فَلَا فَوْتَ ﴾ ذكر أحوال الكفار فى وقت مايضطرون فيه إلى معرفة الحق . والمعنى : لو ترى إذا فزعوا فى الدنيا عند نزول الموت أو غيره من بأس الله تعالى بهم، روى معناه عن ابن عباس . الحسن : هو فزعهم فى القبور من الصيحة . وعنه أن ذلك الفزع إنما هو إذا خرجوا من قبورهم؛ وقاله قتادة . وقال ابن مُغَفَّل : إذا عاينوا عقاب الله يوم القيامة . السّدى : هو فزعهم يوم بدر حين ضربت أعناقهم بسيوف الملائكة فلم يستطيعوا فرارا ولا رجوعا إلى التوبة . سعيد بن جُبير : هو الجيش الذى يخسف بهم فى البيداء فيبقى منهم رجل فيخبر الناس بما لقى أصحابه فيفزعون، فهذا هو فزعهم. ﴿ فَلَا فَوْتَ ﴾ فلا نجاة؛ قاله ابن عباس . مجاهد : فلا مهرب . ﴿ وَأُخِذُوا مِن مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴾ أى من القبور . وقيل : من حيث كانوا، فهم من الله قريب لا يَعْزُبون عنه ولا يفوتونه . وقال ابن عباس : نزلت فى ثمانين ألفا يغزون فى آخر الزمان الكعبة ليَخْرِبوها، وكما يدخلون البيداء يخسف بهم؛ فهو الأخذ من مكان قريب .

قلت : وفى هذا المعنى خبر مرفوع عن حذيفة وقد ذكرناه فى كتاب التذكرة ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم — وذكر فتنة تكون بين أهل المشرق والمغرب — : " فبينا هم

(١) فى مختار الصحاح : « بالكسر فيهما » والذى فى اللسان : « ضللت بالكسر أضل » .

Marfat.com

كذلك إذ خرج عليهم السُّفياني من الوادى اليابس فى فورة ذلك حتى ينزل دمشق فيبعث جيشين ، جيشا إلى المشرق، وجيشا إلى المدينة، فيسير الجيش نحو المشرق حتى ينزلوا بأرض بابل فى المدينة الملعونة والبقعة الخبيثة — يعنى مدينة بغداد، قال — فيقتلون أكثر من ثلاثة آلاف ويفتضون أكثر من مائة آمرأة ويقتلون بها ثلاثمائة كبش[1] من ولد العباس، ثم يخرجون متوجهين إلى الشام فتخرج راية هدى من الكوفة فتلحق ذلك الجيش منها على ليلتين[2] فيقتلونهم لا يفلت منهم مخبر ويستنقذون ما فى أيديهم من السّبي والغنائم ويحُلّ جيشه الثانى بالمدينة فينتهبونها ثلاثة أيام ولياليها ثم يخرجون متوجهين إلى مكة حتى إذا كانوا بالبيداء بعث الله جبريل عليه السلام فيقول ياجبريل آذهب فأبِدْهم فيضربها برجله ضربة يخسف الله بهم، وذلك قوله تعالى: «وَلَوْ تَرَى إِذْ فَزِعُوا فَلَا فَوْتَ وَأُخِذُوا مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ» فلا يبقى منهم إلا رجلان أحدهما بشير والآخر نذير وهما من جُهينة، ولذلك جاء القول : وعند جهينة الخبر اليقين . وقيل : « أُخِذُوا مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ » أى قبضت أرواحهم فى أماكنها فلم يمكنهم الفرار من الموت ، وهذا على قول من يقول : هذا الفزع عند النزع . ويحتمل أن يكون هذا من الفزع الذى هو بمعنى الإجابة ؛ يقال : فزِع الرجل أى أجاب الصارخ الذى يستغيث به إذا نزل به خوف . ومنه الخبر إذا قال للأنصار : " إنكم لتَقِلّون عند الطمع وتكثرون عند الفزع " . ومن قال : أراد الخسف أو القتل فى الدنيا كيوم بدر قال : أخذوا فى الدنيا قبل أن يؤخذوا فى الآخرة . ومن قال : هو فزع يوم القيامة قال : أخذوا من بطن الأرض إلى ظهرها . وقيل : « أُخِذُوا مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ » من جهنم فألقوا فيها .

قوله تعالى : وَقَالُوٓا۟ ءَامَنَّا بِهِۦ وَأَنَّىٰ لَهُمُ ٱلتَّنَاوُشُ مِن مَّكَانٍۭ بَعِيدٍ ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ ﴾ أى بالقرآن . وقال مجاهد : بالله عز وجل . الحسن : بالبعث . قتادة : بالرسول صلى الله عليه وسلم . ﴿ وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَاوُشُ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ﴾ قال

(١) كبش القوم : رئيسهم ، وسيدهم ، وحاميهم ، والمنظور إليه فيهم .　(٢) فى كتاب التذكرة « على ميلين » .

Marfat.com

ابن عباس والضحاك : التناوش الرجعة ؛ أى يطلبون الرجعة إلى الدنيا ليؤمنوا ، وهيهات من ذلك ! ومنه قول الشاعر :

تمنّى أن تئووب إلىّ مَىٌّ * وليس إلى تناوشها سبيل

وقال السُّدّى : هى التوبة ؛ أى طلبوها وقد بَعُدت ، لأنه إنما تقبل التوبة فى الدنيا . وقيل : التناوش التناول ؛ قال ابن السِّكيت : يقال للرجل إذا تناول رجلا ليأخذ برأسه ولحيته : ناشه ينوشه نَوْشاً . وأنشد :

نَوْشًا به تَقْطع أجواز الفَلا (١) * فهى تنوش الحوض نَوْشاً مِن عَلَا

أى تتناول ماء الحوض من فوق وتشرب شربا كثيرا ، وتقطع بذلك الشرب فلوات فلا تحتاج إلى ماء آخر . قال : ومنه المناوشة فى القتال ؛ وذلك إذا تدانى الفريقان . ورجل نَوُوش أى ذو بطش . والتناوش . التناول : والانتياش مثله . قال الراجز :

* كانت تنوش المنقَ انتياشا *

قوله تعالى : ﴿ وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَاوُشُ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ﴾ يقول : أنّى لهم تناول الإيمان فى الآخرة وقد كفروا فى الدنيا . وقرأ أبو عمرو والكسائى والأعمش وحمزة : «وأنى لهم التناؤش» بالهمز . النحاس : وأبو عبيدة يستبعد هذه القراءة ؛ لأن « التناؤش » بالهمز البعد ، فكيف يكون : وأنى لهم البعد من مكان بعيد . قال أبو جعفر : والقراءة جائزة حسنة ، ولها وجهان فى كلام العرب ، ولا يتأوّل بها هذا المتأوّل البعيد . فأحد الوجهين أن يكون الأصل غير مهموز ، ثم همزت الواو لأن الحركة فيها خفية ، وذلك كثير فى كلام العرب . وفى المصحف الذى نقلته الجماعة عن الجماعة « وَإِذَا الرُّسُلُ أُقِّتَتْ » (٢) والأصل « وُقِّتت » لأنه مشتق من الوقت . ويقال فى جمع دار : أدؤر . والوجه الآخر ذكره أبو إسحاق قال : يكون مشتقا من النئيش وهو الحركة فى إبطاء ؛ أى من أين لهم الحركة فيما قد بَعُد ، يقال : ناشت الشىء أخذته

---

(١) البيت لغيلان بن حريث : والضمير فى قوله « فهى » الإبل . وتنوش الحوض : تتناول ماءه . وقوله : « من علا » أن من فوق . يريد أنها عالية الأجسام طوال الأعناق ؛ وذلك النوش الذى تناله هو الذى يعينها على قطع الفلوات . والأجواز : جمع جوز وهو الوسط .

(٢) راجع جـ ١٩ ص ١٥٥ .

Marfat.com

من بُعْد والنئيش : الشيء البطيء . قال الجوهري : التناؤش ( بالهمز ) التأخر والتباعد . وقد ناشت الأمر أناشه نأشا أخرته ؛ فانتاش . ويقال : فعله نئيشا أي أخيرا . قال الشاعر :

تمنّى نئيشا أن يكون أطاعني * وقد حدثت بعد الأمور أمور (١)

وقال آخر :

قعدت زمانا عن طلابك للعلا * وجئت نئيشا بعد ما فاتك الخُبْر (٢)

وقال الفراء : الهمز وترك الهمز في التناؤش متقارب ؛ مثل : ذِمْت الرجلَ وذَأَمْته أي عبته (٣) . ﴿ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ﴾ أي من الآخرة . وروى أبو إسحاق عن التيمي عن ابن عباس قال : « وأنّى لهم » قال : الردّ ، سألوه وليس بحين ردّ .

قوله تعالى : وَقَدْ كَفَرُوا بِهِۦ مِن قَبْلُ ۖ وَيَقْذِفُونَ بِٱلْغَيْبِ مِن مَّكَانٍۭ بَعِيدٍ ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ ﴾ أي بالله عز وجل . وقيل : بمحمد ﴿ مِنْ قَبْلُ ﴾ يعني في الدنيا . ﴿ وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ ﴾ العرب تقول لكل من تكلم بما لا يحقّه (٤) : هو يقذف ويرجم بالغيب . ﴿ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ﴾ على جهة التمثيل لمن يرجم ولا يصيب ، أي يرمون بالظن فيقولون : لا بعث ولا نشور ولا جنة ولا نار ، رَجْمًا منهم بالظن ؛ قاله قتادة . وقيل : « يقذفون » أي يرمون في القرآن فيقولون : سحر وشعر وأساطير الأولين . وقيل : في محمد؛ فيقولون ساحر شاعر كاهن مجنون . ﴿ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ﴾ أي إن الله بعّد لهم أن يعلموا صدق محمد . وقيل : أراد البعد عن القلب ، أي من مكان بعيد عن قلوبهم . وقرأ مجاهد « ويُقذَفون بالغيب » غير مسمّى الفاعل ، أي يُرمون به . وقيل : يقذف به إليهم من يغويهم ويضلهم .

(١) في اللسان مادة نأش : « ويحدث من بعد ... » . (٢) في ش ، ك : « الخير » بالياء المثناة .
(٣) في اللسان : ذامه يذيمه ذيما وذاما عابه ، وذمته أذيمه وأذمته وذممته ، كله بمعنى .
(٤) حق الأمر يحقه وأحقه : كان منه على يقين .

Marfat.com

قوله تعالى : وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِم مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُّرِيبٍ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ ﴾ قيل : حيل بينهم وبين النجاة من العذاب . وقيل : حيل بينهم وبين ما يشتهون فى الدنيا من أموالهم وأهليهم . ومذهب قتادة أن المعنى أنهم كانوا يشتهون لما رأوا العذاب أن يقبل منهم أن يطيعوا الله جل وعز وينتهوا إلى ما يأمرهم به الله فحيل بينهم وبين ذلك ؛ لأن ذلك إنما كان فى الدنيا وقد زالت فى ذلك الوقت . والأصل « حُـوِل » فقلبت حركة الواو على الحاء فانقلبت ياء ثم حذفت حركتها لثقلها . ﴿ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ ﴾ الأشياع جمع شَيع ، وشِيَع جمع شيعة . ﴿ مِنْ قَبْل ﴾ أى بمن مضى من القرون السالفة الكافرة . ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ ﴾ أى من أمر الرسل والبعث والجنة والنار . وقيل : فى الدين والتوحيد ، والمعنى واحد . ﴿ مُرِيبٍ ﴾ أى يستراب به ، يقال : أراب الرجل أى صار ذا ريبة ، فهو مريب . ومن قال هو من الريب الذى هو الشك والتهمة قال : يقال شكٌّ مريب ؛ كما يقال : عجبٌ عجيب وشعر شاعر ؛ فى التأكيد .

ختمت السورة ، والحمد لله رب العالمين .

# سورة فاطر

مكية فى قول الجميع ، وهى خمس وأربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولِي أَجْنِحَةٍ مَّثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾

Marfat.com

قوله تعـالى : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ يجوز فى « فاطر » ثلاثة أوجه : الخفض على النعت ، والرفع على إضمار مبتدأ ، والنصب على المدح . وحكى سيبويه : الحمد لله أهل الحمد [ مثله ](1) وكذا « جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ »(2) . والفاطر : الخالق . وقد مضى فى « يوسف » وغيرها . والفَطْر . الشق عن الشيء ؛ يقال : فطرته فانفطر . ومنه : فَطَر نابُ البعير طلع ، فهو بعير فاطر . وتفطّر الشيء تشقق . وسيف فُطار ، أى فيه تشقق . قال عنترة :

وسيفى كالعقيقة فهو كِمْعِى * سلاحى لا أَفَلّ ولا فُطَارا(3)

والفطر : الابتداء والاختراع . قال ابن عباس : كنت لا أدرى ما « فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » حتى أتانى أعرابيان يختصمان فى بئر ، فقال أحدهما : أنا فطرتها ، أى أنا ابتدأتها . والفَطْر . حلب الناقة بالسبابة والإبهام . والمراد بذكر السموات والأرض العالم كله ، ونبّه بهذا على أن من قدر على الابتداء قادر على الإعادة . ﴿ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ ﴾ لا يجوز فيه التنوين ، لأنه لما مضى . ﴿ رُسُلًا ﴾ مفعول ثان ، ويقال على إضمار فعل ؛ لأن « فاعلا » إذا كان لما مضى لم يعمل فيه شيئا ، وإعماله على أنه مستقبل حذف التنوين منه تخفيفا . وقرأ الضحاك « الحمد لله فطر السموات والأرض » على الفعل الماضى . « جاعِلِ الملائِكةِ رسلا » الرسل منهم جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت ، صلى الله عليهم أجمعين . وقرأ الحسن : « جَاعِلُ الملائكة » بالرفع . وقرأ خُليد بن نشيط « جعل الملائكة » وكله ظاهر . ﴿ أُولِي أَجْنِحَةٍ ﴾ نعت ، أى أصحاب أجنحة . ﴿ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ ﴾(4) أى اثنين اثنين ، وثلاثة ثلاثة ، وأربعة أربعة . قال قتادة : بعضهم له جناحان ، وبعضهم ثلاثة ، وبعضهم أربعة ؛ ينزلون بها من السماء إلى الأرض ، ويعرجون من الأرض إلى السماء ، وهى مسيرة كذا فى وقت واحد ، أى جعلهم رسلا . قال يحيى بن سلام : إلى الأنبياء . وقال السدى : إلى العباد برحمة أو نقمة . وفى صحيح مسلم عن ابن مسعود أن النبى صلى الله عليه وسلم رأى جبريل عليه

(1) زيادة عن كتاب النحاس يقتضيها السياق . (2) راجع جـ ٩ ص ٢٧٩ ، جـ ٦ ص ٣٩٧

(3) عقيقة البرق : شعاعه . والكمع (بكسر فسكون) والكميع : الضجيع . (4) فى كتاب البحر : « وقيل أولى أجنحة » معترض ، و« مثنى » حال ، والعامل فعل محذوف يدل عليه « رسلا » ؛ أى يرسلون مثنى وثلاث ورباع » .

Marfat.com

السلام له ستمائة جناح . وعن الزهرى أن جبريل عليه السلام قال له : " يا محمد ، لو رأيت إسرافيل إن له لاثنى عشر ألف جناح منها جناح بالمشرق وجناح بالمغرب وإن العرش لعلى كاهله وإنه فى الأحايين ليتضاءل لعظمة الله حتى يعود مثل الوَصْع — والوصع عصفور صغير — حتى ما يحمل عرش ربك إلا عظمته " . و « أُولُو » اسم جمع لذو ، كما أن هؤلاء اسم جمع لذا ، ونظيرهما فى المتمكنة : المخاض[1] والحَافِة . وقد مضى الكلام فى « مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ » فى « النساء »[2] وأنه غير منصرف . ﴿ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ ﴾ أى فى خلق الملائكة ، فى قول أكثر المفسرين ؛ ذكره المهدوىّ . وقال الحسن : « يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ » أى فى أجنحة الملائكة ما يشاء . وقال الزهرى وابن جريج : يعنى حسن الصوت . وقد مضى القول فيه فى مقدمة الكتاب[3] . وقال الهيثم الفارسى : رأيت النبى صلى الله عليه وسلم فى منامى ، فقال : " أنت الهيثم الذى تُزيِّن القرآن بصوتك جزاك الله خيرا " . وقال قتادة : « يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ » الملاحة فى العينين والحسن فى الأنف والحلاوة فى الفم . وقيل : الخط الحسن . وقال مهاجر الكَلاعِى قال النبى صلى الله عليه وسلم : " الخط الحسن يزيد الكلام وضوحا " . وقيل : الوجه الحسن . وقيل فى الخبر فى هذه الآية : هو الوجه الحسن والصوت الحسن والشعر الحسن ؛ ذكره القُشَيرى . النقاش : هو الشعر الجَعْد[4] . وقيل : العقل والتمييز . وقيل : العلوم والصنائع . ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ من النقصان والزيادة . الزمخشرى : والآية مطلقة تتناول كل زيادة فى الخلق ؛ من طول قامة ، واعتدال صورة ، وتمام فى الأعضاء ، وقوة فى البطش ، وحصافة فى العقل ، وجزالة فى الرأى ، وجرأة فى القلب ، وسماحة فى النفس ، وذلاقة فى اللسان ، ولباقة فى التكلم ، وحسن تأتٍّ[5] فى مزاولة الأمور ؛ وما أشبه ذلك مما لا يحيط به وصف .

---

(١) المخاض : الحوامل من النوق ، واحدتها خلفة على غير قياس ولا واحدها من لفظها ؛ كما قالوا لواحدة النساء : امرأة ، ولواحدة الإبل : ناقة أو بعير .

(٢) راجع جـ ٥ ص ١٥ فما بعد .

(٣) راجع ( باب كيفية التلاوة لكتاب الله تعالى ) .

(٤) ما فيه التواء وتقبض . أو القصير منه .

(٥) تأتى فلان لحاجته : إذا ترفق لها وأتاها من وجهها .

Marfat.com

قوله تعـالى : مَا يَفْتَحِ ٱللَّهُ لِلنَّـاسِ مِن رَّحْمَـةٍ فَـلَا مُمْسِكَ لَهَـا ۖ وَمَا يُمْسِكْ فَلَا مُرْسِلَ لَهُۥ مِنۢ بَعْدِهِۦ ۚ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴿٢﴾

قوله تعـالى : ﴿ مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ﴾ وأجاز النحويون فى غير القرآن « فلا ممسك له » على لفظ « ما » و « لهـا » على المعنى . وأجازوا « وما يُمْسِـك فلا مُرْسِلَ لها » . وأجازوا « ما يفتحُ الله للناس من رحمة » ( بالرفع ) تكون « ما » بمعنى الذى . أى إن الرسل بُعثوا رحمـة للناس فلا يقدر على إرسالهم غير الله . وقيل : ما يأتيهم به الله من مطر أو رزق فلا يقدر أحد أن يمسكه ، وما يمسك من ذلك فلا يقدر أحد على أن يرسله . وقيل : هو الدعاء، قاله الضحاك . ابن عباس : من توبة . وقيل : من توفيق وهداية .

قلت : ولفظ الرحمة يجمع ذلك؛ إذ هى منكرة للإشاعة والإبهام، فهى متناولة لكل رحمة على البدل، فهو عام فى جميع ما ذكر . وفى موطأ مالك : أنه بلغه أن أبا هريرة كان يقول إذا أصبح وقد مُطر الناس : مُطرنا بنَوْء الفتح، ثم يتلو هذه الآية « مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا » . ﴿ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ تقدم .(١)

قوله تعـالى : يَـٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱذْكُرُوا۟ نِعْمَتَ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ ۚ هَلْ مِنْ خَـٰلِقٍ غَيْرُ ٱللَّهِ يَرْزُقُكُم مِّنَ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ ۚ لَآ إِلَـٰهَ إِلَّا هُوَ ۖ فَأَنَّىٰ تُؤْفَكُونَ ﴿٣﴾

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ﴾ معنى هذا الذكر الشكرُ . ﴿ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ ﴾ يجـوز فى « غير »(٢) الرفع والنصب والخفض، فالرفع من وجهين : أحدهمـا — بمعنى هل من خالق إلا الله ؛ بمعنى ما خالق إلا الله . والوجه الثـانى — أن يكون نعتاً على الموضع ؛ لأن المعنى : هل خالق غير الله ، و « من » زائدة . والنصب على الاستثناء .

(١) راجع جـ ٢ ص ١٣١ .
(٢) فى ش، ر ك . « يجوز فى القرآن الرفع ... » الخ وفى ح : « فى غير القرآن » .



Marfat.com

والخفض على اللفظ . قال حُميد الطويل : قلت للحسن : من خلق الشر ؟ فقال سبحان الله ! هل من خالق غير الله جل وعز، خلق الخير والشر . وقرأ حمزة والكسائى : « هَلْ مِنْ خَالِقٍ غيرِ اللهِ » بالخفض . الباقون بالرفع . ﴿ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ أى المطر . ﴿ وَالْأَرْضِ ﴾ أى النبات . ﴿ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّىٰ تُؤْفَكُونَ ﴾ من الأَفْك ( بالفتح ) وهو الصرف ؛ يقال : ما أفكك عن كذا ، أى ما صرفك عنه . وقيل : من الإفك ( بالكسر ) وهو الكذب ، ويرجع هذا أيضا إلى ما تقدم ؛ لأنه قول مصروف عن الصدق والصواب ، أى من أين يقع لكم التكذيب بتوحيد الله . والآية حجة على القدرية لأنه نفى خالقا غير الله وهم يثبتون معه خالقين ، على ما تقدم فى غير موضع .

قوله تعالى : وَإِن يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ ۚ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ ﴾ يعنى كفار قريش . ﴿ فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ يعزّى نبيّه ويسلّيه صلى الله عليه وسلم ؛ وليتأسّى بمن قبله فى الصبر . ﴿ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴾ قرأ الحسن والأعرج ويعقوب وابن عامر وأبو حيوة وابن مُحَيْصن وحميد والأعمش وحمزة ويحيى والكسائىّ وخلف ( بفتح التاء ) على أنه مسمى الفاعل . واختاره أبو عبيد لقوله تعالى : « أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ »[1] الباقون « تُرْجَع » على الفعل المجهول .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ۖ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ۖ وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغَرُورُ ﴿٥﴾

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ﴾ هذا وعظ للمكذبين للرسول بعد إيضاح الدليل على صحة قوله : إن البعث والثواب والعقاب حق . ﴿ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ﴾ قال سعيد بن جُبير : غرور الحياة الدنيا أن يشتغل الإنسان بنعيمها ولذاتها عن عمل الآخرة،

(١) راجع جـ ١٦ ص ٥٤ فما بعد .

Marfat.com

حتى يقـول : يا ليتنى قدمت لحيـاتى . ﴿ وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغَـرُورُ ﴾ قال ابن السكيت وأبو حاتم : « الغَرور » الشيطان . وغرور جمع غَرّ ، وغَرّ مصدر . ويكون « الغَرور » مصدرا وهو بعيد عند غير أبى إسحاق ؛ لأن « غررته » متعدّ ، والمصدر المتعدّى إنمـا هو على فَعْل ؛ نحو : ضربته ضربا ، إلا فى أشياء يسيرة لا يقاس عليها ؛ قالوا : لزمته لُزوما ، ونَهَكه المرض نُهوكا . فأما معنى الحرف فأحسن ما قيل فيـه ما قاله سعيد بن جبير ، قال : الغرور بالله أن يكون الإنسان يعمل بالمعاصى ثم يتمنّى على الله المغفرة . وقراءة العامة « الغَرور » ( بفتح الغين ) وهو الشيطان ؛ أى لا يغرّنكم بوساوسه فى أنه يتجاوز عنكم لفضلكم . وقرأ أبو حَيْوة وأبو السَّمّال العدوىّ ومحمد بن السَّمَيْقَع « الغُرور » ( برفع الغين ) وهو الباطل ؛ أى لا يغرّنكم الباطل . وقال ابن السكيت : والغُرور ( بالضم ) ما اغترّ به من متاع الدنيا . قال الزجاج : ويجـوز أن يكون الغرور جمع غارّ ؛ مثـل قاعد وقعود . النحاس : أو جمـع غَرّ ، أو يُشبّه بقولهم : نهكه المرض نهوكا ولزمه لزوما . الزمخشرىّ : أو مصدر « غره » كاللزوم والنهوك .

قوله تعـالى : ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِـذُوهُ عَدُوًّا ۚ إِنَّمَـا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ۝٦ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُم مَّغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ۝٧ ﴾

قوله تعـالى : ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِـذُوهُ عَدُوًّا ﴾ أى فعـادوه ولا تطيعوه . ويدلكم على عداوته إخراجه أباكم من الجنـة ، وضمانه إضلالكم فى قـوله : « وَلَأُضِلَّنَّهُمْ وَلَأُمَنِّيَنَّهُمْ »[1] الآية . وقوله : « لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ . ثُمَّ لَآتِيَنَّهُم مِّن بَيْنِ أَيْدِيهِمْ »[2] الآية . فأخبرنا جل وعز أن الشيطان لنا عدو مبين ، واقتص علينا قصته ، وما فعل بأبينا آدم صلى الله عليـه وسلم ، وكيف انتدب لعداوتنا وغرورنا من قبـل وجودنا و بعده ، ونحن على ذلك نتولاه ونطيعه فيما يريد منا ممـا فيه هلاكنا . وكان الفضيل بن عياض يقول : يا كذاب

(١) راجع جـ ٥ ص ٣٨٨ فما بعد .　　(٢) راجع جـ ٧ ص ١٧٤ .

Marfat.com

يا مُفْتَرِ ، اتق الله ولا تَسُبَّ الشيطان فى العلانية وأنت صديقه فى السر . وقال ابن السماك : يا عجبًا لمن عصى المحسن بعد معرفته بإحسانه ! وأطاع اللعين بعد معرفته بعداوته ! وقد مضى هذا المعنى فى « البقرة »(١) مجوّدا . و « عدُوّ » فى قوله : « إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ » يجوز أن يكون بمعنى معادٍ ، فيثنّى ويجمع ويؤنث . ويكون بمعنى النسب فيكون موحدا بكل حال ؛ كما قال جل وعز : « فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي »(٢) . وفى المؤنث على هـذا أيضا عدو . النحاس : فأما قول بعض النحويين إن الواو خفية فجاءوا بالهاء فخطأ ، بل الواو حرف جلد . ﴿ إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ ﴾ كفّت « ما » « إنّ » عن العمل فوقع بعـدها الفعل . ﴿ حِزْبَهُ ﴾ أى أشـياعه . ﴿ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾ فهذه عداوته . ﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴾ يكون « الَّذِينَ » بدلا « مِنْ أَصْحَابِ » فيكون فى موضـع خفض ، أو يكون بدلا من « حِزْبَهِ » فيكون فى موضع نصب ، أو يكون بدلا من الواو فيكون فى موضع رفـع . وقول رابع وهو أحسنها — يكون فى موضع رفع بالابتداء ويكون خبره « لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ » ؛ وكأنه سبحانه بيّن حال موافقته ومخالفته ، ويكون الكلام قد تمّ فى قوله : « مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ » ثم ابتدأ فقال : « الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ » . ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ فى موضع رفع بالابتداء أيضا ، وخبره ﴿ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ﴾ أى لذنوبهم . ﴿ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴾ وهو الجنة .

قوله تعـالى : أَفَمَن زُيِّنَ لَهُۥ سُوٓءُ عَمَلِهِۦ فَرَءَاهُ حَسَنًا ۖ فَإِنَّ ٱللَّهَ يُضِلُّ مَن يَشَآءُ وَيَهْدِى مَن يَشَآءُ ۖ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرَٰتٍ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ عَلِيمٌۢ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿٨﴾

قوله تعـالى : ﴿ أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُـوءُ عَمَلِهِ ﴾ « مَنْ » فى موضع رفع بالابتداء ، وخبره محذوف . قال الكسائى : والذى يدلّ عليه قوله تعالى : « فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرَاتٍ » فالمعنى : أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا ذهبت نفسك عليهم حسرات . قال : وهذا كلام

(١) راجع جـ ٢ ص ٢٠٩ . (٢) راجع جـ ١٣ ص ١٠٨ فما بعد .

Marfat.com

عربيّ طريف لا يعرفه إلا قليـل . وذكره الزمخشريّ عن الزجاج . قال النحاس : والذى قاله الكسائى أحسن ما قيل فى الآية ، لمـا ذكره من الدلالة على المحذوف ، والمعنى أن الله جل وعز نهى نبيّه عن شدة الاغتمام بهم والحزن عليهم ، كما قال جل وعز : « فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ »[1] قال أهل التفسير : قاتِل . قال نصر بن عليّ : سألت الأصمعيّ عن قول النبيّ صلى الله عليه وسلم فى أهل اليمن : " هم أرقّ قلوبًا وأبخع طاعةً " ما معنى أبخع ؟ فقال : أنصح . فقلت له : إن أهل التفسـير مجاهدا وغيره يقولون فى قـول الله عز وجل : « لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ » : معناه قاتِل نفسك . فقال : هو من ذاك بعينه ، كأنه من شدة النصح لهم قاتل نفسه . وقال الحسين بن الفضل : فيه تقديم وتأخير ، مجازه : أفمن زُيّن له سوء عمله فرآه حَسَنًا ، فلا تَذْهب نفسُك عليهـم حسرات ، فإن الله يضلّ من يشاء ويهـدى من يشاء . وقيل : الجواب محذوف ؛ المعنى أفمن زين له سوءُ عمله كمن هدى ، ويكون يدل على هذا المحذوف « فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » . وقرأ يزيد بن القَعْقاع : «فَلَا تُذْهِبْ نَفْسَكَ» وفى « أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ » أربعة أقوال ، أحدها — أنهم اليهود والنصارى والمجوس ؛ قاله أبو قِلابة . ويكون « سُوءُ عَمَلِهِ » معاندة الرسول عليه الصلاة والسلام . الثانى — أنهم الخوارج ؛ رواه عمـر بن القـاسم . فيكون « سُـوءُ عَمَلِهِ » تحريف التأويل . الثالث — الشيطان ؛ قاله الحسن . ويكون « سُـوءُ عَمَلِهِ » الإغواء . الرابع — كفار قريش ؛ قاله الكلبي . ويكون « سُوءُ عَمَـلِهِ » الشرك . وقال : إنها نزلت فى العاص بن وائل السَّهْمِى والأسود بن المطلب . وقال غيره : نزلت فى أبى جهل بن هشام . ﴿فَرَآهُ حَسَنًا﴾ أى صوابا ؛ قاله الكلبيّ . وقيل : جميلا .

قلت : والقول بأن المراد كفار قريش أظهر الأقوال ؛ لقوله تعالى : «لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ»[2] ، وقـوله : « وَلَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ »[3] ، وقـوله : « فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا »[1] ، وقوله : « لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ »[4] ،

(١) راجع جـ ١٠ ص ٣٥٣ .　(٢) راجع جـ ٣ ص ٣٣٧ .　(٣) راجع جـ ٤ ص ٢٨٤ .
(٤) راجع جـ ١٣ ص ٨٧ فما بعد .

Marfat.com

وقوله فى هذه الآية : « فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرَاتٍ » . وهذا ظاهر بيّن، أى لا ينفع تأسفك على مقامهم على كفرهم ، فإن الله أضلهم . وهـذه الآية ترد على القدرية قولهم على ما تقدم؛ أى أفمن زُيِّن له سوءُ عمله فرآه حسنا تريد أن تهديه، وإنما ذلك إلى الله لا إليك، والذى إليك هو التبليغ . وقرأ أبو جعفر وشيبة وابن مُحَيْصن : « فَلَا تُذهِب » بضم التاء وكسر الهـاء « نفسَك » نصبا على المفعول ، والمعنيان متقاربان . « حَسَرَاتٍ » منصوب مفعول من أجله؛ أى فلا تذهب نفسك للحسرات . و « عَلَيْهِم » صلة « تذهب » ، كما تقول : هلك عليه حُبًّا ومات عليه حزنا . وهو بيان للتحسر عليه . ولا يجـوز أن يتعلق بالحسرات؛ لأن المصدر لا يتقدم عليه صلته . ويجوز أن يكون حالا كأن كلها صارت حسرات لفرط التحسر؛ كما قال جرير .

مَشقَ الهواجِرُ لحمَهُنّ مع السُّرَى * حتى ذَهَبْنَ كَلا كِلًا وصُدُورَا

يريد : رجعن كَلَا كِلًا وصدورا؛ أى لم يبق إلا كَلا كلها وصدورها . ومنه قول الآخر :

فعـلى إثرهم تسـاقط نفسِى * حسرات وذكرهم لى سـقام

او مصدرا . ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴾ .

قوله تعـالى : وَٱللَّهُ ٱلَّذِىٓ أَرْسَلَ ٱلرِّيَٰحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَسُقْنَٰهُ إِلَىٰ بَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ ٱلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ كَذَٰلِكَ ٱلنُّشُورُ ﴿٩﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَاللَّهُ الَّذِى أَرْسَلَ الرِّيَاحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَسُقْنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ ﴾ مَيْت ومَيِّت واحد، وكذا مَيْتة ومَيِّتة؛ هذا قول الحُذّاق من النحويين . وقال محمد بن يزيد : هذا قول البصريين، ولم يستثن أحدا، واستدلّ على ذلك بدلائل قاطعة . وأنشد :

ليس من مات فاستراح بِمَيْتٍ * إنمـا المَيت ميّت الأحيـاء

إنمـا المَيْت من يعيش كئيبـا * كاسِـفًا بالُه قليـل الرجاء

Marfat.com

قال : فهل ترى بين مَيّت ومَيْت فرقا، وأنشد :

هَيْنون لَيْنون أيسارٌ بنـو يَسَر * سُـواس مَـكْرُمة أبنـاء أَيْسار

قال : فقد أجمعوا على أن هَيْنون ولَيْنون واحد ، وكذا مَيّت ومَيْت، وسَيّد وسَيْد . قال : « فَسُقْنَاهُ » بعـد أن قال : « وَاللَّهُ الَّذِى أَرْسَـلَ الرِّيَاحَ » وهو من باب تلوين الخطاب . وقال أبو عبيدة : سبيله « فَتَسُوقُه » ، لأنه قال : « فَتُثِيرُ سَحَاباً » . الزمخشرى : فإن قلت : لم جاء « فتثير » على المضارعة دون ما قبله وما بعده ؟ قلت : لتحكى الحال التى تقع فيها إثارة الرياح السحابَ ، وتستحضر تلك الصورة البديعة الدالة على القدرة الربانية ؛ وهكذا يفعلون بفعل فيه نوع تميز وخصوصية بحال تُستغرب، أو تهمّ المخاطب أو غير ذلك ؛ كما قال تأبّط شرًّا

بأنى قـد لقيت الغول تهوى * بسَهْب كالصـحيفة صحصحان (١)

فأضربهـا بلا دَهش نفـرت * صريعا لليـدين وللجـران (٢)

لأنه قصد أن يصوّر لقومه الحالة التى تشجع فيها بزعمه على ضرب الغول، كأنه يُبصرهم إياها، ويطلعهم على كنهها مشاهدة للتعجب من جرأته على كل هول، وثباته عند كل شدّة . وكذلك سوق السحاب إلى البلد الميت، لما كانا من الدلائل على القدرة الباهرة قيل : « فسقنا » و « أحيينا » معـدولا بهما عن لفظة الغيبة إلى ما هو أدخل فى الاختصاص وأدل عليـه . وقراءة العـامة « الرياح » . وقرأ ابن مُحَيْصن وابن كثير والأعمش ويحيى وحمزة والكسائى « الريح » توحيدا . وقد مضى بيان هذه الآية والكلام فيها مستوفى (٣) . ﴿ كَذَٰلِكَ النُّشُـورُ ﴾ أى كذلك تُحْيَون بعـد مامتم ؛ من نشر الإنسان نشورا . فالكاف فى محل الرفع ؛ أى مثل إحياء الموت نشر الأموات . وعن أبى رزين العقيلى قال : قلت يا رسول الله، كيف يحيى الله الموتى ، وما آية ذلك فى خلقـه ؟ قال : " أمَا مررتَ بوادى أهلِك مُمْحِلاً ثم مررت به يهتزّ خَضِرا " قلت : نعم يا رسول الله . قال " فكذلك يحيى الله الموتى وتلك آيته فى خلقه " وقد ذكرنا هذا الخبر فى « الأعراف » (٤) وغيرها .

---

(١) السهب (بالفتح) : الفضاء المستوى البعيد الأطراف . والصحيفة : الكتاب . والصحصحان (بالفتح) : المستوى من الأرض . (٢) الجران (بالكسر) : مقدّم العنق من مذبح البعير إلى منحره .

(٣) راجع جـ ٢ ص ١٩٨ . (٤) راجع جـ ٧ ص ٢٣٠ .

Marfat.com

قوله تعالى : مَن كَانَ يُرِيدُ ٱلْعِزَّةَ فَلِلَّهِ ٱلْعِزَّةُ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ ٱلْكَلِمُ ٱلطَّيِّبُ وَٱلْعَمَلُ ٱلصَّٰلِحُ يَرْفَعُهُۥ وَٱلَّذِينَ يَمْكُرُونَ ٱلسَّيِّـَٔاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُو۟لَٰٓئِكَ هُوَ يَبُورُ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا ﴾ التقدير عند الفراء : من كان يريد علم العزة . وكذا قال غيره من أهل العلم . أى من كان يريد علم العزة التى لا ذلة معها ؛ لأن العزة إذا كانت تؤدّى إلى ذلة فإنما هى تعرض للذلّة ، والعزةُ التى لا ذُلّ معها لله عز وجل . ﴿ جَمِيعًا ﴾ منصوب على الحال . وقدّر الزجاج معناه : من كان يريد بعبادته الله عز وجل العزّةَ — والعزة له سبحانه — فإن الله عز وجل يُعِزه فى الآخرة والدنيا .

قلت : وهذا أحسن ، وروى مرفوعا على ما يأتى . ﴿ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا ﴾ ظاهر هذا إيئاس السامعين من عزته ، وتعريفهم أن ما وجب له من ذلك لا مطمع فيه لغيره ؛ فتكون الألف واللام للعهد عند العالمين به — سبحانه — وبما وجب له من ذلك ، وهو المفهوم من قوله الحق فى سورة يونس : « وَلَا يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ »[1] . ويحتمل أن يريد سبحانه أن ينبه ذوى الأقدار والهمم مِن أين تنال العزة ومن أين تُستحق ؛ فتكون الألف واللام للاستغراق ، وهو المفهوم من آيات هذه السورة . فمن طلب العزة من الله وصدقه فى طلبها بافتقار وذل ، وسكون وخضوع ، وجدها عنده — إن شاء الله — غير ممنوعة ولا محجوبة عنه ؛ قال صلى الله عليه وسلم : " من تواضع لله رفعه الله " . ومن طلبها من غيره وَكَله إلى من طلبها عنده . وقد ذكر قوما طلبوا العزة عند من سواه فقال : « الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا »[2] . فانبأك صريحا لا إشكال فيه أن العزة له يُعِز بها من يشاء ويُذِل من يشاء . وقال صلى الله عليه وسلم مفسّرا لقوله « مَنْ كَانَ يُرِيدُ

---

(١) راجع جـ ٨ ص ٣٥٩ .

(٢) راجع جـ ٥ ص ٤١٦ فما بعد .

Marfat.com

العِزّة فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا » : " من أراد عز الدارين فليطع العزيز" . وهذا معنى قول الزجاج . ولقد أحسن من قال :

وإذا تذلّلت الرقاب تواضعا * منا إليك فعزّها فى ذلها

فمن كان يريد العزة لينال الفوز الأكبر، ويدخل دار العزة — ولله العزة — فليقصد بالعزة الله سبحانه والاعتزازَ به؛ فإنه من اعتز بالعبد أذله الله، ومن اعتز بالله أعزه الله .

قوله تعالى : ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ ﴾ وتم الكلام . ثم تبتدئ ﴿ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ على معنى : يرفعه الله، أو يرفع صاحبه . ويجوز أن يكون المعنى : والعمل الصالح يرفع الكلم الطيب؛ فيكون الكلام متصلا على ما يأتى بيانه . والصعود هو الحركة إلى فوق ، وهو العروج أيضا . ولا يتصور ذلك فى الكلام لأنه عَرَض ، لكن ضرب صعوده مثلا لقبوله ؛ لأن موضع الثواب فوق ، وموضع العذاب أسفل . وقال الزجاج : يقال ارتفع الأمر إلى القاضى أى علمه؛ فهو بمعنى العلم . وخص الكلام والطيب بالذكر لبيان الثواب عليه . وقوله : « إِلَيْهِ » أى إلى الله يصعد . وقيل : يصعد إلى سمائه والمحل الذى لا يجرى فيه لأحد غيره حكم . وقيل : أى يحمل الكتاب الذى كتب فيه طاعات العبد إلى السماء . و « الْكَلِمُ الطَّيِّبُ » هو التوحيد الصادر عن عقيدة طيّبة . وقيل : هو التحميد والتمجيد، وذكر الله ونحوه . وأنشدوا :

لا ترض من رجل حلاوةَ قوله * حتى يُزَيِّن ما يقول فَعالُ
فإذا وزنت فَعاله بمقاله * فتوازَنا فإخاء ذاك جَمالُ

وقال ابن المُقَفّع : قول بلا عمل، كثريد بلا دسم، وسحاب بلا مطر، وقوس بلا وتر . وفيه قيل :

لا يكون المقال إلا بفعلٍ * كلُّ قولٍ بلا فعالٍ هَباءُ
إنّ قولًا بلا فعالٍ جميل * ونكاحًا بلا وَلِيّ سواء

Marfat.com

وقرأ الضحاك «يُصعد» بضم الياء[1]. وقرأ جمهور الناس «الكلِم» جمع كلمة. وقرأ أبو عبد الرحمن « الكلام » .

قلت : فالكلام على هذا قد يطلق بمعنى الكلِم و بالعكس؛ وعليه يخرج قول أبي القاسم : أقسام الكلام ثلاثة ؛ فوضع الكلام موضع الكلم ، والله أعلم . ﴿ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما : المعنى والعمل الصالح يرفع الكلم الطيب . وفي الحديث " لا يقبل الله قولا إلا بعمل ، ولا يقبل قولا وعملا إلا بنيّة، ولا يقبل قولا وعملا ونية إلا بإصابة السنة". قال ابن عباس : فإذا ذكر العبدُ اللهَ وقال كلاما طيّبا وأدّى فرائضه، ارتفع قوله مع عمله ، وإذا قال ولم يؤدّ فرائضه ردّ قوله على عمله . قال ابن عطية : وهذا قول يردّه معتقد أهل السنة ولا يصح عن ابن عباس . والحق أن العاصي التارك للفرائض إذا ذكر الله وقال كلاما طيبا فإنه مكتوب له متقبّل منه ، وله حسناته وعليه سيئاته ، والله تعالى يتقبل من كل من آتق الشرك . وأيضا فإن الكلام الطيب عمل صالح ، وإنما يستقيم قول من يقول : إن العمل هو الرافع للكلم، بأن يتأوّل أنه يزيده في رفعه وحسن موقعه إذا تعاضد معه . كما أن صاحب الأعمال من صلاة وصيام وغير ذلك ، إذا تخلل أعمالَه كَلِمٌ طيّب وذكر الله تعالى كانت الأعمال أشرف ؛ فيكون قوله : « وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ » موعظة وتذكرة وحَضًّا على الأعمال . وأما الأقوال التي هي أعمال في نفوسها ؛ كالتوحيد والتسبيح فمقبولة . قال ابن العربيّ : « إن كلام المرء بذكر الله إن لم يقترن به عمل صالح لم ينفع ؛ لأن من خالف قوله فعله فهو وبال عليه . وتحقيق هذا : أن العمل إذا وقع شرطا في قبول القول أو مرتبطا ، فإنه لا قبول له إلا به ، وإن لم يكن شرطا فيه فإن كلمه الطيب يكتب له ، وعمله السّيئ يكتب عليه، وتقع الموازنة بينهما، ثم يحكم الله بالفوز والربح والخسران » .

قلت : ما قاله ابن العربيّ تحقيق . والظاهر أن العمل الصالح شرط في قبول القول الطيّب . وقد جاء في الآثار " أن العبد إذا قال : لا إله إلا الله بنية صادقة نظرت الملائكة

(١) في روح المعاني : « وقال ابن عطية : وقرأ الضحاك « يصعد » بضم الياء ولم يذكر مبنيا للفاعل ولا مبنيا للمفعول ، ولا إعراب ما بعده » .

Marfat.com

إلى عمله ، فإن كان العمل موافقا لقوله صعدا جميعا، و إن كان عمله مخالفا وقف قوله حتى يتوب من عمله " . فعلى هذا العملُ الصالح يرفع الكلمَ الطيّب إلى الله . والكناية فى « يرفعه » ترجع إلى الكلم الطيب . وهـذا قول ابن عباس وشَهْر بن حَوْشَب وسعيد بن جُبير ومجاهد وقتادة وأبى العالية والضحاك . وعلى أن « الكلِم الطيب » هو التوحيـد، فهو الرافع للعمل الصالح؛ لأنه لا يقبل العمل الصالح إلا مع الإيمـان والتوحيد . أى والعمل الصالح يرفعـه الكلم الطيب؛ فالكناية تعود على العمل الصالح . وروى هـذا القول عن شَهْر بن حَوْشَب قال : « الكلم الطيب » القـرآن « والعمل الصالح يرفعـه » القرآن . وقيل : تعود على الله جل وعز ؛ أى أن العمل الصالح يرفعـه الله على الكَلِم الطيّب؛ لأن العمل تحقيـق الكلِم ، والعامل أكثر تعبًـا من القائل، وهـذا هو حقيقة الكلام؛ لأن الله هو الرافع الخـافض . والثانى والأوّل مجاز ، ولكنه سائغ جائز . قال النحاس : القول الأوّل أولاها وأصحها لعلو من قال به، وأنه فى العربية أولى ؛ لأن القـرّاء على رفع العمل . ولو كان المعنى : والعمل الصالح يرفعـه الله، أو العمل الصالح يرفعه الكلم الطيّب[1] ، لكان الاختيار نصف العمـل . ولا نعلم أحدا قرأه منصوبا إلا شيئا رُوى عن عيسى بن عمر أنه قال : قرأه أناس « والعملَ الصالحَ يرفعه الله » . وقيل : والعمل الصالح يرفع صاحبه ، وهو الذى أراد العزة وعلم أنهـا تُطلب من الله تعالى ؛ ذكره القشيرىّ .

الثانيـــة ــ ذكروا عند ابن عباس أن الكلب يقطع الصلاة، فقرأ هذه الآية : « إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ» . وهذا استدلال بعموم على مذهب السلف فى القول بالعموم؛ وقد دخل فى الصلاة بشروطها ، فلا يقطعها عليه شىء إلا بثبوت ما يوجب ذلك؛ من مثل ما انعقدت به من قرآن أو سـنة أو إجماع . وقد تعلق من رآى ذلك بقوله عليـه السلام : " يقطع الصلاة المرأة والحمار والكلب الأسـود " فقلت : ما بال الكلب الأسود من الكلب الأبيض من الكلب الأحمر؟ فقال : " إن الأسود شيطان "[2] خرجه مسلم . وقد

(١) فى الأصول : «يرفع» .　　(٢) أورد المؤلف هذا الحديث بمعناه لا بلفظه .

Marfat.com

جاء ما يعارض هذا ، وهو ما خرّجه البخارى عن ابن أخى ابن شهاب أنه سأل عمه عن الصلاة يقطعها شيء ؟ فقال : لا يقطعها شيء، أخبرنى عروة بن الزبير أن عائشة روج النبيّ صلى الله عليه وسلم قالت : لقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم فيصلى من الليل، وإنى لمعترضة بينه وبين القبلة على فراش أهله .

قوله تعالى : ﴿ وَٱلَّذِينَ يَمْكُرُونَ ٱلسَّيِّـَٔاتِ ﴾ ذكر الطبرى فى ( كتاب آداب النفوس ) : حدثنى يونس بن عبد الأعلى قال حدّثنا سفيان عن لَيْث بن أبى سليم عن شَهْر بن حَوْشَب الأشعرى فى قوله عز وجل : « وَٱلَّذِينَ يَمْكُرُونَ ٱلسَّيِّـَٔاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَـٰٓئِكَ هُوَ يَبُورُ » قال : هم أصحاب الرياء ؛ وهو قول ابن عباس ومجاهد وقتادة . وقال أبو العالية : هم الذين مكروا بالنبيّ صلى الله عليه وسلم لما اجتمعوا فى دار الندوة . وقال الكلبى : يعنى الذين يعملون السيئات فى الدنيا . مقاتل : يعنى الشرك ، فتكون «السّيئات» مفعولة . ويقال : بار يبور إذا هلك وبطل . وبارت السوق أى كسدت ، ومنه : نعوذ بالله من بوار الأيِّم[1] . وقوله : « وَكُنتُمْ قَوْمًا بُورًا »[2] أى هلكى . والمكر : ما عمل على سبيل احتيال وخديعة . وقد مضى فى « سبأ »[3] .

قوله تعالى : ﴿ وَٱللَّهُ خَلَقَكُم مِّن تُرَابٍ ثُمَّ مِن نُّطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَٰجًا ۚ وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِۦ ۚ وَمَا يُعَمَّرُ مِن مُّعَمَّرٍ وَلَا يُنقَصُ مِنْ عُمُرِهِۦٓ إِلَّا فِى كِتَـٰبٍ ۚ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٌ ﴿١١﴾ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ﴾ قال سعيد عن قتادة قال : يعنى آدم عليه السلام ، والتقدير على هذا : خلق أصلكم من تراب . ﴿ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ﴾ قال : أى التى أخرجها من ظهور آبائكم . ﴿ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا ﴾ قال : أى زوّج بعضكم بعضا ، فالذكر زوج الأنثى ليتم البقاء فى الدنيا إلى انقضاء مدّتها . ﴿ وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ

(١) الأيم : التى لا زوج لها .
(٢) راجع جـ ١٦ ص ٢٦٩ فما بعد .
(٣) راجع ص ٣٠٢ من هذا الجزء .

Marfat.com

إلا بِعِلْمِهِ ﴾ أى جعلكم أزواجا فيتزوج الذكر بالأنثى فيتناسلان بعلم الله ، فلا يكون حمل ولا وضع إلا والله عالم به ، فلا يخرج شيء عن تدبيره . ﴿ وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ ﴾ سماه معمّرا بما هو صائر إليه . قال سعيد بن جبير عن ابن عباس : « وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ » إلا كتب عمره، كم هو سنة كم هو شهرا كم هو يوما كم هو ساعة؛ ثم يكتب فى كتاب آخر : نقص من عمره يوم ، نقص شهر ، نقص سنة ، حتى يستوفى أجله . وقاله سعيد بن جبير أيضا، قال : فما مضى من أجله فهو النقصان، وما يستقبل فهو الذى يعمره ؛ فالهاء على هذا للعمر . وعن سعيد أيضا : يكتب عمره كذا وكذا سنة ، ثم يكتب فى أسفل ذلك : ذهب يوم ، ذهب يومان ، حتى يأتى على آخره . وعن قتادة : المعمّر من بلغ ستين سنة ، والمنقوص من عمره من يموت قبل ستين سنة . ومذهب الفرّاء فى معنى « وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ » أى ما يكون من عمره « وَلَا يُنْقَصُ من عُمُرِهِ » بمعنى معمر آخر، أى ولا ينقص الآخر من عمره إلا فى كتاب . فالكناية فى «عمره» ترجع إلى آخر غير الأوّل . وكنّى عنه بالهاء كأنه الأوّل، ومثله قولك : عندى درهم ونصفه، أى نصف آخر . وقيل : إن الله كتب عمر الإنسان مائة سنة إن أطاع، وتسعين إن عصى، فأيهما بلغ فهو فى كتاب . وهذا مثل قوله عليه الصلاة والسلام : " من أحبّ أن يُبْسَط له فى رزقه ويُنْسأ له فى أثره[1] فليصِلْ رحمه " أى أنه يكتب فى اللوح المحفوظ : عمر فلان كذا سنة، فإن وصل رحمه زيد فى عمره كذا سنة . فبيّن ذلك فى موضع آخر من اللوح المحفوظ ، إنه سيصل رحمه فمن اطلع على الأوّل دون الثانى ظن أنه زيادة أو نقصان . وقد مضى هذا المعنى عند قوله تعالى : « يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ »[2] والكناية على هذا ترجع إلى العمر . وقيل : المعنى وما يعمّر من معمّر أى هرم، ولا ينقص آخر من عمر الهرم إلا فى كتاب؛ أى بقضاء من الله جل وعز . روى معناه عن الضحاك واختاره النحاس، قال : وهو أشبهها بظاهر التنزيل . وروى نحوه عن ابن عباس . فالهاء على هذا يجوز أن تكون للمعمّر ، ويجوز أن تكون لغير

---

(١) ينسأ : يؤخر . والأثر : الأجل؛ لأنه تابع للحياة فى أثرها .　　(٢) راجع جـ ٩ ص ٣٢٩ .

Marfat.com

المعمر . ﴿ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴾ أى كتابة الأعمال والآجال غير متعذر عليه . وقراءة العامة « يُنْقَص » بضم الياء وفتح القاف . وقرأت فرقة منهم يعقوب « يَنْقُص » بفتح الياء وضم القاف ، أى لا ينقص من عمره شىء . يقال، نقص الشىءُ بنفسه ونقصه غيرُه، وزاد بنفسه وزاده غيره ، متعدّ ولازم . وقرأ الأعرج والزهرى « مِن عُمْره » بتخفيف الميم . وضمها الباقون . وهما لغتان مثل السُّحْق والسُّحُق . و« يَسِيرٌ » أى إحصاء طويل الأعمار وقصيرها لا يتعذر عليه شىء منها ولا يعزب . والفعل منه : يَسُر . ولو سميت به إنسانا انصرف ؛ لأنه فعيل .

قوله تعالى : وَمَا يَسْتَوِى ٱلْبَحْرَانِ هَٰذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَآئِغٌ شَرَابُهُۥ وَهَٰذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ ۖ وَمِن كُلٍّ تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا ۖ وَتَرَى ٱلْفُلْكَ فِيهِ مَوَاخِرَ لِتَبْتَغُوا مِن فَضْلِهِۦ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَسْتَوِى الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ ﴾ فيه أربع مسائل :

الأولى — قال ابن عباس : « فُراتٌ » حلو، و«أُجَاجٌ » مرّ . وقرأ طلحة : « هذا مَلِح أجاج » بفتح الميم وكسر اللام بغير ألف . وأما المالح فهو الذى يجعل فيه الملح . وقرأ عيسى وابن أبى إسحاق «سيغ شرابه» مثل سيد وميت . ﴿ وَمِنْ كُلٍّ تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا ﴾ لا اختلاف فى أنه منهما جميعا . وقد مضى فى « النحل » الكلام فيه[1] .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا ﴾ مذهب أبى إسحاق أن الحلية إنما تستخرج من الملح ، فقيل منهما لأنهما مختلطان . وقال غيره : إنما تستخرج الأصداف التى فيها الحلية من الدر وغيره من المواضع التى فيها العذب والملح نحو العيون، فهو ماخوذ منهما ؛ لأن فى البحر عيونا عذبة ، وبينهما يخرج اللؤلؤ عند التمازج . وقيل:

(١) راجع جـ ١٠ ص ٨٥ .

Marfat.com

من مطر السماء . وقال محمد بن يزيد قولا رابعا ، قال : إنما تستخرج الحلية من الملح خاصة . النحاس : وهذا أحسنها وليس هذا عنده ، لأنهما مختلطان ، ولكن جمعا ثم أخبر عن أحدهما كما قال جل وعز : «وَمِن رَّحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِن فَضْلِهِ»[1] . وكما تقول : لو رأيت الحسن والحجاج لرأيت خيرا وشرًّا . وكما تقول : لو رأيت الأصمعي وسيبويه لملأت يدك لغة ونحوًا . فقد عرف معنى هذا ، وهو كلام فصيح كثير ، فكذا : «وَمِن كُلٍّ تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا» فاجتمعا فى الأول وانفرد الملح بالثانى .

الثالثـــة ــ وفى قوله : «تَلْبَسُونَهَا» دليـل على أن لباس كل شىء بحسبه ؛ فالخاتم يجعل فى الإصبع ، والسوار فى الذراع ، والقلادة فى العنق ، والخلخال فى الرجل . وفى البخارى والنسائى عن ابن سيرين قال قلت لعبيدة : افتراش الحرير كلبسه ؟ قال نعم . وفى الصحاح عن أنس " فقمت على حصير لنا قد اسودّ من طول ما لبس " . الحديث .

الرابعـــة ــ قوله تعـالى : ﴿وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَاخِرَ﴾ قال النحاس : أى ماء الملح خاصة ، ولولا ذلك لقال فيهما . وقد مَخَرت السفينة تَمْخُر إذا شقت المـاء . وقد مضى هذا فى «النحل»[2] . ﴿لِتَبْتَغُوا مِن فَضْلِهِ﴾ قال مجاهـد : التجارة فى الفُلك إلى البلدان البعيـدة فى مدّة قريبة ؛ كما تقدّم فى «البقرة»[3] . وقيل : ما يستخرج من حليته ويصاد من حيتانه . ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ على ما آتاكم من فضله . وقيل : على ما أنجاكم من هَوْله .

قوله تعـالى : يُولِجُ ٱلَّيْلَ فِى ٱلنَّهَارِ وَيُولِجُ ٱلنَّهَارَ فِى ٱلَّيْلِ وَسَخَّرَ ٱلشَّمْسَ وَٱلْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِى لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ذَٰلِكُمُ ٱللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ ٱلْمُلْكُ وَٱلَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِهِۦ مَا يَمْلِكُونَ مِن قِطْمِيرٍ ﴿١٣﴾

قوله تعـالى : ﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾ تقدّم فى «آل عمران»[4] وغيرها . ﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى﴾ تقـدّم فى «لقمان»[5] بيـانه .

(١) راجع جـ ١٣ ص ٣٠٨ فـابعد . (٢) راجع جـ ١٠ ص ٨٩ . (٣) راجع جـ ٢ ص ١٩٤ فـابعد .
(٤) راجع جـ ٤ ص ٥٦ . (٥) راجع ص ٧٨ من هذا الجزء .

Marfat.com

﴿ ذَٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ ﴾ أى هذا الذى من صنعه ما تقرر هو الخالق المدبر ، والقادر المقتدر ؛ فهو الذى يعبد . ﴿ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ ﴾ يعنى الأصنام . ﴿ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ﴾ أى لا يقدرون عليه ولا على خلقه . والقِطمير : القشرة الرقيقة البيضاء التى بين التمرة والنواة ؛ قاله أكثر المفسرين . وقال ابن عباس : هو شق النواة ؛ وهو اختيار المبرِّد ، وقاله قتادة . وعن قتادة أيضا : القِطمير القِمْع الذى على رأس النواة . الجوهرى : ويقال هى النكتة البيضاء التى فى ظهر النواة ، تنبت منها النخلة .

قوله تعالى : إِن تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ ۖ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ ۚ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ ﴾ أى إن تستغيثوا بهم فى النوائب لا يسمعوا دعاءكم ؛ لأنها جمادات لا تبصر ولا تسمع . ﴿ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ ﴾ إذ ليس كل سامع ناطقا . وقال قتادة : المعنى لو سمعوا لم ينفعوكم . وقيل : أى لو جعلنا لهم عقولا وحياة فسمعوا دعاءكم لكانوا أطوع لله منكم ، ولما استجابوا لكم على الكفر . ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ ﴾ أى يجحدون أنكم عبدتموهم ، ويتبرءون منكم . ثم يجوز أن يرجع هذا إلى المعبودين مما يعقل ؛ كالملائكة والجن والأنبياء والشياطين ؛ أى يجحدون أن يكون ما فعلتموه حقا ، وأنهم أمروكم بعبادتهم ؛ كما أخبر عن عيسى بقوله : « مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ »[1] . ويجوز أن يندرج فيه الأصنام أيضا ، أى يحييها الله حتى تخبر أنها ليست أهلا للعبادة . ﴿ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴾ هو الله جل وعز ؛ أى لا أحد أخبر بخلق الله من الله ، فلا ينبئك مثله فى عمله[2] .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ ۖ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿١٥﴾

---

(١) راجع جـ ٦ ص ٢٧٤ .

(٢) فى ب و ح : « عمله » .

Marfat.com

قوله تعـالى : ﴿ يَأَيُّهَا النَّاسُ أَنتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ ﴾ أى المحتاجون إليه فى بقائكم وكل أحوالكم . الزمخشرىّ : « فإن قلت لِمَ عرّف الفقراء ؟ قلت : قصد بذلك أن يريهم أنهم لشدّة افتقارهم إليه هم جنس الفقراء ، وإن كانت الخلائق كلهم مفتقرين إليه من الناس وغيرهم؛ لأن الفقر مما يتبع الضعف ، وكلما كان الفقير أضعف كان أفقر ؛ وقد شهد الله سبحانه على الإنسان بالضعف فى قوله : «وَخُلِقَ الْإِنسَانُ ضَعِيفًا»[1] ، وقال : « اللَّهُ الَّذِى خَلَقَكُمْ مِّن ضَعْفٍ »[2] ولو نكّر لكان المعنى : أنتم بعض الفقراء . فإن قلت : قد قوبل « الفقراء » بـ « الغنىّ » فما فائدة « الحميد » ؟ قلت : لما أثبت فقرهم إليه وغناه عنهم ، وليس كل غنىّ نافعا بغناه إلا إذا كان الغنىّ جوادا منعمًا ، وإذا جاد وأنعم حمده المنعَم عليهم واستحق عليهم الحمد — ذكر « الحميد » ليدلّ به على أنه الغنىّ النافع بغناه خلقه ، الجواد المنعم عليهم ، المستحق بإنعامه عليهم أن يحمدوه » . وتخفيف الهمزة الثانية أجود الوجوه عند الخليل ؛ ويجوز تخفيف الأولى وحدها وتخفيفهما وتحقيقهما جميعا . ﴿ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴾ تكون « هو » زائدة ، فلا يكون لها موضع من الإعراب ، وتكون مبتدأة فيكون موضعها رفعًا .

قوله تعـالى : إِن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿١٦﴾ وَمَا ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴿١٧﴾

قوله تعـالى : ﴿ إِن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ ﴾ فيه حذف؛ المعنى إن يشأ [ أن ][3] يذهبكم يذهبكم ؛ أى يفنيكم . ﴿ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ أى أطوع منكم وأزكى . ﴿ وَمَا ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴾ أى ممتنع عسير متعذر . وقد مضى هذا فى « إبراهيم »[4] .

قوله تعـالى : وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ وَإِن تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ حِمْلِهَا لَا يُحْمَلْ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ۗ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ۚ وَمَن تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ ۚ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿١٨﴾

---

(١) راجع جـ ٥ ص ١٦٨　　(٢) راجع جـ ٤٦ من هذا الجزء .
(٣) زيادة عن النحاس .　　(٤) راجع جـ ٩ ص ٣٥٤

Marfat.com

تقدم الكلام فيه[1] ، وهو مقطوع مما قبله . والأصل « تَوْزَر » حذفت الواو اتباعا ليزر . ﴿ وازِرةٌ ﴾ نعت لمحذوف ، أى نفس وازرة . وكذا ﴿ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَى حِمْلِهَا ﴾ قال الفراء : أى نفس مثقلة أو دابة . قال : وهذا يقع للذكر والمؤنث . قال الأخفش : أى وإن تدع مثقلة إنسانا إلى حِملها وهو ذنوبها . والحِمْل ما كان على الظهر ، والحَمْل حمل المرأة وحمل النخلة ؛ حكاهما الكسائىّ بالفتح لا غير . وحكى ابن السِّكيت أن حمل النخلة يفتح ويكسر . ﴿ لَا يُحْمَلْ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى ﴾ التقدير على قول الأخفش : ولو كان الإنسان المدعوّ ذا قربى . وأجاز الفراء ولو كان ذو قربى . وهذا جائز عند سيبويه ، ومثله « وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ »[2] فتكون « كان » بمعنى وقع ، أو يكون الخبر محذوفا ؛ أى وإن كان فيمن تطالبون ذو عسرة . وحكى سيبويه : الناس مجزيُّون بأعمالهم إن خير فخير ؛ على هذا . وخيرا فخير ؛ على الأول . وروى عن عكرمة أنه قال : بلغنى أن اليهودى والنصرانىّ يرى الرجل المسلم يوم القيامة فيقول له : ألم أكن قد أسديت إليك يدًا ، ألم أكن قد أحسنت إليك؟ فيقول بلى . فيقول : أنعمنى ؛ فلا يزال المسلم يسأل الله تعالى حتى ينقص من عذابه . وأن الرجل ليأتى إلى أبيه يوم القيامة فيقول : ألم أكن بك بارًّا ، وعليك مشفقًا ، وإليك محسنًا ، وأنت ترى ما أنا فيه ، فهب لى حسنة من حسناتك ، أو احمل عنى سيئة ؛ فيقول : إن الذى سألتنى يسير ؛ ولكنى أخاف مثل ما تخاف . وأن الأب ليقول لابنه مثل ذلك فيرد عليه نحوًا من هذا . وأن الرجل ليقول لزوجته : ألم أكن أحسن العِشرة لكِ ، فاحملى عنى خطيئة لعلى أنجو ؛ فتقول : إن ذلك ليسير ولكنى أخاف مما تخاف منه . ثم تلا عكرمة : « وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَى حِمْلِهَا لَا يُحْمَلْ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى » . وقال الفُضيل بن عياض : هى المرأة تلقى ولدها فتقول : يا ولدى ، ألم يكن بطنى لك وعاء ، ألم يكن ثديى لك سقاء ، ألم يكن حجرى لك وطاء ؛ فيقول : بلى يا أماه ؛ فتقول : يا بنىّ ، قد أثقلتنى ذنوبى فاحمل عنى منها ذنبا واحدا ؛ فيقول : إليك عنى يا أماه ، فإنى بذنبى عنك مشغول .

---

(١) راجع جـ ٧ ص ١٥٧ . (٢) راجع جـ ٣ ص ٣٧١ .

Marfat.com

قوله تعـالى : ﴿ إِنَّمَا تُنذِرُ ٱلَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِٱلْغَيْبِ ﴾ أى إنما يقبل إنذارك من يخشى عقاب الله تعالى، وهو كقوله تعالى : « إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ ٱتَّبَعَ ٱلذِّكْرَ وَخَشِيَ ٱلرَّحْمَٰنَ بِٱلْغَيْبِ »[1] .

قوله تعـالى : ﴿ وَمَن تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ ﴾ أى من اهتدى فإنما يهتدى لنفسه . وقرئ : «ومن آزكى فإنما يزكى لنفسه » . ﴿ وَإِلَى ٱللَّهِ ٱلْمَصِيرُ ﴾ أى إليه مرجع جميع الخلق .

قوله تعـالى : وَمَا يَسْتَوِى ٱلْأَعْمَىٰ وَٱلْبَصِيرُ ﴿١٩﴾ وَلَا ٱلظُّلُمَٰتُ وَلَا ٱلنُّورُ ﴿٢٠﴾ وَلَا ٱلظِّلُّ وَلَا ٱلْحَرُورُ ﴿٢١﴾ وَمَا يَسْتَوِى ٱلْأَحْيَآءُ وَلَا ٱلْأَمْوَٰتُ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ يُسْمِعُ مَن يَشَآءُ ۖ وَمَآ أَنتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِى ٱلْقُبُورِ ﴿٢٢﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَمَا يَسْتَوِى الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ﴾ أى الكافر والمؤمن والجاهل والعالم . مثل : « قُلْ لَا يَسْتَوِى الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ »[2] . ﴿ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ﴾ قال الأخفش سعيد : « لا » زائدة ؛ والمعنى ولا الظلمات والنور، ولا الظل والحرور . قال الأخفش : والحرور لا يكون إلا مع شمس النهار، والسَّموم يكون بالليل، وقيـل بالعكس . وقال رُؤْبة ابن العجاج : الحرور تكون بالنهار خاصة، والسموم يكون بالليل خاصة، حكاه المهدوِىّ . وقال الفـرّاء : السموم لا يكون إلا بالنهار، والحرور يكون فيهما . النحاس : وهذا أصح ؛ لأن الحرور فعول من الحرّ ، وفيه معنى التكثير ، أى الحرّ المؤذى .

قلت : وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " قالت النـار ربِّ أكل بعضى بعضـا فأذَنْ لى أتنفس فأذِن لهـا بنَفَسين نَفَس فى الشـتاء ونفس فى الصيف فما وجدتم من برد أوزمهرير فمن نَفَس جهنم وما وجدتم من حر أوحرور فمن نفس جهنم " . وروى من حديث الزهرىّ عن سعيد عن أبى هريرة : " فما تجدون من الحرّ فمن

(١) راجع ص ٩ من هذا الجزء فما بعد آية ١١ سورة يس . (٢) راجع جـ ٦ ص ٣٢٧ .

Marfat.com

سمومها وشدّة ما تجدون من البرد فمن زمهريرها " وهذا يجمع تلك الأقوال ، وأن السموم والحرور يكون بالليل والنهار ؛ فتأمله . وقيل : المراد بالظل والحرور الجنة والنار ؛ فالجنة ذات ظل دائم ، كما قال تعالى : « أُكُلُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا »(١) والنار ذات حرور ، وقال معناه السُّدّى . وقال ابن عباس : أى ظل الليل ، وحرّ السموم بالنهار . قُطرُب : الحرور الحر ، والظل البرد . ﴿ وَمَا يَسْتَوِى الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ ﴾ قال ابن قُتيبة : الأحياء العقلاء ، والأموات الجهال . قال قتادة : هذه كلها أمثال ؛ أى كما لا تستوى هذه الأشياء كذلك لا يستوى الكافر والمؤمن . ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ ﴾ أى يُسمع أولياءه الذين خلقهم لجنته . ﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ ﴾ أى الكفار الذين أمات الكفر قلوبهم ؛ أى كما لا تُسمع من مات ، كذلك لا تُسمع من مات قلبه . وقرأ الحسن وعيسى الثقفىّ وعمرو ابن ميمون : « بِمُسْمِعِ مَن فِي القبورِ » بحذف التنوين تخفيفا ؛ أى هم بمنزلة [ أهل ] القبور فى أنهم لا ينتفعون بما يسمعونه ولا يقبلونه .

قوله تعالى : إِنْ أَنتَ إِلَّا نَذِيرٌ ﴿٢٣﴾

أى رسول منذِر ؛ فليس عليك إلا التبليغ ، ليس لك من الهدى شىء إنما الهدى بيد الله تبارك وتعالى .

قوله تعالى : إِنَّآ أَرْسَلْنَـٰكَ بِٱلْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ۚ وَإِن مِّنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ﴾ أى بشيرا بالجنة أهل طاعته ، ونذيرا بالنار أهل معصيته . ﴿ وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴾ أى سلف فيها نبىّ . قال ابن جريج : إلا العرب .

---

(١) راجع جـ ٩ ص ٣٢٤ .

Marfat.com

قوله تعـالى : وَإِن يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ جَآءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِٱلْبَيِّنَٰتِ وَبِٱلزُّبُرِ وَبِٱلْكِتَٰبِ ٱلْمُنِيرِ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ أَخَذْتُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿٢٦﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ ﴾ يعنى كفار قريش . ﴿ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ أنبياءهم ، يسلّى رسـوله صلى الله عليـه وسلم . ﴿ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ أى بالمعجزات الظاهرات والشرائع الواضحات . ﴿ وَبِالزُّبُرِ ﴾ أى الكتب المكتوبة . ﴿ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴾ أى الواضح . وكرر الزبر والكتاب وهمـا واحد لاختلاف اللفظين . وقيـل : يرجع البينات والزبر والكتاب إلى معنى واحد ، وهو ما أنزل على الأنبياء من الكتب . ﴿ ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴾ أى كيف كانت عقوبتى لهم . وأثبت وَرْش عن نافع وشيبة الياء فى « نكيرى » حيث وقعت فى الوصل دون الوقف . وأثبتها يعقوب فى الحالين ، وحذفها الباقون فى الحالين . وقد مضى هذا كله ، والحمد لله .

قوله تعـالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ أَنزَلَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً فَأَخْرَجْنَا بِهِۦ ثَمَرَٰتٍ مُّخْتَلِفًا أَلْوَٰنُهَا ۚ وَمِنَ ٱلْجِبَالِ جُدَدٌۢ بِيضٌ وَحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَٰنُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ ﴿٢٧﴾ وَمِنَ ٱلنَّاسِ وَٱلدَّوَآبِّ وَٱلْأَنْعَٰمِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَٰنُهُۥ كَذَٰلِكَ ۗ إِنَّمَا يَخْشَى ٱللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ ٱلْعُلَمَٰٓؤُا۟ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ﴿٢٨﴾

قوله تعـالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ﴾ هـذه الرؤية رؤية القلب والعلم ؛ أى ألم ينته علمك ورأيت بقلبك أن الله أنزل ؛ فـ « أنّ » واسمها وخبرها سدّت مسدّ مفعولى الرؤية . ﴿ فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ ﴾ هو من باب تلوين الخطاب . ﴿ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا ﴾ نصبت « مُخْتَلِفًا » نعتا لـ«ثَمَرَاتٍ » . ﴿ أَلْوَانُهَا ﴾ رفع بمختلف ، وصلح أن يكون نعتاً لـ«ثَمَرَات » لمـا عاد عليـه من ذكره . ويجـوز فى غير القرآن رفعـه ؛ ومثله رأيت رجلا خارجا أبوه .

Marfat.com

﴿ بِهِ ﴾ أى بالماء وهو واحد، والثمرات مختلفة . ﴿ وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بِيضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا ﴾ الجدد جمع جُدّة ، وهى الطرائق المختلفة الألوان ، وإن كان الجميع حجرا أو ترابا . قال الأخفش : ولو كان جمع جديد لقال : جُدُد (بضم الجيم والدال) نحو سرير وسرر .

وقال زهير :

كأنه أسفع الخدّين ذو جُدُدٍ * طاوٍ ويرتع بعد الصيف عُريانا

وقيل : إن الجدد القِطع ، مأخوذ من جددت الشيء إذا قطعته ؛ حكاه ابن بحر . قال الجوهرىّ : والجُدَّة الخُطّة التى فى ظهر الحمار تخالف لونه . والجُدّة الطريقة ، والجمع جدد ؛ قال تعالى : « وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بِيضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا » أى طرائق تخالف لون الجبل . ومنه قولهم : ركب فلان جُدَّةً من الأمر؛ إذا رأى فيه رأيا . وكساء مجدّد: فيه خطوط مختلفة . الزمخشرى : وقرأ الزهرىّ « جدد » بالضم جمع جديدة، وهى الجدّة؛ يقال : جديدة وجُدُد وجدائد ؛ كسفينة وسفن وسفائن . وقد فسّر بها قول أبى ذُؤيب :

* جَوْنُ السَّراةِ له جدائد أربعُ (١) *

وروى عنه «جَدَد» بفتحتين، وهو الطريق الواضح المسفر، وضعه موضع الطرائق والخطوط الواضحة المنفصل بعضها من بعض . ﴿ وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ ﴾ وقرئ : « والدواب » مخففا . ونظير هذا التخفيف قراءة من قرأ : « وَلَا الضَّالِّين » لأن كل واحد منهما فرّ من التقاء الساكنين، فترك ذلك أولها، وحذف هذا آخرها؛ قاله الزمخشرىّ . ﴿ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ ﴾ أى فيهم الأحمر والأبيض والأسود وغير ذلك ، وكل ذلك دليل على صانع مختار . وقال : «مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ» فذكّر الضمير مراعاة لـ«من» ؛ قاله المؤرّج. وقال أبو بكر بن عياش : إنما ذكر الكناية لأجل أنها مردودة إلى «ما» مضمرة ؛ مجازه : ومن الناس ومن الدواب ومن الأنعام ما هو مختلف ألوانه ، أى أبيض وأحمر وأسود . ﴿ وَغَرَابِيبُ سُودٌ ﴾ قال أبو عبيدة : الغربيب الشديد السواد ؛ ففى الكلام تقديم وتأخير ، والمعنى : ومن الجبال

(١) صدر البيت : * والدهر لا يبقى على حدثانه *

Marfat.com

سود غرابيب . والعرب تقول للشديد السواد الذى لونه كلون الغراب : أسود غربيب . قال الجوهرى : وتقول هذا أسود غربيب ؛ أى شـديد السواد . وإذا قلت : غرابيب سود ، تجعل السود بدلا من غرابيب لأن توكيد الألوان لا يتقدم . وفى الحديث عن النبيّ صلى الله عليـه وسلم : " إن الله يبغض الشيخ الغربيب " يعنى الذى يخضب بالسواد . قال امرؤ القيس :

العين طامحـة واليـد سابحة * والرِّجْل لاحقـة والوجه غربيب (١)

وقال آخر يصف كَرْمًا :

ومن تعاجيب خلق الله غاطيـةٌ * يُعصَـر منهـا مُلاحِىٌّ وغِربيب (٢)

﴿ كَذَلِكَ ﴾ هنا تمـام الكلام؛ أى كذلك تختلف أحوال العباد فى الخشية، ثم استأنف فقال : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ﴾ يعنى بالعلماء الذين يخافون قدرته ؛ فمن علم أنه عز وجل قدير أيقن بمعاقبته على المعصية ، كما روى على بن أبى طلحة عن ابن عباس « إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ » قال : الذين علموا أن الله على كل شىء قـدير . وقال الربيع بن أنس : من لم يخش الله تعالى فليس بعالِم . وقال مجاهـد : إنما العالِم من خشى الله عز وجل . وعن ابن مسعود : كفى بخشية الله تعـالى علما وبالاغترار جهلا . وقيل لسعد ابن إبراهيم : مَن أفقه أهل المدينة؟ قال أتقاهم لربه عز وجل . وعن مجاهد قال : إنما الفقيه من يخـاف الله عز وجل . وعن على رضى الله عنه قال : إن الفقيه حقَّ الفقيه من لم يُقنط

---

(١) هذه رواية الأصول . والبيت كما ورد فى ديوانه طبع مطبعة الاستقامة :

واليد سابحة والرجل ضارحة * والعين قادحة والمتن ملحوب

والماء منهمر والشدّ منحـدر * والقصب مضطمر واللون غربيب

قوله « سابحة » يعنى إذا جرى فرسـه مد يديه فكأنه سابح فى المـاء . وضرحت الدابة برجلها : رمحت . وقدحت العين : غارت . والمتن : الظهر . وقوله « ملحوب » بالسين ، وفسر بأنه أملس قليل اللحم . وهذا التفسير لم نجده لهذه الكلمة فى المظان التى بين أيدينا . والرواية فيه « ملحوب » بالميم . ولحب متن الفرس وعجزه : أملاس فى حدور . ومتن لحوب . و « والشدّ » العدو . و « القصب » بالضم : الحضر . و « مضطمر » ضامر .

(٢) الغاطية : الشجرة التى طالت أغصانها وانبسطت على الأرض . و « ملاحىّ » : أبيض .

Marfat.com

الناس من رحمة الله ، ولم يرخص لهم فى معاصى الله تعالى ، ولم يؤمنهم من عذاب الله ، ولم يدع القرآن رغبة عنه إلى غيره ؛ إنه لا خير فى عبادة لا علم فيها ، ولا علم لا فقه فيه ، ولا قراءة لا تدبر فيها . وأسند الدارمىّ أبو محمد عن مكحول قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن فضل العالِم على العابد كفضلى على أدناكم — ثم تلا هذه الآية — إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ . إن الله وملائكته وأهلَ سمواته وأهل أرضيه والنونَ فى البحر يُصلون على الذين يعلّمون الناس الخير" الخبر مرسل . قال الدارمى : وحدثنى أبو النعمان حدثنا حماد ابن زيد عن يزيد بن حازم قال حدثنى عمى جرير بن زيد[1] أنه سمع تُبَيْعًا يحدّث عن كعب قال : إنى لأجد نعت قوم يتعلمون لغير العمل ، ويتفقهون لغير العبادة ، ويطلبون الدنيا بعمل الآخرة ، ويلبسون جلود الضأن ، قلوبهم أمرُّ من الصبر ؛ فبى يغترّون ، وإياى يخادعون ، فبى حلفت لأتيحنّ لهم فتنة تذر الحليم فيهم حيران . خرّجه الترمذىّ مرفوعا من حديث أبى الدرداء وقد كتبناه فى مقدمة الكتاب[2] . الزمخشرىّ : فإن قلت : فما وجه قراءة من قرأ « إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهُ » بالرفع « مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءَ » بالنصب ، وهو عمر بن عبد العزيز ، وتُحكى عن أبى حنيفة . قلت : الخشية فى هذه القراءة استعارة ، والمعنى : إنما يجلّهم ويعظمهم كما يُجَلّ المهيب المخشىُّ من الرجال بين الناس من بين جميع عباده . ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ﴾ تعليل لوجوب الخشية ، لدلالته على عقوبة العصاة وقهرهم ، وإثابة أهل الطاعة والعفو عنهم . والمعاقِب والمثيب حقّه أن يخشى .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَنْ تَبُورَ ﴿٢٩﴾ لِيُوَفِّيَهُمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٣٠﴾

(١) فى الأصول : « جرير بن يزيد » وهو تحريف راجع تهذيب التهذيب وسنن الدارمى .

(٢) راجع جـ ١ ص ١٩ فما بعد .

Marfat.com

قوله تعـالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَتْـلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّـلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً ﴾ هـذه آية القراء العاملين العالمين الذين يقيمون الصـلاة الفرض والنفـل ، وكذا في الإنفاق. وقد مضى في مقدمة الكتاب ما ينبغي أن يتخلق به قارئ القرآن[1]. ﴿ يَرْجُونَ تِجَارَةً لَنْ تَبُورَ ﴾ قال أحـمد بن يحيى : خبر « إن » « يرجون » . ﴿ وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ قيل : الزيادة الشفاعة في الآخرة . وهذا مثل الآية الأخرى : « رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ – إلى قوله – وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ »[2] ، وقوله في آخر النساء : « فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُـوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُـورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ »[3] وهناك بيناه . ﴿ إِنَّهُ غَفُـورٌ ﴾ للذنوب . ﴿ شَكُورٌ ﴾ يقبل القليل من العمل الخالص ، ويثيب عليه الجزيل من الثواب .

قوله تعـالى : وَالَّذِيٓ أَوْحَيْنَآ إِلَيْكَ مِنَ ٱلْكِتَٰبِ هُوَ ٱلْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ ٱللَّهَ بِعِبَادِهِۦ لَخَبِيرٌۢ بَصِيرٌ ﴿٣١﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ ﴾ يعني القرآن . ﴿ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ أي من الكتب . ﴿ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴾ .

قوله تعـالى : ثُمَّ أَوْرَثْنَا ٱلْكِتَٰبَ ٱلَّذِينَ ٱصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِۦ وَمِنْهُم مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌۢ بِٱلْخَيْرَٰتِ بِإِذْنِ ٱللَّهِ ذَٰلِكَ هُوَ ٱلْفَضْلُ ٱلْكَبِيرُ ﴿٣٢﴾ جَنَّٰتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِن ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴿٣٣﴾ وَقَالُوا ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِيٓ أَذْهَبَ عَنَّا ٱلْحَزَنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٣٤﴾ ٱلَّذِيٓ أَحَلَّنَا دَارَ ٱلْمُقَامَةِ مِن فَضْلِهِۦ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ﴿٣٥﴾

(١) راجع جـ ١ ص ٢٦ فما بعد . (٢) راجع جـ ١٢ ص ٢٧٩ .
(٣) راجع جـ ٦ ص ٢٦

Marfat.com

فيه أربع مسائل :

الأولى — هذه الآية مشكلة ؛ لأنه قال جل وعز : ﴿ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا ﴾ ثم قال : ﴿ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ﴾ وقد تكلم العلماء فيها من الصحابة والتابعين ومن بعدهم . قال النحاس : فمن أصح ما روى فى ذلك ما روى عن ابن عباس « فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ » قال : الكافر؛ رواه ابن عُيَيْنة عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس أيضا . وعن ابن عباس أيضا «فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ» قال : نجت فرقتان، ويكون التقدير فى العربية : فمنهم من عبادنا ظالم لنفسه ؛ أى كافر . وقال الحسن : أى فاسق . ويكون الضمير الذى فى « يَدْخُلُونَهَا » يعود على المقتصد والسابق لا على الظالم . وعن عكرمة وقتادة والضحاك والفراء أن المقتصد المؤمن العاصى ، والسابق التقى على الإطلاق . قالوا : وهذه الآية نظير قوله تعالى فى سورة الواقعة : « وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً »[1] الآية . قالوا وبعيد أن يكون ممن يصطفى ظالم . ورواه مجاهد عن ابن عباس . قال مجاهد : « فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ » أصحاب المشأمة ، « وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ » أصحاب الميمنة ، « وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ» السابقون من الناس كلهم . وقيل : الضمير فى « يَدْخُلُونَهَا » يعود على الثلاثة الأصناف ، على ألا يكون الظالم هاهنا كافرا ولا فاسقا . وممن روى عنه هذا القول عمر وعثمان وأبو الدرداء، وابن مسعود وعقبة بن عمرو وعائشة، والتقدير على هذا القول : أن يكون الظالم لنفسه الذى عمل الصغائر . و( المقتصد ) قال محمد بن يزيد : هو الذى يعطى الدنيا حقها والآخرة حقها ؛ فيكون « جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا » عائدا على الجميع على هذا الشرح والتبيين ؛ وروى عن أبى سعيد الخدرى . وقال كعب الأحبار : استوت مناكبهم — وربّ الكعبة — وتفاضلوا بأعمالهم . وقال أبو إسحاق السَّبيعى : أما الذى سمعت منذ ستين سنة فكلهم ناجٍ . وروى أسامة بن زيد أن النبيّ صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية وقال : " كلهم فى الجنة " . وقرأ عمر بن الخطاب هذه الآية ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " سابِقُنا سابق ومُقْتَصِدُنا ناجٍ وظالمنا مغفور له " . فعلى هذا القول يقدّر مفعول الاصطفاء من قوله : « أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ

(١) راجع جـ ١٧ ص ١٩٨

Marfat.com

اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا » مضافا حُذف كما حذف المضاف فى « وَاسْأَلِ الْقَـرْيَةَ »[1] أى اصطفينا دينهم، فبقى اصطفيناهم؛ فحذف العائد إلى الموصول كما حذف فى قوله : « وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِى أَعْيُنُكُمْ »[1] أى تزدريهم ، فالاصطفاء إذًا موجه إلى دينهم، كما قال تعـالى : « إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ »[2] . قال النحاس : وقول ثالث ــ يكون الظالم صاحبَ الكبائر، والمقتصد الذى لم يستحق الجنة بزيادة حسناته على سيئاته؛ فيكون : « جنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا » للذين سـبقوا بالخيرات لا غير . وهـذا قول جماعة من أهل النظر ؛ لأن الضمير فى حقيقة النظر لمـا يليه أولى .

قلت : القول الوسط أوْلاها وأصحها إن شاء الله ؛ لأن الكافر والمنافق لم يصطفَوا بحمد الله، ولا اصطفى دينهم . وهذا قول ستة من الصحابة، وحسْبُك . وسنزيده بيانا و إيضاحا فى باقى الآية .

الثانيـــة ــ قوله تعـالى : ﴿ أَوْرَثْنَـا الْكِتَابَ ﴾ أى أعطينا . والميراث عطاء حقيقةً أو مجازا ؛ فإنه يقال فيما صار للإنسان بعد موت آخر . و « الكتَابَ » هاهنا يريد به معانى الكتاب وعلمه وأحكامه وعقائده، وكأن الله تعالى لمـا أعطى أمة محمد صلى الله عليه وسلم القرآن، وهو قد تضمن معانى الكتب المنزلة ، فكأنه ورّث أمة محمد عليه السلام الكتاب الذى كان فى الأمم قبلنا . ﴿ اصْطَفَيْنَا ﴾ أى اخترنا . واشتقاقه من الصفو، وهو الخلوص من شوائب الكدر . وأصله اصتفَوْنا، فأبدلت التاء طاء والواو ياء . ﴿ مِنْ عِبَادِنَا ﴾ قيل المراد أمة محمد صلى الله عليه وسلم، قاله ابن عباس وغيره. وكان اللفظ يحتمل جميع المؤمنين من كل أمة ، إلا أن عبارة توريث الكتاب لم تكن إلا لأمة محمد صلى الله عليه وسلم، والأُوَل لم يرثوه . وقيل : المصطفَون الأنبياء ، توارثوا الكتاب بمعنى أنه انتقل عن بعضهم إلى آخر ، قال الله تعالى : « وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ »[3]، وقال : « يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ »[4]، فإذا جاز أن تكون النبوة موروثة فكذلك الكتاب . ﴿ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ﴾ من وقع فى صغيرة . قال ابن عطية : وهذا

(١) راجع جـ ٩ ص ٢٤٥ و ص ٢٧ .　　(٢) راجع جـ ٢ ص ١٣٤ فما بعد .
(٣) راجع جـ ١٣ ص ١٦٣ فما بعد .　　(٤) راجع جـ ١١ ص ٧٣ فما بعد .

Marfat.com

قول مردود من غير ماوجه . قال الضحاك : معنى « فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ » أى من ذرّيتهم ظالم لنفسه وهو المشرك . الحسن : من أممهم، على ما تقدّم ذكره من الخلاف فى الظالم . والآية فى أمّة محمد صلى الله عليه وسلم . وقد آختلفت عبارات أرباب القلوب فى الظالم والمقتصد والسابق، فقال سهل بن عبد الله : السابق العالم، والمقتصد المتعلم، والظالم الجاهل . وقال ذو النون المصرى : الظالم الذاكر الله بلسانه فقط ، والمقتصد الذاكر بقلبه ، والسابق الذى لاينساه . وقال الأنطاكى : الظالم صاحب الأقوال ، والمقتصد صاحب الأفعال ، والسابق صاحب الأحوال . وقال آبن عطاء : الظالم الذى يحب الله من أجل الدنيا ، والمقتصد الذى يحبه من أجل العقبى ، والسابق الذى أسقط مراده بمراد الحق . وقيل : الظالم الذى يعبد الله خوفا من النار ، والمقتصد الذى يعبد الله طمعا فى الجنة ، والسابق الذى يعبد الله لوجهه لا لسبب . وقيل : الظالم الزاهد فى الدنيا، لأنه ظلم نفسه فترك لها حظا وهى المعرفة والمحبة، والمقتصد العارف، والسابق المحب . وقيل : الظالم الذى يجزع عند البلاء، والمقتصد الصابر على البلاء ، والسابق المتلذذ بالبلاء . وقيل : الظالم الذى يعبد الله على الغفلة والعادة، والمقتصد الذى يعبده على الرغبة والرهبة، والسابق الذى يعبده على الهيبة . وقيل : الظالم الذى اعْطِىَ فمَنَع ، والمقتصد الذى أُعْطِىَ فبذَل، والسابق الذى مُنع فشكر وآثر . يروى أن عابِدَيْن التقيا فقال : كيف حال إخوانكم بالبصرة ؟ قال : بخير، إن أُعطوا شكروا وإن مُنعوا صبروا . فقال : هذه حالة الكلاب عندنا ببلخ ! عُبّادنا إن مُنعوا شكروا وإن أُعطوا آثروا . وقيل : الظالم من آستغنى بماله ، والمقتصد من آستغنى بدينه ، والسابق من آستغنى بربه . وقيل : الظالم التالى للقرآن ولا يعمل به، والمقتصد التالى للقرآن ويعمل به، والسابق القارئ للقرآن العامل به والعالِم به . وقيل : السابق الذى يدخل المسجد قبل تأذين المؤذن، والمقتصد الذى يدخل المسجد وقد أذّن ، والظالم الذى يدخل المسجد وقد أقيمت الصلاة ؛ لأنه ظلم نفسه الأجر فلم يحصّل لها ما حصّله غيره . وقال بعض أهل العلم فى هذا : بل السابق الذى يدرك الوقت والجماعة فيدرك الفضيلتين ، والمقتصد الذى إن فاتته الجماعة لم يفرط

(١) الزيادة من ك .

Marfat.com

فى الوقت، والظالم الغافل عن الصلاة حتى يفوت الوقت والجماعة، فهو أولى بالظلم . وقيل : الظالم الذى يحب نفسه ، والمقتصد الذى يحب دينه، والسابق الذى يحب ربه . وقيـل : الظالم الذى ينتصف ولا يُنصف، والمقتصد الذى ينتصف ويُنصف، والسابق الذى يُنصف ولا ينتصف . وقالت عائشة رضى الله عنها : السابق الذى أسلم قبل الهجرة، والمقتصد من أسلم بعد الهجرة، والظالم من لم يسلم إلا بالسيف؛ وهم كلهم مغفور لهم .

قلت : ذكر هـذه الأقوال وزيادةً عليهـا الثعلبيّ فى تفسـيره . وبالجمـلة فهم طرفان وواسطة ، وهو المقتصد الملازم للقصد وهو ترك الميل ؛ ومنه قول جابر بن حُنَيّ التَّغْلبيّ :

نعاطى الملوك السّلم ما قصدوا لنـا * وليس علينـا قتلُهـم بمحـرّم

أى نعاطيهم الصلح ماركبوا بنا القصد، أى ما لم يجوروا، وليس قتلهم بمحرّم علينا إن جاروا؛ فلذلك كان المقتصد منزلة بين المنزلتين، فهو فوق الظالم لنفسـه ودون السابق بالخـيرات . ﴿ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْـلُ الْكَبِيرُ ﴾ يعنى إتياننا الكتاب لهم . وقيـل : ذلك الاصطفاء مع علمنـا بعيوبهم هو الفضل الكبير . وقيل : وعدُ الجنة لهؤلاء الثلاثة فضل كبير .

الثالثـــة ــ وتكلم النـاس فى تقـديم الظالم على المقتصـد والسابق فقيل : التقـديم فى الذكر لا يقتضى تشريفا؛ كقوله تعـالى : « لَا يَسْتَوِى أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ »[1] . وقيل : قدم الظالم لكثرة الفاسقين منهم وغلبتهم، وأن المقتصدين قليـل بالإضافة إليهم ، والسابقين أقل من القليـل ؛ ذكره الزمخشرى ولم يذكره غيره . وقيـل : قدّم الظالم لتأكيد الرجاء فى حقه، إذ ليس له شيء يتكل عليه إلا رحمة ربه . واتكل المقتصد على حسن ظنه، والسابق على طاعته . وقيل : قدّم الظالم لئلا ييئس من رحمة الله، وأخّر السابق لئلا يعجب بعمله . وقال جعفر بن محمد بن على الصادق رضى الله عنه : قدّم الظالم ليخبر أنه لا يتقرب إليه إلا بصرف رحمته وكرمه ، وأن الظلم لا يؤثر فى الاصطفائية إذا كانت ثَمّ عناية ، ثم ثنّى بالمقتصدين لأنهم بين الخوف والرجاء، ثم ختم بالسابقين لئلا يأمن أحد مكر الله، وكلهم فى الجنة

(١) راجع جـ ١٨ ص ٤٤٠ .

Marfat.com

بحرمة كلمة الإخلاص : « لا إله إلا الله محمد رسول الله » . وقال محمد بن على الترمذى : جمعهم فى الاصطفاء إزالةً للعلل عن العطاء؛ لأن الاصطفاء يوجب الإرث، لا الإرث يوجب الاصطفاء، ولذلك قيل فى الحكمة : صحح النسبة ثم ادّع فى الميراث . وقيل : أخر السابق ليكون أقرب إلى الجنات والثواب، كما قدم الصوامع والبيع فى « سورة الحج »[1] على المساجد، لتكون الصوامع أقربَ إلى الهدم والخراب ، وتكون المساجد أقرب إلى ذكر الله . وقيل : إن الملوك إذا أرادوا الجمع بين الأشياء بالذكر قدموا الأدنى؛ كقوله تعالى : « لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ »[2] ، وقوله : « يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاثًا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ »[3] ، وقوله : « لَا يَسْتَوِى أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ » .

قلت : ولقد أحسن من قال :

وغاية هـذا الجود أنت وإنما * يوافى إلى الغايات فى آخر الأمر

الرابعـة ـ قوله : ﴿ جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا ﴾ جمعهم فى الدخول لأنه ميراث، والعاق والبار فى الميراث سواء إذا كانوا معترفين بالنسب؛ فالعاصى والمطيع مقرون بالرب . وقرئ : « جَنَّةُ عَدْنٍ » على الإفراد ، كأنها جنة مختصة بالسابقين لقلتهم؛ على ما تقدّم . و « جَنَّاتِ عَدْنٍ » بالنصب على إضمار فعل يفسره الظاهر ؛ أى يدخلون جنات عدن يدخلونها . وهذا للجميع ، وهو الصحيح إن شاء الله تعالى . وقرأ أبو عمرو « يُدخَلونها » بضم الياء وفتح الخاء . قال : لقوله « يُحَلَّوْنَ » . وقد مضى فى « الحج » الكلام فى قوله تعالى : « يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ »[4] .

﴿ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزَنَ ﴾ قال أبو ثابت : دخل رجل المسجد فقال اللهم ارحم غُربتى وآنس وحدتى ويسر لى جليسا صالحا . فقال أبو الدرداء : لئن كنت صادقا فلأنا أسعد بذلك منك، سمعت النبىّ صلى الله عليه وسلم يقول : " « ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ

---

(١) راجع جـ ١٢ ص ٦٨ .
(٢) راجع جـ ١٦ ص ٤٨ .
(٣) راجع جـ ٧ ص ٣٠٩ .
(٤) راجع جـ ١٢ ص ٢٨ .

Marfat.com

الَّذِينَ ٱصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ» ــ قال ــ فيجيء هذا السابق فيدخل الجنة بغير حساب، وأما المقتصد فيحاسب حسابا يسيرا، وأما الظالم لنفسه فيحبس فى المقام ويوبخ ويقرع ثم يدخل الجنة فهم الذين قالوا: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزَنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ» ". وفى لفظ آخر " وأما الذين ظلموا أنفسهم فأولئك يحبسون فى طول المحشر ثم هم الذين يتلقاهم الله برحمته[1] فهم الذين يقولون «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزَنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ــ إلى قوله ــ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ»". وقيل: هو الذى يؤخذ منه فى مقامه؛ يعنى يكفّر عنه بما يصيبه من الهمّ والحزن، ومنه قوله تعالى: «مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ»[2] يعنى فى الدنيا. قال الثعلبىّ: وهذا التأويل أشبه بالظاهر؛ لأنه قال: «جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا»، ولقوله: «الَّذِينَ ٱصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا» والكافر والمنافق لم يصطفَوْا.

قلت: وهذا هو الصحيح، وقد قال صلى الله عليه وسلم: " ومَثَل المنافق الذى يقرأ القرآن مثل الريحانة، ريحها طيب وطعمها مر". فأخبر أن المنافق يقرؤه، وأخبر الحق سبحانه وتعالى أن المنافق فى الدرك الأسفل من النار، وكثير من الكفار واليهود والنصارى يقرءونه فى زماننا هذا. وقال مالك: قد يقرأ القرآن من لا خير فيه. والنَّصَب: التعب. واللُّغوب: الإعياء.

قوله تعالى: وَٱلَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُم مِّنْ عَذَابِهَا كَذَٰلِكَ نَجْزِى كُلَّ كَفُورٍ ﴿٣٦﴾ وَهُمْ يَصْطَرِخُونَ فِيهَا رَبَّنَآ أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَٰلِحًا غَيْرَ ٱلَّذِى كُنَّا نَعْمَلُ أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ وَجَآءَكُمُ ٱلنَّذِيرُ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّٰلِمِينَ مِن نَّصِيرٍ ﴿٣٧﴾

(١) كذا فى ش وح. وفى ب. وك: «يتلاقاهم».
(٢) راجع جـ ٥ ص ٢٩٦

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ ﴾ لما ذكر أهل الجنة وأحوالهم ومقالتهم ، ذكر أهل النار وأحوالهم ومقالتهم . ﴿ لَا يُقْضَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا ﴾ مثل : « لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَا »[1] . ﴿ وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا ﴾ مثل : « كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ »[2] . ﴿ كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَفُورٍ ﴾ أى كافر بالله ورسوله . وقرأ الحسن « فيموتون » بالنون ، ولا يكون للنفى حينئذ جواب ، ويكون « فيموتون » عطفا على « يُقْضَى » تقديره لا يقضى عليهم ولا يموتون ؛ كقوله تعالى : « وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ »[3] . قال الكسائى : « وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ » بالنون فى المصحف لأنه رأس آية و « لَا يُقْضَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا » لأنه ليس رأس آية . ويجوز فى كل واحد منهما ما جاز فى صاحبه . ﴿ وَهُمْ يَصْطَرِخُونَ فِيهَا ﴾ أى يستغيثون فى النار بالصوت العالى . والصراخ الصوت العالى ، والصارخ المستغيث ، والمصرخ المغيث . قال :

كنا إذا ما أتانا صارخ فَزِعٌ * كان الصراخُ له قرعَ الظَّنابيب[4]

﴿ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا ﴾ أى يقولون ربنا أخرجنا من جهنم وردّنا إلى الدنيا . ﴿ نَعْمَلْ صَالِحًا ﴾ قال ابن عباس : نقل : لا إله إلا الله . وهو معنى قولهم : ﴿ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ﴾ أى من الشرك ؛ أى نؤمن بدل الكفر ، ونطيع بدل المعصية ، ونمتثل أمر الرسل . ﴿ أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ ﴾ هذا جواب دعائهم ؛ أى فيقال لهم ، فالقول مضمر . وترجم البخارى : ( باب من بلغ ستين سنة فقد أعذر الله إليه فى العمر لقوله عز وجل « أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ » يعنى الشيب ) حدّثنا عبد السلام بن مُطَهَّر قال حدّثنا عمر بن على قال حدّثنا مَعْن بن محمد الغِفارى عن سعيد بن أبى سعيد المَقْبُرِىّ عن أبى هريرة عن النبىّ صلى الله عليه وسلم قال : " أعذر الله إلى آمرئ أخّر أجله حتى بلغه ستين سنة " . قال الخَطّابى : « أعذر إليه » أى بلغ به أقصى العذر ، ومنه قولهم : قد

(١) راجع جـ ١١ ص ٢٢٧ (٢) راجع جـ ٥ ص ٢٥٣ (٣) راجع جـ ١٩ ص ١٦٤

(٤) البيت لسلامة بن جندل . والظنابيب ( جمع الظنبوب ) وهو مسمار يكون فى جبة السنان .

Marfat.com

أعذر من أنذر ؛ أى أقام عذر نفسه فى تقديم نذارته . والمعنى : أن من عمره الله ستين سنة لم يبق له عذر ؛ لأن الستين قريب من معترك المنايا ، وهو سنُّ الإنابة والخشوع وترقُّب المنية ولقاء الله تعالى؛ ففيه إعذار بعد إعذار، الأول بالنبيّ صلى الله عليه وسلم، والموتان[1] فى الأربعين والستين . قال علىّ وابن عباس وأبو هريرة فى تأويل قوله تعالى « أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ » : إنه ستون سنة . وقد روى عن النبيّ صلى الله عليه وسلم أنه قال فى موعظته: "ولقد أبلغ فى الإعذار من تقدّم فى الإنذار وإنه لينادى منادٍ من قِبل الله تعالى أبناء الستين « أو لم نعمركم ما يتذكّر فِيهِ من تذكّر وجاءكم النـذير »" . وذكر الترمذى الحكيم من حديث عطاء بن أبى رَباح عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إذا كان يوم القيامة نودى أبنـاء الستين وهو العمر الذى قال الله « أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ » " . وعن ابن عباس أيضا أنه أربعون سـنة . وعن الحسن البصرى ومسروق مثله . ولهذا القول أيضا وجه ، وهو صحيح ؛ والحجة له قوله تعالى : « حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً »[2] الآية . ففى الأربعين تناهى العقل ، وما قبل ذلك وما بعـده منتقص عنه[3] ، والله أعلم . وقال مالك : أدركت أهل العلم ببلدنا وهم يطلبون الدنيا والعلم ويخالطون الناس ، حتى يأتى لأحدهم أربعون سـنة ، فإذا أتت عليهم اعتزلوا الناس واشتغلوا بالقيامة حتى يأتيهم الموت . وقد مضى هذا المعنى فى سورة « الأعراف »[4] . وخرّج ابن ماجه عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسـلم قال : "أعمار أمتى ما بين الستين إلى السبعين وأقلهم من تجاوز ذلك" .

قوله تعالى : ﴿ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ ﴾ وقرئ « وجاءتكم النُّذُرُ » واختلف فيه؛ فقيل القرآن . وقيل الرسول؛ قاله زيد بن على وابن زيد . وقال ابن عباس وعكرمة وسفيان ووكيع والحسين ابن الفضل والفرّاء والطبرى : هو الشيب . وقيل : النذيرُ الحُمّى . وقيـل : موت الأهل والأقارب . وقيل : كمال العقل . والنذير بمعنى الإنذار .

---

(١) الموتان ( بضم الميم وفتحها وسكون الواو ) : الموت .　　(٢) راجع جـ ١٦ ص ١٩٤

(٣) كيف هذا وقد عاش صلى الله عليه وسلم ثلاثا وستين سنة؟؟　　(٤) راجع جـ ٧ ص ٢٧٦

Marfat.com

قلت : فالشيب والحُمّى وموتُ الأهل كلُّه إنذار بالموت ؛ قال صلى الله عليه وسلم : « الحُمّى رائدُ الموت » . قال الأزهرى : معناه أن الحمى رسول الموت، أى كأنها تُشعر بقدومه وتُنذرُ بمجيئه . والشيب نذير أيضًا ؛ لأنه يأتى فى سنّ الاكتهال، وهو علامة لمفارقة سنّ الصِّبَا الذى هو سِنُّ اللهو واللعب . قال :

رأيت الشيب من نُذُرِ المنايا * لصاحبه وحسْبُك مِن نذير

وقال آخر :

فقلت لها المشيبُ نذيرُ عمرى * ولست مسودا وجه النذير

وأما موت الأهل والأقارب والأصحاب والإخوان فإنذار بالرحيل فى كل وقت وأوان، وحين وزمان . قال :

وأراك تحملهم ولستَ تردّهم * فكأننى بك قد حُمِلت فلم تُرَدّ

وقال آخر :

الموت فى كل حين ينشر الكَفَنَا * ونحن فى غفلة عمّا يُرادُ بنا

وأما كمال العقل فبِه تُعرف حقائق الأمور ويفصل بين الحسنات والسيئآت ؛ فالعاقل يعمل لآخرته ويرغب فيما عند ربه ؛ فهو نذير . وأما محمد صلى الله عليه وسلم فبعثه الله بشيرًا ونذيرًا إلى عباده قطعًا لحججهم ؛ قال الله تعالى : « لِئلّا يكون لِلناسِ على اللهِ حجةٌ بعد الرسلِ »(١) ، وقال : « وما كنا مُعذِّبين حتى نَبْعَثَ رسولًا »(٢) .

قوله تعالى : ﴿ فَذُوقُوا ﴾ يريد عذاب جهنم ؛ لأنكم ما اعتبرتم ولا اتعظتم . ﴿ فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِن نَّصِيرٍ ﴾ أى مانع من عذاب الله .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ عَٰلِمُ غَيْبِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۚ إِنَّهُۥ عَلِيمُۢ بِذَاتِ ٱلصُّدُورِ ﴿٣٨﴾ ﴾

(١) راجع جـ ٦ ص ١٨ . (٢) راجع ١٠ ص ٢٣٠ .

Marfat.com

تقدّم معناه فى غير موضع . والمعنى : علم أنه لو ردّكم إلى الدنيا لم تعملوا صالحًا ، كما قال : « ولو رُدُّوا لعَادُوا لِمَا نُهُوا عنه »(١) . و ﴿ عالِمُ ﴾ إذا كان بغير تنوين صلح أن يكون للماضى والمستقبل ، وإذا كان منوّنا لم يجز أن يكون للماضى .

قوله تعالى : هُوَ ٱلَّذِى جَعَلَكُمْ خَلَٰٓئِفَ فِى ٱلْأَرْضِ ۚ فَمَن كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُۥ ۖ وَلَا يَزِيدُ ٱلْكَٰفِرِينَ كُفْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا ۖ وَلَا يَزِيدُ ٱلْكَٰفِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِى جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِى الْأَرْضِ ﴾ قال قتادة : خَلَفًا بعد خَلَف ، قَرْنًا بعد قرن . والخلف هو التالى للتقدّم ، ولذلك قيل لأبى بكر : ياخليفة الله ؛ فقال : لست بخليفة الله ، ولكنى خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنا راض بذلك . ﴿ فَمَن كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ﴾ أى جزاء كفره وهو العقاب والعذاب . ﴿ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا ﴾ أى بُغضًا وغضبًا . ﴿ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا ﴾ أى هلاكًا وضلالًا .

قوله تعالى : قُلْ أَرَءَيْتُمْ شُرَكَآءَكُمُ ٱلَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَرُونِى مَاذَا خَلَقُوا۟ مِنَ ٱلْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ أَمْ ءَاتَيْنَٰهُمْ كِتَٰبًا فَهُمْ عَلَىٰ بَيِّنَتٍ مِّنْهُ ۚ بَلْ إِن يَعِدُ ٱلظَّٰلِمُونَ بَعْضُهُم بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ ﴾ « شركاءكم » منصوب بالرؤية ، ولا يجوز رفعه ، وقد يجوز الرفع عند سيبويه فى قولهم : قد علمت زيدا أبو من هو ؟ لأن زيدًا فى المعنى مستفهم عنه . ولو قلت : أرأيت زيدا أبو من هو ؟ لم يجز الرفع . والفرق بينهما أن معنى هذا أخبرنى عنه ، وكذا معنى هذا أخبرونى عن شركائكم الذين تدعون من

(١) راجع جـ ٦ ص ٤٠٩

Marfat.com

دون الله ، أعبدتموهم لأن لهم شركة فى خلق السموات ، أم خلقوا من الأرض شيئا ! ﴿أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا﴾ أى أم عندهم كتاب أنزلناه إليهم بالشركة . وكان فى هذا رَدٌّ على من عبد غير الله عز وجل؛ لأنهم لايجدون فى كتاب من الكتب أن الله عز وجل أمر أن يُعْبَد غيره . ﴿فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْهُ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة وحفص عن عاصم « على بيّنةٍ » بالتوحيد ، وجمع الباقون . والمعنيان متقاربان إلا أن قراءة الجمع أولى؛ لأنه لا يخلو من قرأه « على بينةٍ » من أن يكون خالف السواد الأعظم ، أو يكون جاء به على لغة من قال : جاءنى طلحت ، فوقف بالتاء ، وهذه لغة شاذة قليلة ؛ قاله النحاس . وقال أبو حاتم وأبو عبيد : الجمع أولى لموافقته الخط، لأنها فى مصحف عثمان « بينات » بالألف والتاء . ﴿بَلْ إِنْ يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا﴾ أى أباطيل تغرّ، وهو قول السادة للسَّفَلة : إن هذه الآلهة تنفعكم وتقرّبكم . وقيل : إن الشيطان يَعِد المشركين ذلك . وقيل : وعدهم بأنهم ينصرون عليهم .

قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴿٤١﴾﴾

قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾ لما بيّن أن آلهتهم لا تقدر على خلق شىء من السموات والأرض بيّن أن خالقهما وممسكهما هو الله ، فلا يوجد حادث إلا بإيجاده، ولا يبقى إلا ببقائه . و « أن » فى موضع نصب بمعنى كراهة أن تزولا ، أو لئلا تزولا ، أو يحمل على المعنى ؛ لأن المعنى أن الله يمنع السموات والأرض أن تزولا ، فلا حاجة على هذا إلى إضمار ، وهذا قول الزجاج . ﴿وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ﴾ قال الفرّاء : أى ولو زالتا ما أمسكهما من أحد . و « إن » بمعنى ما . قال : وهو مثل قوله : « وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ »[1] . وقيل : المراد زوالها

(١) راجع ص ٤٠ من هذا الجزء .

Marfat.com

يوم القيامة . وعن إبراهيم قال : دخل رجل من أصحاب ابن مسعود إلى كعب الأحبار يتعلم منـه العلم ، فلمـا رجع قال له ابن مسعود : ما الذى أصبت من كعب ؟ قال سمعت كعبًا يقول : إن السماء تدور على قُطْب مثل قطب الرَّحَى، فى عمود على مِنكب مَلَك ؛ فقال له عبد الله : وددتُ أنك انقلبت براحلتك ورحلها، كذب كعب ، ما ترك يهوديَّتـه ! إن الله تعـالى يقول : « إن الله يُمسك السمواتِ والأرضَ أن تزولا » إن السـموات لا تدور ، ولو كانت تدور لكانت قد زالت . وعن ابن عباس نحوه، وأنه قال لرجل مقبل من الشام : من لقيت به ؟ قال كعبا . قال : وما سمعتـه يقول ؟ قال : سمعته يقـول : إن السموات على منكب مَلَك . قال : كذب كعب ، أما ترك يهوديَّته بعـدُ ! إن الله تعـالى يقول : « إن الله يُمسك السموات والأرض أن تزولا » والسموات سـبع والأرضون سبع، ولكن لمـا ذكرهما أجراهما مجرى شيئين، فعادت الكناية إليهما، وهو كقوله تعالى : « أَنَّ السَّمواتِ والأرْضَ كانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمـا »(١) ثم ختم الآية بقوله : « إنه كان حليمًا غَفُورًا » لأن المعنى فيما ذكره بعض أهل التأويل : أن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا من كفر الكافرين، وقولهم اتخذ الله ولدا . قال الكلبي : لمـا قالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ، كادت السـموات والأرض أن تزولا عن أمكنتهما ، فمنعهما الله ، وأنزل هـذه الآية فيه، وهو كقوله تعـالى : « لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا . تكَادُ السمواتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنه »(٢) الآية .

قوله تعـالى : وَأَقْسَمُوا بِٱللَّهِ جَهْدَ أَيْمَـٰنِهِمْ لَئِن جَآءَهُمْ نَذِيرٌ لَّيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِحْدَى ٱلْأُمَمِ ۖ فَلَمَّا جَآءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا ﴿٤٢﴾ ٱسْتِكْبَارًا فِى ٱلْأَرْضِ وَمَكْرَ ٱلسَّيِّئِ ۚ وَلَا يَحِيقُ ٱلْمَكْرُ ٱلسَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِۦ ۚ فَهَلْ يَنظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ ٱلْأَوَّلِينَ ۚ فَلَن تَجِدَ لِسُنَّتِ ٱللَّهِ تَبْدِيلًا ۖ وَلَن تَجِدَ لِسُنَّتِ ٱللَّهِ تَحْوِيلًا ﴿٤٣﴾

(١) راجع جـ ١١ ص ٢٨٢ .　　(٢) راجع جـ ١١ ص ١٥٥ .

Marfat.com

قوله تعالى : ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ ﴾ هم قريش أقسموا قبل أن يبعث الله رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم ، حين بلغهم أن أهل الكتاب كذّبوا رسلهم ، فلعنوا من كذّب نبيّه منهم ، وأقسموا بالله جلّ اسمه ﴿ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ ﴾ أى نبىّ ﴿ لَيَكُونُنَّ أَهْدَى مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ ﴾ يعنى ممن كذّب الرسل من أهل الكتاب . وكانت العرب تتمنى أن يكون منهم رسول كما كانت الرسل من بنى إسرائيل ، فلما جاءهم ما تمنّوه وهو النذير من أنفسهم ، نفروا عنه ولم يؤمنوا به . ﴿ اسْتِكْبَارًا ﴾ أى عُتُوًّا عن الإيمان ﴿ وَمَكْرَ السَّيِّئِ ﴾ أى مكر العمل السيئ وهو الكفر وخَدْع الضعفاء ، وصدّهم عن الإيمان ليكثر أتباعهم . وأنّث « مِن إحدى الأمم » لتأنيث أُمّة ؛ قاله الأخفش . وقرأ حمزة والأخفش « ومكر السَّيِّئْ ولَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ » فحذف الإعراب من الأوّل وأثبته فى الثانى . قال الزجاج : وهو لحن ؛ وإنما صار لحنًا لأنه حذف الإعراب منه . وزعم المبرّد أنه لا يجوز فى كلام ولا فى شعر ؛ لأن حركات الإعراب لا يجوز حذفها ، لأنها دخلت للفرق بين المعانى . وقد أعظم بعض النحويين أن يكون الأعمش على جلالته ومحله يقرأ بهذا ، قال : إنما كان يقف عليه ، فغلط من أدّى عنه ، قال : والدليل على هذا أنه تمام الكلام ، وأن الثانى لما لم يكن تمام الكلام أعرب باتفاق ، والحركة فى الثانى أثقل منها فى الأوّل لأنها ضمة بين كسرتين . وقد احتج بعض النحويين لحمزة فى هذا بقول سيبويه ، وأنه أنشد هو وغيره :

* إذا أعوججن قلتُ صاحِبْ قَوِّمِ * (١)

وقال الآخر :

فاليوم أشْرَبْ غيرَ مُسْتَحْقِبٍ * إثْمًا مِن الله ولا واغِلِ (٢)

---

(١) تمامه : * بالدو أمثال السفين العوّم *
الدو : الصحراء . وأمثال السفين : رواحل محملة تقطع الصحراء قطع السفين البحر .

(٢) البيت لامرئ القيس . والمستحقب : المكتسب للإثم الحامل له . والواغل : الداخل على القوم يشربون ولم يدع . قال هذا حين قتل أبوه ونذر ألا يشرب الخمر حتى يثأر به ، فلما أخذ ثأره حلت له بزعمه فلا إثم فى شربها إذا قدر وفى بنذره فيها .

Marfat.com

وهذا لا حجة فيه؛ لأن سيبويه لم يجزه، وإنما حكاه عن بعض النحويين، والحديث إذا قيل فيه عن بعض العلماء لم يكن فيه حجة، فكيف وإنما جاء به على وجه الشذوذ ولضرورة الشعر وقد خولف فيه . وزعم الزجاج أن أبا العباس أنشده :

* إذا اعوججن قلت صاح قـوّم *

وأنه أنشـــد :

* فاليـوم آشرب غير مستحقِب *

بوصل الألف على الأمر؛ ذكر جميعه النحاس . الزمخشريّ : وقرأ حمـزة « ومكر السّيئْ » بسكون الهمزة، وذلك لاستثقاله الحركات، ولعـله اختلس فظن سكونا، أو وقف وقفـة خفيفة ثم ابتدأ « ولا يحيق » . وقرأ ابن مسعود « ومَكْرًا سيئًا » . وقال المهدويّ : ومن سكّن الهمزة من قوله : « ومكر السيئ » فهو على تقدير الوقف عليه، ثم أجرى الوصل مجرى الوقف، أو على أنه أسكن الهمزة لتوالى الكسرات والياءات، كما قال :

* فاليـوم اشرب غير مستحقب *

قال القشيريّ: وقرأ حمزة « ومكر السيئْ » بسكون الهمزة، وخطّأه أقوام . وقال قوم : لعله وقف عليه لأنه تمـام الكلام، فغلط الراوى وروى ذلك عنه فى الإدراج، وقد سبق الكلام فى أمثال هذا، وقلنا : ما ثبت بالاستفاضة أو التواتر أن النبيّ صلى الله عليه وسلم قرأه فلا بدّ من جوازه ، ولا يجـوز أن يقال : إنه لحن ، ولعـل مراد من صار إلى التخطئـة أن غيره أفصح منه ، وإن كان هو فصيحا . ﴿ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ ﴾ أى لا ينزل عاقبة الشرك إلا بمن أشرك . وقيل : هذا إشارة إلى قتلهم ببدر .

وقال الشاعر :

وقد دفعوا المنيـة فاستقلت * ذراعًا بعـد ما كانت تحيق

أى تنزل ، وهذا قول قُطْرُب . وقال الكلبيّ : « يَحِيق » بمعنى يُحيط . والحَوْق الإحاطة، يقال : حاق به كذا أى أحاط به . وعن ابن عباس أن كعبًا قال له : إنى أجد فى التـوراة «من حفَر لأخيه حُفرةً وقع فيها » ؟ فقال ابن عباس : فإنى أوجِدُك فى القرآن ذلك . قال : وأين ؟ قال : فاقرأ «ولا يَحِيق المكر السيئ إلا بِاهلِهِ » . وفى أمثال العرب « من حفَر لأخيه

Marfat.com

جُبًّا وقع فيه مُنْجَبًا » وروى الزُّهرىّ أن النبىّ صلى الله عليه وسلم قال : " لا تَمكر ولا تُعِن ماكرًا فإن الله تعالى يقول : « ولا يحيق المكر السيئ إلا بأهله » ، ولا تَبْغِ ولا تُعِنْ باغيًا فإن الله تعالى يقول : « فمَن نَكَث فإنما يَنْكُثُ على نفسِهِ » وقال تعالى : « إنّما بَغْيُكم على أنفسِكم » " وقال بعض الحكماء :

يأيها الظالم فى فعله * والظلم مردود على من ظلم
إلى متى أنت وحتى متى * تُحصى المصائب وتَنسى النِّعم

وفى الحديث " المكر والخديعة فى النار " . فقوله : " فى النار " يعنى فى الآخرة تدخل أصحابها فى النار؛ لأنها من أخلاق الكفار لا من أخلاق المؤمنين الأخيار؛ ولهذا قال عليه الصلاة والسلام فى سياق هذا الحديث : "وليس من أخلاق المؤمن المكر والخديعة والخيانه" . وفى هذا أبلغ تحذير عن التخلق بهذه الأخلاق الذميمة، والخروج عن أخلاق الإيمان الكريمة .

قوله تعالى : ﴿ فهل يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّةَ الْأَوَّلِينَ ﴾ أى إنما ينتظرون العذاب الذى نزل بالكفار الأولين . ﴿ فلن تَجِد لِسُنَّةِ اللهِ تَبديلا ولن تَجِد لِسُنةِ اللهِ تَحْوِيلًا ﴾ أى أجرى الله العذاب على الكفار ، ويجعل ذلك سُنة فيهم، فهو يعذب بمثله من استحقه، لا يقدر أحد أن يبدّل ذلك ، ولا أن يحوّل العذاب عن نفسه إلى غيره . والسُّنّة الطريقة، والجمع سُنَن . وقد مضى فى « آل عمران »[1] وأضافها إلى الله عز وجل . وقال فى موضع آخر : ﴿ سُنَّةَ مَن قد أرسلنا قبلك مِن رُسُلِنا ﴾[2] فأضاف إلى القوم لتعلّق الأمر بالجانبين ؛ وهو كالأجل، تارة يضاف إلى الله، وتارة إلى القوم؛ قال الله تعالى : « فإن أجل الله لآتٍ »[3] وقال : « فإذا جاء أجلهم » .

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِن شَيْءٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا ﴿٤٤﴾

(١) راجع جـ ٤ ص ٢١٦ . (٢) راجع جـ ١٠ ص ٣٠٢ . (٣) راجع جـ ١٣ ص ٣٢٦ .

Marfat.com

بين السنة التي ذكرها ؛ أي أو لم يروا ما أنزلنا بعاد وثمود ، وبمـذين وأمثالهم لما كذبوا الرسل ، فتدبروا ذلك بنظرهم إلى مساكنهم ودورهم ، وبما سمعوا على التواتر بما حل بهم ، أفليس فيه عبرة وبيان لهم ؛ ليسوا خيراً من أولئك ولا أقوى ، بل كان أولئك أقوى ؛ دليله قوله : ﴿ وكانوا أشَدَّ مِنهم قُوَّةً وما كان اللهُ لِيُعْجِزَهُ مِن شيء فِي السَّموات ولا فِي الأرض ﴾ أي إذا أراد إنزال عذاب بقوم لم يعجزه ذلك . ﴿ إنه كان عليماً قديراً ﴾ .

قوله تعالى : وَلَوْ يُؤَاخِذُ ٱللَّهُ ٱلنَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَىٰ ظَهْرِهَا مِن دَآبَّةٍ وَلَـٰكِن يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰٓ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۖ فَإِذَا جَآءَ أَجَلُهُمْ فَإِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِۦ بَصِيرًۢا ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ يُؤاخِذُ اللهُ الناسَ بِما كَسَبُوا ﴾ يعني من الذنوب . ﴿ ما تَرَكَ على ظهرها من دابة ﴾ قال ابن مسعود : يريد جميع الحيوان مما دَبّ ودَرَج . قال قتادة : وقد فُعل ذلك زمن نوح عليه السلام . وقال الكلبيّ : ﴿ مِنْ دابّةٍ ﴾ يريد الجنّ والإنس دون غيرهما ؛ لأنهما مُكلّفان بالعقل . وقال ابن جرير والأخفش والحسين بن الفضل : أراد بالدابة هنا الناس وحدهم دون غيرهم .

قلت : والأول أظهر ؛ لأنه عن صحابيّ كبير . قال ابن مسعود : كاد الجُعَل أن يُعذب في جُحره بذنب ابن آدم . وقال يحيى بن أبي كثير : أمَر رجل بالمعروف ونَهى عن المنكر ، فقال له رجل : عليك بنفسك ؛ فإن الظالم لا يضر إلا نفسه . فقال أبو هريرة : كذبت ؟ والله الذي لا إله إلا هو — ثم قال — والذي نفسي بيده إن الحُبَارَى لتموت هُزْلًا في وَكرها بظلم الظالم . وقال الثُّمالي ويحيى بن سلام في هذه الآية : يحبس الله المطر فيهلك كل شيء . وقد مضى في «البقرة» نحو هذا عن عكرمة ومجاهد في تفسير « ويَلْعَنُهم اللاعنون »[1] هم الحشرات والبهائم يصيبهم الجَدْب بذنوب علماء السوء الكاتمين فيلعنونهم . وذكرنا هناك حديث البَرَاء

(١) راجع جـ ٢ ص ١٨٦ طبعة ثانية .

Marfat.com

ابن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قوله : « و يلعنهم اللاعنون » قال : " دواب الأرض " . ﴿ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُم إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ قال مقاتل : الأجل المسمى هو ما وعدهم فى اللوح المحفوظ . وقال يحيى : هو يوم القيامة . ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ ﴾ أى بمن يستحق العقاب منهم ﴿ بَصِيرًا ﴾ . ولا يجوز أن يكون العامل فى « إذا » « بصيرا » كما لا يجوز : اليوم إن زيدا خارج . ولكن العامل فيها « جاء » لشبهها بحروف المجازاة ؛ والأسماء التى يجازى بها يعمل فيها ما بعدها . وسيبويه لا يرى المجازاة بـ « إذا » إلا فى الشعر، كما قال :

إذا قَصُرت أسيافنا كان وصلها * خُطانا إلى أعدائنا فنضارب (١)

ختمت سورة « فاطر » والحمد لله

(١) البيت لقيس بن الخطيم الأنصارى راجع جـ ١ ص ٢٠١ طبعة ثانية أو ثالثة .

تم بعون الله تعالى الجزء الرابع عشر من تفسير القرطبي، يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الخامس عشر، وأوله :

« سورة يس »

Marfat.com

# استدراك

تقدم فى الجزء الثالث ص ٩٣ عند الكلام على قوله تعالى : « نساؤكم حرث لكم » :

إنما الأرحام أرضون لنا محترثات * فعلينا الزرع فيها وعلى الله النبات

وصواب إنشاده :

إنما الأرحام أر * ضون لنا محترثات

فعلينا الزرع فيها * وعلى الله النبات

Marfat.com