



لجامع  
لاحكام الفتن

# الجامع لأحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القطبي

(الوف ١٦٧١هـ - ١٢٧٣م)

الجزء السابع عشر

المشتر  
دار الكتاب العربي  
بيروت

## بیان

نم بعون الله تعالى تحقيق هذا الجزء (السابع عشر)  
من تفسير القرطبي ، على الأصول الآتية :

( ١ )	نسخة رقم ٩٥	تفسير، المرموز إليها بحرف
( ٢ )	٢٦٨	ب
( ٣ )	١	حليم
( ٤ )	٢٥٨	بالمكتبة الأزهرية، المرموز إليها بحرف ز
( ٥ )	١٣	تفسير، المرموز إليها بحرف س
( ٦ )	٣١٨	ط
( ٧ )	٦٤	ل
( ٨ )	٩٧	ن
( ٩ )	٢٨٤	ي
( ١٠ )	٣٠٧	ي

وقد وصفت هذه النسخ جميعها في مقدمة الجزء الثالث « الطبعة الثانية »

وبالله التوفيق فأ

حفظه

أحمد عبد العليم البردوني

## فهرس الجزء السابع عشر

### سورة ( ق )

صفحة	
١	قراءته صلى الله عليه وسلم « ق » على المنبر يوم الجمعة ... ..
	تفسير قوله تعالى : « ق » والقرآن المجيد ... « الآيات » بيان القراءات في حرف « ق » وإعرابه ومعانيه والخلاف في ذلك . ما رواه وهب بن منبه عن جيل « ق » . الكلام على معنى قوله تعالى : « قد علمنا ما تنقص الأرض منهم » وأن الأرض لا تأكل أجساد الأنبياء والأولياء والشهداء . معنى « مريح » في الآية .
١	تفسير قوله تعالى : « أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم ... « الآيات » أقوال النحاة في إضافة « حب الحصيد » . معنى « باسقات » ... ..
٨	تفسير قوله تعالى : « كذبت قبلهم قوم نوح ... « الآيات » ... ..
	تفسير قوله تعالى : « ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه ... « الآيات » الكلام على الملكين الموكلين بالإنسان . فعيل وفعول مما يستوي فيه الواحد والاثنتان والجمع . الأحاديث الواردة في سكرة الموت ... ..
٨	تفسير قوله تعالى : « ونفخ في الصور ... « الآيات » حديث جابر بن عبد الله في الملائكة الموكلين بالإنسان من وقت خلقه إلى وقت بعثه ... ..
١٣	تفسير قوله تعالى : « وقال قرينه ... « الآيات » بيان المراد بالثنوية في قوله تعالى : « ألقيا في جهنم » ... ..
١٥	تفسير قوله تعالى : « يوم نقول لجهنم هل امتلأت ... « الآيات » معنى الاستفهام في الآية . حديث أنس بن مالك في سؤال النار « هل من مزيد ... » بيان المراد بالزيادة من النعيم لأهل الجنة في قوله تعالى : « ولدينا مزيد » .
١٨	الكلام على رؤية أهل الجنة لرحم يوم القيامة ... ..
٢٢	تفسير قوله تعالى : « وهم أهل كما قبلهم من قرن ... « الآيات » ... ..

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « فأصبر على ما يقولون ... » الآيتين . فيه خمس مسائل :  
 بيان أن الآية منسوخة بآية القتال ، أو ثابتة للنبي صلى الله عليه وسلم ولأمته .  
 الأقوال في تسبيح العبد بحمد ربه قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل .  
 الكلام على معنى « أدبار السجود » والقراءة فيها ... .. ٢٤  
 تفسير قوله تعالى : « وأستمع يوم ينادى المنادى ... » الآيات . الكلام على  
 نفخة البعث ومكان الحشر . الأقوال في معنى « جبار » ... .. ٢٦

## سورة الذاريات

- تفسير قوله تعالى : « والذاريات ذروا ... » الآيات . خبر عمر بن الخطاب  
 رضى الله تعالى عنه مع الرجل الذى كان يسأل عن مشكل القرآن تعتا . الأقوال  
 فى معنى « الذاريات » و « الحاملات وقرا » ... .. ٢٩  
 تفسير قوله تعالى : « والسماء ذات الحبك ... » الآيات . بيان معنى « الحبك »  
 والقراءات فيها . الأقوال فى معنى « قتل الخراصون » . يدخل فى الخرص  
 قول المنجمين ... .. ٣١  
 تفسير قوله تعالى : « كانوا قليلا من الليل ما يهجعون ... » الآيات . وفيه خمس  
 مسائل : معنى « يهجعون » . اختلافهم فى إعراب « ما » . سبب نزول الآية .  
 . اروى عن رؤيا رجل من الأزدي . الحلق فى الآية هو الزكاة ... .. ٣٥  
 تفسير قوله تعالى : « وى الأرض آيات للوقنين ... » الآيات . ما يشاهده الناس  
 من الآيات فى الأرض وفى أنفسهم . قصة الأعرابي الذى تلا عليه الأصمى  
 سورة « الذاريات » . الأحاديث الواردة فى الرزق ... .. ٣٩  
 تفسير قوله تعالى : « هل أتاك حديث ضيف إبراهيم ... » الآيات . معنى  
 الاستفهام فى الآية . الكلام عن ضيف إبراهيم ... .. ٤٤  
 تفسير قوله تعالى : « فأقبلت أمراته فى صرة ... » الآيات . معنى الصرة فى الآية  
 وفى اللغة ... .. ٤٦

- تفسير قوله تعالى : « وفي موسى إذا أرسلناه إلى فرعون ... » الآيات . « أو » بمعنى  
 ٤٩ ... .. « وقال ساحر أو مجنون »  
 تفسير قوله تعالى : « وفي عاد إذا أرسلنا عليهم الريح العقيم ... » الآيتين . الحديث  
 ٥٠ ... .. معنى الرميم ...  
 ٥١ ... .. « الآيات ... »  
 ٥٢ تفسير قوله تعالى : « والسماء بنيناها بأيد » الآيات . ربط هذه الآية بما قبلها  
 تفسير قوله تعالى : « ففروا إلى الله ... » الآيات . معنى الفرار إلى الله .  
 ٥٣ ... .. قولته تعالى : « فتول عنهم » نسخ بآية السيف ... ..  
 تفسير قوله تعالى : « وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ... » الآيات .  
 ٥٥ ... .. الآية محمولة على المؤمنين . معنى الذنوب وأصله في اللغة ... ..

## سورة الطور

- تفسير قوله تعالى : « والطور . وكتاب مسطور ... » الآيات . الكلام على الطور  
 وإقسام الله تعالى به . أنهار الجنة وأجبالها وملاحمها . الأقوال في معنى  
 « وكتاب مسطور » . الأخبار الواردة في البيت المعمور والبحر المسجور .  
 ٥٨ ... .. بكاء بعض التابعين عند سماعهم قوله تعالى : « إن عذاب ربك لواقع » ... ..  
 تفسير قوله تعالى : « يوم تمور السماء مورا ... » الآيات . معنى المور في الآية  
 ٦٢ ... .. وفي اللغة . القراءات في « يدعون » ومعناها ... ..  
 تفسير قوله تعالى : « إن المتقين في جنات ونعيم ... » الآيات . معنى « فاكهين »  
 ٦٤ ... .. وقراءتها بألف وبغير ألف ... ..  
 تفسير قوله تعالى : « والذين آمنوا وأتبعهم ذريتهم بإيمان ... » الآيات .  
 اختلاف العلماء في معنى إلحاق ذرية المؤمنين بهم . الحديث الوارد في أولاد  
 ٦٦ ... .. المؤمنين وأولاد المشركين . حدم أهل الجنة ... ..  
 ٧٠ ... .. تفسير قوله تعالى : « وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون ... » الآيات ... ..

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « فذكر فانت بنعمة ربك بكا من ... » الآيات . « أم »  
 في قوله تعالى : « أم يقولون شاعر » للتوبيخ والخروج من حديث إلى حديث .  
 ٧١ معنى « ريب المنون » . حديث شريف في أن الكافر لا عقل له ... ..  
 تفسير قوله تعالى : « أم خلقوا من غير شيء .. » الآيات . السلم في قوله تعالى :  
 ٧٤ « أم لهم سلم » واحد السلام . قوله تعالى : « فندم » منسوخ بآية السيف .  
 تفسير قوله تعالى : « وإن للذين ظلموا عذابا ... » الآيات . اختلافهم في قوله  
 تعالى : « حين تقوم » . الأحاديث الواردة في الاستغفار حين القيام من المجلس  
 والاستيقاظ من النوم . معنى « أدبار السجود » والقراءات فيها ... .. ٧٧

## سورة النجم

- السورة مكية لحديث ابن مسعود . ماروى في سجود النبي صلى الله عليه وسلم بها ... ٨١  
 تفسير قوله تعالى : « والنجم إذا هوى ... » الآيات . الأقوال في معنى « النجم »  
 قصة عتبة بن أبي لهب ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم عليه . قوله تعالى :  
 « وما ينطق عن الهوى » دليل لمن لا يجوز الاجتهاد لرسول الله صلى الله عليه وسلم .  
 الكلام على شدة جبريل عليه السلام . أقوال العلماء في معنى « ثم دنا فتدلى »  
 ٨٢ و « قاب قوسين أو أدنى » ... ..  
 تفسير قوله تعالى : « ما كذب الفؤاد ما رأى ... » الآيات . الكلام على رؤية  
 الباري جل وعلا . ماروى في « سدره المنتهى » من الأحاديث . جنة المأوى  
 وموضعها . بيان ما يغشى السدرة . فضل السدرة على غيرها من الشجر . الأقوال  
 ٩٢ فيما رآه النبي صلى الله عليه وسلم من آيات ربه ليلة المعراج ... ..  
 تفسير قوله تعالى : « أفرايتم اللات والعزى ... » الآيات . بيان الأصنام التي  
 كانت للمرب . ماروى عن قطع خالد بن الوليد للعزى . « الأخرى »  
 ٩٩ نعمت الثانية . ترجيح ذلك . معنى « ضيزى » ووزانها ... ..  
 تفسير قوله تعالى : « إن هي إلا أسماء سميتموها ... » الآيات ... .. ١٠٣

- صفحة
- تفسير قوله تعالى : « إن الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية  
الأئمة ... » الآيات ... .. ١٠٤
- تفسير قوله تعالى : « فقه ما في السموات وما في الأرض ... » الآيات .  
في قوله تعالى : « الذين يفتنون بكآر الإمام والفواحش إلا اللهم » ثلاث  
مسائل : بكآر الإمام الشرك . الفواحش كل ذنب فيه الحد . اللهم صفائر  
الذنوب . ماروى في سبب نزول الآية . الله واسع المغفرة لمن تاب من ذنبه  
١٠٥
- تفسير قوله تعالى : « أفرايت الذى تولى ... » الآيات . الأقوال في سبب نزول  
الآية . معنى « أكدى » وأصلها ... .. ١١١
- تفسير قوله تعالى : « أم لم ينبأ بما في صحف موسى ... » الآيات . معنى توفية  
إبراهيم عليه السلام في قوله تعالى : « وإبراهيم الذى وفى » . اختلاف أهل  
التأويل في قوله تعالى : « وأن ليس للإنسان إلا ما سعى » من حيث النسخ  
والإحكام، وهل ينفع أحدا عمل أحد أو لا ؟ ... .. ١١٢
- تفسير قوله تعالى : « وأنه هو أضحك وأبكى ... » الآيات ... .. ١١٦
- تفسير قوله تعالى : « وأن عليه النشأة الأخرى ... » الآيات . زعم العرب  
في الشعرى والاختلاف فيمن كان يعيده منهم ... .. ١١٨
- تفسير قوله تعالى : « هذا نذير من النذر الأولى ... » الآيات . بيان المراد بالنذير .  
بكاء النبي صلى الله عليه وسلم وأهل الصفة لما نزلت « أفن هذا الحديث تعجبون » .  
معنى السمود في قوله تعالى : « وأنتم سامدون » . بيان المراد بالسجود  
في قوله تعالى : « فاسجدوا لله » ... .. ١٢١

### سورة القمر

- تفسير قوله تعالى : « أقتربت الساعة وأنشق القمر ... » الآيات . حديث النبي  
صلى الله عليه وسلم في قرب الساعة . ماروى عن كعب وهب في عمر الدنيا .  
الروايات في أنشقاق القمر بمكة ... .. ١٢٥



صفحة	تفسير قوله تعالى: « كذبت قبلهم قوم نوح ... » الآيات . سبب نجات صوح بن
١٣١	عق . الكلام على تيسير الله تعالى حفظ القرآن ... ..
١٣٤	تفسير قوله تعالى: « كذبت عاد فكيف كان عذابى ونذر... » الآيات . الكلام على حذف الياء من « نذر » والواو من « يدع » والياء من « الداع » وإثباتها . كان إهلاك عاد في يوم أربعماء . النفر الذين ذكر ابن إسحق أسماءهم من أشداء عاد .
١٣٧	تفسير قوله تعالى: « كذبت ثمود بالنذر... » الآيات . القراءات في قوله تعالى: « أبشرا » . العرب لا تكاد تتكلم بالأشتر والأخبر إلا في ضرورة الشعر ...
١٤٠	تفسير قوله تعالى: « إنا مرسلو الناقة فتنه لهم ... » الآيات . الكلام على وصف الناقة وكيفية عقرها وأسم عاقرها . العرب تسمى الجزار قدارا . بيان معنى « كهشم المحنظر » ... ..
١٤٣	تفسير قوله تعالى: « كذبت قوم لوط بالنذر... » الآيات . أقوال النحويين في إعراب سحر ... ..
١٤٥	تفسير قوله تعالى: « أكفاركم خير من أولئكم ... » الآيات . الخطاب للعرب . بيان معنى الاستفهام . الخلاف في أن قوله تعالى: « سيهزم الجمع » مكة أو مدنية . دعاء النبي صلى الله عليه وسلم على كفار قريش يوم بدر ...
١٤٧	تفسير قوله تعالى: « إن المجرمين في ضلال وسعر... » الآيات . فيه أربع مسائل: حديث النبي صلى الله عليه وسلم في أن كل شيء بقدر . الله سبحانه قدر الأشياء قبل إيجادها . الأحاديث الواردة في تكفير أهل الإرجاء والفسد ...
١٤٩	تفسير قوله تعالى: « وما أمرنا إلا واحدة... » الآيات . الأخبار الواردة في المقعد الصدق لأهل الجنة ... ..

### سورة الرحمن

القول بأنها مكة والدليل على ذلك . خبر إسلام قيس بن ماصم المنقرى حين سماه سورة « الرحمن » . حديث النبي صلى الله عليه وسلم في أن عروس القرآن سورة « الرحمن » ... ..

- تفسير قوله تعالى : « الرحمن . علم القرآن ... » الآيات . الرحمن فاتحة ثلاث سور .  
سورة « الرحمن » نزلت جواباً لأهل مكة حين قالوا : يعلمه بشر . الفرق بين النجم  
والشجر ، وأشتقاق لفظ النجم ، ومعنى سجودهما . بيان معنى الميزان . الكلام  
على المصنف والريحان . « نبأى آلاء ربكما تكذبان » خطاب للإنس  
والجن ... .. ١٥٢
- تفسير قوله تعالى : « خلق الإنسان من صلصال كالفخار ... » الآيات . بيان  
معنى الصلصال . الكلام على خلق الجن ... .. ١٦٠
- تفسير قوله تعالى : « مرج البحرين يلتقيان ... » الآيات . الكلام على البحر  
المالح والأنهار العذبة وما يخرج منهما ... .. ١٦١
- تفسير قوله تعالى : « كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ... » الآيات .  
الضمير في « عليها » للارض . الدعاء بـ « ياذا الجلال والإكرام » مستحب ... ١٦٤
- تفسير قوله تعالى : « يسأله من في السموات والأرض ... » الآيتين . ما روى  
من الأحاديث في تأويل قوله تعالى : « كل يوم هو في شأن » . الكلام على  
شأن الله في كل يوم ... .. ١٦٦
- تفسير قوله تعالى : « منفرغ لكم أيها الثقلان ... » الآيات . معنى الآية الوعيد  
والتهديد . الكلام على شيطان العقبة لما بايع النبي صلى الله عليه وسلم الأنصار .  
القراءات في « منفرغ لكم » . هذه السورة و « الأحقاف » و « قل أوحى »  
دليل على أن الجن مكلفون الكلام على نزول الملائكة يوم القيامة وإحاطتهم  
على الخلائق ... .. ١٦٨
- تفسير قوله تعالى : « فإذا أنشقت المياه فكانت ورده كالدهان » . حديث  
أبي هريرة في الختم على أفواه القوم يوم القيامة ونطق جوارحهم ... .. ١٧٣
- تفسير قوله تعالى : « يعرف المجرمون بسيماهم ... » الآيات . سيما المجرمين سواد  
الوجه وزرقة العين . في قوله : « آن » ثلاثة أوجه . قصة الشاب الذي بكى  
الملائكة لبكائه من هول القيامة ... .. ١٧٥

- ١٧٦ ... .. تفسير قوله تعالى : « ولن خاف مقام ربه جتان ... » الآيات . قوله :  
 « ولن خاف مقام ربه جتان » دليل على عدم حنث عن حلف أنه من أهل  
 الجنة إن كان هم بمصيبة وتركها خوفاً من الله تعالى . وصف الجنتين . ما قيل  
 في أن الآية نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه ... ..  
 ١٧٧ ... .. تفسير قوله تعالى : « فيهن قاصرات الطرف ... » الآيتين . بيان معنى الطمط .  
 في هذه الآية دليل على أن الجن تغشى كالإنس ، وتدخل الجنة ويكون لهم  
 فيها جنيات ... ..  
 ١٧٨ ... .. تفسير قوله تعالى : « كأنهن الياقوت والمرجان ... » الآيات . ما روى في وصف  
 نساء أهل الجنة . « هل » في الكلام على أربعة أوجه . معنى « هل جزاء الإحسان  
 إلا الإحسان » ... ..  
 ١٧٩ ... .. تفسير قوله تعالى : « ومن دونهما جتان ... » الآيات . الأقوال في المفاضلة  
 بين الجنتين الأولين وقوله : « ومن دونهما جتان » . معنى الدهمة في قوله :  
 « مدهامتان » . العرب تقول لكل أخضر : أسود ... ..  
 ١٨٠ ... .. تفسير قوله تعالى : « فيهما عينان نضاختان ... » الآيات . معنى النضخ .  
 هل النخل والرمان من الفاكهة أو ليسا منها ؟ مذهب الحنفية فيمن حلف  
 لا يأكل فاكهة أو كل رماناً أو رطباً . وصف رمان الجنة ونخلها ... ..  
 ١٨١ ... .. تفسير قوله تعالى : « فيهن خيرات حسان ... » الآيتين . معنى « خيرات »  
 والقراءات فيها . وصف هؤلاء الخيرات . الاختلاف في أيهما أكثر حسناً  
 الحور أو الآدميات ... ..  
 ١٨٢ ... .. تفسير قوله تعالى : « حور مقصورات في الخيام ... » الآيات . معنى الحوراء .  
 ومعنى « مقصورات » ... ..  
 ١٨٣ ... .. تفسير قوله تعالى : « متكئين على رفرف خضر ... » الآيات . الكلام على معنى  
 الرفرف والمبفري ... ..  
 ١٨٤ ... ..

## سورة الواقعة

- صفحة  
 ما روى في فضل سورة الواقعة . عبد الله بن مسعود يأمر بناته بقراءة سورة الواقعة  
 ١٩٤ كل ليلة خشية الفاقة عملاً بالحديث الشريف في ذلك ... ..  
 تفسير قوله تعالى : « إذا وقعت الواقعة ... » الآيات . الواقعة القيامة والمراد  
 النفخة الأخيرة . « كاذبة » مصدر بمعنى الكذب أو صفة . نسبة الحفص والرفع  
 ١٩٤ إلى القيامة مجاز . معنى « وبست الجبال بساً » والكلام على البس في اللغة ...  
 تفسير قوله تعالى : « وكنتم أزواجا ثلاثة ... » الآيات . الكلام على أصحاب  
 ١٩٨ الميمنة وأصحاب المشأمة والسابقين ... ..  
 تفسير قوله تعالى : « ثلة من الأولين ... » الآيات . بيان ما ورد من الأحاديث  
 والآثار في أن الثلثين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم . معنى « موضونة » في الآية  
 وفي اللغة ... ..  
 ٢٠٠ تفسير قوله تعالى : « يطوف عليهم ولدان مخلدون ... » الآيات . الولدان هاهنا  
 ٢٠٢ ولدان المسلمين أو المشركين ... ..  
 تفسير قوله تعالى : « وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين ... » الآيات . الكلام  
 على سدر أهل الجنة . قراءة على رضى الله عنه « وطلع منضود » . العرب تسمى  
 المرأة فراشا ولياساً وإزاراً . نساء بن آدم يخلقن خلقاً جديداً في الإعادة .  
 ٢٠٧ الكلام على معنى « عرباً أتراباً » ... ..  
 ٢١٢ تفسير قوله تعالى : « وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال ... » الآيات ...  
 ٢١٦ تفسير قوله تعالى : « نحن خلقناكم فلولا تصدقون ... » الآيات ... ..  
 تفسير قوله تعالى : « أفرايتم ما تحرثون ... » الآيات . المستحب لمن يلقى البذر  
 أن يقرأ « أفرايتم ما تحرثون » الآية . في هذه الآية دليل لمن يدخل الزارع  
 ٢١٧ في أسماء الله تعالى ... ..  
 تفسير قوله تعالى : « أفرايتم الماء الذى تشربون ... » الآيات . الأحاديث الواردة  
 ٢٢٠ في شدة حر نار جهنم . بيان معنى المقوين في قوله تعالى : « ومناما للمقوين »

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « فلا أقسم بمواقع النجوم ... » الآيات ، فيه سبع مسائل :  
 الكلام على معنى « لا » في الآية . بيان المراد من مواقع النجوم . التأويلات  
 في وصف القرآن بأنه كريم . الاختلاف في معنى « لا يمسه » وكذلك  
 ٢٢٣ في « المطهرون » من هم ؟ . اختلاف العلماء في مس المصحف بغير وضوء  
 تفسير قوله تعالى : « أفبهذا الحديث أنتم مدهنون ... » الآيات . معنى المدهن .  
 ٢٢٧ الكلام على أن المطر سقيا الله عز وجل لا بالأنواء ... ..  
 تفسير قوله تعالى : « فأما إن كان من المقربين . فروح وريحان ... » الآيات .  
 ٢٢٢ الكلام على معنى الروح والريحان ... ..

### سورة الحديد

- تفسير قوله تعالى : « سبح لله ما في السموات والأرض ... » الآيات . بيان  
 ٢٣٥ معنى التسبيح والمراد به ... ..  
 ٢٣٦ تفسير قوله تعالى : « هو الذي خلق السموات والأرض ... » الآيات ... ..  
 ٢٣٨ تفسير قوله تعالى : « آمنوا بالله ورسوله ... » الآية ... ..  
 تفسير قوله تعالى : « وما لكم ألا تنفقوا في سبيل الله ... » الآيات . فيه خمس  
 مسائل : معنى الكلام التوبيخ على عدم الإنفاق . المراد بالفتح هنا فتح مكة  
 أو فتح الحديدية . الكلام على فضل أبي بكر رضي الله عنه . إذا اجتمع العلم  
 ٢٣٩ والسن في خيرين قدم العلم ... ..  
 تفسير قوله تعالى : « من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا ... » الآيتين . ندب  
 الإنفاق في سبيل الله . الكلام على القرض الحسن . المؤمنون يؤتون نورهم يوم  
 ٢٤٢ القيامة على قدر أعمالهم ... ..  
 تفسير قوله تعالى : « يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقتبس  
 من نوركم ... » الآيات . يترك الكافر والمنافق بلا نور يوم القيامة . الكلام  
 على السور في قوله تعالى : « فضرب بينهم بسور » . ما ورد في طول الأمل  
 ٢٤٥ ونسيان العمل ... ..

- تفسير قوله تعالى : « ألم بأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله ... » الآيتين .  
 سبب نزول الآية . الكلام على قسوة بنى إسرائيل وفسق أكثرهم . هذه الآية  
 ٢٤٨ كانت سبب توبة الفضيل بن عياض وابن المبارك رحمهما الله تعالى ...  
 تفسير قوله تعالى : « إن المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضاً حسناً ... »  
 ٢٥٢ الآيتين . بيان المراد بالقرض الحسن في الآية . الكلام على الصديقين والشهداء  
 تفسير قوله تعالى : « أعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو ... » الآيات . تأويل  
 ٢٥٤ عمر رضى الله عنه قوله تعالى : « وجنة عرضها كعرض السماء والأرض »  
 تفسير قوله تعالى : « ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا  
 في كتاب ... » الآيات . الكلام على أن كل شيء مكتوب مقدر لا مدفع له .  
 ٢٥٧ معنى قوله تعالى : « الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل » ...  
 تفسير قوله تعالى : « لقد أرسلنا رسلنا بالبينات ... » الآيات . ما ورد في الأشياء  
 التي نزلت مع آدم عليه السلام ...  
 ٢٦٠ تفسير قوله تعالى : « ثم قفينا على آثارهم برسلنا ... » الآية . فيه أربع مسائل :  
 معنى الرهبانية ومن ابتدعها في قوله تعالى : « ورهبانية ابتدعوها » . هذه الآية  
 دليل على أن كل محدثة بدعة . وفيها أيضاً دليل على العزلة عن الناس عند فساد  
 الزمان . نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الترهيب ...  
 ٢٦٢ تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ... » الآيتين . معنى الكفيل  
 في قوله تعالى : « يؤتكم كفاين من رحمته » ...

### سورة المجادلة

- تفسير قوله تعالى : « قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها ... » الآية . سبب  
 ٢٦٩ نزولها . الروايات في أسم المجادلة وزوجها . بيان معنى السميع ...  
 تفسير قوله تعالى : « الذين يظاهرون منكم من نسائهم ... » الآية . فيه ثلاث  
 وعشرون مسألة : القراءات في « يظاهرون » . حقيقة الظهار والموجب للحكم

صفحة

- منه . إجماع الفقهاء على أن تشبيه الزوجة بالأم ظهاراً ، وبغيرها من ذوات المحارم  
فيه خلاف . الكفاية في الظهر . الأصل في الظهار أن يكون بلفظ الظهر .  
خلاف العلماء إذا لم يذكر لفظ الظهر . ألفاظ الظهار صريح وكفاية . وفي التشبيه  
بعضو من أعضاء أمه خلاف . الخلاف في الظهار بالأجنبية . الظهار لازم  
في كل زوجة مدخول بها وغير مدخول بها . الأقوال في الظهار من الأمة .  
ما قبل في الظهار قبل النكاح . الذمي لا يلزم ظهاره . ليس على النساء تظاهر .  
الغضب لا يسقط حكم الظهار . المظاهر لا يقرب المرأة حتى يكفر . إذا  
ظاهر من نسائه الأربع بكلمة كان مظاهراً . حكم من ظاهر وطلق ... ٢٧٢  
تفسير قوله تعالى . « والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا ... »  
الآيتين . فيه اثنا عشرة مسألة . الأقوال في معنى العود . عتق الرقبة يجب  
أن تكون كاملة . بيان معنى المسس في قوله تعالى : « من قبل أن يتامسا » .  
الكفارة هنا مرتبة . الكلام على العتق والصيام والإطعام ... ٢٧٩  
تفسير قوله تعالى : « إن الذين يحادون الله ورسوله كتبوا ... » الآيتين . بيان  
معنى المحادة ... ٢٨٨  
تفسير قوله تعالى : « ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض ... »  
الآية . بيان معنى المرار والنجوى . العدد غير مقصود في الآية . نزلت الآية  
في قوم من المنافقين ... ٢٨٩  
تفسير قوله تعالى : « ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى ... » الآية . ما قيل في سبب  
نزول هذه الآية وأن المقصود بها اليهود . ما ورد في تحية اليهود للنبي صلى الله  
عليه وسلم . اختلاف الفقهاء في رد السلام على أهل الذمة ... ٢٩٠  
تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إذا تناجيتم فلا تناجوا بالإمام ... » الآيتين .  
النهي عن تناجي اثنين أو أكثر دون واحد ... ٢٩٤  
تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم ففسحوا في المجالس ... »  
الآية . فيه سبع مسائل : ما ورد في سبب نزول الآية . الغرامت في قوله :

صفحة	
٢٩٦	« تفسحوا في المجالس » . الصحيح أن الآية عامة في كل مجلس . النهي عن أن يقيم الرجل أخاه ثم يجلس فيه . قوله تعالى : « يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات » دليل على أن الرفعة عند الله بالإيمان أولا وبالعلم ثانيا . بيان فضل العلماء ... ..
٣٠١	تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول ... » الآيةين . سبب النزول . حديث الترمذي في مقدار الصدقة . الروايات في نسخ هذا الحكم ...
٣٠٣	تفسير قوله تعالى : « ألم تر إلى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم ... » الآيات . بيان سبب النزول ... ..
٣٠٥	تفسير قوله تعالى : « لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا ... » الآيات ... ..
٣٠٩	تفسير قوله تعالى : « لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ... » الآية . الروايات في سبب نزولها . استدلال مالك رحمه الله من هذه الآية على معاداة القدرية . الكلام على حزب الله في قوله تعالى : « أولئك حزب الله ألا أن حزب الله هم المفلحون » ... ..



# بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## سورة قاف

مكية كلها ، وهي خمس وأربعون آية

مكية كلها في قول الحسن وعطاء وعكرمة وجابر . قال ابن عباس وقتادة : إلا آية ، وهي قوله تعالى : « وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ » . وفي صحيح مسلم عن أم هشام بنت حارثة بن النعمان قالت : لقد كان تنورنا وتنور رسول الله صلى الله عليه وسلم واحداً سنتين - أو سنة وبعض سنة - وما أخذت « قَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ » إلا عن لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ يقرؤها كل يوم الجمعة على المنبر إذا خطب الناس . وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه سأل أبا واقد الليثي ما كان يقرأ به رسول الله صلى الله عليه وسلم في الأضحية والفطر؟ فقال : كان يقرأ فيهما بـ « قَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ » و « أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ » . وعن جابر بن سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الفجر بـ « قَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ » وكانت صلواته بعد تخفيفاً .

قوله تعالى : ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ﴿١﴾ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكٰفِرُونَ هٰذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ﴿٢﴾ اءِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذٰلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ﴿٣﴾ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْاَرْضُ مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كِتٰبٌ حٰفِیْظٌ ﴿٤﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِيْ اَمْرٍ مَّرِیْجٍ ﴿٥﴾

قوله تعالى : ( ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ) قوا العامة « قاف » بالجزم . وقوا الحسن وابن ابي اسحق ونصر بن عاصم « قاف » بكسر الفاء ؛ لأن الكسر أخو الجزم ، فلما سكن

آخره حرّكه بحركة الخفض . وقرأ عيسى الثقفي بفتح الفاء حرّكه إلى أخف الحركات . وقرأ هرون ومحمد بن السَّمِيع « قَافٌ » بالضم ؛ لأنه في غالب الأمر حركة البناء نحو منذُ وقَطُّ وقَبْلُ وبعْدُ . واختلف في معنى « قَ » ما هو ؟ فقال ابن زيد وعكرمة والضحاك : هو جبل محيط بالأرض من زمردة خضراء أخضرت السماء منه ، وعليه طرفاً السماء والسماء عليه مَقِيَّةٌ ، وما أصاب الناس من زمرد كان مما تساقط من ذلك الجبل . ورواه أبو الجوزاء عن عبد الله بن عباس . قال الفراء : كان يجب على هذا أن يظهر الإعراب في « قَ » ؛ لأنه آسم وليس بهجاء . قال : ولعل القاف وحدها ذكرت من آسمه ؛ كقول القائل :

\* قَلْتُ لَهَا قِنِي فَقَالَتْ قَافٌ \*

أى أنا واقفة . وهذا وجه حسن وقد تقدم أول « البقرة »<sup>(۱)</sup> . وقال وهب : أشرف ذو القرنين على جبل قاف فرأى تحته جبلا صغارا ، فقال له : ما أنت ؟ قال : أنا قاف ؛ قال : فما هذه الجبال حولك ؟ قال : هي عروق وما من مدينة إلا وفيها عرق من عروق ، فإذا أراد الله أن يزلزل مدينة أمرني فحركت عرق ذلك فترزلت تلك الأرض ؛ فقال له : يا قاف أخبرني بشيء من عظمة الله ؛ قال : إن شأن ربنا لعظيم ، وإن ورائي أرضا مسيرة خمسمائة عام في خمسمائة عام من جبال تلج يحطم بعضها بعضا ، لولا هي لاحترفت من حر جهنم . [ فهذا يدل على أن جهنم على وجه الأرض والله أعلم بموضعها ؛ وأين هي من الأرض ]<sup>(۲)</sup> . قال : زدني ، قال : إن جبريل عليه السلام واقف بين يدي الله تُرْعِدُ فرائضه ، يخلق الله من كل رعدة مائة ألف ملك ، فأولئك الملائكة وقوف بين يدي الله تعالى منكسو رؤوسهم ، فإذا أذن الله لهم في الكلام قالوا : لا إله إلا الله ؛ وهو قوله تعالى : « يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أِذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا »<sup>(۳)</sup> . لا إله إلا الله . وقال الزجاج : قوله « قَ » أى قُضِيَ الأمر ، كما قيل في « حم » أى حُمُّ الأمر . وقال ابن عباس : « قَ » آسم من أسماء الله تعالى أقسم به . وعنه أيضا : أنه آسم من أسماء

(۲) الزيادة من حاشية الجمل من القرطبي .

(۱) راجع ج ۱ ص ۱۵۵

(۳) راجع ج ۱۹ ص ۱۸۴

القرآن ، وهو قول قتادة . وقال القرطبي : أفتتاح أسماء الله تعالى قدير وقاهر وقريب وقاض وقابض . وقال الشعبي : فاتحة السورة . وقال أبو بكر الوراق : معناه قف عند أمرنا ونهينا ولا تعدّهما . وقال محمد بن عاصم الأنطاكي : هو قرب الله من عباده ، بيانه « وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ » . وقال ابن عطاء : أقسم الله بقوة قلب حبيبه محمد صلى الله عليه وسلم ، حيث حمل الخطاب ولم يؤثر ذلك فيه لعلو حاله . ( وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ) أى الرفيع القدر . وقيل : الكريم ، قاله الحسن . وقيل : الكثير ، مأخوذ من كثرة القدر والمنزلة لا من كثرة العدد ، من قولهم : كثير فلان فى النفوس ، ومنه قول العرب فى المثل السائر : ( فى كل شجر نار ، وأشتمجد المرخ<sup>(١)</sup> والقفار ) . أى استكثر هذان النوعان من النار فزادا على سائر الشجر ، قاله ابن بحر . وجواب القسم قيل هو : « قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ » على إرادة اللام ، أى لقد علمنا . وقيل : هو « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى » وهو اختيار الترمذى . محمد بن على قال : « ق » قسم باسم هو أعظم الأسماء التى خرجت إلى العباد وهو القدرة ، وأقسم أيضا بالقرآن المجيد ، ثم أقتص ما نخرج من القدرة من خلق السموات والأرضين وأرزاق العباد ، وخلق الآدميين ، وصفة يوم القيامة والجنة والنار ، ثم قال : « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ » فوق القسم على هذه الكلمة كأنه قال : « ق » أى بالقدرة والقرآن المجيد أقسمت أن فيما أقتصصت فى هذه السورة « لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ » . وقال ابن كيسان : جوابه « مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ » . وقال أهل الكوفة : جواب هذا القسم « بَلْ عَجِبُوا » . وقال الأخفش : جوابه محذوف كأنه قال : « ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ » لتبعث ، يدل عليه « أئِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا » .

قوله تعالى : ( بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ ) « أَنْ » فى موضع نصب على تقدير لأن جاءهم منذر منهم ، يعنى محمداً صلى الله عليه وسلم ، والضمير للكفار . وقيل : للمؤمنين والكفار جميعاً . ثم ميز بينهم بقوله تعالى : ( فَقَالَ الْكَافِرُونَ ) ولم يقل فقالوا ، بل قبح حالهم وفعلهم ووصفهم بالكفر ، كما تقول : جاءنى فلان فاسمعى المكروه ، وقال لى الفاسق

(١) المرخ والقفار : شجرتان فيما نار ليس فى غيرهما من الشجر ، ويسرى من أغصانها الزناد فيقندح بها .

أنت كذا وكذا . ( هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ) العجيب الأمر الذي يتعجب منه ، وكذلك العجائب بالضم ، والعجائب بالتشديد أكثر منه ، وكذلك الأعجوبة . وقال قتادة : عجبهم أن دُعوا إلى إله واحد . وقيل : من إنذارهم بالبعث والنشور . والذي نص عليه القرآن أولى .

قوله تعالى : ( إِذْذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ) نبعث ؛ ففيه إضمار . ( ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ) الرجوع الرد أى هو رد بعيد أى محال . يقال : رَجَعْتَهُ أَرِجَعُهُ رَجْعًا ، وَرَجَعَ هُوَ يَرْجِعُ رُجُوعًا ، وفيه إضمار آخر ؛ أى وقالوا أنبعث إذا متنا . وذكر البعث وإن لم يجرها هنا فقد جرى فى مواضع ، والقرآن كالسورة الواحدة . وأيضا ذكر البعث منطوي تحت قوله : « بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ » لأنه إنما ينذر بالعقاب والحساب فى الآخرة .

قوله تعالى : ( قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ ) أى ما تأكل من أجسادهم فلا يضل عنا شيء حتى نتعذر علينا الإعادة . وفى التزويل : « قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى قَالَ عَلِمْنَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى »<sup>(١)</sup> . وفى الصحيح : « كل ابن آدم يأكله التراب إلا عجب الذنب منه خلق وفيه يركب »<sup>(٢)</sup> . وقد تقدم . وثبت أن الأنبياء والأولياء والشهداء لا تأكل الأرض أجسادهم ؛ حرم الله على الأرض أن تأكل أجسادهم . وقد بينا هذا فى كتاب « التذكرة » وتقدم أيضا فى هذا الكتاب . وقال السدى : النقص هنا الموت يقول قد علمنا منهم من يموت ومن يبقى ؛ لأن من مات دُفِنَ فكانت الأرض تنقص من الناس . وعن ابن عباس : هو من يدخل فى الإسلام من المشركين . ( وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيزٌ ) أى بعدتهم وأسمائهم فهو فعيل بمعنى فاعل . وقيل : اللوح المحفوظ أى محفوظ من الشياطين أو محفوظ فيه كل شيء . وقيل : الكتاب عبارة عن العلم والإحصاء ؛ كما تقول : كتبت عليك هذا أى حفظته ؛ وهذا ترك الظاهر من غير ضرورة . وقيل : أى وعندنا كتاب حفيظ لأعمال بنى آدم لنحاسهم عليها .

قوله تعالى : ( بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ ) أى القرآن فى قول الجميع ؛ حكاية المساردى . وقال الثعلبي : بالحق القرآن . وقيل : الإسلام . وقيل : عهد صل الله عليه وسلم . ( فَهُمْ فِي أَمْرٍ مُبِينٍ )

(١) راجع ١١ ص ٢٠٥

أى مختلط . يقولون مرة ساحر ومرة شاعر ومرة كاهن ؛ قاله الضحاك وابن زيد .  
وقال قتادة : مختلف . الحسن : ملتبس ؛ والمعنى متقارب . وقال أبو هريرة : فاسد ،  
ومنه مَرَجَتِ أمانات الناس أى فسدت ، ومَرَجَ الدينُ والأمرُ اختلط ؛ قال أبو داود :  
مَرَجَ الدينُ فَأَعَدَّتْ لَهُ \* مُشْرِفَ الحَارِكِ مَجْبُوكَ الكَتَدِ<sup>(١)</sup>

وقال ابن عباس : المريج الأمر المنكر . وقال عنه عمران بن أبي عطاء : « مريج » مختلط .  
وأنشد<sup>(٢)</sup> :

بِحَالَتِ فَأَلْتَمَسْتُ بِهِ حَشَاهَا \* نَحَرَ كَأَنَّهُ خُوطٌ مَرِيحُ

الخُوطُ الفصن . وقال عنه العوفي : فى أمر ضلالة وهو قولهم ساحر شاعر مجنون كاهن .  
وقيل : متغير . وأصل المَرَجِ الأضطراب والقلق ؛ يقال : مَرَجَ أمرُ الناسِ ومَرَجَ أمرُ الدينِ  
ومَرَجَ الخاتمُ فى إصبعى إذا قَلِقَ من الهزال . وفى الحديث : « كيف بك يا عبد الله إذا كنت  
فى قوم قد مَرَجَتِ عهودهم وأماناتهم وأختلفوا فكانوا هكذا وهكذا » وشبك بين أصابعه .  
أخرجه أبو داود وقد ذكرناه فى كتاب « التذكرة » .

قوله تعالى : أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا  
وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ﴿٦﴾ وَالْأَرْضِ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَواسِيَ  
وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴿٧﴾ تَبَصَّرَةٌ وَذِكْرَى لِكُلِّ عَبْدٍ  
مُنِيبٍ ﴿٨﴾ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبْرَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ  
وَحَبَّ الْحَصِيدِ ﴿٩﴾ وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ﴿١٠﴾ رِزْقًا  
لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ أَنْخَرُوجُ ﴿١١﴾

(١) الحارك الكاهل . والكند مجمع الكتفين من الإنسان والفرس .

(٢) البيت للداخل الهذلى ؛ ويروى فراغت بدل بغالت والضمير للبقرة . وبه أى بالسهم .

(٣) هو عبد الله بن عمرو بن العاص كما فى مسند أبي داود .

قوله تعالى : ( أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ ) نظر اعتبار وتفكر ، وأن القادر على إيجادها قادر على الإعادة . ( كَيْفَ بَنَيْنَاهَا ) فرغناها بلا عمد ( وَزَيَّنَّاهَا ) بالنجوم ( وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ) جمع فرج وهو الشق ؛ ومنه قول امرئ القيس :

\* تَسُدُّ بِهِ فَرْجَهَا مِنْ دُبُرٍ <sup>(١)</sup> \*

وقال الكسائي : ليس فيها تفاوت ولا اختلاف ولا فتوق . ( وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَالْقَبَا فِيهَا رَوَّاسِي ) تقدم في « الرعد » <sup>(٢)</sup> بيانه . ( وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ ) أي من كل نوع من النبات ( بَهِيحٍ ) أي حسن يسر الناظرين ؛ وقد تقدم في « الحج » بيانه . ( تَبْصِرَةٌ ) أي جعلنا ذلك تبصرة لندل به على كمال قدرتنا . وقال أبو حاتم : نصب على المصدر؛ يعني جعلنا ذلك تبصيرا وتنبها على قدرتنا ( وَذِكْرِي ) معطوف عليه . ( لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ) راجع إلى الله تعالى مفكر في قدرته .

قوله تعالى : ( وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ ) أي من السحاب ( مَاءً مُبَارَكًا ) أي كثير البركة . ( فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ) التقدير : وحبّ النبات الحصيد وهو كل ما يحصد . هذا قول البصريين . وقال الكوفيون : هو من باب إضافة الشيء إلى نفسه ، كما يقال : مسجد الجامع وربيع الأول وحقّ اليقين وحبل الوريد ونحوها ؛ قاله الفراء . والأصل الحبّ الحصيد فحذفت الألف واللام وأضيف المنعوت إلى النعت . وقال الضحاك : حبّ الحصيد البرّ والشعير . وقيل : كلّ حبّ يُحصد ويُدنر ويُقنات . ( وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ ) نصب على الحال <sup>(٤)</sup> رداً على قوله : « وَحَبَّ الْحَصِيدِ » و « بَاسِقَاتٍ » حال . والباسقات الطوال ؛ قاله مجاهد وعكرمة . وقال قتادة وعبد الله بن شداد : بسوقها استقامتها في الطول . وقال سعيد بن جبير :

(١) البيت في رصف فرسه ، صدره :

\* لها ذنب مثل ذيل العروس \*

(٢) راجع ج ١٢ ص ١٤ .

(٣) راجع ج ٩ ص ٢٨٠ .

(٤) هكذا في الأصول ، ولعل صواب العبارة أن تكون كما قال السمين : « والنخل » منصوب على العطف

أي وأنبتنا النخل ، و « باسقات » حال .

مستويات . وقال الحسن وعكرمة أيضا والفتراء : مواقع حوامل ؛ يقال للشاة بسقت إذا ولدت ، قال الشاعر :

فَلَمَّا تَرَكَ الدَّارَ ظَلَّتْ مُنِيفَةً \* يَقْرَأَنَّ فِيهِ البَاسِقَاتِ المَوَاقِرُ

والأول في اللغة أكثر وأشهر ؛ [ يقال ] بسق النخل بسوقاً إذا طال . قال :

لَسَا نَحْرٌ وَلَيْسَتْ نَحْرُ كَرِيمٍ \* وَلَكِنْ مِنْ نِتَاجِ البَاسِقَاتِ

كَرَامٌ فِي السَّمَاءِ ذَهَبَنَ طَوِيلًا \* وَفَاتَ ثِمَارُهَا أَيْدِي الجُنَّاتِ

ويقال : بسق فلان على أصحابه أى علامهم ، وأبسقت الناقة إذا وقع في ضرعها اللبن قبل التاج فهي مبسقة ونوق مباسيق . وقال قطبة بن مالك : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ « بَاصِقَاتِ » بالصاد ؛ ذكره الثعلبي .

قلت : الذي في صحيح مسلم عن قطبة بن مالك قال : صليت وصلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرا « قِ وَالْقُرْآنِ المَجِيدِ » حتى قرأ « وَالنُّخْلَ بَاصِقَاتِ » قال فجعلت أرددها ولا أدري ما قال ؛ إلا أنه لا يجوز إبدال الصاد من السين لأجل القاف . (لَهَا طَلَعُ نَضِيدٌ) الطلع هو أول ما يخرج من ثمر النخل ؛ يقال : طلع الطلع طولوماً وأطلعت النخلة ، وطلعها كُفْرَها قبل أن ينشق . « نَضِيدٌ » أى متراكب قد نُضِدَ بعضه على بعض . وفي البخارى « النَضِيدُ » الكُفْرَى مادام في أكمامه ومعناه منضود بعضه على بعض ؛ فإذا خرج من أكمامه فليس بنضيد . (رِزْقًا لِلْعِبَادِ) أى رزقناهم رزقا ، أو على معنى أنبتناها رزقا ؛ لأن الإنبات في معنى الرزق ، أو على أنه مفعول له أى أنبتناها لرزقهم ، والرزق ما كان مهياً للانتفاع به . وقد تقدم القول فيه . (وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ الخُرُوجُ) أى من القبور أى كما أحيا الله هذه الأرض الميتة فكذلك يخرجكم أحبا بعد موتكم ؛ فالكاف في محل رفع على الابتداء . وقد مضى هذا المعنى في غير موضع . وقال « مَيِّتًا » لأن المقصود المكان ولو قال ميتة بلحاز

(١) في ح ، ز ، ي : البأ وهو رزان عنب ، أول اللبن عند الولادة .

(٢) راجع ج ١ ص ١٧٧ و ص ٢١١

قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَثَمُودُ ﴿١٢﴾  
 وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ لُوطٍ ﴿١٣﴾ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ  
 كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ ﴿١٤﴾ أَفَعَيِّنَا بِالْأَوَّلِ بَلْ هُمْ  
 فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ( كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ ) أى كما كذب هؤلاء فكذلك كذب أولئك  
 فكل بهم العقاب ؛ ذكرهم نبا من كان قبلهم من المكذبين وخوفهم ما أخذهم . وقد ذكرنا  
 قصصهم في غير موضع عند ذكرهم . ( كُلُّ كَذَّبَ الرُّسُلَ ) من هذه الأمم المكذبة .  
 ( فَحَقَّ وَعِيدِ ) أى فحق عليهم وعيدى وعقابي .

قوله تعالى : ( أَفَعَيِّنَا بِالْأَوَّلِ ) أى أفعيننا به فعيا بالبعث . وهذا توبيخ  
 لمنكرى البعث وجواب قولهم : « ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ » . يقال : عَيَّيت بالأمر إذا لم تعرف  
 وجهه . ( بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ) أى فى حيرة من البعث منهم مصدق ومنهم  
 مكذب ؛ يقال : لَبَسَ عَلَيْهِ الْأَمْرُ يَلْبَسُهُ لَبْسًا .

قوله تعالى : وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلْمَا تَوْسُوسٌ بِهِ نَفْسُهُ  
 وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴿١٦﴾ إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِيَانِ عَنِ  
 الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ﴿١٧﴾ مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ  
 عَتِيدٌ ﴿١٨﴾ وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ ) يعنى الناس ، وقيل آدم . ( وَنَعَلْمَا تَوْسُوسٌ  
 بِهِ نَفْسُهُ ) أى ما يختلج فى سره وقلبه وضميره ، وفى هذا زجر عن المعاصى التى يستخفى بها .  
 ومن قال : إن المراد بالإنسان آدم ؛ فالذى وسوس به نفسه هو الأكل من الشجرة ،  
 ثم هو عام لولده . والوسوسة حديث النفس بمنزلة الكلام الخفى . قال الأعشى :



تَسْمَعُ لِلْحَبْلِ وَسَوَاءً إِذَا أَنْصَرَفَتْ \* كَمَا اسْتَعَانَ بِرِيحِ عَشْرِقٍ زَجَلٍ<sup>(١)</sup>  
 وقد مضى في « الأعراف »<sup>(٢)</sup> . ( وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ) هو حبل العاتق  
 وهو ممتد من ناحية حلقه إلى عاتقه ، وهما وريدان عن يمين وشمال . روى معناه عن  
 ابن عباس وغيره وهو المعروف في اللغة . والحبل هو الوريد فأضيف إلى نفسه لاختلاف  
 اللفظين . وقال الحسن : الوريد الوتين وهو عرق معلق بالقلب . وهذا تمثيل للقرب ؛  
 أي نحن أقرب إليه من حبل وريده الذي هو منه ، وليس على وجه قرب المسافة . وقيل :  
 أي ونحن أملك به من حبل وريده مع استيلائه عليه . وقيل : أي ونحن أعلم بما توسوس  
 به نفسه من حبل وريده الذي هو من نفسه ، لأنه عرق يخالط القلب ، فعلم الرب أقرب  
 إليه من علم القلب ، روى معناه عن مقاتل قال : الوريد عرق يخالط القلب ، وهذا القرب  
 قرب العلم والقدرة ، وأبعض الإنسان يحجب البعض البعض ولا يحجب علم الله شيء .  
 قوله تعالى : ( إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ) أي نحن أقرب إليه  
 من حبل وريده حين يتلقى المتلقيان ، وهما الملكان الموكلان به ، أي نحن أعلم بأحواله فلا  
 نحتاج إلى ملك يخبر ، ولكنهما وكلان به إلزاماً للحجة ، وتوكيداً للامر عليه . وقال الحسن  
 ومجاهد وقناة : « الْمُتَلَقِّيَانِ » ملكان يتلقيان عملك : أحدهما عن يمينك يكتب حسناتك ،  
 والآخر عن شمالك يكتب سيئاتك . قال الحسن : حتى إذا مات طُوِّبَتْ صحيفة عملك وقيل  
 لك يوم القيامة : « أَقْرَأُ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ دَلِيلًا حَسِيْبًا »<sup>(٣)</sup> عدل والله عليك من جهلك  
 حسيب نفسك . وقال مجاهد : وكل الله بالإنسان مع علمه بأحواله ملكين بالليل وملكين  
 بالنهار يحفظان عمله ، ويكتبان أثره إلزاماً للحجة : أحدهما عن يمينه يكتب الحسنات ،  
 والآخر عن شماله يكتب السيئات ، فذلك قوله تعالى : « عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ » .  
 وقال سفيان : بلغني أن كاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات فإذا أذنب [ العبد ] قال

(١) عشرق كزبرج : شجر ينفرش على الأرض عريض الورق وليس له شوك ، وثمرته قشرة إذا هبت الريح فلفت  
 تلك القشرة فتخشخت فسمعت للورادى الذى تكون به زجلا وبلجة تنزع الإبل .

(٢) راجع ج ٧ ص ١٠ ص ٢٤٠

(٣) راجع ج ٧ ص ١٧٧

لا تعجل لعله يستغفر الله . وروى معناه من حديث أبي أمامة ؛ قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : " كاتب الحسنات على يمين الرجل وكاتب السيئات على يساره وكاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات فإذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين عشرا وإذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعله يسبح أو يستغفر " . وروى من حديث على رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن مقعد ملكيك على نيتك لسألك قلمهما وربك مدادهما وأنت تجرى فيما لا يعينك فلا تستحي من الله ولا منهما " . وقال الضحاك : جلسهما تحت الثغر على الحنك . ورواه عوف عن الحسن قال : وكان الحسن يعجبه أن ينظف عنقته . وإنما قال : « قَعِيدٌ » ولم يقل قعيدان وهما آثنان ؛ لأن المراد عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد فحذف الأول لدلالة الثاني عليه . قاله سيبويه ؛ ومنه قول الشاعر (٢) .

نَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا وَأَنْتَ بِمَا \* عِنْدَكَ رَاضٍ وَالرَّأْيُ مَخْتَلِفٌ

وقال الفرزدق :

إِنِّي ضَمَيْتُ لِمَنْ أَنَانِي مَا جَنَى \* وَأَبَى فَكَانَ وَكُنْتُ غَيْرَ غَدُورٍ

ولم يقل راضيان ولا غدورين . ومذهب المبرد : أن الذي في التلاوة أول آخر آتساعا ، وحذف الثاني لدلالة الأول عليه . ومذهب الأخفش والفراء : أن الذي في التلاوة يؤدى عن الأثنين والجمع ولا حذف في الكلام . و « قَعِيدٌ » بمعنى قاعد كالسميع والعليم والقدير والشهيد . وقيل : « قَعِيدٌ » بمعنى مقاعد مثل أكل ونديم بمعنى مؤاكل ومنادم .

وقال الجوهري : فَعِيلٌ وفَعُولٌ مما يستوى فيه الواحد والاثنان والجمع ؛ كقوله تعالى :

« إِنَّا رَسُوْلُ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ » (٣) وقوله : « وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ » (٤) . وقال الشاعر في الجمع ،

أنشده الثعلبي :

أَلِكْنِي إِلَيْهَا وَخَيْرُ الرَّسُو \* لِأَعْلَمُهُمْ بِسَوَاحِي الْخَبْرِ (٥)

(١) في رواية أخرى من عل رضي الله عنه : « إن الملائكين قاعدان على فاجذى العبد ... الخ » .

(٢) هوقيس بن الخطيم . (٣) راجع ج ١٣ ص ٩٣ . (٤) راجع ج ١٨ ص ١٩١

(٥) الكنى إليها : أرسلني إليها ، والأصل في الكنى الكنى لحوات ككرة الهمة إلى اللام وحذفت الهمة .

والمراد بالقييد هاهنا الملازم الثابت لا ضد القائم .

قوله تعالى : ( مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ) أى ما يتكلم بشيء إلا كتب عليه ؛ ماخوذ من لفظ الطعام وهو إخراج من الفم . وفي الرقيب ثلاثة أوجه : أحدها أنه المتبع للأمر . الثانى أنه الحافظ ، قاله السدى . الثالث أنه الشاهد ، قاله الضحاك . وفى العتيد وجهان : أحدهما أنه الحاضر الذى لا يغيب . الثانى أنه الحافظ المُعَدُّ إما للحفظ وإما للشهادة . قال الجوهرى : العتيد الشيء الحاضر المهيأ ؛ وقد عتده تعييدا واعتده إعتادا أى أعدّه ليوم ، ومنه قوله تعالى : « وَأَعْتَدْتُ لِمَنْ مَتَّكَأً » <sup>(١)</sup> و فرس عتد وعتد بفتح الراء وكسرهما المعد للجرى .

قلت : وكله يرجع إلى معنى الحضور ، ومنه قول الشاعر :

لئن كنت منى في العيان مُغَيَّبًا \* فذكرك عندي في الفؤاد عَتِيدٌ

قال أبو الجوزاء ومجاهد : يكتب على الإنسان كل شيء حتى الأئین فى مرضه . وقال عكرمة : لا يكتب إلا ما يؤجر به أو يؤزر عليه . وقيل : يكتب عليه كل ما يتكلم به ، فإذا كان آخر النهار محى عنه ما كان مباحا ، نحو أنطلق أقعد كل مما لا يتعلق به أجزولا وزر ، والله أعلم . وروى عن أبى هريرة وأنس أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " ما من حافظين يرفعان إلى الله ما حفظا فيرى الله فى أول الصحيفة خيرا وفى آخرها خيرا إلا قال الله تعالى للملائكة أشهدوا أنى قد غفرت لعبدى ما بين طرفى الصحيفة " . وقال على رضى الله عنه : " إن لله ملائكة معهم صحف بيض فأملوا فى أولها وفى آخرها خيرا يفرلکم ما بين ذلك " . وأخرج أبو نعيم الحافظ قال حدثنا أبو طاهر محمد بن الفضل بن محمد بن إسحق بن خزيمة قال حدثنا جدى محمد بن إسحق قال حدثنا محمد بن موسى الحرشى قال حدثنا سهيل ابن عبد الله قال : سمعت الأعمش يحدث عن زيد بن وهب عن ابن مسعود ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الحافظين إذا نزلوا على العبد أو الأمة معهما كتاب مخنوم فيكتبان ما يلفظ به العبد أو الأمة فإذا أرادا أن ينهضا قال أحدهما للآخر فُكَّ الكتاب المخنوم الذى معك فيفكه له فإذا فيه ما كتب سواء فذلك قوله تعالى « مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ

(١) راجع ٩ ص ١٧٨

إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ» « غريب من حديث الأعمش عن زيد ، لم يروه عنه إلا سهيل .  
وروى من حديث أنس أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله وكل بعبد ملكين  
يكتبان عمله فإذا مات قالا ربنا قد مات فلان فأذن لنا أن نصعد إلى السماء فيقول الله تعالى  
إن سمواتي مملوءة من ملائكتي يسبحونني فيقولان ربنا تقسيم في الأرض فيقول الله تعالى  
إن أرضي مملوءة من خلق يسبحونني فيقولان يارب فإين نكون فيقول الله تعالى كونا على  
قبر عبدى فكبرانى وهللانى وسبحانى وآكتبا ذلك لعبدى إلى يوم القيامة » .<sup>(١)</sup>

قوله تعالى : ( وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ) أى غمرته وشدته ؛ فالإنسان ما دام  
حيًا تكتب عليه أقواله وأفعاله ليحاسب عليها ، ثم يجيئه الموت وهو ما يراه عند المعانية من  
ظهور الحق فيما كان الله تعالى وعده وأوعده ، وقيل : الحق هو الموت سمي حقًا إما لاستحقاقه  
وإما لانتقاله إلى دار الحق ؛ فعلى هذا يكون فى الكلام تقديم وتأخير ، وتقديره وجاءت  
سكرة الحق بالموت ، وكذلك فى قراءة أبى بكر وأبن مسعود رضى الله عنهما ؛ لأن السكرة  
هى الحق فأضيفت إلى نفسها لاختلاف اللفظين . وقيل : يجوز أن يكون الحق على هذه  
القراءة هو الله تعالى ؛ أى جاءت سكرة أمر الله تعالى بالموت . وقيل : الحق هو الموت والمعنى  
وجاءت سكرة الموت بالموت ؛ ذكره المهدوى . وقد زعم من طعن على القرآن فقال :  
أخالف المصحف كما خالف أبو بكر الصديق فقرا ؛ وجاءت سكرة الحق بالموت . فاحتج  
عليه بأن أبابكر رويت عنه روايتان : إحداهما موافقة للمصحف فعلها العمل ، والأخرى  
مرفوضة تجرى مجرى النسيان منه إن كان قالها ، أو الغلط من بعض من نقل الحديث . قال  
أبو بكر الأنبارى : حدثنا إسماعيل بن إسحاق القاضى حدثنا على بن عبد الله حدثنا جرير عن  
منصور عن أبى وائل عن مسروق قال : لما احتضر أبو بكر أرسل إلى عائشة فلما دخلت  
عليه قالت : هذا كما قال الشاعر :

• إذا حشرجت يوماً وضاق بها الصدر<sup>(٢)</sup> •

(١) فى أ ، ح ، ن ، هـ : « راذكرانى » .

(٢) صدر البيت : • لعمرك ما يفتى الثراء ولا الفنى •

فقال أبو بكر: هَلَّا قَلْتِ كَمَا قَالَ اللَّهُ: «وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ» وذكر الحديث. والسُّكْرَةُ واحدة السُّكْرَاتِ. وفي الصحيح عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت بين يديه رُكْوَةٌ — أو عُلبَةٌ — فيها ماء فجعل يدخل يديه في الماء، فيمسح بهما وجهه ويقول: «لا إله إلا الله إن الموت سكرات» ثم نصب يده فجعل يقول: «في الرفيق الأعلى» حتى قبض ومالت يده. خرجه البخاري. وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إن العبد الصالح ليعالج الموت وسكراته وإن مفاصله ليسلم بعضها على بعض تقول السلام عليك تفارقني وأفارقك إلى يوم القيامة». وقال عيسى بن مريم: «يامعشر الحوارين أدعوا الله أن يهون عليكم هذه السُّكْرَةُ» يعني سكرات الموت. وروى: «إن الموت أشد من ضرب بالسيوف ونشر بالمناشير وقريض بالمقاريض». (ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ) أي يقال لمن جاءته سكرة الموت ذلك ما كنت تفز منه وتميل عنه. يقال: حَادَ عَنِ الشَّيْءِ يَحِيدُ حَيْودًا وَحَيْدَةً وَحَيْدُودَةً مَالٍ عَنْهُ وَعَدَلٌ. وأصله حَيْدُودَةٌ بتحريك الياء فسكنت؛ لأنه ليس في الكلام فَعْلُولٌ غير صَعْفُوقٍ. وتقول في الأخبار عن نفسك: حَدْتُ عَنِ الشَّيْءِ أَحْيِدُ حَيْدًا وَحَيْدًا إِذَا مَلْتَ عَنْهُ؛ قَالَ طَرَفَةُ: أبا منيذِرُ رُمْتَ الْوَفَاءَ فِهَيْبَتُهُ \* وَحَدْتُ كَمَا حَادَ الْبَعِيرُ عَنِ الدُّخَانِ

قوله تعالى: وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ ﴿٢٠﴾ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا مَاتِقٌ وَشَهِيدٌ ﴿٢١﴾ لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى: ( وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ) هي النفخة الآخرة للبعث ( ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ ) الذي وعده الله للكفار أن يعذبهم فيه. وقد مضى الكلام في النفخ في الصور مستوفى والحمد لله.

(١) جامع ج ١٢ ص ٢٢٩ ر ج ١٥ ص ٢٧٩

قوله تعالى : ( وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ) اختلف في السائق والشهيد ؛ فقال ابن عباس : السائق من الملائكة والشهيد من أنفسهم الأيدي والأرجل ؛ رواه العوفي عن ابن عباس . وقال أبو هريرة : السائق الملك والشهيد العمل . وقال الحسن وقتادة : المعنى سائق يسوقها وشاهد يشهد عليها بعملها . وقال ابن مسلم : السائق قرينها من الشياطين سمي سائقاً لأنه يتبعها وإن لم يحبسها . وقال مجاهد : السائق والشهيد ملكان . وعن عثمان ابن عفان رضي الله عنه أنه قال وهو على المنبر : « وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ » سائق : ملك يسوقها إلى أمر الله ، وشهيد : يشهد عليها بعملها .

قلت : هذا أصح فإن في حديث جابر بن عبد الله قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن ابن آدم لفي ففلة عما خلقه الله عز وجل له إن الله لا إله غيره إذا أراد خأفه قال للملك أكتب رزقه وأثره وأجله وأكتبه شقيماً أو سعيداً ثم يرتفع ذلك الملك ويبعث الله ملكاً آخر فيحفظه حتى يدرك ثم يبعث الله ملكين يكتبان حسناته وسيئاته فإذا جاءه الموت أرتفع ذلك الملكان ثم جاء ملك الموت عليه السلام فيقبض روحه فإذا أُدخِل حفرته ردّ الروح في جسده ثم يرتفع ملك الموت ثم جاءه ملكا القبر فأمتحناه ثم يرتفعان فإذا قامت الساعة أنحط عليه ملك الحسنات وملك السيئات فأنشطا كتاباً معقوداً في عنقه ثم حضرا معه واحد سائق والآخر شهيد ثم قال الله تعالى : « لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكُمْ غِطَاءَك فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ » . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَتَرَ كِبْرٌ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ قَالَ : « حالا بعد حال » ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن قُدَامَكُمُ أَمْرًا عَظِيمًا فَاسْتَمِينُوا بِاللَّهِ الْعَظِيمِ » خرجه أبو نعيم الحافظ من حديث جعفر بن محمد بن علي عن جابر وقال فيه : هذا حديث غريب من حديث جعفر ، وحديث جابر تفرد به عنه جابر الجعفيّ وعنه المفضل . ثم في الآية قولان : أحدهما أنها عامة في المسلم والكافر وهو قول الجمهور . الثاني أنها خاصة في الكافر ، قاله الضحاك .

(١) كذا في جميع الأصول والدر المنثور ، والظاهر أن يكون « ذاك » .

(٢) أنشط الكتاب : حل عقده .

قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكُمْ غِطَاءَكُمْ ﴾ قال ابن زيد : المراد به النبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى لقد كنت يا محمد فى غفلة من الرسالة فى قريش فى جاهليتهم . وقال ابن عباس والضحاك : إن المراد به المشركون أى كانوا فى غفلة من عواقب أمورهم . وقال أكثر المفسرين : إن المراد به البر والفاجر . وهو اختيار الطبرى . وقيل : أى لقد كنت أيها الإنسان فى غفلة عن أن كل نفس معها سائق وشهيد ؛ لأن هذا لا يعرف إلا بالنصوص الإلهية . « فَكَشَفْنَا عَنْكُمْ غِطَاءَكُمْ » أى عماءك ؛ وفيه أربعة أوجه : أحدها إذ كان فى بطن أمه فولد ؛ قاله السدى . الثانى إذا كان فى القبر فنشر . وهذا معنى قول ابن عباس . الثالث وقت العرّض فى القيامة ؛ قاله مجاهد . الرابع أنه نزول الوحي وتحمل الرسالة . وهذا معنى قول ابن زيد . ﴿ فَبَصَّرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ﴾ قيل : يراد به بصر القلب كما يقال هو بصير بالفقه ؛ فبصر القلب وبصيرته تبصرته شواهد الأفكار ونتائج الاعتبار ، كما تبصر العين ما قبلها من الأشخاص والأجسام . وقيل : المراد به بصر العين وهو الظاهر أى بصر عينك اليوم حديد ؛ أى قوى نافذ يرى ما كان محجوبا عنك . قال مجاهد : « فَبَصَّرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ » يعنى نظرك إلى لسان ميزانك حين توزن سيئاتك وحسناتك . وقاله الضحاك . وقيل : يعاين ما يصير إليه من ثواب وعقاب . وهو معنى قول ابن عباس . وقيل : يعنى أن الكافر يحشر وبصره حديد ثم يزرق ويمعى . وقيل « لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكُمْ غِطَاءَكُمْ » « فَبَصَّرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ » يعنى نظرك إلى لسان ميزانك حين توزن سيئاتك وحسناتك . وقاله الضحاك .

قوله تعالى : وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَىٰ عَيْنِي ﴿٢٣﴾ أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ ﴿٢٤﴾ مَنَّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُّرِيبٍ ﴿٢٥﴾ الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ ﴿٢٦﴾ قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطَّغَيْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ﴿٢٧﴾ قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ ﴿٢٨﴾ مَا يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَمٍ لِّلْعَبِيدِ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ( وَقَالَ قَرِينُهُ ) يعنى الملك الموكل به فى قول الحسن وقتادة والضحاك .  
 ( هَذَا مَا لَدَىٰ عَتِيدٌ ) أى هذا ما عندى من كتابة عمله مُعَدَّ محفوظ . وقال مجاهد : يقول  
 هذا الذى وكلتنى به من بنى آدم قد أحضرته وأحضرت ديوان عمله . وقيل : المعنى هذا  
 ما عندى من العذاب حاضر . وعن مجاهد أيضا : قرينه الذى قيض له من الشياطين .  
 وقال ابن زيد فى رواية ابن وهب عنه : إنه قرينه من الإنس ، فيقول الله تعالى لقرينه :  
 ( أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ ) قال الخليل والأخفش : هذا كلام العرب الفصيح أن تخاطب الواحد  
 بلفظ الاثنين فتقول : ويحك أرحلها وأزجرها ، وخذاه وأطلقاه للواحد . قال الفراء :  
 تقول للواحد قوما عنا ، وأصل ذلك أن أدنى أعوان الرجل فى إبله وغنمه ورفقته فى سفره  
 أشنان بجرى كلام الرجل على صاحبيه ، ومنه قولهم للواحد فى الشعر : خليل ، ثم يقول :  
 يا صاح . قال امرؤ القيس :

خَلِيلِي مُرَائِي عَلَىٰ أُمَّ جُنْدَبٍ \* نُقِضَ لِبَنَاتِ الْفَوَادِ الْمُعَذِّبِ

وقال أيضا :

فَمَا نَبِكُ مِنْ ذِكْرِي حَبِيبٍ وَمَنْزِلِ \* بِسَقِطِ اللَّوَىٰ بَيْنَ الدُّخُولِ فَخَوْمِلِ

وقال آخر :

فَإِنْ تَزْجُرَانِي يَا بَنَ عَفَّانَ أَنْزِجِرْ \* وَإِنْ [ تَدْعَانِي ] أَحْمِ عَرَضًا مُنْمَعًا<sup>(١)</sup>

وقيل : جاء كذلك لأن الفرين يقع للجماعة والأثنين . وقال المازني : قوله « أَلْقِيَا » يدل  
 على ألقى ألقى . وقال المبرد : هى تثنية على التوكيد ، المعنى ألقى ألقى فتاب « أَلْقِيَا » مناب  
 التكرار . ويجوز أن يكون « أَلْقِيَا » تثنية على خطاب الحقيقة من قول الله تعالى يخاطب به  
 الملكين . وقيل : هو مخاطبة للسائق والحافظ . وقيل : إن الأصل أَلْقَيْنِ بالنون الخفيفة  
 تقاب فى الوقف ألفا فحمل الوصل على الوقف . وقرأ الحسن « أَلْقَيْنِ » بالنون الخفيفة  
 نحو قوله : « وَآيَكُونَا مِنَ الصَّاعِغِينَ »<sup>(٢)</sup> وقوله : « لَنَسْفَعًا »<sup>(٣)</sup> . ( كُلُّ كَفَّارٍ عَنِيدٌ )

(١) فى الأصول : « تدعوانى » وما أثبتناه هو ما طلبه الرواية فى تفسير الطبرى والألوسى والفراء وغيرها .

اصطل ما فى الأصول رواية أخرى . (٢) راجع ج ٩ ص ١٨٤ (٣) راجع ج ٢٠ ص ١٢٥



أى معاند؛ قاله مجاهد وعكرمة . وقال بعضهم : العنيد المعرض عن الحق؛ يقال عند يعنيد بالكسر عنوداً أى خالف ورد الحق وهو يعرفه فهو عنيد وعاند ، وجمع العنيد عند مثل رهيف وورغف . (مناجٍ للغير) يعنى الزكاة المفروضة وكل حق واجب . (معتد) فى منطقته وسيرته وأمره ؛ ظالم . (مريب) شاكٌ فى التوحيد ؛ قاله الحسن وقتادة . يقال : أراب الرجل فهو مريب إذا جاء بالريبة . وهو المشرك يدل عليه قوله تعالى : (الذى جعل مع الله إلهًا آخر) . وقيل : نزلت فى الوليد بن المغيرة . وأراد بقوله : «مناجٍ للغير» أنه كان يمنع بنى أخيه من الإسلام . (فألقياهُ فى العذاب الشديد) تأكيد للأمر الأول . (قال قرينه ربنا ما أطغيته) يعنى الشيطان الذى قبض لهذا الكافر العنيد تبراً منه وكذبه . (ولكن كان فى ضلالٍ بعيد) عن الحق وكان طاغياً بأختياره وإنما دعوته فاستجاب لى . وقرينه هنا هو شيطانه بغير اختلاف . حكاه المهدوى . وحكى الثعلبى قال ابن عباس ومقاتل : قرينه الملك ؛ وذلك أن الوليد بن المغيرة يقول للملك الذى كان يكتب سيئاته : رب إنه أعجلى ، فيقول الملك : ربنا ما أطغيته أى ما أعجلته . وقال سعيد بن جبير : يقول الكافر رب إنه زاد على فى الكتابة ، فيقول الملك : ربنا ما أطغيته أى ما زدت عليه فى الكتابة ؛ فينثذ يقول الله تعالى : (لَا تَخْتَصِمُوا لَدَى) يعنى الكافرين وقرناءهم من الشياطين . قال القشيري : وهذا يدل على أن القرين الشيطان . (وقد قدمت إليكم بالوعيد) أى أرسلت الرسل . وقيل : هذا خطاب لكل من اختصم . وقيل : هو للأثنين وجاء بلفظ الجمع . (ما يبدل القول لدى) قيل هو قوله : «من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسنة فلا يجزى إلا مثلها»<sup>(١)</sup> وقيل هو قوله : «لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين»<sup>(٢)</sup> . وقال الفراء : ما يكذب عندى أى ما يزداد فى القول ولا ينقص لعلمى بالغيب . (وما أنا بظلامٍ للبعيد) أى ما أنا بمعذب من لم يُجرم ؛ قاله ابن عباس . وقد مضى القول فى معناه فى «البحر» وغيرها .

(١) راجع ج ٧ ص ١٥٠ .

(٢) راجع ج ١٤ ص ٩٦ .

(٣) راجع ج ١٢ ص ١٦ و ج ١٥ ص ٢٧٠ .

قوله تعالى : يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ﴿٣٠﴾ وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ﴿٣١﴾ هَذَا مَا تُوْعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ ﴿٣٢﴾ مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ ﴿٣٣﴾ ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ ﴿٣٤﴾ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : ( يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ) قرأ نافع وأبو بكر « يَوْمَ يَقُولُ » بالياء اعتباراً بقوله : « لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ » . الباقون بالنون على الخطاب من الله تعالى وهي نون العظمة . وقرأ الحسن « يَوْمَ أَقُولُ » . وعن ابن مسعود وغيره « يَوْمَ يُقَالُ » . وآنصب « يَوْمَ » على معنى ما يبذل القول لدى يوم . وقيل : بفعل مقدر معناه : وأنذرهم « يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ » لما سبق من وعده إياها أنه يملؤها . وهذا الاستفهام على سبيل التصديق خبره ، والتحقيق لوعده ، والتفريع لأعدائه ، والتنبيه لجميع عباده . « وَتَقُولُ » جهنم « هَلْ مِنْ مَزِيدٍ » أى ما بقى فى موضع للزيادة ؛ كقوله عليه السلام : « هل ترك لنا عقيل من ربيع أو منزل » أى ما ترك ؛ فعنى الكلام الحمد . ويحتمل أن يكون استفهاماً بمعنى الاستزادة ؛ أى هل من مزيد فأزداد ؟ . وإنما صلح هذا للوجهين ؛ لأن فى الاستفهام ضرباً من الحمد . وقيل : ليس ثم قول وإنما هو على طريق المثل ؛ أى لأنها فيما يظهر من حالها بمنزلة الناطقة بذلك ؛ كما قال الشاعر :

أمتلاً الحوض وقال قطني • مهلاً رويداً قد ملأت بطني

وهذا تفسير مجاهد وغيره . أى هل فى من مسلك قد امتلأت . وقيل : يُنطق الله النار حتى تقول هذا كما تنطق الجوارح . وهذا أصح على ما بيناه فى سورة « الفرقان » . وفى صحيح مسلم والبخارى والترمذى عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

(١) فى ن ، ه ، « النظيم » . (٢) راجع ج ١٢ ص ١٠ .

”لا تزال جهنم يُلْقَى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع ربُّ العزة فيها قدمه فينزوي بعضها إلى بعض وتقول قَطِّ قَطِّ بعزتك وكرمك ولا يزال في الجنة فضلٌ حتى ينشئ الله لها خلقا فيسكنهم فضل الجنة“ لفظ مسلم . وفي رواية أخرى من حديث أبي هريرة : ”وأما النار فلا تمتلئ حتى يضع الله عليها رجله يقول لها قَطِّ قَطِّ فهناك تمتلئ و ينزوي بعضها إلى بعض فلا يظلم الله من خلقه أحدا وأما الجنة فإن الله ينشئ لها خلقاً“ . قال صفاؤنا رحمهم الله : أما معنى القدم هنا فهم قوم يُقدمهم الله إلى النار، وقد سبق في علمه أنهم من أهل النار . وكذلك الرجل وهو العدد الكثير من الناس وغيرهم ، يقال : رأيت رجلاً من الناس ورجلاً من جرّاد، قال الشاعر :

فربنا رجلٌ من الناس وانزوى • إليهم من الحى اليمانيّ أرجلٌ  
قبائلٌ من لحمٍ وعُكلىٍ وخميرٍ • على آبئى نزارٍ بالعداوة أحفَلُ

ويبين هذا المعنى ما روى عن ابن مسعود أنه قال : ما فى النار بيت ولا سلسلة ولا مقمع ولا تابوت إلا وهليه أمم صاحبه ، فكل واحد من الخزنة ينتظر صاحبه الذى قد عرف اسمه ووضفته ، فإذا استوفى [ كل واحد منهم<sup>(٢)</sup> ] ما أمر به وما ينتظره ولم يبق منهم أحد قال الخزنة : قَطِّ قَطِّ حسبنا حسبنا ! أى آكتفينا آكتفينا ، وحينئذ تنزوي جهنم على من فيها وتنطبق إذ لم يبق أحد ينتظر . فعبّر عن ذلك الجمع المنتظر بالرجل والقدم ، ويشهد لهذا التأويل قوله فى نفس الحديث : ”ولا يزال فى الجنة فضل حتى ينشئ الله لها خلقا فيسكنهم فضل الجنة“ وقد زدنا هذا المعنى بيانا ومهدناه فى كتاب الأسماء والصفات من الكتاب الأسنى والحمد لله . وقال النضر بن شميل فى معنى قوله عليه السلام : ”حتى يضع الجبار فيها قدمه“ أى من سبق فى علمه أنه من أهل النار .

قوله تعالى : ﴿ وَأَزَلَّيْتِ الْجَنَّةَ لِلتَّائِبِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ﴾ أى قربت منهم . وقيل : هذا قبل الدخول فى الدنيا ، أى قربت من قلوبهم حين قيل لهم اجتنبوا المعاصى . وقيل : بعد الدخول

(١) ينزوي بعضها إلى بعض : أى تنقبض على من فيها ، وتشتغل بمذايبهم ، وتكف عن سؤال هل من مزيد .

(٢) (هاشم مسلم) . (٢) الزيادة من ن .

قربت لهم مواضعهم فيها فلا تبعد . « غَيْرَ بَعِيدٍ » أى منهم وهذا تأكيد ، ( هَذَا مَا تُوعَدُونَ )  
 أى ويقال لهم هذا الجزاء الذى وعدتم فى الدنيا على السنة الرسل . وقراءة العامة « تُوعَدُونَ »  
 بالثاء على الخطاب . وقرأ ابن كثير بالياء على الخبر ؛ لأنه أتى بعد ذكر المتقين . ( لِكُلِّ أَوْابٍ  
 حَفِيفٍ ) أواب أى رجاع إلى الله عن المعاصى ، ثم يرجع ويذنب ثم يرجع ، هكذا قاله  
 الضحاك وغيره . وقال ابن عباس وعطاء : الأواب المسبِّح من قوله : « يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ »<sup>(۱)</sup> .  
 وقال الحكم بن عتيبة : هو الذى كرهه تعالى فى الخلوة . وقال الشعبي ومجاهد : هو الذى يذكر  
 ذنوبه فى الخلوة فيستغفر الله منها . وهو قول ابن مسعود . وقال عبيد بن عمير : هو الذى  
 لا يجلس مجلسا حتى يستغفر الله تعالى فيه . وعنه قال : كما نحدث أن الأواب الحفيظ الذى  
 إذا قام من مجلسه قال سبحان الله وبجمده ، اللهم إني استغفرك مما أصبت فى مجلسي هذا .  
 وفى الحديث : " من قال إذا قام من مجلسه سبحانك اللهم وبجمدك لا إله إلا أنت استغفرك  
 وأتوب إليك غفر الله له ما كان فى ذلك المجلس " . وهكذا كان النبي صلى الله عليه وسلم  
 يقول . وقال بعض العلماء : أنا أحب أن أقول استغفرك وأسألك التوبة ، ولا أحب أن  
 أقول وأتوب إليك إلا على حقيقته .

قلت : هذا استحسان وآتباع الحديث أولى . وقال أبو بكر الوراق : هو المتوكل على  
 الله فى السراء والضراء . وقال القاسم : هو الذى لا يشتغل إلا بالله عز وجل . « حَفِيفٌ » قال  
 ابن عباس : هو الذى حفظ ذنوبه حتى يرجع عنها . وقال قتادة : حفيظ لما استودعه الله  
 من حقه ونعمته وأتمنه عليه . وعن ابن عباس أيضا : هو الحافظ لأمر الله . مجاهد : هو  
 الحافظ لحق الله تعالى بالاعتراف ولنعمه بالشكر . قال الضحاك : هو الحافظ لوصية الله تعالى  
 بالقبول . وروى مكحول عن أب هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من حافظ  
 على أربع ركعات من أول النهار كان أوابا حفيظا " ذكره المساوردي .

قوله تعالى : ( مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنََ الْغَيْبِ ) « مَنْ » فى محل خفض على البدل من قوله :  
 « لِكُلِّ أَوْابٍ حَفِيفٍ » أو فى موضع الصفة لـ « أوابٍ » . ويموز الرفع على الاستئناف ، والخبر

(۱) راجع ج ۱ ص ۲۶۴

« أَدْخُلُوهَا » على تقدير حذف جواب الشرط والتقدير فيقال لهم : « أَدْخُلُوهَا » . والخشية بالغيب أن تخافه ولم تره . وقال الضحاك والسُّدِّي : يعني في الخلوة حين لا يراه أحد . وقال الحسن : إذا أرخى الستر وأغلق الباب . ( وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ ) مقبل على الطاعة . وقيل : مخلص . وقال أبو بكر الوراق : علامة المنيب أن يكون عارفاً لحرمة ومواليه له ، متواضعا لجلاله تاركا لهوى نفسه .

قلت : ويحتمل أن يكون القلب المنيب القلب السليم ؛ كما قال تعالى : « إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ » على ما تقدم ؛ والله أعلم . « أَدْخُلُوهَا » أى يقال لأهل هذه الصفات : ( أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ ) أى بسلامة من العذاب . وقيل : بسلام من الله وملائكته عليهم . وقيل : بسلامة من زوال النعم . وقال : « أَدْخُلُوهَا » وفي أول الكلام « مَنْ خَشِيَ » ؛ لأن « مَنْ » تكون بمعنى الجمع .

قوله تعالى : ( لَسْمٌ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا ) يعني ما تشبهه أنفسهم وتلد أعينهم . ( وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ) من النعم مما لم يخطر على بالهم . وقال أنس وجابر : المزيد النظر إلى وجه الله تعالى بلا كيف . وقد ورد ذلك في أخبار مرفوعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى : « لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ »<sup>(٢)</sup> قال : الزيادة النظر إلى وجه الله الكريم . وذكر ابن المبارك ويحيى بن سلام ، قالا : أخبرنا المسعودي عن المنهال بن عمرو عن أبي عبيدة بن عبد الله بن عتبة عن ابن مسعود قال : تسارعوا إلى الجمعة فإن الله تبارك وتعالى يبرز لأهل الجنة كل يوم جمعة في كئيب من كافور أبيض فيكونون منه في القرب . قال ابن المبارك : على قدر تسارعهم إلى الجمعة في الدنيا . وقال يحيى بن سلام : لمسارعتهم إلى الجمع في الدنيا ، وزاد " فيحدث الله لهم من الكرامة شيئاً لم يكونوا رأوه قبل ذلك " . قال يحيى : وسمعت غير المسعودي يزيد فيه قوله تعالى : « وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ » .

(١) راجع ج ١٣ ص ١١٤ .

(٢) راجع ج ٨ ص ٢٣٠ .

قلت : قوله " في كَيْب " يريد أهل الجنة ، أى وهم على كَيْب ؛ كما فى مرسل الحسن ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن أهل الجنة ينظرون ربهم فى كل يوم جمعة على كَيْب من كافور " الحديث . وقد ذكرناه فى كتاب « التذكرة » . وقيل : إن المزيد ما يزوجون به من الحور العين ؛ رواه أبو سعيد الخدرى مرفوعا .

قوله تعالى : وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَّجِيسٍ ﴿٤٦﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴿٤٧﴾ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : ( وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ ) أى كم أهلكتنا يا محمد قبل قومك من أمة هم أشد منهم بطشا وقوة . ( فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ ) أى ساروا فيها طلبا للهرب . وقيل : أثروا فى البلاد ؛ قاله ابن عباس . وقال مجاهد : ضربوا وطافوا . وقال النضر بن شميل : دَّورُوا . وقال قتادة : طَوَّفُوا . وقال المؤرج تباعدوا ؛ ومنه قول امرئ القيس :

وقد نَقَّبْتُ فى الآفاقِ حَتَّى \* رَضِيْتُ مِنَ الْغَنِيْمَةِ بِالْإِيَابِ

ثم قيل : طافوا فى أقاصى البلاد طلبا للتجارات ، وهل وجدوا من الموت محبصا ؟ . وقيل : طوفوا فى البلاد يلتمسون محبصا من الموت . قال الحرث بن حنظلة : نَقَّبُوا فى البلادِ مِنْ حَدَرِ الْمَوْتِ \* تِ وَجَالُوا فى الأَرْضِ كُلِّ مَجَالٍ .

وقرأ الحسن وأبو العالية « فَنَقَّبُوا » بفتح القاف وتخفيفها . والنقب هو الخرق والدخول فى الشيء . وقيل : النقب الطريق فى الجبل ، وكذلك المنقب والمنقبة ؛ عن ابن السكيت . ونقب الجدار نقبا ، وأمم تلك النقبة نقب أيضا ، وجمع النقب النُقُوب ؛ أى خرقوا البلاد وساروا فى نقوبها . وقيل : أثروا فيها كتأثير الحديد فيما ينقب . وقرأ السَّمَى ويحيى بن يعمر « فَنَقَّبُوا » بكسر القاف والتشديد على الأمر بالتهديد والوعيد ؛ أى طوفوا البلاد وسيروا

فيها فانظروا ( هل من ) الموت ( محيص ) ومهرب ؛ ذكره الثعلبي . وحكى القشيري : « فَنَقَبُوا » بكسر القاف مع التخفيف ؛ أي أكثروا السير فيها حتى تقبت دوابهم . الجوهرى : « وَيَقْبُ البعيرُ بالكسر إذا رقت أخفافه ، وأنقب الرجل إذا نقب بعيره ، ونقب الخف الملبوس أي تمزق . والمحيص مصدر حاص عنه يحيص حيصاً وحيوصاً ومحيصاً ومحاصاً وحيصاتاً ؛ أي عدلً وحاداً . يقال : ما عنه محيص أي محيد ومهرب . والانحياص مثله ؛ يقال للأولياء : حاصوا عن العدو وللأعداء أنهزموا .

قوله تعالى : ( إِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى ) أي فيما ذكرناه في هذه السورة تذكرة وموعظة ( لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ ) أي عقل يتدبر به ؛ فكنى بالقلب عن العقل لأنه موضعه ؛ قال معناه مجاهد وغيره . وقيل : لمن كان له حياة ونفس مميزة ؛ فعبّر عن النفس الحية بالقلب ؛ لأنه وطنها ومعدن حياتها ؛ كما قال امرؤ القيس :

أَغْرَكَ مَنِيَّ أَنْتَ حُبِّكَ قَاتِلِي \* وَأَنْتَ مَهْمَا تَأْمُرِي الْقَلْبَ يَفْعَلِ

وفي التنزيل : « لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا » . وقال يحيى بن معاذ : القلب قلبان ؛ قلب محتش بأشغال الدنيا حتى إذا حضر أمر من الأمور الآخرة لم يدر ما يصنع ، وقلب قد أحشنى بأهوال الآخرة حتى إذا حضر أمر من أمور الدنيا لم يدر ما يصنع لذهاب قلبه في الآخرة . ( أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ ) أي أستمع القرآن . تقول العرب : ألقى إلى سمعك أي أستمع . وقد مضى في « طه » كيفية الاستماع وثمرته . ( وَهُوَ شَهِيدٌ ) أي شاهد القلب ؛ قال الزجاج : أي قلبه حاضر فيما يسمع . وقال سفيان : أي لا يكون حاضرًا وقلبه غائب . ثم قيل : الآية لأهل الكتاب ؛ قاله مجاهد وقتادة . وقال الحسن : إنها في اليهود والنصارى خاصة . وقال محمد بن كعب وأبو صالح : إنها في أهل القرآن خاصة .

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ) تقدم في « الأعراف » وغيرها . واللغوب التعب والإعياء ، تقول منه : كغب

(٢) راجع ج ١١ ص ١٧٦

(١) راجع ج ١٥ ص ٥٥

(٣) راجع ج ٧ ص ٢١٨

يَلْتَبُّ بِالضَّمِّ لُغُوبًا، وَلَيْتَبُّ بِالْكَسْرِ يَلْتَبُّ لُغُوبًا لَفْظًا ضَعِيفَةً فِيهِ . وَاللُّغُوبَةُ أَنَا أَيْ أَنْصَبْتَهُ .  
قال قتادة والكلبي : هذه الآية نزلت في يهود المدينة ؛ زعموا أن الله تعالى خلق السموات  
والأرض في ستة أيام ، أوقها يوم الأحد وآخرها يوم الجمعة ، وأستراح يوم السبت ؛ بفعلوه  
راحة ، فأكذبهم الله تعالى في ذلك .

قوله تعالى : فَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ  
الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ﴿٣٩﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَرَ السُّجُودِ ﴿٤٠﴾  
فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( فَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ ) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ؛  
أمره بالصبر على ما يقوله المشركون ؛ أي هَوْنٌ أَمْرَهُمْ عَلَيْكَ . ونزلت قبل الأمر بالقتال  
فهى منسوخة . وقيل : هو ثابت للنبي صلى الله عليه وسلم وأُمَّتِهِ . وقيل معناه : فاصبر  
على ما يقوله اليهود من قولهم : إن الله أستراح يوم السبت .

الثانية — قوله تعالى : ( وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ) قيل : إنه  
أراد به الصلوات الخمس . قال أبو صالح : قبل طلوع الشمس صلاة الصبح ، وقبل الغروب  
صلاة العصر . ورواه جرير بن عبد الله مرفوعاً ؛ قال : كنا جلوساً عند النبي صلى الله عليه وسلم  
إذ نظر إلى القمر ليلة البدر ، فقال : «أَمَا إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبِّكُمْ كَمَا تَرُونَ هَذَا الْقَمَرَ لَا تُضَامُونَ  
فِي رُؤْيَيْهِ فَإِنْ أَسْتَطَعْتُمْ أَلَّا تُغْلَبُوا عَلَىٰ صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا — يَعْنِي  
العصر والفجر ثم تراء جرير — « وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا »<sup>(٢)</sup> «  
متفق عليه واللفظ لمسلم . وقال ابن عباس : « قَبْلَ الْغُرُوبِ » الظهر والعصر . ( وَمِنَ  
اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ ) يعنى صلاة العشاءين . وقيل : المراد تسبيحه بالقول تنزيهاً قبل طلوع  
الشمس وقبل الغروب ؛ قاله عطاء الخراساني وأبو الأحوص . وقال بعض العلماء في قوله :  
« قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ » قال ركعتي الفجر « وَقَبْلَ الْغُرُوبِ » الركعتين قبل المغرب ؛ وقال ثمامة

(١) في ح ، ٥ ن ؛ « يراد » . (٢) راجع ج ١١ ص ٢٦١ .



أبن عبد الله بن بن أنس : كان ذور الألباب من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يصلون الركعتين قبل المغرب . وفي صحيح مسلم<sup>(١)</sup> عن أنس بن مالك قال : كنا بالمدينة فإذا أذن المؤذن لصلاة المغرب ابتدروا السواري فركموا ركعتين ، حتى إن الرجل الغريب ليدخل المسجد فيحسب أن الصلاة قد صليت من كثرة من يصليهما . وقال قتادة : ما أدركت أحدا يصلي الركعتين إلا أنسا وأبا برزة الأسلمي .

الثالثة - قوله تعالى : ( وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَارَ السُّجُودِ ) فيه أربعة أقوال :  
 الأول - هو تسبيح الله تعالى في الليل ، قاله أبو الأحوص . الثاني - أنها صلاة الليل كله ، قاله مجاهد . الثالث - أنها ركعتا الفجر ، قاله ابن عباس . الرابع - أنها صلاة العشاء الآخرة ، قاله ابن زيد . قال ابن العربي : من قال إنه التسبيح في الليل فيعضده الصحيح " مَنْ تَعَارَزَ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَهُوَ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ " . وأما من قال إنها الصلاة بالليل فإن الصلاة تسمى تسبيحا لما فيها من تسبيح الله ، ومنه سُبْحَةُ الضحى . وأما من قال إنها صلاة الفجر أو العشاء فلائهما من صلاة الليل ، والعشاء أوضحه .

الرابعة - قوله تعالى : ( وَأَدْبَارَ السُّجُودِ ) قال عمرو وعلي وأبو هريرة والحسن بن علي والحسن البصرى والنخعي والشعبي والأوزاعي والزهرى : أدبار السجود الركعتان بعد المغرب ، وأدبار النجوم الركعتان قبل الفجر ، ورواه العوفي عن ابن عباس ، وقد رفعه ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ركعتان بعد المغرب أدبار السجود " ذكره الثعلبي . ولفظ الماوردي : وروى عن ابن عباس قال : بت ليلة عند النبي صلى الله عليه وسلم فصلت ركعتين قبل الفجر ، ثم خرج إلى الصلاة فقال : " يا ابن عباس ركعتان قبل الفجر أدبار النجوم وركعتان بعد المغرب أدبار السجود " . وقال أنس : قال النبي صلى الله

(١) ابتدروا السواري : أى سارعوا إليها ، والسواري جمع السارية وهى العمود ، أى يقف كل مصل خلف العمود فلا يقع المرادين يديه في صلاته مفردا .  
 (٢) تعار : استيقظ .

عليه وسلم "من صلى ركعتين بعد المغرب قبل أن يتكلم كتبت صلواته في عِلين". قال أنس فقرا في الركعة الأولى « قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ » وفي الثانية « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » قال مقاتل : ووقتها ما لم يغرب الشفق الأحمر. وعن ابن عباس أيضا: هو الوتر. قال ابن زيد : هو النوافل بعد الصلوات، ركعتان بعد كل صلاة مكتوبة، قال النحاس: والظاهر يدل على هذا إلا أن الأولى أتباع الأكثر وهو صحيح عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه. وقال أبو الأحوص: هو التسبيح في أدبار السجود. قال ابن العربي وهو الأقوى في النظر. وفي صحيح الحديث: أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في دبر الصلاة المكتوبة "لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد" <sup>(١)</sup> وقيل: إنه منسوخ بالفرائض فلا يجب على أحد إلا خمس صلوات، نقل ذلك الجماعة.

الخامسة - قرأ نافع وابن كثير وحزمة « وَإِدْبَارَ السُّجُودِ » بكسر الهمزة على المصدر من أدبر الشيء إدبارا إذا ولّى. الباقون بفتحها جمع دُبُر. وهي قراءة علي وابن عباس، ومثالها طُنْبٌ وَأَطْنَابٌ، أو دُبُرٌ كَقَفْلٍ وَأَقْفَالٍ. وقد استعملوه ظرفا نحو جئتكَ في دبر الصلاة وفي أدبار الصلاة. ولا خلاف في آخر «وَالطُّورِ». «وَأِدْبَارَ النُّجُومِ» أنه بالكسر مصدر، وهو ذهاب ضوئها إذا طلع الفجر الثاني، وهو البياض المنشق من سواد الليل.

قوله تعالى: **وَاسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴿٤١﴾**  
**يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمَ الْخُرُوجِ ﴿٤٢﴾** إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي  
**وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ ﴿٤٣﴾** يَوْمَ تَشَقُّ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سَرَاعًا ذَلِكَ  
**حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ ﴿٤٤﴾** نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ  
**فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ أَنْ مَنِ يَخَافُ وَعِيدِ ﴿٤٥﴾**

(١) "ولا ينفع ذا الجد منك الجد" أى لا ينفع ذا النى منك ضاه وإنما ينفعه الإيمان والطاعة. (النهاية لابن الأثير).

قوله تعالى: ﴿وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادَى الْمُنَادَى مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ﴾ مفعول الاستماع محذوف؛ أى أسمع النداء والصوت أو الصيحة وهى صيحة القيامة، وهى النفخة الثانية، والمنادى جبريل . وقيل : إسرافيل . الزمخشري : وقيل إسرافيل ينفخ وجبريل ينادى ، فينادى بالحشر ويقول : هلموا إلى الحساب فالنداء على هذا فى الحشر . وقيل : وأسمع نداء الكفار بالويل والثبور من مكان قريب، أى يسمع الجميع فلا يبعد أحد عن ذلك النداء . قال عكرمة : ينادى منادى الرحمن فكأنما ينادى فى آذانهم . وقيل : المكان القريب صخرة بيت المقدس . ويقال : إنها وسط الأرض وأقرب الأرض من السماء باثني عشر ميلا . وقال كعب : بثمانية عشر ميلا، ذكر الأوتل القشيري والزمخشري، والثاني الماوردي . فيقف جبريل أو إسرافيل على الصخرة فينادى بالحشر : أيتها العظام البالية، والأوصال المتقطعة، ويا عظاما نخرة، ويا أكفانا فانية، ويا قلوبا خاوية، ويا أبدانا فاسدة، ويا عيوننا سائلة، قوموا لعرض رب العالمين . قال قتادة : هو إسرافيل صاحب الصور . ﴿يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ﴾ يعنى صيحة البعث . ومعنى «الخروج» الاجتماع إلى الحساب . ﴿ذَلِكَ يَوْمَ الْخُرُوجِ﴾ أى يوم الخروج من القبور . ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ﴾ نमित الأحياء ونحي الموتى؛ أثبت هنا الحقيقة ﴿يَوْمَ تَشَقُّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ مِرَآةً﴾ إلى المنادى صاحب الصور إلى بيت المقدس . ﴿ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ﴾ أى هين سهل . وقرأ الكوفيون «تَشَقُّقُ» بتخفيف الشين على حذف التاء الأولى . الباقر بن بادشام التاء فى الشين . وأثبت ابن محبصن وابن كثير ويعقوب ياء «المنادى» فى الحالين على الأصل ، وأثبتها نافع وأبو عمرو فى الوصل لا غير ، وحذف الباقر بن الحالين .

قلت : وقد زادت السنة هذه الآية بيانا؛ فروى الترمذى عن معاوية بن حيدة عن النبي صلى الله عليه وسلم فى حديث ذكره، قال وأشار بيده إلى الشام فقال : "من هاهنا إلى هاهنا تحشرون ركبانا ومشاة ومُجْرُونَ على وجوهكم يوم القيامة على أفواهكم القِدَامُ تُوفُونَ سبعين أمة أتم خيرهم وأكرمهم على الله وإن أول ما يعرب عن أحدكم نغذه" فى رواية أخرى "نغذه وكفه" وخرج على بن معبد عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فى حديث ذكره :

ثم يقول - يعنى الله تعالى - لإسرافيل : " أنفخ نفخة البعث فينفخ فتخرج الأرواح كأمثال النحل قد ملأت ما بين السماء والأرض فيقول الله عز وجل وعزتي وجلالى ليرجعن كل رُوح إلى جسده فتدخل الأرواح في الأرض إلى الأجساد ثم تدخل في الخياشيم فتمشى في الأجساد مشى السم في اللدغ ثم تنشق الأرض عنكم وأنا أول من تنشق عنه الأرض فتخرجون منها شبابا كلكم أبناء ثلاث وثلاثين واللسان يومئذ بالسريانية " وذكر الحديث ، وقد ذكرنا جميع هذا وغيره في « التذكرة » مستوفى والحمد لله .

قوله تعالى : ( نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ ) أى من تكذيبك وشمك . ( وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ ) أى بمسلط تجبرهم على الإسلام ؛ فتكون الآية منسوخة بالأمر بالقتال . والجبار من الجبرية والتسلط إذ لا يقال جبار بمعنى مجبر ، كما لا يقال خراج بمعنى تُخرج ، حكاه القشيري . النحاس : وقيل معنى جبار لست تُجبرهم ، وهو خطأ لأنه لا يكون فعال من أفعال . وحكى الثعلبي : وقال ثعلب قد جاءت أحرف فعال بمعنى مفعول وهي شاذة ، جبار بمعنى مجبر ، ودراك بمعنى مُدرك ، وسراع بمعنى مُسرع ، وبكاء بمعنى مُبكي ، وعداء بمعنى مُعدي . وقد قرئ « وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ » بتشديد الشين بمعنى المرشد وهو موسى . وقيل : هو الله . وكذلك قرئ « أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ »<sup>(۲)</sup> بمعنى ممسكين . وقال أبو حامد الخارزمي :<sup>(۳)</sup> تقول العرب : سيف سقاط بمعنى مُسقط . وقيل : « بِجَبَّارٍ » بمسيطر كما في الفاشية « لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ » . وقال الفراء : سمعت من العرب من يقول جبره على الأمر أى قهره ، فالجبار من هذه اللغة بمعنى القهر صحيح . وقيل : الجبار من قوم جبرته على الأمر أى أجبرته وهى لغة كنانية وهما لغتان . الجوهرى : وأجبرته على الأمر أكرهته عليه ، وأجبرته أيضا نسبته إلى [ الجبر ] كما تقول أكرهته إذا نسبته إلى الكفر<sup>(۴)</sup> . ( فَذَكَرَ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعَبِدَ ) قال ابن عباس : قالوا يا رسول الله لو خوفنا فنزلت : « فَذَكَرَ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعَبِدَ » أى ما أعددت له لمن عصانى من العذاب ؛ فالوعد العذاب والوعد الثواب ، قال الشاعر :

(۱) راجع ج ۱۵ ص ۳۱۰ . (۲) راجع ج ۱۱ ص ۲۸ .

(۳) الخارزمي : نسبة إلى خارزنج قرية بنواحي نيسابور . (۴) راجع ج ۲۰ ص ۲۷ .

(۵) الزيادة من الصحاح للجوهري .

وَأَنِّي وَإِنْ أَوْعَدْتُهُ أَوْ وَعَدْتُهُ • لَمْخَلْفٍ إِيْعَادِي وَمُنْجِزُ مَوْعِدِي  
 وكان قتادة يقول : اللهم أجعلنا ممن يخاف وعيدك ويرجو موعدك . وأثبت الياء  
 في « وَعِيدِي » يعقوب في الحالين ، وأثبتها ورش في الوصل دون الوقف ، وحذف الباقون  
 في الحالين . والله أعلم . تم تفسير سورة « ق » والحمد لله .

### سورة والذاريات

مكية في قول الجميع ، وهي ستون آية

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالذَّارِيَاتِ ذُرَّوًا ﴿١﴾ فَالْحَمَلَاتِ وِقْرًا ﴿٢﴾ فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا ﴿٣﴾  
 فَالْمُقَسَّمَاتِ أَمْرًا ﴿٤﴾ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٍ ﴿٥﴾ وَإِنَّ الْآلِينَ  
 لَوَاقِعٌ ﴿٦﴾

قوله تعالى : ( وَالذَّارِيَاتِ ذُرَّوًا ) قال أبو بكر الأنباري : حدثنا عبد الله بن ناجية ،  
 حدثنا يعقوب بن إبراهيم ، حدثنا مكي بن إبراهيم ، حدثنا الجعيد بن عبد الرحمن ، عن يزيد  
 ابن خصيفة ، عن السائب بن يزيد أن رجلا قال لعمر رضي الله عنه : إني مررت برجل يسأل<sup>(١)</sup>  
 عن تفسير مشكل القرآن ، فقال عمر : اللهم أمكني منه ، فدخل الرجل على عمر يوما وهو لا يس  
 ثيابا وعمامة وعمر يقرأ القرآن ، فلما فرغ قام إليه الرجل فقال : يا أمير المؤمنين ما « الذاريات  
 ذرّوا » فقام عمر فحسر عن ذراعيه وجعل يجليده ، ثم قال : ألبسوه ثيابه وأحمله على قتب  
 وأبلغوا به حيه ، ثم ليقم خطيبا فليقل : إن صبيغا طلب العلم فأخطأه ، فلم يزل وضيعا في قومه  
 بعد أن كان سيّدا فيهم . وعن حاصر بن وائلة أن ابن الكواء سأل عاتبا رضي الله عنه ، فقال :  
 يا أمير المؤمنين ما « الذاريات ذرّوا » [ قال ] : ويك مسل تفقها ولا تسأل تفتا  
 « وَالذَّارِيَاتِ ذُرَّوًا » الرياح « فَالْحَمَلَاتِ وِقْرًا » السحاب « فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا » السفن  
 « فَالْمُقَسَّمَاتِ أَمْرًا » الملائكة . وروى الحرث عن علي رضي الله عنه « وَالذَّارِيَاتِ ذُرَّوًا »

(١) هو صبيغ — كامير — بن عسل — بكر العين — كان يهنت الناس بالغوامض والسؤلات من منشا به  
 القرآن فنشاه عمر إلى البصرة بعد ضربه ، وكتب إلى وإليها الأيوبي ، ونهى عن مجالسته (الناج) .

قال : الرياح « فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا » قال : السحاب تحمل الماء كما تحمل ذوات الأربع الوقر  
« فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا » قال : السفن موقرة « فَالْمُقَسَّمَاتِ أَمْرًا » قال : الملائكة تأتي بأمر  
مختلف ؛ جبريل بالغلظة ، وميكائيل صاحب الرحمة ، وملك الموت يأتي بالموت ، وقال  
الفراء : وقيل تأتي بأمر مختلف من الحصب والجذب والمطر والموت والحوادث ، ويقال :  
ذَرَّتِ الرِّيحُ التُّرَابَ تَذْرُوهَ ذُرُورًا وَتَذْرِيَةَ ذُرِّيًّا . ثم قيل : « وَالذَّارِيَاتِ » وما بعده أقسام ،  
وإذا أقسم الرب بشيء أثبت له شرفا . وقيل : المعنى ورب الذاريات ، والحواب  
(إِنَّمَا تُوعَدُونَ) أى الذى توعدونه من الخير والشر والثواب والعقاب (لَصَادِقٌ) لا كذب  
فيه ؛ ومعنى « لَصَادِقٌ » لصدق ؛ وقع الاسم موقع المصدر . (وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ) يعنى  
الجزاء نازل بكم . ثم ابتدأ قسما آخر فقال : « وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُوبِ . إِنَّكُمْ لَعِى قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ »  
وقيل : إن الذاريات النساء الولودات لأن فى ذرايتهن ذرو الخلق ؛ لأنهن يذرين الأولاد  
فصرن ذاريات ؛ وأقسم بهن لما فى ترائبهن من خيرة عباده الصالحين . وخص النساء  
بذلك دون الرجال وإن كان كل واحد منهما ذاريا لأمرين : أحدهما لأنهن أوعية دون  
الرجال ، فاجتماع الذروين فيهن خصصن بالذكر . الثانى — أن الذرو فيهن أطول زمانا ،  
وهن بالمباشرة أقرب عهدا . « فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا » السحاب . وقيل : الحاملات من النساء  
إذا ثقلن بالحمل . والوقر بكسر الواو ثقل الحمل على ظهر أو فى بطن ، يقال : جاء يحمل  
وقره وقد أوفر بميره . وأكثر ما يستعمل الوقر فى حمل البغل والجمار ، والوسق فى حمل  
البعير . وهذه امرأة موقرة بفتح القاف إذا حمت حملا ثقيلا . وأوقرت النخلة كثر حملها ؛  
يقال : نخلة موقرة وموقر وموقرة ، وحكى موقر وهو على غير القياس ، لأن الفعل للنخلة .  
وإنما قيل : موقر بكسر القاف على [قياس] قولك امرأة حامل ، لأن حمل الشجر مشبه بحمل  
النساء ؛ فأما موقر بالفتح فشاذ ، وقد روى فى قول لبيد يصف نخيلا :

عَصَبٌ كَوَارِعُ فِي خَلِيجٍ مُحَلِّمٍ • حَمَلَتْ فِيهَا مَوْقِرٌ مَكْمُومٌ

(١) فى ل، ن، « الخوارق » . (٢) فى ز، ل، ن ؛ « النازل » . (٣) الزيادة من كتب اللغة .

والجمع مواقر . فأما الوقر بالفتح فهو ثقل الأذن ، وقد وقرت أذنه توقر وقرأ أى صمّت ، وقياس مصدره التحريك إلا أنه جاء بالتسكين وقد تقدم في « الأنعام »<sup>(١)</sup> القول فيه .  
 « فَأَلْجَأِرِيَّاتٍ يُسْرًا » السفن تجرى بالرياح يسراً إلى حيث سيرت . وقيل : السحاب ؛ وفي جريها يسراً على هذا القول وجهان : أحدهما — إلى حيث يسيرها الله تعالى من البلاد والبقاع . الثاني — هو سهولة تسيرها ؛ وذلك معروف عند العرب ، كما قال الأعشى :

كَانَ مِشْبَتَهَا مِنْ بَيْتِ جَارَتِهَا • مَشَى السَّحَابَةَ لِأَرَيْتُ وَلَا مَجَلُّ

قوله تعالى : **وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُوبِ** ﴿٧﴾ **إِنَّكُمْ لَنْيَ قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ** ﴿٨﴾ **يُؤْفِكُ عَنْهُ مَنْ أَفَكَ** ﴿٩﴾ **قَتَلَ الْخَرَّاصُونَ** ﴿١٠﴾ **الَّذِينَ هُمْ فِي عَمْرَةٍ سَاهُونَ** ﴿١١﴾ **يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الَّذِينَ** ﴿١٢﴾ **يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ** ﴿١٣﴾ **ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ** ﴿١٤﴾

قوله تعالى : **( وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُوبِ )** قيل : المراد بالسماء هاهنا السحاب التي تظل الأرض . وقيل : السماء المرفوعة . ابن عمر : هي السماء السابعة ؛ ذكره المهدوي والنعلبي والماوردي وغيرهم . وفي « الحُبُوبِ » أقوال سبعة : الأول — قال ابن عباس وقتادة ومجاهد والربيع : ذات الخلق الحسن المستوي . وقاله عكرمة ؛ قال : ألم تر إلى النساج إذا نسج الثوب فأجاد نسجه ؛ يقال منه حبك الثوب يحمك بالكسر حبكاً أى أجاد نسجه . قال ابن الأعرابي : كل شيء أحكته وأحسنه عمله فقد آحتبكته . والثاني — ذات الزينة ؛ قاله الحسن وسعيد بن جبير ، وعن الحسن أيضاً : ذات النجوم وهو الثالث . الرابع — قال الضحاك : ذات الطرائق ؛ يقال لما تراه في الماء والرمل إذا أصابته الريح حبك . ونحوه قول الفراء ؛ قال : **الْحُبُوبُ تَكْسُرُ كُلَّ شَيْءٍ كَالرَّمْلِ إِذَا مَرَّتْ بِهِ الرِّيحُ السَّاكِنَةُ ، وَالْمَاءُ الْقَائِمُ**

(١) راجع ج ٦ ص ٤٠٤ .

إذا صرت به الريح ، ودرع الحديد لها حُبُّك ، والشعرة الجعدة تكسرها حُبُّك . وفي حديث الدجال : إن شعره حُبُّك ، قال زهير :

مَكَلَّلٌ بِأَصُولِ النُّجُومِ تَنْسِجُهُ \* رِيحٌ تَحْرِيقُ لِضَاحِي مَائِهِ حُبُّكَ<sup>(۱)</sup>

ولكنها تبعد من العباد فلا يرونها . الخامس - ذات الشدة ، قاله ابن زيد ، وقرا « وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ مَبَعًا شَدَادًا<sup>(۲)</sup> » . والمحجوك الشديد الخلق من الفرس وضيئه ، قال امرؤ القيس :

قَدَ غَدَا تَجَمَّلْتُ فِي أَنْفِيهِ \* لَأَحِقُّ الْإِطْلِينَ مَحْبُوكِ مَمْرٍ<sup>(۳)</sup>

وقال أخضر :

مَرِجَ الدِّينَ فَأَعَدَدْتُ لَهُ \* مُشْرِفَ الحَارِكِ مَحْبُوكِ الكَتَدِ<sup>(۴)</sup>

وفي الحديث : أن عائشة رضی الله عنها كانت تحتك تحت الدرع في الصلاة ، أي تشد الإزار وتحكمه . السادس - ذات الصفاقة ، قاله خفيف ، ومنه ثوب صفيق ووجه صفيق بين الصفاقة . السابع - أن المراد بالطرق الحجرة التي في السماء ، سميت بذلك لأنها كأثر الحجر . و« الحُبُّك » جمع حَبَاك ، قال الرازي :

كَأَنَّمَا جَلَّلَهَا الحَوَاكُ \* طَنْفَسَةٌ فِي وَشِيهَا حَبَاكُ

والحَبَاك والحَيِّكَة الطريقة في الزمل ونحوه . وجمع الحَبَاك حُبُّك وجمع الحَيِّكَة حَبَاك ، والحَيِّكَة مثل العَبِكَة وهي الحَبَة من السويق ، عن الجوهرى . وروى عن الحسن في قوله : « ذَاتِ الحُبِّك » « الحُبِّك » و« الحَبِّك » و« الحَبِّك » والحَبِّك [وقرا أيضا « الحُبِّك »] كالجماعة . وروى عن عكرمة وأبي نجرم « الحُبِّك » . و« الحُبِّك » واحدها حَبِيكَة ، و« الحُبِّك » مخفف منه . و« الحَبِّك » واحدها حَبِيكَة . ومن قرأ « الحُبِّك » فالواحدة حَبِيكَة كِبْرُكَة وَبُرُقٌ أَوْ حُبُّكَة كُظْمَةٌ وَظَلَمٌ . ومن قرأ « الحَبِّك » فهو كإيل وإطل و« الحَبِّك » مخفف منه .

(۱) النجم : كل شيء من النبات ليس له ساق ينبت حول الماء كالإكليل . ريح تحريق : شديدة . لضاحي مائه : ما ضحا للشمس من الماء أي برز . والبيت في وصف ظهير . (۲) راجع ج ۱۹ ص ۱۶۹ . (۳) الإطل : الخاصرة كلها . وقيل : غير ذلك . (۴) البيت لأبي ذؤاد يصف فرسا . والكنته - بفتح التاء وكسرهما - : مجمع الكففين من الإنسان والفرس .



ومن قرأ « الحُبُّكَ » فهو شاذ إذا ليس في كلام العرب فِعْلٌ، وهو محمول على تداخل اللغات، كأنه كسر الحاء ليكسر الباء ثم تصوّر « الحُبُّكَ » فضم الباء . وقال جميعه المهدوى .  
قوله تعالى : ( إِنَّكُمْ لَنِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ ) هذا جواب القسم الذي هو « والسَّمَاءِ » أي إنكم يا أهل مكة « في قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ » في عهد والقرآن فن مصدق ومكذب . وقيل : نزلت في المقتسمين . وقيل : أختلفهم قولهم ساحر بل شاعر بل أقرأه بل هو مجنون بل هو كاهن بل هو أساطير الأولين . وقيل : أختلفهم أن منهم من نفى الحشر ومنهم من شك فيه . وقيل : المراد عبدة الأوثان والأصنام يقرون بأن الله خالقهم ويعبدون غيره .

قوله تعالى : ( يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ ) أي بصرف عن الإيمان بمحمد والقرآن من صِرْفٍ ؛ عن الحسن وغيره . وقيل : المعنى يُصَرَّفُ عن الإيمان من أراد به بقولهم هو سحر وكهانة وأساطير الأولين . وقيل : المعنى يُصَرَّفُ عن ذلك الاختلاف من عصمه الله . أفكهُ بِأَفِكَ أَفَكَ أَي قلبه وصرفه عن الشيء ؛ ومنه قوله تعالى : « أَجِثْنَا لِنَأْفِكَا » . وقال مجاهد : معنى « يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ » يُؤْفَنُ عَنْهُ مَنْ أُفِنَ ، والأفَنُ فساد العقل . الزمخشري : وقرئ « يُؤْفَنُ عَنْهُ مَنْ أُفِنَ » أي يحرمه من حرم ؛ من أفن الضرع إذا أنهكه حباً . وقال قُطْرُبُ : يُخْدَعُ عَنْهُ مَنْ خُدِعَ . وقال اليزيدي : يُدْفَعُ عَنْهُ مَنْ دُفِعَ . والمعنى واحد وكله راجع إلى معنى الصرف .

قوله تعالى : ( قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ ) في التفسير : لُغِنَ الْكُذَّابُونَ . وقال ابن عباس : أي قُتِلَ الْمُرْتَابُونَ ؛ يعني الكهنة . وقال الحسن : هم الذين يقولون لسنا نبعث . ومعنى « قُتِلَ » أي هؤلاء ممن يجب أن يدعى عليهم بالقتل على أيدي المؤمنين . وقال الفراء : معنى « قُتِلَ » لُغِنَ ؛ قال : و « الْخَرَّاصُونَ » الْكُذَّابُونَ الَّذِينَ يَخْتَرِصُونَ بِمَا لَا يَعْلَمُونَ ؛ فيقولون : إن محمداً مجنون كذاب ساحر شاعر ؛ وهذا دعاء عليهم ؛ لأن من لعنه الله فهو بمنزلة المقتول المالك . قال ابن الأنباري : علمنا الدعاء عليهم ؛ أي قولوا : « قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ » وهو جمع خارص والخرّص الكذب والخرّاص الكذاب ، وقد خرّص يخرّص بالضم خرصاً أي كذب ؛

(١) راجع ج ١٦ ص ٢٠٥

يقال : نَرَصَ وَأَخْرَصَ ، وَخَلَقَ وَأَخْتَلَقَ ، وَبَشَكَ وَأَبْتَشَكَ ، وَسَرَجَ وَأَسْتَرَجَ ، وَمَانَ ، بِمَعْنَى كَذَبَ ؛ حَكَاهُ النَّعَاسُ . وَالنَّحْرُصُ أَيْضًا حَزْرٌ مَا عَلَى النَّخْلِ مِنَ الرُّطْبِ تَمْرًا . وَقَدْ نَحْرَصْتُ النَّخْلَ وَالْأَسْمَ النَّحْرُصَ بِالْكَسْرِ ؛ يُقَالُ : كَمْ نَحْرُصُ نَخْلَكَ وَالنَّحْرُصُ الَّذِي يَخْرُصُهَا فَهُوَ مُشْتَرِكٌ . وَأَصْلُ النَّحْرُصِ الْقَطْعُ عَلَى مَا تَقَدَّمَ بَيَانُهُ فِي « الْأَنْعَامِ » <sup>(١)</sup> وَمِنْهُ النَّحْرِيصُ لِلتَّخْلِيصِ ؛ لِأَنَّهُ يَنْقَطَعُ إِلَيْهِ الْمَاءُ ، وَالنَّحْرُصُ حَبَّةُ الْقُرْطِ إِذَا كَانَتْ مُنْفَرِدَةً ؛ لِانْقِطَاعِهَا عَنْ أَخْوَاتِهَا ، وَالنَّحْرُصُ الْعُودُ ؛ لِانْقِطَاعِهِ عَنْ نِظَائِرِهِ بِطَيْبِ رَائِحَتِهِ . وَالنَّحْرِيصُ الَّذِي بِهِ جُوعٌ وَبَرْدٌ لِأَنَّهُ يَنْقَطَعُ بِهِ ، يُقَالُ : نَحْرِصُ الرَّجُلُ بِالْكَسْرِ فَهُوَ نَحْرِيصٌ ، أَيْ جَائِعٌ مُقَرَّرٌ ، وَلَا يُقَالُ لِلْجُوعِ بِلَا بَرْدٍ نَحْرِيصٌ . وَيُقَالُ لِلْبَرْدِ بِلَا جُوعٍ نَحْرِيصٌ . وَالنَّحْرُصُ بِالضَّمِّ وَالْكَسْرِ الْحَلْقَةُ مِنَ الذَّهَبِ أَوْ الْفِضَّةِ وَالْجَمْعُ النَّحْرُصَانُ . وَيَدْخُلُ فِي النَّحْرُصِ قَوْلُ الْمُنْجِمِينَ وَكُلٌّ مِنْ يَدْعَى الْحَدْسَ وَالتَّخْمِينَ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : هُمُ الْمُقْتَسِمُونَ الَّذِينَ أَقْسَمُوا أَعْقَابَ مَكَّةَ ، وَأَقْسَمُوا الْقَوْلَ فِي نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ لِيَصْرِفُوا النَّاسَ عَنِ الْإِيمَانِ بِهِ .

قوله تعالى : ( الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ سَاهُونَ ) الغمرة ما ستر الشيء وغطاه . ومنه نهر غمّر أى يغمر من دخله ، ومنه غمرات الموت . « سَاهُونَ » أى لاهون فافلون من أمر الآخرة . قوله تعالى : ( يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ ) أى متى يوم الحساب ؛ يقولون ذلك استهزاءً وشكاً في القيامة . ( يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ ) نصب « يَوْمَ » على تقدير الجزاء أى هذا الجزاء « يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ » أى يُحْرَقُونَ ، وهو من قولهم : فتنفت الذهب أى أحرقتَه لتختبره ، وأصل الفتنه الاختبار . وقيل : إنه مبنى على إضافة إلى غير ممكن ، وموضعه نصب على التقدير المتقدم ، أو رفع على البدل من « يَوْمُ الدِّينِ » . وقال الزجاج : يقول يعجبني يوم أنت قائم ويوم أنت تقوم ، وإن شئت فتحت وهو في موضع رفع ، فإنما أنتصب هذا وهو في المعنى رفع . وقال ابن عباس : « يُفْتَنُونَ » يُعَذَّبُونَ . ومنه قول الشاعر :  
كُلُّ أَمْرِي مِنْ عِبَادَةِ اللَّهِ مُضْطَهَدٌ \* بِبَطْنِ مَكَّةَ مَقْهُورٌ وَمَفْتَنُونَ

(١) راجع ج ٧ ص ٧١

قوله تعالى : ( ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ ) أى يقال لهم ذوقوا عذابكم ؛ قاله ابن زيد . مجاهد : حريقكم . ابن عباس : أى تكذيبكم يعنى جزاءكم . الفراء : أى عذابكم ( الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ) فى الدنيا . وقال : « هَذَا » ولم يقل هذه ؛ لأن الفتنة هنا بمعنى العذاب .

قوله تعالى : ( إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٥﴾ ءَاخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ ﴿١٦﴾ )

قوله تعالى : ( إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ) لما ذكر مال الكفار ذكر مال المؤمنين أى هم فى بساطين فيها عيون جارية على نهاية ما يتزده به . ( آخِذِينَ ) نصب على الحال . ( مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ ) أى ما أعطاهم من الثواب وأنواع الكرامات ؛ قاله الضحاك . وقال ابن عباس وسعيد بن جببر : « آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ » أى عاملين بالفرائض . ( إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ ) أى قبل دخولهم الجنة فى الدنيا ( مُحْسِنِينَ ) بالفرائض . وقال ابن عباس : المعنى كانوا قبل أن يفرض عليهم الفرائض محسنين فى أعمالهم .

قوله تعالى : ( كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ﴿١٧﴾ وَبِالْأَشْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿١٨﴾ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴿١٩﴾ )  
فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ) معنى « يَهْجَعُونَ » ينامون ؛ والمهجع النوم ليلا ، والتهجاع النوم الخفيفة ؛ قال أبو قيس بن الأست :  
قد حصت البيضة رامى قما \* أطمع نوماً غير تهجاع  
وقال عمرو بن معدى كرب ينشوق أخته وكان أمرها الصمة أبو دريد بن الصمة :  
أمن ربحانة الداعي السميع \* يؤرقني وأصحابي هجوع  
يقال : هجع يهجع هجوعاً ، وهبغ يهبغ هبوعاً بالعين المعجمة إذا نام ؛ قاله الجوهري .  
وأختلف فى « ما » فقيل : صلة زائدة - قاله إبراهيم النخعي - والتقدير كانوا قليلاً من الليل

يهجمون؛ أى ينامون قليلا من الليل ويصلون أكثره . قال عطاء : وهذا لما أمروا بقيام الليل . وكان أبو ذر <sup>(۱)</sup> يحتجز ويأخذ العصا فيعتمد عليها حتى نزلت الرخصة « قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا <sup>(۲)</sup> » الآية . وقيل : ليس « ما » صلة بل الوقف عند قوله : « قَلِيلًا » ثم ابتدئ « مِنْ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ » فـ « ما » للنفي وهو نفي النوم عنهم البتة . قال الحسن : كانوا لا ينامون من الليل إلا أقله وربما نشطوا فجثوا إلى السحر . روى عن يعقوب الحضرمي أنه قال : اختلفوا في تفسير هذه الآية فقال بعضهم : « كَانُوا قَلِيلًا » معناه كان عددهم يسيرا ثم ابتدأ فقال : « مِنْ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ » على معنى من الليل يهجمون؛ قال ابن الأنباري : وهذا فاسد؛ لأن الآية إنما تدل على قلة نومهم لا على قلة عددهم ، وبعد فلو ابتدأنا « مِنْ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ » على معنى من الليل يهجمون لم يكن في هذا مدح لهم ؛ لأن الناس كلهم يهجمون من الليل إلا أن تكون « ما » بجمدا .

قلت : وعلى ما تأوله بعض الناس - وهو قول الضحاك - من أن عددهم كان يسيرا يكون الكلام متصلا بما قبل من قوله : « إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ » أى كان المحسنون قليلا ، ثم استأنف فقال : « مِنْ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ » وعلى التأويل الأول والثانى يكون « كَانُوا قَلِيلًا مِنْ اللَّيْلِ » خطابا مستأنفا بعد تمام ما تقدمه ويكون الوقف على « مَا يَهْجَعُونَ » ، وكذلك إن جعلت « قَلِيلًا » خبر كان وترفع « ما » بقليل؛ كأنه قال : كانوا قليلا من الليل هجوعهم . فـ « ما » يجوز أن تكون نافية ، ويجوز أن تكون مع الفعل مصدرا ، ويجوز أن تكون رفعا على البدل من اسم كان ، التقدير كان هجوعهم قليلا من الليل ، وانتصاب قوله : « قَلِيلًا » إن قدرت « ما » زائدة مؤكدة بـ « يَهْجَعُونَ » على تقدير كانوا وقتنا قليلا أو هجوعا قليلا يهجمون ، وإن لم تقدر « ما » زائدة كان قوله : « قَلِيلًا » خبر كان ولم يجز نصبه بـ « يَهْجَعُونَ » ؛ لأنه إذا قدر نصبه بـ « يَهْجَعُونَ » مع تقدير « ما » مصدرا قدمت الصلة على الموصول . وقال أنس وقتادة في تأويل الآية : أى كانوا يصلون بين العشاءين : المغرب والعشاء . أبو العالبة : كانوا لا ينامون بين العشاءين . وقاله ابن وهب . وقال مجاهد :

(۲) راجع ج ۱۹ ص ۳۲

(۱) في ز ، ل ، ن : « أوبرك » .

نزلت في الأنصار كانوا يصلون العشاءين في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ثم يمشون إلى قُباء . وقال محمد بن علي بن الحسين : كانوا لا ينامون حتى يصلوا العتمة . قال الحسن : كأنه عدَّ هجوعهم قليلاً في جنب يقظتهم للصلاة . وقال ابن عباس ومُطَرِّف : قلَّ ليلة لانا في صلواتهم إلا يصلون لله فيها إما من أولها وإما من وسطها .

الثانية - روى عن بعض المتجدين أنه أتاه آية في منامه فأنشده :

وكيف تنام الليل عين قريرة \* ولم تدري في أي المجاليس تنزل

وروى عن رجل من الأزد أنه قال : كنت لا أنام الليل فتمت في آخر الليل ، فإذا أنا بشابين أحسن ما رأيت ومعهما حُلل ، فوقفا على كل مصلى وكسواه حلة ، ثم أتتبا إلى النيام فلم يكسوهما ، فقلت لهما : أكسوانى من حُللكما هذا ؛ فقالا لى : إنما ليست حلة لباس إنما هى رضوان الله يحل على كل مصلى . ويروى عن أبى خَلاد أنه قال : حدثنى صاحب لى قال : فينا أنا نائم ذات ليلة إذ مُتت لى القيامة ، فنظرت إلى أقوام من إخوانى قد أضاءت وجوههم ، وأشرقت ألوانهم ، وعليهم الحلل من دون الخلائق ، فقلت : ما بال هؤلاء مكتسبون والناس عُراة ، ووجوههم مشرقة ووجوه الناس مغبرة ! فقال لى قائل : الذين رأيتهم مكتسبون فهم المصلون بين الأذان والإقامة ، والذين وجوههم مشرقة فأصحاب السهر والتهجد ، قال : ورأيت أقواما على نجائب فقلت : ما بال هؤلاء ركبانا والناس مشاة حفاة ؟ فقال لى : هؤلاء الذين قاموا على أقدامهم تقربا لله تعالى فأعطاهم الله بذلك خير الثواب ؛ قال : فصحت فى منامى : واهأ للعابدين ، ما أشرف مقامهم ! ثم استيقظت من منامى وأنا خائف .

الثالثة - قوله تعالى : ( وَبِالْأَنْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ) مدح ثان ؛ أى يستغفرون من ذنوبهم ، قاله الحسن . والسَّحَرُ وقت يرجى فيه إجابة الدعاء . وقد مضى فى « آل عمران » القول فيه . وقال ابن عمر ومجاهد : أى يصلون وقت السَّحَر فسموا الصلاة استغفاراً . وقال الحسن فى قوله تعالى : « كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ » بدؤوا الصلاة من أول الليل

إلى السحر ثم استغفروا في السحر . ابن وهب : هي في الأنصار؛ يعني أنهم كانوا يغدون من قُبَاء فيصلون في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم . ابن وهب عن ابن هبيرة عن يزيد ابن أبي حبيب قالوا : كانوا يَنْضَحُونَ لِنَاسٍ مِنَ الْأَنْصَارِ بِاللَّيْلِ عَلَى الثَّمَارِ ثُمَّ يَهْجَمُونَ قَلِيلًا ، ثُمَّ يَصَلُّونَ آخِرَ اللَّيْلِ . الضحاك : صلاة الفجر . قال الأحنف بن قيس : عرضت عملي على أعمال أهل الجنة فإذا قوم قد باينونا بونا بعيدا لا تبلغ أعمالهم « كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَمُونَ » وعرضت عملي على أعمال أهل النار فإذا قوم لا خير فيهم ، يكذبون بكتاب الله وبرسوله وبالبعث بعد الموت ، فوجدنا خيرا منزلة قوما خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا .

الرابعة - قوله تعالى : ( وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ) مدح ثالث . قال محمد بن سيرين وقتادة : الحق هنا الزكاة المفروضة . وقيل : إنه حق سوى الزكاة يصل به رَجَمًا ، أو يَقْرَى به ضيفا ، أو يَحْمَلُ به كَلًّا ، أو يَغْنَى محروما . وقاله ابن عباس ؛ لأن السورة مكية وفرضت الزكاة بالمدينة . ابن العربي : والأقوى في هذه الآية أنها الزكاة ؛ لقوله تعالى في سورة «سأل سائل» : « وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ . لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ »<sup>(١)</sup> والحق المعلوم هو الزكاة التي بين الشرع قدرها وجنسها ووقتها ، فأما غيرها لمن يقبل به فليس بمعلوم ؛ لأنه غير مقدر ولا مجنس ولا موقت .

الخامسة - قوله تعالى : « لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ » السائل الذي يسأل الناس لفاقته ؛ قاله ابن عباس وسعيد بن المسيب وغيرهما . « وَالْمَحْرُومِ » الذي حُرِمَ الْمَالُ . وأختلف في تعيينه ؛ فقال ابن عباس وسعيد بن المسيب وغيرهما : المحروم المحارف الذي ليس له في الإسلام سهم . وقالت عائشة رضي الله عنها : المحروم المحارف الذي لا يتيسر له مكسبه ؛ يقال : رجل مُحَارَفٌ بفتح الراء أي محدود محروم ، وهو خلاف قولك مُبَارَكٌ . وقد حورف كسبُ فلان إذا شُدَّ عليه في معاشه كأنه ميلٌ برزقه عنه . وقال قتادة والزهرى : المحروم المتعفف الذي لا يسأل الناس شيئا ولا يُعْلِمُ بِحَاجَتِهِ . وقال الحسن ومحمد بن الحنفية : المحروم الذي يحمى بعد الغنيمة وليس له فيها سهم . روى أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث سرية فاصابوا وغنموا بجاء قوم بعد ما فرغوا فزلت هذه الآية « وَفِي أَمْوَالِهِمْ » . وقال

(١) راجع ج ١٨ ص ٢٩١

عكرمة : المحروم الذي لا يبقى له مال . وقال زيد بن أسلم : هو الذي أصيب ثمره أو زرعه أو نسل ماشيته . وقال القرظي : المحروم الذي أصابته الجائحة ثم قرأ « إنا لَمُغْرَمُونَ . بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ » نظيره في قصة أصحاب الجنة حيث قالوا : « بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ » وقال أبو قلابة : كان رجل من أهل اليمامة له مال بقاء سبل فذهب بماله ، فقال رجل من أصحابه : هذا المحروم فأقسموا له . وقيل : إنه الذي يطلب الدنيا وتُدبر عنه . وهو يروى عن ابن عباس أيضا . وقال عبد الرحمن بن حميد : المحروم المملوك . وقيل : إنه الكلب ؛ روى أن عمر بن عبدالعزيز كان في طريق مكة ، بقاء كلب فاترع عمر رحمه الله كتف شاة فرمى بها إليه وقال : يقولون إنه المحروم . وقيل : إنه من وجبت نفقته بالفقر من ذوى الأنساب ؛ لأنه قد حُرِمَ كسب نفسه حتى وجبت نفقته في مال غيره . وروى ابن وهب عن مالك : أنه الذي يحرم الرزق ، وهذا قول حسن ؛ لأنه يعم جميع الأقوال . وقال الشعبي : لى اليوم سبعون سنة منذ آحلت أسأل عن المحروم فما أنا اليوم بأعلم منى فيه يومئذ . رواه شعبة عن عاصم الأحول عن الشعبي . وأصله في اللغة المنوع ؛ من الحرمان وهو المنع . قال علقمة :

وَمَطْعَمُ الْغَنِيمِ يَوْمَ الْغَنَمِ مَطْعَمُهُ • أَلَى تَوَجُّهِ وَالْمَحْرُومُ مَحْرُومٌ

وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « وَيَلُّ لِلْأَغْنِيَاءِ مِنَ الْفُقَرَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقُولُونَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا حَقْقَنَا الَّتِي فَرَضْتَ لَنَا عَلَيْهِمْ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى وَعِزَّتِي وَجَلَالِي لِأَقْرَبِنَاكُمْ وَلِأَبْعَدِنَاهُمْ » ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم « وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ » ذكره الثعلبي .

قوله تعالى : وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ ﴿٢٠﴾ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٢١﴾ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴿٢٢﴾ فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : ( وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ ) لما ذكر أمر الفريقين بين أن في الأرض علامات تدل على قدرته على البعث والنشور؛ فمنها عود النبات بعد أن صار هشيما، ومنها أنه

قدر الأقوات فيها قواماً للحيوانات ، ومنها سيرهم في البلدان التي يشاهدون فيها آثار الهلاك النازل بالأمم المكذبة . والموقنون هم العارفون المحققون وحدانية ربهم ، وصدق نبوة نبيهم ؛ خصهم بالذكر لأنهم المتفعمون بتلك الآيات وتدبرها .

قوله تعالى : ( **وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ** ) قيل : التقديروني الأرض وفي أنفسكم آيات للوقنين . وقال قتادة : المعنى من سار في الأرض رأى آياتٍ وعبراً ، ومن تفكر في نفسه علم أنه خلق ليعبد الله . ابن الزبير ومجاهد : المراد سبيل الخلاء والبول . وقال السائب بن شريك : يأكل ويشرب من مكان واحد ويخرج من مكانين ؛ ولو شرب لبناً محضاً لخرج منه الماء ومنه الغائط ؛ فتلك الآية في النفس . وقال ابن زيد : المعنى أنه خلقكم من تراب ، وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة ، « **ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ** » . السدى : « **وَفِي أَنْفُسِكُمْ** » أى في حياتكم وموتكم ، وفيما يدخل ويخرج من طعامكم . الحسن : وفي الهرم بعد الشباب ، والضعف بعد القوة ، والشيب بعد السواد . وقيل : المعنى وفي خلق أنفسكم من نطفة وعلقة ومضغة ولحم وعظم إلى نفخ الروح ، وفي اختلاف الألسنة والألوان والصور ، إلى غير ذلك من الآيات الباطنة والظاهرة ، وحسبك بالقلوب وما ركز فيها من العقول ، وما خصت به من أنواع المعاني والفنون ، وبالألسن والنطق ومخارج الحروف والأبصار والأطراف وسائر الجوارح ، وتأتيها لما خلقت له ، وما سوى في الأعضاء من المفاصل للانعطاف والثني ، وأنه إذا جسا شيء منها جاء العجز ، وإذا استرخى أناخ الذل « **فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ** » . ( **أَفَلَا تُبْصِرُونَ** ) يعني بصر القلب ليعرفوا كمال قدرته . وقيل : إنه يُنَّجح العاجز ، وحرمان الحازم .

قلت : كل ما ذكر مراد في الاعتبار . وقد قدمنا في آية التوحيد من سورة « البقرة » (٥) أن ما في بدن الإنسان الذي هو العالم الصغير شيء إلا وله نظير في العالم الكبير ، وذكرنا هناك من الاعتبار ما يكفي ويفنى لمن تدبر .

(١) راجع ج ١٤ ص ١٧ (٢) في الأصل المطبوع : « وما فيها من العقول » .  
(٣) جنت البد تهبت ظلامها وقل لها . (٤) راجع ج ١٢ ص ١١٠ (٥) راجع ج ٢ ص ٢٠٢



قوله تعالى : ( وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ) قال سعيد بن جبير والضحاك : الرزق هنا ما ينزل من السماء من مطر وتلج ينبت به الزرع ويحيا به الخلق . قال سعيد بن جبير : كل عين قائمة فإنها من الثلج . وعن الحسن أنه كان إذا رأى السحاب قال لأصحابه : فيه والله رزقكم ولكنكم تحرمونه بخطاياكم . وقال أهل المعاني : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ » معناه وفي المطر رزقكم ، سمي المطر سماء لأنه من السماء ينزل . قال الشاعر <sup>(١)</sup> :

إذا سقط السماء بأرض قوم \* رعيناه وإن كانوا غضابا

وقال ابن كيسان : يعني وعلى رب السماء رزقكم ، نظيره : « وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا » <sup>(٢)</sup> . وقال سفيان الثوري : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ » أي عند الله في السماء رزقكم . وقيل : المعنى وفي السماء تقدير رزقكم ، وما فيه لكم مكتوب في أم الكتاب . وعن سفيان قال : قرأ واصل الأحدب « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ » فقال : ألا أرى رزقي في السماء وأنا أطلبه في الأرض ! فدخل نخربة فمكث ثلاثا لا يصيب شيئا فإذا هو في الثالثة بدوخله <sup>(٣)</sup> رطب ، وكان له أخ أحسن نية منه فدخل معه فصارتا دوختين ، فلم يزل ذلك دأبهما حتى فرق الله بالموت بينهما . وقرأ ابن محيصن ومجاهد « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ » بالالف وكذلك في آخرها « إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزِيقُ » . ( وَمَا تُوعَدُونَ ) قال مجاهد : يعني من خير وشر . وقال غيره : من خير خاصة . وقيل : الشر خاصة . وقيل : الجنة ؛ عن سفيان بن عيينة . الضحاك : « وَمَا تُوعَدُونَ » من الجنة والنار . وقال ابن سيرين : « وَمَا تُوعَدُونَ » من أمر الساعة . وقاله الربيع .

قوله تعالى : ( فَوَرَبَّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ ) أكد ما أخبرهم به من البعث وما خلق في السماء من الرزق ، وأقسم عليه بأنه لحق ثم أكد بقوله : ( مِثْلَ مَا أَنْتُمْ تَنْطِقُونَ ) وخص النطق من بين سائر الحواس ؛ لأن ما سواه من الحواس يدخله التشبيه ، كالذي

(١) هو معزود الحكماء معارفة بن مالك ؛ وسمى معزود الحكماء لقوله في هذه القصيدة :

أورد مثلها الحكماء بعدى \* إذا ما الحق في الحدثان نابا

(٢) راجع ج ٩ ص ٦

(٣) الدوخلة ( بتشديد اللام وتخفيفها ) : سفينة من خوص يوضع فيها التمر والرطب .

يرى في المرآة ، وأستحالة الذوق عند غلبة الصفراء ونحوها ، والدوى والطين في الأذن ، والنطق سالم من ذلك ، ولا يُعترض بالصدى لأنه لا يكون إلا بعد حصول الكلام من الناطق غير مشوب بما يشكك به . وقال بعض الحكماء : كما أن كل إنسان ينطق بنفسه ولا يمكنه أن ينطق بلسان غيره ، فكذلك كل إنسان يأكل رزقه ولا يمكنه أن يأكل رزق غيره .

وقال الحسن : بلغني أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : " قاتل الله أقواما أقسم لهم ربهم بنفسه ثم لم يصدقوه قال الله تعالى : « فَوَرَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ » " . وقال الأصمعي : أقبلت ذات مرة من مسجد البصرة إذ طلع أعرابي جلف جاف على قعود له متقلدا سيفه وبيده قوسه ، فدنا وسلم وقال : ممن الرجل ؟ قلت من بني أضمع ، قال : أنت الأصمعي ؟ قلت : نعم . قال : ومن أين أقبلت ؟ قلت : من موضع يتلى فيه كلام الرحمن ، قال : وللرحمن كلام يتلوه الآدميون ؟ قلت : نعم ، قال : فأتل علي منه شيئا ؛ فقرأت « وَالذَّارِيَاتِ ذُرُورًا » إلى قوله : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ » فقال : يا أصمعي حسبك !! ثم قام إلى ناقته فنحرها وقطعها بجملدها ، وقال : أعني على توزيعها ؛ ففرقناها على من أقبل وأدبر ، ثم عمد إلى سيفه وقوسه فكسرهما ووضعهما تحت الرجل وولى نحو البادية وهو يقول : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ » فمقت نفسي ولمتها ، ثم حججت مع الرشيد ، فبينما أنا أطوف إذا أنا بصوت رقيق ، فالتفت فإذا أنا بالأعرابي وهو ناحل مصفر ، فسلم علي وأخذ بيدي وقال : أتت علي كلام الرحمن ، وأجلسني من وراء المقام فقرأت « وَالذَّارِيَاتِ » حتى وصلت إلى قوله تعالى : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ » فقال الأعرابي : لقد وجدنا ما وعدنا الرحمن حقا ، وقال : وهل غير هذا ؟ قلت : نعم ؛ يقول الله تبارك وتعالى : « فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ » قال فصاح الأعرابي وقال : ياسبحان الله ! من الذي أغضب الجليل حتى حلف ! ألم يصدقوه في قوله حتى ألبثوه إلى اليمين ؟ فقلها ثلاثا وخرجت بها نفسه . وقال يزيد بن مرثد : إن رجلا جاع بمكان ليس فيه شيء فقال : اللهم رزقك الذي وعدتني فأتني به ؛ فشبع ورؤى من غير طعام ولا شراب . وعن أبي سعيد الخدري قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : " لو أن أحدكم

فَرَّ مِنْ رِزْقِهِ لَتَبِعَهُ كَمَا يَتَّبِعُهُ الْمَوْتُ“ أسنده الثعلبي . وفي سنن ابن ماجه عن حبة وسواء  
أبي خالد قالاً: دخلنا على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يعالج شيئاً فأعناه عليه، فقال: ”لا تياسا  
من الرزق ما تهزرت به وسكاً فإن الإنسان تلهه أمه أحمريس عليه قشر ثم يرزقه الله“<sup>(١)</sup>. وروى  
أن قوماً من الأعراب زرعوا زرعاً فأصابته جائحة فحزنوا لأجله، فخرجت عليهم أعرابية  
فقلت: مالي أراكم قد نكستم به وسكم، وضافت صدوركم، هو ربنا والعالم بنا، رزقنا  
عليه يأتينا به حيث شاء! ثم أنشأت تقول:

لو كان في صحرة في البحر راسية \* صمًا مملية ملسًا نواحيها  
ريزق لنفيس براها الله لأنفلقت \* حتى تؤدي إليها كل ما فيها  
أو كان بين طباق السبع مسلكها \* لسهل الله في المرقى مراقبها  
حتى تنال الذي في اللوح خطها \* إن لم تنله وإلا سوف ياتيها

قلت: وفي هذا المعنى قصة الأشعريين حين أرسلوا رسولهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم،  
فسمع قوله تعالى: «وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا» فرجع ولم يكلم النبي صلى  
الله عليه وسلم وقال: ليس الأشعريون بأهون على الله من الدواب؛ وقد ذكرناه في سورة  
«هود»<sup>(٢)</sup>. وقال لقمان: «يَا بُنَيَّ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ  
الآية. وقد مضى في «لقمان»<sup>(٣)</sup> وقد استوفينا هذا الباب في كتاب (قع الحرص بالزهد والقناعة)  
والحمد لله. وهذا هو التوكل الحقيقي الذي لا يشوبه شيء، وهو فراغ القلب مع الرب؛ رزقنا  
الله إياه ولا أحالنا على أحد سواه بمنه وكرمه.

قوله تعالى: (مِثْلَ مَا أَنْتُمْ تَنْطِقُونَ) قراءة العامة «مِثْلَ» بالنصب أي كمثل  
«مَا أَنْتُمْ» فهو منصوب على تقدير حذف الكاف أي كمثل نطقكم و«ما» زائدة؛ قاله  
بعض الكوفيين. وقال الزجاج والفراء: يجوز أن ينتصب على التوكيد؛ أي لَحَقَّ حَقًّا مِثْلَ

(١) القشر هنا الباب .

(٢) راجع ج ٩ ص ٦

(٣) راجع ج ١٤ ص ٦٦

نطقك؛ فكأنه نعت لمصدر محذوف . وقول سيبويه : إنه مبنى بُنى حين أضيف إلى غير متمكن  
 و « ما » زائدة للتوكيد . المازني : « مِثْلُ » مع « ما » بمنزلة شيء واحد فبنى على الفتح  
 لذلك . وأختره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ قال : ولأن من العرب من يجعل مِثْلًا منصوبًا ابتداءً ؛  
 فتقول : قال لي رجلٌ مثلك ، ومررت برجلٍ مثلك بنصب [ مثل على معنى كمثل ] .<sup>(١)</sup>  
 وقرأ أبو بكر وحمزة والكسائي والأعمش « مِثْلُ » بالرفع على أنه صفة لحق ؛ لأنه نكرة وإن  
 أضيف إلى معرفة ، إذ لا يختص بالإضافة لكثرة الأشياء التي يقع بعدها التماثل بين المتماثلين .  
 و « مِثْلُ » مضاف إلى « أنكم » و « ما » زائدة ولا تكون مع ما بعدها بمنزلة المصدر إذ لا فعل  
 معها تكون معه مصدرا . ويجوز أن تكون بدلا من « لحق » .

قوله تعالى : هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ ﴿٢٤﴾ إِذْ  
 دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَّمَ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴿٢٥﴾ فَرَاغَ إِلَىٰ أَهْلِهِ  
 بِخَاءٍ يَعْجَلُ سَمِينِ ﴿٢٦﴾ فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿٢٧﴾ فَأَوْجَسَ  
 مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشِّرُوهُ بِنُعْمٍ عَلَيْهِ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ( هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ ) ذكر قصة إبراهيم عليه السلام  
 ليبين بها أنه أهلك المكذب بآياته كما فعل بقوم لوط . « هَلْ أَتَاكَ » أي ألم يأتك . وقيل :  
 « هَلْ » بمعنى قد ؛ كقوله تعالى : « هَلْ أَتَىٰ عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ » . وقد مضى  
 الكلام في ضيف إبراهيم في « هود » و « الجمر » . « الْمُكْرَمِينَ » أي عند الله ؛ دليله  
 قوله تعالى : « بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ » قال ابن عباس : يريد جبريل وميكائيل وإسرافيل  
 — زاد عثمان بن حصين — ورفائيل عليهم الصلاة والسلام . وقال محمد بن كعب : كان  
 جبريل ومعه تسعة . وقال عطاء وجماعة : كانوا ثلاثة جبريل وميكائيل ومعهما ملك آخر .

(١) الزيادة من إعراب القرآن للنحاس . (٢) راجع ج ١٩ ص ١١٦

(٣) راجع ج ٩ ص ٦٢ (٤) راجع ج ١٠ ص ٢٥ (٥) راجع ج ١١ ص ٢٨١

قال ابن عباس : سماهم مكرمين لأنهم غير مذعورين . وقال مجاهد : سماهم مكرمين لخدمة إبراهيم إياهم بنفسه . قال عبد الوهاب : قال لي علي بن عياض : عندي هريسة مارأيك فيها ؟ قلت : ما أحسن رأيي فيها ، قال : أمض بنا ، فدخلت الدار فنادى الغلام فإذا هو غائب ، فإرأى إلا به ومعه القمقممة والطست وعل عاتقه المنديل ، فقلت : إن الله وإنا إليه راجعون ، لو علمت يا أبا الحسن أن الأمر هكذا ، قال : هون عليك فإنك عندنا مكرم ، والمكرم إنما يُخدم بالنفس ، أنظر إلى قوله تعالى : « هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ » . قوله تعالى : ( إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا ) تقدم في « الحجر » . ( قَالَ سَلَامٌ )<sup>(١)</sup> أي عليكم سلام . ويجوز بمعنى أمرى سلام أوردى لكم سلام . وقرأ أهل الكوفة إلا عاصما « سَلْمٌ » بكسر السين . ( قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ) أي أتم قوم منكرون ، أي غرباء لانصرفكم . وقيل : لأنه رآهم على غير صورة البشر ، وعلى غير صورة الملائكة الذين كان يعرفهم فنكرهم ، فقال : « قَوْمٌ مُنْكَرُونَ » . وقيل : أنكرهم لأنهم دخلوا عليه من غير استئذان . وقال أبو العالية : أنكر سلامهم في ذلك الزمان وفي تلك الأرض . وقيل : خافهم ، يقال : أنكرته إذا خفته ، قال الشاعر<sup>(٢)</sup> :

فَأَنْكَرْتَنِي وَمَا كَانِ الَّذِي نَكَرْتَنِي • مِنَ الْحَوَادِثِ إِلَّا الشَّيْبَ وَالصُّلَمَاءَ

قوله تعالى : ( فَارَاغَ إِلَىٰ أَهْلِهِ ) قال الزجاج : أي عدل إلى أهله . وقد مضى في « الصافات » . ويقال : أراغ وأرتاغ بمعنى طلب ، وماذا تُرْبِعُ أي تريد وتطلب ، وأراغ إلى كذا أي مال إليه سرا وحادا ، فعلى هذا يكون راع وأراغ لغتين بمعنى . ( جَاءَ بِعَجَلٍ سَمِينٍ ) أي جاء ضيفه بعجل قد شواه لهم كما في « هود » : « قَالَتْ لَيْتَ أَنَّ جَاءَ بِعَجَلٍ حَنِيدٍ » . ويقال : إن إبراهيم أنطلق إلى منزله كالستخفي من ضيفه ، لئلا يظهروا على ما يريد أن يتخذ لهم من الطعام .

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٤

(٢) هو الأضى .

(٣) راجع ج ١٥ ص ٩٤

(٤) راجع ج ٩ ص ٦٢ و ٦٨

قوله تعالى : ( فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ ) يعنى العجل . ( فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ) قال قتادة : كان مائة مال إبراهيم البقر ، وأختاره لهم سمينا زيادة في إكرامهم . وقيل : العجل في بعض اللغات الشاة . ذكره القشيري . وفي الصحاح : العجل ولد البقرة والعجول مثله والجمع العجاجيل والأنثى عجلة ، عن أبي الجراح ، وبقرة معجل ذات عجل ، وعجل قبيلة من ربيعة . قوله تعالى : ( فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً ) أى أحس منهم في نفسه خوفا . وقيل : أضمر لما لم يتحرّموا بطعامه ، ومن أخلاق الناس : أن من تحرّم بطعام إنسان أمنه . وقال عمرو ابن دينار : قالت الملائكة لانا كل إلا بالثمن . قال : كلوا وأدوا ثمنه . قالوا : وما ثمنه ؟ قال : تسمون الله إذا أكلتم وتحمدونه إذا فرغتم . فنظر بعضهم إلى بعض وقالوا : لهذا أتخذك الله خليلا . وقد تقدّم هذا في « هود » . ولما رأوا ما بإبراهيم من الخوف ( قَالُوا لَا تَخَفْ ) وأعلموه أنهم ملائكة الله ورسله . ( وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ) أى بولد يولده من سارة زوجته . وقيل : لما أخبروه أنهم ملائكة لم يصدقهم ، فدعوا الله فأحيا العجل الذى قرّبه إليهم . وروى عون بن أبي شذاد : أن جبريل مسح العجل بجناحه ، فقام يدرج حتى لحق بأمه وأم العجل في الدار . ومعنى « عَلِيمٍ » أى يكون بعد بلوغه من أولى العلم بالله وبدينه . والجمهور على أن المبشّره هو إسحق . وقال مجاهد وحده : هو إسماعيل وليس بشيء فإن الله تعالى يقول : وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ <sup>(١)</sup> . وهذا نص .

قوله تعالى : فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صُرَّةٍ فَصَكَتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ ﴿٢١﴾ قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿٢٢﴾ قوله تعالى : ( فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صُرَّةٍ ) أى في صبيحة وضجّة ، عن ابن عباس وغيره . ومنه أخذ صرير الباب وهو صوته . وقال عكرمة وفتادة : إنها الرنة والتأوه ولم يكن هذا الإقبال من مكان إلى مكان . قال الفراء : وإنما هو كقولك أقبل يشتمنى أى أخذ في شتى . وقيل : أقبلت في صُرَّةٍ أى في جماعة من النساء <sup>(٢)</sup> تسمع كلام الملائكة . قال

(١) راجع ج ١٥ ص ٩٩ (٢) في ن : «الناس» .

الجوهري : الصرة الضجة والصيحة ، والصرة الجماعة ، والصرة الشدة من كرب وغيره ، قال امرؤ القيس :

فَالْحَقُّ بِالْمَهَادِيَاتِ وَدُونَهُ \* جَوَاحِرُهَا فِي صَرَّةٍ لَمْ تَزِيلِ<sup>(١)</sup>

يحمل هذا البيت الوجوه الثلاثة . وصرة القيظ شدة حره . فلما سمعت سارة البشارة صكت وجهها ؛ أي ضربت يدها على وجهها على عادة النسوان عند التعجب ؛ قاله سفيان الثوري وغيره . وقال ابن عباس : صكت وجهها لطمته . وأصل الصك الضرب ؛ صكه أي ضربه ؛ قال الرازي :

\* يَا كَرَوَانَا صُكَّ فَآكِبَانَا \*

قال الأمامي : كبن الظبي إذا لطا بالأرض وأكبان أنقبض . ( وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ ) أي أتلد عجوز عقيم . الزجاج : أي وقالت أنا عجوز عقيم فكيف ألد ، كما قالت : « يَا وَيْلَتَنَا أَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ » . ( قَالُوا كَذَلِكَ ) أي كما قلنا لك وأخبرناك ( قَالَ رَبِّكِ ) فلا تشكى فيه ، وكان بين البشارة والولادة سنة ، وكانت سارة لم تلد قبل ذلك فولدت وهي بنت تسع وتسعين سنة ، وإبراهيم يومئذ ابن مائة سنة وقد مضى هذا . ( إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ) حكيم فيما يفعله عليم بمصالح خلقه .

قوله تعالى : قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿٣١﴾ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴿٣٢﴾ لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ جِجَارَةً مِّن طِينٍ ﴿٣٣﴾ مَسُومَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ ﴿٣٤﴾ فَأَخْرَجْنَا مَن كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣٥﴾ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِّنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٣٦﴾ وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٣٧﴾

(١) ويروي فالحقنا والبيت من معلقته ، والمهاديات أرائل بقر الوحش ، وجوارحها متعلقاتها ، ولم تزيل ، أي لم تنفك ؛ بقول : لما لحق هذا الفرس أرائل بقر الوحش بقيت أوانحها لم تنفك .  
(٢) هو مدرك بن حصن . وتماه : \* فشن بالسلح فلما شنا \*  
(٣) راجع ج ٩ ص ٦٩

قوله تعالى : ( قَالَ مَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ) لما تيقن إبراهيم عليه السلام أنهم ملائكة بإحياء العجل والبشارة قال لهم : « مَا خَطْبُكُمْ » أى ماشانكم وقصنكم « أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ » (قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ) يريد قوم لوط . ( لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ ) أى لندرجهم بها . ( مُسَوَّمَةٌ ) أى مُعَلَّمَةٌ . قيل : كانت مخططة بسواد وبياض . وقيل : بسواد وحمرة . وقيل : « مُسَوَّمَةٌ » أى معروفة بأنها حجارة العذاب . وقيل : على كل حجر أمم من يهلك به . وقيل : عليها أمثال الخواتيم . وقد مضى هذا كله فى « هود » .<sup>(١)</sup> فجعلت الحجارة تتبع مسافريهم وشذاذهم فلم يفلت منهم مخبر . (عِنْدَ رَبِّكَ ) أى عند الله وقد أعدها لرجم من قضى برجمه . ثم قيل : كانت مطبوخة طبخ الآجر ، قاله ابن زيد ؛ وهو معنى قوله تعالى : « حِجَارَةٌ مِنْ سِجِّيلٍ » على ما تقدم بيانه فى « هود » . وقيل : هى الحجارة التى نراها وأصلها طين ، وإنما تصير حجارة بإحراق الشمس إياها على مر الدهور . وإنما قال : « مِنْ طِينٍ » ليعلم أنها ليست حجارة الماء التى هى البرد . حكاها القشيري .

قوله تعالى : ( فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ) أى لما أردنا إهلاك قوم لوط أخرجنا من كان فى قومه من المؤمنين ؛ لئلا يهلك المؤمنون ، وذلك قوله تعالى : « فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ » . (فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ) يعنى لوطا وبنتيه وفيه إضمار ؛ أى فما وجدنا فيها غير أهل بيت . وقد يقال بيت شريف يراد به الأهل . وقوله : « فِيهَا » كناية عن القرية ولم يتقدم لها ذكر ؛ لأن المعنى مفهوم . وأيضا فقوله تعالى : « إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ » يدل على القرية ؛ لأن القوم إنما يسكنون قرية . وقيل : الضمير فيها للجماعة . والمؤمنون والمسلمون هاهنا سواء بجنس اللفظ لئلا يتكرر ، كما قال : « إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ » . وقيل : الإيمان تصديق القلب ، والإسلام الانقياد بالظاهر ، فكل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمنا . فسماهم فى الآية الأولى مؤمنين ؛ لأنه ما من مؤمن إلا وهو مسلم . وقد مضى الكلام فى هذا المعنى فى « البقرة » وغيرها . وقوله : « قَالَتِ الْأَعْرَابُ

(٢) راجع ج ١ ص ١٩٢

(١) راجع ج ٩ ص ٨٢ ر ص ٧٩ ر ص ٢١٥



آمَنَّا قُلْ لَمْ نُؤْمِنُوا « يدل على الفرق بين الإيمان والإسلام وهو مقتضى حديث جبريل عليه السلام في صحيح مسلم وغيره . وقد بناه في غير موضع .

قوله تعالى : ( وَتَرَكَآ فِيهَا آيَةً ) أى عبرة وعلامة لأهل ذلك الزمان ومن بعدهم ؛ نظيره : « وَأَقْدَ تَرَكَآ مِنْهَا آيَةً بَدَنَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ »<sup>(١)</sup> . ثم قيل : الآية المتروكة نفس القرية الخربة . وقيل : الحجارة المنصودة التي رُجموا بها هي الآية . ( لِلَّذِينَ يَخَافُونَ ) لأنهم المتفكرون<sup>(٢)</sup> .

قوله تعالى : وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَى فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٣١﴾ فَتَوَلَّى بِرُكْنِهِ وَقَالَ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ ﴿٣٢﴾ فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : ( وَفِي مُوسَى ) أى وتركنا أيضا فى قصة موسى آية . وقال الفراء : هو معطوف على قوله : « وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ » « وَفِي مُوسَى » . ( إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَى فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ) أى بحجة بيّنة وهى العصا . وقيل : أى بالمعجزات من العصا وغيرها . قوله تعالى : ( فَتَوَلَّى بِرُكْنِهِ ) أى فرعون أعرض عن الإيمان « بِرُكْنِهِ » أى بجموعه وأجناده ؛ قاله ابن زيد . وهو معنى قول مجاهد ، ومنه قوله : « أَوْ أَوْى إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ »<sup>(٣)</sup> يعنى المنعة والعشيرة . وقال ابن عباس وقتادة : بقوته . ومنه قول عنتره :

فَأَوْى أَوْى مِرَاسِ الْحَرْبِ رُكْنِي \* وَلَكِنْ مَا تَقَادَمَ مِنْ زَمَانِي<sup>(٤)</sup>

وقيل : بنفسه . وقال الأخفش : بجانبه ؛ كقوله تعالى : « أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ »<sup>(٥)</sup> وقاله المؤرج . الجوهرى : ورُكْنُ الشئ جانبه الأقوى ، وهو يأوى إلى ركن شديد أى عنزة ومنعة . القشيري : والركن جانب البدن . وهذا عبارة عن المبالغة فى الإعراض عن الشئ .

(١) فى ح « المتفكرون » .

(٢) فى رواية : ولا وصلت إلّ بد الزمان .

(٣) راجع ج ١٣ ص ٣٤٣ .

(٤) راجع ج ٩ ص ٧٨ .

(٥) راجع ج ١٠ ص ٣٢١ .

( وَقَالَ سَاحِرًا مُّجْنُونًا ) « أو » بمعنى الواو ، لأنهم قالوهما جميعا . قاله المؤرج والفراء ،  
وأشد بيت جرير :

أَنْعَلَبَةَ الْفَوَارِسِ أَوْ رِيَاحًا \* عَدَلْتِ بِهِمْ طُهَيَّةً وَالْحِشَابَا<sup>(۱)</sup>

وقد توضع « أو » بمعنى الواو ؛ كقوله تعالى : « وَلَا تَطْعَمِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا » والواو  
بمعنى أو ، كقوله تعالى : « فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَتَى وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ » وقد تقدم  
جميع هذا . ( فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ ) لكفرهم وتوليهم عن الإيمان . ( فَنَبَذْنَاهُمْ ) أى طرحناهم  
( فِي الْيَمِّ وَهُوَ مَلِيمٌ ) بمعنى فرعون ، لأنه أتى ما يلام عليه .

قوله تعالى : وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ ﴿٤١﴾ مَا تَذَرُ  
مِنْ شَيْءٍ أَنْتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْنَاهُ كَالرَّمِيمِ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : ( وَفِي عَادٍ ) أى وترخا فى عاد آية لمن تأمل . ( إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ  
الْعَقِيمَ ) وهى التى لا تُلْقِح سحابا ولا شجرا ، ولا رحمة فيها ولا بركة ولا منفعة ؛ ومنه امرأة عقيم  
لا تحمل ولا تلد ، ثم قبيل : هى الجنوب . روى ابن أبى ذئب عن الحرث بن عبد الرحمن  
عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « الرِّيحُ الْعَقِيمُ الْجَنُوبُ » وقال مقاتل : هى الدبور  
كما فى الصحيح عن النبى صلى الله عليه وسلم « نُصِرْتُ بِالصَّبَا وَأَهْلِكَتُ عَادَ بِالذُّبُورِ » . وقال  
ابن عباس : هى النجباء . وقال عبيد بن عمير : مسكنها الأرض الرابعة وما فتح على عاد منها  
إلا كقدر منخر النور . وروى ابن أبى نجيع عن مجاهد أيضا أنها الصبا ؛ فالله أعلم .

قوله تعالى : ( مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَنْتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْنَاهُ كَالرَّمِيمِ ) أى كالشئء الهشيم ؛ يقال  
للنبت إذا يابس وتفتت : رميم وهشيم . قال ابن عباس : كالشئء الهالك البالى ؛ وقاله مجاهد .  
ومنه قول الشاعر :  
(٤)

(١) طهية — كسبية — : حى من تميم نسبوا إلى أنهم ، والحشاب : بطون من تميم أيضا .

(٢) راجع ج ١٩ ص ١٧

(٣) راجع ج ١٩ ص ١٤٧

(٤) هو جرير بن أبيه .

تَرَكَتْنِي حِينَ كَفَّ الدَّهْرُ مِنْ بَصْرِى • وَإِذْ بَقِيْتُ كَمَظْمِ الرَّمَّةِ البَّالِي  
وقال قتادة : إنه الذى ديس من يابس النبات . وقال أبو العالية والسدى : كالتراب  
المدقوق . قُطِرَب : الرَّمِيمُ الرَّمَاد . وقال يمان : ما رمته الماشية من الكلاب بمرتها . ويقال  
للشفة المِرْمَة والمِقْمَة بالكسر، والمِرْمَة بالفتح لغة فيه . وأصل الكلمة من رَمَّ العظم إذا بلى ،  
تقول منه : رَمَّ العظم رَمًّا بالكسر رَمَّةً فهو رَمِيمٌ ، قال [ الشاعر ]<sup>(١)</sup> :

وَرَأَى عَوَاقِبَ خُلْفِ ذَاكَ مَدْمَةً \* تَبَقَى عَلَيْهِ وَالْعِظَامُ رَمِيمٌ

والرمة بالكسر العظام البالية والجمع رِمَمٌ ورِمَامٌ . ونظير هذه الآية : « تَدْمُرُ كُلَّ شَيْءٍ »  
حسب ما تقدم<sup>(٢)</sup> .

قوله تعالى : وَفِي تَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ ﴿٤٣﴾ فَعْتَبُوا  
عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٤٤﴾ فَمَا اسْتَطَاعُوا  
مِنْ قِيَامٍ وَمَا كَانُوا مُنْتَصِرِينَ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : ( وَفِي تَمُودَ ) أى وفيهم أيضا عبرة وآية حين قيل لهم عيشوا تمتعين بالدنيا  
( حَتَّىٰ حِينٍ ) أى إلى وقت الهلاك وهو ثلاثة أيام كما فى هود : « تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ » .  
وقيل : معنى « تَمَتَّعُوا » أى أسلموا وتمتعوا إلى وقت فراغ آجالكم . ( فَعْتَبُوا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ )  
أى خالفوا أمر الله فعقروا الناقة ( فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ ) أى الموت . وقيل : هى كل عذاب  
مهلك . قال الحسين بن واقد : كل صاعقة فى القرآن فهو العذاب . وقرأ عمر بن الخطاب  
وحميد وابن محيصن ومجاهد والكسائي « الصَّاعِقَةُ » يقال صَعِقَ الرجلُ صَعِقَةً وَتَصَعَقَا أى غَشِيَ  
عليه . وَصَعَقْتَهُمُ السَّمَاءُ أى ألقت عليهم الصاعقة . والصاعقة أيضا صيحة العذاب وقد مضى  
فى « البقرة » وغيرها . ( وَهُمْ يَنْظُرُونَ ) إليها نهارا . ( فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ ) قيل : معناه<sup>(٣)</sup>

(١) من ن . (٢) راجع ج ١٦ ص ٢٠٦ . (٣) راجع ج ٩ ص ٦٠ .

(٤) فى ح ، ز ، ل ، ن : « إذا ألقت » . (٥) راجع ج ١ ص ٢١٩ .

من نهوض، وقيل: ما أطاقوا أن يستقلوا بعذاب الله وأن يتحملوه ويقوموا به ويدفعوه عن أنفسهم؛ تقول: لا أقوم لهذا الأمر أى لا أطيقه، وقال ابن عباس: أى ذهبت أجسامهم وبقيت أرواحهم فى العذاب، (وَمَا كَانُوا مُتَّصِرِينَ) أى ممتنعين من العذاب حين أهلكوا، أى ما كان لهم ناصر.

قوله تعالى: وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى: ( وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ ) قرأ حمزة والكسائى وأبو عمرو « وَقَوْمِ نُوحٍ » بالخفض؛ أى وفى قوم نوح آية أيضا. الباقون بالنصب على معنى وأهلكنا قوم نوح، أو يكون معطوفا على الهاء والميم فى « أَخَذْتَهُمْ » أو الهاء فى « أَخَذْنَاهُ » أى فأخذتهم الصاعقة وأخذت قوم نوح، أو « نَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ » ونبذنا قوم نوح، أو يكون بمعنى اذكر.

قوله تعالى: وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ﴿٤٧﴾ وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ ﴿٤٨﴾ وَمِن كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجِينَ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى: ( وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ ) لما بين هذه الآيات قال: وفى السماء آيات وعبر تدل على أن الصانع قادر على الكمال، فعطف أمر السماء على قصة قوم نوح لأنهما آيتان. ومعنى « بِأَيْدٍ » أى بقوة وقدرة. عن ابن عباس وغيره. ( وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ) قال ابن عباس: لقادرون. وقيل: أى وإنا لذو سعة، وبخلق غيرها لا يضيق علينا شىء نريده. وقيل: أى وإنا لموسعون الرزق على خلقنا. عن ابن عباس أيضا. الحسن: وإنا لمطيقون. وعنه أيضا: وإنا لموسعون الرزق بالمطر. وقال الضحاك: أغنيناكم؛ دليله: « عَلَى الْمَوْسِعِ قَدْرُهُ ». وقال القتيبي: ذو سعة على خلقنا. والمعنى متقارب. وقيل: جعلنا بينهما وبين الأرض سعة. الجوهري: وأوسع الرجل أى صار ذا سعة وغنى، ومنه قوله تعالى: « وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ » أى أغنياء قادرين. فشمل جميع الأفعال. ( وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا )

(١) راجع ج ٣ ص ٢٠٣

أى بسطناها كالفرش على وجه الماء ومددناها . ( فَنِعَمَ الْمَاهِدُونَ ) أى فنعم الماهدون نحن لهم . والمعنى فى الجمع التعظيم ؛ مهدت الفرش مهذا بسطته ووطأته ، وتهيد الأمور تصويتها وإصلاحها .

قوله تعالى : ( وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ ) أى صنفين ونوعين مختلفين . قال ابن زيد : أى ذكرا وأنثى وحلوا وحامضا ونحو ذلك . مجاهد : يعنى الذكر والأنثى ، والسماء والأرض ، والشمس والقمر ، والليل والنهار ، والنور والظلام ، والسهل والجبل ، والحن والإنس ، والحير والشر ، والبكرة والعشى ، وكالأشياء المختلفة الألوان من الطعوم والأرايح والأصوات . أى جعلنا هذا كهذا دلالة على قدرتنا ، ومن قدر على هذا فليقدر على الإعادة . وقيل : « وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ » لتعلموا أن خالق الأزواج فرد ، فلا يقدر فى صفته حركة ولا سكون ، ولا ضياء ولا ظلام ، ولا قعود ولا قيام ، ولا ابتداء ولا انتهاء ؛ إذ هو عز وجل وتر « أَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ » . ( لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ) .

قوله تعالى : فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِيَّايَ لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٥٠﴾  
وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِيَّايَ لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٥١﴾ كَذَلِكَ  
مَا آتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ ﴿٥٢﴾  
اتَّوَصَّوْا بِهِ، بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَآغُوتٌ ﴿٥٣﴾ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ  
بِمَلُومٍ ﴿٥٤﴾ وَذَكَرْ فَإِنَّ الدِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ( فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِيَّايَ لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ ) لما تقدم ما جرى من تكذيب أمهم لأنبيائهم وإهلاكهم ؛ لذلك قال الله تعالى : لنبيه صلى الله عليه وسلم قل لهم يا محمد ؛ أى قل لقومك : « فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِيَّايَ لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ » أى فترؤا من معاصيه إلى طاعته . وقال ابن عباس : فبروا إلى الله بالتوبة من ذنوبكم . وعنه فترؤا منه إليه وأعملوا بطاعته . وقال محمد بن عبدالله بن عمرو بن عثمان بن عفان : « فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ » أخرجوا إلى مكة . وقال الحسين

(٢) راجع ج ١٦ ص ٨

(١) لفظة « لهم » ساقطة من ز .

ابن الفضل : آحترزوا من كل شيء دون الله فن فر إلى غيره لم يمنع منه . وقال أبو بكر  
الوزاق : فرّوا من طاعة الشيطان إلى طاعة الرحمن . وقال الحنيد : الشيطان داغ إلى الباطل  
ففرّوا إلى الله بمنعكم منه . وقال ذو النون المصري : ففرّوا من الجهل إلى العلم ، ومن الكفر  
إلى الشكر . وقال عمرو بن عثمان : فرّوا من أنفسكم إلى ربكم . وقال أيضا : فرّوا إلى ما سبق  
لكم من الله ولا تعتمدوا على حركاتكم . وقال سهل بن عبد الله : فرّوا مما سوى الله إلى الله .  
« إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ » أى أنذركم عقابه على الكفر والمعصية .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ﴾ أمر مجدا صلى الله عليه وسلم أن يقول هذا  
للناس وهو النذير . وقيل : هو خطاب من الله للخلق . ﴿ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ ﴾ أى من مجد وسيوفه  
﴿ نَذِيرٌ ﴾ أى أنذركم بأسه وسيفه إن أشركتم بي ؛ قاله ابن عباس .

قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ مَا آتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ ﴾ هذا تسلية للنبي صلى الله  
عليه وسلم ؛ أى كما كذبت قومك وقالوا ساحر أو مجنون ، كذب من قبلهم وقالوا مثل قولهم .  
والكاف من « كَذَلِكَ » يجوز أن تكون نصبا على تقدير أنذركم إنذارا كما إنذار من تقدمنى من  
الرسول الذين أنذروا قومهم ، أو رفعا على تقدير الأمر كذلك أى كالأول . والأول تخويف  
لمن عصاه من الموحدين ، والثانى لمن أشرك به من الملاحدين . والنسب على قوله : « كَذَلِكَ »  
عن يعقوب وغيره .

قوله تعالى : ﴿ أَتَوَاصَوْا بِهِ ﴾ أى أوصى أولهم آخرهم بالكذب . وتواطئوا عليه ؛  
والألف للتوبيخ والتعجب . ﴿ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ﴾ أى لم يوص بعضهم بعضا بل جمهم  
الطغيان ، وهو مجاوزة الحد في الكفر .

قوله تعالى : ﴿ فَتَوَلَّوْا عَنْهُمْ ﴾ أى أعرض عنهم وأصفح عنهم ﴿ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ ﴾ عند الله  
لأنك أدبت ما عليك من تبليغ الرسالة ، ثم نسخ هذا بقوله تعالى : ﴿ وَذَكَرْ فَإِنَّ الذِّكْرَى تَنْفَعُ  
الْمُؤْمِنِينَ ﴾ وقيل : نسخ بآية السيف . والأول قول الضمك ؛ لأنه قد أمر بالإقبال عليهم  
بالموعظة . وقال مجاهد : « فَتَوَلَّوْا عَنْهُمْ » فأعرض عنهم « فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ » أى ليس يلومك

ربك على تفصير كان منك « وَذَكَرْ » أى بالعظة فإن العظة « تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ » . فتادة : « وَذَكَرْ »  
بالقرآن « فَإِنَّ الذِّكْرَى » به « تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ » . وقيل : ذكركم بالعقوبة وأيام الله . وخص  
المؤمنين ؛ لأنهم المتفعمون بها .

قوله تعالى : وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴿٥٦﴾ مَا أُرِيدُ  
مِنْهُمْ مِّن رِّزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُونَ ﴿٥٧﴾ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ  
ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴿٥٨﴾ فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِّثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ  
فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿٥٩﴾ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : ( وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ) قيل : إن هذا خاص فيمن  
سبق في علم الله أنه يعبد، بخفاء بلفظ العموم ومعناه الخصوص . والمعنى : وما خلقت أهل  
السعادة من الجن والإنس إلا ليوحدون . قال القشيري : والآية دخلها التخصيص على  
القطع ؛ لأن المجازين والصبيان ما أمروا بالعبادة حتى يقال أراد منهم العبادة ، وقد قال الله  
تعالى : « وَاتَّقُوا ذُرِّيَّتَنَا لِيَجْهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ » <sup>(١)</sup> ومن خالق لجهنم لا يكون ممن خالق  
للعبادة ، فالآية محمولة على المؤمنين منهم ؛ وهو كقوله تعالى : « قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا » <sup>(٢)</sup> وإنما  
قال فريق منهم . ذكره الضحاك والكلي والفتي . وفي قراءة عبد الله : « وَمَا خَلَقْتُ  
الْجِنَّ وَالْإِنْسَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ » وقال على رضى الله عنه : أى وما خلقت الجن  
والإنس إلا لأمرهم بالعبادة . وأعمد الزجاج على هذا القول ، ويبدل عليه قوله تعالى :  
« وَمَا أَمُرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا » <sup>(٣)</sup> . فإن قيل : كيف كفروا وقد خلقهم للإقرار بربوبيته  
والتذلل لأمره ومشيتته ؟ قيل : قد تذللوا لقضائه عليهم ؛ لأن قضاءه جارٍ عليهم لا يقدر  
على الامتناع منه ، وإنما خالفهم من كفر في العمل بما أمره به ، فأما التذلل لقضائه فإنه غير  
ممتنع منه . وقيل : « إِلَّا لِيَعْبُدُونِ » أى إلا ليقروا لى بالعبادة طوعا أو كرها ؛ رواه على  
ابن أبي طلحة عن ابن عباس . فالفكر ما يرى فيهم من أثر الصنعة . مجاهد : إلا ليعرفوني .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٢٤ (٢) راجع ج ١٦ ص ٢٤٨ (٣) راجع ج ٨ ص ١١٩

التعالي : وهذا قول حسن ؛ لأنه لو لم يخلقهم لما عرف وجوده وتوحيده . ودليل هذا  
 التأويل قوله تعالى : « وَاتَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لِيَقُولُنَّ اللَّهُ » (۱) « وَاتَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ  
 وَالْأَرْضَ لِيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ » (۱) وما أشبه هذا من الآيات . وعن مجاهد أيضا :  
 إلا لأمرهم وأنهاهم . زيد بن أسلم : هو ما جُبلوا عليه من الشقوة والسعادة ؛ فخلق السعداء  
 من الجن والإنس للعبادة ، وخلق الأشقياء منهم للمعصية . وعن النكبي أيضا : إلا ليوحّدون ،  
 فأما المؤمن فيوحده في الشدة والرخاء ، وأما الكافر فيوحده في الشدة والبلاء دون النعمة  
 والرخاء ؛ يدل عليه قوله تعالى : « وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظَّلِيلِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ » (۲)  
 الآية . وقال عكرمة : إلا ليعبدون ويطيعون فأثيب العابد وأعاقب الجاحد . وقيل : المعنى  
 إلا لأستعبدتهم . والمعنى متقارب ؛ تقول : عبد بين العبودية والعبودية ، وأصل العبودية  
 الخضوع والذل . والتعبيد التذليل ؛ يقال : طريق معبد . قال : (۳)

\* وَظِيْفًا وَظِيْفًا فَوْقَ مَوْرٍ مَعْبِدٍ \*

والتعبيد الاستعباد وهو أن يتخذه عبدا . وكذلك الاعتباد . والعبادة : الطاعة ، والتعبّد  
 التّمسك . فعنى « لِيَعْبُدُونِ » لِيَذَلُّوا وَيَخْضَعُوا وَيَعْبُدُوا . ( مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ ) « مِنْ »  
 صلة أى رزقا بل أنا الرزاق والمعطى . وقال ابن عباس وأبو الجوزاء : أى ما أريد أن  
 يرزقوا أنفسهم ولا أن يطعموها . وقيل : المعنى ما أريد أن يرزقوا عبادى ولا أن يطعموهم  
 ( إِنْ اللَّهُ هُوَ الرِّزَاقُ ) وقرأ ابن محيّن وغيره « الرِّزَاقُ » . ( ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ) أى الشديد  
 القوى . وقرأ الأعمش ويحيى بن وثاب والنخعي « الْمَتِينِ » بالجر على النعت للقوة .  
 الباقيون بالرفع على النعت لـ « الرِّزَاقِ » ، أو « ذُو » من قوله : « ذُو الْقُوَّةِ » أو يكون خبر  
 ابتداء محذوف ؛ أو يكون نعتا لاسم إن على الموضع ، أو خبرا بعد خبر . قال الفراء : كان

(۲) راجع ج ۱۶ ص ۸۰

(۱) راجع ج ۱۶ ص ۱۲۳ و ص ۶۴

(۳) هو طرفة بن العبد ، والبيت من مملقته وصدرة :

\* تبارى عتافا راجيات وأتبت \*

الوظائف عنان الساق . وقوله أتبت وظافا وظيفا أى أتبت وظائف بها وظائف رجاها ، ويستحب من الافة أن يجعل  
 رجاها في موضع بها إذا سارت . والمورد : الطريق .



حتمه المتينة فذكره لأنه ذهب بها إلى الشيء المبرم المحكم الفتل ؛ يقال : حبيل متين .  
وأشد الفراء :

لِكُلِّ دَهْرٍ قَدْ لَيْسَتْ أَنْوَابًا \* حَتَّى آكُتَسَى الرَّأْسُ قِنَاعًا أَشْيَبًا  
\* مِنْ رِبْطَةِ وَالْيَمْنَةِ الْمُعْصَبَا \*

فذكر المعصب ؛ لأن اليمنة صنف من الثياب ؛ ومن هذا الباب قوله تعالى : « فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ <sup>(١)</sup> مِنْ رَبِّهِ فَارْتَدَّ » وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ <sup>(٢)</sup> » أى الصياح والصوت .  
قوله تعالى : ( فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ) أى كفروا من أهل مكة ( ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ ) أى نصيبا من العذاب مثل نصيب الكفار من الأمم السالفة . وقال ابن الأعرابي :  
يقال يوم ذنوب أى طويل الشر لا ينقضى . وأصل الذنوب فى اللغة الدلو العظيمة ،  
وكانوا يستقون الماء . ينحسون ذلك على الأنصباء فقليل للذنوب نصيب من هذا ؛ قال الراجز :

لَنَا ذُنُوبٌ وَلَكُمْ ذُنُوبٌ \* فَإِنَّ أَيْتُمُ فُلْنَا الْقَلِيبُ

وقال علقمة :

وَفِي كُلِّ يَوْمٍ قَدْ خَبَطَتْ بِنِعْمَةٍ \* حَقُّ لِسَائِسٍ مِنْ نَدَاكَ ذُنُوبٌ

وقال آخر <sup>(٣)</sup> :

لَعَمْرُكَ وَالْمَنَايَا طَارِقَاتُ \* لِكُلِّ بَنِي أَبِي مِنْهَا ذُنُوبٌ

الجوهري : والذنوب الفرس الطويل الذنب ، والذنوب النصيب ، والذنوب لحم  
أفضل المتن ، والذنوب الدلو الملقى ماء . وقال ابن السكيت : فيها ماء قريب من الملىء  
يؤنث ويذكر ، ولا يقال لها وهى فارغة ذنوب ، والجمع فى أدنى العدد أذنية والكثير ذنائب ،  
مثل قلوص وقلائص ، ( فَلَا يَسْتَعِجِلُونَ ) أى فلا يستعجلون نزول العذاب بهم ؛ لأنهم  
قالوا : يا محمد « فَأَتَيْنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ <sup>(٤)</sup> » فنزل بهم يوم بدر ما حقق به وعده  
وعجل بهم انتقامه ، ثم لهم فى الآخرة العذاب الدائم ، والحزى القائم ، الذى لا انقطاع له  
ولا نفاذ ، ولا غاية ولا آباء . تم تفسير سورة « والذاريات » والحمد لله .

(٢) راجع ج ٩ ص ٦١

(١) راجع ج ٣ ص ٣٥٩

(٤) راجع ج ٧ ص ٢٣٧ و ج ٩ ص ٢٧

(٣) فائله أبو ذؤيب .

## سورة « والطور »

مكية كلها في قول الجميع ، وهي تسع وأربعون آية

روى الأئمة عن جبير بن مطعم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بالطور

في المغرب . متفق عليه .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَالطُّورِ ① وَكِتَابٍ مَّسْطُورٍ ② فِي رَقٍ مَّنْشُورٍ ③  
وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ ④ وَالسَّيْفِ الْمَرْفُوعِ ⑤ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ⑥  
إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ⑦ مَّالَهُ مِنْ دَافِعٍ ⑧

قوله تعالى : ( وَالطُّورِ ) الطور اسم الجبل الذي كلم الله عليه موسى ، أقسم الله به  
تسريفا له وتكريما وتذكيرا لما فيه من الآيات ، وهو أحد جبال الجنة . . . وروى إسماعيل  
ابن إسحاق قال : حدثنا إسماعيل بن أبي أويس ، قال : حدثنا كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف  
عن أبيه عن جده أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أربعة أجبل من جبال الجنة  
وأربعة أنهار من أنهار الجنة وأربعة ملاحم من ملاحم الجنة " قيل : فما الأجبل ؟ قال :  
" جبل أحد يميننا ونحبه والطور جبل من جبال الجنة ولبنان جبل من جبال الجنة [ والجودي  
جبل من جبال الجنة ] " وذكر الحديث ، وقد استوفينا في كتاب « التذكرة » . قال مجاهد : الطور  
هو بالسريانية الجبل والمراد به طور سيناء . وقاله السدي . وقال مقاتل بن حيان : هما طوران  
يقال لأحدهما طور سيناء والآخر طور زيتا ، لأنهما ينبتان التين والزيتون . وقيل : هو جبل  
بمدين وأسمه زبير . قال الجوهري : والزبير الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام .

(۲) الزيادة من ن .

(۱) الملاحم : غزوة بدر وأحد والخندق وخيبر .

قات : ومدين بالأرض المقدسة وهي قرية شعيب عليه السلام . وقيل : إن الطور كل جبل أنبت ، ومالا ينبت فليس بطور؛ قاله ابن عباس . وقد مضى في « البقرة »<sup>(١)</sup> مستوفى . قوله تعالى : ( وَكِتَابٍ مَّسْطُورٍ ) أي مكتوب ؛ يعني القرآن يقرؤه المؤمنون من المصاحف ، ويقرؤه الملائكة من اللوح المحفوظ ؛ كما قال تعالى : « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ » . وقيل : يعني سائر الكتب المنزلة على الأنبياء ، وكان كل كتاب في رَقٍّ ينشره أهله لقراءته . وقال الكلبي : هو ما كتب الله لموسى بيده من التوراة وهوسى يسمع صرير القلم . وقال الفراء : هو صحائف الأعمال ؛ فن أخذ كتابه بيمينه ، ومن أخذ كتابه بشماله ؛ نظيره : « وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا »<sup>(٢)</sup> وقوله : « وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ »<sup>(٣)</sup> . وقيل : إنه الكتاب الذي كتبه الله تعالى لملائكته في السماء يقرءون فيه ما كان وما يكون . وقيل : المراد ما كتب الله في قلوب الأولياء من المؤمنين ؛ بيانه : « أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ »<sup>(٤)</sup> .

قلت : وفي هذا القول تجوز ؛ لأنه عبر بالقلوب عن الرق . قال المبرد : الرق ما رُقِّق من الجلد ليكتب فيه ، والمنشور المبسوط . وكذا قال الجوهري في الصحاح ، قال : والرَّق بالفتح ما يكتب فيه وهو جلد رقيق . ومنه قوله تعالى : « فِي رَقٍّ مَّنْشُورٍ » والرَّق أيضا العظيم من السِّلَاحِف . قال أبو عبيدة : وجمعه رُقُوق . والمعنى المراد ما قاله الفراء ؛ والله أعلم . وكل صحيفة فهي رَقٌّ لرقعة حواشيها ؛ ومنه قول المتلمس :

فكأنما هي من تَفَادُمِ عَهْدِهَا \* رَقٌّ أُتِيحَ كِتَابُهَا مَسْطُورٌ<sup>(٥)</sup>

وأما الرَّق بالكسر فهو الملك ؛ يقال : عبد مرقوق . وحكى الماوردي عن ابن عباس : أن الرق بالفتح ما بين المشرق والمغرب .

قوله تعالى : ( وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ ) قال علي وابن عباس وغيرهما : هو بيت في السماء جبال الكعبة يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ، ثم يخرجون منه فلا يمودون إليه . قال

(١) راجع ج ١ ص ٤٣٦ . (٢) راجع ص ٢٢٤ و ص ٣٠٨ من هذا الجزء .

(٣) راجع ج ١٠ ص ٢٢٩ . (٤) راجع ج ١٩ ص ٢٣٢ .

(٥) لم نعر على هذا البيت في ديوان المتلمس .

على رضى الله عنه : هو بيت في السماء السادسة . وقيل : في السماء الرابعة ؛ روى أنس ابن مالك ، عن مالك بن صعصعة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أوتى بي إلى السماء الرابعة فرفع لنا البيت المعمور فإذا هو حيال الكعبة لو نَحَرْنَا عليها يدخله كل يوم سبعون ألف مَلَكٍ إذا خرجوا منه لم يعودوا إليه “ ذكره الماوردي . وحكى القشيري عن ابن عباس أنه في السماء الدنيا . وقال أبو بكر الأنباري : سأل ابن الكواء علياً رضى الله عنه قال : فما البيت المعمور ؟ قال : بيت فوق سبع سموات تحت العرش يقال له الضراح . وكذا في « الصحاح » : والضراح بالضم بيت في السماء وهو البيت المعمور عن ابن عباس . وعُمرانه كثرة غاشيته من الملائكة . وقال المهدي عنه : حذاء العرش . والذي في صحيح مسلم عن مالك بن صعصعة عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الإسراء : ” ثم رُفِعَ إلى البيت المعمور فقلت يا جبريل ما هذا قال هذا البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف مَلَكٍ إذا خرجوا منه لم يعودوا إليه آخرُ ما عليهم “ وذكر الحديث . وفي حديث ثابت عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” أتيت بالبراق “ الحديث ؛ وفيه : ” ثم عرج بنا إلى السابعة فاستفتح جبريل عليه السلام فقبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد - صلى الله عليه وسلم - قيل وقد بُعث إليه قال قد بُعث إليه ففتح لنا فإذا أنا بإبراهيم عليه السلام مسنداً ظهره إلى البيت المعمور وإذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف مَلَكٍ لا يعودون إليه “ . وعن ابن عباس أيضاً قال : لله في السموات والأرضين خمسة عشر بيتاً ، سبعة في السموات وسبعة في الأرضين والكعبة ، وكلها مقابلة للكعبة . وقال الحسن : البيت المعمور هو الكعبة ، البيت الحرام الذي هو معمور من الناس ، يعمره الله كل سنة بثمانية ألف ، فإن عجز الناس عن ذلك أتمه الله بالملائكة ، وهو أول بيت وضعه الله للعبادة في الأرض . وقال الربيع بن أنس : إن البيت المعمور كان

(١) « آخر » برفع الراء ونصبها ، فالنصب على الظرف والرفع على تقدير ذلك آخر ما عليهم ، والرفع أوجه .

(٢) في ح ، ز ، ل ، ن : « إلى السماء السابعة » .

في الأرض موضع الكعبة في زمان آدم عليه السلام، فلما كان زمان نوح عليه السلام أمرهم أن يحجوا فأبوا عليه وعصوه، فلما طغى الماء رفع فجعل بحذائه في السماء الدنيا، فيعمره كل يوم سبعون ألف ملك، ثم لا يرجعون إليه حتى ينفخ في الصور، قال: فسوا الله جل وعز لإبراهيم مكان البيت حيث كان؛ قال الله تعالى: «وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهَّرْ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ» (١) (وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ) يعني السماء سماها سقفا؛ لأنها للأرض كالسقف للبيت؛ بيانه: «وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا» (٢) . وقال ابن عباس: هو العرش وهو سقف الجنة . (وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ) قال مجاهد: الموقد؛ وقد جاء في الخبر: «إِنَّ الْبَحْرَ يُسَجَّرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَكُونُ نَارًا» . وقال قتادة: المملوء . وأنشد النحويون للزمر بن تَوَلَّب:

إِذَا شَاءَ طَالَعَ مَسْجُورَةٌ \* تَرَى حَوْلَهَا النَّبْعَ وَالسَّاسِمَ (٣)

يريد وعلا يطالع عينا مسجورة مملوءة . فيجوز أن يكون المملوء نارا فيكون كالقول المتقدم . وكذا قال الضحاك وشمير بن عطية ومحمد بن كعب والأخفش بأنه الموقد المحمي بمنزلة التنور المسجور . ومنه قيل: لِلسَّعْرِ مَسْجَرٌ؛ ودليل هذا التأويل قوله تعالى: «وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ» (٤) أي أوقدت؛ سُجِّرَتْ التَّنُورُ أُسْجِرَهُ سَجْرًا أَي أَحْمَيْتَهُ . وقال سعيد ابن المسيب: قال علي رضي الله عنه لرجل من اليهود: أين جهنم؟ قال: البحر . قال ما أراك إلا صادقا، وتلا: «وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ» . «وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ» مخففة . وقال عبد الله ابن عمرو: لا يتوضأ بماء البحر لأنه طبق جهنم . [وقال كعب: يُسَجَّرُ الْبَحْرُ غَدًا فَيَزَادُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ؛ فهذا قول] وقال ابن عباس: المسجور الذي ذهب ماؤه . وقاله أبو العالصة . وروى عطية وذو الرمة الشاعر عن ابن عباس قال: نرجت أمة لتستقي فقالت: إن الحوض مسجور أي فارغ، قال ابن أبي داود: ليس لدى الرمة حديث إلا هذا . وقيل: المسجور أي المفجور؛ دليله: «وَإِذَا الْبِحَارُ بُحِّرَتْ» (٥) أي تنشفها الأرض فلا يبقى فيها ماء .

(١) راجع ج ١٣ ص ٣٦ (٢) راجع ج ١١ ص ٢٨٥ (٣) السام غير مهموز: شجر يتخذ منه القمي والسم ٤ والنبع مثله . (٤) راجع ج ١٩ ص ٢٢٨ و ص ٢٤٢ (٥) ما بين المربعين صافط من ه .

وقول ثالث قاله علي رضي الله عنه وعكرمة ، قال أبو مكيين : سألت عكرمة عن البحر المسجور فقال : هو بحر دون العرش ، وقال علي : تحت العرش فيه ماء غليظ . ويقال له بحر الحيوان يطر العباد منه بعد النفخة الأولى أربعين صباحا فينبتون في قبورهم . وقال الربيع بن أنس : المسجور المختلط العذب بالملح .

قلت : وإليه يرجع معنى « بَحَّرْتِ » في أحد التأويلين ؛ أي بَحَّرَ عَذْبُهَا فِي مَالِهَا : والله أعلم . وسيأتي . وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : المسجور المحبوس . ( إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ) هذا جواب القسم ؛ أي واقع بالمشركين . قال جبير بن مطعم : قدمت المدينة لأسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في أسارى بدر ، فوافيته يقرأ في صلاة المغرب « وَالطُّورِ » إلى قوله : ( إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ . مَالَهُ مِنْ دَافِعٍ ) فكانما صدع قلبي ، فأسلمت خوفا من نزول العذاب ، وما كنت أظن أن أقوم من مقامى حتى يقع بي العذاب . وقال هشام بن حسان : أنطلقت أنا ومالك بن دينار إلى الحسن وعنده رجل يقرأ « وَالطُّورِ » حتى بلغ « إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ . مَالَهُ مِنْ دَافِعٍ » فبكى الحسن وبكى أصحابه ؛ فجعل مالك يضطرب حتى غشى عليه . ولما ولى بكار القضاء جاء إليه رجلان يختصمان فتوجهت على أحدهما اليمين ، فرغب إلى الصلح بينهما ، وأنه يعطى خصمه من عنده عرضا من يمينه فأبى إلا اليمين ، فأحلفه بأول « وَالطُّورِ » إلى أن قاله له قل : « إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ » إن كنت كاذبا ؛ فقاها فخرج فكسر من حينه .

قوله تعالى : يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا ﴿٩﴾ وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا ﴿١٠﴾ فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ لِلَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ ﴿١٢﴾ يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَا ﴿١٣﴾ هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تُكذِبُونَ ﴿١٤﴾ أَفَسِحْرٌ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ ﴿١٥﴾ أَصَلَّوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾

(١) في ن « إن عذاب الله بي لواقع الخ » .

قوله تعالى : (يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا) العامل في يوم قوله : « وَأَقْعٌ » أى يقع العذاب بهم يوم القيامة وهو اليوم الذى تمور فيه السماء . قال أهل اللغة : مار الشيء يُمور مَوْرًا ، أى تحرك وجاء وذهب كما تتكفأ النخلة العيدانة ، أى الطويلة ، والتمور مثله . وقال الضحاك : يموج بعضها فى بعض . مجاهد : تدور دورا . أبو عبيدة والأخفش : تكفأ ، وأنشد للأعشى :

كَأَنَّ مِشْيَتَهَا مِنْ بَيْتِ جَارِيَتِهَا \* مَوْرُ السَّحَابَةِ لَا رَيْثٌ وَلَا عَجَلٌ

وقيل تجرى جريا . ومنه قول جرير :

وَمَا زَالَتْ الْقَتْلَى تَمُورُ دِمَاؤَهَا \* بِدَجَلَةٍ حَتَّى مَاءُ دَجَلَةٍ أَشْكَلُ<sup>(١)</sup>

وقال ابن عباس : تمور السماء يومئذ بما فيها وتضطرب . وقيل : يدور أهلها فيها ويموج بعضهم فى بعض . والمور أيضا الطريق . ومنه قول طرفة :

\* ... فَسَوْقَ مَوْرٍ مَعْبِدٍ<sup>(٢)</sup> \*

والموّر الموح . وناقة موارة اليد أى سر بعة . والبعير يمور عضدها إذا ترددت فى عرض جنبه ، قال الشاعر :

\* عَلَى ظَهْرِ مَوَارٍ الْمِلَاطِ حِصَانٍ \*

الملاط الجنب . وقولهم : لا أدرى أغار أم مار ، أى أتى غورا أم دار فرجع إلى نجد . والمور بالضم الغبار بالريح . وقيل : إن السماء هاهنا الفلك وموره اضطراب نظمه واختلاف سيره ؛ قاله ابن بحر . ( وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَبْرًا ) قال مقاتل : تسير عن أماكنها حتى تستوى بالأرض . وقيل : تسير كسير السحاب اليوم فى الدنيا ؛ بيانه « وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ »<sup>(٣)</sup> . وقد مضى هذا المعنى فى « الكهف »<sup>(٤)</sup> . ( فَوَيْلٌ لِلْمُكَذِّبِينَ )

(١) الأشكل : ما فيه بياض وحمرة . (٢) البيت من معلقته وتماه :

تبارى هنا فانا نجيات وأنبعت \* وظيفا وظيفا فسوق مور معبد

تبارى : تعارض . والعناق : النوق الكرام . والناجيات : المربعات . والوظيف : عظم الساق . والمعبد : المذلل .

(٣) راجع ج ١٣ ص ٢٤٢ (٤) راجع ج ١٠ ص ٤١٦

« وَيَلُّ » كلمة تقال للهالك ، وإنما دخلت الفاء لأن في الكلام معنى المجازاة . ( الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ ) أى فى تردد فى الباطل ، وهو خوضهم فى أمر مجد بالتكذيب . وقيل : فى خوض فى أسباب الدنيا يلعبون لا يذكرون حساباً ولا جزاء . وقد مضى فى « براءة »<sup>(١)</sup> . قوله تعالى : ( يَوْمَ يُدْعَوْنَ ) « يَوْمَ » بدل من يومئذ ، و « يُدْعَوْنَ » معناه يدفعون إلى جهنم بشدة وعنف ، يقال : دَعَعْتُهُ أَدَعُهُ دَعَاً أى دفعته ، ومنه قوله تعالى : « قَدْ لِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ » . وفى التفسير : إن خزنة جهنم يغلون أيديهم إلى أعناقهم ، ويجمعون نواصيهم إلى أقدامهم ، ثم يدفعونهم فى النار دفعا على وجوههم ، وزخا فى أعناقهم حتى يردوا النار . وقرأ أبو رجاء العطاردى وابن السَّمِيقِ « يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاً » بالتخفيف من الدعاء فإذا دنوا من النار قالت لهم الخزنة : ( هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكذَّبُونَ ) فى الدنيا . قوله تعالى : ( أَلَيْسَ هَذَا ) استفهام معناه التوبيخ والتفريع ، أى يقال لهم : « أَلَيْسَ هَذَا » الذى ترون الآن بأعينكم ( أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ ) . وقيل : « أَمْ » بمعنى بل ؛ أى بل كنتم لا تبصرون فى الدنيا ولا تعقلون .

قوله تعالى : ( أَصَلَوْهَا ) أى تقول لهم الخزنة ذوقوا حرها بالدخول فيها . ( فَأَصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ ) أى سواء كان لكم فيها صبر أولم يكن فـ . « سواء » خبره محذوف ، أى سواء عليكم الجزع والصبر فلا يتفعمكم شيء ، كما أخبر عنهم أنهم يقولون : « سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرَعْنَا أَمْ صَبَرْنَا » . ( إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ) .

قوله تعالى : إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ ﴿١٧﴾ فَكِهِينَ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٨﴾ وَوَقَلُّهُمْ رِيحًا مَرِيحًا وَوَقَلُّهُمْ رِيحًا مَرِيحًا وَوَقَلُّهُمْ رِيحًا مَرِيحًا ﴿١٩﴾ مُتَّكِعِينَ عَلَى سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ﴿٢٠﴾

(٢) راجع ج ٢٠ ص ٢١١

(١) راجع ج ٨ ص ٢٠١

(٢) راجع ج ٩ ص ٣٥٥



قوله تعالى : ( إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ ) لما ذكر حال الكفار ذكر حال المؤمنين أيضاً ( فَأَكْبَهُنَّ ) أى ذوى فاكهة كثيرة ؛ يقال : رجل فاكه أى ذو فاكهة ، كما يقال : لاين وتامر ؛ أى ذولبن وتمر ؛ قال :<sup>(١)</sup>

وَعَرَّرْتَنِي وَزَعَمْتَ أَنْ • مَكَ لَايْنٌ بِالصِّيفِ تَامِرٌ

أى ذولبن وتمر . وقرأ الحسن وغيره : « فَاكْبَهُنَّ » بغير ألف ومعناه معجبين ناعمين فى قول ابن عباس وغيره ؛ يقال : فَاكِهَ الرَّجُلُ بِالْكَمْرِ فَهُوَ فَكِيهٌ إِذَا كَانَ طَيِّبَ النَّفْسِ مَزَاحًا . والفكه أيضاً الأشر البطر . وقد مضى فى « الدخان » القول فى هذا . ( يَمَّا آتَاهُمُ ) أى أعطاهم ( رَبَّهُمْ وَوَقَّاهُمْ رَبَّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ) . ( كُلُوا وَأَشْرَبُوا ) أى يقال لهم ذلك . ( هَنِيئًا ) الهنىء ما لا تنغص فيه ولا تكدر . قال الزجاج : أى ليهنئكم ما صرتم إليه « هَنِيئًا » . وقيل : أى مُتَّعَمٌ بِنَعِيمِ الْجَنَّةِ إِمْتَاعًا هَنِيئًا . وقيل : أى كلوا وأشربوا هنتم « هَنِيئًا » فهو صفة فى موضع المصدر . وقيل : « هَنِيئًا » أى حلالا . وقيل : لا أذى فيه ولا غائلة . وقيل : « هَنِيئًا » أى لا تموتون ؛ فإن ما لا يبقى أو لا يبقى الإنسان معه منغص غير هنىء .

قوله تعالى : ( مُتَكَبِّرِينَ عَلَى سُرُرٍ ) سُرُرٌ جمع سرير وفى الكلام حذف تقديره : متكئين على نمارق سرر . ( مَصْفُوفَةٍ ) قال ابن الأعرابى : أى موصولة بعضها إلى بعض حتى تصير صفًا . وفى الأخبار أنها تصف فى السماء بطول كذا وكذا ؛ فإذا أراد العبد أن يجلس عليها نواضعت له ، فإذا جلس عليها عادت إلى حالها . قال ابن عباس : هى سرر من ذهب مكللة بالزبرجد والدر والياقوت ، والسرير ما بين مكة وأيلة . ( وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ) أى قرنائهم بهن . قال يونس بن حبيب : تقول العرب زوجته امرأة وتزوجت امرأة ؛ وليس من كلام العرب تزوجت بامرأة . قال : وقول الله عز وجل : « وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ » أى قرنائهم بهن ؛ من قول الله تعالى : « أَحْمَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ » أى وقرنائهم . وقال الفراء : تزوجت بامرأة لغة فى أزد شنوءة . وقد مضى القول فى معنى الحور العين .<sup>(٤)</sup>

(٢) راجع ج ١٦ ص ١٣٩

(١) هو الخطبة .

(٤) راجع ج ١٦ ص ١٥٢

(٣) راجع ج ١٥ ص ١٥٢

قوله تعالى : وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهينٌ ﴿٢١﴾ وَأَمَدَدْنَاهُمْ بِفِكَهَةٍ وَحَمِيمٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٢٢﴾ يَنْزَعُونَ فِيهَا كَأْسًا لَا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْتِيمٌ ﴿٢٣﴾ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَكْنُونٌ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ( وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ ) قرأ العامة « وَاتَّبَعَتْهُمْ » بوصل الألف وتشديد التاء وفتح العين وإسكان التاء . وقرأ أبو عمرو « وَاتَّبَعْنَاهُمْ » بقطع الألف وإسكان التاء والعين ونون ؛ اعتباراً بقوله : « أَلْحَقْنَا بِهِمْ » ؛ ليكون الكلام على نسق واحد . فاما قوله : « ذُرِّيَّتُهُمْ » الأولى فقرأها بالجمع ابن عامر وأبو عمرو ويعقوب ورواها عن نافع إلا أن أبا عمرو كسر التاء على المفعول وضم باقيهم . وقرأ الباقون « ذُرِّيَّتُهُمْ » على التوحيد وضم التاء وهو المشهور عن نافع . فاما الثانية فقرأها نافع وابن عامر وأبو عمرو ويعقوب بكسر التاء على الجمع . الباقون « ذُرِّيَّتُهُمْ » على التوحيد وفتح التاء . واختلف في معناه ؛ فقبل عن ابن عباس أربع روايات : الأولى أنه قال : إن الله ليرفع ذرية المؤمن معه في درجته في الجنة وإن كانوا دونه في العمل لتقربهم عينه ، وتلا هذه الآية . ورواه مرفوعاً للنحاس في « النسخ والمنسوخ » له عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله عز وجل ليرفع ذرية المؤمن معه في درجته في الجنة وإن كان لم يبلغها بعمله لتقربهم عينه » ثم قرأ « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ » الآية . قال أبو جعفر : فصار الحديث مرفوعاً عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذا يجب أن يكون ؛ لأن ابن عباس لا يقول هذا إلا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه إخبار عن الله عز وجل بما يفعله وبمضى ، أنه أنزلها جل ثناؤه . الزمخشري : فيجمع الله لهم أنواع السرور بسعادتهم في أنفسهم ، وبمزاوجة الحور العين ، وبمؤانسة الإخوان المؤمنين ، وباجتماع أولادهم ونسبهم بهم .

وعن ابن عباس أيضا أنه قال : إن الله ليلحق بالمؤمن ذريته الصغار الذين لم يبلغوا الإيمان ؛  
قاله المهدوي . والذرية تقع على الصغار والكبار ، فإن جعلت الذرية ها هنا للصغار كان قوله  
تعالى : « بِإِيمَانٍ » في موضع الحال من المفعولين ، وكان التقدير « بِإِيمَانٍ » من الآباء .  
وإن جعلت الذرية للكبار كان قوله : « بِإِيمَانٍ » حالا من الفاعلين . القول الثالث عن  
ابن عباس : أن المراد بالذين آمنوا المهاجرون والأنصار والذرية التابعون . وفي رواية عنه :  
إن كان الآباء أرفع درجة رفع الله الأبناء إلى الآباء ، وإن كان الأبناء أرفع درجة رفع الله  
الآباء إلى الأبناء ، فالآباء داخلون في أسم الذرية ؛ كقوله تعالى : « وَأَيُّ لَهِمَّ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ  
فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ » . وعن ابن عباس أيضا يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا دخل  
أهل الجنة الجنة سأل أحدهم عن أبويه وعن زوجته وولده فيقال لهم إنهم لم يدركوا  
ما أدركت فيقول يا رب إني عملت لى وهم فيؤمر بالحاقهم به » . وقالت خديجة رضى  
الله عنها : سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن ولدين لى ماتا فى الجاهلية فقال لى : « هما  
فى النار » فلما رأى الكراهية فى وجهى قال : « أو رأيت مكانهما لأبفضيتهما » قالت :  
يا رسول الله فولدى منك ؟ قال : « فى الجنة » ثم قال : « إن المؤمنين وأولادهم فى الجنة  
والمشركين وأولادهم فى النار »<sup>(١)</sup> ثم قرأ « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ » الآية .  
« وَمَا أَلْتَنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ » أى ما نقصنا الأبناء من ثواب أعمالهم لقصر أعمارهم ،  
وما نقصنا الآباء من ثواب أعمالهم شيئا بلحقاق الذريات بهم . والهاء والميم راجعان إلى  
قوله تعالى : « وَالَّذِينَ آمَنُوا » . وقال ابن زيد : المعنى « وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ »  
ألحقنا بالذرية أبناءهم الصغار الذين لم يبلغوا العمل ؛ فالهاء والميم على هذا القول للذرية .  
وقرأ ابن كثير « وَمَا أَلْتَنَاهُمْ » بكسر اللام . وفتح الباقون . وعن أبى هريرة « أَلْتَنَاهُمْ »  
بالمدة ؛ قال ابن الأعرابي : أَلْتَنَاهُ أَلْتَنَاهُ ، وَأَلْتَنَاهُ يُؤَلْتَنُهُ إِيلَانًا ، وَأَلْتَنَاهُ يَلْتَنُهُ إِذَا نَقَصَهُ .

(١) هذا الحديث كان قبل قوله صلى الله عليه وسلم : « سألت ربى فأعطانى أولاد المشركين خدما  
لأهل الجنة » .

وفي الصحاح : ولآتَه عن وجهه يَلُوتُه وَيَلِينُه أى حبسه عن وجهه وصرفه ، وكذلك آلاته عن وجهه فَعَلَ وَأَفْعَلَ بمعنى ، ويقال أيضا : ما آلاته من عمله شيئا أى ما ناقصه مثل آلتِه وقد مضى بـ«المحجرات»<sup>(١)</sup> . (كُلُّ أَمْرِيٍّ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ) قيل : يرجع إلى أهل النار . قال ابن عباس : أرتين أهل جهنم بأعمالهم وصار أهل الجنة إلى نعيمهم ؛ ولهذا قال : «كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ . إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ»<sup>(٢)</sup> . وقيل : هو عام لكل إنسان مُرْتَبِنَ بعمله فلا ينقص أحد من ثواب عمله ، فأما الزيادة على ثواب العمل فهي تفضل من الله . ويحتمل أن يكون هذا في الذرية الذين لم يؤمنوا فلا يلحقون آباءهم المؤمنين بل يكونون مُرْتَبِنِينَ بكفرهم .

قوله تعالى : (وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِفَاكِهَةٍ وَلَحْمٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ) أى أكثرنا لهم من ذلك زيادة من الله ، أمدهم بها غير الذى كان لهم .

قوله تعالى : (يَتَنَازَعُونَ فِيهَا كَأْسًا) أى يتناولها بعضهم من بعض وهو المؤمن وزوجاته وخدمه في الجنة . والكأس : إناء الخمر وكل إناء مملوء من شراب وغيره ؛ فإذا فرغ لم يسم كأسًا . وشاهد التنازع والكأس في اللغة قول الأخطل :

وَشَارِبٌ مُرْبِحٌ بِالْكَاسِ نَادِمِي \* لَا بِالْحَصُورِ وَلَا فِيهَا بِسَوَارِ  
نَازَعْتُهُ طَيْبَ الرَّاجِ الشُّمُوبِ وَقَدْ \* صَاحَ الدَّجَاجُ وَحَانَتْ وَقْعَةُ السَّارِي<sup>(٣)</sup>

وقال امرؤ القيس :

فَلَمَّا تَنَازَعْنَا الْحَدِيثَ وَأَسْمَعْتِ \* هَصْرْتُ بَغْصِنِي ذِي شَمَارِيحٍ مَبَالِ

وقد مضى هذا في «الصفات»<sup>(٤)</sup> . (لَا تَلْفُو فِيهَا) أى في الكأس أى لا يجرى بينهم لغو

(١) راجع ج ١٦ ص ٢٤٨ (٢) راجع ج ١٩ ص ٨٥  
(٣) مرجح : يخر لضيفانه الرج وهي الفصلان ؛ ويروى : مرجح وهو الذى كاسه ملائى بالخمر فيسكرو ولا يتغير من أخلاقه الحميدة . والحصور الضيق البخيل مثل الحصير . والسوار هو المعربد الوثاب ، ويروى بسوار وهو الذى إذا شرب ترك بقية في فمـ الإنا . والدجاج هنا المراد به الديكة يريد وقت السحر ، يقال هذا دجاج فيريدون الديوك . وهذه دجاج فيريدون الأنى . ووقعة السارى — ويروى وقعة السارى — من وقعت الإبل إذا بركت . والسارى هو السائر بالليل . وفي نسخ الأصل كلها : في الكأس نازعنى . والتصحيح كما أبتناه في صدر الكتاب من ديوان الأخطل طبع البسوعيين . (٤) راجع ج ١٥ ص ٧٧ ... ففيها الكلام على الكأس .

« وَلَا تَأْتِيهِمْ » ولا مافيه إثم . والتأنيب تفعيل من الإثم ؛ أي تلك الكأس لا تجعلهم آثمين لأنه مباح لهم . وقيل : « لَا تَلْعَوْ فِيهَا » أي في الجنة . قال ابن عطاء : أي لغو يكون في مجلس محله جنة عدن ، وسقاتهم الملائكة ، وشربهم على ذكر الله ، وريحانهم وتحيتهم من عند الله ، والقوم أضياف الله ! « وَلَا تَأْتِيهِمْ » أي ولا كذب ؛ قاله ابن عباس . الضحاك : يعني لا يكذب بعضهم بعضاً . وقرأ ابن كثير وابن محيصن وأبو عمرو : « لَا تَلْعَوْ فِيهَا وَلَا تَأْتِيهِمْ » بفتح آخره . الباقر بالرفع والتنوين . وقد مضى هذا في « البقرة » عند قوله تعالى : « وَلَا خَلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ » والحمد لله .

قوله تعالى : ( وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَّهُمْ ) أي بالفواكه والتحف والطعام والشراب ؛ ودليله : « يَطَّافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ » ، « يَطَّافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ » . ثم قيل : هم الأطفال من أولادهم الذين سبقوهم ، فأقر الله تعالى بهم أعينهم . وقيل : إنهم من استخدمهم الله تعالى إياهم من أولاد غيرهم . وقيل : هم غلمان خلقوا في الجنة . قال الكلبي : لا يكبرون أبداً ( كَانَهُمْ ) في الحسن والبياض ( لَوْلَوْ مَكُونٌ ) في الصدف ، والمكثون المصنون . وقوله تعالى : « يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ » . قيل : هم أولاد المشركين وهم خدم أهل الجنة . وليس في الجنة نصب ولا حاجة إلى خدمة ، ولكنه أخبر بأنهم على نهاية النعيم . وعن عائشة رضي الله عنها : أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن أدنى أهل الجنة منزلة من ينادى الخادم من خدمه فيجيبه ألف كلهم ليك ليك » . وعن عبد الله بن عمر قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ما من أحد من أهل الجنة إلا يسمى عليه ألف غلام كل غلام على عمل ليس عليه صاحبه » . وعن الحسن أنهم قالوا : يارسول الله إذا كان الخادم كاللؤلؤ فكيف يكون المخدوم ؟ فقال : « ما بينهما كما بين القمر ليلة البدر وبين أصغر الكواكب » . قال الكسائي : كنت الشيء سترته وصنفته من الشمس ، وأكنته في نفس امرئته . وقال أبو زيد : كنته وأكنته بمعنى في الكين وفي النفس جميعاً ؛ تقول : كنت العلم وأكنته فهو مكنون ومكن . وكنت الجارية وأكنتها فهي مكنونة ومكنة .

(١) راجع ج ٣ ص ٢٦٧ (٢) راجع ج ١٦ ص ١١١ (٣) راجع ج ١٥ ص ٧٧

(٤) راجع ص ٢٠٢ من هذا الجزء . (٥) هذه الكلمة ساقطة من ل .

قوله تعالى : وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٢٥﴾ قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ ﴿٢٦﴾ فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَّانَا عَذَابَ السَّمُومِ ﴿٢٧﴾ إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ( وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ) قال ابن عباس : إذا بعثوا من قبورهم سأل بعضهم بعضاً . وقيل : في الجنة « يَتَسَاءَلُونَ » أى يتذاكرون ما كانوا فيه في الدنيا من التعب والخوف من العاقبة ، ويمجدون الله تعالى على زوال الخوف عنهم . وقيل : يقول بعضهم لبعض بم صرت في هذه المنزلة الرفيعة ؟ ( قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ ) أى قال كل مسئول منهم لسائله : « إِنَّا كُنَّا قَبْلُ » أى في الدنيا خائفين وجلين من عذاب الله . ( فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْنَا ) بالجنة والمغفرة . وقيل : بالتوفيق والهداية . ( وَوَقَّانَا عَذَابَ السَّمُومِ ) قال الحسن : « السَّمُومُ » اسم من أسماء النار وطبقة من طباق جهنم . وقيل : هو النار كما تقول جهنم . وقيل : نار عذاب السَّمُومِ . والسَّمُومُ الريح الحارة تؤنث ؛ يقال منه : سُمَّ يَوْمُنَا فهو مسموم والجمع سَمَامٌ قال أبو عبيدة : السَّمُومُ بالنهار وقد تكون بالليل ، والحرور بالليل وقد تكون بالنهار ؛ وقد تستعمل السَّمُومُ في لفتح البرد [ وهو في لفتح الحز ] والشمس أكثر ؛ قال الرازي :

اليوم يوم بارد سَمُومُهُ \* من جَزَع اليومَ فلا أَلُومُهُ

قوله تعالى : ( إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ ) أى في الدنيا بأن يمن علينا بالمغفرة عن تقصيرنا . وقيل : « نَدْعُوهُ » أى نعبده . ( إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ ) وقرأ نافع والكسائي « أَنَّهُ » بفتح الهمزة ؛ أى لأنه . الباقيون بالكسر على الابتداء . و « الْبَرُّ » اللطيف ؛ قاله ابن عباس . وعنه أيضا : أنه الصادق فيما وعد . وقاله ابن جريج .

(١) الزيادة من ن . (٢) تفسير البر بالحسن أول كما في روح المعاني وغيره من التفسير .

قوله تعالى : فَذَكَرْنَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ ﴿٢٩﴾  
 أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ ﴿٣٠﴾ قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي  
 مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ ﴿٣١﴾ أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَهْلُكُمُومُ بِهَذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ  
 طَاغُونَ ﴿٣٢﴾ أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٣﴾ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ  
 مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : ( فَذَكَرْنَا ) أى فذكر يا محمد قومك بالقرآن . ( فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ ) يعنى  
 برسالة ربك ( بِكَاهِنٍ ) بتدع القول وتخبر بما فى غد من غير وحى . ( وَلَا مَجْنُونٍ ) وهذا  
 رد لقولهم فى النبى صلى الله عليه وسلم ؛ فعقبة بن أبى معيط قال : إنه مجنون ، وشيبة بن ربيعة  
 قال : إنه ساحر ، وغيرهما قال : كاهن ؛ فأكذبهم الله تعالى ورد عليهم . ثم قيل : إن معنى  
 « فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ » القسم ؛ أى وبنعمة الله ما أنت بكاهن ولا مجنون . وقيل : ليس  
 قسماً ، وإنما هو كما تقول : ما أنت بحمد الله بجاهل ؛ أى قد براك الله من ذلك .

قوله تعالى : ( أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ ) أى بل يقولون عهد شاعر . قال سيبويه : خوطب  
 العباد بما جرى فى كلامهم . قال أبو جعفر النحاس : وهذا كلام حسن إلا أنه غير مبين  
 ولا مشروح ؛ يريد سيبويه أن « أَمْ » فى كلام العرب لخروج من حديث إلى حديث ؛ كما قال :  
 \* أَنهْجِرَ فَانِيَةَ أَمْ تُلِمَ \*

قم الكلام ثم خرج إلى شىء آخر فقال :

• أَمْ الْحَبْلُ وَاهٍ بِهَا مُنْجِدٌ •

فما جاء فى كتاب الله تعالى من هذا فعناه التقرير والتوبيخ والخروج من حديث إلى حديث ،  
 والنحويون يمثلونها ببل . ( نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ ) قال قتادة : قال قوم من الكفار ترَبَّصُوا

(١) هو الأضى .

بمحمد الموت يكفيكوه كما كفى شاعر بني فلان . قال الضحاك : هؤلاء بنو عبد الدار نسبوه إلى أنه شاعر ؛ أي يهلك عن قريب كما هلك من قبل من الشعراء ، وأن أباه مات شاباً فربما يموت كما مات أبوه . وقال الأخفش : تربعص به إلى ريب المنون فحذف حرف الجر ، كما تقول : قصدت زيدا وقصدت إلى زيد . والمنون : الموت في قول ابن عباس . قال أبو الغول الطهوي :

هُم مَنَّوْا حِمَى الْوَقْبِيِّ بِضَرْبٍ \* يُؤَلَّفُ بَيْنَ أَشْتَاتِ الْمُنُونِ<sup>(۱)</sup>

أى المنايا ؛ يقول : إن الضرب يجمع بين قوم متفرقي الأمكنة لو أتتهم مناياهم في أما كنهم لأتتهم منفرة ، فاجتمعوا في موضع واحد فأتتهم المنايا مجتمعة . وقال السدي عن أبي مالك عن ابن عباس : « رَيْبُ الْمُنُونِ » في القرآن شكٌ إلا مكاناً واحداً في الطور « رَيْبُ الْمُنُونِ » يعني حوادث الأمور ؛ وقال الشاعر<sup>(۲)</sup> :

تَرَبَّصْ بِهَا رَيْبَ الْمُنُونِ لَعَلَّهَا \* تُطَلِّقُ يَوْمًا أَوْ يَمُوتُ حَلِيلُهَا

وقال مجاهد : « رَيْبُ الْمُنُونِ » حوادث الدهر ، والمنون هو الدهر ؛ قال أبو ذؤيب :  
أَمِنَ الْمُنُونِ وَرَيْبِهِ تَتَوَجَّعُ \* وَالْدَّهْرُ لَيْسَ بِمُعْتَبٍ مَن يَجْزَعُ  
وقال الأعشى .

أَأَنْ رَأَتْ رَجُلًا أَعْشَى أَضْرِبَهُ \* رَيْبَ الْمُنُونِ وَدَّهْرٍ مَثِيلِ خَيْلِ<sup>(۳)</sup>

قال الأصمعي : المنون الليل والنهار ؛ وسميا بذلك لأنهما ينقصان الأعمار ويقطعان الآجال . وعنه : أنه قيل للدهر منون ، لأنه يذهب بمنة الحيوان أي قوته وكذلك المنية . أبو عبيدة : قيل للدهر منون ؛ لأنه مُضْعِفٌ ، من قولهم حَبْلٌ مَنِينٌ أي ضعيف ، والمنين الغبار الضعيف . قال الفراء : والمنون مؤنثة وتكون واحداً وجمعاً . الأصمعي : المنون واحد لا جماع له .

(۱) هو من بني نهشل واسمه علباء بن جرثوم . والوقبي بكمزى ماء لبني مالك بن مازن مشهور بوقائع عديدة وهو هل طريق المدينة من البصرة .  
(۲) الذي في نسخ الأصل : قال ابن عباس وليس بشيء ، وفي سائر كتب الضمير قال الشاعر كما أثبتناه .  
(۳) يروي : ودهر مفند . وهي الرواية المشهورة . مثيل مستقم أو يذهب بالأهل والولد . ونخيل ككثف ملتو على أهله لا يرون فيه سرورا .



الأخفش: هو جماعة لا واحد له، والمنون يذكر ويؤنث، فمن ذكره جعله الدهر أو الموت، ومن أنه فعلى الحمل على المعنى كأنه أراد المنية.

قوله تعالى: ﴿ قُلْ تَرَبُّوا ﴾ أى قل لهم يا مجد تربصوا أى أنتظروا. ﴿ فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ ﴾ أى من المنتظرين بكم العذاب؛ فعذبوا يوم بدر بالسيف.

قوله تعالى: ﴿ أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلَامُهُمْ ﴾ أى عقولهم ﴿ بِهَذَا ﴾ أى بالكذب عليك. ﴿ أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ﴾ أى أم طغوا بغير عقول. وقيل: « أم » بمعنى بل؛ أى بل كفروا طغياناً وإن ظهر لهم الحق. وقيل لعمر بن العاص: ما بال قومك لم يؤمنوا وقد وصفهم الله بالعقل؟ فقال: تلك عقول كادها الله؛ أى لم يصحبها بالتوفيق. وقيل: « أحلامهم » أى أذهانهم؛ لأن العقل لا يعطى للكافر ولو كان له عقل لآمن. وإنما يعطى الكافر الذهن فصار عليه حجة. والذهن يقبل العلم جملة، والعقل يميز العلم ويقدر المقادير لحدود الأمر والنهى. وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلاً قال: يا رسول الله، ما أعقل فلاناً النصرانى! فقال: « مه إن الكافر لا عقل له أما سمعت قول الله تعالى: « وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ » . وفى حديث ابن عمر: فزجره النبي صلى الله عليه وسلم، ثم قال: « مه فإن العاقل من يعمل بطاعة الله » ذكره الترمذى الحكيم أبو عبد الله بإسناده. ﴿ أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ ﴾ أى أفعله وأفتراه، يعنى القرآن. والتقول تكلف القول، وإنما يستعمل فى الكذب فى غالب الأمر. ويقال قولتى مالم أقول! وأقولتى مالم أقول؛ أى أدعيتته على. وتقول عليه أى كذب عليه. وأفتال عليه تحمك قال:

ومنزلة فى دارِ صدقٍ وغبطةٍ • وما أفتال من حُكيمٍ على طيبٍ

فام الأولى للإنكار والثانية للإيجاب أى ليس كما يقولون. ﴿ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ بحدا وأستجاراً. ﴿ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ ﴾ أى بقرآن يشبهه من تلقاء أنفسهم ﴿ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴾ فى أن مما أفتراه. وقرأ المجدرى « فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ » بالإضافة. والهاء فى « مثله » للنبي صلى الله

(١) هو كعب بن سعد الغنوى.

عليه وسلم ، وأضيف الحديث الذي يراد به القرآن إليه لأنه المبعوث به . والهاء على قراءة الجماعة للقرآن .

قوله تعالى : **أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمْ أَنْخَالِقُونَ** ﴿٢٥﴾  
**أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ** ﴿٢٦﴾ **أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ**  
**رَبِّكَ أَمْ هُمُ الْمُصَيِّطُونَ** ﴿٢٧﴾ **أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ فَلْيَأْتِ**  
**مُسْتَمِعَهُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ** ﴿٢٨﴾ **أَمْ لَهُ أَلْبَنَاتٌ وَلَكِنَّهُنَّ** ﴿٢٩﴾  
**أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ** ﴿٣٠﴾ **أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ**  
**يَكْتُمُونَ** ﴿٤١﴾ **أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ** ﴿٤٢﴾  
**أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ** ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : **﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ ﴾** « أم » صلة زائدة والتقدير أخلقوا من غير شيء . قال ابن عباس : من غير رب خلقهم وقدرهم . وقيل : من غير أم ولا أب ؛ فهم كالجماد لا يعقلون ولا تقوم لله عليهم حجة ؛ ليسوا كذلك ! أليس قد خلقوا من نطفة وعلقة ومضغة ؟ قاله ابن عطاء . وقال ابن كيسان : **أَمْ خُلِقُوا عِبثًا وَتُرِكُوا سُدىً « مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ »** أى لغير شيء فـ « عن » بمعنى اللام . **﴿ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ﴾** أى يقولون إنهم خلقوا أنفسهم فهم لا ياتمرون لأمر الله وهم لا يقولون ذلك ، وإذا أفتروا أن تم خالقاً غيرهم فما الذى يمنعهم من الإقرار له بالعبادة دون الأصنام ، ومن الإقرار بأنه قادر على البعث . **﴿ أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾** أى ليس الأمر كذلك فإنهم لم يخلقوا شيئاً **﴿ بَلْ لَا يُوقِنُونَ ﴾** بالحق **﴿ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ ﴾** أم عندهم ذلك فيستغفوا عن الله ويعرضوا عن أمره . وقال ابن عباس : خزائن ربك المطر والرزق . وقيل : مفاتيح الرحمة . وقال عكرمة : النبوة . أى أفبايديهم مفاتيح ربك بالرسالة يضعونها حيث شاءوا . وضرب المثل بالخزائن ؛ لأن الخزانة بيت

(١) قول : « قال ابن الكعب » .

يها لجمع أنواع مختلفة من الذخائر ، ومقدورات الرب كالحزائن التي فيها من كل الأجناس فلا نهاية لها . ( أمُّ هُمُّ الْمُسَيَّرُونَ ) قال ابن عباس : المسلطون الجبارون . وعنه أيضا : المبطلون . وقاله الضحاك . وعن ابن عباس أيضا : أم هم المتولون . عطاء : أم هم أرباب قاهرون . قال عطاء : يقال تسيطر على أي اتخذتني خولا لك . وقاله أبو عبيدة . وفي الصحاح : المسيطر والمسيطر المسلط على الشيء ليُشرف عليه ويتعهد أحواله ويكتب عمله ، وأصله من السَّطْر؛ لأنَّ الكتاب يُسَطَّر والذي يفعله مُسَطِّرٌ ومُسَيَّرٌ . يقال سَيَّطَرَت علينا . ابن بحر : « أمُّ هُمُّ الْمُسَيَّرُونَ » أي هم الحفظة ، مأخوذ من تسطير الكتاب الذي يحفظ ما كتب فيه ، فصار المسيطر لها هنا حافظا ما كتبه الله في اللوح المحفوظ . وفيه ثلاث لغات : الصاد وبها قرأت العامة ، والسين وهي قراءة ابن محيصن وحמיד ومجاهد وقبيل وهشام وأبي حيوه ، وبإشمام الصاد الزاي وهي قراءة حمزة كما تقدم في « الصراط »<sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : ( أمُّ هُمُّ سَلَمٌ ) أي أيدعون أن لهم مُرْتَقَى إلى السماء ومصعدا وسببا ( يَسْتَمِعُونَ فِيهِ ) أي عليه الأخبار ويصلون به إلى علم الغيب ، كما يصل إليه محمد صلى الله عليه وسلم بطريق الوحي . ( فَلَيَاتِ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ) أي بحجة بيّنة أن هذا الذي هم عليه حق . والسلم واحد السلام التي يرتقى عليها . وربما سمي الغرز بذلك ، قال أبو الربيع الثعلبي يصف ناقته :

مُطَارَةٌ قَلْبٍ إِنْ تَنَى الرَّجَلَ رَهْبًا \* يُسَلِّمُ غَرَزِي فِي مَنَاخٍ يُعَاجِلُهُ  
وقال زهير :

وَمَنْ هَابَ أَسْبَابَ الْمَنِيَةِ يَلْقَاهَا<sup>(٢)</sup> \* وَلَوْ رَامَ أَسْبَابَ السَّمَاءِ يُسَلِّمُ  
وقال آخر :

تَجَنَّبْتُ لِي ذَنْبًا وَمَا إِنِّ جَنَيْتُهُ \* لِيَتَّخِذِي عُذْرًا إِلَى الْهَجْرِ سُلْمًا

(١) راجع ج ١ ص ١٤٧ (٢) ويروي :

\* وَمَنْ هَابَ أَسْبَابَ الْمَنَابِ يَلْتَمِسُ \*

وهي الرواية المشهورة .

وقال ابن مقبل في الجمع :

لا تُحْرِزُ المرءَ أَعْجَاءُ الْبِلَادِ وَلَا \* يُبْنِي لَهُ فِي السَّمَوَاتِ السَّلَالِيمُ

الأعجاء النواحي مثل الأرجاء واحداً حَجًّا وَرَجًّا مقصور . و يروى : أعناء البلاد ، والأعناء أيضاً الجوانب والنواحي واحداً عِنُو بالكسر . وقال ابن الأعرابي : واحداً عَنَّا مقصور . وجاءنا أعناء من الناس واحداً عِنُو بالكسر ، وهم قوم من قبائل شتى . « يَسْتَمِعُونَ فِيهِ » أى عليه ؛ كقوله تعالى : « فِي جُدُوعِ النَّخْلِ<sup>(١)</sup> » أى عايبها ؛ قاله الأخفش . وقال أبو عبيدة : يستمعون به . وقال الزجاج : أى ألهم بكبريل الذى يأتى النبي صلى الله عليه وسلم بالوحي . قوله تعالى : ( أُمَّ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمُ الْبَنُونَ ) سَفَّهُ أحلامهم توييحاً لهم وتقسريماً . أى أنضيفون إلى الله البنات مع أنفتكم منهن ، ومن كان عقله هكذا فلا يُسْتَبَعِدُ منه إنكار البعث . ( أُمَّ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا ) أى على تبليغ الرسالة . ( فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ ) أى فهم من المغرم الذى تطلبهم به « مُثْقَلُونَ » مجهودون لما كلفتهم به . ( أُمَّ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ) أى يكتبون للناس ما أرادوه من علم الغيوب . وقيل : أى أم عندهم علم ما غاب عن الناس حتى علموا أن ما أخبرهم به الرسول من أمر القيامة والجنة والنار والبعث باطل . وقال قتادة : لما قالوا نتربص به ريب المنون قال الله تعالى : « أُمَّ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ » حتى علموا متى يموت محمد أو إلى ما يتول إليه أمره . وقال ابن عباس : أم عندهم اللوح المحفوظ فهم يكتبون ما فيه ويخبرون الناس بما فيه . وقال القتيبي : يكتبون يحكمون والكتاب الحكم ؛ ومنه قوله تعالى : « كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ<sup>(٢)</sup> » أى حكم ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « والذى نفسى بيده لأحكمن بينكم بكتاب الله » أى بحكم الله .

قوله تعالى : ( أُمَّ يُرِيدُونَ كَيْدًا ) أى مكرًا بك فى دار الندوة . ( فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ ) أى الممكور بهم « وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ<sup>(٣)</sup> » وذلك أنهم قتلوا ببدن . ( أُمَّ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ ) يخلق ويرزق ويمنع . ( سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ) نزه نفسه أن يكون له شريك . قال الخليل : كل ما فى سورة « والطور » من ذكر « أُمَّ » فكلمة أستفهام وليس بمعطف .

(١) راجع ج ١١ ص ٢٢٤ (٢) راجع ج ٦ ص ٤٣٥ (٣) راجع ج ١٥ ص ٢٥٨

قوله تعالى : وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ ﴿٤٤﴾ فَذَرَهُمْ حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ﴿٤٥﴾ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : (وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا) قال ذلك جواباً لقولهم : «فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ»<sup>(١)</sup>، وقولهم : «أَوْ تُسْقِطِ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتِ عَلَيْنَا كِسْفًا»<sup>(٢)</sup> فأعلم أنه لو فعل ذلك لقالوا : (سَحَابٌ مَّرْكُومٌ) أى بعضه فوق بعض سقط علينا وليس سماء؛ وهذا فعل المعاند أو فعل من استولى عليه التقليد، وكان في المشركين القسيان . والكسف جمع كسفة وهى القطعة من الشيء؛ يقال : أعطنى كسفة من ثوبك، ويقال فى جمعها أيضاً : كسف . ويقال : الكسف والكسفة واحد . وقال الأخفش : من قرأ كسفاً جعله واحداً، ومن قرأ «كسفاً» جمعه جمعاً . وقد تقدم القول فى هذا فى «سبحان» وغيرها والحمد لله .

قوله تعالى : (فَذَرَهُمْ) منسوخ بآية السيف . (حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ) بفتح الياء قراءة العامة، وقرأ ابن عاصر وعاصم بضمها . قال الفراء : هما لغتان صَعِقٌ وَصُعِقٌ مثل سَعِدٌ وَسُعِدٌ . قال قتادة : يوم يموتون . وقيل : هو يوم بدر . وقيل : يوم النفخة الأولى . وقيل : يوم القيامة يأتهم فيه من العذاب ما يزيل عقولهم . وقيل : «يُصْعَقُونَ» بضم الياء من أصعقه الله .

قوله تعالى : (يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا) أى ما كادوا به النبى صلى الله عليه وسلم فى الدنيا . (وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ) من الله . و«يَوْمٌ» منصوب على البدل من «يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ» .

قوله تعالى : وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٧﴾ وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ ﴿٤٨﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ ﴿٤٩﴾

(١) راجع ج ١٣ ص ١٣٦ (٢) راجع ج ١٠ ص ٢٣ (٣) فى ن : «وقال فيه عند النفخة الأولى» .

قوله تعالى : ( وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ) أى ككفروا ( عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ ) قيل : قبل موتهم . ابن زيد : مصائب الدنيا من الأوجاع والأسقام والبلايا وذهاب الأموال والأولاد . مجاهد : هو الجوع والجهد سبع سنين . ابن عباس : هو القتل . وعنه : عذاب القبر . وقاله البراء بن عازب وعلى رضى الله عنهم . فـ « دُونَ » بمعنى غير . وقيل : عذاباً أخف من عذاب الآخرة . ( وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ) [ أن العذاب نازل بهم ] وقيل : « وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » ما يصيرون إليه .

قوله تعالى : ( وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا ) .

فيه مسألتان :

الأولى - « وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ » قيل : لقضاء ربك فيما حملك من رسالته . وقيل :

لبلائه فيما ابتلاك به من قومك ؛ ثم نسخ بآية السيف .

الثانية - قوله تعالى : « فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا » أى بمراى ومنظر منا نرى ونسمع ما تقول

وتفعل . وقيل : بحيث نراك ونحفظك ونحوطك ونحرسك ونزعاك . والمعنى واحد . ومنه

قوله تعالى لموسى عليه السلام : « وَأُتِصِّعَ عَلَى عَيْنِي » أى بحفظى وحراستى وقد تقدم .

قوله تعالى : ( وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ )

فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : « وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ » اختلف في تأويل قوله :

« حِينَ تَقُومُ » فقال عون بن مالك وابن مسعود وعطاء وسعيد بن جبير وسفيان الثوري

وأبو الأحوص : يسبح الله حين يقوم من مجلسه ؛ فيقول : سبحان الله وبحمده ، أو سبحانك اللهم

وبحمدك ؛ فإن كان المجلس خيراً أزدت ثناءً حسناً ، وإن كان غير ذلك كان كفارة له ؛ ودليل

هذا التأويل ما أخرجه الترمذى عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

” من جلس في مجلس فنكث فيه لفظه فقال قبل أن يقوم من مجلسه : سبحانك اللهم وبحمدك

أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك إلا غفر له ما كان في مجلسه ذلك “ قال : حديث

(٢) راجع ج ١١ ص ١٩٦ .

(١) الزيادة من ز ، ل ، ن ، ه .

حسن صحيح غريب . وفيه عن ابن عمر قال : كما نعدّ لرسول الله صلى الله عليه وسلم في المجلس الواحد مائة مرة من قبل أن يقوم : ” رب اغفر لي وتب علي إنك أنت التواب الغفور “ قال حديث حسن صحيح غريب . وقال محمد بن كعب والضحاك والربيع : المعنى حين تقوم إلى الصلاة . قال الضحاك يقول : الله أكبر كبيراً ، والحمد لله كثيراً ، وسبحان الله بكرة وأصيلاً . قال اليكا الطبري : وهذا فيه بُعد ؛ فإن قوله : « حين تقوم » لا يدل على التسبيح بعد التكبير ، فإن التكبير هو الذي يكون بعد القيام ، والتسبيح يكون وراء ذلك ، فدل على أن المراد فيه حين تقوم من كل مكان كما قال ابن مسعود رضي الله عنه . وقال أبو الجوزاء وحسان بن عطية : المعنى حين تقوم من منامك . قال حسان : ليكون مفتتحاً لعمله بذكر الله . وقال الكلبي : وأذكر الله باللسان حين تقوم من فراشك إلى أن تدخل الصلاة وهي صلاة الفجر . وفي هذا روايات مختلفات صحاح ؛ منها حديث عبادة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” من تعارّ في الليل فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير والحمد لله وسبحان الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله ثم قال اللهم اغفر لي أو دعا استجيب له فإن توضأ وصلى قبلت صلاته “ خرجه البخاري . تعارّ الرجل من الليل : إذا هب من نومه مع صوت ؛ ومنه عارّ الظلّيم يعارّ عرّاراً وهو صوته ؛ وبعضهم يقول : عرّ الظلّيم يعرّ عرّاراً ، كما قالوا زمر النعام يزمر زماراً . وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول إذا قام إلى الصلاة من جوف الليل : ” اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض ومن فيهنّ ولك الحمد أنت قيوم السموات والأرض ومن فيهنّ ولك الحمد أنت ربّ السموات والأرض ومن فيهنّ أنت الحقّ ووعدك الحقّ وقولك الحقّ ولقاؤك الحقّ والجنة حقّ والنار حقّ والساعة حقّ والنبيون حقّ ومجد حقّ اللهم لك أسلمت وعليت وتوكلت وبك آمنت وإليك أنبت وبك خاصمت وإليك حاكمت فاغفر لي ما قدمت وما أخرت وأسررت وأعلنت أنت المقدم وأنت المؤخر لا إله إلا أنت ولا إله غيرك “ متفق عليه . وعن ابن عباس أيضاً أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا استيقظ من الليل مسح النوم عن وجهه ؛ ثم قرأ العشر الآيات الأواخر من سورة « آل عمران » .

(١) من قوله تعالى : « إن في خلق السموات والأرض ... » آية ١٩٠ .

وقال زيد بن أسلم : المعنى حين تقوم من نوم القائلة لصلاة الظهر . قال ابن العربي : أما نوم القائلة فليس فيه أثر وهو ملحق بنوم الليل . وقال الضحاك : إنه التسبيح في الصلاة إذا قام إليها . الماوردي : وفي هذا التسبيح قولان : أحدهما وهو قوله سبحانه ربى العظيم فى الركوع وسبحان ربى الأعلى فى السجود . الثانى أنه التوجه فى الصلاة يقول : سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك . قال ابن العربي : من قال إنه التسبيح للصلاة فهذا أفضله ، والآثار فى ذلك كثيرة أعظمها ما ثبت عن على بن أبى طالب رضى الله عنه ، عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا قام إلى الصلاة قال : **« وَجَّهْتَ وَجْهِي »** الحديث . وقد ذكرناه وغيره فى آخر سورة « الأنعام » . وفى البخارى عن أبى بكر الصديق رضى الله عنه أنه قال : قلت يا رسول الله علمنى دعاء أدعوه به فى صلاتى ؛ فقال : **« قل اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ولا يغفر الذنوب إلا أنت فاغفر لى مغفرة من عندك وآرحمى إنك أنت الغفور الرحيم »** .

الثانية - قوله تعالى : **« وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ »** تقدم فى « ق » مستوفى عند قوله تعالى : **« وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ »** . وأما **« إِدْبَارَ النُّجُومِ »** فقال على وابن عباس وجابر وأنس : يعنى ركعتى الفجر . فحمل بعض العلماء الآية على هذا القول على السند وجعلها منسوخة بالصلوات الخمس . وعن الضحاك وابن زيد : أن قوله : **« وَإِدْبَارَ النُّجُومِ »** يريد به صلاة الصبح وهو اختيار الطبرى . وعن ابن عباس : أنه التسبيح فى آخر الصلوات . وبكسر الهمزة فى **« إِدْبَارَ النُّجُومِ »** قرأ السبعة على المصدر حسب ما بيناه فى « ق » . وقرأ سالم بن أبى الجعد ومحمد بن السميع **« وَأَدْبَارَ »** بالفتح ، ومثله روى عن يعقوب وسلام وأيوب ؛ وهو جمع **دُبُرٍ وَدُبُرٍ** . ودُبُرُ الأُمر ودُبُرُه آخره . وروى الترمذى من حديث محمد بن فضيل ، عن رشدين بن كريب عن أبيه عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : **« إِدْبَارَ النُّجُومِ الرُّكْعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ وَإِدْبَارَ السُّجُودِ الرُّكْعَتَانِ بَعْدَ الْمَغْرَبِ »**

(٢) راجع ص ٦٥ من هذا الجزء .

(١) راجع ج ٧ ص ١٥٣



قال : حديث غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه من حديث محمد بن فضيل عن  
 رشدين بن كريب . وسألت محمد بن اسمعيل عن محمد بن فضيل ورشدين بن كريب أيهما  
 أوثق ؟ فقال : ما أقربهما ، ومحمد عندي أرجح . قال : وسألت عبد الله بن عبد الرحمن  
 عن هذا فقال : ما أقربهما ، ورشدين بن كريب أرجحهما عندي . قال الترمذي : والفول  
 ما قال أبو محمد ورشدين بن كريب عندي أرجح من محمد وأقدم ، وقد أدرك رشدين ابن عباس  
 ورآه . وفي صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت : لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم  
 على شيء من النوافل أشد معاهدة منه على ركعتين قبل الصبح .<sup>(١)</sup> وعن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال : « ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها » . تم تفسير سورة « والطور »  
 والحمد لله .

## سورة « والنجم »

مكية ، وهي إحدى وستون آية

مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس وقتادة : إلا آية منها  
 وهي قوله تعالى : « الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ » الآية . وقيل : اثنتان وستون  
 آية . وقيل : إن السورة كلها مدنية . والصحيح أنها مكية لما روى ابن مسعود أنه قال :  
 هي أول سورة أعلنها رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة . وفي « البخاري » عن ابن عباس :  
 أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد بالنجم ، وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس .  
 وعن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ سورة النجم فسجد لها ، فما بقي أحد من القوم  
 إلا سجد ، فأخذ رجل من القوم كفاً من حصباء أو تراب فرفعه إلى وجهه وقال : يكفيني  
 هذا . قال عبد الله : فاقد رأيت بعد قتل كافرًا ، متفق عليه . الرجل يقال له أمية بن خلف .  
 وفي الصحيحين عن زيد بن ثابت [ رضي الله عنه ]<sup>(٢)</sup> أنه قرأ على النبي صلى الله عليه وسلم  
 سورة « والنجم إذا هوى » فلم يسجد . وقد مضى في آخر « الأعراف » القول في هذا  
 والحمد لله .

(١) في ن : « أشد معاهدة منه على ركعتي الفجر قبل الصبح » .

(٢) في ل : « هو » .

(٣) الزيادة : من ز ، ل .

(٤) راجع ج ٧ ص ٢٥٧

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ﴿١﴾ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ﴿٢﴾ وَمَا يَنْطِقُ  
عَنِ الْهَوَىٰ ﴿٣﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴿٤﴾ عَلَيْهِ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ﴿٥﴾  
ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ ﴿٦﴾ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ ﴿٧﴾ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ ﴿٨﴾  
فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ﴿٩﴾ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى ﴾ قال ابن عباس ومجاهد : معنى « وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى » والثريا إذا سقطت مع الفجر ، والعرب تسمى الثريا نجما وإن كانت في العدد نجوماً ، يقال : إنها سبعة أنجم ، ستة منها ظاهرة وواحد خفي يمتحن الناس به أبصارهم . وفي « الشفا » للقاضي عياض : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يرى في الثريا أحد عشر نجماً . وعن مجاهد أيضاً أن المعنى والقرآن إذا نزل ؛ لأنه كان ينزل نجوماً . وقاله الفراء . وعنه أيضاً : يعني نجوم السماء كلها حين تغرب . وهو قول الحسن قال : أقسم الله بالنجوم إذا غابت . وليس يمتنع أن يعبر عنها بلفظ واحد ومعناه جمع ؛ كقول الراعي :

فَبَاتَتْ تَعْدُ النُّجُومَ فِي مُسْتَحِيرَةٍ \* سَمِيرِعَ بِأَيْدِي الْآكِلِينَ جَمُودُهَا

وقال عمر بن أبي ربيعة :

أَحْسَنُ النُّجُومِ فِي الْعَمَاءِ الثُّرَيَّا \* وَالثُّرَيَّا فِي الْأَرْضِ زَيْنُ النِّسَاءِ

وقال الحسن أيضاً : المراد بالنجم النجوم إذا سقطت يوم القيامة . وقال السدي : إن النجم ههنا الزهيرة لأن قوماً من العرب كانوا يعبدونها . وقيل : المراد به النجوم التي ترجم بها الشياطين ؛ وسببه أن الله تعالى لما أراد بعث محمد صلى الله عليه وسلم رسولاً أكثر أنقضا الكواكب قبل مولده ، فدعا أكثر العرب منها وفزعوا إلى كاهن كان لهم ضريراً ، كان يخبرهم بالحوادث فسألوه عنها فقال : أنظروا البروج الاثني عشر فإن أنقض

(١) في ز ، ل : « وواحد منها » بزيادة كلمة : « منها » .

منها شيء، فهو ذهاب الدنيا، فإن لم ينقض منها شيء، فسيحدث في الدنيا أمر عظيم، فاستشعروا ذلك؛ فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كان هو الأمر العظيم الذي استشعروه، فأنزل الله تعالى: «وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ» أي ذلك النجم الذي هوى هو لهذه النبوة التي حدثت. وقيل: النجم هنا هو النبات الذي ليس له ساق، وهوى أي سقط على الأرض. وقال جعفر بن محمد بن علي بن الحسين رضي الله عنهم: «وَالنَّجْمِ» يعني مجداً صلى الله عليه وسلم «إِذَا هَوَىٰ» إذا نزل من السماء ليلة المعراج. وعن عمرو بن الزبير رضي الله عنهما أن عتبة ابن أبي لهب وكان تحته بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد الخروج إلى الشام فقال: لا تين مجداً فلا وذيتة، فأناه فقال: يا محمد هو كافر بالنجم إذا هوى، وبالذي دنا فتدلى. ثم نزل في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم، ورد عليه آبنه وطأقها؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «اللَّهُمَّ سَلِّطْ عَلَيْهِ كَلْبًا مِنْ كِلَابِكَ» وكان أبو طالب حاضراً فوجم لها وقال: ما كان أغناك يا بن أخي عن هذه الدعوة، فرجع عتبة إلى أبيه فأخبره، ثم خرجوا إلى الشام، فتركوا منزلاً، فأشرف عليهم راهب من الدير فقال لهم: إن هذه أرض مسبعة. فقال أبو لهب لأصحابه: أغثونا يا معشر قريش هذه الليلة! فإني أخاف على أبي من دعوة محمد، فجمعوا جمالم وأناخوها حولهم، وأحرقوا بعتبة، فجاء الأسد يتشمم وجوههم حتى ضرب عتبة فقتله. وقال حسان:

مَنْ يَرْجِعُ الْعَامَ إِلَىٰ أَهْلِهِ • قَا أَكِلُ السَّبْعِ بِالرَّاجِعِ <sup>(١)</sup>

وأصل النجم الطلوع؛ يقال: نجم السن ونجم فلان ببلاد كذا أي خرج على السلطان. والهوى النزول والسقوط؛ يقال: هوى يهوى هويًا مثل مضى يمضي مضيًا؛ قال زهير:

فَشَجَّ بِهَا الْأَمَاعِزُ وَهِيَ تَهْوِي • هُوَى الدَّلْوِ أَسْلَمَهَا الرَّشَاءُ <sup>(٢)</sup>

(١) في: أ «من يرجع الآن».

(٢) شج: علا. والبيت في وصف عير وأنته؛ أي لما وجد العيران صبيعات فقد أنقطع ماؤها آنقل عنها

لأن فيها فجعل يعلو بالأذن الأماعز وهي حزون الأرض الكثيرة الحمى.

وقال آخر<sup>(۱)</sup> :

بَيْنَمَا نَحْنُ بِالْبَلَاكِثِ فَالْقَا \* عِ سِرَاعًا وَالْعَيْسُ تَهْوَى هُوِيًّا  
خَطَرْتُ خَطْرَةً عَلَى الْقَلْبِ مِنْ ذِكْرِ \* رَاكَ وَهَنَا فَمَا اسْتَطَعْتُ مُضِيًّا

الأصمعي : هَوَى بِالْفَتْحِ يَهْوَى هُوِيًّا أَيْ سَقَطَ إِلَى أَسْفَلٍ . قَالَ : وَكَذَلِكَ أَنهْوَى فِي السَّيْرِ إِذَا مَضَى فِيهِ ، وَهَوَى وَأَنهْوَى فِيهِ لَفْتَانِ بِمَعْنَى ، وَقَدْ جَمَعَهُمَا الشَّاعِرُ فِي قَوْلِهِ :  
وَكَمْ مَنَزِلٍ لَوْلَا يَطِيحَتَ كَمَا هَوَى \* بِأَجْرَامِهِ مِنْ قُلَّةِ النَّيْقِ مَنهْوَى<sup>(۲)</sup>  
وَيُقَالُ فِي الْحُبِّ : هَوَى بِالْكَسْرِ يَهْوَى هَوَى ، أَيْ أَحَبَّ .

قوله تعالى : ( مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ ) هذا جواب القسم ، أَيْ مَا ضَلَّ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْحَقِّ وَمَا حَادَ عَنْهُ ، ( وَمَا غَوَى ) الْغَى ضِدُّ الرُّشْدِ أَيْ مَا صَارَ غَاوِيًّا . وَقِيلَ : أَيْ مَا تَكَلَّمَ بِالْبَاطِلِ . وَقِيلَ : أَيْ مَا خَابَ مِمَّا طَلَبَ وَالْغَى الْخَبِيَّةُ ، قَالَ الشَّاعِرُ :  
فَمَنْ يَلْقَ خَيْرًا يَحْمَدِ النَّاسُ أَمْرَهُ \* وَمَنْ يَفْعَلْ لَا يَعْدَمُ عَلَى الْغَى لَائِمًا<sup>(۳)</sup>  
أَيْ مَنْ خَابَ فِي طَلَبِهِ لَامَهُ النَّاسُ . ثُمَّ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ هَذَا إِخْبَارًا عَمَّا بَعْدَ الْوَحْيِ . وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ إِخْبَارًا عَنْ أَحْوَالِهِ عَلَى التَّعْمِيمِ ، أَيْ كَانَ أَبَدًا مُوَحَّدًا اللَّهُ ، وَهُوَ الصَّحِيحُ عَلَى مَا بَيَّنَّاهُ فِي « الشُّورَى » عِنْدَ قَوْلِهِ : « مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ » .  
قوله تعالى : ( وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى ، إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى ) .  
فِيهِ مَسْأَلَتَانِ :

الأولى — قوله تعالى : « وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى » قَالَ قَتَادَةُ : وَمَا يَنْطِقُ بِالْقُرْآنِ عَنِ هَوَاهُ « إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى » إِلَيْهِ . وَقِيلَ : « عَنِ الْهَوَى » أَيْ بِالْهَوَى ، قَالَ أَبُو عبيدة :

(۱) قائله أبو بكر بن عبد الرحمن بن المسور بن مخزوم كان متوجها إلى الشام فلما كان بالبلاكت — بالمائة — تذكر زوجته وكان شغوفاً بها فذكر راجعاً فقال الأبيات ، وبعد البيتين :  
قات لبيك إذ دعاني لك الشو \* ق وللهادين حسا المطايا  
(۲) قائله يزيد بن الحكم النقي . وقلة كل شيء : أعلاه . والنبيق — بكسر النون — : أرفع . وضع في الجبل .  
وقيل : الطويل منه . (۳) قائله المرفئ . (۴) راجع ج ١٦ ص ٥٥

كقوله تعالى : « فَاسْأَلْ بِهِ خَيْرًا »<sup>(١)</sup> أى فأسأل عنه . النحاس : قول قتادة أولى ، وتكون « عن » على بابها ، أى ما يخرج نطقه عن رايه ، إنما هو بوحى من الله عز وجل ؛ لأن بعده : « إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى » .

الثانية - قد يحتاج بهذه الآية من لا يجوز لرسول الله صلى الله عليه وسلم الاجتهاد في الحوادث . وفيها أيضاً دلالة على أن السنة كالوحى المنزل في العمل . وقد تقدم في مقدمة الكتاب حديث المقدم بن معدى كرب<sup>(٢)</sup> في ذلك والحمد لله . قال السجستاني : إن شئت أبدلت « إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى » من « مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ » قال ابن الأنباري : وهذا غلط ؛ لأن « إِنَّ » الخفيفة لا تكون مبدلة من « ما » الدليل على هذا أنك لا تقول : والله ماقت إن أنا لقاعد .

قوله تعالى : ﴿ عَالِمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى ﴾<sup>(٣)</sup> يعنى جبريل عليه السلام في قول سائر المفسرين ؛ سوى الحسن فإنه قال : هو الله عز وجل ، ويكون قوله تعالى : ﴿ ذُو مِرَّةٍ ﴾<sup>(٤)</sup> على قول الحسن تمام الكلام ، ومعناه ذو قوة والقوة من صفات الله تعالى ؛ وأصله من شدة قتل الحبل ، كأنه استمر به القتل حتى بلغ إلى غاية يصعب معها الحل . ثم قال : ﴿ فَاسْتَوَى ﴾<sup>(٥)</sup> يعنى الله عز وجل ؛ أى استوى على العرش . روى معناه عن الحسن . وقال الربيع بن أنس والفراء : ﴿ فَاسْتَوَى . وَهُوَ بِالْأَفْقِ الْأَعْلَى ﴾<sup>(٦)</sup> أى استوى جبريل ومحمد عليهما الصلاة والسلام . وهذا على العطف على المضمحل المرفوع بـ « بهو » . وأكثر العرب إذا أرادوا العطف في مثل هذا الموضع أظهروا كتابة المعطوف عليه ؛ فيقولون : استوى هو وفلان ؛ وقبلما يقولون استوى وفلان ؛ وأنشد الفراء :

أَلَمْ تَرَ أَنَّ النَّبْعَ يَصْلُبُ عُسُودَهُ \* وَلَا يَسْتَوِي وَالْخُرُوعُ الْمُنْقَصُفُ<sup>(٧)</sup>

أى لا يستوى هو والخروع ؛ ونظير هذا : « أَيْدَا كَأَنَّ تَرَابًا وَأَبَاؤُنَا »<sup>(٨)</sup> والمعنى أئذا كنا ترابا نحن وأباؤنا . ومعنى الآية : استوى جبريل هو ومحمد عليهما السلام ليلة الإسراء بالأفق الأعلى .

(١) راجع ج ١٣ ص ٦٢ و ص ٢٢٨

(٢) راجع ج ١ ص ٣٧

(٣) النبع : شجر في الجبال تؤخذ منه القسي . والخروع معروف . والمنقصف : المتكسر .

وأجاز العطف على الضمير لثلاثا يتكرر . وأنكر ذلك الزجاج إلا في ضرورة الشعر . وقيل : المعنى فاستوى جبريل بالأفق الأعلى ، وهو أجود ، وإذا كان المستوى جبريل فعنى «ذوميرة» في وصفه ذو منطق حسن ؛ قاله ابن عباس . وقال قتادة : ذو خلق طويل حسن . وقيل : معناه ذو صحة جسم وسلامة من الآفات ؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : " لا تحل الصدقة لغنى ولا ليدى ميرة سوى " (١) . وقال امرؤ القيس :

كنتُ فيهم أبداً ذاحيلة \* مُحْكَم المِيرة مأمون العقد

وقد قيل : «ذوميرة» ذو قوة . قال الكلبي : وكان من شدة جبريل عليه السلام : أنه أقتلع مدائن قوم لوط من الأرض السفلى ، فحملها على جناحه حتى رفعها إلى السماء ، حتى سمع أهل السماء نبح كلابهم وصياح ديكهم ثم قلبها . وكان من شدته أيضاً : أنه أبصر إبليس يكلم عيسى عليه السلام على بعض عقاب من الأرض المقدسة فنفحه بجناحه نفحة ألقى بأقصى جبل في الهند . وكان من شدته : صيغته يتمود في عددهم وكثرتهم ، فأصبحوا جائعين خامدين . وكان من شدته : هبوطه من السماء على الأنبياء وصعوده إليها في أسرع من الطرف . وقال قُطْرُب : تقول العرب لكل جزل الرأي حصيف العقل : ذوميرة . قال الشاعر :

قد كنتُ قبل إفاكم ذوميرة \* عندى لكل مُحاصِم ميزانه

وكان من جزالة رأيه وحصافة عقله : أن الله آتمنه على وحيه إلى جميع رسله . قال الجوهري : والميرة إحدى الطبائع الأربع ، والميرة القوة وشدة العقل أيضاً . ورجل صرير أى قوى ذوميرة . قال :

ترى الرجل النجيف فتزدريه \* وحشوشيه أسد صرير (٢)

وقال لبيط :

حتى استمزت على شمر صريرته \* صر العزيمة لا رتا ولا ضرعاً (٣)

(١) السوى : الصحيح الأعضاء . (٢) في ح ، س : « من الماء الأسود » .  
(٣) قوله العباس بن مرداس . وفي الناج : وفي أنوابه رجل مزير . بالزاي . ويروي : أسد مزير . والمزير كما في الشد يد القاب القوي الناقد في الأمور . (٤) كذا في الأصول «لارتا» والرتة ردة قبيحة في اللسان من العيب . والذئب في ديوان لبيط بأشهر كتاب منتهى العباب : «لالحما» . والقحم : الشيخ الحرم بهتريه خرق ونرف . والضرع : المهن الدليل .

وقال مجاهد وقتادة : « ذُو مِرَّةٍ » ذُو قُوَّةٍ ، ومنه قول خُفَّافِ بْنِ نَدْبَةَ :  
إِنِّي أَمْرٌ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَبِقْنِي \* فَيَا يَنْوِبُ مِنَ الْخَطُوبِ صَلِّبُ

فالقوة تكون من صفة الله عز وجل ، ومن صفة المخلوق . « فَاسْتَوَى » يعنى جبريل على ما بينا ؛ أى ارتفع وءلا إلى مكان في السماء بعد أن علم مجداً صلى الله عليه وسلم ، قاله سعيد ابن المسيب وابن جبير . وقيل : « فَاسْتَوَى » أى قام في صورته التي خلقه الله تعالى عليها ؛ لأنه كان يأتي إلى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة الأدميين كما كان يأتي إلى الأنبياء ، فسأله النبي صلى الله عليه وسلم أن يريه نفسه التي جبله الله عليها فأراه نفسه مرتين : مرة في الأرض ومرة في السماء ؛ فأما في الأرض ففي الأفق الأعلى ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم بجرا ، فطلع له جبريل من المشرق فسد الأرض إلى المغرب ، فخر النبي صلى الله عليه وسلم مفضياً عليه ، فنزل إليه في صورة الآدميين وضمه إلى صدره ، وجعل يمسح الغبار عن وجهه ؛ فلما أفاق النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” يا جبريل ما ظننت أن الله خلق أحداً على مثل هذه الصورة “ . فقال : يا محمد إنما نشرت جناحين من أجنحتي وإن لي ستمائة جناح سعة كل جناح ما بين المشرق والمغرب . فقال : ” إن هذا لعظيم “ فقال : وما أنا في جنب ما خلقه الله إلا يسيراً ، ولقد خلق الله إسرافيل له ستمائة جناح ، كل جناح منها قدر جميع أجنحتي ، وإنه ليتضاءل أحياناً من مخافة الله تعالى حتى يكون بقدر الوضع . يعنى العصفور الصغير ؛ دليله قوله تعالى : « وَأَقْدَرَاهُ بِالْأَفْقِ الْعَمِينِ <sup>(١)</sup> » وأما في السماء فعند سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ، ولم يره أحد من الأنبياء على تلك الصورة إلا مجداً صلى الله عليه وسلم . وقول ثالث أن معنى « فَاسْتَوَى » أى استوى القرآن في صدره . وفيه على هذا وجهان : أحدهما في صدر جبريل حين نزل به عليه . الثاني في صدر محمد صلى الله عليه وسلم حين نزل عليه . وقول رابع أن معنى « فَاسْتَوَى » فاعتدل يعنى مجداً صلى الله عليه وسلم . وفيه على هذا وجهان : أحدهما فاعتدل في قوته . الثاني في رسالته . ذكرهما الماوردي .

قلت : وعلى الأول يكون تمام الكلام « ذُو مِرَّةٍ » وعلى الثاني « شَدِيدُ الْقُوَى » .  
وقول خامس أن معناه فارتفع . وفيه على هذا وجهان : أحدهما أنه جبريل عليه السلام

(١) راجع ج ١٩ ص ٢٢٩

ارتفع إلى مكانه على ما ذكرنا آنفا . الثاني أنه النبي صلى الله عليه وسلم ارتفع بالمعراج .  
وقول سادس « فاستوى » يعنى الله عز وجل ، أى استوى على العرش على قول الحسن .  
وقد مضى القول فيه فى « الأعراف »<sup>(۱)</sup> .

قوله تعالى : ( وَهُوَ بِالْأَفْقِ الْأَعْلَى ) جملة فى موضع الحال ، والمعنى فاستوى عالياً ،  
أى استوى جبريل عالياً على صورته ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم قبل ذلك يراه عليها حتى  
سأله إياها على ما ذكرنا . والأفق ناحية السماء وجمعه آفاق . وقال قتادة : هو الموضع الذى  
تأتى منه الشمس . وكذا قال سفيان : هو الموضع الذى تطلع منه الشمس . ونحوه عن  
مجاهد . ويقال : أفق وأفق مثل عُسر وعُسْر . وقد مضى فى « حم السجدة »<sup>(۲)</sup> . وفرس أفق  
بالضم أى رائع وكذلك الأثى ، قال الشاعر :

أرجل لمتى وأجر ذيلى \* وتحميل شكتى أفق كبيت<sup>(۳)</sup>

وقيل : « وهو » أى النبي صلى الله عليه وسلم « بِالْأَفْقِ الْأَعْلَى » يعنى ليلة الإسراء وهذا  
ضعيف ، لأنه يقال : استوى هو وفلان ، ولا يقال استوى وفلان إلا فى ضرورة الشعر .  
والصحيح استوى جبريل عليه السلام وجبريل بالأفق الأعلى على صورته الأصلية ، لأنه  
كان يتمثل للنبي صلى الله عليه وسلم إذا نزل بالوحي فى صورة رجل ، فأحب النبي صلى الله  
وسلم أن يراه على صورته الحقيقية ، فاستوى فى أفق المشرق فلا الأفق .

قوله تعالى : ( ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى ) أى دنا جبريل بعد استوائه بالأفق الأعلى من الأرض  
« فَتَدَلَّى » فنزل على النبي صلى الله عليه وسلم بالوحي . المعنى أنه لما رأى النبي صلى الله عليه  
وسلم من عظمته ما رأى ، وهاله ذلك رده الله إلى صورة آدمى حين قرب من النبي صلى الله  
عليه وسلم بالوحي ، وذلك قوله تعالى : « فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ » يعنى أوحى الله إلى جبريل وكان  
جبريل « قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى » قاله ابن عباس والحسن وقتادة والربيع وغيرهم . وعن

(۲) راجع ج ۱۵ ص ۳۷۴

(۱) راجع ج ۷ ص ۲۱۹ ج ۱ ص ۲۵۴

(۳) فأنه عمرو بن قنص المردى ، والشكة السلاح ، وفى اللسان : وتحمل بزق . والكبت من الخيل ما خلط

جهرته سراد غير خالص .



أبن عباس أيضا في قوله تعالى : « ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى » أن معناه أن الله تبارك وتعالى « دَنَا » من محمد صلى الله عليه وسلم « فَتَدَلَّى » . وروى نحوه أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم . والمعنى دنا منه أمره وحكمه . وأصل التدلى النزول إلى الشيء حتى يقرب منه فوضع . وضع القرب ؛ قال لبيد<sup>(١)</sup> :

فَدَلَّتْ عَلَيْهِ قَائِلًا \* وَعَلَى الْأَرْضِ غِيَابَاتِ الطُّفَلِ

وذهب الفراء إلى أن الفاء في « فَتَدَلَّى » بمعنى الواو ، والتقدير ثم تدلى جبريل عليه السلام ودنا . ولكنه جائز إذا كان معنى الفعلين واحدا أو كالأحد قدمت أيما شئت ، فقلت ، فانا فقرب وقرب فدنا ، وشتمني فأساء وأساء فشتمني ؛ لأن الشتم والإساءة شيء واحد . وكذلك قوله تعالى : « أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ<sup>(٢)</sup> » المعنى والله أعلم : أنشق القمر وأقتربت الساعة . وقال الجرجاني : في الكلام قديم وتأخير أي تدلى فدنا ؛ لأن التدلى سبب الدنو . وقال ابن الأنباري : ثم تدلى جبريل أي نزل من السماء فدنا من محمد صلى الله عليه وسلم . وقال ابن عباس : تدلى الرفرف لمحمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج فجلس عليه ثم رفع فدنا من ربه . وسيأتي . ومن قال : المعنى فاستوى جبريل ومحمد بالأفق الأعلى قد يقول : ثم دنا محمد من ربه دنو كرامة فتدلى أي هوى للسجود . وهذا قول الضحاك . قال القشيري : وقول علي هذا تدلى أي تدلّل ؛ كقولك تظنني بمعنى تظنن ، وهذا بعيد ؛ لأن الدلال غير مرضى في صفة العبودية .

قوله تعالى : ﴿ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى ﴾ أي « كان » محمد من ربه أو من جبريل « قَابَ قَوْسَيْنِ » أي قدر قوسين عربيتين . قاله ابن عباس وعطاء والفراء . الزمخشري : فإن قلت كيف تقدير قوله : « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ » قلت : تقديره فكان مقدار مسافة قرينه مثل قاب قوسين ، فحذفت هذه المضافات كما قال أبو علي في قوله<sup>(٣)</sup> :

\* وَقَدْ جَعَلْتَنِي مِنْ حَزِيمَةٍ إصْبَعًا \*

(١) البيت في وصف فرس . أراد أنه نزل من مربانه وهو على فرسه راكب .

(٢) راجع ص ١٢٥ من هذا الجزء (٣) اختلف في القائل موصل البيت : \* فأدرك بقاء المرادة فلهها .

وفي ز : « حزيمة » بالهاء المعجمة ، وهو تحريف . وحزيمة (بالهمزة) : اسم فارس من فرسان العرب . والمرادة : أم فرس من خيل العرب في الجاهلية .

أى ذا مقدار مسافة إصبع « أَوْ أَدْنَى » أى على تقديركم ؛ كقوله تعالى : « أَوْ يَزِيدُونَ <sup>(١)</sup> » .  
 وفى الصحاح : وتقول بينهما قَابُ قَوْسٍ ، وَقَيْبُ قَوْسٍ وَقَادَ قَوْسٍ ، وَقَيْدُ قَوْسٍ ؛ أى قَدْرُ  
 قَوْسٍ . وقرأ زيد بن على « قَادَ » وقرئ « قَيْدَ » و « قَدَرَ » . ذكره الزمخشري . والقَابُ  
 ما بين المَقْبِضِ والسَّيَةِ . ولكل قَوْسٍ قَابَانِ . وقال بعضهم فى قوله تعالى : « قَابَ قَوْسَيْنِ »  
 أراد قَابِي قَوْسٍ فقلبه . وفى الحديث : « وَلَقَابُ قَوْسٍ أَحَدِكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ وَمَوْضِعُ قَيْدِهِ خَيْرٌ  
 مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا » والقَيْدُ السُّوطُ . وفى الصحيح عن أبى هريرة قال : قال النبي صلى الله  
 عليه وسلم : « وَلَقَابُ قَوْسٍ أَحَدِكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا » . وإنما ضرب المثل  
 بالقوس ، لأنها لا تختلف فى القاب . والله أعلم . قال القاضى عياض : أعلم أن ما وقع من  
 إضافة الدنو والقرب من الله أو إلى الله فليس بدنو مكان ولا قرب مدى ، وإنما دنو النبي  
 صلى الله عليه وسلم من ربه وقربه منه : إبانة عظيم منزلته ، وتشريف رتبته ، وإشراق أنوار  
 معرفته ، ومشاهدة أسرار غيبه وقدرته . ومن الله تعالى له : مبرة وتأنيس وبسط وإكرام .  
 ويتأول فى قوله عليه السلام : « ينزل ربنا إلى سماء الدنيا » على أحد الوجوه : نزول إجمال  
 وقبول وإحسان . قال القاضى : وقوله : « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى » فن جعل الضمير  
 عائدا إلى الله تعالى لا إلى جبريل كان عبارة عن نهاية القرب ، ولطف المحل ، وإيضاح  
 المعرفة ، والإشراف على الحقيقة من محمد صلى الله عليه وسلم ، وعبارة عن إجابة الرغبة ، وقضاء  
 المطالب ، وإظهار التحفنى ، وإنافة المنزلة والقرب من الله ؛ ويتأول فيه ما يتأول فى قوله  
 عليه السلام : « من تقرب منى شبرا تقربت منه ذراعا ومن أنانى يمشى أتيته هرولة » قرب  
 بالإجابة والقبول ، وإتيان بالإحسان وتعجيل المأمول . وقد قيل : « ثُمَّ دَنَا » جبريل من  
 ربه « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى » قاله مجاهد . ويدل عليه ما روى فى الحديث : « إن  
 أقرب الملائكة من الله جبريل عليه السلام » . وقيل : « أو » بمعنى الواو أى قاب قوسين  
 وأدنى . وقيل : بمعنى بل أى بل أدنى . وقال سعيد بن المسيب : القاب صدر القوس  
 العربية حيث يشد عليه السير الذى يتنكبه صاحبه ، ولكل قوس قاب واحد . فأخبر أن  
 جبريل قرب من محمد صلى الله عليه وسلم كقرب قاب قوسين . وقال سعيد بن جبيرة وعطاء

(١) راجع ج ١٥ ص ١٣٠

وأبو إسحق الهمداني وأبو وائل شقيق بن سلمة : « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ » أي قدر ذراعين ، والقوس الذراع يقاس بها كل شيء ، وهي لغة بعض المجازيين . وقيل : هي لغة أزد شنوءة أيضا . وقال الكسائي : قوله : « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى » أراد قوساً واحداً ؛ كقول الشاعر :

وَمَهْمَهَيْنِ قَدَفَيْنِ مَرَّتَيْنِ \* قَطَعْتُهُ بِالسَّمْتِ لَا بِالسَّمْتَيْنِ<sup>(١)</sup>

أراد مهمماً واحداً . والقوس تذكر وتؤنث فمن أنت قال في تصغيرها قويسة ومن ذكر قال قويس ؛ وفي المثل هو من خير قويس سهماً ، والجمع قيسى وقيسى وأقواس وقياس ؛ وأنشد أبو عبيدة :

\* وَوَتَرَ الْأَسَاوِرُ الْقِيَاسَا<sup>(٢)</sup> \*

والقوس أيضاً بقية التمر في الحلة أي الوعاء . والقوس برج في السماء . فأما القوس بالضم فصومعة الراهب ؛ قال الشاعر وذكر امرأة :

\* لَأَسْتَفْتِنِي وَذَا الْمُسْحِينِ فِي الْقَوْسِ<sup>(٣)</sup> \*

قوله تعالى : ( فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ) تفخيم للوحى الذى أوحى إليه . وتقدم معنى الوحى وهو إلقاء الشيء بسرعة ومنه الوحاء<sup>(٤)</sup> الوحاء . والمعنى فأوحى الله تعالى إلى عبده محمد صلى الله عليه وسلم ما أوحى . وقيل : المعنى [ « فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ » جبريل عليه السلام « مَا أَوْحَىٰ »<sup>(٥)</sup> ] . وقيل : المعنى فأوحى جبريل إلى عبد الله محمد صلى الله عليه وسلم ما أوحى إليه ربه . قاله الربيع والحسن وابن زيد وقتادة . قال قتادة : أوحى الله إلى جبريل وأوحى جبريل إلى محمد . ثم قيل : هذا الوحى هل هو مبهم ؟ لا نطّلع عليه نحن وتعبداً بالإيمان به

(١) السمّت : الطريق ومعناه قطعته على طريق واحد .

(٢) قاله القلاخ بن حزن . وتماه : صفدية تتزع الأنفاسا \*

والأساور : جمع أسوار وهو المقدم من أساور الفرس . والصغد : جبل من المعجم ويقال إنه أمم بلد . (مادة قوس) .

(٣) قاله جرير . وصدرة : لا وصل إذ صرفت هند وأورقت \*

(٤) يمد ويقصر فانقصور الوحى كالوحي ومعناه البدار البدار . راجع ج ٤ ص ٨٥ وج ١٠ ص ١٣٣ فى معنى

الوحى والقول فيه . (٥) ما بين المربعين حافظ من ح ، ز ، ل ، ه ، .

على الجملة ، أو هو معلوم مفسر ؟ قولان . والثاني قال سعيد بن جبیر ، قال : أوحى الله إلى محمد : ألم أجدك يتياً فأويتك ! ألم أجدك ضالاً فهديتك ! ألم أجدك عائلاً فأغيتك ! « ألم تشرح لك صدرك ، ووضعنا عنك وزرك ، الذي أنقض ظهرك . ورفعنا لك ذكرك » . وقيل : أوحى الله إليه أن الجنة حرام على الأنبياء حتى تدخلها يا محمد ، وعلى الأمم حتى تدخلها أمتك .

قوله تعالى : مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ﴿١١﴾ أَفْتُمِرُونَ عَلَىٰ مَا يُرَىٰ ﴿١٢﴾ وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ﴿١٣﴾ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ ﴿١٤﴾ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ ﴿١٥﴾ إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَىٰ ﴿١٦﴾ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ ﴿١٧﴾ لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ( مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ) أى لم يكذب قلب محمد صلى الله عليه وسلم ليلة المراج ، وذلك أن الله تعالى جعل بصره في فؤاده حتى رأى ربه تعالى وجعل الله تلك رؤية ، وقيل : كانت رؤية حقيقة بالبصر . والأول مروى عن ابن عباس . وفي صحيح مسلم أنه رآه بقلبه . وهو قول أبي ذر وجماعة من الصحابة . والثاني قول أنس وجماعة . وروى عن ابن عباس أيضاً أنه قال : أتعجبون أن تكون الحلة لإبراهيم ، والكلام لموسى ، والرؤية لمحمد صلى الله عليه وسلم . وروى عن ابن عباس أيضاً أنه قال : أما نحن بنى هاشم فنقول إن محمداً رأى ربه مرتين . وقد مضى القول في هذا في « الأنعام » عند قوله : « لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ » . وروى محمد بن كعب قال : قلنا يا رسول الله صلى الله عليك رأيت ربك ؟ قال : « رأيتُه بفؤادى مرتين » ثم قرأ : « مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى » . وقول : ثالث أنه رأى جلاله وعظمته ، قاله الحسن . وروى أبو العالية قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك ؟ قال : « رأيت نهراً ورأيت وراء النهر حججاً ورأيت

(١) راجع ج ٧ ص ٥٤ .

وراء الحجاب نوراً لم أر غير ذلك“ . وفي صحيح مسلم عن أبي ذر قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك؟ قال : ” نوراً أتى أراه “ المعنى غلبنى من النور وبهرنى منه ما معنى من رؤيته . ودل على هذا الرواية الأخرى ” رأيت نوراً “ . وقال ابن مسعود : رأى جبريل على صورته مرتين . وقرأ هشام عن ابن عامر وأهل الشام « مَا كَذَّبَ » بالتشديد أى ما كَذَّبَ قلبُ عهد ما رأى بعينه تلك الليلة بل صدقه . فـ « ما » مفعوله بغير حرف مقدر ؛ لأنه يتعدى مشدداً بغير حرف . ويجوز أن تكون « ما » بمعنى الذى والعائد محذوف . ويجوز أن يكون مع الفعل مصدرًا . الباقيون مخففاً ؛ أى ما كذب فؤاد عهد فيما رأى ؛ فأشبهت حرف الصفة . قال حسان رضى الله عنه :

لو كنتِ صادقة الذى حدثتني \* لنجوت منجاً الحارث بن هشام

أى فى الذى حدثتني . ويجوز أن يكون مع الفعل مصدرًا . ويجوز أن يكون بمعنى الذى ؛ أى ما كذب فؤاد عهد صلى الله عليه وسلم الذى رأى .

قوله تعالى : ﴿ أَفْتَارُونَ عَلَى مَا يَرَى ﴾ قرأ حمزة والكسائي « أَفْتَمَرُونَهُ » بفتح التاء من غير ألف على معنى أفتجحدونه . وأختره أبو عبيد؛ لأنه قال : لم يماروه وإنما جحدوه . يقال : مرأه حقه أى جحده ومريته أنا ؛ قال الشاعر :

لئن هجرت أخا صديقٍ ومكرمةً <sup>(١)</sup> \* لقد مررت أخاً ما كان يَمْرِيكَ

أى جحدته . وقال المبرد : يقال مرأه عن حقه وعلى حقه إذا منعه منه ودفعه عنه . قال : ومثل على بمعنى عن قول بنى كعب بن ربعة : رضى الله عليك ؛ أى رضى عنك . وقرأ الأعرج ومجاهد « أَفْتَمَرُونَهُ » بضم التاء من غير ألف من أمريت ؛ أى تريبونه وتشككونه . الباقيون « أَفْتَمَرُونَهُ » بألف ، أى أتجادلونه وتدافعونه فى أنه رأى الله ؛ والمعنيان متداخلان ؛ لأن مجادلتهم جحود . وقيل : إن الجحود كان دائماً منهم وهذا جدال جديد ؛ قالوا : صف لنا بيت المقدس وأخبرنا عن غيرنا التى فى طريق الشام . على ما تقدم <sup>(٢)</sup> .

(١) مدوى : هجوت .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٢٠٩ .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ رَأَاهُ نَزْلَةً أُخْرَى ﴾ « نَزْلَةً » مصدر في موضع الحال كأنه قال :  
ولقد رآه نازلاً نزلَةً أُخْرَى . قال ابن عباس : رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه مرة أُخْرَى  
بقوله . روى مسلم عن أبي العالية عنه قال : « مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى » « وَلَقَدْ رَأَاهُ نَزْلَةً  
أُخْرَى » قال : رآه بفؤاده مرتين ؛ فقوله : « نَزْلَةً أُخْرَى » يعود إلى محمد صلى الله عليه وسلم ؛  
فإنه كان له صعود ونزول مراراً بحسب أعداد الصلوات المفروضة ، فلكل عَرَجَة نَزْلَةٌ .  
وعلى هذا قوله تعالى : « عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى » أي ومحمد صلى الله عليه وسلم عند سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى  
وفي بعض تلك النزلات . وقال ابن مسعود وأبو هريرة في تفسير قوله تعالى : « وَلَقَدْ رَأَاهُ  
نَزْلَةً أُخْرَى » أنه جبريل . ثبت هذا أيضاً في صحيح مسلم . وقال ابن مسعود : قال النبي صلى  
الله عليه وسلم : « رأيت جبريل بالأفق الأعلى له ستمائة جناح يتناثر من ريشه الدر والياقوت »  
ذكره المهدوي .

قوله تعالى : ﴿ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ﴾ « عِنْدَ » من صلة « رَأَاهُ » على ما بينا ، والسِّدْرُ شَجَرُ  
النَّبِيِّ وهي في السماء السادسة ، وجاء في السماء السابعة . والحديث بهذا في صحيح مسلم ؛ الأَوَّلُ  
ما رواه مرة عن عبد الله قال : لما أُسِرِي برسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به إلى سِدْرَةِ  
الْمُنْتَهَى ، وهي في السماء السادسة ، إليها ينتهي ما يعرج به من الأرض فيقبض منها ، وإليها  
ينتهي ما يهبط به من فوقها فيقبض منها ، قال : ﴿ إِذْ يَنْفِثِي السُّدْرَةَ مَا يَنْفِثِي ﴾ قال : فراش  
من ذهب ، قال : فأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثاً : أعطى الصلوات الخمس ، وأعطى  
خواتيم سورة البقرة ، وغُفِرَ لِمَنْ لَمْ يَشْرِكْ بِاللَّهِ مِنْ أُمَّتِهِ شَيْئاً الْمُفْجِحَاتُ . الحديث الثاني رواه قتادة  
عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لَمَّا رُفِعَتْ إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ  
نَبْهَةٌ مِثْلُ قِلَالٍ قَهْرٍ وَوَرَقٌ مِثْلُ آذَانِ الْفَيْلَةِ يَخْرُجُ مِنْ سَاقِهَا نَهْرَانُ ظَاهِرَانِ وَنَهْرَانُ بَاطِنَانِ  
قُلْتُ يَا جَبْرَيْلُ مَا هَذَا قَالَ أَمَّا الْبَاطِنَانِ فَفِي الْجَنَّةِ وَأَمَّا الظَّاهِرَانِ فَالنَّيْلُ وَالْفِرَاتُ » لفظ  
الدَّارِقُطْنِي . والنَّبِقُ بكسر الباء : ثمر السِّدْرِ الواحد نَبِقَةٌ . ويقال : نَبِقٌ بفتح النون وسكون  
الذَّارِقُطْنِي .

(١) ويروي : « جراد من ذهب » . والفراش : دويبة ذات جناحين تتأفت في ضوء المراج واحدها فراشة .

(٢) المفجحات : الذنوب العظام التي تقع أصحابها في النار ؛ أي تلفيهم فيها .

الباء ؛ ذكرهما يعقوب في الإصلاح وهي لغة المصريين ، والأولى أفصح وهي التي ثبتت عن النبي صلى الله عليه وسلم . وروى الترمذي عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول - وقد ذكر له سِدْرَةُ المنتهى - قال : " يسير الراكب في ظل الغصن منها مائة سنة أو يستظل بظلها مائة راكب - شك يحيى - فيها فراش الذهب كأن ثمرها القلال " قال أبو عيسى : هذا حديث حسن .

قلت : وكذا لفظ مسلم من حديث ثابت عن أنس " ثم ذهب بي إلى سِدْرَةِ المنتهى وإذا ورقها كأذان الفيلة وإذا ثمرها كالقلال فلما غشيها من أمر الله عز وجل ما غشي تغيرت فما أحد من خلق الله يستطيع أن ينعتها من حسنها " . واختلف لم تُسميت سِدْرَةُ المنتهى على أقوال تسعة : الأول - ما تقدم عن ابن مسعود أنه ينتهى إليها كلما يهبط من فوقها ويصعد من تحتها . الثاني - أنه ينتهى علم الأنبياء إليها ويعزب علمهم عما وراءها ، قاله ابن عباس . الثالث - أن الأعمال تنتهى إليها وتقبض منها ، قاله الضحاك . الرابع - لانتها الملائكة والأنبياء إليها ووقوفهم عندها ، قاله كعب . الخامس - سميت سِدْرَةُ المنتهى لأنها ينتهى إليها أرواح الشهداء ، قاله الربيع بن أنس . السادس - لأنه تنتهى إليها أرواح المؤمنين ؛ قاله قتادة . السابع - لأنه ينتهى إليها كل من كان على سنة محمد صلى الله عليه وسلم ومنهاجه ؛ قاله علي رضي الله عنه والربيع بن أنس أيضا . الثامن - هي شجرة على رؤوس حملة العرش إليها ينتهى علم الخلائق ، قاله كعب أيضا .

قلت : يريد - والله أعلم - أن ارتفاعها وأعلى أغصانها قد جاوزت رؤوس حملة العرش ؛ ودليله ما تقدم من أن أصلها في السماء السادسة وأعلىها في السماء السابعة ، ثم علت فوق ذلك حتى جاوزت رؤوس حملة العرش . والله أعلم . التاسع - سميت بذلك لأن من رفع إليها فقد انتهى في الكرامة . وعن أبي هريرة لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به إلى سِدْرَةِ المنتهى فقبل له هذه سِدْرَةُ المنتهى ينتهى إليها كل أحد خلا من أمته على سنتك ؛ فإذا هي شجرة يخرج من أصلها أنهار من ماء غير آسن ، وأنهار من لبن لم يتغير طعمه ،

(١) في ب، ح، ز، س، هـ : « لأنه نأوى إليها » .

وأشجار من نهر لذة للشاربين ، وأنهار من عسل مُصَفَّى ، وإذا هي شجرة يسير الراكب الممرع  
في ظلها مائة عام لا يقطعها ، والورقة منها تغطي الأمة كلها ؛ ذكره الثعلبي .

قوله تعالى : (عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى) تعريف بموضع جنة المأوى وأنها عند سِدْرَةِ  
الْمُنْتَهَى ، وقرأ عليّ وأبو هريرة وأنس وأبو سبرة الجهني وعبد الله بن الزبير ومجاهد «عِنْدَهَا  
جَنَّةُ الْمَأْوَى» بمعنى جنة المأوى . قال مجاهد : يريد أجنه . والهاء للنبي صلى الله عليه وسلم .  
قال الأخفش : أدركه كما تقول جنه الليل أي ستره وأدركه . وقرأه العامة «جَنَّةُ الْمَأْوَى»  
قال الحسن : هي التي يصير إليها المتقون . وقيل : إنها الجنة التي يصير إليها أرواح الشهداء ؛  
قال ابن عباس . وهي عن يمين العرش . وقيل : هي الجنة التي آوى إليها آدم عليه الصلاة  
والسلام إلى أن أخرج منها وهي في السماء السابعة<sup>(۱)</sup> . وقيل : إن أزواج المؤمنين كلهم  
في جنة المأوى . وإنما قيل لها : جنة المأوى لأنها آوى إليها أرواح المؤمنين وهي تحت  
العرش فيتنعمون بنعيمها ويتنسمون بطيب ريحها . وقيل : لأن جبريل وميكائيل عليهما  
السلام بأوربان إليها . والله أعلم .

قوله تعالى : (إِذْ يَفْشَى السَّدْرَةَ مَا يَفْشَى) قال ابن عباس والضحاك وابن مسعود  
وأصحابه : فراش من ذهب . ورواه مرفوعاً ابن مسعود وابن عباس إلى النبي صلى الله عليه  
وسلم . وقد تقدم في صحيح مسلم عن ابن مسعود قوله . وقال الحسن : غشياً نور رب  
العالمين فاستنارت . قال القشيري : وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما غشياً؟ قال :  
«فراش من ذهب» . وفي خبر آخر «غشياً نور من الله حتى ما يستطيع أحد أن ينظر إليها» .  
قال الربيع بن أنس : غشياً نور الرب والملائكة تقع عليها كما يقع الغربان على الشجرة .  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «رأيت السدرة يفسها فراش من ذهب ورأيت على  
كل ورقة ملكاً قائماً يسبح [ الله تعالى ] وذلك قوله : «إِذْ يَفْشَى السَّدْرَةَ مَا يَفْشَى» ذكره

(۱) في ب، ح، ز، ل : «الرابعة» وكذا هو في حاشية الجمل عن الفرطبي .

(۲) ساطة من ز، ل، هـ .



(١) المهدي والتعلي . وقال أنس بن مالك : « إِذْ يَغْشَى السَّدْرَةَ مَا يَغْشَى » قال جراد من ذهب وقد رواه مرفوعاً . وقال مجاهد : إنه رَفَرَفَ أَخْضُرُ . وعنه عليه السلام : « يَغْشَاهَا رَفَرَفٌ مِنْ طَيْرِ خَضْرٍ » . وعن ابن عباس : يَغْشَاهَا رَبُّ الْعِزَّةِ ؛ أَي أَمْرُهُ كَمَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ مَرْفُوعاً : « فَلَمَّا غَشِيَهَا مِنْ أَمْرِ اللَّهِ مَا غَشَى » . وقيل : هو تعظيم الأمر ؛ كَأَنَّهُ قَالَ : إِذْ يَغْشَى السَّدْرَةَ مَا أَعْلَمَ اللَّهُ بِهِ مِنْ دَلَائِلِ مُلْكُوته . وهكذا قوله تعالى : « فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى » « وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى . فَغَشَّاهَا مَا غَشَّى » ومثله : « الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ » (٢) . وقال الماوردي في معاني القرآن له : فإن قيل لم آخترت السَّدْرَةَ لهذا الأمر دون غيرها من الشجر؟ قيل : لأن السَّدْرَةَ تختص بثلاثة أوصاف : ظلٌ مديد ، وطعمٌ لذيد ، ورائحةٌ ذكية ؛ فشابهت الإيمان الذي يجمع قولاً وعملاً ونيةً ؛ فظُلُّهَا من الإيمان بمنزلة العمل لتجاوزه ، وطعمُهَا بمنزلة النية لكونه ، ورائحتها بمنزلة القول لظهوره . وروى أبو داود في سننه قال : حدثنا نصر ابن علي قال حدثنا أبو أسامة عن ابن جريح عن عثمان بن أبي سليمان عن سعيد بن محمد بن جبير بن مطعم عن عبد الله بن حبشي ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ قَطَعَ سِدْرَةَ صَوَّبَ اللَّهُ رَأْسَهُ فِي النَّارِ » وسئل أبو داود عن معنى هذا الحديث فقال : هذا الحديث مختصر يعني من قطع سِدْرَةَ فِي فَلَائَةٍ يَسْتَنْظِلُ بِهَا ابْنُ السَّبِيلِ وَالْبَهَائِمُ عِبْتًا وَظُلْمًا بِغَيْرِ حَقٍّ يَكُونُ لَهُ فِيهَا صَوَّبٌ اللَّهُ رَأْسَهُ فِي النَّارِ .

قوله تعالى : ( مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى ) قال ابن عباس : أَي مَا هَدَلَ يَمِينًا وَلَا شِمَالًا ، وَلَا تَجَاوَزَ الْحَدَّ الَّذِي رَأَى . وقيل : مَا جَاوَزَ مَا أَمْرُهُ . وقيل : لَمْ يَمُدَّ بَصْرَهُ إِلَى غَيْرِ مَا رَأَى

(١) بعد هذا نقل الجمل عن القرطبي في تفسيره ما يأتي : وقيل ملائكة تغشاها كأنهم طيور يرتقون إليها منشوقين متبركين زائرين كما يزور الناس الكعبة ، وروى في حديث المعراج عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ذهب بي جبريل إلى سدرة المنتهى وأوراقها كأذان القبلة وإذا ثمرها كقلال حجر » قال : « فلما غشها من أمر الله ما غشها تغيرت فأحد من خلق الله تعالى قدر أن ينعتها من حسنها فأوحى إلى ما أوحى ففرض على خمسين صلاة في كل يوم وليلة » وقيل : يَغْشَاهَا أَنْوَارُ اللَّهِ تَعَالَى لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا وَصَلَ إِلَيْهَا تَجَلَّى رُبُّهَا كَمَا تَجَلَّى لِلْجِبَلِ فَظَهَرَتِ الْأَنْوَارُ لَكِنِ السَّدْرَةَ كَانَتْ أَهْوَى مِنَ الْجِبَلِ وَأَبْتٌ بِالْحَمَلِ دَكَا وَلَمْ تَحْرُكْ الشَّجَرَةَ ، وَخَرَّ مُوسَى صَعْقًا وَلَمْ يَنْزِلْ مَعَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وقيل : أَيْمَهُ تَعْظِيْلُهُ . وَالغَشْيَانُ يَكُونُ بِمَعْنَى النُّعْطِيَّةِ . (٢) راجع ج ١٨ ص ٢٥٦

من الآيات ، وهذا وصف أدب للنبي <sup>(١)</sup> صلى الله عليه وسلم في ذلك المقام ؛ إذ لم يلتفت يمينا ولا شمالا .

قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى ﴾ قال ابن عباس : رأى رَفْرَفًا سَدَّ الأفق . وذكر البيهقي عن عبد الله قال : « رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى » قال ابن عباس : رأى رَفْرَفًا أَخْضَرَ سَدَّ أفق السماء . وعنه قال : رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام في حُلَّةٍ رَفْرَفٍ أَخْضَرَ ، قد ملا ما بين السماء والأرض . قال البيهقي : قوله في الحديث " رأى رَفْرَفًا " يريد جبريل عليه السلام في صورته في رَفْرَفٍ ، والرَّفْرَفُ البساط . ويقال : فِرَاش . ويقال : بل هو ثوب كان لباساً له ؛ فقد روى أنه رآه في حُلَّةٍ رَفْرَفٍ . قلت : خرجه الترمذي عن عبد الله قال : « مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى » قال : رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام في حُلَّةٍ من رَفْرَفٍ قد ملا ما بين السماء والأرض . قال : هذا حديث حسن صحيح .

قلت : وقد روى عن ابن عباس في قوله تعالى : « دَنَا فَتَدَلَّى » أنه على التقديم والتأخير؛ أى تدلى الرفرف لمحمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج بفلس عليه ثم رفع فدنا من ربه . قال : « فارقنى جبريل وأنقطعت عن الأصوات وسمعت كلام ربي » فعلى هذا الرَّفْرَفُ ما يُقَعَدُ وَيُجَلَسُ عليه كاللبساط وغيره . وهو بالمعنى الأول جبريل . قال عبد الرحمن بن زيد ومقاتل بن حيان : رأى جبريل عليه السلام في صورته التى يكون فيها فى السموات ؛ وكذا فى صحيح مسلم عن عبد الله قال : « لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى » قال رأى جبريل فى صورته له ستمائة جناح . ولا يبعد مع هذا أن يكون فى حُلَّةٍ رَفْرَفٍ وعلى رَفْرَفٍ . والله أعلم . وقال الضحاك : رأى سُدْرَةَ الْمُنْتَهَى . وعن ابن مسعود : رأى ما غشى السُدْرَةَ من فِرَاشِ الذَّهَبِ ؛ حَكَاهُ الْمَأُورِدِيُّ . وقيل : رأى المعراج . وقيل : هو ما رأى تلك الليلة فى ممراه فى عوده وبدنه ؛ وهو أحسن ؛ دليله : « لِئُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا » و « مِنْ » يجوز أن تكون للتبويض ، وتكون « الْكُبْرَى » مفعولة لـ « رأى » وهى فى الأصل صفة الآيات ووحدت لرهوس

(١) فى ب ، ز ، ح ، س ، ل ، هـ : « أدب النبي » . (٢) فى ب ، ح ، س : « رارفعت » .

(٣) راجع ج ١٠ ص ٢٠٤

الآيات . وإيضاً يجوز نعت الجماعة بنعت الأنثى ؛ كقوله تعالى : « وَبِهَا مَا يَرْبُ أُخْرَى » .  
وقيل : « الكُبْرَى » نعت لمحذوف ؛ أى رأى من آيات ربه الكبرى . ويجوز أن تكون  
« من » زائدة ؛ أى رأى آيات ربه الكبرى . وقيل : فيه تقديم وتأخير ؛ أى رأى الكبرى  
من آيات ربه .

قوله تعالى : أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ﴿١٩﴾ وَمَنْوَةَ الثَّلَاثَةَ  
الْأُخْرَىٰ ﴿٢٠﴾ الْكُرُّ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَىٰ ﴿٢١﴾ تِلْكَ إِذَا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ( أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ . وَمَنْوَةَ الثَّلَاثَةَ الْأُخْرَىٰ ) لما ذكر الوحي إلى النبي  
صلى الله عليه وسلم ، وذكر من آثار قدرته ما ذكر ، حاج المشركين إذ عبدوا ما لا يعقل وقال :  
أفرايت هذه الآلهة التي تعبدونها أوحين إليكم شيئاً كما أوحى إلى محمد . وكانت اللات لثقيف ،  
والعزى لقريش وبنى كنانة ، ومناة لبني هلال . وقال هشام : فكانت مناة لهذيل ونجاعة ؛  
فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً رضى الله عنه فهدمها عام الفتح . ثم آتخذوا اللات  
بالطائف ، وهي أحدث من مناة وكانت صخرة مربعة ، وكان سدتها من ثقيف ، وكانوا  
قد بنوا عليها بناء ، فكانت قريش وجميع العرب تعظمها . وبها كانت العرب تسمى زيد  
اللات وتيم اللات . وكانت في موضع [ منارة ] مسجد الطائف اليسرى ، فلم تزل كذلك إلى أن  
أسلمت ثقيف ، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم المغيرة بن شعبه فهدمها وحرقها بالنار .  
ثم آتخذوا العزى وهي أحدث من اللات ، آتخذها ظالم بن أسعد ، وكانت بوادي نخلة الشامية  
فوق ذات عرق ، فبنوا عليها بيتاً وكانوا يسمعون منها الصوت . قال ابن هشام : وحدثني  
أبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال : كانت العزى شيطانة تأتي ثلاث سمرات ببطن نخلة ،  
فلما أفتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة ، بعث خالد بن الوليد رضى الله عنه فقال :

(١) راجع ج ١١ ص ١٨٧ (٢) ف ب ، ح ، ز ، س ، ل ، هـ : « وقيل » . (٣) أنفقت

نسخ الأصل على القول بأن مناة لبني هلال ولم زه لقبير المؤلف . (٤) الزيادة من كتاب الأصنام لابن الكلبي .

(٥) في كتاب الأصنام « فيه » بدل « منها » .

”آيت بطن نخلة فإنك تجد ثلاث سمرات فأعضد الأولى“ فأتاها فعصدها فلما جاء إليه قال :  
 ”هل رأيت شيئا“ قال : لا . قال : ”فأعصد الثانية“ فأتاها فعصدها ، ثم أتى النبي صلى  
 الله عليه وسلم فقال : ”هل رأيت شيئا“ قال : لا . قال : ”فأعصد الثالثة“ فأتاها فإذا  
 هو بحبشية نافسة شعرها ، واضعة يديها على عاتقها تُصرفُ بأنبيائها ، وخلفها دُبَيْةُ السَّامِيِ  
 وكان سادنها فقال :

يَا عَزَّ كُفْرَانِكَ لَا سُبْحَانَكَ \* إِنِّي رَأَيْتُ اللَّهَ قَدْ أَهَانَكَ

ثم ضربها ففلق رأسها فإذا هي حُمَّة ، ثم عَصِدَ الشجرة وقتل دُبَيْةَ السادن ، ثم أتى النبي  
 صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال : ”تلك العزى [ ولن تُعبَدَ أبدا ]“ وقال ابن جبير : العزى  
 حجر أبيض كانوا يعبدونه . فتادة : نبت كان بطن نخلة . ومناة : صنم لخزاعة . وقيل :  
 إن الآلات فيما ذكر بعض المفسرين أخذه المشركون من لفظ الله ، والعزى من العزيز ، ومناة  
 من منى الله الشيء إذا قدره . وقرأ ابن عباس وابن الزبير ومجاهد وحُميد وأبو صالح «الآلات»  
 بتشديد التاء وقالوا : كان رجلا يُلْتِ السُّويق للحاج — ذكره البخاري عن ابن عباس — فلما  
 مات عكفوا على قبره فعبدوه . ابن عباس : كان يبيع السُّويق والسَّمَن عند صخرة ويصبه  
 عليها ، فلما مات ذلك الرجل عبت تَقِيف تلك الصخرة إعظاماً لصاحب السُّويق . أبو صالح :  
 إنما كان رجلاً بالطائف فكان يقوم على آلهتهم ويُلْتِ لهم السُّويق فلما مات عبده . مجاهد :  
 كان رجل في رأس جبل له غَنِيمَةٌ يَسْلِي منها السَّمَن ويأخذ منها الأقط ويجمع رسلها ، ثم يتخذ  
 منها حيساً فيطعم الحاج ، وكان بطن نخلة فلما مات عبده وهو الآلات . وقال الكلبي كان رجلاً  
 من تَقِيف يقال له صرمة بن غنم . وقيل : إنه عامر بن ظرب العدواني . قال الشاعر :  
 لَا تَنْصُرُوا آلَاتَ إِنْ اللَّهَ مُهْلِكُهَا \* وَكَيْفَ يَنْصُرُكُمْ مَنْ لَيْسَ يَنْتَصِرُ

(١) دُبَيْةُ بالدال المهملة بن حرمس ويروي ابن حزم ثم السلمي . (٢) في ب ، ز ، ه ، ول : « بيت » .

(٣) في ب ، ح ، ز ، س ، ل ، ه : « أمم الله » . (٤) يسلي : يجمع . الأقط لبن مجفف يابس

منحجر يطبخ به . والرسل اللبن . (٥) الحيس : الطعام المنخذ من التمر والأقط والسمن .

(٦) هو شذاد بن عارض الجشمي قاله في أبيات حين هدمت الآلات وحرقته ، ينهى تقريفاً عن العود إليها ، والغضب لها .

والقراءة الصحيحة « اللات » بالتخفيف اسم صنم والوقوف عليها بالناء وهو اختيار الفراء .  
قال الفراء : وقد رأيت الكسائي<sup>(١)</sup> سأل أبا فقمس الأسدي فقال ذاه لذات [ ولاء للات ]  
وقرأ « أفرأيتُمُ اللّاه » . وكذا قرأ الدوري عن الكسائي والبرقي عن ابن كثير « اللّاه »  
بالهاء في الوقف ، ومن قال : إن « اللات » من الله وقف بالهاء أيضا . وقيل : أصلها لاهة  
مثل شاة [ أصلها شاهة ] وهي من لآهت أي آختفت ، قال الشاعر :

لآهتُ فما عُرِفْتُ يوماً بخارجية \* باليتها نَحَرْتُ حَتَّى رَأَيْتُهَا

وفي الصحاح : اللات اسم صنم كان لثقيف وكان بالطائف ، وبعض العرب يقف  
عليها باناء ، وبعضهم بالهاء ، قال الأخفش : سمعنا من العرب من يقول اللات والعزى ،  
ويقول هي اللات فيجعلها تاء في السكوت وهي اللات فأعلم أنه جر في موضع الرفع ، فهذا  
مثل أميس مكسور على كل حال وهو أجود منه ، لأن الألف واللام اللتان في اللات  
لا تسقطان وإن كانتا زائدتين ، وأما ما سمعنا من الأكثر في اللات والعزى في السكوت عليها  
فاللّاه لأنها هاء فصارت تاء في الوصل وهي في تلك اللغة مثل كان من الأمر كيت وكيت ،  
وكذلك هيات في لغة من كسرهما ، إلا أنه يجوز في هيات أن تكون جماعة ولا يجوز ذلك  
في اللات ، لأن الناء لا تزداد في الجماعة إلا مع الألف ، وإن جمعت الألف والناء زائدتين  
بقي الاسم على حرف واحد .

قوله تعالى : ( وَمِنَ اللَّائِيَةِ الْأُخْرَى ) قرأ ابن كثير وابن محيصن وحميد ومجاهد  
والسلمي والأهشي عن أبي بكر « وَمِنَ اللَّائِيَةِ » بالمد والهمز . والباقون بترك الهمز لفتان . وقيل :  
سمى بذلك ، لأنهم كانوا يريقون عنده الدماء يتقربون بذلك إليه . وبذلك سميت منى لكثرة  
ما يراق فيها من الدماء . وكان الكسائي وابن كثير وابن محيصن يقفون بالهاء على الأصل .

(١) الذي ذكره النحاس في إعراب قوله تعالى : « ولات حين مناص » أن الفراء قال عن الكسائي : أحسبه أنه  
سأل أبا السمال كيف يقرأ فيقف على « ولات » فوقف عليها بالهاء . وعبارة الفراء في هذه السورة من تفسيره : وكان  
الكسائي يقف عليها بالهاء وأنا أفق على الناء . ١٠١ . ولم يذكر أبا فقمس .

الباقون بالثناء آتيا ما لخط المصحف . وفي الصحاح : ومناة أسم صنم كان [ لهذيل ونخاعة ]<sup>(١)</sup>  
 بين مكة والمدينة ، والهاء للتأنيث ويسكت عليها بالثناء وهي لغة ، والنسبة إليها منوى .  
 وعبدُ مناةَ ابنُ أد بن طابخة ، وزيدُ مناةَ ابنُ تميم بن مرِّ يمد ويقصر ؛ قال هو بر الحارثي :  
 ألا هل أتى التيم بن عبد مناةة \* على الشنء فيما بيننا ابن تميم

قوله تعالى : ( الأخرى ) العرب [ لا ] تقول للثالثة أخرى وإنما الأخرى نعت للثانية ،  
 واختلفوا في وجهها فقال الخليل : إنما قال ذلك لوافق رؤوس الآي ؛ كقوله : « مآربُ  
 أخرى » ولم يقل آخر . وقال الحسين بن الفضل : في الآية تقديم وتأخير مجازها أفرايم  
 اللات والعزى الأخرى ومناة الثالثة . وقيل : إنما قال « ومناة الثالثة الأخرى » لأنها  
 كانت مرتبة عند المشركين في التعظيم بعد اللات والعزى فالكلام على نسقه . وقد ذكرنا  
 عن [ ابن ] هشام : أن مناة كانت أولا في التقديم ، فلذلك كانت مقدمة عندهم في التعظيم ؛ والله  
 أعلم . وفي الآية حذف دل عليه الكلام ؛ أي أفرايم هذه الآلهة هل نفعت أو ضرت حتى  
 تكون شركاء لله . ثم قال على جهة التقرير والتوبيخ : ( أَلَمْ يَذْكُرْ لَهُ الْآئِي ) ردا عليهم  
 قولهم : الملائكة بنات الله ، والأصنام بنات الله .

قوله تعالى : ( تِلْكَ إِذًا ) يعني هذه القسمة ( قِسْمَةٌ ضِيزَى ) أي جائرة عن العدل ،  
 خارجة عن الصواب ، مائلة عن الحق . يقال : ضَارَ في الحكم أي جار ، وضَارَ حقه يَضِيْزه  
 ضِيْرًا — عن الأخفش — أي نقصه وبخسه . قال : وقد يهمز فيقال ضَارَه يَضَارُه ضَارًا  
 وأنشد :

فَإِنْ تَنَا هُنَا تَنْقِصُكَ وَإِنْ تُقِمْ<sup>(٤)</sup> \* فَيَسْمُكَ مَضْثُورٌ وَأُنْفُكَ رَاغِمٌ

وقال الكسائي : يقال ضَارَ يَضِيْزُ ضِيْرًا ، وضَارَ يَضُوزُ ضُوزًا ، وضَارَ يَضَارُ ضَارًا إذا ظلم  
 وتعدى وبخس وانتقص ؛ قال الشاعر<sup>(٥)</sup> :

ضَارَتْ بِنُوْ أَسِدٍ بِحُكْمِهِمْ \* إِذْ يَجْعَلُونَ الرَّأْسَ كَالذَّنْبِ

(١) الزيادة من الصحاح واللسان . (٢) زهادة بقضيا العباقي . (٣) من ب ، ح ، ز ، س ، ل ه .  
 (٤) في الأصل « وإن نغب » والنصوب من اللسان . وروى الخطك بدل فسمك . (٥) فائله امرؤ القيس .

قوله تعالى : « قِسْمَةٌ ضِيزَى » أى جائزة ، وهى فُعْلٌ مِثْلُ طُوبَى وَحُبْلَى ؛ وإنما كسروا الضاد لتسلم الياء ؛ لأنه ليس فى الكلام فِعْلٌ صِفَةٌ ، وإنما هو من بناء الأسماء كالشُعْرَى والدُّقْلَى . قال الفراء : وبعض العرب تقول ضُوزَى وَضِيزَى بالهمز . وحكى أبو حاتم عن أبى زيد : أنه سمع العرب تهمز « ضِيزَى » . قال غيره : وبها قرأ ابن كثير ؛ جملة مصدرها مثل ذِكْرَى وليس بصفة ؛ إذ ليس فى الصفات فِعْلٌ ولا يكون أصلها فُعْلَى ؛ إذ ليس فيها ما يوجب القلب ، وهى من قولهم ضَاوَزْتَهُ أى ظلمته . فالمعنى قِسْمَةٌ ذات ظلم . وقد قيل هما لغتان بمعنى . وحكى فيها أيضاً سواهما ضِيزَى وَضَاوَزَى وَضُوزَى . وقال المورج : كرهوا ضم الضاد فى ضِيزَى ، وخافوا انقلاب الياء واواً وهى من بنات الواو ؛ فكسروا الضاد لهذه العلة ، كما قالوا فى جمع أبيض بِيضٌ والأصل بُوَضٌ ؛ مثل حُمْرٍ وَصُفْرٍ وَخُضْرٍ . فأما من قال : ضَاوَزَ يَضُوزُ فالأسم منه ضُوزَى مثل سُورَى .

قوله تعالى : **إِن هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ**  
**مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ**  
**وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى ﴿٢٣﴾** **أَمْ لِلإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى ﴿٢٤﴾**  
**فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى ﴿٢٥﴾** **وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ**  
**شَيْئاً إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى ﴿٢٦﴾**

قوله تعالى : ( **إِن هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا** ) أى ما هى معنى هذه الأوثان « **إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا** » يعنى نَحْتُمُوهَا وَسَمَّيْتُمُوهَا آلهة . ( **أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ** ) أى قلدهتموهم فى ذلك . ( **مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ** ) أى ما أنزل الله بها من حجة ولا برهان . ( **إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ** ) عاد من الخطاب إلى الخبر أى ما يتبع هؤلاء إلى الظن . ( **وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ** ) أى تميل إليه . وقراءة العامة « **يَتَّبِعُونَ** » بالياء . وقرأ عيسى بن عمر وأيوب وابن السميع

« تَتَّبِعُونَ » بالناء على الخطاب . وهى قراءة ابن مسعود وابن عباس . ( وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى ) أى البيان من جهة الرسول أنها ليست بألهة . ( أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى ) أى آشتهى أى ليس ذلك له . وقيل : « لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى » من البنين ؛ أى يكون له دون البنات . وقيل : « أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى » من غير جزاء ! ليس الأمر كذلك . وقيل : « أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى » من النبوة أن تكون فيه دون غيره . وقيل : « أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى » من شفاعة الأصنام ؛ نزلت فى النضر بن الحرث . وقيل : فى الوليد بن المغيرة . وقيل : فى سائر الكفار . ( فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى ) يعطى من يشاء ويمنع من يشاء لا ما تمنى أحد . قوله تعالى : ( وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى ) هذا توبيخ من الله تعالى لمن عبد الملائكة والأصنام ، وزعم أن ذلك يقربه إلى الله تعالى ، فأعلم أن الملائكة مع كثرة عبادتها وكرامتهم على الله لا تشفع إلا لمن أذن أن يشفع له . قال الأخفش : الملك واحد ومعناه جمع ؛ وهو كقوله تعالى : « فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ »<sup>(١)</sup> . وقيل : إنما ذكر ملكاً واحداً ، لأنكم تدل على الجمع .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأُنثَى ﴿٢٧﴾ وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ﴿٢٨﴾ فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿٢٩﴾ ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ اهْتَدَى ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : ( إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ) هم الكفار الذين قالوا الملائكة بنات الله والأصنام بنات الله . ( لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأُنثَى ) أى كنسمة الأنثى ، أى

(١) راجع ج ١٨ ص ٢٧٦ .



يعتقدون أن الملائكة إناث وأنهم بنات الله . ( وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ ) أى إنهم لم يشاهدوا خلقه الملائكة ، ولم يسمعوا ما قالوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يروه فى كتاب . ( إِنْ يَتَّبِعُونَ ) أى ما يتبعون ( إِلَّا الظَّنُّ ) فى أن الملائكة إناث . ( وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ) .

قوله تعالى : ( فَأَعْرِضْ عَنْ تَوَلَّىٰ عَنْ ذِكْرِنَا ) يعنى القرآن والإيمان . وهذا منسوخ بآية السيف . ( وَلَمْ يَرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ) نزلت فى النضر . وقيل : فى الوليد . ( ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ) أى لما يبصرون أمر دنياهم ويجهلون أمر دينهم . قال الفراء : صغرهم وأزدرى بهم ؛ أى ذلك قدر عقولهم ونهاية علمهم أن آثروا الدنيا على الآخرة . وقيل : أن جعلوا الملائكة والأصنام بنات الله . ( إِنْ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ) أى حاد عن دينه ( وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ أَهْتَدَىٰ ) فيجازى كلاً بأعمالهم .

قوله تعالى : وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَوُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى (٣١) الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَثِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا اللَّامُ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ أَتَقَىٰ (٣٢)

قوله تعالى : ( وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى ) اللام متعلقة بالمعنى الذى دل عليه « وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » كأنه قال : هو مالك ذلك يهدى من يشاء ويضل من يشاء ليجزى المحسن بإحسانه والمعسى بإساءته . وقيل : « وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » معترض فى الكلام ؛ والمعنى : إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى ليجزى . وقيل : هى

لام العاقبة ، أى والله ما فى السموات وما فى الأرض ؛ أى وعاقبة أمر الخلق أن يكون فيهم مسيء ومحسن ؛ فاللمسىّ السوءى وهى جهنم ، وللحسنى الحسنى وهى الجنة .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ » هذا نعت للمحسنين ؛ أى هم لا يرتكبون كبائر الإثم وهو الشرك ؛ لأنه أكبر الآثام . وقرأ الأعمش ويحيى بن وثاب وحمزة والكسائى « كَبِيرَ » على التوحيد وفسره ابن عباس بالشرك . « وَالْفَوَاحِشَ » الزنى : وقال مقاتل : « كَبَائِرَ الْإِثْمِ » كل ذنب ختم بالنار . « وَالْفَوَاحِشَ » كل ذنب فيه الحد . وقد مضى فى « النساء » القول فى هذا . ثم استثنى استثناءً منقطعاً وهى :

المسألة الثانية — فقال : « إِلَّا اللَّمَمَ » وهى الصغائر التى لا يسلم من الوقوع فيها إلا من عصمه الله وحفظه . وقد اختلف فى معناها ؛ فقال أبو هريرة وابن عباس والشعبى : « اللَّمَمُ » كل ما دون الزنى . وذكر مقاتل بن سليمان : أن هذه الآية نزلت فى رجل كان يسمى نهبان التمار ؛ كان له حانوت يبيع فيه تمرًا ، بفاءته امرأة تشتري منه تمرًا فقال لها : إن داخل الدكان ما هو خير من هذا ، فلما دخلت راودها فأبى وأنصرفت فندم نهبان ؛ فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ! ما من شىء يصنعه الرجل إلا وقد فعلته إلا الجماع ؛ فقال : « لعل زوجها غار » فنزلت هذه الآية ، وقد مضى فى آخر « هود » وكذا قال ابن مسعود وأبو سعيد الخدرى وحذيفة ومسروق : إن اللمم ما دون الوطء من القبلة والغمزة والنظرة والمضاجعة . وروى مسروق عن عبد الله بن مسعود قال : زنى العينين النظر ، وزنى اليدين البطش ، وزنى الرجلين المشى ، وإنما يصدق ذلك أو يكذبه الفرج ؛ فإن تقدم كان زنى وإن تأخر كان لممًا . وفى صحيح البخارى ومسلم عن ابن عباس قال : ما رأيت شيئاً أشبه باللمم مما قال أبو هريرة أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله كتب

(١) راجع ج ٥ ص ١٥٨ (٢) فى ب : « سلمه الله » .

(٣) راجع ج ٩ ص ١١١ ، فقه بيان الإجمال فى هذا الحديث برواية أخرى .

على ابن آدم حفظه من الزنى أدرك ذلك لا محالة فزنى العينين النظر وزنى اللسان النطق والنفس تمتنى وتشتهى والفرج يصدق ذلك أو يكذبه<sup>(١)</sup>. والمعنى: أن الفاحشة العظيمة والزنى التام الموجب للحد في الدنيا والعقوبة في الآخرة هو في الفرج وغيره له حظ من الإثم .  
واقه أعلم . وفي رواية أبي صالح [عن أبي هريرة] عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «كُتِبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ نَصِيْبِهِ مِنَ الزِّنَى مُدْرِكٌ لَا مَحَالَةَ فَالْعَيْنَانِ زَنَاهُمَا النَّظْرُ وَالْأُذُنَانِ زَنَاهُمَا الْإِسْتِمَاعُ وَاللِّسَانُ زَنَاهُ الْكَلَامُ وَالْيَدُ زَنَاهَا الْبَطْشُ وَالرَّجْلُ زَنَاهَا الْخُطَا وَالْقَلْبُ يَهْوَى وَيَمْتَنِي وَيَصْدُقُ ذَلِكَ الْفَرْجُ وَيَكْذِبُهُ» . نخرجه مسلم . وقد ذكر الثعلبي حديث طاوس عن ابن عباس فذكر فيه الأذن واليد والرجل ، وزاد فيه بعد العينين واللسان: «وزنى الشفتين القُبلة» . فهذا قول . وقال ابن عباس أيضا : هو الرجل يَلْمُ بذيْنِ ثَمَّ يَتُوبُ . قال : ألم تسمع النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول :

إِنْ يَغْفِرَ اللَّهُ يَغْفِرْ جَمًّا \* وَأَيُّ عَبْدٍ لَكَ لَا أَلْمَ

رواه عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس<sup>(٢)</sup> . قال النحاس : هذا أصح ما قيل فيه وأجلها إسنادا . وروى شعبة عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس في قول الله عز وجل «إِلَّا اللَّامَ» قال : هو أن يَلْمَ العبد بالذنب ثم لا يعاوده ؛ قال الشاعر<sup>(٣)</sup> :

إِنْ تَغْفِرِ اللَّهُمَّ تَغْفِرْ جَمًّا \* وَأَيُّ عَبْدٍ لَكَ لَا أَلْمَ

وكذا قال مجاهد والحسن : هو الذي يأتي الذنب ثم لا يعاوده ، ونحوه عن الزهري ، قال :  
اللم أن يزني ثم يتوب فلا يعود ، وأن يسرق أو يشرب الخمر ثم يتوب فلا يعود . ودليل هذا التأويل قوله تعالى : «وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ» الآية . ثم قال : «أُولَئِكَ جَزَاءُهمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهمْ»<sup>(٤)</sup> . فضمن لهم المغفرة ؛ كما قال عقيب اللم :

(١) من ب، ي . (٢) روى هذا الحديث الترمذي بهذا الإسناد وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب .  
(٣) هو أمية بن الصلت قاله عند احتضاره . (٤) راجع ج ٤ ص ٢٠٩ و ص ٢١٥ .

(إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ) فعلى هذا التأويل يكون «إِلَّا اللَّمَمَ» استثناء متصل . قال عبد الله بن عمرو بن العاص : اللمم مادون الشرك . وقيل : اللمم الذنب بين الحدين وهو ما لم يأت عليه حد في الدنيا ، ولا تُوعَد عليه بعذاب في الآخرة تكفره الصلوات الخمس . قال ابن زيد وعكرمة والضحاك وقتادة . ورواه العوفي والحكم بن عتيبة عن ابن عباس . وقال الكلبي : اللمم على وجهين : كل ذنب لم يذكر الله عليه حدا في الدنيا ولا عذابا في الآخرة ، فذلك الذي تكفره الصلوات الخمس ما لم يبلغ الكبائر والفواحش . والوجه الآخر هو الذنب العظيم يلتم به الإنسان المرة بعد المرة فيتوب منه . وعن ابن عباس أيضا وأبي هريرة وزيد بن ثابت : هو ما سلف في الجاهلية فلا يؤاخذهم به . وذلك أن المشركين قالوا للمسلمين : إنما كنتم بالأمس تعملون معنا فترلت وقاله زيد بن أسلم وأبناه ، وهو كقوله تعالى : «وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ» .<sup>(١)</sup> وقيل : اللمم هو أن يأتي بذنب لم يكن له بعادة ، قاله نبطويه . قال : والعرب تقول ما يأتينا إلا لِمَا ، أي في الحين بعد الحين . قال : ولا يكون أن يلتم ولا يفعل ، لأن العرب لا تقول ألم بنا إلا إذا فعل الإنسان لا إذا هم ولم يفعله . وفي الصحاح : ألم الرجل من اللمم وهو صغائر الذنوب ، ويقال : هو مقاربة المعصية من غير مواقمة . وأنشد فير الجوهري :

يزينب ألم قبل أن يرحل الركب \* وقيل إن تملينا فما ملك القلب

أي أقرب . وقال عطاء بن أبي رباح : اللمم عادة النفس الحين بعد الحين . وقال سعيد بن المسيب : هو ما ألم على القلب ، أي خطر . وقال محمد بن الحنفية : كل ما هممت به من خير أو شر فهو لمم . ودليل هذا التأويل قوله عليه الصلاة والسلام : «إن للشيطان لمة ولللك لمة» الحديث . وقد مضى في «البقرة»<sup>(٢)</sup> عند قوله تعالى : «الشيطان يعدكم الفقر» . وقال أبو إسحق الزجاج : أصل اللمم والإلمام ما يعمله الإنسان المرة بعد المرة ولا يتعمق فيه

(١) في أ : « وأبوه » وما أبتناه يوافق ما في تفسير أبي حيان والطبري .

(٢) راجع ج ٥ ص ٢٢٩

(٣) راجع ج ٥ ص ١١٦

ولا يقيم عليه؛ يقال: ألمت به إذا زرتَه وأنصرفت عنه، ويقال: ما فعلته إلا لَمَمًا وإلمامًا؛ أي الحين بعد الحين. وإنما زيارتك إلمام، ومنه إلمام الخيال؛ قال الأعشى:

أَلَمْ خَيَالٌ مِنْ قُبَيْلَةٍ بَعْدَ مَا \* وَهَى حَبْلُهَا مِنْ حَبْلِنَا فَتَصَرَّمَا

وقيل: إلا بمعنى الواو. وأنكر هذا الفراء وقال: المعنى إلا المتقارب من صفار الذنوب.

وقيل: أَلَمَّ النظر التي تكون بغاة.

قلت: هذا فيه بعد إذ هو معفو عنه ابتداء غير مؤاخذ به؛ لأنه يقع من غير قصد واختيار، وقد مضى في «النور» بيانه. وألَمَّ أيضا طرف من الجنون، ورجل مالموم أي به لَمَمٌ. ويقال أيضا: أصابت فلانا لَمَّةٌ من الجن وهي المس والشئ القليل؛ قال الشاعر:

فَإِذَا وَذَلِكَ يَا كَيْشَةَ لَمْ يَكُنْ \* إِلَّا كَلِمَةً حَالِمٍ بِخَيَالِ

الثالثة - قوله تعالى: «إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ» لمن تاب من ذنبه وأستغفر؛ قاله ابن عباس. وقال أبو ميسرة عمرو بن شرحبيل وكان من أفاضل أصحاب ابن مسعود: رأيت في المنام كأنى دخلت الجنة فإذا قباب مضروبة، فقلت: لمن هذه؟ فقالوا: لذي الكلاع وحوشب، وكانا ممن قتل بعضهم بعضا، فقلت: وكيف ذلك؟ فقالوا: إنهما لقيا الله فوجداه واسع المغفرة. فقال أبو خالد: بلغنى أن ذا الكلاع أعتق آثني عشر ألف بنت.

قوله تعالى: «هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ» من أنفسكم (إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ) يعني أباكم آدم من الطين وخرج اللفظ على الجمع. قال الترمذي أبو عبد الله: وليس هو كذلك عندنا، بل وقع الإنشاء على التربة التي رفعت من الأرض، وكما جميعا في تلك التربة وفي تلك الطينة، ثم خرجت من الطينة المياه إلى الأصلاب مع ذرِّو النفوس على اختلاف هيتها، ثم أمتخرجها من صلبها على اختلاف الهيئات؛ منهم كالذر يتلأأ، وبعضهم أنور من بعض، وبعضهم أسود كالحممة، وبعضهم أشد سوادا من بعض؛ فكان الإنشاء واقعا علينا وعليه. حدثنا عيسى

(١) راجع ج ١٢ ص ٢٢٧.

(٢) هو ابن مقبل. والوارق «وذلك» زائدة كقول أبي كبير المذول:

فَإِذَا وَذَلِكَ لَيْسَ إِلَّا حِينُهُ \* وَإِذَا مَضَى شَيْءٌ كَانَ لَمْ يَفْعَلْ

أبن حماد العسقلاني قال: حدثنا بشر بن بكر، قال: حدثنا الأوزاعي، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "عُرِضَ عَلَى الْأَقْلُونَ وَالْآخِرُونَ بَيْنَ يَدَيِ حَجْرَتِي هَذِهِ اللَّيْلَةَ" فقال قائل: يا رسول الله! ومن مضى من الخلق؟ قال: "نعم عُرِضَ عَلَى آدَمَ فَمِنْ دُونِهِ فَهَلْ كَانَ خُلِقَ أَحَدٌ" قالوا: ومن في أصلاب الرجال وبطون الأمهات؟ قال: "نعم مثلوا في الطين فمعرفة كما علم آدم الأسماء كلها".

قالت: وقد تقدم في أول «الأنعام»<sup>(٢)</sup> أن كل إنسان يخلق من طين البقعة التي يدفن فيها. (وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةٌ) جمع جنين وهو الولد ما دام في البطن، سمي جنينا لاجتماعه وأستناره. قال عمرو بن كلثوم:

\* هِجَانِ اللَّوْنِ لَمْ تَقْرَأْ جَنِينًا \*<sup>(٣)</sup>

وقال مكحول: كنا أجنة في بطون أمهاتنا فسقط منا من سقط وكنا فيمن بقي، ثم صرنا رُضْعًا فهلك منا من هلك وكنا فيمن بقي، ثم صرنا يَفْعَةً فهلك منا من هلك، وكنا فيمن بقي ثم صرنا شبابًا فهلك منا من هلك وكنا فيمن بقي، ثم صرنا شيوخًا - لا أبالك! - فما بعد هذا تنتظر؟! . وروى ابن طيبة عن الحرث بن يزيد عن ثابت بن الحرث الأنصاري قال: كانت اليهود تقول إذا هلك لهم صبي صغير: هو صديق؛ فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال: "كذبت يهود ما من نسمة يخلقها الله في بطن أمه إلا أنه شقي أو سعيد" فأنزل الله تعالى عند ذلك هذه الآية: «هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ» إلى آخرها. ونحوه عن عائشة: "كان اليهود" . بمثله. (فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ) أي لا تمدحوها ولا تتنوا عليها، فإنه أبعد من الرياء وأقرب إلى الخشوع. (هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ أَنْتَقَى) أي أخلص العمل وأتقى عقوبة الله؛ عن الحسن وغيره. قال الحسن: قد علم الله سبحانه كل نفس ما هي عاملة، وما هي صانعة، وإلى ما هي صائرة. وقد مضى في «النساء» الكلام في معنى هذه الآية عند قول

(١) كذا في ١، ز. وفح، ه، م، ن «فهل كان أحد». وفب: «فهل كان قبله أحد» .

(٢) راجع ج ٩ ص ٣٨٨ . (٣) صدره: «ذراع حرة أدماه بكر» وهي رواية أبي حنيفة .

أي لم تضم في رحهارلدا لقط .

تعالى : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ <sup>(١)</sup> » فتأمله هناك . وقال ابن عباس : ما من أحد من هذه الأمة أزكبه غير رسول الله صلى الله عليه وسلم . والله تعالى أعلم .

قوله تعالى : أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى <sup>(٢)</sup> وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى <sup>(٣)</sup> أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى <sup>(٤)</sup>

قوله تعالى : ( أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى . وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى ) [ الآيات <sup>(٢)</sup> ] لما بين جهل المشركين في عبادة الأصنام ذكر واحدا منهم معينا بسوء فعله . قال مجاهد وابن زيد ومقاتل : نزلت في الوليد بن المغيرة ، وكان قد أتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم على دينه فغيره بعض المشركين ، وقال : لِمَ تَرَكْتَ دِينَ الْأَشْيَاحِ وَضَلَلْتَهُمْ وَزَعَمْتَ أَنَّهُمْ فِي النَّارِ ؟ ! قال : إني خشيت عذاب الله ، فضمن له إن هو أعطاه شيئا من ماله ورجع إلى شركه أن يتحمل عنه عذاب الله ، فأعطى الذي عاتبه بعض ما كان ضمن <sup>(٤)</sup> له [ ثم بخل ومنعه فانزل الله تعالى هذه الآية . وقال مقاتل : كال الوليد مدح القرآن ثم أمسك عنه فنزل : « وَأَعْطَى قَلِيلًا » أي من الخير بأسانه « وَأَكْدَى » أي قطع ذلك وأمسك عنه . وعنه أنه أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم عقد الإيمان ثم تولى فنزلت : « أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى » الآية . وقال ابن عباس والسدي والكلبي والمسيب بن شريك : نزلت في عثمان بن عفان رضي الله عنه كان يتصدق وينفق في الخير ، فقال له أخوه من الرضاة عبد الله بن أبي سرح : ما هذا الذي تصنع ؟ يوشك ألا يبقى لك شيء . فقال عثمان : إن لي ذنوباً وخطايا ، وإني أطلب بما أصنع رضا الله تعالى وأرجو عفوه ! فقال له عبد الله : أعطني ناقتك برحلتها وأنا أتحمل عنك ذنوبك كلها . فأعطاه وأشهد عليه ، وأمسك عن بعض ما كان يصنع [ من الصدقة <sup>(٤)</sup> ] فانزل الله تعالى : « أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى . وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى » فعاد عثمان إلى أحسن ذلك وأجمله . ذكر ذلك الواحدى والثعلبي . وقال السدي أيضا : نزلت في العاص بن وائل السهمي ، وذلك أنه

(١) راجع ج ٥ ص ٢٤٦ . (٢) من بول . (٣) في ب و ص و ه : « ملهم » .

(٤) الزيادة من أسباب النزول للواحدى .

كان ربما يوافق النبي صلى الله عليه وسلم . وقال محمد بن كعب القرظي : نزلت في أبي جهل  
 ابن هشام ، قال : والله ما يأمر محمد إلا بمكارم الأخلاق ؛ فذلك قوله تعالى : « وَأَعْطَى  
 قَلِيلًا وَأَكْدَى » . وقال الضحاك : هو النضر بن الحرث أعطى خمس قلائص لفقيه من  
 المهاجرين حين ارتد عن دينه ، وضمن له أن يتحمل عنه ما ثم رجوعه . وأصل « أكدي »  
 من الكدية يقال لمن حفر بئرًا ثم بلغ إلى حجر لا يتبها له فيه حفر : قد أكدي ، ثم استعملته  
 العرب لمن أعطى ولم يتعم ، ولمن طلب شيئًا ولم يبلغ آخره . وقال الحطبي :  
 فأعطى قليلًا ثم أكدي عطاءه \* ومن يبذل المعروف في الناس يُحمد

قال الكسائي وغيره : أكدي الحافر وأجبل إذا بلغ في حفره كدية أو جبلًا فلا يمكنه  
 أن يحفر . وحفر فأكدي إذا بلغ إلى الصلب . ويقال : كديت أصابعه إذا كلت<sup>(١)</sup> من الحفر .  
 وكديت يده إذا كلت فلم تعمل شيئًا . وأكدي النبات إذا قل ريعه ، وكديت الأرض تكو  
 كدوا [ وكدوا ] فهي كادية إذا أبطأ نباتها ؛ عن أبي زيد . وأكديت الرجل عن الشيء رددته  
 عنه . وأكدي الرجل إذا قل خيره . وقوله : « وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى » أي قطع القليل .  
 قوله تعالى : ( أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى ) أي أعند هذا المكدي علم ما غاب عنه من  
 أمر العذاب ؟ . « فهو يري » أي يعلم ما غاب عنه من أمر الآخرة ، وما يكون من أمره حتى  
 يضمن حمل العذاب عن غيره ، وكفى بهذا جهلًا وحقًا . وهذه الرؤية هي المتعدية إلى  
 مفعولين والمفعولان محذوفان ؛ كأنه قال : فهو يري الغيب مثل الشهادة .

قوله تعالى : أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى ﴿٣٦﴾ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي  
 وَفَّى ﴿٣٧﴾ أَلَا تَرَى وَازِرَةً وِزْرَ أُخْرَى ﴿٣٨﴾ وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ  
 إِلَّا مَا سَعَى ﴿٣٩﴾ وَأَنْ سَعِيهِ سَوْفَ يُرَى ﴿٤٠﴾ ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ  
 الْأُولَى ﴿٤١﴾ وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى ﴿٤٢﴾

(١) في ب ، ح ، ز ، س ، هـ : « إذا كلت » .

(٢) في النسخ السابقة : « ركبت يده » .



قوله تعالى : ﴿ أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَىٰ ۖ وَإِبْرَاهِيمَ ۖ ﴾ أي صحف (إبراهيم الذي وُفِّي) كما في سورة « الأعلى » « صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ » أي لا تؤخذ نفس بدلاً عن أخرى ؛ كما قال : ﴿ أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۗ ﴾ وخص صحف إبراهيم وموسى بالذكر ؛ لأنه كان ما بين نوح وإبراهيم يؤخذ الرجل بجزيرة أخيه وأبنته وأبيه ؛ قاله الهذيل بن شرحبيل . « وأن » هذه المخففة من الثقيلة وموضعها جر بدلاً من « ما » أو يكون في موضع رفع على إضمار هو . وقرأ سعيد بن جبيرة وقتادة « وُفِّي » خفيفة ومعناها صدق في قوله وعمله ، وهي راجعة إلى معنى قراءة الجماعة « وُفِّي » بالتشديد أي قام بجميع ما فرض عليه فلم يخرم منه شيئاً . وقد مضى في « البقرة » عند قوله تعالى : « وَإِذْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُؤْيَاهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ » والتوفية الإتمام . وقال أبو بكر الوراق : قام بشرط ما ادعى ؛ وذلك أن الله تعالى قال له : « أَسْلَمْتَ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ آلِ لَمِيْنِ » فطأ إليه الله بصحة دعواه ، فابتلاه في ماله وولده ونفسه فوجده واثياً بذلك ؛ فذلك قوله : « وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفِّي » أي ادعى الإسلام ثم صحح دعواه . وقيل : وفي عمله كل يوم أربع ركعات في صدر النهار ؛ رواه الهيثم عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم . وروى سهل بن سعد الساعدي عن أبيه « أَلَا أَخْبَرْتُمْ لَمْ سَمَىٰ اللَّهُ تَعَالَىٰ خَلِيلَهُ إِبْرَاهِيمَ « الَّذِي وَفِّي » لأنه كان يقول كلما أصبح وأمسى : « فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ » الآية . ورواه سهل بن معاذ عن أنس عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : « وُفِّي » أي وُفِّي ما أرسل به ، وهو قوله : « أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ » قال ابن عباس : كانوا قبل إبراهيم عليه السلام يأخذون الرجل بذنب غيره ، يأخذون الولي بالولي في القتل والجراحة ؛ فيقتل الرجل بأبيه وأبنته وأخيه وعمه وخاله وأبن عمه وقريبه وزوجته وزوجها وعبده ، فبلغهم إبراهيم عليه السلام عن الله تعالى : « أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ » . وقال الحسن وقتادة وسعيد بن جبيرة في قوله تعالى « وُفِّي » : عمل بما أمر به وبلغ رسالات ربه . وهذا أحسن ؛ لأنه عام . وكذا قال مجاهد : « وُفِّي » بما فرض عليه . وقال أبو مالك

(١) راجع ج ٢٠ ص ١٢ . (٢) في ل : « بجزيرة » . (٣) راجع ج ٢ ص ٩٨ و ص ١٢٤

(٤) في ل : « فرجد رافيا » . (٥) راجع ج ١٤ ص ١٤ .

الغفارى قوله تعالى: « أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » إلى قوله: « فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَى »  
في صحف إبراهيم وموسى، وقد مضى في آخر « الأنعام »<sup>(۱)</sup> القول في « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ  
أُخْرَى » مستوفى .

قوله تعالى: « وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » روى عن ابن عباس أنها منسوخة  
بقوله تعالى: « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ<sup>(۲)</sup> » فيحصل الولد  
الطفل يوم القيامة في ميزان أبيه، ويشفع الله تعالى الآباء في الأبناء والأبناء في الآباء، يدل  
على ذلك قوله تعالى: « آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا<sup>(۳)</sup> » . وقال أكثر  
أهل التأويل: هي محكمة ولا ينفع أحدا عمل أحد، وأجمعوا أنه لا يصلح أحد عن أحد .  
ولم يُجز مالك الصيام والنج والصدقة عن الميت، إلا أنه قال: إن أوصى بالنج ومات جاز أن  
يجع عنه . وأجاز الشافعي وغيره النج التطوع عن الميت . وروى عن عائشة رضی الله عنها  
أنها اعتكفت عن أخيها عبد الرحمن واعتقت عنه . وروى أن سعد بن عبادة قال للنبي  
صلى الله عليه وسلم: إن أمي توفيت أفأتصدق عنها؟ قال: « نعم »<sup>(۴)</sup> قال: فأى الصدقة  
أفضل؟ قال: « متى المصء » . وقد مضى جميع هذا مستوفى في « البقرة » و « آل عمران »  
« والأعراف »<sup>(۵)</sup> . وقد قيل: إن الله عز وجل إنما قال: « وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى »  
ولام الخفض معناها في العربية الملك والإيجاب فلم يجب للإنسان إلا ما سعى، فإذا تصدق  
هنا فیره فليس يجب له شيء إلا أن الله عز وجل يتفضل عليه بما لا يجب له، كما يتفضل على  
الأطفال بإدخالهم الجنة بغير عمل . وقال الربيع بن أنس: « وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى »  
يعنى الكافر وأما المؤمن فله ما سعى وما سعى له غيره .

قلت: وكثير من الأحاديث يدل على هذا القول، وأن المؤمن يصل إليه ثواب العمل  
الصالح من غيره، وقد تقدم كثير منها لمن تأملها، وليس في الصدقة اختلاف، كما في صدر

(۱) راجع ج ۷ ص ۱۵۷ و ص ۲۱۵ . (۲) راجع ص ۶۶ من هذا الجزء .

(۳) راجع ج ۵ ص ۷۴ . (۴) راجع ج ۳ ص ۴۲۸ .

(۵) راجع ج ۴ ص ۱۵۱ . (۶) هكذا في الأصول ولم نعر على هذا المعنى في السورة المذكورة .

(۷) في ب، ح، ز، ص، ل، هـ: « فليس يجب » .

كتاب مسلم عن عبد الله بن المبارك . وفي الصحيح : ” إذا مات الإنسان أنقطع عمله إلا من ثلاث ” وفيه ” أو ولد صالح يدعو له ” وهذا كله تفضل من الله عز وجل ، كما أن زيادة الأضعاف فضل منه ؛ كتب لهم بالحسنة الواحدة عشرًا إلى سبعمائة ضعف إلى ألف ألف حسنة ؛ كما قيل لأبي هريرة : أسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” إن الله ليجزي على الحسنة الواحدة ألف ألف حسنة ” فقال سمعته يقول : ” إن الله ليجزي على الحسنة الواحدة ألفي ألف حسنة ” فهذا تفضل . وطريق العدل « أَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » . قلت : ويحتمل أن يكون قوله : « وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » خاص في السيئة ؛ بدليل ما في صحيح مسلم عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” قال الله عز وجل إذا هم عبدي بحسنة ولم يعملها كتبت لها حسنة فإن عملها كتبت لها عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف وإذا هم بسيئة ولم يعملها لم أكتبها عليه فإن عملها كتبت لها سيئة واحدة ” . وقال أبو بكر الوراق : « إِلَّا مَا سَعَى » إلا مانوى ؛ بيانه قوله صلى الله عليه وسلم : ” يُبْعَثُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى نِيَّتِهِمْ ” .

قوله تعالى : ( وَأَنْ سَعَى سَوْفَ يَرَى ) أى يُرِيه الله تعالى جزاءه يوم القيامة ( ثُمَّ يُجْزَاهُ ) أى يجزى به ( الْجَزَاءَ الْأَوْقَى ) . قال الأخفش : يقال جزيته الجزاء ، وجزيته بالجزاء سواء لا فرق بينهما ؛ قال الشاعر :

إِنْ أَجْرَ عَلَقَمَةَ بْنِ سَعْدٍ سَعَى \* لَمْ أَجْزِهِ بِسَلَاءٍ يَوْمَ وَاحِدٍ

بجمع بين اللغتين .

قوله تعالى : ( وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى ) أى المرجع والمراد والمصير فيعاقب ويثيب . وقيل : منه ابتداء المنة وإليه انتهاء الأمان . وعن أبي بن كعب قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم في قوله : « وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى » قال : ” لا فكرة في الرب ” . وعن أنس : قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” إذ ذكر الله تعالى فأنته ” .

قلت : ومن هذا المعنى قوله عليه الصلاة والسلام : ” يأتي الشيطان أحدكم فيقول من خلق كذا وكذا حتى يقول له من خلق ربك فإذا بلغ ذلك فليستعذ بالله ولينته “ وقد تقدم في آخر « الأعراف » . ولقد أحسن من قال :

ولا تُفكرن في ذي العلاء عز وجهه \* فإنك تُردى إن فعلت وتُخذل<sup>(۲)</sup>  
ودوزك مصنوعاته فاعتبر بها \* وقُل مثل ما قال الخليل المبعث

قوله تعالى : **وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى** ﴿٤٣﴾ **وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا** ﴿٤٤﴾

**وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى** ﴿٤٥﴾ **مِنْ نُّطْفَةٍ إِذَا تُمْنَى** ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : ( **وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى** ) ذهبت الوسائط وبقيت الحقائق لله سبحانه

وتعالى فلا فاعل إلا هو ؛ وفي صحيح مسلم عن عائشة رضی الله عنها قالت : لا والله ما قال

رسول الله قط إن الميت يعدب ببكاء أحد ، ولكنه قال : ” إن الكافر يزيد الله ببكاء أهله

عذاباً وإن الله هو أضحك وأبكى وما تزر وازرة وزر أخرى “ . وعنها قالت : مر النبي صلى

الله عليه وسلم على قوم من أصحابه وهم يضحكون ، فقال : ” لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً

وابكيتم كثيراً “ فنزل عليه جبريل فقال : يا محمد ! إن الله يقول لك : « **وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى** » .

فرجع إليهم فقال : ” ما خطوت أربعين خطوة حتى أتاني جبريل فقال آيت هؤلاء فقل

لهم إن الله تعالى يقول : « **هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى** » أي قضى أسباب الضحك والبكاء . وقال عطاء

ابن أبي مسلم : يعني أفرح وأحزن ؛ لأن الفرح يجلب الضحك والحزن يجلب البكاء . وقيل لعمر :

هل كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحكون ؟ قال : نعم ! والإيمان والله أثبت

في قلوبهم من الجبال الرواسي . وقد تقدم هذا المعنى في « النمل » و « براءة » . قال الحسن :

(۲) من أفكر لفة في فكر بالضمير .

(۱) راجع ج ۷ ص ۳۴۸ .

(۴) راجع ج ۸ ص ۲۱۷ .

(۳) راجع ج ۱۳ ص ۱۷۵ .

أضحك الله أهل الجنة في الجنة ، وأبكى أهل النار في النار . وقيل : أضحك من شاء في الدنيا بأن سره وأبكى من شاء بأن غمه . الضحك : أضحك الأرض بالنبات وأبكى السماء بالمطر . وقيل : أضحك الأشجار بالنور ، وأبكى السحاب بالأمطار . وقال ذو النون : أضحك قلوب المؤمنين والعارفين بشمس معرفته ، وأبكى قلوب الكافرين والعاصين بظلمة نكرته ومعصيته . وقال سهل بن عبد الله : أضحك الله المطيعين بالرحمة وأبكى العاصين بالسخط . وقال محمد بن علي الترمذی : أضحك المؤمن في الآخرة وأبكا في الدنيا . وقال بسام بن عبد الله : أضحك الله أسنانهم وأبكى قلوبهم . وأنشد :

السِّنُّ تَضَحُّكَ وَالْأَحْشَاءُ تَحْتَرِقُ • وَإِنَّمَا ضَحِكُهَا زُورٌ وَمُحْتَلِقٌ  
يَأْرُبُّ بِكَ بَعَيْنٌ لِأَدْمُوعَ لَهَا • وَرُبُّ ضَاحِكٍ سَنٌّ مَا يَهْرِ رَمَقٌ

وقيل : إن الله تعالى خص الإنسان بالضحك والبكاء من بين سائر الحيوان ، وإيس في سائر الحيوان من يضحك ويبكى غير الإنسان . وقد قيل : إن الفرد وحده يضحك ولا يبكي ، وإن الإبل وحدها تبكي ولا تضحك . وقال يوسف بن الحسين : سئل طاهر المقدسي أتضحك الملائكة ؟ فقال : ما ضحكوا ولا كل من دون العرش منذ خلقت جهنم . ﴿ وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا ﴾ أي قضى أسباب الموت والحياة . وقيل : خلق الموت والحياة كما قال : « الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ » قاله ابن بحر . وقيل : أمات الكافر بالكفر وأحيا المؤمن بالإيمان ، قال الله تعالى : « أَوْ مَنْ كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ » الآية . وقال : « إِيْمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ » على ما تقدم ، وإليه يرجع قول عطاء : أمات بعدله وأحيا بفضله . وقول من قال : أمات بالمنع والبخل وأحيا بالجود والبذل . وقيل : أمات النطفة وأحيا النسمة . وقيل : أمات الآباء وأحيا الأبناء . وقيل : يريد بالحياة الحصب والموت الجذب . وقيل : أنام وأيقظ . وقيل : أمات في الدنيا وأحيا للبعث . ﴿ وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ﴾ أي من أولاد آدم ولم يرد آدم وحواء بأنهما خلقا من نطفة .

(١) راجع ج ١٨ ص ٢٠٦ (٢) راجع ج ٧ ص ٧٨ و ج ٦ ص ٤١٨

والنطفة الماء القليل، مشتق من نطف الماء إذا قطر. (تُمَنَّى) تُصَبُّ في الرحم وتراق؛ قال الكلابي والضحاك وعطاء بن أبي رباح. يقال: مَنَى الرجل وأَمَنَى من أَمَنَى، وسميت مِنَى بهذا الاسم لما يُمَنَّى فيها من الدماء أي يراق. وقيل: «تُمَنَّى» تُقَدَّر؛ قاله أبو عبيدة. يقال: مَنَيْت الشيء إذا قَدَرْتَه، ومَنَى له أي قَدَرْتَه؛ قال الشاعر<sup>(۱)</sup>:

\* حَتَّى تُلَاقِي مَا يَمْنِي لَكَ الْمَانِي \*

أي ما يقدر لك القادر.

قوله تعالى: (وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الْأُخْرَى ﴿٤٧﴾ وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى ﴿٤٨﴾ وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَى ﴿٤٩﴾ وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى ﴿٥٠﴾ وَثَمُودًا فَآبَى ﴿٥١﴾ وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْغَى ﴿٥٢﴾ وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى ﴿٥٣﴾ فَغَشَّاهَا مَا نَشَى ﴿٥٤﴾ فَبِأَيِّ آيَةِ رَبِّكَ تَتَمَارَى ﴿٥٥﴾

قوله تعالى: (وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الْأُخْرَى) أي إعادة الأرواح في الأشباح للبعث. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو «النَّشْأَةَ» بفتح الشين والمد؛ أي وعد ذلك ووعدده صدق. (وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى) قال ابن زيد: أغنى من شاء وأفقر من شاء؛ ثم قرأ «يَسْطُرُ الرُّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ» وقرأ «يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ» واختاره الطبري. وعن ابن زيد: أيضا ومجاهد وقنادة والحسن: «أغنى» مَوْلَ «وأقنى» أخدم. وقيل: «أقنى» جعل

(۱) فائله أبو فلابة الهذلي. وصدده: \* ولا تقولن لشيء. سوف أفعله \* وقيل هو لسويد بن عامر المصطلق.

وقبله:

لأنامن الموت في حل وفي حرم \* إن المنايا توافي كل إنسان

وأسلك طريقك فيها غير محنتم \* حتى الخ ... ..

(۲) راجع ج ۲ ص ۲۲۷

(۲) راجع ج ۱۴ ص ۲۰۷

لكم قنية تمتنونها ، وهو معنى أخدم أيضا . وقيل : معناه أرضى بما أعطى أى أغناه ثم رضاه بما أعطاه ؛ قاله ابن عباس . وقال الجوهري : قني الرجل يقني قني ؛ مثل غني بقني غني ، وأقناه الله أى أعطاه الله ما يقني من القنية والنسب . وأقناه [ الله ] أيضا أى رضاه . والقني الرضا ، عن أبي زيد ؛ قال وتقول العرب : من أعطى مائة من المعز فقد أعطى القني ، ومن أعطى مائة من الضأن فقد أعطى الغني ، ومن أعطى مائة من الإبل فقد أعطى المنى . ويقال : أغناه الله وأقناه أى أعطاه ما يسكن إليه . وقيل : « أغني وأقني » أى أغني نفسه وأفقر خلقه إليه ؛ قاله سليمان التيمي . وقال سفيان : أغني بالقناعة وأقني بالرضا . وقال الأخفش : أقني أفقر . قال ابن كيسان : أولد . وهذا راجع لما تقدم . ﴿ وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَى ﴾ « الشعري » الكوكب المضيء الذي يطلع بعد الجوزاء ، وطلوعه في شدة الحر ، وهما الشريان العبور التي في الجوزاء والشعري الغميضاء التي في الذراع ؛ وتزعم العرب أنهما اختا سهيل . وإنما ذكر أنه رب الشعري وإن كان رباً لغيره ؛ لأن العرب كانت تعبده ؛ فاهلهم الله جل وعز أن الشعري مربوب وايس رب . واختلف فيمن كان يعبده ؛ فقال السدي : كانت تعبده حمير وخراعة . وقال غيره : أول من عبده أبو كبشة أحد أجداد النبي صلى الله عليه وسلم من قبل أمهاته ، ولذلك كان مشركو قريش يسمون النبي صلى الله عليه وسلم ابن أبي كبشة حين دعا إلى الله وخالف أديانهم ؛ وقالوا : ما لقينا من ابن أبي كبشة ! وقال أبو سفيان يوم الفتح وقد وقف في بعض المضائق وعساكر رسول الله صلى الله عليه وسلم تمر عليه : لقد أمر أمر ابن أبي كبشة . وقد كان من لا يعبد الشعري من العرب يعظمها ويعتقد تأثيرها في العالم ، قال الشاعر :

مضى أيلول وأرتفع الحرور \* وأخبت نارها الشعري العبور

وقيل : إن العرب تقول في خرافاتها : إن سهيلاً والشعري كانا زوجين ، فانهدر سهيل فصار يمانياً ، فاتبعت الشعري العبور فعبرت الحجرة فسميت العبور ، وأقامت الغميضاء فبكت

لفقد سهيل حتى غمضت عيناه؛ فسميت غمبصاء لأنها أخفى من الأخرى . ( <sup>(١)</sup> وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى ) سماها الأولى لأنهم كانوا من قبل نمود . وقيل : إن نمود من قبل عاد . وقال ابن زيد : قيل لها عاد الأولى لأنها أول أمة أهدكت بعد نوح عليه السلام . وقال ابن إسحق : هما عادان فالأولى أهدكت بالريح الصرصر ، ثم كانت الأخرى فأهدكت بالصيحة . وقيل : عاد الأولى هو عاد بن إرم بن عوص بن سام بن نوح ، وعاد الثانية من ولد عاد الأولى ؛ والمعنى متقارب . وقيل : إن عاد الآخرة الجبارون وهم قوم هود . وقراءة العامة « عَادَا الْأُولَى » ببيان التنوين والهمز . وقرا نافع وابن محيصن وأبو عمرو « عَادَا الْأُولَى » بنقل حركة الهمزة إلى اللام وإدغام التنوين فيها ، إلا أن قالون والسوسي يظهران الهمزة الساكنة . وقبلها الباقون واوًا على أصلها ؛ والعرب تقلب هذا القلب فنقول : قُمُ الْآنَ عَنَا وَضُمُّ لَثْنَيْنِ أَيْ قُمُ الْآنَ وَضُمُّ الْاَثْنَيْنِ ( <sup>(٢)</sup> وَتَمُودَ قَمًا أَبَقَى ) تمود هم قوم صالح أهلكوا بالصيحة . قرئ « تَمُودًا » « وَتَمُودَ » وقد تقدم . وانتصب على العطف على عاد . ( <sup>(٣)</sup> وَقَوْمَ نُوحٍ مِّنْ قَبْلُ ) أى وأهلك قوم نوح من قبل عاد وتمود ( <sup>(٤)</sup> إِنَّهُمْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ ) وذلك لطول مدة نوح فيهم ، حتى كان الرجل فيهم يأخذ بيد ابنه فينطلق إلى نوح عليه السلام فيقول : أحذر هذا فإنه كتاب ، وإن أبى قدم مشى بي إلى هذا وقال لى مثل ماقلت لك ؛ فيموت الكبير على الكفر ، وينشأ الصغير على وصية أبيه . وقيل : إن الكناية ترجع إلى كل من ذكر من عاد وتمود وقوم نوح ؛ أى كانوا أكفر من مشركى العرب وأظنى . فيكون فيه تسلية وتعزية للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ فكانه يقول له : فأصبر أنت أيضا فالعاقبة الحميدة لك . ( <sup>(٥)</sup> وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى ) يعنى مدائن قوم لوط عليه السلام أتفتكت بهم ، أى انقلبت وصار عاليها سافلها . يقال : أفكته أى قلبته وصرفته . « أَهْوَى » أى خسف بهم بعد رفعها إلى السماء ؛ رفعها جبريل ثم أهوى بها إلى الأرض . وقال المبرد : جعلها تهوى . ويقال : هوى بالفتح يهوى هويًا أى سقط

(١) فب ، ح من و ه : « من قبل عاد » .

(٢) راجع به ٧ ص ٢٣٨ .



و « أَهْوَى » أى أمقط . ( فَغَشَّاهَا مَا غَشَّى ) أى البسها ما البسها من اجمارة ؛ قال الله تعالى : « فَجَعَلْنَا عَلَيَّهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ <sup>(١)</sup> » وقيل : إن الحكاية ترجع إلى جميع هذه الأمم ؛ أى غشاها من العذاب ما غشاهم ، وأبهم لأن كلاً منهم أهلك بضرب غير ما أهلك به الآخر . وقيل : هذا تعظيم الأمر . ( فَبَيَّأُ آلاءَ رَبِّكَ تَمَّارَى ) أى فبأى نعم ربك تشك . والمخاطبة للإنسان المكذب . والآلاء النعم واحدها آلى وإلى وإلى .  
وقرأ يعقوب « تَمَّارَى » بإدغام إحدى التاءين فى الأخرى والتشديد .

قوله تعالى : هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذِيرِ الْأُولَى ﴿٥٦﴾ أَرَفَتِ الْأَرْفَةَ ﴿٥٧﴾  
لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ ﴿٥٨﴾ أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ ﴿٥٩﴾  
وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ ﴿٦٠﴾ وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ ﴿٦١﴾ فَاسْجُدُوا لِلَّهِ  
وَأَعْبُدُوا ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : ( هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذِيرِ الْأُولَى ) قال ابن جرير ومحمد بن كعب : يريد أن محمداً صلى الله عليه وسلم نذير بالحق الذى أنذر به الأنبياء قبله ، فإن أطمعتموه أفلحتم ، وإلا حل بكم ما حل بمكذبي الرسل السالفة . وقال قتادة : يريد القرآن ، وأنه نذير بما أنذرت به الكتب الأولى . وقيل : أى هذا الذى أخبرنا به من أخبار الأمم الماضية الذين هلكوا تحويف لهذه الأمة من أن ينزل بهم ما نزل بأولئك من النذر أى مثل النذر ؛ والنذر فى قول العرب بمعنى الإنذار كالتنكر بمعنى الإنكار ؛ أى هذا إنذار لكم . وقال أبو مالك : هذا الذى أنذرتكم به من وقائع الأمم الخالية هو فى صحف إبراهيم وموسى . وقال السدى : أخبرنى أبو صالح قال : هذه الحروف التى ذكر الله تعالى من قوله تعالى : « أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى . وَإِبْرَاهِيمَ » إلى قوله : « هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذِيرِ الْأُولَى » كل هذه فى صحف إبراهيم وموسى .

(١) راجع ج ١٠ ص ٤٢ .

قوله تعالى : ﴿ أَزِفَتِ الْآزِفَةُ ﴾ أى قربت الساعة ودنت القيامة . وسماها آزفة لقرب قيامها عنده ؛ كما قال : « يَرَوْنَهُ بَعِيدًا وَنَرَاهُ قَرِيبًا » . وقيل : سماها آزفة لدنوها من الناس وقربها منهم ليستعدوا لها ؛ لأن كل ما هو آت قريب . قال :

أَزِفَ التَّرْحُلُ غَيْرَ أَنْ رِكَابَنَا \* لَمَّا تَزَلْ بِرِحَالِنَا وَكَأَنَّ قَدِيدَ

وفي الصحاح : أَزِفَ التَّرْحُلُ بِأَزْفٍ أَرْفًا أى دنا وأقرب ؛ ومنه قوله تعالى : « أَزِفَتِ الْآزِفَةُ » يعنى القيامة ، وأزف الرجل أى تجل فهو آزف على فاعل ، والمتأزف القصير وهو المتدانى . قال أبو زيد : قلت لأعرابي ما الْمُحْبِنِيُّ؟ قال : المتكأكىء . قلت : ما المتكأكىء؟ قال : المتأزف . قلت : ما المتأزف؟ قال : أنت أحمق وتركنى ومسر . ﴿ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ ﴾ أى ليس لها من دون الله من يؤخرها أو يقدمها . وقيل : كاشفة أى أنكشاف أى لا يكشف عنها ولا يبدئها إلا الله ؛ فالكاشفة أسم بمعنى المصدر والهاء فيه كالهاء في العاقبة والعافية والداهية والباقية ؛ كقولهم : ما لفلان من باقية أى من بقاء . وقيل : أى لا أحد يرد ذلك ؛ أى إن القيامة إذا قامت لا يكشفها أحد من ألفتهم ولا ينجيهم غير الله تعالى . وقد سميت القيامة غاشية ، فإذا كانت غاشية كان ردّها كشفًا ، فالكاشفة على هذا نعت مؤنث محذوف ؛ أى نفس كاشفة أو فرقة كاشفة أو حال كاشفة . وقيل : إن « كاشفة » بمعنى كاشف والهاء للبالغة مثل راوية وداهية .

قوله تعالى : ﴿ أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ ﴾ يعنى القرآن . وهذا آستفهام توبيخ ﴿ تَعْجَبُونَ ﴾ تكذيبًا به ﴿ وَتَضْحَكُونَ ﴾ استهزاء ﴿ وَلَا تَبْكُونَ ﴾ أنزجارًا وخوفًا من الوعيد . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم ما رأى بعد نزول هذه الآية ضاحكًا إلا تبسّمًا . وقال أبو هريرة : لما نزلت « أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ » قال أهل الصفة : « إنا لله وإنا إليه راجعون » ثم بكوا حتى جرت دموعهم على خدودهم ، فلما سمع النبي صلى الله عليه وسلم بكاءهم بكى معهم فبكينا لبكائه ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يبلغ النار من بكى من

(۱) راجع ج ۱۸ ص ۲۸۴ .

خشية الله ولا يدخل الجنة مُصْرًا على معصية الله ولو لم تذبوا لذهب الله بكم ولجاء بقوم يذبون فيغفر لهم ويرحمهم إنه هو الغفور الرحيم“ . وقال أبو حازم : نزل جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده رجل يبكي ، فقال له : من هذا ؟ قال : هذا فلان ؛ فقال جبريل : إنا نزين أعمال بني آدم كلها إلا البكاء ، فإن الله تعالى ليطفئ بالدمعة الواحدة بحورا من جهنم .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ ﴾ أي لا هون معرضون . عن ابن عباس ؛ رواه الواحشي والعمري عنه . وقال عكرمة عنه : هو الغناء بلغة حمير ؛ يقال : سَمَدٌ لَنَا أَيْ غَنَّا لَنَا ، فَكَانُوا إِذَا سَمِعُوا الْقُرْآنَ يَتَلَّى تَغْنَوْا وَلَعِبُوا حَتَّى لَا يَسْمَعُوا . وقال الضحاك : سَامِدُونَ شَاغِحُونَ مُتَكَبِّرُونَ . وفي الصحاح : سَمَدٌ سُودًا رَفَعَ رَأْسَهُ تَكْبَرًا وَكُلُّ رَافِعٍ رَأْسَهُ فَهُوَ سَامِدٌ ؛ قَالَ :<sup>(١)</sup>

\* سَوَامِدُ اللَّيْلِ خِفَافُ الْأَزْوَادِ \*

يقول : ليس في بطونها علف . وقال ابن الأعرابي : سَمَدٌ سُودًا عَلَوْتُ . وَسَمَدَتِ الْإِبِلُ فِي سِيرِهَا جَدَّتْ . وَالسُّمُودُ اللَّهُو ، وَالسَامِدُ الْإِلَهِيُّ ؛ يُقَالُ لِلْقَيْنَةِ : أَسْمِدِينَا ؛ أَيْ أَهْلِنَا بِالْغِنَاءِ . وَتَسْمِيدُ الْأَرْضِ أَنْ يَجْعَلَ فِيهَا السَّمَادَ وَهُوَ سِرْجِينٌ وَرَمَادٌ . وَتَسْمِيدُ الرَّاسِ اسْتِئْصَالُ شَعْرِهِ ، لَفَةٌ فِي التَّسْمِيدِ . وَأَسْمَادُ الرَّجُلِ بِالْهَمْزِ اسْتِئْصَادًا أَيْ وَرِيمٌ غَضَبًا . وَرَوَى عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ مَعْنَى « سَامِدُونَ » أَنْ يَجْلِسُوا غَيْرَ مُصَلِّينَ وَلَا مُتَظَرِّينَ الصَّلَاةَ . وَقَالَ الْحَسَنُ : وَاقِفُونَ لِلصَّلَاةِ قَبْلَ وَقُوفِ الْإِمَامِ ؛ وَمِنْهُ مَا رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ خَرَجَ وَالنَّاسُ يَنْتَظِرُونَهُ قِيَامًا فَقَالَ : « مَا لِي أَرَاكُمْ سَامِدِينَ » حَكَاهُ الْمَأُورِدِيُّ . وَذَكَرَهُ الْمَهْدِيُّ عَنْ عَلِيٍّ ، وَأَنَّهُ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ فَرَأَى النَّاسَ قِيَامًا [ يَنْتَظِرُونَهُ ] فَقَالَ : « مَا لَكُمْ سَامِدُونَ » قَالَهُ الْمَهْدِيُّ . وَالْمَعْرُوفُ فِي اللُّغَةِ : سَمَدٌ يَسْمُدُ سُودًا إِذَا لَهَا وَأَعْرَضَ . وَقَالَ الْمُبَرِّدُ : سَامِدُونَ خَامِدُونَ ؛ قَالَ الشَّاعِرُ :

أَتَى الْحِدْتَانُ نِسْوَةَ آلِ حَرْبٍ \* بِمَقْدُورٍ سَمَدُنَ لَهُ سُودًا

(١) فائله رثبة بن العجاج بصف إبلا .

وقال صالح أبو الخليل : لما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم « أَفْمَنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ ، وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ . وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ » لم ير ضاحكاً إلا مبتسماً حتى مات صلى الله عليه وسلم . ذكره النحاس .

قوله تعالى : ﴿ فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا ﴾ قيل : المراد به سجود تلاوة القرآن . وهو قول ابن مسعود . وبه قال أبو حنيفة والشافعي . وقد تقدم أول السورة من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد فيها وسجد معه المشركون . وقيل : إنما سجد معه المشركون لأنهم سمعوا أصوات الشياطين في أثناء قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم عند قوله : « أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى . وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى » وأنه قال : تلك الغرانيق العلاء وشفاعتن تترجى . كذا في رواية سعيد بن جبير ترجى . وفي رواية أبي العالية وشفاعتن ترضى ، ومثلهن لا ينسى . ففرح المشركون وظنوا أنه من قول محمد صلى الله عليه وسلم على ما تقدم بيانه في « الحج »<sup>(١)</sup> . فلما بلغ الخبر بالحبشة من كان بها من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم رجعوا ظناً منهم أن أهل مكة آمنوا ، فكان أهل مكة أشد عليهم وأخذوا في تعذيبهم إلى أن كشف الله عنهم . وقيل : المراد سجود الفرض في الصلاة وهو قول ابن عمر ، كان لا يراها من عزائم السجود . وبه قال مالك . وروى أبي بن كعب رضى الله عنه : كان آخر فعل النبي صلى الله عليه وسلم ترك السجود في المفصل . والأول أصح وقد مضى القول فيه آخر « الأعراف »<sup>(٢)</sup> مبيناً والحمد لله رب العالمين . تم تفسير سورة « والنجم » .

(١) هذه الأخبار من المفتريات على المعصوم سيد الخلق عليه الصلاة والسلام ، ولا يمكن أن ينطق بما هو نقبض القرآن ، ولا يمكن أن ينطق على لسان الشيطان . وكل ما كان من هذا المعنى فهو باطل وضمنه الملاحدة للدخول به إلى العالمين في سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أو في الوحي أو في القرآن وهو الذي لا ينطق عن الهوى . راجع ما كتبه المصنف من هذا الحديث في ج ١٢ ص ٨٠ .

(٢) راجع ج ٧ ص ٣٥٧ .

## سورة القمر

مكية كلها في قول الجمهور . وقال مقاتل : إلا ثلاث آيات من قوله تعالى :  
 «أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ» إلى قوله : «وَالسَّاعَةُ أَذَى وَأَمْرٌ» ولا يصح على ما يأتي .  
 وهي خمس وخمسون آية .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ ﴿١﴾ وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا وَيَقُولُوا  
 «سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ» ﴿٢﴾ وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكُلُّ أُمَّرٍ مُسْتَقَرٌّ ﴿٣﴾  
 وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ﴿٤﴾ حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ فَمَا تُغْنِ  
 الْأُنذُرُ ﴿٥﴾ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نَكِرٍ ﴿٦﴾ خَشَعُوا  
 أَبْصَارَهُمْ يُخْرَجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ ﴿٧﴾ مُهْطِعِينَ إِلَى  
 الدَّاعِ يَقُولُ الْكَاذِبُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ ﴿٨﴾

قوله تعالى : (أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ) «أَقْتَرَبَتِ» أي قربت مثل  
 أَزِفَتِ الْأَزْفَةُ<sup>(١)</sup> على ما بيناه . فهي بالإضافة إلى ما مضى قريبة ؛ لأنه قد مضى أكثر الدنيا  
 كما روى قتادة عن أنس قال : خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كادت الشمس  
 تغيب فقال : «ما بقي من دنياكم فيما مضى إلا مثل ما بقي من هذا اليوم فيما مضى» وما نرى  
 من الشمس إلا يسيرا . وقال كعب وهب : الدنيا ستة آلاف سنة . قال وهب : قد مضى  
 منها خمسة آلاف سنة وستمائة سنة . ذكره النحاس .

ثم قال تعالى : «وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ» أي وقد أنشق القمر . وكذا قرأ حذيفة «أَقْتَرَبَتِ  
 السَّاعَةُ وَقَدْ أَنْشَقَّ الْقَمَرُ» بزيادة «قد» وعلى هذا الجمهور من العلماء ؛ ثبت ذلك في صحيح

(١) راجع ص ١٢٢ من هذا الجزء .

البخارى وغيره من حديث ابن مسعود وابن عمر وأنس وجبير بن مطعم وابن عباس رضى الله عنهم . وعن أنس قال : سأل أهل مكة النبي صلى الله عليه وسلم آية ، فأنشق القمر بمكة مرتين فتزلت : « أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ » إلى قوله : « سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ » يقول ذاهب قال أبو عيسى الترمذى : هذا حديث حسن صحيح . ولفظ البخارى عن أنس قال : أنشق القمر فرقتين . وقال قوم : لم يقع أنشقاق القمر بعد وهو متظر ؛ أى أقرب قيام الساعة وأنشقاق القمر ؛ وأن الساعة إذا قامت أنشقت السماء بها فيها من القمر وغيره . وكذا قال القشيري . وذكر الماوردى : أن هذا قول الجمهور ، وقال : لأنه إذا أنشق ما بقى أحد إلا رآه ؛ لأنه آية والناس فى الآيات سواء . وقال الحسن : أقربت الساعة فإذا جاءت أنشق القمر بعد النفخة الثانية . وقيل : « وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ » أى وضع الأمر وظهرا ؛ والعرب تضرب بالقمر مثلاً فيما وضع ؛ قال :

أَقِيمُوا بَنِي أُمِّ صُدُورٍ مَطِيئُكُمْ \* فَإِنِّى إِلَى حَىِّ سِوَاكُمْ لَأَمِيلُ  
فَقَدْ حَمَّتِ الْحَاجَاتُ وَاللَّيْلُ مُقِيمٌ \* وَشُدَّتْ إِطْيَاتِ مَطَايَا وَأَرْحُلُ

وقيل : أنشقاق القمر هو أنشقاق الظلمة عنه بطلوعه فى أثناءها ، كما يسمى الصبح فلقاً ؛

لأنفلاق الظلمة عنه . وقد يعبر عن انفلاقه بأنشقاقه كما قال النابغة :

فَلَمَّا أَذْبَرُوا وَهُمْ دَوِيُّ \* دَعَانَا عِنْدَ شَقِّ الصُّبْحِ دَاعٍ

قلت : وقد ثبت بنقل الآحاد العدول أن القمر أنشق بمكة ، وهو ظاهر التنزيل ، ولا يلزم أن يستوى الناس فيها ؛ لأنها كانت آية ليلية ، وأنها كانت باستدعاء النبي صلى الله عليه وسلم من الله تعالى عند التحدى . فروى أن حمزة بن عبد المطلب حين أسلم غضباً من سب أبى جهل الرسول صلى الله عليه وسلم طلب أن يريه آية يزداد بها يقينا فى إيمانه . وقد تقدم فى الصحيح أن أهل مكة هم الذين سألوا وطلبوا أن يريهم آية ، فأراهم أنشقاق القمر فلقتين كما فى حديث ابن مسعود وغيره . وعن حذيفة أنه خطب بالمدائن ثم قال : ألا إن الساعة قد أقربت ، وأن القمر قد أنشق على عهد نبيكم صلى الله عليه وسلم . وقد قيل : هو على

(۱) فى تفسير الجمل نقله عن القرطبي : « زوال الظلمة » .

التقديم والتأخير ، وتقديره أنشق القمر وأقتربت الساعة ؛ قاله ابن كيسان . وقد مرّ عن الفراء أن الفعلين إذا كانا متقاربين المعنى فلك أن تقدم وتؤخر عند قوله تعالى : « ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى » .

قوله تعالى : ( وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا ) هذا يدل على أنهم رأوا أنشقاق القمر . قال ابن عباس : أجمع المشركون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقالوا : إن كنت صادقاً فأشقق لنا القمر فرقتين ، نصف على أبي قبيس ونصف على قبيصان ؛ فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن فعلت تؤمنون » قالوا : نعم ؟ وكانت ليلة بدر ، فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه أن يعطيه ما قالوا ؛ فانشق القمر فرقتين ، ورسول الله صلى الله عليه ينادى المشركين : « يا فلان يا فلان أشهدوا » . وفي حديث ابن مسعود : أنشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالت قريش : هذا من سحر ابن أبي كبشة ؛ سحرهم فأسالوا السفار ؛ فسألوهم فقالوا : قد رأينا القمر أنشق فنزلت : « أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ . وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا » أي إن يروا آية تدل على صدق محمد صلى الله عليه وسلم أعرضوا عن الإيمان ( وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَعْتَبٌ ) أي ذاهب ؛ من قولهم : مرّ الشيء وأستمر إذا ذهب ؛ قاله أنس وقتادة ومجاهد والفراء والكسائي وأبو عبيدة ، وأختره النحاس . وقال أبو العالية والضحاك : محكم قوى شديد ، وهو من الميرة وهي القوة ؛ كما قال لقيط :

حتى أستمرت على شزير صريرته \* مرّ العزيمة لا [لحماً] ولا ضرعاً<sup>(٢)</sup>

وقال الأخفش : هو مأخوذ من إمرار الحبل وهو شدة قتله . وقيل : معناه مرّ من المرارة . يقال : أمرّ الشيء صار مرّاً ، وكذلك مرّ الشيء [يمرّ] بالفتح مرارة فهو مرّ ، وأمره غيره ومرّه . وقال الربيع : مستمر نافذ ، يمان ، ماض ، أبو عبيدة : باطل ، وقيل : دائم . قال :

\* وليس على شيء قويم بمستمر \*

(١) راجع ص ٨٩ من هذا الجزء . (٢) راجع هامش ص ٨٦ من هذا الجزء في شرح البيت .

(٣) البيت لأمرى القيس صدره : \* ألا إنما الدنيا لبال وأعصر \*

أى بدائم . وقيل : يشبه بعضه بعضاً ؛ أى قد استمرت أفعال مجد على هذا الوجه فلا يأتى بشيء له حقيقة بل الجميع تخييلات . وقيل : معناه قد مر من الأرض إلى السماء . ( وَكَذَّبُوا )  
 نبينا ( وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ) أى ضلالتهم واختياراتهم . ( وَكُلُّ أَمْرٍ مُّسْتَقَرٌّ ) أى يستقر بكل  
 عامل عمله ، فالخير مستقر بأهله فى الجنة ، والشر مستقر بأهله فى النار .

وقرأ شيبة « مُّسْتَقَرٌّ » بفتح القاف ؛ أى لكل شيء وقت يقع فيه من غير تقدم وتأخر .  
 وقد روى عن أبى جعفر بن القعقاع « وَكُلُّ أَمْرٍ مُّسْتَقَرٌّ » بكسر القاف والراء جعله نعتاً لأمر  
 و « كُلُّ » على هذا يجوز أن يرتفع بالابتداء والخبر محذوف ، كأنه قال : وكل أمر مستقر  
 فى أم الكتاب كائن . ويجوز أن يرتفع بالمعطف على الساعة ؛ المعنى : أقربت الساعة  
 وكل أمر مستقر ؛ أى أقرب استقرار الأمور يوم القيامة . ومن رفعه جعله خبراً عن  
 « كُلُّ » .

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ ) أى من بعض الأنبياء ؛ فذكر سبحانه من ذلك  
 ما علم أنهم يحتاجون إليه ، وأن لهم فيه شفاء . وقد كان هناك أمور أكثر من ذلك ، وإنما  
 أفصص علينا ما علم أن بنا إليه حاجة وسكت عما سوى ذلك ؛ وذلك قوله تعالى : « وَلَقَدْ  
 جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ » أى جاء هؤلاء الكفار من أنباء الأمم الخالية ( مَا فِيهِ مُّزْدَجَرٌ )  
 أى ما يزجرهم عن الكفر لو قبلوه . وأصله مُّزْدَجَرٌ فقلب التاء دالاً ؛ لأن التاء حرف مهموس  
 والزاي حرف مجهور ، فأبدل من التاء دالاً توافقها فى المخرج وتوافق الزاي فى الجهر .  
 و « مُّزْدَجَرٌ » من الزجر وهو الانتهاء ، يقال : زجره وأزدجره فأنزجره وأزدجره ، وزجرته أنا  
 فأنزجره أى كلفته فكف ، كما قال :

فأصـبـح ما يطـلـب الغـانـيا \* تـمـزـدجـراً عن هـواه أزدجـارا

وفرى « مُّزْدَجَرٌ » بقلب تاء الافتعال زايًا وإدغام الزاي فيها ؛ حكاه الزمخشري .

( حِكْمَةٌ بِاللِّغَةِ ) يعنى القرآن وهو بدل من « ما » من قوله : « مَا فِيهِ مُّزْدَجَرٌ » .  
 ويجوز أن يكون خبر ابتداء محذوف ؛ أى هو حكمة . ( قَا تُنِّي النَّدْرُ )



إذا كذبوا وخالفوا كما قال الله تعالى : « وَمَا تُغْنِي الآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ » <sup>(١)</sup> فـ « حَا »  
نفي أي ليست تغني عنهم النذر . ويجوز أن يكون أستفهاما بمعنى التوبيخ ؛ أي فأى شيء  
تغني النذر عنهم وهم معرضون عنها . و « النُّذُرُ » يجوز أن تكون بمعنى الإنذار ، ويجوز أن  
تكون جمع نذير .

قوله تعالى : ( فَتَوَلَّ عَنْهُمْ ) أي أعرض عنهم . قيل : هذا ملسوخ بآية السيف .  
وقيل : هو تمام الكلام . ثم قال : ( يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ ) العامل في « يَوْمَ » « يَخْرُجُونَ مِنَ  
الْأَجْدَاثِ » أو « خُشَعًا » أو فعل مضمّر تقديره وأذكريوم . وقيل : على حذف حرف الفاء  
وما عملت فيه من جواب الأمر ، تقديره : فتول عنهم فإن لهم يوم يدعو الداعي . وقيل :  
تول عنهم يا محمد فقد أمت الحجمة وأبصرهم يوم يدعو الداعي . وقيل : أي أعرض عنهم  
يوم القيامة ولا تسأل عنهم وعن أحوالهم ، فإنهم يدعون ( إِلَى شَيْءٍ نُكْرٍ ) وينالهم عذاب  
شديد . وهو كما تقول : لا تسأل عما جرى على فلان إذا أخبرته بأمر عظيم . وقيل : أي  
وكل أمر مستقر يوم يدعو الداعي . وقرا ابن كثير « نُكْرٍ » بإسكان الكاف ، وضمها  
الباقون وهما لغتان كعسر وعسر وشغل وشغل ، ومعناه الأمر الفظيع العظيم وهو يوم القيامة .  
والداعي هو اسرافيل عليه السلام . وقد روى عن مجاهد وقتادة أنهما قرأا « إِلَى شَيْءٍ نُكْرٍ »  
بكسر الكاف وفتح الراء على الفعل المجهول . ( خُشَعًا أَبْصَارُهُمْ ) الخشوع في البصر الخضوع  
والذلة ، وأضاف الخشوع إلى الأبصار لأن أثر العز والذل يتبين في ناظر الإنسان ؛ قلل الله  
تعالى : « أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ » <sup>(٢)</sup> وقال تعالى : « خَاشِعِينَ مِنَ الذَّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ » <sup>(٣)</sup> .  
ويقال : خَشَعٌ وَخَشَعٌ إِذَا ذَلَّ . وَخَشَعٌ بِبَصَرِهِ أَي غَضَبُهُ . وقرا حمزة والكسائي وأبو عمرو  
« خَاشِعًا » بالألف ويجوز في أسماء الفاعلين إذا تقدمت على الجماعة التوحيد ، نحو : « خَاشِعًا  
أَبْصَارُهُمْ » <sup>(٤)</sup> والثانيث نحو : « خَاشِعَةٌ أَبْصَارُهُمْ » <sup>(٥)</sup> ويجوز الجمع نحو : « خُشَعًا أَبْصَارُهُمْ » <sup>(٥)</sup> قال :  
وَشَبَابٍ حَسَنِ أَوْجُهُهُمْ \* مِنْ إِيَادِ بْنِ زِيَارِ بْنِ مَعَدٍ

(١) راجع ج ٨ ص ٣٨٦ (٢) راجع ج ١٩ ص ١٩٤ (٣) راجع ج ١٥ ص ٤٥  
(٤) راجع ج ١٨ ص ٢٤٨ (٥) هو الحرث بن دوس الإباضي ، ويروي لأبي ذؤاد الإباضي .

و « خُشَعًا » جمع خاشع والنصب فيه على الحال من الهاء والميم في « عَنْهُمْ » فيقيح الوقف على هذا التقدير على « عَنْهُمْ » . ويجوز أن يكون حالا من المضمرة في « يَخْرُجُونَ » فيوقف على « عَنْهُمْ » . وقرئ « خُشَعٌ أَبْصَارُهُمْ » على الابتداء والخبر، ومحل الجملة النصب على الحال، كقوله :

\* [ وجدته ] حَاضِرَاهُ الْجُودُ وَالْكَرْمُ \* <sup>(۱)</sup>

(يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ) أى القبور واحدا حدث . ( كَانَهُمْ جَرَادٌ مَنْتَشِرٌ . مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ ) . وقال في موضع آخر : « يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ » فهما صفتان في وقتين مختلفين ؛ أحدهما - عند الخروج من القبور، يخرجون فزعين لا يهتدون أين يتوجهون ، فيدخل بعضهم في بعض ؛ فهم حينئذ كالفراش المبثوث بعضه في بعض لاجهة له يقصدها [ الثانى ] <sup>(۲)</sup> - فإذا سمعوا المنادى قصدوه فصاروا كالجراد المنتشر ؛ لأن الجراد له جهة يقصدها . و « مُهْطِعِينَ » معناه مسرعين ؛ قاله أبو عبيدة . ومنه قول الشاعر :

بِدِجَلَةَ دَارُهُمْ وَلَقَدْ أَرَاهُمْ \* بِدِجَلَةَ مُهْطِعِينَ إِلَى السَّمَاعِ <sup>(۴)</sup>

الضحاك : مقبلين . قتادة : عامدين . ابن عباس : ناظرين . عكرمة : فاتحين آذانهم إلى الصوت . والمعنى متقارب . يقال : هَطَعَ الرجلُ يَهْطَعُ هُطُوعًا إذا أقبل على الشيء ببصره لا يفلح عنه ؛ وأهطع إذا مدّ عنقه وصوب رأسه . قال الشاعر <sup>(۵)</sup> :

تَعَبَّدَنِي نَمْرُ بْنُ سَعْدٍ وَقَدْ أَرَى \* وَنَمْرُ بْنُ سَعْدٍ لِي مُطِيعٌ وَمُهْطِعٌ

وبعير مُهْطِعٌ : فى عنقه تصويبٌ خَلْفَةً . وأهطع فى عَدْوِهِ أى أسرع . ( بِقَوْلِ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمَ عَسِيرٍ ) يعنى يوم القيامة لما ينالهم فيه من الشدة .

(۱) الزيادة من إعراب القرآن للسمين .

(۲) راجع ج ۲۰ ص ۱۶۵ .

(۳) الزيادة من مفصل إعراب القرآن وغيره .

(۴) فى اللسان : « أهلها » .

(۵) قاله نبي .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ  
وَأَزْدِجَرَ ﴿٩﴾ فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَأَنْتَصِرْ ﴿١٠﴾ فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ  
بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ ﴿١١﴾ وَبَجَرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ  
قُدِرَ ﴿١٢﴾ وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ الْأَوْجِ وَدُسِّرَ ﴿١٣﴾ تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً  
لِمَنْ كَانَ كُفِرَ ﴿١٤﴾ وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مَدَّكِرٍ ﴿١٥﴾ فَكَيْفَ  
كَانَ عَذَابِي وَنُذُرٍ ﴿١٦﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْءَانَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مَدَّكِرٍ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ( كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ ) ذكر جملاً من وقائع الأمم الماضية تأنيساً  
للنبي صلى الله عليه وسلم وتعزية له . « قَبْلَهُمْ » أى قبل قومك . ( فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا ) يعنى  
نوحاً . الرَّحْمَشِيرِيُّ : فإن قلت ما معنى قوله : « فَكَذَّبُوا » بعد قوله : « كَذَّبَتْ » ؟ قلت : معناه  
كذبوا فكذبوا عبداً ، أى كذبوه تكديماً على عقب تكذيبه ، كلما مضى منهم قرن مكذب  
تبعه قرن مكذب ، أو كذبت قوم نوح الرسل فكذبوا عبداً ، أى لما كانوا مكذبين بالرسل  
جاحدين للنبوة رأساً كذبوا نوحاً لأنه من جملة الرسل . ( وَقَالُوا مَجْنُونٌ ) أى هو مجنون  
( وَأَزْدِجَرَ ) أى زجر عن دعوى النبوة بالسب والوعيد بالقتل . وقيل إنما قال : « وَأَزْدِجَرَ »  
بلفظ مالم يسم فاعله لأنه رأس آية : ( فَدَعَا رَبَّهُ ) أى دعا عليهم حينئذ نوح وقال : رَبِّ  
( أَنِّي مَغْلُوبٌ ) أى غلبوني بتردهم ( فَأَنْتَصِرْ ) أى فانتصر لى . وقيل : إن الأنبياء كانوا  
لا يدعون على قومهم بالهلاك إلا بإذن الله عز وجل لهم فيه . ( فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ )  
أى فاجبنا دعاءه وأمرناه باتخاذ السفينة وفتحنا أبواب السماء ( بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ ) أى كثير ،  
قاله السدى . قال الشاعر :

أعني جوداً بالدموع الهوامر \* على خير بادٍ من معدٍ وحاضر

وقيل : إنه المنصب المتلقى ، ومنه قول امرئ القيس يصف غيثاً :

رَاحَ تَمْرِيهِ الصَّبَا ثُمَّ انْتَحَى \* فِيهِ شُؤْبُوبٌ جَنُوبٌ مِنْهُمْ <sup>(۱)</sup>

الهمر الصب ؛ وقد همر الماء والدمع يهمر همرًا . وهمر أيضا إذا أكثر الكلام وأسرع .  
 وهمر له من ماله أى أعطاه . قال ابن عباس : ففتحنا أبواب السماء بماء <sup>(۲)</sup> [منهمر] من غير سحاب  
 لم يقلع أربعين يوما . وقرأ ابن عامر ويعقوب : « فَفَتَحْنَا » مشددة على التكرير . الباقيون  
 « فَفَتَحْنَا » مخففا . ثم قيل : إنه فتح رتاجها وسعة مسالكها . وقيل : إنه المجتره وهى شرج  
 السماء ومنها فتحت بماء منهمر ؛ قاله على رضى الله عنه . ( وَبَجَرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا ) قال عبيد  
 ابن عمير : أوحى الله إلى الأرض أن تخرج ماءها فتفجرت بالعيون ، وإن غينا تأخرت فنضب  
 عليها بفعل ماءها مرة أجاجا إلى يوم القيامة . ( فَالْتَقَى الْمَاءُ ) أى ماء السماء وماء الأرض  
 ( عَلَى أَمْرٍ قَدُ قَدِيرٍ ) أى على مقدار لم يزد أحدهما على الآخر ؛ حكاه ابن قتيبة . أى كان ماء  
 السماء والأرض سواء . وقيل : « قَدِيرٌ » بمعنى قضى عليهم . قال قتادة : قدر لهم إذا كفروا  
 أن يغرُقوا . وقال محمد بن كعب : كانت الأقوات قبل الأجساد ، وكان القدر قبل البلاء ؛  
 وتلا هذه الآية . وقال : « الْتَقَى الْمَاءُ » والالتقاء إنما يكون فى آئين فصاعدا ؛ لأن الماء  
 يكون جمعا وواحدا . وقيل : لأنها لما اجتمعا صارا ماء واحدا . وقرأ الجحدري : « فَالْتَقَى  
 الْمَاءَانِ » . وقرأ الحسن : « فَالْتَقَى الْمَاوَانِ » وهما خلاف المرسوم . القشيري :  
 وفى بعض المصاحف « فَالْتَقَى الْمَاوَانِ » وهى لغة طيية . وقيل : كان ماء السماء باردا مثل  
 الثلج وماء الأرض حارا مثل الحميم . ( وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ الْأَوَاجِ ) أى على سفينة ذات الأواج .  
 ( وَدُسِرَ ) قال قتادة : يعنى المسامير التى دُسرَت بها السفينة أى شدت ؛ وقاله القرظي  
 وابن زيد وابن جبير ، ورواه الوالبي عن ابن عباس . وقال الحسن ومهزب بن حوشب  
 وهكرمة : هى صدر السفينة التى تضرب بها الموج سُميت بذلك لأنها تَدُسرُ الماء أى تدفعه ،  
 والدُّسرُ الدفع والمختر ؛ ورواه العوفي عن ابن عباس قال : الدُّسرُ كلُّكل السفينة .

(۱) راح : أى عاد فى الرواح ؛ كأن المطر كان فى أول النهار ثم عاد فى آخره . وتمريه : تسندزه ، وأصله من  
 مري الضرع وهو مسحه ليدر . والشؤبوب : الدفعة من المطر . وخص الصبا لأنهم يمتطون بها .  
 (۲) الزيادة من ط . (۳) الكلكل : الصدر .

وقال الليث : الدَّسار خيط من ليف تُشدُّ به ألواح السفينة . وفي الصحاح : الدَّسار واحد الدُّسر وهي خيوط تُشدُّ بها ألواح السفينة ، ويقال : هي المسامير ، وقال تعالى : « عَلَى ذَاتِ الْأَوَاجِ وَدُسِيرٍ » . ودُسِرَ أيضاً مثل عُسِرَ وعُسِرَ . والدُّسر الدفع ، قال ابن عباس في العنبر : إنما هو شيء يندسره البحر دسراً أى يدفعه . ودسره بالرح . ورجل مِدْسِر . (تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا) (١) أى برأى منا . وقيل : بأمرنا . وقيل : بحفظ منا وكلاءة : وقد مضى فى « هود » . ومنه قول الناص للودع : عين الله عليك ؛ أى حفظه وكلاءته . وقيل : يوحينا . وقيل : أى بالأعين التابعة من الأرض . وقيل : بأعين أوليائنا من الملائكة الموكلين بحفظها ، وكل ما خلق الله تعالى يمكن أن يضاف إليه . وقيل : أى تجرى بأوليائنا ، كما فى الخبر : مرض عين من عيوننا فلم تعده . (جَزَاءَ لِمَنْ كَانَ كُفِرًا) أى جعلنا ذلك ثواباً وجزاء لنوح على صبره على أذى قومه وهو المكفور به ؛ فاللام فى « لِمَنْ » لام المفعول له ؛ وقيل : « كُفِرًا » أى جحد ؛ فـ « من » كناية عن نوح . وقيل : كناية عن الله والجزاء بمعنى العقاب ؛ أى عقاباً لكفرهم بالله تعالى . وقرأ يزيد بن رومان وقتادة ومجاهد وحيد « جَزَاءَ لِمَنْ كَانَ كُفِرًا » بفتح الكاف والفاء بمعنى : كان العرق جزاءً وعقاباً لمن كفر بالله ، وما نجى من العرق غير عوج بن عنق ؛ كان الماء إلى حُجْزته . وسبب نجاة أن نوحاً احتاج إلى خشبة الساج لبناء السفينة فلم يمكنه حملها ، فعمل عوج تلك الخشبة إليه من الشام فشكر الله له ذلك ، ونجاه من العرق . (وَلَقَدْ تَرَكَّاهَا آيَةً) يريد هذه الفعلة عبرة . وقيل : أراد السفينة تركها آية لمن بعد قوم نوح يعتبرون بها فلا يكذبون الرسل . قال قتادة : أبقاها الله بباقردى من أرض الجزيرة عبرة وآية ، حتى نظرت إليها أوائل هذه الأمة ، وكَم من سفينة كانت بعدها فصارت رمادا . (فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ) متعطف خائب ، وأصله مُدَكِّرٌ مُفْتَعِلٌ من الذكرك ، فنقلت على الألسنة فقلبت التاء دالاً لتوافق الدال فى الجهر وأدغمت الدال فيها . (فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِي) أى إنذارى ؛

(١) راجع ج ٩ ص ٢٠ .

(٢) عوج بن عنق هو المشهور والذي صوبه صاحب القاموس هو ابن عوق لاعتق .

قال الفراء : الإنذار والنذر مصدران . وقيل : « نذُر » جمع نذير ونذير بمعنى الإنذار كنكير بمعنى الإنكار . ( وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ ) أى سهلناه للحفظ وأعنا عليه من أراد حفظه ؛ فهل من طالب لحفظه فيعان عليه ؟ ويجوز أن يكون المعنى : ولقد هيأناه للذكر [ مأخوذ<sup>(١)</sup> ] من يَسَّرُ ناقته للسفر : إذا رحلها ، وَيَسَّرُ فرسه للغزو إذا أسرجه وألجمه ؛ قال :

وَقُتُّ إِلَيْهِ بِاللَّجَامِ مَيَّسَرًا \* هُنَالِكَ يَجْزِينِي الَّذِي كُنْتُ أَصْنَعُ

وقال سعيد بن جبير : ليس من كتب الله كتاب يقرأ كله ظاهرا إلا القرآن ؛ وقال غيره : ولم يكن هذا لبني إسرائيل ، ولم يكونوا يقرءون التوراة إلا نظرا ، غير موسى وهرون ويوشع ابن نون وعزير صلوات الله عليهم ، ومن أجل ذلك آفتنوا بعزير لما كتب لهم التوراة عن ظهر قلبه حين أحرقته ؛ على ما تقدم بيانه في سورة « براءة<sup>(٢)</sup> » فيسر الله تعالى على هذه الأمة حفظ كتابه ليذكرها ما فيه ؛ أى يفتعلوا الذكر ، والأفعال هو أن ينجع فيهم ذلك حتى يصير كالذات وكالتركيب فيهم . ( فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ ) قارىء يقرؤه . وقال أبو بكر الوراق : وابن شاذب : فهل من طالب خير وعلم فيعان عليه ، وكرر في هذه السورة للتنبيه والإفهام . وقيل : إن الله تعالى أقتص في هذه السورة على هذه الأمة أنباء الأمم وقصص المرسلين ، وما عاملتهم به الأمم ، وما كان من عقبي أمورهم وأمور المرسلين ؛ فكان في كل قصة ونبا ذكر للسمع أن لو أذكر ، وإنما كثر هذه الآية عند ذكر كل قصة بقوله : « فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ » لأن « هل » كلمة استفهام تستدعي أفهامهم التي ركبت في أجوافهم وجعلها حجة عليهم ؛ فاللام من « هل » الاستعراض والهاء للاستخراج .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ ﴿١٨﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمِ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ ﴿١٩﴾ تَنْزِعُ النَّاسَ كَانِهِمْ أَعْجَازُ نُحُلٍ مُتَفَعِّرٍ ﴿٢٠﴾ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ ﴿٢١﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ ﴿٢٢﴾

(١) الزيادة من حاشية الجمل عن القرطبي . (٢) راجع ج ٨ ص ١١٧ .  
(٣) في ط ، ل ، المسلين ، وما أبتناه في أو ب و ج و ه . (٤) في ي ، « الاستفراق » .

قوله تعالى : ( كَذَّبَتْ عَادٌ ) هم قوم هود . ( فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِي ) وقعت « نُذُرٌ » في هذه السورة في ستة أماكن محذوفة الياء في جميع المصاحف ، وقرأها يعقوب مثبتة في الحالين ، وورش في الوصل لا غير ، وحذف الباقون . ولا خلاف في حذف الياء من قوله : « فَاتُّغِنِ النُّذُرُ » والواو من قوله : « يَدْعُ » فأما الياء من « الدَّاعِ » الأول فثبتها في الحالين ابن محبصن ويعقوب وحُميد والبرقي ، وأثبتها ورش وأبو عمرو في الوصل ، وحذف الباقون . وأما « الدَّاعِ » الثانية فثبتها يعقوب وابن محبصن وابن كثير في الحالين ، وأثبتها أبو عمرو ونافع في الوصل ، وحذفها الباقون . ( إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا ) أي شديدة البرد ، قاله قتادة والضحاك . وقيل : شديدة الصوت . وقد مضى في « حم السجدة » . ( فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُّسْتَمِرٍّ ) أي في يوم كان مشئوماً عليهم . وقال ابن عباس : أي في يوم كانوا يتشاءمون به . الزجاج : قيل في يوم الأربعاء . ابن عباس : كان آخر الأربعاء في الشهر أفنى صغيرهم وكبيرهم . وقرأ هرون الأعور « نَحْسٍ » بكسر الحاء وقد مضى القول فيه في حم السجدة « فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ » . و « فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُّسْتَمِرٍّ » أي دائم الشؤم أستمز عليهم بنحوه ، وأستمز عليهم فيه العذاب إلى الهلاك . وقيل : أستمز بهم إلى نار جهنم . وقال الضحاك : كان مُراً عليهم . وكذا حكى الكسائي أن قوماً قالوا هو من المرارة ، يقال : مُر الشيء ، وأمر أي كان كالشيء المتركةه النفوس . وقد قال : « فُدُّقُوا » والذي يذاق قد يكون مُراً . وقد قيل : هو من المِرَّة بمعنى القوة . أي في يوم نحس مستمر مستحکم الشؤم كالشيء المحكم القتل الذي لا يطاق نقضه . فإن قيل : فإذا كان يوم الأربعاء يوم نحس مستمر فكيف يستجاب فيه الدعاء ؟ وقد جاء أن النبي صلى الله عليه وسلم استجيب له فيه فيما بين الظهر والعصر . وقد مضى في « البقرة » حديث جابر بذلك . فالجواب — والله أعلم — ما جاء في خبر يرويه مسروق عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أتاني جبريل فقال إن الله يأمرك أن تقضى باليمين مع الشاهد وقال يوم الأربعاء يوم نحس مستمر »

(١) راجع ج ١٥ ص ٣٤٧ .

(٢) راجع ج ٢ ص ٣١٣ .

ومعلوم أنه لم يرد بذلك أنه نحس على الصالحين<sup>(١)</sup> ، بل أراد أنه نحس على الفجار والمفسدين ؛ كما كانت الأيام النحسات المذكورة في القرآن ؛ نحسات على الكفار من قوم عاد لا على نبيهم والمؤمنين به منهم ، وإذا كان كذلك لم يبعد أن يمهل الظالم من أول يوم الأربعاء إلى أن تزول الشمس ، فإذا أدبر النهار ولم يحدث رجعة أستجيب دعاء المظلوم عليه ، فكان اليوم نحسا على الظالم ؛ ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم إنما كان على الكفار ، وقول جابر في حديثه « لم ينزل بي أمر غليظ » إشارة إلى هذا . والله أعلم .

قوله تعالى : ( تَزْرَعُ النَّاسُ ) في موضع الصفة للريح أي تقلعهم من مواضعهم . قيل : قلعتهم من تحت أقدامهم أقتلاع النخلة من أصلها . وقال مجاهد : كانت تقلعهم من الأرض ، فترمى بهم على رؤوسهم فتندق أعناقهم وتبين رؤوسهم عن أجسادهم . وقيل : تزرع الناس من البيوت . وقال محمد بن كعب عن أبيه قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أنتزعت الريح الناس من قبورهم » . وقيل : حفروا حُقُراً ودخلوها فكانت الريح تزرعهم منها وتكسرهم ، وتبقى تلك الحفرة كأنها أصول نخل [ قد<sup>(٢)</sup> ] هلك ما كان فيها فتبقى مواضعها متفجرة . ويروى أن سبعة منهم حفروا حفراً وقاموا فيها ليردوا الريح . قال ابن إسحاق : لما هاجت الريح قام نفر سبعة من عاد سمي لنا منهم ستة من أشد عاد وأجسامها منهم عمرو بن الحلي والحارث بن شداد والهلثام وأبنا يقن وخلقجان بن سعد فأولجوا العيال في شعب بين جبلين ، ثم أصطفوا على باب الشعب ليردوا الريح عن في الشعب من العيال ، فجعلت الريح تجمفهم<sup>(٣)</sup> رجلاً رجلاً ، فقالت امرأة من عاد :

ذهب الدهرُ بعمرِوب \* بن حليّ والهنيات  
ثم بالحارث والهلث \* قام طلائع الثنيات  
والذي سدّ مهب الر \* يج أيام البليات

(١) في : « المصلحين » . (٢) زيادة من ي .

(٣) جمفه : صرعه وضرب به الأرض .



الطبرى: في الكلام حذف، والمعنى تنزع الناس فتركهم كأنهم أعجاز نخل منقعر؛  
فالكاف في موضع نصب بالمحذوف. الزجاج: الكاف في موضع نصب على الحال، والمعنى  
تنزع الناس مشبهين بأعجاز نخل، والتشبيه قيل إنه للمحفر التي كانوا فيها. والأعجاز جمع عَجْزٍ  
وهو مؤخر الشيء، وكانت عاد موصوفين بطول القامة، فشبهوا بالنخل أنكبت لوجوهها.  
وقال: «أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ» للفظ النخل وهو من الجمع الذي يذكر ويؤنث. والمنقعر: المنقطع  
من أصله؛ فعمرت الشجرة فعراً فقلعتها من أصلها فأنقعرت. الكسائي: فعمرت البئر أى نزلت  
حتى انتهت إلى قعرها، وكذلك الإناء إذا شربت ما فيه حتى انتهت إلى قعره. وأقعرت  
البئر جملت لها فعراً. وقال أبو بكر بن الأنباري: سئل المبرد بحضرة إسماعيل القاضي عن  
ألف مسألة هذه من جملتها، فقيل له: ما الفرق بين قوله تعالى: «وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً»<sup>(١)</sup>  
و«جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ»<sup>(٢)</sup>، وقوله: «كَانَهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ»<sup>(٣)</sup> و«أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ»؟  
فقال: كلما ورد عليك من هذا الباب فإن شئت رددته إلى اللفظ تذكيراً، أو إلى المعنى تائيداً.  
وقيل: إن النخل والنخيل بمعنى يذكر ويؤنث كما ذكرنا. ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾<sup>(٤)</sup>  
وَلَقَدْ يَسْرَنَا الْقُرْآنَ لَلَّذِ كَرِ فَهَلْ مِنْ مُدْرِكٍ ﴿تَقْدِم﴾<sup>(٥)</sup>.

قوله تعالى: كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ ﴿٢٣﴾ فَقَالُوا أَبَشْرًا مِّنَّا وَاحِدًا  
تَّبِعُهُ إِنَّا إِذَا لَفِيَ ضَلَلٍ وَسُعْرٍ ﴿٢٤﴾ أءَلْقَى الذِّكْرَ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ  
هُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌّ ﴿٢٥﴾ سَيَعْلَمُونَ غَدًا مِّنَ الْكَذَّابِ الْأَشْرِ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ﴾ هم قوم صالح كذبوا الرسل ونبههم، أو كذبوا  
بالآيات التي هي النذر ﴿فَقَالُوا أَبَشْرًا مِّنَّا وَاحِدًا تَّبِعُهُ﴾ وندع جماعة. وقرأ أبو الأشهب  
وآبن السَّمِيعِ وَأَبُو السَّمَالِ الْعَدْوَى «أَبَشْرٌ» بالرفع «وَاحِدٌ» كذلك رفع بالابتداء والخبر  
«تَّبِعُهُ». الباقون بالنصب على معنى أتبع بشراً منا واحداً تبعه. وقرأ أبو السَّمَالِ:<sup>(٥)</sup>

(١) راجع ج ١١ ص ٣٢١. (٢) راجع ج ٨ ص ٣٢٥. (٣) راجع ج ١٨ ص ٢٦١.

(٤) من ب، ي. (٥) هذه رواية أخرى عن أبي السمال كما في «روح المعاني» وغيره. وفي ب، ز، ول

«أبو السمال» بالكاف وليس بصحيح.

« أَبْشِرْ » بالرفع « مِنَّا وَاحِدًا » بالنصب ، رفع « أَبْشِرْ » بإضمار فعل يدل عليه « أُؤْتِي »  
 كأنه قال : أينبأ بشر منّا، وقوله : « وَاحِدًا » يجوز أن يكون حالاً من المضمرفي « مِنَّا »  
 والناصب له الظرف ، والتقدير أينبأ بشراً كائن منّا منفرداً ؛ ويجوز أن يكون حالاً من الضمير  
 في « تَتَّبِعُهُ » منفرداً لا ناصر له . ( إِنَّا إِذَا لَفِي ضَلَالٍ ) أى ذهب عن الصواب ( وَسُعِيرٌ )  
 أى جنون ، من قولهم : ناقة مسعورة ، أى كأنها من شدة نشاطها مجنونة ، ذكره ابن عباس .  
 قال الشاعر يصف ناقته :

تَحَالُّ بِهَا سُعْرًا إِذَا السُّفْرُ هَزَّهَا \* ذَمِيلٌ وَإِيقَاعٌ مِنَ السَّيْرِ مُتَعِبٌ

(۱) [ الذمیل ضرب من سير الإبل . قال أبو عبيد : إذا ارتفع السير عن العنق قليلاً فهو التريد ،  
 فإذا ارتفع عن ذلك فهو الذمیل ، ثم الرسيم ؛ يقال : ذمل يذمل ويذمل ذميلاً . قال الأصمعي :  
 ولا يذمل بعير يوماً وليلة إلا مهريُّ قاله ج ] . وقال ابن عباس أيضاً : الشعر العذاب ،  
 وقاله الفراء . مجاهد : بعد الحق . السدى : فى أحتراق . قال :

أصحوت اليوم أم شافتك هز \* ومن الحب جنون مستعير

أى متقد ومحترق . أبو عبيدة : هو جمع سمير وهو طيب النار . والبعير المجنون يذهب  
 كذا وكذا لما يتلهب به من الحدة . ومعنى الآية : إنا إذا لفي شقاء وعناء مما يلزمنا .  
 قوله تعالى : ( أُؤْتِي الذِّكْرَ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا ) أى خصص بالرسالة من بين آل ثمود وفيهم  
 من هو أكثر مالا وأحسن حالاً ؟ ! وهو استفهام معناه الإنكار . ( بَلْ هُوَ كَذَابٌ أَمْرٌ )  
 أى ليس كما يدعيه ، وإنما يريد أن يتعاطم ويلتمس التكبر علينا من غير استحقاق . والأشتر  
 المرح والتجبر والنشاط . يقال : فرس أشتر إذا كان مرحاً نشيطاً ؛ قال امرؤ القيس يصف  
 كلباً :

فيدر كنا قفيم داجن \* سميع بصير طلوب نكر<sup>(۴)</sup>  
 ألس الضروس حنى الضلوع<sup>(۵)</sup> \* تبوع أريب نشيط أشتر

(۱) زيادة من ب ، ه . (۲) هو طرفة . (۳) فى ا ، ز ، ل : السعير .  
 (۴) النغم : المولع بالعبد الحريص عليه . داجن : ألوف للصيد . ونكر أى منكر عالم . وقيل نكر أى كره الصورة .  
 (۵) الألس الذى النصف أسنانه بعضها إلى بعض .

وقيل: «أشْرٌ» بَطْر . والأشْرُ البَطْرُ؛ قال الشاعر:

أَشْرُكُمْ بَلْبَسَ الْحَزَّ لَمَّا لَبَسْتُمْ \* وَمِنْ قَبْلِ مَا تَدْرُونَ مَنْ فَتَحَ الْقُرَى

وقد أشْر بالكسر بأشْر أشْرًا فهو أشْر وأشْران، وقوم أشارى مثل سكران وسكاري؛ قال الشاعر<sup>(١)</sup>:

وَحَلَّتْ وَعُودًا أَشَارَى بِهَا \* وَقَدْ أَزْهَفَ الطَّعْنُ أَبْطَاهَا

وقيل: إنه المتعدى إلى منزلة لا يستحقها؛ والمعنى واحد . وقال ابن زيد وعبد الرحمن ابن حماد: الأشر الذي لا يبالي ما قال . وقرأ أبو جعفر وأبو قلابة «أشْر» بفتح الشين وتشديد الراء يعنى به أشرنا وأخبثنا . (سَيَعْلَمُونَ غَدًا) أى سيرون العذاب يوم القيامة، أو فى حال نزول العذاب بهم فى الدنيا . وقرأ ابن عامر وحمزة بالناء على أنه من قول صالح لهم على الخطاب . الباؤون بالياء إخبار من الله تعالى لصالح عنهم . وقوله: «غَدًا» على التقريب على عادة الناس فى قولهم للعواقب: إن مع اليوم غدا؛ قال:

لَلْمَوْتِ فِيهَا سِهَامٌ غَيْرُ مُحْطِئَةٍ \* مَنْ لَمْ يَكُنْ مَيِّتًا فِي الْيَوْمِ مَاتَ غَدًا

وقال الطرماح:

أَلَا عَلَّلَانِي قَبْلَ نَوْحِ النَّوَامِجِ \* وَقَبْلَ اضْطِرَابِ النَّفْسِ بَيْنَ الْحَوَامِجِ  
وَقَبْلَ غَدٍ يَا لَهْفٍ نَفْسِي عَلَى غَدٍ \* إِذَا رَاحَ أَصْحَابِي وَاسَتْ بُرَائِمِجِ

إنما أراد وقت الموت ولم يرد غدا بعينه . (مِنَ الْكَذَابِ الْأَشْرُ) وقرأ أبو قلابة «الأشْر» بفتح الشين وتشديد الراء جاء به على الأصل . قال أبو حاتم: لا تكاد العرب تتكلم بالأشْر والأخير إلا فى ضرورة الشعر؛ كقول رؤبة:

\* يَلَالُ خَيْرِ النَّاسِ وَأَبْنُ الْأَخِيرِ \*

(١) هى مبة بنت ضرار الضبي ترقى أخاها . وأزهف الطعن أبطاها أى صرعا . وقبل البيت:

تراه على الخيل ذا فدمه \* إذا صربل الدم أكفاهما

وإنما يقولون هو خير قومه، وهو شر الناس؛ قال الله تعالى: «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ»<sup>(١)</sup>  
 وقال: «فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا»<sup>(٢)</sup>. وعن أبي حنيفة بفتح الشين وتخفيف الراء.  
 وعن مجاهد وسعيد بن جبيرة ضم الشين والراء والتخفيف، قال النحاس: وهو معنى «الأشر»  
 ومثله رجل حذر وحذر.

قوله تعالى: **إِنَّا مُرْسَلُوا بِالنَّاقَةِ فِتْنَةً لَهُمْ فَأَنزَلْنَاهُمْ وَاصْطَبِرُوا** (٢٧)  
**وَنَبِّئِهِمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلٌّ شَرِبَ مَحْتَضِرًا** (٢٨) **فَنَادَوْا صَاحِبِهِمْ**  
**فَتَعَاطَى فَعَقَرَ** (٢٩) **فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِي** (٣٠) **إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ**  
**صَيْحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمَحْتَضِرِ** (٣١) **وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ**  
**لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ** (٣٢)

قوله تعالى: **(إِنَّا مُرْسَلُوا بِالنَّاقَةِ)** أي مخرجوها من الهضبة التي سالوها، فروى أن صالحا  
 صلى ركعتين ودعا فانصدعت الصخرة التي عينوها عن سنامها، فخرجت ناقة عسراء [وبراء].<sup>(٣)</sup>  
**(فِتْنَةً لَهُمْ)** أي اختبارا وهو مفعول له. **(فَأَنزَلْنَاهُمْ)** أي أنتظر ما يصنعون. **(وَاصْطَبِرُوا)**  
 أي أصبر على أذاهم، وأصل الطاء في اصطبر تاء فتحوّلت طاء لتكون موافقة للصاد  
 في الإطباق. **(وَنَبِّئِهِمْ)**: أي أخبرهم **(أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ)** أي بين آل ثمود  
 وبين الناقة، لها يوم ولهم يوم، كما قال تعالى: «لَهَا يَوْمٌ وَلَكُمْ يَوْمٌ مَعْلُومٌ»<sup>(٤)</sup>.  
 قال ابن عباس: كان يوم شربهم لا تشرب الناقة شيئا من الماء وتسقيهم لبنا وكانوا في نعيم،  
 وإذا كان يوم الناقة شربت الماء كله فلم تبق لهم شيئا. وإنما قال: «بَيْنَهُمْ» لأن  
 العرب إذا أخبروا عن بني آدم مع البهائم ظلبوا بني آدم. وروى أبو الزبير عن جابر قال:  
 لما نزلنا الحجر في مغزى رسول الله صلى الله عليه وسلم تبوك، قال: «أيها الناس لا تسألوا  
 في هذه الآيات هؤلاء قوم صالح سألوا نبيهم أن يبعث الله لهم ناقة فبعث الله عز وجل

(١) راجع ج ٤ ص ١٧٠ . (٢) راجع ج ١١ ص ١٤٤ .

(٣) في الأصول جرداء والذي في قصص الأنبياء للعلبي وغيره من كتب التفسير «وبراء» فلذا أئبتناه .

(٤) راجع ج ١٣ ص ١٢٧ .

إليهم الناقة فكانت ترد من ذلك الفج فتشرب ماءهم يوم وردها ويحلبون منها مثل الذي كانوا يشربون يوم غيبها وهو معنى قوله تعالى : « وَبَيَّنَّهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ » ، ( كُلُّ شَرِبٍ مُحْتَضِرٌ ) الشرب - بالكسر - الحظ من الماء ؛ وفي المثل : ( آخرها أقلها شرباً ) وأصله في سقى الإبل ، لأن آخرها يرد وقد تزي الحوض . ومعنى « محتضر » أى يحضره من هو له ؛ فالناقة تحضر الماء يوم وردها ، وتغيب عنهم يوم وردهم ؛ قاله مقاتل . وقال مجاهد : إن ثمود يحضرون الماء يوم غيبها فيشربون ، ويحضرون اللبن يوم وردها فيحلبون ،

قوله تعالى : ( فَتَادُوا صَاحِبَهُمْ ) يعنى بالحض على عقرها ( فتعاطى ) عقرها ( فعقر ) ها ومعنى تعاطى تناول الفعل ؛ من قولهم : عطوت أى تناولت ؛ ومنه قول حسان :

كَلَّتَاهُمَا حَلْبُ الْعَصِيرِ فَعَاطِي \* بزجاجة أرخاهما للمفصل

قال محمد بن إسحق : فكين لها فى أصل شجرة على طريقها فرماها بسهم فانتظم به عضلة ساقها ، ثم شد عليها بالسيف فكشف عرقوبها ، نخرت ورغت رضاءً واحدةً تحدر سقبا من بطنها ثم نحرها ، وأطلق سقبا حتى أتى صخرة فى رأس جبل فرغا ثم لاذ بها ، فاتاهم صالح عليه السلام ؛ فلما رأى الناقة قد عقرت بكى وقال : قد آنتهكتم حرمة الله فأبشروا بعذاب الله . وقد مضى فى « الأعراف »<sup>(١)</sup> بيان هذا المعنى . قال ابن عباس : وكان الذى عقرها أحر أزرق أشقرا كشف أقى . ويقال فى اسمه قدار بن سالف . وقال الأزهري الأودى :

أَوْ قَبْلَهُ كَقُدَارٍ حِينَ تَابَعَهُ \* على الغواية أقوام فقد بادوا

والعرب تسمى الجزار قداراً تشبيهاً بقدار بن سالف مشثوم آل ثمود ؛ قال مهلهل :

إِنَّا لَنَضْرِبُ بِالسُّيُوفِ رُءُوسَهُمْ \* ضَرَبَ الْقُدَارِ نَقِيعَةَ الْقُدَامِ<sup>(٢)</sup>

(١) راجع ج ٧ ص ١ . (٢) الذى فى شعراء النصرانية : « أو بده » .

(٣) القدار : الجزار . والنقعة : ما يجرح للضيافة . والقدام : القادمون من سفر جمع قادم . وقيل : القدام

الملك . ويرى : \* إنا لنضرب بالصوارم هامهم \*

وذكره زهير فقال :

فَتُنَجِّجْ لَكُمْ غِلْمَانَ أَشَامَ كُلُّهُمْ \* كَأَحْمَرِ عَادٍ ثُمَّ تُرْضِعُ فَتَفْطِمُ<sup>(١)</sup>

يريد الحرب ؛ فكنتى عن ثمود بعاد .

قوله تعالى : ( إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيِّحَةً وَاحِدَةً ) يريد صيحة جبريل عليه السلام ، وقد مضى فى « هود » . ( فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُحْتَظِرِ ) وقرأ الحسن وقتادة وأبو العالبة « المحتظر » بفتح الظاء أرادوا الحظيرة . الباقون بالكسر أرادوا صاحب الحظيرة . وفى الصحاح : والمحتظر الذى يعمل الحظيرة . وقرئ « كهشيم المحتظر » فمن كسره جعله الفاعل ومن فتحة جعله المفعول به . ويقال للرجل القليل الخير : إِنَّهُ لَنَكِدُ الْحَظِيرَةَ . قال أبو عبيد : أراه سمي أمواله حظيرة لأنه حظرها عنده ومنعها ، وهى فعيلة بمعنى مفعولة . المهدوى : من فتح الظاء من « المحتظر » فهو مصدر ، والمعنى كهشيم الاحتظار . ويجوز أن يكون « المحتظر » هو الشجر المتخذ منه الحظيرة . قال ابن عباس : « المحتظر » هو الرجل يجعل لغنمه حظيرة بالشجر والشوك ؛ فما سقط من ذلك وداسته الغنم فهو الهشيم . قال :

أَثْرَنَ عَجَاجَةً كَدَخَانِ نَارٍ \* تَسْبَبَ بِفَرْقَدٍ بِأَلِ هَشِيمٍ

وعنه : كحشيش تأكله الغنم . وعنه أيضا : كالعظام النخرة المحترقة ، وهو قول قتادة . وقال سعيد بن جبير : هو التراب المتناثر من الحيطان فى يوم ريح . وقال سفيان الثورى : هو ما تناثر من الحظيرة إذا ضربتها بالعصا ، وهو فعيل بمعنى مفعول . وقال ابن زيد : العرب تسمى كل شىء كان رطباً فيبس هشياً . والحظر المنع ، والمحتظر المتعل يقال منه : أحترظ على إبله وحظر أى جمع الشجر ووضع بعضه فوق بعض ليمنع برد الريح والسباع عن إبله ؛ قال الشاعر :

تَرَى جَيْفَ الْمِطْيِ بِجَانِبِهِ \* كَأَنَّ عِظَامَهَا خَشَبُ الْهَشِيمِ

(١) تنجج لكم يعنى الحرب . « غلمان أشام » فى معنى غلمان شؤم أو كلهم فى الشؤم كأحر ماد . « ثم ترضع فتفطم » يريد أنه يتم أمر الحرب كالمراة إذا أرضعت ثم فطمت فقد تمت .  
(٢) راجع ج ١ ص ٦١ .

وعن ابن عباس : أنهم كانوا مثل القمح الذي ديس وهشم ؛ فالمحتظر على هذا الذي  
يقخذ حظيرة على زرعه ، والمهشم فئات السنبلة والتبن . ( ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل  
من مذكر )

قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالَّذِينَ (٣٣) إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ  
حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ (٣٤) نِعْمَةٌ مِّنْ عِنْدِنَا كَذَلِكَ  
نَجْزِي مَنْ شَكَرَ (٣٥) وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَمَارَوْا بِالَّذِينَ (٣٦)  
وَلَقَدْ رَوْدُوهُ عَن ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرِ (٣٧)  
وَلَقَدْ صَبَّحَهُم بُكْرَةً عَذَابٌ مُّسْتَقِرٌّ (٣٨) فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرِ (٣٩)  
وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْءَانَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّذَكِّرٍ (٤٠)

قوله تعالى : ( كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالَّذِينَ ) أخبر عن قوم لوط أيضا لما كذبوا لوطا .  
( إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا ) أى ريحا ترميهم بالحصباء وهى الحصى ؛ قال النضر : الحاصب  
الحصباء فى الريح . وقال أبو عبيدة : الحاصب الحجارة . وفى الصحاح : والحاصب الريح  
الشديدة التى تثير الحصباء وكذلك الحَصِبة ؛ قال لبيد :

بَرَّتْ عَلَيْهَا أَنْ خَوَّتْ مِنْ أَهْلِهَا \* أَذْيَالَهَا كُلُّ عَصُوفٍ حَصِيبَةٍ

عصفت الريح أى أشدت فهى ريح عاصف وعصوف . وقال الفرزدق :

مستقبلين شمال الشام تضرِبُنَا \* بحاصب كنديف القطن منشور

( إِلَّا آلَ لُوطٍ ) يعنى من تبعه على دينه ولم يكن إلا بنتاه ( نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ ) قال الأخفش :  
لأنما أجراه لأنه نكرة ، ولو أراد سحر يوم بعينه لما أجراه ، ونظيره : « أَهْبَطُوا مِصْرًا » لما نكرة ،  
فلما عرفه فى قوله : « أَدْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ » لم يُجْرِهِ ، وكذا قال الزجاج : « سحر »  
إذا كان نكرة يراد به سحر من الأسفار يصرف ، تقول أتيتك سحرا ، فإذا أردت سحر يومك

(٢) راجع ج ٩ ص ٢٦٢ .

(١) راجع ج ١ ص ٤٢٩ .

لم تصرفه ، تقول : أتيتك سحريا هذا ، وأتيتك بسحر . والسحر : هو ما بين آخر الليل وطلوع الفجر ، وهو في كلام العرب اختلاط سواد الليل بياض أول النهار ؛ لأن في هذا الوقت يكون مخايل الليل ومخايل النهار . ( نِعْمَةٌ مِنْ عِنْدِنَا ) إنعاماً منا على لوط وأبنتيه ؛ فهو نصب لأنه مفعول به . ( كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ ) أى من آمن بالله وأطاعه . ( وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ ) يعنى لوطاً خوفاً بهم ( بَطَشْتَنَّا ) عقوبتنا وأخذنا إياهم بالعذاب ( فَتَمَارَوْا بِالنُّذُرِ ) أى شكوا فيما أنذرهم به الرسول ولم يصدقوه ، وهو تفاعل من المربة . ( وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ ) أى أرادوا منه تمكينهم ممن كان أتاه من الملائكة فى هيئة الأضياف طلباً للفاحشة على ما تقدم . يقال : راودته على كذا مرأودةً ورواداً أى أردته . وراد الكلاً يروده رواداً ورياداً ، وأرتاده آرتياداً بمعنى أى طلبه ؛ وفى الحديث : " إذا بال أحدكم فليرتد ليلوله " أى يطلب مكاناً لينا أو منحدرأ . ( فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ ) يروى أن جبريل عليه السلام ضربهم بجناحه فعموا . وقيل : صارت أعينهم كسائر الوجه لا يرى لها شق ، كما تطمس الريح الأعلام بما تسفى عليها من التراب . وقيل : لا ، بل أعماهم الله مع صحة أبصارهم فلم يروهم . قال الضحاك : طمس الله على أبصارهم فلم يروا الرسل ؛ فقالوا : لقد رأيناهم حين دخلوا البيت فإين ذهبوا ؟ فرجعوا ولم يروهم . ( فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِي ) أى فقلنا لهم ذوقوا ، والمراد من هذا الأمر الخبر ؛ أى فاذقتهم عذابي الذى أنذرهم به لوط . ( وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقِرٌّ ) أى دائم عام أستقر فيهم حتى يفضى بهم إلى عذاب الآخرة . وذلك العذاب قلب قريتهم عليهم وجعل أعلاها أسفلها . و « بكرة » هنا نكرة فلذلك صرفت . ( فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِي ) العذاب الذى نزل بهم من طمس الأعين غير العذاب الذى أهلكوا به فلذلك حسن التكرير . ( وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْرِكٍ ) [ تقدم ]

قوله تعالى : وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ ﴿٤١﴾ كَذَبُوا بِعَايُنِنَا كُلِّهَا

فَأَخَذْنَاهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُقْتَدِرٍ ﴿٤٢﴾

(٢) زيادة من ى .

(١) راجع ج ٩ ص ٧٢ .



قوله تعالى : ( وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النَّذْرُ ) يعنى القبط و « النَّذْرُ » موسى وهرون . وقد يطلق لفظ الجمع على الآئنين . ( كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ) معجزاتنا الدالة على توحيدنا ونبوة أنبيائنا ، وهى العصا ، واليد ، والسَّنون ، والطمسة ، والطوفان ، والجراد ، والقمل ، والضفادع ، والدم . وقيل : « النَّذْرُ » الرسل ، فقد جاءهم يوسف وبنوه إلى أن جاءهم موسى . وقيل : « النَّذْرُ » الإنذار . ( فَأَخَذْنَاَهُمْ أَخَذَ عَزِيزٍ ) أى غالب فى أنتقامه ( مُقْتَدِرٍ ) أى قادر على ما أراد .

قوله تعالى : أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِّنْ أَوْلِيَّكُمْ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ﴿٤٣﴾  
 أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُّنتَصِرٌ ﴿٤٤﴾ سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ ﴿٤٥﴾  
 بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدْهَىٰ وَأَمَرٌ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : ( أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِّنْ أَوْلِيَّكُمْ ) خاطب العرب . وقيل : أراد كفار أمة محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : استفهام ، وهو استفهام إنكار ومعناه النفى ؛ أى ليس كفاركم خيراً من كفار من تقدم من الأمم الذين أهلكوا بكفرهم . ( أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ) أى فى الكتب المنزلة على الأنبياء بالسلامة من العقوبة . وقال ابن عباس : أم لكم فى اللوح المحفوظ براءة من العذاب . ( أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُّنتَصِرٌ ) أى جماعة لا تطاق لكثرة عددهم وقوتهم ، ولم يقل منتصرين أتباعاً لهوس الآى ؛ فرد الله عليهم فقال : ( سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ ) أى جمع كفار مكة ، وقد كان ذلك يوم بدر وغيره . وقراءة العامة « سَيَهْزِمُ » بالياء على ما لم يسم فاعله « الْجَمْعُ » بالرفع . وقرأ رؤيس عن يعقوب « سَيَهْزِمُ » بالنون وكسر الزاى « الْجَمْعُ » نصباً . ( وَيُولُونَ الدُّبُرَ ) قراءة العامة بالياء على الخبر عنهم . وقرأ عيسى وابن إسحق ورؤيس عن يعقوب « وَيُولُونَ » بالتاء على الخطاب . و « الدُّبُرُ » اسم جنس كالدرهم

والدينار فوحد والمراد الجمع لأجل رءوس الآي . وقال مقاتل : ضرب أبو جهل فرسه يوم بدر فتقدم من الصف وقال : نحن ننصر اليوم من مجد وأصحابه ؛ فأنزل الله تعالى : «نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ» . وقال سعيد بن جبیر قال سعد بن أبي وقاص : لما نزل قوله تعالى : « سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ » كنت لا أدري أى الجمع ينهزم ، فلما كان يوم بدر رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يذب في الدرع ويقول : اللهم إن قریشاً جاءتك تُحَادِّثُكُ وتُحَادِّدُ رسولَكَ بفخرها و [خِيَلُهَا] <sup>(١)</sup> فأخنهم الغداة - ثم قال - « سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ » فعرفت تأويلها . وهذا من معجزات النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه أخبر عن غيب فكان كما أخبر . أخنى عليه الدهر : أى أتى عليه وأهلكه ، ومنه قول النابغة :

\* أَخْنَى عَلَيْهِ الَّذِي أَخْنَى عَلَى لُبْدٍ \*

وأخنت عليه : أفسدت . قال ابن عباس : كان بين نزول هذه الآية وبين بدر سبع سنين ؛ فالآية على هذا مكة . وفي البخارى عن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها قالت : لقد أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم بمكة وإني لجارية العب : « بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدْهَى وَأَمَرٌ » . وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال وهو في قبة له يوم بدر : « أَنَشِدُكَ عَهْدَكَ وَوَعْدَكَ اللَّهُمَّ إِن شئت لم تُعبد بعد اليوم أبداً » فأخذ أبو بكر رضى الله عنه بيده وقال : حسبك يا رسول الله فقد ألحمت على ربك ؛ وهو في الدرع نخرج وهو يقول : « سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ . بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ » يريد القيامة . « وَالسَّاعَةُ أَدْهَى وَأَمَرٌ » أى أدهى وأمر مما لحقهم يوم بدر . و « أدهى » من الداهية وهى الأمر العظيم ؛ يقال : دهاه أمر كذا أى أصابه دهاً ودهياً . وقال ابن السكيت : دهنه داهية دهواء ودهيا وهى توكيد لها .

(١) فى الأصول : « بخيلها » وهو تحريف والتصويب من سيرة ابن هشام .

قوله تعالى : إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعْرٍ ﴿٤٧﴾ يَوْمَ يُسْحَبُونَ  
فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ ﴿٤٨﴾ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ  
بِقَدَرٍ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : ( إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعْرٍ ) فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : « إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعْرٍ » أى فى حَيْدَةٍ عَنِ الْحَقِّ  
و « سُعْرٍ » أى أَحْتِرَاقٍ . وقيل : جنون على ما تقدم فى هذه السورة . « يَوْمَ يُسْحَبُونَ  
فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ » فى صحيح مسلم عن أبى هريرة قال : جاء مشركو  
قريش يخاصمون رسول الله صلى الله عليه وسلم فى القَدَرِ فزلت : ( يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ  
عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ . إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ) خرجه الترمذى أيضا وقال : حديث  
حسن صحيح . وروى مسلم عن طاوس قال : أدركت ناسا من أصحاب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقولون : كل شيء بقدر . قال : وسمعت عبد الله بن عمر يقول : قال النبي صلى الله  
عليه وسلم : « كُلُّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ حَتَّى الْعَجْزُ وَالْكَيْسُ - أَوْ - الْكَيْسُ وَالْعَجْزُ » وهذا إبطال لمذهب  
القدرية . « ذُوقُوا » أى يقال لهم ذوقوا ، ومثما ما يجردون من الألم عند الوقوع فيها .  
و « سَقَرَ » اسم من أسماء جهنم لا ينصرف ؛ لأنه اسم مؤنث معرفة ، وكذا لَطَىٰ وَجْهَهُمْ .  
وقال عطاء : « سَقَرَ » الطبقة السادسة من جهنم . وقال قطرب : « سَقَرَ » من سَقَرْتَهُ  
الشمس وصَقَرْتَهُ لَوَحْتَهُ . ويوم مُسْمَقِرٍ وَمُصْمِقِرٍ : شديد الحر .

الثانية - قوله تعالى : « إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ » قراءة العامة « كُلُّ » بالنصب . وقرا  
أبو السَّيِّدِ « كُلُّ » بالرفع على الابتداء . ومن نصب فبإضمار فعل وهو اختيار الكوفيين ؛  
لأن إن تطاب الفعل فهى به أولى ، والنصب أدل على العموم فى المخلوقات لله تعالى ؛ لأنك  
لو حذف « خَلَقْنَاهُ » المفسر وأظهرت الأول لصار إنا خلقنا كل شيء بقدر . ولا يصح كون  
خلقناه صفة لشيء ؛ لأن الصفة لا تعمل فيما قبل الموصوف ، ولا تكون تفسيرا لما يعمل فيما قبله .

الثالثة - الذى عليه أهل السنة أن الله سبحانه قدّر الأشياء ؛ أى علم مقاديرها وأحوالها وأزمانها قبيل إيجادها ، ثم أوجد منها ما سبق فى علمه أنه يوجد على نحو ما سبق فى علمه ، فلا يحدث حدث فى العالم العلوى والسفلى إلا وهو صادر عن علمه تعالى وقدرته وإرادته دون خلقه ، وأن الخلق ليس لهم فيها إلا نوع آكتساب ومحاولة ونسبة وإضافة ، وأن ذلك كله إنما حصل لهم بتيسير الله تعالى وبقدرته وتوفيقه وإلهامه ، سبحانه لا إله إلا هو ، ولا خالق غيره ؛ كما نص عليه القرآن والسنة ، لا كما قالت القدرية وغيرهم من أن الأعمال إلينا والآجال بيد غيرنا . قال أبو ذر رضى الله عنه : قدم وفد نجران على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : الأعمال إلينا والآجال بيد غيرنا ؛ فنزلت هذه الآيات إلى قوله : « إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ » فقالوا : يا محمد يكتب علينا الذنب ويعذبنا ؟ فقال : « أتم خصماء الله يوم القيامة »

الرابعة - روى أبو الزبير عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن مجوس هذه الأمة المكذبون بأقدار الله إن مرضوا فلا تعودهم وإن ماتوا فلا تشهدوهم وإن لقيتموهم فلا تسلموا عليهم » . نرجه ابن ماجه فى سننه . وخرج أيضا عن ابن عباس وجابر قالوا : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صنفان من أمتى ليس لهم فى الإسلام نصيب أهل الإرجاء والقدر » . وأسند النحاس : وحدثنا إبراهيم بن شريك الكوفى قال حدثنا عقبه بن مكرم الضبى قال حدثنا يونس بن بكير عن سعيد بن ميسرة عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « القدرية الذين يقولون الخير والشر بأيدينا ليس لهم فى شفاعتى نصيب ولا أنا منهم ولا هم منى » وفى صحيح مسلم أن ابن عمر تبرأ منهم ولا يتبرأ إلا من كافر ، ثم أكد هذا بقوله : والذى يحلف به عبد الله بن عمر لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدر . وهذا مثل قوله تعالى فى المنافقين : « وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » وهذا واضح . وقال أبو هريرة : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « الإيمان بالقدر يذهب الهم والحزن » .

قوله تعالى : وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ﴿٥٠﴾ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا  
أَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مَدْرِكٍ ﴿٥١﴾ وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ ﴿٥٢﴾  
وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ ﴿٥٣﴾ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ ﴿٥٤﴾  
فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُقْتَدِرٍ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ( وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ ) أى إلا مرة واحدة . ( كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ )  
أى قضائى فى خلقى أسرع من لمح البصر . واللمح النظر بالعجلة ؛ يقال : لمح البرق ببصره .  
وفى الصحاح : لمح والمحه إذا أبصره بنظر خفيف ، والأسم اللحة ، ولمح البرق والنجم لمحا  
أى لمح .

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ ) أى أشباهكم فى الكفر من الأمم الخالية . وقيل :  
أتباعكم وأعاونكم . ( فَهَلْ مِنْ مَدْرِكٍ ) أى من يتذكر .

قوله تعالى : ( وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ ) أى جميع ما فعلته الأمم قبلهم من خير  
أو شر كان مكتوباً عليهم ؛ وهذا بيان قوله : « إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ » . « فى الزُّبُرِ »  
أى فى اللوح المحفوظ . وقيل : فى كتب الحفظ . وقيل : فى أم الكتاب . ( وَكُلُّ صَغِيرٍ  
وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ ) أى كل ذنب كبير وصغير مكتوب على عامله قبل أن يفعله ليجازى به ،  
ومكتوب إذا فعله ؛ سَطَرَ يَسْطُرُّ سَطْرًا كَتَبَ ؛ وأسْطَرَّ مثله .

قوله تعالى : ( إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ ) لما وصف الكفار وصف المؤمنين أيضاً .  
« ونهر » يعنى أنهار الماء والخمر والعسل واللبن ؛ قاله ابن جريج . ووحيد لأنه رأس الآية ،  
ثم الواحد قد نبىء عن الجميع . وقيل : فى « نهر » فى ضياء وسعة ؛ ومنه النهار لضياؤه ، ومنه  
أنهرت الجرح ؛ قال الشاعر<sup>(٢)</sup> :

مَلَكْتُ بِهَا كَفَى فَأَنْهَرْتُ فَتَقَهَا \* بَرَى قَائِمٌ مِنْ دُونِهَا مَا وَرَاءَهَا

(١) فى ب ، ح ، س ، هـ : « قبل أن يفعله ليجازوا ومكتوب إذا فعلوه » .

(٢) هو قيس بن الخطيم بصف طعة . وملكت أى شددت وفويت .

وقرأ أبو مجلز وأبو نهيك والأعرج وطلحة بن مصرف وقتادة « ونهر » بضمين كأنه جمع نهار لا ليل لهم ؛ كسحاب وسحب . قال الفراء : أنشدني بعض العرب :

إِن تَكُ لَيْلًا فَلِأَنِّي نَهْرٌ \* مَتَى أَرَى الصُّبْحَ فَلَا أُنْتَظِرُ

أى صاحب النهار . وقال آخر :

لَوْ لَا التَّرِيدَانِ هَلَكْنَا بِالضُّمْرِ \* تَرِيدٌ لَيْلٌ وَتَرِيدٌ بِالنُّهْرِ

( في مقعد صدق ) أى مجلس حق لا لغو فيه ولا تأثيم وهو الجنة ( عند ملك مقتدر ) أى يقدر

على ما يشاء . و « عند » هاهنا عندية القربة والزلفة والمكانة والرتبة والكرامة والمنزلة . قال

الصادق : مدح الله المكان الصدق فلا يقعد فيه إلا أهل الصدق . وقرأ عثمان البتي « في مقاعد

صدق » بالجمع ؛ والمقاعد مواضع قعود الناس فى الأسواق وغيرها . قال عبد الله بن بريدة :

إن أهل الجنة يدخلون كل يوم على الجبار تبارك وتعالى ، فيقرءون القرآن على ربهم تبارك

وتعالى ، وقد جلس كل إنسان مجلسه الذى هو مجلسه ، على منابر من الدر والياقوت والزبرجد

والذهب والفضة بقدر أعمالهم ، فلا تقر أعينهم بشيء قط كما تقر بذلك ، ولم يسمعوا شيئاً

أعظم ولا أحسن منه ، ثم ينصرفون إلى منازلهم ، قريرة أعينهم إلى مثلها من الغد . وقال

ثور بن يزيد عن خالد بن معدان : بلغنا أن الملائكة يأتون المؤمنين يوم القيامة فيقولون :

يا أولياء الله أنطلقوا ؛ فيقولون : إلى أين ؟ فيقولون : إلى الجنة ؛ فيقول المؤمنون : إنكم

تذهبون بنا إلى غير بغيتنا . فيقولون : فما بغيتكم ؟ فيقولون : مقعد صدق عند ملك مقتدر .

وقد روى هذا الخبر على الخصوص بهذا المعنى ؛ ففى الخبر : أن طائفة من العقلاء بالله عز وجل

تزفها الملائكة إلى الجنة والناس فى الحساب ، فيقولون للملائكة : إلى أين تحملوننا ؟ فيقولون

إلى الجنة . فيقولون : إنكم لتحملوننا إلى غير بغيتنا ؛ فيقولون : وما بغيتكم ؟ فيقولون :

المقعد الصدق مع الحبيب كما أخبر « فى مقعد صدق عند ملك مقتدر » . والله أعلم .

تم تفسير سورة « القمر » والحمد لله .

سورة الرحمن [عز وجل<sup>(١)</sup>]

مكية كلها في قول الحسن وعروة بن الزبير وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس :  
 إلا آية منها هي قوله تعالى : «يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» الآية . وهي ست وسبعون آية .  
 وقال ابن مسعود ومقاتل : هي مدنية كلها . والقول الأول أصح لما روى عروة بن الزبير قال :  
 أول من جهر بالقرآن بمكة بعد النبي صلى الله عليه وسلم ابن مسعود ؛ وذلك أن الصحابة قالوا :  
 ما سمعت قريش هذا القرآن يجهر به قط ، فمن رجل يسمعهموه ؟ فقال ابن مسعود : أنا ؛  
 فقالوا : إنا نخشى عليك ، وإنما نريد رجلاً له عشيرة يمنعونه ، فأبى ثم قام عند المقام فقال :  
 « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . الرَّحْمَنُ . عَلَّمَ الْقُرْآنَ » ثم تلمذ رافعاً بها صوته وقريش في أنديةها ،  
 فتأملوا وقالوا : ما يقول ابن أم عبد ؟ قالوا : هو يقول الذي يزعم محمد أنه أنزل عليه ،  
 ثم ضربوه حتى أثروا في وجهه . وصح أن النبي صلى الله عليه وسلم قام يصلي الصبح بنخلة ،  
 فقرأ سورة « الرَّحْمَنُ » ومرت النفر من الجن فآمنوا به . وفي الترمذي عن جابر قال : خرج  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه فقرأ عليهم سورة « الرَّحْمَنُ » من أولها إلى آخرها  
 فسكتوا ؛ فقال : « لقد قرأتها على الجن ليلة الجن فكانوا أحسن مردوداً منكم كنت كلما  
 أتيت على قوله : « قَبَائِلُ آلَاءِ رَبِّكَ كَتَبَانٍ » قالوا لا بشيء من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد »  
 قال : هذا حديث غريب . وفي هذا دليل على أنها مكية والله أعلم . وروى أن قيس بن  
 عاصم المنقري قال للنبي صلى الله عليه وسلم : أتت علي مما أنزل عليك ، فقرأ عليه سورة  
 « الرَّحْمَنُ » فقال : أعدها ؛ فأعادها ثلاثاً ؛ فقال : والله إن له لطلأوة ، وإن عليه لحلاوة ،  
 وأسفله لمغديق ، وأعلاه مثمر ، وما يقول هذا بشر ، وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأنتك  
 رسول الله . وروى عن علي رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لكل  
 شيء عروس وعروس القرآن سورة الرحمن » .

(١) في ز .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّحْمَنُ ﴿١﴾ عَمَّ الْقُرْآنَ ﴿٢﴾ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ﴿٣﴾ عَلَيْهِ  
 الْبَيَانَ ﴿٤﴾ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ﴿٥﴾ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ﴿٦﴾  
 وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ﴿٧﴾ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ﴿٨﴾  
 وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ﴿٩﴾ وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا  
 لِلْأَنَامِ ﴿١٠﴾ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ ﴿١١﴾ وَالْحَبُّ  
 ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ ﴿١٢﴾ فَبِأَيِّ آيَاءِ رَبِّكَ تَكْذِبَانِ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ( الرَّحْمَنُ . عَمَّ الْقُرْآنَ ) قال سعيد بن جبيرة وما مر الشعبي : « الرَّحْمَنُ »  
 فاتحة ثلاث سور إذا جُمع من كُنَّ أسماء من أسماء الله تعالى « الرَّحْمَنُ » و « حَمَّ » و « نَّ » فيكون  
 مجموع هذه « الرَّحْمَنُ » . « عَمَّ الْقُرْآنَ » أي علمه نبيه صلى الله عليه وسلم حتى آذاه إلى جميع  
 الناس . وأنزلت حين قالوا : وَمَا الرَّحْمَنُ ؟ وقيل : نزلت جواباً لأهل مكة حين قالوا : إنما  
 يعلمه بشر وهو رحمن الإمامة ؛ يعنون مسيحية الكذاب ، فأنزل الله تعالى : « الرَّحْمَنُ . عَمَّ الْقُرْآنَ » .  
 وقال الزجاج : معنى « عَمَّ الْقُرْآنَ » ، أي سهله لأن يذكر ويُقرأ كما قال : « وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ  
 لِلذِّكْرِ » . وقيل : جعله علامة لما تعبد الناس به . ( خَلَقَ الْإِنْسَانَ ) قال ابن عباس  
 وقتادة والحسن يعني آدم عليه السلام . ( عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ) أسماء كل شيء . وقيل : علمه اللغات  
 كلها . وعن ابن عباس أيضاً وابن كيسان : الإنسان هاهنا يراد به محمد صلى الله عليه وسلم ،  
 والبيان بيان الحلال من الحرام ، والمهدي من الضلال . وقيل : ما كان وما يكون ؛ لأنه  
 بين عن الأولين والآخرين ويوم الدين . وقال الضحاك : « البيان » الحير والشر . وقال  
 الربيع بن أنس : هو ما ينفعه وما يضره ؛ وقاله قتادة . وقيل : « الْإِنْسَانَ » يراد به جميع  
 الناس فهو أسم للجلس و « الْبَيَانَ » على هذا الكلام والفهم ، وهو مما نُضِلُّ به الإنسان على



سائر الحيوان . وقال السدي : علم كل قوم لسانهم الذي يتكلمون به . وقال يمان : الكتابة والخط بالقلم . نظيره : « عِلْمٌ بِالْقَلَمِ . عِلْمَ الْإِنْسَانِ مَا لَمْ يَعْلَمْ » . ( الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ مُحْسَبَانِ )<sup>(١)</sup> أي يجريان بحساب معلوم فأضمر الخبر . قال ابن عباس وقتادة وأبو مالك : أي يجريان بحساب في منازل لا يعدوانها ولا يجيدان عنها . وقال ابن زيد وابن كيسان : يعني أن بهما تحسب الأوقات والآجال والأعمار ، ولولا الليل والنهار والشمس والقمر لم يدر أحد كيف يحسب شيئاً لو كان الدهر كله ليلاً أو نهاراً . وقال السدي : « مُحْسَبَانِ » تقدير آجالهما أي تجرى بآجال كآجال الناس ، فإذا جاء أجلهما هلكا ؛ نظيره : « كُلُّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى » .<sup>(٢)</sup> وقال الضحاك : بقدر . مجاهد : « مُحْسَبَانِ » كحسبان الرّحى يعني قطبها يدوران في مثل القطب . والحُسبان قد يكون مصدر حسبتُه أحسبُه بالضم حسباً وحُسباناً ، مثل الفُفران والكُفران والرُّجحان ، وحسابة أيضا أي عدته . وقال الأخفش : ويكون جماعة الحساب مثل شهاب وشهبان . والحُسبان أيضا بالضم العذاب والسهام القصار ، وقد مضى في « الكهف »<sup>(٣)</sup> الواحدة حُسبانة ، والحُسبانة أيضا الوسادة الصغيرة ؛ تقول منه : حَسَبْتُهُ إذا وسَدْتُهُ ؛ قال :<sup>(٤)</sup>

\* ... لَثَوَيْتَ غَيْرَ مُحْسَبٍ \*

أي غير مؤسد يعني غير مكرم ولا مكفّن ( وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يُسَبِّدَانِ ) قال ابن عباس وغيره : النجم مالا ساق له والشجر ماله ساق ، وأنشد ابن عباس قول صفوان بن أسد التميمي :

لَقَدْ أَنْجَمَ الْقَاعُ الْكَبِيرُ عِضَاهَهُ \* وَتَمَّ بِهِ حَيَا تَمِيمٍ وَوَأَسَلِ

وقال زهير بن أبي سُئْمَى :

مُكَلَّلٌ بِأُضْوَالِ النَّجْمِ تَنْسِجُهُ \* رِيحُ الْجَنُوبِ لِضَاحِي مَائِهِ حُبُّكُ

(١) راجع ج ٢٠ ص ١٢٠ . (٢) راجع ج ٩ ص ٢٧٩ . (٣) راجع ج ١٠ ص ٤٠٨ .

(٤) هونيك الفزاري يخاطب عامر بن الطفيل ، والبيت بتمامه :

لثقيت بالوجعاء طعنة مرهف \* مران أو لثويت غير محسب

الوجعاء الأست . يقول : لو طعتك لوليتني دبرك وأثقيت طعنتي بوجعائك ، ولثويت هالكا غير مكرم .

(١) واشتقاق النجم من نَجْم الشيء يُنْجَم بالضم نجوماً ظهر وطلع ، وسجودهما بسجود ظلالهما ؛  
 قاله الضحاك . وقال الفراء : سجودهما أنهما يستقبلان الشمس إذا طلعت ثم يميلان معها  
 حتى ينكسر الفء . وقال الزجاج : سجودهما دوران الظل معهما ، كما قال تعالى : « يتفياً  
 ظلاله »<sup>(٢)</sup> . وقال الحسن ومجاهد : النجم نجم السماء ، وسجوده في قول مجاهد دوران ظله ، وهو  
 اختيار الطبري ، حكاه المهدوي . وقيل : سجود النجم أفوله ، وسجود الشجر إمكان الاجتناء  
 لثمرها ، حكاه الماوردي . وقيل : إن جميع ذلك مسخر لله ، فلا تعبدوا النجم كما عبد قوم  
 من الصابئين النجوم ، وعبد كثير من العجم الشجر . والسجود الخضوع ، والمعنى به آثار  
 الحدوث ، حكاه القشيري . النحاس : أصل السجود في اللغة الاستسلام والانقياد لله عز  
 وجل ، فهو من الموات كلها أستسلامها لأمر الله عز وجل وأنقيادها له ، ومن الحيوان كذلك  
 ويكون من سجود الصلاة ، وأنشد محمد بن يزيد في النجم بمعنى النجوم قال :<sup>(٣)</sup>  
 فباتت تعدُّ النجم في مستحيرة \* سريع بأيدي الآكلين جودها

( وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا ) وقرأ أبو السَّمَال « وَالسَّمَاءُ » بالرفع على الابتداء واختار ذلك لما عطف  
 على الجملة التي هي : « وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ » بفعل المعطوف مركباً من مبتدأ وخبر  
 كالمعطوف عليه . الباقي بالنصب على إضمار فعل يدل عليه ما بعده . ( وَوَضَعَ الْمِيزَانَ )  
 أي العدل ، عن مجاهد وقتادة والسدي ، أي وضع في الأرض العدل الذي أمر به ، يقال : وضع  
 الله الشريعة . ووضع فلان كذا أي ألقاه ، وقيل : على هذا الميزان القرآن ، لأن فيه بيان  
 ما يحتاج إليه وهو قول الحسين بن الفضل . وقال الحسن وقتادة — أيضا — والضحاك :  
 هو الميزان ذو اللسان الذي يوزن به لينتصف به الناس بعضهم من بعض ، وهو خبر بمعنى الأمر  
 بالعدل ، يدل عليه قوله تعالى : « وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ » والقسط العدل . وقيل : هو  
 الحكم . وقيل : أراد وضع الميزان في الآخرة لوزن الأعمال . وأصل ميزان ميزان وقد مضى  
 في « الأعراف » القول فيه . ( أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ )<sup>(٤)</sup> موضع « أَنْ » يجوز أن يكون نصباً

(١) في ب ، ح ، س ، هـ : « وسجودهما سجود . . . » (٢) راجع ج ١٠ ص ١١١ .

(٣) فأنه الراعي . (٤) راجع ج ٧ ص ١٦٦ .

على تقدير حذف حرف الجر كأنه قال : لثلاثا تطغوا ؛ كقوله تعالى : « بَيْنَ اللَّهِ لَكُمْ أَنْ تَضَلُّوا »<sup>(١)</sup> . ويجوز ألا يكون له « أن » موضع من الإعراب فتكون بمعنى أى و « تَطَّغُوا » على هذا التقدير مجزوماً ؛ كقوله تعالى : « وَأَنْطَلِقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ آمَسُوا »<sup>(٢)</sup> [ أى امشوا ]<sup>(٣)</sup> . والطغيان مجاوزة الحد . فمن قال : الميزان العدل قال طغيانه الجور . ومن قال : إنه الميزان الذى يوزن به قال طغيانه البخس . قال ابن عباس : أى لا تخونوا من وزنتم له . وعنه أنه قال : يا معشر الموالى ! وليتم أمرين بهما هلك الناس : المكيال والميزان . ومن قال إنه الحكم قال : طغيانه التحريف . وقيل : فيه إضمار ؛ أى وضع الميزان وأمركم ألا تطغوا فيه . ( وَأَقِيمُوا الْوِزْنَ بِالْقِسْطِ ) أى أعملوه مستقيماً بالعدل . وقال أبو الدرداء رضى الله عنه : أقيموا لسان الميزان بالقسط والعدل . وقال ابن عيينة<sup>(٤)</sup> : الإقامة باليد والقسط بالقلب . وقال مجاهد : القسط العدل بالرومية . وقيل : هو كقولك أقام الصلاة أى أتى بها فى وقتها ، وأقام الناس أسواقهم أى أتوها لوقتها . أى لا تدعوا التعامل بالوزن بالعدل . ( وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ) ولا تنقصوا الميزان ولا تبخسوا الكيل والوزن ، وهذا كقوله : « وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ »<sup>(٥)</sup> . وقال قتادة فى هذه الآية : أعدل يابن آدم كما تحب أن يعدل لك ، وأوف كما تحب أن يوفى لك ؛ فإن العدل صلاح الناس . وقيل : المعنى ولا تخسروا ميزان حسناتكم يوم القيامة فىكون ذلك حسرة عليكم . وكرر الميزان لحال رءوس الآى . وقيل : التكرير للأمر بإيفاء الوزن ورعاية العدل فيه . وقراءة العامة « تُخْسِرُوا » بضم التاء وكسر السين . وقرأ بلال بن أبى بردة وأبان عن عثمان « تُخْسِرُوا » بفتح التاء والسين وهما لغتان ، يقال : أخسرت الميزان وخسرته كأجبرته وجبرته . وقيل : « تُخْسِرُوا » بفتح التاء والسين محمول على تقدير حذف حرف الجر ؛ والمعنى ولا تخسروا فى الميزان . ( وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ ) الأنام الناس ؛ عن ابن عباس . الحسن : الجن والإنس . الضحاك : كل مادب على وجه الأرض ، وهذا عام . ( فِيهَا قَائِكَةٌ ) أى كل

(١) راجع ج ٦ ص ٢٩ . (٢) راجع ج ١٥ ص ١٥١ . (٣) الزيادة من ب ، ح ، س ، هـ .

(٤) فى حاشية الجمل نقل عن القرطبي « أبو عيينة » بدل ابن عيينة . (٥) راجع ج ٩ ص ٨٥ .

ما يتفكه به الإنسان من ألوان الثمار . ( وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ ) الْأَكْمَامُ جمع كَمٍّ بالكسر .  
قال الجوهري : وَالِكِمَّةٌ بالكسر وَالِكِمَامَةُ وعاء الطلع وغطاء النور والجمع كِمَامٌ وَأَكِمَّةٌ وَأَكْمَامٌ  
وَالْأَكَامِيمُ أيضاً . وَكُمُّ الفصيلُ إِذَا أَشْفَقَ عَلَيْهِ فَسُتِرَ حَتَّى يَقْوَى ؛ قال العجاج :

بَلْ لَوْ شَهِدَتِ النَّاسَ إِذْ تُكُّوْا \* بَغْمَةً لَوْ لَمْ تُفَرِّجْ عُثْمُوا

وَتُكُّوْا أَي أَعْمَى عَلَيْهِمْ وَغُطُّوْا . وَأَكَمَّتْ [ النَّخْلَةُ ] <sup>(١)</sup> وَكَمَّتْ أَي أَخْرَجَتْ أَكْمَامَهَا . وَالِكِمَامُ  
بِالْكَسْرِ وَالِكِمَامَةُ أَيضاً مَا يُكَّمُ بِهِ فَمُ الْبَعِيرُ لَثْلَا يَعْصُ ؛ تقول منه : بَعِيرٌ مَكْمُومٌ أَي مَحْجُومٌ .  
وَكَمَمْتُ الشَّيْءَ غَطَّيْتَهُ . وَالْكَمُّ مَا سَتَرَ شَيْئاً وَغَطَّاهُ ؛ وَمِنْهُ كُمُّ الْقَمِيصِ بِالضَّمِّ وَالْجَمْعُ أَكْمَامٌ  
وَكَمَّةٌ ، مِثْلُ حُبِّ وَحِبَّةٍ . وَالْكِمَّةُ الْقَلَنْسُوءَةُ الْمَدْوُورَةُ ؛ لِأَنَّهَا تَغْطِي الرَّأْسَ . قَالَ :

فَقُلْتُ لَهُمْ يَكِلُو بِكِمَّةٍ بَعْضِكُمْ \* دَرَاهِمَكُمُ إِنِّي كَذَلِكَ أَكِيلُ

قال الحسن : « ذَاتُ الْأَكْمَامِ » أَي ذَاتُ اللَّيْفِ فَإِنَّ النَّخْلَةَ قَدْ تُكَّمُ بِاللَّيْفِ ، وَكِمَامُهَا لَيْفُهَا  
الَّذِي فِي أَعْنَاقِهَا . أَبُو زَيْدٍ : ذَاتُ الطَّلَعِ قَبْلَ أَنْ يَتَفَتَّقَ . وَقَالَ عِكْرِمَةُ : ذَاتُ الْأَحْمَالِ .  
( وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ ) الْحَبُّ الْحِنْطَةُ وَالشَّعِيرُ وَنَحْوُهُمَا ؛ وَالْعَصْفُ التَّبْنُ ؛ عَنِ الْحَسَنِ  
وغيره . مجاهد : ورق الشجر والزرع . أبو عباس : تبْنُ الزَّرْعِ وَوَرَقُهُ الَّذِي تَعَصِفُهُ  
الرِّيحُ . سعيد بن جبیر : يَقْلُ الزَّرْعُ أَي أَوَّلُ مَا يَنْبُتُ مِنْهُ ؛ وَقَالَ الْفَرَّاءُ . وَالْعَرَبُ تَقُولُ :  
خَرَجْنَا نَعَصِفُ الزَّرْعَ إِذَا قَطَعُوا مِنْهُ قَبْلَ أَنْ يُدْرِكَ . وَكَذَا فِي الصَّحَاحِ : وَعَصَفْتُ الزَّرْعَ  
أَي جَرَزْتَهُ قَبْلَ أَنْ يُدْرِكَ . وَعَنْ أَبِي عَبَّاسٍ أَيضاً : الْعَصْفُ وَرَقُ الزَّرْعِ الْأَخْضَرُ إِذَا قَطَعَ  
رَهْوَسَهُ وَيَسُّ ؛ نَظِيرُهُ : « بِفَعْلِهِمْ كَعَصِيفٍ مَا كُولٍ » . الْجَوْهَرِيُّ : وَقَدْ أَعَصَفَ الزَّرْعُ ،  
وَمَكَانٌ مُعَصِفٌ أَي كَثِيرُ الزَّرْعِ . قَالَ أَبُو قَيْسٍ بْنُ الْأَسَلْتِ الْأَنْصَارِيُّ :

إِذَا جُمَادَى مَنَعَتْ قَطْرَهَا \* زَانَ جَنَابِي عَطَنُ مُعَصِفُ

(١) الزيادة من الصحاح للجوهري . (٢) راجع ج ٢٠ ص ١٩٩ .

والعصف أيضا الكتب ؛ ومنه قول الراجز :<sup>(١)</sup>

• بغير ما عصف ولا أضطراف •

وكذلك الاعتصاف . والعصيفة الورق المجتمع الذي يكون فيه السُّنْبُل . وقال الهروي :  
والعصف والعصيفة ورق السُّنْبُل . وحكى الثعلبي : وقال ابن السكيت تقول العرب لورق  
الزرع العصف والعصيفة والجِلُّ بكسر الجيم . قال علقمة بن عبدة :

تَسْقِي مَذَابِقَ قَد مَالَتْ عَصِيفَتُهَا \* حُدُورُهَا مِنْ أَيْ الْمَاءِ مَطْمُومُ

وفي الصحاح : والجِلُّ بالكسر قصب الزرع إذا حُصِدَ . والريحان الرزق ؛ عن ابن عباس  
ومجاهد . الضحاك : هي لغة حير . وعن ابن عباس أيضا والضحاك وقتادة : أنه الريحان  
الذي يشتم ، وقاله ابن زيد . وعن ابن عباس أيضا : أنه خضرة الزرع . وقال سعيد  
ابن جبير : هو ما قام على ساق . وقال الفراء : العصف المأكول من الزرع ، والريحان  
ما لا يؤكل . وقال الكلبي : إن العصف الورق الذي لا يؤكل ، والريحان هو الحب المأكول .  
وقيل : الريحان كل بقلة طيبة الريح سميت ريحانا ؛ لأن الإنسان يراح لها رائحة طيبة .  
أي يشتم فهو فعْلان رَوْحان من الرائحة ؛ وأصل الياء في الكلمة واو قلب ياء للفرق بينه وبين  
الروحاني وهو كل شيء له رُوح . قال ابن الأعرابي : يقال شيء رُوحاني وزُريحاني أي له  
روح . ويموز أن يكون على وزن فِعْلان فاصله رِيَّوحان فابدل من الواو ياء وأدغم كهين  
ولين ، ثم أزم التخفيف لطوله ولحاق الزائدين الألف والنون ، والأصل فيما يتركب من الراء  
والواو والحاء الأهتراز والحركة . وفي الصحاح : والريحان نبت معروف ؛ والريحان الرزق ؛  
تقول : خرجت أبتغي رِيحان الله ؛ قال النمر بن تَوَلَّب :

سَلَامُ الإِلهِ وَرِيحَانُهُ \* وَرَحْمَتُهُ وَسَمَاءُ دِرْرِهِ

وفي الحديث : " الولد من ريحان الله " . وقولهم : سبحان الله وريحانه ، نصبوهما على  
المصدر يريدون تنزيها له وأسترزاقا . وأما قوله : « وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ » فالعصف

(١) فائده العجاج . مصدر البيت : • قد يكسب المال الهدان الجاق •  
والهدان الأحق .

ساق الزرع، والريحان ورقه، عن الفراء . وقراءة العامة « وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ » بالرفع فيها كلها على العطف على الفاكهة . ونصبها كلها ابن عامر وأبو حيوة والمغيرة عطفًا على الأرض . وقيل : بإضمار فعل، أي وخلق الحب ذَا العصف والريحان؛ فمن هذا الوجه يحسن الوقف على « ذَاتُ الْأَكْمَامِ » . وجر حمزة والكسائي « الريحان » عطفًا على العصف؛ أي فيها الحب ذُو العصف والريحان ، ولا يمتنع ذلك على قول من جعل الريحان الرزق، فيكون كأنه قال : والحب ذُو الرزق . والرزق من حيث كان العصف رزقًا؛ لأن العصف رزق للبهائم، والريحان رزق للناس، ولا شبهة فيه في قول من قال إنه الريحان المشموم .

قوله تعالى : ( قَبَائِرُ آلَاءِ رَبِّكَمَا تَكْذِبَانِ ) خطاب للإنس والجن؛ لأن الأنام واقع عليهما . وهذا قول الجمهور، يدل عليه حديث جابر المذكور أول السورة ، وخرجه الترمذي وفيه «بَيِّنٌ أَحْسَنُ مِنْكُمْ رَدًّا»<sup>(١)</sup> . وقيل : لما قال : « خَلَقَ الْإِنْسَانَ » و« خَلَقَ الْجَانَّ » دل ذلك على أن ما تقدم وما تأخر لهما . وأيضًا قال : « سَنَفَرُغُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ » وهو خطاب للإنس والجن وقد قال في هذه السورة : « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ » . وقال الجرجاني : خاطب الجن مع الإنس وإن لم يتقدم للجن ذكر؛ كقوله تعالى : « حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ » . وقد سبق ذكر الجن فيما سبق نزوله من القرآن ، والقرآن كالسورة الواحدة ؛ فإذا ثبت أنهم مكلفون كالإنس خوطب الجنسان بهذه الآيات . وقيل : الخطاب للإنس على عادة العرب في الخطاب للواحد بلفظ التثنية ؛ حسب ما تقدم من القول في « أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ »<sup>(٢)</sup> . وكذلك قوله :

\* قَفَا نَبِكَ ...<sup>(٤)</sup>

و \* خَلِيلِي مُرَابِي ...<sup>(٥)</sup>

(١) رواية الترمذي المتقدمة تخالف هذه الرواية في اللفظ وهذه رواية الحاكم .

(٢) راجع ج ١٥ ص ١٩٥ . (٣) راجع ص ١٦ من هذا الجزء .

(٤) البيت مطلع معلقة أمري القيس وتامه :

قفانك من ذكرى حبيب ومنزل \* بسقط اللوى بين الدخول لمومسل

(٥) البيت مطلع قصيدة لأمرئ القيس أيضا والبيت تامه :

خابل مرابي على أم جندب \* نقض لبانات الفؤاد المذبذب

فأما ما بعد « خَلَقَ الْإِنْسَانَ » و « خَلَقَ الْجَنَانَ » فإنه خطاب للإنس والجن ،  
والصحيح قول الجمهور لقوله تعالى : « وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ » والآلاء النعم ، وهو قول  
جميع المفسرين ، واحدها إلى وإلى مثل معى وعصا ، وإلى وإلى أربع لغات حكاهما  
النحاس قال : وفي واحد « آناء الليل » ثلاث تسقط منها المفتوحة الألف المسكنة اللام ،  
وقد مضى في « الأعراف<sup>(١)</sup> » و « النجم<sup>(٢)</sup> » . وقال ابن زيد : إنها القدرة ، وتقدير الكلام  
قبأى قدرة ربكأ تكذبان ؛ وقاله الكلبي وأحتره الترمذي محمد بن علي ، وقال : هذه السورة  
من بين السور علم القرآن ، والعلم إمام الجند والجنود تبعه ، وإنما صارت علماً لأنها سورة  
صفة الملك والقدرة ؛ فقال : « الرَّحْمَنُ . عَلَّمَ الْقُرْآنَ » فأفتح السورة بأسم الرحمن من بين  
الأسماء ليعلم العباد أن جميع ما يصفه بعد هذا من أفعاله ومن ملكه وقدرته خرج إليهم من  
الرحمة العظمى من رحمانيته فقال : « الرَّحْمَنُ . عَلَّمَ الْقُرْآنَ » ثم ذكر الإنسان فقال : « خَلَقَ  
الْإِنْسَانَ » ثم ذكر ما صنع به وما من عليه به ، ثم ذكر حساب الشمس والقمر وسجود  
الأشياء مما نجم وشجر ، وذكر رفع السماء ووضع الميزان وهو العدل ، ووضع الأرض للأنام ؛  
فخطب هذين الثقيلين الجن والإنس حين رأوا ما خرج من القدرة والملك برحمانيته التي رحمهم  
بها من غير منفعة ولا حاجة إلى ذلك ، فأشركوا به الأوثان وكل معبود آتخذوه من دونه ،  
ومجدوا الرحمة التي خرجت هذه الأشياء بها إليهم ، فقال سائل لهم : « قَبَائِلُ آلَاءِ رَبِّكَأ  
تُكذَّبَانِ » أي قبأى قدرة ربكأ تكذبان ، وإنما كان تكذيبهم أنهم جعلوا له في هذه الأشياء  
التي خرجت من ملكه وقدرته شريكاً يملك معه ويقدر معه ، فذلك تكذيبهم . ثم ذكر خلق  
الإنسان من صلصال ، وذكر خلق الجن من نار ، ثم سألهم فقال : « قَبَائِلُ آلَاءِ  
رَبِّكَأ تُكذَّبَانِ » أي قبأى قدرة ربكأ تكذبان ؛ فإن له في كل خلق بعد خلق قدرة بعد قدرة ؛  
فالتكرير في هذه الآيات للتأكيد والمبالغة في التقرير ، وأتخذ المجمة عليهم بما وقفهم على خلق  
خلق . وقال القتيبي : إن الله تعالى عدد في هذه السورة نعماءه ، وذكر خلقه آلاءه ، ثم أتبع

(١) راجع ج ٧ ص ٢٣٧ . (٢) راجع ص ١٢١ من هذا الجزء .

كل خلة وصفها ونعمة وضعها بهذه ، وجعلها فاصلة بين كل نعمتين لينبهم على النعم ويقررهم بها ، كما تقول لمن نتاج فيه إحسانك وهو يكفره وينكره : ألم تكن فقيراً فأغنيك أفتنكر هذا ؟ ! ألم تكن خاملاً فعززتك أفتنكر هذا ؟ ! ألم تكن صرورة<sup>(١)</sup> فحججت بك أفتنكر هذا ؟ ! ألم تكن راجلاً فحملتك أفتنكر هذا ؟ ! والتكرير حسن في مثل هذا . قال :

\* تَمَّ نِعْمَةٍ كَانَتْ لَكُمْ كَمْ وَكَمْ \*  
وقال :

لَا تَقْتُلِ مُسْلِمًا إِنْ كُنْتَ مُسْلِمًا \* إِيَّاكَ مِنْ دَمِهِ إِيَّاكَ

وقال آخر :

لَا تَقْطَعَنَّ الصِّدْقَ مَا طَرَفَتْ \* هَيْنَاكَ مِنْ قَوْلِ كَاشِحِ إِشِيرٍ  
وَلَا تَمَلَّنْ مِنْ زِيَارَتِهِ زُرُهُ \* وَزُرُهُ وَزُرْ وَزُرْ وَزُرْ

وقال الحسين بن الفضل : التكرير طردا للفغلة ، وتأكيدا للحجة .

قوله تعالى : خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ﴿١٤﴾ وَخَلَقَ  
الْجَنَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَّارٍ ﴿١٥﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تُكَذِّبَانِ ﴿١٦﴾  
رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ﴿١٧﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تُكَذِّبَانِ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ( خَلَقَ الْإِنْسَانَ ) لما ذكر سبحانه خلق العالم الكبير من السماء والأرض ، وما فيهما من الدلالات على وحدانيته وقدرته ذكر خلق العالم الصغير فقال : « خَلَقَ الْإِنْسَانَ » باتفاق من أهل التأويل يعني آدم . ( مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ) الصلصال الطين اليابس الذي يسمع له صلصلة ، شبهه بالفخار الذي طبع . وقيل : هو طين خلط برمل . وقيل : هو الطين المنتن من صل اللحم وأصل إذا أنتن ، وقد مضى في « الحجر » . وقال هنا : « مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ » وقال هناك : « مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمِيمٍ مَسْنُونٍ » . وقال : « إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ

(٢) راجع ج ١٠ ص ٢١٠

(١) الصرورة : الذي لم يجمع قط .



(١١) . وقال : « كَتَلِ آدَمَ خَلْقَهُ مِنْ تُرَابٍ » (٢) وذلك متفق المعنى ؛ وذلك أنه أخذ من تراب الأرض فمجته فصار طينا ، ثم أنتقل فصار كالحلما المسنون ، ثم أنتقل فصار صلصالا كالغبار . ( وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ ) قال الحسن : الجان إبليس وهو أبو الجن . وقيل : الجان واحد الجن ، والمارج اللهب ؛ عن ابن عباس ، وقال : خلق الله الجان من خالص النار . وعنه أيضا من لسانها الذي يكون في طرفها إذا ألتهبت . وقال الليث : المارج الشُعْلَةُ الساطعة ذات اللهب الشديد . وعن ابن عباس أنه اللهب الذي يعلو النار فيختلط بعضه ببعض أحمر وأصفر وأخضر ؛ ونحوه عن مجاهد ؛ وكله متقارب المعنى . وقيل : المارج كل أمر مرسل غير ممنوع ، ونحوه قول المبرد ؛ قال المبرد : المارج النار المرسله التي لا تمنع . وقال أبو عبيدة والحسن : المارج خلط النار ، وأصله من مرج إذا اضطرب وأختلط ؛ ويروى أن الله تعالى خلق نارين فرج إحداهما بالأخرى ، فأكلت إحداهما الأخرى وهي نار السموم فخلق منها إبليس . قال القشيري : والمارج في اللغة المرسل أو المختلط وهو فاعل بمعنى مفعول ؛ كقوله : « مَاءٍ دَافِقٍ » (٣) و « عَيْشَةٍ رَاضِيَةٍ » (٤) والمعنى ذو مرج ؛ قال الجوهري في الصحاح : و « مَارِجٍ مِنْ نَارٍ » نار لا دخان لها خلق منها الجان . فَبِأَيِّ آيَةٍ رَبِّكَ تُكذِّبَانِ .

قوله تعالى : ( رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ) (١) أي هو رب المشرقين . وفي الصافات « وَرَبُّ الْمَشَارِقِ » وقد مضى الكلام في ذلك هناك .

قوله تعالى : مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ ﴿١٩﴾ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ ﴿٢٠﴾  
فَبِأَيِّ آيَةٍ رَبِّكَ تُكذِّبَانِ ﴿٢١﴾ يُخْرِجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤَ وَالْمَرْجَانَ ﴿٢٢﴾  
فَبِأَيِّ آيَةٍ رَبِّكَ تُكذِّبَانِ ﴿٢٣﴾

(١) راجع ج ١٥ ص ٦٣ و ص ٦٨ .

(٢) راجع ج ٤ ص ١٠٢ .

(٣) راجع ج ١٨ ص ٢٧٠ .

(٤) راجع ج ٢٠ ص ٤ .

قوله تعالى : ( مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ . بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ ) «مرج» أى خَلَّى وأرسل وأهمل ؛ يقال : مرج السلطان الناس إذا أهملهم . وأصل المرج الإهمال كما تُمرج الدابة في المرعى . ويقال : مَرَجَ خَلَطَ . وقال الأخفش : ويقول قوم أمّرج البحرين مثل مرج ، فَعَلَ وَأَفْعَلَ بِمَعْنَى . «البحرين» قال ابن عباس : بحر السماء وبحر الأرض ؛ وقاله مجاهد وسعيد بن جبیر . «يَلْتَقِيَانِ» في كل عام . وقيل : يلتقى طرفاهما . وقال الحسن وقتادة : بحر فارس والروم . وقال ابن جريج : إنه البحر المالح والأنهار العذبة . وقيل : بحر المشرق والمغرب يلتقى طرفاهما . وقيل : بحر اللؤلؤ والمرجان . «بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ» أى حاجز فعلى القول الأول ما بين السماء والأرض ؛ قاله الضحاك . وعلى القول الثانى الأرض التى بينهما وهى الحجاز ؛ قاله الحسن وقتادة . وعلى غيرهما من الأقوال القدرة الإلهية على ما تقدم فى «الفرقان» (١) . وفى الخبر عن أبى هريرة عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم "أن الله تعالى كلم الناحية الغربية فقال : إني جاعل فيك عبداً لى يُسَبِّحونى وَيُكَبِّرُونى وَيَهْلُلُونى وَيُحْمَدُونى فكيف أنت لهم ؟ فقالت : أغرقهم يارب . قال : إني أحملهم على يدي ، وأجعل بأسك فى نواحيك . ثم كلم الناحية الشرقية فقال : إني جاعل فيك عبداً لى يُسَبِّحونى وَيُكَبِّرُونى وَيَهْلُلُونى وَيُحْمَدُونى فكيف أنت لهم ؟ قالت : أسبِّحك معهم إذا سبَّحوك ، وأكبرك معهم إذا كبروك ، وأهللك معهم إذا هللوك ، وأمجِّدك معهم إذا مجَّدوك ؛ فأثابها الله الخلية وجعل بينهما برزخاً ، وتموّل أحدهما ملحاً أجاباً ، وبقي الآخر على حالته عذباً فرأنا" ذكر هذا الخبر الترمذى الحكيم أبو عبد الله قال : حدّثنا صالح بن محمد ، حدّثنا القاسم العمريّ عن سهل عن أبيه عن أبى هريرة : «لَا يَبْغِيَانِ» قال قتادة : لا يبغيان على الناس فيفرقانهم ؛ جعل بينهما وبين الناس بَرْزَخاً (٢) . وعنه أيضاً ومجاهد : لا يبغي أحدهما على صاحبه فيغلبه . ابن زيد : المعنى «لَا يَبْغِيَانِ» أن يلتقيا ، وتقدير الكلام : مرج البحرين يلتقيان ، لولا البرزخ الذى بينهما لا يبغيان أن يلتقيا . وقيل : البرزخ ما بين الدنيا والآخرة ؛ أى بينهما مدة قدرها الله وهى مدة الدنيا فهما لا يبغيان ؛ فإذا أذن الله فى أنقضاء الدنيا صار البحرين

(١) راجع ج ١٣ ص ٥٨ . (٢) فى ب ، ج ، ز ، س ، ل ، هـ : «البس» .

شيئا واحداً، وهو كقوله تعالى : « وَإِذَا الْبِحَارُ جُفَّتْ <sup>(١)</sup> » . وقال سهل بن عبدالله : البحرين طريق الخير والشر ، والبرزخ الذي بينهما التوفيق والعصمة .

قوله تعالى : « يُخْرِجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤَ وَالْمَرْجَانَ <sup>(٢)</sup> » [أى يخرج لكم من الماء اللؤلؤ والمرجان] ، كما يخرج من التراب الحبّ والعصف والريحان . وقرأ نافع وأبو عمرو « يُخْرِجُ » بضم الياء وفتح الراء على الفعل المجهول . الباقون « يُخْرِجُ » بفتح الياء وضم الراء على أن اللؤلؤ هو الفاعل . وقال : « مِنْهُمَا » وإنما يخرج من الملح لا العذب لأن العرب تجمع الجنسين ثم تخرج عن أحدهما ، كقوله تعالى : « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رَسُلٌ مِنْكُمْ <sup>(٣)</sup> » وإنما الرسل من الإنس دون الجن ؛ قاله الكلبي وغيره . قال الزجاج : قد ذكرهما الله فإذا خرج من أحدهما شيء فقد خرج منهما ؛ وهو كقوله تعالى : « أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا <sup>(٤)</sup> » والقمر في سماء الدنيا ولكن أجمل ذكر السبع فكان ما في إحداهن فيهن . وقال أبو علي الفارسي : هذا من باب حذف المضاف ؛ أى من أحدهما ؛ كقوله : « عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْتَيْنِ عَظِيمٌ <sup>(٥)</sup> » أى من إحدى القريتين . وقال الأخفش سعيد : زعم قوم أنه يخرج اللؤلؤ من العذب . وقيل : هما بحران يخرج من أحدهما اللؤلؤ ومن الآخر المرجان . ابن عباس : هما بحرا السماء والأرض . فإذا وقع ماء السماء في صدف البحر انعقد لؤلؤاً فصار خارجاً منهما ؛ وقاله الطبري . قال الثعالبى : ولقد ذكر لي أن نواة كانت في جوف صدف ، فأصابت القطرة بعض النواة ولم تُصب البعض ، فكان حيث أصاب القطرة من النواة لؤلؤة وسائرها نواة . وقيل : إن العذب والملح قد يلتقيان ، فيكون العذب كاللقاح للملح ، فنسب إليهما كما ينسب الولد إلى الذكر والأنثى وإن ولدته الأنثى ؛ لذلك قيل : إنه لا يخرج اللؤلؤ إلا من موضع يلتقى فيه العذب والملح . وقيل : المرجان عظام اللؤلؤ وبقاره ؛ قاله علي وابن عباس رضی الله عنهما . واللؤلؤ صفاره . وعنهما أيضاً بالعكس : إن اللؤلؤ بكار اللؤلؤ والمرجان صفاره ؛ وقاله الضحاك وقتادة . وقال ابن مسعود وأبو مالك : المرجان الحرز الأحمر .

(١) راجع ج ١٩ ص ٢٤٢ (٢) ما بين المربعين صافط من ز ، ل . (٣) راجع ج ٧ ص ٨٥

(٤) راجع ج ١٨ ص ٣٠٤ (٥) راجع ج ١٦ ص ٨٢

قوله تعالى : وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴿٢٤﴾

فِي أَيِّ آيَةٍ رَّبِّكَ تَكْذِبَانِ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ( وَلَهُ الْجَوَارِ ) يعنى السفن . ( الْمُنشَآتُ ) قراءة العامة « الْمُنشَآتُ » بفتح الشين ؛ قال قتادة ؛ أى المخلوقات للجري مأخوذ من الإنشاء . وقال مجاهد : هى السفن التى رُفِعَ قَلْعُهَا ؛ قال : وإذا لم يُرْفَعِ قَلْعُهَا فليست بمنشآت . وقال الأخفش : إنها التجريبات . وفى الحديث : أن علياً رضى الله عنه رأى سفناً مُقْلَعَةً ، فقال : ورب هذه الجوارى المنشآت ما قتلت عثمان ولا مالأت فى قتله . وقرأ حمزة وأبو بكر عن عاصم باختلاف عنه « الْمُنشَآتُ » بكسر الشين أى المنشآت السير ؛ أضيف الفعل إليها على التجوز والأتساع . وقيل : الرافعات الشُرْعُ أى القُلْعُ . ومن فتح الشين قال : المرفوعات الشُرْعُ . ( كَالْأَعْلَامِ ) أى كالجبال ، والعلم الجبل الطويل ، قال :

\* إِذَا قَطَعْنَا عَلَمًا بَدَأَ عِلْمٌ \*

فالسفن فى البحر كالجبال فى البر ، وقد مضى فى « الشورى » بيانه . وقرأ يعقوب « الْجَوَارِ » بياء فى الوقف ، وحذف الباقون .

قوله تعالى : كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿٢٦﴾ وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ

وَإِلْكَرَامِ ﴿٢٧﴾ فِي أَيِّ آيَةٍ رَّبِّكَ تَكْذِبَانِ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ( كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ) الضمير فى « عَلَيْهَا » للأرض ، وقد جرى ذكرها فى أول السورة فى قوله تعالى : « وَالْأَرْضُ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ » وقد يقال : هو أكرم من عليها ،

(١) قائله جرير؛ وتام البيت :

\* حتى تناهين بنا إلى الحكم \*

وبعد : خليفة الجاهل غير المهتم \* فى ضئضى . المجد وبؤبؤ الكرم

(٢) راجع ج ١٦ ص ٢٣

يمنون الأرض وإن لم يجر لها ذكر . وقال ابن عباس : لما نزلت هذه الآية قالت الملائكة هلك أهل الأرض فنزلت : « كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ <sup>(١)</sup> » فأيقنت الملائكة بالهلاك ، وقاله مقاتل . ووجه النعمة في فناء الخلق التسوية بينهم في الموت ، ومع الموت تستوى الأقدام . وقيل : وجه النعمة أن الموت سبب النقل إلى دار الجزاء والثواب . ( وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ) أى ويبقى الله ؛ فالوجه عبارة عن وجوده وذاته سبحانه ؛ قال الشاعر :

قَضَى عَلَى خَلْقِهِ الْمُنَابَا \* فَكُلُّ شَيْءٍ سِوَاهُ فَايِي

وهذا الذى ارتضاه المحققون من علمائنا : ابن فورك وأبو المعالى وغيرهم . وقال ابن عباس : الوجه عبارة عنه كما قال : « وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » وقال أبو المعالى : وأما الوجه فالمراد به عند معظم أئمتنا وجود البارى تعالى ، وهو الذى ارتضاه شيخنا . ومن الدليل على ذلك قوله تعالى : « وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ » والموصف بالبقاء عند تعرض الخلق للبقاء وجود البارى تعالى . وقد مضى فى « البقرة » القول فى هذا عند قوله تعالى : « فَإِنَّمَا تُولَّوْا فَمَنْ وَجْهُ اللَّهِ » وقد ذكرناه فى الكتاب الأسنى مستوفى . قال القشيري : قال قوم هو صفة زائدة على الذات لا تُكَيَّفُ ، يحصل بها الإقبال على من أراد الرب تخصيصه بالإكرام . والصحيح أن يقال : وجهه وجوده وذاته ، يقال : هذا وجه الأمر ووجه الصواب وعين الصواب . وقيل : أى يبقى الظاهر بأدلته كظهور الإنسان بوجهه . وقيل : وتبقى الجهة التى يتقرب بها إلى الله . ( ذُو الْجَلَالِ ) الجلال عظمة الله وكبرياؤه وأستحقاقه صفات المدح ؛ يقال : جَلَّ الشَّيْءُ أى عَظُمَ وأجلته أى عظمته ، والجلال أسم من جَلَّ . ( وَالْإِكْرَامِ ) أى هو أهل لأن يكرم عمالا يليق به من الشرك ؛ كما تقول : أنا أكرمك عن هذا ؛ ومنه إكرام الأنبياء والأولياء . وقد أتينا على هذين الأسمين لغة ومعنى فى الكتاب الأسنى مستوفى . وروى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « اَلِظُّوا بِيَاذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » . وروى أنه من قول ابن مسعود ؛ ومعناه : أزموا ذلك فى الدعاء . قال أبو عبيد :

(١) راجع ج ١٣ ص ٢٢٢ . (٢) راجع ج ٢ ص ٨٣ .

الإلظاظ لزوم الشيء والمثابرة عليه ، ويقال : الإلظاظ الإلحاح . وعن سعيد المقبري : أن رجلاً  
أخَّ فجعل يقول : اللهم ياذا الجلال والإكرام ! اللهم ياذا الجلال والإكرام ! فنودي :  
إني قد سمعت فما حاجتك ؟

قوله تعالى : **يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ**

**فِي شَأْنٍ ﴿٢٩﴾ فَبِأَيِّ آيَاتِ رَبِّكَ تَكْذِبَانِ ﴿٣٠﴾**

قوله تعالى : ( **يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** ) قيل : المعنى يسأله من  
في السموات الرحمة ، ومن في الأرض الرزق . وقال ابن عباس وأبو صالح : أهل السموات  
يسألونه المغفرة ولا يسألونه الرزق ، وأهل الأرض يسألونهما جميعاً . وقال ابن جريج :  
وتسأل الملائكة الرزق لأهل الأرض ؛ فكانت المسألتان جميعاً من أهل السماء وأهل الأرض  
لأهل الأرض . وفي الحديث : « إن من الملائكة ملكاً له أربعة أوجه [وجه<sup>(١)</sup>] كوجه الإنسان وهو  
يسأل الله الرزق لبني آدم ووجه كوجه الأسد وهو يسأل الله الرزق للسموات ووجه كوجه الثور  
وهو يسأل الله الرزق للبهائم ووجه كوجه النسر وهو يسأل الله الرزق للطير » . وقال ابن عطاء :  
لأنهم سألوه القوة على العبادة ، ( **كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ** ) هذا كلام مبتدأ . وأنتصب « **كُلُّ**  
**يَوْمٍ** » ظرفاً ، لقوله : « **فِي شَأْنٍ** » أو ظرفاً للسؤال ؛ ثم ابتدئ « **هُوَ فِي شَأْنٍ** » . وروى  
أبو الدرداء رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « **كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ** » قال :  
« من شأنه أن يغفر ذنباً ويفرج كرباً ويرفع قوماً ويضع آخرين » . وعن ابن عمر عن النبي صلى الله  
عليه وسلم في قول الله عز وجل : « **كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ** » قال : « يغفر ذنباً ويكشف  
كرباً ويجيب داعياً » . وقيل : من شأنه أن يحيي ويميت ، ويعز ويذل ، ويرزق ويمنع .  
وقيل : أراد شأنه في يومى الدنيا والآخرة . قال ابن بحر : الدهر كله يومان ، أحدهما مدة  
أيام الدنيا ، والآخر يوم القيامة ، فشأنه سبحانه وتعالى في أيام الدنيا الابتلاء والاختبار  
بالأمر والنهي والإحياء والإماتة والإعطاء والمنع ، وشأنه يوم القيامة الجزاء والحساب ،

(١) الزيادة من ب ، ح ، ز ، س ، ل ، هـ . (٢) في ب ، ح ، ز ، س ، ل ، هـ : « أفواما » .

والثواب والعقاب . وقيل : المراد بذلك الإخبار عن شأنه في كل يوم من أيام الدنيا وهو الظاهر . والشأن في اللغة الخطب العظيم والجمع الشئون والمراد بالشأن هاهنا الجمع كقوله تعالى : « ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ <sup>(١)</sup> طِفْلًا » . وقال الكلبي : شأنه سوق المقادير إلى المواقيت . وقال عمرو ابن ميمون في قوله تعالى : « كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » من شأنه أن يميت حياً ، ويُقِرُّ في الأرحام ماشاء ، ويُعزِّد ذليلاً ، ويُذل عزيزاً . وسأل بعض الأمراء وزيره عن قوله تعالى : « كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » فلم يعرف معناها ، وأستمهله إلى الغد فانصرف كثيراً إلى منزله فقال له غلامه أسود : ماشأنك ؟ فأخبره . فقال له : عد إلى الأمير فإني أفسرها له ، فدعاه فقال : أيها الأمير! شأنه أن يوجع الليل في النهار ، ويوجع النهار في الليل ، ويخرج الحي من الميت ، ويخرج الميت من الحي ، ويتشفى سقيماً ، ويُسقم سائماً ، ويتلى معافى ، ويعافى مبتلى ، ويُعزِّد ذليلاً ، ويُذل عزيزاً ، ويُفقر غنياً ، ويُغني فقيراً ؛ فقال له : فرجت عن فرج الله عنك ، ثم أمر بجمع ثياب الوزير وكساها الغلام ؛ فقال : يامولاي ! هذا من شأن الله تعالى . وعن عبد الله ابن طاهر : أنه دعا الحسين بن الفضل وقال له : أشكلت على ثلاث آيات دعوتك لتكشفها لي : قوله تعالى : « فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ <sup>(٢)</sup> » وقد صح أن الندم توبة . وقوله : « كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » وقد صح أن القلم جف بما هو كائن إلى يوم القيامة . وقوله : « وَأَنَّ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى <sup>(٣)</sup> » فما بال الأضعاف ؟ فقال الحسين : يجوز ألا يكون الندم توبة في تلك الأمة ، ويكون توبة في هذه الأمة ؛ لأن الله تعالى خص هذه الأمة بخصائص لم تشاركهم فيها الأمم . وقيل : إن ندم قابيل لم يكن على قتل هابيل ولكن على حمله . وأما قوله : « كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » فإنها شئون يبدئها لا شئون ينتدئها . وأما قوله : « وَأَنَّ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » فعناه : ليس له إلا ما سعى عدلاً ولي أن أجزيه بواحدة ألفاً فضلاً . فقام عبد الله وقبل رأسه وصوغ خراجه .

(٣) راجع ج ١٧ ص ١٤٤

(٢) راجع ج ٦ ص ١٤٣

(١) راجع ج ١٥ ص ٢٢٠

قوله تعالى : سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَ الثَّقَلَانِ ﴿٣١﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٣٢﴾ يَمْعَشِرَ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ ﴿٣٣﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٣٤﴾ يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ شَوَاطِئَ مِنْ نَارٍ وَخَمَاسٍ فَلَا تَنْتَصِرَانِ ﴿٣٥﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : ( سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَ الثَّقَلَانِ ) يقال : فرغت من الشغل أفرغ فُروغاً وقرأغاً وتفرغت لكذا واستفرغت مجهودى فى كذا أى بذلته . والله تعالى ليس له شغل يفرغ منه ، إنما المعنى سنقصده لمجازاتكم أو محاسبتكم ، وهذا وعيد وتهديد لهم كما يقول القائل لمن يريد تهديده : إذا أفرغ لك أى أقصدك . وفرغ بمعنى قصد ، وأنشد ابن الأنبارى فى مثل هذا التحرير :

الآن وقد فرغت إلى نمير \* فهذا حين كنت لها عذاباً

يريد وقد قصدت . وقال أيضاً وأنشده النحاس :

\* فرغت إلى العبد المقيّد فى الحجل \*

وفى الحديث أن النبى صلى الله عليه وسلم لما بايع الأنصار ليلة العقبة ، صاح الشيطان : يا أهل الجباجب ! هذا مذمّم يبايع بنى قبيلة على حربكم ؛ فقال النبى صلى الله عليه وسلم : " هذا إزب العقبة أما والله يا عدوّ الله لا تفرغن لك " أى أقصد إلى إبطال أمرك . وهذا اختيار الفتنى والكسائى وغيرهما . وقيل : إن الله تعالى وعد على التقوى وأوعده على الفجور ، ثم قال : « سَنَفْرُغُ لَكُمْ » مما وعدناكم ونوصل كلاً إلى ما وعدناه ؛ أى أقسم ذلك وأتفرغ منه . قاله الحسن ومقاتل وابن زيد . وقرأ عبد الله وأبى « سَنَفْرُغُ إِلَيْكُمْ » وقرأ الأعمش وإبراهيم

(٣) الإزب : ضبطه الحلبي فى سيرته بكم

(١) أى جرير .

(٢) الجباجب : منازل منى

الهمزة وإسكان الزاى ، وهو هنا أمم شيطان .



« سَبْفَرُغُ لَكُمْ » بضم الياء وفتح الراء على ما لم يسم فاعله . وقرأ ابن شهاب والأعرج  
« سَبْفَرُغُ لَكُمْ » بفتح النون والراء ، قال الكسائي : هي لغة تميم يقولون فَرِغَ يَفْرَعُ ، وحكى  
أيضا فَرِغَ يَفْرَعُ ورواهما هبيرة عن حفص عن عاصم . وروى الجعفي عن أبي عمرو « سَبْفَرُغُ »  
بفتح الياء والراء ، ورويت عن ابن هريرة . وروى عن عيسى الثقفي « سَبْفَرُغُ لَكُمْ » بكسر  
النون وفتح الراء ، وقرأ حمزة والكسائي « سَبْفَرُغُ لَكُمْ » بالياء . الباقيون بالنون وهي لغة تهامة .  
والثقلان الجن والإنس ؛ سُميا بذلك لعظم شأنهما بالإضافة إلى ما في الأرض من غيرهما بسبب  
التكليف . وقيل : سموا بذلك لأنهم ثقل على الأرض أحياء وأمواتاً ؛ قال الله تعالى :  
« وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا <sup>(١)</sup> » ومنه قولهم : أعطه ثقله أي وزنه . وقال بعض أهل المعاني :  
كل شيء له قدر ووزن يُنَافَسُ فيه فهو ثقل . ومنه قيل لبيض النعام ثقل ؛ لأن واجده وصائده  
يفرح به إذا ظفر به . وقال جعفر الصادق : سُميا ثقلين ؛ لأنهما مثقلان بالذنوب . وقال :  
« سَبْفَرُغُ لَكُمْ » بجمع ، ثم قال : « آيَةُ الثَّقَلَيْنِ » لأنهما فريقان وكل فريق جمع ، وكذا قوله  
تعالى : « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ <sup>(٢)</sup> » ولم يقل إن استطعتم ؛ لأنهما فريقان في حال  
الجمع ، كقوله تعالى : « فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ <sup>(٣)</sup> » و « هَذَانِ خَصِمَانِ ائْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ <sup>(٤)</sup> »  
ولو قال : سَبْفَرُغُ لَكُمْ ، وقال : إن استطعتم لحاز . وقرأ أهل الشام « آيَةُ الثَّقَلَيْنِ » بضم  
الهاء . الباقيون بفتحها وقد تقدم <sup>(٥)</sup> .

مسألة — هذه السورة و « الْأَحْقَافِ » و « قُلْ أُوحِيَ » دليل على أن الجن مخاطبون  
مكلفون ما مورون منييون مثابون معاقبون كالإنس سواء ، مؤمنهم كؤمنهم ، وكافرهم ككافرهم ،  
لا فرق بيننا وبينهم في شيء من ذلك .

قوله تعالى : ( يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ ) الآية . ذكر ابن المبارك : وأخبرنا جوير عن الضحاك  
قال : إذا كان يوم القيامة أمر الله السماء الدنيا فتشقت بأهلها ، فتكون الملائكة على حافاتهما حتى  
يأمرهم الرب ، فينزلون إلى الأرض فيعبطون بالأرض ومن فيها ، ثم يأمر الله السماء التي تليها

(١) راجع ج ٢٠ ص ١٤٧ .

(٢) راجع ج ١٣ ص ٢١٤ .

(٣) راجع ج ١٢ ص ٢٥ و ٢٣٨ و ج ١٦ ص ٩٧ .

(٤) أي في غير القرآن .

كذلك فينزلون فيكونون صفًا من خلف ذلك الصف ، ثم السماء الثالثة ثم الرابعة ثم الخامسة ثم السادسة ثم السابعة ؛ فينزل الملك الأعلى في بهائه وملكه ومجنته اليسرى جهنم ، ويسمعون زفيرها وشهيقها ، فلا يأتون قطراً من أقطارها إلا وجدوا صفوفاً من الملائكة ، فذلك قوله تعالى : « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ » والسُلْطَانُ العذر . وقال الضحاك أيضاً : بينما الناس في أسواقهم أنفتحت السماء ، ونزلت الملائكة ، فتهرب الجن والإنس ، فتحقق بهم الملائكة ، فذلك قوله تعالى : « لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ » ذكره النحاس .

قلت . فعلى هذا يكون في الدنيا ، وعلى ما ذكر ابن المبارك يكون في الآخرة . وعن الضحاك أيضاً : إن استطعتم أن تهربوا من الموت فأهربوا . وقال ابن عباس : إن استطعتم أن تعلموا ما في السموات وما في الأرض فأعلموه ، ولن تعلموه إلا بسُلْطَانٍ أى بيينة من الله تعالى . وعنه أيضاً أن معنى : « لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ » لا تخرجون من سلطاني وقدرتي عليكم . فتادة : لا تنفذون إلا بملك وليس لكم ملك . وقيل : لا تنفذون إلا إلى سلطان<sup>(۲)</sup> ، الباء بمعنى إلى ؛ كقوله تعالى : « وَقَدْ أَحْسَنَ بِي » أى إلى . قال الشاعر :

أَسِيئِي بِنَا أَوْ أَحْسِنِي لَا مَلُولَةَ \* لَدَيْنَا وَلَا مَقْلِيَةَ إِنَّ تَقَلَّتْ

وقوله : « فَانفُذُوا » أمر تعجيز .

قوله تعالى : « يُرْسَلُ عَلَيْكُمُ شَوَاظٌ مِنْ نَارٍ وَنُحَاسٌ » أى لو نرجتم أرسل عليكم شواظ من نار ، وأخذكم العذاب المانع من النفوذ . وقيل : ليس هذا متعلقاً بالنفوذ بل أخبر أنه يعاقب العصاة عذاباً بالنار . وقيل : أى بآلاء ربكم تكذبان يرسل عليكم شواظ من نار ونحاس عقوبة على ذلك التكذيب . وقيل : يحاط على الحلائق بالملائكة وبلسان من نار ثم ينادون « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ » ، فذلك النار قوله : « يُرْسَلُ عَلَيْكُمُ شَوَاظٌ مِنْ نَارٍ »

(۱) في ب ، ز ، ح ، س ، د : « في جوف ذلك الصف » . (۲) في ب : « إلى سلطان » .  
(۳) راجع ج ۹ ص ۲۶۷ . (۴) هو كثير عزة .

والشواظ في قول ابن عباس وغيره اللهب الذي لا دخان له . والنحاس : الدخان الذي لا لهب فيه ، ومنه قول أمية بن أبي الصلت يهجو حسان بن ثابت رضي الله عنه ، كذا وقع في تفسير الثعلبي والماوردي بن أبي الصلت ، وفي « الصحاح » و « الوقف والابتداء » لابن الأنباري : أمية بن خلف قال :

أَلَا مَنْ مَبْلَغُ حَسَانٍ عَنِّي \* مُغْتَمَلَةٌ تَدْبُ إِلَى عُكَاظِ  
أَلَيْسَ أَبُوكَ فِينَا كَانَ قَيْنًا \* لَدَى الْقَيْنَاتِ فَسَلًا فِي الْحِفَاظِ  
يَمَانِيًا يَظَلُّ يُسُدُّ كَبِيرًا \* وَيَنْفُخُ دَائِبًا لَهَبَ الشُّوَاطِ

فأجابه حسان رضي الله عنه فقال :

هَجَوْنِكَ فَأَخْتَضَعْتَ لَهَا بَدْلًا \* بِقَافِيَةٍ تَأَجَّجُ كَالشُّوَاطِ<sup>(١)</sup>

وقال رؤبة :

إِن لَمْ مِنْ وَقَعْنَا أَقْيَاطًا \* وَنَارَ حَرِّ تُسَعِّرُ الشُّوَاطَا

وقال مجاهد : الشواظ اللهب الأخضر المنقطع من النار . الضحاك : هو الدخان الذي يخرج من اللهب ليس بدخان الحطب . وقاله سعيد بن جبير . وقد قيل : إن الشواظ النار والدخان جميعاً ، قاله أبو عمرو وحكاه الأخفش عن بعض العرب . وقرأ ابن كثير « شواظ » بكسر الشين . الباقون بالضم وهما لغتان ، مثل صَوَّارٌ وصَوَّارٌ لقطع البقر . ( ونحاس ) قراءة العامة « ونحاس » بالرفع عطف على « شواظ » . وقرأ ابن كثير وابن محيصن ومجاهد وأبو عمرو « ونحاس » بالخفض عطفاً على النار . قال المهدوي : من قال إن الشواظ النار والدخان جميعاً فالجرفي « نحاس » على هذا بين . فأما الجري على قول من جعل الشواظ اللهب الذي لا دخان فيه فعبد لا يسوغ إلا على تقدير حذف موصوف كأنه قال : « يرسل عليكما

(١) وفي التاج بدل هذا البيت :

مَجَلَّةٌ تَعْمَدُهُ شَارَا \* مَضْرُوءَةٌ تَأَجَّجُ كَالشُّوَاطِ

والفعل من الرجال : الرذل الذي لا مروة له ولا جلد . والمفعول مثله .

شَوَاطُ مِنْ نَارٍ « وشيء من نحاس ؛ فشيء معطوف على شواظ ، ومن نحاس جملة هي صفة لشيء ، وحذف شيء ، وحذفت من لتقدم ذكرها في « مِنْ نَارٍ » كما حذفت على من قولهم : على من تنزل أنزل [ أى ] <sup>(۱)</sup> عليه . فيكون « نُحَاسٌ » على هذا مجروراً بمن المحذوفة . وعن مجاهد وحُميد وعكرمة وأبي العالية « ونِحَاسٌ » بكسر النون لغتان كالشَّوَاظِ والشَّوَاظِ . والنَّحَاسُ بالكسر أيضاً الطبيعة والأصل ؛ يقال : فلان كريم النَّحَاسِ والنَّحَاسُ أيضاً بالضم أى كريم النَّجَارِ . وعن مسلم بن جُنْدَب « ونَحْسٌ » بالرفع . وعن حنظلة بن مرة بن النعمان الأنصاري « ونَحْسٌ » بالجر عطف على نار . ويجوز أن يكون « ونِحَاسٌ » بالكسر جمع نَحْسٍ كَصَعْبٍ وَصِعَابٍ « ونَحْسٌ » بالرفع عطف على « شواظ » وعن الحسن « ونَحْسٌ » بالضم <sup>(۲)</sup> [فيهما] جمع نَحْسٍ . ويجوز أن يكون أصله وَنُحُوسٌ فقصر بحذف واوه حسب ما تقدم عند قوله : « وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ » <sup>(۳)</sup> . وعن عبد الرحمن بن أبي بكر « ونَحْسٌ » بفتح النون وضم الحاء وتشديد السين من حَسَّ يَحْسُّ حَسًّا إذا استأصل ؛ ومنه قوله تعالى : « إِذْ تَحْسُونَهُمْ بِإِذْنِهِ » <sup>(۴)</sup> والمعنى ونقتل بالعذاب . وعلى القراءة الأولى « ونُحَاسٌ » فهو الصُّفْرُ المذَابُ يُصَبُّ على رؤوسهم ؛ قاله مجاهد وقتادة ، وروى عن ابن عباس . وعن ابن عباس أيضاً وسعيد ابن جبیر أن النَّحَاسَ الدخان الذي لا لهب فيه ؛ وهو معنى قول الخليل ؛ وهو معروف في كلام العرب بهذا المعنى ؛ قال نابغة بن جعدة :

يُضِيءُ كَضَوْءِ مِرَاجِ السَّلْبِ \* يَطِّمُ لَمْ يَجْعَلِ اللهُ فِيهِ نُحَاسًا

قال الأصمعي : سمعت أعرابياً يقول السَّلْبُ دهن السمسم بالشام ولا دخان فيه . وقال مقاتل : هي خمسة أنهار من صُفْرٍ مُذَابٍ ، تجري من تحت العرش على رؤوس أهل النار ؛ ثلاثة أنهار على مقدار الليل ونهران على مقدار النهار . وقال ابن مسعود : النَّحَاسُ المَهْلُ . وقال الضحاك : هو دُرْدَى الزَّيْتِ المغلَى . وقال الكسائي : هو النار التي لها ريح شديدة .

( فَلَا تَنْتَصِرَانِ ) أى لا ينصر بعضكم بعضاً يعنى الجن والإنس .

(۱) زيادة يقتضها السياق . (۲) النجار — بكسر النون وضها — الأصل والحسب .

(۳) الذى فى الأصول : « بالضم فيهن » وما أثبتناه هو ما عليه كذب التفسير أى بضمين وكسر السين .

(۴) راجع ج ۱۰ ص ۹۱ . (۵) راجع ج ۴ ص ۲۲۲ .

قوله تعالى : فَإِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ ﴿٧٧﴾  
 فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَا تُكَذِّبَانِ ﴿٧٨﴾ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ  
 وَلَا جَانٌّ ﴿٧٩﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَا تُكَذِّبَانِ ﴿٨٠﴾

قوله تعالى : ( فَإِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ ) أى أنصدعت يوم القيامة ( فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ )  
 الدَّهَانُ الدهن ؛ عن مجاهد والضحاك وغيرهما . والمعنى أنها صارت فى صفاء الدهن ؛ والدهان  
 على هذا جمع دُهْن . وقال سعيد بن جبيرة وقتادة : المعنى فكانت حمراء . وقيل : المعنى تصير  
 فى حمرة الورد وجريان الدهن ؛ أى تذوب مع الانشقاق حتى تصير حمراء من حرارة نار جهنم ،  
 وتصير مثل الدهن لرقتها وذوبانها . وقيل : الدهان الجلد الأحمر الصّرف ؛ ذكره أبو عبيد  
 والعراء . أى تصير السماء حمراء كالأديم لشدة حرّ النار . ابن عباس : المعنى فكانت كالفرس  
 الورد ؛ يقال للكميت : وَرْدٌ إِذَا كَانَ يَتَلَوْنَ بِالْوَانِ مَخْتَلِفَةً . قال ابن عباس : الفرس الورد ؛  
 فى الربيع كبيت أصفر ، وفى أول الشتاء كُئِمَّتْ أَحْمَرٌ ، فَإِذَا أَشْتَدَّ الشِّتَاءُ كَانَ كُئِمَّتًا أَغْبَرٌ . وقال  
 الفراء : أراد الفرس الوردية ، تكون فى الربيع وردة إلى الصفرة ، فإذا أشدّ البرد كانت وردة  
 حمراء ، فإذا كان بعد ذلك كانت وردة إلى الغبرة ، فشيبه تلون السماء بتلون الورد من الخيل .  
 وقال الحسن : « كَالدِّهَانِ » أى كصبّ الدهن فإنك إذا صببته ترى فيه ألواناً . وقال زيد  
 ابن أسلم : المعنى أنها تصير كعكر الزيت ، وقيل : المعنى أنها تمز وتجمىء . قال الزجاج : أصل  
 الواو والراء والدال للجمىء والإتيان . وهذا قريب مما قدمناه من أن الفرس الوردية لتغير ألوانها .  
 وقال قتادة : إنها اليوم خضراء وسيكون لها لون أحمر ؛ حكاه الثعلبي . وقال الماوردي :  
 وزعم المتقدمون أن أصل لون السماء الحمرة ، وأنها لكثرة الحوائل وبعُد المسافة ترى بهذا  
 اللون الأزرق ، وشبهوا ذلك بعروق البدن ، وهى حمراء كحمرة الدم وترى بالحائل زرقاء ؛ فإن  
 كان هذا صحيحاً فإن السماء لقربها من النواظر يوم القيامة وارتفاع الحواجز ترى حمراء ،  
 لأنه أصل لونها . والله أعلم .

قوله تعالى: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ﴾ هذا مثل قوله تعالى: «وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ»<sup>(١)</sup> وأن القيامة مواطن لطول ذلك اليوم ؛ فيسأل في بعض ولا يسأل في بعض ، وهذا قول عكرمة . وقيل : المعنى لا يسألون إذا استقروا في النار . وقال الحسن وقتادة : لا يسألون عن ذنوبهم ؛ لأن الله حفظها عليهم ، وكتبها عليهم الملائكة . رواه العوفي عن ابن عباس . وعن الحسن ومجاهد أيضا : المعنى لا تسأل الملائكة عنهم ؛ لأنهم يعرفونهم بسيماهم ؛ دليله ما بعده . وقاله مجاهد عن ابن عباس . وعنه أيضا في قوله تعالى: «فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ»<sup>(٢)</sup> وقوله : «فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ» وقال : لا يسألهم ليعرف ذلك منهم ؛ لأنه أعلم بذلك منهم ، ولكنه يسألهم لم عملتموها سؤال توبيخ . وقال أبو العالية : لا يسأل غير المجرم عن ذنب المجرم . وقال قتادة : كانت المسألة قبل ؛ ثم ختم على أفواه القوم وتكلمت الجوارح شاهدة عليهم . وفي حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيه قال : «فَيَلْقَى الْعَبْدَ فَيَقُولُ أَيُّ فُلٍّ أَلْمَأُكْرِمُكَ وَأُسُودُكَ وَأَزُوجُكَ وَأُسُخَّرَ لَكَ الْخَيْلَ وَالْإِبِلَ وَأَذْرَكَ تَرَأْسُ وَتَرْبُوعٌ فَيَقُولُ بلى فيقول أفظننت أنك ملأقي فيقول لا فيقول إني أنساك كما نسيتني ثم يلقى الثاني فيقول له مثل ذلك بعينه ثم يلقى الثالث فيقول له مثل ذلك فيقول يارب آمنت بك وبكتابك وبرسولك وصليت وصمت وتصدقت وبيتني بخير ما أستطاع فيقول ها هنا إذا ثم يقال له الآن نبعت شاهدا عليك فيفتكر في نفسه من هذا الذي يشهد على فيختم على فيه ويقال لفضده ولحمه وعظامه أنطق فتنطق نفضه ولحمه وعظامه بعمله وذلك ليعذر من نفسه وذلك المنافق وذلك الذي يسخط الله عليه» وقد مضى هذا الحديث في «حم السجدة» وغيرها<sup>(٤)</sup> .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٥٩

(١) راجع ج ١٣ ص ٣١٦

(٣) أى فل ؛ معناه يا فلان وليس ترخبا له ، وإنما هي صيغة أرنجلت في النداء ، ولا يقال إلا بسكون اللام .

وقال قوم : إنه ترخيم فلان .

(٤) راجع ج ١٥ ص ٤٨ و ص ٢٥٠

قوله تعالى : يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمَاهُمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي  
وَالْأُقْدَامِ ﴿٤١﴾ فَيَأْتِي آءِ الْآءِ رَبِّكََا تُكْذِبَانِ ﴿٤٢﴾ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي  
يُكْذَبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ ﴿٤٣﴾ يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آءِ انِ ﴿٤٤﴾  
فَيَأْتِي آءِ الْآءِ رَبِّكََا تُكْذِبَانِ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : ( يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمَاهُمْ ) قال الحسن : سواد الوجه وزرقة العين ،  
قال الله تعالى : « وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا » وقال تعالى : « يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ  
وُجُوهٌ » . ( فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأُقْدَامِ ) أى تأخذ الملائكة بنواصيهم ؛ أى بشعور مقدم  
رؤسهم وأقدامهم فيقذفونهم في النار . والنواصي جمع ناصية . وقال الضحاك : يجمع بين  
ناصيته وقدميه في سلسلة من وراء ظهره . وعنه : يؤخذ برجلي الرجل فيجمع بينهما وبين  
ناصيته حتى يندق ظهره ثم يلقى في النار . وقيل : يفعل ذلك به ليكون أشد لعذابه وأكثر  
تشويهه . وقيل : تسحبهم الملائكة إلى النار ؛ تارة تأخذ بناصيته وتجره على وجهه ، وتارة  
تأخذ بقدميه وتسحبه على رأسه .

قوله تعالى : ( هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكْذَبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ ) أى يقال لهم هذه النار التي أخبرتم  
بها فكذبتم . ( يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آءِ انِ ) قال قتادة : يطوفون مرة بين الحميم ومرة بين  
الحميم ، والحميم النار ، والحميم الشراب . وفي قوله تعالى : « آءِ انِ » ثلاثة أوجه ، أحدها أنه الذي  
أتمى حره وحميمه . قاله ابن عباس وسعيد بن جبيرة والسدي ؛ ومنه قول النابغة الذبياني :  
وَمُحْضَبٌ لِحَبِيَّةٍ غَدَرَتْ وَخَانَتْ \* بِأَحْمَرٍ مِنْ نَجِيعِ الْجُوفِ آءِ انِ

قال قتادة : « آءِ انِ » طبخ منذ خلق الله السموات والأرض ؛ يقول : إذا استغاثوا من  
النار جعل ضياهم ذلك . وقال كعب : « آءِ انِ » واد من أودية جهنم يجتمع فيه صديد أهل

(١) راجع ج ١١ ص ٢٤٤ (٢) راجع ج ٤ ص ١٦٦ .

(٣) نجيع الجوف : يعنى للدم الخالص . وقيل البيت :

فإن يقدرك طيبك أبو قيس \* تمط بك المعيشة في هوان

النار فيغمسون بأغلاهم فيه حتى تتخلع أوصالهم ، ثم يخرجون منها وقد أحدث الله لهم خلقاً جديداً فيلقون في النار ، فذلك قوله تعالى : « يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آتٍ » . وعن كعب أيضاً : أنه الحاضر . وقال مجاهد : إنه الذي قد آن شربه وبلغ غايته . والنعمة فيما وصف من هول القيامة وعقاب المجرمين ما في ذلك من الزجر عن المعاصي والترغيب في الطاعات . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أتى على شاب في الليل يقرأ « فَإِذَا أَنْشَقَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ » فوقف الشاب وخنقته العبرة وجعل يقول : وَيَجِيءُ مِنْ يَوْمٍ تُنْشَقُ فِيهِ السَّمَاءُ وَيَجِيءُ ! فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « وَيَمُحُّ بِكَ يَاقْتِي مِثْلَهَا فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ بَكَتْ مَلَائِكَةُ السَّمَاءِ لِبَكَائِكَ » .

قوله تعالى : وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ﴿٤٦﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ

رَبِّكَ تُكَذِّبَانِ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : ( وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ) فيه مسألان :

الأولى - لما ذكر أحوال أهل النار ذكر ما أعد للابرار . والمعنى خاف مقامه بين يدي ربه للحساب فترك المعصية . و « مَقَامٌ » مصدر بمعنى القيام . وقيل : خاف قيام ربه عليه أى إشرافه وأطلاعه عليه ؛ بيانه قوله تعالى : « أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ » . وقال مجاهد وإبراهيم النخعي : هو الرجل يهجم بالمعصية فيذكر الله فيدعها من خوفه .

الثانية - هذه الآية دليل على أن من قال لزوجته : إن لم أكن من أهل الجنة فانت طالق أنه لا يحنث إن كان هم بالمعصية وتركها خوفاً من الله وحياءاً منه . وقال به مـفـيان الثوري وأفتى به . وقال محمد بن علي الترمذي : جنة لخوفه من ربه ، وجنة لتركه شهوته . وقال ابن عباس : من خاف مقام ربه بعد أداء الفرائض . وقيل : المقام الموضع ؛ أى خاف مقامه بين يدي ربه للحساب كما تقدم . ويجوز أن يكون المقام للعبد ثم يضاف إلى الله ، وهو كالأجل في قوله : « فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ » وقوله في موضع آخر :

(٢) راجع ج ٩ ص ٣٢٢ .

(١) في ب ، ح ، ز ، س ، ل ، هـ : « من بكائك » .

(٣) راجع ج ٧ ص ٢٠٢ .



« إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ » (١) (جَنَّاتٍ) أى لمن خاف جنتان على حدة؛ فلكل خائف جنتان . وقيل : جنتان لجميع الخائفين؛ والأول أظهر . وروى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الجنتان بستانان في عرض الجنة كل بستان مسيرة مائة عام في وسط كل بستان دار من نور وليس منها شيء إلا بهتر نعمة وخضرة، قرارها ثابت وشجرها ثابت » ذكره المهدوي والثعلبي أيضا من حديث أبي هريرة . وقيل : إن الجنتين جنته التي خلقت له وجنة ورثها . وقيل : إحدى الجنتين منزله والأخرى منزل أزواجه كما يفعله رؤساء الدنيا . وقيل : إن إحدى الجنتين مسكنه والأخرى بستانه . وقيل : إن إحدى الجنتين أسافل القصور والأخرى أعاليها . وقال مقاتل : هما جنة عدن وجنة النعيم . وقال الفراء : إنما هي جنة واحدة؛ فثنى لرؤس الآي . وأنكر القتيبي هذا وقال : لا يجوز أن يقال خزنة النار عشرون وإنما قال تسعة عشر لمراعاة رؤس الآي . وأيضاً قال : « ذَوَاتَا أَفْنَانٍ » . وقال أبو جعفر النحاس : قال الفراء قد تكون جنة فَتُثْنَى في الشعر؛ وهذا القول من أعظم الغلط على كتاب الله عز وجل، يقول الله عز وجل : « جَنَّاتٍ » ويصنفهما بقوله : « فِيهِمَا » فيبدع الظاهر ويقول : يجوز أن تكون جنة ويحتج بالشعر ! وقيل : إنما كانتا اثنتين ليضعف له المرور بالتنقل من جهة إلى جهة . وقيل : نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه خاصة حين ذكر ذات يوم الجنة حين أُزْلِفَتْ والنار حين بُرِّزَتْ؛ قاله عطاء وآبن شوذب . وقال الضحاك : بل شرب ذات يوم لبناً على ظمأ فأعجبه، فسأل عنه فأخبر أنه من غير حل فاستقاه ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر إليه؛ فقال : « رحمك الله لقد أنزلت فيك آية » وتلا عليه هذه الآية .

قوله تعالى : ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ﴿١٨﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿١٩﴾

فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ ﴿٢٠﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٢١﴾

(٢) في ز، ل : « نور على نور » .

(١) راجع ج ١٨ ص ٢٩٩

قوله تعالى : ( ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ) قال ابن عباس وغيره : أى ذواتا ألوان من الفاكهة الواحد فن . وقال مجاهد : الأفنان الأغصان واحدها فن ؛ قال النابغة :  
 بكاء حمامية تدعو هديلاً \* مَفْجَمِيَّةٌ عَلَى فَنَنِ تَفْنِي<sup>(١)</sup>  
 وقال آخر يصف طائرین :

باننا على عُصْنِ بَانٍ فِي ذُرَى فَنَنِ \* يُرْدَدَانِ لُحُونًا ذَاتَ الْوَائِنِ  
 أراد باللحون اللغات . وقال آخر :

ما هاجَ شَوْفَكَ مِنْ هَدِيلِ حَامِيَةٍ \* تَدْعُو عَلَى فَنَنِ الْفُصُونِ حَامَاً  
 تدعو أبا فَرَخَيْنِ صَادِفِ ضَارِبًا \* ذَا مِخْلَبَيْنِ مِنَ الصُّقُورِ قَطَامَاً  
 والفنن جمعه أفنان ثم الأفانين ؛ وقال يصف رَحَى :

\* لَهَا زِمَامٌ مِنْ أَفَانِينَ الشَّجَرِ \*

وشجرة فناء أى ذات أفنان وفنواء أيضا على غير قياس . وفي الحديث : " أن أهل الجنة مُرَدُّ<sup>وهُ</sup> مكملون أولو أفانين " . يد أولو فنن وهو جمع أفنان ، وأفنان جمع فنن [ وهو الخصلة<sup>(٢)</sup> ] من الشعر شبهة بالغصن . ذكره المروى . وقيل : « ذَوَاتَا أَفْنَانٍ » أى ذواتا سعة وفضل على ما سواهما ؛ قاله قتادة . وعن مجاهد أيضا وعكرمة : إن الأفنان ظل الأغصان على الحيطان .

قوله تعالى : ( فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ ) أى فى كل واحدة منهما عين جارية . قال ابن عباس : تجريان ماءً بالزيادة والكرامة من الله تعالى على أهل الجنة . وعن ابن عباس أيضا والحسن : تجريان بالماء الزلال ؛ إحدى العينين التسديم والأخرى الصابيل . وعنه أيضا :

(١) قبل هذا البيت :

أسانئها وقد سفحت دموعى \* كان مفيض من غروب عن

(٢) الزيادة من النهاية لابن الأثير .

عينان مثل الدنيا أضمافا مضاعفة ، حصباؤهما الياقوت الأحمر والزبرجد الأخضر ، وتراهما الكافور ، وحماتهما المسك الأذفر ، وحافتاها الزعفران . وقال عطية : إحداهما من ماء غير آسن ، والأخرى من نحر لذة للشاربين . وقيل : تجريان من جبل من مسك . وقال أبو بكر الوراق : فيهما عينان تجريان لمن كانت عيناه في الدنيا تجريان من مخافة الله عز وجل .

قوله تعالى : فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَكْهَةٍ زَوْجَانِ ﴿٥٢﴾ فَبِأَيِّ آيَاتِ رَبِّكَ تَكْذِبَانِ ﴿٥٣﴾ مُتَكِينِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَّائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ ﴿٥٤﴾ فَبِأَيِّ آيَاتِ رَبِّكَ تَكْذِبَانِ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ( فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَكْهَةٍ زَوْجَانِ ) أى صنفان وكلاهما حلوا يستلذ به . قال ابن عباس : ما في الدنيا شجرة حلوة ولا مرة إلا وهى في الجنة حتى الحنظل إلا أنه حلوة . وقيل : ضربان رطب ويابس لا يقصر هذا عن ذلك في الفضل والطيب . وقيل : أراد تفضيل هاتين الجنة على الجنة اللتين دونهما ، فإنه ذكرها هنا عينين جاريتين ، وذكر ثم عينين تنضخان بالماء والنضخ دون الجرى ، فكأنه قال : في تينك الجنة من كل فاكهة نوع ، وفي هذه الجنة من كل فاكهة نوعان .

قوله تعالى : ( مُتَكِينِينَ عَلَى فُرُشٍ ) هو نصب على الحال ، والفُرُش جمع فراش . وقرا أبو حنيفة «فُرُش» بإسكان الراء . ( بَطَّائِنُهَا ) جمع بطانة وهى التى تحت الظهارة . والإستبرق ما فلف من الديباج وخشن ، أى إذا كانت البطانة التى تلى الأرض هكذا فما ظنك بالظهارة ؟ قاله ابن مسعود وأبو هريرة . وقيل لسعيد بن جبيرة : البطائن من إستبرق فما الظواهر ؟ قال : هذا مما قال الله : « فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ » . وقال ابن عباس : إنما وصف لكم بطائنها لتهدى إليه قلوبكم ، فأما الظواهر فلا يعلمها إلا الله . وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ظواهرها نور يتلأأ » . وعن الحسن : بطائنها من إستبرق ، وظواهرها من نور جامد . وعن الحسن أيضاً : البطائن هى الظواهر ،

وهو قول الفراء، وروى عن قتادة. والعرب تقول للظهر بطناً، فيقولون: هذا ظهر السماء، وهذا بطن السماء؛ لظاهرها الذي نراه. وأنكر ابن قتيبة وغيره هذا، وقالوا: لا يكون هذا إلا في الوجهين المتساويين إذا ولى كل واحد منهما قوماً، كالحائط بينك وبين قوم؛ وعلى ذلك أمر السماء. (وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ) الجنى ما يُجْتَنَى من الشجر؛ يقال: أنا ناجمنا طيبة لكل ما يجتنى. وثمر جنى على فعيل حين جنى؛ وقال:

هَذَا جَنَى وَخِيَارِهِ فِيهِ \* إِذْ كُلُّ جَانِبٍ يَدُهُ إِلَى فِيهِ

وقرى «جنى» بكسر الجيم. «دان» قريب. قال ابن عباس: تدنو الشجرة حتى يجتنىها ولي الله إن شاء قائماً وإن شاء قاعداً وإن شاء مضطجماً؛ لا يرد يده بعد ولا شوله.

قوله تعالى: فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ لَمْ يَطْمِئِنَّ أَنْسٌ قَبْلَهُمْ

وَلَا جَانٌّ ﴿٥٦﴾ فَبِأَيِّ آيَةِ رَبِّكَ تُكذِّبَانِ ﴿٥٧﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى - قوله تعالى: (فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ) قيل: في الجنتين المذكورتين. قال الزجاج: وإنما قال: «فِيهِنَّ» ولم يقل فيهما؛ لأنه عنى الجنتين وما أعد لصاحبهما من النعيم. وقيل: «فِيهِنَّ» يعود على القُرُش التي بطائنها من استبرق؛ أي في هذه القُرُش «قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ» أي نساء قاصرات الطرف، قصرن أعينهن على أزواجهن فلا يرين غيرهم. وقد مضى في «والصفات» (٢) ووحد الطسرف مع الإضافة إلى الجمع لأنه في معنى المصدر؛ من طرقت عينه تطرف طرفاً، ثم سميت العين بذلك فأتى عن الواحد والجمع؛ كقولهم: قوم عدل وصوم.

(١) هو عمرو بن عبد الحمى ابن أخت جذيمة الأبرش، وهو مثل يضرب للرجل يؤثر صاحبه بخيار ما عنده.

(٢) راجع ج ١٥ ص ٨٠

الثانية - قوله تعالى : ( لَمْ يَطْمِئِنُّ ) أى لم يصبين بالجماع قبل أزواجهن هؤلاء أحد . الفراء : والطمت الافتضاض وهو النكاح بالتدبئة ؛ طمّتها يطمّتها ويطمّتها طمّتها إذا أفتضاها . ومنه قيل : امرأة طامت أى حائض . وغير الفراء يخالفه فى هذا ويقول : طمّتها بمعنى وطّنها على أى الوجوه كان . إلا أن قول الفراء أعرف وأشهر . وقرأ الكسائى « لَمْ يَطْمِئِنُّ » بضم الميم ؛ يقال : طمّنت المرأة تطمّنت بالضم حاضت . وطمّنت بالكسر لغة فهى طامت ؛ وقال الفرزدق :

وقعت<sup>(١)</sup> إلى لم يطمّئن قبلى \* وهن أصح من بيض النعام

وقيل : « لَمْ يَطْمِئِنُّ » لم يمسن ؛ قال أبو عمرو : والطمت المسّ وذلك فى كل شىء يمّس . ويقال للرتع : ما طمّت ذلك المرتع قبلنا أحدٌ ، وما طمّت هذه الناقة حبلى ؛ أى مامسها عقال . وقال المبرد : أى لم يذلّهن إمس قبلهم ولا جان ؛ والطمت التذليل . وقرأ الحسن « جان » بالهمز .

الثالثة - فى هذه الآية دليل على أن الجن تفشى كالإنس ، وتدخل الجنة ويكون لهم فيها جنّيات . قال ضمرة : للؤمنين منهم أزواج من الحور العين ؛ فالإنسيات الإنس ، والجنّيات للجن . وقيل : أى لم يطمت ما وهب الله للؤمنين من الجن فى الجنة من الحور العين من الجنّيات جنّ ، ولم يطمت ما وهب الله للؤمنين من الإنس فى الجنة من الحور العين من الإنسيات إنس ؛ وذلك لأن الجن لا تطأ بنات آدم فى الدنيا . ذكره القشيرى .

قلت : قد مضى فى « النمل » القول فى هذا وفى « سبحان » أيضاً ، وأنه جائز أن تطأ بنات آدم . وقد قال مجاهد : إذا جامع الرجل ولم يسم أنطوى الجنان على إحليله بجماع معه فذلك قوله تعالى : ( لَمْ يَطْمِئِنُّ ) وذلك بأن الله تبارك وتعالى وصف الحور العين بأنه لم يطمّئن إنس قبلهم ولا جان . يعلمك أن نساء الآدميات قد يطمّئن الجنان ، وأن الحور العين قد برثن من هذا العيب ونزهن ، والطمت الجماع . ذكره بكاله الترمذى الحكيم ، وذكره المهدي أيضاً والثعلبى وغيرهما والله أعلم .

(١) فى ب : « دفن » . (٢) راجع ج ١٣ ص ٢١١ (٣) راجع ج ١٠ ص ٢٨٩

قوله تعالى : كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ ﴿٥٨﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٥٩﴾ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ ﴿٦٠﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٦١﴾

قوله تعالى : ( كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ ) روى الترمذى عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن المرأة من نساء أهل الجنة ليرى بياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى منها " وذلك بأن الله تعالى يقول : « كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ » فاما الياقوت فإنه حجر لو أدخلت فيه سلكا ثم استصفيته لأرسته [ من ورائه ]<sup>(١)</sup> و يروى موقوفاً . وقال عمرو بن ميمون : إن المرأة من الحور العين لتابس سبعين حلة فيرى نخ ساقها من وراء ذلك ، كما يرى الشراب الأحمر فى الزجاجة البيضاء . وقال الحسن : هن فى صفاء الياقوت ، و بياض المرجان .<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى : ( هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ ) « هل » فى الكلام على أربعة أوجه : تكون بمعنى قد كقوله تعالى : « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ »<sup>(٣)</sup> ، وبمعنى الاستفهام كقوله تعالى : « فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا »<sup>(٤)</sup> ، وبمعنى الأمر كقوله تعالى : « فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ »<sup>(٥)</sup> ، وبمعنى ما فى الحمد كقوله تعالى : « فَهَلْ عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ »<sup>(٦)</sup> ، و « هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ » . قال عكرمة : أى هل جزاء من قال لا إله إلا الله إلا الجنة . ابن عباس : ما جزاء من قال لا إله إلا الله وعمل بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم إلا الجنة . وقيل : هل جزاء من أحسن فى الدنيا إلا أن يحسن إليه فى الآخرة ؛ قاله ابن زيد . وروى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ « هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ » ثم قال : " هل تدرون ماذا قال ربكم " قالوا الله ورسوله أعلم ؛ قال : " يقول ما جزاء من أنعمت عليه بالتوحيد إلا الجنة " . وروى ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ

(١) الزيادة من صحيح الترمذى . (٢) كذا فى الأصول ؛ والمعهود أن المرجان أحمر . (٣) راجع ج ١٩ ص ٣٠٦

(٤) راجع ج ٧ ص ٢٠٩ (٥) راجع ج ٦ ص ٢٩٢ (٦) راجع ج ١٠ ص ١٠٣

هذه الآية فقال : " يقول الله هل جزاء من أنعمت عليه بمعرفتي وتوحيدي إلا أن أسكنه جنتي وحظيرة قُدسي برحمتي " وقال الصادق : هل جزاء من أحسنت عليه في الأزل إلا حفظ الإحسان عليه في الأبد . وقال محمد بن الحنفية والحسن : هي مُسَجَلَةٌ لِلْبِرِّ وَالْفَاجِرِ ، أى مرسله على الفاجر في الدنيا والبر في الآخرة .

قوله تعالى : وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٍ ﴿٦٤﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تُكذِّبَانِ ﴿٦٣﴾  
مُدْهَامَاتٍ ﴿٦٥﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تُكذِّبَانِ ﴿٦٥﴾

قوله تعالى : ( وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٍ ) أى وله من دون الجنة الأولى جنتان أخريان . قال ابن عباس : ومن دونهما في الدرَج . ابن زيد : ومن دونهما في الفضل . ابن عباس : والجنات لمن خاف مقام ربه ، فيكون في الأولى النخل والشجر ، وفي الأخرى الزرع والنبات وما أنبسط . الماوردي : ويحتمل أن يكون « وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٍ » لاتباعه لقصور منزلتهم عن منزلته ، إحداهما للهور العين ، والأخرى للولدان المخلدين ، ليمتيز بهما الذكور عن الإناث . وقال ابن جريج : هي أربع : جنتان منها للسابقين المقربين « فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ » و « عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ » ، وجنتان لأصحاب اليمين « فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ » و « فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ » . وقال ابن زيد : إن الأولى من ذهب للقرين ، والأخرى من ورق لأصحاب اليمين .

قلت : إلى هذا ذهب الحليمي أبو عبد الله الحسن بن الحسين في كتاب (منهاج الدين له) ، وأخرج بما رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس « وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ » إلى قوله : « مُدْهَامَاتٍ » قال : تانك للقرين ، وهاتان لأصحاب اليمين . وعن أبي موسى الأشعري نحوه . ولما وصف الله الجنة أشار إلى الفرق بينهما فقال في الأولى : « فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ » ، وفي الأخرى : « فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ » أى فوارتان ولكنهما ليستا كالجاريين لأن النضج دون الحسرى . وقال في الأولى : « فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ » فتم ولم يخص . وفي الأخرى : « فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ » ولم يقل من كل فاكهة ، وقال

في الأوليين : « مُتَّكِيَيْنَ عَلَى فُرُشٍ بَطَّائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ » وهو الديباج ، وفي الآخريين « مُتَّكِيَيْنَ عَلَى رَقَرِفٍ خُضِرَ وَعَبَقَرِيَّ حِسَانٍ » والعبقريّ الوشّى ، ولا شك أن الديباج أعلى من الوشّى ، والرقرِف كسر الحباء ، ولا شك أن الفرش المعدّة للأنكاء عليها أفضل من فضل الحباء . وقال في الأوليين في صفة الحور : « كَانَهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ » ، وفي الآخريين « فِيهِنَّ خَيْرَاتُ حِسَانٍ » وليس كل حسن كحسن الياقوت والمرجان . وقال في الأوليين : « ذَوَاتَا أَفْنَانٍ » وفي الآخريين « مُدْهَامَتَانِ » أى خضراوان كأنهما من شدة خضرتهما سوداوان ، ووصف الأوليين بكثرة الأغصان ، والآخريين بالخضرة وحدها ، وفي هذا كله تحقيق للمعنى الذى قصدنا بقوله : « وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٍ » واهل ما لم يذكر من تفاوت ما بينهما أكثر مما ذكر . فإن قيل : كيف لم يذكر اهل هاتين الجنتين كما ذكر اهل الجنتين الأوليين ؟ قيل : الجنان الأربع لمن خاف مقام ربه إلا أن الخائفين لهم مراتب ، فالجنتان الأوليان لأعلى العباد رتبة في الخوف من الله تعالى ، والجنتان الآخريان لمن قصرت حاله في الخوف من الله تعالى . ومذهب الضحاك أن الجنتين الأوليين من ذهب وفضة ، والآخريين من ياقوت وزمرد وهما أفضل من الأوليين ، وقوله : « وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٍ » أى ومن أمامهما ومن قبلهما . وإلى هذا القول ذهب أبو عبد الله الترمذى الحكيم فى ( نواذر الأصول ) فقال : ومعنى « وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٍ » أى دون هذا إلى العرش ، أى أقرب وأدنى إلى العرش ، وأخذ يفضلهما على الأوليين بما سنذكره عنه . وقال مقاتل : الجنتان الأوابسان جنة عدن وجنة النعيم ، والآخريان جنة الفردوس وجنة الماوى .

قوله تعالى : ( مُدْهَامَتَانِ ) أى خضروان من الرى ، قاله ابن عباس وغيره . وقال مجاهد : مسودتان . والدُّهْمَةُ فى اللغة السواد ، يقال : فرس أدهم وبمير أدهم وناقاة دهماء أى اشتدت زرقتها حتى ذهب البياض الذى فيه ، فإن زاد على ذلك حتى اشتد السواد فهو جَوْنٌ . وادَّهَمَ الفرس أدهمًا أى صار أدهم . وادَّهَمَ الشىءُ أدهيمًا أى أسواد ، قال الله



تعالى : «مُدْهَامَتَانِ» أى سوداوان من شدة الخضرة من الرى ، والعرب تقول لكل أخضر أسود . وقال ليبيد يرثى قتل هوازن :

(١) وجاءوا به في هودج ووراءه • ككاتب خضر في نسيج السنور

السنور لبوس من قد كالدرع . وسميت قرى العراق سوادا لكثرة خضرتها . ويقال

للبل المظلم : أخضر . ويقال : أباد الله خضراءهم أى سوادهم .

قوله تعالى : فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ ﴿٦٦﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا

تُكذِّبَانِ ﴿٦٧﴾ فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ ﴿٦٨﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا

تُكذِّبَانِ ﴿٦٩﴾

قوله تعالى : ( فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ ) أى فوارتان بالماء ، عن ابن عباس . والنضخ

بالحاء أكثر من النضج بالحاء . وعنه أن المعنى نضاختان بالخير والبركة ، وقاله الحسن ومجاهد .

ابن مسعود وابن عباس أيضا وأنس : تنضخ على أولياء الله بالمسك والبنبر والكافور في دور أهل

الجنة كما ينضخ رش المطر . وقال سعيد بن جبير : بأنواع الفواكه والماء . الترمذى :

قالوا بأنواع الفواكه والنعم<sup>(٢)</sup> والجوارى المزينات والدواب المسرجات والثياب الملونات . قال

الترمذى : وهذا يدل على أن النضخ أكثر من الجرى . وقيل : تنبعان ثم تجريان .

قوله تعالى : ( فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ ) فيه مسالتان .

الأولى - قال بعض العلماء : ليس الرمان والنخل من الفاكهة ، لأن الشئ لا يعطف

على نفسه إنما يعطف على غيره . وهذا ظاهر الكلام . وقال الجمهور : هما من الفاكهة

وإنما أعاد ذكر النخل والرمان لفضلهما وحسن موقعهما على الفاكهة ، كقوله تعالى :

(٢) فى ب . « النعم » .

(١) وجاءوا به : يعنى فنادة بن مسلة الحنفى .

« حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى <sup>(١)</sup> » وقوله : « مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ <sup>(٢)</sup> » وقد تقدم . وقيل : إنما كررهما لأن النخل والرمان كانا عندهم في ذلك الوقت بمنزلة البر عندنا ؛ لأن النخل عاقمة قوتهم ، والرمان كالثمرات <sup>(٣)</sup> ، فكان يكثر غرسهما عندهم لحاجتهم إليهما ، وكانت الفواكه عندهم من ألوان الثمار التي يمجبون بها ؛ وإنما ذكر الفاكهة ثم ذكر النخل والرمان لعمومهما وكثرتهما عندهم من المدينة إلى مكة إلى ما والاها من أرض اليمن ؛ فأخرجهما في الذكر من الفواكه وأفرد الفواكه على حديثها . وقيل : أفردا بالذكر لأن النخل ثمره فاكهة وطعام ، والرمان فاكهة ودواء ، فلم يخلصا للتفكه ؛ ومنه قال أبو حنيفة رحمه الله ، وهي المسألة :

الثانية — إذا حان أن لا يأكل فاكهة فأكل رقاناً أو رطباً لم يثبت . وخالفه أصحابه والناس . قال ابن عباس : الرمان في الجنة مثل البعير المقتب . وذكر ابن المبارك قال : أخبرنا سفيان عن حماد عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس قال : نخل الجنة جذوعها زمرد أخضر ، وكرانيقها ذهب أحمر ، وسعفها كسوة لأهل الجنة ، منها قطعاتهم وحللتهم ، وثمرها أمثال القلال والدلاء ؛ أشد بياضا من اللبن ، وأحلى من العسل ، وألين من الزبد ؛ ليس فيه عجم . قال : <sup>(٤)</sup> وحدثنا المسعودي عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة ، قال : نخل الجنة نضيد من أصلها إلى فرعها ، وثمرها أمثال القلال كلما نزلت ثمرة عادت مكانها أخرى ، وإن ماءها ليجري في غير أخدود ، والعنقود آثنا عشر ذراعا .

قوله تعالى : **فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ** <sup>(٧٠)</sup> **فِي أَيِّ آءِ رَبِّكَ تَكْذِبَانَ** <sup>(٧١)</sup>

قوله تعالى : **( فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ )** فيه مسألان :

الأولى — قوله تعالى : « فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ » يعني النساء الواحدة خيرة على معنى ذوات خير . وقيل : « خَيْرَاتٌ » بمعنى خيرات نخفف ؛ كهين واين . ابن المبارك : حدثنا

(٢) راجع ج ٢ ص ٣٦

(١) راجع ج ٢ ص ٢٠٨

(٣) في حاشية الجمل نقلنا عن الفرطبي : والرمان كالشراب الخ . (٤) العجم — بالزهر بك — : النوى

الأوزاعي عن حسان بن عطية عن سعيد بن عامر قال : لو أن خيرة من « خيرات حسان »<sup>(١)</sup> أطلعت من السماء لأضاءت لها ، ولقهر ضوء وجهها الشمس والقمر ، ولنصيف<sup>(١)</sup> تكساه خيرة خير من الدنيا وما فيها . « حسان » أي حسان الخلق ، وإذا قال الله تعالى : « حسان » فن ذا الذي يقدر أن يصف حسنها ! وقال الزهري وقتادة : « خيرات » الأخلاق « حسان » الوجوه . وروى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث أم سلمة . وقال أبو صالح : لأنهن عذاري أ بكر .

وقرأ قتادة وابن السميع وأبو رجاء العطاردي وبكر بن حبيب السهمي « خيرات » بالتشديد على الأصل . وقد قيل : إن خيرات جمع خير والمعنى ذوات خير . وقيل : مختارات . قال الترمذي : فالخيرات ما أختارهن الله فأبدع خلقهن بأختياره ، فاختيار الله لا يشبه اختيار الآدميين . ثم قال : « حسان » فوصفهن بالحسن فإذا وصف خالق الحسن شيئاً بالحسن فانظر ما هناك . وفي الأوليين ذكر بأنهن « قاصرات الطرف » و « كأنهن الياقوت والمرجان » فانظر كم بين الخيرة وهي مختارة الله ، وبين قاصرات الطرف . وفي الحديث : « إن الحور العين يأخذ بعضهن بأيدي بعض ويتغنين بأصوات لم تسمع الخلائق بأحسن منها ولا يمثلهن الراضيات فلا نسخط أبداً ونحن المقيمات فلا نظعن أبداً ونحن الخالديات فلا نموت أبداً ونحن الناعمات فلا نبؤس أبداً ونحن خيرات حسان حبيبات لأزواج كرام » . خرجه الترمذي بمعناه من حديث علي رضي الله عنه . وقالت عائشة رضي الله عنها : إن الحور العين إذا قلن هذه المقالة أجابهن المؤمنات من نساء أهل الدنيا : نحن المصليات وما صليتن ، ونحن الصائمات وما صمتن ، ونحن المتوضئات وما توضأتن ، ونحن المتصدقات وما تصدقتن . فقالت عائشة رضي الله عنها : فغلبنهن والله .

الثانية - وأختلف أيهما أكثر حسناً وأبهر جمالاً الحور أو الآدميات؟ فقيل : الحور لما ذكر من وصفهن في القرآن والسنة ؛ ولقوله عليه الصلاة والسلام في دعائه على الميت

(١) هو الخاروقيل المعبر . النهاية .

في الجنة : «وأبدله زوجاً خيراً من زوجه» . وقيل : الآدميات أفضل من الحور العين بسبعين ألف ضعف ؛ وروى مرفوعاً ، وذكر ابن المبارك : وأخبرنا رشدين عن ابن أنعم<sup>(١)</sup> عن حبان ابن أبي جبلة ، قال : إن نساء الدنيا من دخل منهن الجنة فُضِّلن على الحور العين بما عملن في الدنيا . وقد قيل : إن الحور العين المذكورات في القرآن هن المؤمنات من أزواج النبيين والمؤمنين يُخَلَقْنَ في الآخرة على أحسن صورة ؛ قاله الحسن البصري . والمشهور أن الحور العين لسن من نساء أهل الدنيا وإنما هن مخلوقات في الجنة ؛ لأن الله تعالى قال : «لَمْ يَطْمِئُنْ بِإِنْسٍ قَبْلَهُمْ وَلَا بِنَأْسٍ» وأكثر نساء أهل الدنيا مطموثات ، ولأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «إِنَّ أَقْلَ سَائِكِنِي الْجَنَّةِ النَّسَاءُ» فلا يصيب كل واحد منهم امرأة ، ووعد الحور العين لجماعتهم ، فثبت أنهم من غير نساء الدنيا .

قوله تعالى : حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْجَنَّةِ ﴿٧٢﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٧٣﴾ لَمْ يَطْمِئُنْ بِإِنْسٍ قَبْلَهُمْ وَلَا بِنَأْسٍ ﴿٧٤﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٧٥﴾

قوله تعالى : (حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْجَنَّةِ) «حُورٌ» جمع حوراء، وهي الشديدة بياض العين الشديدة سوادها وقد تقدم. «مَقْصُورَاتٌ» محبوسات مستورات «فِي الْجَنَّةِ» في المجالس بالطوافات في الطرق ؛ قاله ابن عباس . وقال عمر رضی الله عنه : الخيمة دُرَّةٌ مَجُوفَةٌ . وقاله ابن عباس . وقال : هي فرسخ في فرسخ لها أربعة آلاف مصراع من ذهب . وقال الترمذي الحكيم أبو عبد الله في قوله تعالى «حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْجَنَّةِ» : بلغنا في الرواية أن سحابة أمطرت من العرش نخلت الحور من قَطَرَاتِ الرَّحْمَةِ ، ثم ضرب على كل واحدة منهن خيمة على شاطئ الأنهار سعتها أربعون ميلاً ولبس لها باب ، حتى إذا دخل<sup>(٣)</sup> ولي الله الجنة

(١) هو عبد الرحمن بن زياد بن أنعم (بفتح أزه وسكون النون وضم المهملة) .

(٢) راجع ج ١٥ ص ٨٠

(٣) في ب : «حتى إذا أحل ول الله بالخيمة» .

أنصعدت الخيمة عن باب ليعلم ولي الله أن أبصار المخلوقين من الملائكة والخدم لم تأخذها ،  
فهي مقصورة قد قصر بها عن أبصار المخلوقين . والله أعلم . وقال في الأوليين : « فيهن  
قاصرات الطرف » قصرن طرفهن على الأزواج ولم يذكر أنهن مقصورات ، فدل على أن  
المقصورات أعلى وأفضل . وقال مجاهد : « مقصورات » قد قصرن على أزواجهن فلا يردن  
بدلاً منهم . وفي الصحاح : وقصرت الشيء أفصره قصرًا حبسته ، ومنه مقصورة الجامع ،  
وقصرت الشيء على كذا إذا لم تجاوز به إلى غيره ، وأمراة قصيرة وقصورة أي مقصورة  
في البيت لا تترك أن تخرج ، قال كثير :

وَأنتِ التي حَبَّبتِ كُلَّ قِصِيرَةٍ \* إلى وما تَذري بِذلكِ القِصائرُ  
عَنتِ قِصيراتِ المِجالِ ولم أُرِدْ \* قِصارَ الحِطّا شرُّ النساءِ البَحائرُ<sup>(١)</sup>

وأنشده الفراء قصورة ؛ ذكره ابن السكيت . وروى أنس قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم :  
"مررت ليلة أُسرى بي في الجنة بنهر حافناه قباب المرجان فنوديت منه السلام عليك يا رسول  
الله فقلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء جوار من الحور العين استأذنن ربهن في أن يسلمن  
عليك فأذن لمن قتلن نحن الخالدات فلا نموت أبدا ونحن الناعمات فلا نبؤس أبدا ونحن  
الراضيات فلا نسخط أبدا أزواج رجال كرام " ثم قرأ النبي صلى الله عليه وسلم « حور  
مقصورات في الخيام » أي محبوسات حبس صيانة وتكرمة . وروى عن أسماء بنت يزيد  
الأشهلية أنها أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ! إنا معشر النساء محصورات  
مقصورات ، قواعد بيوتكم وحوامل أولادكم ، فهل نشارككم في الأجر؟ فقال النبي صلى الله  
عليه وسلم : " نعم إذا أحسنن تبعل أزواجكن وطلبتن مرضاتهم " .<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى : ( لَمْ يَطْمِئِنُّ ) أي لم يمسهن على ما تقدم قبل . وقراءة العامة « يَطْمِئِنُّ »  
بكم الميم . وقرأ أبو حنيفة الشامي وطلحة بن مصرف والأعرج والشيرازي عن الكسائي

(١) البحائر : جمع بحيرة بضم الباء القصيرة المجتمعة الخلق .

(٢) في نسخ الأصل بنت عبيد والنصح من التهذيب . (٣) مصاحبهم في الزرجية والعشرة .

بضم الميم في الحرفين . وكان الكسائي يكسر إحداهما ويضم الأخرى ويُخَيِّرُ في ذلك ، فإذا رفع الأولى كسر الثانية وإذا كسر الأولى رفع الثانية . وهي قراءة أبي إسحاق السبعي . قال أبو إسحاق : كنت أصلي خلف أصحاب علي - فيرفعون الميم ، وكنت أصلي خلف أصحاب عبد الله فيكسرونها ، فأستعمل الكسائي الأثرين . وهما لغتان طمّث وطمّث مثل يعرّشون ويعكفون ؛ فمن ضم فللجمع بين اللغتين ، ومن كسر فلائها اللغة السائرة . وإنما أعاد قوله : « لَمْ يَطْمِثُنَّ » ليبين أن صفة الحور المقصورات في الخيام كصفة الحور القاصرات الطرف . يقول : إذا [ قصرن <sup>(١)</sup> ] كانت لهن الخيام في تلك الحال .

قوله تعالى : مُتَكِبِينَ عَلَى رَفْرِفٍ خُضِرٍ وَعَبْقَرِيٍّ حَسَانٍ ﴿٧٦﴾ فَبِأَيِّ  
ءِ الْآءِ رَبِّكَمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٧٧﴾ تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿٧٨﴾  
قوله تعالى : ( مُتَكِبِينَ عَلَى رَفْرِفٍ خُضِرٍ ) الرفرف المحابس . وقال ابن عباس : الرفرف  
فضول الفرش والبسط . وعنه أيضا : الرفرف المحابس يتكثون على فضولها ؛ وقاله قتادة .  
وقال الحسن والقرظي : هي البسط . وقال ابن عيينة : هي الزرابي . وقال ابن كيسان :  
هي المرافق ؛ وقوله الحسن أيضا . وقال أبو عبيدة : هي حاشية الثوب . وقال الليث :  
ضرب من الثياب الخضمر تبسط . وقيل : القُرُش المرتفعة . وقيل : كل ثوب عريض  
هند العرب فهو رفرف . قال ابن مقبل :

وإنا لسرّالون نغشى نعالنا \* سواقِط من أصناف رِبَطٍ ورفرفٍ

وهذه أقوال متقاربة . وفي الصحاح : والرفرف ثياب خضر تتخذ منها المحابس ، الواحدة  
رَفْرَفَةٌ . وقال سعيد بن جبير وابن عباس أيضا : الرفرف رياض الجنة ؛ وأشتقاق الرفرف

(١) في الأصول كلها : إذا ضمّرت الخ والضجر لا يجوز في الجنة ولذا أثبتنا بدل ضمّرت قصرن .

(٢) المحابس : جمع محبس كقعد ثوب يطرح على ظهر الفراش للنوم فيه . وفي ل : المحابس وكلا الميمين صحيح

كافي اللغة .

من رَفَّ يَرَفُّ إذا أرتفع ، ومنه رَفْرَفَةُ الطائر لتجريكه جناحيه في الهواء . وربما سموا الظليم رَفْرَافًا بذلك ؛ لأنه يرفرف بجناحيه ثم يعدو . ورفرف الطائر أيضًا إذا حرك جناحيه حول الشيء يريد أن يقع عليه . والرفرف أيضا كسر الجباء وجوانب الدرع وما تدلى منها ؛ الواحدة رَفْرَفَةٌ . وفي الخبر في وفاة النبي صلى الله عليه وسلم : فرَفَع الرفرف فرأينا وجهه كأنه وَرَقَةٌ [نُحْشِيشٌ] <sup>(١)</sup> أى رفع طرف الفسطاط . وقيل : أصل الرفرف من رَفَّ النَّبْتُ يَرَفُّ إذا صار غصًا نضيرًا ؛ حكاه الثعلبي . وقال القتيبي : يقال للشيء إذا كثر ماؤه من النعمة والفضاضة حتى كاد يهتز : رَفَّ يَرَفُّ رَفْفًا ؛ حكاه الهروي . وقد قيل : إن الرفرف شيء إذا استوى عليه صاحبه رفرِف به وأهوى به كالمرجاح يمينا وشمالا ورفعا وخفضا يتلذذ به مع أنيسته ؛ قاله الترمذى الحكيم في ( نوادر الأصول ) وقد ذكرناه في « التذكرة » . قال الترمذى : فالرفرف أعظم خطرا من الفرش فذكره في الأولين « مُتَكَيِّفٌ عَلَى فُرْشٍ بَطَائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ » وقال هنا : « مُتَكَيِّفٌ عَلَى رَفْرِيفٍ خُضِرٍ » فالرفرف هو شيء إذا استوى عليه الولي رفرِف به ؛ أى طار به هكذا وهكذا حيث ما يريد كالمرجاح ؛ وأصله من رفرِف بين يدي الله عز وجل ، روى لنا في حديث المعراج أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بلغ سِدْرَةَ الْمُنْتَهَى جاءه الرفرف فتناوله من جبريل وطار به إلى مسند العرش ، فذكر أنه قال : « طار بي يخفضني ويرفعني حتى وقف بي بين يدي ربي » ثم لما حان الانصراف تناوله فطار به خفضا ورفعا يهوى به حتى أداه إلى جبريل صلوات الله وملائمته عليه وجبريل يبكي ويرفع صوته بالتحميد ؛ فالرفرف خادم من الخدم بين يدي الله تعالى له خواص الأمور في محل الدنو والقرب ، كما أن البراق دابة يركبها الأنبياء مخصوصة بذلك في أرضه ، فهذا الرفرف الذي سخره الله لأهل الجنة الدائنين هو متكأهما وفرشهما ، يرفرف بالولي على حافات تلك الأنهار وشطوطها حيث شاء إلى خيام أزواجه الحسيرات الحسان . ثم قال : ( وَعَبَقْرِيُّ حِمَانٌ ) فإله بقري ثياب منقوشة تبسط ، فإذا قال خالق النقوش إنها حسان فما ظنك بتلك العباقر ! . وقرأ عثمان رضى الله عنه والجمهدى والحسن وغيرهم « مُتَكَيِّفٌ عَلَى رَفَارِفٍ » بالجمع غير مصروف كذلك

(١) زيادة من كتب اللف .

« وَعَبَّاقِرِيُّ حَسَّانٍ » جمع رَفَرَفَ وَعَبَّقَرَى . و « رَفَرَفَ » اسم للجمع و « عَبَّقَرَى » واحد يدل على الجمع المنسوب إلى عَبَقَر . وقد قيل : إن واحد رَفَرَفَ وَعَبَّقَرَى رَفَرَفَةٌ وَعَبَّقَرِيَّةٌ ، والرَّفَارِفُ وَالْعَبَّاقِرِيُّ جمع الجمع . والعَبَقَرَى الطَّنَافِسُ الثَّخَانُ مِنْهَا ؛ قَالَه الْفَرَاءُ . وقيل : الزَّرَابِيُّ ؛ عن ابن عباس وغيره . الحسن : هِيَ الْبُسُطُ . مجاهد : الدِّيَابِجُ . الفَتَيِّ : كل ثوب وشئ عند العرب عَبَقَرَى . قال أبو عبيد : هو منسوب إلى أرض يعمل فيها الوشئ فينسب إليها كل وشئ حُبِك . قال ذو الرمة :

حتى كأن رياض القمف ألبهها \* من وشئ عبقر تجليل وتنجيد

ويقال : عَبَقَرِيَّةٌ بناحية اليمن تنسج فيها بسط منقوشة . وقال ابن الأنباري : إن الأصل فيه أن عَبَقَرِيَّةٌ يسكنها الجن ينسب إليها كل فائق جليل . وقال الخليل : كل جليل نافس فاضل وفانح من الرجال والنساء وغيرهم عند العرب عَبَقَرَى . ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم في عمر رضى الله عنه : « فلم أر عبقرياً من الناس يفري فريه » وقال أبو عمرو بن العلاء وقد سئل عن قوله صلى الله عليه وسلم « فلم أر عبقرياً يفري فريه » فقال : رئيس قوم وجليلهم . وقال زهير :

بجليل عليها جنة عبقرية \* جديرون يوماً أن ينالوا فيستعلوا

وقال الجوهري : العبقرى موضع تزعم العرب أنه من أرض الجن . قال أيبك :

\* كهول وشبان بكنة عبقر<sup>(١)</sup>

ثم نسبوا إليه كل شيء يعجبون من حذقه وجودة صنعه وقوته فقالوا : عَبَقَرَى وهو واحد وجمع . وفي الحديث : « إنه كان يسجد على عبقرى » وهو هذه البسط التي فيها الأصباغ والقوش حتى قالوا : ظلم عبقرى وهذا عبقرى قوم للرجل القوى . وفي الحديث : « فلم أر عبقرياً يفري فريه » ثم خاطبهم الله بما تعارفوه فقال : « وَعَبَّقَرِيُّ حَسَّانٍ » وقراء بعضهم

(١) صدر البيت : \* ومن فاد من اخوانهم وبنيهم \*



« عَبَّاقِرِيُّ » وهو خطأ لأن المنسوب لا يجمع على نسبته . وقال قُطْرُبُ : ليس بمنسوب وهو مثل كُرْسَى وَكَرَاسِي وَبُخْتَى وَبُخَاتَى . وروى أبو بكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ « مُتَكِيَيْنَ عَلَى رَفَارِفِ خُضِرٍ وَعَبَّاقِرِ حَسَّانِ » ذكره الثعلبي . وضم الضاد من « خضر » قليل .

قوله تعالى : ( تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ) « تَبَارَكَ » تفاعل من البركة وقد تقدم . « ذِي الْجَلَالِ » أى العظمة . وقد تقدم « وَالْإِكْرَامِ » . وقرأ عامر « ذُو الْجَلَالِ » بالواو وجعله وصفاً للاسم ، وذلك تقوية لكون الاسم هو المسمى . الباقون « ذِي الْجَلَالِ » جعلوا « ذِي » صفة لـ « رَبِّكَ » . وكأنه يريد به الاسم الذى أفتتح به السورة ؛ فقال : « الرَّحْمَنُ » فافتتح بهذا الاسم ، فوصف خلق الإنسان والجن ، وخلق السموات والأرض وصنعه ، وأنه « كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » ووصف تديره فيهم ، ثم وصف يوم القيامة وأهوالها ، وصفة النار ثم ختمها بصفة الجنان . ثم قال فى آخر السورة : « تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » أى هذا الاسم الذى أفتتح به هذه السورة ؛ كأنه يعلمهم أن هذا كله خرج لكم من رحمتي ، فمن رحمتي خلقتكم وخلقتم لكم السماء والأرض والخلق والخليقة والجنة والنار ؛ فهذا كله لكم من اسم الرحمن فمدح اسمه ثم قال : « ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » جليل فى ذاته ، كريم فى أفعاله . ولم يختلف القراء فى إجراء النعت على الوجه بالرفع فى أول السورة ، وهو يدل على أن المراد به وجه الله الذى يلقى المؤمنون عندما ينظرون إليه ، فيستبشرون بحسن الجزاء ، وجميل اللقاء ، وحسن العطاء . والله أعلم .

(١) راجع ج ١٣ ص ١

(٢) راجع ص ١٦٥ من هذا الجزء .

(٣) فى ب : « والشياطين » .

## سورة الواقعة

مكية ، وهي سبع وتسعون آية

مكية في قول الحسن وعكرمة وجابر وعطاء . وقال ابن عباس وقتادة : إلا آية منها نزلت بالمدينة وهي قوله تعالى : « وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ » . وقال الكلبي : مكية إلا أربع آيات ؛ منها آيتان « أَفِيهِذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ . وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ » نزلتا في سفره إلى مكة ، وقوله تعالى : « ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ » نزلتا في سفره إلى المدينة . وقال مسروق : من أراد أن يعلم نبأ الأولين والآخرين ، ونبأ أهل الجنة ، ونبأ أهل النار ، ونبأ أهل الدنيا ، ونبأ أهل الآخرة ، فليقرأ سورة الواقعة . وذَكَرَ أَبُو عَمْرٍو ابن عبد البر في « التمهيد » و « التعليق » والثعلبي أيضا : أن عثمان دخل على ابن مسعود يعود في مرضه الذي مات فيه فقال : ما تشكى ؟ قال : ذنوبي . قال : فما تشتهي ؟ قال : رحمة ربي . قال : أفلا ندعوك طبيبا ؟ قال : الطبيب أمرضني . قال : أفلا نأمر لك بعطائك ؟ قال : لا حاجة لي فيه ؛ حبسته عني في حياتي ، وتدفعه لي عند مماتي ؟ قال : يكون لبنانك من بعدك . قال : أتخشى على بناتي الفاقة من بعدى ؟ إنني أمرتهن أن يقرأن سورة « الواقعة » كل ليلة ؛ فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴿١﴾ لَيْسَ لَوْعَتِهَا كَاذِبَةٌ ﴿٢﴾ خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ﴿٣﴾  
 إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ﴿٤﴾ وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا ﴿٥﴾ فَكَانَتْ  
 هَبَاءً مُنْبَثًا ﴿٦﴾

قوله تعالى : ( إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ) أي قامت القيامة ، والمراد النفخة الأخيرة . وسميت واقعة لأنها تقع عن قرب ، وقيل : لكثرة ما يقع فيها من الشدائد . وفيه إضمار ، أي أذكروا

إذا وقعت الواقعة. وقال الجرجاني: «إذا» صلة؛ أى وقعت الواقعة؛ كقوله: «أَقْتَرَبَتِ السَّاءَةُ»<sup>(١)</sup> و«أَتَى أَمْرُ اللَّهِ»<sup>(٢)</sup> وهو كما يقال: قد جاء الصوم أى دنا وأقرب. وعلى الأول «إذا» للوقت، والجواب قوله: «فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ»<sup>(٣)</sup> (لَيْسَ لَوْقَعَتِهَا كَاذِبَةٌ) الكاذبة مصدر بمعنى الكذب، والعرب قد تضع الفاعل والمفعول موضع المصدر؛ كقوله تعالى: «لَا تَسْمَعُ فِيهَا لِأَغْيَةٍ»<sup>(٤)</sup> أى لغو، والمعنى لا يسمع لها كذب؛ قاله الكسائي. ومنه قول العامة: عائدًا بالله أى معاذ الله، وقم قائمًا أى قم قيامًا. وابعض نساء العرب تَرْقُصُ آبِنَهَا:

قُمُ قَائِمًا قَائِمًا \* أَصْبَتَ عَبْدًا نَائِمًا

وقيل: الكاذبة صفة والموصوف محذوف، أى ليس لوقعتها حال كاذبة؛ أو نفس كاذبة؛ أى كل من يخبر عن وقعها صادق. وقال الزجاج: «لَيْسَ لَوْقَعَتِهَا كَاذِبَةٌ» أى لا يرد لها شيء. ونحوه قول الحسن وقتادة: وقال الثوري: ليس لوقعتها أحد يكذب بها. وقال الكسائي<sup>(٥)</sup> أيضا: ليس لها تكذيب؛ أى ينبغى ألا يكذب بها أحد. وقيل: إن قيامها جِدُّ لا هزل فيه.

قوله تعالى: «خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ» قال عكرمة ومقاتل والسدي: خفضت الصوت فأسمعت من دنا ورفعت من نأى؛ يعنى أسمعت القريب والبعيد. وقال السدي: خفضت المتكبرين ورفعت المستضعفين. وقال قتادة: خفضت أقوامًا في عذاب الله، ورفعت أقوامًا إلى طاعة الله. وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه: خفضت أعداء الله في النار، ورفعت أولياء الله في الجنة. وقال محمد بن كعب: خفضت أقوامًا كانوا في الدنيا مرفوعين، ورفعت أقوامًا كانوا في الدنيا مخفوضين. وقال ابن عطاء: خفضت أقوامًا بالعدل، ورفعت آخرين بالفضل. والخفض والرفع يستعملان عند العرب في المكان والمكانة، والعز والمهانة. ونسب سبحانه الخفض والرفع للقيام

(٢) راجع ص ١٢٥ من هذا الجزء.

(٤) فى ب: «ليس لها كذب».

(١) راجع ج ١٠ ص ٦٥

(٣) راجع ج ٢٠ ص ٢٢

(٥) فى ب: «الحسن».

توسعاً ومجازاً على عادة العرب في إضافتها الفعل إلى المحل والزمان وغيرهما مما لم يكن منه الفعل ؛ يقولون : لَيْلٌ نَائِمٌ ونهار صائم . وفي التنزيل : « بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ »<sup>(١)</sup> والخافض والرافع على الحقيقة إنما هو الله وحده ؛ فرفع أولياءه في أعلى الدرجات ، وخفض أعداءه في أسفل الدرجات . وقسراً الحسن وعيسى الثقفي « خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ » بالنصب . الباقيون بالرفع على إضمار مبتدأ ، ومن نصب فعله الحال . وهو عند الفراء على إضمار فعل ؛ والمعنى : إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ . لَيْسَ لَوْقَعَتِهَا كَاذِبَةٌ — وقعت : خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ . والقيامة لا شك في وقوعها ، وأنها ترفع أقواماً وتضع آخرين على ما بيناه .

قوله تعالى : ( إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ) أي زلزلت وحركت عن مجاهد وغيره ؛ يقال : رَجَّه يَرْجُّه رَجًّا أي حركه وزلزله . وناقة رجاء أي عظيمة السنّام . وفي الحديث : « مَنْ رَكِبَ الْبَحْرَ حِينَ يَرْتَجُّ فَلَا ذِمَّةَ لَهُ » يعني إذا اضطربت أمواجه . قال الكلبي : وذلك أن الله تعالى إذا أوحى إليها اضطربت فرقا من الله تعالى . قال المفسرون : تَرْتَجُّ كَمَا يَرْتَجُّ الصَّبِيُّ فِي الْمَهْدِ حَتَّى يَنْهَدِمَ كُلُّ مَا عَلَيْهَا ، وَيَنْكَسِرُ كُلُّ شَيْءٍ عَلَيْهَا مِنَ الْجِبَالِ وَغَيْرِهَا . وعن ابن عباس الرِّجَّةُ الحركة الشديدة يسمع لها صوت . وموضع « إِذَا » نصب على البديل من « إِذَا وَقَعَتِ » . ويجوز أن ينتصب بـ « خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ » أي تخفض وترفع وقت رج الأرض وبس الجبال ؛ لأن عند ذلك ينخفض ما هو مرتفع ، ويرتفع ما هو منخفض . وقيل : أي وقعت الواقعة إذا رجَّت الأرض ؛ قاله الزجاج والجرجاني . وقيل : أي أذكر « إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًّا » مصدر وهو دليل على تكرير الزلزلة .

قوله تعالى : ( وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا ) أي فنتت ؛ عن ابن عباس . مجاهد : كما يبس الدقيق أي يلبت . والبسيصة السويق أو الدقيق يلبت بالسمن أو بالزيت ثم يؤكل ولا يطبخ وقد يتخذ زادا . قال الراجز :

لَا تُخْبِرَا خُبْرًا وَبُسًّا بَسًّا \* وَلَا تُطِيلَا بِمَنَاجِحَ حَبَسًا

(١) راجع ج ١٤ ص ٣٠٢

وذكر أبو عبيدة : أنه لص من غطفان أراد أن يخبز نخاف أن يعجل عن ذلك فأكله عجينا .  
 والمعنى أنها خلطت فصارت كالدقيق المتوت بشيء من الماء . أى تصير الجبال تراباً فيختلط  
 البعض ببعض . وقال الحسن : وبُست قلمت من أصلها فذهبت ؛ نظيره : « يَنْسِفُهَا رَبِّي  
 نَسْفًا » . وقال عطية : بُسطت كالرمل والتراب . وقيل : البس السوق أى سبقت الجبال .  
 قال أبو زيد : البس السوق ؛ وقد بسست الإبل أبسها بالضم بساً . وقال أبو عبيد : بسست  
 الإبل وأبسست لغتان إذا زجرتها وقلت لها يس يس . وفى الحديث : « يخرج قوم من المدينة  
 إلى اليمن والشام والعراق يسون والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون » ومنه الحديث الآخر :  
 « جاءكم أهل اليمن يسون عيالهم »<sup>(٢)</sup> والعرب تقول : حى به من حسك وبسك . ورواهما  
 أبو زيد بالكسر ؛ فمضى من حسك من حيث أحسسته ، وبسك من حيث بلغه سيرك . وقال  
 مجاهد : سالت ميلا . عكرمة : هدت هدا . محمد بن كعب : سيرت سيرا ؛ ومنه قول  
 الأغلج العجلي<sup>(٣)</sup> :

وقال الحسن : قطعت قطعاً . والمعنى متقارب .

قوله تعالى : ( فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا ) قال على رضى الله عنه : الهباء المنبث الزهج الذى  
 يسطع من حوافر الدواب ثم يذهب ، بفعل الله أعمالهم كذلك . وقال مجاهد : الهباء  
 هو الشعاع الذى يكون فى الكوة كهيئة الغبار . وروى نحوه عن ابن عباس . وعنه أيضا :  
 هو ما تطاير من النار إذا اضطربت يطير منها شرر فإذا وقع لم يكن شيئاً . وقاله عطية . وقد  
 مضى فى « الفرقان » عند قوله تعالى : « وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مُنثُورًا »<sup>(٥)</sup>  
 وقراءة العامة « مُنْبَثًا » بالياء المثلثة أى متفرقا من قوله تعالى : « وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ »<sup>(٦)</sup>  
 أى فزق ونشر . وقرأ مسروق والنخعي وأبو حيوة « مُنْبَثًا » بالياء المثناة أى منقطعاً من قولهم :  
 بته الله أى قطعه ؛ ومنه البتات .

(١) راجع ج ١١ ص ٢٤٥ (٢) أى يسوقون عيالهم .

(٣) بياض بالأصول فى موضع الشاهد من قول الأغلج العجلي الراجز ولم نثر عليه .

(٤) الرجح بالفتح وبالإسكان الغبار . (٥) راجع ج ١٣ ص ٢٢ (٦) راجع ج ٢ ص ١٩٦

قوله تعالى : وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ﴿٧﴾ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ  
الْمَيْمَنَةِ ﴿٨﴾ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ﴿٩﴾ وَالسَّابِقُونَ  
السَّابِقُونَ ﴿١٠﴾ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ﴿١١﴾ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً) أى أصنافا ثلاثة كل صنف يشا كل ما هو منه ، كما يشا كل  
الزوج الزوجة ، ثم بين من هم فقال : (فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ) «وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ» و«السَّابِقُونَ» ؛  
فأصحاب الميمنة هم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين إلى الجنة ، وأصحاب المشأمة هم الذين يؤخذ  
بهم ذات الشمال إلى النار ؛ قاله السدى . والمشأمة المبسرة وكذلك الشأمة . يقال : قعد  
فلان شأمة . ويقال : يافلان شائم بأصحابك ؛ أى خذ بهم شأمة أى ذات الشمال . والعرب  
تقول للبد الشمال الشؤمى ، وللجانب الشمال الأشام . وكذلك يقال لما جاء عن اليمين اليمن ،  
ولما جاء عن الشمال الشؤم . وقال ابن عباس والسدى : أصحاب الميمنة هم الذين كانوا  
عن يمين آدم حين أخرجت الذرية من صلبه فقال الله لهم : هؤلاء فى الجنة ولا أبالى . وقال  
زيد بن أسلم : أصحاب الميمنة هم الذين أخذوا من شق آدم الأيمن يومئذ ، وأصحاب المشأمة  
الذين أخذوا من شق آدم الأيسر . وقال عطاء ومحمد بن كعب : أصحاب الميمنة من أوتى  
كتابه بيمينه ، وأصحاب المشأمة من أوتى كتابه بشماله . وقال ابن جريج : أصحاب الميمنة هم  
أهل الحسنات ، وأصحاب المشأمة هم أهل السيئات . وقال الحسن والربيع : أصحاب الميمنة  
الميامين على أنفسهم بالأعمال الصالحة ، وأصحاب المشأمة المشائم على أنفسهم بالأعمال  
السيئة القبيحة . وفى صحيح مسلم من حديث الإسراء عن أبى ذر عن النبى صلى الله عليه وسلم  
قال : « فلما علونا السماء الدنيا فإذا رجل عن يمينه أسودة وعن يساره أسودة — قال —  
فإذا نظر قبل يمينه ضحك وإذا نظر قبل شماله بكى — قال — فقال مرحبا بالنبى الصالح  
والابن الصالح — قال — قلت يا جبريل من هذا قال هذا آدم عليه السلام وهذه الأسودة  
التي عن يمينه وعن شماله نسم بنيه فأهل اليمين أهل الجنة والأسودة التي عن شماله أهل  
النار » وذكر الحديث . وقال المبرد : وأصحاب الميمنة أصحاب التقدم ، وأصحاب المشأمة

أصحاب التأخر . والعرب تقول : أجمعني في يمينك ولا تجعلني في شمالك ؛ أي أجمعني من المتقدمين ولا تجعلنا من المتأخرين . والتكرير في « مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ » . و« مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ » للتفخيم والتعجيب ؛ كقوله : « الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ » و« الْقَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ » كما يقال : زيد ما زيد ! وفي حديث أم زرع رضي الله عنها<sup>(١)</sup> : مَا لِكُ وَمَا مَا لِكُ ! والمقصود تكثير ما لأصحاب الميمنة من الثواب ولأصحاب المشأمة من العقاب . وقيل : « أَصْحَابُ » رفع بالابتداء والخبر « مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ » كأنه قال : « فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ » ما هم ؛ المعنى : أي شيء هم . وقيل : يجوز أن تكون « ما » تأكيداً ، والمعنى فالذين يعطون كتابهم بإيمانهم هم أصحاب التقدم وعلو المنزلة . قوله تعالى : ( وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ) روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « السابقون الذين إذا أعطوا الحق قبلوه وإذا سئلوه بذلوه وحكموا للناس بحكمهم لأنفسهم » ذكره المهدوي . وقال محمد بن كعب القرظي : إنهم الأنبياء . الحسن وقتادة : السابقون إلى الإيمان من كل أمة . ونحوه عن عكرمة . محمد بن سيرين : هم الذين صلوا إلى القبلتين ؛ دليله قوله تعالى : « وَالسَّابِقُونَ الْأُولُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ » . وقال مجاهد وغيره : هم السابقون إلى الجهاد ، وأول الناس رواحا إلى الصلاة . وقال علي رضي الله عنه : هم السابقون إلى الصلوات الخمس . الضحاك : إلى الجهاد . سعيد بن جبير : إلى التوبة وأعمال البر ؛ قال الله تعالى : « وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ<sup>(٢)</sup> » ثم أثنى عليهم فقال : « أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ<sup>(٣)</sup> » . وقيل : إنهم أربعة ؛ منهم سابق أمة موسى وهو حزقيل مؤمن آل فرعون ، وسابق أمة عيسى وهو حبيب النجار صاحب أنطاكية ، وسابقان في أمة محمد صلى الله عليه وسلم وهما أبو بكر وعمر رضي الله عنهما ؛ قاله ابن عباس ؛ حكاه الماوردي . وقال شبيب بن العجلان : الناس ثلاثة ؛ فرجل أبتكر للخير في حداثة سنه

(١) حديث أم زرع رواه مسلم في فضائل الصحابة عن عائشة رضي الله عنها أنه : جلس إحدى عشرة امرأة قضاة وتمامدن الا يكتمن من أخبار أزواجهن شيئا ، فقالت إحداهن : زوجي مالك وما مالك ! مالك خير من ذلك ... الخ . الحديث . (٢) في ب ، ز ، ح ، س ، ل ، هـ : « يؤتون كتابهم » . (٣) راجع ج ٨ ص ٢٢٥ (٤) راجع ج ٤ ص ٢٠٢ (٥) راجع ج ١٢ ص ١٢٢

داوم عليه حتى خرج من الدنيا فهذا هو السابق المقرب، ورجل آبتكر عمره بالذنوب ثم طول الغفلة ثم رجع بتوبته حتى ختم له بها فهذا من أصحاب اليمين، ورجل آبتكر عمره بالذنوب ثم لم يزل عليها حتى ختم له بها فهذا من أصحاب الشمال، وقيل: هم كل من سبق إلى شيء من أشياء الصلاح، ثم قيل: «السَّابِقُونَ» رفع بالابتداء والثاني توكيد له والخبر (أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ) . وقال الزجاج: «السَّابِقُونَ» رفع بالابتداء والثاني خبره، والمعنى السابقون إلى طاعة الله هم السابقون إلى رحمة الله «أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ» من صفتهم. وقيل: إذا خرج رجل من السابقين المقربين من منزله في الجنة كان له ضوء يعرفه به من دونه.

قوله تعالى: **ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ** ﴿١٣﴾ **وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ** ﴿١٤﴾

**عَلَى سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ** ﴿١٥﴾ **مُتَّكِنِينَ عَلَيْهَا مُتَّقِلِينَ** ﴿١٦﴾

قوله تعالى: (ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ) أى جماعة من الأمم الماضية. (وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ) أى من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم. قال الحسن: ثَلَاثَةٌ مِّنْ قَدَمِضَى قَبْلَ هَذِهِ الْأُمَّةِ، وَقَلِيلٌ مِّنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا مِنْهُمْ بِكَرَمِكَ. وَسُمُّوا قَلِيلًا بِالْإِضَافَةِ إِلَى مَنْ كَانَ قَبْلَهُمْ؛ لِأَنَّ الْأَنْبِيَاءَ الْمُتَقَدِّمِينَ كَثُرُوا فَكَثُرَ السَّابِقُونَ إِلَى الْإِيمَانِ مِنْهُمْ، فَزَادُوا عَلَى عَدَدِ مَنْ سَبَقَ إِلَى التَّصَدِيقِ مِنْ أُمَّتِنَا. وَقِيلَ: لَمَّا نَزَلَ هَذَا شَقَّ عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَلَّتْ: «ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ، وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ» فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ تَكُونُوا رُبْعَ أَهْلِ الْجَنَّةِ بَلْ ثَلَاثَ أَهْلِ الْجَنَّةِ بَلْ نِصْفَ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَتَقَاسِمُونَهُمْ فِي النِّصْفِ الثَّانِي» رَوَاهُ أَبُو هُرَيْرَةَ، ذَكَرَهُ الْمَأُورِدِيُّ وَغَيْرُهُ. وَمَعْنَاهُ ثَابِتٌ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ. وَكَأَنَّهُ أَرَادَ أَنَّهَا مَنْسُوخَةٌ وَالْأَشْبَهُ أَنَّهَا مُحْكَمَةٌ لِأَنَّهَا خَبْرٌ، وَلِأَنَّ ذَلِكَ فِي جَمَاعَتَيْنِ مُخْتَلِفَتَيْنِ. قَالَ الْحَسَنُ: سَابِقُوا مِنْ مَضَى أَكْثَرَ مِنْ سَابِقِينَا، فَلِذَلِكَ قَالَ: (وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ) وَقَالَ فِي أَصْحَابِ الْيَمِينِ وَهُمْ سِوَى السَّابِقِينَ: «ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ، وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ» وَلِذَلِكَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنِّي لَأَرْجُو



أن تكون أمتي شطر أهل الجنة» ثم تلا قوله تعالى: «ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ» [قال مجاهد: كل من هذه الأمة . وروى سفيان عن أبان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم: «الثَّلاثَانِ جَمِيعًا مِنْ أُمَّتِي» يعني «ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ» . وروى هذا القول عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه . قال أبو بكر رضي الله عنه: «كَلَّا الثَّلَاثِينَ مِنْ أُمَّةٍ مَجْدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَهُمْ مِنْ هُوَ فِي أَوَّلِ أُمَّتِهِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ هُوَ فِي آخِرِهَا ؛ وَهُوَ مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى : «فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُؤْتِنُ اللَّهُ» . وَقِيلَ : «ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ» أَي مِنْ أَوَّلِ هَذِهِ الْأُمَّةِ . «وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ» يَسَارِعُ فِي الطَّاعَاتِ حَتَّى يَلْحَقَ دَرَجَةَ الْأَوَّلِينَ ؛ وَلِهَذَا قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : «خَيْرِكُمْ قَرْنِي» ثُمَّ سَوَّى فِي أَصْحَابِ الْيَمِينِ بَيْنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ . وَالثَّلَاثَةُ مِنْ ثَلَاثِ الشَّيْءِ أَي قَطْعَتُهُ ، فَعْنَى ثَلَاثَةٍ كَعْنَى فِرْقَةٍ ؛ قَالَ الزَّجَّاجُ .

قوله تعالى: (عَلَى سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ) أي السابقون في الجنة «عَلَى سُرُرٍ» ؛ أي مجالسهم على سرر جمع سرير . «مَوْضُونَةٍ» قال ابن عباس: منسوجة بالذهب . وقال عكرمة: مشبكة بالدر والياقوت . وعن ابن عباس أيضا: «مَوْضُونَةٍ» مصفوفة ؛ كما قال في موضع آخر: «عَلَى سُرُرٍ مَصْفُوفَةٍ» . وعنه أيضا وعن مجاهد: مَرْمُولَةٌ بِالذَّهَبِ . وفي التفاسير: «مَوْضُونَةٍ» أي منسوجة بقضبان الذهب مشبكة بالدر والياقوت والزبرجد . والوضن النسيج المضاعف والنضد ؛ يقال: وَضَنَ فُلَانٌ الْمَجْرُ وَالْأَجْرُ بَعْضُهُ فَوْقَ بَعْضٍ فَهُوَ مَوْضُونٌ ، وَدَرَعٌ مَوْضُونَةٌ أَي مُحْكَمَةٌ فِي النَّسِجِ مِثْلُ مَصْفُوفَةٍ ؛ قَالَ الْأَعَشَى :

وَمِنْ نَسِجٍ دَاوُدَ مَوْضُونَةٍ \* نُسَّاقٌ مَعَ الْحَيِّ عَيْرًا فَعِيرًا

وقال أيضا :

وَبَيْضَاءَ كَالنَّهْيِ مَوْضُونَةٍ \* لَهَا قَوْنُسٌ فَوْقَ جَيْبِ الْبَدَنِ

(١) ما بين المربعين ساقط من ح ، ز ، م ، ل ، ه . (٢) راجع ج ١٤ آية ٣٢

(٢) راجع ص ٦٥ من هذا الجزء . (٣) مرمولة : منسوجة .

والسرير الموضون : الذى سطحه بمنزلة المنسوج ؛ ومنه الوضين : بطان من سبور ينسج  
فيدخل بعضه فى بعض ؛ ومنه قوله :

\* إِلَيْكَ تَعْدُو قَلْبًا وَضِيْنًا<sup>(۱)</sup> \*

( مُتَكَيِّنَ عَلَيْهَا ) أى على السرر ( مُتَقَابِلِينَ ) أى لا يرى بعضهم قفا بعض ، بل تدور بهم  
الأسرة ، وهذا فى المؤمن وزوجته وأهله ؛ أى يتكئون متقابلين . قاله مجاهد وغيره . وقال  
الكلبي : طول كل سرير ثمانمائة ذراع ، فإذا أراد العبد أن يجلس عليها تواضعت فإذا جلس  
عليها أرتفعت .

قوله تعالى : يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ ﴿١٧﴾ بِأَنْوَابٍ وَأَبَارِيْقٍ  
وَكَأْسٍ مِّن مَّعِينٍ ﴿١٨﴾ لَا يَصُدُّونَ عَنْهَا وَلَا يَنْزِفُونَ ﴿١٩﴾ وَفَكَهْمَةٌ  
مِّمَّا يَتَخَيَّرُونَ ﴿٢٠﴾ وَلَحْمِ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٢١﴾ وَحُورٌ عِينٌ ﴿٢٢﴾  
كَأَمْثَلِ اللَّوْثِ الْمَكْنُونِ ﴿٢٣﴾ جَزَاءً مِّمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٤﴾ لَا يَسْمَعُونَ  
فِيهَا لَفْوًَا وَلَا تَأْتِيْمًا ﴿٢٥﴾ إِلَّا قِيْلًا سَلَامًا سَلَامًا ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ( يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ ) أى غلمان لا يموتون ؛ قاله مجاهد .  
الحسن والكلبي : لا يهرمون ولا يتغيرون ؛ ومنه قول امرئ القيس :

وَهَلْ يَنْعَمْنَ إِلَّا سَعِيدٌ مُّخَلَّدٌ \* قَلِيلُ الْهُمُومِ مَا بَيْتُ بِأَوْجَالِ

وقال سعيد بن جبیر : مُخَلَّدُونَ مُقَرَّبُونَ ؛ يقال للقرط الخلدة ولجماعة الحلي الخلدة .

وقيل : مسؤرون ونحوه عن الفراء ؛ قال الشاعر :

وَمُخَلَّدَاتٌ بِالْبُحَيْنِ كَأَمَّا \* أَعْجَازُهُنَّ أَقَاوِزُ الْكُتْبَانِ<sup>(۲)</sup>

(۱) الضمير يعود على الناقة ؛ أراد أنها قد هزلت ودقت لسير عليها .

(۲) الأقاوز جمع فوز وهو كتيب من الرمل صغير ؛ شبه به أرداف النساء ؛ فالإضافة لبيان .

وقيل : مقرطون يعني ممنطقون من المناطق . وقال عكرمة : «مُحَلِّدُونَ» متعمون . وقيل : على سن واحدة أنشأهم الله لأهل الجنة يطوفون عليهم كما شاء من غير ولادة . وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه والحسن البصري : الولدان هاهنا ولدان المسلمين الذين يموتون صغاراً ولا حسنة لهم ولا سيئة . وقال سلمان الفارسي : أطفال المشركين هم خدم أهل الجنة . قال الحسن : لم يكن لهم حسنات يجزون بها ، ولا سيئات يعاقبون عليها ، فوضعوا في هذا الموضع . والمقصود : أن أهل الجنة على أتم السرور والنعمة ، والنعمة إنما تتم بأحتفاف الخدم والولدان بالإنسان . (بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقٍ) أكواب جمع كوب وقد مضى في «الزخرف» وهي الآنية التي لا عُرى لها ولا خراطيم ، والأباريق التي لها عُرى وخراطيم واحدها إبريق ؛ سُمِّيَ بذلك لأنه يبرق لونه من صفائه . (وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ) مضى في «والصافات» القول فيه . والمعين الجارى من ماء أو نحر ؛ غير أن المراد في هذا الموضع الخمر الجارية من العيون . وقيل : الظاهرة للعيون فيكون «معين» مفعولاً من المعاينة . وقيل : هو فعيل من المعن وهو الكثرة . وبين أنها ليست نحر الدنيا التي تستخرج بعصر وتكلف ومعالجة .

قوله تعالى : (لَا يُصَدُّعُونَ عَنْهَا) أى لا تنصدع رؤوسهم من شربها ؛ أى لأنها لذة بلا أذى بخلاف شراب الدنيا . (وَلَا يُتْرَفُونَ) تقدم في «والصافات» أى لا يسكرون فتذهب عقولهم . وقرأ مجاهد : «لَا يُصَدُّعُونَ» بمعنى لا يتصدعون أى لا يتفرقون ؛ كقوله تعالى : «يَوْمَئِذٍ يُصَدُّعُونَ» . وقرأ أهل الكوفة «يَتْرَفُونَ» بكسر الزاي ؛ أى لا ينفذ شرابهم ولا تفنى نحرهم ؛ ومنه قول الشاعر :<sup>(٤)</sup>

لَعَمْرِي لَئِنْ أَتَرَفْتُمْ أَوْ صَهَوْتُمْ • لَيْئَسَ النَّدَامَى كُنْتُمْ آلَ ابْنِ جَرَّاحٍ

(١) راجع ج ١٦ ص ١١٢

(٢) راجع ج ١٥ ص ٧٧

(٣) راجع ج ١٤ ص ٤٢

(٤) هو الخطبة وقد تقدم البيت في ج ١٥ ص ٧٩

وروى الضحاك عن ابن عباس قال : في الخمر أربع خصال : السكر والصداع والقيء والبول ، وقد ذكر الله تعالى نهر الجنة فترها عن هذه الخصال .

قوله تعالى : ﴿ وَفَاكِهَةٍ مِّمَّا يَتَخَيَّرُونَ ﴾ أي يتخيرون ما شاءوا لكثرتها . وقيل : وفاكهة متخيرة مرضية ، والتخير الاختيار . ﴿ وَلَحْمٍ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ ﴾ روى الترمذي عن أنس بن مالك قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الكوثر؟ قال : " ذاك نهر أعطانيه الله تعالى - يعني في الجنة - أشد بياضا من اللبن أحلى من العسل فيه طير أعناقها كأعناق الجزر " قال عمر : إن هذه لناعمة ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أَكَلْتُهَا أَحْسَنُ مِنْهَا " <sup>(١)</sup> قال : حديث حسن . وخرجه الثعلبي من حديث أبي الدرداء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن في الجنة طيرا مثل أعناق البخت تصطف على يد ولي الله فيقول أحدها يا ولي الله رعيت في مروج تحت العرش وشربت من عيون التسنيم فكل مني فلا يزلن يفتخرن بين يديه حتى يخطر على قلبه أكل أحدها فتخر بين يديه على ألوان مختلفة فياكل منها ما أراد فإذا شبع تجمع عظام الطائر فطار يرعى في الجنة حيث شاء " فقال عمر : يا نبي الله إنها لناعمة . فقال : " أَكَلْتُهَا أَنْعَمُ مِنْهَا " . وروى عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن في الجنة لطيرا في الطائر منها سبعون ألف ريشة فيقع على صفحة الرجل من أهل الجنة ثم ينتفض فيخرج من كل ريشة لون طعام أبيض من الثلج وأبرد وألين من الزبد وأعذب من الشهد ليس فيه لون يشبه صاحبه فياكل منه ما أراد ثم يذهب فيطير " .

قوله تعالى : ﴿ وَحُورٌ عِينٌ ﴾ قرئ بالرفع والنصب والجر ؛ فن جروهو حمزة والكسائي وغيرهما جاز أن يكون معطوفا على « بأكواب » وهو محمول على المعنى ؛ لأن المعنى يتعمون بأكواب وفاكهة ولحم وحور ؛ قاله الزجاج . وجاز أن يكون معطوفا على « جنات » أي هم في « جنات النعيم » وفي حور على تقدير حذف المضاف ؛ كأنه قال : وفي معاشرة

(١) في نسخ الأصل : أكلتها أنعم منها . وما أثبتناه هو ما في صحيح الترمذي .

حور . الفراء : الجر على الإتيان في اللفظ وإن اختلفا في المعنى ؛ لأن الحور لا يطاق بهن ؛ قال الشاعر :

إذا ما الغاياتُ برزْنَ يوماً \* وزَجَّجْنَ الحَوَاجِبَ والعُيُونَا

والعين لا تزج وإنما تكمل . وقال آخر :

ورأيتُ زَوْجِكَ في الوَعَى \* مُتَقَلِّدًا سَيْفًا ورُمَحًا

وقال قطرب : هو معطوف على الأكواب والأباريق من غير حمل على المعنى . قال :

ولا ينكر أن يطاق عليهم بالحور ويكون لهم في ذلك لذة . ومن نصب وهو الأشهب العقيل

والنخعي وعيسى بن عمر الثقفي وكذلك هو في مصحف أبي ، فهو على تقدير إضمار فعل ؛ كأنه

قال : ويزوجون حوراً عيناً . والحمل في النصب على المعنى أيضاً حسن ؛ لأن معنى يطاق

عليهم به يعطونه . ومن رفع وهم الجمهور — وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم — فعلى معنى

وعندهم حور عين ؛ لأنه لا يطاق عليهم بالحور . وقال الكسائي : ومن قال : « وحوْرَ عَيْنٍ »

بالرفع ومثل بأنه لا يطاق بهن يلزمه ذلك في فاكهة ولحم ؛ لأن ذلك لا يطاق به وليس يطاق

إلا بالجر وحدها . وقال الأخفش : يجوز أن يكون محمولا على المعنى ؛ لأن المعنى لهم أكواب

ولهم حور عين . وجاز أن يكون معطوفا على « ثلَّةٌ » و « ثلَّةٌ » ابتداء وخبره « على سريرٍ

موضوئية » وكذلك « وحوْرَ عَيْنٍ » وأبتداء بالنكرة لتخصيصها بالصفة . ( كأمثال ) أى مثل

أمثال ( اللؤلؤ المكنون ) أى الذى لم تمسه الأيدي ولم يقع عليه الغبار فهو أشد ما يكون

صفاء وتلألؤا ؛ أى هن فى تشاكل أجسادهن فى الحسن من جميع جوانبهن كما قال الشاعر :

كأنما خُلِقَتْ فى قِشْرِ لؤلؤةٍ \* فكلُّ أكنافِها وجهٌ لِمِرْصَادِ

( جزاء بما كانوا يعملون ) أى ثواباً ونصبه على المفعول له . ويجوز أن يكون على المصدر ؛

لأن معنى « يطوف عليهم ولدان مخلدون » يمازون . وقد مضى الكلام فى الحور العين

فى « والطور » وغيرها . وقال أنس : قال النبى صلى الله عليه وسلم : « خلق الله الحور العين

(١) راجع ص ٦٥ من هذا الجزء . وج ١٦ ص ١٥٢

من الزعفران“ وقال خالد بن الوليد: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: ”إن الرجل من أهل الجنة ليمسك التفاحة من تفاح الجنة فتتعلق في يده فتخرج منها حوراء لو نظرت للشمس لأنجلت الشمس من حسنها من غير أن ينقص من التفاحة“ فقال له رجل: يا أبا سليمان إن هذا لعجبٌ ولا ينقص من التفاحة؟ قال: نعم كالسراج الذي يوقد منه سراج آخر ومُرج ولا ينقص، والله على ما يشاء قدير. وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: خلق الله الحور العين من أصابع رجلها إلى ركبتيها من الزعفران، ومن ركبتيها إلى نديها من المسك الأذفر، ومن نديها إلى عنقها من العنبر الأشهب، ومن عنقها إلى رأسها من الكافور الأبيض، عليها سبعون ألف حُلَّة مثل شقائق النعمان<sup>(١)</sup>، إذا أقبلت يتلأأ وجهها نوراً ساطعاً كما تتلأأ الشمس لأهل الدنيا، وإذا أدبرت يرى كبدها من رقة ثيابها وجلدها، في رأسها سبعون ألف ذؤابة من المسك الأذفر، لكل ذؤابة منها وصيفة ترفع ذيلها وهي تنادى: هذا ثواب الأولياء « جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » .

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْتِيًا﴾ قال ابن عباس: باطلا ولا كذباً. واللغو ما يلغى من الكلام، والتأيم مصدر أئمتته أى قلت له أئمت. محمد بن كعب: « وَلَا تَأْتِيًا » أى لا يؤثم بعضهم بعضاً. مجاهد: «لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْتِيًا» شتاً ولا مائماً. (إِلَّا قِيلاً مَلَامًا سَلَامًا) « قِيلاً » منصوب بـ « يَسْمَعُونَ » أو استثناء منقطع أى لكن يقولون قِيلاً أو يسمعون. و «سَلَامًا سَلَامًا» منصوبان بالقول؛ أى إلا أنهم يقولون الخير. أو على المصدر أى إلا أن يقول بعضهم لبعض سلاماً. أو يكون وصفاً لـ « قِيلاً »، والسلام الثانى بدل من الأول، والمعنى إلا قِيلاً يسلم فيه من اللغو. ويجوز الرفع على تقدير سلام عليكم. قال ابن عباس: أى يحسب بعضهم بعضاً. وقيل: تحييم الملائكة أو يحييم ربهم عز وجل.

(١) شقائق النعمان: نبات أحمر الزمر. الواحدة شقيقة النعمان.

قوله تعالى : وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ﴿٢٨﴾ فِي سِدْرٍ  
 مَخْضُودٍ ﴿٢٨﴾ وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ ﴿٢٩﴾ وَظِلِّ مَمْدُودٍ ﴿٣٠﴾ وَمَاءٍ مَّسْكُوبٍ ﴿٣١﴾  
 وَفَلَكِهَةٍ كَثِيرَةٍ ﴿٣٢﴾ لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ ﴿٣٣﴾ وَفُرْشٍ مَّرْفُوعَةٍ ﴿٣٤﴾  
 إِنَّا أَنشَأْنَهُنَّ إِنْسَاءً ﴿٣٥﴾ جَعَلْنَهُنَّ أَبْكَارًا ﴿٣٦﴾ عُرُبًا أَتْرَابًا ﴿٣٧﴾  
 لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٣٨﴾ ثُلَّةٌ مِّنَ الْأُولَىٰ ﴿٣٩﴾ وَثُلَّةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : ( وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ) رجوع إلى ذكر منازل أصحاب  
 اليمين وهم السابقون على ما تقدم ، والتكرير لتعظيم شأن النعيم الذي هم فيه . ( فِي سِدْرٍ  
 مَخْضُودٍ ) أي في نبق قد خُضد شوكة أي قطع ؛ قاله ابن عباس وغيره . وذكر ابن المبارك :  
 حدثنا صفوان عن سليم بن عامر قال : كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يقولون : إنه  
 لينفعنا الأعراب ومسائلهم ، قال : أقبل أعرابي يوماً ؛ فقال : يا رسول الله ! لقد ذكر  
 الله في القرآن شجرة مؤذية ، وما كنت أرى في الجنة شجرة تؤذي صاحبها ؟ قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم : ” وما هي ” قال : السدر فإن له شوكة مؤذياً ؛ فقال صلى الله عليه وسلم :  
 ” أو ليس يقول « فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ » خُضد الله شوكة بجعل مكان كل شوكة ثمرة فإنها تنبت  
 ممراً يفتق الثمر منها عن اثنين وسبعين لوتاً من الطعام ما فيه لون يشبه الآخر ” . وقال  
 أبو العالية والضحاك : نظر المسلمون إلى وَجٍّ ( وهو وادٍ بالطائف مخصب ) فأعجبهم سدره ،  
 فقالوا : ياليت لنا مثل هذا ؛ فنزلت . قال أمية بن أبي الصلت يصف الجنة :

إِن الْحَدَائِقَ فِي الْجَنَانِ ظَلِيلَةٌ • فِيهَا الْكَوَاعِبُ سِدْرُهَا مَخْضُودٌ

وقال الضحاك ومجاهد ومقاتل بن حيان : « فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ » وهو الموقر حملاً . وهو  
 قريب مما ذكرنا في الخبر . سعيد بن جبير : ثمرها أعظم من القلال . وقد مضى هذا في سورة

(١) الذي في السان : وج موضع بالبادية . وقيل : بلد بالطائف ، وقيل هي الطائف .

(۱) « النجم » عند قوله تعالى : « عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى » وأن ثمرها مثل قلال هجر من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : ( وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ ) الطَّلْحُ شجر الموز واحده طلحة . قاله أكثر المفسرين على<sup>٢</sup> وابن عباس وغيرهم . وقال الحسن : ليس هو موز ولكنه شجر له ظل بارد رطب . وقال الفراء وأبو عبيدة : شجر عظام له شوك ؛ قال بعض الحداء وهو الجعدي :

بَشْرَهَا دَلِيلُهَا وَقَالَآ \* غَدَا تَرِينِ الطَّلْحِ وَالْأَحْبَالَآ<sup>(٣)</sup>

فالطَّلْحُ كل شجر عظيم كثير الشوك . الزجاج : يجوز أن يكون في الجنة وقد أزيل شوكة . وقال الزجاج أيضا : كشجر أم غيلان [ له ]<sup>(٤)</sup> نور طيب جدا نفو طبوا ووعدوا بما يحبون مثله ، إلا أن فضله على ما في الدنيا كفضل سائر ما في الجنة على ما في الدنيا . وقال السدي : طلع الجنة يشبه طلع الدنيا لكن له ثمر أحلى من العسل . وقرأ علي بن أبي طالب رضي عنه الله : « وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ » بالعين وتلا هذه الآية « وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هِضِيمٌ<sup>(٥)</sup> » وهو خلاف المصحف . في رواية أنه قرئ بين يديه « وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ » فقال : ما شأن الطلع ؟ إنما هو « وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ » ثم قال : « لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ » فقبل له : أفلا نحوها ؟ فقال : لا ينبغي أن يهاج القرآن ولا يحول . فقد آختر هذه القراءة ولم ير إثباتها في المصحف لمخالفة ما رسمه مجمع عليه . قاله القشيري . وأسنده أبو بكر الأنباري قال : حدثني أبي قال حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا عيسى بن يونس عن مجالد عن الحسن بن سعد عن قيس بن عباد قال : قرأت عند علي<sup>٦</sup> أو قرئت عند علي<sup>٧</sup> — شك مجالد — « وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ » فقال علي رضي الله عنه : ما بال الطلع ؟ أما تقرأ « وَطَلْحٍ » ثم قال : « لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ » فقال له : يا أمير المؤمنين أنحكها من المصحف ؟

(١) راجع ص ٩٤ و ص ٥ من هذا الجزء .

(٢) كذا في الأصول « الحداء » بالحاء المهملة والذي في تفسير الطبري « الحداء » بالجيم .

(٣) الأحبال جمع حبل بالضم : ثمر السلم والبال والسمراو ثمر العضاء عامة .

(٤) زيادة بفتحها السياق . (٥) راجع ج ١٣ ص ١٢٧



فقال : [ لا ] لا يهاج القرآن اليوم . قال أبو بكر : ومعنى هذا أنه رجع إلى ما في المصحف وعلم أنه هو الصواب ، وأبطل الذي كان فرط من قوله . والمنضود المتراكب الذي [ قد ] نُضِدُ<sup>(١)</sup> أوله وآخره بالمثل ، ليست له سُوقٌ بارزة بل هو مرصوص ، والنضد هو الرص والمنضد المرصوص ، قال النابغة :

خَاتٌ سَبِيلَ أَيْ كَانَ يَحْبِسُهُ \* وَرَفَعَتْهُ إِلَى السَّجْفَيْنِ فَالنُّضِدِ

وقال مسروق : أشجار الجنة من عروقها إلى أفنانها نضيدة ثمركه ، كلما أكل ثمرة عاد مكانها أحسن منها .

قوله تعالى : ( وَظِلٌّ مَّمْدُودٌ ) أى دائم باق لا يزول ولا تنسخه الشمس ، كقوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَائِمًا » وذلك بالغداة وهى ما بين الإسفار إلى طلوع الشمس حسب ما تقدم بيانه هناك . والجنة كلها ظل لا شمس معه . قال الربيع بن أنس : يعنى ظل العرش . وقال عمرو بن ميمون : مسيرة سبعين ألف سنة . وقال أبو عبيدة : تقول العرب للدهر الطويل والعمر الطويل والشئ الذى لا ينقطع ممدود ، وقال لبيد :

غَلَبَ الْعَزَاءُ وَكَذْتُ غَيْرَ مُغَابٍ \* دَهْرٌ طَوِيلٌ دَائِمٌ مَّمْدُودٌ

وفى صحيح الترمذى وغيره من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : " وفى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها مائة عام لا يقطعها وأقرءوا إن شئتم « وَظِلٌّ مَّمْدُودٌ » . ( وماء مسكوب ) أى جار لا ينقطع وأصل السكب الصب ، يقال : سكب سكبًا ، والسكوب أنصبابه ، يقال : سكب سكبًا ، وأنسكب أنسكابًا ، أى وماء مصبوب يجرى الليل والنهار فى غير أخذود لا ينقطع عنهم . وكانت العرب أصحاب بادية وبلاد حارة ، وكانت الأنهار فى بلادهم عزيزة لا يصلون إلى الماء إلا بالدلو والرشاء فوعدوا فى الجنة خلاف ذلك ، ووصف لهم أسباب التزهة المعروفة فى الدنيا ، وهى الأشجار وظلالها ، والمياه والأنهار وأطرادها .

(١) زيادة من ب . (٢) راجع ج ١٣ ص ٣٧ .

قوله تعالى : ( وَفَاكِهَةً كَثِيرَةً ) أى ليست بالقليلة العزيرة كما كانت فى بلادهم ( لَا مَقْطُوعَةٍ ) أى فى وقت من الأوقات كأنقطاع فواكه الصيف فى الشتاء ( وَلَا مَمْنُوعَةٍ ) أى لا يُحظر عليها كثير الدنيا . وقيل : « وَلَا مَمْنُوعَةٍ » أى لا يمنع من أرادها بشوك ولا بعد [ ولا ] حائط ، بل إذا آستها العبد دنت منه حتى يأخذها ؛ قال الله تعالى : « وَذَلَّلْتُ قُطُوفَهَا تَذَلِيلًا » . وقيل : ليست مقطوعة بالأزمان ، ولا ممنوعة بالأثمان . والله أعلم .

قوله تعالى : ( وَفُرُشٍ مَّرْفُوعَةٍ ) روى الترمذى [ عن أبى سعيد ] عن النبى صلى الله وسلم فى قوله تعالى : « وَفُرُشٍ مَّرْفُوعَةٍ » قال : « ارتفاعها لكما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة سنة » قال : حديث غريب لانعرفه إلا من حديث رشدين بن سعد . وقال بعض أهل العلم فى تفسير هذا الحديث : الفُرش فى الدرجات ، وما بين الدرجات كما بين السماء والأرض . وقيل : إن الفُرش هنا كناية عن النساء اللواتى فى الجنة ولم يتقدم لهن ذكر ، ولكن قوله عز وجل : « وَفُرُشٍ مَّرْفُوعَةٍ » دالٌّ ؛ لأنها محل النساء ؛ فالمعنى ونساء مرتفعات الأقدار فى حسنهن وكما لهن ؛ دليله قوله تعالى : ( إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْسَاءً ) أى خلقناهن خلقاً وأبدعناهن إبداعاً . والعرب تسمى المرأة فراشاً ولياساً وإزاراً ؛ وقد قال تعالى : « هُنَّ لِيَاسٌ لَكُمْ » . ثم قيل : على هذا هن المحمور العين ؛ أى خلقناهن من غير ولادة . وقيل : المراد نساء بنى آدم ؛ أى خلقناهن خلقاً جديداً وهو الإعادة ؛ أى أعدناهن إلى حال الشباب وكالجمال . والمعنى أنشأنا العجوز والصبيبة إنشأً واحداً ، وأضمرن ولم يتقدم ذكرهن ؛ لأنهن قد دخلن فى أصحاب اليمين ؛ ولأن الفُرش كناية عن النساء كما تقدم . وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم فى قوله تعالى : « إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْسَاءً » قال : « منهن البكر والثيب » . وقالت أم سلمة رضى الله تعالى عنها : سألت النبى صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى : « إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْسَاءً بِفَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا . عُرُبًا أَتْرَابًا » فقال : « يا أم سلمة هن اللواتى قبضن فى الدنيا عجائز شُرطًا عُمُشًا رُمصًا جعلهن الله بعد الكبر أتراباً على ميلاد واحد فى الاستواء » أسنده النحاس عن أنس قال : حدثنا أحمد بن عمرو قال : حدثنا عمرو بن على قال : حدثنا أبو حاصم عن

(۲) راجع ج ۲ ص ۲۱۶ .

(۲) راجع ج ۱۹ ص ۱۲۷ .

(۱) زيادة من ب .

موسى بن عبيدة، عن يزيد الرقاشي، عن أنس بن مالك رفعه «إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً» قال :  
 «هِنَّ الْعَجَائِزُ الْعُمَشُ الرُّمَصُ كُنَّ فِي الدُّنْيَا عُمَشًا رُمَصًا» . وقال المسيب بن شريك :  
 قال النبي صلى الله عليه وسلم في قوله «إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً» [ الآية <sup>(١)</sup> ] قال : «هِنَّ عَجَائِزُ الدُّنْيَا  
 أَنْشَأَهُنَّ اللَّهُ خَلْقًا جَدِيدًا كَمَا أَنَاهُنَّ أَزْوَاجُهُنَّ وَجَدُوهُنَّ أَبْكَارًا» فلما سمعت عائشة ذلك  
 قالت : واوجمها ! فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم : «ليس هناك ونجع» . (عُربياً)  
 جمع عَرُوب . قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما : العُرب العواشق لأزواجهن . وعن  
 ابن عباس أيضا : إنها العسروب الملقبة . عكرمة : الغنجة . ابن زيد : بلغة أهل المدينة .  
 ومنه قول لبيد :

وَفِي الْحَبَاءِ عَرُوبٌ غَيْرُ فَاخِشَةٍ • رِيًّا الرُّوَادِفِ يَعْشَى دُونَهَا الْبَصْرُ <sup>(٢)</sup>

وهي الشِّكْلَةُ بلغة أهل مكة . وعن زيد بن أسلم أيضا : الحسنة الكلام . وعن عكرمة  
 أيضا وقتادة : العُرب المتحبيات إلى أزواجهن ، وأشتقاقه من أعرب إذا بين ، فالعروب تبين  
 محبتها لزوجها بشكل وُغْنَجٍ وحسن كلام . وقيل : إنها الحسنة التبعل لتكون الذم استمتاعاً .  
 وروى جعفر بن محمد عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «عُربياً»  
 قال : «كلامهنَّ عربى» . وقرا حمزة وأبو بكر عن عاصم «عُربياً» بإسكان الراء . وضم  
 الباقيون وهما جائزان في جمع فَعُول . «أُتْرَابًا» على ميلاد واحد في الاستواء وسن واحد  
 ثلاث وثلاثين سنة . يقال في النساء أتراب وفي الرجال أقران . وكانت العرب تميل إلى من  
 جاوزت حد الصبا من النساء وأنحطت عن الكبر . وقيل : «أُتْرَابًا» أمثالا وأشكالاً ؛  
 فله مجاهد . السُّدى : أتراب في الأخلاق لا تباغض بينهم ولا تحاسد . (لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ)  
 قيل : الحور العين للسابقين ، والأتراب العرب لأصحاب اليمين .

قوله تعالى : (ثُلَّةٌ مِنَ الْأُولَىٰ . وَثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ) رجع الكلام إلى قوله تعالى :  
 «وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ» أي هم «ثُلَّةٌ مِنَ الْأُولَىٰ . وَثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ»  
 وقد مضى الكلام في معناه . وقال أبو العالصة ومجاهد وعطاء بن أبي رباح والضحاك :

(١) زيادة من ب . (٢) في الديوان : « وفي الخروج » جمع الحرج ، وهو المروج .  
 (٣) الشكلة (بفتح الشين وكسر الكاف) : ذات الدل . (٤) أي مطاوعة لزوجها محبة له .

« ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ » يعنى من سابق هذه الأمة « وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ » من هذه الأمة من آخرها ، يدل عليه ما روى عن ابن عباس فى هذه الآية « ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ » فقال النبى صلى الله عليه وسلم : « هم جميعاً من أمتى » . وقال الواحدى : أصحاب الجنة نصفان نصف من الأمم الماضية ونصف من هذه الأمة . وهذا يردّه ما رواه ابن ماجه فى سننه والترمذى فى جامعه عن بريدة بن خصب رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون منها من هذه الأمة وأربعون من سائر الأمم » . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن . و « ثَلَاثَةٌ » رفع على الابتداء ، أو على حذف خبر حرف الصفة ، ومجازه : لأصحاب اليمين ثلثان : ثلثة من هؤلاء وثلثة من هؤلاء . والأولون الأمم الماضية ، والآخرون هذه الأمة على القول الثانى .

قوله تعالى : وَأَصْحَابُ الشَّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشَّمَالِ ﴿٤١﴾ فِي سَمُومٍ  
وَحَمِيمٍ ﴿٤٢﴾ وَظِلٍّ مِّنْ يَحْمُومٍ ﴿٤٣﴾ لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ ﴿٤٤﴾ إِنَّهُمْ  
كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ ﴿٤٥﴾ وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنثِ الْعَظِيمِ ﴿٤٦﴾  
وَكَانُوا يَقُولُونَ أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴿٤٧﴾  
أَوْ ءَابَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ﴿٤٨﴾ قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ﴿٤٩﴾ لَمَجْمُوعُونَ  
إِلَىٰ مِيقَاتٍ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ﴿٥٠﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ ﴿٥١﴾  
لَأَكُونُ مِنْ شَجَرٍ مِّنْ زَقُّومٍ ﴿٥٢﴾ فَالْعُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ ﴿٥٣﴾  
فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ ﴿٥٤﴾ فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهَلِيمِ ﴿٥٥﴾ هَذَا نَزَّهَمُ  
يَوْمَ الدِّينِ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ النَّهْلِ مَا أَصْحَابُ النَّهْلِ﴾ ذكر منازل أهل النار وسماهم أصحاب الشمال، لأنهم يأخذون كتبهم بشمالهم، ثم عظم ذكرهم في البلاء والعذاب فقال: ﴿مَا أَصْحَابُ النَّهْلِ . فِي سُمُومٍ﴾ والسُموم الريح الحارة التي تدخل في مسام البدن . والمراد هنا حرّ النار ولفحها . ﴿وَحَمِيمٍ﴾ أى ماء حار قد انتهى حره، إذا أحرقت النار أجسادهم وأجسادهم فزعوا إلى الحميم، كالذى يفرغ من النار إلى الماء ليطفىء به الحرف فيجده حميماً حاراً في نهاية الحرارة والغليان . وقد مضى في « القتال » <sup>(١)</sup> « وَسُقُوا مَاءً حَمِيماً فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ » . ﴿وَيُظَلُّ مِنْ يَحْمُومٍ﴾ أى يفرعون من السُموم إلى الظل كما يفرغ أهل الدنيا فيجدونه ظلاً من يَحْمُومٍ، أى من دخان جهنم أسود شديد السواد . عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما . وكذلك اليَحْمُوم في اللغة : الشديد السواد وهو بفعل من الحَم وهو الشحم المسود بأحترق النار . وقيل : هو ماخوذ من الحَم وهو الفحم . وقال الضحاك : النار سوداء وأهلها سود وكل ما فيها أسود . وعن ابن عباس أيضاً : النار سوداء . وقال ابن زيد : اليَحْمُوم جبل في جهنم يستغيث إلى ظله أهل النار . ﴿لَا يَأْرِي﴾ بل حار لأنه من دخان شفير جهنم . ﴿وَلَا كَرِيمٍ﴾ عذب، عن الضحاك . وقال سعيد بن المسيّب : ولا حسن منظره ، وكل ما لا خير فيه فليس بكريم . وقيل : « وَيُظَلُّ مِنْ يَحْمُومٍ » أى من النار يُعَذَّبُونَ بها ، كقوله تعالى : « لَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلٌّ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلٌّ » <sup>(٢)</sup> . ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ﴾ أى إنما استحقوا هذه العقوبة لأنهم كانوا في الدنيا متنعمين بالحرام . والمترف المنعم، عن ابن عباس وغيره . وقال السدي : « مُتْرَفِينَ » أى مشركين . ﴿وَكَانُوا يُصْرُونَ عَلَى الْخِنِثِ الْعَظِيمِ﴾ أى يقيمون على الشرك، عن الحسن والضحاك وابن زيد . وقال قتادة ومجاهد : الذنب العظيم الذى لا يتوبون منه . الشبمي : هو اليمين الغموس وهى من الكجائر، يقال : حنث فى يمينه أى لم يبرها ورجع فيها . وكانوا يقسمون أن لا بعث ، وأن الأصنام أنداد الله فذلك حنثهم، قال الله تعالى مخبراً عنهم : « وَأَنسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ » <sup>(٣)</sup> . وفى الخبر:

(١) راجع ج ١٦ ص ٢٣٧ . (٢) راجع ج ١٥ ص ٢٤٣ . (٣) راجع ج ١٠ ص ١٥ .

كَانَ يَتَحَنَّنُ فِي حِرَاءٍ ؛ أَي يَفْعَلُ مَا يَسْقُطُ عَنِ نَفْسِهِ الْجَنَّتِ وَهُوَ الذَّنْبُ . ( وَكَانُوا يَقُولُونَ  
 إِذَا مِتْنَا ) هَذَا اسْتِبْعَادٌ مِنْهُمْ لِأَمْرِ الْبَعْثِ وَتَكْذِيبٌ لَهُ ؛ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ( قُلْ ) لِمَ يَا مُحَمَّدُ  
 ( إِنَّ الْأَوَّلِينَ ) مِنْ آبَائِكُمْ ( وَالْآخِرِينَ ) مِنْكُمْ ( لَجَمْعُوهُمْ إِلَى مِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ ) يَرِيدُ  
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ . وَمَعْنَى الْكَلَامِ الْقَسَمِ وَدُخُولِ اللَّامِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « لَجَمْعُوهُمْ » هُوَ دَائِلٌ  
 الْقَسَمِ فِي الْمَعْنَى ؛ أَي إِنَّكُمْ لَجَمْعُونَ قَسَمًا حَقًّا خِلَافَ قَسَمِكُمُ الْبَاطِلِ ( ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا الضَّالُّونَ )  
 عَنِ الْهُدَى ( الْمُكْذِبُونَ ) بِالْبَعْثِ ( لَا تَكُونُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُومٍ ) وَهُوَ شَجَرٌ كَرِيهٌ الْمَنْظَرُ ،  
 كَرِيهٌ الطَّعْمُ ، وَهِيَ الَّتِي ذَكَرْتُ فِي سُورَةِ « وَالصَّافَاتِ » . ( فَذَالِئُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ ) أَي مِنْ  
 الشَّجَرَةِ ؛ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةٌ . وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ « مِنْ » الْأُولَى زَائِدَةً ، وَيَجُوزُ  
 أَنْ يَكُونَ الْمَفْعُولُ مَحذُوفًا كَأَنَّهُ قَالَ : « لَا تَكُونُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُومٍ » طَعَامًا . وَقَوْلُهُ :  
 « مِنْ زَقُومٍ » صِفَةٌ لِشَجَرٍ ، وَالصِّفَةُ إِذَا قَدَّرْتَ الْجَارَ زَائِدًا نَصَبْتَ عَلَى الْمَعْنَى ، أَوْ جَرَرْتَ  
 عَلَى اللَّفْظِ ، فَإِنْ قَدَّرْتَ الْمَفْعُولَ مَحذُوفًا لَمْ تَكُنِ الصِّفَةُ إِلَّا فِي مَوْضِعِ جَرٍ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ( فَشَارِبُونَ هَبَاءٍ ) أَي عَلَى الزَّقُومِ أَوْ عَلَى الْأَكْلِ أَوْ عَلَى الشَّجَرِ ؛ لِأَنَّهُ  
 يَذْكُرُ وَيُؤْنِثُ . ( مِنَ الْحَمِيمِ ) وَهُوَ الْمَاءُ الْمَغْلَى الَّذِي قَدْ أَشْتَدَّ غَلِيَانُهُ وَهُوَ صَدِيدُ أَهْلِ النَّارِ .  
 أَي يورثهم حرما يأكلون من الزقوم مع الجوع الشديد عطشا فيشربون ماء يظنون أنه يزيل  
 العطش فيجدونه حميا مغليا .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ( فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهَيْمِ ) قِرَاءَةٌ نَافِعٌ وَعَاصِمٌ وَحَمْزَةٌ « شُرْبٌ » بِضَمِّ الشَّيْنِ .  
 الْبَاقُونَ بِفَتْحِهَا لِفَتْحَانِ جِيدَتَانِ ؛ تَقُولُ الْعَرَبُ : شَرِبْتُ شُرْبًا وَشَرْبًا وَشَرْبًا وَشُرْبًا بِضَمَّتَيْنِ .  
 قَالَ أَبُو زَيْدٍ : سَمِعْتُ الْعَرَبَ تَقُولُ بِضَمِّ الشَّيْنِ وَفَتْحِهَا وَكَسْرِهَا ، وَالْفَتْحُ هُوَ الْمَصْدَرُ الصَّحِيحُ ؛  
 لِأَنَّ كُلَّ مَصْدَرٍ مِنْ ذَوَاتِ الثَّلَاثَةِ فَاصِلُهُ فَعْلٌ ، الْأَتْرَى أَنْكَ تَرُدُّهُ إِلَى الْمَرَّةِ الْوَاحِدَةِ ؛ فَتَقُولُ :  
 فَعَلْتُ نَحْوَ شَرِبْتُ وَبِالضَّمِّ الْأَسْمُ . وَقِيلَ : إِنَّ الْمَفْتُوحَ وَالْأَسْمَ مَصْدَرَانِ ، فَالشَّرْبُ كَالْأَكْلِ ،  
 وَالشَّرْبُ كَالدُّكْرِ ، وَالشَّرْبُ بِالْكَسْرِ الْمَشْرُوبُ كَالطَّحْنِ الْمَطْحُونِ . وَالْهَيْمُ الْإِبِلُ الْعِطَاشُ الَّتِي

(١) راجع ج ١٥ ص ٨٥ .

لا تروى لداء يصيبها؛ عن ابن عباس وعكرمة وقتادة والسدي وغيرهم؛ وقال عكرمة أيضاً: هي الإبل المراض. الضحاك: الهيم الإبل يصيبها داء تعطش منه عطشاً شديداً، واحداً أهيم والأثنى هياء. ويقال لذلك الداء الهيام؛ قال قيس بن الملوح:

يقال به داء الهيام أصابه \* وقد علمت نفسي مكان شفائها

وقوم هيم أيضاً أي عطاش، وقد هاموا هياماً. ومن العرب من يقول في الإبل: هائم وهائمة والجمع هيم؛ قال أبيد:

أجرتُ إلى معارفها شعثاً<sup>(١)</sup> \* وأطلاج من العبيدي هيم<sup>(٢)</sup>

وقال الضحاك والأخفش وابن عينة وابن كيسان: الهيم الأرض السهلة ذات الرمل. وروى أيضاً عن ابن عباس: فيشربون شرب الرمال التي لا تروى بالماء. المهدي: ويقال لكل مالا يروى من الإبل والرمل أهيم وهياء. وفي الصحاح: والهيام بالضم أشد العطش. والهيام كالحنون من العشق. والهيام داء يأخذ الإبل فتهم في الأرض لا ترعى. يقال: ناقة هياء. وهياء أيضاً المفازة لا ماء بها. والهيام بالفتح: الرمل الذي لا يتماسك أن يسيل من اليد لئنه والجمع هيم مثل قذال وقذيل. والهيام بالكسر الإبل العطاش الواحد هيان، وناقه هياء مثل عطشان وعطشى.

قوله تعالى: ﴿ هَذَا نُزُلُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ أي رزقهم الذي يعد لهم، كالنزل الذي يعد للأضياف تكريماً لهم، وفيه تهكم؛ كما في قوله تعالى: ﴿ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾<sup>(٣)</sup> وكقول أبي السعد الضبي:

وكذا إذا الجبار بالجيش ضافنا \* جعلنا القنا والمرهفات له نُزُلاً

وقرأ يونس بن حبيب وعباس عن أبي عمرو « هَذَا نُزُلُهُمْ » بإسكان الزاي؛ وقد مضى في آخر « آل عمران » القول فيه. « يَوْمَ الدِّينِ » يوم الجزاء، يعني في جهنم.

(١) شعث: رجال ساءت حالهم من الجهد والسفر. وأطلاج: إبل مهازيل والواحد طليح. والعبيدي: إبل منسوبة إلى لخل، ويقال منسوبة إلى قوم يقال لهم العبيد. (٢) أي خففت وكسرت الهاء لأجل الياء.

(٣) راجع ج ٨ ص ١٢٨

(٤) راجع ج ٤ ص ٣٢١

قوله تعالى : نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ ﴿٥٧﴾ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ﴿٥٨﴾  
 ءَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ﴿٥٩﴾ نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ  
 وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿٦٠﴾ عَلَىٰ أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ وَنُنشِئُكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾  
 وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : ( نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ ) أى فهلاً تصدقون بالبعث؟ لأن الإعادة  
 كالأبتداء . وقيل : المعنى نحن خلقنا رزقكم فهلاً تصدقون أن هذا طعامكم إن لم تؤمنوا ؟

قوله تعالى : ( أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ) أى ما تصبونه من المنى فى أرحام النساء . ( أَنْتُمْ  
 تَخْلُقُونَهُ ) أى تصورون منه الإنسان ( أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ) المقدرين المصورين . وهذا  
 احتجاج عليهم وبيان للآية الأولى ؛ أى إذا أقررتم بأننا خالقوه لا غيرنا فاعترفوا بالبعث .  
 وقرأ أبو السَّهْلِ ومحمد بن السَّمِيعِ وأشهب العقيلي : « تَمْنُونَ » بفتح التاء وهما لغتان أمّنى  
 ومنى ؛ وأمّدى ومَدَى ، يُمْنِي وَيُمْنِي وَيُمْدِي وَيُمْدِي . الماوردي : ويحتمل أن يختلف معناهما  
 عندى ؛ فيكون أمنى إذا أنزل عن جماع ، ومنى إذا أنزل عن الاحتلام . وفى تسمية المنى  
 منياً وجهان : أحدهما لإمناؤه وهو إراقته . الثانى لتقديره ، ومنه المنأ الذى يوزن به لأنه  
 مقدار لذلك ، كذلك المنى مقدار صحيح لتصوير الحلقة .

قوله تعالى : ( نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ ) احتجاج أيضاً ، أى الذى يقدر على الإمانة  
 يقدر على الخلق ، وإذا قدر على الخلق قدر على البعث . وقرأ مجاهد وحُميد وابن مُحَيِّصِ  
 وابن كَثِيرِ « قَدَرْنَا » بتخفيف الدال . الباقرى بالتشديد ، قال الضحاك : أى سويتنا بين أهل  
 السماء وأهل الأرض . وقيل : قضينا . وقيل : كذبنا ، والمعنى متقارب ؛ فلا أحد يبقى  
 غيره عز وجل . ( وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ . عَلَىٰ أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ ) أى إن أردنا أن نبدل أمثالك  
 لم يسبقنا أحد ؛ أى لم يغلبنا . « وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ » معناه بملوئين . وقال الطبرى : المعنى  
 نحن قدرنا بينكم الموت على أن نبدل أمثالك بعد موتكم بأخرين من جنسكم ، وما نحن بمسبوقين



في آجالكم ؛ أي لا يتقدم متأخرو ولا يتأخر متقدم . ﴿ وَنُنشِئُكُمْ فِيهَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ من الصور والحيثات . قال الحسن : أي نجعلكم قردة وخنازير كما فعلنا بأقوام قبلكم . وقيل : المعنى ننشئكم في البعث على غير صوركم في الدنيا ، فيجعل المؤمنُ بيضُ وجهه ، ويقبح الكافرُ بسواد وجهه . سعيد بن جبير <sup>(١)</sup> : قوله تعالى : « فِيهَا لَا تَعْلَمُونَ » يعني في حواصل طير سود تكون يرهوت كأنها الخطاطيف ، ويرهوت وادٍ في اليمن . وقال مجاهد : « فِيهَا لَا تَعْلَمُونَ » في أي خلق شئنا . وقيل : المعنى ننشئكم في عالم لا تعلمون ، وفي مكان لا تعلمون .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَى ﴾ أي إذ خلقتم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة ولم تكونوا شيئاً ؛ عن مجاهد وغيره . قتادة والضحاك : يعني خلق آدم عليه السلام . ﴿ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ أي فهلا تذكرون . وفي الخبر : عجبا كل العجب للكذب بالنشأة الأخرى وهو يرى النشأة الأولى ، وعجبا للمصدق بالنشأة الآخرة وهو لا يسعى لدار القرار . وقراءة العامة « النَّشْأَةَ » بالقصر . وقرأ مجاهد والحسن وابن كثير وأبو عمرو : « النَّشْأَةَ » بالمد ؛ وقد مضى في « العنكبوت » <sup>(٢)</sup> بيانه .

قوله تعالى : أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ﴿٦٣﴾ ءَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ  
الزَّارِعُونَ ﴿٦٤﴾ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ ﴿٦٥﴾ إِنَّا  
لَمُغْرَمُونَ ﴿٦٦﴾ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ﴾ هذه حجة أخرى ؛ أي أخبروني عما تحرثون من أرضكم فتطرحون فيها البذر ، أنتم تنبتونه وتحصلونه زرعاً فيكون فيه السنبل والحب أم نحن نفعل ذلك ؟ وإنما منكم البذر وشق الأرض ، فإذا أقررتم بأن إخراج السنبل من الحب ليس إليكم ، فكيف تنكرون إخراج الأموات من الأرض وإعادتهم ؟ ! وأضاف الحرث إليهم والزرع إليه تعالى ؛ لأن الحرث فعلهم ويجرى على اختيارهم ، والزرع من فعل الله تعالى

(١) في ب : « سعيد بن المسيب » .

(٢) راجع ج ١٣ ص ٣٣٧

وينبت على اختياره لا على اختيارهم . وكذلك ما روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا يقول أحدكم زرعاً ويقل حرثاً فإن الزارع هو الله " قال أبو هريرة : ألم تسمعوا قول الله تعالى : ( <sup>(۱)</sup> أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ) . والمستحب لكل من يلقى البذر في الأرض أن يقرأ بعد الاستعاذة « أَفْرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ » الآية ، ثم يقول : بل الله الزارع والمذبت والمبلغ ، اللهم صل على محمد ، وأرزقنا ثمره ، وجنبنا ضرره ، وأجعلنا لأنعمك من الشاكرين ، ولآلائك من الذاكرين ، وبارك لنا فيه يارب العالمين . ويقال : إن هذا القول أمان لذلك الزرع من جميع الآفات : الدود والجراد وغير ذلك ؛ سمعناه من ثقة وجرب فوجد كذلك . ومعنى « أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ » أي تجعلونه [زرعاً] . وقد يقال : فلان زراع كما يقال حراث ؛ أي يفعل ما يتولى إلى أن يكون زرعاً يعجب الزراع . وقد يطلق لفظ الزرع على بذر الأرض وتكريها تجوزاً .

قلت : فهو نهي إرشاد [ وأدب ] <sup>(۲)</sup> لأنه يحظر وإيجاب ؛ ومنه قوله عليه السلام : " لا يقول أحدكم عبدي وأمتي وليقل غلامي وجاريتي وقتاتي وقتاتي " وقد مضى في « يوسف » القول فيه . وقد بالغ بعض العلماء فقال : لا يقل حرث فأصبت ، بل يقل : أعانني الله فحرث ، وأعطاني بفضلته ما أصبت . قال الماوردي : وتتضمن هذه الآية أمرين ؛ أحدهما — الأمتان عليهم بأن أنبت زرعهم حتى عاشوا به ليشكروه على نعمته عليهم . الثاني — البرهان الموجب الاعتبار ؛ لأنه لما أنبت زرعهم بعد ثلاثي بذر ، وانتقاله إلى استواء حاله من العفن والتريب حتى صار زرعاً أخضر ، ثم جعله قوياً مشتداً أضعاف ما كان عليه ؛ فهو بإعادة من أمانت أخف عليه وأقدر ؛ وفي هذا البرهان مقنع لذوى الفطر السليمة . ثم قال ( <sup>(۳)</sup> لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا ) أي متكسراً يعني الزرع . والحطام المهشم الهالك الذي لا ينفع به في مطعم ولا غذاء ؛ فنبه بذلك أيضاً على أمرين : أحدهما — ما أولاهم به من النعم في زرعهم إذ لم يجعله حطاماً ليشكروه . الثاني — ليعتبروا بذلك في أنفسهم ؛ كما أنه يجعل

(۲) الزيادة : من ب ، ز ، ح ، س ، ل ، ه .

(۱) زيادة بفتحها السياق .

(۲) راجع ج ۹ ص ۱۹۴

الزرع حطاماً إذا شاء ، وكذلك يهلكهم إذا شاء ليتعضوا فينجزوا . ( فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ )  
 أى تعجبون بذهابها وتندمون مما حل بكم ؛ قاله الحسن وقتادة وغيرهما . وفي الصحاح : وتفكّه  
 أى تعجب ، ويقال : تندم ، قال الله تعالى : « فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ » أى تندمون . وتفكّهت بالشيء  
 تمتت به . وقال يمان : تندمون على نفقاتكم ؛ دليله : « فَأَصْبَحَ يُلْقِي كَفِّهِ عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا »<sup>(١)</sup>  
 وقال عكرمة : تلاومون وتندمون على ما سلف منكم من معصية الله التى أوجبت عتمو بكم  
 حتى نالتكم فى زرعكم . ابن كيسان : تحزنون ؛ والمعنى متقارب . وفيه لغتان : تَفَكَّهُونَ  
 وَتَفَكُّونَ : قال الفراء : والنون لغة عكس . وفي الصحاح : التفكّن التندّم على ما فات .  
 وقيل : التفكّه التكلم فيما لا يعينك ، ومنه قيل للزاح فُكَاهَةٌ بالضم ؛ فأما الفكاهة بالفتح فصدر  
 فيه الرجل بالكسر فهو فِكُهُ إذا كان طيب النفس مزاحاً . وقراءة العامة « فَظَلْتُمْ » بفتح  
 الظاء . وقرأ عبد الله « فَظَلْتُمْ » بكسر الظاء ورواها هرون عن حسين عن أبي بكر . فمن فتح  
 فعلى الأصل ، والأصل ظَلَلْتُمْ فحذف اللام الأولى تخفيفاً ، ومن كسر نقل كسرة اللام الأولى  
 إلى الظاء ثم حذفها . ( إِنْ أَلْمُغْرُمُونَ ) وقرأ أبو بكر والمفضل « أَيْنَأُ » بهمزتين على الاستفهام ،  
 ورواه عاصم عن زيز بن حبيش . الباقر بنهمزة واحدة على الخبر ؛ أى يقولون « إِنْ أَلْمُغْرُمُونَ »  
 أى معذبون ؛ عن ابن عباس وقتادة قالوا : والغرام العذاب ؛ ومنه قول ابن المحلم :

وثقت بأن الحفظ منى سجيئة \* وأن فؤادى متبيل بك مغرم

وقال مجاهد وعكرمة : لمولع بنا ؛ ومنه قول النمر بن تولب :

سَلَا عَنْ تَذْكُرِهِ تُكْتَمًا<sup>(٢)</sup> \* وَكَانَ رَهْبًا بِهَا مُغْرَمًا

يقال : أغرم فلان بفلانة ، أى أولع بها ومنه الغرام وهو الشر اللازم . وقال مجاهد أيضاً :  
 للملقون شراً . وقال مقاتل بن حيان : مهلكون . النحاس : « إِنْ أَلْمُغْرُمُونَ » مأخوذ من الغرام  
 وهو الهلاك ؛ كما قال<sup>(٣)</sup> :

يَوْمُ النَّسَارِ وَيَوْمُ الْحَفَا \* رِكَانَا عَذَابًا وَكَانَا غَرَامًا

(١) راجع ج ١٠ ص ٤٠٩ (٢) تكتم : أسم من يشبب بها . (٣) قاله بشر بن أبي خازم . النصار موضع  
 وقيل : هو ما لبني عامر . والنجار : موضع وقيل : هو ما لبني تميم . ويوم النصار ويوم الجفار : يومان من أيام العرب . شهران .

الضحاك وابن كيسان : هو من الغرم ، والمغرم الذى ذهب ماله بغير عوض ؛ أى غير منا  
الحب الذى بذرناه . وقال مرة الهمدانى : محاسبون . (بَلْ نَحْنُ مُحْرِقُونَ) أى حرمتنا ما طلبنا  
من الربح . والمحروم المنوع من الرزق . والمحروم ضد المرزوق وهو المحاريف فى قول قتادة .  
وعن أنس أن النبى صلى الله عليه وسلم مرة بأرض الأنصار فقال : " ما يمنعكم من الحرث "  
قالوا : الجدوبة ؛ فقال : " لا تفعلوا فإن الله تعالى يقول أنا الزارع إن شئت زرعت بالماء  
وإن شئت زرعت بالريح وإن شئت زرعت بالبذر " ثم تلا « أفرايتم ما تحرقون أنتم ترزقونه  
أم نحن الزارعون » .

قلت : وفى هذا الخبر والحديث الذى قبله ما يصحح قول من أدخل الزارع فى أسماء الله  
سبحانه ، وأباه الجمهور من العلماء ، وقد ذكرنا ذلك فى (الكتاب الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى) .

قوله تعالى : أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ﴿٦٨﴾ ءَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ  
مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنزِلُونَ ﴿٦٩﴾ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ﴿٧٠﴾  
أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ﴿٧١﴾ ءَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنشِئُونَ ﴿٧٢﴾  
نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذَكُّرًا وَرَمَقًا لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٣﴾ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٧٤﴾  
قوله تعالى : (أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ) لتحيوا به أنفسكم ، وتسكنوا به عطشكم ،  
لأن الشراب إنما يكون تبعاً للطعوم ، ولهذا جاء الطعام مقدماً فى الآية قبل ، ألا ترى أنك  
تسقى ضيفك بعد أن تطعمه . الزمخشري : ولو عكست قعدت تحت قول أبي العلاء :

إِذَا سَقَيْتَ ضَيْفُوفَ النَّاسِ مَحْضًا \* سَقَوْا اضْيَافَهُمْ شَيْئًا زَلَالًا<sup>(١)</sup>

وسقى بعض العرب فقال : أنا لا أشرب إلا على تميلة . (أَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ)  
أى السحاب ، الواحدة مُزْنَةٌ ؛ فقال الشاعر :

فَنَحْنُ كِهَاءِ الْمُزْنِ مَا فِي نِصَابِنَا \* كِهَامٌ وَلَا فِينَا بَعْدُ يُجِيلُ<sup>(٢)</sup>

(١) المحض : اللبن الخالص : والماء الشب : البارد . (٢) نصاب كل شيء : أصله . ورجل كهام

وكهيم : نقيل ، لا غناء عنده .

وهذا قول ابن عباس ومجاهد وغيرهما أن المُرْن السحاب . وعن ابن عباس أيضا والثوري :  
المُرْن السماء والسحاب . وفي الصحاح : أبو زيد : المُرْن السحابة البيضاء والجمع مُرْن ، والمُرْنَة  
المطرَة ؛ قال :

ألم تَرَ أَنَّهُ أَنْزَلَ مُرْنَةً \* وَعَفَّرَ الظَّبْيَ فِي الكِنَاسِ تَقْبَعٌ<sup>(١)</sup>

(أَمْ تَحْنُ الْمُرْنُونَ) أي فإذا عرفتم باني أنزلته فلم لا تشكرونني بإخلاص العبادة لي ؟  
ولم تشكرون قدرتي على الإعادة ؟ . (لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أَجَاجًا) أي ملحًا شديد الملوحة ؛ قاله  
ابن عباس . الحسن : مرًا قَعَاً لَا تَنْتَفِعُونَ بِهِ فِي شَرْبٍ وَلَا زَرْعٍ وَلَا غَيْرِهِمَا . (فَلَوْلَا)  
أي فهلا تشكرون الذي صنع ذلك بكم .

قوله تعالى : (أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ) أي أخبروني عن النار التي تظهرونها بالقدح  
من الشجر الرطب (أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا) يعني التي تكون منها الزناد وهي المرخ والعقار ؛  
ومنه قولهم : في كل شجر نار ، وأستمجد المرخ والعقار ؛ أي أستكثر منها ، كأنهما أخذا من  
النار ما هو حسبهما . ويقال : لأنهما يسرعان الوري . يقال : أوريت النار إذا قدحتها .  
ووري الزند يري إذا أنقدح منه النار . وفي لغة أخرى : ووري الزند يري بالكسر فيهما .  
(أَمْ تَحْنُ الْمُنْشُونَ) أي المخترعون الخالقون ؛ أي فإذا عرفتم قدرتي فأشكروني ولا تنكروا  
قدرتي على البعث .

قوله تعالى : (نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكِرَةً) يعني نار الدنيا موعظة للنار الكبرى ؛ قاله قتادة .  
ومجاهد : تبصرة للناس من الظلام . وصح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "إن ناركم  
هذه التي يوقد بنو آدم جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم" فقالوا يا رسول الله : أن كانت  
لكافية ؛ قال : "فإنما فضلت عليها بتسعة وستين جزءاً كلهن مثل حرها" . (وَمَتَاعاً لِلْقَوِينَ)  
قال الضحاك : أي منفعة للمسافرين ؛ سموا بذلك لثروهم القوي وهو القفر . الفراء : إنما يقال

(١) البيت لأرس بن حجر . وتقمع : تحرك رءوسها لتطرد القمعة وهي ذباب أزرق يدخل في أنوف الدواب .

(٢) قل : « زعاقا » ومعناها واحد ، وهو الماء الشديد الحرارة والملوحة .

للسافرين : مُقَوِّين إِذَا نَزَلُوا الْقِيَّ وَهِيَ الْأَرْضُ الْقَفْرُ الَّتِي لَا شَيْءَ فِيهَا . وَكَذَلِكَ الْقَوَى وَالْقَوَاءُ بِالْمَدِّ وَالْقَصْرِ ، وَمَنْزَلُ قَوَاءٍ لَا أُنَيْسَ بِهِ ، يُقَالُ : أَقْوَتُ الدَّارَ وَقَوَيْتُ أَيْضًا أَي خَلْتُ مِنْ سَكَّانِهَا ، قَالَ النَّابِغَةُ :

يَا دَارَ مَيْمَةَ بِالْعَلِيَاءِ فَالْسُّنْدِ \* أَقْوَتُ وَطَالَ عَلَيْهَا سَالِفُ الْأَمْدِ

وقال عنتره :

حُيِّتَ مِنْ طَلَلٍ تَقَادَمَ عَهْدُهُ \* أَقْوَى وَأَقْفَرُ بَعْدَ أُمِّ الْهَيْثِمِ

ويقال : أَقْوَى أَي قَوَى وَقَوَى أَصْحَابُهُ ، وَأَقْوَى إِذَا سَافَرَ أَي نَزَلَ الْقَوَاءَ وَالْقِيَّ . وَقَالَ مَجَاهِدٌ : «لِلْمُقَوِّينَ» الْمُسْتَمْتَعِينَ بِهَا مِنَ النَّاسِ أَجْمَعِينَ فِي الطَّبِخِ وَالْحَبْزِ وَالْأَصْطِلَاءِ وَالْأَسْتِضَاءِ ، وَيَتَذَكَّرُ بِهَا نَارُ جَهَنَّمَ فَيَسْتَجَارُ بِاللَّهِ مِنْهَا . وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ : لِلجَائِعِينَ فِي إِصْلَاحِ طَعَامِهِمْ . يُقَالُ : أَقْوَيْتُ مَنْذُكَذَا وَكَذَا ، أَي مَا أَكَلْتُ شَيْئًا ، وَبَاتَ فُلَانٌ الْقَوَاءَ وَبَاتَ الْقَفْرَ إِذَا بَاتَ جَائِعًا عَلَى غَيْرِ طَعْمٍ ، قَالَ الشَّاعِرُ <sup>(۱)</sup> :

وَأَيُّ لَأَخْتَارُ الْقَوَى طَاوِي الْحَشَى \* مَحَافِظَةٌ مِنْ أَنْ يُقَالَ لَيْسِمُ

وقال الربيع والسدي : «المُقَوِّينَ» الْمُتَزَلِّينَ [الَّذِينَ] لَا زِنَادَ مَعَهُمْ ، يَعْنِي نَارًا يَوْقِدُونَ فَيُخْتَبِرُونَ بِهَا ؟ وَرَوَاهُ الْعَوْفِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . وَقَالَ قُطْرُبٌ : الْمُقَوَّى مِنَ الْأَضْدَادِ يُكُونُ بِمَعْنَى الْفَقِيرِ وَيَكُونُ بِمَعْنَى الْغَنِيِّ ، يُقَالُ : أَقْوَى الرَّجُلُ إِذَا لَمْ يَكُنْ مَعَهُ زَادٌ ، وَأَقْوَى إِذَا قَوَيْتُ دَوَابَّهُ وَكَثْرَ مَالِهِ . الْمَهْدِيُّ : وَالْآيَةُ تَصْلُحُ لِلجَمِيعِ ، لِأَنَّ النَّارَ يَحْتَاجُ إِلَيْهَا الْمَسَافِرُ وَالْمَقِيمُ وَالْغَنِيُّ وَالْفَقِيرُ . وَحِكْيُ الشُّعْبِيِّ أَنَّ أَكْثَرَ الْمَفْسِّرِينَ عَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ . الْقَشِيرِيُّ : وَخَصَّ الْمَسَافِرَ بِالْإِنْتِفَاعِ بِهَا لِأَنَّ أَنْتِفَاعَهُ بِهَا أَكْثَرُ مِنْ مَنَفَعَةِ الْمَقِيمِ ، لِأَنَّ أَهْلَ الْبَادِيَةِ لَا بَدَّ لَهُمْ مِنَ النَّارِ يَوْقِدُونَهَا لَيْلًا لِيَهْرَبَ مِنْهُمْ السَّبَاعُ ، وَفِي كَثِيرٍ مِنْ حَوَائِجِهِمْ .

قوله تعالى : ( فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ) أَي فَتَزِدْ اللَّهَ عَمَّا أَضَافَهُ إِلَيْهِ الْمَشْرُكُونَ مِنْ

الأنداد ، والعجز عن البعث .

(۲) زيادة من ب .

(۱) هو حاتم طي .

قوله تعالى : فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ﴿٧٥﴾ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّوَتَّعِلُّونَ  
عَظِيمٌ ﴿٧٦﴾ إِنَّهُ لَقُرْءَانٌ كَرِيمٌ ﴿٧٧﴾ فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ ﴿٧٨﴾ لَا يَمَسُّهُ  
إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴿٧٩﴾ تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٠﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( فَلَا أُقْسِمُ ) « لا » صلة في قول أكثر المفسرين ، والمعنى  
فأقسم ؛ بدليل قوله : « وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ » . وقال الفراء : هي نفي ، والمعنى ليس الأمر كما تقولون ،  
ثم استأنف « أُقْسِمُ » . وقد يقول الرجل : لا والله ما كان كذا فلا يريد به نفي اليمين ، بل يريد  
به نفي كلام تقدم . أي ليس الأمر كما ذكرت ، بل هو كذا . وقيل : « لا » بمعنى الآ للتنبيه  
كما قال (١) :

\* أَلَا عِمَّ صَبَاحًا أَيُّهَا الطَّلُّ الْبَالِي \*

ونبه بهذا على فضيلة القرآن ليتدبروه ، وأنه ليس بشعر ولا سحر ولا كهانة كما زعموا . وقرأ  
الحسن وحميد وعيسى بن عمر « فَلَا أُقْسِمُ » بغير ألف بعد اللام على التحقيق وهو فعل حال  
ويقدر مبتدأ محذوف ، التقدير : فلأنا أقسم بذلك . ولو أريد به الاستقبال للزمت النون ،  
وقد جاء حذف النون مع الفعل الذي يراد به الاستقبال وهو شاذ .

الثانية - قوله تعالى : ( بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ) مواقع النجوم مساقطها ومغاربها في قول  
قتادة وغيره . عطاء بن أبي رباح : منازلها . الحسن : أنكدارها وأنتأارها يوم القيامة .  
الضحاك : هي الأنواء التي كان أهل الجاهلية يقولون إذا مطروا قالوا مطرنا بنوء كذا .  
الماوردي : ويكون قوله تعالى : « فَلَا أُقْسِمُ » مستعملا على حقيقة من نفي القسم . القشيري :  
هو قسم ، والله تعالى أن يقسم بما يريد ، وليس لنا أن نقسم بغير الله تعالى وصفاته القديمة .

(١) فائله أمرؤ القيس ؛ وتماه :

\* وهل ينعم من كان في المعر الخصال \*

قلت : يدل على هذا قراءة الحسن « فَلَا أُقْسِمُ » وما أقسم به سبحانه من مخلوقاته في غير موضع من كتابه . وقال ابن عباس : المراد بمواقع النجوم نزول القرآن نجوما ، أنزله الله تعالى من اللوح المحفوظ من السماء العليا إلى السفرة الكاتبة ، فنجمه السفرة على جبريل عشرين ليلة ، ونجمه جبريل على محمد عليهما الصلاة والسلام عشرين سنة ، فهو ينزل على الأحداث من أمته ؛ حكاه الماوردي عن ابن عباس والسندي . وقال أبو بكر الأنباري : حدثنا إسماعيل ابن إسحاق القاضي حدثنا حجاج بن المنهال حدثنا همام عن الكاهي عن أبي صالح عن ابن عباس قال : نزل القرآن إلى سماء الدنيا جملة واحدة ، ثم نزل إلى الأرض نجوما ، وفرق بعد ذلك خمس آيات خمس آيات وأقل وأكثر ، فذلك قول الله تعالى : « فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ . وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ . إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ » . وحكى الفراء عن ابن مسعود أن مواقع النجوم هو محكم القرآن . وقرأ حمزة والكسائي « بِمَوَاقِعِ » على التوحيد ، وهي قراءة عبد الله ابن مسعود والنخعي والأعمش وابن محيصن ورؤيس عن يعقوب . الباقيون على الجمع ؛ فمن أفرده فلائنه أسم جنس يؤدي الواحد فيه عن الجمع ، ومن جمع فلاختلاف أنواعه .

الثالثة - قوله تعالى : ( إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ) قيل : إن الهاء تعود على القرآن ؛ أي إن القرآن لقسم عظيم ، قاله ابن عباس وغيره . وقيل : ما أقسم الله به عظيم « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ » ذكر المقسم عليه ؛ أي أقسم بمواقع النجوم إن هذا القرآن قرآن كريم ، ليس بسحر ولا كهانة ، وليس بمفترى ، بل هو قرآن كريم محمود ، جعله الله تعالى معجزة لنبيه صلى الله عليه وسلم ، وهو كريم على المؤمنين ، لأنه كلام ربهم ، وشفاء صدورهم ؛ كريم على أهل السماء ؛ لأنه تنزيل ربهم ووحية . وقيل : « كَرِيمٌ » أي غير مخلوق . وقيل : « كَرِيمٌ » لما فيه من كريم الأخلاق ومعاني الأمور . وقيل : لأنه بكرم حافظه ، ويعظم قارنه .

الرابعة - قوله تعالى : ( فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ ) مصون عند الله تعالى . وقيل : مكنون محفوظ عن الباطل ، والكتاب هنا كتاب في السماء ؛ قاله ابن عباس . وقال جابر بن زيد وابن عباس أيضا : هو اللوح المحفوظ . عكمة : التوراة والإنجيل فيهما ذكر



القرآن ومن ينزل عليه . السدى : الزبور . مجاهد وقتادة : هو المصحف الذي في أيدينا .

الخامسة - قوله تعالى : ( لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ) اختلف في معنى « لَا يَمْسُهُ » هل هو حقيقة في المس بالجارحة أو معنى؟ وكذلك اختلف في « الْمُطَهَّرُونَ » من هم؟ فقال أنس وسعيد بن جبیر : لا يمس ذلك الكتاب إلا المطهرون من الذنوب وهم الملائكة . وكذا قال أبو العالية وابن زيد : إنهم الذين طهروا من الذنوب كالرسل من الملائكة والرسل من بنى آدم؛ بغيريل النازل به مطهر، والرسل الذين يحييهم بذلك مطهرون . الكلبى : هم السفرة الكرام البررة . وهذا كله قول واحد، وهو نحو ما اختاره مالك حيث قال : أحسن ما سمعت في قوله « لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » أنها بمنزلة الآية التي في « عبس وتولى » : « فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ . فِي صُحُفٍ مُّكْرَمَةٍ . مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ . بِأَيْدِي سَفَرَةٍ . كِرَامٍ بَرَرَةٍ »<sup>(١)</sup> يريد أن المطهرين هم الملائكة الذين وصفوا بالطهارة في سورة « عبس » . وقيل : معنى « لَا يَمْسُهُ » لا ينزل به « إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » أى الرسل من الملائكة على الرسل من الأنبياء . وقيل : لا يمس اللوح المحفوظ الذى هو الكتاب المكنون إلا الملائكة المطهرون . وقيل : إن إسرافيل هو الموكل بذلك ؛ حكاة القشيري . ابن العربي : وهذا باطل لأن الملائكة لا تناله في وقت ولا تصل إليه بحال ، ولو كان المراد به ذلك لما كان للأستثناء فيه مجال . وأما من قال : إنه الذى بأيدي الملائكة فى الصحف فهو قول محتمل ؛ وهو اختيار مالك . وقيل : المراد بالكتاب المصحف الذى بأيدينا ؛ وهو الأظهر . وقد روى مالك وغيره أن فى كتاب عمرو بن حزم الذى كتبه له رسول الله صلى الله عليه وسلم ونسخته : ( من عهد النبي إلى شريحيل بن عبد كلال والحريث بن عبد كلال ونعيم بن عبد كلال قيل ذى رعين ومعافروهمدان أما بعد ) وكان فى كتابه : ألا يمس القرآن إلا طاهر . وقال ابن عمر : قال النبي صلى الله عليه وسلم : " لا تمس القرآن إلا وأنت طاهر " . وقالت أخت عمر لعمر عند إسلامه وقد دخل عليها ودعا بالصحيفة : « لَا يَمْسُهُ

(١) راجع ج ١٩ ص ٢١٣

إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ» فقام وأغتسل وأسلم . وقد مضى في أول سورة « طه » . وعلى هذا المعنى قال قتادة وغيره : « لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » من الأحداث والأنجاس . الكلبي : من الشرك . الربيع بن أنس : من الذنوب والخطايا . وقيل : معنى « لَا يَمْسُهُ » لا يقرؤه « إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » إلا الموحّدون ؛ قاله محمد بن فضيل وعبد . قال عكرمة : كان ابن عباس ينهى أن يمكّن أحد من اليهود والنصارى من قراءة القرآن . وقال الفراء : لا يجحد طعمه ونفعه وبركته إلا المطهرون ؛ أي المؤمنون بالقرآن . ابن العربي : وهو اختيار البخاري ؛ قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ذاق طعم الإيمان من رضى بالله رباً وبالإسلام ديناً ومحمد صلى الله عليه وسلم نبياً » . وقال الحسين بن الفضل : لا يعرف تفسيره وتأويله إلا من طهره الله من الشرك والنفاق . وقال أبو بكر الوراق : لا يوفق للعمل به إلا السعداء . وقيل : المعنى لا يمس ثوابه إلا المؤمنون . ورواه معاذ عن النبي صلى الله عليه وسلم . ثم قيل : ظاهر الآية خبر عن الشرع ؛ أي لا يمس إلا المطهرون شرعاً ، فإن وجد خلاف ذلك فهو غير الشرع ؛ وهذا اختيار القاضي أبي بكر بن العربي . وأبطل أن يكون لفظ الخبر ومعناه الأمر . وقد مضى هذا المعنى في سورة « البقرة »<sup>(٢)</sup> . المهدي : يجوز أن يكون أمراً وتكون ضمة السين ضمة إعراب . ويجوز أن يكون نهيّاً وتكون ضمة السين ضمة بناء والفعل مجزوم .

السادسة — وأختلف العلماء في مس المصحف على غير وضوء ؛ فالجمهور على المنع من مسه لحديث عمرو بن حزم . وهو مذهب عليّ وأبن مسعود وسعد بن أبي وقاص وسعيد ابن زيد وعطاء والزهرى والنخعي والحكم وحماد ، وجماعة من الفقهاء منهم مالك والشافعي . وأختلفت الرواية عن أبي حنيفة ؛ فروى عنه أنه يمسّه الحديث ، وقد روى هذا عن جماعة من السلف منهم ابن عباس والشعبي وغيرهما . وروى عنه أنه يمس ظاهره وحواشيه وما لا مكتوب فيه ، وأما الكتاب فلا يمسّه إلا ظاهره . ابن العربي : وهذا إن سلمه مما يقوى الحجّة عليه ؛ لأن حريم المنوع ممنوع . وفيما كتبه النبي صلى الله عليه وسلم لعمر

(٢) راجع ج ٢ ص ٩١

(١) راجع ج ١١ ص ١٦٣

أبن حزم أقوى دليل عليه . وقال مالك : لا يحمله غير طاهر بعلاقة ولا على وسادة . وقال أبو حنيفة : لا بأس بذلك . ولم يمنع من حمله بعلاقة أو مسه بمائل . وقد روى عن الحكم وحماد وداود بن علي أنه لا بأس بحمله ومسّه لاسلم والكافر طاهرا أو محدثا ، إلا أن داود قال : لا يجوز للمشرك حمله . واحتجوا في إباحة ذلك بكتاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى قيصر ، وهو موضع ضرورة فلاحجة فيه . وفي مس الصبيان إياه على وجهين : أحدهما المنع اعتبارا بالبالغ . والثاني الجواز ؛ لأنه لو منع لم يحفظ القرآن ؛ لأن تعلمه حال الصغر ؛ ولأن الصبي وإن كانت له طهارة إلا أنها ليست بكاملة ؛ لأن النية لا تصح منه ، فإذا جاز أن يحمله على غير طهارة كاملة جاز أن يحمله محدثا .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (أي منزل ؛ كقولهم : ضَرْبُ الأَمِيرِ وَتَسْجِيعُ الْعَيْنِ . وقيل : « تَنْزِيلٌ » صفة لقوله تعالى : « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ » . وقيل : أي هو تنزيل .

قوله تعالى : أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُذْهِبُونَ ﴿٨١﴾ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ ﴿٨٢﴾ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْخُلُقُومَ ﴿٨٣﴾ وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ ﴿٨٤﴾ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ ﴿٨٥﴾ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ﴿٨٦﴾ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٨٧﴾

قوله تعالى : ﴿ أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ ﴾ يعني القرآن ﴿ أَنْتُمْ مُذْهِبُونَ ﴾ أي مكذبون ؛ قاله ابن عباس وعطاء وغيرهما . والمُذْهِبُ الذي ظاهره خلاف باطنه ، كأنه شبه بالدهن في سهولة ظاهره . وقال مقاتل بن سليمان وقتادة : مُذْهِبُونَ كافرين ؛ نظيره : « وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ قُبُورَهُمْ » . وقال المؤرج : المدين المنافق أو الكافر الذي يلين جانبه ليخفي كفره ،

(١) في ب ، ح ، ز ، س ، هـ : « لأن حال تعلمه حال الصغر » . (٢) راجع ج ١٨ ص ٢٣٠

والإدهان والمداهنة التكذيب والكفر والنفاق ، وأصله اللين ، وأن يُسرّ خلاف ما يظهره ،  
وقال أبو قيس بن الأسلت :

الْحَزْمُ وَالْقُوَّةُ خَيْرٌ مِنَ الْإِدْهَانِ وَالْفَهْمَةِ وَالْحَمَاحِ<sup>(۱)</sup>

وأدهن وداهن واحد . وقال قوم : داهنت بمعنى وارتيت وأدهنت بمعنى غَشَشْتُ . وقال  
الضحّاك : « مُدْهِنُونَ » معرضون . مجاهد : ممالئون الكفار على الكفر به . ابن كيسان :  
المدهن الذي لا يعقل ما حقّ الله عليه ويدفعه بالعلل . وقال بعض اللغويين : مدهنون  
تاركون للجزم في قبول القرآن .

قوله تعالى : ( وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ ) قال ابن عباس : تجعلون شكركم  
التكذيب . وذكر الهيثم بن عدى : أن من لغة أزد شنوءة ما رزق فلان؟ أى ما شكره .  
وإنما صلح أن يوضع أسم الرزق مكان شكره ، لأن شكر الرزق يقتضى الزيادة فيه فيكون  
الشكر رزقاً على هذا المعنى . فقيل : « وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ » أى شكر رزقكم الذى  
لو وجد منكم لعاد رزقاً لكم ( أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ ) بالرزق أى تضعون الكذب مكان  
الشكر ، كقوله تعالى : « وَمَا كَانَتْ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصَدِيَةً<sup>(۲)</sup> »  
أى لم يكونوا يصلّون ولكنهم كانوا يصفقون ويصفقون مكان الصلاة . ففيه بيان  
أن ما أصاب العباد من خير فلا ينبغي أن يروه من قبل الوسائط التى جرت العادة بأن تكن  
أسباباً ، بل ينبغي أن يروه من قبل الله تعالى ، ثم يقابلونه بشكرٍ إن كان نعمة ، أو صبرٍ  
إن كان مكروهاً تعبداً له وتذلاً . وروى عن عليّ بن أبي طالب رضى الله عنه أن النبيّ صلى  
الله عليه وسلم قرأ « وَتَجْعَلُونَ شُكْرَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ » حقيقة . وعن ابن عباس أيضاً :  
أن المراد به الاستسقاء بالأنواء ، وهو قول العرب : مُطِرْنَا بِنَوْءِ كَذَا ، رواه عليّ بن أبي طالب  
عن النبيّ صلى الله عليه وسلم . وفي صحيح مسلم عن ابن عباس قال : مُطِرَ النَّاسُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَصْبَحَ مِنَ النَّاسِ شَاكِرٌ وَمِنْهُمْ كَافِرٌ قَالُوا

(۲) راجع ج ۷ ص ۴۰۰

(۱) الفهية : العى ، والحام هنا : سوء الحرص مع ضعف .

هذه رحمة الله وقال بعضهم لقد صدق نوء كذا وكذا ، قال : فنزلت هذه الآية : « فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ — حتى يبلغ — « وَتَجْمَعُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ » . وعنه أيضا أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج في سفر فعطشوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أرايتم إن دعوت الله لكم فسقيتم لعلكم تقولون هذا المطر ينوء كذا » فقالوا : يا رسول الله ما هذا بحين الأنواء . فصلى ركعتين ودعا ربه فهاجت ريح ثم هاجت سحابة فمطروا ، فمتر النبي صلى الله عليه وسلم ومعه عصاية من أصحابه برجل يغترف بقدرح له وهو يقول سقيننا ينوء كذا ، ولم يقل هذا من رزق الله فنزلت : « وَتَجْمَعُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ » أي شكركم لله على رزقه إياكم « أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ » بالنعمة وتقولون سقيننا ينوء كذا ، كقولك : جعلت إحساني إليك إساة منك إلى ، وجعلت إنعامي لديك أن اتخذتني عدوا . وفي الموطأ عن زيد بن خالد الجهني أنه قال : صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحديبية على إثر سماء <sup>(١)</sup> كانت من الليل ، فلما أنصرف أقبل على الناس وقال : « أتدرون ماذا قال ربكم » قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : « أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر بالكوكب فأما من قال مُطرنا بنوء كذا وكذا فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب وأما من قال مُطرنا بنوء كذا وكذا فذلك مؤمن بالكوكب كافر بي » . قال الشافعي رحمه الله : لا أحب أحدا أن يقول مُطرنا بنوء كذا وكذا ، وإن كان النوء عندنا الوقت المخلوق لا يضر ولا ينفع ، ولا يمتطر ولا يجبس شيئا من المطر ، والذي أحب أن يقول : مُطرنا وقت كذا كما تقول مُطرنا شهر كذا ، ومن قال : مُطرنا بنوء كذا ، وهو يريد أن النوء أنزل الماء ، كما عني بعض أهل الشرك من الجاهلية بقوله فهو كافر ، حلال دمه إن لم يتب . وقال أبو عمر بن عبد البر : وأما قوله عليه الصلاة والسلام حاكيا عن الله سبحانه : « أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر » فعناه عندي على وجهين : أما أحدهما فإن المعتقد بأن النوء هو الموجب لنزول الماء ، وهو المنشئ للسحاب دون الله عز وجل فذلك كافر كفرا <sup>(٢)</sup> صريحا يجب أستتابته عليه وقتله [ إن أبي ] <sup>(٣)</sup> لنبذه الإسلام وردده القرآن . والوجه الآخر أن

(١) على إثر سماء : أي بعد مطر . وفي « إثر » لغتان : كسر الهمزة وسكون الهمزة . وفتحهما .

(٢) في ب : « صراحا » . (٣) زيادة بقتضها السياق .

يعتقد أن النّوء يُنزل الله به الماء ، وأنه سبب الماء على ما قدره الله وسبق في علمه ؛ وهذا وإن كان وجهًا مباحًا ، فإن فيه أيضا كفرا بنعمة الله عز وجل ، وجهلاً بلطيف حكمته في أنه ينزل الماء متى شاء ، مرة بنوء كذا ، ومرة بنوء كذا ، وكثيرا ما ينوء النّوء فلا ينزل معه شيء من الماء ، وذلك من الله تعالى لا من النّوء . وكذلك كان أبو هريرة يقول إذا أصبح وقد مُطر : مطرنا بنوء الفتح ؛ ثم يتلو : « مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا »<sup>(۱)</sup> قال أبو عمر : وهذا عندي نحو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مطرنا بفضل الله ورحمته » . ومن هذا الباب قول عمر بن الخطاب للعباس بن عبد المطلب حين استسقى به : يا عم رسول الله صلى الله عليه وسلم كم بقي من نوء الثريا ؟ فقال العباس : العلماء يزعمون أنها تعترض في الأفق سبعا بعد سقوطها . فما مضت ساعة حتى مطروا ؛ فقال عمر : الحمد لله هذا بفضل الله ورحمته . وكان عمر رحمه الله قد علم أن نوء الثريا وقت يُرجى فيه المطر ويؤمل فسأله عنه أنخرج أم بقيت منه بقية ؟ . وروى سفيان بن عيينة عن إسماعيل بن أمية أن النبي صلى الله عليه وسلم سمع رجلا في بعض أسفاره يقول : مطرنا ببعض عثانين الأسد ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كذبت بل هو سُقيا الله عز وجل » قال سفيان : عثانين الأسد الذراع والجمبة . وقراءة العامة « تُكذَّبون » من التكذيب . وقرأ المفضل عن عاصم ويحيى بن وثاب « تُكذَّبُونَ » بفتح التاء مخففا . ومعناه ما قدمناه من قول من قال : مطرنا بنوء كذا . وثبت من حديث أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثلاث لن يزلن في أمتي التفاخر في الأحساب والنياحة والأنواء » ولفظ مسلم في هذا « أربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتركونهن الفخر في الأحساب والطعن في الأنساب والاستسقاء بالنجوم والنياحة » .

قوله تعالى : ﴿ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ﴾ أي فهلا إذا بلغت النفس أو الروح الحُلُقُوم .

ولم يتقدم لها ذكر ؛ لأن المعنى معروف ؛ قال حاتم .

أماوى ما يُفني الثراء من الفتى • إذا حشرجت يوماً وضاق بها الصدر

(۱) راجع ج ۱ ص ۲۲۱

وفي حديث : " إِنْ مَلَكَ الْمَوْتُ لِهَ أَعْوَانٍ يَقْطَعُونَ الْعُرُوقَ وَيَجْمَعُونَ الرُّوحَ شَيْئًا فَشَيْئًا حَتَّى يَنْتَهِيَ بِهَا إِلَى الْخُلُقُومِ فَيَتَوَفَّاهَا مَلَكُ الْمَوْتِ " . ( وَأَنْتُمْ حِينَئِذٍ تَنْظُرُونَ ) امرى وسلطاني . وقيل : تنظرون إلى الميت لا تقدرتون له على شيء . وقال ابن عباس : يريد من حضر من أهل الميت ينتظرون متى تخرج نفسه . ثم قيل : هو ردُّ عليهم في قولهم لإخوانهم « لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا »<sup>(١)</sup> أي فهل ردوا روح الواحد منهم إذا بلغت الخلقوم . وقيل : المعنى فهلا إذا بلغت نفس أحدكم الخلقوم عند النزح وأنتم حضور أمسكتم روحه في جسده ، مع حرصكم على امتداد عمره ، وحبكم لبقائه . وهذا ردُّ لقولهم : « نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ »<sup>(٢)</sup> . وقيل : هو خطاب لمن هو في النزح ، أي إن لم يك ما بك من الله فهلا حفظت على نفسك الروح . ( وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ ) أي بالقدرة والعلم والرؤية . قال عامر بن عبد القيس : ما نظرت إلى شيء إلا رأيت الله تعالى أقرب إلى منه . وقيل : أراد ورسلنا الذين يتولون قبضه « أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ » ( وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ ) أي لا ترونهم . قوله تعالى : ( فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ) أي فهلا إن كنتم غير محاسبين ولا مجزيين بأعمالكم ؛ ومنه قوله تعالى : « إِنَّا لَمَدِينُونَ » أي مجزيون محاسبون . وقد تقدم . وقيل : غير مملوكين ولا مقهورين . قال الفراء وغيره : دِنْتُهُ مَلَكَتُهُ ؛ وَأَنْشُدُ لِلْحَطِيئَةِ :

لَقَدْ دِنْتِ أَمْرَ بَنِيكَ حَتَّى \* تَرَكَتِهِمْ أَدَقُّ مِنَ الطَّحِينِ<sup>(٤)</sup>

يعنى مَلَكَتِ . ودانته أي أذله وأستعبده ؛ يقال : دنته فدان . وقد مضى في « الفاتحة »<sup>(٥)</sup> القول في هذا عند قوله تعالى : « يَوْمَ الدِّينِ » . ( تَرْجِعُونَهَا ) ترجعون الروح إلى الجسد . ( إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ) أي ولن ترجعوها فبطل زعمكم أنكم غير مملوكين ولا محاسبين . و« تَرْجِعُونَهَا » جواب لقوله تعالى : « فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْخُلُقُومَ » ولقوله : « فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ »

(٢) راجع ج ١٦ ص ١٧٠  
(٤) وبرى : سوست ؛ يخاطب أمه .

(١) راجع ج ٤ ص ٢٤٦  
(٢) راجع ج ١٥ ص ٨٢  
(٥) راجع ج ١ ص ١٤٣ .

أجيباً بجواب واحد؛ قاله الفراء . وربما أعادت العرب الحرفين ومعناها واحد، ومنه قوله تعالى : « فَأَمَّا يَا تِيبَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَن تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ »<sup>(۱)</sup> أجيباً بجواب واحد وهما شرطان . وقيل : حذف أحدهما لدلالة الآخر عليه . وقيل : فيها تقديم وتأخير، مجازها : فلولا وهلا إن كنتم غير مدينين ترجعونها؛ تردون نفس هذا الميت إلى جسده إذا بلغت الحلقوم .

قوله تعالى : فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٨٨﴾ فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ وَجَنَّةٌ نَّعِيمٍ ﴿٨٩﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩٠﴾ فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩١﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ ﴿٩٢﴾ فَنُزُلٌ مِّنْ حَمِيمٍ ﴿٩٣﴾ وَتَصْلِيَةٌ جَحِيمٍ ﴿٩٤﴾ إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ ﴿٩٥﴾ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٩٦﴾

قوله تعالى : ( فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ) ذكر طبقات الخلق عند الموت وعند البعث، وبين درجاتهم فقال : « فَأَمَّا إِنْ كَانَ » هذا المتوفى « مِنَ الْمُقَرَّبِينَ » وهم السابقون . ( فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ وَجَنَّةٌ نَّعِيمٍ ) وقراءة العامة « فَرُوحٌ » بفتح الراء ومعناه عند ابن عباس وغيره : فراحة من الدنيا . وقال الحسن : الرُّوح الرحمة . الضحك : الرُّوح الأستراحة . الفتي : المعنى له في القبر طيب نسيم . وقال أبو العباس بن عطاء : الرُّوح النظر إلى وجه الله ، والريحان الأستماع لكلامه ووحيه ، « وَجَنَّةٌ نَّعِيمٍ » هو ألا يُحجب فيها عن الله عز وجل . وقرأ الحسن وقتادة ونصر بن عاصم والبخاري ورويس وزيد عن يعقوب « فَرُوحٌ » بضم الراء، ورويت عن ابن عباس . قال الحسن : الرُّوح الرحمة ؛ لأنها كالحياة للرحوم . وقالت عائشة رضي الله عنها : قرأ النبي صلى الله عليه وسلم « فَرُوحٌ » بضم الراء ومعناه فبقاء له وحياة

(۱) راجع ج ۱ ص ۳۱۷



في الجنة وهذا هو الرحمة . «وَرِيحَانٌ» قال مجاهد وسعيد بن جبير : أى رزق . قال مقاتل : هو الرزق بلغة حمير ؛ يقال : نرجت أطلب ريحان الله أى رزقه ؛ قال النمر بن تولب :  
سَلَامُ الإِلهِ وَرِيحَانُهُ \* وَرَحْمَتُهُ وَسَمَاءُ دِرَرٍ

وقال قتادة : إنه الجنة . الضحاك : الرحمة . وقيل هو الريحان المعروف الذى يشم . قاله الحسن وقتادة أيضا . الربيع بن خثيم : هذا عند الموت والجنة مخبوءة له إلى أن يبعث . أبو الجوزاء : هذا عند قبض روحه يتلقى بصبائر الريحان . أبو العالية : لا يفارق أحد رُوحه من المقربين في الدنيا حتى يؤتى بغصنين من ريحان فيشتمهما ثم يقبض روحه فيهما ، وأصل ريحان وأشتقاقه تقدم في أول سورة «الرحمن» فتأمله . وقد سرد الثعلبي في الرُّوح والريحان أقوالاً كثيرة سوى ما ذكرنا من أرادها وجدها هناك .

قوله تعالى : ( وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ) أى « إِنْ كَانَ » هذا المتوفى « مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ » ( فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ) أى لست ترى منهم إلا ما تحب من السلامة فلا تهم لهم ، فإنهم يسلمون من عذاب الله . وقيل : المعنى سلام لك منهم ؛ أى أنت سالم من الأغتمام لهم . والمعنى واحد . وقيل : أى إن أصحاب اليمين يدعون لك يا محمد بأن يصلى الله عليك ويسلم . وقيل : المعنى إنهم يسلمون عليك يا محمد . وقيل : معناه سلمت أيها العبد مما تكره فإنك من أصحاب اليمين ؛ فحذف إنك . وقيل : إنه يُحيا بالسلام إكراماً ؛ فعلى هذا في محل السلام ثلاثة أقاويل : أحدها عند قبض روحه في الدنيا يسلم عليه ملك الموت ؛ قاله الضحاك . وقال ابن مسعود : إذا جاء ملك الموت ليقبض روح المؤمن قال : ربك يقرئك السلام . وقد مضى هذا في سورة «النحل» عند قوله تعالى : « الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ » .  
الثانى عند مساءلته في القبر يسلم عليه منكر ونكير . الثالث عند بعثه في القيامة تسلم عليه الملائكة قبل وصوله إليها .

(١) راجع ص ١٥٧ من هذا الجزء .

(٢) راجع ص ١٠٦ ص ١٠١

قلت : وقد يحتمل أن تسلم عليه في المواطن الثلاثة ويكون ذلك إكراماً بعد إكرام . والله أعلم . وجواب « إن » عند المبرد محذوف التقدير مهما يكن من شيء « فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ » إن كان من أصحاب اليمين « فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ » محذوف جواب الشرط لدلالة ما تقدم عليه ، كما حذف الجواب في نحو قولك أنت ظالم إن فعلت ؛ لدلالة ما تقدم عليه . ومذهب الأخفش أن الفاء جواب « أمّا » و « إن » ، ومعنى ذلك أن الفاء جواب « أمّا » وقد سدت مسدّ جواب « إن » على التقدير المتقدم ، والفاء جواب لها على هذا الحد . ومعنى « أمّا » عند الزجاج : الخروج من شيء إلى شيء ؛ أي دع ما تكافيه وخذ في غيره .

قوله تعالى : ( وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ ) بالبعث ( الضَّالِّينَ ) عن الهدى وطريق الحق ( فَنَزَّلْنَا مِنْ حَمِيمٍ ) أي فلهم رزق من حميم ، كما قال : « ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ . لَا تَكُونُونَ » وكما قال : « ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِنْ حَمِيمٍ » ( وَتَصْلِيَةٌ بِحَمِيمٍ ) إدخال في النار . وقيل : إقامة في الجحيم ومقاساة لأنواع عذابها ؛ يقال : أصلاه النار وصلاه ؛ أي جعله يصلها والمصدر ههنا أضيف إلى المفعول ؛ كما يقال : لفلان إعطاء مالٍ أي يعطى المال . وقرئ « وَتَصْلِيَةٌ » بكسر التاء أي ونزل من تصلية جحيم . ثم أدغم أبو عمرو التاء في الجحيم وهو بعيد ؛ ( إِنْ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ ) أي هذا الذي قصصناه محض اليقين وخالصه . وجاز إضافة الحق إلى اليقين وهما واحد لاختلاف لفظهما . قال المبرد : هو كقولك حين اليقين ومحض اليقين ؛ فهو من باب إضافة الشيء إلى نفسه عند الكوفيين . وعند البصريين حق الأمر اليقين أو الخبر اليقين . وقيل : هو توكيد . وقيل : أصل اليقين أن يكون نعمًا للحق فأضيف المنعوت إلى النعت على الاتساع والمجاز ؛ كقوله : « وَلَدَارُ الْآخِرَةِ » (۲) وقال قتادة في هذه الآية : إن الله ليس بتارك أحدا من الناس حتى يقفه على اليقين من هذا القرآن ، فأما المؤمن فأيقن في الدنيا فنفعه ذلك يوم القيامة ، وأما الكافر فأيقن يوم القيامة حين لا ينفعه اليقين . ( فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ) أي تزه الله تعالى عن العوه . والهاء زائدة أي سبح اسم ربك ، والاسم المسمى . وقيل :

(۲) راجع ج ۹ ص ۲۷۰

(۱) راجع ج ۱۰ ص ۸۷

« فَسَبَّحَ » أى فصل بذكر ربك وبأمره . وقيل : فاذا كرر اسم ربك العظيم وسبَّحه . وعن عقبه بن عامر قال : لما نزلت « فَسَبَّحَ بِأَسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ » قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أجعلوها فى ركوعكم » ولما نزلت « سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى » قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أجعلوها فى سجودكم » خرجه أبو داود . والله أعلم .

## سورة الحديد

مدنية فى قول الجميع ، وهى تسع وعشرون آية

عن العرياض بن سارية أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بالمسبحات قبل أن يرقد ويقول : « إن فى هذه آية أفضل من ألف آية » يعنى بالمسبحات « الحديد » و « الحشر » و « الصدف » و « الجمعة » و « التغابن » .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾  
لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢﴾  
هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣﴾

قوله تعالى : ( سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) أى مجد الله ونزهه عن السوء . وقال ابن عباس : صلى الله « مَا فِي السَّمَوَاتِ » ممن خلق من الملائكة « وَالْأَرْضِ » من شىء فيه روح أولاً روح فيه . وقيل : هو تسبيح الدلالة . وأنكر الزجاج هذا وقال : أو كان هذا تسبيح الدلالة وظهور آثار الصنعة لكأنت مفهومة ؛ فلم قال : « وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ » وإنما هو تسبيح مقال . وأستدل بقوله تعالى : « وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحُنَّ » فلو كان هذا تسبيح دلالة فأتى تخصيص لداود ؟ !

(٢) راجع ج ١١ ص ٢٠٧

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٦٦

قلت : وما ذكره هو الصحيح ، وقد مضى بيانه والقول فيه في «سبحان» عند قوله تعالى :  
« وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ » ( وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ) .

قوله تعالى : ( لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) أى أنفرد بذلك . والملك عبارة عن الملك ونفوذ الأمر فهو سبحانه الملك القادر القاهر . وقيل : أراد خزائن المطر والنبات وسائر الرزق . ( يُحْيِي وَيُمِيتُ ) يميت الأحياء في الدنيا ويحيي الأموات للبعث . وقيل : يحيي النطف وهي موات ويميت الأحياء . وموضع « يُحْيِي وَيُمِيتُ » رفع على معنى وهو يحيي ويميت . ويجوز أن يكون نصبا بمعنى « لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » محيا ومميتا على الحال من الجرور في « لَهُ » والجار عاملا فيها . ( وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ) أى الله لا يعجزه شيء . قوله تعالى : ( هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ) اختلف في معاني هذه الأسماء وقد بينها في الكتاب الأسنى . وقد شرحها رسول الله صلى الله عليه وسلم شرحاً يفنى عن قول كل قائل ؛ فقال في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة : «اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء أقض عنا الدين وأغننا من الفقر» عنى بالظاهر الغالب ، وبالباطن العالم ؛ والله أعلم . ( وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ) بما كان أو يكون فلا يخفى عليه شيء .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٠١﴾ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿١٠٢﴾ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٠٣﴾

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٦٦ فاسد .

قوله تعالى : ( هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ )  
تقدم في « الأعراف »<sup>(١)</sup> مستوفى .

قوله تعالى : ( يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ ) أى يدخل فيها من مطر وغيره ( وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا ) من نبات وغيره ( وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ ) من رزق ومطر وملك ( وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ) يصعد فيها من ملائكة وأعمال العباد ( وَهُوَ مَعَكُمْ ) يعنى بقدرته وسلطانه وعلمه ( أَيْنَمَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ) يبصر أعمالكم ويراها ولا يخفى عليه شيء منها . وقد جمع في هذه الآية بين « اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ » وبين « وَهُوَ مَعَكُمْ » والأخذ بالظاهرين تناقض فدل على أنه لا بد من التأويل ، والإعراض عن التأويل أعتراف بالتناقض . وقد قال الإمام أبو المعالى : إن محمدا صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء لم يكن بأقرب إلى الله عز وجل من يونس بن متى حين كان فى بطن الحوت . وقد تقدم .

قوله تعالى : ( لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) هذا التكرير للتأكيد أى هو المعبود على الحقيقة ( وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ) أى أمور الخلائق فى الآخرة . وقرأ الحسن والأعرج ويعقوب وابن عامر وأبو حنيفة وابن محيصن وحميد والأعمش وحمزة والكسائى وخلف « تُرْجَعُ » بفتح التاء وكسر الجيم . الباقون « تُرْجَعُ » .

قوله تعالى : ( يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ) تقدم فى « آل عمران »<sup>(٢)</sup> . ( وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ) أى لا تخفى عليه الضمائر ، ومن كان بهذه الصفة فلا يجوز أن يعبد من سواه .

(١) راجع ج ٧ ص ٢١٨ .

(٢) راجع ج ٤ ص ٥٦ .

قوله تعالى : ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ءَٰنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ  
 فِيهِ فَالَّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ وَأَنفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿٧﴾ وَمَا لَكُمْ  
 لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرُّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ  
 إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾ هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَىٰ عَبْدِهِ ءَايَاتٍ بَيِّنَاتٍ لِّيُخْرِجَكُم  
 مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿٩﴾

قوله تعالى : ( ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ) أى صدقوا أن الله واحد وأن محمدا رسوله ( وَأَنفِقُوا )

تصدقوا . وقيل أنفقوا فى سبيل الله . وقيل : المراد الزكاة المفروضة . وقيل : المراد غيرها  
 من وجوه الطاعات وما يقرب منه ( مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ ) دليل على أن أصل الملك  
 لله سبحانه ، وأن العبد ليس له فيه إلا التصرف الذى يرضى الله فيثيبه على ذلك بالجنة . فمن  
 أنفق منها فى حقوق الله وهان عليه الإنفاق منها ، كما يهون على الرجل النفقة من مال غيره  
 إذا أذن له فيه ، كان له الثواب الجزيل والأجر العظيم . وقال الحسن : « مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ »  
 بوراثتكم إياه عن كان قبلكم . وهذا يدل على أنها ليست بأموالكم فى الحقيقة ، وما أتم فيها  
 إلا بمنزلة الثواب والوكلاء ، فاغتنموا الفرصة فيها بإقامة الحق قبل أن تزال عنكم إلى من  
 بعدكم . ( فَالَّذِينَ ءَامَنُوا ) وعملوا الصالحات ( مِنكُمْ وَأَنفَقُوا ) فى سبيل الله ( لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ )  
 وهو الجنة .

قوله تعالى : ( وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ) استفهام يراد به التوبيخ . أى أى حدركم  
 فى ألا تؤمنوا وقد أزيحت العلل ؟ ! ( وَالرُّسُولُ يَدْعُوكُمْ ) بين بهذا أنه لا حكم قبل ورود  
 الشرائع . وقرأ أبو عمرو : ( وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ ) على غير مسمى الفاعل . والباقون على مسمى  
 الفاعل ، أى أخذ الله ميثاقكم . قال مجاهد : هو الميثاق الأول الذى كان وهم فى ظهر آدم  
 بأن الله ربكم لا إله لكم سواه . وقيل : أخذ ميثاقكم بأن ركب فيكم العقول ، وأقام عليكم  
 الدلائل والجمع التى تدعو إلى متابعة الرسول ( إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ) أى إذ كنتم . وقيل :

أى إن كنتم مؤمنين بالجمع والدلائل . وقيل : أى إن كنتم مؤمنين بحق يوماً من الأيام ؛ فالآن  
أخرى الأوقات أن تؤمنوا لقيام الجمع والأعلام ببعثة محمد صلى الله عليه وسلم فقد صحت  
براهينه . وقيل : إن كنتم مؤمنين بالله خالقكم . وكانوا يعترفون بهذا . وقيل : هو خطاب  
لقوم آمنوا وأخذ النبي صلى الله عليه وسلم ميثاقهم فارتدوا . وقوله : « إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ »  
أى إن كنتم تقرون بشرائط الإيمان .

قوله تعالى : ( هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَىٰ عَبْدِهِ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ) يريد القرآن . وقيل : المعجزات ؛  
أى لزمكم الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ؛ لما معه من المعجزات ، والقرآن أكبرها  
وأعظمها . ( لِيُخْرِجَكُم ) أى بالقرآن . وقيل : بالرسول . وقيل : بالدعوة . ( مِنَ الظُّلُمَاتِ )  
وهو الشرك والكفر ( إِلَى النُّورِ ) وهو الإيمان . ( وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ) .

قوله تعالى : وَمَالِكُمْ إِلَّا تَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ  
وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ أَوْلَادِكُمْ  
أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتِلُوا وَكَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ  
وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٠﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( وَمَالِكُمْ أَنْ لَا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ) أى أى شىء يمنعكم من  
الإنفاق فى سبيل الله ، وفيما يقربكم من ربكم وأنتم تموتون ومخلفون أموالكم وهى صائرة  
إلى الله تعالى . فعنى الكلام التوبيخ على عدم الإنفاق . ( وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ )  
أى إنهما راجعتان إليه بأقراض من فيهما كرجوع الميراث إلى المستحق له .

الثانية - قوله تعالى : ( لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلَ ) أكثر  
المفسرين على أن المراد بالفتح فتح مكة . وقال الشعبي والزهرى : فتح الحديبية . قال قتادة :

كان قتالان أحدهما أفضل من الآخر، ونفقتان إحداهما أفضل من الأخرى، كان القتال والنفقة قبل فتح مكة أفضل من القتال والنفقة بعد ذلك، وفي الكلام حذف؛ أي «لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ» ومن أنفق من بعد الفتح وقاتل؛ فحذف للدلالة الكلام عليه. وإنما كانت النفقة قبل الفتح أعظم؛ لأن حاجة الناس كانت أكثر لضعف الإسلام، وفعل ذلك كان على المنفقين حينئذ أشق والأجر على قدر النصب. والله أعلم.

الثالثة - روى أشهب عن مالك قال: ينبغي أن يُقدّم أهل الفضل والعزم؛ وقد قال الله تعالى: «لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ» وقال الكلبي: نزلت في أبي بكر رضي الله عنه؛ ففيها دليل واضح على تفضيل أبي بكر رضي الله عنه وتقديمه؛ لأنه أول من أسلم. وعن ابن مسعود: أول من أظهر الإسلام بسيفه النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر؛ ولأنه أول من أنفق على نبي الله صلى الله عليه وسلم. وعن ابن عمر قال: كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أبو بكر وعليه عباءة قد خَلَّهَا فِي صَدْرِهِ بِخِلَالِ فَتْرَةِ جَبْرِيلَ فَقَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ! مَا لِي أَرَى أَبَا بَكْرٍ عَلَيْهِ عِبَاءَةٌ قَدْ خَلَّهَا فِي صَدْرِهِ بِخِلَالِ؟ فَقَالَ: «قَدْ أَنْفَقَ عَلَيَّ مَالَهُ قَبْلَ الْفَتْحِ» قَالَ: فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ لَكَ أَقْرَأُ عَلَى أَبِي بَكْرٍ السَّلَامَ وَقُلْ لَهُ أَرِضْ أَنْتَ فِي فِقْرِكَ هَذَا أَمْ سَاخِطٌ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا أَبَا بَكْرٍ إِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ وَيَقُولُ أَرِضْ أَنْتَ فِي فِقْرِكَ هَذَا أَمْ سَاخِطٌ؟» فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَسَخِطُ عَلَى رَبِّي؟ إني عن ربي لراضٍ! إني عن ربي لراضٍ! إني عن ربي لراضٍ! قال: «فإن الله يقول لك قد رضيت عنك كما أنت عنى راضٍ» فبكى أبو بكر فقال جبريل عليه السلام: والذي بعثك يا محمد بالحق، لقد تخلّلت حملة العرش بالعبيّ منذ تخلّل صاحبك هذا بالعباءة؛ ولهذا قدمته الصحابة على أنفسهم، وأقروا له بالتقدم والسبق. وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: سبق النبي صلى الله عليه وسلم وصلى أبو بكر وثلث عمر؛ فلا أوتي برجل فضّلني على أبي بكر إلا جلده حذّ المفترى ثمانين جلدة وطرح الشهادة. فقال المتقدمون من المشقة أكثر مما نال من بعدهم، وكانت بصائرهم أيضا أنفذ.

(۱) السابق، الأزل، والمصل: الثاني.



الرابعة - التقدّم والتأخر قد يكون في أحكام الدنيا، فأما في أحكام الدين فقد قالت عائشة رضي الله عنها : أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ننزل الناس منازلهم . وأعظم المنازل مرتبة الصلاة . وقد قال صلى الله عليه وسلم في مرضه : ” مُرُوا أبا بكر فليصل بالناس “ الحديث . وقال : ” يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله “ وقال : ” وليؤتمكوا أكبركم “ من حديث مالك بن الحُوَيْرِث وقد تقدم . وفهم منه البخاري وغيره من العلماء أنه أراد أكبر منزلة، كما قال صلى الله عليه وسلم : ” الولاء للكبير “ ولم يعن كبر السن . وقد قال مالك وغيره : إن للسن حقاً . وراعاه الشافعي وأبو حنيفة وهو أحق بالمراعاة ؛ لأنه إذا اجتمع العلم والسن في خيرين قُدِّم العلم، وأما أحكام الدنيا فهي مرتبة على أحكام الدين، فمن قُدِّم في الدين قُدِّم في الدنيا . وفي الآثار : ” ليس منا من لم يوقر كبيرنا ويرحم صغيرنا ويعرف لعالمنا حقه “ . ومن الحديث الثابت في الأفراد : ” ما أكرم شاب شيخاً لِسِنِّهِ إلا قبض الله له عند سنِّه من يكرمه “ . وأنشدوا :<sup>(١)</sup>

يا عائباً للشيوخ من أشير \* دَاخَلَهُ فِي الصَّبَا وَمِنْ بَدَخِ  
أَذْكَرَ إِذَا شَلَّتْ أَنْ تُعِيرَهُمْ \* جَدُّكَ وَأَذْكَرَ أَبَاكَ يَا بَنَ أَخِ  
وَأَعْلَمَ بَانَ الشَّبَابِ مَنْسَلِيخُ \* عَنْكَ وَمَا وَزَّرَهُ بِمَنْسَلِيخِ  
مَنْ لَا يَمُزُّ الشُّيُوخَ لَا يَلْفِتُ \* يَوْمًا بِهِ سِنُّهُ إِلَى الشُّيُوخِ

الخامسة - قوله تعالى : « وَكَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَى » أي المتقدمون المتناهون السابقون، والمتأخرون اللاحقون، وعدَّهم الله جميعاً الجنة مع تفاوت الدرجات . وقرأ ابن عامر « وَكُلُّ » بالرفع ، وكذلك هو بالرفع في مصاحف أهل الشام . الباقيون « وَكَلَّا » بالنصب على ما في مصاحفهم ؛ فمن نصب فعلى إيقاع الفعل عليه أي وعد الله كلاً الحسنى . ومن رفع فلان المفعول إذا تقدم ضعف عمل الفعل ، والماء محذوفة من وعدّه .

(١) هو لابن عبد الصمد المرقسلي كما في « أحكام القرآن » لابن العربي .

قوله تعالى : مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ  
وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ ﴿١١﴾ يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ  
بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرَاكُمُ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ  
خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ( مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ) ندب إلى الإنفاق في سبيل الله .  
وقد مضى في « البقرة » القول فيه . والعرب تقول لكل من فعل فعلاً حسناً : قد أقرض ؛  
كما قال :<sup>(١)</sup>

وَإِذَا جُوزِيَتْ قَرْضًا فَأَجْرِهِ • إِنَّمَا يَجْزِي الْفَقِي لَيْسَ الْجَمَلُ

وسمى قرضاً ؛ لأن القرض أخرج لاسترداد البذل . أي من ذا الذي ينفق في سبيل الله  
حتى يبذله الله بالأضعاف الكثيرة . قال الكلبي : « قَرْضًا » أي صدقة « حَسَنًا » أي  
محتسباً من قلبه بلا من ولا أذى . ( فَيُضَاعِفُهُ لَهُ ) ما بين السبع إلى سبعمائة إلى ما شاء الله  
من الأضعاف . وقيل : القرض الحسن هو أن يقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله  
والله أكبر ؛ رواه مسفيان عن أبي حيان . وقال زيد بن أسلم : هو النفقة على الأهل .  
الحسن : التطوع بالعبادات . وقيل : إنه عمل الخير ؛ والعرب تقول : لي عند فلان قرض  
صديق وقرض سوء . الفشيري : والقرض الحسن أن يكون المنتصدق صادق النية طيب  
النفس ، يتنقى به وجه الله دون الرياء والسُّمعة ، وأن يكون من الحلال . ومن القرض  
الحسن ألا يقصد إلى الردى فيخرجه ؛ لقوله تعالى : « وَلَا تَتَّبِعُوا الْخَيْبَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ »<sup>(٢)</sup>

(١) راجع ج ٣ ص ٢٢٧

(٢) قائله ليد ؛ ومعنى البيت : إذا أهدى إليك معروف فكافي عليه .

(٣) كل نسخ الأصل بلفظ أبي حيان والظاهر أن صوابه : ابن حيان .

(٤) راجع ج ٣ ص ٢٢٥

وأن يتصدق في حال يأمل الحياة ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن أفضل الصدقة فقال : " أن تعطيه وأنت صحيح صحيح شحيح تأمل العيش ولا تمهل حتى إذا بلغت التراقي قلت فلان كذا ولفلان كذا " وأن يخفى صدقته ؛ لقوله تعالى : « وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ » <sup>(١)</sup> وَالْأَيْمَنُ ؛ لقوله تعالى : « وَلَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى » <sup>(٢)</sup> وأن يستحقر كثيرا ما يعطى ؛ لأن الدنيا كلها قليلة ، وأن يكون من أحب أمواله ؛ لقوله تعالى : « لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ » <sup>(٣)</sup> وأن يكون كثيرا ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : " أفضل الرقاب أفلاها ثمنا وأفسها عند أهلها " . « فَيُضَاعَفُهُ لَهُ » <sup>(٤)</sup> وقرأ ابن كثير وابن عاصم « فَيُضَاعَفُهُ » بإسقاط الألف إلا ابن عاصم ويعقوب نصبوا الفاء . وقرأ نافع وأهل الكوفة والبصرة « فَيُضَاعَفُهُ » بالألف وتخفيف العين إلا أن عاصمًا نصب الفاء . ورفع الباقون عطفًا على « يُقْرَضُ » . وبالنصب جوابًا على الاستفهام . وقد مضى في « البقرة » <sup>(٥)</sup> القول في هذا مستوفى . ( وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ ) يعني الجنة .

قوله تعالى : ( يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ) العامل في « يَوْمَ » « وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ » ، وفي الكلام حذف أي « وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ » في « يَوْمَ تَرَى » فيه ( الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ ) أي يمضي على الصراط في قول الحسن ، وهو الضياء الذي يمرون فيه ( بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ) أي قدامهم . ( وَبِأَيْمَانِهِمْ ) قال الفراء : الباء بمعنى في ؛ أي في أيمانهم . أو بمعنى عن أي عن أيمانهم . وقال الضحاك : « نُورُهُمْ » هداهم « وَبِأَيْمَانِهِمْ » كتبهم ؛ وأختره الطبري . أي يسعى لإيمانهم وعمامهم الصالح بين أيديهم ، وفي أيمانهم كتب أعمالهم . فالباء على هذا بمعنى في . ويجوز على هذا أن يوقف على « بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » ولا يوقف إذا كانت بمعنى عن . وقرأ سهل ابن سعد الساعدي وأبو حيوة « وَبِأَيْمَانِهِمْ » بكسر الألف ، أراد الإيمان الذي هو ضد الكفر .

(١) راجع ج ٣ ص ٢٢٢ و ص ٢١١

(٢) راجع ج ٤ ص ١٢٢

وعطف ما ليس بظرف على الظرف ؛ لأن معنى الظرف الحال وهو متعلق بمحذوف . والمعنى يسعى كأننا « بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » وكأننا « بِأَيْمَانِهِمْ » ، وليس قوله : « بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » متعلقاً بنفس « يَسْعَى » . وقيل : أراد بالنور القرآن . وعن ابن مسعود : يؤتون نورهم على قدر أعمالهم ؛ فمنهم من يؤتى نوره كالنخلة ، ومنهم من يؤتى نوره كالرجل القائم ، وأدناهم نوراً من نوره على إبهام رجله فيطفا مرة ويوقد أخرى . وقال قتادة : ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : ” إن من المؤمنين من يضيء نوره كما بين المدينة وعدن أو ما بين المدينة وصنعاء ودون ذلك حتى يكون منهم من لا يضيء نوره إلا موضع قدميه “ قال الحسن : ليستضيئوا به على الصراط كما تقدم . وقال مقاتل : ليكون دليلاً لهم إلى الجنة . والله أعلم .

قوله تعالى : ( بُشْرَاكُمْ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ) التقدير يقال لهم : « بُشْرَاكُمْ الْيَوْمَ » دخول جنات . ولا بد من تقدير حذف المضاف ؛ لأن البشرى حدث ، والجنة عين فلا تكون هي هي . « تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » أى من تحتهم أنهار اللبن والماء والنخمر والعسل من تحت مساكنها . ( خَالِدِينَ فِيهَا ) حال من الدخول المحذوف ؛ التقدير « بُشْرَاكُمْ الْيَوْمَ » دخول جنات « تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » مقدرين الخلود فيها ولا تكون الحال من بشراكم ؛ لأن فيه فصلاً بين الصلة والموصول . ويجوز أن يكون مما دل عليه البشرى ، كأنه قال : تبشرون خالدين . ويجوز أن يكون الظرف الذى هو « الْيَوْمَ » خبراً عن « بُشْرَاكُمْ » و « جَنَّاتٌ » بدلاً من البشرى على تقدير حذف المضاف كما تقدم . و « خَالِدِينَ » حال حسب ما تقدم . وأجاز الفراء نصب « جَنَّاتٌ » على الحال على أن يكون « الْيَوْمَ » خبراً عن « بُشْرَاكُمْ » وهو بعيد ؛ إذ ليس فى « جَنَّاتٌ » معنى الفعل . وأجاز أن يكون « بُشْرَاكُمْ » نصباً على معنى يبشرونهم بشرى وينصب « جَنَّاتٌ » بالبشرى وفيه تفرقة بين الصلة والموصول .

قوله تعالى : يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا  
 انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا  
 فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُرٌ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ  
 الْعَذَابُ ﴿١٤﴾ ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى ولكنكم فتنتم  
 أنفسكم وتربصتم وارتبتم وغررتكم الأمانى حتى جاء أمر الله وغممكم  
 بالله الغرور ﴿١٥﴾ فالיום لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا  
 ماؤنكم النار هي مؤنكم وبئس المصير ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ( يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ ) العامل في « يَوْمَ » « ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ » .  
 وقيل : هو بدل من اليوم الأول . ( انظُرُونَا نَقْتَبِسْ ) قراءة العامة بوصل الألف مضمومة  
 الظاء من نظر ، والنظر الانتظار أى أنتظرونا . وقرأ الأعمش وحمزة ويحيى بن وثاب « انظُرُونَا »  
 بقطع الألف وكسر الظاء من الإنظار . أى أمهلونا وأحرونا ؛ أنظرته أخرته ، وأسنتظرته  
 أى آستمهلته . وقال الفراء : تقول العرب : أنظرنى أنتظرنى ؛ وأنشد لعمر بن كلثوم :

أبا هِنْدٍ فلا تعجل علينا \* وأنظرنا نُخَبِّرَكَ اليَقِينَا

أى أنتظرنا . ( نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ ) أى نستضيء من نوركم . قال ابن عباس وأبو أمامة :  
 يغشى الناس يوم القيامة ظلمة — قال الماوردى : أظنها بعد فصل القضاء — ثم يعطون  
 نورا يمشون فيه . قال المفسرون : يعطى الله المؤمنين نورا يوم القيامة على قدر أعمالهم يمشون  
 به على الصراط ، ويعطى المنافقين أيضا نورا خديعة لهم ؛ دليله قوله تعالى : « وَهُوَ خَادِعُهُمْ » .  
 وقيل : إنما يعطون النور ؛ لأن جميعهم أهل دعوة دون الكافر ، ثم يلبس المنافق نوره  
 لنفاقه ؛ قاله ابن عباس . وقال أبو أمامة : يعطى المؤمن النور ويترك الكافر والمنافق بلا نور .  
 وقال الكلبي : بل يستضيء المنافقون بنور المؤمنين ولا يعطون النور ، فبينما هم يمشون

(١) راجع ج ٥ ص ٤٢١ .

إذ بعث الله فيهم ريحاً وظلماً فأطفاً بذلك نور المنافقين؛ فذلك قوله تعالى: « رَبَّنَا أُنْمِمْ لَنَا نُورَنَا <sup>(۱)</sup> » يقوله المؤمنون؛ خشية أن يُسلبوه كما سلبه المنافقون، فإذا بقى المنافقون في الظلمة لا يبصرون مواضع أقدامهم قالوا للمؤمنين: « أَنْظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ ». ( قِيلَ أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ ) أى قالت لهم الملائكة « أَرْجِعُوا ». وقيل: بل هو قول المؤمنين لهم « أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ » إلى الموضع الذى أخذنا منه النور فاطلبوا هناك لأنفسكم نوراً فإنكم لا تقتبسون من نورنا . فلما رجعوا وانزلوا في طلب النور ( ضُربَ بينهم سُورٌ ) . وقيل: أى هلاً طلبتم النور من الدنيا بأن تؤمنوا . « سُورٌ » أى سُورٌ؛ والباء صلة . قاله الكسائى . والسور حاجز بين الجنة والنار . وروى أن ذلك السور بيت المقدس عند موضع يعرف بوادى جهنم . ( بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ ) يعنى ما يلى منه المؤمنون ( وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ ) يعنى ما يلى المنافقين . قال كعب الأحبار: هو الباب الذى بيت المقدس المعروف بباب الرحمة . وقال عبد الله بن عمرو: إنه سور بيت المقدس الشرقى باطنه فيه المسجد « وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ » يعنى جهنم . ونحوه عن ابن عباس . وقال زياد بن أبى سواده: قام عبادة بن الصامت على سور بيت المقدس الشرقى فبكى، وقال: من ها هنا أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى جهنم . وقال قتادة: هو حائط بين الجنة والنار « بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ » يعنى الجنة « وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ » يعنى جهنم . وقال مجاهد: إنه حجاب كما فى « الأعراف » وقد مضى القول فيه <sup>(۱)</sup> . وقد قيل: إن الرحمة التى فى باطنه نور المؤمنين، والعذاب الذى فى ظاهره ظلمة المنافقين .

قوله تعالى: ( يُنَادُونَهُمْ ) أى ينادى المنافقون المؤمنين ( أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ ) فى الدنيا يعنى صلى مثل ما تصلون، ونفروا مثل ما تفرون، ونفعل مثل ما تفعلون ( قَالُوا بَلَى ) أى يقول المؤمنون « بَلَى » قد كنتم معنا فى الظاهر ( وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ ) أى استعملتموها فى الفتنة . وقال مجاهد: أهلكتموها بالنفاق . وقيل: بالمعاصى؛ قاله أبو سنان . وقيل: بالشهوات والذات؛

(۱) راجع ج ۷ ص ۲۱۱

رواه أبو نعيم الهمداني . ( وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ ) أى « تَرَبَّصْتُمْ » بالنبي صلى الله عليه وسلم الموت ،  
وبالمؤمنين الدوائر . وقيل : « تَرَبَّصْتُمْ » بالتوبة « وَارْتَبْتُمْ » أى شككتكم فى التوحيد والنبوة  
( وَغَرَّتْكُمْ الْأَمَانِيُّ ) أى الأباطيل . وقيل : طول الأمل . وقيل : هو ما كانوا يتمنونونه من  
ضعف المؤمنين ونزول الدوائر بهم . وقال قتادة : الأمانى هنا خدع الشيطان . وقيل : الدنيا ؛  
قاله عبد الله بن عباس . وقال أبو سنان : هو قولهم سَيَغْفِرُ لَنَا . وقال بلال بن سعد : ذكرك  
حسناتك ونسيانك سيئاتك غِرَّةً . ( حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ ) يعنى الموت . وقيل : نصرة نبيه  
صلى الله عليه وسلم . وقال قتادة : إلقاءهم فى النار . ( وَغَرَّتْكُمْ ) أى خدعكم ( بِاللَّهِ الْغُرُورُ )  
أى الشيطان ؛ قاله عكرمة . وقيل : الدنيا ؛ قاله الضحاك . وقال بعض العلماء : إن للباقي  
بالماضى معتبراً ، وللآخر بالأول مزدجراً ، والسعيد من لا يفتخر بالطمع ، ولا يركن إلى الخدع ،  
ومن ذكر المنية نسي الأمنية ، ومن أطال الأمل نسي العمل ، وغفل عن الأجل . وجاء  
« الْغُرُورُ » على لفظ المبالغة للكثرة . وقرأ أبو حيوة ومحمد بن السَّمِيقِ وسماك بن حرب  
« الْغُرُورُ » بضم الغين يعنى الأباطيل وهو مصدر . وعن ابن عباس : أن نبي الله صلى الله عليه  
وسلم خط لنا خطوطاً ، وخط منها خطاً ناحية فقال : ” أتدرون ما هذا هذا مثل ابن آدم  
ومثل التمنى وتلك الخطوط الآمال بيننا هو يتمنى إذ جاءه الموت “ . وعن ابن مسعود قال :  
خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطاً مربعاً ، وخط وسطه خطاً وجعله خارجاً منه ،  
وخط عن يمينه ويساره خطوطاً صغيراً فقال : ” هذا ابن آدم وهذا أجله محيط به وهذا  
أمله قد جاوز أجله وهذه الخطوط الصغار الأعراض فإن أخطأه هذا نهشه هذا وإن أخطأه  
هذا نهشه هذا “ .

قوله تعالى : ( فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ ) أيها المنافقون ( وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ) أياسهم  
من النجاة . وقراءة العامة « يُؤْخَذُ » بالياء ؛ لأن التانيث غير حقيقى ؛ ولأنه قد فصل بينها  
وبين الفعل . وقرأ ابن عامر ويعقوب « تُؤْخَذُ » بالتاء وأختره أبو حاتم لتانيث الفدية . والأول

(١) فى ب ، ز ، س ، ل ، هـ : « عبد الله بن عباس » .

اختيار أبي عبيد ؛ أي لا يقبل منكم بدل ولا عوض ولا نفس أخرى . ( مَاوَاكُمْ النَّارُ ) أي مقامكم ومزلكم ( هِيَ مَوْلَاكُمْ ) أي أولى بكم ، والمولى من يتولى مصالح الإنسان ، ثم استعمل فيمن كان ملازماً للشيء . وقيل : أي النار تملك أمرهم ؛ بمعنى أن الله تبارك وتعالى يركب فيها الحياة والعقل فهي تتميز غيظاً على الكفار ، ولهذا خوطبت في قوله تعالى : « يَوْمَ تَقُولُ لِحَبَّهْمَ هَلْ امْتَلَأْتِ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ » . ( وَيَسَّ الْمَصِيرُ ) أي ساءت مرجعاً ومصيراً .

قوله تعالى : أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿١٦﴾ أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ( أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا ) أي يقرب ويحين ، قال الشاعر :

أَلَمْ يَأْنِ لِي يَا قَابُ أَنْ أَتْرَكَ الْجَهْلَا • وَأَنْ يُحْدِثَ الشَّيْبُ الْمَبِينُ لَنَا عَقْلَا

وماضيه أتى بالقصر يأتى . ويقال : آن لك - بالمد - أن تفعل كذا يئين أينا أي حان ،

مثل أتى لك وهو مقلوب منه . وأنشد ابن السكيت :

الْمَائِنُ لِي أَنْ تَجْمَلَ عَمَائِي • وَأَقْصُرُ عَنْ لَيْلٍ بَلَى قَدْ أَتَى لِيَا

بجمع بين اللغتين . وقرأ الحسن « الْمَائِنِ » وأصلها « أَلَمْ » زيدت « ما » فهي نفي لقول

القائل : قد كان كذا ؛ و « لم » نفي لقوله : كان كذا . وفي صحيح مسلم عن ابن مسعود

قال : ما كان بين إسلامنا وبين أن ماتنا الله بهذه الآية « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ تَخْشَعَ

قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ » إلا أربع منين . قال الخليل : العتاب مخاطبة الإدلال ومذاكرة الموجدة ؛

تقول عاتبته معاتبته ( أَنْ تَخْشَعَ ) أي تذل وتلين ( قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ )

(١) راجع ص ١٨ من هذا الجزء .



روى أن المزاح والضحك كثير في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لما ترفهوا بالمدينة، فنزلت الآية؛ ولما نزلت هذه الآية قال صلى الله عليه وسلم: «إن الله يستبطنكم بالخشوع» فقالوا عند ذلك: خشعنا. وقال ابن عباس: إن الله استبطن قلوب المؤمنين، فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول القرآن. وقيل: نزلت في المنافقين بعد الهجرة بسنة. وذلك أنهم سألوا سلمان أن يحدثهم بعجائب التوراة فنزلت: «الرَّتِّكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ»<sup>(١)</sup> إلى قوله: «تَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ» الآية؛ فأخبرهم أن هذا القصة أحسن من غيره وأفنع لهم، فكفوا عن سلمان، ثم سألوه مثل الأول فنزلت: «أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ» فعلى هذا التأويل يكون الذين آمنوا في العلانية باللسان. قال السدي وغيره: «أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا» بالظاهر وأسرّوا الكفر «أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ». وقيل: نزلت في المؤمنين. قال سعد: قيل يا رسول الله لو قصصت علينا فنزل: «تَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ» فقالوا بعد زمان: لو حدثتنا فنزل: «اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ»<sup>(٢)</sup> فقالوا بعد مدة: أو ذكرتنا فأنزل الله تعالى: «أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ» ونحوه عن ابن مسعود قال: ما كان بين إسلامنا وبين أن عوتبنا بهذه الآية إلا أربع سنين، فجعل ينظر بمضنا إلى بعض ويقول: ما أحدثنا؟ قال الحسن: استبطنهم وهم أحب خلقه إليه. وقيل: هذا الخطاب لمن آمن بموسى وعيسى دون عهد عليهم السلام لأنه قال عقيب هذا: «وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ» أي ألم يأن للذين آمنوا بالتوراة والإنجيل أن تين قلوبهم للقرآن، وألا يكونوا كمتقدمي قوم موسى وعيسى؛ إذ طال عليهم الأمد بينهم وبين نبيهم فقتت قلوبهم.

قوله تعالى: «(وَلَا يَكُونُوا)» أي وألا يكونوا فهو منصوب عطفا على «أَنْ تَخْشَعَ». وقيل: مجزوم على النهي؛ مجازه ولا يكونن؛ ودليل هذا التأويل رواية رويس عن يعقوب «لَا تَكُونُوا» بالتاء؛ وهي قراءة عيسى وابن إسحاق. يقول: لا تسلكوا سبيل اليهود والنصارى؛ أعطوا التوراة والإنجيل فطالت الأزمان بهم. قال ابن مسعود: إن بني إسرائيل

(٢) راجع ج ١٥ ص ٢٤٨.

(١) راجع ج ٩ ص ١١٨.

لما طال عليهم الأمد قست قلوبهم ، فأخترعوا كتاباً من عند أنفسهم استحلته أنفسهم ، وكان الحق يحول بينهم وبين كثير من شهواتهم ، حتى نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون ، ثم قالوا : أعرضوا هذا الكتاب على بنى إسرائيل ، فإن تابوا وتركوا أعمالهم ، فإنا نقتلوهم . ثم أصطلحوا على أن يرسلوه إلى عالم من علمائهم ، وقالوا : إن هو تاب عننا لم يخالفنا أحد ، وإن أبى قتلناه فلا يختلف علينا بعده أحد ، فأرسلوا إليه ، فكتب كتاب الله في ورقة وجعلها في [ قرن وعلقه في ] عنقه (١) ثم لبس عليه ثيابه ، فأتاهم فعرضوا عليه كتابهم ، وقالوا : أتؤمن بهذا ؟ فضرب بيده على صدره ، وقال : آمنت بهذا يعني المعلق على صدره . فافتقرت بنو إسرائيل على بضع وسبعين مائة ، وخير مللهم أصحاب ذى القرن . قال عبد الله : ومن يعيش منكم فسيرى منكراً ، وبحسب أحدكم إذا رأى المنكر لا يستطيع أن يغيره أن يعلم الله من قلبه أنه له كاره . وقال مقاتل بن حيان (٢) : يعني مؤمنى أهل الكتاب طال عليهم الأمد وأستبطئوا بعث النبي صلى الله عليه وسلم ( فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَيَقُونُ ) يعني الذين ابتدعوا الرهبانية أصحاب الصوامع . وقيل : من لا يعلم ما يتدين به من الفقه ويخالف من يعلم . وقيل : هم من لا يؤمن في علم الله تعالى . ثبتت طائفة منهم على دين عيسى حتى بعث النبي صلى الله عليه وسلم فآمنوا به ، وطائفة منهم رجعوا عن دين عيسى وهم الذين فسقهم الله . وقال محمد بن كعب : كانت الصحابة بمكة مجيدين ، فلما هاجروا أصابوا الريف والنعمة ، ففتروا عما كانوا فيه ، فقسست قلوبهم ، فوعظهم الله فآفاقوا . وذكر ابن المبارك : أخبرنا مالك بن أنس ، قال : بلغني أن عيسى عليه السلام قال لقومه : لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله تعالى فتفسد قلوبكم ، فإن القلب القاسى بعيد من الله ولكن لا تعلمون . ولا تنظروا في ذنوب الناس كأنكم أرباب وأنظروا فيها — أو قال في ذنوبكم — كأنكم عبيد ، فإنما الناس رجلان معاق ومبتلى ، فأرحموا أهل البلاء ، وأحمدوا الله على العافية . وهذه الآية « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ » كانت سبب توبة الفضيل بن عياض وابن المبارك رحمهما الله

(١) الزيادة من تفسير الطبري .

(٢) في بعض التفاسير : مقاتل بن سليمان وهو المفسر .

تعالى . ذكر أبو المطرف عبد الرحمن بن مروان القلانسي قال : حدثنا أبو محمد الحسن ابن رشيق ، قال حدثنا علي بن يعقوب الزيات ، قال حدثنا إبراهيم بن هشام ، قال حدثنا زكريا ابن أبي أبان ، قال حدثنا الليث بن الحرث قال حدثنا الحسن بن داهر ، قال سئل عبد الله بن المبارك عن بدء زهده قال : كنت يوماً مع إخواني في بستان لنا ، وذلك حين حملت الثمار من ألوان الفواكه ، فأكلنا وشربنا حتى الليل فنمنا ، وكنت مولعاً بضرب العود والطنبور ، ففمت في بعض الليل فضربت بصوت يقال له راشين السحر ، وأراد سنان يعني ، وطائر يصيح فوق رأسى على شجرة ، والعود بيدي لا يجيبني إلى ما أريد ، وإذا به ينطق كما ينطق الإنسان — يعني العود الذي بيده — ويقول : « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ » قلت : بلى والله ! وكسرت العود ، وصرفت من كان عندي ، فكان هذا أول زهدى وتشميري . وبلغنا عن الشعر الذي أراد ابن المبارك أن يضرب به العود :

أَلَمْ يَأْنِ لِي مِنْكَ أَنْ تَرَحَّمَا • وَتَعِصَ الْعَوَاذِلَ وَاللُّؤْمَا  
وَتَرِنِي لَصَبِّ بِكُمْ مَغْرَمًا • أَقَامَ عَلَيَّ هَجْرِي مَأْتَمًا  
بَيْتٌ إِذَا جَنَّهُ لَيْلُهُ • يُرَاعِي الْكَوَاكِبَ وَالْأَنْجُمَا  
وماذا على الظبي لو أنه • أحل من الوصل ما حرماً

وأما الفضيل بن عياض فكان سبب توبته أنه عشق جارية فواعدته ليلاً ، فبينما هو يرتقي الجدران إليها إذ سمع قارئاً يقرأ : « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ » فرجع الفهقري وهو يقول : بلى والله قد آن ! فأواه الليل إلى خربة وفيها جماعة من السابلة ، وبعضهم يقول لبعض : إن فضيلاً يقطع الطريق . فقال الفضيل : أواه ! أراني بالليل أصمى في معاصي الله ، قوم من المسلمين يخافونني ! اللهم إني قد تبت إليك ، وجعلت توبتي إليك جواريتك الحرام .

(١) هكذا في الأصول ولم نقف عليها بعد البحث .

قوله تعالى : ( أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ) أى « يحيى الأرض » الجديبة « بَعْدَ مَوْتِهَا » بالمطر . وقال صالح المري : المعنى يلين القلوب بعد قساوتها . وقال جعفر ابن محمد : يحييها بالعدل بعد الجور . وقيل : المعنى فكذلك يحيى الكافر بالهدى إلى الإيمان بعد موته بالكفر والضلالة . وقيل : كذلك يحيى الله الموتى من الأمم ، ويميز بين الخاشع قلبه وبين القاسى قلبه . ( قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ) أى إحياء الله الأرض بعد موتها دليل على قدرة الله ، وأنه لمحي الموتى .

قوله تعالى : إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَّدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُضَاعَفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ ﴿١٨﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَادَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِعَايُنِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ( إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَّدِّقَاتِ ) قرأ ابن كثير وأبو بكر عن عاصم بتخفيف الصاد فيهما من التصديق ، أى المصدقين بما أنزل الله تعالى . الباقيون بالتشديد أى المتصدقين والمنصديات فأدغمت التاء فى الصاد ، وكذلك فى مصحف أبى . وهو حث على الصدقات ، ولهذا قال : ( وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ) بالصدقة والنفقة فى سبيل الله . قال الحسن : كل ما فى القرآن من القرض الحسن فهو التطوع . وقيل : هو العمل الصالح من الصدقة وغيرها محتسباً صادقاً . وإنما عطف بالفعل على الاسم ، لأن ذلك الاسم فى تقدير الفعل ، أى إن الذين صدقوا وأقرضوا ( يُضَاعَفُ لَهُمْ ) أمثالها . وقراءة العامة بفتح العين على ما لم يسم فاعله . وقرأ الأعمش « يُضَاعَفُهُ » بكسر العين وزيادة هاء . وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب « يُضَعَّفُ » بفتح العين وتشديدها . ( وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ ) يعنى الجنة .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّٰدِقُونَ وَالشَّٰهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ ﴾ اختلف في « الشهداء » هل هو مقطوع مما قبل أو متصل به . فقال مجاهد وزيد بن أسلم : إن الشهداء والصدّيقين هم المؤمنون وأنه متصل ؛ وروى معناه عن النبي - صلى الله عليه وسلم فلا يوقف على هذا على قوله : « الصّديقون » وهذا قول ابن مسعود في تأويل الآية . قال القرطبي قال الله تعالى ، « فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّٰدِقِينَ وَالشَّٰهَدَاءِ وَالصَّٰلِحِينَ <sup>(١)</sup> » فالصدّيقون هم الذين يتلون الأنبياء ، والشهداء هم الذين يتلون الصدّيقين ، والصالحون يتلون الشهداء ، فيجوز أن تكون هذه الآية في جملة من صدق بالرسول ؛ أعني « وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّٰدِقُونَ وَالشَّٰهَدَاءُ » . ويكون المعنى بالشهداء من شهد الله بالوحدانية ، فيكون صدّيق فوق صدّيق في الدرجات ؛ كما قال النبي - صلى الله عليه وسلم : « إن أهل الجنات الملا ليراهم من دونهم كما يرى أحدكم الكوكب الذي في أفق السماء وإن أبا بكر وعمر منهم وأنعمًا <sup>(٢)</sup> » وروى عن ابن عباس ومسروق أن الشهداء غير الصدّيقين فالشهداء على هذا متصل مما قبله والوقف على قوله : « الصّديقون » حسن . والمعنى « وَالشَّٰهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ » أي لهم أجر أنفسهم ونور أنفسهم . وفيهم قولان أحدهما - أنهم الرسل يشهدون على أممهم بالتصديق والتكذيب ؛ قاله الكلبي ؛ ودليله قوله تعالى : « وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَٰؤُلَاءِ شَٰهِدًا <sup>(١)</sup> » . الثاني - أنهم أمم الرسل يشهدون يوم القيامة ، وفيما يشهدون به قولان : أحدهما - أنهم يشهدون على أنفسهم بما عملوا من طاعة ومعصية . وهذا معنى قول مجاهد . الثاني - يشهدون لأنبيائهم بتبليغهم الرسالة إلى أممهم ؛ قاله الكلبي . وقال مقاتل قولاً ثالثاً : إنهم القتلى في سبيل الله تعالى . ونحوه عن ابن عباس أيضاً قال : أراد شهداء المؤمنين . والواو واو الابتداء . والصدّيقون على هذا القول مقطوع من الشهداء .

(١) راجع ج ٥ ص ٢٧١ و ص ١٩٧ .

(٢) « أنما » أي زادوا فضلاً . وقيل معناه : صاروا إلى النعم ودخلوا فيه .

وقد اختلف في تعيينهم ؛ فقال الضحاك : هم ثمانية نفر؛ أبو بكر وعلى وزيد وثمان وطلحة والزبير وسعد وحمزة . وتابعهم عمر بن الخطاب رضى الله عنهم ؛ ألحقه الله بهم لما صدق نبيه صلى الله عليه وسلم . وقال مقاتل بن حيان : الصديقون هم الذين آمنوا بالرسول ولم يكذبوهم طرفة عين ، مثل مؤمن آل فرعون ، وصاحب آل ياسين ، وأبى بكر الصديق ، وأصحاب الأخدود .

قوله تعالى : ( وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ) أى بالرمل والمعجزات ( أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ) فلا أجر لهم ولا نور .

قوله تعالى : أَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أُنَجِّبَ الْكُفَّارَ نَبَاتَهُ ثُمَّ يَبْسُجُ فَتَرْتَهُ مَضْفَرًا ثُمَّ يَكُونُ حُطَمًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ﴿٢٠﴾ سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ( أَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ ) وجه الاتصال أن الإنسان قد يترك الجهاد خوفا على نفسه من القتل ، وخوفا من لزوم الموت ؛ فبين أن الحياة الدنيا منقضية فلا ينبغي أن يترك أمر الله محافظة على ما لا يبقى . و « ما » صلة تقديره : أعلموا أن الحياة الدنيا لعب باطل وهو فرج ثم ينتضى . وقال قتادة : لعب وهو : أكل وشرب . وقيل : إنه على المعهود من اسمه ؛ قال مجاهد : كل لعب هو . وقد مضى هذا المعنى

في « الأنعام »<sup>(١)</sup> وقيل : اللب ما رغب في الدنيا، واللهو ما ألهى عن الآخرة؛ أي شغل عنها . وقيل : اللب الأقتناء، واللهو النساء . ( وَزِينَةٌ ) الزينة ما يتزين به ؛ فالكافر يتزين بالدنيا ولا يعمل للآخرة، وكذلك من تزين في غير طاعة الله . ( وَتَفَاخُرُ بَيْنَكُمْ ) أي يفخر بعضهم على بعض بها . وقيل : بالخلقة والقوة . وقيل . بالأنساب على عادة العرب في المفاخرة بالآباء . وفي صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله أوحى إليّ أن تواضعوا حتى لا يبني أحد على أحد ولا يفخر أحد على أحد » وضح عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال : « أربح في أمتي من أمر الجاهلية الفخر في الأحساب » الحديث . وقد تقدم جميع هذا . ( وَتَكَاتُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ ) لأن عادة الجاهلية أن تتكاثر بالأبناء والأموال ، وتكاثر المؤمنين بالإيمان والطاعة . قال بعض المتأخرين : « لَعِبٌ » كلعب الصبيان « وَلَهْوٌ » كلهو الفتيان « وَزِينَةٌ » كزينة النسوان « وَتَفَاخُرٌ » كتفاخر الأقران « وَتَكَاتُرٌ » كتكاثر الدهقان<sup>(٢)</sup> . وقيل : المعنى أن الدنيا كهذه الأشياء في الزوال والفناء . وعن علي رضي الله عنه قال لعمار : لا تحزن على الدنيا فإن الدنيا ستة أشياء : ما كول ومشروب وملبوس ومشوم ومركوب ومنكوح ؛ فأحسن طعامها العسل وهو بزقة ذبابة ، وأكثر شربها الماء ويستوى فيه جميع الحيوان ، وأفضل ملبوسها الديباج وهو نسج دودة ، وأفضل المشوم المسك وهو دم فأرة ، وأفضل المركوب الفرس وعليها يقتل الرجال ، وأما المنكوح فالنساء وهو مبال في مبال ؛ والله إن المرأة لتزين أحسنها يراد به أقبحها . ثم ضرب الله تعالى لها مثلاً بالزرع في غيث فقال : ( كَمَثَلِ غَيْثٍ ) أي مطر ( أُعْجِبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ) الكفار هنا : الزراع لأنهم يغطون البذر<sup>(٣)</sup> . والمعنى أن الحياة الدنيا كالزرع يعجب الناظرين إليه لخضرته بكثرة الأمطار ، ثم لا يلبث أن يصير هشيماً كأن لم يكن ، وإذا أعجب الزراع فهو غاية ما يستحسن . وقد مضى معنى هذا المثل في « يونس »<sup>(٤)</sup> و « الكهف »<sup>(٥)</sup> . وقيل :

(١) راجع ج ٦ ص ٤١٤ (٢) الدهقان — بكر الدال وضمتها — : الناجر ؛ فارمى معزب .

(٣) مأخوذ من الكفر — بفتح الكاف — وهو التغطية . (٤) راجع ج ٨ ص ٢٢٧

(٥) راجع ج ١٠ ص ٤١٢

الكفار هنا الكافرون بالله عز وجل ؛ لأنهم أشد إعجاباً بزينة الدنيا من المؤمنين . وهذا قول حسن ؛ فإن أصل الإعجاب لهم وفيهم ، ومنهم يظهر ذلك ، وهو التعظيم للدنيا وما فيها . وفي الموحدين من ذلك فروع تحدث من شهواتهم ، وتتقلل عندهم وتديق إذا ذكروا الآخرة . وموضع الكاف رفع على الصفة . ( ثُمَّ يَبْسُجُ ) أى يحفف بعد خضرته ( فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ) أى متغيراً عما كان عليه من النضرة . ( ثُمَّ يَكُونُ حُطَّامًا ) أى فتاتاً وتبناً فيذهب بعد حسنه ، كذلك دنيا الكافر . ( وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ ) أى للكافرين . والوقف عليه حسن ، وينسدى ( وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ ) أى للمؤمنين . وقال الفراء : « وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ » تقديره إما عذاب شديد وإما مغفرة ، فلا يوقف على « شَدِيدٌ » . ( وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ) هذا ناكيد ما سبق ؛ أى تغر الكفار ، فأما المؤمن فالدنيا له متاع بلاغ إلى الجنة . وقيل : العمل للحياة الدنيا متاع الغرور تهيدا في العمل للدنيا ، وترغيبا في العمل للآخرة .

قوله تعالى : ( سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ ) أى سارعوا بالأعمال الصالحة التي توجب المغفرة لكم من ربكم . وقيل : سارعوا بالتوبة ؛ لأنها تؤدي إلى المغفرة ؛ قاله الكلبي . وقيل التكبيرة الأولى مع الإمام ؛ قاله مكحول . وقيل : الصف الأول . ( وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ) لو وصل بعضها ببعض . قال الحسن : يعنى جميع السموات والأرضين مبسوطتان كل واحدة إلى صاحبتهما . وقيل : يريد لرجل واحد أى لكل واحد جنة بهذه السعة . وقال ابن كيسان : عنى به جنة واحدة من الجنة . والعرض أقل من الطول ؛ ومن عادة العرب أنها تعبر عن سعة الشيء بعرضه دون طوله . قال :

كَانَ بِلَادَ بِلَادٍ وَهِيَ عَرِيضَةٌ • عَلَى الْحَائِفِ الْمَلُوبِ كِفَّةٌ حَائِلٌ

وقد مضى هذا كله في « آل عمران » . وقال طارق بن شهاب : قال قوم من أهل الحيرة لعمر رضى الله عنه : أرايت قول الله عز وجل : « وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ »



فأين النار؟ فقال لهم عمر: أرايتم الليل إذا ولى وجاء النهار أين يكون الليل؟ فقالوا: لقد نزلت بما في التوراة مثله. (أعدت للذين آمنوا بالله ورسله) شرط الإيمان لا غير، وفيه تقوية الرجاء. وقد قيل: شرط الإيمان هنا وزاد عليه في «آل عمران» فقال: «أعدت للمتقين الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس». (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) أي إن الجنة لا تُنال ولا تُدخل إلا برحمة الله تعالى وفضله. وقد مضى هذا في «الأعراف» وغيرها. (والله ذو الفضل العظيم).

قوله تعالى: مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٢٢﴾ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿٢٣﴾ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى: (مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ) قال مقاتل: القحط وقلة النبات والثمار. وقيل: الجوائح في الزرع. (وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ) بالأوصاب والأسقام؛ قاله قتادة. وقيل: إقامة الحدود؛ قاله ابن حبان. وقيل: ضيق المعاش؛ وهذا معنى رواه ابن جريج. (الَّذِينَ يَبْخُلُونَ) يعني في اللوح المحفوظ. (مَنْ قَبِلَ أَنْ نَبْرَأَهَا) الضمير في «نبرأها» يعود على النفوس أو الأرض أو المصائب أو الجميع. وقال ابن عباس: من قبل أن يخلق المصيبة. وقال سعيد بن جبيرة: من قبل أن يخلق الأرض والسموات. (إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ) أي خلق ذلك وحفظ جميعه «على الله يسير» هين. قال الربيع بن صالح: لما أخذ سعيد ابن جبيرة رضي الله عنه بكيت؛ فقال: ما يبكيك؟ قلت: أبكي لما أرى بك ولما تذهب

(٢) راجع ج ٧ ص ٢٠٩

(١) راجع ج ٤ ص ٢٠٦

إليه . قال : فلا تبك فإنه كان في علم الله أن يكون ، ألم تسمع قوله تعالى : « مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ » الآية . وقال ابن عباس : لما خلق الله القلم قال له آكتب ، فكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة . ولقد ترك لهذه الآية جماعة من الفضلاء الدواء في أمراضهم فلم يستعملوه ثقة برهم وتوكلاً عليه ، وقالوا قد علم الله أيام المرض وأيام الصحة ، فلو حرص الخلق على تقليل ذلك أو زيادته ما قدروا ؛ قال الله تعالى : « مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا » . وقد قيل : إن هذه الآية تتصل بما قبل ، وهو أن الله سبحانه هوّن عليهم ما يصيبهم في الجهاد من قتل وجرح ، وبين أن ما يخلفهم عن الجهاد من المحافظة على الأموال وما يقع فيها من خسران ، فالكل مكتوب مقدر لا مدفع له ، وإنما على المرء أمثال الأمر ، ثم أديهم فقال هذا : ( لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ ) أى حتى لا تحزنوا على ما فاتكم من الرزق ؛ وذلك أنهم إذا علموا أن الرزق قد فرغ منه لم بأسوا على ما فاتهم منه . وعن ابن مسعود أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا يجد أحدكم طعم الإيمان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطاه لم يكن ليصيبه » ثم قرأ « لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ » أى كى لا تحزنوا على ما فاتكم من الدنيا فإنه لم يقدر لكم ولو قدر لكم لم يفتكم ( وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ) أى من الدنيا ؛ قاله ابن عباس . وقال سعيد بن جبيرة : من العافية والحصب . وروى عكرمة عن ابن عباس : ليس من أحد إلا وهو يحزن ويفرح ، ولكن المؤمن يجعل مصيبته صبراً ، وغنيمته شكراً . والحزن والفرح المنهى عنهما هما اللذان يبعثى فيهما إلى ما لا يجوز ؛ قال الله تعالى : ( وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ )<sup>(۱)</sup> أى متكبر بما أوتى من الدنيا ، فخور به على الناس . وقراءة العامة « آتَاكُمْ » بمد الألف أى أعطاكم من الدنيا . وأختره أبو حاتم . وقرأ أبو العالية ونصر بن عاصم وأبو عمرو « آتَاكُمْ » بقصر الألف وأختره أبو عبيد . أى جاءكم ، وهو معادل لـ « فَاتَكُمْ » ولهذا لم يقل أفاتكم . قال جعفر بن محمد الصادق : يابن آدم مالك تأسى على مفقود لا يرده عليك الفوت ، أو تفرح بموجود لا يتركه في يدك الموت . وقيل لبرز جهمر : أيها الحكيم مالك لا تحزن على ما فات ،

(۱) راجع ج ۱ ص ۶۹ .

ولا تفرح بما هوأت؟ قال: لأن الفاتت لا يتلافى بالعبرة، والآتى لا يستدام بالخبرة. وقال الفضيل بن عياض في هذا المعنى: الدنيا مُبِيدٌ ومُفِيدٌ؛ فما أباد فلا رجعة له، وما أفاد آذن بالرحيل. وقيل: المختال الذى ينظر إلى نفسه بعين الافتخار، والفخور الذى ينظر إلى الناس بعين الاحتقار، وكلاهما شريك خفى. والفخور بمنزلة المصراة تسد أخلافها ليجتمع فيها اللبن، فيتوهم المشتري أن ذلك معتاد وليس كذلك؛ فكذلك الذى يرى من نفسه حالاً وزينة وهو مع ذلك مدع فهو الفخور.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَخْتَلُونَ﴾ أى لا يحب المختالين «الَّذِينَ يَخْتَلُونَ» في «الَّذِينَ» في موضع خفض نعتاً للمختال. وقيل: رفع بابتداء أى الذين يخجلون فإله غنى عنهم. قيل: أراد رؤساء اليهود الذين يخجلون ببيان صفة محمد صلى الله عليه وسلم التى فى كتبهم؛ لئلا يؤمن به الناس فتذهب ما كتبهم؛ قاله السدى والكافى. وقال سعيد بن جبیر: «الَّذِينَ يَخْتَلُونَ» يعنى بالعلم (ويأمرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ) أى بالأى يعلموا الناس شيئاً. زيد بن أسلم: إنه البخل بأداء حق الله عز وجل. وقيل: إنه البخل بالصدقة والحقوق؛ قاله عامر بن عبد الله الأشعري. وقال طاوس: إنه البخل بما فى يديه. وهذه الأقوال الثلاثة متقاربة المعنى. وفتق أصحاب الخواطر بين البخل والسخاء بفرقين: أحدهما أن البخل الذى يلتذ بالإمساك. والسخى الذى يلتذ بالإعطاء. الثانى - أن البخل الذى يعطى عند السؤال، والسخى الذى يعطى بغير سؤال. (وَمَنْ يَتَوَلَّ) أى عن الإيمان ﴿فَإِنَّ اللَّهَ﴾ غنى عنه. ويجوز أن يكون لما حث على الصدقة أعلمهم أن الذين يخجلون بها ويأمرُونَ الناس بالبخل بها فإن الله غنى عنهم. وقراءة العامة «بِالْبُخْلِ» بضم الباء وسكون الخاء. وقرأ أنس وعبيد بن عمير ويحيى ابن يعمر ومجاهد وحيد وآبن محيصن وحمزة والكسائى «بِالْبُخْلِ» بفتححتين وهى لغة الأنصار. وقرأ أبو العالية وآبن السَّمِيقِ «بِالْبُخْلِ» بفتح الباء وإسكان الخاء. وعن نصر بن عاصم (٢) «أَبُخْلٍ» بضمحتين وكلها لغات مشهورة. وقد تقدم الفرق بين البخل والشح فى آخر «آل عمران».

(١) يريد ما يأكلونه من الناس باسم الدين من الأموال.

(٢) راجع ج ٤ ص ٢٩٣

وقرأ نافع وابن عامر ( فَإِنَّ اللَّهَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ) بغير « هو » ، والباقون « هو الْغَنِيُّ » على أن يكون فصلاً ، ويجوز أن يكون مبتدأ و « الْغَنِيُّ » خبره والجملة خبر إن ، ومن حذفها فالأحسن أن يكون فصلاً ؛ لأن حذف الفصل أسهل من حذف المبتدأ .

قوله تعالى : لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٢٥﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَسِقُونَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ( لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ ) أى بالمعجزات البينة والشرائع الظاهرة .  
وقيل : الإخلاص لله تعالى فى العبادة ، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ؛ بذلك دعت الرسل :  
نوح فمن دونه إلى محمد صلى الله عليه وسلم . ( وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ ) أى الكتب ؛ أى أوحينا إليهم خبر ما كان قبلهم ( وَالْمِيزَانَ ) قال ابن زيد : هو ما يوزن به ويتعامل ( لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ ) أى بالعدل فى معاملاتهم . وقوله : « بِالْقِسْطِ » يدل على أنه أراد الميزان المعروف . وقال قوم : أراد به العدل . قال الفشيري : وإذا حملناه على الميزان المعروف ، فالمعنى أنزلنا الكتاب ووضعنا الميزان فهو من باب :

• عَلَفْتُهَا تَبْنَا وَمَاءً بَارِدًا •

ويدل على هذا قوله تعالى : « وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ » ثم قال : « وَأَقْبَدُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ » وقد مضى القول فيه . ( وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ ) روى عمر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله أنزل أربع بركات من السماء إلى الأرض : الحديد

(١) راجع ص ١٥٤ من هذا الجزء .

والنار والماء والملح“ . وروى عكرمة عن ابن عباس قال : ثلاثة أشياء نزلت مع آدم عليه السلام : الحجر الأسود وكان أشد بياضا من الثلج ، وعصا موسى وكانت من آس الجنة ، طولها عشرة أذرع مع طول موسى ، والحديد أنزل معه ثلاثة أشياء : السندان والكلبتان والميقعة وهي المطرقة ؛ ذكره الماوردي . وقال الثعلبي : قال ابن عباس نزل آدم من الجنة ومعه من الحديد خمسة أشياء من آلة الحدادين : السندان ، والكلبتان ، والميقعة ، والمطرقة ، والإبرة . وحكاه القشيري قال : والميقعة ما يحدد به ، يقال وَقَعْتُ الحديدَ أقمها أي حددتها . وفي الصحاح : والميقعة الموضع الذي يألفه البازي فيقع عليه ، وخشبة القصار التي يدق عليها ، والمطرقة والمسن الطويل . وروى أن الحديد أنزل في يوم الثلاثاء . « فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ » أي لإهراق الدماء . ولذلك نهى عن الفصد والحجامة في يوم الثلاثاء ؛ لأنه يوم جرى فيه الدم . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « في يوم الثلاثاء ساعة لا يرقأ فيها الدم » . وقيل : « أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ » أي أنشأناه وخلقناه ؛ كقوله تعالى : « وَأَنْزَلْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ مَمَائِيَّةَ أَزْوَاجٍ <sup>(١)</sup> » وهذا قول الحسن . فيكون من الأرض غير منزل من السماء . وقال أهل المعاني : أي أخرج الحديد من المعادن وعلمهم صنعته بوحيه . « فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ » يعني السلاح والكراع والجنحة . وقيل : أي فيه من خشية القتل خوف شديد . « وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ » قال مجاهد : يعني جنة . وقيل : يعني انتفاع الناس بالماعون من الحديد ، مثل السكين والفأس والإبرة ونحوه . « وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ » أي أنزل الحديد ليعلم من ينصره . وقيل : هو عطف على قوله تعالى : « لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ » أي أرسلنا رسلنا وأنزلنا معهم الكتاب ، وهذه الأشياء ؛ ليتعامل الناس بالحق ، « وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ » وليرى الله من ينصر دينه « وَ » ينصر « رُسُلَهُ بِالْغَيْبِ » قال ابن عباس : ينصرونهم لا يكذبونهم ، ويؤمنون بهم « بِالْغَيْبِ » أي وهم لا يرونهم . « إِنْ اللَّهُ قَوِيٌّ عَزِيزٌ » « قَوِيٌّ » في أخذه « عَزِيزٌ » أي منيع غالب . وقد تقدم . وقيل : « بِالْغَيْبِ » بالإخلاص .

(١) راجع ج ١٥ ص ٢٣٥

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ ) فصل ما أجل من إرسال الرسل بالكتب ، وأخبر أنه أرسل نوحًا وإبراهيم وجعل النبوة في نسلهما ( وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ ) أى جعلنا بعض ذريتهما الأنبياء ، وبعضهم أمما يتلون الكتب المنزلة من السماء : التوراة والإنجيل والزبور والفرقان . وقال ابن عباس : الكتاب الخط بالقلم ( فَمِنْهُمْ ) أى من آتم بإبراهيم ونوح ( مُهْتَدٍ ) . وقيل : « فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ » أى من ذريتهما مهتدون . ( وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ) كفرون خارجون عن الطاعة .

قوله تعالى : ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَارِهِم بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٢٧﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( ثُمَّ قَفَّيْنَا ) أى أتبعنا ( عَلَىٰ آثَارِهِمْ ) أى على آثار الذرية . وقيل : على آثار نوح وإبراهيم ( بِرُسُلِنَا ) موسى وإلياس وداود وسليمان ويونس وغيرهم ( وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ) فهو من ذرية إبراهيم من جهة أمه ( وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ ) وهو الكتاب المنزل عليه . وتقدم اشتقاقه في أول سورة « آل عمران » .

الثانية - قوله تعالى : ( وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ ) على دينه يعنى الحوارين وأتباعهم ( رَأْفَةً وَرَحْمَةً ) أى . وودة فكان يواد بعضهم بعضاً . وقيل : هذا إشارة إلى أنهم أسروا في الإنجيل بالصلح وترك إيذاء الناس وألان الله قلوبهم لذلك ، بخلاف اليهود الذين قست قلوبهم وحزفوا الكلم عن مواضعه . والرأفة اللين ، والرحمة الشفقة . وقيل : الرأفة تخفيف الكل ، والرحمة تحمل الثقل . وقيل : الرأفة أشد الرحمة . وتم الكلام . ثم قال :

( وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا ) أى من قبل أنفسهم . والأحسن أن تكون الرهبانية منصوبة بإضمار فعل ؛ قال أبو علي : وأبتدعوها رهبانية أبتدعوها . وقال الزجاج : أى أبتدعوها رهبانية ؛ كما تقول رأيت زيدا وعمراً كلمت . وقيل : إنه معطوف على الرأفة والرحمة ؛ والمعنى على هذا أن الله تعالى أعطاهم إياها فغيروا وأبتدعوا فيها . قال الماوردي : وفيها قراءتان ؛ إحداهما بفتح الراء وهى الخوف من الرهب . الثانية بضم الراء وهى منسوبة إلى الرهبان كالرُضوانية من الرُضوان ؛ وذلك لأنهم حملوا أنفسهم على المشقات فى الامتناع من المطعم والمشرب والنكاح والتعلق بالكهوف والصوامع ؛ وذلك أن ملوكهم غيروا وبدلوا وبقى نفر قليل فترهبوا وتبتلوا . قال الضحاك : إن ملوكاً بعد عيسى عليه السلام ارتكبوا المحارم ثلثمائة سنة ، فأنكرها عليهم من كان بقى على منهاج عيسى فقتلوهم ، فقال قوم بقوا بعدهم : نحن إذا نهيناهم قتلونا فليس يسعنا المقام بينهم ، فأعتلوا الناس وأتخذوا الصوامع . وقال قتادة : الرهبانية التى أبتدعوها رفض النساء وأتخذوا الصوامع . وفى خبر مرفوع : " هى لحوقهم بالبرارى والجبال " . ( مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ ) أى ما فرضناها عليهم ولا أمرناهم بها ؛ قاله ابن زيد . وقوله تعالى : ( إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ ) أى ما أمرناهم إلا بما يرضى الله ؛ قاله ابن مسلم . وقال الزجاج : « مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ » معناه لم نكتب عليهم شيئاً البتة . ويكون « ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ » بدلاً من الهاء والألف فى « كَتَبْنَاهَا » والمعنى : ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله . وقيل : « إِلَّا ابْتِغَاءَ » الاستثناء منقطع ، والتقدير ما كتبناها عليهم لكن أبتدعوها ابتغاء رضوان الله . ( فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا ) أى فما قاموا بها حق القيام . وهذا خصوص ؛ لأن الذين لم يرعوها بعض القوم ، وإنما تسببوا بالترهب إلى طلب الرياسة على الناس وأكل أموالهم ، كما قال تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ <sup>(١)</sup> » وهذا فى قوم أذاهم الترهيب إلى طلب الرياسة فى آخر الأمر . وروى سفيان الثورى عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى قوله تعالى : « وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا » قال : كانت ملوك بعد عيسى بدلوا التوراة والإنجيل ،

(١) راجع ج ٨ ص ١٢٢

وكان فيهم مؤمنون يقرءون التوراة والإنجيل ويدعون إلى دين الله تعالى، فقال أناس لملكهم: لو قتلت هذه الطائفة . فقال المؤمنون : نحن نكفيكم أنفسنا . طائفة قالت : آبنوا لنا أسطوانة أرفعونا فيها ، وأعطونا شيئاً نرفع به طعامنا وشرابنا ولا نرد عليكم . وقالت طائفة : دعوناهم في الأرض ونسبح ، ونشرب كما نشرب الوحوش في البرية ، فإذا قدرتم علينا فأقتلونا . وطائفة قالت : آبنوا لنا دوراً في الفيافي ونحفر الآبار ونحترث البقول فلا ترونا . وايس أحد من هؤلاء إلا وله حميم منهم ففعلوا ، فمضى أولئك على منهاج عيسى ، وخلف قوم من بعدهم ممن قد غير الكتاب فقالوا : نسبح ونتعبد كما تعبد أولئك ، وهم على شركهم لا علم لهم بإيمان من تقدم من الذين آفتدوا بهم ؛ فذلك قوله تعالى : « وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ » الآية . يقول : ابتدعها هؤلاء الصالحون « فَمَا رَعَوْهَا » المتأخرون « حَقَّ رِعَايَتِهَا » ( فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ ) يعني الذين ابتدعوها أولاً ورعوها ( وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ) يعني المتأخرين ، فلما بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم ولم يبق منهم إلا قليل ، جاءوا من الكهوف والصوامع والغيران فأمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم .

الثالثة - وهذه الآية دالة على أن كل محدثة بدعة ، فينبغي لمن ابتدع خيراً أن يدوم عليه ، ولا يعدل عنه إلى ضده فيدخل في الآية . وعن أبي أمامة الباهلي - وأسمه صدق بن عجلان - قال : أحدثتم قيام رمضان ولم يكتب عليكم ، وإنما كتب عليكم الصيام ، فدوموا على القيام إذ فعلتموه ولا تركوه ، فإن ناساً من بني إسرائيل ابتدعوا يدعاً لم يكتبها الله عليهم آبتغوا بها رضوان الله فما رعوها حق رعايتها ، فعابهم الله بتركها فقال : « وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا » .

الرابعة - وفي الآية دليل على العزلة عن الناس في الصوامع والبيوت ، وذلك مندوب إليه عند فساد الزمان وتغير الأصدقاء والإخوان . وقد مضى بيان هذا في سورة « الكهف » مستوفى والحمد لله . وفي مسند أحمد بن حنبل من حديث أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال :

(۱) راجع ج ۱۰ ص ۲۶۰



خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سيرة من سراياه فقال : مر رجل بغار فيه شيء من ماء ، فحدث نفسه بأن يقيم في ذلك الغار ، فبقيته ما كان فيه من ماء و يصيب ما حوله من البقل و يتخلى عن الدنيا . قال : لو أني أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فإن أذن لي فعلت وإلا لم أفعل ، فاتاه فقال : يا نبي الله ! إنى مررت بغار فيه ما يقوتني من الماء والبقل ، فحدثني نفسي بأن أقيم فيه وأتخلى عن الدنيا . قال : فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " إنى لم أبعث باليهودية ولا بالنصرانية ولكنى بعثت بالحنيفية السمحة والذي نفس محمد بيده لغدوة أو روحة في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها ولمقام أحدكم في الصف الأول خير من صلواته ستين سنة " . وروى الكوفيون عن ابن مسعود ، قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : " هل تدري أى الناس أعلم " قال قلت : الله ورسوله أعلم . قال : " أعلم الناس أبصرهم بالحق إذا اختلف الناس فيه وإن كان مقصراً في العمل وإن كان يزحف على آسته هل تدري من أين آخذ بنو إسرائيل الرهبانية ظهرت عليهم الجبابة بعد عيسى يعملون بمعاصي الله فغضب أهل الإيمان فقاتلوهم فهزم أهل الإيمان ثلاث مرات فلم يبق منهم إلا القليل فقالوا إن أفنونا فلم يبق للدين أحد يدعون إليه فتعالوا ففترق في الأرض إلى أن بعث الله النبي الأمي الذي وعدنا عيسى - يعنون محمداً صلى الله عليه وسلم - ففترقوا في غيران الجبال وأحدثوا رهبانية فمنهم من تمسك بدينه ومنهم من كفر - وتلا « ورهبانية » الآية - أتدري ما رهبانية أمتي الهجرة والجهاد والصوم والصلاة والحج والعمرة والتكبير على التلاع يا ابن مسعود اختلف من كان قبلكم من اليهود على إحدى وسبعين فرقة فنجا منهم فرقة وهلك سائرهما واختلف من كان من قبلكم من النصارى على اثنين وسبعين فرقة فنجا منهم ثلاثة وهلك سائرهما فرقة وازت الملوك وقتلتهم على دين الله ودين عيسى - عليه السلام - حتى قتلوا وفرقة لم تكن لهم طاقة بموازاة الملوك أقاموا بين ظهرائي قومهم فدعوهم إلى دين الله ودين عيسى بن مريم فأخذتهم الملوك وقتلتهم وقطعتهم بالمناشير وفرقة لم تكن لهم طاقة بموازاة الملوك ولا بأن يقيموا بين ظهرائي قومهم فدعوهم إلى دين الله ودين عيسى بن مريم فساحوا في الجبال وترهبوا فيها وهي التي قال الله تعالى فيهم : « ورهبانية ابتدعوها » - الآية - فمن

آمن بي وآتبعني وصدقني فقد رماها حق رعايتها ومن لم يؤمن بي فأولئك هم الفاسقون“  
يعنى الذى تهودوا وتنصروا . وقيل : هؤلاء الذين أدركوا محمدا صلى الله عليه وسلم فلم يؤمنوا به  
فأولئك هم الفاسقون . وفى الآية تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى إن الأولين أصروا على  
الكفر أيضاً فلا تعجب من أهل عصرك إن أصروا على الكفر . والله أعلم .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وءَامِنُوا بِرِسُولِهِ  
يُؤْتِكُمْ كَفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ  
وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٨﴾ لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ ءَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ  
مَنْ فَضَّلِ اللَّهُ وَاِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ  
الْعَظِيمِ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ) أى آمنوا بموسى وعيسى ( اتَّقُوا اللَّهَ وءَامِنُوا بِرِسُولِهِ )  
بمحمد صلى الله عليه وسلم ( يُؤْتِكُمْ كَفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ ) أى مثلين من الأجر على إيمانكم بعيسى  
ومحمد صلى الله عليهما وسلم ، وهذا مثل قوله تعالى : « أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا »  
وقد تقدم القول فيه . والكفل الحظ والنصيب وقد مضى فى « النساء » (٢) وهو فى الأصل  
كساء يكتفل به الراكب فيحفظه من السقوط ؛ قاله ابن جريج . ونحوه قال الأزهري ،  
قال : اشتقاقه من الكساء الذى يحويه راكب البعير على سنامه إذا ارتدفه لئلا يسقط ؛ فأوبله  
يؤتكم نصيبين يحفظانكم من هلكة المعاصى كما يحفظ الكفل الراكب . وقال أبو موسى  
الأشعري : « كَفْلَيْنِ » ضعفين بلسان الحبشة . وعن ابن زيد : « كَفْلَيْنِ » أجر الدنيا  
والآخرة . وقيل : لما نزلت « أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا » افتخر مؤمنو أهل

(٢) راجع ج ٤ ص ٢٩٥

(١) راجع ج ١٣ ص ٢٩٧

الكتاب على أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية . وقد استدل بعض العلماء بهذه الآية على أن الحسننة إنما لها من الأجر مثل واحد ، فقال : الحسننة اسم عام ينطلق على كل نوع من الإيمان ، وينطلق على عمومها ، فإذا انطلقت الحسننة على نوع واحد فليس له ديبها من الثواب إلا مثل واحد . وإن انطلقت على حسنة تشتمل على نوعين كان الثواب عليها مثلين ، بدليل هذه الآية فإنه قال : « كَفَّائِينَ مِنْ رَحْمَتِهِ » والكفل النصيب كالمثل ، فجعل لمن أتى الله وآمن برسوله نصيبين ، نصيباً لتقوى الله ونصيبياً لإيمانه برسوله . فدل على أن الحسننة التي جعل لها عشر هي التي جمعت عشرة أنواع من الحسنات ، وهو الإيمان الذي جمع الله تعالى في صفته عشرة أنواع ، لقوله تعالى : « إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ » الآية بكاملها . فكانت هذه الأنواع العشرة التي هي ثوابها أمثالها فيكون لكل نوع منها مثل . وهذا تأويل فاسد ، لخروجه عن عموم الظاهر ، في قوله تعالى : « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا » بما لا يحتمله تخصيص العموم ، لأن ما جمع عشر حسنات فليس يُجزى عن كل حسنة إلا بمثلها . وبطل أن يكون جزاء الحسننة عشر أمثالها والأخبار دالة عليه . وقد تقدم ذكرها . وأو كان كما ذكر لما كان بين الحسننة والسيئة فرق . « وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا » أي بياناً وهدى ، عن مجاهد . وقال ابن عباس : هو القرآن . وقيل : ضياء ( تَمْشُونَ بِهِ ) في الآخرة على الصراط ، وفي القيامة إلى الجنة . وقيل تمشون به في الناس تدعونهم إلى الإسلام فتكونون رؤساء في دين الإسلام لا تزول عنكم رياسة كنتم فيها . وذلك أنهم خافوا أن تزول رياستهم لو آمنوا بمحمد عليه السلام . وإنما كان يفوتهم أخذ رشوة يسيرة من الضعفة بتعريف أحكام الله ، لا الرياسة الحقيقية في الدين . « وَيَغْفِرْ لَكُمْ » ذنوبكم ( وَأَلَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ) .

قوله تعالى : « لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلَ الْكِتَابِ » أي ليعلم ، و « أن لا » صلة زائدة مؤكدة ، قاله الأخفش . وقال الفراء : معناه لأن يعلم و « لا » صلة زائدة في كل كلام دخل عليه

(٢) راجع ج ٧ ص ١٥٠ و ج ١٣ ص ٢٤٤

(١) راجع ج ١٤ ص ١٨٧

بجحد. قال قتادة : حسد أهل الكتاب المسلمين فنزلت : « لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ » أى لأن يعلم أهل الكتاب أنهم ( لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ ) . وقال مجاهد : قالت اليهود يوشك أن يخرج منا نبيّ يقطع الأيدي والأرجل . فلما خرج من العرب كفروا فنزلت : « لَيْلًا يَعْلَمُ » أى ليعلم أهل الكتاب « أَنَّ لَا يَقْدِرُونَ » أى أنهم لا يقدرُونَ ؛ كقوله تعالى : « أَنَّ لَا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا » . وعن الحسن : « لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ » وروى ذلك عن ابن مجاهد . وروى قُطْرُبُ بكسر اللام وإسكان الباء . وفتح لام الجر لغة معروفة . ووجه إسكان الباء أن همزة « أَنْ » حذفت فصارت « لَنْ » فأدغمت النون فى اللام فصار « لَيْلًا » فلما اجتمعت اللامات أبدلت الوسطى منها ياء ؛ كما قالوا فى أَيْمَاءَ . وكذلك القول فى قسراءة من قرأ « لَيْلًا » بكسر اللام إلا أنه أبى اللام على اللغة المشهورة فيها فهو أقوى من هذه الجهة . وعن ابن مسعود « لَيْكِلًا يَعْلَمُ » وعن حِطَّانِ بن عبد الله « لَأَنَّ يَعْلَمَ » . وعن عكرمة « لِيَعْلَمَ » وهو خلاف المرسوم . « مِنْ فَضْلِ اللَّهِ » قيل : الإسلام . وقيل : الثواب . وقال الكلبي : من رزق الله . وقيل : نعم الله التى لا تحصى . « وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ » ليس بأيديهم فيصرفون النبوة عن محمد صلى الله عليه وسلم إلى من يحبون . وقيل : « وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ » أى هو له ( يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ) . وفى البخارى : حدثنا الحكم بن نافع ، قال حدثنا شعيب عن الزهرى ، قال أخبرنى سالم بن عبد الله ، أن عبد الله بن عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو قائم على المنبر : « إِنَّمَا بَقَاؤُكُمْ فِيمَا سَلَفَ قَبْلَكُمْ مِنَ الْأُمَمِ كَمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ أُعْطِيَ أَهْلَ التَّوْرَةِ التَّوْرَةَ فَعَمَلُوا بِهَا حَتَّى آتَتْ صَفَ النَّهَارِ ثُمَّ عَجَزُوا فَأَعْطُوا قِبْرَاطًا قِبْرَاطًا ثُمَّ أُعْطِيَ أَهْلَ الْإِنْجِيلِ الْإِنْجِيلَ فَعَمَلُوا بِهِ حَتَّى صَلَاةِ الْعَصْرِ ثُمَّ عَجَزُوا فَأَعْطُوا قِبْرَاطًا قِبْرَاطًا ثُمَّ أُعْطِيَ الْقُرْآنَ فَعَمَلْتُمْ بِهِ حَتَّى الشَّمْسِ فَأَعْطَيْتُمْ قِبْرَاطِينَ قِبْرَاطِينَ قَالَ أَهْلُ التَّوْرَةِ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَقَلُّ عَمَلًا وَأَكْثَرُ أَجْرًا قَالَ هَلْ

(۱) راجع ج ۱۱ ص ۲۳۶ .

(۲) روى قطرب عن الحسن أيضا كما فى السمين وغيره ، فتكون الحسن قراءتان فتح اللام وكرها مع إسكان

الهاء فهما .

ظلمتكم من أجركم من شيء قالوا لا فقال فذلك فضل أوتيه من أشياء“ في رواية : ”ففضبت اليهود والنصارى وقالوا ربنا“ الحديث ( وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ) . [ تم تفسير سورة « الحديد » والحمد لله ] .

## تفسير سورة المجادلة

وهي اثنتان وعشرون آية

مدنية في قول الجميع . إلا رواية عن عطاء : أن العشر الأول منها مدني وبقية مكّي ، وقال الكلبي : نزل جميعها بالمدينة غير قوله تعالى : « مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَآبِعُهُمْ » نزلت بمكة .

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ  
وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿١﴾  
فيه مسألان :

الأولى قوله تعالى : ( قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ ) التي أشتكى إلى الله هي خولة بنت ثعلبة ، وقيل بنت حكيم ، وقيل اسمها جميلة ، وخولة أصح ، وزوجها أوس بن الصّامت أخو عبادة بن الصّامت ، وقد مرت بها عمر بن الخطاب رضى الله عنه في خلافته والناس معه على حمار فأستوقفته طويلاً ووعظته وقالت : يا عمر قد كنت تدعى عميراً ، ثم قيل لك عمر ، ثم قيل لك أمير المؤمنين ، فألقى الله يا عمر ، فإنه من أيقن بالموت خاف الفوت ، ومن أيقن بالحساب خاف العذاب ، وهو واقف يسمع كلامها ، فقيل له : يا أمير المؤمنين أتقف لهذه العجوز هذا الوقوف؟ فقال : والله لو حبستني من أول النهار إلى آخره لآزت إلا للصلاة المكتوبة ، أتدرون من هذه العجوز؟ هي خولة

(١) ما بين المربعين ساقط من ح ، س ، ط ، ه .

بنت ثعلبة سمع الله قولها من فوق سبع سموات ، أسمع رب العالمين قولها ولا يسمعه عمر؟  
وقالت عائشة رضي الله عنها : تبارك الذي وسع سمعه كل شيء ، إني لأسمع كلام خولة بنت  
ثعلبة ويخفي عليّ بعضه ، وهي تشتكي زوجها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وهي تقول :  
يا رسول الله ! اكل شبابي ونثرت له بطني ، حتى إذا كبر سني وأنقطع ولدي ظاهر منور ؛  
اللهم إني أشكو إليك ! فما برحت حتى نزل جبريل بهذه الآية : « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي  
تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ » نخرجه ابن ماجه في السنن ، والذي في البخاري من هذا  
عن عائشة قالت : الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات ، لقد جاءت المجادلة تشكو إلى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ، وأنا في ناحية البيت ما أسمع ما تقول ، فأنزل الله عز وجل :  
« قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا » . وقال الماوردي : هي خولة بنت ثعلبة .  
وقيل : بنت خويلد . وليس هذا يختلف ؛ لأن أحدهما أبوها والآخر جدّها فنسبت إلى كل  
واحد منهما . وزوجها أوس بن الصّامت أخو عبادة بن الصّامت . وقال الثعلبي قال ابن عباس :  
هي خولة بنت خويلد الخزرجية ، كانت تحت أوس بن الصّامت أخو عبادة بن الصّامت ،  
وكانت حسنة الجسم ؛ فرآها زوجها ساجدة فنظر عجزتها فأعجبه أمرها ، فلما أنصرفت  
أرادها فأبت فغضب عليها - قال عروة<sup>(۱)</sup> : وكان أمراً به لم فاصابه بعض لَمَمِه فقال لها :  
أنت عليّ كظهر أمي . وكان الإيلاء والظهار من الطلاق في الجاهلية ، فسألت النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال لها : « حرمت عليه » فقالت : والله ما ذكر طلاقاً ؛ ثم قالت : أشكو  
إلى الله فافتي ووحشتي وفراق زوجي وابن عمي وقد انقضت له بطني ؛ فقال :  
« حرمت عليه » ، فما زالت تراجمه ويراجعها حتى نزلت عليه الآية . وروى الحسن : أنها  
قالت : يا رسول الله ! قد نسخ الله سنن الجاهلية وإن زوجي ظاهر مني ؛ فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم : « ما أوحى إليّ في هذا شيء » فقالت : يا رسول الله ، أوحى إليك في كل  
شيء وطوى عنك هذا ؟! فقال : « هو ما قلت لك » ، فقالت : إلى الله أشكو لا إلى رسوله .

(۱) عروة هو راري حديث عائشة المتقدم . (۲) الم : طرف من الجنون يلم بالإنسان أي بهتريه .

فأنزل الله : « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ » الآية . وروى الدارقطني من حديث قتادة أن أنس بن مالك حدثه قال : إن أوس بن الصامت ظاهر من أمراته خويلة بنت ثعلبة فشكت ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : ظاهر حين كبرت سني ورق عظمي . فأنزل الله تعالى آية الظهار ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأوس : « أعتق رقبة » قال : مالي بذلك يدان . قال : « فصم شهرين متتابعين » قال : أما إني إذا أخطأني أن آكل في يوم ثلاث مرات يكُلُّ بصرى . قال : « فاطعم ستين مسكينا » قال : ما أجد إلا أن تعينني منك بعون وصلية . قال : فأعانه رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمسة عشر صاعا حتى جمع الله له [ والله غفور رحيم ] . (١) (إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ) قال : فكانوا يرون أن عنده مثلها وذلك لستين مسكينا ، وفي الترمذي وسنن ابن ماجه : أن سلمة ابن صخر البياضي ظاهر من أمراته ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : « أعتق رقبة » قال : فضربت صفحة عنق بيدي . فقلت : لا والذي بعثك بالحق ما أصبحت أملك غيرها . قال : « فصم شهرين » فقلت : يا رسول الله ! وهل أصابني ما أصابني إلا في الصيام . قال : « فاطعم ستين مسكينا » الحديث . وذكر ابن العربي في أحكامه : روى أن خولة بنت دليج ظاهر منها زوجها ، فأتت النبي صلى الله عليه وسلم فسألته عن ذلك . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « قد حرمت عليه » فقالت : أشكو إلى الله حاجتي . [ ثم عادت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « حرمت عليه » فقالت : إلى الله أشكو حاجتي إليه ] (٢) وعائشة تغسل شق رأسه الأيمن ، ثم تحولت إلى الشق الآخر وقد نزل عليه الوحي ، فذهبت أن تعيد ، فقالت عائشة : أمسكتي فإنه قد نزل الوحي . فلما نزل القرآن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزوجها : « أعتق رقبة » قال : لا أجد . قال : « صم شهرين متتابعين » قال : إن لم آكل في اليوم ثلاث مرات خفت أن يعشو بصرى . قال : « فاطعم ستين مسكينا » . قال : فأعني . فأعانه بشيء . قال أبو جعفر النحاس : أهل التفسير على أنها خولة

(١) الزيادة من ح ، ز ، ل ، ه .

(٢) الزيادة من الأحكام لابن العربي .

وزوجها أوس بن الصامت ، وأختلفوا في نسبها ، قال بعضهم : هي أنصارية وهي بنت ثعلبة ، وقال بعضهم : هي بنت دليج ، وقيل : هي بنت خويلد ، وقال بعضهم : هي بنت الصامت ، وقال بعضهم : هي أمة كانت لعبد الله بن أبي ، وهي التي أنزل الله فيها « وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا » لأنه كان يكرهها على الزنى . وقيل : هي بنت حكيم . قال النحاس : وهذا ليس بمشافض ، يجوز أن تنسب مرة إلى أبيها ، ومرة إلى أمها ، ومرة إلى جدها ، ويجوز أن تكون أمة كانت لعبد الله بن أبي فقبل لها أنصارية بالولاء ؛ لأنه كان في عداد الأنصار وإن كان من المنافقين .

الثانية - قرئ « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ » بالأدغام و « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ » بالإظهار . والأصل في السماع إدراك المسموعات ، وهو اختيار الشيخ أبي الحسن . وقال ابن فورك : الصحيح أنه إدراك المسموع . وقال الحاكم أبو عبد الله في معنى السمع : إنه المدرك للأصوات التي يدركها المخلوقون بأذانهم من غير أن يكون له أذن ، وذلك راجع إلى أن الأصوات لا تخفى عليه ؛ وإنما كان غير موصوف بالحس المركب في الأذن ؛ كالأصم من الناس لما لم تكن له هذه الحاسة لم يكن أهلاً لإدراك الصوت . والسمع والبصر صفتان كالعلم والقدرة والحياة والإرادة ، فهما من صفات الذات لم يزل الخالق سبحانه وتعالى متصفاً بهما . وشكى وأشتكى بمعنى واحد . وقرئ « تُحَاوِرُكَ » أي تراجعك الكلام و « تُجَادِلُكَ » أي تسائلك .

قوله تعالى : الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ  
 إِنَّ أُمَّهَاتِهِمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا  
 وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ﴿١٠﴾



فيه ثلاث وعشرون مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَظْهَرُونَ <sup>(١)</sup> ﴾ ) قرأ ابن عامر وحمزة والكسائي وخلف « يَظْهَرُونَ » بفتح الياء وتشديد الظاء وألف . وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب « يَظْهَرُونَ » بمحذوف الألف وتشديد الهاء والطاء وفتح الياء . وقرأ أبو العالية وعاصم ويزيد ابن حبيش « يَظْهَرُونَ » بضم الياء وتخفيف الظاء وألف وكسر الهاء . وقد تقدم هذا في « الأحزاب » <sup>(٢)</sup> . وفي قراءة أبي « يَتَظَاهَرُونَ » وهي معنى قراءة ابن عامر وحمزة . وذكر الظاهر كناية عن معنى الركوب ، والآدمية إنما يركب بطنها ولكن كنى عنه بالظهر ؛ لأن ما يركب من غير الآدميات فإنما يركب ظهره ، فكنى بالظهر عن الركوب . ويقال : نزل عن امرأته أى طلقها كأنه نزل عن مركوب . ومعنى أنت على كظهر أمي : أى أنت على محترمة لا يحل لي ركوبك .

الثانية - حقيقة الظهار تشبيه ظهر بظهر ، والموجب للحكم منه تشبيه ظهرٍ محال بظهير محزم ؛ ولهذا أجمع الفقهاء على أن من قال لزوجته : أنت على كظهر أمي أنه مظاهر . وأكثرهم على أنه إن قال لها : أنت على كظهر أبتى أو أختي أو غير ذلك من ذوات المحارم أنه مظاهر . وهو مذهب مالك وأبي حنيفة وغيرهما . واختلف فيه عن الشافعي رضي الله عنه ؛ فروى عنه نحو قول مالك ؛ لأنه شبه امرأته بظهر محزم عليه مؤبد كالأم . وروى عنه أبو ثور : أن الظهار لا يكون إلا بالأم وحدها . وهو مذهب قتادة والشعبي . والأول قول الحسن والنخعي والزهرى والأوزاعي والثوري .

الثالثة - أصل الظهار أن يقول الرجل لامرأته : أنت على كظهر أمي . وإنما ذكر الله الظهر كناية عن البطن وستراً . فإن قال : أنت على كأمي ولم يذكر الظهر ، أو قال : أنت على مثل أمي ؛ فإن أراد الظهار فله نيته ، وإن أراد الطلاق كان مطلقاً البتة عند مالك ،

(١) نسخ الأصل على « يظهرون » وهي قراءة نافع التي يقرأ بها المؤلف فيما يأتي .

(٢) راجع ج ١٤ ص ١١٨ ولم يذكر هناك شيئاً بل أحال الكلام على هذه السورة .

وإن لم تكن له نية في طلاق ولا ظهار كان مظاهراً . ولا ينصرف صريح الظهار بالنية إلى الطلاق ؛ كما لا ينصرف صريح الطلاق وكتابته المعروفة له إلى الظهار، وكتاية الظهار خاصة تنصرف بالنية إلى الطلاق ألبت .

الرابعة - ألقاظ الظهار ضربان : صريح وكتاية ؛ فالصريح أنت على كظهر أمي ، وأنت عندي وأنت مني وأنت معي كظهر أمي . وكذلك أنت على كبطن أمي أو كراسها أو فرجها أو نحوه ، وكذلك فرجك أو رأسك أو ظهرك أو بطنك أو رجلك على كظهر أمي فهو مظاهر ؛ مثل قوله : يدك أو رجلك أو رأسك أو فرجك طالق تطلق عليه . وقال الشافعي في أحد قوليهِ : لا يكون ظهاراً . وهذا ضعيف منه ؛ لأنه قد وافقنا على أنه يصح إضافة الطلاق إليه خاصة حقيقة خلافاً لأبي حنيفة فصح إضافة الظهار إليه . ومتى شبهها بأمه أو بإحدى جداته من قبل أبيه أو أمه فهو ظهار بلا خلاف . وإن شبهها بغيرهن من ذوات المحارم التي لا تحل له بحال كالبنات والأخت والعمة والخالة كان مظاهراً عند أكثر الفقهاء ، وعند الإمام الشافعي رضي الله عنه على الصحيح من المذهب على ما ذكرنا . والكتاية أن يقول : أنت على كأمي أو مثل أمي فإنه يعتبر فيه النية . فإن أراد للظهار كان ظهاراً ، وإن لم يرد الظهار لم يكن مظاهراً عند الشافعي وأبي حنيفة . وقد تقدم مذهب مالك رضي الله عنه في ذلك ؛ والدليل عليه أنه أطلق تشبيه امرأته بأمه فكان ظهاراً . أصله إذا ذكر الظهر وهذا قوي فإن معنى اللفظ فيه موجود - واللفظ بمعناه - ولم يلزم حكم الظهر للفظه وإنما ألزمه بمعناه وهو التحريم ؛ قاله ابن العربي .

الخامسة - إذا شبه جملة أهله بعضو من أعضاء أمه كان مظاهراً ؛ خلافاً لأبي حنيفة في قوله : إنه إن شبهها بعضو يحل له النظر إليه لم يكن مظاهراً . وهذا لا يصح ؛ لأن النظر إليه على طريق الاستمتاع لا يحل له ، وفيه وقع التشبيه وإياه قصد المظاهر ؛ وقد قال الإمام الشافعي في قول : إنه لا يكون ظهاراً إلا في الظهر وحده . وهذا فاسد ؛ لأن كل عضو منها محترم ، فكان التشبيه به ظهاراً كالظهر ؛ ولأن المظاهر إنما يقصد تشبيه المحلل بالمحرم فلزم على المعنى .

السادسة - إن شبه أمراته بأجنبية فإن ذكر الظهر كان ظهارة حلاً على الأول ، وإن لم يذكر الظهر فاختلف فيه علماءنا ، فمنهم من قال : يكون ظهارة . ومنهم من قال : يكون طلاقاً . وقال أبو حنيفة والشافعي : لا يكون شيئاً . قال ابن العربي : وهذا فاسد ، لأنه شبه محلاً من المرأة بمحرم فكان مقيداً بحكمه كإظهار ، والأسماء بمعانيها عندنا ، وعندهم بالفاظها وهذا نقض للأصل منهم .

قلت : الخلاف في الظهار بالأجنبية قوى عند مالك . وأصحابه منهم من لا يرى الظهار إلا بذوات المحارم خاصة ولا يرى الظهار بغيرهن . ومنهم من لا يجعله شيئاً . ومنهم من يجعله في الأجنبية طلاقاً . وهو عند مالك إذا قال : كظهر أبي أو غلامي أو كظهر زيد أو كظهر أجنبية ظهار لا يحل له وطؤها في حين يمينه . وقد روى عنه أيضاً : أن الظهار بغير ذوات المحارم ليس بشيء ، كما قال الكوفي والشافعي . وقال الأوزاعي : لو قال لها أنت عليّ كظهر فلان رجل فهو يمين يكفرها . والله أعلم .

السابعة - إذا قال : أنت عليّ حرام كظهر أمي كان ظهارة ولم يكن طلاقاً ، لأن قوله : أنت حرام عليّ يحتمل التحريم بالطلاق فهي مطلقة . ويحتمل التحريم بالظهار فلما صرح به كان تفسيراً لأحد الاحتمالين يقضى به فيه .

الثامنة - الظهار لازم في كل زوجة مدخول بها أو غير مدخول بها على أي الأحوال كانت من زوج يجوز طلاقه . وكذلك عند مالك من يجوز له وطؤها من إمامه ، إذا ظاهر منهن لزمه الظهار فيهن . وقال أبو حنيفة والشافعي : لا يلزم . قال القاضي أبو بكر ابن العربي : وهي مسألة صعبة جداً علينا ، لأن مالكاً يقول : إذا قال لأمته أنت عليّ حرام لا يلزم . فكيف يبطل فيها صريح التحريم وتصح كتابته . ولكن تدخل الأمة في عموم قوله : « مِنْ نِسَائِهِمْ » لأنه أراد من محلاتهم . والمعنى فيه أنه لفظ يتعلق بالبضع دون رفع العقد فصح في الأمة ، أصله الحلف بالله تعالى .

التاسعة - و يلزم الظهار قبل النكاح إذا نكح التي ظاهر منها عند مالك . ولا يلزم عند الشافعي وأبي حنيفة ؛ لقوله تعالى : « مِنْ نِسَائِهِمْ » وهذه ليست من نسائه . وقد مضى أصل هذه المسألة في سورة « براءة » عند قوله تعالى : « وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ <sup>(۱)</sup> » الآية .  
 العاشرة - الذمي لا يلزم ظهاره . وبه قال أبو حنيفة . وقال الشافعي : يصح ظهار الذمي ؛ ودليلنا قوله تعالى : « مِنْكُمْ » يعني من المسلمين . وهذا يقتضي خروج الذمي من الخطاب . فإن قيل : هذا استدلال بدليل الخطاب . قلنا : هو استدلال بالاشتقاق والمعنى ، فإن أنكحة الكفار فاسدة مستحقة الفسخ فلا يتعلق بها حكم طلاق ولا ظهار ، وذلك كقوله تعالى : « وَأَشْهِدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِنْكُمْ <sup>(۲)</sup> » وإذا خلت الأنكحة عن شروط الصحة فهي فاسدة ، ولا ظهار في النكاح الفاسد بحال .

الحادية عشرة - قوله تعالى : « مِنْكُمْ » يقتضي صحة ظهار العبد خلافاً لمن منعه . وحكاه الثعلبي عن مالك ، لأنه من جملة المسلمين وأحكام النكاح في حقه ثابتة وإن تعذر عليه العتق والإطعام فإنه قادر على الصيام .

الثانية عشرة - وقال مالك رضي الله عنه : ليس على النساء تظاهر ، وإنما قال الله تعالى : « وَالَّذِينَ يَظْهَرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ » ولم يقل اللاتي يظهرن منكن من أزواجهن ، إنما الظهار على الرجال . قال ابن العربي : هكذا روى عن ابن القاسم وسالم ويحيى بن سعيد وربيعة وأبي الزناد . وهو صحيح معني ؛ لأن الحل والعقد [ والتحليل والتحرير ] في النكاح بيد الرجال ليس بيد المرأة منه شيء وهذا إجماع . قال أبو عمر : ليس على النساء ظهار في قول جمهور العلماء . وقال الحسن بن زياد : هي مظاهرة . وقال الثوري وأبو حنيفة ومحمد : ليس ظهار المرأة من الرجل بشيء قبل النكاح كان أو بعده . وقال الشافعي : لا ظهار للمرأة من الرجل . وقال الأوزاعي : إذا قالت المرأة لزوجها ؛ أنت علي كظهار أمي <sup>(۳)</sup>

(۱) راجع ج ۸ ص ۲۱۰ .  
 (۲) راجع ج ۱۸ ص ۱۵۷ .  
 (۳) لفظ « أمي » ساقط من ح ، ز ، ص ، ۵۶ .

فلانة فهي يمين تكفُّرها . وكذلك قال إسحق ؛ قال : لا تكون امرأة متظاهرة من رجا  
ولكن عليها يمين تكفُّرها . وقال الزهري : أرى أن تكفر كفارة الظهار ، ولا يحول قولها هذا  
بينها وبين زوجها أن يصيبها ؛ رواه عنه معمر . وابن جريج عن عطاء قال : حرمت ما أحل  
الله ، عليها كفارة يمين . وهو قول أبي يوسف . وقال محمد بن الحسن : لا شيء عليها .  
الثالثة عشرة — من به لَمَسَّ<sup>ك</sup> وانتظمت له في بعض الأوقات الكلم إذا ظاهر لزم  
ظهاره ؛ لما روى في الحديث : أن خولة بنت ثعلبة وكان زوجها أوس بن الصّامت وكان  
به لَمَسَ فأصابه بعض لَمَمِه فظاهر من أمراته .

الرابعة عشرة — من غضب وظاهر من امراته أو طلق لم يسقط عنه غضبه حكاه .  
وفي بعض طرق هذا الحديث ، قال يوسف بن عبد الله بن سلام : حدثتني خولة امرأة  
أوس بن الصّامت ، قالت : كان بيني وبينه شيء ، فقال : أنت علي كظهر أمي ثم خرج إلى  
نادى قومه . فقولها : كان بيني وبينه شيء ؛ دليل على منازعة أخرجته فظاهر منها .  
والغضب اغولا يرفع حكماً ولا يغير شرعاً وكذلك السكران . وهي :

الخامسة عشرة — يلزمه حكم الظهار والطلاق في حال سكره إذا عقل قوله ونظم كلامه ؛  
لقوله تعالى : « حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ » على ما تقدم في « النساء » بيانه . والله أعلم .  
السادسة عشرة — ولا يقرب المظاهر أمراته ولا يباشرها ولا يتلذذ منها بشيء حتى  
يكفر ، خلافاً للشافعي في أحد قوليه ؛ لأن قوله : أنت علي كظهر أمي يقتضي تحريم كل  
استمتاع بلفظه ومعناه ، فإن وطئها قبل أن يكفر ، وهي :

السابعة عشرة — استغفر الله تعالى وأمسك عنها حتى يكفر كفارة واحدة . وقال مجاهد  
وضيره : عليه كفارتان . روى سعيد عن قتادة ، ومطرّف عن رجاء بن حيوة عن قبيصة  
ابن ذؤيب عن عمرو بن العاص في المظاهر : إذا وطئ قبل أن يكفر عليه كفارتان . ومعمر  
عن قتادة قال : قال قبيصة بن ذؤيب : عليه كفارتان . وروى جماعة من الأئمة منهم ابن ماجه

(١) في ح ، ز ، س ، ل ؛ « أخرجته » بالواربدل الزاء . (٢) راجع ج ٥ ص ٢٠٣

والنساء عن ابن عباس : أن رجلا ظاهر من أمراته فغشيها قبل أن يكفر فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال : "ما حملك على ذلك" فقال : يا رسول الله ! رأيت بياض خلخالها في ضوء القمر فلم أملك نفسي أن وقعت عليها . فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وأمره ألا يقربها حتى يكفر . وروى ابن ماجه والدارقطني عن سليمان بن يسار عن سلمة ابن صخر أنه ظاهر في زمان النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم وقع بأمراته قبل أن يكفر ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فأمره أن يكفر تكفيرا واحدا .

الثامنة عشرة — إذا ظاهر من أربع نسوة في كلمة واحدة ؛ كقوله : أنتن على كظهر أمي كان مظاهرا من كل واحدة منهن ، ولم يجزله وطء إحداهن وأجزأته كفارة واحدة . وقال الشافعي : تلزمه أربع كفارات . وليس في الآية دليل على شيء من ذلك ؛ لأن لفظ الجمع إنما وقع في عامة المؤمنين والمعول على المعنى . وقد روى الدارقطني عن ابن عباس قال : كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول : إذا كان تحت الرجل أربع نسوة فظاهر منهن يجزيه كفارة واحدة ، فإن ظاهر من واحدة بعد أخرى لزمه في كل واحدة منهن كفارة . وهذا إجماع .

التاسعة عشرة — فإن قال لأربع نسوة : إن تزوجتكن فانتن على كظهر أمي فتزوج إحداهن لم يقربها حتى يكفر ، ثم قد سقط عنه اليمين في سائرهن . وقد قيل : لا يبطأ البواق منهن حتى يكفر . والأقول هو المذهب .

الموفية عشرين — وإن قال لامراته : أنت على كظهر أمي وأنت طالق البتة<sup>(١)</sup> لزمه الطلاق والظهار معا ، ولم يكفر حتى ينكحها بعد زوج آخر ولا يطاها إذا نكحها حتى يكفر ، فإن قال لها : أنت طالق البتة وأنت على كظهر أمي لزمه الطلاق ولم يلزمه الظهار ؛ لأن المبتوتة لا يحقها طلاق .

(١) يريد بالبتة هنا الطلاق الثلاث كما يفهم من العبارة بعد وكما في ابن العربي حيث قال : إذا طلقها ثلاثا بعد الظهار ثم عادت إليه بنكاح جديد لم يبطأ حتى يكفر .

الحادية والعشرون - قال بعض العلماء : لا يصحظهار غير المدخول بها . وقال المزني : لا يصح الظهار من المطلقة الرجعية ، وهذا ليس بشيء ؛ لأن أحكام الزوجية في الموضعين ثابتة ، وكما يلحقها الطلاق كذلك يلحقها الظهار قياساً ونظراً . والله أعلم .

الثانية والعشرون - قوله تعالى : ( مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ ) أى ما نساؤهم بأمهاتهم . وقراءة العامة « أُمَّهَاتِهِمْ » بخفض التاء على لغة أهل المجاز ؛ كقوله تعالى : « مَا هَذَا بَشَرًا » . وقراء أبو معمر والسلمي وغيرهما « أُمَّهَاتِهِمْ » بالرفع على لغة تميم . قال الفراء : أهل نجد وبنو تميم يقولون « مَا هَذَا بَشَرٌ » ، و « مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ » بالرفع . ( إِنْ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ ) أى ما أمهاتهم إلا الولدات . وفي المثل : وَلِدِكَ مَنْ دَمِي عَقِيْبِكَ . وقد تقدم القول في اللاتي في « الأحزاب » (١) .

الثالثة والعشرون - قوله تعالى : ( وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا ) أى فظيماً من القول لا يعرف في الشرع . والزور الكذب ( وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ) إذ جعل الكفارة عليهم مخصصة لهم من هذا القول المنكر .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسًا ذَلِكَ تُوعِظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (٣) فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسًا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٤)

(١) ليس في الأحزاب كلام على اللاتي ويبدو أن سقطا رفع في نسخ الأصل التي بأيدينا .

فيه اثنتا عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ( وَالَّذِينَ يَظَاهِرُونَ مِن نِّسَائِهِمْ ) هذ ابتداء والخبر « فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ » وحذف عليهم لدلالة الكلام عليه ؛ أى فعليهم تحرير رقبة . وقيل : أى فكفارتهم عتق رقبة . والمجمع عليه عند العلماء فى الظهار قول الرجل لامرأته : أنت على كظهر أمى . وهو قول المنكر والزور الذى عنى الله بقوله : « وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا » فمن قال هذا القول حرم عليه وطء امرأته . فمن عاد لما قال لزمته كفارة الظهار ؛ لقوله عز وجل : « وَالَّذِينَ يَظَاهِرُونَ مِن نِّسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ » وهذا يدل على أن كفارة الظهار لا تلزم بالقول خاصة حتى ينضم إليها العود ، وهذا حرف مشكل اختلف الناس فيه على أقوال سبعة : الأول — أنه العزم على الوطء ، وهو مشهور قول العراقيين أبى حنيفة وأصحابه . وروى عن مالك : فإن عزم على وطئها كان عوداً ، وإن لم يعزم لم يكن عوداً . الثانى — العزم على الإمساك بعد التظاهر منها ؛ قاله مالك . الثالث — العزم عليهما . وهو قول مالك فى موطنه ؛ قال مالك فى قوله الله عز وجل : « وَالَّذِينَ يَظَاهِرُونَ مِن نِّسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا » قال : سمعت أن تفسير ذلك أن يظاهر الرجل من امرأته ثم يجمع على إصابتها وإمساكها ؛ فإن أجمع على ذلك فقد وجبت عليه الكفارة ، وإن طلقها ولم يجمع بعد تظاهره منها على إمساكها وإصابتها فلا كفارة عليه . قال مالك : وإن تزوجها بعد ذلك لم يمسه حتى يكفر كفارة التظاهر . القول الرابع — أنه الوطء نفسه فإن لم يطأ لم يكن عوداً ؛ قاله الحسن ومالك أيضا . الخامس — وقال الإمام الشافعى رضى الله عنه : هو أن يمسكها زوجة بعد الظهار مع القدرة على الطلاق ؛ لأنه لما ظاهر قصد التحريم ، فإن وصل به الطلاق فقد جرى على خلاف ما ابتداءه من إيقاع التحريم ولا كفارة عليه . وإن أمسك عن الطلاق فقد عاد إلى ما كان عليه فتجب عليه الكفارة . السادس — أن الظهار يوجب تحريماً لا يرفعه إلا الكفارة . ومعنى العود عند القائلين بهذا : أنه لا يستبيح وطئها إلا بكفارة يقدمها ، قاله أبو حنيفة وأصحابه والليث بن سعد . السابع — هو تكرير الظهار بلفظه . وهذا قول أهل الظاهر النافين للقياس ، قالوا : إذا كرر اللفظ بالظهار فهو العود ، وإن لم يكرر فليس يعود . ويسند ذلك إلى بكير بن



الأشج وأبي العالية وأبي حنيفة أيضاً، وهو قول الفراء. وقال أبو العالية: وظاهر الآية يشهد له، لأنه قال: «ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا» أي إلى قول ما قالوا. وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله عز وجل: «وَالَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا» هو أن يقول لها أنت علي كظهر أمي. فإذا قال لها ذلك فليست تحمل له حتى يكفر بكفارة الظهار. قال ابن العربي: فأما القول بأنه العود إلى لفظ الظهار فهو باطل قطعاً لا يصح عن بكر، وإنما يشبه أن يكون من جهالة داود وأشباهه. وقد رويت قصص المتظاهرين وليس في ذكر الكفارة عليهم ذكر لعود القول منهم، وأيضاً فإن المعنى ينقضه؛ لأن الله تعالى وصفه بأنه منكر من القول وزور، فكيف يقال له إذا أعدت القول المحرم والسبب المحذور وجبت عليك الكفارة، وهذا لا يعقل؛ ألا ترى أن كل سبب يوجب الكفارة لا تشترط فيه الإعادة من قتل ووطء في صوم أو غيره.

قلت: قوله يشبه أن يكون من جهالة داود وأشباهه حمل منه عليه، وقد قال بقول داود من ذكرناه عنهم، وأما قول الشافعي: بأنه ترك الطلاق مع القدرة عليه فينقضه ثلاثة أمور أمهات: الأول— أنه قال: «ثُمَّ» وهذا بظاهره يقتضي التراخي. الثاني— أن قوله تعالى: «ثُمَّ يَعُودُونَ» يقتضي وجود فعل من جهة ومصرور الزمان ليس بفعل منه. الثالث— أن الطلاق الرجعي لا ينافي البقاء على الملك فلم يسقط حكم الظهار كالإبلاء. فإن قيل: فإذا رآها كالأم لم يمسكها إذ لا يصح إمساك الأم بالنكاح. وهذه عمدة أهل ما وراء النهر. قلنا: إذا عزم على خلاف ما قال ورآها خلاف الأم كفر وعاد إلى أهله. وتحقيق هذا القول: أن العزم قولٌ نفسي، وهذا رجل قال قولاً آقتضى التحليل وهو النكاح، وقال قولاً آقتضى التحريم وهو الظهار، ثم عاد لما قال وهو التحليل، ولا يصح أن يكون منه ابتداء عقد، لأن العقد باق فلم يبق إلا أنه قول عزم يخالف ما آعتقده وقاله في نفسه من الظهار الذي أخبر عنه بقوله أنت علي كظهر أمي، وإذا كان ذلك كفر وعاد إلى أهله؛ لقوله: «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَّخِذَ»<sup>(١)</sup>. وهذا تفسير بالغ [في فنه].

(١) الزيادة من أحكام القرآن لابن العربي.

الثانية - قال بعض أهل التأويل : الآية فيها تقديم وتأخير، والمعنى «وَالَّذِينَ يَظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ» إلى ما كانوا عليه من الجماع «فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ» لما قالوا ؛ أى فعلهم تحرير رقبة من أجل ما قالوا ؛ فالجار فى قوله : «لِمَا قَالُوا» متعلق بالمحذوف الذى هو خبر الابتداء وهو عليهم ؛ قاله الأخفش . وقال الزجاج : المعنى ثم يعودون إلى إرادة الجماع من أجل ما قالوا . وقيل : المعنى الذين كانوا يظهرون من نسائهم فى الجاهلية ، ثم يعودون لما كانوا قالوه فى الجاهلية فى الإسلام فكفارة من عاد أن يحرر رقبة . الفراء : اللام بمعنى عن والمعنى ثم يرجعون عما ما قالوا ويريدون الوطء . وقال الأخفش : لما قالوا وإلى ما قالوا واحد، واللام وإلى يتعاقبان ؛ قال : «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا» وقال : «فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ» وقال : «يَا رَبِّكَ أَوْحَى لَهَا» وقال : وَأَوْحَى إِلَى نُوحٍ» .

الثالثة - قوله تعالى : ( فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ) أى فعله إعتاق رقبة ؛ يقال : حررته أى جماعته حرًا . ثم هذه الرقبة يجب أن تكون كاملة سليمة من كل عيب ، من كمالها إسلامها عند مالك والشافعى ؛ كالرقبة فى كفارة القتل . وعند أبى حنيفة وأصحابه تجزى الكافرة ومن فيها شائبة رِقٍّ كالمكاتبة وغيرها .

الرابعة - فإن أعتق نصفى عبيد فلا يجزيه عندنا ولا عند أبى حنيفة . وقال الشافعى يجزى ؛ لأن نصف العبيد فى معنى العبد الواحد ؛ ولأن الكفارة بالعتق طريقها المال فجاز أن يدخلها التبويض والتجزى كالإطعام ؛ ودليلنا قوله تعالى : «فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ» وهذا الاسم عبارة عن شخص واحد ، وبعض الرقبة ليس برقبة ، وليس ذلك مما يدخله التلفيق ؛ لأن العبادة المتعلقة بالرقبة لا يقوم النصف من رقتين مقامها ؛ أصله إذا أشرك رجلان فى أخصيتين ؛ ولأنه لو أمر رجلان أن يحجا عنه حجة لم يجز أن يحج عنه واحد منهما نصفها كذلك هذا ؛ ولأنه لو أوصى بأن تشتري رقبة فتمتق عنه لم يجز أن يعتق عنه نصف عبيد ، كذلك فى مسألتنا وبهذا يبطل دليلهم . والإطعام وغيره لا يتجزى فى الكفارة عندنا .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٠٨ (٢) راجع ج ١٥ ص ٨٣ (٣) راجع ج ٢٠ ص ١٤٩

(٤) راجع ج ٩ ص ٢٩ (٥) فى ح ، ز ، س ، ط ، ل ؛ «شعبة رِقٍّ» والمعنى واحد .

الخامسة - قوله تعالى : ( مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَّاسًا ) أى يجامعها فلا يجوز للظاهر الوطء قبل التكفير ، فإن جامعها قبل التكفير أثم وعصى ولا يسقط عنه التكفير . وحكى عن مجاهد : أنه إذا وطئ قبل أن يشرع فى التكفير لزمته كفارة أخرى . وعن غيره : أن الكفارة الواجبة بالظهار تسقط عنه ولا يلزمه شيء أصلاً ؛ لأن الله تعالى أوجب الكفارة وأمر بها قبل المسيس ، فإذا أثمرها حتى مس فقد فات وقتها . والصحيح ثبوت الكفارة ؛ لأنه بوطنه ارتكب إثمًا فلم يكن ذلك مسقطاً للكفارة ، ويأتى بها قضاء كما لو أخر الصلاة عن وقتها . وفى حديث أوس بن الصامت لما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بأنه وطئ امرأته أمره بالكفارة . وهذا نص وسواء كانت كفارة بالعتق أو الصوم أو الإطعام . وقال أبو حنيفة : إن كانت كفارته بالإطعام جاز أن يطأ ثم يطعم ؛ فأما غير الوطء من القبلة والمباشرة والتلذذ فلا يحرم فى قول أكثر العلماء . وقاله الحسن وسفيان ، وهو الصحيح من مذهب الشافعى . وقيل : وكل ذلك محزم وكل معانى المسيس ؛ وهو قول مالك وأحد قولى الشافعى . وقد تقدم .

السادسة - قوله تعالى : ( ذَلِكَ تُوَعِّظُونَ بِهِ ) أى تؤمرون به ( وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ) من التكفير وغيره .

السابعة - من لم يجد الرقبة ولا ثمنها ، أو كان مالكا لها إلا أنه شديد الحاجة إليها لخدمته ، أو كان مالكا لثمنها إلا أنه يحتاج إليه لنفقته ، أو كان له مسكن ليس له غيره ولا يجد شيئاً سواه ، فله أن يصوم عند الشافعى . وقال أبو حنيفة : لا يصوم وعليه عتق ولو كان محتاجاً إلى ذلك . وقال مالك : إذا كان له دار وخادم لزمه العتق فإن عجز عن الرقبة ، وهى :

الثامنة - فعليه صوم شهرين متتابعين ، فإن أفطر فى أثناءهما بغير عذر استأنفهما ، وإن أفطر لعذر من سفر أو مرض ، فقيل : يبنى ؛ قاله ابن المسيب والحسن وعطاء بن أبى رباح وعمرو بن دينار والشعبي . وهو أحد قولى الشافعى وهو الصحيح من مذهبه . وقال مالك :

(١) لم يتقدم العمود فى حديث أوس ، وإنما هو فى مظاهر آخر وهو الفائل : رأيت خلخالها فى ضوء القمر .

إنه إذا مرض في صيام كفارة الظهار بنى إذا صح . ومذهب أبي حنيفة رضي الله عنه أنه يتدئ . وهو أحد قولي الشافعي .

التاسعة — إذا ابتدأ الصيام ثم وجد الرقبة أتم الصيام وأجزأه عند مالك والشافعي ؛ لأنه بذلك أمر حين دخل فيه . ويهدم الصوم ويعتق عند أبي حنيفة وأصحابه ؛ قياساً على الصغيرة المعتدة بالشهور ترى الدم قبل أنقضائها ، فإنها تستأنف الحيض إجماعاً من العلماء . وإذا ابتدأ سفراً في صيامه فأفطر<sup>(١)</sup> ، ابتدأ الصيام عند مالك والشافعي وأبي حنيفة ؛ لقوله : « مُتَّابِعِينَ » . ويبنى في قول الحسن البصري ؛ لأنه عُذْر<sup>(٢)</sup> [ وقياساً على رمضان ، فإن تخللها زمان لا يحل صومه في الكفارة كالعيدين وشهر رمضان أنقطع ] .

العاشرة — إذا وطئ المتظاهر في خلال الشهرين نهراً ، بطل التابع في قول الشافعي ، وليلاً فلا يبطل ؛ لأنه ليس محلاً للصوم . وقال مالك وأبو حنيفة : يبطل بكل حال ووجب عليه ابتداء الكفارة ؛ لقوله تعالى : « مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَّاسًا » وهذا الشرط عائد إلى جملة الشهرين ، وإلى أبعاضهما ، فإذا وطئ قبل أنقضائهما فليس هو الصيام المأمور به ، فلزمه استثنافه ؛ كما لو قال : صل قبل أن تكلم زيداً . فكلم زيداً في الصلاة ، أو قال : صل قبل أن تبصر زيداً فأبصره في الصلاة لزمه استثنافها ؛ لأن هذه الصلاة ليست هي الصلاة المأمور بها كذلك هذا ؛ والله أعلم .

الحادية عشرة — ومن تطاول مرضه طويلاً لا يرجى برؤه كان بمنزلة العاجز من كبر ، وجازله العدول عن الصيام إلى الإطعام . ولو كان مرضه مما يرجى برؤه واشتدت حاجته إلى وطء امرأته كان الاختيار له أن ينتظر البرء حتى يقدر على الصيام . ولو كفر بالإطعام ولم ينتظر القدرة على الصيام أجزأه .

الثانية عشرة — ومن تظاهر وهو معسر ثم أيسر لم يجزه الصوم . ومن تظاهر وهو معسر ثم أيسر قبل أن يكفر صام ، وإنما يُنظر إلى حاله يوم يكفر . ولو جامعها في عدمه

(١) لفظة « فأفطر » ساقطة من ز ، ل . (٢) ما بين المربعين ساقطة من ح ، ز ، س ، ه ، ل .

وعسره ولم يصم حتى أيسر لزمه العتق . ولو ابتدأ بالصوم ثم أيسر فإن كان مضى من صومه صدر صالح نحو الجمعة وشبهها تماًدى . وإن كان اليوم واليومين ونحوهما ترك الصوم وعاد إلى العتق وليس ذلك بواجب عليه . ألا ترى أنه غير واجب على من طرأ الماء عليه وهو قد دخل بالتييم في الصلاة أن يقطع وينتدئ الطهارة عند مالك .

الثالثة عشرة - ولو أعتق رقبتين عن كفارتى ظهار أو قتل أو فطر في رمضان وأشرك بينهما في كل واحدة منهما لم يجزه . وهو بمنزلة من أعتق رقبة واحدة عن كفارتين . وكذلك لو صام عنهما أربعة أشهر حتى يصوم عن كل واحدة منهما شهرين . وقد قيل : إن ذلك يجزيه . ولو ظاهر من أمرأتين له فأعتق رقبة عن إحداهما بغير عينها لم يجزله وطء واحدة منهما حتى يكفر كفارة أخرى . ولو عين الكفارة عن إحداهما جاز له أن يطأها قبل أن يكفر الكفارة عن الأخرى . ولو ظاهر من أربع نسوة فأعتق عنهن ثلاث رقاب ، وصام شهرين ، لم يجزه العتق ولا الصيام ؛ لأنه إنما صام عن كل واحدة خمسة عشر يوماً ، فإن كفر عنهن بالإطعام جاز أن يطعم عنهن مائتي مسكين ، وإن لم يقدر فزق بخلاف العتق والصيام ؛ لأن صيام الشهرين لا يفرق والإطعام يفرق .

فصل وفيه ست مسائل :

الأولى - ذكر الله عز وجل الكفارة هنا مرتبة ؛ فلا سبيل إلى الصيام إلا عند العجز عن الرقبة ، وكذلك لا سبيل إلى الإطعام إلا عند عدم الأمتطاعة على الصيام ، فمن لم يطق الصيام وجب عليه إطعام ستين مسكيناً لكل مسكين مدين بمد النبي صلى الله عليه وسلم . وإن أطعم مئتين بمد هشام ، وهو مدين إلا ثلثاً ، أو أطعم مئتين ونصفاً بمد النبي صلى الله عليه وسلم أجزاء . قال أبو عمر بن عبد البر : وأفضل ذلك مدين بمد النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأن الله عز وجل لم يقل في كفارة الظهار « مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ <sup>(١)</sup> » فواجب قصد الشبع . قال ابن العربي : وقال مالك في رواية ابن القاسم وابن عبد الحكم : مئتين بمد هشام وهو الشبع هاهنا ؛ لأن الله تعالى أطلق الطعام ولم يذكر الوسط . وقال في رواية أشهب : مدين بمد النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> : [ قيل له : ألم تكن قلت مئتين بمد هشام ؟ قال : بلى ، مدين بمد النبي صلى الله عليه وسلم أحب إلي ] . وكذلك قال عنه ابن القاسم أيضاً .

(١) راجع ج ٦ ص ٢٦٥ (٢) ما بين المربعين ساقط من الأصل المطبوع .

قلت : وهي رواية ابن وهب ومطرف عن مالك : أنه يعطى مدين لكل مسكين بمد النبي صلى الله عليه وسلم . وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه . ومذهب الشافعي وغيره بمد واحد لكل مسكين لا يلزمه أكثر من ذلك ؛ لأنه يكفر بالإطعام ولم يلزمه صرف زيادة على المد ؛ أصله كفارة الإفطار واليمين . ودليلنا قوله تعالى : « فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا » وإطلاق الإطعام يتناول الشبع ، وذلك لا يحصل بالعادة بمد واحد إلا بزيادة عليه . وكذلك قال أشهب : قلت لمالك أيختلف الشبع عندنا وعندكم ؟ قال نعم ! الشبع عندنا بمد بمد النبي صلى الله عليه وسلم والشبع عندكم أكثر ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم دعا لنا بالبركة دونكم ، فأنتم تأكلون أكثر مما نأكل نحن . وقال أبو الحسن القاسبي : إنما أخذ أهل المدينة بمد هشام في كفارة الظهار تغليظاً على المتظاهرين الذين شهد الله عليهم أنهم يقولون منكرًا من القول وزوراً . قال ابن العربي : وقع الكلام ها هنا في مد هشام كما ترون ، ووددت أن يهشم الزمان ذكره ، ويحجوا من الكتب رسمه ؛ فإن المدينة التي نزل الوحي بها وأستقر الرسول بها ووقع عندهم الظهار ، وقيل لهم فيه : « فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا » فعموه وعرفوا المراد به وأنه الشبع ، وقدره معروف عندهم متقرر لديهم ، وقد ورد ذلك الشبع في الأخبار كثيرا ، وأستمرت الحال على ذلك أيام الخلفاء الراشدين المهديين حتى نفخ الشيطان في أذن هشام ، فرأى أن مد النبي صلى الله عليه وسلم لا يشبعه ، ولا مثله من حواشيه ونظرائه ، فسؤل له أن يتخذ مداً يكون فيه شبعه ، فجعله رطلين وحمل الناس عليه ، فإذا آبتل عاد نحو الثلاثة الأرتال ؛ فغير السنة وأذهب محل البركة . قال النبي صلى الله عليه وسلم حين دعا ربه لأهل المدينة بأن تبقى لهم البركة في مدهم وصاعهم ، مثل ما بارك لإبراهيم بمكة ، فكانت البركة تجري بدعوة النبي صلى الله عليه وسلم في مده ، فسعى الشيطان في تغيير هذه السنة وإذهاب هذه البركة ، فلم يستجب له في ذلك إلا هشام ، فكان من حق العلماء أن يأنفوا<sup>(١)</sup> ذكره ويحجوا رسمه إذا لم يغيروا أمره ، وأما أن يحجوا على ذكره في الأحكام ، ويجعلوه تفسيراً لما ذكر الله ورسوله بعد أن كان مفسراً عند الصحابة الذين نزل عليهم نخطب جسيم ، ولذلك كانت رواية أشهب في ذكر مدين بمد النبي صلى الله عليه وسلم في كفارة الظهار أحب إلينا من

(١) قل : « يدعوا » بدل « بلغوا » .

الرواية بأنها بمد هشام . ألا ترى كيف نبه مالك على هذا العلم بقوله لأشهب : الشيع عندنا بمد النبي صلى الله عليه وسلم ، والشيع عندكم أكثر لأن النبي صلى عليه وسلم دعا لنا بالبركة . وبهذا أقول ، فإن العبادة إذا أُديت بالسنة ، فإن كانت بالبدن كانت أسرع إلى القبول ، وإن كانت بالمال كان قليلها أثقل في الميزان ، وأبرك في يد الآخذ ، وأطيب في شدقه ، وأقل آفة في بطنه ، وأكثر إقامة لصلبه <sup>(١)</sup> . والله أعلم <sup>(٢)</sup> .

الثانية - ولا يجزئ عند مالك والشافعي أن يطعم أقل من ستين مسكينا . وقال أبو حنيفة وأصحابه : إن أطعم مسكينا واحداً كل يوم نصف صاع حتى يكمل العدد أجزاء .

الثالثة - قال القاضي أبو بكر بن العربي : من غريب الأمر أن أبا حنيفة قال إن الحجر على الحر باطل . وأحتج بقوله تعالى : « قَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ » ولم يفرق بين الرشد والسفيه ؛ وهذا فقه ضعيف لا يناسب قدره ، فإن هذه الآية طامة ، وقد كان القضاء بالحجر في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشياً والنظر يقتضيه ، ومن كان عليه حجر لصغير أو لولاية وبلغ سفيها قد نهى عن دفع المال إليه ، فكيف ينفذ فعله فيه والخاص يقضى على العام .

الرابعة - وحكم الظهار عند بعض العلماء ناسخ لما كانوا عليه من كون الظهار طلاقاً ، وقد روى معنى ذلك عن ابن عباس وأبي قلابة وغيرهما .

الخامسة - قوله تعالى : « ذَلِكَ لِيُتُومِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » أي ذلك الذي وصفنا من التغليظ في الكفارة « لِيُتُومِنُوا » أي لتصدقوا أن الله أمر به . وقد استدل بعض العلماء على أن هذه الكفارة إيمان بالله سبحانه وتعالى ؛ لما ذكرها وأوجبها قال : « ذَلِكَ لِيُتُومِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » أي ذلك لتكونوا مطيعين لله تعالى واقفين عند حدوده لا تتعدوها ؛ فسمى التكفير لأنه طاعة ومراعاة للحمد إيماناً ، فثبت أن كل ما أشبهه فهو إيمان . فإن قيل : معنى قوله : « ذَلِكَ لِيُتُومِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » أي لئلا تمودوا للظهار الذي هو منكر من القول وزور .

(١) في ح ، ز ، س ، هـ : « لقلبه » . (٢) في ح ، ز ، س ، ل ، هـ : « والله الموفق لأرب غيره » .

قيل له : قد يجوز أن يكون هذا مقصودا والأول مقصودا ، فيكون المعنى ذلك لثلاث تعودوا  
للقول المنكر والزور ، بل تدعونهما طاعة لله سبحانه وتعالى إذ كان قد حرهما ، ولتجتنبوا  
المظاهر منها إلى أن تُكفروا ؛ إذ كان الله منع من مسيئتها ، وتكفروا إذ كان الله تعالى  
أمر بالكفارة وألزم إخراجها منكم ؛ فتكونوا بهذا كله مؤمنين بالله ورسوله ؛ لأنها حدود  
تُحفظونها ، وطاعات تؤدونها والطاعة لله ورسوله صلى الله عليه وسلم إيمان . وبالله  
التوفيق .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ ﴾ أى بين معصيته وطاعته ، فمعصيته  
الظهار، وطاعته الكفارة . ﴿ وَاللَّكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ أى لمن لم يصدق بأحكام الله تعالى  
عذاب جهنم .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُتِبُوا كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ  
مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾  
يَوْمَ يَبْعَثُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ وَاللَّهُ  
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٦﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ لما ذكر المؤمنين الواقفين عند حدوده  
ذكر المحادين المخالفين لها . والمحادة المعادة والمخالفة في الحدود ؛ وهو مثل قوله تعالى :  
« ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ » . وقيل : « يُحَادُّونَ اللَّهَ » أى أولياء الله كما في الخبر :  
« من أهان لى وليا فقد بارزنى بالمحاربة » . وقال الزجاج : المحادة أن تكون في حد يخالف  
حد صاحبه . وأصلها الممانعة ؛ ومنه الحديد ، ومنه الحداد للبواب . ﴿ كُتِبُوا ﴾ قال أبو عبيدة  
والأخفش : أهلكوا . وقال قتادة : انحزوا كما انحزى الذين من قبلهم . وقال ابن زيد :  
عذبوا . وقال السدى : لعنوا . وقال الفراء : غيظوا يوم الخندق . وقيل : يوم بدر .  
والمراد المشركون . وقيل : المنافقون . ﴿ كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ . وقيل : « كُتِبُوا »



أى سيكتون، وهو بشارة من الله تعالى للمؤمنين بالنصر، وأخرج الكلام بلفظ الماضي تقريباً للخبر عنه . وقيل : هى بلغة مدح<sup>(١)</sup> . ( وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ) فىمن حاد الله ورسوله من الذين من قبلهم فىما فعلنا بهم . ( وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُّهِينٌ ) .

قوله تعالى : ( يَوْمَ ) نصب بـ « عَذَابٍ مُّهِينٍ » أو بفعل مضمر تقديره وأذكر تعظيماً لليوم . ( يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا ) أى الرجال والنساء يبعثهم من قبورهم فى حالة واحدة ( فَيُنَبِّئُهُمُ ) أى يخبرهم ( بِمَا عَمِلُوا ) فى الدنيا ( أَحْصَاهُ اللَّهُ ) عليهم فى صحائف أعمالهم ( وَنَسُوهُ ) هم حتى ذكروا به فى صحائفهم ليكون أبلغ فى الحجة عليهم . ( وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ) مطلع وناظر لا يخفى عليه شىء .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِى السَّمَوَاتِ وَمَا فِى الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ إِنْ مَا كَانُوا ثُمَّ يَنْبِئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧﴾

قوله تعالى : ( أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِى السَّمَوَاتِ وَمَا فِى الْأَرْضِ ) فلا يخفى عليه سر ولا علانية . ( مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ) قراءة العامة بالياء ؛ لأجل الحائل بينهما . وقرا أبو جعفر بن القعقاع والأعرج وأبو حنيفة وعيسى « مَا تَكُونُ » بالناء لتأنيث الفعل . والنجوى : السرار؛ وهو مصدر والمصدر قد يوصف به ؛ يقال : قوم نجوى أى ذوو نجوى ؛ ومنه قوله تعالى : « وَإِذْ هُمْ نَجْوَى » . وقوله تعالى : ( ثَلَاثَةٌ ) خفض بإضافة « نَجْوَى » إليها . قال الفراء : « ثَلَاثَةٌ » نعت للنجوى فأخفضت وإن شئت أضفت « نَجْوَى » إليها . ولو نصبت على إضمار فعل جاز ؛ وهى قراءة ابن أبى عمير « ثَلَاثَةٌ » و « خَمْسَةٌ » بالنصب على الحال بإضمار يتناجون ؛ لأن نجوى يدل عليه ؛ قاله الزمخشري . ويجوز رفع « ثَلَاثَةٌ » على البدل من موضع « نَجْوَى » . ثم قيل : كل سرار نجوى . وقيل : النجوى ما يكون من

(٢) راجع ج ١٠ ص ٢٧٢

(١) مدح - كسجد - : أبو قبيلة باليمن .

خلوة ثلاثة يسرون شيئاً ويتناجون به . والسرار ما كان بين اثنين . ( إِلَّا هُوَ رَائِعُهُمْ ) يعلم ويسمع نجواهم ؛ يدل عليه آفتاح الآية بالعلم ثم ختمها بالعلم . وقيل : النجوى من النجوة وهى ما ارتفع من الأرض ، فالمتناجيان يتناجيان ويخلوان بسرهما تكلموا المرتفع من الأرض عما يتصل به ، والمعنى : أن سمع الله محيط بكل كلام ، وقد سمع الله مجادلة المرأة التى ظاهر منها زوجها . ( وَلَا أَدْنَىٰ مِنْ ذَٰلِكَ وَلَا أَكْثَرَ ) قرأ سلام و يعقوب وأبو العالية ونصر وعيسى بالرفع على موضع « مِنْ نَجْوَى » قبل دخول « مِنْ » لأن تقديره ما يكون نجوى ، و « ثَلَاثَةٌ » يجوز أن يكون مرفوعاً على محل « لَا » مع « أَدْنَىٰ » كقولك : لا حول ولا قوة إلا بالله بفتح الحول ورفع القوة . ويجوز أن يكونا مرفوعين على الابتداء ؛ كقولك لا حول ولا قوة إلا بالله . وقد مضى فى « البقرة » بيان هذا مستوفى . وقرأ الزهرى وعكرمة « أكبر » بالباء . والعامية بالناء وفتح الراء على اللفظ وموضعها جر . وقال الفراء فى قوله : « مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٌ إِلَّا هُوَ رَائِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٌ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ » قال : المعنى غير مصمود والعدد غير مقصود لأنه تعالى إنما قصد وهو أعلم أنه مع كل عدد قل أو كثر ، يعلم ما يقولون سرا وجهراً ولا تخفى عليه خافية ؛ فمن أجل ذلك آكتفى بذكر بعض العدد دون بعض . وقيل : معنى ذلك أن الله مهم بعلمه حيث كانوا من غير زوال ولا انتقال . ونزل ذلك فى قوم من المنافقين كانوا فعلوا شيئاً سرا فأعلم الله أنه لا يخفى عليه ذلك ؛ قاله ابن عباس . وقال قتادة ومجاهد : نزلت فى اليهود . ( ثُمَّ يَنْبِئُهُمْ ) يخبرهم ( بِمَا عَمِلُوا ) من حسن وسىء ( يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ) .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَيَتَنَجَّوْنَ بِالْإِنْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِبَتِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاءُوكَ حَبْرَكَ بِمَا لَمْ يُحِبِّكَ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُكُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهَا فَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿٨﴾

(١) راجع ج ٢ ص ٢٦٦ فابعد .

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى ﴾ قيل : إن هذا في اليهود والمنافقين حسب ما قدمناه . وقيل : في المسلمين . قال ابن عباس : نزلت في اليهود والمنافقين كانوا يتناجون فيما بينهم ، وينظرون للمؤمنين ويتغامزون بأعينهم ، فيقول المؤمنون : لعلمهم بلغهم عن إخواننا وقرابتنا من المهاجرين والأنصار قتل أو مصيبة أو هزيمة ، ويسوءهم ذلك فكثر شكواهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فنهاهم عن النجوى فلم ينتهوا فنزلت . وقال مقاتل : كان بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين اليهود مودة ، فإذا مر بهم رجل من المؤمنين تناجوا بينهم حتى يظن المؤمن شراً ، فيعرج عن طريقه ، فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينتهوا فنزلت . وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : كان الرجل يأتي النبي صلى الله عليه وسلم فيسأله الحاجة ويناجيه والأرض يومئذ حرب ، فيتوهمون أنه يناجيه في حرب أو بلية أو أمر مهم فيفزعون لذلك فنزلت .

الثانية — روى أبو سعيد الخدري قال : كنا ذات ليلة نتحدث إذ خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « ما هذه النجوى ألم تنهوا عن النجوى » فقلنا : تبنا إلى الله يا رسول الله ؛ إنا كنا في ذكر المسيح — يعني الدجال — فرقا منه . فقال : « ألا أخبركم بما هو أخوف عندي منه » قلنا : بلى يا رسول الله ؛ قال : « الشرك الخفي أن يقوم الرجل يعمل لمكان رجل » ذكره الماوردي . وقرأ حمزة وخلف ورؤيس عن يعقوب « وَيَتَنَجَّوْنَ » في وزن يفتعلون وهي قراءة عبد الله وأصحابه . وقرأ الباقون « وَيَتَنَاجَوْنَ » في وزن يتفاعلون ، وأختره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ لقوله تعالى : « إِذَا تَنَاجَيْتُمْ » و « تَنَاجَوْا » . النحاس : وحكى سيبويه أن تفاعلوا وافتعلوا يأتيان بمعنى واحد ، نحو تخاصموا واختصموا ، وتقاتلوا وافتتلوا فعلى هذا « يَتَنَاجَوْنَ » و « يَتَنَجَّوْنَ » واحد . ومعنى ﴿ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ﴾ أى الكذب والظلم . ﴿ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ ﴾ أى مخالفته . وقرأ الضحاك ومجاهد وحيد « وَمَعْصِيَاتِ الرَّسُولِ » بالجمع .

(١) فى ل : « خوفاته » .

الثالثة - قوله تعالى: ( وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ ) لاخلاف بين النقلة أن المراد بها اليهود؛ كانوا يأتون النبي صلى الله عليه وسلم فيقولون: السام عليك، يريدون بذلك السلام ظاهراً وهم يعنون الموت باطناً، فيقول النبي صلى الله عليه وسلم: "عليكم" في رواية، وفي رواية أخرى "وعليكم". قال ابن العربي: وهي مشكلة. وكانوا يقولون: لو كان محمد نبياً لما أمهلنا الله بسببه والاستخفاف به، وجهلوا أن الباري تعالى حلیم لا يعاجل من سبّه، فكيف من سبّ نبيه. وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "لا أحد أصبر على الأذى من الله يدعون له الصاحبة والولد وهو يعافهم ويرزقهم" فأنزل الله تعالى هذا كشفاً لسرايرهم، وفضحاً لبواطنهم، معجزة لرسوله صلى الله عليه وسلم. وقد ثبت عن قتادة عن أنس أن يهودياً أتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى أصحابه فقال: السام عليكم. فرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم وقال: "أتدرون ما قال هذا" قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: "قال كذا ردوه على" فردوه؛ قال: "قلت السام عليكم" قال: نعم. فقال النبي صلى الله عليه وسلم عند ذلك: "إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا عليك ما قلت" فأنزل الله تعالى: « وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ » .

قلت: نخرجه الترمذی وقال هذا حديث حسن صحيح. وثبت عن عائشة أنها قالت: جاء أناس من اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا: السام عليك يا أبا القاسم. فقلت: السام عليكم وفعل الله بكم وفعل. فقال عليه السلام: "مه يا عائشة فإن الله لا يحب الفحش ولا التفحش" فقلت: يا رسول الله ألسنت ترى ما يقولون؟! فقال: "ألسنت ترى أرد عليهم ما يقولون أقول وعليكم" فنزلت هذه الآية «بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ» أي إن الله سلم عليك وهم يقولون السام عليك، والسام الموت. نخرجه البخاري ومسلم بمعناه. وفي الصحيحين من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: "إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم" كذا الرواية "وعليكم" بالواو وتكلم عليها العلماء؛ لأن الواو العاطفة يقتضى التشريك فيلزم منه أن يدخل معهم فيما دعوا به علينا من الموت، أو من

سامة ديننا وهو الملل . يقال : سُم يسأم سامةً وساماً . فقال بعضهم : الواو زائدة كما زيدت في قول الشاعر :

\* فَلَمَّا أَجْرْنَا سَاةَ الْحَىِّ وَأَتَّحَى \*

أى لما أجرنا أتتى فزاد الواو . وقال بعضهم : هى للاستئناف ، كأنه قال : والسام عليكم . وقال بعضهم : هى على بابها من العطف ولا يضرنا ذلك ؛ لأننا نجاب عليهم ولا يجابون علينا ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم . روى الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول : سلم ناس من يهود على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : السام عليك يا أبا القاسم ، فقال : ” وعليكم ” فقالت عائشة وغضبت : ألم تسمع ما قالوا ؟ قال : ” بلى قد سمعت فرددت عليهم وإنما نجاب عليهم ولا يجابون علينا ” أخرجه مسلم . ورواية الواو أحسن معنى ، وإثباتها أصح رواية وأشهر .

وقد اختلف في رد السلام على أهل الذمة هل هو واجب كالرد على المسلمين ، وإليه ذهب ابن عباس والشعبي وقتادة ؛ للامر بذلك . وذهب مالك فيما روى عنه أشهب وابن وهب إلى أن ذلك ليس بواجب فإن رددت فقل عليك . وقد اختار ابن طاوس أن يقول في الرد عليهم : هلاك السلام أى ارتفع عنك . واختار بعض أصحابنا : السلام بكسر السين بمعنى الحجارة . وما قاله مالك أولى أتباعاً للسنة ؛ والله أعلم . وروى مسروق عن عائشة قالت : أتى النبي صلى الله عليه وسلم ناس من اليهود ، فقالوا : السام عليك يا أبا القاسم ؛ قال : ” وعليكم ” قالت عائشة : قلت بل عليكم السام والذام . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” يا عائشة لا تكونى فاحشة ” فقالت : ما سمعت ما قالوا ! فقال : ” أو ليس قد رددت عليهم الذى قالوا قلت وعليكم ” . وفي رواية قال : ففطنت بهم عائشة فسبتهن ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” مه يا عائشة فإن الله لا يحب الفحش والتفحش ” وزاد فانزل الله تبارك وتعالى : « وَإِذَا جَاءُوكَ حَبُوكَ بِمَا لَمْ يُحِبَّكَ بِهِ اللَّهُ » إلى آخر الآية . الذام تخفيف الميم هو العيب ؛ وفي المثل ( لا تعدم الحسنة ذاماً ) أى عيباً ، ويهمز ولا يهمز؛

(۱) يقال : ذَامَهُ يَذَامُهُ ، مثل ذاب يذأب ، والمفعول مذكوم مهموزاً ، ومنه « مَذُومًا مَذُورًا »  
ويقال : ذَامَهُ يَذُومُهُ مَخْفَفًا كرامه يرومه .

قوله تعالى : ﴿ وَيَقُولُونَ فِي أَنفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ ﴾ قالوا : لو كان محمد نبياً لعذبنا الله بما نقول فهلاً يعذبنا الله . وقيل : قالوا إنه يرد علينا ويقول عليكم السام والسام الموت ، فلو كان نبياً لاستجيب له فينا ومتنا . وهذا موضع تعجب منهم ؛ فإنهم كانوا أهل كتاب ، وكانوا يعلمون أن الأنبياء قد يفضبون فلا يعاجل من يفضبهم بالعذاب . ﴿ حَسِبْتُمْ جَهَنَّمَ ﴾ أى كافيم جهنم عقاباً غداً ﴿ فَيُدْخِلُهُنَّ الْمَصِيرُ ﴾ أى المرجع .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَنَاجُوا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَاجُوا بِالْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَآتَقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٩﴾

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ ﴾ نهى المؤمنين أى يتناجوا فيما بينهم كفعل المنافقين واليهود فقال : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ » أى تساررتهم . ﴿ فَلَا تَنَاجُوا ﴾ هذه قراءة العامة . وقرأ يحيى بن وثاب وعاصم ورويس عن يعقوب « فَلَا تَنَاجُوا » من الاتجاء ﴿ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَاجُوا بِالْبِرِّ ﴾ أى بالطاعة ﴿ وَالتَّقْوَىٰ ﴾ بالعفاف عما نهى الله عنه . وقيل : الخطاب للمنافقين ؛ أى يا أيها الذين آمنوا بزعمهم . وقيل : أى يا أيها الذين آمنوا بموسى . ﴿ وَآتَقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾ أى تجمعون فى الآخرة .

قوله تعالى : إِنَّمَا النَّجْوَىٰ مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزُنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيْسَ بِضَرَارِهِمْ شَيْءًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٠﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ﴾ أي من تزيين الشياطين ﴿لِيَحْزُنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ إذ توهموا أن المسلمين أصيبوا في السرايا، أو إذا أجروا اجتماعهم على مكيدة المسلمين، وربما كانوا يناجون النبي صلى الله عليه وسلم فيظن المسلمون أنهم ينتقصونهم عند النبي صلى الله عليه وسلم ﴿وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ﴾ أي التناجي ﴿شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي بمشيئته وقيل: بعلمه. وعن ابن عباس: بأمره. ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ أي يكون أمرهم إليه، وينفوضون جميع شؤونهم إلى عونه، ويستعيذون به من الشيطان ومن كل شر، فهو الذي سَلَطَ الشيطان بالوساوس آتلاءً للعبد وأمتحاناً ولو شاء لصرفه عنه.

الثانية — في الصحيحين عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "إذا كان ثلاثة فلا يتناجى آثنان دون الواحد". وعن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى آثنان دون الآخر حتى تختلطوا بالناس من أجل أن يحزنه". فبين في هذا الحديث غاية المنع وهي أن يجرد الثالث من يتحدث معه كما فعل ابن عمر، وذلك أنه كان يتحدث مع رجل بقاء آخر يريد أن يناجيه فلم يناجيه حتى دعا رابعاً، فقال له وللأول: تأخرا وناجى الرجل الطالب للناجاة. خرج الموطأ. وفيه أيضاً التنبيه على التعليل بقوله: "من أجل أن يحزنه" أي يقع في نفسه ما يحزن لأجله. وذلك بأن يقدر في نفسه أن الحديث عنه بما يكره، أو أنه لم يروه أهلاً ليشاركوه في حديثهم، إلى غير ذلك من أقيان الشيطان وأحاديث النفس. وحصل ذلك كله من بقائه وحده، فإذا كان معه غيره أمن ذلك؛ وعلى هذا يستوى في ذلك كل الأعداد، فلا يتناجى أربعة دون واحد ولا عشرة ولا ألف مثلاً؛ لوجود ذلك المعنى في حقه؛ بل وجوده في العدد الكثير أمكن وأوقع، فيكون بالمنع أولى. وإنما خص الثلاثة بالذكر؛ لأنه أول عدد يتأتى ذلك المعنى فيه. وظاهر الحديث يعم جميع الأزمان والأحوال، وإليه ذهب ابن عمر ومالك والجمهور. وسواء أكان التناجي في مندوب أو مباح أو واجب فإن الحزن يقع به. وقد ذهب بعض الناس إلى أن ذلك كان (١) في ح، ز، هـ: «أو إذا رأوا إجماعهم».

في أول الإسلام ؛ لأن ذلك كان في حال المنافقين . فيتناجى المنافقون دون المؤمنين ، فلما فشا الإسلام سقط ذلك . وقال بعضهم : ذلك خاص بالسفر في المواضع التي لا يأمن الرجل فيها صاحبه ، فأما في الحضر وبين العمارة فلا ؛ فإنه يجد من يعينه ، بخلاف السفر فإنه مظنة الاغتيال وعدم المغيث <sup>(١)</sup> . والله أعلم .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَأَفْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ آنشُرُوا فَأَنْشُرُوا يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١١﴾  
فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ ) لما بين أن اليهود يحيونه بما لم يحبه به الله وذمهم على ذلك وصل به الأمر بتحسين الأدب في مجالسة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى لا يضيقوا عليه المجلس ، وأمر المسلمين بالتعاطف والتألف حتى يفسح بعضهم لبعض ، حتى يتمكنوا من الاستماع من رسول الله صلى الله عليه وسلم والنظر إليه . قال قتادة ومجاهد : كانوا يتنافسون في مجلس النبي صلى الله عليه وسلم ، فأمرروا أن يفسح بعضهم لبعض . وقاله الضحاك . وقال ابن عباس : المراد بذلك مجالس القتال إذا أصطفوا للحرب . قال الحسن ويزيد بن أبي حبيب : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قاتل المشركين تشاح أصحابه على الصف الأول فلا يوسع بعضهم لبعض ؛ رغبة في القتال والشهادة فنزات . فيكون كقوله : « مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ » <sup>(٢)</sup> . وقال مقاتل : كان النبي صلى الله عليه وسلم في الصف ، وكان في المكان ضيق يوم الجمعة ، وكان النبي صلى الله عليه

(١) في ح ، ز ، س ، ل ، هـ : « الفوث » . (٢) الأصول على قراءة نافع « في المجلس » بالأفراد .  
(٣) في ل ، هـ : « الأول فالأول » . (٤) راجع ج ٤ ص ١٨٤



وسلم يكرم أهل بدر من المهاجرين والأنصار ، بخاء أناس من أهل بدر فيهم ثابت بن قيس  
 ابن شماس وقد سبقوا في المجلس ، فقاموا حيال النبي صلى الله عليه وسلم على أرجلهم  
 ينتظرون أن يوسع لهم فلم يفسحوا لهم ، فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال لمن  
 حوله من [ غير<sup>(١)</sup> ] أهل بدر : ” قم يا فلان وأنت يا فلان “ بعدد القائمين من أهل بدر ، فشق  
 ذلك على من أقيم ، وعرف النبي صلى الله عليه وسلم الكراهية في وجوههم ، فغمز المنافقون  
 وتكلموا بأن قالوا : ما أنصف هؤلاء وقد أحبوا القرب من نبيهم فسبقوا إلى المكان ؛  
 فأنزل الله عز وجل هذه الآية . « تَفَسَّحُوا » أى توسعوا . وَفَسَّحَ فلان لأخيه فى مجلسه  
 يَفْسَحُ فسحاً أى وسع له ؛ ومنه قولهم : بلد فسح و لك فى كذا فسحة ، وَفَسَّحَ يَفْسَحُ مثل منع  
 يَمْنَعُ ، أى وسع فى المجلس ؛ وَفَسَّحَ يَفْسَحُ فسحةً مثل كرم يكرم<sup>(٢)</sup> [ كرامة<sup>(٣)</sup> ] أى صار واسعاً ؛ ومنه  
 مكان فسح .

الثانية - قرأ السلمي وزير بن حبيش وعاصم « فى المجالس » . وقرأ قتادة وداود  
 ابن أبى هند والحسن باختلاف عنه « إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا » الباقون « تَفَسَّحُوا فى المجلس »  
 فمن جمع فلان قوله : « تَفَسَّحُوا فى المجالس » ينبىء أن لكل واحد مجلساً . وكذلك إن  
 أريد به الحرب . وكذلك يجوز أن يراد مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وجمع لأن لكل  
 جالس مجلساً . وكذلك يجوز أن أريد بالمجلس المفرد مجلس النبي صلى الله عليه وسلم ، ويجوز  
 أن يراد به الجمع على مذهب الجنس ؛ كقولهم : كثر الدينار والدرهم .

قلت : الصحيح فى الآية أنها عامة فى كل مجلس أجمع المسلمون فيه للخير والأجر ، سواء  
 كان مجلس حرب أو ذكر أو مجلس يوم الجمعة ؛ فإن كل واحد أحق بمكانه الذى سبق إليه  
 [ قال صلى الله عليه وسلم : ” من سبق إلى ما لم يسبق إليه فهو أحق به “ ]<sup>(٣)</sup> ولكن يوسع  
 لأخيه ما لم يتأذ بذلك فيخرجه الضيق عن موضعه . روى البخارى ومسلم عن ابن عمر عن

(١) الزيادة من ل ، وأسباب النزول وبعض التفاسير وفى ز : « قم أنت يا فلان وأنت يا فلان » .

(٢) زيادة من ل . (٣) الزيادة من حاشية الجمل نقلاً عن القرطبي .

النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا يُقيم الرجلُ الرجلَ من مجلسه ثم يجلس فيه " . وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى أن يقام الرجل من مجلسه ويجلس فيه آخر، ولكن تفسحوا وتوسعوا . وكان ابن عمر يكره أن يقوم الرجل من مجلسه ثم يجلس مكانه . لفظ البخاري .  
الثالثة - إذا قعد واحد من الناس في موضع من المسجد لا يجوز لغيره أن يقيمه حتى يقعد مكانه ؛ لما روى مسلم عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا يقيمن أحدكم أخاه يوم الجمعة ثم يخالف إلى مقعده فيقعد فيه ولكن يقول أفسحوا " .

فرع - القاعد في المكان إذا قام حتى يقعد غيره موضعه نُظِرَ ؛ فإن كان الموضع الذي قام إليه مثل الأول في سماع كلام الإمام لم يكره له ذلك ، وإن كان أبعد من الإمام كره له ذلك ؛ لأن فيه تفويت حفظه .

الرابعة - إذا أمر إنسان إنساناً أن يبكر إلى الجامع فيأخذ له مكاناً يقعد فيه لا يكره ، فإذا جاء الأمر يقوم من الموضع ؛ لما روى : أن ابن سيرين كان يرسل غلامه إلى مجلس له في يوم الجمعة فيجلس له فيه ، فإذا جاء قام له منه .

فرع - وعلى هذا من أرسل بساطاً أو سجادةً فتُبسط له في موضع من المسجد .  
الخامسة - روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا قام أحدكم - وفي حديث أبي عوانة من قام من مجلسه - ثم رجع إليه فهو أحق به " قال علماءنا : هذا يدل على صحة القول بوجوب اختصاص الجالس بموضعه إلى أن يقوم منه ؛ لأنه إذا كان أولى به بعد قيامه فقبله أولى به وأخرى . وقد قيل : إن ذلك على الندب ؛ لأنه موضع غير متمك لأحد لا قبل الجلوس ولا بعده . وهذا فيه نظر ؛ وهو أن يقال : سلمنا أنه غير متمك لكنه يختص به إلى أن يفرغ غرضه منه ، فصار كأنه يملك منفعتَه ؛ إذ قد منع غيره من يزاحمه عليه . والله أعلم .

(١) في ز، س، هـ، ل بياض في هذه النسخ ، بعد قوله : « من المسجد » به عليه التامع بالهامش بقوله : بياض بالأصل .

السادسة - قوله تعالى : ( يَفْسَحُ اللَّهُ لَكُمْ ) أى فى قبوركم . وقيل : فى قلوبكم .  
 وقيل : يوسع عليكم فى الدنيا والآخرة . ( وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا فَاَنْشُرُوا ) قرأ نافع وآبن عامر  
 وعاصم بضم الشين فيهما . وكسر الباقون ، وهما لغتان مثل « يَعْكِفُونَ » و « يَعْرِشُونَ »  
 والمعنى أنهضوا إلى الصلاة والجهاد وعمل الخير؛ قاله أكثر المفسرين . وقال مجاهد والضحاك :  
 إذا نودى للصلاة فقوموا إليها . وذلك أن رجالاً تناقلوا عن الصلاة فنزلت . وقال الحسن  
 ومجاهد أيضاً : أى أنهضوا إلى الحرب . وقال ابن زيد : هذا فى بيت النبى صلى الله  
 عليه وسلم ، كان كل رجل منهم يحب أن يكون آخر عهده بالنبى صلى الله عليه وسلم فقال  
 الله تعالى : « وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا » عن النبى صلى الله عليه وسلم « فَاَنْشُرُوا » فإن له حوائج  
 فلا تمكثوا . وقال قتادة : المعنى أجيئوا إذا دعيتم إلى أمر بمعروف . وهذا هو الصحيح ؛  
 لأنه يعم . والنشز الارتفاع ، مأخوذ من نشز الأرض وهو ارتفاعها ؛ يقال نشز ينشز  
 وينشز إذا انتهى من موضعه ؛ أى ارتفع منه . وأمراة ناشز منتحية عن زوجها . وأصل  
 هذا من النشز ، والنشز هو ما ارتفع من الأرض وتبقى ؛ ذكره النحاس .

السابعة - قوله تعالى : ( يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ )  
 أى فى الثواب فى الآخرة وفى الكرامة فى الدنيا ، يرفع المؤمن على من ليس بمؤمن والعالم على  
 من ليس بعالم . وقال ابن مسعود : مدح الله العلماء فى هذه الآية . والمعنى أنه يرفع الله  
 الذين أوتوا العلم على الذين آمنوا ولم يؤتوا العلم « دَرَجَاتٍ » أى درجات فى دينهم إذا فعلوا  
 ما أمروا به . وقيل : كان أهل الغنى يكرهون أن يزاحمهم من يلبس الصوف فيستبقون إلى  
 مجلس النبى صلى الله عليه وسلم فالخطاب لهم . ورأى عليه الصلاة والسلام رجلاً من الأغنياء  
 يقبض ثوبه نفوراً من بعض الفقراء أراد أن يجلس إليه فقال : « يا فلان خشيت أن يتعدى  
 غناك إليه أو فقره إليك » وبين فى هذه الآية أن الرفعة عند الله تعالى بالعلم والإيمان لا بالسبق  
 إلى صدور المجالس . وقيل : أراد بالذين أوتوا العلم الذين قرءوا القرآن . وقال يحيى بن يحيى  
 عن مالك : « يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ » الصحابة « وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ » يرفع الله  
 بها العالم والطالب للحق .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٧٢ و ص ٢٧٣ . (٢) والمعنى يرفع الذين أوتوا العلم من المؤمنين .

قلت : والعموم أوقع في المسألة وأولى بمعنى الآية ؛ فيرفع المؤمن بإيمانه أولاً ثم بعلمه<sup>(١)</sup>  
ثانياً . وفي الصحيح أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يقدم عبد الله بن عباس على  
الصحابة ، فكلّموه في ذلك فدعاهم ودعاه ، وسألهم عن تفسير « إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ<sup>(٢)</sup> »  
فسكتوا ، فقال ابن عباس : هو أجل رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلمه الله إياه . فقال  
عمر : ما أعلم منها إلا ما تعلم . وفي البخاري عن عبد الله بن عباس قال : قدم عيّنة  
ابن حصن بن حذيفة بن بدر فنزل على ابن أخيه الحرّ بن قيس بن حصن ، وكان من نفر  
الذين يدينهم عمر ، وكان القراء أصحاب مجالس عمر ومشاورته كهمولاً كانوا أو شباناً . الحديث  
وقد مضى في آخر « الأعراف »<sup>(٣)</sup> . وفي صحيح مسلم أن نافع بن عبد الحرث لقي عمر بعسفان  
وكان عمر يستعمله على مكة فقال : من استعملته على أهل الوادي ؟ فقال : ابن أزي .  
فقال : ومن ابن أزي ؟ قال : مولى من موالينا . قال : فاستخلفت عليهم مولى ! قال : إنه  
قارئ لكتاب الله وإنه عالم بالفرائض . قال عمر : أما إن نبيكم صلى الله عليه وسلم قد قال :  
« إن الله يرفع بهذا الكتاب أقواماً ويضع به آخرين » وقد مضى أول الكتاب . ومضى القول<sup>(٤)</sup>  
في فضل العلم والعلماء في غير موضع من هذا الكتاب<sup>(٥)</sup> [ والحمد لله ] . وروى عن النبي صلى الله  
عليه وسلم أنه قال : « بين العالم والعابد مائة درجة بين كل درجتين حَضْرُ الجواد المضمّر  
سبعين سنة » . وعنه صلى الله عليه وسلم : « فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر  
على سائر الكواكب » . وعنه عليه الصلاة والسلام : « يشفع يوم القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء  
ثم الشهداء » فأعظم بمنزلة هي واسطة بين النبوة والشهادة بشهادة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم . وعن ابن عباس : خير سليمان [ عليه السلام ] بين العلم والمال والملك فاختر  
العلم فأعطى المال والملك معه .

(١) في ح ، ز ، م ، ل ، هـ : « فيرفع المرء » . (٢) راجع ج ٢٠ ص ٢٢٩ .

(٣) راجع ج ٧ ص ٣٥٧ . (٤) راجع ج ١ ص ٦ .

(٥) راجع ج ١٤ ص ٢٤٣ . (٦) من منوط .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوٰكُمْ صَدَقَةٌ ذٰلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرٌ فَإِن لَّمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرَّسُولَ ) « ناجيتم » ساررتهم . قال ابن عباس : نزلت بسبب أن المسلمين كانوا يكثرّون المسائل على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى شقوا عليه ؛ فأراد الله عز وجل أن يخفف عن نبيه صلى الله عليه وسلم ، فلما قال ذلك كف كثير من الناس . ثم وسع الله عليهم بالآية التي بعدها . وقال الحسن : نزلت بسبب أن قوماً من المسلمين كانوا يستخلون النبي صلى الله عليه وسلم ويناجونه ، فظن بهم قوم من المسلمين أنهم ينتقصونهم في النجوى ، فشق عليهم ذلك فأمرهم الله تعالى بالصدقة عند النجوى ليقطعهم عن استخلائه . وقال زيد بن أسلم : نزلت بسبب أن المنافقين واليهود كانوا يناجون النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون : إنه أذن يسمع كل ما قيل له ، وكان لا يمنع أحداً مناجاته . فكان ذلك يشق على المسلمين ؛ لأن الشيطان كان يلقي في أنفسهم أنهم ناجوه بأن جموعاً اجتمعت لقتاله . قال : فأنزل الله تبارك وتعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ فَلَا تَنَاجُوا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ » الآية ، فلم ينتهوا فأنزل الله هذه الآية ، فأنهى أهل الباطل عن النجوى ؛ لأنهم لم يقدموا بين يدي نجواهم صدقة ، وشق ذلك على أهل الإيمان وأمتنعوا من النجوى ؛ لضعف مقدرة كثير منهم عن الصدقة تخفف الله عنهم بما بعد الآية .

الثانية - قال ابن العربي : وفي هذا الخبر عن زيد ما يدل على أن الأحكام لا ترتب بحسب المصالح ، فإن الله تعالى قال : « ذٰلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرٌ » ثم نسخه مع كونه خيراً وأطهره .

وهذا ردُّ على المعتزلة عظيم في التزام المصالح، لكن راوى الحديث عن زيد ابنه عبد الرحمن وقد ضعفه العلماء . والأمر في قوله تعالى : « ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرُ » نص متواتر في الرد على المعتزلة . والله أعلم .

الثالثة - روى الترمذى عن علي بن علقمة الأثمارى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال : لما نزلت ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٌ ) (۱) [سألته] قال لى النبي صلى الله عليه وسلم : « ما ترى ديناراً » قلت لا يطيقونه . قال : « فنصف دينار » قلت : لا يطيقونه . قال : « فكم » قلت : شعيرة . قال : « إنك لزهيد » قال فنزلت : « أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ » الآية . قال : فبني خفف الله عن هذه الأمة . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب إنما نعرفه من هذا الوجه ، ومعنى قوله : شعيرة يعنى وزن شعيرة من ذهب . قال ابن العربى : وهذا يدل على مسألتين حسنتين أصوليتين : الأولى - نسخ العبادة قبل فعلها . والثانية - النظر في المقدرات بالقياس ؛ خلافاً لأبي حنيفة .

قلت : الظاهر أن النسخ إنما وقع بعد فعل الصدقة . وقد روى عن مجاهد : أن أول من تصدق في ذلك علي بن أبي طالب رضى الله عنه وناجى النبي صلى الله عليه وسلم . روى أنه تصدق بخاتم . وذكر القشيري وغيره عن علي بن أبي طالب أنه قال : « في كتاب الله آية ما عمل بها أحد قبلى ولا يعمل بها أحد بعدى ، وهى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٌ » كان لى دينار فبعته ، فكنت إذا ناجيت الرسول تصدقت بدرهم حتى نفذ ؛ فنسخت بالآية الأخرى « أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ » . وكذلك قال ابن عباس : نسخها الله بالآية التى بعدها . وقال ابن عمر : لقد كانت لعلى رضى الله عنه ثلاثة لو كانت لى واحدة منهن كانت أحب إلى من حمر النعم ؛ تزويجه فاطمة ، وإعطاؤه الراية يوم خيبر ، وآية النجوى . ( ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ ) أى من إمساكها ( وَأَطْهَرُ ) لقلوبكم من المعاصى ( فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا ) يعنى الفقراء ( فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ) .

(۱) زيادة من ح ، ز ، س ، ل ، ه . (۲) كلمة : « فبني » سالطة من ل .

قوله تعالى : **ءَأَشْفَقْتُمْ أَن تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقْتُمْ** فَإِذْ  
لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا  
اللَّهَ وَرَسُولَهُ **وَإِنَّ خَيْرَ مِمَّا تَعْمَلُونَ** ﴿١٣﴾

فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : **(أَأَشْفَقْتُمْ)** استفهام معناه التقرير . قال ابن عباس :  
« **أَأَشْفَقْتُمْ** » أى أبخلتم بالصدقة ، وقيل : خفتم ، والإشفاق الخوف من المكروه . أى خفتم  
وبخلتم بالصدقة وشق عليكم **(أَنَّ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ)** . قال مقاتل بن حيان :  
إنما كان ذلك عشر ليالٍ ثم نسخ . وقال الكلبي : ما كان ذلك إلا ليلة واحدة . وقال  
ابن عباس : ما بقى إلا ساعة من النهار حتى نسخ . وكذا قال قتادة . والله أعلم .

الثانية - قوله تعالى : **(فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ)** أى نسخ الله ذلك الحكم .  
وهذا خطاب لمن وجد ما يتصدق به **(فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ)** فنسخت فرضية الزكاة  
هذه الصدقة . وهذا يدل على جواز النسخ قبل الفعل ، وما روى عن عليّ رضي الله عنه  
ضعيف ؛ لأن الله تعالى قال : **« فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا »** وهذا يدل على أن أحدا لم يتصدق بشيء .  
والله أعلم . **(وَاطِيعُوا اللَّهَ)** في فرائضه **(وَرَسُولَهُ)** في سننه **(وَاللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ)** .

قوله تعالى : **الرَّ تَرَّ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ**  
**مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ** ﴿١٤﴾ **أَعَدَّ**  
**اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا** إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾ **اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ**  
**جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ** ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ( أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ) قال قتادة : هم المنافقون  
تَوَلَّوْا اليهود ( مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ ) يقول : ليس المنافقون من اليهود ولا من المسلمين بل  
هم مذبذبون بين ذلك ، وكانوا يحملون أخبار المسلمين إليهم ، قال السدي ومقاتل : نزلت  
في عبد الله بن أبيّ وعبد الله بن نبتل المنافقين ؛ كان أحدهما يجالس النبي صلى الله عليه وسلم  
ثم يرفع حديثه إلى اليهود ، فبينما النبي صلى الله عليه وسلم في حجرة من حجراته إذ قال : ” يدخل  
عليكم الآن رجل قلبه قلب جبار وينظر بعيني شيطان ” فدخل عبد الله بن نبتل - وكان  
أزرق أسمر قصيراً خفيف اللحية - فقال عليه الصلاة والسلام : ” علام تستمني أنت وأصحابك ”  
خلف بالله ما فعل ذلك . فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : ” فعلت ” فأطلق بقاء بأصحابه  
خلفوا بالله ما سبوه ؛ فنزلت هذه الآية . وقال معناه ابن عباس . روى عكرمة عنه ؛ قال :  
كان النبي صلى الله عليه وسلم جالساً في ظل شجرة قد كاد الظل يتقلص عنه إذ قال : ” يجيئكم  
الساعة رجل أزرق ينظر إليكم نظر شيطان ” فنحن على ذلك إذ أقبل رجل أزرق ، فدعا به  
النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ” علام تستمني أنت وأصحابك ” قال : دعني أجيئك بهم .  
فترجأ بهم خلفوا جميعاً أنه ما كان من ذلك شيء ؛ فأنزل الله عز وجل : « يَوْمَ يَبْعَثُ اللَّهُ جَمِيعاً »  
إلى قوله : « هُمُ الْخَاسِرُونَ » واليهود مذكورون في القرآن بـ « غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ » .  
( أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ ) أي لهؤلاء المنافقين ( عَذَابًا شَدِيدًا ) في جهنم وهو الدرك الأسفل . ( وَإِنَّهُمْ  
سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ) أي بأس الأعمال أعمالهم ( اتَّخَذُوا آيْمَانَهُمْ جُنَّةً ) يستنجنون بها من  
القتل . وقرأ الحسن وأبو العالية « إِيْمَانَهُمْ » بكسر الهمزة هنا وفي « المنافقون » . أي إقرارهم  
أخذوه جنة ، فأمنت ألسنتهم من خوف القتل ، وكفرت قلوبهم ( فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ )  
في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالنار . والصد المنع « عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ » أي عن الإسلام . وقيل :  
في قتلهم بالكفر لما أظهروه من النفاق . وقيل : أي بإلقاء الأراجيف وتثييط المسلمين  
عن الجهاد وتخويفهم .

(۱) راجع ج ۱۸ ص ۱۲۳ .



قوله تعالى : لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا  
 أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٧﴾ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا  
 فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ أَلَّا إِنَّهُمْ هُمُ  
 الْكَاذِبُونَ ﴿١٨﴾ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ أُولَئِكَ  
 حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَّا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ( لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ) أى من عذابه شيئاً .  
 وقال مقاتل : قال المنافقون إن محمدا يزعم أنه ينصر يوم القيامة ، لقد شقينا إذا ! فوالله  
 لننصرن يوم القيامة بأنفسنا وأولادنا وأموالنا إن كانت قيامة . فنزلت : ( يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا )<sup>(١)</sup>  
 أى لهم عذاب مهين يوم يبعثهم ( فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ ) اليوم . وهذا أمر عجيب  
 وهو مغالطتهم باليمين فدا ، وقد صارت المعارف ضرورية . وقال ابن عباس : هو قولهم  
 « وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ » . ( وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ ) بإنكارهم وحلفهم . قال ابن زيد :  
 ظنوا أنهم ينفعهم في الآخرة . وقيل : « وَيَحْسَبُونَ » في الدنيا « أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ » لأنهم في الآخرة  
 يعلمون الحق بأضطرار . والأول أظهر . وعن ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم :  
 « ينادى مناد يوم القيامة أين خصماء الله فنقوم القدرية مسودة وجوههم مزرقة أعينهم مائل  
 صدقهم يسيل لعابهم فيقولون والله ما عبدنا من دونك شمساً ولا قرأوا صنأ ولا وثناً ،  
 ولا آتخذنا من دونك إلهاً » . قال ابن عباس : صدقوا والله ! أتاهم الشرك من حيث لا يعلمون ؛  
 ثم تلا ( وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ أَلَّا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ ) هم والله القدرية . ثلاثاً .

قوله تعالى : ( اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ ) أى غلب وأستعلى ؛ أى بوسوسته في الدنيا .  
 وقيل : قوى عليهم . وقال المفضل : أحاط بهم . ويحتمل رابعاً أى جمعهم وضمهم . يقال :  
 أحوذ الشيء أى جمعه وضم بعضه إلى بعض ، وإذا جمعهم فقد غلبهم وقوى عليهم وأحاط بهم .

(١) فى ح ، ز ، س ، ه ، ل : « فنزلت الآية قوله تعالى » . (٢) راجع ج ٦ ص ٤٠١

( فَاتَّسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ ) أى أوامره فى العمل بطاعته . وقيل : زواجه فى النهى عن معصيته .  
والنسيان قد يكون بمعنى الغفلة ، ويكون بمعنى الترك ، والوجهان محتملان هنا . ( أُولَئِكَ  
حِزْبُ الشَّيْطَانِ ) طائفته ورمطه ( أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ) فى بيعهم ؛ لأنهم  
باعوا الجنة بجهنم ، وباعوا الهدى بالضلالة .

قوله تعالى : ( إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ - أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ ) ﴿٢٠﴾  
كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ( إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ) تقدم أول السورة . ( أُولَئِكَ  
فِي الْأَذَلِّينَ ) أى من جملة الأذلاء لا أذل منهم ( كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ ) أى قضى الله ذلك .  
وقيل : كتب فى اللوح المحفوظ ؛ عن قتادة . الفراء : كتب بمعنى قال . ( أَنَا ) توكيد  
( وَرُسُلِي ) من بعث منهم بالحرب فإنه غالب بالحرب ، ومن بعث منهم بالهجرة فإنه غالب  
بالهجرة . قال مقاتل قال المؤمنون : لئن فتح الله لنا مكة والطائف وخيبر وما حولهن رجونا  
أن يظهرنا الله على فارس والروم ؛ فقال عبد الله بن أبى بن سؤل : أتظنون الروم وفارس  
مثل القرى التى غلبتم عليها ؟ ! والله إنهم لأكثر عدداً ، وأشد بطشاً من أن تظنوا فيهم  
ذلك ؛ فتزلت : « لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي » . نظيره : « وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ  
لَهُمْ هُودٌ مُنصُورُونَ . وَإِن جُنَدُنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ » .

قوله تعالى : لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ  
مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ  
أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ  
وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٢٢﴾

(١) فح ، ز ، م ، ل ، ه ، « فإن الرسول غالب » . (٢) راجع ج ١٥ ص ١٢٩

فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : ( لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ ) أى يحبون ويوالون ( مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ) <sup>(١)</sup> تَقَدَّمَ ( وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ ) قال السدى : نزلت في [ عبد الله بن ] عبد الله بن أبي ، جلس إلى النبي صلى الله عليه وسلم فشرب النبي صلى الله عليه وسلم ماء ، فقال له : بالله يا رسول الله ما أبقيت من شرابك فضلة أسقيها أبى ، لعل الله يطهر بها قلبه ؟ فأفضل له فأناه بها ، فقال له عبد الله : ما هذا ؟ فقال : هى فضلة من شراب النبي صلى الله عليه وسلم جئتك بها تشر بها لعل الله يطهر قلبك بها . فقال له أبوه : فهلا جئتني ببول أمك فإنه أطهر منها . فغضب وجاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال : يا رسول الله ! أما أذنت لى فى قتل أبى ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " بل ترفق به وتحسن إليه " . وقال ابن جريح : حدثت أن أبا حنيفة سب النبي صلى الله عليه وسلم فصكه أبو بكر ابنه صكة فسقط منها على وجهه ، ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له ، فقال : " أو فعلته ، لا تعد إليه " فقال : والذى بعثك بالحق نبياً لو كان السيف منى قريباً لقتلته . وقال ابن مسعود : نزلت فى أبى عبيدة بن الجراح ، قتل أباه عبد الله بن الجراح يوم أحد وقيل : يوم بدر . وكان الجراح يتصدى لأبى عبيدة وأبو عبيدة يحيد عنه ، فلما أكثر قصد إليه أبو عبيدة فقتله ، فانزل الله حين قتل أباه : « لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ » الآية . قال الواقدى : كذلك يقول أهل الشام . ولقد سألت رجلاً من بنى الحرث بن فهر فقالوا : توفى أبوه من قبل الإسلام . ( أَوْ آبَاءَهُمْ ) يعنى أبا بكر دعى ابنه عبد الله إلى البراز يوم بدر ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " مَتَّعْنَا بِنَفْسِكَ يَا أَبَا بَكْرٍ أَمَا تَعْلَمُ أَنَّكَ عِنْدِي بِمَنْزِلَةِ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ " . ( أَوْ إِخْوَانَهُمْ ) يعنى مصعب بن عمير

(١) راجع ج ٨ ص ١٩٤ .

(٢) زيادة لازمة ، فقد كان عبد الله بن عبد الله بن أبى ابن سلول رضى الله عنه من فضلاء الصحابة وخيارهم وكان أبوه عبد الله رأس المنافقين وفيه نزلت الآية .

قتل أخاه عبيد بن عمير يوم بدر . ( أَوْ عَشِيرَتَهُمْ ) يعني عمر بن الخطاب قتل خاله العاص  
 ابن هشام بن المغيرة يوم بدر ، وعلياً وحمزة قتلاً عُتْبَةً وشيبة والوليد يوم بدر . وقيل : إن  
 الآية نزلت في حاطب بن أبي بلتعة ، لما كتب إلى أهل مكة بمسير النبي صلى الله عليه وسلم  
 عام الفتح ؛ على ما يأتي بيانه أول سورة « المتحنة » إن شاء الله تعالى . بين أن الإيمان  
 يفسد بموالاتة الكفار وإن كانوا أقارب .

الثانية — استدل مالك رحمه الله من هذه الآية على معاداة القدرية وترك مجالستهم .  
 قال أشهب عن مالك : لا تجالس القدرية وعادهم في الله ؛ لقوله تعالى : « لَا تَجِدُ قَوْمًا  
 يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ » .

قلت : وفي معنى أهل القدر جميع أهل الظلم والعدوان . وعن الثوري أنه قال : كانوا  
 يرون أنها نزلت في من كان يصحب السلطان . وعن عبد العزيز بن أبي داود أنه لقي المنصور  
 في الطواف فلما عرفه هرب منه وتلاها . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول :  
 « اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ لِفَاجِرٍ عِنْدِي نِعْمَةً فَإِنِّي وَجِدْتُ فِيهَا أُوحِيَتْ » « لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ  
 وَالْيَوْمِ الْآخِرِ — إِلَى قَوْلِهِ — أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ » « أَي خَلَقَ فِي قُلُوبِهِمُ التَّصَدِيقَ ؛  
 يَعْنِي مَنْ لَمْ يُوَالِ مِنْ حَادِّ اللَّهِ . وَقِيلَ : كَتَبَ أَثْبَتَ ؛ قَالَ الرَّبِيعُ بْنُ أَنَسٍ . وَقِيلَ : جَعَلَ ؛  
 كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « فَأَا كُتِبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ » (١) أَي أَجْعَلْنَا . وَقَوْلُهُ : « فَسَا كُتِبْنَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ » (٢)  
 وَقِيلَ : « كَتَبَ » أَي جَمَعَ ، وَمِنْهُ الْكُتَيْبَةُ ؛ أَي لَمْ يَكُونُوا مَنْ يَقُولُ نُوْمَنُ بَعْضٌ وَنَكْفَرُ بَعْضٌ .  
 وَقِرَاءَةُ الْعَامَّةُ بِفَتْحِ الْكَافِ مِنْ « كَتَبَ » وَنَسَبِ النُّونِ مِنْ « الْإِيمَانِ » بِمَعْنَى كَتَبَ اللَّهُ وَهُوَ الْأَجُودُ ؛  
 لِقَوْلِهِ تَعَالَى : ( وَأَيْدُهُمْ رُوحٌ مِنْهُ ) وَقَرَأَ أَبُو الْعَالِيَةِ وَزَيْدُ بْنُ حُبَيْشٍ وَالْمُفَضَّلُ عَنْ عَاصِمٍ  
 « كُتِبَ » عَلَى مَا لَمْ يَسْمُ فَاعِلُهُ « الْإِيمَانُ » بَرَفْعِ النُّونِ . وَقَرَأَ زَيْدُ بْنُ حُبَيْشٍ « وَعَشِيرَاتِهِمْ »  
 بِالْفِ وَكَسْرِ التَّاءِ عَلَى الْجَمْعِ ، وَرَوَاهَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي بَكْرٍ مِنْ عَاصِمٍ . وَقِيلَ : كَتَبَ  
 فِي قُلُوبِهِمْ « أَي عَلَى قُلُوبِهِمْ » ، كَمَا فِي قَوْلِهِ « فِي جُدُوعِ النَّخْلِ » (٣) وَخَصَّ الْقُلُوبَ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهَا  
 مَوْضِعُ الْإِيمَانِ . « وَأَيْدُهُمْ » قَوَاهِمُ وَنَصْرُهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ ؛ قَالَ الْحَسَنُ : وَبَنَصْرٍ مِنْهُ . وَقَالَ

(١) راجع ج ٤ ص ٩٧ (٢) راجع ج ٧ ص ٢٩٦ (٣) راجع ج ١١ ص ٢٢٤

الربيع بن أنس : بالقرآن وحججه . وقال ابن جريج : بنور وإيمان وبرهان وهدى . وقيل : برحمة من الله . وقال بعضهم : أيدهم بجبريل عليه السلام . ﴿ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ﴾ أي قبل أعمالهم ﴿ وَرَضُوا عَنْهُ ﴾ فرحوا بما أعطاهم ﴿ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ قال سعيد بن أبي سعيد الخردجاني عن بعض مشايخه ، قال داود عليه السلام : إلهي ! من حزبك وحول عرشك ؟ فأوحى الله إليه : « يا داود الغاضة أبصارهم ، النقية قلوبهم ، السليمة أكفهم ؛ أولئك حزبي وحول عرشي » .

ختمت والحمد لله سورة " المجادلة " .

محققه

أحمد عبد العليم البردوني

١٨ ربيع الثاني سنة ١٣٨٥

١٥ أغسطس سنة ١٩٦٥

+

تم بعون الله تعالى الجزء السابع عشر من تفسير القرطبي .  
يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الثامن عشر ، وأوله :

« سورة ( الحشر ) »

## بیان

ثم بعون الله تعالى تحقيق هذا الجزء (السابع عشر)  
من تفسير القرطبي ، على الأصول الآتية :

- |      |             |   |
|------|-------------|---|
| (١)  | نسخة رقم ٩٥ | تفسير، المرموز إليها بحرف ا             |
| (٢)  | ٢٦٨         | » » » » ب                               |
| (٣)  | ١           | » حليم » » ح                            |
| (٤)  | ٢٥٨         | بالمكتبة الأزهرية، المرموز إليها بحرف ز |
| (٥)  | ١٣          | تفسير، المرموز إليها بحرف ص             |
| (٦)  | ٣١٨         | » » » » ط                               |
| (٧)  | ٦٤          | » » » » ل                               |
| (٨)  | ٩٧          | » » » » ن                               |
| (٩)  | ٢٨٤         | » » » » هـ                              |
| (١٠) | ٣٠٧         | » » » » ي                               |

وقد وصفت هذه النسخ جميعها في مقدمة الجزء الثالث « الطبعة الثانية »

وبالله التوفيق ما

# الجامع لأحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القطبي

(الوفات ٥٦٧١ - ٢١٢٧٢)

الجزء السابع عشر

الناشر  
دار الكتاب العربي  
بيروت

## بیان

ثم بعون الله تعالى تحقيق هذا الجزء (السابع عشر)  
من تفسير القرطبي ، على الأصول الآتية :

- |      |             |                           |
|------|-------------|---------------------------|
| (١)  | نسخة رقم ٩٥ | تفسير، المرموز إليها بحرف |
| (٢)  | ٢٦٨         | ب                         |
| (٣)  | ١           | ح                         |
| (٤)  | ٢٥٨         | ز                         |
| (٥)  | ١٣          | س                         |
| (٦)  | ٣١٨         | ط                         |
| (٧)  | ٦٤          | ل                         |
| (٨)  | ٩٧          | ن                         |
| (٩)  | ٢٨٤         | هـ                        |
| (١٠) | ٣٠٧         | ي                         |

وقد وصفت هذه النسخ جميعها في مقدمة الجزء الثالث « الطبعة الثانية »

وبالله التوفيق ما

حقيقه

أحمد عبد العليم البردوني



## فهرس الجزء السابع عشر

### سورة ق

صفحة

- ١ قراءته صلى الله عليه وسلم « ق » على المنبر يوم الجمعة ... ..
- ١ تفسير قوله تعالى : « ق والقرآن المجيد ... » الآيات . بيان القراءات في حرف « ق » وإعرابه ومعانيه والخلاف في ذلك . ما رواه وهب بن منبه عن جيل « ق » . الكلام على معنى قوله تعالى : « قد علمنا ما تنقص الأرض منهم » وأن الأرض لا تأكل أجساد الأنبياء والأولياء والشهداء . معنى « مريح » في الآية .
- ١ تفسير قوله تعالى : « أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم ... » الآيات . أقوال النحاة في إضافة « حب الحديد » . معنى « باسقات » ... ..
- ٨ تفسير قوله تعالى : « كذبت قبلهم قوم نوح ... » الآيات ... ..
- ٨ تفسير قوله تعالى : « ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه ... » الآيات . الكلام على الملكين الموكلين بالإنسان . فعل وفعل مما يستوى فيه الواحد والاثنتان والجمع . الأحاديث الواردة في سكرة الموت ... ..
- ٨ تفسير قوله تعالى : « وتفتح في الصور ... » الآيات . حديث جابر بن عبد الله في الملائكة الموكلين بالإنسان من وقت خلقه إلى وقت بعثه ... ..
- ١٣ تفسير قوله تعالى : « وقال فرينه ... » الآيات . بيان المراد بالثنوية في قوله تعالى : « ألقيا في جهنم » ... ..
- ١٥ تفسير قوله تعالى : « يوم نقول لجهنم هل امتلأت ... » الآيات . معنى الاستفهام في الآية . حديث أنس بن مالك في سؤال النار « هل من مزيد ... » بيان المراد بالزيادة من النعم لأهل الجنة في قوله تعالى : « ولدينا مزيد » .
- ١٨ الكلام على رؤية أهل الجنة لربهم يوم القيامة ... ..
- ٢٢ تفسير قوله تعالى : « وكم أهلكنا قبلهم من قرن ... » الآيات ... ..

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « فأصبر على ما يقولون ... » الآيتين . فيه خمس مسائل :  
 بيان أن الآية منسوخة بآية القتال ، أو ثابتة للنبي صلى الله عليه وسلم ولأئمة .  
 الأقوال في تسبيح العبد بحمد ربه قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل .  
 الكلام على معنى « أدبار السجود » والقراءة فيها ... .. ٢٤  
 تفسير قوله تعالى : « وأستمع يوم ينادى المنادى ... » الآيات . الكلام على  
 نفخة البعث ومكان الحشر . الأقوال في معنى « جبار » ... .. ٢٦

### سورة الذاريات

- تفسير قوله تعالى : « والذاريات ذروا ... » الآيات . خبر عمر بن الخطاب  
 رضى الله تعالى عنه مع الرجل الذى كان يسأل عن مشكل القرآن تمتا . الأقوال  
 في معنى « الذاريات » و « الحاملات وقرا » ... .. ٢٩  
 تفسير قوله تعالى : « والسماء ذات الحبك ... » الآيات . بيان معنى « الحبك »  
 والقراءات فيها . الأقوال في معنى « قتل الخراصون » . يدخل في الخراص  
 قول المنجمين ... .. ٣١  
 تفسير قوله تعالى : « كانوا قليلا من الليل ما يهجمون ... » الآيات . وفيه خمس  
 مسائل : معنى « يهجمون » . اختلافهم في إعراب « ما » . سبب نزول الآية .  
 . اروى عن رؤيا رجل من الأزدي . الحق في الآية هو الزكاة ... .. ٣٥  
 تفسير قوله تعالى : « وفي الأرض آيات للوقنين ... » الآيات . ما يشاهده الناس  
 من الآيات في الأرض وفي أنفسهم . قصة الأعرابي الذى تلا عليه الأصمى  
 سورة « الذاريات » . الأحاديث الواردة في الرزق ... .. ٣٩  
 تفسير قوله تعالى : « هل أتاك حديث ضيف إبراهيم ... » الآيات . معنى  
 الاستفهام في الآية . الكلام عن ضيف إبراهيم ... .. ٤٤  
 تفسير قوله تعالى : « فأقبلت أمرانه في صرة ... » الآيات . معنى الصرة في الآية  
 وفي اللغة ... .. ٤٦

- تفسير قوله تعالى : « وفي موسى إذ أرسلناه إلى فرعون ... » الآيات . « أو » بمعنى  
 ٤٩ الوار في قوله تعالى : « وقال ساحر أو مجنون » ... ..  
 تفسير قوله تعالى : « وفي عاد إذ أرسلنا عليهم الريح العقيم ... » الآيتين . الحديث  
 ٥٠ الوارد في ریح الصبا والذبور . معنى الرميم ... ..  
 تفسير قوله تعالى : « وفي ثمود إذ قيل لهم تمتعوا حتى حين ... » الآيات ... ..  
 ٥١ تفسير قوله تعالى : « والسماء بنيناها بأيد » الآيات . ربط هذه الآية بما قبلها  
 ٥٢ تفسير قوله تعالى : « ففروا إلى الله ... » الآيات . معنى الفرار إلى الله .  
 ٥٣ قوله تعالى : « فتول عنهم » نسخ بآية السيف ... ..  
 تفسير قوله تعالى : « وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ... » الآيات .  
 ٥٥ الآية محمولة على المؤمنين . معنى الذنوب وأصله في اللغة ... ..

## سورة الطور

- تفسير قوله تعالى : « والطور . وكتاب مسطور ... » الآيات . الكلام على الطور  
 وإقسام الله تعالى به . أنهار الجنة وأجبالها وملاحمها . الأقوال في معنى  
 « وكتاب مسطور » . الأخبار الواردة في البيت المعمور والبحر المسجور .  
 ٥٨ بكاء بعض التابعين عند سماعهم قوله تعالى : « إن عذاب ربك لواقع » ... ..  
 تفسير قوله تعالى : « يوم تمور السماء مورا ... » الآيات . معنى المور في الآية  
 ٦٢ وفي اللغة . القراءات في « يدعون » ومعناها ... ..  
 تفسير قوله تعالى : « إن المتقين في جنات ونعيم ... » الآيات . معنى « فاكهين »  
 ٦٤ وقراءتها بآلف وبغير آلف ... ..  
 تفسير قوله تعالى : « والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان ... » الآيات .  
 اختلاف العلماء في معنى إلحاق ذرية المؤمنين بهم . الحديث الوارد في أولاد  
 ٦٦ المؤمنين وأولاد المشركين . حدم أهل الجنة ... ..  
 ٧٠ تفسير قوله تعالى : « وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون ... » الآيات ... ..

منحة

- تفسير قوله تعالى : « فذكر فما أنت بنعمة ربك بكاهن... » الآيات . « أم »  
 في قوله تعالى : « أم يقولون شاعر » للتوبيخ وان الخروج من حديث إلى حديث .  
 ٧١ معنى « ريب المنون » . حديث شريف في أن الكافر لا عقل له ... ..  
 تفسير قوله تعالى : « أم خلقوا من غير شيء .. » الآيات . السلم في قوله تعالى :  
 ٧٤ « أم لهم سلم » واحد السلام . قوله تعالى : « فنذرهم » منسوخ بآية السيف .  
 تفسير قوله تعالى : « وإن للذين ظلموا عذابا ... » الآيات . اختلافهم في قوله  
 تعالى : « حين تقوم » . الأحاديث الواردة في الاستغفار حين القيام من المجلس  
 والاستيقاظ من النوم . معنى « أدبار السجود » والقراءات فيها ... .. ٧٧

## سورة النجم

- السورة مكية لحديث ابن مسعود . ماروي في سجود النبي صلى الله عليه وسلم بها ... ٨١  
 تفسير قوله تعالى : « والنجم إذا هوى ... » الآيات . الأقوال في معنى « النجم »  
 قصة عتبة بن أبي لهب ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم عليه . قوله تعالى :  
 « وما ينطق عن الهوى » دليل لمن لا يجوز الاجتهاد لرسول الله صلى الله عليه وسلم .  
 الكلام على شدة جبريل عليه السلام . أقوال العلماء في معنى « ثم دنا فتدلى »  
 ٨٢ و « قاب قوسين أو أدنى » ... ..  
 تفسير قوله تعالى : « ما كذب الفؤاد ما رأى ... » الآيات . الكلام على رؤية  
 الباري جل و علا . ماروي في « سدرة المنتهى » من الأحاديث . جنة المأوى  
 وموضعها . بيان ما ينشئ السدرة . فضل السدرة على غيرها من الشجر . الأقوال  
 ٩٢ فيما رآه النبي صلى الله عليه وسلم من آيات ربه ليلة المعراج ... ..  
 تفسير قوله تعالى : « أفرايتم اللات والعزى ... » الآيات . بيان الأصنام التي  
 كانت للعرب . ماروي عن قطع خالد بن الوليد للعزى . « الأخرى »  
 نعت للثانية . تاجيد ذلك . معنى « ضيزى » ووزانها ... .. ٩٩  
 تفسير قوله تعالى : « إن هي إلا أسماء سميتموها ... » الآيات ... .. ١٠٣

## سورة الواقعة

صفحة

- ما روى في فضل سورة الواقعة . عبد الله بن مسعود يأمر بناته بقراءة سورة الواقعة  
كل ليلة خشية الفاقة عملاً بالحديث الشريف في ذلك ... .. ١٩٤
- تفسير قوله تعالى : « إذا وقعت الواقعة ... » الآيات . الواقعة القيامة والمراد  
النفخة الأخيرة . « كاذبة » مصدر بمعنى الكذب أو صفة . نسبة الخفض والرفع  
إلى القيامة مجاز . معنى « وبست الجبال بساً » والكلام على البس في اللغة ... ١٩٤
- تفسير قوله تعالى : « وكنتم أزواجا ثلاثة ... » الآيات . الكلام على أصحاب  
الميمنة وأصحاب المشامة والسابقين ... .. ١٩٨
- تفسير قوله تعالى : « ثلثة من الأولين ... » الآيات . بيان ما ورد من الأحاديث  
والآثار في أن الثلثين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم . معنى « موضونة » في الآية  
وفي اللغة ... .. ٢٠٠
- تفسير قوله تعالى : « يطوف عليهم ولدان مخلدون ... » الآيات . الولدان هاهنا  
ولدان المسلمين أو المشركين ... .. ٢٠٢
- تفسير قوله تعالى : « وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين ... » الآيات . الكلام  
على سدر أهل الجنة . قراءة على رضى الله عنه « وطلع منضود » . العرب تسمى  
المراة فراشا ولباماً وإزاراً . نساء بنى آدم يخلقن خلقاً جديداً في الإعادة .  
الكلام على معنى « عرباً أتراباً » ... .. ٢٠٧
- تفسير قوله تعالى : « وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال ... » الآيات ... ٢١٢
- تفسير قوله تعالى : « نحن خلقناكم فلولا تصدقون ... » الآيات ... ٢١٦
- تفسير قوله تعالى : « أفرايتم ما تحرثون ... » الآيات . المستحب لمن يلقى البذر  
أن يقرأ « أفرايتم ما تحرثون » الآية . في هذه الآية دليل لمن يدخل الزارع  
في أسماء الله تعالى ... .. ٢١٧
- تفسير قوله تعالى : « أفرايتم الماء الذى تشربون ... » الآيات . الأحاديث الواردة  
في شدة حر نار جهنم . بيان معنى المقوين في قوله تعالى : « ومتاعاً للقوين » ٢٢٠

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « فلا أقسم بمواقع النجوم ... » الآيات . فيه سبع مسائل :
- الكلام على معنى « لا » في الآية . بيان المراد من مواقع النجوم . التأويلات في وصف القرآن بأنه كريم . الاختلاف في معنى « لا يمسه » وكذلك في « المطهرون » من هم ؟ . اختلاف العلماء في مس المصحف بغير وضوء ٢٢٣
- تفسير قوله تعالى : « أفبهذا الحديث أنتم مدهنون ... » الآيات . معنى المدهن .
- الكلام على أن المطر سقيا الله عز وجل لا بالأنواء ... .. ٢٢٧
- تفسير قوله تعالى : « فاما إن كان من المقربين . فروح وريحان ... » الآيات .
- الكلام على معنى الروح والريحان ... .. ٢٢٢

### سورة الحديد

- تفسير قوله تعالى : « سبح لله ما في السموات والأرض ... » الآيات . بيان معنى التسبيح والمراد به ... .. ٢٣٥
- تفسير قوله تعالى : « هو الذي خلق السموات والأرض ... » الآيات ... .. ٢٣٦
- تفسير قوله تعالى : « آمنوا بالله ورسوله ... » الآية ... .. ٢٣٨
- تفسير قوله تعالى : « وما لكم ألا تنفقوا في سبيل الله ... » الآيات . فيه خمس مسائل : معنى الكلام التوبيخ على عدم الإنفاق . المراد بالفتح هنا فتح مكة أو فتح الحديدية . الكلام على فضل أبي بكر رضي الله عنه . إذا اجتمع العلم والسن في خيرين قدم العلم ... .. ٢٣٩
- تفسير قوله تعالى : « من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا ... » الآيتين . ندب الإنفاق في سبيل الله . الكلام على القرض الحسن . المؤمنون يؤتون نورهم يوم القيامة على قدر أعمالهم ... .. ٢٤٢
- تفسير قوله تعالى : « يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم ... » الآيات . يترك الكافر والمنافق بلا نور يوم القيامة . الكلام على السور في قوله تعالى : « فضرب بينهم بسور » . ما ورد في طول الأمل ونسيان العمل ... .. ٢٤٥

- صفحة
- تفسير قوله تعالى : « ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله ... » الآيتين .  
سبب نزول الآية . الكلام على قسوة بنى إسرائيل وفسق أكثرهم . هذه الآية
- ٢٤٨ كانت سبب توبة الفضيل بن عياض وابن المبارك رحمهما الله تعالى ...
- تفسير قوله تعالى : « إن المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضاً حسناً ... »  
الآيتين . بيان المراد بالفرض الحسن في الآية . الكلام على الصديقين والشهداء
- ٢٥٢ تفسير قوله تعالى : « أعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو ... » الآيات . تأويل
- ٢٥٤ عمر رضى الله عنه قوله تعالى : « وجنة عرضها كعرض السماء والأرض »
- تفسير قوله تعالى : « ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا  
في كتاب ... » الآيات . الكلام على أن كل شيء مكتوب مقدر لا مدفع له .
- ٢٥٧ معنى قوله تعالى : « الذين يخلون ويأمرون الناس بالبخل » ...
- تفسير قوله تعالى : « لقد أرسلنا رسلنا بالبينات ... » الآيات . ما ورد في الأشياء
- التي نزلت مع آدم عليه السلام ...
- ٢٦٠ تفسير قوله تعالى : « ثم قفينا على آثارهم برسلنا ... » الآية . فيه أربع مسائل :
- معنى الرهبانية ومن ابتدئها في قوله تعالى : « ورهبانية ابتدئوها » . هذه الآية  
دليل على أن كل محدثة بدعة . وفيها أيضاً دليل على العزلة عن الناس عند فساد
- الزمان . نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن التهرب ...
- ٢٦٢ تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ... » الآيتين . معنى الكفيل
- في قوله تعالى : « يؤتكم كفاين من رحمته » ...
- ٢٦٦

### سورة المجادلة

- تفسير قوله تعالى : « قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها ... » الآية . سبب  
نزولها . الروايات في أم المجادلة وزوجها . بيان معنى السميع ...
- ٢٦٩ تفسير قوله تعالى : « الذين يظاهرون منكم من نسائهم ... » الآية . فيه ثلاث  
وعشرون مسألة : القراءات في « يظاهرون » . حقيقة الظهار والموجب للحكم

- منه . إجماع الفقهاء على أن تشبيه الزوجة بالأم ظهار ، وبغيرها من ذوات المحارم فيه خلاف . الكفاية في الظهر . الأصل في الظهار أن يكون بلفظ الظهر .
- خلاف العلماء إذا لم يذكر لفظ الظهر . ألقاظ الظهار صريح وكفاية . وفي التشبيه بعضو من أعضاء أمه خلاف . الخلاف في الظهار بالأجنبية . الظهار لازم في كل زوجة مدخول بها وغير مدخول بها . الأقوال في الظهار من الأمة . ما قيل في الظهار قبل النكاح . الذمي لا يلزم ظهاره . ليس على النساء تظاهر . الغضب لا يسقط حكم الظهار . المظاهر لا يقرب المرأة حتى يكفر . إذا ظاهر من نسائه الأربع بكلمة كان مظاهرا . حكم من ظاهر وطلق ... ٢٧٢
- تفسير قوله تعالى . « والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا ... » الآيتين . فيه اثنتا عشرة مسألة . الأقوال في معنى العود . عتق الرقبة يجب أن تكون كاملة . بيان معنى المسس في قوله تعالى : « من قبل أن يتامسا » . الكفارة هنا مرتبة . الكلام على العتق والصيام والإطعام ... ٢٧٩
- تفسير قوله تعالى : « إن الذين يحادون الله ورسوله كتبوا ... » الآيتين . بيان معنى الهادة ... ٢٨٨
- تفسير قوله تعالى : « ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض ... » الآية . بيان معنى المرار والنجوى . العدد غير مقصود في الآية . نزلت الآية في قوم من المنافقين ... ٢٨٩
- تفسير قوله تعالى : « ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى ... » الآية . ما قيل في سبب نزول هذه الآية وأن المقصود بها اليهود . ما ورد في محبة اليهود للنبي صلى الله عليه وسلم . اختلاف الفقهاء في رد السلام على أهل الذمة ... ٢٩٠
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إذا تناجيتم فلا تتناجوا بالإثم ... » الآيتين . النهي عن تناجى اثنين أو أكثر دون واحد ... ٢٩٤
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم ففسحوا في المجالس ... » الآية . فيه سبع مسائل : ما ورد في سبب نزول الآية . الغرايلت في قوله :



صفحة

- « تفسحوا في المجالس » . الصحيح أن الآية عامة في كل مجلس . النهي عن أن  
 يقيم الرجل أخاه ثم يجلس فيه . قوله تعالى : « يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين  
 أوتوا العلم درجات » دليل على أن الرفعة عند الله بالإيمان أولا وبالعلم ثانيا .  
 بيان فضل العلماء ... .. ٢٩٦
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول ... » الآيتين . سبب  
 النزول . حديث الترمذي في مقدار الصدقة . الروايات في نسخ هذا الحكم ... ٣٠١
- تفسير قوله تعالى : « ألم تر إلى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم ... » الآيات .  
 بيان سبب النزول ... .. ٣٠٢
- تفسير قوله تعالى : « لن نغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا ... »  
 الآيات ... .. ٣٠٥
- تفسير قوله تعالى : « لا تعبد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله  
 ورسوله ... » الآية . الروايات في سبب نزولها . استدلال مالك رحمه الله من هذه  
 الآية على معاداة القدرية . الكلام على حزب الله في قوله تعالى : « أولئك حزب الله  
 ألا أن حزب الله هم المفلحون » ... .. ٣٠٩

# بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## سورة ق

مكية كلها، وهي خمس وأربعون آية

مكية كلها في قول الحسن وعطاء وعكرمة وجابر. قال ابن عباس وقتادة: إلا آية، وهي قوله تعالى: «وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ». وفي صحيح مسلم عن أم هشام بنت حارثة بن النعمان قالت: لقد كان تُشورنا وتُور رسول الله صلى الله عليه وسلم واحداً سنتين - أو سنة وبعض سنة - وما أخذت «ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ» إلا عن لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ يقرأها كل يوم الجمعة على المنبر إذا خطب الناس. وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال: سألت أبا واقد الليثي ما كان يقرأ به رسول الله صلى الله عليه وسلم في الأضحى والفطر؟ فقال: كان يقرأ فيهما بـ «ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ» و «اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ». وعن جابر بن سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الفجر بـ «ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ» وكانت صلواته بعد تخفيفاً.

قوله تعالى: ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ﴿١﴾ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكٰفِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ﴿٢﴾ أءِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ﴿٣﴾ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِیْظٌ ﴿٤﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَّرِیْحٍ ﴿٥﴾

قوله تعالى: (ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ) فرا العامة «قاف» بالجزم. وقرأ الحسن وابن أبي إسحق ونصر بن عاصم «قاف» بكسر الفاء؛ لأن الكسر أخو الجزم، فلما سكن

آخره حرّكوه بحركة الخفض . وقرأ عيسى الثقفي بفتح الفاء حرّكه إلى أخف الحركات . وقرأ هرون ومحمد بن السَّمِيعِ « قَافٌ » بالضم ؛ لأنه في غالب الأمر حركة البناء نحو منذُ وقَطُّ وقَبْلُ وبعْدُ . وأختلف في معنى « قَ » ما هو ؟ فقال ابن زيد وعكرمة والضحاك : هو جبل محيط بالأرض من زمردة خضراء أخضرت السماء منه ، وعليه طرفا السماء والسماء عليه مَقِيَّةٌ ، وما أصاب الناس من زمرد كان مما تساقط من ذلك الجبل . ورواه أبو الجوزاء عن عبد الله بن عباس . قال الفراء : كان يجب على هذا أن يظهر الإعراب في « قَ » ؛ لأنه آسم وليس بهجاء . قال : ولعل القاف وحدها ذكرت من آسمه ؛ كقول القائل :

\* قَلْتُ لَهَا قِيَّ فَقَالَتْ قَافٌ \*

أى أنا واقفة . وهذا وجه حسن وقد تقدّم أول « البقرة »<sup>(١)</sup> . وقال وهب : أشرف ذو القرنين على جبل قاف فرأى تحته جبلا صغيرا ، فقال له : ما أنت ؟ قال : أنا قاف ؛ قال : فما هذه الجبال حولك ؟ قال : هي عروقي وما من مدينة إلا وفيها عرق من عروقي ، فإذا أراد الله أن يزلزل مدينة أمرني فخركت عرق ذلك فترزلت تلك الأرض ؛ فقال له : يا قاف أخبرني بشيء من عظمة الله ؛ قال : إن شأن ربنا لعظيم ، وإن ورائي أرضا مسيرة خمسمائة عام في خمسمائة عام من جبال تلج يحطم بعضها بعضها ، لولا هي لاحتزقت من حر جهنم . [ فهذا يدل على أن جهنم على وجه الأرض والله أعلم بموضعها ؛ وأين هي من الأرض ]<sup>(٢)</sup> . قال : زدني ، قال : إن جبريل عليه السلام واقف بين يدي الله تُرْعِدُ فرائضه ، يخلق الله من كل رعدة مائة ألف ملك ، فأولئك الملائكة وقوف بين يدي الله تعالى منكسو رؤوسهم ، فإذا أذن الله لهم في الكلام قالوا : لا إله إلا الله ؛ وهو قوله تعالى : « يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أُذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا »<sup>(٣)</sup> . يعني قول : لا إله إلا الله . وقال الزجاج : قوله « قَ » أى قُضِيَ الأمر ، كما قيل في « حَم » أى حُمَّ الأمر . وقال ابن عباس : « قَ » آسم من أسماء الله تعالى أقسم به . وعنه أيضا : أنه آسم من أسماء

(٢) الزيادة من حاشية الجمل من القرطبي .

(١) راجع ج ١ ص ١٥٥

(٣) راجع ج ١٩ ص ١٨٤

القرآن . وهو قول قتادة . وقال القرظي : أفتتاح أسماء الله تعالى قدير وقاهر وقريب وقاض وقابض . وقال الشَّمي : فاتحة السورة . وقال أبو بكر الوراق : معناه قف عند أمرنا ونهينا ولا تعدُّها . وقال محمد بن عاصم الأنطاكي : هو قرب الله من عباده ، بيانه « وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ » . وقال ابن عطاء : أقسم الله بقوة قلب حبيبه محمد صلى الله عليه وسلم ، حيث حمل الخطاب ولم يؤثر ذلك فيه لعلو حاله . ( وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ) أى الرفيع القدر . وقيل : الكريم ؛ قاله الحسن . وقيل : الكثير ؛ مأخوذ من كثرة القدر والمنزلة لا من كثرة العدد ، من قولهم : كثير فلان فى النفوس ؛ ومنه قول العرب فى المثل السائر : ( فى كل شجرٍ نارٌ ، وأستجمد المرخُ والعفار )<sup>(١)</sup> . أى أستكثر هذان النوعان من النار فزادا على سائر الشجر ؛ قاله ابن بحر . وجواب القسم قيل هو : « قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ » على إرادة اللام ؛ أى لقد علمنا . وقيل : هو « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى » وهو اختيار الترمذى . محمد بن على قال : « ق » قسم باسم هو أعظم الأسماء التى خرجت إلى العباد وهو القدرة ، وأقسم أيضا بالقرآن المجيد ، ثم أقتص ما خرج من القدرة من خلق السموات والأرضين وأرزاق العباد ، وخلق الآدميين ، وصفة يوم القيامة والجنسة والنار ، ثم قال : « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ » فوقع القسم على هذه الكلمة كأنه قال : « ق » أى بالقدرة والقرآن المجيد أقسمت أن فيما أقتصت فى هذه السورة « لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ » . وقال ابن كيسان : جوابه « مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ » . وقال أهل الكوفة : جواب هذا القسم « بَلِّ عَجِبُوا » . وقال الأخفش : جوابه محذوف كأنه قال : « ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ » لتبعث ؛ يدل عليه « أَيْدَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا » .

قوله تعالى : ( بَلِّ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ ) « أَنْ » فى موضع نصب على تقدير لأن جاءهم منذر منهم ، يعنى محمداً صلى الله عليه وسلم ، والضمير للكفار . وقيل : للمؤمنين والكفار جميعاً . ثم ميز بينهم بقوله تعالى : ( فَقَالَ الْكَافِرُونَ ) ولم يقل فقالوا ، بل قبح حالهم وفعلهم ووصفهم بالكفر ، كما تقول : جاءنى فلان فاسمعى المكروه ، وقال لى الفاسق

(١) المرخ والعفار : شجرتان فيما نار ليس فى غيرها من الشجر ، ويستوى من أغصانها الزناد فيقتدح بها .

أنت كذا وكذا . ( هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ) العجيب الأمر الذى يتعجب منه ، وكذلك العجائب بالضم ، والعجائب بالتشديد أكثر منه ، وكذلك الأعجوبة . وقال قتادة : عجبهم أن دُعوا إلى إله واحد . وقيل : من إنذارهم بالبعث والنشور . والذى نص عليه القرآن أولى .

قوله تعالى : ( إِذْ نُنَّا وَكُنَّا تُرَابًا ) نبعث ؛ ففيه إضمار . ( ذَلِكَ رَجَعُ بَعِيدٌ ) الرجوع الرد أى هورد بعيد أى محال . يقال : رَجَعْتَهُ أَرْجِعُهُ رَجْعًا ، وَرَجَعَ هُوَ يَرْجِعُ رُجُوعًا ، وفيه إضمار آخر ؛ أى وقالوا أنبعث إذا متنا . وذكر البعث وإن لم يجرها هنا فقد جرى فى مواضع ، والقرآن كالسورة الواحدة . وأيضا ذكر البعث منطوي تحت قوله : « بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ » لأنه إنما ينذر بالعقاب والحساب فى الآخرة .

قوله تعالى : ( قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ ) أى ما تأكل من أجسادهم فلا يضل عنا شيء حتى نتعذر علينا الإعادة . وفى التزويل : « قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى قَالَ عَلِمْنَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى » . وفى الصحيح : « كُلُّ آدَمَ يَأْكُلُ التُّرَابَ إِلَّا عَجَبَ الذَّنْبِ مِنْهُ خُلِقَ وَفِيهِ يُرْكَبُ » . وقدم تقدم . وثبت أن الأنبياء والأولياء والشهداء لا تأكل الأرض أجسادهم ؛ حرم الله على الأرض أن تأكل أجسادهم . وقد بينا هذا فى كتاب « التذكرة » وتقدم أيضا فى هذا الكتاب . وقال السدى : النقص هنا الموت يقول قد علمنا منهم من يموت ومن يبقى ؛ لأن من مات دُفِنَ فَكَانَ الْأَرْضُ تَنْقُصُ مِنَ النَّاسِ . وعن ابن عباس : هو من يدخل فى الإسلام من المشركين . ( وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيفٌ ) أى بعتهم وأسمائهم فهو فعيل بمعنى فاعل . وقيل : اللوح المحفوظ أى محفوظ من الشياطين أو محفوظ فيه كل شيء . وقيل : الكتاب عبارة عن العلم والإحصاء ؛ كما تقول : كتبت عليك هذا أى حفظته ؛ وهذا ترك الظاهر من غير ضرورة . وقيل : أى وعندنا كتاب حفيظ لأعمال بنى آدم لنحاسهم عليها .

قوله تعالى : ( بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ ) أى القرآن فى قول الجميع ؛ حكاه الماوردى . وقال الثعلبي : بالحق القرآن . وقيل : الإسلام . وقيل : محمد صلى الله عليه وسلم . ( فَهُمْ فِي أُمْرٍ مَسْبُوحٍ )

أى مختلط . يقولون مرة ساحر ومرة شاعر ومرة كاهن ؛ قاله الضحاك وابن زيد .  
وقال قتادة : مختلف . الحسن : ملتبس ؛ والمعنى متقارب . وقال أبو هريرة : فاسد ،  
ومنه مَرَجَتِ أمانات الناس أى فسدت ؛ ومَرَجَ الدينُ والأمرُ اختلط ؛ قال أبو داود :  
مَرَجَ الدينُ فَأَعَدَّتْ لَهُ \* مُشْرِفَ الحَارِكِ مَجْبُوكَ الكِنْدِ<sup>(١)</sup>

وقال ابن عباس : المريج الأمر المنكر . وقال عنه عمران بن أبي عطاء : « مريج » مختلط .  
وأنشد<sup>(٢)</sup> :

بِفَالَتْ فَأَلْتَمَسْتُ بِهِ حَشَاهَا \* نَخَّرَ كَأَنَّهُ خُوطُ مَرِيحٍ

الخُوطُ الغصن . وقال عنه العوفي : فى أمر ضلالة وهو قولهم ساحر شاعر مجنون كاهن .  
وقيل : متغير . وأصل المَرَجِ الأضطراب والقلق ؛ يقال : مَرَجَ أمرُ الناسِ ومَرَجَ أمرُ الدينِ<sup>(٣)</sup>  
ومَرَجَ الخاتمُ فى إصبعى إذا قلق من الهزال . وفى الحديث : « كيف بك يا عبد الله إذا كنت  
فى قوم قد مَرَجَتِ عهودهم وأماناتهم وأختلفوا فكانوا هكذا وهكذا » وشبك بين أصابعه .  
أخرجه أبو داود وقد ذكرناه فى كتاب « التذكرة » .

قوله تعالى : أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا  
وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ﴿٦﴾ وَالْأَرْضِ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ  
وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴿٧﴾ تَبَصَّرَةٌ وَذِكْرَى لِكُلِّ عَبْدٍ  
مُنِيبٍ ﴿٨﴾ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ  
وَحَبَّ الْحَصِيدِ ﴿٩﴾ وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ﴿١٠﴾ رِزْقًا  
لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ﴿١١﴾

(١) الحارك الكاهل . والكند جمع الكنفين من الإنسان والفرس .

(٢) البيت للداخل المفضل ؛ ويروى فراغت بدل بغالت والضمير للبقرة . و به أى بالسهم .

(٣) هو عبد الله بن عمرو بن العاص كافي مستدأبى داود .

قوله تعالى : ﴿ أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ ﴾ نظر اعتبار وتفكر ، وأن القادر على إيجادها قادر على الإعادة . ﴿ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا ﴾ فرفعناها بلا عمد ﴿ وَزَيَّنَّاهَا ﴾ بالنجوم ﴿ وَمَا مَنَ مِنْ فُرُوجٍ ﴾ جمع فرج وهو الشق ؛ ومنه قول امرئ القيس :  
 \* تَسُدُّ بِهِ فَرْجَهَا مِنْ دُبُرٍ <sup>(١)</sup> \*

وقال الكسائي : ليس فيها تفاوت ولا اختلاف ولا فتوق . ﴿ وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ ﴾ تقدم في « الرعد » <sup>(٢)</sup> بيانه . ﴿ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ ﴾ أى من كل نوع من النبات ﴿ بَرِيحٍ ﴾ أى حسن يسر الناظرين ؛ وقد تقدم في « الحج » بيانه . ﴿ تَبْصِرَةً ﴾ أى جعلنا ذلك تبصرة لندل به على كمال قدرتنا . وقال أبو حاتم : نصب على المصدر؛ يعنى جعلنا ذلك تبصيرا وتنبها على قدرتنا ﴿ وَذِكْرَى ﴾ معطوف عليه . ﴿ لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ﴾ راجع إلى الله تعالى مفكر في قدرته .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ ﴾ أى من السحاب ﴿ مَاءً مُبَارَكًا ﴾ أى كثير البركة . ﴿ فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ﴾ التقدير : وحبّ النبات الحصيد وهو كل ما يحصد . هذا قول البصريين . وقال الكوفيون : هو من باب إضافة الشيء إلى نفسه ، كما يقال : مسجد الجامع وربيع الأول وحق اليقين وحبل الوريد ونحوها ؛ قاله الفراء . والأصل الحبّ الحصيد فحذفت الألف واللام وأضيف المنعوت إلى النعت . وقال الضحاك : حبّ الحصيد البرّ والشعير . وقيل : كلّ حبّ يُحصد ويُدنر ويُنقتات . ﴿ وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ ﴾ نصب على الحال رداً على قوله : « وَحَبَّ الْحَصِيدِ » و « بَاسِقَاتٍ » حال . والباسقات الطوال ؛ قاله مجاهد وعكرمة . وقال قتادة وعبد الله بن شداد : بسوقها استقامتها في الطول . وقال سعيد بن جبير :

(١) البيت في وصف فرسه ، صدره :

\* لها ذنب مثل ذيل العروس \*

(٢) راجع ج ١٢ ص ١٤ .

(٣) راجع ج ٩ ص ٢٨٠ .

(٤) هكذا في الأصول ، ولعل صواب العبارة أن تكون كما قال السمين : « والنخل » منصوب على العطف

أى وأنبتنا النخل ؛ و « باسقات » حال .

مستويات . وقال الحسن وعكرمة أيضا والفراء : مواقير حوامل ؛ يقال للشاة بسقت إذا ولدت ، قال الشاعر :

فَلَمَّا تَرَكْنَا الدَّارَ ظَلَّتْ مُنِيفَةً \* يَقْرَأَنَّ فِيهِ البَاسِقَاتِ المَوَاقِرُ

والأول في اللغة أكثر وأشهر ؛ [ يقال ] بسق النخل بسوقاً إذا طال . قال :

لَنَا نَحْرٌ وَليست نَحْرُ كَرِيمٍ \* وَلَكِنْ مِنْ نِتَاجِ البَاسِقَاتِ

كِرَامٌ فِي السَّمَاءِ ذَهَبَنَ طَوَلًا \* وَفَاتَ ثِمَارُهَا أَيْدِي الجُنَاةِ

ويقال : بسق فلان على أصحابه أى علاهم ، وأبسقت الناقة إذا وقع في ضرعها اللبن قبل التناج فهي مبسقة ونوق مباسيق . وقال قطبة بن مالك : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ « بَاصِقَاتِ » بالصاد ؛ ذكره الثعلبي .

قلت : الذى في صحيح مسلم عن قطبة بن مالك قال : صليت وصلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ « ق وَالْقُرْآنِ المَجِيدِ » حتى قرأ « وَالنَّخْلَ بَاصِقَاتِ » قال بفعلت أرددها ولا أدري ما قال ؛ إلا أنه لا يجوز إبدال الصاد من السين لأجل القاف . (لَهَا طَلَعُ نَضِيدٍ) الطلع هو أول ما يخرج من ثمر النخل ؛ يقال : طلع الطلع طلوفاً وأطلعت النخلة ، وطلعتها كقترها قبل أن ينشق . « نَضِيدٌ » أى متراكب قد نُضِدَ بعضه على بعض . وفي البخارى « النَضِيدُ » الكفترى مادام فى أكامه ومعناه منضود بعضه على بعض ؛ فإذا خرج من أكامه فليس بنضيد . (رِزْقًا لِلْعِبَادِ) أى رزقناهم رزقا ، أو على معنى أنبتناها رزقا ؛ لأن الإنبات فى معنى الرزق ، أو على أنه مفعول له أى أنبتناها لرزقهم ، والرزق ما كان مهياً للانتفاع به . وقد تقدم القول فيه . (وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا كَذَلِكَ الخُرُوجُ) أى من القبور أى كما أحيا الله هذه الأرض الميتة فكذلك يخرجكم أحياء بعد موتكم ؛ فالكاف فى محل رفع على الابتداء . وقد مضى هذا المعنى فى غير موضع . وقال « مَيْتًا » لأن المقصود المكان ولو قال ميتة لحاز

(١) فى ح ، ز ، ي : البأ وهو وزان عنب ، أول اللبن عند الولادة .

(٢) راجع ج ١ ص ١٧٧ و ص ٢١١



قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَثَمُودُ ﴿١٢﴾  
 وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ لُوطٍ ﴿١٣﴾ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ  
 كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ ﴿١٤﴾ أَفَعَيِّنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ  
 فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ( كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ ) أى كما كذب هؤلاء ، فكذلك كذب أولئك  
 فخل بهم العقاب ؛ ذكركم نبأ من كان قبلهم من المكذبين وخوفهم ما أخذهم . وقد ذكرنا  
 قصصهم في غير موضع عند ذكركم . ( كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ ) من هذه الأمم المكذبة .  
 ( فَحَقَّ وَعِيدِ ) أى لحق عليهم وعيدى وعقابي .

قوله تعالى : ( أَفَعَيِّنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ ) أى أفعيننا به فعنيا بالبعث . وهذا توبيخ  
 لمنكرى البعث وجواب قولهم : « ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ » . يقال : عَيَّيت بالأمر إذا لم تعرف  
 وجهه . ( بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ) أى فى حيرة من البعث منهم مصدق ومنهم  
 مكذب ؛ يقال : لَبَسَ عَلَيْهِ الْأَمْرُ يَلْبَسُهُ لَبْسًا .

قوله تعالى : وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ وَنَعَلْمُ مَا تُوسَّوْسُ بِهِ نَفْسَهُ  
 وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴿١٦﴾ إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ  
 الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ﴿١٧﴾ مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ  
 عَتِيدٌ ﴿١٨﴾ وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ ﴿١٩﴾  
 قوله تعالى : ( وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ ) يعنى الناس ، وقيل آدم . ( وَنَعَلْمُ مَا تُوسَّوْسُ  
 بِهِ نَفْسَهُ ) أى ما يختلج فى سره وقلبه وضميره ، وفى هذا زجر عن المعاصى التى يستخفى بها .  
 ومن قال : إن المراد بالإنسان آدم ؛ فالذى وسوست به نفسه هو الأكل من الشجرة ،  
 ثم هو عام لولده . والوسوسة حديث النفس بمنزلة الكلام الخفى . قال الأعشى :

تَسْمَعُ لِلْحَبْلِ وَسَوَاسًا إِذَا أَنْصَرَفَتْ \* كَمَا اسْتَعَانَ بِرِيحِ عَشْرِقٍ زَجَلٍ<sup>(١)</sup>

وقد مضى في « الأعراف »<sup>(٢)</sup> . ( وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ) هو حبل العاتق وهو ممتد من ناحية حلقه إلى عاتقه ، وهما وريدان عن يمين وشمال . روى معناه عن ابن عباس وغيره وهو المعروف في اللغة . والحبل هو الوريد فأضيف إلى نفسه لاختلاف اللفظين . وقال الحسن : الوريد الوتين وهو عرق معلق بالقلب . وهذا تمثيل للقرب ؛ أي نحن أقرب إليه من حبل وريده الذي هو منه ، وليس على وجه قرب المسافة . وقيل : أي ونحن أملك به من حبل وريده مع استيلائه عليه . وقيل : أي ونحن أعلم بما توسوس به نفسه من حبل وريده الذي هو من نفسه ، لأنه عرق يخالط القلب ، فعلم الرب أقرب إليه من علم القلب ، روى معناه عن مقاتل قال : الوريد عرق يخالط القلب ، وهذا القرب قرب العلم والقدرة ، وأبغض الإنسان يحجب البعض البعض ولا يحجب علم الله شيء .

قوله تعالى : ( إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ) أي نحن أقرب إليه من حبل وريده حين يتلقى المتلقيان ، وهما الملكان الموكلان به ، أي نحن أعلم بأحواله فلا نحتاج إلى ملك يخبر ، ولكنهما وكلاهما إلزاماً للحجة ، وتوكيداً للاصر عليه . وقال الحسن ومجاهد وقناة : « الْمُتَلَقِّيَانِ » ملكان يتلقيان عملك : أحدهما عن يمينك يكتب حسناتك ، والآخر عن شمالك يكتب سيئاتك . قال الحسن : حتى إذا مات طويت صحيفة عملك وقيل لك يوم القيامة : « أَفْرَأُ كِتَابَكَ كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا »<sup>(٣)</sup> عدل والله عليك من جهلك حسيب نفسك . وقال مجاهد : وكل الله بالإنسان مع علمه بأحواله ملكين بالليل وملكين بالنهار يحفظان عمله ، ويكتبان أثره إلزاماً للحجة : أحدهما عن يمينه يكتب الحسنات ، والآخر عن شماله يكتب السيئات ، فذلك قوله تعالى : « عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ » . وقال سفيان : بلغني أن كاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات فإذا أذنب [ العبد ] قال

(١) عشرق كزبرج : شجر ينفرش على الأرض عريض الورق وليس له شوك ، وثمرته قشرة إذا هبت الريح فلفت تلك القشرة فتخشخت فسمعت للوادي الذي تكون به زجلا ولجة تفرع الإبل .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٢٣٠

(٣) راجع ج ٧ ص ١٧٧

لا تعجل لعله يستغفر الله . وروى معناه من حديث أبي أمامة ؛ قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : " كاتب الحسنات على يمين الرجل وكاتب السيئات على يساره وكاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات فإذا عمِلَ حسنة كتبها صاحب اليمين عشرًا وإذا عمِلَ سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعله يسبح أو يستغفر " . وروى من حديث على رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن مقعد ملكيك على تئيتك لسأك<sup>(١)</sup> قلمهما وربك مدادهما وأنت تجرى فيما لا يعينك فلا تستحي من الله ولا منهما " . وقال الضحاك : مجلسهما تحت الثغر على الحنك . ورواه عوف عن الحسن قال : وكان الحسن يعجبه أن ينظف عنقه . وإنما قال : « قَعِيدٌ » ولم يقل قعيدان وهما آثنان ؛ لأن المراد عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد فحذف الأول لدلالة الثاني عليه . قاله سيبويه ؛ ومنه قول الشاعر<sup>(٢)</sup> :

تَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا وَأَنْتَ بِمَا \* عِنْدَكَ رَاضٍ وَالرَّأْيُ مَخْتَلِفٌ

وقال الفرزدق :

إِنِّي ضَمِنْتُ لِمَنْ أَتَانِي مَا جَنَى \* وَأَبَى فَكَانَ وَكُنْتُ غَيْرَ غَدُورٍ

ولم يقل راضيان ولا غدورين . ومذهب المسبرد : أن الذي في التلاوة أول آخر آتساعا ، وحذف الثاني لدلالة الأول عليه . ومذهب الأخفش والفتراء : أن الذي في التلاوة يؤدى عن الاثنين والجمع ولا حذف في الكلام . و « قَعِيدٌ » بمعنى قاعد كالسميع والعليم والقدير والشهيد . وقيل : « قَعِيدٌ » بمعنى مقاعد مثل أكيل ونديم بمعنى مؤاكل ومنادم .

وقال الجوهري : فعيل وفعول مما يستوى فيه الواحد والاثنان والجمع ؛ كقوله تعالى : « إِنَّا رَسُولٌ رَبِّ الْعَالَمِينَ<sup>(٣)</sup> » وقوله : « وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ<sup>(٤)</sup> » . وقال الشاعر في الجمع ، أنشده الثعلبي :

أَلِكْنِي إِلَيْهَا وَخَيْرُ الرَّسُو \* لِأَعْلَمُهُمْ بِسَوَاحِي الْخَبَرِ<sup>(٥)</sup>

(١) في رواية أخرى من على رضي الله عنه : « إن الملائكين قاعدان على فاجذى العبد ... الخ » .

(٢) هو قيس بن الخطيم . (٣) راجع ج ١٢ ص ٩٣ . (٤) راجع ج ١٨ ص ١٩١ .

(٥) الكنى إليها : أرسلني إليها ، والأصل في الكنى الكنى لخوات كدرة الهمة إلى اللام وحذفت الهمة .

والمراد بالعتيد هاهنا الملازم الثابت لا ضد القائم .

قوله تعالى : ( مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ) أى ما يتكلم بشيء إلا كتب عليه ، مأخوذ من لفظ الطعام وهو إخراج من الفم . وفي الرقيب ثلاثة أوجه : أحدها أنه المتبع للأمر . الثانى أنه الحافظ ، قاله السدى . الثالث أنه الشاهد ، قاله الضحاك . وفى العتيد وجهان : أحدهما أنه الحاضر الذى لا يغيب . الثانى أنه الحافظ المَعْدُّ إما للحفظ وإما للشهادة . قال الجوهرى : العتيد الشيء الحاضر المهيأ ، وقد عتده تعييدا وأعتده إعتادا أى أعدّه ليوم ، ومنه قوله تعالى : « وَأَعْتَدْتُ لِمَنْ مَسَّكَ<sup>(۱)</sup> » و فرس عتد وعتد بفتح التاء وكسرهما المعد للجرى .

قلت : وكله يرجع إلى معنى الحضور ، ومنه قول الشاعر :

لئن كنت منى في العيان مغبيا \* فذكرك عندي في الفؤاد عتيدا

قال أبو الجوزاء ومجاهد : يكتب على الإنسان كل شيء حتى الأئين فى مرضه . وقال عكرمة : لا يكتب إلا ما يؤجر به أو يؤزر عليه . وقيل : يكتب عليه كل ما يتكلم به ، فإذا كان آخر النهار مى عنه ما كان مباحا ، نحو أنطلق أقعد كل مما لا يتعلق به أجرولا وزر ، والله أعلم . وروى عن أبى هريرة وأنس أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " ما من حافظين يرفعان إلى الله ما حفظا فبرى الله فى أول الصحيفة خيرا وفى آخرها خيرا إلا قال الله تعالى لملائكته أشهدوا أنى قد غفرت لعبدى ما بين طرفى الصحيفة " . وقال على رضى الله عنه : " إن لله ملائكة معهم صحف بيض فأملوا فى أولها وفى آخرها خيرا يغفر لكم ما بين ذلك " . وأخرج أبو نعيم الحافظ قال حدثنا أبو طاهر محمد بن الفضل بن محمد بن إسحق بن خزيمة قال حدثنا جدى محمد بن إسحق قال حدثنا محمد بن موسى الحرسى قال حدثنا سميل ابن عبد الله قال : سمعت الأعمش يحدث عن زيد بن وهب عن ابن مسعود ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الحافظين إذا نزلوا على العبد أو الأمة معهما كتاب محتوم فيكتبان ما يلفظ به العبد أو الأمة فإذا أرادا أن ينهضا قال أحدهما للآخر فُك الكتاب المحتوم الذى معك فيفكه له فإذا فيه ما كتب سواء فذلك قوله تعالى : مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ

(۱) راجع - ۹ ص ۱۷۸

إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ» « غريب من حديث الأعمش عن زيد ، لم يروه عنه إلا سهيل .  
وروى من حديث أنس أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله وكل بعبد ملكين  
يكتبان عمله فإذا مات قالا ربنا قد مات فلان فأذن لنا أن نصعد إلى السماء فيقول الله تعالى  
إن سمواتي مملوءة من ملائكتي يسبحونني فيقولان ربنا تقسيم في الأرض فيقول الله تعالى  
إن أرضي مملوءة من خلق يسبحونني فيقولان يارب فأين نكون فيقول الله تعالى كونا على  
قبر عبدى فكبرانى وهللانى وسبحانى وأكتبنا ذلك لعبدى إلى يوم القيامة»<sup>(۱)</sup> .

قوله تعالى : ﴿ وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ﴾ أى عمرته وشدته ؛ فالإنسان ما دام  
حيًا تكتب عليه أقواله وأفعاله ليحاسب عليها ، ثم يجيئه الموت وهو ما يراه عند المعانية من  
ظهور الحق فيما كان الله تعالى وعده وأوعده . وقيل : الحق هو الموت سُمي حقًا إما لاستحقاقه  
وإما لانتقاله إلى دار الحق ؛ فعلى هذا يكون فى الكلام تقديم وتأخير ، وتقديره وجاءت  
سكرة الحق بالموت ، وكذلك فى قراءة أبى بكر وأبن مسعود رضى الله عنهما ؛ لأن السكرة  
هى الحق فأضيفت إلى نفسها لاختلاف اللفظين . وقيل : يجوز أن يكون الحق على هذه  
القراءة هو الله تعالى ؛ أى جاءت سكرة أمر الله تعالى بالموت . وقيل : الحق هو الموت والمعنى  
وجاءت سكرة الموت بالموت ؛ ذكره المهدوى . وقد زعم من طعن على القرآن فقال :  
أخالف المصحف كما خالف أبو بكر الصديق فقرأ : وجاءت سكرة الحق بالموت . فاحتج  
عليه بأن أبى بكر روى عنه روايتان : إحداهما موافقة للمصحف فعلها العمل ، والأخرى  
مرفوضة تجرى مجرى النسيان منه إن كان قالها ، أو الغلط من بعض من نقل الحديث . قال  
أبو بكر الأنبارى : حدثنا إسماعيل بن إسحاق القاضى حدثنا على بن عبد الله حدثنا جرير عن  
منصور عن أبى وائل عن مسروق قال : لما احتضر أبو بكر أرسل إلى عائشة فلما دخلت  
عليه قالت : هذا كما قال الشاعر :

• إذا حشرجت يوماً وضاق بها الصدر<sup>(۲)</sup> •

(۱) فى أ ، ح ، ن ، هـ : « واذكران » .

(۲) صدر البيت : • لعمرك ما ينفى التراء ولا الفنى •

فقال أبو بكر : هَلَا قَلَّتِ كَمَا قَالَ اللَّهُ : « وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ » وذكر الحديث . والسُّكْرَةُ واحدة السُّكْرَاتِ . وفي الصحيح عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت بين يديه رِكْوَةٌ — أو عُلبَةٌ — فيها ماء فجعل يدخل يديه في الماء ، فيمسح بهما وجهه ويقول : « لا إله إلا الله إن الموت سكرات » ثم نصب يده فجعل يقول : « في الرفيق الأعلى » حتى قبض ومالت يده . خرجه البخاري . وروى من النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن العبد الصالح ليعالج الموت وسكراته وإن مفاصله ليسلم بعضها على بعض تقول السلام عليك تفارقني وأفارقك إلى يوم القيامة » . وقال عيسى بن مريم : « يامعشر الحوارين أدعوا الله أن يهون عليكم هذه السُّكْرَةُ » يعني سكرات الموت . وروى : « إن الموت أشد من ضرب بالسيوف ونشر بالمناشير وقريض بالمقاريض » . ( ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ ) أى يقال لمن جاءته سكرة الموت ذلك ما كنت تفر منه وتميل عنه . يقال : حَادَ عن الشيء يَحِيدُ حَيْودًا وَحَيْدَةً وَحَيْدُودَةً مَالٍ عَنْهُ وَعَدَلٌ . وأصله حَيْدُودَةٌ بِمَجْرَبِ الْبَاءِ فَسَكَنْتَ ؛ لِأَنَّهُ لَيْسَ فِي الْكَلَامِ فَعْلُولٌ غَيْرَ صَعْفُوقٍ . وتقول في الأخبار عن نفسك : حَدَّثَ عَنِ الشَّيْءِ أَحْيَدٌ حَيْدًا وَحَيْدًا إِذَا مَاتَ عَنْهُ ؛ قَالَ طَرَفَةُ :

أَبَا مَنْذِرٍ رُمْتَ الْوَفَاءَ فَيَهْبَتُهُ \* وَحَدَّثَ كَمَا حَادَ الْبَعِيرُ عَنِ الدُّخَانِ

قوله تعالى : وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ ﴿٢٠﴾ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا مَائِقٌ وَشَهِيدٌ ﴿٢١﴾ لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ( وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ) هِيَ النُّفْخَةُ الْآخِرَةُ لِلْبَعِثِ ( ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ ) الذى وعده الله للكفار أن يعذبهم فيه . وقد مضى الكلام في النفخ في الصور مستوفى والحمد لله .

(١) تابع ج ١٢ ص ٢٢٩ وج ١٥ ص ٢٧٩

قوله تعالى : ﴿ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ﴾ اختلف في السائق والشهيد ؛ فقال ابن عباس : السائق من الملائكة والشهيد من أنفسهم الأيدي والأرجل ؛ رواه العوفي عن ابن عباس . وقال أبو هريرة : السائق الملك والشهيد العمل . وقال الحسن وقتادة : المعنى سائق يسوقها وشاهد يشهد عليها بعملها . وقال ابن مسلم : السائق قرينها من الشياطين سمى سائقاً لأنه يتبعها وإن لم يحثها . وقال مجاهد : السائق والشهيد ملكان . وعن عثمان ابن عفان رضى الله عنه أنه قال وهو على المنبر : « وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ » سائق : ملك يسوقها إلى أمر الله ، وشهيد : يشهد عليها بعملها .

قلت : هذا أصح فإن في حديث جابر بن عبد الله قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن ابن آدم لفي ففلة عما خلقه الله عز وجل له إن الله لا إله غيره إذا أراد خلقه قال للملك أكتب رزقه وأثره وأجله وأكتبه شقيماً أو سعيداً ثم يرتفع ذلك الملك ويبعث الله ملكاً آخر فيحفظه حتى يدرك ثم يبعث الله ملكين يكتبان حسناته وسيئاته فإذا جاء الموت أرتفع ذلك الملكان <sup>(١)</sup> ثم جاء ملك الموت عليه السلام فيقبض روحه فإذا أُدخِل حفرته رُدَّ الروح في جسده ثم يرتفع ملك الموت ثم جاءه ملك القبر فامتحناه ثم يرتفعان فإذا قامت الساعة انحط عليه ملك الحسنات وملك السيئات فأنشطا كتابا معقودا في عنقه ثم حضرا معه واحد سائق والآخر شهيد ثم قال الله تعالى : « لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ » . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَتَرَ كِبْنَ طَبَقًا عَنْ طَبَقِي قَالَ : « حالا بعد حال » ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن قدامكم أمراً عظيماً فاستعينوا بالله العظيم » نرجه أبو نعيم الحافظ من حديث جعفر بن محمد بن علي عن جابر وقال فيه : هذا حديث غريب من حديث جعفر ، وحديث جابر تفرد به عنه جابر الجعفي وعنه المفضل . ثم في الآية قولان : أحدهما أنها عامة في المسلم والكافر وهو قول الجمهور . الثاني أنها خاصة في الكافر ؛ قاله الضحاك .

(١) كذا في جميع الأصول والدر المنثور ، والظاهر أن يكون « ذاك » .

(٢) أنشط الكتاب : حل صفته .

قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ ﴾ قال ابن زيد : المراد به النبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى لقد كنت يا محمد فى غفلة من الرسالة فى قریش فى جاهليتهم . وقال ابن عباس والضحاك : إن المراد به المشركون أى كانوا فى غفلة من عواقب أمورهم . وقال أكثر المفسرين : إن المراد به البر والفاجر . وهو اختيار الطبرى . وقيل : أى لقد كنت أيها الإنسان فى غفلة عن أن كل نفس معها سائق وشهيد ؛ لأن هذا لا يعرف إلا بالنصوص الإلهية . « فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ » أى عماءك ؛ وفيه أربعة أوجه : أحدها إذ كان فى بطن أمه فولد ؛ قاله السدى . الثانى إذا كان فى القبر فنشر . وهذا معنى قول ابن عباس . الثالث وقت العرّض فى القيامة ؛ قاله مجاهد . الرابع أنه نزول الوحي وتجل الرسالة . وهذا معنى قول ابن زيد . ﴿ فَبَصَّرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ﴾ قيل : يراد به بصر القلب كما يقال هو بصير بالفقه ؛ فبصر القلب وبصيرته تبصرته شواهد الأفكار ونتائج الاعتبار ، كما تبصر العين ما قابلها من الأشخاص والأجسام . وقيل : المراد به بصر العين وهو الظاهر أى بصر عينك اليوم حديد ؛ أى قوى نافذ يرى ما كان محجوبا عنك . قال مجاهد : « فَبَصَّرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ » يعنى نظرك إلى لسان ميزانك حين توزن سيئاتك وحسناتك . وقاله الضحاك . وقيل : يعاين ما يصير إليه من ثواب وعقاب . وهو معنى قول ابن عباس . وقيل : يعنى أن الكافر يحشر وبصره حديد ثم يزرق ويعمى . وقرئ « لَقَدْ كُنْتُمْ » « عَنْكُمْ » « فَبَصَّرُكُمْ » بالكسر على خطاب النفس .

قوله تعالى : وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَىٰ عَتِيدٍ ﴿٢٣﴾ أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ ﴿٢٤﴾ مَنَّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُّرِيبٍ ﴿٢٥﴾ الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ ﴿٢٦﴾ قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطَّغَيْنَاهُ وَلَٰكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ﴿٢٧﴾ قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَىٰ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ ﴿٢٨﴾ مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَىٰ وَمَا أَنَا بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ ﴿٢٩﴾



قوله تعالى : ( وَقَالَ قَرِينُهُ ) يعنى الملك الموكل به فى قول الحسن وقتادة والضحاك .  
 ( هَذَا مَا لَدَىٰ عَتِيدٍ ) أى هذا ما عندى من كتابة عمله مُعَدَّ محفوظ . وقال مجاهد : يقول  
 هذا الذى وكلتنى به من بنى آدم قد أحضرته وأحضرت ديوان عمله . وقيل : المعنى هذا  
 ما عندى من العذاب حاضر . وعن مجاهد أيضا : قرينه الذى قيض له من الشياطين .  
 وقال ابن زيد فى رواية ابن وهب عنه : إنه قرينه من الإنس ، فيقول الله تعالى لقرينه :  
 ( أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ ) قال الخليل والأخفش : هذا كلام العرب الفصيح أن تخاطب الواحد  
 بلفظ الاثنين فتقول : ويلك أرحلها وأزجرها ، وخذاه وأطلقاه للواحد . قال الفراء :  
 تقول للواحد قوما عنا ، وأصل ذلك أن أدنى أعوان الرجل فى إبله وغنمه ورفقته فى سفره  
 أشنان فخرى كلام الرجل على صاحبيه ، ومنه قولهم للواحد فى الشعر : خليلي ، ثم يقول :  
 يا صاح . قال امرؤ القيس :

خَلِيلِي مُرَائِي عَلَىٰ أُمَّ جُنْدَبٍ \* نَقَضَّ لِبَانَاتِ الْفُوَادِ الْمُعَدَّبِ

وقال أيضا :

فَقَا نَبِكَ مِنْ ذِكْرِي حَبِيبٍ وَمَنْزِلٍ \* بِسَقَطِ اللَّوَىٰ بَيْنَ الدُّخُولِ فَخَوْمِلٍ

وقال آخر :

فَإِنْ تَزْجُرَانِي يَا بَنَ عَقَابٍ أَنْزِجُرْ \* وَإِنْ [ تَدْعَانِي ] أَحْمِ عَرَضًا مُنْمَعًا<sup>(١)</sup>

وقيل : جاء كذلك لأن القرين يقع للجماعة والأثنين . وقال المازني : قوله « أَلْقِيَا » يدل  
 على ألقى ألقى . وقال المبرد : هى تشية على التوكيد، المعنى ألقى ألقى فناب « أَلْقِيَا » مناب  
 التكرار . ويجوز أن يكون « أَلْقِيَا » تشية على خطاب الحقيقة من قول الله تعالى يخاطب به  
 الملكين . وقيل : هو مخاطبة للسائق والحافظ . وقيل : إن الأصل أَلْقَيْنِ بالنون الخفيفة  
 نقاب فى الوقف ألفا فحمل الوصل على الوقف . وقرأ الحسن « أَلْقَيْنِ » بالنون الخفيفة  
 نحو قوله : « وَآيَكُنَا مِنَ الصَّاغِرِينَ »<sup>(٢)</sup> وقوله : « لَنْسَفَعَا »<sup>(٣)</sup> . ( كُلُّ كَفَّارٍ عَتِيدٌ )

(١) فى الأصول : « تدعوانى » وما أثبتناه هو ما عليه الرواية فى تفسير الطبرى والألوسى والفراء وغيرها .

اصل ما فى الأصول رواية أخرى . (٢) راجع ج ٩ ص ١٨٤ (٣) راجع ج ٢٠ ص ١٢٥

أى معاند؛ قاله مجاهد وعكرمة . وقال بعضهم : العنيد المعرض عن الحق ؛ يقال عند يعند بالكسر عنوداً أى خالف ورد الحق وهو يعرفه فهو عنيد وعاند ، وجمع العنيد عند مثل ريف ورغف . (مناجٍ للخير) يعنى الزكاة المفروضة وكل حق واجب . (مُعَدِّ) فى منطقته وسيرته وأمره ؛ ظالم . (مُرِيْب) شاكٌ فى التوحيد ؛ قاله الحسن وقتادة . يقال : أراب الرجلُ فهو مُرِيْب إذا جاء بالريبة . وهو المشرك يدل عليه قوله تعالى : (الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ) . وقيل : نزلت فى الوليد بن المغيرة . وأراد بقوله : «مناجٍ للخير» أنه كان يمنع بنى أخيه من الإسلام . (فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَدَابِ الشَّدِيدِ) تأكيد للأمر الأول . (قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْفَيْتُهُ) يعنى الشيطان الذى قبض لهذا الكافر العنيد تبرأ منه وكذبه . (وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ) عن الحق وكان طاغياً بأختياره وإنما دعوته فاستجاب لى . وقريته هنا هو شيطانه بغير اختلاف . حكاه المهدوى . وحكى الثعلبى قال ابن عباس ومقاتل : قريته الملك ؛ وذلك أن الوليد بن المغيرة يقول للملك الذى كان يكتب سبائته : ربِّ إنه أعجلنى ، فيقول الملك : ربنا ما أطفيتهُ أى ما أعجلته . وقال سعيد بن جبير : يقول الكافر ربِّ إنه زاد على فى الكتابة ، فيقول الملك : ربنا ما أطفيتهُ أى ما زدت عليه فى الكتابة ؛ فينثذ يقول الله تعالى : (لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيْهِ) يعنى الكافرين وقرناءهم من الشياطين . قال القشيري : وهذا يدل على أن القرين الشيطان . (وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ) أى أرسلت الرسل . وقيل : هذا خطاب لكل من أختصم . وقيل : هو للأثنين وجاء بلفظ الجمع . (مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَيْهِ) قبل هو قوله : «مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا»<sup>(١)</sup> وقيل هو قوله : «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْإِنْسَانِ أَجْمَعِينَ»<sup>(٢)</sup> . وقال الفراء : ما يكذب عندى أى ما يزداد فى القول ولا ينقص لعلمى بالغيب . (وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ) أى ما أنا بمعذب من لم يُجرم ؛ قاله ابن عباس . وقد مضى القول فى معناه فى «البحر» وغيرها .

(١) راجع ج ٧ ص ١٥٠ .

(٢) راجع ج ١٤ ص ٩٦ .

(٣) راجع ج ١٢ ص ١٦ ر ج ١٥ ص ٣٧٠ .

قوله تعالى : يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ  
 مَزِيدٍ ﴿٣٠﴾ وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ﴿٣١﴾ هَذَا مَا تُوعَدُونَ  
 لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ ﴿٣٢﴾ مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ وَجَاءَ بِقَلْبٍ  
 مُنِيبٍ ﴿٣٣﴾ أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ ﴿٣٤﴾ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ  
 فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : ( يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ) قرأ نافع وأبو بكر  
 « يَوْمَ يَقُولُ » بالياء اعتباراً بقوله : « لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ » . الباقون بالنون على الخطاب من  
 الله تعالى وهي نون العظمة . وقرأ الحسن « يَوْمَ أَقُولُ » . وعن ابن مسعود وغيره  
 « يَوْمَ يُقَالُ » . وانتصب « يَوْمَ » على معنى ما يتبدل القول لدى يوم . وقيل : بفعل مقدر  
 معناه : وأنذرم « يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ » لما سبق من وعده إياها أنه يملؤها . وهذا  
 الاستفهام على سبيل التصديق لخبره ، والتحقيق لوعده ، والتفريع لأعدائه ، والتنبيه لجميع  
 عباده . « وَتَقُولُ » جهنم « هَلْ مِنْ مَزِيدٍ » أى ما بقى فى موضع الزيادة ؛ كقوله عليه  
 السلام : « هَلْ تَرَكَ لَنَا حَقِيلٌ مِنْ رُبْعٍ أَوْ مِنْزَلٍ » أى ما ترك ؛ فعنى الكلام المجد . ويحتمل  
 أن يكون استفهاماً بمعنى الاستزادة ؛ أى هل من مزيد فأزداد ؟ . وإنما صلح هذا للوجهين ؛  
 لأن فى الاستفهام ضرباً من المجد . وقيل : ليس ثم قول وإنما هو على طريق المثل ؛ أى أنها  
 فيما يظهر من حالها بمنزلة الناطقة بذلك ؛ كما قال الشاعر :

أَمْتَلَأَ الْحَوْضُ وَقَالَ قَطْنِي • مَهَلًا رُوَيْدًا قَدْ مَلَأَتْ بَطْنِي

وهذا تفسير مجاهد وغيره . أى هل فى من مسلك قد امتلأت . وقيل : يُنطق الله  
 النار حتى تقول هذا كما تنطق الجوارح . وهذا أصح على ما بيناه فى سورة « الفرقان » .  
 وفى صحيح مسلم والبخارى والترمذى عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

(٢) راجع ج ١٢ ص ١٠٠ .

(١) فى ن ، ه : « النظيم » .

”لا تزال جهنم يُلْقَى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع ربُّ العزة فيها قدمه فينزوي بعضها إلى بعض وتقول قَطِ قَطِ بعزتك وكرمك ولا يزال في الجنة فضلٌ حتى ينشئ الله لها خلقا فيسكنهم فضل الجنة“ لفظ مسلم . وفي رواية أخرى من حديث أبي هريرة : ”وأما النار فلا تمتلئ حتى يضع الله عليها رجله يقول لها قَطِ قَطِ فهناك تمتلئ وبتزوي بعضها إلى بعض فلا يظلم الله من خلقه أحدا وأما الجنة فإن الله ينشئ لها خلقاً“ . قال علماءنا رحمهم الله : أما معنى القدم هنا فهم قوم يُقدمهم الله إلى النار، وقد سبق في علمه أنهم من أهل النار . وكذلك الرجل وهو العدد الكثير من الناس وغيرهم ؛ يقال : رأيت رجلاً من الناس ورجلاً من جرّاد، قال الشاعر :

فمرّبنا رجلٌ من الناس وانزوى \* إليهم من الحى اليمانيين أرجل  
قبائل من لحمٍ وعُكلىٍ وخميرٍ \* على آبئى زارٍ بالعداوة أحفل

وبين هذا المعنى ما روى عن ابن مسعود أنه قال : ما فى النار بيت ولا سلسلة ولا مقمع ولا تابوت إلا وعليه أمم صاحبه، فكل واحد من الخزنة ينتظر صاحبه الذى قد عرف اسمه وصفته، فإذا استوفى [ كل واحد منهم<sup>(٢)</sup> ] ما أمر به وما ينتظره ولم يبق منهم أحد قال الخزنة : قَطِ قَطِ حسبنا حسبنا ! أى أكتفينا أكتفينا ، وحينئذ تنزوي جهنم على من فيها وتنطبق إذ لم يبق أحد ينتظر . فعبر عن ذلك الجمع المنتظر بالرجل والقدم ؛ ويشهد لهذا التأويل قوله فى نفس الحديث : ”ولا يزال فى الجنة فضل حتى ينشئ الله لها خلقا فيسكنهم فضل الجنة“ وقد زدنا هذا المعنى بيانا ومهدناه فى كتاب الأسماء والصفات من الكتاب الأسنى والحمد لله . وقال النضر بن شميل فى معنى قوله عليه السلام : ”حتى يضع الجبار فيها قدمه“ أى من سبق فى علمه أنه من أهل النار .

قوله تعالى : ( وَأَزَلِّتِ الْجَنَّةَ لِلتَّائِبِينَ فِيهِ بَعِيدٌ ) أى قربت منهم . وقيل : هذا قبل الدخول فى الدنيا؛ أى قربت من قلوبهم حين قيل لهم اجتنبوا المعاصى . وقيل : بعد الدخول

(١) ينزوي بعضها إلى بعض : أى تنقبض على من فيها ، وتشتغل بمذاهم ، وتكف عن سؤال هل من مزيد .

(هاشم مسلم) . (٢) الزيادة من ن .

قربت لهم مواضعهم فيها فلا تبعد . « غَيْرَ بَعِيدٍ » أى منهم وهذا تأكيد . ( هَذَا مَا تُوعَدُونَ )  
 أى ويقال لهم هذا الجزاء الذى وعدتم فى الدنيا على السنة الرسل . وقراءة العامة « تُوعَدُونَ »  
 بالثاء على الخطاب . وقرأ ابن كثير بالياء على الخبر ؛ لأنه أنى بعد ذكر المتقين . ( لِكُلِّ أَوْابٍ  
 حَفِيفٍ ) أواب أى رجاع إلى الله عن المعاصى ، ثم يرجع ويذنب ثم يرجع ، هكذا قاله  
 الضحاك وغيره . وقال ابن عباس وعطاء : الأواب المسبِّح من قوله : « يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ »<sup>(۱)</sup>  
 وقال الحكم بن عتيبة : هو الذى كره الله تعالى فى الخلوة . وقال الشعبي ومجاهد : هو الذى يذكر  
 ذنوبه فى الخلوة فيستغفر الله منها . وهو قول ابن مسعود . وقال عبيد بن عمير : هو الذى  
 لا يجلس مجلسا حتى يستغفر الله تعالى فيه . وعنه قال : كما نحدث أن الأواب الحفيظ الذى  
 إذا قام من مجلسه قال سبحان الله وبحمده ، اللهم إني أستغفرك مما أصبت فى مجلسي هذا .  
 وفى الحديث : ” من قال إذا قام من مجلسه سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت أستغفرك  
 وأتوب إليك غفر الله له ما كان فى ذلك المجلس “ . وهكذا كان النبي صلى الله عليه وسلم  
 يقول . وقال بعض العلماء : أنا أحب أن أقول أستغفرك وأسألك التوبة ، ولا أحب أن  
 أقول وأتوب إليك إلا على حقيقته .

قلت : هذا استحسان واتباع الحديث أولى . وقال أبو بكر الوراق : هو المتوكل على  
 الله فى السراء والضراء . وقال القاسم : هو الذى لا يشتغل إلا بالله عز وجل . « حَفِيفٌ » قال  
 ابن عباس : هو الذى حفظ ذنوبه حتى يرجع عنها . وقال قتادة : حفيظ لما استودعه الله  
 من حقه ونعمته وأتمنه عليه . وعن ابن عباس أيضا : هو الحافظ لأمر الله . مجاهد : هو  
 الحافظ لحق الله تعالى بالاعتراف ولنعمه بالشكر . قال الضحاك : هو الحافظ لوصية الله تعالى  
 بالقبول . وروى مكحول عن أب هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” من حافظ  
 على أربع ركعات من أول النهار كان أوابا حفيظا “ ذكره المساوردى .

قوله تعالى : ( مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنََ الْغَيْبِ ) « مَنْ » فى محل خفض على البدل من قوله :  
 « لِكُلِّ أَوْابٍ حَفِيفٍ » أو فى موضع الصفة لـ « أوابٍ » . ويجوز الرفع على الاستئناف ، والخبر

(۱) راجع ج ۱۴ ص ۲۶۴

« أَدْخُلُوهَا » على تقدير حذف جواب الشرط والتقدير فيقال لهم : « أَدْخُلُوهَا » . والخشية بالغيب أن تخافه ولم تره . وقال الضحاك والسدي : يعني في الخلوة حين لا يراه أحد . وقال الحسن : إذا أرخى الستر وأغلق الباب . ( وَجَاءَ يَقْلِبُ مُنِيبٌ ) مقبل على الطاعة . وقيل : مخلص . وقال أبو بكر الوراق : علامة المنيب أن يكون عارفاً لحرمة ومواليها له ، متواضعا لجلاله تاركا لهوى نفسه .

قلت : ويحتمل أن يكون القلب المنيب القلب السليم ؛ كما قال تعالى : « إِلَّا مَنْ أتَى اللَّهَ يَقْلِبُ سَلِيمٌ » على ما تقدم ؛ والله أعلم . « أَدْخُلُوهَا » أى يقال لأهل هذه الصفات : ( أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ ) أى بسلامة من العذاب . وقيل : بسلام من الله وملائكته عليهم . وقيل : بسلامة من زوال النعم . وقال : « أَدْخُلُوهَا » وفى أول الكلام « مَنْ خَشِيَ » ؛ لأن « مَنْ » تكون بمعنى الجمع .

قوله تعالى : ( لَّهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا ) يعنى ما تشتهيه أنفسهم وتلد أعينهم . ( وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ) من النعم مما لم يخطر على بالهم . وقال أنس وجابر : المزيد النظر إلى وجه الله تعالى بلا كيف . وقد ورد ذلك فى أخبار مرفوعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله تعالى : « الَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ » (٢) قال : الزيادة النظر إلى وجه الله الكريم . وذكر ابن المبارك ويحيى بن سلام ، قالوا : أخبرنا المسعودى عن المنهال بن عمرو عن أبى عبيدة بن عبد الله بن عتبة عن ابن مسعود قال : تسارعوا إلى الجمعة فإن الله تبارك وتعالى يبرز لأهل الجنة كل يوم جمعة فى كتيب من كافور أبيض فيكونون منه فى القرب . قال ابن المبارك : على قدر تسارعهم إلى الجمعة فى الدنيا . وقال يحيى بن سلام : لمسارعتهم إلى الجمع فى الدنيا ، وزاد " فيحدث الله لهم من الكرامة شيئا لم يكونوا رأوه قبل ذلك " . قال يحيى : وسمعت غير المسعودى يزيد فيه قوله تعالى : « وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ » .

(١) راجع ج ١٣ ص ١١٤ .

(٢) راجع ج ٨ ص ٣٣٠ .

قلت : قوله " في كَيْب " يريد أهل الجنة ، أى وهم على كئيب ؛ كما فى مرسل الحسن ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن أهل الجنة ينظرون ربهم فى كل يوم جمعة على كئيب من كافور " الحديث . وقد ذكرناه فى كتاب « التذكرة » . وقيل : إن المزيد ما يزوجون به من الحور العين ؛ رواه أبو سعيد الخدرى مرفوعا .

قوله تعالى : وَكَرَّ أَهْلَكَا قَبْلَهُمْ مِّن قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَّجِيسٍ ﴿٣٦﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴿٣٧﴾ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِن لُّغُوبٍ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى : ( وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّن قَرْنٍ ) أى كم أهلكتنا يا محمد قبل قومك من أمة هم أشد منهم بطشا وقوة . ( فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ ) أى ساروا فيها طلبا للمهرب . وقيل : أثروا فى البلاد ؛ قاله ابن عباس . وقال مجاهد : ضربوا وطافوا . وقال النضر بن شميل : دوروا . وقال قتادة : طوفوا . وقال المؤرج تباعدوا ؛ ومنه قول امرئ القيس :

وَقَدْ نَقَّبْتُ فِي الْأَفَاقِ حَتَّى • رَضِيتُ مِنَ الْغَنِيمَةِ بِالْإِيَابِ

ثم قيل : طافوا فى أقاصى البلاد طلبا للتجارات ، وهل وجدوا من الموت محيصا ؟ .

وقيل : طوفوا فى البلاد يلتمسون محيصا من الموت . قال الحرث بن حِلْزَةَ :

نَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ مِن حَذَرِ الْمَوْتِ • تِ وَجَالُوا فِي الْأَرْضِ كُلِّ مَجَالٍ

وقرأ الحسن وأبو العالية « فَنَقَّبُوا » بفتح القاف وتخفيفها . والنقب هو الخرق والدخول فى الشيء . وقيل : النقب الطريق فى الجبل ، وكذلك المنقب والمنقبة ؛ عن ابن السكيت . ونقب الحدار نقبا ، وأمم تلك النقبة نقب أيضا ، وجمع النقب النُقُوب ؛ أى خرقوا البلاد وساروا فى نقوبها . وقيل : أثروا فيها كتأثير الحديد فيما ينقب . وقرأ السامى ويحيى بن يعمر « فَنَقَّبُوا » بكسر القاف والتشديد على الأمر بالتهديد والوعيد ؛ أى طوفوا البلاد وسيروا

فيها فانظروا ( هل من ) الموت ( محيص ) ومهرب ؛ ذكره الثعلبي . وحكى القشيري : « ففتَبُوا » بكسر القاف مع التخفيف ؛ أي أكثروا السير فيها حتى تقبت دوابهم . الجوهرى : « وتَبَّ البعيرُ بالكسر إذا رقت أخفافه ، وأنقب الرجلُ إذا نقب بعيره ، وتَقَب الخفُ الملبوس أي تمزق . والمحيص مصدر حاص عنه يحيص حيصًا وحيوصًا ومحيصًا ومحاصًا وحيصانًا ؛ أي قتل واحد . يقال : ما عنه محيص أي محيد ومهرب . والأنحياص مثله ؛ يقال للآولياء : حاصوا عن العدو وللاعداء أنهزموا .

قوله تعالى : ( إِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى ) أي فيما ذكرناه في هذه السورة تذكرة وموعظة ( لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ ) أي عقل يتدبر به ؛ فكنى بالقلب عن العقل لأنه موضعه ؛ قال معناه مجاهد وغيره . وقيل : لمن كان له حياة ونفس مميزة ؛ فعبّر عن النفس الحية بالقلب ؛ لأنه وطنها ومعدن حياتها ؛ كما قال امرؤ القيس :

أَغْرَكَ مِنِّي أَنْتَ حُبِّكَ قَاتِلِي \* وَأَنْتَ مَهْمَا تَأْمُرِي الْقَلْبَ يَفْعَلِ

وفي التزويل : « لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا » . وقال يحيى بن معاذ : القلب قلبان ؛ قلب محتشٍ بأشغال الدنيا حتى إذا حضر أمر من الأمور الآخرة لم يدر ما يصنع ، وقلب قد احتشى بأهوال الآخرة حتى إذا حضر أمر من أمور الدنيا لم يدر ما يصنع لذهاب قلبه في الآخرة . ( أَوَّلَى السَّمْعِ ) أي أستمع القرآن . تقول العرب : ألقى سمعك أي أستمع . وقد مضى في « طه » كيفية الاستماع وثمرته . ( وَهُوَ شَهِيدٌ ) أي شاهد القلب ؛ قال الزجاج : أي قلبه حاضر فيما يسمع . وقال صفيان : أي لا يكون حاضرًا وقلبه غائب . ثم قيل : الآية لأهل الكتاب ؛ قاله مجاهد وقتادة . وقال الحسن : إنها في اليهود والنصارى خاصة . وقال محمد بن كعب وأبو صالح : إنها في أهل القرآن خاصة .

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ) تقدم في « الأعراف » وغيرها . واللغوب التعب والإعياء ، تقول منه : لغب

(٢) راجع ج ١١ ص ١٧٦

(١) راجع ج ١٥ ص ٥٥

(٣) راجع ج ٧ ص ٢١٨



يَلْتَبُّ بِالضَّمِّ لُغُوبًا، وَلَيْبُ بِالْكَسْرِ يَلْتَبُّ لُغُوبًا لُغَةً ضَعِيفَةً فِيهِ . وَالنَّبِيَّةُ أَنَا أَيْ أَنْصَبْتَهُ .  
قال قتادة والكلبي : هذه الآية نزلت في يهود المدينة ؛ زعموا أن الله تعالى خلق السموات  
والأرض في ستة أيام ، أولها يوم الأحد وآخرها يوم الجمعة ، وأستراح يوم السبت ؛ فجعلوه  
راحة ، فأكذبهم الله تعالى في ذلك .

قوله تعالى : فَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ  
الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ﴿٢٩﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَرَ السُّجُودِ ﴿٣٠﴾  
فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( فَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ ) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ؛  
أمره بالصبر على ما يقوله المشركون ؛ أي هَوْنُ أَمْرِهِمْ عَلَيْكَ . ونزلت قبل الأمر بالقتال  
فهى منسوخة . وقيل : هو ثابت للنبي صلى الله عليه وسلم وأُمَّتِهِ . وقيل معناه : فأصبر  
على ما يقوله اليهود من قولهم : إن الله أستراح يوم السبت .  
الثانية - قوله تعالى : ( وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ) قيل : إنه  
أراد به الصلوات الخمس . قال أبو صالح : قبل طلوع الشمس صلاة الصبح ، وقبل الغروب  
صلاة العصر . ورواه جرير بن عبد الله مرفوعا ؛ قال : كما جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم  
إذ نظر إلى القمر ليلة البدر ، فقال : «أَمَا إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبِّكُمْ كَمَا تَرُونَ هَذَا الْقَمَرَ لَا تُضَامُونَ  
فِي رُؤْيَيْهِ فَإِنْ أَسْتَطَعْتُمْ أَلَّا تُغْلَبُوا عَلَىٰ صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا - يَعْنِي  
العصر والفجر ثم قرأ جرير - « وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا »<sup>(٢)</sup>  
متفق عليه واللفظ لمسلم . وقال ابن عباس : « قَبْلَ الْغُرُوبِ » الظهر والعصر . ( وَمِنَ  
اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ ) يعنى صلاة العشاءين . وقيل : المراد تسبيحه بالقول تنزيها قبل طلوع  
الشمس وقبل الغروب ؛ قاله عطاء الخراساني وأبو الأحوص . وقال بعض العلماء في قوله :  
« قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ » قال ركعتي الفجر « وَقَبْلَ الْغُرُوبِ » الركعتين قبل المغرب ؛ وقال ثمامة

(١) في ح ، ٥ ن : « يراد » . (٢) راجع ج ١١ ص ٢٦١ .

أبن عبد الله بن بن أنس : كان ذوو الألباب من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يُصلُّون الركعتين قبل المغرب . وفي صحيح مسلم من أنس بن مالك قال : كنا بالمدينة فإذا أذن المؤذن لصلاة المغرب <sup>(١)</sup> ابتدروا السَّوَارِي فركعوا ركعتين ، حتى إن الرجل الغريب ليدخل المسجد فيحسب أن الصلاة قد صُليت من كثرة من يصلِّيها . وقال قتادة : ما أدركت أحداً يصلِّي الركعتين إلا أنسا وأبا بَرِّزَةَ الأسلمى .

الثالثة - قوله تعالى : ( وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَارَ السُّجُودِ ) فيه أربعة أقوال :  
 الأول - هو تسبيح الله تعالى في الليل ، قاله أبو الأحوص . الثاني - أنها صلاة الليل كله ، قاله مجاهد . الثالث - أنها ركعتا الفجر ، قاله ابن عباس . الرابع - أنها صلاة العشاء الآخرة ، قاله ابن زيد . قال ابن العربي : من قال إنه التسبيح في الليل فيعُضِّده الصحيح " مَنْ تَعَارَّ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاتَّكَبَ اللَّهُ أَكْبَرَ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ " . وأما من قال إنها الصلاة بالليل فإن الصلاة تسمى تسبيحا لما فيها من تسبيح الله ، ومنه سُبْحَةُ الضحى . وأما من قال إنها صلاة الفجر أو العشاء فلائهما من صلاة الليل ، والعشاء أو ضحوة .

الرابعة - قوله تعالى : ( وَأَدْبَارَ السُّجُودِ ) قال عمر وعليّ وأبو هريرة والحسن بن عليّ والحسن البصرى والنخعى والشعبيّ والأوزاعيّ والزهرى : أدبار السجود الركعتان بعد المغرب ، وأدبار النجوم الركعتان قبل الفجر ، ورواه العوفي عن ابن عباس ، وقد رفعه ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ركعتان بعد المغرب أدبار السجود " ذكره الثعلبي . ولفظ الماوردي : وروى عن ابن عباس قال : بث ليلة عند النبي صلى الله عليه وسلم فصلت ركعتين قبل الفجر ، ثم خرج إلى الصلاة فقال : " يا ابن عباس ركعتان قبل الفجر أدبار النجوم وركعتان بعد المغرب أدبار السجود " : وقال أنس : قال النبي صلى الله

(١) ابتدروا السواري : أى سارعوا إليها ، والسواري جمع السارية وهى العمود ؛ أى يقف كل مصل خلف العمود ثلاثاً يقع المود بين يديه فى صلاته منفرداً .  
 (٢) تعار : استيقظ .

عليه وسلم "من صلى ركعتين بعد المغرب قبل أن يتكلم كتبت صلواته في عليين". قال أنس فقرا في الركعة الأولى « قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ » وفي الثانية « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » قال مقاتل : ووقتها ما لم يغرب الشفق الأحمر. وعن ابن عباس أيضا: هو الوتر. قال ابن زيد : هو النوافل بعد الصلوات ، ركعتان بعد كل صلاة مكتوبة ، قال النحاس : والظاهر يدل على هذا إلا أن الأولى أتباع الأكثر وهو صحيح عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه . وقال أبو الأحوص : هو التسبيح في أدبار السجود . قال ابن العربي وهو الأقوى في النظر . وفي صحيح الحديث : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في دبر الصلاة المكتوبة " لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد " وقيل : إنه منسوخ بالفرائض فلا يجب على أحد إلا خمس صلوات ، تقل ذلك الجماعة .

الخامسة - قرأ نافع وابن كثير وحزمة « وَإِدْبَارَ السُّجُودِ » بكسر الهمزة على المصدر من أدبر الشيء إدارا إذا ولى . الباقيون بفتحها جمع دبر . وهي قراءة علي وابن عباس ، ومثالها طنب وأطناب ، أو دبر كقفيل وأقفال . وقد استعملوه ظرفا نحو جئتك في دبر الصلاة وفي أدبار الصلاة . ولا خلاف في آخر « وَالطُّورِ » . « وَإِدْبَارَ النُّجُومِ » أنه بالكسر مصدر ، وهو ذهاب ضوئها إذا طلع الفجر الثاني ، وهو البياض المنشق من سواد الليل .

قوله تعالى : **وَاسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ ﴿٤١﴾**  
**يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمَ الْخُرُوجِ ﴿٤٢﴾** إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي  
**وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ ﴿٤٣﴾** يَوْمَ تَشَقُّ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سَرَاعًا ذَلِكَ  
**حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ ﴿٤٤﴾** نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ  
**فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ أَنْ مَن يَخَافُ وَعِيدِ ﴿٤٥﴾**

(١) "ولا ينفع ذا الجد منك الجد" أى لا ينفع ذا الغنى منك ضياء وإنما ينفعه الإيمان والطاعة . (النهاية

لابن الأثير) .

قوله تعالى: (وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادَى الْمُنَادِي مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ) مفعول الاستماع محذوف؛ أى أسمع النداء والصوت أو الصيحة وهي صيحة القيامة، وهي النفخة الثانية، والمنادى جبريل . وقيل : إسرافيل . الزمخشري : وقيل إسرافيل ينفخ وجبريل ينادى ، فينادى بالحشر ويقول : هلموا إلى الحساب فالنداء على هذا فى المحشر . وقيل : وأسمع نداء الكفار بالويل والثبور من مكان قريب، أى يسمع الجميع فلا يبعد أحد عن ذلك النداء . قال عكرمة : ينادى منادى الرحمن فكأنما ينادى فى آذانهم . وقيل : المكان القريب صحفة بيت المقدس . ويقال : إنها وسط الأرض وأقرب الأرض من السماء بائى عشر ميلا . وقال كعب : بثمانية عشر ميلا، ذكر الأقر القشيري والزمخشري، والثانى الماوردى . فيقف جبريل أو إسرافيل على الصخرة فينادى بالحشر: أيتها العظام البالية، والأوصال المتقطعة، ويا عظاما نخرة، ويا أكفانا فانية، ويا قلوبا خاوية، ويا أبدانا فاسدة، ويا عيوننا سائلة، قوموا لعرض رب العالمين . قال قتادة : هو إسرافيل صاحب الصور . (يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ) يعنى صيحة البعث . ومعنى «الخروج» الاجتماع إلى الحساب . (ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ) أى يوم الخروج من القبور . (إِنَّا نَحْنُ مُنْجِيٌّ وَمُمِيتٌ) نमित الأحياء ونحي الموتى؛ أثبت هنا الحقيقة (يَوْمَ تَشَقُّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ مِرَافًا) إلى المنادى صاحب الصور إلى بيت المقدس . (ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ) أى هين سهل . وقرأ الكوفيون «تَشَقُّقُ» بتخفيف الشين على حذف التاء الأولى . الباقيون بإدغام التاء فى الشين . وأثبت ابن محيصة وابن كثير ويعقوب ياء «المنادى» فى الحالين على الأصل ، وأثبتها نافع وأبو عمرو فى الوصل لا غير ، وحذف الباقيون فى الحالين .

قلت : وقد زادت السنة هذه الآية بيانا؛ فروى الترمذى عن معاوية بن حيدة عن النبي صلى الله عليه وسلم فى حديث ذكره، قال وأشار بيده إلى الشام فقال : "من هاهنا إلى هاهنا تحشرون ركبانا ومشاة وتجرؤون على وجوهكم يوم القيامة على أفواهكم الفدّام تُوفون سبعين أمة أتم خيرهم وأكرمهم على الله وإن أول ما يعرب عن أحدكم نخذه" فى رواية أخرى "نخذه وكفه" وخرج على بن معبد عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فى حديث ذكره :

ثم يقول - يعنى الله تعالى - لإسرافيل : " أنفخ نفخة البعث فينفخ فتخرج الأرواح كأمثال النحل قد ملأت ما بين السماء والأرض فيقول الله عز وجل وعزتي وجلالى ليرجعن كلُّ رُوح إلى جسده فتدخل الأرواح في الأرض إلى الأجساد ثم تدخل في الخياشيم فتمشى في الأجساد مشى السم في اللدغ ثم تنشق الأرض عنكم وأنا أول من تنشق عنه الأرض فتخرجون منها شبابا كلكم أبناء ثلاث وثلاثين واللسان يومئذ بالسريانية " وذكر الحديث، وقد ذكرنا جميع هذا وغيره في « التذكرة » مستوفى والمحمد لله .

قوله تعالى : ( نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ ) أى من تكذيبك وشتك . ( وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ ) أى بمسلط تجبرهم على الإسلام؛ فتكون الآية منسوخة بالأمر بالقتال . والجبار من الجبرية والتسلط إذ لا يقال جبار بمعنى مجبر، كما لا يقال خراج بمعنى مخرج؛ حكاه القشيري . النعاس : وقيل معنى جبار لست تجبرهم ، وهو خطأ لأنه لا يكون فعال من أفعال . وحكى الثعلبي : وقال ثعلب قد جاءت أحرف فعال بمعنى مفعول وهي شاذة، جبار بمعنى مجبر، ودراك بمعنى مدرك ، وسراع بمعنى مسرع ، وبكاء بمعنى مبك ، وعداء بمعنى معيد . وقد قرئ « وَمَا أهدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ » بتشديد الشين بمعنى المرشد وهو موسى . وقيل : هو الله . وكذلك قرئ « أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَآكِينٍ »<sup>(٢)</sup> يعنى ممسكين . وقال أبو حامد الخارزمي :<sup>(٣)</sup> تقول العرب : سيف سقاط بمعنى مسقط . وقيل : « بِجَبَّارٍ » بمسيطر كما فى الفاشية « لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُصْبِطٍ » . وقال الفراء : سمعت من العرب من يقول جبره على الأمر أى قهره، فالجبار من هذه اللغة بمعنى القهر صحيح . وقيل : الجبار من قوم جبرته على الأمر أى أجبرته وهى لغة كنانية وهما لغتان . الجوهرى : وأجبرته على الأمر أكرهته عليه ، وأجبرته أيضا نسبته إلى [ الجبر ] كما تقول أكرهته إذا نسبته إلى الكفر<sup>(٥)</sup> . ( فَذَكَرَ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعَبِدَ ) قال ابن عباس : قالوا يا رسول الله لو خوفتنا فنزلت : « فَذَكَرَ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعَبِدَ » أى ما أمددته لمن عصانى من العذاب؛ فالوعيد العذاب والوعد الثواب، قال الشاعر :

(١) راجع ج ١٥ ص ٢١٠ .

(٢) راجع ج ١١ ص ٢٤ .

(٣) الخارزمي : نسبة إلى خارزنج قرية بنواحي نيسابور .

(٤) راجع ج ٢٠ ص ٣٧ .

(٥) الزيادة من الصحاح للجوهري .

وَأَنْتَ وَأَنْتَ أَوْعَدْتَهُ أَوْ وَعَدْتَهُ • لَمُخْلِئِ إِيْعَادِي وَمُنْجِزُ مَوْعِدِي

وكان قتادة يقول : اللهم أجعلنا ممن يخاف وعيدك ويرجو موعدك . وأثبت الباء في « وَعِيدِي » يعقوب في الحالين ، وأثبتها ورش في الوصل دون الوقف ، وحذف الباقون في الحالين . والله أعلم . تم تفسير سورة « ق » والحمد لله .

## سورة والذاريات

مكية في قول الجميع ، وهي ستون آية

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالذَّارِيَاتِ ذُرَّوًا ﴿١﴾ فَالْحَمَلَاتِ وِقْرًا ﴿٢﴾ فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا ﴿٣﴾  
فَالْمَقْسَمَاتِ أَمْرًا ﴿٤﴾ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٍ ﴿٥﴾ وَإِنَّ الدِّينَ  
لَوَاقِعٌ ﴿٦﴾

قوله تعالى : ( وَالذَّارِيَاتِ ذُرَّوًا ) قال أبو بكر الأنباري : حدثنا عبد الله بن ناجية ، حدثنا يعقوب بن إبراهيم ، حدثنا مكي بن إبراهيم ، حدثنا الجعيد بن عبد الرحمن ، عن يزيد ابن خصيفة ، عن السائب بن يزيد أن رجلا قال لعمر رضي الله عنه : إني مررت برجل يسأل عن تفسير مشكل القرآن ، فقال عمر : اللهم أمكني منه ، فدخل الرجل على عمر يوما وهو لا يس ثيابا وعمامة وعمر يقرأ القرآن ، فلما فرغ قام إليه الرجل فقال : يا أمير المؤمنين ما « الذاريات ذرّوا » فقام عمر فحمر عن ذراعيه وجعل يجلده ، ثم قال : ألبسوه ثيابه وأحملوه على قتب ، وأبلغوا به حبه ، ثم ليقم خطيبا فليقل : إن صبيغنا طلب العلم فأخطأه ، فلم يزل وضيعا في قومه بعد أن كان سيدا فيهم . وعن حاصر بن وائلة أن ابن الكوّاء سأل عليا رضي الله عنه ، فقال : يا أمير المؤمنين ما « الذاريات ذرّوا » [ قال ] : ويلك سئل تفقها ولا تسأل تفتا « وَالذَّارِيَاتِ ذُرَّوًا » الرياح « فَالْحَمَلَاتِ وِقْرًا » السحاب « فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا » السفن « فَالْمَقْسَمَاتِ أَمْرًا » الملائكة . وروى الحرث عن علي رضي الله عنه « وَالذَّارِيَاتِ ذُرَّوًا »

(١) هو صبيغ — كأمير — بن عسل — بكسر العين — كان يهنت الناس بالفوامض والسؤلات من منشا به القرآن فنفاه عمر إلى البصرة بعد ضربه ، وكتب إلى وإليها الأثوريه ، ونهى عن مجالسته (الناج) .

قال : الرياح « فَأَلْحَمِلَاتٍ وَقَرًا » قال : السحاب تحمل الماء كما تحمل ذوات الأربع الوقر  
« فَأَلْحَمِلَاتٍ يُسْرًا » قال : السفن موقرة « فَأَلْمَقَسَمَاتِ أَمْرًا » قال : الملائكة تأتي بأمر  
مختلف ؛ جبريل بالغلظة ، وميكائيل صاحب الرحمة ، وملاك الموت يأتي بالموت . وقال  
الفراء : وقيل تأتي بأمر مختلف من الحصب والجذب والمطر والموت والحوادث ، ويقال :  
ذَرَبَتِ الرِّيحُ التُّرَابَ تَذْرُوهَ ذُرْوًا وَتَذْرِيهَ ذَرِيًّا . ثم قيل : « وَالذَّارِيَاتِ » وما بعده أقسام ،  
وإذا أقسم الرب بشيء أثبت له شرفا . وقيل : المعنى وربِّ الذاريات ، والحساب  
﴿ إِنَّمَا تُوعَدُونَ ﴾ أى الذى توعدونه من الخير والشر والثواب والعقاب ﴿ لَصَادِقٌ ﴾ لا كذب  
فيه ؛ ومعنى « لَصَادِقٌ » لصدق ؛ وقع الأسم موقع المصدر . ﴿ وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ ﴾ يعنى  
الجزاء نازل بكم . ثم ابتداء قسما آخر فقال : « وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُوبِ . إِنَّكُمْ لَنِي قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ »  
وقيل : إن الذاريات النساء الولودات لأن فى ذرايتهن ذرو الخلق ؛ لأنهن يذرين الأولاد  
فصرن ذاريات ؛ وأقسم بهن لما فى ترائيهن من خيرة عباده الصالحين . وخص النساء  
بذلك دون الرجال وإن كان كل واحد منهما ذاريا لأمرين : أحدهما لأنهن أوعية دون  
الرجال ، فلاجتماع الذروين فيهن خصصن بالذكر . الثانى — أن الذرو فيهن أطول زمانا ،  
وهن بالمباشرة أقرب عهدا . « فَأَلْحَمِلَاتٍ وَقَرًا » السحاب . وقيل : الحاملات من النساء  
إذا نقلن بالحمل . والوقر بكسر الواو ثقل الحمل على ظهر أو فى بطن ، يقال : جاء يحمل  
وقره وقد أوقر بعيره . وأكثر ما يستعمل الوقر فى حمل البغل والجمار ، والوسق فى حمل  
البعير . وهذه امرأة موقرة بفتح القاف إذا حملت حملا ثقيلًا . وأوقرت النخلة كثر حملها ؛  
يقال : نخلة موقرة وموقر وموقرة ، وحكى موقر وهو على غير القياس ، لأن الفعل للنخلة .  
وإنما قيل : موقر بكسر القاف على [قياس] قولك امرأة حامل ، لأن حمل الشجر مشبه بحمل  
النساء ؛ فأما موقر بالفتح فشاذ ، وقد روى فى قول لبيد يصف نخيلا :

عَصَبٌ كَوَارِعُ فِي خَلِيجٍ مُحَلِّمٍ • حَمَلَتْ لَهَا مَوْقِرٌ مَكْمُومٌ

(١) فى ل، ن، « الخوارق » . (٢) فى ز، ل، ن، « النازل » . (٣) الزيادة من كتب اللغة .

والجمع مواقر . فأما الوقر بالفتح فهو ثقل الأذن ، وقد وقرت أذنه توفروا أي صمّت ، وقياس مصدره التحريك إلا أنه جاء بالتسكين وقد تقدم في « الأنعام » القول فيه . « فَبِالْحَارِيَاتِ يُسْرًا » السفن تجرى بالرياح يسراً إلى حيث سيرت . وقيل : السحاب ؛ وفي جريها يسراً على هذا القول وجهان : أحدهما — إلى حيث يسيرها الله تعالى من البلاد والبقاع . الثاني — هو سهولة تسييرها ؛ وذلك معروف عند العرب ، كما قال الأعشى :

كَأَنَّ مِشِيَّتَهَا مِنْ بَيْتِ جَارَتِهَا \* مَشَى السَّحَابَةُ لِأَرِيثٍ وَلَا عَجَلٍ

قوله تعالى : وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُوبِ ﴿٧﴾ إِنَّكَ لَنِي قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ ﴿٨﴾ يُؤْفِكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ ﴿٩﴾ قَتَلَ الْخَرَّاصُونَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي عَمْرَةٍ سَاهُونَ ﴿١١﴾ يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمِ الَّذِينَ ﴿١٢﴾ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ ﴿١٣﴾ ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ( وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُوبِ ) قيل : المراد بالسماء هاهنا السُّحُبُ التي تظل الأرض . وقيل : السماء المرفوعة . ابن عمر : هي السماء السابعة ؛ ذكره المهدوي والثعلبي والماوردي وغيرهم . وفي « الحُبُوبِ » أفعال سبعة : الأول — قال ابن عباس وقتادة ومجاهد والربيع : ذات الخلق الحسن المستوي . وقاله عكرمة ؛ قال : ألم تر إلى النساء إذا نسج الثوب فأجاد نسجه ؛ يقال منه حبك الثوب يحبكه بالكسر حبكاً أي أجاد نسجه . قال ابن الأعرابي : كل شيء أحكته وأحسنه عمله فقد آحتبكته . والثاني — ذات الزينة ؛ قاله الحسن ومعيد بن جبير ، وعن الحسن أيضاً : ذات النجوم وهو الثالث . الرابع — قال الضحاك : ذات الطرائق ؛ يقال لما تراه في الماء والرمل إذا أصابته الريح حبك . ونحوه قول الفراء ؛ قال : الحُبُوبُ تكسر كل شيء كالرمل إذا صرت به الريح الساكنة ، والماء القائم

(١) راجع ج ٦ ص ٤٠٤ .



إذا صرت به الريح ، ودرع الحديد لها حُبُّك ، والشعرة الجعدة تكسرها حُبُّك . وفي حديث  
الديلم : إن شعره حُبُّك ، قال زهير :

مَكَلَّلٌ بِأَصْوِلِ النَّجْمِ تَنْسِجُهُ \* رِيحٌ خَرِيقٌ لِضَاحِي مَائِهِ حُبُّكُ<sup>(۱)</sup>

ولكنها تبعد من العباد فلا يرونها . الخامس - ذات الشدة ، قاله ابن زيد ، وقراً  
« وَبَنِينَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا »<sup>(۲)</sup> . والمحجوك الشديد الخلق من الفرس وغيره ، قال  
أمرؤ القيس :

قَدْ غَدَا يَحْمِلُنِي فِي أَنْفِهِ \* لَأَحِقُّ الْإِطْلِينَ مَحْبُوكُ مَمْرٌ<sup>(۳)</sup>

وقال أخضر :

مَرِجَ الدِّينَ فَأَعَدَدْتُ لَهُ \* مُشْرِفَ الحَارِكِ مَحْبُوكُ الْكَنْدِ<sup>(۴)</sup>

وفي الحديث : أن عائشة رضی الله عنها كانت تحتك تحت الدرع في الصلاة ؛ أي تشد الإزار  
وتحككه . السادس - ذات الصفاقة ؛ قاله خفيف ، ومنه ثوب صفيق ووجه صفيق بين  
الصفاقة . السابع - أن المراد بالطرق المجرة التي في السماء ؛ سميت بذلك لأنها كأثر المجتر .  
و« الحُبُّكُ » جمع حِبَاك ، قال الرازي :

كَأَنَّمَا جَلَّلَهَا الحُؤَاكُ \* طَنْفَسَةٌ فِي وَثْيَا حِبَاكُ

والحِبَاكُ والحِيبَكَةُ الطريقة في التزل ونحوه . وجمع الحِبَاكُ حُبُّكُ وجمع الحِيبَكَةُ حِبَاكُكُ ،  
والحِيبَكَةُ مثل العَبَكَةِ وهي الحَبَّةُ مِنَ السُّوَيْقِ ، عن الجوهري . وروى عن الحسن في قوله :  
« ذَاتِ الحُبُّكِ » « الحُبُّكِ » و« الحِيبِكِ » و« الحِيبِكِ » والحِبُّكُ والحِيبُكُ [وقرأ أيضاً « الحُبُّكُ »]  
كالجماعة . وروى عن عكرمة وأبي مجلز « الحُبُّكُ » . و« الحُبُّكُ » واحدها حِيبَكَةُ ، و« الحِبُّكُ »  
مخفف منه . و« الحِيبِكُ » واحدها حِيبَكَةُ . ومن قرأ « الحِبُّكُ » فالواحدة حِبُّكَةُ كِبْرُفَةٌ  
وَبُرْقٌ أَوْ حُبُّكَةُ كُظَالِمَةٌ وَظَلَمٌ . ومن قرأ « الحِيبِكِ » فهو كِلَابِلٌ وَإِطْلٌ و« الحِيبِكُ » مخفف منه .

(۱) النجم : كل شيء من النبات ليس له ساق ينبت حول الماء كالإكليل . ريح خريق : شديدة . لضاحي  
مائه : ما ضحا للشمس من الماء أي برز . والبيت في وصف ظهير . (۲) راجع ج ۱۹ ص ۱۶۹  
(۳) الإطل : الخاصرة كلها . وقيل : غير ذلك .  
(۴) البيت لأبي ذؤاد يصف فرسا . والكند - بفتح التاء وكسرها - : مجتمع الكضيب من الإنسان والفرس .

ومن قرأ « الحُبُّكَ » فهو شاذ إذا ليس في كلام العرب فِعْلٌ ، وهو محمول على تداخل اللغات ، كأنه كسر الحاء ليكسر الباء ثم تصوّر « الحُبُّكَ » فضم الباء . وقال جميعه المهدوي .  
قوله تعالى : ( إِنَّكُمْ لَنِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ ) هذا جواب القسم الذي هو « والسَّمَاءِ » أي إنكم يا أهل مكة « فِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ » في عهد والقرآن فمن مصدق ومكذب . وقيل : نزلت في المقتسمين . وقيل : أختلفهم قولهم ساحر بل شاعر بل أقرأه بل هو مجنون بل هو كاهن بل هو أساطير الأولين . وقيل : أختلفهم أن منهم من نفى الحشر ومنهم من شك فيه . وقيل : المراد عبدة الأوثان والأصنام يقرون بأن الله خالقهم ويعبدون غيره .

قوله تعالى : ( يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنَ أْفَكَ ) أي يصرف عن الإيمان بجمد والقرآن من صُرِفَ ؛ عن الحسن وغيره . وقيل : المعنى يُصَرَفُ عن الإيمان من أراد به بقولهم هو سحر وكهانة وأساطير الأولين . وقيل : المعنى يُصَرَفُ عن ذلك الاختلاف من عصمه الله . أَفَكَ بِأَفِكَ أَفَكَ أَي قلبه وصرفه عن الشيء ؛ ومنه قوله تعالى : « أَجِئْنَا لِنَتَأَفَّكَ<sup>(١)</sup> » . وقال مجاهد : معنى « يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنَ أْفَكَ » يُؤْفَنُ عنه من أْفَنَ ، والأفْنُ فساد العقل . الزمخشري : وقرئ « يُؤْفَنُ عَنْهُ مَنَ أْفَنَ » أي يحرمه من حرم ؛ من أْفَنَ الضَّرْعَ إذا أنهكه جلباً . وقال قُطْرُبُ : يُنْخَدَعُ عنه من خُدَع . وقال اليزيدي : يُدْفَعُ عنه من دُفِعَ . والمعنى واحد وكله راجع إلى معنى الصرف .

قوله تعالى : ( قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ ) في التفسير : لُعِنَ الكذّابون . وقال ابن عباس : أي قُتِلَ المرتابون ؛ يعني الكهنة . وقال الحسن : هم الذين يقولون لسنا نبعث . ومعنى « قُتِلَ » أي هؤلاء ممن يجب أن يدعى عليهم بالقتل على أيدي المؤمنين . وقال الفراء : معنى « قُتِلَ » لُعِنَ ؛ قال : و « الْخَرَّاصُونَ » الكذّابون الذين يتخترصون بما لا يعلمون ؛ فيقولون : إن محمداً مجنون كذاب ساحر شاعر ؛ وهذا دعاء عليهم ؛ لأن من لعنه الله فهو بمنزلة المقتول المالك . قال ابن الأنباري : ما لبنا الدعاء عليهم ؛ أي قولوا : « قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ » وهو جمع خارص والخرّص الكذب والخرّاص الكذاب ، وقد خرّص يخرّص بالضم خرّصاً أي كذب ؛

(١) راجع ج ١٦ ص ٢٠٥

يقال : نَحْرَصَ وَأَخْرَصَ ، وَخَلَقَ وَأَخْتَلَقَ ، وَبَشَكَ وَأَبْتَشَكَ ، وَسَرَجَ وَأَسْتَرَجَ ، وَمَانَ ، بِمَعْنَى كَذَبَ ؛ حَكَاهُ النَّحَّاسُ . وَالنَّحْرَصُ أَيْضًا حَزْرٌ مَا عَلَى النَّخْلِ مِنَ الرُّطْبِ تَمْرًا . وَقَدْ نَحْرَصْتُ النَّخْلَ وَالْأَسْمُ النِّحْرَصُ بِالْكَسْرِ ؛ يُقَالُ : كَمْ نَحْرَصُ نَخْلَكَ وَالنِّحْرَاصُ الَّذِي يَنْحَرِصُهَا فَهُوَ مُشْتَرِكٌ . وَأَصْلُ النِّحْرَصِ الْقَطْعُ عَلَى مَا تَقَدَّمَ بَيَانُهُ فِي « الْأَنْعَامِ » <sup>(۱)</sup> وَمِنْهُ النِّحْرِيصُ لِلخَلِيجِ ؛ لِأَنَّهُ يَنْقَطَعُ إِلَيْهِ الْمَاءُ ، وَالنِّحْرَصُ حَبَّةُ الْقُرْطِ إِذَا كَانَتْ مُنْفَرَدَةً ؛ لِانْقِطَاعِهَا عَنْ أَخْوَاتِهَا ، وَالنِّحْرَصُ الْعُودُ ؛ لِانْقِطَاعِهِ عَنْ نِظَائِرِهِ بِطَبِيبٍ رَائِحَتِهِ . وَالنِّحْرِصُ الَّذِي بِهِ جُوعٌ وَبَرْدٌ لِأَنَّهُ يَنْقَطَعُ بِهِ ، يُقَالُ : نَحْرِصُ الرَّجُلُ بِالْكَسْرِ فَهُوَ نَحْرِصٌ ، أَيْ جَائِعٌ مُقْرُورٌ ، وَلَا يُقَالُ لِلْجُوعِ بِلَا بَرْدٍ نَحْرِصٌ . وَيُقَالُ لِلْبَرْدِ بِلَا جُوعٍ نَحْرِصٌ . وَالنِّحْرِصُ بِالضَّمِّ وَالْكَسْرِ الْحَلْقَةُ مِنَ الذَّهَبِ أَوْ الْفِضَّةِ وَالْجَمْعُ النِّحْرِصَانُ . وَيَدْخُلُ فِي النِّحْرِصِ قَوْلُ الْمُنْجِمِينَ وَكُلٌّ مِنْ يَدْعَى الْحَدْسَ وَالتَّخْمِينَ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : هُمُ الْمُقْتَسِمُونَ الَّذِينَ آقَتَسَمُوا أَعْقَابَ مَكَّةَ ، وَآقَتَسَمُوا الْقَوْلَ فِي نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ لِيَصْرِفُوا النَّاسَ عَنِ الْإِيمَانِ بِهِ .

قوله تعالى : ( الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ سَاهُونَ ) الغمرة ما ستر الشيء وغطاه . ومنه نهر غمّر أي يغمر من دخله ، ومنه غمّرات الموت . « سَاهُونَ » أي لاهون فاقولون عن أمر الآخرة . قوله تعالى : ( يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ ) أي متى يوم الحساب ؛ يقولون ذلك استهزاءً وشكاً في القيامة . ( يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ ) نصب « يَوْمَ » على تقدير الجزاء أي هذا الجزاء « يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ » أي يُحْرَقُونَ ، وهو من قولهم : فتنّ الذهب أي أحرقته لتختبره ؛ وأصل الفتنة الاختبار . وقيل : إنه مبنىً على إضافة إلى غير متمكن ، وموضعه نصب على التقدير المتقدم ، أو رفع على البدل من « يَوْمُ الدِّينِ » . وقال الزجاج : يقول يعجبني يوم أنت قائم ويوم أنت تقوم ، وإن شئت فتحت وهو في موضع رفع ، فإنما أنتصب هذا وهو في المعنى رفع . وقال ابن عباس : « يُفْتَنُونَ » يُعَذَّبُونَ . ومنه قول الشاعر :  
كُلُّ أَمْرِي مِنْ عِبَادَةِ اللَّهِ مُضْطَهَدٌ • بِبَطْنِ مَكَّةَ مَفْهُورٌ وَمَفْتُونٌ

(۱) راجع ج ۷ ص ۷۱

قوله تعالى : ( ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ ) أى يقال لهم ذوقوا عذابكم ؛ قاله ابن زيد . مجاهد : حريقكم . ابن عباس : أى تكذيبكم يعنى جزاءكم . الفراء : أى عذابكم ( الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ) فى الدنيا . وقال : « هذا » ولم يقل هذه ؛ لأن الفتنة هنا بمعنى العذاب .

قوله تعالى : ( إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٥﴾ ءَاخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ ﴿١٦﴾ )

قوله تعالى : ( إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ) لما ذكر مآل الكفار ذكر مآل المؤمنين أى هم فى بساطين فيها عيون جارية على نهاية ما يتزده به . ( آخِذِينَ ) نصب على الحال . ( مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ ) أى ما أعطاهم من الثواب وأنواع الكرامات ؛ قاله الضحاك . وقال ابن عباس وسعيد بن جببر : « آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ » أى عاملين بالفرائض . ( إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ ) أى قبل دخولهم الجنة فى الدنيا ( مُحْسِنِينَ ) بالفرائض . وقال ابن عباس : المعنى كانوا قبل أن يفرض عليهم الفرائض محسنين فى أعمالهم .

قوله تعالى : ( كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ﴿١٧﴾ وَبِالْأَشْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿١٨﴾ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴿١٩﴾ )  
فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ) معنى « يَهْجَعُونَ » ينامون ؛ والهجوع النوم ليلًا ، والتَّهْجَاعُ النوم الخفيفة ؛ قال أبو قيس بن الأسلت :  
قد حصت البيضة رامى فآ \* أظعم نومًا غير تهجاع  
وقال عمرو بن معدى كرب ينشوق أخته وكان أمرها الصمة أبو دريد بن الصمة :  
أمن ربحانة الداعى السميع \* يؤرقني وأصحابى هجوع  
يقال : هَجَعَ يَهْجَعُ هُجُوعًا ، وهَبِغَ يَهْبِغُ هُبُوعًا بالفين المعجمة إذا نام ؛ قاله الجوهرى .  
وأختلف فى « ما » فقيل : صلة زائدة - قاله إبراهيم النخعى - والتقدير كانوا قليلًا من الليل

يهجمون؛ أى ينامون قليلا من الليل ويصلون أكثره . قال عطاء : وهذا لما أمروا بقيام الليل . وكان أبو ذر <sup>(۱)</sup> يحتجز ويأخذ العصا فيعتمد عليها حتى نزلت الرخصة « قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا » الآية . وقيل : ليس « ما » صلة بل الوقف عند قوله : « قَلِيلًا » ثم ابتدئ « مِنْ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ » فـ « ما » للنفي وهو نفي النوم عنهم البتة . قال الحسن : كانوا لا ينامون من الليل إلا أقله وربما نشطوا بحدوا إلى السحر . روى عن يعقوب الحضرمي أنه قال : اختلفوا في تفسير هذه الآية فقال بعضهم : « كَانُوا قَلِيلًا » معناه كان عددهم يسيرا ثم ابتدأ فقال : « مِنْ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ » على معنى من الليل يهجمون؛ قال ابن الأنباري : وهذا فاسد؛ لأن الآية إنما تدل على قلة نومهم لا على قلة عددهم ، وبعد فلو ابتدأنا « مِنْ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ » على معنى من الليل يهجمون لم يكن في هذا مدح لهم ؛ لأن الناس كلهم يهجمون من الليل إلا أن تكون « ما » مجمداً .

قلت : وعلى ما تأوله بعض الناس - وهو قول الضحاك - من أن عددهم كان يسيرا يكون الكلام متصلا بما قبل من قوله : « إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ » أى كان المحسنون قليلا ، ثم استأنف فقال : « مِنْ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ » وعلى التأويل الأول والثانى يكون « كَانُوا قَلِيلًا مِنْ اللَّيْلِ » خطابا مستأنفا بعد تمام ما تقدمه ويكون الوقف على « مَا يَهْجَعُونَ » ، وكذلك إن جعلت « قَلِيلًا » خبر كان وترفع « ما » بقليل ؛ كأنه قال : كانوا قليلا من الليل هجوعهم . فـ « ما » يجوز أن تكون نافية ، ويجوز أن تكون مع الفعل مصدرا ، ويجوز أن تكون رفعا على البدل من اسم كان ، التقدير كان هجوعهم قليلا من الليل ، وانتصاب قوله : « قَلِيلًا » إن قدرت « ما » زائدة مؤكدة بـ « يَهْجَعُونَ » على تقدير كانوا وقتا قليلا أو هجوما قليلا يهجمون ، وإن لم تقدر « ما » زائدة كان قوله : « قَلِيلًا » خبر كان ولم يجر نصبه بـ « يَهْجَعُونَ » ؛ لأنه إذا قدر نصبه بـ « يَهْجَعُونَ » مع تقدير « ما » مصدرا قدمت الصلة على الموصول . وقال أنس وقتادة في تأويل الآية : أى كانوا يصلون بين المشائين : المغرب والعشاء . أبو العالبيّة : كانوا لا ينامون بين المشائين . وقاله ابن وهب . وقال مجاهد :

(۲) راجع ج ۱۹ ص ۲۲

(۱) في ز، ل، ن : «أبرهكر» .

نزلت في الأنصار كانوا يصلون العشاءين في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ثم يمشون إلى قباء . وقال محمد بن علي بن الحسين : كانوا لا ينامون حتى يصلوا العتمة . قال الحسن : كأنه عدّ هجوعهم قليلاً في جنب يقظتهم للصلاة . وقال ابن عباس ومطرف : قلّ ليلة لا تأتي عليهم إلا يصلون لله فيها إما من أولها وإما من وسطها .

الثانية - روى عن بعض المتجهدين أنه أتاه آية في منامه فأنشده :

وكيف تنام الليل عين قريرة \* ولم تدري في أي المجاليس تنزل

وروى عن رجل من الأزد أنه قال : كنت لا أنام الليل فتمت في آخر الليل ، فإذا أنا بشابين أحسن ما رأيت ومعهما حلل ، فوقفا على كل مصلى وكسواه حلة ، ثم أتتبا إلى النيام فلم يكسوهما ، فقلت لهما : أكسوانى من حللكما هذا ، فقالا لى : إنما ليست حلة لباس إنما هى رضوان الله يحصل على كل مصلى . ويروى عن أبي خلاد أنه قال : حدثنى صاحب لى قال : فينا أنا نائم ذات ليلة إذ مثلت لى القيامة ، فنظرت إلى أقوام من إخوانى قد أضاءت وجوههم ، وأشرقت ألوانهم ، وعليهم الحلل من دون الخلائق ، فقلت : ما بال هؤلاء مكثسون والناس عراة ، ووجوههم مشرقة ووجوه الناس مغبرة ! فقال لى قائل : الذين رأيتم مكثسون فهم المصلون بين الأذان والإقامة ، والذين وجوههم مشرقة فأصحاب السهر والتهجد ، قال : ورأيت أقواما على نجائب فقلت : ما بال هؤلاء ركبانا والناس مشاة حفاة ؟ فقال لى : هؤلاء الذين قاموا على أقدامهم تقربا لله تعالى فأعطاهم الله بذلك خير الثواب ، قال : فصحت فى منامى : واهما للعابدين ، ما أشرف مقامهم ! ثم استيقظت من منامى وأنا خائف .

الثالثة - قوله تعالى : ( وَبِالْآنحَارِهِمْ يَسْتَغْفِرُونَ ) مدح ثان ؛ أى يستغفرون من ذنوبهم ، قاله الحسن . والسحر وقت يرجى فيه إجابة الدعاء . وقد مضى فى « آل عمران » القول فيه . وقال ابن عمر ومجاهد : أى يصلون وقت السحر فسموا الصلاة استغفاراً . وقال الحسن فى قوله تعالى : « كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ » مدوا الصلاة من أول الليل

إلى السحر ثم استغفروا في السحر . ابن وهب : هي في الأنصار؛ يعني أنهم كانوا يغدون من قُبَاء فيصلون في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم . ابن وهب عن ابن لهيعة عن يزيد ابن أبي حبيب قالوا : كانوا يَنْضَحُونَ لِنَاسٍ مِنَ الْأَنْصَارِ بِالدَّلَاءِ عَلَى التَّمَارِثِ يَهْجَعُونَ قَلِيلًا ، ثُمَّ يَصَلُّونَ آخِرَ اللَّيْلِ . الضحاك : صلاة الفجر . قال الأحنف بن قيس : عرضت عملي على أعمال أهل الجنة فإذا قوم قد باينونا بؤنًا بعيدا لا نبلغ أعمالهم « كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ » وعرضت عملي على أعمال أهل النار فإذا قوم لا خير فيهم ، يكذبون بكتاب الله وبرسوله وبالبعث بعد الموت ، فوجدنا خيرنا منزلة قوما خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا .

الرابعة - قوله تعالى : ( وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ) مدح ثالث .

قال محمد بن سيرين وقتادة : الحق هنا الزكاة المفروضة . وقيل : إنه حق سوى الزكاة يصل به رَحِمًا ، أو يَقْرَى به ضيفا ، أو يَحْمَلُ به كَلًّا ، أو يَفْنَى محروما . وقاله ابن عباس ؛ لأن السورة مكية وفرضت الزكاة بالمدينة . ابن العربي : والأقوى في هذه الآية أنها الزكاة ؛ لقوله تعالى في سورة «سأل سائل» : « وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ . لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ »<sup>(۱)</sup> والحق المعلوم هو الزكاة التي بين الشرع قدرها وجنسها ووقتها ، فأما غيرها لمن يقبل به فليس بمعلوم ؛ لأنه غير مقدر ولا مجنس ولا موقت .

الخامسة - قوله تعالى : « لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ » السائل الذي يسأل الناس لفاقته ؛ قاله ابن عباس وسعيد بن المسيب وغيرهما . « وَالْمَحْرُومِ » الذي حُرِمَ الْمَالُ . وأختلف في تعيينه ؛ فقال ابن عباس وسعيد بن المسيب وغيرهما : المحروم المُحَارَفُ الذي ليس له في الإسلام سهم . وقالت عائشة رضي الله عنها : المحروم المُحَارَفُ الذي لا يتيسر له مكسبه ؛ يقال : رجل مُحَارَفٌ بفتح الراء أى محدود محروم ، وهو خلاف قولك مُبَارَكٌ . وقد حورف كسبُ فلان إذا شُدَّ عليه في معاشه كأنه مَيْلٌ برزقه عنه . وقال قتادة والزهرى : المحروم المتعفف الذي لا يسأل الناس شيئا ولا يُعْلِمُ بحاجة . وقال الحسن ومحمد بن الحنفية : المحروم الذي يجيء بعد الغنمة وليس له فيها سهم . روى أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث سرية فأصابوا وغنموا فجاء قوم بعد ما فرغوا فترأت هذه الآية « وَفِي أَمْوَالِهِمْ » . وقال

(۱) راجع ج ۱۸ ص ۲۹۱

عكرمة : المحروم الذي لا يبقى له مال . وقال زيد بن أسلم : هو الذي أصيب ثمره أو زرعه أو نسل ماشيته . وقال القرظي : المحروم الذي أصابته الجائحة ثم قرأ « إِنَّا لَمُفْرَمُونَ . بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ » نظيره في قصة أصحاب الجنة حيث قالوا : « بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ » وقال أبو قلابة : كان رجل من أهل اليمامة له مال بقاء سيل فذهب بماله ، فقال رجل من أصحابه : هذا المحروم فأقسموا له . وقيل : إنه الذي يطلب الدنيا وتُدبر عنه . وهو يروى عن ابن عباس أيضا . وقال عبد الرحمن بن حميد : المحروم المملوك . وقيل : إنه الكلب ؛ روى أن عمر بن عبدالعزيز كان في طريق مكة ، بقاء كلب فانتزع عمر رحمه الله كتف شاة فرمى بها إليه وقال : يقولون إنه المحروم . وقيل : إنه من وجبت نفقته بالفقر من ذوى الأنساب ؛ لأنه قد حُرِّم كسب نفسه حتى وجبت نفقته في مال غيره . وروى ابن وهب عن مالك : أنه الذي يحرم الرزق ، وهذا قول حسن ؛ لأنه يعم جميع الأقوال . وقال الشعبي : لى اليوم سبعون سنة منذ آحلت أسأل عن المحروم فما أنا اليوم بأعلم منى فيه يومئذ . رواه شعبة عن عاصم الأحول عن الشعبي . وأصله في اللغة المنوع ؛ من الحرمان وهو المنع . قال علقمة :

وَمَطْعَمُ الْغُنْمِ يَوْمَ الْغُنْمِ مَطْعَمُهُ \* أَيْ تَوَجَّهَ وَالْمَحْرُومُ مَحْرُومٌ

وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « وَيَلُّ لِلْأَغْنِيَاءِ مِنَ الْفُقَرَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقُولُونَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا حَقُوقَنَا الَّتِي فَرَضْتَ لَنَا عَلَيْهِمْ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى وَعِزَّتِي وَجَلَالِي لِأَقْرَبِنَاكُمْ وَلَا بَعْدَنَهُمْ » ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم « وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ » ذكره الثعلبي .

قوله تعالى : **وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ ﴿٢٠﴾** **وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٢١﴾** **وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴿٢٢﴾** **فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ ﴿٢٣﴾**

قوله تعالى : ( **وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ** ) لما ذكر أمر الفريقين بين أن في الأرض علامات تدل على قدرته على البعث والنشور ؛ فمنها عود النبات بعد أن صار هشياً ، ومنها أنه



قدر الأقوات فيها قواماً للحيوانات ، ومنها سيرهم في البلدان التي يشاهدون فيها آثار الهلاك النازل بالأُمم المكذبة . والموقنون هم العارفون المحققون وحدانية ربهم ، وصدق نبوة نبيهم ، خصهم بالذكر لأنهم المتفجعون بتلك الآيات وتدبرها .

قوله تعالى : ( **وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ** ) قيل : التقدير وفي الأرض وفي أنفسكم آيات للموقنين . وقال قتادة : المعنى من سار في الأرض رأى آياتٍ وعبراً ، ومن تفكر في نفسه علم أنه خلق ليعبد الله . ابن الزبير ومجاهد : المراد سبيل الخلاء والبول . وقال السائب ابن شريك : يأكل ويشرب من مكان واحد ويخرج من مكانين ؛ ولو شرب لبناً محضاً لخرج منه الماء ومنه الغائط ؛ فتلك الآية في النفس . وقال ابن زيد : المعنى أنه خلقكم من تراب ، وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة ، « **ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ** » . السدى : « **وَفِي أَنْفُسِكُمْ** » أى في حياتكم وموتكم ، وفيما يدخل ويخرج من طعامكم . الحسن : وفي الهرم بعد الشباب ، والضعف بعد القوة ، والشيب بعد السواد . وقيل : المعنى وفي خلق أنفسكم من نطفة وعلقة ومضغة ولحم وعظم إلى نفخ الروح ، وفي اختلاف الألسنة والألوان والصور ، إلى غير ذلك من الآيات الباطنة والظاهرة ، وحسبك بالقلوب وما ركز فيها من العقول ، وما خصت به من أنواع المعاني والفنون ، وبالألسن والنطق ومخارج الحروف والأبصار والأطراف وسائر الجوارح ، ونأتيتها لما خلقت له ، وما سوى في الأعضاء من المفاصل للانعطاف والتثني ، وأنه إذا جسا شيء منها جاء العجز ، وإذا آسترخى أناخ الذل « **فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ** » . ( **أَفَلَا تُبْصِرُونَ** ) يعنى بصر القلب ليعرفوا كمال قدرته . وقيل : إنه يُنَجِّح العاجز ، وحرمان الحازم .

قلت : كل ما ذكر مراد في الاعتبار . وقد قدمنا في آية التوحيد من سورة « البقرة » (٥) أن ما في بدن الإنسان الذي هو العالم الصغير شيء إلا وله نظير في العالم الكبير ، وذكرنا هناك من الاعتبار ما يكفى ويعنى لمن تدبر .

(١) راجع ج ١٤ ص ١٧ . (٢) في الأصل المطبوع : « وما فيها من العقول » . (٣) جست اليد تهبست عظامها وقل لحمها . (٤) راجع ج ١٢ ص ١١٠ . (٥) راجع ج ٢ ص ٢٠٢ .

قوله تعالى : ﴿ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴾ قال سعيد بن جبير والضحاك :  
الرزق هنا ما ينزل من السماء من مطر وتلج ينبت به الزرع ويحيا به الخلق . قال سعيد بن جبير :  
كل عين قائمة فإنها من التلج . وعن الحسن أنه كان إذا رأى السحاب قال لأصحابه :  
فيه والله رزقكم ولكنكم تُحرمونه بخطاياكم . وقال أهل المعاني : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ »  
معناه وفي المطر رزقكم ؛ سمي المطر سماء لأنه من السماء ينزل . قال الشاعر <sup>(١)</sup> :  
إذا سقط السماء بأرض قوم \* رعيناه وإن كانوا غضابا

وقال ابن كيسان : يعني وعلى رب السماء رزقكم ؛ نظيره : « وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ  
إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا » <sup>(٢)</sup> . وقال سفيان الثوري : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ » أي عند الله في السماء  
رزقكم . وقيل : المعنى وفي السماء تقدير رزقكم ، وما فيه لكم مكتوب في أم الكتاب . وعن  
سفيان قال : قرأ واصل الأحدب « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ » فقال : ألا أرى رزقي في السماء وأنا  
أطلبه في الأرض ! فدخل تحربة فمكث ثلاثا لا يصيب شيئا فإذا هو في الثالثة بدو خلة <sup>(٣)</sup>  
رطب ، وكان له أخ أحسن نية منه فدخل معه فصارتا دوختين ، فلم يزل ذلك دأبهما حتى  
فترق الله بالموت بينهما . وقرأ ابن محيصن ومجاهد « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ » بالألف وكذلك  
في آخرها « إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ » . ﴿ وَمَا تُوعَدُونَ ﴾ قال مجاهد : يعني من خير وشر . وقال  
غيره : من خير خاصة . وقيل : الشر خاصة . وقيل : الجنة ؛ عن سفيان بن عيينة .  
الضحاك : « وَمَا تُوعَدُونَ » من الجنة والنار . وقال ابن سيرين : « وَمَا تُوعَدُونَ » من أمر  
الساعة . وقاله الربيع .

قوله تعالى : ﴿ فَوَرَبَّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ ﴾ أكد ما أخبرهم به من البعث  
وما خلق في السماء من الرزق ، وأقسم عليه بأنه لحق ثم أكد بقوله : ﴿ مِثْلَ مَا أَنْتُمْ تَنْطِقُونَ ﴾  
وخص النطق من بين سائر الحواس ؛ لأن ما سواه من الحواس يدخله التشبيه ، كالذي

(١) هو معقود الحكام معارفة بن مالك ؛ وسمى معقود الحكام لقوله في هذه القصيدة :

أورد مثلها الحكام بعدى \* إذا ما الحق في الحدنان نابا

(٢) راجع ج ٩ ص ٦

(٣) الدررلة (بتشديد اللام وتخفيفها) : سفينة من خوص يوضع فيها التمر والرطب .

يُرى في المرأة ، وأستحالة الذوق عند غلبة الصفراء ونحوها ، والدوى والطين في الأذن ، والنطق سالم من ذلك ، ولا يُعترض بالصدى لأنه لا يكون إلا بعد حصول الكلام من الناطق غير مشوب بما يشكك به . وقال بعض الحكماء : كما أن كل إنسان ينطق بنفسه ولا يمكنه أن ينطق بلسان غيره ، فكذلك كل إنسان يأكل رزقه ولا يمكنه أن يأكل رزق غيره .

وقال الحسن : بلغني أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : " قاتل الله أقواما أقسم لهم ربهم بنفسه ثم لم يصدقوه قال الله تعالى : « فَوَرَبَّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ » " . وقال الأصمعي : أقبلت ذات مرة من مسجد البصرة إذ طلع أعرابي جلف جاف على قعود له متقلدا سيفه وبيده قوسه ، فدنا وسلم وقال : ممن الرجل ؟ قلت من بني أضمع ، قال : أنت الأصمعي ؟ قلت : نعم . قال : ومن أين أقبلت ؟ قلت : من موضع يُتلى فيه كلامُ الرحمن ، قال : والرحمن كلام يتلوه الآدميون ؟ قلت : نعم ، قال : فأتل عليّ منه شيئا ؛ فقرأت « وَالذَّارِيَاتِ ذَرْوًا » إلى قوله : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ » فقال : يا أصمعي حسبك !! ثم قام إلى ناقته فنحرها وقطعها بجلدها ، وقال : أعني على توزيعها ؛ ففرقناها على من أقبل وأدبر ، ثم عمد إلى سيفه وقوسه فكسرها ووضعها تحت الرجل وولى نحو البادية وهو يقول : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ » فمقت نفسي ولمتها ، ثم حججت مع الرشيد ، فبينما أنا أطوف إذا أنا بصوت رقيق ، فالتفت فإذا أنا بالأعرابي وهو ناحل مصفر ، فسلم عليّ وأخذ بيدي وقال : آتل عليّ كلام الرحمن ، وأجلسني من وراء المقام فقرأت « وَالذَّارِيَاتِ » حتى وصلت إلى قوله تعالى : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ » فقال الأعرابي : لقد وجدنا ما وعدنا الرحمن حقا ، وقال : وهل غير هذا ؟ قلت : نعم ، يقول الله تبارك وتعالى : « فَوَرَبَّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ » قال فصاح الأعرابي وقال : ياسبحان الله ! من الذي أغضب الجليل حتى حلف ! ألم يصدقوه في قوله حتى ألقوه إلى اليمن ؟ فقالها ثلاثا وخرجت بها نفسه . وقال يزيد بن مرثد : إن رجلا جاع بمكان ليس فيه شيء فقال : اللهم رزقك الذي وعدتني فأنتي به ؛ فشيع وروى من غير طعام ولا شراب . وعن أبي سعيد الخدري قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : " لو أن أحدكم

فَرَمَن رِزْقِهِ لِيَتَّبِعَهُ كَمَا يَتَّبِعُهُ الْمَوْتُ " أسنده الثعلبي . وفي سنن ابن ماجه عن حبة وسواء  
 أبى خالد قالاً : دخلنا على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يعالج شيئاً فأعناهُ عليه ، فقال : " لا تيأسوا  
 من الرزق ما تهزرت به ، وسكماً فإن الإنسان تلهه أمه أحمر ليس عليه قشر ثم يرزقه الله " . وروى  
 أن قوماً من الأعراب زرعوا زرعاً فأصابته جائحة فحزنوا لأجله ، فخرجت عليهم أعرابية  
 فقالت : مالي أراكم قد نكستم به وسكماً ، وضاعت صدوركم ، هو ربنا والعالم بنا ، رزقنا  
 عليه يأتينا به حيث شاء ! ثم أنشأت تقول :

لو كان في صحرة في البحر راسية \* صمًا ممليةً ملسا نواحيها  
 رزقٌ لنفيس برآها الله لأنفلقت \* حتى تؤدي إليها كل ما فيها  
 أو كان بين طباق السبع مسلكتها \* لسهل الله في المرقى مراقبها  
 حتى تنال في اللوح خطها \* إن لم تنله وإلا سوف يأتها

قلت : وفي هذا المعنى قصة الأشعريين حين أرسلوا رسولهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم ،  
 فسمع قوله تعالى : « وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا » فرجع ولم يكلم النبي صلى  
 الله عليه وسلم وقال : ليس الأشعريون بأهون على الله من الدواب ؛ وقد ذكرناه في سورة  
 « هود » . وقال لقمان : « يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنَّ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ »  
 الآية . وقد مضى في « لقمان » وقد استوفينا هذا الباب في كتاب ( قمع الحرص بالزهد والقناعة )  
 والحمد لله . وهذا هو التوكل الحقيقي الذي لا يشوبه شيء ، وهو فراغ القلب مع الرب ، رزقنا  
 الله إياه ولا أحالنا على أحد سواه بمنه وكرمه .

قوله تعالى : ( مِثْلَ مَا أَنْتُمْ تَنْطِقُونَ ) قراءة العامة « مِثْلَ » بالنصب أى كمثل  
 « مَا أَنْتُمْ » فهو منصوب على تقدير حذف الكاف أى كمثل نطقكم و « ما » زائدة ؛ قاله  
 بعض الكوفيين . وقال الزجاج والفراء : يجوز أن ينتصب على التوكيد ؛ أى لِحَقِّ حَقًّا مِثْلَ

(١) القشر هنا النياب .

(٢) راجع ج ٩ ص ٦

(٣) راجع ج ١٤ ص ٦٦

نطقك؛ فكأنه نعت لمصدر محذوف . وقول سيبويه : إنه مبني بـي حين أضيف إلى غير متمكن  
 و « ما » زائدة للتوكيد . المازني : « مثل » مع « ما » بمنزلة شيء واحد فبني على الفتح  
 لذلك . وأختره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ قال : ولأن من العرب من يجعل مثلاً منصوباً أبدأ؛  
 فتقول : قال لي رجلٌ مثلك ، وصررت برجل مثلك بنصب [ مثل على معنى كمثل ] .  
 وقراً أبو بكر وحمزة والكسائي والأعمش « مثلٌ » بالرفع على أنه صفة لحق ؛ لأنه نكرة وإن  
 أضيف إلى معرفة ، إذ لا يختص بالإضافة لكثرة الأشياء التي يقع بعدها التماثل بين المتماثلين .  
 و « مثلٌ » مضاف إلى « أنكم » و « ما » زائدة ولا تكون مع ما بعدها بمنزلة المصدر إذ لا فعل  
 معها تكون معه مصدراً . ويجوز أن تكون بدلا من « لحق » .

قوله تعالى : هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ ﴿٢٤﴾ إِذْ  
 دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَّمَ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴿٢٥﴾ فَرَاغَ إِلَىٰ أَهْلِهِ  
 بِخَاءٍ بِعَجَلٍ سَمِينٍ ﴿٢٦﴾ فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿٢٧﴾ فَأَوْجَسَ  
 مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ( هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ ) ذكر قصة إبراهيم عليه السلام  
 ليبين بها أنه أهلك المكذب بآياته كما فعل بقوم لوط . « هَلْ أَتَاكَ » أي ألم يأتك . وقيل :  
 « هَلْ » بمعنى قد ؛ كقوله تعالى : « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ » . وقد مضى  
 الكلام في ضيف إبراهيم في « هود » و « الحجر » . « الْمُكْرَمِينَ » أي عند الله ؛ دليله  
 قوله تعالى : « بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ » قال ابن عباس : يريد جبريل وميكائيل وإسرافيل  
 — زاد عثمان بن حصين — ورفائيل عليهم الصلاة والسلام . وقال محمد بن كعب : كان  
 جبريل ومعه تسعة . وقال عطاء وجماعة : كانوا ثلاثة جبريل وميكائيل ومعهما ملك آخر .

(١) الزيادة من إعراب القرآن للنحاس . (٢) راجع ج ١٩ ص ١١٦

(٣) راجع ج ٩ ص ٦٢ (٤) راجع ج ١٠ ص ٢٥ (٥) راجع ج ١١ ص ٢٨١

قال ابن عباس : سماهم مكرمين لأنهم خير مذعورين . وقال مجاهد : سماهم مكرمين لخدمة إبراهيم إياهم بنفسه . قال عبد الوهاب : قال لي علي بن عياض : عندى هريسة مارأيك فيها ؟ قلت : ما أحسن رأيي فيها ؛ قال : أمض بنا ؛ فدخلت الدار فنادى الغلام فإذا هو غائب ، فإراضى إلا به ومعه القُمَّقمة والطُّست وعلى حاتقه المنديل ، فقلت : إن الله وإنا إليه راجعون ، لو علمتُ يا أبا الحسن أن الأمر هكذا ؛ قال : هَوْنٌ عليك فإنك عندنا مكرم ، والمكرم إنما يُخدم بالنفس ؛ أنظر إلى قوله تعالى : « هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ » . قوله تعالى : ( إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا ) تقدم في « الحجر » . ( قَالَ سَلَامًا )<sup>(١)</sup> أى عليكم سلام . ويجوز بمعنى امرى سلام أوردى لكم سلام . وقرأ أهل الكوفة إلا عاصما « سَلْمٌ » بكسر السين . ( قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ) أى أتم قوم منكرون ؛ أى غرباء لانعرفكم . وقيل : لأنه رآهم على غير صورة البشر ، وعلى غير صورة الملائكة الذين كان يعرفهم فنكرهم ، فقال : « قَوْمٌ مُنْكَرُونَ » . وقيل : أنكرهم لأنهم دخلوا عليه من غير استئذان . وقال أبو العالفة : أنكر سلامهم في ذلك الزمان وفي تلك الأرض . وقيل : خافهم ؛ يقال : أنكرته إذا خفته ، قال الشاعر<sup>(٢)</sup> :

فَأَنْكَرْتَنِي وَمَا كَانِ الَّذِي نَكَرْتِ • مِنَ الْهَوَاذِثِ إِلَّا الشَّيْبَ وَالصَّلَمَا

قوله تعالى : ( فَارَاغَ إِلَىٰ أَهْلِهِ ) قال الزجاج : أى عدل إلى أهله . وقد مضى في « الصافات » . ويقال : أراغ وأرناغ بمعنى طلب ، وماذا تُرِيغُ أى تريد وتطلب ، وأراغ إلى هكذا أى مال إليه سرًا وحاد ، فعلى هذا يكون راغ وأراغ لغتين بمعنى . ( بَقَاءَ يَجْبِلِ تَمِيمٍ ) أى جاء ضيفه بجبل قد شواه لم كما في « هود » : « قَالَتْ أَنْ جَاءَ يَجْبِلِ حَنِيدٌ » . ويقال : إن إبراهيم أنطلق إلى منزله كالمستخفى من ضيفه ، لئلا يظهروا على ما يريد أن يتخذ لهم من الطعام .

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٤

(٢) هو الأضنى .

(٣) راجع ج ١٠ ص ٢٤

(٤) راجع ج ٩ ص ٦٢ و ٦٨

(٥) في ن : « كالمسنى » .

قوله تعالى : ( فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ ) يعنى العجل . ( فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ) قال قتادة : كان مائة مال إبراهيم البقر ، وأختاره لهم سمينا زيادة في إكرامهم . وقيل : العجل في بعض اللغات الشاة . ذكره القشيري . وفي الصحاح : العجل ولد البقرة والعجول مثله والجمع العجاجيل والأثني عجلة ، عن أبي الجراح ، وبقرة معجل ذات عجل ، وعجل قبيلة من ربيعة . قوله تعالى : ( فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً ) أى أحس منهم في نفسه خوفا . وقيل : أضمر لما لم يتحرّموا بطعامه . ومن أخلاق الناس : أن من تحرّم بطعام إنسان أمنه . وقال عمرو ابن دينار : قالت الملائكة لانا كل إلا بالثمن . قال : كلوا وأدوا ثمنه . قالوا : وما ثمنه ؟ قال : تسمون الله إذا أكلتم وتحمّدونه إذا فرغتم . فنظر بعضهم إلى بعض وقالوا : لهذا آخذك الله خليلا . وقد تقدّم هذا في « هود » . ولما رأوا ما بإبراهيم من الخوف ( قَالُوا أَلَا تَتَحَفَّ ) وأعلموه أنهم ملائكة الله ورسله . ( وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ) أى بولد يولد له من سارة زوجته . وقيل : لما أخبروه أنهم ملائكة لم يصدقهم ، فدعوا الله فأحيا العجل الذى قربه إليهم . وروى عون بن أبي شذاد : أن جبريل مسح العجل بجناحه ، فقام بدرج حتى لحق بأمه وأم العجل في الدار . ومعنى « عَلِيمٍ » أى يكون بعد بلوغه من أولى العلم بالله وبدينه . والجمهور على أن المبشّر به هو إسحق . وقال مجاهد وحده : هو إسماعيل وليس بشيء ، فإن الله تعالى يقول : ( وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ ) . وهذا نص .

قوله تعالى : فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صُرَّةٍ فَصَكَتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ ﴿٢٩﴾ قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿٣٠﴾ قوله تعالى : ( فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صُرَّةٍ ) أى في صبيحة وضجة ، عن ابن عباس وغيره . ومنه أخذ صرير الباب وهو صوته . وقال عكرمة وقاتة : إنها الرنة والتأوه ولم يكن هذا الإقبال من مكان إلى مكان . قال الفراء : وإنما هو كقولك أقبل يشتنى أى أخذ في شتى . وقيل : أقبلت في صُرَّةٍ أى في جماعة من النساء تسمع كلام الملائكة . قال

(١) راجع ج ١٥ ص ٩٩ (٢) في ن : « الناس » .

الجوهري : الصرة الضجة والصيحة ، والصرة الجماعة ، والصرة الشدة من كرب وغيره ، قال امرؤ القيس :

فَالْحَقُّ بِالْهَادِيَاتِ وَدُونَهُ \* جَوَاحِرُهَا فِي صَرَّةٍ لَمْ تَزِيلْ<sup>(١)</sup>

يحتمل هذا البيت الوجوه الثلاثة . وصرة القيظ شدة حره . فلما سمعت سارة البشارة صكت وجهها ؛ أي ضربت يدها على وجهها على عادة النسوان عند التعجب ؛ قاله سفيان الثوري وغيره . وقال ابن عباس : صكت وجهها لطمته . وأصل الصك الضرب ؛ صكه أي ضربه ؛ قال الرازي<sup>(٢)</sup> :

\* يَا كَرَوَانَا صُكَّ فَاتَّكَبْنَا \* .

قال الأموي : كبن الظبي إذا لطأ بالأرض وآتكأن أنقبض . ( وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ )<sup>(٣)</sup> أي أتلد عجوز عقيم . الزجاج : أي وقالت أنا عجوز عقيم فكيف ألد ، كما قالت : « يَا وَيْلَتَنَا أَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ » . ( قَالُوا كَذَلِكَ ) أي كما قلنا لك وأخبرناك ( قَالَ رَبِّكِ ) فلا تشكى فيه ، وكان بين البشارة والولادة سنة ، وكانت سارة لم تلد قبل ذلك فولدت وهي بنت تسع وتسعين سنة ، وإبراهيم يومئذ ابن مائة سنة وقد مضى هذا . ( إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ) حكيم فيما يفعله عليم بمصالح خلقه .

قوله تعالى : قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿٣١﴾ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴿٣٢﴾ لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ جِجَارَةً مِّن طِينٍ ﴿٣٣﴾ مُّسَوِّمَةً عِندَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ ﴿٣٤﴾ فَأَخْرَجْنَا مَن كَانَ فِيهَا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣٥﴾ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِّنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٣٦﴾ وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٣٧﴾

(١) ويروي فالحقنا والبيت من معلقته ، والهاديات أوائل بقر الوحش ، وجوارحها متخلفاتها ، ولم تزيل ، أي لم تنفك ؛ يقول : لما لحق هذا الفرس أوائل بقر الوحش بقيت أوآخرها لم تنفك .  
(٢) هو مدرك بن حصن . وتماهه : \* فشن بالسلح فلما شنا \*  
(٣) راجع ج ٩ ص ٦٩



قوله تعالى : ( قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ) لما تبين إبراهيم عليه السلام أنهم ملائكة بإحياء العجل والبشارة قال لهم : « فَمَا خَطْبُكُمْ » أى ما شأنكم وقصتكم « أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ » (قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ) يريد قوم لوط . ( لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ ) أى لزرجمهم بها . ( مُسَوَّمَةٌ ) أى معلّمة . قيل : كانت مخططة بسواد وبياض . وقيل : بسواد وحمرة . وقيل : « مُسَوَّمَةٌ » أى معروفة بأنها حجارة العذاب . وقيل : على كل حجر اسم من يهلك به . وقيل : عاينها أمثال الخواتيم . وقد مضى هذا كله فى « هود » . فجعلت الحجارة تتبع مسافرينهم وشذائهم فلم يفلت منهم مخبر . ( عِنْدَ رَبِّكَ ) أى عند الله وقد أعدّها لرجم من قضى برجمه . ثم قيل : كانت مطبوخة طبخ الآجر ، قاله ابن زيد ؛ وهو معنى قوله تعالى : « حِجَارَةٌ مِنْ سِجِّيلٍ » على ما تقدم بيانه فى « هود » . وقيل : هى الحجارة التى نراها وأصلها طين ، وإنما تصير حجارة بإحراق الشمس إياها على مر الدهور . وإنما قال : « مِنْ طِينٍ » ليعلم أنها ليست حجارة الماء التى هى البرد . حكاها القشيري .

قوله تعالى : ( فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ) أى لما أردنا إهلاك قوم لوط أخرجنا من كان فى قومه من المؤمنين ؛ لئلا يهلك المؤمنون ، وذلك قوله تعالى : « فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ » . ( فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ) يعنى لوطا وبنتيه وفيه إضمار ؛ أى فما وجدنا فيها غير أهل بيت . وقد يقال بيت شريف يراد به الأهل . وقوله : « فِيهَا » كناية عن القرية ولم يتقدم لها ذكر ؛ لأن المعنى مفهوم . وأيضاً فقوله تعالى : « إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ » يدل على القرية ؛ لأن القوم إنما يسكنون قرية . وقيل : الضمير فيها للجماعة . والمؤمنون والمسلمون ها هنا سواء بخس اللفظ لئلا يتكرر ، كما قال : « إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ » . وقيل : الإيمان تصديق القلب ، والإسلام الانقياد بالظاهر ، فكل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمن . فسماهم فى الآية الأولى مؤمنين ؛ لأنه ما من مؤمن إلا وهو مسلم . وقد مضى الكلام فى هذا المعنى فى « البقرة » وغيرها . وقوله : « قَالَتِ الْأَعْرَابُ

(٢) راجع ج ١ ص ١٩٣

(١) راجع ج ٩ ص ٨٢ و ٧٩ و ٢١٥

آمَنَّا قُلْ لَمْ نُؤْمِنُوا» يدل على الفرق بين الإيمان والإسلام وهو مقتضى حديث جبريل عليه السلام في صحيح مسلم وغيره . وقد بيناه في غير موضع .

قوله تعالى : ﴿ وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً ﴾ أي عبرة وعلامة لأهل ذلك الزمان ومن بعدهم ؛ نظيره : « وَأَقْدَمَ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ »<sup>(١)</sup> . ثم قيل : الآية المتروكة نفس القرية الخريبة . وقيل : الحجارة المنضودة التي رُجوا بها هي الآية . ﴿ لِلَّذِينَ يَخَافُونَ ﴾ لأنهم المتفكرون<sup>(٢)</sup> .

قوله تعالى : وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٣٨﴾ فَتَوَلَّىٰ رُكْنِهِ وَقَالَ سَحَرُ أَوْ مَجْنُونٌ ﴿٣٩﴾ فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَفِي مُوسَى ﴾ أي وتركنا أيضا في قصة موسى آية . وقال الفراء : هو معطوف على قوله : « وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ » « وَفِي مُوسَى » . ﴿ إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴾ أي بحجة بيّنة وهي العصا . وقيل : أي بالمعجزات من العصا وغيرها . قوله تعالى : ﴿ فَتَوَلَّىٰ رُكْنِهِ ﴾ أي فرعون أعرض عن الإيمان « رُكْنِهِ » أي بجموعه وأجناده ؛ قاله ابن زيد . وهو معنى قول مجاهد ، ومنه قوله : « أَوْ آوَىٰ إِلَىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ »<sup>(٣)</sup> يعني المنعة والعشيرة . وقال ابن عباس وقتادة : بقوته . ومنه قول عنترة :

فَأَوْهَىٰ مِرَاسُ الْحَرْبِ رُكْنِي \* وَلَكِنْ مَا تَقَادَمَ مِن زَمَانِي<sup>(٤)</sup>

وقيل : بنفسه . وقال الأخفش : بجانبه ؛ كقوله تعالى : « أَعْرَضَ وَنَأَىٰ بِجَانِبِهِ »<sup>(٥)</sup> وقاله المؤرج . الجوهرى : ورُكْنُ الشَّيْءِ جانبه الأقوى ، وهو يأوى إلى ركن شديد أي عزرة ومنعة . القشيري : والركن جانب البدن . وهذا عبارة عن المبالغة في الإعراض عن الشيء .

(١) في ح « المشفقون » .

(٢) في رواية : ولا وصلت إلى يد الزمان .

(٣) راجع ج ١٣ ص ٣٤٣ .

(٤) راجع ج ٩ ص ٧٨ .

(٥) راجع ج ١٠ ص ٣٢١ .

( وَقَالَ سَاحِرًا مُّجْنُونًا ) « أو » بمعنى الواو ، لأنهم قالوها جميعا . قاله المؤرج والفراء ،  
وأشدد بيت جرير :

أَنْعَابَةَ الْفَوَارِسِ أَوْ رِيَاحًا \* عَدَلَتْ بِهِمْ طُهَيْبَةَ وَالْحِشَابَا<sup>(١)</sup>

وقد توضع « أو » بمعنى الواو ؛ كقوله تعالى : « وَلَا تَطْعَمْنَهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا » والواو  
بمعنى أو ، كقوله تعالى : « فَأَنْيَكُحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ » وقد تقدم  
جميع هذا . ( فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ ) لكفرهم وتوليهم عن الإيمان . ( فَنَبَذْنَاهُمْ ) أى طرحناهم  
( فِي النَّيْمِ وَهُوَ مَلِيمٌ ) بمعنى فرعون ، لأنه أتى ما يلام عليه .

قوله تعالى : وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ ﴿٤١﴾ مَا تَذَرُ

مِنْ شَيْءٍ أَنْتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْنَاهُ كَالرَّمِيمِ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : ( وَفِي عَادٍ ) أى وتركا فى عاد آية لمن تأمل . ( إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ  
الْعَقِيمَ ) وهى التى لا تُلْقِح سبحا ولا شجرا ، ولا رحمة فيها ولا بركة ولا منفعة ؛ ومنه امرأة عقيم  
لا تحمل ولا تلد . ثم قيل : هى الجنوب . روى ابن أبى ذئب عن الحرث بن عبد الرحمن  
عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « الرِّيحُ الْعَقِيمُ الْجَنُوبُ » وقال مقاتل : هى الدبور  
كما فى الصحيح عن النبى صلى الله عليه وسلم « نُصِرْتُ بِالصَّبَا وَأَهْلِيكَ عَادَ بِالْدُّبُورِ » . وقال  
ابن عباس : هى النجباء . وقال عبيد بن عمير : مسكنها الأرض الرابعة وما فتح على عاد منها  
إلا كقدر منخر النور . وروى ابن أبى نجيح عن مجاهد أيضا أنها الصبا ؛ فأنه أعلم .

قوله تعالى : ( مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَنْتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْنَاهُ كَالرَّمِيمِ ) أى كالشئ الهشيم ؛ يقال  
للنبت إذا يبس وتفتت : رميم وهشيم . قال ابن عباس : كالشئ الهالك البالى ؛ وقاله مجاهد .  
ومنه قول الشاعر<sup>(٤)</sup> :

(١) طهية — كسبية — : هى من نيم فمعبروا إلى أنهم ، والحشاب : بطون من نيم أيضا .

(٢) راجع ج ١٩ ص ١٧

(٣) راجع ج ١٩ ص ١٤٧

(٤) هو جرير بن أبى

تَرَكَتْنِي حِينَ كَفَّ الدَّهْرُ مِنْ بَصْرِى • وَإِذْ بَقِيَتْ كَعَظِيمِ الرَّمَّةِ البَّالِي  
وقال قتادة : إنه الذى ديس من يابس النبات . وقال أبو العالية والسدى : كالتراب  
المدقوق . قُطِرَب : الرَّمِيمُ الرَّمَاد . وقال يمان : مارمته الماشية من الكلاب بمرمتها . ويقال  
للشفة المِرْمَة والمِقْمَة بالكسر ، والمِرْمَة بالفتح لغة فيه . وأصل الكلمة من رَمَّ العظم إذا بلى ؛  
تقول منه : رَمَّ العظم يَرِمُّ بالكسر رِمَّةً فهو رَمِيمٌ ، قال [ الشاعر ]<sup>(١)</sup> :

وَرَأَى عَوَاقِبَ خُلِفَ ذَاكَ مَدْمَةً • تَبَقَّى عَلَيْهِ وَالْعِظَامُ رَمِيمٌ  
والرمة بالكسر العظام البالية والجمع رِمَمٌ ورِمَامٌ . ونظير هذه الآية : « تَدْمَرُ كُلَّ شَيْءٍ »  
حسب ما تقدم<sup>(٢)</sup> .

قوله تعالى : وَفِي تَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ ﴿٤٣﴾ فَعَتَّوْا  
عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٤٤﴾ فَمَا اسْتَطَاعُوا  
مِنْ قِيَامٍ وَمَا كَانُوا مُنْتَصِرِينَ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَفِي تَمُودَ ﴾ أى وفيهم أيضا عبرة وآية حين قيل لهم عيشوا تمتعين بالدنيا  
﴿ حَتَّىٰ حِينٍ ﴾ أى إلى وقت الهلاك وهو ثلاثة أيام كما فى هود : « تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ » .  
وقيل : معنى « تَمَتَّعُوا » أى أساموا وتمتعوا إلى وقت فراغ آجالكم . ﴿ فَعَتَّوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ ﴾  
أى خالفوا أمر الله فعفروا الناقة ﴿ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ ﴾ أى الموت . وقيل : هى كل عذاب  
مهلك . قال الحسين بن واقد : كل صاعقة فى القرآن فهو العذاب . وقرأ عمر بن الخطاب  
وحميد وابن محبب ومجاهد والكسائي « الصَّاعِقَةُ » يقال صَعِقَ الرجلُ صَعِقَةً وتَصَعَقَا أى غَشِيَ  
عليه . وَصَعَقْتَهُمُ السَّمَاءُ أى ألقت عليهم الصاعقة . والصاعقة أيضا صيحة العذاب وقد مضى  
فى « البقرة » وغيرها . ﴿ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴾ إليها نهارا . ﴿ فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ ﴾ قيل : معناه<sup>(٣)</sup>

(١) من ن . (٢) راجع ج ١٦ ص ٢٠٦ . (٣) راجع ج ٩ ص ٦٠ .

(٤) فى ح ، ز ، ل ، ن : « إذا ألقت » . (٥) راجع ج ١ ص ٢١٩ .

من نهوض . وقيل : ما أطاقوا أن يستقلوا بعذاب الله وأن يتحملوه ويقوموا به ويدفعوه عن أنفسهم ؛ تقول : لا أقوم لهذا الأمر أى لا أطيقه . وقال ابن عباس : أى ذهب أجسامهم وبقيت أرواحهم فى العذاب . ( وَمَا كَانُوا مُتَّصِرِينَ ) أى ممتنعين من العذاب حين أهلكوا ، أى ما كان لهم ناصر .

قوله تعالى : وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِيقِينَ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : ( وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ ) قرأ حمزة والكسائى وأبو عمرو « وَقَوْمِ نُوحٍ » بالخفض ؛ أى وفى قوم نوح آية أيضا . الباقون بالنصب على معنى وأهلكنا قوم نوح ، أو يكون ممتطوفا على الهاء والميم فى « أَخَذْتُهُمْ » أو الهاء فى « أَخَذْنَاهُ » أى فأخذتهم الصاعقة وأخذت قوم نوح ، أو « نَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ » ونبذنا قوم نوح ، أو يكون بمعنى اذكر .

قوله تعالى : وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ﴿٤٧﴾ وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمُهَيَّدُونَ ﴿٤٨﴾ وَمِن كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجِينَ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : ( وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ ) لما بين هذه الآيات قال : وفى السماء آيات وعبر تدل على أن الصانع قادر على الكمال ، فمطف أمر السماء على قصة قوم نوح لأنها آيتان . ومعنى « بِأَيْدٍ » أى بقوة وقدرة . عن ابن عباس وغيره . ( وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ) قال ابن عباس : لقادرون . وقيل : أى وإنا لذوسعة ، وبخلقها وخلق غيرها لا يضيق علينا شئ ، نريده . وقيل : أى وإنا لموسعون الرزق على خلقنا . عن ابن عباس أيضا . الحسن : وإنا لمطيقون . وعنه أيضا : وإنا لموسعون الرزق بالمطر . وقال الضحاك : أغنيناكم ؛ دليله : « عَلَى الْمَوْسِعِ قَدْرُهُ » . وقال القتيبي : ذو سعة على خلقنا ، والمعنى متقارب . وقيل : جعلنا بينهما وبين الأرض سعة . الجوهري : وأوسع الرجل أى صار ذا سعة وغنى ، ومنه قوله تعالى : « وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ » أى أغنياء قادرين . فشمل جميع الأفعال . ( وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا )

(١) راجع ج ٣ ص ٢٠٢

أى بسطناها كالفرش على وجه الماء ومددناها . ( فَنِعَمَ الْمَاهِدُونَ ) أى نعم الماهدون نحن لهم . والمعنى فى الجمع التعظيم ؛ مهدت الفراش مهذا بسطته ووطأته ، وتهيد الأمور قسويتها وإصلاحها .

قوله تعالى : ( وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ ) أى صنفين ونوعين مختلفين . قال ابن زيد : أى ذكرا وأنثى وحلوا وحامضا ونحو ذلك . مجاهد : يعنى الذكر والأنثى ، والسماء والأرض ، والشمس والقمر ، والليل والنهار ، والنور والظلام ، والسهل والجبل ، والجن والإنس ، والحير والشر ، والبكرة والعشى ، وكالأشياء المختلفة الألوان من الطعوم والأرايح والأصوات . أى جعلنا هذا كهذا دلالة على قدرتنا ، ومن قدر على هذا فليقدر على الإعادة . وقيل : « وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ » لتعلموا أن خالق الأزواج فرد ، فلا يقدر فى صفته حركة ولا سكون ، ولا ضياء ولا ظلام ، ولا فعود ولا قيام ، ولا ابتداء ولا انتهاء ؛ إذ هو عز وجل وتر « أَيْسَ كَيْفِيهِ شَيْءٌ » . ( لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ) .

قوله تعالى : فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِيَّيْكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٥٠﴾  
وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِيَّيْكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٥١﴾ كَذَلِكَ  
مَا آتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ ﴿٥٢﴾  
أَتَوَاصَوْا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَآغُوتٌ ﴿٥٣﴾ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ  
بِمَلُومٍ ﴿٥٤﴾ وَذَكَرْ فَإِنَّ الدِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ( فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِيَّيْكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ ) لما تقدم ما جرى من تكذيب أممهم لأنبيائهم وإهلاكهم ؛ لذلك قال الله تعالى : لنبيه صلى الله عليه وسلم قل لهم يا محمد ؛ أى قل لقومك : « فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِيَّيْكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ » أى فترؤا من معاصيه إلى طاعته . وقال ابن عباس : فبروا إلى الله بالتوبة من ذنوبكم . وعنه فترؤا منه إليه وأعملوا بطاعته . وقال محمد بن عبدالله بن عمرو بن عثمان بن عفان : « فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ » أخرجوا إلى مكة . وقال الحسين

(١) لفظة « لهم » ساقطة من ز .

(٢) راجع ج ١٦ ص ٨

أبن الفضل : أحترزوا من كل شيء دون الله فمن فتر إلى غيره لم يمتنع منه . وقال أبو بكر  
الوزائقي : فِرُوا من طاعة الشيطان إلى طاعة الرحمن . وقال الجُنَيْد : الشيطان داجع إلى الباطل  
ففرُوا إلى الله يمتنعكم منه . وقال ذو النون المصري : ففترُوا من الجهل إلى العلم ، ومن الكفر  
إلى الشكر . وقال عمرو بن عثمان : فترُوا من أنفسكم إلى ربكم . وقال أيضا : فِرُوا إلى ما سبق  
لكم من الله ولا تعتمدوا على حركاتكم . وقال سهل بن عبد الله : فترُوا مما سوى الله إلى الله .  
« إِنِّي لَأَسْأَلُكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ » أى أنذركم عقابه على الكفر والمعصية .

قوله تعالى : ( وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ) أمر مجدا صلى الله عليه وسلم أن يقول هذا  
للناس وهو النذير . وقيل : هو خطاب من الله للخلق . ( إِنِّي لَأَسْأَلُكُمْ مِنْهُ ) أى من مجد وسيوفه  
( نَذِيرٌ ) أى أنذركم باسمه وسيفه إن أشركتم بي ؛ قاله ابن عباس .

قوله تعالى : ( كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ ) هذا تسليية للنبي صلى الله  
عليه وسلم ؛ أى كما كذبت قومك وقالوا ساحر أو مجنون ، كذب من قبلهم وقالوا مثل قولهم .  
والكاف من « كَذَلِكَ » يجوز أن تكون نصبا على تقدير أنذركم إنذارا كما إنذار من تقدمنى من  
الرسول الذين أنذروا قومهم ، أو رفعا على تقدير الأمر كذلك أى كالأول . والأول تخويف  
لمن عصاه من الموحدين ، والثانى لمن أشرك به من الملحدين . والتسام على قوله : « كَذَلِكَ »  
عن يعقوب وغيره .

قوله تعالى : ( أَتَوَاصَوْا بِهِ ) أى أوصى أولهم آخرهم بالتكذيب . وتواطئوا عليه ؛  
والألف للتوبيخ والتعجب . ( بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ) أى لم يوص بهم بعضهم بعضا بل جمعهم  
الطغيان ، وهو مجاوزة الحد فى الكفر .

قوله تعالى : ( فَتَوَلَّوْا عَنْهُمْ ) أى أعرض عنهم وأصفح عنهم ( فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ ) عند الله  
لأنك أديت ما عليك من تبليغ الرسالة ، ثم نسخ هذا بقوله تعالى : ( وَذَكَرْنَا لَكَ الذِّكْرَى تَنْفَعُ  
الْمُؤْمِنِينَ ) وقيل : نسخ آية السيف . والأول قول الضمك ؛ لأنه قد أمر بالإقبال عليهم  
بالموعظة . وقال مجاهد : « فَتَوَلَّوْا عَنْهُمْ » فأعرض عنهم « فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ » أى ليس يلومك

ربك على تقصير كان منك «وَذَكَّرَ» أي بالعظة فإن العظة «تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ» . فتادة : «وَذَكَّرَ»  
بالقرآن «فَإِنَّ الذِّكْرَى» به «تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ» . وقيل : ذكركم بالعقوبة وأيام الله . وخص  
المؤمنين ؛ لأنهم المتفعلون بها .

قوله تعالى : وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴿٥٦﴾ مَا أُرِيدُ  
مِنْهُمْ مِّن رِّزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُونَ ﴿٥٧﴾ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ  
ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴿٥٨﴾ فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِّثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ  
فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿٥٩﴾ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : ( وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ) قيل : إن هذا خاص فيمن  
سبق في علم الله أنه يعبد، بقاء بلفظ العموم ومعناه الخصوص . والمعنى : وما خلقت أهل  
السعادة من الجن والإنس إلا ليوحدون . قال الفشيري : والآية دخلها التخصيص على  
القطع ؛ لأن المجازين والصبيان ما أمروا بالعبادة حتى يقال أراد منهم العبادة ، وقد قال الله  
تعالى : « وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ »<sup>(١)</sup> ومن خلق لجهنم لا يكون ممن خاق  
للعبادة ، فالآية محمولة على المؤمنين منهم ؛ وهو كقوله تعالى : « قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا »<sup>(٢)</sup> وإنما  
قال فريق منهم . ذكره الضحاك والكلبى والفراء والفتي . وفي قراءة عبد الله : « وَمَا خَلَقْتُ  
الْجِنَّ وَالْإِنْسَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ » وقال على رضى الله عنه : أى وما خلقت الجن  
والإنس إلا لأمرهم بالعبادة . وأعمد الزجاج على هذا القول ، ويبدل عليه قوله تعالى :  
« وَمَا أَمُرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا »<sup>(٣)</sup> . فإن قيل : كيف كفروا وقد خالقهم للإقرار بربوبيته  
والتذلل لأمره ومشيبته ؟ قيل : قد تذللوا لقضائه عليهم ؛ لأن قضاءه جارٍ عليهم لا يقدر  
على الامتناع منه ، وإنما خالفهم من كفر في العمل بما أمره به ، فأما التذلل لقضائه فإنه غير  
ممتنع منه . وقيل : « إِلَّا لِيَعْبُدُونِ » أى إلا ليقروا لى بالعبادة طوعا أو كرها ؛ رواه على  
ابن أبي طلحة عن ابن عباس . فالكرة ما يرى فيهم من أثر الصنعة . مجاهد : إلا ليعرفونى .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٢٤ (٢) راجع ج ١٦ ص ٢٤٨ (٣) راجع ج ٨ ص ١١٩



التعالي : وهذا قول حسن ؛ لأنه لو لم يخلقهم لما عرف وجوده وتوحيده . ودليل هذا التأويل قوله تعالى : « وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ » « وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ »<sup>(١)</sup> وما أشبه هذا من الآيات . وعن مجاهد أيضا : إلا لأمرهم وأنهم . زيد بن أسلم : هو ما جُبلوا عليه من الشقوة والسعادة ؛ فخلق السعداء من الجن والإنس للعبادة ، وخلق الأشقياء منهم للعصية . وعن الكلبي أيضا : إلا ليوحدون ، فأما المؤمن فيوحده في الشدة والرخاء ، وأما الكافر فيوحده في الشدة والبلاء دون النعمة والرخاء ؛ يدل عليه قوله تعالى : « وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظَّلَالِ دَعَاؤُا اللَّهِ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ »<sup>(٢)</sup> الآية . وقال عكرمة : إلا ليعبدون ويطيعون فأثيب العابد وأعاقب الجاحد . وقيل : المعنى إلا لأستعبدهم . والمعنى متقارب ؛ تقول : عبد بين العبودة والعبودية ، وأصل العبودية الخضوع والذل . والتعبيد التذليل ؛ يقال : طريق معبد . قال :<sup>(٣)</sup>

\* وَظِيْفًا وَظِيْفًا فَوْقَ مَوْرٍ مَعْبِدٍ \*

والتعبيد الاستعباد وهو أن يتخذه عبدا . وكذلك الاعتقاد . والعبادة : الطاعة ، والتعبد التمسك . فمعنى « لِيَعْبُدُونِ » لِيَذَلُّوا وَيَخْضَعُوا وَيَعْبُدُوا . « مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ » « مِنْ » صلة أى رزقا بل أنا الرزاق والمعطى . وقال ابن عباس وأبو الجوزاء : أى ما أريد أن يرزقوا أنفسهم ولا أن يطعموها . وقيل : المعنى ما أريد أن يرزقوا عبادى ولا أن يطعموهم « إِنْ اللَّهُ هُوَ الرَّزَّاقُ » وقرأ ابن محيصن وغيره « الرَّازِقُ » . « ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ » أى الشديد القوى . وقرأ الأعمش ويحيى بن وثاب والنخعي « الْمَتِينِ » بالجر على النعت للقوة . الباقيون بالرفع على النعت لـ « الرزاق » ، أو « ذو » من قوله : « ذُو الْقُوَّةِ » أو يكون خبر ابتداء محذوف ؛ أو يكون نعتا لاسم إن على الموضع ، أو خبرا بمد خبر . قال الفراء : كان

(٢) راجع ج ١٤ ص ٨٠

(١) راجع ج ١٦ ص ١٢٣ و ص ٦٤

(٣) هو طرفة بن العبد ، والبيت من معلقته وصدده :

\* تَبَارَى عَنَّا فَا رَاجِبَاتِ رَأَيْتِ \*

الوظائف عظم الساق . وفوله أتبعته وظافها وظيفا أى أتبعته وظف يدها وظاف رجلها ، ويستحب من الافة أن يجعل رجلها في موضع يدها إذا سارت . والمورد : الطريق .

حتمه المثبنة فذكره لأنه ذهب بها إلى الشيء المبرم المحكم الفتل ؛ يقال : حبل متين .  
وأشد الفزاء :

لِكُلِّ دَهْرٍ قَدْ لَيْسَتْ أَنْوَابًا \* حَتَّى آكْتَسَى الرَّأْسَ قِنَاعًا أَشْيَبًا  
\* مِنْ رِبْطَةٍ وَالْيَمْنَةَ الْمُعْصَبَا \*

فذكر المعصب ؛ لأن اليمنة صنف من الثياب ؛ ومن هذا الباب قوله تعالى : « فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ <sup>(١)</sup> مِنْ رَبِّهِ فَارْتَدَّ » أي وعظ « وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ <sup>(٢)</sup> » أي الصياح والصوت .  
قوله تعالى : « فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا » أي كفروا من أهل مكة ( ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَهْلِهِمْ ) أي نصيبا من العذاب مثل نصيب الكفار من الأمم السالفة . وقال ابن الأعرابي :  
يقال يوم ذنوب أي طويل الشر لا ينقضي . وأصل الذنوب في اللغة الدلو العظيمة ، وكانوا يستقون الماء . فيسمون ذلك على الأنصباء فقليل للذنوب نصيب من هذا ؛ قال الرازي :  
لَنَا ذُنُوبٌ وَلَكُمْ ذُنُوبٌ \* فَإِنَّ أَيْدِيَكُمْ فُلْنَا الْقَلْبِيبُ  
وقال علقمة :

وَفِي كُلِّ يَوْمٍ قَدْ خَبَطَتْ بِنِعْمَةٍ \* فَحُقُّ لِسَائِمٍ مِنْ نَدَاكَ ذُنُوبٌ  
وقال آخر :

لَعَمْرُكَ وَالْمَنَائِبَا طَارِقَاتُ \* لِكُلِّ بَنِي أَبِي مِنْهَا ذُنُوبُ

الجوهري : والذنوب الفرس الطويل الذنب ، والذنوب النصيب ، والذنوب لحم أسفل المتن ، والذنوب الدلو الملقى ماء . وقال ابن السكيت : فيها ماء قريب من الماء يؤنث ويذكر ، ولا يقال لها وهي فارغة ذنوب ؛ والجمع في أدنى العدد أذنية والكثير ذنائب ، مثل قلوب وقلائص . ( فَلَا يَسْتَعِجِلُونَ ) أي فلا يستعجلون نزول العذاب بهم ؛ لأنهم قالوا : يا محمد « فَأَتَيْنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ <sup>(٤)</sup> » فنزل بهم يوم بدر ما حقق به وعدده وعجل بهم انتقامه ، ثم لهم في الآخرة العذاب الدائم ، والحزى القائم ، الذي لا أنقطاع له ولا نفاذ ، ولا غاية ولا آباء . تم تفسير سورة « والذاريات » والحمد لله .

(١) راجع ج ٣ ص ٣٥٩

(٢) راجع ج ٩ ص ٦١

(٣) قاله أبو ذؤيب .

(٤) راجع ج ٧ ص ٢٢٧ ر ج ٩ ص ٢٧

## سورة « والطور »

مكية كلها في قول الجميع ، وهي تسع وأربعون آية

روى الأئمة عن جبير بن مطعم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بالطور

في المغرب . متفق عليه .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَالطُّورِ ① وَكِتَابٍ مَسْطُورٍ ② فِي رَقٍ مَنشُورٍ ③

وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ ④ وَالسَّيْفِ الْمَرْفُوعِ ⑤ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ⑥

إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ⑦ مَّالَهُ مِنْ دَافِعٍ ⑧

قوله تعالى : ( وَالطُّورِ ) الطور اسم الجبل الذي كلم الله عليه موسى ؛ أقسم الله به

تشريفا له وتكريما وتذكيرا لما فيه من الآيات ، وهو أحد جبال الجنة . وروى إسماعيل

ابن إسحاق قال : حدثنا إسماعيل بن أبي أويس ، قال : حدثنا كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف

عن أبيه عن جده أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أربعة أجبل من جبال الجنة

وأربعة أنهار من أنهار الجنة وأربعة ملاحم من ملاحم الجنة " <sup>(١)</sup> قيل : فما الأجل ؟ قال :

" جبل أحد يميننا ونحوه والطور جبل من جبال الجنة ولبنان جبل من جبال الجنة [ والجودي <sup>(٢)</sup>

جبل من جبال الجنة ] " وذكر الحديث ، وقد استوفيناها في كتاب « التذكرة » . قال مجاهد : الطور

هو بالسريانية الجبل والمراد به طورسينا . وقاله السدي . وقال مقاتل بن حيان : هما طوران

يقال لأحدهما طورسينا والآخر طورزيتا ؛ لأنهما ينبتان التين والزيتون . وقيل : هو جبل

بمدين وأسمه زبير . قال الجوهري : والزبير الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام .

(٢) الزيادة من ن .

(١) الملاحم : فزرة بدر وأحد والحدق وخيبر .

قلت : ومدين بالأرض المقدسة وهي قرية شعيب عليه السلام . وقيل : إن الطور كل جبل أنبت ، ومالا ينبت فليس بطور ؛ قاله ابن عباس . وقد مضى في «البقرة» مستوفى .<sup>(١)</sup>

قوله تعالى : ﴿ وَكِتَابٍ مَّسْطُورٍ ﴾ أي مكتوب ؛ يعني القرآن يقرؤه المؤمنون من المصاحف ، ويقرؤه الملائكة من اللوح المحفوظ ؛ كما قال تعالى : « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ » .<sup>(٢)</sup> وقيل : يعني سائر الكتب المنزلة على الأنبياء ، وكان كل كتاب في رق ينشره أهله لقراءته . وقال الكلبي : هو ما كتب الله لموسى بيده من التوراة وهوسى يسمع صرير القلم . وقال الفراء : هو صحائف الأعمال ؛ فمن أخذ كتابه بيمينه ، ومن أخذ كتابه بشماله ؛ نظيره : « وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا »<sup>(٣)</sup> وقوله : « وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ »<sup>(٤)</sup> . وقيل : إنه الكتاب الذي كتبه الله تعالى لملائكته في السماء يقرءون فيه ما كان وما يكون . وقيل : المراد ما كتب الله في قلوب الأولياء من المؤمنين ؛ بيانه : « أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ »<sup>(٥)</sup> .

قلت : وفي هذا القول تجوز ؛ لأنه عبر بالقلوب عن الرق . قال المبرد : الرق ما رُق من الجلد ليكتب فيه ، والمنشور المبسوط . وكذا قال الجوهري في الصحاح ، قال : والرُق بالفتح ما يكتب فيه وهو جلد رقيق . ومنه قوله تعالى : « فِي رَقٍّ مَّنْشُورٍ » والرُق أيضا العظيم من السلاخف . قال أبو عبيدة : وجمعه رُقوق . والمعنى المراد ما قاله الفراء ؛ والله أعلم . وكل صحيفة فهي رُق لرقعة حواشيها ؛ ومنه قول المتلمس :

فكأنما هي من تقادم عهدِها \* رُق أتيج كتابها مسطور<sup>(٥)</sup>

وأما الرُق بالكسر فهو الملك ؛ يقال : عبد مرقوق . وحكى الماوردي عن ابن عباس : أن الرُق بالفتح ما بين المشرق والمغرب .

قوله تعالى : ﴿ وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ ﴾ قال علي وابن عباس وغيرهما : هو بيت في السماء حيال الكعبة يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ، ثم يخرجون منه فلا يعودون إليه . قال

(١) راجع ج ١ ص ٤٣٦ .

(٢) راجع ص ٢٢٤ و ص ٣٠٨ من هذا الجزء .

(٣) راجع ج ١٠ ص ٢٢٩ .

(٤) راجع ج ١٩ ص ٢٣٢ .

(٥) لم نثر على هذا البيت في ديران المتلمس .

على رضى الله عنه : هو بيت في السماء السادسة . وقيل : في السماء الرابعة ؛ روى أنس ابن مالك ، عن مالك بن صعصعة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أوتى بي إلى السماء الرابعة فرفع لنا البيت المعمور فإذا هو حِيال الكعبة لو نَحَرَّ نَحْرُهَا عليها يدخله كل يوم سبعون ألف مَلَك إذا خرجوا منه لم يعودوا إليه “ ذكره الماوردي . وحكى القشيري عن ابن عباس أنه في السماء الدنيا . وقال أبو بكر الأنباري : سأل ابن الكواء علياً رضى الله عنه قال : فما البيت المعمور ؟ قال : بيت فوق سبع سموات تحت العرش يقال له الضُّراح . وكذا في « الصحاح » : والضُّراح بالضم بيت في السماء وهو البيت المعمور عن ابن عباس . وعُمرانه كثرة غاشيته من الملائكة . وقال المهدوي عنه : حذاء العرش . والذي في صحيح مسلم عن مالك بن صعصعة عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الإسراء : ” ثم رُفِعَ إلى البيت المعمور فقلت يا جبريل ما هذا قال هذا البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف مَلَك إذا خرجوا منه لم يعودوا إليه آخرُ ما عليهم “ وذكر الحديث . وفي حديث ثابت عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” أُتيت بالبراق “ الحديث ؛ وفيه : ” ثم عرج بنا إلى السابعة فأستفتح جبريل عليه السلام فقبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال مجد — صلى الله عليه وسلم — قيل وقد بُعِثَ إليه قال قد بُعِثَ إليه ففتح لنا فإذا أنا بإبراهيم عليه السلام مسنداً ظهره إلى البيت المعمور وإذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف مَلَك لا يعودون إليه “ . وعن ابن عباس أيضاً قال : لله في السموات والأرضين خمسة عشر بيتاً ، سبعة في السموات وسبعة في الأرضين والكعبة ، وكلها مقابلة للكعبة . وقال الحسن : البيت المعمور هو الكعبة ، البيت الحرام الذي هو معمور من الناس ، يعمره الله كل سنة بستمائة ألف ، فإن عجز الناس عن ذلك أتمه الله بالملائكة ، وهو أول بيت وضعه الله للعبادة في الأرض . وقال الربيع بن أنس : إن البيت المعمور كان

(١) « آخر » برفع الراء ونصبها ، فالنصب على الظرف والرفع على تقدير ذلك آخر ما عليهم ، والرفع أوجه .

(٢) في ح ، ز ، ل ، ن ؛ « إلى السماء السابعة » .

(هامش مسلم) .

في الأرض موضع الكعبة في زمان آدم عليه السلام ، فلما كان زمان نوح عليه السلام أمرهم أن يحجوا فأبوا عليه وعصوه ، فلما طغى الماء رفع فجعل بحذائه في السماء الدنيا ، فبعمره كل يوم سبعون ألف ملك ، ثم لا يرجعون إليه حتى ينفخ في الصور ، قال : فسبأ الله جل وعز لإبراهيم مكان البيت حيث كان ؛ قال الله تعالى : « وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهَّرَ بَيْتِي لِلْعَائِلِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ » . (١) وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ ) يعني السماء سماها سقفا ؛ لأنها للأرض كالسقف للبيت ؛ بيانه : « وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا » . (٢) وقال ابن عباس : هو العرش وهو سقف الجنة . (وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ) قال مجاهد : الموقد ؛ وقد جاء في الخبر : « إن البحر يسجر يوم القيامة فيكون نارا » . وقال قتادة : المملوء . وأنشد النحويون للنمير بن قولب :

إذا شاء طالع مسجورة \* ترى حولها النبع والسام<sup>(٣)</sup>

يريد وعلا يطالع عينا مسجورة مملوءة . فيجوز أن يكون المملوء نارا فيكون كالقول المتقدم . وكذا قال الضحاك وشمر بن عطية ومحمد بن كعب والأخفش بأنه الموقد المحمى بمنزلة التنور المسجور . ومنه قيل : لئسمر مسجور ؛ ودليل هذا التأويل قوله تعالى : « وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ » (٤) أي أوقدت ؛ سجرت التنور أسجره سجرا أي أحيطه . وقال سعيد ابن المسيب : قال علي رضي الله عنه لرجل من اليهود : أين جهنم ؟ قال : البحر . قال ما أراك إلا صادقا ، وتلا : « وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ » . « وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ » مخففة . وقال عبد الله ابن عمرو : لا يتوضأ بماء البحر لأنه طبق جهنم . [وقال كعب : يسجر البحر غدا فيزداد في نار جهنم ؛ فهذا قول<sup>(٥)</sup>] وقال ابن عباس : المسجور الذي ذهب ماؤه . وقاله أبو العالصة . وروى عطية وذو الرمة الشاعر عن ابن عباس قال : خرجت أمة لتستقي فقالت : إن الحوض مسجور أي فارغ ، قال ابن أبي داود : ليس لدى الرمة حديث إلا هذا . وقيل : المسجور أي المفجور ؛ دليله : « وَإِذَا الْبِحَارُ بُجِّرَتْ » (٤) أي تنشفها الأرض فلا يبقى فيها ماء .

(١) راجع ج ١٣ ص ٣٦ (٢) راجع ج ١١ ص ٢٨٥ (٣) السام غير مهموز : شجر يتخذ منه القمي والسمام ؛ والنبع مثله . (٤) راجع ج ١٩ ص ٢٢٨ و ٢٤٢ (٥) ما بين المربعين ساقط من هـ .

وقول ثالث قاله علي رضي الله عنه وعكرمة . قال أبو مكي : سألت عكرمة عن البحر المسجور فقال : هو بحر دون العرش . وقال علي : تحت العرش فيه ماء غليظ . ويقال له بحر الحيوان يطر العباد منه بعد النفخة الأولى أربعين صباحا فينبتون في قبورهم . وقال الربيع بن أنس : المسجور المختلط العذب بالملح .

قلت : وإليه يرجع معنى « بَغَّرَتْ » في أحد التأويلين ؛ أي بَغَّرَ عَذْبُهَا فِي مَالِهَا : والله أعلم . وسيأتي . وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : المسجور المحبوس . ( إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ) هذا جواب القسم ؛ أي واقع بالمشركين . قال جبير بن مطعم : قدمت المدينة لأسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في أسارى بدر ، فوافيته يقرأ في صلاة المغرب « وَالطُّورِ » إلى قوله : ( إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ . مَالَهُ مِنْ دَافِعٍ ) فكانما صدع قلبي ، فأسلمت خوفا من نزول العذاب ، وما كنت أظن أن أقوم من مقامى حتى يقع بي العذاب . وقال هشام بن حسان : أنطلقت أنا ومالك بن دينار إلى الحسن وعنده رجل يقرأ « وَالطُّورِ » حتى بلغ « إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ . مَالَهُ مِنْ دَافِعٍ » فبكى الحسن وبكى أصحابه ، فجعل مالك يضطرب حتى غشي عليه . ولما ولى بكار القضاء جاء إليه رجلان يختصمان فتوجهت على أحدهما اليمين ، فرغب إلى الصلح بينهما ، وأنه يعطى خصمه من عنده عوضا من يمينه فأبى إلا اليمين ، فأحلفه بأول « وَالطُّورِ » إلى أن قاله له قل : « إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ » إن كنت كاذبا ؛ فقالها فخرج فكسر من حينه .

قوله تعالى : يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا ﴿٩﴾ وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا ﴿١٠﴾ فَوَيْلٌ لِلْيَوْمِيَّةِ لِلْمُكْذِبِينَ ﴿١١﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ ﴿١٢﴾ يَوْمَ يَدْعُونَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَا ﴿١٣﴾ هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تُكْذِبُونَ ﴿١٤﴾ أَفَسِحْرٌ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ ﴿١٥﴾ أَصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُحْزَنُونَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾

(١) في ن « إن عذاب الله بي لواقع الخ » .

قوله تعالى : (يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا) العامل في يوم قوله : « وَأَقِمْ » أى يقع العذاب بهم يوم القيامة وهو اليوم الذى تمور فيه السماء . قال أهل اللغة : ما ر الشئ يُمورُ مَوْرًا ، أى تحرك وجاء وذهب كما تتكفأ النخلة العيدانة ، أى الطويلة ، والتمور مثله . وقال الضحاك : يموج بعضها فى بعض . مجاهد : تدور دورا . أبو عبيدة والأخفش : تكفأ ، وأنشد للأعشى :

كَأَنَّ مِشْيَتَهَا مِنْ بَيْتٍ جَارِيهَا \* مَوْرُ السَّحَابَةِ لَا رَيْثٌ وَلَا عَجَلٌ

وقيل تجرى جريا . ومنه قول جرير :

وَمَا زَالَتْ الْقَتْلَى تَمُورُ دِمَاؤَهَا \* بِدَجَلَةٍ حَتَّى مَاءُ دَجَلَةٍ أَشْكَلُ<sup>(١)</sup>

وقال ابن عباس : تمور السماء يومئذ بما فيها وتضطرب . وقيل : يدور أهلها فيها ويموج بعضهم فى بعض . والمور أيضا الطريق . ومنه قول طرفة :

\* ... فَوَقَّ مَوْرٍ مَعْبِدٍ<sup>(٢)</sup> \*

والموّر الموج . وناقاة موارة البد أى سربعة . والبعير يمور عضدها إذا ترددت فى عرض جنبه ، قال الشاعر :

\* عَلَى ظَهْرِ مَوَارِ الْمِلَاطِ حِصَانٍ \*

الملاط الجنب . وقولهم : لا أدرى أغار أم مار ، أى أتى غورا أم دار فرجع إلى نجد . والموّر بالضم الغبار بالريح . وقيل : إن السماء هاهنا الفلك وموره اضطراب نظمه واختلاف سيره ؛ قاله ابن بحر . ( وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا ) قال مقاتل : تسير عن أماكنها حتى تستوى بالأرض . وقيل : تسير كسير السحاب اليوم فى الدنيا ؛ بيانه « وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ » . وقد مضى هذا المعنى فى « الكهف »<sup>(٤)</sup> . ( فَوَيْلٌ لِلْمُصَدِّقِينَ )<sup>(٣)</sup>

(١) الأشكل : ما فيه بياض وحمرة . (٢) البيت من مطلقته ونمائه :

تبارى حافا ناجيات وأتبع \* وظيفا وظيفا فوق مور معبد

تبارى : تمارض . والعناق : النوق الكرام . والناجيات : السربعات . والوظيف : عظم الساق . والمعبد : المذلل .

(٤) راجع ج ١٠ ص ٤١٦

(٣) راجع ج ١٢ ص ٢٤٢



« وَيَلَّ » كلمة تقال للهالك ، وإنما دخلت الفاء لأن في الكلام معنى المجازاة . ( الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ ) أى في تردد في الباطل ، وهو خوضهم في أمر مجد بالتكذيب . وقيل : في خوض في أسباب الدنيا يلعبون لا يذكرون حساباً ولا جزاء . وقد مضى في « براءة » .  
 قوله تعالى : ( يَوْمَ يُدْعَوْنَ ) « يَوْمَ » بدل من يومئذ . و « يُدْعَوْنَ » معناه يدفعون إلى جهنم بشدة وعنف ، يقال : دَعَعْتُهُ أَدَعُهُ دَعَاً أى دفعته ، ومنه قوله تعالى : « قَدْ لَكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ » . وفي التفسير : إن خزنة جهنم يغلون أيديهم إلى أعناقهم ، ويجمعون نواصيهم إلى أقدامهم ، ثم يدفعونهم في النار دفعاً على وجوههم ، وزخاً في أعناقهم حتى يردوا النار . وقرأ أبو رجاء العطاردي وابن السميع « يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاً » بالتخفيف من الدعاء فإذا دنوا من النار قالت لهم الخزنة : ( هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكْذِبُونَ ) في الدنيا .  
 قوله تعالى : ( أَفَسِحْرٌ هَذَا ) استفهام معناه التوبيخ والتقريع ، أى يقال لهم : « أَفَسِحْرٌ هَذَا » الذى ترون الآن بأعينكم ( أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ ) . وقيل : « أَمْ » بمعنى بل ؛ أى بل كنتم لا تبصرون في الدنيا ولا تعقلون .

قوله تعالى : ( أَصْلَوْهَا ) أى تقول لهم الخزنة ذوقوا حرها بالدخول فيها . ( فَأَصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ ) أى سواء كان لكم فيها صبر أو لم يكن . « سواء » خبره محذوف ، أى سواء عليكم الجزع والصبر فلا يتفعمكم شيء ، كما أخبر عنهم أنهم يقولون : « سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرِعْنَا أَمْ صَبَرْنَا » . ( إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ) .

قوله تعالى : إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ ﴿١٧﴾ فَكِهِينَ بِمَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ وَوَقْلُهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابٌ آلِيمٌ ﴿١٨﴾ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ مُتَكِبِينَ عَلَىٰ سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ وَزَوَّجْنَاهُم بِحُورٍ عِينٍ ﴿٢٠﴾

(٢) راجع ج ٢٠ ص ٢١١

(١) راجع ج ٨ ص ٢٠١

(٣) راجع ج ٩ ص ٢٥٥

قوله تعالى : ( إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ ) لما ذكر حال الكفار ذكر حال المؤمنين  
أيضاً ( فَأَكْبَهَيْنَ ) أى ذوى فاكهة كثيرة ؛ يقال : رجل فاكه أى ذو فاكهة ، كما يقال :  
لاين وتامر ؛ أى ذولبن وتمر ؛ قال :<sup>(١)</sup>

وَعَرَّرْتَنِي وَزَعَمْتَ أَنْ \* لَكَ لَابِنٌ بِالصَّيْفِ تَامِرٌ

أى ذولبن وتمر . وقرا الحسن وغيره : « فَاكْبَهَيْنَ » بغير ألف ومعناه معجبين ناعمين  
في قول ابن عباس وغيره ؛ يقال : فَاكْبَهَ الرَّجُلُ بِالْكِسْرِ فَهُوَ فَاكِبٌ إِذَا كَانَ طَيِّبَ النَّفْسِ  
مزاحاً . والفكه أيضاً الأثر البطر . وقد مضى في « الدخان » القول في هذا . ( بِمَا آتَاهُمْ )  
أى أعطاهم ( رَبَّهُمْ وَوَقَّاهُمْ رَبَّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ) . ( كُلُوا وَاشْرَبُوا ) أى يقال لهم ذلك .  
( هَنِيئًا ) الهنيء ما لا تنغص فيه ولا نكد ولا كدر . قال الزجاج : أى ليهنكم ما صرتم إليه  
« هَنِيئًا » . وقيل : أى مُتَّعِمٌ بِنَعِيمِ الْجَنَّةِ إِمْتَاعًا هَنِيئًا . وقيل : أى كلوا واشربوا هنتم « هَنِيئًا »  
فهو صفة في موضع المصدر . وقيل : « هَنِيئًا » أى حللاً . وقيل : لا أذى فيه ولا غائلة .  
وقيل : « هَنِيئًا » أى لا تموتون ؛ فإن ما لا يبقى أو لا يبقى الإنسان معه منغص غير هنيء .

قوله تعالى : ( مُتَّكِبِينَ عَلَى سُرُرٍ ) سُرُرٌ جمع سرير وفي الكلام حذف تقديره : متكئين  
على نمارق سرر . ( مَصْفُوفَةً ) قال ابن الأعرابي : أى موصولة بعضها إلى بعض حتى  
تصير صفًا . وفي الأخبار أنها تصف في السماء بطول كذا وكذا ؛ فإذا أراد العبد أن يجلس  
عليها تواضعت له ؛ فإذا جلس عليها عادت إلى حالها . قال ابن عباس : هى سرر من ذهب مكللة  
بالزبرجد والدر والياقوت ، والسرير ما بين مكة وأيلة . ( وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ) أى قرناهم  
بهن . قال يونس بن حبيب : تقول العرب زوجته امرأة وتزوجت امرأة ؛ وليس من كلام  
العرب تزوجت بامرأة . قال : وقول الله عز وجل : « وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ » أى قرناهم  
بهن ؛ من قول الله تعالى : « أَحْسَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ »<sup>(٢)</sup> أى وقرناءهم . وقال  
الفراء : تزوجت بامرأة لغة في أزد شنوءة . وقد مضى القول في معنى الحور العين .<sup>(٣)</sup>

(٢) راجع ج ١٦ ص ١٣٩

(١) هو الخطيئة .

(٤) راجع ج ١٦ ص ١٥٢

(٣) راجع ج ١٥ ص ١٥٢

قوله تعالى : وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ ﴿٢١﴾ وَأَمْدَدْنَاهُمْ بِغُكْحَةٍ وَلَحْمٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٢٢﴾ يَنْزِعُونَ فِيهَا كَأْسًا لَا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْتِيمٌ ﴿٢٣﴾ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلَافٌ لَّهُمْ كَأَنَّهُمْ لَوْلُؤٌ مَّكْنُونٌ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ( وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ ) قرأ العامة « وَاتَّبَعَتْهُمْ » بوصل الألف وتشديد التاء وفتح العين وإسكان التاء . وقرأ أبو عمرو « وَاتَّبَعَتْهُمْ » بقطع الألف وإسكان التاء والعين ونون ؛ اعتباراً بقوله : « أَلْحَقْنَا بِهِمْ » ؛ ليكون الكلام على نسق واحد . فأما قوله : « ذُرِّيَّتُهُمْ » الأولى فقراها بالجمع ابن عامر وأبو عمرو ويعقوب ورواها عن نافع إلا أن أبا عمرو كسر التاء على المفعول وضم باقيهم . وقرأ الباقون « ذُرِّيَّتُهُمْ » على التوحيد وضم التاء وهو المشهور عن نافع . فأما الثانية فقراها نافع وابن عامر وأبو عمرو ويعقوب بكسر التاء على الجمع . الباقون « ذُرِّيَّتُهُمْ » على التوحيد وفتح التاء . واختلف في معناه ؛ فقيل عن ابن عباس أربع روايات : الأولى أنه قال : إن الله ليرفع ذرية المؤمن معه في درجته في الجنة وإن كانوا دونه في العمل لتقرَّبهم عينه ، وتلا هذه الآية . ورواه مرفوعاً النحاس في « النسخ والمنسوخ » له عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله عز وجل ليرفع ذرية المؤمن معه في درجته في الجنة وإن كان لم يبلغها بعمله لتقرَّبهم عينه » ثم قرأ « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ » الآية . قال أبو جعفر : فصار الحديث مرفوعاً عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذا يجب أن يكون ؛ لأن ابن عباس لا يقول هذا إلا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه إخبار عن الله عز وجل بما يفعله وبمعنى أنه أنزلها جل ثناؤه . الزمخشري : فيجمع الله لهم أنواع السرور بسعادتهم في أنفسهم ، وبمزاوجة الحور العين ، وبمؤانسة الإخوان المؤمنين ، وباجتماع أولادهم ونسلهم بهم .

وعن ابن عباس أيضا أنه قال : إن الله ليلحق بالمؤمن ذريته الصغار الذين لم يبلغوا الإيمان ؛  
 قاله المهدوي . والذرية تقع على الصغار والكبار ، فإن جعلت الذرية ها هنا للصغار كان قوله  
 تعالى : « بِإِيمَانٍ » في موضع الحال من المفعولين ، وكان التقدير « بِإِيمَانٍ » من الآباء .  
 وإن جعلت الذرية للكبار كان قوله : « بِإِيمَانٍ » حالا من الفاعلين . القول الثالث عن  
 ابن عباس : أن المراد بالذين آمنوا المهاجرون والأنصار والذرية التابعون . وفي رواية عنه :  
 إن كان الآباء أرفع درجة رفع الله الأبناء إلى الآباء ، وإن كان الأبناء أرفع درجة رفع الله  
 الآباء إلى الأبناء ؛ فالآباء داخلون في أسم الذرية ؛ كقوله تعالى : « وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ  
 فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ »<sup>(١)</sup> . وعن ابن عباس أيضا يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا دخل  
 أهل الجنة الجنة سأل أحدهم عن أبويه وعن زوجته وولده فيقال لهم إنهم لم يدركوا  
 ما أدركت فيقول يا رب إني عملت لي ولهم فيؤمر بإلحاقهم به » . وقالت خديجة رضي  
 الله عنها : سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن ولدين لي ماتا في الجاهلية فقال لي : « هما  
 في النار » فلما رأى الكراهية في وجهي قال : « أو رأيت مكانهما لأبغضتهما » قالت :  
 يا رسول الله فولدى منك ؟ قال : « في الجنة » ثم قال : « إن المؤمنين وأولادهم في الجنة  
 والمشركين وأولادهم في النار »<sup>(٢)</sup> ثم قرأ « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُم بِإِيمَانٍ » الآية .  
 ( وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ) أي ما نقصنا الأبناء من ثواب أعمالهم لقصر أعمارهم ،  
 وما نقصنا الآباء من ثواب أعمالهم شيئا بإلحاق الذريات بهم . والهاء والميم راجعان إلى  
 قوله تعالى : « وَالَّذِينَ آمَنُوا » . وقال ابن زيد : المعنى « وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُم بِإِيمَانٍ »  
 إلحقنا بالذرية أبناءهم الصغار الذين لم يبلغوا العمل ؛ فالهاء والميم على هذا القول للذرية .  
 وقرأ ابن كثير « وَمَا آتَيْنَاهُمْ » بكسر اللام . وفتح الباقسون . وعن أبي هريرة « آتَيْنَاهُمْ »  
 بالمد ؛ قال ابن الأعرابي : أَلْتَهُ يَأْتِيهِ النَّاءُ ، وَأَلْتَهُ يُؤْتِيهِ إِبْلَانًا ، وَأَلْتَهُ يَلْتُهُ لَبِنًا كُلُّهَا إِذَا نَقَصَهُ .

(١) هذا الحديث كان قبل قوله صلى الله عليه وسلم : « سألت ربي فأعطاني أولاد المشركين خدما

لأهل الجنة » .

وفي الصحاح : ولآته عن وجهه يَلُوتُه وَيَلَيْتُه أى حبسه عن وجهه وصرفه، وكذلك آله عن وجهه فَعَلَ وَأَفْعَلَ بمعنى، ويقال أيضا: ما آله من عمله شيئا أى ما نقصه مثل آله وقد مضى به «المحجرات»<sup>(١)</sup>. (كُلُّ أَمْرِي بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ) قيل: يرجع إلى أهل النار. قال ابن عباس: آرتين أهل جهنم بأعمالهم وصار أهل الجنة إلى نعيمهم؛ ولهذا قال: «كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ». إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ<sup>(٢)</sup>. وقيل: هو عام لكل إنسان مُرْتَهِنٌ بعمله فلا ينقص أحد من ثواب عمله، فأما الزيادة على ثواب العمل فهي تفضل من الله. ويحتمل أن يكون هذا في الذرية الذين لم يؤمنوا فلا يلحقون آباءهم المؤمنين بل يكونون مُرْتَهِنِينَ بكفرهم.

قوله تعالى: (وَأَمَدَدْنَاهُمْ بِفَاكِهَةٍ وَحَلِيمٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ) أى أكثرنا لهم من ذلك زيادة من الله، أمدهم بها غير الذى كان لهم.

قوله تعالى: (يَتَنَازَعُونَ فِيهَا كَأْسًا) أى يتناولها بعضهم من بعض وهو المؤمن وزوجاته وخدمه في الجنة. والكأس: إناء الخمر وكل إناء مملوء من شراب وغيره؛ فإذا فرغ لم يسم كأسًا. وشاهد التنازع والكأس في اللغة قول الأخطل:

<sup>(٣)</sup>  
وَشَارِبٌ مُرْبِيعٌ بِالْكَاسِ نَادِمِنِي \* لَا بِالْحَصُورِ وَلَا فِيهَا بِسَوَارِ  
نَازِعْتُهُ طَيْبَ الرَّاجِ الشُّمُوبِ وَقَدْ \* صَاحَ الدَّجَاجُ وَحَانَتْ وَقْعَةُ السَّارِي

وقال امرؤ القيس:

فَلَمَّا تَنَازَعْنَا الْحَدِيثَ وَأَسْمَعْتُ \* هَصَرْتُ بِنَفْسِي ذِي شَمَارِيحٍ مَبَالِ

وقد مضى هذا في «الصفات»<sup>(٤)</sup>. (لَا تَلْعَوْ فِيهَا) أى في الكأس أى لا يجرى بينهم لغو

(١) راجع ج ١٦ ص ٣٤٨ (٢) راجع ج ١٩ ص ٨٥

(٣) مربيح: يخر لضيافته الرج وهي الفصلان؛ ويروي: مربيح وهو الذى كاسه ملائى بالخمر فيسكرو ولا يتغير من أخلاقه الحميدة. والحصور الضيق البخيل مثل الحصير. والسوار هو المعربد الوتاب، ويروي بسار وهو الذى إذا شرب ترك بقية في فم الإناء. والدجاج هنا المراد به الديكة يريد وقت السحر، يقال هذا دجاج فيريدون الديوك. وهذه دجاج فيريدون الأنثى. ووقعة السارى — ويروي وقعة السارى — من وقعت الإبل إذا بركت. والسارى هو السائر باللبل. وفي نسخ الأصل كلها: في الكأس نازعنى. والتصحيح كما أثبتناه في صدر الكتاب من ديوان الأخطل طبع البسوعيين. (٤) راجع ج ١٥ ص ٧٧ ... ففيها الكلام على الكأس.

« وَلَا تَأْتِيهِمْ » ولا مافيه إثم . والتأثم تفعيل من الإثم ؛ أى تلك الكأس لا تجعلهم آثمين لأنه مباح لهم . وقيل : « لَا لَغْوٌ فِيهَا » أى فى الجنة . قال ابن عطاء : أى لغو يكون فى مجلس محله جنة عدن ، وسقاتهم الملائكة ، وشربهم على ذكر الله ، وربحانهم وتحتهم من عند الله ، والقوم أضياف الله ! « وَلَا تَأْتِيهِمْ » أى ولا كذب ، قاله ابن عباس . الضحاك : يعنى لا يكذب بعضهم بعضاً . وقرأ ابن كثير وابن محيصن وأبو عمرو : « لَا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْتِيهِمْ » بفتح آخره . الباقر بالرفع والتنوين . وقد مضى هذا فى « البقرة » عند قوله تعالى : « وَلَا خَلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ » والحمد لله .

قوله تعالى : « وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَهُمْ » (١) أى بالفواكه والتحف والطعام والشراب ؛ ودليله : « يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ » (٢) ، « يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ » (٣) . ثم قيل : هم الأطفال من أولادهم الذين سبقوهم ، فأقر الله تعالى بهم أعينهم . وقيل : إنهم من أخدمهم الله تعالى إياهم من أولاد غيرهم . وقيل : هم غلمان خلقوا فى الجنة . قال الكلبي : لا يكبرون أبداً (٤) « كَانِهِمْ » فى الحسن والبياض (٥) « لَوْلُؤُا مَكْنُونٌ » فى الصدف ، والمكنون المصون . وقوله تعالى : « يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ » (٤) . قيل : هم أولاد المشركين وهم خدم أهل الجنة . وليس فى الجنة نصب ولا حاجة إلى خدمة ، ولكنه أخبر بأنهم على نهاية النعيم . وعن عائشة رضى الله عنها : أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن أدنى أهل الجنة منزلة من ينادى الخادم من خدمه فيجيبه ألف كلهم ليك ليك » . وعن عبد الله بن عمر قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ما من أحد من أهل الجنة إلا يسمى عليه ألف غلام كل غلام على عمل ليس عليه صاحبه » . وعن الحسن أنهم قالوا : يا رسول الله إذا كان الخادم كاللؤلؤ فكيف يكون المخدوم ؟ فقال : « ما بينهما كما بين القمر ليلة البدر وبين أصغر الكواكب » . قال الكسائي : كنت الشئ سترته وصنفته من الشمس ، وأكنته فى نفسى أسرته . وقال أبو زيد : كنته وأكنته بمعنى فى الكين وفى النفس جميعاً ، تقول : كنت العلم وأكنته فهو مكنون ومكن . وكنت الجارية وأكنتها فهى مكنونة ومكنة .

(١) راجع ج ٣ ص ٢٦٧ (٢) راجع ج ١٦ ص ١١١ (٣) راجع ج ١٥ ص ٧٧

(٤) راجع ص ٢٠٢ من هذا الجزء . (٥) هذه الكلمة ساقطة من ل .

قوله تعالى : **وَاقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٢٥﴾** قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ ﴿٢٦﴾ **فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقْنَا عَذَابَ السُّمُومِ ﴿٢٧﴾** إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ **إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ ﴿٢٨﴾**

قوله تعالى : ( **وَاقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ** ) قال ابن عباس : إذا بعثوا من قبورهم سأل بعضهم بعضاً . وقيل : في الجنة « **يَتَسَاءَلُونَ** » أى يتذاكرون ما كانوا فيه في الدنيا من التعب والخوف من العاقبة ، ويمجدون الله تعالى على زوال الخوف عنهم . وقيل : يقول بعضهم لبعض بم صرت في هذه المنزلة الرفيعة ؟ ( **قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ** ) أى قال كل مسئول منهم لسائله : « **إِنَّا كُنَّا قَبْلُ** » أى في الدنيا خائفين وجلين من عذاب الله . ( **فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْنَا** ) بالجنة والمغفرة . وقيل : بالتوفيق والهداية . ( **وَوَقْنَا عَذَابَ السُّمُومِ** ) قال الحسن : « **السُّمُومُ** » اسم من أسماء النار وطبقة من طباق جهنم . وقيل : هو النار كما تقول جهنم . وقيل : نار عذاب السُّمُوم . والسُّمُوم الريح الحارة تؤنث ؛ يقال منه : **سُمَّ** يومئذ فهو مسموم والجمع **سَمَامٌ** قال أبو عبيدة : السُّمُوم بالنهار وقد تكون بالليل ، والحرور بالليل وقد تكون بالنهار ؛ وقد تستعمل السُّمُوم في لفتح البرد [ وهو في لفتح الحز ] والشمس أكثر ؛ قال الرازي :

اليوم يوم بارد سمومه \* من جزع اليوم فلا ألومه

قوله تعالى : ( **إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ** ) أى في الدنيا بأن يمن علينا بالمغفرة عن تقصيرنا . وقيل : « **نَدْعُوهُ** » أى نعبده . ( **إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ** ) وقرأ نافع والكسائي « **أَنَّهُ** » بفتح الهمزة ؛ أى لأنه . الباقيون بالكسر على الابتداء . و « **الْبَرُّ** » اللطيف ؛ قاله ابن عباس . وعنه أيضاً : أنه الصادق فيما وعد . وقاله ابن جريج .

(١) الزيادة من ن . (٢) تفسير البر بالحسن أول كافي روح المعاني وغيره من التفسير .

قوله تعالى : فَذِكْرٌ فَآ أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ ﴿٣٩﴾  
 أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ ﴿٤٠﴾ قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي  
 مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ ﴿٤١﴾ أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَخْلَامُهُمْ بِهَذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ  
 طَاغُونَ ﴿٤٢﴾ أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٤٣﴾ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ  
 مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : ( فَذِكْرٌ ) أى فذكر يا محمد قومك بالقرآن . ( فَآ أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ ) بمعنى  
 برسالة ربك ( بِكَاهِنٍ ) بتدع القول وتخبر بما فى غد من غير وحى . ( وَلَا مَجْنُونٍ ) وهذا  
 رد لقولهم فى النبى صلى الله عليه وسلم ؛ فعقبة بن أبى معيط قال : إنه مجنون ، وشيبة بن ربيعة  
 قال : إنه ساحر ، وغيرهما قال : كاهن ؛ فأكذبهم الله تعالى ورد عليهم . ثم قيل : إن معنى  
 « فَآ أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ » القسم ؛ أى وبنعمة الله ما أنت بكاهن ولا مجنون . وقيل : ليس  
 قسماً ، وإنما هو كما تقول : ما أنت بحمد الله بجاهل ؛ أى قد براك الله من ذلك .

قوله تعالى : ( أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ ) أى بل يقوون مجد شاعر . قال سيبويه : خوطب  
 العباد بما جرى فى كلامهم . قال أبو جعفر النحاس : وهذا كلام حسن إلا أنه غير مبين  
 ولا مشروح ؛ يريد سيبويه أن « أَمْ » فى كلام العرب لخروج من حديث إلى حديث ؛ كما قال :

\* أَتَهْجُرُ فَانِيَةَ أَمْ تُلِمُ \*

قم الكلام ثم خرج إلى شىء آخر فقال :

\* أَمْ الْحَبْلُ وَاهٍ بِهَا مُنْجِدٌ \*

فما جاء فى كتاب الله تعالى من هذا فعناه التقرير والتوبيخ والخروج من حديث إلى حديث ،  
 والنحويون يمثلونها ببل . ( نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ ) قال قتادة : قال قوم من الكفار ترهبوا

(١) هو الأضى .



بمحمد الموت يكفيكوه كما كفى شاعر بنى فلان . قال الضحاك : هؤلاء بنو عبد الدار نسبوهم إلى أنه شاعر ؛ أى يهلك عن قريب كما هلك من قبل من الشعراء ، وأن أباه مات شاباً فربما يموت كما مات أبوه . وقال الأخفش : تتربص به إلى ريب المنون فحذف حرف الجر ، كما تقول : قصدت زيدا وقصدت إلى زيد . والمنون : الموت فى قول ابن عباس . قال أبو الغول الطهوى :

هُمُ مَنْعَوَاحِمِ الْوَقْبِ يَضْرِبُ \* يُؤَلَّفُ بَيْنَ أَشْتَاتِ الْمُنُونِ<sup>(١)</sup>

أى المنايا ؛ يقول : إن الضرب يجمع بين قوم متفرق الأمانة لو أنهم مناياهم فى أما كنهم لأتتهم متفرقة ، فاجتمعوا فى موضع واحد فأتتهم المنايا مجتمعة . وقال السدى عن أبى مالك عن ابن عباس : « رَيْبٌ » فى القرآن شكٌ إلا مكاناً واحداً فى الطور « رَيْبَ الْمُنُونِ » يعنى حوادث الأمور ؛ وقال الشاعر<sup>(٢)</sup> :

تَرَبَّصْ بِهَا رَيْبَ الْمُنُونِ لَعَلَّهَا \* تُطَلِّقُ يَوْمًا أَوْ يَمُوتُ حَلِيلُهَا

وقال مجاهد : « رَيْبَ الْمُنُونِ » حوادث الدهر ، والمنون هو الدهر ؛ قال أبو ذؤيب :  
أَمِنَ الْمُنُونِ وَرَيْبِهِ تَتَوَجَّعُ \* وَالْدَّهْرُ لَيْسَ بِمُعْتَبَرٍ مَنِ يَجْزَعُ  
وقال الأعشى .

أَأَنْ رَأَتْ رَجُلًا أَعْشَى أَضْرَبِهِ \* رَيْبَ الْمُنُونِ وَدَّهْرٍ مَتَبِلٍ خَيْلٍ<sup>(٣)</sup>

قال الأصمعى : المنون الليل والنهار ؛ وسميا بذلك لأنهما ينقصان الأعمار ويقطعان الآجال . وعنه : أنه قيل للدهر منون ، لأنه يذهب بمنة الحيوان أى قوته وكذلك المنية . أبو عبيدة : قيل للدهر منون ؛ لأنه مُضْعِفٌ ، من قولهم حَبِلٌ مَنِينٌ أى ضعيف ، والمنين الغبار الضعيف . قال الفراء : والمنون مؤنثة وتكون واحداً وجمعاً . الأصمعى : المنون واحد لا جماع له .

(١) هو من بنى نهشل واسمه علباء بن جرشين . والوقبى يكمزى ماء لبني مالك بن مازن مشهور بوقائع عديدة وهو على طريق المدينة من البصرة .

(٢) الذى فى نسخ الأصل : قال ابن عباس وليس بشيء ، وفى سائر كتب الضمير قال الشاعر كما أثبتناه .

(٣) بروى : ودهر مفند . وهى الرواية المشهورة . متبل مسقم أرى يذهب بالأهل والولد . وخبل ككتف ملنو  
هل أهله لا يرون فيه سررا .

الأخفش: هو جماعة لا واحد له، والمنون يذكر ويؤنث؛ فمن ذكره جعله الدهر أو الموت، ومن أنثه فعلى الحمل على المعنى كأنه أراد المنية.

قوله تعالى: ﴿ قُلْ تَرَبُّوا ﴾ أى قل لهم يا عهد تربصوا أى أنتظروا. ﴿ فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ ﴾ أى من المنتظرين بكم العذاب؛ فعذبوا يوم بدر بالسيف.

قوله تعالى: ﴿ أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلَامُهُمْ ﴾ أى عقولهم ﴿ بِهَذَا ﴾ أى بالكذب عليك. ﴿ أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ﴾ أى أم طغوا بغير عقول. وقيل: « أم » بمعنى بل؛ أى بل كفروا طغياناً وإن ظهر لهم الحق. وقيل لعمر بن العاص: ما بال قومك لم يؤمنوا وقد وصفهم الله بالعقل؟ فقال: تلك عقول كادها الله؛ أى لم يصحبها بالتوفيق. وقيل: « أحلامهم »

أى أذهانهم؛ لأن العقل لا يعطى للكافر ولو كان له عقل لآمن. وإنما يعطى الكافر الذهن فصار عليه حجة. والذهن يقبل العلم جملة، والعقل يميز العلم ويقدر المقادير لحدود الأمر والنهى. وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلاً قال: يا رسول الله، ما أعقل فلاناً النصرانى! فقال: « مه إن الكافر لا عقل له أما سمعت قول الله تعالى: « وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ » . وفى حديث ابن عمر: فزجره النبي صلى الله عليه وسلم، ثم قال: « مه فإن العاقل من يعمل بطاعة الله » ذكره الترمذى الحكيم أبو عبد الله بإسناده. ﴿ أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ ﴾ أى آفته وأفتراه، يعنى القرآن. والتقول تكلف القول، وإنما يستعمل فى الكذب فى غالب الأمر. ويقال قولتى ما لم أقول! وأقولتى ما لم أقول؛ أى أذعيتنه على. وتقول عليه أى كذب عليه. وأفتال عليه تحم قال:

ومنزلة فى دارِ صِدْقٍ وَغِيْطَةٍ • وَمَا أَفْتَالَ مِنْ حُكْمٍ عَلَى طَيْبٍ

فام الأولى للإنكار والثانية للإيجاب أى ليس كما يقولون. ﴿ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ بجحداً وأستجاراً. ﴿ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ ﴾ أى بقرآن يشبهه من تلقاء أنفسهم ﴿ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴾ فى أن مها أفتراه. وقرأ المجدرى « فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ » بالإضافة. والهاء فى « مثله » للنبي صلى الله

(١) هركب بن سعد النوى .

عليه وسلم ، وأضيف الحديث الذي يراد به القرآن إليه لأنه المبعوث به . والهاء على قراءة الجماعة للقرآن .

قوله تعالى : **أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ** ﴿٣٥﴾  
**أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ** ﴿٣٦﴾ **أَمْ عِنْدَهُم خَزَائِنُ**  
**رَبِّكَ أَمْ هُمُ الْمُضْطَرُونَ** ﴿٣٧﴾ **أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ فَلْيَأْتِ**  
**مُسْتَمِعَهُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ** ﴿٣٨﴾ **أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمُ الْبَنُونَ** ﴿٣٩﴾  
**أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ** ﴿٤٠﴾ **أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ**  
**يَكْتُبُونَ** ﴿٤١﴾ **أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ** ﴿٤٢﴾  
**أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ** ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : **(أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ)** « أم » صلة زائدة والتقدير أخلقوا من غير شيء . قال ابن عباس : من غير رب خلقهم وقدرهم . وقيل : من غير أم ولا أب ؛ فهم كالجناد لا يعقلون ولا تقوم لله عليهم حجة ؛ ليسوا كذلك ! أليس قد خلقوا من نطفة وعلقة ومضغة ؟ قاله ابن عطاء . وقال ابن كيسان : **أَمْ خُلِقُوا عَبَثًا وَتُرِكُوا سُدىً « مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ »** أى لغير شيء فـ « من » بمعنى اللام . **(أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ)** أى يقولون إنهم خلقوا أنفسهم فهم لا ياتمرون لأمر الله وهم لا يقولون ذلك ، وإذا أقرروا أن ثم خالقاً غيرهم فما الذى يمنعهم من الإقرار له بالعبادة دون الأصنام ، ومن الإقرار بأنه قادر على البعث . **(أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ)** أى ليس الأمر كذلك فإنهم لم يخلقوا شيئاً **(بَلْ لَا يُوقِنُونَ)** بالحق **(أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ)** أم عندهم ذلك فيستغنوا عن الله ويعرضوا عن أمره . وقال ابن عباس : خزائن ربك المطر والرزق . وقيل : مفاتيح الرحمة . وقال عكرمة : النبوة . أى أفبايديهم مفاتيح ربك بالرسالة يضمونها حيث شاءوا . وضرب المثل بالخزائن ؛ لأن الخزانة بيت

(١) فل : « قال ابن الكيت » .

بها جمع أنواع مختلفة من الذخائر ، ومقدورات الرب كالحزائن التي فيها من كل الأجناس فلا نهاية لها . ( **أَمْ هُمُ الْمُسَيَّرُونَ** ) قال ابن عباس : المسلطون الجبارون . وعنه أيضا : المبطلون . وقاله الضحاك . وعن ابن عباس أيضا : أم هم المتولون . عطاء : أم هم أرباب قاهرون . قال عطاء : يقال تسيطر على أي اتخذتني خولا لك . وقاله أبو عبيدة . وفي الصحاح : المسيطر والمسيطر المسلط على الشيء يُشرف عليه ويتعهد أحواله ويكتب عمله ، وأصله من السطر ؛ لأن الكتاب يُسَطَّر والذي يفعله مُسَطَّرٌ ومُسيَّرٌ . يقال سيطرت علينا . ابن بحر : « **أَمْ هُمُ الْمُسَيَّرُونَ** » أي هم الحفظة ؛ مأخوذ من تسطير الكتاب الذي يحفظ ما كتب فيه ؛ فصار المسيطرها هنا حافظا ما كتبه الله في اللوح المحفوظ . وفيه ثلاث لغات : الصاد وبها قرأت العامة ، والسين وهي قراءة ابن محيصة وحيد ومجاهد وقنبل وهشام وأبي حنيفة ، وبإشمام الصاد الزاي وهي قراءة حمزة كما تقدم في « الصراط »<sup>(١)</sup> . قوله تعالى : ( **أَمْ هُمْ سُلَّمٌ** ) أي أيدعون أن لهم مُرتقى إلى السماء ومصعدا وسببا ( **يَسْتَمِعُونَ فِيهِ** ) أي عليه الأخبار ويصلون به إلى علم الغيب ، كما يصل إليه محمد صلى الله عليه وسلم بطريق الوحي . ( **فَلَيَاتٍ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ** ) أي بحجة بينة أن هذا الذي هم عليه حق . والسلم واحد السلام التي يرتقى عليها . وربما سمي الغرز بذلك ؛ قال أبو الربيع النعلبي يصف ناقته :

مُطَارَةٌ قَلْبٍ إِنْ نَحَى الرَّجَلَ رَيْبًا \* يُسَلِّمُ غَرَزِي فِي مَنَاخٍ يُعَاجِلُهُ

وقال زهير :

وَمَنْ هَابَ أَسْبَابَ الْمَنِيَةِ يَلْقَاهَا<sup>(٢)</sup> \* وَلَوْ رَامَ أَسْبَابَ السَّمَاءِ يُسَلِّمُ

وقال آخر :

تَجَنَّبْتُ لِي ذَنْبًا وَمَا إِنْ جَنَّبْتُهُ \* لَتَتَّخِذِي عُذْرًا إِلَى الْهَجْرِ سُلْمًا

(١) راجع ج ١ ص ١٤٧ (٢) ويرى :

\* ومن هاب أسباب المنايا يلته \*

وهي الرواية المشهورة .

وقال ابن مُقبل في الجمع :

لا تُحْرِزُ المرءَ أَعْجَاءُ الْبِلَادِ وَلَا \* يُبْنِي لَهُ فِي السَّمَوَاتِ السَّلَالِيمُ

الأعجاء النواحي مثل الأرجاء واحداً حَجًّا وَرَجًّا مقصور . و يروى : أعناء البلاد ، والأعناء أيضاً الجوانب والنواحي واحداً عِنُوً بالكسر . وقال ابن الأعرابي : واحداً عَنَّا مقصور . وجاءنا أعناء من الناس واحداً عِنُوً بالكسر ، وهم قوم من قبائل شتى . « يَسْتَمِعُونَ فِيهِ » أى عليه ، كقوله تعالى : « فِي جُدُوعِ النَّخْلِ <sup>(١)</sup> » أى عايبها ، قاله الأخفش . وقال أبو عبيدة : يستمعون به . وقال الزجاج : أى ألهم بكبريل الذى يأتى النبي صلى الله عليه وسلم بالوحي . قوله تعالى : ( أُمَّ لَهٗ الْبَنَاتُ وَلَكُمُ الْبَنُونَ ) سَفَّهُ أعلامهم توييحاً لهم وتقريباً . أى أنضيفون إلى الله البنات مع أنفتكم منهن ، ومن كان عقله هكذا فلا يُستبعد منه إنكار البعث . ( أُمَّ تَسَاءَلُهُمْ أَجْرًا ) أى على تبليغ الرسالة . ( فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ ) أى فهم من المغرم الذى تطلبهم به « مُثْقَلُونَ » مجهدون لما كلفتهم به . ( أُمَّ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ) أى يكتبون للناس ما أرادوه من علم الغيوب . وقيل : أى أم عندهم علم ما غاب عن الناس حتى علموا أن ما أخبرهم به الرسول من أمر القيامة والجنة والنار والبعث باطل . وقال قتادة : لما قالوا تتربص به ريب المنون قال الله تعالى : « أُمَّ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ » حتى علموا متى يموت محمد أو إلى ما يثول إليه أمره . وقال ابن عباس : أم عندهم اللوح المحفوظ فهم يكتبون ما فيه ويخبرون الناس بما فيه . وقال القتيبي : يكتبون يحكون والكتاب الحكم ، ومنه قوله تعالى : « كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ » أى حكم ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « والذى نفسى بيده لأحكمن بينكم بكتاب الله » أى بحكم الله .

قوله تعالى : ( أُمَّ يُرِيدُونَ كَيْدًا ) أى مكرًا بك فى دار الندوة . ( فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ ) أى الممكور بهم « وَلَا يَجِئُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ » وذلك أنهم قتلوا بيدره . ( أُمَّ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ ) يخلق ويرزق ويمنع . ( سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ) نزه نفسه أن يكون له شريك . قال الخليل : كل ما فى سورة « والطور » من ذكر « أم » فكلمة أستفهام وليس بمطف .

(١) راجع ج ١١ ص ٢٢٤ (٢) راجع ج ٦ ص ٤٢٥ (٣) راجع ج ١٤ ص ٣٥٨

قوله تعالى : وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ ﴿٤٤﴾ فَذَرَهُمْ حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ﴿٤٥﴾ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : (وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا) قال ذلك جواباً لقولهم : «فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ»<sup>(١)</sup> ، وقولهم : «أَوْ تُسْقِطِ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتِ عَلَيْنَا كِسْفًا»<sup>(٢)</sup> فأعلم أنه لو فعل ذلك لقالوا : (سَحَابٌ مَّرْكُومٌ) أى بعضه فوق بعض سقط علينا وليس سماء ؛ وهذا فعل المعاند أو فعل من استولى عليه التقليد ، وكان في المشركين القسمان . والكِسْف جمع كِسْفَة وهي القطعة من الشيء ؛ يقال : أعطنى كِسْفَة من ثوبك ، ويقال في جمعها أيضاً : كَسَف . ويقال : الكِسْف والكِسْفَة واحد . وقال الأخفش : من قرأ كِسْفًا جعله واحداً ، ومن قرأ «كِسْفًا» جعله جمعا . وقد تقدم القول في هذا في «سبحان» وغيرها والحمد لله .

قوله تعالى : (فَذَرَهُمْ) منسوخ بآية السيف . (حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ) بفتح الياء قراءة العامة ، وقرأ ابن عامر وعاصم بضمها . قال الفراء : هما لغتان صَعِقٌ وصُعِقٌ مثل سَعِدٌ وسُعِدٌ . قال قتادة : يوم يموتون . وقيل : هو يوم بدر . وقيل : يوم النفخة الأولى . وقيل : يوم القيامة يأتيهم فيه من العذاب ما يزيل عقولهم . وقيل : «يُصْعَقُونَ» بضم الياء من أصعقه الله .

قوله تعالى : (يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا) أى ما كادوا به النبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا . (وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ) من الله . و«يَوْمَ» منصوب على البدل من «يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ» .

قوله تعالى : وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٧﴾ وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ ﴿٤٨﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَرَ النُّجُومِ ﴿٤٩﴾

(١) راجع ج ١٣ ص ١٢٦ (٢) راجع ج ١٠ ص ٢٣ (٣) في ن : «وقال فيه عند النفخة الأولى» .

قوله تعالى : ( وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ) أى ككفروا ( عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ ) قيل : قبل موتهم . ابن زيد : مصائب الدنيا من الأوجاع والأسقام والبلايا وذهاب الأموال والأولاد . مجاهد : هو الجوع والجهد سبع سنين . ابن عباس : هو القتل . وعنه : عذاب القبر . وقاله البراء بن عازب وعلى رضى الله عنهم . فـ « دُونَ » بمعنى غير . وقيل : عذاباً أخف من عذاب الآخرة . ( وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ) [ أن العذاب نازل بهم ]<sup>(١)</sup> وقيل : « وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » ما يصيرون إليه .

قوله تعالى : ( وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا ) .

فيه مسألتان :

الأولى - « وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ » قيل : لفضاء ربك فيما حملك من رسالته . وقيل : لبلائه فيما ابتلاك به من قومك ؛ ثم نسخ بآية السيف .

الثانية - قوله تعالى : « فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا » أى بمرأى ومنظر منا نرى ونسمع ما تقول وتفعل . وقيل : بحيث نراك ونحفظك ونحوطك ونحرسك ونرعاك . والمعنى واحد . ومنه قوله تعالى لموسى عليه السلام : « وَاتُّصِفَ عَلَى عَيْنِي » أى بحفظى وحراستى وقد تقدم<sup>(٢)</sup> .  
قوله تعالى : ( وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ )  
فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : « وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ » اختلف في تأويل قوله : « حِينَ تَقُومُ » فقال عون بن مالك وابن مسعود وعطاء وسعيد بن جبير وصفيان الثورى وأبو الأحوص : يسبح الله حين يقوم من مجلسه ؛ فيقول : سبحان الله وبحمده ، أو سبحانك اللهم وبحمدك ؛ فإن كان المجلس خيراً أزدت ثناءً حسناً ، وإن كان غير ذلك كان كفارة له ؛ ودليل هذا التأويل ما أخرجه الترمذى عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من جلس في مجلس فكثر فيه لفظه فقال قبل أن يقوم من مجلسه : سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك إلا غفر له ما كان في مجلسه ذلك » قال : حديث

(٢) راجع ج ١١ ص ١٩٦ .

(١) الزيادة من ز ، ل ، ن ، ه ، .

حسن صحيح غريب . وفيه عن ابن عمر قال : كما نعدّ لرسول الله صلى الله عليه وسلم في المجلس الواحد مائة مرة من قبل أن يقوم : ” رب اغفر لي وتب علي إنك أنت التواب الغفور “ قال حديث حسن صحيح غريب . وقال محمد بن كعب والضحاك والربيع : المعنى حين تقوم إلى الصلاة . قال الضحاك يقول : الله أكبر كبيراً ، والحمد لله كثيراً ، وسبحان الله بكرة وأصيلاً . قال الكلبى الطبرى : وهذا فيه بُعد ؛ فإن قوله : « حين تقوم » لا يدل على التسبيح بعد التكبير ، فإن التكبير هو الذى يكون بعد القيام ، والتسبيح يكون وراء ذلك ، فدل على أن المراد فيه حين تقوم من كل مكان كما قال ابن مسعود رضى الله عنه . وقال أبو الجوزاء وحسان بن عطية : المعنى حين تقوم من منامك . قال حسان : ليكون مفتتحاً لعمله بذكر الله . وقال الكلبي : وأذكر الله باللسان حين تقوم من فراشك إلى أن تدخل الصلاة وهي صلاة الفجر . وفي هذا روايات مختلفات صحاح ؛ منها حديث عبادة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” من تعارّ في الليل فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير والحمد لله وسبحان الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله ثم قال اللهم اغفر لي أو دعا استجيب له فإن توضأ وصلّى قبلت صلاته “ خرجه البخارى . تعارّ الرجل من الليل : إذا هبّ من نومه مع صوت ؛ ومنه عارّ الظلّيم يعارّ عرّاراً وهو صوته ؛ وبعضهم يقول : عرّ الظلّيم يعرّ عرّاراً ، كما قالوا زمر النعام يزمر زمّاراً . وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول إذا قام إلى الصلاة من جوف الليل : ” اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض ومن فيهنّ ولك الحمد أنت قيوم السموات والأرض ومن فيهنّ ولك الحمد أنت ربّ السموات والأرض ومن فيهنّ أنت الحقّ ووعدك الحقّ وقولك الحقّ ولقاؤك الحقّ والجنة حقّ والنار حقّ والساعة حقّ والنبيون حقّ ومجد حقّ اللهم لك أسلمت وعليك توكلت وبك آمنت وإليك أنبت وبك خاصمت وإليك حاكمت فاغفر لي ما قدمت وما أخرت وأسمرت وأعلنت أنت المقدّم وأنت المؤخّر لا إله إلا أنت ولا إله غيرك “ متفق عليه . وعن ابن عباس أيضاً أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا استيقظ من الليل مسح النوم عن وجهه ؛ ثم قرأ العشر الآيات الأواخر من سورة « آل عمران » .

(١) من قوله تعالى : « إن في خلق السموات والأرض ... » آية ١٩٠ .



وقال زيد بن أسلم : المعنى حين تقوم من نوم القائلة لصلاة الظهر . قال ابن العربي : أما نوم القائلة فليس فيه أثر وهو ملحق بنوم الليل . وقال الضحاك : إنه التسبيح في الصلاة إذا قام إليها . الماوردي : وفي هذا التسبيح قولان : أحدهما وهو قوله سبحان ربى العظيم فى الركوع وسبحان ربى الأعلى فى السجود . الثانى أنه التوجه فى الصلاة يقول : سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك . قال ابن العربي : من قال إنه التسبيح للصلاة فهذا أفضله ، والآثار فى ذلك كثيرة أعظمها ما ثبت عن على بن أبى طالب رضى الله عنه ، عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا قام إلى الصلاة قال : <sup>(١)</sup> « وَجَّهْتَ وَجْهِي » الحديث . وقد ذكرناه وغيره فى آخر سورة « الأنعام » . وفى البخارى عن أبى بكر الصديق رضى الله عنه أنه قال : قلت يا رسول الله علمنى دعاء أدعوه به فى صلاتى ؛ فقال : « قل اللهم إنى ظلمت نفسى ظلماً كثيراً ولا يغفر الذنوب إلا أنت فاغفر لى مغفرة من عندك وأرحمنى إنك أنت الغفور الرحيم » .

الثانية - قوله تعالى : « وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ » تقدم فى « ق » مستوفى عند قوله تعالى : « وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ » . وأما « إِدْبَارَ النُّجُومِ » فقال على وابن عباس وجابر وأنس : يعنى ركعتى الفجر . فحمل بعض العلماء الآية على هذا القول على النذب وجعلها منسوخة بالصلوات الخمس . وعن الضحاك وابن زيد : أن قوله : « وَإِدْبَارَ النُّجُومِ » يريد به صلاة الصبح وهو اختيار الطبرى . وعن ابن عباس : أنه التسبيح فى آخر الصلوات . وبكسر الهمزة فى « إِدْبَارَ النُّجُومِ » قرأ السبعة على المصدر حسب ما بناه فى « ق » . وقرأ سالم بن أبى الجعد ومحمد بن السميع « وَأَدْبَارَ » بالفتح ، ومثله روى عن يعقوب وسلام وأيوب ؛ وهو جمع دُبُرٍ ودُبُرٍ . ودُبُرُ الأُمر ودُبُرُهُ آخره . وروى الترمذى من حديث محمد بن فضيل ، عن رشدين بن كريب عن أبىه عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « إِدْبَارَ النُّجُومِ الرُّكْعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ وَإِدْبَارَ السُّجُودِ الرُّكْعَتَانِ بَعْدَ الْمَغْرَبِ »

(٢) راجع ص ٦٥ من هذا الجزء .

(١) راجع ج ٧ ص ١٥٣

قال : حديث غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه من حديث محمد بن فضيل عن  
 رشدين بن كريب . وسألت محمد بن إسماعيل عن محمد بن فضيل ورشدين بن كريب أيهما  
 أوثق ؟ فقال : ما أقربهما ، ومحمد عندي أرجح . قال : وسألت عبد الله بن عبد الرحمن  
 عن هذا فقال : ما أقربهما ، ورشدين بن كريب أرجحهما عندي . قال الترمذي : والقول  
 ما قال أبو محمد ورشدين بن كريب عندي أرجح من محمد وأقدم ، وقد أدرك رشدين ابن عباس  
 وراه . وفي صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت : لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم  
 على شيء من النوافل أشد معاهدة منه على ركعتين<sup>(١)</sup> قبل الصبح . وعنها عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال : « ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها » . تم تفسير سورة « والطور »  
 والحمد لله .

## سورة « والنجم »

مكية . وهي إحدى وستون آية

مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس وفائدة : إلا آية منها  
 وهي قوله تعالى : « الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ » الآية . وقيل : اثنتان وستون  
 آية . وقيل : إن السورة كلها مدنية . والصحيح أنها مكية لما روى ابن مسعود أنه قال :  
 هي أول سورة أعلنها رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة . وفي « البخاري » عن ابن عباس :  
 أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد بالنجم ، وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس .  
 وعن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ سورة النجم فسجد لها ، فما بقى أحد من القوم  
 إلا سجد ، فأخذ رجل من القوم كفاً من حصباء أو تراب فرفعه إلى وجهه وقال : يكفيني  
 هذا . قال عبد الله : فلقد رأيته بعد قتل كافرًا ، متفق عليه . الرجل يقال له أمية بن خلف .  
 وفي الصحيحين عن زيد بن ثابت [ رضي الله عنه ]<sup>(٢)</sup> أنه قرأ على النبي صلى الله عليه وسلم  
 سورة « والنجم إذا هوى » فلم يسجد . وقد مضى في آخر « الأعراف » القول في هذا  
 والحمد لله .

(١) في ن : « أشد معاهدة منه على ركعتي الفجر قبل الصبح » .

(٢) في ل : « هو » .

(٣) الزيادة : من ز ، ل .

(٤) راجع ج ٧ ص ٣٥٧

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ﴿١﴾ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ﴿٢﴾ وَمَا يَنْطِقُ  
عَنِ الْهَوَىٰ ﴿٣﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴿٤﴾ عَلَيْهِ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ﴿٥﴾  
ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ ﴿٦﴾ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ ﴿٧﴾ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ ﴿٨﴾  
فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ﴿٩﴾ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى ﴾ قال ابن عباس ومجاهد : معنى « وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى » والثريا إذا سقطت مع الفجر ؛ والعرب تسمى الثريا نجما وإن كانت في العدد نجوماً ؛ يقال : إنها سبعة أنجم ، ستة منها ظاهرة وواحد خفي<sup>(١)</sup> يمتحن الناس به أبصارهم . وفي « الشفا » للقاضي عياض : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يرى في الثريا أحد عشر نجماً . وعن مجاهد أيضاً أن المعنى والقرآن إذا نزل ؛ لأنه كان ينزل نجوماً . وقاله الفراء . وعنه أيضاً : يعنى نجوم السماء كلها حين تغرب . وهو قول الحسن قال : أقسم الله بالنجوم إذا غابت . وليس يمتنع أن يعبر عنها بلفظ واحد ومعناه جمع ؛ كقول الراعي :

فَبَاتَتْ تَعْدُ النَّجْمَ فِي مُسْتَحِيرَةٍ \* سَرِيحَ بِأَيْدِي الْآكِلِينَ جُودُهُمَا

وقال عمر بن أبي ربيعة :

أَحْسَنُ النَّجْمِ فِي الْعَمَاءِ الثُّرَيَّا \* وَالثُّرَيَّا فِي الْأَرْضِ زَيْنُ النَّسَاءِ

وقال الحسن أيضاً : المراد بالنجم النجوم إذا سقطت يوم القيامة . وقال السدي : إن النجم ههنا الزهرة لأن قوماً من العرب كانوا يعبدونها . وقيل : المراد به النجوم التي ترجم بها الشياطين ؛ وسببه أن الله تعالى لما أراد بعث محمد صلى الله عليه وسلم رسولاً أكثر أنقضا الكواكب قبل مولده ، فدعوا أكثر العرب منها وفزعوا إلى كاهن كان لهم ضريراً ، كان يخبرهم بالحوادث فسألوه عنها فقال : أنظروا البروج الأثني عشر فإن أنقض

(١) في ز ، ل : « وواحد منها » بزيادة كلمة : « منها » .

منها شيء فهو ذهاب الدنيا ، فإن لم ينقض منها شيء ، فسيحدث في الدنيا أمر عظيم ، فاستشعروا ذلك ؛ فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كان هو الأمر العظيم الذي استشعروه ، فأنزل الله تعالى : « وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ » أي ذلك النجم الذي هوى هو لهذه النبوة التي حدثت . وقيل : النجم هنا هو النبات الذي ليس له ساق ، وهوى أي سقط على الأرض . وقال جعفر بن محمد بن علي بن الحسين رضي الله عنهم : « وَالنَّجْمِ » يعني مهدياً صلى الله عليه وسلم « إِذَا هَوَىٰ » إذا نزل من السماء ليلة المعراج . وعن عمرو بن الزبير رضي الله عنهما أن عتبة ابن أبي لهب وكان تحته بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد الخروج إلى الشام فقال : لا تبين مهدياً فلا ودينه ، فأناه فقال : يا مهدي هو كافر بالنجم إذا هوى ، وبالذي دنا فتدلى . ثم تفل في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وردّ عليه آبنته وطلقها ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اللَّهُمَّ سَلِّطْ عَلَيْهِ كَلْبًا مِنْ كِلَابِكَ » وكان أبو طالب حاضراً فوجم لها وقال : ما كان أغناك يابن أخي عن هذه الدعوة ، فرجع عتبة إلى أبيه فأخبره ، ثم خرجوا إلى الشام ، فترلوا منزلاً ، فأشرف عليهم راهب من الدير فقال لهم : إن هذه أرض مسبعة . فقال أبو لهب لأصحابه : أغيثونا يا معشر قريش هذه الليلة ! فإني أخاف على أخي من دعوة مهدي ، فجمعوا جمالم وأناخوها حولهم ، وأحدقوا بعتبة ، فجاء الأسد يتشمم وجوههم حتى ضرب عتبة فقتله . وقال حسان :

مَنْ يَرْجِعُ الْعَامَ إِلَىٰ أَهْلِهِ \* قَا أَكِلُ السَّيِّعِ بِالرَّاجِعِ<sup>(١)</sup>

وأصل النجم الطلوع ؛ يقال : نجم السن ونجم فلان ببلاد كذا أي خرج على السلطان . والهوى النزول والسقوط ؛ يقال : هوى يهوى هويًا مثل مضى يمضي مضياً ؛ قال زهير :

فَشَجَّ بِهَا الْأَمَاعِزُ وَهِيَ تَهْوِي \* هُوَى الدَّلْوِ أَسْلَمَهَا الرَّشَاءُ<sup>(٢)</sup>

(١) في : أ « من يرجع الآن » .

(٢) شج : علا . والبيت في وصف عبراته ؛ أي لما وجد العيران صبيعات فدأقطع ما زها أتقل عنها

مال فبرها بفعل يعلو بالأن الأماعز وهي حزون الأرض الكثيرة الحمى .

(۱) وقال آخر :

بَيْنَمَا نَحْنُ بِالْبَلَاكِثِ فَالْقَا \* عِجَّ سِرَاعًا وَالْعَيْسُ تَهْوِي هُوِيًّا  
خَطَرْتُ خَطْرَةً عَلَى الْقَلْبِ مِنْ ذِكْرِ \* رَاكِ وَهَنَا فَمَا اسْتَطَعْتُ مُضِيًّا

الأصمعي : هَوَى بِالْفَتْحِ يَهْوِي هُوِيًّا أَيْ سَقَطَ إِلَى أَسْفَلٍ . قَالَ : وَكَذَلِكَ أَنهْوَى فِي السَّيْرِ

إِذَا مَضَى فِيهِ ، وَهَوَى وَأَهْوَى فِيهِ لَغْتَانِ بِمَعْنَى ، وَقَدْ جَمَعَهُمَا الشَّاعِرُ فِي قَوْلِهِ :

وَكَمْ مَنَزِلٍ لَوْلَايَ طِيحَتْ كَمَا هَوَى \* بِأَجْرَامِهِ مِنْ قُلَّةِ النَّبِيِّ مِنْهَوَى<sup>(۲)</sup>

وَيُقَالُ فِي الْحُبِّ : هَوَى بِالْكَسْرِ يَهْوَى هَوَى ، أَيْ أَحَبَّ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ ﴾ هَذَا جَوَابُ الْقِسْمِ ، أَيْ مَا ضَلَّ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَنِ الْحَقِّ وَمَا حَادَ عَنْهُ . ﴿ وَمَا غَوَى ﴾ الْغَى ضِدُّ الرُّشْدِ أَيْ مَا صَارَ غَاوِيًّا . وَقِيلَ :

أَيْ مَا تَكَلَّمَ بِالْبَاطِلِ . وَقِيلَ : أَيْ مَا خَابَ مِمَّا طَلَبَ وَالْغَى الْخَلْبَةُ ، قَالَ الشَّاعِرُ<sup>(۳)</sup> :

فَمَنْ يَلْتَقِ خَيْرًا يَتَّخِذِ النَّاسُ أَمْرَهُ \* وَمَنْ يَفْعُو لَا يَعْدَمُ عَلَى الْغَى لَائِمًا

أَيْ مَنْ خَابَ فِي طَلَبِهِ لَامَهُ النَّاسُ . ثُمَّ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ هَذَا إِخْبَارًا عَمَّا بَعْدَ الْوَحْيِ . وَيَجُوزُ

أَنْ يَكُونَ إِخْبَارًا عَنْ أَحْوَالِهِ عَلَى التَّعْمِيمِ ، أَيْ كَانَ أَبَدًا مُوَحَّدًا لِلَّهِ . وَهُوَ الصَّحِيحُ عَلَى مَا بَيَّنَّاهُ

فِي « الشُّورَى » عِنْدَ قَوْلِهِ : « مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ » .<sup>(۴)</sup>

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى . إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى ﴾ .

فِيهِ مَسْأَلَتَانِ :

الأولى — قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى » قَالَ قَتَادَةَ : وَمَا يَنْطِقُ بِالْقُرْآنِ عَنِ

هَوَاهُ « إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى » إِلَيْهِ . وَقِيلَ : « عَنِ الْهَوَى » أَيْ بِالْهَوَى ، قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ ،

(۱) فَاتَلَهُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْمَسُورِ بْنِ مَخْرَمَةَ كَانَ مُتَوَجِّهًا إِلَى الشَّامِ فَلَمَّا كَانَ بِالْبَلَاكِثِ — بِالْمَدَائِنِ —

تَذَكَرَ زَوْجَتَهُ وَكَانَ شَغُوفًا بِهَا فَكَّرَ رَاجِعًا فَقَالَ الْآيَاتُ ، وَبَعْدَ الْبَيْتَيْنِ :

قُلْتُ لِيكَ إِذْ دَعَانِي لَكَ الشُّو \* قِ وَالْحَادِيَيْنِ حَنَا الْمَطِيَا

(۲) فَاتَلَهُ يَزِيدُ بْنُ الْحَكِيمِ الْقَفْزِيُّ . وَقَوْلُهُ كُلُّ شَيْءٍ : أَعْلَاهُ . وَالنَّبِيُّ — بَكْرُ النَّوْنِ — : أَرْفَعُ مَوْضِعَ فِي الْجَبَلِ .

(۳) رَاجِعْ ج ۱ ص ۵۵

(۴) فَاتَلَهُ الْمَرْفُوسُ .

وَقِيلَ : الطَّوْبِيلُ مِنْهُ .

كقوله تعالى : « فَأَسْأَلُ بِهِ خَيْرًا <sup>(١)</sup> » أى فأسال عنه . النحاس : قول قتادة أولى ، وتكون « عن » على بابها ، أى ما يخرج نطقه عن رايه ، وإنما هو بوحى من الله عز وجل ، لأن بعده : « إِنَّهُ هُوَ إِلَّا وَحْيُ يُوحَى » .

الثانية - قد يحتاج بهذه الآية من لا يجوز لرسول الله صلى الله عليه وسلم الاجتهاد فى الحوادث . وفيها أيضا دلالة على أن السنة كالوحى المنزل فى العمل . وقد تقدم فى مقدمة الكتاب حديث المقدم بن معدى كرب <sup>(٢)</sup> فى ذلك والحمد لله . قال السجستاني : إن شئت أبدلت « إِنَّهُ هُوَ إِلَّا وَحْيُ يُوحَى » من « مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ » قال ابن الأنبارى : وهذا غلط ، لأن « إِنَّ » الخفيفة لا تكون مبدلة من « ما » الدليل على هذا أنك لا تقول : والله ماقت إن أنا لقاعد .

قوله تعالى : ﴿ عَالِمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى ﴾ يعنى جبريل عليه السلام فى قول سائر المفسرين ؛ سوى الحسن فإنه قال : هو الله عز وجل ، ويكون قوله تعالى : ﴿ ذُو مِرَّةٍ ﴾ على قول الحسن تمام الكلام ، ومعناه ذو قوة والقوة من صفات الله تعالى ؛ وأصله من شدة قتل الجبل ، كأنه استمر به القتل حتى بلغ إلى غاية يصعب معها الحل . ثم قال : ﴿ فَأَسْتَوَى ﴾ يعنى الله عز وجل ؛ أى استوى على العرش . روى معناه عن الحسن . وقال الربيع بن أنس والفراء : ﴿ فَأَسْتَوَى . وَهُوَ بِالْأَفْقِ الْأَعْلَى ﴾ أى استوى جبريل ومحمد عليهما الصلاة والسلام . وهذا على العطف على المضمحل المرفوع بـ « هو » . وأكثر العرب إذا أرادوا العطف فى مثل هذا الموضع أظهروا كناية المعطوف عليه ؛ فيقوون : استوى هو وفلان ؛ وقلما يقوون استوى وفلان ؛ وأنشد الفراء :

أَلَمْ تَرَ أَنَّ النَّبْعَ يَصْلُبُ عَوْدَهُ \* وَلَا يَسْتَوِي وَالْخُرُوعُ الْمُتَقَصِّفُ <sup>(٣)</sup>

أى لا يستوى هو والخروج ؛ ونظير هذا : « أَيْدَا كُنَّا تَرَابًا وَأَبَاؤُنَا <sup>(١)</sup> » والمعنى أنذا كنا ترابا نحن وأباؤنا . ومعنى الآية : استوى جبريل هو ومحمد عليهما السلام ليلة الإسراء بالأفق الأعلى .

(١) راجع ج ١٣ ص ٦٣ و ص ٢٢٨

(٢) راجع ج ١ ص ٢٧

(٣) النبع : شجر فى الجبال تؤخذ منه القسي . والخروج معروف . والمتقصف : المنكسر .

وأجاز العطف على الضمير لثلاثا يتكرر . وأنكر ذلك الزجاج إلا في ضرورة الشعر . وقيل :  
المعنى فأستوى جبريل بالأفق الأعلى ، وهو أجود . وإذا كان المستوى جبريل فعنى «ذو مِرَّة»  
في وصفه ذو منطق حسن ؛ قاله ابن عباس . وقال قتادة : ذو خلق طويل حسن . وقيل :  
معناه ذو صحة جسم وسلامة من الآفات ؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : " لا تحل  
الصدقة لغنى ولا ليدى مِرَّة سوي<sup>(١)</sup> " . وقال امرؤ القيس :

كنتُ فيهم أبداً ذاحيلة \* مُحكَم المِرَّة مأمون العُقَد

وقد قيل : «ذو مِرَّة» ذو قوة . قال الكلبي : وكان من شدة جبريل عليه السلام : أنه  
أقتلع مدائن قوم لوط من الأرض السفلى<sup>(٢)</sup> ، فحملها على جناحه حتى رفعها إلى السماء ، حتى  
سمع أهل السماء نبح كلابهم وصياح ديكهم ثم قلبها . وكان من شدته أيضاً : أنه أبصر إبليس  
يكلم عيسى عليه السلام على بعض عقاب من الأرض المقدسة فنفحه بجناحه نفحة ألغاه بأقصى  
جبل في الهند . وكان من شدته : صيخته بثود في عددهم وكثرتهم ، فأصبحوا جاثمين خامدين .  
وكان من شدته : هبوطه من السماء على الأنبياء وصعوده إليها في أسرع من الطرف . وقال  
قطرب : تقول العرب لكل جزل الرأي حصيف العقل : ذو مِرَّة . قال الشاعر :

قد كنتُ قبل إفاكم ذامِرَةً \* عندي لكل مُخاصِم مِيزَانُهُ

وكان من جزالة رأيه وحصافة عقله : أن الله آثمته على وحيه إلى جميع رسله . قال  
الجوهري : والمِرَّة إحدى الطبائع الأربع ، والمِرَّة الفؤة وشدة العقل أيضاً . ورجل صرير  
أى قوى ذو مِرَّة . قال :

ترى الرُّجُل النَّجِيفَ فتزدريه \* وحشـو وشيا به أسد صرير<sup>(٣)</sup>

وقال الفيض :

حتى استمزت على شزير صريرته \* صر العزيمية لا رتاً ولا ضرعاً<sup>(٤)</sup>

(١) السوى : الصحيح الأعضاء . (٢) في ح ، س : « من الماء الأسود » .  
(٣) قوله العباس بن مرداس . وفي الناج : وفي أنوابه رجل مزير . بالزاي . ويروي : أسد مزير . والمزير كأمير  
الشيء . والقول النهوي المأخذ في الأمور . (٤) كذا في الأصول « لا رتاً » والرتة ردة فيبحة في اللسان من العيب .  
والنار في ديوان الفيض بحر كتاب منتهى العباب : « لا لحما » . والفحم : الشيخ الهرم يعثر به نرق ونرق . والضرع :  
العين الدليل .

وقال مجاهد وقزدة : « ذُو مِرَّةٍ » ذو قُوَّةٍ ؛ ومنه قول خُفَّافِ بْنِ نَدْبَةَ :  
إِنِّي أَمْرٌ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَيْتَنِي \* فِيمَا يَنْوُبُ مِنَ الْخَطُوبِ صَلِيبُ

فالقوة تكون من صفة الله عز وجل ، ومن صفة المخلوق . « فاستوى » يعنى جبريل على ما بينا ؛ أى ارتفع وعلا إلى مكان في السماء بعد أن علم محمداً صلى الله عليه وسلم ، قاله سعيد ابن المسيب وابن جبير . وقيل : « فاستوى » أى قام في صورته التى خلقه الله تعالى عليها ؛ لأنه كان يأتى إلى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة الأدميين كما كان يأتى إلى الأنبياء ، فسأله النبي صلى الله عليه وسلم أن يريه نفسه التى جبله الله عليها فأراه نفسه مرتين : مرة في الأرض ومرة في السماء ؛ فأما في الأرض ففى الأفق الأعلى ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم بجرا ، فطلع له جبريل من المشرق فسد الأرض إلى المغرب ، فخر النبي صلى الله عليه وسلم منشياً عليه ، فنزل إليه في صورة الأدميين وضمه إلى صدره ، وجعل يمسح الغبار عن وجهه ؛ فلما أفاق النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يا جبريل ما ظننت أن الله خلق أحداً على مثل هذه الصورة » . فقال : يا محمد إنما نشرت جناحين من أجنحتى وإن لى ستمائة جناح سعة كل جناح ما بين المشرق والمغرب . فقال : « إن هذا لعظيم » فقال : وما أنا في جنب ما خلقه الله إلا يسيراً ، ولقد خلق الله لإسرافيل له ستمائة جناح ، كل جناح منها قدر جميع أجنحتى ، وإنه ليتضاءل أحياناً من مخافة الله تعالى حتى يكون بقدر الوضع . يعنى العصفور الصغير ؛ دليلاً قوله تعالى : « وَلَقَدْ رَأَاهُ بِالْأَفُقِ الْعَمِيمِ<sup>(١)</sup> » وأما في السماء فعند سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ، ولم يره أحد من الأنبياء على تلك الصورة إلا محمداً صلى الله عليه وسلم . وقول ثالث أن معنى « فاستوى » أى استوى القرآن في صدره . وفيه على هذا وجهان : أحدهما في صدر جبريل حين نزل به عليه . الثانى في صدر محمد صلى الله عليه وسلم حين نزل عليه . وقول رابع أن معنى « فاستوى » فاعتدل يعنى محمداً صلى الله عليه وسلم . وفيه على هذا وجهان : أحدهما فاعتدل في قوته . الثانى في رسالته . ذكرهما الماوردى .

قلت : وعلى الأول يكون تمام الكلام « ذُو مِرَّةٍ » وعلى الثانى « شَدِيدُ الْقُوَى » .  
وقول خامس أن معناه فارتنع . وفيه على هذا وجهان : أحدهما أنه جبريل عليه السلام

(١) راجع ج ١٩ ص ٢٣٩



آرتفع إلى مكانه على ما ذكرنا آنفا . الثاني أنه النبي صلى الله عليه وسلم آرتفع بالمعراج .  
وقول سادس « فاستوى » يعنى الله عز وجل ، أى استوى على العرش على قول الحسن .  
وقد مضى القول فيه فى « الأعراف »<sup>(۱)</sup> .

قوله تعالى : ( وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ) جملة فى موضع الحال ، والمعنى فاستوى عالياً ،  
أى استوى جبريل عالياً على صورته ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم قبل ذلك يراه عليها حتى  
سأله إياها على ما ذكرنا . والأفق ناحية السماء وجمعه آفاق . وقال قتادة : هو الموضع الذى  
تأتى منه الشمس . وكذا قال سفيان : هو الموضع الذى تطلع منه الشمس . ونحوه عن  
مجاهد . ويقال : أفق وأفق مثل عُسْر وعُسْر . وقد مضى فى « حم السجدة » . وفسر أفق<sup>(۲)</sup>  
بالضم أى رائع وكذلك الأثني ؛ قال الشاعر :

أرجل لِمَتِي وَأَجْرُ ذَيْبِي \* وَتَحْمِلُ شِكَّتِي أَفُقٌ كَمَيْتِ<sup>(۳)</sup>

وقيل : « وهو » أى النبي صلى الله عليه وسلم « بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى » يعنى ليلة الإسراء وهذا  
ضعيف ؛ لأنه يقال : استوى هـ ووفلان ، ولا يقال استوى وفلان إلا فى ضرورة الشعر .  
والصحيح استوى جبريل عليه السلام وجبريل بالأفق الأعلى على صورته الأصلية ؛ لأنه  
كان يتمثل للنبي صلى الله عليه وسلم إذا نزل بالوحى فى صورة رجل ، فأحب النبي صلى الله  
وسلم أن يراه على صورته الحقيقية ، فأستوى فى أفق المشرق ففلاً الأفق .

قوله تعالى : ( ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى ) أى دنا جبريل بعد استوائه بالأفق الأعلى من الأرض  
« فَتَدَلَّى » فنزل على النبي صلى الله عليه وسلم بالوحى . المعنى أنه لما رأى النبي صلى الله عليه  
وسلم من عظمته ما رأى ، وهاله ذلك رده الله إلى صورة آدمى حين قرب من النبي صلى الله  
عليه وسلم بالوحى ، وذلك قوله تعالى : « فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ » يعنى أوحى الله إلى جبريل وكان  
جبريل « قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى » قاله ابن عباس والحسن وقتادة والربيع وغيرهم . وعن

(۲) راجع ج ۱۵ ص ۳۷۴

(۱) راجع ج ۷ ص ۲۱۹ ج ۱ ص ۲۵۴

(۳) فأنه عمرو بن قنص المرادى . والشككة السلاح . وفى اللسان : وتحمل بزى . والكبيت من الخليل ما خلط

بحرته سواد غير خالص .

ابن عباس أيضا في قوله تعالى : « ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى » أن معناه أن الله تبارك وتعالى « دَنَا » من محمد صلى الله عليه وسلم « فَتَدَلَّى » . وروى نحوه أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم . والمعنى دنا منه أمره وحكمه . وأصل التدلى النزول إلى الشيء حتى يقرب منه فوضع موضع القرب ؛ قال ليبيد<sup>(١)</sup> :

فَتَدَلَّتْ عَلَيْهِ قَائِلًا \* وَعَلَى الْأَرْضِ غِيَابَاتِ الطُّفَلِ

وذهب الفراء إلى أن الفاء في « فَتَدَلَّى » بمعنى الواو ، والتقدير ثم تدلى جبريل عليه السلام ودنا . ولكنه جائز إذا كان معنى الفعلين واحدا أو كالأحد قدمت أيهما شئت ، فقلت فدنا فقرب وقرب فدنا ، وشمئني فأساء وأساء فشمئني ؛ لأن الشتم والإساءة شيء واحد . وكذلك قوله تعالى : « أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ<sup>(٢)</sup> » المعنى والله أعلم : أنشق القمر وأقتربت الساعة . وقال الجرجاني : في الكلام قديم وتأخير أي تدلى فدنا ؛ لأن التدلى سبب الدنو . وقال ابن الأنباري : ثم تدلى جبريل أي نزل من السماء فدنا من محمد صلى الله عليه وسلم . وقال ابن عباس : تدلى الرفرف لمحمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج فجلس عليه ثم رفع فدنا من ربه . وسيأتي . ومن قال : المعنى فاستوى جبريل ومحمد بالأفق الأعلى قد يقول : ثم دنا محمد من ربه دنو كرامة فتدلى أي هوى للسجود . وهذا قول الضحاك . قال القشيري : وقيل على هذا تدلى أي تدلّل ؛ كقولك تظنني بمعنى تظنن ، وهذا بعيد ؛ لأن الدلال غير مرضى في صفة العبودية .

قوله تعالى : ﴿ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى ﴾ أي « كان » محمد من ربه أو من جبريل « قَابَ قَوْسَيْنِ » أي قدر قوسين عربيتين . قاله ابن عباس وعطاء والفراء . الزمخشري : فإن قلت كيف تقدير قوله : « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ » قلت : تقديره فكان مقدار مسافة قرابه مثل قاب قوسين ، فحذفت هذه المضافات كما قال أبو علي في قوله<sup>(٣)</sup> :

\* وَقَدْ جَعَلْتَنِي مِنْ حَزِيمَةٍ إضْبَعًا \*

(١) البيت في وصف فرس . أراد أنه نزل من مربانه وهو على فرسه راكب .  
(٢) راجع ص ١٢٥ من هذا الجزء . (٣) اختلف في القائل موصل البيت : \* فأدرك بقاء العرادة ظلها \* وفيه : « حزيمة » بالخاء المعجمة ، وهو تحريف . وحزيمة (بالمهله) : اسم فارس من فرسان العرب . والعرادة : اسم فرس من خيل العرب في الجاهلية .

أى ذا مقدار مسافة إصبع « أَوَّأَدَّتِي » أى على تقديركم ؛ كقوله تعالى : « أَوْ يَزِيدُونَ <sup>(١)</sup> » .  
 وفى الصحاح : وتقول بينهما قابُ قَوْسٍ ، وقَيْبُ قَوْسٍ وقَادَ قَوْسٍ ، وقَيْدُ قَوْسٍ ؛ أى قَدْرُ  
 قَوْسٍ . وقرأ زيد بن على « قَادَ » وقرئ « قَيْدَ » و « قَدَرَ » . ذكره الزمخشري . والقَابُ  
 ما بين المَقْبِضِ والسَّيَةِ . ولكل قَوْسٍ قَابَانِ . وقال بعضهم فى قوله تعالى : « قَابَ قَوْسَيْنِ »  
 أراد قَابِي قَوْسٍ فقلبه . وفى الحديث : « وَلَقَابُ قَوْسٍ أَحَدِكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ وَمَوْضِعُ قَيْدِهِ خَيْرٌ  
 مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا » والقَيْدُ السُّوْطُ . وفى الصحيح عن أبى هريرة قال : قال النبى صلى الله  
 عليه وسلم : « وَلَقَابُ قَوْسٍ أَحَدِكُمْ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا » . وإنما ضرب المثل  
 بالقَوْسِ ، لأنها لا تختلف فى القَابِ . والله أعلم . قال القاضى عياض : أعلم أن ما وقع من  
 إضافة الدنو والقرب من الله أو إلى الله فليس بدنو مكانٍ ولا قرب مَدَى ، وإنما دنو النبى  
 صلى الله عليه وسلم من ربه وقربه منه : إبانةٌ عظيم منزله ، وتشريف رتبته ، وإشراق أنوار  
 معرفته ، ومشاهدة أسرار غيبه وقدرته . ومن الله تعالى له : مبرةٌ وتأنيسٌ وبسطٌ وإكرامٌ .  
 ويتأول فى قوله عليه السلام : « ينزل ربنا إلى سماء الدنيا » على أحد الوجوه : نزول إجمال  
 وقبول وإحسان . قال القاضى : وقوله : « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى » فمن جعل الضمير  
 عائداً إلى الله تعالى لا إلى جبريل كان عبارة عن نهاية القرب ، ولطف المحل ، وإيضاح  
 المعرفة ، والإشراف على الحقيقة من محمد صلى الله عليه وسلم ، وعبارة عن إجابة الرغبة ، وقضاء  
 المطالب ، وإظهار التحفى ، وإضافة المنزلة والقرب من الله ؛ ويتأول فيه ما يتأول فى قوله  
 عليه السلام : « من تقرب منى شبراً تقربت منه ذراعاً ومن أتانى يمشى أتيته هرولةً » قربٌ  
 بالإجابة والقبول ، وإتيان بالإحسان وتمجيد المأمول . وقد قيل : « ثُمَّ دَنَا » جبريل من  
 ربه « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى » قاله مجاهد . ويدل عليه ما روى فى الحديث : « إن  
 أقرب الملائكة من الله جبريل عليه السلام » . وقيل : « أو » بمعنى الواو أى قاب قوسين  
 وأدنى . وقيل : بمعنى بل أى بل أدنى . وقال سعيد بن المسيب : القاب صدر القوس  
 العربية حيث يشد عليه السير الذى يتنكبه صاحبه ، ولكل قوس قاب واحد . فأخبر أن  
 جبريل قرب من محمد صلى الله عليه وسلم كقرب قاب قوسين . وقال سعيد بن جبيرة وعطاء

(١) راجع ج ١٥ ص ١٢٠

وأبو إسحق الهمداني وأبو وائل شقيق بن سلمة : « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ » أي قدر ذراعين ، والقوس الذراع يقاس بها كل شيء ، وهي لغة بعض المجازيين . وقيل : هي لغة أزد شنوءة أيضا . وقال الكسائي : قوله : « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى » أراد قوساً واحداً ؛ كقول الشاعر :

وَمَهْمَهَيْنِ قَدَفَيْنِ مَرَّتَيْنِ \* قَطَعْتُهُ بِالسَّمْتِ لَا بِالسَّمْتَيْنِ<sup>(١)</sup>

أراد مهمماً واحداً . والقوس تذكر وتؤنث فمن أنث قال في تصغيرها قويسة ومن ذكر قال قويس ؛ وفي المثل هو من خير قويس سهماً . والجمع قيسى وقيسى وأفواس وقياس ؛ وأنشد أبو عبيدة :

\* وَوَتَّرَ الْأَسَاوِرَ الْقِيَاسَا<sup>(٢)</sup> \*

والقوس أيضاً بقية النمر في الحلة أي الوعاء . والقوس برج في السماء . فأما القوس بالضم فصومعة الراهب ؛ قال الشاعر وذكر امرأة :

\* لَأَسْتَفْتِنِي وَذَا الْمُسْحِينِ فِي الْقُوسِ<sup>(٣)</sup> \*

قوله تعالى : ( فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ) تفخيم للوحي الذي أوحى إليه . وتقدم معنى الوحي وهو إلقاء الشيء بسرعة ومنه الوحاء الوحاء . والمعنى فأوحى الله تعالى إلى عبده محمد صلى الله عليه وسلم ما أوحى . وقيل : المعنى [ « فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ » جبريل عليه السلام « مَا أَوْحَىٰ »<sup>(٤)</sup> ] . وقيل : المعنى فأوحى جبريل إلى عبد الله محمد صلى الله عليه وسلم ما أوحى إليه ربه . قاله الربيع والحسن وآبن زيد وقتادة . قال قتادة : أوحى الله إلى جبريل وأوحى جبريل إلى محمد . ثم قيل : هذا الوحي هل هو مبهم ؟ لا تطلع عليه نحن وتعبداً بالإيمان به

(١) السمت : الطريق ومعناه قطعه على طريق واحد .

(٢) قائله الفلاح بن حزن . وتماه : \* صفدية تنزع الأنفاسا \*

والأساور : جمع أسوار وهو المقدم من أساور الفرس . والصند : جبل من العجم ويقال إنه أمم بلد . (مادة قوس) .

(٣) قائله جبرير . وصدرة : \* لا وصل إذ صرفت هند وأورفت \*

(٤) يمتد ويقصر فالمقصود الوحي كالوحي ومعناه البدار البدار . راجع ج ٤ ص ٨٥ وج ١٠ ص ١٣٣ في معنى

الوحي والقول فيه . (٥) ما بين المربعين صافط من ح ، ز ، ل ، ه ، .

على الجملة ، أو هو معلوم مفسر؟ قولان . وبالثاني قال سعيد بن جبیر، قال : أوحى الله إلى محمد : ألم أجدك يتياً فأويتك ! ألم أجدك ضالاً فهديتك ! ألم أجدك عائلاً فأغنيتك ! « ألم تشرح لك صدرك ، ووضعنا عنك وزرك ، الذي أنقض ظهرك ، ورفعنا لك ذكرك » . وقيل : أوحى الله إليه أن الجنة حرام على الأنبياء حتى تدخلها يا محمد ، وعلى الأمم حتى تدخلها أممك .

قوله تعالى : مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ۗ (١١) أَفَتُمَرُونَهُ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ (١٢) وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ (١٣) عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ (١٤) عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ (١٥) إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَىٰ (١٦) مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ (١٧) لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ (١٨)

قوله تعالى : ( مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ) أى لم يكذب قلب محمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج ، وذلك أن الله تعالى جعل بصره في فؤاده حتى رأى ربه تعالى وجعل الله تلك رؤية . وقيل : كانت رؤية حقيقة بالبصر . والأول مروى عن ابن عباس . وفي صحيح مسلم أنه رآه بقلبه . وهو قول أبي ذر وجماعة من الصحابة . والثاني قول أنس وجماعة . وروى عن ابن عباس أيضاً أنه قال : أتعجبون أن تكون الحلة لإبراهيم ، والكلام لموسى ، والرؤية لمحمد صلى الله عليه وسلم . وروى عن ابن عباس أيضاً أنه قال : أما نحن بنى هاشم فنقول إن محمداً رأى ربه مرتين . وقد مضى القول في هذا في « الأنعام » عند قوله : « لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ » . وروى محمد بن كعب قال : قلنا يا رسول الله صلى الله عليك رأيت ربك؟ قال : « رأيتُه بفؤادى مرتين » ثم قرأ : « مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى » . وقول : ثالث أنه رأى جلاله وعظمته ؛ قاله الحسن . وروى أبو العالية قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك؟ قال : « رأيت نهراً ورأيت وراء النهر حججاً ورأيت

(١) راجع ج ٧ ص ٥٤ .

وراء الحجاب نوراً لم أر غير ذلك“ . وفي صحيح مسلم عن أبي ذر قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك؟ قال : ” نوراً أتى أراه “ المعنى غلبنى من النور وبهرنى منه ما معنى من رؤيته . ودل على هذا الرواية الأخرى ” رأيت نوراً “ . وقال ابن مسعود : رأى جبريل على صورته مرتين . وقرأ هشام عن ابن عامر وأهل الشام « مَا كَذَّبَ » بالتشديد أى ما كَذَّبَ قلبُ محمد ما رأى بعينه تلك الليلة بل صدَّقه . فد « ما » مفعوله بغير حرف مقدر ؛ لأنه يتعدى مشدداً بغير حرف . ويجوز أن تكون « ما » بمعنى الذى والعائد محذوف ، ويجوز أن يكون مع الفعل مصدرًا . الباقون مخففاً ؛ أى ما كذب فؤاد محمد فيما رأى ؛ فأسقط حرف الصفة . قال حسان رضى الله عنه :

لو كنت صادقاً الذى حدثتني \* لنجوت منجا الحارث بن هشام

أى فى الذى حدثتني . ويجوز أن يكون مع الفعل مصدرًا . ويجوز أن يكون بمعنى الذى ؛ أى ما كذب فؤاد محمد صلى الله عليه وسلم الذى رأى .

قوله تعالى : ﴿ أَفْتَارُونَ عَلَى مَا يَرَى ﴾ قرأ حمزة والكسائي « أَفْتَمْرُونَهُ » بفتح التاء من غير ألف على معنى افتجحدونه . واختاره أبو عبيد ؛ لأنه قال : لم يماروه وإنما جحدوه . يقال : مرأه حقه أى جحدوه ومريته أنا ؛ قال الشاعر :

أين هجرت أخا صدقٍ ومكرمةً <sup>(١)</sup> \* لقد مررت أخاه ما كان يُمِرُّ بكَا

أى جحدته . وقال المبرد : يقال مرأه عن حقه وعلى حقه إذا منعه منه ودفعه عنه . قال : ومثل على بمعنى عن قول بنى كعب بن ربعة : رضى الله عليك ؛ أى رضى عنك . وقرأ الأعرج ومجاهد « أَفْتَمْرُونَهُ » بضم التاء من غير ألف من أمريت ؛ أى تريبونه وتشككونه . الباقون « أَفْتَمْرُونَهُ » بألف ، أى أتجادلونه وتدافعونه فى أنه رأى الله ؛ والمعنيان متداخلان ؛ لأن مجادلتهم جحد . وقيل : إن الجحد كان دائماً منهم وهذا جدال جديد ؛ قالوا : صف لنا بيت المقدس وأخبرنا عن غيرنا التى فى طريق الشام . على ما تقدم <sup>(٢)</sup> .

(١) دروى : هجوت .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٢٠٩ .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ رَأَاهُ نَزْلَةً أُخْرَى ﴾ « نَزْلَةً » مصدر في موضع الحال كأنه قال :  
ولقد رآه نازلاً نزلَةً أُخْرَى . قال ابن عباس : رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه مرة أُخْرَى  
بقلبه . روى مسلم عن أبي العالية عنه قال : « مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى » « وَلَقَدْ رَأَاهُ نَزْلَةً  
أُخْرَى » قال : رآه بفؤاده مرتين ؛ فقوله : « نَزْلَةً أُخْرَى » يعود إلى محمد صلى الله عليه وسلم ؛  
فإنه كان له صعود ونزول مراراً بحسب أعداد الصلوات المفروضة ، فلكل عُرْجَة نَزْلَةٌ .  
وعلى هذا قوله تعالى : « عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى » أي ومحمد صلى الله عليه وسلم عند سدرَةِ الْمُنْتَهَى  
وفي بعض تلك النزلات . وقال ابن مسعود وأبو هريرة في تفسير قوله تعالى : « وَلَقَدْ رَأَاهُ  
نَزْلَةً أُخْرَى » أنه جبريل . ثبت هذا أيضاً في صحيح مسلم . وقال ابن مسعود : قال النبي صلى  
الله عليه وسلم : « رأيت جبريل بالأفق الأعلى له ستمائة جناح يتناثر من ريشه الدر والياقوت »  
ذكره المهدوي .

قوله تعالى : ﴿ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ﴾ «عِنْدَ» من صلة «رَأَاهُ» على ما بيناه والسدر شجر  
النَّبَق وهي في السماء السادسة ، وجاء في السماء السابعة . والحديث بهذا في صحيح مسلم ؛ الأول  
ما رواه مرة عن عبد الله قال : لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به إلى سِدْرَةِ  
الْمُنْتَهَى ، وهي في السماء السادسة ، إليها ينتهي ما يعرج به من الأرض فيقبض منها ، وإليها  
ينتهي ما يهبط به من فوقها فيقبض منها ، قال : ﴿ إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى ﴾ قال : فراش  
من ذهب ، قال : فأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثاً : أعطى الصلوات الخمس ، وأعطى  
خواتيم سورة البقرة ، وغُفِرَ لِمَن لَمْ يَشْرِكْ بِاللَّهِ مِنْ أُمَّتِهِ شَيْئاً الْمَفْجَمَات . الحديث الثاني رواه قتادة  
عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لَمَّا رُفِعْتُ إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ  
نَبِيَّةً مِثْلَ قِلَافِ قَهْرٍ وَوَرَقَهَا مِثْلَ آذَانِ الْفَيْلَةِ يَخْرُجُ مِنْ سَاقِهَا نَهْرَانِ ظَاهِرَانِ وَنَهْرَانِ بَاطِنَانِ  
قَاتَ يَا جِبْرِيلُ مَا هَذَا قَالَ أَمَا الْبَاطِنَانِ فِي الْجَنَّةِ وَأَمَا الظَّاهِرَانِ فَالْنَيْلُ وَالْفِرَاتُ » لفظ  
الدَّارِقُطْنِي ، والنَّبَق بكسر الباء : ثمر السدر الواحد نَبَقَةٌ . ويقال : نَبَقَ النون وسكون  
الذَّارِقُطْنِي .

(١) ويروي : « جراد من ذهب » . والفراس : دويبة ذات جناحين تتهافت في ضوء المراج واحدها فراشة .  
(٢) المفجعات : الذنوب العظام التي تقع أصحابها في النار ، أي تلقى فيها .

الباء ؛ ذكرهما يعقوب في الإصلاح وهي لغة المصريين ، والأولى أفصح وهي التي ثبتت عن النبي صلى الله عليه وسلم . وروى الترمذی عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول - وقد ذكر له سِدْرَةُ الْمُنْتَهَى - قال : " يسير الراكب في ظل الغصن منها مائة سنة أو يستظل بظلها مائة ركب - شك يحيى - فيها فراش الذهب كأن ثمرها القلال " قال أبو عيسى : هذا حديث حسن .

قلت : وكذا لفظ مسلم من حديث ثابت عن أنس " ثم ذهب بي إلى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى وإذا ورقها كآذان القيلة وإذا ثمرها كالقلال فلما غشيها من أمر الله عز وجل ما غشي تغيرت فما أحد من خلق الله يستطيع أن ينعتها من حسنها " . وأختلف لم تُسميت سِدْرَةُ الْمُنْتَهَى على أقوال تسعة : الأول - ما تقدم عن ابن مسعود أنه انتهى إليها كلما يهبط من فوقها ويصعد من تحتها . الثاني - أنه انتهى علم الأنبياء إليها ويعزب علمهم عما وراءها ، قاله ابن عباس . الثالث - أن الأعمال تنتهي إليها وتقبض منها ، قاله الضحاك . الرابع - لانتها الملائكة والأنبياء إليها ووقوفهم عندها ، قاله كعب . الخامس - سميت سِدْرَةُ الْمُنْتَهَى لأنها ينتهي إليها أرواح الشهداء ، قاله الربيع بن أنس . السادس - لأنه تنتهي إليها أرواح المؤمنين ؛ قاله قتادة . السابع - لأنه ينتهي إليها كل من كان على سنة محمد صلى الله عليه وسلم ومنهاجه ؛ قاله علي رضي الله عنه والربيع بن أنس أيضا . الثامن - هي شجرة على رؤوس حملة العرش إليها ينتهي علم الخلائق ، قاله كعب أيضا .

قلت : يريد - والله أعلم - أن ارتفاعها وأعلى أغصانها قد جاوزت رؤوس حملة العرش ؛ ودليله ما تقدم من أن أصلها في السماء السادسة وأعلاها في السماء السابعة ، ثم علت فوق ذلك حتى جاوزت رؤوس حملة العرش . والله أعلم . التاسع - سُميت بذلك لأن من رفع إليها فقد انتهى في الكرامة . وعن أبي هريرة لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به إلى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى فقبل له هذه سِدْرَةُ الْمُنْتَهَى ينتهي إليها كل أحد خلا من أمته على سنتك ؛ فإذا هي شجرة يخرج من أصلها أنهار من ماء غير آسن ، وأنهار من لبن لم يتغير طعمه ،

(١) في ب، ج، ز، س، هـ : « لأنه تسمى إليها » .



وأَنْهَارٍ مِنْ نَحْمَلُذَةِ الشَّارِبِينَ ، وَأَنْهَارٍ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى ، وَإِذَا هِيَ شَجَرَةٌ يَسِيرُ الزَّاكِبُ الْمَسْرُوعُ فِي ظِلِّهَا مِائَةَ عَامٍ لَا يَقْطَعُهَا ، وَالْوَرَقَةُ مِنْهَا تَغْطِي الْأُمَّةَ كُلَّهَا ، ذَكَرَهُ الثَّلَبِيُّ .

قوله تعالى : ﴿ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى ﴾ تعريف بموضع جنة المأوى وأنها عند مدرة المنتهى . وقراً على وأبو هريرة وأنس وأبو سبرة الجهني وعبد الله بن الزبير ومجاهد « عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى » يعني جنة المبيت . قال مجاهد : يريد أجنه . والهاء للنبي صلى الله عليه وسلم . وقال الأخفش : أدركه كما تقول جنة الليل أي ستره وأدركه . وقراءة العامة « جَنَّةُ الْمَأْوَى » قال الحسن : هي التي بصير إليها المتقون . وقيل : إنها الجنة التي بصير إليها أرواح الشهداء ؛ قاله ابن عباس . وهي عن يمين العرش . وقيل : هي الجنة التي آوى إليها آدم عليه الصلاة والسلام إلى أن أخرج منها وهي في السماء السابعة <sup>(١)</sup> . وقيل : إن أزواج المؤمنين كلهم في جنة المأوى . وإنما قيل لها : جنة المأوى لأنها آوى إليها أرواح المؤمنين وهي تحت العرش فيتنعمون بنعيمها ويتنسمون بطيب ريحها . وقيل : لأن جبريل وميكائيل عليهما السلام يأويان إليها . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ إِذْ يَفْغَى السَّدْرَةَ مَا يَفْغَى ﴾ قال ابن عباس والضحاك وابن مسعود وأصحابه : فراش من ذهب . ورواه مرفوعاً ابن مسعود وابن عباس إلى النبي صلى الله عليه وسلم . وقد تقدم في صحيح مسلم عن ابن مسعود قوله . وقال الحسن : غشياً نور رب العالمين فاستنارت . قال القشيري : وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما غشياً؟ قال : «فراش من ذهب» . وفي خبر آخر «غشياً نور من الله حتى ما يستطيع أحد أن ينظر إليها» . وقال الربيع بن أنس : غشياً نور الرب والملائكة تقع عليها كما يقع الغربان على الشجرة . وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « رأيت السدرة يفسها فراش من ذهب ورأيت على كل ورقة ملكاً قائماً يسبح [ الله تعالى ] وذلك قوله : ﴿ إِذْ يَفْغَى السَّدْرَةَ مَا يَفْغَى ﴾ » ذكره

(١) في ب ، ح ، ز ، ل : « الرابعة » وكذا هو في حاشية الجمل عن الفرطبي .

(٢) ماقطة من ز ، ل ، ه ، ه .

(١) المهدي والثعلبي . وقال أنس بن مالك : « إِذِ يَغْشَى السَّدْرَةَ مَا يَغْشَى » قال جراد من ذهب وقد رواه مرفوعاً . وقال مجاهد : إنه رَفَرَفَ أَخْضَرُ . وعنه عليه السلام : « يَغْشَاهَا رَفَرَفٌ مِنْ طَيْرِ خَضِرٍ » . وعن ابن عباس : يَغْشَاهَا رَبُّ الْعِزَّةِ بِأَيِّ أَمْرِهِ كَمَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ مَرْفُوعاً : « فَلَمَّا غَشِيَهَا مِنْ أَمْرِ اللَّهِ مَا غَشَى » . وقيل : هو تعظيم الأمر ؛ كأنه قال : إِذِ يَغْشَى السَّدْرَةَ مَا أَعْلَمَ اللَّهُ بِهِ مِنْ دَلَائِلِ مَلَكُوتِهِ . وهكذا قوله تعالى : « فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى » « وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى . فَغَشَّاهَا مَا غَشَّى » ومثله : « الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ » . وقال الماوردي في معاني القرآن له : فإن قيل لم اختيرت السَّدْرَةُ لهذا الأمر دون غيرها من الشجر ؟ قيل : لأن السَّدْرَةَ تختص بثلاثة أوصاف : ظلٌ مديد ، وطعمٌ لذيذ ، ورائحةٌ ذكية ؛ فشابهت الإيمان الذي يجمع قولاً وعملاً ونيةً ؛ فظُلُّهَا مِنَ الْإِيمَانِ بِمَنْزِلَةِ الْعَمَلِ لِتَجَاوُزِهِ ، وَطَعْمُهَا بِمَنْزِلَةِ النِّيَّةِ لِكُونِهِ ، وَرَائِحَتُهَا بِمَنْزِلَةِ الْقَوْلِ لِظُهُورِهِ . وروى أبو داود في سننه قال : حدثنا نصر بن علي قال حدثنا أبو أسامة عن ابن جريح عن عثمان بن أبي سليمان عن سعيد بن جهمس عن ابن جبير بن مطعم عن عبد الله بن حبشي ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ قَطَعَ سِدْرَةَ صَوَّبَ اللَّهُ رَأْسَهُ فِي النَّارِ » وسئل أبو داود عن معنى هذا الحديث فقال : هذا الحديث مختصر يعنى من قطع سِدْرَةَ فِي فَلَائَةٍ يَسْتَنْظِلُ بِهَا ابْنُ السَّبِيلِ وَالْبَهَائِمُ عَبَثًا وَظَهْمًا بِغَيْرِ حَقٍّ يَكُونُ لَهُ فِيهَا صَوْبٌ اللَّهُ رَأْسَهُ فِي النَّارِ .

قوله تعالى : ( مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى ) قال ابن عباس : أى ما هدل يميناً ولا شمالاً ، ولا تجاوز الحد الذى رأى . وقيل : ما تجاوز ما أمر به . وقيل : لم يمد بصره إلى غير ما رأى

(١) بعد هذا نقل الجمل عن القرطبي في تفسيره ما يأتي : وقيل ملائكة تغشاها كأنهم طيور يرتقون إليها منتوفين متبركين زائرين كما يزور الناس الكعبة ، وروى في حديث المراج عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ذهب بي جبريل إلى سدرة المنتهى وأوراقها كأذان القبلة وإذا ثمرها كقلال هجر » قال : « فلما غشيا من أمر الله ما غشيا تغيرت فأحد من خلق الله تعالى قدر أن ينعتها من حسنها فأوحى إلى ما أوحى ففرض على خمسين صلاة في كل يوم وليلة » وقيل : يغشاها أنوار الله تعالى لأن النبي صلى الله عليه وسلم لما وصل إليها تجلى ربه لها كما تجلى للجبل فظهرت الأنوار لكن السدرة كانت أفوى من الجبل وأثبت للجمل دكا ولم تتحرك الشجرة ، ونور موسى صمعا ولم ينزل مجد صلى الله عليه وسلم . وقيل : أيهه تعظياله . والغشيان يكون بمعنى النغطية . (٢) راجع ج ١٨ ص ٢٥٦

من الآيات . وهذا وصف أدب للنبي <sup>(١)</sup> صلى الله عليه وسلم في ذلك المقام ؛ إذ لم يلتفت يمينا ولا شمالا .

قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى ﴾ قال ابن عباس : رأى رَفْرَفًا سَدَّ الأفق . وذكر البيهقي عن عبد الله قال : « رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى » قال ابن عباس : رأى رَفْرَفًا أخضر سدَّ أفق السماء . وعنه قال : رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام في حُلَّة رُفْرُف أخضر ، قد ملا ما بين السماء والأرض . قال البيهقي : قوله في الحديث "رأى رَفْرَفًا" يريد جبريل عليه السلام في صورته في رُفْرُف ، والرُفْرُف البساط . ويقال : فِرَاش . ويقال : بل هو ثوب كان لباساً له ؛ فقد روى أنه رآه في حُلَّة رُفْرُف . قلت : أخرجه الترمذي عن عبد الله قال : « مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى » قال : رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام في حُلَّة من رُفْرُف قد ملا ما بين السماء والأرض . قال : هذا حديث حسن صحيح .

قلت : وقد روى عن ابن عباس في قوله تعالى : « دَنَا فَتَدَلَّى » أنه على التقديم والتأخير؛ أي تدلى الرفرف لمحمد صلى الله عليه وسلم ليسلة المعراج بفلس عليه ثم رفع فدنا من ربه . قال : " فارقتي جبريل وأنقطعت عني الأصوات وسمعت كلام ربي " فعلى هذا الرفرف ما يُقْعَد ويُجَلَس عليه كاللبساط وغيره . وهو بالمعنى الأول جبريل . قال عبد الرحمن بن زيد ومقاتل بن حيان : رأى جبريل عليه السلام في صورته التي يكون فيها في السموات ؛ وكذا في صحيح مسلم عن عبد الله قال : « لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى » قال رأى جبريل في صورته له سمانة جناح . ولا يبعد مع هذا أن يكون في حُلَّة رُفْرُف وعلى رُفْرُف . والله أعلم . وقال الضحاك : رأى يسدرة المنتهى . وعن ابن مسعود : رأى ما غشى السدرة من فراش الذهب ؛ حكاها الماوردي . وقيل : رأى المعراج . وقيل : هو ما رأى تلك الليلة في ممراه في عوده وبدنه ؛ وهو أحسن ؛ دليله : « لِئَن يَرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا » و « مِنْ » يجوز أن تكون للتبويض ، وتكون « الْكُبْرَى » مفعولة لـ « رأى » وهي في الأصل صفة الآيات ووحدت لرؤوس

(١) في ب، ز، ح، س، ل، و، هـ ، « أدب النبي » . (٢) في ب، ح، س : « رارفعت » .

(٣) راجع ج ١٠ ص ٢٠٤

الآيات . وأيضاً يجوز نعت الجماعة بنعت الأنثى ؛ كقوله تعالى : « وَلي فِيهَا مَا رَبُّ أُخْرى »<sup>(١)</sup> .  
وقيل : « الْكُبْرى » نعت لمحدوف ؛ أى رأى من آيات ربه الكبرى . ويجوز أن تكون  
« من » زائدة ؛ أى رأى آيات ربه الكبرى . وقيل : فيه تقديم وتأخير ؛ أى رأى الكبرى  
من آيات ربه .

قوله تعالى : أَفْرَأَيْتُمْ آلَ اللَّاتِ وَالْعُزَّىٰ ﴿١٩﴾ وَمَنْوَةَ الثَّالِثَةَ  
الْأُخْرَىٰ ﴿٢٠﴾ الْكُرَّ الدَّكْرُ وَلَهُ الْأُنثَىٰ ﴿٢١﴾ تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ﴿ أَفْرَأَيْتُمْ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ . وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ ﴾ لما ذكر الوحي إلى النبي  
صلى الله عليه وسلم ، وذكر من آثار قدرته ما ذكر ، حاج المشركين إذ عبدوا ما لا يعقل وقال :  
أفرايتم هذه الآلهة التي تعبدونها أَوْحِينَ إِلَيْكُمْ شَيْئًا كَمَا أُوحِيَ إِلَىٰ عِدِّهِ . وكانت اللات لثقيف ،  
والعزى لقريش وبني كنانة ، ومناة لبني هلال . وقال هشام : فكانت مناة لهذيل وخزاعة ؛  
فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً رضى الله عنه فهدهما عام الفتح . ثم آتخذوا اللات  
بالباطن ، وهي أحدث من مناة وكانت صخرة مربعة ، وكان سدتها من ثقيف ، وكانوا  
قد بنوا عليها بناء ، فكانت قريش وجميع العرب تعظمها . وبها كانت العرب تسمى زيد  
اللات وتيم اللات . وكانت في موضع [ منارة ] مسجد الطائف اليسرى ، فلم تزل كذلك إلى أن  
أسلمت ثقيف ، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم المغيرة بن شعبه فهدهما وحرقتها بالنار .  
ثم آتخذوا العزى وهي أحدث من اللات ، آتخذها ظالم بن أسعد ، وكانت بوادي نخلة الشامية  
فوق ذات عرق ، فبنوا عليها بيتاً وكانوا يسمعون منها الصوت . قال ابن هشام : وحدثني  
أبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال : كانت العزى شيطانة تأتي ثلاث سمرات ببطن نخلة ،  
فلما أفتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة ، بعث خالد بن الوليد رضى الله عنه فقال :

(١) راجع ج ١١ ص ١٨٧ (٢) في ب ، ح ، ز ، س ، ل ، هـ : « وقيل » . (٣) أنفقت

نسخ الأصل على القول بأن مناة لبني هلال ولم نره لغير المؤلف . (٤) الزيادة من كتاب الأصنام لابن الكلبي .

(٥) في كتاب الأصنام « فيه » بدل « منها » .



والقراءة الصحيحة « اللات » بالتخفيف أسم صنم والوقوف عليها بالثناء وهو اختيار الفراء .  
قال الفراء : وقد رأيت الكسائي<sup>(١)</sup> سأل أبا فقعس الأسدي فقال ذاه لذات [ ولاء للات ]  
وقرأ « أفرايتم اللآه » . وكذا قرأ الدويري عن الكسائي والبرزي عن ابن كثير « اللآه »  
بالهاء في الوقف ، ومن قال : إن « اللات » من الله وقف بالهاء أيضا . وقيل : أصلها لآهة  
مثل شاة [ أصلها شاهة ] وهي من لآهت أي آختفت ؛ قال الشاعر :

لآهت فما عرفت يوماً بخارجة \* ياليتها نخرجت حتى رأيناها

وفي الصحاح : اللات أسم صنم كان لثقيف وكان بالطائف ، وبعض العرب يقف  
عليها بالثناء ، وبعضهم بالهاء ؛ قال الأخفش : سمعنا من العرب من يقول اللات والعزى ،  
ويقول هي اللات فيجعلها تاء في السكوت وهي اللات فأعلم أنه جر في موضع الرفع ؛ فهذا  
مثل أميس مكسور على كل حال وهو أجود منه ؛ لأن الألف واللام اللتان في اللات  
لا تسقطان وإن كانتا زائدتين ؛ وأما ما سمعنا من الأكثر في اللات والعزى في السكوت عليها  
فالألة لأنها هاء فصارت تاء في الوصل وهي في تلك اللغة مثل كان من الأصر كيت وكيت ،  
وكذلك هيئات في لغة من كسرهما ؛ إلا أنه يجوز في هيئات أن تكون جماعة ولا يجوز ذلك  
في اللات ؛ لأن التاء لا تزداد في الجماعة إلا مع الألف ، وإن جمعت الألف والتاء زائدتين  
بقي الأسم على حرف واحد .

قوله تعالى : ( وَمِنَّا النَّائِثَةُ الْأُخْرَى ) قرأ ابن كثير وابن محيصن وحيد ومجاهد  
والسلمي والأهشي عن أبي بكر « وَمِنَّا » بالمد والهمز . والباقون بترك الهمز لغتان . وقيل :  
سمى بذلك ؛ لأنهم كانوا يريقون عنده الدماء يتقربون بذلك إليه . وبذلك سميت متى لكثرة  
ما يراق فيها من الدماء . وكان الكسائي وابن كثير وابن محيصن يقفون بالهاء على الأصل .

(١) الذي ذكره النحاس في أعراب قوله تعالى : « ولات حين مناص » أن الفراء قال عن الكسائي : أحسبه أنه  
سأل أبا السمال كيف يقرأ فيقف على « ولات » فوقف عليها بالهاء . وهبارة الفراء في هذه السورة من تفسيره : وكان  
الكسائي يقف عليها بالهاء وأنا أقف على التاء . ١٠١ . ولم يذكر أبا فقعس .

الباقون بالثناء آتيا ما لحظ المصحف . وفي الصحاح : ومناة اسم صنم كان [ لهذيل وخراعة ]<sup>(١)</sup>  
 بين مكة والمدينة ، والهاء للتأنيث ويسكت عليها بالثناء وهي لغة ، والنسبة إليها منوى .  
 وعبدُ مناة ابنُ أد بن طابخة ، وزيدُ مناة ابنُ تميم بن مرِّيمد ويقصر ؛ قال هو بر الحارثي :  
 ألا هل أتى التيم بن عبد مناة<sup>(٢)</sup> \* على الشنء فيما بيننا ابن تميم

قوله تعالى : ( الأخرى ) العرب [ لا ] تقول للثالثة أخرى وإنما الأخرى نعت للثانية ،  
 وَاخْتَلَفُوا فِي وَجْهَيْهَا فَقَالَ الْخَلِيلُ : إِنَّمَا قَالَ ذَلِكَ لَوْ فَاقَ رَعُوسَ الْآيِ ؛ كَقَوْلِهِ : « مَا رَبُّ  
 أُخْرَى » ولم يقل آخر . وقال الحسين بن الفضل : في الآية تقديم وتأخير مجازها أفرايم  
 اللات والعزى الأخرى ومناة الثالثة . وقيل : إنما قال « وَمَنَاةُ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى » لأنها  
 كانت مرتبة عند المشركين في التعظيم بعد اللات والعزى فالكلام على نسقه . وقد ذكرنا  
 عن [ ابن ] هشام : أن مناة كانت أولا في التقديم ، فلذلك كانت مقدمة عندهم في التعظيم ؛ والله<sup>(٣)</sup>  
 أعلم . وفي الآية حذف دل عليه الكلام ؛ أي أفرايم هذه الآلهة هل نفعت أو ضرت حتى  
 تكون شركاء لله . ثم قال على جهة التقرير والتوبيخ : ( أَلَمْ يَذْكُرْ لَهُ الْآثِي ) ردا عليهم  
 قولهم : الملائكة بنات الله ، والأصنام بنات الله .

قوله تعالى : ( تِلْكَ إِذَا ) يعني هذه القسمة ( قِسْمَةٌ ضِيزَى ) أي جائرة عن العدل ،  
 خارجة عن الصواب ، مائلة عن الحق . يقال : ضَارَ في الحكم أي جار ، وضَارَ حَقَّهُ يَضِيرُهُ  
 ضَيْرًا — عن الأخفش — أي نقصه ونجسه . قال : وقد يهمز فيقال ضَارَهُ يَضَارُهُ ضَارًا  
 وأنشد :

فَإِنْ تَنَا عَنَا نَنْقِصُكَ وَإِنْ تُقِمْ<sup>(٤)</sup> \* فِقِسْمِكَ مَضُورٌ وَأَنْفِكَ رَاغِمٌ  
 وقال الكسائي : يقال ضَارَ يَضِيرُ ضَيْرًا ، وضَارَ يَضُورُ ضُورًا ، وضَارَ يَضَارُ ضَارًا إذا ظلم  
 وتعذى ونجس وانتقص ؛ قال الشاعر<sup>(٥)</sup> :

ضَارَتْ بَنُو أَسَدٍ بِحُكْمِهِمْ \* إِذْ يَجْعَلُونَ الرَّأْسَ كَالذَّنْبِ

(١) الزيادة من الصحاح واللسان . (٢) زيادة يقتضيا السياق . (٣) من ب ، ح ، ز ، س ، ل ه .  
 (٤) في الأصل « وإن تغب » والنصوب من اللسان . وروى بلفظك بدل فقسمة . (٥) فأنله امرؤ القيس .

قوله تعالى : « قِسْمَةٌ ضِيزَى » أى جائرة ، وهى فُعْلَى مِثْل طُوبَى وَحُبْلَى ؛ وإنما كسروا الضاد لتسلم الياء ؛ لأنه ليس فى الكلام فِعْلَى صفة ، وإنما هو من بناء الأسماء كالشُعْرَى والدُّقْلَى . قال الفراء : وبعض العرب تقول ضُوزَى وَضِيزَى بالهمز ، وحكى أبو حاتم عن أبى زيد : أنه سمع العرب تهمز « ضِيزَى » . قال غيره : وبها قرأ ابن كثير ؛ جملة مصدرها مثل ذِكْرَى وليس بصفة ؛ إذ ليس فى الصفات فِعْلَى ولا يكون أصلها فُعْلَى ؛ إذ ليس فيها ما يوجب القلب ، وهى من قولهم ضازته أى ظلمته . فالمعنى قسمة ذات ظلم . وقد قيل هما لغتان بمعنى . وحكى فيها أيضاً سواهما ضِيزَى وَضَازَى وَضُوزَى وَضُوزَى . وقال المورج : كرهوا ضم الضاد فى ضِيزَى ، وخافوا انقلاب الياء واوا وهى من بنات الواو ؛ فكسروا الضاد لهذه العلة ، كما قالوا فى جمع أبيض بِيضٌ والأصل بُوِضٌ ؛ مثل حُمْرٍ وَصُفْرٍ وَخُضْرٍ . فأما من قال : ضاز يَضُوزُ فالأسم منه ضُوزَى مثل سُورَى .

قوله تعالى : إِنِّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى ﴿٢٣﴾ أَمْ لِلإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى ﴿٢٤﴾ فَاللَّهُ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى ﴿٢٥﴾ وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنِّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا ﴾ أى ما هى يعنى هذه الأوثان « إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا » يعنى نحتموها وسميتموها آلهة . ﴿ أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ ﴾ أى قلدهتموهم فى ذلك . ﴿ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ﴾ أى ما أنزل الله بها من حجة ولا برهان . ﴿ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ﴾ عاد من الخطاب إلى الخبر أى ما يتبع هؤلاء إلى الظن . ﴿ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ ﴾ أى تميل إليه . وقراءة العامة « يَتَّبِعُونَ » بالياء . وقرأ عيسى بن عمر وأيوب وابن السميع



« تَتَّبِعُونَ » بالناء على الخطاب . وهى قراءة ابن مسعود وابن عباس . ( وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى ) أى البيان من جهة الرسول أنها ليست بألهة . ( أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى ) أى أشتهى أى ليس ذلك له . وقيل : « لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى » من البنين ؛ أى يكون له دون البنات . وقيل : « أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى » من غير جزاء ! ليس الأمر كذلك . وقيل : « أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى » من النبوة أن تكون فيه دون غيره . وقيل : « أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى » من شفاعة الأصنام ؛ نزلت فى النضر بن الحرث . وقيل : فى الوليد بن المغيرة . وقيل : فى سائر الكفار . ( فَاللَّهُ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى ) يعطى من يشاء ويمنع من يشاء لا ما تمنى أحد . قوله تعالى : ( وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى ) هذا توبيخ من الله تعالى لمن عبد الملائكة والأصنام ، وزعم أن ذلك يقربه إلى الله تعالى ، فأعلم أن الملائكة مع كثرة عبادتها وكرامتهم على الله لا تشفع إلا لمن أذن أن يشفع له . قال الأخفش : الملك واحد ومعناه جمع ؛ وهو كقوله تعالى : « فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ » . وقيل : إنما ذكر ملكًا واحدًا ، لأنكم تدل على الجمع .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأُنثَى ﴿٢٧﴾ وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ﴿٢٨﴾ فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿٢٩﴾ ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ أَهْتَدَى ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : ( إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ) هم الكفار الذين قالوا الملائكة بنات الله والأصنام بنات الله . ( لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأُنثَى ) أى كتسمية الأنثى ، أى

يعتقدون أن الملائكة إناث وأنهم بنات الله . ( وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ ) أى إنهم لم يشاهدوا خلقه الملائكة ، ولم يسمعوا ما قالوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يروه فى كتاب . ( إِنْ يَتَّبِعُونَ ) أى ما يتبعون ( إِلَّا الظَّنَّ ) فى أن الملائكة إناث . ( وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ) .

قوله تعالى : ( فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا ) يعنى القرآن والإيمان . وهذا منسوخ بآية السيف . ( وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ) نزلت فى النضر . وقيل : فى الوليد . ( ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ) أى إنما يبصرون أمر دنياهم ويجهلون أمر دينهم . قال الفراء : صغرهم وأزدرى بهم ؛ أى ذلك قدر عقولهم ونهاية علمهم أن آثروا الدنيا على الآخرة . وقيل : أن جعلوا الملائكة والأصنام بنات الله . ( إِنْ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ) أى حاد عن دينه ( وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ أَهْتَدَى ) فيجازى كلاً بأعمالهم .

قوله تعالى : وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى ﴿٣١﴾ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَّةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ أَتَقَى ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : ( وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى ) اللام متعلقة بالمعنى الذى دل عليه « وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » كأنه قال : هو مالك ذلك يهدى من يشاء ويضل من يشاء ليجزى المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته . وقيل : « لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » معترض فى الكلام ، والمعنى : إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن أهتدى ليجزى . وقيل : هى

لام العاقبة ، أى ولله ما فى السموات وما فى الأرض ؛ أى وعاقبة أمر الخلق أن يكون  
فيهم مسيء ومحسن ؛ فللمسيء السوءى وهى جهنم ، وللمحسن الحسنى وهى الجنة .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ » هذا نعت للحسنين ؛

أى هم لا يرتكبون كبائر الإثم وهو الشرك ؛ لأنه أكبر الآثام . وقرا الأعمش ويحيى بن وثاب

وحمزة والكسائي « كَبِيرَ » على التوحيد وفسره ابن عباس بالشرك . « وَالْفَوَاحِشَ »

الزنى : وقال مقاتل : « كَبَائِرَ الْإِثْمِ » كل ذنب ختم بالنار . « وَالْفَوَاحِشَ » كل ذنب فيه

الحد . وقد مضى فى « النساء » القول فى هذا . ثم استثنى استثناءً منقطعاً وهى :

المسألة الثانية — فقال : « إِلَّا اللَّمَمَ » وهى الصغائر التى لا يسلم من الوقوع فيها

إلا من عصمه الله وحفظه . وقد اختلف فى معناها ؛ فقال أبو هريرة وابن عباس والشعبي :

« اللَّمَمُ » كل ما دون الزنى . وذكر مقاتل بن سليمان : أن هذه الآية نزلت فى رجل كان

يسمى نهبان التمار ؛ كان له حانوت يبيع فيه تمراً ، فجاءته امرأة تشتري منه تمرا فقال لها :

إن داخل الدكان ما هو خير من هذا ، فلما دخلت راودها فأبت وأنصرفت فندم نهبان ؛

فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ! ما من شئ يصنعه الرجل إلا وقد

فعلته إلا الجماع ؛ فقال : « لعل زوجها غار »<sup>(١)</sup> فنزلت هذه الآية ، وقد مضى فى آخر « هود »<sup>(٢)</sup>

وكذا قال ابن مسعود وأبو سعيد الخدرى وحذيفة ومسروق : إن اللمم ما دون الوطء من

القبلة والغمزة والنظرة والمضاجعة . وروى مسروق عن عبد الله بن مسعود قال : زنى العينين

النظر ، وزنى اليدين البطش ، وزنى الرجلين المشى ، وإنما يصدق ذلك أو يكذبه الفرج ؛

فإن تقدم كان زنى وإن تأخر كان لمماً . وفى صحيح البخارى ومسلم عن ابن عباس قال :

ما رأيت شيئاً أشبه باللم مما قال أبو هريرة أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله كتب

(١) راجع ج ٥ ص ١٥٨ (٢) فى ب : « سلمه الله » .

(٣) راجع ج ٩ ص ١١١ ، فيه بيان الإجمال فى هذا الحديث برواية أخرى .

على ابن آدم حظه من الزنى أدرك ذلك لا محالة فزنى العينين النظر وزنى اللسان النطق والنفس تمتنى وتشتهى والفرج يصدق ذلك أو يكذبه<sup>(١)</sup>. والمعنى: أن الفاحشة العظيمة والزنى التام الموجب للحد في الدنيا والعقوبة في الآخرة هو في الفرج وغيره له حظ من الإثم . والله أعلم . وفي رواية أبي صالح [عن أبي هريرة] عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «كُتِبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ نَصِيبٌ مِنَ الزِّنَى مُدْرِكٌ لَا مَحَالَةَ فَالْعَيْنَانِ زَنَاهُمَا النَّظْرُ وَالْأُذُنَانِ زَنَاهُمَا الْإِسْتِمَاعُ وَاللِّسَانُ زَنَاهُ الْكَلَامُ وَالْيَدُ زَنَاهَا الْبَطْشُ وَالرَّجُلُ زَنَاهَا الْخَطَا وَالْقَلْبُ يَهْوَى وَيَمْتَنَى وَيَصَدَّقُ ذَلِكَ الْفَرْجُ وَيَكْذِبُهُ» . نخرجه مسلم . وقد ذكر الثعلبي حديث طاوس عن ابن عباس فذكر فيه الأذن واليد والرجل ، وزاد فيه بعد العينين واللسان: «وزنى الشفتين القبلة» . فهذا قول . وقال ابن عباس أيضا : هو الرجل يلمُّ بذنوب ثم يتوب . قال : ألم تسمع النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول :

إِنْ يَغْفِرَ اللَّهُ يَغْفِرْ جَمًّا \* وَأَيُّ عِبِيدِكَ لَا أَلَمَّا

رواه عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس<sup>(٢)</sup> . قال النحاس : هذا أصح ما قيل فيه وأجلها إسنادا . وروى شعبة عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس في قول الله عز وجل «إِلَّا اللَّامِمَ» قال : هو أن يلم العبد بالذنوب ثم لا يعاوده ، قال الشاعر<sup>(٣)</sup> :

إِنْ تَغْفِرِ اللَّهُمَّ تَغْفِرْ جَمًّا \* وَأَيُّ عِبِيدِكَ لَا أَلَمَّا

وكذا قال مجاهد والحسن : هو الذي يأتي بالذنوب ثم لا يعاوده ، ونحوه عن الزهري ، قال : ألم أن يزني ثم يتوب فلا يعود ، وأن يسرق أو يشرب الخمر ثم يتوب فلا يعود . ودليل هذا التأويل قوله تعالى : «وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ» الآية . ثم قال : «أُولَئِكَ جَزَاءُهمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهمْ»<sup>(٤)</sup> . فضمن لهم المغفرة ، كما قال عقيب اللام :

(١) من ب، ي . (٢) روى هذا الحديث الترمذي بهذا الإسناد وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب .

(٣) هو أبيه بن الصلت قاله عند أحضاره . (٤) راجع ج ٤ ص ٢٠٩ وص ٢١٥ .

(إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ) فعلى هذا التأويل يكون «إِلَّا اللَّمَمَ» أمثثناء متصل . قال عبد الله بن عمرو بن العاص : اللمم مادون الشرك . وقيل : اللمم الذنب بين الحدين وهو ما لم يأت عليه حد في الدنيا ، ولا تُوعَد عليه بعذاب في الآخرة تكفره الصلوات الخمس . قال ابن زيد وعكرمة والضحاك وقتادة . ورواه العوفي والحكم بن عتيبة عن ابن عباس . وقال الكلبي : اللمم على وجهين : كل ذنب لم يذكر الله عليه حدا في الدنيا ولا عذابا في الآخرة ؛ فذلك الذي تكفره الصلوات الخمس ما لم يبلغ الكبائر والفواحش . والوجه الآخر هو الذنب العظيم يلتم به الإنسان المرة بعد المرة فيتوب منه . وعن ابن عباس أيضا وأبي هريرة وزيد بن ثابت : هو ما سلف في الجاهلية فلا يؤاخذهم به . وذلك أن المشركين قالوا للمسلمين : إنما كنتم بالأمس تعملون معنا فتزلت وقاله زيد بن أسلم وأبنته ؛ وهو كقوله تعالى : «وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ»<sup>(٢)</sup> . وقيل : اللمم هو أن يأتى بذنب لم يكن له بعادة ؛ قاله نبطويه . قال : والعرب تقول ما يأتينا إلا ليمًا ؛ أى في الحين بعد الحين . قال : ولا يكون أن يلتم ولا يفعل ، لأن العرب لا تقول ألم بنا إلا إذا فعل الإنسان لا إذا هم ولم يفعله . وفي الصحاح : ألم الرجل من اللمم وهو صفات الذنوب ، ويقال : هو مقاربة المعصية من غير موافقة . وأنشد غير الجوهري :

يُزِينُ اللَّمَمَ قَبْلَ أَنْ يَرْحَلَ الرَّكْبُ \* وَقُلْ إِنْ تَمَلَّنَا فَمَا مَلَكِ الْقَلْبُ

أى أقرب . وقال عطاء بن أبي رباح : اللمم عادة النفس الحين بعد الحين . وقال سعيد بن المسيب : هو ما ألم على القلب ؛ أى خطر . وقال محمد بن الحنفية : كل ما هممت به من خيرا أو شرا فهو لمم . ودليل هذا التأويل قوله عليه الصلاة والسلام : «إن للشيطان لمة ولللك لمة» الحديث . وقد مضى في «البقرة»<sup>(٣)</sup> عند قوله تعالى : «الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ» . وقال أبو إسحق الزجاج : أصل اللمم والإلمام ما يعمله الإنسان المرة بعد المرة ولا يتعمق فيه

(١) في ١ : « وأبوه » وما أثبتناه يوافق ١٠ في تفسير أبي حيان والطبرى .

(٢) راجع ج ٢ ص ٢٢٩

(٣) راجع ج ٥ ص ١١٦

ولا يقيم عليه؛ يقال: ألمت به إذا زرتَه وأنصرفت عنه، ويقال: ما فعلته إلا لَمَمًا وإلمامًا؛ أي الحين بعد الحين. وإنما زيارتك إلمام، ومنه إلمام الخيال؛ قال الأعشى:

أَلَمْ خَيْالٌ مِنْ قَبِيلَةٍ بَعْدَ مَا \* وَهَى حَبْلُهَا مِنْ حَبْلِنَا فَتَصَرَّمَا

وقيل: إلا بمعنى الواو. وأنكر هذا الفراء وقال: المعنى إلا المتقارب من صغار الذنوب.

وقيل: أللم النظر التي تكون بقاءة.

قلت: هذا فيه بعد إذ هو معفو عنه ابتداء غير مؤاخذ به؛ لأنه يقع من غير قصد واختيار، وقد مضى في «النور» بيانه. وأللم أيضا طرف من الجنون، ورجل ملاموم أي به لَمَمٌ. ويقال أيضا: أصابت فلانا لمة من الجن وهي المس والشىء القليل؛ قال الشاعر:

فَإِذَا وَذَلِكَ يَا كَيْشَةَ لَمْ يَكُنْ \* إِلَّا كَلِمَةً حَالِمٍ بِخَيْالِ

الثالثة - قوله تعالى: «إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ» لمن تاب من ذنبه وأستغفر؛ قاله ابن عباس. وقال أبو مبسرة عمرو بن شرحبيل وكان من أفاضل أصحاب ابن مسعود: رأيت في المنام كأنى دخلت الجنة فإذا قباب مضروبة، فقلت: لمن هذه؟ فقالوا: لذي الكلاع وحوشب، وكانا ممن قتل بعضهم بعضًا، فقلت: وكيف ذلك؟ فقالوا: إنهما لقيتا الله فوجداه واسع المغفرة. فقال أبو خالد: بلغنى أن ذا الكلاع أعتق آتى عشر ألف بنت.

قوله تعالى: «هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ» من أنفسكم (إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ) يعني أباكم آدم من الطين وخرج اللفظ على الجمع. قال الترمذى أبو عبد الله: وليس هو كذلك عندنا، بل وقع الإنشاء على التربة التي رفعت من الأرض، وكما جميعًا فى تلك التربة وفى تلك الطينة، ثم نخرجت من الطينة المياه إلى الأصلاب مع ذرؤ النفوس على اختلاف هيئتها، ثم أستخرجها من صلبها على اختلاف الهيئات؛ منهم كالدزيتلأ، وبعضهم أنور من بعض، وبعضهم أسود كالحمة، وبعضهم أشد سوادًا من بعض؛ فكان الإنشاء واقعًا علينا وعليه. حدثنا عيسى

(١) راجع ج ١٢ ص ٢٢٧.

(٢) هو ابن مقل. والوارى «وذلك» زائدة كقول أبي كبير المذلى:

فإذا وذلك ليس إلا حينه \* وإذا مضى شئ كان لم يفعل

آبن حماد العسقلانی قال : حدثنا بشر بن بكر ، قال : حدثنا الأوزاعي ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " عُرِضَ عَلَى الْأَقْلُونَ وَالْآخِرُونَ بَيْنَ يَدَيِ حَجْرَتِي هَذِهِ اللَّيْلَةَ " فقال قائل : يا رسول الله ! ومن مضى من الخلق ؟ قال : " نعم عُرِضَ عَلَى آدَمَ فَمِنْ دُونِهِ فَهَلْ كَانَ خُلِقَ أَحَدٌ " قالوا : ومن في أصلاب الرجال وبطون الأمهات ؟ قال : " نعم مثلوا في الطين فعرفتهم كما علم آدم الأسماء كلها " .

قلت : وقد تقدم في أول « الأنعام »<sup>(۲)</sup> أن كل إنسان ينحلق من طين البقعة التي يدفن فيها . ( وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةٌ ) جمع جنين وهو الولد ما دام في البطن ، سمي جنينا لأجتنانه وأستناره . قال عمرو بن كلثوم :

\* هِجَانِ اللَّوْنِ لَمْ تَقْرَأْ جَنِينًا \*<sup>(۳)</sup>

وقال مكحول : كنا أجنة في بطون أمهاتنا فسقط منا من سقط وكنا فيمن بقي ، ثم صرنا رَضَمًا فهلك منا من هلك وكنا فيمن بقي ، ثم صرنا يَفْعَةً فهلك منا من هلك ، وكنا فيمن بقي ثم صرنا شبابًا فهلك منا من هلك وكنا فيمن بقي ، ثم صرنا شيوخًا — لا أبالك ! — فما بعد هذا نتظر ؟ ! . وروى ابن لهيعة عن الحرث بن يزيد عن ثابت بن الحرث الأنصاري قال : كانت اليهود تقول إذا هلك لهم صبي صغير : هو صديق ، فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " كذبت يهود ما من نسمة يخلقها الله في بطن أمه إلا أنه شقي أو سعيد " فأنزل الله تعالى عند ذلك هذه الآية : « هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ » إلى آخرها . ونحوه عن عائشة : " كان اليهود " . بمثله . ( فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ ) أي لا تمدحوها ولا تثنوا عليها ، فإنه أبعد من الرياء وأقرب إلى الخشوع . ( هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ آتَقَى ) أي أخلص العمل وآتقى عقوبة الله ، عن الحسن وغيره . قال الحسن : قد علم الله سبحانه كل نفس ما هي عاملة ، وما هي صانعة ، وإلى ما هي صائرة . وقد مضى في « النساء » الكلام في معنى هذه الآية عند قول

(۱) كذا في ۱ ، ز . وفي ح ، م ، س « فهل كان أحد » . وفي ب : « فهل كان قبله أحد » .

(۲) راجع ج ۶ ص ۳۸۸ . (۳) صدره : \* ذراعى حرة أدماء بكر \* وهي رواية أبي صيدة .

أي لم تضم في رحمها ولدا قط .

تعالى : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ <sup>(١)</sup> » فتأمله هناك . وقال ابن عباس : ما من أحد من هذه الأمة أزكبه غير رسول الله صلى الله عليه وسلم . والله تعالى أعلم .

قوله تعالى : أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى <sup>(٢)</sup> وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى <sup>(٣)</sup> أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى <sup>(٤)</sup>

قوله تعالى : ( أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى . وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى ) [ الآيات <sup>(٢)</sup> ] لما بين جهل المشركين في عبادة الأصنام ذكر واحدا منهم معينا بسوء فعله . قال مجاهد وابن زيد ومقاتل : نزلت في الوليد بن المغيرة ، وكان قد أتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم على دينه فغيره بعض المشركين ، وقال : لِمَ تَرَكْتَ دِينَ الْأَشْيَاحِ وَضَلَلْتَهُمْ <sup>(٣)</sup> وزعمت أنهم في النار؟ ! قال : إني خشيت عذاب الله ؛ فضمن له إن هو أعطاه شيئا من ماله ورجع إلى شركه أن يتحمل عنه عذاب الله ، فأعطى الذي عاتبه بعض ما كان ضمن <sup>(٤)</sup> [ له ] ثم بخل ومنعه فأنزل الله تعالى هذه الآية . وقال مقاتل : كال الوليد مدح القرآن ثم أمسك عنه فنزل : « وَأَعْطَى قَلِيلًا » أي من الخير باسانه « وَأَكْدَى » أي قطع ذلك وأمسك عنه . وعنه أنه أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم عقد الإيمان ثم تولى فنزلت : « أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى » الآية . وقال ابن عباس والسدي والكوفي والمسيب بن شريك : نزلت في عثمان بن عفان رضي الله عنه كان يتصدق وينفق في الخير ، فقال له أخوه من الرضاة عبد الله بن أبي سرح : ما هذا الذي تصنع ؟ يوشك ألا يبقى لك شيء . فقال عثمان : إن لي ذنوبًا وخطايا ، وإني أطلب بما أصنع رضا الله تعالى وأرجو عفوه ! فقال له عبد الله : أعطني نافتك برحلتها وأنا أتحمل عنك ذنوبك كلها . فأعطاه وأشهد عليه ، وأمسك عن بعض ما كان يصنع [ من الصدقة <sup>(٤)</sup> ] فأنزل الله تعالى : « أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى . وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى » فعاد عثمان إلى أحسن ذلك وأجمله . ذكر ذلك الواحد <sup>(٤)</sup> والثعلبي . وقال السدي أيضا : نزلت في العاص بن وائل السهمي ، وذلك أنه

(١) راجع ج ٥ ص ٢٤٦ . (٢) من بول . (٣) في ب و س و ه : « ملهم » .

(٤) الزيادة من أسباب النزول للواحد .



كان ربما يوافق النبي صلى الله عليه وسلم . وقال محمد بن كعب القرظي : نزلت في أبي جهل  
 ابن هشام ، قال : والله ما يأمر محمد إلا بمكارم الأخلاق ؛ فذلك قوله تعالى : « وَأَعْطَى  
 قَلِيلًا وَأَكْدَى » . وقال الضحاک : هو النضر بن الحرث أعطى خمس قلائص لفقير من  
 المهاجرين حين آرتد عن دينه ، وضمن له أن يتحمل عنه ما ثم رجوعه . وأصل « أكدي »  
 من الكدية يقال لمن حفر بئرًا ثم بلغ إلى حجر لا يتهيأ له فيه حفر : قد أكدي ، ثم استعملته  
 العرب لمن أعطى ولم يتمم ، ولمن طلب شيئًا ولم يبلغ آخره . وقال الحطبي :  
 فأعطى قليلًا ثم أكدي عطاءه \* ومن يبذل المعروف في الناس يُمجد

قال الكسائي وغيره : أكدي الحافر وأجبل إذا بلغ في حفره كدية أو جبلًا فلا يمكنه  
 أن يحفره . وحفر فأكدي إذا بلغ إلى الصلب . ويقال : كدبت أصابعه إذا كلت من الحفر .  
 وكدبت يده إذا كلت فلم تعمل شيئًا . وأكدي النبات إذا قل ريعه ، وكدت الأرض تكدو  
 كدوا [ وكدوا ] فهي كادية إذا أبطأ نباتها ؛ عن أبي زيد . وأكديت الرجل عن الشيء رددته  
 عنه . وأكدي الرجل إذا قل خيره . وقوله : « وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى » أي قطع القليل .  
 قوله تعالى : ﴿ أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهَوْ يَرَى ﴾ أي أعند هذا المكدي علم ما غاب عنه من  
 أمر العذاب ؟ . « فهُوَ يَرَى » أي يعلم ما غاب عنه من أمر الآخرة ، وما يكون من أمره حتى  
 يضمن حمل العذاب عن غيره ، وكفى بهذا جهلاً وحقاً . وهذه الرؤية هي المتعدية إلى  
 مفعولين والمفعولان محذوران ؛ كأنه قال : فهو يرى الغيب مثل الشهادة .

قوله تعالى : أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى ﴿٣٦﴾ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي  
 وَفَّى ﴿٣٧﴾ أَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴿٣٨﴾ وَأَنْتَ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ  
 إِلَّا مَا سَعَى ﴿٣٩﴾ وَأَنْ سَعِيَ سَوْفَ يُرَى ﴿٤٠﴾ ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ  
 الْأَوْفَى ﴿٤١﴾ وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى ﴿٤٢﴾

(١) في ب ، ح ، ز ، م ، هـ : « إذا محات » .

(٢) في النسخ السابقة : « وكدت يده » .

قوله تعالى : ﴿ اُمَّ لَمْ يُدْبِئًا بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى ، وَابْرَاهِيمَ ﴾ (١) أى صحف (ابراهيم الذي وُقِيَ) كما في سورة « الأعلى » « صُحُفِ اِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى » أى لا تؤخذ نفس بدلاً عن أخرى ؛ كما قال : ﴿ اَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ اُخْرَى ﴾ (٢) وخص صحف ابراهيم وموسى بالذكر ؛ لأنه كان ما بين نوح و ابراهيم يؤخذ الرجل بجزيرة أخيه وأبنيه وأبيه ؛ قاله الهذيل بن شرحبيل . « وأن » هذه المخففة من الثقيلة وموضعها جر بدلاً من « ما » أو يكون في موضع رفع على إضمار هو .  
وقرأ سعيد بن جبير وقتادة « وُقِيَ » خفيفة ومعناها صدق في قوله وعمله ، وهى راجعة إلى معنى قراءة الجماعة « وُقِيَ » بالتشديد أى قام بجميع ما فرض عليه فلم يخرم منه شيئاً . وقد مضى (٣) في « البقرة » عند قوله تعالى : « وَإِذِ ابْتَلَى اِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ » والتوفية الإتمام .  
وقال أبو بكر الوراق : قام بشرط ما ادعى ؛ وذلك أن الله تعالى قال له : « اَسْلِمْتُ قَالَ اَسْلَمْتُ لِرَبِّ اَلِهَ اَلَمِينَ » فطالبه الله بصحة دعواه ، فابتلاه في ماله وولده ونفسه فوجده وافياً بذلك ؛  
فذلك قوله : « وَابْرَاهِيمَ الَّذِى وُقِيَ » أى ادعى الإسلام ثم صحح دعواه . وقيل : وقِيَ عمله كل يوم بأربع ركعات في صدر النهار ؛ رواه الهيثم عن أبى أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم .  
وروى مهمل بن سعد الساعدي عن أبيه « أَلَا أَخْبَرَكُمْ لَمْ سَمَّى اللهُ خَلِيلَهُ اِبْرَاهِيمَ « الَّذِى وُقِيَ » لأنه كان يقول كلما أصبح وأمسى : « فَسُبْحَانَ اللهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ » الآية .  
ورواه مهمل بن معاذ عن أنس عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : « وُقِيَ » أى وقِيَ ما أرسل به ، وهو قوله : « اَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ اُخْرَى » قال ابن عباس : كانوا قبل ابراهيم عليه السلام يأخذون الرجل بذنب غيره ، يأخذون الولي بالولي في القتل والجراحة ؛ فيقتل الرجل بأبيه وأبنيه وأخيه وعمه وخاله وأبن عمه وقريبه وزوجته وزوجها وعبده ، فبلغهم ابراهيم عليه السلام عن الله تعالى : « اَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ اُخْرَى » . وقال الحسن وقتادة وسعيد بن جبير في قوله تعالى « وُقِيَ » : عمل بما أمر به وبلغ رسالات ربه . وهذا أحسن ؛ لأنه عام . وكذا قال مجاهد : « وُقِيَ » بما فرض عليه . وقال أبو مالك

(١) راجع ج ٢٠ ص ١٣ . (٢) فى ل : « بجزيرة » . (٣) راجع ج ٢ ص ٩٨ و ص ١٣٤

(٤) فى ز ، ل : « فرجد وافياً » . (٥) راجع ج ١٤ ص ١٤ .

الغفاري قوله تعالى: « أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » إلى قوله: « فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَى »  
في صحف إبراهيم وموسى ، وقد مضى في آخر « الأنعام »<sup>(۱)</sup> القول في « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ  
أُخْرَى » مستوفى .

قوله تعالى: « وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَمَى » روى عن ابن عباس أنها منسوخة  
بقوله تعالى: « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ »<sup>(۲)</sup> فيحصل الولد  
الطفل يوم القيامة في ميزان أبيه ، ويشفع الله تعالى الآباء في الأبناء والأبناء في الآباء ؛ يدل  
على ذلك قوله تعالى: « آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا » . وقال أكثر  
أهل التأويل : هي محكمة ولا ينفع أحداً عمل أحد ، وأجمعوا أنه لا يصلح أحد عن أحد .  
ولم يجز مالك الصيام والنج والصدقة عن الميت ، إلا أنه قال : إن أوصى بالنج ومات جاز أن  
يجع عنه . وأجاز الشافعي وغيره النج التطوع عن الميت . وروى عن عائشة رضي الله عنها  
أنها أعتكفت عن أخيها عبد الرحمن وأعتقت عنه . وروى أن سعد بن عبادة قال للنبي  
صلى الله عليه وسلم : إن أمي توفيت أفأتصدق عنها ؟ قال : « نعم » قال : فأى الصدقة  
أفضل ؟ قال : « سقى المساء » . وقد مضى جميع هذا مستوفى في « البقرة » و « آل عمران »  
« والأعراف » . وقد قيل : إن الله عز وجل إنما قال : « وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَمَى »<sup>(۳)</sup>  
ولام الخفض معناها في العربية الملك والإيجاب فلم يجب للإنسان إلا ما سمى ، فإذا تصدق  
عنه غيره فليس يجب له شيء إلا أن الله عز وجل يتفضل عليه بما لا يجب له ، كما يتفضل على  
الأطفال بإدخالهم الجنة بغير عمل . وقال الربيع بن أنس : « وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَمَى »  
يعنى الكافر وأما المؤمن فله ما سمى وما سمى له غيره .

قات : وكثير من الأحاديث يدل على هذا القول ، وأن المؤمن يصل إليه ثواب العمل  
الصالح من غيره ، وقد تقدم كثير منها لمن تأملها ، وليس في الصدقة اختلاف ، كما في صدر

(۱) راجع ج ۷ ص ۱۵۷ ر ص ۲۱۵ . (۲) راجع ص ۶۶ من هذا الجزء .

(۳) راجع ج ۵ ص ۷۴ . (۴) راجع ج ۳ ص ۴۲۸ .

(۵) راجع ج ۴ ص ۱۵۱ . (۶) هكذا في الأصول ولم نثر على هذا المعنى في السورة المذكورة .

(۷) في ب ، ح ، ز ، س ، ل وه : « فليس يجب » .

كتاب مسلم عن عبد الله بن المبارك . وفي الصحيح : ” إذا مات الإنسان أنقطع عمله إلا من ثلاث ” وفيه ” أو ولد صالح يدعو له ” وهذا كله تفضل من الله عز وجل ، كما أن زيادة الأضعاف فضل منه ؛ كتب لهم بالحسنة الواحدة عشرًا إلى سبعمائة ضعف إلى ألف ألف حسنة ؛ كما قيل لأبي هريرة : أسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” إن الله ليجزي على الحسنة الواحدة ألف ألف حسنة ” فقال سمعته يقول : ” إن الله ليجزي على الحسنة الواحدة ألفي ألف حسنة ” فهذا تفضل . وطريق العدل « أَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » . قلت : ويحتمل أن يكون قوله : « وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » خاص في السيئة ؛ بدليل ما في صحيح مسلم عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” قال الله عز وجل إذا هم عبدي بحسنة ولم يعملها كتبت لها حسنة فإن عملها كتبت لها عشر حسنة إلى سبعمائة ضعف وإذا هم بسيئة ولم يعملها لم أكتبها عليه فإن عملها كتبت لها سيئة واحدة ” . وقال أبو بكر الوراق : « إِلَّا مَا سَعَى » إلا مانوي ؛ بيانه قوله صلى الله عليه وسلم : ” يُبْعَثُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى نِيَّاتِهِمْ ” .

قوله تعالى : ( وَأَنْ سَعِيَّةٌ سَوْفَ يَرَى ) أى يُرِيهِ اللهُ تَعَالَى جَزَاءَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ( ثُمَّ يُجْزَاهُ ) أى يُجْزِي بِهِ ( الْجَزَاءَ الْأَوْفَى ) . قال الأخفش : يقال جزيته الجزاء ، وجزيته بالجزاء سواء لا فرق بينهما ؛ قال الشاعر :

إِنْ أَجْرَ عَلَقْمَةَ بْنِ سَعْدِ سَعِيَّةٍ \* لَمْ أَجْزِهِ بِبَلَاءٍ يَوْمَ وَاحِدٍ

بجمع بين اللغتين .

قوله تعالى : ( وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى ) أى المرجع والمرد والمصير فيعاقب ويثيب . وقيل : منه ابتداء المنّة وإليه انتهاء الأمان . وعن أبي بن كعب قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم في قوله : « وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى » قال : ” لا فكرة في الرب ” . وعن أنس : قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” إذ ذكر الله تعالى فأنته ” .

قالت : ومن هذا المعنى قوله عليه الصلاة والسلام : " يأتى الشيطان أحدكم فيقول من خَلَقَ كذا وكذا حتى يقول له من خَلَقَ رَبَّكَ فإذا بلغ ذلك فليستعِذْ بالله وليئته " وقد تقدم في آخر « الأعراف »<sup>(۱)</sup> . ولقد أحسن من قال :

ولا تُفَكِّرَنَّ في ذِي العُلَا عَزَّ وجهُهُ \* فَإِنَّكَ تُرَدَى إن فعلتَ وتُخَذَلُ  
ودونك مصنوعاتِه فاعتبِرْ بِهَا \* وقُلْ مِثْلَ ما قال الخليلُ المَبجَلُ

قوله تعالى : **وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى** ﴿٤٣﴾ **وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا** ﴿٤٤﴾

**وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى** ﴿٤٥﴾ **مِنْ نُّطْفَةٍ إِذَا تُمْنَى** ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : ﴿ **وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى** ﴾ ذهب الوسائط وبقيت الحقائق لله سبحانه وتعالى فلا فاعل إلا هو؛ وفي صحيح مسلم عن عائشة رضی الله عنها قالت : لا والله ما قال رسول الله قط إن الميت يعذب ببكاء أحده، ولكنه قال : " إن الكافر يزيدُه الله ببكاء أهله عذاباً وإن الله لمو أضحك وأبكى وما تزرُ وازرةٌ وزرٌ أخرى " . وعنها قالت : مرَّ النبيُّ صلى الله عليه وسلم على قوم من أصحابه وهم يضحكون ، فقال : " لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً وابكيتم كثيراً " فنزل عليه جبريل فقال : يا محمد ! إن الله يقول لك : « **وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى** » . فرجع إليهم فقال : " ما خطوت أربعين خطوة حتى أتاني جبريل فقال آيت هؤلاء فقل لهم إن الله تعالى يقول : « **هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى** » أى قضى أسباب الضحك والبكاء . وقال عطاء ابن أبي مسلم : يعنى أفرح وأحزن ؛ لأن الفرح يجلب الضحك والحزن يجلب البكاء . وقيل لعمر : هل كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحكون ؟ قال : نعم ! والإيمان والله أثبت في قلوبهم من الجبال الروامى . وقد تقدم هذا المعنى فى « النمل »<sup>(۲)</sup> و « برآءة »<sup>(۱)</sup> . قال الحسن :

(۲) من أفكاره فى فكر بالتضخيف .

(۱) راجع ج ۷ ص ۳۴۸ .

(۳) راجع ج ۸ ص ۲۱۷ .

(۲) راجع ج ۱۳ ص ۱۷۵ .

أضحك الله أهل الجنة في الجنة ، وأبكى أهل النار في النار . وقيل : أضحك من شاء في الدنيا بأن سره وأبكى من شاء بأن غمه . الضحك : أضحك الأرض بالنبات وأبكى السماء بالمطر . وقيل : أضحك الأشجار بالنور ، وأبكى السحاب بالأمطار . وقال ذو النون : أضحك قلوب المؤمنين والعارفين بشمس معرفته ، وأبكى قلوب الكافرين والمعاصين بظلمة نكرته ومعصيته . وقال سهل بن عبد الله : أضحك الله المطيعين بالرحمة وأبكى المعاصين بالسخط . وقال محمد بن علي الترمذي : أضحك المؤمن في الآخرة وأبكا في الدنيا . وقال بسام بن عبد الله : أضحك الله أسنانهم وأبكى قلوبهم . وأنشد :

السِّنُّ تَضَحُّكَ وَالْأَحْشَاءُ تَحْتَرِقُ • وَإِنَّمَا ضَحِكُهَا زُورٌ وَمُخْتَلَقٌ

يَارُبُّ يَا بَكَ يَعْينِ لِأَدْمُوعِهَا • وَرُبُّ ضَاحِكٍ سَنٌّ مَا يَهِي رَمَقٌ

وقيل : إن الله تعالى خص الإنسان بالضحك والبكاء من بين سائر الحيوان ، وإيس في سائر الحيوان من يضحك ويبكى غير الإنسان . وقد قيل : إن القرد وحده يضحك ولا يبكي ، وإن الإبل وحدها تبكي ولا تضحك . وقال يوسف بن الحسين : سئل طاهر المقدسي أضحك الملائكة ؟ فقال : ما ضحكوا ولا كل من دون العرش منذ خلقت جهنم . ( وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا ) أي قضى أسباب الموت والحياة . وقيل : خلق الموت والحياة كما قال : « الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ » (١) قاله ابن بحر . وقيل : أمات الكافر بالكفر وأحيا المؤمن بالإيمان ؛ قال الله تعالى : « أَوْ مَنْ كَانَ مَبْتَأًا فَأَحْيَيْنَاهُ » (٢) الآية . وقال : « إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ » على ما تقدم ، وإليه يرجع قول عطاء : أمات بعدله وأحيا بفضله . وقول من قال : أمات بالمنع والبخل وأحيا بالجود والبذل . وقيل : أمات النطفة وأحيا النسمة . وقيل : أمات الآباء وأحيا الأبناء . وقيل : يريد بالحياة الحصب وبالموت الجذب . وقيل : أنام وأيقظ . وقيل : أمات في الدنيا وأحيا للبعث . ( وَأَنَّهُ خَلَقَ الزُّوجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ) أي من أولاد آدم ولم يرد آدم وحواء بأنهما خلقا من نطفة .

(١) راجع ج ١٨ ص ٢٠٦ (٢) راجع ج ٧ ص ٧٨ و ج ٦ ص ٤١٨

والنطفة الماء القليل ، مشتق من نطف الماء إذا قطر. (تُمْنِي) تُصَبُّ فِي الرَّحْمِ وَتَرَاقُ ؛ قَالَ  
الْبُكَّابِيُّ وَالضَّحَّاكُ وَعِطَاءُ بْنُ أَبِي رَبَاحٍ . يُقَالُ : مَنَى الرَّجُلُ وَأَمْنَى مِنْ أَمْنَى ، وَسَمِيَتْ مِنِّي بِهَذَا  
الْأَسْمِ لِمَا يُمْنَى فِيهَا مِنَ الدَّمَاءِ أَيْ يُرَاقُ . وَقِيلَ : « تُمْنِي » تُقَدَّرُ ؛ قَالَ أَبُو عبيدة . يُقَالُ :  
مَنَيْتَ الشَّيْءَ إِذَا قَدَّرْتَهُ ، وَهُنِي لَهُ أَيْ قَدَّرْتَهُ ؛ قَالَ الشَّاعِرُ :

\* حَتَّى تُلَاقِي مَا يَمْنِي لَكَ الْمَانِي \*

أى ما يقدر لك القادر .

قوله تعالى : ( وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الْأُخْرَى ﴿٤٧﴾ وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى ﴿٤٨﴾  
وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَى ﴿٤٩﴾ وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى ﴿٥٠﴾ وَثَمُودًا قَمَّ  
أَبْتَى ﴿٥١﴾ وَقَوْمَ نُوحٍ مِّنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْفَى ﴿٥٢﴾  
وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى ﴿٥٣﴾ فَغَشَّاهَا مَا غَشَّى ﴿٥٤﴾ فَبِأَيِّ آيَةِ رَبِّكَ  
تُتَمَارَى ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ( وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الْأُخْرَى ) أى إعادة الأرواح فى الأشباح للبعث .  
وقرأ ابن كثير وأبو عمرو « النَّشْأَةَ » بفتح الشين والمد ؛ أى وعد ذلك ووعدده صدق .  
( وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى ) قال ابن زيد : أغنى من شاء وأفقر من شاء ؛ ثم قرأ « يَبْسُطُ الرِّزْقَ  
لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ » (١) وقرأ « يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ » (٢) واختاره الطبرى . وعن ابن زيد  
أيضا ومجاهد وقتادة والحسن : « أَغْنَى » مَوْلَ « وَأَقْنَى » أَخْدَمَ . وقيل : « أَقْنَى » جعل

(١) فائله أبو فلابة الهذلى . وصدره : \* ولا تقولن لشيء سوف أفعله \* وقيل هو لسويد بن عامر المصطلق .

وقيل له :

لأننا من الموت فى حل وفى حرم \* إن المنايا توافى كل إنسان

وأسلك طريقك فيها غير محنتهم \* حتى الخ ... ..

(٢) راجع ج ٣ ص ٢٢٧

(٢) راجع ج ١٤ ص ٢٠٧

لكم قنية تمتنونها ، وهو معنى أخدم أيضا . وقيل : معناه أرضى بما أعطى أى أغناه ثم رضاه بما أعطاه ؛ قاله ابن عباس . وقال الجوهري : قني الرجل يقني قني ؛ مثل غني يغني غني ، وأقناه الله أى أعطاه الله ما يقني من القنية والنسب . وأقناه [ الله ] أيضا أى رضاه . والقني الرضا ، عن أبي زيد ؛ قال وتقول العرب : من أعطى مائة من المعز فقد أعطى القني ، ومن أعطى مائة من الضأن فقد أعطى الغني ، ومن أعطى مائة من الإبل فقد أعطى المنى . ويقال : أغناه الله وأقناه أى أعطاه ما يسكن إليه . وقيل : « أغني وأقني » أى أغني نفسه وأفقر خلقه إليه ؛ قاله سليمان التيمي . وقال سفيان : أغني بالقناعة وأقني بالرضا . وقال الأخفش : أفني أفقر . قال ابن كيسان : أولد . وهذا راجع لما تقدم . ( وأنه هورب الشعري ) « الشعري » الكوكب المضيء الذي يطلع بعد الجوزاء ، وطلوعه في شدة الحر ، وهما الشريان العبور التي في الجوزاء والشعري الغميصاء التي في الذراع ؛ وتزعم العرب أنهما اختا سهيل . وإنما ذكر أنه رب الشعري وإن كان رباً لغيره ؛ لأن العرب كانت تعبده ؛ فاهلهم الله جل وعز أن الشعري مربوب وليس برب . وأختلف فيمن كان يعبده ؛ فقال السدي : كانت تعبده حمير وحزاعة . وقال غيره : أول من عبده أبو كبشة أحد أجداد النبي صلى الله عليه وسلم من قبل أمهاته ، ولذلك كان مشركو قريش يسمون النبي صلى الله عليه وسلم ابن أبي كبشة حين دعا إلى الله وخالف أديانهم ؛ وقالوا : ما لقينا من ابن أبي كبشة ! وقال أبو سفيان يوم الفتح وقد وقف في بعض المضايق وعساكر رسول الله صلى الله عليه وسلم تمر عليه : لقد أمر أمر ابن أبي كبشة . وقد كان من لا يعبد الشعري من العرب يعظمها ويعتقد تأثيرها في العالم ، قال الشاعر :

مضى أيلول وأرتفع الحرور \* وأخبت نارها الشعري العبور

وقيل : إن العرب تقول في خرافاتها : إن سهيلاً والشعري كانا زوجين ، فأنحدر سهيل فصار يمانياً ، فاتبته الشعري العبور فعبرت الحجرة فسميت العبور ، وأقامت الغميصاء فبكت



لنقد سُهَيْلٍ حَتَّى غَمِصَتْ عَيْنَاهُ؛ فَسَمَّيْتُ غَمِيصَاءَ لِأَنَّهَا أَخْفَى مِنَ الْآخَرَى . ( وَأَنَّهُ أَهْلَكَ <sup>(۱)</sup> )  
 عَادًا الْأُولَى )) سَمَّاهَا الْأُولَى لِأَنَّهُمْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ ثَمُودَ . وَقِيلَ : إِنَّ ثَمُودَ مِنْ قَبْلِ عَادَ .  
 وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ : قِيلَ لَهَا عَادُ الْأُولَى لِأَنَّهَا أَوَّلُ أُمَّةٍ أَهْلَكَتْ بَعْدَ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ . وَقَالَ ابْنُ  
 إِسْحَاقَ : هُمَا عَادَانِ فَالْأُولَى أَهْلَكَتْ بِالرِّيحِ الصَّرْصَرِ ، ثُمَّ كَانَتِ الْآخَرَى فَأَهْلَكَتْ بِالصَّيْحَةِ .  
 وَقِيلَ : عَادُ الْأُولَى هُوَ عَادُ ابْنِ إِرْمَ بْنِ عَوْصِ بْنِ سَامِ بْنِ نُوحٍ ، وَعَادُ الثَّانِيَةِ مِنْ وَلَدِ عَادِ الْأُولَى ؛  
 وَالْمَعْنَى مُتَقَارِبٌ . وَقِيلَ : إِنَّ عَادَ الْآخِرَةَ الْجَبَارُونَ وَهُمْ قَوْمُ هُودَ . وَقِرَاءَةُ الْعَامَّةُ « عَادًا  
 الْأُولَى » بَيَانُ التَّنْوِينِ وَالْهَمْزِ . وَقَرَأَ نَافِعٌ وَابْنُ مُحَيِّصٍ وَأَبُو عَمْرٍو « عَادًا الْأُولَى » بِنَقْلِ حَرَكَةِ  
 الْهَمْزَةِ إِلَى اللَّامِ وَإِدْغَامِ التَّنْوِينِ فِيهَا ، إِلَّا أَنَّ قَالُونَ وَالسُّوسِي يَظْهَرَانِ الْهَمْزَةَ السَّاكِنَةَ .  
 وَقَلِبَهَا الْبَاقُونَ وَأَوَّاءَ عَلَى أَصْلِهَا ؛ وَالْعَرَبُ تَقْلِبُ هَذَا الْقَلْبَ فَتَقُولُ : قُمْ الْآنَ عَنَّا وَضُمَّ لَثْنَيْنِ أَيْ قُمْ  
 الْآنَ وَضُمَّ اللَّثْنَيْنِ ( وَثَمُودَ قِمًّا أَبَقَى ) ثَمُودَ هُمْ قَوْمُ صَالِحٍ أَهْلَكُوا بِالصَّيْحَةِ . قَرَأَ « ثَمُودًا »  
 « وَثَمُودَ » وَقَدْ تَقَدَّمَ . وَأَنْتَصَبَ عَلَى الْعَطْفِ عَلَى عَادَ . ( وَقَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلِ ) أَيْ وَأَهْلَكَ  
 قَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلِ عَادَ وَثَمُودَ ( إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْنَى ) وَذَلِكَ لِطَوْلِ مَدَّةِ نُوحٍ فِيهِمْ ،  
 حَتَّى كَانَ الرَّجُلُ فِيهِمْ يَأْخُذُ بِيَدِ ابْنِهِ فَيَنْطَلِقُ إِلَى نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَقُولُ : أَحْذِرْ هَذَا فَإِنَّهُ  
 كَذَّابٌ ، وَإِنْ أَبِي قَدْ مَشَى بِي إِلَى هَذَا وَقَالَ لِي مِثْلَ مَا قُلْتَ لَكَ ؛ فَيَمُوتُ الْكَبِيرُ عَلَى الْكُفْرِ ،  
 وَيَنْشَأُ الصَّغِيرُ عَلَى وَصِيَّةِ أَبِيهِ . وَقِيلَ : إِنَّ الْكِتَابَةَ تَرْجِعُ إِلَى كُلِّ مَنْ ذُكِرَ مِنْ عَادَ وَثَمُودَ وَقَوْمِ نُوحٍ ؛  
 أَيْ كَانُوا أَكْفَرُ مِنْ مُشْرِكِي الْعَرَبِ وَأَطْنَى . فَيَكُونُ فِيهِ تَسْلِيَةٌ وَتَعْزِيَةٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛  
 فَكَأَنَّهُ يَقُولُ لَهُ : فَأَصْبِرْ أَنْتِ أَيْضًا فَالْعَاقِبَةُ الْحَمِيدَةُ لَكَ . ( وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى ) يَعْنِي مَدَائِنَ  
 قَوْمِ لُوطَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْتَفَكْتَ بِهِمْ ، أَيْ انْقَلَبْتَ وَصَارَ عَالِيهَا سَافِلَهَا . يُقَالُ : أَفَكْتَهُ أَيْ  
 قَلَبْتَهُ وَصَرَفْتَهُ . « أَهْوَى » أَيْ خَسَفَ بِهِمْ بَعْدَ رَفْعِهَا إِلَى السَّمَاءِ ؛ رَفَعَهَا جَبْرَيْلُ ثُمَّ أَهْوَى بِهَا  
 إِلَى الْأَرْضِ . وَقَالَ الْمُبَرِّدُ : جَعَلَهَا تَهْوَى . وَيُقَالُ : هَوَى بِالْفَتْحِ يَهْوِي هَوِيًّا أَيْ سَقَطَ

(۱) ف، ب، ح، م، و، هـ : « من نسل عاد » .

(۲) راجع ج ۷ ص ۲۳۸ .

و « أهوى » أى أسقط . ( فغشاها ما غشى ) أى ألبسها ما ألبسها من حجارة ، قال الله تعالى : « فجعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها حجارة من سجيل <sup>(١)</sup> » وقيل : إن الكناية ترجع إلى جميع هذه الأمم ، أى غشاها من العذاب ما غشاهم ، وأبهم لأن كلاً منهم أهلك بضرب غير ما أهلك به الآخر . وقيل : هذا تعظيم الأمر . ( فبأى آلاء ربك تتمارى ) أى فبأى نعم ربك تشك . والمخاطبة للإنسان المكذب . والآلاء النعم واحدها آلى وإلى وإلى .  
وقرأ يعقوب « تمارى » بإدغام إحدى التاءين فى الأخرى والتشديد .

قوله تعالى : هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذِيرِ الْأُولَى ﴿٥٦﴾ أَرَفَتِ الْأَرْفَةَ ﴿٥٧﴾  
لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ ﴿٥٨﴾ أَفَمِنَ هَذَا الْحَدِيثِ تَعَجَّبُونَ ﴿٥٩﴾  
وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ ﴿٦٠﴾ وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ ﴿٦١﴾ فَاسْجُدُوا لِلَّهِ  
وَأَعْبُدُوا ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : ( هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذِيرِ الْأُولَى ) قال ابن جرير ومحمد بن كعب : يريد أن محمداً صلى الله عليه وسلم نذير بالحق الذى أنذر به الأنبياء قبله ، فإن أطمعتموه أفلحتم ، وإلا حل بكم ما حل بمكذبي الرسل السالفة . وقال قتادة : يريد القرآن ، وأنه نذير بما أنذرت به الكتب الأولى . وقيل : أى هذا الذى أخبرنا به من أخبار الأمم الماضية الذين هلكوا تخويف لهذه الأمة من أن ينزل بهم ما نزل بأولئك من النذر أى مثل النذر ، والنذر فى قول العرب بمعنى الإنذار كالتنكر بمعنى الإنكار ، أى هذا إنذار لكم . وقال أبو مالك : هذا الذى أنذرتكم به من وقائع الأمم الخالية هو فى صحف إبراهيم وموسى . وقال السدى : أخبرنى أبو صالح قال : هذه الحروف التى ذكر الله تعالى من قوله تعالى : « أَمْ لَمْ يَنْبَأُ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى . وَإِبْرَاهِيمَ » إلى قوله : « هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذِيرِ الْأُولَى » كل هذه فى صحف إبراهيم وموسى .

(١) راجع ج ١٠ ص ٤٢ .

قوله تعالى : ( أَزِفَتِ الْأَزْفَةُ ) أى قربت الساعة ودنت القيامة . وسماها آزفة لقرب قيامها عنده ؛ كما قال : « يَرُونَهُ بَعِيدًا وَنَرَاهُ قَرِيبًا <sup>(۱)</sup> » . وقيل : سماها آزفة لدنوها من الناس وقربها منهم ليستعدوا لها ؛ لأن كل ما هو آت قريب . قال :

أَزِفَ التَّرْحُلُ غَيْرَ أَنْ يَرَكَابَنَا \* لَمَّا تَزَلُ بِرِحَالِنَا وَكَأَنَّ قَدِيدَ

وفي الصحاح : أَزِفَ الترحل بِأَزَفٍ أَزْفًا أى دنا وَأَفِدَ ؛ ومنه قوله تعالى : « أَزِفَتِ الْأَزْفَةُ » يعنى القيامة ، وَأَزِفَ الرجل أى حَجَلَ فهو آزِفٌ على فاعل ، والمتأزِفُ القصير وهو المتدانى . قال أبو زيد : قلت لأعرابي ما الْمُحَبَّبِيُّ؟ قال : المُتَكَاكِيُّ . قلت : ما المُتَكَاكِيُّ؟ قال : المُتَأزِفُ . قلت : ما المتأزِفُ؟ قال : أنت أحمق وتركنى ومرو . ( لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ ) أى ليس لها من دون الله من يؤخرها أو يقدمها . وقيل : كاشفة أى أنكشاف أى لا يكشف عنها ولا يبيدها إلا الله ؛ فالكاشفة أسم بمعنى المصدر والهاء فيه كالهاء في العاقبة والعافية والداهية والباقية ؛ كقولهم : ما لفلان من باقية أى من بقاء . وقيل : أى لا أحد يرد ذلك ؛ أى إن القيامة إذا قامت لا يكشفها أحد من آلهتهم ولا ينجيهم غير الله تعالى . وقد سميت القيامة غاشية ، فإذا كانت غاشية كان ردّها كشفًا ، فالكاشفة على هذا نعت مؤنث محذوف ؛ أى نفس كاشفة أو فرقة كاشفة أو حال كاشفة . وقيل : إن « كاشفة » بمعنى كاشف والهاء للبالغة مثل راوية وداهية .

قوله تعالى : ( أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ ) يعنى القرآن . وهذا آسستفهام توبيخ ( تَعْجَبُونَ ) تكذيبًا به ( وَتَضْحَكُونَ ) استهزاء ( وَلَا تَبْكُونَ ) أنزجاراً وخوفاً من الوعيد . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم ما روى بعد نزول هذه الآية ضاحكاً إلا تبسماً . وقال أبو هريرة : لما نزلت « أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ » قال أهل الصفة : « إنا لله وإنا إليه راجعون » ثم بكوا حتى جرت دموعهم على خدودهم ، فلما سمع النبي صلى الله عليه وسلم بكاءهم بكى معهم فبكينا لبكائه ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يبلغ النار من بكى من

(۱) راجع ج ۱۸ ص ۲۸۴ .

خشية الله ولا يدخل الجنة مُصِرُّ على معصية الله ولو لم تذبوا لذهب الله بكم و لجا بقوم يذنبون فيغفر لهم ويرحمهم إنه هو الغفور الرحيم“ . وقال أبو حازم : نزل جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده رجل يبكي ، فقال له : من هذا ؟ قال : هذا فلان ؛ فقال جبريل : إنا نزن أعمال بني آدم كلها إلا البكاء ، فإن الله تعالى ليطفئ بالدمعة الواحدة بحورا من جهنم .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ ﴾ أي لا هون معرضون . عن ابن عباس ؛ رواه الواجب والعمري عنه . وقال عكرمة عنه : هو الغناء بلغة حمير ؛ يقال : سَمَدٌ لَنَا أَيْ غَنَّا لَنَا ، فَكَانُوا إِذَا سَمِعُوا الْقُرْآنَ يَتَلَّى تَغْنُوا وَلَعِبُوا حَتَّى لَا يَسْمَعُوا . وقال الضحاك : سَامِدُونَ شَاغِبُونَ مُتَكَبِّرُونَ . وفي الصحاح : سَمَدٌ سُمُودًا رَفَعَ رَأْسَهُ تَكْبَرًا وَكُلُّ رَافِعٍ رَأْسَهُ فَهُوَ سَامِدٌ ؛ قَالَ :<sup>(١)</sup>

\* سَوَامِدُ اللَّيْلِ خِفَافُ الْأَزْوَادِ \*

يقول : ليس في بطونها علف . وقال ابن الأعرابي : سَمَدٌ سُمُودًا عُلُوتٌ . وَسَمَدَتِ الْإِبِلُ فِي سَيْرِهَا جَدَّتْ . وَالسُّمُودُ اللَّهْوُ ، وَالسَّامِدُ اللَّاهِي ؛ يُقَالُ لِلْقَيْئَةِ : أَسْمِدِينَا ؛ أَيْ أَهَيْنَا بِالْغِنَاءِ . وَتَسْمِيدُ الْأَرْضِ أَنْ يَجْعَلَ فِيهَا السَّمَادَ وَهُوَ سِرْجِينٌ وَرَمَادٌ . وَتَسْمِيدُ الرَّأْسِ اسْتِنْصَالُ شَعْرِهِ ، لَفَةٌ فِي التَّسْيِيدِ . وَأَسْمَدَاتُ الرَّجُلِ بِالْهَمْزِ اسْمِدَادَاتُ أَيْ وَرِمَ غَضَبًا . وَرَوَى عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ مَعْنَى « سَامِدُونَ » أَنْ يَجْلِسُوا غَيْرَ مُصَلِّينَ وَلَا مُنْتَظَرِينَ الصَّلَاةَ . وَقَالَ الْحَسَنُ : وَاقِفُونَ لِلصَّلَاةِ قَبْلَ وَقُوفِ الْإِمَامِ ؛ وَمِنْهُ مَا رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ خَرَجَ وَالنَّاسُ يَنْتَظِرُونَهُ قِيَامًا فَقَالَ : « مَا لِي أَرَاكُمْ سَاهِدِينَ » حَكَاهُ الْمَأُورِدِيُّ . وَذَكَرَهُ الْمَهْدَوِيُّ عَنْ عَلِيٍّ ، وَأَنَّهُ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ فَرَأَى النَّاسَ قِيَامًا [ يَنْتَظِرُونَهُ ] فَقَالَ : « مَا لَكُمْ سَامِدُونَ » قَالَهُ الْمَهْدَوِيُّ ، وَالْمَعْرُوفُ فِي اللُّغَةِ : سَمَدٌ يَسْمُدُ سُمُودًا إِذَا لَهَا وَأَعْرَضَ . وَقَالَ الْمَبْرَدُ : سَامِدُونَ خَامِدُونَ ؛ قَالَ الشَّاعِرُ :

أَيُّ الْحَيْدَتَانِ نِسْوَةَ آلِ حَرْبٍ \* بِمَقْدُورٍ سَمَدُنَ لَهُ سُمُودًا

(١) قائله روضة بن العجاج يصف إبلا .

وقال صالح أبو الخليل : لما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم « أَفْمِنُ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجِبُونَ . وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ . وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ » لم ير ضاحكاً إلا مبتسماً حتى مات صلى الله عليه وسلم . ذكره النحاس .

قوله تعالى : ﴿ فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا ﴾ قيل : المراد به سجود تلاوة القرآن . وهو قول ابن مسعود . وبه قال أبو حنيفة والشافعي . وقد تقدم أول السورة من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد فيها وسجد معه المشركون . وقيل : إنما سجد معه المشركون لأنهم سمعوا أصوات الشياطين في أثناء قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم عند قوله : « أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ . وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ » وأنه قال : تلك الغرائيق العلاء وشفاعتن ترتجى . كذا في رواية سعيد بن جبيرة ترمذي . وفي رواية أبي العالية وشفاعتن ترتضى ، ومثلهن لا ينسى . ففرح المشركون وظنوا أنه من قول محمد صلى الله عليه وسلم على ما تقدم بيانه في « الحج »<sup>(١)</sup> . فلما بلغ الخبر بالحبشة من كان بها من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم رجعوا ظناً منهم أن أهل مكة آمنوا ؛ فكان أهل مكة أشد عليهم وأخذوا في تعذيبهم إلى أن كشف الله عنهم . وقيل : المراد سجود الفرض في الصلاة وهو قول ابن عمر ؛ كان لا يراها من عزائم السجود . وبه قال مالك . وروى أبي بن كعب رضى الله عنه : كان آخر فعل النبي صلى الله عليه وسلم ترك السجود في المفصل . والأقول أصح وقد مضى القول فيه آخر « الأعراف »<sup>(٢)</sup> مبيناً والحمد لله رب العالمين . تم تفسير سورة « والنجم » .

(١) هذه الأخبار من المفتريات على المصوم سيد الخلق عليه الصلاة والسلام ، ولا يمكن أن ينطق بما هو نقيض القرآن ، ولا يمكن أن ينطق على لسانه الشيطان . وكل ما كان من هذا المعنى فهو باطل وضمنه الملاحدة للدخول به إلى الظن في سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أو في الوحي أو في القرآن وهو الذي لا ينطق عن الهوى . راجع ما كتبه المصنف من هذا الحديث في ج ١٢ ص ٨٠ .

(٢) راجع ج ٧ ص ٣٥٧ .

## سورة القمر

مكية كلها في قول الجمهور . وقال مقاتل : إلا ثلاث آيات من قوله تعالى :  
 «أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ» إلى قوله : «وَالسَّاعَةُ أَذَى وَأَمْرٌ» ولا يصحح على ما يأتي .  
 وهي خمس وخمسون آية .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ ﴿١﴾ وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا وَيَقُولُوا  
 «سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ» ﴿٢﴾ وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ ﴿٣﴾  
 وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ﴿٤﴾ حِكْمَةٌ بَلِغَةٌ فَمَا تُغْنِ  
 النَّذِرُ ﴿٥﴾ فَتَوَلَّوْا عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نَكِرٍ ﴿٦﴾ خُشَعًا  
 أَبْصَارُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنتَشِرٌ ﴿٧﴾ مُهْطِعِينَ إِلَى  
 الدَّاعِ يَقُولُ الْكَاْفِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ ﴿٨﴾

قوله تعالى : (أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ) «أَقْتَرَبَتِ» أى قربت مثل  
 أَرَبَتِ الْأَرْبَةُ<sup>(١)</sup> على ما بيناه . فهى بالإضافة إلى ما مضى قريبة ؛ لأنه قد مضى أكثر الدنيا  
 كما روى قتادة عن أنس قال : خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كادت الشمس  
 تقيب فقال : «ما بقى من دنياكم فيما مضى إلا مثل ما بقى من هذا اليوم فيما مضى» وما نرى  
 من الشمس إلا يسيرا . وقال كعب وهب : الدنيا ستة آلاف سنة . قال وهب : قد مضى  
 منها خمسة آلاف سنة وستمائة سنة . ذكره النحاس .

ثم قال تعالى : «وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ» أى وقد أنشق القمر . وكذا قرأ حذيفة «أَقْتَرَبَتِ  
 السَّاعَةُ وَقَدْ أَنْشَقَّ الْقَمَرُ» بزيادة «قد» وعمل هذا الجمهور من العلماء ؛ ثبت ذلك في صحيح

(١) راجع ص ١٢٢ من هذا الجزء .

البخارى وغيره من حديث ابن مسعود وابن عمر وأنس وجبير بن مطعم وابن عباس رضى الله عنهم . وعن أنس قال : سأل أهل مكة النبي صلى الله عليه وسلم آية ، فأنشق القمر بمكة مرتين فنزلت : « أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ » إلى قوله : « سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ » يقول ذاهب قال أبو عيسى الترمذى : هذا حديث حسن صحيح . ولفظ البخارى عن أنس قال : أنشق القمر فرقتين . وقال قوم : لم يقع أنشقاق القمر بعد وهو متظر ؛ أى أقترب قيام الساعة وأنشقاق القمر ؛ وأن الساعة إذا قامت أنشقت السماء بها فيها من القمر وغيره . وكذا قال القشبرى . وذكر الماوردى : أن هذا قول الجمهور ، وقال : لأنه إذا أنشق ما بقى أحد إلا رآه ؛ لأنه آية والناس فى الآيات سواء . وقال الحسن : أقتربت الساعة فإذا جاءت أنشق القمر بعد النفخة الثانية . وقيل : « وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ » أى وضع الأمر وظهر ؛ والعرب تضرب بالقمر مثلاً فيما وضع ؛ قال :

أَقِيمُوا بِنِي أُمِّي صُدُورَ مَطِيئِكُمْ \* فَإِنِّي إِلَى حَيِّ سِوَاكُمْ لَأَمِيلُ  
فَقَدُ حَمَّتِ الْحَاجَاتُ وَاللَّيْلُ مَقِيمٌ \* وَشَدَّتْ إِطْيَابُ مَطَايَا وَأَرْحُلُ

وقيل : أنشقاق القمر هو أنشقاق الظلمة عنه بطلوعه فى أثنائها ، كما يسمى الصبح فلحاً ؛

لأنفلاق الظلمة عنه . وقد يعبر عن انفلاقه بأنشقاقه كما قال النابغة :

فَلَمَّا أَذْبَرُوا وَهَلُمَّ دَوِيُّ \* دَعَانَا عِنْدَ شَقِّ الصُّبْحِ دَاعٍ

قلت : وقد ثبت بنقل الآحاد العِدُول أن القمر أنشق بمكة ، وهو ظاهر التنزيل ، ولا يلزم أن يستوى الناس فيها ؛ لأنها كانت آية ليلية ؛ وأنها كانت باستدعاء النبي صلى الله عليه وسلم من الله تعالى عند التحدى . فروى أن حمزة بن عبد المطلب حين أسلم غضباً من سب أبى جهل الرسول صلى الله عليه وسلم طلب أن يريه آية يزداد بها يقيناً فى إيمانه . وقد تقدم فى الصحيح أن أهل مكة هم الذين سألوا وطلبوا أن يريهم آية ، فأراهم أنشقاق القمر فلقين كما فى حديث ابن مسعود وغيره . وعن حذيفة أنه خطب بالمدائن ثم قال : ألا إن الساعة قد أقتربت ، وأن القمر قد أنشق على عهد نبيكم صلى الله عليه وسلم . وقد قيل : هو على

(۱) فى تفسير الجمل لفلان القرطبي : « زوال الظلمة » .

التقديم والتأخير ، وتقديره أنشق القمر وأقتربت الساعة ؛ قاله ابن كيسان . وقد مرّ عن  
الفراء أن الفعلين إذا كانا متقاربين المعنى فلك أن تقدم وتؤخر عند قوله تعالى :  
« ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى <sup>(١)</sup> » .

قوله تعالى : ( وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا ) هذا يدل على أنهم رأوا أنشقاق القمر . قال  
ابن عباس : أجمع المشركون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقالوا : إن كنت صادقاً  
فأشقق لنا القمر فرقتين ، نصف على أبي قُبَيْس ونصف على قُبَيْعَانَ ؛ فقال لهم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم : " إن فعلت تؤمنون " قالوا : نعم ؟ وكانت ليلة بدر ، فسأل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ربه أن يعطيه ما قالوا ؛ فانشق القمر فرقتين ، ورسول الله صلى الله عليه  
ينادي المشركين : " يا فلان يا فلان أشهدوا " . وفي حديث ابن مسعود : أنشق القمر على  
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالت قريش : هذا من سحر ابن أبي كبشة ؛ سحرهم فأسألوا  
السُّفَّار ؛ فسألوهم فقالوا : قد رأينا القمر أنشق فترلت : « أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ .  
وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا » أى إن يروا آية تدل على صدق محمد صلى الله عليه وسلم أعرضوا  
عن الإيمان ( وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ ) أى ذاهب ؛ من قولهم : مرّ الشيءُ وأستمر إذا  
ذهب ؛ قاله أنس وقتادة ومجاهد والفراء والكسائي وأبو عبيدة ، وأختره النحاس . وقال  
أبو العالية والضحاك : محكم قوى شديد ، وهو من المِرَّةِ وهى القوة ؛ كما قال لقيط :

حتى أستمرت على شزير ميريته \* مرّ العزيمة لا [حجماً] ولا ضرعاً <sup>(٢)</sup>

وقال الأخفش : هو مأخوذ من إمرار الحبل وهو شدة قتله . وقيل : معناه مرّ من  
المرارة . يقال : أمرّ الشيء صار مرّاً ، وكذلك مرّ الشيءُ [يمرّ] بالفتح مرارة فهو مرّ ، وأمرّه  
غيره ومرّه . وقال الربيع : مستمر نافذ . يمان : ماض . أبو عبيدة : باطل . وقيل : دائم . قال :

\* وليس على شيء قويم بمستمر \*

(١) راجع ص ٨٩ من هذا الجزء . (٢) راجع هامش ص ٨٦ من هذا الجزء في شرح البيت .

(٣) البيت لأمرئ القيس وصدده : \* ألا إنما الدنيا لبال وأعصر \*



أى بدائم . وقيل : يشبه بعضه بعضاً ، أى قد استمرت أفعال مجد على هذا الوجه فلا يأتى بشيء له حقيقة بل الجميع تخييلات . وقيل : معناه قد مر من الأرض إلى السماء . ( وَكَذَّبُوا )  
 نيينا ( وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ) أى ضلالتهم واختياراتهم . ( وَكُلُّ أَمْرٍ مُّسْتَقَرٌّ ) أى يستقر بكل  
 عامل عمله ، فالخير مستقر بأهله فى الجنة ، والشر مستقر بأهله فى النار .

وقرأ شيبة « مُّسْتَقَرٌّ » بفتح القاف ، أى لكل شيء وقت يقع فيه من غير تقدم وتاخر .  
 وقد روى عن أبى جعفر بن القعقاع « وَكُلُّ أَمْرٍ مُّسْتَقَرٌّ » بكسر القاف والراء جعله نعتاً لأمر  
 و « كُلُّ » على هذا يجوز أن يرتفع بالابتداء والخبر محذوف ، كأنه قال : وكل أمر مستقر  
 فى أم الكتاب كائن . ويجوز أن يرتفع بالعطف على الساعة ؛ المعنى : أقربت الساعة  
 وكل أمر مستقر ؛ أى أقرب استقرار الأمور يوم القيامة . ومن رفعه جعله خبراً عن  
 « كُلُّ » .

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ ) أى من بعض الأنبياء ، فذكر سبحانه من ذلك  
 ما علم أنهم يحتاجون إليه ، وأن لهم فيه شفاء . وقد كان هناك أمور أكثر من ذلك ، وإنما  
 أقتص علينا ما علم أن بنا إليه حاجة وسكت عما سوى ذلك ؛ وذلك قوله تعالى : « وَلَقَدْ  
 جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ » أى جاء هؤلاء الكفار من أنباء الأمم الخالية ( مَا فِيهِ مُّزْدَجَرٌ )  
 أى ما يزرهم عن الكفر لو قبلوه ، وأصله مُّزْدَجَرٌ فقايت التاء دالاً ؛ لأن التاء حرف مهموس  
 والزاي حرف مجهور ، فأبدل من التاء دالاً توافقاً فى المخرج وتوافق الزاي فى الجهر .  
 و « مُّزْدَجَرٌ » من الزجر وهو الانتهاء ، يقال : زجره وأزدجره فأزجر وأزدجر ، وزجرته أنا  
 فأزجر أى كففته فكف ، كما قال :

فأصـبـح ما يطـلـبُ الفـانـيا \* تـُـمـزـدجـرُـا عن هـواه أزدجـاراً

وقرى « مُّزْدَجَرٌ » بقلب تاء الافتعال زايًا وإدغام الزاي فيها ؛ حكاه الزمخشري .

( حِكْمَةٌ بِالْفَتْحِ ) يعنى القرآن وهو بدل من « ما » من قوله : « مَا فِيهِ مُّزْدَجَرٌ » .  
 ويجوز أن يكون خبر ابتداء محذوف ؛ أى هو حكمة . ( قَاتِنِ النَّدْرُ )

إذا كذبوا وخالفوا كما قال الله تعالى : « وَمَا تَغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ »<sup>(١)</sup> فـ « مَا »  
 نفي أى ليست تغني عنهم النذر . ويجوز أن يكون استفهاما بمعنى التوبيخ ؛ أى فإى شيء  
 تغني النذر عنهم وهم معرضون عنها . و « النذر » يجوز أن تكون بمعنى الإنذار ، ويجوز أن  
 تكون جمع نذير .

قوله تعالى : ( فَتَوَلَّ عَنْهُمْ ) أى أعرض عنهم . قيل : هذا ممدوخ بأية السيف .  
 وقيل : هو تمام الكلام . ثم قال : ( يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ ) العامل فى « يَوْمَ » « يَخْرُجُونَ مِنْ  
 الْأَجْدَاثِ » أو « خُشَعًا » أو فعل مضمرة تقديره وأذكريوم . وقيل : على حذف حرف الفاء  
 وما عملت فيه من جواب الأمر ، تقديره : فتول عنهم فإن لم يوم يدعو الداعى . وقيل :  
 تول عنهم يا محمد فقد أمتت المجمة وأبصرهم يوم يدعو الداعى . وقيل : أى أعرض عنهم  
 يوم القيامة ولا تسأل عنهم وعن أحوالهم ، فإنهم يدعون ( إِلَى شَيْءٍ نَكْرٍ ) وينالهم عذاب  
 شديد . وهو كما تقول : لا تسأل عما جرى على فلان إذا أخبرته بأمر عظيم . وقيل : أى  
 وكل أمر مستقر يوم يدعو الداعى . وقرأ ابن كثير « نَكْرٍ » بإسكان الكاف ، وضمها  
 الباقون وهما لغتان كعسر وعسر وشغل وشغل ، ومعناه الأمر الفظيع العظيم وهو يوم القيامة .  
 والداعى هو إسرائيل عليه السلام . وقد روى عن مجاهد وقتادة أنهما قرأا « إِلَى شَيْءٍ نَكْرٍ »  
 بكسر الكاف وفتح الراء على الفعل المجهول . ( خُشَعًا أَبْصَارُهُمْ ) الخشوع فى البصر الخضوع  
 والذلة ، وأضاف الخشوع إلى الأبصار لأن أثر العز والذل يتبين فى ناظر الإنسان ؛ قلل الله  
 تعالى : « أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ »<sup>(٢)</sup> وقال تعالى : « خَاشِعِينَ مِنَ الذَّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ »<sup>(٣)</sup> .  
 ويقال : خَشَعٌ وَخَشَعٌ إِذَا ذَلَّ . وَخَشَعٌ بِبَصَرِهِ أَيْ غَضَبُهُ . وقرأ حمزة والكسائى وأبو عمرو  
 « خَاشِعًا » بالألف ويجوز فى أسماء الفاعلين إذا تقدمت على الجماعة التوحيد ، نحو : « خَاشِعًا  
 أَبْصَارُهُمْ »<sup>(٤)</sup> والتأنيث نحو : « خَاشِعَةٌ أَبْصَارُهُمْ »<sup>(٥)</sup> ويجوز الجمع نحو : « خُشَعًا أَبْصَارُهُمْ »<sup>(٥)</sup> قال :  
 وَشَبَابٍ حَسَنِ أَوْجُهُمْ . \* مِنْ إِيَادِ بْنِ زِيَارِ بْنِ مَعَدٍ

(١) راجع ج ٨ ص ٢٨٦ (٢) راجع ج ١٩ ص ١٩٤ (٣) راجع ج ١٥ ص ٤٥  
 (٤) راجع ج ١٨ ص ٢٤٨ (٥) هو الحرف بن دوس الإيادى ، ويروى لأبي وژاد الإيادى .

و « خُشَعًا » جمع خاشع والنصب فيه على الحال من الهاء والميم في « عَنْهُمْ » فيقبح الوقف على هذا التقدير على « عَنْهُمْ » . ويجوز أن يكون حالا من المضمرة في « يَخْرُجُونَ » فيوقف على « عَنْهُمْ » . وقرئ « خُشَعٌ أَبْصَارَهُمْ » على الابتداء والخبر، ومحل الجملة النصب على الحال ، كقوله :

\* [ وجدته ] حَاضِرَاهُ الْجُودُ وَالْكَرْمُ \* <sup>(۱)</sup>

( يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ ) أى القبور واحدا حدث . ( كَانَهُمْ جَرَادٌ مَنْتَشِرٌ . مُهَيِّطِينَ إِلَى الدَّاعِ ) . وقال في موضع آخر : « يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ » فهما صفتان في وقتين مختلفين ؛ أحدهما - عند الخروج من القبور، يخرجون فزعين لا يهتدون أين يتوجهون ، فيدخل بعضهم في بعض ؛ فهم حينئذ كالفراش المبتوث بعضه في بعض لاجهة له يقصدها [ الثانى ] <sup>(۲)</sup> - فإذا سمعوا المنادى قصدوه فصاروا كالجراد المنتشر ؛ لأن الجراد له جهة يقصدها . و « مُهَيِّطِينَ » معناه مسرعين ؛ قاله أبو عبيدة . ومنه قول الشاعر :

بِدِجَلَةَ دَارِهِمْ وَلَقَدْ أَرَاهُمْ \* بِدِجَلَةَ مُهَيِّطِينَ إِلَى السَّمَاعِ <sup>(۳)</sup>

الضحاك : مقبلين . قتادة : حامدين . ابن عباس : ناظرين . عكرمة : فاتحين آذانهم إلى الصوت . والمعنى متقارب . يقال : هَطَعَ الرجلُ يَهْطَعُ هُطُوعًا إذا أقبل على الشيء ببصره لا يقلع عنه ؛ وأهطع إذا مَدَّ عنقه وصَوَّبَ رأسه . قال الشاعر <sup>(۴)</sup> :

تَعَبَّدَنِي نَمْرُ بْنُ سَعْدٍ وَقَدْ أَرَى \* وَنَمْرُ بْنُ سَعْدٍ لِي مُطِيعٌ وَمُهَيِّطٌ <sup>(۵)</sup>

وبعير مُهَيِّطٌ : فى عنقه تصويبٌ خَلْقَةٌ . وأهطع فى عَدُوهِ أى أسرع . ( يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمَ عَسِيرٍ ) يعنى يوم القيامة لما ينالهم فيه من الشدة .

(۲) راجع ج ۲۰ ص ۱۶۵ .

(۱) الزيادة من إمراب القرآن للسين .

(۳) فى اللسان : « أهلها » .

(۲) الزيادة من مفصل إمراب القرآن وغيره .

(۴) قاله تبع .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ  
وَأَزْدِجَارٌ ﴿٩﴾ فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَأَنْتَصِرُ ﴿١٠﴾ فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ  
بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ ﴿١١﴾ وَبَجَرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ  
قُدِرَ ﴿١٢﴾ وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ الْوَجِّ وَدُسِّرَ ﴿١٣﴾ تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً  
لِمَنْ كَانَ كُفِرًا ﴿١٤﴾ وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ﴿١٥﴾ فَكَيْفَ  
كَانَ عَذَابِي وَنُذُرٍ ﴿١٦﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْءَانَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ( كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ ) ذكر جملا من وقائع الأمم الماضية نائسا  
للنبي صلى الله عليه وسلم وتعزية له . « قَبْلَهُمْ » أى قبل قومك . ( فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا ) يعنى  
نوحا . الرَّحْمَشِيرِيُّ : فإن قلت مامعنى قوله : « فَكَذَّبُوا » بعد قوله : « كَذَّبَتْ » ؟ قلت : معناه  
كذبوا فكذبوا عبدا ؛ أى كذبوه تكذيبا على عقب تكذيب ؛ كلما مضى منهم قرن مكذب  
تبعه قرن مكذب ، أو كذبت قوم نوح الرسل فكذبوا عبدا ؛ أى لما كانوا مكذبين بالرسل  
جاحدين للنبوة رأسا كذبوا نوحا لأنه من جملة الرسل . ( وَقَالُوا مَجْنُونٌ ) أى هو مجنون  
( وَأَزْدِجَارٌ ) أى زجر عن دعوى النبوة بالسب والوعيد بالقتل . وقيل إنما قال : « وَأَزْدِجَارٌ »  
بلفظ مالم يسم فاعله لأنه رأس آية : ( فَدَعَا رَبَّهُ ) أى دعا عليهم حينئذ نوح وقال : رَبِّ  
( أَنِّي مَغْلُوبٌ ) أى غلبونى بتردهم ( فَأَنْتَصِرُ ) أى فانتصر لى . وقيل : إن الأنبياء كانوا  
لا يدعون على قومهم بالهلاك إلا بإذن الله عز وجل لهم فيه . ( فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ )  
أى فأجبت دماهم وأمرناه باتخاذ السفينة وفتحنا أبواب السماء ( بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ ) أى كثير ؛  
قاله السدى . قال الشاعر :

أعني جودا بالدموع الهوامي \* على خير باد من معد وحاضر

وقيل : إنه المنصب المتفق ؛ ومنه قول امرئ القيس يصف غيئا :

رَاحَ تَمْرِيهِ الصَّبَا ثُمَّ انْتَحَى \* فِيهِ سُؤْبُوبٌ جَنُوبٌ مِنْهُمْ <sup>(۱)</sup>

الهمر الصب ؛ وقد همر الماء والدمع يهمر همرا . وهمر أيضا إذا أكثر الكلام وأسرع .  
 وهمر له من ماله أى أعطاه . قال ابن عباس : ففتحنا أبواب السماء بماء [ منهمير ] <sup>(۲)</sup> من غير سحاب  
 لم يقلع أربعين يوما . وقرأ ابن عامر ويعقوب : « فَفَتَحْنَا » مشددة على التكرير . الباقون  
 « فَفَتَحْنَا » مخففا . ثم قيل : إنه فتح رتاجها وسعة مسالكها . وقيل : إنه المجتره وهى شرج  
 السماء ومنها فتحت بماء منهمر ؛ قاله على رضى الله عنه . ( وَبَفَحْنَا الْأَرْضَ عَيُْونًا ) قال عبيد  
 ابن عمير : أوحى الله إلى الأرض أن تخرج ماءها فتفجرت بالعيون ، وإن غينا تأخرت فغضب  
 عليها بفعل ماءها مرة أجاجا إلى يوم القيامة . ( فَالْتَقَى الْمَاءُ ) أى ماء السماء وماء الأرض  
 ( عَلَى أَمْرٍ قَدُ قَدِيرٍ ) أى على مقدار لم يزد أحدهما على الآخر ؛ حكاه ابن قتيبة . أى كان ماء  
 السماء والأرض سواء . وقيل : « قَدِيرٌ » بمعنى قضى عليهم . قال قتادة : قدر لهم إذا كفروا  
 أن يفرقوا . وقال محمد بن كعب : كانت الأقوات قبل الأجساد ، وكان القدر قبل البلاء ؛  
 وتلا هذه الآية . وقال : « الْتَقَى الْمَاءُ » والالتقاء إنما يكون فى اثنين فصاعدا ؛ لأن الماء  
 يكون جمعا وواحدا . وقيل : لأنهما لما اجتمعا صارا ماء واحدا . وقرأ الجحدري : « فَالْتَقَى  
 الْمَاءُ أَنْ » . وقرأ الحسن : « فَالْتَقَى الْمَاوَانِ » وهما خلاف المرسوم . القشيري :  
 وفى بعض المصاحف « فَالْتَقَى الْمَاوَانِ » وهى لغة طي . وقيل : كان ماء السماء بارداً مثل  
 الثلج وماء الأرض حارا مثل الحميم . ( وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ الْأَوَاجِ ) أى على سفينة ذات ألواح .  
 ( وَدُسِرَ ) قال قتادة : يعنى المسامير التى دُسرَت بها السفينة أى شدت ؛ وقاله القرظي  
 وابن زيد وابن جبير ، ورواه الواجبى عن ابن عباس . وقال الحسن وشهر بن حوشب  
 وعكرمة : هى صدر السفينة التى تضرب بها الموج سُميت بذلك لأنها تدسر الماء أى تدفعه ،  
 والدسرُ الدفعُ والمخترُ ؛ ورواه العوفي عن ابن عباس قال : الدسرُ كلكل السفينة .

(۱) راح : أى عاد فى الراح ؛ كان المطر كان فى أول النهار ثم عاد فى آخره . وتمريه : فسندزه ، وأصله من  
 مري الضرع وهو مسحه ليدر . والشؤبوب : الدفعة من المطر . وخص الصبا لأنهم يمتطرون بها .  
 (۲) الزيادة من ط . (۳) الكلكل : الصدر .

وقال الليث : الدّسار خيط من ليف تُشدّ به ألواح السفينة . وفي الصحاح : الدّسار واحد الدّسر وهي خيوط تشدّ بها ألواح السفينة ، ويقال : هي المسامير ، وقال تعالى : « عَلَى ذَاتِ الْأَوَاجِ وَدُسِيرٍ » . ودُسِرَ أيضا مثل عُسِرَ وعُسِرَ . والدّسر الدّفع ؛ قال ابن عباس في العنبر : إنما هو شيء يَدُسُّره البحر دُسْرًا أى يدفعه . ودَسَره بالرح . ورجل مَدَسِر . ( تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا )<sup>(١)</sup> أى يمرأى منا . وقيل : بأمرنا . وقيل : بحفظ منا وكلاءة : وقد مضى فى « هود » . ومنه قول الناس للودع : عين الله عليك ؛ أى حفظه وكلاءته . وقيل : يوحينا . وقيل : أى بالأعين النابعة من الأرض . وقيل : بأعين أوليائنا من الملائكة الموكلين بحفظها ، وكل ما خلق الله تعالى يمكن أن يضاف إليه . وقيل : أى تجرى بأوليائنا ، كما فى الخبر : مرض عين من عيوننا فلم تعده . ( جَزَاءَ لِمَنْ كَانَ كُفِرًا ) أى جعلنا ذلك ثوابا وجزاء لنوح على صبره على أذى قومه وهو المكفور به ؛ فاللام فى « لِمَنْ » لام المفعول له ؛ وقيل : « كُفِرًا » أى جحد ؛ فـ « لمن » كناية عن نوح . وقيل : كناية عن الله والجزاء بمعنى العقاب ؛ أى عقابا لكفرهم بالله تعالى . وقرأ يزيد بن رومان وقتادة ومجاهد وحميد « جَزَاءَ لِمَنْ كَانَ كُفِرًا » بفتح الكاف والفاء بمعنى : كان الغرق جزاء وعقاباً لمن كفر بالله ، وما نجا من الغرق غير عوج بن عنق ؛ كان الماء إلى حُجْزته . وسبب نجاته أن نوحا احتاج إلى خشبة الساج لبناء السفينة فلم يمكنه حملها ، فحمل عوج تلك الخشبة إليه من الشام فشكر الله له ذلك ، ونجاه من الغرق . ( وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً ) يريد هذه الفعلة عبرة . وقيل : أراد السفينة تركها آية لمن بعد قوم نوح يعتبرون بها فلا يكذبون الرسل . قال قتادة : أبقاها الله بباقردى من أرض الجزيرة عبرة وآية ، حتى نظرت إليها أوائل هذه الأمة ، وكم من سفينة كانت بعدها فصارت رمادا . ( فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ) متعطف خائب ، وأصله مُدَكِّرٌ مُفْتَعِلٌ من الذكرك ، فنقلت على الألسنة فقلت التاء دالا لتوافق الذال فى الجهر وأدغمت الذال فيها . ( فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِي ) أى إنذارى ؛

(١) راجع ج ٩ ص ٢٠ .

(٢) عوج بن حتى هو المشهور والذي صوبه صاحب القاموس هو ابن موق لاعتق .

قال الفراء : الإنذار والنذر مصدران . وقيل : « نذُر » جمع نذير ونذير بمعنى الإنذار كنكير بمعنى الإنكار . ( وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ ) أى سهلناه للحفظ وأعنا عليه من أراد حفظه ؛ فهل من طالب لحفظه فيعان عليه ؟ ويجوز أن يكون المعنى : ولقد هيأناه للذكر [ مأخوذ<sup>(١)</sup> ] من يسر ناقتة للسفر : إذا رحلها ، ويسر فرسه للغزو إذا أسرجه وألجمه ؛ قال :

وَقُتُّ إِلَيْهِ بِاللَّجَامِ مَيْسَرًا \* هُنَالِكَ يَجْزِينِي الَّذِي كُنْتُ أَصْنَعُ

وقال سعيد بن جبیر : ليس من كتب الله كتاب يقرأ كله ظاهرا إلا القرآن ؛ وقال غيره : ولم يكن هذا لبني إسرائيل ، ولم يكونوا يقرءون التوراة إلا نظرا ، غير موسى وهرون ويوشع ابن نون وعزير صلوات الله عليهم ، ومن أجل ذلك آفتنوا بعزير لما كتب لهم التوراة عن ظهر قلبه حين أحرقت ؛ على ما تقدم بيانه في سورة « براءة »<sup>(٢)</sup> فيسر الله تعالى على هذه الأمة حفظ كتابه ليذكروا ما فيه ؛ أى يفتعلوا الذكر ، والافتعال هو أن ينبج فيهم ذلك حتى يصير كالذات وكالتركيب فيهم . ( فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ ) قارئ يقرؤه . وقال أبو بكر الوراق وآبن شوذب : فهل من طالب خير وعلم فيعان عليه ، وكرر في هذه السورة للتنبيه والإفهام . وقيل : إن الله تعالى آقتص في هذه السورة على هذه الأمة أبناء الأمم وقصص المرسلين ، وما عاملتهم به الأمم ، وما كان من عقبي أمورهم وأمور المرسلين ؛ فكان في كل قصة ونبا ذكر للسمع أن لو آذكر ، وإنما كثر هذه الآية عند ذكر كل قصة بقوله : « فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ » لأن « هل » كلمة استفهام تستدعي أفهامهم التي ركبت في أجوافهم وجعلها حجة عليهم ؛ فاللام من « هل » الاستعراض والماء للاستخراج .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَدَابِي وَنُذِرِ ﴿١٨﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمِ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ ﴿١٩﴾ تَنْزِعُ النَّاسَ كَانِهِمْ أَجْجَازُ نُحُلٍ مُتَفَعِّرٍ ﴿٢٠﴾ فَكَيْفَ كَانَ عَدَابِي وَنُذِرِ ﴿٢١﴾ وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ ﴿٢٢﴾

(١) الزيادة من حاشية الجمل من القرطبي . (٢) راجع ج ٨ ص ١١٧ . (٣) في ط ، ل : المسلمين ، وما أئبناه في ادب وجره . (٤) في ي : « الاستفراق » .

قوله تعالى : ( كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهِمْ إِذِ انبَأَتْ أَنَّ نَادِيَ الْمَاءِ ) ( فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي ) وقعت « نُذْرٌ » في هذه السورة في ستة أماكن محذوفة الياء في جميع المصاحف ، وقرأها يعقوب مثبتة في الحالين ، وورش في الوصل لا غير ، وحذف الباقون . ولا خلاف في حذف الياء من قوله : « فَاتَّعَنَ النُّذْرُ » والواو من قوله : « يَدْعُ » فأما الياء من « الدَّاعِ » الأول فأثبتها في الحالين ابن محيصة ويعقوب وحُميد والبرقي ، وأثبتها ورش وأبو عمرو في الوصل ، وحذف الباقون . وأما « الدَّاعِ » الثانية فأثبتها يعقوب وابن محيصة وابن كثير في الحالين ، وأثبتها أبو عمرو ونافع في الوصل ، وحذفها الباقون . ( إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا ) أي شديدة البرد ، قاله قتادة والضحاك . وقيل : شديدة الصوت . وقد مضى في « حم السجدة » . ( فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُّسْتَمِرٍّ ) أي في يوم كان مشثوما عليهم . وقال ابن عباس : أي في يوم كانوا يتشاءمون به . الزجاج : قيل في يوم الأربعاء . ابن عباس : كان آخر الأربعاء في الشهر أفنى صغيرهم وكبيرهم . وقرأ هرون الأعور « نَحْسٍ » بكسر الحاء وقد مضى القول فيه في حم السجدة « فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ » . و « فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُّسْتَمِرٍّ » أي دائم الشؤم أستمز عليهم بنحوه ، وأستمز عليهم فيه العذاب إلى الهلاك . وقيل : أستمز بهم إلى نار جهنم . وقال الضحاك : كان مُرًّا عليهم . وكذا حكى الكسائي أن قوما قالوا هو من المرارة ، يقال : مُرُّ الشيء وأمرُّ أي كان كالشيء المتركهه النفوس . وقد قال : « فذُوقُوا » والذي يذاق قد يكون مُرًّا . وقد قيل : هو من المرّة بمعنى القوّة . أي في يوم نحس مستمر مستحکم الشؤم كالشيء المحكم القتل الذي لا يطاق نقضه . فإن قيل : فإذا كان يوم الأربعاء يوم نحس مستمر فكيف يستجاب فيه الدعاء ؟ وقد جاء أن النبي صلى الله عليه وسلم استجيب له فيه فيما بين الظهر والعصر . وقد مضى في « البقرة » حديث جابر بذلك . فالجواب — والله أعلم — ما جاء في خبر يرويه مسروق عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أتاني جبريل فقال إن الله يأمرك أن تقضى باليمين مع الشاهد وقال يوم الأربعاء يوم نحس مستمر »

(١) راجع ج ١٥ ص ٣٤٧ .

(٢) راجع ج ٢ ص ٣١٢ .



ومعلوم أنه لم يرد بذلك أنه نحس على الصالحين<sup>(۱)</sup> ، بل أراد أنه نحس على الفجار والمفسدين ؛ كما كانت الأيام النحسات المذكورة في القرآن ؛ نحسات على الكفار من قوم عاد لا على نبينهم والمؤمنين به منهم ، وإذا كان كذلك لم يبعد أن يمهّل الظالم من أول يوم الأربعاء إلى أن تزول الشمس ، فإذا أدبر النهار ولم يحدث رجعة أستجيب دعاء المظلوم عليه ، فكان اليوم نحسا على الظالم ؛ ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم إنما كان على الكفار ، وقول جابر في حديثه « لم ينزل بي أمر غليظ » إشارة إلى هذا . والله أعلم .

قوله تعالى : ( تَزْرَعُ النَّاسُ ) في موضع الصفة للريح أي تقلعهم من مواضعهم . قيل : قلعتهم من تحت أقدامهم اقتلاع النخلة من أصلها . وقال مجاهد : كانت تقلعهم من الأرض ، فترمى بهم على رؤوسهم فتندق أعناقهم وتبين رؤوسهم عن أجسادهم . وقيل : تزرع الناس من البيوت . وقال محمد بن كعب عن أبيه قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أنتزعت الريح الناس من قبورهم » . وقيل : حفروا حفراً ودخلوها فكانت الريح تزرعهم منها وتكسرهم ، وتبقى تلك الحفرة كأنها أصول نخل [ قد ] هلك ما كان فيها فتبقى مواضعها منقورة . ويروى أن سبعة منهم حفروا حفراً وقاموا فيها ليردوا الريح . قال ابن إسحق : لما هاجت الريح قام نفر سبعة من عاد سمى لنا منهم ستة من أشد عاد وأجسمها منهم عمرو بن الحلي والحارث بن شداد والهلقام وأبنا يقن وخلجان بن سعد فأولجوا العيال في شعب بين جبلين ، ثم أصطفوا على باب الشعب ليردوا الريح عن في الشعب من العيال ، فجعلت الريح تجعفهم<sup>(۲)</sup> رجلاً رجلاً ، فقالت امرأة من عاد :

ذهب الدهر بمعمروب \* من حلى والهنيات  
ثم بالحارث والهذ \* قام طلاع الثنيات  
والذي سد مهب الر \* يح أيام البليات

(۲) زيادة من ي .

(۱) في ي : « المصلحين » .

(۳) جففه : صرعه وضرب به الأرض .

الطبرى: في الكلام حذف ، والمعنى تزع الناس فتركهم كأنهم أعجاز نخل منقر ،  
فالكاف في موضع نصب بالمحذوف . الزجاج : الكاف في موضع نصب على الحال ، والمعنى  
تزع الناس مشبهين بأعجاز نخل ، والتشبيه قيل إنه للمحفر التي كانوا فيها . والأعجاز جمع عَجَزٌ  
وهو مؤخر الشيء ، وكانت عاد موصوفين بطول القامة ، فُشِبُّوا بالنخل أنكبت لوجوهها .  
وقال : « أَعْجَازُ نَخْلِ مُنْقَعِرٍ » لفظ النخل وهو من الجمع الذي يذكر ويؤنث . والمنقر : المنقلع  
من أصله ، قمرت الشجرة فعراً قلعتها من أصلها فأقمرت . الكسائي : قمرت البئر أى نزلت  
حتى انتهت إلى قعرها ، وكذلك الإناء إذا شربت ما فيه حتى انتهت إلى قعره . وأقمرت  
البئر جعلت لها قعراً . وقال أبو بكر بن الأنبارى : سئل المبرد بحضرة إسماعيل القاضي عن  
ألف مسألة هذه من جملتها ، فقيل له : ما الفرق بين قوله تعالى : « وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً »  
و « جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ » ، وقوله : « كَانَهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٌ » و « أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ » ؟  
فقال : كلما ورد عليك من هذا الباب فإن شئت رددته إلى اللفظ تذكيراً ، أو إلى المعنى تأنيهاً .  
وقيل : إن النخل والنخيل بمعنى يذكر ويؤنث كما ذكرنا . ( فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِي .  
وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْرِكٍ ) [ تقدم ] .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ ﴿٢٣﴾ فَقَالُوا أَبَشْرًا مِّنَّا وَاحِدًا  
تَّبِعُوهُ إِنَّا لَنَافِي ضَالِّينَ وَسُعْرٍ ﴿٢٤﴾ أَلَمْ نَقِ الْأَذْكَرَ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ  
هُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌّ ﴿٢٥﴾ سَيَعْلَمُونَ غَدًا مِّنَ الْكَذَّابِ الْأَشْرِ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ( كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ ) هم قوم صالح كذبوا الرسل ونبههم ، أو كذبوا  
بالآيات التي هي النذر ( فَقَالُوا أَبَشْرًا مِّنَّا وَاحِدًا تَّبِعُوهُ ) وندع جماعة . وقرأ أبو الأشهب  
وآبن السَّمِيقِ وَأبو السَّمَالِ العَدَوِيُّ « أَبَشْرٌ » بالرفع « وَاحِدٌ » كذلك رفع بالابتداء والخبر  
« تَّبِعُوهُ » . الباقر بالبصب على معنى أتبع بشراً منا واحداً تبعه . وقرأ أبو السَّمَالِ :

(١) راجع ج ١١ ص ٣٢١ . (٢) راجع ج ٨ ص ٣٢٥ . (٣) راجع ج ١٨ ص ٢٦١ .

(٤) من ب ، ي . (٥) هذه رواية أخرى عن أبي السمال كما في « روح المعاني » وغيره . وفي ب ، ز ، ول

« أبو السمال » بالكاف وليس بصحيح .

« أَشْرٌ » بالرفع « مِنَّا وَاحِدًا » بالنصب، رفع « أَشْرٌ » بإضمار فعل يدل عليه « أُولَئِكَ » كأنه قال: أينبأ بشر منّا، وقوله: « وَاحِدًا » يجوز أن يكون حالا من المضمرفي « مِنَّا » والناصب له الظرف، والتقدير أينبأ بشر كائن منّا منفرداً، ويجوز أن يكون حالاً من الضمير في « تَبِعَهُ » منفرداً لا ناصر له. (إِنَّا إِذَا لَفِيَ ضَلَالٍ) أى ذهب عن الصواب (وَسُعْرٍ) أى جنون، من قولهم: ناقة مسعورة، أى كأنها من شدة نشاطها مجنونة، ذكره ابن عباس. قال الشاعر يصف ناقته:

تَخَالُ بِهَا سُعْرًا إِذَا السُّفْرُ هَزَّهَا \* ذَمِيلٌ وَإِبْقَاعٌ مِنَ السَّيْرِ مُتَعِبٌ

[ الذميل ضرب من سير الإبل. قال أبو عبيد: إذا ارتفع السير عن العنق قليلاً فهو التريّد، فإذا ارتفع عن ذلك فهو الذميل، ثم الرسيم؛ يقال: ذمل يذمل ويذمل ذميلاً. قال الأصمعي: ولا يذمل بعير يوماً وليلة إلا مهريُّ قاله ج. ] وقال ابن عباس أيضاً: الشعر العذاب، وقاله الفراء. مجاهد: بعد الحق. السدى: فى أحترق. قال:

أصْحَوْتَ الْيَوْمَ أُمَّ شَاقَتِكَ هَزُّ \* وَمِنَ الْحُبِّ جُنُونٌ مُسْتَعِيرٌ

أى متقد ومحترق. أبو عبيدة: هو جمع سعير وهو طيب النار. والبعير المجنون يذهب كذا وكذا لما يتلهب به من الحمة. ومعنى الآية: إِنَّا إِذَا لَفِيَ شَقَاءٌ وَعَنَاءٌ مِمَّا يَلْزَمُنَا. قوله تعالى: (أُولَئِكَ الذُّكْرُ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا) أى خصص بالرسالة من بين آل ثمود وفيهم من هو أكثر مالا وأحسن حالا؟! وهو استفهام معناه الإنكار. (بَلْ هُوَ كَذَابٌ أَشْرٌ) أى ليس كما يدعيه، وإنما يريد أن يتعاضم ويتكبر علينا من غير استحقاق. والأشْر المَرَح والتَجَبُّر والنشاط. يقال: فرس أشر إذا كان مرحاً نشيطاً؛ قال امرؤ القيس يصف كلباً:

فِي دِرْكِنَا فِيمَ دَاجِنٌ \* مِمِّعٌ بِصِيرٍ طَلُوبٌ نِكْرٌ  
أَلْسُ الضُّرُوسِ حَنِيُّ الضُّلُوعِ \* تَبُوعٌ أَرِيْبٌ تَشِيْطٌ أَشْرٌ

(١) زيادة من ب، ه. (٢) هو طرفة. (٣) فى ا، ز، ل: السعير.  
(٤) الفغم: المولع بالصيد الحربص عليه. داجن: ألوف للصيد. ونكر أى منكر عالم. وقيل نكر أى كره العورة.  
(٥) الألس الذى التصقت أسنانه بعضها إلى بعض.

وقيل: «أَشْرٌ» بَطْر . وَالْأَشْرُ الْبَطْرُ ؛ قال الشاعر :

أَشْرْتُمْ بلبس الحَزْمَا لِبَسْتُمْ \* وِمن قَبْلُ مَا تَدْرُونَ مَنْ فَتَحَ الْقُرَى

وقد أشر بالكسر بأشراً فهو أشير وأشران، وقوم أشارى مثل سكران وسكارى؛ قال الشاعر<sup>(١)</sup> :

وَنَحَلْتُ وَعُؤُلَا أَشَارَى بِهَا \* وَقَدْ أَزْهَفَ الطَّنُّ أَبْطَاهَا

وقيل : إنه المتعدى إلى منزلة لا يستحقها، والمعنى واحد . وقال ابن زيد وعبد الرحمن ابن حماد : الأشر الذي لا يبالي ما قال . وقرأ أبو جعفر وأبو قلابة «أشْرٌ» بفتح الشين وتشديد الراء يعنى به أشرنا وأخبتنا . ( سَيَعْلَمُونَ غَدًا ) أى سيرون العذاب يوم القيامة، أو فى حال نزول العذاب بهم فى الدنيا . وقرأ ابن عامر وحمزة بالناء على أنه من قول صالح لم على الخطاب . الباقون بالياء إخبار من الله تعالى لصالح عنهم . وقوله : « غَدًا » على التقريب على عادة الناس فى قولهم للعواقب : إن مع اليوم غداً ؛ قال :

لِلْمَوْتِ فِيهَا سِهَامٌ غَيْرُ مُحْطِئَةٍ \* مَنْ لَمْ يَكُنْ مَيِّتًا فِي الْيَوْمِ مَاتَ غَدًا

وقال الطرمّاح :

أَلَا عَلَّانِي قَبْلَ تَوْجِ النَّوَائِحِ \* وَقَبْلَ اضْطِرَابِ النَّفْسِ بَيْنَ الْحَوَائِحِ  
وَقَبْلَ غَدِي يَا لَهْفِ نَفْسِي عَلَى غَدِي \* إِذَا رَاحَ أَصْحَابِي وَلَسْتُ بِرَائِحِ

إنما أراد وقت الموت ولم يرد غدا بعينه . ( مَنِ الْكَذَابُ الْأَشْرُ ) وقرأ أبو قلابة «أَشْرٌ» بفتح الشين وتشديد الراء جاء به على الأصل . قال أبو حاتم : لا تكاد العرب تتكلم بالأشْر والأخير إلا فى ضرورة الشعر؛ كقول رؤبة :

\* يَلَالُ خَيْرِ النَّاسِ وَأَبْنُ الْآخِرِ \*

(١) هى مية بنت ضرار الضبي تزى أخاها . وأزهف الطعن أبطاها أى صرعاها . وقبل البيت :

تراه على الخيل ذا قدمه \* إذا سربل الدم أكفاهها

وإنما يقولون هو خير قومه، وهو شر الناس؛ قال الله تعالى: «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ»<sup>(١)</sup>  
وقال: «فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا»<sup>(٢)</sup>. وعن أبي حنيفة بفتح الشين وتخفيف الراء.  
وعن مجاهد وسعيد بن جبيرة ضم الشين والراء والتخفيف، قال النحاس: وهو معنى «الأشر»  
ومثله رجل حذر وحذر.

قوله تعالى: «إِنَّا مُرْسَلُوا بِالنَّاقَةِ فِتْنَةً لَّهُمْ فَارْتَقِبْهُمْ وَاصْطَبِرْ»<sup>(٣)</sup>  
وَنَبِّئِهِمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلُّ شِرْبٍ مُحْتَضَرٌ»<sup>(٤)</sup> فَنَادَوْا صَاحِبَهُمْ  
فَتَعَاطَى فَعَقَرَ»<sup>(٥)</sup> فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ»<sup>(٦)</sup> إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ  
صَيْحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُحْتَظِرِ»<sup>(٧)</sup> وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْءَانَ  
لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ»<sup>(٨)</sup>

قوله تعالى: «إِنَّا مُرْسَلُوا بِالنَّاقَةِ» أي مخرجوها من الهضبة التي سالوها، فروى أن صالحاً  
صلى ركعتين ودعا فانصدعت الصخرة التي عينوها عن سنامها، فخرجت ناقة عسراء [وبراء].<sup>(٩)</sup>  
«فَارْتَقِبْهُمْ» أي اختباراً وهو مفعول له. «فَارْتَقِبْهُمْ» أي أنتظر ما يصنعون. «وَاصْطَبِرْ»  
أي أصبر على أذاهم، وأصل الطاء في اصطبر تاء فتحوّلت طاء لتكون موافقة للصاد  
في الإطباق. «وَنَبِّئِهِمْ»: أي أخبرهم «أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ» أي بين آل ثمود  
وبين الناقة، لها يوم ولهم يوم، كما قال تعالى: «لَهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ»<sup>(١٠)</sup>  
قال ابن عباس: كان يوم شربهم لا تشرب الناقة شيئاً من الماء وتسقيهم لبناً وكانوا في نعيم،  
وإذا كان يوم الناقة شربت الماء كله فلم تبق لهم شيئاً. وإنما قال: «بَيْنَهُمْ» لأن  
العرب إذا أخبروا عن بني آدم مع البهائم غلبوا بني آدم. وروى أبو الزبير عن جابر قال:  
لما نزلنا الحجر في مغزى رسول الله صلى الله عليه وسلم تبوك، قال: «أيها الناس لا تسألوا  
في هذه الآيات هؤلاء قوم صالح سألوا نبيهم أن يبعث الله لهم ناقة فبعث الله عز وجل

(١) راجع ج ٤ ص ١٧٠ . (٢) راجع ج ١١ ص ١٤٤ .

(٣) في الأصول جرداء والذي في قصص الأنبياء للعلبي وغيره من كتب التفسير «وبراء» فلذا أبتناه .

(٤) راجع ج ١٣ ص ١٢٧ .

إليهم الناقة فكانت ترد من ذلك الفج فتشرب ماءهم يوم وردها ويحلبون منها مثل الذي كانوا يشربون يوم غيبها وهو معنى قوله تعالى : « وَنَبِّئُهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ » ، ( كُلُّ شَرِبٍ مُّخْتَضِرٌ ) الشرب - بالكسر - الحظ من الماء ؛ وفي المثل : ( آخرها أقلها شرباً ) وأصله في سقي الإبل ، لأن آخرها يرد وقد نزل الحوض . ومعنى « مختضر » أى يحضره من هو له ؛ فالناقة تختضر الماء يوم وردها ، وتغيب عنهم يوم وردهم ؛ قاله مقاتل . وقال مجاهد : إن ثمود يحضرون الماء يوم غيبها فيشربون ، ويحضرون اللبن يوم وردها فيحلبون ،

قوله تعالى : ( فَتَادُوا صَاحِبَهُمْ ) يعنى بالحض على عقرها ( فتعاطى ) عقرها ( فعقرها ) ها ومعنى تعاطى تناول الفعل ؛ من قولهم : عطوت أى تناولت ؛ ومنه قول حسان :

كَلَّتَاهُمَا حَلَبُ الْعَصِيرِ فَعَاطَيْ \* بزجاجة أرخاهما للمفصل

قال محمد بن إسحق : فكمن لها في أصل شجرة على طريقها فرماها بسهم فانتظم به عضلة ساقها ، ثم شد عليها بالسيف فكشف عرقوبها ، نخرت ورغت رغاءة واحدة تحذر ساقها من بطنها ثم نحرها ، وأنطلق ساقها حتى أتى صخرة في رأس جبل فرغا ثم لاذ بها ، فاتاهم صالح عليه السلام ؛ فلما رأى الناقة قد عقرت بكى وقال : قد آنتهكتم حرمة الله فأبشروا بعذاب الله . وقد مضى في « الأعراف »<sup>(١)</sup> بيان هذا المعنى . قال ابن عباس : وكان الذى عقرها أحر أزرق أشقرا كشف أقى . ويقال في اسمه قدار بن سالف . وقال الأزهري الأودى :

أَوْ قَبْلَهُ كَقُدَارٍ حِينَ تَابَعَهُ \* على الغواية أقوام فقد بادوا

والعرب تسمى الجزار قداراً تشبيهاً بقدار بن سالف مشثوم آل ثمود ؛ قال مهلهل :

إِنَّا لَنَضْرِبُ بِالسُّيُوفِ رُءُوسَهُمْ \* ضَرَبَ الْقُدَارِ نَقِيعَةَ الْقُدَامِ<sup>(٣)</sup>

(١) راجع ج ٧ ص ١ . (٢) الذى فى شعراء النصرانية : « أوبده » .

(٣) القدار : الجزار . والنقعة : ما يخر للضيافة . والقدام : القادمون من سفر جمع قادم . وقيل : القدام

الملك . ويرى : \* إنا لنضرب بالصوارم هامهم \*

وذكره زهير فقال :

فَتُنَجِّجْ لَكُمْ غِلْمَانَ أَشَامَ كُلَّهُمْ \* كَأَحْمِرِ عَادٍ ثُمَّ تُرَضِّعُ فَتَنْطِمْ<sup>(١)</sup>

يريد الحرب؛ فكنتي عن ثمود بعاد .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً ﴾ يريد صيحة جبريل عليه السلام ، وقد مضى في « هود » . ﴿ فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُحْتَظِرِ ﴾ وقرأ الحسن وقتادة وأبو العالية « المحتظر » بفتح الظاء أرادوا الحظيرة . الباقون بالكسر أرادوا صاحب الحظيرة . وفي الصحاح : والمحتظر الذي يعمل الحظيرة . وقرئ « كهشيم المحتظر » فن كسره جعله الفاعل ومن فتحة جعله المفعول به . ويقال للرجل القليل الخير : إِنَّهُ لَنَكِدُ الْحَظِيرَةَ . قال أبو عبيد : أراه سمى أمواله حظيرة لأنه حضرها عنده ومنعها ، وهي فعيلة بمعنى مفعولة . المهدوى : من فتح الظاء من « المحتظر » فهو مصدر ، والمعنى كهشيم الاحتظار . ويجوز أن يكون « المحتظر » هو الشجر المتخذ منه الحظيرة . قال ابن عباس : « المحتظر » هو الرجل يجعل لغيره حظيرة بالشجر والشوك ؛ فما سقط من ذلك وداسته الغنم فهو الهشيم . قال :

أَثْرَنَ عَجَاجَةً كَدَخَانِ نَارٍ \* تَسْبَبَ بِنَرْقِدٍ بِالِ هَشِيمِ

وعنه : كحشيش تأكله الغنم . وعنه أيضا : كالعظام النخرة المحترقة ، وهو قول قتادة . وقال سعيد بن جبير : هو التراب المتناثر من الحيطان في يوم ريح . وقال سفيان الثوري : هو ما تناثر من الحظيرة إذا ضربتها بالعصا ، وهو فعيل بمعنى مفعول . وقال ابن زيد : العرب تسمى كل شيء كان رطباً فيبس هشياً . والحظر المنع ، والمحتظر المفتعل يقال منه : أحظر على إبله وحظر أي جمع الشجر ووضع بعضه فوق بعض ليمنع برد الريح والسباع عن إبله ؛ قال الشاعر :

تَرَى جَيْفَ الْمَطِيِّ بِجَانِبِهِ \* كَأَنَّ عِظَامَهَا خَشَبُ الْمَشِيمِ

(١) تنجج لكم بمعنى الحرب . « غلمان أشام » في معنى فلان شؤم أو كلهم في الشؤم كأحر ماد . « ثم ترضع فتنطم » يريد أنه يتم أمر الحرب . كالمراة إذا أرضعت ثم فطمت فقد تمت .  
(٢) راجع ج ٩ ص ٦١ .

وعن ابن عباس : أنهم كانوا مثل القمح الذي ديس وهشم ، فالمحتظر على هذا الذي يتخذ حظيرة على زرعه ، والهشم فئات السنبله والتبن . ( وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْرِكٍ )

قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالَّذِي إِذَا أُرْسِلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا آءَالَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ (٣٤) نِعْمَةٌ مِنْ عِنْدِنَا كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ (٣٥) وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَمَارَوْا بِالَّذِي (٣٦) وَلَقَدْ رَاودُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرِ (٣٧) وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقِرٌّ (٣٨) فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرِ (٣٩) وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْرِكٍ (٤٠)

قوله تعالى : ( كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالَّذِي ) أخبر عن قوم لوط أيضا لما كذبوا لوطا . ( إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا ) أى ريحا ترميهم بالحصباء وهى الحصى ، قال النضر : الحاصب الحصباء فى الريح . وقال أبو عبيدة : الحاصب الحجارة . وفى الصحاح : والحاصب الريح الشديدة التى تثير الحصباء وكذلك الحصبية ، قال لبيد :

بَرَّتْ طَيْبًا أَنْ خَوَّتْ مِنْ أَهْلِهَا \* أَذْيَالَهَا كُئِلُ عَصُوفِ حَصْبَةِ

حصفت الريح أى أشنتت فهى ريح حاصف وعصوف . وقال الفرزدق :

مستقبلين شمال الشام تضرِبُنَا \* بحاصب كنديف القطن منشور

( إِلَّا آءَالَ لُوطٍ ) يعنى من تبعه على دينه ولم يكن إلا بنتاه ( نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ ) قال الأخفش : إنما أجراه لأنه نكرة ، ولو أراد سحر يوم بعينه لما أجراه ، ونظيره : « أَهْبَطُوا مِصْرًا <sup>(١)</sup> لَمَّا نَكَرَهُ ، فَلَمَّا عَرَفَهُ فِي قَوْلِهِ : « أَدْخَلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ <sup>(٢)</sup> » لَمْ يُجْرِهِ ، وكذا قال الزجاج : « سحر » إذا كان نكرة يراد به سحر من الأسماء بصرف ، تقول أتيتنه سحرًا ، فإذا أردت سحر يومك

(٢) راجع ج ٩ ص ٢٦٢ .

(١) راجع ج ١ ص ٤٢٩ .



لم تصرفه ، تقول : أتيتته سحرًا هذا ، وأتيتته بسحر . والسحر : هو ما بين آخر الليل وطلوع  
الفجر ، وهو في كلام العرب اختلاط سواد الليل بياض أول النهار ؛ لأن في هذا الوقت  
يكون مخايل الليل ومخايل النهار . ( نِعْمَةٌ مِنْ عِنْدِنَا ) إِنْعَامًا مَنَّا عَلَى لُوطٍ وَأَبْنَتَيْهِ ؛ فَهُوَ نَصَبٌ  
لأنه مفعول به . ( كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ ) أى من آمن بالله وأطاعه . ( وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ )  
يعنى لوطًا خَوْفَهُمْ ( بَطَشْتَنَّا ) عَقوبَتِنَا وَأَخَذْنَا إِيَّاهُمْ بِالْعَذَابِ ( فَتَارَوْا بِالنُّذُرِ )  
أى شَكُّوا فِيمَا أَنْذَرَهُمْ بِهِ الرَّسُولُ وَلَمْ يَصْدُقُوهُ ، وَهُوَ تَفَاعُلٌ مِنَ الْمِرْيَةِ . ( وَلَقَدْ رَاودُوهُ  
عَنْ ضَيْفِهِ ) (١) أى أَرَادُوا مِنْهُ تَمْكِينَهُمْ مِمَّنْ كَانَ أَنَاهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فِي هَيْئَةِ الْأَضْيَافِ طَلَبًا لِلْفَاحِشَةِ  
عَلَى مَا تَقَدَّمَ . يُقَالُ : رَاوَدْتَهُ عَلَى كَذَا مُرَاوِدَةً وَيُرَاوِدُ أَي أَرَدْتَهُ . وَرَادَ الْكَلَاءُ يَرُودُهُ رَوْدًا  
وَرِيَادًا ، وَأَرْتَادُهُ أَرْتِيَادًا بِمَعْنَى أَي طَلَبَهُ ؛ وَفِي الْحَدِيثِ : " إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلْيَرْتَدْ لِبَوْلِهِ " .  
أى يَطْلُبْ مَكَانًا لِنَيْلٍ أَوْ مَنْحَدَرًا . ( فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ ) يَرُودُ أَنْ جَبْرِيْلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
ضَرَبَهُمْ بِجَنَاحِهِ فَعَمُوا . وَقِيلَ : صَارَتْ أَعْيُنُهُمْ كَسَائِرِ الْوَجْهِ لَا يَرَى لَهَا شَقٌّ ، كَمَا تَطْمَسُ  
الرِّيحُ الْأَعْلَامَ بِمَا تَسْفِي عَلَيْهَا مِنَ التُّرَابِ . وَقِيلَ : لَا ، بَلْ أَعْمَاهُمْ اللَّهُ مَعَ صِحَّةِ أَبْصَارِهِمْ  
فَلَمْ يَرَوْهُمْ . قَالَ الضَّحَّاكُ : طَمَسَ اللَّهُ عَلَى أَبْصَارِهِمْ فَلَمْ يَرُوا الرَّسُلَ ؛ فَقَالُوا : لَقَدْ  
رَأَيْنَاهُمْ حِينَ دَخَلُوا الْبَيْتَ فَأَيْنَ ذَهَبُوا ؟ فَرَجَعُوا وَلَمْ يَرَوْهُمْ . ( فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِي ) أَي فَقَلْنَا  
لَهُمْ ذُوقُوا ، وَالْمُرَادُ مِنْ هَذَا الْأَمْرِ الْخَبْرُ ؛ أَي فَأَذَقْتَهُمْ عَذَابِي الَّذِي أَنْذَرْتَهُمْ بِهِ لُوطٌ .  
( وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقِرٌّ ) أَي دَائِمٌ عَامٌ أَسْتَقَرَّ فِيهِمْ حَتَّى يَفْضَى بِهِمْ إِلَى عَذَابِ  
الْآخِرَةِ . وَذَلِكَ الْعَذَابُ قَلْبٌ قَرِيبُهُمْ عَلَيْهِمْ وَجَعَلَ أَعْلَاهَا أَسْفَلَهَا . وَ « بُكْرَةٌ » هُنَا نَكْرَةٌ  
فَلذَلِكَ صَرَفَتْ . ( فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِي ) الْعَذَابُ الَّذِي نَزَلَ بِهِمْ مِنْ طَمَسِ الْأَعْيُنِ غَيْرَ الْعَذَابِ  
الَّذِي أَهْلَكُوا بِهِ فَلذَلِكَ حَسَنُ التَّكْرِيرِ . ( وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْرِكٍ ) [ تَقْدِيمٌ ]

قوله تعالى : وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ ﴿١١﴾ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا

فَأَخَذْنَاهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُقْتَدِرٍ ﴿١٢﴾

(٢) زيادة من ي .

(١) راجع ج ٩ ص ٧٢ .

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النَّذْرُ ) بمعنى القبط و « النَّذْرُ » موسى وهرون . وقد يطلق لفظ الجمع على الآئين . ( كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ) معجزاتنا الدالة على توحيدنا ونبوة أنبيائنا ؛ وهي العصا ، واليد ، والسِّنون ، والطمسة ، والطوفان ، والجراد ، والقمل ، والضفادع ، والدم . وقيل : « النَّذْرُ » الرسل ؛ فقد جاءهم يوسف وبنوه إلى أن جاءهم موسى . وقيل : « النَّذْرُ » الإنذار . ( فَأَخَذْنَا مِنْهُمُ اخْتِيارًا ) أى غالب فى انتقامه ( مُقْتَدِرًا ) أى قادر على ما أراد .

قوله تعالى : أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أَوْلِيَّتِكُمْ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ﴿٤٣﴾  
 أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنتَصِرُونَ ﴿٤٤﴾ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ﴿٤٥﴾  
 بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدْهَى وَأَمَرُّ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : ( أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أَوْلِيَّتِكُمْ ) خاطب العرب . وقيل : أراد كفار أمة محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : استفهام ، وهو استفهام إنكار ومعناه النفى ؛ أى ليس كفاركم خيراً من كفار من تقدم من الأمم الذين أهلكوا بكفرهم . ( أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ) أى فى الكتب المنزلة على الأنبياء بالسلامة من العقوبة . وقال ابن عباس : أم لكم فى اللوح المحفوظ براءة من العذاب . ( أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنتَصِرُونَ ) أى جماعة لا تطاق لكثرة عددهم وقوتهم ، ولم يقل منتصرين أتباعاً لرؤوس الآى ؛ فرد الله عليهم فقال : ( سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ ) أى جمع كفار مكة ، وقد كان ذلك يوم بدر وغيره . وقراءة العامة « سَيُهْزَمُ » بالياء على ما لم يسم فاعله « الْجَمْعُ » بالرفع . وقرأ رؤيس عن يعقوب « سَهْزِمُ » بالنون وكسر الزاى « الْجَمْعُ » نصباً . ( وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ) قراءة العامة بالياء على الخبر عنهم . وقرأ عيسى وابن اسحق ورؤيس عن يعقوب « وَيُوَلُّونَ » بالتاء على الخطاب . و « الدُّبُرُ » اسم جنس كالدرهم

والدينار فوحد والمراد الجمع لأجل رهوس الآي . وقال مقاتل : ضرب أبو جهل فرسه يوم بدر فتقدم من الصف وقال : نحن ننتصر اليوم من عهد وأصحابه ؛ فأنزل الله تعالى : « نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ » . وقال سعيد بن جبیر قال سعد بن أبي وقاص : لما نزل قوله تعالى : « سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ » كنت لا أدري أى الجمع يهزم ، فلما كان يوم بدر رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يثب في الدرع ويقول : اللهم إن قریشاً جاءتك تُحَادِّثُكُ وَتُحَادُّ رَسُوْلَكَ بِفَخْرِهَا وَ[ خِيْلَانِهَا ] <sup>(١)</sup> فَأَخْنَمُ الْغَدَاةَ - ثم قال - « سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ » فعرفت تأويلها . وهذا من معجزات النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه أخبر عن غيب فكان كما أخبر . أخنى عليه الدهر : أى أتى عليه وأهلكه ، ومنه قول النابغة :

• أَخْنَى عَلَيْهِ الَّذِي أَخْنَى عَلَى لُبْدٍ •

وأخنيت عليه : أفسدت . قال ابن عباس : كان بين نزول هذه الآية وبين بدر سبع سنين ؛ فالآية على هذا مكية . وفي البخارى عن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها قالت : لقد أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم بمكة وإني لجارية العب : « بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدْهَى وَأَمَرٌ » . وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال وهو في قبة له يوم بدر : « أَنْشُدْكَ عَهْدَكَ وَوَعْدَكَ اللَّهُمَّ إِنْ شِئْتَ لَمْ تُعْبِدْ بَعْدَ الْيَوْمِ أَبَدًا » فأخذ أبو بكر رضى الله عنه بيده وقال : حسبك يا رسول الله فقد ألحمت على ربك ؛ وهو في الدرع نخرج وهو يقول : « سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ . بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ » يريد القيامة . « وَالسَّاعَةُ أَدْهَى وَأَمَرٌ » أى أدهى وأمر مما لحقهم يوم بدر . و « أَدْهَى » من الداهية وهى الأمر العظيم ؛ يقال : دهاه أمر كذا أى أصابه دهاواً ودهياً . وقال ابن السكيت : دهنه داهية دهاواً ودهياً وهى توکید لها .

(١) فى الأصول : « بجيلاها » وهو تحريف والتصويب من سيرة ابن هشام .

قوله تعالى : **إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعْرٍ ﴿٤٧﴾** يَوْمَ يُسْحَبُونَ  
فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُقُوا مَسَّ سَقَرٍ ﴿٤٨﴾ **إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ  
بِقَدَرٍ ﴿٤٩﴾**

قوله تعالى : **(إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعْرٍ)** فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **« إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعْرٍ »** أى فى حَيْدَةٍ عن الحق  
و **« سُعْرٍ »** أى احتراق . وقيل : جنون على ما تقدم فى هذه السورة . **« يَوْمَ يُسْحَبُونَ  
فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُقُوا مَسَّ سَقَرٍ »** فى صحيح مسلم عن أبى هريرة قال : جاء مشركو  
قريش يخاصمون رسول الله صلى الله عليه وسلم فى القدر فنزلت : **( يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ  
عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُقُوا مَسَّ سَقَرٍ . إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ )** نرجه الترمذى أيضا وقال : حديث  
حسن صحيح . وروى مسلم عن طاوس قال : أدركت ناسا من أصحاب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقولون : كل شىء بقدر . قال : وسمعت عبد الله بن عمر يقول : قال النبى صلى الله  
عليه وسلم : **« كُلُّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ حَتَّى الْعَجْزُ وَالْكَيْسُ - أَوْ - الْكَيْسُ وَالْعَجْزُ »** وهذا إبطال لمذهب  
القدرية . **« ذُقُوا »** أى يقال لهم ذوقوا ، ومنها ما يجدون من الألم عند الوقوع فيها .  
و **« سَقَرٍ »** أسم من أسماء جهنم لا ينصرف ؛ لأنه أسم مؤنث معرفة ، وكذا لظى وجههم .  
وقال عطاء : **« سَقَرٍ »** الطبقة السادسة من جهنم . وقال قطرب : **« سَقَرٍ »** من سقرته  
الشمس وصقرته لَوَحْتَهُ . ويوم **مُسْمِقِرٍ وَمُصْمِقِرٍ** : شديد الحز .

الثانية - قوله تعالى : **« إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ »** قراءة العامة **« كُلُّ »** بالنصب . وقرا  
أبو السمال **« كُلُّ »** بالرفع على الابتداء . ومن نصب فبإضمار فعل وهو اختيار الكوفيين ؛  
لأن إن تطاب الفعل فهى به أولى ، والنصب أدل على العموم فى المخلوقات لله تعالى ؛ لأنك  
لو حذف **« خَلَقْنَاهُ »** المفسر وأظهرت الأول لصار إنا خلقنا كل شىء بقدر . ولا يصح كون  
خلقناه صفة لشىء ؛ لأن الصفة لا تعمل فيما قبل الموصوف ، ولا تكون تفسيرا لما يعمل فيما قبله .

الثالثة - الذى عليه أهل السنة أن الله سبحانه قدّر الأشياء ؛ أى علم مقاديرها وأحوالها وأزمانها قبل إيجادها ، ثم أوجد منها ما سبق فى علمه أنه يوجد على نحو ما سبق فى علمه ، فلا يحدث حدث فى العالم العلوى والسفلى إلا وهو صادر عن علمه تعالى وقدرته وإرادته دون خلقه ، وأن الخلق ليس لهم فيها إلا نوع آكتساب ومحاولة ونسبة وإضافة ، وأن ذلك كله إنما حصل لهم بتيسير الله تعالى وقدرته وتوفيقه وإهامه ، سبحانه لا إله إلا هو ، ولا خالق غيره ؛ كما نص عليه القرآن والسنة ، لا كما قالت القدرية وغيرهم من أن الأعمال إلينا والآجال بيد غيرنا . قال أبو ذر رضى الله عنه : قدم وفد نجران على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : الأعمال إلينا والآجال بيد غيرنا ؛ فنزلت هذه الآيات إلى قوله : « إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ » فقالوا : يا محمد يكتب علينا الذنب ويعذبنا ؟ فقال : « أنتم خصماء الله يوم القيامة »

الرابعة - روى أبو الزبير عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن مجوس هذه الأمة المكذبون بأقدار الله إن مرضوا فلا تعودهم وإن ماتوا فلا تشهدوهم وإن لقيتموهم فلا تسلموا عليهم » . نخرجه ابن ماجه فى سننه . وخرج أيضا عن ابن عباس وجابر قالوا : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صنفان من أمتى ليس لهم فى الإسلام نصيب أهل الإرجاء والقدر » . وأسند النحاس : وحدثنا إبراهيم بن شريك الكوفى قال حدثنا عقبة بن مكرم الضبى قال حدثنا يونس بن بكير عن سعيد بن ميسرة عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « القدرية الذين يقولون الخير والشر بأيدينا ليس لهم فى شفاعتى نصيب ولا أنا منهم ولا هم منى » وفى صحيح مسلم أن ابن عمر تبرأ منهم ولا يتبرأ إلا من كافر ، ثم أكد هذا بقوله : والذى يحلف به عبد الله بن عمر لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدر . وهذا مثل قوله تعالى فى المنافقين : « وَمَا مَنَعُهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » وهذا واضح . وقال أبو هريرة : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « الإيمان بالقدر يذهب الهم والحزن » .

(١) راجع ج ٨ ص ١٦٣ .

قوله تعالى : وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ﴿٥٢﴾ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا  
 أَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مُدْرِكٍ ﴿٥١﴾ وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبْرِ ﴿٥٢﴾  
 وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ ﴿٥٣﴾ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ ﴿٥٤﴾  
 فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُقْتَدِرٍ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ( وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ ) أى الامرة واحدة . ( كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ )  
 أى قضائى فى خلقى أسرع من لمح البصر . واللمح النظر بالعجلة ؛ يقال : لمح البرق ببصره .  
 وفى الصحاح : لمح والمحه إذا أبصره بنظر خفيف ، والأسم اللحة ، ولمح البرق والنجم لمحا  
 أى لمع .

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ ) أى أشباهكم فى الكفر من الأمم الخالية . وقيل :  
 أتباعكم وأعاونكم . ( فَهَلْ مِنْ مُدْرِكٍ ) أى من يتذكر .

قوله تعالى : ( وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبْرِ ) أى جميع ما فعلته الأمم قبلهم من خير  
 أو شر كان مكتوباً عليهم ؛ وهذا بيان قوله : « إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ » . « فى الزُّبْرِ »  
 أى فى اللوح المحفوظ . وقيل : فى كتب الحفظ . وقيل : فى أم الكتاب . ( وَكُلُّ صَغِيرٍ  
 وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ ) أى كل ذنب كبير وصغير مكتوب على عامله قبل أن يفعله ليجازى به ،  
 ومكتوب إذا فعله ؛ سَطَرَ يَسْطُرُ سَطْرًا كَتَبَ ؛ وأسْطَرَّ مثله .

قوله تعالى : ( إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ ) لما وصف الكفار وصف المؤمنين أيضاً .  
 « ونهر » يعنى أنهار الماء والخمر والعسل واللبن ؛ قاله ابن جريج . ووجد لأنه رأس الآية ،  
 ثم الواحد قد ينبىء عن الجميع . وقيل : فى « نهر » فى ضياء وسعة ؛ ومنه النهار لضياؤه ، ومنه  
 أنهرت الجرح ؛ قال الشاعر :  
 مَلَكْتُ بِهَا كَفَى فَأَنْهَرْتُ فَتَقَهَا \* يَرَى قَائِمٌ مِنْ دُونِهَا مَا وَرَاءَهَا

(١) فى ب ، ح ، م ، هـ : « قبل أن يفعلوه ليجازوا ومكتوب إذا فعلوه » .

(٢) هو قيس بن الخطين يصف طمعة . وملكت أى شهدت وفويت .

وقرأ أبو مجلز وأبو نهبك والأعرج وطلحة بن مصرف وقتادة « ونهير » بضمين كأنه جمع نهار لا ليل لهم ، كسحاب وسحب . قال الفراء : أنشدني بعض العرب :

إِن تَكُ لَيْلًا فَإِنِّي نَهْرٌ \* مَتَى أَرَى الصُّبْحَ فَلَا أُنْتَظِرُ

أى صاحب النهار . وقال آخر :

لَوْ لَا التَّرِيدَانِ هَلَكْنَا بِالضُّمُرِ \* تَرِيدُ لَيْلٍ وَتَرِيدُ بِالنَّهْرِ

( فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ ) أى مجلس حق لا لغو فيه ولا تأثيم وهو الجنة (عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ) أى يقدر

على ما يشاء . و « عِنْدَ » هاهنا عندية القربة والزافة والمكانة والرتبة والكرامة والمنزلة . قال

الصادق : مدح الله المكان الصدق فلا يقعد فيه إلا أهل الصدق . وقرأ عثمان البتي « فِي مَقَاعِدِ

صِدْقٍ » بالجمع ؛ والمقاعد مواضع قعود الناس في الأسواق وغيرها . قال عبد الله بن بريدة :

إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَدْخُلُونَ كُلَّ يَوْمٍ عَلَى الْجِبَارِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ، فَيَقْرءُونَ الْقُرْآنَ عَلَى رَبِّهِمْ تَبَارَكَ

وَتَعَالَى ، وَقَدْ جَلَسَ كُلُّ إِنْسَانٍ مَجْلِسَهُ الَّذِي هُوَ مَجْلِسُهُ ، عَلَى مَنْابِرٍ مِنَ الدَّرِّ وَالْيَاقُوتِ وَالزَّبْرَجَدِ

وَالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ بِقَدْرِ أَعْمَالِهِمْ ، فَلَا تَقْرَأُ عَيْنُهُمْ شَيْءًا قَطُّ كَمَا تَقْرَأُ بِذَلِكَ ، وَلَمْ يَسْمَعُوا شَيْئًا

أَعْظَمَ وَلَا أَحْسَنَ مِنْهُ ، ثُمَّ يَنْصَرِفُونَ إِلَى مَنْابِرِهِمْ ، قَرِيرَةً أَعْيُنُهُمْ إِلَى مِثْلِهَا مِنَ الْفِئْدِ . وَقَالَ

ثُورِ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ : بَلَّغْنَا أَنَّ الْمَلَائِكَةَ يَأْتُونَ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُونَ :

يَا أَوْلِيَاءَ اللَّهِ أَنْظِقُوا ؛ فَيَقُولُونَ : إِلَى أَيْنَ ؟ فَيَقُولُونَ : إِلَى الْجَنَّةِ ؛ فَيَقُولُ الْمُؤْمِنُونَ : إِنَّكُمْ

تَذْهَبُونَ بِنَا إِلَى غَيْرِ بُغْيَتِنَا . فَيَقُولُونَ : فَمَا بُغْيَتِكُمْ ؟ فَيَقُولُونَ : مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ .

وقد روى هذا الخبر على الخصوص بهذا المعنى ؛ ففى الخبر : أن طائفة من العقلاء بالله عز وجل

تزفها الملائكة إلى الجنة والناس في الحساب ، فيقولون للملائكة : إلى أين تحملوننا ؟ فيقولون

إلى الجنة . فيقولون : إنكم لتحملوننا إلى غير بُغْيَتِنَا ؛ فيقولون : وما بُغْيَتِكُمْ ؟ فيقولون :

المقعد الصدق مع الحبيب كما أخبر « فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ » . والله أعلم .

تم تفسير سورة « القمر » والحمد لله .

سورة الرحمن <sup>(١)</sup> [عز وجل]

مكية كلها في قول الحسن وعروة بن الزبير وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس :  
 إلا آية منها هي قوله تعالى : «يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» الآية . وهي ست وسبعون آية .  
 وقال ابن مسعود ومقاتل : هي مدنية كلها . والقول الأول أصح لما روى عروة بن الزبير قال :  
 أول من جهر بالقرآن بمكة بعد النبي صلى الله عليه وسلم ابن مسعود ، وذلك أن الصحابة قالوا :  
 ما سمعت قريش هذا القرآن يجهر به قط ، فمن رجل يسمعهموه ؟ فقال ابن مسعود : أنا ،  
 فقالوا : إنا نخشى عليك ، وإنما نريد رجلاً له عشيرة يمنعونه ، فأبى ثم قام عند المقام فقال :  
 « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . الرَّحْمَنُ . عَلَّمَ الْقُرْآنَ » ثم تلمذ رافعاً بها صوته وقريش في أندية ،  
 فتأملوا وقالوا : ما يقول ابن أم عبد ؟ قالوا : هو يقول الذي يزعم محمد أنه أنزل عليه ،  
 ثم ضربوه حتى أثروا في وجهه . وصح أن النبي صلى الله عليه وسلم قام يصلي الصبح بنخلة ،  
 فقرأ سورة « الرَّحْمَنُ » وصرّ النفر من الجن فآمنوا به . وفي الترمذي عن جابر قال : خرج  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه فقرأ عليهم سورة « الرَّحْمَنُ » من أولها إلى آخرها  
 فسكتوا ، فقال : « لقد قرأتها على الجن ليلة الجن فكانوا أحسن مردوداً منكم كنت كلما  
 أتيت على قوله : « فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ » قالوا لا بشيء من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد »  
 قال : هذا حديث غريب . وفي هذا دليل على أنها مكية والله أعلم . وروى أن قيس بن  
 عاصم المنقري قال للنبي صلى الله عليه وسلم : أنزل عليّ مما أنزل عليك ، فقرأ عليه سورة  
 « الرَّحْمَنُ » فقال : أهدأ ، فأعادها ثلاثاً ، فقال : والله إن له لطلاوة ، وإن عليه لحلاوة ،  
 وأسفله لمغديق ، وأعلىه مثمر ، وما يقول هذا بشر ، وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأنتك  
 رسول الله . وروى عن علي رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لكل  
 شيء عروس وعروس القرآن سورة الرحمن » .

(١) في ز .



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّحْمَنُ ﴿١﴾ عَمَّ الْقُرْآنَ ﴿٢﴾ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ﴿٣﴾ عَلَيْهِ  
 الْبَيَانَ ﴿٤﴾ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ﴿٥﴾ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ﴿٦﴾  
 وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ﴿٧﴾ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ﴿٨﴾  
 وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ﴿٩﴾ وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا  
 لِلْأَنَامِ ﴿١٠﴾ فِيهَا فَكِيهَةٌ وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكَامِ ﴿١١﴾ وَالْحَبُّ  
 ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ ﴿١٢﴾ فَبِأَيِّ آيَاتِ رَبِّكَ تَكْذِبَانِ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ( الرَّحْمَنُ . عَمَّ الْقُرْآنَ ) قال سعيد بن جبيرة وطاهر الشعبي : « الرَّحْمَنُ »  
 فاتحة ثلاث سور إذا جُمع من أسماء الله تعالى « الرَّ » و « حَم » و « ن » فيكون  
 مجموع هذه « الرَّحْمَنُ » . « عَمَّ الْقُرْآنَ » أي علمه نبيه صلى الله عليه وسلم حتى أذاه إلى جميع  
 الناس . وأنزلت حين قالوا : وما الرَّحْمَنُ ؟ وقيل : نزلت جوابا لأهل مكة حين قالوا : إنما  
 يعلمه بشر وهو رحمن الإمامة ؛ يعنون مسيئمة الكذاب ، فأنزل الله تعالى : « الرَّحْمَنُ . عَمَّ الْقُرْآنَ » .  
 وقال الزجاج : معنى « عَمَّ الْقُرْآنَ » ، أي سهله لأن يذكر ويقرأ كما قال : « وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ  
 لِلذِّكْرِ » . وقيل : جعله علامة لما تعبد الناس به . ( خَلَقَ الْإِنْسَانَ ) قال ابن عباس  
 وقنادة والحسن يعني آدم عليه السلام . ( عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ) أسماء كل شيء . وقيل : علمه اللغات  
 كلها . وعن ابن عباس أيضا وابن كيسان : الإنسان هاهنا يراد به محمد صلى الله عليه وسلم ،  
 والبيان بيان الحلال من الحرام ، والهدى من الضلال . وقيل : ما كان وما يكون ؛ لأنه  
 بين عن الأولين والآخريين ويوم الدين . وقال الضحاك : « البيان » الخير والشر . وقال  
 الربيع بن أنس : هو ما ينفعه وما يضره ؛ وقاله قتادة . وقيل : « الْإِنْسَانُ » يراد به جميع  
 الناس فهو اسم للجنس و « الْبَيَانَ » على هذا الكلام والفهم ، وهو مما فضل به الإنسان على

سائر الحيوان . وقال السديّ : علم كل قوم لسانهم الذي يتكلمون به . وقال يمان : الكتابة والخط بالقلم . نظيره : « عَمَّ بِالْقَلَمِ . عَمَّ الْإِنْسَانُ مَا لَمْ يَعْلَمْ » . ( الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ مُحْسَبَانِ )<sup>(١)</sup> أى يجريان بحساب معلوم فأضمر الخبر . قال ابن عباس وقتادة وأبو مالك : أى يجريان بحساب فى منازل لا يعدوانها ولا يجيدان عنها . وقال ابن زيد وابن كيسان : يعنى أن بهما تحسب الأوقات والآجال والأعمار ، ولولا الليل والنهار والشمس والقمر لم يدر أحد كيف يحسب شيئاً لو كان الدهر كله ليلاً أو نهراً . وقال السديّ : « مُحْسَبَانِ » تقدير آجالهما أى تجرى بآجال كآجال الناس ، فإذا جاء أجلهما هلكا ؛ نظيره : « كُلُّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى »<sup>(٢)</sup> . وقال الضعّاك : بقدر . مجاهد : « مُحْسَبَانِ » كحسبان الرّيحى يعنى قطبها يدوران فى مثل القطب . والحُسبان قد يكون مصدر حسبته أحسبه بالضم حسباً وحُسباناً ، مثل الغُفران والكُفران والرُّجحان ، وحسابة أى عدته . وقال الأخفش : ويكون جماعة الحساب مثل شهاب وشهبان . والحُسبان أيضاً بالضم العذاب والسهام القصار ، وقد مضى فى « الكهف »<sup>(٣)</sup> الواحدة حُسبانة ، والحُسبانة أيضاً الوسادة الصغيرة ؛ تقول منه : حَسَبْتُهُ إِذَا وَسَدْتُهُ ؛ قال :<sup>(٤)</sup>

\* ... لَثَوَيْتَ غَيْرَ مُحْسَبٍ \*

أى غير مومئد يعنى غير مكرم ولا مكفّن ( وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يُسْجَدَانِ ) قال ابن عباس وغيره : النجم مالا ساق له والشجر ماله ساق ، وأنشد ابن عباس قول صفوان بن أسد التميمى :

لَقَدْ أَنْجَمَ الْقَاعُ الْكَبِيرُ عِضَاهَهُ \* وَتَمَّ بِهِ حَيَا تَمِيمٍ وَوَأَيْلِ

وقال زهير بن أبى سلمى :

مُكَلَّلٌ بِأَصُولِ النَّجْمِ تَنْسِجُهُ \* رِيحُ الْجَنُوبِ لِضَاحِي مَائِهِ حُبُّكَ

(١) راجع ج ٢٠ ص ١٢٠ . (٢) راجع ج ٩ ص ٢٧٩ . (٣) راجع ج ١٠ ص ٤٠٨ .

(٤) هونيك الفزارى يخاطب عامر بن الطفيل ، والبيت بتمامه :

لثقت بالوجع طعنة مرهف \* مران أو لثويت غير محسب

الوجع الأست . يقول : لو طمعتك لوليتنى دبرك وأثقت طعنتى بوجعائك ، ولثويت هالكا غير مكرم .

(١) واشتقاق النجم من نَجْم الشيء يُنْجَم بالضم نجوماً ظهر وطلع ، وسجودهما بسجود ظلالهما ؛  
 قاله الضحاك . وقال الفراء : سجودهما أنهما يستقبلان الشمس إذا طلعت ثم يميلان معها  
 حتى ينكسر الفء . وقال الزجاج : سجودهما دوران الظل معهما ، كما قال تعالى : « يتفياً  
 ظلاله »<sup>(٢)</sup> . وقال الحسن ومجاهد : النجم نجم السماء ، وسجوده في قول مجاهد دوران ظله ، وهو  
 اختيار الطبري ، حكاه المهدوي . وقيل : سجود النجم أفوله ، وسجود الشجر إمكان الاجتناء  
 لثمرها ، حكاه الماوردي . وقيل : إن جميع ذلك مسخر لله ، فلا تعبدوا النجم كما عبد قوم  
 من الصابئين النجوم ، وعبد كثير من العجم الشجر . والسجود الخضوع ، والمعنى به آثار  
 الحدوث ، حكاه الفشيري . النحاس : أصل السجود في اللغة الاستسلام والانقياد لله عز  
 وجل ، فهو من الموات كلها استسلامها لأمر الله عز وجل وانقيادها له ، ومن الحيوان كذلك  
 ويكون من سجود الصلاة ، وأنشد محمد بن يزيد في النجم بمعنى النجوم قال :<sup>(٣)</sup>

فبَاتَتْ تَعُدُّ النَّجْمَ فِي مُسْتَحِيرَةٍ \* سَرِيعَ بَأْيَدِي الْآكِلِينَ جُودَهَا

( وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا ) وقرأ أبو السَّمَال « وَالسَّمَاءُ » بالرفع على الابتداء واختار ذلك لما عطف  
 على الجملة التي هي : « وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ » بفعل المعطوف مركباً من مبتدأ وخبر  
 كالمعطوف عليه . الباقيون بالنصب على إضمار فعل يدل عليه ما بعده . ( وَوَضَعَ الْمِيزَانَ )  
 أي العدل ؛ عن مجاهد وقتادة والسدي ، أي وضع في الأرض العدل الذي أمر به ، يقال : وضع  
 الله الشريعة . ووضع فلان كذا أي ألقاه ؛ وقيل : على هذا الميزان القرآن ، لأن فيه بيان  
 ما يحتاج إليه وهو قول الحسين بن الفضل . وقال الحسن وقتادة - أيضاً - والضحاك :  
 هو الميزان ذو اللسان الذي يوزن به ليتصف به الناس بعضهم من بعض ، وهو خبر بمعنى الأمر  
 بالعدل ، يدل عليه قوله تعالى : « وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ » والقسط العدل . وقيل : هو  
 الحكم . وقيل : أراد وضع الميزان في الآخرة لوزن الأعمال . وأصل ميزان موزان وقد مضى  
 في « الأعراف »<sup>(٤)</sup> القول فيه . ( أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ) موضع « أَنْ » يجوز أن يكون نصباً

(١) في ب ، ح ، س ، هـ : « وسجودهما سجوداً » . (٢) راجع ج ١٠ ص ١١١ .

(٣) فائده الراعي . (٤) راجع ج ٧ ص ١٦٦ .

على تقدير حذف حرف الجزر كأنه قال : لثلاثا تطغوا ؛ كقوله تعالى : « يبين الله لكم أن تيضلوا »<sup>(١)</sup> . ويحوز ألا يكون له « أن » موضع من الإعراب فتكون بمعنى أى و « تطغوا » على هذا التقدير مجزوماً ؛ كقوله تعالى : « وَأَنْطَلِقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ آمَشُوا »<sup>(٢)</sup> [ أى امشوا ]<sup>(٣)</sup> . والطغيان مجاوزة الحد . فمن قال : الميزان العدل قال طغيانه الجور . ومن قال : إنه الميزان الذى يوزن به قال طغيانه البخس . قال ابن عباس : أى لا تخونوا من وزنتم له . وعنه أنه قال : يا معشر الموالى ! وليتم أمرين بهما هلك الناس : المكيال والميزان . ومن قال إنه الحكم قال : طغيانه التحريف . وقيل : فيه إضمار ؛ أى وضع الميزان وأمركم ألا تطغوا فيه . ( وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ ) أى آفعلوه مستقيماً بالعدل . وقال أبو الدرداء رضى الله عنه : أقيموا لسان الميزان بالقسط والعدل . وقال ابن عيينة<sup>(٤)</sup> : الإقامة باليد والقسط بالقلب . وقال مجاهد : القسط العدل بالرومية . وقيل : هو كقولك أقام الصلاة أى أتى بها فى وقتها ، وأقام الناس أسواقهم أى أتوها لوقتها . أى لا تدعوا التعامل بالوزن بالعدل . ( وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ) ولا تنقصوا الميزان ولا تبخسوا الكيل والوزن ، وهذا كقوله : « وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ » . وقال قتادة فى هذه الآية : أعدل يابن آدم كما تحب أن يعدل لك ، وأوف كما تحب أن يوفى لك ؛ فإن العدل صلاح الناس . وقيل : المعنى ولا تخسروا ميزان حسناتكم يوم القيامة فيكون ذلك حسرة عليكم . وكرر الميزان لحال رءوس الآى . وقيل : التكرير للأمر بإيفاء الوزن ورعاية العدل فيه . وقراءة العامة « تُخْسِرُوا » بضم التاء وكسر السين . وقرأ بلال بن أبى بردة وأبان عن عثمان « تَخْسِرُوا » بفتح التاء والسين وهما لغتان ، يقال : أخسرت الميزان وخسرته كأجبرته وجبرته . وقيل : « تَخْسِرُوا » بفتح التاء والسين محمول على تقدير حذف حرف الجزر ، والمعنى ولا تخسروا فى الميزان . ( وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ ) الأنام الناس ؛ عن ابن عباس . الحسن : الجن والإنس . الضحاك : كل ما دب على وجه الأرض ، وهذا عام . ( فِيهَا قَائِكَهَةٌ ) أى كل

(١) راجع ج ٦ ص ٢٩ . (٢) راجع ج ١٥ ص ١٥١ . (٣) الزيادة من ب ، ح ، س ، هـ .

(٤) فى حاشية الجمل نقلنا عن القرطبي « أبو عيينة » بدل ابن عيينة . (٥) راجع ج ٩ ص ٨٥ .

ما يتفكه به الإنسان من ألوان الثمار . ( وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ ) الأكام جمع كَم بالكسر . قال الجوهري : والكَمَة بالكسر والكَمَامَة وعاء الطلع وغطاء النور والجمع كَمَام وأَكَمَة وَأَكَمَام والأكاميم أيضا . وَكَمَّ الفصيل إذا أشفق عليه فَسُتِرَ حتى يَقْوَى ؛ قال العجاج :

بَلْ لَوْ شَهِدَتِ النَّاسَ إِذْ تُكُّوْا \* بَغْمَةً لَوْ لَمْ تُفَرِّجْ غُمُّوْا

وَتُكُّوْا أَي أغمى عليهم وغطوا . وَأَكَمَّتْ [ النَّخْلَةُ ] <sup>(١)</sup> وَكَمَّتْ أَي أخرجت أكمامها . والكَمَام بالكسر والكَمَامَة أيضا ما يُكَّم به فَم البعير لئلا يعص ؛ تقول منه : بعير مكوم أي محجوم . وَكَمَّتْ الشئ غطيته . وَالكَمَّ ماستر شيئا وغطاه ؛ ومنه كَمَّ القميص بالضم والجمع أَكَمَام وكَمَة ، مثل حَبِّ وَحِبَّة . وَالكَمَّة القلنسوة المدورة ؛ لأنها تغطي الرأس . قال :

فَقُلْتُ لَهُمْ يَكْلُو بَكَّةً بَعْضُهُمْ \* دَرَاهِمَهُمْ إِنِّي كَذَلِكَ أَكِيلُ

قال الحسن : « ذَاتُ الْأَكْمَامِ » أي ذات الليف فإن النخلة قد تُكَم بالليف ، وكَمَامها ليفها الذي في أعناقها . ابن زيد : ذات الطلع قبل أن يتفتق . وقال عكرمة : ذات الأحمال . ( وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ ) الحَبُّ الحِنطة والشعير ونحوهما ؛ والعصف التبن ؛ عن الحسن وغيره . مجاهد : ورق الشجر والزرع . ابن عباس : تبن الزرع وورقه الذي تعصفه الرياح . سعيد بن جبیر : بقل الزرع أي أول ما ينبت منه ؛ وقاله الفراء . والعرب تقول : نخرجنا نعصف الزرع إذا قطعوا منه قبل أن يدرك . وكذا في الصحاح : وَعَصَفْتُ الزَّرْعَ أَي جززته قبل أن يدرك . وعن ابن عباس أيضا : العصف ورق الزرع الأخضر إذا قطع رهوسه ويس ؛ نظيره : « جَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ » . الجوهري : وقد أعصف الزرع ، ومكان مُعِصِف أَي كثير الزرع . قال أبو قيس بن الأسلت الأنصاري :

إِذَا جُمَادَى مَنَعَتْ قَطْرَهَا \* زَانَ جَنَابِي عَطَنُ مُعِصِفُ

(١) الزيادة من الصحاح للجوهري . (٢) راجع ج ٢٠ ص ١٩٩ .

(١)

والعصف أيضا الكسب ؛ ومنه قول الراجز :

• بغير ما عصف ولا اضطراف •

وكذلك الاعتصاف . والعصيفة الورق المجتمع الذي يكون فيه السنبل ، وقال الهروي :  
والعصف والعصيفة ورق السنبل . وحكى الثعلبي : وقال ابن السكيت تقول العرب اوراق  
الزرع العصف والعصيفة والحل بكسر الجيم . قال علقمة بن عبدة :

تَسْقِي مَذَانِبَ قَد مَالَتْ عَصِيفَتُهَا \* حُدُورُهَا مِنْ أَيْ الْمَاءِ مَطْمُومٌ

وفي الصحاح : والحل بالكسر قصب الزرع إذا حُصِد . والريحان الرزق ؛ عن ابن عباس  
ومجاهد . الضحاك : هي لغة حمير . وعن ابن عباس أيضا والضحاك وقتادة : أنه الريحان  
الذي يشم ، وقاله ابن زيد . وعن ابن عباس أيضا : أنه خضرة الزرع . وقال سعيد  
ابن جبير : هو ما قام على ساق . وقال الفراء : العصف المأكول من الزرع ، والريحان  
ما لا يؤكل . وقال الكلبي : إن العصف الورق الذي لا يؤكل ، والريحان هو الحب المأكول .  
وقيل : الريحان كل بقلة طيبة الريح سميت ريحانا ؛ لأن الإنسان يراح لها رائحة طيبة .  
أي يشم فهو فعلان روحان من الرائحة ؛ وأصل الياء في الكلمة واو قلب ياء للفرق بينه وبين  
الروحاني وهو كل شيء له روح . قال ابن الأعرابي : يقال شيء روحاني وزُيْحَانِي أي له  
روح . ويجوز أن يكون على وزن فعلان فأصله رِيْحَانٌ فأبدل من الواو ياء وأدغم كهين  
ولين ، ثم أزم التخفيف لطوله ولحاق الزائدين الألف والنون ، والأصل فيما يتركب من الراء  
والواو والحاء الأهتراز والحركة . وفي الصحاح : والريحان نبت معروف ؛ والريحان الرزق ؛  
تقول : خرجت أبتغي رِيْحَانَ اللَّهِ ؛ قال التمر بن توالب :

سَلَامُ الْإِلَهِ وَرِيْحَانُهُ \* وَرَحْمَتُهُ وَسَمَاءُ دِرْرِهِ

وفي الحديث : " الولد من ريحان الله " . وقولهم : سبحان الله وريحانه ، نصبوهما على  
المصدر يريدون تنزيها له وأسترزاقا . وأما قوله : « وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ » فالعصف

(١) فائده العجاج . مصدر البيت : • قد يكسب المال الهدان الجاني •

والهدان الأحق .

ساق الزرع، والريحان ورقه، عن الفراء . وقراءة العامة « وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ » بالرفع فيها كلها على العطف على الفاكهة . ونصبها كلها ابن عامر وأبو حيوة والمغيرة عطفًا على الأرض . وقيل : بإضمار فعل، أي وخلق الحب ذاك العصف والريحان؛ فمن هذا الوجه يحسن الوقف على « ذَاتُ الْأَكْمَامِ » . وجر حمزة والكسائي « الريحان » عطفًا على العصف؛ أي فيها الحب ذو العصف والريحان، ولا يمتنع ذلك على قول من جعل الريحان الرزق، فيكون كأنه قال : والحب ذو الرزق . والرزق من حيث كان العصف رزقًا؛ لأن العصف رزق للبهائم، والريحان رزق للناس، ولا شبهة فيه في قول من قال إنه الريحان المشموم .

قوله تعالى : ( فَبِأَيِّ آيَاتِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ) خطاب للإنس والجن؛ لأن الأنام واقع عليهما . وهذا قول الجمهور، يدل عليه حديث جابر المذكور أول السورة، وخرجه الترمذي وفيه « يَلْبِغُنَّ أَحْسَنُ مِنْكُمْ رَدًّا » . وقيل : لما قال : « خَلَقَ الْإِنْسَانَ » و« خَلَقَ الْجَانَّ » دل ذلك على أن ما تقدم وما تأخر لها . وأيضًا قال : « سَتَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ » وهو خطاب للإنس والجن وقد قال في هذه السورة : « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ » . وقال الجرجاني : خاطب الجن مع الإنس وإن لم يتقدم للجن ذكر؛ كقوله تعالى : « حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ » . وقد سبق ذكر الجن فيما سبق نزوله من القرآن، والقرآن كالسورة الواحدة؛ فإذا ثبت أنهم مكلفون كالإنس خوطب الجنسان بهذه الآيات . وقيل : الخطاب للإنس على عادة العرب في الخطاب للواحد بلفظ التثنية؛ حسب ما تقدم من القول في « الْقِيَامَةِ فِي جَهَنَّمَ » . وكذلك قوله :

\* قَفَا نَبِيكَ ... \*  
و \* خَلِيلِي مَرَايِي ... \*

(١) رواية الترمذي المنقذة تخالف هذه الرواية في اللفظ وهذه رواية الحاكم .

(٢) راجع ج ١٥ ص ١٩٥ . (٣) راجع ص ١٦ من هذا الجزء .

(٤) البيت مطلع معلقة أمري القيس وتامه :

قفانبك من ذكرى حبيب ومنزل • بسقط اللوى بين الدخول للمومل

(٥) البيت مطلع قصيدة لأمرى القيس أيضا والبيت تامه :

خابلي مرابي على أم جنذب • نقض لبات الفؤاد المعذب

فأما ما بعد « خَلَقَ الْإِنْسَانَ » و « خَلَقَ الْجَانَّ » فإنه خطاب للإنس والجن ،  
والصحيح قول الجمهور لقوله تعالى : « وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ » والآلاء النعم ، وهو قول  
جميع المفسرين ، واحدها إلى وإلى مثل معى وعصا ، وإلى وإلى أربع لغات حكاهما  
النحاس قال : وفي واحد « آتَاءَ اللَّيْلِ » ثلاث تسقط منها المفتوحة الألف المسكنة اللام ،  
وقد مضى في « الأعراف<sup>(١)</sup> » و « النجم<sup>(٢)</sup> » . وقال ابن زيد : إنها القدرة ، وتقدير الكلام  
فبأى قدرة ربكما تكذبان ، وقاله الكلبي وأحتره الترمذي محمد بن علي ، وقال : هذه السورة  
من بين السور علم القرآن ، والعلم إمام الجند والجند تبعه ، وإنما صارت علماً لأنها سورة  
صفة الملك والقدرة ، فقال : « الرَّحْمَنُ . عَلَّمَ الْقُرْآنَ » فأفتتح السورة بأسم الرحمن من بين  
الأسماء ليعلم العباد أن جميع ما يصفه بعد هذا من أفعاله ومن ملكه وقدرته نخرج إليهم من  
الرحمة العظمى من رحابته فقال : « الرَّحْمَنُ . عَلَّمَ الْقُرْآنَ » ثم ذكر الإنسان فقال : « خَلَقَ  
الْإِنْسَانَ » ثم ذكر ما صنع به وما من عليه به ، ثم ذكر حساب الشمس والقمر وسجود  
الاشياء مما نجم وشجر ، وذكر رفع السماء ووضع الميزان وهو العدل ، ووضع الأرض للأنام ،  
فخاطب هذين الثقيلين الجن والإنس حين رأوا ما نخرج من القدرة والملك برحابته التي رحمهم  
بها من غير منفعة ولا حاجة إلى ذلك ، فأشركوا به الأوثان وكل معبود آخذوه من دونه ،  
ومجدوا الرحمة التي نرجت هذه الاشياء بها إليهم ، فقال سائلاً لهم : « فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا  
تُكذَّبَانِ » أي بأى قدرة ربكما تكذبان ، وإنما كان تكذيبهم أنهم جعلوا له في هذه الاشياء  
التي نرجت من ملكه وقدرته شريكاً يملك معه ويقدر معه ، فذلك تكذيبهم . ثم ذكر خلق  
الإنسان من صلصال ، وذكر خلق الجن من نار ، ثم سألهم فقال : « فَبِأَيِّ آلَاءِ  
رَبِّكُمَا تُكذَّبَانِ » أي بأى قدرة ربكما تكذبان ، فإن له في كل خلق بعد خلق قدرة بعد قدرة ،  
فالتكرير في هذه الآيات للتأكيد والمبالغة في التقرير ، وأخذ الحجمة عليهم بما وقفهم على خلق  
خليق . وقال الفتي : إن الله تعالى عذد في هذه السورة نعماءه ، وذكر خلقه آلاءه ، ثم أتبع

(١) راجع ج ٧ ص ٢٣٧ . (٢) راجع ص ١٢١ من هذا الجزء .



كل خلة وصفها ونعمة وضعها بهذه ، وجعلها فاصلة بين كل نعمتين لينبههم على النعم ويقررهم بها ؛ كما تقول لمن نتابع فيه إحسانك وهو يكفره وينكره : ألم تكن فقيراً فأغنيتك أفنتكر هذا ؟ ! ألم تكن خاملاً فعززتك أفنتكر هذا ؟ ! ألم تكن صرورة<sup>(١)</sup> فحججت بك أفنتكر هذا ؟ ! ألم تكن راجلاً فحملتك أفنتكر هذا ؟ ! والتكرير حسن في مثل هذا . قال :

\* كَمْ نِعْمَةٍ كَانَتْ لَكُمْ كَمْ كَمْ وَكَمْ \*

وقال :

لَا تَقْتُلِي مُسْلِمًا إِنْ كُنْتَ مُسْلِمَةً \* إِيَّاكَ مِنْ دَمِي إِيَّاكَ إِيَّاكَ

وقال آخر :

لَا تَقْطَعَنَّ الصَّدِيقَ مَا طَرَفَتْ \* هَيْنَاكَ مِنْ قَوْلِ كَاشِحِ أُشِيرِ  
وَلَا تَمَنَّيَنَّ مِنْ زِيَارَتِهِ زُرَّهُ \* وَزُرَّهُ وَزُرَّ وَزُرَّ وَزُرَّ

وقال الحسين بن الفضل : التكرير طردا للفقطة ، وتأكيذا للحجة .

قوله تعالى : خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ﴿١٤﴾ وَخَلَقَ  
الْجَنَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَّارٍ ﴿١٥﴾ فَبِأَيِّ آيَاتِ رَبِّكَ تُكَذِّبَانِ ﴿١٦﴾  
رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ﴿١٧﴾ فَبِأَيِّ آيَاتِ رَبِّكَ تُكَذِّبَانِ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ( خَلَقَ الْإِنْسَانَ ) لما ذكر سبحانه خلق العالم الكبير من السماء والأرض ، وما فيهما من الدلالات على وحدانيته وقدرته ذكر خلق العالم الصغير فقال : « خَلَقَ الْإِنْسَانَ » باتفاق من أهل التأويل يعني آدم . ( مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ) الصلصال الطين اليابس الذي يسمع له صلصلة ، شبهه بالفخار الذي طبخ . وقيل : هو طين خلط برمل . وقيل : هو الطين المتين من صل اللحم وأصل إذا اتن ؛ وقد مضى في « الحجر » . وقال هنا : « مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ » وقال هناك : « مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَاءٍ مَسْنُونٍ » . وقال : « إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ

(٢) راجع ج ١٠ ص ٢١٠

(١) الصرورة : الذي لم يجمع قط .

(١) «لَا زَيْبٌ» . وقال: «كَتَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ» (٢) وذلك متفق المعنى؛ وذلك أنه أخذ من تراب الأرض فمجته فصار طينا، ثم أنتقل فصار كاللحم المسنون، ثم أنتقل فصار صلصالا كالفضار. (وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ) قال الحسن: الجان إبليس وهو أبو الجن. وقيل: الجان واحد الجن، والمارج اللهب؛ عن ابن عباس، وقال: خلق الله الجان من خالص النار. وعنه أيضا من لسانها الذي يكون في طرفها إذا ألتهبت. وقال الليث: المارج الشُعلة الساطعة ذات اللهب الشديد. وعن ابن عباس أنه اللهب الذي يعلو النار فيختلط بعبه بعض أحمر وأصفر وأخضر؛ ونحوه عن مجاهد؛ وكله متقارب المعنى. وقيل: المارج كل أمر مرسل غير ممنوع، ونحوه قول المبرد؛ قال المبرد: المارج النار المرسله التي لا تمنع. وقال أبو عبيدة والحسن: المارج خلط النار، وأصله من مرج إذا اضطرب وأختلط؛ ويروى أن الله تعالى خلق نارين فرج إحداهما بالأخرى، فأكلت إحداهما الأخرى وهي نار السموم فخلق منها إبليس. قال القشيري: والمارج في اللغة المرسل أو المختلط وهو فاعل بمعنى مفعول؛ كقوله: «مَاءٌ دَافِقٌ» (٣) و«عَيْشَةٌ رَاضِيَةٌ» (٤) والمعنى ذو مرج؛ قال الجوهري في الصحاح: و«مَارِجٌ مِنْ نَارٍ» نار لا دخان لها خلق منها الجان. فَبَيَّ آيَاءَ رَبِّكَ تَكْذِبَانَ .

قوله تعالى: (رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ) (١) أي هو رب المشرقين. وفي الصافات «وَرَبُّ الْمَشَارِقِ» وقد مضى الكلام في ذلك هناك.

قوله تعالى: مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ ﴿١٩﴾ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ ﴿٢٠﴾  
فَبَيَّ آيَاءَ رَبِّكَ تَكْذِبَانَ ﴿٢١﴾ يُخْرِجُ مِنْهُمَا الْقُلُوبَ وَالْمَرْجَانَ ﴿٢٢﴾  
فَبَيَّ آيَاءَ رَبِّكَ تَكْذِبَانَ ﴿٢٣﴾

(١) راجع ج ١٥ ص ٦٣ و ص ٦٨ . (٢) راجع ج ٤ ص ١٠٢ .

(٣) راجع ج ٢٠ ص ٤ . (٤) راجع ج ١٨ ص ٢٧٠ .

قوله تعالى : ( مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ . بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ ) « مَرَجَ » أى خَلَّى وأرسل وأهمل ؛ يقال : مَرَجَ السُّلْطَانُ النَّاسَ إِذَا أَهْمَلَهُمْ . وَأَصْلُ الْمَرَجِ الْإِهْمَالُ كَمَا تُمَرَّجُ الدَّابَّةُ فِي الْمَرْعَى . وَيُقَالُ : مَرَجَ خَلَطَ . وَقَالَ الْأَخْفَشُ : وَيَقُولُ قَوْمٌ أَمْرَجَ الْبَحْرَيْنِ مِثْلَ مَرَجَ ، فَعَلَ وَأَفْعَلَ بِمَعْنَى . « الْبَحْرَيْنِ » قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : بَحْرُ السَّمَاءِ وَبَحْرُ الْأَرْضِ ؛ وَقَالَ مُجَاهِدٌ وَسَعِيدُ بْنُ جَبْرِ . « يَلْتَقِيَانِ » فِي كُلِّ عَامٍ . وَقِيلَ : يَلْتَقِي طَرَفَاهُمَا . وَقَالَ الْحَسَنُ وَقَتَادَةُ : بَحْرُ فَارِسَ وَالرُّومِ . وَقَالَ ابْنُ جَرِيرٍ : إِنَّهُ الْبَحْرُ الْمَالِحُ وَالْأَنْهَارُ الْعَذْبَةُ . وَقِيلَ : بَحْرُ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ يَلْتَقِي طَرَفَاهُمَا . وَقِيلَ : بَحْرُ اللَّؤْلُؤِ وَالْمَرْجَانِ . « بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ » أَيْ حَاجِزٌ فَعَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ؛ قَالَ الضَّحَّاكُ . وَعَلَى الْقَوْلِ الثَّانِي الْأَرْضَ الَّتِي بَيْنَهُمَا وَهِيَ الْحِجَازُ ؛ قَالَ الْحَسَنُ وَقَتَادَةُ . وَعَلَى غَيْرِهِمَا مِنَ الْأَقْوَالِ الْقُدْرَةُ الْإِلَهِيَّةُ عَلَى مَا تَقَدَّمَ فِي « الْفَرَقَانِ » . وَفِي الْخَبَرِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَلَّمَ النَّاحِيَةَ الْغَرْبِيَّةَ فَقَالَ : إِنِّي جَاعِلٌ فِيكَ عِبَادًا لِي يُسَبِّحُونِي وَيُكَبِّرُونِي وَيَهْلُلُونِي وَيُحَمِّدُونِي فَكَيْفَ أَنْتَ لَهُمْ ؟ فَقَالَتْ : أَغْرُقُهُمْ يَا رَبِّ . قَالَ : إِنِّي أَحْمِلُهُمْ عَلَى يَدَيَّ ، وَأَجْمَلُ بِأَسْكَ فِي نَوَاحِيكَ . ثُمَّ كَلَّمَ النَّاحِيَةَ الشَّرْقِيَّةَ فَقَالَ : إِنِّي جَاعِلٌ فِيكَ عِبَادًا لِي يُسَبِّحُونِي وَيُكَبِّرُونِي وَيَهْلُلُونِي وَيُحَمِّدُونِي فَكَيْفَ أَنْتَ لَهُمْ ؟ قَالَتْ : أَسْبِّحُكَ مَعَهُمْ إِذَا سَبَّحُوكَ ، وَأُكَبِّرُكَ مَعَهُمْ إِذَا كَبَرُوكَ ، وَأُهْلَلُكَ مَعَهُمْ إِذَا هَلَّلُوكَ ، وَأُحَمِّدُكَ مَعَهُمْ إِذَا حَمَدُوكَ ؛ فَأَنَابَهَا اللَّهُ الْحَلِيَّةَ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا ، وَتَحَوَّلَ أَحَدُهُمَا مِلْحًا أُجَاجًا ، وَبَقِيَ الْآخَرُ عَلَى حَالَتِهِ عَذْبًا فُرَاتًا » ذَكَرَ هَذَا الْخَبَرُ التِّرْمِذِيُّ الْحَكِيمُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : حَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ الْعُمَرِيُّ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ : « لَا يَبْغِيَانِ » قَالَ قَتَادَةُ : لَا يَبْغِيَانِ عَلَى النَّاسِ فَيُغْرِقَانَهُمْ ؛ جَعَلَ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ النَّاسِ يَدَسًا . وَعَنْهُ أَيْضًا وَمُجَاهِدٌ : لَا يَبْغِي أَحَدُهُمَا عَلَى صَاحِبِهِ فَيَغْلِبُهُ . ابْنُ زَيْدٍ : الْمَعْنَى « لَا يَبْغِيَانِ » أَنْ يَلْتَقِيَا ، وَتَفْهِيمُ الْكَلَامِ : مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ ، لَوْلَا الْبَرْزَخُ الَّذِي بَيْنَهُمَا لَا يَبْغِيَانِ أَنْ يَلْتَقِيَا . وَقِيلَ : الْبَرْزَخُ مَا بَيْنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ؛ أَيْ بَيْنَهُمَا مَدَّةٌ قَدَرَهَا اللَّهُ وَهِيَ مَدَّةُ الدُّنْيَا فَهِيَ لَا يَبْغِيَانِ ؛ فَإِذَا أَدْنَى اللَّهُ فِي أَنْقِضَاءِ الدُّنْيَا صَارَ الْبَحْرَانِ

(١) راجع ج ١٣ ص ٥٨ . (٢) في ب ، ج ، ز ، س ، ل ، هـ : « اليس » .

شيئا واحداً؛ وهو كقوله تعالى : « وَإِذَا الْبِحَارُ بُحِّرَّتْ <sup>(١)</sup> » . وقال سهل بن عبدالله : البحران طريق الخير والشر ، والبرزخ الذي بينهما التوفيق والعصمة .

قوله تعالى : « يُخْرِجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤَ وَالْمَرْجَانَ <sup>(٢)</sup> » [أى يخرج لكم من الماء اللؤلؤ والمرجان] ، كما يخرج من التراب الحبّ والعصف والريحان . وقرأ نافع وأبو عمرو « يُخْرِجُ » بضم الياء وفتح الراء على الفعل المجهول . الباقون « يُخْرِجُ » بفتح الياء وضم الراء على أن اللؤلؤ هو الفاعل . وقال : « مِنْهُمَا » وإنما يخرج من الملح لا العذب لأن العرب تجمع الحسنين ثم تخبر عن أحدهما ؛ كقوله تعالى : « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رَسُلٌ مِنْكُمْ <sup>(٣)</sup> » وإنما الرسل من الإنس دون الجن ؛ قاله الكلبي وغيره . قال الزجاج : قد ذكرهما الله فإذا خرج من أحدهما شيء فقد خرج منهما ؛ وهو كقوله تعالى : « أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا <sup>(٤)</sup> » والقمر في سماء الدنيا ولكن أجمل ذكر السبع فكان ما في إحداهن فيهن . وقال أبو علي الفارسي : هذا من باب حذف المضاف ؛ أى من أحدهما ؛ كقوله : « عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرِيَّتَيْنِ عَظِيمٌ <sup>(٥)</sup> » أى من إحدى القريتين . وقال الأخفش سعيد : زعم قوم أنه يخرج اللؤلؤ من العذب . وقيل : هما بحران يخرج من أحدهما اللؤلؤ ومن الآخر المرجان . ابن عباس : هما بحرا السماء والأرض . فإذا وقع ماء السماء في صدف البحر انعقد لؤلؤاً فصار خارجاً منهما ؛ وقاله الطبري . قال الثعالبي : ولقد ذكر لي أن نواة كانت في جوف صدف ، فأصابت القطرة بعض النواة ولم تصب البعض ، فكان حيث أصاب القطرة من النواة لؤلؤة وسائرها نواة . وقيل : إن العذب والملح قد يلتقيان ، فيكون العذب كاللقاح للملح ، فنسب إليهما كما ينسب الولد إلى الذكر والأنثى وإن ولدته الأنثى ؛ لذلك قيل : إنه لا يخرج اللؤلؤ إلا من موضع يلتقي فيه العذب والملح . وقيل : المرجان عظام اللؤلؤ وكباره ؛ قاله علي وابن عباس رضي الله عنهما . واللؤلؤ صغاره . وعنهما أيضاً بالعكس : إن اللؤلؤ كبار اللؤلؤ والمرجان صغاره ؛ وقاله الضحاك وقتادة . وقال ابن مسعود وأبو مالك :

المرجان الحرز الأحمر .

(١) راجع ج ١٩ ص ٢٤٢ (٢) ما بين المربعين ساقت من ز ، ل . (٣) راجع ج ٧ ص ٨٥  
(٤) راجع ج ١٨ ص ٣٠٤ (٥) راجع ج ١٦ ص ٨٢

قوله تعالى : وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴿٢٤﴾

فِي آيَةِ الْآءِ رَبِّكَ تَكْذِبَانَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ( وَلَهُ الْجَوَارِ ) يعنى السفن . ( الْمُنشَآتُ ) قراءة العامة « الْمُنشَآتُ » بفتح الشين ؛ قال قتادة : أى المخلوقات للبحرى مأخوذ من الإنشاء . وقال مجاهد : هى السفن التى رُفِعَ قَلْعُهَا ؛ قال : وإذا لم يُرْفَعِ قَلْعُهَا فليست بمنشآت . وقال الأخفش : لأنها المتجريات . وفى الحديث : أن علياً رضى الله عنه رأى سفناً مقلعة ، فقال : ورب هذه الجوارى المنشآت ما قتلت عثمان ولا مالأت فى قتله . وقرأ حمزة وأبو بكر عن عاصم باختلاف عنه « الْمُنشَآتُ » بكسر الشين أى المنشآت السير ؛ أضيف الفعل إليها على التجوز والأتساع . وقيل : الرافعات الشُّرْعُ أى القُلْعُ . ومن فتح الشين قال : المرفوعات الشُّرْعُ . ( كَالْأَعْلَامِ ) أى كالجبال ، والعلم الجبل الطويل ، قال :

\* إِذَا قَطَعْنَ عَلًا بَدَأَ عِلْمٌ \*

فالسفن فى البحر كالجبال فى البر ، وقد مضى فى « الشورى » بيانه . وقرأ يعقوب « الْجَوَارِ » بياء فى الوقف ، وحذف الباقيون .

قوله تعالى : كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿٢٦﴾ وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَلِ

وَالْإِكْرَامِ ﴿٢٧﴾ فِي آيَةِ الْآءِ رَبِّكَ تَكْذِبَانَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ( كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ) الضمير فى « عَلَيْهَا » للأرض ، وقد جرى ذكرها فى أول السورة فى قوله تعالى : « وَالْأَرْضُ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ » وقد يقال : هو أكرم من عليها ،

(١) قائله جرير؛ وتمام البيت :

\* حتى تناهين بنا إلى الحكم \*

وبعد : خليفة الهجاج غير المهم \* فى منصفى الجند وبؤبؤ الكرم

(٢) راجع ج ١٦ ص ٢٣

يعنون الأرض وإن لم يجر لها ذكر . وقال ابن عباس : لما نزلت هذه الآية قالت الملائكة هلك أهل الأرض فنزلت : « كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ <sup>(١)</sup> » فأيقنت الملائكة بالهلاك ، وقوله مقاتل . ووجه النعمة في فناء الخلق التسوية بينهم في الموت ، ومع الموت تستوى الأقدام . وقيل : وجه النعمة أن الموت سبب النقل إلى دار الجزاء والثواب . ( وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ) أى ويبقى الله ، فالوجه عبارة عن وجوده وذاته سبحانه ، قال الشاعر :

قَضَى عَلَى خَلْقِهِ الْمَنَابِيا \* فَكُلُّ شَيْءٍ سِوَاهِ فَانِي

وهذا الذى ارتضاه المحققون من علمائنا : ابن فورك وأبو المعالى وغيرهم . وقال ابن عباس : الوجه عبارة عنه كما قال : « وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » وقال أبو المعالى : وأما الوجه فالمراد به عند معظم أئمتنا وجود البارى تعالى ، وهو الذى ارتضاه شيخنا . ومن الدليل على ذلك قوله تعالى : « وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ <sup>(٢)</sup> » والموصف بالبقاء عند تعرض الخلق للفناء وجود البارى تعالى . وقد مضى فى « البقرة » القول فى هذا عند قوله تعالى : « فَأَيَّمَا تَوَلَّوْا فَمَنْ وَجْهُ اللَّهِ » وقد ذكرناه فى الكتاب الأسنى مستوفى . قال القشيري : قال قوم هو صفة زائدة على الذات لا تُكَيَّفُ ، يحصل بها الإقبال على من أراد الرب تخصيصه بالإكرام . والصحيح أن يقال : وجهه وجوده وذاته ، يقال : هذا وجه الأمر ووجه الصواب وعين الصواب . وقيل : أى يبقى الظاهر بأدلته كظهور الإنسان بوجهه . وقيل : وتبقى الجهة التى يتقرب بها إلى الله . ( ذُو الْجَلَالِ ) الجلال عظمة الله وكبرياؤه وأستحقاقه صفات المدح ، يقال : جَلَّ الشَّيْءُ أى عَظُمَ وأجللته أى عظَّمته ، والجلال أسم من جَلَّ . ( وَالْإِكْرَامِ ) أى هو أهل لأن يكرم عملا يلبق به من الشرك ، كما تقول : أنا أكرمك عن هذا ، ومنه إكرام الأنبياء والأولياء . وقد أتينا على هذين الأسمين لغة ومعنى فى الكتاب الأسنى مستوفى . وروى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « اَلْظُّلُوا بِيَاذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » . وروى أنه من قول ابن مسعود ، ومعناه : أَلْزَمُوا ذَلِكَ فى الدعاء . قال أبو عبيد :

(١) راجع ج ١٣ ص ٢٢٢ . (٢) راجع ج ٢ ص ٨٣ .

الإلظاظ لزوم الشيء والمثابرة عليه، ويقال: الإلظاظ الإلحاح، وعن سعيد المقبري: أن رجلاً  
أَلَحَّ بفعل يقول: اللهم ياذا الجلال والإكرام! اللهم ياذا الجلال والإكرام! فنودي:  
إني قد سمعت فما حاجتك؟

قوله تعالى: **يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ**

**فِي شَأْنٍ ﴿٢٩﴾ فَبِأَيِّ آيَاتِ رَبِّكَ تَكْذِبَانِ ﴿٣٠﴾**

قوله تعالى: **(يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ)** قيل: المعنى يسأله من

في السموات الرحمة، ومن في الأرض الرزق، وقال ابن عباس وأبو صالح: أهل السموات

يسألونه المغفرة ولا يسألونه الرزق، وأهل الأرض يسألونها جميعاً، وقال ابن جريج:

وتسأل الملائكة الرزق لأهل الأرض؛ فكانت المسألتان جميعاً من أهل السماء وأهل الأرض

لأهل الأرض، وفي الحديث: «إن من الملائكة ملكاً له أربعة أوجه [وجه] كوجه الإنسان وهو

يسأل الله الرزق لبني آدم ووجه كوجه الأسد وهو يسأل الله الرزق للسموات ووجه كوجه الثور

وهو يسأل الله الرزق للبهائم ووجه كوجه التمس وهو يسأل الله الرزق للطير». وقال ابن عطاء:

لأنهم سألوه القوة على العبادة، **(كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ)** هذا كلام مبتدأ، وأنتصب **«كُلُّ**

**يَوْمٍ»** ظرفاً، لقوله: **«فِي شَأْنٍ»** أو ظرفاً للسؤال؛ ثم ابتدئ **«هُوَ فِي شَأْنٍ»**، وروى

أبو الدرداء رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: **«كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ»** قال:

**«من شأنه أن يغفر ذنباً ويفرح كروباً ويرفع قوماً ويضع آخرين»**، وعن ابن عمر عن النبي صلى الله

عليه وسلم في قول الله عز وجل: **«كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ»** قال: **«يفغر ذنباً ويكشف**

**كروباً ويوجب داعياً»**، وقيل: من شأنه أن يحيي ويميت، ويعز ويذل، ويرزق ويمنع.

وقيل: أراد شأنه في يوم الدنيا والآخرة، قال ابن بحر: الدهر كله يومان، أحدهما مدة

أيام الدنيا، والآخر يوم القيامة، فشأنه سبحانه وتعالى في أيام الدنيا الابتلاء والاختبار

بالأمر والنهي والإحياء والإماتة والإعطاء والمنع، وشأنه يوم القيامة الجزاء والحساب،

(١) الزيادة من ب، ح، ز، س، ل، هـ. (٢) في ب، ح، ز، س، ل، هـ: «أنوما».

والثواب والعقاب . وقيل : المراد بذلك الإخبار عن شأنه في كل يوم من أيام الدنيا وهو الظاهر . والشأن في اللغة الخطب العظيم والجمع الشئون والمراد بالشأن هاهنا الجمع كقوله تعالى : « ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ <sup>(١)</sup> طِفْلًا » . وقال الكلبي : شأنه سوق المقادير إلى المواقيت . وقال عمرو ابن ميمون في قوله تعالى : « كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » من شأنه أن يميت حياً ، ويُقِرُّ في الأرحام ماشاء ، ويُعزِّد ذليلاً ، ويُذلل عزيزاً . وسأل بعض الأمراء وزيره عن قوله تعالى : « كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » فلم يعرف معناها ، وأستمهله إلى الغد فانصرف كثيراً إلى منزله فقال له غلامه أسود : ماشأنك ؟ فأخبره . فقال له : عد إلى الأمير فإني أفسرها له ، فدعاه فقال : أيها الأمير! شأنه أن يوبخ الليل في النهار ، ويوبخ النهار في الليل ، ويخرج الحي من الميت ، ويخرج الميت من الحي ، ويتسقى سقيماً ، ويُسقم سائماً ، ويتلى معافى ، ويعافى مبتلى ، ويُعزِّد ذليلاً ، ويُذلل عزيزاً ، ويُفقر غنياً ، ويُغني فقيراً ، فقال له : فرجت عنى فرج الله عنك ، ثم أمر بنخل ثياب الوزير وكساها الغلام ، فقال : يامولاي ! هذا من شأن الله تعالى . وعن عبد الله ابن طاهر : أنه دعا الحسين بن الفضل وقال له : أشكلت على ثلاث آيات دعوتك لتكشفها لي : قوله تعالى : « فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ <sup>(٢)</sup> » وقد صح أن الندم توبة . وقوله : « كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » وقد صح أن القلم جف بما هو كائن إلى يوم القيامة . وقوله : « وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى <sup>(٣)</sup> » فما بال الأضعاف ؟ فقال الحسين : يجوز ألا يكون الندم توبة في تلك الأمة ، ويكون توبة في هذه الأمة ، لأن الله تعالى خص هذه الأمة بخصائص لم تشاركهم فيها الأمم . وقيل : إن ندم قابيل لم يكن على قتل هابيل ولكن على حمله . وأما قوله : « كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » فإنها شئون يبدىها لا شئون يتدبها . وأما قوله : « وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » فعناه : ليس له إلا ما سعى عدلاً ولي أن أجزيه بواحدة ألفاً فضلاً . فقام عبد الله وقبل رأسه وسوغ خراجه .

(١) راجع ج ١٥ ص ٣٣٠

(٢) راجع ج ٦ ص ١٤٣

(٣) راجع ج ١٧ ص ١٤٤



قوله تعالى : سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيَّةَ الثَّقَلَانِ ﴿٣١﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٣٢﴾ يَذْمَعُشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنْ أَسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ ﴿٣٣﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٣٤﴾ يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوْاظٌ مِّنْ نَّارٍ وَنُحَاسٌ فَلَا تَنْتَصِرَانِ ﴿٣٥﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : ( سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيَّةَ الثَّقَلَانِ ) يقال : فرغت من الشغل أفرغ فُروفاً وفراغاً وتفرغت لكذا واستفرغت مجهودى فى كذا أى بذلته . والله تعالى ليس له شغل يفرغ منه ، إنما المعنى سنقصده لمجازاتكم أو محاسبتكم ، وهذا وعيد وتهديد لهم كما يقول القائل لمن يريد تهديده : إذا أفرغ لك أى أقصدك . وفرغ بمعنى قصد ، وأنشد ابن الأنبارى فى مثل هذا التحرير :

الآن وقد فرغتُ إلى تُمَيْرٍ \* فهذا حين كُنتُ لها عذاباً

يريد وقد قصدت . وقال أيضاً وأنشده النحاس :

\* فرغتُ إلى العبدِ المقيدِ فى الحِجْلِ \*

وفى الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم لما بايع الأنصار ليلة العقبة ، صاح الشيطان : يا أهل الجُبَابِجِ ! هذا مُدَّمٌ يبايع بنى قَيْلَةَ على حربكم ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " هذا إزْبُ الْعُقْبَةِ أَمَا وَاللَّهِ يَأْعِدُونَ اللَّهَ لِأَتَفْرَغَنَّ لَكَ " أى أقصد إلى إبطال أمرك . وهذا اختيار الفتنى والكسائى وغيرهما . وقيل : إن الله تعالى وعد على التقوى وأوعده على الفجور ، ثم قال : « سَنَفْرُغُ لَكُمْ » مما وعدناكم ونوصل كُلا إلى ما وعدناه ؛ أى أقسم ذلك وأتفرغ منه . قاله الحسن ومقاتل وابن زيد . وقرأ عبد الله وأبى « سَنَفْرُغُ إِلَيْكُمْ » وقرأ الأعمش وإبراهيم

(٣) إزب : ضبطه الحلبي فى سيرته بضم

(١) أى جرير . (٢) الجبابج : منازل منى

الهمزة وإسكان الزاى ، وهو هنا اسم شيطان .

« سَيَفْرُغُ لَكُمْ » بضم الياء وفتح الراء على ما لم يسم فاعله . وقرأ ابن شهاب والأعرج « سَنَفْرَغُ لَكُمْ » بفتح النون والراء ، قال الكسائي : هي لغة تميم يقولون فَرِغَ يَفْرَغُ ، وحكى أيضا فَرِغَ يَفْرَغُ ورواهما هبيرة عن حفص عن عاصم . وروى الجعفي عن أبي عمرو « سَيَفْرَغُ » بفتح الياء والراء ، ورويت عن ابن هرمز . وروى عن عيسى الثقفي « سَنَفْرَغُ لَكُمْ » بكسر النون وفتح الراء ، وقرأ حمزة والكسائي « سَيَفْرُغُ لَكُمْ » بالياء . الباقيون بالنون وهي لغة تهامة . والثقلان الجن والإنس ؛ سُميا بذلك لعظم شأنهما بالإضافة إلى ما في الأرض من غيرهما بسبب التكليف . وقيل : سُموا بذلك لأنهم ثقل على الأرض أحياء وأمواتاً ؛ قال الله تعالى : « وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا<sup>(١)</sup> » ومنه قولهم : أعطه ثقله أي وزنه . وقال بعض أهل المعاني : كل شيء له قدر ووزن يُنَافَسُ فيه فهو ثقل . ومنه قيل لبيض النعام ثقل ؛ لأن واجده وصائده يفرح به إذا ظفر به . وقال جعفر الصادق : سُميا ثقلين ؛ لأنهما مثقلان بالذنوب . وقال : « سَنَفْرُغُ لَكُمْ » بجمع ، ثم قال : « آيَةُ الثَّقَلَانِ » لأنهما فريقان وكل فريق جمع ، وكذا قوله تعالى : « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ<sup>(٢)</sup> » ولم يقل إن استطعتم ؛ لأنهما فريقان في حال الجمع ، كقوله تعالى : « فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ<sup>(٣)</sup> » و « هَذَانِ خَصِمَانِ ائْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ<sup>(٤)</sup> » ولو قال : سَنَفْرُغُ لَكُمْ ، وقال : إن استطعتما لجاز . وقرأ أهل الشام « آيَةُ الثَّقَلَانِ » بضم الهاء . الباقيون بفتحها وقد تقدم<sup>(٣)</sup> .

مسألة — هذه السورة و « الْأَحْقَافِ » و « قُلْ أُوحِيَ » دليل على أن الجن مخاطبون مكلفون مأمورون منبهون مثابون معاقبون كالإنس سواء ، مؤمنهم كؤمنهم ، وكافرهم ككافرهم ، لا فرق بيننا وبينهم في شيء من ذلك .

قوله تعالى : « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ » الآية . ذكر ابن المبارك : وأخبرنا جوهر عن الضحاك قال : إذا كان يوم القيامة أمر الله السماء الدنيا فشقت بأهلها ، فتكون الملائكة على حافاتهما حتى يأمرهم الرب ، فينزلون إلى الأرض فيحيطون بالأرض ومن فيها ، ثم يأمر الله السماء التي تليها

(٢) راجع ج ١٣ ص ٢١٤ .

(١) راجع ج ٢٠ ص ١٤٧ .

(٤) أي في غير القرآن .

(٣) راجع ج ١٢ ص ٢٥٥ و ٢٣٨ و ج ١٦ ص ٩٧ .

كذلك فيزلون فيكونون صفًا من خلف ذلك الصف ، ثم السماء الثالثة ثم الرابعة ثم الخامسة ثم السادسة ثم السابعة ؛ فينزل الملك الأعلى في بهائه وملكه ومجنته اليسرى جهنم ، فيسمعون زفيرها وشهيقها ، فلا يأتون قطراً من أقطارها إلا وجدوا صفوفاً من الملائكة ، فذلك قوله تعالى : « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ » والسُلْطَانُ العذر. وقال الضحاك أيضاً : بينا الناس في أسواقهم أنفتحت السماء ، ونزلت الملائكة ، فتهرب الجن والإنس ، فتحقق بهم الملائكة ، فذلك قوله تعالى : « لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ » ذكره النحاس .

قلت . فعلى هذا يكون في الدنيا ، وعلى ما ذكر ابن المبارك يكون في الآخرة . وعن الضحاك أيضاً : إن استطعتم أن تهربوا من الموت فأهربوا . وقال ابن عباس : إن استطعتم أن تعلموا ما في السموات وما في الأرض فأعلموه ، ولن تعلموه إلا بسُلْطَانِ أى بيينة من الله تعالى . وعنه أيضاً أن معنى : « لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ » لا تخرجون من سلطاني وقدرتي عليكم . فتادة : لا تنفذون إلا بملك وليس لكم ملك . وقيل : لا تنفذون إلا إلى سُلْطَانٍ<sup>(۲)</sup> الباء بمعنى إلى ؛ كقوله تعالى : « وَقَدْ أَحْسَنَ بِي » أى إلى . قال الشاعر :

أَسِيئِي بِنَا أَوْ أَحْسِنِي لَا مَسْلُوءَةٌ \* لَدَيْنَا وَلَا مَقْلِيَةٌ إِنَّ تَقَلَّتْ

وقوله : « فَانفُذُوا » أمر تعجيز .

قوله تعالى : « يُرْسَلُ عَلَيْكُمُ شَوَاظٌ مِّنْ نَّارٍ وَنَحَّاسٌ » أى لو خرجتم أرسل عليكم شواظ من نار ، وأخذكم العذاب المساع من النفوذ . وقيل : ليس هذا متعلقاً بالنفوذ بل أخبر أنه يعاقب العصاة عذاباً بالنار . وقيل : أى بآلاء ربكما تكذبان يرسل عليكم شواظ من نار ونحاس عقوبة على ذلك التكذيب . وقيل : يحاط على الخلائق بالملائكة ولسان من نار ثم ينادون « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ » ، فذلك النار قوله : « يُرْسَلُ عَلَيْكُمُ شَوَاظٌ مِّنْ نَّارٍ »

(۱) في ب ، ز ، ح ، س ، د : « في جوف ذلك الصف » . (۲) في ب : « إلى سلطان » .

(۳) راجع ج ۹ ص ۲۶۷ . (۴) هو كثير عزة .

والشواظ في قول ابن عباس وغيره اللهب الذي لا دخان له . والنحاس : الدخان الذي لا لهب فيه ؛ ومنه قول أمية بن أبي الصلت يهجو حسان بن ثابت رضي الله عنه ، كذا وقع في تفسير الثعلبي والماوردي بن أبي الصلت ، وفي « الصحاح » و « الوقف والابتداء » لابن الأنباري : أمية بن خلف قال :

أَلَا مَنْ مِيلَغُ حَسَانَ عَنِّي \* مُغْلَغَلَةٌ تَدُبُّ إِلَى عُكَاظِ  
أَلَيْسَ أَبُوكَ فِينَا كَانَ قَيْنَا \* لَدَى الْقَيْنَاتِ فَسَلَا فِي الْحِفَاظِ  
يَمَانِيًا يَظَلُّ يَسُدُّ كَبِيرًا \* وَيَنْفُخُ دَائِبًا لَهَبَ الشُّوَاطِ

فأجابه حسان رضي الله عنه فقال :

هَجْوَتِكَ فَأَخْتَضَعْتَ لَهَا بَدْلًا \* بِقَافِيَةِ تَأَجَّجٍ كَالشُّوَاطِ<sup>(١)</sup>

وقال رؤبة :

إِنِّ لَمْ مِنْ وَقَعْنَا أَقْبَاظًا \* وَنَارَ حَرِبٍ تُسْعِرُ الشُّوَاطَا

وقال مجاهد : الشواظ اللهب الأخضر المنقطع من النار . الضحاك : هو الدخان الذي يخرج من اللهب ليس بدخان الحطب . وقاله سعيد بن جبير . وقد قيل : إن الشواظ النار والدخان جميعاً ؛ قاله أبو عمرو وحكاه الأخفش عن بعض العرب . وقرأ ابن كثير « شواظ » بكسر الشين . الباقون بالضم وهما لغتان ؛ مثل صُورٍ وصورٍ لقطع البقر . ( ونحاس ) قراءة العامة « ونحاس » بالرفع عطف على « شواظ » . وقرأ ابن كثير وابن محيصن ومجاهد وأبو عمرو « ونحاس » بالخفض عطفًا على النار . قال المهدوي : من قال إن الشواظ النار والدخان جميعاً فالجرفي « نحاس » على هذا بين . فأما الجر على قول من جعل الشواظ اللهب الذي لا دخان فيه فبعيد لا يسوغ إلا على تقدير حذف موصوف كأنه قال : « يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا

(١) وفي الناج بدل هذا البيت :

مَجَلَّةٌ تَعْمَهُ شَارَا \* مَضْرَمَةٌ تَأَجَّجُ كَالشُّوَاطِ

والفعل من الرجال : الرذل الذي لا مروة له ولا جلد . والمفصول مثله .

شَوَاطِظٌ مِنْ نَارٍ « وشيء من نحاس ؛ فشيء معطوف على شواظ ، ومن نحاس جملة هي صفة لشيء ، وحذف شيء ، وحذفت من لتقدم ذكرها في « مِنْ نَارٍ » كما حذفت على من قولهم : على من تنزل أنزل [ أى ] عليه . فيكون « نُحَّاسٌ » على هذا مجروراً بمن المحذوفة . وعن مجاهد وحميد وعكرمة وأبي العالية « وَنِحَّاسٌ » بكسر النون لغتان كالشَّوَاظِ والشَّوَاظِ . والنَّحَّاسُ بالكسر أيضاً الطبيعة والأصل ؛ يقال : فلان كريم النَّحَّاسِ والنَّحَّاسُ أيضاً بالضم أى كريم النَّجَّارِ . وعن مسلم بن جندب « وَنَحَّسٌ » بالرفع . وعن حنظلة بن مرة بن النعمان الأنصاري « وَنَحَّسٌ » بالجر عطف على نار . ويجوز أن يكون « وَنِحَّاسٌ » بالكسر جمع نَحَّسٍ كَصَعْبٍ وَصِعَابٍ « وَنَحَّسٌ » بالرفع عطف على « شَوَاظِ » وعن الحسن « وَنَحَّسٌ » بالضم [ فيهما ] جمع نَحَّسٍ . ويجوز أن يكون أصله وَنَحَّوسٌ فقصر بحذف واوه حسب ما تقدم عند قوله : « وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ » . وعن عبد الرحمن بن أبي بكرة « وَنَحَّسٌ » بفتح النون وضم الحاء وتشديد السين من حَسَّ يَحْسُّ حَسًّا إذا استأصل ؛ ومنه قوله تعالى : « إِذْ تَحْسُونَهُمْ بِإِذْنِهِ » والمعنى ونقتل بالعداب . وعلى القراءة الأولى « وَنُحَّاسٌ » فهو الصُّفْرُ المَذَابُ يُصَبُّ عَلَى رِءُوسِهِمْ ؛ قاله مجاهد وقتادة ، وروى عن ابن عباس . وعن ابن عباس أيضاً وسعيد ابن جبیر أن النَّحَّاسَ الدخان الذي لا لهب فيه ؛ وهو معنى قول الخليل ؛ وهو معروف في كلام العرب بهذا المعنى ؛ قال نابغة بنى جمدة :

يُضِيءُ كَضَوْءِ مِرَاجِ السَّلْيِ \* بِطِ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ فِيهِ نُحَّاسًا

قال الأصمعي : سمعت أعرابياً يقول السَّلِيْطُ دهن السمسم بالشام ولا دخان فيه . وقال مقاتل : هي حمسة أنهار من صُفْرٍ مُذَابٍ ، تجري من تحت العرش على رؤوس أهل النار ؛ ثلاثة أنهار على مقدار الليل ونهران على مقدار النهار . وقال ابن مسعود : النَّحَّاسُ المُهْلُ . وقال الضحاك : هو دُرْدَى الزَّيْتِ المغلى . وقال الكسائي : هو النار التي لها ريح شديدة .

( فَلَا تَنْتَبِرَانِ ) أى لا ينصر بعضكم بعضاً يعنى الجن والإنس .

(١) زيادة يقنضها السياق . (٢) النجار — بكسر النون وضها — الأصل والحسب .  
 (٣) الذى فى الأصول : « بالضم فهين » وما أبتناه هو ما عليه كتب التفسير أى بضمين وكسر السين .  
 (٤) راجع ج ١٠ ص ٩١ . (٥) راجع ج ٤ ص ٢٢٢ .

قوله تعالى : فَإِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ ﴿٣٧﴾  
 فَبِأَيِّ آيَاتِ رَبِّكَ تُكذِّبَانِ ﴿٣٨﴾ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ  
 وَلَا جَانٌّ ﴿٣٩﴾ فَبِأَيِّ آيَاتِ رَبِّكَ تُكذِّبَانِ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : (فَإِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ) أى أنصدعت يوم القيامة (فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ)  
 الدَّهَانُ الدهن ؛ عن مجاهد والضحاك وغيرهما ، والمعنى أنها صارت فى صفاء الدهن ؛ والدَّهَانُ  
 على هذا جمع دُهْن . وقال سعيد بن جبيرة وقتادة : المعنى فكانت حمراء . وقيل : المعنى تصير  
 فى حمرة الورد وجريان الدهن ؛ أى تذوب مع الأنشفاق حتى تصير حمراء من حرارة نار جهنم ،  
 وتصير مثل الدهن لرقتها وذوبانها . وقيل : الدَّهَانُ الجلد الأحمر الصَّرف ؛ ذكره أبو عبيد  
 والفراء . أى تصير السماء حمراء كالأديم لشدة حر النار . ابن عباس : المعنى فكانت كالفرس  
 الورد ؛ يقال للكُمَيْتِ : وَرْدٌ إِذَا كَانَ يَتَلَوْنَ بِالْوَانِ مُخْتَلِفَةً . قال ابن عباس : الفرس الورد ؛  
 فى الربيع كبيت أصفر ، وفى أول الشتاء كُمَيْتٌ أَحْمَرٌ ، فَإِذَا أَشْتَدَّ الشِّتَاءُ كَانَ كُمَيْتًا أَغْبَرًا . وقال  
 الفراء : أراد الفرس الوردية ، تكون فى الربيع وَرْدَةً إِلَى الصَّفْرَةِ ، فَإِذَا أَشْتَدَّ الْبَرْدُ كَانَتْ وَرْدَةً  
 حُمْرًا ، فَإِذَا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ كَانَتْ وَرْدَةً إِلَى الْغُبْرِ ، فَشَبَّهَ تَلَوْنَ السَّمَاءِ بِتَلَوْنَ الْوَرْدِ مِنَ الْخَيْلِ .  
 وقال الحسن : « كَالدِّهَانِ » أى كصبِّ الدَّهْنِ فَإِنَّكَ إِذَا صَبَبْتَهُ تَرَى فِيهِ الْوَانَ . وقال زيد  
 ابن أسلم : المعنى أنها تصير كعكر الزيت ، وقيل : المعنى أنها تتمر وتجىء . قال الزجاج : أصل  
 الواو والراء والدال للجمى ، والإتيان . وهذا قريب مما قدمناه من أن الفرس الوردية لتغير ألوانها .  
 وقال قتادة : إنها اليوم خضراء وسبكون لها لون أحمر ؛ حكاه الثعلبي . وقال الماوردي :  
 وزعم المتقدمون أن أصل لون السماء الحمرة ، وأنها لكثرة الحوائل وبعُد المسافة تُرى بهذا  
 اللون الأزرق ، وشبهوا ذلك بعروق البدن ، وهى حمراء كحمرة الدم وتُرى بالحائل زرقاء ؛ فإن  
 كان هذا صحيحا فإن السماء لقربها من النواظر يوم القيامة وارتفاع الحواجز ترى حمراء ،  
 لأنه أصل لونها . والله أعلم .

قوله تعالى : ( فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ ) هذا مثل قوله تعالى : « وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ » <sup>(١)</sup> وأن القيامة مواطن لطول ذلك اليوم ؛ فيسأل في بعض ولا يسأل في بعض ، وهذا قول عكرمة . وقيل : المعنى لا يسألون إذا استقروا في النار . وقال الحسن وقتادة : لا يسألون عن ذنوبهم ؛ لأن الله حفظها عليهم ، وكتبها عليهم الملائكة . رواه العوفي عن ابن عباس . وعن الحسن ومجاهد أيضا : المعنى لا تسأل الملائكة عنهم ؛ لأنهم يعرفونهم بسيماهم ؛ دليله ما بعده . وقاله مجاهد عن ابن عباس . وعنه أيضا في قوله تعالى : « فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ » <sup>(٢)</sup> وقوله : « فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ » وقال : لا يسألهم ليعرف ذلك منهم ؛ لأنه أعلم بذلك منهم ، ولكنه يسألهم لم عملتموها سؤال توبيخ . وقال أبو العالية : لا يسأل غير المجرم عن ذنب المجرم . وقال قتادة : كانت المسألة قبل ؛ ثم ختم على أفواه القوم وتكلمت الجوارح شاهدة عليهم . وفي حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيه قال : « فَيَلْقَى الْعَبْدَ فَيَقُولُ أَيُّ قُلِّ أَلْمُ الْأَكْرَمِ وَأُسُودُكَ وَأَزْوَجُكَ وَأَسْتَحْرُ لَكَ الْخَيْلَ وَالْإِبِلَ وَأَذْرُكَ تَرَأْسُ وَتَرَبُّعٌ فَيَقُولُ بلى فيقول أفضننت أنك ملاقى فيقول لا فيقول إني أنساك كما نسيتني ثم يلقى الثاني فيقول له مثل ذلك بعينه ثم يلقى الثالث فيقول له مثل ذلك فيقول يارب آمنت بك وبكتابك وبرسولك وصليت وصمت وتصدقت وبيتني بخير ما أستطاع فيقول ها هنا إذا ثم يقال له الآن نبعت شاهدا عليك فيفتكر في نفسه من هذا الذي يشهد على فيختم على فيه ويقال لفخذه ولحمه وعظامه أنطق فتطق نفضه ولحمه وعظامه بعمله وذلك ليعذر من نفسه وذلك المنافق وذلك الذي يسخط الله عليه » وقد مضى هذا الحديث في « حم السجدة » وغيرها <sup>(٤)</sup> .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٥٩

(١) راجع ج ١٣ ص ٣١٦

(٣) أى قل : معناه يا فلان وليس ترخياله ، وإنما هي صيغة أرنجلت في النداء ، ولا نقال إلا بسكون اللام .

وقال قوم : إنه ترخيم فلان .

(٤) راجع ج ١٥ ص ٤٨ و ص ٢٥٠

قوله تعالى : يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمَاهُمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي  
وَالْأُقْدَامِ ﴿٤١﴾ فَيَأْتِيءُ الْآءِ رَبِّكََا تُكذِّبَانِ ﴿٤٢﴾ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي  
يُكذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ ﴿٤٣﴾ يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ ءِ إِنِ ﴿٤٤﴾  
فَيَأْتِيءُ الْآءِ رَبِّكََا تُكذِّبَانِ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : ( يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمَاهُمْ ) قال الحسن : سواد الوجه وزرقة الأعين ،  
قال الله تعالى : « وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا » وقال تعالى : « يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ  
وُجُوهٌ » . ( فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأُقْدَامِ ) أى تأخذ الملائكة بنواصيهم ؛ أى بشعور مقدم  
رؤسهم وأقدامهم فيقذفونهم في النار . والنواصي جمع ناصية . وقال الضحاك : يجمع بين  
ناصيته وقدميه في سلسلة من وراء ظهره . وعنه : يؤخذ برجلى الرجل فيجمع بينهما وبين  
ناصيته حتى يندق ظهره ثم يلقى في النار . وقيل : يفعل ذلك به ليكون أشد لعذابه وأكثر  
تشويبه . وقيل : تسحبهم الملائكة إلى النار ؛ تارة تأخذ بناصيته وتجره على وجهه ، وتارة  
تأخذ بقدميه وتسحبه على رأسه .

قوله تعالى : ( هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ ) أى يقال لهم هذه النار التي أخبرتم  
بها فكذبتم . ( يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آنِ ) قال قتادة : يطوفون مرة بين الحميم ومرة بين  
الحميم ، والحميم النار ، والحميم الشراب . وفي قوله تعالى : « آنِ » ثلاثة أوجه ، أحدها أنه الذى  
أنتهى حره وحميمه . قاله ابن عباس وسعيد بن جبيرة والسدى ؛ ومنه قول النابغة الذبياني :  
وَتُحْضَبُ لِحَبَّةٍ غَدَرَتْ وَخَانَتْ \* بأحر من نجيع الجوف آنِ

قال قتادة : « آنِ » طبع منذ خلق الله السموات والأرض ؛ يقول : إذا استغاثوا من  
النار جعل غياثهم ذلك . وقال كعب : « آنِ » واد من أودية جهنم يجتمع فيه صديد أهل

(١) راجع ج ١١ ص ٢٤٤ .

(٢) راجع ج ٤ ص ١٦٦ .

(٣) نجيع الجوف : يعنى الدم الخالص . وقبل البيت :

فإن يقدّر عليك أبو فويس \* تمسك بك المعيشة في هـوان



النار فيغمسون بأغلاهم فيه حتى تتخلع أوصالهم ، ثم يخرجون منها وقد أحدث الله لهم خلقاً جديداً فيلقون في النار ، فذلك قوله تعالى : « يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آِنِ » . وعن كعب أيضاً : أنه الحاضر . وقال مجاهد : إنه الذي قد آن شربه وبلغ غايته . والنعمة فيما وصف من هول القيامة وعقاب المجرمين ما في ذلك من الزجر عن المعاصي والترغيب في الطاعات . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أتى على شاب في الليل يقرأ « فَإِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ » فوقف الشاب وخنقته العبرة وجعل يقول : وَيَجِيءُ مِنْ يَوْمٍ تَنْشَقُّ فِيهِ السَّمَاءُ وَيَجِيءُ ! فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « وَيَمُحُّكَ يَا قَتِي مِثْلَهَا فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ بَكَتْ مَلَائِكَةُ السَّمَاءِ لِبُكَائِكَ » .

قوله تعالى : وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ﴿٤٦﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ

رَبِّكَ تُكَذِّبَانِ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : ( وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ) فيه مسألتان :

الأولى - لما ذكر أحوال أهل النار ذكر ما أعد للآبرار . والمعنى خاف مقامه بين يدي ربه للحساب فترك المعصية . ف « مَقَامٌ » مصدر بمعنى القيام . وقيل : خاف قيام ربه عليه أى إشرافه وأطلاعه عليه ؛ بيانه قوله تعالى : « أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ » . وقال مجاهد وإبراهيم النخعي : هو الرجل يهتّم بالمعصية فيذكر الله فيدعها من خوفه .

الثانية - هذه الآية دليل على أن من قال لزوجته : إن لم أكن من أهل الجنة فانت طالق أنه لا يحنث إن كان هم بالمعصية وتركها خوفاً من الله وحياءً منه . وقال به سيفيان الثوري وأفتى به . وقال محمد بن علي الترمذي : جنة لخوفه من ربه ، وجنة لتركه شهوته . وقال ابن عباس : من خاف مقام ربه بعد أداء الفرائض . وقيل : المقام الموضع ؛ أى خاف مقامه بين يدي ربه للحساب كما تقدم . ويجوز أن يكون المقام للعبد ثم يضاف إلى الله ، وهو كالأجل في قوله : « فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ » وقوله في موضع آخر :

(١) في ب ، ح ، ز ، س ، ل ، هـ : « من بكائك » .

(٢) راجع ج ٩ ص ٣٢٢ .

(٣) راجع ج ٧ ص ٢٠٢ .

« إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ » . ( جَنَّاتٍ ) أى لمن خاف جنتان على حدة ؛ فلكل خائف جنتان . وقيل : جنتان لجميع الخائفين ؛ والأقول أظهر . وروى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الجنتان بستانان فى عرض الجنة كل بستان مسيرة مائة عام فى وسط كل بستان دار من نور وليس منها شئ إلا يهترنفة وخضرة ، قرارها ثابت وشجرها ثابت » ذكره المهدوى والثعلبى أيضا من حديث أبى هريرة . وقيل : إن الجنتين جنته التى خلقت له وجنة ورثها . وقيل : إحدى الجنتين منزله والأخرى منزل أزواجه كما يفعله رؤساء الدنيا . وقيل : إن إحدى الجنتين مسكنه والأخرى بستانه . وقيل : إن إحدى الجنتين أسافل القصور والأخرى أعاليها . وقال مقاتل : هما جنة عدن وجنة النعيم . وقال الفراء : إنما هى جنة واحدة ؛ فتنى لرءوس الآى . وأنكر القتبى هذا وقال : لا يجوز أن يقال خزنة النار عشرون وإنما قال تسعة عشر لمراعاة رءوس الآى . وأيضاً قال : « ذَوَاتَا أَفْنَانٍ » . وقال أبو جعفر النحاس : قال الفراء قد تكون جنة فتنى فى الشعر ؛ وهذا القول من أعظم الغلط على كتاب الله عز وجل ، يقول الله عز وجل : « جَنَّاتٍ » ويصفهما بقوله : « فِيهِمَا » فيدع الظاهر ويقول : يجوز أن تكون جنة ويحتج بالشعر ! وقيل : إنما كانتا اثنتين ليضعف له المرور بالتنقل من جهة إلى جهة . وقيل : نزلت فى أبى بكر الصديق رضى الله عنه خاصة حين ذكرات يوم الجنة حين أزلقت والنار حين برزت ؛ قاله عطاء وابن شوذب . وقال الضحاك : بل شرب ذات يوم لبناً على ظمأ فأعجبه ، فسأل عنه فأخبر أنه من غير رجل فاستقاه ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر إليه ؛ فقال : « رحمك الله لقد أنزلت فىك آية » وتلا عليه هذه الآية .

قوله تعالى : ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ﴿٤٨﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٤٩﴾

فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ ﴿٥٠﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٥١﴾

(٢) فى ز ، ل : « نور على نور » .

(١) راجع ج ١٨ ص ٢٩٩

قوله تعالى : ( ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ) قال ابن عباس وغيره : أى ذواتا ألوان من الفاكهة الواحد فنّ . وقال مجاهد : الأفنان الأغصان واحدها فنّ ؛ قال النابغة :  
 بكاء حمامية تدعو هديلاً \* مُفَجَّعِيَةً عَلَى فَنَنِ تَنْنِي<sup>(١)</sup>  
 وقال آخر يصف طائرین :

باتا على غُصْنِ بَانٍ فِي ذُرَى فَنَنِ \* يرددانِ لُحُونًا ذَاتَ الْوَائِنِ  
 أُرَادَ بِاللُّحُونِ اللِّغَاتِ . وَقَالَ آخَرُ :

مَا هَاجَ شَوْقَكَ مِنْ هَدِيلِ حَمَامِيَةٍ \* تَدْعُو عَلَى فَنَنِ الْقُصُوفِ حَمَامًا  
 تَدْعُو أَبَا فَرَخَيْنِ صَادِفِ ضَارِبًا \* ذَا مِخْلَبَيْنِ مِنَ الصُّقُورِ قَطَامًا

والفنن جمعه أفنان ثم الأفانين ؛ وقال يصف رحي :

\* لَهَا زِمَامٌ مِنْ أَفَانِينَ الشَّجَرِ \*

وشجرة فنّ أى ذات أفنان وفنواء أيضا على غير قياس . وفي الحديث : " أن أهل الجنة مرء <sup>و</sup> مكملون أولو أفانين " . يد أولو فنن وهو جمع أفنان ، وأفنان جمع فنن [ وهو الخصلة <sup>(٢)</sup> ] من الشعر شبهة بالغصن . ذكره المروى . وقيل : « ذَوَاتَا أَفْنَانٍ » أى ذواتا سعة وفضل على ما سواهما ؛ قاله قتادة . وعن مجاهد أيضا وعكرمة : إن الأفنان ظل الأغصان على الحيطان .

قوله تعالى : ( فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ ) أى فى كل واحدة منهما عين جارية . قال ابن عباس : تجريان ماء بالزيادة والكرامة من الله تعالى على أهل الجنة . وعن ابن عباس أيضا والحسن : تجريان بالماء الزلال ؛ إحدى العينين التسليم والأنحري السلسبيل . وعنه أيضا :

(١) قبل هذا البيت :

أَسَانِلُهَا وَقَدْ سَفَهَتْ دَمُوعِي \* كَانَ مَبِضْمِنِ غُرُوبِ مَحْنِ

(٢) الزيادة من النهاية لابن الأثير .

عينان مثل الدنيا أضمافا مضاعفة ، حصباؤها الياقوت الأحمر والزبرجد الأخضر ، وتراهما الكافور ، وحماهما المسك الأذفر ، وحافتاها الزعفران . وقال عطية : إحداهما من ماء غير آمن ، والأخرى من نحر لذة للشاربين . وقيل : تجريان من جبل من مسك . وقال أبو بكر الوراق : فيهما عينان تجريان لمن كانت عيناه في الدنيا تجريان من مخافة الله عز وجل .

قوله تعالى : فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ ﴿٥٢﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تُكذِّبَانِ ﴿٥٣﴾ مُتَكِبِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَّائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ ﴿٥٤﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تُكذِّبَانِ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ( فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ ) أى صنفان وكلاهما حلوا يستلذ به . قال ابن عباس : ما في الدنيا شجرة حلوة ولا مرة إلا وهى في الجنة حتى الحنظل إلا أنه حلوا . وقيل : ضربان رطب ويابس لا يقصر هذا عن ذلك في الفضل والطيب . وقيل : أراد تفضيل هاتين الجنة على الجنة اللتين دونهما ، فإنه ذكرها هنا عينين جاريتين ، وذكر ثم عينين تنضخان بالماء والنضخ دون الجرى ، فكانه قال : في تبتك الجنة من كل فاكهة نوع ، وفي هذه الجنة من كل فاكهة نوعان .

قوله تعالى : ( مُتَكِبِينَ عَلَى فُرُشٍ ) هو نصب على الحال . والفُرُش جمع فراش . وقرا أبو حيوة «فُرُش» بإسكان الراء . ( بَطَّائِنُهَا ) جمع بطانة وهى التى تحت الظهارة . والإستبرق ما فظ من الديباج وخشن ، أى إذا كانت البطانة التى تلى الأرض هكذا فما ظنك بالظهارة ؟ قاله ابن مسعود وأبو هريرة . وقيل لسعيد بن جبيرة : البطائن من إستبرق فما الظواهر ؟ قل : هذا مما قال الله : « فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ » . وقال ابن عباس : إنما وصف لكم بطائنها لتهدى إليه قلوبكم ، فأما الظواهر فلا يعلمها إلا الله . وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ظواهرها نور يتلأأ » . وعن الحسن : بطائنها من إستبرق ، وظواهرها من نور جامد . وعن الحسن أيضا : البطائن هى الظواهر ،

(١) راجع ج ١٤ ص ١٠٣

وهو قول الفراء، وروى عن قتادة، والعرب تقول للظهر بطناً، فيقولون : هذا ظهر السماء، وهذا بطن السماء؛ لظاهرها الذي نراه . وأنكر ابن قتيبة وغيره هذا ، وقالوا : لا يكون هذا إلا في الوجهين المتساويين إذا ولى كل واحد منهما قوماً ، كالحائط بينك وبين قوم ؛ وعلى ذلك أمر السماء . ( وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ ) الجنى ما يجتنى من الشجر ؛ يقال : أنا نا يجنائة طيبة لكل ما يجتنى . وثمر جنى على فصيل حين جنى ؛ وقال :

هَذَا جَنَائِي وَخِيَارُهُ فِيهِ \* إِذْ كُلُّ جَانٍ يَدُهُ إِلَى فِيهِ

وقرى « جنى » بكسر الجيم . « دان » قريب . قال ابن عباس : تدنو الشجرة حتى يجتنىها ولى الله إن شاء قائماً وإن شاء قاعداً وإن شاء مضطجماً ؛ لا يرد يده بعد ولا شوكه .

قوله تعالى : فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ لَمْ يَطْمِئِنَّ أَنْسَ قَبْلَهُمْ

وَلَا جَانٌّ ﴿٥٦﴾ فَبِأَيِّ آءِ رَبِّكُمَا تُكذِّبَانِ ﴿٥٧﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ ) قيل : في الجنتين المذكورتين . قال الزجاج : وإنما قال : « فِيهِنَّ » ولم يقل فيهما ؛ لأنه عنى الجنتين وما أعد لصاحبهما من النعيم . وقيل : « فِيهِنَّ » يعود على الفرش التي بطائنها من استبرق ؛ أى في هذه الفرش « قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ » أى نساء قاصرات الطرف ، قصرن أعينهن على أزواجهن فلا يرين غيرهم . وقد مضى في « والصفات » (٢) ووحد الطرف مع الإضافة إلى الجمع لأنه في معنى المصدر ؛ من طرفت عينه نظيف طرفاً ، ثم سميت العين بذلك فأتى عن الواحد والجمع ؛ كقولهم : قوم عدل وصوم .

(١) هو عمرو بن عدى اللخمي ابن أخت جذيمة الأبرش ، وهو مثل يضرب للرجل يؤثر صاحبه بخيار ما عنده .

(٢) راجع ج ١٥ ص ٨٠

الثانية - قوله تعالى : ( لَمْ يَطْمِئُنُّ ) أى لم يصبين بالجماع قبل أزواجهن هؤلاء أحد . الفراء : والطمت الافضاض وهو النكاح بالتدبيرة ؛ طمّتها يطمّتها ويطمّتها طمّتها إذا أنتضها . ومنه قيل : امرأة طامت أى حائض . وغير الفراء يخالفه فى هذا ويقول : طمّتها بمعنى وطئها على أى الوجوه كان . إلا أن قول الفراء أعرف وأشهر . وقرأ الكسائى « لَمْ يَطْمِئُنُّ » بضم الميم ؛ يقال : طمّنت المرأة تطمّنت بالضم حاضت . وطمّنت بالكسر لغة فهى طامت ؛ وقال الفرزدق :

وَقَعْنُ<sup>(١)</sup> إِلَى لَمْ يَطْمِئُنُّ قَبْلِي \* وَهَنْ أَصْحَبُ مِنْ بَيْضِ النَّعَامِ

وقيل : « لَمْ يَطْمِئُنُّ » لم يمسس ؛ قال أبو عمرو : والطمت المسّ وذلك فى كل شىء يمس . ويقال للرتع : ما طمّت ذلك المرتع قبلنا أحدٌ ، وما طمّت هذه الناقة حبلٌ ؛ أى مامسها عقال . وقال المبرد : أى لم يذللّهن إمس قبلهم ولا جان ؛ والطمت التذليل . وقرأ الحسن « جَان » بالهمز .

الثالثة - فى هذه الآية دليل على أن الجن تغشى كالإنس ، وتدخل الجنة ويكون لهم فيها جنّيات . قال ضمرة : للمؤمنين منهم أزواج من الحور العين ؛ فالإنسيات الإنس ، والجنّيات للجن . وقيل : أى لم يطمت ما وهب الله للمؤمنين من الجن فى الجنة من الحور العين من الجنّيات جنّ ، ولم يطمت ما وهب الله للمؤمنين من الإنس فى الجنة من الحور العين من الإنسيات إنس ؛ وذلك لأن الجن لا تطأ بنات آدم فى الدنيا . ذكره القشيرى .

قلت : قد مضى فى « النمل » القول فى هذا وفى « سبحان » أيضًا ، وأنه جائز أن تطأ بنات آدم . وقد قال مجاهد : إذا جامع الرجل ولم يسم أنطوى الجن على إحليله بفامع معه فذلك قوله تعالى : ( لَمْ يَطْمِئُنُّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ ) وذلك بأن الله تبارك وتعالى وصف الحور العين بأنه لم يطمّهن إنس قبلهم ولا جان . يعلمك أن نساء الآدميات قد يطمّهن الجن ، وأن الحور العين قد برثن من هذا العيب ونزهن ، والطمت الجماع . ذكره بكالته الترمذى الحكيم ، وذكره المهدوى أيضا والشعلبى وغيرهما والله أعلم .

(١) فى ب : « دفن » . (٢) راجع ج ١٢ ص ٢١١ (٣) راجع ج ١٠ ص ٢٨٩

قوله تعالى : كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ ﴿٥٨﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٥٩﴾ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ ﴿٦٠﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٦١﴾

قوله تعالى : ( كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ ) روى الترمذى عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن المرأة من نساء أهل الجنة ليرى بياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى نحتها " وذلك بأن الله تعالى يقول : « كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ »<sup>(١)</sup> فأما الياقوت فإنه حجر لو أدخلت فيه سلكا ثم استصففته لأرسته [ من ورائه ] و يروى موقوفاً . وقال عمرو بن ميمون : إن المرأة من الحور العين لتلبس سبعين حلة فيرى نحر ساقها من وراء ذلك ، كما يرى الشراب الأحمر في الزجاجة البيضاء . وقال الحسن : هن في صفاء الياقوت ، و بياض المرجان .<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى : ( هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ ) « هَلْ » في الكلام على أربعة أوجه : تكون بمعنى قد كقوله تعالى : « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ » ، وبمعنى الاستفهام كقوله تعالى : « فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا » ، وبمعنى الأمر كقوله تعالى : « فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ »<sup>(٣)</sup> ، وبمعنى ما في المجد كقوله تعالى : « فَهَلْ عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ »<sup>(٤)</sup> ، و « هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ » . قال عكرمة : أى هل جزاء من قال لا إله إلا الله إلا الجنة . ابن عباس : ما جزاء من قال لا إله إلا الله وعمل بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم إلا الجنة . وقيل : هل جزاء من أحسن في الدنيا إلا أن يحسن إليه في الآخرة ، قاله ابن زيد . وروى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ « هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ » ثم قال : « هل تدررون ماذا قال ربكم » قالوا الله ورسوله أعلم ، قال : « يقول ما جزاء من أنعمت عليه بالتوحيد إلا الجنة » . وروى ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ

(١) الزيادة من صحيح الترمذى . (٢) كذا في الأصول ، والمعهود أن المرجان أحمر . (٣) راجع ج ١٩ ص ٣٠٦

(٤) راجع ج ٧ ص ٢٠٩ (٥) راجع ج ٦ ص ٢٩٢ (٦) راجع ج ١٠ ص ١٠٣

هذه الآية فقال : " يقول الله هل جزاء من أنعمت عليه بمعرفتي وتوحيدي إلا أن أسكنه جنتي وحظيرة قُدسي برحمتي " وقال الصادق : هل جزاء من أحسنت عليه في الأزل إلا حفظ الإحسان عليه في الأبد . وقال محمد بن الحنفية والحسن : هي مُسَجَّلَةٌ لِلسَّبَرِ وَالْفَاجِرِ ، أى مرسله على الفاجر في الدنيا والبر في الآخرة .

قوله تعالى : وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ ﴿٦٤﴾ فَبِأَيِّ آءِ رَبِّكُمَا تُكذِّبَانِ ﴿٦٥﴾  
مُدَاهَمَّتَانِ ﴿٦٤﴾ فَبِأَيِّ آءِ رَبِّكُمَا تُكذِّبَانِ ﴿٦٥﴾

قوله تعالى : ( وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ ) أى وله من دون الجنة الأولى جنتان أخريان . قال ابن عباس : ومن دونهما في الدرَج . ابن زيد : ومن دونهما في الفضل . ابن عباس : والجنات لمن خاف مقام ربه ، فيكون في الأولى النخل والشجر ، وفي الأخرى الزرع والنبات وما أنبسط . الماوردي : ويحتمل أن يكون « وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ » لأتباعه لقصور منزلتهم عن منزلته ، إحداهما للهور العين ، والأخرى للولدان المخلدن ، ايتمى بهما الذكور عن الإناث . وقال ابن جريح : هي أربع : جنتان منها للسابقين المقربين « فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ » و « عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ » ، وجنتان لأصحاب اليمين « فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ » و « فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ » . وقال ابن زيد : إن الأولى من ذهب للمقربين ، والأخرى من ورق لأصحاب اليمين .

قلت : إلى هذا ذهب الحلبي أبو عبد الله الحسن بن الحسين في كتاب (منهاج الدين له) ، وأحتج بما رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس « وَلَيْنَ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّتَانِ » إلى قوله : « مُدَاهَمَّتَانِ » قال : تانك للمقربين ، وهاتان لأصحاب اليمين . وعن أبي موسى الأشعري نحوه . ولما وصف الله الجنة أشار إلى الفرق بينهما فقال في الأولى : « فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ » ، وفي الأخرى : « فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ » أى فوارتان ولكنهما ليستا كالبحاريتين لأن النضخ دون البحر . وقال في الأولى : « فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ » فتم ولم يخص . وفي الأخرى : « فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ » ولم يقل من كل فاكهة ، وقال



في الأوليين : « مُتَكِيْنٍ عَلَى فُرْشٍ بَطَّائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ » وهو الديباج ، وفي الأخيرين « مُتَكِيْنٍ عَلَى رَفْرَفٍ خُضِرَ وَعَبَقَرِيٌّ حَسَانٌ » والعبقريّ الوشى ، ولا شك أن الديباج أعلى من الوشى ، والرُفْرَفُ كسر الحباء ، ولا شك أن الفرش المعدة للأنكاء عليها أفضل من فضل الحباء . وقال في الأوليين في صفة الحور : « كَانَهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ » ، وفي الأخيرين « فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَانٌ » وليس كل حسن كحسن الياقوت والمرجان . وقال في الأوليين : « ذَوَاتَا أَفْنَانٍ » وفي الأخيرين « مُدْهَامَتَانِ » أي خضراوان كأنهما من شدة خضرتهما سوداوان ، ووصف الأوليين بكثرة الأغصان ، والأخريين بالخضرة وحدها ، وفي هذا كله تحقيق للمعنى الذي قصدنا بقوله : « وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٍ » وأهل ما لم يذكر من تفاوت ما بينهما أكثر مما ذكر . فإن قيل : كيف لم يذكر أهل هاتين الجنتين كما ذكر أهل الجنتين الأوليين ؟ قيل : الجنان الأربع لمن خاف مقام ربه إلا أن الخائفين لهم مراتب ، فالجنتان الأوليان لأعلى العباد رتبة في الخوف من الله تعالى ، والجنتان الأخريان لمن قصرت حاله في الخوف من الله تعالى . ومذهب الضحاك أن الجنتين الأوليين من ذهب وفضة ، والأخريين من ياقوت وزمرد وهما أفضل من الأوليين ، وقوله : « وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٍ » أي ومن أمامهما ومن قبلهما . وإلى هذا القول ذهب أبو عبد الله الترمذى الحكيم في ( نواذر الأصول ) فقال : ومعنى « وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٍ » أي دون هذا إلى العرش ، أي أقرب وأدنى إلى العرش ، وأخذ بفضلها على الأوليين بما سنذكره عنه . وقال مقاتل : الجنتان الأوابان جنة عدن وجنة النعيم ، والأخريان جنة الفردوس وجنة المأوى .

قوله تعالى : ( مُدْهَامَتَانِ ) أي خضروان من الرى ، قاله ابن عباس وغيره . وقال مجاهد : مسودتان . والدُّهْمَةُ في اللغة السواد ، يقال : فرس أدهم وبعير أدهم وناقة دهماء أي أشنبت زرقته حتى ذهب البياض الذي فيه ، فإن زاد على ذلك حتى أشنبت السواد فهو جَوْنٌ ، وادَّهَمَ الفرس أدهمًا أي صار أدهم . وادَّهَمَ الشيءُ أدهمًا أي أسواد ، قال الله

تعالى : «مُدَّهَامَتَانِ» أى سوداوان من شدة الخضرة من الرىّ ؛ والعرب تقول لكل أخضر أسود . وقال لبيد يرثى قتلى هوازن :

(١) وجاءوا به فى هودجٍ ووراءه • ككائبٍ خضرٍ فى نسيجِ السُّنُورِ

السُّنُورُ أبوس من قَدِّ كالدرع . وسميت قُرى العراق سوادًا لكثرة خضرتها . ويقال لليل المظلم : أخضر . ويقال : أباد الله خضراءهم أى سوادهم .

قوله تعالى : فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ ﴿٦٦﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٦٧﴾ فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ ﴿٦٨﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٦٩﴾

قوله تعالى : ( فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ ) أى فوارتان بالماء ؛ عن ابن عباس . والنضخ بالخاء أكثر من النضح بالخاء . وعنه أن المعنى نضاختان بالخير والبركة ؛ وقاله الحسن ومجاهد . ابن مسعود وابن عباس أيضا وأنس : تنضخ على أولياء الله بالمسك والعنبر والكافور فى دور أهل الجنة كما ينضخ رش المطر . وقال سعيد بن جبير : بأنواع الفواكه والماء . الترمذى : قالوا بأنواع الفواكه والنعم والجوارى المزينات والدواب المسرجات والياب الملونات . قال الترمذى : وهذا يدل على أن النضخ أكثر من الجرى . وقيل : تنبعان ثم تجريان .

قوله تعالى : ( فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ ) فيه مسألان .

الأولى — قال بعض العلماء : ليس الرمان والنخل من الفاكهة ؛ لأن الشىء لا يعطف على نفسه إنما يعطف على غيره . وهذا ظاهر الكلام . وقال الجمهور : هما من الفاكهة وإنما أعاد ذكر النخل والرمان لفضلهما وحسن موقعهما على الفاكهة ؛ كقوله تعالى :

(١) وجاءوا به : يعنى فزادة بن مسلة الحنفى . (٢) فى ب . « النعم » .

« حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى <sup>(١)</sup> » وقوله : « مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ <sup>(٢)</sup> » وقد تقدم . وقيل : إنما كررهما لأن النخل والرمان كانا عندهم في ذلك الوقت بمنزلة البرّ عندنا ؛ لأن النخل عاقمة قوتهم ، والرمان كالثمرات ، فكان يكثر غرسهما عندهم لحاجتهم إليهما ، وكانت الفواكه عندهم من ألوان الثمار التي يعجبون بها ؛ وإنما ذكر الفاكهة ثم ذكر النخل والرمان لعمومهما وكثرتهما عندهم من المدينة إلى مكة إلى ما والاها من أرض اليمن ؛ فأخرجهما في الذكر من الفواكه وأفرد الفواكه على حديثها . وقيل : أفردا بالذكر لأن النخل ثمره فاكهة وطعام ، والرمان فاكهة ودواء ، فلم يخلصا للتفكّه ؛ ومنه قال أبو حنيفة رحمه الله ، وهي المسألة :

الثانية — إذا حلف أن لا يأكل فاكهة فأكل رماناً أو رطباً لم يمينت . وخالفه أصحابه والناس . قال ابن عباس : الرمان في الجنة مثل البعير المقتب . وذكر ابن المبارك قال : أخبرنا سفيان عن حماد عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : نخّل الجنة جذوعها زمرّد أخضر ، وكرانيقها ذهب أحمر ، وسعفها كسوة لأهل الجنة ، منها قطعاتهم وحلّهم ، وثمرها أمثال القلال والدلاء ؛ أشد بياضاً من اللبن ، وأحلى من العسل ، وألين من الزبد ؛ ليس فيه عجم . قال : وحدثنا المسعودي عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة ، قال : نخّل الجنة نضيد من أصلها إلى فرعها ، وثمرها أمثال القلال كلما نزلت ثمرة عادت مكانها أخرى ، وإن ماءها ليجرى في غير أخدود ، والعنقود آثنا عشر ذراعاً .

قوله تعالى : فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ ﴿٧٠﴾ فَبِأَيِّ آءِ الْآءِ رَبِّكَ تَكْذِبَانَ ﴿٧١﴾

قوله تعالى : ﴿ فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ ﴾ فيه مسألان :

الأولى — قوله تعالى : « فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ » يعني النساء الواحدة خيرة على معنى ذوات خير . وقيل : « خَيْرَاتٌ » بمعنى خيرات نخفف ؛ كهين وابت . ابن المبارك : حدثنا

(٢) راجع ج ٢ ص ٢٦

(١) راجع ج ٢ ص ٢٠٨

(٣) في حاشية الجمل نقلاً عن القرطبي : والرمان كالشراب الخ . (٤) المعجم — بالتحريك — : النوى

الأوزاعي عن حسان بن عطية عن سعيد بن عامر قال : لو أن خيرة من « خيرات حسان »<sup>(١)</sup> أطلعت من السماء لأضاءت لها ، ولقهر ضوء وجهها الشمس والقمر ، ولنصيف<sup>(١)</sup> تكساه خيرة خير من الدنيا وما فيها . « حسان » أي حسان الخلق ، وإذا قال الله تعالى : « حسان » فن ذا الذي يقدر أن يصف حسنها ! وقال الزهري وقتادة : « خيرات » الأخلاق « حسان » الوجوه . وروى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث أم سلمة . وقال أبو صالح : لأنهن عذاري أ بكر .

وقرأ قتادة وابن السميع وأبو رجاء العطاردي وبكر بن حبيب السهمي « خيرات » بالتشديد على الأصل . وقد قيل : إن خيرات جمع خير والمعنى ذوات خير . وقيل : مختارات . قال الترمذي : فالخيرات ما أختارهن الله فأبدع خلقهن بأختياره ، فاختيار الله لا يشبه اختيار الآدميين . ثم قال : « حسان » فوصفهن بالحسن فإذا وصف خالق الحسن شيئاً بالحسن فانظر ما هناك . وفي الأوليين ذكر بأنهن « قاصرات الطرف » و « كأنهن الياقوت والمرجان » فانظر كم بين الخيرة وهي مختارة الله ، وبين قاصرات الطرف . وفي الحديث : « إن الحور العين يأخذ بعضهن بأيدي بعض ويتغنين بأصوات لم تسمع الخلائق بأحسن منها ولا يمثلهن نحن الراضيات فلا نسخط أبداً ونحن المقيمات فلا نظعن أبداً ونحن الخالدات فلا نموت أبداً ونحن الناعمات فلا نبؤس أبداً ونحن خيرات حسان حبيبات لأزواج كرام » . خرجه الترمذي بمعناه من حديث علي رضي الله عنه . وقالت عائشة رضي الله عنها : إن الحور العين إذا قلن هذه المقالة أجابهن المؤمنات من نساء أهل الدنيا : نحن المصليات وما صائت ، ونحن العمامات وما صمتن ، ونحن المتوضئات وما توضأتن ، ونحن المتصدقات وما تصدقتن . فقالت عائشة رضي الله عنها : فغلبن والله .

الثانية — وأختلف أيهما أكثر حسناً وأبهر جمالاً الحور أو الآدميات<sup>٩</sup> فقيل : الحور لما ذكر من وصفهن في القرآن والسنة ، واقوله عليه الصلاة والسلام في دعائه على الميت

(١) هو الخاروقيل المعبر . النهاية .

في الجنّاة : «وأبدله زوجاً خيراً من زوجته»، وقيل: الآدميات أفضل من الحور العين بسبعين ألف ضعف، وروى مرفوعاً، وذكر ابن المبارك: وأخبرنا رشدين عن ابن أنعم<sup>(١)</sup> عن حبان ابن أبي جبلة، قال: إن نساء الدنيا من دخل منهن الجنة فضّلن على الحور العين بما عملن في الدنيا، وقد قيل: إن الحور العين المذكورات في القرآن هن المؤمنات من أزواج النبيين والمؤمنين يُخلقن في الآخرة على أحسن صورة؛ قاله الحسن البصري، والمشهور أن الحور العين لسن من نساء أهل الدنيا وإنما هن مخلوقات في الجنة؛ لأن الله تعالى قال: «لَمْ يَطْمِئُنْ<sup>(٢)</sup> إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ» وأكثر نساء أهل الدنيا مطموئئات، ولأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إِنْ أَقْلٌ سَاكِنِي الْجَنَّةِ النَّسَاءُ» فلا يصيب كل واحد منهم امرأة، ووعد الحور العين لجماعتهم، فثبت أنهن من غير نساء الدنيا.

قوله تعالى: حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْجَنَّةِ ﴿٧٢﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٧٣﴾ لَمْ يَطْمِئُنْ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ ﴿٧٤﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٧٥﴾

قوله تعالى: (حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْجَنَّةِ) «حور» جمع حوراء، وهي الشديدة بياض العين الشديدة سوادها وقد تقدم، «مَقْصُورَاتٌ»<sup>(٢)</sup> محبوسات مستورات «فِي الْجَنَّةِ» في المجالس بالطوافات في الطرق؛ قاله ابن عباس، وقال عمر رضی الله عنه: الخيمة ذرة مجوفة، وقاله ابن عباس، وقال: هي فرسخ في فرسخ لها أربعة آلاف مصراع من ذهب، وقال الترمذي: الحكيم أبو عبد الله في قوله تعالى «حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْجَنَّةِ»: بلغنا في الرواية أن سحابة أمطرت من العرش فخلقت الحور من قطرات الرحمة، ثم ضرب على كل واحدة منهن خيمة على شاطئ الأنهار سعتها أربعون ميلاً وليس لها باب، حتى إذا دخل<sup>(٣)</sup> ولي الله الجنة

(١) هو عبد الرحمن بن زياد بن أنعم (بفتح أزه وسكون النون وضم المهملة).

(٢) راجع ج ١٥ ص ٨٠

(٣) في ب: «حتى إذا أحل رلى الله بالخيمة».

أنصدعت الخيمة عن باب ليعلم ولي الله أن أبصار المخلوقين من الملائكة والخدم لم تأخذها ،  
فهى مقصورة قد قصر بها عن أبصار المخلوقين . والله أعلم . وقال في الأولين : « فِيهِنَّ  
قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ » قصرن طرفهن على الأزواج ولم يذكر أنهن مقصورات ، فدل على أن  
المقصورات أعلى وأفضل . وقال مجاهد : « مَقْصُورَاتٌ » قد قُصِرْنَ على أزواجهن فلا يُرَدْنَ  
بدلاً منهم . وفي الصحاح : وقصرت الشيء أفصره قصراً حبسته ، ومنه مقصورة الجامع ،  
وقصرت الشيء على كذا إذا لم تجاوز به إلى غيره ، وأمراة قَصِيْرَة وقصورة أى مقصورة  
في البيت لا تترك أن تخرج ، قال كثير :

وَأَنْتِ الَّتِي حَبَيْتِ كُلَّ قَصِيْرَةٍ \* إِلَىٰ وَمَا تَذِرِي بِذَلِكَ الْقَصَاْرُ  
عَنْتِ قَصِيْرَاتِ الْمَجَالِ وَلَمْ أَرِدْ \* قِصَاْرَ الْخَطَاِ شَرُّ النِّسَاءِ الْبَحَاْرُ<sup>(١)</sup>

وأنشده الفراء قصورة؛ ذكره ابن السكيت . وروى أنس قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم :  
"مررت ليلة أسرى بي في الجنة بنهر حافتاه قباب المرجان فنوديت منه السلام عليك يا رسول  
الله فقلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء جوار من الحور العين استأذنن ربهن في أن يسلمن  
عليك فأذن لهن فقلن نحن الخالدات فلا نموت أبدا ونحن الناعمات فلا نبؤس أبدا ونحن  
الراضيات فلا نسخط أبدا أزواج رجال كرام" ثم قرأ النبي صلى الله عليه وسلم « حَوْرٌ  
مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ » أى محبوسات حبس صيانة وتكرمة . وروى عن أسماء بنت يزيد  
الأنشلية أنها أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ! إنا معشر النساء محصورات  
مقصورات ، قواعد بيوتكم وحواصل أولادكم ، فهل نشارككم في الأجر؟ فقال النبي صلى الله  
عليه وسلم : " نعم إذا أحسنن تبعل أزواجكن وطلبتن مرضاتهم " .<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى : ( لَمْ يَطْمِئِنَّ ) أى لم يمسسهن على ما تقدم قبل . وقراءة العامة « يَطْمِئِنَّ »  
بكسر الميم . وقرأ أبو حيوة الشامي وطلحة بن مصرف والأعرج والشيرازي عن الكسائي

(١) البعائر : جمع بحيرة بضم الباء القصيرة المجتمع الخلق .

(٢) في نسخ الأصل بنت عبيد والنصح من التهذيب . (٣) مصاحبتهم في الزوجية والعشرة .

بضم الميم في الحرفين . وكان الكسائي يكسر إحداهما ويضم الأخرى ويُخَيِّرُ في ذلك ، فإذا رفع الأولى كسر الثانية وإذا كسر الأولى رفع الثانية . وهي قراءة أبي إسحق السبعي . قال أبو إسحق : كنت أصلي خلف أصحاب علي - فيرفعون الميم ، وكنت أصلي خلف أصحاب عبد الله فيكسرونها ، فأستعمل الكسائي الأثرين . وهما لغتان طمّث وطمّث مثل يعرّشون ويعكفون ؛ فمن ضم فللجمع بين اللغتين ، ومن كسر فلأئنها الالفة السائرة . وإنما أعاد قوله : « لَمْ يَطْمِثُنَّ » ؛ ليبين أن صفة الحور المقصورات في الخيام كصفة الحور القاصرات الطرف . يقول : إذا [ قصرن <sup>(١)</sup> ] كانت لمن الخيام في تلك الحال .

قوله تعالى : مُتَكِبِينَ عَلَى رَفْرِفٍ خُضِرٍ وَعَبْقَرِيٍّ حَسَانٍ ﴿٧٦﴾ قِبَائِي  
 ءِ الْآءِ رَبِّكَمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٧٧﴾ تَبْرَكَ أَسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿٧٨﴾  
 قوله تعالى : ( مُتَكِبِينَ عَلَى رَفْرِفٍ خُضِرٍ ) الرفرف المحابس <sup>(٢)</sup> . وقال ابن عباس : الرفرف فضول الفرش والبسط . وعنه أيضا : الرفرف المحابس يتكثون على فضولها ؛ وقاله قتادة . وقال الحسن والقرظي : هي البسط . وقال ابن عيينة : هي الزرابي . وقال ابن كيسان : هي المرافق ؛ وقوله الحسن أيضا . وقال أبو عبيدة : هي حاشية الثوب . وقال الليث : ضرب من الثياب الخضمر تبسط . وقيل : الفُرُش المرتفعة . وقيل : كل ثوب عريض هند العرب فهو رفرف . قال ابن مقبل :

وإنا لسنزالون نَفْسِي نَعَالَنَا \* سَوَاقِطَ مِنْ أَصْنَافِ رِبِطٍ وَرَفْرِفٍ

وهذه أقوال متقاربة . وفي الصحاح : والرفرف ثياب خضمر تتخذ منها المحابس ، الواحدة رَفْرِفَةٌ . وقال سعيد بن جبير وابن عباس أيضا : الرفرف رياض الجنة ؛ وأشتقاق الرفرف

(١) في الأصول كلها : إذا ضمّ الح والضمير لا يجوز في الجنة ولذا أثبتنا بدل ضميرن قصرن .

(٢) المحابس : جمع محبس كقعد ثوب يطرح على ظهر الفراش للنوم عليه . وفي ل : المحابس ركلا المنين صحيح

كافي اللغمة .

من رَفَّ يَرَفُّ إذا أرتفع ؛ ومنه رَفْرَفَةُ الطائر لتحركه جناحيه في الهواء . وربما سموا الظالم رَفْرَافًا بذلك ؛ لأنه يرفرف بجناحيه ثم يعدو . ورفرف الطائر أيضًا إذا حرك جناحيه حول الشيء يريد أن يقع عليه . والرفرف أيضا كسر الحباء وجوانب الدرع وما تدلى منها ؛ الواحدة رَفْرَفَةٌ . وفي الخبر في وفاة النبي صلى الله عليه وسلم : فرَفَع الرِفْرَفَ فرأينا وجهه كأنه وَرَقَةٌ [ مُخَشِّخَش ]<sup>(١)</sup> أي رفع طرف الفسطاط . وقيل : أصل الرفرف من رَفَّ النبتُ يَرَفُّ إذا صار غضًا نضيرًا ؛ حكاه الثعلبي . وقال القتيبي : يقال للشيء إذا كثر ماؤه من النعمة والغضاضة حتى كاد يهتز : رَفَّ يَرَفُّ رَفْفًا ؛ حكاه الهروي . وقد قيل : إن الرفرف شيء إذا استوى عليه صاحبه رفرِف به وأهوى به كالمرجاح يمينا وشمالا ورفعا وخفضا يتلذذ به مع أنيسته ؛ قاله الترمذى الحكيم في ( نوادر الأصول ) وقد ذكرناه في « التذكرة » . قال الترمذى : فالرفرف أعظم خطرا من الفرش فذكره في الأولين « مُتَكَيِّفِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ » وقال هنا : « مُتَكَيِّفِينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضِيرٍ » فالرفرف هو شيء إذا استوى عليه الولي رفرِف به ؛ أي طار به هكذا وهكذا حيث ما يريد كالمرجاح ؛ وأصله من رفرِف بين يدي الله عز وجل ، روى لنا في حديث المعراج أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بلغ سِدْرَةَ المنتهى جاءه الرفرف فتناوله من جبريل وطار به إلى مسند العرش ، فذكر أنه قال : « طار بي يخفضني ويرفعني حتى وقف بي بين يدي ربي » ثم لما حان الانصراف تناوله فطار به خفضا ورفعا يهوى به حتى أداه إلى جبريل صلوات الله وملائمته عليه وجبريل يبكي ويرفع صوته بالتحميد ؛ فالرفرف خادم من الخدم بين يدي الله تعالى له خواص الأمور في محل الدنو والقرب ، كما أن البراق دابة يركبها الأنبياء مخصوصة بذلك في أرضه ، فهذا الرفرف الذي سخره الله لأهل الجنة الدانيتين هو متكأهما وفرشهما ، يرفرف بالولي على حافات تلك الأنهار وشطوطها حيث شاء إلى خيام أزواجه الحسيرات الحسان . ثم قال : ( وَعَبَقْرِيُّ حَسَانٌ ) فالعبقري ثياب منقوشة تبسط ، فإذا قال خالق النفوش إنها حسان فما ظنك بتلك العباقر ! . وقرأ عثمان رضي الله عنه والمجذرى والحسن وغيرهم « مُتَكَيِّفِينَ عَلَى رَفَارِفٍ » بالجمع غير مصروف كذلك

(١) زيادة من كتب اللغة .



« وَعَبَّاقِرِيُّ حَسَّانٍ » جمع رَفَرَفَ وَعَبَّقَرَى . و « رَفَرَفَ » اسم للجمع و « عَبَّقَرَى » واحد يدل على الجمع المنسوب إلى عَبَّقَر . وقد قيل : إن واحد رَفَرَفَ وَعَبَّقَرَى رَفَرَفَةٌ وَعَبَّقَرِيَّةٌ ، والرَّفَارِفُ وَالْعَبَّاقِرِيُّ جمع الجمع . والعَبَّقَرَى الطَّنَافِسُ الثَّخَانُ مِنْهَا ؛ قَالَ الْفَرَّاءُ . وقيل : الزَّرَابِيُّ ؛ عن ابن عباس وغيره . الحسن : هِيَ الْبُسُطُ . مجاهد : الدِّيَابِجُ . القَتِيبي : كل ثوب وشي عند العرب عَبَّقَرَى . قال أبو عبيد : هو منسوب إلى أرض يعمل فيها الأوشى فينسب إليها كل وشي حُبِك . قال ذو الرُّمَّة :

حَتَّى كَأَنَّ رِيَابِضَ الْفُسْفِ الْبَسْمَا \* مِنْ وَشِي عَبَّقَرٍ تَجَلِيلٌ وَتَنْجِيدٌ

ويقال : عَبَّقَرِيَّةٌ بِنَاحِيَةِ الْيَمَنِ تَنْسِجُ فِيهَا بُسُطٌ مَنقُوشَةٌ . وقال ابن الأنباري : إن الأصل فيه أن عَبَّقَرِيَّةً يَسْكُنُهَا الْجَنُّ يَنْسِبُ إِلَيْهَا كُلُّ فَائِقٍ جَلِيلٍ . وقال الخليل : كل جليل نَافِسٌ فَاضِلٌ وَفَانِحٌ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَغَيْرِهِمْ عِنْدَ الْعَرَبِ عَبَّقَرَى . ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم في عمر رضى الله عنه : « فَلَمْ أَرِ عَبَّقَرِيًّا مِنَ النَّاسِ يَفْرِي فَرِيَّهُ » وقال أبو عمرو بن العلاء وقد سئل عن قوله صلى الله عليه وسلم « فَلَمْ أَرِ عَبَّقَرِيًّا يَفْرِي فَرِيَّهُ » فقال : رُئِيسُ قَوْمِ وَجَلِيلِهِمْ . وقال زهير :

تَجَلِيلٌ عَلَيْهَا جِنَّةٌ عَبَّقَرِيَّةٌ \* جَدِيرُونَ يَوْمًا أَنْ يَنْأَلُوا فَيَسْتَعْلُوا

وقال الجوهري : الْعَبَّقَرَى مَوْضِعٌ تَزْعَمُ الْعَرَبُ أَنَّهُ مِنْ أَرْضِ الْجَنِّ .

قال لبيد :

\* كُھُولٌ وَشُبَّانٌ بِكِنَّةِ عَبَّقَرٍ (١)

ثم نسبوا إليه كل شيء يعجبون من حذقه وجودة صنعته وقوته فقالوا : عَبَّقَرَى وهو واحد وجمع . وفي الحديث : « إِنَّهُ كَانَ يَسْجُدُ عَلَى عَبَّقَرَى » وهو هذه البسطة التي فيها الأصباغ والقوش حتى قالوا : ظَلَمَ عَبَّقَرَى وهذا عَبَّقَرَى قَوْمٌ لِلرَّجُلِ الْقَوِي . وفي الحديث : « فَلَمْ أَرِ عَبَّقَرِيًّا يَفْرِي فَرِيَّهُ » ثم خاطبهم الله بما أعارفوه فقال : « وَعَبَّقَرِيُّ حَسَّانٍ » وقرأه بعضهم

(١) صدر البيت : \* ومن فاد من إخوانهم وبنيهم \*

« عَبَّاقِرِيَّ » وهو خطأ لأن المنسوب لا يجمع على نسبته . وقال قُطْرُب : ليس بمنسوب وهو مثل كُرْسِيٍّ وَكَرَاسِيٍّ وَبُحْتِيٍّ وَبَحْتَانِيٍّ . وروى أبو بكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ « مُتَكَيِّمِينَ عَلَى رَفَارِفِ خُضِرٍ وَعَبَّاقِرِ حَسَانٍ » ذكره الثعلبي . وضم الضاد من « خضر » قليل .

قوله تعالى : ( تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ) « تَبَارَكَ » تفاعل من البركة وقد تقدم . « ذِي الْجَلَالِ » أى العظمة . وقد تقدم « وَالْإِكْرَامِ »<sup>(١)</sup> . وقرأ عامر « ذُو الْجَلَالِ » بالواو وجعله وصفاً للاسم ، وذلك تقوية لكون الاسم هو المسمى . الباقيون « ذِي الْجَلَالِ » جعلوا « ذِي » صفة لـ « رَبِّكَ » . وكأنه يريد به الاسم الذى أفتح به السورة ؛ فقال : « الرَّحْمَنُ » فافتتح بهذا الاسم ، فوصف خلق الإنسان والجن ، وخلق السموات والأرض وصنعه ، وأنه « كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » ووصف تديره فيهم ، ثم وصف يوم القيامة وأهوالها ، وصفة النار ثم ختمها بصفة الجنان . ثم قال فى آخر السورة : « تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » أى هذا الاسم الذى أفتح به هذه السورة ؛ كأنه يعلمهم أن هذا كله خرج لكم من رحمتي ، فمن رحمتي خلقتكم وخلقت لكم السماء والأرض والخلق والخليقة والجنة والنار ؛ فهذا كله لكم من اسم الرحمن فمدح اسمه ثم قال : « ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » جليل فى ذاته ، كريم فى أفعاله . ولم يختلف القراء فى إجراء النعت على الوجه بالرفع فى أول السورة ، وهو يدل على أن المراد به وجه الله الذى يلقى المؤمنون عندما ينظرون إليه ، فيستبشرون بحسن الجزاء ، وجميل اللقاء ، وحسن العطاء . والله أعلم .

(١) راجع ج ١٣ ص ١

(٢) راجع ص ١٦٥ من هذا الجزء .

(٣) فى ب : « والشياطين » .

## سورة الواقعة

مكية ، وهي سبع وتسعون آية

مكية في قول الحسن ومكرمة وجابر وعطاء . وقال ابن عباس وقتادة : إلا آية منها نزلت بالمدينة وهي قوله تعالى : « وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ » . وقال الكلبي : مكية إلا أربع آيات ، منها آيتان « أَفِيهِذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ . وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ » نزلنا في سفره إلى مكة ، وقوله تعالى : « ثُلَّةٌ مِنَ الْأُولَىٰ . وَثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ » نزلنا في سفره إلى المدينة . وقال مسروق : من أراد أن يعلم نبأ الأولين والآخرين ، ونبا أهل الجنة ، ونبا أهل النار ، ونبا أهل الدنيا ، ونبا أهل الآخرة ، فليقرأ سورة الواقعة . وذكر أبو عمر ابن عبد البر في « التمهيد » و « التعليق » والثعلبي أيضا : أن عثمان دخل على ابن مسعود يعوده في مرضه الذي مات فيه فقال : ما تشكي ؟ قال : ذنوبي . قال : فما تشتهي ؟ قال : رحمة ربي . قال : أفلا ندعوك طبيبا ؟ قال : الطيب أمرضني . قال : أفلا نأمر لك بعطائك ؟ قال : لا حاجة لي فيه ، حبسته عنى في حياتي ، وتدفعه لي عند مماتي ؟ قال : يكون ابناتك من بعدك . قال : أتخشى على بناتي الفاقة من بعدى ؟ إنى أمرتهن أن يقرأن سورة « الواقعة » كل ليلة ، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا » .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴿١﴾ لَيْسَ لَوْقَعَتِهَا كَاذِبَةٌ ﴿٢﴾ خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ﴿٣﴾  
 إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ﴿٤﴾ وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا ﴿٥﴾ فَكَانَتْ  
 هَبَاءً مُنْبَثًا ﴿٦﴾

قوله تعالى : ( إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ) أى قامت القيامة ، والمراد النفخة الأخيرة . وسميت واقعة لأنها تقع عن قرب ، وقيل : لكثرة ما يقع فيها من الشدائد . وفيه إضمار ، أى أذكروا

إذا وقعت الواقعة، وقال الجرجاني: «إذا» صلة؛ أي وقعت الواقعة؛ كقوله: «أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ»<sup>(١)</sup> و«أَتَى أَمْرُ اللَّهِ»<sup>(٢)</sup> وهو كما يقال: قد جاء الصوم أي دنا وأقرب. وعلى الأول «إذا» للوقت، والجواب قوله: «فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ»، (لَيْسَ لَوْقَعَتِهَا كَاذِبَةٌ) الكاذبة مصدر بمعنى الكذب، والعرب قد تضع الفاعل والمفعول موضع المصدر؛ كقوله تعالى: «لَا تَسْمَعُ فِيهَا لِأَغْيَةٍ»<sup>(٣)</sup> أي لغو، والمعنى لا يسمع لها كذب؛ قاله الكسائي. ومثله قول العامة: عانداً بالله أي معاذ الله، وقم قائماً أي قم قياماً. ولبعض نساء العرب ترقص أبناها:

قُم قائماً قُم قائماً \* أصبت عبداً نائماً

وقيل: الكاذبة صفة والموصوف محذوف، أي ليس لوقعتها حال كاذبة؛ أو نفس كاذبة؛ أي كل من يخبر عن وقعته صادق. وقال الزجاج: «لَيْسَ لَوْقَعَتِهَا كَاذِبَةٌ» أي لا يرد لها شيء. ونحوه قول الحسن وقتادة: وقال الثوري: ليس لوقعتها أحد يكذب بها. وقال الكسائي<sup>(٥)</sup> أيضاً: ليس لها تكذيب؛ أي ينبغي ألا يكذب بها أحد. وقيل: إن قيامها جِدُّ لا هزل فيه.

قوله تعالى: ﴿خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ﴾ قال عكرمة ومقاتل والسُّدِّي: خفضت الصوت فاسمعت من دنا ورفعت من نأى؛ يعني اسمعت القريب والبعيد. وقال السُّدِّي: خفضت المتكبرين ورفعت المستضعفين. وقال قتادة: خفضت أقواماً في عذاب الله، ورفعت أقواماً إلى طاعة الله. وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: خفضت أهداء الله في النار، ورفعت أولياء الله في الجنة. وقال محمد بن كعب: خفضت أقواماً كانوا في الدنيا مرفوعين، ورفعت أقواماً كانوا في الدنيا منخفضين. وقال ابن عطاء: خفضت أقواماً بالعدل، ورفعت آخرين بالفضل. والخفض والرفع يستعملان عند العرب في المكان والمكانة، والعز والمهانة. ونسب سبحانه الخفض والرفع للقيامة

(٢) راجع ص ١٢٥ من هذا الجزء.

(٤) في ب: «ليس لها كذب».

(١) راجع ج ١٠ ص ٦٥

(٣) راجع ج ٢٠ ص ٢٢

(٥) في ب: «الحسن».

توسعاً ومجازاً على عادة العرب في إضاقها الفعل إلى المحل والزمان وغيرهما مما لم يكن منه الفعل ؛ يقولون : لَيْلٌ نَأْتُمُّ ونهار صائم . وفي التنزيل : « بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ »<sup>(۱)</sup> والخافض والرافع على الحقيقة إنما هو الله وحده ؛ فرفع أولياءه في أعلى الدرجات ، وخفض أعداءه في أسفل الدرجات . وقرأ الحسن وعيسى الثقفي « خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ » بالنصب . الباقيون بالرفع على إضمار مبتدأ ، ومن نصب فعلى الحال . وهو عند الفراء على إضمار فعل ؛ والمعنى : إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ . لَيْسَ لَوْقَعَتِهَا كَاذِبَةٌ — وقعت : خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ . والقيامة لا شك في وقوعها ، وأنها ترفع أقواماً وتضع آخرين على ما بيناه .

قوله تعالى : ( إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ) أى زلزلت وحُركت عن مجاهد وغيره ؛ يقال : رَجَّه يَرْجُه رَجًّا أى حركه وزلزله . وناقفة رجاء أى عظيمة السَّنام . وفي الحديث : « مَنْ رَكِبَ الْبَحْرَ حِينَ يَرْتَجُّ فَلَا ذِمَّةَ لَهُ » يعنى إذا اضطربت أمواجه . قال الكلبي : وذلك أن الله تعالى إذا أوحى إليها اضطربت فرقا من الله تعالى . قال المفسرون : تَرْتَجُّ كما يَرْتَجُّ الصَّبِيّ في المهد حتى ينهدم كل ما عليها ، وينكسر كل شيء عليها من الجبال وغيرها . وعن ابن عباس الرِّجَّةُ الحركة الشديدة يسمع لها صوت . وموضع « إِذَا » نصب على البدل من « إِذَا وَقَعَتِ » . ويجوز أن ينتصب بـ « خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ » أى تخفض وترفع وقت رجّ الأرض وبسّ الجبال ؛ لأن عند ذلك ينخفض ما هو مرتفع ، ويرتفع ما هو منخفض . وقيل : أى وقعت الواقعة إذا رجّت الأرض ؛ قاله الزجاج والجرجاني . وقيل : أى أذكر « إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًّا » مصدر وهو دليل على تكرير الزلزلة .

قوله تعالى : ( وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا ) أى فنتت ؛ عن ابن عباس . مجاهد : كما يبس الدقيق أى يُلَّتْ . والبسيصة السويق أو الدقيق يُلَّتْ بالسمن أو بالزيت ثم يؤكل ولا يطبخ وقد يتخذ زادا . قال الرازي :

لَا تُحْبِزُ حُبْزًا وَبُسًّا بَسًّا . وَلَا تُطْبِلُ طَبْلًا بِطْبًا

(۱) راجع ج ۱ ص ۲۰۲

وذكر أبو عبيدة : أنه لَصُّ من غَطْفان أراد أن يخبز نخاف أن يُعَجَّل عن ذلك فأكله عَجِينًا .  
 والمعنى أنها خُلِطت فصارت كالدقيق المتتوت بشيء من الماء . أى تصير الجبال تراباً فيختلط  
 البعض ببعض . وقال الحسن : وبُسَّتْ قلعَت من أصلها فذهبت ؛ نظيره : « يَنْسِفُهَا رَبِّي  
 نَسْفًا » . وقال عطية : بُسَطَت كالرمل والتراب . وقيل : البَسُّ السَّوْقُ أى سبقت الجبال .  
 قال أبو زيد : البَسُّ السَّوْقُ ؛ وقد بَسَّتُ الإبلُ أْبْسُهَا بالضم بَسًا . وقال أبو عبيد : بَسَّت  
 الإبلُ وأبَسَّت لغتان إذا زجرتها وقلت لها يَسُّ يَسُّ . وفى الحديث : « يخرج قوم من المدينة  
 إلى اليمن والشام والعراق يَبْسُونَ والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون » ومنه الحديث الآخر :  
 « جاءكم أهل اليمن يَبْسُونَ عِيَالَهُمْ »<sup>(٢)</sup> والعرب تقول : جِئْتُ بِهِ مِنْ حَسَّكَ وَبَسَّكَ . ورواهما  
 أبو زيد بالكسر ؛ فعنى من حَسَّكَ من حيث أحسسته ، وبَسَّكَ من حيث بلغه مسيرك . وقال  
 مجاهد : سالت سيلا . عكرمة : هُدَّتْ هَذَا . محمد بن كعب : سِيرْتُ سِيرًا ؛ ومنه قول  
 الأغلب العجلى<sup>(٣)</sup> :

وقال الحسن : قطعت قطعاً . والمعنى متقارب .

قوله تعالى : ﴿ فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا ﴾ قال على رضى الله عنه : الهباء المنبث الزهج الذى  
 يسطع من حوافر الدواب ثم يذهب ، فجعل الله أعمالهم كذلك . وقال مجاهد : الهباء  
 هو الشعاع الذى يكون فى الكوة كهيئة الغبار . وروى نحوه عن ابن عباس . وعنه أيضا :  
 هو ما تطاير من النار إذا اضطربت يطير منها شرر فإذا وقع لم يكن شيئاً . وقاله عطية . وقد  
 مضى فى « الفرقان » عند قوله تعالى : « وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مُنْثُورًا »<sup>(٥)</sup>  
 وقراءة العامة « مُنْبَثًا » بالناء المثلثة أى متفرقا من قوله تعالى : « وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ »<sup>(٦)</sup>  
 أى فزق ونشر . وقرا مسروق والنخعي وأبو حيوة « مُنْبَثًا » بالناء المثناة أى منقطعاً من قولهم :  
 بثه الله أى قطعه ؛ ومنه البتات .

(١) راجع ج ١١ ص ٢٤٥ (٢) أى يسوقون عيالهم .

(٣) بياض بالأصول فى موضع الشاهد من قول الأغلب العجلى الراجز ولم نشر عليه .

(٤) الرمح بالفتح وبالإسكان الغبار . (٥) راجع ج ١٣ ص ٢٢ (٦) راجع ج ٢ ص ١٩٦

قوله تعالى : وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ﴿٧﴾ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ  
الْمَيْمَنَةِ ﴿٨﴾ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ﴿٩﴾ وَالسَّابِقُونَ  
السَّابِقُونَ ﴿١٠﴾ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ﴿١١﴾ فِي جَنَّةٍ النَّعِيمِ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ( وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ) أى أصنافا ثلاثة كل صنف يشا كل ما هو منه ، كما يشا كل  
الزوج الزوجة ، ثم بين من هم فقال : ( فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ) « وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ » و« السَّابِقُونَ » ؛  
فأصحاب الميمنة هم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين إلى الجنة ، وأصحاب المشأمة هم الذين يؤخذ  
بهم ذات الشمال إلى النار ؛ قاله السدي . والمشأمة المبسرة وكذلك الشأمة . يقال : قد  
فلان شأمة . ويقال : يافلان شائم بأصحابك ؛ أى خذ بهم شأمة أى ذات الشمال . والعرب  
تقول للبد الشمال الشؤمى ، وللجانب الشمال الأشأم . وكذلك يقال لما جاء عن اليمين اليمُنْ ،  
ولما جاء عن الشمال الشؤم . وقال ابن عباس والسدي : أصحاب الميمنة هم الذين كانوا  
عن يمين آدم حين أخرجت الذرية من صلبه فقال الله لهم : هؤلاء فى الجنة ولا أبالى . وقال  
زيد بن أسلم : أصحاب الميمنة هم الذين أخذوا من شق آدم الأيمن يومئذ ، وأصحاب المشأمة  
الذين أخذوا من شق آدم الأيسر . وقال عطاء ومحمد بن كعب : أصحاب الميمنة من أوتى  
كتابه بيمينه ، وأصحاب المشأمة من أوتى كتابه بشماله . وقال ابن جريج : أصحاب الميمنة هم  
أهل الحسنات ، وأصحاب المشأمة هم أهل السيئات . وقال الحسن والربيع : أصحاب الميمنة  
الميامين على أنفسهم بالأعمال الصالحة ، وأصحاب المشأمة المشائم على أنفسهم بالأعمال  
السيئة القبيحة . وفى صحيح مسلم من حديث الإسراء عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال : « فلما علونا السماء الدنيا فإذا رجل عن يمينه أسودة وعن يساره أسودة - قال -  
فإذا نظر قبل يمينه ضحك وإذا نظر قبل شماله بكى - قال - فقال مرحبا بالنبي الصالح  
والابن الصالح - قال - قلت يا جبريل من هذا قال هذا آدم عليه السلام وهذه الأسودة  
التي عن يمينه وعن شماله نَسَمَ بنيه فأهل اليمين أهل الجنة والأسودة التي عن شماله أهل  
النار » وذكر الحديث . وقال المبرد : وأصحاب الميمنة أصحاب التقدم ، وأصحاب المشأمة

أصحاب التأخر . والعرب تقول : أجمعلني في يمينك ولا تجعلني في شمالك ؛ أي أجمعلني من المتقدمين ولا تجعلنا من المتأخرين . والتكرير في « مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ » . و« مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ » للتفخيم والتعجيب ؛ كقوله : « الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ » و« الْقَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ » كما يقال : زيد ما زيد ! وفي حديث أم زرع رضي الله عنها : <sup>(١)</sup> مَا لِكُ وَمَا مَالِكُ ! والمقصود تكثير ما لأصحاب الميمنة من الثواب ولأصحاب المشأمة من العقاب . وقيل : « أَصْحَابُ » رفع بالابتداء والخبر « مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ » كأنه قال : « فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ » ما هم ؛ المعنى : أي شيء هم . وقيل : يجوز أن تكون « ما » تأكيداً ، والمعنى فالذين يعطون كتابهم بأيامهم هم أصحاب التقدم وعلو المنزلة . قوله تعالى : ( وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ) روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « السابقون الذين إذا أعطوا الحق قبلوه وإذا سئلوه بذلوه وحكموا للناس بحكمهم لأنفسهم » ذكره المهدوي . وقال محمد بن كعب القرظي : إنهم الأنبياء . الحسن وقتادة : السابقون إلى الإيمان من كل أمة . ونحوه عن عكرمة . محمد بن سيرين : هم الذين صلوا إلى القبلتين ؛ دليله قوله تعالى : « وَالسَّابِقُونَ الْأُولُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ » . وقال مجاهد وغيره : هم السابقون إلى الجهاد ، وأول الناس رواحا إلى الصلاة . وقال علي رضي الله عنه : هم السابقون إلى الصلوات الخمس . الضحاك : إلى الجهاد . سعيد بن جبير : إلى التوبة وأعمال البر ؛ قال الله تعالى : « وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ <sup>(٢)</sup> » ثم أثنى عليهم فقال : « أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ <sup>(٣)</sup> » . وقيل : إنهم أربعة ؛ منهم سابق أمة موسى وهو حزقيل مؤمن آل فرعون ، وسابق أمة عيسى وهو حبيب النجار صاحب أنطاكية ، وسابقان في أمة محمد صلى الله عليه وسلم وهما أبو بكر وعمر رضي الله عنهما ؛ قاله ابن عباس ؛ حكاه الماوردي . وقال شبيب بن العجلان : الناس ثلاثة ؛ فرجل أبتكر للخير في حداثة سنه

(١) حديث أم زرع رواه مسلم في فضائل الصعابة عن فائسة رضي الله عنها أنه : جلس إحدى عشرة امرأة فتاهدن وتماقدن إلا يكتمن من أخبار أزواجهن شيئا ، فقالت إحداهن : زوجي مالك وما مالك ! مالك خير من ذلك ... الخ . الحديث . (٢) في ب ، ز ، ح ، س ، ل ، هـ : « يوثون كتابهم » . (٣) راجع ج ٨ ص ٢٣٥ (٤) راجع ج ٤ ص ٢٠٣ (٥) راجع ج ١٢ ص ١٣٣



داوم عليه حتى خرج من الدنيا فهذا هو السابق المقرب، ورجل ابتكر عمره بالذنوب ثم طول الغفلة ثم رجع بتوبته حتى ختم له بها فهذا من أصحاب اليمين، ورجل ابتكر عمره بالذنوب ثم لم يزل عليها حتى ختم له بها فهذا من أصحاب الشمال . وقيل : هم كل من سبق إلى شيء من أشياء الصلاح . ثم قيل : « السَّابِقُونَ » رفع بالابتداء والثاني توكيد له والخبر (أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ) . وقال الزجاج : « السَّابِقُونَ » رفع بالابتداء والثاني خبره ؛ والمعنى السابقون إلى طاعة الله هم السابقون إلى رحمة الله « أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ » من صفتهم . وقيل : إذا خرج رجل من السابقين المقربين من منزله في الجنة كان له ضوء يعرفه به من دونه .

قوله تعالى : **ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ** ﴿١٣﴾ **وَقَلِيلٌ مِّنَ الْآخِرِينَ** ﴿١٤﴾

**عَلَىٰ سُرُرٍ مَّوْضُونَةٍ** ﴿١٥﴾ **مُتَّكِعِينَ عَلَيْهَا مُتَّقِيبِينَ** ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ( **ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ** ) أى جماعة من الأمم الماضية . ( **وَقَلِيلٌ مِّنَ الْآخِرِينَ** ) أى من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم . قال الحسن : **ثَلَاثَةٌ** ممن قدموا قبل هذه الأمة ، **وَقَلِيلٌ** من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، اللهم أجعلنا منهم بكرمك . وسموا قليلاً بالإضافة إلى من كان قبلهم ؛ لأن الأنبياء المتقدمين كثروا فكثرت السابقون إلى الإيمان منهم ، فزادوا على عدد من سبق إلى التصديق من أمتنا . وقيل : لما نزل هذا شق على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فزلت : « **ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ** . **وَوَلَّيْنَا مِنَ الْآخِرِينَ** » فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إني لأرجو أن تكونوا ربع أهل الجنة بل ثلث أهل الجنة بل نصف أهل الجنة وتقاسمونيهم في النصف الثاني » رواه أبو هريرة ، ذكره الماوردي وغيره . ومعناه ثابت في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن مسعود . وكأنه أراد أنها منسوخة والأشبه أنها محكمة لأنها خبر ؛ ولأن ذلك في جماعتين مختلفتين . قال الحسن : سابقو من مضى أكثر من سابقينا ؛ فلذلك قال : ( **وَقَلِيلٌ مِّنَ الْآخِرِينَ** ) وقال في أصحاب اليمين وهم سوى السابقين : « **ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ** . **وَوَلَّيْنَا مِنَ الْآخِرِينَ** » ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إني لأرجو

أن تكون أمتي شطر أهل الجنة“ ثم تلا قوله تعالى: «ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ» [قال مجاهد: كل من هذه الأمة . وروى سفيان عن أبان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم: «الثلاثان جميعاً من أمتي» يعني «ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ» . وروى هذا القول عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه . قال أبو بكر رضي الله عنه: كَلَا الثُّلَاثِينَ مِنْ أُمَّةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَمِنْهُمْ مَنْ هُوَ فِي أَوَّلِ أُمَّتِهِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ هُوَ فِي آخِرِهَا ؛ وَهُوَ مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى : «فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُؤْتِنُ اللَّهُ» . وَقِيلَ : «ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ» أَي مِنْ أَوَّلِ هَذِهِ الْأُمَّةِ . «وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ» يَسَارِعُ فِي الطَّاعَاتِ حَتَّى يَلْحَقَ دَرَجَةَ الْأَوَّلِينَ ؛ وَلِهَذَا قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : «خَيْرُكُمْ قَرْنِي» ثُمَّ سَوَّى فِي أَصْحَابِ الْيَمِينِ بَيْنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ . وَالثَّلَاثَةُ مِنْ ثَلَاثِ الشَّيْءِ أَي قَطْعَتِهِ ، فَمَعْنَى ثَلَاثَةٍ كَمَعْنَى فَرَقَةٍ ؛ قَالَ الزَّجَّاجُ .

قوله تعالى: (عَلَى سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ) أي السابقون في الجنة «عَلَى سُرُرٍ» ؛ أَي مَجَالِسِهِمْ عَلَى سُرُرٍ جَمَعَ سُرِيرٌ . «مَوْضُونَةٍ» قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : مَنْسُوجَةٌ بِالذَّهَبِ . وَقَالَ عِكْرِمَةُ : مَشْبُكَةٌ بِالذَّرِّ وَالْيَاقُوتِ . وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْضًا : «مَوْضُونَةٌ» مَصْفُوفَةٌ ؛ كَمَا قَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ : «عَلَى سُرُرٍ مَصْفُوفَةٍ» . وَعَنْهُ أَيْضًا وَعَنْ مَجَاهِدٍ : مَرْمُولَةٌ بِالذَّهَبِ . وَفِي التَّفَاسِيرِ : «مَوْضُونَةٌ» أَي مَنْسُوجَةٌ بِتَضْمَانِ الذَّهَبِ مَشْبُكَةٌ بِالذَّرِّ وَالْيَاقُوتِ وَالزَّبْرَجَدِ . وَالْوَضْنُ النَّسِجُ الْمَضَاعَفُ وَالنَّضْدُ ؛ يُقَالُ : وَضَنَ فُلَانٌ الْمَجْرُ وَالْأَجْرُ بَعْضُهُ فَوْقَ بَعْضٍ فَهُوَ مَوْضُونٌ ، وَدَرَعٌ مَوْضُونَةٌ أَي مُحْكَمَةٌ فِي النَّسِجِ مِثْلُ مَصْفُوفَةٍ ؛ قَالَ الْأَعَشَى :

وَمِنْ نَسِجٍ دَاوُدَ مَوْضُونَةٍ \* تُسَاقُ مَعَ الْحَيِّ عَيْرًا فَعِيرًا

وقال أيضا :

وَبَيْضَاءُ كَالنَّهْيِ مَوْضُونَةٍ \* لَهَا قَوْنُسٌ فَوْقَ جَيْبِ الْبَدَنِ

(١) ما بين المربعين ساقط من ح ، ز ، س ، ل ، هـ . (٢) راجع ج ١٤ آية ٣٢

(٢) راجع ص ٦٥ من هذا الجزء . (٣) مرمولة : منسوجة .

والسرير الموضون : الذى سطحه بمنزلة المنسوج ؛ ومنه الوضين : بطان من سُيور ينسج  
فيدخل بعضه في بعض ؛ ومنه قوله :

\* إِلَيْكَ تَعْدُو قَلْبًا وَضِيْبًا <sup>(۱)</sup> \*

( مُتَكَيِّفَاتٍ عَلَيْهَا ) أى على السرر ( مُتَقَابِلِينَ ) أى لا يرى بعضهم قفا بعض ، بل تدور بهم  
الأسرة ، وهذا فى المؤمن وزوجته وأهله ؛ أى يتكئون متقابلين . قاله مجاهد وغيره . وقال  
الكلبي : طول كل سرير ثمانمائة ذراع ، فإذا أراد العبد أن يجلس عليها تواضعت فإذا جلس  
عليها أرتفعت .

قوله تعالى : يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ ﴿١٧﴾ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ  
وَكَأْسٍ مِّن مَّعِينٍ ﴿١٨﴾ لَا يَصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنْزِفُونَ ﴿١٩﴾ وَفِيهَا  
مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ ﴿٢٠﴾ وَلَحْمِ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٢١﴾ وَحُورٌ عِينٌ ﴿٢٢﴾  
كَأَمْثَلِ اللَّوْلُؤِ الْمَكْنُونِ ﴿٢٣﴾ جَزَاءً مِّمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٤﴾ لَا يَسْمَعُونَ  
فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا ﴿٢٥﴾ إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ( يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ ) أى ولدان لا يموتون ؛ قاله مجاهد .  
الحسن والكلبي : لا يهرمون ولا يتغيرون ؛ ومنه قول امرئ القيس :

وَهَلْ يَنْعَمُنْ إِلَّا سَعِيدٌ مُّخَلَّدٌ \* قَلِيلُ الْهُمُومِ مَا بَيْتُ بِأَوْجَالِ

وقال سعيد بن جبیر : مُخَلَّدُونَ مُقَرَّطُونَ ؛ يقال للقرط الخلدة وجماعة الحلي الخلدة .

وقيل : مسؤرون ونحوه عن الفراء ؛ قال الشاعر :

وَمُخَلَّدَاتٌ بِالْبُحَيْنِ كَأَمَّا \* أَنْجَازُهُنَّ أَقَاوِزُ الْكُتُبَانِ <sup>(۲)</sup>

(۱) الضمير يعود على النافذة ؛ أراد أنها قد هزلت ودقت السير عليها .

(۲) الأقاوز جمع فوز وهو كتيب من الرمل صغير ؛ شبه به أرداف النساء ؛ فالإضافة لليان .

وقيل : مقزطون بمعنى منطقون من المناطق . وقال عكرمة : «مُخَلَّدُونَ» منعمون . وقيل :  
 على سن واحدة أنشأهم الله لأهل الجنة يطوفون عليهم كما شاء من غير ولادة . وقال علي  
 ابن أبي طالب رضي الله عنه والحسن البصري : الولدان هاهنا ولدان المسلمين الذين يموتون صغاراً  
 ولا حسنة لهم ولا سيئة . وقال سلمان الفارسي : أطفال المشركين هم خدم أهل الجنة . قال  
 الحسن : لم يكن لهم حسنات يجزون بها ، ولا سيئات يعاقبون عليها ، فوضعوا في هذا الموضع .  
 والمقصود : أن أهل الجنة على أتم السرور والنعمة ، والنعمة إنما تتم باحتفاف الخدم والولدان  
 بالإنسان . ( يَا كُؤَابِ وَأَبَارِيقِ ) أكواب جمع كوب وقد مضى في «الزخرف» وهي الآنية  
 التي لا عرى لها ولا نحراطيم ، والأباريق التي لها عرى ونحراطيم واحدها إبريق ؛ سُمِّيَ بذلك  
 لأنه يبرق لونه من صفائه . ( وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ ) مضى في «والصافات» القول فيه . والمعين  
 الجارى من ماء أو نحر ؛ غير أن المراد في هذا الموضع الخمر الجارية من العيون . وقيل :  
 الظاهرة للعيون فيكون «معين» مفعولاً من المعاينة . وقيل : هو فعيل من المعن وهو الكثرة .  
 وبين أنها ليست نحر الدنيا التي تستخرج بعصر وتكلف ومعالجة .

قوله تعالى : ( لَا يُصَدُّعُونَ عَنْهَا ) أى لا تنصدع رؤوسهم من شربها ؛ أى لأنها  
 لذة بلا أذى بخلاف شراب الدنيا . ( وَلَا يَتْرَفُونَ ) تقدم في «والصافات» أى لا يسكرون  
 فتذهب عقولهم . وقرأ مجاهد : « لَا يُصَدُّعُونَ » بمعنى لا يتصدعون أى لا يتفرقون ؛ كقوله  
 تعالى : « يَوْمَئِذٍ يُصَدُّعُونَ » . وقرأ أهل الكوفة « يَتْرَفُونَ » بكسر الزاى ؛ أى لا ينفد  
 شرابهم ولا تنفى نحرهم ؛ ومنه قول الشاعر :  
 (٤)

لَعَمْرِي لَيْنٌ أَنْزَفْتُمْ أَوْ صَحَّوْتُمْ \* لَيْئِمَسَ النَّدَامَى كُنْتُمْ آلَ الْيَجْرَاءِ

(١) راجع ج ١٦ ص ١١٢

(٢) راجع ج ١٥ ص ٧٧

(٣) راجع ج ١٤ ص ٤٢

(٤) هو الخطبة وقد تقدم البيت في ج ١٥ ص ٧٩

ويروى الضحاك عن ابن عباس قال : في الخمر أربع خصال : السكر والصداع والقيء  
والبول ، وقد ذكر الله تعالى نعيم الجنة فترها عن هذه الخصال .

قوله تعالى : ﴿ وَفَاكِهَةٍ مِّمَّا يَتَخَيَّرُونَ ﴾ أي يتخيرون ما شاءوا لكثرتها . وقيل : وفاكهة  
متخيرة مرضية ، والتخير الاختيار . ﴿ وَلَحْمٍ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ ﴾ روى الترمذي عن أنس بن مالك  
قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الكوثر؟ قال : " ذاك نهر أعطانيه الله تعالى - يعني  
في الجنة - أشد بياضا من اللبن أحلى من العسل فيه طير أعناقها كأعناق الحزر " قال عمر :  
إن هذه لناعمة ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أَكَلْتُهَا أَحْسَنُ مِنْهَا " <sup>(١)</sup> قال : حديث  
حسن . وخرجه الثعلبي من حديث أبي الدرداء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن  
في الجنة طيرا مثل أعناق البخت تصطف على يد ولي الله فيقول أحدها يا ولي الله رعيتُ  
في مروج تحت العرش وشربت من عيون التسنيم فكل مني فلا يزلن يفتخرن بين يديه حتى  
ينخطر على قلبه أكل أحدها فتخر بين يديه على ألوان مختلفة فإكل منها ما أراد فإذا شبع  
تجمع عظام الطائر فطار يرمي في الجنة حيث شاء " فقال عمر : يا نبي الله إنها لناعمة .  
فقال : " أَكَلْتُهَا أَنْعَمُ مِنْهَا " . وروى عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال : " إن في الجنة لطيرا في الطائر منها سبعون ألف ريشة فيقع على صفحة الرجل  
من أهل الجنة ثم ينتفض فيخرج من كل ريشة لون طعام أبيض من الثلج وأبرد وألين  
من الزبد وأعذب من الشهد ليس فيه لون يشبه صاحبه فإكل منه ما أراد ثم يذهب  
فيطير " .

قوله تعالى : ﴿ وَحُورٌ عِينٌ ﴾ قرئ بالرفع والنصب والجر ؛ فن جروهو حمزة والكسائي  
وغيرهما جاز أن يكون معطوفا على « بِأَكْوَابٍ » وهو محمول على المعنى ؛ لأن المعنى يتنعمون  
بأكواب وفاكهة ولحم وحور ؛ قاله الزجاج . وجاز أن يكون معطوفا على « جَنَّاتٍ »  
أي هم في « جَنَّاتِ النَّعِيمِ » وفي حور على تقدير حذف المضاف ؛ كأنه قال : وفي معاشرة

(١) في نسخ الأصل : أَكَلْتُهَا أَنْعَمُ مِنْهَا . وما أثبتناه هو ما في صحيح الترمذي .

حور . الفراء : الجر على الإتيان في اللفظ وإن اختلفا في المعنى ؛ لأن الحور لا يطاق بهن ؛ قال الشاعر :

إذا ما الغاياتُ برزنت يوماً \* وزججت الحواجبَ والعيوناً

والعين لا تزجج وإنما تكحل . وقال آخر :

ورأيتُ زوجكِ في الوغى \* متقلداً سيفاً ورُمحاً

وقال قطرب : هو معطوف على الأكواب والأباريق من غير حمل على المعنى . قال :

ولا ينكر أن يطاق عليهم بالحور ويكون لهم في ذلك لذة . ومن نصب وهو الأشهب العقيل

والنخعي وعيسى بن عمر الثقفي وكذلك هو في مصحف أبي ، فهو على تقدير إضمار فعل ؛ كأنه

قال : ويزوجون حوراً عيناً . والحمل في النصب على المعنى أيضاً حسن ؛ لأن معنى يطاق

عليهم به يعطونه . ومن رفع وهم الجمهور — وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم — فعلى معنى

وعندهم حور عين ؛ لأنه لا يطاق عليهم بالحور . وقال الكسائي : ومن قال : « وهور عين »

بالرفع وعلل بأنه لا يطاق بهن يلزمه ذلك في فاكهة ولحم ؛ لأن ذلك لا يطاق به وإيس يطاق

إلا بالجر وحدها . وقال الأخفش : يجوز أن يكون محمولا على المعنى ؛ لأن المعنى لهم أكواب

ولهم حور عين . وجاز أن يكون معطوفاً على « ثلثة » و « ثلثة » ابتداءً وخبره « على سرير

موضونة » وكذلك « وهور عين » وأبتداءً بالنكرة لتخصيصها بالصفة . ( كأمثال ) أى مثل

أمثال ( اللؤلؤ المكنون ) أى الذى لم تمسه الأيدي ولم يقع عليه الغبار فهو أشد ما يكون

صفاء وتلألؤاً ؛ أى هنّ في تشاكل أجسادهن في الحسن من جميع جوانبهن كما قال الشاعر :

كأنما خلقت في قشير لؤلؤة \* فكل أكنافها وجه لمرصاد

( جزاء بما كانوا يعملون ) أى ثواباً ونصبه على المفعول له . ويجوز أن يكون على المصدر ؛

لأن معنى « يطوف عليهم ولدان مخلدون » يجازون . وقد مضى الكلام في الحور العين

في « والطور » وغيرها . وقال أنس : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « خلق الله الحور العين

(١) راجع ص ٦٥ من هذا الجزء . و١٦ ص ١٥٢

من الزعفران“ وقال خالد بن الوليد: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: ”إن الرجل من أهل الجنة ليمسك التفاحة من تفاح الجنة فتتفلق في يده فتخرج منها حوراء لو نظرت للشمس لأعجلت الشمس من حسنها من غير أن ينقص من التفاحة“ فقال له رجل: يا أبا سليمان إن هذا لعجبٌ ولا ينقص من التفاحة؟ قال: نعم كالسراج الذي يوقد منه سراج آخر ومُرج ولا ينقص، والله على ما يشاء قدير. وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: خلق الله الحور العين من أصابع رجلها إلى ركبتيها من الزعفران، ومن ركبتيها إلى نديها من المسك الأذفر، ومن نديها إلى عنقها من العنبر الأشهب، ومن عنقها إلى رأسها من الكافور الأبيض، عليها سبعون ألف حُلَّة مثل شقائق النعمان<sup>(۱)</sup>، إذا أقبلت يتلأأ وجهها نوراً ساطعاً كما تتلأأ الشمس لأهل الدنيا، وإذا أدبرت يرى كبدها من رقعة ثيابها وجلدها، في رأسها سبعون ألف ذؤابة من المسك الأذفر، لكل ذؤابة منها وصيفة ترفع ذيلها وهي تنادى: هذا ثواب الأولياء « جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » .

قوله تعالى: ﴿ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْتِيًا ﴾ قال ابن عباس: باطلا ولا كذباً. واللغو ما يلغى من الكلام، والتأيم مصدر أئمته أى قلت له أئمت. محمد بن كعب: « وَلَا تَأْتِيًا » أى لا يؤتم بعضهم بعضاً. مجاهد: « لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْتِيًا » شتاً ولا مائماً. ﴿ إِلَّا قِيلاً سَلَامًا سَلَامًا ﴾ « قِيلاً » منصوب بـ « يَسْمَعُونَ » أو استثناء منقطع أى لكن يقولون قِيلاً أو يسمعون. و « سَلَامًا سَلَامًا » منصوبان بالقول؛ أى إلا أنهم يقولون الخير. أو على المصدر أى إلا أن يقول بعضهم لبعض سلاماً. أو يكون وصفاً لـ « قِيلاً »، والسلام الثانى بدل من الأول، والمعنى إلا قِيلاً يسلم فيه من اللغو. ويجوز الرفع على تقدير سلام عليكم. قال ابن عباس: أى يحيى بعضهم بعضاً. وقيل: تحييم الملائكة أو يحييم ربهم عز وجل .

(۱) شقائق النعمان: نبات أحمر الزهر. الواحدة شقيقة النعمان.

قوله تعالى : وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ﴿٢٨﴾ فِي سِدْرٍ  
 مَخْضُودٍ ﴿٢٨﴾ وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ ﴿٢٩﴾ وَظِلِّ مَمْدُودٍ ﴿٣٠﴾ وَمَاءٍ مَّسْكُوبٍ ﴿٣١﴾  
 وَفَنَكِهَةٍ كَثِيرَةٍ ﴿٣٢﴾ لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ ﴿٣٣﴾ وَفُرْشٍ مَّرْفُوعَةٍ ﴿٣٤﴾  
 إِنَّا أَنشَأْنَهُنَّ إِنْسَاءً ﴿٣٥﴾ جَعَلْنَهُنَّ أَبْكَارًا ﴿٣٦﴾ عُرُبًا أَتْرَابًا ﴿٣٧﴾  
 لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٣٨﴾ ثُلَّةٌ مِّنَ الْأُولِينَ ﴿٣٩﴾ وَثُلَّةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : ( وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ) رجع إلى ذكر منازل أصحاب  
 اليمين وهم السابقون على ما تقدم ، والتكرير لتعظيم شأن النعيم الذي هم فيه . ( فِي سِدْرٍ  
 مَخْضُودٍ ) أى فى نبق قد خضد شوكة أى قطع ، قاله ابن عباس وغيره . وذكر ابن المبارك :  
 حدثنا صفوان عن سليم بن عامر قال : كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يقولون : إنه  
 لينفعنا الأعراب ومسائلهم ، قال : أقبل أعرابي يوماً ، فقال : يا رسول الله ! لقد ذكر  
 الله فى القرآن شجرة مؤذية ، وما كنت أرى فى الجنة شجرة تؤذى صاحبها ؟ قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم : " وماهى " قال : السدر فإن له شوكة مؤذية ، فقال صلى الله عليه وسلم :  
 " أو ليس بقول « فى سدر مخضود » خضد الله شوكة بفعل مكان كل شوكة ثمرة فإنها تنبت  
 ممراً يفتق الثمر منها عن اثنين وسبعين لوتاً من الطعام ما فيه لون يشبه الآخر " . وقال  
 أبو العالية والضحاك : نظر المسلمون إلى وج<sup>(١)</sup> ( وهو واد بالطائف مخصب ) فأعجبهم سدره ،  
 فقالوا : ياليت لنا مثل هذا ، فنزلت . قال أمية بن أبى الصلت يصف الجنة :  
 إن الحدائق فى الجنان ظليلة • فيها الكواعب سدرها مخضود

وقال الضحاك ومجاهد ومقاتل بن حيان : « فى سدر مخضود » وهو الموقر حملاً . وهو  
 قريب مما ذكرنا فى الخبر . سعيد بن جبير : ثمرها أعظم من القلال . وقد مضى هذا فى سورة

(١) الذى فى اللسان : وج موضع بالبادية . وقيل : بلد بالطائف ، وقيل هى الطائف .



(۱) « النجم » عند قوله تعالى : « عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى » وأن ثمرها مثل فلال هجر من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : ( وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ ) الطَّلْح شجر الموز واحده طلحة . قاله أكثر المفسرين على أن ابن عباس وغيرهم . وقال الحسن : ليس هو موز ولكنه شجر له ظل بارد رطب . وقال الفراء وأبو عبيدة : شجر عظام له شوك ؛ قال بعض الحداء وهو الجعدى :

بَشْرَهَا دَلِيلُهَا وَقَالَآ \* غَدَا تَرِينِ الطَّلْحِ وَالْأَحْبَالَآ<sup>(۲)</sup>

فالطَّلْح كل شجر عظيم كثير الشوك . الزجاج : يجوز أن يكون في الجنة وقد أزيل شوكه . وقال الزجاج أيضا : كشجر أم غيلان [ له ]<sup>(۴)</sup> نور طيب جدا نفو طبوا ووعدوا بما يحبون مثله ، إلا أن فضله على ما في الدنيا كفضل سائر ما في الجنة على ما في الدنيا . وقال السدي : طلع الجنة يشبه طلع الدنيا لكن له ثمر أحلى من العسل . وقرأ علي بن أبي طالب رضي عنه الله : « وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ » بالعين وتلا هذه الآية « وَتَخْلِي طَلْعُهَا هَضِيمٌ »<sup>(۵)</sup> وهو خلاف المصحف . في رواية أنه قرئ بين يديه « وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ » فقال : ما شأن الطلع ؟ إنما هو « وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ » ثم قال : « لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ » ف قيل له : أفلا نحوها ؟ فقال : لا ينبغي أن يهاج القرآن ولا يحول . فقد آختر هذه القراءة ولم يثبتها في المصحف لمخالفة ما رسمه مجمع عليه . قاله القشيري . وأسنده أبو بكر الأنباري قال : حدثني أبي قال حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا عيسى بن يونس عن مجالد عن الحسن بن سعد عن قيس بن عباد قال : قرأت عند علي أو قرئت عند علي - شك مجالد - « وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ » فقال علي رضي الله عنه : ما بال الطلع ؟ أما تقرأ « وَطَلْعٍ » ثم قال : « لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ » فقال له : يا أمير المؤمنين أنحكها من المصحف ؟

(۱) راجع ص ۹۴ و ص ۵ من هذا الجزء .

(۲) كذا في الأصول « الحداء » بالخاء المهملة والذي في تفسير الطبري « الجداة » بالجيم .

(۳) الأحبال جمع حبل بالضم : ثمر السلم والبال والسمراو ثمر العشاء عامة .

(۴) زيادة يقتضها السياق . (۵) راجع ج ۱۳ ص ۱۲۷

فقال : [ لا ] لايهاج القرآن اليوم . قال أبو بكر : ومعنى هذا أنه رجع إلى ما في المصحف وعلم أنه هو الصواب ، وأبطل الذي كان فرط من قوله . والمنضود المتراكب الذي [ قد ] نُضِدَ<sup>(١)</sup> أوله وآخره بالحمل ، ليست له سوقٌ بارزة بل هو مرصوص ، والنضد هو الرص والمنضد المرصوص ، قال النابغة :

خَآثَ سَبِيلَ أَيِّ كَانَ يَجْبِسُهُ \* وَرَفَعْتُهُ إِلَى السَّجْفَيْنِ فَالنُّضِدِ

وقال مسروق : أشجار الجنة من عروقها إلى أفنانها نضيدة ثمركه ، كلما أكل ثمرة عاد مكانها أحسن منها .

قوله تعالى : ( وَظِلٌّ مَّمْدُودٌ ) أى دائم باق لا يزول ولا تنسخه الشمس ؛ كقوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ مَائِكًا » وذلك بالغدأة وهى ما بين الإسفار إلى طلوع الشمس حسب ما تقدم بيانه هناك . والجنة كلها ظل لا شمس معه . قال الربيع بن أنس : يعنى ظل العرش . وقال عمرو بن ميمون : مسيرة سبعين ألف سنة . وقال أبو عبيدة : تقول العرب للدهر الطويل والعمر الطويل والشئ الذى لا ينقطع ممدود ؛ وقال لبيد :

غَلَبَ الْعَزَاءُ وَكَذَتْ غَيْرُ مُغَابٍ \* دَهْرٌ طَوِيلٌ دَائِمٌ مَّمْدُودٌ

وفى صحيح الترمذى وغيره من حديث أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم : " وفى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها مائة عام لا يقطعها وأقرءوا إن شئتم « وَظِلٌّ مَّمْدُودٌ » . ( وماء مسكوب ) أى جارٍ لا ينقطع وأصل السكب الصب ؛ يقال : سكب سكبًا ، والسكوب أنصبابه ؛ يقال : سكب سكبًا ، وأنسكب أنسكابًا ؛ أى وماء مصبوب يجرى الليل والنهار فى غير أهدود لا ينقطع عنهم . وكانت العرب أصحاب بادية وبلاد حارة ، وكانت الأنهار فى بلادهم عزيزة لا يصلون إلى الماء إلا بالدلو والرشاء فوجدوا فى الجنة خلاف ذلك ، ووصف لهم أسباب التزهة المعروفة فى الدنيا ، وهى الأشجار وظلالها ، والمياه والأنهار وأطرافها .

(١) زيادة من ب . (٢) راجع ج ١٣ ص ٣٧ .

قوله تعالى : ﴿ وَفَاكِهَةً كَثِيرَةً ﴾ أى ليست بالقليلة العزيرة كما كانت فى بلادهم  
 ﴿ لَا مَقْطُوعَةٍ ﴾ أى فى وقت من الأوقات كأنقطاع فواكه الصيف فى الشتاء ﴿ وَلَا مَمْنُوعَةٍ ﴾  
 أى لا يُحْظَر عليها كثير الدنيا . وقيل : « وَلَا مَمْنُوعَةٍ » أى لا يمنع من أرادها بشوك ولا بعد  
 [ ولا ] حائط ، بل إذا أشتهاها العبد دنت منه حتى يأخذها ؛ قال الله تعالى : « وَذَلَّلْتُ قُلُوبَهُمْ <sup>(۱)</sup>  
 تَذَلِيلًا <sup>(۲)</sup> » . وقيل : ليست مقطوعة بالأزمان ، ولا ممنوعة بالأثمان . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَفُرُشٍ مَّرْفُوعَةٍ ﴾ روى الترمذى [ عن أبى سعيد ] عن النبى صلى الله وسلم  
 فى قوله تعالى : « وَفُرُشٍ مَّرْفُوعَةٍ » قال : « ارتفاعها لكما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة  
 سنة » قال : حديث غريب لانعرفه إلا من حديث رشدين بن سعد . وقال بعض أهل العلم  
 فى تفسير هذا الحديث : الفُرش فى الدرجات ، وما بين الدرجات كما بين السماء والأرض .  
 وقيل : إن الفُرش هنا كناية عن النساء اللواتى فى الجنة ولم يتقدم لهن ذكر ، ولكن قوله  
 عز وجل : « وَفُرُشٍ مَّرْفُوعَةٍ » دالٌّ ؛ لأنها محل النساء ؛ فالمعنى ونساء مرتفعات الأقدار  
 فى حسنهن وكما لهن ؛ دليله قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْسَاءً ﴾ أى خلقناهن خلقاً وأبدعناهن  
 إبداعاً . والعرب تسمى المرأة فراشاً ولباساً وإزاراً ؛ وقد قال تعالى : « هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ <sup>(۳)</sup> » .  
 ثم قيل : على هذا هن المحور العين ؛ أى خلقناهن من غير ولادة . وقيل : المراد نساء  
 بنى آدم ؛ أى خلقناهن خلقاً جديداً وهو الإعادة ؛ أى أعدناهن إلى حال الشباب وكالجمال .  
 والمعنى أنشأنا العجوز والصبية إنشأاً واحداً ، وأضمرن ولم يتقدم ذكرهن ؛ لأنهن قد دخلن  
 فى أصحاب اليمين ؛ ولأن الفُرش كناية عن النساء كما تقدم . وروى عن النبى صلى الله عليه  
 وسلم فى قوله تعالى : « إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْسَاءً » قال : « منهن البكر والنبت » . وقالت أم سلمة  
 رضى الله تعالى عنها : سألت النبى صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى : « إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْسَاءً <sup>(۴)</sup>  
 بِفَعْلِنَاهُنَّ أَبْكَارًا . عُرْبًا أُرَابًا » فقال : « يا أم سلمة هن اللواتى قبضن فى الدنيا عجائز  
 شُطَطًا عُمَشًا رُمَصًا جعلهن الله بعد الكبر أُرَابًا على ميلاد واحد فى الاستواء » أسنده النحاس  
 عن أنس قال : حدثنا أحمد بن عمرو قال : حدثنا عمرو بن على قال : حدثنا أبو عاصم عن  
 (۱) زيادة من ب . (۲) راجع ج ۱۹ ص ۱۲۷ . (۳) راجع ج ۲ ص ۲۱۶ .

موسى بن عبيدة، عن يزيد الرقاشي، عن أنس بن مالك رفعه «إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً» قال :  
 «هِنَّ الْعَجَائِزُ الْعُمَشُ الرُّمَصُ كُنَّ فِي الدُّنْيَا عُمَشًا رُمَصًا» . وقال المسيب بن شريك :  
 قال النبي صلى الله عليه وسلم في قوله «إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً» [ الآية ]<sup>(١)</sup> قال : «هِنَّ عَجَائِزُ الدُّنْيَا  
 أَنْشَأَهُنَّ اللَّهُ خَلْقًا جَدِيدًا كَمَا أَنْهَنَّ أَزْوَاجَهُنَّ وَجَدُوهُنَّ أَبْكَارًا» فلما سمعت عائشة ذلك  
 قالت : واوجماه ! فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم : «ليس هناك ونجع» . (عُرْبًا)  
 جمع عَرُوب . قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما : العُرْبُ العواشق لأزواجهن . وعن  
 ابن عباس أيضا : إنها العرُوب الملقبة . عكرمة : الغنجة . ابن زيد : بلغة أهل المدينة .  
 ومنه قول لبيد :

وَفِي الْهَبَاءِ عَرُوبٌ غَيْرُ فَاخِشَةٍ • رِيًّا الرُّوَادِفِ يَعْشَى دُونَهَا الْبَصْرُ<sup>(٢)</sup>

وهي الشِّكْلَةُ بلغة أهل مكة . وعن زيد بن أسلم أيضا : الحسننة الكلام . وعن عكرمة  
 أيضا وقتادة : العُرْبُ المتحبيات إلى أزواجهن ، وأشتقاقه من أعرب إذا بين ، فالعروب تبين  
 محبتها لزوجها بشكل وغنج وحسن كلام . وقيل : إنها الحسننة التبعل لتكون ألد استمتاعا .  
 وروى جعفر بن محمد عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «عُرْبًا»  
 قال : «كلامهن عرُبي» . وقرا حمزة وأبو بكر عن عاصم «عُرْبًا» بإسكان الراء . وضم  
 الباقون وهما جائزان في جمع فعول . «أُتْرَابًا» على ميلاد واحد في الاستواء وسن واحدة  
 ثلاث وثلاثين سنة . يقال في النساء أتراب وفي الرجال أقران . وكانت العرب تميل إلى من  
 جاوزت حد الصبا من النساء وأنحطت عن الكبر . وقيل : «أُتْرَابًا» أمثالا وأشكالاً ،  
 قاله مجاهد . السُّدَى : أتراب في الأخلاق لا تباغض بينهم ولا تحاسد . (لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ)  
 قيل : الحور العين للسابقين ، والأتراب العرب لأصحاب اليمين .

قوله تعالى : (ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ ، وَثُلَّةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ) رجع الكلام إلى قوله تعالى :  
 «وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ» أي هم «ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ . وَثُلَّةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ»  
 وقد مضى الكلام في معناه . وقال أبو العالية ومجاهد وعطاء بن أبي رباح والضحاك :

(١) زيادة من ب . (٢) في الديوان : « وفي الخروج » جمع الحرج ، وهو الهودج .

(٣) الشكلة (بفتح الشين وكسر الكاف) : ذات الدل . (٤) أي مطاوعة لزوجها محبة له .

« ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ » يعنى من سابق هذه الأمة « وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ » من هذه الأمة من آخرها ؛ يدل عليه ماروى عن ابن عباس فى هذه الآية « ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ » فقال النبى صلى الله عليه وسلم : « هم جميعاً من أمتى » . وقال الواحدى : أصحاب الجنة نصفان نصف من الأمم الماضية ونصف من هذه الأمة . وهذا يرده ما رواه ابن ماجه فى سننه والترمذى فى جامعه عن بريدة بن خصيب رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون منها من هذه الأمة وأربعون من سائر الأمم » . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن . و « ثَلَاثَةٌ » رفع على الابتداء ، أو على حذف خبر حرف الصفة ، ومجازه : لأصحاب اليمين ثلثان : ثلثة من هؤلاء وثلثة من هؤلاء . والأولون الأمم الماضية ، والآخرون هذه الأمة على القول الثانى .

قوله تعالى : وَأَضْحَبُ الشِّمَالِ مَا أَضْحَبُ الشِّمَالِ ﴿٤١﴾ فِي سَمُومٍ وَحَمِيمٍ ﴿٤٢﴾ وَظِلٍّ مِّنْ يَحْمُومٍ ﴿٤٣﴾ لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ ﴿٤٤﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ ﴿٤٥﴾ وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنثِ الْعَظِيمِ ﴿٤٦﴾ وَكَانُوا يَقُولُونَ أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَأَنَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴿٤٧﴾ أَوْءَابَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ﴿٤٨﴾ قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ﴿٤٩﴾ لَمَجْمُوعُونَ إِلَىٰ مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ﴿٥٠﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيْهَا الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ ﴿٥١﴾ لَأَكُونَنَّ مِنْ شَجَرٍ مِّنْ زُقُومٍ ﴿٥٢﴾ فَالْكُونُ مِنْهَا الْبُطُونُ ﴿٥٣﴾ فَشَرِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ ﴿٥٤﴾ فَشَرِبُونَ شُرْبَ الْهَلِيمِ ﴿٥٥﴾ هَذَا نَزَّهَمُ يَوْمَ الدِّينِ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ النَّيْلِ مَا أَصْحَابُ النَّيْلِ﴾ ذكر منازل أهل النار وسماهم أصحاب الشمال، لأنهم يأخذون كتبهم بشمالهم، ثم عظم ذكركم في البلاء والعذاب فقال: ﴿مَا أَصْحَابُ النَّيْلِ . فِي سُمُومٍ﴾ والسُموم الريح الحارة التي تدخل في مسام البدن . والمراد هنا حر النار ولفحها . ﴿وَحَمِيمٍ﴾ أى ماء حار قد انتهى حره، إذا أحرقت النار أجسادهم وأجسادهم فزعوا إلى الحميم، كالذى يفزع من النار إلى الماء ليطفئ به الحرف فيجده حميماً حاراً في نهاية الحرارة والغليان . وقد مضى في « القتال » <sup>(١)</sup> « وَسُقُوا مَاءً حَمِيماً فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ » . ﴿وَيُظَلُّ مِنْ يَحْمُومٍ﴾ أى يفزعون من السُموم إلى الظل كما يفزع أهل الدنيا فيجدونه ظلاً من يَحْمُومٍ؛ أى من دخان جهنم أسود شديد السواد . عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما . وكذلك اليعموم في اللغة : الشديد السواد وهو يفعل من الحَمِّ وهو الشحم المسود بأحترق النار . وقيل : هو مأخوذ من الحَمِّ وهو الفحيم . وقال الضحاك : النار سوداء وأهلها سود وكل ما فيها أسود . وعن ابن عباس أيضاً : النار سوداء . وقال ابن زيد : اليعموم جبل في جهنم يستغيث إلى ظله أهل النار . ﴿لَا بَارِدٍ﴾ بل حار لأنه من دخان شفير جهنم . ﴿وَلَا كَرِيمٍ﴾ عذب؛ عن الضحاك . وقال سعيد بن المسيب : ولا حسن منظره ، وكل ما لا خير فيه فليس بكريم . وقيل : « وَيُظَلُّ مِنْ يَحْمُومٍ » أى من النار يعدَّبون بها ، كقوله تعالى : « لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلٌّ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلٌّ » <sup>(٢)</sup> . ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ﴾ أى إنما استحقوا هذه العقوبة لأنهم كانوا في الدنيا متنعمين بالحرام . والمترف المنعم؛ عن ابن عباس وغيره . وقال السدي : « مُتْرَفِينَ » أى مشركين . ﴿وَكَانُوا يُصْرُونَ عَلَى الْخَنِثِ الْعَظِيمِ﴾ أى يقيمون على الشرك؛ عن الحسن والضحاك وابن زيد . وقال قتادة ومجاهد : الذنب العظيم الذى لا يتوبون منه . الشعبي : هو اليمين الغموس وهى من الكجائر؛ يقال : حنث فى يمينه أى لم يبرها ورجع فيها . وكانوا يقسمون أن لا بعث ، وأن الأصنام أنداد الله فذلك حنثهم؛ قال الله تعالى مخبراً عنهم : « وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مِنْ يَمُوتٍ » <sup>(٣)</sup> . وفى الخبر:

(١) راجع ج ١٦ ص ٢٣٧ . (٢) راجع ج ١٥ ص ٢٤٣ . (٣) راجع ج ١٠ ص ١٥ .

كَانَ يَتَخَنَّثُ فِي جِرَاءٍ ؛ أَيْ يَفْعَلُ مَا يَسْقُطُ عَنْ نَفْسِهِ الْجَنَثُ وَهُوَ الذَّنْبُ . ( وَكَانُوا يَقُولُونَ  
 أَيُّدًا مِثْنًا ) هَذَا اسْتِبْعَادٌ مِنْهُمْ لِأَمْرِ الْبَعْثِ وَتَكْذِيبٌ لَهُ ؛ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ( قُلْ ) لَهُمْ يَا مُحَمَّدُ  
 ( إِنَّ الْأَوَّلِينَ ) مِنْ آبَائِكُمْ ( وَالْآخِرِينَ ) مِنْكُمْ ( لَجَمْعُوعُونَ إِلَى مِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ ) يَرِيدُ  
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ . وَمَعْنَى الْكَلَامِ الْقَسَمِ وَدُخُولِ اللَّامِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « لَجَمْعُوعُونَ » هُوَ دَائِلٌ  
 الْقَسَمِ فِي الْمَعْنَى ؛ أَيْ إِنَّكُمْ لَجَمْعُوعُونَ قَسَمًا حَقًّا خِلَافَ قَسَمِكُمُ الْبَاطِلِ ( ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا الضَّالُّونَ )  
 عَنْ الْهُدَى ( الْمُكْذِبُونَ ) بِالْبَعْثِ ( لَا يَكُونُ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُومٍ ) وَهُوَ شَجَرٌ كَرِيهٍ الْمَنْظَرِ ،  
 كَرِيهٍ الطَّعْمِ ، وَهِيَ الَّتِي ذَكَرَتْ فِي سُورَةِ « وَالصَّافَاتِ » . ( فَالَّذِينَ مِنْهَا الْبُطُونَ ) أَيْ مِنَ  
 الشَّجَرَةِ ؛ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةٌ . وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ « مِنْ » الْأُولَى زَائِدَةً ، وَيَجُوزُ  
 أَنْ يَكُونَ الْمَفْعُولُ مَحْذُوفًا كَأَنَّهُ قَالَ : « لَا يَكُونُ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُومٍ » طَعَامًا . وَقَوْلُهُ :  
 « مِنْ زَقُومٍ » صِفَةٌ لِشَجَرٍ ، وَالصِّفَةُ إِذَا قَدَّرْتَ الْجَارَ زَائِدًا نَصَبْتَ عَلَى الْمَعْنَى ، أَوْ جَرَرْتَ  
 عَلَى اللَّفْظِ ، فَإِنْ قَدَّرْتَ الْمَفْعُولَ مَحْذُوفًا لَمْ تَكُنِ الصِّفَةُ إِلَّا فِي مَوْضِعِ جَرٍ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ( فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ ) أَيْ عَلَى الزَّقُومِ أَوْ عَلَى الْأَكْلِ أَوْ عَلَى الشَّجَرِ ؛ لِأَنَّهُ  
 يَذُكُرُ وَيُؤْنَتُ . ( مِنَ الْحَمِيمِ ) وَهُوَ الْمَاءُ الْمَغْلَى الَّذِي قَدْ أَشْتَدَّ غَلِيَانُهُ وَهُوَ صَدِيدُ أَهْلِ النَّارِ .  
 أَيْ يُوْرثُهُمْ حَرًّا يَأْكُلُونَ مِنَ الزَّقُومِ مَعَ الْجُوعِ الشَّدِيدِ عَطْشًا فَيَشْرَبُونَ مَاءً يَظُنُونَ أَنَّهُ يَزِيلُ  
 الْعَطْشَ فَيَجِدُونَهُ حَمِيمًا مَغْلَى .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ( فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهَيْمِ ) قِرَاءَةٌ نَافِعٌ وَعَاصِمٌ وَحَمْزَةٌ « شُرْبٌ » بَضْمُ الشَّيْنِ .  
 الْبَاقُونَ بِفَتْحِهَا لَفْتَانِ جِيدَتَانِ ؛ تَقُولُ الْعَرَبُ : شَرِبْتُ شُرْبًا وَشَرِبًا وَشَرِبًا وَشَرِبًا بِضَمَّتَيْنِ .  
 قَالَ أَبُو زَيْدٍ : سَمِعْتُ الْعَرَبَ تَقُولُ بَضْمُ الشَّيْنِ وَفَتْحُهَا وَكُسْرُهَا ، وَالْفَتْحُ هُوَ الْمَصْدَرُ الصَّحِيحُ ؛  
 لِأَنَّ كُلَّ مَصْدَرٍ مِنْ ذَوَاتِ الثَّلَاثَةِ فَاصِلُهُ فَعْلٌ ، الْأَتْرَى أَنْكَ تَرُدُّهُ إِلَى الْمَرَّةِ الْوَاحِدَةِ ؛ فَتَقُولُ :  
 فَعَلْتُ نَحْوَ شَرِبَةٍ وَبِالضَّمِّ الْأَسْمُ . وَقِيلَ : إِنْ الْمَفْتُوحُ وَالْأَسْمُ مَصْدَرَانِ ، فَالشَّرْبُ كَالْأَكْلِ ،  
 وَالشَّرْبُ كَالذُّكْرِ ، وَالشَّرْبُ بِالْكَسْرِ الْمَشْرُوبُ كَالطَّخَنِ الْمَطْحُونِ . وَالْهَيْمُ الْإِبِلُ الْعِطَاشُ الَّتِي

(١) راجع ج ١٥ ص ٨٥ .

لا تروى لداء يصيبها، عن ابن عباس وعكرمة وقتادة والسدي وغيرهم؛ وقال عكرمة أيضاً: هي الإبل المراض. الضحاك: الهم الإبل يصيبها داء تعطش منه عطشاً شديداً، واحداً أهيم والأثنى هياء. ويقال لذلك الداء الهيام؛ قال قيس بن الملوح:

يقال به داء الهيام أصابه \* وقد علمت نفسي مكان شفائها

وقوم هم أيضاً أي عطاش، وقد هاموا هياماً. ومن العرب من يقول في الإبل: هائم وهامة والجمع هم؛ قال أبيد:

أجزت إلى معارفها شعث<sup>(١)</sup> \* وأطلاج من العيدي<sup>(٢)</sup> هم

وقال الضحاك والأخفش وابن عينة وابن كيسان: الهم الأرض السهلة ذات الرمل. وروى أيضاً عن ابن عباس: فيشربون شرب الرمال التي لا تروى بالماء. المهدي: ويقال لكل مالا يروى من الإبل والرمل أهيم وهياء. وفي الصحاح: والهيام بالضم أشد العطش. والهيام كالجنون من العشق. والهيام داء يأخذ الإبل فتهم في الأرض لا ترعى. يقال: ناقة هياء. وهياء أيضاً المفازة لا ماء بها. والهيام بالفتح: الرمل الذي لا يتماسك أن يسيل من اليد لئنه والجمع هم مثل قذال وقذيل. والهيام بالكسر الإبل العطاش الواحد هيان، وناقته هياء مثل عطشان وعطشى.

قوله تعالى: ( هَذَا نُزُلُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ ) أي رزقهم الذي يعد لهم، كالنزل الذي يعد للضياف تركة لهم، وفيه تهكم؛ كما في قوله تعالى: « فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ »<sup>(٣)</sup> وكقول أبي السعد الضبي:

وكم إذا الجبار بالجيش ضافنا \* جعلنا القنا والمرهفات له نُزُلًا

وقرأ يونس بن حبيب وعباس عن أبي عمرو « هَذَا نُزُلُهُمْ » بإسكان الزاي؛ وقد مضى في آخر « آل عمران » القول فيه. « يَوْمَ الدِّينِ » يوم الجزاء، يعني في جهنم.

(١) شعث: رجال ساءت حالهم من الجهد والسفر. وأطلاج: إبل مهازبل والواحد طليح. والعيدي: إبل

منسوبة إلى غل، ويقال منسوبة إلى قوم يقال لهم العيد. (٢) أي خففت وكسرت الماء لأجل الياء.

(٣) راجع ج ٨ ص ١٢٨

(٤) راجع ج ٤ ص ٢٢١



قوله تعالى : نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ ﴿٥٧﴾ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ﴿٥٨﴾  
 ءَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ ۗ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ﴿٥٩﴾ نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ  
 وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿٦٠﴾ عَلَىٰ أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ وَنُنشِئُكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾  
 وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : ( نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ ) أى فهلاً تصدقون بالبعث؟ لأن الإعادة  
 كالأبتداء . وقيل : المعنى نحن خلقنا رزقكم فهلاً تصدقون أن هذا طعامكم إن لم تؤمنوا ؟

قوله تعالى : ( أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ) أى ما تصبونه من المنى في أرحام النساء . ( أَنْتُمْ  
 تَخْلُقُونَهُ ) أى تصورون منه الإنسان ( أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ) المقدرون المصورون . وهذا  
 احتجاج عليهم وبيان للآية الأولى ؛ أى إذا أقررتم بأننا خالقوه لا غيرنا فاعترفوا بالبعث .  
 وقرأ أبو السمال ومحمد بن السميع وأشهب العقيلي : « تَمْنُونَ » بفتح التاء وهما لغتان أمنى  
 ومنى ؛ وأمذى ومذى ، مئى ومئى ومئى ومئى . الماوردى : ويحتمل أن يختلف معناهما  
 عندى ؛ فيكون امئى إذا أنزل عن جماع ، ومئى إذا أنزل عن الاحتلام . وفى تسمية المنى  
 منياً وجهان : أحدهما لإمناؤه وهو إراقته . الثانى لتقديره ، ومنه المنأ الذى يوزن به لأنه  
 مقدار لذلك ، كذلك المنى مقدار صحيح لتصوير الخلق .

قوله تعالى : ( نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ ) احتجاج أيضاً ، أى الذى يقدر على الإمانة  
 يقدر على الخلق ، وإذا قدر على الخلق قدر على البعث . وقرأ مجاهد وحيد وابن محبب  
 وابن كثير « قَدَرْنَا » بتخفيف الدال . الباقون بالتشديد ، قال الضحاك : أى سويتنا بين أهل  
 السماء وأهل الأرض . وقيل : قضينا . وقيل : كتبنا ، والمعنى متقارب ؛ فلا أحد يبق  
 غيره عز وجل . ( وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ . عَلَىٰ أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ ) أى إن أردنا أن نبدل أمثالكم  
 لم يسبقنا أحد ؛ أى لم يغلبنا . « وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ » معناه بمغلوبين . وقال الطبرى : المعنى  
 نحن قدرنا بينكم الموت هل أن نبدل أمثالكم بعد موتكم بأخرين من جنسكم ، وما نحن بمسبوقين

في آجالكم ؛ أي لا يتقدم متأخرو ولا يتأخر متقدم . ( وَنُنشِئُكُمْ فِيهَا لَا تَعْلَمُونَ ) من الصور والحيثات . قال الحسن : أي نجعلكم قردة وخنزير كما فعلنا بأقوام قبلكم . وقيل : المعنى ننشئكم في البعث على غير صوركم في الدنيا ، فيجعل المؤمن بيضاء وجهه ، ويقبض الكافر بسواد وجهه . سعيد بن جبير<sup>(١)</sup> : قوله تعالى : « فِيهَا لَا تَعْلَمُونَ » يعني في حواصل طير سود تكون برهوت كأنها الخطاطيف ، وبرهوت وادٍ في اليمن . وقال مجاهد : « فِيهَا لَا تَعْلَمُونَ » في أي خلق شئنا . وقيل : المعنى ننشئكم في عالم لا تعلمون ، وفي مكان لا تعلمون .

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَى ) أي إذ خلقتم من نطفة ثم من عاققة ثم من مضغة ولم تكونوا شيئاً ؛ عن مجاهد وغيره . قتادة والضحاك : يعني خلق آدم عليه السلام . ( فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ) أي فهلا تذكرون . وفي الخبر : عجا كل العجب للكذب بالنشأة الأخرى وهو يرى النشأة الأولى ، وعجبا للصدق بالنشأة الآخرة وهو لا يسمى لدار القرار . وقراءة العامة « النَّشْأَةَ » بالقصر . وقرا مجاهد والحسن وابن كثير وأبو عمرو : « النَّشْأَةَ » بالمد ؛ وقد مضى في « العنكبوت »<sup>(٢)</sup> بيانه .

قوله تعالى : أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ﴿٦٤﴾ ءَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ  
الزَّارِعُونَ ﴿٦٥﴾ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ ﴿٦٦﴾ إِنَّا  
لَمُغْرَمُونَ ﴿٦٧﴾ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : ( أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ) هذه حجة أخرى ؛ أي أخبروني عما تحرثون من أرضكم فتطرحون فيها البذر ، أنتم تنبتونه وتحصلونه زرعاً فيكون فيه السنبل والحب أم نحن نفعل ذلك ؟ وإنما منكم البذر وشق الأرض ، فإذا أقررتم بأن إخراج السنبل من الحب ليس إليكم ، فكيف تنكرون إخراج الأموات من الأرض وإعادتهم ؟ ! وأضاف الحرث إليهم والزرع إليه تعالى ؛ لأن الحرث فعلهم ويمجى على اختيارهم ، والزرع من فعل الله تعالى

(١) في ب : « سعيد بن المسيب » .

(٢) راجع ج ١٢ ص ٣٣٧

وينبت على اختياره لا على اختيارهم . وكذلك ما روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا يقولن أحدكم زرعتم وليقل حرثت فإن الزارع هو الله » قال أبو هريرة : ألم تسمعوا قول الله تعالى : ﴿ اَنْتُمْ تَزْرَعُوْنَهُ اَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ﴾ . والمستحب لكل من يلقى البذر في الأرض أن يقرأ بعد الاستعاذة « أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ » الآية ، ثم يقول : بل الله الزارع والمنبت والمبلغ ، اللهم صل على محمد ، وأرزقنا ثمره ، وجنبنا ضرره ، وأجعلنا لأنعمك من الشاكرين ، ولآلائك من الذاكرين ، وبارك لنا فيه يارب العالمين . ويقال : إن هذا القول أمان لذلك الزرع من جميع الآفات : الدود والجراد وغير ذلك ؛ سمعناه من ثقة وجرب فوجد كذلك . ومعنى « اَنْتُمْ تَزْرَعُوْنَهُ » أى تجعلونه [زرعاً] . وقد يقال : فلان زراع كما يقال حراث ؛ أى يفعل ما يشول إلى أن يكون زرعاً يعجب الزراع . وقد يطلق لفظ الزرع على بذر الأرض وتكريبها تجوزاً .

قلت : فهو نهى إرشاد [وأدب] لانهى حظرو إيجاب ؛ ومنه قوله عليه السلام : « لا يقولن أحدكم عبدى وأمتى وليقل غلامى وجارىتى وقتاى وقتاى » وقد مضى فى « يوسف » القول فيه . وقد بالغ بعض العلماء فقال : لا يقل حرثت فأصبت ، بل يقل : أعاننى الله فحرثت ، وأعطانى بفضلته ما أصبت . قال الماوردى : وتتضمن هذه الآية أمرين ؛ أحدهما - الأمتنان عليهم بأن أنبت زرعهم حتى عاشوا به ليشكروه على نعمته عليهم . الثانى - البرهان الموجب للاعتبار ؛ لأنه لما أنبت زرعهم بعد ثلاثى بذره ، وانتقاله إلى استواء حاله من العفن والتريب حتى صار زرعاً أخضر ، ثم جعله قوياً مشتداً أضعاف ما كان عليه ؛ فهو بإعادة من أمات أخف عليه وأقدر ؛ وفى هذا البرهان مقنع لذوى الفطر السليمة . ثم قال ﴿ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا ﴾ أى متكسراً يعنى الزرع . والحطام المهشم الهالك الذى لا ينتفع به فى مطعم ولا غذاء ؛ فنبه بذلك أيضاً على أمرين : أحدهما - ما أولاهم به من النعم فى زرعهم إذ لم يجعله حطاماً ليشكروه . الثانى - ليعتبروا بذلك فى أنفسهم ؛ كما أنه يجعل

(۲) الزيادة : من ب ، ز ، ح ، س ، ل ، ه .

(۱) زيادة يفتضها السياق .

(۲) راجع ج ۹ ص ۱۹۴

الزرع حطاماً إذا شاء ، وكذلك يهلكهم إذا شاء ليتعضوا فينزجروا . ( فَظَلَّمْتُمْ تَفَكُّهُونَ )  
 أى تعجبون بذهابها وتندمون مما حل بكم ؛ قاله الحسن وقتادة وغيرهما . وفى الصراح : وتفكّه  
 أى تعجب ، ويقال : تندم ، قال الله تعالى : « فَظَلَّمْتُمْ تَفَكُّهُونَ » أى تندمون . وتفكّهت بالشيء  
 تمتعت به . وقال يمان : تندمون على نفقاتكم ؛ دليله : « فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفِّهِ عَلَى مَا انْفَقَ فِيهَا » .  
 وقال عكرمة : تلاومون وتندمون على ما سلف منكم من معصية الله التى أوجبت عتوبتكم  
 حتى نالتكم فى زرعكم . ابن كيسان : تحزنون ؛ والمعنى متقارب . وفيه لغتان : تَفَكُّهُونَ  
 وَتَفَكُّونَ : قال الفراء : والنون لغة عكس . وفى الصراح : التفكّن التندم على ما فات .  
 وقيل : التفكّه التكلم فيما لا يعينك ، ومنه قيل للزاح فُكَاهَةٌ بالضم ؛ فأما الفَكَاهَةُ بالفتح فمصدر  
 فِكِهَ الرجل بالكسر فهو فِكِهٌ إذا كان طيب النفس مزاحاً . وقراءة العامة « فَظَلَّمْتُمْ » بفتح  
 الظاء . وقرأ عبد الله « فَظَلَّمْتُمْ » بكسر الظاء ورواها هرون عن حسين عن أبى بكر . فمن فتح  
 فعلى الأصل ، والأصل ظَلَلْتُمْ فحذف اللام الأولى تخفيفاً ، ومن كسر نقل كسرة اللام الأولى  
 إلى الظاء ثم حذفها . ( إِنَّا لَمُغْرَمُونَ ) وقرأ أبو بكر والمفضل « ائِنَّا » بهمزيين على الاستفهام ،  
 ورواه عاصم عن زبّ بن حبيش . الباقيون بهمزة واحدة على الخبر ؛ أى يقولون « إِنَّا لَمُغْرَمُونَ »  
 أى معذبون ؛ عن ابن عباس وقتادة قالوا : والغرام العذاب ؛ ومنه قول ابن المحمّم :

وثقت بأن الحفظ منى سجيّة \* وأن فؤادى متبيل بك مغرم

وقال مجاهد وعكرمة : لمولع بنا ؛ ومنه قول النمر بن تولب :

سَلَا عَنْ تَذْكُرِهِ تُكْتَمًا \* وَكَانَ رَهِينًا بِهَا مُغْرَمًا

يقال : أغرم فلان بفلانة ، أى أولع بها ومنه الغرام وهو الشر اللازم . وقال مجاهد أيضاً :  
 للملقون شراً . وقال مقاتل بن حيان : مهلكون . النحاس : « إِنَّا لَمُغْرَمُونَ » مأخوذ من الغرام  
 وهو الهلاك ؛ كما قال :

يَوْمُ النَّسَارِ وَيَوْمُ الْحَفَا \* رِكَانًا عَذَابًا وَكَانَا غَرَامًا

(١) راجع ج ١٠ ص ٤٠٩ (٢) تكتم : أسم من يشبب بها . (٣) قائله بشر بن أبى خازم . النسار موضع  
 وقيل : هو ما لبني عامر . والجفار : موضع وقيل : هو ما لبني تميم . ويوم النسار ويوم الجفار : يومان من أيام العرب . شهران .

الضحك وابن كيسان : هو من الغرم ، والمغرم الذى ذهب ماله بغير عوض ؛ أى غير منا الحَب الذى بذرناه . وقال مُرَّة الهَمْدَانِي : محاسبون . (بَلْ نَحْنُ مُحْرَقُونَ) أى حرمانا ما طلبنا من الربيع . والمحروم المنوع من الرزق . والمحروم ضد المرزوق وهو المحاريف فى قول قتادة . وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم مرَّ بأرض الأنصار فقال : " ما يمنعكم من الحرث " قالوا : الجدوبة ؛ فقال : " لا تفعلوا فإن الله تعالى يقول أنا الزارع إن شئت زرعت بالماء وإن شئت زرعت بالريح وإن شئت زرعت بالبذر " ثم تلا « أفرايتم ما تحرثون أنتم تزرعونهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ » .

قلت : وفى هذا الخبر والحديث الذى قبله ما يصحح قول من أدخل الزارع فى أسماء الله سبحانه ، وأباه الجمهور من العلماء ، وقد ذكرنا ذلك فى (الكتاب الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى) .  
قوله تعالى : أَفَرَأَيْتُمْ يَتِمُّ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ﴿٦٨﴾ ءَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنْ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنزِلُونَ ﴿٦٩﴾ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ﴿٧٠﴾ أَفَرَأَيْتُمْ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ﴿٧١﴾ ءَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنشِعُونَ ﴿٧٢﴾ نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذِكْرًا وَمَتَاعًا لِّلْمُقِيمِينَ ﴿٧٣﴾ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٧٤﴾  
قوله تعالى : (أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ) لتحيوا به أنفسكم ، وتسكنوا به عطشكم ، لأن الشراب إنما يكون تبعاً للطعام ، ولهذا جاء الطعام مقدماً فى الآية قبل ، ألا ترى أنك تسقى ضيفك بعد أن تطعمه . الزمخشري : واو عكست فعدت تحت قول أبي العلاء :

إِذَا سَقَيْتُ ضَيْفُوفَ النَّاسِ مَحْضًا • سَقَوْا أَضْيَافَهُمْ شَيْبًا زُلَالًا<sup>(١)</sup>

ومسقى بعض العرب فقال : أنا لا أشرب إلا على قميلة . (أَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ)

أى السحاب ، الواحدة مُزْنَةٌ ؛ فقال الشاعر :

فَنَحْنُ كِجَاءِ الْمُزْنِ مَا فِي نِصَابِنَا • كِهَامٌ وَلَا فِينَا يَعْذُ بِجَيْلٍ<sup>(٢)</sup>

(١) المحض : اللبن الخالص ؛ والماء الشيم : البارد . (٢) نصاب كل شئ : أصله . ورجل كهام

وكهيم : ثقيل ، لا غناء عنده .

وهذا قول ابن عباس ومجاهد وغيرهما أن المُنْزَن السَّحَاب . وعن ابن عباس أيضا والثوري :  
المُنْزَن السماء والسحاب . وفي الصحاح : أبو زيد : المُنْزَنَة السَّحَابَة البيضاء والجمع مُزْن ، والمُنْزَنَة  
المَطْرَة ؛ قال :

ألم تَرَ أن الله أنزل مُزْنَةً \* وعُفِّرَ الظَّبَاءِ في اليَكْناسِ تَجْمَعُ<sup>(١)</sup>

(أَمْ تَحْنُ الْمُنْزِلُونَ) أى فإذا عرفتم بأنى أنزلته فليمن لا تشكرونى بإخلاص العبادة لى ؟  
ولم تشكرونى قدرتى على الإعادة ؟ (لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا) أى ملحا شديدا الملوحة ؛ قاله  
ابن عباس . الحسن : مرأ قعاعا لا تنتفعون به فى شرب ولا زرع ولا غيرهما . (فَلَوْلَا)<sup>(٢)</sup>  
أى فهلا تشكرون الذى صنع ذلك بكم .

قوله تعالى : (أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ) أى أخبرونى عن النار التى تظهرونها بالقدح  
من الشجر الرطب (أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمُ شَجَرَهَا) يعنى التى تكون منها الزناد وهى المرخ والعفار ؛  
ومنه قولهم : فى كل شجر نار ، وأستمجد المرخ والعفار ؛ أى أستكثر منها ، كأنهما أخذتا من  
النار ما هو حسبهما . ويقال : لأنهما يسرعان الورى . يقال : أورت النار إذا قدحتها .  
وروى الزندىرى إذا أنقدح منه النار . وفيه لغة أخرى : وورى الزندىرى بالكسر فيهما .  
(أَمْ تَحْنُ الْمُنْشِئُونَ) أى المخترعون الخالقون ؛ أى فإذا عرفتم قدرتى فأشكرونى ولا تنكروا  
قدرتى على البعث .

قوله تعالى : (نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذَكُّرًا) يعنى نار الدنيا موعظة للنار الكبرى ؛ قاله قتادة .  
ومجاهد : تبصرة للناس من الظلام . وصح عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” إن ناركم  
هذه التى يوقد بنو آدم جزء من سبعين جزءا من نار جهنم ” فقالوا يا رسول الله : أن كانت  
لكافية ؛ قال : ” فإنها فضلت عليها بتسعة وستين جزءا كمثل حرها ” . (وَمَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ)  
قال الضحاك : أى منفعة للمسافرين ؛ سموا بذلك لتزولهم القوى وهو القفر . الفراء : إنما يقال

(١) البيت لأوس بن حجر . وتجمع : نحررك رومما انطرد القمعة وهى ذباب أزرق يدخل فى أنوف الدواب .

(٢) فى ل : « زعاقا » ومعناها واحد ، وهو الماء الشديد الحرارة والملوحة .

للسافرين: مُقْوِينَ إِذَا نَزَلُوا الْقِيَّ وَهِيَ الْأَرْضُ الْقَفْرُ الَّتِي لَا شَيْءَ فِيهَا . وَكَذَلِكَ الْقَوَى وَالْقَوَاءُ بِالْمَدِّ وَالْقَصْرِ ، وَمَنْزَلُ قَوَاءٍ لَا أُنَيْسَ بِهِ ، يُقَالُ : أَقْوَتُ الدَّارَ وَقَوَيْتُ أَيْضًا أَي خَلْتُ مِنْ سَكَانِهَا ، قَالَ النَّابِغَةُ :

يَادَارَ مَيَّةً بِالْعَلْيَاءِ فَالْسِّنْدِ \* أَقْوَتُ وَطَالَ عَلَيْهَا سَالْفُ الْأَمْدِ

وقال عنتره :

حَيْثَ مِنْ طَلَّلٍ تَقَادَمَ عَهْدُهُ \* أَقْوَى وَأَقْفَرُ بَعْدَ أُمِّ الْهَيْمِ

ويقال : أَقْوَى أَي قَوَى وَقَوَى أَصْحَابُهُ ، وَأَقْوَى إِذَا سَافَرَ أَي نَزَلَ الْقَوَاءَ وَالْقِيَّ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : «لِلْمُقْوِينَ» الْمُسْتَمْتَعِينَ بِهَا مِنْ النَّاسِ أَجْمَعِينَ فِي الطَّبِخِ وَالخَبْزِ وَالْأَصْطِلَاءِ وَالْأَسْتِضَاءِ ، وَيَتَذَكَّرُ بِهَا نَارُ جَهَنَّمَ فَيَسْتَجِيرُ بِاللَّهِ مِنْهَا . وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ : لِلجَائِعِينَ فِي إِصْلَاحِ طَعَامِهِمْ . يُقَالُ : أَقْوَيْتُ مَنْذُوكًا وَكَذَا ، أَي مَا أَكَلْتُ شَيْئًا ، وَبَاتَ فُلَانٌ الْقَوَاءَ وَبَاتَ الْقَفْرَ إِذَا بَاتَ جَائِعًا عَلَى غَيْرِ طَعْمٍ ، قَالَ الشَّاعِرُ <sup>(۱)</sup> :

وَأَيُّ لَأَخْتَارُ الْقَوَى طَاوِيَّ الْحَشَى \* مَحَافِظَةً مِنْ أَنْ يُقَالَ لَيْمِ

وقال الربيع والسدي : «الْمُقْوِينَ» الْمُتَزَلِّينَ [الَّذِينَ] لَا زَادَ مَعَهُمْ ، بِعَنَى نَارًا يُوقَدُونَ فَيَخْتَبِزُونَ بِهَا ؟ وَرَوَاهُ الْعَوْفِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . وَقَالَ قُطْرُبٌ : الْمُقْوَى مِنَ الْأَضْدَادِ يُكُونُ بِمَعْنَى الْفَقِيرِ وَيُكُونُ بِمَعْنَى الْغَنِيِّ ، يُقَالُ : أَقْوَى الرَّجُلُ إِذَا لَمْ يَكُنْ مَعَهُ زَادٌ ، وَأَقْوَى إِذَا قَوَيْتُ دَوَابَّهُ وَكَثْرَ مَالِهِ . الْمَهْدِيُّ : وَالآيَةُ تَصْلُحُ لِلجَمِيعِ ، لِأَنَّ النَّارَ يَحْتَاجُ إِلَيْهَا الْمَسَافِرُ وَالْمَقِيمُ وَالغَنِيُّ وَالْفَقِيرُ . وَحَكَى الثَّعْلَبِيُّ أَنَّ أَكْثَرَ الْمَفْسَّرِينَ عَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ . الْقَشِيرِيُّ : وَخَصَّ الْمَسَافِرَ بِالْأَنْتِفَاعِ بِهَا لِأَنَّ أَنْتِفَاعَهُ بِهَا أَكْثَرُ مِنْ مَنْفَعَةِ الْمَقِيمِ ، لِأَنَّ أَهْلَ الْبَسَادِيَةِ لَا يَدُ لِهِمْ مِنَ النَّارِ يُوقَدُونَهَا لَيْلًا لِتَهْرَبَ مِنْهُمْ السَّبَاعُ ، وَفِي كَثِيرٍ مِنْ حَوَائِجِهِمْ .

قوله تعالى : ( فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ) أَي فَتَزِدْهُ اللهُ عَمَّا أَضَافَهُ إِلَيْهِ الْمَشْرُكُونَ مِنْ

الأنداد ، والعجز عن البعث .

(۲) زيادة من ب .

(۱) هو حاتم طي .

قوله تعالى : فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ﴿٧٥﴾ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ  
عَظِيمٌ ﴿٧٦﴾ إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ﴿٧٧﴾ فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ ﴿٧٨﴾ لَا يَمَسُّهُ  
إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴿٧٩﴾ تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٠﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( فَلَا أُقْسِمُ ) « لا » صلة في قول أكثر المفسرين ، والمعنى  
فأقسم ، بدليل قوله : « وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ » . وقال الفراء : هي نفي ، والمعنى ليس الأمر كما تقولون ،  
ثم استأنف « أُقْسِمُ » . وقد يقول الرجل : لا والله ما كان كذا فلا يريد به نفي اليمين ، بل يريد  
به نفي كلام تقدم . أي ليس الأمر كما ذكرت ، بل هو كذا . وقيل : « لا » بمعنى الآللتنبيه  
كما قال<sup>(١)</sup> :

\* أَلَا عِمَّ صَبَاحًا أَيُّهَا الطَّلُّ الْبَالِي \*

ونبه بهذا على فضيلة القرآن ليتدبروه ، وأنه ليس بشعر ولا سحر ولا كهانة كما زعموا . وقرأ  
الحسن وحמיד وعيسى بن عمر « فَلَا أُقْسِمُ » بغير ألف بعد اللام على التحقيق وهو فعل حال  
ويقدر مبتدأ محذوف ، التقدير : فلأنا أقسم بذلك . ولو أريد به الاستقبال للزمت النون ،  
وقد جاء حذف النون مع الفعل الذي يراد به الاستقبال وهو شاذ .

الثانية - قوله تعالى : ( بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ) مواقع النجوم مساقطها ومغارها في قول  
فتادة وغيره . عطاء بن أبي رباح : منازلها . الحسن : أنكدارها وأنتأارها يوم القيامة .  
الضحاك : هي الأنواء التي كان أهل الجاهلية يقولون إذا مُطِرُوا قالوا مُطِرْنَا بنوء كذا .  
الماوردي : ويكون قوله تعالى : « فَلَا أُقْسِمُ » مستعملاً على حقيقة من نفي القسم . القشيري :  
هو قسم ، والله تعالى أن يقسم بما يريد ، وليس لنا أن نقسم بغير الله تعالى وصفاته القديمة .

(١) فائله أمرؤ القيس ؛ وتماه :

\* وهل ينعمن من كان في مصر الخالي \*



قلت : يدل على هذا قراءة الحسن « فَلَا أُقْسِمُ » وما أقسم به سبحانه من مخلوقاته في غير موضع من كتابه . وقال ابن عباس : المراد بمواقع النجوم نزول القرآن نجوما ، أنزله الله تعالى من اللوح المحفوظ من السماء العليا إلى السفرة الكتابية ، فنجمه السفرة على جبريل عشرين ليلة ، ونجمه جبريل على عهد عليهما الصلاة والسلام عشرين سنة ، فهو ينزله على الأحداث من أمته ؛ حكاه الماوردي عن ابن عباس والسدي . وقال أبو بكر الأنباري : حدثنا إسماعيل ابن إسحاق القاضي حدثنا حجاج بن المنهال حدثنا همام عن الكأبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال : نزل القرآن إلى السماء الدنيا جملة واحدة ، ثم نزل إلى الأرض نجوما ، وفرق بعد ذلك خمس آيات خمس آيات وأقل وأكثر ، فذلك قول الله تعالى : « فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ . وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ » . لأنه لقرآن كريم . وحكى الفراء عن ابن مسعود أن مواقع النجوم هو محكم القرآن . وقرأ حمزة والكسائي « بِمَوَاقِعِ » على التوحيد ، وهي قراءة عبد الله ابن مسعود والنخعي والأعمش وابن محبوب ورؤيس عن يعقوب . الباقيون على الجمع ؛ فمن أفرد فلائنه أسم جنس يؤدي الواحد فيه عن الجمع ، ومن جمع فلاختلاف أنواعه .

الثالثة - قوله تعالى : ( إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ) قيل : إن الهاء تعود على القرآن ؛ أي إن القرآن لقسم عظيم ، قاله ابن عباس وغيره . وقيل : ما أقسم الله به عظيم « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ » ذكر المقسم عليه ؛ أي أقسم بمواقع النجوم إن هذا القرآن قرآن كريم ، ليس بسحر ولا كهانة ، وليس بمفترى ، بل هو قرآن كريم محمود ، جعله الله تعالى معجزة لنبيه صلى الله عليه وسلم ، وهو كريم على المؤمنين ، لأنه كلام ربهم ، وشفاء صدورهم ؛ كريم على أهل السماء ؛ لأنه تنزيل ربهم ووحية . وقيل : « كَرِيمٌ » أي غير مخلوق . وقيل : « كَرِيمٌ » لما فيه من كريم الأخلاق ومعاني الأمور . وقيل : لأنه يُكْرَمُ حافظه ، ويُعْظَمُ قارئه .

الرابعة - قوله تعالى : ( فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ ) مصون عند الله تعالى . وقيل : مكنون محفوظ عن الباطل . والكتاب هنا كتاب في السماء ؛ قاله ابن عباس . وقال جابر بن زيد وابن عباس أيضا : هو اللوح المحفوظ . عكمة : التوراة والإنجيل فيهما ذكر

القرآن ومن ينزل عليه . السدى : الزبور . مجاهد وقتادة : هو المصحف الذي في أيدينا .

الخامسة - قوله تعالى : ( لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ) اختلف في معنى « لَا يَمَسُّهُ » هل هو حقيقة في المس بالجارحة أو معنى ؟ وكذلك اختلف في « الْمُطَهَّرُونَ » من هم ؟ فقال أنس وسعيد بن جبیر : لا يمس ذلك الكتاب إلا المطهرون من الذنوب وهم الملائكة . وكذا قال أبو العالية وابن زيد : إنهم الذين طهروا من الذنوب كالرسل من الملائكة والرسل من بنى آدم ؛ فجبريل النازل به مطهر ، والرسل الذين يحييهم بذلك طهرون . الكلبي : هم السفرة الكرام البررة . وهذا كله قول واحد ، وهو نحو ما اختاره مالك حيث قال : أحسن ما سمعت في قوله « لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » أنها بمنزلة الآية التي في « عبس وتولى » : « فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ . فِي صُحُفٍ مُّكْرَمَةٍ . مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ . بِأَيْدِي سَفَرَةٍ . كِرَامٍ بَرَرَةٍ » <sup>(١)</sup> يريد أن المطهرين هم الملائكة الذين وصفوا بالطهارة في سورة « عبس » . وقيل : معنى « لَا يَمَسُّهُ » لا ينزل به « إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » أي الرسل من الملائكة على الرسل من الأنبياء . وقيل : لا يمس اللوح المحفوظ الذي هو الكتاب المكنون إلا الملائكة المطهرون . وقيل : إن إسرافيل هو الموكل بذلك ؛ حكاه القشيري . ابن العربي : وهذا باطل لأن الملائكة لا تناله في وقت ولا تصل إليه بحال ، ولو كان المراد به ذلك لما كان للأستثناء فيه مجال . وأما من قال : إنه الذي بأيدي الملائكة في المصحف فهو قول محتمل ؛ وهو اختيار مالك . وقيل : المراد بالكتاب المصحف الذي بأيدينا ؛ وهو الأظهر . وقد روى مالك وغيره أن في كتاب عمرو بن حزم الذي كتبه له رسول الله صلى الله عليه وسلم ونسخته : ( من عهد النبي إلى شريحيل بن عبد كلال والحوث بن عبد كلال ونعيم بن عبد كلال قيل ذى رعين ومعافروهمدان أما بعد ) وكان في كتابه : ألا يمس القرآن إلا طاهر . وقال ابن عمر : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا تمس القرآن إلا وأنت طاهر » . وقالت أخت عمر لعمر عند إسلامه وقد دخل عليها ودعا بالصحيفة : « لَا يَمَسُّهُ

(١) راجع ج ١٩ ص ٢١٢

إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ» فقام وأغتسل وأسلم . وقد مضى في أول سورة « طه » . وعلى هذا المعنى قال قتادة وغيره : « لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » من الأحداث والأنجاس . الكلبي : من الشرك . الربيع بن أنس : من الذنوب والخطايا . وقيل : معنى « لَا يَمْسُهُ » لا يقرؤه « إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » إلا الموحّدون ؛ قاله محمد بن فضيل وعبدية . قال عكرمة : كان ابن عباس ينهى أن يمكّن أحد من اليهود والنصارى من قراءة القرآن . وقال الفراء : لا يجسد طعمه ونفعه وبركته إلا المطهرون ؛ أي المؤمنون بالقرآن . ابن العربي : وهو اختيار البخاري ؛ قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ذاق طعم الإيمان من رضى بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً » . وقال الحسين بن الفضل : لا يعرف تفسيره وتأويله إلا من طهره الله من الشرك والنفاق . وقال أبو بكر الوراق : لا يوفق للعمل به إلا السعداء . وقيل : المعنى لا يمس ثوابه إلا المؤمنون . ورواه معاذ عن النبي صلى الله عليه وسلم . ثم قيل : ظاهر الآية خبر عن الشرع ؛ أي لا يمسّه إلا المطهرون شرعاً ، فإن وجد خلاف ذلك فهو غير الشرع ؛ وهذا اختيار القاضي أبي بكر بن العربي . وأبطل أن يكون لفظه لفظ الخبر ومعناه الأمر . وقد مضى هذا المعنى في سورة « البقرة »<sup>(۲)</sup> . المهدي : يجوز أن يكون أمراً وتكون ضمة السين ضمة إعراب . ويجوز أن يكون نهياً وتكون ضمة السين ضمة بناء والفعل مجزوم .

السادسة — وأختلف العلماء في مس المصحف على غير وضوء ؛ فالجمهور على المنع من مسه لحديث عمرو بن حزم . وهو مذهب عليّ وأبن مسعود وسعد بن أبي وقاص وسعيد ابن زيد وعطاء والزهرى والنخعي والحكم وحماد ، وجماعة من الفقهاء منهم مالك والشافعي . وأختلفت الرواية عن أبي حنيفة ؛ فروى عنه أنه يمسّه الحديث ، وقد روى هذا عن جماعة من السلف منهم ابن عباس والشعبي وغيرهما . وروى عنه أنه يمس ظاهره وحواشيه وما لا مكتوب فيه ، وأما الكتاب فلا يمسّه إلا طاهر . ابن العربي : وهذا إن سلمه مما يقوى الحجّة عليه ؛ لأن حريم المنوع ممنوع . وفيما كتبه النبي صلى الله عليه وسلم لعمرو

(۲) راجع ج ۲ ص ۹۱

(۱) راجع ج ۱۱ ص ۱۶۲

أبن حزم أقوى دليل عليه . وقال مالك : لا يحمله غير طاهر بعلاقة ولا على وسادة . وقال أبو حنيفة : لا بأس بذلك . ولم يمنع من حمله بعلاقة أو مسه بجائل . وقد روى عن الحكم وحماد وداود بن علي أنه لا بأس بحمله ومسّه للمسلم والكافر طاهراً أو محدثاً ، إلا أن داود قال : لا يجوز للشرك حمله . واحتجوا في إباحة ذلك بكتاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى قيصر ، وهو موضع ضرورة فلا حجة فيه . وفي مس الصبيان إياه على وجهين : أحدهما المنع اعتباراً بالبالغ . والثاني الجواز ؛ لأنه لو منع لم يحفظ القرآن ؛ لأن تعلمه حال الصغرة ؛ ولأن الصبي وإن كانت له طهارة إلا أنها ليست بكاملة ؛ لأن النية لا تصح منه ، فإذا جاز أن يحمله على غير طهارة كاملة جاز أن يحمله محدثاً .

السابعة - قوله تعالى : ( تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ) أى منزل ؛ كقولهم : ضَرَبُ الأَمِيرِ وَتَسْجِجُ الْبَيْتِ . وقيل : « تَنْزِيلٌ » صفة لقوله تعالى : « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ » . وقيل : أى هو تنزيل .

قوله تعالى : أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُذْهِبُونَ ﴿٨١﴾ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ ﴿٨٢﴾ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْخُلُقُومَ ﴿٨٣﴾ وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ ﴿٨٤﴾ وَتَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ ﴿٨٥﴾ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ﴿٨٦﴾ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٨٧﴾

قوله تعالى : ( أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ ) يعنى القرآن ( أَنْتُمْ مُذْهِبُونَ ) أى مكذبون ؛ قاله ابن عباس وعطاء وغيرهما . والمُذْهِبُ الذى ظاهره خلاف باطنه ، كأنه شبه بالذهن فى سهولة ظاهره . وقال مقاتل بن سليمان وقتادة : مُذْهِبُونَ كَافِرُونَ ؛ نظيره : « وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ قُدُحُهُمْ قَيْدَهُنَّ » . وقال المسورج : المدين المنافق أو الكافر الذى يُلين جانبه ليُخفى كفره ،

(١) فى ب ، ح ، ز ، س ، هـ : « لأن حال تعلمه حال الصغرة » . (٢) راجع ج ١٨ ص ٢٢٠

والإدهان والمداهنة التكذيب والكفر والنفاق ، وأصله اللين ، وأن يُسرَّ خلاف ما يظهر؛  
وقال أبو قيس بن الأسلت :

الْحَزْمُ وَالْقُوَّةُ خَيْرٌ مِنَ الْإِدْهَانِ وَالْفَهْمِ وَالْهَاجِ<sup>(۱)</sup>

وأدهن وداهن واحد . وقال قوم : داهنت بمعنى وارتت وأدهنت بمعنى غَشَّشَتْ . وقال الضحاك : « مُدْهِنُونَ » معرضون . مجاهد : مماثلون الكفار على الكفر به . ابن كيسان : المدهن الذي لا يعقل ما حق الله عليه ويدفعه بالعلل . وقال بعض اللغويين : مدهنون تاركون للجزم في قبول القرآن .

قوله تعالى : ( وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ ) قال ابن عباس : تجعلون شكركم التكذيب . وذكر الهيثم بن عدى : أن من لفة أزد شنوءة ما رزق فلان؟ أى ما شكره . وإنما صلح أن يوضع اسم الرزق مكان شكره ؛ لأن شكر الرزق يقتضى الزيادة فيه فيكون الشكر رزقاً على هذا المعنى . فقيل : « وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ » أى شكر رزقكم الذى لو وجد منكم لعاد رزقا لكم ( أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ ) بالرزق أى تضعون الكذب مكان الشكر ؛ كقوله تعالى : « وَمَا كَانَتْ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مَكَاةً وَتَصَدِيَةً<sup>(۲)</sup> » أى لم يكونوا يُصَلُّونَ ولكنهم كانوا يصفقون ويصفقون مكان الصلاة . ففيه بيان أن ما أصاب العباد من خير فلا ينبغى أن يروه من قبل الوسائط التى جرت العادة بأن تكن أسبابا ، بل ينبغى أن يروه من قبل الله تعالى ، ثم يقابلونه بشكر إن كان نعمة ، أو صبر إن كان مكروها تعبد له وتذللًا . وروى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ « وَتَجْعَلُونَ شُكْرَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ » حقيقة . وعن ابن عباس أيضا : أن المراد به الاستسقاء بالأنواء ، وهو قول العرب : مُطِرْنَا بِنَوْءِ كَذَا ، رواه علي بن أبي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم . وفي صحيح مسلم عن ابن عباس قال : مُطِرَ النَّاسُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَصْبَحَ مِنَ النَّاسِ شَاكِرٌ وَمِنْهُمْ كَاْفِرٌ قَالُوا

(۱) الفهية : العى . والهاع هنا : سوء الحرص مع ضعف . (۲) راجع ج ۷ ص ۴۰۰

هذه رحمة الله وقال بعضهم لقد صدق نوء كذا وكذا ، قال : فنزلت هذه الآية : « فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ - حتى بلغ - « وَتَجْمَعُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ » . وعنه أيضا أن النبي صلى الله عليه وسلم نرج في سفر فعطشوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « رأيتم إن دعوت الله لكم فسقيتم لعلكم تقولون هذا المطر ينوء كذا » فقالوا : يا رسول الله ما هذا بحين الأنواء . فصلت ركعتين ودعا ربه فهاجت ريح ثم هاجت سحابة فمطروا ، فمتر النبي صلى الله عليه وسلم ومعه عصابة من أصحابه رجل يغترف بقدر له وهو يقول سقينا بنوء كذا ، ولم يقل هذا من رزق الله فنزلت : « وَتَجْمَعُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ » أي شكركم لله على رزقه إياكم « أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ » بالنعمة وتقولون سقينا بنوء كذا ، كقولك : جعلت إحساني إليك إساءة منك إلي ، وجعلت إنامي لديك أن آتخذتني عدوا . وفي الموطأ عن زيد بن خالد الجهني أنه قال : صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحُدَيْبِيَّةِ على إثر سماء كانت من الليل ، فلما آنصرف أقبل على الناس وقال : « أتدرون ماذا قال ربكم » قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : « أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر بالكوكب فأما من قال مُطِرْنَا بنوء كذا وكذا فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب وأما من قال مُطِرْنَا بنوء كذا وكذا فذلك مؤمن بالكوكب كافر بي » . قال الشافعي رحمه الله : لا أحب أحدا أن يقول مُطِرْنَا بنوء كذا وكذا ، وإن كان النوء عندنا الوقت المخلوق لا يضر ولا ينفع ، ولا يمطر ولا يجبس شيئا من المطر ، والذي أحب أن يقول : مُطِرْنَا وقت كذا كما تقول مُطِرْنَا شهر كذا ، ومن قال : مُطِرْنَا بنوء كذا ، وهو يريد أن النوء أنزل الماء ، كما عني بهض أهل الشرك من الجاهلية بقوله فهو كافر ، حلال دمه إن لم يتب . وقال أبو عمر بن عبد البر : وأما قوله عليه الصلاة والسلام حاكيا عن الله سبحانه : « أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر » فعناه عندي على وجهين : أما أحدهما فإن المعتقد بأن النوء هو الموجب لنزول الماء ، وهو المنشئ للسحاب دون الله عز وجل فذلك كافر كفرا صريحا يجب استنابته عليه وقتله [ إن أبي ] لنبذه الإسلام وردده القرآن . والوجه الآخر أن

(١) على إثر سماء : أي بعد مطر . وفي « إثر » لفتان : كسر الهمزة وسكون الراء وفتحهما .

(٢) في ب : « صراحا » . (٣) زيادة يقضيها السباق .

يعتقد أن النّوء يُنزل الله به الماء ، وأنه سبب الماء على ما قدره الله وسبق في علمه ؛ وهذا وإن كان وجهًا مباحًا ، فإن فيه أيضا كفرا بنعمة الله عز وجل ، وجهلاً بلطيف حكمته في أنه ينزل الماء متى شاء ، مرة بنوء كذا ، ومرة بنوء كذا ، وكثيرا ما ينوء النّوء فلا ينزل معه شيء من الماء ، وذلك من الله تعالى لا من النّوء . وكذلك كان أبو هريرة يقول إذا أصبح وقد مُطر : مطرنا بنوء الفتح ؛ ثم يتلو : « مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا »<sup>(١)</sup> قال أبو عمر : وهذا عندي نحو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ » . ومن هذا الباب قول عمر بن الخطاب للعباس بن عبد المطلب حين استسقى به : يا عم رسول الله صلى الله عليه وسلم كم بقي من نوء الثريا؟ فقال العباس : العلماء يزعمون أنها تعترض في الأفق سبعا بعد سقوطها . فما مضت سابعة حتى مطروا ؛ فقال عمر : الحمد لله هذا بفضل الله ورحمته . وكان عمر رحمه الله قد علم أن نوء الثريا وقت يُرجى فيه المطر ويؤمل فسأله عنه أخرج أم بقيت منه بقية ؟ . وروى سفيان بن عيينة عن إسماعيل بن أمية أن النبي صلى الله عليه وسلم سمع رجلا في بعض أسفاره يقول : مُطِرْنَا بِبَعْضِ عَثَانِينَ الْأَسَدِ ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كَذِبٌ بَلْ هُوَ مُسْقِيَا اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ » قال سفيان : عَثَانِينَ الْأَسَدِ الذَّرَاعِ وَالْجُهْدِ . وقراءة العامة « تُكْذَّبُونَ » من التكذيب . وقرأ المفضل عن عاصم ويحيى بن وثاب « تُكْذَّبُونَ » بفتح التاء مخففا . ومعناه ما قدمناه من قول من قال : مطرنا بنوء كذا . وثبت من حديث أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثلاث لن يزلن في أمتي التفانر في الأحساب والنياحة والأنواء » ولفظ مسلم في هذا « أربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتركونهن الفخر في الأحساب والطعن في الأنساب والاستسقاء بالنجوم والنياحة » .

قوله تعالى : ﴿ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ﴾ أي فهلا إذا بلغت النفس أو الروح الحلقوم .

ولم يتقدم لها ذكر ؛ لأن المعنى معروف ؛ قال حاتم .

أماوي ما يُفني الثراء عن الفتي • إذا حشرجت يوماً وضاق بها الصدر

(١) راجع ج ١٤ ص ٣٢١

وفي حديث : « إن ملك الموت له أعوان يقطعون العروق ويجمعون الروح شيئاً فشيئاً حتى ينتهي بها إلى الخلقوم فيتوفاها ملك الموت » . ( وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ ) امرئ وسلطاني . وقيل : تنظرون إلى الميت لا تقدرون له على شيء . وقال ابن عباس : يريد من حضر من أهل الميت ينتظرون متى تخرج نفسه . ثم قيل : هو رد عليهم في قولهم لإخوانهم « لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا » (١) أي فهل ردوا روح الواحد منهم إذا بلغت الخلقوم . وقيل : المعنى فهلاً إذا بلغت نفس أحدكم الخلقوم عند النزح وأنتم حضور أمسكتكم روحه في جسده ، مع حرصكم على امتداد عمره ، وحبكم لبقائه . وهذا رد لقولهم : « نُمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ » (٢) . وقيل : هو خطاب لمن هو في النزح ؛ أي إن لم يك ما بك من الله فهلاً حفظت على نفسك الروح . ( وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ ) أي بالقدرة والعلم والرؤية . قال عامر بن عبد القيس : ما نظرت إلى شيء إلا رأيت الله تعالى أقرب إلى منه . وقيل : أراد ورسلنا الذين يتولون قبضه « أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ » ( وَلَكِنْ لَا تَبْصُرُونَ ) أي لا ترونهم . قوله تعالى : ( فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ) أي فهلاً إن كنتم غير محاسبين ولا مجزيين بأعمالكم ؛ ومنه قوله تعالى : « إِنَّا لَمَدِينُونَ » أي مجزيون محاسبون . وقد تقدم . وقيل : غير مملوكين ولا مقهورين . قال الفراء وغيره : دِنْتُهُ مَلَكَتُهُ ؛ وَأَنْشُدُ لِلْحَطِيئَةِ :

لَقَدْ دِنْتِ أَمْرَ بَنِيكَ حَتَّى \* تَرَكْتَهُمْ أَدَقَّ مِنَ الطَّيِّبِ

يعني مَلَكَتِ . ودانته أي أذله وأستعبده ؛ يقال : دنته فدان . وقد مضى في « الفاتحة » (٥) القول في هذا عند قوله تعالى : « يَوْمَ الدِّينِ » . ( تَرْجِعُونَهَا ) ترجعون الروح إلى الجسد . ( إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ) أي ولن ترجعوها فبطل زعمكم أنكم غير مملوكين ولا محاسبين . و« تَرْجِعُونَهَا » جواب لقوله تعالى : « فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْخُلُقُومَ » ولقوله : « فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ »

(٢) راجع ج ٤ ص ١٦٠

(٤) وبرى : سوست ؛ بخاطب أمه .

(١) راجع ج ٤ ص ٢٤٦

(٢) راجع ج ١٥ ص ٨٢

(٥) راجع ج ١ ص ١٤٣ .



أجيباً بجواب واحد؛ قاله الفراء . وربما أعادت العرب الحرفين ومعناها واحد، ومنه قوله تعالى : « فَأَمَّا يَا تِيبَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَن تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ »<sup>(۱)</sup> أجيباً بجواب واحد وهما شرطان . وقيل : حذف أحدهما لدلالة الآخر عليه . وقيل : فيها تقديم وتأخير، مجازها: فلولا وهلا إن كنتم غير مدينين ترجعونها؛ تردون نفس هذا الميت إلى جسده إذا بانغ الحلقوم .

قوله تعالى : فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقْرَبِينَ ﴿٨٨﴾ فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ وَجَنَّةٌ نَّعِيمٍ ﴿٨٩﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩٠﴾ فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩١﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ ﴿٩٢﴾ فَنُزُلٌ مِّنْ حَمِيمٍ ﴿٩٣﴾ وَتَصْلِيَةٌ جَهِيمٍ ﴿٩٤﴾ إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ ﴿٩٥﴾ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٩٦﴾

قوله تعالى : ( فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقْرَبِينَ ) ذكر طبقات الخلق عند الموت وعند البعث، وبين درجاتهم فقال : « فَأَمَّا إِنْ كَانَ » هذا المتوفى « مِنَ الْمُقْرَبِينَ » وهم السابقون . ( فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ وَجَنَّةٌ نَّعِيمٍ ) وقراءة العامة « فَرُوحٌ » بفتح الراء ومعناه عند ابن عباس وغيره: فراحة من الدنيا . وقال الحسن : الرُّوح الرحمة . الضحك : الرُّوح الأستراحة . القَتْبِيّ : المعنى له في القبر طيب نسيم . وقال أبو العباس بن عطاء : الرُّوح النظر إلى وجه الله ، والريحان الأستماع لكلامه ووجبه ، « وَجَنَّةٌ نَّعِيمٍ » هو الأ يُحجِب فيها عن الله عز وجل . وقرأ الحسن وقتادة ونصر بن عاصم والبخاري ورؤيس وزيد عن يعقوب « فَرُوحٌ » بضم الراء، ورويت عن ابن عباس . قال الحسن : الرُّوح الرحمة؛ لأنها كالحياة للرحوم . وقالت عائشة رضي الله عنها : قرأ النبي صلى الله عليه وسلم « فَرُوحٌ » بضم الراء ومعناه فبقاء له وحياة

(۱) راجع ج ۱ ص ۲۲۷

في الجنة وهذا هو الرحمة . «وَرِيحَانٌ» قال مجاهد وسعيد بن جبير : أى رزق . قال مقاتل : هو الرزق بلغة حمير ؛ يقال : نرجت أطلب ريحان الله أى رزقه ؛ قال النمر بن تولب :  
 سَلَامُ الإِلهِ وَرِيحَانُهُ \* وَرَحْمَتُهُ وَسَمَاءُ دِرْرُ

وقال قتادة : إنه الجنة . الضحاك : الرحمة . وقيل هو الريحان المعروف الذى يشم .  
 قاله الحسن وقتادة أيضا . الربيع بن خيثم : هذا عند الموت والجنة منجوبة له إلى أن يبعث .  
 أبو الجوزاء : هذا عند قبض روحه يتلقى بصبائر الريحان . أبو العالية : لا يفارق أحد رُوحه  
 من المقربين في الدنيا حتى يؤتى بغصنين من ريحان فيشمهما ثم يقبض روحه فيهما ، وأصل  
 ريحان وأشتقاقه تقدم في أول سورة «الرحمن» فتأمله . وقد سرد الثعلبي في الرُّوح والريحان  
 أقوالاً كثيرة سوى ما ذكرنا من أرادها وجدها هناك .

قوله تعالى : ( وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ) أى « إِنْ كَانَ » هذا المتوفى « مِنْ  
 أَصْحَابِ الْيَمِينِ » ( فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ) أى لست ترى منهم إلا ما تحب من السلامة  
 فلا تهم لهم ، فإنهم يسلمون من عذاب الله . وقيل : المعنى سلام لك منهم ؛ أى أنت سالم  
 من الأغتمام لهم . والمعنى واحد . وقيل : أى إن أصحاب اليمين يدعون لك يا محمد بأن يصلّى  
 الله عليك ويسلم . وقيل : المعنى إنهم يسلمون عليك يا محمد . وقيل : معناه سلمت أيها العبد  
 مما تكره فإنك من أصحاب اليمين ؛ فحذف إنك . وقيل : إنه يُحْيَى بالسلام إكراماً ؛ فعلى هذا  
 في محل السلام ثلاثة أقاويل : أحدها عند قبض روحه في الدنيا يسلم عليه ملك الموت ؛  
 قاله الضحاك . وقال ابن مسعود : إذا جاء ملك الموت ليقبض روح المؤمن قال : ربك يقرئك  
 السلام . وقد مضى هذا في سورة «النحل» عند قوله تعالى : « الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ » .  
 الثانى عند مساءلته في القبر يسلم عليه منكر ونكير . الثالث عند بعثه في القيامة تسلم عليه الملائكة  
 قبل وصوله إليها .

(١) راجع ص ١٥٧ من هذا الجزء .

(٢) راجع ص ١٠٦ من ١٠١

قلت : وقد يحتمل أن تسلم عليه في المواطن الثلاثة ويكون ذلك إكراماً بعد إكرام .  
والله أعلم . وجواب « إن » عند المبرد محذوف التقدير مهما يكن من شيء « فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ  
أَصْحَابِ الْيَمِينِ » إن كان من أصحاب اليمين « فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ » محذوف جواب  
الشرط لدلالة ما تقدم عليه ، كما حذف الجواب في نحو قولك أنت ظالم إن فعلت ؛ لدلالة  
ما تقدم عليه . ومذهب الأخفش أن الفاء جواب « أمأ » و « إن » ، ومعنى ذلك أن الفاء  
جواب « أمأ » وقد سدت مسدّ جواب « إن » على التقدير المتقدم ، والفاء جواب لها على هذا  
الحد . ومعنى « أمأ » عند الزجاج : الخروج من شيء إلى شيء ؛ أي دع ما كفا فيه وخذ في غيره .

قوله تعالى : ( وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكْذِبِينَ ) بالبعث ( الضَّالِّينَ ) عن الهدى وطريق  
الحق ( فَتَزُلُّ مِنْ حَمِيمٍ ) أي فلهم رزق من حميم ، كما قال : « ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا الضَّالُّونَ الْمُكْذِبُونَ .  
لَا كَلُونَ » وكما قال : « ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِنْ حَمِيمٍ » ( وَتَصْلِيَةٌ بِحَمِيمٍ ) إدخال في النار .  
وقيل : إقامة في الجحيم ومقاساة لأنواع عذابها ؛ يقال : أصلاه النار وصلاه ؛ أي جعله يصلها  
والمصدر ههنا أضيف إلى المفعول ؛ كما يقال : لفلان إعطاء مالٍ أي يُعطَى المال . وقرئ « وَتَصْلِيَةٌ »  
بكسر التاء أي ونزلٌ من تصلية جحيم . ثم أدغم أبو عمرو التاء في الجحيم وهو بعيد ؛ ( إِنْ هَذَا  
لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ ) أي هذا الذي قصصناه محض اليقين وخالصة . وجاز إضافة الحق إلى اليقين  
وهما واحد لاختلاف لفظهما . قال المبرد : هو كقولك عين اليقين ومحض اليقين ؛ فهو من  
باب إضافة الشيء إلى نفسه عند الكوفيين . وعند البصريين حق الأمر اليقين أو الخبر اليقين .  
وقيل : هو توكيد . وقيل : أصل اليقين أن يكون نعتاً للحق فأضيف المنعوت إلى النعت على  
الآتساع والمجاز ؛ كقوله : « وَلَدَارُ الْآخِرَةِ » (۱) وقال قتادة في هذه الآية : إن الله ليس بتارك  
أحداً من الناس حتى يقفه على اليقين من هذا القرآن ، فأما المؤمن فأيقن في الدنيا فتنعه ذلك  
يوم القيامة ، وأما الكافر فأيقن يوم القيامة حين لا ينفعه اليقين . ( فَسَبِّحْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ )  
أي نزه الله تعالى عن السوء . والباء زائدة أي سبِّح اسم ربك ، والاسم المسمى . وقيل :

(۲) راجع ج ۹ ص ۲۷۵

(۱) راجع ج ۱۰ ص ۸۷

« فَسَبَّحْ » أى فصل بذكر ربك وبأمره . وقيل : فاذا كرر اسم ربك العظيم وسبَّحه . وعن عقبه بن عامر قال : لما نزلت « فَسَبَّحْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ » قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أجعلوها فى ركوعكم » ولما نزلت « سَبَّحْ أَسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى » قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أجعلوها فى سجودكم » خرجه أبو داود . والله أعلم .

## سورة الحديد

مدنية فى قول الجميع ، وهى تسع وعشرون آية

عن العرياض بن سارية أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بالمسبِّحات قبل أن يرقد ويقول : « إن فىهن آية أفضل من ألف آية » يعنى بالمسبِّحات « الحديد » و « الحشر » و « الصف » و « الجمعة » و « التغابن » .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾  
لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢﴾  
هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣﴾

قوله تعالى : ( سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) أى مجد الله ونزهه عن السوء . وقال ابن عباس : صلى الله « مَا فِي السَّمَوَاتِ » من خلق من الملائكة « وَالْأَرْضِ » من شىء فيه روح أولاً روح فيه . وقيل : هو تسبيح الدلالة . وأنكر الزجاج هذا وقال : أو كان هذا تسبيح الدلالة وظهور آثار الصنعة لكانت مفهومة ؛ فلم قال : « وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ » وإنما هو تسبيح مقال . وأستدل بقوله تعالى : « وَنَحْنُ نَعْبُدُ دَاوُدَ الْجَبَّالَ يُسَبِّحُنَّ » فلو كان هذا تسبيح دلالة فأتى تخصيص لداود ؟ !

(٢) راجع ج ١١ ص ٢٠٧

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٦٦

قلت : وما ذكره هو الصحيح ، وقد مضى بيانه والقول فيه في «سبحان» عند قوله تعالى :  
 « وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ » ( وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ) .

قوله تعالى : ( لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) أى آنفرد بذلك . والمُلكُ عبارة عن  
 الملك ونفوذ الأمر فهو سبحانه الملك القادر القاهر . وقيل : أراد خزائن المطر والنبات وسائر  
 الرزق . ( يُحْيِي وَيُمِيتُ ) يميت الأحياء فى الدنيا ويحيى الأموات للبعث . وقيل : يحيى  
 النطف وهى موات ويميت الأحياء . وموضع « يُحْيِي وَيُمِيتُ » رفع على معنى وهو يحيى  
 ويميت . ويجوز أن يكون نصبا بمعنى « لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » محيا ومميتا على الحال  
 من المجرور فى « لَهُ » والجار عاملا فيها . ( وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ) أى الله لا يعجزه شىء .  
 قوله تعالى : ( هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ) اختلف فى معانى هذه الأسماء  
 وقد بينها فى الكتاب الأسنى . وقد شرحها رسول الله صلى الله عليه وسلم شرحاً يغنى عن  
 قول كل قائل ؛ فقال فى صحيح مسلم من حديث أبى هريرة : «اللهم أنت الأول فليس قبلك  
 شىء وأنت الآخر فليس بعدك شىء وأنت الظاهر فليس فوقك شىء وأنت الباطن فليس دونك  
 شىء أقض عنا الدين وأغننا من الفقر» عنى بالظاهر الغالب ، وبالباطن العالم ؛ والله أعلم .  
 ( وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ) بما كان أو يكون فلا يخفى عليه شىء .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ  
 ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا  
 وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ  
 بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٠١﴾ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ  
 الْأُمُورُ ﴿١٠٢﴾ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ  
 عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٠٣﴾

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٦٦ فاصد .

قوله تعالى : ( هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ )  
تقدم في « الأعراف »<sup>(١)</sup> مستوفى .

قوله تعالى : ( يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ ) أى يدخل فيها من مطر وغيره ( وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا ) من نبات وغيره ( وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ ) من رزق ومطر ومَلَك ( وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ) يصعد فيها من ملائكة وأعمال العباد ( وَهُوَ مَعَكُمْ ) يعنى بقدرته وسلطانه وعلمه ( أَيْنَمَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ) يبصر أعمالكم ويراها ولا يخفى عليه شيء منها . وقد جمع في هذه الآية بين « اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ » وبين « وَهُوَ مَعَكُمْ » والأخذ بالظاهرين تناقض فدل على أنه لا بد من التأويل ، والإعراض عن التأويل أعتراف بالتناقض . وقد قال الإمام أبو المعالى : إن محمدا صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء لم يكن بأقرب إلى الله عز وجل من يونس بن متى حين كان في بطن الحوت . وقد تقدم .

قوله تعالى : ( لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) هذا التكرير للتأكيد أى هو المعبود على الحقيقة ( وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ) أى أمور الخلائق في الآخرة . وقرأ الحسن والأعرج ويعقوب وابن عامر وأبو حنيفة وابن محيصن وحميد والأعمش وحمزة والكسائي وخلف « تُرْجَعُ » بفتح التاء وكسر الجيم . الباقيون « تُرْجَعُ » .

قوله تعالى : ( يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ) تقدم في « آل عمران »<sup>(٢)</sup> .  
( وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ) أى لا تخفى عليه الضمائر ، ومن كان بهذه الصفة فلا يجوز أن يعبد من سواه .

(١) راجع ج ٧ ص ٢١٨ .

(٢) راجع ج ٤ ص ٥٦ .

قوله تعالى : ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ءَ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿٧﴾ وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾ هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَىٰ عَبْدِهِ ءَايَاتٍ بَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿٩﴾

قوله تعالى : ( ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ) أى صدقوا أن الله واحد وأن محمدا رسوله ( وَأَنْفِقُوا ) تصدقوا . وقيل أنفقوا فى سبيل الله . وقيل : المراد الزكاة المفروضة . وقيل : المراد غيرها من وجوه الطاعات وما يقرب منه ( مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ ) دليل على أن أصل الملك لله سبحانه ، وأن العبد ليس له فيه إلا التصرف الذى يرضى الله فيثيبه على ذلك بالجنة . فمن أنفق منها فى حقوق الله وهان عليه الإنفاق منها ، كما يهون على الرجل النفقة من مال غيره إذا أذن له فيه ، كان له الثواب الجزيل والأجر العظيم . وقال الحسن : « مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ » بوراثكم إياه عمن كان قبلكم . وهذا يدل على أنها ليست بأموالكم فى الحقيقة ، وما أنتم فيها إلا بمنزلة الثواب والوكلاء ، فاغتنموا الفرصة فيها بإقامة الحق قبل أن تزال عنكم إلى من بعدكم . ( فَالَّذِينَ ءَامَنُوا ) وعملوا الصالحات ( مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا ) فى سبيل الله ( لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ) وهو الجنة .

قوله تعالى : ( وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ) استفهام يراد به التوبيخ . أى أى عدركم فى ألا تؤمنوا وقد أزيحت العلل ؟ ! ( وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ ) بين بهذا أنه لا حكم قبل ورود الشرائع . وقرأ أبو عمرو : ( وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ ) على غير مسمى الفاعل . والباقون على مسمى الفاعل ، أى أخذ الله ميثاقكم . قال مجاهد : هو الميثاق الأول الذى كان وهم فى ظهر آدم بأن الله ربكم لا إله لكم سواه . وقيل : أخذ ميثاقكم بأن ركب فيكم العقول ، وأقام عليكم الدلائل والمجج التى تدعو الى متابعة الرسول ( إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ) أى إذ كنتم . وقيل :

أى إن كنتم مؤمنين بالمحجج والدلائل . وقيل : أى إن كنتم مؤمنين بحق يوماً من الأيام ؛ فالآن  
أخرى الأوقات أن تؤمنوا لقيام الحج والأعلام ببعثة محمد صلى الله عليه وسلم فقد صحت  
براهينه . وقيل : إن كنتم مؤمنين بالله خالقكم . وكانوا يعترفون بهذا . وقيل : هو خطاب  
لقوم آمنوا وأخذ النبي صلى الله عليه وسلم ميثاقهم فارتدوا . وقوله : « إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ »  
أى إن كنتم تقرون بشرائط الإيمان .

قوله تعالى : ( هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَىٰ عَبْدِهِ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ) يريد القرآن . وقيل : المعجزات ؛  
أى لزمكم الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ؛ لما معه من المعجزات ، والقرآن أكبرها  
وأعظمها . ( لِخُرُوجِكُمْ ) أى بالقرآن . وقيل : بالرسول . وقيل : بالدعوة . ( مِنَ الظُّلُمَاتِ )  
وهو الشرك والكفر ( إِلَى النُّورِ ) وهو الإيمان . ( وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ) .

قوله تعالى : وَمَالِكُمْ إِلَّا تَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ  
وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتَلَ أَوْلِيَّتِكَ  
أَعْظَمُ دَرَجَةً مِمَّنْ آتَى الْفَتْحَ مِنْ بَعْدِ وَقَاتَلُوا وَكَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ  
وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٠﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( وَمَالِكُمْ أَنْ لَا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ) أى أى شىء يمنعكم من  
الإنفاق فى سبيل الله ، وفيما يقربكم من ربكم وأنتم تموتون وتخلفون أموالكم وهى صائرة  
إلى الله تعالى . فعنى الكلام التوبيخ على عدم الإنفاق . ( وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ )  
أى إنهما راجعتان إليه بأنقراض من فيهما كرجوع الميراث إلى المستحق له .

الثانية - قوله تعالى : ( لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ ) أكثر  
المفسرين على أن المراد بالفتح فتح مكة . وقال الشعبي والزهرى : فتح الحديبية . قال قتادة :



كان قتالان أحدهما أفضل من الآخر ، ونفقتان إحداهما أفضل من الأخرى ، كان القتال والنفقة قبل فتح مكة أفضل من القتال والنفقة بعد ذلك ، وفي الكلام حذف ؛ أي « لا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ » ومن أنفق من بعد الفتح وقاتل ؛ فحذف لدلالة الكلام عليه . وإنما كانت النفقة قبل الفتح أعظم ؛ لأن حاجة الناس كانت أكثر لضعف الإسلام ، وفعل ذلك كان على المنفقين حينئذ أشق والأجر على قدر النَّصَب . والله أعلم .

الثالثة - روى أشهب عن مالك قال : ينبغي أن يُقَدِّمَ أهل الفضل والعزم ؛ وقد قال الله تعالى : « لا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ » وقال الكلبي : نزلت في أبي بكر رضي الله عنه ؛ ففيها دليل واضح على تفضيل أبي بكر رضي الله عنه وتقديمه ؛ لأنه أول من أسلم . وعن ابن مسعود : أول من أظهر الإسلام بسيفه النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر ؛ ولأنه أول من أنفق على نبي الله صلى الله عليه وسلم . وعن ابن عمر قال : كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أبو بكر وعليه عباءة قد خَلَّهَا في صدره بِخِلَالِ فَتْرَةِ جَبْرِيلَ فَقَالَ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ ! مَا لِي أَرَى أَبَا بَكْرٍ عَلَيْهِ عِبَاءَةٌ قَدْ خَلَّهَا فِي صَدْرِهِ بِخِلَالِ فَتْرَةِ جَبْرِيلَ فَقَالَ : « قَدْ أَنْفَقَ عَلَى مَالِهِ قَبْلَ الْفَتْحِ » قَالَ : فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ لَكَ أَفْرَأَى عَلَى أَبِي بَكْرٍ السَّلَامَ وَقُلْ لَهُ أَرَأَيْتَ أَنْتَ فِي فَتْرَةِ هَذَا أَمْ سَاخِطٌ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يَا أَبَا بَكْرٍ إِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ وَيَقُولُ أَرَأَيْتَ أَنْتَ فِي فَتْرَةِ هَذَا أَمْ سَاخِطٌ ؟ » فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : أَسَخِطُ عَلَى رَبِّي ؟ إني عن ربي لراضٍ ! إني عن ربي لراضٍ ! قال : « فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ لَكَ قَدْ رَضِيتَ عَنْكَ كَمَا أَنْتَ عَنِ رَاضٍ » فَبَكَى أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : وَالَّذِي بَعَثَكَ يَا مُحَمَّدُ بِالْحَقِّ ، لَقَدْ تَخَلَّاتِ حِمْلَةَ الْعَرْشِ بِالْعَبِيِّ مِنْذُ تَخَلَّلَ صَاحِبِكَ هَذَا بِالْعِبَاءَةِ ؛ وَهَذَا قَدَّمْتَهُ الصَّحَابَةَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ ، وَأَقْرَبُوا لَهُ بِالتَّقَدُّمِ وَالسَّبْقِ . وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : سَبَقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ وَتَلَّتْ عَمْرٌ ؛ فَلَا أُوتِي بِرَجُلٍ فَضَّلَنِي عَلَى أَبِي بَكْرٍ إِلَّا جَلَدْتَهُ حَتَّى الْمَفْتَرَى ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَطَرَحَ الشَّهَادَةَ . فَتَالَ الْمُتَقَدِّمُونَ مِنَ الْمَشْفِقَةِ أَكْثَرُ مَا نَالَ مِنْ بَعْدِهِمْ ، وَكَانَتْ بَصَائِرُهُمْ أَيْضًا أَنْفَذَ .

(۱) السابق : الأزل . والمصل : الثاني .

الرابعة - التقدم والتأخر قد يكون في أحكام الدنيا، فأما في أحكام الدين فقد قالت عائشة رضي الله عنها : أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نزل الناس منازلهم . وأعظم المنازل مرتبة الصلاة . وقد قال صلى الله عليه وسلم في مرضه : " مُرُوا أبا بكر فليصل بالناس " الحديث . وقال : " يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله " وقال : " وليؤتمكأ أكبركما " من حديث مالك بن الحويرث وقد تقدم . وفهم منه البخاري وغيره من العلماء أنه أراد كبر المنزلة ، كما قال صلى الله عليه وسلم : " الولاء للأكبر " ولم يعن كبر السن . وقد قال مالك وغيره : إن للسن حقاً . وراعه الشافعي وأبو حنيفة وهو أحق بالمراعاة ؛ لأنه إذا اجتمع العلم والسن في خيرين قُدّم العلم، وأما أحكام الدنيا فهي مرتبة على أحكام الدين، فمن قُدّم في الدين قُدّم في الدنيا . وفي الآثار : " ليس منا من لم يوقر كبيرنا ويرحم صغيرنا ويعرف لعالمنا حقه " . ومن الحديث الثابت في الأفراد : " ما أكرم شاب شيخاً لسنه إلا قبض الله له عند سنه من يكرمه " . وأنشدوا :<sup>(١)</sup>

يا عائباً للشيخ من أشر \* دأخله في الصبا ومن بدخ  
أذكر إذا شئت أن تُعيرهم \* جدك وأذكر أباك يا بن أخ  
وأعلم بأن الشباب منسليخ \* عنك وما وزره بمنسليخ  
من لا يعزّ الشيخ لا بلغت \* يوماً به سنه إلى الشيخ

الخامسة - قوله تعالى : « وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى » أي المتقدمون المتناهون السابقون، والمتأخرون اللاحقون، وعدّهم الله جميعاً الجنة مع تفاوت الدرجات . وقرأ ابن عامر « وَكُلُّ » بالرفع ، وكذلك هو بالرفع في مصاحف أهل الشام . الباقيون « وَكُلًّا » بالنصب على ما في مصاحفهم ؛ فمن نصب فعلى إيقاع الفعل عليه أي وعد الله كلاً الحسنى . ومن رفع فلأن المفعول إذا تقدم ضعف عمل الفعل ، والهاء محذوفة من وعدّه .

(١) هو لابن عبد الصمد القرطبي كما في « أحكام القرآن » لابن العربي .

قوله تعالى : مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ  
وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ ﴿١١﴾ يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ  
بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرَاكُمُ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ  
خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ( مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ) ندب إلى الإنفاق في سبيل الله .  
وقد مضى في « البقرة » القول فيه . والعرب تقول لكل من فعل فعلاً حسناً : قد أقرض ؛  
كما قال :<sup>(٢)</sup>

وَإِذَا جُوزِيَتْ قَرْضًا فَأَجْرِهِ \* إِنَّمَا يَجْزِي الْفَتَى لَيْسَ الْجَمَلُ

ومضى قرضاً ؛ لأن القرض أخرج لاسترداد البدل . أى من ذا الذى ينفق في سبيل الله  
حتى يبذله الله بالأضعاف الكثيرة . قال الكلبي : « قَرْضًا » أى صدقة « حَسَنًا » أى  
محتسباً من قلبه بلا مَنْ وَلَا أَدَى . ( فَيُضَاعِفُهُ لَهُ ) ما بين السبع إلى سبعمائة إلى ما شاء الله  
من الأضعاف . وقيل : القرض الحسن هو أن يقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله  
والله أكبر ؛ رواه سفیان عن أبي حيان . وقال زيد بن أسلم : هو النفقة على الأهل .  
الحسن : التطوع بالعبادات . وقيل : إنه عمل الخير ؛ والعرب تقول : لى عند فلان قرض  
صديق وقرض سوء . القشيري : والقرض الحسن أن يكون المتصدق صادق النية طيب  
النفس ، يتنقى به وجه الله دون الرياء والسُّمعة ، وأن يكون من الحلال . ومن القرض  
الحسن ألا يقصد إلى الردى فيخرجه ؛ لقوله تعالى : « وَلَا يَتَمَنَّوْا الْخَيْبَتَ مِنْهُ تَنْفِقُونَ »<sup>(٤)</sup>

(١) راجع ج ٣ ص ٢٢٧

(٢) فأنه ليد ؛ ومعنى البيت : إذا أهدى إليك معروف فكافى طبه .

(٣) كل نسخ الأصل بلفظ أبي حيان والظاهر أن صوابه : ابن حيان .

(٤) راجع ج ٣ ص ٢٢٥

وأن يتصدق في حال يأمل الحياة ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن أفضل الصدقة فقال : " أن تعطيه وأنت صحيح صحيح شحيح تأمل العيش ولا تمهل حتى إذا بلغت التراقي قلت لفلان كذا ولفلان كذا " وأن يحنى صدقته ؛ لقوله تعالى : « وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا <sup>(١)</sup> الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ » والآيئة ؛ لقوله تعالى : « وَلَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى » وأن يستحقر كثيراً ما يعطى ؛ لأن الدنيا كلها قليلة ، وأن يكون من أحب أمواله ؛ لقوله تعالى : « لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ » وأن يكون كثيراً ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : " أفضل الرقاب أفلاها ثمناً وأفسها عند أهلها " . « فَيُضَاعَفُهُ لَهُ » وقرأ ابن كثير وابن عامر « فَيُضَعِّفُهُ » بإسقاط الألف إلا ابن عامر ويعقوب نصبوا الفاء . وقرأ نافع وأهل الكوفة والبصرة « فَيُضَاعَفُهُ » بالألف وتخفيف العين إلا أن عاصماً نصب الفاء . ورفع الباقون عطفاً على « يُقْرَضُ » . وبالنصب جواباً على الاستفهام . وقد مضى في « البقرة » القول <sup>(١)</sup> في هذا مستوفى . ( وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ ) يعني الجنة .

قوله تعالى : ( يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ) العامل في « يَوْمَ » « وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ » ، وفي الكلام حذف أي « وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ » في « يَوْمَ تَرَى » فيه ( الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْمَى نُورُهُمْ ) أي يعضى على الصراط في قول الحسن ، وهو الضياء الذي يمرون فيه ( بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ) أي قدامهم . ( وَبِأَيْمَانِهِمْ ) قال الفراء : الباء بمعنى في ؛ أي في أيمانهم . أو بمعنى عن أي عن أيمانهم . وقال الضحاك : « نُورُهُمْ » هداهم « وَبِأَيْمَانِهِمْ » كتبهم ؛ وأختره الطبري . أي يسعى لإيمانهم وعمامهم الصالح بين أيديهم ، وفي أيمانهم كتب أعمالهم . فالباء على هذا بمعنى في . ويجوز على هذا أن يوقف على « بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » ولا يوقف إذا كانت بمعنى عن . وقرأ سهل ابن سعد الساعدي وأبو حيوة « وَبِأَيْمَانِهِمْ » بكسر الألف ، أراد الإيمان الذي هو ضد الكفر .

(١) راجع ج ٣ ص ٣٢٢ و ص ٣١١

(٢) راجع ج ٤ ص ١٣٢

وعطف ما ليس بظرف على الظرف ؛ لأن معنى الظرف الحال وهو متعلق بمحذوف . والمعنى يسعى كأننا « بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » وكأننا « بِإِيمَانِهِمْ » ، وليس قوله : « بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » متعلقاً بنفس « يَسْعَى » . وقيل : أراد بالنور القرآن . وعن ابن مسعود : يؤتون نورهم على قدر أعمالهم ؛ فمنهم من يؤتى نوره كالنخلة ، ومنهم من يؤتى نوره كالرجل القائم ، وأدناهم نوراً من نوره على إبهام رجله فيطفا مرة ويوقد أخرى . وقال قتادة : ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن من المؤمنين من يضيء نوره كما بين المدينة وعدن أو ما بين المدينة وصنعاء ودون ذلك حتى يكون منهم من لا يضيء نوره إلا موضع قدميه " قال الحسن : ليستضيئوا به على الصراط كما تقدم . وقال مقاتل : ليكون دليلاً لهم إلى الجنة . والله أعلم .

قوله تعالى : ( بُشْرَاكُمْ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ) التقدير يقال لهم : « بُشْرَاكُمْ الْيَوْمَ » دخول جنات ، ولا بد من تقدير حذف المضاف ؛ لأن البشري حدث ، والجنة عين فلا تكون هي هي . « تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » أي من تحتهم أنهار اللبن والماء والنخمر والعسل من تحت مساكنها . ( خَالِدِينَ فِيهَا ) حال من الدخول المحذوف ؛ التقدير « بُشْرَاكُمْ الْيَوْمَ » دخول جنات « تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » مقدرين الخلود فيها ولا تكون الحال من بشراكم ؛ لأن فيه فصلاً بين الصلة والموصول . ويجوز أن يكون مما دل عليه البشري ، كأنه قال : تبشرون خالدين . ويجوز أن يكون الظرف الذي هو « الْيَوْمَ » خبراً عن « بُشْرَاكُمْ » و « جَنَّاتٌ » بدلاً من البشري على تقدير حذف المضاف كما تقدم . و « خَالِدِينَ » حال حسب ما تقدم . وأجاز الفراء نصب « جَنَّاتٌ » على الحال على أن يكون « الْيَوْمَ » خبراً عن « بُشْرَاكُمْ » وهو بعيد ؛ إذ ليس في « جَنَّاتٌ » معنى الفعل . وأجاز أن يكون « بُشْرَاكُمْ » نصباً على معنى يبشرونهم بشري وينصب « جَنَّاتٌ » بالبشري وفيه تفرقة بين الصلة والموصول .

قوله تعالى : يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا  
 انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا  
 فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَهُرٌ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ  
 الْعَذَابُ ﴿١٣﴾ ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى ولكنكم فتنتم  
 أنفسكم وتربصتم وآرتبتم وغررتكم الأمانى حتى جاء أمر الله وغمركم  
 بالله الغرور ﴿١٤﴾ فاليوم لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا  
 ماؤنكم النار هي مؤلكم وبئس المصير ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ( يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ ) العامل في « يَوْمَ » « ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ » .  
 وقيل : هو بدل من اليوم الأول . ( انظُرُونَا نَقْتَبِسْ ) قراءة العامة بوصل الألف مضمومة  
 الظاء من نظر ، والنظر الانتظار أى أنتظرونا . وقرأ الأعمش وحمزة ويحيى بن وثاب « انظُرُونَا »  
 بقطع الألف وكسر الظاء من الإنظار . أى أمهلونا وأخرونا ؛ أنظرته أخرته ، وأستنظرته  
 أى آستهلته . وقال الفراء : تقول العرب : أنظرني أنتظرني ؛ وأنشد لعمر بن كثر :  
 أباهنيد فلا تعجل علينا \* وأنظرنا نخبرك اليقيناً

أى أنتظرنا . ( نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ ) أى نستضيء من نوركم . قال ابن عباس وأبو أمامة :  
 يعشى الناس يوم القيامة ظلمة — قال الماوردى : أظنها بعد فصل القضاء — ثم يعطون  
 نوراً يمشون فيه . قال المفسرون : يعطى الله المؤمنين نوراً يوم القيامة على قدر أعمالهم يمشون  
 به على الصراط ، ويعطى المنافقين أيضاً نوراً خديعة لهم ؛ دليله قوله تعالى : « وَهُوَ خَادِعُهُمْ » .  
 وقيل : إنما يعطون النور ؛ لأن جميعهم أهل دعوة دون الكافر ، ثم يسلب المنافق نوره  
 لنفاقه ؛ قاله ابن عباس . وقال أبو أمامة : يعطى المؤمن النور ويترك الكافر والمنافق بلا نور .  
 وقال الكلبي : بل يستضيء المنافقون بنور المؤمنين ولا يعطون النور ، فبينما هم يمشون

(١) راجع ج ٥ ص ٤٢١ .

إذ بعث الله فيهم ريحا وظلمة فأطفا بذلك نور المنافقين؛ فذلك قوله تعالى: «رَبَّنَا أُنْمِمْ لَنَا نُورَنَا»<sup>(۱)</sup> يقوله المؤمنون؛ خشية أن يسلبوه كما سلبه المنافقون، فإذا بقى المنافقون في الظلمة لا يبصرون مواضع أقدامهم قالوا للمؤمنين: «أَنْظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ» . (قِيلَ أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ) أى قالت لهم الملائكة «أَرْجِعُوا» . وقيل: بل هو قول المؤمنين لهم «أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ» إلى الموضع الذى أخذنا منه النور فاطلبوا هناك لأنفسكم نوراً فإنكم لا تقتبسون من نورنا . فلما رجعوا وانعزلوا فى طلب النور (ضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ) . وقيل: أى هلاً طلبتم النور من الدنيا بأن تؤمنوا . «سُورٍ» أى سُورٌ؛ والباء صلة . قاله الكسائى . والسور حاجز بين الجنة والنار . وروى أن ذلك السور بيت المقدس عند موضع يعرف بوادى جهنم . (بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ) يعنى ما يلى منه المؤمنون (وَوَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ) يعنى ما يلى المنافقين . قال كعب الأحبار: هو الباب الذى بيت المقدس المعروف بباب الرحمة . وقال عبد الله بن عمرو: إنه سور بيت المقدس الشرقى باطنه فيه المسجد «وَوَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ» يعنى جهنم . ونحوه عن ابن عباس . وقال زياد بن أبى سودة: قام عبادة ابن الصامت على سور بيت المقدس الشرقى فبكى، وقال: من ها هنا أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى جهنم . وقال قتادة: هو حائط بين الجنة والنار «بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ» يعنى الجنة «وَوَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ» يعنى جهنم . وقال مجاهد: إنه حجاب كما فى «الأعراف» وقد مضى القول فيه<sup>(۱)</sup> . وقد قيل: إن الرحمة التى فى باطنه نور المؤمنين، والعذاب الذى فى ظاهره ظلمة المنافقين .

قوله تعالى: (يُنَادُونَهُمْ) أى ينادى المنافقون المؤمنين (أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ) فى الدنيا يعنى نصلى مثل ما تصلون، ونفوزوا مثل ما تفوزون، ونفعل مثل ما تفعلون (قَالُوا بَلَى) أى يقول المؤمنون «بَلَى» قد كنتم معنا فى الظاهر (وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ) أى استعملتموها فى الفتنة . وقال مجاهد: أهلكتموها بالنفاق . وقيل: بالمعاصى؛ قاله أبو سنان . وقيل: بالشهوات والذات؛

(۱) راجع ج ۷ ص ۲۱۱

رواه أبو نعيم الهمداني . ( وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ ) أى « تَرَبَّصْتُمْ » بالنبي صلى الله عليه وسلم الموت ، وبالمؤمنين الدوائر . وقيل : « تَرَبَّصْتُمْ » بالتوبة « وَارْتَبْتُمْ » أى شككتم فى التوحيد والنبوة ( وَغَرَّكُمْ الْأَمَانِيُّ ) أى الأباطيل . وقيل : طول الأمل . وقيل : هو ما كانوا يتمنونونه من ضعف المؤمنين ونزول الدوائر بهم . وقال قتادة : الأمانى هنا خدع الشيطان . وقيل : الدنيا ؛ قاله عبد الله بن عباس . وقال أبو سنان : هو قولهم سَيُغْفَرُ لَنَا . وقال بلال بن سعد : ذكرك حسناتك ونسيانك سيئاتك غِرَّةٌ . ( حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ ) يعنى الموت . وقيل : نصرة نبيه صلى الله عليه وسلم . وقال قتادة : إلقاءهم فى النار . ( وَغَرَّكُمْ ) أى خدعكم ( بِاللَّهِ الْغُرُورُ ) أى الشيطان ؛ قاله عكرمة . وقيل : الدنيا ؛ قاله الضحاك . وقال بعض العلماء : إن للباقي بالماضى معتبراً ، وللآخر بالأول مزدجراً ، والسعيد من لا يفتخر بالطمع ، ولا يركن إلى الخدع ، ومن ذكر المنية نسي الأمانة ، ومن أطال الأمل نسي العمل ، وغفل عن الأجل . وجاء « الْغُرُورُ » على لفظ المبالغة للكثرة . وقرأ أبو حيوة ومحمد بن السَّمِيعِ وَسِمَاكُ بن حرب « الْغُرُورُ » بضم الغين يعنى الأباطيل وهو مصدر . وعن ابن عباس : أن نبي الله صلى الله عليه وسلم خط لنا خطوطاً ، وخط منها خطاً ناحية فقال : ” أتدرون ما هذا هذا مثل ابن آدم ومثل التمنى وتلك الخطوط الآمال بيننا هو يتمنى إذ جاءه الموت “ . وعن ابن مسعود قال : خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطاً مربعاً ، وخط وسطه خطاً وجعله خارجاً منه ، وخط عن يمينه ويساره خطوطاً صغاراً فقال : ” هذا ابن آدم وهذا أجله محيط به وهذا أمله قد جاوز أجله وهذه الخطوط الصغار الأعراض فإن أخطأه هذا نهشه هذا وإن أخطأه هذا نهشه هذا “ .

قوله تعالى : ( فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ ) أيها المنافقون ( وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ) أياسهم من النجاة . وقراءة العامة « يُؤْخَذُ » بالياء ؛ لأن التانيث غير حقيقى ؛ ولأنه قد فصل بينها وبين الفعل . وقرأ ابن عامر ويعقوب « تُؤْخَذُ » بالتاء وأختره أبو حاتم لتانيث الفدية . والأول

(١) فى ب ، ز ، س ، ل ، هـ : « عبد الله بن عباس » .



أختیار اَبی عبید ؛ اِی لا یقبل منکم بدل ولا عوض ولا نفس اُخری . ( مَاوَا تُمُّ النَّارُ ) اِی مقامکم ومنزلکم ( هِیَ مَوْلَا تُمُّ ) اِی اَولی بکم ، والمولی من یتولی مصالح الإنسان ، ثم استعمل فیمن کان ملازمًا للشیء . وقیل : اِی النار تملک أمرهم ؛ بمعنی أن الله تبارک وتعالی یرکب فیها الحیاة والعقل فهی تمتاز غیظًا علی الکفار ، ولهذا خوطبت فی قوله تعالی : « یومَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلأتِ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِیدٍ » . ( وَبِئْسَ الْمَصِیرُ ) اِی ساءت مرجعًا ومصیرًا .

قوله تعالی : اَلَمْ یَا نِ لِلَّذِینَ ءَامَنُوا اَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِکْرِ اللّٰهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا یَکُونُوا کَالَّذِینَ اُوتُوا الْکِتٰبَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَیْهِمُ الْاٰمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَکَثِیْرٌ مِنْهُمْ فَسِقُوْنَ ﴿۱۶﴾ اَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ یُحِی الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ بَیْنَا لَکُمُ الْاٰیٰتِ لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُوْنَ ﴿۱۷﴾

قوله تعالی : ( اَلَمْ یَا نِ لِلَّذِینَ ءَامَنُوا ) اِی بقرب ویمین ، قال الشاعر :

اَلَمْ یَا نِ لِیْ بِاَقْلَابُ اَنْ اُتْرَکَ الْجَهْلًا • وَاَنْ یُحِیْثَ الشَّیْبُ الْمِیْنُ لَنَا عَقْلًا

وماضیه اَنی بالقصر یأنی . ویقال : اَن لک - بالمد - اَن تفعل کذا یتین اَینا اِی حان ،

مثل اَنی لک وهو مقلوب منه . وأنشد ابن السکیت :

اَلْمَآئِنُ لِیْ اَنْ تَجْمَلَ عَمَّآئِی • وَاَقْصُرُ عَنْ لَیْلِ بَلِّ قَدْ اَنی لِیَا

بجمع بین اللغتين . وقرا الحسن « اَلْمَآئِنِ » وأصلها « اَلْمَ » زیدت « ما » فهی نفی لقول

القائل : قد کان کذا ؛ و « لم » نفی لقوله : کان کذا ، وفی صحیح مسلم عن ابن مسعود

قال : ما کان بین اسلامنا و بین ان ماتنا الله بهذه الآیة « اَلَمْ یَا نِ لِلَّذِینَ ءَامَنُوا اَنْ تَخْشَعَ

قُلُوبُهُمْ لِذِکْرِ اللّٰهِ » إلا اربع سنین . قال الخلیل : العتاب مخاطبة الإدلال ومذاکرة الموجدة ؛

تقول عاتبته معاتبه ( اَنْ تَخْشَعَ ) اِی تذلل وتلین ( قُلُوبُهُمْ لِذِکْرِ اللّٰهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ )

(۱) راجع ص ۱۸ من هذا الجزء .

روى أن المزاح والضحك كثر في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لما ترفهوا بالمدينة، فنزلت الآية؛ ولما نزلت هذه الآية قال صلى الله عليه وسلم: «إن الله يستبطنكم بالخشوع» فقالوا عند ذلك: خَشَعْنَا. وقال ابن عباس: إن الله استبطناً قلوب المؤمنين، فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول القرآن. وقيل: نزلت في المنافقين بعد الهجرة بسنة. وذلك أنهم سألوا سلمان أن يحدثهم بعجائب التوراة فنزلت: «الرَّتِّكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ»<sup>(١)</sup> إلى قوله: «نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ» الآية؛ فأخبرهم أن هذا القصة أحسن من غيره وأنفع لهم، فكفوا عن سلمان، ثم سألوه مثل الأول فنزلت: «أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ» فعلى هذا التأويل يكون الذين آمنوا في العلانية باللسان. قال السدي وغيره: «أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا» بالظاهر وأسرّوا الكفر «أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ». وقيل: نزلت في المؤمنين. قال سعد: قيل يا رسول الله لو قصصت علينا فنزل: «نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ» فقالوا بعد زمان: لو حدثتنا فنزل: «اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ»<sup>(٢)</sup> فقالوا بعد مدة: لو ذكرتنا فانزل الله تعالى: «أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ» ونحوه عن ابن مسعود قال: ما كان بين إسلامنا وبين أن عوتبتنا بهذه الآية إلا أربع سنين، بفعل ينظر بعضنا إلى بعض ويقول: ما أحدثنا؟ قال الحسن: استبطنهم وهم أحب خلقه إليه. وقيل: هذا الخطاب لمن آمن بموسى وعيسى دون محمد عليهم السلام لأنه قال عقيب هذا: «وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ» أي ألم يأن للذين آمنوا بالتوراة والإنجيل أن تلين قلوبهم للقرآن، وألا يكونوا كتنقدي قوم موسى وعيسى؛ إذ طال عليهم الأمد بينهم وبين نبيهم ففست قلوبهم.

قوله تعالى: «(وَلَا يَكُونُوا) أَي وَالْأَيَّانُ يَكُونُوا فَهُوَ مَنْصُوبٌ عَطْفًا عَلَى «أَنْ تَخْشَعَ» . وقيل: مجزوم على النهي؛ مجازه ولا يكونن؛ ودليل هذا التأويل رواية رويس عن يعقوب «لَا تَكُونُوا» بالتاء؛ وهي قراءة عيسى وابن إسحاق. يقول: لا تسلكوا سبيل اليهود والنصارى؛ أعطوا التوراة والإنجيل فطالت الأزمان بهم. قال ابن مسعود: إن بني إسرائيل

(٢) راجع ج ١٥ ص ٢٤٨ .

(١) راجع ج ٩ ص ١١٨ .

لما طال عليهم الأمد قست قلوبهم ، فأخترعوا كتاباً من عند أنفسهم استحلته أنفسهم ، وكان الحق يحول بينهم وبين كثير من شهوراتهم ، حتى نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون ، ثم قالوا : أعرضوا هذا الكتاب على بنى إسرائيل ، فإن تابوكم فأتركوهم وإلا فاقتلوهم . ثم أصطلحوا على أن يرسلوه إلى عالم من علماءهم ، وقالوا : إن هو تابعتنا لم يخالفنا أحد ، وإن أبى قتلناه فلا يخلف علينا بعده أحد ؛ فأرسلوا إليه ، فكتب كتاب الله في ورقة وجعلها في [ قرن وعلقه في <sup>(١)</sup> عنقه ثم لبس عليه ثيابه ، فأتاهم فعرضوا عليه كتابهم ، وقالوا : أتؤمن بهذا ؟ فضرب بيده على صدره ، وقال : آمنت بهذا يعني المعلق على صدره . فافتقرت بنو إسرائيل على بضع وسبعين مئة ؛ وخير مللهم أصحاب ذى القرن . قال عبد الله : ومن يش منكم فسرى منكرا ، وبحسب أحدكم إذا رأى المنكر لا يستطيع أن يغيره أن يعلم الله من قلبه أنه له كاره . وقال مقاتل بن حيان <sup>(٢)</sup> : يعني مؤمنى أهل الكتاب طال عليهم الأمد وأستبطئوا بعث النبي صلى الله عليه وسلم ( فَكَسَتْ قُلُوبَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ) يعني الذين ابتدعوا الرهبانية أصحاب الصوامع . وقيل : من لا يعلم ما يتدين به من الفقه ويخالف من يعلم . وقيل : هم من لا يؤمن في علم الله تعالى ، ثبتت طائفة منهم على دين عيسى حتى بعث النبي صلى الله عليه وسلم فآمنوا به ، وطائفة منهم رجعوا عن دين عيسى وهم الذين فسقهم الله . وقال محمد بن كعب : كانت الصحابة بمكة مجيدين ، فلما هاجروا أصابوا الريف والنعمة ، ففتروا عما كانوا فيه ، فكست قلوبهم ، فوعظهم الله فأفاقوا . وذكر ابن المبارك : أخبرنا مالك بن أنس ، قال : بلغني أن عيسى عليه السلام قال لقومه : لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله تعالى فتفسو قلوبكم ، فإن القلب القاسى بعيد من الله ولكن لا تعلمون . ولا تنظروا في ذنوب الناس كأنكم أرباب وأنظروا فيها — أو قال في ذنوبكم — كأنكم عبيد ؛ فإنما الناس رجلان معاف ومبتلى ، فأرحموا أهل البلاء ، وأحمدوا الله على العافية . وهذه الآية « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ » كانت سبب توبة الفضيل بن عياض وابن المبارك رحمهما الله

(١) الزيادة من تفسير الطبرى .

(٢) في بعض التفاسير : مقاتل بن سليمان وهو المفسر .

تعالى . ذكر أبو المطرف عبد الرحمن بن مروان القلانسى قال : حدثنا أبو محمد الحسن ابن رشيق ، قال حدثنا علي بن يعقوب الزيات ، قال حدثنا إبراهيم بن هشام ، قال حدثنا زكريا ابن أبي أبان ، قال حدثنا الليث بن الحرث قال حدثنا الحسن بن داهر ، قال سئل عبد الله بن المبارك عن بدء زهده قال : كنت يوماً مع إخواني في بستان لنا ، وذلك حين حلت الثمار من ألوان الفواكه ، فأكلنا وشربنا حتى الليل فنمنا ، وكنت مولعاً بضرب العود والطنبور ، فقامت في بعض الليل فضربت بصوت يقال له راشين السحر<sup>(١)</sup> ، وأراد سنان يفتى ، وطائر يصيح فوق رأسى على شجرة ، والعود بيدى لا يجيبنى إلى ما أريد ، وإذا به ينطق كما ينطق الإنسان - يعنى العود الذى بيده - ويقول : « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ » قلت : بلى والله ! وكسرت العود ، وصرفت من كان عندى ، فكان هذا أول زهدى وتشميرى . وبلغنا عن الشعر الذى أراد ابن المبارك أن يضرب به العود :

أَلَمْ يَأْنِ لِي مِنْكَ أَنْ تَرَحَّمَا • وَتَعِصَ الْعَوَاذِلَ وَاللُّؤْمَا  
وَتَرِنِي لَصَبِّ بِكُمْ مَغْرَمًا • أَقَامَ عَلَى هَجْرِكُمْ مَا مَعَا  
يَبِيتُ إِذَا جَنَّهُ لَيْلُهُ • يُرَاعِي الْكَوَاكِبَ وَالْأَنْجَمَا  
وماذا على الظبي لو أنه • أحل من الوصل ما حرماً

وأما الفضيل بن عياض فكان سبب توبته أنه عشق جارية فواعدته ليلاً ، فبينما هو يرتقى الجدران إليها إذ سمع قارئاً يقرأ : « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ » فرجع الفهقرى وهو يقول : بلى والله قد آن ! فأواه الليل إلى خربة وفيها جماعة من السابلة ، وبعضهم يقول لبعض : إن فضيلاً يقطع الطريق . فقال الفضيل : أواه ! أرانى بالليل أسمى في معاصي الله ، قوم من المسلمين يخافوننى ! اللهم إني قد تبت إليك ، وجعلت توبتى إليك جوار بيتك الحرام .

(١) هكذا في الأصول ولم تقف عليها بعد البحث .

قوله تعالى : ﴿ اَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ أى « يُحْيِي الْأَرْضَ » الجدية « بَعْدَ مَوْتِهَا » بالمطر . وقال صالح المري : المعنى يلين القلوب بعد قساوتها . وقال جعفر ابن محمد : يحييها بالعدل بعد الجور . وقيل : المعنى فكذلك يحيي الكافر بالهدى إلى الإيمان بعد موته بالكفر والضلالة . وقيل : كذلك يحيي الله الموتى من الأمم ، ويميز بين الخاشع قلبه وبين القاسى قلبه . ﴿ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ أى احياه الله الأرض بعد موتها دليل على قدرة الله ، وأنه لمحي الموتى .

قوله تعالى : إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَّدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُضَاعَفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ ﴿١٨﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَادَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَّدِّقَاتِ ﴾ فقرأ ابن كثير وأبو بكر عن ماصم بتخفيف الصاد فهما من التصديق ، أى المصدقين بما أنزل الله تعالى . الباقر بالتشديد أى المتصدقين والمتصدقات فأدغمت التاء فى الصاد ، وكذلك فى مصحف أبى . وهو حث على الصدقات ، ولهذا قال : ﴿ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ﴾ بالصدقة والنفقة فى سبيل الله . قال الحسن : كل ما فى القرآن من القرض الحسن فهو التطوع . وقيل : هو العمل الصالح من الصدقة وغيرها محتسباً صادقاً . وإنما عطف بالفعل على الأسم ، لأن ذلك الأسم فى تقدير الفعل ، أى إن الذين صدقوا وأقرضوا ﴿ يُضَاعَفُ لَهُمْ ﴾ أمثالها . وقراءة العامة بفتح العين على ما لم يسم فاعله . وقرأ الأعمش « يُضَاعَفُهُ » بكسر العين وزيادة هاء . وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب « يُضَعَّفُ » بفتح العين وتشديد هاء . ﴿ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ ﴾ يعنى الجنة .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّٰدِقُونَ وَالشَّٰهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ ﴾ اختلف في « الشهداء » هل هو مقطوع مما قبل أو متصل به . فقال مجاهد وزيد بن أسلم : إن الشهداء والصديقين هم المؤمنون وأنه متصل ؛ وروى معناه عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا يوقف على هذا على قوله : « الصَّٰدِقُونَ » وهذا قول ابن مسعود في تأويل الآية . قال القشيري قال الله تعالى ، « فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِم مِّنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّٰدِقِينَ وَالشَّٰهَدَاءِ وَالصَّٰلِحِينَ » <sup>(١)</sup> فالصديقون هم الذين يتلون الأنبياء ، والشهداء هم الذين يتلون الصديقين ، والصالحون يتلون الشهداء ، فيجوز أن تكون هذه الآية في جملة من صدق بالرسول ؛ أغنى « وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّٰدِقُونَ وَالشَّٰهَدَاءُ » . ويكون المعنى بالشهداء من شهد الله بالوحدانية ، فيكون صدق فوق صديق في الدرجات ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن أهل الجنة الملا ليراهم من دونهم كما يرى أحدكم الكوكب الذي في أفق السماء وإن أبا بكر وعمر منهم وأنعماً » <sup>(٢)</sup> وروى عن ابن عباس ومسروق أن الشهداء غير الصديقين فالشهداء على هذا متصل مما قبله والوقف على قوله : « الصَّٰدِقُونَ » حسن . والمعنى « وَالشَّٰهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ » أي لهم أجر أنفسهم ونور أنفسهم . وفيهم قولان أحدهما - أنهم الرسل يشهدون على أممهم بالتصديق والتكذيب ؛ قاله الكلبي ؛ ودليله قوله تعالى : « وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَٰؤُلَاءِ شَٰهِدًا » . الثاني - أنهم أمم الرسل يشهدون يوم القيامة ، وفيما يشهدون به قولان : أحدهما - أنهم يشهدون على أنفسهم بما عملوا من طاعة ومعصية . وهذا معنى قول مجاهد . الثاني - يشهدون لأنبيائهم بتبليغهم الرسالة إلى أممهم ؛ قاله الكلبي . وقال مقاتل قولاً ثالثاً : إنهم القتلى في سبيل الله تعالى . ونحوه عن ابن عباس أيضاً قال : أراد شهداء المؤمنين . والواو واو الابتداء . والصديقون على هذا القول مقطوع من الشهداء .

(١) راجع ج ٥ ص ٢٧١ . وص ١٩٧ .

(٢) « أنعماً » أي زادوا فضلاً . وقيل معناه : صاروا إلى النعم ودخلوا بها .

وقد اختلف في تعيينهم؛ فقال الضحاك : هم ثمانية نفر؛ أبو بكر وعلي وزيد وميثان وطلحة والزبير وسعد وحزمة . وتابعهم عمر بن الخطاب رضي الله عنهم ؛ ألحقه الله بهم لما صدق نبيه صلى الله عليه وسلم . وقال مقاتل بن حيان : الصديقون هم الذين آمنوا بالرسول ولم يكذبوهم طرفة عين ، مثل مؤمن آل فرعون ، وصاحب آل ياسين ، وأبي بكر الصديق ، وأصحاب الأخدود .

قوله تعالى : ( وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ) أى بالرسول والمعجزات ( أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ) فلا أجر لهم ولا نور .

قوله تعالى : أَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أُنَجِّبَ الْكُفَّارَ نَبَاتَهُ ثُمَّ يَبْسُجُ فَتَرْتَهُ مُضْفَرًا ثُمَّ يَكُونُ حُطَمًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ﴿٢٠﴾ سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ( أَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ ) وجه الاتصال أن الإنسان قد يترك الجهاد خوفا على نفسه من القتل ، وخوفا من لزوم الموت ؛ فبين أن الحياة الدنيا منقضية فلا ينبغي أن يترك أمر الله محافظة على ما لا يبقى . و « ما » صلة تقديره : أعلموا أن الحياة الدنيا لعب باطل وهو فرج ثم ينتقى . وقال قتادة : لعب وهو : أكل وشرب . وقيل : إنه على المعهود من اسمه ؛ قال مجاهد : كل لعب هو . وقد مضى هذا المعنى

في « الأنعام »<sup>(١)</sup> وقيل : اللب ما رغب في الدنيا، واللهو ما ألهى عن الآخرة؛ أي شغل عنها . وقيل : اللب الاقتناء، واللهو النساء . ( وَزِينَةٌ ) الزينة ما يترين به ؛ فالكافر يترين بالدنيا ولا يعمل للآخرة، وكذلك من تزين في غير طاعة الله . ( وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ ) أي يفخر بعضهم على بعض بها . وقيل : بالحلقة والقوة . وقيل . بالأنساب على عادة العرب في المفاخرة بالآباء . وفي صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله أوحى إليّ أن تواضعوا حتى لا يبني أحد على أحد ولا يفخر أحد على أحد » وضح عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال : « أربع في أمي من أمر الجاهلية الفخر في الأحساب » الحديث . وقد تقدم جميع هذا . ( وَتَكَاتُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ ) لأن عادة الجاهلية أن تتكاثر بالأبناء والأموال ، وتكاثر المؤمنين بالإيمان والطاعة . قال بعض المتأخرين : « لَعِبٌ » كلعب الصبيان « وَهَوٌ » كهو الفتيان « وَزِينَةٌ » كزينة النسوان « وَتَفَاخُرٌ » كتفاخر الأقران « وَتَكَاتُرٌ » كتكاثر الدهقان<sup>(٢)</sup> . وقيل : المعنى أن الدنيا كهذه الأشياء في الزوال والفناء . وعن علي رضي الله عنه قال لعمار : لا تحزن على الدنيا فإن الدنيا ستة أشياء : ما كول ومشروب وملبوس ومشوم ومركوب ومنكوح ؛ فأحسن طعامها العسل وهو بزقة ذبابة ، وأكثر شربها الماء ويستوى فيه جميع الحيوان ، وأفضل ملبوسها الديباج وهو نسج دودة ، وأفضل المشوم المسك وهو دم فارة ، وأفضل المركوب الفرس وعليها يقتل الرجال ، وأما المنكوح فالنساء وهو مبال في مبال ؛ والله إن المرأة لترين أحسنها يراد به أقبحها . ثم ضرب الله تعالى لها مثلاً بالزرع في غيث فقال : ( كَسَّيْلٍ غَيِّثٍ ) أي مطر ( أُعْجِبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ) الكفار هنا : الزراع لأنهم يفتنون البذر . والمعنى أن الحياة الدنيا كالزرع يعجب الناظرين إليه لخضرته بكثرة الأمطار ، ثم لا يلبث أن يصير هشيماً كأن لم يكن ، وإذا أعجب الزراع فهو غاية ما يستحسن . وقد مضى معنى هذا المثل في « يونس »<sup>(٤)</sup> و « الكهف »<sup>(٥)</sup> . وقيل :

(١) راجع ج ٦ ص ٤١٤ (٢) الدهقان — بكسر الدال وضمتها — : التاجر ؛ فارسي معرب .

(٣) ماخوذ من الكفر — بفتح الكاف — وهو التغطية . (٤) راجع ج ٨ ص ٣٢٧

(٥) راجع ج ١٠ ص ٤١٢



الكفار هنا الكافرون بالله عز وجل ؛ لأنهم أشد إعجاباً بزينة الدنيا من المؤمنين . وهذا قول حسن ؛ فإن أصل الإعجاب لهم وفيهم ، ومنهم يظهر ذلك ، وهو التعظيم للدنيا وما فيها . وفي الموحدين من ذلك فروع تحدث من شهواتهم ، وتتقلل عندهم وتبدق إذا ذكروا الآخرة . وموضع الكاف رفع على الصفة . ( ثُمَّ يَسْجُ ) أى يجف بعد خضرته ( فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ) أى متغيراً عما كان عليه من النضرة . ( ثُمَّ يَكُونُ حُطَّامًا ) أى فتاتاً وتبناً فيذهب بعد حسنه ، كذلك دنيا الكافر . ( وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ ) أى للكافرين . والوقف عليه حسن ، ويتسدى ( وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ ) أى للمؤمنين . وقال الفراء : « وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ » تقديره إما عذاب شديد وإما مغفرة ، فلا يوقف على « شَدِيدٌ » . ( وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ ) هذا تأكيد ما سبق ؛ أى تفر الكفار ، فأما المؤمن فالدنياه له متاع بلاغ إلى الجنة . وقيل : العمل للحياة الدنيا متاع الفرور تهيدا في العمل للدنيا ، وترغيبا في العمل للآخرة .

قوله تعالى : ( سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ ) أى سارعوا بالأعمال الصالحة التي توجب المغفرة لكم من ربكم . وقيل : سارعوا بالتوبة ؛ لأنها تؤدي إلى المغفرة ؛ قاله الكلبي . وقيل التكبير الأولى مع الإمام ؛ قاله مكحول . وقيل : الصف الأول . ( وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ) لو وصل بعضها ببعض . قال الحسن : يعنى جميع السموات والأرضين . بسوطتان كل واحدة إلى صاحبتهما . وقيل : يريد لرجل واحد أى لكل واحد جنة بهذه السعة . وقال ابن كيسان : عنى به جنة واحدة من الجنة . والعرض أقل من الطول ؛ ومن عادة العرب أنها تعبر عن سعة الشيء بعرضه دون طوله . قال :

كَأَنَّ بِلَادَ اللَّهِ وَهِيَ عَرِيضَةٌ • عَلَى الْخَائِفِ الْمَطْلُوبِ كِفَّةٌ حَابِلٌ

وقد مضى هذا كله في « آل عمران » . وقال طارق بن شهاب : قال قوم من أهل الحيرة لعمر رضى الله عنه : رأيت قول الله عز وجل : « وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ »

فأين النار؟ فقال لهم عمر: أرايتم الليل إذا ولى وجاء النهار أين يكون الليل؟ فقالوا: لقد نزلت بما في التوراة مثله. (أَعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ) شرط الإيمان لا غير، وفيه تقوية الرجاء. وقد قيل: شرط الإيمان هنا وزاد عليه في «آل عمران» فقال: «أَعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ». (ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ) أي إن الجنة لا تُنال ولا تُدخل إلا برحمة الله تعالى وفضله. وقد مضى هذا في «الأعراف» وغيرها. (وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ).

قوله تعالى: مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنْ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٢٢﴾ لِكَلِمَةٍ تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿٢٣﴾ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى: (مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ) قال مقاتل: القحط وقلة النبات والثمار. وقيل: الجوائح في الزرع. (وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ) بالأوصاب والأسقام؛ قاله قتادة. وقيل: إقامة الحدود؛ قاله ابن حبان. وقيل: ضيق المعاش؛ وهذا معنى رواه ابن جريج. (إِلَّا فِي كِتَابٍ) يعني في اللوح المحفوظ. (مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا) الضمير في «نَبْرَأَهَا» عائد على النفوس أو الأرض أو المصائب أو الجميع. وقال ابن عباس: من قبل أن يخلق المصيبة. وقال سعيد بن جبیر: من قبل أن يخلق الأرض والنفوس. (إِنْ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ) أي خلق ذلك وحفظ جميعه «عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ» هين. قال الربيع بن صالح: لما أخذ سعيد ابن جبیر رضي الله عنه بكيت؛ فقال: ما يبكيك؟ قلت: أبكي لما أرى بك ولما تذهب

(١) راجع ج ٤ ص ٢٠٦

(٢) راجع ج ٧ ص ٢٠٩

إليه . قال : فلا تبك فإنه كان في علم الله أن يكون ، ألم تسمع قوله تعالى : « مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ » الآية . وقال ابن عباس : لما خلق الله القلم قال له أكتب ، فكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة . ولقد ترك لهذه الآية جماعة من الفضلاء الدواء في أمراضهم فلم يستعملوه ثقة بربهم وتوكلاً عليه ، وقالوا قد علم الله أيام المرض وأيام الصحة ، فلو حرص الخلق على تقليل ذلك أو زيادته ما قدروا ؛ قال الله تعالى : « مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا » . وقد قيل : إن هذه الآية تتصل بما قبل ، وهو أن الله سبحانه هون عليهم ما يصيبهم في الجهاد من قتلٍ وجرح ، وبين أن ما يخلفهم عن الجهاد من المحافظة على الأموال وما يقع فيها من خسران ، فالكل مكتوب مقدر لا مدفع له ، وإنما على المرء أمثال الأمر ، ثم أدبهم فقال ماذا : ﴿ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ ﴾ أى حتى لا تحزنوا على ما فاتكم من الرزق ؛ وذلك أنهم إذا علموا أن الرزق قد فرغ منه لم بأسوا على ما فاتهم منه . وعن ابن مسعود أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا يجد أحدكم طعم الإيمان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطاه لم يكن ليصيبه » ثم قرأ ﴿ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ ﴾ أى كي لا تحزنوا على ما فاتكم من الدنيا فإنه لم يقدر لكم ولو قدر لكم لم يفتكم ﴿ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ﴾ أى من الدنيا ؛ قاله ابن عباس . وقال سعيد بن جبير : من العافية والحصب . وروى عكرمة عن ابن عباس : ليس من أحد إلا وهو يحزن ويفرح ، ولكن المؤمن يجعل مصيبته صبراً ، وغنيمته شكراً . والحزن والفرح المنهية عنهما هما اللذان يعزى فيهما إلى ما لا يجوز ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴾ (١) أى متكبر بما أوتي من الدنيا ، فخوره على الناس . وقراءة العامة « آتَاكُمْ » بمد الألف أى أعطاكم من الدنيا . وأختره أبو حاتم . وقرأ أبو العالية ونصر بن عاصم وأبو عمرو « آتَاكُمْ » بقصر الألف وأختره أبو عبيد . أى جاءكم ، وهو معادل لـ « فَاتَكُمْ » ولهذا لم يقل أفاتكم . قال جعفر بن محمد الصادق : يابن آدم مالك تأسى على مفقود لا يرده عليك الفوت ، أو تفرح بموجود لا يتركه في يدك الموت . وقيل لبرز جمهور : أيها الحكيم ! مالك لا تحزن على ما فات ،

(١) راجع ج ١٤ ص ٦٩ .

ولا تفرح بما هوأت؟ قال: لأن الفاتت لا يتلافى بالعبرة، والآتى لا يستدام بالحبرة. وقال الفضيل بن عياض في هذا المعنى: الدنيا مُبِيدٌ ومُفِيدٌ؛ فما أباد فلا رجعة له، وما أفاد آذن بالرحيل. وقيل: المختال الذى ينظر إلى نفسه بعين الافتخار، والفخور الذى ينظر إلى الناس بعين الاحتقار، وكلاهما يشرك خفى. والفخور بمنزلة المصراة تُسَدُّ أخلافها ليجتمع فيها اللبن، فيتوهم المشتري أن ذلك معتاد وليس كذلك؛ فكذلك الذى يرى من نفسه حالاً وزينةً وهو مع ذلك مدع فهو الفخور.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَخْتَلُونَ﴾ أى لا يحب المختالين «الَّذِينَ يَخْتَلُونَ» فـ «الَّذِينَ» في موضع خفض نعتاً للمختال. وقيل: رفع بابتداء أى الذين يخلون فإله غنى عنهم. قيل: أراد رؤساء اليهود الذين يخلون ببيان صفة محمد صلى الله عليه وسلم التى فى كتبهم؛ لئلا يؤمن به الناس فتذهب ما كلتهم؛ قاله السدى والكافى. وقال سعيد بن جبیر: «الَّذِينَ يَخْتَلُونَ» يعنى بالعلم (وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ) أى بالألأ يعلموا الناس شيئاً. زيد بن أسلم: إنه البخل بأداء حق الله عز وجل. وقيل: إنه البخل بالصدقة والحقوق؛ قاله عامر بن عبد الله الأشعري. وقال طاوس: إنه البخل بما فى يديه. وهذه الأقوال الثلاثة متقاربة المعنى. وفتق أصحاب الخواطر بين البخل والسخاء بفرقين: أحدهما أن البخيل الذى يلتذ بالإمساك. والسخى الذى يلتذ بالإعطاء. الثانى — أن البخيل الذى يعطى عند السؤال، والسخى الذى يعطى بغير سؤال. (وَمَنْ يَتَوَلَّ) أى عن الإيمان (فَإِنَّ اللَّهَ) غنى عنه. ويجوز أن يكون لما حث على الصدقة أعلمهم أن الذين يخلون بها ويأمرون الناس بالبخل بها فإن الله غنى عنهم. وقراءة العامة «بِالْبُخْلِ» بضم الباء وسكون الخاء. وقرأ أنس وعبيد بن عمير ويحيى ابن يعمر ومجاهد وحמיד وآبن محيصن وحمزة والكسائى «بِالْبُخْلِ» بفتححتين وهى لغة الأنصار. وقرأ أبو العالية وآبن السَّمِيقِ «بِالْبُخْلِ» بفتح الباء وإسكان الخاء. وعن نصر بن عاصم (٢) «الْبُخْلِ» بضمحتين وكلها لغات مشهورة. وقد تقدم الفرق بين البخل والشح فى آخر «آل عمران».

(١) يريد ما يأكلونه من الناس باسم الدين من الأموال.

(٢) راجع ج ٤ ص ٢٩٢

وقرأ نافع وابن عامر ( فَإِنَّ اللَّهَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ) بغير « هو » . والباقون « هو الْغَنِيُّ » على أن يكون فصلاً . ويجوز أن يكون مبتدأ و « الْغَنِيُّ » خبره والجملة خبر لمن . ومن حذفها فلاحسن أن يكون فصلاً ؛ لأن حذف الفصل أسهل من حذف المبتدأ .

قوله تعالى : لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٢٦﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ( لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ ) أى بالمعجزات البينة والشرائع الظاهرة . وقيل : الإخلاص لله تعالى فى العبادة ، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ؛ بذلك دعت الرسل : نوح فمن دونه إلى محمد صلى الله عليه وسلم . ( وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ ) أى الكتب ؛ أى أوحينا إليهم خبر ما كان قبلهم ( وَالْمِيزَانَ ) قال ابن زيد : هو ما يوزن به ويتعامل ( لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ ) أى بالعدل فى معاملاتهم . وقوله : « بِالْقِسْطِ » يدل على أنه أراد الميزان المعروف . وقال قوم : أراد به العدل . قال الفشيري : وإذا حملناه على الميزان المعروف ، فالمعنى أنزلنا الكتاب ووضعنا الميزان فهو من باب :

• عَلَقْتُهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا •

ويدل على هذا قوله تعالى : « وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ » ثم قال : « وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ » وقد مضى القول فيه . ( وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ ) روى عمر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله أنزل أربع بركات من السماء إلى الأرض : الحديد

(١) راجع ص ١٥٤ من هذا الجزء .

والنار والماء والملح“ . وروى عكرمة عن ابن عباس قال : ثلاثة أشياء نزلت مع آدم عليه السلام : الحجر الأسود وكان أشد بياضا من الثلج ، وعصا موسى وكانت من آس الجنة ، طولها عشرة أذرع مع طول موسى ، والحديد أنزل معه ثلاثة أشياء : السندان والكلبتان والميعة وهي المطرقة ؛ ذكره الماوردي . وقال الثعلبي : قال ابن عباس نزل آدم من الجنة ومعه من الحديد خمسة أشياء من آلة الحدادين : السندان ، والكلبتان ، والميعة ، والمطرقة ، والإبرة . وحكاه القشيري قال : والميعة ما يحدد به ؛ يقال وَقَعْتُ الحديدَةَ أقمها أي حددتها . وفي الصحاح : والميعة الموضع الذي يألفه البازي فيقع عليه ، وخشبة القصار التي يدق عليها ، والمطرقة والمسن الطويل . وروى أن الحديد أنزل في يوم الثلاثاء . « فِيهِ بِأَسَّ شَدِيدٌ » أي لإهراق الدماء . ولذلك نهى عن الفصد والحجامة في يوم الثلاثاء ؛ لأنه يوم جرى فيه الدم . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « في يوم الثلاثاء ساعة لا يرقأ فيها الدم » . وقيل : « أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ » أي أنشأناه وخلقناه ؛ كقوله تعالى : « وَأَنْزَلْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ <sup>(١)</sup> » وهذا قول الحسن . فيكون من الأرض غير منزل من السماء . وقال أهل المعاني : أي أخرج الحديد من المعادن وعلمهم صنعته بوحيه . « فِيهِ بِأَسَّ شَدِيدٌ » يعني السلاح والكراع والجنحة . وقيل : أي فيه من خشية القتل خوف شديد . « وَمَنْافِعُ لِلنَّاسِ » قال مجاهد : يعني جنّة . وقيل : يعني أنتفاع الناس بالمساعون من الحديد ، مثل السكين والفأس والإبرة ونحوه . « وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ » أي أنزل الحديد ليعلم من ينصره . وقيل : هو عطف على قوله تعالى : « لِيُقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ » أي أرسلنا رسلنا وأنزلنا معهم الكتاب ، وهذه الأشياء ؛ ليتعامل الناس بالحق ، « وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ » ويرى الله من ينصر دينه « وَ » ينصر « رُسُلَهُ بِالْغَيْبِ » قال ابن عباس : ينصرونهم لا يكذبونهم ، ويؤمنون بهم « بِالْغَيْبِ » أي وهم لا يرونهم . « إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ » « قَوِيٌّ » في أخذه « عَزِيزٌ » أي منيع غالب . وقد تقدم . وقيل : « بِالْغَيْبِ » بالإخلاص .

(١) راجع ج ١٥ ص ٢٣٥

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ ) فصل ما أجمل من إرسال الرسل بالكتب ، وأخبر أنه أرسل نوحًا وإبراهيم وجعل النبوة في نسلهما ( وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ ) أى جعلنا بعض ذريتهما الأنبياء ، وبعضهم أمما يتلون الكتب المنزلة من السماء : التوراة والإنجيل والزبور والفرقان . وقال ابن عباس : الكتاب الخط بالقلم ( فَمِنْهُمْ ) أى من أتم بإبراهيم ونوح ( مُهْتَدٍ ) . وقيل : « فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ » أى من ذريتهما مهتدون ، ( وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ) كفرون خارجون عن الطاعة .

قوله تعالى : ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَارِهِم بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٢٧﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى – قوله تعالى : ( ثُمَّ قَفَّيْنَا ) أى أتبعنا ( عَلَىٰ آثَارِهِمْ ) أى على آثار الذرية . وقيل : على آثار نوح وإبراهيم ( بِرُسُلِنَا ) موسى وإلياس وداود وسليمان ويونس وغيرهم ( وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ) فهو من ذرية إبراهيم من جهة أمه ( وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ ) وهو الكتاب المنزل عليه . وتقدم اشتقاقه في أول سورة « آل عمران » .

الثانية – قوله تعالى : ( وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ ) على دينه يعنى الحواريين وأتباعهم ( رَأْفَةً وَرَحْمَةً ) أى مودة فكان يواد بعضهم بعضًا . وقيل : هذا إشارة إلى أنهم أسروا في الإنجيل بالصلح وترك إيذاء الناس وألان الله قلوبهم لذلك ، بخلاف اليهود الذين قست قلوبهم وحزفوا الكلم عن مواضعه . والرأفة اللين ، والرحمة الشفقة . وقيل : الرأفة تخفيف الكل ، والرحمة تحمل الثقل . وقيل : الرأفة أشد الرحمة . وتم الكلام . ثم قال :

(وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا) أى من قبل أنفسهم . والأحسن أن تكون الرهبانية منصوبة بإضمار فعل ، قال أبو علي : وأبتدعوها رهبانية أبتدعوها . وقال الزجاج : أى أبتدعوها رهبانية ؛ كما تقول رأيت زيدا وعمراً كلمت . وقيل : إنه معطوف على الرأفة والرحمة ؛ والمعنى على هذا أن الله تعالى أعطاهم إياها فغيروا وأبتدعوا فيها . قال الماوردي : وفيها قراءتان ؛ إحداهما بفتح الراء وهى الخوف من الرهب . الثانية بضم الراء وهى منسوبة إلى الرهبان كالرؤوانية من الرؤوان ؛ وذلك لأنهم حملوا أنفسهم على المشقات فى الامتناع من المطعم والمشرب والنكاح والتعلق بالكهوف والصوامع ؛ وذلك أن ملوكهم غيروا وبدأوا وبقي نفر قليل فترهبوا وتبتلوا . قال الضمك : إن ملوكاً بعد عيسى عليه السلام ارتكبوا المحارم ثلثمائة سنة ، فأنكرها عليهم من كان بقى على منهاج عيسى فقتلوه ، فقال قوم بقوا بعدهم : نحن إذا نهبناهم قتلونا فليس يسعنا المقام بينهم ، فأعتزلوا الناس وأتخذوا الصوامع . وقال قتادة : الرهبانية التى أبتدعوها رفض النساء وأتخذوا الصوامع . وفى خبر مرفوع : "هى لحوقهم بالبرارى والجبال" . ( مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ ) أى ما فرضناها عليهم ولا أمرناهم بها ؛ قاله ابن زيد . وقوله تعالى : ( إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ ) أى ما أمرناهم إلا بما يرضى الله ؛ قاله ابن مسلم . وقال الزجاج : « مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ » معناه لم نكتب عليهم شيئاً البتة . ويكون « ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ » بدلاً من الهاء والألف فى « كَتَبْنَاهَا » والمعنى : ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله . وقيل : « إِلَّا ابْتِغَاءَ » الاستثناء منقطع ، والتقدير ما كتبناها عليهم لكن أبتدعوها ابتغاء رضوان الله . ( فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا ) أى فما قاموا بها حق القيام . وهذا خصوص ؛ لأن الذين لم يرعوها بعض القوم ، وإنما تسببوا بالترهب إلى طلب الرياسة على الناس وأكل أموالهم ، كما قال تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لِيَآكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ » <sup>(١)</sup> وهذا فى قوم أذاهم الترهيب إلى طلب الرياسة فى آخر الأمر . وروى سفيان الثورى عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى قوله تعالى : « وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا » قال : كانت ملوك بعد عيسى بدلوا التوراة والإنجيل ،

(١) راجع ج ٨ ص ١٢٢



وكان فيهم مؤمنون يقرءون التوراة والإنجيل ويدعون إلى دين الله تعالى ، فقال أناس لملكهم : لو قتلت هذه الطائفة . فقال المؤمنون : نحن نكفيكم أنفسنا . فطائفة قالت : آبنوا لنا أسطوانة أرفعونا فيها ، وأعطونا شيئاً نرفع به طعامنا وشرابنا ولا نرد عليكم . وقالت طائفة : دعونا نهم في الأرض ونسيح ، ونشرب كما تشرب الوحوش في البرية ، فإذا قدرتم علينا فأقتلونا . وطائفة قالت : آبنوا لنا دوراً في الفيافي ونحتفر الآبار ونحترث البقول فلا ترونا . وايس أحد من هؤلاء إلا وله حميم منهم ففعلوا ، فمضى أولئك على منهاج عيسى ، وخلف قوم من بعدهم ممن قد غير الكتاب فقالوا : نسيح ونتعبد كما تعبد أولئك ، وهم على شركهم لا علم لهم بإيمان من تقدم من الذين آقتدوا بهم ؛ فذلك قوله تعالى : « وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ » الآية . يقول : آبتدعها هؤلاء الصالحون « فَمَا رَعَوْهَا » المتأخرون « حَقَّ رِعَايَتِهَا » ( فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ ) يعني الذين آبتدعوها أولاً ورعوها ( وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ) يعني المتأخرين ، فلما بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم ولم يبق منهم إلا قليل ، جاءوا من الكهوف والصوامع والغيران فأمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم .

الثالثة - وهذه الآية دالة على أن كل محدثة بدعة ، فينبغي لمن آبتدع خيراً أن يدوم عليه ، ولا يعدل عنه إلى ضده فيدخل في الآية . وعن أبي أمامة الباهلي - وأسمه صدى بن عجلان - قال : آحدثتم قيام رمضان ولم يكتب عليكم ، إنما كتب عليكم الصيام ، فدوموا على القيام إذ فعلتموه ولا تتركوه ، فإن ناساً من بني إسرائيل آبتدعوا بدعاً لم يكتبها الله عليهم آبتغوا بها رضوان الله فما رعوها حق رعيتها ، فعابهم الله بتركها فقال : « وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا » .

الرابعة - وفي الآية دليل على العزلة عن الناس في الصوامع والبيوت ، وذلك مندوب<sup>(١)</sup> إليه عند فساد الزمان وتغير الأصدقاء والإخوان . وقد مضى بيان هذا في سورة « الكهف » مستوفى والحمد لله . وفي مسند أحمد بن حنبل من حديث أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال :

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٦٠

خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سيرة من سراياه فقال : مر رجل بغار فيه شيء من ماء ، فحدث نفسه بأن يقيم في ذلك الغار ، فيقوته ما كان فيه من ماء و يصيب ما حوله من البقل ويتخلى عن الدنيا . قال : لو أني أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فإن أذن لي فعلت وإلا لم أفعل ، فأتاه فقال : يا نبي الله ! إني مررت بغار فيه ما يقوتني من الماء والبقل ، فحدثني نفسي بأن أقيم فيه وأتخلى عن الدنيا . قال : فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” إني لم أبعث باليهودية ولا بالنصرانية ولكني بعثت بالحنيفية السمحة والذي نفس محمد بيده لغدوة أو روحة في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها ولمقام أحدكم في الصف الأول خير من صلواته ستين سنة“ . وروى الكوفيون عن ابن مسعود ، قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” هل تدري أي الناس أعلم“ قال قلت : الله ورسوله أعلم . قال : ” أعلم الناس أبصرهم بالحق إذا اختلف الناس فيه وإن كان مقصراً في العمل وإن كان يزحف على آسته هل تدري من أين أتخذ بنو إسرائيل الرهبانية ظهرت عليهم الجبابة بعد عيسى يعملون بمعاصي الله فغضب أهل الإيمان فقاتلوهم فهزم أهل الإيمان ثلاث مرات فلم يبق منهم إلا القليل فقالوا إن أفنونا فلم يبق للدين أحد يدعون إليه فتعالوا ففترق في الأرض إلى أن بعث الله النبي الأمي الذي وعدنا عيسى - يعنون محمداً صلى الله عليه وسلم - ففترقوا في غيران الجبال وأحدثوا رهبانية فمنهم من تمسك بدينه ومنهم من كفر - وتلا « ورهبانية » الآية - أتدري ما رهبانية أمتي الهجرة والجهاد والصوم والصلاة والحج والعمرة والتكبير على التلاع يا ابن مسعود اختلف من كان قبلكم من اليهود على إحدى وسبعين فرقة فنجا منهم فرقة وهلك سائرهما واختلف من كان من قبلكم من النصارى على اثنين وسبعين فرقة فنجا منهم ثلاثة وهلك سائرهما فرقة وازت الملوك وقاتلتهم على دين الله ودين عيسى - عليه السلام - حتى قتلوا وفرقة لم تكن لهم طاقة بموازاة الملوك أقاموا بين ظهرائي قومهم فدعوهم إلى دين الله ودين عيسى بن مريم فأخذتهم الملوك وقتلتهم وقطعتهم بالمناشير وفرقة لم تكن لهم طاقة بموازاة الملوك ولا بأن يقيموا بين ظهرائي قومهم فيدعوهم إلى دين الله ودين عيسى بن مريم فساحوا في الجبال وترهبوا فيها وهي التي قال الله تعالى فيهم : « ورهبانية ابتدعوها » - الآية - فمن

آمن بي وأتبعني وصدقتني فقد رماها حق رعايتها ومن لم يؤمن بي فأولئك هم الفاسقون» -  
يعني الذي تهودوا وتنصروا . وقيل : هؤلاء الذين أدركوا محمداً صلى الله عليه وسلم فلم يؤمنوا به  
فأولئك هم الفاسقون . وفي الآية تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أي إن الأولين أصروا على  
الكفر أيضاً فلا تعجب من أهل عصرك إن أصروا على الكفر . والله أعلم .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وءَامِنُوا بِرِسُولِهِ  
يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ  
وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٨﴾ لَيْسَ لِمَنْ يَعْلَمْ أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا يَاقِدُونَ عَلَى شَيْءٍ  
مَنْ فَضَّلَ اللَّهُ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ  
الْعَظِيمِ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ أي آمنوا بموسى وعيسى ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ وءَامِنُوا بِرِسُولِهِ ﴾  
بمحمد صلى الله عليه وسلم ﴿ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ ﴾ أي مثلين من الأجر على إيمانكم بعيسى  
ومحمد صلى الله عليهما وسلم ، وهذا مثل قوله تعالى : « أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا »  
وقد تقدم القول فيه . والكفل الحظ والنصيب وقد مضى في « النساء » وهو في الأصل  
كساء يكتنل به الراكب فيحفظه من السقوط ؛ قاله ابن جريج . ونحوه قال الأزهري ،  
قال : اشتقاقه من الكساء الذي يحويه راكب البعير على سنامه إذا ارتدفه لئلا يسقط ؛ فتأويله  
يؤتكم نصيبين يحفظانكم من هلكة المعاصي كما يحفظ الكفل الراكب . وقال أبو موسى  
الأشعري : « كِفْلَيْنِ » ضعفين بلسان الحبشة . وعن ابن زيد : « كِفْلَيْنِ » أجر الدنيا  
والآخرة . وقيل : لما نزلت « أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا » افتخر مؤمنو أهل

(۲) راجع ج ۱ ص ۲۹۵

(۱) راجع ج ۱۳ ص ۲۹۷

الكتاب على أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية . وقد استدل بعض العلماء بهذه الآية على أن الحسنه إنما لها من الأجر مثل واحد ، فقال : الحسنه أسم عام ينطلق على كل نوع من الإيمان ، وينطلق على عمومها ، فإذا انطلقت الحسنه على نوع واحد فليس له عليها من الثواب إلا مثل واحد . وإن انطلقت على حسنة تشتمل على نوعين كان الثواب عليها مثلين ؛ بدليل هذه الآية فإنه قال : « كَفَّائِينَ مِنْ رَحْمَتِهِ » والكفل النصيب كالمثل ، فجعل لمن أتقى الله وآمن برسوله نصيبين ؛ نصيباً لتقوى الله ونصيباً لإيمانه برسوله . فدل على أن الحسنه التي جعل لها عشر هي التي جمعت عشرة أنواع من الحسنات ، وهو الإيمان الذي جمع الله تعالى في صفته عشرة أنواع ، لقوله تعالى : « إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ » الآية بكاملها . فكانت هذه الأنواع العشرة التي هي ثوابها أمثالها فيكون لكل نوع منها مثل . وهذا تاويل فاسد ، لخروجه عن عموم الظاهر ، في قوله تعالى : « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا » بما لا يحتمله تخصيص العموم ، لأن ما جمع عشر حسنات فليس يُجزى عن كل حسنة إلا بمثلها . وبطل أن يكون جزاء الحسنه عشر أمثالها والأخبار دالة عليه . وقد تقدم ذكرها<sup>(٢)</sup> . ولو كان كما ذكر لما كان بين الحسنه والسيئه فرق .

( وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا ) أى بيانا وهدى ، عن مجاهد . وقال ابن عباس : هو القرآن . وقيل : ضياء ( تَمْشُونَ بِهِ ) في الآخرة على الصراط ، وفي القيامة إلى الجنة . وقيل تمشون به في الناس تدعونهم إلى الإسلام فتكونون رؤساء في دين الإسلام لا تزول عنكم رياسته كنتم فيها . وذلك أنهم خافوا أن تزول رياستهم لو آمنوا بمحمد عليه السلام . وإنما كان يفوتهم أخذ رشوة يسيرة من الضعفة بتحريف أحكام الله ، لا الرياسة الحقيقية في الدين .

( وَيَغْفِرْ لَكُمْ ) ذنوبكم ( وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ) .

قوله تعالى : ( لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ ) أى ليعلم ، و « أن لا » صلة زائدة مؤكدة ؛ قاله الأخفش . وقال الفراء : معناه لأن يعلم و « لا » صلة زائدة في كل كلام دخل عليه

(٢) راجع ج ٧ ص ١٥٠ وج ١٣ ص ٢٤٤

(١) راجع ج ١٤ ص ١٨٧

بجحد . قال قتادة : حسد أهل الكتاب المسلمين فنزلت : « لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ » أى لأن يعلم أهل الكتاب أنهم ( لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ ) . وقال مجاهد : قالت اليهود يوشك أن يخرج منا نبي يقطع الأيدي والأرجل . فلما خرج من العرب كفروا فنزلت : « لَيْلًا يَعْلَمُ » أى ليعلم أهل الكتاب « أَنَّ لَا يَقْدِرُونَ » أى أنهم لا يقدرُونَ ؛ كقوله تعالى : « أَنَّ لَا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا » . وعن الحسن : « لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ » وروى ذلك عن ابن مجاهد . وروى قُطْرُبُ بكسر اللام وإسكان الياء . وفتح لام الجر لغة معروفة . ووجه إسكان الياء أن همزة « أَنْ » حذفت فصارت « تَنْ » فأدغمت النون فى اللام فصار « لَيْلًا » فلما اجتمعت اللامات أبدلت الوسطى منها ياء ؛ كما قالوا فى أَمَا : أَيْمًا . وكذلك القول فى قراءة من قرأ « لَيْلًا » بكسر اللام إلا أنه أبى اللام على اللغة المشهورة فيها فهو أقوى من هذه الجهة . وعن ابن مسعود « لَيْلًا يَعْلَمُ » وعن حِطَّانِ بن عبد الله « لَأَنَّ يَعْلَمَ » . وعن عكرمة « لِيَعْلَمَ » وهو خلاف المرسوم . « مِنْ فَضْلِ اللَّهِ » قيل : الإسلام . وقيل : الثواب . وقال الكلبي : من رزق الله . وقيل : نعم الله التى لا تحصى . « وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ » ليس بأيديهم فيصرفون النبوة عن محمد صلى الله عليه وسلم إلى من يحبون . وقيل : « وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ » أى هو له ( يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ) . وفى البخارى : حدثنا الحكم بن نافع ، قال حدثنا شعيب عن الزهري ، قال أخبرنى سالم بن عبد الله ، أن عبد الله بن عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو قائم على المنبر : « إِنَّمَا بَقَاؤُكُمْ فِيمَا سَأَفَ قَبْلَكُمْ مِنَ الْأُمَّمِ كَمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ أُعْطِيَ أَهْلَ التَّوْرَةِ التَّوْرَةَ فَعَمَلُوا بِهَا حَتَّى آتَتْ صَفَ النَّهَارِ ثُمَّ عَجَزُوا فَأَعْطُوا قِيرَاطًا قِيرَاطًا ثُمَّ أُعْطِيَ أَهْلَ الْإِنْجِيلِ الْإِنْجِيلَ فَعَمَلُوا بِهِ حَتَّى صَلَاةِ الْعَصْرِ ثُمَّ عَجَزُوا فَأَعْطُوا قِيرَاطًا قِيرَاطًا ثُمَّ أُعْطِيَ الْقُرْآنَ فَعَمَلْتُمْ بِهِ حَتَّى الشَّمْسِ فَأَعْطَيْتُمْ قِيرَاطِينَ قِيرَاطِينَ قَالَ أَهْلُ التَّوْرَةِ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَقَلُّ عَمَلًا وَأَكْثَرُ أَجْرًا قَالَ هَلْ

(١) راجع ج ١١ ص ٢٣٦ .

(٢) روى قطرب عن الحسن أيضا كما فى السمين وغيره ، فتكون للحسن قراءتان فتح اللام وكسرها مع إسكان

الياء فهما .

ظلمتكم من أجركم من شيء قالوا لا فقال فذلك فضلي أوتيه من أشياء“ في رواية : ”ففضبت اليهود والنصارى وقالوا ربنا“ الحديث ( وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ) . [ تم تفسير سورة « الحديد » والحمد لله ] .

## تفسير سورة المجادلة

وهي اثنتان وعشرون آية

مدنية في قول الجميع . إلا رواية عن عطاء : أن العشر الأول منها مدني وبقية مكّي ، وقال الكلبي : نزل جميعها بالمدينة غير قوله تعالى : « مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَآهُمْ » نزلت بمكة .

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ  
وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿١٠﴾  
فيه مسألتان :

الأولى قوله تعالى : ( قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ )  
التي أشكت إلى الله هي خولة بنت ثعلبة . وقيل بنت حكيم . وقيل اسمها جميلة . وخولة  
أصح ، وزوجها أوس بن الصّاميت أخو عبادة بن الصّاميت ، وقد مرت بها عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه في خلافته والناس معه على حمار فأستوقفته طويلاً ووعظته وقالت : يا عمر  
قد كنت تدعى عميراً ، ثم قيل لك عمر ، ثم قيل لك أمير المؤمنين ، فأق الله يا عمر ، فإنه  
من أيقن بالموت خاف الفوت ، ومن أيقن بالحساب خاف العذاب ، وهو واقف يسمع  
كلامها ، فقيل له : يا أمير المؤمنين أنقف لهذه العجوز هذا الوقوف؟ فقال : والله لو حبستني  
من أول النهار إلى آخره لازت إلا للصلاة المكتوبة ، أندرون من هذه العجوز؟ هي خولة

(١) ما بين المربعين ساقط من ح ، س ، ط ، ه .

بنت ثعلبة سمع الله قولها من فوق سبع سموات ، أسمع رب العالمين قولها ولا يسمعه عمر؟  
وقالت عائشة رضی الله عنها : تبارك الذي وسع سمعه كل شيء ، إني لأسمع كلام خولة بنت  
ثعلبة ويخفي عليّ بعضه ، وهي تشتكي زوجها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهي تقول :  
يا رسول الله ! اكل شبابي ونثرت له بطني ، حتى إذا كبر سني وأنقطع ولدي ظاهر مني ؛  
اللهم إني أشكو إليك ! فما برحت حتى نزل جبريل بهذه الآية : « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي  
تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ » نرجه ابن ماجه في السنن . والذي في البخاري من هذا  
عن عائشة قالت : الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات ، لقد جاءت المجادلة تشكو إلى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ، وأنا في ناحية البيت ما أسمع ما تقول ، فأنزل الله عز وجل :  
« قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا » . وقال الماوردي : هي خولة بنت ثعلبة .  
وقيل : بنت خويلد . وليس هذا بخلاف ؛ لأن أحدهما أبوها والآخر جدّها فنسبت إلى كل  
واحد منهما . وزوجها أوس بن الصّامت أخو عبادة بن الصّامت . وقال الثعلبي قال ابن عباس :  
هي خولة بنت خويلد الخزرجية ، كانت تحت أوس بن الصّامت أخو عبادة بن الصّامت ،  
وكانت حسنة الجسم ، فرآها زوجها ساجدة فنظر عجزتها فأعجبه أمرها ، فلما أنصرفت  
أرادها فأبت فغضب عليها — قال عروة<sup>(١)</sup> : وكان أمراً به لم فإصابه بعض لممه فقال لها :  
أنت عليّ كظهر أمي . وكان الإيلاء والظهار من الطلاق في الجاهلية ، فسألت النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال لها : « حرمت عليه » فقالت : والله ما ذكر طلاقاً ؛ ثم قالت : أشكو  
إلى الله فافتي ووحدي ووحشتي وفراق زوجي وابن عمي وقد انقضت له بطني ؛ فقال :  
« حرمت عليه » فما زالت تراجمه ويراجعها حتى نزلت عليه الآية . وروى الحسن : أنها  
قالت : يا رسول الله ! قد نسخ الله سنن الجاهلية وإن زوجي ظاهر مني ؛ فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم : « ما أوحى إليّ في هذا شيء » فقالت : يا رسول الله ، أوحى إليك في كل  
شيء وطوى عنك هذا ؟ ! فقال : « هو ما قلت لك » فقالت : إلى الله أشكو لا إلى رسوله .

(١) عروة هو روى حديث عائشة المتقدم . (٢) الم : طرف من الجنون يلم بالإنسان أي بغيره .

فأنزل الله : « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ » الآية . وروى الدارقطني من حديث قتادة أن أنس بن مالك حدثه قال : إن أوس بن الصامت ظاهر من أمراته خويلة بنت ثعلبة فشكت ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : ظاهر حين كبرت سني ورق عظمي . فأنزل الله تعالى آية الظهار ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأوس : « أعتق رقبة » قال : مالي بذلك يبدان . قال : « فصم شهرين متتابعين » قال : أما إني إذا أخطأني أن آكل في يوم ثلاث مرات يكَل بصرى . قال : « فاطعم ستين مسكينا » قال : ما أجد إلا أن تعينني منك بعون وصلة . قال : فأعانه رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمسة عشر صاعا حتى جمع الله له [ والله غفور رحيم ] . (١) (إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ) قال : فكانوا يرون أن عنده مثلها وذلك لستين مسكينا ، وفي الترمذي وسنن ابن ماجه : أن سلمة ابن صخر البياضي ظاهر من أمراته ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : « أعتق رقبة » قال : فضربت صفحة عنق بيدي . فقلت : لا والذي بعثك بالحق ما أصبحت أملك غيرها . قال : « فصم شهرين » فقلت : يا رسول الله ! وهل أصابي ما أصابي إلا في الصيام . قال : « فاطعم ستين مسكينا » الحديث . وذكر ابن العربي في أحكامه : روى أن خولة بنت دليج ظاهر منها زوجها ، فأتت النبي صلى الله عليه وسلم فسألته عن ذلك . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « قد حرمت عليه » فقالت : أشكو إلى الله حاجتي . [ ثم عادت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « حرمت عليه » فقالت : إلى الله أشكو حاجتي إليه ] (٢) وعائشة تغسل شق رأسه الأيمن ، ثم تحولت إلى الشق الآخر وقد نزل عليه الوحي ، فذهبت أن تعيد ، فقالت عائشة : أسكتي فإنه قد نزل الوحي . فلما نزل القرآن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزوجها : « أعتق رقبة » قال : لا أجد . قال : « صم شهرين متتابعين » قال : إن لم آكل في اليوم ثلاث مرات خفت أن يعشو بصرى . قال : « فاطعم ستين مسكينا » . قال : فأعنى . فأعانه بشيء . قال أبو جعفر النحاس : أهل التفسير على أنها خولة

(١) الزيادة منح ، ز ، ل ، ه .

(٢) الزيادة من الأحكام لابن العربي .



وزوجها أوس بن الصّامت ، وأختلفوا في نسبها ، قال بعضهم : هي أنصارية وهي بنت ثعلبة ، وقال بعضهم : هي بنت دليج ، وقيل : هي بنت خويلد ، وقال بعضهم : هي بنت الصّامت ، وقال بعضهم : هي أمة كانت لعبد الله بن أبيّ ، وهي التي أنزل الله فيها « وَلَا تُكْرَهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا » لأنه كان يُكرهها على الزنى . وقيل : هي بنت حكيم . قال النحاس : وهذا ليس بمتناقض ، يجوز أن تنسب مرة إلى أبيها ، ومرة إلى أمها ، ومرة إلى جدّها ، ويجوز أن تكون أمة كانت لعبد الله بن أبيّ فقيل لها أنصارية بالولاء ؛ لأنه كان في عداد الأنصار وإن كان من المنافقين .

النايية - قرئ « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ » بالأدغام و « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ » بالإظهار . والأصل في السماع إدراك المسموعات ، وهو اختيار الشيخ أبي الحسن . وقال ابن فورك : الصحيح أنه إدراك المسموع . وقال الحاكم أبو عبد الله في معنى السميع : إنه المدرك للأصوات التي يدركها المخلوقون بأذانهم من غير أن يكون له أذن ، وذلك راجع إلى أن الأصوات لا تخفى عليه ؛ وإن كان غير موصوف بالحس المركب في الأذن ؛ كالأصم من الناس لما لم تكن له هذه الحاسة لم يكن أهلاً لإدراك الصوت . والسمع والبصر صفتان كالعلم والقدرة والحياة والإرادة ، فهما من صفات الذات لم يزل الخالق سبحانه وتعالى متصفاً بهما . وشكى وأشتكى بمعنى واحد . وقرئ « تُحَاوِرُكَ » أي تراجعك الكلام و « تُجَادِلُكَ » أي تسائلك .

قوله تعالى : الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مَنْ تَسَاءَلْتُمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ  
 إِنَّ أُمَّهَاتِهِمْ إِلَّا اللَّعْنَةُ وَلَدَنَّهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا  
 وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُورٌ غَفُورٌ ﴿١٠٠﴾

فيه ثلاث وعشرون مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَظْهَرُونَ <sup>(١)</sup> ﴾ قرأ ابن عامر وحمزة والكسائي وخلف « يَظْأَهْرُونَ » بفتح الياء وتشديد الظاء وألف . وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب « يَظْهَرُونَ » بحذف الألف وتشديد الهاء والظاء وفتح الياء . وقرأ أبو العالية وعاصم ويزيد ابن حبيش « يُظَاهِرُونَ » بضم الياء وتخفيف الظاء وألف وكسر الهاء . وقد تقدم هذا في « الأحزاب » <sup>(٢)</sup> . وفي قراءة أبي « يَتَظَاهِرُونَ » وهي معنى قراءة ابن عامر وحمزة . وذكر الظهر كناية عن معنى الركوب ، والآدمية إنما يركب بطنها ولكن كنى عنه بالظهر ؛ لأن ما يركب من غير الآدميات وإنما يركب ظهره ، فكنى بالظهر عن الركوب . ويقال : نزل عن امرأته أي طلقها كأنه نزل عن مركوب . ومعنى أنت علي كظهر أمي : أي أنت علي محترمة لا يحل لي ركوبك .

الثانية - حقيقة الظهار تشبيه ظهر بظهر ، والموجب للحكم منه تشبيه ظهر محال بظهر محترم ؛ ولهذا أجمع الفقهاء على أن من قال لزوجته : أنت علي كظهر أمي أنه مظاهر . وأكثرهم على أنه إن قال لها : أنت علي كظهر أبنتي أو أختي أو غير ذلك من ذوات المحارم أنه مظاهر . وهو مذهب مالك وأبي حنيفة وغيرهما . واختلف فيه عن الشافعي رضي الله عنه ؛ فروى عنه نحو قول مالك ؛ لأنه شبه امرأته بظهر محترم عليه مؤبد كالأم . وروى عنه أبو نور : أن الظهار لا يكون إلا بالأم وحدها . وهو مذهب قتادة والشعبي . والأول قول الحسن والنخعي والزهري والأوزاعي والثوري .

الثالثة - أصل الظهار أن يقول الرجل لامرأته : أنت علي كظهر أمي . وإنما ذكر الله الظهر كناية عن البطن وستراً . فإن قال : أنت علي كأمي ولم يذكر الظهر ، أو قال : أنت علي مثل أمي ؛ فإن أراد الظهار فله نيته ، وإن أراد الطلاق كان مطلقاً البتة عند مالك ،

(١) نسخ الأصل على « يظهرون » وهي قراءة نافع التي يقرأ بها المؤلف فيما يأتي .

(٢) راجع ج ١٤ ص ١١٨ ولم يذكر هناك شيئاً بل أحال الكلام على هذه السورة .

وإن لم تكن له نية في طلاق ولاظهار كان مظاهرا . ولا ينصرف صريح الظهار بالنية إلى الطلاق ؛ كما لا ينصرف صريح الطلاق وكأيته المعروفة له إلى الظهار، وكناية الظهار خاصة تنصرف بالنية إلى الطلاق ألبت .

الرابعة - ألقاظ الظهار ضربان : صريح وكناية ؛ فالصريح أنت على كظهر أمي ، وأنت عندي وأنت مني وأنت معي كظهر أمي . وكذلك أنت على كبطن أمي أو كراسها أو فرجها أو نحوها ، وكذلك فرجك أو رأسك أو ظهرك أو بطنك أو رجلك على كظهر أمي فهو مظاهر ؛ مثل قوله : يدك أو رجلك أو رأسك أو فرجك طالق تطلق عليه . وقال الشافعي في أحد قوليهِ : لا يكون ظهرا . وهذا ضعيف منه ؛ لأنه قد وافقنا على أنه يصح إضافة الطلاق إليه خاصة حقيقة خلافاً لأبي حنيفة فصح إضافة الظهار إليه . ومتى شبهها بأمة أو بإحدى جداته من قبل أبيه أو أمه فهو ظهار بلا خلاف . وإن شبهها بغيرهن من ذوات المحارم التي لا تحل له بحال كالبنات والأخت والعممة والحالة كان مظاهرا عند أكثر الفقهاء ، وعند الإمام الشافعي رضي الله عنه على الصحيح من المذهب على ما ذكرنا . والكناية أن يقول : أنت على كأمي أو مثل أمي فإنه يعتبر فيه النية . فإن أراد للظهار كان ظهرا ، وإن لم يرد الظهار لم يكن مظاهراً عند الشافعي وأبي حنيفة . وقد تقدم مذهب مالك رضي الله عنه في ذلك ؛ والدليل عليه أنه أطلق تشبيه أمراته بأمة فكان ظهرا . أصله إذا ذكر الظهر وهذا قوي فإن معنى اللفظ فيه موجود - واللفظ بمعناه - ولم يلزم حكم الظهر للفظه وإنما ألزمه بمعناه وهو التحريم ؛ قاله ابن العربي .

الخامسة - إذا شبه جملة أهله بعضو من أعضاء أمة كان مظاهرا ؛ خلافاً لأبي حنيفة في قوله : إنه إن شبهها بعضو يحل له النظر إليه لم يكن مظاهرا . وهذا لا يصح ؛ لأن النظر إليه على طريق الاستمتاع لا يحل له ، وفيه وقع التشبيه وإياه قصد المظاهر ؛ وقد قال الإمام الشافعي في قول : إنه لا يكون ظهرا إلا في الظهر وحده . وهذا فاسد ؛ لأن كل عضو منها محترم ، فكان التشبيه به ظهرا كالظهر ؛ ولأن المظاهر إنما يقصد تشبيه المحلل بالمحرم فلزم على المعنى .

السادسة - إن شبه أمرأته بأجنبية فإن ذكر الظهر كان ظهارة حلاً على الأول، وإن لم يذكر الظهر فاختلف فيه علماءنا، فمنهم من قال: يكون ظهارة. ومنهم من قال: يكون طلاقاً. وقال أبو حنيفة والشافعي: لا يكون شيئاً. قال ابن العربي: وهذا فاسد؛ لأنه شبه محلاً من المرأة بمحرم فكان مقيداً بحكمه كالظهر، والأسماء بمعانيها عندنا، وعندهم بالفاظها وهذا نقض للأصل منهم.

قلت: الخلاف في الظهار بالأجنبية قوي عند مالك، وأصحابه منهم من لا يرى الظهار إلا بدوات المحارم خاصة ولا يرى الظهار بغيرهن. ومنهم من لا يجعله شيئاً. ومنهم من يجعله في الأجنبية طلاقاً. وهو عند مالك إذا قال: كظهر أبي أو غلامي أو كظهر زيد أو كظهر أجنبية ظهار لا يحل له وطؤها في حين يمينه. وقد روى عنه أيضاً: أن الظهار بغير ذوات المحارم ليس بشيء؛ كما قال الكوفي والشافعي. وقال الأوزاعي: لو قال لها أنت عليّ كظهر فلان رجل فهو يمين يكفرها. والله أعلم.

السابعة - إذا قال: أنت عليّ حرام كظهر أمي كان ظهارة ولم يكن طلاقاً؛ لأن قوله: أنت حرام عليّ يحتمل التحريم بالطلاق فهي مطلقة، ويحتمل التحريم بالظهار فلما صرح به كان تفسيراً لأحد الاحتمالين يقضى به فيه.

الثامنة - الظهار لازم في كل زوجة مدخول بها أو غير مدخول بها على أي الأحوال كانت من زوج يجوز طلاقه. وكذلك عند مالك من يجوز له وطؤها من إمامه، إذا ظاهر منهن لزمه الظهار فيهن. وقال أبو حنيفة والشافعي: لا يلزم. قال القاضي أبو بكر ابن العربي: وهي مسألة عسيرة جداً علينا؛ لأن مالكاً يقول: إذا قال لأمته أنت عليّ حرام لا يلزم. فكيف يبطل فيها صريح التحريم ونصح كتابته. ولكن تدخل الأمة في عموم قوله: «مِنْ نِسَائِهِمْ» لأنه أراد من محلاتهم. والمعنى فيه أنه لفظ يتعلق بالبضع دون رفع العقد فصح في الأمة؛ أصله الحلف بالله تعالى.

التاسعة — و يلزم الظهار قبل النكاح إذا نكح التي ظاهر منها عند مالك . ولا يلزم عند الشافعي وأبي حنيفة ؛ لقوله تعالى : « مِنْ نِسَائِهِمْ » وهذه ليست من نسائه . وقد مضى أصل هذه المسألة في سورة « براءة » عند قوله تعالى : « وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ <sup>(۱)</sup> » الآية .  
العاشرة — الذمي لا يلزم ظهاره . وبه قال أبو حنيفة . وقال الشافعي : يصح ظهار الذمي ؛ ودليلنا قوله تعالى : « مِنْكُمْ » يعني من المسلمين . وهذا يقتضي خروج الذمي من الخطاب . فإن قيل : هذا استدلال بدليل الخطاب . قلنا : هو استدلال بالأشتقاق والمعنى ، فإن أنكحة الكفار فاسدة مستحقة الفسخ فلا يتعلق بها حكم طلاق ولا ظهار ، وذلك كقوله تعالى : « وَأَشْهِدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِنْكُمْ <sup>(۲)</sup> » وإذا خلت الأنكحة عن شروط الصحة فهي فاسدة ، ولا ظهار في النكاح الفاسد بحال .

الحادية عشرة — قوله تعالى : « مِنْكُمْ » يقتضي صحة ظهار العبد خلافاً لمن منعه . وحكاة الثعلبي عن مالك ، لأنه من جملة المسلمين وأحكام النكاح في حقه ثابتة وإن تعذر عليه العتق والإطعام فإنه قادر على الصيام .

الثانية عشرة — وقال مالك رضي الله عنه : ليس على النساء تظاهر ، وإنما قال الله تعالى : « وَالَّذِينَ يَظْهَرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ » ولم يقل اللاتي يظهرن منكن من أزواجهن ، وإنما الظهار على الرجال . قال ابن العربي : هكذا روى عن ابن القاسم وسالم ويحيى بن سعيد وربيعة وأبي الزناد . وهو صحيح معني ؛ لأن الحل والعقد [ والتحليل والتحرير ] في النكاح بيد الرجال ليس بيد المرأة منه شيء وهذا إجماع . قال أبو عمر : ليس على النساء ظهار في قول جمهور العلماء . وقال الحسن بن زياد : هي مظاهرة . وقال الثوري وأبو حنيفة ومحمد : ليس ظهار المرأة من الرجل بشيء قبل النكاح كان أو بعده . وقال الشافعي : لا ظهار للمرأة من الرجل . وقال الأوزاعي : إذا قالت المرأة لزوجها ؛ أنت علي كظهار أختي <sup>(۳)</sup>

(۲) راجع ج ۱۸ ص ۱۵۷ .  
(۳) لفظ « أمي » ساقط من ح ، ز ، ص ، ه ، ح .

(۱) راجع ج ۸ ص ۲۱۰ .  
(۲) الزيادة من ابن العربي .

فلانة فهي يمين تكفرها . وكذلك قال إسحق ؛ قال : لا تكون امرأة متظاهرة من رجا  
ولكن عليها يمين تكفرها . وقال الزهري : أرى أن تكفر كفارة الظهار ، ولا يحول قولها هذا  
بينها وبين زوجها أن يصيبها ؛ رواه عنه معمر . وابن جريج عن عطاء قال : حرمت ما أحل  
الله ، عليها كفارة يمين . وهو قول أبي يوسف . وقال محمد بن الحسن : لا شيء عليها .  
الثالثة عشرة - من به لَمَّ وانتظمت له في بعض الأوقات الكلم إذا ظاهر لزم  
ظهاره ؛ لما روى في الحديث : أن خولة بنت ثعلبة وكان زوجها أوس بن الصامت وكان  
به لَمَّ فأصابه بعض لَمِّه فظاهر من أمراته .

الرابعة عشرة - من غضب وظاهر من امراته أو طلق لم يسقط عنه غضبه حكاه .  
وفي بعض طرق هذا الحديث ، قال يوسف بن عبد الله بن سلام : حدثتني خولة امرأة  
أوس بن الصامت ، قالت : كان بيني وبينه شيء ، فقال : أنت علي كظهر أمي ثم خرج إلى  
نادى قومه . فقولها : كان بيني وبينه شيء ؛ دليل على منازعة أخرجته فظاهر منها<sup>(١)</sup> .  
والغضب لغوا لا يرفع حكماً ولا يغير شرعاً وكذلك السكران . وهي :

الخامسة عشرة - يلزمه حكم الظهار والطلاق في حال سكره إذا عقل قوله ونظم كلامه ؛  
لقوله تعالى : « حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ » على ما تقدم في « النساء » بيانه . والله أعلم .  
السادسة عشرة - ولا يقرب المظاهر امراته ولا يباشرها ولا يتلذذ منها بشيء حتى  
يكفر ، خلافاً للشافعي في أحد قوليهِ ؛ لأن قوله : أنت علي كظهر أمي يقتضي تحريم كل  
استمتاع بلفظه ومعناه ، فإن وطئها قبل أن يكفر ، وهي :

السابعة عشرة - أستغفر الله تعالى وأمسك عنها حتى يكفر كفارة واحدة . وقال مجاهد  
وغيره : عليه كفارتان . روى سعيد عن قتادة ، ومطرف عن رجاء بن حيوة عن قبيصة  
ابن ذؤيب عن عمرو بن العاص في المظاهر : إذا وطئ قبل أن يكفر عليه كفارتان . ومعمر  
عن قتادة قال : قال قبيصة بن ذؤيب : عليه كفارتان . وروى جماعة من الأئمة منهم ابن ماجه

(١) في ح ، ز ، س ، ل ؛ « أخرجته » بالواربدل الزاء . (٢) راجع ج ٥ ص ٢٠٣

والنسائي عن ابن عباس : أن رجلا ظاهر من أمراته فغشيها قبل أن يكفر فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال : "ما حملك على ذلك" فقال : يا رسول الله ! رأيت بياض خلخالها في ضوء القمر فلم أملك نفسي أن وقعت عليها . فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وأمره ألا يقربها حتى يكفر . وروى ابن ماجه والدارقطني عن سليمان بن يسار عن سلمة ابن سخرة أنه ظاهر في زمان النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم وقع بأمراته قبل أن يكفر ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فأمره أن يكفر تكفيرا واحدا .

الثامنة عشرة — إذا ظاهر من أربع نسوة في كلمة واحدة ؛ كقوله : أنتن على كظهر أمي كان مظاهرا من كل واحدة منهن ، ولم يجزله وطء إحداهن وأجزأته كفارة واحدة . وقال الشافعي : تلزمه أربع كفارات . وليس في الآية دليل على شيء من ذلك ؛ لأن لفظ الجمع إنما وقع في عامة المؤمنين والمعول على المعنى . وقد روى الدارقطني عن ابن عباس قال : كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول : إذا كان تحت الرجل أربع نسوة فظاهر منهن يجزيه كفارة واحدة ، فإن ظاهر من واحدة بعد أخرى لزمه في كل واحدة منهن كفارة . وهذا إجماع .

التاسعة عشرة — فإن قال لأربع نسوة : إن تزوجتكن فانتن على كظهر أمي فتزوج إحداهن لم يقربها حتى يكفر ، ثم قد سقط عنه اليمين في سائرهن . وقد قيل : لا يبطأ البواق منهن حتى يكفر . والأقول هو المذهب .

الموفية عشرين — وإن قال لامراته : أنت على كظهر أمي وأنت طالق البتة ؛ لزمه الطلاق والظهار معا ، ولم يكفر حتى ينكحها بعد زوج آخر ولا يطاها إذا نكحها حتى يكفر ، فإن قال لها : أنت طالق البتة وأنت على كظهر أمي لزمه الطلاق ولم يلزمه الظهار ؛ لأن المبتوتة لا يلحقها طلاق .

(١) يريد بالبتة هنا الطلاق الثلاث كما يفهم من العبارة بعد وكا في ابن العربي حيث قال : إذا طلقها ثلاثا بعد الظهار ثم عادت إليه بنكاح جديد لم يبطأ حتى يكفر .

الحادية والعشرون — قال بعض العلماء : لا يصحظهار غير المدخول بها . وقال المزني : لا يصح الظهار من المطلقة الرجعية ، وهذا ليس بشيء ، لأن أحكام الزوجية في الموضعين ثابتة ، وكما يلحقها الطلاق كذلك يلحقها الظهار قياساً ونظراً . والله أعلم .

الثانية والعشرون — قوله تعالى : ( مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ ) أى ما نساؤهم بأمهاتهم . وقراءة العامة « أُمَّهَاتِهِمْ » بخفض التاء على لغة أهل الحجاز ، كقوله تعالى : « مَا هَذَا بَشَرًا » . وقرأ أبو معمر والسلمى وغيرهما « أُمَّهَاتِهِمْ » بالرفع على لغة تميم . قال الفراء : أهل نجد وبنو تميم يقولون « مَا هَذَا بَشَرٌ » ، و « مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ » بالرفع . ( إِنْ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ ) أى ما أمهاتهم إلا الولدات . وفي المثل : وَلِدِكَ مِنْ دَمِي عَقِيْبِكَ . وقد تقدم القول في اللاتي في « الأحزاب » (١) .

الثالثة والعشرون — قوله تعالى : ( وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا ) أى فظيماً من القول لا يعرف في الشرع . والزور الكذب ( وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ ) إذ جعل الكفارة عليهم مخصصة لهم من هذا القول المنكر .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسًا ذَلِكَ تَوْعَظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٣﴾ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسًا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٤﴾

(١) ليس في الأحزاب كلام على اللاتي ويدير أن سقطا رفع في نسخ الأصل التي بأيدينا .



فيه اثنا عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَظَاهِرُونَ مِن نِّسَائِهِمْ ﴾ هذا ابتداء والخبر « فَتَحْرِيرُ رُقَبَةٍ » وحذف عليهم لدلالة الكلام عليه ؛ أى فعلهم تحرير رقبة . وقيل : أى فكفارتهم عتق رقبة . والمجمع عليه عند العلماء فى الظهار قول الرجل لامرأته : أنت على كظهر أمى . وهو قول المنكر والزور الذى عنى الله بقوله : « وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا » فمن قال هذا القول حرم عليه وطء امرأته . فمن عاد لما قال لزمته كفارة الظهار ؛ لقوله عز وجل : « وَالَّذِينَ يَظَاهِرُونَ مِن نِّسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رُقَبَةٍ » وهذا يدل على أن كفارة الظهار لا تلزم بالقول خاصة حتى ينضم إليها العود ، وهذا حرف مشكل اختلف الناس فيه على أقوال سبعة : الأول — أنه العزم على الوطء ، وهو مشهور قول العراقيين أبى حنيفة وأصحابه . وروى عن مالك : فإن عزم على وطئها كان عوداً ، وإن لم يعزم لم يكن عوداً . الثانى — العزم على الإمساك بعد التظاهر منها ؛ قاله مالك . الثالث — العزم عليهما . وهو قول مالك فى موطنه ؛ قال مالك فى قوله الله عز وجل : « وَالَّذِينَ يَظَاهِرُونَ مِن نِّسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا » قال : سمعت أن تفسير ذلك أن يظاهر الرجل من امرأته ثم يجمع على إصابتها وإمساكها ؛ فإن أجمع على ذلك فقد وجبت عليه الكفارة ، وإن طلقها ولم يجمع بعد تظاهره منها على إمساكها وإصابتها فلا كفارة عليه . قال مالك : وإن تزوجها بعد ذلك لم يمسه حتى يكفر كفارة التظاهر . القول الرابع — أنه الوطء نفسه فإن لم يطأ لم يكن عوداً ؛ قاله الحسن ومالك أيضا . الخامس — وقال الإمام الشافعى رضى الله عنه : هو أن يمسكها زوجة بعد الظهار مع القدرة على الطلاق ؛ لأنه لما ظاهر قصد التحريم ، فإن وصل به الطلاق فقد جرى على خلاف ما ابتدأه من إيقاع التحريم ولا كفارة عليه . وإن أمسك عن الطلاق فقد عاد إلى ما كان عليه فتجب عليه الكفارة . السادس — أن الظهار يوجب تحريماً لا يرفعه إلا الكفارة . ومعنى العود عند القائلين بهذا : أنه لا يستبيح وطئها إلا بكفارة يقدمها ، قاله أبو حنيفة وأصحابه والليث بن سعد . السابع — هو تكرير الظهار بنفسه . وهذا قول أهل الظاهر النافين للقياس ، قالوا : إذا كرر اللفظ بالظهار فهو العود ، وإن لم يكرر فليس يعود . ويسند ذلك إلى بكير بن

الأشج وأبي العالية وأبي حنيفة أيضاً، وهو قول الفراء، وقال أبو العالية: وظاهر الآية يشهد له، لأنه قال: «ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا» أي إلى قول ما قالوا. وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله عز وجل: «وَالَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا» هو أن يقول لها أنت علي كظهر أمي. فإذا قال لها ذلك فليست تحل له حتى يكفر بكفارة الظهار. قال ابن العربي: فأما القول بأنه العود إلى لفظ الظهار فهو باطل قطعاً لا يصح عن بكر، وإنما يشبه أن يكون من جهالة داود وأشياعه. وقد رويت قصص المتظاهرين وليس في ذكر الكفارة عليهم ذكر إعود القول منهم، وأيضاً فإن المعنى ينقضه؛ لأن الله تعالى وصفه بأنه منكر من القول وزور، فكيف يقال له إذا أعدت القول المحرم والسبب المحذور وجبت عليك الكفارة، وهذا لا يعقل؛ ألا ترى أن كل سبب يوجب الكفارة لا تشترط فيه الإعادة من قتل ووطء في صوم أو غيره.

قلت: قوله يشبه أن يكون من جهالة داود وأشياعه حمل منه عليه، وقد قال بقول داود من ذكرناه عنهم، وأما قول الشافعي: بأنه ترك الطلاق مع القدرة عليه فينتقضه ثلاثة أمور أمهات: الأول— أنه قال: «ثُمَّ» وهذا بظاهره يقتضي التراخي. الثاني— أن قوله تعالى: «ثُمَّ يَعُودُونَ» يقتضي وجود فعل من جهة ومصرور الزمان ليس بفعل منه. الثالث— أن الطلاق الرجعي لا ينافي البقاء على الملك فلم يسقط حكم الظهار كالإيلاء. فإن قيل: فإذا رآها كالأم لم يمسكها إذ لا يصح إمساك الأم بالنكاح. وهذه عمدة أهل ما وراء النهر. قلنا: إذا عزم على خلاف ما قال ورآها خلاف الأم كفر وعاد إلى أهله. وتحقيق هذا القول: أن العزم قولٌ نفسي، وهذا رجل قال قولاً أفتضى التحليل وهو النكاح، وقال قولاً أفتضى التحريم وهو الظهار، ثم عاد لما قال وهو التحليل، ولا يصح أن يكون منه ابتداء عقد، لأن العقد باق فلم يبق إلا أنه قول عزم يخالف ما اعتقده وقاله في نفسه من الظهار الذي أخبر عنه بقوله أنت علي كظهر أمي، وإذا كان ذلك كفر وعاد إلى أهله؛ لقوله: «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَّأَ»<sup>(١)</sup>. وهذا تفسير بالغ [ في فنه ] .

(١) الزيادة من أحكام القرآن لابن العربي .

الثانية - قال بعض أهل التأويل : الآية فيها تقديم وتأخير، والمعنى «وَالَّذِينَ يَظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ» إلى ما كانوا عليه من الجماع «فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ» لما قالوا ؛ أى فعلهم تحرير رقبة من أجل ما قالوا ؛ فالجاء في قوله : «لَمَّا قَالُوا» متعلق بالمحذوف الذى هو خبر الابتداء وهو عليهم ؛ قاله الأخفش . وقال الزجاج : المعنى ثم يعودون إلى إرادة الجماع من أجل ما قالوا . وقيل : المعنى الذين كانوا يظاهرون من نسائهم فى الجاهلية ، ثم يعودون لما كانوا قالوه فى الجاهلية فى الإسلام فكفارة من عاد أن يحرر رقبة . الفراء : اللام بمعنى عن والمعنى ثم يرجعون عما ما قالوا ويريدون الوطء . وقال الأخفش : لما قالوا وإلى ما قالوا واحد، واللام وإلى يتعاقبان ؛ قال : «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا» وقال : «فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ» وقال : «يَأْتِي رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا» وقال : «وَأَوْحَى إِلَى نُوحٍ» .

الثالثة - قوله تعالى : ( فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ) أى فعلية إعتاق رقبة ؛ يقال : حررته أى جماعته حرًا . ثم هذه الرقبة يجب أن تكون كاملة سليمة من كل عيب ، من كمالها إسلامها عند مالك والشافعى ؛ كالرقبة فى كفارة القتل . وعند أبى حنيفة وأصحابه تجزى الكافرة ومن فيها شائبة رِقِّ كالمكاتبه وغيرها .

الرابعة - فإن أعتق نصفى عبيدين فلا يجزيه عندنا ولا عند أبى حنيفة . وقال الشافعى يجزى ؛ لأن نصف العبيدين فى معنى العبد الواحد ؛ ولأن الكفارة بالعتق طريقها المال بخاز أن يدخلها التبويض والتجزى كالإطعام ؛ ودليلنا قوله تعالى : «فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ» وهذا الأسم عبارة عن شخص واحد ، وبعض الرقبة ليس برقبة ، وليس ذلك مما يدخله التلفيق ؛ لأن العبادة المتعلقة بالرقبة لا يقوم النصف من رقتين مقامها ؛ أصله إذا أشرك رجلان فى أضحيتين ؛ ولأنه لو أمر رجلين أن يحجا عنه حجة لم يجز أن يحج عنه واحد منهما نصفها كذلك هذا ؛ ولأنه لو أوصى بأن تشتري رقبة فعتق عنه لم يجز أن يعتق عنه نصف عبيدين ، كذلك فى مسألتنا وبهذا يبطل دليلهم . والإطعام وغيره لا يجزى فى الكفارة عندنا .

(۱) راجع ج ۷ ص ۲۰۸ (۲) راجع ج ۱۵ ص ۸۳ (۳) راجع ج ۲۰ ص ۱۴۹  
(۴) راجع ج ۹ ص ۲۹ (۵) فى ح ، ز ، س ، ط ، ل : « شعبة رِقِّ » والمعنى واحد .

الخامسة - قوله تعالى : ( مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَّاسًا ) أى يجامعها فلا يجوز للظاهر الوطء قبل التكفير ، فإن جامعها قبل التكفير أثم وعصى ولا يسقط عنه التكفير . وحكى عن مجاهد : أنه إذا وطئ قبل أن يشرع في التكفير لزمته كفارة أخرى . وعن غيره : أن الكفارة الواجبة بالظهار تسقط عنه ولا يلزمه شيء أصلاً ؛ لأن الله تعالى أوجب الكفارة وأمر بها قبل المسيس ، فإذا أحرها حتى تسقط ففات وقتها . والصحيح ثبوت الكفارة ؛ لأنه بوطنه ارتكب إثماً فلم يكن ذلك مسقطاً للكفارة ، ويأتى بها قضاء كما لو أحر الصلاة عن وقتها . وفي حديث أوس بن الصامت لما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بأنه وطئ امرأته أمره بالكفارة<sup>(١)</sup> . وهذا نص وسواء كانت كفارة بالعتق أو الصوم أو الإطعام . وقال أبو حنيفة : إن كانت كفارته بالإطعام جاز أن يطأ ثم يطعم ؛ فأما غير الوطء من القبلة والمباشرة والتلذذ فلا يحرم في قول أكثر العلماء . وقاله الحسن وسفيان ، وهو الصحيح من مذهب الشافعي . وقيل : وكل ذلك محرم وكل معاني المسيس ؛ وهو قول مالك وأحد قولي الشافعي . وقد تقدم .

السادسة - قوله تعالى : ( ذَلِكَ لِيُوعِظُونَ بِهِ ) أى تؤمرون به ( وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ) من التكفير وغيره .

السابعة - من لم يجد الرقبة ولا ثمنها ، أو كان مالكا لها إلا أنه شديد الحاجة إليها لخدمته ، أو كان مالكا لثمنها إلا أنه يحتاج إليه لنفقته ، أو كان له مسكن ليس له غيره ولا يجد شيئاً سواه ، فله أن يصوم عند الشافعي . وقال أبو حنيفة : لا يصوم وعليه عتق ولو كان محتاجاً إلى ذلك . وقال مالك : إذا كان له دار وخادم لزمه العتق فإن عجز عن الرقبة ، وهى :

الثامنة - فعليه صوم شهرين متتابعين . فإن أفطر في أثنائهما بغير عذر أستأنفهما ، وإن أفطر لعذر من سفر أو مرض ، فقيل : يبنى ؛ قاله ابن المسيب والحسن وعطاء بن أبي رباح وعمرو بن دينار والشعبي . وهو أحد قولي الشافعي وهو الصحيح من مذهبه . وقال مالك :

(١) لم يتقدم العود في حديث أوس ، وإنما هو في مظاهر آخر وهو الفائل : رأيت خلخالها في ضوء القمر .

إنه إذا مرض في صيام كفارة الظهار بنى إذا صح . ومذهب أبي حنيفة رضي الله عنه أنه يتدئ . وهو أحد قولي الشافعي .

التاسعة - إذا ابتدأ الصيام ثم وجد الرقبة أتم الصيام وأجزأه عند مالك والشافعي ؛ لأنه بذلك أمر حين دخل فيه . ويهدم الصوم ويعتق عند أبي حنيفة وأصحابه ؛ قياساً على الصغيرة المعتدة بالشهور ترى الدم قبل أنقضائها ، فإنها تستأنف الحيض إجماعاً من العلماء . وإذا ابتدأ سفراً في صيامه فأفطر<sup>(۱)</sup> ، ابتدأ الصيام عند مالك والشافعي وأبي حنيفة ؛ لقوله : « مُتَّابِعِينَ » . ويبنى في قول الحسن البصري ؛ لأنه عُذْر<sup>(۲)</sup> [ وقياساً على رمضان ، فإن تخللها زمان لا يحل صومه في الكفارة كالعيدين وشهر رمضان أنقطع ] .

العاشرة - إذا وطئ المتظاهر في خلال الشهرين نهراً ، بطل التابع في قول الشافعي ، وليلاً فلا يبطل ؛ لأنه ليس محلاً للصوم . وقال مالك وأبو حنيفة : يبطل بكل حال ووجب عليه ابتداء الكفارة ؛ لقوله تعالى : « مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَّامًا » وهذا الشرط عائد إلى جملة الشهرين ، وإلى أبعاضهما ، فإذا وطئ قبل أنقضائهما فليس هو الصيام المأمور به ، فلزمه استثنائه ؛ كما لو قال : صل قبل أن تكلم زيداً . فكلم زيداً في الصلاة ، أو قال : صل قبل أن تبصر زيداً فأبصره في الصلاة لزمه استثنائها ؛ لأن هذه الصلاة ليست هي الصلاة المأمور بها كذلك هذا ؛ والله أعلم .

الحادية عشرة - ومن تطاول مرضه طويلاً لا يرجي برؤه كان بمنزلة العاجز من كبر ، وجازله العدول عن الصيام إلى الإطعام . ولو كان مرضه مما يرجي برؤه وأشدت حاجته إلى وطء امرأته كان الاختيار له أن ينتظر البره حتى يقدر على الصيام . ولو كفر بالإطعام ولم ينتظر القدرة على الصيام أجزأه .

الثانية عشرة - ومن تظاهر وهو معسر ثم أيسر لم يجزه الصوم . ومن تظاهر وهو موسر ثم أعسر قبل أن يكفر صام . وإنما ينتظر إلى حاله يوم يكفر . ولو جامعها في عدمه

(۱) لفظة « فأفطر » ساقطة من ز ، ل . (۲) ما بين المربعين ساقط من ح ، ز ، س ، ه ، ل .

وعصره ولم يصم حتى أيسر لزمه العتق . ولو ابتدأ بالصوم ثم أيسر فإن كان مضى من صومه صدر صالح نحو الجمعة وشبهها تمادى . وإن كان اليوم واليومين ونحوهما ترك الصوم وعاد إلى العتق وليس ذلك بواجب عليه . ألا ترى أنه غير واجب على من طرأ الماء عليه وهو قد دخل بالتييم في الصلاة أن يقطع ويتدئ الطهارة عند مالك .

الثالثة عشرة - ولو أعتق رقبتين عن كفارتى ظهار أو قتل أو فطر في رمضان وأشرك بينهما في كل واحدة منهما لم يجزه . وهو بمنزلة من أعتق رقبة واحدة عن كفارتين . وكذلك لو صام عنهما أربعة أشهر حتى يصوم عن كل واحدة منهما شهرين . وقد قيل : إن ذلك يجزيه . ولو ظاهر من أمرأتين له فأعتق رقبة عن إحداهما بغير غيرها لم يجزله وطء واحدة منهما حتى يكفر كفارة أخرى . ولو عين الكفارة عن إحداهما جاز له أن يطأها قبل أن يكفر الكفارة عن الأخرى . ولو ظاهر من أربع نسوة فأعتق عنهن ثلاث رقاب ، وصام شهرين ، لم يجزه العتق ولا الصيام ؛ لأنه إنما صام عن كل واحدة خمسة عشر يوماً ، فإن كفر عنهن بالإطعام جاز أن يطعم عنهن مائتي مسكين ، وإن لم يقدر فترق بخلاف العتق والصيام ؛ لأن صيام الشهرين لا يفرق والإطعام يفرق .

فصل وفيه ست مسائل :

الأولى - ذكر الله عز وجل الكفارة هنا مرتبة ؛ فلا سبيل إلى الصيام إلا عند العجز عن الرقبة ، وكذلك لا سبيل إلى الإطعام إلا عند عدم الأمتطاعة على الصيام ، فمن لم يطق الصيام وجب عليه إطعام ستين مسكيناً لكل مسكين مدين بمد النبي صلى الله عليه وسلم . وإن أطعم مئتي مدين هشام ، وهو مدين إلا ثلثاً ، أو أطعم مئتي مدين ونصفاً بمد النبي صلى الله عليه وسلم أجزاء . قال أبو عمر بن عبد البر : وأفضل ذلك مدين بمد النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأن الله عز وجل لم يقل في كفارة الظهار « مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ <sup>(١)</sup> » فواجب قصد الشعب . قال ابن العربي : وقال مالك في رواية ابن القاسم وابن عبد الحكم : مئتي مدين هشام وهو الشعب هاهنا ؛ لأن الله تعالى أطلق الطعام ولم يذكر الوسط . وقال في رواية أشهب : مدين بمد النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> : [ قيل له : ألم تكن قلت مئتي مدين هشام ؟ قال : بلى ، مدين بمد النبي صلى الله عليه وسلم أحب إلي ] . وكذلك قال عنه ابن القاسم أيضاً .

(١) راجع ج ٦ ص ٢٦٥ (٢) ما بين المربعين سافط من الأصل المطبوع .

قلت : وهي رواية ابن وهب ومطرف عن مالك : أنه يعطى مدين لكل مسكين بمد النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه ، ومذهب الشافعي وغيره مد واحد لكل مسكين لا يلزمه أكثر من ذلك ؛ لأنه يكفر بالإطعام ولم يلزمه صرف زيادة على المد ؛ أصله كفارة الإفطار واليمين . ودليلنا قوله تعالى : « فَأِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا » وإطلاق الإطعام يتناول الشبع ، وذلك لا يحصل بالعادة بمد واحد إلا بزيادة عليه . وكذلك قال أشهب : قلت لمالك أيختلف الشبع عندنا وعندكم ؟ قال نعم ! الشبع عندنا مد بمد النبي صلى الله عليه وسلم والشبع عندكم أكثر ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم دعا لنا بالبركة دونكم ، فأنتم تأكلون أكثر مما نأكل نحن . وقال أبو الحسن القاسبي : إنما أخذ أهل المدينة بمد هشام في كفارة الظهار تغليظاً على المتظاهرين الذين شهد الله عليهم أنهم يقولون منكراً من القول وزوراً . قال ابن العربي : وقع الكلام ها هنا في مد هشام كما ترون ، ووددت أن يهشم الزمان ذكره ، ويحجوا من الكتب رسمه ؛ فإن المدينة التي نزل الوحي بها وأستقر الرسول بها ووقع عندهم الظهار ، وقيل لهم فيه : « فَأِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا » فهموه وعرفوا المراد به وأنه الشبع ، وقدره معروف عندهم متقرر لديهم ، وقد ورد ذلك الشبع في الأخبار كثيراً ، وأستمرت الحال على ذلك أيام الخلفاء الراشدين المهديين حتى نفخ الشيطان في أذن هشام ، فرأى أن مد النبي صلى الله عليه وسلم لا يشبعه ، ولا مثله من حواشيه ونظرائه ، فسؤل له أن يتخذ مدّاً يكون فيه شبعه ، فجعله رطلين وحمل الناس عليه ، فإذا آبتل عاد نحو الثلاثة الأرتال ؛ فغير السنة وأذهب محل البركة . قال النبي صلى الله عليه وسلم حين دعا ربه لأهل المدينة بأن تبقى لهم البركة في مدتهم وصاعهم ، مثل ما برك لإبراهيم بمكة ، فكانت البركة تجرى بدعوة النبي صلى الله عليه وسلم في مده ، فسعى الشيطان في تغيير هذه السنة وإذهاب هذه البركة ، فلم يستجب له في ذلك إلا هشام ، فكان من حق العلماء أن يلفوا ذكره ويحجوا رسمه إذا لم يغيروا أمره ، وأما أن يحجوا على ذكره في الأحكام ، ويجعلوه تفسيراً لما ذكر الله ورسوله بعد أن كان مفسراً عند الصحابة الذين نزل عليهم نخطب جسم ، ولذلك كانت رواية أشهب في ذكر مدين بمد النبي صلى الله عليه وسلم في كفارة الظهار أحب إلينا من

(١) في ل : « يدعو » بدل « يلفوا » .

الرواية بأنها بمد هشام . ألا ترى كيف نبه مالك على هذا العلم بقوله لأشهب : الشيع عندنا بمد النبي صلى الله عليه وسلم ، والشيع عندكم أكثر لأن النبي صلى عليه وسلم دعا لنا بالبركة . وبهذا أقول ، فإن العبادة إذا أُديت بالسنة ، فإن كانت بالبدن كانت أسرع إلى القبول ، وإن كانت بالمال كان قليلها أثقل في الميزان ، وأبرك في يد الآخذ ، وأطيب في شذقه ، وأقل آفة في بطنه ، وأكثر إقامة لصلبه <sup>(١)</sup> . والله أعلم <sup>(٢)</sup> .

الثانية - ولا يجزئ عند مالك والشافعي أن يطعم أقل من ستين مسكينا . وقال أبو حنيفة وأصحابه : إن أطعم مسكينا واحداً كل يوم نصف صاع حتى يكمل العدد أجزاء .

الثالثة - قال القاضي أبو بكر بن العربي : من غريب الأمر أن أبا حنيفة قال إن الحجر على الحر باطل . وأحتج بقوله تعالى : « فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ » ولم يفرق بين الرشد والسفيه ، وهذا فقه ضعيف لا يناسب قدره ، فإن هذه الآية عامة ، وقد كان القضاء بالحجر في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشياً والنظر يقتضيه ، ومن كان عليه حجر لصغير أو لولاية وبلغ سفياً قد نهى عن دفع المال إليه ، فكيف ينفذ فعله فيه والخاص يقضى على العام .

الرابعة - وحكم الظهار عند بعض العلماء ناسخ لما كانوا عليه من كون الظهار طلاقاً ، وقد روى معنى ذلك عن ابن عباس وأبي قلابة وغيرهما .

الخامسة - قوله تعالى : « ذَلِكَ لِيُتُومِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » أي ذلك الذي وصفنا من التغليظ في الكفارة « لِيُتُومِنُوا » أي لتصدقوا أن الله أمر به . وقد استدلل بعض العلماء على أن هذه الكفارة إيمان بالله سبحانه وتعالى ، لما ذكرها وأوجبها قال : « ذَلِكَ لِيُتُومِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » أي ذلك لتكونوا مطيعين لله تعالى واقفين عند حدوده لا تتعدوها ، فسمى التكفير لأنه طاعة ومراعاة للحد إيماناً ، فثبت أن كل ما أشبهه فهو إيمان . فإن قيل : معنى قوله : « ذَلِكَ لِيُتُومِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » أي لئلا تمودوا للظهار الذي هو منكر من القول وزور .

(١) في ح ، ز ، س ، هـ : « لقلبه » . (٢) في ح ، ز ، س ، ل ، هـ : « والله الموفق لأرب غيره » .



قيل له : قد يجوز أن يكون هذا مقصودا والأول مقصودا ، فيكون المعنى ذلك لثلاث تعودوا للقول المنكر والزور ، بل تدعونهما طاعة لله سبحانه وتعالى إذ كان قد حرهما ، ولتجنبوا المظاهر منها إلى أن تُكفروا ؛ إذ كان الله منع من مسيئتها ، وتكفروا إذ كان الله تعالى أمر بالكفارة وألزم إخراجها منكم ؛ فتكونوا بهذا كله مؤمنين بالله ورسوله ؛ لأنها حدود تحفظونها ، وطاعات تؤدونها والطاعة لله ورسوله صلى الله عليه وسلم إيمان . وبالله التوفيق .

السادسة — قوله تعالى : ( وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ ) أى بين معصيته وطاعته ، فمعصيته الظاهر ، وطاعته الكفارة . ( وَاللَّكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ) أى لمن لم يصدق بأحكام الله تعالى عذاب جهنم .

قوله تعالى : ( إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُتِبُوا كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ) وقد أنزلنا آيةً بينت<sup>ج</sup> وللـكـفـريـن عذاب<sup>ج</sup> مهين<sup>ج</sup> يوم يبعثهم الله جميعاً فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه والله على كل شئ شهيد<sup>ج</sup> .

قوله تعالى : ( إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ) لما ذكر المؤمنين الواقفين عند حدوده ذكر المحادين المخالفين لها . والمحادة المعادة والمخالفة في الحدود ؛ وهو مثل قوله تعالى : « ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ<sup>(۱)</sup> » . وقيل : « يُحَادُّونَ اللَّهَ » أى أولياء الله كما في الخبر : « من أهان لى وليا فقد بارزنى بالمحاربة » . وقال الزجاج : المحادة أن تكون في حد يخالف حد صاحبه . وأصلها الممانعة ؛ ومنه الحديد ، ومنه الحداد للبواب . ( كُتِبُوا ) قال أبو عبيدة والأخفش : أهلكوا . وقال قتادة : انزوا كما أنزى الذين من قبلهم . وقال ابن زيد : عذبوا . وقال السدى : لعنوا . وقال الفراء : غيظوا يوم الخندق . وقيل : يوم بدر . والمراد المشركون . وقيل : المنافقون . ( كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ) . وقيل : « كُتِبُوا »

(۱) راجع ج ۱۸ ص ۶

أى سيكتون، وهو بشارة من الله تعالى للمؤمنين بالنصر، وأخرج الكلام بلفظ الماضى تقريباً للخبر عنه . وقيل : هى بلغة مدح <sup>(١)</sup> . ( وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ) فىمن حاد الله ورسوله من الذين من قبلهم فىما فعلنا بهم . ( وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُّهِينٌ ) .

قوله تعالى : ( يَوْمَ ) نصب بـ « عَذَابٌ مُّهِينٌ » أو بفعل مضمر تقديره وأذكر تعظيماً لليوم . ( يَبْعَثُ اللَّهُ جَمِيعًا ) أى الرجال والنساء يبعثهم من قبورهم فى حالة واحدة ( فَيُنَبِّئُهُم ) أى يخبرهم ( بِمَا عَمِلُوا ) فى الدنيا ( أَحْصَاهُ اللَّهُ ) عليهم فى صحائف أعمالهم ( وَنَسُوهُ ) هم حتى ذكروهم به فى صحائفهم ليكون أبلغ فى الحجمة عليهم . ( وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ) مطلع وناظر لا يخفى عليه شىء .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِى السَّمَوَاتِ وَمَا فِى الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧﴾

قوله تعالى : ( أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِى السَّمَوَاتِ وَمَا فِى الْأَرْضِ ) فلا يخفى عليه سر ولا علانية . ( مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ) قراءة العامة بالياء ؛ لأجل الحائل بينهما . وقرا أبو جعفر بن القعقاع والأعرج وأبو حيوة وعيسى « مَا تَكُونُ » بالتاء لتأنيث الفعل . والنجوى : السرار؛ وهو مصدر والمصدر قد يوصف به ؛ يقال : قوم نجوى أى ذوو نجوى ؛ ومنه قوله تعالى : « وَإِذْ هُمْ نَجْوَى » <sup>(٢)</sup> . وقوله تعالى : ( ثَلَاثَةٌ ) خفض بإضافة « نَجْوَى » إليها . قال الفراء : « ثَلَاثَةٌ » نعت للنجوى فأنخفضت وإن شئت أضفت « نَجْوَى » إليها ولو نصبت على إضمار فعل جاز ؛ وهى قراءة ابن أبى عبله « ثَلَاثَةٌ » و « خَمْسَةٌ » بالنصب على الحال بإضمار يتناجون ؛ لأن نجوى يدل عليه ؛ قاله الزمخشرى . ويجوز رفع « ثَلَاثَةٌ » على البدل من موضع « نَجْوَى » . ثم قيل : كل سرار نجوى . وقيل : النجوى ما يكون من

(٢) راجع ج ١٠ ص ٢٧٢

(١) مدح - كسجد - : أبو قبيلة باليمن .

خلوة ثلاثة يسرون شيئاً ويتناجون به . والسرار ما كان بين اثنين . ( إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ ) يعلم ويسمع نجواهم ؛ يدل عليه آفتاح الآية بالعلم ثم ختمها بالعلم . وقيل : النجوى من النجوة وهى ما ارتفع من الأرض ، فالمتناجيان يتناجيان ويخلوان بسرهما تكلوا المرتفع من الأرض عما يتصل به ، والمعنى : أن سمع الله محيط بكل كلام ، وقد سمع الله مجادلة المرأة التى ظاهر منها زوجها . ( وَلَا أَدْنَىٰ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ ) قرأ سلام ويعقوب وأبو العالية ونصرو عيسى بالرفع على موضع « مِنْ نَجْوَىٰ » قبل دخول « مِنْ » لأن تقديره ما يكون نجوى ، و « ثَلَاثَةٌ » يجوز أن يكون مرفوعاً على محل « لَا » مع « أَدْنَىٰ » كقولك : لا حول ولا قوة إلا بالله بفتح الحول ورفع القوة . ويجوز أن يكونا مرفوعين على الابتداء ؛ كقولك لا حول ولا قوة إلا بالله . وقد مضى فى « البقرة » بيان هذا مستوفى . وقرأ الزهرى وعكرمة « أكبر » بالباء . والعامية بالياء وفتح الراء على اللفظ وموضعها جر . وقال الفراء فى قوله : « مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَىٰ ثَلَاثَةٌ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٌ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ » قال : المعنى غير مصمود والعدد غير مقصود لأنه تعالى إنما قصد وهو أعلم أنه مع كل عدد قل أو كثر ، يعلم ما يقولون سرا وجهراً ولا تخفى عليه خافية ؛ فمن أجل ذلك آكتفى بذكر بعض العدد دون بعض . وقيل : معنى ذلك أن الله مهم بعلمه حيث كانوا من غير زوال ولا انتقال . ونزل ذلك فى قوم من المنافقين كانوا فعلوا شيئاً سرا فأعلم الله أنه لا يخفى عليه ذلك ؛ قاله ابن عباس . وقال قتادة ومجاهد : نزلت فى اليهود . ( ثُمَّ يَنْبِئُهُمْ ) يخبرهم ( بِمَا عَمِلُوا ) من حسن وسىء ( يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ) .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَىٰ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَيَتَنَجَّوْنَ بِالْإِنْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِبَتِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاءُوكَ حَبْرَكَ بِمَا لَمْ يُحْيِكَ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسِبْتُمْ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَنُحْسِنُ الْمَصِيرُ ﴿٥٨﴾

(۱) راجع ج ۲ ص ۲۶۶ فاجد .

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى ﴾ قيل : إن هذا في اليهود والمنافقين حسب ما قدمناه . وقيل : في المسلمين . قال ابن عباس : نزلت في اليهود والمنافقين كانوا يتناجون فيما بينهم ، وينظرون للمؤمنين ويتغامزون بأعينهم ، فيقول المؤمنون : لعلمهم بلغهم عن إخواننا وقرابتنا من المهاجرين والأنصار قتل أو مصيبة أو هزيمة ، ويسوءهم ذلك فكثرت شكواهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فنهاهم عن النجوى فلم ينتهوا فنزلت . وقال مقاتل : كان بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين اليهود مودة ، فإذا مر بهم رجل من المؤمنين تناجوا بينهم حتى يظن المؤمن شراً ، فيعرج عن طريقه ، فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينتهوا فنزلت . وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : كان الرجل يأتي النبي صلى الله عليه وسلم فيسأله الحاجة ويناجيه والأرض يومئذ حرب ، فيتوهمون أنه يناجيه في حرب أو بلية أو أمر مهم فيفزعون لذلك فنزلت .

الثانية - روى أبو سعيد الخدري قال : كنا ذات ليلة نتحدث إذ خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « ما هذه النجوى ألم تنهوا عن النجوى » فقلنا : تبنا إلى الله يا رسول الله ؛ إنا كنا في ذكر المسيح - يعني الدجال - فرقا منه . فقال : « ألا أخبركم بما هو أخوف عندي منه » قلنا : بلى يا رسول الله ؛ قال : « الشرك الخفي أن يقوم الرجل يعمل لمكان رجل » ذكره الماوردي . وقرأ حمزة وخلف ورويس عن يعقوب « وَيَتَنَجَّوْنَ » في وزن يفتعلون وهي قراءة عبد الله وأصحابه . وقرأ الباقون « وَيَتَنَاجَوْنَ » في وزن يتفاعلون ، وأختره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ لقوله تعالى : « إِذَا تَنَاجَيْتُمْ » و « تَنَاجَوْا » . النحاس : وحكى سيبويه أن تفاعلوا وأفعلوا يأتيان بمعنى واحد ، نحو تخاصموا وأختصموا ، وتقاتلوا وأقتلوا فعل هذا « يَتَنَاجَوْنَ » و « يَتَنَجَّوْنَ » واحد . ومعنى ( بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ) أى الكذب والظلم . ( وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ ) أى مخالفته . وقرأ الضحاك ومجاهد وحيد « وَمَعْصِيَاتِ الرَّسُولِ » بالجمع .

(١) فى ل : « خرقاته » .

الثالثة - قوله تعالى: ( وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ ) لاخلاف بين النقلة أن المراد بها اليهود؛ كانوا يأتون النبي صلى الله عليه وسلم فيقولون: السام عليك، يريدون بذلك السلام ظاهراً وهم يعنون الموت باطنياً، فيقول النبي صلى الله عليه وسلم: "عليكم" في رواية، وفي رواية أخرى "وعليكم". قال ابن العربي: وهي مشكلة. وكانوا يقولون: لو كان محمد نبياً لما أمهلنا الله بسببه والاستخفاف به، وجعلوا أن الباري تعالى حلیم لا يعاجل من سبّه، فكيف من سبّ نبيه. وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "لا أحد أصبر على الأذى من الله يدعون له الصاحبة والولد وهو يعافهم ويرزقهم" فأنزل الله تعالى هذا كشفاً لسرايرهم، وفضحاً لبواطنهم، معجزةً لرسوله صلى الله عليه وسلم. وقد ثبت عن قتادة عن أنس أن يهودياً أتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى أصحابه فقال: السام عليكم. فرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم وقال: "أتدرون ما قال هذا" قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: "قال كذا ردوه على" فردوه؛ قال: "قلت السام عليكم" قال: نعم. فقال النبي صلى الله عليه وسلم عند ذلك: "إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا عليكم ما قلت" فأنزل الله تعالى: « وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ » .

قلت: نخرجه الترمذی وقال هذا حديث حسن صحيح. وثبت عن عائشة أنها قالت: جاء أناس من اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا: السام عليك يا أبا القاسم. فقلت: السام عليكم وفعل الله بكم وفعل. فقال عليه السلام: "مه يا عائشة فإن الله لا يحب الفحش ولا التفحش" فقلت: يا رسول الله أأست ترى ما يقولون؟! فقال: "أست ترين أرد عليهم ما يقولون أقول وعليكم" فنزلت هذه الآية «بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ» أي إن الله سلم عليك وهم يقولون السام عليك، والسام الموت. نخرجه البخاري ومسلم بمعناه. وفي الصحيحين من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: "إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم" كذا الرواية "وعليكم" بالواو وتكلم عليها العلماء؛ لأن الواو العاطفة يقتضى التشريك فيلزم منه أن يدخل معهم فيما دعوا به علينا من الموت، أو من

سامة ديننا وهو الملل . يقال : سُم يسام سامةً وساماً . فقال بعضهم : الواو زائدة كما زيدت في قول الشاعر :

\* فَلَمَّا أَجْرْنَا سَاةَ الْحَىِّ وَأَتَّحَى \*

أى لما أجرنا آتحي فزاد الواو . وقال بعضهم : هي للاستئناف ، كأنه قال : والسام عليكم . وقال بعضهم : هي على بابها من العطف ولا يضرنا ذلك ؛ لأننا نجاب عليهم ولا يجابون علينا ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم . روى الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول : سلم ناس من يهود على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : السام عليك يا أبا القاسم ، فقال : ” وعليكم ” فقالت عائشة وغضبت : ألم تسمع ما قالوا ؟ قال : ” بلى قد سمعت فرددت عليهم وإنما نجاب عليهم ولا يجابون علينا ” نخرجه مسلم . ورواية الواو أحسن معنى ، وإثباتها أصح رواية وأشهر .

وقد اختلف في رد السلام على أهل الذمة هل هو واجب كالرد على المسلمين ، وإليه ذهب ابن عباس والشعبي وقتادة ؛ للامر بذلك . وذهب مالك فيما روى عنه أشهب وابن وهب إلى أن ذلك ليس بواجب فإن رددت فقل عليك . وقد اختار ابن طاوس أن يقول في الرد عليهم : هلاك السلام أى أرتفع عنك . واختار بعض أصحابنا : السلام بكسر السين يعنى الحجارة . وما قاله مالك أولى أتباعاً للسنة ؛ والله أعلم . وروى مسروق عن عائشة قالت : أتى النبي صلى الله عليه وسلم ناس من اليهود ، فقالوا : السام عليك يا أبا القاسم ؛ قال : ” وعليكم ” قالت عائشة : قلت بل عليكم السام والذام . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” يا عائشة لا تكوني فاحشة ” فقالت : ما سمعت ما قالوا ! فقال : ” أو ليس قد رددت عليهم الذى قالوا قلت وعليكم ” . وفي رواية قال : ففطنت بهم عائشة فسببتهم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” مه يا عائشة فإن الله لا يحب الفحش والتفحش ” وزاد فانزل الله تبارك وتعالى : « وَإِذَا جَاءُوكَ حَيُّوكَ بِمَا لَمْ يُحِبَّكَ بِهِ اللَّهُ » إلى آخر الآية . الذام تخفيف الميم هو العيب ؛ وفي المثل ( لا تعدم الحسناء ذاماً ) أى عيباً ، ويهمز ولا يهمز ؛

يقال : ذَامَهُ يَذَامُهُ ، مثل ذاب يذاب ، والمفعول مذكوم مهموزاً ، ومنه « مَذْمُومًا مَذْحُورًا »<sup>(۱)</sup>  
ويقال : ذَامَهُ يَذُومُهُ مَخْفَفًا كرامه يرومه .

قوله تعالى : ﴿ وَيَقُولُونَ فِي أَنفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ ﴾ قالوا : لو كان محمد نبياً لعذبنا الله بما نقول فهلاً يعذبنا الله . وقيل : قالوا إنه يرد علينا ويقول عليكم السام والسام المسوت ، فلو كان نبياً لاستجيب له فينا ومتنا . وهذا موضع تعجب منهم ؛ فإنهم كانوا أهل كتاب ، وكانوا يعلمون أن الأنبياء قد يفضَّبون فلا يعاجل من يفضبهم بالعذاب . ﴿ حَسِبْتُمْ أَن تُخِشُّونَ ﴾ أى كافيهم جهنم عقاباً غداً ﴿ فَيُثَسِّبُ الْمُصِيبُ ﴾ أى المرجع .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَنَاجُوا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَاجُوا بِالْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَآتَقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٩﴾

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ ﴾ نهى المؤمنين أى يتناجوا فيما بينهم كفعل المنافقين واليهود فقال : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ » أى تساررتهم . ﴿ فَلَا تَنَاجُوا ﴾ هذه قراءة العامة . وقرأ يحيى بن وثاب وعاصم ورويس عن يعقوب « فَلَا تَنَاجُوا » من الاتِّجَاء ﴿ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَاجُوا بِالْبِرِّ ﴾ أى بالطاعة ﴿ وَالتَّقْوَىٰ ﴾ بالعفاف عما نهى الله عنه . وقيل : الخطاب للمنافقين ؛ أى يا أيها الذين آمنوا بزعمهم . وقيل : أى يا أيها الذين آمنوا بموسى . ﴿ وَآتَقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾ أى تجمعون فى الآخرة .

قوله تعالى : إِنَّمَا النَّجْوَىٰ مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزُنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٠﴾

(۱) راجع ج ۱۰ ص ۲۳۰

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ ﴾ أي من تزيين الشياطين ﴿ لِيَحْزُنَ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ إذ توهموا أن المسلمين أصيبوا في السرايا، أو إذا أُجروا <sup>(١)</sup> اجتماعهم على مكابدة المسلمين، وربما كانوا يناجون النبي صلى الله عليه وسلم فيظن المسلمون أنهم ينتقصونهم عند النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ ﴾ أي التناجي ﴿ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ أي بمشيئته وقيل: بعلمه. وعن ابن عباس: بأمره. ﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ أي يكون أمرهم إليه، ويفوضون جميع شؤونهم إلى عونه، ويستعيذون به من الشيطان ومن كل شر، فهو الذي سَلَطَ الشيطان بالوساوس آتلاءً للعبد وأمتحاناً ولو شاء لصرفه عنه.

الثانية — في الصحيحين عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "إذا كان ثلاثة فلا يتناجى آثنان دون الواحد". وعن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى آثنان دون الآخر حتى تختلطوا بالناس من أجل أن يحزنه" فبين في هذا الحديث غاية المنع وهي أن يجحد الثالث من يتحدث معه كما فعل ابن عمر، وذلك أنه كان يتحدث مع رجل بجاء آخر يريد أن يناجيه فلم يناجيه حتى دعا رابعاً، فقال له وللأول: تأخرا وناجى الرجل الطالب للناجاة. نخرجه الموطأ. وفيه أيضاً التنبيه على التعليل بقوله: "من أجل أن يحزنه" أي يقع في نفسه ما يحزن لأجله. وذلك بأن يقدر في نفسه أن الحديث عنه بما يكره، أو أنه لم يروه أهلاً ليشركوه في حديثهم، إلى غير ذلك من ألقبات الشيطان وأحاديث النفس. وحصل ذلك كله من بقائه وحده، فإذا كان معه غيره أمن ذلك، وعلى هذا يستوى في ذلك كل الأعداد، فلا يتناجى أربعة دون واحد ولا عشرة ولا ألف مثلاً، لوجود ذلك المعنى في حقه، بل وجوده في العدد الكثير أمكن وأوقع، فيكون بالمنع أولى. وإنما خص الثلاثة بالذكر، لأنه أول عدد يتأتى ذلك المعنى فيه. وظاهر الحديث يعم جميع الأزمان والأحوال، وإليه ذهب ابن عمر ومالك والجمهور. وسواء أكان التناجي في مندوب أو مباح أو واجب فإن الحزن يقع به. وقد ذهب بعض الناس إلى أن ذلك كان (١) فح، ز، هـ: «أو إذا رأوا إجماعهم».



في أول الإسلام ؛ لأن ذلك كان في حال المنافقين فيتناجى المنافقون دون المؤمنين ، فلما فشا الإسلام سقط ذلك . وقال بعضهم : ذلك خاص بالسفر في المواضع التي لا يأمن الرجل فيها صاحبه ، فأما في الحضرة والجماعة فلا ؛ فإنه يجد من يعينه ، بخلاف السفر فإنه مظنة الأعداء وعدم المغيث . والله أعلم .<sup>(۱)</sup>

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَأَفْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ آنشُرُوا فَأَنْشُرُوا يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿۱۱﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ )<sup>(۲)</sup> لما بين أن اليهود يحبونهم بما لم يحبه به الله ودمهم على ذلك وصل به الأمر بتحسين الأدب في مجالسة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى لا يضيقوا عليه المجلس ، وأمر المسلمين بالتعاطف والتآلف حتى يفسح بعضهم لبعض ، حتى يتمكنوا من الاستماع من رسول الله صلى الله عليه وسلم والنظر إليه . قال قتادة ومجاهد : كانوا يتنافسون في مجلس النبي صلى الله عليه وسلم ، فأمر أن يفسح بعضهم لبعض . وقاله الضحاك . وقال ابن عباس : المراد بذلك مجالس القتال إذا اضطفوا للحرب . قال الحسن ويزيد بن أبي حبيب : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قاتل المشركين تشاح أصحابه على الصف الأول فلا يوسع بعضهم لبعض ؛ رغبة في القتال والشهادة فنزلت . فيكون كقوله : « مَقَاعِدُ لِلْقِتَالِ »<sup>(۳)</sup> . وقال مقاتل : كان النبي صلى الله عليه وسلم في الصفقة ، وكان في المكان ضيق يوم الجمعة ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم

(۱) في ح ، ز ، س ، ل ، هـ : « النور » . (۲) الأصول على قراءة نافع « في المجلس » بالأفراد .

(۳) راجع ج ٤ ص ١٨٤

(۴) في ل : « الأزل فالأزل » .

وسلم بكرم أهل بدر من المهاجرين والأنصار ، بقاء أناس من أهل بدر فيهم ثابت بن قيس  
 ابن شماس وقد سبقوا في المجلس ، فقاموا حيال النبي صلى الله عليه وسلم على أرجلهم  
 ينتظرون أن يوسع لهم فلم يفسحوا لهم ، فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال لمن  
 حوله من [ غير<sup>(١)</sup> ] أهل بدر : ” قم يا فلان وأنت يا فلان “ بعدد القائمين من أهل بدر ، فشق  
 ذلك على من أقيم ، وعرف النبي صلى الله عليه وسلم الكراهية في وجوههم ، فغمز المناقون  
 وتكلموا بأن قالوا : ما أنصف هؤلاء وقد أحبوا القرب من نبيهم فسبقوا إلى المكان ؛  
 فأنزل الله عز وجل هذه الآية . « تَفَسَّحُوا » أى توسعوا . وفسح فلان لأخيه في مجلسه  
 يَفْسَحُ فَسْحًا أى وسع له ؛ ومنه قولهم : بلد فسيح ولك في كذا فسحة ، وفسح يفسح مثل منع  
 يمتنع ، أى وسع في المجلس ؛ وفسح يفسح فساحة مثل كرم يكرم<sup>(٢)</sup> [كرامة] أى صار واسعاً ؛ ومنه  
 مكان فسيح .

الثانية — قرأ السلمي ويزر بن حبيش وعاصم « في المجالس » . وقرأ قتادة وداود  
 ابن أبي هند والحسن باختلاف عنه « إذا قيل لكم تفسحوا » الباكون « تفسحوا في المجلس »  
 فمن جمع فلان قوله : « تفسحوا في المجالس » ينبىء أن لكل واحد مجلساً ، وكذلك إن  
 أريد به الحرب . وكذلك يجوز أن يراد مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وجمع لأن لكل  
 جالس مجلساً . وكذلك يجوز إن أريد بالمجلس المفرد مجلس النبي صلى الله عليه وسلم ، ويجوز  
 أن يراد به الجمع على مذهب الجنس ؛ كقولهم : كثر الدينار والدرهم .

قلت : الصحيح في الآية أنها عامة في كل مجلس اجتمع المسلمون فيه للخير والأجر ، سواء  
 كان مجلس حرب أو ذكر أو مجلس يوم الجمعة ؛ فإن كل واحد أحق بمكانه الذي سبق إليه  
 [ قال صلى الله عليه وسلم : ” من سبق إلى ما لم يسبق إليه فهو أحق به “ ]<sup>(٣)</sup> ولكن يوسع  
 لأخيه ما لم يتأذ بذلك فيخرجه الضيق عن موضعه . روى البخارى ومسلم عن ابن عمر عن

(١) الزيادة من ل ، وأسباب النزول وبعض التفسير وفي ز : « قم أنت يا فلان وأنت يا فلان » .

(٢) زيادة من ل . (٣) الزيادة من حاشية الجمل نقلها عن القرطبي .

النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا يُقيم الرجلُ الرجلَ من مجلسه ثم يجلس فيه " . وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى أن يقام الرجل من مجلسه ويجلس فيه آخر، ولكن تفسحوا وتوسعوا . وكان ابن عمر يكره أن يقوم الرجل من مجلسه ثم يجلس مكانه . لفظ البخارى .  
الثالثة - إذا قعد واحد من الناس في موضع من المسجد لا يجوز لغيره أن يقيمه حتى يقعد مكانه ؛ لما روى مسلم عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا يقيم أحدكم أخاه يوم الجمعة ثم يخالف إلى مقعده فيقعد فيه ولكن يقول أفسحوا " .

فرع - القاعد في المكان إذا قام حتى يقعد غيره موضعه نُظِر ؛ فإن كان الموضع الذي قام إليه مثل الأول في سماع كلام الإمام لم يكره له ذلك ، وإن كان أبعد من الإمام كره له ذلك ؛ لأن فيه تفويت حفظه .

الرابعة - إذا أمر إنسان إنساناً أن يبكر إلى الجامع فيأخذ له مكاناً يقعد فيه لا يكره ، فإذا جاء الأمر يقوم من الموضع ؛ لما روى : أن ابن سيرين كان يرسل غلامه إلى مجلس له في يوم الجمعة فيجلس له فيه ، فإذا جاء قام له منه .

فرع - وعلى هذا من أرسل بساطاً أو سجادةً فتبسط له في موضع من المسجد .  
الخامسة - روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا قام أحدكم - وفي حديث أبي عوانة من قام من مجلسه - ثم رجع إليه فهو أحق به " قال علماءنا : هذا يدل على صحة القول بوجوب اختصاص الجالس بموضعه إلى أن يقوم منه ؛ لأنه إذا كان أولى به بعد قيامه فقبله أولى به وأحرى . وقد قيل : إن ذلك على الندب ؛ لأنه موضع غير ممتلك لأحد لا قبل الجلوس ولا بعده . وهذا فيه نظر ؛ وهو أن يقال : سلمنا أنه غير ممتلك لكنه يختص به إلى أن يفرغ غرضه منه ، فصار كأنه يملك منفعتَه ؛ إذ قد منع غيره من يزاحمه عليه . والله أعلم .

(۱) في ز، س، هـ، ل بياض في هذه النسخ ، بعد قوله : « من المسجد » به عليه النسخ بالهاشم بقوله : بياض بالأصل .

السادسة - قوله تعالى : ( يَفْسَحُ اللَّهُ لَكُمْ ) أى فى قبوركم . وقيل : فى قلوبكم .  
 وقيل : يوسع عليكم فى الدنيا والآخرة . ( وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا فَاَنْشُرُوا ) قرأ نافع وابن عامر  
 وعاصم بضم الشين فيهما . وكسر الباقون ، وهما لغتان مثل « يَمَكِفُونَ » و « يَعْرِشُونَ »  
 والمعنى أنهضوا إلى الصلاة والجهاد وعمل الخير؛ قاله أكثر المفسرين . وقال مجاهد والضحاك :  
 إذا نودى للصلاة فقوموا إليها . وذلك أن رجالاً تناقلوا عن الصلاة فنزلت . وقال الحسن  
 ومجاهد أيضاً : أى أنهضوا إلى الحرب . وقال ابن زيد : هذا فى بيت النبى صلى الله  
 عليه وسلم ، كان كل رجل منهم يحب أن يكون آخر عهده بالنبى صلى الله عليه وسلم فقال  
 الله تعالى : « وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا » عن النبى صلى الله عليه وسلم « فَاَنْشُرُوا » فإن له حواجج  
 فلا تمكثوا . وقال قتادة : المعنى أجيئوا إذا دعيتم إلى أمر بمعروف . وهذا هو الصحيح ؛  
 لأنه يعم . والنشر الارتفاع ، مأخوذ من نشر الأرض وهو ارتفاعها ؛ يقال نشر ينشُرُ  
 وينشُرُ إذا انتهى من موضعه ؛ أى ارتفع منه . وأمراة ناشز متحجة عن زوجها . وأصل  
 هذا من النَّشْر ، والنَّشْر هو ما ارتفع من الأرض وتنحى ؛ ذكره النحاس .

السابعة - قوله تعالى : ( يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ )  
 أى فى الثواب فى الآخرة وفى الكرامة فى الدنيا ، فيرفع المؤمن على من ليس بمؤمن والعالم على  
 من ليس بعالم . وقال ابن مسعود : مدح الله العلماء فى هذه الآية . والمعنى أنه يرفع الله  
 الذين أُوتُوا الْعِلْمَ على الذين آمنوا ولم يؤتوا العلم « دَرَجَاتٍ » أى درجات فى دينهم إذا فعلوا  
 ما أمروا به . وقيل : كان أهل الغنى يكرهون أن يزاحمهم من يلبس الصوف فيستبقون إلى  
 مجلس النبى صلى الله عليه وسلم فالخطاب لهم . ورأى عليه الصلاة والسلام رجلاً من الأغنياء  
 يقبض ثوبه نفوراً من بعض الفقراء أراد أن يجلس إليه فقال : « يَا فُلَانُ خَشِيتَ أَنْ يَتَعَدَى  
 غِنَاكَ إِلَيْهِ أَوْ فَقْرُهُ إِلَيْكَ » وبين فى هذه الآية أن الرفعة عند الله تعالى بالعلم والإيمان لا بالسبق  
 إلى صدور المجالس . وقيل : أراد بالذين أُوتُوا الْعِلْمَ الذين قرءوا القرآن . وقال يحيى بن يحيى  
 عن مالك : « يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ » الصحابة « وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ » يرفع الله  
 بها العالم والطالب للحق .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٧٢ و ص ٢٧٣ . (٢) والمعنى يرفع الذين أُوتُوا الْعِلْمَ من المؤمنين .

قلت : والعموم أوقع في المسألة وأولى بمعنى الآية ؛ فيرفع المؤمن بإيمانه أولاً ثم بعلمه  
ثانياً . وفي الصحيح أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان يقدم عبد الله بن عباس على  
الصحابة ، فكلّموه في ذلك فدعاهم ودعاه ، وسألهم عن تفسير « إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ <sup>(۱)</sup> »  
فسكتوا ، فقال ابن عباس : هو أجل رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلمه الله إياه . فقال  
عمر : ما أعلم منها إلا ما تعلم . وفي البخارى عن عبد الله بن عباس قال : قدم عينه  
ابن حصن بن حذيفة بن بدر فنزل على ابن أخيه الحر بن قيس بن حصن ، وكان من نفر  
الذين يديهم عمر ، وكان القراء أصحاب مجالس عمر ومشاورته كهولاً كانوا أو شباناً . الحديث  
وقد مضى في آخر « الأصراف » <sup>(۲)</sup> . وفي صحيح مسلم أن نافع بن عبد الحرث لقي عمر بعسفان  
وكان عمر يستعمله على مكة فقال : من استعملته على أهل الوادى ؟ فقال : ابن أبى  
فقال : ومن ابن أبى ؟ قال : مولى من موالينا . قال : فاستخلفت عليهم مولى ! قال : إنه  
قارئ لكتاب الله وإنه عالم بالفرائض . قال عمر : أما إن نبيكم صلى الله عليه وسلم قد قال :  
« إن الله يرفع بهذا الكتاب أقواماً ويضع به آخرين » وقد مضى أول الكتاب <sup>(۳)</sup> . ومضى القول  
في فضل العلم والعلماء في غير موضع من هذا الكتاب <sup>(۴)</sup> [ والحمد لله ] <sup>(۵)</sup> . وروى عن النبي صلى الله  
عليه وسلم أنه قال : « بين العالم والعابد مائة درجة بين كل درجتين حَضْرُ الجواد المضمّر  
سبعين سنة » . وعنه صلى الله عليه وسلم : « فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر  
على سائر الكواكب » . وعنه عليه الصلاة والسلام : « يشفع يوم القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء  
ثم الشهداء » فأعظم بمنزلة هي واسطة بين النبوة والشهادة بشهادة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم . وعن ابن عباس : خَيْرُ سليمان [ عليه السلام ] بين العلم والمال والملك فاختر  
العلم فأعطى المال والملك معه .

(۱) ف ح ، ز ، م ، ل ، ه : « فيرفع المرء » . (۲) راجع ج ۲۰ ص ۲۲۹ .

(۳) راجع ج ۷ ص ۳۵۷ . (۴) راجع ج ۱ ص ۶ .

(۵) راجع ج ۱۴ ص ۲۴۲ . (۶) من ص وط .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوٰتِكُمْ صَدَقَةٌ ذٰلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرُ فَإِن لَّمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرَّسُولَ ) « نَجَّيْتُم » ساررتهم . قال ابن عباس : نزلت بسبب أن المسلمين كانوا يكثرُونَ المسائل على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى شقوا عليه ، فأراد الله عز وجل أن يخفف عن نبيه صلى الله عليه وسلم ، فلما قال ذلك كف كثير من الناس . ثم وسع الله عليهم بالآية التي بعدها . وقال الحسن : نزلت بسبب أن قوماً من المسلمين كانوا يستخلون النبي صلى الله عليه وسلم ويناجونه ، فظن بهم قوم من المسلمين أنهم ينتقصونهم في النجوى ، فشق عليهم ذلك فأمرهم الله تعالى بالصدقة عند النجوى ليقطعهم عن استخلائه . وقال زيد بن أسلم : نزلت بسبب أن المنافقين واليهود كانوا يناجون النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون : إنه أذن يسمع كل ما قيل له ، وكان لا يمنع أحداً مناجاته . فكان ذلك يشق على المسلمين ، لأن الشيطان كان يلقي في أنفسهم أنهم ناجوه بأن جموعاً اجتمعت لقتاله . قال : فأنزل الله تبارك وتعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ فَلَا تَنَاجُوا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ » الآية ، فلم ينتهوا فأنزل الله هذه الآية ، فأنتهى أهل الباطل عن النجوى ، لأنهم لم يقدموا بين يدي نجواهم صدقة ، وشق ذلك على أهل الإيمان وأمتنعوا من النجوى ، لضعف مقدرة كثير منهم عن الصدقة فخفف الله عنهم بما بعد الآية .

الثانية - قال ابن العربي : وفي هذا الخبر عن زيد ما يدل على أن الأحكام لا ترتب بحسب المصالح ، فإن الله تعالى قال : « ذٰلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرُ » ثم نسخه مع كونه خيراً وأطهر .

وهذا رد على المعتزلة عظيم في التزام المصالح، لكن راوى الحديث عن زيد آبنه عبد الرحمن وقد ضعفه العلماء . والأمر في قوله تعالى : « ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرُ » نص متواتر في الرد على المعتزلة . والله أعلم .

الثالثة — روى الترمذى عن على بن علقمة الأتمارى عن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال : لما نزلت ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ ) (۱) [سألته] قال لى النبي صلى الله عليه وسلم : « ما ترى ديناراً » قلت لا يطيقونه . قال : « فنصف دينار » قلت : لا يطيقونه . قال : « فكم » قلت : شعيرة . قال : « إنك لزهيد » قال فنزلت : « أَسْفَقْتُمْ أَنْ تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ » الآية . قال : فبني خفف الله عن هذه الأمة . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب إنما نعرفه من هذا الوجه ، ومعنى قوله : شعيرة يعنى وزن شعيرة من ذهب . قال ابن العربى : وهذا يدل على مسألتي حسنيتين أصوليتين : الأولى — نسخ العبادة قبل فعلها . والثانية — النظر فى المقدرات بالقياس ؛ خلافاً لأبى حنيفة .

قلت : الظاهر أن النسخ إنما وقع بعد فعل الصدقة . وقد روى عن مجاهد : أن أول من تصدق فى ذلك على بن أبى طالب رضى الله عنه وناجى النبي صلى الله عليه وسلم . روى أنه تصدق بخاتم . وذكر القشيرى وغيره عن على بن أبى طالب أنه قال : « فى كتاب الله آية ما عمل بها أحد قبلى ولا يعمل بها أحد بعدى ، وهى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ » كان لى دينار فبعته ، فكنت إذا ناجيت الرسول تصدقت بدرهم حتى نفذ ؛ فانسخت بالآية الأخرى « أَسْفَقْتُمْ أَنْ تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ » . وكذلك قال ابن عباس : نسخها الله بالآية التى بعدها . وقال ابن عمر : لقد كانت لعلى رضى الله عنه ثلاثة لو كانت لى واحدة ممن كانت أحب إلى من حمر النعم : تزويجه فاطمة ، وإعطاؤه الراية يوم خيبر ، وآية النجوى . ( ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ ) أى من إمساكها ( وَأَطْهَرُ ) لقلوبكم من المعاصى ( فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا ) يعنى الفقراء ( فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ) .

(۱) زيادة من ح ، ز ، س ، ل ، ه . (۲) كلمة « فى » صالحة من ل .

قوله تعالى : **ءَأَشْفَقْتُمْ أَن تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقْتُمْ فِإِذْ**<sup>ج</sup>  
**لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا**  
**اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۗ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٣﴾**

فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : **(أَأَشْفَقْتُمْ)** استفهام معناه التقرير . قال ابن عباس :  
« **أَأَشْفَقْتُمْ** » أى أبخلتم بالصدقة ، وقيل : خفتم ، والإشفاق الخوف من المكروه . أى خفتم  
وبخلتم بالصدقة وشق عليكم **(أَنَّ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ)** . قال مقاتل بن حيان :  
لأنما كان ذلك عشر ليالٍ ثم نسخ . وقال الكلبي : ما كان ذلك إلا ليلة واحدة . وقال  
ابن عباس : ما بقى إلا ساعة من النهار حتى نسخ . وكذا قال قتادة . والله أعلم .

الثانية - قوله تعالى : **(فِإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ)** أى نسخ الله ذلك الحكم .  
وهذا خطاب لمن وجد ما يتصدق به **(فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ)** فنسخت فرضية الزكاة  
هذه الصدقة . وهذا يدل على جواز النسخ قبل الفعل ، وما روى عن على رضي الله عنه  
ضعيف ؛ لأن الله تعالى قال : **« فِإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا »** وهذا يدل على أن أحدا لم يتصدق بشيء .  
والله أعلم . **( وَأَطِيعُوا اللَّهَ )** فى فرائضه **( وَرَسُولَهُ )** فى سننه **( وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ )** .

قوله تعالى : **أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ**  
**مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَخْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٤﴾** **أَعَدَّ**<sup>د</sup>  
**اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾** **اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ**<sup>هـ</sup>  
**جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿١٦﴾**



قوله تعالى : ( أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ) قال قتادة : هم المنافقون تولوا اليهود ( مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ ) يقول : ليس المنافقون من اليهود ولا من المسلمين بل هم مذبذبون بين ذلك ، وكانوا يحملون أخبار المسلمين إليهم ، قال السدي ومقاتل : نزلت في عبد الله بن أبيّ وعبد الله بن نبتل المنافقين ؛ كان أحدهما يجالس النبي صلى الله عليه وسلم ثم يرفع حديثه إلى اليهود ، فبينما النبي صلى الله عليه وسلم في حجرة من حجراته إذ قال : ” يدخل عليكم الآن رجل قلبه قلب جبار وينظر بعيني شيطان “ فدخل عبد الله بن نبتل - وكان أزرق أسمر قصيراً خفيف اللحية - فقال عليه الصلاة والسلام : ” علام تستمني أنت وأصحابك “ فحلف بالله ما فعل ذلك ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : ” فعلت “ فأطلق بغاء بأصحابه فحلفوا بالله ما سبوه ، فنزلت هذه الآية . وقال معناه ابن عباس . روى عكرمة عنه ؛ قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم جالسا في ظل شجرة قد كاد الظل يتقلص عنه إذ قال : ” يبيحكم الساعة رجل أزرق ينظر إليكم نظر شيطان “ فنحن على ذلك إذ أقبل رجل أزرق ، فدعا به النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ” علام تستمني أنت وأصحابك “ قال : دعني أحيثك بهم . فترجفأ بهم فحلفوا جميعا أنه ما كان من ذلك شيء ، فأنزل الله عز وجل : « يَوْمَ يَبْعَثُ اللَّهُ جَمِيعًا » إلى قوله : « هُمُ الْخَاسِرُونَ » واليهود مذكورون في القرآن بـ « غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ » . ( أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ ) أي لهؤلاء المنافقين ( عَذَابًا شَدِيدًا ) في جهنم وهو الدرك الأسفل . ( إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ) أي بأس الأعمال أعمالهم ( اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً ) يستنجنون بها من القتل . وقرأ الحسن وأبو العالية « لإيمانهم » بكسر الهمزة هنا وفي « المنافقون » . أي لإقرارهم آخذوه جنة ، فأمنت ألسنتهم من خوف القتل ، وكفرت قلوبهم ( فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ) في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالنار . والصد المنع « عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » أي عن الإسلام . وقيل : في قتلهم بالكفر لما أظهروه من النفاق . وقيل : أي بإلقاء الأراجيف وتثييط المسلمين عن الجهاد ونحو يفهم .

(۱) راجع ج ۱۸ ص ۱۲۲ .



## إصلاح خطأ

جزء	ص	س	خطأ	صواب
١	٢٢٨	٨	والأربع اثنين	والواحد اثنين
٩	٢٨٧	٦	جميلة بنت سعد - أخت عبيد بن سعد وعن الليث ابن سعد - : إن	ذكرة الدارقطني وقال : جميلة بنت سعد أخت عبيد بن سعد . وعن الليث بن سعد : أن
٩	٣١٦	٩	عن الأشعث عن عبدالله	عن الأشعث بن عبدالله
٩	٣٦٣	٦	جعفر بن عمر	حفص بن عمر
٩	٣٧٢	٥	محمد بن حاتم	محمد بن حبان
١٦	١٧	١١	الطاعة فوق الطاقة	الطاعة وفق الطاقة
١٦	٦٥	٤	« يخرجون » بفتح الياء	« تخرجون » بفتح التاء
١٨	٥٨	١٦	لا يُقَدِّعُ أَنْفَهُ	لا يُقَدِّعُ أَنْفَهُ

وقفنا أثناء التصحيح على هذه الأخطاء في الأجزاء الماضية، أثبتناها هنا إتماماً للفائدة.

أحمد عبد العليم البردوني

المصحح بالقسم الأدبي

بدار الكتب المصرية

وقال سعيد بن جبیر : أراد بوالديه أباه وجدته . وقرأ سعيد بن جبیر « وَلِوَالِدَيْ » بكسر الدال على الواحد . قال الكلبي : كان بينه وبين آدم عشرة آباء كلهم مؤمنون . وقال ابن عباس : لم يكفر لنوح والد فيما بينه وبين آدم عليهما السلام . ( وَلَمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا ) أى مسجدي ومصلاي مصليا مصدقا بالله . وكان إنما يدخل بيوت الأنبياء من آمن منهم بفعل المسجد سببا للدعاء بالمغفرة . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : « الملائكة تصلى على أحدكم ما دام في مجلسه الذى صلى فيه ما لم يحدث فيه تقول اللهم اغفر له اللهم ارحمه » الحديث . وهذا تقدم . وهذا قول ابن عباس : « بيتي » مسجدي بحكاية الشعبي وقوله الصادق . وعن ابن عباس أيضا : أى ولمن دخل ديني بحكاية القشيري وقوله حبيب بن ابي عمير . وعن ابن عباس أيضا : يعنى صديقي الداخل إلى منزلي بحكاية الموردي . وقيل : دارى . وقيل سفينتى . ( وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ) عاقبة إلى يوم القيامة . قوله الضحى . وقال الكلبي : من أمة محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : من قومه . والأول أشهر . ( الظالمين ) أى الكافرين . ( إِلَّا تَبَارًا ) إلا هلاكاً ، فهى عاقبة كل كافر ومشرک . وقيل : أراد مشركى قومه . والتبار : الهلاك . وقيل : الحسران بحكاية الشافعي . وقوله تعالى : « إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَّبِعُونَ مَا هُم فِيهِ » . وقيل : التبار الدمار . والمعنى وحده . والله أعلم بذلك . وهو الموفق للصواب .

(۱) راجع ج ۱ ص ۳۵۱ طبعه ثانية او ثالثة . (۲) آية ۱۳۹ سورة الأعراف .



تم بعون الله تعالى الجزء الثامن عشر من تفسير القرطبي .  
يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء التاسع عشر ، وأوله :  
« سورة ( الجن ) »

