المدارج السنية في الرد على الوهابية

و يليه

العقائد الصحيحة في ترديد الوهابية النجدية

معه ترجمهٔ اردو

قد اعتنى بطبعه طبعة جديدة بالأوفست

حسين حلمي بن سعيد استانبولي

HAKİKAT KİTABEVİ
Darüşşefaka Cad. No: 57 Tel: 523 45 56
Fatih/İSTANBUL-TURKEY
1983

Marfat.com

قال السيد العلامة احمد الطحطاوى فى حاشية الدر المختار قال كثير من المفسرين ان المراد من الذين فرقوا دينهم اهل البدع والشبهات من هذه الامة وروى عمر رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعائشة رضى الله تعالى عنها ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا اصحاب البدع واصحاب الاهواء من هذه الامة قال تعالى وان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم اى الطرق المختلفة التى هى ما عدا الطريقة مثل اليهودية والنصرانية وسائر الملل والاهواء والبدع فتقعوا فى الضلالة وقال تعالى واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا قال بعض المفسرين المراد من حبل الله الجماعة لانه عقبه بقوله ولا تفرقوا والمراد من الجماعة عند اهل العلم اهل الفقه والعلم ومن فارقهم قدر شبر وقع فى الضلالة وخرج عن نصرة الله تعالى ودخل فى النار لان اهل الفقه والعلم هم المهتدون المتمسكون بسنة محمد عليه الصلاة والسلام وسنة الخلفاء الراشدين بعده ومن شذ من جمهور اهل الفقه والعلم والسواد الاعظم فقد شذ فيما يدخله فى النار فعليكم معاشر المؤمنين باتباع الفرقة الناجية المسماة باهل السنة والجماعة فان نصرة الله وحفظه وتوفيقه فى موافقتهم وخذلانه وسخطه ومقته فى مخالفتهم وهذه الطائفة الناجية قد اجتمعت اليوم فى مذاهب اربعة وهم الحنفيون والمالكيون والشافعيون والحنبليون رحمهم الله ومن كان خارجا عن هذه الاربعة فى هذا الزمان فهو من اهل البدعة والنار اه قال فان قلت ما وقوفك على انك على صراط مستقيم وكل واحد من هذه الفرق يدعى انه عليه قلت ليس ذلك بالادعاء والتشبث باستعمال الوهم القاصر والقول الزاعم بل بالنقل عن جهابذة هذه الصنعة وعلماء اهل الحديث الذين جمعوا صحاح الاحاديث فى امور رسول الله صلى الله عليه وسلم واحواله وافعاله وحركاته وسكناته واحوال الصحابة والمهاجرين والانصار الذين اتبعوهم باحسان مثل الامام البخارى ومسلم وغيرهما من الثقات المشهورين الذين اتفق اهل المشرق والمغرب على صحة ما اوردوه فى كتبهم من امور النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه رضى الله تعالى عنهم ثم بعد النقل ينظر الى الذى تمسك بهديهم واقتفى اثرهم واهتدى بسيرهم فى الاصول والفروع فيحكم بانه من الذين هم هم وهذا هو الفارق بين الحق والباطل والمميز بين من هو على صراط مستقيم وبين من هو على السبيل الذى على يمينه وشماله قال واختلف العلماء من السلف والخلف فى تكفير اهل الاهواء والبدع ولا شك ان من كان مذهبه وبدعته مؤديا الى الكفر وهو غير متأول فيه فهو كافر بالاجماع واما من كان منهم فى مذهبه وبدعته على طريق التأويل والاجتهاد والخطأ المفضى الى الهوى والبدعة من تشبيه او نعت بجارحة او نفى صفات كمال عما لا يليق به سبحانه وتعالى اختلف السلف والخلف فى تكفيره فقال بعضهم اهل الاهواء كلهم كفار وهذا قول كثير من السلف والفقهاء والمتكلمين من الخلف ومنهم من صوب التكفير الذى قالوا به ومنهم من ابى اخراجهم من سواد المسلمين وهو اكثر الفقهاء والمتكلمين فقالوا هم فساق عصاة ضلال ويورثهم من المسلمين ويحكم لهم باحكامهم قال ابن الهمام فى شرح الهداية نعم يقع فى كلام اهل المذاهب تكفير كثير منهم ولكن ليس من كلام الفقهاء الذين هم المجتهدون بل من غيرهم ولا عبرة بغير الفقهاء والمنقول عن المجتهدين عدم تكفيرهم اه واما قوله عليه الصلاة والسلام (ان بنى اسرائيل تفرقت على اثنتين وسبعين ملة وتفترق امتى) يعنى امة الاجابة المؤمنين به صلى الله عليه وسلم (على ثلاث وسبعين ملة كلهم فى النار الا واحدة وهى ما انا عليه واصحابى) قال التوربشتى فى شرح المصابيح المراد من الامة هنا من يجمعهم دائرة الدعوة من اهل القبلة لانه اضافهم الى نفسه فقال امتى واكثر ما ورد من الحديث على هذا الاسلوب المراد منه اهل القبلة والمعنى انهم تفرقوا فرقا تتدين كل واحدة منها بخلاف ما تتدين به الاخرى وقوله كلهم فى النار الا واحدة يعنى كلهم يفعلون ويعتقدون ما هو موجب دخول النار فان كان كفرا وماتوا عليه دخلوا النار لا يخرجون منها ابدا وان لم يكن كفرا فهو الى الله تعالى ان شاء عفا عنهم وان شاء عذبهم ثم يخرجهم من النار ويدخلهم الجنة واستشكل ظاهر قوله عليه الصلاة والسلام كلهم فى النار بانه ان اريد التأبيد فيها لا يصح لان من مات من اهل البدع على الايمان فلا بد من دخول الجنة وان اريد ان دخولهم محتم وان كانوا يخرجون لا يصح لان المؤمن العاصى فى مشيئة الله تعالى وان اريد انهم مستحقون لدخولها وهم فى المشيئة فعصاة اهل السنة كذلك فما وجه التخصيص واجيب بان التخصيص لشدة مؤاخذتهم بالعذاب فان عذابهم فى النار يكون اشد عذابا من عصاة الفرقة الناجية لسوء اعتقادهم فى طريقة نبيهم وبان الكل مجموعى لا جميعى اى مجموع هذه الفرق فى النار ومجموع هذه الفرقة فى الجنة ولا يلزم ان يكون كل الفرق فى النار ولا كل الفرقة فى الجنة من غير سابقة عذاب

Marfat.com

1780/2

ذخیرہ

المدارج السنية
فی
الرد علی الوهابية

مرتبہ۔ عامر القادری

معلم بدار العلوم القادرية السبحانيه کراتشی ۲۵

ترجمہ۔ عبد العلیم القادری ہفتہ ۱۵ جنوری سنہ ۱۹۷۲

ویلیہ

جناب زبدۃ السالکین عمدۃ العارفین محی السنۃ ماحی البدعۃ حضرت مولانا و مرشدنا
خواجہ حاجی حافظ **محمد حسن** صاحب مجددی دامت برکاتہم العالیہ سجادہ نشین
درگاہ ٹنڈہ سائیں داد ضلع حیدر آباد (سندھ) نے

العقائد الصحيحة فی ترديد الوهابية النجدية

معہ ترجمۂ اردو

قد اعتنى بطبعه طبعة جديدة بالأوفست
حسين حلمى بن سعيد استانبولى
يطلب من المكتبة الحقيقة بشارع دار الشفقة بفاتح ٥٧
استانبول - تركيه
١٤٠٣ هجرى ١٩٨٣ ميلادى

تنبيه

من اراد ان يطبع هذه الرسالة وحدها او يترجمها الى لغة اخرى فله من الله الاجر الجزيل ومني الشكر الجميل وكذلك جميع كتبي كل مسلم مأذون بطبعها بشرط جودة الورق والتصحيح

Baskı: İhlâs Matbaacılık ve Dağıtım A.Ş. İstanbul - 1983

Marfat.com

1

59722

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ رب العالمین۔ والصلوۃ والسلام علیٰ سید الاولین والاٰخرین وعلیٰ الہ واصحابہ اجمعین

اما بعد

فیقول عاصر عبد الخالق القادری المدعو بعاصر القادری لما وجدت من الوھابیۃ مسائل المختلفۃ۔ کما قولھم ان الانبیاء لیس یحی فی قبورھم والنداء الیٰ یارسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم شرک کما یقولون أھل السنۃ فی وقت الأذان عند شہادۃ الاولیٰ۔ قرۃ عینی بک یا رسول اللہ وھی شرک عندہم ومن قال یارسول اللہ بالنداء والخطاب فھو مشرک عندہم۔ وحیلۃ الاسقاط کما روج فی السرحد اوالپنجاب۔ ھو حرام عندہم واخذ الاجرۃ علےٰ تعلیم القرآن شرک ایضاً فلھذا کتب الرسالۃ المسمی بالمدارج السنیۃ فی الرد علےٰ الوھابیۃ فالمسئلۃ الاول۔ الصلوۃ علےٰ النبی علیہ السلام۔

الصلوٰۃ علےٰ النبی علیہ السلام ثبت بدلیل قطعی۔ لقولہ تعالیٰ

Marfat.com

1780/2

امابعد

پس کہتا ہے عاصر عبدالحق القادری معروف بہ عاصر القادری جب پائے میں نے وہابیہ سے مسائل مختلف جیسے کہتے ہیں یہ کہ انبیاء اپنے قبور میں زندہ نہیں ہیں اور ندا رسول اللہ کی طرف یہ شرک ہے جیسا کہ اہل السنۃ کہتے ہیں آذان کے وقت میں اول شہادت میں قرۃ عینی بک یارسول اللہ۔ اور یہ وہابیہ اسے شرک جانتے ہیں اور جس نے یارسول اللہ کہا ساتھ نداء اور خطاب کے وہ انکے ہاں مشرک ہے۔ اور حیلہ اسقاط کرنا جیسے صوبہ سرحد میں مروج ہے اور پنجاب میں یہ انکے ہاں حرام ہے۔ اور تعلیم قرآن پر اجرت لینا یہ بھی شرک ہے اس وجہ سے میں نے رسالہ لکھا جو مدارج السنیہ فی رد علی الوہابیہ پر موصوف ہے۔ پس اول مسئلہ نبی علیہ السلام پر درود پڑھنے کا ہے۔

درود پڑھنا نبی علیہ السلام پر نص قطعی سے ثابت ہے۔ واسطے قول رب تعالیٰ کے۔

Marfat.com

صلوا علیہ وسلموا تسلیماً ای صلوا علیہ دائماً۔ فان قلت کیف ندوام

قلنا

قولہ تعالےٰ ان اللہ وملئکتہ یصلون الایۃ۔ وقع فی الآیت الاستمرار
لان ھی (ای یصلون) صیغۃ المضارع والمضارع یدل علی الاستمرار
فالحاصل صلوا علیہ بدوام۔

یا ایھا الناس صلوا علی رسول اللہ صلوا علیہ ھو خیر البشر
ھو رسول ربنا ھو مختار کل شیئ ھو یشیر الی قمر فشق القمر

وفی المشکوٰۃ۔ عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
من صلی علیّ صلوۃ واحدۃ صلی اللہ علیہ عشرا۔

وعن ابن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ان للہ ملئکۃ سیاحین فی الارض یبلغونی من اُمتی السلام

وعن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم
ما من احد یسلم علیّ الا رد اللہ علیّ روحی حتیٰ ارد علیہ السلام

فثبت ان صلوتنا یعرض علی النبی علیہ السلام۔

وعن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من

Marfat.com

درود پڑھو اس پر اور سلام بھیجو سلام بھیجنا۔ یعنی درود پڑھو ہمیشہ۔ پس اگر تو کہے کیسے ہمیشہ
ہم کہتے ہیں
یہ قول رب تعالیٰ کا ان اللہ وملائکتہ یصلون۔ واقع ہوا استمرار اس لیے کہ یصلون
مضارع کا صیغہ ہے اور مضارع دلالت کرتا ہے استمرار پر۔
پس حاصل یہ ہے۔ کہ درود پڑھو اس پر ساتھ ہمیشگی کے
اے لوگو درود پڑھو نبی علیہ السلام پر۔ درود پڑھو اس پر وہ افضل بشر ہے
وہ ہمارے رب کا رسول ہے اور وہ مختار ہے جملہ اشیاء کا اس نے چاند کو اشارے سے توڑ دیا
اور مشکوٰۃ میں ہے۔ روایت ہے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا رسول اللہ نے جو مجھ پر ایک مرتبہ درود پڑھتا ہے
اللہ تعالیٰ اس پر دس بھیجے گا۔
اور روایت ہے ابن مسعود سے کہ فرمایا رسول اللہ نے اللہ کے فرشتے زمین میں پھرتے ہیں میری امت
کا سلام مجھ تک پہنچاتے ہیں۔
اور روایت ہے ابو ہریرہ سے فرمایا رسول اللہ نے جب کوئی مسلمان سلام پڑھتا ہے مگر اللہ تعالیٰ
میری روح کو مجھ پر لوٹاتے ہیں یہاں تک کہ اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں۔
پس ثابت ہوا کہ ہمارا درود نبی علیہ السلام پر پیش کیا جاتا ہے۔
اور روایت ہے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم نے جو

Marfat.com

صلی عَلَیَّ عند قبری سمعتہ ومن صلی عَلَیَّ نائیا ابلغتہ - فثبت کما یسمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند قبرہٖ یسمع ایضًا من البعید لانہٗ رسول للناس بالقرب والبُعد - کما ثبت بحدیث التی وجد فی دلائل الخیرات - اسمع صلوۃ اہل محبتی واعرفہم - دلائل الخیرات ص۵۲

واسمع منکم بلا واسطۃ - انیس الجلیس للامام السیوطی ص۲۴۵ -

انا جلیس من ذکرنی سعادت الدارین ص۴۵۴ و مدارج النبوۃ ص۵۲

ثم روح البیان جلد ۲ ص۲۳۵ - من قال عشر مرۃ الصلوۃ والسلام علیک یا رسول اللہ فقد اعتق رقبۃ - نسیم الریاض جلد ۳ ص۴۹۲

وقال حسین احمد الدیوبندی فی شہاب ثاقب - الصلوۃ والسلام علیک یا رسول اللہ وجملۃ الصُوَر للصلوۃ لو بخطاب ونداء عند عُلمائنا مستحب ومستحسن - شہاب ثاقب ص۶۵

فثبت جواز الصلوۃ بالنداءِ والخطاب -

سلموا یا قوم بل صلوا علیٰ صدر الامین
مصطفیٰ ما جاء الا رحمۃ للعالمین

درود پڑھے میری قبر کے نزدیک میں اسے خود سنتا ہوں اور جو دور سے پڑھے مجھے پہنچایا جاتا ہے
پس ثابت ہوا جیسے کہ نبی علیہ السلام اپنی قبر پر نزدیک کا درود سنتے ہیں اسی طرح دور کا بھی
سنتے ہیں اس لیئے کہ آپؐ نزدیک اور دور والوں کے رسول ہیں۔ جیسا کہ ثابت ہے حدیث میں جو
پائی ہم نے دلائل الخیرات میں۔ ہے کہ سنتا ہوں میں درود اہل محبت کا اور پہچانتا بھی ہوں
اور میں تم سے بلا واسطہ سنتا ہوں۔ میں وہاں موجود ہوں جہاں میری یاد ہو رہی ہے
جس نے دس بار الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ کہا پس اسنے ایک غلام آزاد کیا
اور کہا حسین احمد دیوبندی نے شہاب ثاقب میں۔ الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ
اور جملہ صور درود شریف کو اگرچہ بصیغہ خطاب و ندا ہی کیوں نہ ہو علماء مستحب
و مستحسن جانتے ہیں

پس ثابت ہوا جواز درود کا ساتھ خطاب و ندا کے

سلام پڑھو اے قوم بلکہ درود پڑھو اوپر سردار امانت داروں کے مصطفےٰ ہیں آئے مگر
رحمۃ دو جہان کیلیئے۔

والصلوٰة فی الدعاء کما یفعلون اہل السنۃ

رواہ معاذ بن الحارث عن ابی قرۃ عن سعید بن المسیب عن عمر مرفوعاً وھکذا رواہ رزین ابن معاویۃ فی کتابہ مرفوعاً عن النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام قال الدعاء موقوف بین السماء والارض لا یصعد حتیٰ یصلی علیّ فلا تجعلونی کغمر الراکب صلوا علیّ اول الدعاء واخرہ واوسطہ

فثبت ان فی اول الدعاء صلوٰۃ وفی اٰخرہ واوسطہ وبحمد اللہ تعالیٰ ان اہل السنۃ والجماعۃ یداومون علیہ ویستحسنون الصلوٰۃ فی الدعاء کما روج فی الکراتشی ۔

مولای صل وسلم دائما ابداً
علی حبیبک خیر الخلق کلھم

Marfat.com

اور درود دعا میں جیسا کہ اہل السنۃ کرتے ہیں۔

روایت ہے معاذ بن حارث سے وہ ابی قرہ سے وہ سعید بن المسیب سے وہ عمر سے مرفوعاً اور اسی طرح روایت کیا ہے اسے رزین ابن معاویہ نے اپنی کتاب میں مرفوعاً نبی علیہ السلام سے فرمایا کہ دعا لٹکی رہتی ہے آسمان و زمین میں اوپر نہیں چڑھتی جب تک مجھ پر درود نہ پڑھا جائے پس نہ کرو مجھے مانند درود پڑھو مجھ پر دعا کی ابتدا درمیان اور آخر میں

پس ثابت ہوا کہ دعا کے ابتداء میں آخر میں اور درمیان میں درود ہے اور اللہ کے فضل سے اہل السنۃ والجماعت نے اس پر ہمیشگی اختیار کی ہے۔ اور دعا میں درود کو مستحسن جانتے ہیں جیسا کہ رواج ہے کراچی میں۔

Marfat.com

الاکابر المخالفین

قال حاجی امداد اللہ مہاجر مکی فی ضیاء القلوب ہر کسے را
کہ شوقِ دیدارِ محمد رسول اللہ صلعم می شود بعد نمازِ عشاء با طہارت کامل و جامہ
نو و استعمال خوشبو با ادب تمام رو بسوئے مدینہ منورہ بنشیند و ملتجی از جناب
قدس حقیقت محمدی برائے حصولِ زیارت جمال مبارک صلے اللہ علیہ وسلم و
دل را از جمیع خطرات خالی کردہ صورتِ آں حضرت صلے اللہ علیہ وسلم بہ
لباس بسیار سفید و عمامہ سبز و چہرہ منور مثلِ بدر بر کرسی تصور کند الصلوٰۃ
والسلام علیک یا رسول اللہ راست، الصلوٰۃ والسلام علیک یا حبیب اللہ چپ
الصلوٰۃ والسلام علیک یا نبی اللہ، در دل ضرب کند و ایں درود شریف
را ہر قدر کہ تواند پے در پے تکرار کند انشاء اللہ تعالیٰ مطلوب خواہد رسید۔

ضیاء القلوب ص ۸۳

وایضا قال الحاجی امداد اللہ الصلوٰۃ والسلام علیک
یا رسول اللہ بصیغۃ النداء والخطاب یکلمون الناس فیہ
ھذا مبنی علی اتصال المعنوی لہ الخلق والامر عالم الامر

Marfat.com

مخالفین کے اکابر

کہا حاجی امداد اللہ مہاجر مکی نے ضیاء القلوب میں جس کو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دیدار کا شوق ہو نمازِ عشاء کے بعد بیٹھا طہارت کامل کے اور نئے کپڑوں کے اور استعمال خوشبو کے ساتھ ادب تمام کے مُنہ مدینہ منورہ کی طرف کرکے بیٹھے اور التجا جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جمال مبارک کی زیارت کی کرے اور دل کو تمام خطرات سے خالی کرکے یہ تصور کرکے حضور اکرم سفید کپڑے پہنے اور سبز عمامہ باندھے کرسی پر بدر کے چاند جیسے جلوہ افروز ہیں اور دائیں طرف الصلوٰۃ والسلام علیک یارسول اللہ اور بائیں الصلوٰۃ والسلام علیک یا حبیب اللہ اور دل میں الصلوٰۃ والسلام علیک یا نبی اللہ کی ضرب لگا اور اس درود شریف کو جسقدر ہوسکے متواتر تکرار کرے انشاء اللہ مطلب کو پہنچے گا

اور اسی طرح حاجی امداد اللہ مہاجر مکی نے کہا کہ الصلوٰۃ والسلام علیک یارسول اللہ بصیغہ خطاب میں بعض لوگ کلام کرتے ہیں اور یہ مبنی ہے اتصال معنوی پر لہٗ الخلق و الامر عالم امر

لیس مقید بالطرف والقرب والبعد فلا شک فی جوازہ
امداد المشتاق ص ۵۹

اشرف علی تانوی

ثبت ان اقرو الصلوٰۃ بکثرۃ وھو ایضاً الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ۔ شکر النعمۃ بذکر رحمۃ الرحمۃ ص ۱۸

وھذا مقام فکر و تأمل ان اکابر الدیوبندیۃ ھم یستحبون والوھابیۃ زماننا والمودودیۃ والنجبیریۃ وغیرھم یقولون الشرک للصلوٰۃ علی النبی بالنداء والخطاب فثبت ان اکابرھم کلھم مشرکون ولکن لا یفقھون العلم لئن کلھم جہال

حسین احمد مدنی

سمعت من الوھابیۃ اکثرھم یمنعون من الصلوٰۃ علی النبی علیہ السلام بالخطاب مع الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ وھم یستھزؤن ویقولون الکلام الفاحش وعلمائنا ھذہ الصورۃ وجملۃ الصور لصلوٰۃ لو بخطاب و نداء یقولون مستحب و مستحسن وللمتعلقین یأمرون بذالک۔ شہاب ثاقب ص ۶۵

نہیں مقید ساتھ طرف کے قرب و بُعد میں پس اس کے جواز میں شک نہیں ہے۔

اشرفعلی تھانوی

کر یوں دل چاہتا ہے کہ آج درود شریف زیادہ پڑھوں اور وہ بھی ان الفاظ سے الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ

اور یہ مقام غور فکر ہے کہ اکابر دیوبند اسے مستحب جانتے ہیں اور ہمارے زمانہ کے وہابی اور مودودی اور پنجپیری وغیرہم درود کو شرک کہتے ہیں جو ساتھ نداء و خطاب کے ہو پس ثابت ہوا ان کے قول سے کہ ان کے اکابر تمام مشرک ہے ولیکن یہ نہیں سمجھتے علم کو اس لیے کہ یہ جاہل ہیں۔

حسین احمد مدنی

وہابیہ کی زبان سے بارہا سنا کہ الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ کو سخت منع کرتے ہیں اور اس کا استہزاء (مذاق) اڑاتے ہیں اور برے کلمات کہتے ہیں اور علماء ہمارے اس صورت کو اور تمام صور درود کو اگرچہ بخطاب و ندا ہی کیوں نہ ہو مستحب و مستحسن جانتے ہیں اور متعلقین کو اس کا امر کرتے ہیں۔

Marfat.com

محمد ذکریا السہارنپوری

قال فی فضائل درود وفی فہی ان یجتمع الصلوۃ والسلام فافضل اعنی مکان السلام علیک یا رسول اللہ والسلام علیک یا حبیب اللہ یقال الصلوۃ والسلام علیک یا رسول اللہ اعنی ان ازید علیہ لفظ صلوۃ
فضائل درود ص۱۳۲ مطبوعہ مدینہ پبلشنگ ص۲۹

وقال حجۃ الاسلام امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ فی احیاء العلوم واحضر فی قلبک النبی علیہ السلام وشخصہ الکریم وقل السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ولیصدق املک فی أنہ یبلغہ ویرد علیک ما ہو اوفی منہ انتہی احیاء العلوم ص۱۴۹ جلد ۱ ھ۱
وھذہ العبارۃ وجدت فی اکثر کتب الفقہاء۔ عمدۃ القاری شرح بخاری جلد ۶ ص۱۱۱ مواہب اللدنیہ جلد ۲ ص۳۲۰ زرقانی شرح مواہب اللدنیہ جلد ۷ ص۲۲۹ زرقانی شرح موطا امام مالک جلد ۱ ص۱۷۱ سعایہ جلد ۲ ص۲۲۷ فتح الملہم جلد ۲ ص۱۴۳ اوجز المسالک جلد ۱ ص۲۶۵ مسک الختام شرح بلوغ المرام ص۲۵۹

فبطل اثبات الوہابیۃ وقولہم من حضر فی قلبہ النبی علیہ السلام وقت الصلوۃ فصلوتہ فاسدۃ۔ نعوذ باللہ من انفسہم ویرحم اللہ علیہم

ھ مطبوع فی بیروت

Marfat.com

محمد ذکریا سہارنپوری

فضائل درود میں کہا کہ بندہ کے خیال میں اگر ہر جگہ درود و سلام کو جمع کیا جائے تو زیادہ بہتر ہے یعنی بجائے السلام علیک یا رسول اللہؐ اور السلام علیک یا حبیب اللہ کے الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ۔ یعنی صلوٰۃ کا لفظ بڑھا دیا جائے۔

اور کہا امام غزالیؒ نے احیاء العلوم میں۔ اور حاضر کر اپنے دل میں نبی علیہ السلام کو اور تصور آپ کا رکھ اور کہہ السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اور یقین جان کر یہ سلام نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو پہنچ رہا ہے۔ اور اس کا جواب آپ بجا فرماتے تھے۔

اور یہی عبارت میں نے اکثر کتب فقہاء میں پائی ہے۔

پس باطل ہوا اثبات وہابیہ کا کہتے ہیں کہ جس نے نماز میں نبی علیہ السلام کا خیال لایا پس اس کی نماز فاسد ہوئی۔ العیاذ باللہ۔

Marfat.com

وَالنِّدَآءُ

وایضاً سمعتُ من الوهابیۃ والنداءُ لغیر اللہ شرک فتاوٰی رشیدیہ۔

قلنا

والندآءُ للنبی علیہ السلام وللاولیاء جائزٌ اما للنبی علیہ السلام فھو من حدیث عبدالرحمٰن بن سعد خدرت رجل ابن عمرؓ فقال لہٗ رجلٌ اذکر احب الناس الیک فقال یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ادب المفرد ص ۱۴۲

وایضاً فی فضائل درود لزکریا السہارنفوری دیوبند ص ۱۳۲

وایضاً اخرج النوویؒ فی کتابہ (اعنی شرح مسلم) خدرت رجل ابن عباس فقال ابن عباس یا محمداہ صیح الرجلُ فی الوقت کتاب الاذکار ص ۳۶۔

واما النداء لولی اللہ تعالیٰ فھو جائزٌ ایضاً ان الولی تابع للنبی کما فی فتاوٰی حدیثیہ لابن حجر الھیتمی المکیؒ

اور اسی طرح سُنا ہے میں نے وہابیہ سے کہ نداء غیر اللہ کو شرک ہے

قلنا

اور پکارنا نبی علیہ السلام کو یا اولیاء کو یہ جائز ہے وہ نداء جو نبی علیہ السلام کو ہے وہ ثابت ہے حدیث عبد الرحمان بن سعد سے ابن عمر کا پاؤں سُن ہو گیا پس کسی آدمی نے اسے کہا یاد کر اُس کو جو تجھے تمام لوگوں سے اچھا اور محبوب ہو پس کہا اُس نے یا محمد

اور اسی طرح امام نوویؒ نے کہا شرح مسلم میں کہ سو گیا پاؤں ابن عباس کا پس کہا اُس نے یا محمداہ صحیح ہوا پاؤں اُس کا اُسی وقت میں

اور بہر حال نداء جو ولی اللہ سے ہے وہ بھی ایسا ہی جائز ہے اس لیے کہ ولی تابع ہے نبی کے جیسا کہ فتاوٰی حدیثیہ میں ہے جو ابن حجر الھیتمی مکیؒ کا ہے۔

Marfat.com

وقال علامہ خیرالدین رملی فی فتاوٰی خیریہ ھو استاد لصاحب در المختار فقال یا شیخ عبدالقادر جیلانی فھو نداء واذا اضیف الیہ شیئاً فھو طلب شیئ اکراماللہ فما الموجب لحرمۃ فتاوٰی خیریہ مطبوعہ مصر المجلد الثانی ص ۱۸۲

وقال فی الھدایۃ والصلوٰۃ علی النبی علیہ السلام خارج الصلوٰۃ واجبۃ کما قال الکرخی او کلما ذکر علیہ الصلوٰۃ کما اختارہ الطحاوی انتہی بخاری جلد ثانی علے الہامش۔

فافھموا فکر یا منکر النداء والخطاب الیٰ اقوال العلماء والمفتیین وقل۔

یا نبی درود جناب تو

وردِ زباں است مہ وسال صبح شام

نزدیک چو تحفہ فرستیم ما ز دور

ورد است راہیں صلوٰۃ ست وسلام

ابو المجاہد عامر محمد عبدالخالق القادری ۱۹۷۶ء

Marfat.com

اور کہا علامہ خیرالدین رملی نے فتاویٰ خیریہ میں جو کہ اُستاد ہے مصنف درمختار کا پس کہا یہ ندا ہے یا شیخ عبدالقادر جیلانیؒ اور جب ساتھ اسکے پڑھا جاوے پس وہ مطلب شیئی ہے از روئے اکرم اللہ کے پس کیا سبب ہے اسکی حرمت کیلئے

اور ہدایہ میں ہے اور درود نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام پر نماز سے باہر واجب ہو جیسا کرخی نے کہا اور جب ذکر ہو آپؐ پر درود جیسا کہ مختار کیا ہے اسے طحاوی نے پس غور و تفکر کر اے منکر نداء و خطاب کے طرف اقوال علماء کے اور مفتیوں کے اور کہہ

ویلیہ ہٰذہ الی ما قبلہ۔ قول حین وقت الاذان عند
شہادۃ الاولی او الثانیۃ۔ قرۃ عینی بک یا رسول اللہ (القائل)

قال جلال الدین السیوطی والقہستانی فی شرح الکبیر نقلاً عن
کنز العباد اعلم انہ یستحب ان یقال عند السماع الاولیٰ من
الشہادۃ الثانیۃ صلی اللہ علیک یا رسول اللہ وعند سماع الثانیۃ
قرۃ عینی بک یا رسول اللہ ثم یقال اللّٰہم متعنی بالسمع
والبصر بعد وضع ظفر الابہامین علی العینین وقال علیہ السلام
من سمع اسمی فی الاذان فقبل ظفری ابہامیہ ومسح
علیٰ عینیہ لم یعم ابداً الخ حاشیہ جلالین مطبوعہ اصح المطابع ثم
روح البیان ما تحت ان اللہ وملٰئکتہ الآیۃ وموضوعات کبیر لملا علی قاری ص ۳۴۹
ثم البصائر لمولانا حمد اللہ داجی وایضاً قال العلامۃ الشامی ص ۲۷۹ تتمہ

اور یہ ملا ہوا ہے ساتھ گزشتہ کے۔ قول قائل کا وقت اذان کے نزد شہادت اول کے یا ثانیہ کے۔ یا رسول اللہ تم میری آنکھوں کے ٹھنڈک ہو۔

کہا جلال الدین سیوطی نے اور قہستانی نے شرح کبیر میں نقل کیا کنز العباد چان کہ بے شک یہ مستحب ہے کہ کہا جاوے سماع اولی کے نزدیک شہادت ثانیہ سے درود ہو تم پر اے اللہ کے رسولؐ اور وقت شہادت ثانیہ کے ٹھنڈک ہو تم یا رسولؐ اللہ میری آنکھوں کے پھر کہے اے اللہ دے مجھے قوت سماع و بصارت کی یہ کہے بعد رکھتے ناخن انگوٹھوں دونوں کے آنکھوں پر اور کہا نبی علیہ السلام نے جس نے سنا اذان میں نام میرا اور چوما ناخن دونوں انگوٹھوں کے اور آنکھوں پر لگایا کبھی آنکھیں خراب نہ ہوں گی۔

Marfat.com

حيلة الاسقاط

جمعہ الحیل وتعریفہ ما یحتال بہ الرجل بحمد اللہ تعالیٰ وعونہ اہل السنۃ
یفعلون حیلۃ الاسقاط من زمان عمرؓ الی الآن وفی جوازہ
کثرۃ الاثبات ۔

فان قلت کیف اجاز العلماء الحیل مع ان البخاری
اورد فی کتابہ الحیل احدا وثلثین حدیثا فی منع الحیل ؟

قلنا

تحقیق المقام ان ادلۃ باب الحیل قد جاءت مختلفۃ فبعضہا یقتضی
عدمہ وبعضہا یقتضی وجودہ والبخاری اختار الاول فاورد الا
حادیث التی تراہا ولکن بعضہا لا یدل علی الحیل اصلاً ولم یذکر
ما یدل علی الجواز من الکتاب والسنۃ بل شنع علی من اجاز الحیل
قال الحافظ ابن حجر العسقلانی فی شرح البخاری بعد ما ذکر اقسام الحیل
واختلاف العلماء فیہا ما نصہ ولمن اجازہا مطلقاً او ابطلہا
مطلقاً ادلۃ کثیرۃ فمن الاول قولہ تعالیٰ وخذ بیدک ضغثاً
فاضرب بہ ولا تحنث وقد عمل بہ صلی اللہ علیہ وسلم

حیلہ اسقاط

جمع اس کی حِیَل ہے اور تعریف یہ ہے مایحتال بہ الرجل۔ اللہ کے فضل و کرم سے اسقاط اہل السنۃ کر رہا ہے زمانہ عمرؓ سے اب تک اور اس کے جواز میں اثبات بہت ہیں اگر تو کہے کہ علماء نے حیلہ کو کیسے جائز قرار دیا حالانکہ بخاریؒ نے کتاب الحیل میں اکتیس ۳۱ احادیث عدم جواز میں لکھی ہیں ؟

قلنا

تحقیق مقام یہ ہے کہ دلائل بارے حیل میں مختلف ہیں پس بعض تقاضہ عدم رکھتی ہیں اور بعض اس کے جواز پر مقتضی ہیں اور بخاریؒ نے اول یعنی عدمِ جواز کو اختیار کیا پس وارد کی احادیث جو سامنے ہیں ولیکن بعض دلائل نہیں حیل پر اصلاً اور ذکر نہیں کیا بخاریؒ نے وہ جو دال ہیں جواز پر کتاب و سنت سے بلکہ زجر کیا اس پر جس نے حیلہ کو جائز کہا کہا حافظ ابن حجر عسقلانی نے شرح بخاری میں بعد ذکر کرنے اقسام حیل کے اور اختلاف علماء کا وہ جو نصب ہے اس میں اور جس نے مطلقاً جائز قرار دیا۔ یا مطلقاً باطل کیا اسے دلائل کثیرہ سے پس اوّل یہ قول رب تعالیٰ کا اور پکڑ ہاتھ میں جھاڑو پس مار اس سے اور حانث نہ ہو اور تحقیق عمل کیا اسکے ساتھ نبی علیہ السلام نے

59722

Marfat.com

فی حق الضعیف الذی زنیٰ وھومن حدیث ابی امامۃ بن سھل فی السنن ومنہ قولہ تعالیٰ ومن یتق اللہ یجعل لہ مخرجا وفی الحیل من المخارج من المضائق ومنہ مشروعیۃ الاستثناء فان فیہ تخلیصا من الحنث وکذلک الشروط کلھا فان فیھا سلامۃ من الوقوع فی الحرج۔ ومنہ حدیث ابی ھریرۃ وابن سعید فی قصۃ بلالؓ بع الجمع بالدراھم ثم ابتع منھا۔ ومن الثانی قصۃ اصحاب السبت وحدیث حرمت علیھم الشحوم فجملوھا فباعوھا واکلوا اثمانھا وحدیث النھی عن النجش وحدیث لعن المحلل والمحلل لہ اھ وقال شمس الایمۃ السرخسیؒ فی حیل المبسوط ان الحیل فی الاحکام المخرجۃ عن الامام جائزۃ عند جمھور العلماء انما کرہ ذلک بعض المتقشفۃ بجھلھم وقلۃ تاملھم فی الکتاب والسنۃ والدلیل علی جوازہ من الکتٰب قولہ تعالےٰ وخذ بیدک ضغثا فاضرب بہ ولا تحنث ھذا التعلیم المخرج لایوب علیہ السلام عن یمینہ التی حلف لیضربن زوجتہ مائۃ سوط فانہ حین قالت لو ذبحت عناقا باسم الشیطان

Marfat.com

نیچے حق ضعیف کے وہ جس نے زنا کیا تھا اور وہ حدیث ابی امامۃ بن سہل کی ہے
سنن میں اور اسی سے یہ فرمان رب تعالیٰ کا اور جو ڈرے اللہ سے کر دیگا واسطے اس کے
نکلنے کی راہ اور حیل میں راستہ ہے آسانی ہے تنگیوں سے اور اسی سے ہے مشروعیت ہے استثناء کی
اس لیے کہ اسمیں خلاصی ہے حنث سے اور اسی طرح تمام شروط پس اس میں سلامتی ہے حرج میں
پڑنے کی۔ اور اسی سے حدیث ابو ہریرہؓ کی اور ابن سعید کی قصہ بلال میں (بع الجمع بالدراہم
ثم ابتع بہا) اور دوسرے سے قصہ اصحاب سبت کا اور حدیث حرمت علیہم الشحوم والی
اور حدیث نہی عن النجش کی اور حدیث لعن المحلل اور محلل لہٗ کی الخ
اور کہا شمس الائمہ سرخسی نے حیل مبسوط میں کہ حیل احکام مخرجہ میں امام اعظمؒ سے جائز ہے
تمام علماء کے نزدیک اور یہ کہ مکروہ جانا بعض بدبختوں نے واسطے جہالت اُنکے اور کمی فکر
کے کتاب و سنت میں اور دلیل جواز پر کتاب سے یہ قول رب تعالیٰ کا وخذ بیدک الخ
یہ تعلیم مخرج ہے ایوب علیہ السلام کیلیے اُس قسم سے جو اُٹھائی تھی کہ البتہ ضرور ماروں گا
میں بیوی اپنی کو سو درّے جب کہا تھا اُسکی عورت نے اگر ذبح کرے تو عناق ساتھ
اسم شیطان کے۔

Marfat.com

فی قصۃ طویلۃ اوردھا اھل التفسیر رحمہم اللہ وقال اللہ تعالیٰ فلما جہزھم بجہازھم جعل السقایۃ فی رحل اخیہ الیٰ قولہ ثم استخرجہا من وعاء اخیہ کذلک کدنا لیوسف وکان ھذا منہ حیلۃ لامساک اخیہ عندہ علی وجہ لا یقف اخوتہ علیٰ مقصودہ وقال جل جلالہ حکایۃ عن موسیٰ علیہ السلام ستجدنی ان شاء اللہ صابرا ولم یغلب علیٰ ذلک لانہ قید سلامتہ بالاستثناء و ھو مخرج صحیح قال اللہ تعالیٰ ولا تقولن لشیئ انی فاعل ذلک غدا الا ان یشاء اللہ۔

واما السنۃ فما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یوم الاحزاب لعروۃ بن مسعود فی شان بنی قریظۃ فلعلنا امرناھم بذلک فلما قال لہ عمرؓ فی ذلک قال علیہ السلام الحرب خدعۃ وکان ذلک منہ الکتاب حیلۃ ومخرجاً من الاثم بتقیید الکلام بلعل ولما اتاہ رجل اخبرہ انہ حلف بطلاق امرأتہ ثلاثا ان لا یکلم اخاہ قال لہ طلقہا

لمبے قصہ میں جیسے لکھا مفسرین کرام نے اور کہا اللہ تعالیٰ نے پس جب تیار کیا واسطے ان کے سامان رکھدیا پیالہ پانی والا کجاوے میں اسکے بھائی کے پھر نکال لیا اُسے بھائی کے کجاوے سے اور اسی طرح کام سنوارا ہم نے یوسفؑ کا اور تھا یہ اس سے حیلہ امساک کا بھائی سے اُس کے ہاں اوپر وجہ نہ موقوف ہونے بھائی اُسکے کے اوپر مقصود کے اور کہا رب تعالیٰ نے حکایت موسیٰؑ سے پائیگا تو مجھے صابر اگر اللہ نے چاہا اور نہ غالب ہوا وہ اس صبر پر اس لیئے کہ یہ قید سلامتی کی ہے ساتھ استثناء کے اور یہ مخرج صحیح تھا اور فرمایا رب تعالیٰ نے اور ہرگز نہ کہو کسی چیز کیلئے کہ کروں گا میں اسے کل مگر یہ کہ اللہ چاہے

اور وہ جو حدیث ہے پس وہ روایت کی گئی ہے نبی علیہ السلام سے جو کہ فرمایا یوم احزاب پر عروہ بن مسعود کو شان بنی قریظہ میں پس کہ شاید مامور ہیں ہم اسی پر پس جب کہا عمرؓ نے اسمیں فرمایا نبی علیہ السلام نے الحرب خدعۃ۔ اور تھا اسی طرح اس سے کتاب حیلہ اور مخرج گناہ سے پس مقید رکھا کلام لفظ لعل سے اور جب اسکے پاس آدمی اور خبر دی کہ اُس نے حلف اٹھایا طلاق کیساتھ اپنی عورت کو کہ نہ کلام کرے ساتھ بھائی اُسکے سے کہا اُس سے طلاق دے اسے ایک

واحدة فاذا انقضت عدتها فكلم اخاك ثم تزوجها وهذا تعليم الحيلة والاثار فيه كثيرة ومن تأمل احكام الشرع وجد المعاملات كلها بهذه الصفة وقال فمن كره الحيل فی الاحکام فانما یکره فی الحقیقة احکام الشرع واللہ اعلم بخاری المجلد الثانی ص ٢٣ مقدمة

وصیة الاموات فی حیلة الاسقاط

الدلیل الاول لوصیت الاموات بقوله تعالی من بعد وصیة توصی بها او دین۔
وجه الاستدلال ۔ لفظ وصیة مطلق لقید الدوران
وجه الاستدلال ۔ المطلق یجری علی اطلاقه لان کل افراد ثابتة بالمطلق کمنصوص علیه
وجه الثانی ۔ وقع لفظ وصیة بقوله تعالی من بعد وصیة یوصین بها او دین ۔ وجه الثالث ۔ وقع وصیة بقوله تعالی من بعد وصیة توصون بها او دین ۔
وجه الرابع ۔ لفظ وصیة ثبت بقوله تعالی من بعد وصیة یوصی

پس جب پوری ہو عدت اس کی پس بات کر اپنے بھائی سے پھر نکاح میں لا اس کو اور یہ تھی تعلیم حیلہ کی اور احادیث اس میں بکثرت ہیں اور جس نے منکر کیا احکام شرع میں گویا تمام معاملات پائے اُس نے اس صفت کے ساتھ اور کہا پس جس نے مکروہ جانا حیلہ کو احکام میں پس اس نے مکروہ جانا در حقیقت احکام شرع کو (اور جس نے احکام شرع کو مکروہ جانا وہ کافر ہے۔ بآیت الیوم اکملت لکم دینکم

وصیت اموات کی حیلہ اسقاط میں

دلیل اول وصیت اموات کی ساتھ قول رب تعالیٰ کے من بعد وصیۃ توصی بہا او دین

وجہ استدلال کی ۔ لفظ وصیت مطلق ہے قید دوران کو

وجہ استدلال کی ۔ مطلق اپنے اطلاق پہ جاری ہوتا ہے اسلئے کہ تمام افراد ثابت میں مطلق جیسا کہ بیان کیا گیا ہے ۔

وجہ ثانی ۔ واقع ہوا لفظ وصیت ساتھ قول رب تعالیٰ کے من بعد وصیۃ یوصین بہا او دین

وجہ ثالث ۔ واقع ہوئی وصیت ساتھ قول رب تعالیٰ کے من بعد وصیۃ توصون بہا او دین

وجہ رابع ۔ لفظ وصیت ثابت ہے ساتھ قول رب تعالیٰ کے من بعد وصیۃ یوصی بہا او دین

Marfat.com

بھا او دین۔

وعن ابن عباسؓ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یصوم احد من احد ولا یصلی احد عن احد ولکن یطعم عنہ۔ رواہ النسائی عینی بخاری ص ٣٦٢ مجموعہ رسائل شامی جلد اول ص ٣١٣ مجمع الانہار صوم ص ٢٤٢ مشکل الآثار جلد اول ص ١٤١ والسنن الکبریٰ ثم جوہر النقی جلد رابع زیلعی جلد ثانی ص ٤٦٣ و درایہ ص ١٧٧

عن ابن عمر عن النبیؐ قال من مات وعلیہ صیام شھر رمضان فلیطعم مکان یوم مسکینا۔ ترمذی ثم مشکوٰۃ الصوم قضا ص ١٧٤

دوران القرآن

قال المورخ صاحب الفتوح محمد ابن عمر الواقدی اخبر ابو عاصم عن ابن جریح عن ابی شہاب عن ام سلمۃ عن ابی موسیٰ الاشعری قال فحل عمرؓ تداور جزء القرآن من مالی لا الیٰ عمر یتساءلون فی عشرین رجلا بعد صلوٰۃ الجنازۃ لامرءۃ ملقبۃ بحبیبۃ زوجۃ قلاب (وفی نسخۃ ملاب) فتاویٰ سمرقندی لابی اللیث و منہاج الواضح ص ٢٦٤ و درۃ البرر لامام الغزالی۔

Marfat.com

اور روایت ہے ابن عباسؓ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ روزہ رکھے ایک آدمی دوسرے کیلئے اور نہ نماز پڑھے ایک دوسرے کیلئے مگر طعام دے ایک دوسرے کیلئے۔

اور مروی ہے ابن عمرؓ وہ نبی علیہ السلام سے کہ فرمایا آپؐ نے جو فوت ہوا اور اس پر رمضان کے روزے تھے پس لازم ہے کہ کھانا کھلائے جگہ مسکینوں کو ایک دن۔

دوران قرآن

کہا مؤرخ صاحب الفتوح نے جو محمد ابن عمر الواقدی ہیں خبر دی مجھے ابو عاصم نے انہوں نے ابن جریج سے انہوں نے ابی شہاب سے ام سلمہ سے وہ ابو موسیٰ اشعری سے فرمایا کہ پھرایا عمرؓ نے جزو قرآن کی تیسویں ۳۰ پارے تیسویں تک بتیس ۳۲ آدمیوں میں نماز جنازہ کے بعد واسطے ایک عورت کے جو لقب دی گئی ہے ساتھ جبیبہ کے جو زوجہ ہے تلاب کی (اور ایک نسخہ میں طلاب ہے)

حدثنا العباس بن سفیان عن ابی علیۃ عن عون عن محمد عن عبداللہ بن عمر قال قال عمر ایہا المسلمون اجعلوا القرآن وسیلۃ لنجاۃ الموتی فتحلقوا و قولوا اللّٰھم اغفر لھذا المیت بحرمۃ قرآن المجید وثبت بھذا السند ایضاً اخبر سعد عن ایوب عن جمیع عن عبد الرحمن عن ابی بکر انہ وجد دوران القرآن عمر والقرآن شافع للمؤمنین حیاتاً و بعد مماتاً۔ فتاوی سمرقندی ثم منہاج الواضح صہ ۲۶۴۔

قال الامام احمد اسہل طریقۃ ان یبیع الوارث علی الفقیر مصحفاً جدیداً ای صحیحاً) قابلاً للقرءۃ لغبن فاحش ثم یھب الفقیر ثم نثم حتی یتم لعل اللّٰہ تعالیٰ یجعلہ فدیۃ فی مقابلۃ الصوم والصلوٰۃ والزکوٰۃ والمنذورات الخ کتاب الحیل لامام محمد۔

وفی الحیل اختلاف لسرفراز خان النجدی ھو یقول لکتاب الحیل لیس لامام محمد۔ فثبت انہ جاھل ان کل العلماء یقولون ان الکتاب الحیل لامام محمد ودرۃ البررلامام الغزالی ثم منہاج الواضح صہ ۲۶۵

فافکروا فھم بلا منکر الحیلۃ۔ فیہ حق وایات الحیلۃ

Marfat.com

روایت ہے ابن عباسؓ سے وہ ابی علیہ سے وہ عوف سے وہ محمد سے وہ عبداللہ بن عمر سے کہ فرمایا عمرؓ [written above] علیہ السلام نے اے مسلمانو قرآن کو وسیلہ پکڑو پس حلقہ بناؤ اور کہو اے اللہ بخشدے اس میت کو بوسیلہ قرآن مجید کے اور ثبت ہے اس سند سے اسطرح کہ روایت ہے سعد سے وہ ابو یحییٰ وہ جمیع سے وہ عبدالرحمان سے وہ ابو بکرؓ سے کہ پایا اُنے عمرؓ کو دوران قرآن کرتے ہوئے اور قرآن شافع ہے مومنین کو زندگی میں اور بعد موت کے

اور کہا امام محمد نے کہ آسان طریقہ اس کا یہ ہے کہ دے وارث فقیر کو قرآن مجید نیا دین صحیح ، قابل قرأت واسطے عین فاحش کے اور پھر دے فقیر پھر اور پھر یہاں تک کہ تمام ہو جائے شاید پھیر دے اللہ تعالیٰ فدیہ اس کو مقابلہ روزوں کے اور نمازکے اور زکوٰۃ کے اور نذروں کے
اور کتاب حیل میں اختلاف ہے سرفراز خان نجدی کو وہ کہتا ہے کہ کتاب الحیل امام محمد کی نہیں ہے، پس ثابت ہوا کہ وہ جاہل ہے اسلئے کہ تمام علماء کہتے ہیں کتاب الحیل امام محمد کی ہے۔

پس سوچ کر اور فکر کر اے منکر حیلہ کے ۔ یہ حق ہے اور اسمیں لکھا نیا کچھ نہیں ہیں

والمستحق للصدقة من قلنا

ے وفی المطبوع مصر ص ۴۹۲ ج ۱ الآخر

المنصوص علیہ فی المذہب وعلیہ العمل الیوم ان یجمع الوارث عشرۃ رجال لیس فیہم غنی ولا عبد ولا صبی ولا مجنون الخ ومما تعارفہ الناس ونص علیہ اہل المذہب ان الواجب ادارۃ مشتملۃ علی نقود او غیرہا کجواہر وحلی وبنوا الامر علی اعتبار القیمۃ لا دارۃ الصرۃ طرایق۔ مجموعہ رسائل شامی المجلد الاول ص ۲۱۲-۲۱۱ ے

وان کانت الصلوٰۃ کثیرۃ والحنطۃ قلیلۃ یعطی ثلثۃ اصوع عن صلوٰۃ یوم ولیلۃ مع الوتر مثلا الی الفقیر ثم ید فعہا الفقیر الی الفقیر ثم ید فعہا الفقیر الی الوارث ہکذا یفعل مرارا حتی یستوعب الصلوٰۃ ونحوہا کبیری جلد فوائت ص ۵۸۳ تتار خانیہ ثم جواہر النفیس ص ۳۰ المتقط۔ اشباہ والنظائر وشرح ہدیۃ ابن العماد جامع الرموز کتاب الصوم ص ۱۶۲ وقاضی خان المجلد الاول ص ۱۷۰ وشامی جلد اول ص ۲۱۲-۲۱۰ ان تبرع الولی بالاسقاط یجوز الخ ویجوز التبرع الاجنبی بہ۔ مراقی الفلاح ص ۲۶۳ طحطاوی وشامی جلد اول ص ۴۹۲ ومنحۃ الخالق المجلد الثانی ص ۹۷

Marfat.com

اور مستحق صدقہ کا کون ہے

قلنا.

منصوص علیہ مذھب میں یہ ہے اور آج تک اس پر عمل ہے کہ جمع ہوں وارث دس آدمی نہ ہو اِن میں غنی اور نہ غلام اور نہ بچہ اور نہ دیوانہ الخ اور وہ جیسے لوگ جانتے ہوں۔

اور ثابت ہیں اسپر اہل مذہب واجب یہ ہے کہ دائرہ بنائیں جو مشتمل ہو جو نقود پر یا غیر اسپر جیسے جواہر و حلی وغیرہ اور ہنوالا امرا عتبار قیمت پر ہے

اگر نمازیں بہت ہوں اور گندم تھوڑی ہو دی جائے تین۳ اور کی نمازیں ایک دن رات کی بسمیت وتر کے مثلاً طرف فقیر کے پھر دے اُسے وارث فقیر کو پھر دے فقیر وارث کو اسی طرح کرے تکرار کیا جائے یہاں تک پوری ہوں نمازیں مادر مثل اس کے

حیوٰۃ الانبیاء والشہداء

اعلم ان الانبیاء احیاءٌ ویصلّون فی قبورھم والشہداء ھم
احیاء لقولہٖ تعالیٰ ولا تقولوا لمن یقتل فی سبیل اللّٰہ اموات بل احیاء
وفی المقام الثانی بل احیاء عند ربھم یرزقون ۔
وقال جلال الدین السیوطیؒ فی الحاوی للفتاوٰی الانبیاء افضل من
الشہداء ۔ ای افضل فی حیوٰۃ القبر وافضل فی اکل الرزق
حدّثنا ابوبکر بن شیبۃ عن حسین بن علی عن عبد الرحمٰن بن یزید
بن جابر عن ابی الاشعث الصنعانی عن شداد بن اوس قال قال
رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم ان من افضل ایامکم یوم الجمعۃ فیہ
خلق اٰدم وفیہ النفخۃ وفیہ الصعقۃ فاکثروا علیَّ من الصلوٰۃ فیہ
فان صلوٰتکم معروضۃ علیَّ فقال رجل یا رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم
کیف تعرض صلوٰتنا علیک وقد ارمتَ یعنی بلیت فقال ان اللّٰہ
حرّم علی الارض ان تاکل اجساد الانبیاء ۔ رواہ ابن ماجۃ ص ۷۶
فائدۃ ۔ ان الانبیاء احیاء ویقولون الوھابیۃ زماننا ھم
اموات العیاذ باللّٰہ من شرور انفسھم فثبت ان الوھابیۃ کاھم

Marfat.com

حیات انبیاء اور شہداء کے بارے میں

جان لو کہ بے شک انبیاء زندہ ہیں اور اپنی قبور میں نماز پڑھتے ہیں اور شہداء بھی زندہ ہیں
واسطے قول رب تعالیٰ کے اور نہ کہو مردہ اُن کو جو اللہ کے راستے میں قتل کیے جائیں بلکہ وہ
زندہ ہیں اور دوسرے مقام پر فرمایا بلکہ وہ زندہ ہیں اپنے رب کے ہاں سے رزق دیئے جاتے ہیں
اور کہا جلال الدین سیوطیؒ نے حاوی الفتاوٰی میں کہ انبیاء افضل ہیں
شہداء سے۔ اسی افضل ہیں حیوٰۃ قبریہ میں اور رزق کے کھانے میں
روایت ہے ابوبکر بن شیبہ سے وہ حسین بن علی سے وہ عبدالرحمان بن یزید بن جابر سے
وہ ابی الاشعث صنعانی سے وہ شداد بن اوس سے کہ فرمایا رسول اللہ نے افضل ایام میں
سے جمعہ ہے اسی میں آدمؑ پیدا ہوا اور اسی میں نفخ ہے اور اسی میں صعقہ ہے پس کثرت
کرو مجھ پر درود سے اسمیں پس تمہارا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے پس کہا ایک آدمی
نے یا رسول اللہ ہم آپ پر درود کیسے پیش کریں تحقیق آپ تو رخصت ہوئے پس فرمایا
آپ نے کہ اللہ تعالیٰ نے حرام کیا زمین پر کہ وہ انبیاء کے اجسام کو کھائے

فائدہ: یہ ہوا کہ انبیاء کرام زندہ ہیں اور ہمارے زمانے کے وہابیہ کہتے ہیں کہ وہ مر گئے نعوذ
باللہ من شرور انفسہم پس ثابت ہوا کہ وہابیہ تمام

ضال مضل[1] كما فى الصاوى على الجلالين وكذلك سائر الاموات ايضا يسمعون السلام والكلام ويعرض عليهم اعمال اقاربهم نعم الانبياء يكون حياتهم على الوجه الاكمل ص١١ حاشية ابن ماجه

ثبوت الرزق هم يا كلون فى قبورهم

ففى اكل الرزق احاديث كثيرة وللثبوت يكفى واحد للعاقل وهم كثيرة للمجنون
حدثنا عمرو بن سواد المصري عن عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث عن سعيد بن ابى هلال عن يزيد بن ايمن عن عبادة بن نسي عن ابى الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثروا الصلوة عليّ يوم الجمعة فانه مشهود تشهده الملئكة وان احدا لن يصلى عليّ الا عرضت عليّ صلوته حتى يفرغ منها قال قلت وبعد الموت ان الله حرم على الارض ان تأكل اجساد الانبياء فنبي الله حيٌّ يرزق رواه ابن ماجه ص٧٦

ثبوت صلوة الانبياء فى قبورهم

واخرج البيهقي فى كتاب حيوة الانبياء عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الانبياء احياء فى قبورهم يصلون ـ رواه البيهقى ـ

[1] دوفى الثالث من الجلد الثالث ص١٣٩

گمراہ ہیں اور گمراہ کرنے والے ہیں جیسا کہ صاوی میں مذکور ہے اور ایسے ہی تمام اموات سنتے ہیں سلام و کلام کو اور ان کے رشتہ داروں کے اعمال ان پر پیش کئے جاتے ہیں تو ایسا ہی حیوۃ انبیاء ہوگی وجہ اکمل سے۔

ثبوت انبیاء کا قبور میں رزق کھانا

پس اکل الرزق میں احادیث بہت ہیں ایک ہی کافی ہے اور بہت یکفی۔ روایت ہے عمرو بن سواد مصری سے وہ عبداللہ بن وہب سے وہ عمرو بن حارث سے وہ سعید بن ابی ہلال سے وہ زید بن ایمن سے وہ عبادہ بن نسی سے وہ ابی الدرداء سے کہ فرمایا رسول اللہ نے جمعہ کے دن مجھ پر بکثرت درود پڑھا کرو اسلئے کہ یہ مشہود ہے گواہی دیتے ہیں فرشتے اور تم میں جب کوئی درود پڑھتا ہے مگر مجھ پر پیش کیا جاتا ہے یہاں تک کہ اس سے فارغ ہوتا ہوں۔ راوی کہتے ہیں اور بعد موت کے اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء کے اجساد حرام کر دئے ہیں اکل کے۔ پس اللہ کا نبی زندہ ہے رزق دیا جاتا ہے۔

ثبوت انبیاء کا قبور میں نماز پڑھنا

اور کہا بیہقی نے حیاۃ انبیاء میں روایت ہے انس رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ نے انبیاء زندہ ہیں اپنے قبور میں نماز پڑھتے ہیں۔

Marfat.com

واخرج ابونعیم فی الحلیۃ عن یوسف بن عطیۃ قال سمعت
ثابتاً البنانی یقول لحمید الطویل ہل بلغک ان احداً یصلی فی قبرہ
الا الانبیاء؟ قال لا ـ الحاوی للفتاوی المجلد الثانی ص ۲۶۴
وذکر عینی البخاری لان الانبیاء علیھم السلام احیاء عند ربھم یرزقون
فلا مانع ان یحجوا فی ھذا الحال کما ثبت فی صحیح مسلم من حدیث
انسؓ انہ علیہ السلام رأی موسیٰ قائماً فی قبرہ یصلی ـ عینی البخاری
المجلد الرابع ص ۵۴۳
واخرج البیھقی فی حیوۃ الانبیاء والاصبھانی فی الترغیب عن انس قال
قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم من صلی علیَّ فی یوم الجمعۃ
ولیلۃ الجمعۃ قضی اللہ لہ مائۃ حاجۃ، سبعین من حوائج الاٰخرۃ و
ثلاثین من حوائج الدنیا ثم وکل اللہ بذلک ملکا یدخلہ علیَّ
فی قبری کما یدخل علیکم الھدایا ان علمی بعد موتی کعلمی فی الحیوۃ
ولفظ البیھقی یخبرنی من صلی علیَّ باسمہ فاثبتہ عندی فی صحیفۃ
بیضاء ـ
والثانی عن انس عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان الانبیاء

Marfat.com

اور کہا ابونعیم نے حلیہ میں روایت ہے یوسف بن عطیہ سے کہ سنا میں نے ثابت بنانی سے حمید طویل سے کہہ رہے تھے کہ کیا تجھے معلوم ہوئے کہ انبیاء کیسوا کوئی اپنی قبر میں نماز پڑھتا ہے فرمایا کہ ہنیں۔

اور ذکر کیا عینی بخاری نے کہ انبیاء علیہم السلام زندہ ہیں اپنے رب سے رزق ملتا ہے ہیں کیا ہے کہ ہم حجت پکڑیں اس حال میں جیسا کہ ثابت ہے صحیح مسلم سے حدیث انسؓ سے کہ تحقیق نبی علیہ السلام نے دیکھا موسیٰؑ کو اپنی قبر میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے

اور کہا بیہقی نے حیات انبیاء میں اور اصفہانی نے ترغیب میں روایت ہے انسؓ سے کہ فرمایا رسول اللہ نے جو مجھ پر جمعہ کے دن یا رات کو درود پڑھے گا پوری کریگا اللہ تعالیٰ اس کیلئے سو حاجت ستر حاجات آخرت سے اور تیس دنیا سے پھر موکل بنایا رب تعالیٰ نے اس ایک فرشتہ کو جو داخل ہوتا ہے قبر میں جیسے داخل ہوتے تم پر تحفے بیشک میرا علم بعد موت مثل علم حیات کا ہے اور لفظ بیہقی کا کہ بتایا گیا ہوں جس نے مجھ پر نام لیکر درود پڑھا پس وہ ثبوت ہے میرے پاس سفید صحیفہ میں

اور دوسری حدیث راویت ہے انسؓ سے وہ رسول اللہ سے فرمایا کہ بے شک انبیاء

Marfat.com

لا یترکون فی قبورھم بعد اربعین لیلۃ ولکنھم یصلون بین یدی اللہ حتیٰ ینفخ فی الصور۔ حاوی الفتاوی المجلد الثانی ص ۲۶۵

واخرج ابو یعلیٰ عن ابی ھریرۃ سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والذی نفسی بیدہ لینزلن عیسیٰ بن مریم ثم لئن قام علیٰ قبری فقال یا محمد لاجیبنہ۔

واخرج ابن سعد فی الطبقات وابونعیم فی دلائل النبوۃ عن سعید بن المصیب انہ کان یلازم المسجد فی ایام الحرۃ والناس یقتتلون قال فکنت اذا حانت الصلوٰۃ اسمع اذانا یخرج من قبل القبر الشریف وایضا اخرج ابونعیم فی دلائل النبوۃ الخ فثبت ان الانبیاء والشھداء احیاء ومن انکر من حیاتھم فھو خارج عن مذاھب الاربعۃ وھو ضال مضل۔

للمؤلف

انما الرسل والشھداء لا یموتون
بل احیاء عند ربھم یرزقون
بل الکفار لیس یحی فی قبورھم کنبینا
والانبیاء احیاء فی قبورھم یصلون

عامر القادری یوم الاحد ۱۵ نوامبر ۱۹۷۶ء میلادی

Marfat.com

نہیں چھوڑے جاتے اپنی قبور میں چالیس رات کے بعد ولیکن وہ اللہ کیلئے نمازیں پڑھیں گے تا قیامت۔

اور کہا ابو یعلیٰ نے وہ راوی ہیں ابو ہریرہ سے کہ سنا میں نے نبی علیہ السلام سے فرمایا کہ قسم ہے اُس ذات کی جسکے قبضے میں میری جان ہے جس نے نازل کیا عیسیٰ ابن مریم پھر اگر کھڑا ہو میری قبر پر اور کہے یا محمدؐ البتہ میں ضرور جواب دوں گا۔

اور کہا ابن سعد نے طبقات میں اور ابو نعیم نے دلائل النبوۃ میں روایت ہے سعید بن المسیب سے کہ وہ لازماً جایا کرتے تھے مسجد کو شدید گرمی میں اور لوگ

کہا پس جب میں تیار ہوتا نماز کیلئے سنتا میں آذان قبر کے آگے حصہ سے اور شہداء زندہ ہیں جس نے اُنکی حیات سے انکار کیا پس وہ خارج ہے مذاہب اربعہ سے اور وہ گمراہ ہے اور دوسروں کو گمراہ کرنے والا ہے۔

یہ شعر مصنف کے لیے

بے شک شہداء اور رسول نہیں مرے ہوئے
بلکہ زندہ ہیں رب کے پاس سے رزق کھاتے ہوئے
ولیکن زندہ نہیں کفار قتل نبی ہمارے کے
اور انبیاء زندہ ہیں قبور میں نمازیں پڑھتے ہوئے۔

Marfat.com

الوسیلۃ بالانبیاء والاولیاء

الوسیلۃ ثابتۃ بنص قطعی لقولہ تعالٰے وابتغوا الیہ الوسیلۃ۔
ولما جاءھم کتاب من عند اللّٰہ مصدق لما معھم وکانوا
من قبل یستفتحون علی الذین کفروا فلما جاءھم ما
عرفوا کفروا بہ فلعنۃ اللّٰہ علی الکٰفرین۔
ولو انھم اذ ظلموا انفسھم جاءوک فاستغفروا اللّٰہ
واستغفر لھم الرسول لوجدوا اللّٰہ توابا الرحیما۔
ان قلت الانبیاء والاولیاء لیس الوسیلۃ بھم عند اللّٰہ
بل الوسیلۃ عند اللّٰہ العمل الصالح؟

قلنا

قولک بل الوسیلۃ العمل الصالح فای الحجۃ عندک ان عملک
مقبول عند اللّٰہ نثبت وسیلۃ العمل الصالحۃ جائز ولکن
شک فی قبولیتہ والوسیلۃ الانبیاء لیس فیہ شک ومن
وشک فی مقبولیتھم فقد کفر۔ وایضا یسل الوسیلۃ الامام

Marfat.com

وسیلہ انبیاء و اولیاء کا

وسیلہ ثابت ہے قطعی نص سے یہ قول رب تعالیٰ کا اور طلب کرو اسکی طرف وسیلہ
اور جب آئی انکے طرف کتاب اللہ کی طرف سے تصدیق کرنے والی گزشتہ کتابوں کو اور تھے
قبل ازیں طلب فتح کرتے تھے کافروں پر پس جب آئی انکے طرف نہ پہچانا انہوں نے بلکہ منکر
ہوئے اس سے پس لعنت ہو اللہ کی کافروں پر۔
اور اگر یہ لوگ اپنی جانوں پہ ظلم کرکے آپؐ کے پاس آئیں پس بخشش ان کو رب تعالیٰ اور
بخشش مانگے ان کیلئے رسولؐ البتہ ضرور پائینگے اللہ کو توبہ قبول کرنے والا مہربان
اگر تو کہے کہ انبیاء اولیا وسیلہ نہیں بلکہ وسیلہ عند اللہ عمل صالح ہے۔

قلنا

قول تیرا کہ عمل صالح وسیلہ ہے۔ پس کیا دلیل ہے تیرے پاس کہ تیرے عمل اللہ کے ہاں مقبول ہیں
پس ثابت ہوا کہ وسیلہ اعمال صالح کا جائز ہے۔ لیکن اسکی مقبولیت میں شک ہے اور وسیلہ میں
انبیاء کا اس میں کوئی شک نہیں اور جس نے شک کیا ان کی مقبولیت میں وہ کافر ہے اور اسی طرح
وسیلہ پکڑا امام اعظمؒ نے

Marfat.com

الاعظم رضی اللہ عنہ فی قصیدۃ النعمان بن ثابت
یا سید السادات جئتک قاصدا۔ ارجو رضاک واحتمی
بحماک۔ قصیدۃ النعمان ومجموعہ قصائد ص۲۱ مطبوعہ مجتبائی دہلی
وایضاً قال امام شرف الدین بوصیری فی قصیدۃ البردۃ
یا اکرم الخلق مالی من الوذ بہ۔ سواک عند حلول الحادث العمم
وایضاً قال مولانا جامیؒ المصنف لشرح جامی فی زلیخا
زمہجوری برآمد جان عالم۔ ترحم یا نبی اللہ ترحم
نہ آخر رحمۃ للعالمینی۔ زمہجوراں چرا غافل نشینی (زلیخا)
وقال مولانا شاہ عبد العزیز محدث الدہلوی فی تفسیر
عزیزی پارہ عم سورۃ والضحیٰ
یا صاحب الجمال و یا سید البشر
من وجھک المنیر لقد نور القمر
لا یمکن الثناء کما کان حقہٗ
بعد از خدا ای بزرگ توئی قصہ مختصر
وایضا قال رئیس المخالفین مولوی اشرف علی التھانوی

قصیدہ نعمان میں۔ کہ اے سرداروں کے سردار آیا ہوں تیرے پاس قاصد۔ اُمید رکھتا ہوں
تیری رضاجوئی کی اور حمایت کر ساتھ حمایت اپنی کی۔

اور اسی طرح کہا امام بوصیریؒ نے قصیدہ بردہ میں۔ اے مہربان ~~اخلاق والے~~ مخلوق کے آپکے سوا میرا
کوئی نہیں مصیبتوں کے وقت جسکی پناہ لوں۔

اور اسیطرح کہا مولانا جامیؒ نے جو شرح جامی کے مصنف ہیں زلیخا میں
جدائی سے عالم کی جان نکل رہی ہے یارسول اللہ رحم فرمائیے کیا آپ رحمۃ للعالمین نہیں ہیں؟ پھر
ہم مجبوروں سے کیوں فارغ ہو بیٹھے۔

اور کہا مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ نے تفسیر عزیزی میں
اے صاحب جمال والے اور اے بشر کے سردار آپکے چہرہ مبارک سے چاند منور ہے نہیں ممکن
تعریف تمہاری جیسا کہ حق ہے مختصر یہی ہے کہ خدا کے بعد آپ کی ذات بزرگ ہے

اور اسی طرح کہا مخالفین کے سردار مولوی اشرف علی تھانوی نے

Marfat.com

یاشفیع العباد خذ بیدی، انت فی الاضطرار معتمدی
نشر الطیب مطبوعہ تاج کمپنی ص ۱۹۴ حوالہ بزم ۳/۷ اتاج
فتوی در جواز التوسل بالانبیاء والاولیاء عند الوہابیہ
عندنا وعند مشائخنا یجوز التوسل فی الدعاء من الانبیاء
والاولیاء والشہداء والصالحین عند حیاتہم وعند
بعد وفاتہم بہذا اللفظ اللہم بیئسلک بوسیلۃ فلان
ویقول کہذا الکلمات شیخ مولوی محمد اسحاق محدث دہلوی ثم
المکوی وفتاوی رشیدیہ جلد اول ص ۹۳
اللہم انصرنا علیہم بالنبی المبعوث فی اخر الزمان نجد
صفتہ فی التوراۃ وبہذا الکلام یستفتحون الیہود الوسیلۃ
بجاہ النبی الکریم کما فی معالم التنزیل والخازن و
تفسیر الکبیر وتفسیر مظہری لقاضی ثناء اللہ پانی پتی ص ۱۹۴ ج ۱
وتفسیر جمل المجلد الاول ص ۷۷ مطبوعہ مصر
وعن انس بن مالک ان عمر بن الخطاب انا کنا نتوسل
الیک بنبینا علیہ السلام فتسقینا وانا نتوسل الیک بعم النبی

Marfat.com

اے شفاعت کرنے والے بندوں کے میرا ہاتھ پکڑ لیجئے اس لئے کہ تو میرا آپ پر اعتماد ہے مصائب میں فتوای جواز توسل میں انبیاء و اولیاء کیساتھ وہابیہ کے نزدیک۔ ہم اور ہمارے علماء توسل کو دعاؤں میں جائز سمجھتے ہیں اولیاء و انبیاء و شہداء اور صالحین کا اُنکی حیات میں اور بعد وفات میں ان الفاظ سے اے اللہ تجھ سے سوال کرتا ہوں بحق فلاں کے اور اس جیسے اور کلمات کہے۔

اے اللہ مددگار ہو ہمارا نبیؐ سے جو مبعوث ہو گئے آخر زمانہ میں نعت اُنکی ہم توراۃ میں پائی اس کلام سے یہود وسیلہ کرتے تھے ساتھ بزرگی نبی علیہ السلام کے جیسا کہ معالم التنزیل اور خازن میں اور تفسیر کبیر میں

اور روایت ہے انس بن مالک سے کہ عمر بن الخطاب ہم توسل کرتے تھے تیری طرف نبی علیہ السلام سے پس تو ہم پر بارش برسا دیتا تھا اور اب ہم توسل کرتے ہیں تیری طرف نبی علیہ السلام سے

Marfat.com

فاسقنا قال فيسقون رواه البخاری صہ ۱۳۷ ج ۱ المشکوٰۃ فی باب صلوٰۃ الاستسقاء۔

عن عمر بن الخطاب قال قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم لما اعترف آدم علیہ السلام بالخطیئۃ قال یا رب اسئلک بحق محمد لما غفرت لی فقال اللّٰہ یا آدم کیف عرفت محمدا الخ فقال اللّٰہ تعالیٰ اذ سئلتنی بحقہ فقد غفرت لک ولولا محمد ما خلقتک۔ شفاء السقام صہ ۱۶۲، ۱۶۱

وقال شاہ عبد العزیز محدث دہلویؒ۔ انا المرید ی جامع الشتاتہ اذا ما سطا جوار الزمان بنکبتہ وان کنت فی ضیق وکرب ووحشۃ فناد بیا زروق آت بسرعۃ بستان المحدثین صہ ۱۳۵ واردو صہ ۲۰۶

ومن انکر التوسل بہ بأحد ھٰذین المعنیین فھو کافر مرتد یستتاب فان تاب والا قتل مرتدا۔ التوسل والوسیلۃ صہ ۱۳۱ بیروت واما دعائہ وشفاعتہ وانتفاع المسلمین بذالک فمن انکرہ فھو ایضاً کافر۔ التوسل والوسیلۃ صہ ۱۳۱ مطبوعہ بیروت لبنان

Marfat.com

پس برسا ہم پر پس برسی بارش۔
روایت ہے عمر بن الخطاب سے کہ فرمایا رسول اللہ نے جب سرزد ہوئی خطا آدم علیہ السلام سے کہ اے رب سوال کرتا ہوں تجھ سے بوسیلہ محمدؐ کے بخشدے مجھے پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے آدم یہ جانتا ہے تو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو الخ اللہ تعالیٰ نے فرمایا جب تو مجھ سے محمدؐ کی وسیلہ سے مانگتا ہے تو میں نے تجھے بخش دیا۔
اور کہا شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ نے میں اپنے مرید کا اس کی پراگندیوں میں جامع ہوں جبکہ جور زمانہ سختی کے ساتھ اس پر حملہ کرے گا اگر تو تنگی اور سختی میں ہو تو یا زروق کہہ کر مجھے پکار میں جلدی آؤں گا

اور جس نے انکار کیا توسل کا ان معنی سے پس وہ کافر و مرتد ہے توبہ کرے ورنہ قتل ہو گا مرتد

اور وہ جو دعا ہے اور شفاعت ہے آپ کی اور نفع پہنچانا مسلمانوں کو آپؐ کے ساتھ پس جس نے انکار کیا اس سے پس وہ اسی طرح کافر ہے۔

Marfat.com

استفتاء

اخذ الاجرة بلا شرط علیٰ تعلیم القرآن جائز ام لا بینوا و توجروا ؟

الجواب بعون الملک الوہاب

اخذ الاجرة بلا شرط علیٰ تعلیم القرآن جائز فی زماننا کما فی کتب الفقہاء ۔ والمفتیٰ الیوم بصحتہا لان المنع فی ذلک الزمان لرغبة الناس فی التعلیم وحسبة ومروة المتعلمین فی مجازات الاحسان بالاستحسان بلا شرط فی زماننا ۔ شرح الیاس المجلد الثالث ص ۱۲۳

وبعض مشائخنا استحسنوا الاستیجار علیٰ تعلیم القرآن الیوم لانہ ظہر التوانی فی الامور الدینیة ففی الامتناع یضیع حفظ القرآن وعلیہ الفتویٰ ۔ ہدایہ جلد الثالث ص ۳۰۳

وقال فی البریقة شرح الطریقة المحمدیة اذ المریکن عقد ولا شرط فقرء الروح المیت رضاً للّٰہ تعالیٰ فاعطاه قریب المیت شیئاً من المال فجائز ۔ البریقة ص

ویجوز الاستیجار علی القرءة والدعاء حاوی القتاوی ص ۱۹۷ مطبوعہ

Marfat.com

فتویٰ

اُجرت بلا شرط تعلیم قرآن پر لینا جائز ہے یا نہیں بینوا و توجروا ؟

جواب

اُجرت بلا شرط تعلیم قرآن پر لینا ہمارے زمانہ میں جائز ہے جیسا کہ کتب فقہاء میں اور فتویٰ اسکے صحیح ہونے پر ہے اس لئے کہ منع اس زمانہ میں واسطے رغبت لوگوں کے تعلیم میں از روئے حسبت اور کسانی متعلمین کیلئے بارے احسان بالا احسان بغیر شرط کے جائز ہے۔

اور علماء ہماروں نے مستحسن جانا اُجرت تعلیم قرآن پر آج کل اس لیئے کہ ظاہر ہوا اپنا نا اُمور دینیہ میں پس اسکے منع کرنے سے ضائع ہوتا ہے حفاظت قرآن کی اور اسی پر فتویٰ ہے۔

اور کہا بریقہ شرح طریقہ محمدیہ میں جب کہ نہ ہو عقد اور شرط پس پڑھا جائے میت کی روح کیلئے اللہ کی رضا کی خاطر پس دے قریب میت سے کچھ مال سے پس جائز ہے۔

اور جائز ہے اُجرت قرءت اور دُعا پر۔

Marfat.com

ویجوز الاستیجار علی تعلیم القرآن وقرءة القرآن عند القبر
عالمگیری تعلیم اللغة والادب ص ۲۷۲ جلد خامس۔
فثبت ان الاستیجار علی تعلیم القرآن جائز فی زماننا کما اختاره
علماء المتاخرین۔
مفتی اعظم سرحد علامہ شائستہ گل صاحب المتوی ومولانا عبد السبحان القادری
ومولانا عامر القادری ہو الصحیح المجیب المصیب مولانا محمد یعقوب قادری

الغیب العطائی للنبی علیہ السلام

تعریف ما غاب عن العباد
اثبات بالآیات۔ قولہٗ تعالیٰ فلا یظھر علی غیبہ احداً الّا
من ارتضیٰ من رسول پ ۲۹ الجن
وما ھو علی الغیب بضنین ای ماھو البخیل علی الغیب
فان اللہ لا یخفی الغیب علی النبی علیہ السلام بل یظاھر
علیہ جمیع المغیبات
فان قلت النبی علیہ السلام لیس العالم بغیب لقولہ تعالیٰ
وعندہٗ مفاتیح الغیب لا یعلمھا الا ھو۔ قل لا یعلم الغیب الا اللہ

Marfat.com

اور جائز ہے اُجرت تعلیم قرآن پر اور پڑھنا قرآن کا قبر کے نزدیک۔
پس ثابت ہوا کہ اُجرت تعلیم قرآن پر ہمارے زمانہ میں جائز ہے جیسا کہ علماء متاخرین نے مختار کیا ہے۔

غیب عطائی النبی علیہ السلام

تعریف جو غائب ہو آدمیوں سے
یہ قول رب تعالیٰ کا پس نہیں ظاہر کرتا ہو غیب کو کسی پر مگر جس رسول پر راضی ہو جائے۔
اور نہیں وہ غیب بتانے میں بخیل پس اللہ تعالیٰ نہیں پوشیدہ کرتا غیب کو بلکہ ظاہر کرتا ہے تمام مغیبات کو آپؐ پر

پس اگر تو کہے کہ نبی علیہ السلام عالم الغیب نہیں واسطے قول رب تعالیٰ کے اور اسکے پاس غیب کی کنجیاں ہیں نہیں جانتا کوئی اسے مگر وہی۔ فرماد و نہیں جانتا کوئی غیب

Marfat.com

ان اللہ عندہ علم الساعۃ وینزل الغیث ویعلم ما فی الارحام وما تدری نفس ما تکسب غدا وما تدری نفس بای ارض تموت ان اللہ علیم خبیر۔

قلنا

یعطی الغیب للنبی علیہ السلام کما قال اللہ تعالیٰ ذالک من انباء الغیب نوحیہ الیک وقال قاضی عیاض فالنبوۃ فی لغۃ من ہمز ماخوذۃ من النبأ وھو الخبر والمعنی ان اللہ تعالیٰ اطلعہ علی غیبہ

شفا شریف المجلد الاول ص ۱۶۱-۱۶۰

وقال اللہ تعالیٰ وما کان اللہ لیطلعکم علی الغیب ولکن اللہ یجتبی من رسلہ من یشاء فآمنوا باللہ ورسولہ وان تؤمنوا وتتقوا فلکم اجر عظیم۔ وقال الشاعر۔ تو دانائے ما کان و ما یکون ہے

مگر بے خبر بے خبر دیکھتے ہیں۔

ای یا رسول اللہ ان اللہ تعالیٰ یعطی لک الغیب ولکن الوہابیۃ لا ینظرون الی غیبک۔

وقال حسین احمد الدیوبندی للنبوۃ علم الملئکۃ وعلم التقدیر وعلم احوال الساعۃ وعلم الحشر والنشر وعلم الجنۃ والنار وعلم الحلال والحرام

Marfat.com

سوائے اللہ کے اور اللہ کے نزدیک علم ہے قیامت کا اور نزول بارش کا اور جانتا ہے ارحام میں سب کچھ اور نہیں جانتا کوئی کس زمین پر مرے گا اللہ تعالیٰ عالم ہے باخبر ہے

قلنا

پس نبی علیہ السلام کو علم غیب دیا گیا ہے جیسے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے یہ غیب کی خبریں ہیں ہم نے آپؐ کی طرف وحی کیں اور کہا قاضی عیاضؒ نے پس نبوت لغت میں ہمز ماخوذ ہے نبا اور خبر ہے اور معنیٰ یوں ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے مطلع کیا آپ پر غیب کو اور یہ قول رب تعالیٰ کا اور نہیں رب تعالیٰ کہ اطلاع دے تم کو غیب پر و لیکن اللہ جس رسول کو چن لے پس ایمان لاؤ اللہ پر اور اسکے رسول پر اگر تم ایمان لائے اور ڈرے پس تمہارے لئے اجر عظیم ہے

شعر کا مطلب۔ یعنی یا رسول اللہ اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو علم غیب عطا فرمایا و لیکن وہابیہ آپکے غیب کو نہیں دیکھتے۔

اور کہا حسین احمد مدنی نجد دیوبندی نے نبوت کیلئے ملائکہ کا علم تقدیر کا علم اور قیامت کا علم حشر و نشر کا علم جنت و دوزخ کا علم حلال و حرام کا علم۔

Marfat.com

الشہاب الثاقب صـ۱۰۱

من استوعب علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم او اہانہ فقد کفر کما فی خلاصۃ الفتاوی فی بیان الفاظ و کلمۃ الکفر۔

والوہابیہ یقولون وا ما الغیب للنبی علیہ السلام فعالم علیہ زید و عمر العیاذ باللہ۔

علم ما فی الارحام للنبی علیہ السلام

اخرج الخطیب و ابو نعیم فی الدلائل عن ابن عباس قال حدثتنی ام الفضل قال مررت بالنبی علیہ السلام فقال انک حامل بغلام الخ طبرانی فی الکبیر وقال السیوطیؒ سند حسن صحیح کما فی جامع الکبیر۔

علم بای ارض تموت

وفی صحیح مسلم عن انسؓ ندب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الناس فانطلقوا حتی نزلوا بدراً فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہذا مصرع فلان ویضع یدہ علی الارض ھٰہنا وھٰہنا فقال فما ماط (ای ما زال) و ما تجاوز احدھم عن موضع ید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفی حدیثہ عن امیر المؤمنین عمرؓ والذی بعثہ بالحق ما اخطؤا الحدود التی حدہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

رواہ مسلم

Marfat.com

جس نے نبی علیہ السلام کی عیب جوئی کی اور اہانت کی پس تحقیق وہ کافر ہے کما فی خلاصۃ الفتاویٰ بیان الفاظ الکفر اور کلمہ کفر میں ہے۔

اور وہابیہ کہتے ہیں کہ غیب نبی علیہ السلام جیسا زید و عمر کیلئے بھی ہے۔ نعوذ باللہ

ما فی الارحام کا علم

کہا خطیب نے اور ابونعیم نے دلائل کے اندر روایت ہے ابن عباس سے کہا کہ بتایا مجھے ام الفضل نے کر گئی تھی میں نبی علیہ السلام پر پس فرمایا آپ نے بیشک تو حاملہ ہے لڑکے پر

علم کہ کونسی جگہ مرے گا

اور صحیح مسلم میں ہے روایت ہے انس رض سے

یہاں تک کہ پہنچے بدر کو پس فرمایا نبی علیہ السلام نے کہ یہ فلاں کی مرنے کی جگہ ہے اور ہاتھ رکھا اپنا زمین پر جگہ جگہ پورا وی کہتے ہیں کہ نہیں ہوئی تبدیل جگہ کسی کی جہاں آپ نے ہاتھ رکھا تھا اور ایک حدیث میں روایت ہے امیر المومنین عمر رض سے کہ قسم ہے جس نے بھیجا آپ کو حق پر نہیں خطا ہوتی حدیں وہ جو حد رکھی تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

Marfat.com

علم وينزل الغيث

اخرج البيهقى عن ابن عباس قال اصابتنا سحابة فخرج علينا النبىؑ
فقال ان ملكا موكلا بالسحاب دخل علىّ آنفا فسلم علىّ واخبرنى
ان يسوق السحاب الى وادٍ باليمن يقال له ضريح فجاء نار اكب بعد ذلك
فسألناه عن السحابة فاخبرانهم مطروا فى ذلك اليوم قال البيهقى وله
شاهد مرسل عن بكر بن عبد اللہ المزنى ان النبى عليه السلام اخبر ناعن
مالك السحاب انه يجيئ من بلد كذا وانهم مطروا يوم كذا وانه
صلے اللہ علیہ وسلم ۔ الدولۃ المکیہ

علم وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً

وفى الصحيحين عن سهل بن سعدؓ فى حديث خيبر قوله
صلى اللہ عليه وسلم لأعطين هذه الراية غداً رجلا يفتح
اللہ على يديه يحب اللہ ورسوله ويحبه اللہ ورسوله فاعطاها
عليا۔ فثبت انه عليه السلام كان يقول مؤكداً باللام
والنون فقد علم ۔ الدولۃ المکیہ ۔ لاحمد رضا خان بریلویؒ

Marfat.com

علم بارش کا

روایت کی ابن عباس سے بیہقی نے کہ پہنچا ہمیں بادل پس نکلے ہم پر نبی علیہ السلام پس فرمایا کہ بادل کا فرشتہ میرے پاس آیا اور مجھ پر سلام کیا اور مجھے بتایا کہ بارش ہوگی وادیٔ یمن میں جسے ضریح کہتے ہیں پس آیا ایک مسافر سوار اسکے بعد پس ہم نے بادل کا پوچھا پس بتایا کہ یہ بارش کرینگے اسی دن میں لفظ بیہقی کا اُس واسطے شاہد مرسل تھا۔ روایت ہے بکر بن عبداللہ المزنی سے کہ تحقیق نبی علیہ السلام نے ہم کو بتایا بادل کے فرشتہ سے کہ یہ آئے فلان شہر کو اور اس دن بارش کرینگے

علم کہ صبح کو کیا کریگا۔

اور صحیحین میں ہے روایت سہل بن سعد سے حدیث خیبر میں کہ یہ قول آپ ؐ کا کہ البتہ ضرور دوں گا یہ جھنڈا صبح اُس آدمی کو جس کے ہاتھوں اللہ فتح دے گا جسے محبوب رکھتا ہے اللہ اور رسول اُس کا اور وہ محبت رکھتا ہے اللہ و رسول ؐ کے ساتھ پس دیا وہ جھنڈا علی ؓ کو پس ثابت ہوا نبی علیہ السلام فرما رہے تھے ساتھ لام اور نون تاکیدی کے ساتھ پس تحقیق اُن کو علم تھا۔

Marfat.com

قول غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ

وقد ذکر شاہ عبد العزیز محدث الدہلویؒ فی تفسیر فتح العزیز والاطلاع علی اللوح المحفوظ بمطالعۃ النقوش ایضاً منقول عن بعض الاولیاء اللہ تعالیٰ۔ کما قال سیدنا غوث اعظمؓ عینی فی اللوح المحفوظ قال الامام القسطلانیؒ فی ارشاد الساری شرح بخاری ولا یعلم متیٰ تقوم الساعۃ احد الا اللہ والا من ارتضی من رسول فانہ یطلعہ علی ما یشاء من غیبہ والولی تابع لہ یاخذ عنہ۔

وقال العلامۃ حسن بن المدابغی فی حاشیۃ فتح المبین و فی شروح الاربعین للنووی، جمع اللہ تعالیٰ لم یقبض روح نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام حتیٰ اطلعہ علیٰ کل ما ابہمہ عنہ الا انہ امر بکتم بعض والاعلام ببعض۔ انتہی۔

وقال ابراہیم بیجوریؒ فی شرح قصیدۃ البردۃ۔ انہ لم یخرج النبی علیہ السلام من الدنیا الا بعد ان علمہ اللہ تعالیٰ بہذہ الامور (اعنی الخمس)

Marfat.com

ارشاد غوث اعظم کا

اور تحقیق ذکر کیا شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ نے تفسیر فتح العزیز میں کہ اطلاع لوحِ محفوظ
پر بمطالعہ نقوش کے اسی طرح منقول ہے بعض اولیاء اللہ تعالیٰ سے جیسا کہ فرمایا سیدنا غوث
اعظمؓ نے میری آنکھیں لوح محفوظ پر ہیں امام قسطلانی نے بخاری کی شرح ارشاد الساری میں
نہیں جانتا کوئی کہ کب قیامت قائم ہوگی سوائے اللہ کے مگر جس رسول پر اللہ راضی ہو جائے
پس وہ مطلع کرتا ہے اُسے جس پر چاہے غیب سے اور ولی تابع ہے نبی کو اُس سے لیتا ہے۔
اور کہا علامہ حسن بن عبدالغنی نے حاشیہ فتح المبین اور شرح اربعین نووی میں اجماع ہے اس
پر کہ اللہ تعالیٰ نے نبی علیہ السلام کی روح قبض نہیں کی حتیٰ کہ مطلع کیا آپؐ کو تمام پر اُس سے
لیکن آپؐ مامور ہیں پوشیدہ کرنے پر اُسے بعض پر اور بتانے بعض پر

اور کہا ابراہیم بیجوریؒ نے شرح قصیدہ بردہ میں کہ نبی علیہ السلام نہیں گئے دُنیا سے مگر بعد کیے علم
دیا آپ کو اُمور خمسہ کا۔

شفاعة النبی علیہ السلام للمؤمنین

ثبت بنص قطعی لا ریب فیہ لقولہ تعالیٰ: یومئذ لا تنفع الشفاعة الا من اذن لہ الرحمٰن ورضی لہ قولا

سورہ طٰہٰ۔

وفی ھذہ عقیدة الوھابیة ایضا فیہ لیس احد بشافع من النبی والولی ومن اعتقد انھما شفیع ھو مشرک کابوجھل

تقویة الایمان ص

ثم تلنا قولہ تعالیٰ ولا تنفع الشفاعة عندہ الا لمن اذن لہ سورہ سبأ وقولہ تعالیٰ ما من شفیع الا من بعد اذنہ

سورہ یونس۔

واما السنة فما روی عن عثمان یشفع یوم القیمة ثلاثة الانبیاء ثم العلماء ثم الشھداء۔ جامع صغیر ص ۲۰۷ ج ۲

شفاعتی لاھل الکبائر من امتی مشکوٰة ص ۴۹۴

شفاعتی لاھل الذنوب من امتی جامع صغیر ص ۳۳ ج ۲

فثبت ان الانبیاء والاولیاء شفیع للمذنبین یوم القیمة ومن انکر من الشفاعة کالوھابیة فالنبیؐ لا یشفع لہ والوھابیة حرم علیھم الشفاعة کما فی فتح الباری من کذّب بالشفاعة فلا نصیب لہ فیھا

فتح الباری ص ۱۹۰ پ ۲۷ رز

Marfat.com

شافع ہونا بنی علیہ السلام کا مومنوں کیلئے۔

شفاعت نصِ قطعی سے ثابت ہے اسمیں کوئی شک نہیں واسطے قول رب تعالیٰ کے اُس دن
نفع نہ دیگی شفاعت مگر کہ جسے اِذن دے رب تعالیٰ اور راضی ہو اس پر
اور اس جگہ میں وہابیہ کا عقیدہ ہے کہ کوئی نبی ولی شفاعت نہیں کر سکتا اور جس نے اُن کو شفیع
اعتقاد کیا وہ ابوجہل جیسا مشرک ہے

پھر ہم کہتے ہیں کہ فرمان رب تعالیٰ کا اور اسکے نزدیک شفاعت نفع نہیں دیتی مگر جسے حکم دے
اور یہ قول رب تعالیٰ کا کوئی شفیع نہیں مگر اُس کے حکم کے بعد

اور حدیث میں جو روایت ہے عثمانؓ سے شفاعت کرینگے قیامت کے دن تین انبیاء
علماء شہداء۔

میری شفاعت بڑے گنہگاران اُمت کیلئے۔

Marfat.com

وقال الامام الاعظم شفاعة الانبياء حق و
شفاعة نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام للمؤمنین
المذنبین ولاھل الکبائر منھم المستوجبین للعقاب
حق ثابت۔ شرح عقائد ص ۸۷ وفقہ اکبر ص ۳

و انکار شفاعت بدعت و ضلالت است چنانکہ خوارج و بعض
معتزلہ براں رفتند۔ اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ جلد الرابع ص ۲۸۸

و شفاعت الاولیاء ایضا ثابت باحادیث کثیرۃ
فمن الاول۔ عن ابن عباس قال النبی علیہ الصلوٰۃ
والسلام سیکون فی امتی رجل یقال لہ اویس بن عبداللہ
القرنی وان شفاعتہ فی امتی مثل ربیعۃ ومضر جامع الصغیر ص ۳۳ ج ۲
فان قلت الولی لیس بشافع یوم القیمۃ

قلنا

الولی تابع للنبی فکیف شفاعۃ الاولیاء لا ینتفع للمذنبین
لما ذکرنا۔ والولی کان عالما۔ ان کان الولی لیس بعالم
فھو لیس بولی۔
ونعتقد ان شفاعۃ نبینا صلی اللہ علیہ وسلم وجمیع الانبیاء
والصالحین حق ولکن بعد اذن اللہ للشافع۔
قواعد الاربعۃ ص ۱۴ مطبوعہ بیروت

Marfat.com

پس ثابت ہوا کہ انبیا ر اولیا ر شافع ہونگے مؤمنین کیلئے قیامت کے دن - اور جسنے انکار کیا شفاعت سے جیسے دہابیہ کے پس نبی علیہ السلام اُس کیلئے شفاعت نہیں کرینگے - اور دہابیہ پر شفاعت حرام ہے جیسا کہ فتح الباری میں ہے جس نے شفاعت کو جھٹلایا اُس کیلئے اُس میں کوئی حصہ نہیں -

اور کہا امام اعظمؒ نے شفاعت انبیا کی حق ہے اور شفاعت نبی علیہ السلام کی مؤمن گنہگاروں کیلئے اور بڑوں کیلئے جو مستوجب ہیں عذاب کے حق ہے ثابت ہے -

اور انکار شفاعت بدعت و گمراہی ہے جیسا کہ خوارج و معتزلہ کا عقیدہ ہے -

اور شفاعت اولیا ر اللہ کی بھی احادیث کثیرہ سے ثابت ہے - روایت ہے ابن عباس سے کہ فرمایا نبی علیہ السلام نے عنقریب میری اُمت میں ایک ادیس بن عبیداللہ قرنا می شخص ہوگا -

اور اُسکی شفاعت میری اُمت میں مثل ربیعہ و مضر کی ہوگی -
اگر تو کہے کہ ولی دن قیامت کے شفیع نہیں ہو سکتا

قلنا

ولی تابع ہوتا ہے نبی کے پس کیونکر اولیا ر کی شفاعت گنہگار مؤمنین کو نہ ہوگی جیسے ہم نے ذکر کیا ہے اور ولی ہوتا ہے عالم - اگر ولی عالم نہ ہو تو وہ ولی ہی نہیں -

اور ہمارا عقیدہ ہے کہ شفاعت نبی علیہ السلام کی اور تمام انبیا ر کی حق ہے - ولیکن اللہ کے اذن کے بعد -

Marfat.com

ایصال الثواب للاموات

ھی ثابت بدلیل قطعی وقد تواترت بہ الاخبار ان کان بالدعاء والمال ۔

قولہ تعالیٰ وصلّ علیھم ان صلوٰتک سکن لھم التوبۃ پ۱۱ ۔

واستغفر لذنبک وللمؤمنین والمؤمنات سورہ محمد پ۲۶

والملئکۃ یسبحون بحمد ربھم ویستغفرون لمن فی الارض شوریٰ پ۲۵

واما السنۃ فما روی عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم عن جابر قال شھدت مع رسول اللّٰہ الاضحیٰ فی المصلیٰ فلما قضی خطبتہ نزل من منبرہ واتی بکبش فذبحہ رسول اللّٰہ بیدیہ وقال بسم اللّٰہ اللّٰہ اکبر ھذا عنی وعمن لم یضح من امتی رواہ ابوداؤد باب العیدین

عن ابی ھریرۃ اذا مات الانسان انقطع عملہ الا من ثلث صدقۃ جاریۃ او علم ینتفع بہ او ولد صالح یدعوا لہ جامع الصغیر ص۲۹ ج۱

وفی دعاء الاحیاء للاموات وصدقتھم عنھم نفع لھم خلافاً للمعتزلۃ شرح عقائد نسفی ص۱۲۲ الطحطاوی ص۳۴۱ شرح القاری للفقہ اکبر ص۱۵۶ وفتح القدیر المجلد الاول ص۴۰۴ ۔

Marfat.com

مُردوں کیلئے ایصال ثواب

یہ ثابت ہے دلیل قطعی سے اور اس پر احادیث بھی دلالت کرتی ہیں اگرچہ ہو ساتھ مال کے اور دُعا کے۔
یہ قول رب تعالیٰ کا او دعا کیجو ان پر تحقیق آپؐ کی دُعا اُن کیلئے تسکین ہے۔
اور بخشش مانگیں آپ گنہگار مؤمنوں اور مؤمنات کیلئے
اور ملائکہ تسبیح کرتے ہیں ساتھ حمد اپنی رب کے اور زمین والوں کیلئے بخشش مانگتے ہیں۔
اور حدیث جو ہے نبی علیہ السلام کی روایت ہے جابر سے کہا کہ حاضر تھے ہم ساتھ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کے عید الضحےٰ میں عید گاہ میں جب آپؐ خطبہ پڑھکر فارغ ہوئے اُترے منبر سے لایا گیا ایک گوسفند پس ذبح کیا اُسے رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم نے اور کہا بسم اللہ اللہ اکبر۔ یہ میری قربانی اور جو میری اُمت سے نہیں کر سکتا اُسکیطرف سے ہے۔
روایت ہے ابو ھریرہؓ سے جسوقت فوت ہو انسان منقطع ہوتے ہیں عمل اُسکے سوائے تین کے صدقہ جاریہ۔ اور علم کہ نفع حاصل کرے اُس سے یا بچہ صالح کہ دُعا کرے اس کیلئے۔
اور دُعا کرنا زندوں کا اور صدقہ دینا مردوں کیلئے نفع ہے اُن کے لئے خلاف ثابت ہے معتزلہ کیلئے۔
اور شرح بخاری میں ہے کہ صدقہ نافلہ مٹانے والا ہے بہت گناہوں کو جو داخل کرتے ہیں دوزخ میں۔
آزاد کیا اگر غلام تو ثواب میت کو ہوگا اور اسی طرح صدقات اور دعوات مال

Marfat.com

وفی شرح البخاری القسطلانی۔ الصدقۃ النافلۃ مماحۃ لکثیر من الذنوب المدخلۃ النار کتاب العلم ج ۱ صـ ۱۹۰ فتح القدیر ج ۱ صـ ۲۰۴ اعتق عبدہ عن ابیہ فالاجر للمیت ان شاء اللہ تعالیٰ و کذا الصدقات والدعوات لابویہ وکل مؤمن یکون الاجر لھم من غیر ان ینقص من اجرالابن شیئ علی الصحیح من مذھب جمھور العلماء۔ درمختار۔ شامی ج ۵ صـ ۷۹
ویستحب ان یتصدق علی المیت بعد الدفن الیٰ سبعۃ ایام کل یوم بشیئ مما تیسر طحطاوی کتاب الجنایز صـ ۳۷۳ اشعۃ اللمعات صـ ۴۳۷ برھنہ ۱۷۰ صـ ۳۶۳ شامی جنائز ج ۱ صـ ۶۳۰ فتح القدیر صـ ۳۶۵ کبیری صـ ۶۵۸

الضیافۃ ممنوع عند اھل المیت

وقال بعض الجھال من الوھابیۃ ان الطعام مکروہ عند اھل المیت الیٰ ثلثۃ ایام؟ قلنا
صرح الفقہاء ان الطعام مکروہ عند اھل المیت ھو الضیافۃ کما فی خلاصۃ الفتاوی۔ لایباح اتخاذ الضیافۃ عند ثلاثۃ ایام خلاصۃ الفتاوی جلد ثانی صـ ۵۳۶ تتارخانیۃ والھندیۃ جلد اول صـ ۲۳۵

Marfat.com

ویکرہ اتخاذ الضیافۃ من اھل المیت۔ فتح القدیر جلد اول ص۳۰۲ و
کبیری الجنائز ص۶۵۵ و شامی ص۶۰۳ جنائز

ولبعض الجہال من الوھابیۃ والنجیبیۃ ان اتخاذ الطعام فی اھل المیت منع مطلقا بدلیلھم وھو الحدیث روی عن جریر بن عبد اللہ قال کنا نعد و فی روایۃ نری الاجتماع الی اھل المیت وصنعھم الطعام من النیاحۃ رواہ احمد و کبیری ص۶۵۵

تلنا

ان الفقہاء رحمہم اللہ تعالی صرح ان ھذا الحدیث فی حق الضیافۃ قط۔ ویکرہ اتخاذ الضیافۃ من أھل المیت لانہ شرع فی السرور لا فی الحزن وقالوا ھی بدعۃ مستقبحۃ لما روی امام احمد عن جریر بن عبد اللہ الحدیث۔ کبیری ص۶۵۵ وشامی جلد اول ص۶۰۳

فثبت جواز ایصال الثواب فیایھا الوھابیۃ کلوا باسم اللہ لان ایصال الثواب سنۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

عامر القادری غلام از غلامان مصطفیٰ و عبد المصطفیٰ ۱۹۷۶ء
دار العلوم قادریہ سبحانیہ ڈرگ کالونی ۵ کراچی ۲۵ پاکستان

Marfat.com

فہرس العقائد الصحیحۃ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱	خطبۃ الکتاب دیباچہ کتاب ہٰذا	۴۷	مسئلۃ البشریۃ لرسول اللہ صلعم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت
۴	خطبۃ الامام الغزالیؒ امام غزالی رحمۃ اللہ کا مضمون	۵۰	مسئلۃ التعظیم لغیر اللہ تعالیٰ غیر اللہ کی تعظیم
۶	التنزیہ للہ تعالیٰ خداتعالیٰ کے تقدس کا بیان	۵۴	مسئلۃ سماع الموتیٰ مُردوں کا سُننا
۸	الحیٰوۃ والقدرۃ لہ تعالیٰ خدا کی زندگی اور قوت کا بیان	۵۷	مسئلۃ التوسل عند اللہ تعالیٰ بارگاہِ الٰہی میں وسیلہ لانا
۹	العلم خدا کے علم اور خدا کے معلومات کا بیان	۵۹	مسئلۃ نداء الغائب غائب کو بُلانا
۱۰	الارادۃ والسمع والبصر خدا کے ارادوں، قوت شنوائی اور بینائی کا بیان	۶۱	مسئلۃ زیارۃ قبور الصلحاء صالحین کے مقبروں کی زیارت
۱۲	الکلام خدا کے کلام کا بیان	۶۳	مسئلۃ الشفاعۃ للنبی صلعم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا شفاعت کرنا
۱۴	الافعال افعالِ خداوندی کا بیان	۶۹	مسئلۃ اعراس المشائخ مزاراتِ اولیاء اللہ پر عرس
۱۵	الکلمۃ الثانیہ دوسری فصل	۷۳	مسئلۃ تصورہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نماز میں حضور علیہ السلام کا خیال آجانا
۱۹	قال المولف مقولۂ مصنف	۷۵	مسئلۃ اللفظۃ السید مع اسمہٖ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک کے ساتھ تعظیمی
۲۰	افتراق الامۃ علی ثلاث وسبعین فرقۃ امت محمدیہ کا ۷۳ فرقے بننا	۷۵	مسئلۃ اشتراک الغیر مع اللہ تعالیٰ خدا سے کسی مخلوق کو شریک کرنا
۲۲	الحقیقۃ والمجاز قرآن مجید میں حقیقۃ و مجاز کا بیان	۷۶	مسئلۃ امکان الکذب معاذ اللہ خدا کا جھوٹ بولنا
۲۷	مسئلۃ علم الغیب للنبی صلعم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب کا حاصل ہونا	۷۸	مسئلۃ الاستمداد اولیاء اللہ سے امداد طلب کرنا
۳۴	مسئلۃ ایصال الثواب لارواح الموتیٰ میت کو ثواب پہنچانا	۷۹	مسئلۃ تسمیۃ الاولاد بچوں کا نام انبیاء و اولیاء سے منسوب کرنا

Marfat.com

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

الحمد للہ وکفٰی والصلوٰۃ والسلام علیٰ نبیّہ ورسولہ المصطفٰی وعلیٰ الہ واصحبہ البررۃ التقٰی امابعد فیقول العبد الضعیف محمد حسن الفاروقی الحنفی انّی رأیت فی ھذا الزمان اختلافا کثیراً بین الحنفیۃ والوھابیّۃ فی العقائد حتی فی الالٰھیات و الرسالۃ ومسائل الشریعۃ المتعلقۃ بالعقائد وانجر اختلافھم الی تکفیر البعض بعضا وافترقت الامۃ افتراقا فاحشا فاردت اظھار عقائد اھل السنّۃ والجماعۃ فی جزء مراعیا للاختصار مجتنبًا عن ذکر اقاویلھم الّا بقدر الضرورۃ راجیا حفظ عقائد المسلمین عن الزیغ والزلل لعل اللہ ینفع بہ عبادہ فانہ علی ما یشاء قدیر و بالاجابۃ جدیر۔ ولیعلم انّی ما استدل فی ھذہ الرسالۃ بالاحادیث الشریفۃ و

الحمد للہ وکفٰی۔ والسلام علیٰ نبیّہ ورسولہ المصطفٰی وعلیٰ الہ واصحابہ البررۃ اھل التقٰی۔

حمد وصلوٰۃ کے بعد عبد ضعیف محمد حسن فاروقی حنفی گذارش کرتا ہے کہ عہد حاضر میں وہابیہ اور حنفیہ کے درمیان کمال اختلاف پڑا ہوا ہے عام عقائد میں حتی کہ الٰہیات میں و مفہوم رسالت میں اور ان مسائل شرعیہ میں بھی اختلاف ہے جو عقائد سے تعلق رکھتے ہیں اور یہ اختلاف اب ایک دوسرے کی تکفیر تک پہنچ چکا ہے جس کی وجہ سے امتِ محمدیہ میں ناگفتہ بہ تشتت وافتراق پڑگیا ہے اس لئے میں نے یہ ارادہ کرلیا ہے کہ اس مختصر سی کتاب میں اہل السنّت والجماعۃ کے عقائد مختصر طور پر بیان کروں۔ اور حتی الوسع مخالفین کے اقوال نقل کرنے سے کنارہ کش رہوں مگر بقدر ضرورت نقل بھی کروں گا اور خدا سے امید کرتا ہوں کہ وہ مسلمانوں کو کجروی اور اغلاط سے محفوظ رکھ کر اس کتاب کی طفیل سے ان کو فائدہ بخشیگا آئندہ خدا مالک ہے جو چاہے کرے اُسی کی بارگاہِ عالی میں میری درخواست منظور ہوسکتی ہے۔ واضح رہے کہ میں اس رسالہ میں عموماً نہ احادیث شریف سے دلیل پیش کروں گا نہ

Marfat.com

اقوال الائمة والعلماء الا قليلا توقيا لساحتهم السنية عن شر السنتهم الشنيعة فانهم ان لم يوافق حديث بمعتقداتهم قالوا هذا ضعيف او موضوع وان استدل بذلك الحديث اكابر الامة كالغزالیؒ والسیوطیؒ والامام الحرمين والشيخ عبد الحق الدهلویؒ والشيخ علیؒ القاریؒ وامثالهم فی کتبهم وان لم یوافق رایهم قول الائمة واکابر الدين تعرضوا لقدحهم وسبهم فالی الله المشتكى فاستمسك غالبا فی تردید اباطیلهم بالآیات القرآنیة التی لا یأتیه الباطل من بین یدیه ولا من خلفه تنزیل من حکیم حمید ومع ذلك اراعی الانصاف فی محل الاختلاف وما اصر علی باطل وسمیت الرسالة (بالعقائد الصحیحة) واقدم ما ذکره الامام حجة الاسلام محمد الغزالی رحمه ربه فی باب التوحید والالهیات والرسالة

اقوال ائمہ سے اور نہ اقوال علمائے اسلام سے مگر بقدرِ ضرورت پیش کرتا جاؤں گا۔ تاکہ ان کی قابلِ قدر قیاسات شرعیہ مخالفین کی بدزبانیوں سے محفوظ رہیں کیوں کہ ان کی عادت ہے کہ کوئی حدیث جب ان کے خیال کے مطابق نہ ہو تو کہہ دیا کرتے ہیں کہ وہ ضعیف ہے یا موضوع ہے اگرچہ اکابر اسلام نے اس حدیث کو استدلال کے موقعہ پر پیش کیا ہو، چنانچہ جناب امام غزالیؒ امام سیوطیؒ شیخ عبد الحق محدث دہلویؒ اور محدث ملا علی قاریؒ وغیرہم ایسے استدلال پیش کر چکے ہیں اور مخالفین حسب عادت ائمہ دین اور اکابرِ اسلام کے ایسے استدلات جب دیکھتے ہیں تو ان کے حق میں گستاخی کرنا شروع کر دیتے ہیں خدا ہی ان کو سنبھالے۔ اس لئے میں عموماً اس موقعہ پر قرآنی آیات ہی پیش کروں گا جس کی مخالفت اِدھر اُدھر سے نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ خدائے حکیم و حمید کا کلام ہے۔ علاوہ اس کے موضع اختلاف میں انصاف سے فیصلہ کروں گا اور قولِ باطل پر قدم نہ جماؤں گا۔ اس کے بعد اس رسالہ کا نام میں نے اَلْعَقَائِدُ الصَّحِیحَۃُ رکھا ہے۔ اب سب سے پہلے میں وہ مضمون لفظ بہ لفظ پیش کرتا ہوں، جو حضرت امام حجۃ الاسلام محمد الغزالی رحمہ اللہ نے توحید اور الٰہیات اور منصب

بلفظہ من کتابہ قواعد العقائد
فانہ فی غایۃ الجودۃ فقال رحمۃ
اللہ علیہ الحمد للہ
المبدء المعید الفعّال لما
یرید ذی العرش المجید
والبطش الشّدید الہادی صفوۃ
العبید الی المنہج الرشید و
المسلک السدید المنعم علیہم
بعد شہادۃ التوحید۔ بحراسۃ
عقائد ہم من ظلمات التشکیک
والتردید۔ السالک بہم الی
اتباع رسولہ المصطفٰی صلی اللہ
علیہ وسلم واقتفاء اثار
الصحابۃ الاکرمین المکرمین
بالتائید والتسدید المتجلی
لہم فی ذاتہ وافعالہ
بمحاسن اوصافہ التی
لا یدرکہا الا من القی السمع
وہو شہید المعرف
ایاہم انہ فی ذاتہ واحدٌ
قدیمٌ لا اول لہ ازلیٌّ
لا بدایۃ لہ مستمر الوجود
لا اخر لہ ابدیٌّ لا نہایۃ
لہ قیّوم لا انقطاع لہ

رسالت کے متعلق اپنی کتاب قواعد العقائد
میں بیان کیا ہے کیوں کہ وہ مضمون اس مقام
کے لئے بہت ہی موزوں ہے۔ آپ لکھتے
ہیں کہ اَلحَمدُ لِلّٰہِ المُبدِیٔ المُعِیدِ
الفَعّالِ لِمَا یُرِیدَ ذی العرش المَجِیدِ
وَالبَطشِ الشَّدِیدِ الہَادِی صَفوَۃَ
العَبِیدِ الی المَنہَجِ الرَشِیدِ۔ وَ
المَسلَکِ السَّدِیدِ۔ المُنعِمِ عَلَیہِم
بعد شہادۃ التوحید بِحَرَاسَۃِ
عقَائِدِ ہِم مِن ظُلُمَاتِ التَّشکِیکِ
وَالتَّردِیدِ۔ خدا تعالٰے نے اپنے برگزیدہ
بندوں کو جناب رسالت مآب حضرت محمد مصطفٰے
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تابعداری کے لئے
انتخاب کر لیا ہوا ہے اور آپ کے صحابہ کرام
رضوان اللہ علیہم کے نقش قدم پر چلنے
کے لئے چُن لیا ہے اپنی تائید اور توفیق سے
خدائے تعالٰے اپنی ذات اور اپنے افعال میں
اپنے اوصاف حسنہ کے ذریعہ سے تجلی گر ہے
مگر ان صفات کو وہی دریافت کر سکتا ہے جو
غور سے سُنے اور خدا کو حاضر و ناظر سمجھے۔ اس
نے یہ بھی بتا دیا ہے کہ وہ اپنی ذات میں یگانہ ہے
ایسا قدیم ہے جس کی ابتدا نہیں۔ ہمیشہ موجود ہے
جس کی آخری حد نہیں۔ ازل و ابد میں موجود ہے
جس کی انتہا نہیں مستقل بالذات ہے کسی قسم

Marfat.com

دائم لا انصرام له لم یزل ولا یزال موصوفا بنعوت الجلال لا یقضی علیه بالانقضاء والانفصال بتقدم الاباد وانقراض الاجال بل هو الاوّل والاٰخر والظاهر والباطن وهو بکل شئ علیم۔

(التنزیه) وانه لیس بجسم مصور ولا جوهر محدود ومقدر وانّه لا یماثل الاجسام فی التقدیر ولا فی قبول الانقسام وانّه لیس بجوهر ولا تحله الجواهر ولا بعرض ولا تحله الاعراض بل لا یماثل موجودا ولا یماثله موجود لیس کمثله شئ ولا هو مثل شئ وانّه لا یحدّه المقدار ولا تحویه الاقطار ولا یحیط به الجهات ولا تکتنفه الارضون ولا السمٰوات وانّه مستو علی العرش علی الوجه الذی قاله

کی کسر اس کی ذات میں باقی نہیں، دائم وقائم ہے، جس کا خاتمہ نہیں۔ صفات جلالیہ کے ساتھ ازلی و ابدی موجود ہے۔ اس کے متعلق یہ کبھی فیصلہ نہیں دیا جاسکتا کہ اس کی دائمی زندگی کے اوقات ختم ہو چکے ہیں یا اس کی مدتِ حیات گذر چکی ہے وہی اوّل ہے وہی آخر ہے وہی ظاہر ہے وہی باطن ہے اور وہی ہر چیز کو ہمیشہ سے جانتا بھی ہے (تقدیسِ الٰہی یوں ہے کہ) خدا کسی جسم اور صورت میں نہیں نہ محدود چیز ہے جس کا تخمینہ لگایا جائے۔ کسی جسم کی مثل بھی نہیں کہ اس میں قیاس لگایا جائے یا اس کی تقسیم ہو سکے۔ نہ وہ ٹھوس مخلوق ہے نہ غیر مستقل چیز ہے جو دوسرے کے آسرے سے پائی جائے۔ نہ وہ صفاتی چیز ہے نہ صفاتی ناپائدار چیزوں کا مرکز ہے۔ وہ کسی ہستی کی مثل نہیں۔ نہ کوئی ہستی اس کی مثل ہے بلکہ اس کی مثال کی بھی مثال نہیں نہ اس کی مثال کسی چیز کی مثل ہے۔ کوئی مقدار اس کو محدود نہیں کرتی۔ نہ اطراف اس کو اپنے اندر سمیٹ سکتے ہیں۔ کوئی جہت اسے اپنے احاطہ میں نہیں لاسکتی۔ زمین و آسمان بھی اسے نہیں سنبھال سکتے۔ وہ اپنے عرش پر قائم ہے مگر اسی طرح جو اس نے خود کہا ہے

Marfat.com

وبالمعنى الذى اراده
استواءً منزّهًا عن المماسة
والاستقرار والتمكّن والحلول
والانتقال لا يحمله العرش
بل العرش وحملته محمولون
بلطف قدرته ومقهورون
فى قبضته وهو فوق العرش
والسماء وفوق كل شئ الى
تخوم الثرى فوقية لا
تزيده قربًا الى العرش
والسماء كما لا تزيده
بعدا عن الارض والثرى
بل هو رفيع الدرجات
عن العرش والسماء كما
انه رفيع الدرجات عن
الارض والثرى وهو مع ذلك
قريب من كل موجود
وهو اقرب الى العبد من
حبل الوريد وهو على
كل شئ شهيد ولا يماثل
قربه قرب الاجسام كما لا
يماثل ذاته ذات الاجسام
وانه لا يحل فى شئ ولا
يحل فيه شئ تعالى عن ان

اور اسی کیفیت سے جو اس کے اپنے ارادہ میں ہے اس کا وہ قیام اتصال اور چھونے سے بالاتر ہے۔ اور اندراج اور جذب سے الگ ہے۔ اس میں انتقال بھی نہیں۔ عرش اُسے اٹھائے ہوئے بھی نہیں بلکہ وہ خود اپنے عرش کو اور اس کے اٹھانے والے فرشتوں کو اپنے دستِ قدرت سے اٹھائے ہوئے ہے اور اس کے قبضہ میں مغلوب ہیں۔ وہ عرش پر ہے اور آسمان پر بھی بلکہ تحت الثرٰی تک ہر چیز پر فائق ہے۔ یہ فوقیت نہ اسے آسمان اور عرش کے قریب کرتی ہے اور نہ زمین اور تحت الثرٰی سے دُور لے جاتی ہے۔ وہ عرش و آسمان سے بالاتر مرتبہ رکھتا ہے جس طرح کہ زمین اور تحت الثرٰی سے بالاتر ہے، تاہم وہ ہر چیز کے قریب ہے اور شہ رگ سے زیادہ اپنے بندہ کے قریب ہے اور ہر چیز کا نگران حال بھی ہے کیوں کہ وہ اس طرح قریب نہیں جس طرح کہ جسم قریب ہوتے ہیں اور اسی طرح اس کی حقیقت کسی جسمانی حقیقت سے نہیں ملتی۔ نہ وہ کسی میں حل اور تبدیل ہوتا ہے اور نہ کوئی چیز اس میں حل اور تبدیل ہو سکتی ہے۔ وہ اس امر

Marfat.com

بحویہ مکان کما تقدس
عن ان یحدہ زمان بل کان
قبل ان خلق الزمان والمکان
وھو الآن علی ما علیہ
کان وانہ بائن من خلقہ
بصفاتہ لیس فی ذاتہ
سواہ ولا فی سواہ ذاتہ
وانہ مقدس عن التغییر
والانتقال لا تحلہ الحوادث
ولا تعتریہ العوارض بل
لایزال فی نعوت جلالہ
منزھا عن الزوال وفی
صفات کمالہ مستغنیا
عن زیادۃ الاستکمال و
انہ فی ذاتہ معلوم الوجود
بالعقول مرئی الذات
بالابصار نعمۃ منہ ولطفا
بالابرار فی دار القرار واتماما
للنعیم بالنظر الی وجہہ الکریم
الحیوۃ والقدرۃ وانہ تعالیٰ
حیٌّ قادرٌ جبارٌ قاھرٌ لا
یعتریہ قصور ولا
عجز ولا تاخذہ
سنۃ ولا نوم

سے بھی بالاتر ہے کہ کوئی مکان اسے اپنے اندر سمیٹ لے جس طرح کہ اس امر سے بھی بالاتر ہے کہ کوئی زمانہ اسے محدود کرے بلکہ وہ خود زمانہ اور مکان پیدا کرنے سے پہلے موجود تھا۔ اور اب بھی اسی طرح موجود ہے، جیسا کہ پہلے تھا۔ وہ اپنے صفات میں اپنی مخلوق سے نرالا ہے۔ اس کی ذات میں اس کا غیر موجود نہیں نہ غیر میں وہ موجود ہے۔ وہ تغیر و تبدّل سے پاک ہے نہ حوادث اس میں جاگزین ہیں اور نہ صفاتی ناپائدار حالات اس میں موجود ہیں بلکہ وہ اپنے جلال میں موجود ہے اور زوال سے پاک ہے۔ وہ اپنے صفاتِ کاملہ میں موجود ہے کسی اور تکمیل کی اسے ضرورت نہیں صرف عقل سے اس کا وجود معلوم ہو سکتا ہے اس کی ذات بھی آنکھ سے دیکھی جا سکتی ہے، جب کہ دوسری دنیا میں اپنے نیک بندوں پر فضل و کرم کی نگاہ کرے گا اور اپنے مبارک چہرہ کے دیدار سے ان کی تکمیل نعمت کرے گا۔ (خدا کی زندگی اور طاقت کا بیان یہ ہے کہ) وہ زندہ، طاقتور، صاحب قدرت، ہر چیز پر غالب، ہر شکستہ دل کا سہارا ہے۔ اس میں کبھی کوئی کوتاہی نہیں اور نہ عاجزی۔ نہ اسے نیند آتی ہے نہ اونگھ۔

Marfat.com

ولا يعارضه فناء ولا موت
وانه ذو الملك والملكوت
والعزة والجبروت له
السلطان والقهر والخلق
والامر والسموات مطويات
بيمينه والخلائق مقهورون
في قبضته وانه المنفرد
بالخلق والاختراع
المتوحد بالايجاد و
الابداع خلق الخلق
واعمالهم وقدر ارزاقهم
وآجالهم لا يشذ عن
قدرته مقدور ولا
يعزب عن قدرته
تصاريف الامور لا
تحصى مقدوراته ولا
تتناهى معلوماته العلم
وانه عالم بجميع
المعلومات محيط
علمه بما يجري
في تخوم الارضين
الى اعلى السموات
وانه عالم لا يعزب
عن علمه مثقال

اور نہ اسے فنا اور موت سے پالا پڑا ہے۔
وہ حکومت اور بندوبست کا مالک ہے
عزت اور غلبہ کا بھی مالک ہے۔ مخلوق
پر تسلط اور غلبہ اُسی کا ہے۔ وہی نسل
سے پیدا کرتا ہے اور وہی کُن کہنے سے
پیدا کرتا ہے۔ تمام آسمان اس کے
دستِ قدرت کے داہنے ہاتھ میں لپیٹے
ہوئے ہیں۔ تمام مخلوقات اس کے قبضہ
میں مغلوب ہے۔ صرف وہی مادہ اور مادہ
کے بغیر پیدا کر سکتا ہے۔ اپنی ایجاد و
اختراع میں یکتا ہے۔ اس نے ہی اپنی
مخلوقات کو اور اس کے اعمال کو پیدا
کیا ہے۔ اسی لئے اس کی روزی اور
موت کا صحیح اندازہ لگایا ہے۔ کوئی مخلوق
اس کی قدرت سے خارج نہیں ساری
کائنات کے تصرفات بھی اس کی
قدرت سے باہر نہیں۔ اسکی قدرتوں
کا اندازہ نہیں لگایا جاتا۔ اور نہ ہی اس
کے معلومات کی کوئی انتہا ہے (خدا
کے علم کا بیان یوں ہے کہ) وہ تمام
اشیاء کا عالم ہے۔ اس کا علم تمام ان
چیزوں پر حاوی ہے، جو زمین کے
کناروں سے لے کر اوپر کے آسمانوں
تک جاری ہیں۔ ایسا عالم ہے کہ اسکے

Marfat.com

ذرة في الارض ولا في
السماء بل يعلم دبيب النملة
السوداء على الصخرة الصماء
في الليلة الظلماء ويدرك
حركة الذر في جو الهواء
ويعلم السر واخفى ويطلع
على هواجس الضمائر و
حركات الخواطر وخفيات
السرائر بعلم قديم
ازلي لم يزل موصوفا في
ازل الازال لا بعلم متجدد
حاصل في ذاته بالحلول
والانتقال ۔ الارادة والله
تعالیٰ مريد للكائنات
مدبر للحادثات فلا يجري
في الملكوت قليل او
كثير صغير او كبير
خير او شر نفع او ضر
ايمان او كفر عرفان او
نكر فوز او خسران
زيادة او نقصان طاعة
او عصيان الا بقضائه و
قدره وحكمته ومشيئته
فما شاء كان وما لم يشاء

علم سے ذرہ بھر بھی زمین و آسمان کی کوئی چیز باہر نہیں، بلکہ ٹھوس پتھر پر جب چیونٹی سخت اندھیری رات میں دبے پاؤں چلتی ہے، تو اس کی رفتار سے بھی آگاہ ہے اور جو ذرات ہوا میں اڑتے ہیں، ان کی حرکت کو بھی جانتا ہے۔ وہ راز اور راز سے پوشیدہ تر بات کو بھی جانتا ہے، دل کے خیالات اور خیالات کی حرکات بھی جانتا ہے۔ اور پوشیدہ سے پوشیدہ بھید کو بھی جانتا ہے۔ مگر اس کا یہ علم ازلی ہے، جو ہمیشہ سے ہمیشہ میں اس کی صفت ہے۔ وہ کسی نو پیدا علم سے نہیں جانتا، جو کبھی اس کی ذات میں آئے اور کبھی نکل جائے۔ (اللہ تعالیٰ کے ارادہ کا بیان یوں ہے کہ) وہ مخلوقات میں اپنا ارادہ برتتا ہے تمام نو پیدا مخلوق میں انتظام کرتا ہے جو بھی اس کی بادشاہت میں کم و بیش، خورد و کلاں، دکھ سکھ، نفع و ضرر، ایمان و کفر، خدا شناسی یا انکار، کامیابی یا ناکامی، زیادتی یا نقصان، فرمانبرداری یا بیفرمانی ہوتی ہے۔ اسی کی قضا و قدر اور حکمت و مشیت سے ہوتی ہے۔ جسے چاہے، وہ موجود ہو جاتا ہے اور جسے نہ چاہے وہ موجود نہیں ہوتا

Marfat.com

لم يكن لا يخرج عن مشيئته
لفتة ناظر او فلتة خاطر بل
هو المبدئ المعيد الفعال
لما يريد لا راد لحكمه ولا معقب
لقضائه ولا مهرب لعبد من
معصيته الا بتوفيقه ورحمته
ولا قوة على طاعته الا بمشيئته
وارادته فلو اجتمع الانس والجن
والملئكة والشياطين على ان
يحركوا في العالم ذرة او يسكنوها
دون ارادته ومشيئته لعجزوا
عن ذلك وان ارادته
قائمة بذاته في جملة صفاته
لم يزل كذلك موصوفا بها
مريدا في ازله لوجود الاشياء
في اوقاتها التي قدرها
فوجدت في اوقاتها كما
اراده في ازله من غير تقدم
ولا تاخر بل وقعت على
وفق علمه وارادته من غير
تبديل ولا تغيير دبر الامور
لا بترتيب افكار ولا تربص
زمان فلذلك لم يشغله شأن
عن شان - السمع - والبصر - وانه

اسکی مرضی سے آنکھ کی ایک نگاہ بھی باہر نہیں
اور دل کا کوئی خیال بھی باہر نہیں، بلکہ وہی
نو پیدا کرنے والا اور دوبارہ پیدا کرنے والا ہے
جس چیز کا ارادہ کرتا ہے وہی کرتا ہے. کوئی
اس کے حکم کو روکنے والا نہیں۔ نہ ہی اسکے
فیصلہ پر کوئی نکتہ چین ہے۔ انسان کو کسی برائی
سے رکنے میں اسکی توفیق اور رحمت کے بغیر چارہ نہیں
اور فرمانبرداری میں اسکے ارادہ اور مشیت کے سوا
مجال نہیں۔ اگر تمام انسان جن، فرشتے اور شیطان
بھی جمع ہو کر سلسلہ کائنات میں ایک ذرہ کو بھی
حرکت دیں یا اسکے ارادہ کے بغیر اسے ساکن کرنا
چاہیں تو اس سے عاجز ہو جائینگے۔ خدا کا ارادہ
اسکی اپنی ذات میں باقی صفات کیطرح قائم ہے۔
وہ بدستور اس سے موصوف رہا ہے۔ زمانہ ازل
میں اس نے ارادہ کیا کہ سلسلہ مخلوقات اپنے اپنے وقت
پر پیدا ہو جو اس نے تجویز کیا تھا۔ چنانچہ جسطرح
اس نے زمانہ ازل میں کسی تقدم و تاخر کے بغیر چاہا تھا
اسی طرح کائنات معرض ظہور میں آگئی بلکہ اسکے علم
کے اور اس کے ارادہ کے مطابق بغیر کسی تغیر و
تبدل کے موجود ہوگئی۔ نہ اسے کسی تجویز کے سوچنے کی
ضرورت پڑی نہ اسے کسی وصیت کا انتظار تھا۔
یہی وجہ ہے کہ اسے ایک مصروفیت دوسری
مصروفیتوں سے غافل نہیں کرتی۔ (خدا
کی قوت شنوائی اور بینائی کی حقیقت یہ ہے کہ)

Marfat.com

تعالیٰ سمیع بصیر یسمع ویری
لا یغرب عن سمعہ مسموع وان
خفی ولا یغیب عن رؤیتہ
مرئی وان دقّ ولا یحجب سمعہ
بُعدٌ ولا یدفع رؤیتہ ظلامٌ
یری من غیر حدقۃ واجفان
ویسمع من غیر اصمخۃ وآذان
کما یعلم بغیر قلب ویبطش
بغیر جارحۃ ویخلق بغیر آلۃ
اذ لا تشبہ صفاتہ صفات الخلق
کما لا تشبہ ذاتہ ذوات الخلق۔
الکلام۔ وانہ تعالیٰ متکلّم امرٌ ناہٍ
واعد متوعدٌ بکلامٍ ازلی قدیمٍ
قائم بذاتہ لا یشبہہ کلام الخلق
فلیس بصوت یحدث من
انسلال الھواء او اصطکاک
اجرام ولا بحرف ینقطع باطباق
شفۃ او تحریک لسان وان القرآن
والتوراۃ والانجیل والزبور کتبہ
المنزلۃ علی رسلہ علیہم السّلام
وان القرآن مقروٴ بالالسنۃ
مکتوب فی المصاحف محفوظ
فی القلوب وانہ مع ذلک قدیم
قائم بذات اللہ تعالیٰ لا یقبل

وہ خدا سُنتا ہے اور دیکھتا ہے۔ اسکی شنوائی
سے کوئی بات باہر نہیں۔ اگرچہ وہ کتنی ہی
مخفی ہو اور اسکی بینائی سے کوئی چیز خارج نہیں
اگرچہ کتنی ہی باریک ہو اس کی قوت سماعت
کو کوئی دُوری مانع نہیں اور اس کی قوت بینائی
کو کوئی تاریکی نہیں روکتی۔ وہ بغیر آنکھ اور
پلک کے دیکھتا ہے اور سوراخ گوش
اور کان کے بغیر سنتا ہے۔ اسی طرح دل کے
بغیر جانتا ہے اور ہاتھ کے بغیر حملہ کرتا ہے
اور اوزار کے بغیر پیدا کر لیتا ہے۔ کیونکہ
اس کے صفات مخلوق کی صفات جیسے
نہیں اور نہ ہی اس کی ذات مخلوق کی
ذات کی مثل ہے۔ (خدا کا کلام یوں ہے کہ)
وہ کلام کرتا ہے، حکم کرتا ہے، روکتا ہے،
خوشخبری دیتا ہے۔ عذاب کی خبر دیتا ہے مگر اسکا
کلام ازلی ابدی قدیم ہے، جو اس کی ذات میں قائم
ہے اور مخلوق کے کلام کی طرح نہیں کہ ہوا کی مداخلت
اور حرکت سے پیدا ہو یا دو چیزوں کے ٹکرانے سے
پیدا ہو جو حروف سے مرکب نہیں کہ ہونٹ کی بندش
سے ختم ہو جائے اور زبان کے چلنے سے جاری ہو۔
قرآن، توراۃ، انجیل اور زبور اسی کی کتابیں ہیں جو اسکے
انبیاء علیہم السلام پر نازل ہوئیں چنانچہ قرآن اگرچہ
زبان سے پڑھا جاتا ہے یا اوراق میں لکھا جاتا ہے اور دلوں
میں محفوظ ہے تاہم وہ قدیم ہے خدا کی ذات میں قائم ہے

Marfat.com

الانفصال والافتراق بالانتقال الی القلوب والاوراق وان موسیٰ علیہ السلام سمع کلام اللہ تعالےٰ بغیر صوتٍ ولا حرف کما یریٰ الابرار ذات اللہ تعالیٰ فی الآخرۃ من غیر جوھر ولا عرض واذکان لہ ھذہ الصفات کان حیًا عالمًا قادرًا مریدًا سمیعًا بصیرًا متکلمًا بالحیوٰۃ والعلم والقدرۃ والارادۃ والسمع والبصر والکلام لا بمجرد الذات ۔ انتہی کلام الغزالی رحمہ اللہ تعالیٰ قال المؤلف عفی اللہ عنہ الصفات السبعۃ التی ذکرھا الغزالیُ مبنیٌّ علیٰ مسلک الاشعریۃ من المتکلمین وزاد الماتریدیۃ صفۃ ثامنۃ تسمّٰی بالتکوین قالوا لاتکفی فی وجود الخلق الارادۃ ولابد فی وجود الخلق من التکوین مستدلین بقولہ تعالیٰ انما امرہٗ اذا اراد شیئًا ان یقول لہ کن فیکون فالارادۃ امر والتکوین المشار الیہ بلفظۃ کن امر اٰخر والمرید للامر لا یسمّٰی فاعلاً لہ الا اذا اخرجہ من العدم الی الوجود

اوراق میں یا دلوں میں منتقل ہونے کے باوجود بھی وہ خدا کی ذات سے الگ اور منتقل نہیں۔ کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جو کلام الٰہی سنا تھا، اس میں آواز نہ تھی اور نہ حروف تھے۔ اسی طرح نیک انسان عالم آخرت میں خدا کا دیدار پائینگے مگر وہ نہ ٹھوس ہوگا نہ عارضی چیز۔ جب خدا ایسا ہے تو ماننا پڑتا ہے کہ وہ اپنے ان صفات میں حی۔ عالم قادر۔ مرید۔ سمیع۔ بصیر اور متکلم ہے اور اسمیں یہ سات صفات موجود ہیں۔ حیوٰۃ، علم، قدرۃ، ارادہ، سمع، بصر اور کلام۔ اور اسکی ذات اپنی صفات سے خالی نہیں (امام غزالی رحمہ اللہ کا کلام یہاں پر ختم ہو چکا ہے) اب مؤلف کہتا ہے (خدا اس کے گناہ معاف کرے) کہ امام صاحب نے جو خدا کے سات اوصاف بیان کئے ہیں وہ مذہب اشعری کے مطابق ہیں۔ ورنہ مذہب ماتریدیہ میں ایک آٹھواں اور بھی خدا کا وصف ہے جسے تکوین کہتے ہیں کیونکہ مخلوقات کے پیدا کرنے میں صرف ارادہ ہی کافی نہیں کچھ تکوین کی بھی ضرورت ہے کیونکہ خدا تعالےٰ نے خود فرما دیا ہے کہ جب میں کسی چیز کا ارادہ کرتا ہوں تو اُسے کُنْ کہتا ہوں تو پھر وہ موجود ہو جاتی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ارادہ اور چیز ہے اور تکوین جو لفظ کُنْ سے اشارۃً سمجھی جاتی ہے اور چیز ہے۔ اسکے علاوہ صرف ارادہ کرنے والا فاعل نہیں کہلاتا سوائے اسکے کہ اسکو ہست سے نیست کردے

فلفظة كن منه سبحانه وتعالىٰ امر باخراج ما اراده من القوة الى الفعل ومحل بسط هذا المبحث كتب علم الكلام كشرح العقائد وشرح المواقف رجعنا الىٰ كلام حجة الاسلام فقال الافعال وانه سبحانه وتعالىٰ لا موجود سواه الّا وهو حادث بفعله وفائض من عدله على احسن الوجوه واكملها واتمها واعدلها وانه حكيم فى افعاله وعادل فى اقضيته ولا يقاس عدله بعدل العباد اذ العبد يتصوّر منه الظلم بتصرّفه فى ملك غيره ولا يتصوّر الظلم من الله تعالىٰ فانه لا يصادف لغيره ملكا حتى يكون تصرّفه فيه ظلما فكل ما سواه من انس وجن وشيطان وملك وسماء وارض وحيوان ونبات وجوهر وعرض ومدرك ومحسوس حادث اخترعه بقدرته بعد العدم اختراعا وانشاءة بعد ان لم يكن شيئا اذ كان فى الازل موجودا وحده ولم يكن معه غيره فاحدث الخلق بعد اظهار القدرته

پس لفظ کُن خدائے تعالیٰ کا امر ہے اسکو جس کا وہ ارادہ کرتا ہے کہ نیست سے ہست کر دے۔ اس مسئلہ کی تفصیل کا مقام علم کلام کی کتابیں ہیں مثلاً شرح عقائد، شرح مواقف وغیرہ۔ اب ہم دوبارہ امام غزالی رحمہ اللہ کا کلام درج کرتے ہیں۔ آپ فرماتے ہیں کہ (افعالِ خداوندی کی حقیقت یوں ہے کہ) جو بھی اللہ کے بغیر ہے وہ اسی کے فعل سے پیدا ہوا ہے اور بہترین عدل کے طریق پر اور مکمل واکمل طرز پر صورت نما ہوا ہے۔ خدا اپنے افعال میں حکمت استعمال کرتا ہے۔ اپنے فیصلہ میں عدل کرتا ہے۔ مگر اسکا عدل انسانی عدل کے مشابہ نہیں۔ کیونکہ انسان سے تو ظلم کا بھی امکان ہے جبکہ وہ غیر کے ملکیت پر متصرف ہو اور خدا سے ظلم کا امکان بھی نہیں کیونکہ جبکہ یہاں غیر کی ملکیت ہی نہیں تو یہ کیسے کہا جائے گا کہ وہ غیر کی ملکیت پر تصرف کرتا ہے تاکہ اسکا عمل ظلم قرار پائے کیوں کہ اس نے یہ تمام چیزیں خود پیدا کی ہیں۔ انسان، جن، شیطان، فرشتے، آسمان، زمین، حیوان، نباتات، جوہر، عرض، مدرک بالحس اور مدرک بالعقل وغیرہ۔ چنانچہ اس نے اپنی قدرت کاملہ سے ان کو پیدا کیا ہے اور ان کو وجود عطا کیا ہے بعد اس کے کہ وہ نیست تھیں اور وہ خدا خود زمانہ ازل میں موجود تھا اور اس کے ساتھ کوئی غیر موجود نہ تھا۔ پھر اس نے اپنی اظہارِ قدرت کے لئے کائنات کو پیدا کیا

Marfat.com

وتحقيقا لما سبق من ارادته وحق
فى الازل من كلمته لا لافتقاره اليه
وحاجته وانه تعالىٰ متفضل بالخلق
والاختراع والتكليف لا عن وجوب
ومتطول بالانعام والاصلاح لا
عن لزوم له الفضل والاحسان
والنعمة والامتنان اذ كان قادرا
على ان يصب على عباده انواع
العذاب ويبتليهم بضروب
الالام والاوصاب ولو فعل
ذلك لكان منه عدلا ولم يكن قبيحا
ولا ظلما وانه يثيب عباده على
الطاعات بحكم الكرم والوعد
لا بحكم الاستحقاق واللزوم
اذ لا يجب عليه فعل ولا يتصور
منه ظلم ولا يجب لاحد عليه
حق وان حقه فى الطاعات واجب
على الخلق بما يجابه على لسان انبيائه
لا بمجرد العقل ولكنه بعث الرسل
واظهر صدقهم بالمعجزات الظاهرة
فبلغوا امره ونهيه ووعده
ووعيده فوجب على الخلق
تصديقهم فيما جاؤا به معنى
الكلمة الثانية وهى رسالة الرسول

اور اس سے اپنے ارادہ کا ثبوت دیا جو اس
نے پہلے کیا ہوا تھا اور اس قول کو پورا کرنے
کے لئے جو ازل میں کہہ چکا تھا ورنہ اسکو کائنات
کی کوئی حاجت اور ضرورت نہ تھی۔ یہ اس کی
مہربانی ہے کہ اسے پیدا کیا۔ نیست سے ہست
کیا اور صاحب اختیار بنایا ورنہ یہ سب کچھ اسپر
واجب تھا اور وہ ہمپر فضل کرنیوالا ہے کہ اس نے
ہمپر احسان کیا اور ہماری اصلاح کی حالانکہ یہ بھی
اس کا فرض نہ تھا پس یہ سب کچھ اسکا فضل ہے احسان
اور نعمت اور انعام ہے کیونکہ وہ ہر وقت قادر ہے
کہ اپنے بندوں پر ہر قسم کے عذاب ڈالے اور رنگ برنگ کے
مصائب میں گرفتار کرے اگر یہی کرے تو پھر بھی اسکا عدل
ہی ہوگا اور اس کیلئے کوئی معیوب کام نہ تھا اور نہ ہوگا
خدا اپنے حسب وعدہ اور فضل و کرم سے بندوں کو اپنی اطاعت
قبول کرنے پر ثواب دیتا ہے ورنہ بندوں کا کوئی اس کے
ذمہ نہیں اور نہ ہی انکا کوئی فرض اسپر عائد ہوتا ہے کیونکہ
اسپر کوئی فعل بھی واجب نہیں ہو سکتا اور نہ اس سے
ظلم متصور ہو سکتا ہے اور کسی کا حق اسکے ذمہ پر واجب نہیں
مگر مخلوق پر اسکا حق اطاعت واجب ہے جو اس نے اپنے انبیاء کے
ذریعے بیان کیا ہے۔ اور وہ حق اطاعت صرف عقل سے دریافت
نہیں ہوتا تھا اسلئے اسنے اپنے رسول بھیجے اور کھلے کھلے
معجزات سے انکی صداقت کا اظہار فرمایا تو پھر انہوں نے خدا کا امر
نہی، وعدہ اور وعید کی خبر دی۔ اس لئے مخلوق پر واجب
ہو گیا کہ جو کچھ بھی وہ کہتے ہیں اسکی تصدیق کریں (اب کلمہ ثانیہ

صلی اللہ علیہ وسلم۔ وان اللہ تعالیٰ بعث النبی الاُمی القرشی محمداً صلی اللہ علیہ وسلم برسالتہ الی کافۃ العرب والعجم والجن والانس فنسخ بشرعہ الشرائع الا ما قررہ وفضلہ علی سائر الانبیاء وجعلہ سید البشر و منع کمال الایمان بشہادۃ التوحید وھی قولہ لا الہ الا اللہ ما لم تقترن بہ شہادۃ الرسول وھی محمد رسول اللہ فالزم الخلق تصدیقہ فی جمیع ما اخبر بہ من الدنیا والاخرۃ وانہ لایقبل ایمان عبد حتی یوقن بما اخبر عنہ بعد الموت واولہ سوال منکر ونکیر وھما شخصان مہیبان ھائلان یقعدان العبد فی قبرہ سویا ذا روح وجسد فیسئلانہ عن التوحید والرسالۃ ویقولان لہ من ربک و ما دینک ومن نبیک وھما فتانا القبر وسوالھما اول فتنۃ القبر بعد الموت وان یومن بعذاب القبر وانہ حق وحکمۃ وعدل علی الجسم والروح علی ما یشاء ویوقن

رسالت کا بیان یوں ہے کہ، خدا ہی نے اپنا نبی اُمی قرشی حضرت محمد مصطفےٰ صلی اللہ علیہ و سلم تمام کائنات کی طرف رسول بنا کر مبعوث کیا ہے خواہ عرب ہوں یا عجم یا جن ہوں یا انسان۔ سوائے چند اصولی احکام کے تمام شرائع سابقہ کے احکام کو منسوخ کردیا اور تمام انبیائ علیہم السلام پر آپ کو فضیلت بخشی۔ آپ کو سید البشر بنایا، اور جبتک محمد رسول اللہ کا اقرار نہ ہو، اقرار توحید یعنی لا الٰہ الا اللہ کہنے سے رُکتا ہوا اور مخلوق پر آپ کی تصدیق فرض کردی۔ ان احکام کے متعلق جو آپ نے دنیا و آخرت کی بابت بیان کئے ہیں اور یہ بھی فرض کیا کہ کسی کا ایمان معتبر نہیں جب تک وہ باتیں نہ مانے۔ جن کی خبر آپنے انسان کی موت کے بعد دی ہیں جن میں سے اول منکر نکیر کا سوال ہے۔ یہ دو فرشتے باہیبت خوفناک ہیں، جو مُردہ کو قبر میں سیدھا بٹھا دیتے ہیں جس میں روح اور جسم دونوں ہوتے ہیں۔ پھر توحید اور رسالت نبوی کا سوال کرتے ہیں کہ تیرا رب کون ہے، تیرا دین کیا ہے اور تیرا نبی کون ہے؟ اور یہ دو فرشتے قبر کا امتحان ہیں کیونکہ موت کے بعد قبر میں پہلا امتحان ان کے سوالات ہیں اور یہ بھی ضروری ہے کہ مومن عذاب قبر کو تسلیم کرے کہ وہ حق ہے اور حکمت اور عدل سے جسم اور روح پر جس طرح کہ خدا چاہے۔ یہ بھی مانے کہ

Marfat.com

بالمیزان ذی الکفتین واللسان وصفتہ فی العظم انہ مثل طباق السموات والارضین توزن فیہ الاعمال بقدرۃ اللہ تعالیٰ والصنج[1] یومئذٍ مثاقیل الذر والخردل تحقیقا لتمام العدل وتطرح صحائف الحسنات فی صورۃ حسنۃ فی کفۃ النور فیثقل بہا المیزان علی قدر درجاتہا عند اللہ بفضل اللہ تعالیٰ وتطرح صحائف السیئات فی کفۃ الظلمۃ فیخفف بہا المیزان بعدل اللہ تعالیٰ وان یؤمن بان الصراط حقٌ وھو جسر ممدودٌ علی متن جہنم احد من السیف وارق من الشعر تزل علیہ اقدام الکفرین بحکم اللہ تعالیٰ فیھوی بہم الی النار وتثبت علیہ اقدام المؤمنین فیساقون الی دار القرار ویؤمن بالحوض المورود وحوض محمد صلے اللہ علیہ وسلم یشرب منہ المؤمنون قبل دخول الجنۃ وبعد جواز الصراط من شرب منہ شربۃً لایظلماء بعدھا ابداً عرضہ السماء فیہ میزابان یصبان من الکوثر ویؤمن بیوم الحساب

میزان عمل کے دو پلڑے ہیں اور ایک قبضہ کی رسی ہے اس کی بڑائی کا بیان یوں ہے کہ وہ زمین و آسمان کی وسعت کے برابر بڑی ہے۔ اس میں قدرت الٰہیہ سے اعمال تولے جائیں گے اور اس کے بٹے چیونٹی اور رائی کے دانے کے برابر بھی ہونگے تاکہ پورا پورا انصاف ہو۔ پھر اس کے نورانی پلہ میں نیک اعمال کے صحیفے ڈالے جائیں گے جن سے وہ ترازو بوجھل معلوم ہوگا۔ ان کے نیک اعمال کے درجہ کے مطابق خدا کے فضل و کرم سے۔ پھر دوسرے تاریک پلڑے میں بداعمالیوں کے صحیفے ڈالے جائیں گے تو وہ خدا کے عدل و انصاف سے ہلکا ہو جائے گا۔ مؤمن یہ بھی مانے کہ پل صراط حق ہے اور جہنم کی پشت پر یہ ایک لمبا پل بچھایا جائے گا جو تلوار سے تیز ہوگا اور بال سے باریک اس سے کفار کے قدم پھسل جائیں گے اور خدا کے حکم سے جہنم رسید ہوں گے۔ مومنین کے قدم اس پر ٹک جائیں گے تو جنت کو بجا ئے جائیں گے۔ یہ بھی مانے کہ حوض کوثر حق ہے جس پر لوگ آئیں گے اور حضور علیہ السلام کے حوض محمدی سے دخول جنت سے پہلے مؤمنین پانی پئیں گے اور پل صراط سے گذر کر بھی اس کا پانی پئیں گے۔ اور جو شخص اس کا ایک گھونٹ بھی پی لیگا کبھی پیاسا نہ ہوگا۔ اس کی وسعت آسمان کے برابر ہے اسمیں دو نالیاں حوض کوثر سے نکل کر کھلتی ہیں۔ مومن یہ بھی مانے کہ حساب کا دن حق

[1] صنج پاسنگ ترازو ۱۲

وتفاوت الخلق فيه الى مناقشٍ
فى الحساب والى مسامحٍ فيه والى
من يدخل الجنة بغير حساب
وهم المقربون فيسئل الله من
شاء من الانبياء عن تبليغ الرسالة
ومن شاء من الكفار عن تكذيب
المرسلين ويسأل المبتدعين
عن السنة ويسأل المسلمين
عن الاعمال ويؤمن باخراج الموحدين
من النار بعد الانتقام حتى لايبقى
فى جهنم موحدٌ بفضل الله تعالى
ويؤمن بشفاعة الانبياء ثم العلماء
ثم الشهداء ثم سائر المؤمنين
كلٌ على حسب جاهه ومنزلته
ومن بقى من المؤمنين ولم يكن له شفيع
اخرج بفضل الله تعالى ولا يخلد
فى النار مؤمن بل يخرج منها من
كان فى قلبه مثقال ذرة من
الايمان وان يعتقد فضل الصحابة
وترتيبهم وان افضل الناس
بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
ابوبكر ثم عمر ثم عثمان ثم على
رضى الله عنهم وان يحسن الظن
بجميع الصحابة وان يثنى عليهم

ہے، جس میں مخلوقات مختلف طریق پر مبتلا ہونگی۔ کسی سے خوب باز پرس ہوگی اور کسی سے چشم پوشی کی جائے گی۔ اور کئی ایک بغیر حساب کے بھی داخل جنت ہوں گے اور یہ لوگ خدا کے مقرب ہوں گے خدا کا منشاء ہوگا تو انبیاء علیہم السلام سے بھی سوال ہوں گے کہ تبلیغ کیسے کی ؟ جی چاہیگا تو کفار اور مکذبین سے بھی سوال ہوں گے کہ تم نے رسول کی تکذیب کیوں کی ؟ بدعتی اور مخالف سنت سے سوال ہوگا کہ تم نے سنت طریق کو کیوں چھوڑا اور اہل اسلام سے اعمال کے متعلق سوال ہوگا اور مومن یہ بھی مانے کہ اہل توحید جہنم سے بدلہ پاکر آخر نجات پائیں گے یہاں تک کہ خدا کے فضل و کرم سے وہاں کوئی اہل توحید نہ رہیگا یہ بھی مانے کہ انبیاء علیہم السلام شفاعت کرینگے۔ انکے بعد اہل علم پھر شہادت یافتہ اور سب کے اخیر باقی اہل اسلام اپنی اپنی قدر و منزلت کے مطابق شفاعت کریں گے اور جو مومن جہنم میں بغیر شفاعت کے پڑا رہیگا اور اسکا کوئی شفیع نہ ہوگا تو خدا کے اپنے فضل سے جہنم سے نکالا جائیگا اور دوزخ میں کوئی اہل ایمان باقی نہ رہیگا بلکہ جسکے دل میں ذرہ بھر بھی ایمان ہوگا وہ بھی جہنم سے نکال دیا جائے گا۔ یہ بھی مانے کہ صحابہؓ کی فضیلت برحق ہے اور ان میں ترتیب وار فضیلت یوں ہے کہ حضور علیہ السلام کے بعد افضل الناس حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ہیں پھر حضرت فاروق پھر حضرت عثمان غنی پھر حضرت علی رضی اللہ عنہم یہ بھی ضروری ہے کہ مومن صحابہؓ کے متعلق حسن ظن رکھے

Marfat.com

كما اثنى الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وعليهم اجمعين فكل ذلك مما وردت به السنة وشهدت به الآثار فمن اعتقد جميع ذلك موقنا به كان من اهل الحق وعصابة السنة وفارق رهط الضلال والبدعة فنسأل الله تعالى كمال اليقين والثبات فى الدين لنا ولكافة المسلمين انه ارحم الراحمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين - انتهى ما اردنا نقله من كتاب (قواعد العقائد) للامام حجة الاسلام رحمة الله عليه

قال المؤلف عفى الله عنه بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين اللهم ارنا الحق حقا وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه اما بعد فقد اختلفت الامة فى العقائد اختلافا كثيرا وتفرقت آراؤهم ووقع بينهم التنافر والتباغض وادعت كل طائفة انها على الحق وما سواها على الباطل كيف

اور جس طرح اللہ تعالیٰ اور حضور علیہ السلام نے ان کی تعریف و توصیف کی ہے یہ بھی ان کی تعریف کرے۔ ان تمام عقائد کے متعلق شاہد احادیث نبوی وارد ہیں اور اقوال صحابہ رض مشابہ ہیں جو شخص ان تمام عقائد کو تسلیم کرے وہ اہل حق اور اہل سنت ہو گا۔ اور اہل بدعت اور گمراہ فرقوں سے الگ سمجھا جائے گا۔ ہم سب کا فرض ہے کہ خدا تعالیٰ سے کمال یقین اور اسلامی استقلال کی درخواست کریں اپنے لئے اور تمام مسلمانوں کے لئے کیونکہ وہی ارحم الراحمین ہے وصلی اللہ علیٰ سیدنا محمد وآلہ وصحبہ اجمعین یہاں تک جو ہمیں امام صاحب کی کتاب قواعد العقائد سے نقل کرنا تھا نقل کر دیا ہے۔ اب مؤلف رسالہ ہذا (عفی عنہ) اپنا مضمون شروع کرتا ہے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم وبہ نستعین یا اللہ ہمیں جو حق بات ہے وہ سچ سچ دکھا دے اور باطل کو واقعی طور پر باطل دکھا اور ہمیں اس سے کنارہ کشی نصیب کر۔

اس کے بعد واضح ہو کہ آج اس امت محمدیہ میں عقائد کا اختلاف بہت ہے اور ان کی رائیں مختلف ہیں اور ان میں باہمی نفرت پیدا ہو چکی ہے۔ اور بغض پیدا ہو گیا ہے۔ ہر ایک فرقہ کا یہی دعویٰ ہے کہ میں ہی حق پر ہوں اور دوسرے باطل پر ہیں۔ کیوں ایسا نہ ہو جب کہ حضور

Marfat.com

لا وقد اخبرنا بهذه الحالة سيدنا رسول الله صلی الله عليه وسلم حيث قال ستفترق امتي على ثلاث وسبعين فرقة الحديث وقد ذكرت هذا الحديث بما له وما عليه في آخر كتابي المسمّى (بالاصول الاربعة في ترديد الوهابية) بالفارسية وها انا اذكره هٰهنا اتماماً للفائدة۔ عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأتين على امتي ما اتى على بني اسرائيل حذو النعل بالنعل حتى ان كان منهم من اتى امّه علانية لكان في امتي من يصنع ذلك و ان بني اسرائيل تفرقت على ثنتين و سبعين ملة وتفرق امتي على ثلاث و سبعين ملةً كلهم في النار الا امّة واحدة قالوا من هي يا رسول الله قال ما انا عليه واصحابي رواه الترمذي

علیہ السّلام نے ہمیں پہلے ہی خبر دی ہوئی ہے اور فرمایا ہے کہ میری اُمت ۷۳ فرقہ پر تقسیم ہو جائے گی۔۔۔۔۔۔ اور یہ حدیث پورے سوال و جواب کے ساتھ میں نے اپنی کتاب فارسی الاصول الاربعة في ترديد الوهابية کے اخیر نقل کردی ہوئی ہے۔ مگر تاہم تکمیل فائدہ کے لئے اسے یہاں بھی نقل کرتا ہوں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری امت پر وہ انقلاب آئے گا۔ جو بنی اسرائیل پر آیا تھا ہو بہو، یہاں تک کہ اگر ان میں سے کسی نے اپنی ماں سے بدفعلی کی ہوگی تو میری امت میں بھی ایسے لوگ ہوں گے، جو ایسا کر گذریں گے امت بنی اسرائیل ۷۲ فرقوں پر منقسم ہوگئی تھی، اور میری امت ۷۳، ملت پر تقسیم ہوگی اور وہ سارے کے سارے جہنم میں جائیں گے مگر ایک فرقہ بچ رہے گا۔ حاضرین نے پوچھا کہ یا رسول صلعم وہ کونسا فرقہ ہوگا؟ تو آپ نے فرمایا کہ یہ وہ ہے، جو ان اصولوں پر قائم ہوگا کہ جن پر میں اور میرے صحابہ رضہ قائم ہیں۔ (رواہ الترمذی)

Marfat.com

وفی روایة احمد وابی داؤد عن
معاویة ثنتان وسبعون فی
النار وواحدة فی الجنة وھی
الجماعة وانہ سیخرج فی امتی
اقوام تتجاری بھم تلک الاھواءُ
کما تتجاری الکلب بصاحبہ لا
یبقی عند عرقٌ ولا مفصلٌ الّا
دخلتہ فان قیل ھل الفرق
التی ذکرت فی الحدیث من اھل
الدعوة او من اھل الاجابة
نقول بل ھی من اھل الاجابة
لانھم ذکروا بلفظ امتی مکررًا
واما اھل الدعوة الذین ما
اٰمنوا باللہ ورسولہ فلا
ید خلون فی امتہ صلی اللہ
علیہ وسلم وھھنا سوالٌ اٰخر
اصعب من الاول وتقریرہ ان
کل طائفة من الطوائف الثلاث
والسبعین تدعی وتزعم انھا
ھی الطائفة الناجیة وانھا ھی
مصداق ما انا علیہ واصحابی
فمن ذالذی یحل ھذہ العقدة
بالامانة فاضطربت اھل
السنة والجماعة والتجاءت

امام احمد اور ابوداؤد حضرت معاویہؓ سے روایت
کرتے ہیں کہ ۷۲ فرقے دوزخ میں جائیں گے اور
ایک فرقہ جنت میں داخل ہوگا اور اس فرقہ کا نام
جماعت ہے۔ میری امت میں ایسی قومیں بھی
پیدا ہونگی کہ جن کو یہ نو پیدا خیالات اسطرح اڑا دیں
گے جس طرح کہ دیوانہ کتے کی زہر دوڑاتی ہے باولے
کتے کے کاٹے ہوئے کا کوئی رگ و ریشہ نہیں ہوتا
کہ جس میں اسکی زہر کا دخل نہ ہو۔ اب اگر یہ سوال کیا
جائے کہ جو دوزخی ۷۲ فرقے حدیث میں مذکور ہیں
وہ کوئی نیا اسلام پیش کریں گے یا اسی اسلام کے
دعویدار رہوں گے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ سب
اسلام کے دعویدار ہونگے کیونکہ حضور علیہ السلام نے
ان کو امت کے لفظ سے بار بار ذکر کیا ہے مگر جو
لوگ نیا مذہب پیش کرینگے یہ وہ ہونگے جو خدا و رسول
کو نہیں مانینگے، اسلئے وہ امتِ محمدیہ میں داخل نہیں
(پہلی قسم کا نام اہل اجابت ہے اور دوسری کا نام
اہل دعوت) اس مقام پر ایک اور مشکل سوال پیدا
ہوتا ہے کہ ۷۳ فرقوں میں سے ہر ایک فرقہ کا یہی
دعوٰی ہے کہ ہم نجات پانے والی (فرقہ ناجیہ) جماعت
ہیں اور ہم ہی ما انا علیہ واصحابی
کی صحیح مثال ہیں۔ کیا کوئی یہ عقدہ
ایمان داری سے حل کر سکتا ہے؟ اس لئے
اس کے جواب میں اہل السنت والجماعت
بے چین ہوئے اور بارگاہِ الٰہی میں

الی حضرة اللہ تعالیٰ فوجدوا
قولہ تعالیٰ فلا وربك لا یؤمنون
حتی یحکموك فیما شجر بینہم فحکمنا
صلی اللہ علیہ وسلم فی ھذہ
الفیصلة المعضلة فوجدنا بحمدہ
تعالیٰ فی ذلك الحدیث قولہ صلی
اللہ علیہ وسلم وھی الجماعة ومعلوم
ان لفظ الجماعة جزء من اسم
اھل السنة والجماعة فی روایة ابی
داؤد واحمد والمراد من الجماعة کثرة
الافراد وکثرة افراد اھل السنة
والجماعة المقلدین للمذاھب الاربعة
شرقا وغربا من الفرق الضالة
بدیھی لا یحتاج الی دلیل سوال
آخر قال بعض اھل الضلال المراد
من الجماعة فی الحدیث من کان علی
الحق وان قلت افرادہ قلنا لیس
الامر کما زعموا لان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قال فی حدیث آخر
عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ان اللہ لا یجمع امتی او قال امة
محمد علی ضلالة وید اللہ علی الجماعة
ومن شذ شذ فی النار رواہ الترمذی

گڑگڑائے تو ان کو قرآن مجید کی یہ آیت نظر آئی
کہ بخدا وہ لوگ مومن شمار نہ ہونگے یہانتک کہ
وہ اپنے باہمی تنازعات میں آپکو حج نہ مانیں گے
اس لئے ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس
لاینحل سوال میں اپنا حج مان لیا اور فیصلہ ہو گیا
کیونکہ حدیث مذکور میں حضور علیہ السلام کا یہ لفظ مبارک
موجود ہے کہ وہ فرقہ ناجیہ جماعة ہے اور یہ سب کو
معلوم ہے کہ جماعت کا لفظ فرقہ اہل سنت والجماعت
کے نام کا اصلی جزو ہے جیسا کہ امام احمد و ابوداؤد
کی روایت میں ہے اور جماعت سے مراد ہمیشہ
کثرت افراد ہوا کرتے ہیں اور کثرت افراد اہل سنت
والجماعۃ ہی ہیں جو مذاہب اربعہ کے مشرق و مغرب
میں مقلد ہیں اور یہ کثرت گمراہ فرقوں کے مقابل
پر ایسی روشن ہے جس کو کسی دلیل کی ضرورت نہیں
(سوال دیگر) ایک گمراہ فرقہ کا قول ہے کہ حدیث
میں جماعت کا لفظ آیا ہے اور اسی سے مراد اہل
حق ہیں اگرچہ ان کے افراد کی قلت ہو ہم جواباً کہتے
ہیں کہ یہ مطلب صحیح نہیں کیونکہ وہ خود نبی کریم صلے
اللہ علیہ وسلم نے ایک اور حدیث میں جسے حضرت
ابن عمر رضی اللہ عنہما نے روایت کیا ہے فرمایا ہے
کہ خدا تعالیٰ میری امت کو یا بالفاظ دیگر امت محمدیہ
کو گمراہی پر متفق نہیں کرے گا اور جماعت پر خدا کا
ہاتھ ہوتا ہے۔ جو شخص جماعت سے الگ
ہوگا۔ وہ دوزخ میں پھینکا جائیگا (رواہ الترمذی)

Marfat.com

وعن ابی بصرۃ قال قال رسول اللہ
صلے اللہ علیہ وسلم سألت ربی ان
لا تجتمع امتی علی ضلالۃ فاعطانیہا
رواہ الطبرانی وعن ابن عباس
رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ
صلے اللہ علیہ وسلم من فارق الجماعۃ
فمات مات میتۃً جاھلیۃ رواہ
البخاری۔ فان قیل وان ذکر فی
ھذہ الاحادیث لفظ الاجتماع
ولفظۃ الجماعۃ لکنہ لم یصرح بان
المراد من الجماعۃ کثرۃ الافراد نقول
عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتبعوا
السواد الاعظم فانہ من شذ
شذ فی النار رواہ ابن ماجہ وعن
معاذ بن جبل قال قال رسول اللہ
صلے اللہ علیہ وسلم ان الشیطان
ذئب الانسان کذئب الغنم یاخذ
الشاۃ القاصیۃ والناحیۃ وایاکم
والشعاب وعلیکم بالجماعۃ والعامۃ
رواہ احمد وعن ابی ھریرۃ رضی اللہ
عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم من فارق الجماعۃ شبرا
فقد خلع ربقۃ الاسلام من عنقہ

ابو بصرہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا
ہے کہ میں نے خدا سے یہ درخواست کی تھی کہ میری
امت گمراہی پہ متفق نہ ہو تو خدا نے مجھے یہ عطیہ بخش
دیا (رواہ طبرانی) اور حضرت ابن عباس رضی اللہ
عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا ہے کہ جو شخص جماعت سے الگ ہو کر مر جائے
تو بے دینی کی موت مریگا۔ (رواہ البخاری) اگر
یہ سوال کیا جائے کہ اگرچہ حدیث میں لفظ جماعت
یا لفظ اجتماع مذکور ہے۔ لیکن احادیث میں
تصریح موجود نہیں کہ اس سے مراد کثرت افراد ہیں
تو ہم اس کے جواب میں یوں کہیں گے کہ حضرت ابن
عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تم کثیر التعداد
جماعت کی تابعداری کرو، ورنہ جو الگ ہوگا، داخل
جہنم ہوگا (رواہ ابن ماجہ) اور حضرت معاذ بن جبل
رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ شیطان انسان کے لئے
بھیڑیا ہے جسطرح کہ بھیڑ بکری کے لئے بھیڑیا ہوتا
ہے اور وہ اس بھیڑ بکری کو پکڑ لیتا ہے جو ریوڑ
سے الگ چرتی ہے یا کنارہ کرتی ہے تم ایسی کنارہ
کشیوں سے پرہیز رکھو اور عام اہل اسلام اور جماعت کا دامن تھام
رکھو (رواہ احمد) حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی
کریمؐ نے فرمایا ہے کہ جو جماعت سے ایک بالشت بھر بھی الگ
ہوگا یوں سمجھو کہ اس نے اسلام کا جوا اپنی گردن سے اتار دیا

Marfat.com

رواہ احمد و ابوداؤد مشکوۃ شریف
فلفظ السواد الاعظم ولفظة العامة
تصریح بکثرة الافراد وکثرة افراد
أهل السنة والجماعة بالنسبة الی
جمیع طوائف الضلال امر بدیهی
معلوم بالضرورة فثبت ان الفرقة
الناجیة هی أهل السنة والجماعة
المقلدین للمذاهب الاربعة المشهورة
والحمد لله علی ذلك اذا علمت هذا
فاعلم ان المجاز والحقیقة مستعملان
فی جمیع لغات العرب والعجم
شقیها وسعیدها حتی فی کلام
الله تعالی الملك العلام ولنقتصر
فی هذا المقام بذکر بعض آیات
القرآن الحکیم قال الله تعالی الله
یتوفی الانفس حین موتها وقال
تعالی قل یتوفاکم ملك الموت
الذی وکل بکم فالاول حقیقة
والثانی مجاز قال الله تعالی یهب
لمن یشاء اناثا ویهب لمن یشاء
الذکور وقال تعالی حکایة عن
جبرئیل علیه السلام لاهب لك
غلاما زکیا فالاول حقیقة و
الثانی مجاز قال الله تعالی قل

(رواہ احمد و ابوداؤد) یہ حدیث مشکوٰۃ شریف میں بھی ہے۔ بہرحال السواد الاعظم یا العامۃ لفظ کثرت افراد کی تصریح کر رہا ہے۔ اور اہل سنت والجماعت کے افراد کی کثرت تمام گمراہ فرقوں کے مقابلہ پر بالکل واضح اور صاف ہے۔ اور ہر ایک کو معلوم ہے اس لئے ثابت ہوا کہ اس مقام پر فرقہ ناجیہ سے مراد اہل سنت والجماعۃ یہی ہے جو مشہور مذاہب اربعہ کے مقلد ہیں (والحمد للہ علی ذلک) ان معلومات کے بعد واضح ہو کہ عرب و عجم کی تمام زبانوں میں حقیقۃ و مجاز کا استعمال موجود ہے خواہ وہ اچھی ہوں یا بری یہاں تک کہ خود کلام الٰہی میں بھی یہ دونوں موجود ہیں۔ چنانچہ ہم چند آیات بطور نمونہ پیش کرتے ہیں (اوّل) یہ کہ خدا موت کے وقت روح کو اپنے قبضہ میں کر لیتا ہے پھر فرمایا کہ ملک الموت تمہیں وفات دیتا ہے جو تم پر مسلط کر دیا گیا ہے۔ پس توفی کا تعلق خدا سے حقیقی ہے اور فرشتے سے مجازی۔ (دوم) خدا جسے چاہتا ہے لڑکیاں بخشتا ہے اور جسے چاہتا ہے لڑکے بخشتا ہے۔ پھر حضرت جبرئیل علیہ السلام کا قول یوں منقول ہے کہ آپ نے حضرت مریم علیہا السلام کو یوں کہا تھا۔ کہ میں اس لئے تیرے پاس آیا ہوں کہ تمہیں مقدس لڑکا دوں۔ خدا کا ہبہ حقیقی ہے اور جبریل ؑ کا مجازی۔ (سوم) اے میرے بندو!

Marfat.com

یا عبادی الذین اسرفوا ان عبادی
لیس لك علیهم سلطان وقال تعالیٰ
من عبادکم و امائکم فالاول حقیقة
والثالث مجاز قال الله تعالیٰ هو
یحیی و یمیت وقال تعالیٰ حکایة عن
سیدنا عیسیٰ علیه السلام واحی الموتی
باذن الله فالاول حقیقة والثانی مجاز
قال الله تعالیٰ والله یهدی من یشاء
الیٰ صراط مستقیم وقال تعالیٰ وانك
لتهدی الیٰ صراط مستقیم فالاول
حقیقة والثانی مجاز قال الله تعالیٰ
یدبر الامر وقال تعالیٰ فالمدبرات امراً
فالاول حقیقة والثانی مجاز قال الله
تعالیٰ قل لا یعلم من فی السموات والارض
الغیب الا الله وقال تعالیٰ حکایة عن سیدنا
عیسیٰ علیه السلام وانبئکم بما تاکلون
وما تدخرون فی بیوتکم وقال الله
تعالیٰ حکایة عن سیدنا یوسف علیه السلام
لا یاتیکما طعام ترزقانه الا نبأتکما
بتاویله قبل ان یاتیکما فالاول حقیقة
والثانی مجازاً قال الله تعالیٰ عن سیدنا
ابراهیم واذا مرضت فهو یشفین و
قال تعالیٰ حکایة عن
سیدنا عیسیٰ علیه السلام

جنہوں نے بے اعتدالی کی ہے رحمتِ الہٰی سے نا امید
نہ ہو جاؤ اور شیطان سے یوں کہا کہ میرے بندوں پر
تیرا تسلط نہ ہوگا۔ پھر فرمایا کہ تم اپنے بندوں اور
کنیزوں کے نکاح کر دیا کرو۔ بس پہلی دو آیتوں میں
عبد کا تعلق خدا سے حقیقی ہے اور تیسری آیت میں
لوگوں سے تعلق مجازی ہے (چہارم) خدا ہی موت و حیات
دیتا ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قول یوں نقل
کیا ہے کہ میں بفضلِ خدا مُردے زندہ کرتا ہوں۔ تو
زندگی دینے کا تعلق خدا سے حقیقی ہے اور حضرت عیسیٰؑ سے
مجازی (پنجم) خدا جسے چاہے راہِ راست دکھاتا ہے اور
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ آپ راہِ راست دکھاتے
ہیں مگر الہٰی ہدایت حقیقی ہے اور ہدایت نبوی مجازی ہے
(ششم) خدا کائنات کی تدبیر کرتا ہے پھر فرمایا کہ
قسم ہے انکی جو تدبیر کرنے والے ہیں پہلی آیت میں حقیقت ہے
دوسری میں مجاز (ہفتم) کہو! جو لوگ یا فرشتے آسمان و
زمین میں ہیں انمیں سے کوئی بھی غیب نہیں جانتا لیکن اللہ
غیب جانتا ہے اور حضرت عیسیٰؑ کا حال یوں بتایا کہ آپ
کہتے تھے کہ میں تمکو سب کچھ بتاؤنگا۔ جو تم کھاتے ہو یا
جمع رکھتے ہو اپنے گھروں میں پھر حضرت یوسفؑ کے متعلق فرمایا کہ آپ
دو قیدیوں سے یوں کہتے تھے کہ نہیں آئیگی تمہاری خوراک جو تمہیں
دیجاتی ہے مگر میں اسکے آنے سے پہلے ہی تمہارے خوابوں کی
تعبیر کر دونگا پہلی آیت میں حقیقة دوسری دو آیتوں میں مجاز
ہے (ہشتم) حضرت ابراہیم کا قول یوں نقل کیا ہے کہ آپ کہتے ہیں کہ جب
میں بیمار ہوتا ہوں تو خدا ہی مجھے شفا دیتا ہے اور عیسیٰ علیہ السلام کہتے تھے

Marfat.com

والاکمه والابرص واحی الموتیٰ باذن الله فالاول حقیقة والثانی مجاز قال الله تعالیٰ وهو الخلاق العلیم وقال تعالیٰ حکایة عن سیدنا عیسیٰ علیه السلام انی اخلق لکم من الطین کهیئة الطیر فیکون طیرا باذن الله فالاول حقیقة والثانی مجاز قال الله تعالیٰ ان الله هو الرزاق ذو القوة المتین وقال تعالیٰ واذا حضر القسمة اولوا القربیٰ والیتمیٰ و المساکین فارزقوهم منه فالاول حقیقة والثانی مجاز قال الله تعالیٰ ان الله هو السمیع البصیر وقال تعالیٰ انا خلقنا الانسان من نطفة امشاج نبتلیه فجعلناه سمیعا بصیرا فالاول حقیقة والثانی مجاز الیٰ غیر ذلک من الآیات القرآنیة والاحادیث النبویة فاذا کان المجاز مستعملا فی کلام الله تعالیٰ علی العموم فان استعمله عباده فی بعض محاوراتهم فای قباحة وینبنی علی هذا الاصل مسائل کثیرة التی هی معرکة الآراء بین المقلدین

کہ میں مادر زاد اندھوں اور کوڑھیوں کو شفا دیتا ہوں اور خدا کے فضل سے مُردے بھی زندہ کر دیتا ہوں بس پہلی آیت میں حقیقت ہے دوسری میں مجاز (نہم)، فرمایا کہ خدا ہی پیدا کرنے والا اور خوب جاننے والا ہے پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قول بیان کیا کہ میں مٹی سے پرندوں کی وضع و شکل بناتا ہوں اور اس میں پھونک مارتا ہوں تو وہ خدا کے فضل سے پرندے بن جاتے ہیں۔ یہاں بھی پہلے حقیقت ہے پھر مجاز ہے (دہم)، فرمایا کہ وہی خدا ہر کسی کا رازق ہے اور زبردست طاقت کا مالک ہے پھر فرمایا کہ جب میراث تقسیم کرنے کے وقت رشتہ دار، یتیم اور مسکین حاضر ہوں تو اس میں سے ان کو رزق دو۔ یہاں بھی پہلے حقیقت ہے پھر مجاز ہے (یازدہم) فرمایا کہ خدا ہی سمیع و بصیر ہے۔ پھر فرمایا کہ ہم نے انسان کو مخلوط نطفہ سے پیدا کیا۔ تاکہ اس کو دنیا کے ابتلاء میں ڈالیں اس لئے اسے سمیع و بصیر بنا دیا، پہلا سمیع و بصیر حقیقت ہے دوسرا مجاز۔ الغرض اس قسم کی آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ بہت ہیں پس جب حقیقت و مجاز کا استعمال قرآن مجید میں موجود ہے تو اگر اسے خدا کے بندے استعمال کرلیں اپنے محاورات میں تو کون سی قباحت ہوگی

بہر حال اس اصول پر کئی ایک مسائل کی بنیاد قائم ہے۔ جو مذاہب اربعہ کے مقلدین اور

Marfat.com

للمذاهب الأربعة وبين غير
المقلدين للمذاهب ومن
نحى نحوهم فمن تلك المسائل
مسئلة علم الغيب للنبي صلى
الله عليه وسلم او لبعض خواص
امته فاذا جاز ان يخبر سيدنا
عيسى عليه السلام بما يأكلون
وما يدخرون امته في بيوتهم
فلم لا يجوز ان يخبرنا سيدنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم
او بعض خواص امته ببعض المغيبات
والامور الآتية في الدنيا و
البرزخ فان قيل ان ذلك كان
معجزة لسيدنا عيسى عليه السلام
قلنا لم لا يجوز ان تكون هذه
الامور معجزة لسيدنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم وكرامة لخواص
امته فان قيل كان ذلك باعلام الله
تعالى اياه قلنا كذلك كان هذا
باعلام الله تعالى اياه وليعلم ان
مسئلة علم الغيب من اكبر المسائل
المتنازعة بين علماء الوقت ووقع
الطرفان في الافراط والتفريط و
تشاجروا بينهم اشد المشاجرات و

وہابیوں کے درمیان زیر بحث اور استدلالی جنگ
کا میدان بنے ہوئے ہیں۔ اسی طرح ان لوگوں کے درمیان
جو ان کے طریق پر چلتے ہیں۔ چنانچہ ان میں سے ایک
علم غیب کا مسئلہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
اور خاصان اُمت محمدیہ کو حاصل تھا یا نہیں؟ پس
جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کھانے اور گھروں کے ذخیرہ
کی خبر غیب دیتے ہیں تو یہ امر کیوں جائز نہ ہوگا کہ نبی
کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور امت محمدیہ کے خاص
خاص مقرب بندے بھی غیب کی چند خبریں دیں
یا دنیا کے مستقبل کے حالات اور برزخ کے حالات
بتائیں اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ وہ تو حضرت عیسیٰ
علیہ السلام کا معجزہ تھا۔ تو ہم کہتے ہیں کہ ہمارے
نبی کریم صلے اللہ علیہ وسلم کی غیب دانی
کیوں معجزہ نہیں ہو سکتی اور خواص امت کے
لئے کرامت کیوں نہیں ہو سکتی۔ اگر یہ سوال ہو
کہ حضرت عیسےٰ علیہ السلام کو تو خود خدا بتا دیتا
تھا، تو ہم کہیں گے کہ ہمارے رسول صلی اللہ
علیہ وسلم کو بھی تو خدا بتا دیتا تھا۔ اب واضح
رہے کہ مسئلہ علم غیب ایک عظیم الشان
زیر بحث مسئلہ ہے، جس پر علمائے وقت
جھگڑتے رہتے ہیں۔ اور فریقین افراط و
تفریط میں پڑ گئے ہیں۔ جس کی وجہ سے
ان کے درمیان سخت اختلاف رونما
ہو چکا ہے۔ یہاں تک کہ وہ ایک دوسرے

Marfat.com

كفر بعضهم بعضا فقوم اثبتوا علم الغيب الكلي والجزئي وما كان وما يكون للنبي صلى الله عليه وسلم باعلام الله تعالى اياه وقوم نفوا العلم الكلي راسًا عنه صلى الله عليه وسلم وقالوا ان علم الغيب الكلي لا يكون الا لله تعالى واما الجزئي فكما يكون للرسول كذلك يكون للمجانين والبهائم عياذا بالله تعالى عن هذه العقيدة المفضية عن توهين الرسول صلى الله عليه وسلم المفضية الى سوء الخاتمة وقوم اثبتوا للنبي صلى الله عليه وسلم جميع علوم الغيب التي تتعلق بالنبوة من[1] الامم السالفة واحوال البرزخ واحوال القيمة ونعم الجنة وعذاب النار وبعض علوم العالم العلوي والسفلي باعلام الله تعالى اياه وهذه العقيدة هي المتوسطة بين الافراط والتفريط واقرب للتقوى وليت شعري اى جواب للمثبتين جميع علوم الغيب الكلي والجزئي وما كان وما يكون للنبي صلى الله عليه وسلم في العلوم

کو کافر بھی کہہ چکے ہیں۔ کیوں کہ ایک فریق نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے علم غیب کُلی اور غیب جُزئی اور غیب ماضی و مستقبل ثابت کیا ہے کہ خدا تعالےٰ نے آپ کو ان سب چیزوں کا علم دیا تھا۔ ایک فریق نے سرے سے علم کُلی ہی کی نفی کردی ہے کہ وہ حضور علیہ السلام کو حاصل نہ تھا کیونکہ علم غیب کلی اللہ تعالےٰ کے سوا کسی کو حاصل نہیں ہوتا۔ اور غیب جزئی تو کوئی بڑی بات نہیں کیونکہ وہ جس طرح رسولؐ کو حاصل ہے۔ اسی طرح دیوانوں اور چارپایوں کو بھی حاصل ہے (خدا ایسے عقیدہ سے بچائے) یہ ایسا عقیدہ ہے کہ جس میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی توہین کا اظہار ہوتا ہے اور کشاں کشاں بُرے خاتمہ تک پہنچانے والا ہے۔ ایک فریق نے وہ تمام علوم غیبیہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ثابت کئے ہیں جو رسالت اور نبوت سے تعلق رکھتے ہیں یا گذشتہ امتوں اور احوال برزخ یا قیامت کے خوفناک حالات سے تعلق رکھتے ہیں یا جنت کی نعمتوں اور دوزخ کے عذاب کے متعلق ہیں اس کے علاوہ علم غیب بھی جو عالم بالا اور دنیا سے تعلق رکھتے ہیں۔ جو خدا تعالیٰ نے آپکو بتا دیئے ہیں اور یہ عقیدہ افراط و تفریط کے درمیان ہے اور تقوے کے قریب ہے۔ کاش ہمیں معلوم ہو جاتا کہ جو لوگ تمام قسم کے علوم غیبیہ کلی جزئی ماضی۔ حال اور استقبال نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ثابت کرتے ہیں وہ ان علوم کے متعلق کیا جواب

[1] من احوال الامم

Marfat.com

المنهية في الشرع كالنجوم والجفر
والنيرنجات والكهانة والموسيقى
والسحر والرمل والحكمة اليونانية
في الالهيات وما جوابهم لقول
الله تعالى وما علمناه الشعر وما
ينبغي له وقوله تعالى وما هو
بساحر وما هو بقول كاهن.
فان قيل هذه العلوم ليست من
الغيب بل من الشهادة نقول اما
كانت هذه العلوم داخلة فيما
كان وما يكون فان قيل نعم
قلنا رفع الله تعالى ساحة الرسالة
عن الاتهام بهذه العلوم فانه
هو الرسول النبي الامي والكفار
كانوا يتهمونه بالسحر قال الله
تعالى وما هو بساحر ويتهمونه
بالكهانة قال الله تعالى ولا
بقول كاهن وكانوا يقولون
انما يعلمه بشر قال الله تعالى
لسان الذي يلحدون اليه اعجمي
وهذا لسان عربي مبين وان
قيل لا يعني ليست هذه العلوم
داخلة فيما كان وما يكون
نقول ففي اي شيئ تدخل هذه

دیں گے جو شرع میں ممنوع قرار دیئے گئے ہیں۔ مثلاً نجوم
جفر، شعبدہ بازی، کہانت، موسیقی، سحر، رمل۔ یونانی
فلسفہ جو الٰہیات کے متعلق ہے۔ (کیا یہ بھی آپ کو
حاصل تھے؟) اور وہ اس کا بھی کیا جواب دیں گے
کہ خود خدائے تعالٰے نے تصریح کے ساتھ فرمایا ہے
کہ ہم نے اپنے رسول کو شعر کا علم نہیں سکھلایا اور
نہ ہی یہ علم آپ کے شان کے شایاں ہے۔ اور یہ بھی
فرمایا کہ آپ جادوگر نہ تھے اور یہ قرآن کسی کاہن کا
قول نہیں۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ یہ علوم از قسم غیب
نہیں بلکہ از قسم ظاہر ہیں تو ہم جواب میں پوچھیں گے
کہ اگر وہ غیب میں داخل نہیں تو کیا وہ ماکان وما یکون میں
بھی داخل ہیں یا نہیں؟ تو اگر جواب دیا جائے کہ ہاں
وہ ان میں داخل ہیں تو ہم کہیں گے کہ اگرچہ وہ داخل ہوں
مگر خدا تعالٰے نے ذاتِ رسالت کو ان علوم کی آلائش سے
صاف کر دیا ہوا ہے کیونکہ آپ رسول اُمی تھے۔ کفار جادو
کا الزام دیتے تھے مگر خدا نے کہا وہ جادوگر نہیں۔
پھر وہ کہانت کا الزام دیتے تھے کہ جن بھوت کے ذریعہ
سے آپ خبریں دیتے ہیں لیکن خدا نے کہا کہ یہ قرآن کسی
کاہن کا قول بھی نہیں۔ پھر وہ کہتے تھے کہ کوئی اور آدمی
آپکو یہ قرآن سکھاتا ہے تو خدا نے جواب میں کہا کہ جس آدمی
کی طرف تعلیم قرآن کو منسوب کرتے ہیں وہ تو عجمی ہے۔
عربی زبان جانتا ہی نہیں اور یہ قرآن فصیح عربی میں ہے۔
اگر یوں کہا جائے کہ نہیں یعنی ماکان اور مایکون میں یہ
علوم ممنوعہ داخل نہیں تو ہم پوچھیں گے کہ پھر یہ علوم

Marfat.com

العلوم۔ وای جواب للناهین عن اخباره صلی اللہ علیہ وسلم بعذاب القبر وسوال الملکین وضغطة القبر واخباره علیہ الصلوٰۃ والسلام بالفتوحات الاسلامیۃ قبل وقوعها واخباره باحوال آخر الزمان فوقع جمیع ما اخبر بہ صلی اللہ علیہ وسلم کما اخبر بہ وای جواب لهم من تعیین مواضع قتل الکفار فی البدر فقتلوا فی تلک المواضع وهل البهائم والمجانین یخبرون بمثل هذا وسمعت ممن اعمی اللہ قلبہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لو کان یعلم فتح المسلمین وقتل الکفار ببدر لما التجاء الی اللہ فی سجوده بفتح المؤمنین وقتل الکفار ولم یعلم المحروم ان دعائہ علیہ الصلوٰۃ والسلام للمسلمین کان تعبدًا وتواضعًا للہ تعالیٰ اما کان علیہ الصلوٰۃ والسلام یعلم بانہ علی الصراط المستقیم لقولہ تعالیٰ انک علی صراط مستقیم ومع ذلک یقرء فی صلوتہ اهدنا الصراط المستقیم قال اللہ تعالیٰ عالم الغیب فلا یظهر علی غیبہ احدًا الا من ارتضی من رسول وقال اللہ تعالیٰ

ممنوعہ کس قسم میں داخل ہوں گے؟ اور منکرین علمِ غیب ان احادیث کا کیا جواب دیں گے۔ جن میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عذابِ قبر۔ سوالِ ملائکہ۔ قبر کی تنگی کی خبر دی ہے یا جن میں آپ نے قبل از وقوع فتوحاتِ اسلامیہ کی خبر دی ہے۔ یا آخر زمانہ کی خبریں دی ہیں۔ حالانکہ سب کچھ اسی طرح پیش آیا ہے جیسا کہ نبی کریم صلے اللہ علیہ وسلم نے بتایا تھا۔ اور اس کا کیا جواب ہوگا جو آپ نے قتلِ کفار کے مقامات قبل جنگِ بدر میں بتائے تھے۔ چنانچہ وہیں وہ قتل ہوئے جہاں آپ نے کہا تھا۔ کیا چار پائے اور دیوانے بھی ایسی خبریں دے سکتے ہیں؟ میں نے خود اس آدمی سے سنا ہے جس کے دل کو خدا نے اندھا کر دیا تھا کہتا تھا کہ اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مسلمان کی فتح جانتے ہوتے اور بدر میں قتلِ کفار کی خاص خاص جگہیں جانتے ہوتے تو مسلمانوں کی فتح کے لئے اور قتلِ کفار کے واسطے سجدہ میں پڑ کر دعا نہ کرتے۔ میں کہتا ہوں کہ اس محروم العقل کو یہ معلوم نہیں کہ حضور علیہ السلام کی دعا کرنا مسلمانوں کے حق میں خدا کے سامنے تواضع اور اظہارِ خاکساری تھی۔ کیا آپکو یہ معلوم نہ تھا کہ آپ صراطِ مستقیم پر قائم ہیں۔ حالانکہ خدا نے بتا دیا ہوا تھا کہ آپ صراطِ مستقیم پر ہیں تاہم آپ نماز میں یہ الفاظ دہرایا کرتے تھے کہ اهدنا الصراط المستقیم۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ تمہارا خدا عالم الغیب ہے اور اپنے غیب پر کسی کو مطلع نہیں کرتا مگر اس رسول کو جسے وہ پسند کرے۔ پھر یہ بھی فرمایا

Marfat.com

وما كان الله ليطلعكم على الغيب
ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء
اما كان النبي صلى الله عليه وسلم
هو الرسول المرتضى والرسول المجتبى
فان قيل نعم دخل النبي صلى الله عليه
وسلم في الاستثناء في الاية الاولى
لانه هو الرسول المرتضى وفي مضمون
ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء
لانه هو الرسول المجتبى وان قيل لا
نقول فمن الرسول المرتضى والمجتبى
الذي ذكره الله تعالى في الايتين
المذكورتين والتحقيق في هذا المقام
ان جملة عالم الغيب تصح اطلاقها على
النبي صلى الله عليه وسلم باعتبار البعض
ولا تصح باعتبار البعض الاخر فان علم
بعض المغيبات كاخباره صلى الله عليه
وسلم باحوال عالم البرزخ من ضغطة
القبر وسوال الملكين وسعة القبر
سبعين ذراعا على المطيع وضيقه
على العاصي واخباره باحوال القيامة
من الوقوف والميزان والصراط والحوض
الشفاعة والجنة ونعيمها والنار وجحيمها
واخباره ببعض المغيبات الدنيوية كمواضع
قتل المشركين ببدر ورد كتاب حاطب بن

کہ خدا تو تم کو علم غیب پر مطلع کرنے کے قریب بھی نہیں
ہے لیکن اپنے رسولوں میں سے جس رسول کو چاہے انتخاب
کر لیتا ہے تو کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم برگزیدہ اور
منتخب شدہ رسول نہ تھے؟ اگر یوں کہا جائے کہ ہاں
نبی کریم صلے اللہ علیہ وسلم پہلی آیت کے استثناء میں داخل
ہیں۔ کیونکہ آپ برگزیدہ اور پسندیدہ رسول ہیں جس کا
ثبوت اس آیت میں ہے کہ لیکن اپنے رسولوں میں سے
اللہ تعالیٰ جسے چاہتا ہے انتخاب کر لیتا ہے کیونکہ
آپ ہی رسول مجتبےٰ ہیں۔ اگر اس کا انکار کیا جائے تو
پھر ہم پوچھیں گے کہ پھر حضور علیہ السلام کے سوا ان
دونوں آیات میں کس رسول مجتبےٰ و مرتضےٰ کا ذکر ہے؟
اس مقام پر تحقیق یہ ہے کہ عالم الغیب کے فقرہ کا
استعمال نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صحیح ہے باعتبار بعض
علم غیب کے اور بعض علم غیب کے اعتبار سے صحیح نہیں
کیونکہ بعض مغیبات کا خبر دینا آپ سے بالکل صحیح
اور روشن ہے مثلاً آپ کا عالم برزخ کے متعلق قبر کی
تنگی اور منکر نکیر کے سوالوں کی خبر دینا اور نیک بندے
کی قبر کا ۷۰ گز تک وسیع ہونے اور بدکار پر تنگ ہونے
کی خبر دینا یا احوال قیامت میں خدا کے سامنے پیش ہونے
وزن اعمال۔ پلصراط۔ حوض کوثر۔ شفاعت جنت اور
اس کی نعمتیں اور دوزخ اور اس کی آگ کا خبر دینا یا
چند معاملات دنیاوی سے خبر دینا مثلاً بدر میں مشرکین
کی قتل گاہیں بتانا یا حاطب بن بلتعہ کی چٹھی واپس
لینا جو اس نے پوشیدہ طور پر مشرکین کو لکھی تھی

Marfat.com

بلتعة المكتوب الى قريش واخباره ابا جهل
بما اخفاه فى يده من الحصاة واخباره
بقتل ملك الفرس صبيحة ليلة قتله و
اخباره بموت النجاشى وصلوة الجنازة
عليه فى المدينة واخباره بأكل الارضة
صحيفة المعاهدة لقريش المعلقة فى
جوف الكعبة واخباره بموت جعفر الطيار
ورفيقيه فى غزوة المؤتة واخباره
بالفتح على يد الخالد بن الوليد سيف الله
واخباره بفتح باب قلعة الخيبر على يد
على المرتضى واخباره بسم الشاة المسموم
التى اهدتها اليه اليهودية واخباره
بقتل على المرتضى ذا الثدیین من الخارجين
واخباره بفتن اخر الزمان الى غير ذلك
من الاخبارات المغيبة كما لا يخفى على
من له ادنى ممارسة فى العلوم الاسلامية
فان قيل اخباراته بالمغيبات المذكورة
كان باعلام الله تعالى اياه قلنا
حصل المقصود ومتى قلنا ان اخباراته
بالمغيبات كانت من عند نفسه بغير
اعلام الله تعالى فاطلاق جملة عالم
الغيب عليه صلى الله عليه وسلم صحيح بهذا
الاعتبار فمن قال من المقلدين انه
عالم بجميع الغيوب او قال عالم

یا ابوجہل کو بتلانا کہ اس کی مٹھی میں کنکریاں ہیں۔ یا شاہ
فارس کے قتل کی خبر دینا خاص اسی صبح کو جبکہ مارا گیا
تھا۔ یا موت نجاشی شاہ حبشہ کی خبر دینا۔ پھر مدینہ طیبہ
میں اس پر غائبانہ جنازہ پڑھنا۔ یا یہ خبر دینا کہ دیمک اس
کاغذ معاہدہ کو کھا گئی ہے جو قریش نے آپ کے خلاف لکھ کر
بیت اللہ شریف میں آویزاں کیا تھا۔ یا حضرت جعفر طیار
رضی اللہ عنہ کی وفات کی خبر دینا اور اس کے دو
رفیقوں کی خبر دینا جنگ تبوک میں یا حضرت خالد سیف اللہ
کے ہاتھ پر فتوحات کا حاصل ہونا۔ یا حضرت علی کرم اللہ وجہہ
کے ہاتھ پر قلعہ خیبر کا فتح ہونا یا بکری کے گوشت میں زہر
ملانے کی خبر دینا جو یہودیوں نے آپ کی خدمت میں بطور
تحفہ بھیجا تھا۔ یا آپ کا خبر دینا کہ حضرت علی کرم اللہ
وجہہ ذوالثدیین خارجی کو قتل کریں گے۔ یا اخیر زمانہ
میں فتنوں کا پیدا ہونا۔ غرضیکہ اسی قسم کی غیبی خبریں
کئی ایک اور بھی آپ نے دی ہیں جو اس شخص پر
مخفی نہیں جو علوم اسلامیہ میں مہارت اور واقفیت
رکھتا ہے۔ اگر یہ سوال کیا جائے کہ یہ تو خدا کے بتانے
سے آپ نے بتائی ہیں اس لئے یہ خبریں غیب نہیں
بلکہ از قسم وحی ہیں۔ تو ہم کہتے ہیں کہ پھر بھی ہمارا دعویٰ
ثابت ہوا کہ آپ عالم الغیب تھے اور جب یوں کہا جائے
کہ خدا تعالیٰ کی اطلاع کے بغیر کشف کے طور پر آپ نے
یہ خبریں دی تھیں تو اس صورت میں بھی نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم کو عالم الغیب کہنا صحیح ہوگا۔ جو مقلد یوں کہتے
ہیں کہ حضور علیہ السلام تمام قسم کے غیب کو جانتے تھے

Marfat.com

بما كان وما يكون فمراده من العلوم العلوم التى تتعلق بالرسالة و التبليغ و افحام المنكرين و احوال الانبياء المتقدمين ونجاة اممهم المطيعين وهلاك المنكرين و احوال امته عليه الصلوة والسلام فى آخر الزمان و ما يأتى عليهم من الفتن و ما يجرى عليهم من المحن حتى يدخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار نعم العلوم التى لا يليق بدهن الشعر والجفر والرمل والسيمياء والكيمياء وغير ذلك والعلوم التى لا تعلق لها بالرسالة والنبوة والتبليغ كعلم مثاقيل الجبال ومكائيل البحار و قطرات الامطار واوراق الاشجار الى غير ذلك من العلوم التى لا نعلم اسمها ولا رسمها فذلك كله مختصة بخالقها و منشئها و مفنيها فان قيل اذا ثبت انه صلى الله عليه وسلم عالم ببعض العلوم فما معنى اطلاق جملة عالم الغيب عليه قلنا ثبوت الصفة للشخص لا يقتضى العلوم لتلك الصفة

یا یوں کہتے ہیں کہ آپ کو تمام ماکان و مایکون کا علم غیب تھا۔ تو ان کی مراد بھی وہی علوم غیبیہ ہیں۔ جو تبلیغ رسالت اور منکرین کو لاجواب کرنے یا گذشتہ انبیاء علیہم السلام کے حالات معلوم کرنے کے متعلق ہیں یا ان کی مطیع امت کی نجات اور منکرین کی ہلاکت کے متعلق ہیں۔ یا جو اُمت محمدیہ کے احوال سے تعلق رکھتے ہیں جو اخیر زمانے میں پیش آئیں گے یا ان فتنوں کی بابت ہیں جو امت محمدیہ پر آنے والے ہیں یا ان تکالیف کے متعلق ہیں جو ان پر آئیں گی۔ یہاں تک کہ اہل جنت جنت میں چلے جائیں گے اور اہل نار دوزخ میں ٹھہریں گے۔ مگر ہاں وہ علوم جو آپکے شان کے شایاں نہیں مثلاً علم شعر۔ جفر رمل سیمیا۔ کیمیا وغیرہ اور وہ علوم کہ جن کا تعلق تبلیغ رسالت سے قطعًا نہیں۔ مثلاً پہاڑوں کے وزن معلوم کرنا۔ سمندروں کے پانی ماپنے کا علم یا بارش کے قطرات کی گنتی یا درختوں کے پتوں کی گنتی اور اسی قسم کے اور علوم کہ جن کے نام بھی ہم نہیں جانتے اور نہ ہی ہمیں ان کی تشریح معلوم ہے۔ تو یہ سب قسم کے علوم خاص خدائے خالق سے ہی تعلق رکھتے ہیں۔ جو ان کو پیدا اور فنا کرنے والا ہے کسی انسان کا ان سے کوئی واسطہ نہیں۔ اگر کہا جائے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بعض غیبوں کے عالم ہیں تو پھر عالم الغیب کے فقرہ کا آپ پر استعمال کرنے کا کیا مطلب ہوگا۔ تو ہم جواب دیں گے کہ کسی شخص کو کسی صفت سے موصوف کرنے کا یہ

Marfat.com

بل یکفی فی ذالك حصول بعض
افراد الصفة لذالك الشخص
فانك اذا قلت زید عالم
فلیس المراد ان زیدا عالم
بجمیع علوم العالم حلالها و
حرامها بل المتبادر من هذا القول
ان زیدا عالم بعلوم المروجة
المتداولة قال الله تعالیٰ ان
الانسان لیطغی ان راٰه استغنی
ای بعض الانسان فان کثیرا
من الاغنیاء کانوا عباد الله
الصالحین بل الانبیاء والمرسلین
صلوات الله علیهم اجمعین ومن
تلك المسائل مسئلة ایصال
ثواب الاعمال لارواح الاموات
قالوا حرام او ممنوع او لغو عبث
لایضر ولا ینفع علی اختلاف
آرائهم مستدلین بقوله تعالیٰ
وان لیس للانسان الا ما سعیٰ.
وفی هذه المسئلة اختلاف کثیر بین
علماء الطرفین وذکر حججهم یطول
والعبد الضعیف مؤلف الرسالة
لما رای بیان الشیخ ابن القیم الجوزیة
الحنبلی فی هذه المسئلة مشحونا

معنی نہیں ہوتا کہ اس صفت کے تمام اقسام بھی
اس میں موجود ہوں۔ بلکہ اتنا ضروری ہوتا ہے کہ
اس کے بعض حصے اس میں پائے جائیں کیونکہ جب
یوں کہتے ہو کہ زید عالم ہے تو اس سے یہ مراد نہیں
ہوتی کہ زید تمام قسم کے علوم دنیاوی حلال حرام
وغیرہ سب جانتا ہے۔ بلکہ بلا تکلف یہی ذہن میں
آتا ہے کہ زید علوم مروجہ کا عالم ہے۔ جو روزمرہ
استعمال ہوتے ہیں۔ اسی طرح خدا کا قول ہے کہ انسان
بیشک حد سے بڑھ جاتا ہے جبکہ وہ اپنے آپکو مستغنی
دیکھتا ہے۔ اس سے مراد بھی بعض انسان ہیں ورنہ
کئی ایک مالدار اللہ کے بندے ہو گذرے ہیں بلکہ
مالدار انبیاء و مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام بھی
تھے۔ اختلافی مسائل میں سے ایک مسئلہ ایصال ثواب
کا بھی ہے۔ کہ مردوں کی روحوں کو اپنے اعمال کا
ثواب پہنچانا جائز ہے یا نہیں؟ مخالف کہتے ہیں
کہ حرام ہے یا ممنوع ہے یا بیفائدہ ہے جس میں
نہ نفع ہے نہ نقصان۔ اس کے تعلق ان کے
خیالات مختلف ہیں بہرحال مانعین کی دلیل یہ ہے
کہ خدا نے فرمایا ہے کہ انسان کے لئے اپنی ہی کمائی
کام آئے گی۔ اس مسئلہ میں فریقین کے علماء کے
درمیان بڑا اختلاف ہے جن کے دلائل کا ذکر
کرنا طوالت ہوگا۔ مگر اس رسالہ کے مصنف عبد
ضعیف نے جب شیخ ابن قیم جوزی حنبلی کا اس مسئلہ
میں ایک مضمون دیکھا جس میں انصاف بھرا ہوا

Marfat.com

بالانصاف اخذ برد استحسن
المقابلة معهم باعتقاد الشیخ
فیها لانه من اکابر مشایخهم فی المذهب
لعلهم یرجعون الی الحق وها انا
اذکر ما قال الشیخ رحمه الله تعالی
فی کتاب الروح فقال واما المسئلة
السادسة عشر وهی هل تنتفع ارواح
الموتی بشیء من سعی الاحیاء ام لا
فالجواب انها تنتفع من سعی الاحیاء
بامرین یجمع علیهما بین اهل السنة
من الفقهاء واهل الحدیث والتفسیر
احدهما ما تسبب الیه المیت فی
حیاته والثانی دعاء المسلمین
له واستغفارهم له والصدقة
والحج علی نزاع ما الذی یصل
من ثوابه هل هو ثواب الانفاق
او ثواب العمل فعند الجمهور یصل
ثواب العمل نفسه وعند بعض
الحنفیة انما یصل ثواب الانفاق
واختلفوا فی العبادة البدنیة
کالصوم والصلوة وقراءة القرآن
والذکر فمذهب الامام احمد
وجمهور السلف وصولها
وهو قول بعض اصحاب

تھا۔ تو میں نے وہی اختیار کر لیا اور یہی پسند
کیا کہ شیخ موصوف کے عقیدہ کے ساتھ ان کا
مقابلہ کر دوں، کیونکہ مسائل میں شیخ موصوف مخالفین
کا ایک مسلم بزرگ ہے۔ امید ہے کہ وہ بھی
حق کی طرف رجوع کر لیں گے۔ چنانچہ میں شیخ
صاحب موصوف رحمہ اللہ کا وہ اقتباس پیش
کرتا ہوں جو آپ نے اپنی کتاب کتاب الروح
میں درج کیا ہے۔ لکھتے ہیں کہ سولھواں مسئلہ یہ
ہے کہ آیا مردہ کی روح زندہ کے اعمال سے فائدہ
اٹھا سکتی ہے یا نہیں؟ جواب یوں ہے کہ فائدہ
اٹھا سکتی ہے دو طریق سے جن پر اہل سنت
کے فقہاء، اہل حدیث اور مفسرین کا اتفاق ہے۔
پہلا طریق یہ ہے کہ مردہ اپنی زندگی میں اس عمل کا
باعث بنا ہو۔ دوسرا طریق یہ ہے کہ زندہ مسلمان
اس کے حق میں دعاء اور استغفار کریں یا صدقہ
خیرات کریں یا حج کریں۔ گو اس میں یہ اختلاف
ہے کہ مردہ کو ثواب مال خرچ کرنے کا ملے گا یا
اصل عمل کا ثواب ہوگا۔ جمہور اہل علم کے نزدیک
خود نیک عمل کا ثواب ملتا ہے اور بعض حنفیہ کے
نزدیک نیک عمل پر مال خرچ کرنے کا ثواب ملتا
ہے۔ پھر ان کا اس میں اختلاف ہے کہ بدنی عبادات
مثلاً نماز روزہ، تلاوت قرآن اور ذکر الٰہی کا
ثواب پہنچتا ہے یا نہیں؟ تو امام احمد بن حنبل اور
جمہور سلف کا یہ مذہب ہے کہ یہ بھی پہنچتا ہے

Marfat.com

ابی حنیفة نص علی هذه الامام احمد فی روایة محمد بن یحیی الکحال قال قیل لابی عبد الله الرجل یعمل الشیئ من الخیر من صلوة او صدقة او غیر ذلک فیجعل نصفه لابیه او لامه قال ارجو وقال المیت یصل الیه کل شیئ من صدقة او غیرها وقال ایضاً اقرأ آیة الکرسی ثلاث مرات وقل هو الله احد وقل اللهم ان فضله لاهل المقابر۔ فالدلیل علی انتفاعه بما تسبب الیه فی حیاته ما رواه مسلم فی صحیحه من حدیث ابی هریرة رضی الله عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا مات الانسان انقطع عنه عمله الا من ثلاث الا من صدقة جاریة او علم ینتفع به او ولد صالح یدعو له فاستثناء هذه الثلث من عمله یدل علی انها منه فانه هو الذی تسبب الیها وفی سنن ابن ماجه من حدیث ابی هریرة رضی الله عنه قال

اور یہی قول حضرت امام اعظمؒ کے بعض شاگردوں کا بھی ہے۔ اور اس فتوے پر محمد بن یحییٰ کحال کی روایت میں یوں تصریح موجود ہے کہ امام احمدؒ سے سوال کیا گیا کہ ایک آدمی کوئی نیک عمل کرتا ہے مثلاً نماز۔ صدقہ۔ خیرات یا کوئی اور نیک عمل اور اس کا نصف حصہ اپنے باپ یا اپنی والدہ کے لئے مقرر کرتا ہے۔ کیا یہ جائز ہے؟ آپ نے کہا کہ مجھے اُمید ہے کہ وہ صحیح ہے پھر فرمایا کہ میّت کو ہر چیز (از قسم صدقہ وغیرہ) پہنچتی ہے یہ بھی کہا کہ آیۃ الکرسی تین دفعہ اور قل ہو اللہ احد ایک دفعہ پڑھو اور یوں دعا میں کہو کہ یا اللہ اس کا ثواب اہلِ مقابر کو پہنچے۔ اس امر کا ثبوت کہ جس نیک کام کا مُردہ خود باعث اپنی زندگی میں بن چکا ہے اُس سے اس کو فائدہ پہنچتا ہے۔ یہ ہے کہ امام مسلمؒ نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک روایت لکھی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا۔ کہ انسان جب مرتا ہے تو اس کے اعمال ختم ہو جاتے ہیں مگر تین قسم کے عمل جاری رہتے ہیں۔ اوّل صدقہ جاریہ دوم مفید علم سوم نیک اولاد جو اُس کے حق میں دعا گو رہے۔ ان تین اعمال کا استثنا کرنا اس بات کا ثبوت ہے کہ یہ عمل بھی اسی میّت کے ہیں کیونکہ وہی ان کا باعث بنا ہے اور سنن ابن ماجہ میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک

Marfat.com

قال رسول الله صلی الله علیه
وسلم انما یلحق المؤمن من عمله
وحسناته بعد موته علما علمه ونشره
او ولدا صالحا ترکه او مصحفا
ورثه او مسجدا بناه او بیتا
لابن السبیل بناه او نهرا کراه
او صدقة اخرجها من ماله فی
صحته وحیاته تلحقه بعد موته۔
انتهی مختصرا والدلیل علی
انتفاعه بغیر ما تسبب فیه
القرآن والسنة والاجماع و
قواعد الشرع اما القرآن
فقوله تعالی والذین جاءوا
من بعدهم یقولون اغفرلنا
ولاخواننا الذین سبقونا بالایمان
فاثنی الله سبحانه علیهم
باستغفارهم للمؤمنین
قبلهم وقد دل علی انتفاع المیت
بالدعاء اجماع الامة علی
الدعاء له فی صلوة الجنازة
وفی السنن من حدیث ابی
هریرة رضی الله عنه قال قال
رسول الله صلی الله علیه وسلم
اذا صلیتم علی المیت فاخلصوا له

یہ بھی روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ہے کہ مومن کے نیک اعمال میں سے
موت کے بعد اس کو یہ عمل پہنچتے ہیں۔ اول
جو اس نے پڑھایا اور پھیلایا۔ دوم نیک اولاد
جسے اپنا جانشین بنا گیا۔ سوم قرآن مجید جو ورثہ
میں چھوڑ گیا۔ چہارم مسجد جو اس نے بنائی۔ پنجم
سرائے جو مسافروں کے لئے تیار کی۔ ششم نہر
جو اس نے کھدوائی۔ ہفتم صدقہ جو اپنی زندگی میں
بحالت صحت الگ کر چکا ہے۔ یہ موت کے بعد
اُسے پہنچے گا (مختصر طور پر یہ مضمون ختم ہوا) اور
یہ امر کہ جس چیز کا باعث وہ مردہ نہیں بنا۔ اس کا
ثواب یا نفع بھی اسے پہنچتا ہے تو اس کا ثبوت
قرآن، حدیث، اجماع اور اصول شرع سے ملتا
ہے۔ چنانچہ قرآن شریف میں ہے کہ جو مسلمان پہلے
مسلمانوں کے بعد دنیا میں آئے ہیں وہ کہتے ہیں
کہ یا اللہ ہمیں بخش اور ہمارے ان بھائیوں کو
بھی بخش، جو ہم سے پہلے ایمان لا چکے ہیں دیکھو
خدا تعالیٰ نے ان مسلمانوں کی تعریف کی ہے۔ جو
اپنے پہلوں کے لئے مغفرت مانگتے ہیں اور اجماع
اُمت محمدیہ سے ثابت ہے کہ نماز جنازہ میں میت کے
لئے دعا کرنے سے اسے فائدہ پہنچتا ہے۔ اور کتب
حدیث میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک
روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
کہ جب تم میت پر نماز جنازہ پڑھو تو خلوص دل

Marfat.com

الدعاء وفی صحیح مسلم من حدیث
عوف بن مالک قال صلی اللہ علیہ
وسلم علی جنازۃ فحفظت من
دعائہ وھو یقول اللھم اغفرہ
وارحمہ وعافہ واعف عنہ واکرم
نزلہ واوسع مدخلہ الی اٰخر الحدیث
انتہی مختصرا **فصل** واما وصول
ثواب الصدقۃ ففی الصحیحین
عن عائشۃ رضی اللہ عنہا ان
رجلا اتی النبی صلی اللہ علیہ
وسلم فقال یارسول اللہ ان امی
افتلتت نفسہا ولم توص واظنہا
لو تکلمت تصدقت افلہا اجر
ان تصدقت عنہا قال نعم
وفی صحیح البخاری عن
عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما
ان سعد بن عبادۃ توفیت امہ
وھو غائب عنہا فاتی النبی صلی
اللہ علیہ وسلم فقال یارسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ان امی
توفیت وانا غائب عنہا فھل ینفعہا
ان تصدقت عنہا قال نعم قال
فانی اشھدک ان حائطی المخراف
صدقۃ عنہا وفی السنن و

سے اس کیلئے دعا کرو اور صحیح مسلم میں عوف بن
مالک سے روایت ہے کہ نبی کریم صلے اللہ علیہ وسلم
نے ایک جنازہ پڑھا۔ اس میں آپ نے میت کے لئے
جو دعا فرمائی تھی میں نے یاد کر لی چنانچہ آپ فرماتے
تھے کہ یا اللہ اسے بخشدے اور اس پر رحم کر اور
اسے سلامتی دے۔ اس کے قصور معاف کر اپنے
پاس عزت وآبرو کے ساتھ اسے فروکش کر اور اپنی
بارگاہ میں اس کا داخلہ وسیع کر (انتہی) **(فصل)**
صدقہ کا ثواب پہنچنا اس حدیث سے ثابت ہے
جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے صحیحین میں مروی
ہے کہ حضور علیہ السلام کی خدمت میں ایک آدمی حاضر
ہوا اور کہا کہ میری ماں مر گئی ہے اور وصیت نہیں
کر سکی۔ مجھے خیال ہے کہ اگر بول سکتی تو ضرور صدقہ
کرتی۔ تو کیا میں اگر صدقہ کروں تو اس کو ثواب ملیگا
تو آپ نے فرمایا کہ ہاں ضرور ملیگا۔ صحیح بخاری میں
حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے
روایت ہے کہ سعد بن عبادہ کی ماں مر گئی اور
وہ غیر حاضر تھا۔ پھر وہ حضور علیہ السلام کے پاس
آیا اور کہنے لگا۔ یا رسول اللہ میری ماں میری
غیر حاضری میں مر گئی ہے تو اگر میں اس کی
طرف سے وکیل بنکر صدقہ کروں تو کیا اسے
کچھ فائدہ ہوگا۔ تو آپ نے فرمایا ہاں فائدہ
ہوگا۔ پھر سعد نے کہا کہ آپ گواہ رہیں کہ میرا بار دار
باغ اس کی طرف سے صدقہ ہے الا یہی حدیث

وفی مسلم عن ابی ھریرۃ رضی اللہ عنہ ان رجلا قال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ان ابی مات
وترک مالا ولم یوص فھل یکفر عنہ ان اتصدق عنہ قال نعم

نے صلی رسول اللہ

مسند احمد عن سعد بن عبادة
انہ قال یا رسول اللہ ان ام سعد
ماتت فای الصدقۃ افضل
قال الماء فحفر بیرا وقال ھذہ
لام سعد انتہی **فصل** واما
وصول ثواب الصوم
ففی الصحیحین عن عائشۃؓ
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم قال من مات وعلیہ
صیام صام عنہ ولیہ وفی
الصحیحین ایضا عن ابن عباس
رضی اللہ عنہما قال جاء رجل
الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فقال یا رسول اللہ ان امی ماتت
وعلیہا صوم شہر افاقضیہ
عنہا قال نعم وفی روایۃ
جاءت امراۃ الی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فقالت
یا رسول اللہ ان امی ماتت
وعلیہا صوم نذر افاصوم
عنہا قال افرائیت لو کان
علی امک دین فقضیتہ اکان
یؤدی ذلک عنہا قالت نعم
قال فصومی عن امک وھذا

یُمَنِّیْ ہے اور مسند احمد میں بھی سعدؓ بن عبادہ سے
روایت ہے کہ اس نے کہا کہ میری ماں ام سعد مرگئی
ہے تو آپ فرمائیے کہ کس قسم کی خیرات اس کی طرف
سے افضل ہوگی تو آپ نے فرمایا کہ پانی کی خیرات
افضل ہے۔ پھر اس نے ایک کنواں کھدوایا اور
کہا کہ یہ کنواں میری ماں ام سعد کا ہے (انتہیٰ)
(فصل) رہا روزہ کا ثواب پہنچنا تو اس کے
متعلق بھی صحیحین میں روایت ہے حضرت عائشہؓ
سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو
مرجائے اور اس کے ذمہ پر روزے باقی ہوں
تو اس کا وارث اس کی طرف سے روزے رکھے
اور یہ بھی صحیحین میں ہی روایت ہے کہ ایک آدمی
حضور علیہ السلام کے پاس آیا اور کہنے لگا کہ میری
ماں مرگئی ہے اور اس کے ذمہ ایک ماہ کے روزے
باقی ہیں تو کیا میں اس کی طرف سے قضا کروں
تو آپ نے فرمایا ہاں قضا کرو ایک روایت میں ہے
کہ ایک عورت حضور علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئی
اور کہنے لگی کہ میری ماں مرگئی ہے اور اس کے ذمہ
پر نذر کے روزے باقی ہیں تو کیا اس کی طرف سے
میں روزے رکھوں؟ تو آپ نے فرمایا کہ تم یہ خیال
کرو کہ اگر اس کے ذمہ پر قرضہ ہوتا تو تو اسے ضرور ادا
کرتی۔ تو کیا وہ اس کی طرف سے ادا ہو جاتا یا
نہ ہوتا۔ کہنے لگی ہاں وہ تو ادا ہو جاتا۔ تو پھر
آپ نے فرمایا کہ تو اس کی طرف سے روزے بھی

Marfat.com

اللفظ للبخاری وحدہ تعلیقا انتہی مختصرا۔ **فصل** واما وصول ثواب الحج ففی صحیح البخاری عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ان امرأۃ من جہینۃ جاءت الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت ان امی نذرت ان تحج فلم تحج حتی ماتت افاحج عنہا قال حجی عنہا ارأیت لو کان علی امک دین اکنت قاضیۃ اقضوا اللہ فاللہ احق بالقضاء وروی ایضا عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ان امرأۃ سألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن ابنہا مات ولم یحج قال حجی عن ابنک انتہی مختصرا۔ ثم قال الشیخ واجمع المسلمون علی ان قضاء الدین یسقطہ من ذمتہ ولو کان من اجنبی او من غیر ترکتہ وقد دل علیہ حدیث قتادۃ حیث ضمن الدینارین عن المیت فلما قضاہما قال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم الآن بردت علیہ جلدتہ

رکھ دیے لفظ بطور تعلیق کے صرف بخاری میں ہیں) (انتہی)

(**فصل**) ۲، ثواب حج کا پہنچنا۔ تو اس کے متعلق حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت صحیحین میں موجود ہے کہ قبیلہ جہینہ کی ایک عورت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور کہنے لگی کہ میری ماں نے نذر مانی تھی کہ حج کرونگی مگر وہ حج نہیں کر سکی اور مر گئی تو کیا میں اس کی طرف سے حج کروں؟ آپؐ نے فرمایا۔ اس کی طرف سے حج کر۔ پھر فرمایا کہ تم خود سمجھو کہ اگر تیری ماں پر قرضہ ہوتا تو تو اس کی طرف سے ضرور ادا کرتی۔ اس لئے خدا کا قرضہ بھی ادا کرو۔ کیونکہ اس کا قرضہ ادا کرنا تو سب سے زیادہ ضروری ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے یہ بھی روایت ہے کہ ایک عورت نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا تھا اپنے بیٹے کے متعلق کہ وہ مر گیا ہے اور حج نہیں کر سکا۔ تو آپؐ نے فرمایا تو پھر تم اس کی طرف سے حج کرو (انتہی مختصراً) اس کے بعد شیخ موصوف فرماتے ہیں کہ تمام مسلمانوں کا اس امر پر اجماع اور اتفاق ہے کہ میت کا قرضہ بعد میں ادا کرنے سے ساقط ہو جاتا ہے۔ اگرچہ ادا کرنے والا کوئی بیگانہ ہو یا اس کے مال متروکہ سے بھی ادا نہ کیا جائے۔ اور حدیث قتادہؓ کی اس کا ثبوت دیتی ہے کہ اس نے ایک میت کی طرف سے دو دینار کی ضمانت دی تھی اور جب ادا کر دیئے تو حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ اب تو نے اس کے جسم کو ٹھنڈا کیا ہے۔ اب

Marfat.com

واما قراءة القرآن فقال الشيخ
في اول كتاب الروح في المسألة
الاولى وقد ذكر عن جماعة من السلف
انهم اوصوا ان يقرأ عند قبورهم
وقت الدفن قال عبد الحق يروى
ان عبد الله بن عمر أمر ان يقرأ
عند قبره سورة البقرة وممن
رأى ذلك لعلي بن عبد الرحمن
وكان الامام احمد ينكر ذلك
اولا حيث لم يبلغه فيه اثر
ثم رجع عن ذلك وقال
الخلال في الجامع كتاب القراءة
عند القبور اخبرنا العباس
بن محمد الدوري ثنا يحيى
بن معين ثنا مبشر الحلبي
حدثني عبد الرحمن بن
العلاء بن الحلاج عن ابيه
قال قال ابي اذا انا مت
فضعني في اللحد وقل بسم الله
وعلى سنة رسول الله وسن
علي التراب سنا واقرأ عند رأسي
بفاتحة البقرة وخاتمتها فاني سمعت
عبد الله بن عمر يقول ذلك انتهى
مختصرا ثم قال الشيخ بعد ايراد

رہی تلاوتِ قرآن، تو اس کے متعلق بھی شیخ موصوف
نے اپنی تصنیف کتاب الروح کے آغاز میں مسئلہ
اول کہہ کر بیان کیا ہے کہ سلف صالحین کی
ایک جماعت سے روایت ہے کہ انہوں نے
مرتے وقت یہ وصیت کی تھی کہ دفن کے وقت
ان کے پاس قرآن شریف پڑھا جائے۔ شیخ
عبد الحق کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضہ سے
روایت ہے کہ آپ نے حکم دیا تھا کہ میری قبر کے
پاس سورۂ بقر پڑھی جائے اور مجوزین میں سے
ایک حضرت علی بن عبد الرحمن بھی ہیں اور حضرت احمد
بن حنبل جب تک کہ آپکو کسی صحابی کا عمل معلوم
نہ تھا۔ اس کے منکر تھے۔ پھر آپ نے رجوع کر لیا
اور جناب خلال اپنی جامع میں بہ عنوان دیگر
کہ قبر کے پاس تلاوتِ قرآن جائز ہے لکھتے ہیں
کہ عباس بن محمد دوری نے ہمیں بتایا تھا کہ یحیی بن
معین نے ہمیں بتایا تھا کہ معشر حلبی نے کہا ہے
کہ عبد الرحمن بن علاء بن حلاج اپنے باپ سے
روایت کرتا ہے کہ میرے باپ نے کہا تھا کہ جب
میں مر جاؤں تو مجھے لحد میں رکھتے ہوئے یوں کہو
بسم اللہ علی سنت رسول اللہ۔ پھر مجھ پر مٹی ڈالے
جانا اور میرے سرہانے سورہ بقرہ کی ابتدائی اور
آخری آیات پڑھنا کیونکہ میں نے حضرت عبد اللہ
بن عمر سے سنا ہوا ہے کہ آپ یوں کہا کرتے تھے
(انتہی مختصراً) اس کے بعد کہ شیخ موصوف عقلی

Marfat.com

الادلة العقلية والنقلية و
هذه النصوص متظاهرة على
وصول ثواب الاعمال الى الميت
اذا فعله الحی عنه وهذا
محض القياس فان الثواب
حق العامل فاذا وهبه لاخيه
المسلم لم يمنع من ذلك
كما لم يمنع من هبة ماله
فی حياته وابرائه له منه بعد موته
وقد نبه النبی صلی الله عليه
وسلم بوصول ثواب الصوم
الذی هو مجرد ترك ونية
تقوم بالقلب لا يطلع عليه
الا الله وليس بعمل الجوارح
وعلى وصول ثواب القراءة
التی هی عمل باللسان تسمعه
الاذن وتراه العين بطريق
الاولى. ويوضحه ان الصوم نية
محضة وكف النفس عن المفطرات
وقد اوصل الله ثوابه الى الميت
فكيف بالقراءة التی هی عمل و
نية بل لا تفتقر الى النية فوصول
ثواب الصوم الى الميت فيه تنبيه
على وصول سائر الاعمال

اور نقلی دلائل دے چکے ہیں. فرماتے ہیں کہ یہ تصریحات
اس امر پر متفق ہیں کہ جب زندہ میت کی طرف سے
کوئی عمل کرتا ہے تو اس کا ثواب میت کو پہنچتا ہے
اور عقل کا مقتضیٰ بھی یہی ہے کہ گو ثواب عمل کرنے
والے کا حق ہے مگر جب وہ اپنے مسلم بھائی کو
بخش دیتا ہے تو کوئی ممانعت نہیں ہوتی جسطرح
کہ اس امر کی ممانعت نہیں کہ اسکی زندگی میں
اپنا کچھ مال بخشدے یا اسکی موت کے بعد اسکو مال کی
ادائیگی سے بری الذمہ کردے. خود رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں خبردار کر دیا ہے کہ روزہ
کا ثواب میت کو پہنچتا ہے حالانکہ وہ روزہ صرف
ترک اکل وشرب اور نیت کا نام ہے اور نیت کا تعلق
صرف دل سے ہے جس پر اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی
مطلع نہیں ہوتا اور یہ روزہ کوئی محسوس قسم کا عمل
نہیں اور آنحضرت علیہ السلام نے یہ بھی بتا دیا ہے
کہ قرأۃ قرآن کا ثواب بھی بطریق اولی پہنچتا ہے
جو زبان کا عمل ہے اور اسے کان سنتے ہیں اور آنکھ
دیکھتی ہے. اس کی وضاحت یہ ہے کہ روزہ صرف نیت
ہے اور روزہ شکن امور سے اپنے نفس کو روکنے کا نام
ہے. اور خدا اسکا ثواب میت کو پہنچا دیتا ہے تو
بھلا قرأۃ قرآن کا ثواب کیوں نہ پہنچے گا جو عمل اور
نیت سے مرکب ہے بلکہ اس میں نیت کی بھی ضرورت
نہیں ہوتی پس میت کو روزہ کے ثواب کے پہنچنے
میں اس امر کا اشارہ ہے کہ باقی اعمال کا ثواب بھی

Marfat.com

والعبادات قسمان مالية و بدنية وقد نبّه الشارع بوصول ثواب الصدقة على وصول ثواب سائر العبادات المالية و نبّه بوصول ثواب الصوم على وصول ثواب سائر العبادات البدنية و اخبر بوصول ثواب الحج المركب من المالية والبدنية فالانواع الثلثة ثابتة بالنص والاعتبار وبالله التوفيق۔

ثم قال الشيخ قال المانعون قال الله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى وقال لا تجزون الا ما كنتم تعملون وقال لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا مات العبد انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية عليه او ولد صالح يدعو له او علم ينتفع به من بعده فاخبر انه انما ينتفع بما كان تسبب اليه في الحيوة وما لم يكن قد تسبب فهو منقطع عنه

میت کو پہنچتا ہے۔ اب عبادات دو قسم ہیں مالی اور بدنی اور تیسری ان کے مرکب کرنے سے پیدا ہوتی ہے۔ اور حضور علیہ السلام نے ثواب صدقہ کے پہونچنے میں باقی عبادات مالیہ کے پہنچنے پر اشارہ کر دیا ہے اور روزہ کے ثواب پہنچنے میں آپ نے اشارہ کیا ہے کہ تمام عبادات بدنیہ کا ثواب پہنچتا ہے۔ اور آپ نے حج کے ثواب پہنچنے کی بھی خبر دی ہے جو عبادت مالی اور بدنی سے مرکب ہے پس تینوں قسم کا ایصالِ ثواب نص اور قیاس شرعی سے ثابت ہو گیا وباللہ التوفیق۔

پھر شیخ موصوف لکھتے ہیں کہ مخالفین کی دلیل یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ انسان کے لئے وہی ہے جو اس نے کمایا اور یہ بھی فرمایا کہ تم کو اسی کا بدلہ ملیگا جو تم دنیا میں کرتے تھے۔ پھر فرمایا کہ انسانی نفس کے لئے وہ نیک عمل کام آئیگا جو اس نے کمایا ہوگا۔ اور اس پر اس بدعملی کا بوجھ پڑیگا جو نفس پروری کے لئے اس نے کمائی ہوگی اور حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ انسان مرتا ہے تو اس کے عمل بند ہو جاتے ہیں۔ سوائے تین صورت کے کہ صدقہ جاریہ ہو جو اس کے نام پر چلتا رہے یا اولاد نیک ہو جو اُسے نیک دعا دے یا مفید تعلیم ہو جس سے اس کے بعد لوگوں کو فائدہ پہنچے۔ بہر حال حضور علیہ السلام نے وہ اعمال نافعہ بتائے ہیں کہ جن میں بحالتِ حیات خود انسان کی اپنی کوشش کا کچھ دخل ہو اور جنہیں اس کا کچھ دخل نہیں۔ وہ عمل

ثم ذكر الشيخ دلائل عقيدتهم واعتراضاتهم على المجوزين وقال اصحاب الوصول ليس في شيئ مما ذكرتم مايعارض ادلة الكتاب والسنة واتفاق سلف الامة ومقتضى قواعد الشرع اما قوله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى فقد اختلفت طرق الناس في المراد بالاية فقالت طائفة المراد بالانسان ههنا الكافر واما المؤمن فله ما سعى وما سُعي له وقالت طائفة الاية اخبار شرع من قبلنا وقد دل شرعنا على ان له ما سعى وما سعى له وقالت طائفة اللام بمعنى على اى و ليس على الانسان الا ما سعى وقالت طائفة في الكلام حذف تقديره وان ليس للانسان الا ما سعى او سعى له وقالت طائفة اخرى الاية منسوخة بقوله تعالى والذين امنوا واتبعتهم ذريتهم بالايمان الحقنا بهم ذريتهم

ضرور بند کئے جائینگے۔ اس کے بعد شیخ موصوف نے انکے عقائد کے دلائل بیان کئے ہیں اور مجوزین ایصالِ ثواب پر انکے اعتراضات لکھے ہیں۔ پھر جو ایصالِ ثواب کے قائل ہیں انہوں نے مخالفین کو یوں خطاب کیا ہے کہ جو کچھ تم نے بیان کیا ہے۔ اس میں ایک دلیل بھی ایسی نہیں جو ہماری تحقیق کے مخالف ہو جو ہم نے کتاب و سنت اور اجماع سلف صالحین اور نتائجِ قیاس شرعیہ سے پیش کی ہے کیونکہ یہ آیت کہ لیس للانسان الا ما سعیٰ مفسرین کے درمیان مختلف فیہ ہے کہ اس انسان سے کیا مراد ہے۔ ایک جماعت کا قول ہے کہ اس سے مراد کافر انسان ہے اور مومن انسان کیلئے اس کی اپنی کمائی بھی مفید ہے اور وہ کمائی بھی مفید ہے جو غیر کی طرف سے اس کیلئے کی جائے جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے۔ ایک جماعت کی رائے ہے کہ یہ آیت پہلی شریعتوں کی خبر دیتی ہے۔ ورنہ ہماری شریعت میں تو اپنی اور غیر کی کمائی دونوں ثابت ہیں۔ ایک گروہ کا قول ہے کہ (لام بمعنی علیٰ ہے اور) اس کا یہ معنی ہے کہ انسان کا نقصان اسی کی کمائی سے ہوگا غیر کی بدعملی سے اسے نقصان نہیں پہنچیگا۔ ایک فریق کا خیال ہے کہ اس مقام پر (او سُعِیَ لَہٗ) مقدر ہے تو اصل آیت یوں ہوگی کہ لیس للانسان الا ما سعیٰ او سُعِیَ لَہٗ ایک فریق کہتا ہے کہ یہ آیت ہی منسوخ ہے اس آیت سے کہ جو لوگ ایمان لائے ہیں اور انکی اولاد ایمان لانے میں انکی تابع ہے تو ہم انکی اولاد کو ان ہی کی

Marfat.com

وهذا المنقول عن ابن عباس
رضی الله عنهما وقالت طائفة
اخری المراد بالانسان الحی دون
المیت - قال الشیخ رحمه الله تعالیٰ
وهذه التاویلات کلها من
سوء التصرف فی اللفظ العام.
ولم یرض به الشیخ ثم قال و
قالت طائفة اخری وهو جواب
ابی الوفاء بن عقیل قال الجواب
الجید عندی ان یقال الانسان
بسعیه وحسن عشیرته اکتسب الا
صدقاء واولد الاولاد ونکح
الازواج واسدی الخیر وتوددا
الی الناس فترحموا علیه واهدوا
له العبادات وکان ذلك اثر سعیه
کما قال صلی الله علیه وسلم ان اطیب
ما اکله من کسبه وان ولده من کسبه
وهذا جواب متوسط یحتاج الی تمام
فان العبد بایمانه وطاعته لله ورسوله
قد سعی فی انتفاعه بعمل اخوان المؤمنین
مع عمله کما ینتفع بعملهم فی الحیوٰة
مع عمله فان المؤمنین ینتفع بعضهم
بعمل بعض فی الاعمال التی یشترکون فیها
کالصلوٰة فی جماعة ثم قال فدخل المسلم مع

شامل کردیں گے اور یہ قول حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ
سے منقول ہے۔ ایک جماعت کی رائے ہے کہ اس سے مراد
زندہ انسان ہے، مُردہ انسان مراد نہیں شیخ موصوف
فرماتے ہیں کہ یہ تمام تاویلیں آیت کے عام لفظ کو بُری طرح
بگاڑتی ہیں اسلئے ہم انکو پسند نہیں کرتے۔ پھر ایک اور
جماعت کا قول نقل کرکے فرماتے ہیں کہ یہ جواب ابوالوفا
بن عقیل کی طرف سے دیا گیا ہے چنانچہ اس نے کہا ہے کہ
بہتر جواب میرے نزدیک یہ ہے کہ انسان اپنی کوشش سے
اور اپنی قوم کے نیک سلوک سے دوست پیدا کر لیتا ہے
بچے پیدا کرتا ہے بیوی سے نکاح کرتا ہے۔ غیر سے بھلائی
کرتا ہے۔ اور لوگوں سے دوستانہ گانٹھتا ہے تو لوگ
اسپر رحم کرتے ہیں اور عبادات کا تحفہ دیتے ہیں تو یہ
سب اسی کی کوشش کا نتیجہ ہوگا۔ کیونکہ حضور علیہ السلام
نے فرمایا ہے کہ انسان کی بہتر خوراک وہ ہے جو اپنی کمائی
سے کھائے۔ اس کی اولاد بھی اسی کی کمائی ہے مگر یہ
جواب نامکمل ہے اس لئے اسے تکمیل کی ضرورت ابھی
باقی ہے۔ کیونکہ انسان اپنے ایمان اور خدا و رسولؐ
کی اطاعت سے اپنے عمل کے علاوہ اپنے مسلم بھائیوں
کے عمل سے بھی فائدہ اٹھانے میں کوشش کرتا ہے جیسا کہ
زندگی میں اپنے عمل کے ہوتے ہوئے انکے عمل سے فائدہ
اٹھاتا ہے کیونکہ مسلمان ایک دوسرے کے ایسے عمل سے
فائدہ اٹھایا کرتے ہیں جس میں ملکر شریک کار ہوں جیسے باجماعت
نماز ادا کرنا وغیرہ۔ پھر شیخ موصوف فرماتے ہیں کہ مومن کا
مسلمانوں کی جماعت میں داخل ہونا اور ان سے برادری

Marfat.com

جملة المسلمين في عقد الاسلام من اعظم
الأسباب في وصول نفع كل من المسلمين
الى صاحبه في الحيوة وبعد
مماته ثم قال فالعبد بايمانه
قد تسبب الى وصول هذا الدعاء
اليه فكانه من سعيه يوضحه
ان الله سبحانه جعل العبادة
سببا لانتفاع صاحبه بدعاء
اخوانه من المومنين وسعيهم
فاذا اتى به فقد سعى في السبب
الذي يوصل اليه ذلك وقد
دل على ذلك قول النبي
صلى الله عليه وسلم لعمرو
بن العاص ان اباك لو اقر
بالتوحيد نفعه ذلك
يعني العتق الذي فعل عنه
بعد موته فلو اتى بالسبب
لكان قد سعى في عمل يوصل
اليه ثواب العتق وهذه
طريقة لطيفة حسنة جدا
انتهى ما ذكره الشيخ ابن القيم
الجوزية رح في كتاب الروح
في المسئلة السادسة عشر
بالاختصار قال العبد الضعيف

کا معاہدہ قائم کرنا ہی ایک بڑا سبب ہے اس امر کا
کہ ہر ایک مسلم کو اپنے بھائی کی طرف سے فائدہ پہنچے
زندگی میں بھی اور موت کے بعد بھی. پھر شیخ فرماتے
ہیں کہ انسان اپنے ایمان کی وجہ سے اپنے حق میں
دعائے خیر لینے کا باعث ہوتا ہے تو گویا یہ دعا بھی
اسی کی کوشش ہے۔ اس کی وضاحت اس سے
ہوتی ہے کہ اللہ سبحانہ وتعالے نے عبادت کو اس
امر کا سبب بنایا ہے کہ وہ عابد اپنے مسلم بھائیوں
کی دعا اور سعی سے فائدہ اٹھائے تو انسان جب
عبادت کرتا ہے تو وہ گویا اس سبب کے پیدا کرنے میں
کوشش کرتا ہے جس کے طفیل سے وہ فائدہ اسے
پہنچایا جاتا ہے۔ اس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا
فرمان بھی دلالت کرتا ہے جو آپ نے عمرو بن عاص
کو فرمایا تھا جبکہ اسکا باپ بحالت کفر مرگیا اور
اس نے اسکی طرف سے ایک غلام آزاد کیا کہ اگر وہ
توحید کا قائل ہوجاتا تو یہ غلام آزاد کرنا اسے مفید
پڑتا جو اس کی موت کے بعد اسکی طرف سے آزاد کیا
گیا ہے. حاصل یہ ہے کہ اگر وہ سبب پیدا کرتا تو گویا
یوں سمجھا جاتا کہ وہ ایسا کام کرتا تھا جو اسکو غلام
آزاد کرنے کا ثواب پہنچا دیتا۔ یہ طریق جواب بہت
لطیف اور خوب ہے۔ اب وہ تمام مضمون مختصر طور
پر یہاں ختم ہوگیا ہے جو شیخ ابن قیم جوزی نے
اپنی تصنیف کتاب الروح کے سولھویں مسئلہ میں
درج کیا ہے۔ اب عبد ضعیف (مولف رسالہ ہذا)

Marfat.com

ان قلت لاحد ليس لك من
الدنيا الا ما تملكه وجاء احدٌ
واعطاه مالا كثيرًا فلا يعارض
ما حصل له قولك ليس لك
من الدنيا الا ما تملكه انتهى . و
من تلك المسائل مسئلة البشرية
لسيدنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال قوم من اطلق
البشرية على النبي صلى الله عليه
وسلم فقد كفر لان فى هذا
الاطلاق توهين للرسول والكفار
كانوا يقولون انما انت بشر وقال
قوم هو بشر مثلنا لان الله تعالى
امره بقوله قل انما انا بشر مثلكم
ومنزلته عندنا بمنزلة الاخ
الاكبر وليت شعرى باى وجه سموه
الاخ الاكبر ان كان مرادهم بالاكبرية
التقدم فى الزمان فقط فابو لهب احق
باخوته لاتفاقهم معه فى تحقير النبى
صلى الله عليه وسلم وان كانت الاكبرية
بالرتبة والتقرب الى الله تعالى فاى
مناسبة لهم به صلى الله عليه وسلم وان
كان مرادهم اخوة الاسلام فما معنى الاكبر
فانما المومنون اخوة ووقع الطائفتان

کہتا ہے کہ اگر تم کسی سے یوں کہدو کہ تیرے پاس
تو صرف دنیا وی مال وہی ہے جس کے تم اب مالک
ہو۔ مگر کسی نے آکر اسکے بعد اسے بہت مال دیدیا
تو اس واقعہ سے تمہارا وہ پہلا کہنا غلط نہ ہوگا
کہ تم صرف اتنے مال کے ہی مالک ہو۔ جواب تمہارے
پاس ہے (انتہیٰ) متنازع فیہ مسائل میں سے ایک
مسئلہ بشریت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی ہے
ایک جماعت کا قول ہے کہ جو شخص آپ پر بشر کا لفظ
استعمال کرتا ہے وہ کافر ہو جاتا ہے کیونکہ اس میں حضور
علیہ السلام کی توہین ہوتی ہے کیونکہ کافر ہتک کرتے ہوئے
یہ لفظ کہا کرتے تھے کہ تم آخر بشر ہی ہو۔ ایک فرقہ کا قول
ہے کہ آپ ہمارے جیسے ہی بشر تھے کیونکہ آپکو خدا نے حکم
دیا ہے کہ آپ کہدیں کہ میں تو تمہارے جیسا ہی انسان ہوں
اور ہمارے نزدیک آپ کا مرتبہ بڑے بھائی کے برابر ہے
مجھے معلوم نہیں ہو سکا کہ کس وجہ سے ان لوگوں نے رسول
کو بڑا بھائی بنایا ہے کیونکہ اگر اس بڑائی سے مراد پہلے زمانہ
میں ہونا مراد ہے تو ابو لہب کو زیادہ مستحق ہے کہ انکا بھائی
بن جائے کیونکہ وہ نبی علیہ السلام کی توہین پہلے زمانہ میں
ان سے متفق ہو گیا ہے اور اگر بڑائی سے مراد مرتبہ کی بڑائی
ہے یا قرب الٰہی کی بڑائی مراد ہے تو ان کو حضور علیہ السلام سے
کوئی بھی تناسب حاصل نہیں ہے اور اگر ان کی مراد اسلامی
برادری ہے تو پھر بڑا بھائی کہنے سے کچھ فائدہ نہیں کیونکہ
تمام مومنین چھوٹے بڑے یکساں بھائی ہیں۔ بہرحال دونو
فریق افراط و تفریط میں پڑے ہوئے ہیں۔ حق بات یہ ہے کہ

Marfat.com

فی الافراط والتفریط والحق ان فی المسئلة تفصیل فالبشر اسم لاولاد آدم علیہ السلام بمعنی الانسان وسماہ اللہ تعالیٰ بشرا فقال تعالیٰ انی خالق بشرا من طین والنبی صلی اللہ علیہ وسلم سید اولاد آدم فاذا کان الاب بشرا لابد ان یکون الولد بشرا لکن البشر لہ صفات وخصوصیات ان ارتقی الی درجات القرب کان افضل من الملئکة وان نزل الی درکات البعد کان ارذل من الشیاطین فالانبیاء علیہم الصلوة والسلام عمومًا وسیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالخصوص ارتقی بفضل اللہ ورحمتہ الی اقصی درجات القرب والتمکین حتی کان فی مقام قاب قوسین او ادنی لان فضل اللہ کان علیہ عظیما ومع ذلک القرب ہو بشر وانسان بقی الکلام فی المثلیة الواردة فی القرآن فالمثلیة ثابتة لاشتراک الناس معہ فی ماہیة البشریة والانسانیة لا فی خصوصیاتہا وصفاتہا ویکفی فی المثلیة الاشتراک فی الصفة الواحدة ولا یلزم الاشتراک فی جمیع الصفات فانک اذا قلت زیدٌ مثل الاسد فمقصودک اشتراک الزید مع الاسد فی صفة الشجاعة فقط لا فی جمیع صفات الاسد لانہ سبع والزید بل

اس مسئلہ کی تشریح یوں کی جائے کہ بشر اولاد آدم علیہ السلام کا نام ہے جس کے معنے انسان ہے۔ خدا نے آدمؑ کو بھی بشر کہا ہے۔ چنانچہ خدا نے فرشتوں سے کہا تھا کہ میں مٹی سے ایک بشر پیدا کروں گا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی آدم علیہ السلام کی ہی اولاد ہیں اور جب باپ بشر ہے تو بیٹا بھی ضرور بشر ہی ہوگا مگر اس کے علاوہ بشر کے اور اوصاف اور خاصیتیں بھی ہیں جن کی وجہ سے وہ قرب الٰہی تک پہنچتا ہے اگر وہ یہاں پہنچ گیا تو فرشتوں سے بھی افضل ہوگا اور اگر بارگاہ الٰہی سے دوری کے گڑھوں میں گر گیا تو شیطان سے بھی زیادہ رذیل ہوگا تو انبیاء علیہم السلام عمومًا اور ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خصوصًا خدا کے فضل وکرم سے قرب الٰہی کے اعلیٰ درجات پر پہنچ چکے ہوئے ہیں۔ یہاں تک کہ آپ تو قاب قوسین او ادنیٰ کے مقام تک پہنچے ہوئے ہیں۔ کیونکہ خدا کا فضل آپ پر بے حد ہے باوجود اس قرب الٰہی کے پھر بھی آپ بشر اور انسان ہی ہیں۔ اب یہ بحث باقی ہے کہ قرآن شریف میں جو مثلکم آیا ہے اس سے کیا مراد ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ انسانی حقیقت میں اشتراک کی وجہ سے آپ کو دوسروں سے مساوات حاصل ہے مگر بشر کی خصوصیات اور اعلیٰ صفات میں ان سے الگ ہیں اور مساوات فی البشریة کے لئے صرف ایک وصف بھی کافی ہے اور یہ ضروری نہیں کہ آپ باقی صفات کاملہ میں بھی دوسروں کے مساوی ہوں یا وہ آپکے مساوی ہوں جیسے تم یوں کہتے ہو کہ زید شیر ہے تو تمہارا مقصود صرف یہ ہوتا ہے کہ زید شیر کے ساتھ شجاعت میں مساوی اور شریک ہے۔ صفات شیر میں شریک نہیں کیونکہ شیر وحشی جانور ہے اور زید

Marfat.com

انسان ولنعم ما قیل فی المثل السائر
محمد صلی اللہ علیہ وسلم بشر لا کالبشر بل
ھو کالیاقوت بین الحجر وما ادری لای
سبب ینفون البشریۃ عنہ صلی اللہ علیہ
وسلم فان البشریۃ ھی سبب لتصدیق
رسالتہ ومعجزاتہ وخوارق عاداتہ فان
المعجزات وخوارق العادات تصیر سببا
لتصدیق دعوی الرسالۃ اذا صدرت
من البشر واما ان صدرت من الملک او
من الجن والشیاطین فای غرابۃ فیہ
فان خوارق العادات من الملئکۃ و
الشیاطین امر عادی بل مفھوم المعجزۃ
وخرق العادۃ یتصور بالنسبۃ الی
الانسان بان غیر الانبیاء علیھم الصلوۃ
والسلام یعجزون عن الاتیان بمثلہ فلذا
سمیت المعجزۃ خرق العادۃ ای خرق
عادۃ بنی ادم لاخرق عادۃ الملئکۃ و
الشیاطین قالوا انہ صلی اللہ علیہ وسلم نور
لان اللہ سبحانہ وتعالی قال یا ایھا الناس
قد جاءکم من اللہ نور وکتاب مبین قلنا
آمنا وسلمنا انہ نور لکن النورانیۃ تصیر
سببا للمدح اذا صار البشر نورا بارتقائہ
من کثافۃ البشریۃ الی معارج
النور الاصلی اما غیر البشر

انسان ہے۔ ایک مشہور ضرب المثل میں خوب کہا گیا ہے کہ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم بشر تو ہیں مگر عام بشر کی مانند نہیں بلکہ آپ یاقوت
کی طرح ہیں کہ وہ بھی پتھر تو ہوتا ہے مگر اسے یاقوت کہتے ہیں
پتھر نہیں کہتے۔ مجھے معلوم نہیں کہ یہ لوگ حضور علیہ السلام سے
بشریت کی نفی کیوں کرتے ہیں حالانکہ بشریت ہی آپ کی رسالت
کی تصدیق اور آپ کے معجزات اور خرق عادات کی تصدیق
کا سبب ہے۔ کیونکہ انسان سے جب معجزات صادر ہوں یا
خرق عادات تو یہی تصدیق رسالت کا سبب بنا کرتے
ہیں۔ ورنہ اگر یہ سب کچھ فرشتوں سے صادر ہوں یا جن اور
شیطان سے پیدا ہو تو کچھ تعجب نہ ہوگا۔ کیونکہ خرق عادات
فرشتوں اور شیاطین سے ایک مسلمہ اور عادی امر ہے
بلکہ معجزہ اور خرق عادت کی حقیقت ہی انسان سے تعلق
قائم کرنے کے ساتھ پیدا ہوا کرتی ہے کہ دوسرے انسان
انبیاء علیہم السلام کے بغیر ایسا کرنے سے عاجز ہوا کرتے ہیں
اسی بنا پر معجزہ کو خرق عادت کا نام دیا گیا ہے یعنی معجزہ
بنی آدم کی روزمرہ عادت کے خلاف ہوتا ہے۔ ورنہ یہ مطلب
نہیں کہ وہ معجزہ فرشتوں یا شیاطین کی طاقت سے بھی
باہر ہوتا ہے۔ صوفی یہ بھی کہتے ہیں کہ حضور علیہ السلام نور ہیں کیونکہ
خدا نے فرمایا ہے کہ اے لوگو! تمہارے پاس اللہ کا نور آیا ہے
اور روشن کتاب (قرآن مجید) لایا ہے۔ اسلئے آپکو بشر کہنا
صحیح نہیں۔ میں کہتا ہوں کہ یہ ہمیں بھی تسلیم ہے اور ہمارا بھی
ایمان ہے کہ آپ نور ہیں مگر نورانیت انسان اور بشری کے
لئے تعریف کا سبب بنتی ہے جبکہ وہ کثافت بشری سے
نکل کر اصلی نورانیت کے بلند مراتب پر ترقی کر جائے اور جب

Marfat.com

ان اتصف بالنور فالنورانیة فیہ طبعیة لا کسبیة قال اللہ تعالٰی والقمر نورا فالقمر ما ارتقی من کثافة المادیة الی النورانیة بکسبہ بل خلقہ اللہ تعالٰی نورا فیکون نورانیتہ طبعیة ولیس فیہ غرابة ومدح معتد بہ قال اللہ تعالٰی یھدی اللہ لنورہ من یشاء فالبشریة الصافیة عن الکدورات النفسانیة مدح وای مدح وکمال ای کمال والعجب من القوم کیف زعموا الکمال نقصا والمدح ذما انتھی۔ ومن تلک المسائل مسئلة التعظیم لغیر اللہ تعالٰی قال قوم التعظیم لغیر اللہ شرک او کفر او بدعة علی اختلاف ارائھم قال المؤلف وفقہ ربہ لما یحب ویرضی انی الفت کتابا قبل ھذا باعوام وسمیتہ بالاصول الاربعة فی تردید الوھابیة مبوبا وفتحت فیہ بابا عنوانہ الباب الاول فی جواز التعظیم لغیر اللہ تعالٰی وشاع الکتاب بعد الطبع ووصل الی من یدعی العلم من جماعتھم فقال غیر اللہ یدخل فیہ الاصنام والاوثان وتعظیم الاصنام شرک۔ اقول عجیب انا ما قلت

انسان کے بغیر اگر کوئی (مثلاً فرشتہ) نورانیت سے موصوف ہو جائے تو اس کی یہ تعریف شمار نہ ہوگی کیونکہ نورانیت اس میں فطرتی ہوتی ہے۔ بعد میں حاصل نہیں ہوتی چنانچہ خدا فرماتا ہے کہ ہم نے چاند کو نور بنایا تو چاند نے کثیف مادہ سے نورانیت کی طرف ترقی نہیں کی بلکہ خدا نے اسے منور ہی پیدا کیا ہے تو اس کی نورانیت فطرتی ہوگی جسمیں نہ کوئی تعریف نکلتی ہے اور نہ قابلِ قدر روح پیدا ہوتی ہے خدا نے فرمایا ہے کہ خدا جسے چاہتا ہے اپنے نور کیطرف ہدایت کرتا ہے پس ایسی بشریت جو نفسانی کدورتوں سے صاف ہو ایک بڑی تعریف اور مدح ہے اور بہت بڑا کمال ہے۔ مجھے اپنے لوگوں پر تعجب آتا ہے کہ وہ کیسے کمال کو نقص جانتے ہیں اور کس طرح مدح کو مذمت سمجھ رہے ہیں (انتہٰی) مختلف فیہ مسائل میں سے غیر اللہ کی تعظیم بھی ہے چند لوگوں کا خیال ہے کہ غیر اللہ کی تعظیم شرک ہے یا کفر ہے یا بدعت ہے۔ اس میں ان کی رائیں مختلف ہیں مؤلف رسالہ ہٰذا کہتا ہے (خدا اسے اس امر کی توفیق دے جسے وہ پسند کرتا ہے) کہ میں اس رسالہ سے پہلے کئی سال ایک کتاب تصنیف کر چکا ہوں جس کا نام ہے "الاصول الاربعہ فی تردید الوہابیہ" جس میں کئی باب ہیں اور ایک خاص باب اس عنوان سے لکھا ہے کہ "باب اول غیر اللہ کی تعظیم میں" اور وہ کتاب چھپ کر شائع بھی ہو چکی ہے اور جماعت مخالفین کے اہلِ علم کے پاس پہنچ بھی چکی ہے کہ تاہم مخالف کہتا ہے کہ غیر اللہ میں بت اور مورتیاں بھی داخل ہیں اسلئے تم انکی بھی تعظیم کیا کرو۔ حالانکہ یہ صحیح ہے کہ بتوں کی تعظیم شرک ہے اور جواب میں میں کہتا ہوں کہ میں یہ نہیں کہتا

جميع غير الله حق يدخل فيه الاصنام
اما قال تعالى ان الانسان ليطغى
ان راه استغنى الا تدخل الانبياء عليهم
السلام فى نوع الانسان وكيف يحكم
عليهم بالطغيان اما قال تعالى يا
بنى آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد
الا تدخل الكفار فى بنى آدم وكيف يكون
زينتهم عند كل مسجد وامثال ذلك
كثير فى القرآن كما فى قوله تعالى قتل
الانسان ما اكفره وغيره ذلك فان
دخل الاصنام فى عموم غير الله يدخل
الانبياء المعصومون فى الطغيان والكفار
فى المساجد بزعمهم فما كان جوابهم
كان جوابنا نعم بعض غير الله الذى
امر الله بتعظيمه يجب تعظيمه اما
قال الله تعالى ومن يعظم شعائر الله
فانها من تقوى القلوب والصفا و
المروة من شعائر الله قال الله
تعالى ان الصفا والمروة من
شعائر الله وهما جبلان بقرب
الحرم المكى وقال تعالى والبدن
جعلنها لكم من شعائر
الله والمزدلفة والمنى
من شعائر الله قال الله

کہ جمیع غیر اللہ قابل تعظیم ہیں تا کہ نہیں بت بھی شامل
ہوں کیا خدا تعالیٰ نے یوں نہیں کہا کہ انسان سرکشی
کرتا ہے جب وہ دیکھتا ہے کہ خود مالدار ہے تو کیا انبیاء
علیہم السلام نوع انسانی میں داخل نہیں ہیں؟ اگر
ہیں تو ان پر سرکشی کا حکم کیسے صحیح ہوگا۔ خدا نے یہ
بھی کہا ہے کہ اے بنی آدم ہر مسجد اور نماز کے وقت
اپنی زینت حاصل کرو تو کیا کفار بنی آدم میں داخل
نہیں ہیں؟ اگر ہیں تو ہر ایک نماز میں انکی زینت کیسے
ہوگی۔ غرضیکہ اس قسم کی مثالیں قرآن میں بہت ہیں
چنانچہ یہ ایک اور مثال ہے کہ خدا نے کہا ہے کہ انسان
بڑا کافر ہے جس سے مراد تمام انسان نہیں۔ اس کے
سوا اور بھی کئی ایک مثالیں ہیں پس اگر غیر اللہ کے عام
لفظ میں بت داخل ہیں تو انبیائے معصوم بھی طغیان
میں داخل کرنے پڑینگے اور کفار بھی انکے خیال میں داخل
صلوۃ ہوں گے تو جو جواب تم دوگے وہی جواب ہم دینگے
مگر ہاں بعض غیر اللہ وہ بھی ہیں جن کی تعظیم کا حکم خود خدا
نے دیا ہے اسلئے انکی تعظیم واجب ہوگی۔ کیا خدا نے
یوں نہیں کہا کہ جو خدا کی یادگاروں کی تعظیم کرتا ہے تو
تعظیم انکے دل کے تقویٰ کی علامت ہے۔ کہ صفا
کوہ مروہ بھی اللہ کی یادگار ہیں۔ چنانچہ صاف لفظوں میں
خدا نے کہا ہے کہ بیشک صفا و مروہ اللہ کے شعائر میں سے
جو کہ حرم مکہ کے قریب دو چھوٹی چھوٹی پہاڑیاں ہیں
یہ بھی کہا ہے کہ بڑے جانور (اونٹ اور گائے) خدا نے
تمہارے لیے اپنی یادگار بنائے ہیں مزدلفہ اور منیٰ بھی شعائر اللہ

Marfat.com

تعالیٰ فاذکروا اللہ عند المشعر الحرام واما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یستلم الحجر الاسود الیس فی الاستلام معنی التعظیم و امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بتعظیم الوالدین قال اللہ تعالیٰ فی حقہما ولا تقل لہما اف ولا تنہرہما وقل لہما قولا کریما وقال ان اشکرلی و لوالدیک الیس فی الآیتین الامر بتعظیم الوالدین قال اللہ تعالیٰ لا یمسہ الا المطہرون الیس فیہ تعظیم القرآن قال اللہ تعالیٰ وللہ العزۃ ولرسولہ و للمؤمنین الیس فی الآیۃ التعظیم للرسول وللمؤمنین قال اللہ تعالیٰ لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی ولا تجہروا لہ بالقول کجہر بعضکم لبعض ان تحبط اعمالکم وانتم لا تشعرون الیس فی الآیۃ التعظیم لرسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم الی غیر ذلک من الآیات والاحادیث فی ھذا الباب فان سلمتم وجوب التعظیم لہؤلاء المذکورین فما معنی قولکم التعظیم لغیر اللہ حرام

ہیں۔ چنانچہ خدا نے کہا ہے کہ مشعر حرام (مزدلفہ ومنیٰ) میں اللہ کا ذکر کرو۔ ارے یہ تو بتاؤ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم حجر اسود کو کیا نہیں بوسہ دیا کرتے تھے؟ تو کیا بوسہ دینے میں تعظیم نہیں ہے؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تو خود والدین کی تعظیم کا حکم دیا ہے اور خدا تعالےٰ نے بھی کہا ہے کہ اے انسان تو اپنے ماں باپ کو ان کے جواب میں یہ بھی نہ کہو کہ (اُف) میں تمہارے کہنے سے بیزار ہو گیا بلکہ ان پر آواز نہ کسنا اور ان سے بات کہنی ہو تو انسانیت سے کہنا پھر کہا کہ اے انسان میرا شکر کر اور اپنے ماں باپ کا بھی شکریہ ادا کر۔ اب بتاؤ کہ کیا ان دونو آیتوں میں والدین کی تعظیم کا حکم نہیں؟ یہ بھی کہا ہے کہ قرآن مجید کو پاک ہی ہاتھ لگائیں تو کیا اس میں قرآن کی تعظیم نہیں؟ پھر کہا کہ اللہ اور رسول اور مومنین کے لئے عزت ہے تو کیا اس آیت میں رسول اور مومنین کی تعظیم نہیں بتائی گئی؟ پھر خدا تعالیٰ نے کہا کہ نبی کی آواز سے اپنی آوازیں بلند نہ کرو اور کوئی بات نبی سے کہنی ہو تو گستاخی سے اونچی آواز کیساتھ مت کہو جیسے کہ تم ایک دوسرے کو کہہ لیتے ہو۔ ورنہ تمہارے نیک عمل سب ضبط ہو جائیں گے اور تمہیں پتہ بھی نہ لگے گا۔ تو کیا اس آیت میں رسول خدا صلے اللہ علیہ وسلم کی تعظیم مذکور نہیں؟ اس قسم کی اور بھی بہت آیات ہیں اور احادیث بھی اس مضمون کے متعلق بہت ہیں پس اگر تم مذکورہ الصدر مخلوق کی تعظیم کا وجوب تسلیم کرتے ہو تو تمہارے اس قول کا کوئی مطلب نہ ہوگا کہ غیر اللہ کی تعظیم

وان انکرتم فما معنی الآیات المذکورة وما معنی قولہ تعالیٰ و تعزروہ وتوقروہ وان اصررتم علی ضلالتکم فنقول کما قال اللہ تعالیٰ أرأیت من اتخذ الٰھہ ھواہ و اضلہ اللہ علی علم وختم علی سمعہ و قلبہ وجعل علی بصرہ غشاوۃ فمن یھدیہ من بعد اللہ فاذا کانت الاماکن والجبال والدواب واجب التعظیم بحکم القرآن فلا شک ان اولیاء اللہ تعالیٰ احیاءً او امواتاً من عباد اللہ المؤمنین الصالحین کلھم واجب التعظیم وقد مر ما قال اللہ تعالیٰ وللہ العزۃ ولرسولہ وللمؤمنین الیس الاولیاء و الصلحاء داخلین فی زمرۃ المؤمنین ومن الذی قال لئن رجعنا الی المدینۃ لیخرجن الاعز منھا الاذل ارادوا تحقیر من عظمہ اللہ تعالیٰ فرد اللہ علیھم بقولہ وللہ العزۃ ولرسولہ وللمؤمنین وتحقیر من عظمہ اللہ تعالیٰ دیدن ای فریق من المسلمین اما سمعوا

حرام ہوتی ہے بالفرض اگر تم اسے تسلیم نہیں کرتے تو آپ ہمیں آیات مذکورہ بالا کا مطلب سمجھا دیں کہ کیا ہے؟ اور اس آیت کا مطلب بھی بتا دیں کہ کیا ہے۔ وہ آیت یہ ہے کہ تم اپنے نبی کی عزت و توقیر کیا کرو اور اگر تم اپنی گمراہی پر ہی اڑے رہے تو ہم تمہارے متعلق یہ آیت پڑھ دینگے کہ کیا تم ایسے لوگ نہیں دیکھتے ہو جو ہوائے پرستی کرتے ہیں؟ اور خدا نے دیدہ دانستہ ان کو گمراہ کر دیا ہے اور ان کے کان اور قلب پر مہر کر دی ہے اور آنکھ پر پردہ ڈال دیا ہے تو اب خدا کے بعد ان کو کون ہدایت دے سکتا ہے؟ پس جب مقامات مقدسہ اور پہاڑ اور جانور بھی قرآنی حکم سے واجب التعظیم ٹھہرے۔۔۔۔ تو اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اولیاء زندہ ہوں یا مردہ وہ سارے خدا کے نیک ایماندار بندے ہیں اور وہ واجب التعظیم ہیں۔ چنانچہ میں پہلے یہ آیت لکھ چکا ہوں کہ عزت اللہ کی ہے اور اس کے رسول کی اور رسول کے ماننے والوں کی۔ تو کیا اولیاء اللہ اور صلحاء اور مومنین کی جماعت میں داخل نہیں؟ بھلا یہ بتاؤ کہ کس نے کہا تھا کہ اگر ہم مدینہ میں واپس آئینگے تو صاحب عزت ذلیل کو وہاں سے نکال دیگا؟ میں بتاؤں، یہ منافقوں نے کہا تھا اور وہ اس سے رسول علیہ السلام کی توہین چاہتے تھے جس کو خدا نے واجب التعظیم قرار دیا تھا۔ اسلئے خدا نے انکی تردید میں کہا کہ عزت تو اللہ اور رسول کی ہے اور مومنین بھی ذی عزت ہیں۔ اب دیکھیں کون نکلتا ہے؟ سچ بتاؤ جس کو خدا واجب التعظیم ٹھہرائے اس کی توہین کرنا

Marfat.com

قوله صلی الله علیه وسلم للانصار
حین جاء سعد بن معاذ رضی
الله عنه قوموا لسیدکم فأمر
بالقیام تعظیما له فان قیل الأمر
بالقیام کان لنزوله عن الدابة
لانه کان مریضا قلنا سوق الکلام
یشهد بخلاف ذلک لانه ان کان
المراد بالامر نزوله عن الدابة
فالمناسب ان یقول قم یا فلان
وانزل سعدا او قم یا فلان و یا
فلان وانزلا سعدا لکن الامر
بلفظ الجمع ولفظ السید فی
حقه رضی الله عنه ینادی باعلی
الصوت ان المراد بامر قوموا لسیدکم
التعظیم والتوقیر اما علموا ان
الصحابة رضی الله عنهم کانوا خاشعین
فی مجلسه الشریف کان علی رؤسهم
الطیر والله یهدی من یشاء الی صراط
مستقیم - ومن تلک المسائل مسئلة
سماع الموتی قالوا الموتی لا یسمعون
مستدلین بقوله تعالی انک
لا تسمع الموتی وقوله تعالی
وما انت بمسمع من فی القبور
قلنا المراد بالموتی ومن فی القبور

کس مسلمان کا کام ہے۔ کیا تم مخالفین نے رسول علیہ السلام
کا یہ حکم بھی نہیں سنا کہ جب حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ
لڑائی سے واپس آئے تھے تو آپ نے انصار سے کہا تھا کہ اپنے
سردار کا کھڑے ہو کر استقبال کرو تو یہ قیام تعظیمی تھا۔ اگر یہ
سوال کیا جائے کہ یہ حکم اس لئے تھا کہ آپ بیمار تھے تاکہ گھوڑے
سے آپکو بآرام اتاریں۔ ورنہ تعظیم کے لئے یہ حکم نہ تھا۔ تو
ہم کہیں گے کہ اس واقعہ کے متعلق سلسلۂ کلام اس کے
خلاف ہے۔ کیونکہ اگر گھوڑے پر سے اتارنا مراد ہوتا تو یوں
کہنا مناسب تھا کہ اے فلاں آدمی اٹھو اور ان کو
گھوڑے سے اتار دو۔ یا یوں حکم ہوتا کہ اے فلاں و فلاں
تم دونو اٹھو اور سعد کو گھوڑے سے اتارو۔ مگر یہاں تو
جماعت کو مخاطب کیا ہے اور سعدؓ کو سید کہا ہے اور
یہ سید کا لفظ سعد رضی اللہ عنہ کے حق میں بآواز بلند پکارتا
ہے کہ آپ نے جو فرمایا تھا کہ اپنے سردار کے لئے کھڑے
ہو جاؤ۔ اس سے مراد حضرت سعدؓ کی تعظیم و توقیر تھی
پھر کیا مخالفین کو یہ معلوم نہیں کہ حضور علیہ السلام کے دربار
میں صحابہ رضی اللہ عنہم ایسے متواضع ہو کر بیٹھتے تھے کہ
گویا ان کے سر پر پرندے بیٹھے ہوئے ہیں۔ اب خدا
جسے چاہے راہ راست کی ہدایت کرے۔ مختلف فیہ
مسائل میں سے سماع موتی کا مسئلہ بھی ہے۔ مخالف کہتے
ہیں کہ مردے نہیں سنتے اور ثبوت یہ دیتے ہیں کہ خدا نے
حضور علیہ السلام سے کہا ہے کہ آپ مردوں کو نہیں سنا سکتے
اور یہ بھی کہا ہے کہ آپ ان مردوں کو نہیں سنا سکتے
جو قبروں میں پڑے ہیں۔ اور ہم جواب میں یوں کہتے ہیں

Marfat.com

الکفار والمراد من السماع سماع قبول والدلیل علی ان المراد من السماع سماع قبول ان الکفار ما کان فی اذانہم صمم حتی لا یسمعوا کلامہ صلی اللہ علیہ وسلم فانہم وان کانوا یسمعون فی الظاہر لکنہم کانوا محرومین من سمع القبول ومن ھذا الباب قول المصلی سمع اللہ لمن حمدہ فان المراد من السماع سماع قبول کما یقال نادیت الامیر بحاجتی فما سمعہ یعنی ما سمعہ بسمع القبول فلیس فی الآیتین دلیل علی عدم سماع الموتی بل فیہما دلیل علی سماع الموتی لان المشبہ وھم الکفار یسمعون فکیف یشبہ بمن لا یسمعون فکما ان الکفار یسمعون فی الظاہر کذلک الموتی یسمعون فی الظاہر واما سماع القبول فالکفار محرومون عنہ للانکار القلبی والموتی محرومون عنہ لعدم قدرتہم علی الجواب فکانہم ما سمعوا ومعنی الآیتین انک لا تسمع الموتی ولا تسمع من فی القبور انک لا تسمعہم بل اللہ تعالی یسمعہم علی حد قولہ تعالی انک لا تہدی من احببت ولکن اللہ یہدی من یشاء

کہ مُردوں اور قبر والوں سے مراد یہاں کفار ہیں اور سُننے سے مراد تصدیقی سننا ہے اور اس امر کا ثبوت کہ یہاں سُننے سے مراد تصدیقی سننا ہے' یہ ہے کہ کفار کے کانوں میں بہرا پن نہ تھا کہ حضور علیہ السلام کا کلام نہ سُن سکتے۔ پس وہ اگرچہ بظاہر سنتے تھے لیکن تصدیقی سننے سے محروم تھے۔ اسی محاورہ کے مطابق ہے نمازی کا یوں کہنا کہ سمع اللہ لمن حمدہ خدا اس کی بات مان لیتا ہے جو اسکی تعریف کرتا ہے۔ یہاں بھی تصدیقی سُننا مراد ہے' اسی طرح یہ محاورہ بھی ہے کہ مَیں نے امیر کو اپنی حاجت روائی کے لئے پکارا، مگر اس نے ایک نہ سُنی یعنی میری پکار کو منظور نہیں کیا پس دونوں آیتوں میں مُردوں کے نہ سننے کا ثبوت نہیں ملتا بلکہ ان میں سماع موتیٰ کا ثبوت ملتا ہے۔ کیونکہ یہاں کفار کو مُردوں سے مساوی مانا گیا ہے۔ حالانکہ یہ سنتے تھے اور وہ نہیں سنتے تھے تو یہ مساوات کیسے ہوگی؟ تشبیہ تب ہی صحیح ہوگی کہ دونو بظاہر سنتے تسلیم کئے جائیں سو حقیقت یہ ہے کہ جس طرح کفار بظاہر سنتے ہیں تو مُردے بھی بظاہر سنتے ہیں مگر تصدیقی سننا دونوں میں نہیں کیونکہ کفار انکار قلبی کی وجہ سے اس سے محروم ہیں اور مُردے اس لئے محروم ہیں کہ وہ جواب نہیں دے سکتے تو گویا وہ بھی نہیں سنتے اب دونو آیت کا مفہوم یُوں ہے کہ آپ تو ان کو نہیں سنا سکتے۔ مگر خدا ان کو سنا دیگا جیسا کہ ارشاد ہے کہ آپ تو اسے ہدایت نہیں دے سکتے جسے آپ پسند کریں لیکن خدا جسے چاہے ہدایت

وقد نص فی القرآن ان اللہ یسمع من یشاء وما انت بمسمع من فی القبور رجعنا الی الکلام فی اصل السماع فنقول ان السماع والنظر والکلام والبطش والمشی وجمیع الافعال الارادیة وظیفة الروح بمعاونة الحواس والجوارح مادام فی حالة الحیوة وبدون معاونة الحواس والجوارح بعد الممات ومصداق ذالک حالة النوم فان النوم یعطل فیہ الحواس الظاهرة والباطنة والجوارح من العمل والروح یری ویسمع وینظر ویتکلم ویبطش ویلتذ بالمستلذات ویألم بالمؤلمات فارواح الاحیاء مع حبسها فی البدن تفعل جمیع ماذکر فی النوم فارواح الاموات المطلقات من حبس البدن کیف لا تقدر علی ما تقدر علیہ فی حالة حبس البدن فلذا قیل النوم اخ الموت نعم ارواح الکفار المحبوسین فی الدرکات محرومون عن الادراکات مشغولون بنتائج سوء اعمالهم وکذا الفساق ان لم یرحمهم ربهم

دے دیتا ہے اور قرآن مجید میں اس کی تصریح بھی موجود ہے کہ خدا جسے چاہے سُنا دیتا ہے اور آپ اہل قبور کو نہیں سنا سکتے۔ اب ہم اصل مسئلہ سماع موتے کی طرف رجوع کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ سُننا، دیکھنا، بولنا، حملہ کرنا، چلنا اور تمام خود اختیاری فعل روح انسانی کا فرض ہیں کہ جب تک انسان زندہ رہے اس کی روح حواس اور بیرونی اعضاء کی امداد سے وہ فرائض بہم پہنچائے اور موت کے بعد اس کا فرض ہے کہ بغیر امداد حواس اور بیرونی اعضاء کے یہ سب کام کرے اس کی مثال نیند ہے کیونکہ نیند کی حالت میں تمام حواس معطل ہو جاتے ہیں، خواہ ظاہری ہوں یا باطنی اور بیرونی اعضاء بھی کام سے رہ جاتے ہیں مگر روح حسب دستور چلتی ہے اور سنتی ہے، دیکھتی ہے، بولتی ہے حملہ کرتی ہے، لذیذ چیزوں سے لذت بھی اٹھاتی ہے اور موذی اشیاء سے تکلیف بھی پاتی ہے۔ پس ثابت ہوا کہ زندہ کی روح بحالت نوم اگرچہ جسم میں مقید ہے سب کچھ کر لیتی ہے تو مُردہ کی روح جو جسمانی قید سے رہا ہو چکی ہے کیسے ان افعال پر قادر نہ ہوگی جن پر کہ بقید جسمانی قادر تھی۔ اسی بنا پر کہا گیا ہے کہ نیند موت کے برابر ہے اور ارواح کفار کے جو دوزخ کے قید خانوں میں قید ہیں وہ ان امور کے دریافت کرنے سے محروم رہتے ہیں اور اپنی بد عمل کے بد نتائج میں مبتلا رہتے ہیں اسی طرح گنہگاروں کی روحیں بھی جبتک کہ خدا ان پر رحم نہیں کرتا۔ اپنے عذاب

Marfat.com

ومن تلك المسائل مسئلة التوسل عند الله تعالى بارواح الصلحاء من عباده احياءً وامواتًا وهذه المسئلة لها فروع الفرع الاول بان ينادى ربّه ويتوسل بروح الصالح من عباده المقرب لبابه نحو قولنا اللّهم انى اتوسل اليك بروح سيّدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم او بروح الشيخ الفلانى وهذا النوع جائز لا غبار عليه عند كافة الامة المرحومة الّا من اعمى الله قلبه وختم على سمعه وبصره وقد هدانا الله تعالى الى هذا بقوله يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة فلفظه اتقوا الله قبل الامر بابتغاء الوسيلة تشير الى الحث واللزوم بابتغاء الوسيلة الى حضرة قدسه تعالى وتعليم الادب لعباده بتقديم الوسيلة لان طلب المسئول من اكابر الوقت غالبًا لا يكون بدون تقديم الوسيلة من الهدايا او شفاعة مقرب عنده كذٰلك طلب

ہیں مصروف و مبتلا رہتے ہیں متنازع فیہ مسائل میں سے ایک توسّل کا مسئلہ بھی ہے کہ آیا اللہ کے نیک بندوں کی روحوں کا خواہ وہ زندہ ہوں یا مُردہ خدا کی بارگاہ میں وسیلہ بنایا جائے؟ اور اس مسئلہ کی دو صورتیں ہیں اوّل یہ کہ انسان اپنے خدا کو پکارے اور بارگاہِ الٰہی کے صالح بندوں میں سے کسی ایک کو اپنا وسیلہ بنائے مثلاً یوں کہے کہ یا اللہ میں تیری بارگاہ میں حضرت محمد مصطفٰے صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک کا وسیلہ لاتا ہوں۔ یا یوں کہے کہ فلاں شیخ کی روح کا وسیلہ لاتا ہوں۔ یہ صورت بلاشبہ جائز ہے تمام اُمت محمدیہ کے نزدیک۔ ہاں اسکا وہ مخالف ہے جس کے دل کو خدا نے اندھا کیا ہوا ہے اور اس کے کان اور آنکھ پر مُہر کردی ہے اور ہمیں خدائے تعالےٰ نے اس آیت سے ہدایت کا راستہ بتا دیا ہے کہ اے لوگو جو ایمان لائے ہو، خدا کے عذاب سے ڈرو اور اس کی طرف وسیلۂ نجات طلب کرو۔ اس آیت میں وسیلہ طلب کرنے سے پہلے یہ لفظ ہے کہ اللہ کے عذاب سے ڈرو۔ اس میں یہ اشارہ ہے کہ خدا کی مقدس بارگاہ میں وسیلہ طلب کرنے پر شوق دلایا گیا ہے اور اسے واجب قرار دیا گیا ہے اور عباد اللہ کے وسیلہ پیش کرنے سے ادب کی تعلیم دی گئی ہے۔ کیونکہ دنیاوی اکابر سے عمومًا اپنی حاجت طلب کرنا یوں ہی ہوتا ہے کہ ہدیہ یا تحفہ کو وسیلہ بنایا جائے یا کسی مقرب کی سفارش پیش کی جائے جس کی عزت اُس بزرگ کے دل میں ہو

المسئول من الملك العلام لا يصلح الا بتقديم الوسيلة واوثق الذرائع واحسن الهدايا الى الغنى المنعام التوسل بارواح الصالحين من عباده قالوا التوسل المأمور فى القرآن انما يكون بالاعمال لا بالابدان مستدلين بحديث الثلاثة الذين حبسوا فى الغار قلنا كما يجوز التوسل بالاعمال كذالك يجوز بالابدان كما توسل سيدنا الفاروق رضى الله عنه عام قحط المطر بسيدنا العباس رضى الله عنه ولان التوسل بالاشخاص حقيقتة هو التوسل باعمال ذلك الشخص لا بجسمه الظاهر فصار التوسل بالاشخاص توسلاً بالاعمال۔ الفرع الثانى من التوسل بان ينادى الى روح احد من عباد الله الصالحين بان يقول يا سيدى رسول الله اغثنى او يا سيدى الشيخ الفلانى امددنى ففيه تفصيل

علیٰ ہذا القیاس عالم الغیب خدا بادشاہ کے دربار میں بھی اپنی حاجت طلب کرنا سوائے وسیلہ پیش کرنے کے اور کوئی پختہ ذریعہ تلاش کرنے کے بغیر صحیح نہ ہوگا۔ اور اس غنی لا پرواہ خدا کے دربار میں بہترین تحفہ یہی ہے کہ ارواح عباد اللہ صالحین کو وسیلہ بنایا جائے مگر مخالف کہتے ہیں کہ جس وسیلہ پیش کرنے کا حکم قرآن مجید میں ہے اس سے مراد صرف اعمال صالحہ ہی ہیں کسی کی شخصیت وسیلہ نہیں ہو سکتی اور ثبوت میں وہ حدیث پیش کرتے ہیں کہ تین آدمی غار میں پھنس گئے تھے حضور علیہ السلام فرماتے ہیں کہ انہوں نے اپنے اپنے اعمال حسنہ کو پیش کرکے دعا مانگی تھی اور وہ دعا منظور بھی ہوگئی تھی اور ہم جواباً کہتے ہیں کہ توسل جس طرح اعمال سے جائز ہے۔ اسی طرح خدا کے نیک بندوں سے بھی صحیح ہے کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد میں قحط پڑ گیا تھا تو آپ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے توسل کیا تھا۔ درحقیقت کسی نیک بندے کا توسل پیش کرنا اس کا یہی مطلب ہوتا ہے کہ اس کے نیک عمل پیش کئے جاتے ہیں۔ ورنہ ظاہری جسم پیش نہیں کیا جاتا تو اس لحاظ سے شخصی توسل بھی توسل بالاعمال بن جاتا ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ انسان خدا کے نیک بندوں میں سے کسی ایک کی روح کو پکارے اور یوں کہے کہ اے میرے مالک رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میری فریادرسی فرمایئے یا یوں کہے کہ اے میرے آقا فلاں شیخ میری مدد کیجئے۔ تو اس کی تشریح یوں ہے

Marfat.com

ان كان مراد القائل التجوز اعنى نداء للعبد الصالح بطريق المجاز ويعلم ان المعطى والمانع هو الله تعالى والعبد الصالح وسيلة الى حضرة قدسه ويعد نفسه احقر من ان يناجى ربه فذلك جائز لان الاعمال بالنيات ولكل امرئ مانوى فالله تعالى هو المعطى والنبى صلى الله عليه وسلم هو القاسم وقد جرت العادات للفقراء والمحتاجين باظهار فقرهم للقاسم لا المعطى و يتفرع على هذا المبحث مسئلة جواز نداء الغائب وعدم جوازه قالوا لا يجوز النداء للغائب ومن اعتقده فقد اشرك بالله تعالى قلنا ما مرادهم بالغائب الغائب من النظر ام الغائب عن القلب فان كان مرادهم الغائب عن النظر فالله تعالى غائب عن النظر قال الله تعالى لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار فلا يجوز لاحدهم ان يقول يا الله وان كان مرادهم الغائب عن القلب فالله تعالى حاضر فى قلب كل مؤمن بدوليس بغائب و رسول الله عليه وسلم ايضا حاضر فى قلب

کہ اگر اس کی مراد مجاز ہے یعنی جب وہ نیک بندے کو پکارتا ہے تو مجازی طریق پر پکارتا ہے ۔ ورنہ وہ بھی جانتا ہے کہ خدا ہی دیتا ہے یا روکتا ہے مگر عبد صالح درمیان میں وسیلہ ہے کیونکہ وہ خدا کی بارگاہ میں مقرب ہے اور میں اس امر کے لائق نہیں کہ خدا سے کوئی راز کی بات کہوں تو یہ صورت جائز ہوگی کیونکہ اعمال کی بنیاد نیت پر ہوتی ہے اور انسان کو نیت کا پھل ملتا ہے۔ خدا دینے والا ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خدا کا عطیہ تقسیم کرنے والے ہیں اور یہ دستور چلا آیا ہے کہ فقیر اور محتاج تقسیم کرنیوالے کے پاس اپنی ضرورت پیش کیا کرتے ہیں اور اصل سخی کی خدمت میں پیش نہیں کرتے ۔ اسی بحث سے ایک اور مسئلہ بھی حل ہو جاتا ہے کہ غائب کو پکارنا صحیح ہے یا ناجائز؟ مخالف کہتے ہیں کہ ناجائز ہے کہ غائب کو پکارا جائے اور جو شخص ایسا عقیدہ رکھتا ہے وہ خدا سے شرک کرتا ہے۔ مگر ہم پوچھتے ہیں کہ غائب کے لفظ سے تمہارا کیا مطلب ہے؟ آیا وہ آدمی جو نظر سے غائب ہو یا دل سے غائب ہو؟ اگر تم نظر سے غائب مراد لیتے ہو تو خدا بھی نظر سے غائب ہے ۔ کیونکہ قرآن مجید میں آیا ہے کہ خدا کو نظر دریافت نہیں کرسکتی اور وہ بندوں کی نظر کو دریافت کر لیتا ہے ۔ تو کسی مخالف کو بھی یہ کہنا جائز نہ ہوگا کہ وہ کہے "اے اللہ" اگر مخالف کی مراد اس لفظ سے وہ غائب ہے جو دل سے پوشیدہ ہو تو خدا تعالیٰ تو ہر ایک کے قلب میں حاضر ہوتا ہے اور کبھی غائب نہیں ہوتا اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہر ایک مومن کے قلب میں

Marfat.com

كل مؤمن به وليس بغائب فهو ينادى الى من فى قلبه وحاضر القلب اعلىٰ واحلى من حاضر النظر فما بقى للغائب محل يمنعون النداء اليه واما قولهم فالله تعالىٰ يسمع والنبى صلى الله عليه وسلم لا يسمع ففيه بحث ليس هذا محل نشره وقد سبق فى مسئلة سماع الموتى نبذًا منه ولئن سلمنا ان النبى صلى الله عليه وسلم لا يسمع فنقول فالله تعالىٰ سمع قول القائل يارسول الله اغثنى اوما سمع لا سبيل الى الثانى فاذا سمع من عبده النداء لحبيبه وصفيه واستغاثته برسوله الذى هو بالمومنين رؤف رحيم اليس مقتضى كرمه انجاح مطلوبه فان قلت نعم فهو المطلوب ان قلت لا فعليك بالبرهان وايضا فى الحديث الذى اخرجه البخارى فى صحيحه عن ابى هريرة انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالىٰ قال من عادى لى وليًا فقد آذنته بالحرب وما تقرب الى عبده بشئ

حاضر ہوتے ہیں اور غائب نہیں ہوتے پس مومن بھی اسی کو پکارتا ہے جو اس کے دل میں حاضر ہوتا ہے اور دل کا حاضر نظر کے حاضر سے بالاتر اور مرغوب تر ہوتا ہے تو کوئی ایسا غائب نہ رہا جس کو پکارنا وہ ناجائز سمجھتے ہیں اور مخالفین کا یہ کہنا کہ خدا تو سنتا ہے مگر رسولِ خدا صلی اللہ علیہ وسلم کسی کی پکار نہیں سنتے، قابلِ غور ہے۔ یہ مقام اس پر بحث کرنے کا نہیں اور مسئلہ سماع موتیٰ میں اس کی کچھ تفصیل گذر بھی چکی ہے اگر بالفرض تسلیم بھی کیا جاوے کہ حضور علیہ السلام کسی کی پکار نہیں سنتے تو ہم پوچھتے ہیں کہ بتاؤ کہ یارسول اللہ اغثنی کا فقرہ خدا سنتا ہے یا نہیں؟ یہ تو ناممکن ہے کہ خدا نہ سنے۔ تو جب وہ سنتا ہے کہ اس کا ایک بندہ اس کے حبیبؐ اور برگزیدہ نبی علیہ السلام کو پکار رہا ہے اور اس کے اس رسول علیہ السلام سے فریاد کر رہا ہے جو مومنین پر کمال طور پر رحمدل ہے تو کیا خدا کا فضل یہ روا نہ رکھیگا کہ اس کی مراد پوری کرے۔ بس اگر تم اسے مانتے ہو تو ہمارا مطلب بھی یہی ہے۔ اگر انکار کرتے ہو تو کوئی صحیح دلیل پیش کرو۔ دیکھو ایک حدیث میں آیا ہے جو امام بخاریؒ نے اپنی کتاب میں درج کی ہے کہ حضرت ابوہریرہ رض کہتے ہیں کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ خدا نے کہا ہے کہ جو شخص میرے مقرب دوست سے عداوت کرے، میں اُسے لڑائی کا اعلان کروں گا۔ اور میری بارگاہ میں انسان کے لئے تقرب کا وسیلہ اس سے بڑھ کر

Marfat.com

احب الی مما افترضته علیه ولا یزال
العبد یتقرب الی بالنوافل حتی
احببته فاذا احببته کنت سمعه الذی
یسمع به وبصره الذی یبصر به الحدیث
وای اقرب الیه تعالی من حبیبه
صلی اللہ علیه وسلم ثم اذا سمع بسمعه
تعالی وبصر ببصره تعالی فکیف
لا یسمع من ینادیه من قریب او
بعید فان ذلک القرب والبعد انما
هو باعتبارنا لا باعتباره صلی اللہ
علیه وسلم وهذا مشاهد لمن اکتحلت
عیناه بصیرته بالنور الالهی انتهی
ومن تلک المسائل مسئلة زیارة
قبور الانبیاء والاولیاء قالوا
السفر لزیارة القبور ولو کان
قبر رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم
بدعة او شرک باختلاف اقوالهم
وما ادری کیف یجترؤن علی شرک
جمیع الامة من لدن زمنه صلی
اللہ علیه وسلم الی هذا الوقت و
قد قال النبی صلی اللہ علیه وسلم
لا یجتمع امتی علی الضلالة
وید اللہ علی الجماعة ومعلوم ان
من قال لاخیه المؤمن یا کافر

نہیں کہ جو میرے فرائض ہیں ان کو وہ ادا کرے۔ اسی طرح میرا بندہ نوافل سے میرا مقرب بنتا چلا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ میں اسے اپنا محبوب بنا لیتا ہوں تو پھر میں خود اس کی قوتِ سماعت بن جاتا ہوں تو وہ میرے ذریعے سے سنتا ہے اور اس کی بصارت بن جاتا ہوں تو وہ مجھ سے دیکھتا ہے الخ۔ بتاؤ خدا کا بڑا مقرب اس کے حبیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھکر کون ہے تو ثابت ہوا کہ حضور علیہ السلام خدائی سماعت سے سنتے ہیں اور اسی کی بصارت سے دیکھتے ہیں تو پکارنے والا خواہ قریب ہو یا بعید آپ اس کی پکار کیوں نہ سنیں گے؟ کیونکہ قرب و بُعد کا فرق تو ہمارے متعلق ہوتا ہے۔ حضور علیہ السلام کے متعلق نہیں ہوتا۔ اس کا مشاہدہ وہ شخص کر سکتا ہے جس کی دونوں آنکھوں میں نورِ الٰہی کا سُرمہ لگا ہُوا ہو۔ (انتہی)

متنازع فیہ مسائل میں سے ایک مسئلہ قبورِ انبیاء و اولیاء کی زیارت کا بھی ہے۔ مخالفین کہتے ہیں کہ زیارتِ قبور کے لئے سفر کرنا بدعت ہے۔ اگرچہ وہ قبر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی ہو۔ بعض کہتے ہیں وہ شرک ہے۔ بہرحال ان کا آپس میں بڑا اختلاف ہے۔ مجھے معلوم نہیں ہوتا کہ وہ کیسے تمام امت محمدیہ کو مشرک بنانے کی جرأت کر لیتے ہیں جو عہدِ رسالت سے لیکر اب تک چلی آئی ہے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری اُمت گمراہی پر متفق نہ ہوگی اور اس جماعت پر خدا کا ہاتھ ہے اور یہ معلوم ہے کہ جو شخص کسی مومن کو یہ لفظ کہے اے کافر

Marfat.com

فقد باء بها احدهما فالى الله المشتكى
فقطع النظر عن الاحاديث فى باب
زيارة القبور واقوال العلماء نقول
اما قال الله تعالى ولو انهم اذ ظلموا
انفسهم جاؤك فاستغفروا الله و
استغفر لهم الرسول لوجدوا الله
توابا رحيما فهل قيد سبحانه تعالى
مجيئهم فى حال الحيوٰة كما اولوها وهل
قيد مجيئهم من قريب او بعيد كما قررتموها
بل هى عام الدلالة فى حياته وبعد مماته
من قريب او بعيد واجمع الامة قديما
وحديثا بجواز زيارة القبور و
ترغيب زيارة قبور الصلحاء ففى
زيارة القبور نفع للميت بالدعاء له
بالمغفرة واهداء ثواب القرأة لروحه
ونفع للزائر بالتيقظ والتهيئ للموت
وشفاعة ارواح الصلحاء فى حق
زائريهم ولا عبرة بفعل بعض الجهلاء
من السجود لقبور الاولياء او
الطواف بالقبور فان كلا منها
حرام واللازم على اهل
البصيرة ان يعلموهم
آداب الزيارة ولا يمنعوهم
من اصل الزيارة الا ترى

تو ان دونوں میں سے ایک ضرور کفر لیکر پھرتا ہے (والی اللہ المشتکی)
اس سے قطع نظر کر کے کہ زیارت قبور کے متعلق کئی ایک
احادیث وارد ہیں اور اہل علم کے تحقیقی قول بھی موجود ہیں
ہم کہتے ہیں کہ کیا خدا نے یوں نہیں کہا کہ اے نبیؐ جن لوگوں
نے اپنی جان پر ظلم کیا تھا اگر وہ آپکے پاس آجاتے اور
اللہ سے معافی مانگتے اور آپ خدا کے رسول بھی ان کے لئے
مغفرت طلب کرتے تو وہ ضرور خدا کو مہربان اور توبہ قبول
کرنے والا پاتے۔ اب تم بتاؤ کیا اس آیت میں خدا نے
رسول کی زندگی کی شرط لگائی ہے؟ جیسا کہ تم اس کی
تاویل کرتے ہو۔ یا یہ شرط لگائی ہے کہ آنے والا دور ہو یا
نزدیک جیسا کہ تمہارا خیال ہے۔ نہیں نہیں۔ یہ آیت
عام مفہوم رکھتی ہے۔ خواہ زندگی میں کوئی آئے یا آپکی
وفات کے بعد۔ پھر وہ خواہ قریب ہو یا بعید قدیم اور
موجودہ اُمت کا اتفاق ہے کہ زیارت قبور جائز ہے اور
قبور صلحاء کی ترغیب دینا بھی جائز ہے۔ کیونکہ زیارت
قبور میں میت کو بھی فائدہ حاصل ہوتا ہے (کیونکہ اس
کے لئے دعائے مغفرت کی جاتی ہے اور قرأۃ قرآن کا ثواب
دیا جاتا ہے اس کی روح کو) اور زائر کو بھی فائدہ ہوتا
ہے کہ وہ ہوشیار ہو جاتا ہے اور موت کی تیاری کرتا ہے
اور خدا کے نیک بندوں کی روحیں بارگاہ الٰہی میں اسکی
شفاعت کرتی ہیں۔ مگر جو کچھ جاہل وہاں جاکر کرتے ہیں
مثلاً قبر کو سجدہ کرنا یا اس کا طواف کرنا۔ تو وہ بہرحال حرام
ہوتا ہے اور اہل علم کا فرض ہے کہ ان کو آداب زیارت
کی تعلیم دیں اور اصل زیارت سے ممانعت نہ کریں کیا

Marfat.com

لو ان ضريرا فاقد البصر دخل مسجدا
وصلى الى غير القبلة فاللازم على
اهل البصيرة ان يعلموه ويحولوا
وجهه نحو القبلة او يمنعوه من الصلوٰة
اصلا واما استدلالهم بحديث لا
تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد
فانه مخصوص بالمساجد كما ورد في
بعض روايات الحديث لفظ المسجد
بقوله عليه الصلوٰة والسلام لا
تشد الرحال الى مسجد الا الى
ثلاثة مساجد فان شد الرحال
الى التجارات والغزوات ونحوها
ماموربه الشرع الشريف ولا ينكره
الا الجاهل الغبي قال الله تعالى و
اتخذوا من مقام ابراهيم مصلى و
مقام ابراهيم من اثار الصالحين
فاذا كانت الاثار ماموربها بالصلوٰة
فيها فما ظنك بضرائحهم الشريفة
اذا لم تكن القبور محاذية القبلة.
ومن تلك المسائل مسئلة الشفاعة
قالوا الشفاعة غير ممكنة فانها لا تكون
الا بان يكون الشفيع وجيها عند الله
تعالى او يكون محبوبا لله تعالى وهذان
محالان في حق الله تعالى والثالث الشفاعة

تم نہیں دیکھتے کہ جب نابینا مسجد میں آکر نماز پڑھتا ہے
اور قبلہ رُخ نہیں ہوتا۔ تو دیکھنے والے کا کیا فرض ہوتا
ہے کہ اُسے بتائے اور اس کا رُخ قبلہ کی طرف کرے
یا یہ فرض ہوگا کہ وہاں اسے نماز سے روک دیں؟ مگر
ان کی یہ دلیل کہ حدیث میں ہے کہ تین مسجدوں کے بغیر
کسی اور مقام کی طرف سواری پر سفر نہ کیا جائے تو اس
کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث مساجد سے مخصوص ہے۔
جیسا کہ اس حدیث کی بعض روایات میں مسجد کا صاف
لفظ موجود ہے۔ چنانچہ آپؐ نے فرمایا ہے کہ کسی مسجد
کی طرف شد رحال یعنی سفر نہ کیا جائے سوائے تین مساجد
کے اور تجارت اور جہاد وغیرہ کی طرف سفر کرنا خود شرع
شریف میں فرمایا گیا ہے جس کا انکار ہٹ دھرم بیوقوف
کے سوا کوئی نہیں کرسکتا۔ دیکھو خدا کا حکم ہے کہ مقام
ابراہیم علیہ السلام کو اپنی نماز کی جگہ بناؤ اور مقام ابراہیم
صالحین کے آثار میں سے ہے۔ تو جب ایسے آثار صالحین
میں نماز ادا کرنے کا حکم ہے تو ان کے مزارات کے متعلق
تمہارا ممانعت کے لئے کیا خیال ہوسکتا ہے۔ بشرطیکہ
ان کے مزارات شریف نمازی کے قبلہ کی طرف نہ ہوں
متنازع فیہ مسائل میں سے ایک مسئلہ شفاعت کا
بھی ہے۔ مخالفین کہتے ہیں کہ شفاعت ناممکن ہے
کیونکہ شفاعت اسی صورت میں ہوسکتی کہ شافع وجیہ
ہو۔ یا خدا کا محبوب ہو اور یہ دونو امر خدا کے یہاں
محال ہیں۔ تیسری صورت شفاعت بالاذن کی ہے
اور یہ گو نفی شفاعت کے برابر ہے۔ کیونکہ یہ نہ تو

Marfat.com

بالاذن فهي كلا شفاعة لا تكون لأهل الكبائر ولا للمصرين على الصغائر وبعض الصغائر ان قارنها التوبة والندامة فبرحمته يرد ولا يستطيع العفو بلا سبب فيأذن لمن يشاء بشفاعته ويغفره برحمته انتهى عقيدتهم اقول اولاً لا نسلم ان شفاعة الوجيه او المحبوب محال لان على الله تعالى الخوف من الشفيع ولا الألم من عدم رضاء محبوبه بل بمحض فضله وكرمه على رسوله وخواص عباده وثانياً ثبوت وجاهة النبي صلى الله عليه وسلم في حضرة ربه الاعلى و محبته له قال الله تعالى في حق سيدنا عيسى عليه السلام وجيها في الدنيا والاخرة ومن المقربين وقال الله تعالى في حق سيدنا موسى عليه السلام فبرءه الله مما قالوا وكان عند الله وجيها فاذا كان سيدنا عيسى عليه السلام وسيدنا موسى عليه السلام وجيهين و من المقربين فسيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اولى واحق بذلك قال الله تعالى وكان فضل الله عليك عظيما وقال تعالى

کبیرہ گناہ کرنے والوں کے لئے ہوگی نہ صغیرہ گناہ پر اصرار کرنے والوں کے لئے ہوگی اور چند صغیرہ گناہ والوں پر خدا خود ہی رحم کردے گا جبکہ توبہ اور ندامت ان کے ساتھ ہوگی۔ تو خدا بھی کسی سبب کے بغیر ان کو معاف نہیں کریگا لیکن جسے چاہے معاف کردیگا اور جسے چاہے گا شفاعت کی اجازت دیگا (ان کا عقیدہ یہاں ختم ہوا) مگر میں پہلے تو یہ کہتا ہوں کہ وجیہ اور محبوب کی شفاعت محال نہیں ہے۔ خدا کے نزدیک بلکہ ضروری ہے نہ اس لئے کہ خدا شفیع سے ڈریگا اور نہ اس لئے کہ خدا اپنے محبوب کو ناراض کرنے سے درد مند ہوگا۔ بلکہ اس لئے کہ وہ اپنے محبوب اور اپنے خاص بندوں پر خاص فضل وکرم کریگا۔ (دوم) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وجاہت بارگاہ الٰہی میں از روئے قرآن ثابت ہے اور آپکی محبوبیت بھی ثابت ہے۔ ارشاد ہے کہ عیسے علیہ السلام دنیا و آخرت میں وجیہ ہیں اور مقربین بارگاہ الٰہی میں سے ہیں اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے متعلق ارشاد ہے کہ جو الزام مخالفین دیتے تھے۔ اس سے خدا نے آپ کو بری کردیا اور آپ خدا کے دربار میں وجیہ تھے اور جب حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام وجیہ اور مقرب بارگاہِ الٰہی ٹھیرے تو حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس مرتبہ کے سب سے بڑھ کر حقدار ہوں گے۔ کیونکہ ارشاد ہے کہ آپ پر خدا کا فضل بہت بڑا ہے۔ اور یہ بھی ارشاد ہے کہ

Marfat.com

قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني
يحببكم الله فاذا كان التابع له
محبوباً عند الله تعالى افلا يكون
المتبوع محبوباً عنده تعالى وقال
صلى الله تعالى عليه وسلم وانا
حبيب الله فاذا ثبت وجاهته
عند الله تعالى ومحبته
مولاه له فاي مانع من قبول
شفاعته وقال صلى الله عليه
وسلم اعطيت الشفاعة وقال الله
تعالى عسى ان يبعثك ربك
مقاماً محموداً واجمع المفسرون
بان المراد بالمقام المحمود هي الشفاعة
الكبرى رجعنا الى القسم الثالث
من الشفاعة فنقول اولاً ان الاستغفار
وطلب المغفرة لاحد هي الشفاعة
وقد امر الله تعالى انبيائه
عليهم الصلوٰة والسلام
بطلب المغفرة لاممهم
قال سيدنا ابراهيم على
نبينا وعليه السلام ربنا
اغفرلي ولوالديّ و
للمؤمنين يوم يقوم
الحساب وقال سيدنا

آپ فرما دیں کہ اے مومنین اگر تم خدا کے محبوب بننا
چاہتے ہو تو میری تابعداری کرو۔ تب خدا تعالیٰ
تم کو بھی اپنا محبوب بنائے گا۔ خیال کرو کہ جب
تابع محبوب الہیٰ ہوا تو متبوع کیوں محبوب الہیٰ نہ
ہوگا۔ حالانکہ خود رسول خدا صلے اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا ہے کہ میرا خطاب محبوب الہیٰ ہے۔ تو جب آپکی
وجاہت خدا کے دربار میں ثابت ہے اور خدا کی
محبت بھی ثابت ہے تو آپ کی شفاعت کے
منظور ہونے میں کیا کسر باقی ہے اور آپؐ نے
یہ بھی فرمایا ہے کہ مجھے خاص طور پر شفاعت کرنے
کا مرتبہ عطا ہوا ہے۔ کیونکہ خدا تعالیٰ نے فرمایا
ہے کہ عنقریب خدا آپکو مقام محمود پہ پہنچا دیگا۔
اور تمام مفسرین کا اس پر اتفاق ہے کہ مقام محمود
سے مراد شفاعتِ کبرےٰ اور عام شفاعت کا
مرتبہ ہے۔ اب رہی شفاعت کی تیسری قسم تو
اس کے متعلق ہم یوں کہتے ہیں کہ شفاعت کا
مطلب ہی یہ ہے کہ کسی کے لئے استغفار اور
طلب مغفرت کی جائے اور یہ ثابت ہے کہ خدا
تعالیٰ نے خود اپنے انبیاء علیہم السلام کو حکم دیا
ہوا ہے کہ اپنی اُمت کے لئے خدا سے مغفرت
طلب کریں۔ چنانچہ حسب الحکم خداوندی حضرت
ابراہیم علیہ السلام دست بدعا ہو کر فرماتے ہیں کہ
اے ہمارے رب مجھے بخش، میرے والدین کو بخش
اور مومنین کو بخش جس دن کہ حساب کا محکمہ قائم ہوگا

Marfat.com

موسی علیہ السلام انت
ولیّنا فاغفر لنا وارحمنا
وانت خیر الغافرین
وقال سیدنا عیسی علیہ السلام
ان تعذّبهم فانهم عبادك
وان تغفر لهم فانك انت
العزیز الحکیم فطلب لهم
المغفرة بالطف الالفاظ و
قد امر الله تعالی حبیبه بقوله
وصلّ علیهم ان صلوتك
سکن لهم فهذا هو
الامر والاذن بالشفاعة
وقال تعالی ولو انهم
اذ ظلموا انفسهم جاءوك
فاستغفروا الله و
استغفر لهم الرسول
لوجدوا الله توابا
رحیما. فهل
لاستغفار الرسل
معنی الا الشفاعة
وقال تعالی
واستغفر لذنبك و
للمؤمنین والمؤمنات
والله یعلم

جناب موسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ یا اللہ تو ہی
ہمارا سرپرست ہے ہماری مغفرت کر اور ہم پر رحم کر
اور تو تمام مغفرت کرنے والوں سے بہتر ہے اور
حضرت عیسےٰ علیہ السلام فرماتے ہیں۔ یا اللہ اگر
میری اُمت کو تو عذاب کرے تو کوئی چارہ نہیں۔
کیونکہ وہ تیرے بندے ہیں اور اگر تو ان کو معاف
کردے تو یہ تیری شان کے شایان ہے کیونکہ تو
عزت وحکمت کا مالک ہے دیکھو آپ نے کن نرم
لفظوں میں مغفرت طلب کی ہے۔ اور خدا تعالےٰ
نے اپنے حبیب محمد صلے اللہ علیہ وسلم کو ارشاد
کیا ہے کہ اپنی اُمت پر نماز جنازہ اور دعائے خیر
کرو۔ کیونکہ آپکی دعائے خیر اُن کے لئے باعث
تسکین ہے پس یہی حکم امر اور اذن بالشفاعۃ
ہے۔ پھر ارشاد ہے کہ جب انہوں نے اپنی جان
پر ظلم کیا ہے پس اگر آپ کے پاس آجاتے۔
اور خدا سے معافی مانگتے اور آپ بھی بحیثیت
رسول اللہ ہونے کے ان کے واسطے معافی مانگتے
تو وہ ضرور دیکھتے کہ خدا تعالیٰ بڑا مہربان اور
توبہ قبول کرنے والا ہے پس انبیاء علیہم السلام
کے استغفار کا یہی مطلب ہے کہ وہ اپنی اُمت کے
لئے شفاعت کریں۔ چنانچہ خدا نے نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم کو ارشاد کیا ہے کہ اپنی کوتاہیوں کی
پردہ پوشی طلب کرو اور زن ومرد اہل ایمان
کے لئے مغفرت طلب کرو۔ کیونکہ خدا تو تمہارے

Marfat.com

منقلبكم ومثواكم فليس الامر بالاستغفار
الا الاذن بالشفاعة باكد الوجوه
لان الامر اكد من الاذن بل مدح الله
تعالى عوام المؤمنين بالاستغفار
الاخوان من المؤمنين بقوله تعالى و
الذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا
اغفرلنا ولاخواننا الذين سبقونا
بالايمان وقال تعالى ولسوف يعطيك
ربك فترضى ووعد الله حق لا يمكن
التخلف ولن يخلف الله وعده رسله
فاعتمد النبي صلى الله عليه وسلم على
وعد ربه فقال اعطيت الشفاعة
بلفظ الماضي ونقول لهم اما تقولون
في صلاتكم ربنا اغفرلي ولوالدي و
للمؤمنين يوم يقوم الحساب فمن اذن
لكم في دعاء المغفرة للوالدين و
للمؤمنين اليس هذا الدعاء شفاعة
فان قلتم اذن لنا الشارع نقول
اذن الشارع بالشفاعة لكافة المؤمنين
ولم يأذن لحبيبه و صفيه صلى الله
عليه وسلم هاتوا برهانكم
ان كنتم صادقين واما
قولهم الشفاعة لا تكون
لاهل الكبائر ولا للمصرين

حرکات وسکنات سے خوب واقف ہے۔ پس امر
بالاستغفار ہی اذن بالشفاعۃ ہے اور اذن بھی بڑے
زور کا ہے۔ کیونکہ امر کرنا اذن دینے سے زیادہ زوردار ہوتا ہے
صرف یہی نہیں بلکہ یہ بھی دیکھو کہ خدا نے ان مسلمانوں کی تعریف
بھی کی ہے کہ اپنے مسلمان بھائیوں کی مغفرت طلب کرتے ہیں
چنانچہ ارشاد ہے کہ جو اہلِ ایمان بعد میں آئے وہ کہتے ہیں کہ
یا اللہ ہمیں بخش اور ہمارے ان بھائیوں کو بھی بخشدے جو ہم سے
پہلے ایمان لا چکے۔ پھر ارشاد ہے کہ اے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
خدا آپکو اتنا دیگا کہ آپ راضی ہو جائینگے اور خدا کا وعدہ سچا ہے
اسمیں خلافِ وعدہ کی گنجائش نہیں کیونکہ اس نے خود کہا ہے
کہ اللہ اپنے رسولوں سے وعدہ خلافی نہیں کرتا۔ اسی وعدہ
پر بھروسہ کرتے ہوئے حضور علیہ السلام نے فرمایا ہے (فعل ماضی
کے لفظوں میں) کہ مجھے شفاعت کا عطیہ دیا جا چکا ہے ہم بھی
پوچھتے ہیں کہ اے اہلِ ایمان کیا تم اپنی نماز میں یہ دعا نہیں کیا
کرتے کہ یا اللہ مجھے بخش میرے والدین کو بخش اور قیامت کے
دن مسلمانوں کو بھی بخش۔ اب بتاؤ تم کو دعائے مغفرت کیلئے
کس نے اجازت دی ہے کہ تم والدین اور مسلمانوں کیلئے دعائے
مغفرت کرتے ہو؟ یہ بھی بتاؤ کہ کیا یہی طلب مغفرت شفاعت نہیں
ہے؟ پس اگر تم یوں کہو کہ خدا نے ہمیں اجازت بخشی ہے تو ہم
پوچھیں گے کہ یہ ہو سکتا ہے کہ تمکو تو شفاعت کی اجازت ہو تا کہ تم
اہلِ ایمان کے لئے طلب مغفرت کرو اور خدا نے اپنے حبیب اور برگزیدہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اجازت نہ بخشی؟ اگر تمہارے پاس کچھ
صداقت ہے تو اس دعویٰ کی کوئی دلیل پیش کرو۔ اب رہا انکا
یہ قول کہ اہل کبائر کیلئے شفاعت نہ ہوگی اور نہ ان کیلئے

Marfat.com

على الصغائر فذلك تحكم وبهتان على الله تعالىٰ اما قال الله تعالىٰ ان الله يغفر الذنوب جميعا وان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء والشفاعة العظمى التى تكون يوم القيمة لكافة الخلق المشار عليها بقوله تعالىٰ عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا مختص بسيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقولهم لا يشفع احد الا باذنه مستدلين بقوله تعالىٰ من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه صحيح لا شك فيه وقد اذن الله تعالىٰ لرسوله صلى الله عليه وسلم بل امره بالشفاعة بقوله تعالىٰ وصل عليهم ان صلوتك سكن لهم وقوله تعالىٰ واستغفر للمؤمنين والمؤمنات كما مر فلذا قال عليه الصلوٰة والسلام اعطيت الشفاعة وتمام الحديث اعطيت خمسا لم يعطهن احد قبلى نصرت بالرعب وجعلت لى الارض مسجدا وطهورا واحلت لى الغنائم ولم يحل

جو گناہ صغیرہ پر مداومت کرتے ہیں پس ہم کہتے ہیں کہ یہ قول خدا پر بہتان اور زبردستی کا حکم ہے۔ کیا خدا نے یوں نہیں کہا کہ بیشک خدا تمام گناہ بخشدیتا ہے۔ ہاں خداتعالےٰ یہ گناہ نہیں بخشیگا کہ اسکا کسی کو شریک بنایا جائے اور اس کے بغیر جسے چاہے، جو گناہ بھی ہوں سب بخشدیگا اور شفاعت کبریٰ قیامت کے دن وہی ہوگی جو تمام مخلوق کی ہوگی۔ اسی کی طرف اس آیت میں اشارہ ہے کہ اے نبی خداتعالیٰ عنقریب آپکو مقام محمود پر پہنچا دیگا اور یہ شفاعت کبریٰ ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہی حصہ میں ہے اور آپ سے مختص ہے پس مخالفین کا یہ کلام کہ اذن الٰہی کے بغیر کوئی شفاعت نہیں کریگا اور انکا اس آیت سے دلیل پکڑنا کہ کون وہ ہے کہ بلا اجازتِ خداوندی اللہ کے پاس کسی کی شفاعت کرے۔

یہ دونو امر صحیح ہیں اور ان میں ذرہ بھر شک نہیں مگر یہ یاد رہے کہ ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اذن بالشفاعۃ ہو چکا ہوا ہے بلکہ اس سے بڑھکر امر بالشفاعۃ بھی نافذ ہو چکا ہے چنانچہ ارشادِ خداوندی ہے کہ آپ ان کے لئے دعائے خیر کریں کیونکہ آپکی دعائے خیر اُن کے واسطے تسکین ہے۔ چنانچہ پہلے گذر چکا ہے۔ یہ بھی ارشاد ہے کہ زن و مرد اہل ایمان کے لئے آپ دعائے مغفرت کریں۔ اسی وجہ سے آپؐ نے فرمایا ہے کہ مجھے شفاعت کبریٰ کا عطیہ دیا جا چکا ہے اور اس حدیث کے باقی اجزا یہ ہیں کہ مجھے پانچ عطیے عطا ہوئے ہیں اور مجھ سے پہلے یہ کسی کو نہیں دیئے گئے۔ اوّل میرے رعب سے میری امداد کیگئی ہے۔ دوم یہ کہ تمام سطح زمین میرے لئے وضو اور نماز کی جگہ مقرر کر دی گئی ہے۔ سوم خاص مجھے غنیمت کا مال حلال

Marfat.com

لاحد قبلی واعطیت الشفاعۃ
وبعثت للناس عامۃ متفق علیہ۔
واما قولہم لا یستطیع تعالیٰ شانہ
العفو بلا سبب نقول اولاً ھذا
القول اشنع من قول النصاریٰ
ھل یستطیع ربک ان ینزل علینا
مائدۃ من السماء لان النصاریٰ
ترددوا فی الاستطاعۃ فجاؤا بلفظۃ
ھل وھؤلاء تیقنوا فی عدم
الاستطاعۃ فقالوا لا یستطیع العفو
بلا سبب وثانیا ان العباد یستطیعون
العفو بلا سبب بل بمحض الکرم واللہ
سبحانہ وتعالیٰ لا یستطیعہ وھو
تعالیٰ فعال لما یرید لا یسئل عما
یفعل فھذہ نتیجۃ توحیدھم ادبھم
مع ربھم بل زاغوا فازاغ اللہ
قلوبھم ربنا لا تزغ قلوبنا بعد
اذھدیتنا۔ انتھی ومن تلک المسائل
مسئلۃ اعراس المشائخ ومولد النبی صلی اللہ علیہ
وسلم فی الاوقات المعلومۃ قالوا احرام
بتعیین الاوقات والموالید بدعۃ یشبہ
فعل الھنود ونقول ان منعوا نفس الاعراس
یعنی اطعام الطعام للمساکین وذوی
الحاجات بنیۃ ایصال الثواب

کردیا گیا ہے ورنہ مجھ سے پہلے کسی نبی کو اسکا استعمال جائز
نہ تھا۔ چہارم مجھے عام شفاعت کا حق دیا گیا ہے۔ پنجم یہ کہ میں
تمام مخلوقات کیطرف رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں (یہ حدیث
بخاری ومسلم میں ہے) مخالفین کا یہ قول کہ خدا تعالیٰ بلا وجہ
معافی نہیں دے سکتا، بالکل غلط ہے اور ہم کہتے ہیں
کہ پہلے تو یہ قول اُن عیسائیوں کے کلام سے بھی بڑھکر
معیوب ہے جنہوں نے حضرت مسیح علیہ السلام سے کہا تھا کہ کیا
تیرا رب آسمان سے ہمارے لئے کھانا اُتار سکتا ہے؟
کیونکہ عیسائیوں نے خدا کی قدرت میں شک کیا تھا۔ اسلئے
انہوں نے سوالیہ فقرہ پیش کیا اور ان لوگوں نے یقین
کر لیا ہے کہ خدا کو قدرت ہی نہیں کہ اپنا حق بھی بلا وجہ
معاف کردے۔ دوم یہ کہ بندہ اپنا حق بلا وجہ معاف کر سکتا
ہے بلکہ صرف کرم اور مہربانی سے معاف کر سکتا ہے اور
ان کے نزدیک خدا کو یہ طاقت نہیں۔ حالانکہ وہ جو چاہے
کرتا ہے، اس سے کوئی چون وچرا نہیں۔ دیکھو یہ اُن کی
توحید کا نتیجہ ہے اور اپنے رب کی تعظیم کا ثمرہ ہے نہیں
نہیں، بلکہ وہ گمراہ ہوگئے۔ یا اللہ تو ہمارے دل کو
راہ راست سے نہ پھیر، بعد اس کے کہ تُونے ہمکو سیدھی
راہ دکھائی ہے۔ مختلف فیہ مسائل میں سے عرس مشائخ
اور میلاد نبوی کا مسئلہ بھی ہے۔ جو مقررہ اوقات میں
منائے جاتے ہیں۔ مخالفین کہتے ہیں یہ حرام ہیں بوجہ تعیین
وقت کے اور مجالس میلاد فعل ہنود سے مشابہ ہیں مگر
ہم کہتے ہیں کہ اگر اصل حقیقت عرس کو ممنوع کہیں یعنی
مساکین اور حاجتمندوں کو کھانا کھلانا تاکہ ایصالِ ثواب

Marfat.com

فذلك مكابرة ومخالفة للشرع قال الله تعالى واطعموا القانع والمعتر وقال تعالى انفقوا مما رزقناكم من قبل ان ياتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة وقال تعالى وما انفقتم من نفقة او نذرتم من نذر فان الله يعلمه وقال تعالى واقيموا الصلوة واتوا الزكوة واقرضوا الله قرضا حسنا وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيرا واعظم اجرا وقال تعالى ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما واسيرا وان منعوها لتعيين الاوقات فتعيين الوقت لا يضر في الامور المباحة الا ترى ان الشارع عليه الصلوة والسلام امر امته بصوم يوم عاشوراء وامر بصوم ست من شوال وامرها بالتهجد في الليل وصلوة الاشراق والضحى في الاوقات المعينة وامر بالعقيقة في اليوم السابع من ولادة المولود وغيرها فعين للامور المباحة اوقات معينة والمقصود من تعيين الايام للاعراس اجتماع الناس من النواحي بلا كلفة لا غير وان منعوها لعدم ايصال الثواب فذلك باطل عقلا ونقلا ويكفي في المقصود

ہو۔ تو یہ کج بحثی ہوگی اور شرع کا خلاف ہوگا کیونکہ خدا خود حکم دیتا ہے کہ سوالی اور غیر سوالی حاجتمندوں کو کھانا کھلاؤ یہ بھی فرمایا کہ جو مال ہم نے تمکو دیا ہے۔ اس سے خرچ کرو اللہ کی راہ میں پیشتر اس کے کہ وہ دن آئے جس میں نہ خرید و فروخت ہوگی نہ دوستانہ کام آئیگا اور نہ تمہارے کسی دوست کی سفارش کام آئے گی۔ یہ بھی فرمایا کہ جو کچھ تم اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہو یا نذر دیتے ہو خدا اسے جانتا ہے۔ یہ بھی ارشاد ہے کہ نماز بلا ناغہ ادا کرو اور زکوٰۃ دیا کرو اور اللہ کو قرض حسنہ دو اور جو خیرات تم اپنے لئے پیشگی بھیجو گے اُسے خدا کے یہاں بہتر پاؤگے اور اسکا ثواب بہت پاؤ گے۔ یہ بھی فرمایا کہ مومن کھانا کھلاتے ہیں مسکینوں اور یتیموں اور قیدیوں کو اگرچہ ان کو خود اس کھانے کی خواہش ہو۔ اگر مخالفین تعیین وقت کی وجہ سے عرس کو حرام کہتے ہیں تو غلط ہے کیونکہ تعیین وقت امور مباح میں مُضر نہیں ہوتی۔ ارے تم یہ نہیں دیکھتے کہ حضور علیہ السلام نے یوم عاشوراء کے روزہ کا اپنی اُمت کو حکم دیا تھا اور شوال کے چھ روزوں کا بھی حکم دیا تھا اور رات کو نماز تہجد کا حکم دیا تھا اور صلوٰۃ اشراق کا اور صلوٰۃ ضحیٰ کا اور ان سب کے اوقات متعین ہیں اور حکم دیا کہ پیدایش کے بعد ساتویں روز بچے کا عقیقہ دیا جائے وغیرہ وغیرہ۔ ان سب میں آپ نے وقت مقرر کردیے ہیں اور تعیین وقت عرس میں اصل مقصود یہ ہوتا ہے کہ لوگ بلا تکلف جمع ہو جایا کریں اس کے سوا کوئی اور مقصد نہیں ہوتا۔ اگر وہ اسلئے منع کرتے ہیں کہ میت کو ثواب نہیں پہنچتا تو یہ بالکل غلط ہے نہ اسے عقل مانتی ہے نہ کوئی نص تسلیم کرتی ہے اور ہمارے

Marfat.com

حدیث بئر ام سعد رضؓ فان اهداء ثواب
العمل للغير حيا وميتا جائز بل مامور
بها الا ترى ان الحج من الغير عند عدم
القدرة ورد به الشرع كما امر الشارع
عليه الصلوة والسلام المراة السائلة
عند انصرافه من مزدلفة عام حجة الوداع
واما المواليد بهيئتها الكذائية فانها
وان لم تكن فى زمن خير القرون لكنه
امر مستحسن معمول كافة المسلمين شرقا
وغربا الا فى الفرقة المحدثة الغير المقلدة
وما راه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن
وليس فى قراءة المواليد الا مدائح النبى
صلى الله عليه وسلم وانشاد الشعر فى مدحه
صلى الله عليه وسلم وقراءته قراءة مدائحه
سنة الاصحاب بل سنة النبى صلى الله عليه
وسلم لما روى ان النبى صلى الله عليه وسلم
كان يسمع الاشعار المدحية من حسان
بن ثابت وكعب بن زهير وسواد بن قارب
وغيرهم فمن يقول ان قراءة المولود
ممنوع او مذموم وفعل يشبه الهنود فهو
بنفسه مذموم ومطرود وما ادرى لاى
سبب يمنعون قراءة المولد ما يمنعون
الامور المستحدثة غير المولد كبناء الرباطات و
تزيين المساجد بالنقوش وكتابة المصاحف المزخرفة

اس مقصد (ایصالِ ثواب) کیلئے ام سعدؓ کے کنوئیں کی
حدیث کافی ہے. کیونکہ غیر کے عمل کا ثواب پہنچانا بحالت
حیات وموت دونوں صورتوں میں جائز ہوتا ہے بلکہ اسکا
حکم ہو چکا ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ قدرت نہ ہو تو غیر سے
حج کرانے میں شرعی حکم وارد ہے. چنانچہ حضور علیہ السلام
حجۃ الوداع میں مقام مزدلفہ سے واپس تشریف لا رہے تھے
تو ایک عورت نے یہی سوال کیا تھا اور مجالس میلاد اگرچہ
موجودہ شکل میں خیر القرون کے وقت موجود نہ تھیں مگر اس
میں شک نہیں کہ یہ فعل مستحسن ہے اور تمام اہل اسلام کا شرق
و مغرب میں معمول بہ ہے سوائے فرقہ نجدیہ غیر مقلدین کے
اور یہ اصول ہے کہ جس امر مباح کو مسلمان مستحسن سمجھیں وہ
خدا کے نزدیک بھی مستحسن قرار پاتا ہے اور مجلس میلاد میں یہی
ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح ذکر کی جاتی ہے
یا آپکی مدح میں شعر پڑھے جاتے ہیں اور مدحیہ اشعار کا
پڑھنا سنتِ صحابہؓ ہے بلکہ سنتِ نبویہ ہے. کیونکہ روایات
سے ثابت ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت حسان
بن ثابت سے اپنے اشعار مدحیہ سنا کرتے تھے اور کعب بن
زہیر اور سواد بن قارب وغیرہ سے بھی آپ اشعار مدحیہ سنتے تھے
اس لئے جو شخص یہ کہتا ہے کہ ذکر میلاد اور مدحیہ اشعار کا پڑھنا
ممنوع یا برا ہے اور فعل ہنود ہے وہ شخص خود برا ہے اور
راندۂ درگاہِ نبوی ہے. اب مجھے معلوم نہیں ہوتا کہ وہ کس وجہ
سے ذکر میلاد کو منع کرتے ہیں اور مجالس میلاد کے علاوہ دیگر
نو پیدا امور کو کیوں منع نہیں کرتے مثلاً مسافرخانوں کا بنانا
یا مساجد کا سجانا بیل بوٹے سے یا قرآن مجید کو سنہری حروف

بالذهب وتعليم العلوم العقلية والعلوم
العربية كالصرف والنحو والحكمة والرياضيات
ولبس ثياب مروجة الوقت واكل الاطعمة
الملونة فكل ذلك مباح لا اعتراض عليه
لكن قراءة المولد الذي فيه ذكر ولادة النبي
صلى الله عليه وسلم وذكر معجزاته وخوارق
عاداته عند مولده حرام او بدعة ولا يظهر
لمنعه سبب الا حبهم له صلى الله عليه وسلم
ومن تلك المسائل مسئلة تصوره صلى
الله عليه وسلم في الصلوة قال امامهم
تصوره عليه الصلاة والسلام في الصلوة
اسوء من تصور بهائم المصلي وسموا
اخس انواع البهائم وانا لا اقدر ذكر
ما سموه من البهائم في مقابلة اسمه
الشريف تأدبا وهذه العقيدة من اشنع
عقائدهم اعاذنا الله تعالى منها ومع ذلك
يسمونه فخر العالم فاذا كان هذا حال
فخر العالم فماذا يكون حال من كان دونه
في القرب من الانبياء والصالحين وكيف
يتصورون سيدنا الخليل عليه السلام
حين يقرؤن قوله تعالى في الصلوة واتخذ
الله ابراهيم خليلا وكيف يتصورون
سيدنا موسى عليه السلام حين يقرؤن وكلم
الله موسى تكليما وكيف يتصورون سيدنا عيسى

سے لکھنا یا علوم عقلیہ مروجہ کا تعلیم دینا یا عربی علوم کی تعلیم
مثلاً صرف، نحو، فلسفہ، ریاضی وغیرہ یا زمانہ حال کے مروجہ
لباس کا استعمال یا مختلف قسم کے کھانے تناول کرنا جب
اصل میں یہ سب مباح ہیں وہ ان پر کوئی اعتراض نہیں کرتے
مگر ذکر میلاد جسمیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کا تذکرہ
ہوتا ہے یا معجزات اور خرق عادات بیان ہوتے ہیں جو
آپکی ولادت کے وقت رونما ہوئے تھے تو اسے حرام یا بدعت
بتاتے ہیں۔ شائد ممانعت کی وجہ صرف یہی معلوم ہوگی کہ ہم حضور
علیہ السلام سے اظہار محبت کرتے ہیں اور بس، خوب! ان
مسائل میں سے حضور علیہ السلام کے تصور کا بھی مسئلہ ہے جو نماز
میں بلا اختیار آجاتا ہے۔ مخالفین کے امام کا قول ہے کہ نماز
میں حضور علیہ السلام کا خیال آجانا نمازی کے اپنے جانوروں کے
خیال سے بھی بدتر ہے اور اس مقام پر اس نے ایک بدترین
جانور کا ذکر کیا ہے۔ مگر میں جرأت نہیں کرسکتا کہ اس بُرے جانور
کا نام نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک کے مقابلہ پر
ادب کو ملحوظ رکھتے ہوئے ذکر کروں۔ اور انکا یہ عقیدہ بدترین
عقائد میں سے ہے۔ ایسے عقائد سے خدا بچائے۔ تعجب ہے کہ
پھر یہ لوگ حضور علیہ السلام کو فخر عالم بھی کہتے ہیں۔ مگر تم سوچو کہ جب
فخر عالم کا انکے نزدیک یہ حال ہے تو دوسرے انبیاء وصالحین
کا کیا حال ہوگا۔ جو آپ سے بارگاہ الٰہی میں کم درجہ پر مقرب ہیں
وہ بتائیں کہ جب وہ نماز میں واتخذ اللہ ابراہیم خلیلا
پڑھتے ہیں تو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تصور کو کیا سمجھتے ہیں
یا جب کلم اللہ موسیٰ تکلیما پڑھتے ہیں تو حضرت موسیٰ علیہ السلام
کے تصور کو کس نگاہ سے دیکھتے ہیں اور جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام

Marfat.com

عليه السلام حين يقرؤن في الصلوة و
كان وجيها في الدنيا والآخرة ومن
المقربين وجميع القرآن مفصح بمدحه
صلى الله عليه وسلم وقربه ومحبته قال
الله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول
ومن يطع الرسول فقد اطاع الله و
قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله
فاتبعوني وقال تعالى يا ايها النبي
انا ارسلناك شاهدا ومبشرا و
نذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا
منيرا وقال تعالى لا تجعلوا دعاء
الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا وقال
تعالى وتعزروه وتوقروه وهذا
توقيره عليه السلام عند القوم حتى
جعلوا تصوره اسوء من تصور البهائم
و مع ذلك سموا انفسهم اهل الحديث
فانا لله وانا اليه راجعون
ولما مات ولده صلى الله
عليه وسلم قال المشركون
صار ابتر فاجاب الله سبحانه
عن حبيبه ان شانئك هو
الابتر وكما قال ابو لهب
للنبي صلى الله عليه وسلم
تبا لك الهذا دعوتنا

کے متعلق یہ آیت پڑھتے ہیں کہ کان وجیها فی الدنیا و
الآخرۃ ومن المقربین تو آپکے تصور کو کس قدر قیمت
میں جانتے ہیں۔ انپر ایک مصیبت یہ بھی ہے کہ سارا قرآن تو
حضور علیہ السلام کی تعریف سے پر ہے اور آپکی تعریف بیان کرتا
ہے یا آپکا قرب الٰہی اور محبت الٰہی ظاہر کرتا ہے چنانچہ ارشاد
ہے کہ تم اللہ کی اطاعت کرو اور اس کے رسولؐ کی اطاعت کرو
جو رسولؐ کی اطاعت کرتا ہے وہی خدا کی اطاعت کرتا ہے۔
آپ کہدیں کہ اگر تم خدا سے محبت کرنا چاہتے ہو تو میری تابعداری
کرو اور یہ بھی فرمایا کہ اے نبیؐ ہم نے آپکو امت کا نگران حال و
مبشر اور نذیر بنا کر بھیجا ہے اور خدا کی طرف بلانیوالا اور روشن
چراغ بنا کر مبعوث کیا ہے یہ بھی فرمایا کہ تم رسول علیہ السلام کا
بلاوا اپنے باہمی ایک دوسرے کے بلاوے کی مانند نہ بناؤ۔
یہ بھی فرمایا کہ تم رسولؐ کی عزت و توقیر کرو۔ تو اب وہابی بیچارہ
کیا کرے اور کیسے آپکے تصور کو روک سکتا ہے۔ سخت افسوس ہے
کہ خدا تو تعریف کرے اور قوم آپکی یہ عزت کرتی ہے کہ نماز میں
آپکے تصور کو بھی ممنوع قرار دیتی ہے اور جانوروں کے
تصور سے بھی بدتر جانتی ہے۔ پھر اس قوم نے اپنا نام
کیا رکھا ہے؟ اہل حدیث! انا للہ وانا الیہ راجعون۔
جب حضور علیہ السلام کے خلف الرشید حضرت ابراہیم علیہ السلام
کا وصال ہوا تھا تو مشرک کہتے تھے کہ آپ ابتر ہوگئے ہیں
تو خدا تعالیٰ نے جواب دیا کہ آپ ابتر نہیں بلکہ آپ کے
دشمن ابتر ہیں۔ ایک دفعہ آپ نے کوہ صفا پر تبلیغ
اسلام کے لئے قریش کو بلایا تھا۔ تو ابولہب نے اخیر وعظ
پر کہا تھا کہ کیا اسی کام کے لئے آپ نے ہمیں دعوت

Marfat.com

غضب الله عليه واجاب عن حبيبه بقوله تبت يدا ابي لهب وتبّ والمرجو من المنصفين توازن قول الوهابية ان تصورة صلى الله عليه وسلم في الصلوة اسوء من تصور البهيمة الفلانية بقول ابي لهب تبًّا لك ديرجم اشنعروا فضح جعل ابولهب جهنميا بقوله تبًّا لك فكيف يكون حال من تفوه بمثل ماقالوا لكن الوحي قد انقطع فمن الذي يرد عليه قوله وقالوا لا يجوز للمصلي ان يقول في تشهده السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته بل يقول السلام على النبي الخ تحاميا من لفظ الخطاب المشير الى حضور روحه عليه الصلوة والسلام قلنا و لئن سلم ذلك فكيف نصوره عند قراءة السلام على النبي ورحمة الله وبركاته انصورہ بالتبجيل والتوقير ام بالاهانة والتحقير عياذا بالله ان صورناه بالتوقير بطلت قاعدتهم المقررة في اول المسئلة وان صورناه بالتحقير عياذا بالله هدمنا بناء الاسلام

دی تھی۔ خدا کرے تم جلد تباہ ہو جاؤ۔ اسپر خدا ناراض ہوا اور اپنے حبیب کیطرف سے جواب دیا کہ ابولہب کے دونو ہاتھ تباہ ہو گئے اور وہ خود بھی تباہ ہوگا۔ اب انصاف پسند طبائع سے مجھے امید ہے کہ وہ خود قولِ وہابیہ اور قولِ ابولہب کا باہمی موازنہ کریں گے (قولِ وہابیہ یہ ہے کہ نماز میں حضور علیہ السلام کا تصور فلاں بدترین جانور کے تصور سے بھی زیادہ بُرا ہے اور ابولہب کا قول یہ ہے کہ اے نبی تو تباہ ہو جائے) اور بتائیں گے کہ کس کا قول زیادہ بُرا اور بدنام کرنیوالا ہے اور کس کا نہیں؟ ابولہب کو تو یہ سزا مل چکی کہ تبًّا لک کہکر جہنمی ہو گیا۔ مگر ان لوگوں کا کیا حال ہو گا جنہوں نے ایسے گندے لفظ کہے ہیں۔ افسوس وحی بند ہو چکی ہے ورنہ ابھی فیصلہ ہو جاتا۔ اب انکا منہ کون توڑ سکتا ہے؟ یہ لوگ یوں بھی کہتے ہیں کہ نمازی کو تشہد میں یوں کہنا جائز نہیں کہ اے نبی آپ پر سلام ہو اور آپ پر خدا کی رحمت اور برکت نازل ہو بلکہ یوں غائب سمجھکر کہے کہ ہمارے نبی پر سلام ہو۔ تاکہ حاضری اور خطاب کے لفظ سے بچ جائے۔ کیونکہ اس میں یہ اشارہ ہے کہ آپکی روح مبارک حاضر ہو جاتی ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ جب غائب کا لفظ اختیار کرنے سے آپکی حاضری نہ ہوگی تو بتاؤ کہ جب نمازی السلام علی النبی کہے گا اور غائبانہ لفظ سے آپ پر سلام و درود بھیجیگا تو آپکا تصور پھر آئیگا؟ تعظیم و توقیر کی صورت میں یا معاذ اللہ اہانت و تحقیر کی شکل میں۔ پس اگر وہ تصور عزت و توقیر کے ساتھ ہوگا تو وہابیوں کا اصول ٹوٹ جائیگا کہ جو شروع مسئلہ میں مقرر کیا گیا ہے کہ نبی علیہ السلام کا تصور مفسد صلوٰۃ ہے اور گدھے کے تصور سے نماز نہیں ٹوٹتی اور اگر معاذ اللہ

غضب اللہ علیہ واجاب عن حبیبہ
بقولہ تبت یدا ابی لہب وتبّ
والمرجو من المنصفین توازن قول
الوہابیۃ ان تصورہ صلی اللہ علیہ
وسلم فی الصلوۃ اسوء من تصور
البہیمۃ الفلانیۃ بقول ابی لہب
تبًا لك دیرجم اشنعوا فضیحۃ جعل
ابولہب جہنمیا بقولہ تبا لك
فکیف یکون حال من تفوہ بمثل
ماقالوا لکن الوحی قد انقطع فمن
الذی یرد علیہ قولہ وقالوا لایجوز
للمصلی ان یقول فی تشہدہٖ السلام
علیك ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
بل یقول السلام علی النبی الخ تحامیا
من لفظ الخطاب المشیر الی حضور
روحہ علیہ الصلوۃ والسلام قلنا و
لئن سلم ذلك فکیف نصورہ عند
قراءۃ السلام علی النبی ورحمۃ اللہ
وبرکاتہ انصورہ بالتبجیل والتوقیر
ام بالاہانۃ والتحقیر عیاذا باللہ
ان صورناہ بالتوقیر بطلت قاعدتہم
المقررۃ فی اول المسئلۃ وان
صورناہ بالتحقیر عیاذا
باللہ ھدمنا بناء الاسلام

دی تھی۔ خدا کرے تم جلد تباہ ہو جاؤ۔ اس پر خدا ناراض ہوا اور اپنے حبیبؐ کی طرف سے جواب دیا کہ ابولہب کے دونوں ہاتھ تباہ ہونگے اور وہ خود بھی تباہ ہوگا۔ اب انصاف پسند جلائع سے مجھے امید ہے کہ وہ خود قولِ وہابیہ اور قول ابولہب کا باہمی موازنہ کریں گے (قولِ وہابیہ یہ ہے کہ نماز میں حضور علیہ السلام کا تصور فلاں بدترین جانور کے تصور سے بھی زیادہ بُرا ہے اور ابولہب کا قول یہ ہے کہ اے نبی تو تباہ ہو جائے) اور بتائیں گے کہ کس کا قول زیادہ بُرا اور بدنام کرنیوالا ہے اور کس کا نہیں؟ ابولہب کو تو یہ سزا مل چکی کہ تبًا لك کہکر جہنمی ہوگیا۔ مگر ان لوگوں کا کیا حال ہوگا جنہوں نے ایسے گندے لفظ کہے ہیں۔ افسوس وحی بند ہو چکی ہے ورنہ ابھی فیصلہ ہو جاتا۔ اب انکا منہ کون توڑ سکتا ہے؟ یہ لوگ یوں بھی کہتے ہیں کہ نمازی کو تشہد میں یوں کہنا جائز نہیں کہ اے نبی آپ پر سلام ہو اور آپ پر خدا کی رحمت اور برکت نازل ہو بلکہ یوں غائب سمجھکر کہے کہ ہمارے نبی پر سلام ہو۔ تاکہ حاضری اور خطاب کے لفظ سے بچ جائے۔ کیونکہ اس میں یہ اشارہ ہے کہ آپکی روح مبارک حاضر ہو جاتی ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ جب غائب کا لفظ اختیار کرلے سے آپکی حاضری نہ ہوگی تو بتاؤ کہ جب نمازی السلام علی النبی کہے گا اور غائبانہ لفظ سے آپ پر سلام و درود بھیجیگا تو آپکا تصور بھی آئیگا؟ تعظیم و توقیر کی صورت میں یا معاذ اللہ اہانت و تحقیر کی شکل میں۔ پس اگر وہ تصور عزت و توقیر کے ساتھ ہوگا تو وہابیوں کا اصول ٹوٹ جائیگا کہ جو شروع مسئلہ میں مقرر کیا گیا ہے کہ نبی علیہ السلام کا تصور مفسد صلوٰۃ ہے اور گدھے کے تصور سے نماز نہیں ٹوٹتی اور اگر معاذ اللہ

ارشدونا الی اھون البلیتین۔ انتھی۔
ومن تلک المسائل مسئلۃ لفظ السید قبل اسم النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالوا ھذا بدعۃ وما کان مصطلحا فی زمن خیر القرون اقول الاصطلاحات تتغیر بتغیر الزمان وھل کانت لفظۃ مولٰنا وشیخنا وحضرتنا وامثال ذلک مصطلحۃ فی زمن خیر القرون وفی ھذا الزمان یستنکف کل من ادنی العلماء ان یخاطب بمجرد اسمہ ویحسبہ ھتکا لحرمتہ فالنبی صلی اللہ علیہ وسلم احق بالحرمۃ والتعظیم من سائر الناس اما قال اللہ تعالی فی حق سیدنا یحیی علیہ السلام وسیدا وحصورا ونبیا من الصالحین وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انا سید ولد آدم فلفظ السید مرادف فی المعنی للفظ المولی بل المولی اعلی منہ لانہ یطلق علی اللہ تعالی قال اللہ تعالی ذلک بان اللہ مولی الذین آمنوا وقولہ تعالی نعم المولی ونعم النصیر۔ ومن تلک المسائل مسئلۃ اشتراک غیر اللہ تعالی معہ فی الفعل کما یقال للمعطی ھذا من فضل اللہ وفضلکم او اعطانی اللہ ورسولہ

تحقیر کے ساتھ اسے تصور کریں تو اسلام کی بنیاد ہی کو اکھاڑ دیں گے خدا تعالیٰ مناسب راستے کی ہمیں ہدایت کرے (انتھی) اور ان مسائل میں سے یہ مسئلہ بھی ہے کہ آیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نام سے پہلے سیدنا کا لفظ بڑھانا جائز ہے یا نہیں؟ مخالفین کہتے ہیں کہ یہ زیادتی بدعت ہے کیونکہ خیر القرون کے وقت نہ تھی مگر میں کہتا ہوں کہ زمانہ تبدیلی سے محاورات بھی تبدیل ہو جاتے ہیں۔ تم خود بتاؤ کہ کیا مولانا اور شیخنا و حضرتنا وغیرہ کے لفظ خیر القرون میں مستعمل تھے؟ حالانکہ موجودہ وقت میں جس ذی علم کو صرف نام سے پکارا جائے اور کوئی تعظیمی لفظ نہ بڑھایا جائے تو آنجناب ناک چڑھا لیتے ہیں اور اسے اپنی ہتک عزت جانتے ہیں۔ بس اس سے ثابت ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سب سے بڑھکر عزت و توقیر کے حقدار ہیں۔ کیا خدا تعالیٰ نے حضرت یحیٰی علیہ السلام کے حق میں یوں نہیں فرمایا کہ آپ سید پاکدامن تھے اور نبی صالح تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں بنی آدم کا سید ہوں اور سید کا لفظ مولیٰ کے معنے میں ہے بلکہ مولیٰ کا لفظ سید سے بھی اعلیٰ ہے کیونکہ سید کا لفظ خدا پر استعمال نہیں ہوتا اور مولیٰ کا لفظ خدا پر بھی استعمال ہوا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے کہ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کے مالک اور مولیٰ ہیں جو ایمان لائے ہیں اور یہ بھی اشارہ ہے کہ خدا تعالیٰ بہترین مالک اور بہترین مددگار ہیں۔ ان مسائل میں سے یہ مسئلہ بھی ہے کہ آیا فعل خداوندی میں غیر اللہ کو شریک کرنا جائز ہے یا نہیں؟ مثلاً کسی داتے کو یوں کہنا کہ یہ اللہ کی اور تمہاری مہربانی ہے۔ یا یوں کہنا کہ یہ چیز مجھے خدا اور خدا کے رسول نے دی ہے

Marfat.com

ففيه الحقيقة والمجاز اى اعطانى الله حقيقة واعطيتنى ظاهرا وكانت الصحابة رضى الله عنهم حين يلقى النبى صلى الله عليه وسلم عليهم سؤالا يقولون الله ورسوله اعلم فكانوا يشتركون النبى صلى الله عليه وسلم فى الاعلمية مع الله تعالى ولا ينكر عليهم احد وقال الله تعالى براءة من الله ورسوله وقال تعالى فالله ورسوله احق ان يرضوه ومن يطع الله ورسوله وقال تعالى وما نقموا منهم الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله الى غير ذلك من الآيات لكن الاحتراز عن امثال هذه الكلمات احسن لعدم تمييز العوام بين الحقيقة و المجاز ومن تلك المسائل مسئلة امكان الكذب على الله تعالى قالوا خلف الوعيد جائز وسموه امكان الكذب قلنا لا يجوز نسبة الكذب الى الله تعالى وخلف الوعيد مكرمة ولا يسمى كذبا لان الكذب دناءة قبيحة يستنكف منها

تو جواب یوں ہے کہ ایسے محاورہ میں مجازی طریق استعمال ہوتا ہے اور حقیقی بھی۔ تو فقرہ مذکورہ کا یہ معنیٰ ہوا کہ اصلی طور پر تو خدا نے دیا ہے مگر بظاہر تم نے دیا ہے اور صحابہ رضی اللہ عنہم سے جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کوئی سوال پوچھتے تھے اور صحابی جواب دینا گستاخی سمجھتے تھے تو یوں کہتے تھے کہ اس کا جواب خدا اور خدا کا رسول بہتر جانتا ہے اور اپنے اس جواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا تعالیٰ کے علم میں شریک کر دیتے تھے اور اس جوابی فقرہ کو کسی نے بُرا نہیں منایا۔ دیکھئے ارشاد ہے کہ اللہ اور اللہ کے رسول کی مشرکین سے بیزاری ہے یہ بھی فرمایا کہ انکو یہ مناسب تھا کہ خدا اور خدا کے رسول کو راضی کرتے اور یہ بھی فرمایا کہ جو اللہ اور اللہ کے رسول کی اطاعت کرتا ہے۔ وہ بڑی کامیابی پائیگا۔ یہ بھی ارشاد ہے کہ مخالفین کیا یہی بُرا مناتے ہیں کہ اللہ نے اور اللہ کے رسول نے اہلِ مدینہ اور مہاجرین کو غنی کر دیا ہے۔ اس قسم کی آیات اور بھی بہت ہیں مگر خلاصہ جواب یہ ہے کہ ایسے اشتراکی لفظوں سے عوام کو بچنا چاہیئے کیونکہ وہ حقیقت و مجاز میں امتیاز نہیں کرتے۔ اور ان مسائل میں سے ایک مسئلہ یہ بھی ہے کہ معاذ اللہ کیا خدا جھوٹ بول سکتا ہے یا نہیں؟ مخالف کہتے ہیں کہ عذابی وعدہ میں جھوٹ بول سکتا ہے اور اس مسئلہ کا نام کمبختوں نے امکان کذب رکھا ہوا ہے۔ ہم جواب دیتے ہیں کہ ذاتِ خداوندی کی طرف جھوٹ کو منسوب کرنا ہی ناجائز ہے اور وعدہ کرکے سزا نہ دینا اسے وعدہ خلافی نہیں کہتے

العباد فكيف يوجب العباد ومغفرة المعاصي يوم القيٰمة عفو ومكرمة لا يسمى كذبا قال الله تعالىٰ بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه وقال تعالىٰ ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون فالخصلة الرديئة التي ذكرها الله تعالىٰ من عادات الكفار كيف يجوز لمسلم ان ينسبها الى الله تعالىٰ فالحاكم ان اوعد اهل الجرائم بالحبس والقتل مثلا فظفر عليهم ثم عفى عنهم بشفاعة احد من خواصه او بلطف منه واطلقهم هل يسمى ذٰلك الحاكم كاذبا كلا بل عفوه لهم احسان ومكرمة فمن سمى فضل الله تعالىٰ ورحمته على عباده المجرمين كذبا فقد كذب على الله تعالىٰ ومن اظلم ممن كذب على الله او كذب بآياته انه لا يفلح المجرمون

بلکہ وہ حصول اختیاری کی تبدیلی ہے اور ہر خود اختیاری تبدیلی کو کوئی جھوٹ نہیں کہتا۔ کیونکہ جھوٹ ایک لعنت ہے جس سے انسان بھی نفرت کرتے ہیں تو بھلا خدا تعالیٰ اس سے نفرت کیوں نہ کریں گے؟ پس قیامت کے دن عذاب کی بجائے مغفرت کا استعمال کرنا خدا کا رحم اور مہربانی ہوگی۔ اسے کذب نہیں کہا جائے گا۔ ارشاد ہے کہ کافر کلام قرآن کی تکذیب کرتے ہیں جسے وہ خود پورے طور پر نہیں سمجھ سکے۔ پھر ارشاد ہے کہ وہ جانتے ہیں اور جان بوجھکر خدا پر افترا کرتے ہیں۔ ان آیات میں جھوٹ کی لعنت کو خدا تعالیٰ نے کفار کے حق میں ذکر فرمایا ہے کہ یہ انکی عادت ہے پس مسلمان کیسے گوارا کر سکتا ہے کہ اس لعنت کو اپنے خدا سے نسبت دے تجربہ شاہد ہے کہ جرائم پیشہ گرفتاروں کو حاکم حبس دوام یا قتل کی سزا دیتے ہیں مگر کسی خاص مقرب کی سفارش سے یا اپنی خاص مہربانی سے یا رحم کی درخواست پر انکو معافی بھی دیدیتے ہیں۔ اور رہا کر دیتے ہیں تو کیا اس صورت میں ان حکام کو وعدہ خلاف یا جھوٹا کہا جا سکتا ہے؟ ہرگز نہیں بلکہ اس معافی کا نام ذاتی اختیار کا استعمال ہے اور احسان اور کمال مہربانی ہے پس حاصل یہ ہے کہ جو شخص اس رحیمانہ سلوک خداوندی کو جو وہ اپنے مجرم بندوں کے حق میں استعمال کریگا کذب کا عنوان دیتا ہے۔ وہ خود خدا پر جھوٹ باندھتا ہے۔ تم خود ہی بتاؤ کہ اس شخص سے بڑھکر اور کون زیادہ ظالم ہو سکتا ہے جو خدا پر جھوٹ باندھے یا اسکی آیات کی تکذیب کرے۔ اصل بات یہ ہے کہ ظالموں کی نجات نہ ہوگی

Marfat.com

قالوا الیس اللہ علی کل شیئ قدیر
قلنا بلی ولکن قدرۃ اللہ تعالیٰ لا
تتوجہ الی المحالات کشریک الباری
وغیرہ من المحالات فکف اللسان عن
امثال ھذہ الکلمات واجب علی العباد
ومن تلک المسائل مسئلۃ الاستمداد
من ارواح الصلحاء قالوا لا یجوز
الاستمداد الا عن اللہ تعالیٰ ومن
استمد عن غیر اللہ تعالیٰ فقد اشرک
باللہ تعالیٰ قلت الکلام فی ھذہ المسئلۃ
من وجھین جواز نفس الاستمداد و
عدمہ والنفع من الاستمداد وعدمہ
فنفس الاستمداد یعنے طلب المعونۃ
شائع ذائع عندھم من الاحیاء فی
مقاصدھم الدنیویۃ من تعمیر المدارس
وتبلیغ المذاھب واجراء الجرائد فان
کان نفس الاستمداد شرکا فقد اشرکوا
باللہ تعالیٰ فلا فرق بیننا وبینھم
فی نفس الاستمداد غیر انھم
یستمدون من الاشباح الفانیۃ و
نحن نستمد من الارواح الطیبۃ الباقیۃ
واما النفع من الاستمداد فبارادۃ
اللہ تعالیٰ ان اراد نفعنا الارواح الطیبۃ
ونفعھم الاشباح الفانیۃ وان لم یردہ ما نفعنا

مخالف اعتراض کیا کرتے ہیں کیا خدا ہر شے پر قادر نہیں تو
جھوٹ پر کیوں قادر ہوگا (جواب) بیشک صحیح ہے
لیکن قدرت الہیہ ممکن اور نامناسب امور کی طرف متوجہ
نہیں ہوا کرتی۔ چنانچہ خدا اپنا شریک پیدا نہیں کرتا۔
اور اسی طرح کے اور نا واجب کام نہیں کرتا پس ایسے
بکواسات سے انسان کا فرض ہے کہ اپنی زبان کو روک
رکھے۔ ان مسائل میں سے استمداد کا مسئلہ بھی ہے جو
صلحاء کی روحوں سے کی جاتی ہے۔ مخالف کہتے ہیں کہ
ناجائز ہے۔ اللہ کے سوا اور جو اللہ کے سوا کسی اور سے
استمداد کرتا ہے وہ خدا سے شرک کرتا ہے میں کہتا ہوں
کہ اسپر دو طریق سے بحث ہے اوّل صرف استمداد اور
عدم استمداد پر۔ دوم استمداد سے نفع یا عدم نفع پر پس
نفس استمداد یعنی کسی سے امداد طلب کرنا۔ تو دو زندوں
سے عام طور پر حاصل کیجاتی ہے اور کثیر الاستعمال اور
مشہور ہے چنانچہ مخالف بھی دنیاوی امور میں (مثلاً
تعمیر مدارس، تبلیغ مذہب وغیرہ اور اجرائے اخبارات)
میں انکے ہاں بھی پائی جاتی ہے تو اگر صرف استمداد
ہر طرح سے شرک ہے تو مخالف خود شرک کر رہے ہیں اور
نفس استمداد میں ہمارے اور انکے درمیان کوئی فرق
نہیں مگر یہ فرق ضرور ہے کہ وہ فانی جسموں سے استمداد
کرتے ہیں اور ہم پاک اور غیر فانی ارواح سے استمداد
کرتے ہیں مابعد ہا استمداد سے نفع تو اللہ تعالیٰ کا
ارادہ اگر چاہے تو ہم کو ارواح طیبہ نفع دیتے ہیں اور
ان کو فانی جسم نفع دیتے ہیں اگر وہ نہ چاہے

Marfat.com

وما نفعهم وان قالوا نحن نستمد من ابدان الاحياء وانتم تستمدون من ارواح الاموات نقول انتم كذلك تستمدون من الارواح لان المعطى والمانع هو الروح فى جسد كان او خارجا عن الجسد انتهى۔ ومن تلك المسائل مسئلہ تسمية بعض الناس اولادهم منسوبين الى الانبياء والصلحاء فهم يحكمون بالشرك على من سمّٰى ولده نبى بخش او رسول بخش او غلام محمد او غلام الصديق واشباه ذلك قالوا معطى الاولاد هو الله تعالى لا يجوز لاحد ان يضاف اسم ولده الى غيره تعالى والغلام بمعنى العبد وكلنا عباد الله لا يجوز اضافة العبدية الى غيره تعالى قلنا سلمنا ان المعطى والمانع هو الله تعالى حقيقة لكن اضافة العطاء الى غيره تعالى جائز مجازا كما قال جبرئيل عليه السلام لمريم العذراء لاهب لك غلاما زكيا وما قال ليهب الله تعالى لك غلاما زكيا فاذا جاز ان يهب جبرئيل عليه السلام غلاما فلم لا يجوز ان ينسب العطاء للنبى صلى الله عليه وسلم

تو نہ ہم کو ان سے نفع ہوتا ہے نہ انکو۔ اب اگر وہ یوں کہیں کہ ہم تو زندوں کے بدن سے استمداد کرتے ہیں اور تم مُردوں کی روحوں سے استمداد کرتے ہو تو ہم کہتے ہیں کہ دراصل تم بھی ارواح سے ہی استمداد کرتے ہو۔ کیونکہ درحقیقت دینے والا یا روکنے والا روح ہی ہے خواہ وہ جسم سے خارج ہو یا اسمیں داخل ہو۔ انتہیٰ۔ ان مسائل میں سے یہ مسئلہ بھی ہے کہ کچھ لوگ اپنے بچوں کے نام انبیاء علیہم السلام یا صلحائے اُمت کیطرف منسوب کردیتے ہیں مگر مخالف اس شخص پر شرک کا فتوٰے لگادیتے ہیں جو اپنے بچوں کا نام نبی بخش، رسول بخش یا غلام محمد یا غلام صدّیق یا اسی قسم کا اور نام رکھے کیونکہ اولاد دینے والا خدا ہی ہے اور یہ جائز نہ ہوگا کہ اپنے بچے کا نام غیر اللہ کیطرف منسوب ہو اور غلام عبد کے معنے میں ہے اور ہم سب عباد اللہ ہیں اور عبدیت کی نسبت غیر اللہ کیطرف جائز نہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ مان لیا کہ معطی اور مانع درحقیقت خدا ہی ہے مگر تاہم عطیہ کو غیر اللہ کیطرف منسوب کرنا مجازی طور پر جائز ہوتا ہے کیونکہ حضرت جبرئیلؑ نے حضرت مریم علیہا السلام کے پاس آکر یوں کہا تھا کہ میں تمکو پارسا لڑکا بخشنے آیا ہوں اور یوں نہیں کہا تھا کہ اسلئے آیا ہوں کہ خدا تمکو لڑکا بخشنے گا جو پارسا ہوگا۔ تو جب جبرئیل علیہ السلام لڑکا دیسکتے ہیں تو کیوں حضور علیہ السلام کیطرف یہ عطیہ منسوب کرنا مجازی طور پر جائز نہ ہوگا۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے

Marfat.com

مجازا فان قیل ذلك كان بامر الله
تعالی قلنا سلمنا انہ کان بامر اللہ
تعالی لکنہ فتح لنا باب الجواز
واما الغلام وان کان بمعنی
العبد فی اصطلاح الفرس
فای قباحة فی تشبیہ الاولاد
بعبید الصلحاء من الانبیاء
والصحابة والصالحین اما کان
لہم عبید اما کانوا ینسبون
عبیدہم لانفسہم بقولہم
عبدی و امتی اما قال اللہ تعالی
من عبادکم و اماءکم فالعبید
والناس جمیعا عباد اللہ حقیقة
والعبید عبید لمالکیہم
مجازا کما بیّنا کثرة استعمال
المجاز فی القرآن فی اول الکتاب
کذلك اولاد الناس عبید للہ
حقیقة و عبید للصلحاء مجازا
انتہی۔ ولیکن ھذا اخر ما
اردنا تحریرہ فی ھذا المقام
اللھم انك تعلم انی ما
اردت بھذا التحریر الا اصلاح
عقائد المسلمین عن الزیغ والضلال
فان کان صوابا فمنك ولك المنة
١٤ محرم الحرام ١٣٦٠ دوشنبہ

کہ قولِ جبرئیلؑ تو امرِ الٰہی تھا اور تم کو کس نے حکم دیا
ہے تو جواب میں ہم کہتے ہیں کہ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ بےشک
قولِ جبرئیلؑ امرِ الٰہی تھا۔ مگر اس نے ہمارے واسطے جواز
کا دروازہ کھول دیا ہے۔ اب رہا لفظ غلام تو اگرچہ
وہ فارسی محاورہ میں عبد کے معنے میں ہے۔ تاہم اپنے
بچوں کو صلحاء کے غلاموں کے ساتھ تشبیہ دینے میں
کیا قباحت ہوگی اور صلحاء سے مراد نبی ہیں اور صحابہ
اور اُمتِ محمدیہ کے نیک بندے۔ کیا انکے پاس خود
اپنے غلام نہ ہوتے تھے یا انکو اپنی ذات سے منسوب نہ
کرتے تھے؟ اور یوں نہ کہتے تھے کہ اے میرے بندے
اور اے میری لونڈی کیا خدا نے انکو اپنی طرف سے منسوب
نہیں کیا کہ تم اپنے بندوں اور اپنی بندیوں کے نکاح
کرادیا کرو پس حقیقت میں تمام غلام اور تمام آزاد لوگ
خدا کے بندے ہیں اور غلام اپنے آقاؤں کے مجازی
طور پر بندے ہیں۔ چنانچہ ہم نے اس کتاب کے آغاز میں
قرآن مجید میں کثرت کیساتھ حقیقت و مجاز کا استعمال
ذکر کردیا ہوا ہے۔ علیٰ ہذا القیاس لوگوں کے بچے
حقیقت میں اللہ کے بندے ہیں اور صلحائے اُمت
کے مجازی طور پر بندے ہیں۔ انتہیٰ۔ یہ ہماری تحریر
کا آخری مقام ہے جس کا ہم نے ارادہ کیا تھا۔ یا اللہ
مَیں نے اس تحریر سے اور کوئی ارادہ نہیں کیا سوائے
اس کے کہ مسلمانوں کے عقائد کجروی اور گمراہی سے
درست ہوں۔ پس اگر یہ تحریر تیری طرف سے ہے تو میں
تیرا احسان و فضل مانتا ہوں۔ تو اس سے اپنے

بسم الله الرحمن الرحيم

مسألة :

من كرامفور من ناحية نارته إركات .

ما يقول علماء الشريعة المتينة فى أن أحدا من مقلدى الإمام الأعظم أبى حنيفة رحمه الله تعالى يعمل بالحديث الصحيح الغير المنسوخ ولا المتروك وذلك الحديث معمول لأحد من الأئمة الأربعة كحديث التأمين جهراً ورفع اليدين قبل الركوع وبعد الركوع وصلوة الوتر ثلث ركعات بقعدة واحدة وتسليم وأحد فهل يخرج هذا العامل من المذهب الحنفى أم يبقى حنفيا ، فإن قلتم يخرج فكيف نقل عن الإمام ابن الشحنة فى " رد المحتار " وهو كتاب له إعتبار عند الأحناف .

إذا صح الحديث وكان على خلاف المذهب عمل بالحديث ويكون ذلك مذهبه ولايخرج مقلده عن كونه حنفيا بالعمل به فقد صح عنه أنه قال إذا صح الحديث فهو مذهبى وحكى ذلك ابن عبد البر عن أبى حنيفة وغيره من الأئمة .

وفى المكتوب السادس عشر من كتاب " مقامات مظهرى " للسيد مظهر جان جانان الحنفى إن عمل بالحديث الثابت لم يخرج من

Marfat.com

مذهب الإمام " إذاصح الحديث فهو مذهبى " نص فى هذا الباب وإن لم يعمل بالحديث الثابت بعد عثوره عليه خالف قول الإمام " أتركوا قولى بخبر الرسول ﷺ " .

وفى نفس المكتوب " من يدعى إن العمل بالحديث يخرجه من مذهب الإمام فليقدم برهانا إن كان فى وسعه ، وقال الشاه ولى الله المحدث الدهلوى الحنفى فى كتاب "عقد الجيد" لاسبب لمخالفته حديث النبى ﷺ الانفاق خفى أو حمق جلى .

فما جواب هذه الأقوال لهؤلاء الكبار وإن قلتم إنه لايخرج من مذهب الإمام فالتشنيع والطعن عليه اعتداء أم لا ؟ بينوا توجروا .

المستفتى : كاكا محمد عمر ، ١٣ رجب ١٣١٣هـ . (١)

☆ ☆ ☆

---

(١) الشيخ احمد رضا خان رحمه الله : الفضل الموهبى ، طبع مركزى مجلس رضا لاهور وقد عرب هذه الرسالة أخونا الفاضل الأستاذ افتخار احمد القادرى ، الأستاذ فى الأدب العربى بالجامعة الأشرفية بمبار كفور أعظم كره ، يو - بى الهند ، ونشكر الأستاذ على خدمته السنية وبارك الله فيها ونفعه بها فى الدارين ، ونقلنا هذه السطور من ترجمته الشريفة . مصنف :

Marfat.com

بسم الله الرحمن الرحيم

الجــواب

الحمد لله الذى أنزل الفرقان فيه تبيان لكل شئ تمييزا للطيب من الخبيث وأمر نبيه أن يبينه للناس بما أراه الله فقرن القرآن ببيان الحديث والصلاة والسلام علـى من بين القرآن وأقام المظان وأذن للمجتهدين بإعمال الأذهان فاستخرجوا الأحكام بالطلب الحثيث فلو لا الأئمة لم يفهم الكتاب ولولا الكتاب لم يعلم الخطاب فيالهـا من سلسلة تهـدى وتغيث وعلى آله وصحابته ومجتهدى ملته وسائر أمته إلى يوم التوريث .

أقول وبالله التوفيق ، ههنا أمران ، الأول صحـة الحديث على مصطلح الأثر والثانى صحة الحديث لعمل المجتهد وبينهما عموم وخصوص مطلقا بل من وجه وقد يكون الحديث ضعيفا فى الأسناد وائمة الأمة وأمناء الملة يعملون به نظرا إلى أن لذلك الحديث قرائن خارجة تعضده أو لأنه يطابق القواعد الشرعية فعملهم هـذا يوجب صحة الحديث وتقويته .

فهنا قد تفرعت الصحة على العمل لا العمل على الصحة وقد قال الإمام الترمذى بعد أن روى الحديث من جمع بين الصلاتين من غير عذر فقد أتى بابا من أبواب الكبائر " .

Marfat.com

حنش هذا هو أبو على الرحبي وهو حنش بن قيس وهو ضعيف عند أهل الحديث ضعفه احمد وغيره والعمل على هذا عند أهل العلم

وقد حرر الإمام جلال الدين السيوطى فى كتابه " التعقبات على الموضوعات " أشار الإمام الترمذى بذلك إلى أن الحديث اعتضد بقول أهل العلم وقد صرح غير واحد بأن من دليل صحة الحديث قول أهل العلم به وإن لم يكن له إسناد يعتمد على مثله .

وقد نقل الإمام شمس الدين السخاوى فى " فتح المغيث " عن الشيخ أبى الحسن القطان " هذا القسم لايحتج بـه كله بل يعمل به فى فضائل الأعمال ويتوقف عن العمل به فى الأحكام إلا إذ اكثرت طرقه أو عضده إتصال عمل أو موافقة شاهد صحيح أو ظاهر القرآن وقد قال الإمام المحقق على الإطلاق فى " فتح القدير " فى باب صفة الصلوة ليس معنى الضعيف الباطل فى نفس الأمر بل ما لم يثبت بالشروط المعتبرة عند أهل الحديث مع تجويز كونه صحيحا فى نفس الأمر فيجوز أن تقترن قرينة تحقق ذلك وإن الراوى الضعيف أجاد فى هذا المتن المعين فيحكم به .

وربما يكون الحديث صحيحا ولا يعمل به الإمام المجتهد :

١ : إما لأن عنده هذا الحديث غير متواتر يوجب نسخ الكتاب .

٢ : أو حديث الآحاد يوجب الزيادة على الكتاب .

٣ : أو الحديث روى عن الآحاد فى موضع تكرر الوقوع وعموم البلوى أو فى كثرة المشاهدين وتوفردواعى الروايه .

Marfat.com

: أو يلزم تكرار النسخ فى العمل به .

: أو يكون الحديث الصحيح الآخر معا رضا لــه ويترجح عليه بوجه من وجوه الترجيح الكثيرة .

: أو ذلك الحـــديث مؤول أو معدول عن الظاهر لحـــكم الجمع والتوفيق والتطبيق بين الأدلة .

: أو الحديثان متساويان ولا يمكـــن الجمع المقبول بينهما ولا يعلم تاريخهما ليتبين الناسخ من المنسوخ فبعـــد أن تساقطت الأدلة المتعارضه وجب الرجوع إلى موافقة الأصل .

: أو مضى عمل العلماء على خلافه .

: أو تعامل الأمة قد سوغ له مخالفة الحديث كمثل حديث المخابرة .

١٠ : أو خالف الراوى الصحابى الحديث المفسر .

١١ : أو انتفت علة الحكم الأن كما فى سهم المؤلفة قلوبهم .

١٢ : أو كمثل حديث لاتمنعوا اماء الله مساجد الله ، وكان مبنى الحكم حال العصر أو عرف البلد فانتفى الآن وانقطع .

١٣ : أو العمل بـــه داع إلى الضيق الشديد والحرج فى الدين كما فى حديث الشبهات .

١٤ : أو لفسادنا شئ هذا ألا وإن كما فى حديث التغريب لعام .

Marfat.com

١٥ : أو مثل حديث ضجعة الفجر وجلسة الاستراحة منشأه أمر معتاد
أو موقت أو حاجة خاصة لا التشريع الدائمي مثل الجهر بآية في
الظهر أحيانا أو جهر الفاروق بدعاء القنوت أو مثل الحديث
عليك السلام تحية الموتى إنما المقصود به الإخبار لا الحكم الشرعي
إلى غير ذلك من الوجوه التي يعرفها النبيه ولايبلغ حقيقة كنهها
إلا المجتهد الفقية فمجرد كون الحديث صحيحا على مصطلح الأئمة
لن يكفي صحة العمل للمجتهد، ولم يظهر مجتهد من السادة الصحابة
الكرام إلى الأئمة المجتهدين المتأخرين رضي الله عنهم لم يجعل
بعض الأحاديث الصحيحة مؤولا أو مرجوحا أو متروك العمل
بوجه ما .

لم يعمل أمير المؤمنين عمر الفاروق الأعظم بحديث عمار رضي الله عنه
في التيمم للجنب وقال إتق الله يا عمار كما في صحيح مسلم وكذلك لم يعمل
بحديث فاطمة بنت قيس في عدم النفقة والسكنى للمبتوتة وقال لانترك
كتاب ربنا ولاسنة نبينا بقول امرأة لاندري حفظت أم نسيت رواه
مسلم أيضاً .

كذلك لم يعمل عبد الله بن مسعود رضي الله عنه بحديث التيمم السالف
ذكره وقال أبو موسى الأشعري رضي الله عنه أو لم تر عمر لم يقنع بقول عمار
كما في الصحيحين وكذلك لم تعمل أم المؤمنين عائشة الصديقة رضي الله عنها
بحديث فاطمة المذكور وقالت ما لفاطمة لاتتقى الله رواه البخاري .

وكذلك لم يعمل عبد الله بن عباس رضي الله عنهما بحديث
أبي هريرة رضي الله عنه " الوضوء مما مست النار " وقال انتوضأ من الدهن

Marfat.com

انتوضأمن الحميم رواه الترمذى .

وكذلك لم يعمل الأمير معاوية رضي الله عنه بحديث عبد الله بن عباس رضى الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم لم يستلم هذين الركنين وقال ليس شئ من البيت مهجورا كما فى البخارى من رواية الحموى والمستملى .

وكذلك لم يعمل الجماهير من الأئمة الصحابة والتابعين من بعدهم بحديث الوضوء من لحوم الإبل وهو صحيح معروف من حديث البراء وجابر بن سمرة وغيرهما رضى الله عنهم .

وكان إمام دار الهجرة عالم المدينة سيدنا مالك بن أنس رضي الله عنه يقول " العمل أثبت من الأحاديث " وقال أتباعه " إنه لضعيف أن يقال فى مثل ذلك حدثنى فلان عن فلان " .

وكانت طائفة من الأئمة التابعين إذا بلغهم الأحاديث من غيرهم على خلافهم قالوا مانجهل هذا ولكن مضى العمل على غيره .

ويقول للإمام محمد بن أبى بكر بن جرير أخوه مراراً لما ذا ما حكمت بحديث كذا فيقول " لم أجد الناس عليه " . وكان أستاذ الأستاذ البخارى ومسلم إمام المحدثين عبد الرحمن بن مهدى يقول " السنة المتقدمة من سنة أهل المدينه خير من الحديث " نقل هذه الأقوال الخمسة الإمام أبو عبد الله محمد بن الحاج العبدرى المكى المالكى فى " مدخله " فى فصل فى النعوت المحدثة وفى فصل فى الصلاة على الميت فى المسجد ما ورد من أن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم صلى

Marfat.com

على سهيل بن بيضاء فى المسجد فلم يصحبه العمل والعمل عند مالك أقوى إلخ .

ونذير حسين الدهلوى نفسه يكتب فى كتابه " معيار الحق " أن ترك بعض الأئمة بعض الأحاديث فرع بحثهم لأنهم لم يعتبروا تلك الأحاديث أحاديث يعمل بها بدعوى النسخ أو بدعوى الضعف وأمثال ذلك .

فقد كشفت إضافة " أمثال ذلك " عن أن الأئمة أحيانا لايعتبرون بعض الأحاديث أحاديث يعمل بها بغير دعوى النسخ والضعف ولاشك أن الأمر كذلك ، وفى نفس الكتاب جعل المؤلف الحديث الجليل لصحيح البخارى " حتى ساوى الظل التلول " متروك العمل تقليدا محضاً لبعض الشافعية المقلدين بحيلة التأويلات الباردة الكاسدة الساقطة الفاسدة وقال معتذراً من الإثم إن هذه التأويلات الحقة إقترفتها جمعا بين الأدلة .

وسوى ذلك قد جعل كثيرا من الأحاديث الصحاح واهيات مردودة بالدعاوى الباطلة الذاهلة الزائلة بلاخوف ولاخطر تصويبا للمذهب وقد ذكرت تفصيل ذلك فى رسالتى " حاجز البحرين الواق عن جمع الصلاتين " وهذه الرسالة فى مسئلة واحدة فقط وهناك قد أوضحت زلات نذير حسين الدهلوى التى تتعلق بها وهكذا فعل فى سائر المسائل .

Marfat.com

وبالجملة لاينكر عاقل موافقا كان أو مخالفا أن مجرد صحة الأثر لا يستلزم صحة العمل بل يستحيل استلزامها والا يلزم القول بالمتنافيين حين صحة المتعارضين وذلك محال عقلاً فلا جرم أن يكون المراد بصحة الحديث فى الأقوال المذكورة بالسؤال وأمثال ذلك صحة العمل وبالخبر هو الخبر الواجب العمل عند المجتهد .

ومن أجلى البديهيات أنه إن عثر المجتهد على حديث ولم يعمل به لأجل التأويل أو للوجوه الآخرى فذلك الحديث لايكون مذهبا له والا نعود نفس الاستحالة العقلية من أنه قد قال بضده تصريحا .

فقد ظهر ظهور ابهينا أن الادعاء بتلقى حديث على خلاف مذهب الإمام بزعم أن مذهب الإمام مطابق له لأجل أقوال الإمام المذكورة ينحصر فى أمرين :

الأول : ان يكون من المعلوم والمحقق أن هذا الحديث لم يكن بلغ الإمام والا فالمذهب بحال العثور مخالف لاموافق له ولذلك صرح العلامـة الزرقانى فى شرح المؤطا الشريف قـد علم أن كون الحديث مذهبه محله إذا علم أنه لم يطلع عليه إما إذا احتمل إطلاعه عليه وأنه حمله على محمل فلا يكون مذهبه .

الثانى : أن يكون لهذا القائل احاطة تامة باحكام الرجال والمتون وطرق الاحتجاج ووجوه الاستنباط وما يتعلق بها من اصول للمذهب .

ههنا تعتريـه أربع مراحل شديدة الصعوبـة كل منها أصعب من الآخرى .

Marfat.com

المرحلة الأولى : نقد الرجال بحيث أن يكون القائل عاثرا على مراتبهم من الثقة والصدق والحفظ والضبط وأقوال الأئمة فيهم ووجوه الطعن ومراتب التوثيق ومواضع تقديم الجرح والتعديل وحوامل الطعن ومناشى التوثيق ومواضع التحامل والتساهل والتحقيق ويكون متمكنا من استخراج مرتبة اتقان الراوى بنقد الروايات وضبط المخالفات والاوهام والخطيئات ويكون حاذقا فى اساميهم والقابهم وكناهم وانسابهم والوجوه المختلفة لتعبير الرواة لاسيما أصحاب التدليس وتعيين المبهمات والمتفق والمتفرق والمختلف والمؤتلف ويكون مطلعا على مواليدهم ووفياتهم وبلادهم ورحلاتهم ولقاء اتهم واساتذتهم وتلامذتهم وطرق التحمل ووجوه الاداء والتدليس والتسوية والتغير والاختلاط والآخذين من قبل والآخذين من بعد والسامعين فى الحالين وغيرها من الأمور الضرورية كلها تكون منكشفة له فبعد ذلك كله يمكنه أن يقول فى سند الحديث فقط إنه صحيح أو حسن أو صالح أو ساقط أو باطل أو معضل أو مقطوع أو مرسل أو متصل .

المرحلة الثانية :

أن يمعن النظر التام فى الصحاح والسنن والمسانيد والجوامع والمعاجيم والأجزاء وغيرها من كتب الأحاديث وطرقها المختلفة والفاظها المتنوعة إلى أن يعثر على تواتر الحديث أو شهرته أو فرديته النسبية أو الغرابة المطلقة أو الشذوذ أو النكارة واختلاف الرفع والوقف والقطع والوصل والمزيد فى متصل الإسانيد واضطرابات السند والمتن وما إلى ذلك وأن يحصل له أيضاً رفع الابهام ودفع الاوهام وايضاح

Marfat.com

الخفي واظهار المشكل وابانة المجمل وتعيين المحتمل بجميع هذه الطرق واحاطة الألفاظ .

ولذلك كان الإمام أبو حاتم الرازى يقول لا نحصل على معرفة حديث حتى نكتبه بستين وجها ، وبعد ذلك إنما يمكنه أن يحكم بأن الحديث شاذ أو منكر أو معروف أو مرفوع أو موقوف أو فرد أو مشهور .

المرحلة الثالثة :

ثم ينظر فى العلل الخفية والغوامض الدقيقة وهذا لم يقدر عليه أحد منذقرون، فإن وجد الحديث منزها من العلل كلها بعد الاحاطة بوجوه الاعلال فإنما يحكم بصحة الحديث بمعنى مصطلح الأثر بعد أن يمر بهذه المراحل الثلاثة وحفاظ الحديث كلهم والنقاد الاجلة وغير الواصلين إلى ذروة الإجتهاد الشامخة لا يبلغون إلا إلى هذه المرحلة والذين يدعون الإجتهاد وكفاءة الأئمة الامجاد وهم يقلدون اثناء الجواب هذه المراحل اصحاب الصحاح أو مصنفى اسماء الرجال تقليدا جامدا يوقحون ولا يستحيون بل هذا التقليد شرك جلى على قولهم، فى أى آية أو حديث قيل إن البخارى والترمذى بل الإمام أحمد وابن المدينى ما يصححونه او ما يخرجونه من حديث يكون كذلك وأى نص جاء أن الذهبى والعسقلانى بل النسائى وابن عدى والدارقطنى بل يحيى بن معين وابن مهدى ما يقولونه فذلك هو الحق المبين .

ولما لم يتقرر تقليد الاكابر الذين هم ارفع واعلى وأعلم وأعظم بدرجات من هؤلاء وأمثالهم الذين كان ينبغى لهم أن يقلدوهم ويتبعونهم فى معرفة الإحكام الالهية الذين يعترف هؤلاء أيضاً بدرجات امامتهم السامية فالتقليد المحض للرجال (امثال البخارى والترمذى وغيرها) الذين هم اقل رتبة ومكانة بكثير من هؤلاء الإكابر (أمثال الأئمة الأربعة) فى أقل من هذا كالجرح والتعديل وغيرهما من الامور المذكورة التى فيها اتساع لتقديم الرأى لا يجوز قطعاً وإن استدللتم فاستدلوا برأيكم ولا تسموا فى هذا فلانا وفلانا فستنجلى الحقيقية .

ما ذا اخاضك يا مغرور فى الخطر

حتى هلكت فليت النمل لم تطر

يجب على الإخوان العادلين أن ينظروا إلى صعوبات هذه المراحل التى أو خذ فيها المحدث الجليل الشان أبو عبد الله الحاكم بمواخذات عظيمة شديدة وعزى مثل الإمام ابن حبان الناقد البصير إلى التساهل وأكبر منهما الإمام أبو عيسى الترمذى قد تقرر متساهلا فى التصحيح والتحسين والجبل الرفيع الإمام مسلم قد اعترف بعبقرية البخارى وأبى زرعة كما أو ضحنا فى رسالتنا " مدارج طبقات الحديث " .

ثم المراحلة الرابعة :

وهى العلو فى الفلك الرابع الذى لا يبلغ إليه أحد إلا بعد أن يكون شمسا منيرة بنور الإجتهاد ومن ذا الذى بلغ فى المراحل الثلثة

Marfat.com

مبلغ إمام ائمة المحدثين محمد بن اسمعيل البخارى ولكنه حينما دخل فى موضع الإحكام والنقض والإبرام فاتى بالعجائب من اراد ان يلاحظها فليجب عليه النظر فى صحيح البخارى وعمدة القارى للعلامة العينى نظرة العدل مثلاً قصة (!) حليب الشاة شهير جداً .

ورواية اشتغال الإمام عيسى بن ابان بالحديث ثم الاخطاء فى مسئلة مرتين وكونه ملازما لتلامذة الإمام الا عظم أبى حنيفة ما ثور ومعلوم ، لذلك يقول الإمام الاجل سفيان بن عيينة شيخ الإمام الشافعى والإمام أحمد وأستاذ الأستاذ للإمام البخارى والإمام مسلم ومن الأئمة المحدثين الاجلة ومن الفقهاء المجتهدين ومن تبع التابعين " الأحاديث مضلة إلا للفقهاء .

ويقول العلامة ابن الحاج المكى فى " المدخل " يريدا لإمام سفيان بن عيينة إن غيرهم قد يحل الشئ على ظاهره وله تاويل من حديث غيره أو دليل يخفى عليه أو متروك أوجب تركه غير شيئ مما لا يقوم به إلا من تبحر وتفقه .

ويقول سيدنا ونبينا محمد رسول الله ﷺ " نضر الله عبد اسمع مقالتى وفحفظها وعاها واداها فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه إلى من هوا فقه منه " أخرجه الإمام ١ـ الشافعى ٢ـ والإمام أحمد ٣ـ والدارمى ٤ـ وأبو داود ٥ـ والترمذى وصححه ٦ـ وابن

(!) وهى إذا شرب رضيعان حليب شاة يصيران اخوين رضيعين وهذا من العجائب (المعرّب) .

Marfat.com

ماجة ٧- والضياء فى المختارة ٨- والبيهقى فى المدخل عن زيد بن ثابت ٩- والدارمى عن جبير بن مطعم ونحوه ١٠- أحمد ١١- والترمذى ١٢- ابن حبان بسند صحيح عن ابن مسعود ١٣- والدارمى عن أبى الدرداء رضى الله عنهم أجمعين ولو كان العلم بالحديث يكفى فهم الحكم فما المراد بقول النبى ﷺ المذكور من قبل ؟

يقول الامام ابن حجر المكى الشافعى فى كتابه الخيرات الحسان (١) إن أحداً سأل امام المحدثين سليمان الأعمش التابعى الجليل الشان من الأئمة الاجلة التابعين ومن تلامذة سيدنا أنس رضي الله عنه عنه عن مسائل وكان امامنا الاعظم سيدنا أبو حنيفة رضي الله عنه حاضرا فى المجلس فوجه الإمام الأعمش تلك المسائل إلى امامنا فاجاب الإمام على الفور فقال الإمام الأعمش من اين اتيت بهذه الاجوبة فقال من الإحاديث التى قد سمعتها منك وروى تلك الإحاديث بالإسناد فقال الأعمش حسبك ما حدثتك به فى مائة يوم تحدثنى به فى ساعة واحدة ما علمت إنك تعمل بهذه الإحاديث يا معشر الفقهاء أنتم الاطباء ونحن الصيادلة وأنت أيها الرجل أخذت بكلا الطرفين والحمد لله رب العلمين ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذوالفضل العظيم .

---

(١) قد نقلت هذا الكتاب النادر فى مناقب أبى حنيفة إلى الاردويه ، وقد طبع مع الأصل فى مدينه پبلشگ کمپنی کراتشی - شجاعت على .

Marfat.com

بعد ذلك الرابعة المراجعة :

ومـا أدراك ما المرحلة الرابعـــة هى اعوص المنازل وأصعب المراحل لا يسير إليها إلا أقل القلائل فمن يعرف قدرها واهميتها ، بيت :

گدائے خاک نشینی تو حافظا مخروش
که نظم مملکت خویش خسروان دانند

(تعريب البيت) أنت الصعلوك ذوالمتربة أيها الحافظ فلا تعول ولا تطمع فإن الملوك هم يعلمون نظم مملكتهم واسرار سلطانهم .

فالواجب على السائران يكون لـــه العثور التام والنظـر العميق والـذهن المتوقد والبصيرة الناقدة والبصر المنيع والاطلاع العـام على جميع لغات العرب وفنون الأدب ووجوه الخطـاب وطرق التفاهم وأنواع النظم واقسام المعانى وإدراك العلل وتنقيح المناط واستخراج الجامع ومعرفـــة المانع وموارد التعدية ومواضع القصر ودلائل حكم الآيات والأحاديث واقاويل الصحابة وائمة الفقه من القدماء والجدد ومواقع التعارض واسباب الترجيح ومناهج التوفيق ومدارج الدليل ومسالك التخصيص ومناسك التقييـــد ومشارع القيـود وشوارع المقصود وغير ذلك .

وقد حرر الإمام شيخ الإسلام زكريا الأنصارى - قدس سره - البارى شيئاً من اجمال ذلك ، " إياكم أن تبادروا إلى الإنـكار على قول مجتهد أو تخطئته إلا بعد احاطتكم بادلة الشريعة كلهـا ومعرفتكم بجميع

Marfat.com

لغات العرب التى احتوت عليها الشريعـة كلها ومعرفتكم بمعانيها وطرقها ثم قال متصلا " وأنى لكم بذلك " نقلـه الإمام العارف بالله عبد الوهاب الشعرانى فى الميزان .

ورد المحتار الذى نقل المستفتى عبارتـه فى المسألة فى نفس ذلك الكتاب قد اوضح معنى العبارة متصلابتلك العبـارة ولكن المستفتى لم بنقله يقول ولا يخفى إن ذلك لمن كان اهلا للنظر فى النصوص ومعرفة محكمها من منسوخها فإذا نظر أهل المذهب فى الدليل وعملوا به صح نسبته إلى المذاهب" .

ومما لاريب فيه أن الشخص الذى جاب هذه المراحل الأربعة هو مجتهد فى المذهب كالامام أبى يوسف والإمام محمد رضى الله عنهما فى المذهب المهذب الحنفى ولاشك أن لا مثال هؤلاء الأئمة مبرر الذلك الحكم ولتلك الدعوى ومع ذلك أنهم لم يخرجوا من تقليد الإمام فانهم خالفوا صورة ولكنهم عملوا معنى بالأذن الكلى للإمام ثم إنهم وإن يكونوا ما ذونين بالعمل لا يمكنهـم أن يدعوا بالجزم أن مفاد هذا الحديث على رغم مذهب الإمام غاية الأمر الظن فقط يمكن أنه إن كانت مداركهم قصرت عن مدارك الإمام العالية لو عرضوه على الإمام لعله لم يقبله فالتيقن التام على كون مذهب الإمام ليس هناك أيضاً فاجل الأئمـة المجتهـدين فى المذاهب قاضى الشرق والغرب سيدنا الامام أبو يوسف رحمه الله تعالى الذى قد اعترف الموافقون والمخالفون بمدارجه الرفيعة فى الحديث قال فيه الإمام المزنى تلديذ الامام الشافعى الجليل " هو اتبع القوم للحديث " وقال الإمام أحمد بن حنبل " منصف فى

Marfat.com

الحديث وقال الإمــام يحيى بن معين وهو متشدد كبير " ليس فى أصحاب الرأى أكثر حديثــا ولا أثبت من أبى يوسف وقــال أيضاً صاحب الحديث وصاحب السنة وحرار ابن عدى فى كامل ليس فى أصحاب الرأى أكثر حديثا منــه وقد عده الإمام أبو عبد الله الذهبى الشافعى من حفاظ الحديث وذكر فى كتاب تذكرة الحفـاظ بعنوان الإمام العلامة فقيه العراقيين فهذا الإمام أبو يوسف مع جلالة شانه يقول فى الإمام سيدنا الإمام الأعظم رضي الله عنه ما خالفتــه فى شيئ قط فتدبرته الا رأيت منهبه الذى ذهب إليه انجى فى الآخرة وكنت ربما ملت إلى الحـديث فكان هو ابصر بالحديث الصحيح منى وقال أيضاً إذا كان الإمام يجزم بقول كنت اتردد إلى الأئمة المحدثين فى الكوفـة لكى أرى أن اجد حديثا أو أثرا فى تائيد قوله فكثيرا ما قدمت أمام الإمام بحديثين أو بثلثة أحاديث فيقول فى البعض ليس بصحيح ويقول فى البعض ليس بمعروف فقلت وما أدراك هذا وأنها موافقــة لقولك فيقول إنى عــالم بعلم أهل الكوفة ذكر كله الإمــام ابن حجر فى الخيرات الحسان .

ملخص الكلام أن غير البالغين إلى قمة الاجتهاد ليسوا اهلاً لهذا وليسوا مرادين هنا أصلاً فضلاً عن المــدعيين الناشئين الجهال عـديم الاناءة والوقار الذين لا يتمكنون من فهم كلامنا وكلامكم وينقدون اجتهاد أساطين الدين الالهى لو نظر السائل فى نفس كتاب رد المحتار أنــه صرح فى الإمام ابن الشحنة والعلامة محمد بن محمد البهنسى استاذ العلامة نور الدين على القارى الباقانى والعلامة عمر بن نجيم المصرى مؤلف

Marfat.com

النهر الفائق والعلامة محمد بن على الدمشقى الحصكفى مؤلف الدر المختار الكبار أنهم ليسوا باهل لترجيح بعض روايات المذهب فضلا عن مخالفة المذهب ونقل فى كتاب الشهادة بباب القبول عن العلامة السائحانى " ابن الشحنة لم يكن من أهل الأختيار " وفى كتاب الزكوة فى باب صدقة الفطر " البهنسى ليس من أصحاب التصحيح " وفى كتاب النكاح بباب الحضانة " صاحب النهر ليس من أصحاب الترجيح " وفى كتاب الرهن عن بحث للعلامة الشارح الحصكفى لاحاجة إلى إثباته بالبحث والقياس الذى لسنا اهلا له وأن هؤلاء ليسوا فى شئ حتى إن الاكابر وأساطين المذهب الأعاظم الجليلين رفيعى الدرجات أمثال الإمام الكبير الخصاف والإمام الأجل أبو جعفر الطحاوى والإمام أبو الحسن الكرخى والإمام شمس الأئمة الحلوانى والإمام شمس الأئمة السرخسى والإمام فخر الإسلام على البزدوى والإمام فقيه النفس فخر الدين قاضى خان والإمام أبو بكر الرازى والإمام أبو الحسن القدورى والإمام برهان الدين الفرغانى مؤلف الهداية وغيرهم من الأعاظم الكرام ادخلهم الله تعالى فى دار السلام قد نقل التصريح فيهم عن رسالة العلامة ابن كمال باشا رحمه الله تعالى " إنهم لايقدرون على شئ من المخالفة لا فى الأصول ولا فى الفروع .

العدل فانكم حاضرون أمام الله وما تلون بين يديه فليس من المناسب التلسن والتحمس والالحاح لدقائق بل لابد لكل إنسان أن يطرق رأسه ويفكر وأن يختبر مؤهلاته تجاه هؤلاء الأئمة العظام فيرى أين السهامن مصابيح السماء وأين الثرى من الثريا إن لم يقص على دينه

Marfat.com

وعدل فى نفسه لم يجد أهلية التلمذ لادنى تلامذة تلامذتهم ، لله الفريسة التى تكون مفلتة من وثبة الآساد الضوارى يريد الثعالب والسراحيب التمكن منها (إن هذا لشئ عجاب) .

نعم لانذكر من جعلـه ابليس المريد مريدا لـه وعلمه إدعاء " أناخير منه " تجاه جميع ائمة الأمة أيها الأخ هل ترغب فى التمسك بالـدين أم الألحاح على القول فليس الاضطراب والسخطـة والتململ لدقائق مستنكرا ولكن لاحظوا آثار دعاوى الأهلية من غير المقلدين ورأسهم وزعيمهم وأعـلى القمم وأسمى الذرى واكبر المحـدثين والمتوحدين الإمام المنتخب والمتفرد مجتهد العصر علامة الدهر نذير حسين الـدهلوى هداه الله إلى الصراط السوى لاحظوا مؤهلات نفس هـذا الأكبر وقد كشفت عن علمه بالحديث لحاجة سؤال السائلين فى هذا الشهر الجارى فى مسألة واحـدة وهى الجمع بين الصلاتين فاخرجت الطرائف التى لم ترهاعين الفلك الهرم مع دورانه القديم وعمره الطويل من يريد البسط فليراجع كتابى المذكور " حاجز البحرين " .

أنا أجمل علم المجتهد الدهلوى وطرائفه وعجائبه فى مسألة واحدة :

١: هذا المجتهد (نذير حسين الدهلوى) لايميز الضعيف المحض من المتروك .

٢: ولايفرق بين التشيع والرفض .

٣: ولايفصل فلان يغرب وفلان غريب الحديث .

Marfat.com

٤ : ولايميز بين الغريب والمنكر .

٥ : ويحمل كلام " فلان يهم " على الوهمى (أى الذى قيل فيه أنه يهم فهو وهمى عنده) .

٦ : وكذا يحمل " له أوهام " على أنه وهمى .

٧ : والحديث المرسل مردود مخذول عنده ومدلس العنعنة جدير بالأخذ والقبول .

٨ : يعتبر الوصل المتأخر تعليقا مثلاً عند ما يقول المحدث رواه مالك عن نافع عن ابن عمر حدثنا بذلك فلان عن فلان عن مالك يقرره هذا الدهلوى معلقا ويهضم قطعة حدثنا بذلك .

٩ : ويجعل الأحاديث الصحيحة مردودة منكرة وواهية بسلاطة لسانه فقط .

١٠ : والحديث الضعيف الذى صرح الإمام البخارى وغيره بكونه منكرا ومعلو لايجعله صحيحا ببحوثه الباطلة .

١١ : ويقصر الحديث الضعيف على ضعف الرواة ويعتقد العلل القوادح معدومة حين ثقة الرواة .

١٢ : وله فى معرفة الرجال شرة التمييز إلى حد أنه لايميز بين الإمام الأجل سليمان الأعمش العظيم القدر الجليل الفخر التابعى الشهير وبين سليمان بن أرقم الضعيف .

Marfat.com

١٣: ويعتقد خالـد بن الحارث الثقة الثبت خالـد بن مخلد القطوانى ولايفرق بينهما .

١٤: ويقرر الوليد بن مسلم الثقة الشهير الوليد بن القاسم .

١٥: ويجهل مسألة تقوى بطرق جهلا محضاً .

١٦: ويغفل عن الفرق البـديهى بين الراوى المجروح والمرجوح أصلاً .

١٧: الإمتياز بين المتابع والمدار صعب عليه ومتابعات الثقات الواضحة بأقرب الوجوه بين عينيه ولكن الحديث سخيف بزعمه لوقوع الضعف فى بعض الطرق .

١٨: وتتوفر الطرق الجليلـة الموضحة المعانى فى الكتب المشهورة المتداولة حتى فى الصحيحين والسنن الأربعة والوصول اليها يستحيل عليه فضلا عن قدرة الاعتناء بجميع الطرق من سائر الكتب واحاطة الألفاظ والفرق بين المبانى والمعانى من سائر الكتب بالبحث والتحقيق .

١٩: ولايقبل قول الأئمة فى التصحيح والتضعيف إلا إذا كان ذلك القول منقولا ومذكوراً فى تصانيفهم والا نقل الثقات يكون مردو أو مخذولاً .

٢٠: وقد يقدح الرواة الجليلين للبخارى ومسلم بلاوجه وجيه ودليل ملزم فيجعل بعضهم مردودا وخبيثا وبعضهم متروك الحديث

Marfat.com

كالإمام بشر بن أبى بكر التيسى ومحمد بن فضيل بن غزوان الكوفى وخالد بن مخلد أبى الهيثم البجلى وهذا تفوهه برجال البخارى ومسلم الخاصين البعيدين عن الجرح والقدح وأكبر من ذلك أن علمه بالحديث قد وضع قواعد سبعة فى الردوا لابطال للصحاح الستة فقال إن الراوى الذى قيل فيه "التقريب" صدوق رمى بالتشيع أو صدوق متشيع أو ثقة يغرب أو صدوق يخطئ أو صدوق يهم أو صدوق له أوهام فهؤلاء كلهم ضعاف ومردودا والرواية ومتركوا الحديث عند هذا الدهلوى ودعوا سائر الصحاح وانظروا فى الصحيحجن تجدوا كثيرا من أمثال هؤلاء رواة ليس عددهم بواحد أو أثنين أو إلى عشرين فقط بل يبلغ عددهم إلى مائة أو أكثر ، هذه ست قواعد .

والسابعة السند الذى يقع فيه راوٍ غير منسوب مثلاً حدثنا خالد عن شعبة عن سليمان ويوجد راوٍ ضعيف آخر باسم ذلك الراوى فيحمله على الراوى الغير المنسوب بالنظر إلى قرب الطبقة وروايات المخرج رجما بالغيب وجزما بالريب ويحكم بضعف الحديث وسقوط الرواية .

معشر المسلمين! أنظروا إلى القواعد السبعة لهذا المحدث واعرضوا عليها البخارى ومسلم وما يرد من الأحاديث بهذه المحدثات المخترعة فاخرجوها إلى مستيقن وجازم بأنه لايبقى أكثر من نصف الكتابين أو ثلثها .

Marfat.com

لا يسمح الله أن يكون طالب متوسط من مقلدى الأئمة متخبطا مثل ذلك ، هذه طرائفه فى مسألة واحدة فإلى أين تبلغ طرائف جميع كلامه فالعظمة لله هؤلاء القدماء الرءوس الذين تعتبرهم الجماعة انوفهم وتحسبهم مجتهدين عالين وموهلاتهم هـذه فأين الأمة الجديدة جماعة الإخوان الصغار منهم لافى العير ولا فى النفير العياذ بالله من شر الشرير .

هل كان المرزا والشاه (ولى الله الدهلوى اللذان ذكرهما السائل فى الاستفتاء) غبيين وعديم الشعور حتى يفوضا ازمة أحكام الشريعة الالهية وفهم أحاديث الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم إلى أيدى رجال لاخطام لهم فمرادهما أن من كان أهلاً له فله إجازة العمل (بالحديث) بل الواجب لا الاغبياء الغير الموهلين الذين يقرءون الترجمة الأردوية للبخارى والترمذى والمشكوة فيحسبون أنهم محدثون أو بعض الناس يزعمون مذهب الأئمة مخالفا للحديث لكى يحرم الله تعالى تقليد الأئمة ويفرض الإيمان ببعض الناس فى هذا العصر ، أيها الأخ العزيز إنما هذا أيضاً تقليد محض نعم ليس تقليد أبى حنيفة ومحمد ولكن تقليد بعض الناس .

وأسفاه ! على أن يفهموا هذا المعنى من كلام المرزا والشاه ويعتقد وهما خارجين عن نطاق العقل وهاديها العالى مرشدهما السامى مولها ومولى البيعة وإمامهما الربانى الشيخ مجدد الالف الثانى يحرر فى مكتوب ٣١٢ من مكتوباته :-

Marfat.com

مخدومی ! إن أحـاديث الرسول على مصدرها الصلوة والسلام قدجاءت فی باب جواز الإشارة بالسبابة كثيراً وجاء بعض الروايات الفقهية الحنفية أيضاً فی هذا الباب ولكن غير المذهب الظاهر , أما قول الإمام محمد الشيبانی كان رسول الله ﷺ يشير ونصنع كما يصنع النبی عليه وعلى آلـه الصلوة والسلام ثم قال هـذا قولی وقول أبی حنيفة رضی الله تعالى عنهما فمن روايات النوادر لامن روايات الأصول وإذا وقعت حرمـة الأشارة بالروايات المعتبرة وافتوا على كراهة الإشارة لايجوز للمقلدين أمثالنا أن نجترئ على الإشارة عملاً بمقتضی الأحاديث ولايخلو مرتكب هـذا الأمر من الحنفيـة عن الحالين إما لايثبت العلم بالأحاديث المعروفة فی جواز الإشارة للعلماء المجتهدين أو يحسبهم أنهم حكموا بالحرمـة والكراهة لمقتضی آرائهم خلاف الأحاديث وكلاهما فاسد ان لايختارهما الأسفيه أو معاند ولكن نحسن الظن بهؤلاء الاكابر ونحسب أنهم لم يحكموا بالحرمة أو الكراهة حتى ظهر لهم الدليل غاية ما فی الباب أنـه لا علم لنا بذلك الدليل وهـذا المعنى لايستلزم قدح الاكابر وإن قال أحد إنـه يعلم الدليل بخلاف ذلك أقول لايعتبر علم المقلد فی إثبات الحلة والحرمة ويعتبرظن المجتهد فی هذا الباب كانهؤلا الاكابر يعلمون الأحاديث لأجل القرب ووفور العلم وحصول الورع والتقوىٰ أحسن منا الاباعد ويعرفون الصحـة من السقم والنسخ من عدم النسخ أكثر منا ولاريب أنهم يحملون الوجـه الموجـه فی ترك العمل بمقتضی الأحاديث على صاحبها الصلوة والسلام وأما ما نقل عن الإمام الأعظم إذاصح الحديث فهو مذهبی فالمراد بـه الحديث الذی لم يصل إلى الإمام وحكم بخلاف ذلك بناء على عدم العلم بهذا الحديث

Marfat.com

وأحاديث الإشارة (فى التشهد) ليست من هذا القسم وإن قالوا إن علماء الاحناف افتوا بجواز الأشارة أيضاً فيجوز العمل بكليهما بمقتضى الفتاوى المتعارضة قلت إن وقع التعارض بين الجواز ترجح عدم الجواز اه ملتقطاً .

ونقل أيضاً عن رسالة المبدء والمعاد للمجدد :-

" كان يتمنى (هذا المجدد) إلى مدة أن يبد ووجه القراءة الفاتحة خلف الإمام فى المذهب الحنفى ولكن اعتناء بالمذهب كان يترك القراءة جبراً وكان يعتد هذا الترك من قبيل الرياضة أخيراً أظهر الله حقيقة المذهب الحنفى فى ترك قراءة المأموم ببركة الأهتمام بالمذهب إذا لانتقال عن المذهب الحاد وجعل القراءة الحكمية أجمل من القراءة الحقيقية فى نظر البصيرة " .

نعم استعرضوا الآن أخبار أقوال الكبار ثم انظروا هذا كبير الكبراء وعظيم العظماء وإمام الأئمة ماذا يقول وكيف ينزل الصواعق على الادعاء الباطل أى العمل بالحديث وكيف يهلك هذه النظرية .

أولاً : إعترف صراحة بأن الأشارة فى التشهد وردت فى كثير من أحاديث النبى صلى الله تعالى عليه وسلم .

ثانياً : تلك الأحاديث معروفة وشهيرة .

ثالثاً : فى المذهب الحنفى اختلاف قال الإمام محمد رحمه الله تعالى فى روايات النوادر كان النبى ﷺ يشير فنحن نشير أيضاً .

Marfat.com

رابعاً : وأعرب عن أن هذا قول الإمام الأعظم رضى الله تعالى عنه .

خامساً : ليست الرواية فقط بل أفتى العلماء الأحناف بكليهما مع هذا كله لأجل أن روايات الأشارة ليست من ظاهر الرواية يقول بكل صراحة لايجوز لنا المقلدين أن نجترئ على الإشارة نعمل بالحديث هذا القول القاهر للإمام الربانى فى حال اللين والسهل فكيف يكون قوله فى العمل بالحديث فيما لاتكون الفتوى مختلفة ولايوجد اختلاف فى الرواية أصلاً .

أيها الناس هل فى هذا الإمام قال الشاه ولى الله أنه احمق مبين أو منافق كافر استحيوا أيها المعترضون وإخشوا عظمة الشاه ولى الله لم يكن يمكنه أن يظن فى فخامة المجدد هذا الظن المردود والمذموم فإنه يعتقده قطب الأرشاد والهادى والمرشد ودافع البدعات ويعتبر تعظيمه تعظيم الله وشكره شكر الله كما يكتب فى مكتوبه السابع :

" الشيخ (مجدد الألف الثانى) قطب الأرشاد لهذا الدور وقد نجى كثير من الضالين بادية الطبائع والبدعات على يده وتعظيم الشيخ تعظيم لمدور الأدوار ومكون الاكوان وشكر لنعمة الشيخ شكر لمفيض النعمة أعظم الله تعالى له الأجور " .

نعم لعل طعن نذير حسين الدهلوى ليس الأعلى حضرة المجدد كما يكتب فى " معيار الحق " إن بعض الناس فى هذه الأيام يصبحون مشركين

بالتزام التقليد المعين فإنهم لايقبلون الحديث الصحيح وإن عرض ضد رواية الكيدانى .

فى نفس مسئلة الإشارة تعرض رو ية الكيدانى كما عرض المجدد فتاوى الغرائب وجامع الرموز وخزانة الروايات وغيرها وذلك أصل واحد أى عدم قبول الحديث ضد الرواية الفقهية .

فأنظروا كيف يقدم المجدد الرواية الفقهية ولاجلها يترك العمل بالأحاديث الصحيحة ويعبر نذير الدهلوى عن هذا بالشرك بلاخوف ولاخطر حفظنا الله من ظلال هؤلاء مجى الشرك ونفوض أمر الدهلوى إليه ونقدم فوائد كلام المجدد .

أولاً : هذه هى فائدة عظيمة .

ثانياً : قد صرح حضرة المجدد بأن الأحاديث المعروفة كما وردت فى رفع اليدين وقراءة المقتدى وغيرهما فانها ليست أقل شهرة من احاديث الإشارة فلا يعرضها ضد أقوال الإمام إلاغبى سفيه أو معاند مكابر ملح فإن تلك الأحاديث لم تكن لتخفى على الإمام ومعاذ الله لم يكن الإمام ليخالف الأحاديث برأيه فلا جرم أنه لم يعمل بها لدليل قوى شرعى .

ثالثاً : قد أعرب عن أن العلم باجوبة الأحاديث ليس بواجب لنا ويكفينا العلم بأن عند علمائنا وجها موجها .

رابعاً : وقد قال أيضاً يكون العمل بمسألة المذهب وإن لم نعلم الدليل على خلاف ذلك صراحة فضلاً على أن لا نعلم الدليل على

Marfat.com

مسألة المذهب على كل حال لايعتبر شيئاً .

خامساً : وقال أيضاً إن علماءنا الأسلاف رضى الله عنهم كما كانوا يحملون على الحديث ويعرفون الصحيح والضعيف والمنسوخ والناسخ لايساوى بهم من بعدهم فلا علم لهم كعلمهم ولاقرب لهم كقربهم الرسالة إذا يقول المجدد فى عصره فالى الآن قد مضى بعده ثلاث مائة عام فاليوم قليلوا المطالعة والقراءة هل يمكنهم أن يعادلوا بالأئمة .

سادساً : قد صرح بشرط أن أقوال الإمام الماثورة بألسوال الخاص (المذكور فى الابتداء) تتعلق بالأحاديث التى لم تصل إلى الإمام وصدرت المخالفة بناء على عدم العثور لا أنه مرجوح أو مأول أو متروك العمل على أصول المذهب بوجه من الوجوه المذكورة وإلا هكذا كانت المخالفة بحال العثور أيضاً كما لايخفى .

سابعاً : لعل مكانة علم المجدد لاينكرها هؤلاء أيضاً إن هذا المرزا جان جاناں الذى استدل بكلامه (فى هذا الاستفتاء) اعترف بكبره يعتقد حضرة المجدد أهلاً للاجتهاد ويكتب فى ملفوظاته " التمست من رسول الله ﷺ ماذا تقول فى مجدد الألف الثانى ؟ قال من مثله فى أمتى ؟ إذا يقول هذا كبير الكبار إنه لايجوز لنا المقلدين العمل بالأحاديث على خلاف الإمام والذى يجترحه احمق فاقد الشعور وهو باطل وساع للباطل فأين هؤلاء الزاعمون الكاذبون منهم أين الثرى من الثريا .

Marfat.com

هذه الفوائد السبعة كانت فى عبارة المكتوبات .

ثامناً : وإن لم يدرك أحد حقيـة قول الإمام ولكن العمل بذلك واجب إن هذا يحبه الله ويوجب البركات ، أنظروا إن حقية المذهب الحنفى فى مسألة قراءة المقتدى (خلف الإمام) لم تكن ظهرت للمجدد إلى مدة ولم يزل قلب المجدد يميل إلى القراءة ولكن لم يعمل إحتفالا للمذهب ولم يزل يبحث عن مبرر فى نفس المذهب الحنفى .

تاسعاً : قد أجاب عن سوال بصراحة أنه إن خالف الإمام فى مسألة واحدة ولو بسبب أنه لم تظهر حقية المذهب فيها خرج عن المذهب لأن هذا يعتبره الإمام الربانى انتقالا عن المذهب .

عاشراً : أنظروا فى هـذا الحكم القاهر الأشد أن من يفعل ذلك فهو ملحد .

فالآن على نذير الدهلوى أن يبتغى بمقتضى إيمانه ما ينبغى له إن شاء يقرر الشاه والمرزا سفيهين ومعاندين وملحدين عند المجدد وإن شاء يجعل حضرة المجدد مدعى الباطل ومخالف الإمام والأحمق المبين أو المنافق الكامن على قولها ولاحول ولاقوة إلا بالله العلى العظيم لاجرم أنهما يحادثان على نفس صحة العمل التى لايعثر عليها إلا الفقهاء أهل النظار والاجتهاد فى المذهب فالكلامان ليسا متخالفين ولا حرف فيها مخالف لنا هكذا ينبغى التحقيق والله ولى التوفيق ، كان هذا المبحث طويل الأذيال المقتضى بسط الكلام ولكن ما قل وكفى خير مما كثر وألهى

Marfat.com

أيها القارءون الكرام أنظروا فى المبحث المسئول عنه واجتنبوا الخروج عن المبحث فإنه الصنيع الشنيع للجهلة والعاجزين ربنا إفتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين وصلى الله تعالى على سيد المرسلين محمد وآله وصحبه أجمعين .

وكان ينبغى لنا أن نسمى هذا المختصر بمقتضى المادة :

„ الفضل الموهبي فى معنى إذاصح الحديث فهو مذهبى ،،

ونلقبه باللبّ التاريخى

” أعز النكات بجواب سوال اركات “

ربنا تقبل منا أنك أنت السميع العليم ، آمين . والله سبحانه وتعالى أعلم وعلمه جلّ مجده أتم وأحكم .

كتبه : عبده المذنب احمد رضا البريلوى
عفى عنه بمحمد المصطفى النبى الأمى
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم .

☆ ☆ ☆

Marfat.com

بدأت حركة الخلافة بعد الحرب العالمى الأولى (زهاء ١٩١٩م) فى جميع شبه القارة الهندية، وأساس هذه الحركة كان الظلم والإستبداد على الأتراك المسلمين من المسيحيسين ، وهذا ما ملاء صدور المسلمين بالأحقاد ضد الإنجليز فى شبه القاره ، وكان فى الهند مع سائر الناس فريقان كبيران ، حكما على الهند أيا ما غير يسيرة ، هما المسلمون والهندوس ، وكان كل منهما يود سيطرته على الهند ، ولما رأى رئيس الهندوس غاندى نفرة المسلمين ضد الإنجليز ، إغتنم هذه الفرصة وأعلن " بحركة ترك الموالات " ليأخذ القوة من المسلمين ضد الإنجليز، وذلك فى سنه ١٩٢٠م وبعينه أراد بعض القواد من المسلمين ما آراد غاندى ، وكان من نتيجته مقارنة " حركة الخلافة " (التى كانت حركة المسلمين) مع "حركة ترك الموالات" ونشأت من هذا كله مشكلة شرعية ، وهى أن المسلمين وإن قاطعوا الإنجليز ولكنهم والو الهندوس ، بل قيدوا أنفسهم مع الهندوس فى سلسلة المواخاة والمودة ، وأول من جهر بتحريم هذه الصورة هو شيخنا أحمد رضا فإنه خالف " حركة ترك الموالات " بشكلها الخاصة ، والذين كانوا فى طليعة هذه الحركة إتهموه بمودة الإنجليز والحال إنه أكبر اعداء الإنجليز فى الواقع كما سنوضح بعد، وهذه الحركة كانت بعينها كتلك الحركة التى كانت فى عهد الملك " أكبر " (٩٦٣هـ - ١٠١٤هـ) فقام ضدها الشيخ أحمد سرهندى (متوفى ١٠٣٤هـ) المجدد للألف

Marfat.com

الثانى ، ألذى يقول فيه شاعر المشرق علامه اقبال رحمه الله

وه هند میں سرمایهٔ ملت کا نگہبان
الله نے بروقت کیا جس کو خبردار

ولما أنشئت تلك الحركـة الأكبريه (توحيد الأديان) بهيئة جديدة قام لتدميرها وتدحيضها أحمد آخر ، وهو أحمد رضا ، رحمه الله ، فدمرها بفضل الله وكرمه تدميرا

خضوع بعض العلماء للإنجليز وحشوعهم للهندوس :

ومع الأسف لابدلى أن أذكر موجزاً الجو الذى عمل فيه الشيخ أحمد رضا خان رحمه الله عمله التجديدى ، وقلت " مع الأسف " لأن هذه التذكرة تسفر القناع عن بعض وجوه الأعيان ، ومعهذا لا قبل ولا قدرة لنا على تغيير مسجلات التاريخ .

تفرق أتباع الشيخ إمداد الله مهاجر مكى فى فرقتين عند الثورة الهنديه سنه ١٨٥٧م وهذا الإفتراق وقع فى مسئلة نصرة ملك دلهى ؛ فانتخبت فرقة مركزها على كره (مدينة فى هند) وأخرى ديوبند (١) أما اصحاب ديوبند فهم ساعدوا فى ثورة سنه ١٩٥٧م الإنجليز بل بعضهم قاتلوا مع المسلمين (٢) والشيخ رشيـد أحمد جنجوهى لما

---

(١) الشيخ عبيد الله السندى - الشاه ولى الله وحركته السياسية ص - ١١١ .

(٢) تذكرة الرشيد ، المجلد الأول - ص - ٧٥ .

Marfat.com

أخذ فى قضية البغى ضد الإنجليز قال واضحا " إنى فى الواقع مطيع للحكومة (الإنجليزيه) لذا لا تضرنى تهمة شيئاً ؛ ولو قتلت فالحكومة ولية الأمر تفعل ما تشاء (١) .

وقال بعض العلماء إن الهنــد دار الحرب والمسلمين مستأمنون فيها ، وعلى هذا الأساس لا يجوز لهم الجهاد ، كما قالت الشيعة (٢) وقال بعضهم إن الهند دار السلام فلا يجوز فيها الجهاد ، وكانت الحال لسيطرة الحكومة الإنجليزية أن أكثر الناس أطاعوها، كما يقول الفردلائل " إن الجمعيات الهنديـة كلهـا مع اختلافها فى بعض الأمور متحـدة القلوب فى اطاعة تاج بريطانيه اطاعة كاملة (٣) .

وبعد الحرب العالمى الأولى بدأت حركة الخلافة وفى تلك الآونة بدأت حركة ترك الموالاة على إشارة غاندى، واتحدت هاتان الحركتان لمخالفة الإنجليز مع الموالاة فيما بينهما ، أى بين المسلمن والهندوس ، ومن هنا نشاء تصور القومية الوطنية ، وقالوا إن المسلمين والهندوس قوم واحد لأنهــم يسكنون فى وطن واحد ، ومع الأسف قبل هذا

---

(١) تذكرة الرشيد المجلد الأول ص ـ ٨٠ .

(٢) هذا ما قالـه ڈبليو ڈبليو هنٹر فى كتابـه ـ مسلمو هند ص ـ ١٧٤ ـ ١٨٠ .

(٣) سر الفر ڈلائل ـ عروج وسعة للمملكة الهندية ـ طبع حيدر دكن آباد ١٩٣٣م ص ٣٦٩ .

Marfat.com

التصور بعض أكابر علماء الهند ، وفى بعضهم يقول علامه إقبال رحمه الله .

عجم هنوز نداند رموز دين ورنه ....
ز ديوبند حسين احمد اين چه بو العجبى است
سرود برسر منبر كه ملت از وطن است
چه بے خبر ز مقام محمد عربى است
به مصطفىٰ برسان خويش را كه دين همه اوست
گر باو نه رسيدى تمام بولهبى است (١)

يعنى إن العجم لم يقفوا على رموز الدين حتى الآن ، والعجب كل العجب أن حسين أحمد الديوبندى يقول على المنبر إن القوم يتشكل بالوطن ، ما أجهله عن مكانة المصطفى ﷺ ، الدين كله فى حب الرسول ﷺ ومن لم يحبه فهو أبو لهب ، أى لابد للمسلم أن يجعل مركز المحبة محمداً ﷺ لا الوطن واللغة والنسب والحسب وغيرها ، كما يقول العلامه فى شعر آخر .

نهيں وجود حدود وثغور سے اسكا
محمد عربى سے هے عالم عربى

وحضر مولينا محمد على جوهر ومولينا شوكت على فى خدمة الشيخ احمد رضا رحمه الله ودعاه إلى " حركة ترك الموالات " فاجاب

---

(١) كليات إقبال ، طبع دهلى ص ـ ٣٥٢ .

Marfat.com

الشيخ بقوله " مولينا ! فرق عظيم بين سياستكم وسياستى ، أنتم حماة إتحاد المسلمين والهندوس وأنا ضد هذا الأتحاد، ولما سمعا هذه الإجابة الواضحة وجدا فى نفسها شيئاً ، وتطييبا لقلوبهم قال الشيخ ! " مولينا ! إنى لا أخالف حرية الوطن بل إنى أخالف إتحاد المسلمين والهندوس" (١) .

وقد استفتى الشيخ بعض الناس عن ترك الموالات (١٣٣٩هـ ١٩٢٠م) فأجاب الشيخ جوابا مدللا بدلائل قاطعة ، وطبع هذا الجواب باسم " المحجة الموتمنة فى آية الممتحنة " (١٣٣٩هـ/١٩٢٠م) وأريد أن أذكر فكرة الشيخ فى ضوء هذا الكتاب .

سأله مولوى حاكم على برفسور كلية إسلاميه لاهور (١٤ صفر ١٣٣٩هـ) وخلاصة سؤاله كالآتى :-

" قال مولينا أبو الكلام آزاد فى جلسة الشورى العموميه لكلية إسلاميه فى لاهور (٢٠ اكتوبر ١٩٢٠م) لا بدلنا من رد المبالغ الإمداديه من حكومة بريطانيه لتحقق ترك الموالاة ، وتفرز الكلية عن الجامعة ، وكان قول أبى الكلام موجبا لإثارة الغضب فى شركاء الجلسة ، فسأل مولوى حاكم على من الشيخ احمد رضا خان عن قول أبى الكلام ، هل يصح قوله أم لا ؟ وما حكم هذه المبالغ ؟ وقبول

---

(١) پاشا بيگم - الخدمات السياسة والدينيه للشيخ احمد رضا ، عرفات لاهور ، اپريل ١٩٧٠م - ص ٦٥ .

وبرفسور محمد مسعود احمد : فاضل بريلوى اور ترك موالاة .

والدكتور اشتياق حسين قريشى . العماء فى السياسة (بلغة انجليزيه) طبع معارف يستقد كراتشى - ص ٣٦٤ .

Marfat.com

هذه المبالغ من الموالات أم لا ؟ وأجاب الشيخ ما محصله .

١- هناك فرق عظيم بين مجرد المعاملة والموالاة ، والمعاملة الدنيوية التى لاتضر بالدين غير ممنوع قطعا إلا عن المرتدين ، والذمى فى المعاملة كالمسلم (١) .

٢- يحل النكاح بالكتابيه، وإن جنحوا للسلم فالمصالحة ضرورية (٢) .

٣- وتجوز المعاهدة معهم ، وكذا لو عاهد المسلم مع غير المسلم معاهدة جائزة فيجب إيفاء العهد والغدر حرام .

٤- كان أصحاب ترك الموالاة يستعملون أشياء الإنجليز ، مثلاً القطار البريد ، التلغراف وغيرها حينما يحرمون إشتراء أموالهم ، فالشيخ يقول يا للعجب ! جاز دفع المال فى المقاطعة (ترك الموالاة) وحرم أخذ المال ، وإن قيل إن القطار والبريد وغيرهما فى بلادنا ، ومن أموالنا، فالجواب إن المبالغ التى تدفع فى الإمداد لاتأتى من بريطانيه وإنما هى أيضاً من أموالنا ومن بلادنا .

ثم بعد هذا السؤال أرسل إلى الشيخ سؤالا شودرى عزيز الرحمن صدر المدرسين للمدرسة الرسميه لائلپور (١٣٣٩هـ) وكانت فى السؤال

---

(١) الشيخ احمد رضا رحمه الله - المحجة المؤتمنه - ورئيس احمد جعفرى : أوراق گم كشة طبع لاهور - ص ٢٢٧ .

(٢) أوراق گم كشة - ص ٢٢٧ .

Marfat.com

شدة ما، بعد أن كان السؤال نفس السؤال الـذى قدمناه من مولوى حاكم على ، وملخصه .

ما قولـكم فى حركة عدم التعاون مـع الحكومة الإنجليزية ، هل هــذا الحكم إسلامى أم لا وهل يجوز الحاق الكليات مع الجامعه (أى الجامعة الحكومية) والإستمداد بالجامعــة ، وهل يجوز التوظف فى مكاتب الحكومـة وأجاب الشيخ على هــذه المسائل بالتحقيق العجيب والاستنباط الأنيق ، ملخصه :

تكلم على الـذمى ، الحربى ، المستأمن ، الموالات وترك الموالات وغيرها من الأمور المتعلقة بالموضوع ثم قال " التحقيق إن الموالات على قسمين ، الأولى الحقيقية ، وهى على مراتب أدناها ، ميل القلب، ثم الوداد ، ثم الإتحاد ثم الإنقياد بلاخوف مكروه ولاطمع محبوب ، ثم التبتل ، وهذه الموالاة بجميع وجوهها وأقسامها على كل حال محرمة مع الكفار .

الثانيه ه أن لايكون ميل قطعا فى القلب ولكن يعامل مع أحد معاملة تنبئ عن الوداد ، وهــذه جائزة عند الضرورة بقدر الضرورة مطلقاً .

وبين المداراة والمداهنة، قسمين للموالاة الصورية البر والإقساط والمعاشرة والعاشرة مجرد المعاملة ، وهــذه تجوز مع كل كافر سوى المرتد (١) ثم نقل أحاديث تتعلق بالاستعانة عـلى اليهود والنصارى

---

(١) أوراق گم گشتة - ص ٢٥٩ .

Marfat.com

والمشركين وبين محملها ، يقول ، والإستعانة على أحوال ثلاث .

١- إلتجاء : أن تلجئ الجماعة القليلة الضعيفة العاجزة إلى الجماعة الكثيرة القوية ، لحل مشاكلها ، وهذا يرادف الأنقياد الكلى بالبداهة فكيف يجوز (١) .

الإعتماد - أن يستعينوا مع امثالهم فى العدد والقوة ، ويوالوهم، لحصول العزة والغلبـة ، وهذا لا يتصور من عـاقل أن يستعين باعدائه (٢) .

الإستخـدام - أن يكون الـكافر مغلوبا ، لا يقدر على ايصال الضرر ، بل يكون ناصحاً لنا خوفاً وطمعا (٣) .

ثم يقول الشيخ واضحا :

المـوالاة حرام مطلقا مع كل مشرك ، او كان ذميا مطيعـا وخاضعا للإسلام ، ولو كان، إبنا، أباً ، أخا أو قريباً عزيزا (٤) .

وكان بعض العلماء حينئذاك يجوزون المعاملة والموالاة بل يحسنونها مع الكفار ومشركى الهند ، حينما يحرمون مجرد المعاملـة مع الأنجليز

---

(١) أوراق گم گشة - ٢٧٩ .

(٢) أيضاً - ٢٨٠ .

(٣) أيضاً ص ٢٨٠ .

(٤) أيضاً ص ٢٣٧ .

Marfat.com

حراما قطعيا ، بل قال مولانا شوكت علی من أرضى الهنود فقد أرضى الله ، معاذ الله قال مولانا ظفر الملك لو لم تختم النبوة لكان مهاتما گاندهی نبیاً وقال مولانا عبد الباری إنی جعلته (غاندی) هادیالی أطیعه فی جمیع ما یقول ، وحالی الآن مصداق قول الشاعر :

عمرے كـه بآيات وأحاديث گـذشت
رفتی ونثار بت پرستی کردی

یعنی إنی فدیت عمری الذی قضیت مع القرآن والأحادیث علی رجل وثنی ، وقال محمد علی جوهر " إنی أعتقد إتباع گاندهی لازماً علیّ بعد إتباع رسول الله ﷺ

ولم یکتف هؤلاء علی الأقوال المذکورة بل جاؤا بشردها ننند (الهندو) علی منبر جامع دهلی للخطاب ، ووضعوا القرآن الکریم وگیتا (الکتاب المقدس عند الهندوس) فی عجلة واحدة وأخرجوا جلوسها معا ، وبعضهم اختاروا شعائر الهندوس.

قضية قربان البقرة :

كما يعلم قراءنا الكرام أن الهنود يعظمون البقرة بل يعبدونها ، ومنذ قديم لا يزال مسلمو الهند فی معرکة وقتال مع الهنود فی قضیة قربان البقرة وذبحها، وعلی هذه القضیة تهیج الحروب بینهم من حین إلی حین ، حتی الآن ، وجلال الدین أکبر منع ذبح البقرة فی القرن العاشر الهجری ، وقدر التعزیرات الکبیرة للذین یذبحون البقرة ویخالفون أمره (١) .

---

(١) من أراد البسط فلیراجع إلی " آئین أکبری " لأبی الفضل ، ومنتخب التواریخ لعبد القادر البدایونی، و " منتخب اللباب" وغیرها من کتب التاریخ .

Marfat.com

وجاهد ضد هذا الحكم المجدد للألف الثانى ، وحينما فتح كانگره، ذبح الشيخ أحمد المجدد السرهندى البقرة بيده فى الحصن بين يدى جهان گير ، وبهذا أحيى شعار المسلمين .

وبعينه بدأت تلك القضية فى عهد الشيخ أحمد رضا خان رحمه الله وكان من أمرها أن پنڈت مدن موهن مالوى قال فى جلسة كانفرس فى دلهى (ديسمبر ١٩١٨م) على المسلمين أن يتركوا ذبح البقرة تطييبا لقلوب الهنود ويمدوا أليهم يد المواخاة والمودة .

وبعد هذا أعلنت " مسلم ليگ (فى ديسمبر ١٩١٩م) بمساعى الدكتور مختار أحمد أنصارى والطبيب أجمل خان أن على المسلمين أن يحترموا عواطف الهنود ، ويتركوا قربان البقرة ألبتة .

وخالف هذا القرار الشيخ عبد القادر البدايونى (وهو من خلص أحباء الشيخ أحمد رضا خان رحمه الله) وكتب جوابه باسم " الرسالة المفتوحة على اتحاد المسلمين والهندوس إلى مهاتما گاندى " وقد طبع هذا الجواب فى ديسمبر ١٩٢٥م من على كره (هند) .

وقدم إلى الشيخ أحمد رضا سؤال متعلق بقربان البقر فى سنة ١٣٠٠هـ فاجاب الشيخ بجواب مدلل من الدلائل الشرعية وسماه ، " أنفس الفكر فى قربان البقر " (١) ملخصه قربان البقر من شعائر الإسلام قال تعالى ، والبدن جعلنها لكم من شعائر الله ، لا يجوز للمسلمين أن يشاركوا مع المشركين فى منع ذبح البقر ،

Marfat.com

قطعات الى حضرة حاتم الزمان الفاضل حسين حلمي بن سعيد استانبولي من
الفقير ابي محمد الويلثوري المليباري عفي عنهما الباري

أملجاي حلمي يا حسين عليكم سلام من الله الكريم برحمة
أقمت علوم الدين أعليت صوته بإقماع بدعات وإحياء سنة
فكم من علوم قد نشرت طباعها تداركها قد كان قرب اليا سة
فأنفقت فيها المال تبرا ودرهما تزيد على قنطار يا قوت درة
ولا غرو فيها حيث تجزى بنية قد ابتاع ربي منك كلا بجنة
روى قول ملك أعط خلفا لمنفق وفاستبشروا بالبيع جاء بآية
الينا أتى منكم رسائل جمة بغير حساب نسخة بعد نسخة
فيا شيخنا هذا كتاب هداية لمن وفق الهادي صراط استقامة
فلا تجعلنها يا ملاذي كعظمة المناجاة مردودا الينا بخيبة
على صنعكم جازى الاله بجنة ويجمعنا فيها بأهل النبوة تمت

Bava Musliar
Mudarris Valavannur
Juma masjid Kerala
KALPAKANCHERI
INDIA

Marfat.com

عالمگیر اسلامی تنظیم الدعوة الإسلامية العالمية فرع آزاد کشمیر (پاکستان)
(دی ورلڈ اسلامک مشن) آزاد کشمیر برانچ - جامع مسجد مدینہ سیکٹر سی ٹو میرپور آزاد کشمیر (پاکستان)
THE WORLD ISLAMIC MISSION
(An International Religious Organisation) Central Office:- (U.K.)
Azad Kashmir Branch : Jamia Masjid Madina - Sector C/2 Mirpur A.K. Pakistan

الدعوة الاسلامية العالمية تنفر رأى سعد الحرمين في ازالة القبة الخضراء

عُقِدَتْ حفلةٌ بِبلدةِ ميرفور آزاد كشمير (باكستان) مِنْ فرع «الدعوة الاسلامية العالمية» بَعْدَ اَنْ نشر رأى سعد الحرمين فى المجلة «الدعوة» لازالة القبة الخضراء.

وكان العلامة محمد البشير رئيسا للحفلة.

اجتمع فيها اعضاء اللجنة من انحاء آزاد كشمير وحضرها عَدَدٌ كبيرٌ من السامعين وخاطب فيها الاعضاء موضحين اهمية ابقاء القبة الخضراء التى قرة عيون المومنين للعالم كله الذين يَعُدُّونَ زيارةَ القبة الخضراء وسيلةً لنجاتهم لقولِ الرّسول صلى الله عليه وسلم «مَنْ زارَ قبرى وَجَبَتْ لَهُ شفاعتى» وهذا الرأى المذموم لِسعد اَكْبَرُ الفتن، وَخُدْعَةٌ عُظمى ومَكْرٌ خفىٌّ لأعداء الاسلام - هَلْ يمكن اَنْ يكونَ هذا الرأى القبيح لمحبٍّ لِلْإسْلام؟ من يسعى لازالة شعائر الله! - لا والله بل يمكن ان تكون الايادى الخفيه والقوى الصيهونية تعمل خلف هذا الرأى السيئ - لا كَذِبَ اِنْ نَقُلْ اَنَّ اِخْرَاجَ جنائزِ الأصحاب وجنازة السيد عبدالله ابى الرسول (عليه السلام ورضوان الله عليهم)، سَبَبٌ للاجتراء على الرأى لازالة القبة الخضراء - هذه فتنةٌ عظيمةٌ لا خير فيها اِلاَّ اَنْ تُدْفَنَ يجب على المملكة السعوديه العربيه ان تشرح الوجوه المكنة التى تلعب وتداعب مداعبة كريهة بقلوب المسلمين المملوءة بحب الرّسول وبحبِّ قبّتهِ الخضرا لاجله عليه السلام - لا شكّ فيه اَنَّنَا نُحبّ العربَ للحرمين الشريفين ولولم يكن احترامهما فكيف تبقى المحبة لهم فى قلوبنا - ونحن نلتمس البلاد الاسلامية العالمية ان تُخْبِرَ المملكةَ السُّعُودية العربية بهذه الخُدْعَةِ العظيمة وتسعى ان تُدْفَنَ هذه الحيلة المذمومة فى التّراب.

والسلام

١٥ ربيع الآخر ١٣٩٨
٢٤ مارت ١٩٧٨

(اعضاء فرع «الدعوة الاسلامية العالمية» بآزاد كشمير. ميرفور
[MI]RPUR-A.K- PAKISTAN

Marfat.com

هذان الكتابان (المدارج السنية) و (العقائد الصحيحة فى ترديد الوهابية النجدية) يوضحان أن قراءة الصلوات على رسولنا محمد "صلى الله عليه وسلم" ثواب عظيم وأن الاسقاط والدور لازم كى يعفوا لمن مات وعليه عبادة ناقصة و حقوق للعباد وأن أرواح الأنبياء والشهداء والاولياء مطلعون على أمور الدنيا بعد موتهم وأن الله تعالى يرحم الأحياء بشفاعتهم وكذلك يشرحان كيفية الدعاء وأعمال الخيرات والحسنات للاموات كلا الكتابين فى اللغة العربية مع اردو ترجمة

المكتبة الحقيقة

These books, **Madârijussaniyya, Al-aqaid-us-sahiha fi tardid-il-wahhabiyyat-in-Najdiyya,** inform that it is very thawâb to say the salawât for our Prophet, that it is necessary to perform dawr and isqât for a deceased person so that his sins pertaining to worships and to hte rights of creatures will be pardoned, that the souls of martyrs and the Awliyâ are aware of the world after their death, that through their intercession Allahu ta'âlâ will show mercy to the living, and teaches how to do prayers and pious and charitable deeds for the dead. Both of these books, in Arabic, also contain their Urdu translations.

HAKÎKAT KİTABEVİ

Marfat.com

İş bu **(Medaricüsseniyye)** ve **(El-akaid-üs-sahîha fî-terdîd-il-vehhâbıyyet-in Necdiyye)** kitablarında, Peygamberimize salavat okumanın çok sevab olduğu ve vefat eden kimsenin ibadetlerindeki kusurlarını ve kul haklarını afvvettirmek için devir ve iskat yapmak lâzım olduğu ve Peygamberlerle şehitler ve evliyanın öldükden sonra ruhlarının dünyadan haberdar oldukları ve bunların şefaatiyle Allahü teâlânın dirilere merhamet edeceği ve ölüler için nasıl düâ ve hayrat ve hasenât yapılacağı bildirilmekdedir. Her iki kitap arapça olup, Urdu diline tercemeleri dahi vardır. İçinde osmanlıca yazı hiç yoktur.

HAKÎKAT KİTABEVİ

İHLÂS VAKFI YAYINIDIR

Price: 90TL.

HIZMET BOOKS, INC.
Nonprofit Organization
960 Main Street
Paterson, N.J. 07503
(201) 345-3160

Marfat.com

İş bu **(Medaricüsseniyye)** ve **(El-akaid-üs-sahîha fî-terdîd-il-vehhâbıyyet-in Necdiyye)** kitablarında, Peygamberimize salavat okumanın çok sevab olduğu ve vefat eden kimsenin ibadetlerindeki kusurlarını ve kul haklarını afvvettirmek için devir ve iskat yapmak lâzım olduğu ve Peygamberlerle şehitler ve evliyanın öldükden sonra ruhlarının dünyadan haberdar oldukları ve bunların şefaatiyle Allahü teâlânın dirilere merhamet edeceği ve ölüler için nasıl düâ ve hayrat ve hasenât yapılacağı bildirilmekdedir. Her iki kitap arapça olup, Urdu diline tercemeleri dahi vardır. İçinde osmanlıca yazı hiç yoktur.

HAKÎKAT KİTABEVİ

İHLÂS VAKFI YAYINIDIR

Price: 90TL.

HIZMET BOOKS, INC.
Nonprofit Organization
960 Main Street
Paterson, N.J. 07503
(201) 345-3160

Marfat.com

المدارج السنية في الرد على الوهابية

ويليه

العقائد الصحيحة في ترديد الوهابية النجدية

معه ترجمه اردو

قد اعتنى بطبعه طبعة جديدة بالأوفست

حسين حلمى بن سعيد استانبولى

HAKİKAT KİTABEVİ
Darüşşefaka Cad. No: 57 Tel: 523 45 56
Fatih/İSTANBUL-TURKEY
1983

Marfat.com