

1762/1

الاصول الاربعة

في

ترديد الوهابية

تأليف

اعلى حضرت حكيم الامت خواجه محمد حسن

جان صاحب سرهندي مجددی

۱۳۴۶ هـ - ۱۹۲۸ م

زیرنگرانی

ابوالریاض مولوی حکیم محمد معراج الدین احمد

صاحب مدیر اخبار الفقیه امرتسر

در مطبع

روز بازار الیکڑک پریس امرتسر باہتمام شیخ

غلام یسین پر نرط مطبوع گردید

یطلب من المكتبة اشيق بشارع دارالشفقة بفتح ۷۲

استانبول - ترکیه

۱۳۹۵ هجری ۱۹۷۵ میلادی

Handwritten text in Urdu script, likely bleed-through from the reverse side of the page. The text is partially obscured and difficult to read due to the image quality and orientation.

الأصول الأربعة



فی
تَرْدِيدِ الْوَهَابِيَّةِ

تأليف

اعلم حضرت حكيم الامت خواجه محمد حسن

جان صاحب سرهندي مجددی

۱۳۴۶ هـ - ۱۹۲۸ م

زیرنگرانی

ابو الریاض مولوی حکیم محمد معراج الدین احمد

صاحب مدیر اخبار الفقیہ امرتسر

در مطبع

روز بازار الیکڑک پریس امرتسر باہتمام شیخ

غلام یسین پرنٹ مطبوع گردید

قد اعنتی بطبعه طبعة جديدة بالأوفست

حسین حلمی بن سعید استانبولی

یطلب من المكتبة اشيق بشارع دارالشفقة بفتح ۷۲

استانبول - ترکیه

Isik Bookstore presents this
gift to your noble person.

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى. اما بعد این چند فقره ایست که از
 نسما ت قدس و رشحات السن بخاطر فاتر این قلیل البصاعه ترجمه اند خواستم که
 از جهت یادگار بقید تحریر آیند تا برادران ملت و مذہب از ان منتفع شوند مخفی مباد
 که درین زمان فرقه از اهل ہوا در اسلام پیدا شده است کہ خود را اہل حدیث
 می نامند و در مقابلہ اہل السنۃ و الجماعۃ خصوص مقلدین مذہب حنفیہ کار و ایہام
 مخالفانہ بہ پیانہ اعلیٰ بعلم می آرند و در پس اطفاء نور ملت و مذہب بجان کوشان
 اند و بسا عوام را در دام فریب خود آورده ہم مشرب خود نموده اند و استاد
 اول این طائفہ در ہندوستان مولوی اسمعیل دہلوی است کہ تقریباً در سنہ
 ۱۲۵۰ دوازده صد و پنجاہ ہجری در ہند ظہور کردہ بود و کتاب التوحید محمد بن عبد الوہاب
 نجدی را بزبان فارسی ترجمہ کردہ بنام تقویۃ الایمان در ہند شائع نمود و بعد
 ازان صراط مستقیم وغیرہ رسائل را برائے فریقین مسلمانان در ہند نے اسلام
 تألیف نمود شاگردان او چون عبدالغفر لوی و نذیر حسین دہلوی و صدیق حسین
 خان جھوپالی و رشید احمد گنگوہی و بعض افراد مدرسہ دیوبندیہ و تلامیذ ہنہا
 بر آن افزودند و کتب و رسائل و دفاتر کثیرہ تألیف نمودند و بسیارے از خلق
 اشد را در دام ترویج خود آوردند متأسرین این فرقه دو نوع روش اختیار کردند
 یک فرقه ظاہر ظہور خود را اہل حدیث گفتہ از تقلید شخصی انکار کردند و اکابر امت
 مرحومہ را از طبقہ علماء و صلحا و اولیاء مشرکین و مبتدعین گفتند. فرقه دیگر

بطریق نفاق خود را در پرده حقیقت مستور داشته عملاً حقی میباشند اما اعتقاداً
 با فرقه اولی بمنقش و هم نفس اند و سبب اخفاء این فرقه اراده اصلال عوام
 مسلمانان احناف است که در صورت اظهار ولایت نعت خلق را در نظر
 داشته این حیلۀ اظهار حقیقت را سبب حصول مقصود دانسته اند و الحق باین
 حیلۀ مکر مقصود خود رسیده اند پس ضرر این طائفه در اغواء خلق الله و برهم
 زنی عقاید اسلامیه زیاده از ضرر فرقه اولی است بنابراین اکثر مخاطبه در این
 رساله با همین فرقه است اگر نظر بظاہرش کنی گوئی که نخبه مسلمان است
 و اگر از خجاست باطنش خبر دار شوی گوئی که بدتر از شیطان است ظاہرش
 بصلاح آراسته با جامه پاک سفید بارش دراز مشروع با اظهار تقوا
 با کفار نرم و شیرین با تحمل اذی از عوام اناس و باطنش پُر از خجاست طعن و
 لعن بر کافه امت مرحومه و انکار از طرق مشایخ سلاسل اربعه و انکار از تقلید
 مذاہب اربعه و انکار از کرامت اولیاء الله و شرک دانستن استمداد از ارواح
 طیبه و انکار از ایصال ثواب بارواح اموات بتبعین دهم و چهل و سیالی
 و انکار شفاعت رسول اکرم صلی الله علیه و سلم الا ان یاذن الله له و حرام
 دانستن سفیر یارت او صلی الله علیه و سلم و حرام دانستن نداء غائب
 بلفظ یا رسول الله و نحو ذلک و حرام دانستن توسل با ارواح انبیاء و صلحاء
 الی غیر ذلک من سوء عقائد هم چونکه ذکر عقائد ولایه در میان آمد باید که چند
 از عقائد اینها منسوب بکتب مصنفه آنها برائے اعلام خلق الله ذکر شود اگر چه
 نقل کفر کفر نباشد اما دل و قلم از ذکر آن میل زد که ذکرش از سوء ادب
 خالی نیست و لوحائیه مگر ضرورت اعلام مقتضی آنست که ذکر آن کرده شود
 بدان که مایه ناز این طائفه مسئله توحید است و توحید را مخصوص جماعه خود میدانند

و دیگران را مشرک فی التوحید می پندارند اما احوال توحید آنها این است
 (مسئله امکان کذب باری تعالی) یعنی ممکن است که حق تعالی دروغ گوید عیاداً
 باشد و حق تعالی را از جهت و امکان منزه دانستن بدعت و گمراهی است
 مخصوصاً ایضاً الحق اسمعیل ص ۱۲ و صیانه الایمان ص ۵ مؤلفه شهبو الحق شاکر
 ندیر حسین براہین قاطعہ مصدقہ رشید احمد گنگوہی ص ۱۲ حق تعالی بر عرش نشسته
 است بر کرسی ہر دو پائے خود داشته است کرسی از ان پھر صر میکند و حیدر زمان
 در ترجمہ قرآن در حاشیہ آیتہ الکرسی صفات او تعالی حادث اند و علم تفصیلی او
 تعالی ہم حادث است۔ اقامتہ البرہان عبدالاحد غازی پوری و از احاطہ الغیب ص ۱۲
 او تعالی پیش از خلق آسمان زمین و ہوا می ماند۔ فتاویٰ محمدیہ ص ۲۳ سطر ۲۳۔
 اینست عقاید آنها در باب توحید۔ الآن در بارہ رسالت باید شود و آنحضرت
 خاتم النبیین نیست کہ الف لام برائے عبد خارجی است جامع الشواہد بحوالہ
 نصر المؤمنین ص ۱۲۹ مؤلفہ صدیق حسن خان تمام انبیاء در تبلیغ احکام معصوم
 نیستند جامع الشواہد بحوالہ کتاب رد تقلید ص ۱۲ مطبوعہ صدیقی بار اول مؤلفہ
 صدیق حسن خان تعظیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بمقدار تعظیم برادر کلان
 کردن باید تقویۃ الایمان بلفظ ص ۶ سطر ۲ و ۳ مؤلفہ مولوی اسمعیل دہلوی
 ہر مخلوق خورد باشد یا کلان در پیش شان او تعالی از چہار ہم ذلیل است
 تقویۃ الایمان ص ۱۵ سطر ۱۵۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در قبر حیات ندارد بلکہ
 مرد و خاک شد۔ تقویۃ الایمان سفر بقبر محمد و مشاہد او و مساجد او و سفر بقبر نبی
 یاولی و دیگر ہمتان و غیر مشرک اکبر است تقویۃ الایمان ص ۶ و کتاب التوحید
 محمد بن عبدالوہاب ص ۱۳۳ علم غیب آنحضرت را آنچه او را خدا تعالی عطا کرده است۔

لہ چار در اصطلاح ہند طائفہ ارذال است کہ کار نچین پوسہائے جانوران کنند۔

اعتقاد کردن بد است. تقویۃ الایمان ص ۲۶ خیال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در نماز
 بدتر از خیال گاؤ خراست. صراط مستقیم ص ۹۳ مؤلف مولوی اسمعیل عیسائی
 من از محمد بهتر است در قتل مار و غیره. اوضح البراهین ص ۱۰ بحوالہ سید احمد حلا
 اولیا و انبیاء یکا راند تقویۃ الایمان ص ۲۹. انبیاء و اولیاء هیچ قدرت ندارند
 نہ می شنوند. ص ۲۹۲۳ نظیر او علیہ السلام دیگر نبی ہم پیدا شدن ممکن است
 تقویۃ الایمان ص ۳. آنحضرت را صلوات اللہ علیہ وسلم در علم غیب چه خصوصیت است
 اینچنین علم زید و عمرو و بکر بلکه هر کودک و دیوانه بلکه جمیع بہائم و حیوانات را ہم
 حاصل است و بنص ثابت نیست. حفظ الایمان مؤلف اشرف علی تھانوی
 ص ۱. آنحضرت را علم از ملک الموت و شیطان کم است ہر کہ عقیدہ آن کند کہ علم او
 علیہ السلام از ملک الموت و شیطان زیادہ است و بنص ثابت است این شرک است
 براہین قاطعہ ص ۵۱. اجماع امت کہ سندان با معلوم نباشد حجت شرعی نیست
 معراج الحقی ص ۱۲۱. از خواندن کتب متداولہ فقہ آدمی کافر می شود. باید کہ آن کتب
 سوختانیدہ شوند بوٹے غسلین. از مولوی عبدالعلیل سامروی. در وقت ضرورت
 پیغمبران و شہیدان فرشتگان راند کردن شرک است. تقویۃ الایمان ص ۱۰ انبیاء
 و اولیاء را شفیع خود دانستن شرک است. تقویۃ الایمان ص ۱۰. این زمانہ را تمام
 مردم کافرانہ تقویۃ الایمان بلفظ ص ۲۵. را بچند کشتن حی لہم این جملہ انبیاء
 بودند بر آنها ایمان آوردن واجب است. ہدیتہ المہدی ص ۵۵ از وجدان زبان
 نبی و ولی را مزارات مثل بت است ازان مدخواستن شرک است ہدایتہ الایمان
 از صدیق حسن خان ص ۱۰ تقلید شخصی میلاد مبارک قیام و وظیفہ یا رسول اللہ
 و عبد القادر جیلانی شیائند و سوم و چہلم و یازدہم پیر پیران اسقاط میت انجلیہ
 کفر و شرک و بدعت است. یوامع الافاضل مؤلف غلام حسن ہودالہ و براہین

شرح مدارج النبوة
 عبد القادر

قاطعہ ص ۴۰ و ستہ ضروریہ مع فتویٰ عبد الجبار امرتسری۔ آنحضرت علیہ السلام
 نزد او تعالیٰ از ذرہ تا چیز ہم کمتر است۔ تقویۃ الایمان ص ۵۵۔ در پیش روضہ
 آنحضرت بطریق تعظیم استادن شرک است تقویۃ الایمان ص ۲۳۔ ہر کہ از مزار
 ولی اللہ ادا و خواہد کا ذریعہ ایمان و شیطان است۔ تذکیر الاخوان ص ۱۵
 ص ۲۱ مع تقویۃ الایمان۔ خاندان قادری نقشبندی حشتی وغیرہ گمراہ اند۔ تعویذ و
 رشتہ و مراقبات کردن شرک است (تذکیر الاخوان ص) اینست اعتقاد و با بیہ در

باب رسالت

مختصراً۔ قدرے از عملیات انہما نیز بشنو

ہر کہ جماع کرد و انزال نشد نماز او بغیر غسل جائز است، ہدایتہ القلوب ص ۲
 و بلوغ المبین۔ نکاح خالہ غیر حقیقی کہ پدر یک باشد و مادریان جدا باشند بر خواہ
 زادہ درست است۔ جامع الشواہد بحوالہ فتاویٰ عبدالقادر غیر مقلد شاگرد پذیر حسین
 نکاح جدہ با پسر زادہ جائز است کہ صحت او منصوص نیست۔ پرچہ الحجرت نمبر ۲۵
 و ۳۶ شفاء اللہ امرتسری ص ۴۔ رمضان ۱۳۲۸ھ۔ اگر از طرف سگ آب بخورد پس
 خوردہ او پاک است۔ طریقہ احمدیہ نصر الباری پارہ اول ص ۳۔ بر حاشیہ نوشتہ کہ پس
 خوردہ سگ و خنزیر ہر دو پاک است یعنی مرد و زن ہر طرح پاک است عرف
 الجادی ص ۱ و کنز الحقایق و حید الزمان ص ۱۰ و روضہ ندیہ ص ۱۰۱۔ بحوالہ کلمۃ الفصح
 گوشت مردار و گد و بول غیر آدمی جملہ پاک است۔ روضہ ندیہ ص ۱۰۱۔ قرآن مجید را در
 قاذورات یعنی پلیدی انداختن و وقت ضرورت او را زیر مقدمہ داشتن یا او را
 زیر پا داشتن کہ بمکان بلند طعام وغیرہ راد است برسد درست است۔ کتاب تخریق
 اوراق ص ۵۰ تصنیف غلام علی کلمۃ الفصح ص ۳۲۔ از ہر طرف کہ خنزیر آب خورد یکبار
 شستن او کافی است۔ طریقہ احمدیہ کلان ص ۳۳۔ پوست خنزیر و پے آن بہر علت
 پاک میشود۔ کنز الحقایق ص ۱۳۔ دہ عورت را در نکاح یکجا آوردن درست است

عرف الجادی ص ۱۱۵۔ اصحاب صریح حدیث انکار میگردند و برست خود عمل
 میگردند۔ فتاویٰ عبد الجبار غزنوی ص ۱۸۱۔ آب پاک است اور اہیچ چیز نجس
 نمیکند تا کہ او صاف نشود۔ لعاب سگ و خنزیر پس خورده آنها
 پاک است نزل الا برار من فقہ المنی المحدثار مصنفہ وحید الزمان ص ۲۹۱۔ رطوبت
 فرج و شراب پستیاب حیوان حرام باشد یا حلال پاک است ص ۲۹۵ جلد اول
 و ص ۲۹۵ جلد دوم از نزل الا برار این جملہ عقائد و حوالہ ہا کہ ذکر شد منقول از
 کتاب اباطیل و ہابیتہ تصنیف مولوی احمد علی نموی و کتاب سیف الا برار از
 نظام الدین طمانی است اما اینجا مختصر نوشتہ شد در اصل تفصیل نوشتہ شد
 کہ عقائد باطلہ آنها را نمبر از ۲۵۰ ہم زیادہ است اگر کہہ را تحقیق این کردنی باشد
 اصل را مطالعہ نمایند پس اے برادران اسلام خدا را انصاف از دست نہ سپید
 و بفرمایید کہ آیا این عقاید و عمل اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم را بودہ آیا
 این عقائد و عمل اتباع اصحاب را بودہ یا تبع اتباع را بودہ آیا این عقائد و عمل
 سلف صالح امت را بودہ آیا درین عقائد توحید آنها جسم و مکان عجز او تعالی
 را ثابت نمیشود۔ آیا درین عقائد اداشان در باب رسالت توہین و تحقیر و بدیل
 رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تصریحاً و تلویحاً ثابت نیست۔ آیا درین عقائد
 توہین و تحقیر شریعت محمدی علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام ثابت نیست بل
 واللہ کہ از روئے انصاف جملہ ثابت است پس با وجود چنین خیانت
 باطنی آیا دعویٰ الہدیت بودن اینان را میسزد آیا دعویٰ مسلمانی اینان را
 میسزد آیا با چنین عقاید و عمل پاکیزگی لباس ظاہر و درازی لہجہ نرمی گفتار و
 طلاقت لسان کہ برائے فریفتن خلق اللہ جعل سے آرزو اینان از رزقیاست
 از روئے شرع شریف نجات خواهد داد؟ ہرگز نہ بلکہ علامات منافقین

زمانہ نبوت علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام موجود رہا ہے مگر موجود اند اگر مری کی ان
 کلام علامات است گوتم بشوق تعالیٰ در قرآن مجید در سورہ بقرہ رکوع دوم
 احوال منافقین چنین مفرماید۔ اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم ومن الناس من
 یقول امنا باللہ وبالیوم الآخر وما ہم بمؤمنین اینہا ہم میگویند ایمان داریم
 بخدا و بروز جزا اہل تعالیٰ تکذیب این دعوی میکند مفرماید و ما ہم بمؤمنین
 یعنی نیستند مؤمنان بخدا و ان الذین امنوا یعنی فریب میدہند خدا
 را بزعم خود بدعوی ایمان و ہمچنین فریب دہند مسلمانان را تر دید این خداع حق
 تعالیٰ مفرماید و ما یخدعون الا انفسہم و ما یشعرون یعنی فریب نمیدہند
 در حقیقت مگر نفسی خود را و نمیدانند قباحت فعل خود را این طائفہ نیز
 برائے فریب خلق اللہ اظہار تقویٰ کردن و بر سر زبان آیات و احادیث را
 داشتن تمام و مکر در دام خود آرنده عادت دارند فی قلب بہم مرض فرادہم
 اللہ مرضنا یعنی در دلہا ایشان بیماری تفاق است پس زیادہ کرد آہنہا
 ر اہل تعالیٰ آن بیماری دلہم عذاب الیم جا کا نو ایکذون و اذا قیل لہم
 لا تفسدوا فی الارض قالوا انما نحن مصلحون یعنی ہر گاہ گفتہ شود منافقین را
 فساد نکنید در ملک گویند بدرتیکہ ما مصلحانیم و ہمیں است عادت و ہمیشہ کہ
 خود را حامیان دین شریعت میدانند حق تعالیٰ در تر دید انہا می فرماید ہلا
 انہم ہم المفسدون و لکن لا یشعرون یعنی بدرتیکہ اینان مفسدانند
 مگر نمیدانند فساد و عقائد خود را و اذا قیل لہم امنوا کما امن الناس قالوا
 ان من کما امن السفہاء یعنی ہر گاہ گفتہ شود انہا را کہ ایمان آرید بصدق
 چنانچہ دیگر مردم ایمان بصدق آورده اند در جواب میگویند آیا ما ایمان آریم چنانچہ
 ایمان آورده است نادانان بعقلان و ہمیں احوال است و بیان زبان را اگر

کسے آپہنار اگوید عقائد باطلہ خود را بگذارید چون عموم امت مرحومہ عقائد علیہا
خود را صحیح و ثابت نمائید میگویند کہ شایان نادان و بیعتل مستید قول اللہ و
قول الرسول را گذاشته بقول زید و عمر و عمل میکنند ماہر گز مبتذل ایمان شمایان

یعنی آریم حق تعالیٰ در تردید این قول شان میفرماید الا انهم هم السفهاء ولکن
لا یعلمون یعنی خبردار شوید اینها خود نادانند مگر نمی دانند نادانی خود را کہ قول
مجتهد مذہب موہوموافق قول اللہ و قول الرسول است مگر وہ بیان نمیدانند

ماخذ قیاس مجتهد را و اذا القوا الذین امنوا قالوا امنا و اذا اخلوا الیٰ شیاناً
قالوا انا معکم و انما نحن مستهزؤن یعنی ہر گاہ ملاقی میشوند منافقان با مومنان
خاص میگویند ایمان آوردیم با خلاص ہر گاہ خلاص میشوند بہ رفیقان و گریہ
خود میکنند ما با شما ہستیم در عفت اند با مومنان در اظہار ایمان مسخر کنان ہستیم
و ہمیں است احوال و ہ بیان حنفی نما کہ جماعت احناف را گویند ما حنفی ہستیم
و ہر گاہ بار و سائے و ہبہ جمع میشوند میگویند ما با شما ہم ما فقط برائے فریقین
آنها اظہار حقیقت میکنیم **فائدہ** حق تعالیٰ رؤسائے منافقین را شیطان

فرمود و آنها در ظاہر بنی آدم بودند برائے اینکه بدانی کہ اعتبار عمل و عقائد را
ہست نہ جسد و صورت را گو صورتش انسان باشد اما چونکہ کار شیاطین میکند اوہ
شیطان است چنانچہ در سورہ و الناس میفرماید یوسوس فی صدور الناس

من الجنة و الناس حق تعالیٰ در تردید این قول آنها میفرماید اللہ یستہزئہم
و یمدھم فی طغیانہم یعصونہ یعنی حق تعالیٰ جزائے مسخر آنها میدد و
مہلت میدد در سرکشی آنها در حالتیکہ سرگردانند در حیرت و نابینایانند از ہم
بصیر ادلتک الذین اشرکوا الضلالۃ بالہدیٰ یعنی میانند کہ خریدند گمراہی
بہدایت ہمیں است احوال غیر مقلدان مذہب گمراہی پسند کردند از راہ راست امت

مرحومه حق تعالی نتیجه این خریداری آنها چنان میفرماید فصار بحت تجارتهم
وما كانوا مهتدين یعنی فائده نکر و تجارت منافقان و نه یافتند راه راست
را همچنین است حال و با بیان که درین عقائد فاسده خود راه راست نیافتند
و گمراه گشتند در اینجا اگر کسی گوید که همین آیات متلوه را اگر غیر مقلدین از طرف
خود بر شما حجت آرند نمیتوانند که مقلدین مذاهب را تشبیه بمنافقان کرده
علامات نفاق را در شما بیان ثابت نمایند. در جواب گوئیم نمیتوانند بدو وجه
وجه اول آنکه حق تعالی در اول آیات لفظ ومن الناس فرموده است
ولفظ من تبعضنی است یعنی بعض الناس که جماعه منافقان مدینه
طیبه بودند و آنها به نسبت دیگر افراد اصحاب اقل قلیل بودند همچنین غیر
مقلدین به نسبت مقلدان مذاهب اربعه اقل قلیل اند پس این تشبیه
بامنافقان بر غیر مقلدین صادق می آید نه بر مقلدین. دیگر آنکه درین آیات
منافقان احق تعالی میفرماید و اذا قالوا الذین امنوا قالوا امنا و اذا خلوا
الی شیاطینهم قالوا انا معکم الایه این علامت در مقلدین گاهی
پیدائی شود که نزد و با بیان بگویند که ما بذهب شما ایم و هر گاه به رؤسای
مقلدین برسند گویند که ما بطریق تسخر خود را و با بی نمودیم تا دیگر و با بیان
بفریب مقلد نمایم و همین علامت بعینه در غیر مقلدین حقی تمام موجود است
من اوله الی آخره همین در تمام مقلدین کس هست که خود را بنف حق
و با بی ظاهر سازد و هزار با و با بیان هستند که خود را بتفاق حقی میگویند
فانصف و تنبیئه الحاصل اصول ما به النزاع در میان مقلدین و
غیر مقلدین چهار چیز است التعظیم لغیر الله. التوسل بآرواح
الصلحاء والاستمداد منها. النداء للغائب و سماع المواتی

الاتباع والتقليد لاسباب المذاهب الاربعہ - این ہر چہاں چیز را وہاں
 شرک و کفر و بدعت میداند چنانچہ در عقائد آنها بحوالہ کتب آنها ذکر یافت
 و اہل السنۃ و الجماعہ مقلدین مذہب اربعہ این ہر چہاں چیز را مباح و مستنون
 و واجب میداند بحال بر مقلدان لازم است کہ دلائل اباحت و
 تسنن و وجوب امور معلومہ از روئے کتاب اللہ و حدیث رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم و اقوال و افعال سلف صالح و جمہور علماء امت مرحومہ
 ثابت کنیم اما قبل از شروع در مقصود جماعہ غیر مقلدین را عموماً و جماعہ و ہا
 حنفی نما را خصوصاً بحال ادب معروض کہ برائے خدا پروردہ تعصب و التمس
 قہر و غیظ بے محل کہ با مقلدان مذہب دارند بکیوانداختہ بطریق انصاف
 کہ احسن الاوصاف است بکمال فراخ دلی فکر غائر منصفانہ بر مضامین رسالہ
 بعجل آورده نتیجہ کہ مقتضای انصاف باشد بر آرد کہ حق طلبی این است
 و خواہ مخواہ مجبر و سماع دلیل مخالف طبع بر دو قبح آن نکوشند کہ این طریقہ
 نفس پروری است و اللہ یهدی من یشاء الی صراط مستقیم۔

اصل اول التعظیم لغیر اللہ ثابت است بکتاب اللہ و احادیث
 صحیحہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و اقوال و افعال سلف صالح و جمہور
 علماء امت الکتاب اللہ تعالیٰ فقد قال اللہ تعالیٰ فی کتابہ العزیز
 و من یعظم شعائر اللہ فانہا من تقوی القلوب یعنی ہر کہ تعظیم کند
 نشانہ ہائے حق تعالیٰ را پس این تعظیم از تقوی و پرہیزگاری است اول
 معنای شعائر باید ہمہ محقق دہلوی شیخ عبدالحق رحمہ ربہ میفرماید شعائر
 جمع شعیرہ است و شعیرہ علامت را گویند پس ہر چیز کہ از دیدن آن خلا

یاد آید آن از شعائر است. انتهی پس شعائر الله مخصوص بصفا و مروه
 نیست بلکه آنها بعضی از شعائر است. قال الله تعالی ان الصفا والمروة
 من شعائر الله و نه مخصوص به عرفات و مزدلفه و منی است حضرت شاه
 ولی الله رحمه الله علیه در حجت الله البالغه صفحه ۶۹ میفرماید معظم شعائر الله
 اربعه القرآن و الکعبه و النبی و الصلوة و همین بزرگ در الطاف القدس
 ض ۳ میفرماید و محبت شعائر الله عبارت از محبت قرآن و پیغمبر و کعبه است
 بلکه محبت هر چه منتسب باشد بخدا حتی اولیاء الله نیز انتهی پس ادین
 عبارت مفهوم شد که اولیاء الله نیز داخل شعائر الله اند خود سرگروه و ایمان
 مولوی اسمعیل در کتاب خود صراط مستقیم در باب اول میگوید و از ذرع
 حب منعم است تعظیم شعائر او یعنی امریکه با آن مناسبت خاصه می دارد
 پیشتر که ذهن کسی که واقف بان مناسبت باشد از ان امور بان منعم
 انتقال میکند مثل تعظیم نام او و کلام او و لباس او و سلاح او حتی که مرکب
 او و مسکن او و انچه انتهی ازین عبارت معلوم شد که تعظیم شعائر رسول الله
 صلی الله علیه و سلم عین محبت منعم حقیقی است پس تعظیم نام آن سرور
 علیه الصلوة و السلام و کلام او و لباس او و سلاح او و مرکب او و مسکن او و مولد
 و مرقد او و مشاهد او و مساجد او عین تعظیم آن سرور است علیه الصلوة و السلام
 که در حقیقت تعظیم رب العزت است و در پس آن تعظیم الهیبت او و تعظیم اصحاب
 او و چیزهائیکه بان بزرگواران منسوب اند تعظیم آن سرور است صلی الله
 علیه و سلم که در حقیقت تعظیم رب العزت است زیرا که سبب تعظیم آنست که او فرستاده
 و محبوب رب العزت است و محبوب محبوب لامحاله محبوب می باشد
 مولوی اسمعیل پس از عبارت فوق این رباعی در صراط مستقیم خود می نویسد

له سلف گویند نسبت این رباعی مولوی اسمعیل غیر صحیحی نماید خلاف مشرب و مذموب است ۱۲

نازم بچشم خود که جمال تو دیده است: اتم بیای خود که بگویت رسیده است
هر دم هزار بوسه زخم دست خویش را به کوه امانت گرفته بسویم کشیده است
این همه تعظیم لغیر الله است یا چیز دیگر چونکه سرگروه و مقتدای قوم چنین
میگوید و در باب منتهیات حضور اکرم اینقدر تاکید میکند معلوم نیست که این
بدبختان به پیروی کدام شخص در عوض تعظیم تحقیر و توہین و ہدم و محو آثار آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم میکنند کہ خود سرگروه اینہا این آثار تیر کہ را از جملہ شعارات
مینویسد حق تعالی امر بہ تعظیم آنہا میکند این است اتباع این قوم مر کلام
را و مرشد و مقتدای خود را اگر این دو آیت را بطریق قیاس منطقی ہم جمع کنی
ان الصفا والمرءة من شعائر الله ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى
القلوب بعد سقوط حد واسط نتیجہ چنین می برآید و من يعظم الصفا والمرءة
فانها من تقوى القلوب تعظیم صفا و مرءہ کہ دو کوبک خورد متصل حرم کی
اند بسبب رفت و آمد سیدتنا لاجرہ والدہ حضرت اسمعیل نبی اللہ
علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام از شعائر اللہ بنص قرآن ثابت شدہ
یا دیگر آن معصومہ محترمه است امکانہ مقدسه کہ یادگار نجر الدین و الاخرین
سید الانبیاء والمرسلین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہستند چون
مولد او مسکن او و معباد او و معباد و مسجد او و مرقد او و آثار و مرقد آل اصحاب
او صلی اللہ علیہ وسلم تعظیم بجائے خود در مذہب ولایتیہ قابل القابرجا
خود ہم نماندند بلکہ واجب التخریب گشتند۔ ان اللہ وانا الیہ راجعون۔ اگر نظر
انصاف درق گردانی قرآن مجید کنی تمام قرآن پر از تعظیم و توقیر او علیہ الصلوٰۃ
والسلام یا بی سورہ حجرات بسم اللہ الرحمن الرحیم یا ایہا الذین امنوا
لا تقفوا بین یدی اللہ ورسولہ واتقوا اللہ ان اللہ سمیع علیم

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ
 بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالِكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ . . . الَّذِينَ
 يَغْضَبُونَ أَصْوَاتَهُمْ عِندَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَرَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ
 لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ . . . الَّذِينَ يَبْنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ
 أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ . . . وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ
 وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ . . . در این پنج آیت اگر کسی بغور و انصاف فکر کند
 معلوم می تواند کرد که حق تعالی چه مقدار ساحت عزت و تعظیم و توقیر
 رسول مقبول خود را صلی الله علیه وسلم بلند ساخته و بکدام مرتبه امر و ارشاد
 مراعات آداب او علیه الصلوة والسلام بر امت او فرض نموده تا کدام
 حد تهدید و تفریح بے ادبانه بیان فرموده که فقط بلندی آواز را بر آواز
 او علیه الصلوة والسلام سبب تحبط اعمال فرموده و اعمال را بصیغه جمع
 فرموده برائے اشعار بآنکه جمیع اعمال صالحه که در اسلام کرده اند بلکه خود اسلام
 هم علی است از عمل هائے نیک بسبب سوء ادب رفع صوت مجبوظ و نابود
 میگردد و در شان نزول آن الذین یبنادونک من وراء الحجرات مفسرین
 می نویسند که عیینہ بن حصن فراری و اقرع بن حابس باہفتاد نفر از
 قوم خود بنی تمیم وقت نبرد در مدینہ منورہ رسیدند و حضور اقدس رسول
 مقبول صلی الله علیه وآله وسلم در استراحت قیلولہ بودند پس این قوم
 بیرون حجره هائے ازواج طاہرات بطریق بے ادبانه نعره ہا بر پا کردند و
 گفتند یا محمد اخرج الینا پس حق تعالی زجر و توبیخ کرد این روش بے ادبانه
 آن قوم را و امر بتعظیم و توقیر و ثبات و صبر فرمود . . . عجب اینکه این قوم
 بنی تمیم کہ نجدیان این زمان هم خود را منسوب بہ بنی تمیم میکنند از اول زمان

، پچنین بے ادب و باروش جاہلانہ بودند زان وجہ در حدیث وارد است
 الفاظ و الجفاء فی المشرق و خاص در حق نجد فرمودند یطلع قرن الشیطان
 صدق رسول الله صلی الله علیه وسلم والله قد خرج منه قرن
 الشیطان و منه وقعت الفتن و الزلازل فی المسلمین و ای الفتن
 و الزلازل نُهبت الاموال و قُتلت الرجال و سبیت الحرمیم و الاطفال
 و استمر الوبال علی اهل الحرمین الی هذا الحال فنسأل الله الکریم المتعالی
 ان ین بفضله و یکشف السوء و النکال و یحسن الحال و المال اگر نزل
 قرآن بہ انتقال حضور اقدس صلی الله علیه وسلم منقطع نمی گشت در حق
 این بے ادبان نجدیان چه آیات و عید شدید نازل میگشتند اما افسوس
 که آن سلسله مقطوع گشت الحال نجدیان در تخریب آثار و ہندیان در
 تحمیل آن تخریب نشنود اند فائدہ در اول آیات سورہ حجرات شروع ارشاد
 آداب بلفظ یا ایہا الذین امنوا لاتقعدوا الایۃ فرمود و در شروع آیت ثانیہ
 باز لفظ یا ایہا الذین امنوا را مکرر فرمود اگر چه ایجاز و جزاقت قرآن کریم
 مقتضی و ادعای عطفہ است یعنی اگر و لا ترفعوا اصواتکم الی اخر الایۃ می فرمود
 کافی بود اشعار باینکہ ارشاد عدم رفع صوت بجنور! و علیہ الصلوٰۃ
 و السلام و ارشاد عدم مخاطبہ او علیہ الصلوٰۃ و السلام بمثل مخاطبہ آنها
 بایکدیگر و در صورت عدم امتثال و عید تخبیط اعمال مخصوص باہل زمان
 آل سرور صلی الله علیه وسلم نسبت بلکہ نہ کسی کہ متصف بایمان باشد
 الی یوم القیامہ این حکم تحفظ آداب آنحضرت علیہ الصلوٰۃ و السلام ^{منگ}
 دوست اگر مخصوص باہل زمان بودی یا اصحاب النبی و نحوہ سفیر و
 آن احکامیکہ مخصوص باہل زمان است چون یا نساء النبی او یا اہل بیثرب

او یا ایها الذین هادوا بالفاظ مخصوصه ذکر فرموده است بلکه چون نماز و زکوٰه
 و حج و زکوٰه و باقی اصول اسلام را بلفظ یا ایها الذین امنوا ذکر کرده است
 که تا روز قیامت جمله مومنان بر آن عمل نمایند این ارشاد آداب را هم بهمان
 طرح بلفظ مکرر یا ایها الذین امنوا ارشاد فرمود پس مدفوع گشت بدگر این
 فائده آنچه در بیان میگویند که تعظیم آن سرور علیه الصلوٰه والسلام محدود
 بایام حیات او بود و اجساد و ارواح انبیاء و صلحاء بعد از مردن قابل تعظیم است
 نیستند زیرا که مراعات آداب حضور نور تا روز قیامت بر جمیع مومنان یک
 هم آیت فرض گشت فتدبر و انصف. این همه تأکیدات مراعات آداب
 تعظیم غیر الله است یا چیز دیگر بلکه تعظیم غیر الله است بشد آیه کریمه
 یا ایها الذین امنوا لا تقولوا اسما و قولوا انظرونا و اسمعوا و الذکرین عذاب
 الیم چونکه کفار و منافقان لفظ را عتار در مخاطبات حضور نور را عینا
 میگفتند و اصحاب کرام را عتاصب اصطلاح لغت عرب میگفتند و هر دو
 لفظ بصورت مشابهت با هم داشت حق تعالی مومنان را از استعمال
 لفظی که مشابه لفظ کفار بود منع فرمود و در پس آن فرمود و الذکرین عذاب
 الیم یعنی اگر کسی مراعات آداب نکند و اصرار بر آن کند او کافر است و
 کافران را عذاب دردناک است این امر از جانب الهی مومنان
 را برائے تعظیم حضور نور است یا چیز دیگر و در صدر آیه یا ایها الذین امنوا
 فرمود اشعار باینکه هر که مومن باشد الی یوم القیامه بر او مراعات آداب
 حضور نور فرض است. کریمه و لو انهم اذ ظلموا انفسهم رجوا و لک
 فاستغفروا الله و استغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحیما یعنی
 اگر آنها هر گاه که ظلم کنند بر خود بکفر یا فسق بیایند نزد تو پس طلب

مغفرت کنند از او تعالیٰ و طلب مغفرت کند برائے آنها رسول ہر آنستہ خواہند
 یافت او تعالیٰ را توبہ قبول کند و بسیار ہر بان این آیت شریفہ بحال
 ایضاح تردید مذہب غیر مقلدین میکند زیرا کہ لفظ جاؤک عام است از
 دور بیابند یا از نزدیک پس آنچه این محرومان میگویند کہ سفر و صیئہ
 مبارکہ حضرت خیر البریہ حرام و شرک است صحیح مخالف و مصادوم قول
 او تعالیٰ است زیرا کہ محبت از دور بغير سفر ممکن نیست فاستغفر اللہ
 ندا میکند کہ دعائے مغفرت و قضائے حاجات در اماکن شبرکہ مقدسہ
 مقبول است ورنہ استغفار الہی در ہر مکان ممکن بود فا تعقیبی زیادہ تر
 توضیح آن میکند یعنی استغفاری کہ پس از محبت واقع شود آن مقبول
 است تردید است قول محرومان را کہ او تعالیٰ ہر جادانا و بیابان اماکن مقدرا
 تأثیری و دخلی در آن نیست۔ واستغفر لہم الرسول باب شفاعت کشاد
 گویا کہ استغفار رسول شرط مغفرت است کہ استغفار الہی آن وقت مفید
 می افتد کہ مقرون شود با استغفار رسول و آنچه این محرومان ایجا شفاعت
 میکنند و میگویند کہ شفاعت بغير اذن کسی نمیتواند استدلالاً بقولہ تعالیٰ
 من الذی یشفع عنده الا باذنه گوئیم بالکل صحیح بغير اذن کسی نمیتواند
 شفاعت کرد اما رسول مقبول را اذن شدہ است کہ مقام محمود و موعودین
 مقام شفاعت کبری است بدلیل حدیث صحیح اعطیت الشفاعت
 بصیغہ ماضی۔ و اگر محرومان اعتراف آرند و گویند کہ این آیت مخصوص بحالت
 حیوۃ او بود علیہ الصلوٰۃ والسلام گوئیم لفظ اذ تردید میکند اعتراف شمارا کہ
 از مخصوص بزمان دون زمان نیست پس ازین کریمہ سہ امر ثابت شد
 سفر و صیئہ مطہرہ او علیہ الصلوٰۃ والسلام واجب است دعا در اماکن مقدسہ

و شفاعت

و شفاعت آن سرور صلی اللہ علیہ وسلم مرعایان را فتنبتہ کریمہ ان
الذین یبایعونک انما یبایعون اللہ ید اللہ فوق ایدیہم یعنی آن کسانی
بیعت میکنند با تو بد رستیکہ بیعت با خدا می کنند سبحان اللہ چه مقدراً
مرتبتہ قرب است آری خلیفہ مطلق ہم رسول بر حق است ید اللہ فوق
ایدیہم اسرارے دارد کہ بیرون از حیطہ تخریر است قلم اینجا رسید و
سر شکت کریمہ و ما کان اللہ لیعدنہم و انت فیہم یعنی حق تعالی عذاب
نمی فرستد بر کفار و حال آنکہ وجود مسعود تو در میان آنهاست آسے عزیزی
قوم ہر نبی بعد از طغیان مورد نزول عذاب می گشت و امّت آنحضرت از نزول
عذاب الہی در دنیا مامون اند سبب بودن وجود مبارک او علیہ الصلوٰۃ
و السلام در میان امت خود الی یوم القیمہ اگر وجود مسعود او علیہ الصلوٰۃ و
السلام در میان ما بودی ہر آسے سبب انواع طغیان مستحق انواع عذاب
می گشتیم تر دید است مر قول محرومان را کہ او از میان ما رفت و خاک شد
خاک باشد در دہان آن قوم کریمہ یا ایہا النبی انا ارسلناک شاہدا و
مبشرا و نذیرا و داعیاً الی اللہ باذنہ و سر اجامیرا یعنی اے نبی مکرم
ما فرستادیم ترا در حالی کہ شاید ہستی بر احوال امّت و بشارت دہندہ ہستی
مؤمنان را بہ دخول جنّت و ترسانندہ ہستی مر کفار را بہ دخول دوزخ
و خوانندہ ہستی مرد مرالسوی بندگی او تعالی باذن او و چراغ روشن ہستی
اینجملہ تشریفات و تعظیفات کہ از جانب او تعالی مرحیب اورا صلی اللہ
علیہ وسلم عطا شدہ است قابل غور ہستند در آخر آیتہ فرمود و چراغ روشن
ہستی و این چراغ از نور ذات الہی روشن شدہ است و ہا بیان در پلے
اطفا این چراغ ہستند سیریدون ان یطفوا نور اللہ با فوالہم واللہ

یعنی آنکہ وجود مسعود تو در میان آنهاست برادشان عذاب نخواہد کرد ۱۲

متم نوزہ و لو کوہ الکافرون و حال آنکہ چہ راغی را کہ ایزد بر سر وزدہ
 اگر گس تفت زندریشش بسوزد۔ ریش سوختن آسان است اما ایمان سوختن
 امر مشکل مؤلف رسالہ عنہ رموز این کریمہ و دیگر متعلق این باب در
 رسالہ تہلیلہ خود بتفصیل و اشباع نوشتہ است من شاء فلیرجع لہ
 کریمہ و علمک ما لو تکن تعلم و کان فضل اللہ علیک عظیما یعنی آموخت
 ترا آنچه نمیدانستی آنرا و فضل خدا بر تو ای نبی مکرم عظیم است لفظ ما
 تقاضای عموم میکند کہ علوم اولین و آخرین داخل این عموم میتواند شد
 و درین باب احادیث صحیحہ نیز بمرتبہ تو اتر رسیدہ اند و چہ عجب کسیکہ
 فضل خدا بر او بنص قرآن عظیم باشد باید کہ چنین باشد تردید است مر
 قول محرومان را کہ میگویند از علم او علیہ الصلوٰۃ والسلام علم ملک الموت
 و علم شیطان زیادہ است کہ بنص ثابت است اول سوال این است
 کہ آن کدام نص است کہ دال بر عموم علم ملک الموت و شیطان است
 چہ آن نص را ظاہر نمیکنند و ازین نص مذکور چہ چشم بصیرت اینہا کور است
 سعدی خوش گفت چہ چشم بد اندیش کہ برکنند باد عیب نماید منہش
 در نظر مؤلف ازین بجز بے پایان چہ مقدار نوشتہ میتواند کسیکہ بتابعیت
 او مرتبہ محبوبیت و درگاہ الہی حاصل می شود خودش بکدام مرتبہ محبوب و
 مقرب خواهد بود قل انکنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحبکم اللہ کسیکہ اطاعت
 او عین اطاعت خدا باشد و صف قرب او بکدام زبان بیان میتواند کرد
 من یطع الرسول فقد اطاع اللہ کسیکہ اشغال امر وہی او را حق تعالی
 سفارش میکند عظمت قدر او را ہم او میداند۔ ما انتیکم الرسول فخذوه
 و ما نهیکم عنہ فانتهوا این بحث را باین بیت ختم کنیم

لا یکن الثناء کما کان حقہ بعد ان خدا بزرگ تویی قصه مختصر؛ صلی اللہ
 علی سیدنا محمد و آلہ واصحابہ وبارک و سلم اللہم اسرنا شفاعتہ
 و امتناع سنتہ۔ رجوع باصل مطلب کنیم کہ تعظیم لغیر اللہ حیہ حکم دارد حق
 تعالی میفرماید واذ قلنا للمشکة اسجدوا لادم فسجدوا الا ابلیس ابی و استکبر و
 کان من الکفرین این امر ملکہ کرام را بہ سجود آدم علیہ السلام بجهت تعظیم آدم بود
 یا بجهت تحقیر او اگر تحقیر بود شیطان بر ابادت نکرد کہ او اول آمان است کہ
 از تعظیم غیر اللہ انکار کرده اند و او اول آمان است کہ تحقیر انبیا علیہم الصلوٰۃ والسلام
 مد نظر میدارند و اگر بجهت تعظیم آدم بود پس تعظیم غیر اللہ ما مورب گشت یا نہ کریمہ
 و خیر و آلہ سجدا این سجده اخوان و ایوان یوسف علیہ السلام برائے او بجهت
 تعظیم او بود یا چیز دیگر اگر تعظیم غیر اللہ کفر و شرک بودی حق تعالی در محل توصیف
 ذکر آن نمی فرمود اگر چه نزد ما جماعه مقلدین سجده بعینہ لغیر اللہ حرام است کہ سجده
 تعظیم مشا بہ سجده تعبد است و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم از سجده لغیر اللہ
 منع فرموده است بحديث ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم لو کنت امرأ حلان یسجد لاحد لاموت المرأة ان تسجد لغيرہا
 ترمذی۔ اما از صرمت سجده صرمت بلکه کفر و شرک تعظیم لغیر اللہ از کجا فهمید
 قائمہ اول اتانکہ انکار کرد از تعظیم لغیر اللہ ابلیس بود پس استاد اول نجدیان
 و نجدی پرستان ابلیس است ازان وجه ابلیس را با نجدیان تعلق در شتہ
 داری محکم است ہر گاہ کہ در حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم در صورت بنی آدم
 ظاہر شدہ است بجلبہ نجدیان ظاہر شدہ است قصہ دارالاندوہ کہ کفار قریش
 در قتل حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم شورت می کردند و شیطان بصورت شیخ
 نجدی بر آنہا ظاہر گشت و طریق قتل آنہا را نشان داد و جملہ کفار گفتند

القول ما قال الشيخ النجدي اما حق تعالى جيب خود را از شر آنها نجات داد مشهور و معروف است ازان روز نام شیطان شیخ نجدی مقرر گشت بین کتب لغت غیاث و غیره شیخ ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ در کتاب مسامرات خود آورده است که سالیکه فریش بنامی کعبه عظمه میگردند و در وضع حجر اسود اختلاف افتاد هر رئیس قوم می گفت که من مستحق این خدمت امخر بصلاح کی از آنها قرار بر آن گرفت که هر که فردا اول از دروازه فلان کعبه در آید او را سپرد این کار شود اتفاقاً حضور النور صلی اللہ علیہ وسلم که در عمر ۲۵ سالگی بود اول ازان دروازه در آمد جمله با اتفاق گفتند هذا الامین رضینا به آنحضرت بجهت مراعات خاطر همه رؤیسان امر فرمود که حجر مبارک را بر کلبی داشتند و هر کس را امر فرمود که یک گوشه کلیم را گرفته حجر شریف را بالا کنند چون چنان کردند خود بدست مبارک برداشته بحسب مقرر او ثبت نمود در آن حالت شیطان بصوت شیخ نجدی ظاهر گشت و اشاره کرد رسول مقبول را علیه الصلوٰۃ والسلام بنگی یعنی این سنگ را در پس حجر استوار کن مقصودش آن بود که هر گاه سنگ دیگر در آن طاق داشته شود بر آینه حجر اسود پس خواهد غلطید و مردم فعل او را علیه الصلوٰۃ والسلام مشنوم خواهند دانست اما حضور النور علیه الصلوٰۃ والسلام بنور نبوت مقصد او را در یافته فرمود اعدوا لشد من شیطان الرجیم پس خائب و خاسر نا پید گشت مسامرات باب بنا بر الکعبه ازان وجه حضور النور صلی اللہ علیہ وسلم نجدیان را قرن شیطان فرمود کما فی البخاری هناك الزلازل والفتن وبها يطلع قرن الشيطان وعن ابن عمر انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو مستقبل المشرق يقول الا ان الفتنة ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان بخاری هر گاه که نجدیان را با

شیطان

شیطان علاقہ قدیمی ورشتہ داری استادی و شاگردی است و تا ایوم
 آن رشتہ داری را بخدیان و نجدی پرستان کمال ادب مرعی میدارند و
 ہدم و تخریب و تحقیر مقامات مقدسہ و آثار معظّمہ را کہ یادگار حضور انور صلی اللہ
 علیہ وسلم و اصحاب و اولاد او بودند بہ تہمت اینکه مردم در ان شرک میکنند
 دیگر کدّام باعث بود عیاذ ابا اللہ من الشرک نقل خواندن و دعا کردن حاجات
 خود را از خدا ی تعالی در اماکن مقدسہ خواستن کدّام شرک است اگر مقامات
 مقدسہ قابل نقل خواندن و دعا خواستن نباشند پس امر و اذن فی الناس
 بالتحجّج برائے کدّام مطلب است و امر و اتخذ و امن مقام ابراہیم مصلیٰ برای
 چه و بوسیدن حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حجر اسود را در طواف
 چه سود استادن خلق بر عرفات و رجوع بزولفہ و منی در می جرات و سعی
 بین الصفا و المردہ و دعا خواستن در ہر مقام برائے کدّام مقصد مقرر شدہ است
 آیا یادگار حضرت خلیل علی نبیا و علیہ الصلوٰۃ والسلام است یا چیز دیگر بتنا
 لا ترع قلوبنا بعد اذ ہدیتنا و ہب لنا من لدنک رحمہ قدرے از
 احادیث رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نیز در باب تعظیم لغیر اللہ نشنو
 وقت قدم حضرت سعد بن معاذ برائے تحسین بنی قریظہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم جماعۃ انصار را فرمود تو موالسید کہ او خیر کہ (بخاری) این امر
 بقیام برائے پایان کردن سعد بود از ذابۃ او کہ او بیمار بود۔ مردود است
 بلفظ حدیث و فحوالے کلام خیر الا نام کہ قوموا بلفظ جمع فرمود برائے امداد
 نزول یک شخص نہایت دو شخص حسب عرف کافی اند تہای جماعت را
 برخواستن چه ضرور اگر تعظیم او مقصود حضرت نبودی تو موالسعد کافی بود
 و چونکہ قوموا السید کہ او خیر کہ فرمود صریح است در تعظیم۔ ازینجا فائدہ دیگر

بقیام برائے تعظیم سعد بود یا خیر و دیگر و اینکہ بعضی محرمین در تاویل حدیث میکنند کہ این امر

ہم استفادہ می شود کہ لفظ سید مرتیس قوم را گفتن در محل تعظیم جائز است۔
 وقت قدم زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ حضور النور خود بغیر آنکہ جامہ را بر خود را
 کند بر خواستہ و با او معا نفعہ کرده و بوسہ داده است لفظ حدیث این است
 عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت قدم زید بن حارثہ المدینۃ ورسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فی بیتی فانہا فصرع الباب فقام الیہ رسول اللہ صلی اللہ
 وسلم یریا نایمجر ثوبہ فاعتنقہ و قبلہ ترمذی۔ اگر گوئند کہ این قیام و
 معا نفعہ و بوسہ برائے محبت بودند برائے تعظیم گوئیم بوسہ رسول مقبول علیہ
 الصلوٰۃ والسلام حجر اسود را برائے محبت بود یا برائے تعظیم محبت انسان با
 سنگ معنی ندارد و اگر بر این ہم اکتفا نکنند گوئیم تقبیل یہودیاں دست پائے
 حضرت با عزت را عالیہ الصلوٰۃ والسلام تصریح است بہ تعظیم کہ عرفاً بوسہ
 محبت بر روی می شود و بوسہ تعظیم بر دست و پائے اگر تقبیل دست و پائی
 کنسے بجز تعظیم جائز نبود می حضرت انہارا اجازت آن ندادی لفظ حدیث
 این است عن صفوان بن عسال قال قال یهودی لصاحبہ اذهب بنا
 الی ہذا النبی فقال صاحبہ لا تقل نبی انہ لو سمعک لکان لہ اربعۃ اعین
 فاتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فسألاه عن تسع آیات بینات
 فقال لہم لا تشہرکوا باللہ شیئاً ولا تسرقوا ولا تزناوا ولا تقتلوا النفس
 الّتی حرّمها اللہ الا بالحق ولا تشوبیرین الّی الذی سلطان لیقتلہ ولا
 تشہروا ولا تاکلوا الریاء ولا تقذروا محصنہ ولا تولوا الفرار یوم الزحف و علیکم
 خاصۃ الیہود ان لا تعتدوا فی السبب قال فقبلوا یدیه ورجلیہ وقالوا
 نشہد انک نبی الی آخر الحدیث ترمذی۔ بالے و تعظیم المؤمن گذاشتہ
 از ابن عمر روایت میکند میگوید و نظر ابن عمر بویا الی البیت اوالی الکعبۃ فقال

ما اعظمك وما اعظم حرمتك والمؤمن اعظم حمة عند الله منك الى آخر
 الحديث قدری رجوع بعل نجوم سمار الاسلام اصحاب خیر الانام صلی الله
 علیه وسلم ورضی عنہم نیز باید کرد در کتب احادیث و سیرت ثابت است که
 صحابه کرام در حضور انوار صلی الله علیه وسلم چنان باؤب و فروتنی و خشوع
 می نشستند که نما علی را و سهم الطیر یعنی از کثرت تعظیم او صلی الله علیه
 وسلم و توقیر مجلس او سرهای خود را فرود انداخته می نشستند که گویا بر سر آنها
 مرغ وحشی نشسته است که با دنی حرکت پریده می رود و از کمال تعظیم بطرف
 او علیه الصلوة والسلام دیده نمی توانستند لفظ ترمذی این است فلا یرفع الیه
 احد منهم بصره فی حدیث طویل الحال بعض اقوال و اعمال علماء ائمه را نیز
 بنظر انصاف ملاحظه فرمایند مولانا مخدوم محمد شمس سندی در حیوة القلوب
 فی زیارة المحبوب در باب چهاردهم فصل سوم از مولانا رحمة الله صاحب
 مناسک و شیخ علی قاری خلاصه عبارات آنها چنین می نویسد مستحب است
 زیارت مساجد و آبار و آثار که منسوب اند بسوئے آنحضرت صلی الله علیه وسلم
 برابر است که دانسته شود عین آنها یا جهت آنها و تصریح کرده اند باین استجاب
 علی الاطلاق جماعتی از حنفیه و طائفة از شافعیه و مالکیه و حنابلة الی قوله تعظیم
 هر چیزی که مساس کرده باشد بدست او یا پهلوئے او یا قدم او یا عضوئے از
 اعضائے او برابر است که صحیح گشته باشد نقل در ثبوت او یا اینکه معروف
 باشد در مردم بروجه اشتهار بغیر ثبوت آن در اخبار و آثار انتہی مختصراً
 حالا انصاف باید که در باب آثار متبرکه شهرت کافی است یا حد ثنا و
 عن عن را ضرورت است در باب مولد النبی دارالشم بن ارقم مکان خدیجه
 الکبریٰ مولده فاطمه و مساجد آثار کسی نگفته است که این جعلی اند بلکه جمله بر صحت

آن اتفاق دارند و زیارت آن آثار را مستحب میگویند همین ایضاح المناسک
 امام نووی و مناسک ملا علی قاری و تاریخ قطبی تا این حد که پیشوائے نجدت ابن
 تیمیہ و غیرہ نیز آزا جلی نکتہ اندازی موجب مذہب خود زیارت آن اصرامی
 گویند چنانچہ صدیق حسن خان در کتاب رحلہ الصدیق از ابن تیمیہ ہمین مضمون
 نقل میکند حضرت عبداللہ ابن عمر ہر گاہ کہ حج می رفت پس در مساجد مقامات
 کہ بین البحرین بر آثار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم درست شدہ بودند می ماند و در آن
 نماز ادا میکرد بچہ حصول برکت و زیر سر درختی کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم
 استراحت فرمودہ بود آن درخت را آب می دہانید این روایات در صحیح سنن
 و مسانید و معاجم بحیرت موجود است در طبقات ابن سعدی نوید سہرانی ابن
 عمر و اضعا یدہ علی المنبر یعنی منبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم وضعها علی
 وجہہ ازین وجوہات از حضرت امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ و بوسہ منبر و بوسہ قبر
 انبی صلی اللہ علیہ وسلم بچہ حصول برکت مروی است شیخ سہودی در وفاء
 الوفا جلد ۲ ص ۲۳۳ میفرماید قال الغزالی فی کتاب العلیل والسوالات لعبد اللہ بن
 احمد از والد خود قال عبد اللہ سألت ابی عن الرجل یمس منبر رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم و یتبرک بمتہ و یقبلہ و یفعل بالقبر مثل ذلک رجأ
 ثواب اللہ تعالی قال لا بأس بہ انتهى مؤلف میگوید عفی عنہ کہ جملہ اصحاب
 مذہب اربعہ بر ہمیں استجاب اند اما تخصیص روایت از امام احمد بن حنبل
 رحمۃ اللہ علیہ شاید بچہ تکلیت و لا بیہ نجدیہ آورده است کہ آہنا بظاہر عوی
 تقلید ہمیں امام جلیل میکنند و تبرک با آثار جلیلہ شرک و کفر میدانند از اینجا

معمود

و لنعم ما قال العارف الشیرازی فی بستانہ
 اگر بوسہ بر خاک مردان زنی ہمدی کہ پیش آیت رود شے
 کسانیکہ پوشیدہ چشم دل اند ہمانا کزین تو تیا فاضل اند
 معنی عنہ

معلوم شد کہ دعویٰ حنبلیت آہنا محض کذب و افتراء است۔ علامہ عینی حنفی در
 عمدۃ القاری جلد ۳ ص ۶۰ میفرماید کہ استادم حافظ زین العابدین عراقی میفرماید
 ابن ابی عمیر الحافظ ابو سعید بن العلاء قال رأیت فی کلام احمد بن حنبل فی جزء
 قدیم علیہ خط ابن ناصر و غیرہ من الحفاظ ان الامام احمد سئل عن تقبیل
 قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم و تقبیل منبرہ فقال لا بأس بذلك فاریناہ
 للشیخ ابن تیمیہ فصار یتعجب من ذلك و یقول عجبت احمد عندی
 جلیل هذا کلامه او معنی کلامه قال وای عجب فی ذلك و قد روینا عن
 الامام انہ غسل قیصا للشافعی و شرب الماء الذی غسلہ بہ و اذا کان
 هذا تعظیمہ لاهل العلم فکیف بمقادیر الصحابة و کیف یاتا سرا الانبیاء علیہم
 الصلوٰۃ والسلام و ہین قول رابیب شہرت امام مقری مالکی در کتاب خود
 فتح المتعال بصفۃ النعال بحبسہ نقل کردہ است ص ۱۰ نسخہ قلمی علامہ مقری لہ ازین
 نقل مے نویسند کہ ہین قول امام احمد رضا ما خود است از روایتی کہ او در مسند خود
 نقل میکند کہ حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم
 روئے خود نہاد پس مردان گردن او را گرفت او فرمود بگذاز نزد سنگی نیامدہ ام
 بحضور اقدس او صلی اللہ علیہ وسلم آمدہ ام این روایت در مسند امام احمد جلد
 ۵ ص ۲۳۳ موجود است شیخ سمہودی و علامہ ابن حجر مکی و امام بسکی نیز طریقی روایت
 این حدیث بیان کردہ اند در منظم و وفار الوفار و شفا السقام را مطالعہ
 فرمایند۔ انتہی مختصرا۔ ایضا در کتاب باطل شکن می فرماید صحابہ کرام رضی اللہ
 عنہم از جملہ آثار او صلی اللہ علیہ وسلم تبرک می جستند از آب دہن مبارک او
 از آب پس خوردہ او از آب وضوئی او از عرق مبارک او صاحب صحیح البخاری
 در جامع خود بابے قائم کردہ است جلد اول ص ۲۳۳ باب ما ذکر من درج

النبي صلى الله عليه وسلم وعصاه وسيفه وقد حه وخاتمته وما استعمل
 الخلفاء بعده من ذلك مما له تذكر قسمته ومن شعره ونعله وانيتت معها
 يتبعك فيه اصحابه وغيرهم بعد وفاته صلى الله عليه وسلم نزد حضرت عائشة
 لباده آنحضرت بود که زیارت میخوانید مردم را و میفرمودند که حضرت اوشا
 در همین لباده رحلت فرموده است لفظ بخاری این است اخرج لنا عائشة
 كساءً املبداً ص ۳۳۸ نزد حضرت انس رضی تعالین مبارک بودند که زیارت میخوانید
 مردم را لفظ بخاری اخرج لنا انس رضی تعالین جردا وین ص ۳۳۸ نزد حضرت
 عبد الله بن سلام پیاله حضور اقدس بود که در آن آب انداخته مردم را مینوشانید
 لفظ بخاری قال ابو برة قال لى عبد الله بن سلام الا اسقيك فى قدح
 شرب النبي صلى الله عليه وسلم فيه جلد ۳ ص ۸۲۲ پس همیں پیاله را عمر
 بن عبد العزيز برائے تبرک نگاه داشت نزد حضرت ام سلمه ام المؤمنين
 مویهائے مبارک بودند هر که بیارے شد آنرا شسته آبش به نیت شفا
 می خورانید بخاری جلد ۲ ص ۸۲۵ هرگاه آمار او صلی الله علیه وسلم متبرک و
 واجب التعظیم شدند قبر مبارک او چهر متبرک نباشد از آن سبب ابو ایوب
 بران رو نهاد که گویا روی بر قدم او صلی الله علیه وسلم نهاده است قصه
 قبر امام بخاری در کتب شراح بخاری موجود است که از قبر ابوی مشک پیدا
 می شد و مردم خاک آنرا به تبرک می بردند رحلت امام موصوف در ص ۲۵۶
 در سلطنت عباسی در عین مملکت ترقی شریعت و محکمہ های قضایا
 واقع شده است مگر کسی بر این فعل احتساب نکرد و همیں بود عادت سلف
 صاحبین. وائے بر حال پیشوایان نجدیت که نزد آنها فقط بر قبر دست
 شرک و کفر و بدعت است آن بود زمانه محدثین ربانی و این است زمانه

محدثین

محدثین زبانی بین تفاوتِ راه از کجا است تا بجای این بحث را اینجا ختم میکنیم
و درین کفایت است مرا بل انصاف را۔

اصل ثانی

مابه النزاع التوسل با ارواح الصالحاء والاستمداد منها
چونکه تحقیق این مسئله موقوف بر حیوة ارواح است بعد مفارقة الابدان باید که
اول حل این مسئله نموده بعد ازال توکل و استمداد را بران متفرغ نمایم
قال الله تعالى ويسئلونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما
اوتيتهم من العلم الا قليلا۔ مسئله روح حسب منطوق قرآن مجید نهایت پیم
است اما بقدر علم قلیل خود آنچه تکلم میکنیم در حیوة و ممات او میکنیم نه در
کیفیت و ماهیت او که روح بموجب منطوق قرآن شریف از عالم امر است
و عالم خلق از عالم امر القدر بیان می تواند که شارع علیه الصلوة والسلام
از کیفیت و ماهیت او ساکت است اما حیات او در اصول اسلام و
قواعد شرع شریف با اتفاق ثابت است بلکه شعور و ادراک او بعد از ازادی
نفس جسم زیاده از حالت گرفتاری او در عناصر اربعه جسم است ارواح سعادت
در نشأة اخروی ترقی کامل می کنند و نفوس قدسیه چنانچه درین عالم مصا
فیوض و برکات بودند همچنان در ان عالم بقوت تامه زیاده از حال حیوة
این عالم مصا و فیوض و برکات می بارشند بر این مسئله حکماء اسلام و
محققین متکلمین و محدثین و اکابر دین اتفاق دارند امام غزالی امام رازی
علامه تفتازانی علامه سید شریف قاضی بیضاوی شاه ولی الله بندگی
وقاضی شفاء الله در کتب و رسائل خود این مسئله را به پراہین و دلائل
عقلیه و نقلیه ثابت کرده اند حتی که رؤسائے غیر مقلدین چون ابن قیم و غیر ہم

بیان فرموده است و شارع علیه الصلوة والسلام

نیز اعتراف حیوة و شعور و ادراک تام روح کرده اند و تفسیر برصیادی جلد اول
 مطبوع هند ص ۵۵ می نویسد در تحت آیه حیوة شهدا و فیها دلالة علی ان الاموات
 جواهر قائمه بانفسها معاشره لما عجزت من البدن تبقى بعد الموت در اکت
 و علی جمهور الصحابة و التابعین و به نطقت الایات و السنن اگر غیر مقلدین
 که از مضامین کتب در سیه هم بخیر اند گویند در کدام آیات و سنن ادراک و شعور
 آن ثابت شده است گوئیم عذاب قبر که متفق علیه طوائف اسلام است
 و سوال و جواب نیکر و منکر و تنعیم و تعذیب اهل قبور چنانچه در احادیث صحیح
 قریب بمرتبه تواتر رسیده است آن جمله موقوف بر حیوة و ادراک و شعور روح
 است اگر روح را شعور نبودی سوال و جواب ملکین با کیت و اگر گویند که در آن
 لحظه سوال او را شعور است بعد از آن نیست گوئیم که تنعیم و تعذیب که الی یوم
 القيمة در احادیث صحیح آمده است دلیل صریح است بر ادراک و شعور او
 تا روز رتخیز علاوه بر آن بقول صادق مصدوق علیه الصلوٰة و السلام یا
 ماوریم به تکلم کردن با اموات آنجا که ارشاد میفرمایند که هر که بمقبره مسلمانان
 برسد گوید السلام علیکم یا اهل القبور السلام علیکم و السلام و انتم للاحقون انتم لنا فرط و نحن لکم تبع اسئل الله
 لنا و لکم العافیة مسلم و ترمذی و ابن ماجه و ابوداؤد و بالفاظ متقاربه حصن
 اگر آنها را شعور نمی بود رسول مقبول صلی الله علیه و سلم مایان را بخطاب
 جمادات ماورومی فرمود حاشا و کلا بلکه خود حضور نور علیه السلام باین الفاظ
 زیارت اهل قبور می فرمودند رئیس غیر مقلدین ابن قیم در کتاب روح ص ۵
 می نویسد از آثار متواتره ثابت شده است و سلف را اجماع است بر اینکه
 مردگان ز امیرین را می شناسند و از آنها خوش می شوند امام سیوطی

در شرح صدور صحت امی نویسد الاحادیث والاشارات تدل علی ان الزائر میتی
 جاء علم به المنور وسمع كلامه والنسب به ورد سلاما عليه۔ از حضرت عائشہ
 صدیقہ و ابو ہریرہ و ابن عباس رضی اللہ عنہم متعدد روایات ابن ابی دنیا
 در کتاب القبور و امام بیہقی در کتاب شعب الایمان روایت کرده است کہ
 ہر گاہ کسی نزد قبر مردہ خود میرود آن مردہ اور امی شناسد و از آواز او شنود
 می شود و جواب سلام او میدہد۔ عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من رجل یزور قبر اخیه و یجلی عنہ
 الا استأنس بہ و رد علیہ حتی یقوم۔ کتاب روح ص ۶ و شرح الصدوق ص ۱۳۶
 از این جہت حضرت عمرو بن العاص وقت مرگ وصیت کرد کہ بعد از دفن
 من ساعۃ جملہ شمایان بر قبر من توقف کنیہ تا کہ من استیناس باشم انکم
 باین الفاظ در صحیح مسلم آمدہ ثم اقیمو حول قبری مقدار ما تمخروا جز در بعض
 لمحا حتی استأنس بکم ابن قیم ازین عبارت اخذ کردہ در کتاب روح ص ۱۳۶
 می نویسد کہ میت از حاضران انس و انبساط حاصل میکند۔ و آنچه گفتہ بودیم
 از قول علما کہ درک روح بعد از موت زیادہ می شود باین وجہ کہ در حالت
 حیوۃ اگر کسی اورا در مکانی مجوس می کرد کہ ہیج منفذ نمی داشت آواز
 ہیچکس نمیتوانست شنید اما در قبر بموجب روایات ما قبل می شنود تا کہ در صحیح مسلم
 آمدہ ان المیت یسمع خفق نعالہم و اگر کسی درتہ خانہ باشد بر فتن کسی بر بالائی
 خانہ اورا ایذا نہیں رسد و میت را از پائے مالی قبرش ایذا میرسد کہ حضور انور
 صلی اللہ علیہ وسلم کسی را کہ تکیہ بر قبر کردہ بود فرمود تدا تو ذ صاحب هذا القبر
 رواہ الامام احمد فی مسندہ تا کہ با پائے پوش در قبرستان رفتن منع فرمودہ
 است ابو داؤد و جلد دوم فی باب المشی بین القبور فی النعل ص ۱۰۰ طبع ہند۔

شرح احادیث می نویسند کہ مفهوم احادیث این است کہ با قبور اہل بیت
 و استخفاف نکردن باید زیرا کہ مردگان را ازان ایذا نمی رسد بلکہ قبور اہل بیت
 مراتب اہل قبور ادب و احترام لازم است در مسند امام احمد جلد ۴ ص ۲۰۲ طبع
 مصر نوشته است کہ از حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا روایت نوشته است کہ من در
 حجرت خود بعد از دفن حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم و حضرت ابوبکر صدیق
 رضی اللہ عنہ بے تکلفانہ می رفتم و می گفتم کہ حضور انور و پدراست بعد از دفن
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ بغیر نقاب داخل نمی توأم شد چنانکہ امن عمر حاکم در
 مستدرک تصحیح این حدیث کرده است و در مشکوٰۃ نیز این حدیث نقل شدہ
 است در لمعات می نویسند کہ درین حدیث دلیل واضح است بر اینکہ زائران
 احترام و ادب بر آن مرتبہ کنند کہ در حال حیوٰۃ او میکرد با مخصوص قبور صالحین
 را مشکوٰۃ طبع نظامی ص ۱۳۱ از اینجا باید فهمید کہ مسلک حضرت ام المومنین عائشہ
 صدیقہ در باب شعور اموات چیست و انکار ادا از سماع بکدام معنی بود اگر ادا
 نشان قطعاً انکار شعور اموات را مسلک میداشتند با برادر مردہ خود حضرت
 عبدالرحمن بن ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہما گفتگو نمی فرمودند۔ مردی است
 کہ حضرت عبدالرحمن بقرب مکہ معظمہ رحلت فرمود و نعش او را بکلمہ معظمہ آورده
 مدفون کردند چونکہ حضرت صدیقہ برائے زیارت برادر خود تشریف آورد فرمود
 اے برادر اگر من وقت وفات تو حاضر می بودم ترا در بہان جادفن میکردم
 و اگر آنجا حاضر می بودیم حاجت آمدن نزد شما بار دیگر نبود۔ ترمذی کتاب الخیار
 جلد اول ص ۱۳۱ آنحاصل کہ معاملہ روح عجب حیرت افزا معاملہ است و طاقت
 و قوت او عجب طاقت و قوت است خصوص ارواح مقدسہ کہ با طوار اعلیٰ
 شامل شدہ بصفات آنها متصف می شوند علم و درک و شعور و سیر و تصرف

آنها را در عالم بیچ چیز حاجب و حاجز نمی تواند شد قاضی بیضاوی تحت قول
 تعالی فالمدبر ات امرای نولید کامل ملائکه و ارواح الصالحاء اگر چه مسکن
 آنها علی علیین باشد با قبر خود نیز تعلق کامل میدارند شب معراج حضور
 انور صلی الله علیه وسلم حضرت موسی علیه السلام را در قبر مشغول نماز دید و در
 مسجد اقصی با ارواح دیگر انبیا رملقات فرمود و در آسمان ششم با حضور
 انور صلی الله علیه وسلم مکالمه و محاطه نمود و حال آنکه تمامی قصه معراج در
 مقدار زمان چشم زدن بود. حافظ ابن حجر در فتاوی خودی فرماید ارواح
 المؤمنین فی علیین و ارواح الکفار فی سجین و کل ما و جه عجبدها
 اتصال معنوی الی قول و معدنک فمهی مأذون لهما فی التصرف شرح
 صد و رصت^{۱۶۴} از ان جهت هر دو عالم صلی الله علیه وسلم ارشاد فرموده است
 که اگر در صحرای شمایان را مشکلی پیش آید و یار و مدد کار نظر نیاید سه مرتبه
 بگوئید یا عباد الله اعیوننی و درین ارشاد لفظ عباد الله عام است
 که شامل است رجال الغیب و ملئکه و ارواح طیبه صلحاء را اصحاب شاه
 و علمای رتقات این قصه را بارها تجربه کرده اند و صحیح یافته اند حصن ص ۱۰۲
 شاه ولی الله دهلوی رحمه الله تعالی می نویسد هرگاه روح از علایق جسمانیت
 آزاد می شود در جمیع بزاج اصلی خود کرده با ملئکه ملحق شده شریک کارهای
 آنها می گردد و اکثر کارشان اعلا رکنه الله و نصر ضرب الله می باشد حجه الله
 البالغه ص ۳ چونکه مسئله حیوة و ادراک و شعور و علم و سیر و تصرف ارواح مقدسه
 ثابت شد حالا مسئله توکل و استمداد باند فهمید. بسیار روایا در چنانچه در
 زندگی واسطه و وسیله بین الخالق و المخلوق اند و منظر عوین الهی اند که توکل و
 تشفع آنها مخلوق در مقاصد دینی و دنیوی خود کامیاب شوند بچنان عالم

برزخ مظاہر عون الہی اندکہ فیوض و برکات روحانی آہنیا وقت توکل و
تشفیع باعث حل مشکلات و قضائی حاجات خلق می شوند حلال المسکلات و
قاضی الحاجات در ہر حال صرف ذات پاک واحد لا شریک است مگر ارواح
مقدسہ و سیدہ محضہ و واسطہ صرف می باشند چنانچہ در حال حیوۃ بودند
در حال ممات نیز ہمان اند امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرمودہ از ہر کہ در حیوۃ
استمداد میتواند کرد بعد از وفات نیز از او استمداد میتواند کرد۔ طالبان حق و سالکان
طریقیت از پیران و معتدایان خود در زندگی و از ارواح شان بعد از وفات
ہمیں استمداد تقرب الی اللہ میجویند و تقرب الی اللہ در زندگی ہم بزرگان بعد
روح میفرمایند نہ بقوت دست و پا و بعد مردن ہم ہمان روح برقرار بلکہ اقوی
از ان است کہ در حال حیوۃ بود۔ باقی ماندہ طرز استغاثہ و استمداد عوام الناس
آن ضرور قابل اصلاح است کہ در استمداد بعد از فرط می رسند و از بعضی کلمات
و حرکات لمحدانہ و مشرکانہ سرزدی شوند بر علماء و اصیلاح و ہدایت آہنیا لازم است
نہ اینکہ مطلقاً زیارت قبور صلحا را شرک دانند و مردم را از ان قطعاً منع نمایند
مثلاً کسی نابینا در مسجدے درآمد و رو بغير چہتہ قبلہ کردہ نماز شروع کرد بر بنیای
لازم آنکہ او را ہدایت کنند کہ رو بقبلہ شود نہ آنکہ مسجد را منہدم نمایند یا از نماز او
منع کنند عقیدہ صحیحہ مسلمانان اہل سنت و الجماعت این است کہ این بی نہ زندہ
را بالاستقلال حاجت روا می دانند نہ مردہ را اگر کسی کدام دوار انا نافع
و ضار حقیقی داند یا کدام حکیم راشانی صلی اللہ علیہ و آلائہ و سلمہ خود را رزاق مستقل
داند یا کدام بزرگ را قاضی الحاجات بالذات داند این شخص چنان لمحد و مشرک است
امر واحد لا شریک داند مگر دوار اسباب نفع و ضرر داند و حکیمان را ذرا بی صحت
داند و امر و سلاطین را ذرا لئع حصول رزق داند و انبیاء و اولیاء را در زندگی

چنانچہ کہ کدام نسبت را قاضی الحاجات بالذات داند اگر کسی فاعل حقیقی ہر

و بعد

و بعد وفات محض وسیلہ و واسطہ حل مشکلات و قضائے حاجات دانند این
 شخص مسلمان صادق الاعتقاد است کہ او بر کرمیہ وابتغوا الیہ الوسیلۃ
 عمل کرده است چنانچہ علامہ جزیری در حصن خود زیر آداب الدعای نوید
 و ان یتوسل الی اللہ تعالیٰ بانبیاءہ (خ س ر س) و الصالحین من عبادہ
 (خ) و عمدہ ترین دلائل در باب توسل و استمداد حدیث اعمی است کہ در این
 توسل و استغاثہ و تشفع و استمداد جمله علی رضی اللہ عنہم موجود است و آن حدیث
 اینست کہ یک نابینا بمحض الوصلی اللہ علیہ وسلم حاضر شد و عرض کرد کہ برائے روشنی
 فرمود اللہم انی استلک و التوجہ الیک بنبتک محمد بنی الرحمة یا
 محمد الی التوجہ بک الی ربی فی حاجتی ہذہ لتقضی لی اللہم شفقتی
 فی - رواہ الترمذی و صحیح النسائی و ابن ماجہ و الحاکم فی المستدرک و صحیح علی شریط
 الشیخین و رواہ ابیہقی فی الدلائل و فی کتاب الدعوات باسناد صحیح و زاد فقام قدامہ
 از جوہر منظم ابن حجر و حصن بحصین ص ۱۲۵ و شفا السقام للسیبکی ص ۱۲۳ و آن شخص
 حسب ارشاد نبوی دعا خواند و پیش حکم او تعالیٰ روشن شد اصحاب کرام برائے
 حاجتمندان ہمین دعا را معمول می داشتند اگر تاثیر این دعا مخصوص بزمانہ ان
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم می بود چنانچہ بعض محرومین باین عذر می سرایند
 اصحاب کرام بران عمل نمی فرمودند بوقت قصہ حضرت عثمان بن حنیف را و آن
 این است کہ در زمانہ خلافت حضرت عثمان ذی النورین رضی اللہ عنہ کسی را
 حاجت بود بخلیفہ وقت کہ خلیفہ متوجہ حال او نمی شد شکایت خود نزد عثمان بن
 حنیف فرمود او ہمین دعائے اعمی با و نشان داد بجز خواندن او خلیفہ متوجہ
 حال او شد و در کار خود کامیاب شد این واقعہ را طبرانی بسند معتبر بچند طریقتہ
 ثابت کرده است در معجم کبیر خود زیر ترجمہ عثمان بن حنیف در جز پنجاہم و امام

چشم من دعا بخواند و در عالم صلی اللہ علیہ وسلم او را خواندن این دعا ارشاد

بیهقی نیز ثابت کرده است. شفاء السقام للبسکی مطبوعه حیدرآباد ص ۱۲۵ و
در معجم صغیر نیز در ص ۱۰۳ مطبوعه مصر این روایت موجود است محدثین برای روایت
این حدیث باب چنان قائم نمیکنند باب من كان له حاجة الى الله تعالى
او الى احد من خلقه صاحب حسن الحسین جنین میفرماید و من كان له ضرورة
فليتوضأ فيحسن وضوءه ثم يصلي ركعتين ثم يدعو اللهم اني اسئلك الخ
ملا علی قاری در شرح این می نویسد قوله ضرورة ای حاجة تلجئة الى الله
او الى احد من خلقه. در حسن الحسین ص ۲۲ می نویسد قلت وان لم
يجب الدعاء عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم ففي آتی موضع يستجاب
و در عده حسن الحسین طبع مصر ص ۵۵ در زیر این نوشته است و عند قبور
الانبياء عليهم السلام و جرت استجابة الدعاء عند قبور الصالحين
بشروط معروفة علامه ابن عبد البر در استيعاب جلد ۲ ص ۲۲ می نویسد که در
خلافت فاروقی سالی قحط در مدینه منوره افتاد شخصی نزد قبر مطهر او علیه الصلوة
و السلام آمد و استغاثه کرد که ای رسول خدا احوال امت را بین پس جان
شخص را در خواب حضور پر نور بشارت بارش داد و حافظ ابن حجر عسقلانی در
اصابه جلد ۶ ص ۱۴۲ طبع مصر تخریج همین قصه را از ابن ابی خثیمه حواله داده است
شیخ بنهانی رح در دعوة الحق طبع مصر ص ۱ میفرماید رواه البیهقی و ابن ابی شیبہ
با سناد صحیح الحاصل که در قرون ثلاثه المشهود لها بالخير توصل واستمداد
بمخترت ثبوت موجود است و توصل شان مخصوص به حضور انور صلی الله علیه وسلم
نبود بلکه از قبور صحابه رض و اهل بیت رض و صالحان امت نیز توصل و استغاثه
و استغاثه معمول قرون سابقه بود علامه ابن عبد البر که امام محدثین صدی
چهارم بود در ذکر حضرت ابویوب انصاری رضی الله عنه می نویسد و قبر ابی یوب

قرب سورها معلوم الی الیوم معظم یستسقون به فیسقون۔ استیعاب
 جلد اول ص ۱۵۶ و علامہ ابن الاثیر در اسد الغابہ می نویسد و قبرہ بہا یستسقون
 بہ جلد ۲ ص ۹ طبع مصر۔ کاتب الحروف مؤلف رسالہ میگوید معلوم است کہ
 قسطنطنیہ در سنہ چہار صد در قبضہ نصاری بود و آنها با وجود کفر و عداوت اسلام
 قبر حضرت ابویوب را معظم داشته استقا بان میکردند و حق تعالی بفضل خود
 حاجت روائی آنها میکرد چنانچہ در استیعاب می نویسد۔ وائے بر حال مدعیین
 اسلام طائفہ نجدیہ کہ قبور اکابر صحابہ و اہل بیت النبوة و اہل بیت المؤمنین ضوین
 اللہ علیہم اجمعین و صلحی امت را جملہ ویران و پامال کردند و ہیج ملاحظہ اصول
 اسلام نکردند۔ از امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ مروی است کہ می فرمودند قبر موسی
 الکاظم تریاق محرب لاجابة الدعاء اشعة اللمعات وغیرہ این روایت
 امام شافعی بطبع غیر مقلدان بسیار گران می افتد کہ او شان با جلالت در
 چہ طور چنین میفرماید مگر آنها معلوم ندارند کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ہمیشہ
 توسل و تشفع بقبور صلحا با خصوص قبر حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ میکرد،
 چنانچہ علامہ عزالدین بن جماعہ محدث در کتاب خود انس المحاضرہ و همچنین
 امام موفق بن احمد کی دو مناقب امام ابوحنیفہ ص ۱۹۹ ذکر کرده است۔
 ذکر السفیری شارح بعض مجالس من احادیث البخاری ونقل عزالدین
 بن جماعہ فی کتابہ انس المحاضرہ عن علی بن میمون قال سمعت الشافعی
 یقول فی التبرک بابی حنیفۃ واجئی الی قبرہ یعنی تراؤا فاذا عرضت لی
 حاجۃ صلیت رکعتین وجئت الی قبرہ و سألت اللہ تعالی الحاجۃ
 عنده فما تبعد عنی حتی تقضی۔ صلح الاخوان للسید داؤد الخالدی
 طبع بمبئی ص ۸۳ علامہ ابن حجر کی رحمۃ اللہ علیہ در خیرات الحسان طبع مصر ص ۶۹

میفرماید - اعلو انه لم یزل العلماء و ذوو الحاجات یزورون قبره رای
 قبر ابی حنیفة) ویتوسلون به فی قضاء حوائجهم و یرون نحر ذلك - منهم
 الامام الشافعی رح لما كان ببغداد فانه جاء عنده انه قال انی لا تبرک بآبی
 حنیفة رح و اجیئ الی قبره الخ علامه ابن الجوزی در کتاب صفوة الصفوة
 از امام ابراهیم صربی که از ارشد تلامذه امام احمد بن حنبل است روایت میکند
 که می فرمودند قبر معروف الکرخی التریاق المجرّب وسیله جلیده ص ۱۳۹ و نزد
 تمام اکابر بغداد این خبر معروف معروف و مشهور است حضرت امام
 ابوالقاسم قشیری که از اکابر محدثین و صوفیه سه صدی و چهار صدی بود
 در رساله قشیری طبع مصر ص ۱ در تذکره حضرت معروف کرخی رضی الله عنه
 می فرماید کان من المشائخ الکبار عجاب الدّهوات یتشفی بقبره یقول
 البغدادیون قبر معروف تریاق مجرّب علامه ابن خلکان نیز چنین مینویسد
 در وفيات الاعیان جلد ۲ ص ۱۳ - امام ابو بکر بن خزمیه که در تعریف او امام
 بسکی می نویسد امام الائمة المجتهد المطلق البحر العجاج در طبقات کبری
 جلد ۲ ص ۱۳ و امام ذهبی که لقب شیخ الاسلام است در تذکره الخفا ص ۱۳۷ مینویسد
 که این اکابر هرگاه زیارت قبر حضرت امام خراسان سیدنا امام علی بن موسی
 الرضا رضی الله عنه می رسیدند چه مقدار خضوع و تواضع و تضرع بجای آوردند
 حافظ ابن حجر عسقلانی در تهذیب التهذیب جلد ۳ ص ۳۸ می نویسد
 قال (ای الحاکم) و سمعت ابا بکر محمد بن المؤمل بن الحسن بن عیسی یقول
 خرجنا مع امام اهل الحدیث ابی بکر بن خزیمة و عدیله ابی علی الثقفی مع
 جماعة من مشائخنا وهم اذ ذاك متوافرون الی زیارة قبر علی بن موسی
 الرضا بطوس قال فرأیت من تعظیمه یعنی ابن خزیمة لتلك البقعة

و تواضع لها و تصرعها عندها ما تحیرنا. محدث مشهور ابو حاتم ابن حبان صنا
 بصحیح و در کتاب الثقات لابن حبان در ترجمه امام علی رضا بن موسی رحمة الله علیه
 چنین می نویسد ما حلت بی شدة فی وقت مقامی بطوس و نزلت قبر علی بن
 موسی الرضا صلوات الله علی جده و علیه و دعوت الله تعالی انزل الیهما
 عنی الاستجیب لی و نزلت عنی تلك الشدة و هذا شیء جریبته مزارا
 منقول از نسخه قدیمه قلمیه ازین قبیل روایات معتبره و در کتب اسلامیة از زمانه
 خیر القرون الی زماننا بذل بطریق توأتر منقول است که همیشه علما و صلحا و ائمه
 دین از قبور اولیاء و صلحا و اهل بیت النبوة استمداد میکردند و تقطیم آنها بجای
 می آوردند اگر جمله روایات نقل گردد کتابی علیحدہ باید نوشت صاحب
 انصاف را همین قدر زیاده از کفایت است و بے انصاف را دفاتر
 کثیره درایت و روایت زیاده باعث ضلالت است و این وقت باید که
 رجوع باصل مقصد کنیم و گوئیم که استدلال منکرین سماع موتی آیه انک لا تسمع
 الموتی و کرمیه و ما انت بسمع من فی القبور است و قول حضرت عائشه
 صدیقہ رض در باب انکار سماع اموات قلب بدر و اینکه فقهاء حنفیہ در باب
 حلف می نویسند که اگر کسی دیگری را گفت که من با تو سخن نگویم اگر بعد از مرگ
 او سخن گوید چنانست نمی شود زیرا که میت نمی شنود همین سه وجه را استدلال
 می کنند مؤلف رساله میگوید که این جمله صحیح است نه آیات قرآنی غلطانه
 استدلال حضرت صدیقہ رض غلطانه قول فقهاء کرام غلط اما خدا را قدری
 دلائل مثبتین را هم بغور تأمل بفرمایند آنها میگویند که از آیات شریفیه
 نفی سماع موتی هرگز مستنبط نمی شود زیرا که ان الاموات لا یسمعون و ارد
 نشده است که بطور استدلال پیش شود و ازین اموات که در آیات مذکور

مردگان مرادینند بلکه بطریق استعاره کفار مراد اند که کفار را تشبیه با موت داده است و وجه شبه عدم اجابت است نه که عدم سمع و این ظاهر است که کفار گران نبودند قوت سامعه کفار زائل نشده بود لا والله می شنیدند اما اجابت نمی کردند بین در کریمه هم بکم عمی کسی از اهل علم میگوید که کفای حقیقتاً گنگان و گران و گوران بودند مؤلف رساله میگوید عنی عنک که در اصطلاح لغت عرب لفظ سمع بمعنائی اجابت بسیار واقع می شود بین لفظ سمع الله لمن حمده معنایش مطلق سمع نیست زیرا که اد تعالی از هر کس می شود حمد گوید یا نگوید بلکه معنایش اجابت است یعنی قبول میکند تعالی حمد حامد را و همچنین در هر زبان شنیدن بمعنائی قبول کردن اصطلاح شائع و ذائع است چنانچه کسی را که نصیحت قبول نمی کند گفته می شود که بسیار ترا گفتیم اما شنیدی شاعر میگوید دوش آن نامهربان احوال ما پرسید و رفت صد سخن گفتیم و از ما یک سخن نشنید و رفت معنایش این نیست که معشوق گراست آهنگی دیگر وجه آنکه لفظ سماع یا لفظ ما انت بسمع هر دو از باب افعال است یعنی تو نمی توانی شنوای این از کجا معلوم شد که اموات فی نفسهم نمی شنوند و او آنگاه هم آنها را نمی تواند شنوایید بین کریمه انک لا تهدی من اجبت و لکن الله یهدی من یشاء هم ازین قبیل است باقی ماند استدلال حضرت صدیق علیه السلام جواب آن باینوجه میگویند که قول یک صحابی در مقابلہ نص قرآن و در مقابلہ اقوال دیگر اصحاب کرام دلیل و حجت نمی تواند شد حضرت عمر رضی و دیگر اکابر صحابه که بر موقع بدر حاضر بودند و خطاب سماع موتی هم با آنها صادر شده بود و اینها تسلیم سماع بفرموده رسول اکرم صلی الله علیه و سلم کرده بودند چه طور باستدلال حضرت صدیق علیه السلام قول و عمل آن اکابر لغو قرار داده شود

از روایت خطاب حضرت صدیقہ رضا برابر از خود پس از گزشت چنانچہ گذشت
صریح است بر رجوع حضرت صدیقہ رضا از قول خود - علاوہ بر ان در احادیث
صحاح سماع موئے ثابت است چنانچہ در قصہ بدر حضرت عمر رضی فرمود کہ
شما بیان از مردگان زیادہ نمی شنوید - و در صحیح مسلم وارد است کہ مردہ آواز
نعل زائران می شنود و در روایت دیگر کہ مردہ سلام زائر می شنود و
جواب آن میدہد - وہ پیشوایان دہلیہ چون ابن تیمیہ و ابن قیم و ابن عبد البر
و قاضی شوکانی و غیر ہم جملہ صحیح این احادیث کردہ اند و سماع موئے را قائل
گشتہ اند بین صائم منکے را در کتاب الروح ابن قیم راصد عجیب حالت است
غیر متقلدین را آنجا پیشوایان خود را شیخ الاسلام و غیرہ القاب می دہند و اقوال
آنها را چون نص قطعی می دانند و در بعض عقائد حقہ آنها کہ خلاف مشرب این
میشد اقوال آنها را بجوی نمی شمرد و بعض روایات ضعیفہ کتب حنفیہ را
با استدلال پیش میکنند و چنین مواضع اترک و اتولی بخبر الرسول را چہرہ وقعت
نمی دہند و احادیث صحاح را تاویل لایعنی و دور از انصاف میکنند کہ این از
خصائص بود و غیرہ خصوصیت آن وقت معقول بود کہ اگر امت را امر خطا
اموات نمی فرمود چونکہ اسلام علیکم اہل الدیابراے تمامی امت امر است
پس خصوصیت بکدام معنا است در این موقع مولانا شاہ محمد سلیمان صاحب
پھلواری رحمت اللہ علیہ تقریری فرمودہ کہ ذکر آن خللی از لطف نیست خلا
تقریر شان اینکہ از موج ہوائی آوانے کہ از راہ نقبہ مجوفہ گوش بہ دماغ
می رسد و در قوت سامعہ حسی ازان پیدای شود آنرا سماع گفتہ می شود این
سماع حقیقتہ از مردگان منفی است کہ بسبب موت چونکہ حیات فانی می شود
قوتہائے سمع و بصر و لمس و ششم و ذوق ہم معطل می شوند بیشک مردگان بسمع

معمول حیات نمی شنوند پس انک لا تسمع الموتی بر جائے خود بغیر تاویل صحیح
 است و همچنین انکار حضرت عائشہ صدیقہ رض از سماع بجائے خود صحیح است
 و قس علیہ احکام لفقہ اما ادراک و شعور چیز دیگر است کہ خاصہ روح است چونکہ
 روح فانی نیست ادراک و شعور او ہم فانی نمی شوند بلکہ زیادہ از حال حیوۃ تیز
 می شوند و مردگان را شعور و ادراک بہت اما سماع معمول حیات نیست و بہر جا
 کہ در احادیث شریفہ لفظ سماع برائے مردگان وارد شدہ است مراد از
 ادراک و شعور است نہ ہی و انکار فقہا از سماع موتی بنا بر عرف عام است
 و در آیمان عرف را اعتبار است پس از نفی سماع نفی شعور و ادراک لازم
 نمی آید فافہم و انصف۔ تتمہ مسئلہ استمداد شیخ الاسلام علامہ حموی سنہ
 در نفحات القرب می نویسد من نسب الی الامام ابی حنیفہ القول بانقطاع
 الکرامات واہم وعن طریق اهل الہدی صال اذ لو ثبت فی شیء
 من کتب مذهب ابی حنیفہ رد اصولاً و فروعاً القول بانقطاع الکرامات
 بالموت بل لو ثبت فی شیء من کتب المذاهب الثلاث الخ ص ۲۱۶ شف
 السقام طبع مصر و در ہمیں کتاب صفحہ ۲۱۸ می نویسد ثم ان تصرف الاولیاء
 فی حیاتہم و مماتہم انما هو باذن اللہ تعالی و ارادۃ لا شریک لہ
 فی ذلک خلقاً و لا ایجاداً و لا یقصد الناس بسؤالہم قبل الموت و بعدہ
 نسبتہم الی الخلق و الایجاد و الاستقلال بالافعال فان ہذا لا یقصدہ
 مسلم و لا یخطر ببال احد من العوام فضلا عن غیرہم فصرف الکلام
 الیہ و منعه من باب التلبیس فی الدین الخ بخدیان و ہ بیان و حامیان
 آنہا معنای مجازی و استعارہ بہرگز قبول نمیکنند اگر کسی نسبت فعلی بحسی
 بکند اگرچہ بطریق مجاز باشد یکدم بر آنہا حکم شرک و کفر جاری میکنند و آیات قرآن

نفحات القرب و الا تصال باثبات التصرف لا ویلای اللہ تعالی للسید محمد بن محمد حموی المالک الموتی سنہ ۱۲۹۸ھ

کہیم کہ در شان کفار و آلہ باطلہ آنها وارد شدہ اند بر مسلمان چسپان کردہ
 حکم شرک میکنند حال آنکہ کفار آلہ خود را متصرفین بالاستقلال می دانستند
 و عبادت آنها میکردند و باین عبادت تقرب الی اللہ می جستند و هیچ
 مسلمانی اگر چه عامی باشد هیچ بزرگ را الہ نمیداند و نہ او را متصرف بالاستقلال
 میداند بلکہ فقط ارواح بزرگان را حیاً و میتاً وسیلہ در گاہ او تعالی میکند
 حالاً مسئلہ مجاز و حقیقت را توضیح از آیات قرآن بشنو کہ یک فعل را حقیقتاً
 منسوب باو تعالی میکند باز همان فعل را مجازاً منسوب بہ عباد میکند ہر کس
 میداند کہ حاکم او تعالی است کریمہ ان الحکم الا للہ اثبات بعد نفی تخصیص
 حکم باو تعالی میکند باز میفرماید فلا وربک لا یؤمنون حتی یحکموک فیما
 شخربینہم و ہر کس میداند کہ زندگی و مردن بحکم او تعالی است حقیقتاً کریمہ
 ہو یحیی و یمیت و اللہ یتوفی الالفس حین موتہا۔ باز مجازاً ہمین فعل منسوب
 بملک الموت میکند کریمہ قل یتوفاکرم ملک الموت الذی وکل بکم۔ شفاۃ
 بیمار بحکم او تعالی است حقیقتاً کریمہ و اذا مرضت فهو لشفین مگر مجازاً منسوب
 بحضرت مسیح فرمودہ و ابرئ الالک و الارص و احی الموتی باذن اللہ اولاً
 دہندہ او تعالی است حقیقتاً و مجازاً حضرت جبریل میگوید لا ھب لک
 غلاماً نرکیا مولائی حقیقی بحکم اللہ ولی الذین امنوا و اللہ اعلم است مگر
 مجازاً ہمین منسوب بعبادہ فرمودہ است انما ولیکم اللہ و رسوله (و) النبی
 اولی بالمومنین من انفسہم بچنان معین حقیقی او تعالی است و مجازی
 بندگان را امر فرمودہ است و تعادوا علی الہ و التقوی و استعانوا
 علی نیک نیز در قرآن منصوص است کریمہ و استعینوا بالصبر و الصلوۃ
 و ہزنان دین اگر لفظ عبد منسوب بغیری شنوند بے محابا او را مشرک

میگویند و از نام عبد البقی عبد الرسول چه مقدار نیز هستند و حق تعالی در
 قرآن میفرماید و انکم الایمانی و الصالحین من عبادکم و املکم و ایزین کرمیہ
 بتصریح جواز نسبت عبدیت بغیر ثابت می شود همچنان بت حقیقی پروردگار
 عالم است و اذکر فی عند ربک۔ اولد الامه ربتهما و یگرے را مجاز گفته
 می شود مستغاث حقیقی او تعالی است اما مجازا فاستغاثه الذی من
 شیعة علی الذی من عدده وارد شده است و در حدیث شفاعت
 آمده است فاستغاثوا بآدم و در حصن الحصین حدیث حسن مذکور است و
 ان اینکه وان اسر ادعونا فلیقل یا عباد الله اعینونی یا عباد الله اعینونی
 بتصریح نداء غائب بلفظ یا و استمداد است و نیز امام بخاری در دراب
 المنرف حدیثی نقل میکند حدیثنا ابو نعیم قال حدثنا سفیان عن ابی اسحق
 عن عبد الرحمن بن سعد قال خذرت من رجل بن عمر فقال له رجل
 اذکر احب الناس الیک فقال یا محمد و در روایت دیگر و صاحب
 یا محمد اه ص ۱۳۱ که نداء غائب جائز بودی صحابی جلیل القدر چون عبد
 بن عمر چنین ندانگردی علاوه برین تمامی مسلمانان در نماز پنجگانه از زمان
 مبارکه الی یومنا هذا السلام علیک ایها النبی میگویند این مخاطب کسی
 که غائب است از نظر معمول تمام اهل اسلام است و خود غیر مقلدین نیز
 اکثر التعمیات را به همین الفاظ می خوانند با وجود آن اگر کسی لفظ یا
 رسول الله گفت او را مشرک و کافر می گویند کبرت کلمة تخرج من
 افواههم ان یقولون الاکذ بانج دیان اهل صرین را خصوصاً و تمامی امت
 مرحومہ را عموماً مشرک میدانند از ان وجه قتل النفس و نهب اموال مسلمانان
 را جائز می دانند و مسلمانان صرین را عبدة الشیاطین می نامند و حدیث صحیح

سرور عالم را صلے اللہ علیہ وسلم کہ در شان اہل حرمین فرمودہ است ان
 الشیطان قد نیس ان یعبدا فی جزیرۃ العرب و در حدیث دیگر اہل حجاز
 را بشارت ایمان دادہ است و سنگدلی و جفاء را در اہل مشرق کہ بخند
 در مشرق حجاز است فرمودہ لفظ حدیث این است غنظ القلوب الجفوا
 فی المشرق والایمان فی اہل الحجاز صحیح مسلم۔ و نیز آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم بدرگاہ الہی عرض کردہ است اللهم لا تجعل قبری و ثنا یعبدا
 بعدی و یقین کہ ہمین دعائے او بدرگاہ او تعالیٰ مستجاب است پس
 مزار مقدس را بخدیان صنم اکبر نام کردہ اند و در انہدام آن میکوشند
 ایں چہ مقیدار بے ادبی و گستاخی و توہین آنحضرت است صلے اللہ
 علیہ وسلم۔ فائدہ بخدی پرستان را عادت است کہ ہر گاہ آیات قرآنی
 و احادیث نبوی در تردید آنہا پیش می شوند و از جوابش عاجز می شوند
 می گویند کہ دلیلے از قول امام خود ابو حنیفہ را پیش کن در باب سماع موتی
 و استناد و عرس و مولود شریف و بوسہ قبر و غیرہ قول امام خود پیش کن
 و این نہایت قول بے بنیاد عامیانه است زیرا کہ مقلدین مذہب
 اربعہ خوب میداند کہ در ہر جزئیہ قول امام را جستن خلاف اصول مذہب
 است مسائل فقہیہ بسبب امتداد زمانہ روز بروز نوپیدا می شوند پس
 حکم آنہا از اصول قواعد مذہب علماء وقت پیدا کردن می توانند
 مذہب حنفی فقط نام قول حضرت امام اعظم و ابو یوسف و محمد و فرحمہ اللہ
 علیہم نسبت کہ در جزئیات مسائل تنقیدات علماء متاخرین ہم مذہب حنفی
 است مولانا مولوی عبدالحی در صفحہ ۱۶۶ کتاب سعی مشکوٰۃ میفرماید لایزوم
 تصریح کل من الصریح والجزئیات عن الائمة فالعلوم تتراند یومانیوما

بجسب اختلاف حوادث الامه فماله يظهر تصریحهم علی خلافه بحکم بالجماع
 مؤلف میگوید عفا الله عنه سلسله اجمال و تفصیل در اوله قطعیه موجود است
 بین اجمال قرآن مجید را احادیث حضرت رسول اکرم صلی الله علیه و سلم
 تفصیل نمود مثلاً حکم قرآن است اتموا الصلوة بالاجمال و احادیث
 تفصیل آن کرد که فرض صبح دو رکعت و فرض ظهر چهار رکعت علی هذا
 القیاس و بحکم ما اتاكم الرسول فخذوه و ما نهاکم عنه فانتهوا قول
 و فعل حضور اقدس هم نص قطعی گشت باز در بعض احادیث اجمال بود
 تفصیل آن اجمال اقوال و افعال اصحاب کرام و تابعین اصحاب کرد
 و بحکم علیه بسنتی و سنة الخلفاء الراشدين من بعدی و اصحابی
 كالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم و خیر القرون قرنی ثم الذین
 یلوئهم ثم الذین یلوئهم قول و فعل اصحاب و اتباع نیز چون نص
 قطعی گشت باز بسبب اختلاف حوادث زمانه اجمال قول اصحاب و اتباع
 را تفصیل اصحاب مذاهب اربعه در کتب مذاهب خود اصولاً و فروداً
 ثبت کردند و بحکم بعد الذین یستنبطونه باجماع امت این استنباط و قیاس
 از اوله قطعیه گردید باز اجمال یا عدم ذکر بعض جزئیات مسائل از اصحاب
 مذاهب علماء امت هر مذهب موافق اصول صاحب مذهب خود تفصیل
 آن اجمال یا ذکر آنچه باقی مانده بود در کتب معتبره خود نوشته و بر آن فتوی
 کردند بحکم علماء امتی کانبیاء بنی اسرائیل چنانچه انبیاء بنی اسرائیل
 علی نبینا و علیهم الصلوة و التسلیات اصحاب شراعی بودند علماء امت
 مرجومه اصحاب استنباط و فتوی اند اما مراد از علماء امت آنانست که
 ورثه الانبیاء و اصحاب نفوس زکیه باشند نه دین فروشان که رهنشان

دین اند و این نیز حجت قطعی است که فروع همان اصول مقرر و صحاح مذاہب است پس در هر جزئیة حادثه قول امام را طلبیدن عوام را در مخالطه انداختن است لاحول ولا قوه الا بالله هدانا الله وایا هم سواء الصراط -

اصل ثالث مابہ النزاع نداء غائب و سماع موتی است بدانکه

نجدیان و هم مشرب ایشان نداء غائب بلفظ یا فلان یا مخاطب یا غائبان شرک اکبری نامند اگر به نیت حاضر بودن منادی باشد اگر چه روح مبارک حضرت رسول مقبول صلی الله علیه و سلم انما غیر مقلدین شوکانی در کتاب خود در المنضی می آرد تعظیم القبور و خطاب الموتی بالحوایج کفر باز در تطهیر الاعتقاد صلا طبع فاروقی دہلی می نویسد ومن فعل ذلك بمخلوق من حی او میت سواء کان ملکا او نبیا او دلیا صاغر مشرکا وان اخبر بالله و عبد نقل از سیف الابرار و بعض دلایلیه فرق می کنند میگویند که اگر نداء یا رسول الله عاشقانه باشد یعنی بغیر ملاحظه سماع منادی جائز است و اگر باین نیت باشد که منادی یعنی رسول خدا صلی الله علیه و سلم می شنود پس کفر است مؤلف گوید عفا الله عنه ازین طائفه که فعل سلف اصلح را شرک فاعل را مشرک می نویسند سوال است که مراد شما بیان از غائب کدام است آیا مراد غائب عن النظر است که در دیدن شما نیاید یا غائب عن الوجود یعنی معبود که در حقیقت وجود نداشته باشد اگر مراد از ان شق اول است پس نداء شما یا به ذات پاک باری تعالی و تقدس اسمہ نیز داخل می شود که منادی از نظر شما غائب است و حکم کریمه لاتدر که الابصار ابصار مخلوق طاقت دیدن حضرت

تعالی و تقدس در این جهان ندارند بلکه نزد و ما بیه از ویدار الہی در بہشت نتر
انکار است بین عقیدہ ۲۰ شنائی در کتاب سیف الابرار۔ و اگر مراد شق ثانی
است یعنی مراد از غائب معدوم است پس ارواح انبیاء علیہم الصلوٰۃ
و السلام و ارواح اولیاء کرام رضوان اللہ علیہم کجا معدوم اند کہ وجود و تصرف
و شعور و ادراک آنها در اصل گذشتہ از اقوال علماء فریقین ثابت شدہ
است باین تفصیل آن اقوال در اصل سابق۔ و اگر گویند کہ قبول داریم
کہ ارواح زنده اند و ادراک و شعور ہم دارند اما طاقت تصرف ندارند پس گویم
کہ ترویج این قول او تعالی می فرماید و در کریمہ فالمدبرات امر مفسرین بخصوص
قاضی برصیاوی در تحت آن می نویسد کالمشکة و ارواح الصالحاء پس حکم
تدبیر امور مرابرواح را در قرآن مجید ثابت شد و تدبیر عین تصرف است ثانیاً
چونکہ ارواح از قبیل مجرب و است تصرف آنها در عالم بامر و اذن او تعالی چون
تصرف لشک کہ بامر اللہ تعالی در قرآن مجید از قبیل افناد و ایجاد و احیا و
اماتت جا بجا مذکور و مسطور است ازان فرودتر آید تصرفات اجنہ و شیاطین
در عالم بنظر انصاف باین کہ تا کلام حد قوی و پراثر است قصہ حضرت سلیمان
علیہ السلام بابت خدمات شاقہ اجنہ معلوم است کہ میہ یعملون لہ ما یشاء من
مخاریب و تماثل و جفان کالجواب و قدوس راسیات را بنظر انصاف
مائل کن ازان ہم فرودتر آید باین کہ درین عالم بسیار اشیا است کہ وجودش از نظر
غائب است و قوت تصرف آن زیادہ از محسوسات است مثلاً وجود ہوا از
نظر غائب است و از موج آن قفل جبال راسیات و عوالی عمارات
راسخات بر زمین می غلطند و در جتان عظیمہ منرگون می افندند و اجساد کبیرہ
ذی قوت بنی آدم چون عادیان بقوۃ سخت موج ہوا کہ آنرا صرصر گویند از ہم

عالم ملک است و تصرف ملکہ

پاشیدہ

پاشیده می شوند و اثر عین و سحر و جفر و غیره با چه عجائب تصرفات دارند اگر چه
موجد اثر آنها قدرت قادر حکیم است اما بظواهر افعال منسوب با سبب است
پس اینجمله تصرفات مذکوره اگر قبول کنند تصرف ارواح صلیحا چه امر و دو میکنند
اگر آن باذن الهی است این هم باذن الهی است اگر آن همه را قبول نکنند
مصادمه و مقابله قرآن عظیم است و اگر گویند اثرات آنها بقرآن ثابت
است و اثرات و تصرفات ارواح بقرآن ثابت نیست گوئیم که آیه شریفه
متلوه فوق اعنی فالمدبرات امر را چه را فراموش کردی - درین محل ذکر
مناظره عالم غیر مقلد با عامی مقلد خالی از لطف نیست و آن اینکه شخصی ملا
ابراهیم نام مقلد قوم بلوچ به مؤلف این اوراق نقل کرد که عالی از پنجاب
بکوشه بلوچستان رسیده بود و در مسجدی بناء و عظیمه تهاوده بود و انبوه مردم برا
سمع و عطف دیدم من هم شامل شدم مولوی صاحب درو عطف سخن باین حد
رسانید که هر که مرد نبی باشد یا ولی پس از مردن نفع و ضررش به هیچ کس نمی رسد
زیرا که خاک شد و از خاک نفع و ضرر غیر متصور - ناقل گوید عرض کردم اے
مولوی صاحب انبیاء علیهم السلام را در حالت حیوة معجزات بودند یا نه گفت
آری بودند گفتم اولیاء الله را در حالت حیوة کرامات بودند یا نه گفت آری بودند
گفتم آن معجزات و آن کرامات آنها کجا رفتند گفت بمرگ مسلوب شدند
گفتم مولوی صاحب مردم بر سه طبقه اند انبیاء و اولیاء و عوام مومنین چونکه
موت سالب است معجزات انبیاء را علیهم السلام و سالب است کرامات
اولیاء الله را رحمة الله علیهم و نزد عوام مومنین بغیر ایمان دیگر چیزی نیست
بر قاعده شما باید که موت سالب ایمان عوام مومنین شود هر گاه از انبیاء و اولیاء
سالب نعمت است از عوام چه سالب نعمت نشود پس مولوی صفا از جواب

فرومانده جماعه خود را با خراج من از مجلس امر فرمود که این شخص طبع مرا خراب
 کرد انتہی و این قصه را فقیر در رساله تہلیلہ خود واضح تر ازین بیان کرده بحمل
 کہ در بعض الفاظ تغائر باشد اما مضمون یک است۔ چونکہ دلائل این باب
 نداء غائب و روایات سلف صالح این اصل اکثر همان دلائل و روایات
 اند کہ در اصل دوم یعنی اصل استمداد گذشتند از ان وجہ اطناب تکریر نکرد
 مگر آن نشد۔ حدیث اعمی و حدیث یا عباد اللہ اعینونی و حدیث زیارة
 القبور بلفظ السلام علیکم و اتر حضرت عثمان بن حنیف کہ اصل این باب اند
 جمله در باب ما قبل ازین ابلاستیفاد ذکر شده اند۔ درین اصل بابی از اتحاد
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در باب زیارت القبور بخصوص قبر مطہر مکرم فخر
 عالم صلی اللہ علیہ وسلم و سلم موتی بزائران خود در تسلیم زائران منقول
 از کتاب جوہر منظم فی زیارت قبر النبی المکرم تصنیف خاتمة المحققین احمد بن
 محمد البیہمی المکی و کتاب شرح الصدور فی احوال الموتی و القبور للشیخ الاجل و
 الامام الاکمل الشیخ جلال الدین سیوطی المتفق علی جلالہ و درعہ و غیر ارة
 علمہ بدان و فقک اللہ تعالیٰ کہ آنچه در این باب ذکر احادیث و اقوال
 سلف صالح می شود برائے زیادت یقین برادران اسلام مقلدین
 مذاہب است اما غیر مقلدین پیروان نجدتہ احادیث این باب را ضعیف
 یا موضوع خواهند گفت و اقوال مشائخ و علماء ائمتہ خود بر آنها حجت نمیتواند
 شد زیرا کہ آنها در کتب خود حکم شرک و کفر بر مقلدین مذاہب جاری میکنند
 بین کتاب تحقیق الکلام تصنیف غلام علی قصوری و نظر المبین اعتمام السنتہ
 ۳۲ ترجمہ عبارت ہندی او این است چہار مذہب و خاندان قادریہ
 و نقشبندیہ و چشتیہ و سہروردیہ کافر و مشرک و بدعتی ہستند در اخبار الحدیث

ولوامع الانوار ومعیار التقلید بدیع الزمان می نویسد تقلید شخصی شرک
 و بدعت و بدتر از سرگین است نقل از کتاب سیف الابرار و اباطیل و لایبیه
 قائده همه احادیث حضرت رسول کریم صلی الله علیه وسلم حصر در صحاح
 سته و مسند امام احمد و مؤطا امام مالک رحمهم الله تعالی نیستند بلکه مصنفین
 کتب احادیث شکر الله تعالی سیمم جمیع آن حدیثی را در کتب خود
 می نویسند که بشرط مقررہ اہل حدیث کہ در سند و رواة حدیث مقرر کرده اند
 موافق باشد و اگر بان شرط موافق نیاید آنرا ذکر نمیکنند چنانچه صاحب کتاب
 صحیح بخاری کہ اصح الکتب است بعد کتاب الله خود می نویسد کہ من از چندین
 لکھہا احادیث ہمین احادیث مذکورہ کتاب را انتخاب کردم و همچنین احوال
 دیگر مصنفان پس ازین استفاد میشود کہ احادیث ہمین کتب مشہور متداول
 صحیح اند و در ان ضعیف و موضوع نیست الا نادراً اما این استفادہ می شود
 کہ ما سوائے آن در تمام عالم حدیث صحیح نیست زیرا کہ حضرت رسول اکرم
 صلی الله علیه وسلم در مقام تبلیغ بودند روزانہ ہزارہا حدیث بیان میفرمودند
 پس ہر کراہر حدیث بسند صحیح رسید آنرا در کتاب خود ذکر نمود و زمانہ اصحاب
 مذاہب اربعہ قبل از زمانہ مصنفین کتب حدیث بود پس حدیثی کہ صاحب
 بخاری را مثلاً بسند صحیح رسید و در کتاب خود ذکر نکرد یا لقیض آن در
 کتاب خود نوشت ازین لازم نمی آید کہ ہمین حدیث بحضرت امام ابوحنیفہ و غیر
 رضوان الله علیہم جمیع نیز بسند ضعیف رسیدہ باشد زیرا کہ آنہا رحمہم
 تعالی در زمان خیر القرون بودند و وسایط کمتر بودند و اہل تقوی و صلاح
 بودند و کذب و افتراء در ان زمان نبود الا نادراً پس اصحاب مذاہب وضع
 مذاہب خود را بان احادیث صحیحہ کردند و اصحاب کتب صحیحہ را اگر آن

حدیث بسند ضعیف رسید و ذکر آن در کتب خود نه کردند اصحاب مذاہب از آن
چه قبح چنانچه ہمیں مضمون را حضرت شیخ عبدالحق دہلوی رحمۃ اللہ علیہ در کتاب
خود فتح المنان فی اثبات مذہب النعمان بہ بسط کافی و تحقیق وافی ذکر کرده
است من شاء فلیرجع الیہ انصاف اینست کہ اصحاب صحاح جامعین
اقسام احادیث اند رحمۃ اللہ علیہم و اصحاب مذاہب ناقین اقسام احادیث
اند رحمۃ اللہ علیہم پس اصحاب صحاح بمنزلہ عطارین اند کہ اقسام ادویہ مفردہ
را جمع میفرمایند و اصحاب مذاہب بمنزلہ حکیمان اند کہ خواص آن ادویہ
مفردہ شناخته موافق مزاج ہر مریض آن مفردات را بہم جمع نموده معجون
تیار میکنند کہ باعث شفاے آن مریض می شود رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم جمعین
رجوع باصل مطلب شیخ ابن حجر کی در کتاب جوہر منظم مذکور در فصل سادس

ص ۵۲ طبع مصری نو بسید العاشرة ینبغی لہ ایضاً ان یتحضراً قد مناه فی الفصل
الثانی من حیوۃ المکرمة فی قبة المکرم و انه یعلم بزاثریہ علی اختلاف
درجاتہم و احوالہم و قلوبہم و اعمالہم و انه صلی اللہ علیہ
وسلم یجاد کل منہم بما یناسب ما ہو علیہ و انه خلیفۃ اللہ الذی
یشاء و انه لا یمکن احد ان یصل الی الحضرة العلیۃ من غیر طریقہ و ان
من سئلت لہ نفسہ اللعینۃ شیئاً من ذلک کان سبباً لحرمانہ و قبیح
قطیعہ و خسارہ و من ثم راہ صلی اللہ علیہ وسلم بعض الصالحین فی
النوم فقال لہ یا رسول اللہ ما تقول فی ابن سینا قال صلی اللہ علیہ وسلم
ذلک رجل اراد ان یصل الی اللہ من غیر طریقہ فقطعتہ و یشہد
لذلک ان المحققین علی کفرہ و دوام شقاوتہ انتہی - وقال جمہ اللہ
تعالیٰ فی الفصل الثانی من کتابہ المذکور ص ۲۲ اعلم انه مرت احادیث

جعل خزان کرمہ و مولد لغی طویع یدیع و تحت ازلہ تہ یعطی منہما من یشاء و یشاء

کثیرہ

كثيرة صحيحة وغيرها متضمنة لفضايا عظيمة تحصل للنزائر فلا بأس
بسردها ههنا لتستحضر فرائدها وترجم عن آياتها وهي قوله صلى الله عليه
وسلم من نراس قبري وجبت له شفاعتي ومعنى وجبت له شفاعتي
انها ثابتة له بالوعد الصادق لا بد منها واما قوله صلى الله عليه و
سلم مع عموم شفاعته له ولغيره انه يخص بشفاعته تناسب عظيم
عمله اما بزيادة النعيم واما بتخفيف الازوال عنه في ذلك اليوم واما
بكونه من الذين يحشرون بلا حساب واما برفع درجات في الجنة و
اما بزيادة شهود الحق والنظر اليه واما بغير ذلك مما لا عين رأت ولا
اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر هذا كله ان اريد ان يخص بشفاعة
لا تحصل لغيره ويحتمل ان يراد انه يفرد بشفاعته مما يحصل لغيره و
الافراد للتشريف والتقوية بسبب الزيادة وان يراد انه ببركته يجب
دخوله فيمن تناله الشفاعته فهو بشرى بموتة مسلما فيجزي على عموم
ولا يضرفيه شرط الوفاة على الاسلام والالهيون لذكر الزيارة معنى لان
الاسلام وحده كاف في نيل هذه الشفاعته بخلافه على الاولين واما
اضافة الشفاعته له صلى الله عليه وسلم انها شفاعته عظيمة جليلة
اذ هي تعظم لعظم الشانف ولا اعظم منه صلى الله عليه وسلم فلا اعظم
من شفاعته وقوله صلى الله عليه وسلم من نراسني بعد موتي
فكانت نراسني في حياتي وقوله صلى الله عليه وسلم من جاءني
نراسي الا تعلمه حاجة الا نراسني كان حقا على ان اكون له شفيعا يوم
القيمة وقوله صلى الله عليه وسلم من جاءني نراسي كان له حقا
على الله عز وجل ان اكون له شفيعا يوم القيمة ومر معنا في الفصل

الاول وسياقي في تاسعة الفوائد في خاتمة السادسة عشر من الفصل
 السادس ماله تعلق بذلك فراجع فانه مهتم والحاصل ان هذا الثواب
 العظيم وهو الفوز بتلك الشفاعة العظيمة منه صلى الله عليه وسلم
 لا يحصل الا لمن اخلص وجهه فيها بان لا يقصد بها او معها امر
 اخر ينافيها وقوله صلى الله عليه وسلم من حج فزار قبري بعد فاتي
 كان كمن زارني في حياتي وقوله صلى الله عليه وسلم من حج فزار
 قبري بعد موتي كان كمن زارني في حياتي وصحبتني وقوله صلى الله عليه
 وسلم من حج فزارني في مسجدي بعد وفاتي كان كمن زارني في حياتي
 وقوله صلى الله عليه وسلم من زارني الى المدينة كنت له شفيعا
 او شهيدا او قوله صلى الله عليه وآله وسلم من زار قبري اذ قال
 من زارني كنت له شفيعا او شهيدا ومن مات في احدي الحرمين
 بعثه الله عز وجل في الآمين يوم القيمة وقوله صلى الله عليه وسلم من
 زارني متعمدا أي بان لا يقصد غير زيارتي كما مر في معني خبر من
 جاءني زائرا لا لعمله حاجة الا زيارتي الحديث كان في جوارى يوم
 القيمة وقوله صلى الله عليه وسلم من سكن المدينة وصبر على
 بلائها كنت له شهيدا او شفيعا يوم القيمة وقوله صلى الله عليه وسلم
 من زارني بعد موتي فكانما زارني في حياتي ومن مات باحدى
 الحرمين بعث من الآمين يوم القيمة وقوله صلى الله عليه وسلم
 من حج حجة الاسلام فزار قبري وغر اغزوة وصلى في بيت المقدس
 لو يسأله الله تعالى فيما ترض عليه وقوله صلى الله عليه وسلم من
 زارني بعد موتي فكانما زارني وانا حي ومن زارني كنت له شهيدا

وشفيعا

وشفیعا یوم القیمة وقوله صلی الله علیه وسلم من مات فی احدی الحرمین
 بعث من الامنین یوم القیمة ومن زار رنی محتسبا الی المدینة کان فی
 جوارى یوم القیمة وقوله صلی الله علیه وسلم من زار رنی میتا
 فکانما زار رنی حیئا ومن زار قبری وجبت له شفاعتی یوم القیمة
 وما من احد من امتی له سعة ثم لم ینزر رنی فلیس له عذر وقوله
صلی الله علیه وسلم من زار رنی فی حیاتی کان کمن زار رنی فی حیاتی و
 من زار رنی حتی ینتهی الی قبری کنت له یوم القیمة شهیدا او قال
 شفیعا وقوله صلی الله علیه وسلم من حج الی مکة ثم قصدنی فی مسجدی
 کتبت له حجتان مبرورتان وقوله صلی الله علیه وسلم من زار قبری
 بعد موتی فکانما زار رنی فی حیاتی ومن لم ینزر قبری فقد جعلنی وقوله
صلی الله علیه وسلم من اتی المدینة زائرا الیّ وجبت له شفاعتی یوم
 القیمة ومن مات فی احدی الحرمین بعثنا منّا انتمی - مؤلف لوید
 عفا الله عنه تعدد روايات زیارت مع تقارب اللفظ والمعنی از حضرت
 شیخ ابن حجر شاید برائے تعضید و تأیید و تاکید زیارت مکرم است
صلی الله علیه وسلم لان الاحادیث یعضد بعضها بعضا الحال قدری
 از احادیث نبوی صلی الله علیه وسلم و اقوال
 سلف صالح از قول شیخ امام سیوطی نیز بشنو حضرت شیخ در کتاب شرح
 الصدور فی احوال الموتی والقبور فی نویسد باب زیارة القبور و علم
 الموتی بنز و ابرهم و رویتهم لهم - اخرج ابن ابی الدنیاء فی کتاب
 القبور عن عائشة رضه قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما
 من رجل ینزر قبر أخیه ویجلس علیه الا استأنس و مر دحتی یقوم

واخرج ايضا والبيهقي في الشعب عن ابى هريرة رضي الله عنه قال اذا مر الرجل بقبر
 يعرفه فسلم عليه رد عليه السلام وعرفه واذا مر بقبرا لا يعرفه فسلم عليه
 رد عليه السلام - واخرج ابن عبد البر في الاستذكار والتمهيد عن
 ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من احد
 يمر بقبر اخيه المؤمن كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا عرفه وردد عليه
 السلام صححه عبد الحق - واخرج ابن ابى الدنيا في القبور والصابون في
 المائتين عن ابى هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من عبد
 يمر على قبر رجل يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا عرفه وردد عليه السلام و
 اخرج العقيلي عن ابى هريرة رضي الله عنه قال قال ابو هريرة يا رسول الله ان طرقتني
 على الموتى فهل من كلام اتكلم به اذا مررت عليهم قال قل السلام عليكم
 يا اهل القبور من المسلمين والمؤمنين انتم لنا سلف ونحن لكم تبع وانا
 انشاء الله بكم لاحقون فقال ابو هريرة يا رسول الله يسمعون فقال
 يسمعون ولا يستطيعون ان يجيبوا قال يا ابا هريرة ان اترضى ان يرد
 عليك بعد دهم من المثلثة ومعنى لا يستطيعون ان يجيبوا اي
 جوا بالسمع الجن والانس والافهم يردون حيث لا يسمع واخرج احمد
 والحاكم عن عائشة قالت كنت ادخل البيت فاصنع ثوبي واقول انما
 هو ابى وزوجى فلما دفن عمر معهم ما دخلت الا وانا مشددة على ثيابي
 حياء من عمر واخرج الطبراني في الاوسط عن ابى عمرو قال وقف رسول
 الله صلى الله عليه وسلم على مصعب بن عمير حين رجع من احد
 فوقف عليه مع اصحابه فقال اشهد انكم احياء عند الله فزوروهم و
 سلموا عليهم فالذي نفسي بيده لا يسلم عليهم احد الا ردوا عليه

الى

الى يوم القيمة وفي الاربعين الطائفة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
ان قال انس ما يكون الميت في قبره اذ انزارة من كان يحبه في دار الدنيا
واخرج ابن ابى الدنيا والبيهقي في الشعب عن محمد بن واسع قال
بلغني ان الموتى يعلمون بزوارهم يوم الجمعة ويوما قبله ويوما بعده
واخرج ايضا عن الضحاك قال من زار قبر يوم السبت قبل طلوع
الشمس علم الميت بزيارته قيل له وكيف ذلك قال لمكان يوم الجمعة
فصل قال السبكي عود الروح الى الجسد في القبر ثابت في الصحيح لسائر
الموتى فضلا عن الشهداء وانما النظر في استمرارها في البدن وفي ان البدن
يصير حيا بها الحيوة في الدنيا اوحيا بدنها وهي حيث شاء الله تعالى
فان ملازمة الحيوة للروح امر عادي لا عقلي فهذا اي ان البدن يصير
حيا كحيوة في الدنيا مما يجوز العقل وقد ذكره جماعة من العلماء ويشهد
صلوة موسى عليه السلام في قبره فان الصلوة تستدعي جسدا حيا
وكذلك الصفات المذكورة في الانبياء ليلة الاسرى كلها صفات الاجسام
ولا يلزم من كونها حيوة حقيقية ان تكون الابدان معها كما كانت في
الدنيا من الاحتياج الى الطعام والشراب وغير ذلك من صفات الاجسام
التي تشاهد ها بل يكون لها حكم اخر واما الادراكات كالعلم والسمع
فلا شك ان ذلك ثابت لهم ولسائر الموتى وقال غيره اختلف في حياة
الشهداء هل هو للروح فقط او للجسد معها بمعنى عدم البلاله على قولين
وقال البيهقي في كتاب الاعتقاد الانبياء بعد ما قبضوا ردت اليهم
ارواحهم فهم احياء عند ربهم كالشهداء وقال ابن القيم في
مسئلة تراويح الارواح وتلاقحها الارواح قسمان منسمة ومعدبة فاما

العذبة فمهر في شغل عن التزاوير والتلاقي واما المنعمة المرسله غير
 المحبوسه فتتلاقى وتزاد وتتنذر ما كان منها في الدنيا وما يكون
 من اهل الدنيا فتكون كل روح مع رفيقها الذي هو على مثل عملها
 وروح نبينا محمد صلى الله عليه وسلم في الرفيق الاعلى قال الله تعالى
 ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين
 والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا وهذه الميعه
 ثابتة في الدنيا وفي دار البرزخ وفي دار الجزاء والمطر مع من احب في
 هذه الدور الثلاث انتهى فان قيل قوله تعالى ولا تحسبن الذين
 قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون كيف
 يكونون امواتا و احياء قلنا يجوز ان يرزقهم الله في قبورهم اذ ارحمهم
 في جزء من ابدانهم جميع بدنه بالنعيم واللذة لاجل ذلك الجزء
 كما يحسن جميع بدن الحي في الدنيا ببرودة او حرارة تكون في جزء من
 اجزاء بدنه وقيل المراد ان اجسادهم لا تبلى في قبورهم ولا تنقطع
 اوصالهم فهم كالاحياء في قبورهم وقال ابو حيان في تفسيره عند هذه
 الآية اختلف الناس في هذه الحيوة فقال قوم معناه ابقاء ارواحهم
 دون اجسامهم لاننا نشاهد فسادها وفناءها وذهب اخرون الى
 ان الشهيد حي الجسد والروح ولا يقدر في ذلك عدم شعورنا به فنحن
 نراهم على صفة الاموات وهم احياء كما قال الله تعالى وترى الجبال
 تحسبها جامدة وهم تمرر السحاب ولما نرى النائم على هيئة وهو يري
 في منامه ما يتنعم به او يتالم قلت ولذلك قال الله تعالى بل احياء
 وليكن لا تشعرون فتنبه بقوله ذلك خطابا للمؤمنين على انهم

لا يدركون هذه الحيوة بالمشاهدة والمحس وبهذا يتميز الشهيد
عن غيره ولو كان المراد حيوة الروح فقط لا يحصل له تمييز عن غيره لمثالة
سائر الاموات له في ذلك لعلم المؤمنين باسرها هم حيوة كل الدوايح فنا
بقي لقوله وليكن لا تشعر من معنى وقد يكشف الله لبعض اوليائه فيشاهد
ذلك نقل السهيلي في دلائل النبوة عن بعض الصحابة انه حضر في مكان
فانفتحت طاقة فاذا شخص على سر يرو بين يديه مصحف يقرأ فيه و
امامه روضة خضراء وذلك كان باحد وعلم انه من الشهداء اذ لانه
سأوى في صفة وجهه جرحا واورد ذلك ايضا ابو حيان ويشبه هذا
ما حكاه الياقعي في روضة الرياحين عن بعض الصالحين قال حضرت
قبر الرجل من العباد فيبينا انا سوى اللحد اذ سقطت بسنة من لحد قبر
يليه فنظرت فاذا انا بشيخ جالس في القبر وعليه ثياب بيض قعقع و
في حجره مصحف من ذهب مكتوب بالذهب وهو يقرأ فيه فرفع
رأسه الي وقال لي اقامت القيمة رحمتك الله قلت لا فقال رد اللبنة
الي موضعها عا فاك الله فرددتها وقال الياقعي ايضا روي عن حضر
القبور من الثقات انه حضر قبر افاشرف فيه على انسان جالس على
سر يرو بيده مصحف يقرأ فيه وتحتة نهر يجري ففشر عليه واخرج من
القبر لويدير واما اصابه فلوريق الا في اليوم الثالث وحكي ايضا عن الشيخ
نجم الدين الاصبهاني انه حضر رجلا يدفن فقعد الملقن يلقنه فسمع
الميت وهو يقول الاتعجبون من ميت يلقن حيا وقال ابن مرجب روي
من طريق مراد بن جميل قال ابو المغيرة ما رايت مثل المعاني بن عمران
وذكر من فضله قال حدثني بعض اخواني ان غاما جاء معاني بن عمران

بعد ما دفن فسمعت وهو يلقي في قبرة وهو يقول لا اله الا الله ويقول
المعاني لا اله الا الله وحكي لي ايضا عن المحب الطبري احد ائمة
الشافعية وهو شاعر التبيه انه كان مع الشيخ الاسماعيل الحضرمي بمقبرة
نريبية قال المحب فقال لي يا محب الدين اتؤمن بكلام الموتى قلت نعم
قال ان صاحب هذا القبر يقول لي انا من حشوا الجنة وحكي ايضا
عن الشيخ اسمعيل المذكور انه مر على بعض مقابر اليمن فبكى بكاء شديدا
او اعلاه حزين ثم ضحك ضحكا شديدا او اعلاه سرورا فسئل عن ذلك
فقال كشف لي عن هذه المقبرة فرائتهم يعذبون فبكيت ثم تضرعت
الله تعالى فيهم فقيل لي قد شفعتك فيهم فقالت صاحبة هذا القبر
وانا معهم يا فقيه اسمعيل انا فلانة المغنية فقلت وانت فيهم
فلذلك نحكيت وحكي عبد الغفار في الوحيد اخبرنا القاض علاء الدين
الصاحب شرف الدين الغائري ان الشيخ معين الدين جبرئيل
ما من معهم في الطريق قبل دخول القاهرة قال فاذا اوصلنا الى عند
الباب وهم يمنعون الميت ان يدخل المدينة رفع الشيخ يده ^{صعبا}
فادخلنا وحكي ايضا قال حكي لي نرين الدين البوشقي عن الفقيه عبد الرحمن
النويري انه لما كان في المنصورة واسر والمسلمين وكان عبد الرحمن النويري
يقرب القران فتلا قوله تعالى ولا تحسبن ان الذين قتلوا في سبيل الله
امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فلما قتل الفقيه عبد الرحمن
حضرا احد الضرائير وفي يده حربة فلنزه بهاد قال قسيس المسلمين انت
تقول قال ربكم انكم احياء تترزقون اين هو رفع الفقيه رأسه وقال
حي وارب الكعبة مرتين فنزل الضرائير عن فرسه وجعل يقبل وجهه

وامر غلامه مجمل معه الى بلدة وفي الرسالة للقشيري بسنده عن
الشيخ ابن سعيد الخزاز قال كنت بركة فرايت نهاب بنى شيبه شاباً
ميتاً فلما نظرت اليه تبسم في وجهي وقال لي يا ابا سعيد املعت ان
الاحياء احياء وان ماتوا وانما ينقلون من دار الى اى انتهى. واين باب را
امام سيوطي به بسط تمام نوشته ان شئت فارجع اليه الحال قدرى از
احوال موت و سخطى آن وسوال ملكين در قبر وغيره نيز بشو شيخ سيوطي
هم در اين كتاب شرح الصدور احاديث بسيار نقل کرده است چند
از ان برائى آگاهى برادران اسلام واستعداد موت و ما بعد در تحرير
مى آيند قال السيوطي رحمه الله اخرج احمد وابوداؤد في سننه والحاكم
في مستدرکه وابن ابى شيبه في المصنف والبيهقي في كتاب عذاب
القبر والطيبالسى والبعدي في مسند يمساه وهناد بن سري في الزهد
وابن حرير وابن حاتم وغيرهم من طرق صحيحة عن البراء بن عازب
قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة رجل من الانصاف
فانقضينا الى القبر ولما بعد فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم
جلسنا حوله وكان على رؤسنا الطير وفي يده عود بينكت به في الارض
فرفع راسه فقال استعينوا بالله من عذاب القبر موقنين او ثلاثاً ثم
قال ان العبد المؤمن اذا كان في انقطاع من الدنيا واقبال من الآخرة
نزل اليه ملكة من السماء بيض الوجه كانت وجوههم الشمس معهم
اكفان من كفن الجنة وحنوط من حنوط الجنة حتى يجلس منه مداً البصر ثم
يجي ملك الموت حتى يجلس عند راسه فيقول ايتهما النفس الطيبة
اخرج الى مغفرة من الله ورضوان قال فتخرج تسيل كما تسيل القطرة

من في السماء وان كنتم ترون غير ذلك فياخذها فاذا اخذها لم يخذها
 في يده طرفه عين حتى ياخذوها فيجعلوها في ذلك الكفن وفي ذلك
 الخنوط ويمر منها كاطيب نفحة مسك وجذات على وجه الارض قل
 فيصعدون بها فلا يمرون على ملاء من الملائكة الا قالوا ما هذا الشئ
 الطيب فيقولون فلان بن فلان باحسن اسمائه التي كانوا يسمونه بها في
 الدنيا حتى ينتموا بها الى سماء الدنيا فيستفتون له فيفتولهم فيشيعوا
 من كل سماء فتهتر بوجوهها الى السماء التي تليها حتى ينتموا بها الى السماء
 السابعة فيقول الله اكتبوا كتاب عبدى في عليين واعيدوه الى الارض
 فاني منها خلقتهم وفيها اعيدهم ومنها اخرجهم تارة اخرى فتعاد روحه
 في جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول ربي
 الله فيقولان له ما دينك فيقول دين الاسلام فيقولان له ما هذا الرجل
 الذي بعث فيكم فيقول هو رسول الله فيقولان له وما علمك به فيقول
 قرأت كتاب الله فامنت به وصدقت فينادى مناد من السماء ان
 قد صدق عبدى فانزله من الجنة والبسوه من الجنة وافتحوا له باباً
 الى الجنة فيأتيه من روحها وطيبها ويفسح له في قبره مد بصره ويأتيه
 رجل حسن الوجه حسن الثياب طيب الرائحة فيقول البشر بالذي
 يترك هذا يومك الذي كنت توعد فيقول له من انت فوجهك الوجه
 الذي يحبني بالخير فيقول انا عمك الصالح فيقول رب اقم الساعة رب
 اقم الساعة حتى ارجع الى اهلي ومالي قال وان العبد الكافر اذا كان
 في انقطاع من الدنيا واقبال من الآخرة نزل اليه من السماء ملكة
 اسود الوجوه معهم المسوح فيجلسون منه مد البصر ثم يحيى ملك الموت

حتى

حتى يجلس عند رأسه فيقول ايتمها النفس الخبيثة اخرجي الى سخط من
الله وغضب فتضرب في جسده فينتزعها كما ينتزع السفود من الطوف
الميلوك فيأخذها فاذا اخذها لم يدعها في يدها طرفة عين حتى
يجلوها في تلك المسوح ويخرج منها كالتنير ريم جيفة وجدت على وجه
الارض فيصعدون بها فلا يرون بها على ملاء من الملائكة الا الوا
ما هذا الروح الخبيث فيقولون فلان بن فلان باقبح اسماء التي كان
يسمى بها في الدنيا حتى ينهبها الى السماء الدنيا فتفتح فلا يفتح له
ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتح لهم ابواب السماء
لا يدخلون الجنة حتى يبلغ الجبل في سم الحياط فيقول الله تعالى اكتبوا الكتاب
في سبعين في الارض السفلى فتطرح روحه طر حاتم قرأ رسول الله صلى
الله عليه وسلم ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير
وتهوى به الريح في مكان يهوى فتعادر روحه في جسده وياتيه المكان
فيجلسا نه فيقولان له من ربك فيقول هاه هاه لا ادري فيقولان له
ما دينك فيقول هاه هاه لا ادري فيقولان له ما هذا الرجل الذي
بعث فيكم فيقول هاه هاه لا ادري فينادي مناد من السماء ان كذب
عبدى فانزله من النار والبسوه من النار وافتحوا له بابا الى النار فيأ
من حرها ومومها ويضيق عليه قبره حتى تختلف فيه اضلاعها ياتيه
رجل قبيح الوجه قبيح الثياب منتثر الريح فيقول البشر بالذي يسوءك
هذا يومك الذي كنت توعد فيقول من انت فوجهك وجه الذي
يجيء بالشر فيقول انا عمك الخبيث فيقول دب لا تقم الساعة - واخرج
ابو يعلى في مسنده وابن ابى الدنيا من طريق يزيد الرقاشي عن انس

عن تميم الداري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله ملك الموت
انطلق الى وليي فأتني به فاني جربته بالسراة والضراء فوجدته حيث يحب
فأتني به لا ربحي من هموم الدنيا وغموها فينطلق اليه ملك الموت و
معهم خمسة مائة من الملائكة معهم ألفان وحنوط من حنوط الجنة ومعهم
صنباثر الريحان اصل الريحانة واحد في رأسها عشرون لونا لكل لون
منها ريح سوى ريح صاحبه ومعهم الحرير الابيض فيه المسك الاذفر
فيجلس ملك الموت عند راسه وتحتو شدة الملائكة ويضع كل منهم يده
على عضو من اعضائه ويبسط ذلك الحرير الابيض والمسك الاذفر تحت
ذقنه ويفتح له باب الى الجنة قال فان نفسه تغل عند ذلك بطرف
الجنة مرة بازواجها ومرة بكسوتها ومرة بثمارها كما يغل الصبي
أهله اذا بكى وان ازواجه ليبتهشن عند ذلك ايتمها شا قال وتنزو
الروح نزواً ويقول ملك الموت اخرجي ايتمها الروح الطيبة الى سدرا
مخضود وطاح منضود وظل حمد ود وماء مسكوب قال والملك الموت
اشد ~~فقط~~ به من الوالد بولدها يعرف ان ذلك الروح جيب الى
ربه كريم على الله فهو يلتبس بلطفه تلك الروح رفق الله عنه فقل
روحه كما تسئل الشعرة من العجين قال وان روحه لتخرج والملائكة
حوله يقولون سلام عليكما دخلوا الجنة بما كنتم تعملون وذلك قول
الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم قال فاما ان
كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم قال من جمد الموت
وريحان يتلقى به عند خروجه نفسه وجنة نعيم امامه او قال مقابله
له اي الجماعات له اي المستحدث من المال له اي الفهم له اي سيره

فاذا قبض ملك الموت بروحه يقول الروح للجسد جزاك الله عنى خيراً لقد كنت
 بي سريعاً الى طاعة الله تعالى بطيئاً عن معصيته فهنيئاً لك اليوم فقد
 نجوت وانجيت ويقول الجسد للروح مثل ذلك قال وتبلى عليه بقاع
 الارض التي كان يطعم الله عليها وكل باب من السماء كان يصعد منه
 عمله وينزل منه رزقه اربعين ليلة فاذا قبضت الملكة بروحه اقامت الخمس
 مائة تلك عند جسد ولا ينقلب بنو آدم لشق الاقلية الملكة قبله وعلته
 بالكفان قبل اكفانهم وحنوط قبل حنوطهم ويقوم من باب بيته الى باب
 قبرة صفان من الملكة يستقبلونه بالاستغفار ويصبح ابليس عند
 ذلك يسهة يتصدع منها بعض عظام جسده ويقول لجنوده الويل لكم
 كيف خلع هذا العبد منك فيقولون ان هذا كان معصوماً فاذا
 صعد ملك الموت بروحه الى السماء يستقبله جبرئيل عليه السلام في
 سبعين ألف من الملكة كلهم يأتيه ببشارة من ربه فاذا انتهى
 ملك الموت الى العرش خمرت الروح ساجدة الى ربها فيقول الله
 لملك الموت انطلق برح عبيدي وضعه في صدره فخصود وطلح
 منضود وظل حمد ود و ماء مسكوب فاذا وضع في قبرة جاءت الصلوة فكأن
 عن يمينه وجاء القيام فكانت على يساره وجاء القران والذكرة فكانا
 عند رأسه وجاء مشيه الى الصلوة فكان عند رجله وجاء الصبر فكان
 ناحية القبر ويبعث الله له غلقاً من العذاب فيأتيه عن يمينه فتقول
 الصلوة وراءك والله ما زال وأتباعك كل وانما استراح الان حين
 وضع في قبرة قال فيأتيه عن يساره فيقول الصيام مثل ذلك فيأتيه
 له اي طائفة - له اي تقيا -

عن قبل رأسه فيقال له مثل ذلك فلا يأتيه العذاب من ناحية
 فيلتمس هل يجد اليه مساعداً الا وجد ولي الله قد احضرته الطاعة
 قال فيخرج عنه العذاب عند ما يرى ويقول الصبر لسائر الاعمال اما
 انه لم يمنعني ان ابشره انا بنفسي الا اني نظرت ما عندك فلو عجزتم
 كنت انا صاحبه فاما اذا اجزأتم عنه فانا ذخرك له عند الصراط وعند
 الميزان قال ويبعث الله اليه ملكين ابصارهما كالبرق الخاطف
 واصواتهما كالرعد القاصف وانيا بهما كالصياح^ن وانفاسهما
 كاللهب يطان في اشعارهما بين منكبى كل احد منهما مسيرة كذا
 وكذا وقد نزعبت منها الرقة والرحمة الا بالمومنين يقال لمهما منكر
 وتكبر في يد كل احد منهما مطرقة لو اجتمع عليها الثقلان لو يقبلوا
 فيقولان له اجلس فيستوى جالساً في قبره فتسقط الكفانه في حقويه
 فيقولان له من ربك وما دينك وما نبيك فيقول ربي الله وحده
 لا شريك له والاسلام ديني ومحمد صلى الله عليه وسلم نبي وهو
 خاتم النبيين فيقولان له صدقت فيء فعان القبر فيوسعانه من
 بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن يساره ومن قبل رجله ثم
 يقولان له انظر فوقك فينظر فاذا هو مفتوح الى الجنة فيقولان
 له هذ منرك يا ولي الله لما اطعت الله قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فوالذي نفسي محمد بيده انه لتصل الى
 قلبه عند ذلك فرجة لا تترد ابد فيقال له انظر تحتك فينظر تحتها فاذا
 هو مفتوح الى النار فيقولان يا ولي الله بخوت من هذا فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انه لتصل الى قلبه

عند

له قرون البقر ١٣

عند ذلك فرجة لا ترتد ابداً ويفتح له سبعا وسبعين بابا الى الجنة يأتيه
من ريحها وبردها حتى يبعثه الله من قبره قال ويقول الله تعالى ملك
الموت انطلق الى عدوى فأتني به فأتني قد بسطت له في رزاقه وسرلته
بنعمتي فأتني الامعصيتي فأتني به لانتقم منه اليوم فينطلق اليه
ملك الموت في اكره صورة ما رآها احد من الناس قط له ثلثة عشر
عيانا ومع سفود من ناواكثير الشوك ومع خمسة من الملكة معهم
نحاس وجر من جمر جهنم ومعهم سيال من النار توحم فيضربه ملك الموت
بذلك السفود ضربة يغيب اصل كل شوكة من ذلك السفود في اصل
كل شعرة وعرق من عروقه قال ثم يلويه ليا شديداً فيترج روحه من
إظفان قدميه فيلقها ما في عقبه فيسكر عدو الله عند ذلك سكرة
وتضرب الملكة وجهه ودبره بتلك السياط ثم تجذب به جذبة فتترج
روح من عقبه فيلقها في ركبته فيسكر عدو الله سكرة وتضرب
الملكة وجهه ودبره بتلك السياط ثم كذلك الى حقويه ثم كذلك
الى صدره ثم كذلك الى حلقه ثم تبسط الملكة ذلك النحاس و
جر جهنم تحت ذقنه ثم يقول ملك الموت اخبريها النفس اللعينة
الملعونة الى موم وحميم وظل من يحموم لا باراد ولا كريم فاذا قبض ملك
الموت روحه قالت الروح للجسد جزاك الله عني شرراً فقد كنت مسترا
بي الى معصية الله تعالى بطيئاً بي عن طاعة الله فقد هلكت واهلكت
ويقول الجسد للروح مثل ذلك وتلعن بقاع الارض التي كان يعصى الله
عليها وتنطلق جنود ابليس اليه يبشرونه بانهم قد اوردوا عبداً من
له اي الحديده المعوجة - ثم تجبذه جبذه -

بنى ادم النار فاذا وضع في قبره ضيق الله عليه قبره حتى تختلف
 اضلاعه فتدخل اليمنى في اليسرى واليسرى في اليمنى ويبعث الله
 اليه حيا وها فتأخذ باسرنته وابهام قدميه تنفوسه حتى تلتقى
 في وسطه قال ويبعث الله اليه الملكين فيقولان له من ربك وما دينك
 ومن نبيك فيقول لا ادري فيقال له لا دريت ولا تليت فيضربانه
 ضربة يتطائر الشاهر في قبره ثم يعود فيقولان له انظر فوقك فينظر
 فاذا باب مفتوح الى الجنة فيقولان له يا عدو الله لو كنت اطعت الله
 كان هذا منزلك فالذي نفسى بيده انه لتصل الى قلبه عند ذلك
 حسرة لا ترتد ابدا ويفتح له باب الى النار فيقال يا عدو الله هذا منزلك
 لما عصيت الله ويفتح له سبع وسبعون بابا الى النار ياتيها حرها و
 سموها حتى يبعث الله من قبره يوم القيمة الى النار واخرج ابن حبان
 والبيهقي عن ابي هريرة رضي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حضر
 الملك فاذا كان الرجل صالحا قال اخرجي ايتها النفس الطيبة التي كانت
 في الجسد الطيب اخرجي حميدة والبشرى برح وريحان وارب راض غير
 غضبان فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج ثم يعرج بها الى السماء فيفتح
 لها فيقال من هذا فيقولون فلان بن فلان يقال مرحبا بالنفس الطيبة
 كانت في الجسد الطيب ادخلي حميدة والبشرى برح وريحان وارب
 راض غير غضبان فلا يزال يقال لها ذلك حتى تنتهي الى السماء
 السابعة واذا كان الرجل سوء قال اخرجي ايتها النفس الخبيثة التي
 كانت في الجسد الخبيث اخرجي ذميمة والبشرى مجيم وغساق واخر من
 تشعل انزواج فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج ثم يعرج بها الى السماء

فيستفتح لها فيقول من هذا فيقال فلان فيقال لا مرجباً بالنفس
 الخبيثة كانت في الجسد الخبيث ارجعي ذميمة فانك لا تفتح لك ابواب
 السماء وترسل من السماء ثم تصير الى القبر ومهدرين باب شيخ امام سيوطي
 رحمه الله عليه ميفر ما يدري ابن ابى شيبة عن ربعي بن حراش قال اتيت
 فقيل لي فانت اخوك فحجبت سريعاً وقد سبى بثوبه فانا عند رأس اخي
 استغضله واسترجع اذ كشف الثوب عن وجهه فقال السلام عليكم
 قلنا وعليك السلام سبحان الله قال سبحان الله اني قدمت على الله
 بعدكم فتلقيت برؤوح ومرجان ورب غير غضبان وكساني ثياباً خضراً
 من سندس واستبرق ووجدت الاموال يسر عما تظنون ولا تتكلموا فاني
 استأذنت ربي ان اخبركم وابشركم احمولوني الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فانه عهد الى ان لا يبرح حتى اتيه ثم طفي مكانه واخرج ابو نعيم عن
 ربعي قال كنا اربعة اخوة وكان ربعي اخي اكثرنا صلوة واكثرنا صياماً وانه
 توفي فبينما نحن حوله اذ كشف الثوب عن وجهه فقال السلام عليكم فقلنا
 وعليك السلام ابعده الموت حياة قال نعم اني لقيت ربي بعدكم فلقيت
 ربي غير غضبان فاستقبلني برؤوح ومرجان واستبرق الادان ابا القاسم
 ينتظر الصلوة على فجلوني ولا تواخروني ثم طفي فتموا الحديث الى عائشة
 فقالت اما اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يتكلم رجل
 من امتي بعد الموت قال ابو نعيم حديث مشهور واخرجه البيهقي في
 الدلائل وقال صحيح لا شك في صحته واخرج جويري في تفسيره عن ابان
 بن ابي حياش قال حضرنا وفات مورق العجلي فلها سبى وقلنا قد قضى

رأينا نوراً سا طعاً قد سطع من عند رأسه حتى خرق السطح ثم رأينا
 نوراً قد سطع من قبل رجله مثل الاول ثم رأينا نوراً قد سطع من وسطه
 فمكثنا ساعة ثم انه كشف الثوب عن وجهه فقال هل رأيتم شيئاً
 قلنا لا نعم واخبرناه بما رأينا فقال تلك سورة السجدة قد كنت
 اقرها في كل ليلة وكان النور الذي رأيتم عند رأسي اربع عشرة
 آية من اولها والنور الذي رأيتم عند رجلي اربع عشرة آية من اخرها
 والنور الذي رأيتم في وسطى آية السجدة بنفسها صعدت تشفع لي
 وبقيت سورة تبارك تحرسني ثم قضى واخرجه ابن ابي الدنيا في كتاب
 من عاش بعد الموت من طريق اخر عن مورتق العجلي قال كان عندنا رجل
 قد اغنى عليه فخرج نور من رأسه ثم اتى السقف فخرقه فضى ثم خرج نور من
 سترته حتى فعل مثل ذلك ثم خرج نور من رجله حتى فعل مثل ذلك ثم
 افاق فقلنا له هل علمت ما كان منك قال نعم اما النور الذي خرج
 من رأسي فاربع عشرة آية من اول آله تنزيل واما النور الذي خرج
 من سترتي فآية السجدة واما النور الذي خرج من رجلي فاخر سورة السجدة
 فذهبن يشفعن لي وبقيت تبارك عندي تحرسني وكنت اقرهما كل
 ليلة واخرج عن معاوية بن خلف ان روبة ابنة السبحان ماتت ففسلواها
 وكفنوها ثم انها تحركت فنظرت اليهم فقالت ابشر وافاني وجدت الامر
 اليسر مما كنتم تخوفون ووجدت لا يدخل الجنة قاطع رحم ولا مدمن
 خمر ولا مشرك واخرج عن خلف بن حوشب قال مات رجل بالمدائن
 وسجى فحرك الثوب فكشف عنه فقال قوم مخضبة لحاهم في هذا المسجد
 يلعنون اياكرو وعمر ويتبرون منهما الذين جاؤني يقبضون بروحي

يلعنونهم ويتبرؤون منهم ثم عاد ميتا كما كان واخرجه من طريق اخر
 هن عبد الملك بن عمير وعن ابي الخطاب بشير ولفظه دخلت على ميت
 بالمدائن وعلى بطنه لبننة فبينما نحن كذلك اذ وثب وثبة ندرت
 اللبنة عن بطنه وهو ينادى بالويل والثبور فلما را ذلك اصحابه قصدا
 عنه فدوت منه فقلت ما رايت وما حالك قال صحبت مشيخة من
 اهل الكوفة فادخلوني في رأيهم على سب ابي بكر وعمر والبرائة منهما
 قلت استغفر الله ولا تعد قال وما ينفعني وقد انطلقوا الى مدخلي
 من النار فاريت ثم قيل لي انك سترجع الى اصحابك فتحدتهم بما
 رايت ثم تعود الى حالتك الاولى فما ادرى انقضت كلمته او عاد ميتا
 على حاله الاولى واخرج ابن عساکر عن ابن معشر قال مات عندنا رجل
 بالمدينة فلما وضع على مقبسه ليقتل التوى قاعدا ثم اهوى بيده
 الى عينيه فقال بصر عيني بصر عيني بصر عيني الى عبد الملك بن مروان
 والى الحجاج بن يوسف يسعيان معا ثمما في النار ثم عاد مضطجعا كما كان
 واخرجه ابن ابي الدنيا عن زيد بن اسلم قال اغنى علي السور بن محرز ثم
 افاق فقال اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله عبد الرحمن
 بن عوف في الرفيق الاعلى عبد الملك والحجاج يجران معا ثمما في النار
 وكانت هذه القضية قبل ولاية عبد الملك والحجاج بد هرقان
 السور توفى بركة يوم جاء نعي يزيد بن معاوية سنة اربع وستين و
 ولاية الحجاج بعد السبعين واخرج ابن ابي الدنيا بسند فيه متهم عن
 ابي هريرة قال بينا نحن جلوس حول مريض لنا اذ هدء وسكن حتى
 ما يتحرك منه عرق فنجيناها واغصناها وارسلنا الى ثيابه وسدنا

وسريه فلما ذهبنا لنفسه تحرك فقلنا سبحان الله ما كنا نراك الا قد
قال اني قد مت وذهبت بي الى قبرى فاذا انسان حسن الوجه طيب
الرائحة قد وضعنى في لحدى وطواه بالقرطيس اذ جاءت انسانة
سوداء منتنة الريح فقالت هذا صاحب كذا وهذا صاحب كذا
اشياء والله استحيى منها كما انما اقلعت عنها ساعتئذ قال قلت انشدك
الله ان تدعنى وهذه قالت انطلق نخاصك فانطلقت الى دار فيها
واسعة فيها مسطبة من فضة وفي ناحية منها مسجد ورجل قائم يصلى
فقرأ سورة الفل فترددت في مكان منها ففتحت عليه فانقلبت عن الصلاة
فقال السورة معك قلت نعم قال اما انها سورة النعم قال ورفع
وسادة قريية منه فاخرج منها صحيفة فنظر فيها فبدرته السوداء فقال
فعل كذا افعل كذا قال وجلس الحسن الوجه يقول وفعل كذا ايدك عما سئى
فقال الرجل عبد ظالم لنفسه وليكن الله تجاورا عنه لم يجئ اجل هذا
بعد اجل هذا يوم الاثنين قال فقال لهم انظروا فان مت يوم الاثني
فارجوا الى ما رايت وان لم امت يوم الاثنين فانها هو هذا يان الوجع
قال فلما كان يوم الاثنين صححت بعد العصر ثم اتاه اجله فمات -
واخرج ابن عساکر من طرق عن قرة بن خالد قال عرج يروح امرة
من اهلنا اياما سبعة لا يمنعهم من دفنها الا عرق يتحرك في يديها
ثم انها تكلمت فقالت ما فعل جعفر بن الزبير وكان جعفر قد مات
في تلك الايام التي لا تعقل فيها فقلنا مات قالت والله لقد رايت
في السماء السابعة والملئكة يتباشرون به اعرف في الكفاندهم
يقولون قد جاء المحسن قد جاء المحسن - واخرج ابن ابى الدنيا عن

صالح بن حي قال اخبرني جاري ان رجلا عرج برحمة فغرض عليه عمله
قال فلما اراني اجدني استغفرت من ذنبي الاغفر لي ولما اردت ان اتم استغفر
منه الا وجدته كما هو قال حتى جئت رمان كنت التقطها يوما فكتب لي بها
حسنة وقيمت ليلة اصلي فرفعت صوتي فسمع جاري لي فقام فصلي فكتب
لي بها حسنة واعطيت يوما مسكينا درهما عند قوم لما عطفه الامن
اجلهم ووجدته لالي ولا على واخرج ابن عساكر عن ابن الماجشون قال
عرج بروح ابى الماجشون فوضعتاه على سرير العسل وقتلنا للناس من نرح
به فدخل غاسل اليه فرأى عرجا يتحرك من اسفل قدميه فاخرناه
فلما كان بعد ثلاث استوى جالس فقال ايتوني بسويق فاتي به فشر به
فقلنا له اخبرنا بما رايت قال لغوا نه عرج بروحى فصعد بي الملك حتى
اتي السماء الدنيا فاستفتح ففتح له ثم هكذا في السموات حتى انتهى
الى السماء السابعة فقبل له من معك قال الماجشون فقبل له لم يان
له بقى من عمره كذا وكذا ثم يهبط فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم
ورأيت ابا بكر عن يمينه وعمر عن يساره ورأيت عمر بن عبد العزيز
بين يديه فقلت للذي معي من هذا اقال او ما تعرفه قلت اني اجبت
ان اتثبت قال هذا عمر بن عبد العزيز قلت انه لقريب المقعد من رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال انه عمل بالحق في زمن الجور وانها عملا بالحق
في زمن الحق واخرج ابن ابى الدنيا والحاكم في مستدركة والبيهقي في دلائل
النبوة وابن عساكر من طرق عن ابراهيم ابن عبد الرحمن بن عوف
ان عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه مرض مرضا فافهمي عليه حتى
ظنوا انه قد فاضت نفسه حتى قاموا من عنده وجلوه ثوبا ثرافات

فقال انه اتاني ملكان فظان غليظان فقالا انطلق بنا فحالمك الى العزيز
الامين فذهبا بي فليتهما ملكان هما ارق منهما وارجم فقالا امين
تذهبان به قالوا نحاكمه الى العزيز الامين قالوا دعاه فانه ممن سبقت
له السعادة وهو في بطن امه وعاش بعد ذلك شهرا ثم توفي رضي الله
عنه واخرج ابو بكر الشافعي في الفيلانيات عن ملام بن اسلم قال املت
الفصل بن عطية الى مكة فلما رحلنا من نيدا انبهني في جوف الليل
قلت ما لثاء قال اريد ان اوصي اليك قلت وانت صحح قال رأيت
في منامي ملكين فقالا انا امرنا بقبض روحك قلت لواخر قاني الى
ان اقضى نسكي فقالا ان الله قد تقبل منك نسكك ثم قال احدهما
للاخر افتح اصبعيك السبابة والوسطى فخرج منه بينهما ثوبان
ملات خضرتهما ما بين السماء والارض فقالا هذا كفنك من
الجنة ثم طواه وجعله بين اصبعيه فباوردا المنزل حتى قبض وقال
سعيد بن منصور في سننه حدثنا سفيان عن عطاء بن ^{سليمان} اصحاب
مسكا فاستودعه امرأة فلما حضره الموت قال ابن الذي كنت استود
قالت هوذا قال فاد فقيه بالماء ورشه حول فراشي فانه يحضر في خلق
من خلق الله لا يأكلون الطعام ولا يشربون الشراب ويجدون الريح
واخرج ابن ابي الدنيا عن ابي مكين قال اذا حضر الرجل الموت
يقال للملك شمس لاسه قال اجد في رأسه القران قال شمس قنبل قال
اجد في قلبه المصبيام قال في كتاب من عاش بعد الموت عن داود بن
ابي هند انه مر من مرهنا مشد يد ا فقال نظرت الى رجل قد اتبل فخم
المهامه فخم المناكب كانه من هؤلاء الذين يقال لهم النط قال فلما رأيت

شمس قديمه قال اجد في قديمه المصبيام قال حفظ نفسه حفظه الله واخرج ابن ابي الدنيا

استرجعت وقلت تقبضي هل انا كما قال وسمعت انه يقبض انفس الكفار ملك
اسود قال فبينما انا كذلك اذ سمعت وسقف البيت ينقض ثم انفرج حتى رايت
السماء ثم نزل على رجل عليه ثياب بيض ثم اتبعه اخر قصار اثنين نصا
بالاسود فادبر رجلا ينظر الى من بعيد وهما يزجرانه فجلس واحدا
عند رأسي والاخر عند رجلي فقال صاحب الرأس لصاحب الرجلين
المس فلس بين اصابعي ثم قال له كثير النقل بها الى الصلوة ثم قال صنا
الرجلين لصاحب الرأس المس فلس لهو اتى ثم قال سر طبة من ذكر الله
واخرج الحكيم الترمذي نواوير الاصول من طريق التصريح سعيد عن ابى قلابة
انه كان له ابن اخ ماجن فاشته مرضه فلو يعيده في مرضه فلما كان
في السوق قال ابو قلابة هو ابن اخي وامره الى الله فسر عنده تلك الليلة
فبينما هو كذلك اذ هو باسودين معهما عتلة فهبط من سقف البيت
قال ابو قلابة فاسمع احد هما يقول لصاحبه اذهب الى هذا الرجل هل
تجد عنده شيئا من الخاير قال فلما دنى من ابن اخي شتم رأسه ثم شتم
بطنه ثم شتم قدميه ثم ذهب الى صاحبه فاسمعه يقول شتمت رأسه
فلما اجدى في رأسه شيئا من القران وشتمت بطنه فلما اجده صام يوما
وشتمت قدميه فلما اجده قام لله ليلة ثم جاء صاحبه فشم رأسه ثم
شم كفيه ثم شم بطنه ثم شتم قدميه فاسمعه يقول ان هذا اللعوب ان
هذا كتيه الله من امة محمد صلى الله عليه وسلم ليس فيه من هذه
الخصال خصلة ثم ابصر فتفتح فمها ثم اخذ بطرف لسانه فعصره ثم سمعه
يقول الله الابرار اجد له تكبيرة كبرها بانطاكية مخلصا فنفع منه ربح المسك
فقبض روجه ثم ذهب فاسمعه يقول للاسودين وهما على باب البيت

ایضا فلیس لکما الیه سبیل فلما اصبح ابو قلابه اخبر الناس بما راى
فقیل یا ابا قلابه انما بالنایة فقال لا والذی لا اله الا هو ما سمعتها من فم
الملئکة الا بانطایک فاسمع الناس الی جنازة ابن اخیه قال الحکیم الترمذی
العتل القاس اذا کان نصابه منه و اخرج ابو القاسم بن مندة فی کتاب حوال
عن ابن مسعود قال اذا اراد الله قبض روح المؤمن اوحی الی ملک الموت
اقرئه منی السلام فاذا جاء ملک الموت یقبض روحه قال ربک یقرئک
السلام و اخرج الموزنی و ابو الشیخ فی تفسیره و ابن ابی الدنیاء عن ابن مسعود
قال اذا جاء ملک الموت لیقبض روح المؤمن قال ربک یقرئک السلام انتهى
مؤلف رساله لوی عفا الله عنه اللهم انت السلام و منک السلام و الیک
یرجع السلام حینا ربنا بالسلام و ادخلنا دار السلام تبارکت ربنا و تعالیت
یا ذا الجلال و الاکرام بدان اسے عزیز رحمت الله تعالیٰ فیقر مؤلف رساله چند
حدیث دین باب ازد و نفر علیٰ برگزیده نامدار حضرات شافعیہ یعنی شیخ ابن
مجرکی و شیخ امام سیوطی رحمہما الله تعالیٰ نقل کرد اگرچہ اقوال سادات علماء حنفیہ
تیر دین باب بسیار موجود اند بچہ آنکہ اکثر غیر مقلدین احادیث مرویہ
را قابل اعتمادی دانند بران حکم ضعیف بلکہ موضوع میکنند احادیث مرویہ
ذکر آن برائے اختیار است نہ برائے اعیار روح رحمانی باید کہ قبول اخبار
رسول نماید و یؤمنون بالغیب را مصداق باشند روح حیوانی ظاہر بنیان
کجا قابل این حکایات می تواند شد گریه بیند بروز شبیره چشم چشم
آفتاب را چه گناه و ترا هم یبظرون الیک و هم لا یبصرون را مصداق
اند ربنا اننا آمننا بما انزلت و اتبعنا الرسول فاکتبنا مع الشاہدین
ذکر این احادیث اگرچہ بظاہر با موضوع بحث اصل سوم کہ نداء غائب

مؤلف رساله لوی عفا الله عنه اللهم انت السلام و منک السلام و الیک یرجع السلام حینا ربنا بالسلام و ادخلنا دار السلام تبارکت ربنا و تعالیت یا ذا الجلال و الاکرام بدان اسے عزیز رحمت الله تعالیٰ فیقر مؤلف رساله چند حدیث دین باب بسیار موجود اند بچہ آنکہ اکثر غیر مقلدین احادیث مرویہ را قابل اعتمادی دانند بران حکم ضعیف بلکہ موضوع میکنند احادیث مرویہ

است چندان تعلق و ارتباط ندارد اما اگر کسی با وصف انصاف متمق در آن نظر کند موافق مقصود باب خواهد یافت۔

اصل رابع در بیان تقلید شخصی بدان اے عزیز وفقك الله للتعادة
 و جنبك عن مواضع الضلالة کہ احکام شرع شریفاً دور افتاده گانرا پذیرید
 علماء را سخین و صلحا کالمین رسیدہ اند و آہنار و طائفہ اند محدثین و مجتہدین کار محدثین
 رحمہم اللہ تعالیٰ تنقید لفظ حدیث است و کوشش در محبت روایت و جماعت سر آمد
 اینہا در مقصد خود بفضل الہی کامیاب شدہ اند جزا ہم اللہ عنایہم الخیر الجزاء و کار مجتہدین
 استنباط احکام است از آیات قرآنی و احادیث مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم
 و سر آمد اینہا نیز در مقصد خود بفضل الہی کامیاب گشتہ اند و معلوم ذوی العقول است
 کہ عمل مابین در عبادات و معاملات بر احکام است و بسبب بعد زمان نامعلومی
 تاسخ و منسوخ و محکم و ماول و مقدم و مؤخر و تطابق نصوص متضاد اہل حق را درین
 زمان بجز تقلید مجتہدی کہ موصوف باشد باوصاف قرب زمان و دور علم و
 کثرت روایت و کمال تقوی و وجودت ملکہ استنباط چارہ نیست حضرت سفیان
 بن عیینہ را قول است الحدیث مضلۃ الالفقہاء چنانچہ ابن امیر حاج مائی
 در مدخل نوشتہ است وہم اعلم معانی الاحادیث باشد چنانچہ ترمذی در ابواب الجنائز
 آورده و ابن حجر در قلائد و خود رئیس این قوم ابن قیم در کتاب اعلام الموقعین
 می نویسد لا يجوز لاحد ان يأخذ من الكتاب والسنة ما لم یجتمع فیہ شروط
 الاجتهاد الی اخرہ در کفایہ می نویسد العامی اذا سمع حدیثاً یثالیس لہ ان ینسخہ
 بظاہرہ لجواز ان یکون مصر و فاعن ظاہرہ او منسوخاً بخلاف الفتوی
 و مجتہدین در تقریر شرح تحریر و در آن بعد از لفظ منسوخ می نویسد بل علیہ

الرجوع الى الفقهاء سيد سمودي رحمه الله وعقد فریدی نوید وقد قال محقق
 الحنفية الكمال بن الهمام رحمه الله عليه نقل الامام الرازي اجمع المحققون
 على منع العوام من تقليد اعيان الصحابة بل يقلدون من بعدهم الذين
 يستررون ووضعو اودونوا صاحب مسلم الثبوت می نوید اجمع المحققون على
 منع العوام من تقليد الصحابة بل عليهم اتباع الذين يستررون واتبوا هذابا
 ونفقوا وفتروا وعللوا وفضلوا وعليه ابنتی ابن الصلاح منع تقليد غير
 الائمة ودر شرح مہلج الاصول است قال امام الحرمین فی البرہان
 اجمع المحققون على ان العوام ليس لهم ان يعملوا بمذاهب الصحابة
 بل عليهم ان يتبعوا مذاهب الائمة پس ہر کہ این اجماع را می شنید
 اور اگر ہاہ باید گفت زیرا کہ صحابہ کرام بسبب مشغولی امور جہاد و ترقی اسلام تدوین
 کتب تفاسیر و احادیث را فرصت نیافتہ بودند و انوار رسالت بر قلوب آنها
 آنقدر جلوه گر بودند کہ ضرورت کتاب نہ اشتہد ہر کسے بروشنائی ہماں نور بر
 راہ راست می رفت چونکہ زمان خیر القرون باخر رسید و اختلافات بسیار
 شد ہر کسے خلاف دیگرے نقل از اصحاب و اتباع میگرد طالبان حق را
 کمال پریشانی دست داد حق تعالی بفضل خود از امت مرحومہ چہار نفر علما
 علماء اتقیا را برگزید و طاقت استنباط کمال احتیاط آنها را عطا فرمود و خلق را
 بسبب تقلید آنها از تیرہ غوایت بجاوہ ہدایت آورد و ذلك فضل الله يؤتیہ
 من یشاء الخال حکم الہی در باب وجوب تقلید بشو قولہ تعالی یا ایہا الذین
 امنوا اطیعوا الله واطیعوا الرسول واولی الامر منکم و مراد از اولی الامر علماء
 مجتہدین است و علماء مجتہدین ہمیں چہار بزرگوار معروف و مشہور اند درین دعوا
 ۱۲ من اهل السنة والجماعة وهم اهل المذاهب الاربعة (عقد الجواهر النبیة)

ووثق است شق اول اینکه مراد از اولی الامر علماء مجتہدین است شق دوم آنکہ
 علماء مجتہدین ہمیں چہار امام مذاہب اربعہ مشہورہ اند ثبوت شق اول کہ مراد از
 اولی الامر علماء مجتہدین است ہم از قرآن بشنو قوله تعالیٰ ولورثہ الی اللہ و
 الی الرسول و الی اولی الامر منہم لعلمہ الذین یستنبطونہ منہم یعنی
 اولی الامر آنانند کہ علم استنباط احکام از نصوص داشتہ باشند و اگر مراد از اولی
 الامر حکام وقت داشتہ شوند چنانچہ رائے بعض است پس درین رائے
 تفصیل است اگر حاکم صاحب علم و دیانت و استنباط احکام باشد چنانچہ
 خلفاء الراشدین المہدیین و عمر بن عبد العزیز بودند پس مسلم است من حیث
 الاستنباط لا من حیث الحکومتہ و اگر حاکم جاہل یا فاسق یا کافر بود و خلاف
 امر الہی حکم دہد اطاعت او واجب نیست لہذا لیس لاطاعتہ لخلق فی معصیتہ لولای
 و کرمیہ دان جاہدک علی ان تشرک بک ما لیس لک بہ علم فلا تطعہما پس مراد
 غیر مسلم است و در حدیث شریف در معنای اولی الامر تصریح است بآن درین
 داری روایت است اخبرنا یعلیٰ حدثننا عبد الملك عن عطاء قال
 اولی الامر ای اولی العلم و الفقه و تفسیر القان امام سیوطی مینویسد عن
 ابی طلحہ عن ابن عباس قال اولی الامر اهل الفقه و الدین اخبرنا ابن
 جریر و المنذر و ابن ابی حاتم و الحاکم عن ابن عباس و عن مجاہد ہم
 اهل الفقه و الدین و یحییٰ بن اسحاق در تفسیر کبیر جلد ثالث صفحہ ۳۷۵ و
 در شرح مسلم امام نووی جلد ثانی صفحہ ۱۲۳ و در تفسیر معالم و نیشاپور پس با وجود
 ثبوت قرآنی و اقوال علماء ائمہ از محدثین و مفسرین در اطاعت علماء مجتہدین
 قول غیر معتدین کہ بجز خدا و رسول اطاعت دیگرے شرک و بدعت است چه
 مقدار غلط و بے معنی است حالا چند حدیث در تحقیق این بحث بشنو حدیث اولی

عن معاذ بن جبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث الى اليمن قال
 كيف تقضى اذا عرض لك قضاء قال اتقنى بكتاب الله قال وان لم
 تجد في كتاب الله قال اتقنى بسنة رسول الله قال فان لم تجد في سنة
 رسول الله قال اجتهد برواي وكذا قال فضرب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم على صدره وقال الحمد لله الذي وافق رسول رسول بما رضى
 به رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه الترمذى والورد اودود الدارمى
 پس ازین حدیث ثابت شد که مراد از اولی الامر مجتهد است و اطاعت او
 مرضی رسول الله است صلوات الله علیه وسلم حدیث دوم العلم ثلثة آية محكمة
 او سنة قائمة او فريضة عادلة رواه ابوداؤد وابن ماجه شيخ عبدالحق محدث
 دهلوی در شرح مشکوٰۃ زیر این حدیث می نویسد فريضة عادلة آن است که مثل و
 عدل کتاب و سنت است اشارت است باجماع و قیاس که مستند و مستنبطند
 از ان و باین اعتبار آنرا مساوی و مساوی کتاب و سنت فرمود و تعبیر از ان
 بفريضة عادلة از ان وجه که تنبیه باشد بر آن که عمل با آنها واجب است چنانچه
 بکتاب و سنت پس حاصل حدیث آن شد که اصول دین چهار اند کتاب
 و سنت و اجماع و قیاس حدیث سوم آن عمر بن الخطاب لما ولی شرجان
 القضاء قال لما انظر في ماتبين لك في كتاب الله صريحا فلا تسئل عن
 احدا وما لم يتبين لك في كتاب الله فاتبع ما فيه سنة محمد صلى الله
 عليه وسلم وان لم يتبين لك في السنة فاجتهد فيه برأيتك رواه البيهقي
 حدیث چهارم کان ابو بکر رضی الله عنه اذا اورد علیه المخضّم نظر فی
 کتاب الله فان وجد ما فيه يقضى بينهم قضي به وان لم يكن في الكتاب
 وعلم من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الامر سنة قضي به

فان

فان اعياء خرج فسأل المسلمين الى ان اذا اجتمع رأيهم على امر قضى به
 رواه الدارمي حديث نعيم كان عبد الله بن عباس اذا سئل عن الأمر فكان
 في القرآن اخرج به فان لم يكن في القرآن وكان عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اخرج به فان لم يكن فعن ابي بكر وعمر فان لم يكن فيه امر برأيه
 وفي رواية نظر ما اجتمع عليه الناس اخذ به رواه الدارمي ۳۲۹۳
 ثبوت شق ثانی وآن اینکه علماء مجتهدین همین چهار بزرگوار معروف و مشهورند
 اجماع امت است از زمانه خیر القرون و متصل خیر القرون الى زمانه اذ بر تقلید
 و اطاعت همین چهار امام و حدیث لا یجتمع امتی علی الضلالة و ید الله علی
 الجملة و من شذ شذ فی النار دلیل کافی اند بر صحت همین اجماع دلیل دوم
 برائے وجوب تقلید قوله تعالی یوم ندعو کل اناس بامامهم قاضی بقیادتی
 در تحت این می نویسد ای بمن ائمتوا به من بنی او مقدم فی الدین و همین مضمون
 در تفسیر مدارک است و در تفسیر معالم است عن سعید بن جبیر عن ابن
 عباس قال بامام زمانهم الذی دعاهم الی ضلالة اوهدی د عن
 سعید بن المسیب کل قوم یجتمعون الی رئیسهم فی الخیر و الشر و تفسیر
 حسینى است یا مقدمیکه در مذہب او متابعت او نموده باشند چنانچه ندانند
 یا شافعی یا حنفی انتہی پس در اختلاف امت هر که مقتداء او کامل و مکمل
 باشد او شفیع خواهد بود و مراتب خود را امام شرعی در میزان می فرمایند و لسا
 مات شیخنا شیعۃ الاسلام ناصر الدین اللقانی رحمه الله مراد بعض
 الصالحین فی المنام فقال له ما فعل الله بك فقال لما اجلسنی
 الملكان لیسلان اتاهم الامام مالک فقال امثل هذا یتحاج الی
 سوال فی ایمانه بالله و رسوله یتحاج عنه . فتلتجأ عنی باز در همین کتاب

مما يفر ما يدان الصوفية والفقهاء كلهم يشفقون في مقلد بهم ويلاحظون
 احداهم عند طلوع روجه وعند سوال منكر وكبير له وعند الحشر و
 المشرك والحساب والصر اظوا ولا يعقلون عنهم في موقف من المواقف الى الخ
 واذا كان مشاخر الصوفية يلاحظون اتباعهم ومريد بهم في جميع الأحوال
 والمثداث في الدنيا والآخرة فكيف بائمة المجتهدين وهم ائمة المذاهب
 الذين هم اوتاد الارض واوتاد الدين و ائمة المشايخ على ائمة فطب
 نفسا يا اخي وقبر عينا بتقليد كل امام ماشئت منه صدمه مطلب امينك
 روز قيامت هر شخص بنام امام او خواستمي شود پس هر كه امام او عالم مجتهد
 متورع و متقي باشد او شفاعت خواهد كرد مقلد و تابع خود را و حين اوصاف
 در هر چهار امام رضوان الله عليهم اجمعين بطريق اتم و اكمل موجود اند و
 حق تعالى مي فرمايد و اتبع سبيل من انا اب الى و هم يس بزرگواران با تقى
 امت مرحومه نميبين الى الله اند و متابعت شان بر ما يان واجب و دليل
 سوم بر وجوب تقليد قول الله تعالى و من يتبع غير سبيل المؤمنين نوله
 ما تولى و فصله جهنم و ساءت مصيرا در تفسير كبير جلد ثالث ص ٢٤٤
 نوشته است ان الشافعي سئل من آية في كتاب الله تعالى تدل على
 ان الاجماع حجة فقراء القرآن ان ثلاث مائة مرة حتى وجد هذه الآية
 و تقرير الاستدلال ان اتباع غير سبيل المؤمنين حرام فوجب
 ان يكون اتباع سبيل المؤمنين واجبا و در تفسير دارك زير اين آية
 نوشته است و هو دليل على ان الاجماع حجة لايجوز مخالفتها كما لايجوز
 مخالفة الكتاب و السنة و در تفسير بصياني و در معنى آية مذكوره مي نويسد
 و الآية تدل على حرمة مخالفة الاجماع الى ان قال و اذا كان اتباع

غیر سبیل المؤمنین محرم ماکان اتباع سبیلہم واجباً پس ہر گاہ تقلید را علماء
 و صلحاء امت واجب نوشتہ اند و لاندہی را سخت گناہ نوشتہ اند پس خلاف
 جملہ علماء مصادم و مخالف ہیں آیتہ شریفہ است زیرا کہ حق تعالیٰ ہمیں امت را چنان
 وصف کرده است کہتم خیر امۃ اخرجت للناس تا مرون بالمعروف و
 تنہون عن المنکر الآیۃ و علماء امتہ ترک تقلید را مستکر دیدہ از ان نہی فرمودہ
 اند پس ہر کہ ترک تقلید را جائز داند و خلاف قول علماء رود منکر آیتہ شریفہ
 خواہد بود معاذ اللہ من ذلک اگر گویند کہ در فرق غیر مقلدین چون دہابیہ و مزرائیہ و
 یحیریہ نیز جماعت مؤمنین است اتباع آنها کافی است گوئیم کہ علماء این فرق
 غیر مقلدین از چہار اصول شرع و اصول را بزعم خود گرفتند و در ترک کردند
 و از سواد اعظم اسلام خارج شدند و از جماعہ اہل سنت و الجماعہ دور افتادند پس
 اتباع آنها در نجات از دوزخ کافی نیست ورنہ ہر صاحب ہوا چون رافضیہ و خارجیہ
 و معتزلہ و جبریہ و قدریہ ہمین دعوا دارند کہ ما تابع علماء مذہب خود ہستیم پس
 ہر چہ جواب غیر مقلدین برائے آنها است ہمان جواب مقلدین است برائے
 غیر مقلدین۔ دلیل چہارم بر وجوب تقلید قولہ تعالیٰ فاسئلوا اہل الذکر
 ان کنتم لاتعلمون یعنی پرسید اہل ذکر و دانش را اگر ندانید احکام را درین
 آیتہ سے امر غور طلب است اول سوال کردن دوم سوال از اہل الذکر نہ از ہر
 و ناکس سوم این سوال وقت جہالت و نادانستن است پس ہر گاہ از قرآن
 و حدیث مسئلہ واقعہ دستیاب نشود پس اول لازم است کہ از مجتہد مذہب خود
 سوال کنند پس ہر کہ سوال کرد و بر قول ادعل کرد مقلد ثابت شد و اگر سوال بخند
 یا بقول مجتہد عمل نکند و انکار کند غیر مقلد گشت باقی این امر تنقیح طلب است کہ
 اہل ذکر کیفیت آیا امام مذہب است یا ہر نسیم خواندہ درین باب حدیثی مروی است

اخرج ابن مردويه عن انس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
ان الرجل يصلي ويصوم ويحج ويعتمر ووانه المنافق قيل يا رسول الله بماذا دخل
عليه النفاق قال لطعنه على امامه وامامه اهل الذکر پس معلوم شد که مراد
از اهل الذکر همان اولوالامر است که در دلیل اول مذکور شده است و اولوالامر
بقول صحیح علماء راجحین و امامان مذاهب اربعه اند که در شان آنها کریمه و مایذکره
الا اولوالباب و انما يتذکره اولوالباب و فاعتبروا يا اولی الابصار صادق
آید نه آنانکه چند سطور از فارسی و اردو خوانده باشند و از کویچه زهد و تقوی و علماء
ربانیین نگذشته باشند و تفسیر قرآن و احادیث شریفه برائے خود کنند
حدیث من قال فی القرآن بغير علم فليتبؤ مقعده من النار رواه الترمذی
و حدیث اذ المویق عالماتخذ الناس رؤسًا لجها الأفسسوا فافتوا بغير
علم فصلوا و اذنوا متفق علیه را مصداق باشند فی المشکوة عن جابر رضی
الله عنه قال خرجنا فی سفر فاصاب منا حجر فتجده فی راسه قال لا صحابه
هل تجدون لی رخصة فی التمیم قالوا ما نجدک رخصة وانت تقدر علی الماء
فاغتسل فمات فلما قدمنا الی النبی صلی الله علیه وسلم اخبرناه بذلك
قال قتلوه قتلهم الله الاسألو اذا لم یعلموا فانما شفاء العی السؤال الحدیث
هر گاه صحابه کرام رضوان الله علیهم اجمعین بسبب فتوی برائے خود بغير سوال از
مجتهدین صحابه این قدر معاتب حضور انور شدند که مورد قتلهم افتد گشتند پس واک
بر حال نیم خواندگان این زمان که اقوال علماء راجحین را گذاشته برائے خود تفسیر
قرآن و حدیث میکنند و ایمان عوام الناس را غارت می کنند پس این قوم را
رهبران دین باید گفت بخانا الله سبحانه من سوء عقیدتھم عن ابن
سیرین قال ان هذا العلم دین فانظر و اجتن تاخذون دینکم رواه مسلم

له ای فاصحاب واحد ما بجز

ف

والداری صحابی جلیل القدر حضرت ابو موسی اشعری در حضور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما فتویٰ می داد و می فرمود لا تسألونی ما دام هذا الحد فیکم مشکوٰۃ۔
 زیرا کہ ابن مسعود ائمه و اعلم بود از ابو موسی رضی اللہ عنہما حضرت امام شافعی با وجود
 جلالت قدر خود در حضور مزار مبارک حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہما ترک قنوت
 فجر و رخصتین در نماز میکرد کسی دریافت این معنی از ایشان نمود فرمود ادبنا مع
 هذا الامام اکثر من ان نظهر خلافه بجزئۃ الخ مرقاة شرح مشکوٰۃ و غیره این
 عظمت و شوکت حضرت امام اعظم را ما چه باید کرد شافعی داری مروی باید کہ آن
 عظمت را بدانند کہ او را در قبر زنده دانستہ در حضورش خلاف نہ پیش علی نفرمود آری
 تفقه فی الدین آن نیک مردان را بتمامہ حاصل بود و مصداق حدیث شریف
 من یرد الله به خیراً یفقهه فی الدین رواه البخاری بودند پس احکام شرع
 شریف را از فقیہ کامل و مجتهد مذہب باید پرسیدند از اہل حدیث و اہل تفسیر کہ
 بموجب کل میسر لما خلق لہ ہر کس را بہر کارے ساختند اہل حدیث را برای
 تصحیح احادیث و تنقید رواہ ساختند و اہل تفسیر را برای بیان معانی قرآن
 کریم ساختند و ہر دو قوم جزا بم اللہ عنہما خیرا در وظیفہ مقررہ خود بکمال جد و جہد
 کوشیدند و بمقتصد و مطلوب خود رسیدند و فقہا را برای استخراج احکام از
 نصوص شرع آن و حدیث ساختند و این بزرگواران پایہ استخراج احکام شریعت را
 بہ نقطہ آخر رسانیدند و راہ را بر ما دور افتادگان آسان کردند بہ دفور علم و تقوا
 خدا داد خود تناقض نصوص را تطابق کردند محکم را از ما اول شناختند مؤخر را از مقدم و
 ناسخ را از منسوخ امتیاز فرمودند ازین وجہ کافہ امت مرحومہ شرقاً و غرباً جنوباً و شمالاً
 تعلیم این بزرگواران را بجان پسندیدند و غاشیہ برداری این مقتدایان را سعادت
 خود دانستند علما و فضلاء و صلحا و اتقیا و اولیا و اقطاب و اولاد و جملہ طالبان راہ

حق جلتانہ و عاشقان رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خود را باین شمسواران
 میدان شریعت بجای سپردند چون مفردات اقوال محدثین و مفسرین و مجتهدین
 بهم معجون شدند نام این معجون شریعت محمدی گشت پس بر ما کم علان در افتادگان
 اقتدا بآن امامان دین واجب است و راه نجات همین است یا بموجب
 مولیٰ نضاتی خود تعزیرت آن شریف بر دانی خود و تقریر احادیث معتبره
 بر عم فاسد کما خود کردن راه نجات است لا والله راه نجات پیردی معتدیان
 دین است اولئک الذین ہدی اللہ فبہد اھم اقتدا و نفس من آن
 است و میں سوال اگر غیر مقلد گوید قبول کردیم کہ مراد او اولوالاام کہ ما امور با
 طاعت آنان می باشیم علیٰ مجتهدین اند و اہل اللہ کہ ہمیں نیوگان اند و تقلید انبیا
 بر ما واجب است تا تقلید کی از اینها شخصہ دون الاخرانہ بحجج از کجا معلوم شد
 بلکه اگر عمل ما خارج ازین چهار نام نباشد و تقلید کافی است گوئیم کہ تقلید
 یا سه یا هر چهار نام ممکن نیست باین وجه کہ اختلاف حضرات مجتهدین در فرغ
 احکام بسیار است یک فعل را یکی واجب میگوید دیگر بجهان فعل را احرام میگوید
 مثلاً اخراج دم ناقض وضو است نزد امام اعظم جہد اللہ و ناقض نیست نزد
 امام اعظم و علیٰ ہذا القیاس اختلافات است با امام مالک و امام احمد بن حنبل
 جہد اللہ علیہما پس اگر عمل بقول امام اعظم کند معنی الف دیگران شد اگر
 عمل بقول دیگر امامان کند مخالف امام اعظم شد پس تقلید بر چهار درسا نقلیہ
 غیر ممکن و ہمین حال است و تقلید بر امام و دو امام پس مانند در صورت تقلید
 مگر تقلید یک امام از این ہر چهار زمین است تقلید شخصی و اگر گویند کہ در
 بعض مسائل تقلید یکی از بعض تقلید دیگرے و در بعض تقلید ہوم و در بعض
 تقلید چهارمی گوئیم ہر حال اندازہ تقلید پیردی بستیم گوئیم کہ این مطلب

امام شافعی و در کتب مسدود است ناقض نیست نزد امام شافعی و در کتب مسدود است ناقض نیست نزد امام شافعی

است

است در دین و آن ممنوع و حرام است و حدیث شریف است مثل
 المناق کمثل الشاة العائرة بین الغنین تعیر الی هذه مرة و الی هذه مرة
 رواه مسلم حدیث دوم ان شر الناس ذو الوجهین الذی یاتی هؤلاء بوجه
 و هؤلاء بوجه رواه البخاری و صادق می آید بر او قوله تعالی انما النسی نزیادة
 فی الکفر یصل بہ الذین کفروا یحلقونہ عاماد یختمونہ عاماد یکبیر ایک
 سال حلال می گویند همان چیز را در سال دیگر حرام میگویند مثلاً فی زمانت
 بذ علماء خلافتیہ قبل ازین دو سال پوشیدن جامه های ولایتی را حرام
 می گفتند و کرسی نشینی و مبری حکام وقت را حرام می گفتند و غیره و غیره حالا
 آن جمله را حلال میگویند و بعمل می آرند و هجرت بملک افغانیہ فرض میدهند
 و بیان هزاره با خلق الله را بے خان و مان کردند و عیشش ماه تقریباً آن حرام
 شد و علی هذا القیاس پس این اگر تلاعب در دین نیست دیگر چیست آنحال چند
 عبارت علماء را بخین در وجوب تقلید شخصی بشنو شیخ ابن الہمام در تحریر الاصول
 و شیخ ابن الحاجب در مختصر الاصول و صاحب در مختار در کتاب در مختار بالفاظ
 صاحب بحر الرائق مینویسد فوجب علی مقلدانی حنیفة العسل بہ ولا یجوز لہ العمل
 بقول غیرہ کما نقل الشیخ قاسم فی تصحیحہ عن جمیع الاصولیین انه
 لا یصح الرجوع عن التقلید بعد العمل بالاتفاق و مسلم الثبوت از عبد البر
 مالکی منقول است ان تتبع رخص المذاهب غیر جائز بالاجماع در
 مجمع البحاری نوید لکن منع الاصولیون للمصلحة و حکمی عن بعض
 الائمة ان من اختار من کل مذہب ما هو اھون یفسق امام شعرائی و میرزا
 می نوید سمعت سیدی علیا الخواص رحمة الله علیہ یقول امر علماء
 الشریعة بالتزام مذہب معین تقریباً للطریق شاه ولی الله محدث

استعاره بغير تشديد عن الرجوع عن التقليد بعد العمل ممنوع بالاتفاق

وپلوی در انصاف می نویسد بعد المائتین ظهر فیهم القمذ هب للمجتهدین
 باعیانهم وقل من کان لا یعتقد علی مذهب مجتهد بعینه وکان هذا
 هو الواجب فی ذلك الزمان انتهى. راقم گوید چونکه در آن زمان واجب بود
 در این زمان بطریق اولی واجب است ملا علی قاری در رساله تشیع الفقهاء
 نوشته است بل وجب علیه ان یعین مذهباً من هذه المذاهب و تفسیر حموی
 نوشته است اذا التزم مذهباً یجب علیه ان یدوم علی ذلك ولا ینتقل
 عنه الی مذهب آخر شیخ ابن الهمام در فتح القدر می نویسد فبهذا اظهر ان
 الصواب ما ذهب الیه ابو حنیفة وان العمل علی المقلد واجب الی فتاء
 بغیره لایجوز لهم در عالمگیری می نویسد حنفی ارتحل الی مذهب الشافعی
 یعز رکذا فی جواهر الاخلاقی حموی در شرح اشباه می نویسد و فی الفتح قالوا
 ان المنتقل من مذهب الی مذهب بالاجتهاد والبرهان آثم فینستوی
 التعزیر فبلا اجتهاد و برهان ادلی قهستانی در نقایه شرح هدایه در کتاب
 القضاء می نویسد قال ابوبکر الرازی لوقضی بخلاف مذهب مع العلم له
 یجز فی قولهم جمیعاً و شرح مسلم الثبوت ص ۶۲۲ می نویسد غیر المجتهد
 المطلق ولو کان عالماً یلزمه التقليد لمجتهد ما امام شعرانی در صفحہ ۲۲ میزان
 می نویسد فان قلت فهل یجب علی المحجوب عن الاطلاع علی العین الادلی
 للشریعة التقليد بمذهب معین فالجواب یجب علیه ذلك لئلا یضلل نفسه
 ویضلل غیره در رد المحتار جلد چهارم ص ۲۸۳ می نویسد لیس للعاهی ان یتحول
 من مذهب و یستوی فیہ الحنفی و الشافعی مولف گوید عامی دین عبارت
 بمقابل مجتهد است چنانچه از عبارت های فوق ظاهر است ملا علی قاری در شرح
 عین العلم می نویسد فلو التزم احد مذهباً کالی حنیفة و الشافعی فلا یقلد

غيره في مسألة من المسائل شاه ولي الله در عقد الجيدى نوليد اذ المجمع
 الآت الاجتهاد لا يجوز له العمل على الحديث بخلاف مذهبه (انه لا يدري
 انه منسوخ ما دل ادعاه على ظاهره وما الى هذا القول ابن حاجب في
 مختصره و تابعوه - ايضا شاه ولي الله دهلوى در رساله فيوض الحرمين ينوليد
 عرفنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المذهب الحنفى
 طريقة انيقة وهى اوفق الطرق بالسنة المعروفة التى جمعت ونقحت في
 زمان البخارى واصحابه حضرت داماد نجش لاهورى در كتاب كشف المحجوب
 عن نوليد كه حضرت يحيى معاذ راسى رحمه الله عليه در خواب زيارت حضرت رسول
 مقبول صلى الله عليه وسلم كرد عرض كرد كه اين اطلبك يا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال عند علم الى حنيفة صاحب تحريره در كتاب خودى نوليد
 لا يرجع عما قلد فيه اى عمل به اتفاقا مولانا عبد السلام در شرح جوهره
 مى نوليد انعقد الاجماع على ان من قلد في الفروع ومسائل الاجتهاد و
 من هؤلاء برى عن عهدة التكليف به فيما قلد فيه حضرت امام ربانى مجدد
 الف ثانى رحمه الله عليه در رساله مبدا و معاد ميفرمايد آخر الامر الله تعالى
 ببركت رعايت مذهب كه نقل از مذهب الحاد است حقيقت مذهب حنفى در
 ترك قرأت ماموم ظاهر ساخت الى آخره حضرت شاه عبدالعزير دهلوى در
 تفسير خود تحت آية ولا تجعلوا الله انداد امى نوليد كسانى كه اطاعت اينها
 بحكم خدا فرض است شش گروه اندازان جمله مجتهدان شريعت و مشائخان طريقت
 حضرت امام غزالي رحمه الله عليه در كتاب كيمياى سعادت در بحث آداب
 الامرى نوليد مخالفت مذهبى و كردن نزد يچكس روانبا شد حضرت شيخ
 عبدالحق دهلوى در شرح سفر السعادت مى نوليد خانه دين اين چهارانده كه

راهی ازین راه بود و در گرفت و اختیار نمود براه دیگر فتن و دردی
 دیگر گرفتن عیب و لهو باشد و کارخانه عمل را از ضبط و ربط بیرون افکندن
 است و از راه مصلحت بیرون افتادن است انتہی باز دیگر جامی نویسد
 قرارداد و علماء و مصلحت دید ایشان در آخر زمان تعیین مذہب است ضبط
 در ربط کار دین و دنیا ہم در ای صورت بود از اول مخیر است کہ ہر کدام راہ کہ اختیار
 کند صورتی دارد لیکن بعد از اختیار کیے بجانب دیگر رفتن تو ہم سو ظن
 و تفرق و تشتت در اعمال و اقوال خواهد بود قرارداد متاخرین علماء برین است
 و ہو الخیار و فیہ الخیر امام قہستانی در شرح مختصر وقایع قبل کتاب الاشرار بہ می نویسد و
 اعلم ان من جعل الحق متعددا کالمعتزلة اثبت للعامة الاختيار في
 الاخذ من كل مذهب ما يهواه و من جعل الحق واحدا كالعلمائنا
 التزم للعامة اماما كما في الكشاف فلو اخذ من كل مذهب مباحه صا
 فاسقا كما في شرح الطحاوي للفقیه سعید ابن مسعود سوال اگر کسی
 گوید سنا کہ تلیق مذہب تلاءب فی الدین است و ہر کہ ہر مذہب ازین
 مذہب چہارگانہ المتفرع علی وجوب العمل بہ اختیار کرد باز اورا جائز
 نیست کہ نقل بہ دیگر مذہب کند اما حنفیان را مثلاً التزام مذہب امام ابو
 نمودن و آنرا احق بالاتباع دانستن از دیگران ترجیح بلا مرجح است و
 ہچنین شافعیان را مذہب امام شافعی احق بالاتباع دانستن از دیگران ترجیح
 بلا مرجح است گوئیم جواب شافعیان از شافعیان پرس و جواب
 حنفیان این است کہ ما مذہب خود را احق بالاتباع میدانیم و بر خود التزام
 ہمیں مذہب محین کردہ ایم و این ترجیح بلا مرجح نیست بلکہ ترجیح را مرجح
 ہست الحال وجہ ترجیح بشنو اول اینکہ حضرت امام اعظم ابو حنیفہ نے

بن ثابت رحمته الله عليه اعلم واقدم وافقه واورع امامان مذاهباست حضرت امام
شعراي رحمه الله تعالى اگر چه شافعي المذهب است از روى انصاف اوصاف
حضرت امام اعظم را چنين مى نويسد فلا ينبغي لاحد الاعتراض عليه (اى على
ابى حنيفة) لكونه من اجل الائمة واقدم مهمم تدوين المذهب اقربهم
سندا الى النبي صلى الله عليه وسلم ومشاهد الفعل الكابر التابعين وكان
متقيدا بابل كتاب والسنة ومتبرئا من الراى مؤلف گوئد چون امام شعراي
شخصى كه از علماء ربانيين شمرده مى شود اورا متبرئا من الراى مى نويسد و بعض
اهل حديث اورا واصحاب اورا اصحاب الراى لقب مى دهند عقا الله عنهم
وساجهم ما اجرهم على تقيص الكابر الدين حضرت شيخ ابن حجر كى شافعي رحمه الله
تعالى كتابه عليه در مناقب حضرت امام ابو حنيفة تصنيف كرده است سمي
خيرات الحسان فى مناقب النعمان مشهور ومعروف است حضرت شيخ سيد ابن
فابدين حنفى در رد المحتارى نويسد و جبك من مناقبه اشتها ر مذهب
ما قال قولا الاخذ به امام من الائمة الاعلام وقد جعل الله الختام
اتباعه من زمانه الى هذه الايام وقد اتبعه على مذهب كثير من الاولياء
الكرام الخ - اى فى عامة بلاد الاسلام بل كثير من الاقاليم والبلاد لا يعرف
الامذهب كبلاد الروم والهند والسند وما وراء النهر وسمرقند - و
قوله من زمانه الى هذه الايام فالدولة العباسية وان كان مذهبهم
مذهب جدهم فالترفضاتها ومشاخر اسلامها حنفية يظهر ذلك من
تصفح كتب التواريخ وكان مدة ملكهم خمسمائة سنة تقريبا واما الملوك
السلجوقيون وبعد هم الخوارزميون فكلهم حنفيون وقضاة مالكم
له والفضل ما شهدت به الاعداء - قال الشعراي فى كتابه المسمى

بلائف المنن يقول الفقراي الى الله تعالى عبد الوهاب بن
احمد بن على الشعراي الشافعي عفا الله عنه ...

غالباً حنفیۃ الخ علامہ محمد طاہر حنفی در جمع البحاری نوید ویدل علیہ ما
 یسر اللہ لہ من الذکر المنتشر فی الآفاق فلولہ یکن اللہ تعالیٰ سر فیہ لما جمع
 شطر الاسلام علی تقلیدہ - ملا علی قاری ہروی در رسالہ رد فقال منوید
 واتباع ابی حنیفہ قدیم و حدیثاً فی الانزاد یاد فی جمیع البلاد سیما فی بلاد
 الروم و ما وراء النہر و ولاية الهند و السند و اکثر اهل خراسان و
 عراق مع وجود کثیرین منهم فی بلاد العرب بالاتفاق و اظن انہم یكون
 ثلثی المسلمین بل اکثر عند المہند سین بالاتفاق مع ان السلاطین فی
 کل زمان و مکان ثابتون علی مذہب النعمان فی کل عصر و دہر حضرت
 امام ربانی قطب دورانی شیخ احمد فاروقی مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ در
 مکتوبات شریف خود میفرماید مثل روح اللہ مثل امام عظیم کونی است کہ بکرت
 و رع و تقوی و دولت متابعت سنت درجہ علیادرا اجتہاد و استنباط یافتہ
 است کہ دیگران در فہم آن عاجز اند و مجتہدات اورا بواسطہ رقت معانی
 مخالف کتاب و سنت دانند و اورا اصحاب الرئی پندارند کل ذلک لعدم
 الوصول الی حقیقۃ علمہ و درایتہ و عدم الاطلاع علی فہمہ و فراستہ
 مگر امام شافعی علیہ الرحمۃ از فقہائے او علیہ الرضوان شمرہ یافت کہ گفت الفقہاء
 کلہم عیال ابی حنیفہ فی الفقہ بواسطہ ہمیں مناسبت کہ بروح اللہ وارد
 تو اند بود آنچه حضرت خواجہ محمد یار سارحمہ اللہ در فصول ستہ نوشتہ است
 کہ حضرت عیسیٰ بعد از نزول بمذہب امام ابوحنیفہ حکم و عمل نخواہد کرد۔ الغرض
 علی و صلحاء اکثر امت مقلدین مذہب حنفی اند غیر مقلدین بہ نسبت جنین فرد
 کامل عالم و عامل آنچه یا وہ گوئی ہم میکنند و مقلدین مذہب را حکم کفر میدہند
 بلکہ میگویند کہ از خواندن کتب فقہ موکافر میشود و کتب این قوم چون الجرح

على البجيفة - وبوئى غسلين وغيره بتصریح نوشته است معلوم نيت که این کم
 نصیبان را چه باعث است برداشتن چنین امام معظم و مکرم و در حقیقت دشمنی
 او دشمنی اکثر ائمه آنحضرت است صلی الله علیه وسلم را قسم مؤلف گوید عفا الله
 عنه در این اصل رابع اکثر روایات مرقومه منقول است از کتاب المجید فی
 وجوب التقليد تصنیف مولانا محبوب احمد نقشبندی مجددی امرت سوری در
 وقت نبذی از کتاب من کبیر امام ابوحنیفه رضی الله عنه جمع کرده شیخ عالم محمد
 بن محمود الخوارزمی رضی الله عنه ذکر می شود شیخ موصوف در دیباچه کتاب
 مذکور در مناقب حضرت امام ابوحنیفه رحمه الله علیه چنین می نویسد الباب
 الاول فی ذکر شیء من فضائله التي تفرد بها اجماعنا فنقول وبالله
 التوفيق مناقبه وفضائله كالحصى لا تعد ولا تحصى ولا يمكن ان يستقصى
 لكن من فضائله خاصة التي تفرد بها ولو يشاركه اجماعا من بعد
 فيها فحصرها في عشرة انواع الاول في الاخبار والآثار المروية في مدحه
 دون من بعد الثاني في انه ولد في زمن الصحابة والقرن الذي شهد
 رسول الله عليه وسلم بالخير دون من بعد الثالث في انه روى عن
 اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم دون من بعد الرابع في
 تفرقه في عهد التابعين الخامس في رواية الكبار عنه من التابعين و
 علماء المسلمين السادس في انه تلمذ واستفاد عن اربعة الاف من
 التابعين وغيرهم السابع في انه اتفق له من اصحاب العظام المجتهدين
 ما لم يتفق لاحد من بعد الثامن في انه اقل من استنبط حكم الاحكام
 وامن قواعد الاجتهاد التاسع في انه لم يقبل العطايا عن خلقاء البرايا
 بل افضل من كسبه الحلال على جماعات الفقهاء العاشر في وفاته و

شهادته بسبب توثره عن الدنيا وجاهاها اما الاول فقد اخبرني
 الصدر الكبير شرف الدين احمد بن مويد بن موفق بن احمد الملكي بن خوارزم
 قال اخبرني جدي الصدوق العلامة ابو الطور زيد الموفق بن احمد الملكي قال انا
 الشيخ الزاهد محمد بن اسحاق السراجي الخوارزمي انا ابو حفص عمر بن احمد
 الكوابي انا الامام ابو الفضل محمد بن حسن الناصبي ثنا ابو محمد الحسن بن
 محمد ثنا ابو سهل عبد الحميد بن محمد الطوافي ثنا ابي ثنا ابو القاسم يونس بن
 طاهر البصري حد ثنا ابو يوسف احمد بن محمد الراعظي في رباط ابراهيم
 بن ادهم ثنا ابو عبيد الله محمد بن نصير الوراق قال انا ابو عبيد الله
 المامون بن احمد بن خالد نا ابو علي بن احمد بن علي الحنفي ثنا فضل بن
 موسى الشيباني عن محمد بن عمر عن ابي سلمه عن ابي هريرة رضي الله
 تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون في امتي
 رجل يقال له ابو حنيفة هو سراج امتي يوم القيامة وبه سند الخوارزمي
 عن محمد بن عمرو بن علقمة بن وقاص الليثي عن ابي سلمة عن ابي هريرة
 رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان في امتي
 رجل وفي حديث القصري يكون في امتي رجل اسمه النعمان كنيته
 ابو حنيفة هو سراج امتي هو سراج امتي وتبسنده عن
 ابيان بن ابي عياش عن انس ابن مالك قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم سيأتي من بعدى رجل يقال له النعمان بن ثابت ويكنى
 اباحنيفة ليحيين دين الله وسنتي على يديه وتبسنده عن نافع عن
 ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يظهر
 من بعدى رجل يعرف بابي حنيفة يحيي الله سنتي على يديه وتبسنده

عن عبد الله بن مفضل قال سمعت امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه
 يقول الا ابتكم برجل من كوفان من بلد تكلم هذه او من كوفكم هذه
 يكنى بابي حنيفة قد ملئ قلبه علما وحكما وسيهلك به قوم في آخر
 الزمان الغالب عليهم التنا بزيقال لهم البناينة كما هلكتم ^{فرضه}
 بابي بكر وعمر رضي الله عنهما. انتهى مختصرا مؤلفا گوید عفا الله عنه اگر
 بعض اصحاب حدیث اعتراض کند و گوید که روایة این احادیث مجهول
 الحال هستند گوئیم جمل کسی از خلف سبب قدح بر سلف نمی تواند شد
 و اگر گویند که این احادیث در صحاح سه نیامده اند گوئیم احادیث آنحضرت
 صلی الله علیه وسلم محدود در صحاح سه نیستند قطع نظر از این احادیث
 حدیث ترمذی در منقبت حضرت امام اعظم رضی الله عنه کافی است آن
 این است عن ابهريرة رضي الله عنه قال سمنا عند رسول الله صلى الله عليه
 وسلم حين انزلت سورة الجمعة فتلاها فلما بلغ واخرين منهم ولما
 يلحقوا بهم قال له رجل يا رسول الله من هؤلاء الذين لم يلحقوا
 بنا فلم يكلمهم قال و سلمان الفارسي فينا قال فوضع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يده على سلمان فقال والذی نفسى بيده لو كان
 الايمان بالثريا لتناول رجال من هؤلاء الحديث يعنى من اهل الفار
 و در روایت دیگر لو كان العلم بالثريا لتناول رجال من اهل فارس
 و معلوم است که نسب امام اعظم فارسی است و این هم معلوم که چون امام
 اعظم کسی در فارسین صاحب علم و اجتهاد نگذاشته است از آن وجه
 شیخ عبدالحق در لمعات مینویسد و لقد ظهر بسطة العلوم والاجتهاد
 في التابعين ما لم يظهر في غيرهم و تابعیت حضرت امام در نوع ثالث

صلى الله عليه وسلم بالعدل فان اصحاب الجور اختلفوا فيهم من جعل باحيفة من القرن الثاني والى ذلك بعضهم لكن القوم اذ من القرن الثالث الذين

بشوت خواهر كسيد - واما النوع الثاني من المناقب انه رضى ولد في زمن الصحابة
 وبسند ه الى ابى النعيم يتولى ولد ابو حنيفة سنة ثمانين من الهجرة
 وبسند ه الى حماد بن ابى حنيفة يقول ولد ابى سنة ثمانين وهكذا
 اخرج الحافظ ابو القاسم طلحة بن محمد بن جعفر في مسنده وقال توفى
 في ايام عبد الله بن جعفر بن ابى طالب وابو امامة الباهلي واثلة
 بن الاسقع وعمر بن حريث وعبد الله بن ابى اوفى وجماعة من الصحابة
 يقول اضعف عماد الله محمد العربي الخوارزمي فثبت بهذا انه ولد في
 زمن الصحابة وهو من اهل القرن الذي شهيد له رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ايضا وقد اجمعوا ان ولادته كانت في القرن الاول و
 نشاءته في القرن الثاني واجتهدوا في القرن الثاني وصدرا من القرن
 الثالث واما النوع الثالث من المناقب انه روى عن اصحاب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فان العلماء اتفقوا على ذلك وان اختلفوا في
 عددهم فمنهم من قال انهم ستة وامرأة ومنهم من قال انهم خمسة
 وامرأة ومنهم من قال سبعة وامرأة فسند الخوارزمي رضى الى ابى يوسف
 القاضى انا ابو حنيفة رضى الله عنه قال سمعت انس بن مالك يقول
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب العلم فریضة على كل مسلم
 وبذلك الاسناد الى ابى داؤد الطيالسى عن ابى حنيفة رضى قال ولدت
 سنة ثمانين وقدم عبد الله بن انيس صاحب رسول الله عليه وسلم الكوفة
 سنة اربع وتسعين وسراية وسمعت منه وانا ابن ابراهيم سنة مائة
 يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول جيك الشئ يعنى
 ويقوم وبسند ه الى ابى يوسف القاضى ثنا ابو حنيفة قال ولدت

سنة ثمانين و تحجت مع ابي سنة ست وتسعين وانا بن ستة عشر سنة فلما
دخلت المسجد الحرام رأيت حلقة عظيمة فقلت لابي حلقة من هذه فقال
حلقة عبد الله بن الحارث بن جبر الزبيدي صاحب النبي صلى الله عليه
وسلم فتقدمت فسمعت يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
من تفقه في دين الله كفاه الله همة و رزقه من حيث لا يحتسب و بسنده
هن يحيى بن قاسم عن ابي حنيفة قال سمعت عبد الله بن ابي ادنى يقول سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بنى لله مسجدا ولو كحجر قطاه بنى
الله تعالى له بيتا في الجنة و بسنده الى ابي سعيد الجندي عن ابي حنيفة
قال سمعت واثلة بن الاسقع يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول لا تظهر ثمانية لآخيك فيعافيه الله و يبتيك و بسنده عن يحيى
بن معين ان ابا حنيفة صاحب الراي سمع عائشة بنت عمر تقول قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر جند الله في الارض الجراد لا اكل ولا
احرمه فهو لاء الخمسة من الصحابة و امرأة من الصحابيات و اما من قال
بانهم سبعة من الصحابة فالحق بهؤلاء الخمسة معقل بن يسار المزني و فيه
كلام لان معقل مات في خلافة معاوية و مات معاوية و سنة ستين
و جابر بن عبد الله الانصاري و ظن انه سمع منه ولو يكن سمع منه لانه
معمر و اما انس بن مالك و غيره من هؤلاء فلا مانع من ذلك و قد
اشتهرت الروايات في ذلك فان انس بن مالك رضى الله عنه
مات سنة احدى وتسعين او ثنتين وتسعين او ثلاث وتسعين
فيكون عمر ابي حنيفة يوم مات اكثر من عشر سنين بالاتفاق و اما النوع
الاربع من مناقبه فانه قد ثبت بسنده المتصل الى يحيى بن معين قال

له اي بسند الخوارزمي

سمعت علي بن مسهر يقول خرج الاعمش الى الحج فشيعة اهل الكوفة وانا
 فيهم فلما اتى ابقادسية راوه مغموما فقالوا في ذلك فقال علي بن مسهر
 شيعةنا قالوا نعم قال ادعوه لي فدعوني وكان يعرفني بمجالسة ابي حنيفة
 فقال ارجع الى مصر وسل ابا حنيفة ان يكتب لي المناسك فرجعت ^{سأله}
 فاملأ علي ثم اتيت بها الاعمش وبسنده قال ثنا ابو يوسف قال لقيني
 الاعمش فقال صاحب هذا الذي يخالف عبد الله بن مسعود قال قلت له
 فيما يخالفه قال قال عبد الله بيع الامة طلاقها وصاحبك يقول ليس
 بيع الامة طلاقها فقلت له انت حدثنا عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه لم يجعل بيع الامة طلاقها فقال الاعمش وابن حدثت ذلك
 قال قلت له انت حدثنا عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة بنت
 الصديق ان النبي صلى الله عليه وسلم خير بريرة فقال ابو يوسف رحمه
 الله فلو كان بيع الامة طلاقها لما كان للتخيير معنى لان عائشة ^{منه} ام المؤمنين
 رضي الله تعالى عنها اشترت فلو كان بيعها طلاقها لما خيرها النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال الاعمش يا يعقوب هذا في هذا قال نعم قال محمد
 وفي رواية ان الاعمش قال ان ابا حنيفة يحسن المعرفة بمواضع الفقه
 الدقيقة وغور خواص العلوم الخفية رآها ابو حنيفة في ظلمة
 اماكنها من فم ضوء سراج قلبه حيث قال عليه الصلوة والسلام هو
 سراج امتي - انتهى مختصرا - واما النوع الخامس من فصائله رواية
 الكبار عنه فبسند الخوارزمي الى الاستاذ ابي محمد عبد الله بن محمد
 بن يعقوب البخاري الحارثي في كتاب الكشف له قال لو لم يستدل علي
 فضل ابي حنيفة الا برواية الكبار عنه كعمرو بن دينار فانه من شيوخ

ابي حنيفة وكبار العلماء وقد روي عنه ونظره واشباهه كعبد الله
 بن المبارك ويزيد بن هارون قال محمد بن اسماعيل يعني البخاري روى
 عنه عباد بن العوام وهشيم وكيع وهمام بن خالد وابومعاوية
 الضريوقد روى عنه عبد العزيز بن ابي رواد وعبد المجيد بن عبد العزيز
 ابن رواد وسفيان بن عيينة وفضيل بن عياض وداود الطائي و
 ابن جريج وعبد الله بن يزيد المقرئ روى عنه تسع مائة حديث
 وسفيان الثوري وابن ابي ليلى وابن شبرمة روى عنه حديثا واحدا
 ومسعر بن كدام واسماعيل بن ابي خالد وشريك بن عبد الله وحمزة بن
 حبيب المقرئ روى عنه الكثير وعاصم بن ابي الجود امام القراء وشيخ
 ابي حنيفة كان يسأله ويأخذ بقوله ويقول جزاك الله يا ابا حنيفة و
 كان يقول اتيتنا صغيرا واتيناك كبيرا. انتهى مختصرا. واما النوع الساد
 من مناقبه انه تلمذ عند اربعة الاف من شيوخ ائمة التابعين فيسند
 الخوارزمي الى ابي حفص عمر بن الامام ابي بكر انه قال وقعت مناخرة
 بين اصحاب الامام الاعظم ابي حنيفة واصحاب الامام المعظم الشافعي
 فنصرت كل طائفة صاحبها فقال ابو عبد الله بن ابي حفص الكبير وهو
 امام ائمة الحديث لاصحاب الشافعي عدوا ومشائخ الشافعي كرههم فعند
 فقالوا انهم بلغوا ثمانين شيخا فقال لهم فعندوا ومشائخ ابي حنيفة
 فعندهم فقالوا انهم بلغوا اربعة الاف وبسنداه الى الترمذي بن يونس
 يقول دخل ابو حنيفة رضي الله عنه على امير المؤمنين ابي جعفر المنصور
 وعنده عيسى بن موسى فقال للمنصور يا امير المؤمنين هذا عالم الدنيا
 اليوم فقال له المنصور يا نعمان ممن اخذت العلم فقال عن اصحاب عمر

بن الخطاب رضي الله عنهم عنه وعن اصحاب علي بن ابي طالب رضي الله
 عنهم عنه وعن اصحاب عبد الله بن مسعود عن عبد الله وعن اصحاب
 عبد الله بن عباس عن عبد الله بن عباس وما كان في وقت ابن عباس
 على وجه الارض اعلم منه فقال له المنصور لقد استوثقت لنفسك - و
 اما النور السابع من مناقبه انه اتفق له من الاصحاب ما لا يتفق لاحد
 من بعده فبسنده الى قاضي القضاة ابو بكر عتيق بن داود اليماني رحمه
 الله في ترجيح مذهب البيهقي - رحمة الله عليه على سائر المذاهب في
 كلام طويل فصيح الى ان قال هو امام الامة وسراج الامة صنم الدنيا
 السابق الى تدوين علم الشريعة ثم ايداه الله تعالى بالتوفيق والعصمة فجمع
 له من الاصحاب والائمة عصمة منه تعالى لهذه الامة ما لم يجتمع في عصر من
 الاعصار في الاطراف والاقطار منهم ذو الفقار والذراية ابو يوسف
 يعقوب بن ابراهيم الانصاري ومنهم ارحم الراحمين محمد بن الحسن الشيباني
 ومنهم ذوالنور الباهر زفر بن هذيل التيمي العنبري ومنهم الفاضل
 المنزه الحسن بن زياد اللؤلؤي ومنهم الفقيه البصير وكيع بن الجراح
 ومنهم الفقيه الكامل عبد الله بن المبارك ومنهم ازهدي الامة داود
 بن نصير الطائي ومنهم حفص بن غياث النخعي ومنهم الامام بن زكريا بن
 ابي نر الله ومنهم الامام حماد بن ابي حنيفة ومنهم يوسف بن خالد الهندي
 وعائيه بن يزيد الاودي وجبان ومنديل ابنا علي وعلي بن مسهر و
 القاسم بن معمر واسد بن عمر والبجلي ونوح ابن ابي مرهم وغيرهم
 قال الخوارزمي فكان رحمه الله تعالى اذا وقعت واقعة شاورهم و
 ناظرهم وحاورهم وسألهم فيسمع ما عندهم من الاجبار والاثار

ويقول

ويقول ما عنده ويناظرهم شهرا او اكثر حتى يستقر احد الاقوال
فيثبته ابوليوسف رحمه الله تعالى حتى اثبت الاصول على هذا المنهاج
شورى لانه تفرد بذلك كغيره من الائمة والدليل على ذلك
ما اخبرني فلان عن فلان (وساق المسند) قال كنا عند وكيع ابن
الجراح يوما فقال رجل اخطاء ابو حنيفة فقال وكيع وكيف يقدر
ابو حنيفة ان يخطى ومعه مثل ابى يوسف ورفو ومحمد في قياسهم و
اجتهادهم ومثل يحيى بن زكريا ابن ابى زائدة وخص بن عياض جارا
ومندل ابنا على في حفظهم للحديث ومعرفتهم به والقاسم بن معن
يعنى ابن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود في معرفته باللغة والعربية
وداود بن نصير الطائي وفضيل بن عياض في زهدهما وورعهما من
كان اصحابه هؤلاء وجلسائه لم يكن يخطى لانه ان اخطاء روه الى الحق
ثم قال وكيع والذي يقول مثل هذا كالانعام بل هم اضل فسن نعجم
ان الحق فيمن خالف ابو حنيفة اقول له ما قال الفرزدق لجرير اولئك
ابائي فحسني بمثلهم واد اجعتنا بالجرير الجامع - واما النوع الثامن من
فضائله التي لم يشارك فيها من بعده انه اول من دون علم الشريعة و
رتبه ابوابا ثم تابعه مالك بن انس رحمه الله تعالى في ترتيب الموطاء لم
يسبق ابو حنيفة احد لان الصحابة رضوان الله عليهم والتابعين لهم
يا حسنك لم يصحروا في علم الشريعة ابوابا صوية ولا كتباً مرتبة وانما كانوا
يعتدون على قوة حفظهم فلما راى ابو حنيفة العلم منتشر خاف عليه
من الخلفاء سوء ان يضيقوه على ما قال عليه الصلوة والسلام ان الله
لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه وانما يقبضه بموت العلماء فينبغي رؤساء

جهال فيفتون بغير علم فيضلون ويضلون فلذلك دونه ابو حنيفة
فجعله ابوا وكتبا فبدء بالطهارة ثم بالصلوة ثم بالصوم ثم سائر العبادات
ثم المعاملات وهو اول من وضع كتاب الشروط وقد قيل بلغت مسائل
ابي حنيفة خمسمائة الف مسألة وكتبه وكتب اصحابه تدل على ذلك
تضمن مذهب من المسائل الغامضة المشقة على دقائق النحو والحساب
ما يتعب في استخراجها العلماء بالعربية والمجرب والمقابلة وفنون الحساب
وهو اول من استنبط حكم الاحكام واسبس قواعد الاجتهاد على سبيل
الاحكام والدليل عليه ما قال الامام الشافعي رحمه الله تعالى الناس
عبال على ابي حنيفة في الفقه ويسندوه الى يحيى بن معين يقول سمعت
يحيى بن سعيد القطان يقول لا نكذب على الله تعالى ما سمعنا بحسن
من رأى ابي حنيفة وقد اخذ نايال اثار قوله - انتهى مختصرا - واما النوع
التاسع في مناقبه انه رحمه الله تعالى يتعيش بكسب الحلال ويفضل
على جماعة المشايخ ولم يقبل الجوائز والعطايا والدليل على ذلك ما
اخبرني فلان عن فلان (وساق السند) الى مسعر بن كدام قال كان
ابو حنيفة كلما اشترى شيئا لعياله انفق على شيوخ العلماء مثله واذا
اكتسى ثوبا فعل ذلك ويسنده الى شقيق بن ابراهيم البلخي قال كنت
مع ابي حنيفة في طريق يعود مريضا فآره رجل من بعيد فاخترت
منه واخذ في طريق اخر فلما علم ان ابا حنيفة بصرة نجل ووقف
فقال له ابو حنيفة لم عدلت عن الطريق فقال لك على عشرة آلاف
درهم وقد طال الوقت وامتد ولم اقدر ان اودي فقال له
ابو حنيفة سبحان الله بلغ الامر كل هذا وقد وهبتك منك كله

واجعلني في حل مما دخل في قلبك حين رايتني قال شقيق فعرفت
انه زاهد حقيقي - واما النوع العاشر من مناقبه التي لم يشارك فيها
احد من بعده انه مات مظلوماً ومجوساً ومسموماً والدليل على ذلك
ما ينأى فلان عن فلان (وساق السند) عن عبد الوهاب قال بعث
المشهور الى ابي حنيفة و سفيان الثوري وشريك بن عبد الله
فادخلوا عليه فقال لهم لم ادعكم الا لخير وكتب قبل ذلك ثلاثة عهود
فقال لسفيان هذا عهدك على قضاء البصرة فخذها والحق بها وقال الشريك
هذا عهدك على قضاء الكوفة فخذها والحق بها وقال لابي حنيفة هذا
عهدك على مد يدي هذا ثم قال لحاجبه وجه معهم او كما قال
فسن ابي فافتربه مائة سوط فاشترى فاحذ عهداً ومضى واما سفيان
فاخذ عهداً وتركه في المنزل وهرب الى اليمن واما ابو حنيفة فلم يقبل
العهد فضرب مائة سوط وحبس فمات بالحبس وقد اتفق العلماء
على انه ضرب على القضاء فلم يقبل ومات في الحبس ثم اختلفوا في
بعضهم مات من الضرب وقال بعضهم سقى السم وذكر بعضهم اشياء
آخروا الله اعلم بالحقيقة فان قيل قد ذكر ابو بكر احمد بن علي بن ثابت
الخطيب في تاريخ بغداد من المطاعن في ابي حنيفة ما يعارض ما
ذكرت من مناقبه فالجواب عنه من وجوه خمسة اربعة من حيث الاجمال
والخامس من حيث التفصيل - قال مؤلف الرسالة عفا الله عنه - قد
اطنب المصنف اعنى الخوارزمي واجاب فاحسن واجاد لكنت تركت نقله
لان هذه العجالة لا تحتمل ذكره ومن اراد الاطلاع عليه فعليه بالسند
الكبير الا اني احببت ذكر بعض استنباطاته رحمه الله تعالى من الجواب

الخامس قال فيها ما شنع هو وغيره على ابي حنيفة رضي الله عنه انه لا يعمل
 بالخبر وانما يعمل بالرأي وهذا قول من لا يعرف شيئا من الفقه ومن شتم
 راعته وانصف اعترف ان ابا حنيفة رحمه اعمال لنا من الاخبار واتباع
 الآثار والدليل على بطلان ما قاله من وجوه ثلاثة احدىها ان ابا حنيفة
 رحمه الله يرى المراسيل حجة ويقدمها على القياس خلافا للشافعي
 رحمه الله والثاني ان انواع القياس اربعة احدىها القياس المؤثر وهو
 الذي يكون بين الاصل والفرع معنى مشترك مؤثر والثاني القياس المناس^ب
 وهو ان يكون بين الاصل والفرع معنى مناسب. والثالث قياس الشبه
 وهو ان يكون بين الاصل والفرع مشابهة صورة الاحكام الشرعية
 والرابع قياس الطرد وهو ان يكون بين الاصل والفرع معنى مطرد.
 و ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله قالوا ان قياس الشبه والاحالة باطل و
 اختلف اصحابه في قياس الطرد فانكره بعضهم وقال ابو زيد الكبير بان
 قياس المؤثر حجة والباقي ليس بحجة وقال الشافعي رحمه الله بان انواع
 الاربعة من القياس حجة ويستعمل قياس الشبه كثيرا ومن ذلك قولهم
 الخل مائع لاسي القنطرة على حبسها فلا يزيل النجاسة كالدهن وان لم
 يكن ذلك مؤثرا فجمع الشافعي بين الخل والدهن لمشابهتهما في الصو^ر
 و ابو حنيفة رحمه جمع بين الخل والماء في المعنى المؤثر في ازالة النجاسة من
 الرقيق بالمجاورة والشيوخ بالدلك والتقاطر والزوال بالعصر ولذلك
 امثلة كثيرة ثم العجب ان ابا حنيفة رحمه لا يستعمل النوعان نوعين من
 القياس والشافعي رحمه يستعمل النوع الاربعة ويراهما حجة ويقول الخطيب
 وامثاله بان ابا حنيفة كان يستعمل القياس دون الاخبار وهذا

نفاى المناسبة ١٢

لغلبة الهوى وقلة الوقوف على الفقه فمن عرف ما أخذ ابي حنيفة رحمه
 واصحابه عرف بطلان ما قاله وبيان ذلك من حيث التفصيل ان ابا حنيفة
 قال القهقهة في الصلوة ناقضة لحديث الاعمى الذي وقع في البركة
 فضحك بعض القوم قهقهة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الامن قهقهة منكم فليعد الوضوء والصلوة وهذا الحديث وان كان
 ضعيفا فقد قال به ابو حنيفة وترك قياس القهقهة في الصلوة على غير
 الصلوة خلافا للشافعي فانه اخذ بالقياس وقال ابو حنيفة يجوز الوضوء
 بنبيذ التمر لحديث ابن مسعود ليلة الجحش وان كان ضعيفا فقد اخذ
 به ابو حنيفة وترك به قياس التبيد على سائر الاشربة خلافا للشافعي
 فانه اخذ بالقياس فعلم ان ابا حنيفة رحمه يقدم الاحاديث الضعيفة
 على القياس ولكن راي الخطيب وامثاله انه ترك ابو حنيفة العمل
 بالاحاديث التي اخذها الشافعي ووطن انه تركها بالقياس ولم يعلموا
 انه انما تركها لاحاديث اصح منها فمنها قوله عليه السلام اذ ابلع الماء
 قلتين لم يحل جنبنا تركه ابو حنيفة لانه ليس في الصحيحين ولان القلة اسم
 مشترك واساده مضطرب واخذ بالحديث الذي اتفق عليه الشيخان
 البخاري ومسلم وهو قوله عليه السلام لا يبولن احدكم في الماء الدائم ثم
 يتوضا منه ولفظ مسلم ثم يغتسل منه ومنها حديث ام هاني انها
 كرهت ان يتوضا بالماء الذي يبلى فيه شئ تركه ابو حنيفة لان
 ام هاني روت عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا يخالف هذا والحديث
 الصحيح الذي اتفق الشيخان على اخراجه وهو حديث ام عطية قالت
 توفيت احدي بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اغسلها

بسدر راجع في الاخيرة كافرًا فلهمذ الحديث الصحيح قال ابو حنيفة
بان اسم الماء المطلق اذا نزل باختلاط شئ طاهر كالسدر والكافور و
الاشنان والصابون والترعفران يجوز الوضوء به خلافا للشافعي ومنها
احاديث وردت في عدم جواز الوضوء بفضل وضوء المرأة ليس شئ منها
في الصحاح تركوا العمل بهذا الحديث الصحيح الذي ذكره الترمذي في جبا^{مه}
وهو حديث ميمونة قالت اجتنبت لما رس رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاغتسلت في حنة ففضلت فضلة فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم
ليغتسل منها قلت اني اغتسلت منها قال ان الماء ليس عليها جنابة ولا
ينجسه شئ فاغتسل منه قال ابو عيسى الترمذي رحمه الله هذا حديث
حسن صحيح فلهمذ اقال ابو حنيفة رحمه الله يجوز الوضوء بذلك خلافا لبعض
صحاب الحديث - ومنها الاحاديث العامة التي وردت في نجاسة الماء
بموت الحيوان تركها ابو حنيفة في موت ما ليس لدم سائل كالبق والذباب
والزنا بيرة العقارب للحديث الخاص الذي اخرج البغدادي في صحيحه
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا وقع الذباب في اناء احدكم
فليغمسه كله ثم ليطرحه فان في احد جناحه شفاء وفي الاخر داء ومنها
العرومات التي وردت في الميتة تركها ابو حنيفة في جواز دباغ جلد
خاصة للحديث الصحيح الذي اتفق الشيخان على اخراجه وهو حديث ابن
عباس قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة ميتة فقال الا
استنفعتم بها فقالوا يا رسول الله انها ميتة فقال انما حرم اكلها
فلهمذ اقال يظهر جلدها بالدباغ خلافا للجماعة - ومنها هذه
العرومات الواردة في الميتة ايضا تركها ابو حنيفة رحمه الله بهذا الحديث

الصحيح وهو قوله انها حرم اكلها فقال رحمه الله ان شعر الميتة وعظها
وقرنها ومرفها طاهر خلافا للشافعي رحمه الله ومنها احاديث وردت في عدم
وجوب غسل المتى وجواز القرص والفرك فظنوا ان ابا حنيفة تركها حيث
قال بجماسة المتى ولم يتركها بل عمل بها فقال يجرى الفرك في اليابس
يجب غسل الرطب للحديث الصحيح الذي اتفق الشيطان على اخراجه
وهو حديث عطاء بن يسار قال اخبرتني عائشة رضي الله عنها انها كانت
تغسل المتى عن ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخرج ويصلي وانا انظر
الى البقع في ثوبه من اثر الغسل فلهذا اقال انه نجس خلافا للشافعي ومنها
حديث ابن عمر قيت يوما على بيت حفصة فرأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم على حاجة مستقبل القبلة مستدير الشام فظنوا ان ابا حنيفة
ترك الغسل به بل قال ابو حنيفة رحمه الله يحتمل انه كان قاعدا ليقتضي حاجة
فلما ابتدء في قضائها استدبر القبلة جمعاً بينه وبين الحديث الصحيح الذي
اتفق الشيطان على اخراجه وهو حديث ابي ايوب ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال لا تستقبلوا القبلة بغائط ولا بول ولكن شرقوا وغربوا
فلهذا الحديث قال رحمه الله تعالى لا يجوز استقبال القبلة في قضاء الحاجة
في العمارة والبنيان خلافا للشافعي رحمه الله وبعض اصحاب الحديث
ومنها الاحاديث التي وردت ان النبي صلى الله عليه وسلم ترضاه ثلاثاً
ثلاثاً فظنوا ان ابا حنيفة لم يعمل بها حيث لم يترك التكرار المسح مستحباً و ابو حنيفة
رحمه الله قال الوضوء هو الغسل فيستحب فيه التكرار واما المسح فليس ^{وضوء}
ولا يستحب فيه التكرار للحديث الذي رواه الترمذي في حديث علي
رضي الله عنه ان حكى وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر فيه انه

سبح برأيه مرة ثم قال هذا حديث حسن صحيح ومنها الاحاديث التي
 وردت في تعجيل المغرب وكرهه تاخيرها وظنوا ان ابا حنيفة لم يعمل
 بها حيث قال للمغرب وقتان كسائر الصلوات و ابو حنيفة يقول يكره تاخيرها
 لهذه الاحاديث ولا يدل كراهة التاخير على انه ليس له وقت جواز الاداء
 كما تأخير العصر الى وقت اصفرار الشمس فيجوز المغرب لو اذاه قبل غيبوبة
 الشفق للحديث الصحيح الذي اتفق الشيخان على اخراجه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قال اذا قدم العشاء فابدأ وابه قبل ان تصلوا صلاة المغرب ولا
 تعجلوا عن عشا ثم فلهذا قال بالجواز خلافا للشافعي رحمه الله تعالى ومنها
 الاحاديث التي وردت في اداء الصلوة لمواقبتها وفي اول الوقت فظنوا ان
 ابا حنيفة لم يعمل بها حيث قال بان الاسفار افضل واما جمع ابو حنيفة بينهما
 لاحتمالها وبين الحديث الصحيح الذي رواه الترمذي عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال اصبحوا بالصبح فانه اعظم للاجر قال الترمذي هذا حديث
 حسن صحيح فلهذا قال يستحب الاسفار جمعاً بينه وبين الحديث الآخر
 الصحيح افضل الاعمال اداء الصلوة لوقتها فان اخر الوقت ايضاً وقتها
 واما قوله اول الوقت رضوان الله واخره عفو الله فهو من الموضوعات
 اشار اليه ابن الجوزي في كتاب التحقيق ولم يصرح بكونه موضوعاً وقد صرح به
 غيره ومنها الاحاديث التي وردت ان صلوة الوسطى صلاة المفجر فظنوا
 ان ابا حنيفة لم يعمل بها حيث قال الوسطى صلوة العصر واما قال ابو حنيفة
 بموجب الحديث الصحيح الذي اخراجه الشيخان عن علي رضي الله تعالى
 عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يوم الاحزاب ملاء الله قلوبهم
 وقيومهم ناراً كما اشغلونا عن صلوة الوسطى صلوة العصر حتى غابت الشمس

فهذا

له اي اسفروا

فلهمذا قال الوسطى صلاة العصر خلا قال الشافعي فانه قال الفجر ومنها الاتقاد
 التي وردت في الجهر بالتسمية ظنوا ان ابا حنيفة خالفها بالقياس وانما لم يعمل
 بها لانها لم تصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فاما عن
 بعض الصحابة فقد صرح منه شيء ولم يصح الباقي والعجب كل العجب من علي
 بن عمر الدارقطني حيث صنف كتابا في الجهر بالتسمية تعصبا وادرج فيه
 احاديث موضوعة فانكر عليه ذلك المحدثون ورموه عن قوس واحد فلما
 قدم مصر قال له بعض المالكية اناشدك الله الذي لا اله الا هو هل
 صلح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث في الجهر بالتسمية قال
 لا فلهمذا لم يعمل بها ابو حنيفة وانما عمل بالمحدث الصحيح الذي اخرج
 الشيخان عن ابن بن مالك قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وخلف ابي بكر وعمر وعثمان وكانوا لا يجهرون بيسم الله الرحمن الرحيم
 وفي لفظ فكانوا لا يستفتحون القراءة بيسم الله الرحمن الرحيم فلهمذا قال
 رحمه الله لا يجهر خلا قال الشافعي ومنها الاحاديث التي وردت في الفاتحة
 نحو قوله عليه السلام لا صلوة الا بفاتحة الكتاب وقوله كل صلوة لم يقرأ فيها
 بفاتحة الكتاب فهي خداج غير تام ظنوا ان ابا حنيفة لم يعمل بها حيث
 قال بان الصلوة بدون قراءة فاتحة الكتاب صحيحة اذا قرأ غير هاد
 لم يعملوا انه انما عمل بها ابو حنيفة وانما جمع بين الكل ابو حنيفة لانه قال
 الصلوة بغير فاتحة الكتاب خداج ناقصة غير تامة فان كان تركها عمدا
 فهو عاص وصلوة ناقصة غير تامة وان كان تركها ناسيا مجبر بسجود
 اسهوا وقال لا صلوة كاملة فاضلة الا بفاتحة الكتاب لكن لا يبطله ترك
 الفاتحة للمحدث الصحيح الذي تلقته الامة بالقبول واتفق الشيخان على

اخراج ان النبي صلى الله عليه وسلم علم المسئ للصلاة فرائضها كلها
فقال كبرتم اكثر ما يتسر معك من القرآن والعمل به واجب لانه موافق لكتاب
الله تعالى حيث قال فاقرؤا ما يتسر من القرآن فلهذا اقال لا تبطل
الصلاة بتركها خلافا للشافعي رحمه الله تعالى ومنها تشهد ابن عباس
رضي الله تعالى عنه ظنوا ان ابا حنيفة تركه برأيه ولم يعلموا ان ابا حنيفة
انما اخذ بتشهد ابن مسعود رضي الله عنه فانه اصح ما نقل قال ابو عبيد
الترمذي اصح حديث روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد
حديث ابن مسعود ثم قال الترمذي وعليه اكثر اهل العلم من الصحابة
والتابعين ومنها قوله عليه السلام اذا شك احدكم في صلاة فليبن
على اليقين ظنوا ان ابا حنيفة تركه برأيه ولم يعلموا ان ابا حنيفة عمل به
فيما اذا لم يكن له غالب ظن واذا كان له غالب ظن يتجرى الصواب
علا بالحديث الصحيح الذي اخرج الشيخان في مصحهما عن النبي صلى الله
عليه وسلم اذا شك احدكم في صلاة فليتر الصواب خلافا للشافعي رحمه الله
ومنها الاحاديث التي وردت في القنوت في صلاة الفجر ظنوا ان ابا
حنيفة تركها برأيه ولم يعلموا ان ابا حنيفة علم انها منسوخة والدليل
عليه ما اخرج الشيخان في الصحيحين عن انس بن مالك قال قنت رسول
الله صلى الله عليه وسلم في الفجر شهر ايد عوا على اجاء من العرب ثم
تركه ومنها العمومات الواردة في صلاة الجنازة ظنوا ان ابا حنيفة رحمه الله
خالفها برأيه حيث كره صلاة الجنازة في الاوقات المكروهة الثلاثة وانما
خصتها ابو حنيفة بالحديث الصحيح الخاص الذي اخرج مسلم في صحيحه عن
عقبة بن عامر ثلاث ساعات كان ينهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان تصلي

ان نضلى فيهن وان تقبر فيهن موتانا. ومنها قوله عليه السلام عفوت
عن امتي عن صدقة الخيل والرقيق ظنوا ان ابا حنيفة لم يعمل به بل عمل
برأيه واما اخذ ابو حنيفة بالحديث الصحيح الذي اخرج الشيخان البخاري
ومسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الخيل فقال ورجل يبسطها
تغفأ ثم لم يمنع حق الله تعالى في رقابها ولا ظهورها فهي لذلك ستترفل
قال في الخيل زكاة خلافا للشافعي ومنها قوله عليه السلام افطر الحاجم
للحجوم ظنوا ان ابا حنيفة ترك العمل به برأيه ولم يعلموا ان ابا حنيفة علم
معناه وتأويله فعل بمعناه والمجامة لا تقطر للحديث الصحيح الذي اخرج
الترمذي عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم احبهم وهو صائم
قال الترمذي هذا حديث صحيح ومنها الحديث الذي اوردته مسلم ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم افرد الحج ظنوا ان ابا حنيفة تركه برأيه
حيث قال القرآن افضل واما رجع ابو حنيفة بالحديث الصحيح الذي
اخرجه الشيخان في الصحيحين عن النبي قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول لبيك بحجة وعمرة ومنها قوله عليه السلام لا ينكح المحرم
لا ينكح ولا يخطب الفرج مسلم باخراجه ظنوا ان ابا حنيفة ترك العمل به
بالقياس واما عمل ابو حنيفة بالحديث الذي اتفقوا على صحته واخرجه
في صحيحيهما من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوج
ميمونة وهو محرم ومنها قوله عليه السلام الشفعة فيما لو يقسم ظنوا ان
ابا حنيفة تركه بالقياس واما اخذ ابو حنيفة بالحديث الصحيح الذي اتفق
الشيخان على اخراجه وهو قوله عليه الصلوة والسلام الجار احق بسقبة
ومنها العسرات الواردة في الحديث على نوافل العبادات ظنوا ان ابا حنيفة تركها

بالتقياس حيث قال الاستتعال بالنكاح افضل وانما اخذ ابو حنيفة بالحديث
الصحيح ولكن اصوم واقطر واتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني
ومنها العمومات الواردة في اشتراط الولى في النكاح نحو قوله عليه السلام
لانكاح الابولى ظنوا ان ابا حنيفة ترك العمل بها بالتقياس حيث قال
بانه يصح النكاح بغير ولى في البالغة وانما عمل ابو حنيفة بالحديث الصحيح
المخاص الذى اخبره الترمذى في جامعه ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال الايم احق بنفسها من وليها والبكر تستأذن في نفسها واذا تها
صما تها وبالحدِيث الصحيح الذى رواه البخارى ان خنساء زوجها
ابوها وهى كارهة وكانت ثيباً فزوج النبي صلى الله عليه وسلم نكاحها
فلهذا اقال ابو حنيفة الايم احق بنفسها من وليها والبكر تستأذن
خلافاً للشافعى رحمه الله ومنها العمومات الدالة على اشتراط التسمية
في النكاح ظنوا ان ابا حنيفة ترك العمل بها بالتقياس وانما عمل ابو حنيفة
بالحديث الصحيح الذى رواه الترمذى في جامعه ان امرأة اتت عبد الله
بن مسعود وقد تزوجها رجل ومات عنها ولو يفرض لها صداق ولم
يدخل بها فقال عبد الله ارى لها مثل صداق نسائها ولها الميراث
وعليها العدة فشهد معقل بن سنان الاشجعي ان النبي صلى الله
عليه وسلم قضى في تزويج بنت واسق الاشجعية مثل ما قضى به
عبد الله قال الترمذى هذا حديث صحيح فلهذا اقال ابو حنيفة
رحمه الله يصح النكاح خلافاً للشافعى رحمه الله ومنها العمومات الواردة
في اباحة الطلاق ظنوا ان ابا حنيفة رحمه الله عليه تركها بالتقياس حيث
قال بجملة ارسال الثلاث وانما اعتمد ابو حنيفة رحمه الله بالحديث الصحيح

سأى تسمية المهر في النكاح

الذى

اتفق الشيخان على اخراجه وهو حديث ابن عمر بن طلحة امراته في
 حال الحيض فسأل عمر النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال مرة
 فليراجهما ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم
 ان شاء امسكها بعد وان شاء طلقها قبل ان يبين فتلك العدة التي
 امر الله تعالى ان يطلق لها النساء ومنها جريان القصاص في كسر
 السن خلافا للشافعي رحمه الله ظنوا ان ~~ابا حنيفة~~ رحمه الله قال بالقياس
 وانما اعتمد ابو حنيفة بالحديث الصحيح الذي اخبر به البخاري في صحيحه
 وهو حديث انس ان الربيع بنت النضر عمته لطمت جارية فكسرت
 سنهما فعرضوا عليهم الارش فابوا فاعرضوا عليهم العفو فابوا فابوا النبي
 صلى الله عليه وسلم فامرهم بالقصاص بالحديث بطوله ومنها العمومات
 الواردة بقتل المشركين ظنوا ان ابا حنيفة من عمل بهابل بالقياس حيث
 قال لا يقتل المرأة ولا الشيخ الفاني ولا الرهبان ولا العميان خلافا
 للشافعي رحمه الله وانما اعتمد ابو حنيفة بالحديث الصحيح الذي رواه
 الترمذي في جامعه ان امرأة وجدت مقتولة في بعض معازي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فانكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل
 النساء والمصبيين قال الترمذي هذا حديث صحيح ومنها العمومات
 الواردة في اباحتها صيد الكلب ظنوا ان ابا حنيفة لم يعمل بهابل
 بالقياس حيث قال بانه لا يؤكل صيد الكلب اذا اكل منه خلافا
 للشافعي رحمه الله في احد قوليه وانما اعتمد ابو حنيفة رحمه الله بالحديث
 الصحيح الذي اخبر به الشيخان ان عدي بن حاتم سأل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال اذا ارسلت كلبك المعلم فقتل فكل واذا

اكل فلا تأكل فاذا اصك على نفسه ومنها الرد على ذوى السهام
 الاعلى الزوج والزوجة وعند الشافعي رحمه الله يوضع في بيت المال
 ظنوا ان اباحنيفة رحمه الله قال ذلك بالقياس وانما اعتقد ابوحنيفة
 بالحديث الصحيح الذي اخرج به البخاري ومسلم وهو حديث ابى هريرة
 رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في جنين
 امرأة من بنى لحيان سقط ميتا بغض عند اوامة ثم توفيت المرأة التي
 قضى لها بالغرة فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بان ميراثها بينهما
 ونزولهما وان العقل على عصبتهما واحاديث آخر اخرجها مسلم في
 صحيحه فعلم بهذا كله ان الذي قاله الخطيب وغيره ان اباحنيفة كان
 يعمل بالقياس والرائى دون الاخبار بهت وافتراء وهو اصحابه برآء وانما
 يعملون بالقياس عند عدم الحديث وكذلك جميع المجتهدين رضوان الله
 عليهم اجمعين - انتهى ما قاله الخوارزمي رحمه الله - مؤلف كويدى عفا الله عنه
 اگرچہ در این اصل رابع سخن بطول کشید اما برائے برادران احاف از
 فوائد خالی نیست کہ اکثر کم علمان الحدیث غیر مقلدین ہیں وظیفہ ورود زبان
 دارند کہ امام ابوحنیفہ قیاس و رأے خود را بر حدیث مقدم میکند معاذ اللہ
 من ذلك کہ امام ابوحنیفہ قیاس خود را بر قول صحابی ہم مقدم نمیکند چنانچه
 مشہور است کہ خلیفہ منصور بطرف امام اعظم رحمہ اللہ نوشت کہ من شنیدم
 کہ تو قیاس خود بر حدیث مقدم میکنی امام در جواب نوشت لیس الامر كما
 بلغك يا امير المؤمنين انما عمل اولاء الكتاب الله ثم بسنة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ثم افضية ابى بكر وعمر وعثمان وعلى ثم افضية بقية
 الصحابة رضى الله عنهم ثم اتيس بعد ذلك - وباین سخن محض از تعصب

و محمد

و تحسد به نسبت امام عظیم رضی الله عنه نزد جهل حاجت میگیرند و بعضی مواضع است که
 فکر آنها بغور ماخذ حضرت امام نمیرسد و بد قالیق استنباطات خدا داد او و جمله اشک
 نمیتوانند رسید زیرا که انهد عروج این جماعه تا صحاح سه است و زمانه صحاب صحاح
 سه بعد از زمانه حضرت امام عظیم است رحمه الله تعالی بقدر صد سال زیاده کم پس
 اگر کدام حدیثی در زمانه صحاب صحاح ضعیف باشد از ان لازم نمی آید که همان
 حدیث در زمانه امام عظیم هم ضعیف باشد بجهت احتمال آنکه طریقان ضعیف آن
 حدیث از سبب رواه است ازین باشد چنانچه همین مضمون از فرموده حضرت
 شیخ عبدالحق محدث دهلوی در کتاب فتح المنان سابق ذکر یافت و شیخ عبدالحق
 اول کسی است بعد خیر القرون خلط و ملط در آرائی عالم بجوم پیدا شد و زمانه
 رنگ دیگر گرفت اگر رنگ دیگر نیگرفت تخصیص خیر القرون از زبان مبارک
 رسول امین مأمون برای چه بود.

خاتمته در اول رساله تحریر یافته که در بیان دو فرقه اندوهابی حقیقی که خود را
 به حدیث میگویند و مقلدین مذاهب را مشرکین و کفار و مباح المال و الدم میدانند
 چون بخدیان و بعضی افراد و در بیان بنده و بنام حضرت امام ابوحنیفه رحمه الله
 علیه سخت توین و طعن و لعن در کتب خودی نویسد چون ابوالقاسم بناری
 نو مسلم که کتابی مسمی به البحر علی بحنیفه تألیف کرده است در آن مینویسد که او
 یعنی ابوحنیفه قرآن و حدیث نخوانده بود و او علم تاریخ و تفسیر مطلقاً نمیدانست
 و او مانند شیخ چلی خیالات داشت و از او یک حجام بهتر است و فقه او فقه
 بی علمی است و او در علم حدیث بالکل نادان بود که یک حدیث هم با و نرسید
 و او ضعیف و تمامی استادان و شاگردان او ضعیف و او مرجیه و جهیمیه زندیق
 بود و مرجیه از اسلام خارج اند لهذا حقیقان هم از اسلام خارج اند و او بنیاشترک

ص که پایه علم حدیث در هند بنا نهاد و غیر مقلدین بنده بود تا اگر آن شیخ ذکر اند و حق هم همین است که

قائم گردید و او مشرک شد و طریقه او خلاف صریح قرآن است و او نه مجتهد بود
 و نه در او شروط اجتهاد موجود بود و او قرن اشیطان است و او باغی است و از
 او هیچکس در مسلمانان زیاده رذیل و محسوس نگذشته. اباطیل و ابیه نقل از البحر علی
 ابی حنیفه طبع سعید المطابع بنارس ۱۳۳۳ و چون عبد الجلیل سامردی که کتابی بنام
 بونی غسلین در ۱۳۱۹ طبع کرده و در آن هم دادگستانی داده است و باز دیگر
 متقدایان متقدمین آنها چون ابن تیمیه و ابن قیم و ابن عبد الهاد و متقدایان
 متأخرین اینها چون قاضی شوکانی مینی و مولوی اسمعیل دهلوی و صدیق محسن خان
 جویالی و غیر هم اینجمله به نسبت فقه امام ابو حنیفه چیزها نوشته که ذکر آنها نهایت
 تطویل طلب است خیر آنها دانند عقائد و اعمال شان دانند بجز آنکه کرمیه افراطیت
 من اتخذ الله هواه و اصله الله علی علم و ختم علی سمعه و قلبه و جعل
 علی بصره عشاوة فمن ینس یهدیه من بعد الله کیست که گمراه او تعالی راه برآه
 راست آرد اما سوال در اینجا از فرق ثانیه و ابیه که خود را در لباس خفیت
 پوشانیده عوام و کم علمان را از راه می برند این است بشدایمانا راست بگویند که آیا
 شمایان عقاید و اعمال طائفه اولی را نیک و مستحسن میدانید یا قبیح و ناجائز اگر
 نیک و مستحسن دانند پس حکم حدیث المرء مع من احب ایشان نیز جزو لا
 ینفک آنها می باشد و دعوی خفیت شمایان بنفاق است پس آیات فقیر
 کفار که در اول رساله تحریر یافته است بر شمایان هو بهو راست و صادق می آیند
 و اگر عقائد و اعمال و اقوال آنها را قبیح و ناپسندید پس قسم به ذات پروردگارا
 شمایانرا داده می شود راست بگویند که کدام فردی از افراد شمایان کدام کتابی
 کدام رساله کدام تحریری و در تردید آنها نوشته است یا نه اگر نوشته است منش
 چیست و مضمونش کیست و اگر نه نوشته است غیرت اسلامی و حمیت ایسانی

شمایان

شمایان چه مقدار است. از جماعه اولی که مقلدین را خطا بہائے شرک و کفر و غیرہ
میدهند سوال است کہ شمایان در اعمال و عقائد پیروی مقتدایان خود چون
قاصی شوکانی و مولوی اسمعیل دہلوی و صدیق حسن خان بھوپالی فی کسبید یا
اگر میکنید شمایان ہم مقلدین ثابت گشتید فرق ما و شما اینست کہ ما یان مقلدین
امام ابوحنیفہ و شمایان مقلدین شوکانی و غیرہ نسبتی کہ از شرک کفر و بدعت بجا
مقلدین تہاہب میکنید بر شمایان ہم راست می آید و اگر پیروی آنها نمیکند پس
چنانچہ ابجرح علی ابیحنیفہ و غیرہ بنویسید کدام جرحی ہم بر آنها نوشته اید یا نہ اگر
نوشته اید کدام است و اگر نہ باعث شحسیت و اگر گویند کہ ما یان پیروی احادیث
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میکنیم پس در اینجا سوال اینست کہ آیا شمایان را بہ
خیر البشر علیہ الصلوٰۃ والسلام حاصل شدہ است و گوش خود از حضور اقدس او
صلی اللہ علیہ وسلم احادیث شنیدہ اید یا نہ اگر شق اول است ثابت کنند صحبت
خود را و اگر شق ثانی است پس شمایان را احادیث مبارکہ کہ رسانید اگر گویند
کہ احادیث ما یا از مصنفین کتب احادیث چون صحاح ستہ و غیرہم رسانید
پس سوال اینست کہ اصحاب صحاح و غیرہم از روایانی کہ نقل احادیث میکنند
معتبرین و موثقین بودند یا نہ اگر موثقین نبودند بر قول و روایت آنها عمل کرد
خطا است و اگر موثقین بودند کدام دلیل اگر گویند بدلیل آنکہ بزرگان دین
چون امام بخاری و امام مسلم و ابو عیسیٰ ترمذی و یحییٰ بن معین و حاکم و ابن جوزی
و امام سیوطی و غیرہ ہم آنها را معتبرین و موثقین نوشته اند گویم الحمد للہ چشم ما
روشن دل باشد کہ این عین تقلید شخصی است کہ معنای تقلید قبول شرک و
قول شخصی است بلا طلب دلیل اما افسوس کہ برائے شمایان آفتی دیگر پیدا کردہ
و تراشیدہ خود شمایان پیش می آید کہ تقلید شخصی کفر و شرک و بدعت است

انرا علاج چسیت در این وقت ختم رساله بر ذکر احادیث ثلاثہ میکنم گوش
 ہوش بشنو حدیث اول حدیث افتراق الامة است در صحیح ترمذی بروایت
 عبد اللہ بن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیا تین علی
 امتی ما اتی علی بنی اسرائیل حذ والنفل بالنفل حتی ان کان منهم من
 اتی اتمہ علانیة لکان فی امتی من یصنع ذلک وان بنی اسرائیل تفرقت
 علی ثنتین و سبعین ملة تفرق امتی علی ثلاث و سبعین ملة کلہم
 فی النار الا امة واحدة قالوا من ہی یا رسول اللہ قال ما انا علیہ اصحابی
 و فی روایة احمد و ابی داؤد عن معاویة ثنتان و سبعون فی النار واحدة
 فی الجنة و ہی الجماعة و انه یمخرج فی امتی اقوام تجاری ہم تلك الاھواء کما
 تجاری الکلب بصاجہ لا یبقی منہ عرق ولا مفضل الا دخلتہ این حدیث
 شریف جنگ ہفتاد و دو دولت را صلح نہاد رسول مقبول آیه کریمہ و ما ینتطق
 عن الھوی ان هو الا وحی یوحی زینت بخش کلام مبارک اوست فرمودہ است کہ
 امت من چون بنی اسرائیل بر ہفتاد و دو ملة متفرق خواہند شد از ان جملہ
 ہفتاد و دو فرقة باقی دوزخ بروند مگر یکے اصحاب عرض کردند کہ اے
 پیغامبر خدا آن کدام فرقة خواہد بود کہ ناجیہ باشد فرمودہ آنانکہ بروند بر ان
 کہ من و اصحاب من بر ان را ہمیم۔ سوال آیا این ہفتاد و دو فرقة در امت
 دعوتند یا در امت اجابت گویم کہ در امت اجابت است کہ در حدیث
 لفظ امتی مکرر آمدہ است و ملل زالفہ کہ اہل قبلہ نیستند انہارا اتمہ انھن
 گفتمہ نمی شود۔ و علماء علم کلام ہفتاد و دو فرقة را در اہل قبلہ شمرده اند و ثابت
 کردہ اند کہ فرقة ناجیہ ہمین فرقة اہل النہ و الجماعة است کہ مقلدین مذہب
 اربعہ اند در اینجا سوالے بس عظیم و سحت پیچیدہ در میان امت و آن

اینست کہ جملہ طوائف ہفتادوسہ فرقہ کلکہ گوہستند و ہر کدامی از اینہا ہمیں حدیث
 شریف را قبول دارند سوال اینست کہ ہر یکی ازین ہفتادوسہ فرقہ دعوی این
 میکنند کہ فرقہ ناجیہ منم و ما انا علیہ و اصحابی در حق من راست است حالا
 کدام کس باشد کہ در میان این طوائف حکم و ائین شدہ فیصلہ حق کند و اگر
 کسی فیصلہ ہم کند کدام فرقہ باشد کہ خلاف مقصود خود آن فیصلہ را قبول کن
 پس مایان اہل السنۃ و الجماعۃ علاجی دیگر دانستہ ہمان رسول مقبول اصلہ
 علیہ وسلم این قبول کردیم کہ اورا مومن از زنیغ و باطل یا فہم بالتجاوزاری
 عرض کردیم کہ اے رسول خدا صلی اللہ علیک وسلم ہم تو فیصلہ این مہم
 بقرا دیدیم کہ بفضل خدا ہم در این حدیث فیصلہ پیدا شد و آن جملہ وہی
 الجماعۃ است بر دایہ ابوداؤد واحد و لفظ جماعۃ در نام اہل السنۃ و الجماعۃ موجود
 است و مراد از جماعۃ کثرت افراد امت است و کثرت افراد اہل السنۃ بہ نسبت و
 مقابلہ ہر فرقہ ازین فرق ہفتادوسہ بدیسی است اگر کسی را باور نشود آدم شمار
 عالم را کہ بحکم حکام وقت فیصلہ میشود پیش نظر ہدایت حق شود و باطل باطل
 گردد بلکہ افراد اہل السنۃ و الجماعۃ کہ پابند و متقلین مذہب اربعہ اند اگر مقابلہ
 جملہ ہفتادوسہ فرقہ گرفتہ شوند تا ہم بفضل الہی زیادہ ہستند اگر کسی گوید کہ مراد از
 جماعۃ در حدیث کسانے اند کہ بر راہ صواب باشند گو تعداد افراد او کم باشد چنانچہ
 بعض محرومین را ہمین گمان است گوئیم کہ فیصلہ این قصہ باز ہم رسول مقبول
 صلی اللہ علیہ وسلم در حدیث دیگر فرمودہ است کہ مراد از لفظ جماعۃ کثرت افراد
 است و آن این است عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ لا یجمع امتی او قال امۃ محمد علی صلا
 وید اللہ علی الجماعۃ و من شد شد فی النار و اہ الترمذی و عن

ابي بصير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت ربي ان لا يجتمع مهتي
 على عنلالة فاعطانيها رواه الطبراني وعن ابن عباس قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة فمات مات ميتة جاهلية رواه البخاري
 بازيم الكشي كويد وراين احاديث شريفة اگرچه لفظ اجتماع امته ولفظ جماعة آمده
 است اما بازيم تصريح بكثر افراد نيست گويم وعن ابن عمر رضي الله عنهما
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتبعوا السواد الاعظم فانه من
 شد شد في النار رواه ابن ماجه وعن معاذ بن جبل قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان الشيطان ذئب الانسان كذئب الغنم يأخذ
 الشاة القاصية والناحية واياكم والشعاب وعليكم بالجماعة والعامه رواه احمد
 وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة
 شبرا فقد خلع ربة الاسلام عن عقبه رواه احمد والوداؤد ومشكوة شريف
 لفظ سواد اعظم وعامه تصريح است بكثر افراد وكثر افراد در مقابله جميع
 فرق اهل قبله مراهل السنة والجماعة ومقلدين مذاهيب اربعه را است پس
 ثابت شد كه فرقه ناجيه هم فرقه اهل السنة والجماعة است بحديث دوم
 مروى است از حضرت عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان الاسلام بدأ غريباً وسيكون غريباً كما بدأ فطوبى للغرباء
 ترمذي في باب ما جاء ان الاسلام بدأ غريباً ص غريب در اصطلاح عرب
 مسافر و تنهارا گویند لعني دين اسلام در ابتداء ضعيف بود و از ضعف قوت
 بقوت كرد تا كه رسيد بحد كمال قوت بعد از ان رو بنزول كرد تا كه رسيد در اين
 زمان بحد كمال ضعف و هنوز تنزل او يوماً فيوماً در زيادت است و اين صفت
 نيست در تمامي اهل قبله مگر اهل السنة والجماعة را زيرا كه معلوم و مشاهد هر ذي فهم

است کہ تمامی فرق زائغہ چون شیعہ و خارجیہ و ہابئہ و یحیریہ و مرزائیہ و غیرہم در این
 زمان یو بافیو ما و ترقی است اگر کسی را شک آید آدم شماری ده سال سابق را با
 آدم شماری حال مقابلہ کند و بیند کہ فرق زائغہ چہ مقدار سال بسال زیادہ میکنند
 و این زیادہ از کجائی آید از افراد اہل السنۃ و الجماعۃ کم میشوند و سبب اخراج عوام از
 تقلید و خولش در فرق زائغہ معلوم است کہ در ان طرق پابندی اکثر محام
 شرعیہ نیست ہر کس مطلق العنان مجتہد وقت خود است ہر چہ خواهد آن کند و
 نفوس امارہ این زمانہ از تقلید و پابندی شرع شریف ابا میکنند از ان وجہ بقیہ
 تقلید از گردن ہائے خود انداختہ لاندہ بی اختیار میکنند و مطابق خواہشات نفوس
 خود بلالو متہ لائم و الفس پروری دادہ عم خود را در مقتضیات نفوس با خرمیر ساند
 پس ازین حدیث شریف معلوم شد کہ اسلام حقیقی ہمین جماعت اہل السنۃ و
 الجماعۃ مقلدین مذاہب اربعہ است بلکہ اسلام نام ہمین جماعت مقرر شد کہ
 غربت بترقی رسید و باز از ترقی رو بغربت نہاد فالحمد للہ علی ذلک و انالہو
 انا الیہ راجعون ؛ اگر کسی گوید کہ در حدیث شریف لفظ اسلام است اسلام
 در مقابلہ کفر مستعمل میشود پس معنائی حدیث چنان باشد کہ اقتدار و حکومت اسلام از
 ضعف بقوت رسید و از قوت باز رجوع بضعف خواہ نمود گوئیم آن حاکمان
 ذوی الاقتدار اسلامیہ کہ بودند آیا و ہابئہ غیر مقلدین بودند آیا شیعہ و یحیری بودند آیا
 مرزائی و نجدی بودند آیا ہم آخرا مسلمانان مقلدین یکے از مذاہب اربعہ بودند پس
 ضعف آنہا در مقابلہ کفار باز ہم ضعف جماعۃ مقلدین شد حدیث سوم عن النبی
 رضی اللہ عنہ قال جاء رجل الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال
 یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متی قیام الساعة فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 الی الصلوۃ فلما قضی صلوۃ قال این السائل عن قیام الساعة فقال الرجل

داد

مستعمل

انما یارسول الله قال ما اعدت لها قال یارسول الله ما اعدت لها کثیر صلوة
 ولا صوم الا انی احب الله ورسوله فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم المرء
 مع من احب وانتم مع من احببت فما رايت فرح السالمین بعد الاسلام فرحهم
 بنها هذا حدیث صحیح ترمذی ص ۳۳۳ مقصود از حدیث شریف آنکه هر که در
 دنیا کسی را محبوب دارد و عقوبت بهر او در وصف او و در درجه او خواهد بود پس کسانی
 که دعوی حقیقت میکنند و با نجدیان محبت قلبی دارند و افعال شیعه آنها را
 مستحسن میدانند و بقتل مسلمین اهل حریم و بتکلمات الله و تخریب عبادت
 پر او لقب غازی و موصد کامل و عظمت السلطان می نهند و ولایتی آنها
 میکنند پس حکم بهمین حدیث شریف حکم کریمه و من یتولهم منکم فانه منهم
 این کلمه گویان جنسی نماید در روز قیامت در وصف آنها و در درجه آنها خواهد بود
 پس در دعوی حقیقت آنها کسی فریفته نشود که اینها عقیده عین آنها اند
 ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هدیتنا و هب لنا من لدنک رحمة انک انت
 الوهاب اللهم ازرقنا حبک و حب من یحبک و حب عمل صالح یقر بنا الی
 حبک و حب عبد صالح ید لنا الی حبک و ارزقنا اطاعتک و اطاعة
 رسولک و اطاعة عبادک الصالحین فقد قلت و قولک حق و من یطعم الله
 و المرسلین فاولئک مع الذین انعم الله علیهم من النبیین و الصالحین و الشهداء
 و الصالحین و حسن اولئک رفیقاً ذلک الفضل من الله و کفی بالله علماً و لیکن هذا
 آخر ما اردنا تخریجه فی هذا المقام و صلی الله علی سیدنا محمد و آل و اصحابه بآرک سلماً
 و کان الفراغ من تحریر الرسالة صفحہ الاثنین الثامن عشر من شهر جمادی الاولی
 المنسلکة فی شهر سنة ست و اربعین بعد الالف و ثلاثمائة و انا الفقیر الی الله
 محمد حسن الجندی الفاروقی اللهم احکم لنا و لمن نظر فیها بعین الاضواء بالخیر و السعادة یا ذی الجلال و العز
 تألیف ۱۳۴۶ تمت بالخیر ۱۹۲۸

تقرئ حضرت علامة العصر رأس العلماء مولانا عبد الباقي ضا قاضي
 بلاد سندھ و بلوچستان سجادہ نشین درگاہ عالی حضرت مفتی دیار سندھ
 استاذ الآفاق علامہ مولانا محمد عبد الغفور الہامیونی علیکم الرحمة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده وعلى آله واصحابه
 الذين هم المرصيون محمدية. اما بعد فاني قد طالعت الرسالة السعادية
 بالاصول الاربعة في ترويض الرهبانية التي صنفها الجرح المقام والبحر الططام
 حافظ آيات القرآن ناشر احاديث رسول الرحمن. المقتدى في مذهب
 الامام النعمان. حضرة سيدي ومولائي الحاج محمد حسن جان لازالت
 شمس افاضة ساطعة. وبلور افادة لامعة. فوجدتها بمحمد الله
 حاوية على تحقيقات انيقة. وشاملة على تدقيقات رشيقة ما سمعتها
 الاذان ولا رأتها الا عين ولا خطرت على قلب بشر. مشيدة بالدلائل
 الساطعة ومؤيدة بالبحر القاطعة نافعة نفعاً جماً. وفاخرة قلوباً غلفاً و
 اعيناً عمياً واذناً ضماً ولا ييب في انهما ماء زمزم يشربونه بنيل
 الشفاء من كان قلوبهم غلفاً. وتنكشف انفسهم بها انكشافاً
 يقربهم الى الله زلفاً. وماء الحيات يحيي به صدور الموتى. وكل الجواهر
 يبصر به عيون اهل العمى. فلهذا در مؤلفها حيث اتى بالدلائل شافية و
 تحقيقات كافية. فيا ليت شعري هذا كتاب ينطق عليك بالحق والصواب.
 ولعمري ان هذا هو القول الفيصل في الباب وفصل الخطاب. فمن اعرض
 بعد هذا الحق وكان من مرض القلب عليلاً فاقراء في شأنه قوله تعالى
 من كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى واضل سبيلاً. واخر دعوانا ان الحمد
 لله رب العالمين وسلام على جميع عباد الله الصالحين خصوصاً على سيدنا
 وشفيعنا خاتم النبيين وعلى آله واصحابه اجمعين.
 انا الفقير عبد الباقي الهمداني
 عفا الله عنه

تقریظ حضرت علامه المدرّس العلاء مولانا محمد حسن صاحب
سجادہ نشین درگاہ کپار شریف و مفتی بلوچستان

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي جعل في خلقه من سلك
صراط المستقيم اما بعد برصا ارباب بصائر نختي نماز که در این زمان فساد و طغیان
که شیطان و قرن شیطان در اغواء بتی نوع انسان از سر تا پا مشتعل و منہک اند
از بیخ گوشه نداء ارحمن یا بلانی مسوع یعنی گردد و هیچ کس از اصحاب فضل و کمال در
احیاء معتقدات اہل السنۃ و امامت بدعات عقائد خبیثہ مستعدہ مشغول نمی نماید حالانکہ
ارباب مذاہب باطلہ تجویز روافض و مرزائیہ و وہابیہ در اغواء خلق اللہ بکمال حرص
و ضرورت معین ابلیس فریبیس اند و در این تکالیفی روزانه به تیز رفتاری تمام روز
افزون ترقی میدارند خصوصاً فرقہ شاذہ وہابیہ کہ خود را در لباس متقیانہ طہیس
نمودہ باجبه و دستار نبرہ دار و ریش مشروع و عصائے دراز در پرده اشاعت توحید
و اتباع سنت و تبلیغ اسلام در دین حضرت سید المرسلین عیارانہ زینبیا می کنند و
ہر کس می داند کہ توحید ایشان مصنوعی توحید نجدی است نہ اصلی توحید اسلامی و
سنت ایشان سنت ابن عبد الوہاب و ابن تیمیہ است نہ سنت نبویہ علیٰ عبدہما
الصلوٰۃ و التحیۃ و کسانیکہ در علم تاریخ یہ طوطی می دارند بوجہ آسن میدانند کہ اشراہل
مذاہب باطلہ عقائد فاسدہ خود را بہ بہانہ تأیید و حمایت توحید الہی فروغ و راج دادہ اند
چنانکہ طائفہ معتزلہ کہ قرآن پاک کلام الہی را حادث می دانند و از قدیم دستگیر
انکار میکنند و میگویند کہ در صورت اعتقاد قدم کلام الہی تعدد قدماء لازم می
آید و آن منافی توحید است کما یستفاد من کتاب المسامون العباسی خلیفہ بعد
الی ناسبہ اسحاق بن ابراہیم الخزازی المذکور فی تاریخ الخلفاء فی ترجمۃ المأمون و
نمی دانند کہ ممنوع و منافی توحید تعدد ذوات قدیمہ است نہ تعدد صفات قدیمہ کما حقہ
فی شرح العقائد النسفیۃ بما لا یتصور المرید علیہ و همچون حکماء فلاسفہ مثل افلاطون و ارسطو
و ارسطاطالیس و غیر ہم کہ توحید ذات پاک باری تعالی را بحدی کہ رسانیدہ بودند
کہ میکنند الواحد الحقیقی لا یصدر منه الا الواحد لهذا از باعث تضییق و تقریظ در توحید
از افعال لما یبیدون ادعالی و از خالق کل شیء بودن انکار نموده در ادوی ضلالت

سنگون افتادند و خالقیت او تعالی شانه را فقط در خلق عقل اول محدود و محصور
کردند همچنین در بیان نیز در توحید اسلامی تصنیق و تفریط و تحریف نمودند تعظیم غیر
الله را اگر چه در حد اجازت شرعی محدود بوده بشت بمنافی توحیده و مرادف آن
شُرک و کفر دانستند کما صرحوا به فی کتبهم المؤلفة فی ذکر التوحید النجیدی - صد هزار
شکر باری تعالی بجا آورده می شود که در این زمان سعادت اقران ذات ملکی صفات
حجة الخلف بقیة السلف رأس المشایخ الکرام ورثت العلماء العظام مولانا و مقتدا
حضرت خواجہ محمد حسن جان صاحب فاروقی مجددی سجاده نشین در گاہ شدہ سائیند
زیدت برکاتہ و فیوضاتہ در تردید اقوال و ابیان کتابی مسمی بہ الاصول الاربعہ
فی تردید الوجودیہ تالیف نموده مسلمانان عالم را از شر این طائفہ مفسدہ نجات
بخشیدہ است فیادرو ایما الطلاب الی مطالعتہ ہذا کتاب فانه عظیم النظم فی
ہذا الباب مشتمل علی الحق و الصواب - وانا الفقیر محمد حسن الکتباری عفا عنہ الباری

حیث من علی كافة المسلمين بما يفيد حفظ عقائدہم و انعامہم جین ما شرع المتہبون
من ارباب المذاهب الباطلة بذهب متاع ایمانہم و شفی من عایل العقائد السيئة
من كان علی شفا - و اوضح من مراسم الدين ما قد تغیر و عفا - وليس هذا سنتہ
مستحذاتہ استأثرها المرأف المحبر الضمیر بل احقاق الحق و ابطال الباطل سنة قدیمی
فی بیت ہذا الشیخ الكبير مستمرة فیہم عن الاکار الی الاصاغر یرویہا الاخلاف
عن اسلاف العشائر کیف لا هو من نسل من هو الفاروق بین الحق و الباطل حسب
الدرة و الاحساب - الذی وضع الله الحق علی لسانہ و جعل رأیہ موافقا للوحی و
الکتاب و من اولاد من هو الامام الرقابی و المجدد للالف الثانی رحمۃ اللہ علیہ
الذی صنّف کتابہ المسمی بتحقیق النبوة جین رأی بعض متغلبہ زمانہ عذب
کثیراً من علماء الاسلام بتشدیدات و تعدیبات لا یناسب ذکرہا لشرؤم
فی متابعة الشرائع و اذعان الرسل و بلوغ الاموالی ان یجری بصریح باسم خاتم
الانبیاء علیہ الصلوٰة و السلام فی مجلسہ و منع ذبح البقرہ و هو من اجل شعائر
الاسلام فی الہند و خرب المساجد مقابر اهل الاسلام و عظم معابد الکفار
و رسوماتہم و عباداتہم و صنّف کتابہ فی التردید علی الرأی فی جین رأی
فتنہم قد فشت فی الہند و کناہما فاحلف الصالح من اتم بسمات ابائہ
اتصف بصفات کبرائہ لیکون اتصافہ بتلك الصفات علی صحة انتسابہ
برہانا کبیرا - و من لہ تصیف فکانہ لریات بما لیکون علی ما ادعاه سلطانا

نصیرا۔ فیافاض الجود ویاغایة كل مقصود آفین عذینا من بركات هذا
 الشیخ المؤلف واجزه عنا وعن جمیع المسلمین ما یوازی عتاءه و یجازق عتاءه
 من جمیل الثناء والصالح الدعاء واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوة
 والسلام علی سید المرسلین وعلی آل وصحبہ اجمعین۔ کتبه الفقیر محمد قاسم
 المتوطن فی بلدة کرطھی یاسین صنعہ مکھرسندہ

تقریظ جناب قیوۃ السالکین علامہ مخدوم بصر الدین صاحب سیوستانی

بسم الله الرحمن الرحيم. الله تعالى در مولانا المؤلف الشیخ الکامل۔ والعالم العا
 المشہر فی المشارق والمغرب۔ صاحب المقامات العلیة والمناقب۔ حیث بفاربعہ

بسم الله الرحمن الرحيم

مخدوم وفضل علی سولہ الکریم وعلی آل واصحابہ اجمعین۔ اما بعد پس چونکہ دستور بقدر شد کہ قبل از
 شروع کتاب مختصر حالات مصنف برائے از ویاد بصیرت ناظرین ذکر کرده می شود۔ بنا بر آن
 بنده از حالات با بركات حضرت مؤلف این کتاب بیج کرده می آید والله الموفق والمعین
 مخفی نمازکہ حضرت سیدنا المؤلف امام الوقت شیخ الاسلام خواجه محمد حسن جان صاحب قبلہ
 سجادہ نشین درگاہ شہ سائنداد مظاہر العالی خلف اکبر و قائم مقام حضرت شیخ قطب الوقت
 غوث الزمان سراج الاولیاء خواجه عبدالرحمن صاحب فاروقی مجددی معصومی میباشد۔ درخاندان عالی
 سلسلہ فیوض و بركات و علوم ظاہری و باطنی اباعن جد مسلسل دستوارت جاری است بتاریخ
 ۱۲۶۲ھ حضرت مولانا المؤلف در دارالرشاد قندہار رونق افروز عالم وجود گشتند و
 ایام طفلی تحصیل بہ کمالات از خدمت والد بزرگوار خود مشغول شدہ علوم درسیہ و کتب ابتدائیہ
 از آنحضرت درس می گرفتند و بنظر کیمیای اثر حضرت ایشان باعلی مباح کمال رسید تا کہ در ایام
 انقلاب دلت افغانیہ و تسلط حکومت انگریز بر آن دیار حضرت سراج الاولیاء بمعہ تالی اہل دیار
 در ۱۲۹۶ھ بمجرہ ارادہ وطن و سکونت بطرف عربستان ہجرت فرمودند و ہمہ در آن زمان حضرت
 مؤلف قبلہ با وجود صغر سن در غزوات اسلامیہ در صف مجاہدین و مبارزین اسلام داخل شدہ
 شامل زمرہ و المجاہدین فی سبیل الله باموالہم و انفسہم می شدند و چون گذر حضرت
 ایشان بر ملک سندھ افتاد حسب استدعاء غلصین صادقین آن دیار چندی در قرطہ کھڑ از
 تالیج حیدرآباد سندھ توقف افتاد۔ و در آن ایام بعض علوم عقلیہ و نقلیہ از حضرت علامہ الحاج
 الحافظ مولوی لعل محمد صاحب المتعلوی اخذ فرمودند و چون بمعہ جمیع قبایل و عشائر در ۱۳۱۱ھ

ببلاد صومین شریفین رسیدند دسال بلاد متبر که بیج سال اقامت گزین شدند و از مشاهیر علماء کرام آن دیار چون حضرت شیخ زینی احمد و حلان و حضرت شیخ رحمة اللہ صاحب مہندی بحیل علوم خصوصاً استفادہ و دستفاضة علم حدیث و اجازت روایت صحاح ستہ حاصل نمودند و با وجودیکہ خدمت ذوی الحقوق و سرپرستی جملہ عائکہ و قافلہ و رفقاء سفر کہ مشتمل بر عیال و اطفال و زائد از شخصت نفر بودند مفروض بذات سامی صفات حضرت مولف قبل از تاسم مع بجا آوری حق الخدمت در ادائے سعی و طواف و حج و عمرہ و زیارت مشاہد و مآثر متبرکہ و درس علوم و کسب کمالات و حصول سعادت شب و روز گشتان می بودند و بعد از آن ایام با وجود این ہمہ اشغال و علائق محض بلطف الہی و حسن سعی و عالی ہمتی خویش دولت حفظ کلام اللہ شریف مشرف شدند بعد از مدت پنج سال حسب الامر حضرت

والد سراج الاولیاء قدس سرہ باز بلک سندھ معاودت فرمودند و در قریہ ٹھکر تقریباً دو سال سکونت پذیر شدند و چون حضرت سراج الاولیاء در ۱۳۱۵ھ بجا آمد رحمت الہی بچند حضرت مولف قبلہ با اتفاق اعزہ و علماء و مریدین و مختصین مسند آرائی طریقہ آباد اجداد شد و در قریہ ٹھڈہ ساکنند و داخلقاہ و مکانات و مسجد تعمیر فرمود سکونت اختیار نمود و در ۱۳۲۲ھ باز داعیہ سفر حرمین شریفین را کہ ہمیشہ مرکز خاطر عاطری باشد آواز شد و باجماعت مخلصین و مجبین سفر سینت اثرت بخیر و خوبی تمام نموده مراجعت فرمودند باز در ۱۳۲۲ھ معاودت حج و زیارت نمودند و نوبت چہارم برائے زیارت انبیاء و اولیاء براہ عراق و بغداد شریف سفر حج اختیار فرمودند و در آن دیار جمیع مشاہد و مزارات متبرکہ را زیارت نموده بعد از حج زیارت روضہ مطہرہ براہ شام و بیت المقدس معاودت فرمودند و از زیارت انبیاء کرام علیہم السلام مشرف و فیضیاب شدند حالاً عجیبہ و غریبہ کہ درین اسفار مشاہدہ شد جملہ در سفر تا بہائے خود مفصلاً مرقوم فرمودہ و الحال برخانقاہ شریف کہ مادی الغریب و مرجع الفقراء و الصلحاء است در ٹھڈہ ساکنند و اکتانہ ٹھڈہ محمد خان صنلع حیدر آباد شدہ بہ ارشاد و ہدایت بندگان خدا مشغول اند و اوقات شریفہ بوظائف عبادات و خیرات و مہرات مہم و معروف خصوصاً در خدمت خلق اللہ و ہمدردی بنی نوع انسان و حمایت مذہب اہل سنت و جماعت و قلع مذہب باطلہ و ضلالت شائعہ کہ بہ ہر طرف عالم گیر شدہ اند و وجود شریف حضرت ایشان در اینچہین زمانہ قحط الرجال از مغتنامات عزیزہ و نعماء عظمی است مع اللہ المسلمین بطول بقائہ و افاض علیہا من فیوضہ و برکاتہ آمین۔ و حضرت ایشان با وجود کثرت مطالعہ و وسعت معلومات و تبحر در علوم دینیہ و قدرت بر تالیف

و تصنیف بحال سلاست و نفاست بسبب قلت فرصت و عدم فراغت چند
 رساله های مختصره و چند کتب معدوده تصنیف کرده اند که اسماً بعضی از آنها مرقوم
 می شوند. این المیزان کتابی است مشتمل بر اسرار و فوائد عجیبه در ذکر مقامات و
 خوارق عادات حضرت قبله بزرگوار خود که نافع و مفید خاص و عام است. انساب الانجاء
 در نسب حضرات مجددیه که اسماء تمامی حضرت مجددیه را تا این زمانه در آن بیج فرموده
 رساله تهللیه در معنی کلمه طیبیه و بیان عقائد مذہب اہل سنت و الجماعت و این رساله
 تالیفات خود را بسعی خویش طبع فرموده مفت تقسیم نموده اند و آنچه طبع نشده اند بسیار
 اند منها شفاء الامراض عربی در وظائف و اعمال دعا تعویذات مخربہ منها رساله

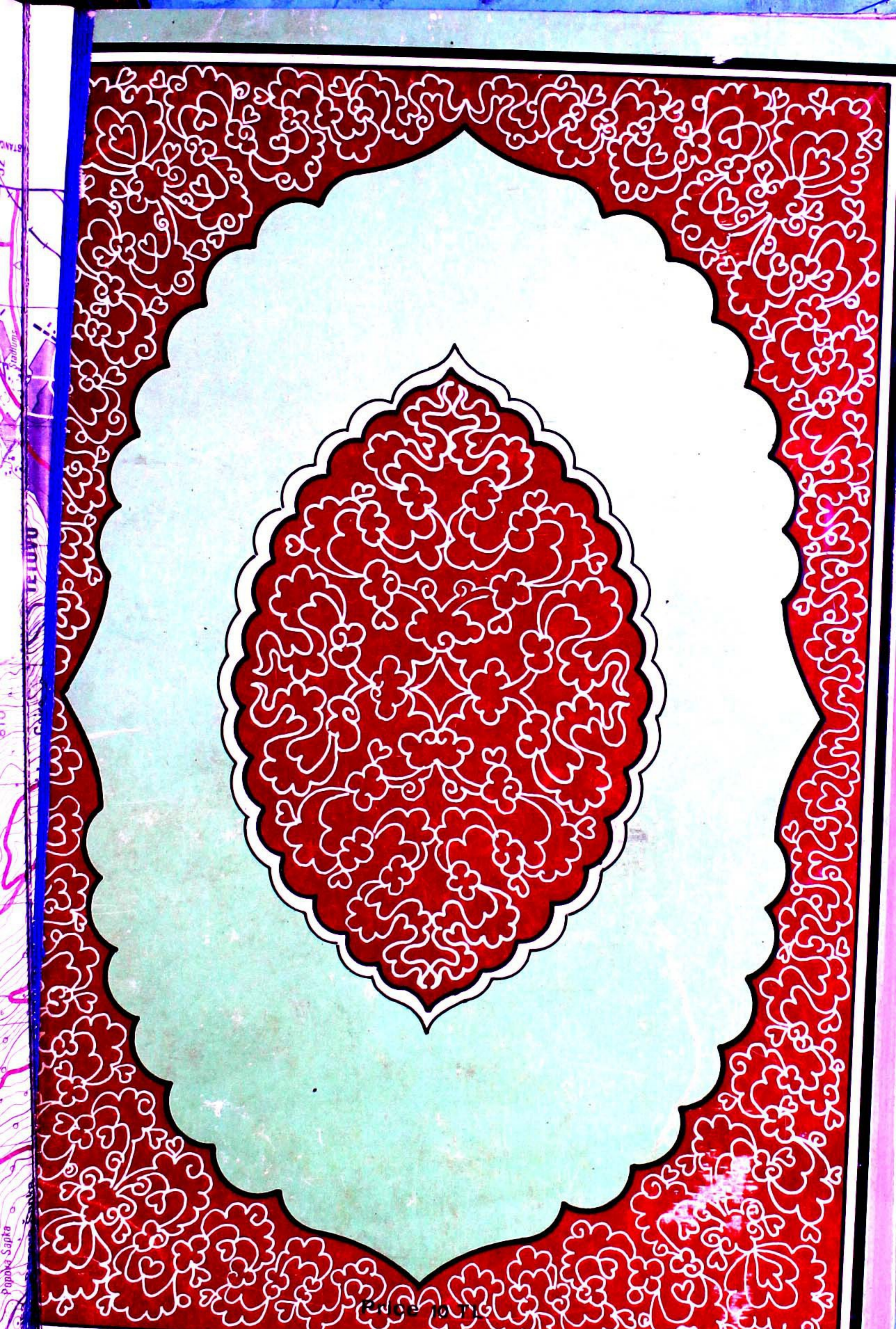
رد فادیانی منها رساله عالم برزخ در بیان روح عربی منها رساله تحقیق الجموعه
 فی القرمی عربی منها اشاره الی البشاره در تردید اقوال معترضین بر مکتوبات
 شریف منها سفرنامه و شرح حیل کاف و اجازت نامه احادیث مسلسل از
 شیخ محمد ابی نصر شامی عربی منها شرح حکم شیخ عطاء اللہ اسکندرانی منها
 ترجمه عمود و موافیق شیخ عبدالوہاب شعرائی فارسی و منها الاصول الاربعه فی
 تردید الوہابیه منها رساله فی احکام الطاعون عربی منها سرور المحزون فی اللطاف
 عربی منها رساله فی ذکر ادلیاء الزمان الذین تشرف المؤلف بملاقاتهم منها
 رساله فی عجائب مصنوعات اللہ تعالیٰ فارسی و غیره. و آخر دعوانا
 ان الحمد لله رب العلمین والصلاه علی سید المرسلین واله وصحبه
 اجمعین

الكتب المطبوعة في مكتبة اشيق كتاب أورد

١٩٧٣	١٦٣	صفحة	١- علماء المسلمين ووقايون
١٩٧٣	١٦	صفحة	٢- المنحة الوهبية في رد الوهابية
١٩٧٣	٢٤	صفحة	٣- المنتخبات
١٩٧٣	٨	صفحة	٤- المتنبئ القادياني
١٩٧٣	٨٨	صفحة	٥- مفتاح الفلاح
١٩٧٤	١١٢	صفحة	٦- خلاصة التحقيق
١٩٧٤	١١٢	صفحة	٧- خلاصة الكلام (الجزء الثاني)
١٩٧٤	١٦ و ٤٥	صفحة	٨- اثبات النبوة مع هدية المهديين
١٩٧٤	١١٢	صفحة	٩- حجة الله على العالمين (المجلد الثاني)
١٩٧٤	٤٠٠	صفحة	١٠- الانوار المحمدية (المجلد الاول)
١٩٧٥	٣٢	صفحة	١١- كتاب الصلوة
١٩٧٥	١٦	صفحة	١٢- المستند المعتمد
١٩٧٥	٢٠٤	صفحة	١٣- التوسل بالنبي وجهلة الوهابيين
١٩٧٥	٦٤ و ١٣	صفحة	١٤- الصواعق الالهية مع فتنة الوهابية
١٩٧٥	٣٦٤	صفحة	١٥- البصائر لمنكري التوسل بأهل المقابر
١٩٧٥	١٩٢	صفحة	١٦- حبة اللآلى شرح قصيدة الامالى
١٩٧٥	٢٠٧	صفحة	١٧- القول الفصل شرح الفقه الاكبر
١٩٧٥	٢١	صفحة	١٨- جزء عم من القرآن الكريم
١٩٧٥	٨	صفحة	١٩- صرف عربي وعوامل
١٩٧٥	٤٨	صفحة	٢٠- سيف الجبار
١٩٧٤	١٦	صفحة	٢١- در المعارف (تلخيص الفارسي)
١٩٧٥	١٣٨	صفحة	٢٢- الاصول الاربعه في ترويض الوهابية







1762/

الاصول الاربعة

في

ترديد الوهابية

تأليف

اعلى حضرت حكيم الامت خواجه محمد حسن

جان صاحب سرهندي مجددی

۱۳۴۶ هـ - ۱۹۲۸ م

زیرنگرانی

ابوالریاض مولوی حکیم محمد معراج الدین احمد

صاحب مدیر اخبار الفقیہ امرتسر

در مطبع

روز بازار الیکڑک پریس امرتسر باہتمام شیخ

غلام یسین پر نرط مطبوع گردید

یطلب من المكتبة اشيق بشارع دارالشفقة بفتح ۷۲

استانبول - ترکیه

۱۳۹۵ هجری ۱۹۷۵ میلادی