

1762/1

الأصول الأربعة

في

تدريب الوهابية

تأليف

اعلى حضرت حكيم الامت خواجه محمد حسن

جان صاحب سرهندي مجددی

۱۳۴۶ هـ - ۱۹۲۸ م

زیرنگرانی

ابوالریاض مولوی حکیم محمد معراج الدین احمد

صاحب مدیر اخبار الفقیه امرتسر

در مطبع

روز بازار الیکٹریک پریس امرتسر باہتمام شیخ

غلام یسین پر نرط مطبوع گردید

یطلب من المكتبة اشيق بشارع دارالشفقة بفتح ۷۲

استانبول - ترکیه

۱۳۹۵ هجری ۱۹۷۵ میلادی

Handwritten text in Urdu script, likely bleed-through from the reverse side of the page. The text is partially obscured and difficult to read.

الأصول الأربعة



في
تَرْيِيدِ الوَقَائِيَةِ

تأليف

اعلم حضرت حكيم الامت خواجه محمد حسن

جان صاحب سرهندي مجددی

۱۳۴۶ هـ - ۱۹۲۸ م

زیرنگرانی

ابو الریاض مولوی حکیم محمد معراج الدین احمد

صاحب مدیر اخبار الفقیہ امرتسر

در مطبع

روز بازار الیکڑک پریس امرتسر باہتمام شیخ

غلام یسین پرنٹ مطبوع گردید

قد اعنتی بطبعہ طبعہ جدیدة بالأوفست

حسین حلمی بن سعید استانبولی

یطلب من المكتبة اشيق بشارع دارالشفقة بفتح ۷۲

استانبول - ترکیہ

Isik Bookstore presents this
gift to your noble person.

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى. اما بعد این چند فقره ایست که از
 نسما ت قدس و رشحات الشیخ خاطر فاطر این قلیل البصاعه ترجمه اند خواستم که
 از جهت یادگار بقید تحریر آیند تا برادران ملت و مذہب از ان منتفع شوند مخفی مباد
 که درین زمان فرقه از اهل تہود و اسلام پیدا شده است که خود را اہل حدیث
 می نامند و در مقابلہ اہل السنۃ و الجماعۃ خصوص مقلدین مذہب حنفیہ کار و ایہام
 مخالفانہ بہ پیانہ اعلیٰ بعل می آرند و در پس اطفاؤ نور ملت و مذہب بجان کوشان
 اند و بسا عوام را در دام فریب خود آورده ہم مشرب خود نموده اند و استاد
 اول این طائفہ در ہندوستان مولوی اسمعیل دہلوی است کہ تقریباً در سنہ
 ۱۲۵۰ دوازده صد و پنجاہ ہجری در ہند ظہور کردہ بود و کتاب التوحید محمد بن عبدالوہاب
 نجدی را بزبان فارسی ترجمہ کردہ بنام تقویۃ الایمان در ہند شائع نمود و بعد
 ازان صراط مستقیم وغیرہ رسائل را برائے فریقین مسلمانان در اہرنی اسلام
 تألیف نمود شاگردان او چون عبدالغفر زوی و نذیر حسین دہلوی و صدیق حسین
 خان جھوپالی و رشید احمد گنگوہی و بعضی افراد مدرسہ دیوبندیہ و تلامیذ ہنہا
 بر آن افزودند و کتب و رسائل و دفاتر کثیرہ تألیف نمودند و بسیارے از خلق
 اشد را در دام تہود ویر خود آوردند متأسرین این فرقه دو نوع روش اختیار کردند
 یک فرقه ظاہر ظہور خود را اہل حدیث گفتہ از تقلید شخصی انکار کردند و اکابر اہل
 مرحومہ را از طبقہ علماء و صلحا و اولیاء مشرکین و مبتدعین گفتند. فرقه دیگر

بطریق نفاق خود را در پرده حقیقت مستور داشته علاء حنفی میباشند اما اعتقاداً
 با فرقه اولیٰ بمنفس و ہم نفس اند و سبب اخفاء این فرقه اراده اصلال عوام
 مسلمانان احناف است که در صورت اظهار و اہمیت نفرت خلق را بد نظر
 داشته این حیلہ اظهار حقیقت را سبب حصول مقصود دانستہ اند و الحق باین
 حیلہ و مکر مقصود خود رسیده اند پس ضرر این طائفہ در اغواء خلق اللہ و برہم
 زنی عقاید اسلامیه زیادہ از ضرر فرقه اولیٰ است بنابراین اکثر مخاطبہ در این
 رسالہ با ہمیں فرقه است اگر نظر بظاہرش کنی گوئی کہ نچہ مسلمان است
 و اگر از خباثت باطنش خبر دار شوی گوئی کہ بدتر از شیطان است ظاہرش
 بصلاح آراستہ با جامہ پاک سفید بارش دراز مشروع با الہما رتقوا
 با کفاز نرم و شیرین با تکل اذی از عوام اناس و باطنش پُر از خباثت طعن و
 لعن بر کافہ امت مرحومہ و انکار از طرق مشائخ سلاسل اربعہ و انکار از تقلید
 مذاہب اربعہ و انکار از کرامت اولیاء اللہ و شرک دانستن استمداد از ارواح
 طییبہ و انکار از ایصال ثواب بارواح اموات بتبعین ہم و چہلم و سالیانہ
 و انکار شفاعت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم الا ان یاذن اللہ و حرام
 دانستن سفیر یارت اوصی اللہ علیہ وسلم و حرام دانستن نداء غائب
 بلفظ یا رسول اللہ و نحو ذلک و حرام دانستن توسل با ارواح انبیاء و صلحاء
 الی غیر ذلک من سوء عقائد ہم چونکہ ذکر عقائد و لایبہ در میان آمد باید کہ چند
 از عقائد اینہا منسوب بکتب مصنفہ آنہا برائے اعلام خلق اللہ ذکر شود اگرچہ
 نقل کفر کفر نباشد اما دل و قلم از ذکر آن میلزد کہ ذکرش از سوء ادب
 عالی نیست ولو حکایتہ مگر ضرورت اعلام مقتضی آنست کہ ذکر آن کردہ شود
 بدان کہ مایہ از این طائفہ مسئلہ توحید است و توحید را مخصون بجماعہ خود میدانند

و دیگران را مشرک فی التوحید می پندارند اما احوال توحید آنها این است
 (مسئله امکان کذب باری تعالی) یعنی ممکن است که حق تعالی دروغ گوید عیاداً
 باشد و حق تعالی را از جهت و امکان منزه دانستن بدعت و گمراهی است
 مخصوصاً ایضاً الحق اسمعیل ص ۱۲ و صیانتہ الایمان ص ۱۰ مؤلفہ شہدائت شاکر
 ندیر حسین براہین قاطعہ مصدقہ رشید احمد گنگوہی ص ۱۰۰ حق تعالی بر عرش نشسته
 است بر کرسی ہر دو پائے خود داشته است کرسی ازان پھر صر میکند و جہان زما
 در ترجمہ قرآن در حاشیہ آیتہ الکرسی صفات او تعالی حادث اند و علم تفصیلی او
 تعالی ہم حادث است۔ اقامتہ البرہان عبدالاحد غازی پوری و از احاطہ الغیب ص ۱۰
 او تعالی پیش از خلق آسمان زمین در ہوا می ماند فتاویٰ مجددیہ ص ۲۳
 اینست عقاید آنها در باب توحید۔ الآن در بارہ رسالت باید شود و آنحضرت
 خاتم النبیین نیست کہ الف لام برائے عبد خارجی است جامع الشواہد بحوالہ
 نصر المؤمنین ص ۱۲۹ مؤلفہ صدیق حسن خان تمام انبیاء در تبلیغ احکام معصوم
 نیستند جامع الشواہد بحوالہ کتاب رد تقلید ص ۱۲ مطبوعہ صدیقی بار اول مؤلفہ
 صدیق حسن خان تعظیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بمقدار تعظیم برادر کلان
 کردن باید تقویۃ الایمان ابلغ ص ۶ سطر ۲ و ۳ مؤلفہ مولوی اسمعیل دہلوی
 ہر مخلوق خورد باشد یا کلان در پیش شان او تعالی از چہار ہم ذلیل است
 تقویۃ الایمان ص ۱۲ سطر ۱۵۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در قبر حیات ندارد بلکہ
 مرد و خاک شد۔ تقویۃ الایمان سفر بقبر محمد و مشاہد او و مساجد او و سفر بقبر نبی
 یاولی و دیگر ہمتان و غیر مشرک اکبر است تقویۃ الایمان ص ۶ و کتاب التوحید
 محمد بن عبدالوہاب ص ۱۳۳ علم غیب آنحضرت را آنچه او را خدا تعالی عطا کرده است

لہ چارہ در اصطلاح ہند طائفہ ارذال است کہ کار خچن پوستہائے جانوران کنند۔

اعتقاد کردن بد است. تقویۃ الایمان ص ۲۶ خیال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در نماز
 بدتر از خیال گاؤ خراست صراط مستقیم ص ۹۳ مؤلف مولوی اسماعیل عجمانی
 من از محمد پیتر است در قتل مار و غیره. اوضح البراهین ص ۱۰ بحوالہ سید احمد حلا
 اولیا و انبیاء یکا راند تقویۃ الایمان ص ۲۹. انبیاء و اولیاء هیچ قدرت ندارند
 نہ می شنوند ص ۲۹۲۳ نظیر او علیہ السلام دیگر نبی ہم پیدا شدن ممکن است
 تقویۃ الایمان ص ۳. آنحضرت را صلوات اللہ علیہ وسلم در علم غیب چه خصوصیت است
 اینچنین علم زید و عمرو و بکر بلکه هر کودک و دیوانه بلکه جمیع بہائم و حیوانات را هم
 حاصل است و بنص ثابت نیست حفظ الایمان مؤلف اشرف علی تھانوی
 ص ۱. آنحضرت را علم از ملک الموت و شیطان کم است ہر کہ عقیدہ آن کند کہ علم او
 علیہ السلام از ملک الموت و شیطان زیادہ است و بنص ثابت است این شرک است
 براہین قاطعہ ص ۵ اجماع امت کہ سندان با معلوم نباشد محبت شرعی نیست
 معراج ص ۱۳۱ از خواندن کتب متداولہ فقہ آدمی کافر می شود. باید کہ آن کتب
 سوختانیدہ شوند بوٹے غسلین از مولوی عبدالعلیل سامروی. در وقت ضرورت
 پیغمبران و شہیدان و فرشتگان راند کردن شرک است. تقویۃ الایمان ص ۱۰
 و اولیاء را شفع خود خواستن شرک است. تقویۃ الایمان ص ۱۰ این زمانہ را تمام
 مردم کافرانہ تقویۃ الایمان بلفظ ص ۲۵ را بچند کوشن جی لہین این جملہ انبیاء
 بودند بر آہنہا ایمان آوردن واجب است. ہدیتہ المہدی ص ۵۵ از وحید الزبان
 نبی و ولی را مزارات مثل بت است ازان مدخواستن شرک است ہدایتہ الایمان
 از صدیق حسن خان ص ۱۰ تقلید شخصی میلاد مبارک قیام و وظیفہ یا رسول اللہ
 و عبد القادر جیلانی شیائید و سوم و چہلم و یازدم پیر پیران استقاط میت انجلیہ
 کفر و شرک و بدعت است. بوامع الافاضل مؤلف غلام حسن ہودالہ و براہین

مدارج النبوة

قاطعہ ص ۲۰۰ و تہذیب ضروریہ مع فتویٰ عبد الجبار امرتسری۔ آنحضرت علیہ السلام
 نزد او تعالیٰ از ذرہ تا چیز ہم کمتر است۔ تقویۃ الایمان ص ۵۵۔ در پیش روضہ
 آنحضرت بطریق تعظیم مستادن شرک است تقویۃ الایمان ص ۲۳۔ بہر کہ از مزار
 ولی اللہ ادا و خواہد ادا کا فر بے ایمان و شیطان است۔ تذکیر الاخوان و
 ص ۲۱۱ مع تقویۃ الایمان۔ خاندان قادری نقشبندی حشتی وغیرہ گمراہ اند۔ تعویذ و
 رشتہ و مراقبات کردن شرک است۔ (تذکیر الاخوان ص) اینست اعتقاد و با بیہ در
 باب رسالت مختصراً۔ قرعے از عملیات انہائیر بشنو
 بہر کہ جماع کرد و انزال نشد نماز او بغیر غسل جائز است، ہدایتہ القلوب ص ۲۰
 و بلوغ البین۔ نکاح خالہ غیر حقیقی کہ پدر یک باشد و مادران جدا باشند بر خواہ
 زادہ درست است۔ جامع الشواہد بحوالہ فتاویٰ عبدالقادر غیر مقلد شاگرد بزرگ
 نکاح جدہ با پسر زادہ جائز است کہ صحت او منصوص نیست۔ پرچہ الحجرت نمبر ۲۵
 و ۳۶۔ ثناء اللہ امرتسری ۴۔ رمضان ۱۳۲۸ھ۔ اگر از طرف سگ آب بخورد پس
 خوردہ او پاک است۔ طریقہ احمدیہ نصر الباری پارہ اول ص ۳۳۔ بر حاشیہ نوشتہ کہ پس
 خوردہ سگ و خنزیر بہر دو پاک است۔ یعنی مرد و زن ہر طرح پاک است عرف
 الجادی ص ۱۰ و کنز الحقائق و حید الزمان ص ۱۰ و روضہ ندیہ ص ۱۰۱۔ بحوالہ کلمۃ الفصح
 گوشت مردار و گداز و بول غیر آدمی جملہ پاک است۔ روضہ ندیہ ص ۱۰۱۔ قرآن مجید را در
 قاذورات یعنی پلیدی انداختن و وقت ضرورت او را زیر مقدم داشتن یا او را
 زیر پا داشتن کہ بمکان بلند طعام وغیرہ رادست برسد درست است۔ کتاب تخریق
 اوراق ص ۵۰ تصنیف غلام علی کلمۃ الفصح ص ۳۲۔ از ہر طرف کہ خنزیر آب خورد یکبار
 شستن او کافی است۔ طریقہ احمدیہ کلان ص ۲۳۔ پوست خنزیر و پے آن بہر علت
 پاک میشود۔ کنز الحقائق ص ۱۱۰۔ وہ عورت را در نکاح یکجا آوردن درست است

عرف الجادوی ص ۱۱۵۔ اصحاب صریح حدیث انکار میگردند و برشتہ خود عمل
 میگردند۔ فتاویٰ عبد الجبار غزوی ص ۱۸۱۔ آب پاک است اور اہیچ چیز نجس
 نمیکند تا کہ او صاف نشود۔ لغاب سگ و خستر بر پیش خورده آنها
 پاک است نزل الا برار من فقہ المنی المختار مصنفہ وحید الزمان ص ۲۹۱۔ رطوبت
 فرج و شراب پشیب حیوان حرام باشد یا حلال پاک است ص ۲۵ جلد اول
 و ص ۲۵ جلد دوم از نزل الا برار این جملہ عقائد و حوالہ ہا کہ ذکر شدند منقول از
 کتاب اباطیل و ہایہ تصنیف مولوی احمد علی مومی و کتاب سیف الا برار از
 نظام الین طمانی است اما اینجا مختصر نوشتہ شد در اصل تفصیل نوشتہ ہ
 کہ عقائد باطلہ آنها را نمبر از ۲۵۰ ہم زیادہ است اگر کہہ را تحقیق این کردنی باشد
 اصل را مطالعہ نمایند پس اے برادران اسلام خدا را انصاف از دست نہ ہید
 و بفرمایید کہ آیا این عقاید و عمل اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم را بودہ آیا
 این عقائد و عمل اتباع اصحاب را بودہ یا تبع اتباع را بودہ آیا این عقائد و عمل
 سلف صالح امت را بودہ آیا درین عقائد توحید آنها جسم و مکان عجز او تعالی
 را ثابت نمیشود۔ آیا درین عقائد ادشان در باب رسالت توہین و تحقیر و ذلیل
 رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تصریحاً و تلویحاً ثابت نیست۔ آیا درین عقائد
 توہین و تحقیر شریعت محمدی علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام ثابت نیست بل
 واللہ کہ از روئے انصاف جملہ ثابت است پس با وجود چنین خیانت
 باطنی آیا دعویٰ الہمدیث بودن اینان را می ہند آیا دعویٰ مسلمانی اینان را
 میرسد آیا با چنین عقاید و عمل پاکیزگی لباس ظاہر و داری لجیہ زری گفتار و
 طلاقت لسان کہ برائے فریفتن خلق اللہ بعلی سے آزد اینان اروز قیامت
 از روئے شرع شریف نجات خواهد داد؟ ہرگز نہ بلکہ علامات منافقین

زمانہ نبوت علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام موجود رہا ہے مگر موجود انداز اگر کسی کو
 کلام علامات است گوتم بشوق تعالیٰ در قرآن مجید در سورہ بقرہ رکوع دوم
 احوال منافقین چنین مفرماید۔ اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم ومن الناس من
 یقول امن بالله وبالیوم الآخر وما ہم بمؤمنین اینہا ہم میگویند ایمان آری ہم
 بخدا و بروز جزا اہل حق تعالیٰ تکذیب این دعویٰ میکنند مفرماید و قائلہم یؤمنون
 یعنی نیستند مؤمنان بخدا و ان الذین امنوا یعنی فریب میدہند خدا
 را بزعم خود بدعویٰ ایمان و همچنین فریب دہند مسلمانان را ترویج این خداع حق
 تعالیٰ مفرماید و ما یخذعون الا انفسہم و ما یشعرون یعنی فریب نمیدہند
 در حقیقت مگر نفسی خود را و نمیدانند قباحت فعل خود را این طائفہ نیز
 برائے فریب خلق اللہ اظہار تقویٰ کردن و بر سر زبان آیات و احادیث را
 داشتن تمام و مکر و دہام خود آرنده عادت دارند فی قلبہم مرض خداداد
 اللہ مرضنا یعنی در دلہا ایسان بیماری تفاق است پس زیادہ کرد آنها
 ر اہل تعالیٰ آن بیماری و لہم عذاب الیم جا کا نو ایکذون و اذا قیل لہم
 لا تفسدوا فی الارض قالوا انما عن مصلحتہن یعنی ہر گاہ گفتہ شود منافقین را
 فساد نکنید در ملک گویند بدستیکہ ما مصلحتا نیم و ہمیں است عادت و ہمیشہ کہ
 خود را حامیان دین شریعت میدانند حق تعالیٰ در ترویج انہما می فرماید لا
 انہم ہم المفسدون و انکن لا یشعرون یعنی بدستیکہ ایسان مفسدانند
 مگر نمیدانند فساد و عقائد خود را و اذا قیل لہم امنوا کما امن الناس قالوا
 ان من کما امن السفہاء یعنی ہر گاہ گفتہ شود انہما را کہ ایمان آری بدصدق
 چنانچہ دیگر مردم ایمان بصدق آورده اند در جواب میگویند آیا ما ایمان آری چنانچہ
 ایمان آورده است نادانان بعقلان و ہمیں احوال است و بیان زبان را اگر

کے آپہنار اگوید عقائد باطلہ خود را بگذارید چون عموم امت مرحومہ عقائد علیہا
خود را صحیح و ثابت نمائید میگویند کہ شمایان نادان و بیعتل مستید قول اللہ و
قول الرسول را گذاشته بقول زید و عمر و عمل میکنند ماہرگز بمثل ایمان شما ایمان

نمی آید حق تعالی در تردید این قول شان میفرماید الا انهم هم السفہاء و لا یعلمون
لا یعلمون یعنی خبردار شوید اینها خود نادانند مگر نمی دانند نادانی خود را کہ قول
مجتہد مذہب موہوموافق قول اللہ و قول الرسول است مگر وہابیان نمیدانند

ماخذ قیاس مجتہد را و اذا القوا الذین امنوا قالوا امنا و اذا اخلوا الی شیانہم
قالوا انا معکم و انما نحن مستہزون یعنی ہر گاہ ملاقی میشوند منافقان با مومنان
خاص میگویند ایمان آوردیم با خلاص ہر گاہ خلاص میشوند بہ رفیقان و سرگاہ
خود میگویند ما با شما ہستیم در عفت اند ما مومنان در اطہار ایمان مسخر کنان ہستیم
و ہمین است احوال وہابیان حنفی نما کہ جماعت اخاف را گویند ما حنفی ہستیم
و ہر گاہ بار و سائے و ہابیہ جمع میشوند میگویند ما با شما ہم ما فقط برای فریقین
آنها اہل حنفیت میکنیم **فانک** حق تعالی رؤسائے منافقین را شیطان

فرمود آنها در ظاہر بنی آدم بودند برای اینکه بدانی کہ اعتبار عمل و عقائد را
ہست نہ جسد و صورت را گو صورتش انسان باشد اما چونکہ کار شیاطین میکند اوہ
شیطان است چنانچہ در سورہ والناس میفرماید یوسوس فی صدور الناس

من الجنۃ و الناس حق تعالی در تردید این قول آنها میفرماید اللہ یتہونہم
و یتدہون فی طینا ہم یسہون ؕ یعنی حق تعالی جزائے مسخر آنها میدو
مہلت میدہد در سرکشی آنها در حالتیکہ سرگردانند در حیرت و نابینا یا اندازیم
بصیر اولئک الذین اشتروا الضلالۃ بالہدیین یعنی میانند کہ خریدند گمراہی
بہدایت ہمین است احوال غیر متقدان مذہب کہ گمراہی پسند کردند از راہ راست امت

مرحوم حق تعالی نتیجہ این خریداری آہنہا چنان میفرماید فصار بحت تجارتهم
وما كانوا مهتدين یعنی فائدہ نکر و تجارت منافقان و نہ یافتند راہ راست
را ہمچنین است حال و با بیان کہ درین عقائد فاسدہ خود راہ راست میافتند
و گمراہ گشتند در اینجا اگر کسی گوید کہ ہمیں آیات متلوہ را اگر غیر مقلدین از طرف
خود بر شما حجت آرد نمیتوانند کہ مقلدین مذہب را تشبیہ بنا افتان آرد
علامات نفاق را در شما بیان ثابت نمایند در جواب گوئیم نمیتوانند بدو وجه
وجه اول آنکہ حق تعالی در اول آیات لفظ ومن الناس فرمودہ است
ولفظ من تبعضنی است یعنی بعض الناس کہ جماعہ منافقان مدینہ
طیبہ بودند و آہنہا بہ نسبت دیگر افراد اصحاب اقل قلیل بودند ہمچنین غیر
مقلدین بہ نسبت مقلدان مذہب اربعہ اقل قلیل اند پس این تشبیہ
با منافقان بر غیر مقلدین صادق می آید نہ بر مقلدین دیگر آنکہ درین آیات
منافقان احق تعالی میفرماید و اذ قالوا الذین امنوا قالوا امنا و اذا خلوا
الی شیاطینہم قالوا انا معکم الایۃ این علامت در مقلدین گاہی
پیدائی شود کہ نزد و با بیان بگویند کہ ما مذہب شائیم و ہر گاہ بہ رؤسای
مقلدین برسند گویند کہ ما بطریق تسخر خود را و ہابی نمودیم تا دیگر و با بیان
بفریب مقلد نمائیم و ہمین علامت بعینہ در غیر مقلدین حقی ناموجود است
من اولہ الی آخرہ ہمین در تمام مقلدین کسی ہست کہ خود را بنف حق
و ہابی ظاہر سازد و ہزار بار و با بیان ہستند کہ خود را بتفاق حقی میگویند
فانصف و تنبیہ الحاصل اصول ما بہ النزاع در میان مقلدین و
غیر مقلدین چہا چیز است التعظیم لغیر اللہ التوسل بارواح
الصلحاء والاستمداد منها الذل للغائب و سماع الموتی

الاتباع والتقليد لمر باب المذاهب الاربعہ - این ہر چہاں چیز را وہاں
 شرک و کفر و بدعت میداند چنانچہ در عقائد آنها بحوالہ کتب آنها ذکر یافت
 و اہل السنۃ و الجماعہ مقلدین مذہب اربعہ این ہر چہاں چیز را مباح و مستون
 و واجب میداند بحال بر مقلدان لازم است کہ دلائل اباحت و
 تسنن و وجوب امور معلومہ از روئے کتاب اللہ و حدیث رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم و اقوال و افعال سلف صالح و جمہور علماء امت مرحومہ
 ثابت کنیم اما قبل از شروع در مقصود جماعہ غیر مقلدین را عموماً و جماعہ و ہدایہ
 حنفی نما را خصوصاً بحال ادب معروض کہ برائے خدا پروردہ تعصب و التمس
 قہر و غیظ بے محل کہ با مقلدان مذہب دارند کیو انداختہ بطریق انصاف
 کہ احسن الاوصاف است بکمال فراخ دلی فکر غائر منصفانہ بر مضامین سالہ
 بعلم آورده نتیجہ کہ مقتضای انصاف باشد بر آرد کہ حق طلبی این است
 و خواہ مخواہ مجبر و سماع دلیل مخالف طبع بر دو قبح آن نکوشند کہ این طریقہ
 نفس پروری است و اللہ یهدی من یشاء الی صراط مستقیم۔

اصل اول التعظیم لغیر اللہ ثابت است بکتاب اللہ و احادیث
 صحیحہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و اقوال و افعال سلف صالح و جمہور
 علماء امت الکتاب اللہ تعالیٰ فقد قال اللہ تعالیٰ فی کتابہ العزیز
 و من یعظم شعائر اللہ فانہا من تقوی القلوب یعنی ہر کہ تعظیم کند
 نشانہ ہائے حق تعالیٰ را پس این تعظیم از تقوی و پیرہیزگاری است اول
 معنای شعائر باید ہمیدہ محقق دہلوی شیخ عبدالحق رحمہ ربہ میفرماید شعائر
 جمع شعیرہ است و شعیرہ علامت را گویند پس ہر چیز کہ از دیدن آن خدا

یاد آید آن از شاعران است. انتهی پس شاعرانند مخصوص بصفا و مروه
 نیست بلکه آنها بعضی از شاعرانند مستند قال الله تعالی ان الصفا والرفعة
 من شعائر الله و نه مخصوص به عرفات و مزدلفه و منی است حضرت شاه
 ولی الله رحمه الله علیه در حجة الله البالغة صفحه ۶۹ میفرماید معظم شاعرانند
 اربعه القرآن و الکعبة و النبی و الصلوة و همین بزرگ در الطاف القدر
 ضا میفرماید و محبت شاعرانند عبارت از محبت قرآن و پیغمبر و کعبه است
 بلکه محبت هر چه منتسب باشد بخدا حتی اولیاء الله نیز انتهی پس ادین
 عبارت مفهوم شده که اولیاء الله نیز داخل شاعرانند از خود سرگروه و ایمان
 مولوی اسمعیل در کتاب خود صراط مستقیم در باب اول میگوید و از ذوق
 حب منعم است تعظیم شاعران یعنی امریکه با آن مناسبت خاصه می یازد
 پیشتر که ذهن کسی که واقف بآن مناسبت باشد از آن امر بآن منعم
 انتقال میکند مثل تعظیم نام او و کلام او و لباس او و سلاح او حتی که مرکب
 او و مسکن او و اخوانی ازین عبارت معلوم شد که تعظیم شاعر رسول الله
 صلی الله علیه و سلم عین محبت منعم حقیقی است پس تعظیم نام آن سرور
 علیه الصلوة و السلام و کلام او و لباس او و سلاح او و مرکب او و مسکن او و مولد
 و مرقد او و مشاهد او و مساجد او عین تعظیم آن سرور است علیه الصلوة و السلام
 که در حقیقت تعظیم رب العزت است و در پس آن تعظیم البیت او و تعظیم اصحاب
 او و چیزهاییکه بآن بزرگواران منسوب اند تعظیم آن سرور است صلی الله
 علیه و سلم که در حقیقت تعظیم رب العزت است زیرا که سبب تعظیم آنست که او فرستاده
 و محبوب رب العزت است و محبوب محبوب لامحاله محبوب می باشد
 مولوی اسمعیل پس از عبارت فوق این رباعی در صراط مستقیم خود می نویسد

له ولف گویند نسبت این رباعی مولوی اسمعیل غیر صحیح نماید خلاف مشرب و مذموب است ۱۲

نازم بچشم خود که جمال تو دیده است: اتم بیای خود که بگویت رسیده است
هر دم هزار بوسه زخم دست خویش را به کوه امانت گرفته بسویم کشیده است
این همه تعظیم لغیر الله است یا چیز دیگر چونکه سرگروه و مقتدای قوم چنین
میگوید و در باب منتبئات حضور اکرم اینقدر تاکید میکند معلوم نیست که این
ببخشان به پیروی کدام شخص در عوض تعظیم تحقیر و توہین و ہدم و محو آثار آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم میکنند کہ خود سرگروه اینہا این آثار تبرا کہ را از جملہ شعارات
مینویسد حق تعالی امر بہ تعظیم آنہا میکند این است اتباع این قوم مر کلام
را در مشد و مقتدای خود را اگر این دو آیت را بطریق قیاس منطقی ہم جمع کنی
ان الصفا والمرۃ من شعائر اللہ ومن يعظم شعائر اللہ فانہا من تقوی
القلوب بعد سقوط حد واسط نتیجہ چنین می برآید ومن يعظم الصفا والمرۃ
فانما من تقوی القلوب تعظیم صفا و مر وہ کہ دو کوبک خورد متصل صرم کی
اند بسبب رفت و آمد سیدتنا لاجرہ والدہ حضرت اسمعیل نبی اللہ
علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام از شعائر اللہ منصوص قرآن ثابت شد کہ
یا دیگر آن معصومہ محترمہ است امکانہ مقدسہ کہ یادگار فخر الدین و الاخرین
سید الانبیاء والمرسلین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم هستند چون
مولد او مسکن او و معبد او و مہجرا و مسجد او و مرقد او و آثار و مرقد آل صحابہ
او صلی اللہ علیہ وسلم تعظیم بجائے خود در مذہب ولایتیہ قابل القابحہ
خود ہم نماندند بلکہ واجب التخریب گشتند۔ ان اللہ وانا الیہ راجعون۔ اگر نظر
انصاف ورق گردانی قرآن مجید کنی تمام قرآن پر از تعظیم و توقیر او علیہ الصلوٰۃ
والسلام بای سوره حجرات بسم اللہ الرحمن الرحیم یا ایہا الذین امنوا
لا تقفوا بین یدی اللہ ورسولہ واتقوا اللہ ان اللہ سمیع علیم

باہوا الذین

یا ایہا الذین امنوا لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی ولا تجہروا
 بالقول جہراً بعضکم لبعض ان تحبط اعمالکم وانتم لا تشعرون۔ ان الذین
 یغضون اصواتہم عند رسول اللہ اولئک الذین امقر اللہ قلوبہم
 للتقویٰ لہم مغفرۃ واجر عظیم۔ ان الذین ینادونک من وراء الحجرات
 اکثرہم لا یعقلون۔ ولو انہم صابروا حتی تخرج الیہم لکان خیر الیہم
 واللہ غفور رحیم۔ در ایں پنج آیت اگر کسی بغور و انصاف فکر کند
 معلوم می تواند کرد کہ حق تعالیٰ چه مقدار ساحت عزت و تعظیم و توقیر
 رسول مقبول خود را صلی اللہ علیہ وسلم بلند ساخته و بکدام مرتبہ امر را شایستہ
 مراعات آداب او علیہ الصلوٰۃ والسلام بر امت او فرض نموده تا کدام
 حد تهدید و تفریح بے ادبیاں بیان فرمودہ کہ فقط بلندی آواز را بر آواز
 او علیہ الصلوٰۃ والسلام سبب تحبط اعمال فرمودہ و اعمال را بصیغہ جمع
 فرمودہ برائے اشعار بآنکہ جمیع اعمال صالحہ کہ در اسلام کردہ اند بلکہ خود اسلام
 ہم علی است از عمل ہائے نیک بسبب سوء ادب رفع صوت مجبوظ و نابود
 میگردد و در شان نزول ان الذین ینادونک من وراء الحجرات مفسرین
 نے نویسند کہ عیینہ بن حصن فراری و اقرع بن حابس باہفتاد نفر از
 قوم خود بنی تمیم وقت نبرد زور مدینہ منورہ رسیدند و حضور اقدس رسول
 مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در استراحت قیلولہ بودند پس این قوم
 بیرون حجرہ ہائے ازواج طاہرات بطریق بے ادبانہ نعرہ ہا بر پا کردند و
 گفتند یا محمد اخرج الینا پس حق تعالیٰ زجر و توبیخ کرد این روش بے ادبانہ
 آن قوم را و امر بتعظیم و توقیر و ثبات و صبر فرمود۔ عجب اینکه این قوم
 بنی تمیم کہ نجدیان این زمان ہم خود را منسوب بہ بنی تمیم میکنند از اول زمان

، پچنین بے ادب و یاروش جاہلانہ بودند از ان وجه در حدیث وارد است
 الفاظ و الجفاء فی المشرق و خاص در حق نجد فرمودند یطلع قرن الشیطان
 صدق رسول الله صلی الله علیه وسلم والله قد خرج منه قرن
 الشیطان و منه وقعت الفتن و الزلازل فی المسلمین و ای الفتن
 و الزلازل نُهبت الاموال و قُتلت الرجال و سبیت الحریم و الاطفال
 و استمر الوبال علی اهل الحرمین الی هذا الحال فنسأل الله الکریم المتعالی
 ان ین بفضله و یكشف السوء و التکال و یحسن الحال و المال الکرزلی
 قرآن بہ انتقال حضور اقدس صلی الله علیه وسلم منقطع نمی گشت در حق
 این بے ادبان نجدیان چه آیات و عید شدید نازل میگشتند اما افسوس
 که آن سلسله مقطوع گشت الحال نجدیان در تخریب آثار و ہندیان در
 تحمین آن تخریب نشنودند فائدہ در اول آیات سورہ حجرات شروع ارشاد
 آداب بلفظ یا ایہا الذین امنوا لاتقعدوا الایۃ فرمود و در شروع آیت ثانیہ
 باز لفظ یا ایہا الذین امنوا را مکرر فرمود اگر چه ایجاز و جزالت قرآن کریم
 مقتضی وادعاطفہ است یعنی اگر و لا ترفعوا اصواتکم الی اخر الایۃ می فرمود
 کافی بود اشعار باینکہ ارشاد عدم رفع صوت بحضور او علیہ الصلوٰۃ
 و السلام و ارشاد عدم مخاطبہ او علیہ الصلوٰۃ و السلام بمثل مخاطبہ آنها
 باینکہ در صورت عدم امتثال و عید تجبط اعمال مخصوص باہل زمان
 آل سرور صلی الله علیه وسلم نسبت بلکہ بہ کسی کہ متصف بایمان باشد
 الی یوم القیامہ این حکم تحفظ آداب آنحضرت علیہ الصلوٰۃ و السلام ^{منہ}
 اوست اگر مخصوص باہل زمان بودی یا اصحاب النبی و نحوہ میفرمود و
 آن احکامیکہ مخصوص باہل زمان است چون یا نساء النبی او یا اهل بیہ

او یا ایہا الذین ہادوا بالفاظ مخصوصہ ذکر فرمودہ است بلکہ چون نماز و زکوٰۃ
 و حج و زکوٰۃ و باقی اصول اسلام را بلفظ یا ایہا الذین امنوا ذکر کرده است
 کہ تا روز قیامت جملہ مومنان بر آن عمل نمایند این ارشاد آداب را ہم بہمان
 طرح بلفظ مکرر یا ایہا الذین امنوا ارشاد فرمود پس بدفع گشت بدکراہین
 فائدہ آنچه در بیان میگویند کہ تعظیم آن سرور علیہ الصلوٰۃ والسلام محدود
 بایام حیات او بود و اجساد و ارواح انبیاء و صلحاء بعد از مردن قابل تعظیم و احترام
 نیستند زیرا کہ مراعات آداب حضور نور تا روز قیامت بر جمیع مومنان واجب
 ہمیں آیات فرض گشت فتدبر و انصف۔ این ہمہ تاکیدات مراعات آداب
 تعظیم لغیر اللہ است یا چیز دیگر بلکہ تعظیم غیر اللہ است بشد آیه کریمہ
 یا ایہا الذین امنوا لا تقولوا امر اعداؤ قولوا انظرونا و اسمعوا و للکفرین عذاب
 الیم چونکہ کفار و منافقان لفظ را غناراً در مخاطبات حضور انور را عیناً
 میگفتند و اصحاب کرام را غناب حسب اصطلاح لغت عرب میگفتند و بہر دو
 لفظ بصورت مشابهت باہم داشت حق تعالی مومنان را از استعمال
 لفظی کہ مشابہ لفظ کفار بود منع فرمود و در پس آن فرمود و للکفرین عذاب
 الیم یعنی اگر کسی مراعات آداب نکند و اصرار بر آن کند او کافر است و
 کافران را عذاب دردناک است این امر از جانب الہی بر مومنان
 را برائے تعظیم حضور انور است یا چیز دیگر و در صدر آیت یا ایہا الذین امنوا
 فرمود اشعار باینکہ ہر کہ مومن باشد الی یوم القیامتہ بر او مراعات آداب
 حضور انور فرض است۔ کریمہ و لو انہم اذ ظلموا انفسہم رجوا لک
 فاستغفروا اللہ و استغفر لہم الرسول لوجدوا اللہ تواباً رحیماً یعنی
 اگر آنہا ہر گاہ کہ ظلم کنند بر خود بکفر یا فسق بیایند نزد تو پس طلب

مغفرت کنند از او تعالیٰ و طلب مغفرت کند برائے آنها رسول ہر آنستہ خواہند
 یافت او تعالیٰ را توبہ قبول کند و بسیار ہر بان این آیت شریفہ بحال
 ایضاح تردید مذہب غیر مقلدین میکند زیرا کہ لفظ جاؤک عام است از
 دور بیابند یا از نزدیک پس آنچه این محرومان میگویند کہ سفر و صیئہ
 مبارکہ حضرت خیر البریہ حرام و شرک است صحیح مخالف و مصادوم قول
 او تعالیٰ است زیرا کہ محبت از دور بغير سفر ممکن نیست فاستغفر اللہ
 نہا میکند کہ دعائے مغفرت و قضائے حاجات در اماکن مشرکہ مقدسہ
 مقبول است ورنہ استغفار الہی در ہر مکان ممکن بود فا تعقیبی زیادہ تر
 توضیح آن میکند یعنی استغفاری کہ پس از محبت واقع شود آن مقبول
 است تردید است قول محرومان را کہ او تعالیٰ ہر جادانا و بیابان اماکن مقدر
 تأثیری و دخلی در آن نیست۔ واستغفر لہم الرسول باب شفاعت کشاد
 گویا کہ استغفار رسول شرط مغفرت است کہ استغفار الہی آن وقت مفید
 می افتد کہ مقرون شود با استغفار رسول و آنچه این محرومان ایجا شفاعت
 میکنند و میگویند کہ شفاعت بغير اذن کسی نمیتواند استدلالاً بقولہ تعالیٰ
 من الذی یشفع عنده الا باذنه گوئیم بالکل صحیح بغير اذن کسی نمیتواند
 شفاعت کرد اما رسول مقبول را اذن شدہ است کہ مقام محمود و موعودین
 مقام شفاعت کبری است بدلیل حدیث صحیح اعطیت الشفاعت
 بصیغہ ماضی۔ و اگر محرومان اعتراف آرند و گویند کہ این آیت مخصوص بحالت
 حیوۃ او بود علیہ الصلوٰۃ والسلام گوئیم لفظ اذ تردید میکند اعتراف شمارا کہ
 از مخصوص بزمان دون زمان نیست پس ازین کریمہ سہ امر ثابت شد
 سفر و صیئہ مطہرہ او علیہ الصلوٰۃ والسلام واجابت دعا در اماکن مقدسہ

و شفاعت

و شفاعت آن سرور صلی اللہ علیہ وسلم مرعایان را فتنبتہ کریمہ ان
الذین یبایعونک انما یبایعون اللہ بید اللہ فوق ایدیہم یعنی آن کسانیکہ
بیعت میکنند با تو بدرتیکہ بیعت با خدا می کنند سبحان اللہ چه مقدما
مرتبتہ قرب است آری خلیفہ مطلق ہم رسول برحق است بید اللہ فوق
ایدیہم اسرارے دارد کہ بیرون از حیطہ تخریر است قلم اینجا رسید و
سرشبکت کریمہ و ماکان اللہ لیعدنہم و انت فیہم یعنی حق تعالی عذاب
نمی فرستد بر کفار و حال آنکہ وجود مسعود تو در میان آنهاست آسے عزیزی
قوم ہر نبی بعد از طغیان مورد نزول عذاب می گشت و امتہ آنحضرت از نزول
عذاب الہی در داریا مومن اند سبب بودن وجود مبارک او علیہ الصلوٰۃ
و السلام در میان امت خود الی یوم القیمہ اگر وجود مسعود او علیہ الصلوٰۃ و
السلام در میان ما نبودی ہر آسے سبب انواع طغیان مستحق انواع عذاب
می گشتیم تو دید است مر قول محرومان را کہ او از میان ما رفت و خاک شد
خاک باشد در دہان آن قوم کریمہ یا ایہا النبی انا ارسلناک شاہدا و
مبشرا و نذیرا و داعیا الی اللہ باذنہ و سر اجامید را یعنی ای نبی مکرم
ما فرستادیم ترا در حالی کہ شاید ہستی بر احوال امتہ و بشارت دہندہ ہستی
مؤمنان را بہ دخول جنّت و ترسانندہ ہستی مر کفار را بہ دخول دوزخ
و خوانندہ ہستی مردم را بسوی بندگی او تعالی باذن او و چراغ روشن ہستی
اینجملہ تشریفات و تعظیفات کہ از جانب او تعالی مرحیب اورا صلی اللہ
علیہ وسلم عطا شدہ است قابل غور ہستند در آخر آیتہ فرمود و چراغ روشن
ہستی و این چراغ از نور ذات الہی روشن شدہ است و ہایان دریلے
اطفا این چراغ ہستند بیدون ان یطفوا نور اللہ با فوالہم واللہ

یعنی آنکہ وجود مسعود تو در میان آنهاست ہر از نشان عذاب تو اید کرد

متم نوزہ و لو کوہ الکافرون و حال آنکہ چہ راغی را کہ ایند بر سر وزوہ
 اگر گس پت زندریشش بسوزد۔ ریش سوختن آسان است اما ایمان سوختن
 امر مشکل مؤلف رسالہ عنہ رموز این کریمہ و دیگر متعلق این باب در
 رسالہ تہلیلہ خود بتفصیل و اشباع نوشتہ است من شاء فلیرجم لہ
 کریمہ و علمک ما لو تکن تعلم و کان فضل اللہ علیک عظیما یعنی آموخت
 ترا آنچه نمیدانستی آنرا و فضل خدا بر تو ای نبی مکرم عظیم است لفظ ما
 تقاضای عموم میکند کہ علوم اولین و آخرین داخل این عموم میتواند شد
 و درین باب احادیث صحیحہ نیز بمرتبہ تو اتر رسیدہ اند و چہ عجب کسیکہ
 فضل خدا بر او بنفس قرآن عظیم باشد باید کہ چنین باشد تردید است مر
 قول محرومان را کہ میگویند از علم او علیہ الصلوٰۃ والسلام علم ملک الموت
 و علم شیطان زیادہ است کہ بنفس ثابت است اول سوال این است
 کہ آن کدام نص است کہ دال بر عموم علم ملک الموت و شیطان است
 چہ آن نص را ظاہر نمیکنند و ازین نص مذکور چہ چشم بصیرت اینہا کور است
 سعدی خوش گفت چہ چشم بد اندیش کہ برکنند باد چہ عیب نماید منہش
 در نظر مؤلف ازین بکریے پایان چہ مقدار نوشتہ میتواند کسیکہ متابعت
 او مرتبہ محبوبیت در درگاہ الہی حاصل می شود خودش بکدام مرتبہ محبوب و
 مقرب خواهد بود قل انکنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحبکم اللہ کسیکہ اطاعت
 او عین اطاعت خدا باشد و صف قرب او بکدام زبان بیان میتواند کرد
 من تطیع الرسول فقد اطاع اللہ کسیکہ امتثال امر و نہی او را حق تعالی
 سفارش میکند عظمت قدر او را ہم او میداند۔ ما انتیکم الرسول فخذوہ
 و ما نہیکم عنہ فانتهوا این بحث را باین بیت ختم کنیم

لا یکن الثناء کما کان حقہ بعد ان خدا بزرگ توئی قصہ مختصر؛ صلی اللہ
 علی سیدنا محمد و آلہ واصحابہ وبارک و سلم اللہم اسرنا قنا شفاعتہ
 و امتنا علی سنتہ۔ رجوع باصل مطلب کنیم کہ تعظیم لغیر اللہ جہ حکم دارد حق
 تعالی میفرماید واذ قلنا للمشکة اسجدوا لادم فسجدوا الا ابلیس ابی و استکبر و
 کان من الکفرین این امر ملکہ کرام را بہ سجود آدم علیہ السلام بجهت تعظیم آدم بود
 یا بجهت تحقیر او اگر تحقیر بود شیطان بر ابادت نکرد کہ او اول آمان است کہ
 از تعظیم غیر اللہ انکار کرده اند و او اول آمان است کہ تحقیر انبیا علیہم الصلوٰۃ والسلام
 مد نظر میدارند و اگر بجهت تعظیم آدم بود پس تعظیم غیر اللہ ما مورب گشت یا نہ کریمہ
 و خرد و آلہ سجدا این سجده اخوان و ایوان یوسف علیہ السلام برائے او بجهت
 تعظیم او بود یا چیز دیگر اگر تعظیم غیر اللہ کفر و شرک بودی حق تعالی در محل توصیف
 ذکر آن نمی فرمود اگر چه نزد ما جماعه مقلدین سجده بعینہ لغیر اللہ حرام است کہ سجده
 تعظیم مشا بہ سجده تعبد است و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم از سجده لغیر اللہ
 منع فرموده است بحديث ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم لو کنت امرأ حلان یسجد لاحد لاموت المرأة ان تسجد لغيرہا
 ترمذی۔ اما از صرمت سجده صرمت بلکه کفر و شرک تعظیم لغیر اللہ از کجا نمیشد
 قائده اول انا کہ انکار کرد از تعظیم لغیر اللہ ابلیس بود پس است او اول نجدی
 و نجدی پرستان ابلیس است ازان وجه ابلیس را با نجدیان تعلق در شتہ
 داری محکم است ہر گاہ کہ در حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم در صورت بنی آدم
 ظاہر شدہ است بجلبہ نجدیان ظاہر شدہ است قصہ دارالندوہ کہ کفار فرس
 در قتل حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم شورت میکردند و شیطان بصورت شیخ
 نجدی بر آنہا ظاہر گشت و طریق قتل آنہا را نشان داد و جملہ کفار گفتند

القول ما قال الشيخ النجدي اما حق تعالى جيب خود را از شر آنها نجات داد مشهور و معروف است ازان روز نام شیطان شیخ نجدی مقرر گشت بین کتب لغت غیاث و غیره شیخ ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ در کتاب مسامرات خود آورده است کہ سالیکہ فریش بنامی کعبہ معظمہ میگردند و در وضع حجر اسود اختلاف افتاد ہر رئیس قوم می گفت کہ من مستحق این خدمت امخر بصلاح کی از آنها قرار بر آن گرفت کہ ہر کہ فردا اول از دروازہ فلان بحرم در آید اورا سپرد این کار شود اتفاقاً حضور النور صلی اللہ علیہ وسلم کہ در عمر ۲۵ سالگی بود اول ازان دروازہ در آمد جملہ با اتفاق گفتند ہذا الامین رضینا بہ آنحضرت بچہ مراعات خاطر ہمہ رؤیایان امر فرمود کہ حجر مبارک را بر کلبی داشتند و ہر کس را امر فرمود کہ یک گوشہ کلیم را گرفتہ حجر شریف را بالا کنند چون چنان کردند خود بدست مبارک برداشتہ بحسب مقرر او ثبت نمود در ان حالت شیطان بصوت شیخ نجدی ظاہر گشت و اشارہ کرد رسول مقبول را علیہ الصلوٰۃ والسلام بنگی یعنی این سنگ را در پس حجر استوار کن مقصودش آن بود کہ ہر گاہ سنگ دیگر در ان طاق داشتہ شود ہر آئینہ حجر اسود پس خواہد غلطید و مردم فعل اورا علیہ الصلوٰۃ والسلام مشنوم خواہند دانست اما حضور النور علیہ الصلوٰۃ والسلام بنور نبوت مقصد اورا در یافتہ فرمود اعوذ باللہ من شیطان الرجیم پس خائب و خاسر نا پید گشت مسامرات باب بناؤ الکعبہ۔ ازان وجہ حضور النور صلی اللہ علیہ وسلم نجدیان را قرن شیطان فرمود کما فی البخاری هناك الزلازل والفتن وبها يطلع قرن الشيطان وعن ابن عمر انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو مستقبل المشرق يقول الا ان الفتنة ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان۔ بخاری ہر گاہ کہ نجدیان را با

شیطان

شیطان علاقه قدیمی ورشته داری استادی و شاگردی است و تا ایوم
 آن رشته داری را بخدیان دنجدی پرستان کمال ادب مرعی میدارند و
 ہدم و تخریب و تحقیر مقامات مقدسہ و آثار معظّمہ را کہ یادگار حضور انصالی اللہ
 علیہ وسلم و اصحاب و اولاد او بودند بہ تہمت اینکه مردم در ان شرک میکنند
 دیگر کدّام باعث بود عیاذ ابا اللہ من الشکر نقل خواندن و دعا کردن حاجات
 خود را از خدا بیتال در اماکن مقدسہ خواستن کدّام شرک است اگر مقامات
 مقدسہ قابل نقل خواندن و دعا خواستن نباشند پس امر و اذن فی الناس
 یا حجّ برائے کدّام مطلب است و امر و اتخذ و امن مقام ابراہیم مصلی برائی
 چه و بسیدن حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حجر اسود را در طواف
 چه شود استادن خلق بر عرفات و رجوع بزولفہ و منی و رمی جمرات و سعی
 بین الصفا و المردہ و دعا خواستن در ہر مقام برائے کدّام مقصد مقرر شدہ است
 آیا یادگار حضرت خلیل علی نبیا و علیہ الصلوٰۃ والسلام است یا چیز دیگر بنا
 لا ترغ قلوبنا بعد اذ ہدیتنا و ہب لنا من لدنک رحمہ قدر سے از
 احادیث رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نیز در باب تعظیم لغیر اللہ نشنو
 وقت قدم حضرت سعد بن معاذ برائے تحسین بنی قریظہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم جماعۃ انصار را فرمود تو ہوا السید کہ او خیر کہ (بخاری) این امر
 بقیام برائے پایان کردن سعد بود از ذابۃ او کہ او بیمار بود۔ مردود است
 بلفظ حدیث و نحوائے کلام خیر الا نام کہ قوموا بلفظ جمع فرمود برائے امداد
 نزول یک شخص نہایت دو شخص حسب عرف کافی اند تہای جماعت را
 برخواستن چه ضرور اگر تعظیم او مقصود حضرت نبودی تو ہوا السعد کافی بود
 و چونکہ قوموا السید کہ او خیر کہ فرمود صحیح است در تعظیم۔ ازینجا فائدہ دیگر

بقیام برائے تعظیم سعد بود یا چیز دیگر و اینک بعضی محدثین و تاویل حدیث میکنند کہ این امر

ہم استفادہ می شود کہ لفظ سید مرتسب قوم را گفتن در محل تعظیم جائز است۔
 وقت قدم زیدن حارثہ رضی اللہ عنہ حضور النور خود بغیر آنکہ جامہ را بر خود را
 کند برخوایستہ و با او معا نفعہ کرده و بوسہ داده است لفظ حدیث این است
 عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت قدم نرید بن حارثہ المدینۃ و رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فی بیتی فانہا فقرع الباب فقام الیہ رسول اللہ صلی اللہ
 وسلم عریانا یجر ثوبہ فاعتنقہ و قبلہ ترمذی۔ اگر گویند کہ این قیام و
 معا نفعہ و بوسہ برائے محبت بودند برائے تعظیم گوئیم بوسہ رسول مقبول علیہ
 الصلوٰۃ والسلام حجر اسود را برائے محبت بود یا برائے تعظیم محبت انسان با
 سنگ معنی ندارد و اگر بر این ہم اکتفا نکنند گوئیم تقبیل یهودیان دست پائے
 حضرت باغزت را عالیہ الصلوٰۃ والسلام تصریح است بہ تعظیم کہ عرفاً بوسہ
 محبت بر روی می شود و بوسہ تعظیم بر دست و پائے اگر تقبیل دست و پائی
 کنسے بجز تعظیم جائز نبود می حضرت انہارا اجازت آن ندادی لفظ حدیث
 این است عن صفوان بن عسال قال قال یهودی لصاحبہ اذهب بنا
 الی ہذا النبی فقال صاحبہ لا تقبل نبی انہ لو سمعک لکان لہ اربعۃ اعین
 فاتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فسألاه عن تسع آیات بینات
 فقال لہم لا تشہرکوا باللہ شیئاً ولا تسرقوا ولا تزناوا ولا تقتلوا النفس
 الی حرمہا اللہ الا بالحق ولا تشوبیرینی الی ذی سلطان لیقتلہ ولا
 تسخروا ولا تاکلوا الریاء ولا تقذوا محصنہ ولا تولوا الفرار یوم الزحف و علیکم
 خاصۃ الیہود ان لا تعتدوا فی السبت قال فقبلوا یدیه ورجلیہ وقالوا
 نشہد انک نبی الی آخر الحدیث ترمذی۔ بابے و تعظیم المؤمن گذاشتہ
 از ابن عمر روایت میکند میگوید و نظر ابن عمر بویا الی البیت اوالی الکعبۃ فقال

ما اعظمتك وما اعظم حرمتك والمؤمن اعظم حمة عند الله منك الى آخر
 الحدیث قدری رجوع بعل نجوم سمار الاسلام اصحاب خیر الانام صلی اللہ
 علیہ وسلم ورضی عنہم نیز باید کرد در کتب احادیث و سیرت ثابت است کہ
 صحابہ کرام در حضور انوار صلی اللہ علیہ وسلم چنان باؤب و فروتنی و خشوع
 می نشستند کما علی راؤسہم الطیر یعنی از کثرت تعظیم او صلی اللہ علیہ
 وسلم و توقیر مجلس او سر بر زمین خود را فرود انداختہ می نشستند کہ گویا بر سر آنها
 مرغ وحشی نشسته است کہ باؤنی ترک پریدہ می رود و از کمال تعظیم بطرف
 او علیہ الصلوٰۃ والسلام دیدہ نمی توانستند لفظ ترمذی این است فلا یرفع الیہ
 احد ینہم بصرہ فی حدیث طویل الحال بعض اقوال و اعمال علماء ائمہ را نیز
 بنظر انصاف ملاحظہ فرمایند مولانا مخدوم محمد شمس سندھی در حیوۃ القلوب
 فی زیارۃ المحبوب در باب چہار دہم فصل سوم از مولانا رحمۃ اللہ صاحب
 مناسک و شیخ علی قاری خلاصہ عبارات آنها چنین ہے نوید مستحب است
 زیارت مساجد و آبار و آثار کہ منسوب اند بسوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 برابر است کہ دانستہ شود عین آنها یا جہت آنها و تصریح کرده اند باین استجاب
 علی الاطلاق جماعتی از خفیہ و طائفہ از شافعیہ و مالکیہ و حنابلہ الی قولہ تعظیم
 ہر چیزے کہ مساس کردہ باشد بدست او یا پہلوے او یا قدم او یا عضوے از
 اعضائے او برابر است کہ صحیح گشتہ باشد نقل در ثبوت او یا اینکه معروف
 باشد در مردم بروجہ اشتہار بغیر ثبوت آن در اخبار و آثار انتہی مختصراً
 حالاً انصاف باید کہ در باب آثار متبرکہ مشہرت کافی است یا حدیثاً و
 عن عن را ضرورت است در باب مولد النبی دارالشم بن ارقم مکان خدیجہ
 الکبریٰ مولدہ فاطمہ و مساجد آثار کسی نگفتہ است کہ این جعلی اند بلکہ جملہ بر حجت

آن اتفاق دارند و زیارت آن آثار را مستحب میگویند همین ایضاً المناسک
 امام نووی و مناسک طاعلی قاری و تاریخ قطبی تا این حد که شیوائے نجدت ابن
 تیمیه و غیره نیز آزا جلی نگفته اند آدمی موجب مذہب خود زیارت آزار اصرامی
 گویند چنانچه صدیق حسن خان در کتاب رحلۃ الصدیق از ابن تیمیه ہمین مضمون
 نقل میکند حضرت عبداللہ ابن عمر ہر گاہ کہ حج می رفت پس در مساجد مقامات
 کہ بین البحرین بر آثار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم درست شدہ بود ندی ماند و در آن
 نماز ادا میکرد بچہ حصول برکت و زیر سر درختی کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم
 استراحت فرمودہ بود آن درخت را آب می دہانید این روایات در صحیح و سنن
 و مسانید و معاجم بحیرت موجود است در طبقات ابن سعدی نوید سہری ابن
 عمر و اضعا یدہ علی المنبر یعنی منبر النبوی صلی اللہ علیہ وسلم ثم وضعها علی
 وجہہ ازین وجوہات از حضرت امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ منبر و بوسہ قبر
 انبوی صلی اللہ علیہ وسلم بچہ حصول برکت مروی است شیخ سہودی در وفاق
 الوفا جلد ۲ ص ۲۳۳ میفرماید قال الفرغی کتاب العلل والمسائل لعبد اللہ بن
 احمد از والد خود قال عبد اللہ سألت ابی عن الرجل یمس منبر رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ینتہزک یمسہ ویقبلہ ویفعل بالقبر مثل ذلک رجأ
 ثواب اللہ تعالی قال لا بأس بہ انتہی مؤلف میگوید عفی عنہ کہ جملہ اصحاب
 مذہب اربعہ بر ہمیں استجاب اند اما تخصیص روایت از امام احمد بن حنبل
 رحمۃ اللہ علیہ شاید بچہ تبکیت و لا بیہ نجد یہ آورده است کہ آہنا بظاہر عوی
 تقلید ہمیں امام جلیل میکنند و تبرک با آثار جلیلہ شرک و کفر میدانند از اینجا

معمود

لہ ولنعم ما قال العارف الشیرازی فی بستانہ
 اگر بوسہ بر خاک مردان نہ کنی ••• ہر دی کہ پیش آیت رد شنی
 کسانیکہ پوشیدہ چشم دل اند ••• ہمانا کزین تو تیا فاضل اند
 معونی منہ

معلوم شد کہ دعویٰ حنبلیت آپنا محض کذب و افتراء است۔ علامہ عینی حنفی در
 عمدۃ القاری جلد ۳ ص ۶۰ میفرماید کہ استادم حافظ زین العابدین عراقی میفرماید
 ابن ابی عمیر فی الحافظ ابو سعید بن العلاء قال رأیت فی کلام احمد بن حنبل فی جزء
 قدیم علیہ خط ابن ناصر و غیرہ من الحافظان الامام احمد سئل عن تقبیل
 قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم و تقبیل منبرہ فقال لا بأس بذلك فاریناہ
 للشیخ ابن تیمیہ فصار یتعجب من ذلك و یقول عجبت احمد عندی
 جلیل هذا کلامه او معنی کلامه قال و ای عجب فی ذلك و قد روینا عن
 الامام انہ غسل قیصا للشافعی و شرب الماء الذی غسلہ بہ و اذا کان
 هذا تعظیمہ لاهل العلم کیف بمقادیر الصحابة و کیف یاتا من الانبیاء علیہم
 الصلوٰۃ والسلام و ہمین قول رالسبب شہرت امام مقرئ مالکی در کتاب خود
 فتح المتعال بصفۃ النعال بحسبہ نقل کرده است ص ۱۰ نسخہ قلمی علامہ مقرئ پر ازین
 نقل مے نویسند کہ ہمین قول امام احمد رضا ما خود است از روایتی کہ او در مسند خود
 نقل میکند کہ حضرت ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہما حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم
 روئے خود نہاد پس مردان گردن اورا گرفت او فرمود بگذاز نزد سنگی نیامدہ ام
 بحضور اقدس او صلی اللہ علیہ وسلم آمدہ ام این بدایت در مسند امام احمد جلد
 ۵ ص ۲۳۳ موجود است شیخ سمہودی و علامہ ابن حجر مکی و امام بسکی نیز طریق روایت
 این حدیث بیان کرده اند در منظم و وفار الوفار و شفا السقام را مطالعہ
 فرمایند انتہی مختصرا۔ ایضا در کتاب باطل شکن می فرماید صحابہ کرام رضی اللہ
 عنہم از جملہ آثار او صلی اللہ علیہ وسلم تبرک می جستند از آب دہن مبارک او
 از آب پس خوردہ او از آب وضوئی او از عرق مبارک او صاحب صحیح البخاری
 در جامع خود بابے قائم کرده است جلد اول ص ۲۳۸ باب ما ذکر من درج

النبي صلى الله عليه وسلم وعصاه وسيفه وقد حه وخاتمته وما استعمل
 الخلفاء بعده من ذلك متآله تذكر قسمته ومن شعره ونعله وانيتة معها
 يتبوك فيه اصحابه وغيابهم بعد وفاته صلى الله عليه وسلم نزد حضرت عائشة
 لباده آنحضرت بود که زیارت میخوانید مردم را و میفرمودند که حضرت اوشا
 در همین لباده رحلت فرموده است لفظ بخاری این است اخرج لنا عائشة
 كسائاً املبتداً ص ۳۳۸ نزد حضرت انس رضه نعلین مبارک بودند که زیارت میخوانید
 مردم را لفظ بخاری اخرج لنا انس نعلین جردا وین ص ۳۳۸ نزد حضرت
 عبد الله بن سلام پیاله حضور اقدس بود که در آن آب انداخته مردم را مینوشتا
 لفظ بخاری قال ابو برة قال لى عبد الله بن سلام الا اسقيك فى قدح
 شرب النبي صلى الله عليه وسلم فيه جلد ۳ ص ۸۲۲ پس همین پیاله را عمر
 بن عبد العزيز برائے تبرک نگاه داشت نزد حضرت ام سلمه ام المؤمنين
 مویهائے مبارک بودند هر که بیایم شد آنرا شسته آبش به نیت شفا
 می خورانی بخاری جلد ۲ ص ۸۲۵ هرگاه آمار او صلی الله علیه وسلم تبرک و
 واجب التعظیم شدند قبر مبارک او چهره تبرک نباشد از آن سبب ابو ایوب
 بران رو نهاد که گویا روی بر قدم او صلی الله علیه وسلم نهاده است قصه
 قبر امام بخاری در کتب شراح بخاری موجود است که از قبر ابوی مشک پیدا
 می شد و مردم خاک آنرا به تبرک می بردند رحلت امام موصوف در ص ۲۵۶
 در سلطنت عباسی در عین مملکت ترقی شریعت و محکمہ های قضایا
 واقع شده است مگر کسی بر این فعل احتساب نکند و همین بود عادت سلف
 صاحبین. وائے بر حال پیشوایان نجدیت که نزد آنها فقط بر قبر دست
 شرک و کفر و بدعت است آن بود زمانه محدثین ربانی و این است زمانه

محدثین

محدثین زبانی بین تفاوتِ راه از کجا است تا بجا این بحث را اینجا ختم میکنیم
و درین کفایت است مراحِل انصاف را۔

اصل ثانی مابه النزاع التوسل بالروح الصالحاء والاستمداد منها

چونکه تحقیق این مسئله موقوف بر حیوة ارواح است بعد مفارقة الابدان باید که
اول حل این مسئله نموده بعد ازال توکل و استمداد را بران متفرغ نماییم
قال الله تعالى ويسئلونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما
اوتيتهم من العلم الا قليلا۔ مسئله روح حسب منطوق قرآن مجید نهایت پدید
است اما بقدر علم قلیل خود آنچه تکلم میکنیم در حیوة و ممات او میکنیم نه در
کیفیت و ماهیت او که روح بموجب منطوق قرآن شریف از عالم امر است

و عالم خلق از عالم امر القدر بیان می تواند که شارع علیه الصلوة والسلام
از کیفیت و ماهیت او ساکت است اما حیات او در اصول اسلام و
قواعد شرع شریف با اتفاق ثابت است بلکه شعور و ادراک او بعد از ازاد
نفس جسم زیاده از حالت گرفتاری او در عناصر اربعه جسم است ارواح سعادتاً
در نشأة اخروی ترقی کامل می کنند و نفوس قدسیه چنانچه درین عالم مصفا
فیوض و برکات بودند همچنان در ان عالم بقوت تامه زیاده از حال حیوة
این عالم مصفا و فیوض و برکات می بارشند بر این مسئله حکماء اسلام و
محققین متکلمین و محدثین و اکابر دین اتفاق دارند امام غزالی امام رازی
علامه تفتازانی علامه سید شریف قاضی بیضاوی شاه ولی الله بندگی
وقاضی شفاء الله در کتب و رسائل خود این مسئله را به پراہین و دلائل
عقلیه و نقلیه ثابت کرده اند حتی که رؤسائے غیر مقلدین چون ابن قیم و غیر آن

بیان فرموده است و شارع علیه الصلوة والسلام

نیز اعتراف حیوة و شعور و ادراک تام روح کرده اند و تفسیر برصیادی جلد اول
 مطبوع هند ص ۵۵ می نویسد و تحت آیه حیوة شهدا و فیها دلالة علی ان الاموات
 جواهر قائمه بانفسها معاشره لما عجزت من البدن تبقى بعد الموت و تراکمه
 و علی جمهور الصحابة و التابعین و به نطقت الايات و السنن. اگر غیر مقلدین
 که از مضامین کتب در سیم بخیر اند گویند در کدام آیات و سنن ادراک و شعور
 آن ثابت شده است. گوئیم عذاب قبر که متفق علیه طوائف اسلام است
 و سوال و جواب نیک و منکر و تنعیم و تعذیب اهل قبور چنانچه در احادیث صحیح
 قریب بمرتبه قوا تر رسیده است آن جمله موقوف بر حیوة و ادراک و شعور روح
 است اگر روح را شعور نبودی سوال و جواب ملکین با کیست و اگر گویند که در آن
 لحظه سوال او را شعور است بعد از آن نیست گوئیم که تنعیم و تعذیب که الی یوم
 القيمة در احادیث صحیح آمده است دلیل صریح است بر ادراک و شعور او
 تا روز رتخیز علاوه بر آن بقول صادق مصدق علیه الصلوٰة و السلام یا
 ماوریم به تکلم کردن با اموات آنجا که ارشاد میفرمایند که هر که بمقبره مسلمانان
 برسد گوید السلام علیکم یا اهل القبور السلام علیکم و السلام و انتم
 و انا انشاء الله بکم للاحقون انتم لنا فرط و نحن لکم تبع اسئل الله
 لنا و لکم العافیة. مسلم و ترمذی و ابن ماجه و ابوداؤد و بالفاظ متقاربه حصن
 اگر آنها را شعور نمی بود رسول مقبول صلی الله علیه و سلم مایان را بخطاب
 جمادات ماورئی فرمود حاشا و کلا بلکه خود حضور نور علیه السلام باین الفاظ
 زیارت اهل قبور می فرمودند. رئیس غیر مقلدین ابن قیم در کتاب روح ص ۵
 می نویسد از آثار متواتره ثابت شده است و سلف را جماع است بر اینکه
 مردگان ز امین را می شناسند و از آنها خوش می شوند. امام سیوطی

در شرح صدور صحت ائمه نولید الاحادیث والاشارت تدل علی ان الزائری
جاء علم به المنور وسمع کلامه والنسب به ورد سلاما علیه۔ از حضرت علیؑ
صدیقیه والوہیریہ وابن عباس رضی اللہ عنہم متعدد روایات ابن ابی دنیا
در کتاب القیور و امام بیہقی در کتاب شعب الایمان روایت کرده است کہ
ہر گاہ کسی نزد قبر مردہ خود میرود آن مردہ اور ائی شناسد و از آواز او شنود
می شود و جواب سلام او میدہد۔ عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من رجل یزور قبر اخیه و یجلس عنده
الا استأنس بہ و رد علیہ حتی یقوم۔ کتاب روح ص ۶ و شرح الصدوق ص ۱۳۶
از این جہت حضرت عمرو بن العاص وقت مرگ وصیت کرد کہ بعد از دفن
من ساعۃ جملہ شمایان بر قبر من توقف کنیہ تا کہ من استیناس باشم کہ من
باین الفاظ صحیح مسلم آمدہ ثم اقیمو حول قبری مقدار ما تخرجہ من لقمیم
لحمہ حتی استأنس بکم ابن قیم ازین عبارت اخذ کردہ در کتاب روح ص ۱۳۶
می نویسند کہ میت از حاضران انس و انبساط حاصل میکند۔ و آنچه گفتہ بودیم
از قول علی کہ در ک روح بعد از موت زیادہ می شود باین وجہ کہ در حالت
حیوۃ اگر کسی اورا در مکانی مجوس می کرد کہ ہیج منفذ نمی داشت آواز
ہیچکس نمیتوانست شنید اما در قبر بموجب روایات ما قبل می شنود تا کہ در صحیح مسلم
آمدہ ان المیت یسمع خفق نعالہم و اگر کسی در شہ خانہ باشد بر قفن کسی بر بالائی
خانہ اورا ایذا نمیرسد و میت را از پائے مالی قبرش ایذا نمیرسد کہ حضور انور
صلی اللہ علیہ وسلم کسی را کہ تکیہ بر قبر کردہ بود فرمودند لا تؤذ صاحب هذا القبر
مر واه الامام احمد فی مسندہ تا کہ با پائے پوش در قبرستان رفتن منع فرمودہ
است ابو داؤد و جلد دوم فی باب المشی بین القیور فی النعل ص ۱۰۰ طبع ہند۔

شرح احادیث می نویسند کہ مفہوم احادیث این است کہ با قبور اہل بیت
 و استخفاف نکردن باید زیرا کہ مردگان را ازان ایذا نمی رسد بلکہ قبور اہل بیت
 مراتب اہل قبور اہل و احقرام لازم است در سند امام احمد جلد ۴ ص ۲۰۲ طبع
 مصر نوشته است کہ از حضرت عائشہ صدیقہ رضی روایت نوشته است کہ من در
 حجرہ خود بعد از دفن حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم و حضرت ابو بکر صدیق
 رضی اللہ عنہ بے تکلفانہ می رفتم و می گفتم کہ حضور انور و پیرا است بعد از دفن
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ بغیر نقاب داخل نمی توأم شد چنانکہ امن عمر حاکم در
 مستدرک تصحیح این حدیث کرده است و در مشکوٰۃ نیز این حدیث نقل شدہ
 است در لمعات می نویسند کہ درین حدیث دلیل واضح است بر اینکہ زائران
 احقرام و ادب قبر آن مرتبہ کنند کہ در حال حیوٰۃ او میکرد با مخصوص قبور صالحین
 را مشکوٰۃ طبع نظامی ص ۱۳۱ از اینجا باید فهمید کہ مسلک حضرت ام المومنین عائشہ
 صدیقہ در باب شعور اموات چیت و انکار ادا از سماع بکدام معنی بود اگر ادا
 نشان قطعاً انکار شعور اموات را مسلک میداشتند با برادر مردہ خود حضرت
 عبدالرحمن بن ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہما و گفتگو نمی فرمودند۔ مروی است
 کہ حضرت عبدالرحمن بقبر مکہ معظمہ رحلت فرمود و نعش او را بکلمہ معظمہ آورده
 مدفون کردند چونکہ حضرت صدیقہ برائے زیارت برادر خود تشریف آورد فرمود
 اے برادر اگر من وقت وفات تو حاضر می بودم ترا در بہان جادفن میکردم
 و اگر آنجا حاضر می بودیم حاجت آمدن نزد شما بار دیگر نبود۔ ترمذی کتاب الخیار
 جلد اول ص ۱۳۱ آنجا حاصل کہ معاملہ روح عجب حیرت افزا معاملہ است و طاقت
 و قوت او عجب طاقت و قوت است خصوص ارواح مقدسہ کہ با طوار اعلیٰ
 شامل شدہ بصفات آنها متصف می شوند علم و درک و شعور و سیر و تصرف

آنها را در عالم بیچ چیز حاجب و حاجز نمی تواند شد قاضی بیضاوی تحت قول
 تعالی فالمدبرات امرای نولید کالملائکة و ارواح الصالحاء اگرچه ممکن
 آنها اعلیٰ علیین باشد با قبر خود نیز تعلق کامل میدارند شب معراج حضور
 انور صلی الله علیه وسلم حضرت موسیٰ علیه السلام را در قبر مشغول نماز دید و در
 مسجد اقصیٰ با ارواح دیگر انبیا رطاقات فرمود و در آسمان ششم با حضور
 انور صلی الله علیه وسلم مکالمه و مخاطبه نمود و حال آنکه تمامی قصه معراج در
 مقدار زمان چشم زدن بود حافظ ابن حجر در فتاویٰ خودی فرماید ارواح
 المؤمنین فی علیین و ارواح الکفار فی سحجین و کل ما وچ عبدها
 اتصال معنوی الی قولہ و معدنک فہی ما ذون لہما فی التصرف شرح
 صد و صفت^{۱۶۲} از ان جهت سرور عالم صلی الله علیه وسلم ارشاد فرموده است
 کہ اگر در صحرای شمایان را مشکلی پیش آید و یار و مدد کار نظر نیاید سه مرتبه
 بگوئید یا عباد الله اعیوننی و درین ارشاد لفظ عباد الله عام است
 کہ شامل است رجال الغیب و ملئکہ و ارواح طیبہ صلحاء را اصحاب شایہ
 و علمائرتقات این قصه را بارها تجربه کرده اند و صحیح یافته اند حصن ص^{۱۶۳}
 شاه ولی الله دہلوی رحمہ الله تعالیٰ می نویسد ہر گاہ روح از علائق جسمانیت
 آزاد می شود رجوع بزاج اصلی خود کرده بملئکہ ملحق شدہ شریک کار ہائے
 آنها می گردد و اکثر کارشان اعلا رکلمہ الله و نصر ضرب اللهی باشد حججہ الله
 البالغہ ص^{۱۶۴} چونکہ مسئلہ حیوة و ادراک و شعور و علم و سیر و تصرف ارواح مقدسہ
 ثابت شدہ حالاً مسئلہ توکل و استمداد باند فہمیدہ بسیار و او لیا چنانچہ در
 زندگی واسطہ و وسیلہ بین الخالق و المخلوق اند و منظر عوالم الہی اند کہ توکل و
 تشفع آنها مخلوق در مقاصد دینی و دنیوی خود کامیاب شونہ چنان عالم

۱۶۲ مراد عقلانی است ۱۱

برزخ نظام ہر عون الہی اندکہ فیوض و برکات روحانی آہنیا وقت توکل و تشفع باعث حل مشکلات و قضائی حاجات خلق می شوند خلل المسکلات و قاضی الحاجات در ہر حال صرف ذات پاک واحد لا شریک است مگر ارواح مقدسہ و سیدہ محض و واسطہ صرف می باشند چنانچہ در حال حیوۃ بودند در حال ممات نیز ہمان اند امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرمودہ از ہر کہ در حیوۃ استمداد میتواند کرد بعد از وفات نیز از او استمداد میتواند کرد۔ طالبان حق و سالکان طریقت از پیران و معتدایان خود در زندگی و از ارواح شان بعد از وفات ہمیں استمداد تقرب الی اللہ میجویند و تقرب الی اللہ در زندگی ہم بزرگان بعد از روح میفرمایند نہ بقوت دست و پا و بعد مردن ہم ہمان روح برقرار بلکہ اقوی ازان است کہ در حال حیوۃ بود۔ باقی ماندہ طرز استغاثہ و استمداد عوام الناس آن ضرور قابل اصلاح است کہ در استمداد بعد از فرط می رسند و از بعضی کلمات و حرکات لہجہ و مشرکانہ سرزدی شوند بر علماء اصلاح و ہدایت آہنہ لازم است نہ اینکه مطلقاً زیارت قبور صلحا را شرک دانند و مردم را ازان قطعاً منع نمایند مثلاً کسی نابینا در مسجدے درآمد و رو بغیر چہتہ قبلہ کردہ نماز شروع کرد بر بینا یا لازم آنکہ او را ہدایت کنند کہ رو قبلہ شود نہ آنکہ مسجد را منہدم نمایند یا از نماز او منع کنند عقیدہ صحیحہ مسلمانان اہل سنت و الجماعت این است کہ این بی زندہ را بالاستقلال حاجت روا می دانند نہ مُردہ را اگر کسی کہ ام دو ارا نافع و ضار حقیقی داند یا کدام حکیم راشانی صلی اللہ علیہ و آلائہ و سلم خود را رزاق مستقل داند یا کدام بزرگ را قاضی الحاجات بالذات داند این شخص چنان بلمجد و مشرک است امر واحد لا شریک داند مگر ذوارا سبب نفع و ضرر داند و حکیمان را ذرا بی صحت داند و امرا و سلاطین را ذرا بی حصول رزق داند و انبیاء و اولیاء را در زندگی

چنانچہ کسی کہ در امتیازات و اذات و اندو اگر کسی فاعل حقیقی ہر

و بعد

وبعدها محض وسیلہ وواسطہ حل مشکلات و قضاے حاجات دانند این
 شخص مسلمان صادق الاعتقاد است کہ او بر کرمیہ وابتغوا الیہ الوسیلۃ
 عمل کرده است چنانچہ علامہ جزیری در حصن خود زیر آداب الدعای نوید
 وان يتوسل الى الله تعالى بانبياءه (خبر رس) والصلحاء من عباده
 (خ) وعده ترین دلائل در باب توسل و استمداد حدیث اعلیٰ است کہ در این
 توسل واستغاثہ و تشفع و استمداد جمله علی رضی اللہ عنہ موجود است و آن حدیث
 اینست کہ یک نابینا بمحض الوصلی اللہ علیہ وسلم حاضر شد و عرض کرد کہ برائے من
 فرمود اللهم انی استلک و اوجه الیک بنیتک محمد بنی الرحمة یا
 محمد انی اوجه بک الی ربی فی حاجتی هذه لتقضى لی اللهم شفعا
 فی - رواه الترمذی وصححه النسائی وابن ماجه والحاکم فی المستدرک وصححه علی شرط
 الشيخین ورواه البيهقی فی الدلائل و فی کتاب الدعوات باسناد صحیح و زاد فقام قداب
 از جوهر منظم ابن حجر و حسن بصری ص ۱۲۵ و شفاء السقام للسیکلی ص ۱۲۳ و آن شخص
 حسب ارشاد نبوی دعا خواند و پیش حکیم او تعالیٰ روشن شد اصحاب کرام برائے
 حاجتمند ان چنین دعا را معمول می داشتند اگر تاثیر این دعا مخصوص بزمانه ان
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم می بود چنانچہ بعض محرومین باین عذر می سرایند
 اصحاب کرام بران عمل نمی فرمودند بوقت قصه حضرت عثمان بن حنیف را و آن
 این است کہ در زمانه خلافت حضرت عثمان ذی النورین رضی اللہ عنہ کسی را
 حاجت بود بخلیفه وقت کہ خلیفه متوجه حال او می شد شکایت خود نزد عثمان بن
 حنیف فرمود او ہمین دعائے اعلیٰ با و نشان داد بجز و خواندن او خلیفه متوجه
 حال او شد و در کار خود کامیاب شد این واقعه را طبرانی بسند معتبر بچند طریقه
 ثابت کرده است در معجم کبیر خود زیر ترجمه عثمان بن حنیف در جز پنجاهم و امام

چشم من دعا بخوانه سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور خواندن این دعا ارشاد

بہیقی نیز ثابت کرده است۔ شفاء السقام للبسکی مطبوعہ حیدرآباد ص ۱۲۵ و
 در مجموع صغیر نیز در ص ۱۰۳ مطبوعہ مصر این روایت موجود است محدثین برای روایت
 این حدیث باب چنان قائم نمیکند باب من کان له حاجة الى الله تعالی
 او الی احد من خلقه صاحب حصن حصین جنین میفرماید و من کان له ضررة
 فلیتوضأ فیحسن وضوءه ثم یصلی رکعتین ثم یدعو اللہ و اتی اسئلتک الخ
 طاعلی قاری در شرح این می نویسد قوله ضررة ای حاجة طلجة الی الله
 او الی احد من خلقه۔ در حصن حصین ص ۲۲ می نویسد قلت وان لم
 یجب الدعاء عند قبر النبی صلی الله علیه وسلم ففی آتی موضع یتجا
 و در عده حصن حصین طبع مصر ص ۵۵ در زیر این نوشته است و عند قبور
 الانبیاء علیہم السلام و جرت استجابة الدعاء عند قبور الصالحین
 بشرط معرفة علامہ ابن عبد البر در استیعاب جلد ۲ ص ۲۲ می نویسد کہ در
 خلافت فاروقی سالی قحط در مدینہ منورہ افتاد شخصی نزد قبر مطہر او علیہ الصلوٰۃ
 و السلام آمدہ استغاثہ کرد کہ اے رسول خدا احوال امت را بین پس جان
 شخص را در خواب حضور پر نور بشارت بارش داد و حافظ ابن حجر عسقلانی در
 اصباہ جلد ۶ ص ۱۴۲ طبع مصر تخریج ہمین قصہ را از ابن ابی خثیمہ حوالہ داده است
 شیخ بنہانی رح در دعوة الحق طبع مصر ص ۱ میفرماید رواہ البیهقی و ابن ابی شیبہ
 باسناد صحیح الحاصل کہ در قرون ثلاثہ المشہود لہا بالخیر تو تسل و استمداد
 بخت شہوت موجود است و تو تسل شان مخصوص بہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم
 نبود بلکہ از قبور صحابہ رض و اہل بیت رض و صالحان امت نیز تو تسل و استغاثہ
 و استغاثہ معمول قرون سابقہ بود علامہ ابن عبد البر کہ امام الحدیثین صدی
 چهارم بود در ذکر حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ می نویسد و قبر ابی یوب

قرب سورها معلوم الی الیوم معظم یستسقون فیسقون استیعاب
 جلد اول ص ۱۵۶ و علامہ ابن الاثیر در اسد الغابہ می نویسد و قبرہ بہا یستسقون
 بہ جلد ۲ ص ۹ طبع مصر کاتب الحروف مؤلف رسالہ میگوید معلوم است کہ
 قسطنطنیہ در سنہ چہار صد در قبضہ نصاری بود و انہا با وجود کفر و عداوت اسلام
 قبر حضرت ابویوب را معظم داشته استقا بان میگردند و حق تعالی بفضل خود
 حاجت روائی انہا میگرد چنانچہ در استیعاب می نویسد و اے بر حال مدین
 اسلام طائفہ نجدیہ کہ قبور اکابر صحابہ و اہل بیت النبوة و اہمات المؤمنین ضون
 اللہ علیہم اجمعین و صلحی امت را جملہ ویران و پامال کردند و بیچ ملاحظہ اصول
 اسلام نکردند از امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ مروی است کہ می فرمودند قبر موسی
 الکاظم تر یاق مجرب لاجابة الدعاء اشعة اللمعات وغیرہ این روایت
 امام شافعی برین طبع غیر مقلدان بسیار گران می افتد او شان با جلالت در
 چہ طور چنین میفرماید مگر انہا معلوم ندارند کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ہمیشہ
 توسل و تشفع بقبور صلحا با خصوص قبر حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ میکرد
 چنانچہ علامہ عزالدین بن جماعہ محدث در کتاب خود انس المحاضرہ و همچنین
 امام موفق بن احمد کی در مناقب امام ابوحنیفہ ص ۱۹۹ ذکر کرده است -
 ذکر السفیری شادہ بعض مجالس من احادیث البخاری ونقل عزالدین
 بن جماعہ فی کتابہ انس المحاضرہ عن علی بن میمون قال سمعت الشافعی
 یقول فی التبرک بابی حنیفۃ واجئی الی قبرہ یعنی ترا افاذا عرضت لی
 حاجۃ صلیت رکعتین وجئت الی قبرہ و سألت اللہ تعالی الحاجۃ
 عنده فما تبعد عنی حتی تقضی صلح الاخوان للسید داؤد الخالدی
 طبع بمبئی ص ۸۳ علامہ ابن حجر کی رحمۃ اللہ علیہ در خیرات الحسان طبع مصر ص ۶۹

میفرماید - اعلو انہ لم یزل العلماء و ذرورہ الحاجات یزورون قبرہ رای
 قبر ابی حنیفۃ) ویتوسلون بہ فی قضاء حوائجہم و یرون نحر ذلک - منهم
 الامام الشافعی رحمہ لما کان ببغداد فانہ جاء عندہ انہ قال انی لا تبرک بابی
 حنیفۃ و واجبی الی قبرہ الخ علامہ ابن الجوزی در کتاب صفوۃ الصفوۃ
 از امام ابراہیم صریحی کہ از ارشد تلامذہ امام احمد بن حنبل است روایت میکند
 کہ می فرمودند قبر معروف الکرخی التریاق المجرّب وسیلہ جلیدہ ص ۱۳۹ و نزد
 تمام اکابر بغداد این خبر معروف "معروف و مشہور است حضرت امام
 ابوالقاسم قشیری کہ از اکابر محدثین و صوفیہ سہ صدی و چہار صدی بود
 در رسالہ قشیریہ طبع مصر ص ۱۱ در تذکرہ حضرت معروف کرخی رضی اللہ عنہ
 می فرماید کان من المشائخ الکبار عجاب الدہوات یتشفی بقبرہ یقول
 البغدادیون قبر معروف تریاق مجرّب علامہ ابن خلکان نیز چنین مینویسد
 در وفيات الاعیان جلد ۲ ص ۱۳۱ - امام ابو بکر بن خرمیہ کہ در تعرف او امام
 بسکی می نویسد امام الائمة المجتهد المطلق البحر العجاج در طبقات کبری
 جلد ۲ ص ۱۳۱ و امام ذہبی کہ لقب شیخ الاسلام است در تذکرہ الخفا ص ۱۳۱ مینویسد
 کہ این اکابر ہر گاہ زیارت قبر حضرت امام خراسان سیدنا امام علی بن موسی
 الرضا رضی اللہ عنہ می رسیدند چہ مقدار خضوع و تواضع و تضرع بجای آوردند
 حافظ ابن حجر عسقلانی در تہذیب التہذیب جلد ۲ ص ۳۸۸ می نویسد
 قال (ای الحاکم) و سمعت ابابکر محمد بن المؤمل بن الحسن بن عیسیٰ یقول
 خرجنا مع امام اهل الحدیث ابی بکر بن خزیمة و عدیلہ الی علی التقی
 جماعة من مشائخنا و ہم اذ ذاک متوافرون الی زیارة قبر علی بن موسی
 الرضا بطوس قال فرأیت من تعظیمہ یعنی ابن خزیمة لتلك البقعة

و تواضع لها و تصنعها عند ما تخیرنا بحديث مشهور ابو حاتم ابن حبان صواب
 بصحيح و کتاب الثقات لابن حبان و ترجمہ امام علی رضا بن موسی رحمۃ اللہ علیہ
 چنین می نویسد ما حلت بی شدۃ فی وقت مقامی بطوس و نہرت قبر علی بن
 موسی الرضا صلوات اللہ علی جده و علیہ و دعوت اللہ تعالیٰ انرا التہنا
 عنی الاستجیب لی و نہالت عنی تلك الشدة و هذا شیء جریبۃ مزارا
 منقول از نسخہ قدیمہ قلیہ از بن قبیل روایات معتبرہ و کتب اسلامیہ از زمانہ
 خیر القرون الی زماننا ہذا بطریق توأتر منقول است کہ ہمیشہ علما و صلحا و ائمتہ
 دین از قبور اولیاء و صلحا و اہل بیت النبوة استہادہ میکردند و تعظیم آہنابجا
 می آوردند اگر جملہ روایات نقل کرد کتابی علیہ باید نوشت صاحب
 انصاف را ہمین قدر زیادہ از کفایت است و بے انصاف را دعاتر
 کثیرہ درایت و روایت زیادہ باعث ضلالت است و این وقت باید کہ
 رجوع باصل مقصد کنیم و گوئیم کہ استدلال منکرین سماع موتی آیہ انک لا تسمع
 الموتی و کرمیہ و ما انت بسمع من فی القبور است و قول حضرت عائشہ
 صدیقہ رض در باب انکار سماع اموات قلب بدر و اینکه فقہاء حنفیہ در باب
 حلف می نویسند کہ اگر کسی دیگرے را گفت کہ من با تو سخن نگویم اگر بعد از مرگ
 او سخن گوید چانت نمی شود زیرا کہ میت نمی شنود ہمین سہ وجوہ را استدلال
 می کنند مؤلف رسالہ میگوید کہ این جملہ صحیح است نہ آیات قرآنی غلط نہ
 استدلال حضرت صدیقہ رض غلط نہ قول فقہاء کرام غلط اما خدا را قدری
 دلائل مثبتین را ہم بغور تأمل بفرمایند آہنابجا میگویند کہ از آیات شریفہ
 نفی سماع موتی بہرگز مستنبط نمی شود زیرا کہ ان الاموات لا یسمعون و ارد
 شدہ است کہ بطور استدلال پیش شود و ازین اموات کہ در آیات مذکور

مردگان مرادیند بلکه بطریق استعاره کفار مراد اند که کفار را تشبیه باموات داده است و وجه شبه عدم اجابت است نه که عدم سمع و این ظاہر است که کفار کران نبودند قوت سامعہ کفار زائل نشده بود لا والله می شنیدند اما اجابت نمی کردند بین در کریمہ ہم بکم عمی کسی از اہل علم میگوید کہ کفای حقیقتاً گنگان و کران و کوران بودند مؤلف رسالہ میگوید عنی عنک کہ در اصطلاح لغت عرب لفظ سمع بمعنائے اجابت بسیار واقع می شود بین لفظ سمع اللہ لمن حمدہ معنائش مطلق سمع نیست زیرا کہ او تعالیٰ از ہر کس میشود حمد گوید یا نگوید بلکہ معنائش اجابت است یعنی قبول میکند او تعالیٰ حمد حامد را و بچنین در ہر زبان شنیدن بمعنائی قبول کردن اصطلاح شائع و ذائع است چنانچہ کسی را کہ نصیحت قبول نمی کند گفته می شود کہ بسیار ترا گفتیم اما شنیدی شاعر میگوید دوش آن نامہربان احوال ما پرسید و رفت صد سخن گفتیم و از ما یک سخن نشنید و رفت بمعنائش این نیست کہ معشوق کراست آہی دیگر وجہ آنکہ لفظ سمع یا لفظ ما انت بسمع ہر دو از باب افعال است یعنی تو نمی توانی شنوایید این از کجا معلوم شد کہ اموات فی نفسہ نمی شنوند و احوال ہم آہنارانی تواند شنوایید بین کریمہ انک لا یهدی من اجبت و لکن اللہ یهدی من یشاء ہم ازین قبیل است باقی ماند استدلال حضرت صدیقہؓ جواب آن باینوجہ میگویند کہ قول یک صحابی در مقابلہ بلعص قرآن و در مقابلہ اقوال دیگر اصحاب کرام دلیل و حجت نمی تواند شد حضرت عمر رضو دیگر اکابر صحابہ کہ بر موقع بدر حاضر بودند و خطاب سماع موتی ہم باہنا صادر شدہ بود و اینہا تسلیم سماع بفرمودہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کردہ بودند چہ طور باستدلال حضرت صدیقہ رضو قول و عمل آن اکابر لغو قرار دادہ شود و

از روایت خطاب حضرت صدیقہ رضا برابر از خود پس از گزشت چنانچہ گذشت
صریح است بر رجوع حضرت صدیقہ رضا از قول خود۔ علاوہ بران در احادیث
صحاح سماع موئے ثابت است چنانچہ در قصہ بدر حضرت عمر رضا فرمود کہ
شما بیان از مردگان زیادہ نمی شنوید۔ و در صحیح مسلم وارد است کہ مردہ آواز
نعل زائران می شنود و در روایت دیگر کہ مردہ سلام زائر می شنود و
جواب آن میدہد۔ وہ پیشوایان دلم بہ چون ابن تیمیہ و ابن قیم و ابن عبد البر
و قاضی شوکانی و غیر ہم جملہ صحیح این احادیث کردہ اند و سماع موئے را قائل
گشتہ اند بہین صراحت منکے را در کتاب الروح ابن قیم راصد اعجاب حالت است
غیر متقلدین را آنجا پیشوایان خود را شیخ الاسلام و غیرہ القاب می دہند و اقوال
آنها را چون نص قطعی می دانند و در بعض عقائد حقہ آنها کہ خلاف مشرب این
میشد اقوال آنها را بجوی نمی شمرد و بعض روایات ضعیفہ کتب حنفیہ را
با استدلال پیش میکنند و چنین مواضع اثر کو اتالی بخیر الترسول را چہرہ وقعت
نمی دہند و احادیث صحاح را تاویل لایعنی دور از انصاف میکنند کہ این از
خصائص بود و غیرہ خصوصیت آن وقت معقول بود کہ اگر امت را امر مختلا
اموات نمی فرمود چونکہ اسلام علیکم اہل الدیابراے تمامی امت امر است
پس خصوصیت بکدام معنا است در این موقع مولانا شاہ محمد سلیمان صاحب
پھلواروی رحمت اللہ علیہ تقریری فرمودہ کہ ذکر آن خللی از لطف نیست خلا
تقریر شان اینکہ از موج ہوائی آوازے کہ از راہ نقبہ مجوفہ گوش بہ دماغ
می رسد و در قوت سامعہ حسی ازان پیدای شود آنرا سماع گفتہ می شود۔
سماع حقیقتہ از مردگان منفی است کہ بسبب موت چونکہ حیات فانی می شود
توتہائے سمع و بصر و لمس و ششم و ذوق ہم معطل می شوند بیشک مردگان بسمع

معمول حیات نمی شنوند پس انک لا تسمع الموتی بر جائے خود بغیر تاویل صحیح
 است و همچنین انکار حضرت عائشہ صدیقہ رض از سماع بجائے خود صحیح است
 و قس علیہ احکام طہفقہ اما ادراک و شعور چیز دیگر است کہ خاصہ روح است چونکہ
 روح فانی نیست ادراک و شعور او ہم فانی نمی شوند بلکہ زیادہ از حال حیوۃ تیز
 می شوند و مردگان را شعور و ادراک بہت اما سماع معمول حیات نیست و بہر جا
 کہ در احادیث شریفہ لفظ سماع برائے مردگان وارد شدہ است مراد از
 ادراک و شعور است نہی و انکار فقہا از سماع موتی بنا بر عرف عام است
 و در آیمان عرف را اعتبار است پس از نفی سماع نفی شعور و ادراک لازم
 نمی آید فافہم و انصف۔ تتمہ مسئلہ استمداد شیخ الاسلام علامہ حموی سنہ
 و نفحات القرب می نویسد من نسب الی الامام ابی حنیفہ القول بانقطاع
 الکرامات و اہم و عن طریق اہل الہدی صال اذ لو ثبت فی شی
 من کتب مذهب ابی حنیفہ رد اصولاً و فروعاً القول بانقطاع الکرامات
 بالموت بل لو ثبت فی شی من کتب المذاهب الثلاثہ الہ ص ۲۱۷ شفاء
 السقام طبع مصر و در ہمیں کتاب صفحہ ۲۱۸ می نویسد ثم ان تصرف الاولیاء
 فی حیاتہم و مماتہم انما ہو باذن اللہ تعالی و ارادۃ لا شریک لہ
 فی ذلک خلقا و لا ایجادا و لا یقصد الناس بسؤالہم قبل الموت و بعدہ
 نسبتہم الی الخلق و ایجاد و الاستقلال بالافعال فان ہذا لا یقصدہ
 مسلم و لا یخطر ببال احد من العوام فضلا عن غیرہم فصرف الکلام
 الیہ و منعہ من باب التلبیس فی الدین الخجریان و لم بیان و حامیان
 آنہا معنای مجازی و استعارہ بہرگز قبول نمیکنند اگر کسی نسبت فعلی بحسی
 بکند اگر بہر طریق مجاز باشد یکدم بر آنہا حکم شرک و کفر جاری میکنند و آیات قرآن

نفحات القرب و الا تصال بالثبات التصرف لا اولیاء اللہ تعالی للسید احمد بن محمد حموی المکی المتوفی ۱۲۹۸ھ

کریم کہ در شان کفار و آلہ باطلہ آنها وارد شدہ اند بر مسلمان چسبان کردہ
 حکم شرک میکنند حال آنکہ کفار آلہ خود را متصرفین بالاستقلال می دانستند
 و عبادت آنها میکردند و باین عبادت تقرب الی اللہ می جستند و مسیح
 سلمانی اگر چه عامی باشد هیچ بزرگ را الہ نمیداند و نہ او را متصرف بالاستقلال
 میداند بلکہ فقط ارواح بزرگان را حیاً و میتاً وسیلہ در گاہ او تعالی میکند
 حالاً مسئلہ مجاز و حقیقت را توضیح از آیات قرآن بشنو کہ یک فعل را حقیقتاً
 منسوب باو تعالی میکند باز همان فعل را مجازاً منسوب بہ عباد میکند ہر کس
 میداند کہ حاکم او تعالی است کریمہ ان الحکم الا للہ اثبات بعد نفی تخصیص
 حکم باو تعالی میکند باز میفرماید فلا وربک لا یؤمنون حتی یحکموک فیما
 شخربینہم و ہر کس میداند کہ زندگی و مردن بحکم او تعالی است حقیقتاً کریمہ
 ہو یحیی و یمیت و اللہ یتوفی الانفس حین موتہا۔ باز مجازاً ہم فعل منسوب
 بملک الموت میکند کریمہ قل یتوفاکم ملک الموت الذی وکل بکم۔ شفائے
 بیمار بحکم او تعالی است حقیقتاً کریمہ و اذا مرضت فهو لشفین مگر مجازاً منسوب
 بحضرت مسیح فرمودہ و ابرئ الاکم و الارض و احوی الموتی باذن اللہ اولاً
 دہندہ او تعالی است حقیقتاً و مجازاً حضرت جبریل میگوید لا ھب لک
 غلاماً نرک یا مولای حقیقی بحکم اللہ ولی الذین امنوا و اللہ اعلم
 مجازاً ہم منسوب بعبادہ فرمودہ است انما ولیکم اللہ و رسوله (و) النبی
 اولی بالمومنین من انفسہم بچنان معین حقیقی او تعالی است و مجازی
 بندگان را امر فرمودہ است و تعاونوا علی البر و التقوی و استعانوا
 علی نیک نیز در قرآن منصوص است کریمہ و استعینوا بالصبر و الصلوٰۃ
 و ہزنان دین اگر لفظ عبد منسوب بغیری شنوند بے محابا او را مشرک

میگویند و از نام عبد البقی عبد الرسول چه مقدار نیز هستند و حق تعالی در
 قرآن میفرماید و انکم الایمانی و الصالحین من عبادکم و املکم و انکم کما
 بتصریح جواز نسبت عبدیت بغیر ثابت می شود همچنان بت حقیقی پروردگار
 عالم است و اذکر فی عند ربک۔ اذ تلد الامة ربتهما دیگرے را مجازاً گفته
 می شود مستغاث حقیقی او تعالی است اما مجازاً فاستغاثه الذی من
 شیعة علی الذی من عدوه واروشده است و در حدیث شفاعت
 آمده است فاستغاثوا بآدم و در حسن الحسین حدیث حسن مذکور است و
 ان اینکه وان اراد عونا فلیقل یا عباد الله اعینونی یا عباد الله اعینونی
 بتصریح نداء غائب بلفظ یا و استمداد است و نیز امام بخاری در دراب
 المفرد حدیثی نقل میکند حدیثنا ابو نعیم قال حدثنا سفیان عن ابی اسحق
 عن عبد الرحمن بن سعد قال خذرت من رجل بن عمر فقال له رجل
 اذکر احب الناس الیک فقال یا محمد و در روایت دیگر و صاحب
 یا محمد اه ضک اگر ندانم غائب جائز نبود صحابی جلیل القدر چون عبد بن
 بن عمر چنین ندانم کردی علاوه برین تمامی مسلمانان در نماز پنجگانه از زمان
 مبارکه الی یومنا هذا السلام علیک ایها النبی میگویند این مخاطب کسی
 که غائب است از نظر معمول تمام اهل اسلام است و خود غیر مقلدین نیز
 اکثر التعلیقات را به همین الفاظ می خوانند با وجود آن اگر کسی لفظ یا
 رسول الله گفت او را مشرک و کافر می گویند کبرت کلمة فخر من
 افواههم ان یقولون الاکذ بانجدیان اهل حرمین را خصوصاً و تمامی ائمه
 مرحومه را عموماً مشرک میدانند از ان وجه قتل نفس و نهب اموال مسلمانان
 را جائز می دانند و مسلمانان حرمین را عبدة الشیاطین می نامند و حدیث صحیح

سرور عالم را صلے اللہ علیہ وسلم کہ در شان اہل حرمین فرمودہ است ان
 الشیطان قد نیس ان یعبدا فی جزیرۃ العرب و در حدیث دیگر اہل حجاز
 را بشارت ایمان دادہ است و سنگدلی و جفاء را در اہل مشرق کہ بخند
 در مشرق حجاز است فرمودہ لفظ حدیث این است غنظ القلوب الجفلا
 فی المشرق والایمان فی اہل الحجاز صحیح مسلم۔ و نیز آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم بدرگاہ الہی عرض کردہ است اللهم لا تجعل قبری و ثنا بعد
 بعدی و یقین کہ ہمین دعائے او بدرگاہ او تعالیٰ مستجاب است پیش
 مزار مقدس را بخدیان صنم اکبر نام کردہ اند و در انہدام آن میکوشند
 ایں چہ مقدار بے ادبی و گستاخی و توہین آنحضرت است صلے اللہ
 علیہ وسلم۔ فائدہ بخدی پرستان را عادت است کہ ہر گاہ آیات قرآنی
 و احادیث نبوی در تردید آہنہا پیش می شوند و از جوابش عاجز می شوند
 می گویند کہ دلیلے از قول امام خود ابو حنیفہ پیش کن در باب سماع موی
 و استمداد و عرس و مولود شریف و بوسہ قبر و غیرہ قول امام خود پیش کن
 و ایں نہایت قول بے بنیاد عامیانه است زیرا کہ مقلدین مذہب
 اربعہ خوب میداند کہ در ہر جزئیہ قول امام را جستن خلاف اصول مذہب
 است مسائل فقہیہ بسبب امتداد زمانہ روز بروز فویدامی شوند پس
 حکم آہنہا از اصول قواعد مذہب علماء وقت پیدا کردن می توانند
 مذہب حنفی فقط نام قول حضرت امام اعظم و ابو یوسف و مجہوز فرحمہ اللہ
 علیہم نسبت کہ در جزئیات مسائل تنقیدات علماء متاخرین ہم مذہب حنفی
 است مولانا مولوی عبدالحی در صفحہ ۱۶۶ کتاب سعی و شکر میفرماید لایازم
 تصریح کل من الفروع والجزئیات عن الامة فالعلوم تتراشد یومانیوما

بجسب اختلاف حوادث الامۃ فمالہ یشہد تصریحہم علی خلافہ حکم بالجماع
 مؤلف میگوید عفا اللہ عنہ سلسلہ اجمال و تفصیل در اولہ قطعیہ موجود است
 بین اجمال قرآن مجید را احادیث حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 تفصیل نمود مثلاً حکم قرآن است اتموا الصلوة بالاجمال واحادیث
 تفصیل آن کرد کہ فی کل صبح دو رکعت و فرض ظہر چہار رکعت علی ہذا
 القیاس و حکم ما اتاکم الرسول فخذہ و ما نہاکم عنہ فانتهوا قول
 و فعل حضور اقدس ہم نص قطعی گشت باز در بعض احادیث اجمال بود
 تفصیل آن اجمال اقوال و افعال اصحاب کرام و تابعین اصحاب گرد
 و حکم علیکم بسنتی و سنتہ الخلفاء الراشدین من بعدی و اصحابی
 کالنجوم بایہم اقتدیتم اہتدیتم و خیر القرون قرنی ثم الذین
 یلونہم ثم الذین یلونہم قول و فعل اصحاب و اتباع نیز چون نص
 قطعی گشت باز بسبب اختلاف حوادث زمانہ اجمال قول اصحاب و اتباع
 را تفصیل اصحاب مذاہب اربعہ در کتب مذاہب خود اصولاً و فرداً
 ثبت کردند و حکم بعد الذین یستنبطونہ باجماع امت این استنباط و قیاس
 از اولہ قطعیہ گردید باز اجمال یا عدم ذکر بعض جزئیات مسائل از اصحاب
 مذاہب علماء امت ہر مذہب موافق اصول صاحب مذہب خود تفصیل
 آن اجمال یا ذکر آنچه باقی مانده بود در کتب معتبرہ خود نوشتہ دبر آن فتوی
 کردند بحکم علماء امتی کا نبیاء بنی اسرائیل چنانچہ انبیاء بنی اسرائیل
 علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ و التسلیات اصحاب شراعی بودند علماء امت
 مرحومہ اصحاب استنباط و فتوی اند اما مراد از علماء امت آنانست کہ
 و رتہ الانبیاء و اصحاب نفوس زکیہ باشند نہ دین فروشان کہ رہنران

دین اند و این نیز حجت قطعی است که فروع همان اصول مقرر و صحاح
نظام است پس در هر جزئیة حادثه قول امام را طلبیدن عوام را در
مغالطه انداختن است لاجل کفایة الآباء الله هدانا الله وایا هم
سواء الصراط۔

اصل ثالث مابہ النزاع نداء غائب و سماع موتی است بدانکه
نجدیان و ہم مشرب ایشان نداء غائب بلفظ یا فلان یا مخاطب یا غائبان
شکر اکبری نامند اگر بہ نیت حاضر بودن منادی باشد اگر چه روح مبارک
حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نام غیر مقلدین شوکانی در کتاب خود
در المنضی می آرد تعظیم القبور و خطاب الموتی بالحویج کفر باز در تطہیر الاعتقاد
صلا طبع فاروقی دہلی می نویسد ومن فعل ذلك مخلوق من حی او میت
سواء کان ملکا او نبیا او دلیا صاغر مشرکا وان اخبیر باللہ و عبد نقل
از سیف الابرار و بعض ولایہ فرق می کنند میگویند کہ اگر نداء یا رسول
اللہ عاشقانه باشد یعنی بغیر ملاحظہ سماع منادی جائز است و اگر باین نیت
باشد کہ منادی یعنی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم می شنود پس کفر است
مؤلف گوید عفا اللہ عنہ ازین طائفہ کہ فعل سلف اصلح را شرک قائل را
مشرک می نویسند سوال است کہ مراد شما بیان از غائب کدام است آیا مراد
غائب عن النظر است کہ در دیدن شما نیاید یا غائب عن الوجود یعنی موجود
کہ در حقیقت وجود نداشته باشد اگر مراد از ان شق اول است پس نداء شما یا
به ذات پاک باری تعالی و تقدس اسمہ نیز داخل می شود کہ منادی از نظر شما
غائب است و حکم کریمہ لاند کہ الایصار ایصار مخلوق طاقت دیدن حاضر

تعالی و تقدس در این جهان ندارند بلکه نزد و لا بیله از ویدار الهی در بیشتر
انکار است بین عقیده ۲۰ شنائی در کتاب سیف الابرار و اگر مراد شق ثانی
است یعنی مراد از غائب معدوم است پس ارواح انبیاء علیهم الصلوٰة
و السلام و ارواح اولیاء کرام رضوان الله علیهم کجا معدوم اند که وجود و تصرف
و شعور و ادراک آنها در اصل گذشته از اقوال علماء فریقین ثابت شده
است بین تفصیل آن اقوال در اصل سابق - و اگر گویند که قبول داریم
که ارواح زنده اند و ادراک و شعور هم دارند اما طاقت تصرف ندارند پس گویم
که تردید این قول او تعالی می فرماید و در کریمه فالمدبرات امر مفسرین با خصوص
قاضی برصیاوی در تحت آن می نویسد کالمشکة و امر و ام الصالحاء پس هر گاه
تدبیر امور مرابرواح را در قرآن مجید ثابت شد تدبیر عین تصرف است ثانیاً
چونکه ارواح از قبیل مجرب و آهست تصرف آنها در عالم بامر و اذن او تعالی چون
تصرف لشک که بامر الله تعالی در قرآن مجید از قبیل افناد و ایجاد و احیا و
اماتت جا بجا مذکور و مسطور است ازان فرود تر آمده تصرفات اجنه و شیاطین
در عالم بنظر انصاف بین که تا کدام حد قوی و پراثر است قصه حضرت سلیمان
علیه السلام بابت خدات شاقه اجنه معلوم است کریمه یعملون له ما یشاء من
مخاریب و تماثل و جفان کالجواب و قد و سر راسیات را بنظر انصاف
مائل کن ازان هم فرود تر آمده بین که در بیعالم بسیار اشیا است که وجودش از نظر
غائب است و قوت تصرف آن زیاده از محسوسات است مثلاً وجود هوا از
نظر غائب است و از موج آن قلل جبال راسیات و عوالی عمارات
راسخات بر زمین می غلطند و در جتان غطیره منرگون می افکنند و اجساد کبیره
ذی قوت بنی آدم چون عادیان بقوة سخت تموج هوا که آنرا صرصر گویند انهم

عنه ملکه است و تصرف ملکه

پاشیده

پاشیدہ می شوند و اثر عین و سحر و جفر و غیرہ با چہ عجائب تصرفات دارند اگرچہ
 موجود اثر آنها قدرت قادر حکیم است اما بظاہر افعال منسوب با سبب است
 پس اینجملہ تصرفات مذکورہ اگر قبول کنند تصرف ارواح صلیحا پر امر و دود میکنند
 اگر آن باذن الہی است این ہم باذن الہی است اگر آن ہمہ را قبول نکنند
 مصادمہ و مقابلہ قرآن عظیم است و اگر گویند اثرات آنها بقرآن ثابت
 است و اثرات و تصرفات ارواح بقرآن ثابت نیست گوئیم کہ آیہ شریفہ
 متلوہ فوق اعنی فالمدبرات امر را پر از فراموش کردی۔ درین محل ذکر
 مناظرہ عالم غیر مقلد با عامی مقلد خالی از لطف نیست و آن اینکہ شخصی ملا
 ابراہیم نام مقلد قوم بلوچ بہ مؤلف این اوراق نقل کرد کہ عالی از پنجاب
 بکوئٹہ بلوچستان رسیدہ بود و در مسجدی بناء و عظ بہادہ بود و انہوہ مردم برا
 سماع و عظ دیدم من ہم شامل شدم مولوی صاحب در عظ سخن باین حد
 رسانید کہ ہر کہ مردنی باشد یا دلی پس از مردن نفع و ضررش بہ ہیچ کس نمی رسد
 زیرا کہ خاک شد و از خاک نفع و ضرر غیر متصور۔ ناقل گوید عرض کردم اسے
 مولوی صاحب انبیاء علیہم السلام را در حالت حیوۃ معجزات بودند یا نہ گفت
 آری بودند گفت اولیاء اللہ را در حالت حیوۃ کرامات بودند یا نہ گفت آری د
 گفتم آن معجزات و آن کرامات آنها کجا رفتند گفت ہر گ مسلوب شدند
 گفتم مولوی صاحب مردم بر سہ طبقہ اند انبیاء و اولیاء و عوام مومنین چونکہ
 موت سالب است معجزات انبیاء را علیہم السلام و سالب است کرامات
 اولیاء اللہ را رحمۃ اللہ علیہم و نزد عوام مومنین بغیر ایمان دیگر چیز نیست
 بر قاعدہ شمایا بد کہ موت سالب ایمان عوام مومنین شود ہر گاہ از انبیاء و اولیاء
 سالب نعمت است از عوام چہ سالب نعمت نشود پس مولوی صاحب از جواب

فرومانده جماعه خود را با خراج من از مجلس امر فرمود که این شخص طبع مرا خراب
 کرد انتہی و این قصه را فقیر در رساله تہلیلہ خود واضح تر ازین بیان کرده است
 کہ در بعض الفاظ تغائر باشد اما مضمون یک است۔ چونکہ دلائل این باب
 نہاء غائب و روایات سلف صالح این اصل اکثر همان دلائل و روایات
 اند کہ در اصل دوم یعنی اصل استمداد گذشتند از ان وجہ اظہار تکریر نکرد
 مگر آن نشد۔ حدیث اعمی و حدیث یا عباد اللہ اعیونی و حدیث زیارۃ
 القبور بلفظ السلام علیکم و اثر حضرت عثمان بن حنیف کہ اصل این باب اند
 جملہ در باب ما قبل ازین ابلاستیفاء ذکر شدہ اند۔ درین اصل بابی از اتحاد
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در باب زیارت القبور بخصوص قبر مطہر مکرم فخر
 عالم صلی اللہ علیہ وسلم و سلم موتی بزائران خود در تسلیم زائران منقول
 از کتاب جوہر منظم فی زیارت قبر النبی المکرم تصنیف خاتمہ المحققین احمد بن
 حجر البیہقی المکی و کتاب شرح الصدور فی احوال الموتی و القبور للشیخ الاجل و
 الامام الاکمل الشیخ جلال الدین سیوطی المتفق علی جلالہ و درعہ و مزارۃ
 علمہ بدان و فقہ اللہ تعالیٰ کہ آنچه در این باب ذکر احادیث و اقوال
 سلف صالح می شود برائے زیادت یقین برادران اسلام مقلدین
 مذاہب است اما غیر مقلدین پیروان نجدیہ احادیث این باب را ضعیف
 یا موضوع خواہند گفت و اقوال مشائخ و علماء ائمہ خود بر آنها حجت نمیتواند
 شد زیرا کہ آنها در کتب خود حکم شرک و کفر بر مقلدین مذاہب جاری میکنند
 بین کتاب تحقیق الکلام تصنیف غلام علی قصوری و نظر البین و اعتصام السنۃ
 ص ۳۳ ترجمہ عبارت ہندی او این است چہار مذہب و خاندان قادرہ
 و نقشبندیہ و چشتیہ و بہروردیہ کافر و مشرک و بدعتی ہستند در اخبار الحدیث

ولوامع الانوار ومیبار التقلید بدیع الزمان می نویسد تقلید شخصی شرک
و بدعت و بدتر از سرگین است نقل از کتاب سیف الابرار و اباطیل و بابیه
قائدہ ہتمہ احادیث حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم حصہ در صحاح
ستہ و مسند امام احمد و مؤطا امام مالک رحمہم اللہ تعالیٰ نیستند بلکہ مصنفین
کتب احادیث شکر اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین آن حدیثی را در کتب خود
می نویسند کہ بشرط مقررہ اہل حدیث کہ در مسند و رواة حدیث مقرر کردہ اند
موافق باشند و اگر بان شرط موافق نیاید آنرا ذکر نمیکنند چنانچہ صاحب کتاب
صحیح بخاری کہ اصح الکتب است بعد کتاب اللہ خود می نویسد کہ من از چندین
لکھہا احادیث ہمین احادیث مذکورہ کتاب را منتخب کردم و ہمچنین احوال
دیگر مصنفان پس ازین استفاد میشود کہ احادیث ہمین کتب مشہور متداول
صحیح اند و در ان ضعیف و موضوع نیست الا نادراً اما این مستفادی شود
کہ ما سوائے آن در تمام عالم حدیث صحیح نیست زیرا کہ حضرت رسول اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم در مقام تبلیغ بودند روزانہ ہزارہا حدیث بیان میفرمودند
پس ہر گراہر حدیث بسند صحیح رسید آنرا در کتاب خود ذکر نمود و زمانہ اصحاب
مذہب اربعہ قبل از زمانہ مصنفین کتب حدیث بود پس حدیثی کہ صاحب
بخاری را مثلاً بسند صحیح رسید و در کتاب خود ذکر نکرد یا نقیض آن در
کتاب خود نوشت ازین لازم نمی آید کہ ہمین حدیث بحضرت امام ابوحنیفہ و غیر
رضوان اللہ علیہم اجمعین نیز بسند ضعیف رسیدہ باشد زیرا کہ آنہا رحمہم
تعالیٰ در زمان خیر القرون بودند و وسایط کمتر بودند و اہل تقوی و صلاح
بودند و کذب و افتراء در ان زمان نبود الا نادراً پس اصحاب مذہب وضع
مذہب خود را بان احادیث صحیحہ کردند و اصحاب کتب صحیحہ را اگر آن

حدیث بسند ضعیف رسید و ذکر آن در کتب خوردنہ کردند صاحب مذاہب را از آن
چہ قبح چنانچہ ہمیں مضمون را حضرت شیخ عبدالحق دہلوی رحمۃ اللہ علیہ در کتاب
خود فتح المنان فی اثبات مذہب النعمان بہ بسط کافی و تحقیق وافی ذکر کرده
است من شاء فلیرجع الیہ انصاف اینست کہ اصحاب صحاح جامعین
اقسام احادیث اند رحمۃ اللہ علیہم و اصحاب مذاہب ناقدین اقسام احادیث
اند رحمۃ اللہ علیہم پس اصحاب صحاح بمنزلہ عطارین اند کہ اقسام ادویہ مفردہ
را جمع میفرمایند و اصحاب مذاہب بمنزلہ حکیمان اند کہ خواص آن ادویہ
مفردہ شناختہ موافق مزاج ہر مریض آن مفردات را بہم جمع نموده معجون
تیار میکنند کہ باعث شفاے آن مریض می شود رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم جمعین
رجوع باصل مطلب شیخ ابن حجر کئی در کتاب جوہر منظم مذکور در فصل سادس

ص ۵۲ طبع مصری نوید العاشرة ینبغی لہ ایضاً ان یتحضراً قد مناہ فی الفصل
الثانی من حیوۃ المکرمۃ فی قابہ المکرم و انہ یعلم بزاشریہ علی اختلاف
درجاتہم و احوالہم و قلوبہم و اعمالہم و انہ صلی اللہ علیہ
وسلم یجا کلانہم بما یناسب ما ہو علیہ و انہ خلیفۃ اللہ الذی
یشاء و انہ لا یمکن احد ان یصل الی الحضرة العلیۃ من غیر طریقہ و ان
من سؤلت لہ نفسہ اللعینۃ شیئاً من ذلک کان سبباً لحرمانہ و قبیح
قطیعہ و خسارہ و من ثم راہ صلی اللہ علیہ وسلم بعض الصالحین فی
النوم فقال لہ یا رسول اللہ ما تقول فی ابن سینا قال صلی اللہ علیہ وسلم
ذلک رجل اراد ان یصل الی اللہ من غیر طریقہ فقطعہ و لیتہد
لذلک ان المحققین علی کفرہ و دوام شقاوتہ انتہی۔ وقال جمہ اللہ
تعالیٰ فی الفصل الثانی من کتابہ المذکور ص ۲ اعلم انہ مرت احادیث

جعل خزانہ کرمہ و مواد لغی طویع یدیع و تحت ازلہ بیعظ منہما من یشاء و ینشاء

کثیرہ

كثيرة صحيحة وغيرها متضمنة لفصائل عظيمة تحصل للنزائر فلا بأس
بسردها ههنا لتستحضر قرائد ها وترجيح عن الله ها وهي قوله صلى الله عليه
وسلم من نراسر قبري وجبت له شفاعتي ومعنى وجبت له شفاعتي
انها ثابتة له بالوعد الصادق لا بد منها واذا قوله صلى الله عليه و
سلم مع عموم شفاعته له ولغيره انه يخص بشفاعته تناسب عظيم
علمه اما بزيادة النعيم واما بتخفيف الازوال عنه في ذلك اليوم واما
بكونه من الذين يحشرون بلا حساب واما برفع درجات في الجنة و
اما بزيادة شهود الحق والنظر اليه واما بغير ذلك مما لا عين رأت ولا
اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر هذا كله ان اريد ان يخص بشفاعة
لا تحصل لغيره ويحتمل ان يراد انه يفرد بشفاعته مما يحصل لغيره و
الافراد للتشريف والتقوية بسبب الزيادة وان يرد انه ببركتها يجب
دخوله فيمن تناله الشفاعته فهو بشري بمرة مسلما فيجزي على عموم
ولا يضمر فيه شرط الوفاة على الاسلام والالهيون لذكر الزيادة معنى لان
الاسلام وحده كاف في نيل هذه الشفاعته بخلافه على الاولين واذا
اضافة الشفاعته له صلى الله عليه وسلم انها شفاعته عظيمة جليلة
اذ هي تعظم لعظم الشافع ولا اعظم منه صلى الله عليه وسلم فلا اعظم
من شفاعته وقوله صلى الله عليه وسلم من نراسرني بعد موتي
فكانت نراسرني في حياتي وقوله صلى الله عليه وسلم من جاءني
نراسر الا تعلمه حاجة الانبياء رتي كان حقا على ان اكون له شفيعا يوم
القيمة وقوله صلى الله عليه وسلم من جاءني نراسر كان له حقا
على الله عز وجل ان اكون له شفيعا يوم القيمة ومن معناه في الفصل

الاول وسياقي في تاسعة الفوائد في خاتمة السادسة عشر من الفصل
 السادس ماله تعلق بذلك فراجع فانه مهتم والحاصل ان هذا الثواب
 العظيم وهو الفوز بتلك الشفاعة العظيمة منه صلى الله عليه وسلم
 لا يحصل الا لمن اخلص وجهه فيها بان لا يقصد بها او معها امر
 اخر نينا فيها وقوله صلى الله عليه وسلم من حج فزار قبري بعد فاتي
 كان كمن زارني في حياتي وقوله صلى الله عليه وسلم من حج فزار
 قبري بعد موتي كان كمن زارني في حياتي وصحبتني وقوله صلى الله عليه
 وسلم من حج فزارني في مسجدي بعد وفاتي كان كمن زارني في حياتي
 وقوله صلى الله عليه وسلم من زارني الى المدينة كنت له شفيعا
 او شهيدا او قوله صلى الله عليه واله وسلم من زار قبري اذ قال
 من زارني كنت له شفيعا او شهيدا او من مات في احدي الحرمين
 بعثه الله عز وجل في الآمين يوم القيمة وقوله صلى الله عليه وسلم من
 زارني متعمدا ابي بان لو يقصد غير زيارتي كما مرني معني خبر من
 جاءني زائرا لا لعمله حاجة الا زيارتي الحديث كان في جوارى يوم
 القيمة وقوله صلى الله عليه وسلم من سكن المدينة وصبر على
 بلائها كنت له شهيدا وشفيعا يوم القيمة وقوله صلى الله عليه وسلم
 من زارني بعد موتي فكانما زارني في حياتي ومن مات باحدى
 الحرمين بعث من الآمين يوم القيمة وقوله صلى الله عليه وسلم
 من حج حجة الاسلام فزار قبري وغراغزوة وصلى في بيت المقدس
 لو يسأله الله تعالى يفاقرض عليه وقوله صلى الله عليه وسلم من
 زارني بعد موتي فكانما زارني وانا حي ومن زارني كنت له شهيدا

وشفيعا

وشفيحايوم القيمة وقوله صلى الله عليه وسلم من مات في احدى الحرمين
بعث من الامنين يوم القيمة ومن زارني محتسبا الى المدينة كان في
جوارى يوم القيمة وقوله صلى الله عليه وسلم من زارني ميتا
فكانت زيارتي حيا ومن زار قبري وجبت له شفاعتي يوم القيمة
وما من احد من امتي له ساعة ثم لم يزرني فليس له عذر وقوله
صلى الله عليه وسلم من زارني في حياتي كان كمن زارني في حياتي و
من زارني حتى ينتهي الى قبري كنت له يوم القيمة شهيدا او قال
شفيحا وقوله صلى الله عليه وسلم من حج الى مكة ثم قصدني في سجدتي
كثبت له حجتان مبرورتان وقوله صلى الله عليه وسلم من زار قبري
بعد موتي فكانما زارني في حياتي ومن لم يزر قبري فقد جعلني وقوله
صلى الله عليه وسلم من اتى المدينة زائرا الى وجبت له شفاعتي يوم
القيمة ومن مات في احدى الحرمين بعثت انا انتهي - مؤلف كويد
عفا الله عنه تعدد روايات زيارت مع تقارب اللفظ والمعنى از حضرت
شيخ ابن حجر شايد برائے تعضيد و تايد و تاكيد زيارت مكرم است
صلى الله عليه وسلم لان الاحاديث يعصدها بعضها بعضا الحال قدرى
از احاديث نبوى صلى الله عليه وسلم واقوال
سلف صالح از قول شيخ امام سيوطى نيز بشو حضرت شيخ در كتاب شرح
الصدور في احوال الموتى والقبور في نويسد باب زيارة القبور وعلم
الموتى بنز و ابرهم ورويتهم لهمم - اخبر ابن ابى الدنيا في كتاب
القبور عن عائشة رض قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما
من رجل يزر قبر اخيه ويجلس عليه الا استأنس و مرحتى يقوم

واخرج ايضا والبيهقي في الشعب عن ابى هريرة رضي الله عنه قال اذا مر الرجل بقبر يعرفه فسلم عليه مرد عليه السلام وعرفه واذا مر بقبرا لا يعرفه فسلم عليه مرد عليه السلام - واخرج ابن عبد البر في الاستذكار والتمهيد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من احد يمر بقبر اخيه المؤمن كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا عرفه ورجع عليه السلام صححه عبد الحق - واخرج ابن ابى الدنيا في القبور والصابون في المائتين عن ابى هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد يمر على قبر رجل يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا عرفه ورجع عليه السلام واهج العقبلي عن ابى هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ان طرقتي على الموتى فهل من كلام اتكلم به اذا مررت عليهم قال قل السلام عليكم يا اهل القبور من المسلمين والمؤمنين انتم لنا سلف ونحن لكم تبع وانا انشاء الله بكم لاحقون فقال ابو هريرة يا رسول الله يسمعون فقال يسمعون ولا يستطيعون ان يجيبوا قال يا ابا هريرة الا ترضى ان يرد عليك بعد دهم من المثلثة ومعنى لا يستطيعون ان يجيبوا اي جوابا يسمعه الجن والانس والانهم يردون حيث لا يسمع واخرج احمد والحاكم عن عائشة قالت كنت ادخل البيت فاصنع ثوبي واقول انما هو ابى ونزوحى فلما دفن عمر معهم ما دخلت الا وانا مشددة على ثيابي حياء من عمر واخرج الطبراني في الاوسط عن ابى عمرو قال وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على مصعب بن عمير حين يرجع من احد فوقف عليه مع اصحابه فقال اشهد انكم احياء عند الله فزوروهم و سلموا عليهم فالذي نفسي بيده لا يسلم عليهم احد الا اردوا عليه

الى

الى يوم القيمة وفي الاربعين الطائفة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
انهم قال انس ما يكون الميت في قبره اذا نزل من كان محبة في دار الدنيا
واخرج ابن ابي الدنيا والبيهقي في الشعب عن محمد بن واسع قال
بلغني ان الموتى يعلمون بزوارهم يوم الجمعة ويوما قبله ويوما بعده
واخرج ايضا عن الضحاك قال من زار قبر يوم السبت قبل طلوع
الشمس علم الميت بزيارته قيل له وكيف ذلك قال لما كان يوم الجمعة
فصل قال السبكي عود الروح الى الجسد في القبر ثابت في الصحيح لساثر
الموتى فضلا عن الشهداء وانما النظر في استمرارها في البدن وفي ان البدن
يصير حيا بها الحيوة في الدنيا اوحيا بدنها وهي حيث شاء الله تعالى
فان ملازمة الحيوة للروح امر عادي لا عقلي فهذا اي ان البدن يصير
حيا كحيوة في الدنيا مما يجوز العقل وقد ذكر جماعة من العلماء ويشهد
صلوات موسى عليه السلام في قبره فان الصلوة تستدعي جسدا حيا
وكذلك الصفات المذكورة في الانبياء ليلة الاسرى كلها صفات الاجسام
ولا يلزم من كونها حيوة حقيقية ان تكون الابدان معها كما كانت في
الدنيا من الاحتياج الى الطعام والشراب وغير ذلك من صفات الاجسام
التي نشاهد ها بل يكون لها حكم اخر واما الادراكات كالعلم والسمع
فلا شك ان ذلك ثابت لهم ولساثر الموتى وقال غيره اختلف في حياة
الشهداء هل هو للروح فقط والجسد معها بمعنى عدم البلاه على قولين
وقال البيهقي في كتاب الاعتقاد الانبياء بعد ما قبضوا ردت اليهم
ارواحهم فهم احياء عند ربهم كالشهداء وقال ابن القيم في
مسئلة تراويح الارواح وتلاقحها الارواح قسمان متعنة ومعذبة فاما

العذبة فهو في شغل عن التزاوير والتلاقي واما المنعمة المرسله غير
 المحبوسه فتتلاقى وتزاور وتتذكر ما كان منها في الدنيا وما يكون
 من اهل الدنيا فتكون كل روح مع رفيقها الذي هو على مثل عملها
 وروح نبينا محمد صلى الله عليه وسلم في الرفيق الاعلى قال الله تعالى
 ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين
 والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا وهذه المعية
 ثابتة في الدنيا وفي دار البرزخ وفي دار الجزاء والمطر مع من احب في
 هذه الدور الثلاث انتهى فان قيل قوله تعالى ولا تحبين الذين
 قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون كيف
 يكونون امواتا و احياء قلنا يجوز ان يرزقهم الله في قبورهم او ارحمهم
 في جزء من ابدانهم بجميع بدنه بالنعيم واللذة لاجل ذلك الجزء
 كما يحسن جميع بدن الحي في الدنيا ببرودة او حرارة تكون في جزء من
 اجزاء بدنه وقيل المراد ان اجسادهم لا تبلى في قبورهم ولا تنقطع
 اوصالهم فهم كالاحياء في قبورهم وقال ابو حيان في تفسيره عند هذا
 الآية اختلف الناس في هذه الحيوة فقال قوم معناه ابقاء ارواحهم
 دون اجسامهم لاننا نشاهد فسادها وفناءها وذهب اخرون الى
 ان الشهيد حي الجسد والروح ولا يقدر في ذلك عدم شعورنا به فنحن
 نراهم على صفة الاموات وهم احياء كما قال الله تعالى وترى الجبال
 تحسبها جامدة وهم تمرر من السحاب ولما نرى النائم على هيئة وهو يري
 في منامه ما يتنعم به او يتالم قلت ولذلك قال الله تعالى بل احياء
 وليكن لا تشعرون فتنبه بقوله ذلك خطابا للمشومين على انهم

لا يدركون هذه الحيوة بالمشاهدة والحس وبهذا يتميز الشهيد
عن غيره ولو كان المراد حيوة الروح فقط لا يحصل له تمييز عن غيره لمشاكل
سائر الاموات له في ذلك لعلم المؤمنين بامرهم حيوة كل الدوايح فما
بقي لقوله، وليكن لا تشعر من معنى وقد يكشف الله لبعض اوليائه فيشاهد
ذلك نقل السهيلي في دلائل النبوة عن بعض الصحابة انه حضر في مكان
فانفتحت طاقة فاذا شخص على سر يرو بين يديه مصحف يقرأ فيه و
امامه روضة خضراء وذلك كان باحد وعلم انه من الشهداء اذ لانه
سأوى في صفة وجهه جرحا واورد ذلك ايضا ابو حيان ويشبه هذا
ما حكاه الياضي في روضة الرياحين عن بعض الصالحين قال حضرت
قبر الرجل من العباد فبيتا اناسوي اللحد اذ سقطت بسنة من لحد قبر
يليه فنظرت فاذا انا بشيخ جالس في القبر وعليه ثياب بيض تقعقع و
في حجره مصحف من ذهب مكتوب بالذهب وهو يقرأ فيه فرفع
رأسه الي وقال لي اقامت القيمة رحمتك الله قلت لا فقال ود البنته
الي موضعها عافاك الله فخرج دنتها وقال الياضي ايضا روي عن
القبور من الثقات انه حضر قبر افاشرف فيه على انسان جالس على
سر يرو بيداه مصحف يقرأ فيه وتحتة نهر يجري ففتش عليه واخرج من
القبر ولويدا واما اصابه فلوفيق الا في اليوم الثالث وحكي ايضا عن الشيخ
نجم الدين الاصبهاني انه حضر رجلا يدفن فقعد الملقن يلقنه فسمع
الميت وهو يقول الاتعجبون من ميت يلقن حيا وقال ابن رجب روي
من طريق مراد بن جميل قال ابو المغيرة ما رايت مثل المعاني بن عمران
وذكر من فضله قال حدثني بعض اخواني ان غاما جاء معاني بن عمران

بعد ما دفن فسمعت وهو يلقي في قبرة وهو يقول لا اله الا الله ويقول
المعاني لا اله الا الله وحكي لي ايضا عن المحب الطبري احد ائمة
الثافية وهو شارح التبيه انه كان مع الشيخ الاسماعيل الحضرمي ومقبرة
نريبية قال المحب فقال لي يا محب الدين تؤمن بكلام الموتى قلت نعم
قال ان صاحب هذا القبر يقول لي انا من حشوات الجنة وحكي ايضا
عن الشيخ اسمعيل المذكور انه مر على بعض مقابر اليمن فبكى بكاء شديدا
او اعلاه حزن ثم فحكت فحكا مشديدا او اعلاه سرور فسئل عن ذلك
فقال كشف لي عن هذه المقبرة فرائتهم يعذبون فبكيت ثم تضرعت
الله تعالى فيهم فقيل لي قد شفعتك فيهم فقالت صاحبة هذا القبر
وانا معهم يا فقيه اسمعيل انا فلانة المغنية فقلت وانت فيهم
فلذلك فحكت وحكي عبد الغفار في الوحيد اخبرنا القاض علاء الدين
الصاحب شرف الدين الغائري ان الشيخ معين الدين جبرئيل
مات معهود في الطريق قبل دخول القاهرة قال فاذا اوصلنا الى عند
الباب وهم يمنعون الميت ان يدخل المدينة رفع الشيخ يده ^{صعبا}
فدخلنا وحكي ايضا قال حكي نرين الدين البوشقي عن الفقيه عبد الرحمن
النويري انه لما كان في المنصورة واسر والمسلمين وكان عبد الرحمن النويري
يقرب القران فتمت قوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله
امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فلما قتل الفقيه عبد الرحمن
حضرا احد الضرمي وفي يده حربة فلكزه بهار قال قسيرا لمسلمين انت
تقول قال ربكم انكم احياء تترزقون اين هو رفع الفقيه رأسه وقال
حي وسراب الكعبة مرتين فنزل الضرمي عن فرسه وجعل يقبل وجهه

وامر غلامه بجعل معه الى بلدة وفي الرسالة للقشيري بسند عن
الشيخ ابن سعيد الخزاز قال كنت بركة فرأيت نهاب بن شيبه شاباً
ميتاً فلما نظرت اليه تبسم في وجهي وقال لي يا ابا سعيد املعت ان
الاحياء احياء وان ماتوا وانما ينقلون من دار الى اى انتهى. واين باب را
امام سيوطي به بسط تمام نوشته ان شئت فارجع اليه الحال قدرى از
احوال موت و سختى آن و سوال ملكين در قبر وغيره نيز بشو شيخ سيوطي
هم در اين كتاب شرح الصدور احاديث بسيار نقل کرده است چند
از ان برائے آگاهى برادران اسلام و استعداد موت و ما بعد در تحرير
مى آيند قال السيوطي رحمه الله اخرج احمد و ابو داود في سننه و الحاكم
في مستدركه و ابن ابى شيبه في المصنف و البيهقي في كتاب عذاب
القبر و الطيالسي و العبد في مسند يمساه و هناد بن سري في الزهد
و ابن جرير و ابن حاتم و غيرهم من طرق صحيحة عن البراء بن عازب
قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة رجل من الانصاف
فانقضينا الى القبر و لما يلحده فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم
جلسنا حوله و كان على رؤسنا الطير و في يده عود يبتك به في الارض
فرفع راسه فقال استعبدوا بالله من عذاب القبر مرتين او ثلاثاً ثم
قال ان العبد المؤمن اذا كان في انقطاع من الدنيا و اقبال من الآخرة
نزل اليه ملكة من السماء بيض الوجه كانت و جوههم الشمس معهم
اكفان من كفن الجنة و حنوط من حنوط الجنة حتى يجلس منه مد البصر ثم
يجي ملك الموت حتى يجلس عند راسه فيقول ايها النفس الطيبة
اخرجي الى مغفرة من الله و مرضوان قال فتخرج تسيل كما تسيل القطرة

من في السماء وان كنتم ترون غير ذلك فياخذها فاذا اخذها لم يخذها
 في يده طرفه عين حتى ياخذوها فيجعلوها في ذلك الكفن وفي ذلك
 الخنوط ويمر منها كاطيب نغمة مسك وجذات على وجه الارض قلل
 فيصعدون بها فلا يمترون على ملاء من المذسكة الا قالوا ما هذا الشيخ
 الطيب فيقولون فلان بن فلان باحسن اسمائه التي كانوا يسمونه بها في
 الدنيا حتى ينتموا بها الى سماء الدنيا فيستفتون له فيفتولهم فيشيعوا
 من كل سماء فحتربوها الى السماء التي تليها حتى ينتموا بها الى السماء
 السابعة فيقول الله اكتبوا كتاب عبدى في عليين واعيدوه الى الارض
 فاني منها خلقتهم وفيها اعيدهم ومنها اخرجهم تارة اخرى فتعاد روحه
 في جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول ربي
 الله فيقولان له ما دينك فيقول دين الاسلام فيقولان له ما هذا الرجل
 الذي بعث فيكم فيقول هو رسول الله فيقولان له وما علمك به فيقول
 قرأت كتاب الله فامنت به وصدقت فينادى مناد من السماء ان
 قد صدق عبدى فانرشوه من الجنة والبسوه من الجنة وافتوا له باباً
 الى الجنة فيأتيه من روحها وطيبها ويفسح له في قبره مد بصره ويأتيه
 رجل حسن الوجه حسن الثياب طيب الرائحة فيقول البشر بالذي
 يترك هذا يومك الذي كنت توعد فيقول له من انت فوجهك الوجه
 الذي يحبى بالخير فيقول انا ملك الصالح فيقول رب اقم الساعة رب
 اقم الساعة حتى ارجع الى اهلى ومالى قال وان العبد الكافر اذا كان
 في انقطاع من الدنيا واقبال من الآخرة نزل اليه من السماء ملتسكة
 اسود الوجه معهم المسوح فيجلسون منه مد البصر ثم يحيى ملك الموت

حتى

حتى يجلس عند رأسه فيقول ايتمها النفس الخبيثة اخرجني الى سخط من
الله وعصبي فتضرب في جسده فينتزعها كما ينتزع السفود من الطوف
الميلوك فيأخذها فاذا اخذها لم يدعها في يده طرفة عين حتى
يجعلوها في تلك المسوح ويخرج منها كائنات ريمح جيفة وجدت على وجه
الارض فيصعدون بها فلا يرون بها على ملاء من الملائكة الا قالوا
ما هذا الروح الخبيث فيقولون فلان بن فلان باقبح اسمائه التي كان
يسمى بها في الدنيا حتى ينهبها الى السماء الدنيا فتفتح فلا يفتح له
ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتح لهم ابواب السماء
لا يدخلون الجنة حتى يبلغ الجبل في سم الحياط فيقول الله تعالى اكتبوا الكتاب
في سبعين في الارض السفلى فتطرح روحه طر حاتم قرأ رسول الله صلى
الله عليه وسلم ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير
وتهوى به الريح في مكان يهيم فتعاد روحه في جسده وياتيه المكان
فيجلسا نه فيقولان له من ربك فيقول هاهاهاه لا ادري فيقولان له
ما دينك فيقول هاهاهاه لا ادري فيقولان له ما هذا الرجل الذي
بعث فيكم فيقول هاهاهاه لا ادري فينادي مناد من السماء ان كذب
عبدى فانزله من النار والسبوه من النار وافتح له بابا الى النار فيأخذ
من حرها ومومها ويضيق عليه قبره حتى تختلف فيه اصلاعه فيأتيه
رجل قبيح الوجه قبيح الثياب منتن الريح فيقول البشر بالذي يسوءك
هذا يومك الذي كنت توعد فيقول من انت فوجهك وجه الذي
يجيء بالشرف فيقول انا عمك الخبيث فيقول دب لا تقم الساعة واخرج
ابو يعلى في مسنده وابن ابى الدنيا من طريق يزيد الرقاشي عن انس

عن تميم الدار عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله ملك الموت
انطلق الى وليي فأتني به فاني جربته بالسراة والضراء فوجدته حيث يحب
فأتني به لا ربحي من هموم الدنيا وغموها فينطلق اليه ملك الموت و
معهم خمسة مائة من الملائكة معهم الفان وحنوط من حنوط الجنة ومعهم
صباير الريحان اصل الريحانة واحد في رأسها عشرون لونا لكل لون
منها ريح سوى ريح صاحبه ومعهم الحرير الابيض فيه المسك الاذفر
فيجلس ملك الموت عند راسه وتحتوشه الملائكة ويضع كل منهم يده
على عضو من اعضائه ويبسط ذلك الحرير الابيض والمسك الاذفر تحت
ذقنه ويفتح له باب الى الجنة قال فان نفسه تغل عند ذلك بطرف
الجنة مرة بازواجها ومرة بكسوتها ومرة بثمارها كما جعل الصبي
أهله اذا بكى وان ازواجه ليبتكس عند ذلك ابنتها شاقا وتنزو
الروح نزواً ويقول ملك الموت اخرجي ايها الروح الطيبة الى سدرا
مخضود وطلع منضود وظل حمد ودوماء مسكوب قال والملك الموت
اشد ~~نظراً~~ به من الوالد الذي يولدها يعرف ان ذلك الروح جيب الى
ربه كريم على الله فهو يلتمس بلطفه تلك الروح رضى الله عنه فتسل
روحها كما تسل الشعرة من العجين قال وان روحه لتخرج والملائكة
حوله يقولون سلام عليكم ما دخلوا الجنة بما كنتم تعملون وذلك قوله
الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم قال فاما ان
كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم قال روح من جهد الموت
وريحان يتلقى به عند خروجه نفسه وجنة نعيم امامه او قال مقابله
له اي الجماعات له اي المستمدت من المال له اي الفرج له اي سيره

فاذا قبض ملك الموت بروحه يقول الروح للجسد جزاك الله عن خير القدر كنت
 بي سريراً الى طاعة الله تعالى بطيئاً عن معصيته فهنيئاً لك اليوم فقد
 نجوت وانجيت ويقول الجسد للروح مثل ذلك قال وتبلى عليه بقاع
 الارض التي كان يطعم الله عليها وكل باب من السماء كان يصعد منه
 عمله وينزل منه رزقه اربعين ليلة فاذا قبضت الملكة بروحه اقامت الخمس
 مائة تلك عند جسد ولا ينقلب بنو آدم لشق الاقلية الملكة قبله وعلته
 بالكفان قبل اكفانهم وحنوط قبل حنوطهم ويقوم من باب بيته الى باب
 قبره صفان من الملكة يستقبلونه بالاستغفار ويصبح ابليس عند
 ذلك يسهة يتصدع منها بعض عظام جسده ويقول لجنوده الويل لكم
 كيف خلع هذا العبد منكم فيقولون ان هذا كان معصوماً فاذا
 صعد ملك الموت بروحه الى السماء يستقبله جبرئيل عليه السلام في
 سبعين ألف من الملكة كلهم يأتيه ببشارة من ربه فاذا انتهى
 ملك الموت الى العرش خمرت الروح ساجدة الى ربه فيقول الله
 لملك الموت انطلق برح عبيدي وضعه في صدره مخضوياً وطلح
 منضوياً وظل عموداً وماء مسكوب فاذا وضع في قبره جاءت الصلوة فكانت
 عن يمينه وجاء القيام فكانت على يساره وجاء القران والذكر فكانا
 عند رأسه وجاء مشيه الى الصلوة فكان عند رجليه وجاء الصبر فكان
 ناحية القبر ويبحث الله له غلقاً من العذاب فيأتيه عن يمينه فتقول
 الصلوة وراءك والله ما زال وأتباعك كل وانما استراح الان حين
 وضع في قبره قال فيأتيه عن يساره فيقول الصيام مثل ذلك فيأتيه
 له اي طائفة - ته اي نقبا -

عن قبل رأسه فيقال له مثل ذلك فلا يأتيه العذاب من ناحية
 فيلتبس هل يجد اليه مساعداً الا وجد ولي الله قد احزنته الطاعة
 قال فيخرج عنه العذاب عند ما يرى ويقول الصبر لسائر الاعمال اما
 انه لم يمنعني ان اباشره انا بنفسى الا انى نظرت ما عندك لو فلو عجزتم
 كنت انا صاحبه فاما اذا اجزأتم عنه فانا ذخرك له عند الصراط وعند
 الميزان قال ويبعث الله اليه ملكين ابصارهما كالبرق الخاطف
 واصواتهما كالترعد القاصف وانبايهما كالصياح^ن وانفاسهما
 كاللهب يطان في اشعارهما بين منكبى كل احد منهما مسيرة كذا
 وكذا وقد نزعبت منها الرقة والرحمة الا بالموثمين يقال لهما منكرا
 وتكبر في يد كل احد منهما مطرقة لو اجتمع عليها الثقلان لو يقولا
 فيقولان له اجلس فيستوى جالساً في قبة فتسقط الكفانه في حقويه
 فيقولان له من ربك وما دينك وما نبيك فيقول ربى الله وحده
 لا شريك له والاسلام دينى ومحمد صلى الله عليه وسلم نبي وهو
 خاتم النبيين فيقولان له صدقت فيدفعان القبر فيوسعانه من
 بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن يساره ومن قبل رجله ثم
 يقولان له انظر فوقك فينظر فاذا هو مفتوح الى الجنة فيقولان
 له هذ منزلك يا ولي الله لما اطعت الله قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فوالذى نفس محمد بيده انه لتصل الى
 قلبه عند ذلك فرجة لا تترد ابد افيقال له انظر تحتك فينظر تحت فاذا
 هو مفتوح الى النار فيقولان يا ولي الله بخوت من هذ افقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده انه لتصل الى قلبه

عند

له قرون البقر ١٢

عند ذلك فرجة لا ترتد ابداً ويفتح له سبعا وسبعين بابا الى الجنة يأتيه
من ريجها وبردها حتى يبعثه الله من قبره قال ويقول الله تعالى ملك
الموت انطلق الى عدوى فأتني به فأتني قد بسطت له في رزاقه وسرلته
بينعتي فأتني الامعصيتي فأتني به لانتقم منه اليوم فينطلق اليه
ملك الموت في اكره صورة ما رآها احد من الناس قط له ثلثة عشر
عينا ومع سفود من ناواكثير الشوك ومع خمسة من الملكة معهم
غاس وجمر من جمر جهنم ومعهم سيال من النار توحم فيضربه ملك الموت
بذلك السفود ضربة يفيب اصل كل شوكة من ذلك السفود في اصل
كل شعرة وعرق من عروق قال ثم يلويه ليا شديداً فيترج روحه من
إظفان قد فيه فيلقها ما في عقبه فيسكر عد والله عند ذلك سكرة
وتضرب الملكة وجهه ودبره بتلك السياط ثم تجذب به جذبة فتترج
روح من عقبه فيلقها في ركبته فيسكر عد والله سكرة وتضرب
الملكة وجهه ودبره بتلك السياط ثم كذلك الى حقويه ثم كذلك
الى صدره ثم كذلك الى حلقه ثم تبسط الملكة ذلك الغاس و
جمر جهنم تحت ذقنه ثم يقول ملك الموت اخبريها النفس اللعينة
الملعونة الى مهوم وحميم وظل من يحموم لا باراد ولا كريم فاذا قبض ملك
الموت روحه قالت الروح للجسد جزاك الله عني شرآ فقد كنت مسترا
بي الى معصية الله تعالى بطيئاً بي عن طاعة الله فقد هلكت واهلكت
وليقول الجسد للروح مثل ذلك وتلعنه بقاع الارض التي كان يعصى الله
عليها وتنطلق جنود ابليس اليه يبشرونه بانهم قد اوردوا عبداً من
له اي الحديد المعوجة - له تجبذة جبذة -

بنى ادم النار فاذا وضع في قبره ضيق الله عليه قبره حتى تختلف
 اضلاعه فتدخل اليمنى في اليسرى واليسرى في اليمنى ويبعث الله
 اليه حياة وهما فتأخذ با رنبتة وابهام قدميه تنفوسه حتى تلقى
 في وسطه قال ويبعث الله اليه الملكين فيقولان له من ربك وما دينك
 ومن نبيك فيقول لا ادري فيقال له لا دريت ولا تليت فيضربانه
 ضربة يتطائر الشراير في قبره ثم يعود فيقولان له انظر فوقك فينظر
 فاذا باب مفتوح الى الجنة فيقولان له يا عدو الله لو كنت اطعت الله
 كان هذا منزلك فالذى نفسى بيده انه لتصل الى قلبه عند ذلك
 حسرة لا ترتد ابداً ويفتح له باب الى النار فيقال يا عدو الله هذا منزلك
 لما عصيت الله ويفتح له سبع وسبعون باباً الى النار ياتيها حرها و
 سموها حتى يبعث الله من قبره يوم القيمة الى النار واخرج ابن حبان
 والبيهقي عن ابى هريرة رضى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حضر
 الملك فاذا كان الرجل صالحا قال اخرجي ايتها النفس الطيبة التي كانت
 في الجسد الطيب اخرجي حميدة والبشرى برفح وريحان وارب راض غير
 غضبان فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج ثم يعرج بها الى السماء فيفتح
 لها فيقال من هذا فيقولون فلان بن فلان يقال مرحباً بالنفس الطيبة
 كانت في الجسد الطيب ادخلي حميدة والبشرى برفح وريحان وارب
 راض غير غضبان فلا يزال يقال لها ذلك حتى تنتهي الى السماء
 السابعة واذا كان الرجل سوء قال اخرجي ايتها النفس الخبيثة التي
 كانت في الجسد الخبيث اخرجي ذميمة والبشرى بجميم وغساق واخر من
 تشمله انزواج فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج ثم يعرج بها الى السماء

فيستفتح لها فيقول من هذا فيقال فلان فيقال لا مرجحاً بالنفس
 الخبيثة كانت في الجسد الخبيث ارجعي ذميمة فانك لا تفتح لك ابواب
 السماء فتوصل من السماء ثم تصير الى القبر وهدرين باب شيخ امام سيوطي
 رحمه الله عليه ميفر ما يدري ابن ابي شيبة عن ربعي بن حراش قال اتيت
 فقيل لي فانت اخوك فحجثت سريعاً وقد سمي بثوبه فانا عند رأس اخي
 استغضره واسترجع اذ كشف الثوب عن وجهه فقال السلام عليكم
 قلنا وعليك السلام سبحان الله قال سبحان الله اني قدمت على الله
 بعدكم فتلقيت برؤوح وريحان ورب غير غضبان وكساني ثياباً خضراً
 من سندس واستبرق ووجدت الاموال يسر مما تظنون ولا تتكلموا فاني
 استأذنت ربي ان اخبركم وابشركم احمولني الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فانه عهد الى ان لا يبرح حتى اتيه ثم طفي مكانه واخرج ابو نعيم من
 ربعي قال كنا اربعة اخوة وكان ربعي اخي اكثرنا صلوة واكثرنا صياماً وانه
 توفي فبينما نحن حوله اذ كشف الثوب عن وجهه فقال السلام عليكم فقلنا
 وعليك السلام ابعده الموت حياة قال نعم اني لقيت ربي بعدكم فلقيت
 ربي غير غضبان فاستقبلني برؤوح وريحان واستبرق الادان ابا القاسم
 ينتظر الصلوة على فجلوني ولا تواخرني ثم طفي فتم الحديث الى عائشة
 فقالت اما اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يتكلم رجل
 من امتي بعد الموت قال ابو نعيم حديث مشهور واخرجه البيهقي في
 الدلائل وقال صحيح لا شك في صحته واخرج جويبر في تفسيره عن ابا
 بن ابي حياش قال حضرنا وفات مورق العجلي فلما سمعنا وقيلنا قد قضى

له نمونين رسايند برائے اصلاح "

رأينا نوراً ساطعاً قد سطع من عند رأسه حتى خرق السطح ثم رأينا
 نوراً قد سطع من قبل رجله مثل الاقل ثم رأينا نوراً قد سطع من وسطه
 فمكثنا ساعة ثم انه كشف الثوب عن وجهه فقال هل رأيتم شيئاً
 قلنا لا نعم واخبرناه بما رأينا فقال تلك سورة السجدة قد كنت
 اقرها في كل ليلة وكان النور الذي رأيتم عند رأسي اربع عشرة
 آية من اولها والنور الذي رأيتم عند رجلي اربع عشرة آية من اخرها
 والنور الذي رأيتم في وسطى آية السجدة بنفسها صعدت تشفع لي
 وبقيت سورة تبارك تحرسني ثم قضى واخرجه ابن ابي الدنيا في كتاب
 من عاش بعد الموت من طريق اخر عن مورتق العجلي قال كان عندنا رجل
 قد اغشى عليه فخرج نور من رأسه ثم اتى السقف فخرقه فضى ثم خرج نور من
 سترته حتى فعل مثل ذلك ثم خرج نور من رجله حتى فعل مثل ذلك ثم
 افاق فقلنا له هل علمت ما كان منك قال نعم اما النور الذي خرج
 من رأسي فاربع عشرة آية من اول آية التنزيل واما النور الذي خرج
 من سترتي فآية السجدة واما النور الذي خرج من رجلي فاخر سورة السجدة
 فذهبن يشفعن لي وبقيت تبارك عندي تحرسني وكنت اقرهما كل
 ليلة واخرج عن معيرة بن خلف ان روبة ابنة السبحان ماتت ففسلواها
 وكفنوها ثم انها تحركت فنظرت اليهم فقالت ابشر وافاني وجدت الامر
 اليسر مما كنتم تخوفون ووجدت لا يدخل الجنة قاطع رحم ولا مدمن
 خمر ولا مشرك واخرج عن خلف بن حوشب قال مات رجل بالمدائن
 وسجى فحرق الثوب فكشف عنه فقال قوم مخضبة لحاهم في هذا المسجد
 يلعنون ابا بكر وعمر ويتبرؤون منهما الذين جاؤني يقبضون روحى

يلعنونهم ويتبرؤون منهم ثم عاد ميتا كما كان واخرجه من طريق اخر
 هن عبد الملك بن عمير وعن ابي الخطاب بشير ولفظه دخلت على ميت
 بالمدائن وعلى بطنه لبننة فبينما نحن كذلك اذ وثب وثبة ندرت
 اللبننة عن بطنه وهو ينادى بالويل والثبور فلما را ذلك اصحابه قصدها
 عنه فدوت منه فقلت ما رايت وما حالك قال صحبت مشيخة من
 اهل الكوفة فادخلوني في رأيهم على سب ابي بكر وعمر والبرائة منهما
 قلت استغفر الله ولا تعد قال وما ينفعني وقد انطلقوا الى مدخلي
 من النار فاريت ثم قيل لي انك سترجع الى اصحابك فتحدتهم بما
 رايت ثم تعود الى حالتك الاولى فما ادرى انقضت كلمته او عاد ميتا
 على حاله الاولى واخرج ابن عساکر عن ابن معشر قال مات عندنا رجل
 بالمدينة فلما وضع على مقبسه ليقتل التوى قاعدا ثم اهوى بيده
 الى عينيه فقال بصر عيني بصر عيني بصر عيني الى عبد الملك بن مروان
 والى الحجاج بن يوسف يسعيان معا ثمما في النار ثم عاد مضطجعا كما كان
 واخرجه ابن ابي الدنيا عن زيد بن اسلم قال اغنى علي السور بن مخزوم ثم
 افاق فقال اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله عبد الرحمن
 بن عوف في الرفيق الاعلى عبد الملك والحجاج يجران معا ثمما في النار
 وكانت هذه القضية قبل ولاية عبد الملك والحجاج بد هرقان
 السور توفى بمكة يوم جاء نعي يزيد بن معاوية سنة اربع وستين و
 ولاية الحجاج بعد السبعين واخرج ابن ابي الدنيا بسند فيه متهم عن
 ابي هريرة قال بينا نحن جلوس حول مرثع لنا اذ هدم وسكن حتى
 ما يتحرك منه عرق فنجيناها واغصناها وارسلنا الى ثيابه وسدنا

ومريرة فلما ذهبنا لنفسه تحرك فقلنا سبحان الله ما كنا نراك الا قد
قال اني قد مت وذهبت بي الى قبري فاذا انسان حسن الوجه طيب
الرائحة قد وضع في لحدى وطواه بالقراطيس اذ جاءت انسانة
موءاء منتنة الريح فقالت هذا صاحب كذا وهذا صاحب كذا
اشياء والله استحي منها كما انما اقلعت عنها ساعتئذ قال قلت انشدك
الله ان تدعني وهذه قالت انطلق نخاصك فانطلقت الى دار فيها
واسعة فيها مسطبة من فضة وفي ناحية منها مسجد ورجل قائم يصلي
فقرأ سورة الفل فتروني مكان منها ففقت عليه فانقتل عن الصلوة
فقال السورة معك قلت نعم قال اما انها سورة النعم قال ورفع
ومادة قريبة منه فاخرج منها صحيفة فنظر فيها فبدرته السود اذ تقا
فعل كذا افعل كذا قال وجلس الحسن الوجه يقول وفعل كذا ايذا كرها مني
فقال الرجل عبد ظالم لنفسه وليكن الله تجاورا عنه لم يجئ اجل هذا
بعد اجل هذا يوم الاثنين قال فقال لهم انظروا فان مت يوم الاثني
فارجوا الى ما رايت وان لم امت يوم الاثنين فانها هو هذا بان الوجع
قال فلما كان يوم الاثنين صحبته بعد العصر ثم اتاه اجله فمات -
واخرج ابن عساکر من طرق عن قررة بن خالد قال عرج يروح امرة
من اهلنا اياما سبعة لا يمنعهم من دفنها الا عرق يتحرك في يديها
ثم انها تكلمت فقالت ما فعل جعفر بن الزبير وكان جعفر قد مات
في تلك الايام التي لا تعقل فيها فقلنا مات قالت والله لقد رأيت
في السماء السابعة والملائكة يتباشرون به اعرف في الكفانه وهم
يقولون قد جاء المحسن قد جاء المحسن - واخرج ابن ابى الدنيا عن

صالح بن حي قال اخبرني جابر بن جراح عن جده فروج بن علي عليه
قال فلما اراني اجديني استغفرت من ذنبي الاغفر لي ولما ارذنبنا لم استغفر
منه الا وجدته كما هو قال حتى جنة رمان كنت التقطها يوما فكتب لي بها
حسنة وقمت ليلة اصلي فرفعت صوتي فسمع جابر لي فقام فصلى فكتب
لي بها حسنة واهطيت يوما مسكينا درهما عند قوم لما عطفه الامن
اجلهم ووجدته لالي ولا على واخرج ابن عساكر عن ابن الماجشون قال
خرج بروح ابني الماجشون فوضعتاه على مبرير الغسل وقتلنا للناس نرح
به فدخل غاسل اليه فرأى عرقا يتحرك من اسفل قدميه فاخرناه
فلما كان بعد ثلاث استوى جالس فقال ايتوني بسويق فاتي به فشر به
فقلنا له اخبرنا بما رايت قال لغوا نه عرج بروحي فصعد بي الملك حتى
اتي السماء الدنيا فاستفتح ففتح له ثم هكذا في السموات حتى انتهى
الي السماء السابعة فقبل له من ملك قال الماجشون فقبل له لربان
له بقى من عمره كذا اذ كذا ثم يهبط فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم
ورأيت ابا بكر عن يمينه وعمر عن يساره ورأيت عمر بن عبد العزيز
بين يديه فقلت للذي معي من هذا اقال او ما تعرفه قلت اني اجبت
ان اثبتت قال هذا عمر بن عبد العزيز قلت انه لقريب المقعد من رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال انه عمل بالحق في زمن الجور وانها عملا بالحق
في زمن الحق واخرج ابن ابى الدنيا والحاكم في مستدرکه والبيهقي في دلائل
النبوة وابن عساكر من طرق عن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف
ان عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه مرض مرضا فانهم عليه حتى
ظنوا انه قد فاضت نفسه حتى قاموا من عنده وجللوه ثوبا ثقات

فقال انه اتاني ملكان فظان غليظان فقالا انطلق بنا نحو ملك الى العزيز
الامين فذهبا بي فليقهما ملكان هما ارق منهما وارجم فقالا امين
تذهبان به قالوا نحاكمه الى العزيز الامين قال ادعاه فانه ممن سبقت
ل السعادة وهو في بطن امه وعاش بعد ذلك شهرا ثم توفي رضي الله
عنه واخرج ابو بكر الشافعي في الفيلانيات عن ملام بن اسلم قال املت
الفصل بن عطية الى مكة فلما رحلنا من نيدا انبهني في جوف الليل
قلت ما تشاء قال اريد ان ادعى اليك قلت واذت صحح قال رأيت
في منامي ملكين فقالا انا امرنا بقبض رر وحك قلت لواخر قاني الى
ان اقضى نسكي فقالا ان الله قد تقبل منك نسكك ثم قال احدهما
للاخر افتح اصبعيك السبابة والوسطى فخرج منه بينهما ثوبان
ملات خضرتهما ما بين السماء والارض فقالا هذا كفنك من
الجنة ثم طواه وجعله بين اصبعيه فما وردنا المنزل حتى قبض وقال
سعيد بن منصور في مسنده حدثنا سفيان عن عطاء بن ^{سليمان} اصيب
مسكاً فاستودعه امرأة فلما حضره الموت قال ابن الذي كنت استود
قالت هوذا قال فاد فقيه بالماء ورشه حول فراشي فانه يحضرني خلق
من خلق الله لا يأكلون الطعام ولا يشربون الشراب ويجدون الريح
واخرج ابن ابي الدنيا عن ابي مكين قال اذا حضر الرجل الموت
يقال للملك شم لاسه قال اجد في رأسه القران قال شم قنبة قال
اجد في قلبه المصبيام قال في كتاب من عاش بعد الموت عن داود بن
ابي هند انه مر من مرها مشد يد ا فقال نظرت الى رجل قد اتبل عنقه
الهامة فشم المناكب كانه من هؤلاء الذين يقال لهم النط قال فلما رأيت

شم قديمه قال اجد في قديمه القيام قال حفظ نفسه حفظه الله واخرج ابن ابي الدنيا

استرجعت وقلت تقبضني هل انا كافر قال وسمعت انه يقبض انفس الكفار ملك
اسود قال فبينما انا كذلك اذ سمعت وسقف البيت ينقض ثم انفرج حتى رايت
السماء ثم نزل علي رجل عليه ثياب بيض ثم اتبعه اخر قصار اثنين فصا
بالاسود فادبر رجلا ينظر الي من بعيد وهما يزجرانه فجلس واحدا
عند رأسي والاخر عند رجلي فقال صاحب الرأس لصاحب الرجلين
المس فلس بين اصابع شمر قال له كثير النقل بها الي الصلوة ثم قال منا
الرجلين لصاحب الرأس المس فلس له والي ثم قال رطبة من ذكر الله
واخرج الحكيم الترمذي نواوير الاصول من طريق التصريف سعيد عن ابى قلابه
انه كان له ابن اخ ماجن فاشته مرضه فلو يعيده في مرضه فلما كان
في السوق قال ابو قلابه هو ابن اخي وامره الي الله فسر عند تلك الليلة
فبينما هو كذلك اذ هو باسودين معهما عتلة فربطها من سقف البيت
قال ابو قلابه فاسمع احد هما يقول لصاحبه اذهب الي هذا الرجل هل
تجد عنده شيئا من الخاير قال فلما دنى من ابن اخي شتم رأسه ثم شتم
بطنه ثم شتم قدميه ثم ذهب الي صاحبه فاسمعه يقول شتمت رأسه
فلما اجرد في رأسه شيئا من القران وشتمت بطنه فلما اجده صاموا
وشتمت قدميه فلما اجده قام لله ليلة ثم جاء صاحبه فشتم رأسه ثم
شتم كفيه ثم شتم بطنه ثم شتم قدميه فاسمعه يقول ان هذا اللعوب ان
هذا كتيب الله من امة محمد صلى الله عليه وسلم ليس فيه من هذه
الخصال خصلة ثم ابصر فتفتح فيه ثم اخذ بطرف لسانه فعصره ثم سمعه
يقول الله ابراجد له تكبيرة كبرها بانطاكية مخلصا فنفع منه ربح المسك
فقبض روجه ثم ذهب فاسمعه يقول للاسودين وهما على باب البيت

ایضا فلیس کما الیه سبیل فلما اصبح ابو قلابہ اخبر الناس بما رآه
فقیل یا ابا قلابہ انھا بالناس فقل لا والذی لا الہ الا هو ما سمعتها من فم
الملئکة الا بانطاکیه فاسمع الناس الی جنازة ابن اخیه قال الحکیم الترمذی
العتل القاس اذا کان نصابه منه و آخرج ابو القاسم بن مندة فی کتاب حیوان
عن ابن مسعود قال اذا اراد الله قبض روح المؤمن اوحی الی ملک الموت
اقراءه منی السلام فاذا جاء ملک الموت یقبض روحه قال ربک یقرءک
السلام و آخرج الموزنی و ابو الشیخ فی تفسیره و ابن ابی الدنیاء عن ابن مسعود
قال اذا جاء ملک الموت لیقبض روح المؤمن قال ربک یقرءک السلام انتهى
مؤلف رسالہ گوید عفا الله عنہ اللهم انت السلام و منک السلام و الیک
یرجع السلام حینا ربنا بالسلام و ادخلنا دار السلام تبارکت ربنا و تعالیت
یا ذا الجلال و الاکرام بدان اسے عزیز رحمتک اللہ تعالیٰ فیقر مؤلف رسالہ چند
حدیث دین باب ازد و نفر علی برگزیدہ نامدار حضرات شافعیہ یعنی شیخ ابن
مجرکی و شیخ امام سیوطی رحمہما اللہ تعالیٰ نقل کرو اگرچہ اقوال سادات علماء حنفیہ
تیر دین باب بسیار موجود اند بچہ آنکہ اکثر غیر مقلدین احادیث مرویہ
را قابل اعتمادی دانند بران حکم ضعیف بلکہ موضوع میکنند احادیث مرویہ
ذکر ان برائے اختیار است نہ برائے اخیار روح رحمانی باید کہ قبول اخبار
رسول نماید و یؤمنون بالغیب را مصداق باشند روح حیوانی ظاہر بنیان
کجا قابل این حکایات می تواند شدہ گرنہ بیند بروز شبیرہ چشم چشمہ
آفتاب را چہ گناہ بہ و ترا ہم ینظرون الیک و ہم لا یبصرون را مصداق
اند۔ ربنا اننا آمننا بما انزلت و اتبعنا الرسول فالتبنا مع الشاہدین
ذکر این احادیث اگرچہ بظاہر با موضوع بحث اصل سوم کہ نداء غائب

مؤلف رسالہ گوید عفا الله عنہ اللهم انت السلام و منک السلام و الیک یرجع السلام حینا ربنا بالسلام و ادخلنا دار السلام تبارکت ربنا و تعالیت یا ذا الجلال و الاکرام بدان اسے عزیز رحمتک اللہ تعالیٰ فیقر مؤلف رسالہ چند حدیث دین باب بسیار موجود اند بچہ آنکہ اکثر غیر مقلدین احادیث مرویہ را قابل اعتمادی دانند بران حکم ضعیف بلکہ موضوع میکنند احادیث مرویہ ذکر ان برائے اختیار است نہ برائے اخیار روح رحمانی باید کہ قبول اخبار رسول نماید و یؤمنون بالغیب را مصداق باشند روح حیوانی ظاہر بنیان کجا قابل این حکایات می تواند شدہ گرنہ بیند بروز شبیرہ چشم چشمہ آفتاب را چہ گناہ بہ و ترا ہم ینظرون الیک و ہم لا یبصرون را مصداق اند۔ ربنا اننا آمننا بما انزلت و اتبعنا الرسول فالتبنا مع الشاہدین ذکر این احادیث اگرچہ بظاہر با موضوع بحث اصل سوم کہ نداء غائب

است چندان تعلق و ارتباط ندارد اما اگر کسی با وصف انصاف متمق در آن نظر کند موافق مقصود باب خواهد یافت۔

اصل رابع در بیان تقلید شخصی بدان اے غزیر و فک الله للتعادة و جنبك عن مواضع الضلالة کہ احکام شرع شریفاً دور افتاده گانرا پذیرید علماء را چنین و صلحا کالمین رسیدہ اند و آہنادر و طائفہ اند محدثین و مجتہدین کا محدثین رحمہم اللہ تعالیٰ تنقید لفظ حدیث است و کوشش در محبت روایت و جماعت سر آمد اینہا در مقصد خود بفضل الہی کامیاب شدہ اند جزا ہم اللہ عنایہم الجبار و کار مجتہدین استنباط احکام است از آیات قرآنی و احادیث مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم و سر آمد اینہا نیز در مقصد خود بفضل الہی کامیاب گشتہ اند و معلوم ذوی العقول کہ عمل مایان در عبادات و معاملات بر احکام است و بسبب بعد زمان نامعلومی تا نسخ و منسوخ و محکم و ماول و مقدم و مؤخر و تطابق نصوص متضاد اہل حق را درین زمان بجز تقلید مجتہدی کہ موصوف باشد باوصاف قرب زمان و دور علم و کثرت روایت و کمال تقوی و جودت ملکہ استنباط چارہ نیست حضرت سفیان بن عیینہ را قول است احادیث مضلۃ الالفقہاء چنانچہ ابن امیر حاج ہاشمی در مدخل نوشتہ است وہم اعلم معانی الاحادیث باشد چنانچہ ترمذی در ابواب الجنائز آورده و ابن حجر در قلاذ و خود رئیس این قوم ابن قیم در کتاب اعلام الموقعین می نویسد لا يجوز لاحد ان يأخذ من الكتاب والسنة ما لم یجتمع فیہ شروط الاجتهاد الی اخرہ در گفایہ می نویسد العامی اذا سمع حدیثا لم یسئل ان یأخذ بظاہرہ لجواز ان یکون مصروفا عن ظاہرہ او منسوخا بخلاف الفتوی و مجتہدین در تقریر شرح تحریر و در آن بعد از لفظ منسوخ می نویسد بل علیہ

الرجوع الى الفقهاء سيد سہودی رحمہ اللہ در عقد فریدی نوید وقد قال محقق
 الخفیه الكمال بن الہمام رحمۃ اللہ علیہ نقل الامام الرازی اجمع المحققون
 علی منع العوام من تقليد اعيان الصحابة بل يقلدون من بعدهم الذين
 يسيروا ووضعا وددنا صاحب مسلم الثبوت می نوید اجمع المحققون علی
 منع العوام من تقليد الصحابة بل عليهم اتباع الذين يسيروا وبتوبوا وهذا
 ونقوا وفتروا وعلوا وفضلوا وعلی ابنتی ابن الصلاح منع تقليد غیر
 الائمة ودر شرح مہلج الاصول است قال امام الحرمین فی البرہان
 اجمع المحققون علی ان العوام لیس لهم ان يعملوا بمذاهب الصحابة
 بل علیہم ان يتبعوا مذاهب الائمة پس ہر کہ این اجماع را می شنید
 اور اگر ہاہ باید گفت زیرا کہ صحابہ کرام بسبب شغولی امور جہاد و ترقی اسلام تدوین
 کتب تفاسیر و احادیث را فرصت نیافتہ بودند و انوار رسالت بر قلوب آہنما
 آنقدر جلوہ گر بودند کہ ضرورت کتاب نہ اشتہد ہر کہ بروشنائی ہماں نور بر
 راہ راست می رفت چونکہ زمان خیر القرون باخریہ و اختلافات بسیار
 شد ہر کہ خلاف و یحکے نقل از اصحاب و اتباع میکرد طالبان حق را
 کمال پریشانی دست داد حق تعالی بفضل خود از امت مرحومہ چہار نفر علما
 علماء اتقیا را برگزید و طاقت استنباط کمال احتیاط آہنما اعطا فرمود و خلق را
 بسبب تقلید آہنما از تہ غوایت بجاوہ ہدایت آورد ذلک فضل اللہ یوتیہ
 من یشاء الحال حکم الہی در باب وجوب تقلید بشو قولہ تعالی یا ایہا الذین
 امنوا طبعوا اللہ واطبعوا الرسول واولی الامر منکم و مراد از اولی الامر علماء
 مجتہدین است و علماء مجتہدین ہمیں چہار بزرگوار معروف و مشہور اند درین دعوا
 لہ من اهل السنة والجماعة و ہم اهل المذاهب الاربعة (عقد الجواہر النبیۃ)

ووثق است شق اول اينکه مراد از اولي الامر علماء مجتهدين است شق دوم آنکه
 علماء مجتهدين هيں چهار امام مذاہب اربعہ مشہورہ اند ثبوت شق اول کہ مراد از
 اولي الامر علماء مجتهدين است ہم از قرآن بشنو قوله تعالى ولو ردوه الى الله و
 الى الرسول و الى ادلى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم يعنى
 اولي الامر آنانند کہ علم استنباط احکام از نصوص داشته باشند و اگر مراد از اولي
 الامر حکام وقت داشته شوند چنانچه رائے بعض است پس درين رائے
 تفصيل است اگر حاکم صاحب علم و ديانت و استنباط احکام باشد چنانچه
 خلفاء الراشدين المهديين و عمر بن عبد العزيز بودند پس مسلم است من حيث
 الاستنباط لا من حيث الحكومة و اگر حاکم جاہل یا فاسق یا کافر بود و خلاف
 امر الهی حکم دہد اطاعت او واجب نيست لحيث لا طاعة لخلق في معصية الله
 و كرميه وان جاهدك على ان تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما پس مراد
 غير مسلم است و در حديث شريف در معنائى اولي الامر تصريح است بان دين
 دارى روايت است اخبرنا يعلى حدثنا عبد الملك عن عطاء قال
 اولي الامور اولى العلم والفقہ و تفسیر آقان امام سيوطى مینويسد عن
 ابى طلحة عن ابن عباس قال اولي الامور اهل الفقه والدين اخبرنا ابن
 جرير والندبر و ابن ابى حاتم و الحاكم عن ابن عباس و عن مجاهد هم
 اهل الفقه والدين و يمينين است در تفسير كبير جلد ثالث صفحہ ۳۷۵ و
 در شرح مسلم امام نووى جلد ثانی صفحہ ۱۲۳ و در تفسير معالم و نيشاپور پس با وجود
 ثبوت قرآنى و اقوال علماء ائمة از محدثين و مفسرين در اطاعت علماء مجتهدين
 قول غير معتدين کہ بجز خدا و رسول اطاعت و يگرے شرک و بدعت است چه
 مقدار غلط و بے معنى است حالا چند حديث در تحقيق اين بحث بشنو حديث اول

عن معاذ بن جبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث الى اليمن قال
 كيف تقضى اذا عرض لك قضاء قال اتقنى بكتاب الله قال وان لم
 تجد في كتاب الله قال اتقنى بسنة رسول الله قال فان لم تجد في سنة
 رسول الله قال اجتهد برأى ولا آو قال ف ضرب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم على صدره وقال الحمد لله الذي وافق رسول ربه بما رضى
 به رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه الترمذى والود اودود الدارمى
 پس ازین حدیث ثابت شد که مراد از اولی الامر مجتهد است و اطاعت او
 مرضی رسول الله است صلوات الله علیه وسلم حدیث دوم العلم ثلثة آية محكمة
 او سنة قائمة او فریضة عادلة رواه ابو داود ابن ماجه شیخ عبدالحق محدث
 دهلوی در شرح مشکوٰۃ زیر این حدیث می نویسد فریضة عادله آن است که مثل و
 عدل کتاب و سنت است اشارت است باجماع و قیاس که مستند و مستنبطند
 از ان و باین اعتبار آرا مساوی و مساوی کتاب و سنت فرمود و تعبیر از ان
 بفریضة عادله از ان وجه که تنبیه باشد بر آن که عمل با آنها واجب است چنانچه
 بکتاب و سنت پس حاصل حدیث آن شد که اصول دین چهار اند کتاب
 و سنت و اجماع و قیاس حدیث سوم آن عمر بن الخطاب لما ولی شریحان
 القضاء قال لما انظر فی ما تبین لك فی کتاب الله صریحاً فلا تسئل عن
 احد و ما لم یتبین لك فی کتاب الله فاتبع ما فیہ سنة محمد صلی الله
 علیه وسلم وان لم یتبین لك فی السنة فاجتهد فیہ برأیک رواه البيهقي
 حدیث چهارم کان ابو بکر رضی الله عنه اذا اورد علیه المضم نظر فی
 کتاب الله فان وجد ما فیہ یقضى بينهم قضى به وان لم یکن فی الکتاب
 و علم من رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ذلك الامر سنة قضى به

فان

فان اعياء خرج فسأل المسلمين الى ان اذا اجتمع رأيهم على امر قضى به
 رواه الدارمي حديث نعيم كان عبد الله بن عباس اذا سئل عن الأمر فكان
 في القرآن اخرج به فان لم يكن في القرآن وكان عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اخرج به فان لم يكن فعن ابي بكر وعمر فان لم يكن فيه امر برأي
 وفي رواية نظر ما اجتمع عليه الناس اخذ به رواه الدارمي ۳۲۹۳۳
 ثبوت شق ثانی وآن اینکه علماء مجتهدین ہمین چهار بزرگوار معروف و مشہور
 اجماع امت است از زمانہ خیر القرون و متصل خیر القرون الی زمانہ ہذا بر تعلق
 و اطاعت ہمین چهار امام و حدیث لا یجتمع امتی علی الضلالة و ید الله علی
 الجملة و من شذ شذ فی النار دلیل کافی اند بر صحت ہمین اجماع دلیل دوم
 برائے وجوب تقلید قوله تعالی یوم ندعو کل اناس یا امامهم قاضی بقیادتی
 در تحت این می نویسد ای بمن ائمتوا به من بنی او مقدم فی الدین و ہمین مضمون
 در تفسیر مدارک است و در تفسیر معالم است عن سعید بن جبیر عن ابن
 عباس قال با امام زمانهم الذی دعاهم الی ضلالة اهدی دع عن
 سعید بن السیب کل قوم یجتمعون الی رئیسهم فی الخیر و الشر و تفسیر
 حسینى است یا مقدمیکه در مذہب او متابعت او نموده باشند چنانچہ ندانند
 یا شافعی یا حنفی انتہی پس در اختلاف امت ہر کہ مقتداء او کامل و مکمل
 باشد او شفیع خواهد بود مراتب خود را امام شرعی و میزان می فرمایند و لسا
 مات شیخنا شیعہ الاسلام ناصر الدین اللقانی رحمہ اللہ مراد بعض
 الصالحین فی المنام فقال له ما فعل الله بك فقال لما اجلس فی
 الملك ان لیسلان اتاهم الامام مالک فقال امثل هذا یتحاج الی
 سوال فی ایمانہ باللہ و رسولہ تمیثا عنہ . فتتبعنی باز در ہمین کتاب

میفرماید ان الصوفیة والشقهاء كلهم يشفقون في مقلد یهم ویدلحظت
 بحداهم عند طلوع روحه وعند سوال منكر وتكبيره وعند احترام
 المشرد الحباب والمصرطوكا یفعلون عنهم في موقف من المواقف الخ
 ونذا كان شاعر الصوفیة یلاحظون اتباعهم وموید یهم في جميع الامور
 والمثداث في الدنيا والآخرة فكيف بائمة المجتهدين وهم ائمة امد الله
 المذین هم اوتاد الارض و اوتاد الدین و ائمة امت راع علی ائمة نصب
 نفسا یا اخی دقیر عینا بتقلید كل امام ما شئت منه من مطب ایست
 روز قیامت ہر شخص بنام امام او خواستہ می شود پس ہر امام او عالم ہتہ
 متوسع و تفتی باشد او شفاعت خواہد کرد مقلد و تابع خود را دین او صفات
 و در ہر جبار امام رضوان اللہ علیہم اجمعین بطریق اتم و اسس موجود اند و
 حق تعالی می فرماید و اتبع سبیل من اناب الی و سبیل ہدوہ ان یقول
 امت مرحومہ منیبین الی اللہ انہ و متابعت شان بر بیان واجب دین
 سوم بر وجوب تقلید قول اللہ تعالی و من یتبع غیر سبیل امر میں ہور
 ماتوی و فصلہ جہنم و ساءت مصیرا در تفسیر کبیر جلد ثالث ص ۶۲
 نوشتہ است ان الشافعی سئل من آیت فی کتاب اللہ تعالی تدل علی
 ان الاجماع حجة فقرء القرآن ثلاث مائة مرة حتی وجد ہذا الایة
 و تقریر الاستدلال ان اتباع غیر سبیل المؤمنین حرام و وجوب
 ان یكون اتباع سبیل المؤمنین واجبا و تفسیر دارک زبیرین آیت
 نوشتہ است و ہر دلیل علی ان الاجماع حجة لا یجوز مخالفتها کما یجوز
 مخالفة الكتاب والسنة و تفسیر بیضاوی در معنی آیت مذکورہ می نویسد
 والآیة تدل علی حرمة مخالفة الاجماع الی ان قال و اذا کان اتباع

غیر سبیل المؤمنین محرم ماکان اتباع سبیلہم واجباً پس ہر گاہ تقلید را علماً
 و صلحاء امت واجب نوشتہ اند و لاندہی را سخت گناہ نوشتہ اند پس خلاف
 جملہ علما مصادم و مخالف ہیں آیتہ شریفہ است زیرا کہ حق تعالیٰ ہمیں امت را چنان
 وصف کرده است کہتم خیر امۃ اخرجت للناس تأمرون بالمعروف و
 تنہون عن المنکر الآیۃ و علماء امتہ ترک تقلید را متکرر دیدہ از ان نہی فرمودہ
 اند پس ہر کہ ترک تقلید را جائز داند و خلاف قول علماء رود منکر آیتہ شریفہ
 خواہد بود معاذ اللہ من ذلک اگر گویند کہ در فرق غیر مقلدین چون دہلیہ و مزرائیہ و
 پنجریہ نیز جماعت مؤمنین است اتباع آنها کافی است گوئیم کہ علماء این فرق
 غیر مقلدین از چہار اصول شرع دو اصل را بزعم خود گرفتند و در ترک کردند
 و از سواد اعظم اسلام خارج شدند و از جماعہ اہل سنت و الجماعہ دور افتادند پس
 اتباع آنها در نجات از دوزخ کافی نیست ورنہ ہر صاحب ہوا چون رافضیہ و حائریہ
 و معتزلہ و جبریہ و قدریہ ہمین دعوا دارند کہ ما تابع علماء مذہب خود ہستیم پس
 ہر چہ جواب غیر مقلدین برائے آنها است ہمان جواب مقلدین است برائے
 غیر مقلدین۔ دلیل چہارم بر وجوب تقلید قولہ تعالیٰ فاستلوا اہل الذکر
 ان کہتم لاتعلمون یعنی پرسید اہل ذکر و دانش را اگر ندانید احکام را دین
 آیتہ سے امر غور طلب است اول سوال کردن دوم سوال از اہل الذکر نہ از ہر
 و ناکس سوم این سوال وقت جہالت و نادانستن است پس ہر گاہ از قرآن
 و حدیث مسئلہ واقعہ دستیاب نشود پس اول لازم است کہ از مجتہد مذہب خود
 سوال کنند پس ہر کہ سوال کرد و بر قول او عمل کرد مقلد ثابت شد و اگر سوال نخواست
 یا بقول مجتہد عمل نکند و انکار کند غیر مقلد گشت باقی این امر تنقیح طلب است کہ
 اہل ذکر کیفیت آیا امام مذہب است یا ہر نسیم خواندہ درین باب حدیثی مروی است

اخرج ابن مردويه عن انس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
ان الرجل يصلي ويصوم ويحج ويعتمر ووانه المنافق قيل يا رسول الله بماذا دخل
عليه النفاق قال لظعن على امامه وامامه اهل الذكركم ليس معلوم شد كه مراد
از اهل الذكركم ان اولو الامر است كه در دليل اول مذکور شده است و اولو الامر
بقول صحیح علماء راجحین و امامان مذاهب اربعه اند كه در شان آنها كريمه و مايدكم
الا اولوالباب و انما يتذكروا اولوالباب و فاعتبروا يا اولي الابصار صادق
آينه آنانكه چند سطور از فارسی و اردو خوانده باشند و از كوچه زهد و تقوى و علماء
ربانیتین نگذشته باشند و تفسیر قرآن و احادیث شریفه برائے خود كنند
حدیث من قال فى القرآن بغير علم فليتبوء مقعده من النار رواه الترمذ
و حدیث اذا لم يبق عالما اتخذ الناس رؤسًا لم يبالوا فافتوا بغير
علم فصلوا و اذنوا متفق عليه را مصداق باشند فى المشكوة عن جابر رضی
الله عنه قال خرجنا فى سفر فاصاب منا حجر فشق فى راسه قال لا صحابه
هل تجدون لى رخصة فى التيمم قالوا ما نجد لك رخصة و انت تقدر على الماء
فاغتسل فمات فلما قدمنا الى النبي صلى الله عليه وسلم اخبرناه بذلك
قال قتلوه قتلهم الله الاسألو اذا لم يعلموا فانما شفاء العي السؤال الحديث
هر گاه صحابه كرام رضوان الله عليهم اجمعين بسبب فتوى برائے خود بغير سوال از
مجتهدین صحابه این قدر معاتب حضور النور شدند كه مورد قتلهم الله گشتند پس در
بر حال نیم خوانندگان این زمان كه اقوال علماء راجحین را گذاشته برائے خود تفسیر
قرآن و حدیث میکنند و ایمان عوام الناس را غارت می كنند پس این قوم را
رهبران دین باید گفت بخانا الله سبحانه من سوء عقیداتهم عن ابن
سیرین قال ان هذا العلم دین فانظر و اجتن تاخذون دینكم رواه مسلم

له ای فاصحاب واحد ما تجر

ف
م

الدارى

والداری صحابی جلیل القدر حضرت ابو موسیٰ اشعری در حضور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما فتویٰ نبی دادومی فرمود لا تسألونی ما دام هذا الحد فیکم مشکوٰۃ۔
 زیرا کہ ابن مسعود افقہ واعلم بود از ابو موسیٰ رضی اللہ عنہما حضرت امام شافعی با وجود
 جلالت قدر خود در حضور مزار مبارک حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہما ترک فتوت
 فجور فہدین در نماز میکرد کسی دریافت این معنی از ایشان نمود فرمود ادبنا مع
 هذا الامام اکثر من ان نظہر خلافہ بخصرۃ الخ مرقاة شرح مشکوٰۃ وغیرہ این
 عظمت و شوکت حضرت امام اعظم را ما چہ باید کرد شافعی داری مروی باید کہ آن
 عظمت را بداند کہ ادرادر قبر زندہ دانستہ در حضورش خلاف نہ ہمیش علی نفرمود آری
 تفقہ فی الدین آن نیک مردان را بتمامہ حاصل بود و مصداق حدیث شریف
 من یرد اللہ بہ خیراً یفقہہ فی الدین رواہ البخاری بود پس احکام شرع
 شریف را از فقیہ کامل و مجتہد مذہب باید پرسید نہ از اہل حدیث و اہل تفسیر کہ
 بموجب کل میسر لما خلق لہ ہر کس را بہر کارے ساختند اہل حدیث را بہر
 تصحیح احادیث و تنقید رواہ ساختند و اہل تفسیر را برائے بیان معانی قرآن
 کریم ساختند و ہر دو قوم جزا بم اللہ عنہما خیر اور وظیفہ مقررہ خود بکمال جد و جہد
 کوشیدند و بمقصد مطلوب خود رسیدند و فقہا را برائے استخراج احکام از
 نصوص شرع آن و حدیث ساختند و این بزرگواران پایہ استخراج احکام شریعت را
 بنقطہ آخر رسانیدند و راہ را بر ما دور افتادگان آسان کردند بہ دفور علم و تقوا
 خدا داد خود تناقض نصوص را تطابق کردند محکم را از ما اول شناختند مؤخر را از مقدم و
 ناسخ را از منسوخ امتیاز فرمودند ازین وجہ کافہ امت مرحومہ شرقاً و غرباً جنوباً و شمالاً
 تعلیم این بزرگواران را بجان پسندیدند و غاشیہ برداری این مقتدایان را سعادت
 خود دانستند علما و فضلاء و صلحا و اتقیا و اولیا و اقطاب و اولاد و جملہ طالبان راہ

حق جلتانہ و عاشقان رسول اگر کسی فقہ غلیب سے خود با این شمس بان
 یہ ان شریعت بجلی سپرد نہ چون مفادات احوال مجتہدین و مفسرین مجتہدین
 ہم چون شد نام این مجتہد شریعت تحت گشت بس برہم عن شد تمام
 اقدابان بدان دین و جب است در نجات بین است یا موجب
 بولے نقاتی خود غیرت بن شریف برے خود تقریر حدیث کے
 بر علم فاسک کہ خود کریں را نجات است لا و اقداب نجات پریشانی
 دین است اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتدا و ان
 است و میں سوال اگر غیر خود گوئیں کہ وہ و ذوالا کہ وہ
 طاعت کنان کے با شمول مجتہدین مذکور ہیں نیکنان مذہب
 برہم جب ما تعلیق کی آرینا انحصار دین آخرت میں یکا معبود است
 بلکہ اگر عمل یا خارج ازین چند ہم نباشد و تعلیق کافی است گوئیہ تعلیق
 یہ یا بر حیا۔ ممکن نیست بین زوجہ کہ اختلاف حضرت مجتہدین نہ فرقی
 حکم بسیار است یک نفس یعنی جب میگور دیگر بجان نفس خود میگوید
 مثلاً اخراج خود با حق و حقوق است مذکورہ معجزہ شدہ انفس نیست
 نام مختار و علی بن ابی طالب اختلافات است۔ و ایک روز چون نفس
 جزا و عیب بسیار اگر عمل حق و غیرت کند نفس ازین شکر
 عمل قبول دیگر امان کند مخالف ہم معجزہ بسیار عقیدہ حیا در آن
 غیر ممکن و بچین حال است در عقیدہ مذکورہ و در آن زمان در صورت عقیدہ
 مگر عقیدہ یک نام ازین بر حیا و بچین است عقیدہ شخصی یا روینہ
 بعض مثل عقیدہ بی بعض عقیدہ دیگر است و بعض عقیدہ برہم و بعض
 عقیدہ جدید و کثیر بر حال از ذہن و عقیدہ برین سبب گوئیہ برین

مذکورہ عقیدہ حیا در آن زمان در صورت عقیدہ شخصی یا روینہ

است

است در دین و آن ممنوع و حرام است و حدیث شریف است مثل
 المناق کمثل الشاة العائرة بین الغنین تعیر الی هذه مرة والی هذه مرة
 رواه مسلم حدیث دوم ان شر الناس ذوالوجهین الذی یاتی هؤلاء بوجه
 وهو لاجوجه رواه البخاری وصادق می آید بر او قوله تعالی انما النسی نریادة
 فی الکفر یصل به الذین کفروا یحلقونه عاماد یختمونه عاماد یک چیز ایک
 سال حلال می گویند همان چیز را در سال دیگر حرام میگویند مثلاً فی زمانت
 بذاعلماء خلافتیه قبل ازین دو سال پوشیدن جامه های ولایتی را حرام
 می گفتند و کرسی نشینی و مبری حکام وقت را حرام می گفتند و غیره و غیره حالا
 آن جمله را حلال میگویند و بعمل می آرند و هجرت بملک افغانیه فرض میدهند
 و بیان هزاره با خلق الله را بے خان و مان کردند بعشش ماه تقریباً آن حرام
 شد و علی هذا القیاس پس این اگر تلاعب در دین نیست دیگر چیست آنحال خند
 عبارت علماء را تخمین در وجوب تقلید شخصی بشیخ شیخ ابن الهمام در تحریر الاصول
 و شیخ ابن الحاجب در مختصر الاصول و صاحب در مختار در کتاب در مختار بانفاظ
 صاحب بحر الرائق منویسند فوجب علی مقلدانی حنیفة العسل به ولا یجوز له العمل
 بقول غیره کما نقل الشیخ قاسم فی تصحیحہ عن جمیع الاصولیین انه
 لا یصح الرجوع عن التقليد بعد العمل بالاتفاق و مسلم الثبوت از عبد البر
 مالکی منقول است ان تتبع رخص المذاهب غیر جائز بالاجماع و
 مجمع البحاری نوید لکن منع الاصولیون للمصلحة و حکمی عن بعض
 الائمة ان من اختار من کل مذاهب ما هواهون یفسق امام شعرائی و میر
 می نوید سمعت سیدی علیا الخواص رحمة الله علیه یقول امر علماء
 الشریعة بالتزام مذاهب معین تقریباً للطریق شاه ولی الله محدث

استعاره غیر مستند از الرجوع عن التقليد بعد العمل ممنوع بالاتفاق

وپہلوی در انصاف می نویسد بعد المآتین ظهر فیہم القذہب للمجتہدین
 باعیانہم وقل من کان لا یعتد علی مذہب مجتہد بعینہ وکان ہذا
 هو الواجب فی ذلک الزمان انتہی۔ راقم گوید چونکہ در ان زمان واجب بود
 در این زمان بطریق اولی واجب است ملا علی قاری در رسالہ تشبیح الفقہاء
 نوشتہ است بل وجب علیہ ان یعین مذہباً من ہذہ المذہب در تفسیر احمدی
 نوشتہ است اذا التزم مذہباً یجب علیہ ان یدوم علی ذلک ولا ینتقل
 عنہ الی مذہب آخر شیخ ابن الہمام در فتح القدیری نویسد فیہذا ظہر ان
 الصواب ما ذہب الیہ ابو حنیفہ وان العمل علی المقلد واجب الی قضاء
 بغيره لا یجوز لہم در عالمگیری می نویسد حنفی ارتحل الی مذہب الشافعی
 یعترکذا فی جواهر الاخلاقی حموی در شرح اشباہ می نویسد و فی الفتح قالوا
 ان المنتقل من مذہب الی مذہب بالاجتہاد والبرہان آثم فیستوجب
 التعزیر فبلا اجتہاد و برہان ادلی ہستانی در نقایہ شرح ہدایہ در کتاب
 القضاء می نویسد قال ابو بکر الرازی لو قضی بخلاف مذہب مع العلم لہ
 یجز فی قولہم جمیعاً در شرح مسلم الثبوت ص ۶۲۲ می نویسد غیر المجتہد
 المطلق ولو کان عالماً یلزمہ التقليد لمجتہد ما امام شعرانی در صفحہ ۲۲ میزان
 می نویسد فان قلت فهل یجب علی المجرب عن الاطلاع علی العین الادلی
 للشریعة التقليد بمذہب معین فالجواب یجب علیہ ذلک لئلا یضلل نفسہ
 ویضلل غیرہ در رد المحتار جلد چہارم ص ۲۸۳ می نویسد لیس للعاصی ان یتحول
 من مذہب ویستوی فیہ الحنفی والشافعی مولف گوید عامی دین عبارت
 بمقابلہ مجتہد است چنانچہ از عبارتہائے فوق ظاہر است ملا علی قاری در شرح
 عین العلم می نویسد فلو التزم احد مذہب کابی حنیفہ والشافعی فلا یقلد

غیرہ فی مسئلہ من المسائل شاہ ولی اللہ در عقد الجیدی نویسد اذالمجتمع
 الآت الاجتهاد لا يجوز له العمل على الحديث بخلاف مذهبه (انہ لا یدری
 انہ منسوخ مادل او محکم علی ظاہرہ و مال الی ہذا القول ابن حاجب فی
 مختصرہ و تابعوہ۔ ایضاً شاہ ولی اللہ دہلوی در رسالہ فیوض الحرمین مینویسد
 عرفنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان المذہب الحنفی
 طریقہ انیقہ و ہی اوفی الطرق بالسنتہ المعرفۃ الی جمعت و نعتت فی
 زمان البخاری واصحابہ حضرت داماد گنج بخش لاہوری در کتاب کشف المحجوب
 مے نویسد کہ حضرت یحییٰ معاذ راسی رحمۃ اللہ علیہ در خواب زیارت حضرت رسول
 مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کرد عرض کرد کہ این اطلبک یا رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم قال عند علم الی حنیفہ صاحب تحریرہ در کتاب خودی نویسد
 لا یرجع عما قلد فیہ ای عمل بہ اتفاقاً مولانا عبد السلام در شرح جوہرہ
 می نویسد انعقد الاجماع علی ان من قلد فی الفروع و مسائل الاجتهاد و احد
 من هؤلاء بری عن عہدۃ التکلیف بہ فیما قلد فیہ حضرت امام ربانی مجدد
 الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ در رسالہ مبذور و معاد میفرماید آخر الامر اللہ تعالیٰ
 ببرکت رعایت مذہب کہ نقل از مذہب الحاد است حقیقت مذہب حنفی در
 ترک قرأت ماموم ظاہر ساخت الی آخرہ حضرت شاہ عبدالعزیز دہلوی در
 تفسیر خود تحت آیتہ ولا تجعلوا اللہ انداد امی نویسد کہ اسانے کہ اطاعت اینہا
 بحکم خدا فرض است شش گروہ اندازان جملہ مجتہدان شریعت و مشائخان طریقت
 حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ در کتاب کیمیای سعادت در بحث آداب
 الامر می نویسد مخالفیت مذہب و گردن نزدیکی پس روانباشد حضرت شیخ
 عبدالحق دہلوی در شرح سفر السعادت می نویسد خانہ دین این چہار اندہر کہ

راهی ازین راه بود و در گرفت و اختیار نمود براه دیگر رفتن و درستی
 دیگر رفتن عبث و لیهو باشد و کارخانه عمل را از ضبط و ربط بیرون افکندن
 است و از راه مصلحت بیرون افتادن است انتہی باز دیگر جامی تولید
 قرار داد علماء و مصلحت دید ایشان در آخر زمان تعیین مذہب است ضبط
 و ربط کار دین و دنیا ہم در ای صورت بود از اول مخیر است کہ ہر کدام راہ کہ اختیار
 کند صورتی دارد لیکن بعد از اختیار کیے بجانب دیگر رفتن تو ہم سو ظن
 و تفرق و تشتت در اعمال و اقوال خواهد بود قرار داد متاخرین علماء برین است
 و ہو الخیار و فیہ الخیر امام قہستانی در شرح مختصر و قاضی کتاب الاشراف علی تولید و
 اعلم ان من جعل الحق متعذدا کالمعتزلة اثبت للعامی الاختیار فی
 الاخذ من کل مذہب ما یجواہ و من جعل الحق واحد العلماءنا
 النزم للعامی اما ما کما فی الکشف فلو اخذ من کل مذہب مباحہ صدق
 فاسقا کما فی شرح الطحاوی للفقیہ سعید ابن مسعود سوال اگر کسی
 گوید سنا کہ تلیق مذہب تلامع فی الدین است و ہر کہ ہر مذہب ازین
 مذہب چہارگانہ المتفرع علی وجوب العمل بہ اختیار کرد باز اورا جائز
 نیست کہ نقل بہ دیگر مذہب کند اما حنفیان را مثلا التزام مذہب امام ابو حنیفہ
 نمودن و آنرا حق بالاتباع دانستن از دیگران ترجیح بلامرغ است و
 ہمچنین شافعیان را مذہب امام شافعی حق بالاتباع دانستن از دیگران ترجیح
 بلامرغ است گوئیم جواب شافعیان از شافعیان پرس و جواب
 حنفیان این است کہ ما مذہب خود را حق بالاتباع میدانیم و بر خود التزام
 ہمیں مذہب معین کردہ ایم و این ترجیح بلامرغ نیست بلکہ ترجیح بلامرغ
 ہست الحال وجہ ترجیح بشنو اول اینکہ حضرت امام اعظم ابو حنیفہ نے

بن ثابت رحمته الله عليه اعلم واقدم وافقه واورع امامان مذاهباست حضرت امام
شعراي رحمه الله تعالى اگر چه شافعي المذهب است از روت انصاف اوصاف
حضرت امام اعظم را چنين مي نويسد فلا ينبغي لاحد الاعتراض عليه (اي على
ابي حنيفة) لكونه من اجل الامة واقدم مهم قد وينا للمذهب اقربهم
سندا الى النبي صلى الله عليه وسلم ومشاهد الفعل اكابر التابعين وكان
متقيدا ابا لكتاب والسنة ومتبرئا من الراي مؤلف گوید چون امام شعراي
شخصي که از علماء ربانيين شمرده می شود اورا متبراً من الراي می نويسد و بعض
اهل حديث اورا واصحاب اورا اصحاب الراي لقب می دهند عفا الله عنهم
وسامحهم ما اجرهم على تقصص اکابر الدين حضرت شيخ ابن حجر مکی شافعي رحمه الله
تعالی کتبه عليه در مناقب حضرت امام ابو حنيفة تصنيف کرده است سنی
خيرات الحسان في مناقب النعمان مشهور و معروف است حضرت شيخ سيد ابن
فابدين حنفي در رد المحتار می نويسد وجبك من مناقبه اشتها ر مذهب
ما قال قولا الاخذ به امام من الامة الاعلام وقد جعل الله الحكام
اتباعه من زمانه الى هذه الايام وقد اتبعه على مذهب كثير من الاولياء
الكرام الخ - اي في عامة بلاد الاسلام بل كثير من الاقاليم والبلاد لا يعرف
الامذهب كبلاد الروم والهند والسند وما وراء النهر وسمرقند - و
قوله من زمانه الى هذه الايام فالدولة العباسية وان كان مذهبهم
مذهب جدهم فالترقيضاتهما ومشاخر اسلامها حنفية يظهر ذلك من
تصفح كتب التواريخ وكان مدة ملكهم خمساثة سنة تقريبا واما الملوك
السلجوقيون وبعدهم الخوارزميون فكلهم حنفيون وقضاة مالکهم
له والفضل ما شهدت به الاعداء - قال الشعراي في كتابه المسمى

بلاطيف المنن يقول الفقير الى الله تعالى عبد الوهاب بن
احمد بن علي الشعراي - الشافعي عفا الله عنه ...

غالباً حنیفۃ الخ علامہ محمد طاہر حنفی در مجمع البحاری نوید و بدل علیہ ما
 یسر اللہ لہ من الذکر المنتشر فی الآفاق فلولم یکن باللہ تعالیٰ سرٌّ فیہ لما جمع
 شطر الاسلام علی تقلیدہ - ملا علی قاری ہروی در رسالہ ردّ فقال منوید
 واتباع ابی حنیفہ قدیماً و حدیثاً فی الانزاد یاد فی جمیع البلاد سیما فی بلاد
 الروم و ما وراء النہر و ولاية الهند و السند و اکثر اهل خراسان و
 عراق مع وجود کثیرین منهم فی بلاد العرب بالاتفاق و اظن انہم یكون
 ثلثی المسلمین بل اکثر عند المہند سین بالاتفاق مع ان السلاطین فی
 کل زمان و مکان ثابتون علی مذہب النعمان فی کل عصر و دہر حضرت
 امام ربانی قطب دورانی شیخ احمد فاروقی مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ در
 مکتوبات شریف خود میفرماید مثل روح اللہ مثل امام عظیم کونی است کہ بکرت
 و رع و تقوی و دولت متابعت سنت درجہ علیادرا اجتہاد و استنباط یافتہ
 است کہ دیگران در فہم آن عاجز اند و مجتہدات اورا بواسطہ رقت معانی
 مخالف کتاب و سنت دانند و اورا اصحاب الرئی پندارند کل ذلك لعدم
 الوصول الی حقیقۃ علمہ و درایتہ و عدم الاطلاع علی فہمہ و دراستہ
 مگر امام شافعی علیہ الرحمۃ از فقہائت او علیہ الرضوان شہدہ یافت کہ گفت الفقہاء
 کلہم عیال ابی حنیفہ فی الفقہ بواسطہ ہمیں مناسبت کہ بروح اللہ وارد
 تو اند بود آنچه حضرت خواجہ محمد یار سارحمہ اللہ در فصول ستہ نوشتہ است
 کہ حضرت عیسیٰ بعد از نزول بمذہب امام ابوحنیفہ حکم و عمل خواهد کرد۔ الغرض
 علی و صلحاء اکثر امت مقلدین مذہب حنفی اند غیر مقلدین بہ نسبت جنین فرد
 کامل عالم و عامل آنچه یا وہ گوئی ہم میکنند و مقلدین مذہب را حکم کفر میدہند
 بلکہ میگویند کہ از خواندن کتب فقہ موکافر میشود و کتب این قوم چون الجہنم

على البجيفة - وبوع غليلين وغيره بتصریح نوشته است معلوم نیست که این کم
نصیبان را چه باعث است برداشتن چنین امام معظم و مکرم و در حقیقت دشمنی
اود دشمنی اکثر ائمه آنحضرت است صلی الله علیه وسلم را قسم مؤلف گوید عفا الله
عنه و این اصل رابع اکثر روایات مرقومه منقول است از کتاب المجید فی
وجوب التعلیة تصنیف مولانا محبوب احمد نقشبندی مجددی امرت سوری در
وقت نبذی از کتاب من کبیر امام ابوحنیفه رضی الله عنه جمع کرده شیخ عالم
بن محمود الخوارزمی رضی الله عنه ذکر می شود شیخ موصوف در دیباچه کتاب
مذکور در مناقب حضرت امام ابوحنیفه رحمه الله علیه چنین می نویسد الباب
الاول فی ذکر شی من فضائله التي تفردهما اجماعا فنقول وبالله
التوفیق مناقبه و فضائله كالحصى لا تعد ولا تحصى ولا يمكن ان يستقصى
لكن من فضائله خاصة التي تفردها ولو يشاركه اجماعا من بعد
فيها فحصرها في عشرة انواع الاول في الاخبار والآثار المروية في مدحه
دون من بعد الثاني في انه ولد في زمن الصحابة والقرن الذي شهد
رسول الله عليه وسلم بالخير دون من بعد الثالث في انه روى عن
اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم دون من بعد الرابع في
تبرزه في عهد التابعين الخامس في رواية الكبار عنه من التابعين و
علماء المسلمين السادس في انه تلمذ واستفاد عن اربعة الاف من
التابعين وغيرهم السابع في انه اتفق له من الاصحاب العظام المجتهدين
ما لم يتفق لاحد من بعد الثامن في انه اقل من استنبط حكم الاحكام
وامس قواعدا اجتهادا التاسع في انه لم يقبل العطايا عن خلقاء اليرايا
بل افضل من كسبه الحلال على جماعات الفقهاء العاشري في وفاته و

شهادته بسبب توثره عن الدنيا وجاهاها اما الاول فقد اخبرني
 الصدر الكبير شرف الدين احمد بن مويد بن موفق بن احمد الملكي بن خازن
 قال اخبرني جدي الصدوق العلامة ابو الطور زيد الموفق بن احمد الملكي قال انا
 الشيخ الزاهد محمد بن اسحاق السراجي الخوارزمي انا ابو خص عمر بن احمد
 الكرابيسي انا الامام ابو الفضل محمد بن حسن الناصبي ثنا ابو محمد الحسن بن
 محمد ثنا ابو سهل عبد الحميد بن محمد الطوافي ثنا ابي ثنا ابو القاسم يونس بن
 طاهر البصري حد ثنا ابو يوسف احمد بن محمد الراعظي في رباط ابراهيم
 بن ادهم ثنا ابو عبيد الله محمد بن نصير الوراق قال انا ابو عبيد الله
 المامون بن احمد بن خالد نا ابو علي بن احمد بن علي الحنفي ثنا فضل بن
 موسى الشيباني عن محمد بن عمر عن ابي سلمه عن ابي هريرة رضي الله
 تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون في امتي
 رجل يقال له ابو حنيفة هو سراج امتي يوم القيامة وبه سند الخوارزمي
 عن محمد بن عمر بن علقمة بن وقاص الليثي عن ابي سلمة عن ابي هريرة
 رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان في امتي
 رجل وفي حديث انصري يكون في امتي رجل اسمه النعمان كنيته
 ابو حنيفة هو سراج امتي هو سراج امتي وتبسنده عن
 ابان بن ابي عياش عن انس ابن مالك قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم سيأتي من بعدى رجل يقال له النعمان بن ثابت ويكنى
 ابالحنيفة ليحيي دين الله وسنتي على يديه وتبسنده عن نافع عن
 ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يظهر
 من بعدى رجل يعرف بابي حنيفة يحيي الله سنتي على يديه وتبسنده

عن عبد الله بن مفضل قال سمعت امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه
 يقول الا ابتاكم برجل من كوفان من بلد تكلم هذه او من كوفكم هذه
 يكنى بابي حنيفة قد ملئ قلبه علما وحكما وسيهلك به قوم في آخر
 الزمان الغالب عليهم التنا بزيقال لهم البناينة كما هلكتم ^{فرضه}
 بابي بكر وعمر رضي الله عنهما انتهى مختصرا مؤلفا كوفي عفا الله عنه اگر
 بعض اصحاب حديث اعترض كند و كويد که رواة این احادیث مجهول
 الحال هستند گوئیم جمل کسی از خلف سبب قدح بر سلف نمی تواند شد
 و اگر گویند که این احادیث در صحاح سه نیامده اند گوئیم احادیث آنحضرت
 صلی الله علیه وسلم محدود در صحاح سه نیستند قطع نظر از این احادیث
 حدیث ترمذی در منقبت حضرت امام اعظم رضی الله عنه کافی است و آن
 این است عن ابهريرة رضي قال سمنا عند رسول الله صلى الله عليه
 وسلم حين انزلت سورة الجمعة فتلاها فلما بلغ واخرين منهم ولما
 يلحقوا بهم قال له رجل يا رسول الله من هؤلاء الذين لم يلحقوا
 بنا فلم يكلمهم قال و سلمان الفارسي فينا قال فوضع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يده على سلمان فقال والذی نفسی بيده لو كان
 الايمان بالثريا لتنادى له رجال من هؤلاء الحديث یعنی من اهل الفار
 و در روایت دیگر لو كان العلم بالثريا لتنادى له رجال من اهل فارس
 و معلوم است که نسب امام اعظم فارسی است و این هم معلوم که چون امام
 اعظم کسی در فارس یا صاحب علم و اجتهاد نگذاشته است ازان وجه
 شیخ عبدالحق در لمعات مینویسد و لقد ظهر بسطة العلوم والاجتهاد
 في التابعين ما لو يظهر في غيرهم و تابعیت حضرت امام در نوع ثالث

صلى الله عليه وسلم بالعدل فان اصحاب الجور اختلفوا بينهم من جعل باحيفه من القرن الثاني والى ذلك بعضهم لكن التقوا من القرن الثالث الذين

بشوت خواهر كسيد. واما النوع الثاني من المناقب انه رضى ولد في زمن الصحابة
 وبسند ه الى ابى النعيم يتولى ولد ابو حنيفة سنة ثمانين من الهجرة
 وبسند ه الى حماد ابن ابى حنيفة يقول ولد ابى سنة ثمانين وهكذا
 اخرج الحافظ ابو القاسم طلحة بن محمد بن جعفر في مسنده وقال لوفى
 في ايام عبد الله بن جعفر بن ابى طالب وابو امامة الباهلي واثلة
 بن الاسقع وعمر بن حريث وعبد الله بن ابى اوفى وجماعة من الصحابة
 يقول اضعف عباد الله محمد العربي الخوارزمي فثبت بهذا انه ولد في
 زمن الصحابة وهو من اهل القرن الذي شهيد له رسول الله صلى
 عليه وسلم ايضا وقد اجمعوا ان ولادته كانت في القرن الاول و
 نشاءته في القرن الثاني واجتهد وافى في القرن الثاني وصدرا من القرن
 الثالث واما النوع الثالث من المناقب انه روى عن اصحاب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فان العلماء اتفقوا على ذلك وان اختلفوا في
 عددهم فمنهم من قال انهم ستة وامرأة ومنهم من قال انهم خمسة
 وامرأة ومنهم من قال سبعة وامرأة فسند الخوارزمي رضى الى ابى يوسف
 القاضى انا ابو حنيفة رضى الله عنه قال سمعت انس بن مالك يقول
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب العلم فریضة على كل مسلم
 وبذلك الاسناد الى ابى داؤد الطيالسى عن ابى حنيفة رضى قال ولدت
 سنة ثمانين وقدم عبد الله بن انيس صاحب رسول الله عليه وسلم الكوفة
 سنة اربع وتسعين وسراية وسمعت منه وانا ابن ابر بعشر سنة سمعت
 يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول جيك الشئ يعنى
 ويقوم وبسند ه الى ابى يوسف القاضى ثنا ابو حنيفة قال ولدت

سنة ثمانين وتحت مع ابي سنة ست وتسعين وانا ابن ستة عشر سنة فلما
دخلت المسجد الحرام رأيت حلقة عظيمة فقلت لابي حلقة من هذه فقال
حلقة عبد الله بن الحارث بن جبر الزبيدي صاحب النبي صلى الله عليه
وسلم فتقدمت فسمعت يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
من تفقه في دين الله كفاه الله همة ورزقه من حيث لا يحتسب وبسند
هن يحيى بن قاسم عن ابي حنيفة قال سمعت عبد الله بن ابي ادنى يقول سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بنى لله مسجدا ولو كحجر قطاه بنى
الله تعالى له بيتا في الجنة وبسند ه الى ابي سعيد الجندي عن ابي حنيفة
قال سمعت واثة بن الاسقع يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول لا تظهر ثمانية لاجيك فيعافيه الله ويبتليك وبسند ه عن يحيى
بن معين ان ابا حنيفة صاحب الراي سمع عائشة بنت عمر تقول قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر جند الله في الارض الجراد ولا اكل ولا
احرمه فهو لاء الخمسة من الصحابة وامرأة من الصحابيات واما من قال
بانهم سبعة من الصحابة فالحق بهؤلاء الخمسة معقل بن يسار المزني وفيه
كلام لان معقل مات في خلافة معاوية ومات معاوية في سنة ستين
وجابر بن عبد الله الانصاري ووطن انه سمع منه ولو يكن سمع منه لانه
معمر واما انس بن مالك وغيره من هؤلاء فلا مانع من ذلك وقد
اشتهرت الروايات في ذلك فان انس بن مالك رضى الله عنه
مات سنة احدى وتسعين او ثنتين وتسعين او ثلاث وتسعين
فيكون عمر ابي حنيفة يوم مات اكثر من عشر سنين بالاتفاق واما النوع
الترابع من مناقبه فانه قد ثبت بسند متصل الى يحيى بن معين قال

له اى بسند الخوارزمي

سمعت علي بن مسهر يقول خرج الاعشى الى الحج فشيعة اهل الكوفة وانا
فيهم فلما اتى ابقادسية راوه مغموما فقالوا في ذلك فقال علي بن مسهر
شيعةنا قالوا نعم قال ادعوه لي فدعوني وكان يعرفني بمجالسة ابي حنيفة
فقال ارجع الى مصر وسل ابا حنيفة ان يكتب لي المناسك فرجعت ^{سأله}
فاملا علي ثم اتيت بها الاعشى وبسنده قال ثنا ابو يوسف قال لقيني
الاعشى فقال صاحب هذا الذي يخالف عبد الله بن مسعود قال قلت له
فيما يخالفه قال قال عبد الله بيع الامة طلاقها وصاحبك يقول ليس
بيع الامة طلاقها فقلت له انت حدثنا عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه لم يجبل بيع الامة طلاقها فقال الاعشى وابن حدثت ذلك
قال قلت له انت حدثنا عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة بنت
الصديق ان النبي صلى الله عليه وسلم خير بريرة فقال ابو يوسف رحمه
الله فلو كان بيع الامة طلاقها لما كان للتخيير معنى لان عائشة ^{منه} ام المؤمنين
رضي الله تعالى اشترتها فلو كان بيعها طلاقها لما خيرها النبي صلى الله
عليه وسلم فقال الاعشى يا يعقوب هذا في هذا قال نعم قال محمد
وفي رواية ان الاعشى قال ان ابا حنيفة يحسن المعرفة بمواضع الفقه
الدقيقة وغور خواص العلوم الخفية رآها ابو حنيفة في ظلمة
اماكنها من فم ضوء سراج قلبه حيث قال عليه الصلوة والسلام هو
سراج امتي - انتهى مختصرا - واما النوع الخامس من فصائله رواية
الكبار عنه فيسند الخوارزمي الى الاستاذ ابي محمد عبد الله بن محمد
بن يعقوب البخاري البخاري في كتاب الكشف له قال لو لم يستد علي
فضل ابي حنيفة الا بمراد اية الكبار عنه كعمرو بن دينار فانه من شيوخ

ابي حنيفة وكبار العلماء وقد روي عنه ونظره واشباهه كعبد الله
 بن المبارك ويزيد بن هارون قال محمد بن اسماعيل يعني البخاري روى
 عنه عباد بن العوام وهشيم وكيع وهمام بن خالد وابومعاوية
 الضريوقد روى عنه عبد العزيز بن ابي رواد وعبد المجيد بن عبد العزيز
 ابن رواد وسفيان بن عيينة وقضيل بن هياض وداود الطائي و
 ابن جريج وعبد الله بن يزيد المقرئ روى عنه تسع مائة حديث
 وسفيان الثوري وابن ابي ليلى وابن شبرمة روى عنه حديثا واحدا
 ومسعود بن كدام واسماعيل بن ابي خالد وشريك بن عبد الله وحمزة بن
 حبيب المقرئ روى عنه الكثير وعاصم بن ابي الجوزد امام القراء وشيخ
 ابي حنيفة كان يسأله ويأخذ بقوله ويقول جزاك الله يا ابا حنيفة و
 كان يقول اتيتنا صغيرا واتيناك كبيرا. انتهى مختصرا. واما النوع الساد
 من مناقبه انه تلمذ عند اربعة الآف من شيوخ ائمة التابعين فيسند
 الخوارزمي الى ابي حنيفة عن عمر بن الامام ابي بكر انه قال وقعت مناخعة
 بين اصحاب الامام الاعظم ابي حنيفة واصحاب الامام المعظم الشافعي
 ففصل كل طائفة صاحبها فقال ابو عبد الله بن ابي حفص الكبير وهو
 امام ائمة الحديث لاصحاب الشافعي عدوا ومشائخ الشافعي كرههم فعندنا
 فقالوا انهم بلغوا ثمانين شيخا فقال لهم فعندنا ومشائخ ابي حنيفة
 فعندهم فقالوا انهم بلغوا اربعة الآف وبسنداه الى الربيع بن يونس
 يقول دخل ابو حنيفة رضى الله عنه على امير المؤمنين ابي جعفر المنصور
 وعنده عيسى بن موسى فقال للمنصور يا امير المؤمنين هذا عالم الدنيا
 اليوم فقال له المنصور يا نعمان ممن اخذت العلم فقال عن اصحاب عمر

بن الخطاب رضي الله عنهم عنه وعن اصحاب علي بن ابي طالب رضي الله
 عنهم عنه وعن اصحاب عبد الله بن مسعود عن عبد الله وعن اصحاب
 عبد الله بن عباس عن عبد الله بن عباس وما كان في وقت ابن عباس
 على وجه الارض اعلم منه فقال له المنصور لقد استوثقت لنفسك - و
 اما النوع السابع من مناقبه انه اتفق له من الاصحاب ما لا يتفق لاحد
 من بعده فبسنده الى قاضي القضاة ابو بكر عتيق بن داود اليماني رحمه
 الله في ترجيح مذهب البيهقي - رحمة الله عليه على سائر المذاهب في
 كلام طويل فصيح الى ان قال هو امام الامة وسراج الامة صنفه في
 السابق الى تدوين علم الشريعة ثم ايداه الله تعالى بالتوفيق والعصمة فجمع
 له من الاصحاب والائمة عصمة منه تعالى لهذه الامة ما لم يجتمع في عصر من
 الاعصار في الاطراف والاقطار منهم ذو الفقير والذراية ابو يوسف
 يعقوب بن ابراهيم الانصاري ومنهم احوال الرباني محمد بن الحسن الشيباني
 ومنهم ذو النكاية الباهر زفر بن هذيل النخعي العنبري ومنهم الفاضل
 المنزه الحسن بن زياد اللؤلؤي ومنهم الفقيه البصير وكيع بن الجراح
 ومنهم الفقيه الكامل عبد الله بن المبارك ومنهم ازهدي الامة داود
 بن نصير الطائي ومنهم حنفي غياث النخعي ومنهم الامام بن زكريا بن
 ابي نراثة ومنهم الامام حماد بن ابي حنيفة ومنهم يوسف بن خالد الحنفي
 وعائيه بن يزيد الاودي وجبان ومنديل ابنا علي وعلي بن مسهر و
 القاسم بن معمر واسد بن عمر والبجلي ولوح ابن ابي مرهم وغيرهم
 قال الخوارزمي فكان رحمه الله تعالى اذا وقعت واقعة شاورهم و
 ناظرهم وحاورهم وسألهم فيسمع ما عندهم من الاجبار والاثار

ويقول

ويقول ما عنده ويناظرهم شهرا او اكثر حتى يستقر احد الاقوال
فيثبته ابويوسف رحمه الله تعالى حتى اثبت الاصول على هذا المنهاج
شورى لانه تفرد بذلك كغيره من الائمة. والدليل على ذلك
ما اخبرني فلان عن فلان (وساق المسند) قال كنا عند وكيع ابن
الجراح يوما فقال رجل اخطاء ابو حنيفة فقال وكيع وكيف يقدر
ابو حنيفة ان يخطى ومعه مثل ابى يوسف ونوفل ومحمد في قيا سهم
اجتهادهم ومثل يحيى بن زكريا ابن ابى زائدة وخص بن عياث جبار
ومندل ابنا على في حفظهم للحديث ومعرفةهم به والقاسم بن معن
يعنى ابن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود في معرفته باللغة والعربية
وداود بن نصير ايطالي وفضيل بن عياض في زهدهما وورعهما من
كان اصحابه هؤلاء وجلسائه لم يكن يخطى لانه ان اخطاء مرواه الى الحق
ثم قال وكيع والذي يقول مثل هذا كالانعام بل هم اضل فسن نعم
ان الحق فيمن خالف ابو حنيفة اقول له ما قال الفرزدق لجرير اولئك
ابائي فحسني بمثلهم واد اجعتنا باجرير الجامع. واما النوع الثامن من
فضائله التي لم يشارك فيها من بعده لانه اول من دون علم الشريعة و
رتبه ابوابا ثم تابعه مالك بن انس رحمه الله تعالى في ترتيب الموطاء لم
يسبق ابو حنيفة احد لان الصحابة رضوان الله عليهم والتابعين لهم
يا حسنك لم يصنعوا في علم الشريعة ابوابا صوية ولا كتباً مرتبة وانما كانوا
يعتدون على قوة حفظهم فلما راى ابو حنيفة العلم منتشر خاف عليه
من الخلفاء السوء ان يضيقوه على ما قال عليه الصلوة والسلام ان الله
لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه وانما يقبضه بموت العلماء فينبغي رؤساء

جهال فيفتون بغير علم فيضلون ويضلون فلذلك دونه ابو حنيفة
فجعله ابابا وكتبا فبدء بالطهارة ثم بالصلوة ثم بالصوم ثم سائر العبادات
ثم المعاملات وهو اول من وضع كتاب الشروط وقد قيل بلغت مسائل
ابي حنيفة خمسمائة ألف مسألة وكتبه وكتب اصحابه تدل على ذلك
تضمن مذهب من المسائل الغامضة المشقة على دقائق الفروع والحساب
ما يتعب في استخراجها العلماء بالعربية والمجاور والمقابلة وفنون الحساب
وهو اول من استنبط حكم الاحكام وأسس قواعد الاجتهاد على سبيل
الاحكام والدليل عليه ما قال الامام الشافعي رحمه الله تعالى الناس
عبال على ابي حنيفة في الفقه ويسنده الى يحيى بن معين يقول سمعت
يحيى بن سعيد القطان يقول لا نكذب على الله تعالى ما سمعنا بحسن
من رأى ابي حنيفة وقد اخذ نايًا كثر ارقاله - انتهى مختصر - واما النوع
التاسع في مناقبه انه رحمه الله تعالى يتعشش بكسب الحلال ويفضل
على جماعة المشايخ ولم يقبل الجوائز والعطايا والدليل على ذلك ما
اخبرني فلان عن فلان (وساق السند) الى مسعر بن كدام قال كان
ابو حنيفة كلما اشترى شيئًا ليعياله انفق على شيوخ العلماء مثله واذا
اكتسى ثوبًا فعل ذلك ويسنده الى شقيق بن ابراهيم البلخي قال كنت
مع ابي حنيفة في طريق يعود مريضًا فرآه رجل من بعيد فاختره
منه واخذ في طريق آخر فلما علموا ان ابا حنيفة بصرة نجل ووقف
فقال له ابو حنيفة لم عدلت عن الطريق فقال لك على عشرة آلاف
درهم وقد طال الوقت وامتد ولم اقدر ان اودي فقال له
ابو حنيفة سبحان الله بلغ الامر كل هذا وقد وهبتك منك كله

واجعلني في حل مما دخل في قلبك حين رايتني قال شقيق فعرفت
انه زاهد حقيقي - واما النوع العاشر من مناقبه التي لم يشارك فيها
احد من بعده انه مات مظلوماً ومجوساً ومسموماً والدليل على ذلك
ما ينسبني فلان عن فلان (وساق السند) عن عبد الوهاب قال بعث
المقصود الى ابي حنيفة و سفيان الثوري وشريك بن عبد الله
فادخلوا عليه فقال لهم لم ادعكم الا لخير وكتب قبل ذلك ثلاثة عهود
فقال لسفيان هذا عهدك على قضاء البصرة فخذها والحق بها وقال لشريك
هذا عهدك على قضاء الكوفة فخذها والحق بها وقال لابي حنيفة هذا
عهدك على مد يدي هذا ثم قال لحاجبه وجه معهم او كما قال
فمن ابي فافتربه مائة موط فاشريك فاحذ عهدك ومضني واما سفيان
فاخذ عهدك وشره في المنزل وهرب الى اليمن واما ابو حنيفة فلم يقبل
العهد فضرب مائة موط وحبس فمات بالحبس وقد اتفق العلماء
على انه ضرب على القضاء فلم يقبل ومات في الحبس ثم اختلفوا في
بعضهم مات من الضرب وقال بعضهم سقى السم وذكر بعضهم اشياء
اخر والله اعلم بالحقيقة فان قيل قد ذكر ابو بكر احمد بن علي بن ثابت
الخطيب في تاريخ بغداد من المطاع عن ابي حنيفة ما يعارض ما
ذكرت من مناقبه فالجواب عنه من وجوه خمسة اربعة من حيث الاجمال
والخامس من حيث التفصيل - قال مؤلف الرسالة عفا الله عنه - قد
اطنب المصنف اعنى الخوارزمي واجاب فاحسن واجاد لكني تركت نقله
لان هذه العجالة لا تحتمل ذكره ومن اراد الاطلاع عليه فعليه بالسند
الكبير الا اني احببت ذكر بعض استنباطاته رحمه الله تعالى من الجواب

الخامس قال فيها ما شنع هو وغيره على ابي حنيفة رضي الله عنه انه لا يعمل بالخبر وانما يعمل بالرأي وهذا قول من لا يعرف شيئا من الفقه ومن يتم رايه وانصف اعترف ان ابا حنيفة رحمه اعمال الناس بالاخبار وابتاع الآثار والدليل على بطلان ما قاله من وجوه ثلاثة احدىها ان ابا حنيفة رحمه الله يرى المراسيل حجة ويقدمها على القياس خلافا للشافعي رحمه الله والثاني ان انواع القياس اربعة احدىها القياس المؤثر وهو الذي يكون بين الاصل والفرع معنى مشترك مؤثر والثاني القياس المناسبه وهو ان يكون بين الاصل والفرع معنى مناسب. والثالث قياس الشبه وهو ان يكون بين الاصل والفرع مشابهة صورة الاحكام الشرعية والرابع قياس الطرد وهو ان يكون بين الاصل والفرع معنى مطرد. و ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله قالوا ان قياس الشبه والاحالة باطل واختلف اصحابه في قياس الطرد فانكروه بعضهم وقال ابو زيد الكبير بان قياس المؤثر حجة والباقي ليس بحجة وقال الشافعي رحمه الله بان انواع الاربعة من القياس حجة ويستعمل قياس الشبه كثيرا ومن ذلك قولهم الخل مائع لاسي القنطرة على حبسها فلا يزيل النجاسة كالدهن وان لم يكن ذلك مؤثرا فجمع الشافعي بين الخل والدهن لمشابهتهما في الصفة و ابو حنيفة رحمه جمع بين الخل والماء في المعنى المؤثر في ازالة النجاسة من الرقيق بالمجاورة والشيوخ بالدلك والتقاطر والزوال بالعصر ولذلك امثلة كثيرة ثم العجب ان ابا حنيفة رحمه لا يستعمل النوعان نوعين من القياس والشافعي رحمه يستعمل الانواع الاربعة ويراها حجة ويقول الخطيب وامثاله بان ابا حنيفة كان يستعمل القياس دون الاخبار وهذا

نفاى المناسبة

لغلبة

لغلبة الهوى وقلة الوقوف على الفقه فمن عرف ما أخذ ابي حنيفة رحمه
 واصحابه عرف بطلان ما قاله وبيان ذلك من حيث التفصيل ان ابا حنيفة
 قال الفقه في الصلوة ناقضة لحديث الاعمى الذي وقع في البركة
 فضحك بعض القوم فهفوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الامن تهفه منكم فليعد الوضوء والصلوة وهذا الحديث وان كان
 ضعيفا فقد قال به ابو حنيفة وترك قياس الفقه في الصلوة على غير
 الصلوة خلافا للشافعي فانه اخذ بالقياس وقال ابو حنيفة يجوز الوضوء
 بنبيذ التمر لحديث ابن مسعود ليلة الجح وان كان ضعيفا فقد اخذ
 به ابو حنيفة وترك به قياس النبيذ على سائر الاشربة خلافا للشافعي
 فانه اخذ بالقياس فعلم ان ابا حنيفة يقدم الاحاديث الضعيفة
 على القياس ولكن راي الخطيب وامثاله انه ترك ابو حنيفة العمل
 بالاحاديث التي اخذها الشافعي ووطن انه تركها بالقياس ولم يعلموا
 انه انما تركها لاحاديث اصح منها فمنها قوله عليه السلام اذا بلغ الماء
 قلين لم يجلب خبثا تركه ابو حنيفة لانه ليس في الصحيحين ولان القلة اسم
 مشترك واساده مضطرب واخذ بالحديث الذي اتفق عليه الشيخان
 البخاري ومسلم وهو قوله عليه السلام لا يبولن احدكم في الماء الا ثم ثم
 يتوضا منه ولفظ مسلم ثم يغتسل منه ومنها حديث ام هاني انها
 كرهت ان يتوضا بالماء الذي يبل فيه شئ تركه ابو حنيفة لان
 ام هاني روت عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا يخالف هذا الحديث
 الصحيح الذي اتفق الشيخان على اخراجه وهو حديث ام عطية قالت
 توفيت احدي بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اغسلها

بسد راجع في الاخيرة كافرًا فلهم الحديث الصحيح قال ابو حنيفة
 بان اسم الماء المطلق اذا نزل باختلاط شئ طاهر كالسدر والكافور و
 الاثنان والصابون والترعفران يجوز الوضوء به خلافا للشافعي ومثها
 احاديث وردت في عدم جواز الوضوء بفضل وضوء المرأة ليس شئ منها
 في الصحاح تركوا العمل بهذا الحديث الصحيح الذي ذكره الترمذي في جبا^{مه}
 وهو حديث ميمونة قالت اجتنبت لئلا يرسل الله صلى الله عليه وسلم
 فاغتسلت في حنة ففضلت فضلة فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ليغتسل منها قلت اني اغتسلت منها قال ان الماء ليس عليها جنابة ولا
 يجنبه شئ فاغتسل منه قال ابو عيسى الترمذي رحمه الله هذا حديث
 حسن صحيح فلهمذا قال ابو حنيفة رحمه الله يجوز الوضوء بذلك خلافا لبعض
 صحاب الحديث - ومنها الاحاديث العامة التي وردت في نجاسة الماء
 بموت الحيوان تركها ابو حنيفة في موت ما ليس لدم سائل كالبق والذباب
 والنرنا يبر والعقارب للحديث الخاص الذي اخرج البغدادي في صحيحه
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا وقع الذباب في اناء احدكم
 فليغمسه كله ثم ليطرحه فان في احد جناحه شفاء وفي الاخر داء ومنها
 العمومات التي وردت في الميتة تركها ابو حنيفة في جواز دباغ جلدها
 خاصة للحديث الصحيح الذي اتفق الشيخان على اخرجه وهو حديث ابن
 عباس قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة ميتة فقال الا
 استنفعتم بها فقالوا يا رسول الله انها ميتة فقال انا حرم اكلها
 فلهمذا قال يظهر جلدها بالدباغ خلافا للجماعة - ومنها هذه
 العمومات الواردة في الميتة ايضا تركها ابو حنيفة رحمه الله بهذا الحديث

الصحيح وهو قوله انها حرم اكلها فقال رحمه الله ان شعر البيت و عظمها
وقرنها ومرفها طاهر خلافا للشافعي رحمه الله ومنها احاديث وردت في عدم
وجوب غسل المتى وجواز القرص والفرك فظنوا ان ابا حنيفة تركها حيث
قال بجماسة المتى ولم يتركها بل عمل بها فقال يجرى الفرك في اليابس
يجب غسل السطح للحديث الصحيح الذي اتفق الشيطان على اخراجه
وهو حديث عطاء بن يسار قال اخبرتني عائشة رضي الله عنها انها كانت
تغسل المتى عن نوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخرج ويصلي وانا انظر
الى البقع في قبه من اثر افضل فلهدا قال انه غير خلاف للشافعي ومنها
حديث ابن عمر قيت يوما على بيت حفصة فرأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم على حاجة مستقبل القبلة مستدير الشام فظنوا ان ابا حنيفة
ترك العمل به بل قال ابو حنيفة رحمه الله يحتمل انه كان قاعدا ليقضي حاجته
فلما ابتدء في قضائها استدبر القبلة جمعاً بينه وبين الحديث الصحيح الذي
اتفق الشيطان على اخراجه وهو حديث ابي ايوب ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال لا تستقبلوا القبلة بغائط ولا بول ولكن شرقوا وغربوا
فلهدا الحديث قال رحمه الله تعالى لا يجوز استقبال القبلة في قضاء الحاجة
في العمارة والبنيان خلافا للشافعي رحمه الله وبعض اصحاب الحديث
ومنها الاحاديث التي وردت ان النبي صلى الله عليه وسلم ترضد ثلاثا
ثلاثا فظنوا ان ابا حنيفة لم يعمل بها حيث لم يتركه المسح مستحبا و ابو حنيفة
رحمه الله قال الوضوء هو الفصل فيستحب فيه التكرار واما المسح فليس
ولا يستحب فيه التكرار للحديث الذي رواه الترمذي في حديث علي
رضي الله عنه ان حكى وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر فيه انه

سعر براسه مرة ثم قال هذا حديث حسن صحيح ومنها الاحاديث التي
 وردت في تعجيل المغرب وكرهه تاخيرها وظنوا ان ابا حنيفة لم يعمل
 بها حيث قال للمغرب وقتان كسائر الصلوات و ابو حنيفة يقول يكره تاخيرها
 لهذه الاحاديث ولا يدل كراهة التأخير على انه ليس له وقت جواز الا اذا
 تأخير العصر الى وقت اصفرار الشمس فيجوز المغرب لو اذاه قبل غيبوبة
 الشفق للحديث الصحيح الذي اتفق الشيخان على اخراجه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قال اذا قدم العشاء فابدأ وابه قبل ان تصلوا صلاة المغرب ولا
 تعجلوا عن عشا ثم فلهذا قال بالجواز خلافا للشافعي رحمه الله تعالى ومنها
 الاحاديث التي وردت في اداء الصلوة لمواقبتها وفي اول الوقت فظنوا ان
 ابا حنيفة لم يعمل بها حيث قال بان الاسفار افضل وانما جمع ابو حنيفة بينهما
 لاحتمالها وبين الحديث الصحيح الذي رواه الترمذي عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال اصبحوا بالصبح فانه اعظم للاجر قال الترمذي هذا حديث
 حسن صحيح فلهذا قال يستحب الاسفار جمعاً بينه وبين الحديث الآخر
 الصحيح افضل الاعمال اداء الصلوة لوقتها فان اخر الوقت ايضا وقتها
 واما قوله اول الوقت رضوان الله واخره عفو الله فهو من الموضوعات
 اشار اليه ابن الجوزي في كتاب التحقيق ولم يصرح بكونه موضوعاً وقد صرح به
 غيره ومنها الاحاديث التي وردت ان صلوة الوسطى صلاة المغرب فظنوا
 ان ابا حنيفة لم يعمل بها حيث قال الوسطى صلوة العصر وانما قال ابو حنيفة
 بموجب الحديث الصحيح الذي اخراجه الشيخان عن علي رضي الله تعالى
 عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يوم الاحزاب ملاء الله قلوبهم
 وقيومهم ناراً كما شغلونا عن صلوة الوسطى صلوة العصر حتى غابت الشمس

لهذا

لهذا اسفروا

فلهمذا قال الوسطى صلاة العصر خلا قال الشافعي فانه قال الفجر ومنها الاتقاد
 التي وردت في الجهر بالتسمية ظنوا ان ابا حنيفة خالفها بالقياس وانما لم يعمل
 بها لانها لم تصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فاما عن
 بعض الصحابة فقد اصرح منه شيء ولو يصح الباقي والعجب كل العجب من علي
 بن عمر الدارقطني حيث صنف كتابا في الجهر بالتسمية تعصبا وادوية
 احاديث موضوعة فانكر عليه ذلك المحدثون وروهوه عن قوم واحد فلما
 قدم مصر قال له بعض المالكية اناشدك الله الذي لا اله الا هو هل
 صلح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث في الجهر بالتسمية قال
 لا فلهمذا لم يعمل بها ابو حنيفة وانما عمل بالمحدث الصحيح الذي اخرج
 الشيخان عن ابن بن مالك قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وخلف ابي بكر وعمر وعثمان وكانوا لا يجهرون بيسم الله الرحمن الرحيم
 وفي لفظ فكانوا لا يستفتحون القراءة بيسم الله الرحمن الرحيم فلهمذا قال
 رحمه الله لا يجهرن خلا قال الشافعي ومنها الاحاديث التي وردت في الفاتحة
 غير قوله عليه السلام لا صلوة الا بفاحة الكتاب وقوله كل صلوة لم يقرأ فيها
 بفاحة الكتاب فهي خارج غير تمام ظنوا ان ابا حنيفة لم يعمل بها حيث
 قال بان الصلوة بدون قراءة فاتحة الكتاب صحيحة اذا قرأ غيرها و
 لم يعملوا انه انما عمل بها ابو حنيفة وانما جمع بين الكل ابو حنيفة لان قال
 الصلوة بغير فاتحة الكتاب خارج ناقصة غير تامة فان كان تركها عمدا
 فهو عاص و صلوة ناقصة غير تامة وان كان تركها ناسيا مجبر بسجود
 اسهوا وقال لا صلوة كاملة فاضلة الا بفاحة الكتاب لكن لا يبطله ترك
 الفاتحة للمحدث الصحيح الذي تلقته الامة بالقبول واتفق الشيخان على

اخراج ان النبي صلى الله عليه وسلم علم المسئ للصلاة فرائضها كلها
فقال كبرتم اكثر ما يتسر معك من القرآن والعمل به واجب لانه موافق لكتاب
الله تعالى حيث قال فاقروا ما يتسر من القرآن فلهذا اقال لا تبطل
الصلاة بتركها خلافا للشافعي رحمه الله تعالى ومنها تشهد ابن عباس
رضي الله تعالى عنه ظنوا ان ابا حنيفة تركه برأيه ولم يعلموا ان ابا حنيفة
انما اخذ بتشهد ابن مسعود رضي الله عنه فانه اصح ما نقل قال ابو عبيد
الترمذي اصح حديث روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد
حديث ابن مسعود ثم قال الترمذي وعليه اكثر اهل العلم من الصحابة
والتابعين ومنها قوله عليه السلام اذا شك احدكم في صلاة فليبن
على اليقين ظنوا ان ابا حنيفة تركه برأيه ولم يعلموا ان ابا حنيفة عمل به
فيما اذا لم يكن له غالب ظن واذا كان له غالب ظن يتجرى الصواب
علا بالحديث الصحيح الذي اخرج الشيخان في مصحهما عن النبي صلى الله
عليه وسلم اذا شك احدكم في صلاة فليتر الصواب خلافا للشافعي رحمه الله
ومنها الاحاديث التي وردت في القنوت في صلاة الفجر ظنوا ان ابا
حنيفة تركها برأيه ولم يعلموا ان ابا حنيفة علم انها منسوخة والدليل
عليه ما اخرج الشيخان في الصحيحين عن انس بن مالك قال قنت رسول
الله صلى الله عليه وسلم في الفجر ثم يرايد عوا على اجاء من العرب ثم
تركه ومنها العمومات الواردة في صلاة الجنازة ظنوا ان ابا حنيفة رحمه الله
خالفها برأيه حيث كره صلاة الجنازة في الاوقات المذكورة الثلاثة وانما
خصتها ابو حنيفة بالحديث الصحيح الخاص الذي اخرج مسلم في صحيحه عن
عقبة بن عامر ثلاث ساعات كان ينهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان تصلي

ان نضلى فيهن وان تقبر فيهن موتانا. ومنها قوله عليه السلام عفوت
عن امتي عن صدقة الخيل والرقيق ظنوا ان ابا حنيفة لم يعمل به بل عمل
برأيه واما اخذ ابو حنيفة بالحديث الصحيح الذي اخرج الشيخان البخاري
ومسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الخيل فقال ورجل يبها
تغفأتم لم يمنع حق الله تعالى في رقابها ولا ظهورها فهي لذلك ستفند
قال في الخيل زكاة خلافا للشافعي ومنها قوله عليه السلام افطر الحاجم
للحجوم ظنوا ان ابا حنيفة ترك العمل به برأيه ولم يعلموا ان ابا حنيفة علم
معناه وتأويله فعل بمعناه والمجامة لا تقطر للحديث الصحيح الذي اخرج
الترمذي عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم احقهم وهو صائم
قال الترمذي هذا حديث صحيح ومنها الحديث الذي اوردته مسلم ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم افرد الحج ظنوا ان ابا حنيفة تركه برأيه
حيث قال القرآن افضل واما رجع ابو حنيفة بالحديث الصحيح الذي
اخرجه الشيخان في الصحيحين عن النبي قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول لبيتك بحجة وعمرة ومنها قوله عليه السلام لا ينكر المحرم
لا ينكر ولا يخطب الفرح مسلم باخراجه ظنوا ان ابا حنيفة ترك العمل به
بالقياس واما عمل ابو حنيفة بالحديث الذي اتفقوا على صحته واخرجه
في صحيحيهما من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوج
ميمونة وهو محرم ومنها قوله عليه السلام الشفعة فيما لو قسم ظنوا ان
ابا حنيفة تركه بالقياس واما اخذ ابو حنيفة بالحديث الصحيح الذي اتفق
الشيخان على اخراجه وهو قوله عليه الصلوة والسلام الجارح يسقبه
ومنها العسرات الواردة في الحديث على نوافل العبادات ظنوا ان ابا حنيفة تركها

بالتقياس حيث قال الاشتغال بالنكاح افضل وانما اخذ ابو حنيفة بالحديث
الصحيح ولكن اصوم واقطر واتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني
ومنها العمومات الواردة في اشترائط الولي في النكاح نحو قوله عليه السلام
لانكاح الابوي ظنوا ان ابا حنيفة ترك العمل بها بالتقياس حيث قال
بانه يصح النكاح بغير ولي في البالغة وانما عمل ابو حنيفة بالحديث الصحيح
المخاص الذي اخبره الترمذي في جامعه ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال الايم احق بنفسها من وليها والبكر تستأذن في نفسها واذا
صامتها وبالحدوث الصحيح الذي رواه البخاري ان خنساء زوجها
ابوها وهي كارهة وكانت ثيباً فزوج النبي صلى الله عليه وسلم نكاحها
فلهذا اقال ابو حنيفة الايم احق بنفسها من وليها والبكر تستأذن
خلافاً للشافعي رحمه الله ومنها العمومات الدالة على اشترائط التسمية
في النكاح ظنوا ان ابا حنيفة ترك العمل بها بالتقياس وانما عمل ابو حنيفة
بالحديث الصحيح الذي رواه الترمذي في جامعه ان امرأة اتت عبد الله
بن مسعود وقد تزوجها رجل ومات عنها ولو يفرض لها صداق ولم
يدخل بها فقال عبد الله ارى لها مثل صداق نسائها ولها الميراث
وعليها العدة فشهد معقل بن سنان الاشجعي ان النبي صلى الله
عليه وسلم قضى في تزويج بنت واشق الاشجعية مثل ما قضى به
عبد الله قال الترمذي هذا حديث صحيح فلهذا اقال ابو حنيفة
رحمه الله يصح النكاح خلافاً للشافعي رحمه الله ومنها العمومات الواردة
في اباحة الطلاق ظنوا ان ابا حنيفة رحمه الله عليه تركها بالتقياس حيث
قال بجملة ارسال الثلاث وانما اعتمد ابو حنيفة رحمه الله بالحديث الصحيح

سواء تسمية المهر في النكاح

الذي

اتفق الشيخان على اخراجه وهو حديث ابن عمر ان طلق امراته في
 حال الحيض فسأل عمر النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال مرة
 فليراجعها ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم
 ان شاء امسكها بعد وان شاء طلقها قبل ان يبين فتلك العدة التي
 امر الله تعالى ان يطلق لها النساء ومنها جريان القصاص في كسر
 السن خلافا للشافعي رحمه الله ظنوا ان ~~ابا حنيفة~~ ابا حنيفة رحمه الله قال بالقياس
 وانما اعتمد ابو حنيفة بالحديث الصحيح الذي اخبر به البخاري في صحيحه
 وهو حديث انس ان التوبيع بنت النضر عمته اطمت جارية فكسرت
 سنهما فعرضوا عليهم الارش فابوا فاعرضوا عليهم العفو فابوا فابوا النبي
 صلى الله عليه وسلم فامرهم بالقصاص بالحديث بطوله ومنها العمومات
 الواردة بقتل المشركين ظنوا ان ابا حنيفة ما عمل بها بل بالقياس حيث
 قال لا يقتل المرأة ولا الشيخ الفاني ولا الرهبان ولا العميان خلافا
 للشافعي رحمه الله وانما اعتمد ابو حنيفة بالحديث الصحيح الذي رواه
 الترمذي في جامعه ان امرأة وجدت مقتولة في بعض مقازي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فانكره رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتل
 النساء والمصبيان قال الترمذي هذا حديث صحيح ومنها العمومات
 الواردة في اباحتها صيد الكلب ظنوا ان ابا حنيفة لم يعمل بها بل
 بالقياس حيث قال بانه لا يؤكل صيد الكلب اذا اكل منه خلافا
 للشافعي رحمه الله في احد قوليه وانما اعتمد ابو حنيفة رحمه الله بالحديث
 الصحيح الذي اخبر به الشيخان ان عدي بن حاتم سأل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال اذا ارسلت كلبك المعلم فقتل فكل واذا

اكل فلا تأكل فاذا اصك على نفسه ومنها الرد على ذوى السهام
 الاعلى الزوج والزوجة وعند الشافعي رحمه الله يوضع في بيت المال
 ظنوا ان ابو حنيفة رحمه الله قال ذلك بالقياس وانما اعقل ابو حنيفة
 بالحديث الصحيح الذي اخرج به البخارى ومسلم وهو حديث ابى هريرة
 رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في جنين
 امرأة من بنى لحيان سقط ميتا بغرة عند اوامة ثم توفيت المرأة التى
 قضى لها بالغرة فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بان ميراثها بينهما
 ونزولهما وان العقل على عصبتهما واحاديث آخر اخرجها مسلم في
 صحيحه فعلم بهذا الكله ان الذى قاله الخطيب وغيره ان ابو حنيفة كان
 يعمل بالقياس والراى دون الاخبار بهت وافتراء وهو اصحابه برآء وانما
 يعملون بالقياس عند عدم الحديث وكذلك جميع المجتهدين رضوان الله
 عليهم اجمعين - انتهى ما قاله الخوازمي رحمه الله - مؤلف كويدى عفا الله عنه
 اگرچه در اين اصل رابع سخن بطول کشيد اما برائے برادران احاف از
 فوائد خالی نیست که اکثر کم علمان الحديث غير مقلدين همين وظيفه و در زبان
 دارند که امام ابو حنيفة قیاس و رأی خود را بر حدیث مقدم میکند معاذ الله
 من ذلك که امام ابو حنيفة قیاس خود را بر قول صحابی هم مقدم نمیکند چنانچه
 مشهور است که خلیفه منصور بطرف امام اعظم رحمه الله نوشت که من شنیده ام
 که تو قیاس خود بر حدیث مقدم میکنی امام در جواب نوشت لیس الامر كما
 بلغك یا امیر المؤمنین انما عمل اولی الامر بالكتاب الله ثم بسنة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ثم اقضیه ابی بکر وعمر وعثمان وعلى ثم اقضیه بقية
 الصحابة رضى الله عنهم ثم اتیس بعد ذلك - و باین سخن محض از تعصب

و محمد

و تحسب نسبت امام عظیم رضی اللہ عنہ نزد جهلا حجت میگیرند و بعضی موضع است که
 فکر آنها بغور ماخذ حضرت امام نمیرسد و بد قالیق استنباطات خدا و او را و جمله اشک
 نمیتوانند رسید زیرا که انتم بعد عروج این جماعه تا صحاح سته است در زمانه صحاب صحاح
 سته بعد از زمانه حضرت امام عظیم است رحمة اللہ تعالیٰ بقدر صد سال زیادہ کم پس
 اگر کدام حدیثی در زمانه صحاب صحاح ضعیف باشد از ان لازم نمی آید که همان
 حدیث در زمانه امام عظیم هم ضعیف باشد بجهت احتمال آنکه طریقان ضعیف آن
 حدیث از سبب رواة است اضرین باشد چنانچه همین مضمون از فرموده حضرت
 شیخ عبدالحق محدث دہلوی در کتاب فتح المنان سابق ذکر یافت و شیخ عبدالحق
 اول کسی است بعد خیر القرون خلط و ملط در آرائی عالم بعموم پیدا شد و زمان
 رنگ دیگر گرفت اگر رنگ دیگر نیگرفت تخصیص خیر القرون از زبان مبارک
 رسول امین مأمون برای چه بود

خاتمہ در اول رساله تحریر یافته که در بیان دو فرقه اندوہابی حقیقی که خود را
 با حدیث میگویند و مقلدین مذہب را مشرکین و کفار و مباح المال و الدم میدانند
 چون بخدیایان و بعضی افراد و ابیان ہند و بنام حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ
 علیہ سخت توہین و طعن و لعن در کتب خودی نویسد چون ابو القاسم بناری
 نو مسلم کہ کتابی مسمی بہ البحر علی ابیحنیفہ تألیف کرده است در آن مینویسد کہ او
 یعنی ابوحنیفہ قرآن و حدیث نخواندہ بود و او علم تاریخ و تفسیر مطلقاً نمیدانست
 و او مانند شیخ چلی خیالات داشت و از او یک حجام بہتر است و فقہ او فقہ
 بے علمی است و او در علم حدیث بالکل نادان بود کہ یک حدیث ہم باو نرسید
 و او ضعیف و تمامی استادان و شاگردان او ضعیف و او مرجیہ و جہمیہ زندیق
 بود و مرجیہ از اسلام خارج اند لہذا احتیاج ہم از اسلام خارج اند و او بنیاشترک

و کہ باہم حدیث در ہند بنامہا دادند و غیر مقلدین و غیر مقلدین بنامہا دادند و حق ہم ہمین است کہ

قائم گردید و او مشرک شد و طریقه او خلاف صریح قرآن است و او نه مجتهد بود
 و نه در او شروط اجتهاد موجود بود و او قرن شیطان است و او باغی است و از
 او هیچکس در مسلمانان زیاده رذیل و محسوس نگذشته. اباطیل و با بیه نقل از البحر علی
 ابی حنیفه طبع سعید المطالع بنارس ۱۳۳۳ و چون عبد الجلیل سامردی که کتابی بنام
 بونی غسلین در ۱۳۱۹ طبع کرده و در آن هم دادگستاخی داده است و باز دیگر
 متقدایان متقدمین آنها چون ابن تیمیه و ابن قیم و ابن عبد الهادی و متقدایان
 متأخرین اینها چون قاضی شوکانی مینی و مولوی اسماعیل دهلوی و صدیق محسن خان
 بهوپالی و غیر هم اینجمله به نسبت فقه امام ابو حنیفه چیزها نوشته که ذکر آنها نهایت
 تطویل طلب است خیر آنها دانند عقائد و اعمال شان دانند بجز آنکه کرمیه افراطیت
 من اتخذ الله هواه و اصله الله علی علم و ختم علی سمعه و قلبه و جعل
 علی بصره عشاوة فمن ینس یهدیه من بعد الله کیست که گمراه او تعالی راه بر راه
 راست آرد اما سوال در اینجا از فرقه ثانیه و با بیه که خود را در لباس خفیت
 پوشانیده عوام و کم علمان را از راه می برند این است بشدایمانا راست بگویند که آیا
 شمایان عقاید و اعمال طائفه اولی را نیک و مستحسن میدانید یا قبیح و ناجائز اگر
 نیک و مستحسن دانند پس حکم حدیث المرء مع من احب ایشان نیز جزو لا
 ینفک آنها می باشد و دعوی خفیت شمایان بنفاق است پس آیات یافتن
 کفار که در اول رساله تحریر یافته است بر شمایان هو بهو راست و صادق می آیند
 و اگر عقائد و اعمال و اقوال آنها را قبیح و ناپسندید پس قسم به ذات پروردگارا
 شمایانرا داده می شود راست بگویند که کدام فردی از افراد شمایان کدام کتابی
 کدام رساله کدام تحریری و در تردید آنها نوشته است یا نه اگر نوشته است منش
 چیست و محتضش کیست و اگر نه نوشته است غیرت اسلامی و حمیت ایسانی

شمایان

شمایان چه مقدار است. از جماعت اولی که مقلدین را خطاباً شرک و کفر و غیره
 میدهند سوال است که شمایان در افعال و عقاید پیروی مقتدایان خود چون
 قاضی شوکانی و مولوی اسمعیل دهلوی و صدیق حسن خان بھوپالی بی کنسیدیان
 اگر میکنند شمایان هم مقلدین ثابت گشتید فرق ما و شما اینست که ما یان مقلدین
 امام ابوحنیفه و شمایان مقلدین شوکانی و غیره و نسبتی که از شرک کفر و بدعت بجائز
 مقلدین مذاہب میکنند بر شمایان هم راست می آید و اگر پیروی آنها میکنند پس
 چنانچه ابجرح علی ابیحنیفه و غیره مینویسید کدام صرحی هم بر آنها نوشته اید یا نه اگر
 نوشته اید کدام است و اگر نه باعث چیست و اگر گویند که ما یان پیروی احادیث
 رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میکنند پس در اینجا سوال اینست که آیا شمایان را صحبت
 خیر البشر علیہ الصلوٰۃ والسلام حاصل شده است و گوش خود از حضور اقدس او
 صلی اللہ علیہ وسلم احادیث شنیده اید یا نه اگر شق اول است ثابت کنید صحبت
 خود را و اگر شق ثانی است پس شمایان را احادیث مبارکه که رسانید اگر گویند
 که احادیث ما یا از مصنفین کتب احادیث چون صحاح ستہ و غیر هم رسانید
 پس سوال اینست که اصحاب صحاح و غیر هم از روایانی که نقل احادیث میکنند
 معتدین و موثقین بودند یا نه اگر موثقین نبودند بر قول و روایت آنها عمل کرد
 خطا است و اگر موثقین بودند بکدام دلیل اگر گویند بدلیل آنکه بزرگان دین
 چون امام بخاری و امام مسلم و ابو عیسیٰ ترمذی و یحییٰ بن معین و حاکم و ابن جوزی
 و امام سیوطی و غیر هم آنها را معتدین و موثقین نوشته اند گویم الحمد للہ چشم ما
 روشن دل باشد که این عین تقلید شخصی است که معنای تقلید قبول شرک و
 قول شخصی است بلا طلب دلیل اما افسوس که برائے شمایان آفتی دیگر پیدا کرد
 و تراشیده خود شمایان پیش می آید که تقلید شخصی کفر و شرک و بدعت است

انرا علاج چسیت در این وقت مختم رساله بر ذکر احادیث ثلاثہ میکنم گوش
 ہوش بشنو حدیث اول حدیث افتراق الامة است در صحیح ترمذی بروایت
 عبد اللہ بن عمرو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیا تین علی
 امتی ما اتی علی بنی اسرائیل حذو النعل بالنعل حتی ان کان منهم من
 اتی اتمہ علانیة لکان فی امتی من یصنع ذلک وان بنی اسرائیل تفرقت
 علی ثنتین و سبعین ملة تفرق امتی علی ثلاث و سبعین ملة کلہم
 فی النار الامة واحدة قالوا من ہی یا رسول اللہ قال ما انا علیہ اصحابی
 و فی روایة احمد و ابی داؤد عن معاویة ثنتان و سبعون فی النار واحدة
 فی الجنة و ہی الجماعة و انه یمخرج فی امتی اقوام تجاری ہم تلك الاھواء کما
 تجاری الکلب بصاجہ لا یبقی منه عرق و لا مفضل الا دخلتہ این حدیث
 شریف جنگ ہفتاد و دو دولت را صلح نہاد رسول مقبول آریہ کریمہ و ما ینتطق
 عن الھوی ان هو الا وحی یوحی زینت بخش کلام مبارک اوست فرمودہ است کہ
 امت من چون بنی اسرائیل بر ہفتاد و دو ملة متفرق خواہند شد از ان جملہ
 ہفتاد و دو فرقة باقی دوزخ بروند مگر یکے صحاب عرض کردند کہ اے
 پیغمبر خدا آن کدام فرقة خواہد بود کہ ناجیہ باشد فرمودہ آنانکہ بروند بر ان
 کہ من و اصحاب من بر ان را ہمیم سوال آیا این ہفتاد و دو فرقة در امت
 دعوتند یا در امت اجابت گویم کہ در امت اجابت است کہ در حدیث
 لفظ امتی مکرر آمدہ است و ملل زالفہ کہ اہل قبلہ نیستند انہارا امتہ انھم
 گفتہ نمی شود و علماء علم کلام ہفتاد و دو فرقة را در اہل قبلہ شمرده اند و ثابت
 کردہ اند کہ فرقة ناجیہ ہمین فرقة اہل السنۃ و الجماعة است کہ مقلدین مذہب
 اربعہ اند در اینجا سوالے بس عظیم و سخت پیچیدہ در میان امت و آن

اینست کہ جملہ طوائف ہفتادوسہ فرقہ کلکہ گوہستند و ہر کدامی از اینہا ہمین حدیث
 شریف را قبول دارند سوال اینست کہ ہر یکی ازین ہفتادوسہ فرقہ دعوی این
 میکنند کہ فرقہ ناجیہ منم و ما انا علیہ و اصحابی در حق من راست است حالا
 کدام کس باشد کہ در میان این طوائف حکم و ائین شدہ فیصلہ حق کند و اگر
 کسی فیصلہ ہم کند کدام فرقہ باشد کہ خلاف مقصود خود آن فیصلہ را قبول کند
 پس مابیان اہل السنۃ و الجماعۃ علاجی دیگر دانستہ ایمان رسول مقبول اصلہ
 علیہ وسلم این قبول کردیم کہ اورا مومن از زنیغ و باطل یا فہم بالتجاووزاری
 عرض کردیم کہ اے رسول خدا صلی اللہ علیک وسلم ہم تو فیصلہ این ہم
 بقرا دیدیم کہ بفضل خدا ہم در این حدیث فیصلہ پیدا شد و آن جملہ وہی
 الجماعۃ است بروایہ ابو داؤد واحد و لفظ جماعۃ در نام اہل السنۃ و الجماعۃ موجود
 است و مراد از جماعۃ کثرت افراد امت است و کثرت افراد اہل السنۃ بہ نسبت و
 مقابلہ ہر فرقہ ازین فرق ہفتادوسہ بدیسی است اگر کسی را باور نشود آدم شکاری
 عالم را کہ حکم حکام وقت فیصلہ بشود پیش نظر ہدایت حق شود و باطل باطل
 گردد بلکہ افراد اہل السنۃ و الجماعۃ کہ پابند و متقلین مذہب اربعہ اند اگر مقابلہ
 جملہ ہفتادوسہ فرقہ گرفتہ شوند تا ہم بفضل الہی زیادہ ہستند اگر کسی گوید کہ مراد از
 جماعۃ در حدیث کسانی اند کہ بر راہ صواب باشند گو تعداد افراد او کم باشد چنانچہ
 بعض محرومین را ہمین گمان است گوئیم کہ فیصلہ این قصہ باز ہم رسول مقبول
 صلی اللہ علیہ وسلم در حدیث دیگر فرمودہ است کہ مراد از لفظ جماعۃ کثرت افراد
 است و آن این است عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ لا یجمع امتی او قال امۃ محمد علی صلا
 وید اللہ علی الجماعۃ و من شد شد فی النار و اہ الترمذی و عن

ابی بصیر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت ربي ان لا يجمع بيني
 على عنلالة فاعطانيها رواه الطبراني وعن ابن عباس قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة فمات مات ميتة جاهلية رواه البخاري
 بازيم الكشي كويدور اين احاديث شريفة اگر چه لفظ اجتماع امة و لفظ جماعة آید
 است اما بازيم تصريح بکثرت افراد نيست گويم وعن ابن عمر رضي الله عنهما
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتبعوا السواد الاعظم فانه من
 شد شد في النار رواه ابن ماجه وعن معاذ بن جبل قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان الشيطان ذئب الانسان كذئب الغنم يأخذ
 الشاة القاصية والناحية واياكم والشعاب وعليكم بالجماعة والعامه رواه احمد
 وعن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة
 شبرا فقد خلع ربة الاسلام عن عقبه رواه احمد والبوداؤد ومشكوة شريف
 لفظ سواد اعظم و عامه تصريح است بکثرت افراد و کثرت افراد در مقابله جميع
 فرق اهل قبله مگر اهل السنة و الجماعة و مقلدين مذاهيب اربعه را است پس
 ثابت شد که فرقه ناجيه هم فرقه اهل السنة و الجماعة است بحديث دوم
 مروی است از حضرت عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان الاسلام بدأ غريباً و سيعود غريباً كما بدأ فطوبى للغرباء
 ترمذی فی باب ما جاء ان الاسلام بدأ غريباً ص ۳ غريب در اصطلاح عرب
 مسافر و تنهار گویند یعنی دين اسلام در ابتدا ضعيف بود و از ضعف قوتی
 بقوت کرد تا که رسيد بحد کمال قوت بعد از ان رو بنزول کرد تا که رسيد در اين
 زمان بحد کمال ضعف و هنوز تنزل او يونا فيوما در زيادت است و اين صفت
 نيست در تمامی اهل قبله مگر اهل السنة و الجماعة را زيرا که معلوم و مشاهد هر ذي فهم

است کہ تمامی فرق زائغہ چون شیعہ و خارجیہ و ہابیہ و نچیریہ و مزائیہ و غیر ہم در این
 زمان یونانیو مادرتقی است اگر کسی را شک آید آدم شماری ده سال سابق را با
 آدم شماری حال مقابلہ کند و بیند کہ فرق زائغہ چہ مقدار سال بسال زیادہ میکنند
 و این زیادہ از کجائی آید از افراد اہل السنۃ و الجماعۃ کم میشوند و سبب اخراج عوام از
 تقلید و خولش در فرق زائغہ معلوم است کہ در ان طرق پابندی اکثر محام
 شرعیہ نیست ہر کس مطلق العنان مجتہد وقت خود است ہر چہ خواند آن کند و
 نفوس امارہ این زمانہ از تقلید و پابندی شرع شریف ابا میکنند از ان وجہ تقلید
 تقلید از گردن ہائے خود انداختہ لاندہ بی اختیار میکنند و مطابق خواہشات نفوس
 خود بلالو متہ لائم و اولفس پروری دادہ و خود را در مقتضیات نفوس باختر میرسانند
 پس ازین حدیث شریف معلوم شد کہ اسلام حقیقی ہمین جماعت اہل السنۃ و
 الجماعۃ مقلدین مذاہب اربعہ است بلکہ اسلام نام ہمین جماعت مقرر شد کہ
 غربت بترقی رسید و باز از ترقی رو بغربت نہاد فالحمد للہ علی ذلک و انما یشد
 انا الیہ راجعون ؛ اگر کسی گوید کہ در حدیث شریف لفظ اسلام است اسلام
 در مقابلہ کفر مشتمل میشود پس معنائی حدیث چنان باشد کہ اقتدار و حکومت اسلام از
 ضعف بقوت رسید و از قوت باز رجوع بضعف خواہد نمود گوئیم آن حاکمان
 ذوی الاقتدار اسلامیہ کہ بودند آیا و ہابیہ غیر مقلدین بودند آیا شیعہ و نچیری بودند آیا
 مزائی و نجدی بودند آیا ہم آخرا مسلمانان مقلدین یکے از مذاہب اربعہ بودند پس
 ضعف آنہا در مقابلہ کفار باز ہم ضعف جماعۃ مقلدین شد حدیث سوم عن النبی
 رضی اللہ عنہ قال جاء رجل الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال
 یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متى یتام الساعۃ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 الی الصلوۃ فلما قضی صلوۃ قال این السائل عن قیام الساعۃ فقال الرجل

دو

مستعمل

انا یا رسول الله قال ما اعدت لها قال یا رسول الله ما اعدت لها کثیر صلوة
 ولا صوم الا انی احب الله ورسوله فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم المرء
 مع من احب وانت مع من احببت فما رايت فرح السالمین بعد الاسلام فرحهم
 بنها هذا حدیث صحیح ترمذی ص ۳۳۳ مقصود از حدیث شریف آنکه هر که در
 دنیا کسی را محبوب دارد و عقوبت بهر او و در صف او و در درجه او خواهد بود پس کسانی
 که دعوی حنفیت میکنند و با نجدیان محبت قلبی دارند و افعال شیعه آنها را
 مستحسن میدانند و بقتل مسلمین اهل حریم و بتکلمات الله و تحریف عبادت
 پر او لقب غازی و توصف کامل و عظمت السلطان می نهند و ولایتی آنها
 میکنند پس حکم هم حدیث شریف حکم کریمه و من يتولهم منكم فانه منهم
 این کلمه گویان خفتی نما در روز قیامت در صف آنها و در درجه آنها خواهند بود
 پس در دعوی حنفیت آنها کسی فریفته نشود که اینها عقیده عین آنها اند
 ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هدیتنا و هب لنا من لدنک رحمة انک انت
 الوهاب اللهم ازرقنا حبک و حب من یحبک و حب عمل صالح یقر بنا الی
 حبک و حب عبد صالح ید لنا الی حبک و ازرقنا اطاعتک و اطاعة
 رسولک و اطاعة عبادک الصالحین فقد قلت دعوتک حق و من یطع الله
 و الرسول فاولئک مع الذین انعم الله علیهم من النبیین و الصالحین و الشهداء
 و الصالحین و حسن اولئک رفیعاً ذلک الفضل من الله و کفی بالله علماً و لیکن هذا
 آخر ما اردنا تحریبه فی هذا المقام و صلی الله علی سیدنا محمد و آل و اصحابه بآرک سلماً
 و کان الفراغ من تحریر الرسالة صفحہ الاثنین الثامن عشر من شهر جمادی الاولی
 المسبکة فی شهر صفر سنة ست و اربعین بعد الالف و ثلاثمائة و انا الفقیر الی الله
 محمد حسن الجندی الفاروقی اللهم احکم لنا و لمن نظر فیها بعین الاضواء بالخیر و السعادة یا ذا الجلال و العز
 تألیف ۱۳۴۶ تمت بالخیر ۱۹۲۸

تقریظ حضرت علامہ العصر رأس العلماء مولانا عبد الباقی ضا قاضی
 بلاد سندھ و بلوچستان سجادہ نشین درگاہ عالی حضرت مفتی و یار سندھ
 استاذ الآفاق علامہ مولانا محمد عبد الغفور الہامیونی علیکم الرحمۃ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده وعلى آله واصحابه
 الذين هم المرصيون محمدية. اما بعد فاني قد طالعت الرسالة المسماة
 بالاصول الاربعة في ترميد الرهابية التي ضمنها البحر القمام والبحر الطهام
 حافظ آيات القرآن ياشرا احاديث رسول الرحمن. المقتدى في مذهب
 الامام النعمان. حضرة سيدي ومولاي الحاج محمد حسن جان لازالت
 شمس افاضة ساطعة. وبلور افادة لامعة. فوجدتها محمد الله
 حاوية على تحقيقات انيقة. وشاملة على تدقيقات رشيقة ماسعها
 الاذان ولا رأتها الاعين ولا خطرت على قلب بشر. مشيدة بالدلائل
 الساطعة ومؤيدة بالبحر القاطعة نافعة تفعا جارا. وفاحة قلوبا غلفا و
 اعينا عميا واذانا ظمما ولا ييب في انهما ماء زمزم يشربونه نبيل
 الشفاء من كان قلوبهم غلفا. وتنكشف افئدتهم بها انكشافا
 يقربهم الى الله زلفا. وماء الحيات يحيي به صدور الموتى. وكل الجواهر
 يبصر به هيون اهل العمى. فلهذا در مؤلفها حيث اتى بدلائل شافية و
 تحقيقات كافية. فيا ليت شعري هذا كتاب ينطق عليك بالحق والصواب.
 ولعمري ان هذا هو القول الفيصل في الباب وفصل الخطاب. فمن اعرض
 بعد هذا الصق وكان من مرض القلب غيللا فاقراء في شأنه قوله تعالى
 من كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى واضل سبيلا. واخر دعوانا ان الحمد
 لله رب العالمين وسلام على جميع عباد الله الصالحين خصوصا على سيدنا
 وشفيعنا خاتم النبيين وعلى آله واصحابه اجمعين.

انا الفقير عبد الباقى الهممايونى

عفا الله عنه

تقریظ حضرت علامہ المدرّس العلاء مولانا محمد حسن صاحب
تجارت نشین درگاہ کپڑا شریف مفتی بلوچستان

بسم الله الرحمن الرحيم فحمدنا وفضلنا على من هو له الكرم وعلى جميع من سلك
صراط المستقيم. اما بعد برصا اثر باب بصائر مخفی نماز که در این زمان نسا و وطنیان
که شیطان و قرن شیطان در اغواء بنی نوع انسان از سر تا پا مشغول در منہک اند
از بیخ گوشه نداء ارحمن یا بلانی سموع غنی گردد و بیخ کسے از اصحاب فضل و کمال در
احیاء معتقدات اہل السنۃ و امامت بدعات عقائد خبیثہ مستحذہ مشغول نمی نماید حالانکہ
ارباب مذہب باطلہ تجویز روافض و مرزائیہ و وہابیہ در اغواء خلق اللہ بکمال جوش
و خروش معین ابلیس فریبیس اند و در این تکالیفی روزانہ بہ تیز رفتاری تمام روز
افزون ترقی میدارند خصوصاً فرقہ شاذہ وہابیہ کہ خود را در لباس استقیانہ طلبیس
نمودہ باجبتہ و دستار تہرہ دارد ریش مشروع و عصائے دراز در بریدہ اشاعت جوید
و اتباع سنت و تبلیغ اسلام در دین حضرت سید المرسلین عیارانہ زہر نیامی کنند و
ہر کس می داند کہ توحید ایشان مصنوعی توحید نجدی است نہ اصلی توحید اسلامی و
سنت ایشان سنت ابن عبد الوہاب و ابن تیمیہ است نہ سنت نبوی علی صاحبہا
الصلوٰۃ و التحیۃ و کسانیکہ در علم تاریخ یہ طوطی می دارند بوجہ آسن میدانند کہ اشراہل
مذہب باطلہ عقائد فاسدہ خود را بہ بہانہ تأیید و حمایت توحید الہی فروغ و رواج دادہ
چنانکہ طائفہ معتزلہ کہ قرآن پاک کلام الہی را حادث می دانند و از قدیم و شش
انکار میکنند و میگویند کہ در صورت اعتقاد قدم کلام الہی تعدد قدماء لازم می
آید و آن منافی توحید است کما استفاد من کتاب المسامون العباسی خلیفہ بغداد
الی ناسبہ اسحاق بن ابراہیم الخزازی المذكور فی تاریخ الخلفاء فی ترجمتہ المأمون و
نمی دانند کہ ممنوع و منافی توحید تعدد ذات قدیمہ است نہ تعدد صفات قدیمہ کما حقہ
فی شرح العقائد النسفیۃ بما لا یصور الذی علیہ و ہجرت حکماء فلاسفہ مثل افلاطون و جالینوس
و ارسطاطالیس و غیر ہم کہ توحید ذات پاک باری تعالی را بحدی کہ رسانیدہ بودند
کہ می گفتند الواحد الحقیقی لا یصدر منہ الا الواحد لهذا از باعث تصنیق و تقریظ در توحید
از افعال لما یید بدن ادقالی و از غایت دل ششی بودن انکار نمودہ در ادبی ضلالت

سنگون افتادند و خالقیت او تعالی شانه را فقط در خلق عقل اول محدود و محدود
کردند بچنین و با بیان نیز در توحید اسلامی تصنیق و تفریط و تکریف نمودند تعظیم غیر
الله را اگر چه در حد اجازت شرعی محدود بوده بشت بمنافی توحیده و مرادش آ
شکر و کفر و استغند کما صرحوا به فی کتبهم المؤلفة فی ذکر التوحید النجیدی - صد هزار
شکر باری تعالی بجا آورده می شود که در این زمان سعادت اقران ذات ملکی صفات
حجة الخلف بقیة السلف رأس المشایخ الکرام ورشید العلماء العظام مولانا و مقتدا
حضرت خواجہ محمد حسن جان صاحب فاردی مجددی سجاده نشین در گاہ شدہ سائیند
زیدت برکاتہ و فیوضاتہ در تریدہ اقوال و با بیان کتابی مسمی بہ الاصول الاربعہ
فی تریدہ الودیعہ تالیف نموده مسلمانان عالم را از شران طائفہ مفسدہ نجات
بخشیده است فیادرو ایما الطلاب الی مطالعتہ ہذا کتاب فانه عظیم النظم فی
ہذا الباب مشتمل علی الحق و الصواب - وانا الفقیر محمد حسن الکتباری عفا عنہ الباری

حیث من علی كافة المسلمين بما يفيد حفظ عقائدہم و اذعانہم بحین ما شرع المتہبون
من ارباب المذاهب الباطلة بذهب متاع ایمانہم و شفی من غلیل العقائد الباطلة
من كان علی شفا - و اوضح من مراسم الدين ما قد تغیر و عفا - وليس هذا سننہ
مستحلاة استأثرها المرأف المحبر الضری بل احقاق الحق و ابطال الباطل سنة قدیمی
فی بیت ہذا الشیخ الكبير مستمرة فیہم عن الاکار الی الاصاغر یرویہا الاخلاف
عن اسلاف العشائر کیف لا هو من نسل من هو الفاروق بین الحق و الباطل حسب
الدرة و الاحساب - الذي وضع الله الحق علی لسانہ و جعل رأیہ موقفا للوحی و
الكتاب و من اولاد من هو الامام الرقابی و المجتہد للالف الثاني رحمة الله علیہ
الذي صنّف كتابہ المسمی بتحقیق النبوة حین رأى بعض متغلبہ زمانہ عذاب
کثیراً من علماء الاسلام بتشدیدات و تعدیات لا یناسب ذکرها لمرء
فی متابعة الشرائع و اذعان الرسل و بلوغ الاموالی ان یجبر الضری باسم خاتم
الانبياء علیہ الصلوٰة و السلام فی مجلسہ و منع ذبح البقر و هو من اجل شعائر
الاسلام فی الهند و خرب المساجد مقابر اهل الاسلام و عظم معابد الکفار
و مرسوماتہم و عباداتہم و صنّف کتابہ فی التردید علی الرافض حین رأى
فتنتہم قد فشت فی الهند و کناہم بالخالف الصالح من اتم بسمات آیاتہ
اتصف بصفات کبریا لیکون اتصافہ بتلك الصفات علی صحة انتسابہ
برہانا کبیرا - و من لہ تصیف فکانہ لریات بما لیکون علی ما ادعاه سلطانا

نصیرا۔ فیافاض الجود ویاغایة كل مقصود آفصن علینا من بركات هذا
 الشیخ المؤلف واجزه عنا وعن جمیع المسلمین ما یوازی غناءه و یجازقہ
 من جمیل الثناء والصالح الدعاء واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوة
 والسلام علی سید المرسلین وعلی آل وصحبہ اجمعین۔ کتبه الفقیر محمد قاسم
 المتوطن فی بلدہ کڑھی یاسین صنعہ مکہ سنہ

تقریظ جناب قیوۃ السالکین علامہ مخدوم بصر الدین صاحب سیوستانی

بسم الله الرحمن الرحيم. الله تعالى در مولانا المؤلف الشیخ الكامل۔ والعالم العا
 المشہر فی المشارق والمغرب۔ صاحب المقامات العلیة والمناقب۔ حیث بفارعة

بسم الله الرحمن الرحيم

مخدوم وفضل علی سولہ الکریم وعلی آل واصحابہ اجمعین۔ اما بعد پس چونکہ دستور مقرر شد کہ قبل از
 شروع کتاب مختصر حالات مصنف برائے ازویاد بصیرت ناظرین ذکر کردہ می شود۔ بنا بر آن
 بنده از حالات با بركات حضرت مؤلف این کتاب بیج کردہ می آید والله الموفق والمعین
 مخفی نمازید حضرت سیدنا المؤلف امام الوقت شیخ الاسلام خواجه محمد حسن جہان صاحب قبلہ
 سجادہ نشین دنگاہ شہہ سائنداد مظاہر العالی خلف اکبر و قائم مقام حضرت شیخ قطب الوقت
 غوث الزمان سراج الاولیاء خواجه عبدالرحمن صاحب فاروقی مجددی معصومی میباشد۔ در فائز ان علی
 سلسلہ فیوض و بركات و علوم ظاہری و باطنی اباعن جد مسلسل و ستوارث جاری است۔ بتاریخ
 ۱۲۶۲ھ حضرت مولانا المؤلف در دارالرشاد قندہار رونق افروز عالم وجود گشتند و
 ایام طفلی تحصیل بہ کمالات از خدمت والد بزرگوار خود مشغول شدہ علوم درسیہ و کتب ابتدائیہ
 از آنحضرت درس می گرفتند و بنظر کیمیاء اثر حضرت ایشان با علی مدایج کمال رسید تا کہ در ایام
 انقلاب دلت افغانیہ و تسلط حکومت انگریز بر آن دیار حضرت سراج الاولیاء بوجہ تامل و عیال
 در ۱۲۹۶ھ بجا برارادہ وطن و سکونت بطرف عربستان ہجرت فرمودند و ہمہ در آن زمان حضرت
 مؤلف قبلہ با وجود صغر سن در غزوات اسلامیہ در صف مجاہدین و مبارزین اسلام داخل شدہ
 شامل زمرہ و المجاہدین فی سبیل الله باموالہم و انفسہم می شدند و چوں گذر حضرت
 ایشان بر ملک سندھ افتاد حسب استدعاء غلصین صادقین آن دیار چندی در قریہ کھڑ از
 تالیف حیدرآباد سندھ توقف افتاد۔ و بعد آن ایام بعض علوم عقلیہ و نقلیہ از حضرت علامہ الحاج
 الحافظ مولوی محل محمد صاحب السعوی اخذ فرمودند و چون بوجہ جمیع قبایل و عشائر در سنہ

بلا و صومین شریفین رسیدند آن بلاد متبرک کربلا سال اتا متبرکین شدند و از مشایخ علمای
 کرام آن دیار چون حضرت شیخ زینی احمد و علان و حضرت شیخ رحمة اللہ صاحب مہندی تکمیل
 علوم خصوصاً استفادہ و دستفاصلہ علم حدیث و اجازت روایت صحاح ستہ حاصل نموده
 و با وجودیکہ خدمت ذوی الحق و سرپرستی جملہ عائکہ و قافلہ و رفقاء سفر کہ مشتمل بر بچانہ
 و اطفال و زائد از شخصت نفر بودند مفوض بذات سامی صفات حضرت مولف قبلہ
 تا سمیع بجا آوری حق الخدمت در ادائے سعی و طواف و حج و عمرہ و زیارت مشاہدہ و سایر
 متبرکہ و درس علوم و کسب کمالات و حصول سعادت شب و روز گشتان می بودند و بعد
 آن ایام با وجود این ہمہ اشغال و علائق محض بلطف الہی و حسن سعی و عالی ہمتی خویش
 دولت حفظ کلام اللہ شریف مشرف شدند بعد از مدت پنج سال حسب الامر حضرت

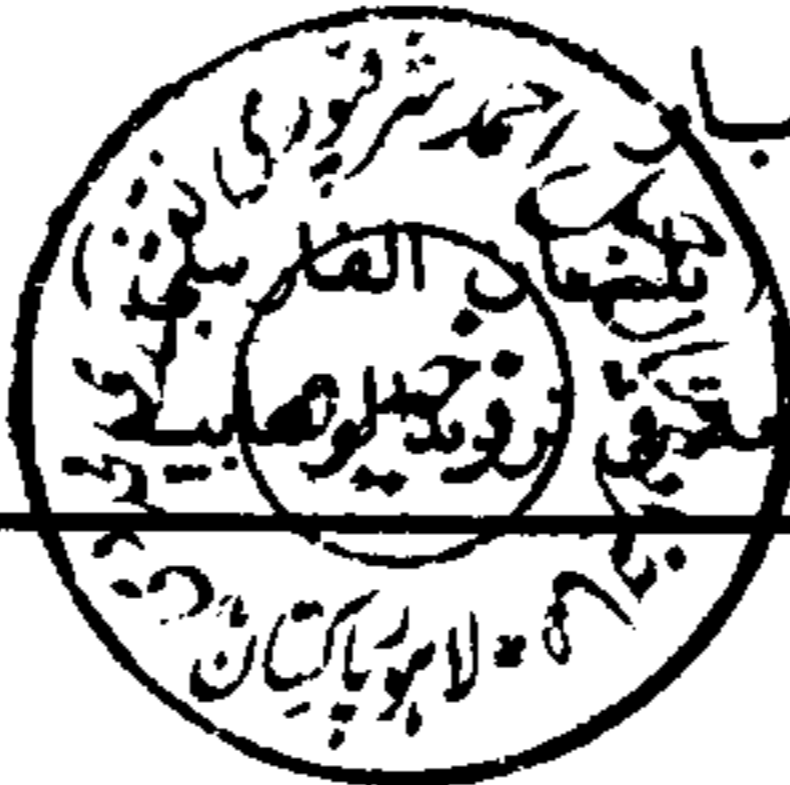
والد سراج الاولیاء قدس سرہ باز بلک سندی معاودت فرمودند و در قریہ ٹھکر تقریباً دو
 سال سکونت پذیر شدند و چون حضرت سراج الاولیاء در ۱۳۱۵ھ بمبار رحمت الہی بچند
 حضرت مولف قبلہ با اتفاق اعزہ و علماء و مریدین و مخلصین مسند آرائی طریقہ آباد اجاد
 شد و در قریہ ٹھکہ ساکنان داخلہ و مکانات و مسجد تعمیر فرمود سکونت اختیار نمود
 و در ۱۳۲۲ھ باز داعیہ سفر حرمین شریفین را کہ ہمیشہ مرکز خاطر عاطری باشد آواز شد
 و با جماعت مخلصین و مجبین سفر مینت اثر بخیر و خوبی تمام نموده مراجعت فرمودند باز
 در ۱۳۲۲ھ معاودت حج و زیارت نمودند و بوقت چہارم برائے زیارت انبیاء و اولیاء
 براہ عراق و بغداد شریف سفر حج اختیار فرمودند و در آن دیار جمیع مشاہدہ و مزارات
 متبرکہ را زیارت نموده بعد از حج زیارت روضہ مطہرہ براہ شام و بیت المقدس
 معاودت فرمودند و از زیارت انبیاء کرام علیہم السلام مشرف و فیضیاب شدند حالاً
 عجیبہ و غریبہ کہ دین اسفار مشاہدہ شد جلد در سفرنا ہوائے خود مفصلاً مرقوم فرمودہ
 و الحال بر خائفانہ شریف کہ مادی الغرباء و مرجع الفقراء و الصلحاء است در ٹھکہ
 ساکنان و اکیانہ ٹھکہ محمد خان صنلع حیدر آباد شدہ بہ ارشاد و ہدایت بندگان خدا
 مشغول اند و اوقات شریفہ بوظائف عبادات و خیرات و مہرات معمور و معروف خصوصاً
 در خدمت خلق اللہ و ہمدردی بنی نوع انسان و حمایت مذہب اہل سنت و جماعت و
 قمع و قلع مذہب باطلہ و ضلالت شائعہ کہ بہ ہر طرف عالم گیر شدہ اند و وجود شریف
 حضرت ایشان در اینچنین زمانہ قحط الرجال از مغتنامات عزیزہ و نعماء عظمی است
 مع اللہ المسلمین لیلول بقاء و افاض علینا من فیوضہ و برکاتہ آمین۔ و حضرت
 ایشان با وجود کثرت مطالعہ و وسعت معلومات و تبحر در علوم دینیہ و قدرت بر تالیف

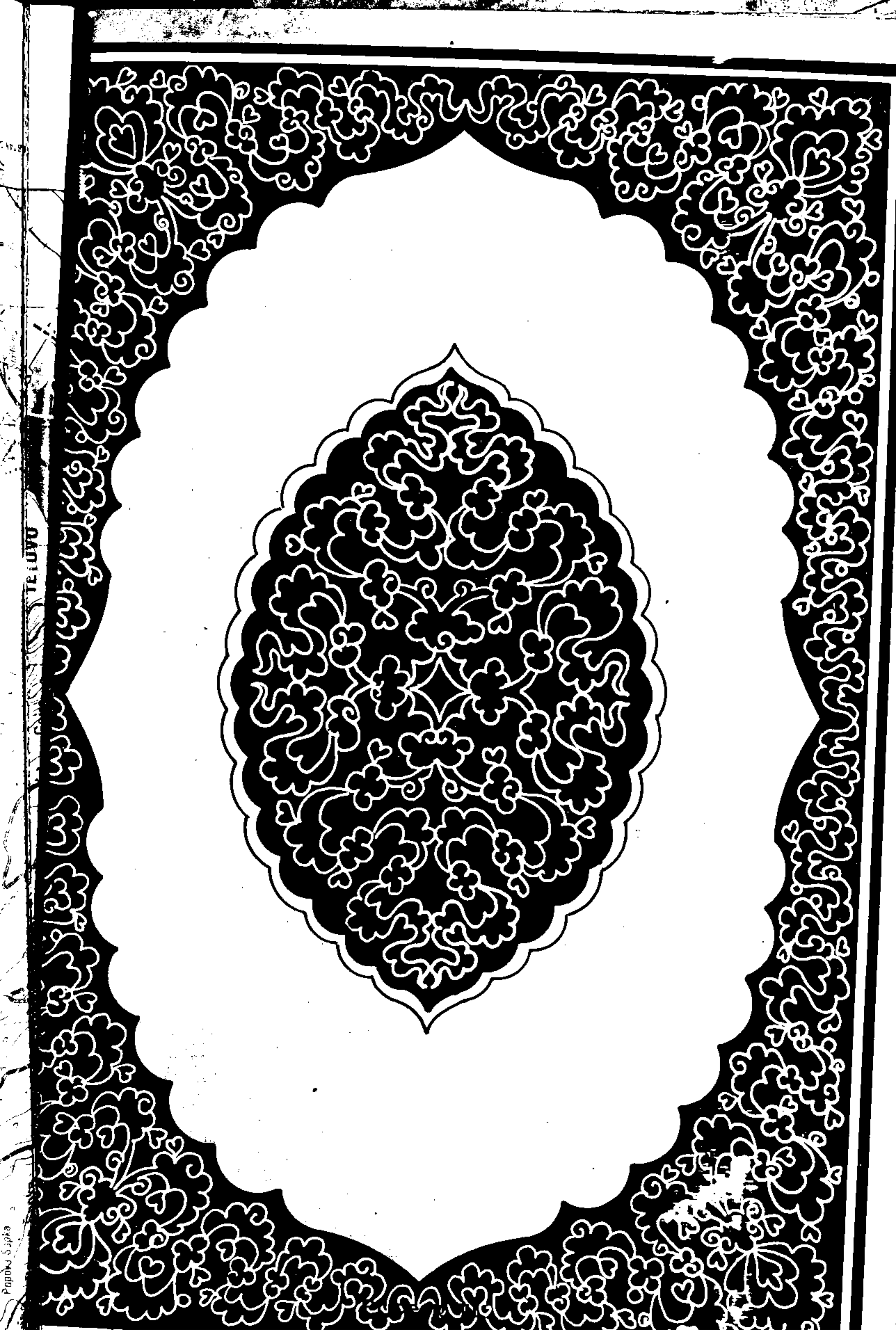
و تصنیف بحال سلاست و نفاست بسبب قلت فرصت و عدم فراغت چند رساله های مختصره و چند کتب معدوده تصنیف کرده اند که اسماً بعضی از آنها مرقوم می شوند. امین المزمین کتابی است مشتمل بر اسرار و فوائد عجیبه در ذکر مقامات و فارق عادات حضرت قبله بزنگوار خود که نافع و مفید خاص و عام است. انساب الانجاء در نسب حضرات مجددیه که اسماء تمامی حضرت مجددیه را تا این زمانه در بیان بیچ فرموده رساله تحلیلیه در معنی کلمه طیبیه و بیان عقائد مذہب اہل سنت و الجماعت و این رساله تالیفات خود را بسی خویش طبع فرموده مفت تقسیم نموده اند و آنچه طبع نشده اند بسیار اند منها شفاء الامراض عربی در وظائف و اعمال دعا تعویذات مجربہ منها رساله

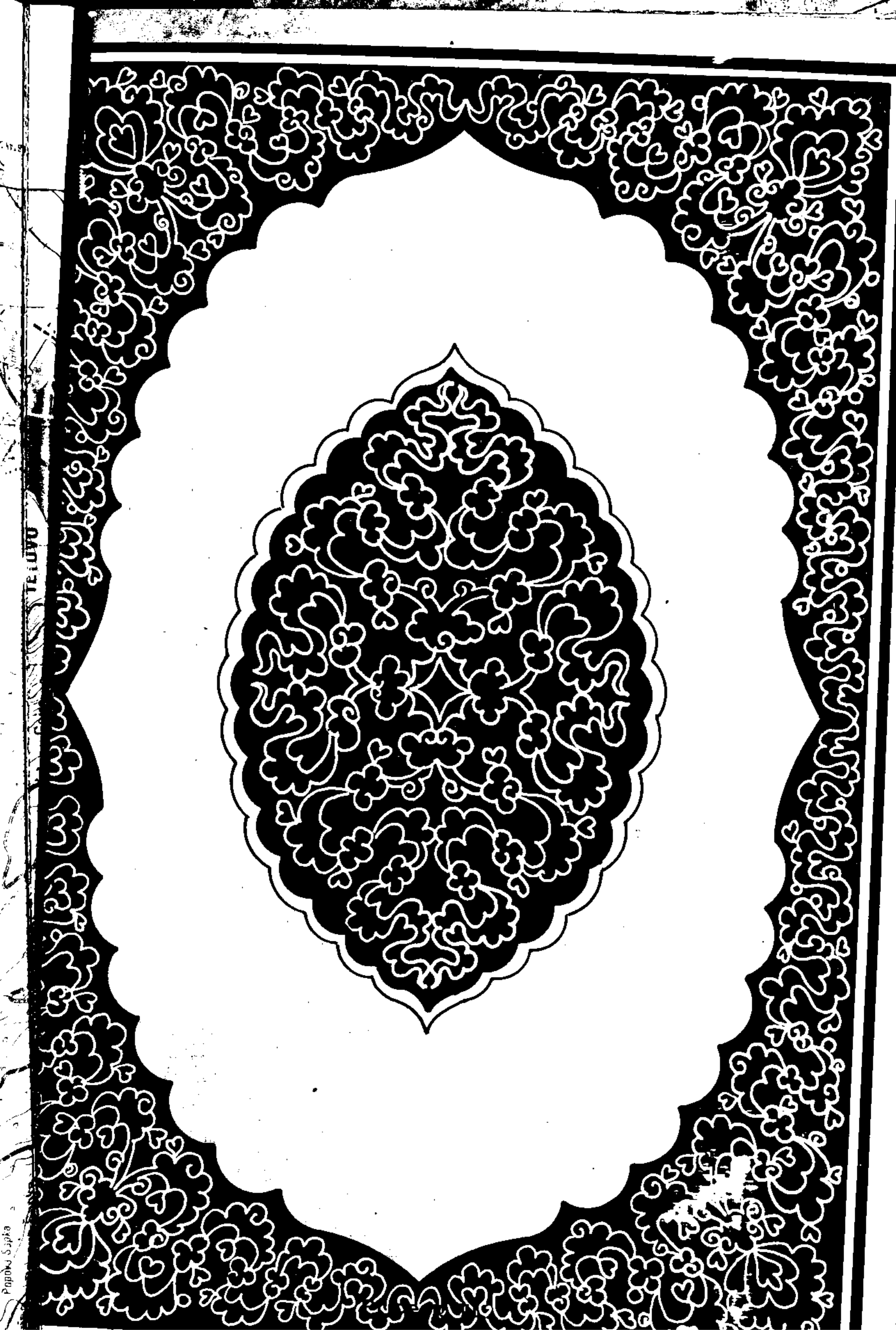
رد فادیانی منها رساله عالم برزخ در بیان روح عربی منها رساله تحقیق الجموعه فی القرمی عربی منها اشارہ الی البشارہ در تردید اقوال معترضین بر مکتوبات شریف منها سفرنامه و شرح حیل کاف و اجازت نامه احادیث مسلسل از شیخ محمد ابی نصر شامی عربی منها شرح حکم شیخ عطاء اللہ اسکندرانی منها ترجمہ عمود و مواعین شیخ عبدالوہاب شعرائی فارسی و منها الاصول الاربعہ فی تردید الوہابیه منها رساله فی احکام الطاعون عربی منها سرور المحزون فی اللطائف عربی منها رساله فی ذکر ادبیاء الزمان الذین تشرف المؤلف بملقاتهم منها رساله فی عجائب مصنوعات اللہ تعالیٰ فارسی و غیره و اخیر دعوتنا ان الحمد لله رب العلمین والصلاه علی سید المرسلین واله وصحبه اجمعین

الكتب المطبوعة في مكتبة اشيق كتاباؤد

١٩٧٢	١٦٣	صفحة	١- علماء المسلمين ووقايون
١٩٧٢	١٦	صفحة	٢- المنحة الوهبية في رد الوهابية
١٩٧٢	٢٤	صفحة	٣- المنتخبات
١٩٧٢	٨	صفحة	٤- المتنبئ القادياني
١٩٧٢	٨٨	صفحة	٥- مفتاح الفلاح
١٩٧٤	١١٢	صفحة	٦- خلاصة التحقيق
١٩٧٤	١١٢	صفحة	٧- خلاصة الكلام (الجزء الثاني)
١٩٧٤	١٦ و ٤٥	صفحة	٨- اثبات النبوة مع هدية المهديين
١٩٧٤	١١٢	صفحة	٩- حجة الله على العالمين (المجلد الثاني)
١٩٧٤	٤٠٠	صفحة	١٠- الانوار المحمدية (المجلد الاول)
١٩٧٥	٢٢	صفحة	١١- كتاب الصلوة
١٩٧٥	١٦	صفحة	١٢- المستند المعتمد
١٩٧٥	٢٠٤	صفحة	١٣- التوسل بالنبي وجهلة الوهابيين
١٩٧٥	١٣ و ٦٤	صفحة	١٤- الصواعق الالهية مع فتنة الوهابية
١٩٧٥	٢٦٤	صفحة	١٥- البصائر لمنكري التوسل بأهل المقابر
١٩٧٥	١٩٢	صفحة	١٦- محبة اللائي شرح قصيدة الامالي
١٩٧٥	٢٠٧	صفحة	١٧- القول الفصل شرح الفقه الاكبر
١٩٧٥	٢١	صفحة	١٨- جزء عم من القرآن الكريم
١٩٧٥	٨	صفحة	١٩- صرف عربي وعوامل
١٩٧٥	٤٨	صفحة	٢٠- سيف الجبار احمد شرفوري
١٩٧٤	١٦	صفحة	٢١- در المعارف (مكتبة اشيق كتاباؤد)
١٩٧٥	١٢٨	صفحة	٢٢- الاصول الاربعون في الرد على الوهابية







1762

الأصول الأربعة

في

تدريب الوهابية

تأليف

اعلم حضرت حكيم الامت خواجه محمد حسن

جان صاحب سرهندي مجددی

۱۳۴۶ هـ - ۱۹۲۸ م

زیرنگرانی

ابوالریاض مولوی حکیم محمد معراج الدین احمد

صاحب مدیر اخبار الفقیه امرتسر

در مطبع

روز بازار الیکٹریک پریس امرتسر باہتمام شیخ

غلام یسین پر نرط مطبوع گردید

یطلب من المكتبة اشيق بشارع دارالشفقة بفتح ۷۲

استانبول - ترکیه

۱۳۹۵ هجری ۱۹۷۵ میلادی