التفسير المظهري

القاضي محمد ثناء الله العثماني

پانی پتی المتوفی ۱۲۲۵ھ

۷

مکتبہ رشیدیہ

سرکی روڈ ۔ کوئٹہ ۔ پاکستان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بالتفسیر المظہری

۷

"محمد ثناء اللہ"

وقد اعتنت بطبعہ و اہتمت بتصحیحہ و نشرہ ادارۃ اشاعت العلوم

مکتبہ رشیدیہ سرکی روڈ کوئٹہ

Marfat.com

إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَذِكْرَىٰ لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ

هذا كتاب جليل صنف لتذكرة الشيخ الشهيد سيدنا ومولانا ميرزا جانجانان مظهر قدس سره السامي

بالتفسير المظهري

من سورة الفرقان الى اخر الاحزاب

تاليف الشيخ الاكمل بيهقي الوقت علم الهدى مولانا القاضي محمد ثناء الله العثماني الحنفي المظهري النقشبندي الفاني في رضى الله عنه وعن آبائه ومشائخه ولد رحمه الله في سنة ثلث واربعين بعد الف ومائة من الهجرة او قبله بسنة او سنتين بفاني فت ونشأ بها فحفظ القرآن وعمره سبع سنين واشتغل بعده باخذ العلوم النقلية والعقلية فتبحر فيها ثم ارتحل الى الدهلي فلزم العلامة البحر الفهامة مولانا الشاه ولي الله المحدث الدهلوي فسمع الحديث منه بتمامه وكماله وتفقه فيه واخذ طريقة العالية النقشبندية اولا من شيخ الشيوخ مولانا خواجه محمد عابد السنامي ثم انسلك بخدمة الشهيد مولانا الشيخ ميرزا جانجانان مظهر واخذ منه الطريقة المجددية بكماله ثم رجع الى وطنه واقام به وافنى عمره الشريف في نشر العلوم وفصل الخصومات وافتاء الاسئلة والف كتبا مفيدة في التفسير والفقه وغيرهما تجاوز عددها من ثلثين ولم يزل مقبلا متوجها الى الله وازديادا مجتهدا في الخيرات الى ان ادركته المنية فتوفي في غرة الرجب المرجب سنة الف ومائتين وخمس وعشرين من الهجرة على صاحبها التحية

مكتبه رشيديه سركي روڈ كوئٹه

Marfat.com

فہرس سورۃ الفرقان

مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ
ماورد فی حشر الکافر علی وجہہ	۲۵	ماورد فی الغنی والانام	۴۸
مسائل الماء وما یتنجس منہ و		ماورد فی تبدیل السیات	
مالا یتنجس منہ والماء المستعمل	۳۲	بالحسنات۔	۵۰
ماورد فی فضل قیام اللیل	۴۶	ماورد فی شہادۃ الزور۔	۵۳
ماورد فی الخوف والرجاء	۴۷	تعزیر شہادۃ الزور۔	۵۳
حدیث ای الذنب اعظم	۴۸	ماورد فی الغرفۃ واہلہا۔	۵۵

فہرس سورۃ الشعراء

لا یجوز اخذ الاجرۃ علی الطاعۃ	۷۷	اباء النبی صلی اللہ علیہ و سلم	
لا یجوز صرف المال فی البناء		وامہاتہ کلہم کانوا مؤمنین۔	۸۹
فوق الحاجۃ وماورد فیہ	۷۷	ماورد فی استراق الشیاطین	
مسئلۃ یکرہ طول الامل ویستحب		السمع من الملائکۃ۔	۹۰
قصرہ۔	۷۸	ماورد فی ذم الشعر والشعراء۔	۹۲
مسئلۃ جاز للجنب قراءۃ ترجمۃ		ماورد فی اباحۃ الشعر ومدحہ۔	۹۳
القرآن ومسہ واجاز ابو حنیفۃ		الشعر کلام حسنہ حسن وقبیحہ	
القراءۃ بالفارسی فی حق جواز الصلوٰۃ		قبیح۔	۹۴
خاصۃ والفتوی علی عدم الجواز	۸۴	کتاب ابی بکر فی الوصیۃ	۹۵

فہرس سورۃ النمل

یجوز نقل الحدیث بالمعنی والنکاح		ماورد فی فضل العلماء۔	۱۰۳
بغیر لفظ النکاح والتزویج بما یؤدی		ویل للروافض لم یشعروا شعور غلۃ	۱۰۶
معناہ۔	۹۸	الاشتغال بغیر ذکر اللہ ہلاک	۱۰۶

Marfat.com

مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ
ماورد فی تبسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔	۱۰۷	ماورد فی دابۃ الارض۔	۱۳۲
یجوز النظر الی الاجنبیۃ عند ارادۃ خطبۃ النکاح۔	۱۲۰	فصل فی اشراط الساعۃ۔	۱۳۴
حدیث کنت اول الناس فی الخلق واٰخرھم فی البعث۔	۱۲۴	ماورد فی نفخۃ الفزع والصعق والبعث۔	۱۳۶
		ماورد فی ان الساعۃ لاتقوم الا علی شرار الناس۔	۱۳۸

فہرس سورۃ القصص

مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ
مسئلۃ اخذ الاجرۃ علی الطاعۃ	۱۵۷	ماورد فی وفات ابی طالب۔	۱۷۳
مسئلۃ النکاح علی رعی الغنم۔	۱۵۹	ماورد فیمن جر ثوبہ خیلاء۔	۱۷۹
مسئلۃ البکاء شوقا للقاء الرحمان۔	۱۶۰	ماورد فی الفرح من المدح والذم۔	۱۸۱
حدیث الکبریاء ردائی۔	۱۶۶	حدیث اغتنم خمسا قبل خمس۔	۱۸۱
حدیث ثلاثۃ لھم اجران۔	۱۷۲	ما نظر احد الی نفسہ فافلح۔	۱۸۲

فہرس سورۃ العنکبوت

مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ
ماورد فی ان الصلوٰۃ تنھی عن الفحشاء والمنکر۔	۲۰۵	ماورد فی فضل الذکر۔	۲۰۶
		ماورد فی التوکل۔	۲۱۴

فہرس سورۃ الروم

مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ
ماورد فی کون السماع فی الجنۃ۔	۲۲۶	بطن امہ اربعین یوما نطفۃ الحدیث	۲۳۳
ماورد فی ثواب التسبیح والتحمید	۲۲۸	حدیث اذا سمعتم برجل تغیر عن خلقہ فلا تصدقوہ۔	۲۳۳
حدیث ما من مولود الا یولد علی الفطرۃ۔	۲۳۲	حدیث تفترق امتی ثلاثا و سبعین فرقۃ۔	۲۳۴
حدیث ان خلق احدکم یجمع فی			

Marfat.com

مضمون	صفحہ
حدیث اصبح من عبادی مؤمن وکافر من قال مطرنا بفضل اللہ الحدیث۔	۲۳۵
ماورد فی ان دخول الجنۃ بمحض فضل اللہ دون الاعمال۔	۲۳۹
حدیث ما من مسلم یرد عن عرض اخیہ الا کان حقا علی اللہ ان یرد عنہ نار جہنم۔	۲۴۱
حدیث یقول اللہ لاھل الجنۃ ھل رضیتم۔	۲۴۴

فہرس سورۃ لقمان

مضمون	صفحہ
مسئلۃ اتخاذ المعازف والمزامیر حرام۔	۲۴۸
مسئلۃ الغناء حرام عند الفقہاء وقالت الصوفیۃ منہا ما لا بأس فیہ	۲۴۸
وماورد فی الغناء تحریما واباحۃ	۲۴۹
مسئلۃ یجب الانفاق علی الابوین الفقیرین الکافرین۔	۲۵۶
مسئلۃ لا یجب اطاعۃ الابوین فیما لا یجوز شرعا ویجب اطاعتہما فی امور مباحۃ وھل یجب اطاعتہما اذا امرا بترک الاکثار فی الذکر والزھد فی الدنیا وترک مصاحبۃ الصالحین۔	۲۵۶
ماورد فی المشی المتوسط والاسراع فیہ۔	۲۵۹
حدیث الایمان نصفان نصف شکر ونصف صبر۔	۲۶۳
حدیث خمسۃ لا یعلمہا الا اللہ	۲۶۴

فہرس سورۃ السجدۃ

مضمون	صفحہ
حدیث یقول ملک الموت ایہا العبد کم خبر بعد خبر وکم رسول بعد رسول الحدیث۔	۲۷۰
حدیث ملک الموت لا یعلم بوقت موت احد ما لم یؤمر۔	۲۷۰
ملک الموت یظہر للمؤمن باحسن صورۃ وللکافر باقبحہا۔	۲۷۰
کیف یکون موت سوی الآدمیین	۲۷۱
ماورد فی القضاء والقدر۔	۲۷۲
ماورد فی الذین تتجافی جنوبہم عن المضاجع قیل ہم المتہجدون وقیل غیر ذلک۔	۲۷۴

Marfat.com

مضمون	صفحہ
حدیث اعددت لعبادی الصالحین مالا عین رأت الحدیث	٢٧٦
ما ورد فی لقاء موسیٰ۔	٢٧٨
ما ورد فی فضل الم تنزیل وسورۃ الملک	٢٨٠

فہرس سورۃ الاحزاب

مضمون	صفحہ
ما ورد فی النہی عن الانتساب الی غیر ابیہ۔	٢٨٥
الکلام فی التبنی وفی قول الرجل لمملوکہ ھذا ابنی۔	٢٨٥
ما ورد فی وجوب محبۃ الرسول صلے اللہ علیہ وسلم وکونہ اولیٰ بالمؤمنین۔	٢٨٦
حدیث کنت اول الناس فی الخلق واٰخرھم فی البعث۔	٢٨٨
قصۃ غزوۃ الخندق۔	٢٨٩
ذکر ما فات لرسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم صلوات وقضائھا	٣٠٠
مسئلۃ اذا فاتت صلوات وقضیت یؤذن للاولیٰ ویقیم لکل صلوٰۃ والاولیٰ ان یؤذن ویقیم لکل صلوٰۃ۔	٣٠٠
نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یسمی المدینۃ بیثرب۔	٣٠٦
ما ورد فی مناقب انس بن النضر ومصعب بن عمیر وطلحۃ بن عبید اللہ	٣١٠
قصۃ غزوۃ بنی قریظۃ۔	٣١٣
مسئلۃ لا اثم علی المجتہد ان اخطأ۔	٣١٤
اعتراف الیہود بکون محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبیًا۔	٣١٧
مسئلۃ الغنیمۃ لمن شہد الوقعۃ وان مات قبل الاحراز	٣٢٥
مسئلۃ یعطی للنساء التی یحضرن القتال ولا یسہم لہن	٣٢٥
مسئلۃ لا یجوز ان یفرق بین صغیرین او صغیر وکبیر بینہما رحم ومحرمیۃ۔	٣٢٦
مسئلۃ من فرق بین الدۃ وولدھا یأثم وھل یبطل البیع او یفسد او ینفذ	٣٢٧
مسئلۃ یجوز التفریق بینہما ان کانا بالغین۔	٣٢٨

Marfat.com

مضمون	صفحہ
مسئلۃ اذا کان مع الصغیر جماعۃ من ارحامہ۔	۳۲۸
مسائل تفویض الطلاق وقول الزوج لامراتہ اختاری۔	۳۳۱
ماورد فی فضل نساء النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفضل فاطمۃ ومریم واٰسیۃ۔	۳۳۶
مسئلۃ لایجوز لرجل وامراۃ اجنبیین ان یتکلما کلاماً لیناً فیطمع احدھما من الاٰخر وھی مندوبۃ الی الغلظۃ فی المقال۔	۳۳۷
حدیث نھی رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ان یکلم النساء الا باذن ازواجھن۔	۳۳۷
الکلام فی اھل البیت۔	۳۳۹
مسئلۃ الامر المطلق للوجوب۔	
مسئلۃ العالم ومن لہ فضل فی الدین کفو للعلوی ونحوہ۔	۳۴۵
ماورد فی الحیاء۔	۳۴۸
ماورد فی اسماء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکونہ خاتم الانبیاء	۳۵۱
حدیث اذا جاء ملک الموت لقبض روح المؤمن قال ربک یقرأک السلام۔	۳۵۳
مسئلۃ تعلیق طلاق الاجنبیۃ بالنکاح وماورد فیہ من اختلاف العلماء وادلتھم۔	۳۵۶
مسئلۃ الطلاق قبل المسیس لایستعقب العدۃ۔	۳۵۹
مسئلۃ اذا طلق ذمی ذمیۃ وھم لایعتقدون العدۃ فلا عدۃ علیھا۔	۳۵۹
الحربیۃ اذا خرجت الینا مسلمۃ فلا عدۃ علیھا الا ان یکون حاملاً	۳۵۹
مسئلۃ ھل یجوز النکاح بلفظ الھبۃ او البیع او نحوھما۔	۳۶۲
مسئلۃ یجوز النظر الی امراۃ یرید نکاحھا وماورد فیہ۔	۳۶۸
حدیث من صلے علیّ عند قبری سمعتہ ومن صلے غائباً بلغتہ۔	۳۷۳
مسئلۃ الصلوٰۃ علے النبی صلے اللہ علیہ وسلم فریضۃ قیل فی العمر مرۃ وقیل فی القعدۃ الاخیرۃ من کل صلوٰۃ وقیل کلما جری ذکرہ۔	۳۷۵
فصل فی فضل الصلوٰۃ وکیفیتھا۔	۳۷۷
حدیث قال اللہ تعالیٰ کذّبنی ابن اٰدم وشتمنی۔	۳۸۰

Marfat.com

مضمون	صفحہ
حدیث قال اللہ تعالیٰ یؤذینی ابن آدم یسب الدھر۔	۳۸۰
ماورد فی التصاویر۔	۳۸۰
حدیث قال اللہ تعالیٰ من عادے لی ولیًا فقد بارزنی بالمحاربۃ	۳۸۱
ما قیل ان ایذاء الرسول ایذاء للہ تعالیٰ وکذا ایذاء اولیاء اللہ	۳۸۱
مسئلۃ ما حکم من سبّ النبی صلے اللہ علیہ وسلم۔	۳۸۱
مسئلۃ سبّ الصحابۃ ایذاء للنبی صلے اللہ علیہ وسلم۔	۳۸۲
حدیث المسلم من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ والمؤمن من امنہ الناس علی دمائھم واموالھم۔	۳۸۲
ماورد فی اذن النساء للخروج لحاجتھن۔	۳۸۳
ماورد فی ایذاء موسیٰ واوذی محمد صلے اللہ علیہما وسلم۔	۳۸۶
الابحاث الواردۃ فی عرض الامانۃ علی السموات والارض والجبال وإبائھن وحملھا الانسان واقوال العلماء والصوفیۃ فیہ۔	۳۸۷
حدیث ان فی جسد بنی آدم لمضغۃ اذا صلحت صلح الجسد کلہ واذا فسدت فسد الجسد کلہ۔	۳۹۲

Marfat.com

سُورَةُ الفُرْقَانِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ سَبْعٌ وَسَبْعُونَ آيَةً

رَبِّ يَسِّرْ	بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ	وَتَمِّمْ بِالْخَيْرِ

تَبٰرَكَ[٢] تفاعل من البركة وهي كثرة الخير يعني تكاثر خيره وهذه الصيغة لا يتصرف فيه ولا يستعمل الا لله تعالى قال ابن عباس معناه جاء كل بركة من قبله كذا قال الحسن وقيل معناه تزايد عن كل شئ وتعالى عنه في صفاته وافعاله فان البركة تتضمن معنى الزيادة ومن هٰهنا قال الضحاك معناه تعظم الَّذِيْ نَزَّلَ الْفُرْقَانَ مصدر فرّق بين الشيئين اذا فصل بينهما سمّي به القرآن لفصله بين الحق والباطل بتقريره والحق والمبطل باعجازه او لكونه مفصولاً بعضه عن بعض في الانزال رتب الله سبحانه قوله تبارك على انزال القرآن لما فيه من كثرة الخير ولدلالته على تعظيم سبحانه وتعاليه عَلٰى عَبْدِهٖ محمد صلى الله عليه وسلم لِيَكُوْنَ

[١] ليس في الاصل عنوان السورة ۔

[٢] اخرج مالك والشيخان عن عمر بن الخطاب قال سمعت هشام بن الحكيم يقرأ سورة الفرقان في حيوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاستمعت لقراءته فاذا هو يقرأ على حروف كثيرة لم يقرئنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فكدت أساوره في الصلوة فتصبرت حتى سلم فلببته بردائه فقلت له من اقرأك هذه السورة التي سمعتك تقرأ فقال اقرأنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت كذبت فان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأنيها على غير ما قرأت فانطلقت به اقوده الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت اني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على حروف لم تقرئنيها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأها هشام فقرأ عليه بقراءة سمعته يقرأ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك انزلت ثم قال لي اقرأ فقرأت القراءة التي اقرأنيها صلى الله عليه وسلم فقال هكذا انزلت ان هذا القرآن انزل على سبعة احرف فاقرؤا ما تيسر منه ١٢ منه برد الله مضجعه ۔

Marfat.com

اى العبد او الفرقان لِلْعٰلَمِيْنَ اى للانس والجن عامة وعموم الرسالة من خصائصه صلى الله عليه وسلم نَذِيْرًا ○ اى منذرا او انذارا كالنكير بمعنى الانكار وهذه الجملة وان كانت فى حيز الانكار لاهل مكة المخاطبين بها ولابد من ان تكون الصلة معلومة لكنها لقوة دليلها اجريت مجرى المعلوم الَّذِىْ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اى سلطانه والموصول بدل من الاول وجاز الفصل بين البدل والمبدل منه بقوله ليكون لان المبدل منه اى الموصول مع الصلة وقوله ليكون من متعلقات الصلة تعليل له فكان المبدل منه لم يتم الا به وجاز ان يكون الموصول مرفوعا بتقدير المبتدا اى هو او منصوبا بتقدير اعنى او امدح وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا كما زعم النصارى وَّلَمْ يَكُنْ لَّهٗ شَرِيْكٌ فِى الْمُلْكِ كما يقول المجوس والثنوية اثبت له الملك مطلقا ونفى ما يقاومه ثم نبه على ما يدل عليه فقال وَخَلَقَ كُلَّ شَىْءٍ يعنى احدث كل شئ مراعى فيه التقدير كخلقه الانسان من مواد مخصوصة على صور واشكال معينة فَقَدَّرَهٗ تَقْدِيْرًا ○ فسواه وهيأه لما اراد منه من الخصائص والافعال كتهيئة الانسان للادراك والفهم والنظر والتدبير واستنباط الصنائع المتنوعة ومزاولة الاعمال المختلفة او المعنى فقدره للبقاء الى اجل مسمى وقد يطلق الخلق لمجرد الايجاد من غير نظر الى وجه الاشتقاق فيكون المعنى واوجد كل شئ فقدره فى ايجاده حتى لا يكون متفاوتا وقيل قدر لكل شئ تقديرا من الاجل والعمل والرزق فجرت المقادير على ما خلق ولما تضمن الكلام اثبات التوحيد والنبوة اخذ فى الرد على من انكرهما فى بيان نقص الهتهم الباطلة فقال وَاتَّخَذُوْا اى المنذرون يدل عليه قوله نذيرا والمراد كفار مكة والجملة معطوفة على قوله تبارك مِنْ دُوْنِهٖٓ اى غير الله من زائدة وهو فى محل النصب على الحال من قوله اٰلِهَةً لَّا يَخْلُقُوْنَ شَيْـًٔا من الجواهر والاعراض والاعمال والاحوال صفة لآلهة وَّهُمْ يُخْلَقُوْنَ حيث خلق الله كل شئ وهذا المعنى يعم الالهة الباطلة كلها وان كان المراد بالآلهة الاصنام فجاز ان يكون المعنى وهم ينحتون ويصورون اى حصلت لهم صورهم بكسب عبدتهم والجملة معطوفة على ما سبق او حال. اورد صيغة المضارع والمعنى على الماضى للاستحضار وَلَا يَمْلِكُوْنَ اى لا يقدرون لِاَنْفُسِهِمْ ضَرًّا اى دفع ضر اريد بهم اِنْ يَّسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْـًٔا لَّا يَسْتَنْقِذُوْهُ مِنْهُ وَلَا نَفْعًا

له وفى الاصل اى المنذرين يدل عليهم الخ الفقير الدهلوى.

Marfat.com

ولا جلب نفع وهذا حال الاصنام بل حال كل شئ سوى الله تعالى فان عيسى وعزيرا
والملائكة مع علو مرتبتهم لا يملكون لا نفسهما نفعا ولا ضرا الا ما شاء الله قال الله تعالى قل لا
املك لنفسي نفعا ولا ضرا الا ما شاء الله ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسني
السوء ولا يملكون موتا ولا حيوة ولا نشورا ○ يعني لا يملكون اماتة احد ولا
احياءه اولا ولا بعثه ثانيا وهذه الامور من لوازم الالوهية فكل من ليس كذلك فليس باله وفيه
اشارة الى ان الاله يجب ان يكون قادرا على البعث والجزاء وقال الذين كفروا عطف على
اتخذوا وضع الظاهر موضع الضمير لاشعار بان انكار النبوة كفر كانكار التوحيد وذلك
لان التوحيد على ما ينبغي لا يتاتى بمجرد العقل بل حقيقة التوحيد ما ورد به الشرع الا ترى
الى الفلاسفة وامثالهم كيف خبطوا في الالهيات حتى ضلوا واضلوا في الصحيحين عن ابن
عباس في قصة وفد عبد القيس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتدرون ما الايمان
بالله وحده قالوا الله ورسوله اعلم قال ان تشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله
الحديث ان هذا اي القران الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم الا افك اي كذب
مصروف عن وجهه يعني ليس هذا من كلام الله كما يقول محمد صلى الله عليه وسلم بل افتراه يعني
اختلقه محمد صلى الله عليه وسلم واعانه اي محمدا صلى الله عليه وسلم عليه اي على اختلاق
القران قوم اخرون قال مجاهد يعنون اليهود وقال الحسن عبيد بن الحصرمي الحبشي
الكاهن وقيل جبر ويسار وعداس عبيد كانوا بمكة من اهل الكتاب زعم المشركون ان محمدا
صلى الله عليه وسلم ياخذ منهم فقد جاءوا يعني قائلي هذه المقالة ظلما حيث حكموا على
الكلام المعجز بكونه افكا مختلقا متلفقا من اليهود وزورا ○ حيث نسبوا الافتراء الى من هو
بريء منه قال البيضاوي اتى وجاء ليطلقان بمعنى فعل فيعديان تعديته وقيل هذان منصوبان
بنزع الخافض تقديره فقد جاءوا بظلم وزور وقالوا عطف على قال الذين كفروا اي قال بعضهم يعني
النضر بن الحارث فانه كان يقول القران ليس من الله انما هو اساطير الاولين
يعني منما سطره اي كتبه الاولون اي المتقدمون مثل قصة رستم واسفنديار اكتتبها
اي استكتبها محمد صلى الله عليه وسلم من جبر ويسار وعداس وامثالهم فهي اي تلك
الاساطير تملى اي تقرا عليه بكرة واصيلا ○ ليحفظها فانه امي لا يقدر ان يكتب
ولا ان يكرر من الكتاب قل استيناف فانه في جواب ماذا اقول لهم يعني قل لهم ردا عليهم

Marfat.com

ليس الامر كما قلتم بل أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ كما يدل
على ذلك اعجازه الباخاء عن اخرهم عن معارضته وكونه مشتملاً على علوم لا يعلمها الا عالم السر
والخفيات فكيف تحكمون عليه بكونه من كلام البشر من المتاخرين او المتقدمين إِنَّهُ كَانَ
غَفُورًا رَّحِيمًا ○ فلذلك لا يعجلكم بالعقوبة على ما تقولون مع كمال قدرته عليها واستحقاقكم
اياها وَقَالُوا عطف على قالوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ يعني وقالوا في مقام الاستدلال على الكافرهم
النبوة مَالِ هٰذَا الرَّسُولِ اى ما لهذا الذي يدعي الرسالة وفيه استهانة وتهكم يَأْكُلُ
الطَّعَامَ كما يأكل احدنا حال من المشار اليه والعامل فيه معنى الاشارة وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ
كما يمشي احدنا يعني لو كان نبيا لامتاز عن غيره من الناس وليس فليس قال البغوي كانوا
يقولون لست انت بملك لانك تاكل والملك لا ياكل ولست انت بملك لان الملك لا يتسوق و
انت تتسوق وتتبذل. قلت كلامهم هذا فاسد لانه صلى الله عليه وسلم لم يدع الملكية ولا السلطان
بل قال إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ فادعاؤه النبوة غير مناف لاكل الطعام والمشي في الاسواق الذي هو
مقتضى البشرية التي هي من لوازم النبوة لان النبي لا يكون الا بشرا لان المجانسة شرط
للافاضة ولاستفاضة قال الله تعالى لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِم
مِّنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَّسُولًا لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ نزله فَيَكُونَ جواب لولا معنى هلا منصوب
بتقدير ان بعد الفاء مَعَهُ نَذِيرًا ○ فنعلم صدقه بتصديق الملك جملة لولا مع جوابه بدل
اشتمال من الجملة السابقة. يعني ما لهذا الرسول بشرا اليس ملكا قويا بذاته ولا مؤيدا باحد
الامور الثلاثة المذكورة انزل اليه ملك أَوْ يُلْقَىٰ إِلَيْهِ من السماء كَنْزٌ ينفقه فلا يحتاج الى المشي
في الاسواق لطلب المعاش أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا صفة لجنة قرأ حمزة والكسائي نأكل
بالنون على صيغة المتكلم مع الغير ذكرها كلا من الثلاثة على سبيل التنزل يعنون ان كان رسولا
(وخلف ابو محمد)
كان ملكا وان لم يكن ملكا كان معه ملك يصدقه وان لم يكن كذلك كان يلقى اليه من السماء
كنز وان لم يكن كذلك فلا اقل ان يكون له بستان كما يكون للدهاقين والمياسير فيعيش برمته
وَقَالَ الظَّالِمُونَ وضع الظالمين موضع ضميرهم تسجيلاً عليهم بالظلم فيما قالوا إِن تَتَّبِعُونَ
ايها المسلمون احدا احدين تتبعون محمدا صلى الله عليه وسلم إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا ○ يعني سحر
فغلب على عقله وقيل اى مخدوعا وقيل مصروفا عن الحق وقيل مسحورا اى ذا السحر وهو الرئة

لـه الاولى واذ ليس فليس ۱۲ الفقير الدهلوي

Marfat.com

اى بطرنا وقيل هو مفعول بمعنى الفاعل انظر يا محمد كيف ضربوا لك الامثال كيف ظرف متعلق بضربوا قدم عليه لتضمنه معنى الاستفهام والجملة بتاويل المفرد مفعول لانظر اى انظر الى كيفية ضربهم الامثال اى الاشباه يعنى جعلوك مثل المفترين والقاصين حتى حكموا عليك بالافتراء واستكتاب القصص ومثل المسحورين ومثل من يدعى الملكية او السلطنة حتى حكموا عليك باستعمالك الاكل والتسوق واستلزام لوازم الاغنياء والسلاطين من الكنز والجنة فضلوا عطف على ضربوا اى كيف ضربوا وكيف ضلوا عن الطريق الموصل الى الحق ومعرفة نبوتك بمعرفة خواص الانبياء من كونه بشرا معصوما يوحى اليه من ربه ومعرفة ما يميز بينه وبين المتنبى من المعجزات الدالة على نبوته فلا يستطيعون سبيلا ○ الى الرشد والهدى عطف على ضلوا او المعنى ضربوا لك امثالا متناقضة فلا يستطيعون سبيلا الى القدح فى نبوتك لان الكلام المتناقض ساقط والله اعلم.

اخرج ابن ابى شيبة فى المصنف وابن جرير وابن ابى حاتم عن خيثمة قال قيل للنبى صلى الله عليه وسلم ان شئت اعطيناك مفاتيح الارض وخزائنها لا ينقص ذلك عندنا شيئا فى الاخرة وان شئت جمعتها لك فى الاخرة قال لا اجمعها لى فى الاخرة فنزلت تبارك الذى ان شاء جعل لك فى الدنيا خيرا من ذلك الذى قالوا من الكنز والبستان ولكن اخره للاخرة لانه خير وابقى خيرا مفعول اول لجعل ولك مفعول ثان له قال البغوى وروى عن عكرمة عن ابن عباس قال يعنى خيرا من المشى فى الاسواق والتماس المعاش ثم بين ذلك الخير بقوله جنت فهو بدل من خيرا تجرى من تحتها الانهر صفة لجنات ويجعل لك عطف على جعل قرأ ابن كثير وابن عامر وعاصم برواية ابى بكر بالرفع والباقون بالجزم لان الشرط ان كان ماضيا جاز فى جزائه الجزم والرفع ويجوز ان يكون الرفع على الاستيناف على انه وعد بما يكون له فى الاخرة قصورا ○ اى بيوتا مشيدة والعرب تسمى كل بيت مشيد قصرا روى احمد والترمذى وحسنه عن ابى امامة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال عرض على ربى ان يجعل لى بطحاء مكة ذهبا فقلت لا يا رب ولكن اشبع يوما واجوع يوما وفى رواية عند البغوى او قال ثلاثا ونحو هذا فاذا جعت تضرعت اليك واذا شبعت حمدتك وشكرتك وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو شئت لسارت معى جبال الذهب جاءنى ملك ان جزته لتساوى الكعبة فقال ان ربك يقرأ عليك السلام ويقول ان شئت نبيا عبدا وان شئت نبيا

Marfat.com

ملكًا فنظرت الى جبرئيل فاشار الىّ ان ضع نفسك فقلت نبيًّا عبدًا قالت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك لا يأكل متكئًا ويقول آكل كما يأكل العبيد واجلس كما يجلس العبيد بَلْ كَذَّبُوْا بِالسَّاعَةِ عطف على قَالُوْا يعنى قالوا ذلك بل قالوا اعجب من ذلك او متصل بما يليه يعنى بل قصرت انظارهم على الحطام الدنيوية وظنوا ان الكرامة انما هى بالمال فكذبوك وطعنوا فيك بالفقر بما تحلّوا من المطاعن الفاسدة او المعنى بل كذبوا بالساعة فكيف يلتفتون الى هذا الجواب ويصدقونك بما وعد الله لك فى الآخرة او فلا تعجب تكذيبهم اياك فانه اعجب منه وَاَعْتَدْنَا عطف على كذبوا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيْرًا ○ نارًا شديدة الاسعار وقيل اسم لجهنم فيكون صرفه باعتبار المكان اِذَا رَاَتْهُمْ اى اذا رات النار الكفار. حمل بعض المحققين اسناد الرؤية الى النار على الحقيقة لما قال البغوى انه روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كذب علىّ متعمدًا فليتبوأ مقعده بين عينى النار قالوا وهل لها من عينين قال الم تسمع قول الله تعالى اِذَا رَاَتْهُمْ مِّنْ مَّكَانٍ بَعِيْدٍ وقيل الاسناد مجازى فقيل والتقدير اذا راتهم زبانيتها على حذف المضاف وقيل يعنى اذا كانت بمرئى منها كقوله صلى الله عليه وسلم لا تترائى ناراهما اى لا يتقاربان بحيث يكون احدهما بمرئى من الاخرى مِّنْ مَّكَانٍ بَعِيْدٍ قال الكلبى من مسيرة مائة عام وقيل من مسيرة خمس مائة سنة سَمِعُوْا اى الكفار لَهَا اى للنار تَغَيُّظًا اى صوت تغيظ هى صوت غليانها شبيها بصوت المتغيظ وَّزَفِيْرًا ○ وهو صوت يسمع من جوفه والجملة الشرطية صفة لسعيرا وتانيث ضمير راتهم لانه بمعنى النار او جهنم وَاِذَآ اُلْقُوْا يعنى الكفار عطف على الشرطية الاولى مِنْهَا اى من جهنم حال مما بعده مَكَانًا ظرف لالقوا ضَيِّقًا لزيادة العذاب فان الكرب مع الضيق والروح مع السعة قرا ابن كثير بسكون الياء والباقون بتشديدها اخرج ابن ابى حاتم عن يحيى بن اسيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن هذه الاية قال والذى نفسى بيده ليستكرهون فى النار كما يستكره الوتد فى الحائط. واخرج عن ابن عمر فى الاية قال مثل الزج فى الرمح وقال ابن المبارك من طريق قتادة قال ذكر لنا ان عبد الله كان يقول ان جهنم لتضيق على الكافرين كضيق الزج على الرمح واخرج ابن جرير وابن ابى حاتم وابن ابى الدنيا والبيهقى عن ابن مسعود قال اذا القى فى النار من يخلد فى النار جعلوا فى توابيت من حديد فيها مسامير من حديد ثم جعلت تلك التوابيت فى توابيت من حديد ثم قذفوا فى اسفل جهنم فما يرى احدهما انه يعذب

(الزج بالضم طرف الرمح والحديدة فى اسفل الرمح ١٢ قاموس منه)

Marfat.com

غيره واخرج ابو نعيم والبيهقي عن سويد بن غفلة نحوه مُقَرَّنِيْنَ حال من الضمير المرفوع
في الْقُوْا يعني وقد قرنت ايديهم الى اعناقهم بالسلاسل وقيل مقرنين مع الشياطين
دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُوْرًا ۝ جزاء للشرط قال ابن عباس يعني ويلا وقال الضحاك هلاكا
اخرج احمد والبزار وابن ابي حاتم والبيهقي بسند صحيح عن انس رضي الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم اول من يكسى حلة من النار ابليس فيضعها على حاجبيه ويسحبها من
بعده وذريته من بعده وهو ينادي يا ثبوراه ويقولون يا ثبوراهم حتى يقفوا على النار فيقال لهم
لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُوْرًا وَّاحِدًا وَّادْعُوْا ثُبُوْرًا كَثِيْرًا ۝ استيناف كانه في جواب ماذا
يقال لهم حين يدعون ثبورا يعني هلاككم اكثر من ان تدعوا مرة واحدة فادعوا ادعية كثيرة
وذلك لان عذابكم انواع كثيرة كل نوع منها ثبور لشدته او لانه يتجدد كقوله تعالى كُلَّمَا نَضِجَتْ
جُلُوْدُهُمْ بَدَّلْنٰهُمْ جُلُوْدًا غَيْرَهَا لِيَذُوْقُوا الْعَذَابَ او لانه لا ينقطع فهو في كل وقت ثبور
قال الله تعالى قُلْ يا محمد استيناف اَذٰلِكَ الذي ذكرت لك من صفة النار واهلها
او اذلك الكنز والجنة التي في الدنيا خَيْرٌ من جنة الخلد اَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ خير من ذلك
استفهام تقرير للتقريع مع التهكم والتوبيخ للكفار واضافة الجنة الى الخلد للمدح او للدلالة
على خلودها او للتمييز عن جنات الدنيا الَّتِيْ وُعِدَ الْمُتَّقُوْنَ العائد الى الموصول محذوف
والمراد بالمتقين من يتقي الشرك والتكذيب بدلالة مقابلة الكفار وان الجنة يكون جزاء لكل
مؤمن كَانَتْ لَهُمْ في علم الله او اللوح المحفوظ او لان ما وعد الله في تحققه كالواقع جَزَآءً
ثوابا على اعمالهم وَّمَصِيْرًا ۝ مرجعا ينقلبون اليه التنكير فيهما للتعظيم وَجَزَآءً وَّ
مَصِيْرًا حالان من الضمير المرفوع في كانت او خبران له وجملة كَانَتْ لهم حال من المفعول
المقدر لوعد اي جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِيْ وُعِدَ الْمُتَّقُوْنَ اياها وقد كانت لهم جزاء ومصيرا
او حال من الْمُتَّقُوْنَ والرابط ضمير لهم لَهُمْ فِيْهَا اي في الجنة مَا يَشَآءُوْنَ العائد
محذوف اي ما يشاءونه من النعيم يعني على ما يليق برتبته اذ الظاهر ان الناقص لا يدرك
ما يدركه الكامل بالتشهي وفيه تنبيه على ان جميع المرادات لا يحصل الا في الجنة خٰلِدِيْنَ
حال من احد ضمائرهم كَانَ الضمير الراجع الى ما يشاءون عَلٰى رَبِّكَ وَعْدًا اي موعودا
من الله وكلمة على للوجوب استعمل لاستحالة الخلف في الموعود ولا يلزم منه الجبر لان تعلق
الارادة بالموعود مقدم على الوعد الموجب للايجاب وهو تحقق الاختيار مَّسْئُوْلًا ۝ اي

Marfat.com

حقيقًا بان يسئل ويطلب او مسؤلاً ساله الناس فى دعائهم رَبَّنَا آتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ
قال محمد بن كعب القرظى كان مسؤلاً من الملائكة بقولهم رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنٍ
الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ متعلق بقالوا سبحانك وجملة قالوا سبحانك مع
متعلقاتها عطف على وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً. قرأ ابن كثير وابو جعفر ويعقوب
وحفص بالياء على الغيبة والباقون بالنون على التكلم والتعظيم فَيَقُولُ مِنْ
دُونِ اللَّهِ اى كل معبود سواه عُبِدَ بالباطل عاقلاً كان او غير عاقل لان كلمة ما يعمهما على الاصح
وقال مجاهد يعنى من الملائكة والجن وعيسى وعزير خص هؤلاء بقرينة السوال والجواب. وقال
عكرمة والضحاك والكلبى يعنى الاصنام لان ما لغير ذوى العقول وهذا القول محمول على ان الله
سبحانه يجعلها فى الاخرة ذات حيوة ونطق فتنطق كما تنطق الجوارح والامكنة ونحوذلك
فَيَقُولُ للمعبودين بالباطل عطف على يحشر قرأ ابن عامر بالنون على التكلم والتعظيم
والباقون بالياء على الغيبة اى يقول الله سبحانه لهم أَأَنْتُمْ أَضْلَلْتُمْ عِبَادِي
هَؤُلَاءِ بدل من عبادى يعنى اضللتم اياهم بدعوتكم اياهم الى عبادة انفسكم أَمْ هُمْ
ضَلُّوا السَّبِيلَ ○ اى معرفة الحق لاخلالهم بالنظر الصحيح واعراضهم عن المرشد
النصيح الفصيح وهو استفهام تقريع وتبكيت للعبيد واصله ءَاَضْلَلْتُمْ اَمْ ضَلُّوا
فغير النظم ليلى حرف الاستفهام المقصود بالسوال وهو المتولى للفعل دون نفس الفعل
لانه قطعى لاشبهة فيه والا لما توجه العتاب قَالُوا اورد صيغة الماضى للمستقبل
لتحقق الوقوع سُبْحَانَكَ تعجبًا لما قيل لهم لعصمتهم ان كانوا ملائكة او انبياء او لعدم قدرتهم
على الاضلال ان كانوا جمادات او غير ذلك. او اشعارًا بانهم الموسومون بتسبيحه وتحميده حيث
قال الله تعالى وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ فكيف يليق بهم اضلال عبيده او تنزيها لله تعالى
من ان يكون له شريك مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا جملة ينبغى خبر كان واسمه ضمير الشان أَنْ
نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ من مزيدة لتاكيد النفى اى ما يصح لنا ان نوالى احدًا لغيرك
للعصمة وعدم القدرة فكيف يصح لنا ان ندعو غيرنا الى ان يتخذ وليًا دونك وهذا جواب
صحيح للانبياء والملائكة وكذا للجمادات. واما من ادعى فى الدنيا الوهية باطلة من شياطين
الجن والانس فهذا الجواب منهم كقولهم وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ وكقول الشيطان لَمَّا قُضِيَ
الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدتُّكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ

Marfat.com

الآية وَلٰكِنْ مَّتَّعْتَهُمْ وَاٰبَآءَهُمْ بطول العمر والصحة وانواع النعم فاستغرقوا فى الشهوات حَتّٰى نَسُوا الذِّكْرَ عطف على مَتَّعْتَهُمْ يعنى حتى غفلوا عن ذكرك وتذكر آلائك و التدبر فى دلائلك المنصوبة الدالة على ذلك وعن احتياجهم اليك. او تركوا الموعظة والايمان بالقرآن فهو نسبة للضلال اليهم من حيث انه بسببهم واسناد له الى ما فعل الله بهم فحملهم عليه فهذه الآية حجة لنا على المعتزلة لانهم علينا وَكَانُوْا فى قضائك عطف على نسوا قَوْمًا بُوْرًا ○ اى هلكا مصدر وصف به ولذلك يستوى فيه الواحد والجمع وقيل جمع بائر كعائذ وعوذ فَقَدْ كَذَّبُوْكُمْ خطاب مع المشركين فى الدنيا يعنى فسيكذبكم فى الآخرة آلهتكم التى تعبدونها او رد صيغة الماضى للقطع بوقوعها كما فى قوله تعالى اِذَا السَّمَآءُ انْشَقَّتْ. وجاز ان يكون بتقدير القول يعنى فنقول حينئذ للمشركين فقد كذبكم المعبودون بِمَا تَقُوْلُوْنَ الباء بمعنى فى اى فى قولكم انهم آلهة او هؤلاء اضلونا وجاز ان يكون بِمَا تَقُوْلُوْنَ بدل اشتمال من الضمير المنصوب فى كَذَّبُوْكُمْ يعنى كذبوا قولكم فَمَا تَسْتَطِيْعُوْنَ عطف على فقد كذبوكم قرأ حفص بالتاء على الخطاب للعابدين والباقون بالياء على ان الضمير راجع الى المعبودين صَرْفًا اى لا يستطيع المعبودون صرف العذاب عنكم وَلَا نَصْرًا لكم او لا تستطيعون انتم صرف العذاب عن انفسكم ولا نصر انفسكم. وقيل الصرف الحيلة ومنه قول العرب انه يتصرف اى يحتال وَمَنْ يَّظْلِمْ مِّنْكُمْ ايها الناس نُذِقْهُ عَذَابًا كَبِيْرًا ○ ان كان المراد بالظلم الشرك فالجزاء لازم اجماعا وان كان يعم الكفر والفسق فاقتضاء الجزاء مقيد بعدم المزاحم وفاقا وهو التوبة والاحباط بالطاعة اجماعا و بالعفو عندنا اخرج الواحدى من طريق جويبر والبغوى عن الضحاك عن ابن عباس وابن جرير نحوه من طريق سعيد او عكرمة عنه انه لما عير المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفاقة وقالوا ما بال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الاسواق حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل وَمَآ اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِيْنَ اِلَّآ اِنَّهُمْ لَيَاْكُلُوْنَ الطَّعَامَ وَيَمْشُوْنَ فِى الْاَسْوَاقِ يعنى الا رسلا انهم لياكلون فحذف الموصوف لدلالة المرسلين عليه واقيمت الصفة مقامه والمعنى الا رسلا آكلين الطعام والماشين فى الاسواق كقوله تعالى وَمَا مِنَّآ اِلَّا لَهٗ مَقَامٌ مَّعْلُوْمٌ اى ما منا من احد الا من له مقام معلوم وجاز ان يكون حالا اكتفى منها بالضمير يعنى مَآ اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ اَحَدًا مِّنَ الْمُرْسَلِيْنَ فى حال من الاحوال اِلَّا والحال اِنَّهُمْ لَيَاْكُلُوْنَ جملة مَآ اَرْسَلْنَا معترضة لتسلية النبى صلى الله عليه وسلم وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً

Marfat.com

اى بلية فالغنى فتنة للفقير يقول الفقير مالى لم اكن مثله والصحيح فتنة للمريض و الشريف للوضيع وقال ابن عباس اى جعلت بعضكم لبعض بلاء لتصبروا على ما تسمعون فيهم وترون من خلافهم وتتبعوا الهدى وقيل نزلت فى ابتلاء الشريف بالوضيع وذلك ان الشريف اذا اراد ان يُسلِم فراى الوضيع قد اسلم قبله انف وقد اسلم بعده. فيكون له على الشريف السابقة والفضل فيقيم على الكفر ويمتنع عن الاسلام فذلك افتتان بعضهم ببعض وهذا قول الكلبى وقال مقاتل نزلت فى ابى جهل والوليد بن عتبة والعاص بن وائل والنضر بن الحارث وذلك انهم اذا راوا اباذرٍ وابن مسعود وعمّارًا وبلالًا وصهيبًا وعامر بن فهيرة قالوا نُسلِم ونكون مثل هؤلاء. وقال قتادة نزلت فى ابتلاء المؤمنين بالمستهزئين من قريش كانوا يقولون انظروا الذين اتبعوا محمدًا من موالينا واراذلنا فقال الله تعالى لهؤلاء المؤمنين اَتَصْبِرُوْنَ على هذه الحالة من الفقر والشدة والاذى فتؤجروا ام لا تصبرون فتزدادوا غمًّا الى غمكم وحاصل المعنى اصبروا وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيْرًا ۝ بمن صبر وجزع عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نظر احدكم الى من فضل عليه فى المال والجسم فلينظر الى من هو اسفل منه. رواه الشيخان فى الصحيحين واحمد ؛

٢٠ ع

Marfat.com

الجزء التاسع والعشر

وَقَالَ عطف على قَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا الَّذِيْنَ لَا يَرْجُوْنَ اى لا يأملون لِقَآءَنَا بالخير لانكارهم البعث ولا لقاءنا بالشر اما مجازا واما على لغة تهامة قال الفراء ان الرجاء بمعنى الخوف على لغة تهامة ومنه قوله تعالى مَا لَكُمْ لَا تَرْجُوْنَ لِلّٰهِ وَقَارًا اى لا يخافون لله عظمة وأصل اللقاء الوصول الى الشئ ومنه الرؤية فانه وصول الى المرئى والمراد به الوصول الى جزائه لَوْلَآ اى هَلَّآ اُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلٰٓئِكَةُ فيخبرونا بصدق محمد او يكونون رسلا من الله الينا اَوْ نَرٰى رَبَّنَا فيامرنا باتباعه لَقَدِ اسْتَكْبَرُوْا جواب قسم محذوف فِيْٓ شَاْنِ اَنْفُسِهِمْ حيث طلبوا لانفسهم ما ينفق لافراد من الانبياء الذين هم اكمل خلق الله فى اكمل اوقاتها وما هو اعظم من ذلك وَعَتَوْ تجاوزوا الحد فى الظلم وقال مجاهد طغوا وقال مقاتل علوا فى القول وقال البغوى العتو اشد الكفر وافحش الظلم عُتُوًّا كَبِيْرًا ○ بالغا اقصى مراتبه حيث طلبوا رؤية الله ولا شئ فوق ذلك وقيل عتوهم انهم عاينوا المعجزات الباهرة فاعرضوا عنها وطلبوا لانفسهم الخبيثة ما انقطعت دونه اعناق الطالبين الكاملين يَوْمَ يَرَوْنَ اى الكفار الْمَلٰٓئِكَةَ يعنى حين الموت او يوم القيامة جملة معترضة والظرف اما متعلق باذكر وَيَقُوْلُوْنَ حِجْرًا مَّحْجُوْرًا عطف على يرون وجملة لَا بُشْرٰى اى يَوْمَئِذٍ لِّلْمُجْرِمِيْنَ معترضة اخرى واما متعلق بقوله تعالى لا بشرى بتقدير القول يعنى يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلٰٓئِكَةَ يقولون اى الملائكة لَا بُشْرٰى للمجرمين قال عطية ان الملائكة يبشرون المؤمنين يوم القيامة ويقولون للكافرين لا بشرى لكم. وقيل معناه يوم يرون الملائكة لا يبشرون كما يبشرون المؤمنين بالجنة يَوْمَئِذٍ تكرير او خبر للا. او ظرف لما تعلق به اللام فى للمجرمين لِّلْمُجْرِمِيْنَ اما متعلق بالظرف المستقر اعنى يومئذ او خبر للا او متعلق بالبشرى ان قدرت منونة غير مبنية مع لا فانها لا تعمل وللمجرمين اما عام يتناول حكمه حكمهم واما خاص وضع موضع ضميرهم تسجيلا على جرمهم واشعارا بما هو المانع للبشرى والموجب لما يقابله وَيَقُوْلُوْنَ اى الملائكة عطف

Marfat.com

على يقولون لا بُشْرٰى حِجْرًا مَّحْجُوْرًا ○ كذا قال البغوى عن عطاء عن ابن عباس انه تقول الملائكة حراماً محرماً ان يدخل الجنة الا من قال لا اله الا الله محمد رسول الله وعن مقاتل انه اذا خرج الكفار من قبورهم قالت الملائكة لهم حراماً محرما عليكم ان تكون لكم الجنة وقال بعضهم معنى الآية يقولون اى المجرمون حين يخرجون من قبورهم ويرون الملائكة حِجْرًا مَّحْجُوْرًا قال البغوى قال ابن جريج كانت العرب اذا نزلت بهم شدة وراوا ما يكرهون قالوا حِجْرًا مَّحْجُوْرًا فهم يقولون ذلك اذا عاينوا الملائكة ومعناه عوذاً معوذاً قال مجاهد يستعيذون من الملائكة يعنى يوم يرون الملائكة وتقول الملائكة لا بُشْرٰى ويقول المجرمون حِجْرًا مَّحْجُوْرًا اى يطلبون من الله ان يمنع لقاءهم وَقَدِمْنَا اى عمدنا ذلك اليوم عطف على وَيَقُوْلُوْنَ اِلٰى مَا عَمِلُوْا اى الكفار مِنْ عَمَلٍ صالح كقرى الضيف وصلة الرحم واغاثة الملهوف ونحوها فَجَعَلْنٰهُ عائد الى ما عملوا هَبَآءً مَّنْثُوْرًا ○ اى باطلاً لا ثواب له لفوات شرط الثواب عليه من الايمان والاخلاص لله تعالى قال على الهباء ما يرى فى الكوى اذا وقع الشمس فيها كالغبار ولا يمس منها بالايدى ولا يرى فى الظل وهو قول الحسن وعكرمة ومجاهد. والمنثور المفرق صفة الهباء وقال ابن عباس وقتادة وسعيد بن جبير هو ما تسفه الريح وتذريه من التراب وحطام الشجر وقال مقاتل هو ما يطير من حوافر الدواب عند السير وقيل الهباء المنثور ما يرى فى الكوة والهباء المنبث ما يطيره الريح من سنابك الخيل شبه عملهم المحبط فى حقارته وعدم نفعه بالهباء ثم بالمنثور منه فى انتشاره بحيث لا يمكن نظمه او فى تفرقه بخواطر اضهم التى كانوا يتوهمون نحوها او مفعول ثالث من حيث انه كالخبر كقوله تعالى كُوْنُوْا قِرَدَةً خٰسِئِيْنَ اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ اى يوم يرون الملائكة خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا اى مكاناً يستقر فى اكثر الاوقات وَّاَحْسَنُ مَقِيْلًا ○ مكاناً يأوى اليه للاستراحة بالازواج وهو التمتع بهن ويجوز ان يراد به مكان القيلولة على التشبيه اذ لا نوم فى الجنة وقال الازهرى القيلولة والمقيل الاستراحة نصف النهار وان لم يكن مع ذلك نوم لان الله تعالى قال وَّاَحْسَنُ مَقِيْلًا والجنة لا نوم فيها وفى احسن رمز الى ما يتزين به مقيلهم من حسن الصور وغيره من المحاسن ويحتمل ان يراد بالمستقر والمقيل المصدر او الزمان واشارة الى ان مكانهم وزمانهم اطيب ما يتخيل من الامكنة والازمنة والتفضيل اما لارادة الزيادة مطلقاً او بالاضافة الى ما للمترفين فى الدنيا. اخرج ابن المبارك فى الزهد وعبد بن حميد وابن جرير وابن ابى حاتم والحاكم وصححه

Marfat.com

عن ابن مسعود قال لا ينتصف النهار من يوم القيامة حتى يقيل هؤلاء وهؤلاء وذكر البغوي عن ابن مسعود لا ينتصف النهار يوم القيامة حتى يقيل اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار وقرأ ثُمَّ اِنَّ مَقِيْلَهُمْ لَاِلَى الْجَحِيْمِ هكذا كان يقرأه. واخرج ابن المبارك وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابو نعيم في الحلية عن ابراهيم النخعي قال كانوا يرون انه يفرغ من حساب الناس يوم القيامة نصف النهار فيقيل اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار وقال البغوي كان ابن عباس يقول في هذه الآية الحساب ذلك اليوم في اوله وقال القوم حين قالوا في منازلهم في الجنة. قال البغوي ويروى ان يوم القيامة يقصر على المؤمنين حتى يكون كما بين العصر الى غروب الشمس وَيَوْمَ تَشَقَّقُ عطف على يومئذ يرون قرأ اهل الكوفة وابو عمرو بتخفيف الشين هاهنا وفي سورة ق بحذف احدى التائين والباقون بالتشديد بادغام التاء في الشين السَّمَآءُ بِالْغَمَامِ اى بسبب طلوع الغمام وهو الغمام المذكور في قوله تعالى هَلْ يَنْظُرُوْنَ اِلَّآ اَنْ يَّاْتِيَهُمُ اللّٰهُ فِيْ ظُلَلٍ مِّنَ الْغَمَامِ وَالْمَلٰٓئِكَةُ وقد مر في سورة البقرة. وهو غمام ابيض رقيق مثل الضبابة ولم يكن الا لبني اسرائيل في تيههم وقال البغوي الباء بمعنى عن يتعاقبان يقال رميت السهم بالقوس وعن القوس فالمعنى تشقق السماء عن الغمام وَنُزِّلَ الْمَلٰٓئِكَةُ قرأ العامة بنون واحدة وتشديد الزاء وفتح اللام على صيغة الماضي المبني للمفعول ورفع الملائكة على انه مسند اليه وقرأ ابن كثير بنونين وتخفيف الزاء وضم اللام على صيغة المضارع المبني للفاعل المتكلم على التعظيم من الانزال ونصب الملائكة على المفعولية تَنْزِيْلًا ○ اخرج الحاكم وابن ابي حاتم وابن جرير وابن ابي الدنيا في كتاب الاهوال عن ابن ابي عباس انه قرأ يَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَآءُ بِالْغَمَامِ قال يجمع الله الخلق يوم القيمة في صعيد واحد الجن والانس والبهائم والسباع والطير وجميع الخلق فتشقق السماء الدنيا فينزل اهلها وهم اكثر ممن في الارض من الجن والانس وجميع الخلق فيحيطون بالجن والانس وجميع الخلق فيقول اهل الارض افيكم ربنا فيقولون لا ثم ينزل اهل السماء الثانية وهم اكثر من اهل السماء الدنيا واهل الارض فيقولون افيكم ربنا فيقولون لا[1] فيحيطون بالملائكة الذين نزلوا قبلهم وبالجن والانس وجميع الخلائق ثم ينزل اهل السماء الثالثة وهم اكثر من اهل السماء الثانية والاولى واهل الارض فيقولون افيكم ربنا فيقولون لا ثم ينزل اهل السماء الرابعة وهم اكثر من اهل السماء الثالثة والثانية والاولى واهل الارض فيقولون افيكم ربنا فيقولون لا ثم

[1] وليس في الاصل فيقولون لا ١٢ التفسير الدهلوي.

Marfat.com

ينزل اهل السماء الخامسة وهم اكثر ممن تقدم ثم اهل السماء السادسة كذلك ثم اهل السماء السابعة وهم اكثر من اهل السماوات واهل الارض فيقولون افيكم ربنا فيقولون لا ثم ينزل ربنا في ظلل من الغمام وحوله الكروبيون وهم اكثر من اهل السماوات السبع والارضين وحملة العرش لهم قرون ككعوب القنا ما بين قدم احدهم كذا وكذا ومن اخمص قدمه الى كعبه خمس مائة عام ومن كعبه الى ركبته خمس مائة عام ومن ركبته الى ارنبه خمس مائة عام ومن ارنبه الى ثرقوته مسيرة خمس مائة ومن ترقوته الى موضع القرط خمس مائة عام وقد مر هذا الحديث في اول الصيد وحيث تلا في النفس منه م[1] واقوال العلماء في تاويل نزوله تعالى في سورة البقرة في تفسير قوله تعالى هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام. واخرج ابن جرير وابن المبارك عن الضحاك قال اذا كان يوم القيامة امر الله السماء فتشققت باهلها فيكون الملائكة على حافتها حين يأمرهم الرب فينزلون فيحيطون بالارض ومن عليها ثم الثانية ثم الثالثة ثم الرابعة ثم الخامسة ثم السادسة ثم السابعة فصفوا صفا دون صف ثم ينزل ملك الا على مجنبته اليسرى جهنم فاذا رآها اهل الارض نادوا فلا يأتون قطرا من اقطار الارض الا وجدوا سبعة صفوف من الملائكة فرجعوا الى المكان الذي كانوا فيه وذلك قوله تعالى اني اخاف عليكم يوم التناد يوم تولون مدبرين وقوله تعالى وجاء ربك والملك صفا صفا وجيء يومئذ بجهنم وقوله تعالى يا معشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض فانفذوا وقوله تعالى وانشقت السماء فهي يومئذ واهية والملك على ارجائها يعني ما تشقق منها فبينما كذلك اذا سمعوا الصوت واقبلوا الى الحساب

الملك مبتدا يومئذ اي يوم اذ تشقق السماء متعلق بالملك الحق صفة للملك للرحمن خبر المبتدا يعني الملك الثابت المتحقق الذي لا زوال له يومئذ ثابت للرحمن دون غيره وجاز ان يكون يومئذ خبرا للمبتدا وللرحمان متعلق به وكان يوما خبر كان واسمه ضمير مستتر على الكافرين عسيرا ○ صفة ليوم وعلى الكافرين متعلق به يعني كان ذلك اليوم يوما شديدا على الكافرين وجاء في الحديث عن ابي سعيد قال سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن يوم كان مقداره خمسين الف سنة ما اطول هذا اليوم فقال والذي نفسي بيده انه ليخفف على المؤمن حتى يكون اهون عليه من الصلوة المكتوبة يصليها في الدنيا والله اعلم قال البغوي كان عقبة بن ابي

[1] قال ابن كثير بعد سطر هذه الرواية فمدار ها على علي بن زيد بن جدعان وفيه ضعف في سياقاته غالبا وفيها نكارة شديدة اه الفقير الدهلوي.

Marfat.com

سبعا لا یقدر من سفر الا صنع طعاما یدعو الیه اشراف قومه وکان یکثر مجالسة النبی صلی الله علیه وسلم فقدمه ذات یوم من سفر فصنع الطعام فدعا الناس ودعا رسول الله صلی الله علیه وسلم فلما قرب الطعام قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما انا بآکل طعامک حتی تشهد ان لا اله الا الله وانی رسول الله فقال عقبة اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فاکل رسول الله صلی الله علیه وسلم من طعامه. وکان عقبة صدیقا لابی بن خلف فلما اخبر ابی بن خلف قال له یا عقبه صبأت قال لا والله ما صبأت ولکن دخل علی رجل فابی ان یأکل طعامی الا ان اشهد له فاستحییت ان یخرج من بیتی ولم یطعم فشهدت له فطعم. فقال ما انا بالذی ارضی منک ابدا الا ان تأتیه فتبزق فی وجهه ففعل ذلک عقبة فقال النبی صلی الله علیه وسلم لا القاک خارجا من مکة الا علوت رأسک بالسیف فقتل عقبة یوم بدر صبرا واما ابی بن خلف فقتله النبی صلی الله علیه وسلم یوم احد بیده وکذا اخرج ابن جریر مرسلا وفیه وقال ابی لعقبة ارضی منک الا ان تأتیه فتطأ قفاه وتبزق فی وجهه فوجده ساجدا فی دار الندوة ففعل ذلک فقال علیه السلام لا القاک خارجا من مکة الا علوت رأسک بالسیف فاسر یوم بدر فامر علیا بقتله وطعن ابیا باحد فی المبارزة فرجع الی مکة فمات ففی شأن عقبة وابی نزلت وَيَوْمَ يَعَضُّ عطف علی یوم تشقق الظالم یعنی عقبة بن ابی معیط عَلَىٰ يَدَيْهِ من فرط الحسرة اخرج ابن جریر عن ابن عباس قال کان ابی بن خلف یحضر النبی صلی الله علیه وسلم فزجره عقبة بن ابی معیط فنزلت هذه الایة الی قوله خذولا واخرج مثله عن الشعبی ومقسم. قال البیضاوی عض الیدین اکل البنان وحرق الاسنان ونحوها کنایات عن الغیظ والحسرة. قال الضحاک لما بزق عقبة فی وجه رسول الله صلی الله علیه وسلم عاد بزاقه فی خده فاحترق خداه وکان اثر ذلک فیه حتی الموت وقال الشعبی کان عقبة بن ابی معیط خلیل امیة بن خلف فاسلم عقبة فقال امیة وجهی من وجهک حرام ان بایعت محمدا فکفر فارتد فانزل الله عز وجل وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ یعنی عقبة بن ابی معیط بن امیة بن عبد الشمس بن عبد مناف عَلَىٰ يَدَيْهِ ندما واسفا علی ما فرط فی جنب الله واوبق نفسه بالمعصیة والکفر لطاعة خلیله الذی صده عن سبیل ربه. قال عطاء یأکل یدیه حتی یبلغ مرفقیه ثم تنبتان ثم یأکل هکذا کلما نبتت یداه اکلها تحسرا علی ما فعل يَقُولُ يَا لَيْتَنِي تقدیره یا قوم لیتنی قرأ ابو عمرو بفتح الیاء والآخرون باسکانها حال من فاعل یعض اتَّخَذْتُ فی الدنیا مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ○ یا لیتنی اتبعت محمدا او اتخذت معه سبیلا الی الهدی

Marfat.com

والنجاة طريقاً واحداً وهو طريق الحق ولم يتشعب بى طريق الضلالة يٰوَيْلَتٰى لَيْتَنِى لَمْ اَتَّخِذْ فُلَانًا يعنى ابى بن خلف وفلان كناية عن الاعلام خَلِيْلًا ○ لَقَدْ اَضَلَّنِىْ فلان عَنِ الذِّكْرِ اى عن ذكر الله او كتابه او موعظة الرسول او كلمة الشهادة جواب قسم محذوف بَعْدَ اِذْ جَآءَنِىْ اى الذكر مع الرسول وَكَانَ الشَّيْطٰنُ يعنى الخليل المضل فان كل متمرد عات من الانس والجن وكل من صد عن سبيل الله فهو شيطان لِلْاِنْسَانِ خَذُوْلًا ○ فعول من الخذلان وهو ترك الاعانة والنصر يعنى لا يواليه حتى يؤديه الى الهلاك ثم يتركه ولا ينفعه. وهذه الآيات وان كان مورد ها خاصاً لكنها عامة من حيث العبارة يشتمل حكمه كل متحابين اجتمعا على معصية عن ابى موسى رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال مثل الجليس الصالح والسوء كحامل المسك ونافخ الكير فحامل المسك اما ان يحذيك واما ان تبتاع منه او تجد ريحاً طيبة ونافخ الكير اما ان يحرق ثيابك واما ان تجد ريحاً خبيثة رواه البخارى وعن ابى سعيد الخدرى انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تصاحب الا مؤمناً ولا يأكل طعامك الا تقى. رواه احمد وابو داود والترمذى وابن حبان والحاكم وعن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المرء على دين خليله فلينظر من يخالل. رواه البغوى وفى الصحيحين وعند احمد واصحاب السنن عن انس وفى الصحيحين عن ابن مسعود عن النبى صلى الله عليه وسلم قال المرء مع من احب وَقَالَ الرَّسُوْلُ محمد صلى الله عليه وسلم يومئذ عطف على يَقُوْلُ اِنَّ رَبِّ اِنَّ قَوْمِى قرا نافع وابو عمرو والبزى بفتح الياء والباقون باسكانها يعنى قريشاً اتَّخَذُوْا هٰذَا الْقُرْاٰنَ مَهْجُوْرًا ○ اى متروكاً فاعرضوا عنه ولم يؤمنوا به ولم يعملوا بما فيه وقيل معناه جعلوه بمنزلة الهجر والهذيان والقول السيئ فزعموا انه شعر او سحر او كهانة وهو قول النخعى ومجاهد وقيل معناه قال الرسول محمد صلى الله عليه وسلم فى الدنيا يشكو قومه الى ربه اِنَّ قَوْمِى اتَّخَذُوْا هٰذَا الْقُرْاٰنَ مَهْجُوْرًا وعلى هذا قال الرسول عطف على قَالَ الَّذِيْنَ لَا يَرْجُوْنَ ولما شكى رسول الله صلى الله عليه وسلم قومه الى ربه عزاه الله تعالى بقوله وَكَذٰلِكَ اى جعلاً مثل ما جعلنا لك اعداء من مشركى قريش جَعَلْنَا عطف على قال الرسول لِكُلِّ نَبِىٍّ عَدُوًّا لفظ العدو يحتمل للواحد والجمع مِّنَ الْمُجْرِمِيْنَ اى من المشركين فاصبر كما صبروا فانى ناصرك وهاديك وَكَفٰى بِرَبِّكَ هَادِيًا الى طريق قهرهم وَّنَصِيْرًا ○ عليهم هاديا ونصيرا حال من فاعل كفى او تمييز من النسبة مثل قوله تعالى وَكَفٰى بِاللّٰهِ شَهِيْدًا او لله دره فارسله جملة كفى بربك عطف على كَذٰلِكَ جَعَلْنَا.

Marfat.com

واخرج ابن ابی حاتم والحاکم وصححه والضیاء فی المختار عن ابن عباس انه قال المشرکون ان کان
محمد کما یزعم نبیا فلم یعذ به ربه الا ینزل علیه القرآن جملة واحدة فانزل الله تعالیٰ وَقَالَ
الَّذِيْنَ كَفَرُوْا عطف علی قال الذین لا یرجون لولا هلا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْاٰنُ ای انزل علیه
کتب بمعنی اخبر کیلا ینافض قوله جُمْلَةً وَّاحِدَةً دفعة واحدة حال من القرآن کما انزلت
التورٰة علی موسیٰ والانجیل علی عیسیٰ والزبور علی داؤد علیهم الصلوٰة والسلام. قال البیضاوی
هذا اعتراض لا طائل تحته لان الاعجاز لا یختلف بنزوله جملة او مفرقا مع ان التفریق فائدة
منها ما اشار الیه بقوله كَذٰلِكَ متعلق بمحذوف ای انزلناه کذلک مفرقا لِنُثَبِّتَ بِهٖ
فُؤَادَكَ ای لنقوی بتفریقه قلبک علی حفظه وفهمه ولان نزوله بحسب الوقائع یوجب
بصیرة فی المعنی ولانه اذا نزل منجما وهو یتحدی کل نجم فیعجزون عن معارضة ذلک زاد
ذلک قوة قلبه ولانه اذا نزل به جبرئیل حالا بعد حال یثبت به فواده ومن فوائد التفریق
فی النزول معرفة الناسخ من المنسوخ ومنها انضمام القرائن الحالیة الی الدلالات اللفظیة
فانه یعین علی البلاغة وَرَتَّلْنٰهُ تَرْتِيْلًا ۝ عطف علی انزلنه المقدر الذی تعلق به
لنثبت قال ابن عباس بیّنه بیانا والترتیل القراءة فی ترسل وتثبت وقال السدی فصلناه
تفصیلا وقال مجاهد بعضه فی اثر بعض وقال النخعی والحسن فرقناه تفریقا واصل الترتیل فی
الاسنان وهو تفلیجها وَلَا يَاْتُوْنَكَ بِمَثَلٍ ای سوال عجیب کانه مثل یریدون به القدح
فی نبوتک اِلَّا جِئْنٰكَ بِالْحَقِّ یعنی الا جئنا لک فی جواب سوالهم بما یحق لرد ما جاءوک
وَاَحْسَنَ تَفْسِيْرًا ۝ عطف علی الجار والمجرور ای بما هو احسن بیانا یزیل اشکالهم او المعنی
لا یاتونک بحال عجیب یقولون هذا کان حاله الا اعطیتک من الاحوال ما یحق لک فی حکمتنا وما هو
احسن کشفا لما بعثت له. والتفسیر الابانة وکشف المغطی کذا فی القاموس اَلَّذِيْنَ يُحْشَرُوْنَ
عَلٰى وُجُوْهِهِمْ اِلٰى جَهَنَّمَ ذم منصوب او مرفوع او مبتدا خبره اُولٰٓئِكَ شَرٌّ
مَّكَانًا وَّاَضَلُّ سَبِيْلًا ۝ والمفضل علیه هو الرسول علی طریقة قوله تعالیٰ قُلْ هَلْ اُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ
مِّنْ ذٰلِكَ مَثُوْبَةً عِنْدَ اللّٰهِ مَنْ لَّعَنَهُ اللّٰهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ کانه قیل ان حالهم علی هذه الاحوال
تحقیر مکانه بتضلیل سبیله ولا یعلمون حالهم لیعلموا انهم هم شر مکانا واضل سبیلا وقیل انه
متصل بقوله تعالیٰ اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَّاَحْسَنُ مَقِيْلًا فالمفضل علیه عام
کما کان هناک یعنی اولئک شر مکانا من کل مکین واضل سبیلا من کل سالک ضال فکلما

Marfat.com

مکاناً وسبیلاً تمییزان من النسبة ووصف السبیل بالضلال من الاسناد المجازی للمبالغة عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یحشر الناس یوم القیامة علی ثلاثة اصناف رکبانا ومشاة وعلی وجوههم فقال رجل یا رسول الله او یمشون علی وجوههم قال الذی امشاهم علی اقدامهم قادر علی ان یمشیهم علی وجوههم. رواه ابوداؤد والبیهقی وعن انس سئل رسول الله صلی الله علیه وسلم کیف یحشر الکافر علی وجهه قال الیس الذی امشاه علی رجلیه فی الدنیا قادرا علی ان یمشیه علی وجهه یوم القیامة متفق علیه وعن معاویة بن حیدة قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول انکم تحشرون رجالاً ورکباناً وتجرون علی وجوهکم. رواه الترمذی وحسنه وعن ابی ذر قال حدثنی الصادق المصدوق صلی الله علیه وسلم ان الناس یحشرون یوم القیامة علی ثلاثة افواج فوج طاعمین کاسین راکبین وفوج یمشون ویسعون وفوج یسحبهم الملائکة علی وجوههم. رواه النسائی والحاکم والبیهقی.

وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ ای التوراة وَجَعَلْنَا مَعَهٗۤ اَخَاهُ هٰرُوْنَ وَزِيْرًا ○ یوازره ویعینه فی الدعوة واعلاء کلمة الله ولا ینافی ذلک مشارکته فی النبوة لان المتشارکین فی الامر متوازران علیه فَقُلْنَا اذْهَبَاۤ اِلَى الْقَوْمِ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا فادعواهم الی الایمان بالله وآیاته الدالة علی وجوده ووحدته وصفاته الکاملة فانهم کانوا ینکرون الصانع او یشرکون به غیره ویعبدون الاصنام وجاز ان یکون المراد بالآیات معجزات موسی علیه السلام وعلی هذا قوله تعالی الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا صادق بالنسبة الی زمان الحکایة یعنی حین نزول القرآن ولا یجوز ان یکون المراد بالآیات التورات لانها ما نزلت الا بعد هلاک فرعون وقومه فَدَمَّرْنٰهُمْ تَدْمِيْرًا ○ فی الکلام حذف للایجاز تقدیره فذهبا الیهم فدعواهم الی الایمان بالله وآیاته فکذبوهما فدمرناهم تدمیرا اقتصر علی ما هو المقصود من القصة وهو الزام الحجة ببعثة الرسل واستحقاق التدمیر بتکذیبهم وَقَوْمَ نُوْحٍ منصوب باذکر او بفعل مضمر یفسره قوله اَغْرَقْنٰهُمْ یعنی اغرقنا قوم نوح ولا یجوز ان یکون معطوفاً علی هم فی دمرناهم اذ لو کان کذلک لزم تعقیب تدمیر قوم نوح باتیان موسی وقد کان قبل ذلک لَمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ ظرف لفعل مضمر ناصب لقوم نوح او ظرف لما بعده والمراد بتکذیب الرسل تکذیب نوح ومن قبله من الرسل علیهم السلام او تکذیب نوح وحده واورد صیغة الجمع لان تکذیب واحد من الرسل کتکذیب الکل او المعنی کذبوا بعثة الرسل اَغْرَقْنٰهُمْ بالطوفان وَجَعَلْنٰهُمْ ای جعلنا اغراقهم

Marfat.com

او قصتهم لِلنَّاسِ آيَةً عبرة وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ○ وَعَادًا وَثَمُودَا عطف على هم فى جَعَلْنَاهُمْ ويجوز ان يكون منصوبا بفعل محذوف دل عليه سياق الكلام يعنى اهلكنا عادًا وثمودا وباذكر وقد مرّ قصتهما فيما سبق من سورة الاعراف وغيرها وَأَصْحَابَ الرَّسِّ فى القاموس الرسّ ابتداء الشئ ومنه رسّ الحمى وسيسها والبئر المطوية بالحجارة والاصلاح والافساد ضد وواد بأذربيجان عليه الف مدينة والحفر ودفن الميت. ولعل اطلاق اصحب الرس على قوم معهودين لكونهم بادين بالشر والكفر مفسدين فى الارض او لكونهم اهل بئر او ساكنى تلك الوادى او لانهم قتلوا نبيهم ودفنوه والمراد ههنا قوم كانوا اهل بئر قعود عليها اصحب مواش يعبدون الاصنام فوجه الله عليهم شعيبًا عليه السلام يدعوهم الى الاسلام فتمادوا فى طغيانهم وفى اذى شعيب عليه السلام فبينما هم حول البئر فى منازلهم انهارت البئر فخسف الله بهم وبديارهم ورباعهم فهلكوا جميعًا كذا قال وهب بن منبه واخرجه ابن جرير وابن عساكر عن قتادة قال البغوى قال قتادة والكلبى الرس بئر بفج اليمامة قتلوا نبيهم فقتلهم الله عزّ وجلّ وقال بعضهم هم بقية ثمود قوم صالح وهم اصحب البئر التى ذكرها الله تعالى فى قوله وبئر معطلة وقصر مشيد وكذا اخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن ابى حاتم عن قتادة وقال البغوى قال سعيد بن جبير كان لهم نبى يقال له حنظلة بن صفوان فقتلوه فاهلكهم الله. قيل ابتلاهم الله بطير عظيم كان فيها من كل لون وسموها عنقًا لطول عنقها وكانت تسكن جبلهم الذى يقال له فتخ اد فخ وتنقض على صبيانهم فتخطفهم فدعا عليها حنظلة فاصابتها الصاعقة ثم انهم قتلوه واهلكوا. وقال البغوى قال كعب ومقاتل والسدى الرس بئر بانطاكية قتلوا فيها حبيب النجار وهم الذين ذكرهم الله فى سورة يس وقيل هم اصحاب الاخدود الذى حفروه وقال عكرمة هم رسّوا نبيهم فى البئر اى دفنوه وقيل الرسّ المعدن وجمعه رساس وَقُرُونًا عطف على اصحب الرّس يعنى واهلكنا قرونًا وهو جمع الكثرة لقرن وهو قوم مقترنون من زمن واحد. القرن اذا كان مضافًا الى شخص معين او جمع معلوم يراد به من يقترن ويلاقى ذلك الشخص او تلك الجماعة يعنى اكثرهما وواحدًا منهم ومنه ما يقال القرون الثلاثة المشهود لهم بالخير بقوله صلى الله عليه وسلم خير القرون قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم فقرن النبى صلى الله عليه وسلم هم الصحابة الذين راوا النبى صلى الله عليه وسلم والقرن الثانى الذين راوا واحدًا من الصحابة اكثر والثالث الذين راوا واحدًا منهم او اكثر وان كان غير مضاف يراد به قوم مقترنون فى زمن واحد

Marfat.com

ولا شك فی انه اذا اقترن جماعة فی زمان فکبارهم تقترن فی صغرهم بکبار سبقوا او صغارهم تقترن فی کبرهم بصغار تلحقهم۔ وضعوا لاطلاق القرن مدة فقیل اربعون او عشرة او عشرون او ثلاثون او خمسون او ستون او سبعون او تسعون او مائة او مائة وعشرون والاصح انها مائة سنة بقوله صلی الله علیه وسلم لغلام عش قرنا فعاش مائة سنة والمعنی علی هذا واهلکنا اهل اعصار کثیرة کافرة بَيْنَ ذٰلِكَ ای بین عاد وثمود واصحاب الرس وقوم موسی كَثِيْرًا ○ صفة لقرون وَكُلًّا منصوب بفعل مضمر یدل علیه ضَرَبْنَا لَهُ الْاَمْثَالَ والتنوین عوض من المضاف الیه تقدیره وانذرنا کل واحد من تلك القرون ضربنا له الامثال ای بینا له القصص العجیبة من القصص الاولین لیعتبروا بها وَكُلًّا ای واحد منهم تَبَّرْنَا تَتْبِيْرًا ○ ای اهلکنا اهلاکا لما لم یعتبروا بالامثال وکذبوا المنذرین قال الاخفش معناه کسرناه تکسیرا قال الزجاج کل شیء کسرته وفتته فقد تبرته ومنه التبر لفتات الذهب والفضة وَلَقَدْ اَتَوْا جواب لقسم محذوف معطوف علی وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتَابَ والضمیر راجع الی اهل مکة اسند فعل البعض الی الکل کما فی قوله فَكَذَّبُوْهُ فَعَقَرُوْهَا یعنی والله لقد مر اهل مکة یعنی اکثرهم مَرًّا مرارا فی اسفارهم الی الشام عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِيْٓ اُمْطِرَتْ مَطَرَ السَّوْءِ یعنی سدوم اعظمی قریات قوم لوط امطرت علیها الحجارة لما کانوا یعملون الخبائث اتیان الرجال فی ادبارهم قال البغوی قریات قوم لوط کانت خمسا فاهلك الله تعالی منها اربعا ونجت واحدة وهی صغیرة وکان اهلها لا یعملون الخبیث وکانت تلك القریة علی طریق اهل مکة عند ممرهم الی الشام اَفَلَمْ يَكُوْنُوْا يَرَوْنَهَا الاستفهام للانکار والنفی اثبات وتقریر یعنی لقد کانوا یرونها فما لهم لم یعتبروا بها ولم یتذکروا بَلْ كَانُوْا لَا يَرْجُوْنَ نُشُوْرًا ○ یعنی لیس عدم اتعاظهم لاجل عدم رؤیتهم بل لعدم فی قلوبهم لا یتوقعون نشورا ولا عاقبة اولا یاملون نشورا کما یامله المومنون طلبا فی الثواب اولا یخافونه علی نعة تهامة۔

وَاِذَا رَاَوْكَ یعنی کفار قریش عطف علی لا یرجون اِنْ يَّتَّخِذُوْنَكَ ای ما یتخذونك اِلَّا هُزُوًا استثناء مفرغ منصوب علی انه مفعول ثان لیتخذونك مصدر بمعنی المفعول ای مهزوا به قال البغوی نزلت فی ابی جهل واصحابه مروا علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالوا استهزاء اَهٰذَا یعنون محمدا صلی الله علیه وسلم مبتدا خبره الَّذِيْ بَعَثَ اللّٰهُ ای بعثه الله رَسُوْلًا ○ جملة اهذا معمول لفعل محذوف تقدیره یقولون اهذا الذی بعثه الله

Marfat.com

رسولاً والاستفهام للتعجب والانكار وكلمة هذا للتحقير وجملة يقولون بيان لما سبق يعني يتخذونك مهزوًّا به يقولون فيك كذا إِنْ كَادَ لَيُضِلُّنَا عَنْ آلِهَتِنَا اى ليصرفنا عن عبادتها بفرط اجتهاده فى الدعاء الى التوحيد وكثرة اتيانه بما يسبق الى الذهن انها حجج ومعجزات - ان مخففة من الثقيلة واللام فارقة وفيه دليل على فرط اجتهاده صلى الله عليه وسلم فى دعوتهم وعرض المعجزات المتكاثرة المتوافرة عليهم حتى شاد فوبز عمهم ان يتركوا دينهم المعوج الى دينه القويم لولا فرط لجاجهم واستمساكهم بعبادة آلهتهم ومن هذا شأنه ان لا يتذكر بمشاهدة المعجزات المتوافرة الباهرة فكيف يعتبر برؤية حجارة القرى الخالية لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا اى ثبتنا عَلَيْهَا واستمسكنا بعبادتها وجواب لولا محذوف دل عليه ما قبله تقديره لولا صبرنا ثابت او لولا ثبت صبرنا لاضلنا. ولولا فى مثله تفيد الحكم المطلق من حيث المعنى دون اللفظ ولما كان كلامهم هذا مشعرًا بنسبة الضلال الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه قال الله سبحانه ردًّا عليهم وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا ۝ اهم اضل سبيلاً ام المؤمنون وفيه وعيد ودلالة على انه لا يهملهم الله أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَاهُ بان اطاع هواه وبنى عليه دينه لا يسمع حجة ولا يتبصر دليلاً قدم المفعول الثانى للعناية به قال البغوى قال ابن عباس ارايت من ترك عبادة الله خالقه وهوى حجرًا فعبده من شرطية جزاؤه أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ۝ حفيظًا يمنعه عن ذلك والجملة الشرطية قائم مقام المفعولين لرايت والاستفهام الاول للتقرير والتعجيب والثانى للانكار يعني لست عليهم حفيظًا قال الكلبى نسختها آية القتال أَمْ تَحْسَبُ ام منقطعة يعني بل اتحسب أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ لآيات الله منك أَوْ يَعْقِلُونَ ما يستفاد منه والاستفهام للانكار يعني انهم لا يسمعون ولا يعقلون حيث خَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ والمراد بالسمع ههنا سمع قلوبهم فهم لا ينتفعون بالمواعظ والحجج وفيه دليل على ان افادة البرهان العلم بالنتيجة امر عادى منوط بمشيئة الله تعالى وتخصيص الاكثر لانه كان منهم من آمن ومنهم من تعقل الحق وكابر استكبارًا او خوفًا على الرياسة إِنْ هُمْ اى ما هم الضمير راجع الى اكثرهم إِلَّا كَالْأَنْعَامِ حيث يسمعون باذانهم كالانعام ولا يسمعون بقلوبهم فلا ينتفعون به ولا يتدبرون فيما شاهدوا من الدلائل والمعجزات بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ۝ ع ۴ من الانعام فان الانعام ان لم يدركوا الحق حقًّا والباطل باطلاً فهم لا يزعمون الحق باطلا والباطل حقًّا فالانعام فى جهل بسيط والكفار فى جهل مركب ولا شك ان الجاهل بالجهل المركب اضل

Marfat.com

وابعد من الحق من الجاهل بالجهل البسيط فالانعام لا يميزون بين الحق والباطل والكفار يحكمون بحقيقة الشرك ويعبدون الحجارة بلا دليل بل مع ظهور بطلانها وينكرون الرسل مع شواهد الحجج والمعجزات وسطوع برهانها. وقيل لان اليها ثم تنقاد من يتعهدها وتميز من يحسن اليها ممن يسيئ اليها وتطلب ما ينفعها وتهرب مما يضرها وهؤلاء لا ينقادون لربهم ولا يعرفون احسانه من اساءة الشيطان ويمكن ان يقال ان الانعام تعرف خالقها وتسجد له وتسبح له بحمده وتعقل وان كان تعقلهم غير مدرك للعوام. وقد روى الشيخان في الصحيحين عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال بينما رجل يسوق بقرة اذ ركبها فقالت لم نخلق لهذا انما خلقنا للحراثة الارض فقال الناس سبحان الله بقرة تكلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني اومن به وابو بكر وعمر وما هما ثمه وقال بينما رجل في غنم له اذ عدا الذئب على شاة منها فاخذها فادركها صاحبها فاستنقذها فقال له الذئب فمن له يوم السبع اذ لا راعي لها غيري فقال سبحان الله ذئب يتكلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اومن به انا وابو بكر وعمر وما هما ثمه.

فائدة:- للملائكة روح وعقل وللبهائم نفس وهوى والآدمي مجمع للجميع فان غلب نفسه وهواه على الروح والعقل كان اضل من البهائم وان غلب عقله وروحه على النفس والهوى كان افضل من الملائكة.

أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ الم تنظر الى صنعه **كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ** كيف بسطه او المعنى الا تنظر الى الظل كيف مده ربك فغير النظم اشعارا بان المعقول من هذا الكلام لوضوح برهانه هو دلالة حدوث الظل وتصرفه على الوجه النافع باسباب ممكنة علاوة ذلك فعل للصانع الحكيم كالمشاهد المرئي فكيف بالمحسوس او المعنى الم ينته علمك الى ربك كيف مد الظل وهو ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس جعله ممدودا لانه ظل لا شمس معه كما قال في ظل الجنة وظل ممدود او المراد بالظل ما يقع للجدران والاشجار بعد طلوع الشمس قال ابو عبيدة الظل ما نسخته الشمس والفيء ما نسخ الشمس فقبل الزوال سمي ظلا وبعد الزوال فيئا لانه فاء من جانب المشرق الى جانب المغرب ويمكن ان يقال ان الظل هو ظلمة الليل تنسخه الشمس بطلوعها **وَلَوْ شَاءَ** ربك **لَجَعَلَهُ سَاكِنًا** اي ثابتا مستقرا من سكن بمعنى قر بان **جَعَلَ اللَّيْلَ سُرْمَدًا** الى يوم القيمة او غير متقلص من السكون

لـ قوله وما هما ثمه اي لم يكن ابو بكر وعمر حاضرين وانما قال ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثقة بهما لعلمه بصدق ايمانهما وقوة يقينهما وكمال معرفتهما بقدرة الله تعالى فقوله وما هما ثمه قول راوي الحديث ۱۲ الفقير الدهلوي

لـ وفي الاصل وهو دلالة الخ ولم يستقم ۱۲ الفقير الدهلوي.

Marfat.com

بان یجعل الشمس مقیمة علی وضع واحد وحالة ولو شاء لفعل من ربك او معترضه ثم جعلنا الشمس علیه ای علی الظل دلیلا ○ یعنی لو لم تکن الشمس لما عرف الظل ظلا ولولا النور لما عرف الظلمة ظلمة فان الاشیاء تعرف باضدادها وایضا لا یوجد الظل ولا یتفاوت الا بسبب حرکات الشمس وفیه التفات من الغیبة الی التکلم ثم قبضناه ای اخذناه بطلوع الشمس وارتفاعها ووقوع شعاعها موقع الظل لما عبر احداثه بالمد عبر عن اخذه بالقبض الینا ای الی حیث ما اردناه قیل القبض الی نفسه کنایة عن الکف قبضا یسیرا ○ سهلا غیر عسیر او قلیلا قلیلا حیثما ترتفع الشمس تنقص الظل وان کان المراد بالظل ظلمة اللیل فقبضه الیسیر انه الظلمة قلیلا قلیلا حین طلوع الفجر تقل الظلمة آنا فآنا حتی تسفر جدا ثم اذا طلعت الشمس تزول الظلمة عن مواضع تقع فیها شعاع الشمس وتقل الظلمة عن مواضع تقع فیها انوارها مع الحجب علی حسب تفاوت الحجب. وثم فی الموضعین لتفاضل اوقات ظهورها شبه تباعد ما بینهما فی الفضل بتباعد ما بین الحوادث فی الوقت. ولی ههنا تأویل اخر وهو ان یراد بالظل عالم الامکان فانه ظل لمرتبة الوجوب موجود بوجود ظلی فی خارج ظلی ویراد بالشمس مراتب صفات الله سبحانه واسمائه. والمعنی الم تر الی صنع ربك کیف اوجد عالم الامکان ومد الوجود المنبسط علی هیاکل الماهیات الممکنة الذی هو ظل للوجود الحق ولو شاء لجعله ساکنا مستقرا علی حالة واحدة ولکن لم یشأ ذلك بل جعله محلا للحوادث مستعدا للتغیر والفناء حتی یتضح امکانه وافتقاره الی ماهیة متاصلة الوجود ذات الوجوب والبقاء قال الله تعالی ثم جعلنا الشمس علیه دلیلا وذلك حین یتجلی علی الصوفی اسماء الله تعالی وصفاته وشاهد ببصیرة القلب لوجود الحق فحینئذ ظهر له کون عالم الامکان ظلا من ظلاله وکان یزعم قبل تلك التجلیات والمشاهدات ان عالم الامکان هو الموجود علی الحقیقة دون غیره ثم یعنی بعد تلك التجلیات والمشاهدات قبضناه الینا یعنی اجتبیناه وقربناه قربا غیر متکیف الینا ای الی مرتبة الصفات والذات قبضا یسیرا. قال رسول الله صلی الله علیه وسلم حکایة عن ربه صلی الله علیه وسلم لا یزال عبدی یتقرب الی بالنوافل حتی احببته فاذا احببته کنت سمعه الذی یسمع به الحدیث وقالت الصوفیة من استوی یوماه فهو مغبون.

وهو یعنی ربك الذی جعل لکم اللیل لباسا شبه ظلمة اللیل باللباس فی ستره والنوم سباتا ای راحة للابدان یقطع المشاغل واصل السبت القطع او موتا کقوله تعالی

Marfat.com

وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ ومنه المسبوت للميت وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ۝ اى ذا نشور وانتشار ينتشر فيه الناس لاكتساب المنافع الدينية والدنيوية وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَاحَ قرا ابن كثير الريح على التوحيد ارادة للجنس والباقون على الجمع ملاحظة للافراد بُشْرًا قرا الجمهور بضم النون والشين من النشور وابن عامر بضم النون وسكون الشين على التخفيف واصله ضم الشين جمع ناشر بمعنى ناشرات للسحاب وقرا حمزة والكسائى بفتح النون على انه مصدر وصف به وقرا عاصم بضم الباء التحتانية وتخفيف الشين تخفيف بشر جمع بشير بمعنى مبشرين بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ اى قدام المطر وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ۝ عطف على ارسل على سبيل الالتفات من الغيبة الى التكلم والطهور اما اسم لما يتطهر به كالسحور لما يتسحر به والفطور لما يفطر به كما فى قوله صلى الله عليه وسلم ان الصعيد الطيب طهور المسلم ما لم يجد الماء ولو الى عشر حجج رواه احمد وابو داؤد والترمذى عن ابى ذر وصححه وقوله صلى الله عليه وآله وسلم جعل لنا الارض كلها مسجدا وترابها طهورا واما مصدر كالقبول ومنه قوله صلى الله عليه وسلم طهور اناء احدكم اذا ولغ فيه الكلب ان يغسل سبع مرات اولهن بالتراب رواه مسلم وابو داؤد عن ابى هريرة وانما وصف الماء به مبالغة وما صفة للمبالغة كالصبور والشكور والقطوع والفضول بمعنى الكامل فى الطاهرية قال البغوى ذهب قوم الى ان الطهور ما يتكرر به التطهير كالصبور اسم لما يتكرر منه الصبر والشكور اسم لما يتكرر منه الشكر وهو قول مالك حتى جوزوا الوضوء بالماء الذى استعمل فى الوضوء مرة. قلت وهذا ليس بشئ لان الفعول ليس من التفعيل فى شئ وايضا لا دلالة فيه على التكرار بل على المبالغة الا ان يقال الكمال فى الطاهرية اما بان يكون طاهرا فى نفسه مطهرا لغيره وقد ثبت كون الماء على هذه الصفة بالنصوص والاجماع والنقل المتواتر واما بان كان طاهرا بحيث لا ينجسه شئ وبه قال مالك محتجا بقوله صلى الله عليه وسلم الماء لا ينجسه شئ رواه احمد وابن خزيمة وابن حبان عن ابن عباس وروى اصحاب السنن الاربعة بلفظ ان الماء لا ينجسه شئ رواه الدارقطنى عن عائشة والطبرانى فى الاوسط وابو يعلى والبزار وابو على بن السكن فى صحاحه من حديث شريك وروى احمد والترمذى وابو داود والنسائى عن ابى سعيد الخدرى قال قيل يا رسول الله انتوضا من بئر بضاعة وهى بئر يلقى فيها الحيض ولحوم الكلاب والنتن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الماء طهور لا ينجسه شئ. وروى ابن ماجة عن ابى سعيد قوله صلى الله عليه وسلم فى الحياض ترد عليها السباع والكلاب والحمر ولها ما حملت فى بطونها

Marfat.com

ولنا ما غیر طہور۔ فان قیل ھذہ الاحادیث متروکۃ بالاجماع حتی ان مالکا یقول ان الماء اذا تغیر احد اوصافہ یتنجس بوقوع النجاسۃ فیہ قلنا اذا تغیر احد اوصاف الماء فھو لیس بماء مطلق و لا منافی الماء المطلق۔ والجواب عن ھذا الاحتجاج ان المراد بالماء ھھنا الماء المعھود یعنی الماء الکثیر المستقر فی الحیاض وفی بئر بضاعۃ ونحو ذلک حتی یندفع التعارض بین ھذہ الاحادیث واحادیث اخر تدل علی تنجس الماء بوقوع النجاسۃ فیہ وان لم یتغیر احد اوصافہ منھا قولہ صلی اللہ علیہ وسلم طھور اناء احدکم اذا ولغ الکلب فیہ ان یغسل سبع مرات اولھن بالتراب۔ رواہ مسلم وابوداؤد ومنھا قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یبولن احدکم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یتوضأ منہ متفق علیہ وھذا لفظ البخاری ومنھا قولہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا استیقظ احدکم من نومہ فلا یدخل یدہ فی الاناء حتی یغسلھا ثلاثا فان احدکم لا یدری این باتت یدہ۔ رواہ مالک والشافعی واحمد والبخاری ومسلم واصحاب السنن الاربعۃ عن ابی ھریرۃ وقد روی نحو ھذا الحدیث عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابن عمر وجابر وعائشۃ فحملنا احادیث تنجس الماء علی القلیل واحادیث عدم التنجس علی الکثیر فاختلف العلماء فی حد الکثیر فقال الشافعی واحمد الماء اذا بلغ القلتین (وھی خمسمائۃ رطل بالبغدادی وبالمساحۃ ذراع وربع ذراع طولا وعرضا وعمقا) فھو کثیر لا یتنجس الا اذا تغیر بالنجاسۃ طعمہ او لونہ او ریحہ وما دونہ قلیل یتنجس۔ وقال ابو حنیفۃ ما لا یصل فیہ النجاسۃ من جانب الی جانب اخر علی اکبر رای المبتلی بہ فکثیر والا فقلیل وقدرہ بعض المتاخرین بعشر فی عشر وقیل خمسۃ عشر فی خمسۃ عشر وقیل اثنی عشر فی اثنی عشر وقیل ثمان فی ثمان وقیل سبع فی سبع بذراع الکرباس وھی سبع قبضات کل قبضۃ اربع اصابع والتقدیر غیر منقول عن ابی حنیفۃ ولا عن صاحبیہ۔ وجہ قول ابی حنیفۃ ان التقدیر لم یرد من جھۃ الشارع وحدیث القلتین ضعیف فیجب تفویضہ الی رای المبتلی بہ۔ واحتج الشافعی واحمد بحدیث القلتین والحق انہ حدیث صحیح رواہ الشافعی واحمد والاربعۃ وابن خزیمۃ وابن حبان والحاکم والدارقطنی والبیھقی من حدیث عبد اللہ بن عبید اللہ بن عمر بن الخطاب عن ابیہ ولفظ ابی داود سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الماء وما ینوبہ من السباع والدواب فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان الماء قلتین لم یحمل الخبث ولفظ الحاکم اذا کان الماء قلتین لم ینجسہ شیء۔ وفی روایۃ لابی داود وابن ماجۃ فانہ لا ینجس قال الحاکم صحیح علی شرطھما وقد احتجا بجمیع رواتہ

Marfat.com

وقال ابن مندة اسناده على شرط مسلم وقد اعترف الطحاوي بصحة الحديث ايضا فان قيل
مدار هذا الحديث على الوليد بن كثير فقيل عنه عن محمد بن جعفر بن الزبير وقيل عنه عن
محمد بن عباد بن جعفر تارة عن عبيد الله بن عبد الله بن عمر وتارة عن عبد الله بن عبد الله
بن عمر قلنا قال الحافظ هذا الاضطراب ليس بقادح فانه على تقدير كون الجميع محفوظا انتقال
من ثقة الى ثقة وعند التحقيق الصواب عن الوليد بن كثير عن محمد بن عباد بن جعفر عن عبد الله
بن عبد الله بن عمر المكبر وعن محمد بن جعفر بن الزبير عن عبيد الله بن عبد الله بن عمر المصغر و
من رواه على غير هذا الوجه فقد وهم وقد رواه جماعة عن الوليد بن كثير على الوجهين قال الدارقطني
القولان صحيحان عن الاسامة عن الوليد وله طريق ثالث رواه الحاكم وغيره من طريق
حماد بن سلمة عن عاصم بن المنذر عن عبد الله بن عبد الله بن عمر سئل ابن معين عن هذا الطريق
فقال اسناده جيد فان قيل قد روى لم يحمل خبثا وقد روى لم ينجسه شيء وقد روى لا ينجس قلنا
هذا مبني على الرواية بالمعنى وهي صحيحة ولا اضطراب في المتن لا يقال الا عند التعارض فان قيل قد روى
بالشك قلتين او ثلاثا روى احمد عن وكيع والدارقطني عن يزيد بن هارون كلاهما عن حماد بن سلمة عن عاصم بن المنذر
عن عبيد الله بن عبد الله بن عمر عن ابيه مرفوعا اذا بلغ الماء قلتين او ثلاثا لم ينجسه شيء قلنا قال ابن الجوزي
قد اختلف عن حماد فروي عنه ابراهيم بن الحجاج وهدبة وكامل بن طلحة فقالوا قلتين او ثلاثا
وروى عنه عفان ويعقوب بن اسحاق الحضرمي وبشر بن السري والعلاء بن عبد الجبار وموسى
بن اسمعيل وعبيد الله بن موسى العبسي اذا كان الماء قلتين ولم يقولوا ثلاثا واختلف عن يزيد بن هارون فروي
عنه ابن السباح بالشك وروى عنه ابن مسعود بغير شك فوجب العمل على قول من لم يشك قلت ويمكن
ان يقال ان كلمة او ليس للشك بل للترديد والتخيير والمعنى اي المبلغين بلغ الماء لا ينجس فلا
ينجس اذا بلغ القلتين كما لا ينجس اذا بلغ ثلاثا. فان قيل قد روى اربعين قلة رواه الدارقطني
وابن عدي والعقيلي عن القاسم بن عبد الله العمري عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بلغ الماء اربعين قلة فانه لا يحمل الخبث قلنا قال احمد
القاسم كان يكذب ويضع الحديث وكذا قال يحيى بن معين وابو حاتم الرازي وابو زرعة فلا يضطرب
بروايته الحديث الصحيح فان قيل روى الدارقطني باسناد صحيح من طريق روح بن القاسم عن محمد
بن المنكدر عن ابن عمر موقوفا اذا بلغ الماء اربعين قلة لم ينجس. ومن طريق وكيع عن سفيان
الثوري عن ابن المنكدر عنه نحوه ومن طريق عبد الرزاق عن معمر عن ابن المنكدر نحوه قلت وقول

Marfat.com

الراوي على خلاف ما رواه طعن الحديث قلنا اولاً ان مفهوم الشرط ليس بحجة عند ابي حنيفة مطلقاً وكذا عند الشافعي وغيره اذا خرج على طبق السوال وثانياً بان القلة لفظ مشترك يطلق على الكوز و الجرة ايضاً صغرت او كبرت فيحمل حديث الاربعين على الصغيرة التي تساوي عشرين منها قلة واحدة كبيرة لدفع التعارض. فان قيل اذا كان القلة لفظاً مشتركاً بين الجرة والقربة والدلو ورأس الجبل وغير ذلك قال في القاموس القُلَّةُ بالضم اعلى الرأس والسنام والجبل او كل شيء والجب العظيم والجرة العظيمة او عامة او من الفخار والكوز الصغير صند. والتقييد بقلال هجر لم يثبت في الحديث الصحيح المرفوع وما رواه ابن عدي من حديث ابن عمر اذا بلغ الماء قلتين من قلال هجر لم يخبسه شيء ففي اسناده مغيرة بن صقلان وهو منكر الحديث فلا بد ان يترك العمل بالحديث ما لم يتبين المراد منه كما هو الحكم في المجمل ومن ثم قال الطحاوي هذا حديث صحيح لكنا تركنا العمل به لعدم علمنا بالقلتين قلنا قد ترجح احد معانيه وهي قلال هجر بوجوه فوجب العمل به لان رأس الجبل وكذا اعلى الرأس والسنام غير مراد بالاجماع لان وصول الماء الى رأس الجبلين في الارتفاع لا يتصور الا في البحر المحيط او عند الطوفان واعلى الرأس والسنام ايضاً غير مراد للاجماع علاوة ان الماء اقل من ذلك القدر يصير كثيراً فوجب الانصراف الى الاواني وبعد الانصراف الى الاواني ترجح قلال هجر بوجوه احدها كثرة استعمال العرب لفظ القلة بهذا المعنى في اشعارهم كذا قال ابو عبيدة في كتاب الطهور قال البيهقي قلال هجر كانت مشهورة عندهم ولهذا شبّه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأى ليلة المعراج من سدرة المنتهى فاذا ورقها مثل اذان الفيلة واذا نبقها مثل قلال هجر. ثانيها ان قلال هجر اكبرها كذا قال الازهري فجعل الشارع الحد مقدراً بالعدد يدل على ان المراد بها اكبرها لانه لا فائدة في تقديرها بالقلتين صغيرتين مع القدرة على تقديره بواحدة كبيرة. ثالثها ان الكبيرة ان كانت مرادة فذاك وان كانت الصغيرة مرادة فعدم تنجس الماء عند البلوغ قدر القلتين الكبيرتين اولى للقطع بوجود الصغيرة في الكبيرة فحملنا القلتين على الكبيرتين احتياطاً وبه يحصل التيقن والله اعلم

فان قيل قد ضعّف حديث القلتين الحافظ ابن عبد البر والعاصي اسماعيل بن اسحق وابو بكر بن اللبي المالكيون قال ابن عبد البر ما ذهب اليه الشافعي مذهب ضعيف من جهة النظر غير ثابت من جهة الاثر لانه حديث تكلم فيه جماعة من اهل العلم ولان القلتين لم يوقف على مبلغهما في اثر ثابت و لا اجماع قلنا اقوالهم اجتهادات للاصولة المتقدمة ولم يقل احد بتضعيف واحد من رواته فانهم

Marfat.com

رجال الصحيحين فاذا ظهر لك اجوبة الاسولة اندفع ما قالوا والله اعلم.

مسئلة :- لا يجوز الوضوء والغسل بغير الماء من المائعات الطاهرة اجماعا لقوله تعالى فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا وهل يجوز التطهير من النجاسة الحقيقية بغير الماء من المائعات الطاهرة ام لا فقال الجمهور لا يجوز وقال ابو حنيفة يجوز احتج البغوى للجمهور بهذه الآية وقال الطهور فى الآية بمعنى المطهر لما قال فى آية اخرى وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ فثبت ان التطهير مختص بالماء ولو جاز ازالة النجاسة بالمجاز ازالة الحدث بها. وهذا الاستدلال غير صحيح لان كون الماء مطهرا لا يدل على حصر التطهير فيه كما ان كونه طاهرا لا يدل على حصر الطهارة فيه والفرق لابى حنيفة فى الاحداث والانجاس ان الحدث نجاسة حكمية غير مرئية لا يدركه وجوده ولا زواله الا من الشرع وزواله باستعمال الماء ثابت بالنص والاجماع واما باستعمال غير الماء فلم يثبت بنص ولا اجماع ولا يجوز اثباته بالقياس لان الاصل معدول عن سنن القياس. والنجاسة الحقيقية امر مرئى وازالته بالماء معقول لكونه طاهرا مزيلا فيقاس عليه سائر المائعات لاجل هذا المعنى قلت لكن يرد عليه ان الماء اذا صب على النجس تنجس باول الملاقات فحصول الطهارة بالغسل ثلاثا او سبعا امر تعبدى وبالعصر لا يخرج الماء بجميع اجزائه فكان القياس ان لا يتطهر الثوب ونحوه بالغسل ومن ثم كان فى شرائع من قبلنا قطع موضع النجاسة من الثوب ولما كان حصول الطهارة بالغسل ثابتا بالشرع على خلاف القياس فلا يجوز قياس المائعات على الماء.

مسئلة :- الماء كما يتنجس بورود النجاسة عليه يتنجس بورودها على النجاسة عندنا لان المنجس انما هو اختلاط النجاسة بالماء ولا فرق فى الوجهين. وذكر ابن الجوزى مذهب احمد ان غسالة النجاسة اذا انفصلت غير متغيرة بعد طهارة المحل فهى طاهرة وكذلك البول على الارض ونحوه اذا كوثر بالماء ولم يتغير الماء يحكم بطهارة الماء والمكان قال وهو قول مالك والشافعى واحتج على ذلك بحديث انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما فى المسجد اذ جاء اعرابى فبال فى المسجد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل من القوم قم فأتنا بدلو من الماء فشنه عليه. رواه احمد والبخارى ومسلم فى الصحيحين وروى البخارى عن ابى هريرة نحوه قلنا هذا الحديث مخالف للقياس الصحيح فهو محمول على انه صلى الله عليه وسلم امر بصب الماء بعد نقل التراب من ذلك المكان ورواية بعض الحديث شائع من الصحابة والتابعين وغيرهم وقد روى ذلك بوجوه منها ما روى الدارقطنى من طريق عبد الجبار عن ابن عيينة عن يحيى بن سعيد

Marfat.com

عن انس ان اعرابيا بال فی المسجد فقال النبی صلی الله علیه وسلم احفروا مکانه ثم صبوا علیه ذنوبا من ماء۔ قال الحافظ رجاله ثقات فان قیل قال الدارقطنی وهم عبد الجبار علی ابن عیینة لان اصحاب ابن عیینة الحفاظ رووه عنه عن یحیی بن سعید ولم یذکروا الحفر قلنا عبد الجبار ثقة والزیادة من الثقة مقبولة ومنها ما رواه الدارقطنی عن ابن مسعود نحوه وسنده ضعیف لکن احد من رواته لم یتهم بالکذب۔ ومنها ما رواه الدارقطنی وابوداود عن عبد الله بن مغفل بن مقرن المزنی قال الدارقطنی عبد الله بن مغفل تابعی ورواته ثقات غیر ان من رواته جریر بن حازم قال الذهبی ثقة امام تغیر قبل موته فحجبه ابنه وهب فما حدث حتی مات قال ابن معین هو فی قتادة ضعیف قلت وهذا الحدیث لیس من قتادة بل هو عن عبد الملک بن عمیر وعبد الملک ثقة مخرج فی الصحیحین فان قیل قال احمد هذا حدیث منکر قلت هذا جرح اجمالی وهو غیر مقبول وانما قال ذلک احمد لعدم وقوع الحفر فی الروایة المشهورة وذا لیس بجرح لان الزیادة من الثقة مقبولة۔ ومنها ما اخرجه الطحاوی من طریق ابن عیینة عن عمرو بن دینار عن طاؤس وکذا روی سعید بن منصور عن ابن عیینة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال احفروا مکانه۔ وهذا ایضا مرسل والمرسل عند ابی حنیفة اقوی من المرسل وعند مالک واحمد دونه لکنه حجة مطلقا وعند الشافعی لا یقبل المرسل الا باحد امور خمسة ان یسنده غیره او یرسله غیره وعلم ان شیوخهما مختلفة او یعضده قول صحابی او قول اکثر اهل العلم او یعلم من حاله انه لا یرسل الا بروایة عن عدل وههنا مرسل طاؤس صحیح ایضا کمرسل عبد الله بن مغفل وهو حسن ومسند انس صحیح او حسن ومسند ابن مسعود ضعیف۔ فان قیل روایة انس التی فی الصحیحین اقوی وارجح من تلک الروایات قلنا اولا ان حدیث الصحیحین صحیح من حیث السند ضعیف من حیث المعنی لتعارضه بالاحادیث التی تکاد ان تکون متواترة الدلالة علی نجاسة الماء باختلاط النجاسة وثانیا ان الترجیح انما یعتبر عند التعارض ولا تعارض ههنا بل ما ذکرنا من الاحادیث ناطق بحفر التراب وحدیث انس ساکت عنه فلا یترک العمل بشیء منها۔

مسئلة:۔ الماء المستعمل فی ازالة الحدیث او اقامة القربة طاهر عند الجمهور وروی الحسن عن ابی حنیفة انه نجس نجاسة غلیظة وروی ابو یوسف عنه انه نجس نجاسة خفیفة لمکان الاختلاف وروی محمد عن ابی حنیفة مثل قول الجمهور وبه قال محمد۔ احتج الحنیفیة علی نجاسة الماء بالنص والقیاس اما النص فما رواه مسلم من حدیث ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله

Marfat.com

عليه وسلم لا يغتسل احدكم في الماء الدائم وهو جنب. وروى ابو داود بلفظ لا يبولن احدكم في الماء الدائم ولا يغتسل فيه من الجنابة. والنهي للتحريم يدل على تنجس الماء قلنا لا بل النهي للتنزيه لاحتمال تلوث بدن الجنب من المني غالبا فهو كالنهي للمستيقظ عن ادخال يده في الاناء لاحتمال كون اليد نجسا بالنجاسة الحقيقية كما يدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم فانه لا يدري اين باتت يده واما القياس فقياسهم على ما يزيل النجاسة الحقيقية بجامع الاستعمال في النجاسة. قلنا هذا قياس مع الفارق فان استعمال الماء في ازالة النجاسة الحقيقية يوجب اختلاط الماء باجزاء النجاسة وذلك سبب لتنجس الماء ولا اختلاط في ازالة النجاسة الحكمية لان الحدث امر حكمي لا يتجزى زوالها فكل ماء استعمل في عضو من الاعضاء لا يرفع به الحدث بل استعمال الماء في جميع البدن للجنب وفي الاعضاء الاربعة كلها للمحدث شرط لزوال الحدث يزول الحدث بعد ذلك فكل جزء من اجزاء ماء الوضوء طاهر فكذا جميعه لان انضمام ما ليس بنجس الى ما ليس بنجس لا يوجب التنجس اجماعا. واستدلوا على تنجس الماء باقامة القربة بقوله صلى الله عليه وسلم من توضأ فاحسن الوضوء خرجت خطاياه من جسده حتى تخرج من تحت اظفاره متفق عليه عن عثمان وعن ابي هريرة نحوه رواه مسلم قالوا هذا الحديث يدل على ان الخطايا تخرج من بدنه مع الماء ولا شك ان الخطايا قاذورات فيتنجس الماء باختلاطها كما يتنجس باختلاط سائر القاذورات وهذا ليس بشيء فان الخطايا ليست باجسام ولا اعراض تقوم بالماء وليست مثل النجاسة الحقيقية من كل وجه وليس خروجها من البدن كخروج النجاسة الحقيقية حتى يلزم به تنجس الماء بل هو عبارة عن العفو والمغفرة ولو كانت الخطايا قاذورات لما جازت صلوة العصاة من المؤمنين وهي جائزة اجماعا بل هي مكفرة للخطايا قال الله تعالى إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن اذا اجتنب الكبائر. رواه مسلم عن ابي هريرة وحديث ابن مسعود في رجل اصاب من امرأة قبلة فاخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم فانزل الله وَأَقِمِ الصَّلٰوةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ الآية متفق عليه ولنا على طهارة الماء المستعمل احاديث منها حديث جابر قال جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يعودني وانا مريض لا اعقل فتوضأ وصب وضوءه علي فعقلت وقلت يا رسول الله انما يرثني كلالة فنزلت آية الفرائض. متفق عليه ومنها حديث السائب بن يزيد قال ذهبت بي خالتي الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالت يا رسول الله

Marfat.com

ان ابن اختی وجع فدعا بالبرکة ثم توضأ فشربت من وضوئه فنظرت الی خاتم النبوة بین کتفیه مثل زر الحجلة متفق علیه ومنها حدیث المسور بن مخرمة ذکر فی صلح الحدیبیة قال فی الله ما تنخم رسول الله صلی الله علیه وسلم نخامة الا وقع فی کف رجل منهم فدلک بها وجهه وجلده واذا توضأ کادوا یقتتلون علی وضوئه۔ رواه البخاری

مسئلة :- ازالة النجاسة الحقیقیة بالماء المستعمل فی ازالة الحدث او اقامة القربة جائز اتفاقاً الا عند من یقول بکونه نجساً وهل یجوز به الغسل او الوضوء اختلفوا فیه فقال محمد الماء المستعمل فی اقامة القربة لا یجوز به التوضی والغسل فهو طاهر غیر مطهر وقال زفر والشافعی المستعمل فی ازالة الحدث طاهر غیر مطهر وقال ابو حنیفة کل ماء استعمل فی ازالة الحدث او اقامة القربة لا یجوز به التوضی والاغتسال فهو طاهر غیر مطهر۔ استدلوا علی کونه غیر مطهر بالنص والقیاس اما النص فقوله صلی الله علیه وسلم لا یغتسل احدکم فی الماء الراکد قالوا هذا نهی مقتضاه احد الامرین اما نجاسة الماء بالاستعمال واما سلب طهوریته لکن الاول لا یتصور فتعین الثانی قلنا لیس الامر کذلک بل النهی للتنزیه یقتضی احتمال النجاسة بالنجاسة الحقیقیة واحتمال النجاسة لا یوجب التنجس فان الطهارة الیقینیة لا یزول بالشک وایضاً کون الماء مطهراً وصف لازم للماء المطلق واما القیاس فالقیاس علی مال الزکوة بجامع اقامة القربة واسقاط الفرض تقریره ان من المعلوم ان اسقاط الفرض واقامة القربة یوجب فی الآلة تدنساً لا یصل الی التنجس کما فی مال الزکوة حیث حرم علی الهاشمی ولم یتنجس فکذا یوجب الاستعمال للقربة او اسقاط الفرض تدنساً یسلب عنه وصف التطهیر ولا یصل الی التنجس. والجواب انا لا نسلم ان اقامة القربة او اسقاط الفرض موجب للتدنس مطلقاً وحرمة مال الزکوة علی الهاشمی امر تعبدی الا تری ان الجسد والثوب یتادی بهما الصلوة ویسقط الفرض ویقام القربة ولا یتدنس منها شیء وکذا الاضحیة یسقط بها الواجب ولا یتدنس لحمها حیث اکلها رسول الله صلی الله علیه وسلم وایضاً کون الماء مطهراً وصف لازم للماء المطلق الطاهر لقوله تعالی فَلَمْ تَجِدُوْا مَاءً فَتَيَمَّمُوْا علق التیمم بفقد الماء المطلق ولا شک ان الماء المستعمل ماء مطلق فلا یجوز التیمم مع وجوده فیجب به الوضوء لا محالة۔ فان قیل هو لیس بماء مطلق لان الماء المطلق ما لم یقم به خبث ولا معنی یمنع جواز التوضی به للصلوة فخرج الماء المقید الماء المتنجس

Marfat.com

والماء المستعمل قلنا اولاً انا لا نسلم ان الماء المستعمل قام به معنى يمنع جواز التوضي به فهو مصادرة على المطلوب وثانياً ان الماء المطلق ما يطلق عليه اللغوي لفظ الماء بلا تقييد ولا شك ان اللغوي لا يفرق عند اطلاق لفظ الماء بين الماء الطاهر والمتنجس الذي لم يتغير احد اوصافه والمستعمل في قربة والمستعمل في تبرد ومن ثم قال الزهري اذا ولغ الكلب في اناء احدكم وليس له وضوء غيره يتوضأ به وقال سفيان هذا الفقه بعينه يقول الله تعالى فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا وهذا ماء ذكره البخاري تعليقاً. لكنا نقول لما منع الشارع عن استعمال النجاسات وامرنا بالاجتناب عنها حيث قال وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ وقال في اية الوضوء وَلٰكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وقال عليه السلام اذا ولغ الكلب في اناء احدكم فليرقه ثم ليغسله سبع مرات. رواه مسلم عن ابي هريرة وقال عليه السلام من ابتلي منكم بشيء من هذه القاذورات فليستتر بستر الله وقال الله تعالى يُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبٰتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ فمن كان قادراً على الماء المتنجس فهو غير واجد للماء حكماً لكونه ممنوعاً عن استعماله شرعاً كالقاعد على شفير البئر من غير دلو ونحوه ممنوع عن استعمال الماء طبعاً فان الطبع يمنعه عن السقوط في البئر وكذا المريض الواجد للماء ممنوع عن استعماله طبعاً وشرعاً فان الممنوع شرعاً كالممنوع طبعاً واما الماء المستعمل فليس بواجب الاجتناب عنه شرعاً لكونه طاهراً فواجده واجد للماء حقيقة وحكماً فلا يجوز له التيمم ويجب عليه الوضوء فثبت ان كون الماء مطهراً لازم لكونه طاهراً.

مسئلة :- اذا وقع في الماء شيء طاهر فان لم يتغير به احد اوصافه ولم يزد على الماء اجزاء جاز به الوضوء اجماعاً. وان تغير به احد اوصافه او اكثر فان كان الاحتراز عنه متعذراً كالطين والاوساخ في الخريف جاز به الوضوء اجماعاً ما لم يخرجه عن طبع الماء اي رقته كما اذا تغير الماء بطول المكث وان لم يكن الاحتراز عنه متعذراً كالخل والزعفران والاشنان فان تغير به احد اوصاف الماء لا يجوز به الوضوء عند الشافعي لانه ماء مقيد والوظيفة عند فقد الماء المطلق التيمم وعند ابي حنيفة رحمه الله يجوز به الوضوء الا اذا اختلط الماء جامد ازال رقته او غيّر اكثر اوصافه من الطعم او اللون او الريح كالانبذة او مائع غلب عليه بالاجزاء او غيّر اكثر اوصافه او طبخ في الماء غيره فغيّره كالمرق وماء الباقلا لانا يقصد به النظافة كالآس والسدر والاشنان ولا بأس لو تغير الماء باختلاط الطاهر تغيراً

Marfat.com

يسدر الماء وروى ابن خزيمة والنسائي من حديث ام هانئ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
اغتسل هو وميمونة في قصعة فيها اثر العجين. وما روى البخاري عن ام عطية الانصارية
قالت دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين توفيت ابنته فقال اغسلنها ثلاثا
او خمسا او اكثر من ذلك ان رايتن ذلك بماء وسدر واجعلن في الاخرة كافورا او شيئا
من كافور. وما رواه البزار من حديث ابي هريرة ان ثمامة بن اثال اسلم فامره النبي صلى
الله عليه وسلم ان يغتسل بماء وسدر. وحديث قليس بن عاصم انه اسلم فامره النبي صلى الله
عليه وسلم ان يغتسل بماء وسدر. لِنُحْيِيَ بِهِ اى بالماء بَلْدَةً مَّيْتًا ذكر ميتا لان البلدة
بمعنى البلد. او بتاويل المكان او لان تانيثه غير حقيقي او لانه غير جار على الفعل كسائر ابنية
المبالغة فاجري مجرى الجامد وَّنُسْقِيَهُ سقى واسقى لغتان بمعنى واحد مِمَّا خَلَقْنَا اَنْعَامًا
وَّاَنَاسِيَّ كَثِيْرًا ○ يعني اهل البوادي الذين يعيشون بالمطر ولذلك ذكر الانعام والاناسي
وتخصيصهم لان اهل المدن والقرى يقيمون بقرب الانهار والابار والمنابع فيستغنون لانفسهم
ولانعامهم عن سقي السماء ولان سياق الاية لتعداد النعم على الانسان وعامة منافعهم وغالب
معائشهم منوط بالانعام ولذلك قدم سقيها على سقيهم كما قدم عليها احياء الارض فانه
سبب لحياتها وتعيشها. واناسي جمع انسي او جمع انسان كظربان اي جمع ظربان علان اصله
اناسين كبساتين جمع بستان فقلبت النون ياء وَلَقَدْ صَرَّفْنٰهُ يعني المطر بَيْنَهُمْ مرة
ببلد ومرة ببلد اخر قال البغوي قال ابن عباس ما من عام بامطر من عام ولكن الله
يصرفه في الارض وقرا هذه الاية وروى مرفوعا ما من ساعة من ليل ولا نهار
الا السماء يمطر فيها يصرفه الله حيث يشاء وذكر ابن اسحاق وابن جرير ومقاتل وبلغوا ابن
مسعود يرفعه قال ليس من سنة بامطر من اخرى ولكن الله قسم هذه الارزاق فجعلها في السماء
الدنيا في هذا القطر ينزل منه كل سنة بكيل معلوم ووزن معلوم واذا عمل قوم بالمعاصي
حول الله ذلك الى غيرهم فاذا عصوا جميعا صرف ذلك الى الفيافي والبحار وقيل المراد
بتصريف المطر تصريفه وابلا وطلا ورذاذا ونحوها وقيل المراد تصريفه في الانهار وفي المنابع
وقيل التصريف راجع الى القول يعني صرفنا هذا القول بين الناس في القران وسائر الكتب
لِيَذَّكَّرُوْا اى ليتفكروا ويعرفوا كمال القدرة وحق النعمة في ذلك ويقوموا بشكرها ويعتبروا
بالصرف عنهم واليهم فَاَبٰى اَكْثَرُ النَّاسِ اِلَّا كُفُوْرًا ○ اى الا كفران النعمة اذا مطروا قالوا

Marfat.com

مطرنا بنوء کذا عن زید بن خالد الجہنی رضی اللہ عنہ قال صلی لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الصبح بالحدیبیۃ فی اثرۃ سماء کانت باللیل فلمّا انصرف اقبل علی الناس فقال ھل تدرون ماذا قال ربکم قالوا اللہ ورسولہ اعلم قال قال اصبح من عبادی مؤمن بی وکافر فاما من قال مطرنا بفضل اللہ ورحمتہ فذلک مومن بی وکافر بالکواکب واما من قال مطرنا بنوء کذا فذلک کافر بی ومؤمن بالکواکب. متفق علیہ

وَلَوْ شِئْنَا بعث الرسول فی کل قریۃ لَبَعَثْنَا فِی کُلِّ قَرْیَۃٍ نَّذِیْرًا ○ نبیًّا ینذر اھلھا فیخف علیک احیاء التبلیغ ولکن بعثناک الی الناس کافۃً اجلالاً لک وتعظیمًا لشأنک وتفضیلاً لک علی سائر الرسل فَلَا تُطِعِ الْکٰفِرِیْنَ فیما یدعونک الیہ من موافقتھم ومداھنتھم ولکن اشکر انعامنا علیک بالرسالۃ العامۃ فاثبت علی ما انت علیہ من الدعوۃ واظہار الحق وَجَاھِدْھُمْ بِہٖ ای باللہ یعنی بعونہ وتوفیقہ او بالقرآن او بترک طاعتھم الذی یدل علیہ فلا تطع والمعنی انھم یجتھدون فی ابطال الحق فقابلھم بالاجتھاد فی مخالفتھم واحقاق الحق جِھَادًا کَبِیْرًا ○ شدیدًا بالقلب واللسان والسیف والسنان

وَھُوَ الَّذِیْ مَرَجَ الْبَحْرَیْنِ ای خلاھما متجاورین متلاصقین یقال مرجت الدابۃ وامرجتھا اذا ارسلتھا فی المرعی وخلّیتھا تذھب حیث تشاء عطف علی قولہ وَھُوَ الَّذِیْٓ اَرْسَلَ الرِّیٰحَ وما بینھما معترضات ھٰذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ قامع للعطش من فرط عذوبتہ وَّھٰذَا مِلْحٌ اُجَاجٌ ای مرٌّ شدید الملوحۃ من تأجج النار اذا تلھب فانہ یزید فی العطش ھذان الجملتان بتقدیر القول حال من البحرین او صفۃ لہ علی طریقۃ کلقد امرّ علی اللئیم یسبنی او بحذف الموصول مع الصلۃ والتقدیر مَرَجَ الْبَحْرَیْنِ الذین یقال فی شأنھما ھٰذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَّھٰذَا مِلْحٌ اُجَاجٌ وَجَعَلَ بَیْنَھُمَا عطف علی مرج یعنی جعل بینھما بقدرتہ بَرْزَخًا حاجزًا مانعًا لاختلاط بعضھا ببعض وَّحِجْرًا مَّحْجُوْرًا ○ ای سترًا ممنوعًا فلا یبغیان ولا یفسد الملح العذب. قال البیضاوی وذلک کدخیلۃ تدخل البحر فتشق فتجری فی خلالہ فرات لا یتغیر طعمھا وقیل المراد بالبحر العذب النھر العظیم مثل النیل وبالبحر الملح البحر الکبیر وبالبرزخ ما یحول بینھما من الارض فیکون القدرۃ فی الفصل والاختلاف الصفۃ مع ان مقتضی طبیعۃ اجزاء کل عنصر ان تضامت وتلاصقت وتشابھت فی الکیفیۃ

وَھُوَ الَّذِیْ خَلَقَ مِنَ الْمَآءِ ای من النطفۃ بَشَرًا فَجَعَلَہٗ نَسَبًا وَّصِھْرًا ای قسمہ قسمین

Marfat.com

ذوى نسب اى ذكورا ينسب اليهم وذوات صهر اى اناثا يصاهر بهن فهو كقوله تعالى وجعل منه الزوجين الذكر والانثى وقيل جعله نسبا وصهرا اى ذا نسب منسوب الى الابلو ذكرا كان او انثى وذا صهر بان يتزوج ذكرا او انثى وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ○ اى قادرا على ايجاد حيث خلق من مادة واحدة بشرا اذا اعضاء مختلفة وطباع متباعدة وجعله قسمين متقابلين وهيأ من لطفة واحدة توأمين ذكرا وانثى وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ من عبادة عطف على الجملة السابقة او حال بتقدير المبتدا يعنى وهم يعبدون ما لا ينفعهم وَلَا يَضُرُّهُمْ ان هجروه وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا ○ اى معينا للشيطان على ربه بالمعاصى وقيل معناه كان الكافر على ربه هينا ذليلا يقال جعلنى ظهيرا اى ذليلا من ظهرت الشئ اذا جعلته خلف ظهرك ولم تلتفت اليه وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا للمؤمنين بالجنة وَنَذِيرًا ○ للكافرين من النار جملة معترضة قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ اى على تبليغ الرسالة يدل عليه قوله مبشرا ونذيرا مِنْ أَجْرٍ حتى يشق عليكم اتباعى خوف الغرامة جملة مستثنى إِلَّا من شاء مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا ○ ليتقرب اليه ويطلب الزلفى عنده بجعل طاعة الرسول فى امتثال اوامر الله والانتهاء عن مناهيه اجرا على الرسالة من حيث انه مقصود منه واستثناه من الاجر المنفى سؤاله تلطفا لشبهة الطمع واظهارا لغاية الشفقة حيث جعل ما ينفعهم اجرا لنفسه وافيا من ضيعا به مقصودا عليه. واشعارا بان طاعتهم يعود عليه بالثواب من حيث انها بدلالته قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدال على الخير كفاعله رواه البزار عن ابن مسعود والطبرانى عن سهل بن سعد وعن ابى مسعود ورواه احمد واصحاب الكتب الستة والضياء بزيادة والله يحب اغاثة اللهفان عن بريدة وابن ابى الدنيا فى قضاء الحوائج عن انس نحوه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سن فى الاسلام سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها من غير ان ينقص من اجورهم شئ. رواه مسلم فى حديث طويل عن جرير وقيل هذا استثناء منقطع ولكن مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا بالانفاق من ماله فى سبيله فليتخذ يعنى لا اسئلكم لنفسى اجرا ولكن لا منع من انفاق المال فى سبيل الله وطلب مرضاته واتخاذ السبيل الى جنته ولعل الله سبحانه دفعا لتهمة سؤال الاجر فى الامر باداء الزكوة وغيرها من الصدقات حرم الصدقات على نبيه واهل بيته.

له وعن عبد الله بن المغيرة انه سئل عمر بن الخطاب عن نسب وصهر فقال اراكما لا وقد عرفتم النسب فاما الصهر فالاختان والمصاهرة. منه

مسئلہ :- یستنبط من ھذہ الآیۃ انہ لا یجوز الاستیجار للطاعۃ کتعلیم القرآن والاذان و الامامۃ ونحو ذلک وقولہ الی ربہ ای الی ثواب ربہ حال من سبیلاً وھو مفعول لیتخذ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ فی دفع شرھما والاستغناء عن اجورھم فانہ الحقیق بان یتوکل علیہ من الاحیاء الذین یموتون فانھم اذا ما تواضع من توکل علیھم عطف علی قل لا اسئلکم وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ لا ونزّھہ عن صفات النقصان مثنیاً علیہ بصفات الکمال طالباً المزید الانعام فقل سبحان اللہ وبحمدہ وقیل معناہ صل للہ شکراً علی نعمہ وَكَفَىٰ بِهِ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا ○ ای عالماً فیجازیھم بھا جملۃ کفی بہ حال من الحی الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ لعل ذکرہ زیادۃ تقریر لکونہ حقیقاً بان یتوکل علیہ من حیث انہ الخالق للکل والمتصرف وفیہ اشارۃ الی الثبات والتانی فی الامور فانہ تعالیٰ مع کمال قدرتہ وسرعۃ نفاذ امرہ فی کل مراد خلق الاشیاء علی تودد وتدرج الموصول مبتدا وخبرہ الرَّحْمَٰنُ او الموصول صفۃ للحی او منصوب علی المدح بتقدیر اعنی او امدح والرحمان خبر مبتدا محذوف ای ھو الرحمان او بدل من فاعل استوی فَسْأَلْ بِهِ ای بما ذکر من الخلق والاستواء خَبِيرًا ○ ای عالماً یخبرک بحقیقتہ کذا قال الکلبی و الخبیر ھو اللہ او جبرئیل او من قرأ فی الکتب المتقدمۃ مما یصدقک فیہ وقیل الضمیر للرحمن و المعنی ان انکروا اطلاقہ علی اللہ فسئل عنہ من یخبرک من اھل الکتاب لیعرفوا مجیء ما یرادفہ فی کتبھم وعلی ھذا یجوز ان یکون مبتدأ والخبر ما بعدہ والسوال کما یعدی بعن یعدی بالباء وقیل معناہ فسئل ایھا الانسان بالرحمن خبیراً یخبرک بصفاتہ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ عطف علی قولہ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَٰنُ او علی جملۃ ھُوَ الرَّحْمَٰنُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَٰنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَٰنُ لانھم ما کانوا یطلقونہ علی اللہ وکانوا یقولون لا نعرف الرحمان الا رحمن الیمامۃ یعنون مسیلمۃ الکذاب یسمونہ رحمن الیمامۃ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا انت یا محمد کذا قرأ الجمھور بصیغۃ المخاطب خطاباً للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وقرأ حمزۃ والکسائی لما یامرنا بصیغۃ الغائب یعنون لما یامرنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم وَزَادَهُمْ عطف علی قالوا یعنی وزادھم الامر بالسجود للرحمن نُفُورًا ○ عن الایمان :

تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا قال الحسن ومجاھد وقتادۃ البروج ھی النجوم الکبار سمیت بروجاً لظھورھا وقال عطیۃ العوفی بروجاً ای قصوراً فیھا الحرس و

Marfat.com

جَعَلَ فِيهَا سِرٰجًا يعنى الشمس لقوله تعالى وَجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا وقرأ حمزة و
والكسائى سُرُجًا على الجمع وهى الشمس وسائر الكواكب سوى القمر فانه ليس بسراج لان
السراج ما يضئ بنفسه والقمر نوره مستفاد من نور الشمس كما يدل عليه كماله ونقصانه على حسب
مقابلة الشمس ويدل عليه العطف بقوله وَّقَمَرًا مُّنِيْرًا ○ مضيئا بالليل وَهُوَ الَّذِيْ
جَعَلَ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً اى ذوى خلفة يخلف كل واحد منهما الاخر بان يقوم احدهما
مقام صاحبه فمن فاته عمله فى احدهما قضاه فى الاخر قال البغوى جاء رجل الى عمر بن الخطاب
قال فاتتنى صلوة الليلة قال ادرك ما فاتك من ليلك فى نهارك قال الله تعالى جَعَلَ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ
خِلْفَةً لِّمَنْ اَرَادَ اَنْ يَّذَّكَّرَ وقال مجاهد يعنى كل واحد منهما مخالف للاخر هذا اسود وهذا
ابيض لِّمَنْ اَرَادَ متعلق بجعل اَنْ يَّذَّكَّرَ قرأ حمزة والكسائى بتخفيف الذال والكاف وضمها
مع سكون الذال من الجر داى يَذْكُرُ الله سبحانه والباقون بتشديد الذال والكاف وفتحهما من
التفعل بادغام التاء فى الذال يعنى لمن اراد ان يتذكر الاء الله ويتفكر فى صنعه فيعلم انه لا بد له
من صانع حكيم واجب لذاته رحيم على العباد او المعنى اراد ان يذكر ما فاته فى احد الملوين من
خير يفعله فى الاخر اَوْ اَرَادَ شُكُوْرًا ○ اى شكر نعمة ربه عليه يعنى ان خلق الليل والنهار وما اظلم عليه
الليل واشرق عليه النهار وما فيهما من المنافع لاجل ان يتذكر فيهما المتذكرون ويشكر على نعمائه
الشاكرون فمن خلا وقته عن الذكر والشكر والتذكر والتفكر فقد ضاع وقته وهلك رأس ماله
وَعِبَادُ الرَّحْمٰنِ مبتدا خبره اُولٰٓئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ اضاف الى نفسه تشريفا لهم
واظهارا لفضلهم اولانهم هم الراسخون فى عبادته على ان عابد وعباد كتاجر وتجار وذكر من
اسمائه اسم الرحمن اشعارا بانهم موصوفون بكمال الرحمة على الخلق وموعودون بكمال رحمة
الله عليهم الَّذِيْنَ يَمْشُوْنَ عَلَى الْاَرْضِ هَوْنًا هينين او مشيا هينا مصدر
وصف به والمعنى انهم يمشون على الارض بالسكينة والوقار متواضعين غير اشرين
ولا متكبرين والهون فى اللغة الرفق واللين وفى القاموس الهون الوقار ومنه قوله صلى الله عليه وسلم

لله عن الحسن ان عمر اطال صلوة الضحى فقيل له صنعت اليوم شيئا لم تكن تصنعه فقال انه يبقى على من وردى شئ فاحببت ان اتمه او قال اقضيه وتلا وَهُوَ الَّذِيْ جَعَلَ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً الاية. منه

لله عن عمر انه راى غلاما يتبختر فى مشية فقال له ان التبختر فيه مشية مكروهة الا فى سبيل الله وقد مدح الله اقواما فقال وَعِبَادُ الرَّحْمٰنِ الَّذِيْنَ يَمْشُوْنَ عَلَى الْاَرْضِ هَوْنًا فاقصد فى مشيك. منه

Marfat.com

المؤمن هين لين حتى تخاله من اللين احمق ۔ رواه البيهقي بسند ضعيف عن ابي هريرة
وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ عطف على يمشون يعني اذا خاطبهم السفهاء بما يكرهون قَالُوا
سَلَامًا ○ قال مجاهد يعني سدادا من القول ما يسلمون فيه من الايذاء والاثم كذا قال مقاتل
بن حيان قال الحسن لو جهل عليهم جاهل حلموا ولم يجهلوا وروى عن الحسن معناه سلموا عليهم دليله قوله
عز وجل وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ قال الكلبي وابو
العالية هذا قبل ان يؤمر بالقتال ثم نسختها اية القتال والحق ان الاية محكمة غير منسوخة فانما
الامر بالقتال انما هو لاعلاء كلمة الله حقا لله سبحانه وهو منتهٍ بقول لا اله الا الله او اعطاء الجزية
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله وان محمدا
رسول الله ۔ الحديث متفق عليه عن ابن عمر وقال الله سبحانه قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ الى
قوله حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ وهذا بيان لحال المؤمنين في مقابلة السفهاء
واعراضهم عن انتقامهم وعدم مواخذتهم لاجل انفسهم عن ابي هريرة ان رجلا قال يا رسول
الله ان لي قرابة اصلهم ويقطعوني واحسن اليهم ويسيؤن الي واحلم عنهم ويجهلون علي
فقال لئن كنت كما قلت فكانما تسفهم المل ولا يزال معك من الله ظهير ما دمت على ذلك رواه
مسلم روى عن الحسن البصري انه اذا قرا هذه الاية قال هذا وصف نهارهم ثم قرا وَ
الَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا ○ فقال هذا وصف ليلهم وخص البيتوتة
لان العبادة بالليل اشق وابعد من الرياء وافق للقلب باللسان ولان النهار رخص لنوع اخر
من العبادة وهو انهم يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَخَافُونَ فِي اللَّهِ لَوْمَةَ لَائِمٍ ويصاحبون
خيار الناس للتعليم والتعلم والارشاد والاسترشاد قوله لربهم متعلق بسجدا وهو جمع
ساجد وقياما جمع قائم او مصدر اجري مجراه وتاخير القيام المروي عن ابن عباس قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشراف امتي حملة القران واصحاب الليل ۔ رواه البيهقي
في شعب الايمان وعن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول افضل الصلوة
بعد الفريضة صلوة في جوف الليل ۔ رواه احمد وعن ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم عليكم بقيام الليل فانه داب الصالحين قبلكم وهو قربة الى ربكم ومكفرة للسيئات
ومنهاة عن الاثم ۔ رواه الترمذي وعن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثلاثة يضحك الله اليهم الرجل اذا قام بالليل يصلي والقوم اذا صفوا في الصلوة والقوم

Marfat.com

اذا اصغوا الى قتل العدو. رواه البغوي في شرح السنة قال البغوي قال ابن عباس من صلى بعد العشاء الآخرة ركعتين او اكثر فقد بات لله ساجدا وقائما. وعن عثمان بن عفان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى العشاء في جماعة كان كقيام نصف ليلة. رواه احمد ومسلم في الصحيح وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ يعني انهم مع حسن معاشرتهم مع الخلق واجتهادهم في عبادة الحق خائفون من عذاب الله مبتهلون الى الله في صرفه عنهم لعدم اعتدادهم باعمالهم وعدم وثوقهم على استمرار حالهم عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى اوحى الى نبي من انبياء بني اسرائيل قل لاهل طاعتي من امتك ان لا يتكلوا على اعمالهم فاني لا انصب عند الحساب يوم القيامة ميزانا ان اعذبه الا عذبته وقل لاهل معصيتي من امتك لا يلقوا بايديهم فاني اغفر الذنوب العظيمة ولا ابالي. رواه ابو نعيم إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ○ اي لازما ومنه الغريم للملازم وقال البغوي الغرام اشد اللازم وقيل غراما يعني هلاكا وقيل الغرام ما يصيب الانسان من شدة ومصيبة قال محمد بن كعب القرظي سال الله الكفار عن شكرهم فلم يؤدوا فاغرمهم الله بالنار. قال الحسن كل غريم يفارق غريمه الا جهنم انها لا تفارق غريمها يعني جهنم سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ○ ساءت فعل ذم بمعنى بئست وفيها ضمير مبهم يفسره الضمير المخصوص بالذم ضمير محذوف اي هي به يرتبط باسم ان ومستقرا حال او تمييز والجملة تعليل للجملة الاولى او تعليل ثان وكلاهما يحتملان الحكاية والابتداء من الله. وجاز ان يكون ساءت من الافعال المتصرفة من ساء يسوء سوءا ومساءة بمعنى مضاد لحسنت ويؤيد هذا المعنى قوله تعالى في وصف الجنة حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا وعلى هذا فساءت ضمير مستتر راجع الى ان ومستقرا حال او تمييز عن النسبة بمعنى ساء الاستقرار والاقامة فيها وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا قرا ابن كثير واهل البصرة يَقْتُرُوا بفتح الياء وكسر التاء وقرا اهل المدينة وابن عامر بضم الياء وكسر التاء وقرا الآخرون بفتح الياء وضم التاء وكلها لغات يقال اقتر يقتر وقتر بالتشديد وقتر يقتر ويقتر على وزن ينصر ويضرب. والاسراف الانفاق في معصية الله وان قلت والاقتار منع حق الله تعالى وهو قول ابن عباس ومجاهد وقتادة وابن جريج وبه قال الحسن في هذه الآية ان معناه لم ينفقوا في معاصي الله ولم يمسكوا عن فرائض الله وقال قوم الاسراف مجاوزة الحد في الانفاق حتى يدخل في حد التبذير والاقتار التقتير عما لا بد منه فهذا معنى قول

Marfat.com

ابراهيم لا يجمعهم ولا يعربهم ولا ينفق نفقة يقول الناس قد اسرف قلت وهذا القول راجع الى القول الاول بل هو اخص منه فانه مجاوزة الحد المشروع في الانفاق المباح حتى دخل في حد التبذير وذلك حرام معصية حيث قال الله تعالى إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا وانفاق من وجب نفقته عليه بحيث لا يجمعهم ولا يعربهم فريضة والامساك عن امساك عن فريضة الله وَكَانَ اى الانفاق بَيْنَ ذَٰلِكَ اى بين الاسراف والاقتار قَوَامًا ○ قصدا او سطا حسنة بين السيئتين سمى الوسط قواما لاستقامة الطرفين كما سمى سواء لاستوائهما وهو خبر ثان او حال مؤكدة وجاز ان يكون خبر الكان وبين ذلك ظرفا لغوا وقيل انه اسم كان مبني لاضافته الى غير متمكن وهو ضعيف لانه بمعنى القوام فيكون كالاخبار بالشئ عن نفسه اخرج الشيخان في الصحيحين عن ابن مسعود قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم اى الذنب اعظم قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم اى قال ان تقتل ولدك مخافة ان يطعم معك قلت ثم اى قال ان تزني حليلة جارك فانزل الله تصديقها وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ متعلق بمحذوف اى لا يقتلون قتلا الا قتلا بالحق او متعلق بلا يقتلون اى لا يقتلون بسبب الا بالحق يعني بقود او رجم او نحو ذلك وَلَا يَزْنُونَ نفى عنهم اشهات المعاصي بعد ما اثبت لهم اصول الطاعات اظهارا لكمال ايمانهم واشعارا بان الاجر موعود للجامع بين ذلك وتعريضا للكفرة من الاتصاف باضدادها كانه قال والذين طهرهم الله عما انتم عليه من الشرور والسيئات وَلِذَٰلِكَ عقبه بالوعيد تهديدا لهم فقال وَمَنْ يَفْعَلْ ذَٰلِكَ اى اشياء من هذه الامور يَلْقَ أَثَامًا ○ يعني جزاء اثم كذا قال ابن عباس وقال ابو عبيدة الاثام العقوبة وقال مجاهد الاثام واد في جهنم قال البغوي يروى ذلك عن عبد الله بن عمرو بن العاص ويروى في الحديث الغي والاثام بئران بعيد قعرهما صديد اهل النار قلت اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عمر في هذه الاية قال واد في جهنم واخرج هناد عن سفيان مثله واخرج ابن جرير والطبراني والبيهقي (ر) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ان صخرة زنة عشر اواق قذف بها من شفير جهنم ما بلغت سبعين خريفا

(ر) قال ابن زيد بن جبير اولئك (يعني مصداق هذه الاية) اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا لا يأكلون الطعام للتنعم واللذة ولا يلبسون ثوبا للجمال ولكن كانوا يريدون من الطعام ما يسد الجوع ويقويهم على عبادة ربهم ومن الثياب ما يستر عوراتهم وما يكفهم من الحر والبرد. وقال عمر بن خطاب رضي الله عنه كفى سرفا ان لا يشتهي الرجل شيئا الا اشتراه (ر) هكذا بياض في الاصل.

Marfat.com

ثم تنتهي الى اخي وانا ام قلت وما اخي وانا ام قال نهران في اسفل جهنم يسيل فيهما صديد اهل النار
وهما اللذان ذكرهما الله تعالى في كتابه فسوف يلقون غيا ومن يفعل ذلك يلق اثاما يضعف
قرأ ابن كثير وابن عامر يضعف من التفعيل والباقون من المفاعلة له العذاب يوم
القيمة لانضمام المعصية الى الكفر ويخلد قرأ ابن عامر وابو بكر يضاعف ويخلد بالرفع على
الاستيناف او الحال والباقون بجزمهما بدلا من يلق فيه قرأ ابن كثير على اصله وحفص مهانا
خاصة بصلة الضمير المجرور مبالغة في الوعيد والباقون على ما هو الاصل في الضمير المجرور
اذا سكن ما قبله باختلاس كسرته مهانا ○ اى ذليلا حال اخرج الشيخان عن ابن عباس
ان ناسا من اهل الشرك قتلوا فاكثروا وزنوا فاكثروا واتوا محمدا صلى الله عليه وسلم فقالوا ان
الذي تقول وتدعو اليه لحسن لو تخبرنا ان لعملنا كفارة فنزلت والذين لا يدعون مع الله الها
اخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق اثاما يضاعف
له العذاب يوم القيمة ويخلد فيه مهانا الا من تاب عن الشرك وآمن وعمل عملا
صالحا الى قوله تعالى غفورا رحيما ونزلت قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم الاية قال ابن
عباس الا من تاب من ذنبه وآمن بربه وعمل عملا صالحا فيما بينه وبين ربه واخرج البخاري
وغيره عن ابن عباس قال لما انزل في الفرقان والذين لا يدعون مع الله الها اخر ولا يقتلون
النفس التي الاية قال مشركو اهل مكة قد قتلنا النفس بغير الحق ودعونا مع الله الها اخر واتينا الفواحش
فنزلت الا من تاب وقال البغوي اخبرنا عن ابن عباس قال قرأنا على عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم سنتين والذين لا يدعون مع الله الها اخر الاية ثم نزلت الا من تاب وآمن
فما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم فرح بشيء فرحه بها فرحا شديدا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله
ما تقدم من ذنبك وما تأخر فان قيل لا يجوز الاستثناء مفصولا فكيف يقال بنزوله بعد سنتين
قلنا نزلت هذه الاية اول مرة بغير الاستثناء ثم نزلت تلك الايات مع الاستثناء فهذه الاية
ناسخة للاولى في المقدار المستثنى فان قيل تقرر في الاصول ان محل النسخ الاحكام دون الاخبار و
هذه الاية اخبار فكيف يمكن نسخه قلنا عدم جواز النسخ في الاخبار لعدم احتمال التخلف فيها كيلا
يلزم الكذب واية الوعيد يجوز نسخه لانه انشاء للوعيد يحتمل التخلف فيه تفضلا ومغفرة هذه الاية
تدل على ان الاستثناء من الاثبات نفي وبالعكس كما يدل على ذلك الاستثناء المفرغ وليس كما قالوا

له اى قرأ ابن عامر يضعف ويخلد وابو بكر يضاعف ويخلد ابو محمد عفى عنه .

Marfat.com

المستثنى في حكم المسكوت عنه والاستثناء تكلم بالباقي بعد الثنيا او لو كان كذلك لما جاز نحو التطوق بالمسكوت وقوله عملا صالحا منصوب على المفعولية او المصدرية فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات فذهب جماعة الى ان المراد ان يمحو الله سوابق معاصيهم بالتوبة ويثبت مكانها اواخر طاعتهم او يبدل الله في الدنيا ملكة المعصية في النفس بملكة الطاعة ويوفقه لاضداد ما سلف منهم من المعاصي وهذا معنى ما قال ابن عباس والحسن وسعيد بن جبير ومجاهد والضحاك والسدي يبدل الله بقبائح ما عملوا في الشرك محاسن الاعمال في الاسلام فيبدل الله لهم بالشرك التوحيد وبقتل المؤمنين قتل المشركين المحاربين وبالزنى عفة واحصانا وذهب جماعة الى ان المراد ان الله تعالى يبدل سيئاتهم التي عملوها في الاسلام حسنات يوم القيامة تفضلا وهو قول سعيد بن المسيب ومكحول وعائشة وابي هريرة وسلمان رضي الله عنهم اجمعين ويؤيده حديث ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بالرجل يوم القيامة فيقال اعرضوا صغائر ذنوبه فتعرض عليه صغائرها وتخبأ كبائرها فيقال اعملت كذا وكذا وهو يقر لا ينكر وهو مشفق من الكبائر فيقال اعطوه مكان كل سيئة حسنة فيقول ان لي ذنوبا لا اراها ههنا فلقد رايت رسول الله ضحك حتى بدت نواجذه رواه مسلم واخرجه ابن ابي حاتم عن سلمان قال يعطى رجل يوم القيامة صحيفة فيقرا اعلاها فاذا كله ليس وظنه نظر في اسفلها فاذا حسناته ثم ينظر في اعلاها فاذا هي قد بدلت حسنات واخرج ايضا عن ابي هريرة رضي الله عنه قال ليأتين الله بناس يوم القيامة ودوانهم اكثروا من السيئات قيل من هم قال الذين يبدل الله سيئاتهم حسنات فان قيل كيف يتصور تبديل السيئة على هذا المعنى بالحسنة وكيف يثاب على السيئة فان السيئة امر مكروه غير مرضي الله تعالى فكيف يتصور كونه مرضيا له تعالى فان الله لا يرضى لعباده الكفر والعصيان قلت توجيه ذلك عندي بوجهين احدهما ان عباد الله الصالحين كلما صدر عنهم ما كتب الله عليهم من العصيان ندموا غاية الندم واستحقروا انفسهم غاية الاستحقار والتجئوا الى الله تعالى كمال الالتجاء وخافوا عذاب الله مع رجاء المغفرة فاستغفروه حتى صار ما مهبطا لكمال الرحمة بحيث لولم يذنبوا لم يصيروا بهذه المثابة فعلى هذا صار عصيانهم الذي كان سببا للعقاب سببا للثواب ولو بتوسط الندم والتوبة من ههنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لو لم تذنبوا لذهب الله بكم ولجاء بقوم يذنبون فيستغفرون الله فيغفر لهم

Marfat.com

رواه مسلم من حديث ابي هريرة وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم استغفروا لماعز بن مالك لقد تاب توبة لو قسمت بين امة لوسعتهم - وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لخالد بن الوليد حين سبّ الامرأة الغامدية مهلاً يا خالد فوالذي نفسي بيده لقد تابت توبة لو تابها صاحب مكس لغفر له - رواه مسلم في قصة ماعز والغامدية عن بريدة وهذا اما قبل معصية اولها غفلة واخرها ندامة خير من طاعة اولها عجب واخرها رؤية ثانيهما ان الغائصين في بحار المحبة قد يصدر منهم امور لا يتزن بميزان الشرع كلمات الشطح والسماع والوجد وهمهمانية ابتدعوها يجعل الله تعالى هذه الامور الصادرة منهم كلها حسنات لصدورها عن محبة صرفة ومن ههنا قال العارف الرومي مثنوى

هرچه گيرد علتي علت شود — كفر مي گيرد كه ملك ملت شود
كار پاكان را قياس از خود مگير — گرچه ماند در نوشتن شير شير
او بدل گشت و بدل شد كار او — لطف گشت و نور شد هر نار او

ولعل ما ورد في حديث ابي ذر انه يقال اعرضوا صغائر ذنوبه فيعرض عليه صغائرها ويخبأ عنه كبائرها اشارة الى هذا فان هذه الامور التي تصدر من الكاملين لغلبة المحبة انما هي بميزان الشرع صغائر الذنوب دون كبائرها يجعلها الله تعالى لهم حسنات لكونها ناشية من منابع المحبة واما كبائر الذنوب التي صدرت عنهم على سبيل الندرة لما كتب الله تعالى صدورها عنهم فيخبأ عنهم ويغفر ويستر ولا يذكر كما اشير اليه بقوله تعالى

وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا ○ يغفر الذنوب جميعاً صغائرها وكبائرها بالتوبة وبلا توبة قلت لعل قوله تعالى وَالَّذِيْنَ لَا يَدْعُوْنَ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ اشارة الى فناء القلب فان المرء بعد فناء قلبه لا يقصد شيئاً غير الله ولا يرجو شيئاً الا منه ولا يخاف غيره وكل ما هو مقصوده لك فهو معبود لك بل لا يرى غيره موجوداً بوجود متاصل والاله هو الموجود بوجود يوجود متاصل يقتضي ذاته وجوده فان قيل اليس المومنون ما مر قبل الفناء يعتقدون بان الله موجود بوجود يقتضيه ذاته وغيره ليس كذلك قلت بلى يعتقدون ذلك لكن بالاستدلال دون الرؤية والشهود ويشهد على

له قوله صاحب مكس هو من ياخذ من التجار اذا مروا مكسا اي ضريبة باسم العشر لجميع البحار وفيه ان المكس اعظم الذنوب وذلك لكثرة مطالبات الناس ومظالمهم وصرفها في غير وجهها وفي الحاشية المكس نقصان والماكس من العمال من ينقص من حقوق المساكين ولا يعطيها بتمامها قاله البيهقي ١٢ الفقير الدهلوي

Marfat.com

ذلك بداهة الوجدان وخوفهم وطمعهم من الخلق. وقوله تعالى وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ اشارة الى فناء النفس وان النفس الامارة بالسوء اذا فنيت واطمأنت بمرضاة الله تعالى انسلخ عن دواعي العصيان والدليل على هذه الاشارة وصفهم بهذه الصفات بعد وصفهم بصفات الكمال بقوله وَعِبَادُ الرَّحْمَٰنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ الى اخره ولو كان المراد به التوحيد المجازي والتقوى الظاهري لتقدم ذلك على الصفات المذكورات فيما سبق وَمَنْ تَابَ عن الشرك والمعاصي بتركها والندم عليها والاستغفار وَعَمِلَ صَالِحًا بتلافي ما فرط او خرج عن الشرك والمعاصي ودخل في الطاعة فَإِنَّهُ يَتُوبُ اى يرجع إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ○ لا الى غيره فحق عليه تعالى ان يتيبه ويبدل سيئاته بالحسنات وهذه الجملة معترضة معطوفة على معترضة سابقة وهي قوله تعالى وَمَنْ يَفْعَلْ ذَٰلِكَ يَلْقَ أَثَامًا والجملتان وقعتا بين الموصولات التي هي صفات مادحة لعباد الرحمان الاولى منهما لبيان عقاب المسيئين المفهومين من قوله تعالى وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ الى اخره والثانية منهما لبيان عاقبة التوابين المذكورين في الاستثناء قيل التنكير في مَتَابًا للتعظيم والترغيب الى التوبة لئلا يتحد الشرط يعني انه يتوب الى الله متابا مرضيا عند الله لا حيا للعقاب محصلا للثواب وقيل معناه فانه يرجع الى الله اى الى ثوابه مرجعا حسنا وهذه تعميم بعد تخصيص. وقال البغوي قال بعض اهل العلم هذه الاية في التوبة عن غير ما ذكر في الاية الاولى من القتل والزنى يعني من تاب ورجع عن الشرك وادى الفرائض فمن لم يقتل ولم يزن فانه يتوب الى الله اى يعود اليه بعد الموت متابا حسنا يفضل على غيره ممن قتل وزنى ثم تاب. فالتوبة الاولى اى الشرط اعني قوله وَمَنْ تَابَ معناها رجع عن الشرك والثانية اى الجزاء اعني فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا معناها رجع الى الله للجزاء والمكافات فافترقا. وقال بعضهم هذه الاية في التوبة عن جميع المعاصي ومعناه ومن اراد التوبة وعزم عليها فليتب لوجه الله فقوله يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا خبر بمعنى الامر اى ليتب الى الله وقيل معناه فليعلم ان توبته ومصيره الى الله. قلت وعلى تقدير كون المراد بقوله تعالى يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ التائبين الذين صدر عنهم بعض الامور التي لم يتزن بميزان الشرع لغلبة السكر والمحبة فبدل الله سيئاتهم حسنات لاجل محبتهم جاز ان يكون المراد بالتائبين في هذه الاية عباد الله الصالحين الذين لم يصدر عنهم شيء من تلك الامور يعني من رجع عن جميع ما كره الله ولم يعملوا شيئا منها ولو بغلبة المحبة والسكر فانه يتوب الى الله متابا احسن من الاولين وهم اصحاب الصحو من الاولياء كالنقشبندية الذين هم على هيئة اصحاب رسول الله

Marfat.com

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی اتباع السنۃ واللہ اعلم۔

وَالَّذِيْنَ لَا يَشْهَدُوْنَ الزُّوْرَ قال البغوی قال الضحاک واکثر المفسرین یعنی الشرک فانہ شہادۃ بالزور قلت ویلزم علی ذلک التکرار لما مر من قولہ تعالیٰ وَالَّذِيْنَ لَا يَدْعُوْنَ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ وقال علی بن طلحۃ یعنی لا یشہدون علی الناس شہادۃ الزور۔

مسئلہ:۔ قال البغوی قال عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ یجلد شاہد الزور اربعین جلدۃ ویسخم[1] وجہہ ویطاف بہ فی السوق۔ وروی ابن ابی شیبۃ ثنا ابو خالد عن حجاج عن مکحول عن الولید عن عمر انہ کتب الی عمالہ بالشام فی شاہد الزور یضرب اربعین سوطًا ویسخم وجہہ ویحلق رأسہ ویطال حبسہ وروی عبد الرزاق فی مصنفہ عن مکحول ان عمر ضرب شاہد الزور اربعین سوطا وقال اخبرنا یحیی بن العلا اخبرنی الاحوص بن الحکیم عن ابیہ ان عمر امر بشاہد الزور ان یسخم وجہہ ویلقی عمامتہ فی عنقہ ویطاف بہ فی القبائل ومن ہہنا قال مالک والشافعی وابو یوسف ومحمد انہ یعزر شاہد الزور بالضرب ویوقف فی قومہ حتی یعرفون انہ شاہد الزور وزاد مالک فقال ویشہد فی الجوامع والاسواق قالوا انہ کبیرۃ من الکبائر علی ما صرح بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی حدیث انس رواہ الشیخان فی الصحیحین وفیہما رواہ البخاری انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الا اخبرکم باکبر الکبائر قالوا بلی یا رسول اللہ قال الشرک باللہ وعقوق الوالدین (وکان متکیا فجلس فقال) الا وقول الزور وشہادۃ الزور فما زال یکررہا حتی قلنا لیتہ سکت وقرن اللہ تعالیٰ بینہا وبین الشرک حیث قال فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْاَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوْا قَوْلَ الزُّوْرِ واذا کان کبیرۃ ولیس فیہا تقدیر شرعی فی الحد ففیہا التعزیر وقال ابو حنیفۃ یکتفی فی تعزیرہ بالتشہیر ولا یضرب ولا یحبس فان المقصود الانزجار ویحصل ذلک بالتشہیر واما الضرب وغیر ذلک فمبالغۃ فی الزجر لکنہ یقع مانعا من الرجوع وشہادۃ الزور لا یظہر الا بالاقرار والرجوع فوجب التخفیف نظرًا الی ہذا الوجہ واثر عمر محمول علی السیاسۃ ومثل مذہب ابی حنیفۃ روی عن شریح روی محمد بن الحسن فی کتاب الآثار من طریق ابی حنیفۃ عن ابی الہیثم عمن حدثہ عن شریح انہ کان اذا اخذ شاہد الزور فان کان من السوق قال للرسول قل لہم ای لاہل السوق ان شریحا یقرأ کم السلام ویقول لکم انا وجدنا ہذا شاہد زور فاحذروہ فان کان من العرب ارسل الی مسجد قومہ فجمع ہم انہ فقال للرسول مثل ما قال فی المرۃ الاولی وکذا روی ابن ابی شیبۃ عن شریح وقال ابن جریج المراد

---

[1] قولہ یسخم وجہہ ای یسود والسخام الفحم (مجمع البحار) الفقیر الدہلوی

Marfat.com

بشهادة الزور الكذب مطلقاً وقيل معنى الآية لا يحضرون مجالس الكذب فان مشاهدة الباطل شركة فيه فلا يجوز ان يسمع قصة فيها اباطيل او يقرأ شعراً كذلك قال مجاهد يعني لا يحضر اعياد المشركين وقيل المراد به النوح وقال قتادة لا يساعدون اهل الباطل على باطلهم وقال محمد بن الحنفية لا يشهدون اللغو والغناء قال ابن مسعود الغناء ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء الزرع قال البغوي واصل الزور تحسين الشيء ووضعه على خلاف صفته فهو تمويه الباطل بما يوهم انه حق قلت الزور في اللغة الميل قال الله تعالى تزاور عن كهفهم وفي الكذب ميل من الحق الى الباطل وكذا في كل لغو وفي القاموس الزور بالضم الكذب والشرك بالله واعياد اليهود والنصارى والرئيس ومجلس الغناء وما يعبد من دون الله والقوة قلت وهذه الآية يصلح كل ما ذكر من المعاصي الا الرئيس والقوة وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ○ عطف على لا يَشْهَدُونَ الزُّورَ فهما صلتان لموصول واحد والاظهر في وجه اشتراكهما ان يراد بالزور المعاصي كلها وبالشهود الحضور وباللغو ايضاً المعاصي كلها كما قال الحسن والكلبي والمعنى الذين لا يحضرون مجالس المعاصي باختيارهم واذا مروا هنالك اتفاقاً مروا كراماً مسرعين معرضين غير مقبلين عليه يقال كرم فلان عما يشينه اذا تنزه واكرم نفسه عنه وقال مقاتل معنى الآية واذا سمعوا من الكفار الشتم والاذى اعرضوا وامضوا وهو رواية ابن جريج عن مجاهد نظيره وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ قال السدي هي منسوخة بآية القتال قلت بل هي غير منسوخة اذ القتال منته باعطاء الجزية ولا يجوز القتال بالشتم والاذى

وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ بالوعظ والقراءة او بالدلالة على دلائل التوحيد والتنزيه لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا ○ اي لم يقيموا غير واعين لها وغير متبصرين بعيون واعية متغافلين عنها كانهم صم لم يسمعوها وعمي لم يروها بل يسمعون ما يذكرون به بسمع قبول فيفهمونه ويرون الحق فيتبعونه والمراد نفي الحال دون الفعل كقولك لا يلقاني زيد راكباً ويقول الهاء للمعاصي المدلول عليها باللغو وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قرأ ابو عمرو وحمزة والكسائي وابو بكر وذرياتنا بغير الف والباقون بالالف على الجمع قُرَّةَ أَعْيُنٍ تنكير الاعين لارادة تنكير القرة تعظيماً واورد الاعين بصيغة جمع القلة لان المراد اعين المتقين وهي قليلة بالاضافة الى عيون غيرهم ومن ابتدائية يعني هب لنا قرة اعين كائنة من ازواجنا وذرياتنا يعني اجعلهم صالحين تقر بهم اعيننا قال القرطبي ليس شيء اقر لعين

Marfat.com

المؤمن من ان يرى زوجته واولاده مطيعين لله عز وجل قال الحسن وخدا القرة لانها مصدر واصلها من البرد لان العرب تتاذى من الحر وتستريح من البرد وتذكر قرة العين عند السرور وسخنة الاعين عند الحزن ويقال دمع العين عند السرور بارد وعند الحزن حار وقال الازهري معنى قرة الاعين ان يصادف قلبه من يرضاه وتقر عينه عن النظر الى غيره وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ۝ تاكيد للجملة السابقة فان ازواجهم وذرياتهم اذا كانوا متقين وهم ائمة لازواجهم وذرياتهم صاروا للمتقين اماما وحدانا ما الدلالة على الجنس وعدم اللبس كما في قوله تعالى ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا وانهم عدو لي الا رب العلمين وقيل لانه مصدر كالقيام والصيام يقال امم اماما كما يقال قام قياما وصام صياما او لان المراد اجعل كل واحد منا للمتقين اماما كما في قوله تعالى انا رسول رب العلمين او نكون كلهم كنفس واحدة لاتحاد طريقتهم واتفاق كلمتهم وقيل هي جمع آم كصائم وصيام وللمعنى قاصدين للمتقين سالكين سبيلهم أُولَٰئِكَ اي عباد الله الصالحين الموصوفين بتلك الصفات يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ اي يثابون اعلى مواضع الجنة روى الشيخان في الصحيحين واحمد عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه والترمذي عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اهل الجنة يتراءون اهل الغرف فوقهم كما ترون الكوكب في السماء الغابر من افق المشرق او المغرب لتفاضل ما بينهم قالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلى والذي نفسي بيده لرجال امنوا بالله وصدقوا المرسلين وروى عن سهل بن سعد مثله واخرج احمد والحاكم وصححه والبيهقي عن ابن عمر والترمذي والبيهقي عن علي واحمد عن ابي مالك الاشعري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان في الجنة غرفا يرى ظاهرها من باطنها من ظاهرها قالوا لمن يا رسول الله قال لمن اطاب الكلام واطعم الطعام وبات قائما والناس نيام. كذا في حديث ابن عمر وفي حديث علي لمن اطاب الكلام وافشى السلام واطعم الطعام وصلى بالليل والناس نيام. وفي حديث ابي مالك لمن اطعم الطعام والان الكلام وتابع الصيام وصلى بالليل والناس نيام. واخرج البيهقي وابو نعيم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال قال لنا النبي صلى الله عليه وسلم الا اخبركم بغرف الجنة قلنا بلى يا رسول الله قال ان في الجنة غرفا من اصناف الجواهر يرى ظاهرها من باطنها من ظاهرها فيها من النعيم واللذات والشرف ما لا عين رأت ولا اذن سمعت قلنا يا رسول الله لمن هذه الغرف قال لمن افشى السلام واطعم الطعام وادام الصيام وصلى بالليل والناس نيام قلنا يا رسول الله ومن يطيق ذلك قال امتي يطيق ذلك وساخبركم عن ذلك من

Marfat.com

لقى اخاه وسلم عليه ورد عليه فقد افشى السلام ومن اطعم اهله وعياله من الطعام حتى يشبعهم فقد اطعمهم الطعام ومن صام رمضان ومن كل شهر ثلاثة فقد ادام الصيام ومن صلى العشاء الاخيرة وصلى الغداة فى جماعة فقد صلى بالليل والناس نيام اليهود والنصارى والمجوس. واسناده غير قوى واخرج ابن عدى والبيهقى عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فى الجنة لغرفا فاذا كان ساكنها فيها لم يخف عليه ما خلفها واذا كان خلفها لم يخف عليه ما فيها فقيل لمن هى يا رسول الله قال لمن اطاب الكلام واصل الصيام واطعم الطعام وافشى السلام وصلى بالليل والناس نيام قيل وما طيب الكلام قال سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر فانه يأتى يوم القيمة وهن مقدمات ومنجيات ومعقبات قيل وما وصال الصوم قال من صام شهر رمضان فصامه قيل فما اطعام الطعام قال من قات عياله قيل فما افشاء السلام قال مصاحبة اخيك وتحيته قيل وما الصلوة والناس نيام قال صلوة العشاء الاخرة. واخرج الحكيم الترمذى عن سهل بن سعد مرفوعا فى هذه الآية قال الغرفة من ياقوتة حمراء وزبرجد خضراء ودرة بيضاء ليس فيها فصم ولا وصم بِمَا صَبَرُوا اى بصبرهم على المشاق من مضض الطاعات ورفض الشهوات وعلى تحمل المجاهدات وعلى اذى المشركين واخرج ابو نعيم عن ابى جعفر الامام قال بما صبروا على الفقر فى دار الدنيا وَيُلَقَّوْنَ قرأ حمزة والكسائى وابو بكر بفتح الياء وسكون اللام وتخفيف القاف والباقون بضم الياء وفتح اللام وتشديد القاف فِيهَا اى فى تلك الغرفة تَحِيَّةً وَسَلَامًا ○ اى يحييهم الملائكة ويسلمون عليهم اى يدعون الله لهم او يبشرهم بالبقاء والسلامة من كل آفة قال الكلبى يحيى بعضهم على بعض بالسلام ويرسل الرب اليهم السلام اخرج احمد والبزار وابن حبان عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اول من يدخل الجنة من خلق الله فقراء المهاجرين الذين تسد بهم الثغور وتتقى بهم المكاره ويموت احدهم وحاجته فى صدره لا يستطيع لها قضاء فيقول الله تعالى لمن يشاء من ملائكته ايتوهم فحيوهم فيقول الملائكة ربنا نحن سكان سمائك وخيرتك من خلقك فتأمرنا ان نأتى هؤلاء ونسلم عليهم قال انهم كانوا يعبدونى لا يشركون بى شيئا وتسد بهم الثغور وتتقى بهم المكاره ويموت احدهم وحاجته فى صدره لا يستطيع لها قضاء قال فتأتيهم الملائكة عند ذلك فَيَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ وقيل معناه يلقون فيها تحية اى بقاء دائما وسلاما من الآفات خَالِدِينَ فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ○ اى موضع قرار واقامة واخرج مسلم عن ابى سعيد الخدرى وابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ينادى

Marfat.com

منادان يكم ان تنعموا فلا تسقنوا ابدا وان لكم ان تحيوا فلا تموتوا ابدا وان لكم ان تشبوا فلا تهرموا ابدا وان لكم ان تنعموا فلا تبتئسوا ابدا.

قُلْ يَا مُحَمَّدُ مَا يَعْبَؤُا بِكُمْ رَبِّي جملة مستأنفة من عبأت الجيش عبوا اى رتبتهم وهيئتهم كذا فى النهاية يعنى ما يهيئكم لدخول الجنة لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ اياه بالاستغفار وقيل لولا عبادتكم وقيل لولا ايمانكم وقيل لولا دعاؤه اياكم الى الاسلام فاذا امنتم هيأكم لدخول الجنة وقيل ما يعبؤا من العبا بمعنى الثقل يعنى ما يرى ربكم لكم وزنا وقدرا ولا يعتد بكم لولا دعاؤكم اى عبادتكم وطاعتكم اياه فان شرف الانسان وكرامته بالمعرفة والطاعة والا فهو كالانعام بل هو اضل سبيلا او لولا دعاؤه اياكم الى الاسلام فاذا امنتم ظهر لكم قدره وقيل معناه ما يعبؤكم ولا يعتد بكم اى بخلقكم لولا عبادتكم وطاعتكم يعنى انه خلقكم لعبادته كما قال ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ وقال البغوى هذا قول ابن عباس ومجاهد وقيل معناه ما يبالى بكم وهذا المعنى ماخوذ من الثقل والوزن والقدر فان الشئ الثقيل ذا القدر والوزن يبالى به فقيل معناه ما يبالى بمغفرتكم ربى لولا دعاؤكم معه الهة وما يفعل بعذابكم لولا شركم كما قال الله تعالى مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ وقيل معناه ما يبالى بعذابكم لولا دعاؤكم اياه فى الشدائد كما يدل عليه قوله تعالى وَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وقيل معناه ما خلقكم ربكم وله اليكم حاجة وليس لكم فى جنبه تعالى قدر الا ان تسئلوه فيعطيكم وتستغفروه فيغفر لكم فما على هذا الوجه نافية وان جعلتها استفهامية فمحلها النصب على المصدر كانه قيل اى عبا يعبؤا بكم فَقَدْ كَذَّبْتُمْ خطاب لكفار مكة يعنى ان الله دعاكم بالرسول الى توحيده وعبادته فقد كذبتم الرسول فلم تجيبوا فكيف يهيئكم لدخول الجنة او فكيف يكون لكم عنده وزن وقدر او فكيف يبالى بعذابكم او فكيف لا يبالى بمغفرتكم فَسَوْفَ يَكُونُ تكذيبكم لِزَامًا ○ اى لازما لكم فلا ترزقون التوبة حتى تجازى اعمالكم او المعنى يكون جزاء تكذيبكم لازما لكم يحيق بكم لا محالة او اثره لازما بكم حتى يكبكم فى النار وقال ابن عباس لزاما يعنى موتا وقال ابو عبيدة هلاكا وقال ابن زيد قتالا وقال ابن جرير عذابا دائما لازما وهلاكا مفنيا يلحق بعضكم ببعض قال البغوى اختلفوا فيه فقال قوم هو يوم بدر قتل منهم سبعون وهو قول ابن مسعود وابى بن كعب ومجاهد يعنى انهم قتلوا يوم بدر وما فصل به عذاب الاخرة لازما روى البخارى فى الصحيح عن ابن مسعود رض قال خمس قد قضين الدخان

Marfat.com

والقہر والرعب والبطشۃ والالزام وقیل اللزام ھو عذاب الآخرۃ واللہ اعلم

الحمد للہ رب العلمین وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین قد تم تفسیر سورۃ الفرقان بعون للہ تعالیٰ وحسن توفیقہ سادس عشر صفر من السنۃ الخامسۃ بعد الف ومائتین ویتلوہ ان شاء اللہ تعالیٰ تفسیر سورۃ الشعراء۔

Marfat.com

سُورَةُ الشُّعَرَاءِ

سُورَةُ الشُّعَرَاءِ مَكِّيَّةٌ إِلَّا أَرْبَعَ آيَاتٍ مِنْ آخِرِ السُّورَةِ مِنْ قَوْلِهِ وَالشُّعَرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ وَهِيَ مَائَتَانِ وَسَبْعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً

روى الحاكم في المستدرك عن معقل بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطيت طه والطواسين والحواميم من الواح موسى

رَبِّ يَسِّرْ وَتَمِّمْ بِالْخَيْرِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

طسم ○ قرأ حمزة والكسائي وابو بكر (وخلف ابو محمد) ههنا وفي القصص والنمل بامالة الطاء والسين المدينة بين بين والباقون بالفتح واظهر النون عند الميم ههنا وفي القصص ابو جعفر (بل قرأ اهل المدينة بينه بالفتح ابو محمد) وحمزة وادغمها الباقون. قال البغوي روى عكرمة عن ابن عباس انه قال طسم عجزت العلماء عن تفسيرها وروى علي بن طلحة ابو البي عن ابن عباس انه قسم وهو اسم من اسماء الله عز وجل وقال قتادة اسم من اسماء القرآن وقال مجاهد اسم للسورة وقال محمد بن كعب القرظي اقسم الله بطوله وسنائه ومجده والحق انه رمز بين الله وبين رسوله تلك اشارة الى السورة او القرآن آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ○ الظاهر اعجازه وصحته او المظهر للاحكام وسبيل الهدى لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ اى قاتل نفسك غما يقال بخع نفسه كمنع قتلها غما واصل البخع ان يبلغ الذبح البخاع بالفتح وهو عرق في الصلب ويجري في اعظم الرقبة وذلك حد الذبح وهو غير الضاع بالنون فيما زعم الزمخشري ثم استعمل في كل مبالغة أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ○ اى لئلا يؤمنوا او كراهة الا يكونوا مؤمنين نزلت هذه الآية حين كذبه اهل مكة وشق ذلك عليه لما كان يحرص على ايمانهم وجاز ان يكون شدة غمه صلى الله وسلم على عدم

له قرأ ابو جعفر بالسكت على المقطعات في جميع القرآن والامالة في السكت لازم. ابو محمد عفا الله عنه

ايمانهم خوفاً من الله تعالى ان يعاقب لاجل انكار قومه فهذه الآية تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم و كلمة لعل للترجي و ههنا للاشفاق يعني اشفق على نفسك ولا تغتم فانك ان تغتم فلعلك تقتل نفسك غماً فانا لم نشأ ايمانهم فانه إِنْ نَّشَأْ ايمانهم نُنَزِّلْ عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ آيَةً اى دالة ملجئة الى الايمان او بلية قاصرة عليه فَظَلَّتْ عطف على تنزل ومعناه فتظل أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ○ او منقادين قال قتادة لو شاء الله لانزل عليهم اية يذلون بها فلا يلوى احد منهم بعدها معصية لانزل عليهم و قال ابن جريج معناه لو شاء الله لانزل بهم امراً من امره لا يعمل احد منهم بعده معصية او رد خاضعين موضع خاضعة لوفاق رؤس الآى و قيل اصله فظلوا لها خاضعين فزيدت الاعناق مقحماً لبيان موضع الخضوع وترك الخبر على اصله وقيل اصله ظلت اصحاب الاعناق لها خاضعين فحذف الاصحاب واقام الاعناق مقامهم لان الاعناق اذا خضعت فاربابها خاضعون فجعل الفعل اولاً للاعناق ثم جعل خاضعين للرجال و قال الاخفش رد الخضوع على المضمر الذي اضاف الاعناق اليه وقيل لما وصفت الاعناق بالخضوع وهو من صفات العقلاء اجريت مجراهم وقال قوم ذكر الصفة لمجاورتها المذكر وهو قوله هم على عادة العرب في تذكير المؤنث اذا اضافوه الى المذكر وتأنيث المذكر اذا اضافوه الى المؤنث وقيل اراد بالعنق جميع البدن كما في قوله تعالى ذلك بما قدمت يداك وَأَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ والمعنى فظلوا خاضعين وقال مجاهد اراد بالاعناق الرؤساء الكبراء والمعنى فظلت كبراؤهم لها خاضعين وقيل اراد بالاعناق الجماعات يقال جاء القوم عنقاً عنقاً اى جماعات وطوائف

وَمَا يَأْتِيهِم اى كفار مكة عطف على مضمون جملة سابقة او حال مِّن ذِكْرٍ موعظة او طائفة من القرآن يذكر الله سبحانه من زائدة في محل الرفع مِّنَ الرَّحْمَٰنِ من الابتدائية صفة للذكر اى منزل منه على نبيه مُّحْدَثٍ انزاله وان كان قديماً في الوجود إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ ○ استثناء مفرغ حال من الضمير المنصوب في ياتيهم او المرفوع يعني ما ياتيهم في حال الا في حال اعراضهم عن الايمان به فَقَدْ كَذَّبُوا بالذكر بعد اعراضهم وامعانهم في تكذيبه بحيث ادى بهم الى الاستهزاء المخبر به عنهم ضمناً في قوله تعالى فَسَيَأْتِيهِمْ اذا نزل بهم العذاب يوم بدر او يوم القيامة أَنبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ○ من انه كان حقاً او باطلاً كان حقيقاً بان يصدق ويعظم قدره او يكذب فيستخف امره ويستهزأ به أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ الاستفهام للانكار والواو للعطف على محذوف والتقدير ايطلبون اية على ما يدعيه

Marfat.com

محمد صلى الله عليه وسلم من التوحيد والبعث بعد الموت ولم ينظروا الى الارض يعني لا ينبغي لهم طلب الآية وقد نظروا الى الارض وهي آية فان انكار النفي اثبات كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا بدل اشتمال من الارض وكم خبرية يعني الم ينظروا الى كثرة انباتنا فيها مِنْ كُلِّ زَوْجٍ صنف من النبات كَرِيمٍ ○ حسن محمود كثير المنفعة غذاء للناس او الدواب ودواء مفيدة فائدة تامة اما وحده او مع غيره وايضا كرم كل زوج من نبات الارض دلالة على قدرة الخالق على ايجاده واعادته بعد الاعدام وتوحيده وصفات كماله لا احاطة الافراد وكم لكثرتها إِنَّ فِي ذَٰلِكَ اى في انبات تلك الاصناف او في واحد منها لَآيَةً حوالة على فاعل واجب لذاته تام القدرة والحكمة سابغ النعمة والرحمة وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ○ في علم الله وقضائه فلذلك لم ينفعهم تلك الآيات العظام وقال سيبويه كان ههنا زائدة والمعنى وما كان اكثرهم مؤمنين بعد مشاهدة الآيات وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الغالب القادر على انتقام من الكفرة الرَّحِيمُ ○ حيث امهلهم والعزيز في انتقامه لمن كفر الرحيم لمن تاب وآمن.

وَاذْكُرْ إِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ حين راى الشجرة والنار معطوف على مضمون قوله لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ فان التقدير لا تحزن على كفر قومك ولا تبخع نفسك واذكر وقت نداء ربك موسى وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم وجاز ان يكون كلاما مستانفا والظرف متعلق بقوله قال رب أَنِ ائْتِ ان مفسرة لنادى او مصدرية اى ايت او بان ايت الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ○ بالكفر واستعباد بني اسرائيل وسومهم سوء العذاب من ذبح الابناء وغير ذلك قَوْمَ فِرْعَوْنَ بدل او عطف بيان لما سبق ولعل الاقتصار على القوم للعلم بان فرعون كان اولى بذلك أَلَا يَتَّقُونَ ○ استفهام للانكار والتوبيخ ومعناه الامر اى ليتقوا انفسهم عن عذاب الله بطاعته ويحتمل ان يكون التقدير الا يا قوم اتقون فهو بتقدير القول حال من فاعل ايت يعني ايت قائلا لهم من الله الا يا قوم اتقون نظيره الا يسجدوا بتقدير الا يا قوم اسجدوا قَالَ مُوسَىٰ رَبِّ إِنِّي قرأ نافع وابن كثير وابو عمرو بفتح الياء والباقون باسكانها أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ○ وَيَضِيقُ صَدْرِي قرأ الجمهور بالرفع عطفا على أَخَافُ ويعقوب بالنصب عطفا على يُكَذِّبُونِ وكذا الخلاف في قوله وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي لاجل عقدة كانت فيه ويضيق صدري لاجل عدم مساعدة اللسان بسان المرام في اقامة الحجة الدافعة

Marfat.com

للتكذيب وقال البغوي اي يضيق صدري من تكذيبهم فَأَرْسِلْ الوحي او ارسل جبرئيل بالوحي
إِلَىٰ هَارُونَ ○ الفاء للسببية قال البيضاوي رتب استدعاء صمم اخيه اليه واشراكه له في
الامر على الامور الثلاثة خوف التكذيب وضيق القلب انفعالا عنه اي عن التكذيب وازدياد
الحبسة في اللسان بانقباض الروح الى باطن القلب عند ضيقه بحيث لا ينطلق لانها اذا اجتمعت
الامور مست الحاجة الى معين يقوي قلبه ويتوب منابه متى يعتريه الحبسة حتى لا يمحل دعوته
وليس ذلك تعللا منه وتوقفا في امتثال الامر بل طلبا لما يكون معونة على امتثاله وَلَهُمْ عَلَيَّ
ذَنْبٌ على حذف المضاف اي تبعة ذنب او دعوى ذنب والمراد قتل القبطي سماه ذنبا عمل
زعمهم والا فهو كان مباح الدم غير معصوم لاجل كفره وهذا اختصار قصة مبسوطة في غير
هذا الموضع فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ○ اي اخاف ان يقتلوني قبل اداء الرسالة وهذا
ايضا ليس تعللا وعدم امتثال الامر بالتبليغ لخوف القتل بل استدفاعا للبلية المتوقعة المانعة
من التبليغ قَالَ الله تعالى كَلَّا فَاذْهَبَا اجابة الى الطلبين بوعده للدفع اللازم لمروءة وضم
اخيه اليه في الارسال والخطاب في فَاذْهَبَا على تغليب الحاضر وهو معطوف على الفعل
الذي دل عليه كلا لانه قال ارتدع يا موسى عن توهم قتلك فاذهب انت ومن طلبت ضمه
اليك بِآيَاتِنَا إِنَّا مَعَكُمْ يعني مع موسى وهارون ومن تبعهما بالنصر او معكما ومن عاداكما
بالعلم مُسْتَمِعُونَ ○ اي سامعون ما جرى بينكم من الكلام فاظهر كما عليهم خبر ثان او هو
الخبر وحده ومعكم ظرف لغو فَأْتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ○
افرد الرسول لانه هنا بمعنى الرسالة وهو مشترك بين المرسل والرسالة في القاموس الاسم
الرسالة بالكسر والفتح وكصبور وامير والرسول ايضا المرسل قال البيضاوي لذلك ثنى تارة وافرد اخرى
يعني اذا اريد به المرسل مثنى واذا اريد به الرسالة افرد والمعنى هنا انا ذو رسالة رب العلمين
او لان الفعول يطلق على الواحد والجمع قال في القاموس لم يقل انا رسل رب العالمين لان مفعولا
وفعيلا تستوي فيه المذكر والمؤنث والواحد والجمع وقال ابو عبيدة يجوز ان يكون الرسول
بمعنى اثنين والجمع يقول العرب هذا رسولي ووكيلي وهذان رسولي ووكيلي كما قال الله تعالى فَإِنَّهُمْ
لِي عَدُوٌّ وقيل افرد لاتحادهما اخوة او لوحدة المرسل به او لارادة كل واحد منا رسول رب
العلمين أَنْ مفسرة لتضمن الرسول معنى الارسال المتضمن معنى القول أَرْسِلْ اي خل مَعَنَا بَنِي
إِسْرَائِيلَ ○ تذهب الى الشام ولا تستعبدهم قال البغوي كان فرعون استعبدهم اربع مائة

Marfat.com

سنة ولا نوفى ذلك الوقت سنة مائة وثمانين الفا. فانطلق موسى الى مصر هارون بها فاخبره وفى
القصص ان موسى لما اتى مصر وعليه جبة صوف وفى يده عصاه والمكتل معلق فى راس العصا وفيه
زاده فدخل وارى نفسه واخبر هارون بان الله ارسلنى الى فرعون وارسل اليك حتى تدعو فرعون
فخرجت امهما وصاحت وقالت ان فرعون يطلبك ليقتلك ولو ذهبتما اليه لقصا فلم يمتنع قولها
وذهبا الى باب فرعون ليلا وقالا للباب ففزع البوابون وقالوا من بالباب وروى انه اطلع البواب عليهما
فقال من انتما فقال موسى انا رسول رب العالمين فذهب البواب الى فرعون وقال ان مجنونا بالباب
يقول انا رسول رب العالمين فترك حتى اصبح ثم دعاهما وروى انهما انطلقا جميعا الى فرعون فلم يؤذن
لهما سنة فى الدخول عليه فدخل البواب وقال لفرعون ههنا انسان يزعم ان رسول رب العالمين فقال
فرعون ايذن له لعلنا نضحك منه فدخلا عليه واديا رسالة الله عز وجل فعرف فرعون موسى
لانه نشأ فى بيته وَقَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا فى منازلنا وَلِيدًا طفلا سمى به لقربه من
الولادة وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ○ قيل لبث فيهم ثلاثين سنة ثم خرج الى
مدين عشر سنين ثم عاد اليهم ودعاهم الى الله ثلاثين سنة ثم بقى بعد الغرق خمسين سنة
وَفَعَلْتَ فَعْلَتَكَ الَّتِي فَعَلْتَ يعنى قتل القبطى وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ○
اى من الجاحدين بنعمتى وحق تربيتى حتى عمدت الى قتل خواصى كذا روى العوفى عن ابن عباس
وهو قول اكثر المفسرين وقال ان فرعون لم يكن يعلم ما الكفر بالله وقال الحسن والسدى اراد
وانت كنت من الكافرين بالهك الذى تدعو اليه الان وتعبده حيث كنت معنا على ديننا والحال
من احدى التائين ويجوز ان يكون حكما مبتدا عليه بانه من الكافرين بالوهيته او بنعمته لما عاد عليه
بالمخالفة او من الذين كانوا يكفرون فى دينهم قَالَ فَعَلْتُهَا إِذًا يعنى اذا فعلتها وَأَنَا مِنَ
الضَّالِّينَ ○ الجملة حال من التاء فى فعلت يعنى فعلت ما فعلت وانا من الضالين اذا فعلت
من الجاهلين لم يأتنى من الله شئ او الجاهلين بان ذلك يؤدى الى قتله لانه اراد به التأديب
دون القتل وقيل من الضالين عن طريق الصواب من غير تعمد يعنى من المخطئين وقيل من الفاعلين فعل
اولى الجهل والسفه وقيل من الناسين من قوله ان تضل احدهما فتذكر احداهما الاخرى فَفَرَرْتُ
مِنْكُمْ الى مدين لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا اى حكمة علما وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ○
وَتِلْكَ مبتدا اشارة الى تربيته وليدا نِعْمَةٌ بدل من اسم الاشارة او خبر منه تَمُنُّهَا عَلَيَّ سفة لنعمة
أَنْ عَبَّدْتَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ○ مرفوع على انه خبر مبتدا محذوف اى هى او على انه بدل من

Marfat.com

نعمة او مجرور باضمار الباء وهو خبر المبتدا يعني بمقابلة جفائك او بسبب جفائك والتي هي ان مبتدا او النصب بحذف الباء او على الظرف بتقدير الوقت او على الحال وقيل تلك اشارة الى خصلة شنعاء صهمة وان عبدت عطف بيان لها ومعنى عبدت اتخذتهم عبيدا لك يقال عبدت فلانا واعبدته استعبدته وتعبدته اتخذته عبدا اختلف المفسرون في تاويل هذه الآية قال بعضهم هو اقرار عدها موسى نعمة منه عليه حيث ربّاه ولم يقتله كما قتل سائر غلمان بني اسرائيل فكانه قال بلى وتلك نعمة تمنها علي ان عبدت بني اسرائيل وتركتني ولم تستعبدني وقال بعضهم هو اقرار ظاهرا او انكار معنى رد موسى اولا اما وبخه به قدحا في نبوته ثم كرّ على ما عدّه من النعمة ولم يصرح بانكاره لانه كان صادقا في دعواه بل نبه على انه كان في الحقيقة نعمة لكونه في مقابلة الجفاء او مسببا عنه فقال وتلك نعمة تمنها علي ان عبدت بني اسرائيل فتلك النعمة مقابلة الجفاء او بسبب الجفاء فانه بسبب استعبادك بني اسرائيل وقتلك ابناءهم رفعت اليك حتى ربيتني وكفلتني ولو لم تستعبدهم كان لي من اهلي من يربيني ولم يلقني في اليم فتضمن هذا الاقرار الانكار وقيل هو انكار وهمزة الاستفهام للانكار مقدرة تقديره اتلك التربية نعمة لك على ان عبدت بني اسرائيل يعني اتربيتك اياي نعمة وقت تعبدك بني اسرائيل او الحال انك عبدت بني اسرائيل فتعبيدك قومي بني اسرائيل احبط احسانك الي. وانما وحد الخطاب في تمنها وجمع فيما قبله لان المنة كانت منه وحده والخوف والفرار منه ومن قومه ولما سمع فرعون جواب ما طعن في موسى ورأى انه ثم يرعو بذلك يشرع في الاعتراض على دعواه فبدا بالاستفسار عن حقيقة المرسل وقال فرعون وما رب العالمين ○ ولما كان بيان حقيقة الواجب تعالى مستحيلا بما هو داخل فيه لاستحالة التركيب في ذاته والامتناع تعريف الافراد الا بذكر الخواص والافعال ذكر موسى اظهر خواصه واثاره وقال رب السموات والارض وما بينهما خبر مبتدا محذوف اي يعني رب العالمين رب السموات والارض وما بينهما من الكائنات ان كنتم موقنين ○ بثبوت حقائق الاشياء فاستدلوا بها على خالقها فانها اجرام محسوسة ممكنة لتركبها وتعددها وتغير احوالها فلا بد لها من مبدا واجب لذاته وذلك المبدا لا بد ان يكون مبدا لسائر الممكنات ما يمكن ان يحس بها وما لا يمكن والا لزم تعدد الواجب او استغناء بعض الممكنات عنه وكلاهما محالان اما التعدد فلاستلزامه تركبهما مما فيه اشتراكهما وما به امتياز كل منهما عن الاخر والتركب دليل الحدوث مناف للوجوب واما الاستغناء فهو مناف للامكان. ثم ذلك لا يمكن تعريفه

Marfat.com

الا بلوازمه الخارجية لامتناع التعريف بنفسه وبما هو داخل فيه لاستحالة التركيب في ذاته
شرط مستغن عن الجزاء بما مضى ولما كان فرعون غبيا لم يدرك حسن الجواب قَالَ لِمَنْ
حَوْلَهُ قبيا أَلَا تَسْتَمِعُونَ ○ جوابه يعني إني سألته عن حقيقته وهو يذكر افعاله او يزعم
ان السموات ربا وهي قديمة واجبة لذواتها كما هو مذهب الدهرية او غير معلوم افتقارها الى مؤثر
فيستغن قَالَ موسى رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ○ عدولا الى ما لا يمكن توهم القدم
والوجوب ولا يشك في افتقارها الى مصور حكيم ويكون اقرب للناظر واوضح عند التامل قَالَ
فرعون إِنَّ رَسُولَكُمُ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ○ اسئله عن شيء يعني
عن حقيقته ويجيبني عن اخر سماه رسولا على السخرية قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَ
الْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا تشاهدون كل يوم انه ياتي بالشمس من المشرق ويحركها على مدار
غير المدار اليوم الذي قبله حتى يبلغها الى المغرب على وجه نافع ينتظم به امور الكائنات
إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ○ يعني ان كان لكم عقل ادركتم انه لا جواب لكم فوق ذلك لانه نهم ولا
نهم لما راى شكيمتهم اى شدتهم خاشنهم وعارضهم بمثل مقالهم قَالَ فرعون عدولا عن
الحاجة بعد الانقطاع الى التهديد كما هو دأب الجاهل المحجوج لَئِنِ اتَّخَذْتَ إِلَٰهًا
غَيْرِي جواب قسم محذوف لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ○ اى من المحبوسين واللام للعهد
اى ممن عرفت حالهم في سجني قال الكلبي كان سجنه اشد من القتل لانه كان يأخذ الرجل فيطرحه
في مكان وحده فردا لا يسمع ولا يبصر فيه شيئا يهوى به في الارض. استدل فرعون بقدرته
على التعذيب على الوهيته وانكاره للصانع وكان قوله أَلَا تَسْتَمِعُونَ صادرا منه تعجبا من نسبة
الربوبية الى غيره ولعله كان دهريا يعتقد ان من الملك قطرا من الارض وتولى امره بقوة طالعه
استحق العبادة من اهله قَالَ موسى في جواب تهديده أَوَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ ○
الهمزة للاستفهام للتوبيخ والانكار والواو للحال بعد حذف الفعل تقديره اتجعلني من المسجونين
ولو جئتك بشيء مبين توبيخ على الاساءة حال مجيئه بالحجة الواضحة على صدقه وقيل الواو للعطف
على شرطية محذوفة والشرطيتان حال من فاعل فعل محذوف تقديره اتجعلني من المسجونين لو لم
اجئك لي دعواي بحجة ولو جئتك بشيء مبين حجة والمآل واحد قَالَ فرعون فَأْتِ بِهِ اى بشيء
مبين إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ○ في ان ذلك بينة او في دعواك فان مدعي

له الشكيمة الانفة يقال فلان شديد الشكيمة انف ابي قاموس منه

Marfat.com

النبوة لا بدله من حجة فَأَلْقَىٰ موسى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ ○ ظاهر ثعبانيته او مبين اى مظهر لصدق دعواه عطف على قال وَنَزَعَ موسى يَدَهُ اذا قال فرعون وهل غيرها فَإِذَا هِيَ اى يدها بَيْضَاءُ لِلنَّاظِرِينَ ○ لها شعاع يكاد يغشى الابصار ويسد الافق فتحير فرعون وعجز

وقَالَ لِلْمَلَإِ حَوْلَهُ اى مستقرين حوله ظرف وقع موقع الحال إِنَّ هَٰذَا يعنى موسى لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ ○ فائق فى علم السحر يُرِيدُ أَن يُخْرِجَكُم مِّنْ أَرْضِكُم بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ○ لما غلب عليه سلطان المعجزة حطه عن دعوى الربوبية الى الاستظهار من القوم وجعلهم امراء على نفسه وتنفيرهم عن موسى واظهار الخوف عن ظهوره واستيلائه على ملكه قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ يعنى اخرامرهما وَابْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ○ ناسا يحشرون اى يجمعون السحرة يَأْتُوكَ مجزوم فى جواب الامر بِكُلِّ سَحَّارٍ عَلِيمٍ ○ يفضلون عليه فى السحر امال سحار ابن عامر وابو عمرو الكسائى فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ○ عطف على جملة محذوفة تقديره فبعث حشرين فذهبوا فحشروا السحرة لما وقت به من ساعات يوم معين وهو وقت الضحى من يوم الزينة قال البغوى روى عن ابن عباس قال وافق ذلك يوم السبت فى اول يوم السنة وهو النيروز وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنتُم مُّجْتَمِعُونَ ○ استفهام بمعنى الامر وفيه استبطاء لهم فى الاجتماع حثا على عدم الاستبطاء والمبادرة اليه لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ يعنون موسى وهارون وقومهما اى نتبعهم فى دينهم قلت وجاز انهم يعنون به السحرة الذين طلبهم اى لعلنا نتبع السحرة فى ابطال امر موسى إِن كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ○ والترجى بناء على التأويل الثانى واما على التأويل الاول فالترجى باعتبار الغلبة المقتضية للاتباع ومقصودهم الاصلى ان لا يتبعوا امر موسى فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَئِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ○ استفهام للتقرير قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ عطف على مضمون نعم يعنى ان لكم اجرا وانكم إِذًا اى اذا كان لكم الغلبة متعلق بابعده لَّمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ○ اللام لام القربة زيادة على ما طلبوا من الاجر عند الغلبة۔

فقال السحرة لموسى إِمَّا أَن تُلْقِيَ وَإِمَّا أَن نَّكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ كما مرة فى الاعراف فحينئذ قَالَ لَهُمْ

ه والصحيح امال سحار ابو عمرو والدورى عن الكسائى والصورى عن ابن ذكوان وقال الازرق عن ورش وامال الاخفش عن ابن ذكوان فيما الفتح بلا خلاف وهى طريق التيسير والشاطبية وقرا هشام وابو الحارث بالفتح بلا خلف ۔ ابو محمد عفا الله عنه

Marfat.com

مُوسَىٰ أَلْقُوا مَا أَنتُم مُّلْقُونَ ○ لم يرد به الامر بالسحر بل اراد به الاذن في تقديم
ما هم فاعلون لا محالة توسلا الى اظهار امره فلا يرد عليه ان الامر بالمعصية حرام او قال هذا على
التحقير اي لتحقير سحرهم في مقابلة المعجزة فليس من باب الطلب في شيء فَأَلْقَوْا اي السحرة حبالهم
وَعِصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ○ تبرّكوا بعزة فرعون لفرط
اعتقادهم انه من السعداء او اقسموا بعزته على اتيانهم باقصى ما يمكن ان يؤتى به من السحر فَأَلْقَىٰ
مُوسَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ اي تبتلع قرأ حفص بالتخفيف والباقون بالتشديد
مَا يَأْفِكُونَ ○ ما موصولة يعني ما يقلبونه عن وجهه بتمويههم وتزويرهم فيخيل حبالهم
وعصيهم انها حيات تسعى او مصدرية اي تبتلع افكهم تسمية للمأفوك به مبالغة فَأُلْقِيَ
السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ ○ يعني انهم لما راوا ما راوا والهمهم تمالكوا انفسهم لعلمهم بان مثله لا يتأتى بالسحر
فطرحوا على وجوههم وانه تعالى الهمهم بما وفقهم للتوبة وفيه دليل على ان منتهى السحر تمويه وتزوير يخيل
شيئا لا حقيقة له قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ○ بدل من القي بدل اشتمال او حال باضمار قد
رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ○ ابدال للتوضيح ودفع التوهم والاشعار على ان الموجب لايمانهم
ما اجرى على ايديهما من المعجزة قَالَ فرعون تعنتا ليلبس على قومه كيلا يعتقدوا انهم امنوا عن
بصيرة وظهور حق آمَنتُمْ لَهُ قرأ حمزة والكسائي وابو بكر وروح آمنتم بالهمزتين والباقون بهمزة
واحدة وحذف همزة الاستفهام لانكاري قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي
عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فعلمكم شيئا دون شيء ولذلك غلبكم او المعنى انه واد عكم ذلك وتواطئتم عليه
فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ وتهديد بالاثم فصله بقوله لَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُم مِّنْ
خِلَافٍ وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ○ قَالُوا لَا ضَيْرَ اي لا ضرر علينا في ذلك
لاستلزامه الشهادة والاجر الجزيل الذي يتلاشى في مقابلته المصائب الدنيوية إِنَّا إِلَىٰ
رَبِّنَا مُنقَلِبُونَ ○ لا نبالي بما نابه او بسبب اخر من اسباب الموت وقتلك انفعها وادجلها
تعليل لنفي الضير إِنَّا نَطْمَعُ أَن يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا أَن كُنَّا اي لان
كنا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ○ من اتباع فرعون او من اهل المشهد قلت والظاهر ان معناه ان كنا

ع ٣
١

له والصحيح انه قرأ فالون عن الازرق عن ورش وابن كثير وابو عمرو وابن ذكوان وابو جعفر وهشام بخلف عنه
ءامنتم بهمزة محققة فمسهلة ثم الف وقرأ ابو بكر وحمزة والكسائي وخلف وروح وهشام بوجهه الثاني
بهمزتين محققتين ثم الف وقرأ الباقون وهم الاصبهاني عن ورش وحفص ورويس بهمزة واحدة
محققة والف على الخبر ١٢ ابو محمد عفا الله عنه

Marfat.com

من اول المؤمنين واول المومنين هم الذين يقتدى بهم غيرهم والجملة تعليل ثان لنفي الضير او تعليل اللعلة المتقدمة او بدل اشتمال لها

وَاَوْحَيْنَآ اِلٰى مُوْسٰٓى بعد ما اقام بين اظهرهم سنين يدعوهم الى الحق ويريهم الآيات فلم يزيدوا الا عتوا وفسادا اَنْ اَسْرِ بِعِبَادِيْٓ قرأ نافع بفتح الياء والباقون باسكانها اِنَّكُمْ مُّتَّبَعُوْنَ ○ يتبعكم فرعون وقومه ليحولوا بينكم وبين الخروج من مصر تعليل للاسراء قال البغوي روى عن ابن عباس قال اوحى الله الى موسى عليه السلام ان اجمع بني اسرائيل اهل كل اربعة ابيات في بيت ثم اذبحوا اولاد الضأن فاضربوا بدمائها على ابوابكم فاني سآمر الملائكة فلا تدخل بيتا على بابه دم وسآمرها فيقتل ابكار آل فرعون من انفسهم واموالهم. ثم اخبز واخبز فطيرا فانه اسرع لكم ثم اسر بعبادي حتى تنتهي الى البحر فيأتيك امري ففعل ذلك فلما اصبحوا قالوا لفرعون هذا عمل موسى واتباعه قتلوا ابكارنا من انفسنا واموالنا فارسل في اثره الف الف وخمس مائة الف ثلث سود مع كل ثلث الف وخرج فرعون في الكرسي الذهب فكن قلت عدد جنوده بهذه الكناية مما يستبعده العقل ولم يرد من النقل ما يوجب العلم به فَاَرْسَلَ فِرْعَوْنُ معطوف على محذوف تقديره فاخبر موسى قومه فبلغ الخبر فرعون واراد ان يتبعهم فارسل فِي الْمَدَآئِنِ حٰشِرِيْنَ ○ يعني الشرط الحشر اي الجمع الجيش قلت لعله بعث ناسا ليجمعوا اهل المدائن المتصلة بمصر بحيث يمكن اجتماعهم في تلك الليلة للاصباح قائلا لهم اِنَّ هٰٓؤُلَآءِ يعني بني اسرائيل لَشِرْذِمَةٌ بالكسر القليل من الناس كذا في القاموس ثم اكده بقوله قَلِيْلُوْنَ ○ لاشعاره غاية القلة فهذه الآية تدل على بطلان ما روي انهم كانوا ست مائة وسبعين الفا وانما استقلهم بالاضافة الى جنوده كما قيل في عدد جنوده انه اثنت مقدمته سبع مائة الف والساقة والجناحين والقلب على قياس ذلك فانه لا يجوزه العقل نظرا الى اجياد ملوك الارض لاسيما ملك مصر. قلت لعل ايراد الشرذمة لبيان قلتهم بالنسبة الى جنود فرعون ايراد قليلون لبيان قلتهم في نفس الامر وَاِنَّهُمْ لَنَا لَغَآئِظُوْنَ ○ لنا متعلق بغائظون والمعنى انهم اصحاب غيظ وعداوة لنا يعني مبغضون لنا او المعنى انهم يفعلون بنا ما يغيظنا وَاِنَّا لَجَمِيْعٌ حٰذِرُوْنَ ○ قرأ اهل الحجاز والبصرة حٰذِرُوْنَ وَفٰرِهِيْنَ بغير الف ووافقهم هشام في حٰذِرُوْنَ والباقون حَاذِرُوْنَ وَفَارِهِيْنَ بالالف فيهما والاول للثبات والثاني للتجدد وهذا معنى قال الفراء الحاذر الذي يحذرك الان والحذر الخائف وقيل حاذرون مؤدون مقوون اي ذوو اداة وقوة اي مستعدون شاكو السلاح كذا قال ابن عباس ومعنى حذرون خائفون مستيقظون اي غير غافلين

Marfat.com

فَأَخْرَجْنَاهُم تقديره فاجتمعوا واتفقوا على الاتباع فاخرجناهم يعني انهم خرجوا بتقديرنا ومشيتنا مِّن جَنَّاتٍ اى بساتين وَعُيُونٍ ○ انهار وَكُنُوزٍ اى اموال من الذهب والفضة وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ○ اى منازل حسنة ومجالس بهية يعني مجالس الامراء والرؤساء تخفها الاتباع كَذَٰلِكَ اى الامر كذلك وَأَوْرَثْنَاهَا يعني تلك الجنات والعيون والكنوز والمقام الكريم بَنِي إِسْرَائِيلَ ○ وذلك بان الله تعالى رد بني اسرائيل الى مصر بعد ما اغرق فرعون وقومه واعطاهم جميع ما كان لفرعون وقومه من الاموال والمساكن فَأَتْبَعُوهُم مُّشْرِقِينَ ○ اى داخلين في وقت شروق الشمس فَلَمَّا تَرَاءَ قرأ حمزة بامالة فتحة الراء فاذا وقف اتبعها الهمزة فامالها مع جعلها بين بين على اصله فيصير بين الفتحتين مالتين الاولى اميلت لامالة فتحة الراء والثانية اميلت لامالة فتحة الهمزة وهذا بحكم المشابهة غير ان هذا حقيقته على مذهبه والباقون يخلصون فتحة الراء والهمزة في حال الوصل فاما الوقف فالكسائي يقف بامالة فتحة الهمزة فيميل الالف التي بعدها المنقلبة من الياء لامالتها وورش يجعلها فيه بين بين على اصله في ذوات الياء والباقون يقفون بالفتح الْجَمْعَانِ اى تقاربا بحيث يرى كل فريق من قوم موسى وقوم فرعون الآخر قَالَ أَصْحَابُ مُوسَىٰ إِنَّا لَمُدْرَكُونَ ○ يعني سيدركنا قوم فرعون ولا طاقة لنا بهم قَالَ موسى ثقة بوعد الله كَلَّا لن يدركونا إِنَّ مَعِيَ قرأ حفص بفتح الياء والباقون باسكانها رَبِّي بالعون والحفظ سَيَهْدِينِ ○ اى يدلني على طريق النجاة فَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنِ مفسرة لاوحينا لما فيه معنى القول اضْرِب بِّعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانفَلَقَ عطف على محذوف تقديره فضرب موسى عصاه على البحر فانفلق البحر اثنى عشر فِرْقَةٍ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ من الماء كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ○ كالجبل الضخم الثابت في مقره فدخل كل سبط في شعب من شعابها وَأَزْلَفْنَا اى قربنا ثَمَّ في ذلك المكان الْآخَرِينَ ○ يعني قوم فرعون وَأَنجَيْنَا مُوسَىٰ وَمَن مَّعَهُ أَجْمَعِينَ ○ بحبس البحر عن الجريان الى ان عبروا ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ ○ يعني قوم فرعون إِنَّ فِي ذَٰلِكَ اى انجاء موسى ومن معه واهلاك فرعون وقومه لَآيَةً حجة واضحة على صدق موسى عليه السلام وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم اى اكثر اتباع فرعون مُّؤْمِنِينَ ○ قيل لم يكن آمن لموسى من آل فرعون الا آسية امرأة فرعون وحزقيل مؤمن آل فرعون الذي يكتم ايمانه وامرأته ومريم بنت ناموسا التي دلت على قبر يوسف عليه السلام وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ في الانتقام

Marfat.com

ع ٢

من اعدائه الرَّحِيْمُ ○ باوليائه۔

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ اى على اهل مكة عطف قوله اِذْ نَادٰى رَبُّكَ مُوْسٰى لكونه مقدرًا باذكر

نَبَاَ اِبْرٰهِيْمَ ○ اِذْ قَالَ ابراهيم متعلق بمحذوف اى اذكر اذ قال بدل من قوله نَبَاَ عَلَيْهِمْ

لِاَبِيْهِ ازر سماه الله ابا لكونه عما ومربيا لهٗ وَقَوْمِهٖ[1] مَا تَعْبُدُوْنَ ○ سالهم ليريهم

ان ما يعبدونه لا يستحق العبادة قَالُوْا نَعْبُدُ اَصْنَامًا فَنَظَلُّ لَهَا عٰكِفِيْنَ ○ اطالوا في

الجواب تبجحا به وافتخارا ونظل ههنا بمعنى ندوم وقال البغوى كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل

قَالَ ابراهيم هَلْ يَسْمَعُوْنَكُمْ اى هل يسمعون دعاءكم وقال ابن عباس معناه هل يسمعون لكم

اِذْ تَدْعُوْنَ ○ اورد صيغة المضارع مع اذ على حكاية الحال الماضية اَوْ يَنْفَعُوْنَكُمْ

على عبادتكم لها اَوْ يَضُرُّوْنَ ○ من اعرض عنها قَالُوْا بَلْ وَجَدْنَا اٰبَآءَنَا كَذٰلِكَ

يَفْعَلُوْنَ ○ يعنون انها لا تسمع قولا ولا تنفع نفعا ولا تدفع ضرا بل اقتدينا باباءنا يفعلون

مفعول ثان لوجدنا وكذلك صفة لمصدر محذوف ليفعلون يعنى بل وجدنا اٰلهتنا يفعلون فعلا

كذلك الفعل اى كفعلنا ذلك قَالَ ابراهيم اَفَرَاَيْتُمْ مَّا كُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ ○ اَنْتُمْ وَ

اٰبَآؤُكُمُ الْاَقْدَمُوْنَ ○ همزة الاستفهام للتقرير اى حمل المخاطب على الاقرار والفاء

للعطف على محذوف وما استفهامية والجملة الاستفهامية قائمة مقام مفعولى رايتم او موصولة

وهى مع صلتها اول مفعولى رايتم والثانى مقدر وتقدير الكلام اتاملتم فَرَاَيْتُمْ اى شئ تعبدون

يعنى تعبدون ما لا ينفعكم ولا يضركم تقليدا لاٰبائكم عبثا او تقديره اتاملتم فرايتم الذى تعبدونه

شئ لا ينفعكم ولا يضركم ووصف الاٰباء بالتقدم للاشعار بان التقدم لا يدل على الصحة ولا

ينقلب به الباطل حقا فَاِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّيْ قرأ نافع والزهرى وورش[2] بفتح الياء والباقون باسكانها

يعنى ان عبدتهم فانهم عدوى اسند عداوتهم الى نفسه تعريضا واشعارا بانهم اعداء لكم حيث

يتضررون بعبادتها فوق ما يتضرر الرجل من عدوه وهذا ادب الناصح الكريم يبدأ بنفسه و

التعريض انفع من التصريح ونظيره قوله تعالى وَمَا لِيَ لَآ اَعْبُدُ الَّذِيْ فَطَرَنِيْ يعنى مالكم لا تعبدونه

واطلاق العدو على الجمادات مبنى على التجوز اما لوصول الضرر من جهتها او باعتبار ما يؤل الامر اليه

يوم القيامة قال الله سَيَكْفُرُوْنَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُوْنُوْنَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا او افراد العدو لانه فى الاصل مصدر على

---

[1] وليس فى الاصل وَقَوْمِهٖ

[2] لا وجه لذكر الورش بعد ذكر نافع لعله من سباق القلم۔ ابو محمد

Marfat.com

وزن فعول كالقبول او على معنى ان كل معبود لكم فهو عدو لي وقيل يجوز اطلاق العدو والصديق على الواحد والجمع لان كل صفة على وزن فعول او فعيل يستعمل كذلك يقال رجل عدو وقوم عدو وقال الله تعالى فان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن وقال الله تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن الا رب العلمين ○ استثناء منقطع كانه قال فانهم عدو لي لكن رب العلمين ولي وقيل انهم كانوا يعبدون الاصنام مع الله تعالى فقال ابراهيم كل من تعبدونه عدو لي الا رب العلمين او يقال كان من آبائهم من يعبد الله الذي خلقني فهو يهدين ○ فانه يهدي كل مخلوق لما خلق له من امور المعاش والمعاد قال الله والذي قدر فهدى هداية مدارجة من مبدا الايجاد الى منتهى اجله يتمكن بها من جلب المنافع ودفع المضار مبداها بالنسبة الى الانسان هداية الجنين الى امتصاص دم الطمث من سرته ومنتهاها الى طريق الجنة ولذا اثبتها الموصول مع صلتها صفة لرب العلمين او خبر مبتدا محذوف اي هو الذي خلقني او منصوب على المدح والفاء للعطف واختلاف النظم لتقدم الخلق واستمرار الهداية وللموصولات الثلاثة معطوفات عليه او الموصول مبتدا خبره فهو يهدين والفاء للسببية وقوله والذي هو يطعمني ويسقين ○ على هذا مبتدا محذوف الخبر لدلالة ما قبله عليه وكذا الذان بعده وتكرير الموصول على الوجوه كلها للدلالة على ان كل واحد من الصلات مستقلة لاقتضاء الحكم واذا مرضت فهو يشفين ○ عطفه على يطعمني ويسقين لكونها من رواد فها فان الصحة والمرض في الغالب يتبعان الماكول والمشروب ولم ينسب المرض الى الله تعالى مع ان المرض والشفاء كلا منهما بخلقه سبحانه رعاية لحسن الادب كما قال خضر فاردت ان اعيبها وقال فاراد ربك ان يبلغا اشدهما واسند الى نفسه هضما ونظرا الى ان ما اصاب الانسان من مصيبة فبما كسبت يداه ولان المقصود تعديد النعم. واسند الموت الى الله سبحانه لان الموت من حيث انه لا يحس به لا ضرر فيه وانما الضرر في مقدماته وهي المرض ولان الموت لاهل الكمال خلاص من انواع المحن ووصلة الى نيل النعم التي يستحقر دونها الحيوة الدنيوية كما قيل الموت جسر يوصل الحبيب الى الحبيب وفي الحديث موت الفجاءة راحة للمؤمن واخذة الاسف للفاجر. رواه احمد والبيهقي بسند حسن عن عائشة مرفوعا وفي الحديث الموت كفارة لكل مسلم. رواه ابو نعيم في الحلية والبيهقي بسند ضعيف عن انس ولان المريض في الغالب يحدث بتفريط الانسان في مطاعمه ومشاربه ولما بين الاخلاط والاركان من التنافي والتنافر

Marfat.com

والصحة انما يحصل باستحفاظ اجتماعها والاعتدال المحفوظ عليها قهرا بالقدرة العزيز الحكيم وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ ○ في الآخرة وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ○ ذكر ذلك هضما لنفسه او تعليما لامته ان يجتنبوا المعاصي ويكونوا على حذر منها ويطلبوا المغفرة لما صدر عنهم او استغفار المافات منه العزيمة وعمل بالرخصة شفقة على امته كيلا يضيق عليهم نطاق الامر وحمل الخطيئة على كلماته الثلاث قوله إِنِّي سَقِيمٌ وقوله بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ وقوله لسارة هذه اختي كما قال به مجاهد وقوله للكوكب هذا ربي كما قال الحسن زائدا على الثلاث ضعيف لانها معاريض وليست بخطايا والله اعلم روى البغوي عن مسروق عن عائشة انها قالت يا رسول الله ابن جدعان في الجاهلية كان يصل الرحم ويطعم المساكين فهل كان نافعه قال لا ينفعه ان لم يقل يوما رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين - وهذا كله احتجاج من ابراهيم على قومه واشعار بانه من لا يستطيع ان يفعل هذا لا يصلح للالوهية رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا اي كمالا في العلم والعمل بحيث يستعد للخلافة الحق ورياسة الخلق وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ○ ووفقني الكمال في العمل حتى انتظم في سلك الصالحين الذين لا يشوبهم فساد اصلا وهم الانبياء المعصومون وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ○ يعني ثناء حسنا وذكرا جميلا مطابقا للواقع وقبولا

له قال الامام فخر الدين الرازي في التفسير الكبير هذا ضعيف لانه ان كان صادقا في هذا التواضع لزم الاشكال يعني كون النبي غير معصوم وان كان كاذبا يرجع الجواب الى الحاق المعصية به لاجل تنزهه عن المعصية وايضا لا يجوز ان يكذب لغرض تعليم الامة. قلت قول الرازي هذا ضعيف لانه انما يلزم الكذب والمعصية اذا يرى نفسه بريئا من الذنب ويقول بلسانه اني مذنب خاطئ وليس كذلك بل الامر ان الصوفي اذا تم فقره وفناؤه يرى وجوده وكمالاته مستعارة من الله ويرى نفسه عدما محضا منشأ للشر حيث قال الله تعالى مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ فحينئذ اذا قال اني مذنب لا يسمى كاذبا سهى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم على رأس الركعتين من الظهر فقال له ذو اليدين اقصرت الصلوة ام نسيت يا رسول الله قال كل ذلك لم يكن قال ذو اليدين بعض ذلك قد كان فما شان يكون قوله صلى الله عليه وسلم كل ذلك لم يكن كذبا او ذنبا لما كان على نسيان فكذا قال المعصوم رب اغفر لي خطيئتي بل اولى لانه انشاء لا يحتمل الكذب ومعنى قولنا هضما لنفسه اي لاجل انهضام نفسه مثل كون نفسه منهضما منكسرا عند شعشعان جلال ربه لا انه يقول ذلك تواضعا مع ما يرى نفسه خير مذنب فيكون كذبا وسنذكر بعض هذا المقال في سورة محمد صلى الله عليه وسلم في تفسير قوله تعالى وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ ١٢ منه برد الله مضجعه -

Marfat.com

عاتاني الامم اللاتي يأتين من بعدي والمعنى يكون لسان الآخرين في ثنائي صادقا وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ ○ في الآخرين وَاغْفِرْ لِأَبِي قرأ نافع وابو عمرو وورش بفتح الياء والباقون باسكانها يعني اغفر له بالهداية والتوفيق للايمان إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ ○ عن طريق الحق وكان هذا الدعاء قبل ان يتبين له انه عدو الله ولم يقدر له الهداية والايمان قال الله تعالى وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ اولانه لم يمنع بعد الاستغفار للكفار وَلَا تُخْزِنِي اي لا تفضحني بما تبتني على ما فرطت او ينقص مرتبتي عن مرتبة الصالحين من الخزي بمعنى الهوان او من الخزاية بمعنى الحياء يَوْمَ يُبْعَثُونَ ○ الضمير للعباد لكونهم معلومين او للضالين اخرج الشيخان في الصحيحين عن ابن عمر انه سئل كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في النجوى قال يدنو احدكم من ربه حتى يضع كنفه عليه فيقول عملت كذا وكذا فيقول نعم ثم يقول نعم ثم يقول اني سترتها عليك في الدنيا وانا اغفرها لك اليوم ثم يعطى كتاب حسناته بيمينه واما الكافر والمنافق فينادي به على رؤس الاشهاد هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ○ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ○ اي خالص من الشرك والشك فاما الذنوب فليس بسلم منها احد قال البغوي هذا قول اكثر المفسرين قال سعيد بن جبير القلب السليم قلب المؤمن وقلب الكافر والمنافق مريض قال ابو عثمان النيشابوري هو القلب الخالي عن البدعة المطمئن الى السنة يعني اهل السنة والجماعة يعني لا ينفع مال ولا بنون احدا الا مؤمنا فالمستثنى مفرغ في محل النصب او لا ينفع مال ولا بنون الا مال مؤمن وبنوه فالمستثنى في محل الرفع على البدلية والحاصل ان الكافر وان بذل ماله في صلة الرحم واطعام المساكين لا ينفعه لعدم اسلامه وكذا ابنوه وان كانوا صلحاء وانبياء لا ينفعون اباءهم بالشفاعة او الاستغفار مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَى روى البخاري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يلقى ابراهيم اباه آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر قترة وغبرة فيقول له ابراهيم الم اقل لك لا تعصني فيقول له ابوه فاليوم لا اعصيك فيقول ابراهيم يا رب انك وعدتني ان لا تخزني يوم يبعثون فاي خزي اخزى من ابي الابعد فيقول الله اني حرمت الجنة على الكافرين ثم يقال يا ابراهيم انظر ما تحت رجليك فينظر فاذا بذيخ

له ذكر الورس هنا ايضا من سياق قلم. ابو محمد عفا الله عنه۔

عه قوله بذيخ بكسر المعجمة وسكون التحتانية والمعجمة ذكر الضبع الكثير الشعر ١٢ الفقير الدهلوي۔

Marfat.com

متلطخ فيؤخذ بقوائمه فيلقى فى النار فيتبرا منه يومئذ انتهى واما المؤمن فينفعه ماله الذى انفقه
فى الطاعة وولده بالشفاعة والاستغفار وقيل الاستثناء منقطع والمعنى ولكن سلامة من اتى الله بقلب
سليم ينفعه وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ ○ بحيث يرونها من الموقف فيبتهجون بانهم المحشورون وَ
بُرِّزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ ○ فيرونها مكشوفة ويرون انهم يساقون اليها قال البيضاوى وفى اختلاف
القولين ترجيح لجانب الوعد وَقِيلَ لَهُمْ اى للغاوين أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ○ يعنى اين الذين
كنتم تعبدونها وترجون شفعتها مِنْ دُونِ اللَّهِ حال من الضمير المنصوب هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ
الاستفهام للانكار والتوبيخ اى هل يمنعونكم من العذاب أَوْ يَنْتَصِرُونَ ○ اى يدفعون العذاب
عن انفسهم بل هم وما يعبدون من دون الله حصب جهنم فَكُبْكِبُوا فِيهَا قال البغوى
قال ابن عباس اى جمعوا وقال مجاهد دهوروا وقال مقاتل قذفوا وقال الزجاج طرح بعضهم على بعض وقال
القتيبى القوا على رؤوسهم وفى القاموس كبه اى قلبه وصرعه كاكبه وكبكبه فاكب وهو لازم يعنى كب
وكبكب بمعنى واحد وقال البيضاوى كبكب تكرير الكب لتكرير معناه كان من القى فى النار ينكب مرة
بعد اخرى حتى يستقر فى قعرها هُمْ يعنى الالهة الباطلة وَالْغَاوُونَ ○ اى ما يعبدونها وَجُنُودُ
إِبْلِيسَ اى متبعوه من عصاة الثقلين ويقال ذريته أَجْمَعُونَ ○ تاكيد للجنود ان جعل
مبتدا اخبره ما بعده او للضمير المرفوع فى كبكبوا مع ما عطف عليه قَالُوا يعنى الغاوون الشياطين
والمعبودين وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ○ حال من فاعل قالوا والضمير المرفوع المنفصل يعود الى
العابدين والمعبودين جميعا ينطق الله الاصنام فيخاصمون العبدة تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ
مُبِينٍ ○ ان مخففة من الثقيلة واللام فارقة والجملة مقولة قالوا إِذْ نُسَوِّيكُمْ ايها
المعبودون فى استحقاق العبادة بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ○ اذ نسويكم متعلق بقوله كنا ويجوز ان يكون
الضمير المنفصل وما يعود اليه راجعا الى العبدة فحسب كما فى قالوا ابناء على عدم صلاحية الاختصاص
فى الاصنام والخطاب الى الاصنام وفائدة الخطاب المبالغة فى التحسر والندامة والمعنى انهم مع
تخاصمهم فى مبدا اضلالهم معترفون بانهم كانوا فى الضلالة فيتحسرون عليها وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا
الْمُجْرِمُونَ ○ قال مقاتل يعنون الشياطين وقال الكلبى الاولين الذين اقتدوا بهم فَمَا لَنَا
مِنْ شَافِعِينَ ○ كما ان للمؤمنين شفعاء من النبيين والملائكة واخوانهم الصلحين وَ
لَا صَدِيقٍ اى صادق فى المودة جمع الشافع ووحد الصديق لكثرة الشفعاء فى العادة وقلة
الصديق ولان الصديق الواحد يسعى اكثر مما يسعى الشفعاء ولاطلاق الصديق على الجمع كالعدو

Marfat.com

كما ذكرنا ان وزن فعول وفعيل يجيء في الجمع والواحد ولانه في الاصل مصدر كالجنين والصهيل
حَمِيمٍ ○ اى قريب في القاموس حميم كامير القريب جمعه احماء وقد يكون الحميم للجمع والمؤنث
يعنون انه ليس لنا صديق ولا قريب يشفع لنا فان الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين
روى البغوى عن جابر بن عبد الله يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الرجل ليقول في
الجنة ما فعل صديقي فلان وصديقه في الجحيم فيقول الله تعالى اخرجوا له صديقه الى الجنة فيقول
من بقي فما لنا من شافعين ولا صديق حميم قال الحسن استكثروا من الاصدقاء المؤمنين فان لهم
شفاعة يوم القيامة فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً اى رجعة الى الدنيا تمنى للرجعة اقيم فيه لو مقام ليت
لاشتراكهما في معنى التقدير او شرط حذف جوابه يعني كان خيرا لنا فَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ○ جواب
للتمنى او عطف على كرة إِنَّ فِي ذَٰلِكَ اى فيما ذكر من قصة ابراهيم لَآيَةً اى لحجة واضحة
لمن اراد ان يستبصر بها ويعتبر فانها جاءت على النظم ترتيب وحسن تقرير يتفطن المتامل فيها
لغزارة علمه لما فيها من الاشارة الى اصول العلوم الدينية والتنبيه على دلائلها وحسن دعوته
للقوم وحسن مخالفته معهم وكمال اشفاقه عليهم وتصوير الامر في نفسه واطلاق الوعد والوعيد
على سبيل الحكاية تعريضا وايقاظا ليكون ادعى لهم الى الاستماع والقبول وايضا فيه حجة واضحة
على صدق دعوى محمد صلى الله عليه وسلم وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ اى اكثر قومه مُؤْمِنِينَ ○ به وَ
إِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ القادر على الانتقام الرَّحِيمُ ○ باهمال الكفار لكي يؤمنوا به هم او
واحد من ذريتهم. وانعام المؤمنين

كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ○ القوم مؤنث ولذلك تصغر على قويمة
اورد المرسلين بصيغة الجمع والمراد به الجنس يقال يركب فلان الخيل وان لم يكن له الا فرس
واحد او لانهم كانوا ينكرون بعث الرسل وروى عن الحسن البصري انه قيل له يا ابا سعيد ما وجه
قوله تعالى كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ كَذَّبَتْ عَادٌ الْمُرْسَلِينَ كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ وانما ارسل اليهم
رسول واحد قال ان الآخر جاء بما جاء الاول فاذا كذبوا واحدا كذبوا الرسل إِذْ قَالَ لَهُمْ
أَخُوهُمْ في النسب لا في الدين نُوحٌ عطف بيان للاخ أَلَا تَتَّقُونَ ○ الله فتتركون عبادة غيره
إِنِّي لَكُمْ لعبد ابتكم الى ما هو خير لكم رَسُولٌ من الله أَمِينٌ ○ على وحيه مشهور فيكم بالصدق
والامانة فَاتَّقُوا اللَّهَ اجتنبوا من عذابه وَأَطِيعُونِ فيما امركم به من التوحيد و
العبادة لله وحده وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ اى على دعائكم الى الله والنصح مِنْ أَجْرٍ حتى تتهموني

Marfat.com

في النصح بالطمع إِنْ أَجْرِيَ قرأ نافع وابن عامر وابو عمرو وحفص بفتح الياء والباقون باسكانها
إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ○ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ ○ كرره للتاكيد والتنبيه
على ان دلالة كل واحد من امانته وعدم طمعه مستقلة على وجوب طاعته فيما يدعوهم اليه
فكيف اذا اجتمعا قَالُوا يعني قومه انكارا عليه أَنُؤْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ حال بتقدير قد قرأ
يعقوب أَتَبَاعُكَ جمع تابع كشاهد واشهاد او تبع كبطل وابطال الْأَرْذَلُونَ ○ جمع ارذل على
وزن اعور على السلامة في القاموس وهو الدون الخسيس قال البيضاوي الاقل جاها ومالا قال
البغوي السفالة وعن ابن عباس الصاغة قال عكرمة الحاكة والاساكفة وهذا من سخافة عقلهم
وقصور رأيهم على حطام الدنيوية حتى جعلوا اتباع المقلين فيها مانعا عن اتباعهم وايمانهم بما يدعوهم
اليه ودليلا على بطلانه واشاروا بذلك الى ان اتباعهم ليس عن نظر وبصيرة وانما هو لتوقع مال و
رفعة فلذلك قَالَ نوح وَمَا عِلْمِي بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ○ يعني اني لا اعلم انهم عملوا ذلك الاتباع
اخلاصا لله او طمعا في رفعة في الدنيا وما علي الا اعتبار الظاهر إِنْ حِسَابُهُمْ يعني ما حسابهم
على بواطنهم إِلَّا عَلَى رَبِّي فانه المطلع عليها لَوْ تَشْعُرُونَ ○ يعني لو كان لكم شعور
لادركتم ذلك ولكن الله عطل مشاعركم عن درك الحق واعمى بصائركم قال البغوي يعني لو علمتم
ذلك عبدتم تصلحون لهم قال الزجاج الصناعات لا يضر في الديانات وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ ○
جواب لما اوهم قولهم من استدعاء طردهم إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ○ كالعلة لعدم الطرد
يعني ما انا الا مبعوث لانذار الناس من عذاب الله ومنعهم عن الكفر والمعاصي ودعوة الخلق الى الله
تعالى سواء كانوا اعزاء او اذلاء فكيف يسوغ لي طرد الفقراء لاستتباع الاغنياء افما علي الا انذاركم
قال الضحاك انذارا بينا بالبرهان الواضح فلا علي ان اطردهم لاسترضائكم قَالُوا لَئِنْ لَمْ
تَنْتَهِ يَا نُوحُ عما تقول لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ ○ من المشتومين كذا قال الضحاك
او من المقتولين بالحجارة كذا قال مقاتل والكلبي قَالَ يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي كَذَّبُونِ ○ اظهار
لما يدعو الى دعائه عليهم وهو تكذيب الحق لا تخويفهم اياه واستخفافهم به فَافْتَحْ بَيْنِي
وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا من الفتاحة وَنَجِّنِي وَمَنْ مَعِيَ قرأ ورش وحفص بفتح الياء والباقون
باسكانها مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ○ من قصدهم او شؤم عملهم فَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي
الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ○ المملوء ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدُ اي بعد انجائه والمومنين الْبَاقِينَ ○
من قومه وهم الكافرون إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً شاعت وتواترت وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ

Marfat.com

مُؤْمِنِينَ ○ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ○
كَذَّبَتْ عَادُ ِالْمُرْسَلِينَ ○ انثه باعتبار القبيلة وهو فى الاصل اسم ابيهم إِذْ قَالَ
لَهُمْ أَخُوهُمْ فى النسب لا فى الدين هُودٌ أَلَا تَتَّقُونَ ○ عذاب الله بالتوحيد وترك الاشراك
إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ○ امين على الرسالة قال الكلبى امين فيكم قبل الرسالة يعنى ما كنتم
تتهمونى قبل ذلك فكيف تتهمونى اليوم فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ ○ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ
مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ قرأ نافع وابن عامر وابو عمرو وحفص بفتح الياء والباقون باسكانها إِلَّا عَلَى
رَبِّ الْعَالَمِينَ ○ فان اداء الرسالة طاعة لله تعالى فاجره عليه مسئلة لا يجوز اخذ الاجرة
على الطاعة والا لا يكون الطاعة طاعة لله تعالى ولا يستحق الاجر من الله تعالى أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ
الاستفهام للتوبيخ او التقرير والاستغراق فى كل ريع غير حقيقى بل المراد به الكثير بالكثرة فى نفسها دون
الكثرة بالاضافة قال الوالبى عن ابن عباس اى بكل شرف يعنى بكل مكان مرتفع وريع الارض لنماها وقال
الضحاك ومقاتل بكل طريق وهو رواية العوفى عن ابن عباس وعن مجاهد هو الفج بين الجبلين وعنه ايضا
المنظر فى القاموس الريع بالكسر والفتح المرتفع من الارض او الطريق المنفرج فى الجبل او الجبل المرتفع او
مسيل الوادى من كل مكان مرتفع وبالكسر الصومعة وبرج الحمام آيَةً اى علامة مذكرة للبانى
تَعْبَثُونَ ○ اى تفعلون فعلا لا يفيدكم فى الآخرة بل فى الدنيا ايضا ومعنى الآية علامة للمارة
تعبثون ببنائها اذ كانت المارة يهتدون بالنجوم فى اسفارهم فلا يحتاجون اليها وقيل انهم كانوا يبنون
المواضع المرتفعة ليشرفوا على المارة والسابلة فيسخرون منهم ويعبثون بهم وعن سعيد بن جبير هذا
فى بروج الحمام انكر عليهم هود اتخاذها بدليل قوله تعبثون اى تلعبون وهم كانوا يلعبون بالحمام قلت
والظاهر انهم كانوا يبنون قصورا وبروجا وقلاعا تبقى على وجه الارض بهر الدهور تكون ذلك علامة
مذكرة لمن بناه كما هو دأب اهل الدنيا يدل عليه قوله تعالى أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ إِرَمَ ذَاتِ
الْعِمَادِ الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ وكل ذلك عبث فانكر عليهم هود عليه السلام كما انكر النبى صلى الله
عليه وسلم حيث قال اذا اراد الله بعبد شرا حصر له فى اللبن والطين حتى يبنى. رواه الطبرانى بسند
جيد من حديث جابر ورواه فى الاوسط من حديث ابى البشر الانصارى بلفظ اذا اراد الله بعبد هوانا
انفق ماله فى البنيان وقال صلى الله عليه وسلم كل بنيان وبال على صاحبه الا ما كان هكذا. واشار بكفه
رواه الطبرانى بسند حسن عن واثلة بن الاسقع وعن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج
يوما ونحن معه فرأى قبة مشرفة فقال ما هذه قال اصحابه هذه لفلان رجل من الانصار فسكت وحملها

Marfat.com

فی نفسہ حتی اذا جاء صاحبہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سلم علیہ فی الناس فاعرض عنہ صنع ذلک مرارا حتی عرف الرجل الغضب منہ والاعراض عنہ فشکی ذلک الی اصحابہ فقال واللہ انی لانکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قالوا خرج فرای قبتک فرجع الرجل الی قبتہ فہدمہا حتی سواہا بالارض فخرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذات یوم فلم یرہا قال ما فعلت القبۃ قالوا شکی الینا صاحبہا اعراضک عنہ فاخبرناہ فہدمہا فقال اما ان کل بناء وبال علی صاحبہ الا ما لا بد منہ رواہ ابوداود والفظہ یعنی الا ما لا بد منہ وروی احمد وابن ماجۃ عن انس عنہ صلی اللہ علیہ وسلم اما ان کل بناء فہو وبال علی صاحبہ یوم القیامۃ الا ما کان فی مسجد او دار ویدل علی ما ذکرت قولہ تعالی وَتَتَّخِذُوْنَ مَصَانِعَ ماخذ الماء وقصورا مشیدۃ وحصونا عطف علی تبنون لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُوْنَ ○ کانکم تبقون فیہا ابدا فتحکمون بنائہا

مسئلۃ یکرہ طول الامل ویستحب قصرہ عن ابن عمر قال اخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ببعض جسدی فقال کن فی الدنیا کانک غریب او عابر سبیل وعد نفسک من اصحاب القبور رواہ البخاری وعن عبد اللہ بن عمرو قال مر بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانا واحمی نطین شیئا فقال ما ہذا یا عبد اللہ قلت شیء نصلحہ قال الامر اسرع من ذلک رواہ احمد والترمذی وقال حدیث غریب وعن ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یہریق الماء فیتیمم بالتراب فاقول یا رسول اللہ ان الماء منک قریب فیقول ما یدرینی لعلی لا ابلغہ رواہ البغوی فی شرح السنۃ وابن الجوزی فی کتاب الوفاء وَاِذَا بَطَشْتُمْ اخذتم اخذا بالعنف تعذیبا الظرف متعلق بقولہ بَطَشْتُمْ معطوف علی تبنون جَبَّارِيْنَ ○ قتالین فی غیر حق بلا رأفۃ فی القاموس الجبار المتکبر وقلب لا یدخلہ رحمۃ والقتال فی غیر حق فَاتَّقُوا اللّٰهَ بترک ہذہ الاشیاء وَاَطِيْعُوْنِ ○ فیما ادعوکم الیہ فانہ النفع لکم وَاتَّقُوا الَّذِيْٓ اَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُوْنَ ○ کرر الامر بالتقوی مرتبا علی امداد اللہ ایاہم بما یعرفونہ من انواع النعم تعلیلا لہ وتنبیہا علی الواعد بدوام الامداد والوعید علی ترکہ بالانقطاع ثم فصل بعض تلک النعم کما فصل بعض مساوی المدلول علیہا اجمالا بالانکار فی الا تتقون مبالغۃ فی الاتعاظ والحث علی التقوی فقال اَمَدَّكُمْ بِاَنْعَامٍ وَّبَنِيْنَ ○ وَجَنّٰتٍ وَّعُيُوْنٍ ○ بدل من امدکم السابق ثم اعادہ عدہم نقال اِنِّيْٓ فتح الیاء حرمیان وابو عمرو والباقون یسکنونہا اَخَافُ عَلَيْكُمْ ان عصیتونی کذا قال ابن عباس عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيْمٍ ○ فی الدنیا او الاخرۃ فان القادر علی الانعام قادر علی الانتقام والجملۃ فی مقام التعلیل۔

Marfat.com

قَالُوا يعني قوم هود في جوابه سَوَاءٌ عَلَيْنَا مصدر بمعنى المفعول غير مقدر لقوله أَوَعَظْتَ
أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ ○ مبتدا بتأويل المصدر يعني مستو عندنا وعظك اياناوعدم
الانتهاء ما نحن عليه بوعظك والوعظ كلام يلين القلب بذكر الوعد والوعيد غير شق النفي
عما يقتضيه المقابلة حيث لم يقل أَوَعَظْتَ ام لم تعظ للمبالغة في عدم اعتدادهم بوعظه إِنْ
هَٰذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ ○ قرأ ابو جعفر وابو عمرو والكسائي ويعقوب بفتح الخاء وسكون
اللام يعني ما هذا الذي جئتنا به من الوعظ الا كذب الاولين واختلاقهم كما في قوله تعالى وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا
او المعنى ما خلقنا هذا الا خلق الاولين نحيي ونموت مثلهم لا بعث ولا حساب وقرأ نافع وابن
عامر وعاصم وحمزة وابن كثير[1] بضمتين وخلف ابو محمد الا ابو حمد اي ما هذا الذي جئتنا به الا عادة اولين كانوا يكذبون مثله
او ما هذا الذي نحن عليه من الدين الا خلق الاولين وعادتهم ونحن بهم مقتدون او ما هذا الذي نحن عليه
من الحيوة والموت الا عادة قديمة لم يزل الناس عليها وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ ○ على ما نحن عليه
فَكَذَّبُوهُ تأكيد وتقرير لما سبق من قوله إِنْ هَٰذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ على بعض التاويلات فَأَهْلَكْنَاهُمْ
السبب التكذيب بريح صرصر كما ذكر في غير هذا الموضع إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ
مُؤْمِنِينَ ○ فيه اشارة الى انه لو امن اكثرهم او شطرهم لما اخذوا بالعذاب وان قريشا انما عصموا
عن مثله ببركة من امن منهم قال الله تعالى ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات الى قوله لَعَذَّبْنَا
الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ○

ع ١١

كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ ○ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ○
إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ○ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ ○ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ
مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ قرأ نافع وابن عامر وابو عمرو وحفص بفتح الياء والباقون باسكانها إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ
الْعَالَمِينَ ○ أَتُتْرَكُونَ فِي مَا هَاهُنَا انكار لتركهم فيما انعموا في الدنيا او تذكير بالنعمة
في تخلية الله اياهم في اسباب التنعم آمِنِينَ ○ غير خائفين من العذاب ثم فسر ما هنا بقوله
فِي جَنَّاتٍ مع ما عطف عليه بدل من قوله فِي مَا هَاهُنَا وَعُيُونٍ ○ وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا
اي ثمرتها هَضِيمٌ ○ قال ابن عباس اي لطيف ومنه هضيم الكشح اذا كان لطيفا وروى عطية
عنه نافع نضيج وقال عكرمة هو اللين وقال الحسن هو الرخو وقال مجاهد منهشم متفتت اذا
يبس وذلك انها ما دام رطبا فهو هضيم فاذا يبس فهو هشيم وقال الضحاك ومقاتل قد ركب

[1] قرأ ابن كثير بفتح الخاء وسكون اللام فعدها في هذه القراءة سهو ١٢ ابو محمد عفا الله عنه

Marfat.com

بعضها بعضاً اى كثير وقال اهل اللغة هو المنضم بعضه الى بعض فى دعائه قبل ان يظهر قال الازهرى هو
الداخل بعضه فى بعض وقيل هضيم اى هاضم يهضم الطعام وكل هذه الطاقة وَتَنْحِتُونَ مِنَ
الْجِبَالِ بُيُوتًا عطف على قوله امنين لتضمنه معنى الفعل على طريقة فابن الاصباح وجعل الليل سكنا
والتقدير تأمنون وتنحتون او حال من ضمير امنين بتقدير وانتم تنحتون فٰرِهِينَ ○ قرأ نافع وابن
كثير وابو عمرو فٰرِهِينَ وهو ابلغ لانه صفة مشبهة يدل على الدوام والباقون فٰرِهِينَ يعنى حاذقين بنحتها من
يعقوب ابو عمرو
قولهم فره الرجل فراهة فهو فاره وقال عكرمة معناه ناعمين وقال قتادة معجبين بصنيعكم وقال السدى
متجبرين وقال الاخفش فرحين والعرب يعاقب بين الحاء والهاء مثل مداحته ومداهته وقال اى شرهين
يعنى حريصين والشره غلبة الحرص وقال ابو عبيدة مرحين اشرين بطرين وهو الطغيان بالنعمة
وعدم قبول الحق تكبراً فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُونِ ○ وَلَا تُطِيعُوا اَمْرَ الْمُسْرِفِينَ ○
قال ابن عباس اى المشركين وقال مقاتل هم التسعة الذين عقروا الناقة الَّذِينَ يُفْسِدُونَ
فِى الْاَرْضِ بالمعاصى وَلَا يُصْلِحُونَ ○ ولا تطيعون الله فيما امر هم به ـ
قَالُوا يعنى ثمود اِنَّمَا اَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ○ اى من المسحورين المخدوعين كذا
قال مجاهد وقتادة وقال الكلبى عن ابى صالح عن ابن عباس من المخلوقين المعللين بالطعام والشراب
يقال سحره اى عله بالطعام والشراب يعنى انك تاكل الطعام والشراب ولست بملك بل مَا اَنْتَ
اِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فلا انت بنبى او المعنى انك ذو سحر وهى الرية اى انسان لحينئذ مَا اَنْتَ
اِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا تاكيد له فَاْتِ بِاٰيَةٍ دليل على صحة قولك اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ ○
فى دعواك ـ فاخرج الله سبحانه ناقة من الصخرة بدعائه على ما اقترحوا اية على صدقه حتى قَالَ صالح
هٰذِهٖ نَاقَةٌ اية صدقى لَهَا شِرْبٌ اى حظ ونصيب من الماء صفة لناقة
وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَعْلُومٍ ○ فاقتصروا على شربكم ولا تزاحموها فى شربها والجملة حال عن
الضمير المستكن فى لها شرب ـ فكانت الناقة تشرب الماء كله فى يوم نوبتها ولا تشرب اصلا فى يوم نوبتهم
وهذا دليل على جواز المهاياة وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوْٓءٍ اى بضرب وعقر عطف على هذه ناقة فَيَاْخُذَكُمْ
عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ ○ اى يوم عظيم عذابه وهو ابلغ من تعظيم العذاب لان الوقت اذا عظم
بسببه كان وقعه من العظمة اشد فَعَقَرُوهَا عطف على قال نسب العقر الى الكل مع صدوره من
بعضهم لامرهم ورضائهم به وكذلك اخذوا فى العذاب كلهم فَاَصْبَحُوا نٰدِمِينَ ○ على عقرها خوفاً من
نزول العذاب لا توبة او عند معاينة العذاب حين لا ينفعهم فَاَخَذَهُمُ الْعَذَابُ الموعود

Marfat.com

إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً ۖ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم مُّؤْمِنِينَ ○ وَإِنَّ رَبَّكَ
لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ○ ع

كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ ○ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطٌ أَلَا تَتَّقُونَ ○
إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ○ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ ○ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ
مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ قرأ نافع وابو عمرو وابن عامر وحفص بفتح الياء والباقون باسكانها إِلَّا
عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ○ أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ○ جملة أتأتون
بيان او بدل لقوله الا تتقون يعني اتأتون من دون من عداكم من العلمين الذكران تجامعونهم لا يشاركم
فيه غيركم او اتأتون الذكران بالجماع دون النساء من العلمين من اولاد آدم عليه السلام مع كثرتهم
وغلبة النساء فيهم فالمراد بالعلمين على الاول كل من يتكم وعلى الثاني الناس وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ
لَكُمْ رَبُّكُم لاجل استمتاعكم مِّنْ أَزْوَاجِكُم من للبيان ان اريد بما جنس الاناث وللتبعيض
ان اريد به العضو المباح منهن فانهم كانوا يفعلون ذلك بنسائهم ايضا كما تفعله الرافضة. وفيه
دليل على حرمة ادبار الزوجات والمملوكات بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ○ مجاوزون من حد الحلال
الى الحرام في قضاء الشهوة زدتم في قضائها على سائر الناس بل على الحيوانات او مفرطون في المعاصي
وهذا من جملة ذلك او احقاء بان توصفوا بالعدوان لارتكاب هذه الاثمة.

قَالُوا لَئِن لَّمْ تَنتَهِ جواب قسم محذوف يَا لُوطُ عما تدعيه او عن فهينا بقبيح امرنا
لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ ○ من قريتنا قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُم مِّنَ الْقَالِينَ ○ من
المبغضين غاية البغض لا ابالي من الاخراج وهو ابلغ من ان يقول اني لعملكم قال لدلالته على انه
معدود في زمرتهم مشهور بانه من جملتهم وكذلك قوله بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ مكان تعدون ثم لما
ظهر عند لوط عدم تأثير دعوته فيهم دعا ربه ان ينجيه من مصاحبتهم ويعافيهم مما يلحقهم من العذاب
فقال رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ ○ اي من شومه وعذابه فَنَجَّيْنَاهُ عطف
على قال المقدر قبل قوله رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ○ اي اهل بيته ومتبعيه في دينه
باخراجهم من بينهم وحلول العذاب بهم دونه إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ○ مقدرة في الباقين
في العذاب والهلاك اصابها حجر في الطريق فاهلكها لانها كانت مائلة الى القوم راضية بفعلهم وقيل
كانت فيمن بقي في القرية ولم يخرج مع لوط عليه السلام ثُمَّ دَمَّرْنَا اي اهلكنا الْآخَرِينَ ○ وَ

ع وفي الاصل بياض لقدر ربع الصفحة بعد الا تتقون وكذا بعد وما اسئلكم وكذا بعد باسكانها

أَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَّطَرًا قال وهب بن منبه الكبريت والنار فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ○
اللام فيه للجنس حتى يصح وقوع المضاف اليه فاعل ساء والمخصوص بالذم محذوف وهو مطرهم
إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم مُّؤْمِنِينَ ○ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ
الرَّحِيمُ ○ كَذَّبَ أَصْحَابُ لْأَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ ○ قرأ ابو عمرو وعاصم وحمزة و
الكسائي الأيكة ههنا في سورة ص بالهمزة وسكون اللام وكسر التاء والجر ميان وابن عامر لَيْكَةَ
بفتح اللام والتاء غير مهموز وهو اسم بلد غير منصرف ولم يختلفوا في سورة الحجر وق فانهما مهموزتان
مكسورتان مع سكون اللام غير ان ورشا يلقي حركة الهمزة على اللام على اصله والايكة الغيضة من الشجر
الملتف كانت غيضة بقرب مدين يسكنها طائفة فبعث الله تعالى اليهم شعيبا كما بعثه الى مدين وكان
شعيب من اهل مدين ولم يكن من اصحاب الايكة وكذلك قال إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ ولم يقل اخوهم
شعيب كما قال في ذكر مدين اخاهم شعيبا لانه كان منهم نسبا أَلَا تَتَّقُونَ ○ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ
أَمِينٌ ○ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ ○ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ
قرأ نافع وابو عمرو وابن عامر وحفص بفتح الياء والباقون باسكانها إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ○ انما
كانت دعوة هؤلاء الانبياء كلهم فيما حكى الله عنهم على صيغة واحدة لاتفاقهم على الامر بالتقوى و
الطاعة والاخلاص في العبادة والامتناع من طلب الاجر على الدعوة وتبليغ الرسالة ومن ثم قال
الله تعالى إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَىٰ نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِن بَعْدِهِ وقال الله تعالى أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا
تَتَفَرَّقُوا فِيهِ أَوْفُوا الْكَيْلَ يعني اتموه الجملة مع ما عطف عليه بيان التقوى وَلَا تَكُونُوا
مِنَ الْمُخْسِرِينَ ○ الناقصين لحقوق الناس بالتطفيف وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ قرأ
حمزة والكسائي بكسر القاف والباقون بضمها وهو الميزان وهو ان كان عربيا فان كان من القسط
بمعنى العدل ففعلاع بتكرير العين والا فهو فعلال رباعي الْمُسْتَقِيمِ ○ المستوي الذي لا تطفيف
فيه وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ اي لا تنقصوا شيئا من حقوقهم وَلَا تَعْثَوْا اي
لا تفسدوا فِي الْأَرْضِ بالقتل والغارة وقطع الطريق والنهب وغير ذلك مُفْسِدِينَ ○
يعني قاصدين الفساد فمن وقع منه نوع فساد بنية الاصلاح كمن رمى كافرا تترس باسير مسلم
بنية الكافر واصاب الاسير المسلم فلا غرم عليه ومن وقع منه فساد خطأ من غير قصد فهو
غير مفسد وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ الْأَوَّلِينَ ○ اي ذوي الجبلة الاولين

له وفي الاصل في سورة الحجر وق وهو من سبق قلم لا شك فيه - ابو محمد عفا الله عنه.

Marfat.com

يعني من تقدمهم من الخلائق.

قَالُوْٓا اِنَّمَآ اَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِيْنَ ○ وَمَآ اَنْتَ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا الواو للعطف على ما سبق للدلالة على انه جامع بين وصفين متنافيين للوسلة مبالغة في تكذيبه وجاز ان يكون حالا مما سبق وَاِنْ نَّظُنُّكَ يعني وانا نظنك لَمِنَ الْكٰذِبِيْنَ ○ في دعواك فَاَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسَفًا حفص هنا وفي سبأ بفتح السين والباقون بسكونها اي قطعة مِّنَ السَّمَآءِ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ○ في دعواك قَالَ شعيب رَبِّيْٓ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ○ من بخس الكيل والوزن وغير ذلك وهو يجازيكم عليه ان شاء وليس العذاب الى وما على الا الدعوة فَكَذَّبُوْهُ فَاَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ وذلك انه اخذهم حر شديد وكانوا يدخلون الاسراب فاذا دخلوها وجدوها اشد حرا فاظلهم سحابة وهي الظلة فاجتمعوا اليها فامطرت عليهم نارا فاحترقوا وقد ذكر القصة في سورة هود اِنَّهٗ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيْمٍ ○ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ○ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ○ هذا اخر القصص السبع المذكورة على الاختصار تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديدا للمكذبين به.

وَاِنَّهٗ اي القرآن لَتَنْزِيْلُ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ مصدر بمعنى المفعول يعني منزل من رب العالمين عطف على قوله تلك آيات الكتاب المبين نَزَلَ بِهِ الرُّوْحُ الْاَمِيْنُ ○ حال بتقدير قد او تأكيد لما سبق او علة لكونه تنزيلا من الله قرأ اهل الحجاز وابو عمرو وحفص نزل بالتخفيف والروح الامين بالرفع على الفاعلية يعني نزل بالقرآن الروح الامين يعني جبرائيل عليه السلام وهو امين الله على الوحي الى الانبياء وقرأ ابن عامر وابو بكر وحمزة والكسائي بتشديد النون ونصب الروح الامين على المفعولية يعني نزل الله جبرئيل بالقرآن عَلٰى قَلْبِكَ يا محمد حتى وعيته والمراد بالقلب هو القلب الصنوبري دون اللطيفة الربانية اللامكانية التي اصلها فوق العرش وبروزتها في القلب الصنوبري لانه من عالم الامر وهو لا يحتمل اصلا الوحي والنبوة بل الحامل لها هو القلب الصنوبري الجامع للعناصر والنقش وبرزات عالم الامر ومن ثم لم يوجد الا بعد كمال البدن او بلوغه اشده عند اربعين سنة لِتَكُوْنَ مِنَ الْمُنْذِرِيْنَ ○ اي المخوفين عما يؤدي الى العذاب من فعل او ترك بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِيْنٍ ○ واضح المعنى قال ابن عباس يعني بلسان قريش لئلا يكون لهم عذر بانا لم نفهم ما اوحي الينا متعلق بنزل او بالمنذرين قيل معناه

Marfat.com

نزل به على قلبك بلسان عربي ولو كان اعجميا لكان نازلا على سمعك دون قلبك لانك حينئذ تسمع صوتا لا تفهم معناه وقد يكون الرجل عارفا بعدة لغات فاذا كلمه احد بلغة نشأ عليها احاط قلبه اولا بمعاني الكلام وان كلمه بغيرها كان قلبه اولا متوجها الى الفاظها ثم في معانيها فيقول بلسان عربي تقرير لقوله نزل على قلبك وَإِنَّهُ اى ذكر انزال القرآن كذا قال اكثر المفسرين وقال مقاتل اى ذكر محمد صلى الله عليه وسلم وقيل معناه اى القرآن لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ ○ اى كتبهم وهذه الجملة معطوفة على ما سبق او حال وعلى التأويل الاخير قال بعض الحنفية القرآن اسم للمعنى فقط لانه لم يكن في الزبر السابقة بهذا اللفظ العربي قطعا ومن اجل ذلك اجاز ابو حنيفة القراءة في الصلوة بالفارسي وهذا القول مردود بل القرآن اسم للنظم والمعنى جميعا حيث قال الله تعالى قرآنا عربيا فان العربي صفة للنظم ولان القرآن معجز والاعجاز من خواص النظم ومن اجل ذلك جاز للجنب ان يقرأ ترجمة القرآن بالفارسي وانما اجاز ابو حنيفة القراءة بالفارسي في حق جواز الصلوة خاصة لجعله النظم ركنا غير لازم في الصلوة خاصة رعاية للخضوع وقد رجع ابو حنيفة عن هذا القول وقال بعدم جواز القراءة بالفارسي كما قال صاحباه واكثر الائمة وبه يفتى أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةً الهمزة للانكار والواو للعطف على محذوف تقديره الم يعرفوا رسولهم ولم يكن لهم آية على رسالته. قرأ ابن عامر تكن بالتاء الفوقانية وآية بالرفع على انه اسم كان وخبره لهم وان يعلمه بدل من آية او خبر مبتدا محذوف وجاز ان يكون لم تكن تامة فاعله آية ولهم حال منه وان يعلمه بدل من الفاعل او خبر مبتدا محذوف او يكون في لم تكن ضمير القصة وان يعلمه مبتدا وآية خبره مقدم عليه ولهم حال من آية والعامل معنى الثبوت المستفاد من الحال والجملة خبر كان. وقرأ الباقون بالياء التحتانية وآيةً منصوب على الخبرية واسمه ان يعلمه ولهم حال من آية أَنْ يَعْلَمَهُ يعني محمدا صلى الله عليه وسلم بنعته المذكورة في التوراة علماء بني اسرائيل يعرفون ابناءهم او يعلمون القرآن انه منزل من الله عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ ○ قال عطية كانوا خمسة عبد الله بن سلام وابن يامين وثعلبة واسد واسيد وقال ابن عباس بعث اهل مكة الى اليهود وهم بالمدينة فسألوهم عن محمد صلى الله عليه وسلم فقالوا ان هذا لنبي ملبه وانا نجد في التوراة نعته وصفته وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ اى القرآن عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ○ هو جمع اعجم وهو الذي لا يفصح ولا يحسن العربية وان كان عربيا في النسب

Marfat.com

والعجمي هو المنسوب الى العجم وان كان فصيحا بالعربية ومعنى الآية ولو نزلناه على رجل غير فصيح اللسان بالعربية وقال البيضاوي هو جمع اعجمي على التخفيف ولذلك جمع جمع السلامة يعني لو كان جمع اعجم لما جاز جمعه للسلامة لان مؤنثه عجماء فان افعل فعلاء لا يجمع جمع السلامة نظيره اشعرون جمع اشعري على التخفيف اصله اشعريون والمعنى ولو نزلنا القرآن عربيا كما هو على بعض الاعجميين زيادة في الاعجاز او بلغة العجم فَقَرَأَهُ اي الاعجمي عَلَيْهِمْ اي على اهل مكة مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ ○ افرط عنادهم واستكبارهم واستنكافهم من اتباع الاعجمي او لعدم فهمهم يقولون ما نفقه ما تقول نظيره قوله تعالى ولو جعلناه قرآنا اعجميا لقالوا لولا فصلت آياته كَذَٰلِكَ في محل النصب بفعل مضمر يفسره ما بعده سَلَكْنَاهُ الضمير عائد الى الشرك التكذيب المدلول عليه بقوله مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ كذا قال ابن عباس والحسن ومجاهد يعني ادخلنا الشرك والتكذيب فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ○ فيدل الآية على انه بخلق الله تعالى وقيل الضمير للقرآن اي ادخلنا القرآن في قلوبهم فعرفوا معانيه واعجازه ومع ذلك لم يؤمنوا به عنادا لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ اي بالقرآن بيان لقوله كَذَٰلِكَ سَلَكْنَاهُ او حال او دليل على ما سبق وفي الآية اخبار بحال من علم الله موته على الشرك حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ○ الملجئ الى الايمان وذلك بعد الموت في القبور فَيَأْتِيَهُمْ العذاب بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ○ باتيانه فَيَقُولُوا حينئذ تحسرا وتاسفا هَلْ نَحْنُ مُنظَرُونَ ○ الاستفهام للتمني يتمنون الرجعة والنظرة قال مقاتل لما اوعدهم الله سبحانه على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم بالعذاب قالوا الى متى ما توعدنا به ومتى هذا العذاب قال الله تعالى أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ○ الهمزة للانكار والفاء للعطف على محذوف تقديره ابو عبيدة لا يستيقنون فبعذابنا يستعجلون وحالهم عند نزول العذاب طلب النظرة وقيل هذا كناية عن قولهم أَنزِلْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ أَوِ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ وقولهم فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا ولما كان استعجالهم العذاب بناء على اعتقادهم انه غير كائن وانهم يتمتعون اعمارا طوالا في سلامة وامن انكر الله تعالى على استعجالهم ثم قال على تقدير التسليم أَفَرَأَيْتَ الاستفهام للتقرير والفاء للعطف على المحذوف تقديره تفكرت فرأيت يعني فعلمت إِن مَّتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ○ كثيرة ولو مدة حياة الدنيا

Marfat.com

ثُمَّ جَاءَهُم مَّا كَانُوا يُوعَدُونَ ○ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُم مَّا كَانُوا يُمَتَّعُونَ ○

والمعنى انهم اذا راوا العذاب الاليم حين يأتيهم بغتة يقولون هل نحن منظرون ولكنهم لا ينظرون اى لا يمهلون ولو سلمنا امهالهم فلو تفكرت علمت انا ان متعناهم سنين كثيرة ثم جاءهم ما كانوا يوعدون به من العذاب ما اغنى عنهم تمتيعهم وامهالهم المتطاول فى دفع العذاب وتخفيفه بل صار التمتع نسيا منسيا كانهم لم يكونوا فى نعيم قط وَمَا أَهْلَكْنَا مِن قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنذِرُونَ ○ اى رسل انذروا اهلها فلم يرتدعوا ذِكْرَىٰ اى تذكرة ومحلها النصب على العلة او المصدرية لانها فى معنى الانذار او الرفع لانها صفة منذرون باضمار ذووا او بجعلهم ذكرى مبالغة لا معانيهم فى التذكرة وخبر مبتدا محذوف والجملة اعتراضية وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ○

وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ ○ عطف على نزل به الروح الامين يعنى ليس كما زعمت المشركون ان الشياطين يلقون القران على محمد صلى الله عليه وسلم وَمَا يَنبَغِي لَهُمْ اى للشياطين ان يلقوا القران على محمد فان القران هداية والشياطين انما هم دعاة الى الضلال وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ○ ان يلقوا الاخبار بالمغيبات المذكورة فى القران إِنَّهُمْ اى الشياطين عَنِ السَّمْعِ لكلام الملائكة من السماء لَمَعْزُولُونَ اى محجوبون مرجومون بالشهب فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذَّبِينَ ○ تهييج لازدياد الاخلاص ولطف لسائر المكلفين قال ابن عباس يحذر به غيره يقول انت اكرم الخلق على ولو اتخذت الها غيرى لعذبتك وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ○ الاقرب منهم فالاقرب فانهم اولى باهتمام شأنهم او لنفى التهمة فان الانسان يساهل قرابته او ليعلموا انه لا يغنى عنهم من الله شيئا وان النجاة فى اتباعه. قال البغوى روى محمد بن اسحاق بسنده عن ابن عباس عن على بن ابى طالب رضى الله عنهم انه قال لما نزلت هذه الاية على رسول الله صلى الله عليه وسلم دعانى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا على ان الله امرنى ان انذر عشيرتى الاقربين فضقت بذلك ذرعا وعرفت انى متى انذرهم وانادبهم بهذا الامر ارى منهم ما اكره فصمت عليها حتى جاءنى جبرئيل فقال يا محمد ان لم تفعل ما تؤمر بعذبك ربك فاصنع لنا صاعا من طعام واجعل عليه رجل شاة واملأ لنا عسا من لبن ثم اجمع لى بنى عبد المطلب حتى ابلغهم ما امرت

Marfat.com

به ففعلت ما امرني به ثم دعوتهم وهم يومئذ اربعون رجلا يزيدون رجلا او ينقصون فيهم عمه ابو طالب وحمزة والعباس وابو لهب فلما اجتمعوا له دعا بالطعام الذي صنعت فجئت به فلما وضعته تناول رسول الله صلى الله عليه وسلم جذبة من اللحم فشقها باسنانه ثم القاها في نواحي الصحفة ثم قال خذوا بسم الله فاكل القوم حتى ما بهم حاجة وايم الله ان كان الرجل الواحد ليأكل مثل ما قدمت لجميعهم ثم قال اسق القوم فجئتهم بذلك العس فشربوا حتى رووا جميعا وايم الله الرجل الواحد يشرب مثله فلما راى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكلمهم بادره ابو لهب فقال سحركم صاحبكم فتفرق القوم ولم يكلمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لغد يا علي ان هذا الرجل قد سبق الى ما علمت من القول فتفرق القوم قبل ان اكلمهم فعد لنا بمثل ما صنعت ثم اجمعهم ففعلت ثم جمعتهم ثم دعاني بالطعام فقربته ففعل كما فعل بالامس فاكلوا وشربوا ثم تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا بني عبد المطلب اني قد جئتكم بخير الدنيا والآخرة وقد امرني الله ان ادعوكم اليه فايكم يؤازرني على امري ويكون اخي ووصيي وخليفتي فاحجم القوم عنها جميعا فقلت وانا احدثهم سنا انا يا نبي الله انا وزيرك عليه فاخذ برقبتي ثم قال ان هذا اخي ووصيي وخليفتي فيكم فاسمعوا له واطيعوا فقام القوم يضحكون امرنا ان نسمع لعلي ونطيع وفي الصحيحين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ صعد النبي صلى الله عليه وسلم على الصفا فجعل ينادي يا بني فهر يا بني عدي لبطون قريش حتى اجتمعوا فجعل الرجل اذا لم يستطع ان يخرج ارسل رسولا فينظر ما هو فجاء ابو لهب وقريش فقال ارايتكم لو اخبرتكم ان خيلا بالوادي يريد ان يغير عليكم اكنتم مصدقي قالوا نعم ما جربنا عليك الا صدقا قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد قال ابو لهب تبا لك سائر اليوم الهذا جمعتنا فنزلت تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ مَا أَغْنَى عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ الى آخر السورة. وفي الصحيحين عن ابي هريرة قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انزل الله وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ قال يا معشر قريش او كلمة نحوها اشتروا انفسكم لا اغني عنكم من الله شيئا يا بني عبد مناف لا اغني عنكم من الله شيئا يا عباس بن عبد المطلب لا اغني عنك من الله شيئا يا صفية عمة رسول الله لا اغني عنك من الله

له وفي القاموس الحذية بالحاء المهملة المكسورة والذال المعجمة الساكنة فالياء ما قطع طولا او القطعة الصغيرة ١٢ الفقير الدهلوي

Marfat.com

شيئا يا فاطمة بنت محمد سليني ما شئت من مالي لا اغني عنك من الله شيئا. وذكر البغوي حديث ابن عباس بلفظ لما نزلت وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد على الصفا فهتف يا صباحاه فقالوا من هذا فاجتمعوا اليه فقال ارايتم ان اخبرتكم ان خيلا تخرج من صفح هذا الجبل اكنتم مصدقي قالوا ما جربنا عليك كذبا قال فَإِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ قال ابو لهب تبا لك ما جمعتنا الا لهذا ثم قام فنزلت تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ قَدْ تَبَّ هكذا قرأ الاعمش يومئذ. وروى البغوي عن عبد الله بن حمار المجاشعي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله امرني ان اعلمكم ما جهلتم مما علمني يومي هذا وانه قال كل مال نحلته عبادي فهو لهم حلال واني خلقت عبادي حنفاء كلهم فاتتهم الشياطين فاجتالتهم عن دينهم وحرمت عليهم ما احللت لهم وامرتهم ان لا يشركوا بي ما لم انزل به سلطانا وان الله نظر الى اهل الارض فمقتهم عربهم وعجمهم الا بقايا من اهل الكتاب وان الله امرني ان اخوف قريشا فقلت يا رب اذا يثلغوا راسي حتى يدعوه خبزة فقال بعثتك لابتليك وابتلي بك وانزل عليك كتابا لا يغسله الماء تقرأه في النائم واليقظة فاغزهم اغزك وانفق ننفق عليك وابعث جيشا نمدك بخمسة امثاله وقاتل بمن اطاعك من عصاك ثم قال اهل الجنة ثلاثة امام مقسط ورجل رحيم رقيق القلب لكل ذي قربى ومسلم ورجل غني عفيف متعفف متصدق واهل النار خمسة الضعيف الذي لا زبر له الذين هم فيكم تبع لا يبتغون بذلك اهلا ولا مالا ورجل ان اصبح اصبح يخادعك عن اهلك ومالك ورجل لا يخفى له طمع وان دق الا ذهب به والشنظير وذكر البخل والكذب والله اعلم اخرج ابن جرير عن ابن جريج قال لما نزلت وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ بدأ باهل بيته فشق ذلك على المسلمين فانزل الله تعالى **وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ** اي لين جانبك **لِمَنِ اتَّبَعَكَ** مستعار من خفض الطائر جناحه اذا اراد ان يهبط **مِنَ الْمُؤْمِنِينَ** ○ بيان لمن اتبعك لان من اتبع اعم من اتبع الدين او غيره او للتبعيض على ان المراد بمن اتبعك كمال الاتباع وبالمؤمنين اعم منهم ومن عصاة المؤمنين كما يدل عليه قوله **فَإِنْ عَصَوْكَ** في بعض الامور **فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ** ○ يعني بريء مما تعملون من المعاصي والسيئات وليس فيه براءة من انفسهم **وَتَوَكَّلْ** قرأ اهل المدينة والشام فَتَوَكَّلْ بالفاء وكذا في مصاحفهم على انه بدل من قوله فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ والباقون بالواو عطفا على قوله وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ والتوكل تفويض امره الى غيره

عه وفي الاصل ورجل ان اصبح يخادعك الخ ولا يستقيم ١٢ الفقير الله هلوي عه وفي مجمع البحار الشنظير بكسر شين ويسكون الضاد شر وهو السيئ الخلق ١٢ الفقير الله هلوي له لا زبر له اي لا عقل له يزبره وينهاه عن الاقدام على ما ينبغي وروي بعضهم لا زبر لهم بالياء المثناة من تحت فسره انه لا راي له والمحفوظ بالباء الموحدة ١٢ منه رحمه

Marfat.com

ورد لا يجوز عقلاً وشرعاً الا على من كان قادراً على نفعه ودفع الضرر عنه جميعاً باقواله بصيراً باحوال
عليماً بعاقبة امره رقيباً عليه ولذلك قال عَلَى الْعَزِيزِ اى الغالب الذى يقدر على قهر اعدائه
ونصر اوليائه الرَّحِيمِ ○ الذى يرحم عليك وعلى اتباعك الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ ○
داعياً للناس الى التوحيد ومجاهداً فى سبيل الله او المراد حين تقوم الى الصلوة كذا قال المفسرون
وَتَقَلُّبَكَ فِي السَّاجِدِينَ ○ عطف على الضمير المنصوب فى يَرَاكَ يعنى ويرى تقلبك فى
صلاتك فى حال قيامك وركوعك وسجودك وقعودك او فى محل تقوم يعنى يراك حين تقوم
وحين تقلبك وقال عطية وعكرمة عن ابن عباس فى السجدين اى فى المصلين وقال مقاتل
اى ومع المصلين فى الجماعة يعنى يراك حين تصلى وحدك وحين تصلى مع المصلين فى الجماعة وقال مجاهد
يرى تقلب بصرك فى المصلين فانه كان يبصر من خلفه كما كان تبصر من امامه. روى البغوى عن
ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هل ترون قبلتى ههنا فوالله لا يخفى على خشوعكم
انى لاراكم من وراء ظهرى وقال الحسن تقلبك فى الساجدين اى تصرفك فى ذهابك ومجيئك فى
اصحابك المؤمنين وقال سعيد بن جبير يعنى وتصرفك فى احوالك كما كانت الانبياء من قبلك
والسجدون هم الانبياء وقيل معناه تردد فى تصفح احوال المتهجدين قال البيضاوى روى انه لما
نسخ فرض قيام الليل طاف تلك الليلة ببيوت اصحابه لينظر ما يصنعون حرصاً على كثرة طاعتهم
فوجدها كبيوت الزنابير لما سمع لها من دندنتهم بذكر الله والتلاوة وانما ذكر تقلبه
فى الساجدين من احواله لكونه من اسباب الرحمة المقتضية للتوكل على من يتصف به.

وقال عطاء عن ابن عباس اراد تقلبك فى اصلاب الانبياء من نبى الى نبى لكن فى هذا التاويل
ليس كمال المدح لاشتراك قريش بل جميع الناس فيه بل الاولى ان يقال المراد منه تقلبك من
اصلاب الطاهرين الساجدين لله الى ارحام الطاهرات الساجدات ومن ارحام الساجدات
الى اصلاب الطاهرين اى الموحدين والموحدات حتى يدل على ان آباء النبى صلى الله عليه
وسلم كلهم كانوا مؤمنين كذا قال السيوطى وقال الحافظ شمس الدين بن ناصر الدين الدمشقى

شعر ـ وينقل احداً نوراً عظيماً ... تلألأ فى وجوه الساجدين
تقلب فيهم قرناً فقرناً ... الى ان جاء خير المرسلين

ومما يؤيد هذا التاويل ما رواه البخارى فى الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم
قال بعثت من خير قرون بنى آدم قرناً فقرناً حتى بعثت من القرن الذى كنت فيه.

Marfat.com

وروی مسلم من حدیث واثلة بن الاسقع قوله صلی الله علیه وسلم ان الله اصطفی من ولد ابراهیم اسماعیل واصطفی من ولد اسماعیل بنی کنانة واصطفی من بنی کنانة قریشا واصطفی من قریش بنی هاشم واصطفانی من بنی هاشم وروی البیهقی فی دلائل النبوة من حدیث انس قال ما افترق الناس فرقتین الا جعلنی الله من خیرهما فاخرجت من بین ابوی ولم یصبنی شیء من عهد الجاهلیة خرجت من نکاح لم اخرج من سفاح من لدن ادم حتی انتهیت الی ابی وامی فانا خیرکم نفسا وخیرکم ابا۔ وقد صنف السیوطی رحمه الله فی اثبات ایمان اباء النبی صلی الله علیه وسلم اجمالا وتفصیلا کتابا وذکر فیه ماله وما علیه ولخصت منه رسالة فلیرجع الیها اِنَّهٗ هُوَ السَّمِیْعُ باقواله الْعَلِیْمُ بافعاله ونیاته وعواقب اموره فهو الحقیق بالتوکل۔

هَلْ اُنَبِّئُكُمْ عَلٰى مَنْ تَنَزَّلُ الشَّیٰطِیْنُ ○ متصل بقوله وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّیٰطِیْنُ جوابا عن قولهم تنزل علیه شیطان۔ ثم بین فقال تَنَزَّلُ فی الموضعین مضارع من التفعل باسقاط احدی التائین عَلٰى كُلِّ اَفَّاكٍ کثیر الافک ای الکذب اَثِیْمٍ ○ کثیر الاثم غیر مطیع لله تعالی ففیه بیان ان محمدا لا یصح ان یکون من یتنزل علیه شیطان بوجهین احدهما انه انما یتنزل علی شریر کذاب کثیر الاثم لاشتراط التناسب بین الفیض والمستفیض ومحمد صلی الله علیه وسلم لیس کذلک وثانیهما قوله یُلْقُوْنَ السَّمْعَ ای الشیاطین فیتلقون منهم اشیاء فیضمون الیها اشیاء علی حسب تخیلاتهم لا یطابق اکثرها الواقع وذلک قوله تعالی وَاَكْثَرُهُمْ كٰذِبُوْنَ ○ ومحمد صلی الله علیه وسلم لیس کذلک فانه یخبر عن مغیبات کثیرة لا تحصی وکلما یخبر بشیء یطابق الواقع لا محالة والجملة صفة لاثیم اذا سئلت عن عائشة قالت سال اناس رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الکهان فقال لهم رسول الله صلی الله علیه وسلم انهم لیسوا بشیء قالوا یا رسول الله فانهم یحدثون احیانا بالشیء یکون حقا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم تلک الکلمة من الحق یخطفها الجنی فیقرها فی اذن ولیه قر الدجاجة فیخلطون فیها اکثر من مائة کذبة۔ متفق علیه وعنها قالت سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ان الملائکة تنزل فی العنان وهو السحاب فیذکر الامر الذی قضی فی السماء فتسترق الشیاطین السمع فیسمعه

لفیقرها قال فی مجمع البحار القر رجع الکلام الی اذن المخاطب حتی یفهمه وقر الدجاجة صوتها اذا قطعته فارة ردت قلت قر قرت ۱۲ فهو مضاعف من باب النصر الفقیر الدهلوی

Marfat.com

الوحی علی الکھان فیکذب معھا مائۃ کذبۃ من عند نفسہم رواہ البخاری وعن ابی ھریرۃ ان نبی
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قضی اللہ الامر فی السماء ضربت الملائکۃ باجنحتھا خضعانا لقولہ
کانہ سلسلۃ علی صفوان فاذا فزع عن قلوبھم قالوا ماذا قال ربکم قالوا للذی قال الحق وھو العلی الکبیر
فیسمعھا مسترقو السمع ومسترقو السمع ھکذا بعضہ فوق بعض (ووصفہ سفیان بکفہ فحرفھا وبدد
بین اصابعہ) فیسمع الکلمۃ فیلقیھا الی من تحتہ ثم یلقیھا الآخر الی من تحتہ حتی یلقیھا علی لسان
الساحر او الکاھن فربما ادرک الشھاب قبل ان یلقیھا وربما القاھا قبل ان یدرکہ فیکذب معھا مائۃ کذبۃ
فیقال الیس قد قال لنا یوم کذا کذا وکذا فیصدق بتلک الکلمۃ التی سمعت من السماء رواہ
البخاری وعن ابن عباس عن رجل من الانصار انھم بینا ھم جلوس لیلۃ مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم رمی بنجم فاستنار فقال لھم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ما کنتم تقولون فی الجاھلیۃ اذا
رمی مثل ھذا قالوا اللہ ورسولہ اعلم کنا نقول ولد الیلۃ رجل عظیم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فانھا لا ترمی لموت احد ولا لحیاتہ ولکن ربنا تبارک وتعالی اسمہ اذا قضی امرا سبح حملۃ العرش ثم سبح
اھل السماء الذین یلونھم حتی یبلغ التسبیح اھل ھذہ السماء الدنیا ثم قال الذین یلون حملۃ العرش لحملۃ
العرش ماذا قال ربکم فیخبرونھم عما قال فیستخبر بعض اھل السماوات بعضا حتی یبلغ ھذہ السماء الدنیا
فیخطف الجن السمع فیقذفون الی اولیائھم ویرمون فما جاؤا بہ علی وجھہ فھو حق ولکنھم یقذفون
فیہ ویزیدون۔ رواہ مسلم واللہ اعلم۔

اخرج ابن جریر وابن ابی حاتم من طریق العوفی عن ابن عباس قال تھاجا رجلان علی عھد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احدھما من الانصار والآخر من قوم آخرین وکان مع کل واحد منھما
غواۃ من قومہ وھم السفھاء فانزل اللہ تعالی وَالشُّعَرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ○ کذا ذکر
البغوی عن الضحاک قال وھی روایۃ عطیۃ عن ابن عباس واخرج ابن ابی حاتم عن عکرمۃ نحوہ وقال
اکثر المفسرین اراد بہ شعراء الکفار الذین کانوا یھجون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وذکر مقاتل
اسماءھم فقال عبد اللہ بن زبعری السھمی وھبیرۃ بن ابی وھب المخزومی وشاس بن عبد مناف والوغزۃ عبد اللہ
بن عمر الجمحی وامیۃ بن ابی الصلت الثقفی فتکلموا بالکذب والباطل وقالوا نحن نقول مثل ما یقول محمد
ویقولون اشعارا ویجمع الیھم غواۃ قومھم یسمعون اشعارھم حین یھجون نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و
اصحابہ فیروون عنھم فذلک قولہ تعالی وَالشُّعَرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ھم الرواۃ الذین یروون ھجاء رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والمسلمین وقال قتادۃ ومجاھد الغاوون ھم الشیاطین وھذہ الجملۃ مستانفۃ لا محل

Marfat.com

كون النبي صلى الله عليه وسلم شاعرًا ويقرره قوله تعالى أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ من اودية الكلام كالمدح والذم والافتخار وبيان الحب والبغض وغير ذلك. والوادي نوع من انواع الكلام يقال انا في واد وانت في واد اخر يَهِيمُونَ ○ جملة الم تر تعليل لما سبق والهائم الذاهب على وجهه بحيث لا يقف على حد يعني يبالغون في الكلام كل المبالغة لا يبالون الكذب والكثر مقدماتهم خيالية لا حقيقة لها قال قتادة يمدحون بالباطل ويهجون بالباطل وقيل في كل واد يهيمون اي على كل حرف من حروف الهجاء يصوغون القوافي.

وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ○ اي يكذبون كثيرًا في اشعارهم ولما كان اعجاز القرآن من جهة النظم والمعنى وكانوا يقدحون في المعنى بانه مما تنزلت به الشياطين وفي اللفظ بانه من جنس الشعر رد الله سبحانه قولهم ببيان المباينة والمضادة بين حال رسول الله صلى الله عليه وسلم وحال الكهنة والشعراء عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لان يمتلئ جوف قيحًا حتى يفسده خير له من ان يمتلئ شعرًا رواه البخاري ومسلم واحمد وابو داود والترمذي والنسائي وابن ماجة وروى عن ابي سعيد الخدري قال بينا نحن نسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعرج[1] اذ عرض شاعر ينشد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا الشيطان او امسكوا الشيطان لان يمتلئ جوف رجل قيحًا خير له من ان يمتلئ شعرًا عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلك المتنطعون[2] قالها ثلاثًا. رواه مسلم يعني الغالون في الكلام وعن ابي ثعلبة الخشني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان احبكم الي واقربكم مني يوم القيامة احاسنكم اخلاقًا وان ابغضكم الي وابعدكم مني مساويكم اخلاقًا الثرثارون المتشدقون المتفيهقون. رواه البيهقي في شعب الايمان قال في النهاية الثرثارون الذين يكثرون الكلام تكلفًا وخروجًا عن الحق والمتشدقون المتوسعون في الكلام من غير احتياط واحتراز قلت وهذه اصفة الشعراء وروى الترمذي عن جابر نحوه وفي رواية قالوا يا رسول الله قد علمنا الثرثارون والمتشدقون فما المتفيهقون قال المتكبرون وعن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت ليلة اسري بي بقوم يقرضون شفاههم بمقاريض من نار فقلت يا جبرئيل من هؤلاء قال خطباء امتك الذين يقولون ما لا يفعلون رواه الترمذي

[1] بالعرج قال في مجمع البحار العرج بفتح فسكون جبل بطريق مكة وهو اول تهامة ١٢ الفقير الدهلوي
[2] المتنطعون قال في مجمع البحار هم المتعمقون الغالون في الكلام المتكلمون باقصى حلوقهم من النطع وهو الغار الاعلى من الفم ثم استعمل في كل تعمق قولا وفعلا ١٢ الفقير دهلوي.

Marfat.com

وقال هذا حديث غريب والله اعلم اخرج ابن ابي حاتم عن عروة قال لما نزلت والشعراء يتبعهم الغاوون الى قوله ما لا يفعلون قال عبد الله بن رواحة قد علم الله اني منهم فانزل الا الذين آمنوا الى اخر السورة واخرج هو وابن جرير والحاكم عن ابي الحسن البراء قال لما نزلت والشعراء يتبعهم الغاوون الاية جاء عبد الله بن رواحة وكعب بن مالك وحسان بن ثابت فقالوا يا رسول الله والله لقد انزل الله هذه الاية وهو يعلم انا شعراء فكيف فانزل الله الا الذين آمنوا الاية فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وتلا عليهم **إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا** اى لم يشغلهم الشعر عن الاكثار فى الذكر ويكون اكثر اشعارهم فى الذكر والتوحيد والثناء على الله والحث على طاعته قال ابو يزيد الذكر الكثير ليس بالعدد لكنه بالحضور **وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظُلِمُوا** ولو كان فى كلامهم هجو لاحد اراد به الانتصار مما هجاهم ومكافحة هجاء المسلمين روى البغوى فى شرح السنة والمعالم عن كعب بن مالك انه قال للنبى صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قد انزل فى الشعر ما انزل قال النبى صلى الله عليه وسلم ان المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه والذى نفسى بيده لكانما ترمونهم به نضح النبل. وفى الاستيعاب لابن عبد البر انه قال يا رسول الله ماذا ترى فى الشعر قال ان المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه وروى البغوى عن انس ان النبى صلى الله عليه وسلم دخل مكة فى عمرة القضاء وابن رواحة يمشى بين يدى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفى حرم الله يقول الشعر فقال النبى صلى الله عليه وسلم خل عنه يا عمر فلهى اسرع فيهم من نضح النبل وفى الصحيحين عن البراء بن عازب قال قال النبى صلى الله عليه وسلم يوم قريظة لحسان بن ثابت اهج المشركين فان جبرئيل معك. وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لحسان اجب عنى اللهم ايده بروح القدس. وروى مسلم عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اهجوا قريشا فانه اشد عليهم من رشق النبل. وروى عنها ايضا قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لحسان ان روح القدس لا يزال يؤيدك ما نافحت عن الله ورسوله وقالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هجاهم حسان فشفا واشفى. وروى البخارى عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع لحسان منبرا فى المسجد يقوم عليه قائما يفاخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم او ينافح ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان

له هكذا فى الاصل وفى تهذيب التهذيب ابو الحسن مولى بنى نوفل. ابو محمد عفا الله عنه

كه عن ابن عباس الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا قال ابو بكر وعمر وعبد الله بن رواحة ۱۲ منه رحمنا الله

Marfat.com

الله يؤيد حسان بروح القدس ما نافح او فاخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى البخاري عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اهجوا قريشا فانها اشد عليهم من رشق بالنبل فارسل الى ابن رواحة فقال اهجهم وهاجهم فلم يرض فارسل الى كعب ثم ارسل الى حسان بن ثابت فلما دخل عليه حسان قال قد آن لكم ان ترسلوا الى هذا الاسد الضارب بذنبه ثم ادلع لسانه يحركه فقال والذي بعثك بالحق لافرينهم بلساني فري الاديم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تعجل فان ابا بكر اعلم قريش بانسابها وان لي فيهم نسبا حتى يلخص لك فيهم نسبي فاتاه حسان ثم رجع فقال يا رسول الله قد لخص لي نسبك فالذي بعثك بالحق لاسلنك كما يسل الشعر من العجين قال حسان شعر

هجوت محمدا فاجبت عنه ... وعند الله في ذاك الجزاء
هجوت محمدا برا حنيفا ... رسول الله شيمته الوفاء
فان ابي ووالده وعرضي ... لعرض محمد منكم وقاء
اتهجوه ولست له بكفء ... فشركما لخيركما الفداء
امن يهجو رسول الله منكم ... ويمدحه وينصره سواء
وجبريل رسول الله فينا ... وروح القدس ليس له كفاء

وعن ابن سيرين مرسلا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكعب بن مالك هيه فانشده فقال لهو اشد عليهم من وقع النبل.

فائدة:- ثبت من هذه الاحاديث ان الشعر لا بأس به ما اجتنب الكذب والخنا من المحرمات روى الدارقطني عن عائشة قالت ذكر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم الشعر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو كلام فحسنه حسن وقبيحه قبيح. ورواه الشافعي عن عروة مرسلا وذكر البغوي انه قالت عائشة الشعر كلام فمنه حسن ومنه قبيح فخذ الحسن ودع القبيح. عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصدق كلمة قالها الشاعر كلمة لبيد الا كل شيء ما خلا الله باطل. متفق عليه وعن عمرو بن الشريد عن ابيه قال ردفت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال هل معك من شعر امية بن الصلت شيء قال نعم قال هيه فانشدته بيتا فقال هيه ثم انشدته بيتا فقال هيه حتى انشدته مائة بيت. رواه مسلم وعن جندب ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في بعض المشاهد وقد دميت اصبعه فقال

له في تفسير البغوي تنبيا ٣ الفقير الدهلوي

Marfat.com

هل انت الا اصبع دميت ٭ وفي سبيل الله ما لقيت ٭ متفق عليه وعن الشعبي قال كان ابوبكر يقول الشعر وكان عمر يقول الشعر وكان علي اشعر الثلاثة۔ وروى عن ابن عباس انه كان ينشد الشعر في المسجد ويستنشد فروى انه دعا عمرو بن ربيعة فاستنشده القصيدة اولها شعر

امن ال نعمى انت غاد ومبكر ٭ غداة غدام رائح فمهجر

فانشده ابن ابي ربيعة القصيدة الى اخرها وهي قريب من سبعين بيتا ثم ان ابن عباس اعاد القصيدة جميعا وكان يحفظها بمرة واحدة

فائدة:۔ الشعر طاعة ان كان فيه ذكر الله او علما من علوم الدين او نصحا او وعظا للمسلمين عن ابي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من الشعر حكمة رواه البخاري وعن الصخر بن عبد الله بن بريدة عن ابيه عن جده قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان من البيان سحرا وان من العلم جهلا وان من الشعر حكما وان من القول عيالا رواه ابوداود وعن ابن عباس اِنَّ مِنَ الْبَيَانِ سِحْرًا وَاِنَّ مِنَ الشِّعْرِ حِكَمًا رواه ابوداود واحمد وقد مر فيما سبق ان المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه۔ وروى ابوداود والنسائي والدارمي عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال جاهدوا المشركين باموالكم وانفسكم والسنتكم۔ وبعد ما ذكر الله سبحانه شعراء المشركين والمسلمين اورد شعراء المشركين فقال وَسَيَعْلَمُ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْٓا اى اشركوا وهجوا رسول الله صلى الله عليه وسلم

اَيَّ مُنْقَلَبٍ مصدرا وظرف منصوب بما بعده قدمه لاقتضاء الاستفهام صدر الكلام والجملة الاستفهامية قائمة مقام المفعولين لسيعلم والاستفهام للتهديد

يَّنْقَلِبُوْنَ ○ يعني اى رجوع اى مرجع يرجعون بعد الموت قال ابن عباس الى جهنم والسعير قال البيضاوي تهديد شديد لما في سيعلم من الوعيد البليغ وفي الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا من الاطلاق والتعميم وفي اَيَّ مُنْقَلَبٍ من الابهام والتهويل۔ والمعنى ان الظالمين يطمعون ان ينقلبوا من عذاب وسيعلمون ان ليس لهم وجه من وجوه الانقلاب اخرج ابن ابي حاتم عن عائشة رضي الله عنها قالت كتب ابي في وصية سطرين بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما اوصى ابوبكر بن ابي قحافة عند خروجه من الدنيا حين يؤمن الكافر ويتقي الفاجر ويصدق الكاذب اني استخلفت عليكم عمر بن الخطاب

فان يعدل فذاك ظني به ورجائي فيه وان

يجر ويبدل فلا اعلم الغيب

Marfat.com

وَسَيَعْلَمُ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْٓا اَيَّ مُنْقَلَبٍ يَّنْقَلِبُوْنَ ۝

الحمد لله رب العالمين وصلى الله تعالى على خير خلقه محمد وآله
اصحابه اجمعين وقد وقع الفراغ من تفسير سورة الشعراء من التفسير المظهري
يوم الخميس رابع رجب من السنة الخامسة بعد الف و
مائتين من الهجرة النبوية على صاحبها
الصلوة والسلام والتحية ونتلو سورة
النمل ان شاء الله تعالى ؛

Marfat.com

سُوْرَةُ النَّمْلِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَلَاثٌ وَتِسْعُوْنَ اٰيَةً

رَبِّ يَسِّرْ | بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ | وَتَمِّمْ بِالْخَيْرِ

طٰسٓ تِلْكَ اشارة الى ايات السورة اٰيٰتُ الْقُرْاٰنِ وَكِتَابٍ مُّبِيْنٍ ○ اى اللوح المحفوظ وابانته انه خط فيه ما هو كائن فهو تنبيه للناظرين فيه وتاخيره ههنا باعتبار تعلق علمنا به وتقديمه فى الحجر باعتبار سبقه على القرآن فى الكتابة. او المراد به القرآن المبين للاحكام من الحلال والحرام وغير ذلك ومبين لصحته باعجازه وعطفه على القرآن كعطف احدى الصفتين على الاخرى وتنكيره للتعظيم. نكر الكتاب ههنا وعرفه فى الحجر ونكر القرآن هناك وعرف ههنا لان القرآن والكتاب اسمان علمان لما نزل على محمد صلى الله عليه وسلم وصفان له لانه يقرأ ويكتب فحيث جاء بلفظ التعريف اريد به العلم وحيث جاء بالتنكير اريد به الوصف هُدًى وَّبُشْرٰى منصوبان حالان من القرآن والعامل فيهما معنى الاشارة او مجروران بدلان منه او مرفوعان خبران اخران لتلك او خبران لمحذوف اى هى هدى وبشرى لِلْمُؤْمِنِيْنَ ○ متعلق بهدى وبشرى على سبيل التنازع او ببشرى فقط يعنى هدى لجميع الخلق فمن لم يهتد فبسوء اختياره وبشرى للمؤمنين خاصة الَّذِيْنَ يُقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ اى يحافظون على فرائضها وسننها واوابها وَيُؤْتُوْنَ الزَّكٰوةَ وَهُمْ بِالْاٰخِرَةِ هُمْ يُوْقِنُوْنَ ○ من تتمة الصلة والواو للحال او للعطف وتغير النظم بتقديم المسند اليه على الفعل للدلالة على قوة يقينهم وثباته وقصد الحصر يعنى ما يوقنون بالاخرة

Marfat.com

حق الايقان الا هؤلاء الجامعين بين الايمان والاعمال الصالحة فان الجهد فى الاعمال دليل على ايقانهم. وجاز ان يكون خارجا عن الصلة استينافا كما يدل عليه تغير النظم يعنى الذين كذلك هم الموقنون لا غير

إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ القبيحة بتسليط النفس وجعلها مشتهاة لها فَهُمْ يَعْمَهُونَ ○ لا يدركون عواقب امرها جملة زينا خبر ان وقوله فهم يعمهون معطوف عليها او هذا خبر لان والفاء لتضمن للموصول معنى الشرط وزينا حال من فاعل لا يؤمنون بتقدير قد وجملة ان الذين لا يؤمنون معترضة لبيان حال من يخاسب المذكورين أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ فى الدنيا اخبار بما يلحقهم يوم بدر من قتل واسر وذل وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ ○ من غيرهم حيث اكرمهم الله من بين الناس حيث بعث فيهم رسولا من انفسهم يريد ان يطهرهم ويزكيهم ويوصلهم الى اكرم الكرامات فى الدنيا والآخرة فاختاروا على هذا فى الدنيا القتل والاسر وفى الآخرة النار المؤبدة المؤصدة جملة اولئك الى آخرها وما عطف عليها استيناف لبيان عاقبة امرهم وَإِنَّكَ يا محمد لَتُلَقَّى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ○ عطف على آيات القرآن وتنكير الحكيم والعليم للتعظيم يعنى من عند اى حكيم واى عليم لا يدرك كنه علمه ولا حكمته احد والجمع بين الوصفين ان العلم داخل فى الحكمة لعموم العلم ودلالة الحكمة على اتقان الفعل والاشعار بان علوما منها ما هو حكمة كالعقائد والشرائع ومنها ما ليس كذلك كالقصص والاخبار بالمغيبات وهذا تمهيد لما يذكر فيه من القصص منها ما قال

إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ فى مسيره من مدين الى مصر الظرف متعلق باذكر وجاز ان يكون متعلقا بعليم إِنِّي قرأ نافع وابن كثير وابو عمرو بفتح الياء والباقون باسكانها وابو جعفر. ابو محمد آنَسْتُ اى ابصرت نَارًا سَآتِيكُمْ اى امكثوا مكانكم سآتيكم ذكر ههنا سآتيكم على التيقن وفى القصص لعلى آتيكم على الترجى لان الراجى على تقدير حصول رجائه يعد بالاتيان قطعا اشعارا على عزمه وجزمه بما يعد به وفيه دليل على جواز نقل الحديث بالمعنى وجواز النكاح بغير لفظ النكاح والتزويج مما يؤدى معناه مِنْهَا بِخَبَرٍ عن الطريق لانه قد ضل الطريق والسين للدلالة على بعد المسافة او وعد بالاتيان وان ابطأ أَوْ آتِيكُمْ بِشِهَابٍ قرأ الكوفيون وابو جعفر. ابو محمد بالتنوين على ان قبس بدل منه او وصف له فان الشهاب شعلة من نار ساطعة والقبس شعلة يقتبس من معظم النار كذا فى

Marfat.com

القاموس. والباقون بلا تنوين باضافة الشهاب الى القبس والاضافة بيانية لجواز اطلاق القبس على الشهاب. وقال البغوى الشهاب والقبس متقاربان فى المعنى فان القبس هو العود الذى احد طرفيه نار وليس فى طرفه الاخر نار لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُوْنَ ○ افتعال من الصلى وهو الايقاد بالنار اى راجيًا ان تستدفئوا بها من البرد وكان فى شدة الشتاء فَلَمَّا جَآءَهَا يعنى لما قرب موسى من النار التى رآها يقال بلغ فلان المنزل اذا قرب منه وان لم يبلغه بعد نُوْدِيَ اَنْ بُوْرِكَ ان مفسرة لما فى النداء معنى القول او التقدير بان بورك على انها مصدرية مخففة من الثقيلة والتخفيف وان اقتضى التعويض بلا او قد او السين او سوف لكنه دخل وهو يخالف غيره فى احكام كثيرة مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا روى عن ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن معناه قدس من فى النار وهو الله سبحانه على معنى انه تعالى نادى موسى واسمعه كلامه قيل كان ذلك نورًا عز وجل حسبه موسى نارًا فلذلك ذكر موسى بلفظ النار روى مسلم عن ابى موسى قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس كلمات فقال ان الله لا ينام ولا ينبغى له ان ينام يخفض القسط ويرفعه يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل حجابه النور لو كشفت لاحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه. وقال سعيد بن جبير كانت النار بعينها وهى احدى حجب الله تعالى كما ورد فى بعض الروايات حجابه النار لو كشفها لاحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه وعلى هذا التأويل هذه الاية من المتشابهات كقوله تعالى هَلْ يَنْظُرُوْنَ اِلَّآ اَنْ يَّاْتِيَهُمُ اللّٰهُ فِيْ ظُلَلٍ مِّنَ الْغَمَامِ ولما كان فى هذا الكلام ايهام التحيز والتشبيه نزه الله سبحانه نفسه وهو المنزه من كل سوء وعيب فقال وَسُبْحٰنَ اللّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ وروى مجاهد عن ابن عباس انه قال بوركت النار وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس انه قال سمعت ابيًا يقول ان بوركت النار ومن حولها وكلمة من على هذا زائدة وبورك النار وبورك فى النار معناهما واحد فان العرب يقول بارك الله وبارك فيه وبارك عليه بمعنى واحد والمعنى بورك فى النار وفيمن حولها وهم الملائكة وموسى عليه السلام وليس النار مباركة كما ليس البقعة مباركة قال الله تعالى فى البُقْعَةِ الْمُبٰرَكَةِ وقيل معناه بُوْرِكَ مَنْ فى طلب النار او من فى مكان النار بحذف المضاف وهو موسى عليه السلام ومن حولها وهم الملائكة الذين حول النار حاضرين هناك فهذه تحية من الله لموسى بالبركة كما حيا ابراهيم على السنة الملائكة حين دخلوا على ابراهيم فقالوا رَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهٗ عَلَيْكُمْ اَهْلَ الْبَيْتِ وقيل من فى النار

Marfat.com

هم الملائكة وذلك ان النور الذي رآه موسى كان فيه ملائكة لهم رجل بالتسبيح والتحميد والتقديس
ومن حولها موسى لانه كان بالقرب منها وقيل من حولها عام شامل لكل من في ذلك الوادي وهو
من ارض الشام الموسومة بالبركات لكونها مبعث الانبياء وتصدير الخطاب بذلك بشارة بانه
قد قضى له امر عظيم ينتشر بركته في اقطار الشام وعلى هذه التأويلات قوله تعالى وسبحان الله
رب العالمين لدفع توهم التشبيه الناشي من سماع كلامه والتعجيب من عظم ذلك الامر يعني
إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ○ الضمير الشأن اسم ان وانا الله خبرها او الضمير للمنادي سمعه بالخبر
والله عطف بيان له والعزيز الحكيم صفتان له ممهدتان لما اراد ان يظهره يعني انا القوي القادر على ما
يبعد من الاوهام كتقليب العصا حية القاتل لكل بلفظه بحكمته وتدبيره وَأَلْقِ عَصَاكَ ملفوظ عطف
بوساطة داخل في حيزان المفسرة يدل عليه قوله تعالى في غير هذه السورة فلما رآها تهتز كأنها جان
يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ بتكبير ان والتقدير نودي هذا القول وهذا مثل فهو من قبيل عطف المفرد على المفرد ليس من
عطف الانشاء على الخبر فَلَمَّا رَآهَا اي رأى موسى عصاه تَهْتَزُّ تتحرك بالاضطراب كَأَنَّهَا جَانٌّ اي حية خفيفة
في سرعة سيرها وكثرة اضطرابها وَلَّى اي هرب موسى من الخوف مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ اي لم يرجع من عقب
المقاتل اذا كر بعد الفرار يَا مُوسَى لَا تَخَفْ جملة النداء وما بعده في محل النصب على تقدير
القول يعني قلنا يا موسى لا تخف من هذه الحية إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَيَّ يعني لاجل قربي منه
استقرارهم بحضرتي الْمُرْسَلُونَ ○ الجملة في مقام التعليل لعدم الخوف يعني الذين يبلغون
رسالاتي فانهم يخشونني وحدي ولا يخشون احدا غيري فلا منافاة بين هذه الآية وبين قوله
عليه السلام انا اخشاكم بالله او المعنى لا يخافون مطلقا عند نزول الوحي لفرط الاستغراق
او المعنى انهم لا يكون لهم سوء عاقبة فيخافون إِلَّا مَنْ ظَلَمَ قيل هذا استثناء متصل وفيه
اشارة الى موسى حيث قتل القبطي والمعنى لا يخوف الله انبياءه من احد غيره الا بذنب اصاب
احدهم والمراد بالظلم الذنب الصغيرة او ترك الافضل وعلى هذا قوله ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا
بَعْدَ سُوءٍ يعني توبة بعد ذنب عطف على ظلم داخل في الصلة وانما قيد بعد ايذانا
بانه لا يجوز صدور ذنب من الانبياء وان كانت صغيرة او قبل النبوة الا مستعقبا للتوبة
فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ○ معطوف على بدل تقديره فاني اغفر له وارحمه وقيل قوله ثم بدل
الى آخره كلام مبتدأ معطوف على محذوف بيان لحال من ظلم من الناس كانه تقديره فمن
ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فاني غفور رحيم. وقيل الاستثناء منقطع لان المرسلين

Marfat.com

لا يجوز منهم الظلم وعلى انقطاعه تقديره لكن من ظلم من الناس وهم غير المرسلين فانهم يخافون غير الله تعالى وقيل هو استدراك لما يختلج فى الصدور من نفى الخوف عن كلهم مع ان فيهم من فرطت منه صغيرة فالتقدير لكن من صدر منه صغيرة منهم فانه وان فعلها فقد اتبعها ما يبطلها واستحق به من الله مغفرة ورحمة فهو ايضا لا يخاف غير الله. لكن هذين التأويلين يقتضيان ان موسى لم يخف من الحية وذلك غير واقع لقوله فَلَمَّا رَآهَا وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ وقوله تعالى فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُّوسَىٰ الا ان يراد بنفى الخوف من الانبياء نفى مطلق الخوف منهم لانتفاء سوء العاقبة نظيره قوله تعالى لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ لكن سوق الكلام يأبى عنه فالموجود المنهى عنه انما هو الخوف من الحية وقال بعض العلماء الا ههنا بمعنى ولا يعنى لَا يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ وَلَا الْمُذْنِبُونَ التائبون اى هم صلحاء المؤمنين فان غير المعصوم لا يخلو عن ذنب لكن من استدرك ذنبه بالتوبة صار كمن لا ذنب له وهذا التأويل ايضا يناسب نفى مطلق الخوف لا خوف غير الله فتأمل التأويلين السابقين وَأَدْخِلْ يَدَكَ عطف على اوعصاك فِي جَيْبِكَ اى جيب قميصك وهو طرقه كذا فى القاموس وقيل الجيب هو القميص لانه يجاب اى يقطع قال البغوى قال اهل التفسير كان عليه مدرعة من صوف الاكم لها ولا ازرار تَخْرُجْ اى يدك مجزوم فى جواب الامر بتقدير ان تدخل يدك تَخْرُجْ بَيْضَاءَ نيرة تغلب نور الشمس حال من الضمير المستتر فى تخرج مِنْ غَيْرِ سُوءٍ اى كائنا من غير برص صفة لبيضاء او حال مرادف له او حال من الضمير فى بيضاء فِي تِسْعِ آيَاتٍ يعنى هاتان آيتان لك فى تسع آيات اى فى جملتها او معها على التسع هى فلق البحر والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمسة والجدب فى بواديهم والنقصان

له اقول هذا البحث الطويل لا يجدى شيئا ولا يشفى غليل الذكى للتفطن والحق ما قال حكيم الامة المحمدية خاتم المفسرين والمحدثين الولى الكامل الشيخ التهانوى نور الله مرقده فى تفسير المسمى ببيان القرآن فى تفسير قوله تعالى خذها ولا تخف سنعيدها سيرتها الاولى ما نصه. اور موسى عليه السلام كا ڈر جانا بعض نے كہا ہے كہ طبعى ہے جو كسى طرح جلالت شان كے منافى نہيں اور بعض نے كہا ہے كہ جو حادثہ مخلوق كى جانب سے ہو اس ميں تو نہ ڈرنا كمال ہے جيسے ابراهيم عليه السلام آتش نمرودى سے نہيں ڈرے اور جو امر خالق كى طرف سے ہو اس ميں ڈرنا ہى كمال ہے كہ وہ فى الحقيقت حق تعالى سے ڈرنا ہے جيسے ہوا تيز ہونے كے وقت جناب رسول الله صلى الله عليه وسلم كا گھبرا جانا حديثوں ميں آيا ہے سو چونكہ اس تبدل ميں مخلوق كا واسطہ نہ تھا اس سے ڈر گئے كہ يہ كوئى قہر الٰهى نہ ہو وقال رحمه الله تعالى فى رسالته المسماة بمسائل السلوك من كلام ملك الملوك فى تفسير هذه الآية قال العبد الضعيف فيه بقاء الطبع فى الكاملين حيث خاف عليه السلام خوفا طبعيا وفيه الامر بتعديل الطبعيات بالعقليات انتهى فالحاصل ففه عليه السلام كان من الله تعالى الا من غيره او كان طبعيا والمنهى عنه هو الخوف العقلى فلا منافاة فلا حاجة الى الدفع ١٢ الفقير الى هادى

Marfat.com

فی مضادعهم ومن عدّ العصا واليد مع التسع عدّ الاخيرين واحدًا او لم يعد الفلق لانه لم يبعث به الى فرعون والتقدير اذهب فی تسع ايات على انه استيناف بالارسال فيتعلق به قوله إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ وعلى الاولين تقديره ارسلناه مبعوثًا او ارسلناه على انه حال من فاعل اتى واذهب على سبيل التنازع إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ○ تعليل الارسال.

فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا يعنى جاءهم موسى بها مُبْصِرَةً اى بينة واضحة مبصرة فاعل بمعنى اسم المفعول اشعارا بانها لفرط وضوحها للابصار صارت بحيث تكاد تبصر نفسها لو كانت مما يبصر او ذات بصر يبصر بها قَالُوا يعنى فرعون وقومه هَٰذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ○ واضح سحريته وجملة لَمَّا جَاءَتْهُمْ معطوفة على جملة محذوفة معطوفة على نُودِيَ تقديره لا نودى ان الق عصاك وادخل يدك فی جيبك اذهب فی تسع ايات الى فرعون وقومه او مبعوثًا اليهم اذهب اليهم فالقى موسى عصاه وادخل يده فی جيبه ثم ذهب الى فرعون قومه فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحر مبين وَجَحَدُوا بِهَا اى انكروا بايتنا انها من عند الله لحقت على قالوا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ اى وقد استيقنتها لان الواو للحال والاستيقان ابلغ من الايقان ظُلْمًا وَعُلُوًّا منصوبان على العلة او حالان من فاعل جحدوا يعنى لاجل الظلم والتكبر او ظالمين لانفسهم باستيجابهم النار المؤبدة متكبرين عن الايمان بما جاء به موسى فَانْظُرْ ايها المخاطب نظر استبصار كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ○ ع كيف خبر لكان قدم عليه لاقتضائه الصدارة والجملة مفعول لانظر يعنى انظر كيفية عاقبتهم حيث اغرقوا فی الدنيا فادخلوا نارًا بعد الموت.

وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا بذات الله سبحانه على حسب الطاقة البشرية وبصفاته واحكامه وباحوال المبدا والمعاد ومنطق الطير والدواب وتسبيح الجبال ولانة الحديد وَقَالَا شكرا للنعمة الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا بالنبوة والكتاب وغير ذلك عَلَىٰ كَثِيرٍ مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ○ عطفه بالواو اشعارًا بان ما قالا بعض ما اتيا به فی مقابلة النعمة فهو معطوف على محذوف تقديره فعلا على حسب ما علما وهو فاحق النعمة وقالا هذا القول ولولا تقدير المحذوف لكان المناسب الفاء موضع الواو كما فی قولك اعطيته

لحقه قال البيضاوی رحمه الله تعالى وجحدوا بها اى فی ظاهر امرهم اذ لا يرد ان الجحود بعد اليقين مستبعد ١٢ الفقير الدهلوی

Marfat.com

شکر وفی الآیۃ دلیل علی شرف العلم وکونہ موجبًا للفضل وتقدم العلماء علی من سواھم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فضل العالم علی العابد کفضل القمر لیلۃ البدر علی سائر الکواکب وان العلماء ورثۃ الانبیاء وان الانبیاء لم یورثوا دینارًا ولا درھمًا انما ورثوا العلم فمن اخذہ اخذ بحظ وافر۔ رواہ احمد والترمذی وابوداؤد وابن ماجۃ من حدیث کثیر بن قیس وسماہ الترمذی قیس بن کثیر وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فضل العالم علی العابد کفضلی علی ادناکم الحدیث رواہ الترمذی عن ابی امامۃ الباھلی وفیہا تحریض علی الشکر علی نعمۃ العلم وعلی ان یتواضع ویعتقد بانہ وان فضل علی کثیر فقد فضل علیہ کثیر وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ۔

وَوَرِثَ سُلَيْمٰنُ دَاوٗدَ نبوتہ وملکہ وعلمہ کذا اخرج عبد بن حمید وابن المنذر وابن ابی حاتم عن قتادۃ واحتجت الروافض بھذہ الآیۃ علی ان الانبیاء یورثون کغیرھم وھی حجۃ علیھم لا لھم لدلالتہا علی انہ ورث سلیمان دون سائر اولاد داود وقد کان لداود تسعۃ عشر ابنًا۔ والارث عبارۃ عن ان ینتقل شیٔ الی احد بعد ما کان لغیرہ من غیر عقد جری بینھم ولا یجری مجری العقد سواءٌ کان بینھما قرابۃ اولا قال اللہ تعالیٰ وَاَوْرَثَنَاھَا بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ وَاَوْرَثَكُمْ اَرْضَھُمْ وَدِيَارَھُمْ۔ ومعنی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لانورث انہ لا یملک احد من الناس مال نبی بعد موتہ بل یکون مالہ موقوفًا محبوسًا علی ملک اللہ تعالیٰ قال البغوی اعطی سلیمان ما اعطی داؤد وزید لہ تسخیر الریح والشیاطین وقال مقاتل کان سلیمان اعظم ملکًا من داود واقضی منہ وکان داود اشد تعبدًا من سلیمان وکان سلیمان شاکرًا لنعم اللہ قلتُ وکذا داود

وَقَالَ سُلَيْمٰنُ يٰٓاَيُّھَا النَّاسُ عُلِّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ فیہ شکر لنعمۃ اللہ علیہ ودعاء للناس الی التصدیق بذکر المعجزۃ۔ والنطقُ والمنطقُ عبارۃ عما یعبر بہ عما فی الضمیر مفردًا کان او مرکبًا فی القاموس نطق ینطق نطقًا ومنطقًا ونطوقًا تکلم بصوت وحروف یعرف بہا المعانی ولما کان فھم المعانی للناس منحصرًا فیما یتلفظ بہ الانسان زعموا من خواص الانسان۔ ولما کان سلیمان علیہ السلام یفھم من صوت الطیر ما فی ضمیرھا کما کان یفھم من کلام الانسان سماہ منطقًا قال البغوی روی عن کعب قال صاح ورشان عند سلیمان فقال اتدرون ما یقول قالوا لا قال انہ یقول لدوا للموت وابنوا للخراب۔ وصاحت فاختۃ فقال اتدرون ما تقول قالوا لا قال انہا تقول لیت ھذا الخلق لم یخلق وصاح طاؤس فقال اتدرون ما یقول قالوا لا قال انہ یقول کما تدین تدان وصاح ھدھد فقال اتدرون ما یقول قالوا لا قال انہ یقول من لا یرحم لا یرحم وصاح صرد فقال اتدرون ما یقول قالوا لا قال انہ یقول استغفروا

Marfat.com

[illegible]

[illegible] قال ابن عباس [illegible] قال ابن عباس [illegible] قال ابن عباس [

الرواية لزم تاويلها والله اعلم وَاُوْتِيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ المراد به كثرة ما اوتى كما يقال فلان يقصد كل احد ويعلم كل شيء ومثله وَاُوْتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ والضمير في عَلَّمْنَا واوتينا لداود وسليمان عليهما السلام او له ولاتباعه فان اتباعه ياخذون منه ما علمه الله واعطاه او له وحده تعظيما على عادة الملوك المراعاة قواعد السياسة. وقال ابن عباس المراد كل شيء من امر الدنيا والآخرة وقال مقاتل يعني النبوة والملك وتسخير الشياطين والرياح اِنَّ هٰذَا العلم لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِيْنُ ○ يعني ليس هذا باستحقاق منا او جزاء لاعمالنا بل تفضل من الله تعالى او المعنى زيادة ظاهرة على من عداكما. وهذا القول وارد على الشكر كقوله صلى الله عليه وآله وسلم انا سيد ولد آدم ولا فخر آدم ومن دونه تحت لوائي يوم القيامة امتثالا لقوله تعالى وَاَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ قال البغوي روى ان سليمان على نبينا وعليه الصلوة والسلام ملك مشارق الارض ومغاربها فملك سبع مائة سنة وستة اشهر جميع اهل الدنيا الجن والانس والطير والدواب والسباع واعطي مع ذلك العلم بمنطق كل شيء وفي زمنه صنعت الصنائع العجيبة وَحُشِرَ اي جمع لِسُلَيْمٰنَ جُنُوْدُهٗ مِنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ وَالطَّيْرِ في مسيره فَهُمْ يُوْزَعُوْنَ ○ اي يكفون ويحبسون اي يحبس اولهم على آخرهم ليتلاحقوا وفيه اشارة الى انهم مع كثرتهم لم يكونوا مبعدين. في القاموس وزعته اي كففته ومنه الوزعة جمع وازع وهم المانعون من الهارب والكلب والزاجر والتوزيع القسمة والتفريق كالايزاع والتوزيع وقال مقاتل يُوْزَعُوْنَ اي يساقون وقال السدي يوقفون قال محمد بن كعب كان معسكر سليمان عليه السلام مائة فرسخ خمسة وعشرون منها للجن وخمسة وعشرون منها للانس وخمسة وعشرون منها للطير خمسة وعشرون منها للوحش وكان له الف بيت من قوارير على الخشب فيها ثلاث مائة منكوحة وسبع مائة سرية يأمر الريح العاصف فترفعه ويأمر الرخاء فتسيره فاوحى الله اليه وهو بين السماء والارض اني قد زدت في ملكك انه لا يتكلم احد من الخلائق الا جاءت به الريح واخبرتك حتى اِذَا اَتَوْا عَلٰى وَادِ وقف الكسائي بالياء فقال وادي والباقون بغير ياء النَّمْلِ تعدية الاتيان بعلى اما لان اتيانهم كان من عال واما لان المراد قطعه من قولهم اتى على الشيء اذا انفده وبلغ آخره روى عن وهب بن منبه عن كعب كان سليمان اذا ركب حمل اهله وخدمه وحشمه وقد اخذ مطابخ ومخابز فيها آنية الحديد وقدور عظام تسع في قدر منها عشر جزائر وقد اتخذ ميادين الدواب له امامه فيطبخ الطباخون ويخبز الخبازون ويجري الدواب من بين يديه بين السماء والارض والريح تهوي فسار من اصطخر الى اليمن فسلك مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هذه دار هجرة

Marfat.com

نبي آخر الزمان طوبى لمن آمن به وطوبى لمن اتبعه ورأى حول البيت اصناماً تعبد من دون الله فلما جاوز سليمان البيت بكى البيت فاوحى الله الى البيت ما يبكيك فقال يارب ايكائي ان هذا ابني من انبيائك وقوم من اوليائك مروا بي ولم يصلوا عندي والاصنام تعبد حولي من دونك فاوحى الله اليه ان لا تبك فاني سوف املؤك وجوهاً سجداً وانزل فيك قرآناً جديداً وابعث منك نبياً في آخر الزمان احب انبيائي واجعل فيك عماراً من خلقي يعبدونني وافرض على عبادي فريضة يرحلون اليك دفيف النسور الى وكرها ويحنون اليك حنين الناقة الى ولدها والحمامة الى بيضها والهوام من الاوثان وعبدة الشياطين ثم مضى حتى مر بواد السدير وادمن الطائف فاتى على واد النمل هكذا قال كعب انه واد بالطائف وقال مقاتل وقتادة هو ارض بالشام وقيل هو واد كان يسكنه الجن واولئك النمل مراكبهم قال فرقد الحميري كان نمل ذلك الوادي امثال الذباب وقيل كالبخاتي والمشهور انه النمل الصغير قَالَتْ نَمْلَةٌ قال الشعبي كانت تلك النملة ذات جناحين وقيل كانت نملة عرجاء وقال الضحاك كان اسمها طاحية وقال مقاتل كان اسمها حذمي يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لم يقل ادخلن لان الانسان اذا تكلم وهو يرى غيره من الحيوانات غير عاقلة فيجعل لها ضمائر الجماعات كما يجعل للنساء ضمائرها الحاقاً اياهن بغير ذوي العقول لضعف عقولهن واما الحيوانات اذا تكلم بعضها بعضاً ترى انفسها من ذوي العقول فتخاطب العقلاء فحكى الله سبحانه قول النملة كما قالت لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ نهي لهم عن الحطم والمراد نهيهن عن التوقف والبروز كيلا يؤدي الى حطمهم اياهن كقولهم لا اريتك ههنا اي لا تقف ههنا فهو استيناف او بدل من الامر لا جواب له فان النون لا تدخله في السعة وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ○ انهم يحطمونكم ولو شعروا لم يفعلوا كانها شعرت عصمة سليمان واصحابه من الايذاء عمداً. فقيل للرافضي لم يشعروا شعور النملة حتى نسبوا الظلم الى اصحاب سيد الانبياء. فان قيل كيف يتصور الحطم من سليمان وجنوده وكانت الريح تحمل سليمان وجنوده على بساط بين السماء والارض قيل كان بعض جنوده ركباناً ومنهم مشاة على الارض تطوى لهم وقيل يحتمل ان يكون هذا قبل تسخير الريح لسليمان. وقال بعض اهل العرفان معناه لا يحطمنكم اشتغالكم برؤية جنود سليمان وملكه وما اعطاه الله من زهرة الحيوة الدنيا فيشغلكم عن ذكر الله ويحملكم فسمع سليمان قولها من ثلاثة اميال كذا قال مقاتل وذلك لما انه كلما كان يتكلم خلق الله الريح فالقته في مسامع سليمان فَتَبَسَّمَ سليمان عطف على محذوف تقديره فسمع سليمان مقالها وادرك معناها ففرح بما سمع وادرك ما لا يسمع ولا يدرك غيره وبصفها اياه وجنوده بالعدل او تعجب

Marfat.com

من حذرها وتحذيرها واهتدائها الى مصالحها فتبسم سرورًا او تعجبًا ضَاحِكًا حال من فاعل تبسم يعني تبسم مبالغا في التبسم واصلا الى الضحك وجاز ان يكون مصدرًا اى تبسم تبسما شديدا لكانه ضحك على طريقة قمت قائما قال الزجاج اكثر ضحك الانبياء التبسم وقيل كان اولها التبسم واخرها الضحك عن عائشة قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قط ضاحكا مستجمعا حتى ارى لهواته انما كان يتبسم رواه البخاري وعن عبد الله بن الحارث بن جزء ما رايت احدا اكثر تبسما من رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه الترمذي مِنْ قَوْلِهَا اى لاجل قول النملة فحبس جنوده حتى دخل النمل مساكنهم فَقَالَ شكرًا لله وهضما لنفسه من اداء الشكر واستعانة من الله على شكره رَبِّ أَوْزِعْنِي قرأ ورش والبزي بفتح الياء والباقون باسكانها والمعنى الهمني قيل هذا ايضا بمعناه الحقيقي كما ان معناه الحبس والمنع كذا في القاموس وقال البيضاوي معناه اجعلني ازع شكر نعمتك عندي اى اكفه وارتبطه لا ينفلت عني بحيث لا انفك عنه وقال بعض المحققين معناه اجعلني بحيث ازع اى احبس نفسي عن الكفر وقيل معناه احبس نفسي عن كل شيء غيرك أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ فان الانعام على الوالدين وجعل احدا ولدا لخيار الناس نعمة عليه قال الله تعالى أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ في بقية عمري وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي زُمْرَةِ عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ○ قال ابن عباس يريد مع ابراهيم واسمعيل واسحق ويعقوب ومن بعدهم من الانبياء

وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ اى طلبها وبحث عنها والتفقد طلب ما فقد فلم يجد فيها الهدهد وكان سبب تفقده ان سليمان كان اذا نزل منزلا تظله جنده الطير من الشمس فاصابته من موضع الماء تحت الارض كما يرى في الزجاجة ويعرف قربه وبعده فينقر الارض فيجيء الشياطين فيستخرجونه ويستخرجون الماء. كذا اخرج ابن ابي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن ابي حاتم والحاكم وصححه عنه قال سعيد بن جبير لما ذكر ابن عباس هذا قال له نافع بن ازرق يا وصاف انظر ما تقول ان الصبي يضع الفخ ويحثو عليه التراب فيجيء الهدهد ولا يبصر الفخ حتى يقع في عنقه فقال له ابن عباس ويحك ان القدر اذا جاء حال دون البصر. وفي رواية اذا جاء القضاء والقدر ذهب عمى البصر. فنزل سليمان منزلا فاحتاج الى الماء فطلبوا فلم يجدوا فتفقد الهدهد ليدل على الماء فلم ير الهدهد وظن انه حاضر ولم يره لساتر او غير ذلك فَقَالَ هذه الجملة معطوفة على فتفقد الطير وهي معطوفة على محذوف معطوف على وحشر لسليمان جنوده تقديره وامر الطيور بالاظلال فوقع الشمس على

Marfat.com

سريره فنظر وتفقد الطير او يقال حشر لسليمان جنوده فنزل منزلا فلم يجد الماء فطلب الهدهد
وتفقد الطير فقال مَالِيَ قرأ عاصم وابن كثير والكسائي وهشام بفتح الياء والباقون باسكانها (وابن وردان بخلاف عنه: ابو الحسن) لا
أَرَى الْهُدْهُدَ الاستفهام للتعجب وجملة لا أرى حال من الضمير المتكلم والعامل فيه معنى
التعجب فلما لم يره بعد التفقد ولاح له انه غائب فاضرب عن ذلك وسال عن صحة ما لاح له
فقال أَمْ كَانَ ام منقطعة بمعنى بل والهمزة يعني بل اكان الهدهد مِنَ الْغَائِبِينَ ○
ولما ثبت انه غائب قال لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا ليعتبر به ابناء جنسه قيل العذاب
الشديد ان ينتف ريشه وذنبه ويلقيه في الشمس ممعطا لا يمتنع من النمل ولا من هوام الارض
وقال مقاتل لاطلينه بالقطران ولاشمسنه وقيل لاودعنه القفص وقيل لافرقن بينه وبين الفه
وقيل لاحبسنه مع ضده وقيل اولا لنزعنه من خدمة اقرانه وكان التعذيب جائزا له عليه السلام
أَوْ لَأَاذْبَحَنَّهُ أَوْ لَيَأْتِيَنِّي قرأ ابن كثير بنونين الاولى مشددة مفتوحة والثانية نون الوقاية
والباقون بنون واحدة مشددة مكسورة بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ○ اي بحجة بينة في غيبته وعذر
ظاهر والحلف في الحقيقة على احد الامرين بتقدير عدم الثالث لكن لما اقتضى ذلك وقوع احد
الثلاثة ثلث المحلوف عليه بعطفه عليهما وجاز ان يكون او في أَوْ لَيَأْتِيَنِّي بمعنى إلا أن كما في قولك لالزمنك
او تعطيني حقي يعني الا ان تعطيني حقي.

فَمَكَثَ الهدهد قرا عاصم ويعقوب بفتح الكاف والباقون بضمها وهما لغتان غَيْرَ بَعِيدٍ
اي زمانا غير طويل (اي روح الوحي) اي مكثا غير مديد يريد به الدلالة على سرعة رجوعه خوفا من سليمان على نفسه وكان
سبب غيبة الهدهد على ما ذكره العلماء ان سليمان لما فرغ من بناء البيت المقدس عزم على الخروج
الى ارض الحرم واقام هناك ما شاء الله ان يقيم وكان ينحر كل يوم طول مقامه بمكة خمسة الاف ناقة
ويذبح خمسة الاف ثور وعشرين الف كبش وقال لمن حضره من اشراف قومه ان هذا مكان يخرج
منه نبي عربي صفته كذا ليعطي النصر على جميع من ناداه ويبلغ هيبته مسيرة شهر القريب والبعيد عنده
سواء لا تأخذه في الله لومة لائم قالوا باي دين يدين يا نبي الله قال بدين الحنيفية فطوبى لمن ادركه وآمن
به فقالوا كم بيننا وبين خروجه قال مقدار الف عام فليبلغ الشاهد منكم الغائب فانه سيد الانبياء
وخاتم الرسل. قال فاقام بمكة حتى قضى نسكه ثم خرج من مكة وسار صباحا نحو اليمن دوانى صنعاء وقت
الزوال وذلك مسيرة شهر فراى ارضا حسنا تزهر خضرتها فاحب النزول بها ويصلي ويتغدى فلما نزل
قال الهدهد ان سليمان قد اشتغل بالنزول فَارْتَفِعْ نحو السماء فَانْظُرْ الى طول الدنيا وعرضها ففعل ذلك

Marfat.com

فنظر يمينا وشمالا فرأى بستانا لبلقيس فمال الى الخضرة فوقع فيه فاذا هو بهدهد فهبط اليه و
بالغ اسم هدهد سليمان يعفور واسم هدهد اليمن عنفير فقال عنفير اليمن ليعفور سليمان من
اين اقبلت واين تريد قال اقبلت من الشام مع صاحبي سليمان بن داود فقال ممن سليمان قال ملك الجن
والانس والشياطين والطير والوحوش والرياح فمن اين انت قال من هذه البلاد قال ومن ملكها
قال امرأة يقال لها بلقيس وان لصاحبكم ملكا عظيما ولكن ليس ملك بلقيس دونه ملكة اليمن
كلها وتحت يدها اثنى عشر الف قائد تحت يد كل قائد مائة الف مقاتل فهل منطلق معي حتى تنظر
الى ملكها قال اخاف ان تفقدني سليمان في وقت الصلوة اذا احتاج الى الماء قال الهدهد اليماني ان
صاحبك يسأل ان تأتيه بخبر هذه الملكة فانطلق معه ونظر الى بلقيس وملكها ورجع الى سليمان الا
وقت العصر قال فلما نزل سليمان ودخل عليه وقت الصلوة وكان نزل على غير الماء فسأل الجن والانس
الشياطين عن الماء فلم يعلموا فتفقد الطير ففقد الهدهد فدعا عريف الطير وهو النسر فسأله عن
الهدهد فقال اصلح الله الملك انا لا ادري اين هو وما ارسلته فغضب عند ذلك ثم قال لَأُعَذِّبَنَّهُ
عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَاذْبَحَنَّهُ أَوْ لَيَأْتِيَنِّي بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ثم دعا العقاب سيد الطير فقال علي بالهدهد
الساعة فرفع العقاب دون السماء حتى التزق بالهواء فنظر الى الدنيا كالقصعة بين يدي احدكم ثم التفت
يمينا وشمالا فاذا هو بالهدهد مقبلا من نحو اليمن فانقض العقاب نحوه يريده فلما رأى الهدهد
ذلك علم ان العقاب يقصده بسوء فناشده الله الذي قواك واقدرك علي لا رحمتني ولم تتعرض لي بسوء
قال فولى عنه العقاب فقال له ويلك ثكلتك امك ان نبي الله قد حلف ان يعذبك او يذبحك ثم
طارا متوجهين نحو سليمان فلما انتهيا الى العسكر تلقاه النسر والطير فقالوا له ويلك اين غبت
في يومك هذا لقد توعدك نبي الله واخبره بما قال فقال الهدهد ما استثنى رسول الله قالوا بلى قال
أَوْ لَيَأْتِيَنِّي بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ قال فبحوث اذا ثم طار العقاب والهدهد حتى اتيا سليمان وكان قاعدا على
كرسيه فقال العقاب قد اتيتك به يا نبي الله فلما رآه الهدهد رفع رأسه وارخى ذنبه وجناحيه يجرهما
على الارض تواضعا لسليمان فلما دنى منه اخذ برأسه فمد به اليه فقال له اين كنت لاعذبنك عذابا
شديدا فقال الهدهد اذكر وقوفك بين يدي الله عز وجل فلما سمع سليمان ذلك ارتعد وعفا عنه
ثم سأله فقال ما الذي ابطأك عني فَقَالَ الْهُدْهُدُ عطف على محذوف تقديره فاتى فقال
أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ الاحاطة العلم بالشيء من جميع جهاته واستعماله في غير علم الله
سبحانه اما بطريق المجاز او المبالغة والمعنى علمت مستيقنا ما لم تعلم وفي مخاطبته اياه بذلك تنبيه

Marfat.com

علی ان فی ادنی خلق الله تعالیٰ من احاط علماً بما لم یحط به سلیمان لیتحاقر الیه نفسه ویتصاغر لدیه علمه. وفیه دلیل علی بطلان قول الروافض ان الامام لا یخفی علیه شیٔ ولا یکون فی زمانه اعلم منه

وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ اسم بلد بالیمن بینها وبین صنعاء مسیرة ثلاثة ایام قرأ ابو عمرو والبزی مِنْ سَبَإٍ وبسبإ فی سورة سبأ مفتوحة الهمزة بلا تنوین غیر منصرف علی تأویل البلدة او المدینة وقرأ قنبل ساکنة الهمزة علی نیة الوقف والباقون بکسر الهمزة والتنوین منصرفاً لما کان فی الاصل اسم رجل. قال البغوی جاء فی الحدیث ان النبی صلی الله علیه وآله وسلم سئل عن سبا فقال کان رجلاً له عشرة من البنین تیامن منهم ستة وتشام اربعة یعنی ستة منهم اخذوا الیمن وطناً والباقون اخذوا الشام وطناً **بِنَبَإٍ يَقِينٍ** ○ ای بخبر متیقن قال سلیمان وماذا قال

إِنِّي وَجَدْتُ ای اصبت **امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ** صفة لامرأة کان اسمها بلقیس بنت شراحیل من نسل یعرب بن قحطان وکان ابوها ملک عظیم الشأن قد ولد له اربعون ملکاً وهو فی آخرهم وکان یملک ارض الیمن کلها وکان یقول لملوک الاطراف لیس احد منکم کفواً لی وابی ان یتزوج فیهم فزوجه امرأة من الجن یقال لها ریحانة بنت السکن فولدت له بلقیس ولم یکن له ولد غیرها. وورد فی الحدیث ان احدی ابوی بلقیس کان جنیاً. فلما مات ابو بلقیس طمعت فی الملک فطلبت من قومها ان یبایعوها فاطاعها قوم وعصاها آخرون فملکوا علیهم رجلاً وافترقوا فرقتین کل فرقة استولت علی طرف من الیمن ثم ان الرجل الذی ملکوه اساء السیرة فی اهل مملکته حتی کان یمد یده الی حرم رعیته فیفجر بهن فاراد قومه خلعه فلم یقدروا علیه فلما رأت بلقیس ذلک ادرکتها الغیرة فارسلت الیه تعرض نفسها علیه واجابها الملک وقال ما منعنی من ابتدائک بالخطبة الا الایاس منک فقالت لا ارغب عنک کفو کریم فاجمع رجال قومی فاخطبنی الیهم فجمعهم وخطبها الیهم فقالوا لا نراها تفعل ذلک فقال لهم انما ابتدأت وانا احب ان تسمعوا قولها فجاءوها فاخبرها بذلک فقالت نعم احببت الولد فزوجها فلما زفت الیه خرجت فی اناس کثیر من جیشها فلما رأته سقته الخمر حتی سکر ثم حزت رأسه وانصرفت من اللیل الی منزلها فلما اصبح الناس رأوا الملک قتیلاً ورأسه منصوب علی باب داره فطلبوا تلک المنالحة کانت مکراً وخدیعة منها فاجتمعوا الیها وقالوا انت بهذا الملک احق من غیرک

حدیث:- روی احمد والبخاری فی الصحیح والترمذی والنسائی عن ابی بکرة رضی الله عنه قال لما بلغ رسول الله صلی الله علیه وسلم ان اهل فارس ملکوا علیهم بنت کسری قال لن یفلح قوم ولوا امرهم امرأة قوله تعالیٰ **وَأُوتِيَتْ** حال بتقدیر قد من فاعل تملکهم **مِنْ كُلِّ شَيْءٍ**

Marfat.com

يحتاج اليه الملوك من الآلة والعدة او المراد به الكثرة كما سبق وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ○
حال بعد حال اى سرير ضخم كان مضروبا من الذهب مكللا بالدر واليواقيت الاحمر والزبرجد الاخضر
وقوائمه من الياقوت والزمرد عليه سبعة ابيات على كل بيت باب يغلق. روى ابن ابى حاتم عن زهير
بن محمد قال سرير من ذهب وصفحتاه موصول باليواقيت والزبرجد طوله ثمانون ذراعا فى عرض
اربعين ذراعا وقال ابن عباس كان عرش بلقيس ثلاثون ذراعا فى ثلاثين ذراعا وطوله فى السماء
ثلاثون ذراعا وقال مقاتل كان طوله ثمانين ذراعا وارتفاعه ثلاثين ذراعا وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا
يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ ظرف متعلق بيسجدون وَزَيَّنَ لَهُمُ
الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ القبيحة من عبادة الشمس وغيرها جملة وزين مع ما عطف عليه
حال من فاعل يسجدون بتقدير قد فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ المستقيم فَهُمْ لَا
يَهْتَدُونَ ○ اليه عطف على يسجدون أَلَّا يَسْجُدُوا قرأ ابو جعفر والكسائى ألا
بالتخفيف على انه حرف تنبيه ويا للنداء ومناداه محذوف تقديره ألا يا هؤلاء اسجدوا وقال ابو
عبيدة امر مستأنف من الله تعالى وجاز كونه امرا من سليمان لمن حضره وعلى هذا
حذفت همزة الوصل فى الدرج والالف من حرف النداء لالتقاء الساكنين فى اللفظ وفى خط
مثبتتان واذا وقف وقف على الا او على يا وابتدا بقوله اسجدوا وقرأ الباقون أَلَّا يَسْجُدُوا بالتشديد
لاجل ادغام نون ان المصدرية فى اللام من حرف النفى الداخلة على المضارع وان مع صلته بتقدير
حرف الجر متعلق بزين لهم او بصدهم والمعنى زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ لئلا يسجدوا
لِلَّهِ او يقال ان لا يسجدوا بدل من اعمالهم يعنى زين لهم الشيطان ان لا يسجدوا وجاز ان يكون
لا زائدة وان مع صلتها متعلق بلا يهتدون تقديره فهم لا يهتدون ان يسجدوا لِلَّهِ الَّذِي
يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الخبء بمعنى المخبوء وهو ما خفى غيره واخراجه
اظهاره قال اكثر المفسرين خبء السماوات المطر وخبء الارض النبات وقيل يريد علم غيب
السموات والارض واللفظ يعم اشراق الكواكب وانزال المطر وانبات النبات واخراج ما فى الشئ
من القوة الى الفعل واخراج ما فى الامكان والعدم الى الوجوب والوجود ومعلوم انه يختص بالواجب
لذاته فهو يستحق بالاستحقاق للسجود دون غيره وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ فى سرائركم وَمَا
تُعْلِنُونَ ○ فيجب الحذر من اشراكه غيره فى العبادة سرا او علانية قرأ الكسائى
وحفص بالتاء فيهما على الخطاب والباقون بالياء على الغيبة اللَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ

Marfat.com

الْعَظِيمِ ○ بدل من الضمير او خبر ثان الله والجملة تعليل لا سجدوا يعني فهو المستحق للسجود لا غير قَالَ سليمان للهدهد سَنَنْظُرُ اى سنستعرف مشتق من النظر بمعنى التامل أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكٰذِبِينَ ○ غيّر النظر ولم يقل ام كذبت للمبالغة (حيث جعلها منسلكا في الكاذبين معدودا فيهم ويلزمه كونها كاذبا البتة) ورعاية الفواصل. فلما لم يجد الهدهد على الماء فاحتفر والركايا وروى الناس والدواب ثم كتب كتابا من عبد الله سليمان بن داود الى بلقيس ملكة سبا بسم الله الرحمن الرحيم السلام على من اتبع الهدى اما بعد فلا تعلوا علي وأتوني مسلمين قال ابن جريج لم يزد سليمان على ما قص الله في كتابه وقال قتادة كذلك الانبياء يكتب جملا لا يطيلون ولا يكثرون فلما كتب الكتاب وطبقه بالمسك وختمه بخاتمه قال للهدهد اذهب بكتابي هذا فَأَلْقِهْ قرأ ابو عمرو وعاصم وحمزة باسكان الهاء وابو جعفر ويعقوب باختلاسها كسرا والباقون باشباع الكسرة إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّ اى تنح عنهم الى مكان قريب فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ○ اى ماذا يرجع بعضهم الى بعض من القول واخذ الهدهد الكتاب واتى به بلقيس وكانت بارض يقال لها مارب من صنعاء الى ثلاثة ايام فوافاها في قصرها وقد غلقت الابواب واخذت المفاتيح فوضعها تحت رأسها فاتاها الهدهد وهي نائمة مستلقية ففاها فالقى الكتاب على نحرها كذا اخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن ابي حاتم عن قتادة. وقال مقاتل حمل الهدهد الكتاب بمنقاره حتى وقف على رأس المرأة وحولها القادة والجنود فرفرف ساعة والناس ينظرون اليه حتى رفعت المرأة رأسها فالقى الكتاب في حجرها وقال ابن منبه وابن زيد كانت كوة مستقبلة الشمس تقع فيها حين تطلع فاذا نظرت اليها سجدت لها فجاء الهدهد الكوة فسدها بجناحيه فارتفعت الشمس فلم تعلمها فلما استبطأت الشمس قامت تنظر فرمى الصحيفة اليها. فاخذت بلقيس الكتاب وكانت قارية فلما رأت الخاتم ارتعدت وخضعت لان ملك سليمان كان في خاتمه وعرفت ان الذي ارسل الكتاب اعظم ملكا منها فقرأت الكتاب وتاخر الهدهد غير بعيد فجاءت فقعدت على سرير ملكها وجمعت الملأ من قومها وهم اثنا عشر الف قائد مع كل قائد مائة الف مقاتل وقال ابن عباس كان مع بلقيس مائة الف قيل مع كل قيل مائة الف والقيل الملك دون الملك الاعظم وقال قتادة ومقاتل كان اهل مشورتها ثلاث مائة وثلاثة عشر رجلا كل رجل منهم على عشرة الاف قال فجلسوا فاخذوا مجالسهم قَالَتْ لهم بلقيس يَا أَيُّهَا الْمَلَؤُا وهم اشراف الناس وكبراؤهم

Marfat.com

إِنِّي أُلْقِيَ قرأ نافع بفتح الياء والباقون باسكانها إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ ○ قال عطاء والضحاك سمته كريما لانه كان مختوما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كرامة الكتاب ختمه رواه الطبراني بسند ضعيف عن ابن عباس واخرج ابن مردويه في أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ قال مختوم وروى عن ابن جريج كريم اى حسن وهو اختيار الزجاج وروى عن ابن عباس كريم اى شريف لشرف صاحبه قيل سمته كريما لغرابة شانه اذ كانت مستلقية في بيت مغلقة الابواب فدخل الهدهد من كوة والقاه على نحرها بحيث لم تشعر به وقيل سمته كريما لكونه مصدرا ببسم الله الرحمن الرحيم ثم بينت ممن الكتاب فقالت إِنَّهُ اى الكتاب او العنوان مِنْ سُلَيْمَانَ ثم بينت ما فيها فقالت وَإِنَّهُ اى المكتوب او المضمون بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ○ أَلَّا تَعْلُوا عَلَيَّ ان مفسرة او مصدرية وهو صلته خبر محذوف اى هو او المقصود ان لا تعلوا او بدل من كتاب والمعنى لا تتكبروا ولا تمتنعوا من الاجابة فان ترك الاجابة من العلو والتكبر وَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ○ مؤمنين او منقادين وهذا الكلام في غاية الوجازة مع كمال الدلالة على المقصود لاشتماله على البسملة للدلالة على ذات الصانع وصفاته صريحا والتزاما والنهى عن الترفع الذى هى ام الرذائل والامر بالاسلام الجامع لامهات الفضائل وليس فيه الامر بالانقياد قبل اقامة الحجة على رسالته حتى يكون استدعاء للتقليد فان القاء الكتاب اليها على تلك الحالة من اعظم الدلائل.

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي اى اشيروا الىّ فيما عرض لى واجيبونى فيما اشاورکم فيه والفتيا والفتوى الجواب عما يشكل من الاحكام مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا اى حاكمة بامر حكما قطعيا يقطع اختيار المحكوم عليه حَتَّىٰ تَشْهَدُونِ ○ اى حتى تحضرونى وتشيرونى او تشهدوا على كونه صوابا جملة قالت مع ما فى حيزها بدل اشتمال من قالت السابق قَالُوا مجيبين لها نَحْنُ أُولُو قُوَّةٍ فى القتال وَأُولُو بَأْسٍ شَدِيدٍ ○ عند الحرب قال مقاتل اراد وا بالقوة كثرة العدد وبالبأس شدة الشجاعة. لما ان الاستشارة منها فاتر بين الصلح والقتال وكان القتال اصعب الامرين اجابوا بامتثال امرها فى القتال على خلاف ما قالت اليهود اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون وهذا يدل على اجابة امرها فى الصلح بالطريق الاولى ولذلك خيروها فى الامرين حيث قالوا وَالْأَمْرُ فِي الصلح والقتال وفى كل شئ موكول إِلَيْكِ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ ○ من المقاتلة والصلح ما استفهامية والجملة بتاويل المفرد مفعول لانظري يعنى فانظرى وتاملى حتى يتعين لك امرك الذى ينفعك

Marfat.com

نطيعك ونتبع رأيك قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً فَتَحُوهَا أَفْسَدُوهَا
وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً بنهب اموالهم وتخريب ديارهم حتى يستقيم لهم امرها
حذرتهم من دخول سليمان عليهم قهراً ثم صرحت بالتحذير وقالت وَكَذَٰلِكَ يَفْعَلُونَ ○
يعني سليمان وجنوده وقيل هذا تاكيد لما وصف من حال الملوك وتقرير بان ذلك من عادتهم
الثابتة المستمرة او تصديق من الله لقولها وفي هذا الكلام اشعار بانها ترى الصلح اصلح
وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ بيان لما يرى تقديمه في المصالحة والمعنى اني مرسلة اليهم
رسلا بهدية ادفعه بها عن ملكي والهدية اسم لما يهدى به كالعطية اسم لما يعطى قال البغوي لما اردت
بلقيس ارسال الهدية اختبار سليمان املك هو ام نبي تعني ان كان ملكا قبل الهدية وانصرف
وان كان نبيا لم يرض الا باتباعه على دينه فَنَاظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ○ فاهدت
اليه وصفاء وصائف قال ابن عباس البستهم لباسا واحدا لئلا يعرف ذكر من انثى وقال مجاهد
ومقاتل البس الغلمان لباس الجواري والبس الجواري لباس الغلمان واختلفوا في عددهم قال
ابن عباس مائة وصف ومائة وصيفة وقال مجاهد مائتي غلام ومائتي جارية وقال سعيد بن جبير
ارسلت اليه بلبنة في حرير وديباج وقال ثابت البناني اهدت له صماع الذهب في اوعية الديباج
وقيل كانت اربعة لبنات من ذهب وقال وهب وغيره عمدت بلقيس الى خمس مائة غلام وخمس
مائة جارية فالبست الجواري لباس الغلمان الاقبية والمناطق والبست الغلمان لباس الجواري
وجعلت في سواعدهم اساور من ذهب وفي اعناقهم اطواقا من ذهب وفي اذانهم اقراطا واف
شنوفا مرصعات بانواع الجمال وحملت الجواري على خمس مائة برذون على كل فرس لجام من ذهب مرصع بالجواهر وغواشيها من الديباج الملونة وبعثت
اليه خمس مائة لبنة من فضة وتاجا مكللا بالدر والياقوت المرتفع وارسلت اليه المسك
والعنبر والعود الانجوج وعمدت الى حقة فجعلت فيها درة ثمينة غير مثقوبة وخرزة جزعية
مثقوبة معوجة الثقب ودعت رجلا من اشراف قومها يقال له المنذر بن عمرو وضمت اليه رجالا
من قومها اصحاب رأي وعقل وكتبت معه كتابا بنسخة الهدية وقالت ان كنت نبيا فميز بين الوصفاء
والوصائف واخبر بما في الحقة قبل ان تفتحها وانقب الدرة نقبا مستويا وادخل خيط الخرزة
المثقوبة من غير علاج انس ولا جن وامرت بلقيس الغلمان اذا تكلم لكم سليمان فكلموه بكلام
تانيث وتخنيث يشبه كلام النساء وامرت الجواري ان تكلمنه بكلام فيه غلظة يشبه كلام الرجال

Marfat.com

ثم قالت للرسول انظر الى الرجل فان نظر اليك نظر غضب فاعلم انه ملك ولا يهولنك منظره فانا اعز منه وان رايت الرجل بشاشا لطيفا فاعلم انه نبي مرسل فتفهم قوله ورد الجواب فانطلق الرسل بالهدايا واقبل الهدهد مسرعا الى سليمان فاخبره كله فامر سليمان الجن ان يضربوا لبنات الذهب والفضة ففعلوا ثم امرهم ان يبسطوا من موضعه الذي هو فيه الى تسع فراسخ ميدانا واحدا لبنات الذهب والفضة وان يجعلوا حول الميدان حائطا مشرفا من الذهب والفضة ففعلوا ثم قال اي الدواب احسن متاريتم في البحر البر قالوا يا نبي الله انا رايناه دوابا في بحرنا منقطعة مختلفة الوانها لها اجنحة واعراف ونواص قال علي بها الساعة فاتوا بها قال شدوها عن يمين الميدان وعن يساره على لبنات الذهب والفضة والقوا علوفها ثم قال للجن علي باولادكم فاجتمع خلق كثير فاقام على يمين الميدان ويساره ثم قعد سليمان في مجلسه على سريره ووضع له اربعة آلاف كرسي عن يمينه ومثله عن يساره فامر الشياطين ان يصفوا صفوفا فراسخ عن يمينه ويساره فلما دنا القوم ونظروا الى ملك سليمان ورأوا الدواب التي لم تر اعينهم مثلها قط تروث على لبن الذهب والفضة تقاصرت انفسهم ورموا ما معهم من الهدايا. وفي بعض الروايات ان سليمان لما امر بفرش لبنات الذهب والفضة امرهم ان يتركوا على طرفيهم موضعا على قدر اللبنة التي معهم فلما راى الرسل موضع اللبنات خاليا وكل الارض معروضة خافوا ان يتهموا بذلك فطرحوا ما معهم في ذلك المكان فلما راوا الشياطين نظروا الى منظر عجيب ففزعوا فقال لهم الشياطين جوزوا فلا بأس عليكم فكانوا يمرون على كردوس كردوس من الجن والانس والطير والسباع والوحوش حتى وقفوا بين يدي سليمان فنظر اليهم نظرا حسنا بوجه طلق قال ما وراءكم فاخبره رئيس القوم بما جاء وابه واعطاه كتاب الملكة فنظر فيه فقال اين الحقة فاتي بها فحركها وجاء جبرئيل فاخبره بما في الحقة فقال ان فيها درة ثمينة غير مثقوبة وخرزة مثقوبة معوجة النقب فقال الرسول صدقت فاثقب الدرة وادخل الخيط في الخرزة فقال سليمان من لي بثقبها فسال سليمان الانس ثم الجن فلم يكن عندهم علم بذلك ثم سال الشياطين فقالوا ترسل الى الارضة فاخذت شعرة في فيها فدخلته فيها حتى خرجت من الجانب الآخر فقال لها ما حاجتك فقالت تعيرني رزقي في الشجرة فقال لك ذلك وروى انها جاءت دودة في الصفصاف فقالت انا ادخل الخيط في الثقب على ان ايكون رزقي في الصفصاف فجعل لها ذلك فاخذت الخيط في فيها ودخلت في الثقب وخرجت من الجانب الآخر فقال سليمان ما حاجتك قالت ان يجعل رزقي في الفواكه قال لك ذلك

Marfat.com

ميزة بين الجواري والغلمان بان امرهما ان يغسلوا وجوههم وايديهم فجعلت الجارية تاخذ الماء من الآنية باحدى يديها ثم تجعل على اليد الاخرى ثم تضربه بها الوجه والغلام كما يأخذ من الآنية يضرب به وجهه وكانت الجارية تصب على باطن ساعدها والغلام على ظهر الساعد وكانت الجارية تصب صبًّا وكان الغلام يحدر الماء على يده حدرا فميّز بينهن ثم رد سليمان الهدية كما قال الله عزّ وجل هذا ما ذكره البغوي وهو ماخوذ من روايات مختلفة اخرج بعضها ابن ابي حاتم عن السدي وبعضها ابن المنذر وابن ابي حاتم عن يزيد بن رومان.

فَلَمَّا جَآءَ سُلَيْمٰنَ الرسول او ما اهديت اليه قَالَ اَتُمِدُّوْنَنِ قرأ حمزة ويعقوب تُمِدُّوْنَنِ بنون واحدة مشددة واثبات ياء المتكلم في الحالين والباقون بنونين خفيفتين واثبت ابن كثير الياء في الحالين واثبتها في الوصل فقط نافع وابو عمرو والباقون بحذفها في الحالين بِمَالٍ تنوين مال للتحقير والخطاب للرسول ومن معه او للرسول والمرسل على تغليب المخاطب والاستفهام للانكار يعني لا حاجة لي الى امدادكم اياي بالهدية ولا دفع لها عندي فَمَآ اٰتٰنِيَ اللّٰهُ من الدين والنبوة والحكمة والملك لا مزيد عليه قرأ قالون وحفص وابو عمرو بخلاف عنهم باثبات الياء مفتوحة في الوصل ساكنة في الوقف وورش بالياء المفتوحة وصلا وحذفها وقفا والباقون بحذف الياء في الحالين خَيْرٌ اي افضل مِّمَّآ اٰتٰىكُمْ لطيل الانكار المذكور بَلْ اَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُوْنَ ○ لانكم لا تعلمون الا ظاهرا من الحيوة الدنيا فتفرحون بما اهديتم حبا لزيادة اموالكم او بما تهدونه الى غيركم افتخارا على امثالكم اضراب عن مفهوم ما سبق من الانكار يعني لا افرح بل انتم تفرحون وبيان لما حملهم عليه وهو قياس حاله على حالهم في قصور الهمة بالدنيا والزيادة فيها. ثم قال للمنذر بن عمرو ارْجِعْ اِلَيْهِمْ يعني الى بلقيس وقومها فَلَنَاْتِيَنَّهُمْ جواب قسم محذوف والفاء للسببية بِجُنُوْدٍ لَّا قِبَلَ لا طاقة لَهُمْ بِهَا اي بمقاومتها الجملة صفة لجنود وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِّنْهَآ اي من ارضهم اَذِلَّةً وَّهُمْ صٰغِرُوْنَ ○ اي ذليلون تأكيد لقوله اذلة وقيل اذلة ضد اعزة وذلك بذهاب عزهم وملكهم والصغار وقوعهم في الاسر يعني لنخرجنهم منها ان لم ياتوني مسلمين قال وهب وغيره انه لما رجع رسل بلقيس اليها من عند سليمان قالت قد عرفت والله ما هذا بملك وما لنا به من طاقة فبعثت الى سليمان اني قادمة اليك بملوك قومي حتى انظر اليك وما تدعونا اليه من دينك ثم امرت بعرشها فجعل في اخر سبعة ابيات بعضها في بعض وفي قصر من

له قرأ يعقوب وقفا باثبات الياء الساكنة وقرأ ورش وصلا بفتح الياء وروح بالحذف ابو محمد ٧.

Marfat.com

سبع قصور لها ثم اغلقت دونه الابواب ووكلت به حرسا يحفظونه ثم قالت لمن خلفت على سلطانها احتفظ بما في قبلك وسرير ملكي لا يخلص اليه احد ولا يرينه حتى آتيك. ثم امرت منادياً ينادي في اهل مملكتها يؤذنهم بالرحيل وشخصت الى سليمان في اثني عشر الف قيل من مملوك اليمن تحت يدي كل قيل الوف كثيرة قال ابن عباس كان سليمان رجلاً مهيباً لا يبتدئ بشيء حتى يكون هو الذي يسئل عنه فخرج يوماً فجلس على سرير مملكته فرأى رهجاً قريباً منه (الغبار منه) فقال ما هذا قالوا بلقيس قد نزلت منها بهذا المكان وكان على مسيرة فرسخ من سليمان قال ابن عباس وكان بين الجن والكوفة قدر فرسخ فاقبل سليمان حينئذ على جنوده **وقال يا ايها الملؤا ايكم يأتيني بعرشها** اراد بذلك ان يريها قدرة الله وعظم سلطانه في معجزة يأتي بها في عرشها ويختبر عقلها بان ينكر عرشها فينظر اتعرفه ام تنكره **قبل ان يأتوني مسلمين** ○ فانها اذا اتت مسلمة لم يحل اخذه الا برضاها

قال عفريت قال الضحاك هو الخبيث وقال الفراء هو القوي الشديد قال ابن قتيبة العفريت الموثق الخلق واصله من العفر اي التراب يقال عافره اذا صارعه فالقاه على العافر اي التراب **من الجن** قال وهب اسمه لوذي وقيل ذكوان وقيل صخر الجني وكان بمنزلة الجبل يضع قدمه عند منتهى طرفه **انا آتيك به قبل ان تقوم من مقامك** اي مجلسك الذي تقضي فيه قال ابن عباس له كل غداة مجلس يقضي فيه الى نصف النهار **وانني عليه** على حمله **لقوي امين** ○ على ما فيه من الجواهر هذه الجملة حال من فاعل آتيك قال سليمان انا اريد اسرع من هذا **قال الذي عنده علم من الكتاب** اخرج ابن ابي حاتم عن ابن لهيعة انه حضرمي قال بعضهم هو جبرئيل عليه السلام وقيل هو ملك من الملائكة ايد الله به نبيه سليمان عليه السلام وقال اكثر المفسرين هو آصف بن برخيا وكان صديقاً يعلم اسم الله الاعظم الذي اذا دعي به اجاب واذا سئل به اعطى روى جرير ومقاتل عن الضحاك عن ابن عباس ان آصف قال لسليمان حين صلى مد عينيك حتى ينتهي طرفك فمد سليمان عينيه فنظر نحو اليمن ودعا آصف فبعث الله الملائكة فحملوا السرير تحت الارض تخلخل خداً حتى تخرقت الارض (اي شق الارض منه الاخدود منه) بالسرير بين يدي سليمان وقال الكلبي خر آصف ساجداً فدعا باسم الله الاعظم فمال عرشها تحت الارض حتى نبع عند كرسي سليمان قيل كانت مقدار شهرين واختلفوا في الدعاء الذي دعا به آصف فقال مجاهد ومقاتل يا ذا الجلال والاكرام وقال الكلبي يا حي يا قيوم وروي ذلك عن عائشة رضي الله

Marfat.com

عنهما وروى عن الزهري قال وما الذي عنده علم الكتاب يا أيها الله كل شيء الها واحد الا
الا انت ايتني بعرشها وقد بحثنا عن اسم الله الاعظم في صدر سورة آل عمران وقول الزهري
يوافق ما اخترت وقال محمد بن المنكدر الذي عنده علم من الكتاب هو سليمان عليه السلام
نفسه اتاه الله علما وفهما فيكون التعبير عنه بذلك للدلالة على شرف العلم وان هذه الكرامة
كانت بسببه والخطاب في أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ للعفريت
كانه اراد اظهار معجزة فتحداهم اولا فلما قال عفريت ما قال استبطاه فقال له ذلك واراد
انه يتاتى له ما لا يتهيا لعفاريت عن الحسن فضلا عن غيرهم والمراد بالكتاب جنس الكتب المنزلة
او اللوح وآتيك في الموضعين صالح للفعلية والاسمية والطرف تحريك الاجفان للنظر لما كان
الناظر يوصف بارسال الطرف وصف برد الطرف والطرف بالارتداد والمعنى انك ترسل طرفك
نحو شيء فقبل ان ترده احضر عرشها وهذا غاية الاسراع ومثل فيه ـ

فَلَمَّا رَآهُ سليمان معطوف على محذوف تقديره فامر سليمان بالاتيان بالسرير فدعا باسم
الله الاعظم فمال عرشها تحت الارض فنبع عند سرير سليمان فلما رآه مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ
قَالَ شكرا للنعمة كما هو دأب المخلصين من عباد الله هَذَا اى التمكن من احضار العرش
في مدة ارتداد الطرف من مسيرة شهرين بنفسه او غيره مِنْ فَضْلِ رَبِّي اى بعض افضاله
عَلَيَّ لِيَبْلُوَنِي قرأ نافع بفتح الياء والباقون باسكانها اى فضل علي لاجل ابتلائي (وابو جعفر. ابو محمد)
أَأَشْكُرُ نعمة فاراه فضلا من الله من غير حول مني ولا قوة واقوم بحقه أَمْ أَكْفُرُ بان اجد نفسي اهلا لها
او اقصر في اداء موجبه ومحله ما النصب على البدل من الضمير المنصوب في لِيَبْلُوَنِي وَمَنْ
شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ لانه به يستحب دوام النعمة ومزيدها فان الشكر
قيد النعمة الموجودة وصيد النعمة المفقودة وبه يفرغ ذمته عن الواجب ويرتفع درجته عند
الله تعالى ويستحق اجرا في دار الجزاء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم
الصابر ـ رواه احمد والترمذي وابن ماجة والحاكم بسند صحيح عن ابي هريرة ورواه احمد
وابن ماجة بسند صحيح عن سنان بن سنة بلفظ الطاعم الشاكر له مثل اجر الصائم الصابر
وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ عن شكر الشاكر والكافر جواب الشرط
محذوف اقيم دليله مقامه تقديره ومن كفر فلا يضر ربي لانه غني كريم قَالَ
سليمان نَكِّرُوا لَهَا اى لبلقيس عَرْشَهَا يعني اجعلوها بحيث لا تعرفها اذا رات روى

Marfat.com

انه يجعل اسفله اعلاه واعلاه اسفله ويجعل مكان الجوهر الاحمر الاخضر ومكان الاخضر الاحمر
تَنْظُرْ مجزوم على جواب الامر أَتَهْتَدِيْ الى معرفته او الجواب الصواب أَمْ تَكُوْنُ
مِنَ الَّذِيْنَ لَا يَهْتَدُوْنَ ○ وانما حمل سليمان على ذلك (على ما ذكره كعب ووهب
وغيرهما) ان الشياطين خافت ان يتزوجها سليمان فتفشى اليه اسرار الجن لان امها كانت
جنية واذا ولدت ولدا لا ينفكون من تسخير ولده وذريته من بعده فاساء والثناء عليها
ليزهد فيها وقالوا ان في عقلها شيئا وان رجليها كحافر الحمار وانها شعراء الساقين فاراد سليمان
ان يختبر عقلها بتنكير عرشها وينظر الى قدمها ببناء الصرح.

فَلَمَّا جَاءَتْ عطف على قوله فلما جاء سليمان قَالَ أَتُمِدُّوْنَنِ بمالٍ وما بينهما معترضات
قِيْلَ لَهَا أَهٰكَذَا عَرْشُكِ شبه الامر عليه زيادة في امتحان عقلها قَالَتْ كَأَنَّهُ
هُوَ قال مقاتل عرفته ولكنها شبهت عليهم كما شبهوا عليها وقيل اشتبه الامر عليها فلم
يقل نعم ولا لا خوفا من الكذب فعرف سليمان عقلها حيث لم تقر ولم تنكر وقيل لها فانه
عرشك فما اغنى عنك اغلاق الابواب والحرس فقالت وَأُوْتِيْنَا الْعِلْمَ بكمال قدرة الله
وصحة نبوة سليمان مِنْ قَبْلِهَا اى قبل اية العرش بايات اخر من القاء هدهد الكتاب وامر الهدية
والرسل وقيل انه من كلام سليمان عليه السلام وقومه عطفه على جوابها لما فيه
من الدلالة على ايمانها بالله تعالى ورسله جوزت ان يكون ذلك عرشها تجويزا غالبا واضافه
ثمه من المعجزات التي لا يقدر عليها غير الله ولا يظهر الا على ايدي الانبياء عليهم السلام والمعنى
واوتينا العلم بالله تعالى وقدرته وصحة ما جاء من عنده قبلها وَكُنَّا مُسْلِمِيْنَ ○ منقادين
لحكمه لم نزل على دينه ويكون غرضهم فيه التحدث بما انعم الله عليهم من التقدم في ذلك
شكرا له وقيل معناه واوتينا العلم باسلامها وبمجيئها طائعة من قبل مجيئها لو كنا مسلمين
طائعين لله عز وجل وَصَدَّهَا اى منعها سليمان عليه السلام مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ
دُوْنِ اللّٰهِ يعني عن عبادة الشمس فما في محل النصب بحذف حرف الجر وايصال الفعل اليه
وقيل ما في محل الرفع والمعنى وَصَدَّهَا عن التوحيد ما كانت تعبد من دون الله لانقصان عقلها
كما قالت الجن ان في عقلها شيئا إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كٰفِرِيْنَ ○ استيناف اخبر
الله تعالى انها كانت من قوم تعبد الشمس فنشأت فيهم ولم تعرف الا عبادة الشمس.
ثم اراد سليمان ان ينظر الى قدميها وساقيها من غير ان يسألها كشفها لما قالت الشياطين

Marfat.com

ان رجليها كحافر الحمار وهي شعراء الساقين فامر الشياطين ان يبنوا له صرحا اى قصرا من زجاج وقيل بيتا من زجاج كانه الماء بياضا وقيل الصرح صحن الدار والحضرى تحته الماء والقى فيه كل شئ من دواب البحر السمك والضفادع وغيرهما. ثم وضع سريره على صدره وجلس عليه وعكفت عليه الطير والانس والجن وقيل اتخذ صحنا من قوارير وجعل تحتها تماثيل الحيتان والضفادع فكان اذا راه احد ظنه الماء. فلما جلس على السرير دعا بلقيس فلما جاءت قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ عطف على محذوف تقديره فدخلته يعني من الباب ورأته اى الصرح بلا حجاب قبل ورودها فلما رأته حَسِبَتْهُ لُجَّةً من ماء وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقَيْهَا لتخوضه قرا قنبل عن ساقيها هٰهنا وفي ص بالسؤق وفي الفتح على سوقه بالهمزة في الثلاثة. والباقون بغير همز اخرج ابن ابي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن ابي حاتم في حديث طويل عن ابن عباس ان سليمان امر قبل قدومها ببناء قصر صحنه من زجاج ابيض واجرى من تحته الماء والقى فيه حيوانات البحر ووضع سريره في صدره فجلس عليه فلما ابصرته ظنته ماء راكدا فكشف عن ساقيها لتخوضه وتخلص الى سليمان فنظر سليمان فاذا هي احسن الناس ساقا وقدما الا انها شعراء الساقين فلما راى سليمان ذلك صرف بصره عنها ومن هٰهنا يظهر ان النظر الى الاجنبية على ارادة خطبة النكاح جائز قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خطب احدكم المرأة فان استطاع ان ينظر الى ما يدعوه الى نكاحها فليفعل. رواه ابو داود عن جابر وروى احمد والترمذي والنسائي وابن ماجة والدارمي عن مغيرة بن شعبة قال خطبت امرأة فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم هل نظرت اليها قلت لا قال فانظر اليها فانه احرى ان يؤدم بينكما قَالَ إِنَّهُ صَرْحٌ مُمَرَّدٌ اى ملس ومنه الامرد مِنْ قَوَارِيرَ من زجاج قَالَتْ حين رات المعجزة من سليمان رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي بالكفر وعبادة الشمس فتبت عنه الان وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ○ اى اخلصت له التوحيد وقيل انها لما بلغت الصرح وظنته لجة قالت في نفسها ان سليمان يريد ان يغرقها وكان القتل اهون من هذا فقالت إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي بذلك الظن لسليمان عليه السلام فتبت عنه واسلمت. ع ٣

واختلفوا في امرها بعد اسلامها فقال عون بن عبد الله سال رجل عبد الله بن عتبة هل تزوجها سليمان قال انتهى امرها الى قولها وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ يعني لا علم لنا وراء ذلك وقال بعضهم تزوجها اخرجه ابن عساكر عن عكرمة ولما اراد ان يتزوجها كره ما راى من كثرة شعر ساقيها فسال الانس

Marfat.com

ما يذهب هذا قالوا الموسى فقالت المرأة لم تمسني حديدة قط فكره سليمان الموسى وقال انه يقطع فسال الجن فقالوا لا ندري ثم سال الشياطين فقالوا انا نحتال لك حتى تكون كالفضة البيضاء فاتخذوا النورة والحمام فكانت النورة والحمامات من يومئذ فلما تزوجها سليمان احبها حبا شديدا فاقرها على ملكها وامر الجن فابتنوا لها بارض اليمن ثلاثة حصون لم ير الناس مثلها ارتفاعا وحسنا وهي سلحين وسنون وعمدان ثم كان سليمان يزورها كل شهر مرة بعد ان ردها الى ملكها يقيم عندها ثلاثة ايام يبتكر من الشام الى اليمن ومن اليمن الى الشام وولد له منها ذكر وروى عن وهب قال زعموا ان بلقيس لما اسلمت قال لها سليمان اختاري رجلا من قومك ازوجكه قالت ومثلي يا نبي الله تنكح الرجال وقد كان لي في قومي من الملك والسلطان ما كان قال نعم انه لا يكون في الاسلام الا ذلك ولا ينبغي لك ان تحرمي ما احل الله لك فقالت زوجني ان كان لا بد ذلك من ذي تبع ملك همدان فزوجها اياه ثم ردها الى اليمن وسلط زوجها ذا تبع على اليمن ودعا ذو يزن امير حمير اليمن فقال اعمل لذي تبع ما استعملك فيه فلم تزل ملكا يعمل له فيه ما اراد حتى مات سليمان فلما ان حال الحول وتبينت الجن موت سليمان اقبل رجل منهم فملك تهامة حتى اذا كان في جوف اليمن صرخ بالى صوته يا معشر الجن ان ملك سليمان قد مات فارفعوا ايديكم فرفعوا ايديهم وتفرقوا وانقضى ملك ذي تبع وملك بلقيس مع ملك سليمن. قلت نظر سليمان الى ساق بلقيس يؤيد قول من قال انه نكحها وبابي قول من قال انه انكحها ذا تبع والله اعلم قيل ان الملك وصل الى سليمان وهو ابن ثلاث عشرة سنة ومات وهو ابن ثلاث وخمسين سنة سبحان الله من لا زوال لملكه. شعر

لا ملك سليمان ولا بلقيس لا آدم في الكون ولا ابليس

والكل فصورة وانت المعنى يا من هو للقلوب مقناطيس والله اعلم

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا جواب قسم محذوف وهذه الجملة معطوفة على قوله تعالى وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ وقوله صالحا بدل من اخاهم أَنِ مفسرة لارسلنا او مصدرية بتقدير الباء اى بان **اعْبُدُوا اللَّهَ** وحده **فَإِذَا هُمْ** مبتدا خبره **فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ** ○ صفة لفريقين اى ففاجأ التفرق والاختصام فامن فرق وكفر فريق والواو في يختصمون لجموع الفريقين قال اختصامهم ما ذكر في سورة الاعراف قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِن قَوْمِهِ للذين استضعفوا الى قوله إِنَّ كُنتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ **قَالَ** لهم صالح **يَا قَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ** اى بالعقوبة حيث تقولون يا صالح ائتنا بما تعدنا إِن كُنتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ **قَبْلَ الْحَسَنَةِ** اى قبل التوبة حيث

Marfat.com

تاخرونها الى نزول العذاب الاستفهام للانكار والتوبيخ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللّٰهَ بالتوبة من كفركم قبل نزول العذاب لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ○ اى لكى ترحموا بقبولها فانها لا تقبل بعد ما نزول العذاب قَالُوا اطَّيَّرْنَا بِكَ وَبِمَنْ مَّعَكَ اى تشاءمنا بك اذ وقع بيننا الافتراق حين اخترعتم دينا او تتابع علينا الشدائد وامسك عنا المطر قالوا هذه الضراء والشدة من شومك وشوم اصحابك قَالَ طٰٓئِرُكُمْ اى شومكم يعنى سبب شومكم الذى جلبتم شر عِنْدَ اللّٰهِ وهو قضاؤه او عملكم المكتوب عنده سمى القضاء طائرا لسرعة نزوله بالانسان فانه لا شئ اسرع من قضاء محتوم وسمى العمل طائرا لسرعة صعوده الى السماء وقال ابن عباس طٰٓئِرُكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ يعنى شومكم اتاكم من عند الله لكفركم وقيل سمى الشؤم طائرا لان اهل الجاهلية كانوا يتشاءمون بصوت الطائر ومروره على نهج معين معروف عندهم اذا سافروا فاستعير لفظ الطائر للشوم لذلك العرف بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُوْنَ ○ اضراب عن مفهوم الكلام السابق يعنى ليس طائركم منى ومن اصحابى بل انتم تفتنون اى تعذبون بكفركم كذا قال محمد بن كعب وقال ابن عباس تختبرون بالخير والشر اظهره قوله تعالى ونبلوكم بالشر والخير فتنة

وَكَانَ فِى الْمَدِيْنَةِ اى مدينة ثمود وهى الحجر تِسْعَةُ رَهْطٍ اى تسعة انفس وقع الرهط تمييزا للتسعة باعتبار المعنى فان معناه الجماعة من الثلاثة او السبعة الى العشرة كما ان النفر من الثلاثة الى التسعة يُفْسِدُوْنَ فِى الْاَرْضِ خبر كان واسمه تِسْعَةُ رَهْطٍ وفى المدينة حال منه او ظرف وَلَا يُصْلِحُوْنَ ○ يعنى كان شانهم الافساد الخالص عن شوب الصلاح وهم ابناء الاشراف الذين اتفقوا على عقر الناقة وهم غواة قوم صالح واشقياهم واشقاهم قدار بن سالف وهو الذى تولى عقرها قَالُوْا استيناف او حال بتقدير قد يعنى قال بعضهم لبعض تَقَاسَمُوْا يعنى تحالفوا بِاللّٰهِ هو امر مقولة قالوا او فعل ماض وقع بدلا من قالوا او حال باضمار قد من فاعل قالوا لَنُبَيِّتَنَّهٗ اى لنقتلن صالحا بياتا اى ليلا وَاَهْلَهٗ اى قومه الذين اسلموا به ثُمَّ لَنَقُوْلَنَّ قرأ الاعمش وحمزة والكسائى لتبيتنه ولتقولن بالتاء للخطاب بينهم فيهما وضم التاء الثانية فى الاولى وضم اللام فى الثانية لدلالتها على الواو المحذوفة للجزم والباقون بالنون للتكلم وفتح التاء واللام لِوَلِيِّهٖ لولى دمه مَا شَهِدْنَا اى ما حضرنا مَهْلِكَ اَهْلِهٖ قرأ الجمهور بضم الميم وفتح اللام من الاهلاك يحتمل للمصدر والزمان والمكان وكذا على قراءة حفص بفتح الميم وكسر اللام من الهلاك فان مفعلا قد جاء مصدرا كالمرجع وقرأ ابو بكر بالفتح فيكون مصدرا وَاِنَّا لَصٰدِقُوْنَ ○ يعنى ونحلف

Marfat.com

إنا لصادقون او والحال إنا لصادقون فيما ذكر لان الشاهد للشيء خبير المباشر له عرفا او لانا ما شهدنا
مهلكهم وحده بل مهلكه ومهلكهم كقولك ما رايت ثم رجلا بل رجلين
وَمَكَرُوا مَكْرًا اى غدروا غدرا حيث قصدوا تبييت صالح وَمَكَرْنَا مَكْرًا بان
جعلناها سببا لاهلاكهم وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ○ حال من فاعل مكرنا فَانْظُرْ كَيْفَ
كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ عاقبة اسم كان وكيف خبره مقدم عليه لصدارته والاستفهام
للتعجب. والجملة الاستفهامية بتاويل المفرد مفعول لانظر أَنَّا دَمَّرْنَاهُمْ قرأ الكوفيون ويعقوب
أنا بفتح الهمزة على انه خبر مبتدا محذوف او بدل من اسم كان او خبر له وكيف حال او التقدير
لانا دمرناهم والباقون بكسر الهمزة على الاستيناف وعلى هذا ان كان كان ناقصة فخبرها كيف
وان كان تامة فكيف حال ولا يجوز ان يكون انا دمرناهم خبر كان لعدم العائد. اختلفوا في كيفية
اهلاكهم قال ابن عباس ارسل الله الملائكة تلك الليلة الى دار صالح يحرسونه فاتى التسعة دار
صالح شاهرين سيوفهم فرمتهم الملائكة بالحجارة من حيث يرون الحجارة ولا يرون الملائكة فقتلوهم
قال مقاتل جلسوا في سفح الجبل ينتظرون بعضهم ليأتوا دار صالح فخر عليهم الجبل فاهلكهم الله تعالى
اخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن ابي حاتم عن قتادة قال مكر الله بهم رماهم بصخرة فاخذتهم
وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ ○ اهلكهم الله تعالى بالصيحة فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةً اى خالية
من خوى البطن اذا خلا او ساقطة منهدمة من خوى النجم اذا سقط منصوب على الحال والعامل فيه معنى
الاشارة بِمَا ظَلَمُوا اى خاوية بسبب كفرهم وظلمهم إِنَّ فِي ذَٰلِكَ اى فيما فعل بثمود
لَآيَةً على كمال قدرتنا وصدق الانبياء لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ○ فيتعظون به وَأَنْجَيْنَا
الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ○ الكفر والمعاصي وهم صالح ومن معه وكانوا
اربعة الاف وَلُوطًا منصوب بفعل مضمر يدل عليه قوله لقد ارسلنا الى ثمود لقد ارسلنا
لوطا وجاز ان يكون منصوبا باذكر إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ظرف لفعل مقدر وهو اذكر او متعلق
بارسلنا على تقدير كونه عاملا في لوطا او بدل من لوطا على تقدير كونه منصوبا باذكر أَتَأْتُونَ
الْفَاحِشَةَ اى الفعلة البالغة في القبح الاستفهام للانكار والتوبيخ وكذا الاستفهام الثاني
وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ○ اى تعلمون فحشها من بصر القبائح مع ان اقتراف القبائح من
العالم بقبحها اقبح وقيل معناه وبصر بعضكم بعضا فانهم كانوا يعلنون بها ويفعلونها بمشهد الناس
فيكون الفحش او المعنى وانتم تبصرون آثار من قبلكم من العصاة وما نزل بهم أَئِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ

Marfat.com

الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّن دُونِ النِّسَاءِ اللاتى خلقن لذلك بيان لاتيانهم الفاحشة وشهوة منصوب على العلية للدلالة على قبحه والتنبيه على ان الحكمة فى المواقعة طلب النسل لا قضاء الشهوة بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ○ اى تفعلون فعل من يجهل قبحها او يكون سفيها لا يميز بين الحسن والقبح او تجهلون العاقبة والتاء فى تجهلون لكون الموصوف به فى معنى المخاطب قيل اجتمع ههنا الخطاب بقوله لتأتون والغيبة بقوله قوم فغلب الخطاب على الغيبة. وهذه الآيات تدل على ان حسن الافعال وقبحها ثابتة لها فى انفسها قبل ورود الشرع وان كانت معرفة بعضها متوقفة على الشرع

فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَن قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِّن قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أُنَاسٌ يَتَطَهَّرُونَ ○ اى يتنزهون عن افعالنا او عن الاقذار وجملة انهم اناس فى مقام التعليل للاخراج فَأَنجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَّرْنَاهَا اى قدرنا كونها مِنَ الْغَابِرِينَ ○ اى الباقين فى العذاب وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِم مَّطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنذَرِينَ ○ ع

قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ امر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بعد ما قص عليه القصص الدالة على كمال قدرته وعظمة شأنه وما خص به رسله من الآيات والتشريفات ان يحمد الله على اهلاك الكفار من الامم الخالية وعلى جميع نعمه وعلى اعلامه ما جهل من احوالهم وان يسلم على من اصطفاه من عباده عرفانا بفضلهم وحق تقدمهم واجتهادهم فى الدين وقوله الَّذِينَ اصْطَفَىٰ قال مقاتل هم الانبياء والمرسلون بدليل قوله تعالى وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وقال ابن عباس فى رواية مالك هم اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم عن سفيان الثورى انها نزلت فى اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقال الكلبى هم امة محمد صلى الله عليه وسلم بدليل قوله تعالى ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ الآية وقيل هم المؤمنون كلهم السابقون واللاحقون. وقيل هذا من تمام قصة لوط عليه السلام وخطاب للوط عليه السلام بتقدير القول يعنى وقلنا له قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الخ امره بان يحمد الله على هلاك كفار قومه ويسلم على من اصطفاه بالعصمة عن الفواحش والنجاة من الهلاك او على محمد وامته فان ما وصل بالانبياء والامم من الكرامات ودفع البليات كان ببركة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت اول الناس فى الخلق وآخرهم فى البعث رواه ابو سعد عن قتادة مرسلا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت نبيا وآدم بين الروح والجسد

Marfat.com

رواہ ابن سعد بسند صحیح عن میسرۃ بن سعد عن ابی الجدعاء والطبرانی عن ابن عباس لِلّٰهِ خَيْرٌ اَمَّا يُشْرِكُوْنَ ○ متصل بما سبق فی صدر السورۃ اِنَّ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ الی قولہ هُمُ الْاَخْسَرُوْنَ وهذا الزام وحکم بهم وتسفیه لرأیهم بعد ما ذکر من القصص الدالۃ علی قدرتہ تعالیٰ علی اکرام عبادہ الصالحین وکبت اعدائہ یعنی من هذا الذی هو مستحق للعبادۃ والخوف والرجاء خَيْرٌ مِّنْ غیرہ اَمَّا يُشْرِكُوْنَ من الاصنام وغیرها مما لا یضر ولا ینفع وضرہ اَقْرَبُ مِنْ نَّفْعِهٖ خیر من اللہ القادر القاهر لمن یعبد۔ قرأ ابو عمرو وعاصم ویعقوب يُشْرِكُوْنَ بالیاء التحتانیۃ علی الغیبۃ والباقون بالتاء الفوقانیۃ خطاباً لاهل مکۃ

* * *

*

انیسواں پارہ ختم ہوا

Marfat.com

الجزء العشرون

بسم الله الرحمن الرحيم

أَمَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ أم متصلة وما عطف عليه بأم محذوف تقديره أإلهكم الذي لم يخلقوا شيئاً وهم يخلقون خير أم من خلق. وقيل منقطعة بمعنى بل والهمزة قيل للاضراب عن الاستفهام السابق لبداهة كون الله تعالى مبدأ لكل خير وعدم الخيرية رأساً فيما اشركوه فكيف يمكن الموازنة والاستفهام عنه والهمزة للتقرير اي حمل المخاطب على الاقرار بخبر يريد من خلق السموات والارض **وَأَنْزَلَ لَكُمْ** اي لاجل انتفاعكم **مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ** اي بساتين جمع حديقة قال الفراء الحديقة البستان المحاط عليها فان لم يكن عليه حائط فليس بحديقة قال البيضاوي من الاحداق وهو الاحاطة **ذَاتَ بَهْجَةٍ** اي حسن للمنظر يبتهج به صفة لحدائق وافراد بهجة لتأويل حدائق بجماعة حدائق وفي الكلام التفات من الغيبة الى التكلم لتأكيد اختصاص الفعل بذاته تعالى والتنبيه على ان انبات الحدائق البهية المختلفة الانواع المتباعدة الطبائع من المواد المتشابهة لا يقدر عليه غيره كما صرح بقوله **مَا كَانَ** اي ما يمكن **لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا** اي شجرة من اشجارها والاضافة للجنس والجملة ما كان لكم الخ صفة لحدائق **أَإِلٰهٌ مَّعَ اللّٰهِ** اعانه على ذلك الاستفهام للانكار يعني ليس احد اعانه على ذلك فلا مستحق للعبادة غيره معه لانفراده بالخلق **بَلْ هُمْ** يعني كفار مكة **قَوْمٌ يَّعْدِلُوْنَ** ○ من لا يخلق بمن يخلق فيشركون به او المعنى بل هم قوم يعدلون عن الحق الذي هو التوحيد فيه التفات من الخطاب الى الغيبة.

أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا بدل من أمن خلق السموات الخ والكلام في ام في هذا وفي ما بعدها مثل ما سبق وجعلها قراراً ابداء بعضها من الماء وتسويتها بحيث يمكن

الاستقرار عليها

Marfat.com

وَجَعَلَ خِلٰلَهَا وسطها ظرف مستقر مع ثانی مفعول جعل وكذا فی الجملة التالیتین انهارا جاریة وَجَعَلَ لَهَا ای للارض رَوَاسِيَ جبالا ثابتة منعها من الحركة واتبع منها الانهار وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ العذب والملح حَاجِزًا مانعا من الاختلاط أَإِلٰهٌ مَعَ اللّٰهِ ليس كذلك بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ○ انه لا اله الا هو لاهمالهم النظر الصحيح مع الادلة القاطعة فيشركون به جهلا وبعضهم يعلمون ذلك ولكن ينكرونه تعنتا وعنادا

أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ اسم فاعل من الاضطرار وهو افتعال من الضر يعنی من ابتلی بضر احوجه شدته الی الالجاء الی الله تعالی يجيبه إِذَا دَعَاهُ بفضله انشاء فان اللام فی المضطر للجنس دون الاستغراق فلا يلزم منه اجابة كل مضطر وَيَكْشِفُ ای يدفع السُّوءَ الذی الجأه الی الدعاء وَيَجْعَلُكُمْ عطف علی يجيب خُلَفَاءَ الْأَرْضِ ای خلفاء من قبلكم فی الارض بان ورثكم سكناها والتصرف فيها او سلطانها. وقيل يعنی جعلكم خلفاء الجن فی الارض قلت ويمكن ان يقال معناه جعل منكم خلفاء الله تعالی فی ارضه بدليل قوله تعالی إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً أَإِلٰهٌ مَعَ اللّٰهِ الذی خلفكم بهذه النعم العامة والخاصة يعنی ليس كذلك قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ ○ الا الله ما مزيدة وقليلا منصوب بيتذكرون علی المصدرية او علی الظرفية والمراد بالقلة العدم او الحقارة المزيحة للفائدة قرأ ابو عمرو وهشام يَذَّكَّرُونَ بالياء للغيبة والباقون بالتاء للخطاب وقرأ حمزة والكسائی وحفص بتخفيف الذال والباقون بتشديدها.

أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ بالنجوم وعلامات الارض فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ اذا سافرتم فی الليالی اضاف الظلمات الی البحر والبر للملابسة وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ يعنی المطر أَإِلٰهٌ مَعَ اللّٰهِ يقدر مثل ذلك تَعَالَى اللّٰهُ القادر الخالق عَمَّا يُشْرِكُونَ ○ عن اشراك العاجز المخلوق.

أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ بعد الابادة والكفار وان انكروا الاعادة فهم مجبورون بالحجج الدالة عليها من النقل المشهود عليه بالمعجزات مع امكانها عقلا وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ای من اسباب سماوية واسباب ارضية أَإِلٰهٌ مَعَ اللّٰهِ يقدر علی ذلك قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ علی ان مع الله الها آخر يقدر علی شیء من ذلك إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ○ فی الاشراك فان كمال القدرة من لوازم الالوهية قال البغوی ولما سأل

Marfat.com

المشركين النبي صلى الله عليه وسلم عن وقت قيام الساعة نزلت قُلْ يا محمد في جوابهم لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ من الملئكة وَمَنْ فِي الْأَرْضِ من الجن والانس ومنهم الاجيال عليه السلام من موصول او موصوف الْغَيْبَ يعني ما غاب عن مشاعرهم ولم يقم عليه دليل عقلي إِلَّا اللّٰهُ لكن الله يعلم ما غاب عنهم وغيره تعالى لا يعلمه الا باعلامه فالاستثناء منقطع لانه تعالى منزه عن الاستقرار في السموت والارض ورفعه على لغة بني تميم فانهم يجيزون النصب والبدل في المنقطع كما في المتصل وعليه قول الشاعر. شعر

وبلدة ليس بها انيس ... الا اليعافير والا العيس

وقيل الاستثناء متصل ودخول المستثنى في المستثنى منه على سبيل فرض المحال وفرض المحال ليس بمحال وقال في البحر للواجب المستثنى منه محذوف وفي الكلام حذف تقديره لا يعلم من في السموات والارض الغيب لا يعلمه احد الا الله فهذه الجملة تعليل لنفي العلم قلت ويمكن ان يكون التقدير لا يعلم من في السموات والارض الغيب شيء الا بالله اي بتعليمه وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ○ اي متى يحشرون يعني وقت حشرهم مما لا يدرك بالمشاعر فهو من الغيب الذي لا يمكن العلم به والاطلاع عليه الا بتعليم من الله تعالى وانه تعالى لم يطلع على ذلك احدا بل استأثر علمه لنفسه فلا يتصور لهم العلم به وهذا التخصيص بعد تعميم وفائدته التأكيد ومطابقة الجواب السوال وحتما احتمال التخصيص فانه قوله تعالى لا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ يفيد نفي علمهم بالغيب وذلك مخصوص بما حصل لهم بتعليم من الله تعالى بتوسط الرسل.

بَلِ ادّٰرَكَ كذا قرأ ابو جعفر وابن كثير وابو عمرو وهمزة القطع على وزن اكرم من الافعال اي بلغ ومحق عِلْمُهُمْ فاعل لادرك فِي الْآخِرَةِ ظرف لادرك والمفعول محذوف دل عليه ما سبق والمعنى انهم لا يدركون وقت قيام الساعة في الدنيا قط بل يدرك علمهم ذلك في الآخرة اذا عاينوه او المعنى بل ادرك علمهم اليوم بتعليم الرسل صلى الله عليه وسلم اياهم في شأن الآخرة أَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللّٰهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ لكنهم لا يعلمون وقت مجيئها وقرأ الباقون بل ادّٰرك اصله تدارك يعني تدارك وتكامل علمهم وحصل لهم اليوم بتعليم الرسول صلى الله عليهم وسلم في شأن الآخرة او يحصل لهم العلم بذلك اذا عاينوه يقال تدارك الفاكهة اذا تكاملت نضجا وحصول العلم القطعي للمؤمنين في الدنيا ظاهر وللكافرين باعتبار قيام الادلة الموجبة للقطع مقامه بَلْ هُمْ يعني كفار مكة فِي شَكٍّ مِنْهَا اي من قيام الساعة بعد وجود ما يوجب القطع

Marfat.com

من اخبار الرسول صلى الله عليه وسلم المؤيد بالمعجزات وقيل قوله بل ادّٰرك على طريقة الاستفهام معناه هل تدارك وتتابع علمهم فى الآخرة يعنى لم يتتابع وضل وغاب علمهم به فلم يبلغوه ولم يدركوه لان فى الاستفهام ضربا من الجحد يدل هذا التأويل قراءة ابن عباس بلى باثبات الالف المكتوب بصورة الياء ادّٰرك بفتح الهمزة للاستفهام وسقوط همزة الوصل اى لم يدرك وفى قراءة ابى ام تدارك علمهم والعرب يضع بل موضع ام وام موضع بل وذكر على بن عيسى اصحاب ان بل فى بل ادّٰرك بمعنى لو والمعنى لو ادركوا فى الدنيا ما ادركوه فى الآخرة لم يشكوا بل هم اليوم فى شك من الساعة بَلْ هُمْ مِنْهَا اى من السلة عَمُونَ ○ جمع عمى وهو عمى القلب نفى الله عنهم علم الغيب اولا ثم اكد ذلك بنفى شعورهم بما هو ما لهم لا محالة ثم بالغ فيه بان اضرب عنه وبين ان منتهى علمهم وما تكامل فيه اسباب العلم من الحجج والآيات مقصور على ان القيامة كائنة لا محالة وهم لا يعلمونها كما ينبغى ثم اضرب عنه وقال بَلْ هُمْ فِى شَكٍّ منها بعد تكامل الادلة كمن يتحير فى امر لا يجد عليه دليلا فهم لا يستطيعون ازالة الشك ثم اضرب عنه وقال بل هم فى امر وحال منه فانهم عمون لا يدركون دليلهم لاختلال بصيرتهم وهذا اوان اختص بالمشركين فمن فى السموات والارض نسب الى جميعهم كما يسند فعل البعض الى الكل. وقيل الاضراب الاول عن نفى الشعور بوقت القيامة عنهم بوضعهم باستحكام علمهم فى امر الآخرة تهكما وقيل ادّٰرك بمعنى انتهى واضمحل من قولهم ادرك الثمرة لانها تلك غايتها التى عندها يعدم وما بعدها اضراب عن علمهم بامر الآخرة مبالغة فى نفيه ودلالة على ان شعورهم بها انهم شاكون فيها ثم اضرب عنه وقال هُمْ مِنْهَا عَمُونَ ليس لهم صلاحية العلم اصلا.

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا عطف على مضمون قوله تعالى بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ وكالبيان له وضع المظهر هٰهنا موضع الضمير ولم يقل وقالوا لكون ذكر الكافرين مجملا فيما سبق أَإِذَا قرأ نافع اذا بغير همزة الاستفهام على صيغة الخبر وهمزة الاستفهام على هذا مقدرة والباقون والبعض ابو عمرو بهمزتين على الاستفهام كُنَّا تُرَابًا وَآبَاؤُنَا أَئِنَّا قرأ ابن عامر والكسائى بنونين احدهما للوقاية وبهمزة واحدة على صيغة الخبر وتقدير همزة الاستفهام والباقون بنون واحدة وهمزتين على الاستفهام وضمير أَئِنَّا راجع اليهم والى آبائهم غلبت الحكاية على الغائب لَمُخْرَجُونَ من القبور احياء ومن حال الموت الى الحياة وهذا كالبيان لعمهم والعامل فى اذا محذوف دل عليه مخرجون تقديره اخرج اذا كنا ترابا انحن مخرجون حينئذ والاستفهام للانكار. والجملة الاستفهامية

Marfat.com

الثانية تاكيد للاولى تكرير للانكار مبالغة له ولا يجوز ان يكون مخرجون مالزا في اذا لان لا من الهمزة وان والام مانعة من عمله فيما قبله لَقَدْ وُعِدْنَا هٰذَا اى البعث جواب قسم محذوف نَحْنُ على لسان محمد صلى الله عليه وسلم وَآبَاؤُنَا على لسان غيره من الانبياء مِنْ قَبْلُ وعد محمد صلى الله عليه وسلم وتقديم هذا على نحن ههنا لان المقصود بالذكر ههنا هو البعث وحيث اخر فالمقصود هو المبعوث إِنْ هٰذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ○ يعنى احاديثهم واكاذيبهم التى كتبوها كالاساطير قُلْ يا محمد سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ○ تهديد لهم على التكذيب وتخويف بان ينزل بهم مثل ما نزل بالمكذبين قبلهم والتعبير عنهم بالمجرمين ليكون لطفا بالمؤمنين فى ترك الجرائم وَلَا تَحْزَنْ يا محمد عَلَيْهِمْ اى على تكذيبهم واعراضهم وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ قرأ ابن كثير بكسر الضاد والباقون بالفتح وهما لغتان يعنى لا تكن فى ضيق صدر وغم مِمَّا يَمْكُرُونَ ○ من للسببية وما مصدرية اى بسبب مكرهم قال البغوى نزلت فى المستهزئين الذين عقا مكة يعنى ان الله بالغ امرك الى الكمال.

وَيَقُولُونَ عطف على قال الذين كفروا وما بينهما معترضات مَتَىٰ هٰذَا الْوَعْدُ اى الموعود من العذاب إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ○ ان العذاب نازل قُلْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ اى ردفكم واللام مزيدة للتاكيد يعنى عسى ان يتبعكم ويلحقكم بلا مهلة بَعْضُ تنازع فيه الفعلان يكون وردف اعمل احدهما واضمر فى الاخر الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ ○ حلوله وهو عذاب يوم بدر قال البيضاوى عسى وهل وسوف فى مواعيد الملوك كالجزم بها وانما يطلقونه اظهارا لوقارهم واشعارا بان الرزانة منهم كالتحقيق من غيرهم وعليه جرى وعد الله ووعيده وهذا المعنى قول من قال ان عسى وهل فى كلام الله واجبة الوقوع يعنى واما فى الوعيد فيجوز العفو بشرط الايمان واما الكافر فلا يستحق العفو وقوله تعالى فقولا له قولا ليتنا الكلمة ذكرا وعجبى ليس من هذا الباب ومن ثم لم يوجد من فرعون تذكر لا مشية وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ فيخر المؤمن ان شاء ولا يستعجل الكافر بالعذاب وكذلك لم يعجل على اهل مكة بالعذاب كذا قال المقاتل هذه الجملة اما حال او معترضة وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ○ ولا يعرفون حق النعمة فيستعجلون العذاب بجهلهم وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ اى ما تخفى صدور الناس وَمَا

Marfat.com

يَعْلَمُونَ ○ اى الناس من عداوتك فيجازيهم عليه وليس تاخير العذاب عنهم لخفاء حالهم
وهذه الجملة معطوفة على عسى فان عسى فى كلام الله كالتحقق وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ اسم ما دخل
زائدة اى ما من شئ غائب عن ابصار الناس وهى من الصفات الغالبة كالخافية والتاء فيهما
للمبالغة كما فى الراية او اسمان لما يغيب ويختفى فالتاء فيه كالتاء فى عافية وعاقبة وقال البغوى
هى صفة لمحذوف اى جملة غائبة من مكتوم سر وخفى امر وشئ غائب كائنة فِي السَّمَاءِ وَ
الْأَرْضِ ظرف لغو متعلق بغائبة إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ○ مستثنى مفرغ خبرها اى بين او
مبين ما فيه لمن يطالعه وهو اللوح المحفوظ

إِنَّ هَٰذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ اى يبين لهم أَكْثَرَ الَّذِي
هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ○ من امر الدين قال الكلبى ان اهل الكتاب اختلفوا بينهم وصاروا
احزابا يطعن بعضهم فنزل القرآن ببيان ما اختلفوا فيه هذه الجملة مع ما عطف عليه متصل
بقوله تعالى وَإِنَّكَ لَتُلَقَّى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ واقعة عنها مقام التعليل وما بينهما معترضة
وَإِنَّهُ اى القرآن لَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ○ فانهم هم المنتفعون به
دون الكفار من اهل الكتاب وغيرهم إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي اى يحكم بَيْنَهُمْ اى بين المختلفين
فى امر الدين يوم القيامة بِحُكْمِهِ متعلق بيقضى فان قيل قوله يقضى معناه يحكم فكيف يتعلق به
بحكمه فانه نظير ينصره بنصره وذا لا يجوز قلنا المراد الحكم هذا بمعنى المحكوم والمعنى يحكم بما حكم به
فى القرآن او المراد بحكمته وَهُوَ الْعَزِيزُ الغالب الذى لا راد لقضائه الْعَلِيمُ ○ بحقيقة ما
يقضى فيه وبحكمته فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ولا تبال بمن عاداك متصل بقوله إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بينهم
إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ○ البين حقيقته على التوكل بانه على الحق الظاهر الذى لا صلح
فيه اشارة الى ان صاحب الحق حقيق بالوثوق على الله ونصره إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ اى
الكفار شبههم بالموتى لعدم الانتفاع لهم بتسامع ما يتلى عليهم كما شبهوا بالاصم فى قوله تعالى
وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ والدعاء مفعول للفعلين على التنازع قرا ابن كثير لا يسمع
بالياء وفتحها وفتح الميم على صيغة الغائب من المجرد والصم بالرفع على الفاعلية وكذلك فى
سورة الروم والباقون بالتاء وضمها وكسر الميم على صيغة المخاطب من الاسماع ونصب الصم على المفعولية
إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ○ فان قيل ما معنى لهذا القيد فان الاصم الذى لا يسمع سواء عليه ان
يولى او لا قيل ذكره على التاكيد والمبالغة وقيل الاصم اذا كان حاضرا قد يسمع برفع الصوت الى فهم

Marfat.com

بالاشارة او الكتابة فاذا ولى لم يسمع ولم يفهم راساً يعنى ان الكفار لفرط اعراضهم عما يدعون اليه كالميت الذى لا سبيل الى استماع دعاء الاصم المدبر الذى لا سبيل الى افهامه قيل الظرف متعلق بالفعلين على سبيل التنازع ويرد عليه ان نسبة التولى الى الاصم جائز والى الموتى لا يجوز فكيف يتصور التنازع والجواب ان الموتى والاصم كلا منهما مستعار للكافر وهو من اهل التولى ويسمى هذه الاستعارة استعارة مجردة وهى ان يوصف المستعار بوصف ملائم للمستعار له والله اعلم۔

وَمَا أَنْتَ بِهٰدِي الْعُمْيِ قرأ الاعمش وحمزة فهنا وفى الروم تهدى بالتاء المفتوحة واسكان الهاء بغير الف على صيغة المضارع والعمى بالنصب واذا وقف اثبت ياء تهدى فى السورتين للمصحف والباقون بالياء المكسورة وصيغة اسم الفاعل مضافاً والعمى بالجر ووقفوا ههنا بالياء وفى الروم بغير ياء اتباعاً للمصحف **عَنْ ضَلٰلَتِهِمْ** يعنى ما انت بمرشد من اعمى الله قلبه عن الايمان **إِنْ تُسْمِعُ** يعنى لا تسمع ولا ينفع اسماعك القرآن احداً **إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيٰتِنَا** يعنى من قدرنا ايمانه **فَهُمْ مُسْلِمُوْنَ** ○ مخلصون من اسلم وجهه لله۔

وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ يعنى اذ دنا وقوع معنى ما قيل عليهم اى ما وعدوا به من البعث والعذاب **أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً** قال البغوى روى عن على رضى الله عنه ليس بدابة لها ذنب ولكن لها لحية كانه يشير الى انه رجل ولا اكثر على انها دابة ذات اربع قوائم اخرج عبد بن حميد عن ابن عباس قال الدابة ذات وبر وريش مولفة فيها من كل لون لها اربع قوائم ثم تخرج بعقب من الحاج وروى عن جريج عن ابى الزبير انه وصف الدابة فقال رأسها رأس الثور وعينها عين الخنزير واذنها اذن الفيل وقرنها قرن ايل وصدرها صدر اسد ولونها لون نمر وخاصرتها خاصرة هر وذنبها ذنب كبش وقوائمها قوائم بعير بين كل مفصلين اثنى عشر ذراعا معها عصا موسى وخاتم سليمان فلا يبقى مومن الا نكتت فى مسجده بعصا موسى نكتة بيضاء يضئ بها وجهه ولا يبقى كافر الا نكتت وجهه بخاتم سليمان نكتة سوداء فيسود بها وجهه حتى ان الناس يتبايعون فى الاسواق بكم يا مؤمن بكم يا كافر ثم تقول لهم الدابة يا فلان انت من اهل الجنة يا فلان انت من اهل النار ولذلك قوله عز وجل **وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ** متعلق باخرجنا روى البغوى عن ابن عمر رضى الله عنهما قال تخرج من صدع فى الصفا كجرى الفرس ثلاثة ايام وما خرج ثلثها وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قرع الصفا بعصاه وهو محرم وقال ان الدابة تسمع قرع عصاى وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال تخرج الدابة من شعب فيمس رأسها السحاب ورجلاها فى الارض

Marfat.com

ما خرجنا فمرّ بالانسان یصلی فقول ما الصلوٰۃ من حاجتک فتخطمہ۔

وذکر البغوی حدیث ابی شریحۃ الانصاری رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال تکون للدابۃ ثلاث خرجات من الدھر فتخرج خروجًا بالیمن فیفشو ذکرھا فی البادیۃ ویدخل ذکرھا القریۃ یعنی مکۃ ثم یبنا الناس یومًا فی اعظم المساجد علی اللہ حرمۃ واکرمھا علی اللہ عزّ وجل یعنی المسجد الحرام لم ترعنھم الا ھو فی ناحیۃ المسجد یدا لو ویدا لو کذا قال یمرھا بین الرکن الاسود الی باب بنی مخزوم فی وسط من ذلک فارفض الناس عنھا وثبت لھا عصابۃ عرفوا انھم لم یعجزوا اللہ فرجعت علیھم تنفض راسھا من التراب فمرّت بھم فجلت عن وجوھھم حتی ترکتھا کانھا الکواکب الدریۃ ثم دکت فی الارض لا یدرکھا طالب ولا یعجزھا ھارب حتی ان الرجل لیقوم فیعوذ منھا بالصلوٰۃ فیاتیہ من خلفہ فتقول یا فلان الآن تصلی فتقبل بوجھہ وتسمہ فی وجھہ فیتعاوذ الناس فی دیارھم ویصطحبون فی اسفارھم ویشترکون فی الاموال ویعرف الکافر من المؤمن فیقال للمؤمن یا مؤمن وللکافر یا کافر وعن حذیفۃ بن الیمان رضی اللہ عنہ قال ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الدابۃ قلت یا رسول اللہ من این تخرج قال من اعظم المساجد حرمۃ علی اللہ تعالی بینما عیسی یطوف بالبیت ومعہ المسلمون اذ تضطرب الارض تحتھم تحرک القندیل وتنشق الصفا مما یلی المشرق وتخرج الدابۃ من الصفا اول ما یبدو منھا رأسھا ملمعۃ ذات وبر وریش لن یدرکھا طالب ولن یفوتھا ھارب وتسم الناس مومنًا وکافرًا اما المؤمن فتترک وجھہ کانہ کوکب دری ونکتت بین عینیہ مومن واما الکافر فتنکتت بین عینیہ نکتۃ سوداء ونکتت بین عینیہ کافر۔ رواہ البغوی وکذا اخرج ابن جریر وروی البغوی عن سھل بن صالح عن ابیہ عن ابن عباس رضی اللہ عنھما ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال بئس الشعب شعب حناد مرتین او ثلاثًا قیل ولم ذلک یا رسول اللہ قال تخرج منہ الدابۃ فتصرخ ثلاث صرخات یسمعھا بین الخافقین قال وجھھا وجہ رجل وسائر خلقھا کخلق الطائر فتخبر من رآھا ان اھل مکۃ کانوا بمحمد والقرآن لا یوقنون۔

تُكَلِّمُهُمْ صفۃ لدابۃ یعنی تکلم الدابۃ الناس قال السدی تکلمھم ببطلان سائر الادیان سوی دین الاسلام وقال بعضھم کلامھا ان تقول لواحد ھذا مؤمن ولآخر ھذا کافر کما مرّ فی الاحادیث وقیل کلامھا ما قال اللہ تعالی اِنَّ النَّاسَ كَانُوْا بِاٰيٰتِنَا لَا يُوْقِنُوْنَ ○ قال مقاتل تکلمھم بالعربیۃ فتقول عن اللہ تعالی اِنَّ النَّاسَ كَانُوْا بِاٰيٰتِنَا

Marfat.com

لا يوقنون تخبر الناس ان اهل مكة لم يؤمنوا بالقرآن والبعث. قرأ الكوفيون (يعني يعقوب) ان بالفتح وهو حكاية عن قول الدابة او على تقدير الجار تقديره بان او حكاية قول الله الذي قيل عليه ودنا وقوعها او علة خروجها على حذف اللام على قول غيره وقرأ الاخرون ان بالكسر على الاستيناف اي ان الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون قبل خروجها قيل اراد بآياتنا خروجها اي خروج دابة الارض وسائر اشراط الساعة واحوالها فانها من آيات الله تعالى. قال البغوي قرأ ابن جبير وعاصم الجحدري وابو رجاء العطاردي تكلمهم بفتح التاء وتخفيف اللام من الكلم بمعنى الجرح وقال ابن الحوراء سألت ابن عباس عن هذه الآية تكلمهم او تكلمهم فقال كل ذلك تفعل تكلم المؤمن وتكلم الكافر قال ابن عمر رضي الله عنهما وذلك يعني خروج الدابة حين لا يؤمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر قال الشيخ جلال الدين المحلي ومن خروج الدابة ينقطع الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا يؤمن كافر بعد ذلك كما اوحى الله الى نوح انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن قلت وهذا يستنبط من الاحاديث والآثار.

فصل عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بادروا بالاعمال ستا الدخان والدجال ودابة الارض وطلوع الشمس من مغربها وامر العامة وخويصة احدكم. رواه مسلم وعن عبد الله بن عمرو قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اول الآيات خروجا طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة على الناس ضحى وايتهما كانت قبل صاحبتها فالاخرى على اثرها قريبا. رواه مسلم وعن حذيفة بن اسد الغفاري قال اطلع النبي صلى الله عليه وسلم ونحن نتذاكر فقال ما تذاكرون قالوا نذكر الساعة قال انها لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات فذكر الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم ويأجوج ومأجوج وثلاث خسوف خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس الى محشرهم. وفي رواية نار تخرج من قعر عدن تسوق الناس الى المحشر. وفي رواية في العاشرة وريح تلقي الناس في البحر رواه مسلم وعن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تخرج الدابة ومعها خاتم سليمان وعصا موسى فتجلو وجه المؤمن بالعصا وتختم انف الكافر بالخاتم حتى ان اهل الخوان ليجتمعون فيقول هذا يا مؤمن ويقول هذا - - - - - - يا كافر. رواه احمد والترمذي وابن ماجة والحاكم وصححه عن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تخرج الدابة فتسم الناس على خراطيمهم ثم يعمرون فيكم حتى يشتري الرجل الدابة فيقال ممن اشتريت فيقول من الرجل المختم وجهه

Marfat.com

وعن ابن عمر رضی الله عنهما قال تخرج الدابة ليلة جمع والناس يشيرون الى منى. واخرج ابن ابى شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن ابى حاتم عن الحسن ان موسى عليه السلام سال ربه ان يريه الدابة فخرجت ثلاثة ايام ولياليهن يذهب فى السماء لا يرى واحد من طرفيها قال فرأى منظراً فظيعاً فقال رب ردها فردها قلت والاحاديث المذكورة تدل على ان الدابة تميز بين المؤمنين الصادقين فى ايمانهم وبين المنافقين الذين اظهروا الايمان وابطنوا الكفر المراد بالكفر ماضد الاسلام المجازى الذى قلوب اهاليهم غير مصدقة بما جاء به النبى صلى الله عليه وسلم وما ضد الاسلام الحقيقى الذى قلوب اهاليهم وافقت السنتهم فى التصديق لكن لم يؤمن نفوسهم ولم تطمئن فان ان المراد بالكافر هذا المعنى فقول الدابة يا فلان انت من اهل النار يراد به دخولها لا خلودها ولا يجوز ان يكون المراد بالكفر المجاهر بالكفر لان المجاهر بالكفر لم يبق بمكة بعد الفتح وايضاً المجاهر بالكفر ممتاز عن المسلمين قبل خروج الدابة لا حاجة فى امتيازهم الى الدابة والله اعلم

وَيَوْمَ نَحْشُرُ يعنى يوم القيامة **مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا** اى من كل قرن جماعة كثيرة من هذه للتبعيض وفوجاً مفعول نحشر ومن كل امة حال منه قلت وذلك حين يقول الله تعالى لآدم ابعث بعث النار من ذريتك وقد مر الحديث فى صدر سورة الحج **مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا** صفة لفوج ومن هنا للبيان اى فوجاً مكذبين **فَهُمْ يُوزَعُونَ** ○ اى يحبس اولهم على اخرهم حتى يجتمعوا قال البيضاوى هو عبارة عن كثرة عددهم وتباعد اطرافهم **حَتَّى** ابتدائية داخلة على الشرطية **إِذَا جَاءُوا** الى المحشر **قَالَ** الله تعالى لهم **أَكَذَّبْتُمْ بِآيَاتِي** الاستفهام للتوبيخ **وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا** الواو للحال يعنى اكذبتم بها بادى الرأى غير ناظرين فيها نظراً يحيط علمكم بكنهها وانها حقيقة بالتصديق او التكذيب او للعطف يعنى اجمعتم بين التكذيب بها وعدم النظر والتامل فى حقيقتها **أَمَّاذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** ○ تقديره ام لم تكذبوا فان لم تكذبوا فماذا كنتم يعنى اى شئ كنتم تعملون غير التكذيب وهذا ايضاً توبيخ وتبكيت اذ لم يفعلوا غير التكذيب من الجهل فلا يقدرون ان يقولوا فعلنا ذلك **وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ** عطف على قال فى حيز جزاء الشرط اى وجب عليهم العذاب الموعود لهم **بِمَا ظَلَمُوا** اى بسبب ظلمهم اى تكذيبهم بآيات الله **فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ** ○ باعتذار اذ ليس لهم عذر فى نفس الامر او لئلا يؤذن لهم فيعتذرون وقيل لا ينطقون لان افواههم مختومة وقيل لا ينطقون لشغلهم بالعذاب والظاهر هو الاول يدل عليه قوله **أَلَمْ يَرَوْا** يعنى كيف يعتذرون على الكفر بعد رؤية الادلة الموجبة للايمان والاستفهام للانكار وانكار النفى اثبات يعنى قد رأوا

Marfat.com

إِنَّا جَعَلْنَا اى خلقنا اللَّيْلَ لِيَسْكُنُوا فِيهِ بالنوم والقرار وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا اى ذا ابصار لبيصر وافيه فبولغ فيه بجعل الابصار حالاً من احواله المجعول عليه بحيث لا ينفك عنه وجملة إِنَّا جَعَلْنَا قائم مقام المفعولين لقوله أَلَمْ يَرَوْا فان الرؤية بمعنى العلم يعنى الم يعلموا بتعاقب النور والظلمة على وجه مخصوص نافع مناط المصالح معاشهم ومعادهم انّ لها خالقا حكيما قادرا قاهرا وان من كان قادرا على ذلك قادر على بعثة الرسل ليدعوا الخلق الى عبادته وقادر على الانعام والانتقام على اطاعته وعصيانه وقادر على ابدال الموت بالحيوة كما هو قادر على ابدال الظلمة بالنور واليقظة بالنوم وقد دلت المعجزات على صدق الرسل وما جاء وا به إِنَّ فِي ذَٰلِكَ الامور لَآيَاتٍ دالة على التوحيد وصدق الرسول فانّ عند المكذب بعدها وقيد ثبوت الآيات بقوله لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ○ لانهم هم المنتفعون بها قيل جملة الم يروا الى اخرها دليل للحشر فان تعاقب اليقظة النوم يدل على جواز تعاقب الحيوة الموت.

وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ معطوف على قوله وَيَوْمَ نَحْشُرُ عن ابن عمر ان اعرابيا سال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصور قال قرن ينفخ فيه. رواه ابو داود والترمذى وحسّنه والنسائى وابن حبان والحاكم وعن ابن مسعود نحوه رواه مسدد بسند صحيح وعن زيد بن ارقم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف انعم وصاحب القرن قد التقم القرن واصغى جبهته واصغى بالسمع متى يؤمر فيمع بذلك اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فشق عليهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل. وروى احمد والحاكم والبيهقى والطبرانى عن ابن عباس نحوه والترمذى والحاكم والبيهقى عن ابى سعيد نحوه وابو نعيم عن جابر نحوه واخرج سعيد بن منصور والبيهقى عن ابى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جبرائيل عن يمينه وميكائيل عن يساره وهو صاحب الصور يعنى اسرافيل قال القرطبى علماء الامم مجمعون على ان ينفخ فى الصور اسرافيل فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ من الملائكة وارواح المؤمنين وَمَنْ فِي الْأَرْضِ من الانس باختلاف العلماء فى هذه النفخة هل هى الصعق او غير ذلك فقيل النفخات ثلاث اولها نفخة الفزع تفزع منها الخلائق ثانيتها نفخة الصعق تصعق اى تموت بها الخلائق ثالثتها نفخة البعث فهذه الآية تدل على نفخة الفزع وقوله تعالى وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ تدل على نفخة الصعق ونفخة البعث وهذا اختيار ابن العربى. وقد صرح بالنفخات الثلاث فى حديث طويل لابى هريرة وسنذكره من قريب. وقيل هما نفختان فقط نفخة

Marfat.com

الفزع هی نفخة الصعق قالوا الامران متلازمان ای فزعوا فزعًا ما توامنه وهذا ما صححه القرطبی واستدل بانه استثنی من نفخة الفزع کما استثنی من نفخة الصعق حیث قال الله تعالی فیهما اِلَّا مَنْ شَآءَ اللّٰهُ فدل علی انهما واحد۔ وهذا الاستدلال غیر صحیح لان الاستثناء منهما بقوله الا ما شاء الله لا یدل علی اتحاد النفختین ولا علی اتحاد المستثنی فیهما وان کان المستثنی منه فی الکلامین واحدًا

قال البغوی واختلفوا فی هذا الاستثناء روی عن ابی هریرة رضی الله عنه ان النبی صلی الله علیه وسلم سئل عن قوله تعالی اِلَّا مَا شَآءَ اللّٰهُ قال هم الشهداء لانهم احیاء عند ربهم لا یصل الفزع الیهم ثم ذکر البغوی قول الکلبی ومقاتل وذکر الحدیث کما سنذکره من بعد لکن قول البغوی بالاختلاف فی هذه الآیة مبنی علی اتحاد نفخة الفزع ونفخة الصعق والظاهر انهما متغائران۔ فلنذکر الاحادیث والآثار الواردة فی الاستثناء روی ابو یعلی والحاکم وصححه والبیهقی عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وآله وسلم قال سألت جبرئیل عن هذه الآیة وَنُفِخَ فِی الصُّوْرِ فَصَعِقَ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِی الْاَرْضِ اِلَّا مَنْ شَآءَ اللّٰهُ من الذین لم یشاء الله ان یصعقهم قال هم الشهداء متقلدون اسیافهم حول عرشه قالوا وانما صح استثناء الشهداء لانهم احیاء عند ربهم قال البغوی وفی بعض الآثار الشهداء ثنیة الله عز وجل ای الذین استثناهم الله تعالی کذا روی هناد بن السری والبیهقی والنحاس فی معانی القرآن عن سعید بن جبیر فی قوله تعالی الا من شاء الله قال هم الشهداء متقلدون السیوف حول العرش وقال الکلبی ومقاتل یعنی جبرئیل واسرافیل وملک الموت علیهم السلام وذلک لما اخرج الفریابی فی تفسیره عن انس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم وَنُفِخَ فِی الصُّوْرِ فَصَعِقَ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِی الْاَرْضِ اِلَّا مَنْ شَآءَ اللّٰهُ قالوا یا رسول الله من هؤلاء الذین استثنی الله قال جبرئیل وميكائيل وملک الموت واسرافیل وحملة العرش فاذا قبض الله ارواح الخلائق قال لملک الموت من بقی قال سبحانک ربی تبارک وتعالیت ذا الجلال والاکرام بقی جبرئیل وميكائيل وملک الموت فیقول خذ نفس اسرافیل فیاخذ نفس اسرافیل فیقول یا ملک الموت من بقی فیقول سبحانک تبارکت وتعالیت ذا الجلال والاکرام بقی جبرئیل وميكائيل وملک الموت فیقول خذ نفس ميكائيل فیاخذ نفس ميكائيل فیقع کالطود العظیم فیقول یا ملک الموت من بقی فیقول بقی جبرائیل وملک الموت فیقول مت یا ملک الموت فیموت۔ فیقول یا جبرائیل من بقی فیقول وجهک الکریم الباقی الدائم وجبرئیل المیت الفانی قال فلا بد من موته فیقع ساجدًا یخفق جناحیه قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان فضل خلقه علی خلق ميكائيل کالطود العظیم علی ظرب من الظراب۔ واخرج البیهقی عن

Marfat.com

انس رفعه فی قوله فَصَعِقَ فِی الصور الآیة قال فکان ممن استثنی الله ثلاثة جبرئیل ومیکائیل وملک الموت فیقول الله وهو اعلم یا ملک الموت من بقی فیقول وجهک الباقی الکریم وعبدک جبرئیل ومیکائیل وملک الموت فیقول توف نفس میکائیل فیقول وهو اعلم من بقی فیقول بقی وجهک الباقی الکریم وعبدک جبرئیل وملک الموت فیقول توف نفس جبرئیل ثم یقول وهو اعلم یا ملک الموت من بقی فیقول بقی وجهک الباقی الکریم وعبدک ملک الموت وهو میت فیقول مت ثم یقول انا بدأت الخلق ثم اعیده الا فاین الجبارون المتکبرون فلا یجیبه احد ثم ینادی لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ فلا یجیبه احد فیقول هو الله الواحد القهار ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ۔

واخرج البیهقی عن زید بن اسلم قال الذی استثنی اثنا عشر جبرئیل ومیکائیل واسرافیل وملک الموت وحملة العرش ثمانیة وقال البغوی یروی انه یقبض روح جبرئیل ومیکائیل ثم روح حملة العرش ثم روح اسرافیل ثم روح ملک الموت واخرج البیهقی عن مقاتل بن سلیمان یقبض روح میکائیل ثم روح جبرئیل ثم روح اسرافیل ثم یأمر ملک الموت فیموت۔ واخرج ابو الشیخ فی کتاب العظمة عن وهب قال هؤلاء الاربعة جبرئیل ومیکائیل واسرافیل وملک الموت اول من خلقهم الله وآخر من یمیتهم واول من یحییهم هم المدبرات امرا والمقسمات امرا۔ قال السیوطی لا تنافی بین هذه الروایات یعنی روایات الاستثناء لامکان الجمع بان الجمیع من المستثنی۔ قلت الاحادیث والآثار المذکورة کلها واردة فی بیان الاستثناء الواقع فی نفخة الصعق لا ما وقع فی نفخة الفزع وعندی المستثنی فی نفخة الفزع ما دل علیه قوله تعالی فیما بعد مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ وقوله تعالی إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِيمَا اشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ لَا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ فانه نص فی ان المؤمنین الذین لا بد خلود النار ویدخلون الجنة لا یلحقهم الفزع لکن عند نفخة الفزع لا یکون من الناس الا الکفار لقوله صلی الله علیه وسلم لا تقوم الساعة الا علی الاشرار۔ رواه احمد ومسلم عن ابن مسعود وقوله صلی الله علیه وسلم لا تقوم الساعة حتی لا یقال فی الارض الله الله۔ رواه احمد ومسلم والترمذی عن انس وقوله صلی الله علیه وسلم لا تقوم الساعة حتی لا یحج البیت۔ رواه عبد الرزاق فی الجامع وقوله صلی الله علیه وسلم لا تقوم الساعة حتی یرفع الرکن والقرآن۔ رواه السجزی عن ابن عمرو یدل علی ذلک غیرها من الاحادیث ولهذا حمل رسول الله صلی الله علیه وسلم المستثنی علی ارواح الشهداء فانهم احیاء عند ربهم واما الملائکة فارواح الانبیاء علیهم السلام فهم ایضا داخلون فی المستثنی ولا یفزعون البتة والله اعلم

Marfat.com

روی ابن جریر فی تفسیرہ والطبرانی فی المطولات وابو یعلی فی مسندہ والبیہقی فی البعث و
ابو موسی المدینی فی المطولات وعلی بن معبد فی کتاب الطاعۃ والعصیان وعبد بن حمید
وابو الشیخ فی کتاب العظمۃ حدیثا طویلا عن ابی ہریرۃ ذکر فیہ فینفخ ثلاث نفخات الاولی
نفخۃ الفزع والثانیۃ نفخۃ الصعق والثالثۃ نفخۃ القیام لرب العلمین فیأمر اللہ اسرافیل
بالنفخۃ الاولی فیقول اللہ انفخ نفخۃ الفزع فینفخ فیفزع اہل السماء والارض الا من
شاء اللہ. الی ان قال فتذہل المراضع وتضع الحوامل ویشیب الولدان وتطیر
الشیاطین ہاربۃ من الفزع حتی تأتی اقطار الارض فتتلقاہم الملائکۃ فتضرب
وجوہہا فترجع وتولی الناس مدبرین ینادی بعضہم بعضا والذی یقول اللہ یوم
التناد الی ان قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والاموات یومئذ لا یعلمون
بشیء من ذلک قلت یا رسول اللہ فمن استثنی اللہ فی قولہ الا من شاء اللہ قال اولئک
الشہداء وانما یصل الفزع الی الاحیاء وَهُمْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ وقاہم اللہ من
فزع ذلک الیوم وامنہم منہ وہو عذاب یبعثہ علی اشرار خلقہ یقول اللہ یٰأَيُّهَا
النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ الآیۃ فیمکثون فی ذلک ما شاء اللہ
ثم یأمر اللہ اسرافیل بنفخۃ الصعق فصعق اہل السموات والارض الا من شاء اللہ
فیقول ملک الموت قد مات اہل السموات والارض الا من شئت فیقول وہو اعلم
فمن بقی ثم ذکر موت جبرئیل ومیکائیل وحملۃ العرش وموت ملک الموت نحو ما تقدم
من حدیث انس ثم ذکر الحدیث بطولہ الی دخول اہل الجنۃ الجنۃ وبقاء اہل
الخلود فی النار. فان قیل ہذا الفزع لا یکون الا علی شرار خلق اللہ من شیاطین الانس
والجن ولیس احد منہم فی السماء فما معنی قولہ تعالی فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ قلت
لعل ذلک علی سبیل الفرض او یقال ان الشیاطین قد یذہبون الی السماء لاستراق
السمع او یقال المراد بالسماء السحاب ونحو ذلک فانہ قد یطلق السماء علی کل ما بفوقک
قال اللہ تعالی فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ یعنی سقف بیتک او یقال المراد بمن یفزع من اہل
السماء ارواح بعض المؤمنین ویکون المراد بمن سبقت لہم الحسنی الانبیاء والمقربون
الصدیقون۔

واما المستثنی من نفخۃ الصعق فالقول فیہ ما قال صاحب المفہم التحقیق ان المراد بالصعق

Marfat.com

ما هو اعم من الموت فلمن لم يمت الموت ولمن مات الغشية وهذا من قبيل عموم المجاز و
هذه الغشية يعم الانبياء عليهم السلام الا موسى عليه السلام فانه حصل فيه تردد روى
الشيخان فى الصحيحين والترمذى وابن ماجة واللفظ له عن ابى هريرة قال قال رجل من
اليهود بسوق المدينة والذى اصطفى موسى على البشر فرفع رجل من الانصار يده فلطمه
وقال اتقول هذا وفينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك لرسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال قال الله تعالى ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى الارض الا من شاء
الله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون فاكون اول من رفع رأسه فاذا انا بموسى اخذ بقائم
من قوائم العرش فلا ادرى ارفع رأسه قبلى او كان ممن استثنى الله ولما كان الصعق بمعنى الموت
او الغشية يعم الانبياء فيعم الشهداء بالطريق الاولى والملائكة ايضا والمستثنى منهم جبرئيل وميكائيل
واسرافيل وملك الموت وحملة العرش فانهم لا يموتون بالنفخة ويموتون بعد ذلك كما مر فى الاحاديث
والله اعلم

وَكُلٌّ اى كل واحد من اهل السماوات والارض **أَتَوْهُ** اى حاضرون للموقف بعد نفخة
البعث او راجعون الى امره كذا قرأ الجمهور بالمد وضم التاء على صيغة اسم الفاعل وقرأ حفص وحمزة
خلف ابو محمد مقصورا وفتح التاء على صيغة الماضى ومعناه الاستقبال لتحقيق وقوعه عطف على فزع **دَاخِرِينَ** ○
صاغرين **وَتَرَى الْجِبَالَ** اى تبصرها ايها الناظر وقت نفخة الفزع عطف على يوم ينفخ
او على يوم نحشر ان يقدر هنا ترى ما ترى **تَحْسَبُهَا جَامِدَةً** اى واقفة مكانها
الجملة حال من فاعل ترى ومفعوله اى تظنها قائمة غير متحركة **وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ**
حال من الضمير المنصوب فى تحسبها يعنى تسير الجبال كسير السحاب فى السرعة حتى تقع على الارض
فتستوى بها وذلك لان الاجرام الكبار اذا تحركت فى سمت واحد لا تكاد يتبين حركتها
صُنْعَ اللَّهِ مصدر مؤكد لمضمون جملة متقدمة لا محتمل لها غيره ويسمى تأكيد النفس معنى
صنع الله صنعا **الَّذِي أَتْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ** احكم خلقه وسواه على ما ينبغى **إِنَّهُ خَبِيرٌ**
بِمَا تَفْعَلُونَ ○ قرأ ابن كثير وابو عمرو بالياء على الغيبة والباقون بالتاء على الخطاب اى
يجازى كلا من العاصى والمطيع على حسب فعله ثم بينه فقال **مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ** قال
ابو معشر كان ابراهيم يحلف ولا يستثنى ان الحسنة لا اله الا الله وقال قتادة بالاخلاص وقيل
هى كل طاعة **فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا** قيل من السببية وليس للتفضيل اذ لا شئ خير من قول

Marfat.com

لا اله الا الله فالمعنى يحصل له خير وهو الثواب والامن من العذاب من جهة تلك الحسنة وبسببها وقال محمد بن كعب وعبد الرحمان ابن زيد من تفضيلية والمعنى فله عشر امثالها الى سبعمائة ضعف الى ما شاء الله نظيره قوله تعالى مَنْ جَآءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهٗ عَشْرُ اَمْثَالِهَا وَهُمْ مِّنْ فَزَعٍ يَّوْمَئِذٍ اى يوم ينفخ فى الصور اٰمِنُوْنَ ○ قرأ الكوفيون فزع بالتنوين للتنكير ويومئذ بالنصب على الظرفية والتنكير يفيد الاستغراق لان الجملة فى قوة النفى لان قوله امنون بمعنى لا يخافون فلا يفزعون والنكرة فى حيز النفى يفيد الاستغراق وقرأ الآخرون بلا تنوين باضافة فزع الى يومئذ والاضافة اول على الاستغراق لاهى للعهد لتقدم ذكر الفزع فقرأ اكثرهم يومئذ بالجر للاضافة ونافع بفتح الميم على انه مبنى اكتسب البناء مما اضيف اليه وَمَنْ جَآءَ بِالسَّيِّئَةِ اى الشرك فَكُبَّتْ وُجُوْهُهُمْ الفاء للعطف على محذوف لا للجزاء لا تدخل على الماضى بغير قد فتقديره لا من جاء بالسيئة فله جزاء السيئة او استحق العذاب فَكُبَّتْ وُجُوْهُهُمْ اى فكبوا على وجوههم فِى النَّارِ والمراد بالوجوه انفسهم هَلْ تُجْزَوْنَ يعنى ما تجزون اِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ اى الا جزاء وفاقا لما عملوا فان الشرك اعظم الجرائم لا شئ فوقه فى السوء وجهنم اشد الاجزية فيه التفات من الغيبة الى الخطاب والتقدير ويقول لهم خزنة جهنم هَلْ تُجْزَوْنَ اِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ۔

اِنَّمَآ اُمِرْتُ اَنْ اَعْبُدَ رَبَّ هٰذِهِ الْبَلْدَةِ يعنى مكة اضاف الرب الى البلدة تشريفا لها واشعارا بما فى الكعبة الحسناء من التجليات المختصة بها الَّذِىْ حَرَّمَهَا صفة للرب اى جعلها حرما امنا لا يسفك فيها دم ولا يظلم فيها احد ولا ينفر صيدها ولا يختلى خلاها ذكر هذا الوصف منة على قريش حيث جعل مسكنهم امنا من الفتن الشائعة فى العرب وَلَهٗ كُلُّ شَىْءٍ خلقا وملكا مع تلك البلدة عطف على حرمها او حال من الضمير المرفوع المستكن فيها وَّاُمِرْتُ اَنْ اَكُوْنَ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ ○ بتقدير الباء اى امرت بان اكون من المنقادين لله تعالى او ثابتين على ملة الاسلام عطف على اُمِرْتُ اَنْ اَعْبُدَ وَاَنْ اَتْلُوَا تلاوة الدعوة الى الايمان او هو من التلو بمعنى الاتباع والمعنى ان اتبع الْقُرْاٰنَ عطف على اَنْ اَكُوْنَ وجملة اِنَّمَآ اُمِرْتُ متصلة بقوله تعالى اِنَّ هٰذَا الْقُرْاٰنَ يَقُصُّ عَلٰى بَنِىْٓ اِسْرَآءِيْلَ وَاِنَّهٗ لَهُدًى وَّرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ وقال البيضاوى امر الله سبحانه لرسوله ان يقول لهم ذلك بعد ما بين لهم المبدا والمعاد وشرح احوال القيامة اشعارا بانه قد اتم الدعوة وادى

Marfat.com

ما کان علیه فلم یبق علیه الا الاشتغال بشأنه والاستغراق فی عبادة ربه والتقدیر قل انما امرت بکذا فَمَنِ اهْتَدٰى بدعوتك وعبد ربه وحده کما امرت فَاِنَّمَا يَهْتَدِيْ لِنَفْسِهٖ فان منافعه تعود الیه فلیس له ان یمن علیك وَمَنْ ضَلَّ ای اخطأ طریق الحق بتبعك بعد تمام الدعوة منك فَقُلْ لَهٗٓ اِنَّمَآ اَنَا مِنَ الْمُنْذِرِيْنَ ○ یعنی لست علیکم بوکیل ولا علیّ من وبال ضلالك اصلا اذ لیس علیّ الا البلاغ۔

وَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ علی نعمة النبوة وعلی ما وفقك من تمام التبلیغ والدعوة الواجبة علیك سَيُرِيْكُمْ الله ایها الضالون اٰيٰتِهٖ القاهرة علی حقیقة ما دعوتکم الیه فی الدنیا کما وقع یوم بدر من قتل وسبی وضرب الملائکة وجوههم وادبارهم وکما رأوا من انشقاق القمر وتسبیح الحصا ونحو ذلك وکما یجیء من خروج الدابة وغیر ذلك نظیره قوله تعالی سَاُرِيْكُمْ اٰيٰتِيْ فَلَا تَسْتَعْجِلُوْنِ او المعنی سیریکم ایاته فی الآخرة وقال سَيُرِيْكُمْ اٰيٰتِهٖ فی السماء وفی الارض وفی انفسکم کما سَنُرِيْهِمْ اٰيٰتِنَا فِي الْاٰفَاقِ وَفِيْٓ اَنْفُسِهِمْ فَتَعْرِفُوْنَهَا ای فتعرفون انها آیات الله ولکن لا ینفعکم حینئذ المعرفة وَمَا رَبُّكَ یا محمد بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ○ فیجازی کلا علی حسب عمله لوقتهم۔ ع

تم تفسیر سورة النمل من التفسیر المظهری فی التاریخ الثانی والعشرون من شعبان سنة الخامسة بعد الف ومائتین (۱۲۰۵ھ) ویتلوه

تفسیر سورة القصص ان شاء الله تعالی۔

Marfat.com

سُورَةُ الْقَصَصِ

سورة القصص مكية الا قوله تعالى الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ الى قوله لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ وفيها آيات نزلت بين مكة والمدينة وهي قوله تعالى إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَى مَعَادٍ وهي ثمان وثمانون آية

رَبِّ يَسِّرْ | بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ○ | وَتَمِّمْ بِالْخَيْرِ

طسٓمٓ ○ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ○ ابان لازم ومتعد يعني ظاهر في كونه من عند الله لاعجازه او مظهر لاحكامه ومواعيده وما فيها من القصص نَتْلُو اى نقرأه بقراءة جبرئيل عَلَيْكَ ويجوز ان يكون نَتْلُو بمعنى ننزل مجازا مِنْ نَبَإِ اى بعض نبا مُوسَىٰ وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ ظرف مستقر حال من نبا اى مقرونا بالصدق او من فاعل نَتْلُو اى محقين او ظرف لغو متعلق بنتلو لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ○ فانهم المنتفعون به إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا اى استكبر وتجبر وتعظم استيناف بيان لذلك البعض فِي الْأَرْضِ اى ارض مصر وَجَعَلَ أَهْلَهَا اى اهل تلك الارض شِيَعًا اى فرقا يشيعونه فيما يريد من الخدمة او يشيع بعضهم بعضا او فرقا اكرم منهم طائفة وهم القبط واهان اخرين هم بنوا اسرائيل او اصنافا في الخدمة استعمل كل صنف في عمل او احزابا اغرى بينهم العداوة كيلا يتفقوا عليه وفي القاموس شيعة الرجل اتباعه والنصارى والفرقة عليحدة يَسْتَضْعِفُ طَائِفَةً مِنْهُمْ وهم بنوا اسرائيل الجملة حال من فاعل جعل او استيناف يُذَبِّحُ

Marfat.com

أَبْنَاءَهُمْ لان كاهنا قال يولد مولود فى بنى اسرائيل يذهب ملكك على يديه كذا اخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر عن قتادة وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ اى يترك بناتهم احياء بدل من قوله يستضعف سمى ذلك استضعافا لانهم عجزوا وضعفوا عن دفعه عن انفسهم إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ○ ولذلك اجترأ على قتل خلق كثير من اولاد الانبياء لتخيل فاسد اذ لا ينفعه القتل سواء صدق الكاهن او كذب.

وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ اى نتفضل عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ بانقاذهم من بأسه جملة نُرِيدُ حكاية حال ماضية معطوفة على إِنَّ فِرْعَوْنَ علا من حيث انهما واقعان تفسيرا للنبأ. او حال من فاعل يَسْتَضْعِفُ بتقدير ونحن نريد او عطف على يَسْتَضْعِفُ والرابط بالموصوف وضع المظهر اى الذين استضعفوا موضع الضمير ولا يلزم من مقارنة الارادة للاستضعاف مقارنة المراد له لكون تعلق الارادة حينئذ تعلقا استقباليا مع ان منة الله بخلاصهم لما كانت قرينة الوقوع منه جاز ان يجرى مجرى المقارن وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً يقتدى بهم فى امر الدين دعاة الخير كذا قال مجاهد وقال قتادة ولاة وملوكا بدليل قوله تعالى وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ○ لما كان فى ملك فرعون وقومه وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ اى ارض مصر والشام واصل التمكن ان يجعل للشئ مكانا يستقر فيه ثم استعير للتسليط ونفاذ الامر وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا قرأ الاعمش والحمزة والكسائى يرى بالياء مفتوحة وفتح الراء وامالة فتحها ورفع الاسماء الثلاثة على الفاعلية والباقون بالنون مضمومة وكسر الراء وفتح الياء بعدها ونصب الاسماء الثلاثة على المفعولية مِنْهُمْ اى من بنى اسرائيل مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ○ والحذر هو التوقى عن الضرر وذلك انهم اخبروا ان هلاكهم على يد رجل من بنى اسرائيل وكانوا على وجل منه فاراهم الله ما كانوا يحذرون.

وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى وهى يوخابذ بنت لاوى بن يعقوب عليه السلام وكذا ذكر البغوى اجمعوا على انه ليس بوحى نبوة وان النبى لا يكون الا رجلا قال قتادة قذف فى قلبها وهو الالهام وفى اصطلاح الصوفية ومن جنسه المنام الصادق الموجب لليقين واطمينان القلب وهو ايضا من قبيل الالهام وهذه الآية تدل على ان الالهام

Marfat.com

ایضاً من اسباب العلم وان کان علماً ظنیاً والمعتبر الهام القلوب الزاکیة والنفوس المطمئنة والفرق بین الوسوسة والالهام بحصول الیقین والطمینان القلب اَنْ اَرْضِعِیْهِ ان مفسرة لاوحینا لان فیه معنی القول او مصدریة یعنی ارضعی موسیٰ ما امکنک اخفاؤه قال البغوی اختلفوا فی مدة ارضاع موسیٰ علیه السلام فقیل هی ثمانیة اشهر وقیل اربعة اشهر وقیل ثلاثة اشهر کانت ترضعه فی حجرها وهو لا یبکی ولا یتحرک فَاِذَا خِفْتِ عَلَیْهِ بان یحس به فَاَلْقِیْهِ فِی الْیَمِّ فی البحر یرید النیل وَلَا تَخَافِیْ علیه الضیاع وَلَا تَحْزَنِیْ لفراقه اِنَّا رَآدُّوْهُ اِلَیْکِ من قریب بحیث تامنین علیه وَجَاعِلُوْهُ مِنَ الْمُرْسَلِیْنَ ○

روی عطاء والضحاک عن ابن عباس ان بنی اسرائیل لما کثروا بمصر واستطالوا علی اناس وعملوا بالمعاصی ولم یأمروا بالمعروف ولم ینهوا عن المنکر فسلط الله علیهم القبط فاستضعفوهم الی ان نجاهم الله علی یدی نبیه موسیٰ علیه السلام۔ قال ابن عباس ان ام موسیٰ لما دنی ولادتها وکانت قابلة من قوابل اللاتی وکلهن فرعون بجبالی بنی اسرائیل مصافیة لام موسیٰ فلما ضربها الطلق ارسلت الیها وقالت قد نزل بی ما نزل فلینفعنی حبک ایای الیوم قال فعالجت قابلتها فلما ان وقع موسیٰ علیه السلام بالارض هالها نور بین عینی موسیٰ علیه السلام فارتعش کل مفصل منها ودخل حب موسیٰ علیه السلام فی قلبها ثم قالت یا هذه ما جئت الیک حین دعوتنی الا ومن ورائی قتل مولودک ولکن وجدت لابنک حبا ما وجدت حب شیء مثل حبه فاحفظی ابنک فانی اراه ما دنا۔ فلما خرجت القابلة من عندها ابصر بعض العیون فجاءوا الی بابها لیدخلوا علی ام موسیٰ فقالت اخته یا اماه هذا الحرس بالباب فلفت موسیٰ فی خرقة فوضعته فی التنور وهو مسجور وطاش عقلها فلم تعقل ما تصنع فدخلوا فاذا التنور مسجور وراوا ام موسیٰ لم یتغیر لها لون ولم یظهر لها لین فقالوا انها ما ادخل علیک القابلة قالت هی مصافیة لی فدخلت علی زائرة فخرجها من عندها ورجع الیها عقلها فقالت لاخت موسیٰ علیه السلام فاین الصبی قالت لا ادری فسمعت بکاء الصبی من التنور فانطلقت الیه وقد جعل الله سبحانه وتعالی النار علیه بردا وسلاما فاحتملته۔

قال ثمان ام موسیٰ لما رات الحاح فرعون فی طلب الولدان خافت علی ابنها فقذفت

Marfat.com

الله فى نفسها ان تتخذ له تابوتًا ثم تقذف التابوت فى اليم وهو النيل فانطلقت الى رجل من قوم فرعون نجار فاشترت منه تابوتًا صغيرًا فقال لها النجار ما تصنعين بهذا التابوت قالت ابن لى اخباه فى التابوت وكرهت الكذب قال ولم قالت اخشى عليه كيد فرعون فلما اشترت التابوت وحملته فانطلقت انطلق النجار الى الذباحين ليخبرهم بامر ام موسى فلما هم بالكلام امسك الله تعالى فلم يطق الكلام وجعل يشير بيده فلم يدر الامناء ما يقول فلما اعياهم امره قال كبيرهم اضربوه واخرجوه فلما انتهى النجار الى موضعه رد الله عليه لسانه فتكلم فانطلق ايضا يريد الامناء فاتاهم ليخبرهم فاخذ لسانه وبصره فلم يطق الكلام ولم يبصر شيئًا فضربوه واخرجوه ووقع فى واحيوه فيه حيران فجعل عليه ان رد لسانه وبصره ان لا يدل عليه وان يكون معه ويحفظه حيث كان فعرف الله منه الصدق فرد الله عليه بصره ولسانه فخر لله ساجدًا فقال يارب دلنى على هذا العبد الصالح فدله الله عليه فخرج من الوادى وآمن به وصدقه وعلم ان ذلك من الله عز وجل.

وقال وهب بن منبه لما حملت ام موسى بموسى كتمت امرها من جميع الناس فلم يطلع على حملها احد من خلق الله وذلك شئ ستره الله لما اراد ان يمن على بنى اسرائيل فلما كانت السنة التى يولد فيها بعث فرعون القوابل وتقدم اليهن ففتش النساء تفتيشا لم يفتش قبل ذلك وحملت ام موسى بموسى فلم ينت بطنها ولم يتغير لونها ولم يظهر لبنها وكانت القوابل لا تتعرض لها فلما كانت الليلة التى ولد فيها ولدته ولا رقيب عليها ولا قابلة ولم يطلع عليها احد الا اخته مريم واوحى الله اليها أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ الآية فكتمته امه ثلاثة اشهر ترضعه فى حجرها لا يبكى ولا يتحرك فلما خافت عليه عملت له تابوتًا مطبقا قيل وضعته فى تابوت مطلى بالقار من داخل ممهدًا له فيه واغلقته ثم القته فى البحر ليلا.

قال ابن عباس وغيره فكان لفرعون يومئذ بنت ليس له ولد غيرها وكانت احب الناس عليه وكان لها كل يوم ثلاث حاجات ترفعها الى فرعون وكان بها برص شديد وكان فرعون قد جمع لها اطباء مصر والسحرة فنظروا فى امرها فقالوا لها ابتها الملكة لا نبرئ الا من قبل البحر يوجد فيه شبه الانسان فيؤخذ من ريقه فيطلى به برصها فتبرا من ذلك وذا يوم كذا وساعة كذا حين تشرق الشمس. فلما كان يوم الاثنين غدا فرعون الى مجلسه كان له على شفير النيل ومعه امراته آسية بنت مزاحم واقبلت ابنة فرعون فى جواريها حتى جلست على شاطئ النيل مع جواريها حتى تلاعبهن وتنضح الماء على وجوههن اذ اقبل النيل بالتابوت

Marfat.com

یضربہ الامواج فقال فرعون ان ھذا الشئ فی النیل قد تعلق بالشجرۃ ایتونی بہ فابتدروا بالسفن من کل جانب حتی وضعوہ بین یدیہ فعالجوا فتح الباب فلم یقدروا علیہ وعالجوا کسرہ فلم یقدروا علیہ فدنت آسیۃ فرأت فی جوف التابوت نورًا لم یرہ غیرھا فعالجت ففتحت الباب فاذا ھی بصبیّ صغیر فی مھدہ واذا نورٌ بین عینیہ وقد جعل اللہ رزقہ فی ابھامیہ یمصھما لبنًا فالقی اللہ تعالیٰ المحبۃ لموسیٰ فی قلب آسیۃ واحبہ فرعون وعطف علیہ۔ واقبلت ابنۃ فرعون فلمّا اخرجوا الصبیّ من التابوت عمدت بنت فرعون الی ما کان من ریقہ فلطخت بہ برصھا فبرأت فقبّلتہ وضمتہ الی صدرھا فقالت الغواۃ لفرعون ایھا الملک انا نظنّ ان ذلک المولود الذی تحذر منہ من بنی اسرائیل ھو ھذا ارمی بہ فی البحر خوفًا منک ان تقتلہ فھمّ فرعون بقتلہ قالت آسیۃ قُرَّۃُ عَیْنٍ لِّیْ وَلَکَ لَا تَقْتُلُوْہُ عَسٰٓی اَنْ یَّنْفَعَنَآ اَوْ نَتَّخِذَہٗ وَلَدًا وکانت لا تلد فاستوھبت موسیٰ من فرعون فوھبہ لھا وقال فرعون اما انا فلا حاجۃ لی فیہ۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو قال یومئذ ھو قرۃ عین لی کما ھو لک لھداہ اللہ کما ھداھا فقیل لآسیۃ سمیہ فقالت سمیتہ موسیٰ لانا وجدناہ بین الماء و الشجر "فموسیٰ" ھو الماء "وسا" ھو الشجر۔

فَالْتَقَطَہٗٓ اٰلُ فِرْعَوْنَ لِیَکُوْنَ اللام للعاقبۃ تشبیھًا لعاقبۃ الامر ومؤداہ بالغرض الباعث علی الفعل لتحقق وقوعھا لَھُمْ عَدُوًّا یقتل رجالھم وَّحَزَنًا یستعبد نساءھم قرأ حمزۃ والکسائی بضم الحاء وسکون الزاء والباقون بفتحھما وھما لغتان فی المصدر و ھو ھھنا بمعنی الفاعل اِنَّ فِرْعَوْنَ وَوزیرہ ھَامٰنَ وَجُنُوْدَھُمَا کَانُوْا خٰطِئِیْنَ فی کل شئ فلیس بمبدع منھم ان قتلوا الوفًا لاجلہ ثم اخذوہ یربونہ لیکبر ویفعل بھم ما کانوا یحذرون او المعنی کانوا مذنبین فعاقبھم اللہ تعالیٰ بان ربّی عدوھم علی ایدیھم فالجملۃ اعتراض لتاکید خطاءھم ولبیان الموجب لما ابتلوا بہ وَقَالَتِ امْرَاَتُ فِرْعَوْنَ لفرعون عطف علی فَالْتَقَطَہٗٓ اٰلُ فِرْعَوْنَ قال وھب بن منبہ لما وضع التابوت بین یدیہ وفتحوہ وجدوا فیہ موسیٰ فلما نظر الیہ قال عبرانی من اھل الاعداء فغاظہ ذلک وقال کیف اخطاھذا الغلام وکان فرعون قد استنکح امراۃ من بنی اسرائیل یقال لھا آسیۃ بنت مزاحم وکانت من خیار النساء وکانت من بنات الانبیاء وکانت امّا للمساکین ترحمھم وتتصدق علیھم وتعطیھم قالت لفرعون وھی قاعدۃ الی جنبہ ھذا الولید اکبر من ابن

Marfat.com

سنة وانما امرت بذبح الولد لهذه السنة فدعه يكن قُرَّتُ عَيْنٍ لِّي وَلَكَ خبر مبتدا محذوف لَا تَقْتُلُوهُ على خطاب بلفظ الجمع على التعظيم. وروى انها قالت انا من ارض اخرى ليس من بني اسرائيل عَسَىٰ أَن يَنفَعَنَا علة لقوله تعالى لا تقتلوه فان فيه محل الیمن ودلائل النفع وذلك لما رات من نور بين عينيه وارتضاعه ابهامه لبنا وبرء البرص بريقه أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا او نتبناه فانه اهل له فاطاعوها وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ○ حال من الملتقطين يعني هم لا يشعرون ان هلاكهم على يديه فاستحياه فرعون فالقى الله عليه محبته اخرج ابن جرير عن محمد بن قيس مرفوعا انه قال فرعون قُرَّةُ عَيْنٍ لِّي لا لي ولو قال قرة عين لي كما هو لك لهداه الله كما هداها. وقال ابن وهب قال ابن عباس لو ان عدو الله قال في موسى كما قالت آسية عَسَىٰ أَن يَنفَعَنَا لنفعه الله ولكن ابى للشقاء الذي كتبه الله عليه وَأَصْبَحَ يعني صار عطف على قَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَارِغًا اي خاليا من العقل لشدة الخوف والحزن حين سمعت وقوعه في يد فرعون كقوله تعالى وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ اي خلاء لا عقول فيها وقال اكثر المفسرين اي خاليا من كل شيء سوى ذكر موسى وهمه وقال الحسن فارغا اي ناسيا للوحي الذي اوحى الله اليها حين امرها ان تلقيه في اليم فَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ فجاءه الشيطان وقال كرهت ان يقتل فرعون ولدك فيكون لك اجره وثوابه وتوليت انت قتله فالقيته في البحر اغرقته. فلما جاءها الخبر بان فرعون اصابه في النيل قالت انه وقع في يد عدوه فانساها عظم البلاء ما كان من عهد الله اليها. قلت لعل حزنها لما كان انهام الاولياء دليلا ظنيا فافزعته احتمال الخطاء في الالهام وقال ابو عبيدة معناه فارغا من الحزن لعلمها بصدق وعد الله تعالى وانكر القتيبي هذا وقال كيف يكون هذا والله يقول إِن كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ ان مخففة من الثقيلة اسمها ضمير الشأن واللام فارقة اي انها كادت ليظهر به اي بموسى يعني بامره انه ابنها من شدة جزعها كما قال عكرمة عن ابن عباس انها كادت تقول وا ابناه وقال مقاتل لما رات التابوت يرفعه موج ويضعه آخر خشيت عليه الغرق فكادت تصيح من شفقتها وقال الكلبي كادت تظهر انه ابنها وذلك حين سمعت الناس يقولون لموسى بعد ما شب موسى بن فرعون فشق عليها فكادت تقول هو ابني وقيل معنى الآية وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَارِغًا من الحزن حين سمعت ان فرعون تبناه فَكَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ اي بانه ابنها حيث لم تملك نفسها من شدة الفرح وروى ابن جرير وابن ابي حاتم

Marfat.com

عن السدی انه قالت اخت موسی هل ادلکم الی اخوه وجاءت بامها فاخذ موسی ثدیها فکادت تقول هو ابنی فعصمها الله وقال ابو عبیدة معنی الایة اَصْبَحَ فُؤَادُ اُمِّ مُوْسٰی فَارِغًا من الخوف والحزن لقوله تعالی لا تخافی ولا تحزنی وَاِنْ کَادَتْ لَتُبْدِیْ بِهٖ یعنی انها لشدة وثوقها بوعد الله کادت ان تظهر انه ابنها او تظهر بالوحی الیها بان الله وعدنی بردہ الیّ وجعله من المرسلین لَوْلَآ اَنْ رَّبَطْنَا عَلٰی قَلْبِهَا ظرف لغو متعلق بقوله رَبَطْنَا وهی بتاویل المصدر مبتدا اخبره محذوف یعنی لولا ربطنا علی قلبها موجود او ظرف مستقر خبر للمبتدا ای لولا ربطنا ثابت علی قلبها یعنی لولا ربطنا بالصبر علی الجزع او علی کتمان الفرح علی التاویل الاول والثانی او بالصبر علی کتم اسرار الله تعالی علی تاویل ابی عبیدة وجواب لولا محذوف ایضا دل علیه ما قبله یعنی لابدت به لِتَكُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ ۝ متعلق بربطنا یعنی ربطنا علی قلبها بالصبر علی الجزع او علی کتم الفرح لتکون من المصدقین بوعد الله او متعلق باصبحوا المعنی اَصْبَحَ فُؤَادُ اُمِّ مُوْسٰی فارغا من الخوف والحزن لتکون من المومنین الموقنین بوعد الله وعلی ما ذکرنا من التاویل اندفع انکار القتیبی علی تاویل ابی عبیدة وجملة لَوْلَآ اَنْ رَّبَطْنَا معترضة حینئذ قال یوسف بن حسین اُمِرَتْ ام موسی بشیئین ونهیت عن شیئین وبشرت ببشارتین فلم ینفعها الکل حتی تولی الله حفظها فربط علی قلبها وسکن قلقها الذی وجدت من شدة الحزن او الفرح لتکون من المومنین الواثقین بوعد الله لا بتبنی فرعون۔

وَقَالَتْ ام موسی عطف علی اصبح لِاُخْتِهٖ مریم بنت عمران قُصِّیْهِ ای اتبعی اثره وتتبعی خبره فَبَصُرَتْ بِهٖ عطف علی محذوف معطوف علی قالت تقدیره فقصت فبصرت له عَنْ جُنُبٍ ای عن بعد حال من احد الضمیرین المرفوع او المجرور وفی القصة انها تمشی جانبا وتنظر اختلاسا ترى انها لا تنظر وَّهُمْ لَا یَشْعُرُوْنَ ۝ انها اخته وانها ترقبه وَحَرَّمْنَا عَلَیْهِ الْمَرَاضِعَ عطف علی بَصُرَتْ والمراد بالتحریم المنع التکوینی دون التکلیفی وللمراضع اما جمع مُرْضِع بالضم یعنی منعنا عنه لبن کل مرضعة فلم یرتضع من احداهن واما جمع مَرْضِع بالفتح علی انه مصدر میمی بمعنی الرضاع او ظرف وهو الثدی مِنْ قَبْلُ قصصها قال ابن عباس ان امراة فرعون کان همها من الدنیا ان تجد له مرضعة وکانوا کلما اتوا بمرضعة لم تاخذ موسی ثدیها حتی راته اخت موسی فی ذلک الحال وفی القصة ان موسی مکث ثمانی لیال لا یقبل ثدیا ولا یصبح فَقَالَتْ عطف علی حرمنا هَلْ اَدُلُّكُمْ عَلٰٓی اَهْلِ بَیْتٍ یَّكْفُلُوْنَهٗ لَكُمْ ای

Marfat.com

لاجلكم صفة لاهل بيت وَهُمْ لَهُ نٰصِحُوْنَ ○ اى لا يقصرون فى ارضاعه وتربيته و
النصح ضد الغش وهو تصفية العمل عن شوب الفساد حال من فاعل يكفلونه قال ابن جريج و
السدى لما قالت اخت موسى وَهُمْ لَهُ نٰصِحُوْنَ اخذوها وقالوا انك قد عرفت هذا الغلام
فدلينا على اهله قالت ما اعرفه وقلت وهم للملك ناصحون كذا اخرج ابن جرير وابن ابى حاتم من السدى
وقيل انها قالت انما قلت هذا رغبة فى سرور الملك واتصالنا به وقيل انها لما قالت هَلْ اَدُلُّكُمْ عَلٰٓى
اَهْلِ بَيْتٍ قالوا لها من قالت لا هى قالوا لا ملك ابن قالت نعم هارون (وكان هارون ولد فى سنة لا
يقتل فيها الولدان) قالوا اصدقت فأتينا به فانطلقت الى امها فاخبرتها بحال ابنها وجاءت بها اليهم
فلما وجد موسى ريح امه قبل ثديها وجعل يمصه حتى امتلا جنباه قال السدى كانوا يعطونها اجرة كل يوم
دينارا قيل انما اخذتها لانها كانت مال حربى وذلك قوله عز وجل فَرَدَدْنٰهُ اِلٰٓى اُمِّهٖ عطف
على جملة محذوفة بعضها على بعض معطوفة على فَقَالَتْ هَلْ اَدُلُّكُمْ تقديره فقالوا ائتى فدلت
على امها فقالوا ائتى بها فانطلقت فاتت بها فوضعوه فى حجرها فارضعته فرضعته فسلموه
اليها للارضاع فرددناه الى امه كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا برد موسى اليها وَلَا تَحْزَنَ لفراقه
عطف على تقر وَلِتَعْلَمَ ام موسى عطف على لا تحزن اَنَّ وَعْدَ اللّٰهِ برده اليها حَقٌّ وَّ
لٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ اى اكثر الناس لَا يَعْلَمُوْنَ ○ ان وعد الله حق ولو علموا ذلك لما
ارتكبوا منهيات الله خوفا من وعيده وما تركوا اوامره طمعا فى وعده وفيه تعريض على ام موسى لما
فرط منها حين جزعت على تأويل اَصْبَحَ فُؤَادُ اُمِّ موسى فٰرِغًا بمعنى خاليا من الصبر وقيل يعنى لا يعلمون
بهذا الوعد ولا بان هذه اخته وهذه امه فمكث عندها الى ان فطمته فاتت به الى فرعون فتربى
عنده كما قال الله تعالى حكاية عنه فى سورة الشعراء اَلَمْ نُرَبِّكَ فِيْنَا وَلِيْدًا۔

وَلَمَّا بَلَغَ موسى اَشُدَّهٗ جمع شدة بمعنى القوة كالنعمة جمع نعمة يعنى مبلغه الذى لا يزيد
اليه نشوه قال الكلبى الاشد ما بين ثمانى عشرة سنة الى ثلاثين سنة وقال مجاهد وغيره ثلاث وثلاثون سنة
وَاسْتَوٰٓى عقله اى بلغ اربعين سنة كذا روى سعيد بن جبير عن ابن عباس وقيل استوى اى انتهى
شبابه اٰتَيْنٰهُ حُكْمًا اى النبوة وَّعِلْمًا اى معرفة بالله وباحكامه قيل ليس المراد بالاستيناء
لانه يكون بعد الهجرة فى المراجعة من هذين بل المراد به الفقه والعلم بالشرائع قلت العطف بالواو للجمع
المطلق لا دليل فيه على الترتيب فالاستيناء وان كان بعد الهجرة لكن ذكره ههنا لبيان انجاز الوعد
بتمامه حيث قال اِنَّا رَآدُّوْهُ اِلَيْكِ وَجَاعِلُوْهُ مِنَ الْمُرْسَلِيْنَ وَكَذٰلِكَ صفة المصدر محذوف

Marfat.com

تقدیرہ نجزی المحسنین ○ جزاء کذلک ای مثل ذلک الذی جزینا موسیٰ وامہ علی احسانہما
وَدَخَلَ مُوسٰی الْمَدِیْنَةَ عطف علی لما بلغ اشدہ قال السدی ھی مدینة مدین
من ارض مصر وقال مقاتل کان قریة تدعی خانین علی راس فرسخین من مصر وقیل مدینة عین
الشمس وقال المحلی مدینة منف دخلہ بعد ان غاب عنہ مدة عَلٰی حِیْنِ غَفْلَةٍ مِّنْ
اَهْلِهَا وھو وقت القائلة واشتغال الناس بالقیلولة وقال محمد بن کعب القرظی دخلہا فیما
بین المغرب والعشاء قال السدی وذلک ان موسیٰ یسمی ابن فرعون فکان یرکب مراکب فرعون
ویلبس ملابسہ فرکب فرعون یوما ولیس عندہ موسیٰ فلما جاء موسیٰ قیل لہ ان فرعون قد رکب
فرکب فی اثرہ فادرکہ المقیل بارض منف فدخلہا نصف النہار ولیس فی طرقہا احد وقال
ابن اسحاق کان لموسیٰ شیعة من بنی اسرائیل یستمعون منہ ویقتدون بہ فلما عرف ما ھو علیہ من
الحق رای فراق فرعون وقومہ فخالفہم فی دینہ حتی ذکر ذلک منہ واخافوہ وخافوہ وکان لا یدخل
قریة الا خائفا مستخفیا فدخلہا حین غفلة من اہلہا وقال ابن زید لما عدا موسیٰ فرعون
بالعصا فی صغرہ واراد فرعون قتلہ فقالت امراة فرعون ھو صغیر فترک قتلہ وامر باخراجہ من
مدینتہ فلم یدخل الا بعد ان کبر وبلغ اشدہ فَدَخَلَ الْمَدِیْنَةَ عَلٰی حِیْنِ غَفْلَةٍ مِّنْ اَهْلِهَا
یعنی حین غفلة عن ذکر موسیٰ من بعد نسیانہم خبرہ وامرہ لبعد عہدہم بہ قال البغوی وروی عن
علی رضی اللہ تعالیٰ فی قولہ تعالیٰ حین غَفْلَةٍ مِّنْ اَهْلِهَا یوم عید لہم قد اشتغلوا بلہوہم ولعبہم فَوَجَدَ
فِیْهَا رَجُلَیْنِ یَقْتَتِلٰنِ صفة لرجلین ای یختصمان ویتنازعان هٰذَا مِنْ شِیْعَتِهٖ
یعنی من بنی اسرائیل ھذہ الجملة مع ما عطف علیہا حال من رجلین بترک الواو علی طریقة
کلمتہ فوہ الی فی تقدیر تقدیرہ فوجد رجلین یقال فیہما ھذا من شیعتہ وَهٰذَا مِنْ عَدُوِّهٖ
ای من القبط وجاز ان یکون ھذا وھذا بدلا من رجلین وقولہ من شیعتہ ومن عدوہ حال من
المشار الیہ والعامل فیہ معنی الاشارة فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِیْ مِنْ شِیْعَتِهٖ عطف علی وجد
عَلَی الَّذِیْ مِنْ عَدُوِّهٖ والاستغاثة طلب الغوث استغاث الاسرائیلی علی الفرعونی
فغضب موسیٰ واشتد غضبہ لانہ تناولہ وھو یعلم منزلة موسیٰ من بنی اسرائیل وحفظہم لہ
ولا یعلم الناس الا من قبل الرضاعة من ام موسیٰ فقال للفرعونی خل سبیلہ فقال انما اخذہ
لیحمل الحطب الی مطبخ ابیک فتنازعہ فقال الفرعونی اقد ھممت ان احملہ علیک وکان موسیٰ
قد اوتی بسطة فی الخلق وشدة القوة والبطش فَوَكَزَهٗ مُوْسٰی قرأ ابن مسعود فلکزہ

Marfat.com

موسیٰ ومعناهما واحد وهو الضرب بجمع الكف وقيل الوكز الضرب فى الصدر واللكز فى الظهر و
قال الفراء معناهما الدفع وقال ابو عبيدة الوكز الدفع باطراف الاصابع وفى بعض التفاسير
عقد موسیٰ ثلاثاً وثمانين فضربه فى صدره **فَقَضٰى عَلَيْهِ** اى قتله ودفنه فى الرمل كذا
قال المحلى ومعناه فرغ من امره فكل شئ فرغت منه فقد قضيته وقضيت عليه ولم يكن الموكز
قتله فندم عليه موسیٰ و **قَالَ** الخ الجملة مستأنفة **هٰذَا** اى القتل **مِنْ عَمَلِ
الشَّيْطٰنِ** انما قال ذلك لانه لم يكن مأموراً حينئذ بقتل الكفار ولانه كان مأموناً
فيهم فلم يكن له اعتيالهم وهذا لم يكن مناف لعصمته لكونه خطأ وانما عدّ ذلك اثماً من
عمل الشيطان وسماه ظلماً واستغفر عنه على عادة المقربين فى استعظام محقرات صدرت منهم
اِنَّهٗ اى الشيطان **عَدُوٌّ مُّضِلٌّ مُّبِيْنٌ** ○ اى ظاهر العداوة۔

قَالَ جملة مستانفة **رَبِّ اِنِّيْ ظَلَمْتُ نَفْسِيْ** بقتل نفس من غير امرك
فَاغْفِرْ لِيْ خطيئتى **فَغَفَرَ لَهٗ** عطف على قال اى غفر الله لموسى حقه ولم يكن القبطى
معصوم الدم حتى لا يتصور المغفرة من غير قصاص او عفو من المقتول او ورثته **اِنَّهٗ هُوَ
الْغَفُوْرُ** لذنوب عباده **الرَّحِيْمُ** ○ ثم **قَالَ** مستانفة اخرى **رَبِّ بِمَآ اَنْعَمْتَ
عَلَيَّ فَلَنْ اَكُوْنَ** الباء فى بما انعمت للقسم وجوابه ما بعده وقوله فلن اكون معطوف
على محذوف تقديره اقسم بانعامك علىّ بالنبوة والمغفرة وغير ذلك تبت فلن اكون او الباء متعلق
بمحذوف تقديره رب اعصمنى من الزلات بحق انعامك علىّ وعلى هذا قوله فلن اكون جواب
بلدعاء اى لكن منك اعصامى فعدم كونى **ظَهِيْرًا لِّلْمُجْرِمِيْنَ** ○ قال ابن عباس اى الكافرين
وهذا الوصف لدل على ان الاسرائيلى كان كافراً وهو قول مقاتل وقال قتادة معناه لن اعين بعد هذا
على خطيئة وقيل معناه لن اكون معيناً لمن ادت معاونته الى جرم۔

فَاَصْبَحَ مُوْسٰى فِي الْمَدِيْنَةِ التى قتل فيها القبطى عطف على فقضى عليه **خَآئِفًا**
على نفسه **يَّتَرَقَّبُ** الانتقام من ورثة المقتول او يترقب النصر من ربه حالاً من فاعل
اصبح **فَاِذَا** للمفاجاة **الَّذِي اسْتَنْصَرَهٗ بِالْاَمْسِ يَسْتَصْرِخُهٗ** اى يستغيثه
مشتق من الصراخ قال ابن عباس اتى فرعون فقيل له ان بنى اسرائيل قتلوا منا رجلاً فخذ لنا
بحقنا فقال ائتوا الى قاتله ومن يشهد عليه فلا يستقيم ان يقضى بغير بينة فهيأهم يطوفون
لا يجدون ثبتاً اذ مر موسیٰ من الغد فراى ذلك الاسرائيلى يقاتل فرعونياً فاستغاثه على الفرعونى

Marfat.com

فصادف موسى وقد علم بما كان منه بالامس من قتل القبطي قَالَ لَهُ اى للاسرائيلي مُوسَىٰ
إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُّبِينٌ ○ بين الغواية حيث تسببت قتل رجل بالامس وتقاتل اليوم
رجلا آخر وتستغيثني وقيل انما قال الفرعوني انك لغوي مبين لظلمك لنفسك وقال موسى ان قوله
للاسرائيلي لما راى ظلم الفرعوني عليه فيريد ان يبطش الفرعوني فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ مُوسَىٰ أَنْ
يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا اى لموسى والاسرائيلي لانه لم يكن على دينهما
القبط كانوا اعداء بني اسرائيل ظن الاسرائيلي انه يريد بطشه لما راى من حمية موسى وقال
لهما يعني مبين قَالَ الاسرائيلي يَا مُوسَىٰ أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا
بِالْأَمْسِ اى قال ذلك القبطي لما توهم من قوله له الذي قتل القبطي بالامس لهذا
الاسرائيلي والاول اظهر إِنْ تُرِيدُ اى ما تريد إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا متكبرا بالغصب
فِي الْأَرْضِ اى في ارض مصر حيث تطاول على الناس ولا تنظر العواقب وَمَا تُرِيدُ
أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ ○ بين الناس فتدفع التخاصم بالتي هي احسن فلما
سمع القبطي قول الاسرائيلي أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ علم ان قاتل القبطي
بالامس كان موسى انطلق الى فرعون واخبره بذلك فامر فرعون بقتل موسى او سمع
الناس مقالاتهم واشتهر ان موسى قتل القبطي وارتفع الى فرعون وسلك فهموا بقتله
وَجَاءَ رَجُلٌ عطف على قال يا موسى قال اكثر اهل التأويل هو حزبيل مؤمن آل
فرعون وقيل اسمه شمعون وقيل سمعان مِّنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ ظرف مستقر
صفة لرجل وليس متعلقا بجاء لان تخصيصها الحقه بالمعارف فهو ان يكون قوله
يَسْعَىٰ حالا منه يعني جاء ذلك الرجل يسرع في مشيه فاخذ طريقا قريبا حتى سبق
الى موسى فاخبره وانذره وَقَالَ يَا مُوسَىٰ إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ اى يأمر
بعضهم بعضا متلبسا ذلك الامر بك لِيَقْتُلُوكَ اى لكي يقتلوك او يأمر بعضهم
بعضا بقتلك واللام زائدة وقيل معناه يتشاورون بك سمي التشاور ائتمارا لان كلا من
المتشاورين يأمر الآخر لكي يقبل فَاخْرُجْ من المدينة إِنِّي لَكَ متعلق بمحذوف خبر
لان يعني اني نافع لك مِنَ النَّاصِحِينَ ○ خبر ثان ولا يجوز ان يكون لك متعلقا
بناصحين لان معمول الصلة لا يتقدم على الموصول وقيل متعلق بناصحين والكلام محمول
على التقديم والتأخير وقيل لك بيان لمبهم كانه قال اني من الناصحين لك ثم ارادوا ان يبيت

Marfat.com

فقال لك اى انصح لك واللام فيه لتقوية عمل فعل محذوف فَخَرَجَ موسى مِنْهَا من تلك القرية خَائِفًا على نفسه يَتَرَقَّبُ اى ينتظر الطالب من خلفه وقيل يترقب النصر من ربه فان قيل هذه الآية تدل على جواز الخوف للانبياء من غير الله سبحانه وقد قال الله تعالى فيهم وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ فما التوفيق قلنا الخوف على نفسه من مقتضيات الطبيعية لا ينافى النبوة والمراد بقوله تعالى لَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ انهم لا يبالون فى اتيان اوامره تعالى والانتهاء عن مناهيه لحوق مضرة بهم من احد سوى الله تعالى بخلاف سائر الناس فانهم يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ قَالَ موسى استينافا او حال بتقدير قد من فاعل خرج رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ○ اى الكافرين يعنى خلصنى منهم واحفظنى من لحوقهم وفى القصة ان فرعون بعث فى طلبه حين اخبر بهربه فقال اركبوا بينات الطريق فانه لا يعرف كيف الطريق.

وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ قال الزجاج اى سلك الطريق التى يلقى فيها مدين وهى قرية سميت باسم مدين بن ابراهيم عليه السلام وكان موسى قد خرج بلا ظهر وبلا زاد وكان مدين على مسافة ثمانية ايام من مصر ولم يكن فى سلطنة فرعون ولما ظرف فيه معنى الشرط متعلق بقوله قَالَ يعنى موسى توكلا على الله وحسن ظن به عَسَى رَبِّي قرأ نافع وابن كثير وابو عمرو بالفتح والباقون بالاسكان ابو جعفر ويعقوب وحمزة أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ○ والجملة معطوفة على قال رب نجنى واضافة سواء الى السبيل اضافة صفة الى موصوفه والمعنى ان يهدينى السبيل السوى الذى لا زحمة فيه ولم يكن موسى يعرف الطريق اليها فلما قال هذا جاءه ملك بيده عنزة فانطلق به قال المفسرون خرج موسى من مصر ولم يكن معه الا ورق الاشجار والبقل حتى يرى خضرته فى بطنه وما وصل الى مدين حتى وقع خف قدميه. قال ابن عباس هو اول ابتلاء من الله لموسى عليه السلام

وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ اى وصل اليه وهو بئر كانوا يسقون منها مواشيهم وَجَدَ عَلَيْهِ اى على الماء يعنى جانب البئر أُمَّةً اى جماعة كثيرة مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ مواشيهم وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمُ اى فى مكان اسفل من مكانهم امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ

Marfat.com

حال من امرأتین او صفة لهما ان تمنعان اغنامهما عن الماء لئلا تختلط باغنامهم قال موسی للمرءتین۔

مَا خَطْبُكُمَا ای ما شأنکما حیث تمنعان مواشیکما من الماء والخَطْبُ بمعنی الشأن کذا فی القاموس قیل هو مصدر بمعنی المفعول یعنی ما مخطوبکما یعنی ما مطلوبکما من هذا المنع قَالَتَا لَا نَسْقِي اغنامنا حَتَّىٰ يُصْدِرَ الرِّعَاءُ یقرأ ابو جعفر و ابو عمرو و ابن عامر يَصْدُرَ بفتح الیاء وضم الدال علی انه فعل لازم بمعنی یرجع والباقون بضم الیاء وکسر الدال من الافعال یعنی حتی یصرف الرعاء مواشیهم عن الماء حذف المفعول من يَسْقُونَ وَتَذُودَانِ ولا تَسْقِي لان الغرض هو الفعل دون المفعول الا تری انه انما رحمهما لانهما کانتا علی الذود مع الحاجة الی السقی لاجل ضعفهما والناس علی السقی ولم یرحمهما لان مذودهما غنم وسقیهم ابل وایضا الغرض بیان ما یدل علی عفتهما واحترازهما عن مزاحمة الرجال وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ○ السن لا یقدران یسقی مواشیه ولذلک احتجنا الی سقی المواشی والجملة حال من فاعل لا نسقی ووجه مطابقة جوابهما سؤاله انه سالهما عن سبب الذود فقالتا السبب فی ذلک انا امرأتان ضعیفتان مستورتان لا نقدر علی مزاحمة الرجال ونستحیی من اختلاطهم فلا بد لنا من الذود وتأخیر السقی کیلا یختلط الغنم قال البغوی اختلفوا فی اسم ابیهما فقال مجاهد والضحاک والسدی والحسن هو شعیب علیه السلام وقال وهب وسعید بن جبیر هو یثرون بن اخی شعیب وکان شعیب قد مات قبل ذلک بعد ما کف بصره فدفن بین المقام والزمزم وقیل رجل ممن امن بشعیب علیه السلام

فلما سمع موسی قولهما رحمهما فَسَقَىٰ لَهُمَا غنمهما قال ابن عباس زاحم القوم ونحاهم عن رأس البئر فسقی غنم المرءتین وقیل اقتلع موسی صخرة من رأس بئر اخری کانت بقربها لا یطیق رفعها الا الجماعة من الناس قیل عشرة انفس ویقال انه نزع دلوا واحدا ودعا فیه بالبرکة فروی منه جمیع الغنم ثُمَّ تَوَلَّىٰ إِلَى الظِّلِّ ظل شجرة فجلس فی ظلها من شدة الحر ولما طال البلاء بموسی انس بالشکوی الی مولاه ولا بأس فی الشکوی اذا کان الی المولی دون غیره فَقَالَ مُوسَىٰ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنزَلْتَ إِلَيَّ قال اهل العلم اللام بمعنی الی یقال فقیر له وفقیر الیه والمراد بالانزال الاعطاء

Marfat.com

يقال انزل الله تعالى نعمه او نعمته على الخلق اى اعطاهم اياه وذلك قد يكون بانزال الشئ نفسه كانزال القرآن وانزال المطر وقد يكون بانزال اسبابه والهداية اليه كما فى قوله تعالى وَاَنْزَلْنَا الْحَدِيْدَ وَاَنْزَلَ لَكُمْ مِّنَ الْاَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ اَزْوَاجٍ وَاَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا. وَاَنْزَلْتَ ههنا صيغة ماض اريد به المستقبل او بمعنى قدرت انزاله الىّ وللمعنى انى ما تعطينى او قدرت اعطاءه اياى مِنْ خَيْرٍ اى طعام قليل اوكثير فَقِيْرٌ محتاج سائل يعنى اعطنى ما شئت قليلا او كثيرا ولتضمنه معنى السوال عدى باللام موضع الى قال ابن عباس سال الله لقمة يقيم بها صلبه قال الباقر عليه السلام لقد قالها وانه لمحتاج الى شق تمرة وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس لقد قال موسى عليه السلام رَبِّ اِنِّىْ لِمَآ اَنْزَلْتَ اِلَىَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيْرٌ وهو اكرم على الله وقد افتقر الى شق تمرة قال مجاهد ما ساله الا الخير وقيل معناه انى لما انزلت اى بسبب ما انزلت الىّ من خير اى الدين والحكمة فقير اى صرت فقيرا فى الدنيا لاجل مخالفة فرعون فى الدين فانه كان فى سعة عند فرعون والغرض منه اظهار التبهج والشكر على ذلك. قلت وجاز ان يكون المعنى وانى الى ما انزلت الىّ من خير اى الدين والحكمة فقير سائل منك المزيد فيه كانه قال رب زدنى علما. قلت وجاز ان يكون انزلت مشتقا من النزل بضم النون والزاء وهو ما يعد للنازل من الزاد يقال انزلت فلانا اى اضفته والمعنى الى فقير محتاج سائل لما تعد لى من الطعام.

فَجَآءَتْهُ عطف على محذوف تقديره فرجعتا الى ابيهما سريعا قبل الناس واغناهما حتى بطان فقال لهما ابوهما ما اعجلكما قالتا وجدنا رجلا صالحا رحمنا فسقى اغنامنا فقال لاحدهما اذهبى فادعيه لى فَجَآءَتْهُ اِحْدٰهُمَا تَمْشِىْ عَلَى اسْتِحْيَآءٍ الظرف حال من فاعل تمشى وجملة تمشى حال من فاعل جاءت قال البغوى قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه ليست بسلفع من النساء خراجة ولاجة ولكن جاءت مستترة وضعت كم درعها على

له وعن عمر بن الخطاب ان موسى لما وَرَدَ مَآءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ اُمَّةً مِّنَ النَّاسِ يَسْقُوْنَ فلما فرغوا اعادوا الصخرة على البئر ولا يطيق رفعها الا عشرة رجال فاذا هو باحرايتين قال ما خطبكما فحدثتاه فاتى الحجر فرفعه وحده ثم استقى فلم يسق الا ذنوبا واحدا حتى رويت الغنم فرجعت المرتان الى ابيهما فحدثتاه وتولى موسى الى الظل وقال رَبِّ اِنِّىْ لِمَآ اَنْزَلْتَ اِلَىَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيْرٌ الى اخر القصة ١٢ منه برد الله مضجعه

Marfat.com

وجهها استحیاء قَالَتْ اِنَّ اَبِیْ یَدْعُوْكَ لِیَجْزِیَكَ اَجْرَ مَا سَقَیْتَ لَنَا اخرج ابن عساکر وکذا ذکر البغوی انه قال ابو حازم سلمة بن دینار لما سمع موسی ذلك اراد ان لا یذهب ولکن کان جائعا فلم یجد بدا من الذهاب فمشت المرأة ومشی موسی خلفها فکانت الریح تضرب ثوبها فتکشف ساقها فکره موسی ان یری ذلك منها فقال لها امشی خلفی ودلینی علی الطریق ان اخطأت ففعلت کذالك فلما دخل علی شعیب اذا هو قد تهیأ للعشاء فقال اجلس یا شاب فتعش فقال موسی اعوذ بالله فقال شعیب ولم ذلك الست بجائع قال بلی ولکن اخاف ان یکون هذا عوضا لما سقیت لهما وانا من اهل بیت لا نطلب علی عمل من اعمال الآخرة عوضا من الدنیا فقال شعیب لا والله یا شاب ولکن عادتی وعادة آبائی نقری الضیف ونطعم الطعام فجلس موسی فاکل قلت قوله تعالی قَالَتْ اِنَّ اَبِیْ یَدْعُوْكَ لِیَجْزِیَكَ اَجْرَ مَا سَقَیْتَ لَنَا صریح فی انها دعت موسی الی اعطاء الاجر وموسی اجاب دعوتها ومشی معها ولم یکن ذلك بعد ما اراد ان لا یذهب علی ما قال ابو حازم فالآیة تدل علی بطلان هذه القصة فانها تدل علی الانکار بعد الدعوة وایضا هذه القصة یعارض قول موسی فی قصة الخضر لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَیْهِ اَجْرًا وعن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ما بعث الله نبیا الا رعی الغنم فقال اصحابه وانت یا رسول الله قال کنت ارعی علی قراریط لاهل مکة. رواه البخاری وسند کو قوله صلی الله علیه وسلم ان موسی اجر نفسه ثمان سنین او عشرا علی عفة فرجه وطعام بطنه. والحق ان المکروه انما هو اخذ الاجر واشتراطه علی عمل هو عبادة مقصودة بنفسها او شرط لعبادة مقصودة کالاذان والامامة وتعلیم القرآن لا علی ما هو مباح فی نفسه یصیر طاعة بنیة صالحة وقد اجاز الشافعی اخذ الاجرة علی الاذان ونحو ذلك واجاز المتأخرون من الحنفیة اخذ الاجرة علی تعلیم القرآن والله اعلم.

فَلَمَّا جَآءَهٗ معطوف علی جمل محذوفة تقدیره فلما جاءته وقالت ما ذکر جاء موسی شعیبا علیه السلام فَلَمَّا جَآءَهٗ ای جاء موسی عنده ای عند شعیب حذف المضاف واقیم المضاف الیه مقامه وَقَصَّ موسی علیه السلام عَلَیْهِ الْقَصَصَ مصدر بمعنی المفعول فی القاموس قص اثره قصا وقصصا تتبعه وقص الخبر اعلم

Marfat.com

معنى الآية اخبر موسى خبره الجمع من قتله القبطي وقصد فرعون قتله قَالَ شُعَيْبٌ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ○ يعني من فرعون وقومه وانما قال ذلك لان فرعون لم يكن سلطانه على مدين وحملة نَجَوْتَ تعليل لقوله لا تخف قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يعني التي استدعته يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ اى اتخذه اجيرا ليرعى اغنامنا إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ ○ اى خير من استعملت من قوى على العمل وادى الامانة تعليل سائغ تجرى مجرى الدليل على انه حقيق بالاستيجار وللمبالغة فيه جعل خَيْرَ اسم إِنَّ وذكر الفعل بلفظ الماضي وان كان المعنى على الاستقبال للدلالة على انه مجرب معروف. اخبر الخطيب في تاريخه عن ابي ذر رفعه انه قال لها ابوها وما اعلمك بقوته وامانته قالت اما قوته فانه رفع حجرا من رأس البئر لا يرفعها الا عشرة وقيل اربعون رجلا واما امانته فانه قال لي امشي خلفي حتى لا تصف الريح بدنك. روى عن ابن مسعود قال افرس الناس ثلاثة بنت شعيب وصاحب يوسف حيث قال عسى ان ينفعنا وابو بكر في عمر حيث جعله خليفة في حياته قَالَ شعيب عند ذلك إِنِّي قرأ نافع بفتح الياء والباقون باسكانها (ابو جعفر، ابو محمد) أُرِيدُ أَنْ أُنْكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ اسمهما صفورة وليا في قول شعيب الجبائي وقال ابن اسحاق صفورة وشرقا وقال غيرهما الكبرى صفورة والصغرى اصغيرا قال وهب بن منبه زوجه الكبرى وذهب اكثرهم الى انه زوجه الصغرى واسمها صفورة وهي التي ذهبت لطلب موسى كذا روى البزار والطبراني من حديث ابي ذر مرفوعا وكذا اخرج البخاري عن انس قال البغوي روى ابو ذر مرفوعا اذا سئلت اي الامرأتين انكحها اياه فقل الصغرى منهما وهي التي جاءت فقالت يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ فتزوج صغراهما عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي اى تأجر نفسك مني وتكون لي اجيرا وقال الفراء ان تجعل ثوابها من تزويجها بقول العرب اجرك يا جرك اى اثابك والمعنى على ان تثيبني من تزويجها ان ترعى غنمي ثَمَانِيَ حِجَجٍ ظرف على التأويلين الاولين ومفعول به على تأويل الفراء باضمار مضاف والحجج السنون واحدها حجة فَإِنْ أَتْمَمْتَ عَشْرًا اى عشر سنين في رعي الغنم فَمِنْ عِنْدِكَ اى فذلك تفضل من عندك وتبرع وليس بواجب عليك وهذا استدعاء لعقد النكاح لا نفسه

Marfat.com

اذ لو کان عقداً لقال قد انکحتک هذه تبعین احداهما فالظاهر انه جری بعد ذلک العقد علی واحدة معینة منهما لکن هذه الآیة تدل علی ان رعی الغنم ثمان سنین جعل تمام المهر او بعضه بانضمام مال اخر معه ویدل علیه ما رواه احمد وابن ماجة عن عتبة بن المنذر قال کنا عند رسول الله صلی الله علیه وسلم فقرأ طسم حتی بلغ قصة موسی فقال ان موسی علیه السلام اجر نفسه ثمان سنین علی عفة فرجه وطعام بطنه ؛

مسئلة:- بهذه الآیة والحدیث استدل الفقهاء علی انه من نکح امرأة علی ان یرعی الزوج غنمها جاز حیث ذکر رسول الله صلی الله علیه وسلم قصة موسی من غیر بیان نفیه فی شریعتنا وبه قال ابو حنیفة رحمة الله فی روایة ابن سماعة عنه ولا یجوز ذلک عند ابی حنیفة فی روایة الاصل والجامع وجه قول ابی حنیفة ان الاستدلال بهذه الآیة والحدیث المذکور فی هذه المسئلة لا یجوز الا اذا ثبت کون الغنم ملکاً للبنت للاجماع علی ان المهر فی شریعتنا یکون للزوجة لا لابیها والغنم کانت لشعیب علیه السلام فالاجماع دل علی ان هذا الحکم کان فی شریعتهم لا فی شریعتنا وقد ذکرنا هذه المسئلة فی سورة النساء فی تفسیر قوله تعالی وَاُحِلَّ لَکُمْ مَّا وَرَآءَ ذٰلِکُمْ اَنْ تَبْتَغُوْا بِاَمْوَالِکُمْ وَمَآ اُرِیْدُ اَنْ اَشُقَّ عَلَیْکَ بالزام تمام العشرة او المناقشة فی مراعات الاوقات واستیفاء الاعمال. المشقة مشتقة من الشق بمعنی الفرق فان ما یصعب علیک یشق ای یفرق علیک اعتقادک فی اطاقته ورأیک فی مزاولته سَتَجِدُنِیْٓ قرأ نافع بفتح الیاء والباقون باسکانها (ابو جعفر، ابو محمد) اِنْ شَآءَ اللّٰهُ مِنَ الصّٰلِحِیْنَ ○ قال عمر فی حفظ الصحبة والوفاء بما قلت وهذه الجملة تاکید لقوله مَآ اُرِیْدُ اَنْ اَشُقَّ عَلَیْکَ والمراد بالاشتراط بمشیة الله فیما وعد من الصلاح الاتکال علی توفیقه فیه ومعونته وعدم الاتکال علی نفسه لا التردد فی الوعد.

قَالَ موسی ذٰلِکَ الشرط ثابت بَیْنِیْ وَبَیْنَکَ ؕ ما شرطت علی فلک وما شرطت لی من تزویج احداهما فی اَیَّمَا الْاَجَلَیْنِ ای منصوب بقضیت وما زائدة مؤکدة للابهام والمعنی ای الاجلین اطولهما او اقصرهما قَضَیْتُ ای وفیتک فَلَا عُدْوَانَ عَلَیَّ ؕ جزاء لما تضمن ایما معنی الشرط والجملة الشرطیة بدل من قوله ذٰلِکَ بَیْنِیْ وَبَیْنَکَ یعنی لا تعتدی علی بطلب الزیادة فکما لا اطالب

Marfat.com

بالزيادة عند قضاء عشر سنين كذلك لا اطالب بالزيادة عند قضاء ثمان. او فلا اكون معتديًا بترك الزيادة عليه كقولك لا اثم علىّ وهو ابلغ فى اثبات الخيرة وتساوى الاجلين فى القضاء من ان يقال ان قضيت الاقصر فلا عدوان على وَاللّٰهُ عَلٰى مَا نَقُوْلُ من المشارطة وَكِيْلٌ ○ قال ابن عباس فيما بينى وبينك والجملة حال مما سبق و الوكيل هو من وكل اليه الامر واستعمل ههنا موضع الشاهد والرقيب ولذلك عدى بعلى وروى شداد بن اوس مرفوعًا بكى شعيب النبى صلى الله عليه وآله وسلم حتى عمى فرد الله بصره ثم بكى حتى عمى فرد الله بصره فقال الله ما هذا البكاء اشوقًا الى الجنة ام خوفًا من النار فقال لا يا رب ولكن شوقًا الى لقائك فاوحى الله اليه ان يكن ذلك فهنيئًا لك لقائى يا شعيب لذلك اخدمتك موسى.

ولما تعاقدا هذا العقد بينهما امر شعيب ابنته ان تعطى موسى عصا يدفع بها السباع عن غنمه واختلفوا فى تلك العصا قال عكرمة خرج بها آدم من الجنة فاخذها جبرئيل بعد موت آدم فكانت معه حتى لقى بها موسى ليلا فدفعها اليه. وقال آخرون كانت من آس الجنة حملها آدم من الجنة فتوارثها الانبياء وكان لا يأخذها غير نبى الا كلمته فصار من آدم الى نوح ثم الى ابراهيم ثم وصلت الى شعيب وكانت عصا الانبياء عنده فاعطاها موسى. وقال السدى كانت تلك العصا اودعها ملك فى صورة رجل فامر ابنته ان تأتيه بعصا فاتته بها فلما رآها شعيب قال لها ردى هذه العصا واتيه بغيرها فالقتها وارادت ان تأخذ غيرها ولا تقع فى يدها الا هى حتى فعلت ذلك ثلاث مرات فاعطاها موسى فاخرجها موسى معه ثم ان الشيخ ندم وقال كانت وديعة فذهب فى اثره وطلب ان يرد العصا فابى موسى ان يعطيه وقال هى عصاى فرضيا ان يجعلا بينهما اول رجل يلقاهما فاتاهما ملك فى صورة رجل فحكم ان يطرح العصا فمن حملها فهى له فطرح فعالجها ليأخذها فلم يطقها فاخذها موسى فرفعها فتركها له الشيخ. ثم ان موسى لما اتم الاجل وسلّم شعيب ابنته قال موسى للمرأة اطلبى من ابيك ان يجعل لنا بعض الغنم فطلبت من ابيها فقال شعيب لكما كل ما ولدت هذا العام على غير شيتها قبل ارادة شعيب ان يجازى موسى على حسن رعيته اكرامًا له ووصلة لابنته فقال انى قد وهبت لك من الجدايا التى تضع اغنامى هذه السنة كل ابلق وبلقاء فاوحى

(كل لون يخالف مقطع لون الفرس وغيره. منه رح)

Marfat.com

الله الی موسیٰ فی المنام ان اضرب بعصاك الماء الذی فی مسقی الاغنام فضرب بعصاه الماء ثم سقی الاغنام منه فما اخطات واحد منها الا وضعت حملها ما بین ابلق وبلقاء فعلم شعیب ان ذلك رزق ساقه الله عزوجل الی موسی فامره فوفی له بشرطه وسلم الاغنام الیه۔

فَلَمَّا قَضٰى مُوْسَى الْاَجَلَ ای اتمه وفرغ منه روی البغوی عن سعید بن جبیر قال سالنی یهودی من اهل الحیرة ای الاجلین قضی موسی قلت لا ادری حتی اقدم علی حبر العرب فاسئله فقدمت فسالت ابن عباس فقال قضی اکثرهما واطیبهما ان رسول الله اذا قال فعل۔ قال البغوی روی ابوذر اذا سئلت ای الاجلین قضی موسی فقل خیرهما وابرهما۔ رواه البزار وقال مجاهد لما قضی موسی الاجل مکث بعد ذلك عند صهره عشر اخر فاقام عنده عشرین سنة ثم استاذنه فی العود الی مصر فاذن له فخرج الی مصر وَسَارَ بِاَهْلِهٖٓ حتی اذا بلغ بریة قریبا من طور سیناء فی لیلة مظلمة شدیدة الشتاء واخذ امراته الطلق اٰنَسَ ای ابصر مِنْ جَانِبِ الطُّوْرِ ای من جهة التی تلی الطور نَارًا قَالَ لِاَهْلِهِ امْكُثُوْٓا مکانکم وجمع الضمیر ان صح ان لم یکن معه غیر امراته لما کنی عنها بالاهل اِنِّیْٓ قرأ نافع وابن کثیر وابو عمرو بفتح الیاء والباقون باسکانه اٰنَسْتُ نَارًا الجملة فی مقام التعلیل لامکثوا لَّعَلِّیْٓ قرأ الکوفیون باسکان الیاء والباقون بفتحها اٰتِیْكُمْ مِّنْهَا ای من النار لاجل اضاءتها الطریق بِخَبَرٍ الطریق وکان قد اخطا الطریق اَوْ جَذْوَةٍ قرأ عاصم بفتح الجیم وحمزة بضمها والباقون بکسرها ثلاث لغات قال البغوی قال قتادة ومقاتل هی العود الذی قد احترق بعضها وجمعها جذی وفی القاموس الجذوة مثلثة القبسة من النار والجمرة مِّنَ النَّارِ ای نتخذه من النار ومن للابتداء او للتبعیض وقال البیضاوی هی عود غلیظ سواء کان فی راسه نار او لم یکن ولذلك بینه بقوله من النار فمن للبیان لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُوْنَ ۝ ای تستدفئون بها۔

فَلَمَّآ اَتٰىهَا نُوْدِیَ مِنْ شَاطِئِ ای جانب الْوَادِ الْاَیْمَنِ ای الوادی الذی عن یمین موسیٰ فِی الْبُقْعَةِ الْمُبٰرَكَةِ متعلق بنودی یعنی مبارکة لموسی حیث

Marfat.com

کلمه الله تعالیٰ هناك وبعثه نبيًّا وقال عطاء يريد المقدسة مِنَ الشَّجَرَةِ بدل اشتمال من الشاطئ لانها كانت نابتة على الشاطئ قال ابن مسعود كانت شجرة خضراء تبرق وقال قتادة ومقاتل والكلبي كانت عوسجة وقال وهب من العليق وعن ابن عباس انها العنّاب اَنْ مفسرة لنودي يٰمُوْسٰٓى اِنِّيْٓ قرأ نافع وابن كثير وابو عمرو بفتح الياء والباقون باسكانها اَنَا اللّٰهُ رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ ○ وقال في طٰهٰ اِنِّيْٓ اَنَا رَبُّكَ وفي النمل اِنَّهٗٓ اَنَا اللّٰهُ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ والمقصود واحد فهو اما رواية بالمعنى او ذكر الله سبحانه في المحكي بالصفات المذكورة كلها واقتصر في الحكاية على بعضها كما اقتصر على بعض ما تكلم به في كل موضع فانه ذكر في طٰهٰ اخْلَعْ نَعْلَيْكَ اِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى الخ وَمَا تِلْكَ بِيَمِيْنِكَ يٰمُوْسٰى وقال في النمل بُوْرِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وسُبْحَانَ الخ وَاَنْ اَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَاٰهَا عطف على محذوف تقديره فالقاها فصارت ثعبانًا واهتزت فَلَمَّا رَاٰهَا تَهْتَزُّ كَاَنَّهَا جَآنٌّ يعني كانها حية صغيرة في سرعة حركتها وشدة اضطرابها وَّلّٰى مُدْبِرًا هاربًا منها وَّلَمْ يُعَقِّبْ اى لم يرجع فنودي يٰمُوْسٰٓى اَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ اِنَّكَ مِنَ الْاٰمِنِيْنَ ○ عن المخاوف فانه لا يخاف لدى المرسلون۔

اُسْلُكْ اى ادخل يَدَكَ فِيْ جَيْبِكَ اى جيب قميصك تَخْرُجْ مجزوم في جواب الامر بَيْضَآءَ حال من المفعول المحذوف لتخرج اى تخرجها بيضاء ذات شعاع مِنْ غَيْرِ سُوْٓءٍ متعلق ببيضاء وَّاضْمُمْ اِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ قرأ الكوفيون غير حفص واهل الشام بضم الراء وسكون الهاء وحفص بفتح الراء وسكون الهاء والباقون بفتحهما وكلها لغات بمعنى الخوف قال عطاء عن ابن عباس امره الله ان يضم يده اليه ليذهب عنه الخوف وقال ما من خائف بعد موسى الا اذا وضع يده على صدره زال خوفه وقال مجاهد كل من فزع فضم جناحيه اليه ذهب عنه الفزع والجناح اليد كلها وقيل العضد وقيل المراد من ضم الجناح السكون والتجلد والثبات عند انقلاب العصا حية استعارة من حال الطائر فانه اذا خاف نشر جناحيه واذا امن واطمان ضمهما اليه قال البغوى اى اسكن روعك واخفض عليك جانبك لان من شأن الخائف ان يضطرب قلبه ويرتعد بدنه ومثله قوله تعالىٰ وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ وقوله تعالىٰ وَاخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ يريد

Marfat.com

رفق بهم وقال الفراء اراد بالجناح عصا معناه اضمم اليك عصاك وقيل الرهب الكم بلغة حمير قال الاصمعي سمعت بعض العرب يقول اعطني ما في رهبك اي ما في كمك معناه اضمه اليك يدك مخرجا من الكم لانه تناول العصا ويده في كمه حين قال الله تعالى خذها ولا تخف والظاهر عندي ان هذا عطف تفسيري لقوله اسلك يدك في جيبك واضمم اليك جناحك اي ادخلها في جيبك والغرض من التكرير ترتيب الامرين عليه احدهما التجلد وضبط النفس ودفع الخوف واظهار الجراءة وهو المراد بقوله اضمم اليك جناحك اي يديك المبسوطتين اللتين تتقي بهما الحية في جيبك من الرهب اي من اجل دفع الرهب وثانيهما ظهور معجزة اخرى وهو المراد بقوله تخرج بيضاء من غير سوء ويدل على هذا قوله تعالى في سورة طه واضمم يدك الى جناحك تخرج بيضاء من غير سوء اية اخرى فذانك اشارة الى العصا واليد قرأ ابن كثير وابن عمرو بتشديد النون والباقون بتخفيفها برهانان اي حجتان قال في القاموس البرهان بالضم الحجة وبرهن عليه اقام البرهان فهو فعلان وقيل هو فعلان من البرهة يقال برهه الرجل اذا بيض ويقال برهاء وبرهرهة للمرأة البيضاء وفي القاموس ابرهه اتى بالبرهان او بالعجائب وغلب الناس من ربك صفة لبرهانان الى فرعون متعلق بمحذوف اي مرسلا بهما الى فرعون وملائه فهو صفة بعد صفة لبرهانان او استيناف متعلق بمحذوف اي اذهب بهما الى فرعون وملائه انهم كانوا قوما فاسقين ○ في مقام التعليل اي لانهم كانوا احقاء بان يرسل اليهم

قال رب اني قتلت منهم نفسا فاخاف ان يقتلون ○ ضمير المفعول محذوف اي يقتلوني واخي هرون هو افصح مني لسانا وانما قال لعقدة كانت في لسانه من وضع الجمرة في فيه فارسله يعني هارون معي قرأ حفص بفتح الياء والباقون باسكانها ردا اي معينا يقال ردأته اي اعنته حال من الضمير المنصوب وهو في الاصل اسم ما يعان به كالدفء. قرأ نافع بفتح الدال من

له قرأ نافع وابو جعفر بنقل حركة الهمزة على الدال فنافع وصلا بالتنوين ووقفا بالالف بدل التنوين وابو جعفر في الحالين بالالف ١٢ ابو محمد عفا الله عنه.

Marfat.com

فيه همزة والباقون باسكان الدال والهمزة وحمزة على مذهبه في الوقف يُصَدِّقُنِي
قرأ عاصم وحمزة بالرفع صفة لبدأ اى ردأ مصدقا لى وقرأ الاخرون بالجزم على جواب
الدعاء والضمير المرفوع عائد يعنى ان ارسلته معى يصدقنى بتقرير الحجة وان لم ارسله فيصدقنى
المراد تصديق القوم لتقريره وتوضيحه لكنه اسند اليه الفعل اسنادا الى السبب قال
مقاتل الضمير المرفوع عائد الى فرعون والمعنى ان ارسلت مع هارون يصدقنى فرعون
بحسن تقرير هارون إِنِّي قرأ نافع وابن كثير وابو عمرو بفتح الياء والباقون باسكانها أَخَافُ
أَنْ يُكَذِّبُونِ ○ قرأ الجمهور بحذف الياء واثبتها ورش في الوصل فقط يكذبون فرعون وقومه حيث لا يطاوعنى لسانى عند المعاجة قَالَ الله تعالى سَنَشُدُّ عَضُدَكَ
اى صنوبك فان شدة العضد مستعار للتقوية فان قوة الشخص بشدة اليد على من دونه لانه
لذلك يعبر عنه باليد وشدتها بشدة العضد بِأَخِيكَ اى بارسال اخيك هارون
معك وكان هارون يومئذ بمصر وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا اى غلبة او حجة فَلَا
يَصِلُونَ اى فرعون وقومه إِلَيْكُمَا بِمَا بِآيَاتِنَا متعلق بمحذوف اى اذهبا بآياتنا او
بنجعل اى نصل لكما بآياتنا اى بالمعجزات التى نعطيكما سلطانا على الامة او بمعنى لا يصلون
او لا يمنعون اى فرعون وقومه بآياتنا اى بسبب المعجزات او قسم جوابه لا يصلون
وبيان الغالبون فى قوله تعالى أَنْتُمَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغَالِبُونَ ○ بمعنى انه صلة
لما بينه او صلة له على ان اللام فيه للتعريف لا بمعنى الذى ؛

فَلَمَّا جَاءَهُمْ معطوف على محذوف تقديره فجاء موسى الى فرعون وقومه
بالآيات البينات وهى العصا واليد فلما جاءهم مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا
مَا هَذَا اى العصا ونحوه إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرًى اى مختلق لم يفعل قبله مثله
او سحر يعمله موسى ثم يفتريه على الله او هو موصوف بالافتراء كسائر انواع السحر
وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا السحر او ما جاء به فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ○ كائنا فى ايامهم
وَقَالَ مُوسَى رَبِّي قرأ نافع وابن كثير وابو عمرو بفتح الياء والباقون باسكانها
أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَى مِنْ عِنْدِهِ يعلم انى محق وانتم مبطلون
تجحدون بالحق بعد وضوح الآيات وبعد ما استيقنت بها انفسكم ظلما و
علوا معطوف على قالوا والمراد حكاية القولين حتى ينظر فيهما فيميز

الصحیح من الفاسد وقرأ ابن کثیر قال موسیٰ بغیر واو العطف کذلک هو فی مصاحفهم لانه فی جواب کلامهم فهو استیناف فی جواب ما قال موسیٰ فی جواب قولهم وَمَنْ تَكُونُ قرأ حمزة والکسائی (وخلف ابو محمد) بالیاء التحتانیة والباقون بالتاء الفوقانیة لکون المسند الیه مؤنثاً غیر حقیقی یجوز فیه الامران لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ عطف علی من جاء بالهدی یعنی اعلم بمن تکون له عاقبة محمودة فی الدار الآخرة وقال البیضاوی المراد بالدار الدنیا وعاقبتها الاصلیة هی الجنة لان الدنیا خلقت مزرعة للآخرة مجازاً الیها والمقصود منها الثواب والعقاب انما قصد بالعرض وقال المحققون العقبی والعاقبة یطلقان علی ما یعقب الحسنات من الثواب. والعقاب والعقوبة والمعاقبة یختص بما یعقب السیئات و یترتب علیها من العذاب قال الله تعالیٰ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا وَقَالَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ وَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ وقال الله تعالیٰ فَحَقَّ عِقَابِ وقال شدید العقاب وقال وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ○ یعنی لا یفوزون بالهدی فی الدنیا وحسن الثواب فی الآخرة

وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَٰهٍ غَيْرِي

نفی علمه بالله غیره دون وجوده اذ لم یکن عنده ما یقتضی الجزم بعدمه ولذلک قال فَأَوْقِدْ لِي يَا هَامَانُ وهو کان وزیر فرعون قال له فاطبخ لی الآجر قیل هو اول من اتخذ الآجر وبنی به عَلَى الطِّينِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا قصراً عالیاً فان التنکیر للتعظیم لَعَلِّي قرأ الکوفیون باسکان الیاء والباقون بفتحها (یعقوب ابو محمد) أَطَّلِعُ إِلَىٰ إِلَٰهِ مُوسَىٰ توهم انه لو کان لکان فی السماء ویمکن الترقی الیه وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ یعنی موسیٰ علیه السلام مِنَ الْكَاذِبِينَ ○ فیما یقولون ان للارض والسماء خالقاً کان فرعون دهریاً لم یعتقد وجوب استناد الممکنات الی الواجب ویزعم انه من کان سلطاناً متغلباً کان الٰهاً مستحقاً للعبادة. قال البغوی قال اهل التفسیر جمع هامان العملة والفعلة حتی اجتمع خمسون الف بناء سوی الاتباع والاجراء ومن یطبخ الآجر والجص ومن ینحت الخشب ویضرب المسامیر فرفعوه وشیدوه حتی ارتفع ارتفاعاً لم یبلغه بنیان احد من الخلق اراد الله عزّ وجلّ ان یفتنهم فیه فلما فرغوا منه ارتقی فرعون وقومه فامر بنشابة (النشاب النبل الواحدة بها. قاموس منه) فرمی بها فی السماء فردت الیه وهی متلطخة دماً فقال قد قتلت اله موسیٰ وکان

Marfat.com

فرعون يصعد على البرازين - فبعث الله جبرئيل حين غروب الشمس فضربه بجناحه وقطعه ثلاث قطع فوقعت قطعة منها على عسكر فرعون فقتلت منهم الف الف رجل ووقعت قطعة في البحر وقطعة في المغرب ولم يبق من عمل بشئ الا هلك -

وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ اى بغير الاستحقاق فان الاستكبار بالحق لمن لا يكون فوقه كبير ولا مثله ولا دونه وما هو الا الله سبحانه خالق كل ما سواه فهو المتكبر على الحقيقة المبالغ في الكبرياء ومن ثم قال الله تعالى الكبرياء ردائي والعظمة ازاري فمن نازعني في واحد منهما قذفته في النار رواه احمد وابو داود وابن ماجة بسند صحيح عن ابي هريرة وابن ماجة عن ابن عباس ورواه الحاكم بسند صحيح عن ابي هريرة بلفظ الكبرياء ردائي فمن نازعني في ردائي قصمته - ورواه مسلم عن ابي سعيد وابي هريرة بلفظ الكبرياء ردائي والعز ازاري فمن نازعني في شئ منهما عذبته وَظَنُّوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ ○ قرأ نافع ويعقوب وحمزة (وخلف ابو محمد) والكسائي بفتح الياء وكسر الجيم على البناء للفاعل من المجرد والباقون بضم الياء وفتح الجيم على البناء للمفعول من الارجاع فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ اى القيناهم فِي الْيَمِّ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ○ احذر قومك عن مثلها وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً قدوة لاهل الضلال بالحمل على الاضلال او قادة ورؤساء في الدنيا بالعطاء المال والجاه يَدْعُونَ النَّاسَ إِلَى النَّارِ الى موجباتها من الكفر والمعاصي جملة يدعون صفة لائمة وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنْصَرُونَ ○ يعني لا يدافع احد عنهم عذاب الله تعالى عطف على يدعون وَأَتْبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً طردا عن الرحمة او لعن اللاعنين يلعنهم الله والملائكة والمؤمنون عطف على جعلنا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ متعلق بمقبوحين هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ○ ع اى المبعدين الملعونين قال ابو عبيدة من المهلكين وعن ابن عباس من المشوهين لسواد الوجه وزرقة العين يقال قبحه الله وكذا يقال شوهه الله اذا جعله قبيحا او يقال قبحه قبحا وقبوحا اذا ابعده من كل خير -

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ التورية جواب قسم محذوف مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا ما مصدرية الْقُرُونَ الْأُولَى قوم نوح وهود وصالح ولوط وغيرهم

Marfat.com

بَصَائِرَ لِلنَّاسِ حال من الکتاب ای حال کونہ موجبًا للبصائر جمع بصیرۃ وھی نور فی القلوب یبصر بہ قلوبھم حقائق الاشیاء من الواجب والممکن علی ما ھی علیہ بقدر الطاقۃ البشریۃ ویمیز الحق من الباطل والرشد من الغی وَھُدًی یھتدوا بہ الی طریق النجاۃ وما فیہ صلاح المعاش والمعاد وَّرَحْمَۃً ای حال کون الکتاب سببًا لنیل رحمۃ اللہ ان جعلوا بھا او حال کونہ مقتضیًا لرحمۃ اللہ الازلیۃ علیھم لَعَلَّھُمْ یَتَذَکَّرُوْنَ ○ ای لکی یتذکروا او یکونوا علی حال یرجی منھم التذکر فان التذکر والخشیۃ من ثمرات العلم اِنَّمَا یَخْشَی اللّٰہَ مِنْ عِبَادِہِ الْعُلَمٰٓؤُا۔

وَمَا کُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِیِّ من مقام موسی وھو الطور قال قتادۃ والسدی ای بجانب الجبل الغربی وقال الکلبی بجانب الوادی الغربی عنوا انہ لیس من باب اضافۃ الصفۃ الی الموصوف بل الموصوف محذوف قال ابن عباس یرید حیث ناجی موسی ربہ والخطاب لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی ما کنت یا محمد حاضرًا اِذْ قَضَیْنَآ ای اوحینا اِلٰی مُوْسَی الْاَمْرَ بالرسالۃ الی فرعون وقومہ وَمَا کُنْتَ مِنَ الشّٰھِدِیْنَ ○ للوحی الیہ او علی الوحی الیہ وھم السبعون الذین اختارھم من قومہ لمیقات ربہ۔ یعنی اخبارک بقصۃ موسی اخبار بالغیب لا یمکن الاطلاع علیہ الا بالوحی فھو معجزۃ لک وبرھان علی دعواک النبوۃ ولذلک استدرک بقولہ وَلٰکِنَّآ اَنْشَاْنَا قُرُوْنًا ای رجالًا مقارنین فی کل عصر واھل قرون بحذف المضاف ان کان القرن بمعنی الزمان فَتَطَاوَلَ عَلَیْھِمُ الْعُمُرُ ○ یعنی ولکنا اوحینا الیک لبعد الفترۃ وانداس العلوم وتغیر الشرائع والاضطراب والتعارض فی الاخبار لما انا انشأنا قرونًا مختلفۃ بعد موسی فتطاولت علیھم المدد ووقع التکاذب والتخالف فیما بینھم فحذف المستدرک واقیم سببہ مقامہ۔ وقال البغوی ان اللہ قد عھد الی موسی وقومہ عھودًا فی محمد صلی اللہ علیہ وسلم والایمان بہ فلما طال علیھم العمر وخلفت القرون بعد القرون نسوا تلک العھود وترکوا الوفاء بھا فمعنی الآیۃ ما کنت حاضرًا حین عھدنا الی موسی فی امرک ولم یکن ذلک باستدعائک ولکنا فعلنا ذلک تفضلًا ابتدائیًا حسمًا لاعتذار من خالفک اذا انشأنا قرونًا فتطاول علیھم نظیرہ قولہ تعالی وَاِذْ اَخَذَ رَبُّکَ مِنْۢ بَنِیْٓ اٰدَمَ مِنْ ظُھُوْرِھِمْ الی قولہ اَنْ تَقُوْلُوْٓا اِنَّا کُنَّا عَنْ ھٰذَا غٰفِلِیْنَ وَمَا کُنْتَ

Marfat.com

ثَاوِيًا اى مقيما فِي أَهْلِ مَدْيَنَ كمقام موسى وشعيب فيهم تَتْلُوا عَلَيْهِمْ
آيَاتِنَا تذكرهم بالوعد والوعيد خبر ثان لكنت او حال من الضمير فى ثاويا قال مقاتل
يعنى لم تشهد فى اهل مدين فتقرأ على اهل مكة خبرهم وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ○
اياك الى اهل مكة وسائر الناس بالمعجزات واخبار المغيبات ولولا ذلك لما تلوت قصصهم
على هؤلاء وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ اى بناحية الجبل الذى علم الله عليه
موسى إِذْ نَادَيْنَا موسى ان خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ فالمراد بهذا اوقت اعطائه التورية و
بالاول وقت استنبائه وقال وهب قال موسى يارب ارنى محمدا صلى الله عليه وسلم قال
انك لن تصل الى ذلك وان شئت ناديت امته واسمعتك صوتهم قال نعم يارب قال
الله تعالى يا امة محمد فاجابوا من اصلاب آبائهم وقال ابو زرعة بن عمرو بن جرير نادى
يا امة محمد وقد اجبتكم قبل ان تدعونى واعطيتكم قبل ان تسئلونى وروى عن ابن
عباس قال الله تعالى يا امة محمد فاجابوا من اصلاب الآباء وارحام الامهات
لبيك اللهم لبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لك لا شريك لك قال الله تعالى
يا امة احمد ان رحمتى سبقت غضبى وعفوى عقابى قد اعطيتكم من قبل ان تسئلونى
وقد اجبتكم من قبل ان تدعونى وقد غفرت لكم من قبل ان تعصونى من جاء يوم القيامة
بشهادة ان لا اله الا الله وان محمدا عبدى ورسولى دخل الجنة وان كان ذنوبه اكثر من زبد البحر وَلَكِنْ
رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ اى لكن رحمناك رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ بارسالك والوحى اليك واطلاعك على الغيبات او
ارسلناك او علمناك رحمة من ربك لِتُنْذِرَ متعلق بمحذوف وهو الفعل الناصب لقوله تعالى رحمة يعنى رحمناك و
ارسلناك او علمناك لتنذر قَوْمًا مَا أَتَاهُمْ صفة لقوم مِنْ نَذِيرٍ فاعل اتاهم بزيادة من مِنْ قَبْلِكَ و
المراد بالقوم اهل مكة لم يبعث نبى بمكة بعد اسماعيل عليه السلام وكانت دعوة
موسى وعيسى وغيرهما فى بنى اسرائيل لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ○ (۴۶) لكى يتذكروا
ويتعظوا متعلق بقوله لتنذر وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ اى عقوبة ونقمة
بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ اى بسبب ما اقترفوا به من الكفر والمعاصى ولما كان اكثر
الاعمال بتزاول الايدى نسبت الاعمال الى الايدى تغليبا وان كان بعضها من افعال
القلوب فَيَقُولُوا منصوب لكونه معطوفا على تُصِيبَهُمْ والعطف بالفاء للسببية المنبهة
بان يكون سببا لانتفاء ما يجاب به لولا الامتناعية وانه لا يصدر عنهم هذا القول

Marfat.com

الا بعد ما اصابهم العقوبة رَبَّنَا لَوْلَآ اَرْسَلْتَ اِلَيْنَا رَسُوْلًا فَنَتَّبِعَ منصوب فی
جواب لولا التحضیضیة تشبیها له بالامر تقدیره هلا کان منك ارسال رسول الینا فاتباعا
منا اٰيٰتِكَ وَنَكُوْنَ عطف علی نتبع مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ○ وجواب لولا الامتناعیة
محذوفة والمعنی لولا قولهم اذا اصابتهم عقوبة بسبب کفرهم ومعاصیهم رَبَّنَا هَلَّآ
اَرْسَلْتَ اِلَيْنَا رَسُوْلًا یبلغنا ایاتك فنتبعها ونکون من المصدقین لما بعثناك الیهم
رسولا وعاقبناهم بکفرهم من غیر انذار سابق علی العقاب ولکن بعثناك الیهم قطعا
لاعتذارهم والزاما للحجة علیهم نظیر قوله تعالی لِئَلَّا يَكُوْنَ لِلنَّاسِ عَلَى اللّٰهِ حُجَّةٌ
بعد الرسل فَلَمَّا جَآءَهُمُ الْحَقُّ یعنی القرآن او محمدا صلی الله علیه وآله وسلم
رسولا مصدقا بالکتاب المعجز مِنْ عِنْدِنَا قَالُوْا یعنی کفار مکة تعنتا واقتراحا
لَوْلَآ اُوْتِيَ محمد صلی الله علیه وسلم مِثْلَ مَآ اُوْتِيَ مُوْسٰى من الآیات
کالعصا والید البیضا او الکتاب جملة واحدة وهذه الجملة معطوفة علی مضمون
جملة سابقة ولکن بعثناك الیهم قطعا لاعتذارهم والزاما للحجة فَلَمَّا جَآءَهُمُ
الحق الخ اَوَلَمْ يَكْفُرُوْا بِمَآ اُوْتِيَ مُوْسٰى مِنْ قَبْلُ القرآن الاستفهام
للانکار وانکار النفی اثبات والواو للعطف علی محذوف تقدیره الم یکذبوا موسی وَلَمْ
يَكْفُرُوْا بِمَآ اُوْتِيَ مُوْسٰى یعنی قد کذبوا موسی وکفروا بما اوتی موسی من قبل هذا فکیف
یطلبون منك مثل ما اوتی موسی یعنی ان ابناء جنسهم فی الرای والمذهب وهم کفرة
زمان موسی کفروا بما اوتی موسی. وقال الکلبی لما دعا النبی صلی الله علیه وسلم اهل مکة
الی الاسلام بعثوا رجالا الی احبار الیهود بالمدینة فسالوهم عن امر محمد صلی الله علیه
وسلم فاخبروهم ان نعته فی کتابهم التوریة فرجعوا فاخبروهم بقول الیهود فکفروا
یعنی اهل مکة بموسی وبما اوتی به قَالُوْا سٰحِرٰنِ کذا قرأ اهل الحجاز والبصرة و
الشام علی وزن اسم الفاعل یعنون محمدا او موسی صلی الله علیهما وسلم وقرأ الکوفیون سحران
بکسر السین واسکان الحاء علی المصدر علی حذف المضاف او جعلهما سحرین مبالغة
او عنوا بالسحرین التوریة والفرقان وعلی قول غیر الکلبی قالوا یعنی کفرة زمان
موسی ساحران یعنون موسی وهارون تَظٰهَرَآ ای تعاونا یعنی محمدا او موسی بتوراة
الکتابین او موسی وهارون وَقَالُوْٓا ای کفار مکة او کفار زمن موسی اِنَّا بِكُلٍّ ای بکل منهما او بکل

Marfat.com

واحد من الانبیاء کٰفِرُوْنَ ○ والظاهر قول الکلبی علی ما یقتضیه السیاق وبدل لہ قوله تعالیٰ۔

قُلْ یا محمد فَاْتُوْا یا اهل مکة والفاء فی جواب شرط مقدر یعنی ان کفرتم بالکتابین القرآن والتورٰیة وقلتم انهما سحران فأتوا بِکِتٰبٍ مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ هُوَ اَهْدٰی مِنْهُمَا ای مما اوتی محمد وموسیٰ من القرآن والتورٰیة واضمارهما لدلالة المعنی اَتَّبِعْهُ مجزوم فی جواب الامر یعنی ان تأتوا باهدی منهما اَتَّبِعْهُ اِنْ کُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ○ فی دعواکم انهما سحران ومن جاء بهما ساحران وجواب الشرط محذوف حل علیه ما قبله اعنی فأتوا وهذا من الشروط التی یراد بها الالزام والتبکیت ومجیٔ حرف الشک لتهکم بهم فَاِنْ لَّمْ یَسْتَجِیْبُوْا لَکَ دعاءک الی الاتیان بالکتاب الاهدی حذف المفعول للعلم به ولان فعل الاستجابة یعدی بنفسه الی الدعاء وباللام الی الداعی فاذا عدی الیه حذف الدعاء غالبًا والمعنی انه ان لم یأتوا بکتاب اهدی فَاعْلَمْ انهم الزموا ولم یبق لهم حجة وَاَنَّمَا یَتَّبِعُوْنَ اَهْوَآءَهُمْ اذ لو اتبعوا حجة لاتوا بها عند الحاجة الیها وَمَنْ اَضَلُّ یعنی لاحد اضل مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوٰىهُ بِغَیْرِ هُدًی مِّنَ اللّٰهِ فی موضع حال للتوکید او التقیید فان هوی النفس قد یوافق الحق اذا کمل ایمان المرء قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یؤمن احدکم حتی یکون هواه تبعًا لما جئت به۔ رواه البغوی فی شرح السنة عن عبد الله بن عمرو وقال النووی حدیث صحیح اِنَّ اللّٰهَ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰلِمِیْنَ ع الذین ظلموا انفسهم بالانهماک فی اتباع الهوی۔

وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ قال الفراء یعنی انزلنا آیات القرآن یتبع بعضها بعضًا قال البیضاوی یعنی فی الانزال لیتصل التذکیر او فی النظم لیتقرر الدلالة بالحجة والمواعظ بالمواعید والنصائح بالعبر قال فی المدارک التوصیل تکثیر الوصل وتکریره وقال ابن عباس معناه بیّنا قلت یعنی بیّن بعض الکتاب ببعض وقال قتادة وصّل لهم القول فی هذا القرآن کیف صنع بمن مضی وقال مقاتل بیّنا لکفار مکة بما فی القرآن من اخبار الامم الماضیة کیف عذبوا بتکذیبهم وقال ابن زید وصّلنا لهم خبر الدنیا بخبر الآخرة حتی کانهم عاینوا الآخرة فی الدنیا لَعَلَّهُمْ یَتَذَکَّرُوْنَ ○ ای لکی یتذکروا

Marfat.com

متعلق بوصلنا ۔

اخرج ابن جرير والطبراني عن رفاعة القرظي قال نزلت وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ فِي عشرة انا احدهم. واخرج ابن جرير عن علي بن رفاعة قال خرج عشرة رهط من اهل الكتاب منهم رفاعة يعني اباه الى النبي صلى الله عليه وسلم فامنوا وذوا فنزلت الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ اى من قبل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل من قبل القرآن هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ○ اخرج ابن جرير عن قتادة قال كنا نحدث انها نزلت في اناس من اهل الكتاب كانوا على الحق حتى بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم فامنوا به منهم عثمان وعبد الله بن سلام وكذا ذكر البغوي وكذا اخرج ابن مردويه عن ابن عباس واخرج الطبراني في الاوسط عن ابن عباس ان اربعين من اصحاب النجاشي قدموا فشهدوا وقعة خيبر فكانت فيهم جراحات ولم يقتل منهم فلما ارادوا ما بالمؤمنين من الحاجة قالوا يا رسول الله انا اهل ميسرة فائذن لنا نجبي باموالنا فواسى بها المسلمين فانزل الله فيهم الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ. واخرج ابن ابي حاتم عن سعيد بن جبير قال لما اتى جعفر واصحاب النجاشي انزلهم واحسن اليهم فلما ارادوا ان يرجعوا قال من امن من اهل مملكته ايذن لنا فلنخدم هؤلاء في البحر ونأتي هذا النبي فنحدث به عهداً فانطلقوا وقدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فشهدوا معه احداً وحنيناً وخيبر ولم يصب احد منهم فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ايذن لنا فلنأت ارضنا فان لنا اموالاً فنجبي بها فننفقها على المهاجرين فانا نرى بهم جهداً فاذن لهم فانطلقوا فجاءوا باموالهم وانفقوها على المهاجرين فانزل الله فيهم الآية. وذكر البغوي عن سعيد بن جبير نحوه قال فانزل الله فيهم الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ الى قوله وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ وذكر البغوي عن ابن عباس ان الآية نزلت في ثمانين من اهل الكتاب اربعون من نجران واثنان وثلاثون من الحبشة وثمانية من الشام. ثم وصفهما الله تعالى فقال وَإِذَا يُتْلَى يعني القرآن عَلَيْهِمْ الظرف متعلق بقوله قَالُوا آمَنَّا بِهِ اى بانه كلام الله عطف على يؤمنون إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا استيناف لما اوجب ايمانه إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ اى من قبل نزوله مُسْلِمِينَ ○ مخلصين لله في التوحيد مؤمنين

Marfat.com

محمد صلی اللہ علیہ وسلم انہ نبی وذلک لما بشر بہ عیسی علیہ السلام حیث قال مُبَشِّرًا بِرَسُوْلٍ یَّاْتِیْ مِنْ بَعْدِی اسْمُہٗ اَحْمَدُ وکان ذکرہ فی التورٰۃ والانجیل. وھذا استیناف اخر للدلالۃ علی ان ایمانھم بہ لیس مما احدثوہ حینئذ وانما ھو امر تقادم عھدہ وجاز ان یکون ھذہ الجملۃ بیان لقولہ رَبَّنَآ اٰمَنَّا فانہ یحتمل البعید والقریب وبھذہ الآیۃ حمل علی البعید واندفع احتمال القریب

اُولٰٓئِکَ یُؤْتَوْنَ اَجْرَھُمْ مَّرَّتَیْنِ مرۃ علی ایمانھم بکتابھم وبالقرآن قبل نزولہ بشھادۃ نبیھم وکتابھم ومرۃ علی ایمانھم بالقرآن بعد نزولہ بِمَا صَبَرُوْا ای بصبرھم وبقائھم علی الایمان بالقرآن بعد نزولہ کما کان قبل نزولہ بخلاف غیرھم من اھل الکتاب الذین کانوا یؤمنون بہ قبل نزولہ ویستفتحون بہ علی الذین کفروا فلما جاءھم ما عرفوا کفروا بہ حسدًا ولم یصبروا علی الایمان روی الشیخان فی الصحیحین عن ابی موسی الاشعری رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثۃ لھم اجران رجل من اھل الکتاب اٰمن بنبیہ واٰمن بمحمد والعبد المملوک اذا ادی حق اللہ وحق موالیہ ورجل کانت عندہ امۃ یطاھا فادبھا فاحسن تادیبھا وعلمھا فاحسن تعلیمھا ثم اعتقھا فتزوجھا فلہ اجران وَیَدْرَءُوْنَ بِالْحَسَنَۃِ السَّیِّئَۃَ قال ابن عباس یدفعون بشھادۃ ان لا الہ الا اللہ الشرک وقال مقاتل یدفعون ما سمعوا من الاذی والشتم من المشرکین بالصفح والعفو قلت وجاز ان یقال یدفعون عداوۃ من عاداھم بالاحسان الیھم فَاِذَا الَّذِیْ بَیْنَکَ وَبَیْنَہٗ عَدَاوَۃٌ کَاَنَّہٗ وَلِیٌّ حَمِیْمٌ وقیل معناہ یدفعون بالطاعۃ المعصیۃ قال اللہ تعالی اِنَّ الْحَسَنٰتِ یُذْھِبْنَ السَّیِّاٰتِ وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتبع الحسنۃ السیئۃ یمحھا وَمِمَّا رَزَقْنٰھُمْ یُنْفِقُوْنَ ○ فی سبیل الخیر وَاِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ ای القبیح من القول اَعْرَضُوْا عَنْہُ قال البغوی کان المشرکون یسبون مؤمنی اھل الکتاب ویقولون تبًّا لکم ترکتم دینکم فیعرضون عنھم ولا یردون علیھم وَقَالُوْا لَنَآ اَعْمَالُنَا وَلَکُمْ اَعْمَالُکُمْ ای لنا دیننا ولکم دینکم سَلٰمٌ عَلَیْکُمْ لیس المراد التحیۃ ولکنہ سلام المتارکۃ معناہ سلمتم منا لا نردکم بالشتم والقبیح لَا نَبْتَغِی الْجٰھِلِیْنَ ○ ای لا نطلب دین الجاھلین ولا نحب دینکم الذی انتم علیہ قیل معناہ لا نطلب صحبۃ الجاھلین

Marfat.com

وقیل معناہ لا نرید ان نکون من الجاھلین یعنون انہ ان صدر منا شتمکم وستکم فی مقابلۃ ما صدر منکم شتمنا فنکون حینئذ مثلکم ونحن لا نرید ذلک نعوذ باللہ ان نکون من الجاھلین والجملۃ الشرطیۃ اعنی اذا سمعوا اللغو الی آخرہ معطوف علی قولہ وَاِذَا یُتْلٰی عَلَیْھِمْ قال البغوی وھذا کان قبل ان یؤمر المسلمون بالقتال قلت وھذا القول من البغوی لا یطابق ما ذکر من سبب نزول الآیۃ فان الآیۃ نزلت اما فی عبد اللہ بن سلام واصحابہ وکان اسلامھم بعد الھجرۃ واما فی اصحاب النجاشی حین قدموا مع جعفر بن ابی طالب وذلک فی غزوۃ خیبر سنۃ ست من الھجرۃ واما فی اربعین من اھل نجران وثمانیۃ من اھل الشام وکل ذلک کان بعد الھجرۃ بعد ما امرنا بالقتال واللہ اعلم۔

اخرج مسلم وغیرہ عن ابی ھریرۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لعم ابی طالب قل لا الٰہ الا اللہ اشھد لک یوم القیامۃ قال لولا تعیرنی نساء قریش یقلن انہ حملہ علی ذلک الجزع لاقررت بھا عینک فانزل اللہ تعالیٰ اِنَّکَ لَا تَھْدِیْ مَنْ اَحْبَبْتَ ھدایتہ او من احببتہ لقرابتہ وَلٰکِنَّ اللّٰہَ یَھْدِیْ مَنْ یَّشَآءُ ھدایتہ وھُوَ اَعْلَمُ بِالْمُھْتَدِیْنَ ○ قال مجاھد ومقاتل بمن قدر لہ الھدی واخرج النسائی وابن عساکر فی تاریخ دمشق بسند جید عن ابی سعید بن رافع قال سالت ابن عمر عن ھذہ الآیۃ اِنَّکَ لَا تَھْدِیْ مَنْ اَحْبَبْتَ فی ابی جھل وابی طالب قال نعم واخرج الشیخان والنسائی وابن جریر وابن المنذر وابن ابی حاتم وابو الشیخ وابن مردویۃ والبیھقی من حدیث سعید بن المسیب عن ابیہ قال حضرت ابا طالب الوفاۃ جاءہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوجد عندہ ابا جھل وعبد اللہ بن ابی امیۃ بن المغیرۃ فقال ای عم قل لا الٰہ الا اللہ کلمۃ احاج لک بھا عند اللہ فقال ابو جھل وعبد اللہ بن ابی امیۃ اترغب عن ملۃ عبد المطلب فلم یزل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعرضھا علیہ ویعیدانہ بتلک المقالۃ حتی قال ابو طالب آخر ما کلمھم علی ملۃ عبد المطلب وابی ان یقول لا الٰہ الا اللہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاستغفرن لک ما لم انہ عنک فانزل اللہ مَا کَانَ لِلنَّبِیِّ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْٓا اَنْ یَّسْتَغْفِرُوْا لِلْمُشْرِکِیْنَ الآیۃ وانزل اللہ فی ابی طالب اِنَّکَ لَا تَھْدِیْ مَنْ اَحْبَبْتَ وَلٰکِنَّ اللّٰہَ یَھْدِیْ مَنْ یَّشَآءُ۔

Marfat.com

اخرج ابن جرير من طريق العوفي عن ابن عباس ان اناسًا من قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان نتبعك يتخطفنا الناس فانزل الله وَقَالُوٓا يعني اهل مكة عطف على قَالُوا لَوْلَآ اُوْتِيَ مِثْلَ مَآ اُوْتِيَ مُوْسٰى وما بينهما اعتراضات اِنْ نَّتَّبِعِ الْهُدٰى مَعَكَ نُتَخَطَّفْ مِنْ اَرْضِنَا قال البغوي نزلت في الحارث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم انا لنعلم ان الذي تقول حق ولكنا ان اتبعناك خفنا ان تخرجنا العرب من ارض مكة وهو معنى قوله نُتَخَطَّفْ مِنْ اَرْضِنَا۔ كذا اخرج النسائي وابن المنذر عن ابن عباس واخرج النسائي عن ابن عباس ان الحارث بن عامر بن نوفل الذي قال ذلك والاختطاف الانتزاع بسرعة فرد الله عليهم ذلك وقال اَوَلَمْ نُمَكِّنْ لَّهُمْ الاستفهام للانكار والواو للعطف على محذوف تقديره الم نسكنهم بمكة وَلَمْ نُمَكِّنْ لَّهُمْ حَرَمًا اٰمِنًا وذلك ان العرب في الجاهلية كان يغير بعضهم على بعض ويقتل بعضهم بعضًا وكان اهل مكة امنون حيث كانوا لحرمة الحرم ومن المعروف انه كان يأمن فيه الظباء من الذياب والحمام من الحداة يُجْبٰٓى اِلَيْهِ قرأ نافع وابو جعفر ويعقوب بالتاء الفوقانية لاجل الثمرات والباقون بالياء التحتانية للحائل بين الاسم المؤنث والفعل ولان التأنيث غير حقيقي اي يجلب ويجمع اليه ثَمَرٰتُ كُلِّ شَيْءٍ من كل جانب رِّزْقًا مِّنْ لَّدُنَّا فاذا كان هذا احوالهم وهم عبدة الاوثان فكيف يعرضهم للتخويف والتخطف اذا ضموا الى حرمة البيت حرمة التوحيد وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ جهلة لَا يَعْلَمُوْنَ ○ لا يتفطنون له ولا يتفكرون ليعلموا وقيل انه متعلق بقوله مِّنْ لَّدُنَّا اي قليل منهم يتدبرون فيعلمون ان ذلك رزق من عند الله اذ لو علموا لما خافوا غيره وانتصاب رزقًا على المصدر من معنى يجلى فان معناه يرزق رزقًا او على الحال من الثمرات لتخصيصها بالاضافة ثم بيّن ان الامر بالعكس فان الواجب ان يخافوا من بأس الله على ما هو عليه من الكفر والمعاصي بقوله وَكَمْ اَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ اي من اهل قرية كانت حالهم كحالكم بَطِرَتْ اي اشرت وطغت وصفت القرية بوصف اهلها يعني طغى اهلها بنعم الله ولم يشكروها قال عطاء عاشوا في البطر فاكلوا رزق الله وعصوه وعبدوا الاصنام مَعِيْشَتَهَا منصوب على الظرفية يعني طغت مدة معيشتها فدمّر الله وخرّب ديارهم فَتِلْكَ مَسٰكِنُهُمْ خربة وهي حجر وقرى قوم لوط تعليل لما سبق من اهلاك القرى لَمْ تُسْكَنْ حال من مساكنهم والعامل

Marfat.com

فیه معنی الاشارة مِّنْۢ بَعْدِهِمْ ای بعد ما اُهلکوا اِلَّا قَلِيْلًا منصوب علی الاصل او الظرفیة یعنی الا سکونا قلیلاً او زماناً قلیلاً قال ابن عباس لم یسکنها الا مسافر او مار طریقاً یوماً او ساعة وقیل معناه لم یبق من یسکنها الا قلیلاً من شوم معاصیهم وَكُنَّا نَحْنُ الْوٰرِثِيْنَ ○ اذ لم یخلفهم احد یتصرف یصرفهم فی دیارهم وسائر متصرفاتهم وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ ای لم یکن عادته اهلاك الْقُرٰى الکافرة حَتّٰى يَبْعَثَ فِيْٓ اُمِّهَا یعنی اکبرها واعظمها رَسُوْلًا یندرهم خص الاعظم ببعثة الرسل فیها لان الرسل یبعث الی الاشراف فان الاتباع یتبعهم فی الایمان والکفر. ومن اجل ذلك کتب رسول الله صلی الله علیه وسلم الی هرقل اسلم تسلم والا فعلیك اثم الاریسین والاشراف یسکنون المدائن والمواضع التی هی ام ما حولها يَتْلُوْا عَلَيْهِمْ اٰيٰتِنَا قال مقاتل یخبرهم ان العذاب نازل بهم ان لم یؤمنوا فیه التفات من الغیبة الی الخطاب وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرٰٓى اِلَّا وَاَهْلُهَا ظٰلِمُوْنَ ○ بتکذیب الرسل والعتو بالکفر وَمَآ اُوْتِيْتُمْ مِّنْ شَيْءٍ من زخارف الدنیا فَمَتَاعُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَزِيْنَتُهَا تتمتعون وتتزینون بها مدة حیاتکم المنقضیة وَمَا عِنْدَ اللّٰهِ من الجنة ومراتب قربه تعالی خَيْرٌ فی نفسه من ذلك لانه لذة خالصة وبهجة کاملة وَّاَبْقٰٓى لانه ابدی اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ○ الاستفهام للانکار والفاء للعطف والتعقیب علی محذوف تقدیره الا تتفکرون فلا تعقلون اَفَمَنْ وَّعَدْنٰهُ عطف علی قوله وَمَا عِنْدَ اللّٰهِ خَيْرٌ وَّاَبْقٰى والهمزة لانکار تعقیب المعطوف للمعطوف علیه یعنی ابعد هذا التفاوت الجلی جعلتم مَّنْ وَّعَدْنٰهُ وَعْدًا حَسَنًا ای بالجنة فان حسن الوعد بحسن الموعود فَهُوَ لَاقِيْهِ ای مدرکه لا محالة لامتناع الخلف فی وعد الله سبحانه ولذلك عطف بالفاء المفیدة للسببیة كَمَنْ مَّتَّعْنٰهُ مَتَاعَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا المشوب بالالام المکدر بالمتاعب المستعقب للتحسر علی الانقطاع ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِيْنَ ○ للحساب او العذاب وثم للتراخی فی الزمان او الرتبة قرأ نافع[1] وابن عامر فی روایة والکسائی ثُمَّ هُوَ بسکون الهاء تشبیهاً للمنفصل بالمتصل قال قتادة یعنی المؤمن والکافر لا یستویان بل المؤمن احسن حالاً قال البغوی وکذا اخرج ابن جریر انه قال مجاهد نزلت فی النبی صلی الله

[1] والصحیح قرأ قالون عن نافع والکسائی وابو جعفر بخلف عنه ثُمَّ هُوَ بسکون الهاء ۱۲ ابو محمد عفا الله عنه

Marfat.com

علیہ وسلم وابی جہل. واخرج من وجہ اخر عنہ انہا نزلت فی حمزۃ وابی جہل وقال البغوی قال مقاتل ومحمد بن کعب نزلت فی حمزۃ او علی وفی ابی جہل وقیل نزلت فی عمار ولید بن المغیرۃ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ عطف علی یوم القیامۃ او منصوب باذکر فَيَقُولُ اللہ سبحانہ للمشرکین أَيْنَ شُرَكَاءِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ○ ای تزعمونہم فی الدنیا شرکائی حذف مفعولی تزعمون لدلالۃ الکلام علیہ قلت لعل المراد بالشرکاء رؤساء الکفرۃ الذین ترک الاتباع عبادۃ اللہ واختاروا عبادتہم واتباعہم وتسمیتہم شرکاء علی سبیل الاستہزاء قَالَ الَّذِينَ حَقَّ ای وجب عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ لوجوب مقتضاہ والمراد بالقول لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ وغیرہ من ایات الوعید یعنی قال رؤساء الکفار رَبَّنَا هَؤُلَاءِ ای الاتباع مبتدا خبرہ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا الضمیر المنصوب العائد الی الموصول محذوف یعنی اغویناہم أَغْوَيْنَاهُمْ فغووا كَمَا غَوَيْنَا الکاف صفۃ لمصدر فعل محذوف دل علیہ اغویناہم تقدیرہ فغووا غیا کما غوینا ای مثل ما غوینا وہو استیناف للدلالۃ علی انہم غووا باختیارہم مثل ما غوینا باختیارنا وانا لم نفعل بہم الا وسوسۃ وتسویلا وتسویلنا وان کان داعیا لہم الی الکفر فقد کان دعاہم اللہ تعالی لہم باقامۃ الحجج وبعث الرسل وانزال الکتب اولی بالاتباع من تسویلنا وہذا کقولہ تعالی وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الآیۃ ویجوز ان یکون الموصول صفۃ واغویہم الخبر لاجل ما اتصل بہ من المقدر واللفظ اعنی فغووا کما غوینا فافاد زیادۃ علی الصفۃ وہو وان کان فضلۃ لکنہ صار من اللوازم تَبَرَّأْنَا منہم ومما اختاروا من الکفر هُوَ منہم إِلَيْكَ نتعلق بتبرأنا بتضمین معنی التوجہ یعنی تبرأنا منہم متوجہین الیک مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ ○ ای ما کانوا یعبدوننا بل کانوا یعبدون اہواءہم وقیل ما مصدریۃ متصلۃ بتبرأنا ای تبرأنا من عبادتہم ایانا وَقِيلَ یعنی للکفار عطف علی قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ لتخلصکم من العذاب والمراد بالشرکاء ہہنا الاصنام ونحوہا المعبودون بالباطل فَدَعَوْهُمْ من فرط الحیرۃ او لاجل ما کانوا یزعمون انہم یشفعون عند اللہ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ لعجزہم عن الاجابۃ والنصرۃ وَرَأَوُا یعنی الکفار الْعَذَابَ لانفسہم ولالہتہم لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ○ جواب لو محذوف تقدیرہ لو انہم یہتدون فی الدنیا لم یروا العذاب والاظہر ان لو للتمنی ای تمنوا انہم کانوا مہتدین وَيَوْمَ

Marfat.com

يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ○ عطف على الاول فانه تعالى يسئلهم اولاً سوال توبيخ عن اشراكهم وثانياً عن تكذيبهم الرسل فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ اى فصارت الانباء عليهم كالعميان لا يهتدى اليهم واصله فعموا عن الانباء لكنه عكس مبالغة ودلالة على ان ما يحضر الذهن انما يفيض ويرد عليه من خارج فاذا اخطاه لم يكن حيلة الى استحضاره والمراد بالانباء الاعذار فى تكذيب الرسل وقال مجاهد الحجج والمعنى انهم لا يجيبون بشئ ولا يأتون بحجة اذ لم يكن عندهم حجة يَوْمَئِذٍ تاكيد لقوله يَوْمَ يُنَادِيهِمْ قال البيضاوى واذا كانت الرسل يتتعتعون فى الجواب عن مثل ذلك من الهول ويفوضون الى علم الله تعالى فما ظنك بالكفار وتعدية الفعل بعلى لتضمنه معنى الخفاء فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ○ اى لا يسئل بعضهم بعضاً عن الجواب لفرط الدهشة او العلم بانه مثله فَأَمَّا مَنْ تَابَ من الشرك وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا اى جمع بين الايمان والعمل الصالح فَعَسَى أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ○ عند الله وعسى تحقيق على عادة الكرام او ترجى من التائب والمعنى فليتوقع الفلاح.

وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ من يشاء لما يشاء فاختار محمداً صلى الله عليه وسلم للنبوة من بين سائر الناس قال البغوى نزلت جواباً للمشركين حين قالوا لَوْلَا نُزِّلَ هَٰذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ يعنون الوليد بن المغيرة وعروة بن مسعود الثقفى مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ الخيرة اسم من الاختيار قائم مقام المصدر ويطلق بمعنى المفعول ايضاً يقال محمد خيرة الله من خلقه ومعنى الآية ليس للعباد الاختيار فى ذلك حتى يقولوا لولا ارسل الينا فلان فهذا بمنزلة التاكيد لما سبق ولذلك خلا من العاطف ويؤيده سياق القصة انها نزلت جواباً لما قال المشركون ويناسبه قوله تعالى سُبْحَانَ اللَّهِ اى تنزيهاً له ان ينازعه احد ويزاحم اختياره اختيار غيره وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ○ اى عن اشراكهم او مشاركة ما يشركونه به وقيل ما فى قوله مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ موصولة فى محل النصب على المفعولية لِيَخْتَارُ والهاء محذوف والمعنى وربك يختار ما كان لهم اى للعباد فيه الخيرة اى الخير والصلاح يعنى كان ارسال محمد صلى الله عليه وآله وسلم لهم خيراً دون ارسال غيره وعلى هذا التاويل مع ما فيه من التكلف لا حجة للمعتزلة على وجوب الاصلح على الله تعالى بل المراد انه يفعل افعالاً هى خير لهم غالباً وقيل مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ نفى لاختيار العباد رأساً ودليل على كون العباد مجبورين فى افعالهم وهذا

Marfat.com

ايضا باطل اذ لو كان المراد ذلك لنكر الخيرة ولم يورد بلام العهد المشير الى اختيار معين
وهو اختيار الرسل كما يدل عليه سبب النزول وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ
لعداوة الرسول وحقده وَمَا يُعْلِنُونَ ○ لطعن فيه وَهُوَ اللَّهُ المستحق للعبادة
لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ لا يستحقها غيره تقرير لما سبق لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَىٰ وَالْآخِرَةِ
لانه الجميل على الاطلاق وجمال غيره مستعار منه هو المولى للنعم كلها عاجلها وآجلها
يحمده المؤمنون في الآخرة كما حمدوه في الدنيا يقولون الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا
الْحَزَنَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ ابتهاجا بفضله والتذاذا بحمده لا لاجل التكليف
وَلَهُ الْحُكْمُ القضاء النافذ في كل شيء قال ابن عباس حكمه لاهل طاعته بالمغفرة
ولاهل معصيته بالشقاء وَإِلَيْهِ اى الى حكمه تُرْجَعُونَ ○ بالنشور بعد الموت
قُلْ يا محمد أَرَأَيْتُمْ اخبروني يا اهل مكة إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا
اى دائما من السرد وهو المبالغة والميم زائدة إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لا تطلع عليكم الشمس
مَنْ إِلَٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ تطلبون فيه المعيشة ومن للاستفهام للانكار
والمعنى لا آله غير الله يأتيكم به قال البيضاوي كان حقه هل اله فذكر بمن على زعمهم
ان غيره الهة أَفَلَا تَسْمَعُونَ ○ موعظتي سماع تدبر واستبصار قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ
جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا باسكان الشمس في وسط السماء إِلَىٰ يَوْمِ
الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ استراحة عن
تعب الاشغال أَفَلَا تُبْصِرُونَ ○ ايتنا ولعله لم يصف الضياء بما يقابل السكون لان
الضوء نعمة بذاته مقصودة بنفسه ولا كذلك الليل ولان منافع اليوم اكثر من ان يذكروه
لذلك قرن به افلا تسمعون وبالليل افلا تبصرون لان استفادة العقل من السمع اكثر من
استفادته من البصر وَمِنْ رَحْمَتِهِ من للسببية متعلق بجعل لكم قدم عليه للحصر
جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ اى في الليل وَلِتَبْتَغُوا مِنْ
فَضْلِهِ اى من منافع الدنيا والآخرة في النهار فهو لف ونشر مرتب وقال الزجاج يجوز
ان يكون معناه لتسكنوا فيهما ولتبتغوا من فضله فيهما قلت وعلى هذا انما ذكر الليل والنهار
ولم يقل وجعل لكم الزمان لتغاير انحاء السكون والابتغاء فيهما وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ○
اى لكي تشكروا على نعماء الله تعالى وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ

Marfat.com

الَّذِيْنَ كُنْتُمْ تَزْعُمُوْنَ ۝ انهم يشفعون لكم ويخلصكم من عذاب الله تقريع بعد تقريع للاشعار بانه لا شئ اجلب لغضب الله من الاشراك به وكان الاصل توبيخ على اتباعهم لرؤسائهم وترك عبادة الله باتباعهم وهذا بيان لفساد رأيهم ورجائهم الشفاعة من الحجارة ونحوها

وَنَزَعْنَا اى اخرجنا عطف على يقول على سبيل الالتفات او اعتراض مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ شَهِيْدًا يشهد عليهم بما كانوا عليه وهو نبيهم فَقُلْنَا هَاتُوْا بُرْهَانَكُمْ اى حجتكم على صحة ما كنتم تدينون به فَعَلِمُوْا حينئذ اَنَّ الْحَقَّ لِلّٰهِ فى الالوهية لا يشاركه فيها احد وَضَلَّ عَنْهُمْ غاب عنهم غيبة الضائع مَا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ ۝ فى الدنيا من الباطل

ع ۱۵

اِنَّ قَارُوْنَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوْسٰى قال البغوى كان ابن عمه لانه كان قارون بن يصهر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب عليه السلام وموسى بن عمران بن قاهث بن لاوى بن يعقوب عليهما السلام كذا اخرج ابن المنذر عن ابن جريج. وقال ابن اسحاق كان قارون عم موسى كان اخا عمران وهما ابنا يصهر بن قاهث ولم يكن فى بنى اسرائيل اقرأ للتورية من قارون ولكنه نافق كما نافق السامرى وقال جلال الدين المحلى كان ابن عمه وابن خالته فَبَغٰى عَلَيْهِمْ قيل كان عاملاً لفرعون على بنى اسرائيل فكان يبغى عليهم اى يظلمهم وقال الضحاك بغى عليهم بالشرك وقيل بغى عليهم بالكبر والعلو وقيل معناه حسدهم وطلب الفضل عليهم واخرج عبد بن حميد وابن ابى حاتم عن قتادة قال كان قارون ابن عم موسى اخى ابيه وكان قيلح البحر مع بنى اسرائيل وكان يسمى (له) من حسن صوته بالتورية لكن عدو الله نافق كما نافق السامرى فاهلكه الله ليغمه وانما بغى الكثرة ماله وولده لكن قوله تعالى فى سورة المؤمن وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوْسٰى بِاٰيٰتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ اِلٰى فِرْعَوْنَ وَهَامٰنَ وَقَارُوْنَ فَقَالُوْا سَاحِرٌ كَذَّابٌ يدل على ان قارون لم يؤمن بموسى قط لا ظاهرا ولا باطنا. قال شهر بن حوشب نزاد قارون فى طول ثيابه شبرا عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينظر الله الى من جر ثوبه خيلاء رواه البغوى وروى مسلم عن ابى هريرة عنه صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينظر الى من يجر ردائه بطرا وروى احمد والنسائى بسند صحيح عن ابن عباس مرفوعا قال ان الله لا ينظر الى مسبل ازاره وَاٰتَيْنٰهُ مِنَ الْكُنُوْزِ اى الاموال المدخرة مَا اِنَّ مَفَاتِحَهٗ اى مفاتح صناديقه جمع مفتح بكسر الميم وهى التى يفتح بها وهذا قول قتادة ومجاهد وجماعة وقيل مفاتحه اى خزائنه

(له) هكذا ابيا ض فى الاصل ۱۲

Marfat.com

كما قال الله تعالى وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ اى خزائنه وقياس واحدها
الفتح لكن على هذا التاويل قوله تعالى لَتَنُوأُ بِالْعُصْبَةِ أُولِي الْقُوَّةِ لا يدل
على كثرة خزائنه غاية الكثرة فان ما يحمله اربعون من الرجال لا يبلغ غالبا اربع مائة
الف درهم. وقال جرير عن منصور عن خيثمة قال وجدت فى الانجيل مفاتح خزائن
قارون وقرستين بغلا ما يزيد مفتاح منها على اصبع كل مفتاح كنز ويقال ان قارون
اين ماذهب يحمل معه مفاتيح كنوزه وكانت من حديد فلما ثقلت عليه جعل من
خشب فثقلت عليه فجعلت من جلود البقر على طول اصبع وكانت تحمل معه اذا ركب
على اربعين بغلا. وهذه الروايات لا يساعدها القرآن اذ العصبة لا يطلق الا على
الرجال دون البغال قال البغوى واختلفوا فى العصبة قال مجاهد ما بين العشرة
الى خمسة عشر وقال الضحاك عن ابن عباس ما بين الثلاثة الى العشرة وقال قتادة
ما بين العشرة الى الاربعين وكذا فى القاموس وقيل سبعون وروى عن ابن عباس انه قال كان
يحمل مفاتحه اربعون رجلا اقوى ما يكون من الرجال. ومعنى قوله لَتَنُوأُ بِالْعُصْبَةِ اى تثقلهم
وتميل بهم اذا حملوها لثقلها وقال ابو عبيدة هذا من المقلوب تقديره ما ان العصبة لتنوء بها
يقال ناء فلان بكذا اذا نهض به مثقلا والجملة خبر ان وهى مع جملتها صلة ما وهى ثانى
مفعولى آتَيْنَاهُ ومن الكنوز حال مقدم عليه إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ ظرف لتنوء لَا
تَفْرَحْ الفرح السرور وانكشاف الصدر بوجدان المرغوب والفرح المنهى عنه هو البطر
بمعنى الطغيان والتكبر عن قبول الحق عند ما يرى نفسه غنيا قال الله تعالى إِنَّ الْإِنْسَانَ
لَيَطْغَى أَنْ رَآهُ اسْتَغْنَى فى القاموس الفرح السرور والفظ وفسر البغوى لا تفرح بقوله لا تبطر
لا تأشر ولا تمرح وانما ذلك لان الفرح بمعنى السرور عند وجدان المرغوب امر طبعى لا اختيار
للعبد فيه فلا يتصور عنه النهى. وقال البيضاوى والفرح بالدنيا مذموم مطلقا لانه يحجب
حبها والرضاء بها والذهول عن ذهابها فان العلم بان ما فيها من اللذات مفارقة لا
محالة توجب التبرم ولذلك قال الله تعالى لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ
وعلل النهى ههنا بكونه مانعا من محبة الله اياه فقال إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ
بزخارف الدنيا المتكبرين بها غير شاكرين عليها قال بعض المحققين قد ورد ذم الفرح فى
مواضع عديدة من القرآن، قال الله تعالى وَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا

Marfat.com

عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وقال وَفَرِحُوا بِالْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وقال ذٰلِكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بغير الحق وقال حتى اذا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا. ولم يرخص في الفرح الا في قوله تعالى فَبِذٰلِكَ فَلْيَفْرَحُوا وقوله وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللّٰهِ. وعندي ان الفرح في الدنيا بما يفيد في الاخرة محمود مطلقا وما مر به في قوله تعالى فَبِذٰلِكَ فَلْيَفْرَحُوا والفرح بلذات الدنيا ان كان مقرونا بالشكر فمحمود ايضا حيث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعم الشاكر كالصائم الصابر. والفرح ان كان مقرونا بالطغيان والكفران فمذموم حقا فالمدح والذم انما يتوجه الى ما يتعلق به الفرح او ما معه من الشكر او الكفران واما نفس الفرح والسرور بادراك المرغوب فامر طبعي لا اختيار للعبد فيه فلا يتوجه اليه التكليف فيه انه اذا احب العبد الله صادقا لا يفرح الا بما يرضى به ربه ولا يحب الله الا من يحبه فلا يحب الله من يفرح بمرغوبه من حيث هو مرغوبه لا من حيث هو مرغوب ربه والله اعلم.

وَابْتَغِ فِيمَا آتٰكَ اللّٰهُ من نعماء الدنيا الدَّارَ الْآخِرَةَ يعني الجنة بان تقوم بشكرها وتنفقها في مرضاة الله وَلَا تَنْسَ اى لا تترك نزك المنس نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا يعني ما تحصل بها آخرتك فان حقيقة نصيب الانسان من الدنيا ان يعمل للآخرة فان الدنيا مزرعة الآخرة كذا قال مجاهد وابن زيد وقال السدي نصيبك من الدنيا الصدقة وصلة الرحم وقال علي رضي الله عنه لَا تَنْسَ صحتك وقوتك وشبابك وغناك ان تطلب الآخرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغتنم خمسا قبل خمس حياتك قبل موتك وصحتك قبل سقمك وفراغك قبل شغلك وشبابك قبل هرمك وغناك قبل فقرك. رواه الحاكم والبيهقي بسند صحيح واحمد في الزهد وروى البغوي وابن حبان وابو نعيم في الحلية عن عمر بن ميمون الاودي مرسلا نحوه وقال الحسن امران يقدم الفضل ويمسك ما يغنيه يعني ما يكفيه وقال منصور بن زاذان لَا تَنْسَ نَصِيبَكَ من الدنيا قوتك وقوة اهلك وَأَحْسِنْ الى عباد الله كَمَا أَحْسَنَ اللّٰهُ إِلَيْكَ او احسن عبادة الله بدوام الذكر والشكر والطاعة كَمَا أَحْسَنَ اللّٰهُ إِلَيْكَ بانعام متواتر غير منقطع بحيث لا تعد ولا تحصى وَلَا تَبْغِ اى لا تطلب الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ قال البيضاوي نهي له مما كان عليه من الظلم والبغي وقال البغوي كل من عصى الله فقد طلب الفساد في الارض إِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ○ بسوء اعمالهم.

Marfat.com

قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ الظرف منصوب على الحال من الضمير المرفوع
عِندِي ط قرا نافع وابن كثير بخلاف عنه وابو عمرو بفتح الياء والباقون باسكانها ظرف
مستقر صفة لعلم او لغو متعلق باوتيته كقولك هذا عندي اي في ظني واعتقادي وفيه
رد لقولهما أَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ يعني لم يحسن الي الله من غير استحقاق مني
تفضلا محضا حتى يجب علي شكره والاحسان الى عباده بل اوتيت الجاه والمال والتفوق
على الناس حال كوني على علم كائن عندي او في اعتقادي. قيل المراد به علم الكيميا قال سعيد
بن المسيب كان موسى يعلم الكيميا فعلمه يوشع بن نون ثلث ذلك العلم وعلمه كالب بن
يوقنا ثلثه وعلم قارون ثلثه فخدعهما قارون حتى اضاف علمهما الى علمه وكان ذلك
سبب امواله. وقيل على علم عندي بالصرف في التجارات والزراعات وانواع المكاسب
قال سهل ما نظر احد الى نفسه فافلح والسعيد من صرف بصره عن افعاله واقواله
وفتح له سبيل رؤية منة الله في جميع الافعال والاقوال والشقي من زين في عينيه اقواله
وافعاله واحواله فافتخر بها وادعاها لنفسه فسوف يهلك يوما كما خسف بقارون
لما ادعى لنفسه فضلا أَوَلَمْ يَعْلَمْ جملة معترضة والاستفهام للتعجب والتوبيخ والواو
للعطف على محذوف تقديره الم يتفكر قارون ولم يعلم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِن
قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا ط ولو علم ذلك لما
اغتر بماله ولم يتكبر ولو علم ان الله هو المهلك فهو المعطي وهو المانع لا اله غيره ولا
استحقاق لاحد عليه وفيه رد لادعائه العلم وتعظيمه به بنفي هذا العلم الحلي فان
الله قد اهلك عادا الاولى وكان أَشَدَّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرَ جَمْعًا فان شداد بن عاد ملك
الارض كلها وَلَا يُسْأَلُ عَن ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ۝ فانه تعالى مطلع عليها
لا يحتاج الى السؤال والاستعلام فيعاقبهم في الدنيا باهلاك وفي الاخرة بادخال
النار. لتاهدوا الله قارون بذكر اهلاك من كان قبله ممن كانوا اقوى منه وانفى
اكد ذلك بانه لم يكن ذلك ما يخصهم بل الله مطلع على ذنوب المجرمين كلهم متقدميهم
ومتاخريهم معاقبهم عليها لا محالة قال قتادة يدخلون النار بغير سؤال ولا حساب
وقال مجاهد يعني لا يسئل الملائكة عنهم لانهم يعرفونهم بسيماهم وقال الحسن لا
يسئلون سؤال استعلام بل يسئلون سؤال تقريع وتوبيخ فَخَرَجَ قارون يوما عطف

Marfat.com

علی قال عَلٰى قَوْمِهٖ فِيْ زِيْنَتِهٖ ط قال ابراهیم النخعی خرج هو و قومه فی ثیاب خضر و حمر و
قال ابن زید خرج فی سبعین الف علیهم المعصفرات و قال مجاهد خرج علی براذین
بیض علیها سروج الارجوان علیهم المعصفرات و قال مقاتل خرج علی بغلة شهباء علیها
سروج من ذهب علیه الارجوان و معه اربعة آلاف فارس علیهم و علی دوابهم الارجوان
و معه ثلاث مائة جاریة بیض علیهن الحلی و الثیاب الحمر علی البغال الشهب قَالَ
الَّذِيْنَ يُرِيْدُوْنَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا علی ما هو عادة الناس فی الرغبة فی الدنیا يٰلَيْتَ
یعنی یا قوم لیت لَنَا مِثْلَ مَآ اُوْتِيَ قَارُوْنُ تمنوا مثله لا عینه حذرا من الحسد و ذلک
لما کان بنو اسرائیل مؤمنین اِنَّهٗ لَذُوْ حَظٍّ عَظِيْمٍ ۝ من الدنیا تعلیل للتمنی
وَقَالَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ بما وعد الله للمؤمنین فی الآخرة للذین تمنوا کذا
قال مقاتل و قال ابن عباس هم الاحبار من بنی اسرائیل وَيْلَكُمْ الویل مصدر بمعنی
الهلاک منصوب علی المصدریة یعنی هلکتم هلاکا او علی المفعولیة تقدیره الزمکم الله
هلاکا فهو فی الاصل دعاء استعمل للزجر عما لا یرضی ثَوَابُ اللّٰهِ فی الآخرة خَيْرٌ مما
اوتی قارون بل من الدنیا و ما فیها لِّمَنْ اٰمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا متعلق بخیر او بثواب
الله یعنی ثواب الله لمن آمن خیر او متعلق بقال الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ یعنی قالوا ذلک لمن
آمن وَلَا يُلَقّٰهَآ اِلَّا الصّٰبِرُوْنَ ۝ کلام مستأنف او حال من الضمیر فی خیر و الضمیر
للکلمة التی تکلم بها الاحبار او للثواب فانه بمعنی المثوبة او للجنة او للایمان و العمل الصالح
فانهما فی معنی السیرة و الطریقة یعنی لا یتأتی تلک الکلمة او الثواب او الجنة او السیرة
الا الصابرون علی الطاعات و عن المعاصی الزاهدون فی الدنیا فَخَسَفْنَا بِهٖ وَبِدَارِهِ
الْاَرْضَ فَمَا كَانَ لَهٗ مِنْ فِئَةٍ ای اعوان یفئ الیهم الرجل عند المصیبة
الفاء للتعلیل يَّنْصُرُوْنَهٗ فیدفعون عنه عذاب الله مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ز وَمَا كَانَ
مِنَ الْمُنْتَصِرِيْنَ ۝ ای الممتنعین مما نزل به من الخسف یقال نصره من عدوه
فانتصر اذا منعه فامتنع عطف علی فما کان. قال اهل العلم بالاخبار کان قارون اعلم بنی اسرائیل
بعد موسی و هارون و اقرأهم للتوریة و اجملهم و اغناهم و کان حسن الصوت فبغی و
طغی و کان اول طغیانه و عصیانه ان الله اوحی الی موسی ان یأمر قومه یعلقوا فی اردیتهم
خیوطا اربعة فی کل طرف خیطا اخضر کلون السماء یذکرون به السماء اذا نظروا الیها و یعملون

Marfat.com

الله منزل منها کلامی فقال موسیٰ یا رب افلا تأمرهم ان یجعلوا اردیتهم خضراً کلها فان بنی اسرائیل تحفوا هذه الخیوط فقال له ربه یا موسیٰ ان الصغیر من امری لیس بصغیر فاذا هم لم یطیعونی فی الامر الصغیر لم یطیعونی فی الامر الکبیر. فدعاهم موسیٰ وقال ان الله یأمرکم ان تعلقوا علی اردیتکم خیوطاً خضراً کلون السماء لکی تذکروا ربکم اذا رأیتموها ففعلت بنو اسرائیل ما امرهم به موسیٰ واستکبر قارون فلم یطعه وقال انما یفعل هذه الارباب بعبیدهم لکی یتمیزوا عن غیرهم وهذا ابداً وعصیانه وبغیه فلما قطع موسیٰ ببنی اسرائیل البحر جعل الحبورة لهارون وهی ریاسة الذبح فکان بنو اسرائیل یأتون بهدایاهم الی هارون فیضعه علی المذبح فتنزل نار من السماء فتاکله فوجد قارون من ذلک فی نفسه واتی موسیٰ فقال یا موسیٰ لک الرسالة ولهارون الحبورة ولست فی شیء من ذلک وانا اقرأ للتوریة لاصبر لی علی هذا فقال موسیٰ ما انا جعلتها فی هارون بل الله جعلها له فقال قارون والله لا اصدقک حتی تریني بیانه فجمع موسیٰ رؤساء بنی اسرائیل فقال هاتوا عصیکم فجمعها والقاها فی القبة التی کان یعبد الله فیها فجعل یحرسون عصیهم حتی اصبحوا فاصبحت عصا هارون قد اهتز لهم ورق اخضر فقال قارون والله ما هذا بأعجب مما تصنع من السحر واعتزل قارون موسیٰ باتباعه وجعل موسیٰ یداریه للقرابة التی بینهما وهو یؤذیه فی کل وقت ولا یزیده الا عتواً وتجبراً ومعاداة حتی بنی داراً وجعل بابها من الذهب وضرب علی جدرانها صفائح الذهب وکان الملا من بنی اسرائیل یغدون ویروحون فیطعمهم الطعام ویحدثونه ویضاحکونه۔

قال ابن عباس فلما نزلت الزکوٰة علی موسیٰ اباه قارون فصالحه عن کل الف دینار علی دینار وکل الف درهم علی درهم وعن کل الف شاة علی شاة وعن کل الف شیء علی شیء ثم رجع الی بیته فحسبه فوجده کثیراً فلم یسمح بذلک نفسه فجمع بنی اسرائیل فقال لهم یا بنی اسرائیل ان موسیٰ قد امرکم بکل شیء فاطعتموه وهو الان یرید ان یأخذ اموالکم قالوا انت کبیرنا فأمرنا بما شئت فقال امرکم ان تجیئوا بفلانة البغی فنجعل لها جعلاً حتی تقذف موسیٰ بنفسها فاذا فعلت ذلک خرج بنو اسرائیل فرفضوه فدعوها فجعل لها قارون الف درهم وقیل الف دینار وقیل طستاً من ذهب وقیل قال اموالک

Marfat.com

واختلطك بنسائی علی ان تقذفنی موسلی بنفسك عندا اذا حضر بنوا اسرائیل فلما کان من الغد جمع قارون بنی اسرائیل ثم اتی موسلی فقال ان بنی اسرائیل ینتظرون خروجك فتأمرهم وتنهاهم فخرج الیهم موسی وهم فی براح من الارض فقام فیهم فقال یا بنی اسرائیل من سرق قطعنا یده ومن افتری جلدناه ثمانین ومن زنی ولیست له امرأة جلدناه مائة ومن زنی وله امرأة رجمناه حتی یموت. فقال له قارون وان کنت انت قال وان کنت انا فقال ان بنی اسرائیل یزعمون انك فجرت بفلانة قال ادعوها فان قالت فهو کما قالت فلما ان جاءت قال لها موسلی یا فلانة انا فعلت بك ما یقول هؤلاء وعظم علیها وسال بالذی فلق البحر لبنی اسرائیل وانزل التوراة الا صدقت فتداراکها الله تعالی فقالت فی نفسها احدث الیوم توبة افضل من ان اوذی رسول الله فقالت لا کذبوا ولکن جعل لی قارون جعلا علی ان اقذفك بنفسی. فخر موسی ساجدا یبکی ویقول اللهم ان کنت رسولك فاغضب لی فاوحی الله الی موسی انی امرت الارض ان تطیعك فمرها بما شئت فقال موسی یا بنی اسرائیل ان الله بعثنی الی قارون کما بعثنی الی فرعون فمن معه فلیلزمه ومن کان معی فلیعتزل فاعتزلوا فلم یبق مع قارون الا رجلان ثم قال موسی یا ارض خذیهم فاخذت الارض باقدامهم وفی روایة کان سریره وفرشه فاخذته حتی غیبت سریره ثم قال خذیهم فاخذتهم الی الرکب ثم قال یا ارض خذیهم فاخذتهم الی الاوساط ثم قال یا ارض خذیهم فاخذتهم الی الاعناق وقارون واصحابه فی کل ذلك یتضرعون الیه ناشدا قارون الله تعالی والرحم حتی انه ناشده سبعین مرة وموسی فی کل ذلك لا یلتفت الیه لشدة غضبه ثم قال یا ارض خذیهم فانطبقت علیهم الارض. واوحی الله الی موسی ما اغلظ قلبك له استغاث بك سبعین مرة فلم تغثه اما وعزتی وجلالی لو استغاث بی مرة لاغثته وفی بعض الآثار قال لا اجعل الارض بعدك طوعا لاحد. قال قتادة خسف به الارض فهو یتجلجل[1] فی الارض کل یوم قامة رجل لا یبلغ قعرها الی یوم القیامة و اصبحت بنوا اسرائیل یتناسقون فیما بینهم ان موسی انما دعا علی قارون لیسید بداره (اقی بیته. منه) ویکنوزه وباموالهم فدعا الله موسی حتی خسف بداره وبکنوزه واموالهم الارض فذلك قوله تعالی فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا

[1] ای یغوص فیها والجلجلة حرکة مع صوت. نهایه منه

Marfat.com

كَانَ مِنَ الْمُنْتَصِرِيْنَ وَأَصْبَحَ اى صار الَّذِيْنَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ اى منزلته
بِالْأَمْسِ اى منذ زمان قريب يَقُوْلُوْنَ وَيْكَأَنَّ هذه اللفظة عند البصريين
من وَيْ للتعجب وكَأَنَّ للتشبيه ومعناه ما اشبه الامران اللّٰهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ
لِمَنْ يَّشَاءُ مِنْ عِبَادِهٖ وَيَقْدِرُ يعنى الامران سيئان مرتبطان بمشية
الله لا لكرامة يقتضى البسط ولا لهوان يوجب القبض. وقال الخليل وى اسم فعل
للتعجب والتندم فان القوم تندموا فقالوا متندمين على ما سلف وكَأَنَّ معناه اظن فيه
واقدره كما يقول كَأَنَّ الفرج قد اتاك اى اظن ذلك واقدره. وقال قطرب وَيْكَ بمعنى
ويلك حذف منه اللام وأَنَّ منصوب بفعل مقدر تقديره وَيْلَكَ اعلم أَنَّ اللّٰهَ يَبْسُطُ وَيَقْدِرُ
اى يوسع ويضيق وقيل وَيْكَأَنَّ حرف تنبيه بمنزلة أَلَا وعن الحسن انه قال كلمة ابتداء بمعنى
وان الله وقال مجاهد معناه الم تعلم وقال قتادة الم تر وقال الفراء هى كلمة تقرير كقول
الرجل اما ترى الى صنع الله واحسانه وذكر انه سمع اعرابية تقول لزوجها اين ابنك
فقال وَيْكَأَنَّهُ وراء البيت يعنى اما ترينه وراء البيت لَوْلَا أَنْ مَّنَّ اللّٰهُ عَلَيْنَا
فلم يعطنا اعطينا لَخَسَفَ قرأ حفص ويعقوب بفتح الخاء والسين على البناء للفاعل
والعامة بضم الخاء وكسر السين على البناء للمفعول بِنَا كما خسف بقارون وَيْكَأَنَّهُ
لَا يُفْلِحُ الْكٰفِرُوْنَ ○ لنعمة الله او المكذبون برسله وبما وعدوا لهم من ثواب
الآخرة. لا يصلح ههنا معنى ما اشبه فى وَيْكَأَنَّهُ ويصلح غير ذلك من المعانى.

تِلْكَ الدَّارُ الْاٰخِرَةُ صفة بعد صفة لتلك اشارة تعظيم كانه قال تِلْكَ الدَّارُ
الْآخِرَةُ التى سمعت خبرها وبلغك وصفها نَجْعَلُهَا خبر لتلك لِلَّذِيْنَ لَا يُرِيْدُوْنَ
عُلُوًّا فِى الْأَرْضِ قال الكلبى ومقاتل اى استكبارا عن الايمان وقال عطاء غلبة
وقهرا على الناس وتهاونا بهم وقال الحسن يطلبون الشرف والعز عند ذى
السلطان وعن على كرم الله وجهه انها نزلت فى اهل التواضع من الولاة واهل
القدرة يعنى من كان من الولاة واهل القدرة متواضعا فهو لا يريد علوا فى الارض
وَلَا فَسَادًا قال الكلبى هو الدعاء الى عبادة غير الله وقال عكرمة هو اخذ
اموال الناس بغير حق وقال ابن جريج ومقاتل العمل بالمعاصى وَالْعَاقِبَةُ
لِلْمُتَّقِيْنَ ○ قال قتادة اى الجنة قلت العاقبة يستعمل فيما يعقب الحسنات ويتاب

Marfat.com

عليها كما ان العقاب يستعمل فيما يعقب السيئات وتنقم بها مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِّنْهَا اى عشر امثالها الى سبع مائة ضعف والى ما شاء الله وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ وضع المظهر موضع المضمر تعميما لمعاملهم بتكرير اسناد السيئة اليهم إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ○ اى الا مثل ما كانوا يعملون حذف المثل واقام ما كانوا يعملون مقامه مبالغة فى المماثلة

إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ يعنى اوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل بكذا قال عطاء وقال البغوى قال اكثر المفسرين يعنى انزل عليك القرآن لَرَادُّكَ إِلَى مَعَادٍ يعنى الى مكة وقد رده يوم الفتح وانما نكره لانه فى ذلك اليوم له شأن ومرجعا له اعتداد لغلبة رسول الله وقهره اعداء الله وظهور الاسلام وذل الشرك وهى رواية العوفى عن ابن عباس وهو قول مجاهد قال القتيبى معاد الرجل بلده لانه ينصرف ثم يعود الى بلده.

ذكر البغوى ان النبى صلى الله عليه وسلم لما خرج من الغار مهاجرا الى المدينة سار فى غير الطريق مخافة الطلب فلما امن ورجع الى الطريق نزل الجحفة بين مكة والمدينة وعرف الطريق الى مكة اشتاق اليها فقال له جبرئيل عليه السلام اتشتاق الى بلدك ومولدك قال نعم قال فان الله يقول إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَى مَعَادٍ فرده الله يوم الفتح كذا اخرج ابن ابى حاتم عن الضحاك والآية نزلت بجحفة بين مكة والمدينة وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس المعاد الموت قلت لانه عود الى الحالة الاصلية قال الله تعالى كُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ وقال الزهرى وعكرمة يعنى الى القيامة وقيل الى الجنة كانه لما حكم بِأَنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ اكد ذلك بوعد المحسنين ووعيد المسيئين ووعد بالعاقبة الحسنى فى الدارين.

ولما قال كفار مكة للنبى صلى الله عليه وسلم إِنَّكَ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ انزل الله سبحانه قُلْ رَبِّي قرأ نافع وابو عمرو وابن كثير بفتح الياء والباقون باسكانها وروى ابو ربيعة عن قنبل وعن البزى ايضا بالاسكان (وابو جعفر ابو محمد) أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَى وما يستحقه من الثواب والنصر يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم مَنْ منصوب بفعل يدل عليه

Marfat.com

اعلم تقديره ربي اعلم الكائنات يعلم من جاء بالهدى وَمَنْ هُوَ فِي ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ○
وما يستحقه من العذاب والاذلال يعني به المشركين وفي هذه الاية تقرير للوعد السابق
ولذا عقبه وكذا قوله وَمَا كُنْتَ تَرْجُوْٓا اَنْ يُّلْقٰٓى اِلَيْكَ اى يوحى اليك الْكِتٰبُ
اى القرآن اِلَّا رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ قال الفراء الاستثناء منقطع معناه لكن القاه ربك رحمة
منه ويجوز ان يكون الاستثناء منفصلاً مفرغاً محمولاً على المعنى كانه قال ما القى اليك ربك
الكتاب لشئ الا رحمة اى الا لاجل الرحمة فَلَا تَكُوْنَنَّ ظَهِيْرًا لِّلْكٰفِرِيْنَ ○
لمداراتهم والتحمل عنهم والاجابة الى طلبهم قال مقاتل وذلك حين دعى
الى دين ابائه فذكر الى نعمه ونهاه عن مظاهرتهم على ما هم عليه وَلَا يَصُدُّنَّكَ
يعني كفار مكة عَنْ اٰيٰتِ اللّٰهِ اى عن قراءتها والعمل بها بَعْدَ اِذْ اُنْزِلَتْ اِلَيْكَ
وَادْعُ اِلٰى رَبِّكَ اى الى معرفته وتوحيده وعبادته وَلَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ
بمظاهرتهم وَلَا تَدْعُ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ هذا او ما قبله يقطع اطماع المشركين
عن مساعدته لهم لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ تعليل للنهي كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ اِلَّا وَجْهَهٗ
يعني الا ذاته فان ما عداه ممكن هالك معدوم في حد ذاته لا شئ الا وجوده مستفاد
مستعار منه تعالى قيل معناه كل عمل لغو باطل الا ما اريد به وجهه وجملة كُلُّ شَيْءٍ تعليل
لَهُ الْحُكْمُ اى القضاء النافذ في الخلق وَاِلَيْهِ
تُرْجَعُوْنَ ○ تردون في الاخرة
فيجازيكم باعمالكم ؛

تمت سورة القصص ويتلوه سورة العنكبوت ان شاء الله تعالى ٢٨ ربيع الاول
سنة ١٣٠٢ هجري

Marfat.com

سورة العنكبوت مكية وهي تسع وستون آية وقال الشعبي عشر آيات من أولها مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

اخرج ابن ابي حاتم عن الشعبي ان ناسا كانوا بمكة قد اقروا بالاسلام فكتب اليهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة انه لا يقبل منكم اقرار بالاسلام حتى تهاجروا فخرجوا عامدين الى المدينة فتبعهم المشركون فردوهم فنزلت فيهم

الٓمٓ ۚ أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوٓا أَنْ يَقُولُوٓا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ۝ فكتبوا اليهم انه قد انزل فيكم كذا وكذا فقالوا نخرج فان اتبعنا احد قاتلنا فخرجوا فاتبعهم المشركون فقاتلوهم فمنهم من قتل ومنهم من نجا فانزل الله فيهم ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا الآية واخرج ايضا عن قتادة قال نزلت في ناس من اهل مكة خرجوا يريدون النبي صلى الله عليه وسلم فعرض لهم المشركون فرجعوا فكتب اليهم اخوانهم بما نزل فيهم فخرجوا فقتل من قتل وخلص من خلص فنزل فيهم وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا الآية. وذكر البغوي عن ابن عباس قال اراد بالناس الذين آمنوا بمكة سلمة بن هشام وعياش بن ربيعة والوليد بن الوليد وعمار بن ياسر وغيرهم واخرج ابن سعيد وابن جرير وابن ابي حاتم عن عبيد الله بن عمير قال نزلت في عمار بن ياسر اذ كان يعذب في الله أَحَسِبَ النَّاسُ الآية وكذا ذكر البغوي قول ابن جريج وقال مقاتل نزلت في مهجع بن عبد الله مولى عمر بن الخطاب وهو اول من يدعى الى باب الجنة من هذه الامة قلت وهو اول من خرج من المسلمين مبارزا يوم بدر فقتله عامر بن الحضرمي بسهم وكان اول من قتل كذا في سبيل الرشاد ولما جزع عليه ابواه وامرأته

Marfat.com

انزل اللہ تعالیٰ فیہم ھٰذہ الآیۃ۔

وقوع الاستفہام بعد الٓمٓ دلیل علی استقلالہ والمراد بالحسبان الظن وھو متعلق بمضمون جملۃ الدلالۃ علی جہۃ ثبوتہا ولذلک یقتضی مفعولین او ما یسدّ مسدہما کقولہم ان یترکوا والاستفہام للانکار والتوبیخ وَاَنْ یَّقُوْلُوْا تقدیرہ لان یقولوا وَھُمْ لَا یُفْتَنُوْنَ حال من فاعل یقولوا والمعنی اظنوا ترکہم غیر مفتونین لقولہم اٰمَنَّا فالترک اوّل مفعولیہ وغیر مفتونین من تمامہ ولقولہم ہو الثانی کقولک حسبتُ ضربہ للتأدیب او المعنی احسبوا انفسہم متروکین غیر مفتونین لقولہم اٰمنا یعنی لا یحسبوا ذلک بل یمتحنہم اللہ بالمشاق کالمہاجرۃ والمجاہدۃ وانواع المصائب فی الانفس والاموال والاولاد لیتمیز المخلص من المنافق والثابت فی الدین من المضطرب فیہ ولینالوا بالصبر علیہا اعالی الدرجات۔ وذکر البغوی ان اللہ تعالیٰ امرہم فی الابتداء بمجرد الایمان ثم فرض علیہم الصلوٰۃ والزکوٰۃ وسائر الشرائع فشق علی بعضہم فانزل اللہ ھٰذہ الآیۃ فالمعنی احسبوا ان یترکوا علی مجرد الایمان وھم لا یفتنون بالاوامر والنواھی فان مجرد الایمان وان کان مانعاً عن الخلود فی العذاب لکن نیل الدرجات یترتب علی وظائف الطاعات ورفض الشہوات وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِہِمْ من الانبیاء والمؤمنین فمنہم من نشر بالمناشیر ومنہم من قتل وابتلی بنو اسرائیل بفرعون یسومہم سوء العذاب الجملۃ متصل بقولہ اَحَسِبَ او بقولہ لَا یُفْتَنُوْنَ یعنی ذلک سنۃ قدیمۃ جاریۃ فی الامم کلہا فلا ینبغی ان یتوقع خلافہ او معترضۃ لتسلیۃ المؤمنین فَلَیَعْلَمَنَّ اللّٰہُ الَّذِیْنَ صَدَقُوْا فی قولہم اٰمنا معطوف علی قولہ وَلَقَدْ فَتَنَّا وفیہ التفات من التکلم الی الغیبۃ وَلَیَعْلَمَنَّ الْکٰذِبِیْنَ ○ اللہ عالم ازلاً ومعنی الآیۃ لیتعلقن علمہ حالیاً یتمیز بہ الذین صدقوا فی الایمان من الذین کذبوا فیہ وینوط بہ ثوابہم وعقابہم وقیل معناہ لیظہرن اللہ الصادقین من الکاذبین حتی یوجد معلوماً وقال مقاتل لیبین اللہ وقیل لِیَمِیْزَ اللّٰہُ الْخَبِیْثَ مِنَ الطَّیِّبِ۔

اَمْ حَسِبَ الَّذِیْنَ یَعْمَلُوْنَ السَّیِّاٰتِ ای الکفر والمعاصی فان العمل یعم افعال القلوب والجوارح اَنْ یَّسْبِقُوْنَا ط ان یفوتنا فلا نقدر علی الانتقام منہم وان مع صلتہا ساد مساد مفعولی حَسِبَ معطوف علی اَحَسِبَ وام منقطعۃ بمعنی بل والہمزۃ

Marfat.com

والاضراب لان هذا الحسبان ابطال من الحسبان الاول لان فی الحسبان الاول یقدرون لایمتحن لایمانه وفی هذا ان لا یجازی بمساویه وقالوا الاول فی المؤمنین وهذا فی الکافرین قلت وجاز ان یکون ام متصلة والانکار ورد علی احد الحسبانین المتردد فیهما بالهمزة و ام والنکرة فی حیز النفی المستفاد من الانکار یعم فالمعنی کلا الحسبانین باطلان فلا تحسبوا ایها المؤمنون ان لا تمتحنوا بل تمتحنون بالمصائب لتنالوا الدرجات الرفیعة ولا یحسب اعداؤکم ان لا یعذبهم الله فی الدنیا والاخرة بل یعذبهم الله فی الدنیا بایدی المؤمنین وفی الاخرة بعذاب من عنده والحاصل ان المؤمنین یمتحنون بالمصائب ثم یکون الغلبة لهم فی اخر الامر سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ○ ما موصولة مرفوعة علی الفاعلیة او موصوفة منصوبة علی التمیز من الضمیر المبهم المرفوع والمخصوص محذوف ای بئس الذی یحکمونه حکمهم هذا او بئس حکما یحکمونه حکمهم هذا۔

مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللّٰهِ قال ابن عباس الرجاء بمعنی الخوف ای من یخشی البعث والحساب وعذاب الله وقال سعید بن جبیر مَنْ كَانَ یطمع فی ثواب الله قلت وجاز ان یکون المعنی مَنْ كَانَ یرجو رؤیة الله فیستدل بهذه الایة ان رؤیة الله فی الدنیا غیر واقع الا ما قیل ان رسول الله صلی الله علیه وسلم رای ربه لیلة المعراج وکان ذلک خارجا من الدنیا فمن ادعی رؤیة الله فی الدنیا برأی العین فقد کذب فَإِنَّ أَجَلَ اللّٰهِ یعنی اجل لقائه بحذف المضاف ووقته الموعود له لَآتٍ لا محالة قال مقاتل یعنی یوم القیامة لکائن فلیبادر الی ما یحقق رجاءه و ینجوه عما یخاف عنه وهذا کقوله تعالی فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا وَهُوَ السَّمِيعُ لاقوال العباد الْعَلِيمُ ○ بعقائدهم وافعالهم وَمَنْ جَاهَدَ اعداء الله یعنی الکفار فی الحرب او نفسه فی الکف عن الشهوات المنهیة والترفع والصبر علی الطاعات والشیطان فی دفع وساوسه عطف علی الشرطیة السابقة فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ لان منفعة ذلک راجعة الیها إِنَّ اللّٰهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ○ لا حاجة له الی طاعتهم وانما کلف عبادة رحمة علیهم ومراعاة لمصالحهم الجملة تعلیل لما سبق وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ یعنی نذهب سیئاتهم

Marfat.com

بمسانهم عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الصلوات الخمس والجمعة الی الجمعة ورمضان الی رمضان مکفرات لما بینهن اذا اجتنب الکبائر رواه مسلم وقد مر فی تفسیر قوله تعالی ان تجتنبوا کبائر ما تنهون عنه نکفر عنکم سیئاتکم ولنجزینهم منصوب بنزع الخافض الذی کانوا یعملون ○ ای باحسن اعمالهم وهو الطاعة یعنی لانضیعها وقیل معناه نعطیهم اکثر مما عملوا عشر امثالها الی سبع مائة ضعف الی ما شاء الله وقیل احسن بمعنی حسن۔

ووصینا الانسان الوصیة التقدم الی الغیر بما یعمل به مقترنا بوعظ بوالدیه حسنا امرناه باتیان فعل ذا حسن او کانه فی ذاته حسن تفرحسن متلبسا ذلک الفعل بوالدیه ای ببرهما و یعطف علیهما و قیل معناه وصینا الانسان ذا حسن بان یبرهما اخرج مسلم والترمذی والبغوی وابن ابی حاتم وابن مردویه عن سعد بن ابی وقاص وهو سعد بن مالک ابو اسحاق الزهری احد العشرة المبشرة رضی الله عنه کان من السابقین الاولین وکان بارا بامه انه لما اسلم قالت امه وهی حمنة بنت ابی سفیان بن امیة بن عبد الشمس فقد امر الله بالبر وفی روایة قالت ما هذا الذی احدثت والله لا اطعم طعاما ولا اشرب شرابا حتی اموت او تکفر وفی روایة حتی ترجع الی ما کنت علیه او اموت فتعیر بذلک ابدا الدهر یقال قاتل امه فنزلت ووصینا الانسان بوالدیه حسنا وان جاهداک لتشرک بی ای فی باضمار القول ای وقلنا له وان جاهداک لتشرک بی ما لیس لک به علم بالوهیته عبر عن نفیها بنفی علم بها اشعارا بان ما لا یعلم صحته لا یجوز اتباعه وان لم یعلم بطلانه فضلا عما علم بالادلة القطعیة بطلانه فلا تطعهما فی ذلک قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا طاعة لمخلوق فی معصیة الخالق رواه احمد والحاکم وصححه عن عمران والحکم بن عمرو الغفاری وفی الصحیحین وسنن ابی داؤد والنسائی عن علی رضی الله عنه لا طاعة لاحد فی معصیة الله انما الطاعة فی المعروف قال البغوی ثم انها ای ام سعد مکثت یوما ولیلة لم تاکل ولم تشرب وقیل لبثت ثلاثة ایام کذلک فجاء سعد وقال یا اماه لو کانت لک مائة نفس فخرجت نفسا نفسا ما ترکت دینی ان شئت کلی وان شئت فلا تاکلی فلما ایست منه اکلت وشربت الی مرجعکم فانبئکم

بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ بالجزاء علیه ونزلت ایضًا فی قصة ام سعد التی فی لقمان والتی فی الاحقاف وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصّٰلِحِيْنَ ○ من الانبیاء والشهداء والاولیاء ای نجعلهم فی جملتهم ونحشر معهم او فی مدخلهم وهی الجنة والکمال فی الصلاح منتهی درجات المؤمنین ومقتضی انبیاء الله المرسلین فان کمال الصلاح عبارة عن عدم شیٔ الفساد فی الاعتقاد والاعمال والاخلاق والاشغال عطف علی وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ وما بینهما اعتراض۔

اخرج ابن جریر وابن المنذر عن عکرمة عن ابن عباس قال کان قوم من اهل مکة قد اسلموا وکانوا یخفون الاسلام فاخرجهم المشرکون معهم یوم بدر فاصیب بعضهم فقال المسلمون هؤلاء کانوا مسلمین فاکرهوا فاستغفر لهم فنزلت اِنَّ الَّذِيْنَ تَوَفّٰىهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ ظَالِمِيْٓ اَنْفُسِهِمْ الآیة فی سورة النساء فکتبوا بها الی من بقی بمکة منهم وانه لا عذر لهم فخرجوا فلحقهم المشرکون فردوهم فنزلت وَمِنَ النَّاسِ عطف علی ما سبق ذکر المؤمنین اولاً ثم ذکر المنافقین مَنْ يَّقُوْلُ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ فَاِذَآ اُوْذِيَ فِي اللّٰهِ بان عذبهم الکفار علی الاسلام جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ الاذی الذی لحقهم من الکفار كَعَذَابِ اللّٰهِ فی الاخرة لم یجزع من عذاب الناس ولم یصبر فاطاع الناس وترک الاسلام کما یترک المسلمون الکفر والمعاصی بخوف عذاب الله فی الاخرة والجملة الشرطیة عطف علی صلة من. قال ابن عباس فکتب الیهم المسلمون بذلک فتحزنوا فقالوا نخرج فان اتبعنا احد قاتلناه فنزلت ثُمَّ اِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِيْنَ هَاجَرُوْا مِنْۢ بَعْدِ مَا فُتِنُوْا الآیة فکتبوا بذلک فخرجوا فلحقهم فنجا من نجا وقتل من قتل. واخرج عن قتادة انها نزلت فی القوم الذین ردهم المشرکون الی مکة وَلَئِنْ جَآءَ نَصْرٌ مِّنْ رَّبِّكَ ای فتح وغنیمة للمؤمنین لَيَقُوْلُنَّ اِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ فی الدین جواب قسم محذوف فی اللفظ وفی المعنی جزاء للشرط وهذه الشرطیة معطوفة علی شرطیة سابقها اعنی فَاِذَآ اُوْذِيَ وقیل الآیة نزلت فی المنافقین ویؤیده قوله تعالی اَوَلَيْسَ اللّٰهُ بِاَعْلَمَ بِمَا فِيْ صُدُوْرِ الْعٰلَمِيْنَ ○ الهمزة للانکار والواو للحال والانکار راجع الی الحال والمعنی لیس الحال انهم یقولون ذلک ولیس الله

Marfat.com

تعالیٰ عما فی صدورهم بل الحال ان الله عالم بما فی صدور العالمین من الاخلاص والنفاق فیجازی المنافقین علی نفاقهم او للعطف علی مضمون ما سبق یعنی نافقوا ولا یخفی ذلک علی الله وَلَيَعْلَمَنَّ اللّٰهُ جواب قسم محذوف والجملة معترضة وعدًا للمؤمنین ووعیدًا للمنافقین او معطوف علی مضمون انکار نفی علمه تعالیٰ تاکیدله الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مخلصین وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ ○ فیجازی کلًا علی حسب ما اضمر قال الشعبی هذه الآیات العشر من اول السورة الی هنا مدنیة وما بعدها مکیة وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا یعنی کفار مکة کذا قال مجاهد لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّبِعُوْا سَبِيْلَنَا قال الکلبی ومقاتل قاله ابوسفیان لمن اٰمن من قریش اتبعوا دیننا وملتنا ائتنا عطف علی ما سبق من ذکر المنافقین وَلْنَحْمِلْ خَطٰيٰكُمْ ط ای ان کان ذاک خطیئة او ان کان ذاک خطیئة ان کان بعث ومواخذة امروا انفسهم بالحمل عاطفین علی امرهم بالاتباع مبالغة فی تعلیق الحمل بالاتباع والوعد بتخفیف الاوزار عنهم تشجیعًا لهم وقال الفراء لفظه امر ومعناه جزاء مجازه ان اتبعتم سبیلنا حملنا خطایاکم کقوله تعالیٰ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ ولمّا کان فی کلامهم تشجیعًا علی الکفر المعاصی ردّ الله علیهم قولهم وکذبهم بقوله تعالیٰ وَمَا هُمْ بِحٰمِلِيْنَ مِنْ خَطٰيٰهُمْ مِّنْ شَيْءٍ ط الجملة حال من فاعل قال اِنَّهُمْ لَكٰذِبُوْنَ ○ فی الاخبار بالحمل عنهم المستفاد من قولهم ولنحمل خطایاکم من الاولی للتبیین والثانیة مزیدة والتقدیر وما هم بحاملین شیئًا من خطایاهم وَلَيَحْمِلُنَّ اَثْقَالَهُمْ ز ای اوزارا عمالهم التی عملوا بانفسهم جواب القسم المقدر وهو حکایة قسم لا انشائیة فهو خبریة معطوفة علی مَا هُمْ بِحٰمِلِيْنَ وَاَثْقَالًا مَّعَ اَثْقَالِهِمْ ز لما تسببوا له بالاضلال وهو الحمل علی المعاصی من غیر ان ینقص من اوزار اتباعهم وَلَيُسْئَلُنَّ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ سوال تقریع وتبکیت عَمَّا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ ع من الاباطیل التی اضلوا بها۔ ع ۱۳

وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوْحًا اِلٰى قَوْمِهٖ عطف علی قوله وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ وفیه التفات من الغیبة الی التکلم فَلَبِثَ عطف علی اَرْسَلْنَا فدل علی انه بعد الارسال لَبِثَ فِيْهِمْ اَلْفَ سَنَةٍ اِلَّا خَمْسِيْنَ عَامًا ط فَاَخَذَهُمُ الطُّوْفَانُ طوفان الماء یقال لما طاف بکثرة من سیل ظلام او نحوها طوفان یعنی فغرقوا وَهُمْ

Marfat.com

ظٰلِمُوْنَ ○ بالکفر حال من مفعول اَخَذَهُمُ قال ابن عباس بعث نوح لاربعین سنة وبقی فی قومه یدعوهم الف سنة الا خمسین عاما وعاش بعد الطوفان ستین سنة حتی کثر الناس وفشوا وکان عمره الفا وخمسین سنة۔ اخرجه ابن ابی شیبة وعبد بن حمید وابن المنذر وابن ابی حاتم وابو الشیخ والحاکم وصححه وابن مردویة وذکره البغوی۔ وعن وهب انه عاش الفا واربع مائة سنة فقال له ملک الموت یا اطول الانبیاء عمرا کیف وجدت الدنیا قال کدار لها بابان دخلت وخرجت لم یقل تسع مائة وخمسین عاما لان اللفظ اخصر ولان المقصود بیان طول مصابرته علی مکاید امته فکان ذکر الالف الخمسین فَاَنْجَيْنٰهُ یعنی نوحا وَاَصْحٰبَ السَّفِيْنَةِ الذین رکبوها معه من اولاده واتباعه وکانوا ثمانین وقیل ثمانیة وسبعین وقیل عشرة نصفهم ذکور ونصفهم اناث وقد مر فی سورة هود وسورة الاعراف تمام القصة وَجَعَلْنٰهَآ ای السفینة او الحادثة اٰيَةً لِّلْعٰلَمِيْنَ ○ یتعظون ویستدلون بها وَاِبْرٰهِيْمَ عطف علی نوح یعنی وارسلنا ابراهیم او منصوب باضمار اذکر اِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللّٰهَ ظرف لارسلنا ای ارسلناه حین کمل عقله وتم نظره بحیث عرف الحق وامر الناس به او بدل اشتمال منه ان قدر اذکر وَاتَّقُوْهُ ای خافوا واحذروا عذابه ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ مما انتم علیه تعلیل للامر بالعبادة والتقوی اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ○ جزاؤه محذوف والتقدیر ان کنتم تعلمون الخیر والشر وتمیزون بینهما او کنتم تنظرون بنظر العلم دون نظر التعصب والجدال او کنتم من اولی العلم والتمیز لا یخفی علیکم ان ذلکم خیر لکم مما انتم علیه اِنَّمَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اَوْثَانًا حجارة لا تضر ولا تنفع وَّتَخْلُقُوْنَ اِفْكًا منصوب علی المصدر ای تکذبون کذبا او تقولون قولا ذا افک فی تسمیتها الهة وادعاء شفاعتها عند الله او علی العلیة ای تخلقونها وتنحتونها للافک او علی المفعولیة علی ان المعنی تخلقون شیئا ذا افک والجملة معترضة لبیان شناعة حالهم وکذا ما بعده او استدلال علی شرارة ما هم علیه من حیث انه زور وباطل اِنَّ الَّذِيْنَ تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ الاوثان وغیرها لَا يَمْلِكُوْنَ لَكُمْ رِزْقًا دلیل اخر علی شرارة ذلک من حیث انه لا یجدی نفعا ورزقا یحتمل المصدر ای لا یستطیعون ان یرزقوکم ویحتمل ان یراد به المرزوق وتنکیره

Marfat.com

للتعميم والتحقير اى لا يملكون شيئاً من الرزق فَابْتَغُوا عِنْدَ اللّٰهِ الرِّزْقَ كله فانه المالك لا غير وَاعْبُدُوْهُ وَاشْكُرُوْا لَهٗ ط متوسلين الى مطالبكم مقيدين لما اعطاكم من النعم بشكره مستعدين للقائه بهما فانه اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ○ حال مقدرة من فاعل اشكروا۔

وَاِنْ تُكَذِّبُوْا اى تكذبونى فَقَدْ كَذَّبَ اُمَمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ رسلاً من قبلى فلم يضر هم تكذيبهم اياهم وانما اضر انفسهم حيث تسبب للتاحل بهم من العذاب فكذا تكذيبكم وَمَا عَلَى الرَّسُوْلِ اِلَّا الْبَلٰغُ الْمُبِيْنُ ○ الذى يزيل الشك يعنى لا يضره تكذيب من كذبه وليس الواجب عليه هداية الخلق اذ ليس ذلك فى وسعه۔ هذه الاية وما بعدها الى قوله فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهٖ جاز ان يكون من كلام ابراهيم من جملة قصته وجاز ان يكون اعتراضاً بذكر شأن النبى صلى الله عليه وسلم وقريش وهدم مذهبهم والوعيد على سوء صنيعهم توسط بين طرفى القصة من حيث ان مساقها تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم بان اباه خليل الله كان فى مثل حالك من مخالفة القوم وتكذيبهم اياه اَوَلَمْ يَرَوْا قرأ ابو بكر وحمزة والكسائى بالتاء الفوقانية خطاباً والباقون بالياء التحتانية غيبة الهمزة للانكار والواو للعطف على محذوف تقديره الم ينظروا ولم يروا او الواؤ للحال والانكار انكار لحال عدم الرؤية عند التكذيب تقديره فَقَدْ كَذَّبَ اُمَمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ والحال انهم قد رأوا۔

كَيْفَ يُبْدِئُ اللّٰهُ الْخَلْقَ اى كيفية بدء خلقهم فلم يعتبروا بخلقهم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة ثم يخرج طفلاً ثم يتحول احوالاً حتى يموت ثُمَّ يُعِيْدُهٗ الى الحيوة بعد الموت معطوف على اَوَلَمْ يَرَوْا لا على يُبْدِئُ فان الرؤية غير واقعة عليه ويجوز ان يأول الاعادة بان ينشئ فى كل سنة مثل ما كان فى السنة السابقة من النبات والثمار ونحوها فحينئذ يعطف على يبدئ ويجوز ان يعطف على يبدئ ويجعل وقوع الرؤية على ما يدل على امكان الاعادة رؤية عليها مجازاً اِنَّ ذٰلِكَ الاعادة او ما ذكر من الامرين عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرٌ ○ اذ لا يفتقر فى فعله الى شئ ولا يتعب فيه قُلْ سِيْرُوْا حكاية خطاب من الله تعالى لابراهيم عليه السلام بتقدير القول يعنى قلنا لابراهيم قُلْ سِيْرُوْا او خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فِى الْاَرْضِ فَانْظُرُوْا

Marfat.com

كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ على اختلاف الاجناس والاحوال ثُمَّ اللّٰهُ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ ط كان القياس ان يقول فَانْظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ اللّٰهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ فغيره على هذا النمط لان المقصود اثبات جواز الاعادة. فلما قررهم فى الابداء بانه من الله احتج بان الاعادة مثل الابداء فمن كان قادرا على الابداء لا يعجزه الاعادة فكانه قال ثم الذى انشا النشاة الاولى هو الذى يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ فللتنبيه على هذا المعنى ابرز اللّٰه اسمه واوقعه مبتدا. قال بعض المحققين ثُمَّ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ معطوف على محذوف مفهوم مما سبق تقديره قل سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ فقد انشا اللّٰه النشاة الاولى ثم اللّٰه الذى انشا النشاة الاولى ينشئ النشاة الاخرة.

قرأ ابن كثير وابو عمرو النَّشْأَةَ بفتح الشين ممدودا ههنا وفى النجم والواقعة والباقون باسكان الشين من غير الف ووقف حمزة على وجهين فى ذلك احدهما ان يلقى الحركة على الشين ثم يسقطها طردا للقياس والثانى ان يفتح الشين ويبدل الهمزة الفا اتباعا للخط قال الدانى ومثله قد يسمع من العرب إِنَّ اللّٰهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ○ لان قدرته مقتضى ونسبة ذاته تعالى الممكنات باسرها سواء فيقدر على النشاة الاخرى كقدرته على الاولى يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ تعذيبه فى الاخرة بالنار وفى الدنيا بالخذلان او بالحرص او بسوء الخلق او بالاعراض عن الله او اقتراف البدعة وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ رحمته بادخال الجنة فى الاخرة وفى الدنيا بالتائيد والقناعة وحسن الخلق والاقبال على الله واتباع السنة وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ○ تردون وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ربكم عن ادراككم فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ان فررتم من قضائه بالتوارى فى الارض او الهبوط فى مهاريها او بالتحصن فى السماء او القلاع الذاهبة فيها وجاز ان يكون ولا فى السماء تقديره وَلَا مَنْ فِي السَّمَاءِ عطفا على اسم ما كقول حسان ؎

فمن يهجو رسول الله منكم ويمدحه وينصره سواء

وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ○ يحرسكم عن بلاء يظهر فى الارض او ينزل من السماء ويدفعه عنكم.

وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللّٰهِ بدلائل وحدانيته او بآياته المنزلة فى كتبه وَلِقَائِهِ اى بالبعث أُولَٰئِكَ يَئِسُوا مِنْ رَحْمَتِي اى ييئسون منها يوم القيامة

Marfat.com

او المراد بالرحمة الجنة وهم اليئسون فى الدنيا منها لانكارهم البعث وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ○ هذا ان كان من كلام ابراهيم فالتقدير قال الله والذين كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أُولَٰئِكَ يَئِسُوا مِن رَّحْمَتِي وان كان معترضا من الله تعالى فمعطوف على قوله قُلْ سِيرُوا لا على مقولة قُلْ ثم رجع الى قصة ابراهيم فقال فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ عطف على ارسلنا ابراهيم إِلَّا أَن قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ قال ذلك بعضهم لبعض او قاله واحد منهم واسند الفعل الى كلهم لرضائهم به فَأَنجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ معطوف على محذوف تقديره فاتفقوا على تحريقه فقذفوه فى النار فانجاه الله منها بان جعله بردا وسلاما إِنَّ فِي ذَٰلِكَ الانجاء لَآيَاتٍ هى حفظه من اذى النار واخمادها مع عظمها فى زمان يسير وانشاء روض فى مكانها لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ○ فانهم هم المنتفعون بها۔

وَقَالَ ابراهيم لقومه عطف على قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ مصدر بمعنى المفعول يعنى مودودا او على تقدير المضاف اى سبب مودة قرأ ابن كثير وابو عمرو والكسائى ويعقوب بالرفع مضافا الى بَيْنِكُمْ بالنصب على انه خبر مبتدا محذوف اى هى مودودة او سبب مودة بينكم يعنى يود بعضكم بعضا ويتواصلون بسبب اجتماعكم على عبادتها. والجملة صفة او ثانا او خبران على ان ما مصدرية او موصولة والعائد محذوف وهو المفعول الاول اى انما اتخذتموه من دون الله او ثانا سبب للمودة منكم وقرأ حفص وحمزة مَوَدَّةَ مضافا الى بَيْنِكُمْ منصوبا على العلة اى لتتودوا بينكم وتتواصلوا لاجتماعكم على عبادة الاوثان واوثانا المفعول الاول لاتخذتم ومفعول الثانى محذوف اى اتخذتم اوثانا معبودين من دون الله وجاز ان يكون مودة مفعوله الثانى بتقدير مضاف او بتأويلها بالمودودة اى اتخذتم اوثانا سبب المودة بينكم او مودودة. وقرأ نافع وابن عامر وابو بكر مَوَدَّةُ منونة ناصبة بَيْنَكُمْ منصوبا على ما ذكرنا فى قراءة حفص فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا متعلق بمودة يعنى مودة بينكم تنحصر فى الدنيا وتنقطع بعده ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حين يكون الاخلاء يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا اى يقع التناكر والتلاعن بين الكفار وبينهم وبين الاوثان والجملة معطوفة

Marfat.com

علی مقولته قال وَمَأْوٰىكُمُ جميعاً ايها العابدون للمعبودين النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِّنْ نّٰصِرِيْنَ ○ يخلصونكم منها فَاٰمَنَ عطف على قال لَهٗ اى لابراهيم لُوْطٌ لكونه معصوماً عن تكذيب الانبياء وهو اول من صدق ابراهيم وكان ابن اخيه هاران وَقَالَ ابراهيم اِنِّيْ مُهَاجِرٌ من قومى اِلٰى رَبِّيْ ط اى الى حيث امرنى ربى او الى حيث يتيسر لى هناك عبادة ربى. او المعنى انى مهاجر من قومى معرض عنهم متوجهاً الى ربى وهى السفر فى الوطن على اصطلاح الصوفية قال المفسرون هاجر ابراهيم من كوثى (وهو من سواد كوفة) الى حران ثم الى الشام ومعه لوط وامرأته سارة وهو اول من هاجر فنزل ابراهيم فلسطين ولوط السدوم قالوا كان ابراهيم حين هاجر ابن خمس وسبعين سنة اِنَّهٗ هُوَ الْعَزِيْزُ الذى يمتنع من اعدائى الْحَكِيْمُ ○ الذى لا يأمرنى الا بما فيه صلاحى وَوَهَبْنَا لَهٗ بعد اسماعيل اِسْحٰقَ بعد ما ايس من الولادة لكبر سنه وكبر امرأته وكونها عاقراً وَيَعْقُوْبَ ولد الولد نافلة وَجَعَلْنَا فِيْ ذُرِّيَّتِهِ اى ابراهيم النُّبُوَّةَ وَالْكِتٰبَ من التورية والانجيل والزبور والفرقان وَاٰتَيْنٰهُ اَجْرَهٗ على هجرته الينا فِي الدُّنْيَا ج باعطاء الولد فى غير اوانه والذرية الطيبة كذا قال السدى واستقرار النبوة فيهم وانتماء اهل الملل اليه بالثناء والصلوة عليه الى آخر الدهر كذا قالوا. قلت لعل اجره فى الدنيا اللذة فى الذكر والفكر والعبادة لله فوق ما يستلذون بها اهل الدنيا من المستلذات الحسية نظيره قوله تعالى لَهُمُ الْبُشْرٰى فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَفِي الْاٰخِرَةِ وَاِنَّهٗ فِي الْاٰخِرَةِ لَمِنَ الصّٰلِحِيْنَ ○ اى فى عداد الكاملين فى الصلاح عطف على اٰتَيْنٰهُ اَجْرَهٗ فِي الدُّنْيَا وغير الاسلوب من الفعلية الى الاسمية للدلالة على استمرار الآخرة دون الدنيا وَلُوْطًا عطف على ابراهيم اِذْ قَالَ لِقَوْمِهٖٓ اِنَّكُمْ قرأ ابو عمرو وحمزة والكسائى بالهمزتين على الاستفهام للانكار والتوبيخ والباقون بهمزة واحدة على الخبر لَتَاْتُوْنَ جواب قسم محذوف الْفَاحِشَةَ الفعلة البالغة فى القبح مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ اَحَدٍ مِّنَ الْعٰلَمِيْنَ ○ هذه الجملة صفة

لہ عن اسماء بنت ابى بكر قالت هاجر عثمان الى الحبشة فقال النبى صلى الله عليه وسلم انه اول من هاجر بعد ابراهيم ولوط وعن ابن عباس قال اول من هاجر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان بن عفان كما هاجر لوط الى ابراهيم. وعن زيد بن ثابت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان بين عثمان ورقية وبين لوط من مهاجر ۱۲ منه رحمه الله.

Marfat.com

للفاحشة على طريقة ولقد امر على اللئيم يسبني او حال او مستانفة لكونه فاحشة انكم
لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ بيان للفاحشة وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ ۝ وذلك انهم كانوا يفعلون
الفاحشة بمن مر بهم من المسافرين فترك الناس الممر بهم وقيل معناه
تقطعون سبيل النساء بايثار الرجال على النساء وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ الْمُنْكَرَ ط اى فى
مجالسكم ولا يقال النادى النادى الا لما فيه اهله روى البغوى عن ابى صالح مولى
ام هانى بنت ابى طالب رضى الله عنها قالت سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن قوله تعالى وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ الْمُنْكَرَ قلت ما المنكر الذى كانوا يأتون قال كانوا يحذفون
اهل الطرق ويسخرون بهم رواه احمد والترمذى وغيرهما قوله يحذفون اهل الطريق اى
يرمونهم بالبنادق قال البغوى ويروى انهم كانوا يجلسون فى مجالسهم عند كل رجل
منهم قصعة فيها حصى فاذا مر بهم عابر سبيل قيل خذوهم فايهما اصابه فهو اولى
به وقيل كان يأخذ ما معه وينكحه ويغرمه ثلاثة دراهم ولهم قاض بذلك وقال
القاسم بن محمد كانوا يتضارطون فى مجالسهم وقال مجاهد كان يجاهد بعضهم
بعضا فى مجالسهم وعن عبد الله بن سلام كان يبزق بعضهم على بعض وعن محول
قال كان من اخلاق قوم لوط مضغ العلك وتطريف الاصابع بالحناء وحل الازار والصفير
والحذف واللوطية فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ عطف على قال الا ان قَالُوا استهزاء
ائْتِنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ فيما اوعدتنا به من نزول
العذاب او فى استقباح تلك الافعال او فى دعوى النبوة المفهوم من التوبيخ قَالَ لما
رَبِّ انْصُرْنِي بانزال العذاب عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ ۝ بابتداع الفاحشة
واستبانها لما بعدهم وصفهم بذلك مبالغة فى استنزال العذاب واشعارا بانهم احقاء
بان يعجل لهم العذاب ۔

وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى بالبشارة بالولد والنافلة اعنى
اسحاق ويعقوب قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ ج قرية سدوم والاضافة
لفظية لان معناه الاستقبال إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ ۝ تعليل لاهلاكهم باصرارهم
وتماديهم فى ظلمهم الذى هو الكفر والمعاصى قَالَ ابراهيم إِنَّ فِيهَا لُوطًا ط اعتراض عليهم
بان فيها من لم يظلم او معارضة للموجب بالمانع وهو كون النجى بين اظهرهم قَالُوا اى

Marfat.com

الرسل وهم الملائكة نَحْنُ أَعْلَمُ مِنْكَ بِمَنْ فِيهَا لَنُنَجِّيَنَّهُ قرأ حمزة والكسائي بالتخفيف من الافعال والباقون بالتشديد من التفعيل وَأَهْلَهُ تسليم لقوله مع ادعاء مزيد العلم وجواب عنه بتخصيص اهل القرية بمن عداه وعدى اهله اذ تأقيت الاهلاك باخراجهم عنها وفيه تأخير البيان عن الخطاب وذلك جائز وانما لا يجوز تأخيره عن وقت الحاجة إِلَّا امْرَأَتَهُ زقة كَانَتْ فى علم الله تعالى مِنَ الْغَابِرِينَ ○ الباقين فى العذاب او فى القرية تعليل للاستثناء.

وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيءَ اى لحقه المساءة والغم بِهِمْ اى بسبب الرسل مخافة ان يقصدهم قومه بسوء وان صلة لتأكيد الفعلين واتصالهم وَضَاقَ لوط بِهِمْ بسبب الرسل ذَرْعًا تمييز من النسبة والذرع الطاقة يقال فلان طويل الذراع اى شديد القوة لان طويل الذراع ينال ما لا ينال قصيرها والمعنى ضاق طاقته بشأنهم وتدبير امرهم فى الحفظ عن قومه وَقَالُوا اى الرسل لما رأوا فيه اثر الغم والمساءة لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ على تمكنهم منا او لا تخف تمكنهم منا ولا تحزن باهلاكنا اياهم إِنَّا مُنَجُّوكَ تعليل للنهى قرأ ابن كثير وحمزة والكسائي وابو بكر بالتخفيف من الافعال والباقون بالتشديد من التفعيل وموضع الكاف نصب عند الكوفيين ويعقوب وخلف ابو محمد ويوقف عند البصريين عطف وَأَهْلَكَ بالنصب وعند البصريين محل الكاف جر ونصب أَهْلَكَ باضمار فعل اى وننجى أَهْلَكَ او بالعطف على المحل البعيد للكاف فان الاضافة اللفظية فى حكم الانفصال وهو فى الاصل منصوب إِلَّا امْرَأَتَكَ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ○ إِنَّا مُنْزِلُونَ قرأ ابن عامر بالتشديد من التفعيل والباقون بالتخفيف من الافعال عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا اى عذابا سمى بذلك لانه يقلق المعذب من قولهم ارتجز اذا ارتجس اى اضطرب مِنَ السَّمَاءِ قال مقاتل الخسف والحصب بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ○ وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا اى من قريات لوط آيَةً بَيِّنَةً قال ابن عباس هى آثار منازلهم الخربة وقال قتادة هى الحجارة الممطورة التى اهلكوا بها ابقاها الله حتى ادركها اوائل هذه الامة وقال مجاهد هى ظهور الماء الاسود على وجه الارض وقيل هى حكايتها الشائعة لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ○ يتدبرون فى الآيات تدبر ذوى العقول.

وَإِلَى مَدْيَنَ متعلق بمحذوف تقديره وارسلنا الى مدين مسطورا على وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا

Marfat.com

نوحًا اَخَاهُمْ شُعَيْبًا لا فَقَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْاٰخِرَ
قیل الرجاء ههنا بمعنی الخوف یعنی خافوا عذاب الیوم الآخر او المعنی افعلوا فعلاً ترجون به ثواب
الآخرة فاقیم المسبب مقام السبب وَلَا تَعْثَوْا فِي الْاَرْضِ مُفْسِدِيْنَ ○
حال موکدة لعاملها وجاز ان یکون الحال منتقلة والمعنی لا تفسدوا فی الارض علی قصد
الافساد احترازعما اذا افسدوا علی قصد الاصلاح کالقتل والجرح وتخریب الدیار وقطع
الاشجار فی حرب الکفار من اهل الحرب فَكَذَّبُوْهُ فی دعوی النبوة فَاَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ
الزلزلة الشدیدة وقیل صیحة جبرئیل لان القلوب ترجف فَاَصْبَحُوْا فِيْ دَارِهِمْ
جٰثِمِيْنَ ○ بارکین علی الرکب میتین والمراد من دارهم بلدهم او دورهم ولم یجمع
للأمن من اللبس وَعَادًا وَّثَمُوْدَا منصوبان باضمار اذکر او فعل دل علیه ما قبله
مثل اهلکنا معطوف علی قوله فَاَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قرأ حمزة وحفص ویعقوب ثَمُوْدَ غیر
منصرف علی تأویل القبیلة وَقَدْ تَّبَيَّنَ مع ما عطف علیه جملة معترضة لَكُمْ یا
اهل مکة مِّنْ مَّسٰكِنِهِمْ ای بعض مساکنهم او المعنی قد تبین لکم اهلاکهم من
مساکنهم اذا نظرتم الیها عند مرورکم بها وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ اَعْمَالَهُمْ
من الکفر والمعاصی فَصَدَّهُمْ الشیطان عَنِ السَّبِيْلِ ای سبیل الذی بیّن لهم الرسل
الموصل الی الجنة وَكَانُوْا مُسْتَبْصِرِيْنَ ○ قال مقاتل وقتادة والکلبی کانوا معجبین
فی دینهم وضلالتهم یحسبون انهم علی الهدی والمعنی انهم کانوا عند انفسهم مستبصرین
وقال الفراء کانوا عقلاء ذوی البصائر متمکنین من النظر والاستبصار لکنهم لم یفعلوا
وقیل معناه کانوا مبینین ان العذاب لاحق بهم باخبار الرسل لکنهم الحوا حتی هلکوا
وَقَارُوْنَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامٰنَ قد معطوفون علی عاد فیل قدم قارون لشرف نسبه
وفیه اشعار بان الکفر والعصیان من شریف النسب اقبح وَلَقَدْ جَآءَهُمْ مُّوْسٰى
بِالْبَيِّنٰتِ فَاسْتَكْبَرُوْا فِي الْاَرْضِ وَمَا كَانُوْا سٰبِقِيْنَ ○ ای فائتین
بل ادرکهم امر الله بالتعذیب من سبق طالبه اذا فاته فَكُلًّا ای کل واحد منهم منصوب
بقوله اَخَذْنَا ای عاقبناه بِذَنْۢبِهٖ فَمِنْهُمْ مَّنْ اَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا ای
الریح التی تحمل الحصباء وهی الحصی الصغیر وهم قوم لوط وَمِنْهُمْ مَّنْ اَخَذَتْهُ
الصَّيْحَةُ یعنی ثمود ومدین وَمِنْهُمْ مَّنْ خَسَفْنَا بِهِ الْاَرْضَ یعنی قارون

Marfat.com

وَمِنْهُمْ مَّنْ أَغْرَقْنَا یعنی قوم نوح و فرعون و قومه مَا كَانَ اللّٰهُ لِيَظْلِمَهُمْ
ای بما ملهم معاملة الظالم فیعاقبهم بغیر جرم اذ لیس ذلك من عادته وَلٰكِنْ
كَانُوْا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ○ بالتعریض للعذاب

مَثَلُ الَّذِيْنَ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ أَوْلِيَاءَ یعنی مثل الکفار فیما
اتخذوه معتمداً او متکلاً من الاصنام كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوْتِ فیما اتخذت بیتاً
فی الوهن والخوار بل ذاك اوهن فان لهذا حقیقة وانتفاعاً ما یعنی مثل دینهم کمثل
بیت العنکبوت او المعنی مثل الکفار الذین اتخذوا من دون الله اولیاء بالنسبة الی
الموحد کمثل العنکبوت بالنسبة الی رجل یبنی بیتاً من حجر وجص وَالعنکبوت یقع
علی الواحد والجمع والمذکر والمؤنث والتاء فیه کتاء الطاغوت ویجمع علی عناکیب
وعکاب وانکب وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوْتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوْتِ لا بیت اوهن
واقل وقایة للحر والبرد منه هذه الجملة حال او مستأنفة لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ ○ یرجعون الی علم
لعلموا ان هذا مثلهم وان دینهم اوهن من ذلك إِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ علی اضمار القول
ای قل للکفرة إِنَّ اللّٰهَ یعلم مَا يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِهِ مِنْ شَيْءٍ قرأ ابو عمرو
وعاصم یدعون بالیاء علی الغیبة حملاً علی ما قبله من ذکر الامم والباقون بالتاء للخطاب
وبیعقوب - ابو محمد
الی کفار مکة وما استفهامیة منصوبة بیدعون فیعم معلقة منها ومن للتبیین او نافیة
ومن مزیدة وشیء مفعول یدعون والکلام تجهیل لهم وتوکید للمثل او مصدریة
وشیء مصدر او موصولة مفعول لیعلم ومفعول یعلم عائده المحذوف والکلام
وعید لهم وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ○ تعلیل لما سبق فان من فرط الغباوة اشراك
ما لا یعدل شیئاً بمن هذا شأنه وان الجماد بالاضافة الی القادر علی کل شیء البالغ
فی العلم واتقان الفعل کالمعدوم وان من هذا صفته قادر علی مجازاتهم وَتِلْكَ
الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا ای ما یعقل حسن تلك الامثال
وفائدتها إِلَّا الْعٰلِمُوْنَ ○ الذین یتدبرون فی الاشیاء علی ما ینبغی فیعقلون عن
الله سبحانه روی البغوی عن عطاء وابی الزبیر عن جابر انه تلی هذه الآیة وَتِلْكَ

لہ عن علی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم دخلت انا وابو بکر الغار فاجتمعت العنکبوت فنسجت بالباب فلا تقتلوهن ۱۲

الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ قال العالم من عقل عن الله فعمل بطاعته واجتنب معصيته وكذا روى الثعلبي والواحدي وروى ابو داود بن الحرني كتاب العقل من طريق الحارث بن اسامة واورده ابن الجوزي في الموضوعات خَلَقَ اللَّهُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ فان المقصود بالذات من خلقها افاضة الخير والدلالة على ذاته وصفاته كما اشار اليه بقوله إِنَّ فِي ذٰلِكَ الخلق لَآيَةً دالة على وجود الله تعالى وعلمه وقدرته وارادته ووحدته وتنزهه عن المناقض لِلْمُؤْمِنِينَ ○ فانهم هم المنتفعون بها ع ١٢

Marfat.com

الجزء الحادی والعشرون ۲۱

اُتْلُ مَا اُوْحِیَ اِلَیْكَ مِنَ الْكِتٰبِ ای القرآن تقربًا الی اللہ بتلاوتہ و تحفظًا لا تعاظمہ واحکامہ واعتدادًا بامثالہ واستکشافًا لمعانیہ فان القاری المتامل قد ینکشف لہ بالتکرار ما لا ینکشف لہ اول مرۃ حتی یتمثل لاوامرہ وینتہی عن مناھیہ وَاَقِمِ الصَّلٰوۃَ المفروضۃ اِنَّ الصَّلٰوۃَ تَنْھٰی ھذہ الجملۃ تعلیل للامر باقامۃ الصلوۃ عَنِ الْفَحْشَآءِ ای ما ظھر قبحہ شرعًا وعقلًا وَالْمُنْكَرِ لانتھاء عن المعاصی من حیث انھا تذکر اللہ وتورث للنفس خشیۃ قال البغوی روی عن انس رضی اللہ عنہ قال کان فتًی من الانصار یصلی الصلوات الخمس مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم لم یدع شیئًا من الفواحش الا رکبہ فوصف لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حالہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان صلاتہ تنھاہ یومًا فلم یلبث ان تاب وحسن حالہ۔ وفی مسند اسحاق والبزار وابی یعلی عن ابی ھریرۃ قال جاء رجل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان فلانا یصلی باللیل فاذا اصبح سرق قال ان صلاتہ تنھاہ۔ قال البغوی قال ابن عباسؓ وابن مسعود فی الصلوۃ منتھی ومزدجر عن معاصی فمن لم تامرہ صلاتہ بالمعروف ولم تنھہ عن المنکر لم یزدد صلاتہ من اللہ الا بعدًا۔ وقال الحسن وقتادۃ من لم تنھہ صلاتہ عن الفحشاء والمنکر فصلاتہ وبال علیہ۔ وقیل المراد بالصلوۃ القرآن کما فی قولہ تعالی وَلَا تَجْھَرْ بِصَلَاتِكَ یعنی بالقرآن فی الصلوۃ ولا شک ان القرآن ینھی عن الفحشاء والمنکر۔ روی البغوی عن جابر قال قال رجل للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ان رجلا یقرأ القرآن باللیل کلہ فاذا اصبح سرق قال ستنھی قراءتہ۔ وفی روایۃ قیل یا رسول اللہ ان فلانا یصلی بالنھار ویسرق باللیل قال ان صلاتہ سترد عنہ وَلَذِكْرُ اللّٰهِ اَكْبَرُ قال ابن عطاء وَلَذِكْرُ اللّٰهِ اَكْبَرُ من ان یبقی معصیۃ والمراد بذکر اللہ الصلوۃ الناھیۃ عن الفحشاء والمنکر۔ وانما عبر عنھا بالذکر

Marfat.com

للتعلیل بان اشتمالها للذکر هو السبب لکونها مفضیة الی الحسنات ناهیة عن السیئات۔

وقد ورد فی فضل الذکر احادیث منها حدیث ابی الدرداء رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا انبئکم بخیر اعمالکم واذکاها عند ملیککم وارفعها فی درجاتکم وخیر لکم من انفاق الذهب والورق وخیر لکم من ان تلقوا عدوکم فتضربوا اعناقهم ویضربوا اعناقکم قالوا بلی قال ذکر اللہ۔ رواہ مالک واحمد والترمذی وابن ماجة الا ان مالکا وقفه علی ابی الدرداء وعن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ سئل ای العباد افضل وارفع درجة عند اللہ قال الذاکرون اللہ کثیرا والذاکرات قیل یا رسول اللہ ومن الغازی فی سبیل اللہ فقال لو ضرب بسیفه الکفار حتی تنکسر وتخضب دما لکان الذاکرون اللہ کثیرا افضل منه درجة رواہ احمد والترمذی وقال الترمذی حدیث غریب وعن عبد اللہ بن بسر قال جاء اعرابی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ای الناس خیر قال طوبی لمن طال عمره وحسن عمله قال یا رسول اللہ ای الاعمال افضل قال ان تفارق الدنیا ولسانک رطب من ذکر اللہ۔ رواہ احمد والترمذی وعن ابی هریرة قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسیر فی طریق مکة فمر علی جبل یقال له جمدان فقال سیروا هذا جمدان سبق المفردون قالوا وما المفردون یا رسول اللہ قال الذاکرون اللہ کثیرا والذاکرات۔ رواہ مسلم وعن ابی موسی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثل الذی یذکر ربه والذی لا یذکر ربه مثل الحی والمیت۔ متفق علیہ وعن ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ ملائکة یطوفون فی الطرق یلتمسون اهل الذکر فاذا وجدوا قوما یذکرون اللہ تنادوا هلموا الی حاجتکم قال فیحفونهم باجنحتهم الی السماء قال فیسئلهم ربهم وهو اعلم بهم ما یقولون عبادی قال یقولون یسبحونک ویکبرونک ویحمدونک ویمجدونک قال فیقول هل راونی قال فیقولون لا واللہ ما راوک قال فیقول کیف لو راونی قال یقولون لو راوک کانوا اشد لک عبادة واشد لک تمجیدا واکثر لک تسبیحا قال فیقول فما یسئلون قالوا یسئلونک الجنة قال یقول هل راوها فیقولون لا واللہ ما راوها قال یقول کیف لو راوها قال یقولون لو انهم راوها کانوا اشد علیها حرصا واشد طلبا واعظم فیها رغبة قال فلم یتعوذون قال یقولون من النار قال یقول فهل راوها قال یقولون لا واللہ یا رب ما راوها قال یقول

Marfat.com

فکیف لو رادوها قال یقولون لو رادوها کانوا اشد لها فرارًا او اشد لها مخافة قال فیقول فاشهدکم انی قد غفرتُ لهم قال یقول ملکٌ من الملائکة فیهم فلان لیس منهم انما جاء لحاجة قال هم الجلساء لا یشقی جلیسهم۔ رواه البخاری و روی مسلم نحوه وفیه قال یقولون رب فیهم عبد خطاء انما مرّ فجلس معهم قال فیقول ولک غفرتُ هم القوم لا یشقی بهم جلیسهم۔ وعن انس قال قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم اذا مررتم بریاض الجنة فارتعوا قالوا وما ریاض الجنة قال حلق الذکر رواه الترمذی وروی مسلم من حدیث معاویة ان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم خرج علی حلقة من اصحابه فقال وما اجلسکم ههنا قالوا جلسنا نذکر اللّٰه ونحمده علی ما هدانا للاسلام ومنّ به علینا قال ان اللّٰه عزّ وجلّ یباهی بکم الملائکة۔ وعن مالک قال بلغنی ان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم کان یقول ذاکر اللّٰه فی الغافلین کالمقاتل خلف الفارین وذاکر اللّٰه فی الغافلین کغصن اخضر فی شجر یابس وذاکر اللّٰه فی الغافلین مثل مصباح فی بیت مظلم وذاکر اللّٰه فی الغافلین یریه مقعده من الجنة وهو حی وذاکر اللّٰه فی الغافلین یغفر له بعدد کل نعیم واعجم من بنی آدم والبهائم۔ رواه رزین وعن معاذ بن جبل قال ما عمل آدمی عملاً انجاله من عذاب اللّٰه من ذکر اللّٰه۔ رواه مالک والترمذی وابن ماجه وعن ابی سعید شهد علی رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم انه قال لا یقعد قوم یذکرون اللّٰه الا حفتهم الملائکة وغشیتهم الرحمة ونزلت علیهم السکینة وذکرهم اللّٰه فیمن عنده رواه مسلم وعن ابی هریرة قال قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم انا عند ظن عبدی بی وانا معه اذا ذکرنی فان ذکرنی فی نفسه ذکرته فی نفسی وان ذکرنی فی ملإ ذکرته فی ملإ خیر منهم متفق علیه وقال قوم معنی قوله تعالیٰ وَلَذِكْرُ اللّٰهِ أَكْبَرُ لذکر اللّٰه ایاکم افضل من ذکرکم ایاه ویروی ذلک عن ابن عباس وهو قول مجاهد وعکرمة وسعید بن جبیر قال البغوی ویروی ذلک مرفوعًا عن موسی بن عقبة عن نافع عن ابن عمر رضی اللّٰه عنهما عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم والمعنی انه لا تقصروا فی ذکر اللّٰه فان ذکرکم ایاه یفضی الی ذکره ایاکم ولذکره ایاکم افضل من ذکرکم ایاه وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ○ لا یخفی علیه شیء کذا قال عطاء وَلَا تُجَادِلُوا یعنی لا تخاصموا عطف علی أَقِمِ الصَّلٰوةَ ای ولا تجادل انت والمؤمنون أَهْلَ الْكِتٰبِ إِلَّا بِالَّتِي ای بالخصلة التی هِيَ أَحْسَنُ الخصال یعنی بالقرآن والدعاء الی اللّٰه

Marfat.com

بآیاته والتنبیه علی حججه فالمستثنی مفرغ او المعنی الا بالتی هی احسن مما یفعله الکافرون یعنی معارضة الخشونة باللین والغضب بالکظم والمشاغبة بالنصح فالمستثنی منقطع لان النصح لیس بمجادلة إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ بنبذ العهد او عدم قبول الجزیة فقاتلوهم حتی یسلموا او یُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ کذا قال سعید بن جبیر ان المستثنی اهل الحرب والباقی بعد الثنیا اهل الذمة والظاهر انه کان الحکم بحسن المجادلة قبل الامر بالقتال لان الآیة مکیة فالمراد حینئذ بالذین ظلموا المفرطون فی الاعتداء والعناد والقائلون باثبات الولد وبان يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ وبان اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ فحینئذ جاز مجادلتهم بالعنف وعلی هذا قال قتادة ومقاتل هذه الآیة منسوخة بآیة السیف وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ بیان لحسن المجادلة ویحتمل ان یکون المعنی وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ اذا اخبروا عما ذکر فی کتبهم یعنی لا تکذبوهم إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ یعنی الا من اخبر بشیء معلوم قطعا انه کاذب فیه کقولهم بتابید دین موسی او قتل عیسی او کون عیسی ابن الله ونحو ذلک فحینئذ یجب تکذیبه والمباهلة علیه وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَٰهُنَا وَإِلَٰهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ○ ای مطیعون له خاصة وفیه تعریض باتخاذهم احبارهم ورهبانهم اربابا مِنْ دُونِ اللَّهِ عن ابی هریرة رضی الله عنه قال کان اهل الکتاب یقرءون التوراة بالعبرانیة ویفسرونها بالعربیة لاهل الاسلام فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تصدقوا اهل الکتاب ولا تکذبوهم وَقُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ الآیة رواه البخاری وعن ابی نملة الانصاری انه بینما هو جالس عند رسول الله صلی الله علیه وسلم جاءه رجل من الیهود ومر بجنازة فقال یا محمد هل یتکلم هذا المیت فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا اعلم فقال الیهودی انها تتکلم فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما حدثکم اهل الکتب لا تصدقوهم ولا تکذبوهم وقولوا آمنا بالله وکتبه ورسله فان کان باطلا لم تصدقوهم وان کان حقا لم تکذبوهم وَكَذَٰلِكَ ای کما انزلنا علی من قبلک أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ وحیا مصدقا لسائر الکتب الالهیة وهو تحقیق لقوله فَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ یعنی مومنی اهل الکتب عبد الله بن سلام وامثاله او المعنی الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ کانوا یؤمنون به قبل مبعث

Marfat.com

النبی صلی اللہ علیہ وسلم وَمِنْ هٰٓؤُلَآءِ ای من اهل مکة او من العرب او ممن
فی عهد النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من الکتابیین مَنْ يُّؤْمِنُ بِهٖ ای بالقرآن وَمَا
يَجْحَدُ بِاٰيٰتِنَآ الا منافقة للعهد یعنی بآیات القرآن اِلَّا الْكٰفِرُوْنَ ○ یعنی الکافرون
باللہ وبالکتب کلها یعنی من کذب بالقرآن فقد کذب بالتوراة والانجیل ایضاً لانهما مصدقان
للقرآن فتکذیبه تکذیب بهما فمن انکر القرآن وادعی الایمان بالتوراة فدعواه باطل
قال قتادة الجحود انما یکون بعد المعرفة عرفوا ان محمداً حق والقرآن حق فجحدوا وَمَا
كُنْتَ تَتْلُوْا یا محمد عطف علی كَذٰلِكَ اَنْزَلْنَآ اِلَيْكَ الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِهٖ ای من
قبل ما انزل الیك الکتاب مِنْ كِتٰبٍ وَّلَا تَخُطُّهٗ ولا تکتبه بِيَمِيْنِكَ ذکر
الیمین زیادة تصویر للمنفی ونفی للتجوز فی الاسناد اِذًا یعنی اذا کنت قاریاً للکتب
المتقدمة کاتباً لها لَّارْتَابَ الْمُبْطِلُوْنَ ○ ای الکافرون یعنی اهل مکة وقالوا
لعله التقطه من کتب الاقدمین کذا قال قتادة وانما سماهم مبطلین لکفرهم او لارتیابهم
بانتفاء وجه واحد مع وجود المعجزات المتکاثرة وقیل معناه لارتاب اهل الکتاب
لوجدانهم نعتك فی کتبهم بالامی کذا قال مقاتل فیکون علی هذا ابطالهم باعتبار
الواقع دون المقدر بَلْ هُوَ ای القرآن اٰيٰتٌۢ بَيِّنٰتٌ واضحة الدلالة علی صدقها
اضراب عما فهم فیما سبق یعنی ما هذا القرآن مختلقاً من عندك ولا مخطوطاً بیمینك
بل هو آیات بینات فِيْ صُدُوْرِ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ یعنی المومنین الذین
حملوا القرآن یحفظونه لا یقدر احد علی تحریفه وهی من خصائص القرآن کونه آیات
بینات الاعجاز وکونه محفوظاً عن التحریف والاسقاط لقوله تعالی وَاِنَّا لَهٗ لَحٰفِظُوْنَ وکونه
محفوظاً فی الصدور بخلاف سائر الکتب فانها لم تکن معجزة فکانوا یحرفون الکلم منها عن
مواضعها وما کانت تقرأ الا من مصحف وقال ابن عباس بل هو یعنی محمداً صلی اللہ علیہ
وسلم ذو آیات بَيِّنٰتٌ فِيْ صُدُوْرِ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ مِنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ لانهم یجدون نعته و
وصفه فی کتبهم وَمَا يَجْحَدُ بِاٰيٰتِنَآ اِلَّا الظّٰلِمُوْنَ ○ الظلم وضع الشیء فی غیر
موضعه یعنی آیاتنا معجزة واضحة الدلالة علی صدقها ظلماً ومعنی فمن جحد بها بعد
وضوح اعجازها فهو الظالم المکابر للحق وَقَالُوْا عطف علی قال الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوا
اتَّبِعُوْا سَبِيْلَنَا وما بینهما معترضات لَوْلَآ هلا اُنْزِلَ عَلَيْهِ اٰيٰتٌ مِّنْ رَّبِّهٖ

Marfat.com

كما انزل على الانبياء من قبل مثل ناقة صالح وعصا موسى ومائدة عيسى قرأ نافع وابن عامر
والبصريان وحفص ايات على الجمع والباقون اية على التوحيد قل يا محمد انما
الايت عند الله اى فى قدرته مربوطا بارادته لست املكها فاتيكم بما
تقترحون وانما انا نذير مبين ○ ليس من شأنى الا الانذار وابانة بما اعطيت
من الايات اولم يكفهم الهمزة للانكار والتوبيخ والواو للحال من فاعل فعل
مقدر تقديره اتطلبون منك اية والحال انه لم يكفهم اية قوية مغنية عما اقترحوه
انا انزلنا عليك وانت امى الكتب المعجز الجامع لانواع العلوم الشريفة مطابقا
لما قبله من الكتب يتلى عليهم يدوم تلاوته عليهم متحدين به ٥

لم يقترن بزمان وهى تخبرنا		عن المعاد وعن عاد وعن ارم	
دامت لدنيا ففاقت كل معجزة		من النبيين اذ جاءت ولم تدم	

ان فى ذلك الكتاب الذى هو اية مستقلة مبينة لرحمة لنعمة عظيمة
وذكرى لقوم يؤمنون ○ اى تذكرة لمن همه الايمان دون التعنت هذه
الاية تعليل للتوبيخ . واخرج ابن جرير وابن ابى حاتم والدارمى فى مسنده وابو داود فى
المراسيل من طريق عمرو بن دينار عن يحيى بن جعدة مرسلا قال جاء ناس من المسلمين
بكتف كتب فيها بعض ما سمعوه من اليهود فقال النبى صلى الله عليه وسلم كفى بقوم
ضلالة ان يرغبوا عما جاء به نبيهم الى ما جاء به غيره الى غيرهم فنزلت اولم يكفهم
انا انزلنا عليك الكتب يتلى عليهم . روى ان كعب بن الاشرف قال يا محمد من
يشهد بانك رسول الله فنزلت قل كفى بالله بينى وبينكم شهيدا يعلم
ما فى السموت والارض لا يخفى عليه شئ الجملة صفة لشهيدا او تعليل لكفى
والذين امنوا بالباطل قال ابن عباس يعنى بغير الله وقال مقاتل يعنى الذين
عبدوا الشيطان وكفروا بالله اولئك هم الخسرون ○ فى تجارتهم
حيث اختاروا الباطل على الحق واشتروا النار بالجنة هذه الجملة معطوفة على كفى
ويستعجلونك بالعذاب عطف على قالوا لولا انزل عليه نزلت الاية حين
قال النضر بن الحارث امطر علينا حجارة من السماء ولولا اجل مسمى قال
ابن عباس يعنى ما وعدتك ان لا اعذب قومك ولا استأصلهم واؤخر عذابهم الى يوم

Marfat.com

القیامۃ کما قال بل الساعۃ موعدھم والساعۃ ادھی وامر وقال الضحاک مدۃ اعمارھم
لانھم اذا ماتوا صاروا الی العذاب وقیل یوم بدر لَجَآءَهُمُ الْعَذَابُ عاجلاً
وَلَيَاْتِيَنَّهُم العذاب وقیل الاجل بَغْتَةً فجاۃ فی الدنیا کوقعۃ بدر وفی الاخرۃ عند
نزول الموت بھم وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ○ باتیانہ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ
اعادہ تاکیداً وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ○ عطف علی لیاتینھم
بَغْتَةً یعنی سیحیط بھم یوم یاتیھم العذاب۔ او ھی الان کالمحیطۃ لاحاطۃ الکفر
والمعاصی التی یوجبھا لھم واللام للعھد علی وضع الظاھر موضع الضمیر للدلالۃ علی موجب
الاحاطۃ او للجنس فیکون استدلالاً بحکم الجنس علی حکمھم يَوْمَ يَغْشَاهُمُ الْعَذَابُ
ظرف لمحیطۃ او لمقدر مثل کان کیت وکیت مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ ای من
جمیع جوانبھم وَيَقُولُ قرأ نافع والکوفیون بالیاء یعنی ویقول اللہ او بعض ملائکتہ بامرہ
والباقون بالنون علی التکلم ذُوقُوا مَا كُنتُمْ ای جزاء ما کنتم تَعْمَلُونَ ○ يَا عِبَادِيَ
قرأ ابو عمرو وحمزۃ والکسائی بحذف الیاء فی الوصل وفتحھا الباقون فی الوصل واثبتوھا ساکنۃ
فی الوقف الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي قرأ ابن عامر بفتح الیاء والباقون باسکانھا
باسکانھا وَاسِعَةٌ فَإِيَّايَ فَاعْبُدُونِ ○ ایای منصوب بفعل مضمر یفسرہ الشرط
الواقعۃ بعدھا والفاء جزاء شرط محذوف تقدیرہ ان لم تستطیعوا ان تعبدونی فی الارض
التی کنتم فیھا فاعبدونی فی ارض غیرھا فحذف الشرط وعوض من حذفہ تقدیم المفعول حتی
صار الضمیر المتصل منفصلاً وافاد تقدیمہ معنی الاختصاص وصار فایای اعبد واثم اضمر
الفعل الناصب وفسرہ بقولہ فاعبدونی لیفید التاکید کانہ قال فاعبدونی فاعبدونی
قال مقاتل والکلبی نزلت فی ضعفاء المسلمین بمکۃ یقول ان کنتم بمکۃ فی ضیق من اظھار
الایمان فاخرجوا الی ارض غیرھا یمکن لکم فیھا اظھار الایمان کالمدینۃ فَإِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ
وقال مجاھد إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ فھاجروا وجاھدوا فیھا وقال سعید بن جبیر اذا عمل
فی ارض بالمعاصی فاخرجوا منھا فَإِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ وقال عطاء اذا امرتم بالمعاصی فاھربوا
فَإِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ وکذلک یجب علی کل من کان فی بلدہ یعمل فیھا بالمعاصی ولا یمکنہ
تغییر ذلک ان یھاجر الی حیث یتھیأ لہ العبادۃ وقیل نزلت فی قوم تخلفوا عن الھجرۃ
بمکۃ وقالوا نخشی من الجوع ان ھاجرنا فانزل اللہ ھذہ الایۃ لم یعذرھم بترک الخروج

Marfat.com

قال مطرف بن عبد اللہ اِنَّ اَرْضِیْ وَاسِعَةٌ ای رزقی لکم واسع فاخرجوا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فرّ بدینہ من ارض الی ارض ولو شبراً استوجب الجنة وکان رفیق ابراھیم ومحمد صلی اللہ علیہما وسلم رواہ الثعلبی من حدیث الحسن مرسلاً کُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ای واجد حرارتہ وکربہ لا محالة کما یجد الذائق طعم المذوق فلا تقیموا دار الشرک خوفاً من الموت بل لا بد لکم من الاستعداد لہا بعبادة اللہ ثُمَّ اِلَیْنَا تُرْجَعُوْنَ ○ فنجازیکم باعمالکم فہاجروا فی سبیل اللہ نجازیکم علیہ قرأ بوبکر بالیاء علی الغیبة والباقون بالتاء علی الخطاب ففیہ الالتفات من الغیبة الی الخطاب وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ قرأ حمزة والکسائی لَنُثَوِّیَنَّهُمْ بالثاء المثلثة ساکنة وتخفیف الواو وبالیاء من غیر ہمزة یقال ثوی الرجل واثویتہ اذا انزلتہ منزلاً والباقون بالباء الموحدة وفتحہا وتشدید الواو وہمزة بعدہا ای لننزلہم مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا اعالی قال صاحب البحر المواج لَنُبَوِّئَنَّهُمْ بالباء الموحدة فعل متعد الی مفعول واحد ومجردہ لازم وغرفاً منصوب بنزع الخافض لیس مفعولاً ثانیاً لہ الا علی تضمینہ معنی لننزلن تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِیْنَ فِیْهَا نِعْمَ اَجْرُ الْعٰمِلِیْنَ ○ المخصوص بالمدح محذوف دل علیہ ما قبلہ تقدیرہ غرف الجنة او اجرہم الَّذِیْنَ صَبَرُوْا علی اذیة المشرکین والہجرة للذین الی غیر ذلک من المحن والشاق لاجل مرضاة اللہ وَعَلٰی رَبِّهِمْ یَتَوَکَّلُوْنَ ○ یعتمدون علی ان یرزقہم من حیث لم یحتسبوا۔

قال البغوی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال للمؤمنین الذین کانوا بمکة وقتنا اذاہم المشرکون ہاجروا الی المدینة فقالوا کیف نخرج الی المدینة ولیس لنا بہا دار ولا مال فمن یطعمنا ویسقینا فنزلت وَکَاَیِّنْ مِّنْ دَآبَّةٍ محتاجة الی الغذاء من البہائم والطیور لَّا تَحْمِلُ رِزْقَهَا معہا ولا تدخر لغد قال سفیان بن عیینة لیس شئ من خلق اللہ یدخر الا الانسان والفارة والنمل اَللّٰهُ یَرْزُقُهَا وَاِیَّاکُمْ حیثما کنتم یعنی انہا مع ضعفہا وعدم ادخارہا رزاقہا واِیَّاکُمْ مع قوتکم واجتہادکم سواء فی انہ لا یرزقہا واِیَّاکُمْ الا اللہ تعیشون کما تعیشون وتموتون کما تموتون فاجتہادکم عبث فلا تخافوا علی معاشکم بالہجرة وَهُوَ السَّمِیْعُ لاقوالکم مع

Marfat.com

قولکم لا نجد ما ننفق بالمدینة العَلِیْمُ ○ بما فی قلوبکم من ضعف الیقین اخرج عبد بن حمید وابن ابی حاتم والبیهقی وابن عساکر بسند ضعیف وکذا ذکر البغوی عن ابن عمر قال دخلتُ مع رسول الله صلی الله علیه وسلم حائطًا من حوائط الانصار فجعل رسول الله صلی الله علیه وسلم یلتقط الرطب بیده ویاکل فقال یا ابن عمر کل فقلت لا اشتهیها یا رسول الله قال لکنی اشتهیها وهذه صبح رابعة منذ لم اطعم طعامًا واجده فقلت انا لله المستعان قال یا ابن عمر لو سالتُ ربی لاعطانی مثل ملک کسری وقیصر اضعافًا مضاعفة ولکن اجوع یومًا واشبع یومًا فکیف بک یا ابن عمر اذا عمرتَ وبقیتَ فی قوم یحبسون رزق سنة ویضعف الیقین قال فوالله ما برحنا والزمنا حتی نزلت وَکَاَیِّنْ مِّنْ دَآبَّةٍ الآیة. عن انس قال ان النبی صلی الله علیه وسلم کان لا یدخر شیئًا لغد. رواه الترمذی وصححه وعن عمر بن الخطاب قال سمعتُ رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول لو انکم تتوکلون علی الله حق توکله لرزقکم کما یرزق الطیر تغدو خماصًا وتروح بطانًا. رواه الترمذی وابن ماجة وعن ابن مسعود. قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لیس من شیء یقربکم من الجنة ویباعدکم من النار الا قد امرتکم به ولیس من شیء یقربکم من النار ویباعدکم من الجنة الا قد نهیتکم عنه وان روح القدس نفث فی روعی ان نفسًا لن تموت حتی تستکمل رزقها الا فاتقوا الله واجملوا فی الطلب ولا یحملنکم استبطاء الرزق ان تطلبوا بمعاصی الله فانه لا یدرک ما عند الله الا بطاعته. رواه البغوی فی شرح السنة وذکره فی المعالم.

وَلَئِنْ سَاَلْتَهُمْ یعنی اهل مکة شیئًا طی جواب قسم محذوف مَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ جملة استفهامیة واقعة بتاویل المفرد فی محل النصب علی المصدریة لقوله سالتهم تقدیره سالتهم هذا السوال لَیَقُوْلُنَّ اللّٰهُ فاعل لفعل محذوف تقدیره لَیَقُوْلُنَّ خلقهن الله وقوله لیقولن جواب للقسم لفظًا وجزاء للشرط بمعنی یعنی والله لا یقولن الا هذا الجواب لما تقرر فی العقول من انتهاء الممکنات الی واحد واجب لذاته فَاَنّٰی یُؤْفَکُوْنَ ○ یعنی فکیف یصرفون عن توحیده بعد اقرارهم بذلک اَللّٰهُ یَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ یَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ وَیَقْدِرُ لَهٗ یحتمل ان یکون الموسع له والمضیق علیه واحدًا علی التعاقب فی الزمان وان یکون علی

Marfat.com

وضع الضمیر موضع من یشاء ای ویقدر لمن یشاء منهما لان من یشاء منهم غیر معین وکان الضمیر مبهما مثله اِنَّ اللّٰهَ بِكُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمٌ ﴿۶۲﴾ یعلم مصالح کل شیء ومفاسده قال الله تعالیٰ ان من عبادی المؤمنین لمن یسئلنی الباب من العبادة فاکفه عنه لایدخله عجب فیفسده ذلک وان من عبادی المؤمنین لمن لایصلح ایمانه الا الغناء ولو افقرته لافسده ذلک وان من عبادی المؤمنین لمن لایصلح ایمانه الا الفقر ولو اغنیته لافسده ذلک وان من عبادی المؤمنین لمن لایصلح ایمانه الا الصحة ولو اسقمته لافسده ذلک وان من عبادی المؤمنین لمن لایصلح ایمانه الا السقم ولو اصححته لافسده ذلک انی ادبر امر عبادی لعلمی بقلوبهم انی علیم خبیر۔ رواه البغوی فی حدیث طویل عن انس وسنذکره فی سورة الشوریٰ انشاء الله تعالیٰ وَلَئِنْ سَاَلْتَهُمْ یعنی اهل مکة عطف علی لان سالتهم والکلام فیه مثل ما مَّنْ نَّزَّلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَاَحْیَا بِهِ الْاَرْضَ مِنْۢ بَعْدِ مَوْتِهَا لَیَقُوْلُنَّ اللّٰهُ یعنی اهل مکة معترفون بان موجد الاشیاء کلها بسائطها ومرکباتها اصولها وفروعها هو الله لاغیر ومع ذلک یشرکون به فی العبادة بعض مخلوقاته الذی لایقدر علی شیء قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ علی ما عصمک عن مثل هذه الضلالة او علی تصدیقک واظهار حجتک بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا یَعْقِلُوْنَ ○ قبح صنیعهم وتناقض اقوالهم حیث یقرون بانه المبدأ لکل ما دونه ومع ذلک یشرکون به اخس الموجودات واعجزها وَمَا هٰذِهِ الْحَیٰوةُ الدُّنْیَآ اشارة تحقیر اِلَّا لَهْوٌ وهو ما یشغله عما یغنیه فان اشتغال المرء بالدنیا یشغله عما یفیده فی الحیوة المؤبدة وَّلَعِبٌ ای عبث سمیت بها لانها فانیة وما یفعل المرء فی الحیوة الدنیا من الطاعات فهی لیست من الدنیا بل هی من امور الاخرة لظهور ثمرتها فیها وَاِنَّ الدَّارَ الْاٰخِرَةَ لَهِیَ الْحَیَوَانُ ای دار الحیوان یعنی لیس فیها الا الحیوة لامتناع طریان الموت علیها او جعلت ذاتها حیوة للمبالغة والحَیَوَانُ مصدر بمعنی الحیوة اصله حییان قلبت الیاء الثانیة واوا وهو ابلغ من الحیوة لما فی بناء فعلان من الدلالة من الحرکة والاضطراب اللازم للحیوة ولذلک اختیر عنها ههنا لَوْ كَانُوْا یَعْلَمُوْنَ ○ فناء الدنیا وبقاء الاخرة لم یؤثروا الدنیا علی الاخرة فَاِذَا رَكِبُوْا فِی الْفُلْكِ وخافوا الغرق متصل بما دل علیه شرح حالهم ای هم علی ما وصفوا من الشرک والعناد اذا رکبوا فی الفلک دَعَوُا اللّٰهَ مُخْلِصِیْنَ لَهُ الدِّیْنَ ○ ای یدعون

ع ۶

له وفی الاصل لایعلمون۔

Marfat.com

کائنین فی صورۃ من اخلص دینہ من المؤمنین حیث لا یذکرون الا اللہ ولا یدعون سواہ لعلمہم بانہ لا یکشف الضر الا اللہ فَلَمَّا نَجّٰهُمْ اللّٰهُ اِلَى الْبَرِّ اِذَا هُمْ يُشْرِكُوْنَ ○ ای فاجئوا المعاودۃ الی الشرک عطف علی الشرطیۃ السابقۃ۔ قال عکرمۃ کان اہل الجاہلیۃ اذا رکبوا البحر حملوا معہم الاصنام فاذا اشتدت بہم الریح القوہا فی البحر وقالوا یا رب یا رب وعلی قولہ مخلصین لہ الدین علی الحقیقۃ یعنی کانوا عند الشدائد یخلصون الدین للہ ویترکون الشرک وعند النجاۃ یعودون الی الشرک لِيَكْفُرُوْا بِمَآ اٰتَيْنٰهُمْ ہذا لام الامر ومعناہ التہدید والوعید کقولہ تعالی اِعْمَلُوْا مَا شِئْتُمْ اِنِّيْ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ای لیجحدوا نعمۃ اللہ فی انجائہ ایاہم وقیل ہی لام کے ای یشرکون لیکونوا کافرین بشرکہم نعمۃ الانجاء او المعنی لا فائدۃ لہم فی الاشراک الا الکفر والتمتع بما یستمتعون بہ فی العاجلۃ من غیر نصیب فی الآخرۃ علی خلاف عادۃ المؤمنین المخلصین فانہم یشکرون نعمۃ اللہ اذا انجاہم ویجعلون نعمۃ النجاۃ ذریعۃ الی ازدیاد الطاعۃ وَلِيَتَمَتَّعُوْا قرأ ابن کثیر وحمزۃ والکسائی وقالون عن نافع بسکون اللام فہو لام الامر علی قراءتہم والباقون بکسر اللام نسقاً علی قولہ لیکفروا وحینئذ یحتمل لام الامر ولام کی فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ ○ عاقبۃ ذلک حین یعاقبون اَوَلَمْ يَرَوْا الاستفہام للانکار والواو للعطف علی محذوف تقدیرہ الم ینظروا ولم یروا اہل مکۃ اَنَّا جَعَلْنَا مکۃ حَرَمًا مصونا عن النہیب والتعدی اٰمِنًا اہلہ عن القتل والسبی وَّيُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ عطف علی جملۃ محذوفۃ مفہومۃ عما سبق تقدیرہ اَنَّا جَعَلْنَا مَكَّةَ حَرَمًا اٰمِنًا لا یغار ولا یتعرض اہلہا وَّيُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ۔ وقد کان العرب یختلسون الناس قتلاً وسبیاً ولا یتعرضون اہل مکۃ اَفَبِالْبَاطِلِ الہمزۃ للانکار والفاء للتفریع علی مضمون ما سبق یعنی انعم اللہ علی اہل مکۃ ہذہ النعمۃ وہم بعد ہذہ النعمۃ الظاہرۃ وغیرہا مما لا یقدر علیہ الا اللہ سبحانہ بالباطل یعنی بالاصنام او بالشیطان وجاز ان یکون المراد بالباطل کل شیء سوی اللہ لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم الا ان احسن القول قول لبید ہ الا کل شیء ما خلا اللہ باطل يُؤْمِنُوْنَ ○ وَبِنِعْمَةِ اللّٰهِ يَكْفُرُوْنَ ○ حیث اشرکوا بہ غیرہ وتقدیمہ للاہتمام او الاختصاص علی طریق

Marfat.com

المبالغة وقيل المراد بنعمة الله محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن وَمَنْ أَظْلَمُ
يعني لاحد اظلم مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا بان زعم ان له شريكا وَكَذَّبَ
بِالْحَقِّ اى الرسول والقرآن لَمَّا جَاءَهُ فى كتاب تشفيه لهم بانهم لم يتوقفوا ولم
يتاملوا حين مجئ الرسول بل سارعوا الى التكذيب اول ما سمعوا أَلَيْسَ فِي
جَهَنَّمَ مَثْوًى لِلْكَافِرِينَ ○ استفهام تقرير للثواء يعني الا يستوجبون الثواء
اى القرار فى جهنم وقد افتروا على الله وكذبوا بالحق مثل هذا التكذيب او تقرير
لاجترائهم يعني الم يعلموا ان فى جهنم مثوى للكافرين حتى اجترءوا هذه الجراءة
وَالَّذِينَ جَاهَدُوا الجهاد بذل الوسع والطاقة والمراد الذين بذلوا وسعهم
وطاقتهم فى محاربة الكفار ومخالفة النفس والهوى فِينَا اى فى ابتغاء مرضاتنا و
نصرة ديننا وامتثال اوامرنا والانتهاء عن مناهينا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا اى
سبل السير الينا والوصول الى جنابنا وصولا بلا كيف او لنرينهم سبل الخير ونوفقهم
سلوكها قال الله تعالى وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وعن ابى الدرداء انه قال
معناه والذين جاهدوا فيما علموا لنهدينهم الى ما لم يعلموا. وعن عطاء وَالَّذِينَ
جَاهَدُوا فى رضائنا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سبل ثوابنا وعن الجنيد الَّذِينَ جَاهَدُوا فى التوبة
لنهدينهم سبل الاخلاص وقال سفيان بن عيينة اذا اختلف الناس فانظروا الى ما
عليه اهل الثغور فان الله قال وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وقال الحسن
افضل الجهاد مخالفة الهوى وقال الفضيل بن عياض وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فى طلب
العلم لنهدينهم سبل العمل به. وقال سهيل بن عبد الله وَالَّذِينَ
جَاهَدُوا فى اقامة السنة لنهدينهم سبل الجنة وقال ابن عباس وَالَّذِينَ
جاهدوا فى طاعتنا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَ ثوابنا وفى الحديث من عمل بما علم
ورثه الله علم ما لم يعلم قوله لنهدينهم سبلنا جواب قسم محذوف والجملة
القسمية خبر للموصول والموصول المبتدا مع خبره عطف عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ○ بالنصر والاعانة
فى الدنيا والثواب والمغفرة فى العقبى
وقالت الصوفية ان الله لمع

Marfat.com

المحسنین معیۃ غیر متکیفۃ یدرکہا بصائر اہل البصائر۔ ھذہ الجملۃ عطف علی وَالَّذِیْنَ جَاهَدُوْا وَجَازان یکون حالاً من فاعل لَنَهْدِیَنَّهُمْ والعائد وضع الظاہر موضع الضمیر تقدیرہ

وَاِنَّ اللّٰهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِیْنَ وَالتصریح

باسمہ تعالیٰ لمزید التاکید

واللّٰہ اعلم

تم تفسیر سورۃ العنکبوت من التفسیر المظہری (ویتلوہ تفسیر سورۃ الروم ان شاء اللّٰہ تعالیٰ) فی التاسع من رجب من السنۃ السادسۃ بعد الف ومائتین سنۃ ۱۲۰۶ھ

واللّٰہ اعلم

Marfat.com

سورۃ الروم مکیۃ وھی ستون آیۃ

تیسیر — بسم اللہ الرحمن الرحیم ○ — تتمیم الخیر

اخرج ابن ابی حاتم عن ابن شہاب واخرج ابن جریر نحوہ عن عکرمۃ ویحیی بن یعمر وقتادۃ قال ابن شہاب بلغنا ان المشرکین کانوا یجادلون المسلمین وھم بمکۃ قبل ان یخرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیقولون تشہدون انہم اہل الکتاب وقد غلبتہم المجوس وانکم تزعمون ستغلبوننا بالکتاب الذی انزل علی نبیکم فکیف غلبت المجوس الروم وہم اہل الکتاب فستغلبکم کما غلبت فارس الروم الٓمّٓ ○ غُلِبَتِ الرُّوْمُ ○ فِیْٓ اَدْنَی الْاَرْضِ ای ادنی ارض العرب منہم لانہا الارض المعہودۃ عندہم او فی ادنی ارضہم من العرب واللام بدل من الاضافۃ قال عکرمۃ ہی اذرعات وکسکر وقال مجاہد ارض الجزیرۃ وقال مجاہد الاردن وفلسطین وَہُمْ ای الروم مِّنْۢ بَعْدِ غَلَبِہِمْ مصدر مبنی للمفعول ای من

لہ اخرج الترمذی والحاکم وصححہ عن ابن عباس فی ہذہ الآیۃ انہ قال کان المشرکون یحبون ان یظہر فارس علی الروم لانہم کانوا اصحاب اوثان. وکان المسلمون یحبون ان یظہر الروم علی فارس لانہم کانوا اصحاب کتاب فلما غلبت الروم ذکروہ لابی بکر فذکرہ ابوبکر لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اما انہم سیغلبون فذکرہ ابوبکر لہم فقالوا اجعل بیننا وبینک اجلا فان ظہرنا کان لنا کذا وان ظہرتم کان لکم کذا وکذا وکذا فجعلا بینہم خمس سنین فلم یظہروا فذکر ذلک ابوبکر لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال الا جعلتہ (اراہ قال) دون العشرۃ فظہرت الروم بعد ذلک فذلک قولہ الٓمّٓ غُلِبَتِ الرُّوْمُ قال سفیان سمعت انہم ظہروا علیہم یوم بدر. ولہذا الحدیث طرق متعددۃ مستفیضۃ عن ابن مسعود والبراء بن عازب ونیار بن مکرم الاسلمی ۱۲ منہ نور اللہ مضجعہ۔

لہ ہکذا فی الاصل لعلہم نقلوا عن مجاہد قولین او صدر ہذا من سبق قلم۔ ابو محمد عفا اللہ عنہ۔

Marfat.com

بعد ان غلبوا علی صیغۃ المجہول سَيَغْلِبُوْنَ ○ علی فارس فِيْ بِضْعِ سِنِيْنَ ○
البضع ما بین الثلاث الی السبع وقیل ما بین الثلاث الی التسع وھل ما دون العشرۃ
وقال الجوھری تقول بضع وبضعۃ عشر رجلاً فاذا جاوزت العشرین لا تقول بضع
وعشرون وھذا یخالف ما جاء فی الحدیث قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الایمان بضع وسبعون شعبۃ
قال البغوی کان بین فارس والروم قتال فکان المشرکون یودون غلبۃ فارس
علی الروم لان اھل فارس کانوا مجوسًا امیین والمسلمون یودون غلبۃ الروم علی فارس
لانھم کانوا اھل کتاب فبعث کسریٰ یعنی پرویز بن ھرمز بن نوشیروان جیشًا الی الروم
واستعمل علیھم رجلاً یقال لہ شھریزاد وبعث قیصر جیشًا وامّر علیھم رجلاً یقال لہ
یحیس فالتقتا باذرعات الشام وبصریٰ وھو واد فی الشام الی ارض العرب والعجم فغلب
فارس الروم فبلغ ذلک المسلمین بمکۃ فشق ذلک علیھم وفرح بہ کفار مکۃ وقالوا للمسلمین
انکم اھل کتاب والنصاریٰ اھل کتاب ونحن امیون وقد ظھر اخواننا اھل فارس علی
اخوانکم من الروم فان قاتلتمونا لنظھرن علیکم فانزل اللہ تعالیٰ ھذہ الآیۃ فخرج
ابوبکر الصدیق رضی اللہ عنہ الی الکفار فقال فرحتم بظھور اخوانکم فواللہ لیظھرن
الروم علی فارس علی ما اخبرنا بذلک نبینا فقال اُبَیّ بن خلف الجمحی کذبت فقال
انت اکذب یا عدو اللہ فقال اجعل بیننا وبینک اجلاً اناجثک رو المناجثۃ المراھنۃ
علی عشر قلائص منی وعشر قلائص منک فان ظھر الروم علی فارس غرمت وان ظھر
فارس علی الروم غرمت ففعلوا وجعل الاجل ثلاث سنین فجاء ابوبکر الی النبی صلی
اللہ علیہ وسلم فاخبرہ بذلک (وذلک قبل تحریم القمار) فقال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم ما ھکذا ذکرت انما البضع ما بین الثلاث الی التسع فزائدہ فی
الخطر ومادہ فی الاجل فخرج ابوبکر فرای ابیًّا فقال لعلک ندمت قال لا انا زائدک
فی الخطر وامادک فی الاجل فجعل مائۃ قلوص ومائۃ قلوص الی تسع سنین وقیل
الی سبع سنین قال قد فعلت۔ فلما خشی اُبَیّ بن خلف ان یخرج ابوبکر من مکۃ
اتاہ فلزمہ وقال انی اخاف ان تخرج من مکۃ فاقسم لی کفیلاً فکفل لہ عبد اللہ
بن ابی بکر ابنہ فقال لا واللہ لا ادعک حتی تعطینی کفیلاً فاعطاہ۔ ثم خرج الی اُحد فرجع
اُبَیّ بن خلف الی مکۃ فمات بمکۃ من جراحتہ التی جرحہ النبی حین بارزہ۔ فظھرت

Marfat.com

الروم على فارس يوم الحديبية وذلك عند رأس سبع سنين من مناجزتهم وقيل كان يوم بدر وقال الشعبي لم يمض تلك المدة مدة عقد المناجزة بين اهل مكة وصاحب قمارهم ابي بن خلف والمسلمين وصاحب قمارهم ابي بكر الصديق رض وكان ذلك قبل تحريم القمار حتى غلبت الروم فارس وربطوا خيولهم بالمدائن وبنوا للهية فقمر ابو بكر ابيا واخذ مال الخطر من ورثته وجاء به وحمله الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم تصدق به واخرج الترمذي من حديث ابي بكر نحوه ۔

مسئلة :- قال ابو حنيفة العقود الفاسدة كعقد الربوا وغيرها جائزة في دار الحرب بين المسلمين والكفار مستدلا بقصة ابي بكر ولان اموال الكفار غير معصوم يجوز اخذها ما لم يكن غدرا بعد الاستيمان ۔

قال البغوي وكان سبب غلبة الروم على فارس على ما قال عكرمة ان شهربراز بعد ما غلب الروم لم يزل يطيئهم ويخرب مدائنهم حتى بلغ الخليج فبينا اخوه فرخان جالس على سريره يشرب فقال لاصحابه لقد رأيت اني جالس على سرير كسرى فبلغت حكمته كسرى فكتب الى شهربراز اذا اتاك كتابي فابعث الي رأس فرخان فكتب اليه ايها الملك انك لن تجد مثل فرخان وان له نكاية وصوتا في العدو فلا تغفل ۔ فكتب اليه ان في رجال فارس خلقا منه فعجل الي برأسه فكتب فغضب كسرى ولم يجبه وبعث بريدا الى اهل الجيش اني قد نزعت منكم شهربراز واستعملت عليكم فرخان ثم دفع الى البريد صحيفة صغيرة امر فيها بقتل شهربراز فقال اذا ولي فرخان الملك وانقاد له اخوه فاحمل الصحيفة ۔ فلما قرأ شهربراز الكتاب قال سمعا وطاعة ونزل عن سريره وجلس فرخان ودفع الصحيفة فقال ايتوني بشهربراز فقدمه ليضرب عنقه فقال لا تعجل علي حتى اكتب وصيتي قال نعم فدعى بالسقط واعطاه ثلاث صحائف وقال كل هذا راجعت فيك كسرى وانت تريد ان تقتلني بكتاب واحد فرد الملك الى اخيه فكتب شهربراز الى قيصر ملك الروم ان لي اليك حاجة لا يحملها البريد ولا يبلغها الصحف فالقني ولا تلقني الا في خمسين رومنا فاني القاك في خمسين فارسيا فاقبل قيصر في خمسين روميا[٥] وجعل يضع العيون بين يديه في الطريق وخاف ان يكون قد مكر حتى اتاه عيون له انه ليس معه الا خمسون

[٥] وفي الاصل خمسين الف روميا ۱۲

Marfat.com

رجلاً ثم سقط لهما والقيا في قبة ديباج ثم ضربت لهما ومع كل واحد منهما سكين فدعوا بترجمان بينهما فقال شهريزاد ان الذين خرجوا مدائن انا واخي بكيدنا وشجعنا عنا وان كسرى حسدنا فاراد ان اقتل اخي فابيت ثم امر اخي ان يقتلني فقد خلقنا جميعا فنحن نقاتله معك فقال قد اصبتما ثم استأثر احدهما على صاحبه ان السريرين اشتبكا فاذا جاضهما فقتلا الترجمان معاً بسكينهما فادليت الروم على فارس عند ذلك فابتغوهم فقتلوهم ومات كسرى وجاء الخبر الى النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ففرح هو ومن معه فذلك قوله الٓمّٓ غُلِبَتِ الرُّوْمُ فِيْٓ اَدْنَى الْاَرْضِ الآية۔

وقرئ غَلَبَتِ بالفتح على صيغة المعروف وسَيُغْلَبُوْنَ بالضم ومعناه ان الروم غلبوا على ارض فارس والمسلمون سيغلبونهم۔ وفي السنة التاسعة من غلبة الروم غزاهم المسلمون وفتحوا بعض بلادهم وعلى هذا يكون الغلب مصدراً مبنياً للفاعل مضافاً الى الفاعل ويؤيد هذه القراءة ما اخرج الترمذي عن ابي سعيد قال لما كان يوم بدر ظهرت الروم على فارس فاعجب ذلك المؤمنين فنزلت الٓمّٓ غُلِبَتِ الرُّوْمُ بِنَصْرِ اللّٰهِ بفتح الغين واخرج ابن جرير عن ابن مسعود نحوه وهذه قراءة شاذة والاولى هي المتواترة ولعل النبي صلى الله عليه وسلم لما غلب الروم على فارس علم بالوحي الغير المتلو انه غلبت اليوم الروم على فارس في ادنى الارض وهم اي الروم من بعد ان غلبوا على الفارس سيغلبهم المؤمنون فقرأ على ما رواه الترمذي عن ابي سعيد بفتح الغين من غَلَبَتْ على البناء وسَيُغْلَبُوْنَ على البناء للمفعول والله اعلم لِلّٰهِ الْاَمْرُ مِنْ قَبْلُ اي قبل غلبة الروم على فارس حين كونهم مغلوبين وَمِنْۢ بَعْدُ اي بعد غلبهم عليهم حين كونهم غالبين ليس شيء منهما الا بقضائه وقدره هذه الجملة تعليل لقوله سَيُغْلَبُوْنَ وَيَوْمَئِذٍ اي يوم اذا كان الغلبة للروم يَّفْرَحُ الْمُؤْمِنُوْنَ ۝ بِنَصْرِ اللّٰهِ من له كتاب على من ليس له كتاب وظهور صدقهم فيما اخبروا به المشركين وغلبتهم في رهانهم وازدياد يقينهم وثباتهم في دينهم۔ قال السدي فرح النبي صلى الله عليه وسلم بظهورهم على المشركين يوم بدر وظهور اهل الكتاب على اهل الشرك۔ قال جلال الدين المحلي فرح المسلمون بذلك وعلموا به يوم وقوعه يوم بدر بنزول جبرئيل بذلك فيه مع فرحهم بنصرهم على المشركين فيه۔ هذه الجملة معطوفة

Marfat.com

على قوله وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ فينصر هؤلاء تارة و
هؤلاء اخرى وَهُوَ الْعَزِيزُ ينتقم من عباده بتسليط غيرهم عليهم تارة الرَّحِيمُ ۝
ويرحمهم ويتفضل عليهم بنصرهم اخرى وَعْدَ اللَّهِ اى وعد الله وعدا مصدر مؤكد
لنفسه لا ما قبله وهو قوله وهم من بعد غلبهم سيغلبون فى معنى الوعد لَا يُخْلِفُ
اللَّهُ وَعْدَهُ لامتناع الكذب عليه وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ يعنى كفار مكة لَا
يَعْلَمُونَ ۝ وعده ولا صحة وعده لجهلهم وعدم تفكرهم يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا
مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا يعنى امور معاشهم كيف يكتسبون وكيف يتجرون وكيف
يزرعون ونحو ذلك وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ التى هى المستقر لنا هُمْ غَافِلُونَ ۝
لا تخطر بباله هم هم الثانية تكرير للاولى او مبتدا وغافلون خبره والجملة خبر الاولى
والرابطة اعادة لفظ المبتدا نحو الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ وهو على الوجهين مناد على
تمكن غفلتهم عن الآخرة وهذه الجملة محققة لمضمون الجملة السابقة بدل من قوله
لَا يَعْلَمُونَ تقريرا وتشبيها لهم بالحيوانات المقصور ادراكها من الدنيا ببعض
ظاهرها دون العلم بجميعها فان من العلم بظاهر معرفة حقائقها وصفاتها وخصائصها
وافعالها واسبابها وكيفية صدورها منها وكيفية التصرف فيها ولذلك نكر ظاهرا
واما باطنها انها مجاز الى الآخرة ووصلة الى نيلها وانموذج لاحوالها واشعارا بانه لا فرق
بين عدم العلم والعلم الذى يختص بظاهر الدنيا أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا الهمزة
للتوبيخ والواو للعطف على محذوف تقديره اقصروا نظرهم على ظاهر من
الحيوة الدنيا ولم يتفكروا فِي أَنْفُسِهِمْ اى لم يحدثوا التفكر فيها حتى يظهر لهم
بعض بواطنها او المعنى اولم يتفكروا فى امر انفسهم فانها اقرب اليهم من غيرها وامرا
يجتلى فيها للمستبصر ما يجتلى له فى الممكنات باسرها فان الانسان عالم صغير حتى
يعلموا ويقولوا مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ
اى ما خلقها باطلا عبثا بغير حكمة بالغة بل خلقها مقرونة مصحوبة بالحكمة وَأَجَلٍ
مُسَمًّى يعنى ما خلقها للخلود بل لاجل معين ينتهى عنده وبعده قيام الساعة و
وقت الحساب والثواب والعقاب قال الله أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا
لَا تُرْجَعُونَ يدل على ان تركهم غير راجعين عبث فمن تفكر فى نظام السموات والارض

Marfat.com

وما بینهما یحکم ان خالقه حکیم والحکیم لا یفعل العبث والحکمة فی خلقها معرفة الخالق وصفاتها ولولا البعث والنشور والثواب والعقاب یستوی العارف والکافر فمن تفکر فیها یکتسب العلم بالآخرة فلا یکون من الغافلین وَاِنَّ کَثِیْرًا مِّنَ النَّاسِ یعنی کفار مکة لاجل غباوتهم وعدم تفکرهم بِلِقَآءِ رَبِّهِمْ ای بجوازه عند انقراض الدنیا لَکٰفِرُوْنَ ○ ای لجاحدون یحسبون ان الدنیا ابدیة ولا بعث ولا حساب اَوَلَمْ یَسِیْرُوْا الهمزة للانکار والتوبیخ وانکار النفی اثبات وتقریر والواو للعطف علی محذوف تقدیره الم یخرج اهل مکة من دیارهم وَلَمْ یَسِیْرُوْا فِی الْاَرْضِ فَیَنْظُرُوْا منصوب فی جواب النفی کَیْفَ کَانَ عَاقِبَةُ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ من الامم کیف فی محل النصب علی الخبر کان قدم علیه لها لرصدر الکلام والجملة فی محل النصب علی انه مفعول لینظروا یعنی انهم قد ساروا فی اسفارهم ونظروا الی آثار الذین کذبوا الرسل من قبلهم فدمروا علی تکذیبهم کَانُوْٓا اَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً کعاد وثمود وغیرهم فان القرون الماضیة کانوا اشد قوة واطول اعمارا واکثر آثارا من القرون التالیة. هذه الجملة مع ما عطف علیه مستأنفة فی جواب کَیْفَ کَانَ عَاقِبَةُ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَاَثَارُوا الْاَرْضَ مع ما عطف علیه عطف علی کانوا ای قلبوا وجهها لاستنباط المیاه واستخراج المعادن وکربوها للزرع وغیر ذلک وَعَمَرُوْهَا ای الارض عمارة اَکْثَرَ مِمَّا عَمَرُوْهَا منصوب علی انه صفة مصدر محذوف یعنی عمروها عمارة اکثر من عمارة اهل مکة ایاها فانهم فی واد غیر ذی زرع لا تبسط لهم فی غیرها وفیه تهکم بهم حیث کانوا مفتخرین بالدنیا مفتخرین بها وهم اضعف حالا فی الدنیا فان مدارها علی التبسط فی البلاد والتسلط علی العباد والتصرف فی اقطار الارض بانواع العمارة وهم ضعفاء یلجئون الی واد لا نفع لها ولولا رحلتی الشتاء والصیف لهم الی الیمن والشام لماتوا جوعا وَجَآءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَیِّنٰتِ عطف علی کانوا اَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً فَمَا کَانَ اللّٰهُ لِیَظْلِمَهُمْ معطوف علی جملتین محذوفتین معطوفتین علی جاءتهم تقدیره جاءتهم رسلهم بالبینات فکذبوهم فدمرهم الله فی الدنیا فما کان الله لیظلمهم ای ما کان صفة الله ظلمهم فان اللام لام الجحود وان بعدها مقدرة یعنی ما کان صفة الله ان یفعل بهم

Marfat.com

ما یفعل الظلمۃ من التعذیب بغیر جرم ولا تذکیر وَلٰكِنْ كَانُوْٓا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ۝ حیث فعلوا ما ادی الی تدمیرهم ثُمَّ ای بعد التدمیر فی الدنیا عطف علی جملۃ مقدرۃ وهی فدمرهم الله ثم كَانَ عَاقِبَةَ قرأ اهل الحجاز و البصرۃ بالرفع علی انہ اسم کان وخبرہ ما بعدہ او محذوف کما سنذکر واهل الکوفۃ والشام بالنصب علی انہ خبر کان والاسم اَنْ كَذَّبُوْا الَّذِيْنَ اَسَاۗءُوْا من الاعمال تقدیرہ ثم کان عاقبتهم فوضع المظهر موضع المضمر للدلالۃ علی بعض ما یقتضی تلک العاقبۃ السُّوْٓاٰى تانیث اسوء کالحسنٰی تانیث احسن یعنی الخصلۃ التی تسوءهم او عقوبۃ هی اسوء العقوبات او هو مصدر کالبشری نعت بہ مبالغۃ قیل السُّوْٓاٰى اسم من اسماء جهنم کما ان الحسنٰی اسم من اسماء الجنۃ اَنْ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ وَكَانُوْا بِهَا يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ عطف علی کذبوا او ان کذبوا مع ما عطف علیہ منصوب علی العلیۃ لقولہ فَكَانَ عَاقِبَةَ الَّذِيْنَ اَسَاۗءُوْا السُّوْٓاٰى تقدیرہ لان کذبوا وجاز ان یکون بدلا او عطف بیان السُّوْٓاٰى یعنی ثم کان عاقبۃ المسیئین التکذیب یعنی حملهم تلک السیئات علی ان کذبوا بآیات الله. عن ابی هریرۃ قال قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم المؤمن اذا اذنب کانت نکتۃ سوداء فی قلبہ فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبہ منها وان زاد زادت حتی تعلو قلبہ ذلکم الران الذی ذکر الله فی کتابہ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ مَّا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ رواہ احمد والترمذی والنسائی وغیرهم وجاز ان یکون ان کذبوا مع ما عطف علیہ خبر کان والسوأی مصدر اساءوا او مفعولہ والمعنی ثم کان عاقبۃ الذین اقترفوا الخطیئۃ ان طبع الله علی قلوبهم حتی کذبوا بآیات الله ویجوز ان یکون السُّوْٓاٰى مصدرا ومفعولا للفعل وان کذبوا تابعا لها بدلا او عطف بیان والخبر محذوف للابهام والتهویل تقدیرہ ثم كَانَ عَاقِبَةَ الَّذِيْنَ فعلوا السیئات ای التکذیب جهنم وما لا یعرف ما اعد لهم من العذاب فیها وجاز ان یکون مفسرۃ للاساءۃ فان الاساءۃ اذا کانت مفسرۃ بالتکذیب والاستهزاء کانت متضمنۃ لمعنی القول۔

اَللّٰهُ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ای یخلقهم ابتداء ثُمَّ يُعِيْدُهٗ ای الخلق یبعثهم بعد الموت ثُمَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝ فیجزیهم باعمالهم قرأ ابو بکر بالیاء للغیبۃ لان الضمیر عائد الی الخلق والباقون بالتاء التفاتا من الغیبۃ الی الخطاب للمبالغۃ

Marfat.com

فی المقصود وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ ظرف متعلق بقوله يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ○
والجملة معطوفة على قوله اَللّٰهُ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قال قتادة والكلبي اى ييئسون من
كل خير وقال مجاهد يفتضحون وقال الفراء ينقطع كلامهم وحجتهم فى القاموس
البَلَسُ محركة من لا خير عنده والمبلس الساكت على ما فى نفسه وابلس يئس
وتحير ومنه ابليس او هو اعجمى وقال الجزرى فى النهاية المبلس الساكت من الحزن
او الخوف والابلاس الحيرة وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ اى من
الذين اشركوهم بالله سبحانه فى العبادة على زعم انهم يشفعون لنا عند الله فهم
لا يكونون لهم شُفَعَاءُ يجيرونهم من عذاب الله اورد بصيغة الماضى لتحقق
وقوعه وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ ○ اى يجحدون بالهتهم حين يئسوا
منهم. وقيل معناه كانوا فى الدنيا بسبب شركائهم كافرين بالله تعالى وَيَوْمَ
تَقُومُ السَّاعَةُ ظرف متعلق بيتفرقون يَوْمَئِذٍ بدل من يوم تقوم الساعة او تكمله
اى يوم اذا كانوا مبلسين وكانوا بشركائهم كافرين يَتَفَرَّقُونَ ○ قال مقاتل يتفرقون
بعد الحساب سين المؤمنون الى الجنة والكافرون الى النار ثم لا يجتمعون ابدًا ثم
فصله بقوله فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ
اى ارض ذات ازهار وانهار من رياض الجنة يُحْبَرُونَ ○ قال ابن عباس
يكرمون وقال مجاهد وقتادة ينعمون وقال ابو عبيدة يسرون والحبرة السرور وقيل
الحبرة كل نعمة حسنة والتحبير التحسين وفى النهاية للجزرى الحَبْرَة بالفتح النعمة
وسعة العيش والحِبْرة بالكسر وقد يفتح الجمال والهيئة الحسنة وفى القاموس
نحوه وفى حديث ابى موسى لو علمت انك يا رسول تسمع لقراءتى لحبرتها لك تحبيرا
اى حسنت صوتى بها. قال البغوى وقال الاوزاعى عن يحيى بن كثير يحبرون هو
السماع فى الجنة وكذا اخرجه هناد والبيهقى عن يحيى بن كثير فى هذه الآية وقال
الاوزاعى اذا اخذ فى السماع لم تبق شجرة فى الجنة الا ورقت وقال ليس احد من
خلق الله احسن صوتًا من اسرافيل فاذا اخذ فى السماع قطع على اهل سبع سموات
صلاتهم وتسبيحهم. واخرج ابن عساكر عن الاوزاعى فى هذه الآية قال هو
السماع اذا اراد اهل الجنة ان يطربوا اوحى الله تعالى الى رياح يقال لها العقاق

Marfat.com

فدخلت فی اجام قصیب اللؤلؤ الرطب فحرکته فضرب بعضه بعضاً فتطرب الجنة فاذا طربت لم یبق شجرة فی الجنة الا ورقت۔ واخرج الطبرانی والبیهقی عن ابی امامة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ما من عبد یدخل الا ان تجلس عند رأسه وعند رجلیه ثنتان من الحور العین یغنیان باحسن صوت سمعه الانس والجن ولیس بمزمار الشیطان ولکن بتحمید الله وتقدیسه واخرج البیهقی عن ابن عباس انه سئل فی الجنة غناء قال الکرار من مسک علیها یحمدون الله تعالی بصوت لم یسمع الاذن مثله قط۔ قلت الطرب بالشعر والغناء فی الدنیا لا یحصل الا بذکر المحبوب بکلام موزون فی صوت حسن موزون ولا شک ان الناس اذا فازوا برؤیة جمال الله سبحانه ولا جمال فوق جماله فلا محبوب لهم غیره فیطربون بسماع ذکره بصوت حسن موزون وفی بعض الاحادیث ان الحور العین یغنین لازواجهن باصوات ما سمعها احد قط فیکون منا یغنین ؎

	نحن الخیرات الحسان		ازواج قوم کرام	

ومما یغنین ؎

نحن الخالدات فلا نموت		نحن الآمنات فلا نخاف		نحن المقیمات فلا نظعن

کذا اخرج الطبرانی عن ابن عمر مرفوعاً واخرج الطبرانی والبیهقی وابن ابی الدنیا عن انس نحوه وعن مالک بن دینار عند احمد فی الزهد یقول الله لداود علیه السلام مجد فی بذلک الصوت الحسن فینهض داود بصوت مستقرع نعیم اهل الجنة وعن ابی هریرة عند الاصبهانی مرفوعاً ان الله تعالی لیوصی الی شجرة الجنة ان اسمعی عبادی الذین شغلوا انفسهم عن المعازف والمزامیر بذکری فیسمعهم باصوات ما سمع الخلائق مثلها قط بالتسبیح والتقدیس۔ وفی الباب احادیث کثیرة واخرج الحکیم فی نوادر الاصول عن ابی موسی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من استمع الی صوت غناء لم یؤذن له ان یسمع صوت الروحانیین قال یا رسول الله ما الروحانیون قال قراء اهل الجنة واخرج دینوری عن مجاهد قال ینادی مناد یوم القیامة ان الذین کانوا ینزهون اصواتهم واسماعهم عن اللهو ومزامیر الشیطان قال فیحملهم الله فی ریاض من مسک فیقول للملائکة اسمعوا عبادی تحمیدی و

Marfat.com

تعبیدی واخلوهم ان لاخوف علیهم ولاهم یحزنون۔ وروی الدیلمی عن جابر بن عبد الله مرفوعًا مثله وَاَمَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا وَلِقَآئِ الْاٰخِرَةِ ای البعث والقیامة فَاُولٰٓئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُوْنَ ۝ مدخلون لایغیبون عنه فَسُبْحٰنَ اللّٰهِ مصدر لفعل محذوف تقدیره فسبحوا الله سبحانًا حذف الفعل و اضیف المصدر الی المفعول والفاء للسببیة والتفریع علی ماسبق من صفاته تعالی من الابداء والاعادة وغیرهما والمراد بالتسبیح الصلوة یعنی صلوا لله حِيْنَ تُمْسُوْنَ ای حین تدخلون فی المساء صلوة المغرب شکرًا لما انعم الله من تمام النهار بالسلامة والنعمة والدخول فی اللیل للسکون والراحة۔ بدأ بذکر صلوة المغرب لتقدم اللیل علی النهار فی اعتبار الشهور والایام وَحِيْنَ تُصْبِحُوْنَ ۝ شکرًا لما انعم الله علیه من تمام اللیل بالسلامة والراحة والدخول فی النهار لکسب المعاش والمعاد ذکر صلوة الصبح بعد المغرب لمقابلة الصباح بالمساء وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ قال ابن عباس ای یحمدون اهل السموات والارض ویصلون له الجملة حال من الله او معترضة وَعَشِيًّا ای اخر النهار عن عشی العین اذا نقص نورها عطف علی یصبحون یعنی صلوا صلوة العصر صلوة الوسطی۔ ولما کان ذلک وقت اشتغال الناس بامور الاسواق قدم ذکرها علی ذکر الظهر اهتمامًا یعنی لابد لکم من الاشتغال بالصلوة حین اشتغال الناس بامور الدنیا کیلا تکونوا من الذین لایلهیهم تجارة ولا بیع عن ذکر الله وَحِيْنَ تُظْهِرُوْنَ ۝ ای تدخلون فی الظهیرة یظهر علیکم صولة الشمس ویذکرکم حرنار جهنم وحرذکائها یوم القیامة۔ خص هذه الاوقات لما تظهر فیها قدرته وتتجدد نعمته ولما یحدث فیها من الشواهد الناطقة بتنزیهه واستحقاقه الحمد والشکر ممن له تمیز من اهل السموات والارض۔ ذکر فی هذه الایة اربعًا من الصلوات الخمس وقیل حِيْنَ تُمْسُوْنَ اشارة الی المغرب والعشاء جمیعًا اخرج ابن جریر والطبرانی والحاکم قول ابن عباس ان الایة جامعة للصلوات الخمس حین تمسون کنایة عن المغرب والعشاء جمیعًا۔

Marfat.com

وقال البغوی قال نافع بن الازرق لابن عباس هل تجد الصلوات الخمس فی القرآن قال ابن عباس نعم وقرأها ثم الآیتین وقال جمعت هذه الآیة الصلوات الخمس ومواقیتها ؛

عن ابن عباسؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من قال حین یصبح وحین یمسی سُبْحَانَ اللّٰهِ حِیْنَ تُمْسُوْنَ وَحِیْنَ تُصْبِحُوْنَ وَلَهُ الْحَمْدُ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ عَشِیًّا وَّحِیْنَ تُظْهِرُوْنَ الی قوله وَكَذٰلِكَ تُخْرَجُوْنَ ادرك ما فاته فی یومه ذلك ومن قالهن حین یمسی ادرکه ما فاته فی اللیلة۔ رواه ابوداؤد وعنه علیه السلام من سره ان یکتال له بالقفیز الاوفی فلیقل فَسُبْحَانَ اللّٰهِ حِیْنَ تُمْسُوْنَ الآیة۔ رواه الثعلبی من حدیث انس بسند ضعیف جدًا عن ابی هریرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من قال سبحان اللہ وبحمده فی یوم مائة مرة حطت خطایاه وان کانت مثل زبد البحر متفق علیه وعنه قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قال حین یصبح وحین یمسی سبحان اللہ وبحمده مائة مرة لم یأت احد یوم القیامة بافضل مما جاء به الا احد قال مثل ما قال او زاد عنه متفق علیه وعنه قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کلمتان خفیفتان علی اللسان ثقیلتان فی المیزان حبیبتان الی الرحمان سبحان اللہ وبحمده سبحان اللہ العظیم۔ متفق علیه وعن جویریة بنت الحارث بن ابی ضرار رضی اللہ عنها ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج ذات غداة من عندها (وکان اسمها برة) فخرج هی فی المسجد فرجع بعد ما تعالی النهار وقال ما زلت فی مجلسك هذا منذ خرجت بعد قالت نعم فقال لقد قلت بعدك اربع کلمات ثلاث مرات لو وزنت بکلماتك لوزنتهن سبحان اللہ وبحمده عدد خلقه ورضاء نفسه وزنة عرشه ومداد کلماته۔ رواه مسلم وعن سمرة بن جندب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل الکلام اربع سبحان اللہ والحمد للہ ولا اله الا اللہ واللہ اکبر وفی روایة احب الکلام الی اللہ اربع

لہ عن ابن عباس قال قال عمر بن الخطاب اما الحمد للہ فقد عرفناه فقد یحمد الخلائق بعضهم بعضًا واما لا اله الا اللہ فقد عرفناها فقد عُبدت الآلهة من دون اللہ واما اللہ اکبر فقد یکبر المصلی واما سبحان اللہ فما هو فقال رجل من القوم اللہ اعلم فقال لقد شقی عمر ان لم یکن یعلم ان اللہ اعلم فقال علیؓ یا امیر المؤمنین هو اسم ممنوع ان ینتحله احد من الخلائق والیه مفزع الخلق واجب ان یقال له فقال هو کذلك۔ منه رحمه اللہ۔

Marfat.com

سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر لا يضرك بايتهن بدأت. رواه مسلم وعن ابي ذر قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم اي الكلام افضل قال ما اصطفى الله لملائكته سبحان الله وبحمده. رواه مسلم وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال سبحان الله العظيم وبحمده غرست له نخلة في الجنة. رواه الترمذي ؛

يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ كالانسان من النطفة والطائر من البيضة وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ النطفة والبيضة من الحيوان او يعقب الحيوة بالموت وبالعكس وَيُحْيِي الْأَرْضَ بالنبات بَعْدَ مَوْتِهَا اي يبسها وَكَذَٰلِكَ اي مثل ذلك الاخراج تُخْرَجُونَ ○ من قبوركم احياء بعد الموت فلم تنكرونه بعد ما تشاهدون نظيره فهي تعليل للبعث قرأ حمزة والكسائي بفتح التاء وضم الراء على البناء للفاعل والباقون بضم التاء وفتح الراء على البناء للمفعول. وخلف عاصم ابن ذكوان بخلاف عنه ابو محمد

وَمِنْ آيَاتِهِ اي من آيات قدرته تعالى على البعث أَنْ خَلَقَكُمْ اي خلق اصلكم آدم مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ○ اذا للمفاجاة مضاف الى الجملة والعامل فيه معنى المفاجاة والمعنى ثم فاجأتم وقت كونكم بشرا منتشرين في الارض بعد ما كنتم جمادا بلا حس وحركة وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ من للابتداء لان حواء خلقت من ضلع آدم وسائر النساء من نطف الرجال او للبيان لانهن من جنسهم لا من جنس آخر أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا لتميلوا اليها وتألفوا لها فان الجنسية علة الضم والاختلاف سبب التنافر وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ اي بين الرجال والنساء او بين افراد الجنس مَوَدَّةً وَرَحْمَةً بواسطة الزواج حال الشبق وغيرها بخلاف سائر الحيوانات نظرا لامر المعاش او بان تعيش الانسان موقوف على التعاون المحوج الى التوادد والتراحم إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ في عظمة الله وقدرته فيعلمون ما في ذلك من الحكم ومن التناسل وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ اي لغاتكم بان علم كل صنف لغة والهمه واقدره عليها او اجناس نطقكم واشكاله وكيفيات اصواتكم بحيث لا يكاد يلتبس صوت احد بغيره وَأَلْوَانِكُمْ اي الوان الجلد من السواد والبياض وغيرهما

ع ٢ ٥

Marfat.com

او مشبه خصها الاعضاء وهيئاتها والوانها وحلاها بحيث لا يلتبس احد بغيره إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ
لِّلْعَالِمِينَ ○ لا يكاد يخفى على عاقل من ملك او انس او جن وقرأ حفص بكسر اللام خصهم بالذكر
لانهم احقاء بالمعرفة قال الله تعالى وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُم بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
مَنَامُكُم في زمانين لاستراحة القوى النفسانية وقوة القوى الطبيعية وَابْتِغَاؤُكُم المعاش والمعاد
مِّن فَضْلِهِ في كلا الزمانين او المعنى منامكم بالليل وابتغاؤكم بالنهار فلف وضم بالزمانين والفعلين
بعاطفين اشعارا بان كلا من الزمانين وان خص باحدهما فهو صالح للآخر عند الحاجة ويؤيده
سائر الآيات الواردة فيه إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ○ سماع تفهم واستبصار
فان الحكمة فيه ظاهرة وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ مقدرا بان او الفعل فيه نزل منزلة المصدر
كقول تسمع للمعيدي خير من ان تراه او صفة لمحذوف تقديره آية يريكم بها البرق خَوْفًا من
الصاعقة وفي حالة السفر وَطَمَعًا في الغيث اذا كنتم في مناز لكم ونصبهما على العلة لفعل
يلزم المذكور فان اراءتهم يستلزم رؤيتهم الى البرق للخوف او الطمع او الفعل المذكور بحذف المضاف
اي لاراءة خوف وطمع او بتأويل الخوف والطمع بالاخافة والاطماع كقولك فعلته رغما للشيطان
او على الحال مثل كلمته شفاها وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مَّطَرًا فَيُحْيِي بِهِ الْأَرْضَ بالانبات
بَعْدَ مَوْتِهَا اي يبسها إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ○ اي يستعملون عقولهم فيدركون
كمال قدرة الصانع وحكمته وَمِنْ آيَاتِهِ أَن تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ اي يبقيان في حيزيهما
بِأَمْرِهِ اي باقامته لهما وارادته بقائهما ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنتُمْ تَخْرُجُونَ ○
الجملة معطوفة على ان تقوم بتأويل المفرد كانه قال ومن آياته قيام السماء والارض ثم خروجكم من القبور اذا دعاكم
دعوة واحدة وثم لتراخي زمانه او لعظم ما فيه وقوله من الارض قال البغوي اكثر العلماء على انه متعلق
بتخرجون وقال البيضاوي هذا لا يجوز لان ما بعد اذا لا يعمل فيما قبله بل متعلق بقوله
دعاكم كقولك دعوته من اسفل الوادي - اخرج ابن عساكر عن زيد بن جابر الشافعي في قوله
تعالى وَاسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ مِن مَّكَانٍ قَرِيبٍ قال يقف اسرافيل على صخرة بيت المقدس فيقول يا
ايها العظام النخرة والجلود المتمزقة والاشعار المتقطعة ان الله يأمرك ان تجتمع لفصل
الحساب - واذا الثانية للمفاجاة ولذلك ناب مناب الفاء في جواب الاولى ظرف مضاف
الى الجملة والعامل فيه معنى المفاجاة تقديره ففاجأتم وقت خروجكم
وَلَهُ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ملكا وخلقا كُلٌّ اي كل واحد منهما

Marfat.com

لَهُ قٰنِتُوْنَ ○ مطيعون قال الكلبي هذا خاص بمن كان منهم مطيعًا والصحيح انه عام لبيان قهرمانه والمراد الانقياد فى الاوامر التكوينية قال ابن عباس كل مطيع له فى الحيوة والموت والبعث ونحو ذلك وان عصوا فى العبادة اخرج ابن ابى حاتم عن عكرمة قال تعجب الكفار من احياء الموتى فنزلت وَهُوَ الَّذِيْ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيْدُهٗ بعد الاهلاك وَهُوَ الاعادة وتذكير الضمير لتذكير الخبر او الاعادة بمعنى ان يعيد اَهْوَنُ عَلَيْهِ الجملة حال من فاعل يعيد او معطوفة على ما سبق قال الربيع بن خيثم والحسن وقتادة والكلبي اهون بمعنى هين ولا شئ على الله بعزيز ويجئ افعل بمعنى الفعيل وهو رواية العوفى عن ابن عباس. وقال مجاهد و عكرمة وهو اهون على طريق ضرب المثل اى هو ايسر عليه على ما يقع فى عقولكم فان فى عقول الناس الاعادة اهون من الانشاء وقيل هو اهون عليه عندكم وقيل هو يعنى العود اهون على الخلق فانهم فى العود يقومون بصيحة واحدة فيكون اهون عليهم من ان يكونوا نطفًا ثم علقًا ثم مضغًا الى ان يصيروا رجالًا ونساءً وهذا معنى رواية حبان عن الكلبى عن ابى صالح عن ابن عباس وَلَهُ الْمَثَلُ الْاَعْلٰى اى الوصف الاعلى الذى ليس لغيره ما يساويه او يدانيه كالقدرة العامة والحكمة التامة قال ابن عباس هى انه ليس كمثله شئ. واخرج عبد الرزاق وابن ابى حاتم انه قال قتادة فى قوله تعالى وَلَهُ الْمَثَلُ الْاَعْلٰى قال شهادة ان لا اله الا الله قلت اراد به الوصف بالوحدانية فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ج يصف به ما فيهما لتفاوت دلالة وَهُوَ الْعَزِيْزُ الغالب فى ملكه وخلقه يقدر على كل شئ لا يعجزه شئ من الابداء والاعادة الْحَكِيْمُ ○ الذى يجرى الافعال على ما يقتضيه الحكمة.

اخرج الطبرانى عن ابن عباس قال كان اهل الشرك يلبون اللهم لبيك لا شريك لك الا شريكا هو لك تملكه وما ملكت فنزلت ضَرَبَ اللّٰهُ اى بين لَكُمْ ايها المشركون مَّثَلًا كائنًا مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اى شبيهًا منتزعًا من احوالكم فانها من اقرب الامور اليكم هو هَلْ لَّكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ اى من مما ملكتم مِّنْ شُرَكَآءَ لكم فِيْ مَا رَزَقْنٰكُمْ من الاموال وغيرها فَاَنْتُمْ وهم فِيْهِ سَوَآءٌ فى التملك والتصرف يتصرفون فيه كتصرفكم تَخَافُوْنَهُمْ ان تتصرفون فيها دونهم

Marfat.com

كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ اى امثالكم فى الحرية - والاستفهام للانكار يعنى ليس الامر كذلك وانها معارة لكم مع انهم بشر مثلكم فكيف تجوزون كون الحجارة التى هى اعجز المخلوقات شركاء لخالق الارض والسموات كَذٰلِكَ اى تفصيلا مثل ذلك التفصيل نُفَصِّلُ الْآيٰتِ نبينها فان التمثيل ما يكشف المعانى ويوضحها لِقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ ○ اى يستعملون عقولهم فى تدبر الامثال واخرج جرير مثل ما اخرج الطبرانى فى سبب نزول الآية عن داؤد بن ابى هند عن ابى جعفر محمد بن على عن ابيه عليهم السلام بَلِ اتَّبَعَ اضراب من مضمون الكلام السابق يعنى ليس الله شريك بل اتبع الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا انفسهم بتعريضها للعذاب بالاشراك بالله اَهْوَآءَهُمْ فى الشرك بِغَيْرِ عِلْمٍ حال من فاعل اتبعوا يعنى جاهلين بما يجب عليهم فَمَنْ يَّهْدِيْ اى اياه الفاء للسببية والاستفهام للانكار اذا اتبعوا اهواءهم ولم يقبلوا هدى الله فلا احد يهديهم وضع المظهر يعنى قوله مَنْ اَضَلَّ اللّٰهُ موضع الضمير اشعارا بان الله اضلهم فمن يقدر على هدايته وَمَا لَهُمْ مِّنْ نّٰصِرِيْنَ ○ يخلصونهم عن آفاتها فَاَقِمْ الفاء للسببية يعنى لما ثبت وحدانيته تعالى وظهر ان المشركين انما اتبعوا اهواء هم جاهلين فاقم انت وَجْهَكَ اى اخلص بوجهك لِلدِّيْنِ اى للاسلام حَنِيْفًا مائلا اليه مستقيما عليه غير ملتفت عنه الى غيره فِطْرَتَ اللّٰهِ منصوب على الاغراء اى الزموا فطرة الله اى خلقته والمراد به دينه يعنى الاسلام كذا قال ابن عباس وجماعة من المفسرين فالآية خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم ولامته بتبعيته فالآية بمنزلة التأكيد او التفسير لما قبله سماه فطرة لكونه لازما لكل مخلوق كما يدل عليه قوله الَّتِيْ فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا خلقهم مستعدين لها متمكنين على ادراكها وقيل المراد به العهد الماخوذ من ادم وذريته بقوله اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوْا بَلٰى قالوا كل مولود فى العالم مولود على ذلك الاقرار وهو الحنيفة التى وقعت الخلقة عليها وقد مر ما ورد فى هذا الباب فى تفسير هذه الآية فى سورة الاعراف عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود الا يولد على الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء ثم قرأ فِطْرَتَ اللّٰهِ الَّتِيْ فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيْلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ متفق عليه يعنى كل مولود يولد فى مبدا الخلقة على الجبلة السليمة والطبع المهيا لقبول الحق فلو ترك عليها لاستمر على

Marfat.com

لزومها لان هذا الدين مركوز في العقول السليمة حسنه وانما يعدل عنه من يعدل لآفة من الآفات كتقليد الآباء قوله تعالى لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ الظرف المستقر خبر الله والجملة الخبرية معناه النهي يعني لا تبدلوا دين الله قال مجاهد وابراهيم النخعي الزموا فطرة الله واتبعوه ولا تبدلوا التوحيد بالشرك - وقيل فطرة الله منصوب على المصدرية لفعل دل عليه ما بعده يعني فطر الله الناس فطرة التي فطرهم عليها حكى عن عبد الله بن مبارك قال معنى الحديث كل مولود يولد على الفطرة اى على خلقته التي جبل عليها في علم الله من السعادة او الشقاوة وكل منهم صائر في العاقبة الى ما فطر الله عليها وعامل في الدنيا بالعمل المشاكل لها وعلى هذا معنى قوله تعالى لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ يعني ما جبل عليه الانسان من السعادة والشقاوة لا يتبدل فلا يكون الشقي سعيدا ولا السعيد شقيا عن ابن مسعود قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوما نطفة ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله اليه ملكا باربع كلمات فيكتب عمله واجله ورزقه وشقي او سعيد ثم ينفخ فيه الروح فوالذي لا اله غيره ان احدكم ليعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها وان احدكم ليعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها. متفق عليه وعن ابي الدرداء قال بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم نتذاكر ما يكون اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ سمعتم بجبل زال عن مكانه فصدقوه واذا سمعتم برجل تغير عن خلقه فلا تصدقوه فانه يصير الى ما جبل عليه. رواه احمد والمعنى على هذا التاويل ان الله فطر كلا على فطرة لا يتبدل وقد فطرك ومن معك سعداء فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ كانه تعليل وتشجيع على الاخلاص وجاز ان يكون فِطْرَتَ اللّٰهِ على هذا التاويل منصوبا بتقدير ملتزمين فطرة الله التي فطركم عليها فوضع الظاهر يعني لفظ الناس موضع الضمير اشعارا بان الناس كلهم مفطورون على فطرة غير تاركيها فانتم اقيموا وجوهكم للدين قال عكرمة ومجاهد يعني لا تبدلوا خلق الله والمراد منه تحريم اخصاء البهائم ذٰلِكَ اشارة الى الدين المامور بالاقامة او الفطرة على التاويل الاول الدِّينُ الْقَيِّمُ المستقيم الذي لا اعوجاج

Marfat.com

فيه وَلٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ يعني كفار مكة لَا يَعْلَمُونَ ○ استقامة لعدم تدبرهم
مُنِيبِينَ إِلَيْهِ اى راجعين اليه من أناب اذا رجع مرة بعد اخرى وقيل معناه منقطعين
اليه من غيره من الناب منصوب بفعل مقدر وهو كونوا بدليل عطف لا تكونوا عليه او حال من
الضمير في الزموا او ملتزمين الناصب المقدر لِفِطْرَتَ اللّٰهِ او في اقم لان الآية خطاب
للرسول صلى الله عليه وسلم وامته صدرت بخطاب الرسول لتعظيمه كما في قوله تعالى
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ يدل عليه قوله وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلٰوةَ وَلَا تَكُونُوا
مِنَ الْمُشْرِكِينَ ○ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ بدل من المشركين يعني
تفرقوا واختلفوا فيما يعبدون على اختلاف اهوائهم قرأ حمزة والكسائي فارقوا يعني
تركوا دينهم الذي امروا به وَكَانُوا شِيَعًا فرقا تشايع كل امامها الذي اخترع لهم دينا
قيل المراد بها اهل البدع من هذه الامة حيث تركوا دين الحق واتبعوا اهواءهم و
اطلق عليهم لفظ المشركين لكونهم ممن اتخذ الهه هواه عن عبد الله بن عمرو
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تفترق امتي ثلاثا وسبعين فرقة
كلهم في النار الا واحدة قيل من هي يا رسول الله قال ما انا
عليه واصحابي. رواه الترمذي كُلُّ حِزْبٍ منهم بِمَا لَدَيْهِمْ من الاعتقاد فَرِحُونَ ○
مسرورون ظنا بانهم على الحق روى الدارمي عن ابراهيم بن اسحاق عن ابن المبارك عن
الاوزاعي قال قال ابليس لاوليائه من اي شيء تأتون بني ادم فقالوا من كل شيء فقال فهل
تأتونهم من قبل الاستغفار فقالوا هيهات ذاك شيء قرن بالتوحيد قال لا يأتين فيهم شيئا
لا يستغفرن منه قال فبث فيهم الاهواء وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ يعني كفار مكة ضُرٌّ
قحط وشدة دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ راجعين اليه من دعاء غيره ثُمَّ إِذَا
أَذَاقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً خلاصا من الشدة او خصبا ورحمة إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ
بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ○ فاجاء فريق منهم بالاشراك بربهم الذي عافاهم ونسبوا
معافاتهم الى غيره عن زيد بن خالد الجهني قال صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة
الصبح بالحديبية على اثر سماء كانت من الليل فلما انصرف اقبل على الناس فقال هل
تدرون ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله اعلم قال قال اصبح من عبادي مؤمن
وكافر فاما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكواكب واما

Marfat.com

من قال مطرنا بنوء كذا فذلك كافر بي مؤمن بالكواكب متفق عليه وعن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما انزل الله من السماء بركة الا اصبح فريق من الناس بها كافرين ينزل الله الغيث فيقول بكوكب كذا وكذا. رواه مسلم **لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ** اللام فيه للعاقبة وقيل للامر بمعنى التهديد لقوله تعالى **فَتَمَتَّعُوا** غير ان فيه التفات من الغيبة الى الخطاب **فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ** ○ عاقبة تمتيعكم **أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا** ام منقطعة بمعنى بل والهمزة والاستفهام للانكار عطف على كل حزب بما لديهم فرحون وجاز ان يكون متصلة معطوفة على مقدر تقديره اليشركون بلا حجة ام انزلنا عليهم سلطانا قال ابن عباس يعني حجة وعذرا وقال قتادة كتابا وقيل ذو سلطان يعني ملكا معه برهان اور سولا مؤيدا بالمعجزة **فَهُوَ يَتَكَلَّمُ** نطقا او دلالة كقوله تعالى هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق **بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ** ○ اى باشراكهم وصحته او بالامر الذى بسببه يشركون به وبالوهيته والاستفهام في ام انزلنا للتقرير يعني حمل المخاطب على الاقرار بانهم يشركون بلا حجة **وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً** نعمة من صحة وسعة **فَرِحُوا** بطروا بها بسببها **وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ** شدة **بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ** اى بشوم معاصيهم **إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ** ○ فلجلوا القنوط من رحمته وهذا خلاف وصف المؤمن فانه يشكر عند النعمة ويرجو ربه عند الشدة ويصبر ويحتسب **أَوَلَمْ يَرَوْا** الاستفهام للانكار والواو للعطف على محذوف تقديره الم يتفكروا ولم يعلموا **أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ** اى يضيق فما لهم بطروا في السراء ولم يشكروا وقنطوا في الضراء ولم يرجعوا الى الله راجين مغفرته بالندم والتوبة وترك المعصية ولم يصبروا ولم يحتسبوا كالمؤمنين **إِنَّ فِي ذَٰلِكَ** القبض والبسط **لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ** ○ يستدلون بهما على كمال القدرة والحكمة **فَآتِ** الفاء للسببية يعني اذا عرفت ان قبض الرزق والبسط من الله تعالى **فَآتِ ذَا الْقُرْبَىٰ** مصدر بمعنى القرابة **حَقَّهُ** من البر والصلة والنفقة الواجبة بقوله تعالى وعلى الوارث مثل ذلك وقد مر بحث نفقة المحارم في تفسير تلك الآية في سورة البقرة **وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ** المسافر الذى ليس معه ماله وكان له مال في وطنه انهم حقوقهم من مال الزكوة ابتغاء مرضات

Marfat.com

الله ورجاء من فضله فی الدنیا والآخرة ذٰلِكَ الایتاء خَيْرٌ من ایثار اللذات لانفسهم
لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللّٰهِ ای ذاته او جهته یعنی یقصدون به رضاءه
ویرجون ثوابه دون من یؤتی ریاءً وسمعة وَأُولٰئِكَ عطف علی الموصول او علی
ذٰلك هُمُ الْمُفْلِحُونَ ○ دون غیرهم فانهم اشتروا بالدنیا الفانیة العقبی
الباقیة وَمَا آتَيْتُمْ بالمد عند الجمهور یعنی ما اعطیتم اکلة الربوا مِنْ رِبًا
زیادةً محرمةً فی المعاملة او عطیةً مباحةً من هدیة او هبة یتوقع بها مزید مکافاة
وعلی هذا التأویل سمی العطیة بالربوا باسم المطلوب وهو الزیادة۔ وقرأ ابن کثیر مَا آتَيْتُمْ
فی الموضعین مقصوراً ای ما جئتم به من اعطاء زیادة محرمة او عطیة مباحة یتوقعون
بها مزید مکافاة لِيَرْبُوَا قرأ اهل المدینة ویعقوب بالتاء للخطاب مضمومةً والباء
المضمومة واسکان الواو ای لِتَرْبُوا انتم وتصیرون ذا زیادة فِي أَمْوَالِ النَّاسِ
ای اموال المعطین او المعطی لهم وقرأ الباقون لِيَرْبُوَا بالیاء التحتانیة المفتوحة وفتح
الواو ای لیزید وافی اموالهم فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللّٰهِ فلا یزید واعنده ولا یبارك
فیه۔ قال البغوی اختلفوا فی معنی الآیة فقال سعید بن جبیر ومجاهد وطاؤس و
قتادة واکثر المفسرین هو الرجل یعطی غیره العطیة لیثیب اکثر منها وهذا جائز حلال
ولکن لا یثاب علیه یوم القیامة وهو معنی قوله لَا يَرْبُوا عِنْدَ اللّٰهِ وکان هذا حراماً علی
النبی صلی الله علیه وسلم لقوله تعالی وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ وقال الضحاك هو الرجل یعطی
قریبه او صدیقه لتکثیر ماله ولا یرید به وجه الله وقال الشعبی هو الرجل یلتزق
بالرجل فیخدمه ویسافر معه فیجعل له بعض ماله التماس عونه لا لوجه الله فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ
اللّٰهِ لانه لا یرید به وجهه قال رسول الله صلی الله علیه وسلم انما الاعمال بالنیات وانما
لکل امرئٍ ما نوی فمن کانت هجرته الی الله ورسوله فهجرته الی الله ورسوله ومن کانت هجرته
الی الدنیا یصیبها او امرأة ینکحها فهجرته الی ما هاجر الیه متفق علیه من حدیث عمر بن الخطاب
وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكٰوةٍ ای ما اعطیتم من صدقة او فعلتم اداء الزکوة تُرِيدُونَ بِهِ وَجْهَ اللّٰهِ
ذاته او ثوابه ورضاءه فَأُولٰئِكَ یعنی الذین یؤتون الزکوة هُمُ الْمُضْعِفُونَ ○
ای الذین یضاعف لهم الثواب فیعطون بالحسنة عشرة امثالها الی سبع مائة
ضعف الی ما لا نهایة له ویضاعف لهم اموالهم ببرکة الزکوة او المعنی هم ذوو

Marfat.com

الاضعاف من الثواب نظيره المقوى والموسر لذى القوة واليسار. وتغييره عن سنن المقابلة عبارة ونظما للمبالغة والالتفات فيه للتعظيم كانه خاطب به الملائكة وخواص الخلق تعريفا لحالهما وللتعميم كانه قال من فعل ذلك فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ والراجع منه محذوف ان جعلت ما موصولة تقديره المضعفون به وقال الزجاج تقديره فاهل هُمُ الْمُضْعِفُونَ اَللّٰهُ مبتدا وما بعده خبره الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ اى من اشركتموها بالله من الاصنام وغيرها والاستفهام للانكار اى ليس شئ منها مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذٰلِكُمْ مِنْ شَيْءٍ ذكر الله سبحانه لازم الالوهية واثبتها لنفسه ونفاها عن غيره مؤكدا بالانكار على ما دل عليه البرهان والعيان ووقع عليه الوفاق ثم استنتج من ذلك تقدسه عن ان يكون له شريكا فقال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ قرا حمزة والكسائي بالتاء الفوقانية والباقون بالياء التحتانية وجاز ان يكون الَّذِي خَلَقَكُمْ صفة لله وَهَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ خبره والرابط من ذٰلِكُمْ لانه بمعنى من افعاله تقديره اَللّٰهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ شَيْئًا من افعاله. من الاولى والثانية تفيدان شيوع الحكم فى جنس الشركاء والافعال والثالثة مزيدة لتعميم النفى وكل منها مستقلة لتجهيز الشركاء ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ كالجدب والموتات وكثرة الحرق والغرق والقتال والجدال ومحق البركة والظلم وكثرة المضار والامراض والضلال والرياح المفسدة فى البحار ومصادمة الدواب فى البحار. وقال البغوى اراد بالبر البوادى والمفاوز وبالبحر المدائن والقرى التى على المياه الجارية واخرج ابن جرير وابن المنذر وابن ابى حاتم عن عكرمة انه قال العرب يسمى المصر بحرا يقول احدبت البر وانقطعت مادة البحر وقال عطية وغيرهما البر ظهر الارض من الامصار وغيرها والبحر هو البحر المعروف وقلة المطر كما تؤثر فى البر تؤثر فى البحر فتخلو اجواف الاصداف لان الصدف اذا حباء المطر ترتفع الى وجه البحر وتفتح فاه فما يقع فى فيه من المطر صار لؤلؤا وقال ابن عباس ومجاهد الفساد فى البر قتل ابن ادم اخاه وفى البحر غصب الملك الجابر السفينة اخرج الفريابى وابن المنذر وابن ابى حاتم عن مجاهد انه قال ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ بقتل قابيل اخاه وفى البحر بان ملك حمان جلندى كان يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا وقال الضحاك كانت الارض خضرة مونقة لا يأتى ابن ادم شجرة

لے ذات الف لے ذات كلاه واين حسن نجيب

Marfat.com

الاوجد علیها ثمرة وکان ماء البحر عذبا وکان لا یقصد الاسد البقر والغنم فلما قتل قابیل هابیل اقشعرت الارض وشاکت الاشجار وصار ماء البحر ملحا اجاجا وقصد الحیوان بعضه بعضا **بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ** ای بشوم معاصیهم او بکسبهم ایاه یعنی وقع القحط والجدب بحلة بشوم معاصی اهلها حتی اکلوا العظام والجیف **لِيُذِيقَهُم** قرأ قنبل بالنون علی التکلم والباقون بالیاء **بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا** ای بعض جزائهم فان تمام الجزاء فی الآخرة واللام للعلة او العاقبة **لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ** ○ ای لکی یرجعوا من اعمالهم الخبیثة متعلق بقوله لیذیقهم قال قتادة امتلات الارض ظلما وضلالة قبل مبعث النبی صلی الله علیه وسلم فلما بعث رجع راجعون من الناس۔

قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلُ ط ای من قبلکم لتروا منازل الذین ظلموا خاویة **كَانَ أَكْثَرُهُم مُّشْرِكِينَ** ○ الجملة حال بتقدیر قد او استیناف للدلالة علی ان سوء عاقبتهم کان لظهور الشرک وغلبته فیهم او کان الشرک فی اکثرهم وما دونه من المعاصی فی قلیلهم فاهلکوا جمیعا بشؤم الجار السوء او بترکهم الامر بالمعروف والنهی عن المنکر جملة قل سیروا تاکید من حیث المعنی لیذیقهم لدلالته علی اذاقة العذاب **فَأَقِمْ وَجْهَكَ** حذرا عما لحق من قبلک فالفاء للسببیة **لِلدِّينِ الْقَيِّمِ** البلیغ فی الاستقامة وهو دین الاسلام **مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَّا مَرَدَّ لَهُ** ای لا یقدر احد ان یرده **مِنَ اللَّهِ** متعلق بیاتی او بمرد لانه مصدر علی معنی لا یرده الله لتعلق ارادته بمجیئه یمکن ان یکون المراد بذلک الیوم یوم یاتیهم العذاب فی الدنیا والظاهر ان المراد به یوم القیامة **يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّعُونَ** ○ اصله یتصدعون ای یتفرقون **فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ** او فریق یعذب فی الدنیا وفریق لا یعذب کیوم بدر **مَن كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ** ای وبال کفره فی الدنیا والآخرة **وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِأَنفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ** ○ ای یسوون منازل حسنة فی القبور وفی الجنة **لِيَجْزِيَ** الله متعلق بیمهدون **الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** ظاهره وضع الضمیر لبیان مناط جزائهم **مِن فَضْلِهِ** متعلق بیجزی قال ابن عباس لیثیبهم الله اکثر من ثواب اعمالهم اقتصر علی جزاء المؤمنین للاشعار بانه المقصود بالذات وان الله انما یرید الاثابة لا من ابی وظلم علی نفسه واختار النار

Marfat.com

لاجل كفرهم كما يدل عليه قوله إِنَّهُ اى الله لَا يُحِبُّ الْكٰفِرِيْنَ ○ فهم بكفرهم لم يستحقوا تفضله وقال الشيخ جلال الدين قوله لِيَجْزِيَ متعلق بِيَصُدُّوْنَ وقد ذكر جزاء الفريقين فان قوله إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكٰفِرِيْنَ معناه انه يعاقبهم والله اعلم.

وقوله من فَضْلِهِ دال على ان الاثابة تفضل محض وتأويله بالعطاء او الزيادة على الثواب مدخول عن الظاهر قلت ويؤيده ما اخرج احمد في الزهد عن ابي الحارث قال اوحى الله تعالى الى داود انذر عبادي الصلحين فلا يعجبوا بانفسهم ولا يتكلوا على اعمالهم فانه ليس عبد من عبادي انصبه للحساب واقيم عليه عدلي الا عذبته واخرج ابو نعيم عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى اوحى الى نبي من انبياء بني اسرائيل قل لاهل طاعتي من امتك ان لا يتكلوا على اعمالهم فاني لا اناصب عبدا الحساب يوم القيامة اشاء اعذبه الا عذبته وقل لاهل معصيتي من امتك لا يلقوا بايديهم فاني اغفر الذنوب العظيمة ولا ابالي. واخرج الطبراني عن واثلة بن الاسقع رضي الله عنه يبعث الله يوم القيامة عبدا الاذنب له فيقول الله تبارك وتعالى باي الامرين احب اليك ان اجزي بعملك او بنعمتي عليك قال اي رب انت اعلم اني لم اعصك قال خذ واعبدي بنعمة من نعمي فما يبقى له حسنة الا استغرقتها تلك النعمة فيقول بنعمتك ورحمتك. واخرج البزار عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم يخرج لابن آدم يوم القيامة ثلاثة دواوين ديوان فيه العمل الصالح وديوان فيه ذنوبه وديوان فيه النعم من الله تعالى يقول الله تعالى لاصغر نعمة من ديوان النعم خذي منك من العمل الصالح فتستوعب العمل الصالح فيقول وعزتك ما استوعبت ويبقى الذنوب وقد ذهب العمل الصالح كله فاذا اراد الله تعالى ان يرحم عبدا قال يا عبدي قد ضاعفت لك حسناتك وتجاوزت عن سيآتك ووهبت لك نعمي واخرج الطبراني في الاوسط عن ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله كان له بها عهدا عند الله ومن قال سبحان الله كتب له بها مائة الف حسنة فقال رجل يا رسول الله كيف نهلك بعد هذا قال والذي نفسي بيده ان الرجل ليجيئ يوم القيامة بعمل لو وضع على جبل لاثقله فتقوم نعمة من نعم الله تعالى فكان كله يستنفد ذلك كله يوما بفضل الله به من رحمته

Marfat.com

واخرج الشيخان عن عائشة وعن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سددوا وقاربوا وابشروا فانه لا يدخل الجنة احدا عمله قالوا ولا انت يا رسول الله قال ولا انا الا ان يتغمدني الله بمغفرته ورحمته. وعند مسلم عن جابر نحوه وقد ورد هذا ايضا من حديث ابي سعيد اخرجه احمد ومن حديث ابن ابي موسى وشريك بن طارق اخرجهما البزار ومن حديث شريك بن طريف واسامة بن شريك واسد بن كرز اخرجها الطبراني ؛

وههنا اشكالان احدهما انه لا يبقى حينئذ فائدة في الطاعة وترك المعصية فان الله تعالى لو لم يتفضل عذب اهل الطاعة ولو تفضل عفو اهل المعصية وادخل الجنة وثانيهما انه معارض لقوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون فانه يدل على ان دخول الجنة مسبب بالاعمال. والجواب عن الاول ان الطاعة يقتضي محبة الله عبده حيث قال الله تعالى ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله سبحانه ما يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى احببته رواه البخاري عن ابي هريرة في حديث طويل والمحبة يقتضي التفضل والتفضل سبب لجلب كل خير ودفع كل ضرر وعن الثاني بان الجنة مما تنال فيها بالاعمال فان درجات الجنة متفاوتة بحسب تفاوت الاعمال واما اصل دخولها والخلود فيها فبفضل الله ورحمته يؤيده ما اخرجه هناد في الزهد عن ابن مسعود قال تجوزون الصراط بعفو الله وتدخلون الجنة برحمة الله وتقسمون المنازل باعمالكم واخرج ابو نعيم عن عون بن عبد الله مثله والله اعلم ؛

وَمِنْ آيَاتِهِ دلائل قدرته أَنْ يُرْسِلَ الرِّيَاحَ من الشمال الى الجنوب وبالعكس ومن المشرق الى المغرب وبالعكس على حسب ارادته من غير محرك كما يشهد به الحس قرا حمزة والكسائي الرِّيَحَ على ارادة الجنس مُبَشِّرَاتٍ بالمطر حال من الرياح وَلِيُذِيقَكُمْ المذوقات من الحبوب والثمار وغيرها معطوف على معنى مبشرات كانه قال ليبشركم وليذيقكم او على محذوف تقديره يرسل

لـه هذا وهم لانهم جمعوا على قراءته بالجمع والمختلف فيه الرِّيَحَ فتثير والذي وقع بعد هذا فقرأه بالتوحيد ابن كثير وحمزة والكسائي وخلف. ابو محمد عفا الله عنه ـ

Marfat.com

الریاح لیذهب عنکم الحر والسموم وَلِيُذِيقَكُمْ مِّنْ رَّحْمَتِهِ من للابتداء وَلِتَجْرِيَ الْفُلْكُ بالریاح بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا الارباح بالتجارة فی البحر مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ○ ای ولتشکروا نعم الله فیها فتجلبوا ثمراته فی الدنیا و الآخرة جملة مِنْ آيَاتِهِ متصل بقوله اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ الآية

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ فَجَاءُوهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ بالدلالات الواضحات علی صدقهم فآمن بهم قوم وکفر بهم آخرون یدل علیه قوله فَانْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا ای عذبنا الذین کفروا بهم وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ○ معطوف علی جملة محذوفة تقدیره ونصرنا الذین آمنوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ وفیه اشعار بان الانتقام من الکفار کان لاجل نصر المؤمنین واظهار کرامتهم. فان قیل هذه الآیة تدل علی وجوب نصر المؤمنین تفضلا فیلزم منه ان لا یغلب الکفار علیهم قط وقد یری خلاف ذلک. قلنا اللام والاضافة فی نصر المؤمنین للعهد والمراد ان المؤمنین الذین جاهدوا الکفار خالصا لاعلاء کلمة الله فالموعود من الله ان ینصرهم ولو بعد حین وعن ابی الدرداء قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ما من مسلم یرد عن عرض اخیه الا کان حقا علی الله . . . . . ان یرد عنه نار جهنم یوم القیامة ثم تلا هذه الآیة وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ. اخرجه الترمذی وحسنه واخرجه اسحاق بن راهویه والطبرانی وغیرهما من حدیث اسماء بنت یزید وقد یوقف علی حقا علی انه متعلق بالانتقام اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَاحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ متصلا تارة فِي السَّمَاءِ ای فی سمتها کقوله تعالی وفرعها فی السماء كَيْفَ يَشَاءُ حال من مفعول یبسط ای سائرا او واقعا مطبقا او غیر مطبق من جانب دون جانب الی غیر ذلک وَيَجْعَلُهُ كِسَفًا قطعا تارة اخری قرأ ابن عامر بسکون السین علی انه مخففا او جمع کسفة او مصدر وصف به (بخلاف عن وهب و ابو جعفر. ابو محمد) فَتَرَى الْوَدْقَ المطر يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ فی التارتین فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ یعنی بلادهم إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ○ یفرحون بمجیئ الخصب وَإِنْ كَانُوا مخففة من الثقیلة یعنی وانهم کانوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ المطر خفف المکی والبصری يُنَزَّلَ مِنْ قَبْلِهِ (لے اضریان. ابو محمد)

Marfat.com

تکریر للتأکید والدلالة علی تطاول عهدهم بالمطر واستحکام یأسهم ولیس فی قراءة ابن مسعود کلمة من قبله لَمُبْلِسِيْنَ ○ اللام فارقة وقیل ان نافیة واللام بمعنی الا والمعنی وما کانوا من قبله الا آئسین فَانْظُرْ اِلٰٓى اٰثٰرِ رَحْمَتِ اللّٰهِ یعنی اثار الغیث من النبات والاشجار والحبوب والثمار ولذلک جمعها ابن عامر وحفص وحمزة و الکسائی وقرأ الجمهور اَثَرِ رَحْمَتِ اللّٰهِ مفردا علی ارادة الجنس کَیْفَ یُحْیِ الْاَرْضَ بالانبات بَعْدَ مَوْتِهَا ای یبسها اِنَّ ذٰلِكَ الذی قدر علی احیاء الارض بعد موتها لَمُحْیِ الْمَوْتٰى یحییهم بعد ما یمیتهم فما وجه انکارکم بها الکفار بعد ما تشاهدون ما یماثله وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ○ ان نسبة قدرته الی جمیع الممکنات علی السوا وَلَئِنْ اَرْسَلْنَا رِیْحًا موجبا لیبس الارض فَرَاَوْهُ ای راوا الاثر او الزرع فانه مدلول علیه بما تقدم مُصْفَرًّا واللام جواب قسم مقدر لَظَلُّوْا مِنْ بَعْدِهٖ یَكْفُرُوْنَ ○ بنعمة الله جواب للقسم سد مسد الجزاء مبنیة حال الکفار لقلة ثبتهم وعدم تدبرهم وسرعة تزلزلهم لعدم تفکرهم وسوء رأیهم والنظر السوی یقتضی ان یتوکلوا علی الله ویلتجئوا الیه بالاستغفار اذا احتبس المطر عنهم ولا ییئسوا من رحمة الله وان یبادروا الی الشکر والاستدانة بالطاعة اذا اصابهم برحمته ولا یفرطوا فی الاستبشار وان یصبروا علی بلائه اذا ضرب بزرعهم آفة ولا یکفروا نعمه فَاِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتٰى وهم مثلهم لسدهم عن الحق مشاعرهم وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ قرأ ابن کثیر لَا یَسْمَعُ بالیاء علی الغیب علی البناء للفاعل من المجرد ورفع الصم والجمهور علی صیغة الخطاب من الافعال ونصب الصم الدُّعَآءَ اِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِیْنَ ○

لہ اخرج مسلم عن انس بن مالک ان رسول الله صلی الله علیه وسلم ترک قتلی بدر ثلاثة ایام حتی جیفوا ثم اتاهم فقام یناديهم فقال یا امیة بن خلف یا ابا جهل بن هشام یا عتبة بن ربیعة هل وجدتم ما وعد ربکم حقا فسمع عمر صوته فجاء فقال یا رسول الله تناديهم بعد ثلاث وهل یسمعون یقول الله اِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتٰى فقال والذی نفسی بیده ما انتم باسمع منهم ولکنهم لا یطیقون ان یجیبوا۔ وروی مثله عن ابن عمر قلت اذا صح عن النبی صلی الله علیه وسلم ان الموتی تسمع کلام الحی فمعنی قوله تعالی اِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الموتی باختیارک وقدرتک کما انت تسمع الحی علی ما جری به عادة الله تعالی لکن الله تعالی یسمع الموتی کلام الاحیاء اذا شاء او انک لا تسمع الموتی سماعا یترتب علیه الفائدة ۱۲ منه بنور الله مرقده۔

Marfat.com

قيد الحكم به ليكون اشد استحالة فان الاصم المقبل وان لم يسمع الكلام يفطن منه بواسطة
الحركات شيئا وَمَا أَنْتَ بِهٰدِ الْعُمْيِ اى الكفار قرأ حمزة تَهْدِى بصيغة المضارع
سماهم عميا لفقدهم المقصود الحقيقي من الابصار او لعمى قلوبهم عَنْ ضَلٰلَتِهِمْ إِنْ
تُسْمِعُ سماع افهام وقبول إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيٰتِنَا فان ايمانهم يدعوهم الى تلقي
اللفظ وتدبر المعنى ويجوز ان يراد بالمؤمن المشارف للايمان او من قدر الله له الايمان
فَهُمْ مُسْلِمُونَ ○ لما تأمرهم به ؛

اَللّٰهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضُعْفٍ اى ابتدأكم ضعف اى ضعف الطفولية
او جعل الضعف اساس امركم كقوله تعالى خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ او المعنى خلقكم من
اصل ضعيف وهو النطفة اى ذى ضعف كقوله تعالى أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ
ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضُعْفٍ اى ضعف الطفولية قُوَّةً اى شبابا ثُمَّ جَعَلَ
مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضُعْفًا هَرَمًا وَشَيْبَةً قرأ ابو بكر وحمزة مِنْ ضَعْفٍ فى المواضع
الثلاثة بفتح الضاد وكذلك روى حفص عن عاصم فيهن غير انه ترك ذلك واختار الضم
اتباعا منه لرواية حدثه بها الفضل بن مرزوق عن عطية العوفى عن عبد الله بن عمر
انه صلى الله عليه وسلم اقرأه ذلك بالضم ورد عليه الفتح - كذا اخرج ابو داود والترمذى
عن ابن عمر وهذه الرواية ضعيفة كذا قال الدانى وما رواه حفص عن عاصم عن ائمته اصح و
الباقون بضم الضاد فيهن كذا قال الدانى وقال البغوى فى التفسير قرأ حفص بضم الضاد و
فتحها والآخرون بفتحها وهما لغتان فالضمة لغة قريش والفتح لغة تميم وفى القاموس الضعف
بالفتح فى الرأى وبالضم فى البدن يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ من الضعف والقوة والشباب
والشيب وَهُوَ الْعَلِيمُ بتدبير خلقه الْقَدِيرُ ○ على كل ما يشاء وَيَوْمَ تَقُومُ
السَّاعَةُ اى القيامة سميت بها لانها تقوم فى آخر ساعة من ساعات الدنيا او لانها
يقع بغتة وصارت علما لها بالغلبة كالكواكب للزهرة يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ ○ يحلف
المشركون مَا لَبِثُوا فى الدنيا والقبور بدليل قوله تعالى لَقَدْ لَبِثْتُمْ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ غَيْرَ
سَاعَةٍ من الزمان استقلوا مدة لبثهم اضافة الى مدة عذابهم فى الآخرة او نسيانا
او لان ما مضى صار كان لم يكن قال الله تعالى كَذٰلِكَ اى مثل ذلك الصرف
عن الصدق والتحقيق كَانُوا فى الدنيا يُؤْفَكُونَ ○ يصرفون عن الحق حيث

Marfat.com

ای لو ایشرکون باللہ و یقولون ان لا بعث وَقَالَ عطف علی یقسم المجرمون الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ وَالْاِيْمَانَ ای الملائکۃ والانبیاء والمؤمنون رضی اللہ عنہم لَقَدْ لَبِثْتُمْ زمانا کتب اللہ لکم لبثہ فِيْ كِتٰبِ اللّٰهِ او زمانا کائنا فی کتاب اللہ ای مکتوبا فیہ مدۃ لبثکم او لبثتم لبثا کائنا فی کتاب اللہ ای اللوح المحفوظ او صحف الملائکۃ الموکلین بالارحام حیث قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان خلق احدکم یجمع فی بطن امہ اربعین یوما نطفۃ ثم یکون علقۃ مثل ذلک ثم یکون مضغۃ مثل ذلک ثم یبعث اللہ الیہ ملکا باربع کلمات فیکتب عملہ واجلہ الحدیث۔ او القرآن وھو قولہ تعالیٰ وَمِنْ وَّرَآئِهِمْ بَرْزَخٌ اِلٰى يَوْمِ يُبْعَثُوْنَ اِلٰى يَوْمِ الْبَعْثِ متعلق بقولہ لبثتم فَهٰذَا يَوْمُ الْبَعْثِ الذی کنتم تنکرونہ فی الدنیا جملۃ معترضۃ او جواب شرط محذوف تقدیرہ ان کنتم تنکرون البعث فھذا یوم البعث ای فانتم مبطلون وقد تبین بطلان انکارکم وَلٰكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ انہ حق لتفریطکم فی النظر فَيَوْمَئِذٍ لَّا يَنْفَعُ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مَعْذِرَتُهُمْ قرأ الکوفیون لا یَنْفَعُ بالیاء التحتانیۃ والباقون بالتاء الفوقانیۃ لتانیث الفاعل لکنہ غیر حقیقی ومفصول وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُوْنَ ○ ای لا یطلب منھم العتبی ای الرضاء کذا فی القاموس یعنی لا یطلب منھم موجبات رضا اللہ منھم من التوبۃ والطاعۃ کما طلب منھم فی الدنیا من قولھم استعتبنی فلان فاعتبتہ ای استرضانی فارضیتہ او المعنی لا یطلب رضاؤھم باللہ کما یطلب من المؤمنین رضاؤھم عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ یقول لاھل الجنۃ ھل رضیتم فیقولون وما لنا لا نرضی وقد اعطیتنا ما لم تعط احدا من الخلق فیقول اما اعطیکم افضل من ذلک قالوا وما افضل من ذلک فیقول احل علیکم رضوانی فلا اسخط بعدہ۔ متفق علیہ وقال اللہ تعالیٰ وَلَسَوْفَ يَرْضٰى۔

وَلَقَدْ ضَرَبْنَا ای بینا لِلنَّاسِ فِيْ هٰذَا الْقُرْاٰنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ای انواع الحکایات التی ھی فی الغرابۃ کالامثال مثل صفۃ المبعوثین من الکفار یوما القیامۃ وما یقولون وما یقال لھم وما لا یکون لھم من الانتفاع بالمعذرۃ وعدما استعتابھم او بینا لھم من کل مثل ینبھھم علی التوحید والبعث وصدق الرسول وَلَئِنْ جِئْتَهُمْ

Marfat.com

جواب قسم محذوف بِاٰيَةٍ من ايات القرآن او معجزة كعصا موسى لَيَقُوْلَنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا من فرط غباوتهم وقساوة قلوبهم اِنْ اَنْتُمْ يعنون الرسول والمؤمنين اِلَّا مُبْطِلُوْنَ ○ اى قائلون بالا باطيل كَذٰلِكَ اى طبعا مثل ذلك الطبع الذى طبعنا على قلوب كفار مكة الذين قالوا اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا مُبْطِلُوْنَ يَطْبَعُ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِ الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ ○ توحيد الله اولا يطلبون العلم ويصرون على خرافات اعتقدوها فان الجهل المركب يمنع عن ادراك الحق ويوجب تكذيب الحق فَاصْبِرْ على اذاهم اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ بنصرتك واظهار دينك على سائر الاديان حَقٌّ وَّلَا يَسْتَخِفَّنَّكَ اى لا يحملنك على الخفة والقلق اولا يحملنك على الجهل واتباعهم فى النفى الَّذِيْنَ لَا يُوْقِنُوْنَ ع بتكذيبهم وايذائهم۔ تم تفسير سورة الروم خامس عشر

رجب سنة الف ومائتين وست والحمد

لله رب العالمين ويتلوه انشاء

الله تعالى سورة لقمان

والحمد لله

Marfat.com

سورة لقمان مكية وهي اربع وثلاثون آية

رب يسر وتمم بالخير

بسم الله الرحمن الرحيم

الٓمّٓ ۝ تِلْكَ اٰيٰتُ الْكِتٰبِ الْحَكِيْمِ ۝ ذی حکمة اووصف الکتاب بصفة الله عزوجل علی الاسناد المجازی والاضافة بمعنی من هُدًى وَّرَحْمَةً قرأ حمزة بالرفع علی انه خبر بعد خبر لتلك او خبر لمحذوف ای هی هُدًى وَّرَحْمَةً للحمل علی المبالغة کزید عدل او بحذف المضاف ای ذات هُدًى والباقون بالنصب علی الحال من الآیات والعامل فیه معنی الاشارة لِّلْمُحْسِنِيْنَ ۝ الَّذِيْنَ يُقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَيُؤْتُوْنَ الزَّكٰوةَ وَهُمْ بِالْاٰخِرَةِ هُمْ يُوْقِنُوْنَ ۝ بیان لاحسانهم او تخصیص بهذه الثلاثة من شعبه لفضل اعتداد بها وتکریر الضمیر لتوکید ولما حیل بینه وبین خبره اُولٰٓئِكَ عَلٰى هُدًى مِّنْ رَّبِّهِمْ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝ فائزون مقاصدهم لاستجماعهم العقیدة والعمل الصالح.

اخرج جویبر عن ابن عباس قال اشتری النضر بن الحارث قینة فکان لا یسمع باحد یرید الاسلام الا انطلق به الی قینته فیقول اطعمیه واسقیه وغنیه هذا خیر مما یدعوك الیه محمد من الصلوة والصیام وان تقاتل بین یدیه فنزلت وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّشْتَرِيْ لَهْوَ الْحَدِيْثِ ای ما تلهی وتشتغل عما یفید من الاحادیث التی لا اصل لها والاساطیر التی لا اعتبار فیها والمضاحیك وفضول الکلام. والاضافة بیانیة بمعنی من ان اراد بالحدیث المنکر او تبعیضیة ایضا بمعنی من ان اراد به الاعم منه. واخرج ابن جریر من طریق العوفی عن ابن عباس انها نزلت فی رجل من قریش اشتری

له وفی الاصل تسع وثلاثون صدرها من سبق قلم لا شك فیه. لان آیاتها ثلاث وثلاثون عند اهل الحجاز واربع وثلاثون للباقی. ابو محمد عفا الله عنه

Marfat.com

جاریۃ مغنیۃ وروی البغوی عن ابی سلمۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یحل تعلیم المغنیات واثمانھن حرام وفی مثل ھذا انزلت وَمِنَ النَّاسِ مَنْ یَّشْتَرِیْ لَھْوَ الْحَدِیْثِ الآیۃ وما من رجل یرفع صوتہ بالغناء الا بعث اللہ شیطانین احدھما علی ھذا المنکب والآخر علی ھذا المنکب ولا یزالان یضربان باعقابھما حتی یکون ھو الذی یسکت۔ اخرج الترمذی وغیرہ عن ابی امامۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تبیعوا القینات ولا تشتروھن ولا تعلموھن ولا خیر فی تجارۃ فیھن وثمنھن حرام وفی مثل ھذا انزلت وَمِنَ النَّاسِ مَنْ یَّشْتَرِیْ لَھْوَ الْحَدِیْثِ۔ وقال البغوی قال مقاتل والکلبی نزلت فی النضر بن الحارث بن کلدۃ کان یتجر فیاتی الحیرۃ ویشتری بھا اخبار الاعاجم ویحدث بھا قریشا ویقول ان محمدا یحدثکم بحدیث عاد وثمود وانا احدثکم بحدیث رستم واسفندیار واخبار الاکاسرۃ فیستملحون حدیثہ ویتوکون استماع القرآن فانزل اللہ ھذہ الآیۃ۔ وکذا اخرج البیھقی فی شعب الایمان عن ابن عباس وقال مجاھد یعنی القینات والمغنین ومعنی الآیۃ علی ھذا مَنْ یَّشْتَرِیْ ذات لَھْوِ وذا لَھْوَ الْحَدِیْثِ او المعنی مَنْ یَّشْتَرِیْ لَھْوَ الْحَدِیْثِ ای یستبدل ویختار الغناء والمزامیر والمعازف علی القرآن۔ قال مکحول من اشتری جاریۃ ضرابۃ لتمسکھا لغنائھا وضربھا مقیما علیہ حتی یموت لم اصل علیہ لان اللہ تعالی قال وَمِنَ النَّاسِ مَنْ یَّشْتَرِیْ لَھْوَ الْحَدِیْثِ الآیۃ۔ وعن ابن مسعود وابن عباس والحسن وعکرمۃ وسعید بن جبیر قالوا لھو الحدیث الغناء والآیۃ نزلت فیہ وقال ابو الصھباء البکری سالت ابن مسعود عن ھذہ الآیۃ قال ھو الغناء واللہ الذی لا الہ الا ھو یردھا ثلاث مرات۔ وقال ابن جریج ھو الطبل قلت مورد النص وان کان خاصا وھو الغناء او قصص الاعاجم لکن اللفظ عام والعبرۃ لعموم اللفظ لا لخصوص السبب ومن ھھنا قال قتادۃ ھو کل لھو ولعب وقال الضحاک ھو الشرک۔

مسئلۃ:۔ اتخاذ المعازف والمزامیر حرام باتفاق فقھاء الامصار عن ابی

لہ فی المتفق ضرب المزامیر واستماعھا حرام وفی الفتاوی الکبری یحرم ضرب الطبل واستماعہ لانہ من الملاھی الا طبول الحرب والقافلۃ لان فیھا اعلاما للغزاۃ والرفقاء وانہ طاعۃ وفی الملتقط ومن الناس من یقول لا بأس بالغناء فی الاعراس والولیمۃ الاخری۔

بقیۃ الحاشیۃ علی صفحۃ ۲۴۸

Marfat.com

هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن ثمن الكلب وكسب الزمارة. رواه البغوى وعن ابى مالك الاشعرى انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يشربون الناس من امتى الخمر يسمونها بغير اسمها ويضرب على رؤسهم المعازف والقينات يخسف الله بهم الارض ويجعل منهم القردة والخنازير رواه ابن ماجة وصححه ابن حبان واصله فى صحيح البخارى وعن على بن ابى طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فعلت امتى خمس عشرة خصلة حل بها البلاء قيل وما هى يا رسول الله قال اذا كان المغنم دولا والامانة مغنما والزكوة مغرما واطاع الرجل زوجته وعق امه وبر صديقه وجفا اباه وارتفعت الاصوات فى المساجد وكان زعيم القوم ارذلهم واكرم الرجل مخافة شره وشربت الخمر ولبست الحرير واتخذت القينات والمعازف ولعن اخر هذه الامة اولها فليرتقبوا عند ذلك ريحا حمراء وخسفا ومسخا. رواه الترمذى وقال غريب.

مسئلہ: قالت الفقهاء الغناء حرام بهذه الآية لكونه لهو الحديث وبما ذكرنا من الاحاديث. وقالت الصوفية كان من الرجال ذى قلب مطمئن بذكر الله فارغا عن غيره لا يلتفت الى ما سوى الله ولا يكون المغنى محلا للشهوة وكان المجلس خاليا عن الاغيار ولا يكون وقت صلوة او نحوها جاز له السماع بل يستحب لان فى السماع خاصية انه يستعل به نار المحبة الجاملة المستورة فى القلب وذلك هو السبب لحرمته فى حق العامة فان العوام قلوبهم مشغولة بحب النساء او الغلمان فعند السماع يشتعل ذلك المحبة ويشغلهم عن ذكر الله فكان فى حقهم لهو الحديث ومن كان قلبه مشغولا بمحبة الله وذكره فارغا عن غيره يكون لسماع فى حقه موجبا لاشتغاله

(بقیہ حاشیہ ص۲۴۷) انه لا بأس بضرب الدف فى الاعراس والوليمة وان كان فى ذلك نوع لهو وانما لم يكن به بأس لانه فيه اظهار النكاح واعلانه وبه امر صاحب الشرع حيث قال اعلنوا النكاح ولو بالدف وكذلك الفتوى. وفى الذخيرة ومنهم من قال لا بأس بالدف فى الاعياد روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان جالسا فى بيته يوم العيد وفى دهليزه جاريتان تغنيان بالدف فجاء ابو بكر فقال لهما اتغنيان فى دهليز رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام دعهما فان هذا اليوم يوم عيد ۱۲ قدس سره۔

Marfat.com

محبة الله فيكون في حقه مستحبا۔ والجواب عن النصوص ان الآية ناطقة بالحرمة لما هو لهو الحديث وسماع الصوفية ليس منه والاحاديث الموجبة لحرمة الغناء مخصوصة بالبعض ورود احاديث أخر دالة على الاباحة فحملنا احاديث حرمة الغناء على ما كان منه على قصد اللهو لا لغرض مشروع داعيا الى الفسوق۔ فلنذكر الاحاديث الدالة على اباحة الغناء بل على اباحة ضرب الدف ايضا منها حديث الربيع بنت معوذ بن عفراء قالت جاء النبي صلى الله عليه وسلم فدخل حين بني علي فجلس على فراشي كمجلسك مني فجعلت جويريات لنا يضربن بالدف ويندبن من قتل من آبائي يوم بدر اذ قالت احداهن ؎

وفينا نبي يعلم ما في غد فقال دعي هذه وقولي ما كنت تقولين رواه البخاري

وروى ابن ماجة نحوه وفيه اما هذا فلا تقولوه لا يعلم ما في غد الا الله۔ وعن عائشة قالت زفت امرأة الى رجل من الانصار فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم ما كان معكم لهو فان

؎ في شرح الكافي واعلم ان المكروه من السماع عند علمائنا ما يكون على سبيل اللهو وارادة العصيان بان يجتمع الفساق على ذلك ويتركون الصلوة وقراءة القرآن۔ واما ما كان من اهل الصلوة واهل القرآن من جملة الصالحين فسماع هؤلاء حلال بلا خلاف بين علمائنا اذ لا يريدون بذلك الا وجه الله وحضوره ويذكرون الله في خوف الآخرة وكل ذلك محمود غير مذموم والتواجد والرقص ايضا غير مذموم لهذا المعنى۔ وفي شرح البزدوي المسمى بالنوري صنفه ابو القاسم بن محمد بن عبد الله الدمشقي۔ اعلم ان السماع انما يختلف علماءنا في حقه فهو ما كان على سبيل اللهو واللعب يجتمع الفساق وشاربوا الخمر وتركوا الصلوة۔ فاما من سمع السماع وهو صالح دائم الصلوة لا تارك الورد وقراءة القرآن فهو حلال بلا خلاف بين علمائنا وكذلك الرقص والتواجد وفي الاقناع ان السماع يحصل به رقة القلب والخشوع واثارة الشوق الى لقاء الله تعالى والخوف من سخطه وعذابه والمفضي الى ذلك قربة فاذا كان السماع هكذا فكيف يكون فيه شائبة اللهو والهواء وقال الشيخ شهاب الدين السهروردي في العوارف والسماع يستجلب الرحمة من الله الكريم والله اعلم۔ وفي فتاوى الخلاصة يجب ان يعلم ان التغني لا يناس الغير مكروه عند عامة المشايخ ومنهم من جوز ذلك في العرس والوليمة واما التغني لدفع الوحشة عن نفسه لا يكره عند البعض وبه اخذ الامام السرخسي والمكروه عندهم ما يكون على سبيل اللهو ومنهم من يقول جميع ذلك مكروه وبه اخذ الامام خواهر زاده وفي الجامع المضمرات قال ذكر في النافع والذخيرة ان المتغني اذا لم يسمع غيره ولكن يسمع نفسه لازالة الوحشة فلا بأس به وقال سمعت الشيخ الامام الاجل نجم الدين رحمه الله انه قال لو سمعه من جاريته يباح له ذلك واحاله الى واقعات الحسامية وفي العوارف او زوجته كذا في فتاوى ابراهيم شاهي۔ وفي المحيط ذكر محمد في السير الكبير عن انس بن مالك انه دخل على اخيه البراء بن مالك وكان يتغنى ومنه برد الله تربته

Marfat.com

الانصار یعجبهم اللهو۔ رواه البخاری وعن عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اعلنوا هذا النکاح واجعلوا فی المساجد واضربوا علیه بالدّفوف رواه الترمذی وقال هذا حدیث غریب وعن عائشة قالت کانت عندی جاریة من الانصار زوجتها فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم یا عائشة الا تغنین فان هذا الحی من الانصار یحبون الغناء۔ رواه ابن حبان فی صحیحه وعن ابن عباس قال انکحت عائشة ذات قرابة لها من الانصار فجاء رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال اهدیتم الفتاة قالوا نعم قالوا ارسلتم معها من تغنی قالت لا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الانصار قوم فیه غزل فلو بعثتم معها من یقول ؎ اتیناکم اتیناکم فحیانا وحیاکم ۔ رواه ابن ماجة وعن عامر ابن سعد قال دخلتُ علی قرظة بن کعب وابی مسعود الانصاری فی عرس واذا جوار تغنین فقلتُ ای صاحبی رسول الله واهل بدر یفعل هذا عندکم فقالا اجلس ان شئتَ فاستمع معنا وان شئتَ فاذهب فانه قد رخص لنا فی اللهو عند العرس۔ وعن عائشة ان ابابکر رضی الله عنه دخل علیها وعندها جاریتان فی ایام منی تدففان وتضربان والنبی صلی الله علیه وسلم متغش بثوبه فانتهرهما ابوبکر فکشف النبی صلی الله علیه وسلم عن وجهه فقال دعهما یا ابابکر فانها ایام عید (تلك ایام منی) رواه البخاری وعند ابن ماجة ان لکل قوم عیدًا وهذا عیدنا وعن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده ان امرأة قالت یا رسول الله انی نذرتُ ان اضرب علی رأسك بالدف قال اوفی بنذرك۔ رواه ابو داؤد وقد قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا وفاء لنذر فی معصیة الله رواه مسلم وروی ان النبی صلی الله علیه وسلم لمّا قدم المدینة ونزل فی بنی نجار صرن جوار من بنی النجار یتغنین ویقلن ؎

نحن جوار من بنی نجار		یا حبذا محمدًا من جار

رواه ابن ماجة عن انس وفیه فقال النبی صلی الله علیه وسلم الله یعلم انی لاحبکن۔ وروی البیهقی عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم حین قدم المدینة جعل النساء والولائد والصبیان یقلن شعر

طلع البدر علینا من ثنیات الوداع		وجب الشکر علینا ما دعی لله داع
	ایها المبعوث فینا جئتَ بالامر المطاع	

Marfat.com

وروى احمد عن انس اما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة لعبت الحبشة بحرابها فرحا برسول الله صلى الله عليه وسلم وعن محمد بن حاطب الجمحي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فصل ما بين الحلال والحرام الصوت والدف في النكاح - رواه احمد والترمذي والنسائي وابن ماجه فظهر ان المحرم من الغناء ما يدعوا الى الفسق ويشغل عن ذكر الله وما ليس كذلك فليس بحرام غير انه لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن الصحابة رضي الله عنهم استماع الغناء تقربا الى الله تعالى ولاجل ذلك ما اختار الكرام من النقشبندية وغيرهم ارتكابه وان لم يرتكبوا الانكار عليه والله اعلم - لِيُضِلَّ النَّاسَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ اى عن دينه او ذكره وقراءة كتابه قرأ ابن كثير وابو عمرو ليضل بفتح الياء على صيغة المجرد بمعنى يلبث على ضلاله ويزيد فيه بِغَيْرِ عِلْمٍ بحال ما يشتريه او بالتجارة حيث استبدل اللهو بقراءة القرآن وقال قتادة بحسب المرء من الضلالة ان يختار حديث الباطل على حديث الحق وَيَتَّخِذَهَا اى آيات الله قرأ حمزة والكسائي ويعقوب وحفص بالنصب عطفا على قوله ليضل والباقون بالعطف على قوله يشتري بالرفع هُزُوًا مهزوا به سخرية أُولٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ⑥ ذو اهانة وَإِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلّٰى لا يتوجه اليه مُسْتَكْبِرًا متكبرا الجملة الشرطية معطوفة على يشتري كَأَنْ لَّمْ يَسْمَعْهَا حال من المستكن في ولى او مستكبرا او استئناف كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ قرأ نافع أُذُنِهِ بلفظ المفرد على ارادة الجنس وَقْرًا ثقلا مانعا من السماع بدل من كأن لم يسمعها او حال من المستكن في لم يسمعها او استئناف فَبَشِّرْهُ اى اخبره وذكر البشارة على التهكم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ⑦ يحيق به إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمْ جَنّٰتُ النَّعِيمِ ⑧ اى نعيم الجنات عكس مبالغة خٰلِدِينَ فِيهَا حال مقدرة من الضمير في لهم او من جنات والعامل ما تعلق اللام اى مقدرا خلودهم فيها اذا دخلوها وَعْدَ اللّٰهِ اى وعد الله وعدا

٥ في الاحياء السماع في اوقات السرور تاكيدا للسرور وتهيجا له مباح ان كان ذلك السرور مباحا غناء في ايام العيد وفي العرس وفي وقت قدوم الغائب وفي الوليمة والعقيقة وعند ولادة الولد تانه وعند حفظ القرآن. قلت وكذا عند تفويض الولد للمقرى لاجل التعليم ١٢ منه انار الله برهانه ٥ هذا سهو لان يعقوب قرأ بالرفع بلا خلاف كابي عمرو - ١٢ ابو محمد عفا الله عنه ٥٣ هذا بشئ قرأ نافع أُذُنِهِ باسكان الذال لا بالافراد - ١٢ ابو محمد عفا الله عنه -

Marfat.com

مصدر مؤکد لنفسہ لکون ما قبلہ وعد حَقًّا اے حق ذلک الوعد حقًا مصدر مؤکد لغیرہ لان کون الوعد حقًا امر مغائر لنفس الوعد وَهُوَ الْعَزِيزُ الغالب علی کل شیٔ لا یمنعہ شیٔ من انجاز وعدہ ووعیدہ الْحَكِيمُ ⑨ الذی لا یفعل الا ما یقتضیہ الحکمۃ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ صفۃ للحکیم بحذف الموصول تقدیرہ الذی خلق او حال من الضمیر المستتر فیہ بتقدیر قد او استئناف فی محل التعلیل بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا جملۃ ترونہا صفۃ لعمد والضمیر راجع الیہ وھو صادق بان لا عمد لہا اصلا او الضمیر راجع الی السموات والجملۃ لا محل لہا من الاعراب وقد سبق فی الوعد وَاَلْقٰى فِى الْاَرْضِ رَوَاسِىَ جبالا راسخات کراھۃ اَنْ تَمِيدَ بِكُمْ او لان لا تمید بکم وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَآبَّةٍ وَاَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَاَنْۢبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ⑩ ای من کل صنف حسن کثیر المنفعۃ فیہ التفات من الغیبۃ الی التکلم کانہ استدل بہ علی عزتہ التی ھی کمال قدرتہ وحکمتہ التی ھی کمال العلم وممہد بہ قاعدۃ التوحید وقررھا بقولہ هٰذَا ای ما ذکرت مما تعاینون خَلْقُ اللّٰهِ فَاَرُونِىْ مَاذَا خَلَقَ الَّذِيْنَ مِنْ دُوْنِهٖ الفاء للسببیۃ یعنی کل ما ترونہ مخلوق للہ تعالی فماذا خلق الہتکم حتی استحقوا مشارکتہ فی العبادۃ مَاذَا منصوب بخَلَقَ او ما استفہام انکار مبتدا وذا بمعنی الذی مع صلتہ خبرہ فارونی معلق عن العمل وما بعدہ سد مسد المفعولین بَلِ الظّٰلِمُوْنَ فِىْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ⑪ اضراب عن تبکیتکم الی التسجیل علیہم بالضلال الذی لا یخفی علی من لہ ادنی تامل ووضع الظاھر موضع الضمیر للدلالۃ علی انہم ظالمون وَلَقَدْ اٰتَيْنَا لُقْمٰنَ بن باعور بن ناخور بن تارخ وھو آزر کذا قال البغوی وقال قال وھب کان ابن اخت ایوب علیہ السلام وقال مقاتل ذکر انہ کان ابن خالۃ ایوب علیہ السلام وذکر البیضاوی وغیرہ انہ عاش حتی ادرک داؤد علیہ السلام واخذ منہ العلم وکان یفتی قبل مبعثہ ثم ترک الفتیا بعد مبعثہ وقال الا اکتفی اذا کفیت وقال الواقدی کان قاضیا فی بنی اسرائیل وفی الدر المنثور اخرج ابن ابی شیبۃ واحمد فی الزھد وابن ابی الدنیا فی کتاب المملوکین وابن جریر وابن المنذر وابن ابی حاتم عن ابن عباس کان لقمان عبدا حبشیا نجارا وکذا ذکر البغوی عن خالد الربعی وقال قال مجاھد کان عبدا اسود عظیم الشفتین متشقق القدمین وقال قال سعید بن المسیب کان خیاطا

Marfat.com

وقیل کان رعی غنم واللہ اعلم الحکمۃ فی القاموس وھی العدل والعلم والحلم و
النبوۃ والقرآن والانجیل والمراد بالحکمۃ فی قولہ صلے اللہ علیہ وسلم ان من الشعر
لحکمۃ ھو العلم وما ورد فی قولہ صلے اللہ علیہ وسلم الاوفی رأسہ حکمۃ المراد بہ العقل
وکل من المعانی المذکورۃ یحتمل للمقام قال البغوی اتفق العلماء علی انہ کان حکیما ای
فقیھا عالما ولم یکن نبیا الا عکرمۃ فانہ قال کان نبیا وتفرد بھذا القول واخرج ابن ابی حاتم
عن وھب بن منبہ انہ سئل اکان لقمان نبیا قال لا لم یوح الیہ وکان رجلا حکیما
وکذا اخرج ابن جریر عن مجاھد۔ وقال بعضھم خیر لقمان بین النبوۃ والحکمۃ
فاختار الحکمۃ قال البغوی وروی انہ کان نائما فی نصف النھار فنودی یا لقمان
ھل لک ان یجعلک اللہ خلیفۃ فی الارض فتحکم بین الناس بالحق فاجاب الصوت
فقال ان خیرنی ربی قبلت العافیۃ وان عزم علی فسمعا وطاعۃ فانی اعلم ان فعل
ذلک اعاننی وعصمنی فقالت الملائکۃ بصوت (لا یراھم) لم یا لقمان قال لان
الحکم باشد المنازل واکدرھا یغشاہ الظلم من کل مکان ان اصاب لقمان فبالحری
ان ینجو وان اخطأ اخطأ طریق الجنۃ ومن یکن فی الدنیا ذلیلا خیر من ان یکون
شریفا ومن یختار الدنیا علی الاخرۃ تفتہ الدنیا ولا یصیب الاخرۃ۔ فعجبت الملائکۃ
من حسن نطقہ فنام نومہ فاعطی الحکمۃ فانتبہ وھو یتکلم بھا۔ ونودی داؤد
علیہ السلام بعدھا فقبلھا ولم یشترط ما شرط لقمان فھوی فی الخطیئۃ
غیر مرۃ کل ذلک یعفو اللہ عنہ وکان یوازرہ لقمان لحکمتہ وھذہ الروایۃ تدل
علی انہ لیس المراد بالحکمۃ العدل فی الحکم بین الناس ولنعم ما قال الجزری
فی النھایۃ فی تفسیر الحکمۃ انھا عبارۃ عن معرفۃ افضل الاشیاء بافضل العلوم
قلت افضل الاشیاء ذات اللہ تعالی قال اللہ تعالی لَیْسَ کَمِثْلِہٖ شَیْءٌ وقال عزوجل
اَیُّ شَیْءٍ اَکْبَرُ شَھَادَۃً قل اللہ وافضل علم لا یعتریہ الغفلۃ وھو العلم الحضوری
فان العلم الحصولی لا ینفک عن غفلۃ وایضا لا یمکن درک اللہ سبحانہ بالعلم الحصولی
فانہ حصول صورۃ الشئ فی الذھن وھو سبحانہ منزہ عن الصورۃ والتحیز بل العلم
الذی یتعلق بذات اللہ سبحانہ ھو فوق العلم الحضوری والعلم الحضوری الذی یتعلق
بذات العالم بالنسبۃ الی ذلک العلم کالحصولی بالنسبۃ الی الحضوری وھو من

Marfat.com

خصائص قلب الانسان ومن ثم وقع فی الحدیث القدسی لا یسعنی ارضی ولا سمائی و لکن یسعنی قلب عبدی المؤمن ویحصل ذلک لاخص الخواص من اولیاء اللہ واللہ اعلم اخرج الحاکم والبیہقی فی شعب الایمان عن انس ان لقمان کان عبدًا لداؤد و ھو یسرد الدرع فلم یسئلہ عنہا فلمّا اتمہا لبسہا وقال نعم لبوس الحرب انت فقال الصمت حکمۃ وقلیل فاعلہ۔ وروی انہ سئل ای الناس شر قال الذی لا یبالی ان راہ الناس مسیئًا۔ واخرج ابن ابی شیبۃ واحمد وابن جریر عن خالد الربعی قال کان عبدًا حبشیًا نجارًا فقال لہ سیدہ اذبح شاۃً وأتنی باطیب مضغتین منہا فاتی باللسان والقلب ثم بعد ایام امرہ ان یأتی باخبث مضغتین منہما فاتی بہما ایضًا فسألہ عن ذلک فقال ھما اطیب شیٔ اذا طابا واخبث شیٔ اذا خبثا۔ اَنِ اشْكُرْ لِلّٰهِ الظاھر ان تقدیرہ وقلنا لہ اَنِ اشْكُرْ لِلّٰهِ علی ما اعطاک من الحکمۃ و قال اکثر المفسرین ان مفسرۃ فان فی ایتاء الحکمۃ معنی القول۔ قلتُ وتوجیہ ذلک ان ایتاء الحکمۃ عبارۃ عن تعلیمہا والتعلیم یکون بالقول غالبًا فالمعنی اتیناہ الحکمۃ ای امرناہ بالشکر وھذا یدل علی ان الحکمۃ ھو الشکر وایتاء الحکمۃ الامر بالشکر والمراد بالامر الامر التکوینی دون التکلیفی فان امر التکلیفی یعم لقمان وغیرہ وھو لا یستلزم حصول الشکر بخلاف التکوینی فانہ یستلزمہ کما یستلزم ایتاء الحکمۃ حصولہا وتفسیر الحکمۃ بالشکر مبنی علی المجاز فان الشکر لازم للحکمۃ فیجوز اطلاق احدھما علی الاخر مبالغۃ مجازًا والشکر عبارۃ عن اظہار النعمۃ وضدہ الکفران وھو ستر النعمۃ وفی القاموس الشکر بالضم عرفان الاحسان قیل ھو مقلوب عن الکشر ای الکشف فانہ اظہار النعمۃ و ھو ثلاثۃ اضرب شکر القلب تصور النعمۃ وشکر اللسان الثناء علی النعمۃ وشکر الجوارح مکافات النعمۃ بالطاعات۔ قیل اصلہ من عین شکر ای ممتلیۃ فالشکر علی ھذا الامتلاء من ذکر المنعم ونعمتہ ومن اجل ھذا قال اللہ تعالیٰ وَقَلِيْلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُوْرُ ووصف اللہ تعالیٰ فی القرآن رجلین من عبادہ بالشکر احدھما ابراھیم قال فیہ شَاكِرًا لِّاَنْعُمِهٖ وثانیہما نوح حیث قال اِنَّهٗ كَانَ عَبْدًا شَكُوْرًا قال فی النہایۃ الشکر مقابلۃ النعمۃ بالقول والفعل والنیۃ فیثنی من المنعم بلسانہ ویدیب نفسہ فی طاعتہ ویعتقد انہ مولاھا وھو من شکرت الابل شکرًا اذا اصاب مرعی فسمنت علیہ وجاز

Marfat.com

ان یکون تقدیره وقلنا له اَنِ اشْكُرْ لِلّٰهِ علی ما اتیناك من الحكمة وغیرها وَمَنْ يَّشْكُرْ
اللّٰهَ فَاِنَّمَا يَشْكُرُ اللّٰهَ لِنَفْسِهٖ ای لنفع نفسه فان الشكر قید للموجود ومصید
للمفقود وموجب تقرب الی الرب المعبود وثواب فی دار الخلود قال الله تعالی لَئِنْ
شَكَرْتُمْ لَاَزِيْدَنَّكُمْ الآیة وَمَنْ كَفَرَ نعمة الله فَاِنَّ وباله علیه وَاللّٰهَ غَنِيٌّ
عن شكره لا یحتاج الیه حَمِيْدٌ ﴿۱۲﴾ حقیق بالحمد وان لم یحمد ینطق بحمده جمیع
مخلوقاته بلسان الحال وَاِذْ كَرِّرْ اِذْ قَالَ لُقْمٰنُ لِابْنِهٖ اسمه انعم او اشكم
او ماثان وَهُوَ يَعِظُهٗ حال من لقمان يٰبُنَيَّ تصغیر اشفاق قرأ ابن كثیر
باسكان الیاء وحفص بفتح الیاء والباقون بكسرها لَا تُشْرِكْ بِاللّٰهِ متعلق
بلا تشرك وجاز ان یكون قسما جوابه ما بعده قیل كان ابنه كافرا فلم یزل به حتی اسلم
اِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيْمٌ ﴿۱۳﴾ تعلیل للنهی الظلم وضع الشیء فی غیر موضعه المختص
به اما بنقصان او بزیادة واما بعدول عن وقته او مكانه۔ ویقال علی التجاوز عن الحق
قلیلا كان التجاوز او كثیرا ولهذا یستعمل فی الذنب الصغیر والكبیر ولا شك اِنَّ
الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيْمٌ فانه وضع العبادة فی موضع لا یحتمل صلاحیتها اصلا وتسویة
من لا نعمة الا منه بمن لا یصلح الانعام مطلقا وَوَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ
ای امرناه ان یبرهما ویشكرهما جملة معترضة بین قصة لقمان حَمَلَتْهُ اُمُّهٗ
معترضة فی معترضة مؤكدة للتوصیة فی حق الام خاصة عن ابی هریرة قال
قال رجل یا رسول الله من احق بحسن صاحبتی قال امك ثم امك ثم امك ثم اباك
ثم ادناك فادناك متفق علیه وقال علیه السلام ان الله حرم علیكم عقوق الامهات
متفق علیه فی حدیث المغیرة وَهْنًا كائنا عَلٰى وَهْنٍ صفة لوهن وهو حال من
فاعل حَمَلَتْهُ تقدیره ذات وهن او یوهن وهنا قال ابن عباس معناه شدة
علی شدة وقال الضحاك ضعفا علی ضعف وقال مجاهد مشقة علی مشقة
فان المرءة اذا حملت توالی علیها الضعف والمشقة الحمل ضعف والطلق ضعف
والوضع ضعف والرضاع ضعف وَّفِصٰلُهٗ ای فطامه فِيْ عَامَيْنِ ای فی انقضاء
عامین وكانت ترضع فی تلك المدة واحتج بهذه الآیة الشافعی وابو یوسف ومحمد ان اقصی
مدة الرضاع حولان وقد ذكرنا مسئلة الرضاع فی سورة البقرة فی تفسیر قوله تعالی

Marfat.com

وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ الآية وفی سورة النساء فی تفسير قوله وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ أَنِ اشْكُرْ لِي تفسير لوصينا او بدل من والديه بدل اشتمال وَلِوَالِدَيْكَ قال سفيان بن عيينة فی هذه الآية من صلى الصلوات الخمس فقد شكر الله ومن دعا لوالديه فی ادبار الصلوات الخمس فقد شكر لوالديه إِلَيَّ الْمَصِيرُ ﴿۱۴﴾ المرجع فيه وعد ووعيد يعنی اجازيك على شكرك وكفرك وَإِنْ جَاهَدَاكَ عطف على قوله ان اشكر عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ باستحقاق الاشراك يعنی فكيف وانت تعلم بطلان الاشراك بالادلة القاطعة فَلَا تُطِعْهُمَا فی ذلك فان حق الله غالب على حق كل ذی حق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا طاعة للمخلوق فی معصية الخالق - رواه احمد والحاكم وصححه عن عمران والحكم ابن عمرو الغفاری وفی الصحيحين وسنن ابی داود والنسائی عن علی نحوه وَصَاحِبْهُمَا فِي الدُّنْيَا صاحبا مَعْرُوفًا يرتضيه الشرع والعقل +

مسئلة يجب بهذه الآية الانفاق على الابوين الفقيرين وصلتهما وان كانا كافرين عن اسماء بنت ابی بكر قالت قدمت علی امی وهی مشركة فی عقد قريش فقلت يا رسول الله ان امی قدمت علی وهی راغبة أَفَأَصِلُهَا قال نعم صليها - متفق عليه - وقد مر فی سورة العنكبوت ان هاتين الآيتين نزلتا فی سعد بن ابی وقاص وامه +

وَاتَّبِعْ سَبِيلَ دين مَنْ أَنَابَ ای اقبل إِلَيَّ واطاعنی وهو النبی صلى الله عليه وسلم واصحابه قال عطاء عن ابن عباس يريد الله سبحانه به ابا بكر وذلك حين اسلم اتاه عثمان وطلحة والزبير وسعد بن ابی وقاص وعبد الرحمان بن عوف وقالوا قد صدقت هذا الرجل وآمنت به قال نعم هو صادق فآمنوا به ثم حملهم الى النبی صلى الله عليه وسلم حتى اسلموا فهؤلاء سابقة الاسلام اسلموا بارشاد ابی بكر قال الله تعالى وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ يعنی ابا بكر +

مسئلة لا يجوز اطاعة الوالدين اذا امرا بترك فريضة او اتيان مكروه تحريما لان ترك الامتثال لامر الله والامتثال لامر غيره اشراك معنى ولما روينا من قوله عليه السلام لا طاعة للمخلوق فی معصية الخالق - ويجب اطاعتهما اذا امرا بشئ مباح لا يمنعه العقل والشرع - وهل يجب اطاعتهما ان امرا بترك اكثار الذكر

Marfat.com

والنوافل وكسب الاموال فوق الحاجة ونحو ذلك والظاهر عندى انه لا يجب ذلك لان الله سبحانه امر باتباع سبيل من اناب اليه واكثار النوافل وترك ما لا يعنيه وترك الدنيا والتبتل الى الله سبيل المنيبين لا محالة ولا شك ان الصحابة رضوان الله عليهم تركوا الاوطان وهاجروا وبذلوا انفسهم واموالهم على خلاف مرضاة آبائهم وامهاتهم وقد قال الله تعالى قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ فكيف يجوز ترك المجاهدة فى سبيل الله مع النفس والشيطان لابتغاء مرضاة الآباء والامهات - اخرج الحاكم عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن ابيه قال قال ابو قحافة لابى بكر اراك يعتق رقابا ضعافا فلو انك اعتقت رجالا اجلدا يمنعونك ويقومون دونك فقال يا ابت انما اريد ما عند الله فنزلت وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى حين اعتق بلالا وعامر بن فهيرة وام عميس وزبيرة ونحوهم - وهاجر ابو بكر مع اربعة آلاف درهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يترك لاهله شيئا على خلاف مرضاة ابيه كما ذكرنا فى قصة هجرة النبى صلى الله عليه وسلم فى سورة التوبة فى تفسير قوله تعالى إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ ثُمَّ إِلَى مَرْجِعِكُمْ اى مرجعك ومرجعهما فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾ فاجازيك على اسلامك واجازيهما على كفرهما هذان الآيتان معترضتان فى اثناء وصية لقمان تاكيدا لما فيها من النهى عن الشرك كانه قال ووصينا بمثل ما وصى لقمان وذكر الوالدين للمبالغة فى ذلك فانهما مع كونهما تلوا الباري فى استحقاق التعظيم والطاعة لا يجوز ان يستحقا الطاعة فى الاشراك فما ظنك بغيرهما يَا بُنَيَّ قرأ حفص بفتح الياء والباقون بكسرها إِنَّهَا اى الخصلة من الاساءة او الاحسان وقال قتادة الضمير راجع الى الخطيئة وذلك ان ابن لقمان قال لابيه يا ابت ان عملت الخطيئة حيث لا يرانى احد كيف يعلمها الله فقال انها إِنْ تَكُ فى الصغر مثلا مِثْقَالَ وزن حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ اسم تَكُ ضمير مستتر وخبره مِثْقَالَ على قراءة الجمهور بالنصب وقرأ نافع مثقال بالرفع على انه اسم تَكُ وهى تامة وتانيث الفعل

وابو جعفر - ابو محمد

Marfat.com

لاضافة المثقال الی الحبة وضمیر انها للقصة علی هذه القراءة فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ
أَوْ فِي السَّمٰوٰتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ یعنی فی اخفی مکان واحرزه کجوف صخرة او
اعلاه کمحدب السموٰت او اسفله کمقعر الارض وقال قتادة فی صخرة فی جبل وقال
ابن عباس هی صخرة تحت الارضین السبع وهی التی یکتب فیها اعمال الفجار وخضرة السماء
منها وقال السدی خلق الله الارض علی حوت وهو النون الذی ذکره الله عزوجل فی
القرآن نٓ وَالْقَلَمِ والحوت فی الماء علی ظهر صفاة والصفاة علی ظهر ملك والملك علی صخرة
روهی الصخرة التی ذکرها لقمان لیست فی السماء ولا فی الارض والصخرة علی الریح
يَأْتِ بِهَا اللّٰهُ یحضرها فیحاسب علیها إِنَّ اللّٰهَ لَطِيفٌ یصل علمه الی کل
خفی ودقیق خَبِيرٌ ﴿۱۶﴾ علیم بکنه کل شیء قال الحسن معنی الآیة هو الاحاطة
بجمیع الاشیاء صغیرها وکبیرها قال البغوی وفی بعض الکتب ان هذه الکلمة آخر
ما تکلم بها لقمان فانشقت مرارته من هیبتها يٰبُنَيَّ قرأ حفص والبزی بفتح الیاء
والباقون بکسرها أَقِمِ الصَّلٰوةَ تکمیلا لنفسك وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ
الْمُنْكَرِ تکمیلا لغیرك وَاصْبِرْ عَلٰى مَا أَصَابَكَ من الشدائد والاذی
بسبب الامر والنهی او غیر ذلك إِنَّ ذٰلِكَ ای الصبر او کل ما امره مِنْ عَزْمِ
الْأُمُورِ ﴿۱۷﴾ ای من الامور التی عزمه الله ای قطعه قطع ایجاب قال رسول الله صلی
الله علیه وسلم خیر الامور عوازمها ای فرائضها التی عزم الله علیك بفعلها والعزم
فی الاصل عقد القلب علی امضاء امر فالعزم علی هذا مصدر بمعنی المفعول او المعنی
من الامور التی یعزم علیها بجد لوجوبها وَلَا تُصَعِّرْ قرأ نافع وابو عمرو وحمزة و
الکسائی وَلَا تُصَاعِرْ من المفاعلة وابن کثیر وابن عامر وعاصم وابو جعفر
ویعقوب بتشدید العین من غیر الف خَدَّكَ لِلنَّاسِ ای لا تمل عنهم ولا تولهم
صفحة وجهك تکبرا قال ابن عباس تقول لا تتکبر فتحقر وتعرض عنهم بوجهك
اذا کلموك وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا ای فرحا وبطرا مصدر وقع
موقع الحال ای یمرح مرحا او العلة ای لاجل المرح إِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ
مُخْتَالٍ متبختر فی مشیه فَخُورٍ ﴿۱۸﴾ علی الناس علة للنهی نثر علی غیر ترتیب
اللف لرعایة القافیة وَاقْصِدْ فِي مَشْيِكَ ای توسط فیه فوق الدبیب

Marfat.com

لانہ دلیل الخیلاء ومشی المتکبرین ودون الاسراع لانہ مشی السفہاء ویذہب البہاء
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سرعۃ المشی یذہب بہاء المؤمن۔ اخرجہ ابن عدی
وابو نعیم فی الحلیۃ من حدیث ابی ہریرۃ واخرجہ ابن عدی ایضاً من حدیث ابی سعید
وابن عمر والمراد بالاسراع المنہی ما یکون بجد فوق مشیہ الطبعی واما الاسراع
علی عادتہ دون الخبب فمحمود روی ابن سعد عن یزید بن مرثد انہ صلی اللہ
علیہ وسلم کان اذا مشی اسرع حتی یہرول الرجل وراءہ فلا یدرکہ وروی الطبرانی
والبیہقی عن ابی موسی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیکم بالسکینۃ علیکم
..... بالقصد فی المشی بجنائزکم واخرج الستۃ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم اسرعوا بالجنازۃ فان
یک صالحۃ تقدمونہا وان یکن غیر ذلک فشر تضعونہ عن رقابکم۔ فہذہ الاحادیث تدل
علی ان المراد بالاسراع ما ذکرت والمراد بالقصد ہو الاسراع دون الخبب وَاغْضُضْ
قال مقاتل ای اخفض مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ یعنی اوحشہا
لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ۝ تعلیل لغض الصوت یعنی ان صوت الحمیر منکر جداً لکونہ
جہیراً جداً فلا یکن صوتک مثل صوتہا اول صوتہا زفیر واخرہا شہیق وہما
صوت اہل النار قال موسی بن اعین سمعت سفیان الثوری یقول فی قولہ تعالی إِنَّ
أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ہی العطسۃ القبیحۃ المنکرۃ قال وہب تکلم لقمان
باثنی عشر الف باب من الحکمۃ وادخلہا الناس فی کلامہم وقضایاہم +

ع ۲ ۸ ۱۱

أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ لاجل نفعکم مَا فِي السَّمَاوَاتِ من
الشمس والقمر والنجوم والبحار والجبال من الارض وَمَا فِي الْأَرْضِ من المعادن
والنباتات والحیوانات بان مکنکم من الانتفاع بہا بوسط او بغیر وسط وَأَسْبَغَ اے
اتم واکمل عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ قرأ اہل المدینۃ وابو عمرو وحفص بفتح العین وضم
الہاء علی الجمع والاضافۃ والباقون بسکون العین وبالتاء منونۃ علی صیغۃ الواحد
بارادۃ الجنس ظَاهِرَةً مع ما عطف علیہ حال من نعمہ والنعمۃ الظاہرۃ ہی المحسوسۃ
من حسن الصورۃ وتسویۃ الاعضاء والرزق والعافیۃ وغیرہا من نعم الدنیا والاسلام
والرسول والقرآن وتخفیف الشرائع وتوفیق اتباع الرسول وظہور الاسلام والنصر علی
الاعداء وَبَاطِنَةً من القلب والعقل والحواس الباطنۃ وحسن الاخلاق والامداد

Marfat.com

بالملائکة والالهام بالاعتقاد الحق وستر الذنوب وعدم التعجیل فی العقوبة و
نور معرفة الله ونار عشقه ورسوله وشفاعة رسوله وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُّجَادِلُ
النبی صلی الله علیه وسلم عطف علی وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّشْتَرِيْ لَهْوَ الْحَدِيْثِ وما بینهما معترضة
فِي اللّٰهِ فی توحیده وصفاته بِغَيْرِ عِلْمٍ مستفاد من الدلیل قال البغوی نزلت
فی النضر بن الحارث وابی بن خلف واشباههما وَّلَا هُدًى راجع الی الرسول وَّلَا
كِتٰبٍ مُّنِيْرٍ ۲۰ منزل من الله بل بالتقلید کما قال الله تعالی وَاِذَا قِيْلَ لَهُمُ
اتَّبِعُوْا مَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ قَالُوْا لا نتبع ما انزل الله بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا
عَلَيْهِ اٰبَآءَنَا فیه منع من التقلید فی اصول الدین قال الله تعالی اَيَتَّبِعُوْنَ بتقدیر
یعنی قل اَ یتبعون اباءهم وَلَوْ كَانَ الواو للحال او للعطف علی مقدر یعنی لو لم یکن
ولو کان الشَّيْطٰنُ يَدْعُوْهُمْ الضمیر اما لهم او لاباءهم اِلٰى عَذَابِ السَّعِيْرِ ۲۱
بالقاء حسن التقلید او حسن الاشراك فی قلوبهم والاستفهام للانکار والتعجب
وَمَنْ يُّسْلِمْ وَجْهَهٗ ای توجه اِلَى اللّٰهِ واقبل بشراشره علیه یعنی لا یفعل
فعلا ولا یترك شیئا الا ابتغاء مرضاته ویفوض امره الیه وَهُوَ مُحْسِنٌ فی اعماله
قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الاحسان ان تعبد ربك كانك تراه یعنی بالحضور التام
فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقٰى یعنی تمسك باوثق ما یتمسك به واعتصم
باقوی ذریعة لا یحتمل انقطاعه تمثیل لطیف للمتوکل علی المتشبث بالعروة الوثقی وَ
اِلَى اللّٰهِ عَاقِبَةُ الْاُمُوْرِ ۲۲ اذ الکل صائر الیه وَمَنْ كَفَرَ وَلَمْ يُسْلِمْ وَجْهَهٗ الی الله
فَلَا يَحْزُنْكَ كُفْرُهٗ تقدیره فقد اضر نفسه واوبقه ولا یضرك شیئا لا فی الدنیا
ولا فی الاخرة ولما کان عدم الضرر موجبا لعدم الحزن اورده فی مورده قرأ نافع لا یحزنك
بضم الیاء وکسر الزاء من الاحزان اِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فی الدارین فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا
عَمِلُوْا بالتعذیب اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ۲۳ من الاعتقادات
والخطرات فضلا عما فی الظاهر فیجازی کلا علی حسب اعتقاده وعمله نُمَتِّعُهُمْ
ای نملهم لیتمتعوا قَلِيْلًا ای تمتیعا قلیلا او زمانا قلیلا فی الدنیا الی انقضاء
اجالهم ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ ای نلجئهم ونردهم فی الاخرة اِلٰى عَذَابٍ غَلِيْظٍ ای عذابا
یثقلهم ثقل الاجرام الغلاظ وهو عذاب النار وَلَئِنْ سَاَلْتَهُمْ مَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ

لہ وفی الاصل وَمَنْ اَسْلَمَ ۱۲

Marfat.com

وَالْاَرْضَ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ لوضوح الدليل المانع من اسناد الخلق الى غيره بحيث اضطروا الى الاقرار به قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ على ما الزمهم والجئهم الى الاعتراف بما يوجب بطلان معتقدهم بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ﴿۲۵﴾ ان ذلك يلزمهم واذا نبهوا عليه لم ينتبهوا لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ملكا وخلقا فلا يستحق العبادة غيره اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَنِيُّ عن حمد الحامدين الْحَمِيْدُ ﴿۲۶﴾ المستحق للحمد وان لم يحمد

اخرج ابن اسحاق عن عطاء بن يسار وكذا ذكر البغوى انه قال نزلت بمكة وَمَآ اُوْتِيْتُمْ مِّنَ الْعِلْمِ اِلَّا قَلِيْلًا فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه الى المدينة اتاه احبار اليهود فقالوا الم يبلغنا عنك انك تقول وَمَآ اُوْتِيْتُمْ مِّنَ الْعِلْمِ اِلَّا قَلِيْلًا ايانا تريد ام قومك فقال كلا عنيت قالوا الست تتلو فيما جاءك انا اوتينا التورية وفيها تبيان كل شئ فقال رسول الله صلى الله عليه هى فى علم الله قليل فانزل الله تعالى وَلَوْ اَنَّ مَا فِي الْاَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ اَقْلَامٌ يعنى لو ثبت كون الاشجار كلها اقلاما وتوحيد شجرة لان المراد تفصيل الآحاد وَّالْبَحْرُ المحيط يَمُدُّهٗ اى يزيده وينصب فيه مِنْۢ بَعْدِهٖ اى من خلفه سَبْعَةُ اَبْحُرٍ فاعل يَمُدُّهٗ قرأ ابو عمرو ويعقوب البَحْرَ بالنصب عطفا على اسم اَنَّ او باضمار فعل يفسره يَمُدُّهٗ والباقون بالرفع عطفا على اَنَّ ومعمولها وعلى هذا يَمُدُّهٗ حال. وجاز ان يكون البَحْرُ مبتدأ وما بعده خبره والجملة مستانفة او فى محل النصب على انه حال فان قيل ليس فيه ضمير راجع الى ذى الحال قلت هو كقولك جئت الجيش قادم ونحو ذلك من الاحوال التى حكمها حكم الظرف وكان مقتضى الكلام ان يقال ولو ان الاشجار اقلام والبحر مداد يمده من بعده سبعة ابحر لكن اغنى عن ذكر المداد قوله يَمُدُّهٗ لانه من مد الدوات وامدها. وقال البغوى فى الآية اضمار تقديره وَلَوْ اَنَّ مَا فِي الْاَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ اَقْلَامٌ وَّالْبَحْرُ يَمُدُّهٗ مِنْۢ بَعْدِهٖ سَبْعَةُ اَبْحُرٍ يكتب بها كلمات الله مَّا نَفِدَتْ كَلِمٰتُ اللّٰهِ المعبر بها عن معلومات الله بتلك الاقلام وبذلك المداد ولا باكثر من ذلك بالغا ما بلغ لان معلوماته تعالى غير متناهية لا يمكن نفادها ولذلك اختار صيغة جمع القلة للاشعار بان ذلك لا يفى بالقليل فكيف بالكثير اِنَّ اللّٰهَ عَزِيْزٌ لا يعجزه شئ حَكِيْمٌ ﴿۲۷﴾ لا يخرج عن علمه وحكمته امر واخرج ابن جرير عن عكرمة قال سال اهل الكتب رسول الله صلى الله عليه عن الروح فانزل الله

Marfat.com

تعالیٰ وَيَسْئَلُوْنَكَ عَنِ الرُّوْحِ قُلِ الرُّوْحُ مِنْ اَمْرِ رَبِّيْ وَمَآ اُوْتِيْتُمْ مِّنَ الْعِلْمِ اِلَّا قَلِيْلًا
فقالوا تزعم انا لم نؤت من العلم الا قليلا وقد اوتينا التورية وهي الحكمة وَمَنْ يُّؤْتَ
الْحِكْمَةَ فَقَدْ اُوْتِيَ خَيْرًا كَثِيْرًا فنزلت هذه الآية فعلى ما ذكرنا من الروايات في سبب النزول
الآية مدنية وقيل الآية مكية وانما امر اليهود وفد قريش ان يسئلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
ويقولوا له ذلك وهو بعد بمكة ۔ واخرج ابو الشيخ في كتاب العظمة وابن جرير عن قتادة
قال قال المشركون انما هذا الكلام يوشك ان ينفد فنزل وَلَوْ اَنَّ مَا فِي الْاَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ الآية
مَا خَلْقُكُمْ وَلَا بَعْثُكُمْ اجمعين اِلَّا كَنَفْسٍ اى الا كخلق نفس وَّاحِدَةٍ
وبعثها اذ لا يشغله شأن عن شأن ويكفي لوجود الكل تعلق ارادته مع قدرته الذاتية
فلا يتعذر عليه خلق الكل كما لا يتعذر عليه خلق نفس واحدة اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ
يسمع كل مسموع بَصِيْرٌ ﴿۲۸﴾ يبصر كل شئ لا يشغله ادراك بعضها عن ادراك بعض اخر
فكذلك الخلق او المعنى اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ لاقوال المشركين ان لا بعث بَصِيْرٌ باعمالهم
اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يُوْلِجُ الَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوْلِجُ النَّهَارَ فِي الَّيْلِ وَسَخَّرَ
عطف على يُولِجُ او حال بتقدير قد الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ واحد من النيرين يَّجْرِيْ
في السماء اِلٰٓى اَجَلٍ مُّسَمًّى اى وقت معين وهو يوم القيامة الفرق بينه وبين قوله
لِاَجَلٍ مُّسَمًّى ان الاجل منتهى الجري وثمه غرضه حقيقة او مجازا وكلا المعنيين حاصل
في الغايات وَاَنَّ اللّٰهَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ ﴿۲۹﴾ عطف على قوله اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ
يُوْلِجُ وجملة اَلَمْ تَرَ متصل بقوله اَلَمْ تَرَوْا اَنَّ اللّٰهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمٰوٰتِ مقرر له ذٰلِكَ
الذي ذكر من سعة علمه وشمول قدرته وعجائب صنعه بِاَنَّ اى بسبب اَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ
الثابت اى الواجب وجوده وجميع كمالاته او الثابت الوهيته وَاَنَّ مَا يَدْعُوْنَ قرأ ابو عمرو
وحفص وحمزة والكسائي بالياء على الغيبة والباقون بالتاء على الخطاب مِنْ دُوْنِهِ من
الالهة الْبَاطِلُ المعدوم في حد ذاته او الباطل دعوى الالوهية فيه وَاَنَّ اللّٰهَ هُوَ
الْعَلِيُّ المترفع على كل شئ والمتسلط عليه الْكَبِيْرُ ﴿۳۰﴾ الظاهر الباهر كبرياؤه ومن
كان هذا شأنه يجب ان يكون علمه وقدرته شاملا لجميع الاشياء +

اَلَمْ تَرَ اَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِيْ فِي الْبَحْرِ متصل بقوله اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يُوْلِجُ
بِنِعْمَتِ اللّٰهِ اى باحسانه في تهيئة اسبابه وهو استشهاد اخر على باهر قدرته و

ع ۳ ۱۱ ۱۲

Marfat.com

شمول انعامه والباء للصلة او للحال لِيُرِيَكُمْ اللّٰهُ مِنْ اٰيٰتِهٖ اى بعض دلائل قدرته من عجائب البحر الذى ادركتموه اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُوْرٍ ﴿۳۱﴾ يعنى صبار على المشاق فيتعب نفسه بالتفكر فى الآفاق والانفس ويعرف النعم ويشكر عليها مانحها او المراد لآيات للمؤمنين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الايمان نصفان فنصف فى الصبر ونصف فى الشكر رواه البيهقى فى شعب الايمان عن انس يعنى يشكر فى السراء ويصبر فى الضراء وَاِذَا غَشِيَهُمْ اى علاهم وغطاهم الظرف متعلق بدعوا الله فيه معنى الشرط والجزاء والجملة معطوفة على تجرى فى البحر خبر لان وضمير غشيهم راجع الى اهل الفلك رابط بين الاسم والخبر مَّوْجٌ فى البحر كَالظُّلَلِ جمع الظلة شبه بها الموج يأتى منه شئ بعد شئ قال مقاتل كالجبال وقال الكلبى كالسحاب دَعَوُا اللّٰهَ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ ۚ بان ينجيهم ولا يدعون غيره لما تقرر فى الاذهان انه لا كاشف لضر الا الله سبحانه ويزول بما غلبهم من الخوف الشديد ما ينازع الفطرة السليمة من الهوى والتقليد فَلَمَّا نَجّٰىهُمْ اِلَى الْبَرِّ متعلق بنجاهم بتضمين معنى اوصلهم وجملة فَلَمَّا نَجّٰىهُمْ معطوفة على اِذَا غَشِيَهُمْ فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ ۚ قيل هو جواب لما والظاهر ان جواب لما محذوف وهذا دليل عليه تقديره فلما نجاهم الى البر اختلفوا فمنهم شاكر لنعمة الله ومنهم كافر ومنهم مقتصد يعنى متوسط فى الكفر لانزجار بعض الانزجار وكان بعض الكفار اشد افتراء واشد قولا من بعض فذكر المقتصد لدلالته على جانبه كذا قال الكلبى معنى المقتصد وقال اكثرهم معنى المقتصد المقيم على الطريق القصد الذى هو التوحيد لما قيل ان الآية نزلت فى عكرمة بن ابى جهل هرب عام الفتح الى البحر فجاء هو ريح عاصف فقال عكرمة لان انجانا الله من هذه لارجعن الى محمد ولاضعن يدى فى يده فسكنت الرياح فرجع الى مكة والنبى صلى الله عليه وسلم ثمه واسلم وحسن اسلامه والتقدير على هذا فمنهم مقتصد ومنهم كافر يدل عليه قوله وَمَا يَجْحَدُ بِاٰيٰتِنَآ المنزلة اى بحقيقتها او بدلائل قدرتنا ومنها الانجاء من الموج اِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ اى غدار فانه نقض العهد الفطرى او العهد الذى عاهد فى الشدة والختر اسوء الغدر كَفُوْرٍ ﴿۳۲﴾ للنعم يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوْا رَبَّكُمْ اى احذروا عذابه وَاخْشَوْا يَوْمًا لَّا يَجْزِيْ اى لا يغنى وَالِدٌ عَنْ وَّلَدِهٖ الراجع الى

Marfat.com

الموصوف محذوف ای لا یجزی فیه والد مؤمن عن ولده الکافر وَلَا مَوْلُوْدٌ مؤمن عطف علی والد هُوَ جَازٍ صفة لمولود یعنی ولا یجزی مولود مؤمن من شأنه ان یکون هو جاز عَنْ وَّالِدِهٖ الکافر متعلق بلا یجزی وانما قیدنا بالکافر لان المؤمن یشفع للمؤمن قال الله تعالیٰ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّیَّتُهُمْ بِاِیْمَانٍ اَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّیَّتَهُمْ وقال الله جَنّٰتُ عَدْنٍ یَّدْخُلُوْنَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ اٰبَآئِهِمْ وَاَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّیّٰتِهِمْ شَیْئًا منصوب علی المصدریة ای لا یجزی شیئاً من الاجزاء وجاز ان یکون مَوْلُوْدٌ مبتدأ خبره هُوَ جَازٍ عَنْ وَّالِدِهٖ وتغیر النظم التاکید فان هذه الجملة واردة علی نهج من التاکید لم یرد علیه المعطوف علیه لان الجملة الاسمیة آکد من الفعلیة وقد انضم الی ذلک لفظ المولود وفیه تاکید آخر لان المولود انما یطلق علی من ولد بلا واسطة والولد یطلق علیه وعلی ولد الولد کما فی قوله تعالیٰ وَاِنْ لَّمْ یَکُنْ لَّهٗ وَلَدٌ وَّوَرِثَهٗٓ اَبَوٰهُ فَلِاُمِّهِ الثُّلُثُ فاذا کان المولود لا ینفع اباه فلا ینفع اجداده بالطریق الاولی۔ ووجه ایراده علی التاکید ان الخطاب کان للمؤمنین فی ذلک الزمان وغالباً مات اباؤهم علی الکفر فاریدحسم اطماعهم من ان ینفعوا آباءهم بالشفاعة فی الآخرة اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ بالبعث والثواب والعقاب حَقٌّ لا یمکن تخلفه فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الفاء للسببیة الْحَیٰوةُ الدُّنْیَا بزینتها فانها فانیة ولذاتها ضعیفة مشوبة بالمکاره وَلَا یَغُرَّنَّكُمْ بِاللّٰهِ فی حلمه وامهاله الْغَرُوْرُ ﴿۳۳﴾ الشیطان بان یرجیکم المغفرة فیجسرکم علی الذنوب +

اخرج ابن جریر وابن ابی حاتم عن مجاهد مرسلاً قال جاء رجل من اهل البادیة وسماه البغوی الحارث بن عمرو بن الحارث بن محارب بن حفصة فسأل النبی صلی الله علیه وسلم عن الساعة ای وقتها وقال امرأتی حبلی فاخبرما تلد وبلادنا مجدبة فاخبرنی متی ینزل الغیث وقد علمت بای ارض ولدت فاخبرنی این اموت فانزل الله تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَهٗ عِلْمُ السَّاعَةِ ای علم وقت قیامها جملة مستأنفة فی جواب متی یکون ذلک الیوم وَیُنَزِّلُ الْغَیْثَ متی شاء لا یعلم نزولها الا هو وَیَعْلَمُ مَا فِی الْاَرْحَامِ اذکرام انثی لا یعلمها غیره وَمَا تَدْرِیْ نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِیْ نَفْسٌ بِاَیِّ اَرْضٍ تَمُوْتُ عن ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال مفاتح الغیب خمس لا یعلمها الا الله لا یعلم احد

Marfat.com

مایکون فی غد الا اللہ ولا یعلم ما فی الارحام الا اللہ ولا یعلم احد متی تقوم الساعۃ الا اللہ ولا تدری نفس بای ارض تموت الا اللہ ولا یدری احد متی یجیئ المطر الا اللہ رواہ احمد والبخاری وروی البغوی فی تفسیر ھذہ الآیۃ عن ابن عمر بھذا اللفظ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال مفاتح الغیب خمس اِنَّ اللّٰہَ عِنْدَہٗ عِلْمُ السَّاعَۃِ وَیُنَزِّلُ الْغَیْثَ وَیَعْلَمُ مَا فِی الْاَرْحَامِ وَمَا تَدْرِیْ نَفْسٌ مَّاذَا تَکْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِیْ نَفْسٌ بِاَیِّ اَرْضٍ تَمُوْتُ وفی الصحیحین فی قصۃ سوال جبرئیل فی حدیث ابی ھریرۃ فی خمس یعنی اِنَّ السَّاعَۃَ لا یعلمھن الا اللہ ثم قرأ اِنَّ اللّٰہَ عِنْدَہٗ عِلْمُ السَّاعَۃِ الآیۃ۔ واخرج ابن ابی شیبۃ فی المصنف عن خیثمۃ ان ملک الموت مر علی سلیمان فجعل ینظر الی رجل من جلسائہ فقال الرجل من ھذا قال ملک الموت فقال کانہ یریدنی فمر الریح ان یحملنی ویلقینی بالھند ففعل فقال الملک کان دوام نظری الیہ تعجبا منہ اذ امرت ان اقبض روحہ بالھند وھو عندک واللہ اعلم۔

وانما جعل العلم للہ والدرایۃ للعبد لان فیھا معنی الحیلۃ فیشعر بالفرق بین العلمین فی القاموس دریتہ علمتہ او لضرب من حیلۃ فعنہ اشارۃ الی ان العبد ان عمل حیلۃ وبذل فیھا وسعہ لم یعرف ما ھو لاحق بہ من کسبہ وعاقبتہ فکیف بغیرہ مالم یحصل لہ علم بتعلیم من اللہ تعالیٰ بتوسط الرسل او بنصب دلیل علیہ اِنَّ اللّٰہَ عَلِیْمٌ یعلم الاشیاء کلھا خَبِیْرٌ ﴿۳۴﴾ یعلم بواطنھا کما یعلم ظواھرھا حکی ان منصورا رای فی منامہ ملک الموت وسألہ عن مدۃ عمرہ فاشار الیہ باصابعہ الخمس فعبرھا المعبرون بخمس سنین او بخمسۃ اشھر او بخمسۃ ایام فقال ابو حنیفۃ ھو اشارۃ الی ھذہ الآیۃ فان ھذہ العلوم الخمسۃ مختصۃ باللہ تعالیٰ واللہ اعلم

ع ۴ ۲ ۱۳

تم تفسیر سورۃ لقمان من التفسیر المظہری لیلۃ الثانیۃ والعشرین من رجب سنۃ الف ومائتین وست ۱۲۰۶ھ ویتلوہ تفسیر سورۃ السجدۃ ان شاء اللہ تعالیٰ

Marfat.com

سُوْرَةُ السَّجْدَةِ مَكِّيَّةٌ وَّهِيَ ثَلٰثُوْنَ اٰيَةً

لَا يُسْئَلُ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ تَنْهَضُ بِالْتَّسْمِيَةِ

الٓمّٓ ① ان جعل اسمًا للسورة او القرآن فهو مبتدا اخبره تَنْزِيْلُ الْكِتٰبِ على انه بمعنى المنزل والاضافة من قبيل اخلاق ثياب والا فهو خبر مبتدا محذوف اى هذا تنزيل او مبتدا اخبره لَا رَيْبَ فِيْهِ فيكون مِنْ رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ ② حالًا من الضمير فى فيه لان المصدر لا يعمل فيما بعد الخبر ويجوز ان يكون خبرًا ثانيًا او خبرًا اولا ولَا رَيْبَ فِيْهِ اعتراضًا لا محل له والضمير فى فيه راجع الى مضمون الجملة كانه قيل لا ريب فى كونه منزلًا مِنْ رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ او الخبر اَمْ يَقُوْلُوْنَ افْتَرٰىهُ ولَا رَيْبَ فِيْهِ حال من الكتاب او اعتراض وَمِنْ رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ متعلق بتَنْزِيْلُ والضمير فى فيه لمضمون الجملة ويؤيده قوله تعالى بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّكَ فانه تقرير له ونظم الكلام على هذا انه اشار اولًا الى اعجازه بقوله الٓمّٓ ثم رتب عليه ان تنزيله من رب العالمين وقرر ذلك بنفى الريب عنه ثم اضرب عن ذلك الى ما يقولون فيه على خلاف ذلك انكارًا له وتعجبًا منه فان ام منقطعة بمعنى بل والهمزة للانكار ثم اضرب عنه الى اثبات انه الحق المنزل من الله وبيّن المقصود من تنزيله فقال لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّآ اَتٰىهُمْ مِّنْ نَّذِيْرٍ مِّنْ قَبْلِكَ يا محمد اذ كانوا اهل الفترة التى كانت بين عيسى ومحمد صلى الله عليهما وسلم وجملة ما اتٰهم صفة لقوم لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُوْنَ ③ باندارك اياهم اَللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا الله مبتدا والموصول مع صلته خبره فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ اولها يوم الاحد واخرها الجمعة

Marfat.com

ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ عطف علی خلق وقد بسطنا الکلام فی الاستواء علی العرش فی سورۃ یونس وذکرنا فی سورۃ الاعراف ایضاً مَا لَكُمْ مِّنْ دُوْنِهٖ مِنْ وَّلِيٍّ وَّلَا شَفِيْعٍ یعنی اذا جاوزتم مرضاتہ لا ینصرکم فی مواطن النصر والشفیع متجوز بہ للناصر فاذا اخذتکم لو یبق لکم ولی ولا ناصر استیناف او حال من فاعل استوی اَفَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ ۝۴ بمواعظ اللہ الھمزۃ للانکار والفاء للعطف علی محذوف تقدیرہ الا تفکرون فلا تتذکرون يُدَبِّرُ الْاَمْرَ استئناف او حال من فاعل استوی او خبر بعد خبر للہ او خبر اول والموصول مع صلتہ صفۃ للہ ومالکم حال یعنی یدبر امر الدنیا مِنَ السَّمَآءِ ای باسباب سماویۃ نازلۃ آثارھا اِلَى الْاَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ ای یصعد اِلَيْهِ ویثبت فی علمہ موجوداً او المعنی یدبر الامر ای یحکم بالامر وینزل الوحی مع جبرئیل او ینزل القضاء والقدر مع الملک الموکل بہ من السماء الی الارض ثم یعرج ای یصعد جبرئیل او غیرہ من الملائکۃ اِلَيْهِ ای الی اللہ یعنی الی حیث یرضاہ فِيْ يَوْمٍ من ایام الدنیا والمراد بالیوم ھھنا مطلق الوقت لا بیاض النھار لان نزول الملائکۃ وصعودھا غیر مختص بالنھار كَانَ مِقْدَارُهٗ حال بتقدیر قد ای وقد کان مقدار عروجہ ونزولہ اَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّوْنَ ۝۵ یعنی لو سار احد من بنی آدم لم یقطعہ الا فی الف سنۃ لکن اللہ بکمال قدرتہ جعل نزولہ وعروجہ فی طرفۃ عین۔ قال البغوی ھذا وصف عروج الملائکۃ ونزولھا من السماء الی الارض واما قولہ تعالیٰ تَعْرُجُ الْمَلٰٓئِكَةُ وَالرُّوْحُ اِلَيْهِ فِيْ يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهٗ خَمْسِيْنَ اَلْفَ سَنَةٍ مدۃ المسافۃ من الارض الی سدرۃ المنتھی التی ھی مقام جبرئیل یقول یسیر جبرئیل والملائکۃ الذین معہ من اھل مقامہ مسیرۃ خمسین الف سنۃ فی یوم من ایام الدنیا ای برھۃ من الزمان ھذا کلہ معنی قول مجاھد والضحاک۔ قلت وجاز ان یکون المراد فی الآیتین المسافۃ التی بین الارض والسدرۃ المنتھی علی اختلاف سیر السائرین فانہ ورد فی حدیث العباس بن عبد المطلب عند الترمذی بعد ما بین السماء والارض اما واحدۃ واما اثنتان او ثلاث وسبعون سنۃ وفی حدیث ابی ھریرۃ عند احمد والترمذی مسافۃ ما بینھما وبین کل سماءین خمس مائۃ سنۃ ولا وجہ لتطبیقھما الا باعتبار اختلاف سیر السائرین واللہ اعلم

وقیل معنی الآیۃ يُدَبِّرُ الْاَمْرَ ای امر الدنیا مِنَ السَّمَآءِ ای باسباب سماویۃ

Marfat.com

کالملائکۃ وغیرھا نازلۃ آثارھا الی الارض ثم یرجع الامر والتدبیر الیہ وحدہ بعد فناء الدنیا وانقطاع امر الامراء وحکم الحکام فی یوم کان مقدارہ الف سنۃ وھو یوم القیامۃ لما روی الترمذی عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم یدخل الفقراء الجنۃ قبل الاغنیاء بخمس مائۃ عام ونصف یوم واما قولہ تعالیٰ تَعْرُجُ الْمَلٰٓئِكَةُ وَالرُّوْحُ اِلَيْهِ فِيْ يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهٗ خَمْسِيْنَ اَلْفَ سَنَةٍ اراد بہ ایضاً یوم القیامۃ۔ روی الشیخان فی الصحیحین عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ما من صاحب کنز لا یؤدی زکوۃ کنزہ الا احمی علیہ فی نار جھنم فیجعل صفائح فتکوی بھا جنباہ وجبینہ حتی یحکم اللہ بین عبادہ فی یوم کان مقدارہ خمسین الف سنۃ ثم یری سبیلہ اما الی الجنۃ واما الی النار الحدیث۔ ووجہ التطبیق بین الحدیثین ان یوم القیامۃ یختلف طولہ بالنسبۃ الی الاشخاص یکون ذلک الیوم علی بعض الناس مقدار خمسین الف سنۃ وعلی بعضھم مقدار الف سنۃ وعلی بعضھم اخف من ایام الدنیا اخرج الحاکم والبیھقی عن ابی ھریرۃ مرفوعاً وموقوفاً طول ذلک الیوم علی المؤمنین کمقدار بین الظھر والعصر۔ وکذا ذکر البغوی قول ابراھیم التیمی واخرج ابو یعلی وابن حبان والبیھقی بسند حسن عن ابی سعید قال سئل رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم عن یوم کان مقدارہ خمسین الف سنۃ ما اطول ھذا الیوم فقال والذی نفسی بیدہ انہ لیخفف علی المؤمن حتی یکون اھون علیہ من الصلوٰۃ المکتوبۃ یصلیھا فی الدنیا۔ وقال البغوی قال ابن ابی ملیکۃ دخلت انا وعبد اللہ بن فیروز مولی عثمان بن عفان علی ابن عباس فسألہ عن ھذہ الآیۃ وعن قولہ تعالیٰ خَمْسِيْنَ اَلْفَ سَنَةٍ فقال لہ ابن عباس ایام سماہ اللہ تعالیٰ لا ادری ما ھی واکرہ ان اقول فی کتاب اللہ ما لا اعلم۔ واخرج البیھقی من طریق ابن ابی طلحۃ عن ابن عباس فی قولہ تعالیٰ يَعْرُجُ اِلَيْهِ فِيْ يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهٗ اَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّوْنَ قال ھذا فی الدنیا وقولہ تعالیٰ فِيْ يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهٗ خَمْسِيْنَ اَلْفَ سَنَةٍ فھذا یوم القیمۃ جعلہ اللہ علی الکافر مقدار خمسین الف سنۃ۔ واختار جلال الدین المحلی ھذہ الروایۃ فی تفسیرہ وقیل یقضی قضاء الف سنۃ فینزل بہ الملک ثم یعرج بعد الالف لالف آخر۔ وقیل یدبر الامور بہ من الطاعات منزلاً من السماء الی الارض بالوحی ثم لا یعرج الیہ

Marfat.com

خالصًا کما یرتضیه الا فی مدة متطاولة لقلة المخلصین فی الاعمال ذٰلِكَ المدبر
الخالق للسموات والارض وما بینهما مبتدا اخبره عٰلِمُ الْغَيْبِ ای ما غاب عن الخلق
وَالشَّهَادَةِ ای ما حضر عندهم فیدبر الامور علی وفق الحکمة الْعَزِيزُ الغالب علی امره
الرَّحِيمُ ۝۶ علی العباد فی تدبیره وفیه ایماء بانه یراعی المصالح تفضلًا واحسانًا صفتان
لعالم الغیب والشهادة او خبر ثان وثالث لذلك الَّذِي أَحْسَنَ الموصول مع
الصلة صفة بعد الصفتین المذکورتین او خبر رابع لذلك كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ قرأ ابن کثیر و
ابو عمرو وابن عامر بسکون اللام فهو بدل اشتمال من كُلَّ شَيْءٍ یعنی احسن خلق کل شیء
موافقًا علیه ما یستعده ویلیق به علی وفق الحکمة کذا قال قتادة وقال ابن عباس
اتقنه واحکمه اخرج ابن ابی حاتم عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم فی
قوله أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ قال اما ان است القردة لیست بحسنة ولکنه احکم
خلقها وقال مقاتل ای علم کیف یخلق کل شیء من قولك فلان یحسن کذا اذا کان
یعلم وقرأ نافع والکوفیون بفتح اللام علی صیغة الماضی علی انه صفة لشیء وَبَدَأَ
خَلْقَ الْإِنْسَانِ یعنی آدم علیه السلام مِنْ طِينٍ ۝۷ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ سمیت به
لانها تنسل منه ای تنفصل مِنْ سُلَالَةٍ ای نطفة سمیت سلالة لانها تسل من
الانسان مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ ۝۸ ضعیف بدل من سلالة او بیان له ثُمَّ سَوَّاهُ ای
الانسان قومه بتصویر اعضائه علی ما ینبغی وَنَفَخَ فِيهِ ای فی الانسان مِنْ رُوحِهِ
الضمیر اما راجع الی الانسان او الی الذی أَحْسَنَ خَلْقَ كُلَّ شَيْءٍ تشریفًا واظهارًا بانه خلق
عجیب له شأن عظیم ممکن له نسبة بما لا مثل له ولا کیف وَجَعَلَ لَكُمُ التفات من الغیبة
الی الخطاب السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لتسمعوا وتبصروا وتعقلوا بعد
ما کنتم نطفًا بغیر سمع وبصر وتعقل قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ ۝۹ ما زائدة مؤکدة
للقلة ای شکرًا قلیلًا او فی زمان قلیل تشکرون رب هذه النعم فتوحدونه وتعبدونه
وَقَالُوا ای منکری البعث عطف علی جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وفیه التفات من الخطاب الی
الغیبة أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ ای غبنا فیها یعنی صرنا ترابًا مخلوطًا بتراب الارض
بحیث لا یتمیز بینهما واصله من قولهم ضل الماء فی اللبن اذا اختلط به وغاب فیه
قرأ ابن عامر إِذَا بهمزة واحدة علی الخبر والعامل فیه ما دل علیه أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ
وابو جعفر ابو محمد

Marfat.com

جَدِيدٍ ۝ وهو نُبْعَثُ ونُجَدَّدُ خلقًا قرأ نافع والكسائى ويعقوب ائنا بهمزة واحدة على الخبر والقائل ابى بن خلف والاسناد الى جميعهم لرضائهم به والاستفهام لانكار البعث استبعادًا بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ اى بما بعد البعث من الجزاء كٰفِرُوْنَ ۝ لما ذكر كفرهم بالبعث اضرب عنه الى ما هو ابلغ منه وهو انهم كافرون بجميع ما يكون فى الآخرة قُلْ يا محمد يَتَوَفّٰىكُمْ اى يستوفى نفوسكم لا يترك منها شيئًا او لا يبقى منكم احدًا والتفعل والاستفعال يستعمل احدهما مقام الآخر يقال تقضيته واستقضيته وتعجلته واستعجلته مَّلَكُ الْمَوْتِ وهو عزرائيل عليه السلام روى البغوى عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الامراض والاوجاع كلها بريد الموت ورسول الموت فاذا حان الاجل اتى ملك الموت فقال ايها العبد كم خبر بعد خبر وكم رسول بعد رسول وكم بريد بعد بريد انا الخبر ليس بعدى خبر وانا الرسول ليس بعدى رسول اجب ربك طائعًا او مكرهًا ولمّا قبض روحه وتصارخوا عليه قال على من تصرخون وعلى من تبكون والله ما ظلمت له اجلًا ولا اكلت له رزقًا بل دعاه ربه فليبك الباكى على نفسه فوالله ان لى عودات وعودات حتى لا ابقى فيكم احدًا الَّذِىْ وُكِّلَ بِكُمْ اى وكل بقبض ارواحكم وله اعوان من الملائكة وقد ذكرنا الاحاديث الواردة فى ملك الموت واعوانه فى تفسير سورة الانعام فى تفسير قوله تعالى حَتّٰىٓ اِذَا جَآءَ اَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُوْنَ +

مسئلة ملك الموت لا يعلم بوقت احد ما لم يؤمر به اخرج احمد وابن ابى الدنيا عن معمر قال بلغنا ان ملك الموت لا يعلم متى يحضر اجل الانسان حتى يؤمر بقبضه واخرج ابن ابى الدنيا عن ابن جريج قال بلغنا انه يقال لملك الموت اقبض فلانًا فى وقت كذا فى يوم كذا +

مسئلة ملك الموت يظهر للمؤمن باحسن صورة وللكافر باقبحها اخرج ابن ابى الدنيا عن ابن مسعود وابن عباس قالا لمّا اتخذ الله ابراهيم خليلًا سال ملك الموت ان يأذن له ان يبشره بذلك فاذن له فجاء ابراهيم فبشره فقال الحمد لله ثم قال يا ملك الموت ارنى كيف تقبض انفاس الكفار قال يا ابراهيم لا تطيق ذلك قال بلى قال فاعرض فاعرض ثم نظر فاذا برجل اسود ينال رأسه السماء يخرج من فيه لهب النار وليس من شعرة فى جسده الا فى صورة رجل يخرج من فيه ومسامه لهب النار فغشى على ابراهيم ثم

Marfat.com

افاق وقد تحول ملك الموت فی الصورة الاولی۔ فقال یا ملك الموت لولم یبق الکافر من البلاء والحزن الا صورتك لکفاه فارنی کیف تقبض ارواح المؤمنین قال فاعرض فاعرض ثم التفت فاذا هو برجل شاب احسن الناس وجهًا واطیبهم ریحًا فی ثیاب بیض فقال یا ملك الموت لولم یر المؤمن عند الموت من قرة عین والکرامة الا صورتك هذه یکفیه واخرج عن کعب ان ابراهیم اراه ملك الموت الصورة التی یقبض بها المؤمن قال فراه من النور والبهاء شیئًا لا یعلمه الا الله والتی یقبض بها الکفار الفجار فرعب ابراهیم رعبًا حتی ارعدت فرائصه والصق بطنه بالارض وکادت نفسه تخرج +

مسئلة کیف یکون الموت سوی الآدمیین اخرج ابو الشیخ والعقیلی فی الضعفاء والدیلمی عن انس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اجال البهائم وحشاش الارض کلها فی التسبیح فاذا انقضی تسبیحها قبض الله ارواحها ولیس الی ملك الموت من ذلك شیئ وله طریق اخر اخرجه الخطیب من حدیث ابن عمر مثله قال ابن عطیة والقرضی معنی ذلك ان الله تعالی یعدم حیاتها بلا مباشرة ملك الموت۔ قلت جعل ملك الموت واعوانه للانسان اکرامًا للمؤمنین واهانة وتعذیبًا للکافرین واخرج الخطیب فی تفسیره عن الضحاك عن ابن عباس قال وکل ملك الموت بقبض ارواح الآدمیین فهو الذی یقبض ارواحهم وملك فی الجن وملك فی الشیاطین وملك فی الوحش والطیر والسباع والحیتان والنمل فهم اربعة املاك والملائکة یموتون فی الصعقة الاولی وان ملك الموت یلی قبض ارواحهم ثم یموت فاما الشهداء فی البحر فان الله یلی قبض ارواحهم لا یکل ذلك الی ملك الموت لکرامتهم علیه حیث رکبوا سیح البحر فی سبیله۔ وفیه جویبر ضعیف جدًا والضحاك عن ابن عباس منقطع ولا خره شاهد مرفوع اخرجه ابن ماجة عن ابی امامة سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ان الله وکل ملك الموت بقبض الارواح الا شهداء البحر فان الله یتولی قبض ارواحهم۔ قلت فشهداء بحر العشق والمعرفة اولی بذلك الکرامة والله اعلم +

ع ۱ ۱۱ ۱۲

ثُمَّ اِلٰی رَبِّكُمْ تُرْجَعُوْنَ ﴿۱۱﴾ یعنی بعد الموت یصعد بروح المؤمن ملائکة الرحمة الی السموات حتی ینتهی بها الی السماء السابعة وبروح الکافر ملائکة العذاب حتی ینتهی بها الی السماء الدنیا فیستفتح له فلا یفتح له فیطرح روحه طرحًا وقد مر الحدیث فی سورة

Marfat.com

الانعام او المعنى ترجعون بعد الحشر احياء الى موقف الحساب فيجزى كل نفس بما عملت
وقد مر ثم ذكر الله سبحانه حالهم بعد الحشر فقال وَلَوْ تَرَى يا محمد إِذِ الْمُجْرِمُونَ
اى المشركين الذين قالوا ءَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ ءَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ
حال من الضمير فى المجرمون عِنْدَ رَبِّهِمْ ندامة وحزنا يقولون حال من فاعل ناكسوا
او حال مرادف له او استيناف فى جواب ما يقولون حينئذ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا ما وعدنا
وكنا مكذبيه وَسَمِعْنَا منك تصديق رسلك فيما كذبناهم وقيل معناه أبصرنا
معاصينا وسمعنا ما قيل فينا فَارْجِعْنَا الى الدنيا نَعْمَلْ عملا صَالِحًا مجزوم
فى جواب الدعاء إِنَّا مُوقِنُونَ ﴿۱۲﴾ الآن بما كنا شاكين فيه قبل وجواب لو
محذوف تقديره لرأيت امرا فظيعا ويجوز ان يكون لو للتمنى والمضى فى لو واذ
لكون الثابت فى علم الله بمنزلة الواقع ولا يقدر لترى مفعول لان المعنى لو يكون
منك رؤية فى هذا الوقت او يقدر ما دل عليه صلة اذ يعنى لو ترى نكوس رءوسهم
وَلَوْ شِئْنَا ان نؤتى كل نفس هُدَاهَا اى ما يهتدى به الى الايمان والعمل
الصالح وخلق الانقياد للرسول باختياره قلبا وقالبا او المعنى لَوْ شِئْنَا هداية كل نفس
لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ عاقلة من الجن والانس هُدَاهَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي
اى ثبت قضائى بعد مرهداياتهم وعدم اهتدائهم وكون مصيرهم الى النار لو سبق
وعيدى لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ اللام فيهما للعهد المراد المجرمون
من الفريقين الذين مر ذكرهم بدليل قوله أَجْمَعِينَ ﴿۱۳﴾ عن عائشة قالت قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق للجنة اهلا خلقهم لها وهم فى اصلاب
آبائهم وخلق للنار اهلا خلقهم لها وهم فى اصلاب آبائهم رواه مسلم وعن على
رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من احد الا وقد كتب
مقعده من النار ومقعده من الجنة قالوا يا رسول الله افلا نتكل على كتابنا وندع
العمل قال اعملوا فكل ميسر لما خلق له اما من كان من اهل السعادة فسييسر
لعمل اهل السعادة واما من كان من اهل الشقاوة فسييسر لعمل اهل الشقاوة
ثم قرأ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى الآية متفق عليه وعن عبد الله
ابن عمرو قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى يده كتابان فقال اتدرون

Marfat.com

ما هذا ان الكتابان قلنا لا يا رسول الله الا تخبرنا فقال للذى فى يمينه هذا كتاب من رب العالمين فيه اسماء اهل الجنة واسماء آبائهم وقبائلهم ثم اجمل على آخرهم فلا يزاد فيهم ولا ينقص منهم ابدًا ثم قال للذى فى شماله هذا كتاب من رب العالمين فيه اسماء لاهل النار واسماء آبائهم وقبائلهم ثم اجمل على آخرهم فلا يزاد فيهم ولا ينقص منهم ابدًا فقال اصحابه ففيم العمل يا رسول الله ان كان امر قد فرغ منه فقال سدّدوا وقاربوا فان صاحب الجنة يختم له بعمل اهل الجنة وان عمل اى عمل وان صاحب النار يختم له بعمل اهل النار وان عمل اى عمل ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيديه فنبذهما ثم قال فرغ ربكم من العباد فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ۔ رواه الترمذى۔

وجملة لَأَمْلَأَنَّ جواب قسم محذوف وبيان للقول المذكور بتقدير هو او بدل عنه وجاز ان يكون حق القول فى حكم القسم يقال حقًّا لافعلن كذا فعلى هذا يكون لَأَمْلَأَنَّ جوابًا له وقال مقاتل المراد بالقول هو قوله تعالى لابليس لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ وفى هذه تصريح بان عدم ايمانهم مسبب بعدم المشيئة۔ وحق القول اما تقرير لعدم المشية والمعنى ولكن شئت كفرهم ومصيرهم الى النار او تعليل لعدم المشية بسبق القضاء ولا يدفعه جعل ذوق العذاب مسببًا عن نسيانهم العاقبة وعدم تفكرهم فيها بقوله فَذُوقُوا الفاء للسببية يعنى لما حق القول منى كذلك فيقول لهم خزنة جهنم اذا دخلوها ذوقوا عذاب جهنم بِمَا نَسِيتُمْ اى بسبب نسيانكم لِقَاءَ يَوْمِكُمْ يعنى البعث والرجوع الى الله اى الى موقف حسابه هَٰذَا صفة ليومكم حتى عملتم موجبات العذاب إِنَّا نَسِينَاكُمْ اى تركناكم من الرحمة او فى العذاب ترك المنسى وفى استيناف فعله وبناء الفعل على ان واسمها تشديد فى الانتقام منهم وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۱۴﴾ كرر الامر للتوكيد ولما نيط به من التصريح بمفعوله وتعليله باعمالهم السيئة من الكفر والمعاصى كما علله بتركهم تدبر امر العاقبة والتفكر فيها دلالة على ان كل منهما يقتضى ذلك و هذه الآية حجة لنا على الجبرية والقدرية۔ اما على الجبرية فلقوله بِمَا نَسِيتُمْ حيث جعل سبب ذوق العذاب نسيانهم وتركهم الايمان والاعمال الصالحة باختيارهم واما على القدرية فانهم يقولون ان الله يشاء من عباده كلهم الايمان والاعمال الصالحة وهم تركوا الايمان بمشيتهم واختيارهم فالآية تدل على انه لا جبر ولا تفويض بل امر بين امرين إِنَّمَا يُؤْمِنُ

Marfat.com

بِاٰيٰتِنَا الَّذِيْنَ اِذَا ذُكِّرُوْا بِهَا اى وعظوا خَرُّوْا وَقَعُوا على وجوههم خوفا من عذاب الله سُجَّدًا اى ساجدين وَّسَبَّحُوْا اى نزهوا عما لا يليق به كالعجز عن البعث بِحَمْدِ رَبِّهِمْ متلبسين بحمده يعنى حامدين له شكرا على ما وفقهم للاسلام واتاهم الهدى قائلين سبحان الله وبحمده وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ ۝۱۵ عن الايمان والطاعة تَتَجَافٰى حال من فاعل سبحوا اى ترتفع وتتنحى جُنُوْبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ اى الفرش التى ينامون عليها يَدْعُوْنَ حال من الضمير المجرور فى جنوبهم وهو فاعل تتجافى على طريقة دابر هؤلاء مقطوع مُصْبِحِيْنَ رَبَّهُمْ خَوْفًا من سخطه وعذابه وَّطَمَعًا فى رحمته وثوابه اخرج هناد عن اسماء بنت يزيد رضى الله عنها قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع الله يوم القيامة الناس فى صعيد واحد يسمعهم الداعى وينفذهم البصر فيقوم مناد فينادى اين الذين كانوا يحمدون الله تعالى فى السراء والضراء فيقومون وهم قليل فيدخلون الجنة بغير حساب ثم يعود فينادى اين الذين كانت تَتَجَافٰى جُنُوْبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ فيقومون وهم قليل فيدخلون الجنة بغير حساب ثم يقوم سائر الخلق فيحاسبون - واخرج ابن راهويه وابو يعلى فى مسنديهما من حديثها نحوه وفيه ينادى اولا بصوت يسمع الخلائق سيعلم اهل الجمع من اهل الكرم قال الحسن ومجاهد ومالك والاوزاعى وجماعة العلماء هم المتهجدون الذين يقومون لصلوة الليل روى احمد والترمذى وابن ماجة وابن ابى شيبة وابن راهويه فى مسنديهما والحاكم عن معاذ قال قلت يا رسول الله اخبرنى بعمل يدخلنى الجنة ويباعدنى من النار قال لقد سألت من عظيم وانه يسير على من يسره الله عليه تعبد الله ولا تشرك به شيئا وتقيم الصلوة وتؤتى الزكوة وتصوم رمضان وتحج البيت ثم قال الا ادلك على ابواب الخير الصوم جنة والصدقة تطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار وصلوة الرجل فى جوف الليل ثم تلا تَتَجَافٰى جُنُوْبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ حتى بلغ يعملون ثم قال الا ادلك برأس الامر وعموده وذروة سنامه قلت بلى يا رسول الله قال رأس الامر الاسلام وعموده الصلوة وذروة سنامه الجهاد ثم قال الا اخبرك بملاك ذلك كله قلت بلى يا نبى الله فاخذ بلسانه وقال كف عليك هذا فقلت يا نبى الله وانا لمؤاخذون بما نتكلم به قال ثكلتك امك يا معاذ وهل يكب الناس فى النار على وجوههم او على

السجدة ۱۵

وفى ابى يعلى

مما اخفوا هو الاخصائص المستتره ۔

وعن ابی مالک الاشعری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان فی الجنۃ غرفا یری ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها اعدها اللہ لمن الان الکلام واطعم الطعام وتابع الصیام وصلی باللیل والناس نیام۔ رواہ البیہقی فی شعب الایمان۔ وروی الترمذی عن علی نحوہ وعن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل الصیام بعد رمضان شہر اللہ المحرم وافضل الصلوٰۃ بعد الفریضۃ صلوٰۃ اللیل۔ رواہ مسلم وروی احمد الفصل الاخیر بلفظ افضل الصلوٰۃ بعد الفریضۃ صلوٰۃ فی جوف اللیل وروی البغوی عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ عجب ربنا عن رجلین رجل ثار عن وطائہ ولحافہ من بین حبہ واہلہ الی صلوٰتہ فیقول اللہ لملائکتہ انظروا الی عبدی ثار عن فراشہ ووطائہ من بین حبہ واہلہ رغبۃ فیما عندی وشفقۃ مما عندی ورجل غزا فی سبیل اللہ فانہزم مع اصحابہ فعلم ما علیہ فی انہزامہ وما لہ فی الرجوع فرجع حتی اہریق دمہ فیقول اللہ لملائکتہ انظروا الی عبدی رجع رغبۃ فیما عندی وشفقۃ مما عندی حتی اہریق دمہ وروی البغوی عن ابی ہریرۃ ما قال ابن رواحۃ [1]

وفینا رسول اللہ یتلو کتابہ	اذا انشق معروف من الفجر ساطع
اراناالہدی بعد العمی فقلوبنا	بہ موقنات انّ ما قال واقع
یبیت یجافی جنبہ عن فراشہ	اذا استثقلت بالکافرین المضاجع

وقد ذکرنا ما ورد من الاحادیث فی فضائل صلوٰۃ اللیل فی تفسیر سورۃ المزمل واخرج الترمذی وصححہ عن انس ان ہذہ الآیۃ تَتَجَافٰی جُنُوْبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ نزلت فی انتظار الصلوٰۃ التی تدعی العتمۃ۔ وقال البغوی قال انس نزلت ہذہ الآیۃ فینا معشر الانصار کنا نصلی المغرب فلا نرجع الی رحالنا حتی نصلی العشاء مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وقال عن انس ایضا قال نزلت فی اناس من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کانوا یصلون من صلوٰۃ المغرب الی صلوٰۃ العشاء۔ اخرجہ ابن مردویہ عن انس واصلہ فی سنن ابی داؤد وہو قول ابی حاتم ومحمد بن المنکدر وقالا ہی صلوٰۃ الاوابین روی ابن نصر عن محمد بن المنکدر مرسلا من صلی ما بین المغرب والعشاء فانہا صلوٰۃ الاوابین واخرج البزار بسند ضعیف

[1] ہذا فی کتب الرجال ہو عبد اللہ بن رواحۃ الخزرجی شاعر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفی الاصل ابن ابی رواحۃ ۱۲

Marfat.com

عن بلال قال کنا نجلس فی المجلس وناس من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلون بعد المغرب الی العشاء فنزلت ھذہ الآیۃ تَتَجَافٰی جُنُوْبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ۔ وقال البغوی عن ابی الدرداء وابی ذر وعبادۃ بن صامت ھم الذین یصلون العشاء الآخرۃ والفجر فی جماعۃ وروی مسلم واحمد عن عثمان رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی العشاء فی جماعۃ فکانما قام نصف اللیل ومن صلی الصبح فی جماعۃ فکانما صلی اللیل کلہ۔ وعن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو یعلمون ما فی النداء والصف الاول ثم لم یجدوا الا ان یستھموا علیہ لاستھموا علیہ ولو یعلمون ما فی التھجیر لاستبقوا الیہ ولو یعلمون ما فی العتمۃ والصبح لاتوھما ولو حبوا۔ رواہ الشیخان فی الصحیحین واحمد والنسائی +

وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ يُنْفِقُوْنَ ﴿۱۶﴾ قیل اریدبہ الصدقۃ المفروضۃ وقیل عام فی وجوہ الخیر فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ لا ملک مقرب ولا نبی مرسل مَّآ اُخْفِيَ لَهُمْ قرأ حمزۃ ویعقوب بیاء ساکنۃ علی انہ مضارع اخفیت ویؤیدہ قراءۃ ابن مسعود نخفی بالنون والباقون بفتحھا علی انہ ماض مبنی للمفعول مِنْ قُرَّةِ اَعْيُنٍ ج من زائدۃ وَقُرَّةِ اَعْيُنٍ فی محل النصب علی قراءۃ حمزۃ وفی محل الرفع علی قراءۃ الجمھور ای مما تقر بہ اعینھم عن ابی ھریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اللہ تعالیٰ اعددت لعبادی الصالحین ما لا عین رات ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر اقرءوا ان شئتم فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّآ اُخْفِيَ لَهُمْ مِّنْ قُرَّةِ اَعْيُنٍ متفق علیہ قال ھذا مما لا تفسیر لہ جَزَآءً منصوب علی المصدریۃ او علی العلیۃ یعنی یجزون جزاءً واخفی للجزاء بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ﴿۱۷﴾ ذکر البغوی واخرج الواحدی وابن عساکر من طریق سعید بن جبیر عن ابن عباس نحوہ انہ کان بین علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ والولید بن عقبۃ بن ابی معیط تنازع وکلام فی شئ فقال الولید لعلی علیہ السلام اسکت فانک صبی وانا واللہ ابسط منک لسانا واشجع منک جنانا واملأ منک حشوا فی الکتیبۃ فقال علی اسکت فانک فاسق فانزل اللہ تعالیٰ اَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا ؕ واخرج ابن جریر عن عطاء بن یسار مثلہ واخرج الخطیب فی تاریخہ وابن عدی من طریق الکلبی عن ابی صالح عن ابن عباس مثلہ واخرج الخطیب وابن عساکر من طریق ابن لھیعۃ عن عمرو بن دینار عن ابن عباس انھا نزلت فی علی بن ابی طالب وعقبۃ بن ابی معیط وذلک بسباب کان بینھما والاستفھام للانکار

Marfat.com

والفاء للعطف علی محذوف تقدیرہ ایستوی علیؓ ولی اللہ المرتضی ووليد عدو اللہ فَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا
كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا یعنی خارجًا عن اهل الایمان لا یکون ذلك لَا يَسْتَوُونَ ﴿۱۸﴾
فی الشوف والمثوبة اورد صیغة الجمع لان المراد جنس المؤمن والکافر والجملة تقریر
لانکار الاستواء ولمّا کان الاستواء مجملا فصّله بقوله أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَىٰ فانها المأوی الحقیقی والدنیا منزل مرتحل عنها
لامحالة یأوی الیها المؤمنون ویأبی عن دخولها الکافرون باختیارهم الشرك باللہ نُزُلًا م و
وهو ما یعد للضیف حال من جنات وهو فاعل للظرف بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۱۹﴾ ای بسبب
اعمالهم وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا ای کفروا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ استبدلوها بجنات
المأوی كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا عبارة عن خلودهم
فیها وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿۲۰﴾
اهانة لهم وزیادة فی غیظهم وَلَنُذِيقَنَّهُمْ عطف علی مأواهم النَّارُ مِنَ الْعَذَابِ
الْأَدْنَىٰ یعنی عذاب الدنیا قال ابی بن کعب والضحاك والحسن وابراهیم یعنی مصائب
الدنیا واسقامها وهو روایة الوالبی عن ابن عباس وقال عکرمة اراد بها الحدود وقال
مقاتل الجوع سبع سنین بمکة حین اکلوا الجیف والعظام والکلاب وقال ابن مسعود هو
القتل بالسیف یوم بدر وهو قول قتادة والسدی دُونَ ای قبل الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ
یعنی العذاب الاخرة لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿۲۱﴾ الی الایمان یعنی من بقی منهم بعد القحط وبعد
البدر وَمَنْ أَظْلَمُ لا احد اظلم مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا ولم یتدبر
فیها وثم لاستبعاد الاعراض عن مثل هذه الآیات مع فرط وضوحها وارشادها الی السعادة
فی الدارین إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْتَقِمُونَ ﴿۲۲﴾ فکیف بمن کان هو اظلم من
کل ظالم۔ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ جواب قسم محذوف وهو مع ما عطف علیه
معترضة بین قوله إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْتَقِمُونَ وبین قوله إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ
یعنی کما آتیناك القرآن آتینا قبل ذلك مُوسَى الْكِتَابَ یعنی التوراة فَلَا تَكُنْ یا محمد
فِي مِرْيَةٍ فی شك مِنْ لِقَائِهِ ای الکتاب مصدر مضاف الی المفعول والفاعل
محذوف یعنی من ان لقیت الکتاب الی القرآن فانه غیر مبتدع مما لم یکن قبل حتی
ترتاب فیه۔ او من ان لقی الموسی الکتاب بالرضاء والقبول کذا قال السدیؒ واخرج

ع ۲ ۱۱ ۱۵

Marfat.com

الطبرانی عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی قولہ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَآئِهٖ قال لقاء موسی ربہ وقیل معناہ لا تکن فی شک من لقائک موسی ای لیلۃ المعراج قالہ ابن عباس وغیرہ۔ روی الشیخان عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال رایت لیلۃ اسری بی موسی رجلاً ادماً طوالاً جعداً کانہ من رجال شنوءۃ ورایت عیسی رجلاً مربوع الخلق الی الحمرۃ والبیاض سبط الراس ورایت مالکاً خازن النار والدجال فی آیات اراھن اللہ ایاہ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَآئِهٖ۔ وعن ابن عباس قال سرنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فمررنا بواد فقال ای واد ھذا فقالوا وادی الازرق قال کانی انظر الی موسی فذکر من لونہ وشعرہ واضعاً اصبعیہ فی اذنیہ لہ جوار الی اللہ بالتلبیۃ مارًا بھذا الوادی۔ قال ثم سرنا حتی اتینا علی ثنیۃ فقال ای ثنیۃ ھذہ فقالوا ھرشا اولفت فقال کانی انظر الی یونس علی ناقۃ حمراء علیہ جبۃ صوف خطام ناقتہ لیفۃ مارًا بھذا الوادی ملبیاً رواہ مسلم وقد ذکر فی سورۃ بنی اسرائیل فی حدیث المعراج ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رای موسی فی السماء السادسۃ ومراجعتہ فی امر الصلوۃ۔ وعن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما اسری بی الی السماء رایت موسی یصلی فی قبرہ وَجَعَلْنٰهُ یعنی الکتاب الذی انزل علی موسی وقال قتادۃ یعنی موسی کذا اخرج الطبرانی عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال جعل موسی ھدی لبنی اسرائیل هُدًى لِّبَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ ﴿۲۳﴾ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ ای من بنی اسرائیل اَئِمَّةً قادۃ فی الخیر یقتدی بھم یعنی الانبیاء الذین کانوا فیھم وقال قتادۃ اتباع الانبیاء يَّهْدُوْنَ الناس الی ما فیہ من الاحکام بِاَمْرِنَا ایاھم او بتوفیقنا لھم لَمَّا صَبَرُوْا قرأ حمزۃ والکسائی لِمَا بکسر اللام وتخفیف المیم ای لصبرھم والباقون بفتح اللام وتشدید المیم ای حین صبروا علی دینھم وعلی البلاء من عدوھم مصر۔ وفیہ دلیل علی ان الصبر یورث امامۃ الناس وَكَانُوْا بِاٰيٰتِنَا يُوْقِنُوْنَ ﴿۲۴﴾ لامعانھم فیھا بالنظر اِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ یقضی بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فیمیز المحق من المبطل متصل بقولہ اِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِيْنَ مُنْتَقِمُوْنَ وفیہ التفات من التکلم الی الغیبۃ فِيْمَا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ﴿۲۵﴾ من امر الدین اَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ الھمزۃ للانکار والواو للعطف علی محذوف والفاعل ضمیر راجع الی رَبُّكَ او دل علیہ قولہ كَمْ اَهْلَكْنَا تقدیرہ الم یعتبروا بمن سبقھم وَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ ربک او کثرۃ اھلاکہ مِّنْ قَبْلِهِمْ مِّنَ الْقُرُوْنِ

Marfat.com

الماضية بسبب كفرهم يَمْشُونَ اهل مكة فى اسفارهم فِي مَسٰكِنِهِمْ اى
مساكن المهلكين إِنَّ فِي ذٰلِكَ الاهلاك لَاٰيٰتٍ دلالات على قبح ما فعلوا من
الكفر والمعاصى وعلى قدرتنا على الانتقام أَفَلَا يَسْمَعُونَ ﴿٢٦﴾ الهمزة للانكار
والفاء للعطف على محذوف تقديره ايعرضون عن اٰيٰتنا فلا يسمعون سماع تدبر و
اتعاظ أَوَلَمْ يَرَوْا الهمزة للانكار والواو للعطف على محذوف تقديره الم يتفكروا ولم
يروا اى لم يعلموا بل قد علموا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ التى جرز
نباتها اى قطع وازيل فَنُخْرِجُ بِهِ اى بالماء زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ اى من الزرع أَنْعَامُهُمْ
كالتبن والورق وَأَنْفُسُهُمْ كالحب والثمر أَفَلَا يُبْصِرُونَ ﴿٢٧﴾ الهمزة للانكار والفاء
للعطف على محذوف تقديره الا يلقون انظارهم فلا يبصرون ما ذكرنا فيستدلون به على كمال
قدرتنا وفضلنا وعلى انا قادرون على بعثهم بعد الموت. اخرج ابن جرير وذكره البغوى عن قتادة
قال قال الصحابة للمشركين ان لنا يوما او شك ان نستريح فيه ونتنعم ويحكم الله بيننا و
بينكم. قلت لعلهم يعنون يوم القيامة الذى يحكم الله فيه بين العباد وقال الكلبى يعنون
فتح مكة وقال السدى يوم بدر لان اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم كانوا يقولون ان
الله ناصرنا ومظهرنا عليكم فقال المشركون استهزاء متى هذا الفتح فنزلت وَيَقُولُونَ
يعنى كفار مكة عطف على مضمون أَفَلَا يُبْصِرُونَ فان نفى ابصار ايات القدرة انكار للقدرة
يعنى اينكرون القدرة ويقولون استهزاء مَتٰى هٰذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِينَ ﴿٢٨﴾
فيما تقولون فجيبونا وقته قُلْ يا محمد جملة مستأنفة فى جواب ماذا اقول لهم
حين قالوا ذلك يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ المتبادر منه ان
المراد بيوم الفتح يوم القيمة لان ايمان ذلك اليوم لا ينفع البتة ومن حمل الفتح على
فتح مكة او يوم بدر قال معناه لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا وقتلوا او ماتوا على الكفر إِيمَانُهُمْ حين
راوا العذاب بعد موتهم وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿٢٩﴾ اى يمهلون ووجه تطبيق هذا الجواب
بسوالهم عن يوم الفتح ان سوالهم ذلك كان استعجالا منهم على وجه التكذيب والاستهزاء
فاجيبوا على حسب ما عرف من غرضهم فى سوالهم. فكان التقدير لا تستعجلوا به ولا
تستهزءوا فكانى بكم وانتم فى ذلك اليوم واستم به فلم ينفعكم ايمانكم واستنظرتم
فى درك العذاب فلم تنظروا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ الفاء للسببية يعنى اذا عرفت حالهم

Marfat.com

ومالهم فاعرض عنهم ولا تبال بتكذيبهم قال ابن عباس نسختها اية السيف وَانْتَظِرْ موعدى لك بالفتح إِنَّهُمْ مُّنْتَظِرُوْنَ ﴿۳۰﴾ بك حوادث الزمان وقيل انتظر عذابنا فيهم فانهم ينتظرون ذلك ۔

ع ۳ ۸ ۱۶

عن ابى هريرة قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يقرأ فى الفجر يوم الجمعة الٓمّٓ تَنْزِيْلُ وَهَلْ اَتٰى عَلَى الْاِنْسَانِ۔ وعن جابر قال كان النبى صلى الله عليه وسلم لا ينام حتى يقرأ الٓمّٓ تَنْزِيْلُ وَتَبَارَكَ الَّذِىْ بِيَدِهِ الْمُلْكُ رواه احمد والترمذى والدارمى وقال الترمذى هذا حديث صحيح وعن خالد بن معدان قال بلغنى فى الٓمّٓ تنزيل ومثله فى تَبَارَكَ الَّذِىْ بِيَدِهِ الْمُلْكُ ان رجلاً كان يقرأهما ما يقرأ شيئا غيرهما وكان كثير الخطايا فنشرت جناحها عليه وقالت رب اغفر له فانه كان يكثر قراءتى فشفعها الرب تعالى فيه وقال اكتبوا له بكل خطيئة حسنة وارفعوا له درجة۔ وقال ايضاً انها تجادل عن صاحبها فى القبر تقول ان كنت من كتابك فشفعنى فيه وان لم اكن من كتابك فامحنى عنه وانها تكون كالطير تجعل جناحها عليه فتشفع له فتمنعه من عذاب القبر وقال فضلنا على كل سورة فى القرآن بستين حسنة۔ رواه الدارمى وعن ابن عباس قوله صلى الله عليه وسلم من قرأ الٓمّٓ تنزيل وتبارك الملك اعطى من الاجر كانما احيى ليلة القدر۔ رواه الثعلبى وابن مردويه۔ وروى ابن مردويه عن ابن عمر نحوه۔ قال السيوطى هذا حديث موضوع والله اعلم

تم تفسير سورة الٓمّٓ تنزيل يوم الاثنين الرابع والعشرين من رجب من السنة السادسة بعد الف ومائتين سنة ۱۲۰۶ ويتلوه ان شاء الله تعالى سورة الاحزاب

Marfat.com

سُوْرَةُ الْاَحْزَابِ مَدَنِيَّةٌ وَّهِيَ ثَلٰثٌ وَّسَبْعُوْنَ اٰيَةً

قال ابی بن کعب لزرّ کم تعدون سورة الاحزاب قال ثلاثا وسبعین اٰیة قال فوالذی یحلف به ابیّ ان کانت لتعدل سورة البقرة او اطول ولقد قرأنا منها اٰیة الرجم اَلشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ اِذَا زَنَيَا فَارْجُمُوْهُمَا نَكَالًا مِّنَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ عَزِيْزٌ حَكِيْمٌ۔

رب یسّر	بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ	وتمم بالخیر

اخرج جویبر عن الضحاک عن ابن عباس قال ان اهل مکة منهم الولید بن المغیرة وشیبة ابن ربیعة دعوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی ان یرجع عن قوله علی ان یعطوه شطرا من اموالهم وخوّفه المنافقون والیهود بالمدینة ان لم یرجع قتلوه فانزل اللہ تعالٰی۔

يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللّٰهَ الاٰیة نادٰه بالنبی ولم یقل یا محمد وامره بالتقوی تعظیما وتفخیما لشأن التقوی۔ وقال البغوی نزلت الاٰیة فی ابی سفیان بن الحرب وعکرمة ابن ابی جهل وابی الاعور عمرو بن سفیان السلمی وذلک انهم قدموا المدینة فنزلوا علی عبد اللہ بن ابیّ رأس المنافقین بعد قتال اُحد وقد اعطاهم النبی صلی اللہ علیہ وسلم الامان علی ان یکلموه۔ فقام معهم عبد اللہ بن ابی سعد وطعمة بن ابیرق فقالوا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم (وعنده عمر بن الخطاب) ارفض ذکر الهتنا اللات والعزی ومناة وقل ان لها شفاعة لمن عبدها وندعک وربک فشق علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قولهم فقال عمر یا رسول اللہ ایذن لی فی قتلهم فقال انی قد اعطیتهم الامان فقال اخرجوا فی لعنة اللہ وغضبه فامر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یخرجوهم من المدینة فانزل اللہ تعالٰی هذه الاٰیة۔ قیل الخطاب مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والمراد به الامة و قال الضحاک معناه اتق ولا تنقض العهد الذی بینک وبینهم وقیل الخطاب للنبی صلی

Marfat.com

الله علیه وسلم للامر بالثبات علیه لیکون مانعًا عمّا نهی عنه بقوله وَلَا تُطِعِ الْكٰفِرِيْنَ من اهل مكة يعنى ابا سفيان وعكرمة وابا الاعور وَالْمُنٰفِقِيْنَ من اهل المدينة عبد الله ابن ابى وعبد الله بن سعد وطعمة بن ابيرق اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا بخلقه ومصالحهم ومفاسدهم حَكِيْمًا ① لا يحكم الا على وفق الحكمة وَّاتَّبِعْ مَا يُوْحٰٓى اِلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ من التوحيد والاخلاص لله هذه الجملة بمنزلة التاكيد للتقوى وعدم اطاعة الكفار اِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرًا ② قرأ ابو عمرو بالياء فى يَعْمَلُوْنَ خَبِيْرًا يعملون بصيغة الغيبة والضمير عائد للكافرين والمنافقين يعنى ان الله خبير بمكائد هم يجازيهم عليها وقرأ الباقون بالتاء خطابًا للنبى صلى الله عليه وسلم واصحابه فان الامر بالتقوى وان كان بصيغة الواحد لكن المراد هو وامته وعلى هذا الجملة تاكيد لامتثال الامر طمعًا فى حسن الجزاء وخوفًا عن قبحه وَّتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ اى ثق به وَكَفٰى بِاللّٰهِ وَكِيْلًا ③ موكولًا اليه الامور كلها تذييل وقال الزجاج عطف على توكل لفظه خبر ومعناه امر اى اكتف بالله وكيلًا تمييز من النسبة اى اكتف بالله وكيلًا يعنى اكتف بوكالته وفى صيغة الامر اشعار على التعليل للامر بالتوكل والاكتفاء يعنى من كان الله مع كمال علمه وقدرته ورحمته موكولًا اليه اموره لا يحتاج الى توكيل غيره فتوكيل اموره الى غيره سفه والله اعلم مَا جَعَلَ اللّٰهُ لِرَجُلٍ مِّنْ قَلْبَيْنِ من زائدة وهو فى محل النصب على انه مفعول اول لِجَعَلَ ولِرَجُلٍ مفعوله الثانى فِىْ جَوْفِهٖ ظرف لغوا وصفة لقلبين اعلم ان القلب معدن للروح الحيوانى ومنبع للقوى باسرها وذلك يمنع التعدد اذ لو كان لرجل قلبان فاما ان يفعل بكل واحد منهما شيئًا واحدًا من افعال القلوب فالثانى فضلة لا حاجة اليه واما ان يفعل بكل واحد غير ما يفعل به الاخر وحينئذ يفضى الى التناقض ذكر البغوى وكذا اخرج ابن ابى حاتم عن السدى وابن نجيح عن مجاهد انها نزلت فى ابى معمر جميل بن معمر الفهرى كان رجلًا لبيبًا حافظًا لما يسمع فقالت قريش ما حفظ ابو معمر هذه الا وله قلبان وكان يقول ان لى قلبين اعقل بكل واحد منهما افضل مما عقل محمد. فلما انهزم قريش يوم بدر وانهزم فيهم ابو معمر لقيه ابو سفيان واحدى نعليه فى يده والاخرى برجله فقال له يا ابا معمر ما حال الناس قال انهزموا قال مالك احدى نعليك بيدك والاخرى

Marfat.com

برجلك قال ابو معمر ما شعرت الا انهما فی رجلی فعلموا یومئذ انه لو کان له قلبان لما نسی نعله فی یده واخرج ابن ابی حاتم من طریق خصیف عن سعید بن جبیر و مجاهد وعکرمة قالوا کان رجل یدعی ذا القلبین فنزلت فیه واخرج ابن جریر من طریق العوفی عن ابن عباس مثله ومن طریق قتادة عن الحسن مثله وزاد وکان یقول نفسی یأمرنی ونفسی ینهانی۔ واخرج الترمذی وحسنه عن ابن عباس قال قام النبی صلی الله علیه وسلم فخطر خطرة فقال المنافقون الذین معه الا تری ان له قلبین قلبا معکم وقلبا مع اصحابه فانزل الله تعالیٰ هذه الآیة۔ و قال الزهری ومقاتل هذا مثل ضربه الله عزوجل للمظاهر من امراته و للمتبنی ولد غیره یقول فکما لا یکون لرجل قلبان لامتناع اجتماعهما لا تکون امراة المظاهر امًا له لامتناع اجتماع النسبتین ولا یکون ولد غیره ولدًا له لامتناع اجتماع النسبتین۔

وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ اللَّائِي قرأ قالون وقنبل الآئی هنا وفی المجادلة و الطلاق بالهمزة من غیر یاء وورش بیاء مختلسة الکسرة خلفًا من الهمزة واذا وقف صیرها یاء ساکنة والبزی وابو عمرو بیاء ساکنة بدلًا من الهمزة فی الحالین والباقون بالهمزة بعدها یاء فی الحالین وحمزة اذا وقف جعل الهمزة بین بین علی اصله ومن همز منهم ومن لم یهمز اشبع التمکین للالف فی الحالین الا ورشًا فان المد والقصر جائزان عنه تُظَاهِرُونَ قرأ عاصم بضم التاء وتخفیف الظاء والف بعدها وکسر الهاء من المفاعلة و حمزة والکسائی بفتح التاء والهاء وبالالف مخففًا من التفاعل بحذف احدی التائین وقرأ ابن عامر بفتح التاء والهاء وتشدید الظاء وبالالف ایضا من التفاعل لکن بادغام التاء بعد القلب بالظاء والاسکان فی الظاء والباقون بفتح التاء والهاء وتشدید الظاء بغیر الف من التفعل بادغام التاء فی الظاء علی ما بینا مِنْهُنَّ عدی التظاهر بمن لتضمنه معنی التجنب لانه کان طلاقًا فی الجاهلیة فعدل فی الشرع الی الحرمة المنتهیة بالکفارة أُمَّهَاتِكُمْ صورة المظاهر ان یقول الرجل لزوجته انت علی کظهر امی وقد ذکرنا مسائل الظهار فی سورة المجادلة۔ قال البیضاوی ذکر الظهر فی الظهار للکنایة عن البطن الذی هو عموده فان ذکره تقارب ذکر الفرج او للتغلیظ فی التحریم فانهم کانوا یحرمون اتیان المرءة وظهرها الی السماء وَمَا جَعَلَ اللَّهُ أَدْعِيَاءَكُمْ ای الذین تبنیتهم جمع دعی علی الشذوذ وکان قیاسه

Marfat.com

دعوی کجرحی جمع جریح لانہ فعیل بمعنی مفعول کانہ شبہ بفعیل بمعنی فاعل فجمع جمعہ کتقی واتقیاء وسخی واسخیاء وشقی واشقیاء اَبْنَآءَكُمْ فلا یثبت بالتبنی شیٔ من احکام البنوۃ من الارث وحرمۃ النکاح وغیر ذلک۔ وفی الآیۃ رد لما کانت العرب تقول من ان اللبیب الاریب لہ قلبان والزوجۃ المظاہر منہا تبین من زوجہا وتحرم علیہ کالام ودعی الرجل ابنہ یرثہ ویحرم بالتبنی ما یحرم بالنسب وقد کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعتق زید بن حارثۃ بن شرحبیل الکلبی وتبناہ قبل الوحی واخا بینہ وبین حمزۃ بن عبد المطلب۔ فلما تزوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زینب بنت جحش بعد ما طلقہا زید وکانت امراتہ وقال المنافقون تزوج محمد امراۃ ابنہ وہو ینہی عن ذلک انزل اللہ تعالی ہذہ الآیۃ ذٰلِكُمْ اشارۃ الی کل ما ذکر قَوْلُكُمْ بِاَفْوَاهِكُمْ یعنی لا حقیقۃ لہا فی الاعیان کقول الہاذی وَاللّٰهُ یَقُوْلُ الْحَقَّ یعنی ما لہ حقیقۃ فی الاعیان تطابق قولہ وَهُوَ یَهْدِی السَّبِیْلَ ﴿۴﴾ ای یرشد الی سبیل الحق۔ روی الدارمی عن عائشۃ قالت جاءت سہلۃ بنت سہل بن عمرو (وکانت تحت ابی حذیفۃ بن عتبۃ ابن ربیعۃ) عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالت ان سالما مولی ابی حذیفۃ یدخل علینا وانا فضل[1] وانما نراہ ولدا وکان ابو حذیفۃ تبناہ کما تبنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم زیدا فانزل اللہ تعالی اُدْعُوْهُمْ لِاٰبَآئِهِمْ یعنی انسبوہم الی آبائہم الذین خلقوا من نطفہم افراد للمقصود من اقوالہ الحقۃ هُوَ الدعاء لآبائہم اَقْسَطُ عِنْدَ اللّٰهِ تعلیل لقولہ اُدْعُوْهُمْ لِاٰبَآئِهِمْ واقسط اسم تفضیل اریدبہ الزیادۃ مطلقا من القسط بمعنی العدل ومعناہ البالغ فی الصدق واخرج البخاری عن ابن عمر قال ما کنا نقول زید بن الحارثۃ الا زید بن محمد صلی اللہ علیہ وسلم حتی نزل القرآن اُدْعُوْهُمْ لِاٰبَآئِهِمْ هُوَ اَقْسَطُ عِنْدَ اللّٰهِ فَاِنْ لَّمْ تَعْلَمُوْٓا اٰبَآءَهُمْ حتی تنسبوا الیہ فَاِخْوَانُكُمْ فِی الدِّیْنِ وَمَوَالِیْكُمْ ای فہم اخوانکم فی الدین واولیاؤکم فقولوا ہذا اخی فی الدین ومولائی وَلَیْسَ عَلَیْكُمْ جُنَاحٌ ای اثم فِیْمَآ اَخْطَاْتُمْ بِهٖ ای فیما نسبتم المتبنی الی المتبنی مخطئین قبل النہی او بعدہ علی النسیان او سبق اللسان وَلٰكِنْ مَّا تَعَمَّدَتْ

[1] فضل ای مبتذلۃ فی ثیاب مہنتہا یقال تفضلت المرءۃ اذا لبست ثیاب مہنتہا او کانت فی ثوب واحد فہی فضل والرجل فضل ایضا ۱۲ نہایہ منہ رحمہ اللہ۔

Marfat.com

قُلُوْبُكُمْ اى لكن الجناح فيما تَعَمَّدَتْ قُلُوْبُكُمْ ولكن مَّا تَعَمَّدَتْ قُلُوْبُكُمْ ففيه الجناح عن سعيد بن ابى وقاص وابى بكرة قالا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ادعى الى غير ابيه وهو يعلم فالجنة عليه حرام رواه الشيخان فى الصحيحين واحمد وابو داؤد وابن ماجة وعن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ادعى الى غير ابيه او انتمى الى غير مواليه فعليه لعنة الله المتتابعة الى يوم القيامة رواه ابو داؤد وقال السيوطى صحيح وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا ۝ يعفوا عن المخطئ قال البيضاوى اعلم ان التبنى لا عبرة له عندنا (يعنى عند الشافعى رحمه الله) وعند ابى حنيفة رحمه الله يوجب عتق مملوكه ويثبت النسب لمجهوله الذى يمكن الحاقه به - وهذا سهو منه فان عند ابى حنيفة رحمه الله لا يعتق المملوك بقوله تبنيتك وجعلتك ابنى وكذا لا يثبت النسب اذا قال لمجهول النسب تبنيتك وجعلتك ابنى بل عنده ان السيد اذا قال لعبده هذا ابنى يعتق عليه سواء كان يولد مثله لمثله او لا تصحيحا لكلامه وحملا له على المجاز كانه قال هذا حر اطلاقا للسبب على المسبب اذ البنوة سبب للحرية لقوله صلى الله عليه وسلم من ملك ذا رحم محرم منه عتق عليه رواه احمد واصحاب السنن وقد خالف ابا حنيفة صاحباه فيما اذا قال لعبده هو اكبر سنا منى هذا ابنى فانهما قالا لا يعتق بناء على خلافية فى الاصول ان المجاز عنده خلف عن الحقيقة فى التكلم دون الحكم فاذا صح التكلم بالحقيقة صح التجوز عنده وعتق عليه وعندهما خلف له فى الحكم فاذا لم يمكن الحكم بالحقيقة لم يصح التجوز خلفا ولم يعتق عليه ومن قال لمجهول النسب هذا ابنى وهو بحيث يمكن ثبوت النسب منه يثبت نسبه لكونه ماخوذا باقراره والتزام النسب خالص حقه ولاجل ذلك من قال لمجهول النسب هذا اخى لا يثبت نسبه من ابيه غير انه اذا مات المقر بالنسب على الغير مصرا على اقراره ولم يكن له وارث اخر يرث المقر له منه لعدم المزاحم وهو مقدم على بيت المال عندنا لا على احد من الورثة وان كانوا من ذوى الارحام ولا على الموصى له بجميع المال والله اعلم + قال البغوى قيل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو الناس الى الجهاد فيقول قوم نذهب فنستأذن من ابائنا وامهاتنا فنزلت اَلنَّبِيُّ اَوْلٰى بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ يعنى من بعضهم لبعض فى نفوذ الحكم عليهم ووجوب طاعته عليهم فلا يجوز

Marfat.com

اطاعة الآباء والامهات فی مخالفة امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو اولی بھم فی الحمل علی الجہاد وبذل النفس دونہ۔ قال ابن عباس وعطاءٌ یعنی اذا دعاھم النبی الی شئ ودعتھم انفسھم الی شئ کانت طاعتھم للنبی اولی بھم من طاعتھم لانفسھم وذلک لانہ عالم بمصالحھم ومفاسدھم بتعلیم اللہ تعالیٰ ولا یامرھم ولا یرضی منھم الا ما فیہ صلاحھم ونجاحھم قال اللہ تعالیٰ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ بخلاف انفسھم فانھا امارۃ بالسوء الا من رحم اللہ وھی ظلوم جھول فیجب علیھم ان یکون اللہ احب الیھم من انفسھم فامرہ انفذ علیھم من امرھا وشفقتہ اوفر من شفقتھا علیھا۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یؤمن احدکم حتی اکون احب الیہ من والدہ وولدہ والناس اجمعین متفق علیہ من حدیث انس وعن ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من مؤمن الا وانا اولی بہ فی الدنیا والآخرۃ اقرءوا ان شئتم النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ فایما مؤمن مات وترک مالاً فلیرثہ عصبتہ من کانوا ومن ترک دیناً او ضیاعاً فلیأتنی فانا مولاہ۔ رواہ البخاری وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ فی تعظیم حقھن وتحریم نکاحھن علی التأبید لا فی النظر الیھن والخلوۃ بھن فانہ حرام فی حقھن کما فی حق الاجنبیات قال اللہ تعالیٰ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ولا یقال لبناتھن اخوات المؤمنین ولا لاخوتھن واخواتھن اخوال المؤمنین وخالاتھم۔ قال الشافعی تزوج الزبیر اسماء بنت ابی بکر وھی اخت ام المؤمنین عائشۃ ولم یقل ھی خالۃ المؤمنین۔ قلت وزوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بناتہ بعلی وعثمان قال البغوی روی الشعبی عن مسروق ان امرأۃً قالت لعائشۃ یا امہ فقالت لستُ لکِ بامرأۃ انما انا ام رجالکم۔ وکذا اخرج البیھقی فی سننہ فبان بھذا انہ تعالیٰ اراد تحریم النکاح وفی قراءۃ ابی بن کعب وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَهُوَ أَبٌ لَّهُمْ یعنی فی الدین فان کل نبی اب لامتہ من حیث انہ اصل فیما بہ الحیوۃ الابدیۃ ولذلک صار المؤمنون اخوۃ وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ ای فی حکم اللہ او فی اللوح المحفوظ او فی القرآن وھو ھذہ الآیۃ او آیۃ المواریث یعنی فی التوارث ولذلک قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فایما مؤمن مات وترک مالاً فلیرثہ عصبتہ من کانوا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ صلۃ لاولی ومن

Marfat.com

تفضیلیة والآیة ناسخة لما کان فی ابتداء الاسلام التوارث بالهجرة والموالاة فی الدین
قال البغوی ..... قال قتادة کان المسلمون یتوارثون بالهجرة و قال الکلبی
آخی رسول الله صلی الله علیه وسلم بین الناس وکان یؤاخی بین رجلین فاذا مات
احدهما ورثه الآخر عصبة حتی نزلت وَاُولُوا الْاَرْحَامِ بَعْضُهُمْ اَوْلٰی بِبَعْضٍ - وهذه الآیة
بعمومه حجة لنا علی الشافعی فی توریث اولی الارحام ممن لیس بذی فرض ولا عصبة عند
عدم ذوی الفروض والعصبات وعند عدم احد من اولی الارحام یوضع المال فی بیت
المال اِلَّآ اَنْ تَفْعَلُوْٓا اِلٰٓی اَوْلِیٰٓئِکُمْ اے اصدقائکم من المؤمنین والمهاجرین
مَّعْرُوْفًا اے وصیة فالموصی له من الاصدقاء اَوْلٰی من الورثة وهذا عام خص
منه البعض بالسنة والاجماع فهو اَوْلٰی من الورثة فی ثلث المال دون کله و هذا
استثناء من اعم مایقدر الْاَوْلَوِیَّة فیه من النفع اومنقطع وذلک ان الله لما نسخ
التوارث بالحلف والهجرة اباح ان یوصی بمن یتولاه بما احب من الثلث - و قیل مِنْ
فی قوله تعالٰی مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُهٰجِرِیْنَ بیانیة والمعنی وَاُولُوا الْاَرْحَامِ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ
بَعْضُهُمْ اَوْلٰی بِبَعْضٍ یعنی لا توارث بین المسلم والکافر ولا بین المهاجر وغیر المهاجر
اِلَّآ اَنْ تَفْعَلُوْٓا اِلٰٓی اَوْلِیٰٓئِکُمْ ای اقربائکم وصیة وان کانوا من غیر اهل الایمان و
الهجرة قال البغوی هذا قول قتادة وعکرمة وعطاء - قلت وعلی هذا یخلو اَفْعَلُ
من اللام والاضافة ومن التفضیلیة ثم کون اولی الارحام من المؤمنین والمهاجرین
بعضهم اولی ببعض لا یقتضی نفی التوارث بین المسلم والکافر لا بالمنطوق وهو ظاهر
ولا بالمفهوم لان کون المؤمن اولی لا یدل علی نفی میراث کافر من مؤمن عند عدم وارث
مؤمن والله اعلم کَانَ ذٰلِکَ ای ماذکر فِی الْکِتٰبِ اے فی اللوح المحفوظ او القرآن
وقیل فی التوریة مَسْطُوْرًا ۝۶ ثابتا مرقوما وَاذْکُرْ اِذْ اَخَذْنَا مِنَ النَّبِیّٖنَ
اجمعین مِیْثَاقَهُمْ عهودهم حین اخرجوا من صلب آدم قال اخذ الله میثاقهم علی
ان یعبدوا الله ویدعوا الناس الی عبادته وینصر بعضهم بعضا وینصحوا لقومهم وَمِنْکَ
وَمِنْ نُّوْحٍ وَّاِبْرٰهِیْمَ وَمُوْسٰی وَعِیْسَی ابْنِ مَرْیَمَ خصهم بالذکر
بعد التعمیم لفضلهم لکونهم اصحاب الشرائع والکتب واولی العزم من الرسل وقدم
النبی صلی الله علیه وسلم علیهم فی الذکر تعظیما له واشعارا بما اخبر عنه صلی الله

Marfat.com

علیہ وسلم حیث قال کنتُ اول الناس فی الخلق واٰخرھم فی البعث رواہ سعد عن قتادۃ مرسلاً ورواہ البغوی متصلاً عن قتادۃ عن الحسن عن ابی ھریرۃ وقال قال قتادۃ وذلک قول اللہ عزّ وجلّ وَاِذْ اَخَذْنَا مِنَ النَّبِیّٖنَ مِیْثَاقَھُمْ وَمِنْکَ وَمِنْ نُّوْحٍ الاٰیۃ فبدأ بہ صلے اللہ علیہ وسلم قبلھم۔ وروی ابن سعد وابو نعیم فی الحلیۃ عن میسرۃ الفجر بن سعد عن ابی الجدعاء والطبرانی فی الکبیر عن ابن عباس بلفظ کنتُ نبیًّا وآدم بین الروح والجسد وَاَخَذْنَا مِنْھُمْ مِّیْثَاقًا عھدًا علی الوفاء بما عھدوا غَلِیْظًا ۝۷ شدیدًا عظیم الشان او مؤکدًا بالایمان والتکریر لبیان ھذا الوصف لِّیَسْئَلَ الصّٰدِقِیْنَ عَنْ صِدْقِھِمْ اے فعلنا ذلک لیسئل اللہ یوم القیامۃ الانبیاء الذین صدقوا عھودھم عمّا قالوہ لقومھم او عن تصدیقھم ایاھم تبکیتًا لھم او المصدقین لھم عن تصدیقھم فان مصدق الصادق صادقٌ او المؤمنین الذین صدقوا عھودھم حتی اشھدھم علی انفسھم عن صدقھم عھدھم وَاَعَدَّ لِلْکٰفِرِیْنَ عَذَابًا اَلِیْمًا ۝۸ عطف علی اخذنا من جھۃ ان بعثۃ الرسل واخذ المیثاق منھم لاثابۃ المؤمنین او علی ما دل علیہ قولہ لیسئل کانہ قال فاثاب للمؤمنین وَاَعَدَّ لِلْکٰفِرِیْنَ عَذَابًا اَلِیْمًا یٰٓاَیُّھَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اذْکُرُوْا نِعْمَۃَ اللّٰہِ عَلَیْکُمْ اِذْ جَآءَتْکُمْ ظرف لنعمۃ جُنُوْدٌ ای کفار قریش وغطفان ویھود قریظۃ کانوا زھاء اثنی عشر الفًا حتی حاصروا المسلمین مع رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم وحفر رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم خندقًا حولھم فَاَرْسَلْنَا عَلَیْھِمْ رِیْحًا یعنی الصبا روی البخاری عن ابن عباس عن النبی صلے اللہ علیہ وسلم قال نصرتُ بالصبا واھلکت عاد بالدبور ارسل اللہ علیھم ریحًا باردۃً فی لیلۃ شاتیۃ فقطعت الاوتاد واطناب الفساطیط واطفأت النیران واکفأت القدور وجالت الخیل بعضھا فی بعض وَّجُنُوْدًا من الملائکۃ لَّمْ تَرَوْھَا حتی کثر تکبیر الملائکۃ فی جوانب عسکرھم والقی الرعب فی قلوبھم حتی کان سید کل قوم یقول یا بنی فلان ھلموا الیّ فاذا اجتمعوا عندہ قال النجا النجا ابیتم فانھزموا من غیر قتال ولم تقاتل الملائکۃ یومئذٍ وَکَانَ اللّٰہُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ایھا المؤمنون من حفر الخندق والتھیؤ للقتال ھذا علی قراءۃ الجمھور واما علی قراءۃ البصریین فالمعنی وَکَانَ اللّٰہُ بما یعمل المشرکون من التحزب

ع ۱ ۸ ۱۰

Marfat.com

والمحاربة بَصِيرًا ۝ رائيًا وكان ذلك الوقعة فى شوال سنة اربع من الهجرة كذا فى مواهب اللدنية من قول موسى بن عقبة بعد ثمانية اشهر من اجلاء بنى النضير وكان اجلاؤهم وتفرقهم فى البلاد ولحوق سلام بن ابى الحقيق وكنانة بن الربيع وحيى بن اخطب وغيرهم بخيبر فى ربيع الاول سنة اربع والمشهور انه فى شوال سنة خمس من الهجرة كذا قال محمد بن اسحاق +

قال البغوى قال محمد بن اسحاق حدثنى يزيد بن رومان مولى آل الزبير عن عروة بن الزبير وعن عبد الله بن كعب بن مالك وعن الزهرى وعاصم بن عمر بن قتادة وعن عبد الله بن ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم وعن محمد بن كعب القرظى وغيرهم من علمائنا دخل حديث بعضهم بعضًا ان نفرًا من اليهود منهم سلام بن ابى الحقيق وحيى بن اخطب وكنانة بن الربيع بن ابى الحقيق وهودة بن قيس وابو عامر الوائلى فى نفر من النضير ونفر من بنى وائل وهم الذين حزبوا الاحزاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجوا حتى قدموا على قريش بمكة فدعوهم الى حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا انا سنكون معكم عليه حتى نستأصله فقال لهم قريش يا معشر اليهود انكم اهل الكتاب الاول والعلم بما اصبحنا نختلف فيه نحن ومحمد فديننا خير ام دينه قالوا بل دينكم خير من دينه وانتم اولى بالحق منه (قال فهم الذين انزل الله فيهم اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اُوْتُوْا نَصِيْبًا مِّنَ الْكِتٰبِ يُؤْمِنُوْنَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوْتِ الى قوله وَكَفٰى بِجَهَنَّمَ سَعِيْرًا) فلما قالوا ذلك لقريش سرهم ما قالوا ونشطوا الى ما دعوهم اليه من حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجمعوا الذلك - ثم خرج اولئك النفر من اليهود حتى جاءوا غطفان من قيس بن غيلان فدعوهم الى ذلك واخبروهم انهم سيكونون معهم عليه وان قريشًا قد بايعوهم فاجابوهم +

قلت روى انه كان رجال بنى نضير وبنى وائل نحوا من عشرين رجلًا فقال لهم ابو سفيان بن حرب مرحبًا بكم احب الرجال عندنا من عاهدنا على عداوة محمد فقالوا لابى سفيان اخترلنا خمسين رجلًا من بطون قريش وتكون منهم حتى ندخل نحن وانتم فى استار الكعبة ونلزق صدورنا بجدران الكعبة ثم نحلف على ان نتفق على عداوة محمد وتكون كلمتنا واحدة ونتعاهد على ان نحارب محمدًا ما بقى منا رجل

Marfat.com

واحد ففعلوا ذلك - ولما قدم اليهود على غطفان بعد المعاهدة مع قريش حرضوهم على القتال مع النبي صلى الله عليه وسلم ووعدوهم على ذلك بتمر سنة ما كان على نخيل خيبر وقيل بنصف ذلك فاجاب عيينة بن حصين الفزاري رئيس غطفان قولهم بذلك الشرط اي بشرط اعطاء تمر سنة وكتب عيينة الى حلفائه من بني اسد فجاءوا عنده - قال البغوي فخرجت قريش قائدهم ابو سفيان بن حرب وغطفان وقائدها عيينة بن حصين بن حذيفة بن بدر في بني فزارة والحارث بن عوف بن ابي حارثة المري في بني مرة ومسعر بن رخيلة بن نويرة بن طريف فيمن تابعه من قومه من اشجع. قلت روى ان ابا سفيان جمع العسكر اربعة آلاف رجل واعطى رأيته عثمان بن ابي طلحة وكان في عسكرهم ثلاث مائة فرس والف بعير حين خرجوا من مكة ونزلوا مر الظهران واجتمع هناك اسلم واشجع وبنو مرة وبنو كنانة وفزارة وغطفان حتى صاروا عشرة آلاف وساروا باجمعهم الى المدينة ولذلك سمي غزوة الاحزاب.

قال البغوي فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما اجتمعوا له من الامر ضرب الخندق على المدينة وكان الذي اشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمان الفارسي وكان اول مشهد شهده سلمان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يومئذ حر فقال يا رسول الله انا كنا بفارس اذا حصرنا خندقنا علينا فعمل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احكموه قلت روى انه صلى الله عليه وسلم لما سمع الخبر قال حسبنا الله ونعم الوكيل وجمع امراء المهاجرين والانصار واستشارهم في ذلك واشار سلمان بضرب الخندق فاستحسنه رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخلف على المدينة عبد الله بن ام مكتوم وخرج غازيا واعطى لواء المهاجرين زيد بن حارثة ولواء الانصار سعد بن عبادة وخرج معه ثلاثة آلاف من المهاجرين والانصار - قلت روى ان معهم ستة وثلاثون فرسا وخرج معه صبيان لم يبلغوا الحلم فردهم الى المدينة من كان منهم لم يبلغ خمسة عشر سنة واجاز منهم للقتال من كان منهم ابن خمسة عشر سنة منهم عبد الله بن عمر وزيد بن ثابت وابو سعيد الخدري وبراء بن عازب فطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم موضعا لاجل الخندق في بعض اطراف المدينة فاختار موضعا بقرب جبل

Marfat.com

سلع جعل جبل سلع علی ظہر العسکر وخط خطًا للخندق بینہ وبین الکفار۔
قال البغوی اخبرنا عن عبد اللہ بن عمرو بن عوف عن ابیہ قال خط رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عام الاحزاب ثم قطع لکل عشر اربعین ذراعًا۔ قال احتج المہاجرون والانصار فی سلمان الفارسی وکان رجلاً قویًا فقال المہاجرون سلمان منا وقال الانصار سلمان منا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سلمان منا اہل البیت۔
قال عمر بن عوف کنتُ انا وسلمان وحذیفۃ والنعمان بن مقرن المزنی ستۃ من الانصار فی اربعین ذراعًا فحفرنا حتی اذا کنا بجنب ذی باب اخرج اللہ من بطن الخندق صخرۃً مروۃً کسرت حدیدنا وشقت علینا فقلتُ یا سلمان ارق الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واخبرہ خبر ہٰذہ الصخرۃ فان رای ان نعدل عنہا فان المعدل قریب واما ان یامرنا بامرہ فانا لا نحب ان نجاوز خطہ فرقی سلمان الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو ضارب علیہ قبۃ ترکیۃ۔ قال فخرجت صخرۃ بیضاء من مروۃ من بطن الخندق فکسرت حدیدنا وشقت علینا حتی ما یجیبک فیہا قلیل ولا کثیر فمرنا فیہا بامرک فانا لا نحب ان نجاوز خطک فہبط رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مع سلمان الخندق والتسعۃ التی فی الخندق فاخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المعول من سلمان فضربہا بہ ضربۃ صدعہا وبرق منہا برق اضاء ما بین لابتیہا حتی لکانّ مصباحًا فی بیت جوف مظلم فکبّر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر فتح وکبّر المسلمون ثم ضربہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الثانیۃ فکسرہا وبرق منہا برق اضاء ما بین لابتیہا حتی لکانّ مصباحًا فی جوف بیت مظلم فکبّر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر فتح وکبر المسلمون ثم ضربہا۔ فاخذ بید سلمان ورقی فقال سلمان بابی انت یا رسول اللہ لقد رأیت شیئًا ما رأیتُ مثلہ قط فالتفت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی القوم فقال رأیتم ما یقول سلمان قالوا نعم قال ضربتُ ضربتی الاولی فبرق الذی رأیتم اضاءت لی قصور الحیرۃ ومدائن کسری کانہا انیاب الکلاب واخبرنی جبرئیل علیہ السلام ان امتی ظاہرۃ علیہا ثم ضربتُ ضربۃ الثانیۃ فبرق الذی رأیتم اضاءت لی منہا قصور الحمرۃ من الروم کانہا انیاب الکلاب فاخبرنی جبرئیل ان امتی

Marfat.com

ظاهرة علیها فابشروا فاستبشر المسلمون وقالوا الحمد لله الذی موعده صدق وعدنا النصر بعد الحصر فقال المنافقون الا تعجبون من محمد یمنیکم ویعدکم الباطل ویخبرکم انه یبصر من یثرب قصور الحیرة ومدائن کسریٰ وانها تفتح لکم وانتم انما تحفرون الخندق من الفرق لا تستطیعون ان تبرزوا قال فنزل القرآن وَاِذْ یَقُوْلُ الْمُنٰفِقُوْنَ وَالَّذِیْنَ فِیْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ مَّا وَعَدَنَا اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗۤ اِلَّا غُرُوْرًا وانزل فی هذه القصة قُلِ اللّٰهُمَّ مٰلِكَ الْمُلْكِ الآیة۔

روی البخاری فی الصحیح عن انس قال خرج رسول الله صلی الله علیه وسلم الی الخندق فاذا المهاجرون والانصار یحفرون فی غداة باردة ولم یکن لهم عبید یعملون ذلك فلما رای ما بهم من النصب والجوع قال ؎

	ان العیش عیش الآخرة		فاغفر الانصار والمهاجرة

فقالوا مجیبین له ؎

	نحن الذین بایعوا محمدًا		علی الجهاد ما بقینا ابدًا

وروی ایضا فی الصحیح عن البراء بن عازب رضی الله عنه قال لما کان یوم الاحزاب وخندق رسول الله صلی الله علیه وسلم رایته ینقل تراب الخندق حتی واری علی الغبار جلد بطنه وکان کثیر الشعر فسمعته یرتجز بکلمات ابن رواحة وهو ینقل من التراب یقول ؎

	اللهم لولا انت ما اهتدینا		ولا تصدقنا ولا صلینا
	فانزل سکینة علینا		وثبت الاقدام ان لاقینا
	ان الاولی قد بغوا علینا		اذا ارادوا فتنة ابینا

ثم یمد صوته باخرها وفی روایة والله لولا الله ما اهتدینا الی اخره قلت وروی ان سلمان کان رجلا قویا یعمل فی الخندق عمل عشرة من الرجال ویروی انه کان یحفر الخندق کل یوم خمسة اذرع فی عمق خمسة اذرع فاصابه عین من قیس بن ابی صعصعة فصرع فامر رسول الله صلی الله علیه وسلم قیسًا ان یتوضأ لسلمان ویجعل وضوءه فی اناء ویفضل به سلمان ویلقی الاناء خلفه منکوسًا ففعلوا ذلك فبرئ سلمان +

Marfat.com

وروی احمد والبخاری فی الصحیح عن جابر بن عبد اللہ قال کنا یوم الخندق مع رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فعرضت لنا کُدیۃ شدیدۃ فجاء والنبی صلے اللہ علیہ وسلم فقالوا ھذہ کُدیۃ من الجبل عرضت فقال انا نازل ثم قام وبطنہ معصوب بحجر ولبثنا ثلاثۃ ایام لا نذوق ذواقا فاخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المعول فعادت کثیبا اھیل او اھیم فقلتُ یا رسول اللہ ائذن لی البیت فقلتُ لامراتی انی رایت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خمصا شدیدا اما فی ذلک صبرٌ فعندک شئ فاخرجت لی جرابا فیہ صاع من شعیر ولنا بھیمۃ داجن فذبحتھا وطحنت ففرغتُ الی فراغی قطعتھا فی برمتھا والعجین قد انکسر والبرمۃ بین الاثافی فی قد رکادت ان تنضج ثم ولیتُ الی رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فقالت لا تفضحنی برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومن معہ فجئتہ فساررتہ فقلتُ طعیم لی یا رسول اللہ فقم انتَ ورجل او رجلان قال کم ھو فذکرتُ لہ قال کثیر طیب قل لھا لا تنزع البرمۃ والخبز من التنور حتی اٰتیکم واستقرصحافا ثم صاح رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فقال یا اھل الخندق ان جابرا صنع لکم سورا فحی ھلا بکم۔ فقلت ویحک جاء النبی صلے اللہ علیہ وسلم بالمھاجرین والانصار ومن معھم فقالت بک وبک ھل سألک فقلت نعم فقالت اللہ ورسولہ اعلم فدخل رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فقال ادخلوا ولا تضاغطوا فاخرجتُ لہ عجینا فبسق فیہ وبارک ثم عمد الی برمتنا فبسق فیھا وبارک ثم قال یا جابر ادع خابزۃ فلتخبز معک واقدحی من برمتک ولا تنزلوھا۔ وجعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکسر الخبز ویجعل علیہ اللحم یخمر البرمۃ والتنور اذا اخذ منہ ویقرب الی اصحابہ ثم ینزع فلم یزل یکسر الخبز ویغرف اللحم حتی شبعوا وھم الف۔ قال جابر فاقسم باللہ لاکلوا حتی ترکوہ وانحرفوا وان برمتنا لتغط کما ھی وان عجیننا لیخبز کما ھو ثم قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کلی واھدی فان الناس اصابتھم مجاعۃ فلم نزل

---

۵۱ الشاۃ السمن یعلقھا الناس فی منازلھم۔ نہایۃ منہ رح ۵۲ ای لان ورطب و تمکن من الخبز۔ منہ رح ۵۳ ای طعاما یدعو الیہ الناس واللفظ فارسیۃ۔ نہایۃ جزری منہ رح
۵۴ ھی ھلا کلمۃ استدعاء فیھا حث ای ھلموا مسرعین۔ نہایۃ منہ رح
۵۵ ویح کلمۃ ترحم۔ منہ رح ۵۶ ای جعل اللہ بک کذا وکذا او فعل بک کذا وکذا والموحدۃ متعلق بمحذوف ۱۲ نہایۃ منہ رح ۵۷ ای تغلی وتفور۔ منہ رح۔

Marfat.com

نأكل ونهدي يومنا - قلت وقد صح انهم قد فرغوا من امر الخندق في ستة ايام +

قال البغوي رجعنا الى حديث ابن اسحاق فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من الخندق اقبلت قريش بمجتمع الاحبال من دومة الجرف والغابة في عشر الاف من احابيشهم ومن تابعهم من اهل التهامة واقبلت غطفان ومن تابعهم من اهل نجد حتى نزلوا بذنب نقمى الى جانب احد - وخرج رسول الله صلى الله عليه والمسلمون حتى جعلوا ظهورهم الى سلع في ثلاثة الاف من المسلمين فضرب هنالك عسكره والخندق بينه وبين القوم وامر بالذراري والنساء فرفعوا الى الاطام +

وخرج عدو الله حيي ابن اخطب من بني النضير حتى اتى كعب بن اسد القرظي صاحب عقد بني قريظة وعهدهم وكان قد وادع رسول الله صلى الله عليه وسلم على قومه وعاهده ذلك فلما سمع كعب بحيي بن اخطب غلق دونه حصنه فاستأذن عليه فابى ان يفتح له فناداه حيي يا كعب افتح لي فقال ويحك يا حيي امرا شوم اني قد عهدت محمدا فلست بناقض ما بيني وبينه ولم ار منه الا الوفاء والصدق قال ويحك افتح اكلمك قال ما انا بفاعل قال والله ان غلقت دوني الا لخشيتك ان آكل معك منها فاحفظ الرجل ففتح له الباب فقال يا كعب جئتك بعز الدهر وبحر طام جئتك بقريش على قادتها وسادتها حتى انزلتهم بمجتمع الاسيال من دومة وغطفان على قادتها وسادتها حتى امسى بذنب نقمى الى جانب احد فتعاهدوني وتعاقدوني ان لا يبرحوا حتى يستأصلوا محمدا ومن معه فقال كعب بن اسد جئتني والله بذل الدهر وبجهام قد اهرق ماؤه برعد وبرق ليس فيه شيء فدعني ومحمدا وما انا عليه فاني لم ار من محمد الا صدقا ووفاء فلم يزل حيي بن اخطب بكعب يفتله في الذروة والغارب حتى سمح له على ان اعطاه من الله عهدا وميثاقا لان رجعت قريش ولم يصيبوا محمدا ان ادخل معك في حصنك حتى يصيبني ما اصابك. فنقض كعب بن اسد عهده وبرئ مما كان

---

[1] احياء من القارة انضموا الى بني ليث في محاربتهم قريشا - نهاية منه [2] يفتله في الذروة والغارب هذا مثل واصله في البعير يستصعب عليك فتأخذ القراد من ذروته وغاربه سنامه وتفتل هناك فيجد البعير مهرة فيستأنس عند ذلك فضرب هذا الكلام مثلا في المراوضة والمخاتلة والذروة والغارب اعلى ظهر البعير يعني لم يخل يخدعه ۱۲ منه رحمه الله -

Marfat.com

علیہ فیما بینہ و بین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما انتہی الی رسول اللہ الخبر والی المسلمین بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سعد بن معاذ احد بنی الاشہل وہو یومئذ سید الاوس وسعد بن عبادۃ احد بنی ساعدۃ وہو یومئذ سید الخزرج ومعہما عبد اللہ ابن رواحۃ اخو بنی الحارث بن الخزرج وخوات بن جبیر اخو بنی عمرو بن عوف فقال انطلقوا حتی تنظروا احق ما بلغنی عن ہؤلاء القوم ام لا فان کان حقا الحنوا الی لحنا اعرفہ لا تفتوا اعضاد الناس وان کانوا علی الوفاء فیما بیننا و بینہم فاجہروا بہ الناس فخرجوا حتی اتوہم فوجدوا علی اخبث ما بلغہم منہم ومالوا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقالوا لا عقد بیننا و بین محمد فشاتمہم سعد بن عبادۃ وشاتموہ وکان رجلا فیہ فقال سعد بن معاذ دع عنک مشاتمتہم فما بیننا و بینہم ارب من المشاتمۃ ثم اقبل سعد وسعد ومن معہما الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فسلموا علیہ وقالوا عضل والقارۃ لعذر عضل و القارۃ باصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ اکبر ابشروا یا معشر المسلمین و عظم عند ذلک البلاء واشتد الخوف واتاہم عدوہم من فوقہم ومن اسفل منہم حتی ظن المؤمنون کل ظن ونجم النفاق من بعض المنافقین حتی قال معتب بن قشیر اخو بنی عمرو بن عوف کان محمد یعدنا ان ناکل کنوز کسری وقیصر واحدنا لا یقدر ان یذہب الی الغائط مَا وَعَدَنَا اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗٓ اِلَّا غُرُوْرًا وحتی قال اوس بن قبطی احد بنی حارثۃ یا رسول اللہ اِنَّ بُيُوْتَنَا عَوْرَةٌ وذلک علی ملا من رجال قومہ فاذن لنا فلنرجع الی دیارنا فانہا خارجۃ من المدینۃ۔ قلت روی انہ لما نقض کعب عہدہ الذی کان بینہ وبین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعزم علی ذلک جمع اشراف قومہ منہم زبیر بن بلطا ونباش بن قیس وعقبۃ بن زید وغیرہم واخبرہم بذلک لاموہ اشد ملامۃ وکرہوا ذلک حتی ندم کعب علی ذلک ولکن لم ینفعہ لما کان ذہب عنان الامر من یدہ وکان ذلک ما اراد اللہ اہلاک قریظۃ وروی الشیخان فی الصحیحین عن الزبیر بن العوام رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من یأتی بنی قریظۃ فیأتینی بخبرہم فانطلقت فلما رجعت جمع لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابویہ فقال فداک ابی وامی

۵۱ اللحن قول یفہم المخاطب ویخفی علی غیرہ۔ منہ ۵۲ العضل المنع والشدۃ۔ منہ
۵۳ اے ظہر النفاق۔ منہ۔

Marfat.com

قلتُ وکان ارسال الزبیر الی بنی قریظۃ قبل ارسال سعد وسعد الیہم روی انہ لما جاء الزبیر من بنی قریظۃ الی رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم اخبرہ بانہم یصلحون حصونہم ویسدون الطرق والثغور ویجمعون دوابہم ومواشیہم فقال النبی صلے اللہ علیہ وسلم لکل نبی حواریًا وحواریی الزبیر +

قال البغوی فاقام رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم واقام المشرکون علیہ بضعًا وعشرین لیلۃً قریبًا من شہر ولم یکن بین القوم حرب الا الرمی بالنبل والحصی۔ فلما اشتد البلاء علی رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ارسل الی عیینۃ بن حصین وابی الحارث ابن عمرو وہما قائد اغطفان فاعطاہما ثلث ثمار المدینۃ علی ان یرجعا بمن معہما عن رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم باصحابہ فجری بینہ وبینہم الصلح حتے کتبوا الکتاب ولم یصنع الشہادۃ وذکر رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم لسعد بن معاذ وسعد بن عبادۃ واستشارہما فیہ فقالا یا رسول اللہ اشئ امرک اللہ بہ لا بد لنا من عمل بہ ام امر تحبہ فنصنعہ ام شئ تصنعہ لنا قال بل لکم واللہ ما اصنع ذلک الا انی رایت العرب قد رمتکم عن قوس واحدۃ وکالبوکم من کل جانب فاردت ان اکسر عنکم شوکتہم فقال لہم سعد بن معاذ قد کنا نحن وہؤلاء القوم علی شرک باللہ وعبادۃ الاوثان لا نعبد اللہ ولا نعرفہ وہم لا یطمعون ان یأکلوا تمرۃً الا قریً او بیعًا فحین اکرمنا اللہ بالاسلام واعزنا بک نعطیہم اموالنا ومالنا بہذا حاجۃ واللہ لا نعطیہم الا السیف حتّٰی یحکم اللہ بیننا وبینہم فقال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فانت ذلک فتناول سعد الصحیفۃ فمحی ما فی الکتاب ثم قال لیجتہدوا علینا قلتُ وروی ان اسید ابن حضیر قال ذلک لرسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم اولًا ثم قال مثلہ سعد وسعد وکان عیینۃ بن حصین اطال رجلہ فی ذلک المجلس فقال لہ اسید یا عین الہجرس اطول رجلک ولولا مہابۃ مجلس رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم لوضعت رمحی فی خاصرتک فانقلب عیینۃ والحارث خائبین وعلموا ان لا یکون لہم سلطان علی المدینۃ وحیث راوا قوۃ الانصار وشدتہم تزلزلوا۔

قال البغوی فاقام رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم وعدوہم فحاصروہم ولم یکن

۱؎ اشتدوا علیکم واصلہ من الکلب والصفار۔ منہ

Marfat.com

بینهم قتال الا فوارس من قریش منهم عمرو بن عبد ود اخو بنی عامر بن لوی وعکرمة بن ابی جهل وهبیرة بن ابی وهب المخزومیان ونوفل بن عبد الله وضرار بن الخطاب و مرداس بن لوی اخو بنی محارب بن فهر قد تلبسوا القتال وخرجوا علی خیلهم ومروا علی بنی کنانة وقالوا تهیئوا للحرب یا بنی کنانة فستعلمون الیوم من الفرسان ثم اقبلوا نحو الخندق حتی وقفوا علی الخندق فلما راوه قالوا والله ان هذه لمکیدة ما کانت العرب تکیدها ثم تیمموا مکانا من الخندق ضیقا فضربوا خیولهم فاقتحمت فجالت بهم فی المسبحة بین الخندق والسلع - وخرج علی بن ابی طالب رضی الله عنه فی نفر من المسلمین حتی اخذوا علیهم الثغرة التی اقتحموا منها خیلهم واقبلت الفرسان تعنق نحوهم وکان عمرو بن عبد ود قاتل یومئذ حتی اثبت الجراحة فلم یشهد احدا فلما کان یوم الخندق خرج معلما لیری مکانه فلما وقف هو وخیله قال له علی یا عمرو انک کنت تعاهد الله لا یدعوک رجل من قریش الی خلتین الا اخذت منه احداهما قال اجل قال له علی بن ابی طالب فانی ادعوک الی الله والی رسوله والی الاسلام قال لا حاجة لی بذلک قال فانی ادعوک الی النزال قال لم یا ابن اخی فوالله ما احب ان اقتلک قال علی لکن والله احب ان اقتلک فحمی عمرو عند ذلک فاقتحم عن فرسه فعقره او ضرب وجهه ثم اقبل علی علی فتناولا وتجادلا فقتله علی وخرجت خیله منهزمة حتی اقتحمت من الخندق هاربة وقتل مع عمرو رجلان منبه بن عثمان بن عبید السباق بن عبد الدار اصابه سهم فمات منه بمکة ونوفل بن عبد الله بن المغیرة المخزومی وکان قد اقتحم الخندق فتورط فیه فرموه بالحجارة فقال یا معشر العرب قتله احسن من هذه فنزل له علی فقتله فغلب المسلمون - فسالوا رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یبیعهم جسده فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا حاجة لنا فی جسده وثمنه فشأنکم فخلی بینهم وبینه ٭

قالت عائشة ام المؤمنین کنا یوم الخندق فی حصن بنی حارثة وکان احرز حصون المدینة وکان سعد بن معاذ معنا فی الحصن وذلک قبل ان یضرب علینا الحجاب فخرج سعد ابن معاذ وعلیه درع مقلصة قد خرجت منها ذراعه کلها وبیده حربة وهو یقول ؎

؎ ای جعل لنفسه علامة تعرف بها البراز للحرب - منه

یالیت قلاصا یدرک الہیجاء حمل		لا باس بالموت اذا حان الاجل	

فقالت امه الحق[1] یا بنی فقد واللہ اخرت فقلت لہا یا امر سعد واللہ لوددت ان درع سعد کانت اسبغ مما ہی وخفت علیه حیث اصاب السہم قالت امه یقضی اللہ ما ہو قاض فرمی یومئذ بسہم فقطع منه الاکحل رماه حبان بن قیس العرقة احد بنی عامر بن لوی فلما اصاب السہم قال خذہا واما ابن العرقة فقال سعد وجعلک اللہ فی النار ثم قال سعد اللہم ان کنت ابقیت من حرب قریش فابقنی له فانه لا قوم احب الی ان اجاہدہم من قوم اذوا رسولک وکذبوه واخرجوه وان کنت قد وضعت الحرب بیننا وبینہم فاجعله لی شہادة ولا تمتنی حتی تقر عینی من بنی قریظة وکانوا حلفاؤه وموالیه فی الجاہلیة - قال مجاہد ومحمد بن اسحاق عن یحیی بن عباد بن عبد اللہ بن الزبیر عن ابیه عباد قال کانت صفیة بنت عبد المطلب فی رقاع حصن حسان بن ثابت قالت وکان حسان معنا فیه مع النساء والصبیان فمر بنا رجل من الیہود فجعل یطیف بالحصن وقد حاربت بنو قریظة ما بینہا وبین رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم وما بیننا وبینہم احد یدفع عنا ورسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم والمسلمون فی نحور عدوہم لا یستطیعون ان ینصرفوا الینا عنہم اذا تاناأت فقلت یا حسان ان ہذا الیہودی کما تری یطیف بالحصن واني واللہ ما آمنه ان یدخل عورتنا من ورائنا من الیہود وقد شغل عنا رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم واصحابه فانزل الیه فاقتله فقال یغفر اللہ لک یا ابنة عبد المطلب واللہ لقد عرفت وما انا بصاحب ہذا فلما قال لی ذلک ولم ار عنده شیئا احتجزت ثم اخذت عمودا ثم نزلت عن الحصن الیه فضربت عنقه بالعمود حتی قتلته فلما فرغت منه رجعت الی الحصن فقلت یا حسان انزل علیه فاسلبه فانه لم یمنعنی من سلبه الا انه رجل قال ما لی بسلبه حاجة یا ابنة عبد المطلب - قلت روی ان بنی قریظة ارادوا ان یبیتوا علی المدینة وطلبوا فی ذلک مددا من قریش فبلغ ذلک رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم سلمة بن اسلم مع مائتی رجل وزید بن حارثة مع ثلاث مائة رجل حتی یحرسوا بقاع المدینة وحصونہا - وروی ان عباد بن بشر مع اصحابه کانوا یحرسون کل لیلة خیمة رسول اللہ صلی اللہ علیه

[1] یعنی ای پسر بشتاب و با رسول کریم ملحق شو و بجنگ اگر تو دیر کردی - منه رح

Marfat.com

وکان المشرکون یریدون ان یجاوزوا الخندق والصحابۃ یمنعونھم برمی السھام والحجارۃ وکان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم یحرس بنفسہ الکریمۃ۔ روی الشیخان فی الصحیحین عن عائشۃ قالت سھر رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم مقدمہ المدینۃ لیلۃ فقال لیت لی رجلاً صالحاً یحرسنی اذ سمعنا صوت سلاح فقال من ھذا قال سعد قال ما جاء بک قال وقع فی نفسی خوف علی رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فجئتُ احرسہ فدعا لہ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ثم نام وفی روایۃ قالت عائشۃ احب سعد امن یوم کان یحرس رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فی ایام الخندق کان من الخندق موضعاً یخاف عبور الکفار من ذلک الموضع کان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم یحرس ذلک الموضع واذا اشتد علیہ البرد یأتینی ویستدفأ بی ثم یذھب ویحرس ویقول لا اخاف علی العسکر الا من ھذا الموضع فجاءنی رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم مرۃ لیستدفأ بی وقال لیت لی رجلاً صالحاً یحرسنی اللیلۃ حتی انام اذ سمعنا صوت سلاح فقال من ھذا قال سعد قال احرسنا ذلک الموضع ففعل فنام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی سمعتُ صوت نفسہ۔

وروی عن ام سلمۃ ان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کان یحرس بنفسہ الکریمۃ وکان البرد شدیداً فکان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فی لیلۃ من اللیالی صلے فی خیمتہ ثم ذھب یحرس فقال ھؤلاء فرسان المشرکین حول الخندق فنادی عباد بن بشیر فقال لبیک یا رسول اللہ فقال ھل معک احد فقال نعم رجال من قومی یحرسونک فقال اذھب برجال قومک فان رجالاً من المشرکین حول الخندق یریدون ان یبیتوا وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللھم ادفع عنا شرھم وانصرنا علیھم فذھب عباد بن بشیر باصحابہ الی الخندق فاذا ابو سفیان ورجال من المشرکین دخلوا فی مضیق الخندق والمسلمون یرمونھم بالسھام والحجارۃ فلحقھم عباد بن بشیر قال عباد فرمیتھم مع المؤمنین حتی انھزم المشرکون فرجعتُ الی رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم وھو یصلی فلمّا فرغ من الصلوٰۃ اخبرتہ الخبر فقالت ام سلمۃ فنام رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم حتی سمعتُ صوتہ ولم ینتبہ حتی اذن بلال للصبح فخرج فصلے بالناس وکانت ام سلمۃ تقول اللھم ارحم عباد بن بشیر وعن ام سلمۃ

Marfat.com

رضی اللہ عنہا قالت کان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم نائمًا فی خیمتہ فاذا انتصف اللیل ارتفعت الاصوات وسمعتُ یقولون یاخیل اللہ ارکبوا وکان ھذا فی تلک الغزوۃ شعار المہاجرین (وفی روایۃ کان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم قال اذا بیتوا ای الکفار فشعارکم حٰمٓ لا ینصرون ووجہ الجمع ان ھذا کان شعارا لانصار وذلک شعار المہاجرین) فانتبہ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم من النوم وخرج من خیمتہ علی رجال کانوا یحرسون خیمتہ منھم عباد بن بشیر فسألہ ما تلک الاصوات وامر عبادًا ان یاتی بالخبر فذھب عباد وانتظر رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم حتی اتی وقال یارسول اللہ ھذا عمرو بن عبد ود مع جمع من المشرکین یحاربون مع المؤمنین یترامون بالسھام والحجارۃ فدخل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیمتہ ورفع سلاحہ فخرج وارکب الفرس وسار الی المعرکۃ بجمع من الصحابۃ ثم رجع بعد ساعۃ فرحان وقال قد ذھب اللہ بشرھم وانھزم بجراحات کثیرۃ۔ فاضطجع رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ونام حتی سمعتُ صوت نفسہ ثم ارتفعت الاصوات مرۃً ثانیۃً فانتبہ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم وقال یاعباد انظر ما تلک الاصوات فذھب عباد ثم رجع وقال یارسول اللہ ھذا ضرار بن الخطاب بجمع من المشرکین یحارب المسلمین بالنبال والحجارۃ فخرج رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم وعلیہ سلاح وذھب ھناک وحاربھم حتی اصبحوا ثم رجع وقال انھزموا بجراحات کثیرۃ۔ قالت ام سلمۃ کنتُ مع رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فی غزوۃ مریسع وخیبر وحدیبیۃ وفتح مکۃ وحنین وما کان شئ منھا اشد واشق علی عھد رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم من غزوۃ الخندق واصاب المسلمون فی تلک الغزوۃ جراحات کثیرۃ وکان بردًا شدیدًا وعسرۃً۔

وروی ان یومًا من الایام اجتمعت الکفار واخذوا حوالی الخندق وحاربوا حربًا شدیدًا حتی غابت الشمس ولم یجد النبی صلے اللہ علیہ وسلم فرصۃً للصلوٰۃ حتی فات عنہ صلوۃ الظہر والعصر والمغرب فصلاھا فی وقت العشاء۔ روی الترمذی والنسائی عن ابی عبیدۃ عن ابیہ عبد اللہ بن مسعود انہ قال ان المشرکین شغلوا رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم عن اربع صلوات یوم الخندق حتی ذھب من اللیل ما شاء اللہ فامر بلالاً فاذّن ثم اقام فصلے الظہر ثم اقام فصلے العصر ثم اقام فصلے المغرب ثم اقام

Marfat.com

فصلی العشاء قال الترمذی لیس باسنادہ بأس الا ان اباعبیدۃ لم یسمع من ابیہ فہو منقطع وروی النسائی فی سننہ عن ابی سعید الخدری قال حبسنا یوم الخندق عن الظہر والعصر والمغرب والعشاء حتی کفینا ذلک فانزل اللہ تعالیٰ وَکَفَی اللّٰہُ الْمُؤْمِنِیْنَ الْقِتَالَ فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاقام فصلی الظہر کما کان یصلیہا قبل ذلک ثم اقام فصلی العصر کما کان یصلیہا قبل ذلک ثم اقام فصلی المغرب کما کان یصلیہا قبل ذلک ثم اقام فصلی العشاء کما کان یصلیہا قبل ذلک وذلک قبل ان ینزل فَرِجَالًا اَوْ رُکْبَانًا ورواہ ابن حبان فی صحیحہ ولم یذکر فیہ العشاء لانہا کانت فی وقتہا وذکرہا فی الروایۃ الاخری باعتبار انہا تاخرت عن وقتہا المعتاد واخرج البزار عن جابر بن عبد اللہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم شغل یوم الخندق عن صلوۃ الظہر والعصر والمغرب والعشاء حتی ذہب ساعۃ من اللیل فامر بلالاً فاذّن واقام فصلی الظہر ثم امرہ فاذّن واقام فصلی العصر ثم امرہ فاذّن واقام فصلی المغرب ثم امرہ فاذّن واقام فصلی العشاء ثم قال ما علی ظہر الارض قوم یذکرون اللہ فی ہذہ الساعۃ غیرکم۔ وفیہ عبد الکریم بن ابی المخارق مضعف وفی الصحیحین عن جابر ابن عبد اللہ ان عمر بن الخطاب جاء یوم الخندق بعد ما غربت الشمس جعل یسبُّ کفار قریش وقال یارسول اللہ ما کدتُّ ان اصلی حتی کادت الشمس تغرب قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم واللہ ما صلیتُہا فنزلنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بطحان فتوضأ للصلوۃ وتوضأنا لہا فصلی العصر بعد ما غربت الشمس ثم صلی بعدہا المغرب وفی الصحیحین عن علیؓ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال یوم الخندق ملأ اللہ علیہم بیوتہم وقبورہم نارًا کما شغلونا عن الصلوۃ الوسطی حتی غابت الشمس۔ وفی روایۃ لمسلم ثم صلاہا بین المغرب والعشاء۔ وہذہ الاحادیث جاز ان یکون وقائع مختلفۃ لان ایام وقعۃ الخندق کانت کثیرۃ وجاز ان یکون واقعۃ حال واحد ویمکن الجمع بینہا کما لا یخفی ۔

مسئلۃ اذا فاتت صلوات یؤذّن للاولی ثم یقیم لکل صلوۃ والاولی ان یؤذّن ویقیم لکل صلوۃ کما یدل علیہ حدیث البزار واللہ اعلم ۔

ولمّا اشتد البلاء علی المؤمنین دعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی الکفار فاستجاب اللہ دعاءہ روی البخاری فی الصحیح عن عبد اللہ بن ابی اوفی قال

Marfat.com

دعا رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم علے الاحزاب قال اللّٰھم منزل الکتاب سریع الحساب اھزم الاحزاب اللّٰھم اھزمھم وزلزلھم۔ قلتُ وروی عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ انہ صلے اللہ علیہ وسلم دعا علے الاحزاب ثلاثۃ ایام متتابعات فی مسجد الفتح قیل ھو یوم الاثنین والثلثاء والاربعاء فاستجاب اللہ دعاءہ یوم الاربعاء بین الظہر والعصر فرایتُ الفرح فی وجھہ قال فما ناب لنا نائبۃ ودعانا اللہ تعالٰی فی تلک الساعۃ الا استجاب اللہ دُعاءنا۔

قال البغوی ثم نعیم بن مسعود بن عامر بن غطفان اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یارسول اللہ انی قد اسلمتُ وان قومی لم یعلموا باسلامی فمرنا بما شئتَ فقال لہ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم انما انت فینا رجل واحد فخذل عنا ان استطعتَ فان الحرب خدعۃ۔ قلتُ وفی روایۃ قال نعیم یارسول اللہ ایذن لی ان اقول ما شئتُ فاذن لہ۔ فخرج نعیم بن مسعود حتے اتی بنی قریظۃ وکان لھم ندیم فی الجاھلیۃ فقال لھم یابنی قریظۃ قد عرفتم ودی ایاکم خاصۃً قالوا صدقتَ لستَ عندنا بمتھم فقال لھم ان قریشًا وغطفان جاء واللحرب قد ظاھرتموھم علیہ ان قریشًا وغطفان لیسوا کھیئتکم البَلَدُ بکدکُم بہ اموالکم واولادکم ونساؤکم ولا تقدرون ان تحولوا منہ الی غیرہ وان قریشًا وغطفان اموالھم واولادھم ونساؤھم بعیدۃ ان راوا نھزۃً وغنیمۃً اصابوھا وان راوا غیر ذلک لحقوا ببلادھم وخلّوا بینکم وبین الرجل والرجل ببلدکم لا طاقۃ لکم بہ ان خلا بکم فلا تقاتلوا القوم حتے تأخذوا منھم رھنًا من اشرافھم یکون بایدیکم ثقۃ علے ان تقاتلوا معکم محمدًا حتے تناجزوہ[1] فقالوا لقد اشرتَ بنصح ثم خرج حتی اتی قریشًا فقال لابی سفیان بن حرب ومن معہ من رجال قریش قد عرفتم ودی ایاکم ورائی من محمد وقد بلغنی امر رایتُ حقًا ان ابلغکم نصحًا لکم فاکتموا علیّ قالوا نفعل قال لتعلمن ان معشر یھود قد ندموا علے ما صنعوا فیما بینھم وبین محمد وقد ارسلوا الیہ انا ندمنا علے ما صنعنا فھل یرضیکم عنا من القبیلتین قریش وغطفان رجالًا من اشرافھم فنعطیکم فیضرب اعناقھم ثم نکون معک علی من بقی منھم فارسَلَ الیھم ان نعم فاذا بعثتُ الیکم یھود یلتمسون رھنًا من رجالکم فلا تدفعوا

[1] المناجزۃ فی الحرب المبارزۃ نہایۃ منہ رح

Marfat.com

الیهم منکم رجلاً واحداً - ثم خرج حتی اتی غطفان فقال یا معشر غطفان انتم اهلی و عشیرتی واحب الناس الیّ ولا اراکم تتهمونی قالوا صدقت قال فاکتموا علیّ قالوا نفعل ثم قال لهم مثل ما قال القریش وحذرهم ما حذرهم ۔

فلما کانت لیلة السبت من شوال سنة خمس وکان ممّا صنع الله لرسوله ان ارسل ابو سفیان ورقة بن غطفان وعکرمة بن ابی جهل فی نفر من قریش وغطفان الی بنی قریظة وقالوا السنا بدار مقام قد هلک الخف والحافر فاعدوا للقتال حتی نناجز محمداً ونفرغ ممّا بیننا وبینه - فارسلوا الیهم الیوم یوم السبت - هو یوم لا نعمل فیه شیئاً وقد کان احدث فیه بعضنا حدثاً فاصابهم ما لم یخف علیکم ولسنا مع ذلک نقاتل معکم حتی تعطونا رهناً من رجالکم یکون بایدینا ثقة لنا حتی نناجز محمداً فانا نخشی ان ضرتکم الحرب واشتد علیکم القتال ترجعون الی بلادکم وتترکونا والرجال فی بلدنا ولا طاقة لنا بذلک من محمد - فلما رجعت الیهم الرسل بالذی قالت بنو قریظة قالت قریش وغطفان لنعلمن والله ان الذی حدثکم به نعیم بن مسعود لحق فارسلوا الی بنی قریظة والله لا ندفع الیکم رجلاً واحداً من رجالنا فان کنتم تریدون فاخرجوا فقاتلوا - فقالت بنو قریظة حین انتهت الرسل الیهم بهذا ان الذی ذکر نعیم بن مسعود لحق ما یرید القوم الا ان یقاتلوا فان وجدوا فرصة انتهزوها وان کان غیر ذلک اشتمزوا الی بلادهم دخلوا بینکم وبین الرجل فی بلادکم فارسلوا الی قریش وغطفان اما والله لا نقاتل معکم حتی تعطونا رهناً فابوا علیهم فخذل الله بینهم وبعث علیهم الریح فی لیلة شاتیة شدیدة البرد فجعلت تکفأ قدورهم وتطرح انیتهم ۔

فلما بلغ الی رسول الله صلی الله علیه وسلم ما اختلف من امرهم دعا حذیفة بن الیمان فبعثه الیهم لینظر ما فعل القوم لیلاً روی محمد بن اسحاق عن زید بن زیاد عن محمد بن کعب القرظی وروی غیره عن ابراهیم التیمی عن ابیه قال قال فتیان من اهل الکوفة لحذیفة بن الیمان یا ابا عبد الله رایتم رسول الله صلی الله علیه وصحبتموه قال نعم یا ابن اخی قال کیف تصنعون قال والله لقد کنا نجهد قال الفتی والله لو ادرکناه ما ترکناه یمشی علی الارض ولحملناه علی اعناقنا ولخذمناه وفعلنا فقال حذیفة یا ابن اخی والله لقد رایتنی لیلة الاحزاب مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال من یقوم فیذهب الی هؤلاء

Marfat.com

القوم فیأتینا خبرهم ادخله الله الجنة فما قام منا رجل ثم صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم هویًا من اللیل ثم التفت الینا فقال مثله فسکت القوم وما قام منا رجل ثم صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم هویًا من اللیل ثم التفت الینا فقال من رجل فیقوم فینظر لنا ما فعل القوم علی ان یکون رفیقی فی الجنة فما قام رجل من شدة الخوف وشدة الجوع وشدة البرد۔ فلما لم یقم احد دعانی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال یا حذیفة فلم یکن لی بد من القیام حین دعانی فقلت لبیک یا رسول الله وقمت حتی اتیته وان جنبی لتضطربان فمسح رأسی ووجهی ثم قال ایت هؤلاء القوم حتی تأتی بخبرهم فلا تحدثن شیئًا حتی ترجع الیّ ثم قال اللهم احفظه من بین یدیه ومن خلفه وعن یمینه وعن شماله ومن فوقه ومن تحته فاخذت سهمی وشددت علیّ اسلابی ثم انطلقت امشی نحوهم کانی امشی فی حمام فذهبت فدخلت فی القوم قد ارسل الله علیهم ریحًا وجنودًا وجنود الله تفعل بهم ما تفعل لا تقر لهم قدرًا ولا نارًا ولا بناءً وابو سفیان قاعد یصطلی[۵۱] فاخذت سهمی فوضعته فی کبد قوسی فاردت ان ارمیه فلو رمیته اصبته فذکرت قول رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تحدثن شیئًا حتی ترجع الیّ فرددت سهمی فلما رای ابو سفیان ما تفعل الریح وجنود الله بهم لا تقر بهم قدرًا ولا نارًا ولا بناءً فقام وقال یا معشر قریش لیأخذ کل رجل منکم جلیسه فلینظر من هو فاخذت بید جلیسی فقلت من انت فقال سبحان الله اما تعرفنی انا فلان بن فلان فاذا برجل من هوازن فقال ابو سفیان یا معشر قریش انکم والله ما اصبحتم بدار مقام قد هلک الکراع والخف واخلفتنا بنو قریظة وبلغنا عنهم الذی نکره ولقینا من هذه الریح ما ترون فارتحلوا فانی مرتحل ثم قام الی جمله وهو معقول فجلس علیه ثم ضربه فوثب به علی ثلاث فما اطلق عقاله الا وهو قائم وسمعت غطفان فعلت ما فعلت قریش فاستمروا راجعین الی بلادهم قال فرجعت الی رسول الله صلی الله علیه وسلم کانی امشی فی حمام فاتیته وهو قائم یصلی فلما سلم اخبرته بخبر القوم فضحک حتی بدت انیابه فی سواد اللیل قال فلما اخبرته وفرغت وزرت وذهب عنی الدفاء ادنانی النبی صلی الله علیه وسلم فاتانی

[۵۱] الهوی بالفتح الحین الطویل من الزمان وقیل هو مختص باللیل۔ منه رح [۵۲] الاصطلاء الاستدفاء بالنار۔ منه رح

Marfat.com

عند رجلیه والقی علی طرف ثوبه والزق صدری ببطن قدمیه فلم ازل نائماً حتی اصبحت فلما اصبحت قال قم یا نومان +

قلت وعند ابن جریر وابن ابی حاتم عن قتادة لما بعث الله علی عسکر المشرکین ریحاً وکبّرت الملائکة فی جوانب العسکر قال طلیحة بن خویلد الاسدی امّا محمد فقد بدأکم بالسحر فالنجا النجا[1] فانهزموا من غیر قتال۔

قلت قال الشیخ عماد الدین بن کثیر فی تفسیره انه لو لا کان رسول الله صلی الله علیه وسلم رحمة للعالمین ما ترکت الریح احداً من الکفار الا جعلته کالرمیم کما جعلت عاد الریح العقیم وفی روایة فی حدیث حذیفة انه قال لما رجعت من عسکر الکفار الی رسول الله صلی الله علیه وسلم رایت فی اثناء الطریق عشرین فارساً بیضاء عمائمهم قالوا لی قل لصاحبک ان الله سبحانه کفاک ودفع عنک شر اعدائک۔ وروی الشیخان فی الصحیحین عن جابر یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم الاحزاب من یأتینا بخبر القوم فقال الزبیر انا ثم قال من یأتینا بخبر القوم قال الزبیر انا ثم قال من یأتینا بخبر القوم قال الزبیر انا فقال النبی صلی الله علیه وسلم ان لکل نبی حواری وحواری الزبیر۔ وروی البخاری فی الصحیح عن سلیمان بن صرد یقول سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول حین اجلی الاحزاب عنه الآن نغزوهم ولا یغزوننا نحن نسیر الیهم۔ وروی ایضاً فی الصحیح عن ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا قفل من الغزو او الحج او العمرة یبدأ یکبر ثلاث مرات ثم یقول لا اله الا الله وحده لا شریک له له الملک وله الحمد وهو علی کل شیء قدیر آئبون تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده۔ قال محمد بن عمر استشهد فی غزوة الخندق ستة رجال من المسلمین وقتل من المشرکین ایضاً ستة +

اِذْ جَآءُوْكُمْ بدل من اِذْ جَآءَتْكُمْ **مِّنْ فَوْقِكُمْ** اے من اعلی الوادی من قبل المشرق وهم اسد وغطفان علیهم مالک بن عوف النضری وعیینة بن حصین الفزاری فی الف من غطفان ومعهم طلیحة بن خویلد الاسدی فی بنی اسد وحیی بن اخطب فی یهود بنی قریظة **وَمِنْ اَسْفَلَ مِنْكُمْ** یعنی من بطن الوادی من قبل المغرب وهم کنانة

[1] النجا السرعة اے اسرعوا سرعة۔ نهایة منه

Marfat.com

وقریش علیهم ابو سفیان بن حرب فی قریش ومن تبعهم وابو اعور عمرو بن سفیان السلمی من قبل الخندق وَاِذْ زَاغَتِ الْاَبْصَارُ ای مالت عن مستوی نظرها حیرة وشخوصا من العدو وَبَلَغَتِ الْقُلُوْبُ الْحَنَاجِرَ رعبا فان الریة تنتفخ من شدة الروع فترتفع القلب بارتفاعها الی رأس الحنجرة وهی طرف الحلقوم وهذا مثل یعبر عنه عن شدة الخوف وَتَظُنُّوْنَ بِاللّٰهِ الظُّنُوْنَا ۝۱۰ انواعا من الظن فظن المنافقون استیصال محمد صلی الله علیه وسلم واصحابه وظن المؤمنون النصر والظفر لما سبقهم من الوعد فی اعلاء دینه ولحق ضعاف القلوب التزلزل۔ قرأ ابو بکر واهل المدینة وابن عامر الظُّنُوْنَا الرَّسُوْلَا السَّبِیْلَا باثبات الالف وصلا ووقفا لانها مثبتة فی المصاحف وقرأ اهل البصرة وحمزة بغیر الف فی الحالین علی الاصل والباقون بالالف فی الوقف لموافقة رءوس الآی واتباع الخط وبغیر الف فی الوصل علی الاصل هُنَالِكَ ای فی ذلك الوقت ابْتُلِیَ الْمُؤْمِنُوْنَ ای امتحنوا لیمتاز المخلص من المنافق والثابت من المتزلزل وَزُلْزِلُوْا زِلْزَالًا شَدِیْدًا ۝۱۱ وَاِذْ یَقُوْلُ الْمُنٰفِقُوْنَ وهم معتب بن قشیر وعبد الله بن ابی واصحابه واذ بدل من هُنَالِكَ وَالَّذِیْنَ فِیْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ ضعف اعتقاد وجبن مَّا وَعَدَنَا اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗ اِلَّا غُرُوْرًا ۝۱۲ قال البغوی هذا قول اهل النفاق یعدنا محمد فتح قصور الشام وفارس احدنا لا یستطیع ان یجاوز رحله هذا والله الغرور واخرجه ابن ابی حاتم عن السدی قال فقال رجل یعنی منافق من الانصار یدعی بشیر بن معتب فذکر نحوه وَاِذْ قَالَتْ طَّآئِفَةٌ مِّنْهُمْ ای من المنافقین وهو اوس بن قبظی واصحابه یٰۤاَهْلَ یَثْرِبَ یعنی المدینة وقال ابو عبیدة اسم ارض مدینة رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ناحیة منها قال البغوی ورد فی بعض الاخبار ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی ان تسمی المدینة یثرب وقال هی طابة کانه کره هذا اللفظ لانه مشتق من ثربه یثربه وثربه وعلیه اثربه لامه وعیره بذنبه والمثرب القلیل العطاء کذا فی القاموس لَا مُقَامَ لَكُمْ قرأ الجمهور بفتح المیم ای لا موضع قیام لکم ههنا وقرأ حفص بالضم علی انه مکان او مصدر من اقام فَارْجِعُوْا الی منازلکم عن القتال ورفاقة محمد صلی الله علیه وسلم او لَا مُقَامَ لَكُمْ علی دین محمد فارجعوا

ل شخوص البصر ارتفاع الاجفان الی فوق وتحدید النظر۔ منه

Marfat.com

الی الشرک واسلموه لتسلموا او لا مقام لکم بیثرب فارجعوا الی الشرک واسلموه لتسلموا
وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ النَّبِيَّ وهم بنو حارثة وبنو سلمة يَقُولُونَ حال
من فاعل يستأذنون إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ اى غير حصينة يجئ عليها العدو والسارق فكذبهم
الله وقال وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِن يُرِيدُونَ اے مايريدون بذلك القول الكاذب
إِلَّا فِرَارًا (۱۳) من القتال وَلَوْ دُخِلَتْ المدينة اى دخل هؤلاء الاحزاب عَلَيْهِم
فى المدينة او فى بيوتهم وحذف الفاعل ايماء بان دخول هؤلاء الاحزاب وغيرهم فى اقتضاء
الحكم المترتب عليه سواء مِّنْ أَقْطَارِهَا اى جوانبها ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ اى الشرك
او مقاتلة المسلمين لَآتَوْهَا قرأ اهل الحجاز بالقصر اى لجاءوها وفعلوها والباقون
بالمد اى لاعطوا ما سئلوا من الفتنة وَمَا تَلَبَّثُوا بِهَا اى بالفتنة يعنى باتيانها
واعطائها إِلَّا يَسِيرًا (۱۴) اے زمانا يسيرا يعنى زمان السوال والجواب كذا قال اكثر
المفسرين وقيل معناه ما اقاموا بالمدينة بعد اعطاء الكفر الا زمانا قليلا ثم يهلكون
او يجلون - وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِن قَبْلُ غزوة الخندق لَا يُوَلُّونَ
عدوهم الْأَدْبَارَ اى لا ينهزمون قال يزيد بن رومان وهم بنو حارثة هموا يوم احد
ان يقتلوا بنى سلمة فلما نزل فيهم ما نزل عاهدوا الله ان لا يعودوا لمثلها وقال
قتادة هم اناس قد غابوا عن وقعة بدر ولما راوا ما اعطاه الله اهل بدر من الكرامة
والفضيلة قالوا لئن اشهدنا الله قتالا فلنقاتلن فسلق الله اليهم ذلك وَكَانَ
عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا (۱۵) عن الوفاء به يجازى عليه قُل لهم يا محمد لَّن يَنفَعَكُمُ
الْفِرَارُ إِن فَرَرْتُم مِّنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ لانه من حضر اجله لابد له
من ان يموت سواء بالقتل او حتف انفه ومتى لا يحضر اجله لا يموت قطعا وَإِذًا اے
اذا فررتم لَّا تُمَتَّعُونَ فى الدنيا حيا إِلَّا قَلِيلًا (۱۶) اے تمتيعا قليلا او زمانا قليلا
وقيل معناه ان نفعكم الفرار فرضا فمتعتم بالتاخير لم يكن ذلك التمتيع الا قليلا لكون
الدنيا فانية لا محالة قُلْ مَن ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُم مِّنَ اللَّهِ اى من عذابه
إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا اے عذابا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً يعنى ومن ذا الذى
يصيبكم بسوء ان اراد بكم رحمة فاختصر الكلام كما فى قوله متقلدا سيفا ورمحا
وجاز ان يكون حمل الثانى على الاول لما فى العصمة من معنى المنع وَلَا يَجِدُونَ

Marfat.com

لَهُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَلِيًّا قريبًا ينفعهم وَّلَا نَصِيْرًا ﴿۱۷﴾ يدفع عنهم الضر
قَدْ يَعْلَمُ اللّٰهُ الْمُعَوِّقِيْنَ مِنْكُمْ من التعويق بمعنى التصريف والعوق الصرف
والعائق الصارف عن الخير والمراد الذين يصرفون الناس عن ملازمة النبى صلى
الله عليه وسلم وهم المنافقون وَالْقَآئِلِيْنَ لِاِخْوَانِهِمْ من ساكنى المدينة
هَلُمَّ اى قربوا انفسكم اِلَيْنَا ودعوا محمدًا فلا تشهدوا معه الحرب فانا نخاف عليكم
الهلاك قال قتادة هؤلاء ناس من المنافقين كانوا يثبطون انصار النبى صلى الله عليه
وسلم ويقولون لاخوانهم ما محمد واصحابه الا اكلة رأس وكانوا الحبًا لاقمة ابو سفيان
وابو سفيان واصحابه دعوا الرجل فانه هالك - وقال مقاتل ان اليهود ارسلت الى
المنافقين وقالوا ما الذى يحملكم على قتل انفسكم بيد ابى سفيان ومن معه فانهم
ان قدروا فى هذه المرة لم يستبقوا منكم احدا وانا مشفق عليكم انتم اخواننا و
جيراننا هلم الينا فاقبل عبد الله بن ابىّ واصحابه على المؤمنين يعوّقونهم ويخوّفونهم
بابى سفيان ومن معه وقالوا الآن قد رواعليكم لم يستبقوا منكم احدا ما ترجون
من محمد ما عنده خير ما هو الا ان يقتلنا ههنا انطلقوا بنا الى اخواننا يعنون
اليهود فلم يزدادوا المؤمنون بقول المنافقين الا ايمانًا واحتسابًا فنزلت تلك
الآية قوله تعالى وَلَا يَاْتُوْنَ اى المنافقون الْبَاْسَ اى الحرب اِلَّا قَلِيْلًا ﴿۱۸﴾
اى اتيانًا قليلًا او زمانًا او بأسًا قليلًا فانهم كانوا يعتذرون ويثبطون المؤمنين
ما امكن لهم او يخرجون مع المؤمنين ولكن لا يقاتلون الا قليلًا رياءً وسمعةً من غير
احتساب ولو كان ذلك القليل لله لكان كثيرا. وقيل انه تتمة كلامهم ومعناه لا يأتى
محمد واصحابه حرب الاحزاب ولا يقاومونهم الا قليلًا اَشِحَّةً جمع شحيح ونصبها
على الحال من فاعل يَاْتُوْنَ او الْمُعَوِّقِيْنَ او على الذم يعنى بخلًا عَلَيْكُمْ بالمعاونة او النفقة
فى سبيل الله او الظفر والغنيمة فَاِذَا جَآءَ الْخَوْفُ رَاَيْتَهُمْ يَنْظُرُوْنَ اِلَيْكَ
تَدُوْرُ اَعْيُنُهُمْ فى احداقهم من الخوف كَالَّذِىْ يُغْشٰى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ اى
كنظر المغشى عليه او كدوران عينيه او مشبهين ومشبهة بعينيه وذلك ان من قرب موته و
غشيه اسبابه يذهب عقله ويشخص ابصارهم لشدة الخوف فَاِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ
سَلَقُوْكُمْ بِاَلْسِنَةٍ حِدَادٍ قال ابن عباس يعنى نقصوكم وتناولوكم بالنقص و

Marfat.com

الغیبة وقیل اذوکم ورموکم فی حالة الامن وقال قتادة بسطوا السنتهم منکم وقت
قسمة الغنیمة یقولون اعطونا قد شهدنا معکم القتال فلستم احق منا بالغنیمة
أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ نصب علی الحال او الذم ولیس بتکریر لان کلا منهما مقید
من وجه أُولَٰئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا بقلوبهم فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ یعنی ابطل الله
اعمالهم یعنی لم یعتد بها لعدم الاخلاص وحسن النیة وانما الاعمال بالنیات کذا
قال مجاهد وَكَانَ ذَٰلِكَ الاحباط عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿١٩﴾ هینا لان تعلق الارادة
یکفی لوجود کل ممکن لاراد لفعله يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا ای هؤلاء
لجبنهم یظنون ان الاحزاب لم یذهبوا نفروا الی داخل المدینة وَإِنْ يَأْتِ
الْأَحْزَابُ کرة ثانیة يَوَدُّوا تمنوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ یعنی لو ثبت انهم
خارجون الی البدو یقال بدا یبدا بدوا وبدادة اذا خرج الی البادیة فِي الْأَعْرَابِ
حال من الضمیر فی بادون او خبر بعد خبر لان ای کائنون فی الاعراب يَسْأَلُونَ
کل قادم من المدینة عَنْ أَنْبَائِكُمْ ای عما جری علیکم جملة یسألون خبر بعد
خبر او حال مترادف او متداخل وجواب لو محذوف یعنی لکان خیرا وَلَوْ كَانُوا
یعنی هؤلاء المنافقین فِيكُمْ ولم یفروا من عندکم فی هذه الکرة وکان قال مَا قَاتَلُوا
إِلَّا قَلِيلًا ﴿٢٠﴾ ریاء وخوفا من التعییر کذا قال مقاتل لَقَدْ كَانَ لَكُمْ ایها المؤمنون
فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ الاسوة معناه القدوة وهو ما یقتدی به والمراد
ههنا ان لکم فی شان رسول الله خصلة حسنة من حقها ان یؤسی بها کالثبات فی الحرب
ومقاساة الشدائد - او هو یعنی رسول الله صلی الله علیه وسلم لکم قدوة یحسن
التاسی به کقولک فی البیضة عشرون منا حدیدا ای فی البیضة هذا القدر من الحدید
وقیل هو فعلة من الایتساء کالقدوة من الاقتداء اسم وضع موضع المصدر

٢ ع ١٢

له عن ابن عباس ان عمر اکب علی الرکن فقال انی لاعلم انک حجر ولولم ار حبیبی صلی الله علیه
وسلم قبلک واستلمک ما استلمتک ولا قبلتک لقد کان لکم فی رسول الله اسوة حسنة
وعن یعلی بن منیة قال طفت مع عمر فلما کنت عند الرکن الذی یلی الباب مما یلی الحجر
اخذت بیده لیستلم قال ما طفت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم قلت بلی قال فهل
رایته یستلمه قلت لا قال فابعد عنک فان لک فی رسول الله اسوة حسنة - منه

Marfat.com

ای لکم برسول الله اقتداء حسن ای تنصرون دین الله کما هو ینصر و تصبرون
علی ما یصیبکم کما هو یصبر کما فعل هو اذ کسرت رباعیته و جرح وجهه و قتل عمه
واوذی بضروب الاذی فواساکم مع ذلک بنفسه فافعلوا انتم ایضا کذلک واستنوا
بسنته لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللّٰهَ وَالْيَوْمَ الْاٰخِرَ ای یرجو ثواب الله ولقائه و نعیم
الآخرة کذا قال ابن عباس او ایام الله والیوم الآخر خصوصا وهذا کقولک ارجو
زیدا و فضله وقال مقاتل ای یخشی الله ویخشی یوم البعث الذی فیه جزاء الاعمال
وقوله لِمَنْ كَانَ صلة لحسنة او صفة لها وقیل بدل من لکم والاکثر علی ان الضمیر المخاطب
لا یبدل منه وَذَكَرَ اللّٰهَ كَثِيرًا ﴿۲۱﴾ فی السراء والضراء قرن بالرجاء کثرة الذکر المؤدی
الی دوام الطاعة فان المؤسی بالرسول من کان کذلک ؛

وَلَمَّا رَاَ الْمُؤْمِنُوْنَ الْاَحْزَابَ قَالُوْا هٰذَا مَا وَعَدَنَا اللّٰهُ وَ
رَسُوْلُهٗ بقوله تعالی فی سورة البقرة اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَاْتِكُمْ مَّثَلُ
الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ الی قوله اَلَآ اِنَّ نَصْرَ اللّٰهِ قَرِيْبٌ فان الآیة یتضمن ان المؤمنین
یلحقهم مثل ذلک البلاء ولعل رسول الله صلی الله علیه وسلم اخبرهم بوقعة الاحزاب
قبل وقوعه وَصَدَقَ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗ فیما اخبر به وَمَا زَادَهُمْ تحزب الاحزاب
اِلَّآ اِيْمَانًا ای تصدیقا بما جاء به الرسول علیه السلام وَّتَسْلِيْمًا ﴿۲۲﴾ لامره وقدره
مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ رِجَالٌ صَدَقُوْا مَا عَاهَدُوا اللّٰهَ عَلَيْهِ ای قاموا بما عاهدوا
رسول الله من الثبات معه فی القتال مع اعداء الدین من صدقنی اذا قال لک الصدق
فان العاهد اذا وفی بعهده فقد صدق فیه فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضٰى نَحْبَهٗ ای فرغ من
نذره ووفی بعهده فلم یبق فی ذمته شیء ما عاهده یعنی صبر علی الجهاد والطاعة حتی
استشهد او مات والنحب النذر والنحب ایضا الموت یقال قضی نحبه ای اجله فقتل
علی الوفاء یعنی حمزة واشباهه وقیل قضی نحبه ای بذل جهده فی الوفاء بالعهد من
قول العرب نحب فلان فی مسیرة یومه ولیلته اجمع وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّنْتَظِرُ الفراغ
من نذره یرجو ان یموت علی الوفاء وَمَا بَدَّلُوْا العهد ولا غیروه تَبْدِيْلًا ﴿۲۳﴾
شیئا من التبدیل روی الشیخان والترمذی وابن ابی شیبة والطیالسی وابن سعد
والبغوی عن انس بن مالک ان انس بن النضر عم انس بن مالک غاب عن بدر فشق علیه

Marfat.com

وقال اول مشہد شہدہ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم غبتُ عنہ لِاَن اشہدنی اللہ قتال المشرکین لیرین اللہ ما اصنع فلمّا کان یوم احد وانکشف المسلمون قال انس بن النضر اللھم انی اعتذر الیک مما صنع ھٰؤلاء یعنی اصحابہ وابرأ الیک مما فعل ھٰؤلاء یعنی المشرکین فانتھی الی رجال من المھاجرین والانصار قد القوا ما بایدیھم فقال ما یجلسکم قالوا قتل رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم قال ما تصنعون بالحیٰوۃ بعدہ قوموا فموتوا علی ما مات علیہ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ثم استقبل القوم فلقیہ سعد بن معاذ دون احد فقال سعد انا معک قال سعد فاستقبل انس القوم فلم استطع ان اصنع ما صنع انس فقال یا سعد (وفی لفظ یا ابا عمرو) ھا لریح الجنۃ ورب النضر انی لاجد ریحھا دون احد ثم تقدم فقاتل حتی قتل فوجدنا فی جسدہ بضعًا وثمانین ضربۃً من بین ضربۃ بسیف وطعنۃ برمح ورمیۃ بسھم قال انس ووجدناہ قد مثل بہ المشرکون فما عرفہ احدٌ منّا الا اختہ بشامۃ ببنانہ فکنا نری او نظنّ ان ھٰذہ نزلت فیہ وفی اشباھہ رِجَالٌ صَدَقُوْا مَا عَاھَدُوا اللّٰہَ عَلَیْہِ فَمِنْھُمْ مَّنْ قَضٰی نَحْبَہٗ۔ وروی البغوی عن خباب بن الارت قال ھاجرنا مع رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فمنا من مضٰی لم یاکل من اجرہ شیئًا منھم مصعب بن عمیر قتل یوم احد فلم نجد شیئًا نکفن فیہ الا نمرۃ فکنا اذا وضعنا علی رأسہ خرجت رجلاہ واذا وضعنا علی رجلیہ خرج رأسہ فقال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ضعوھا مما یلی رأسہ واجعلوا علی رجلیہ الاذخر ومنا من انبعث لہ ثمرتہ فھو یھدبھا۔ وروی الترمذی عن جابر بن عبد اللہ قال نظر رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم الی طلحۃ بن عبید اللہ فقال من احب ان ینظر الی رجل یمشی علی وجہ الارض وقد قضی نحبہ[1] فلینظر الی ھٰذا۔

[1] عن عیسٰی بن طلحۃ قال دخلتُ علی عائشۃ ام المؤمنین وعائشۃ بنت طلحۃ وھی تقول لاسماء بنت ابی بکر انا خیر منکِ وابی خیر من ابیکِ فجعلت اسماء تشتمھا وتقول انتِ خیر منی فقالت عائشۃ الا اقضی بینکما قالتا بلٰی قال فان ابا بکر دخل علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال انت عتیق من النار قالت فمن یومئذ سُمّی عتیقًا ثم دخل طلحۃ فقال انتَ یا طلحۃ ممن قضی نحبہ۔ واخرج الترمذی عن معاویۃ قال سمعت رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم یقول طلحۃ ممن قضی نحبہ۔ منہ رحمہ اللہ۔

Marfat.com

وروی البخاری عن قیس بن حازم قال رایت ید طلحة شلاء وقی بها النبی صلی الله علیه وسلم یوم احد۔ وروی الترمذی وابن حبان والحاکم وغیرهم من حدیث الزبیر مرفوعا اوجب طلحة۔ لِيَجْزِيَ اللّٰهُ الصّٰدِقِيْنَ فِي الْعَهْدِ بِصِدْقِهِمْ ای جزاء صدقهم او بسبب صدقهم وهو الوفاء بالعهد وَيُعَذِّبَ الْمُنٰفِقِيْنَ اِنْ شَآءَ ان یموتوا علی الکفر والنفاق فیعذبهم اَوْ يَتُوْبَ عَلَيْهِمْ ان تابوا واخلصوا دینهم لله قوله لِيَجْزِيَ متعلق بقوله صَدَقُوا ما عاهدوا الله تعلیل للمنطوق والمعرض به کان المنافقین قصدوا بالتبدیل التعذیب کما قصد المخلصون بالوفاء الثواب اِنَّ اللّٰهَ كَانَ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا ﴿۲۴﴾ لمن تاب وَرَدَّ اللّٰهُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا ای الاحزاب من قریش وغطفان بِغَيْظِهِمْ ای کائنین بغیظهم متغیظین لعدم نیلهم بما ارادوا لَمْ يَنَالُوْا خَيْرًا ای ظفرا ولا مالا حال بعد حال یتداخل او یعاقب وَكَفَى اللّٰهُ الْمُؤْمِنِيْنَ الْقِتَالَ بالریح والملئکة وَكَانَ اللّٰهُ قَوِيًّا فی ملکه علی احداث ما یرید عَزِيْزًا ﴿۲۵﴾ فی انتقامه وَاَنْزَلَ الَّذِيْنَ ظَاهَرُوْهُمْ ای عاونوا الاحزاب من قریش وغطفان علی رسول الله صلی الله علیه وسلم مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ وهم بنو قریظة مِنْ صَيَاصِيْهِمْ ای من حصونهم جمع صیصة وهی ما یحصن به ولذلک یقال لقرن الثور والظبی وشوکة الدیک والحائک صیصة وَقَذَفَ فِيْ قُلُوْبِهِمُ الرُّعْبَ ای الخوف فَرِيْقًا تَقْتُلُوْنَ وهم الرجال فعند ابن اسحاق انهم کانوا ست مائة وبه جزم ابو عمرو فی ترجمة سعد بن معاذ وعند ابن عائذ من مرسل قتادة کانوا سبع مائة وقال السهیلی المکثر یقول انهم ما بین ثمان مائة الی تسع مائة وفی حدیث جابر عند الترمذی والنسائی وابن حبان باسناد صحیح انهم کانوا اربع مائة مقاتل فیحتمل فی طریق الجمع ان یقال ان الباقین کانوا اتباعا وقد حکی ابن اسحاق انه قیل انهم کانوا تسع مائة وَتَاْسِرُوْنَ فَرِيْقًا ﴿۲۶﴾ وهم النساء والذراری وکانوا سبع مائة وخمسین وقیل تسع مائة وذکر فی سبیل الرشاد ان السبی کان الفا من النساء والصبیان وَاَوْرَثَكُمْ اَرْضَهُمْ مزارعهم وَدِيَارَهُمْ حصونهم وَاَمْوَالَهُمْ من النقود والاجناس والمواشی وَاَرْضًا لَّمْ تَطَئُوْهَا بعد قال مقاتل وابن زید یعنی خیبر وقال قتادة کنا نحدث انها مکة وقال الحسن فارس والروم وقال عکرمة

Marfat.com

ع ۳ ۱۶

کل ارض یفتح الی یوم القیامۃ وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرًا ﴿۲۰﴾ فیقدر علی ذلک۔

قصۃ غزوۃ بنی قریظۃ قال محمد بن عمر عن شیوخہ لما انصرف المشرکون عن الخندق خاف بنو قریظۃ خوفاً شدیداً وروی احمد والشیخان مختصراً والبیہقی والحاکم وصححہ مطولاً عن عائشۃ وابو نعیم والبیہقی من وجہ اٰخر عنہا وابن عابد عن حمید بن ہلال وابن جریر عن ابن ابی اوفی والبیہقی عن عروۃ وابن سعد عن الماجشون وعن یزید بن الاصم ومحمد بن عمر عن شیوخہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والمسلمین لمّا رجعوا عن الخندق مجہودین وضعوا السلاح ودخل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت عائشۃ ودعا بماء فاخذ یغسل رأسہ وذکر البغوی انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان عند زینب بنت جحش وہی تغسل رأسہ وقد غسلت شقہ۔ قالت عائشۃ فسلّم علینا رجل ونحن فی البیت قال محمد بن عمر وقف موضع الجنائز فنادی عذیرک[1] من محارب فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فزعاً فوثب وثبۃً شدیدۃً فخرج الیہ فقمت فی اثرہ انظر من خلل الباب فاذا ہو دحیۃ الکلبی فیما کنت اری وہو ینفض الغبار عن رأسہ (فقال ابن اسحاق معتجراً بعمامۃ) فقال یا رسول اللہ ما اسرع ما حللتم عذیرک من محارب عفا اللہ عنک قد وضعتم السلاح ما وضعت الملئکۃ منذ نزل بک العدو وفی لفظ منذ اربعین لیلۃ وما رجعنا الآن الا من طلب القوم حتی بلغنا حمراء الاسد یعنی الاحزاب وقد ہزمہم ان اللہ یأمرک بقتال بنی قریظۃ وانا عامد الیہم بمن معی من الملائکۃ لازلزل بہم الحصون فاخرج بالناس۔ قال حمید بن ہلال فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان فی اصحابی جہداً فلو انظرتہم اياماً فقال انہض الیہم فواللہ لادقنہم کدق البیض علی الصفا ثم لاضغضغنہا۔ قالت عائشۃ فلمّا دخل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قلت من ذاک الرجل الذی کنت تکلمہ قال ورأیتہ قلت نعم قال بمن تشبہینہ قلت بدحیۃ الکلبی قال ذاک جبرئیل امرنی ان امضی الی بنی قریظۃ۔ قال حمید فادبر جبرئیل ومن معہ من الملائکۃ حتی سطع الغبار فی زقاق بنی غنم من الانصار قال انس فیما رواہ البخاری کانی انظر الی الغبار ساطعاً وقال قتادۃ فیما رواہ ابن عابد ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعث یومئذٍ منادیاً ینادی یا خیل اللہ ارکبی وامر بلالاً فاذّن

[1] یعنی ہات من یعذرک فعیل بمعنی الفاعل۔ منہ

Marfat.com

فی الناس من کان سامعًا مطیعًا فلا یصلین العصر الا ببنی قریظة۔ وروی الشیخان عن ابن عمر والبیهقی عن عائشة وابن عقبة والطبرانی عن کعب بن مالك ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لاصحابه عزمتُ علیکم ان لا تصلوا صلوٰة العصر۔ ووقع فی مسلم فی حدیث ابن عمر صلوٰة الظهر الا ببنی قریظة فادرك بعضهم صلوٰة العصر وفی لفظ صلوٰة الظهر فی الطریق فقال بعضهم لا نصلیها حتی نأتی بنی قریظة انا لفی عزیمة رسول الله صلی الله علیه وسلم وما علینا من اثم فصلوا العصر ببنی قریظة حین وصلوها بعد غروب الشمس قال بعضهم بل نصلی لم یرد منا ان ندع الصلوٰة فصلوا فذکر ذلك لرسول الله صلی الله علیه وسلم فلم یعنف واحدًا من الفریقین +

فائدة وجه الجمع بین حدیث صلوٰة الظهر وصلوٰة العصر ان طائفة منهم راحت بعد طائفة قیل للطائفة الاولی لا یصلین الظهر الا ببنی قریظة وقیل للطائفة الاخری لا یصلین العصر۔ وقیل فی وجه الجمع انه صلی الله علیه وسلم قال لاهل القوة اولمن کان منزله قریبًا لا یصلین احد الظهر وقال لغیرهم احد العصر +

مسئلة هذا الحدیث یدل علی ان المجتهد لا اثم علیه ان اخطأ حیث لم یعنف رسول الله صلی الله علیه وسلم علی احد من الفریقین من صلی فی الطریق ومن لم یصل۔ قال فی زاد المعاد ما حاصله ان کلًا من الفریقین مأجور بقصده الا ان من صلی فی الطریق حاز الفضیلتین فضیلة امتثال الامر فی الاسراع فی المشی الی بنی قریظة لان المراد بامره صلی الله علیه وسلم ان لا یصلوا الا فی بنی قریظة المبالغة فی الاسراع مجازا وفضیلة امتثال الامر فی المحافظة علی الوقت والله اعلم +

ودعا رسول الله صلی الله علیه وسلم علیّ بن ابی طالب فدفع الیه لواءه وکان اللواء علی حاله لم یحل عن مرجعه من الخندق فابتدره الناس۔ قال محمد بن عمرو بن سعد وابن هشام والبلاذری استعمل رسول الله صلی الله علیه وسلم علی المدینة ابن ام مکتوم قال محمد بن عمر وخرج رسول الله صلی الله علیه وسلم لسبع بقین من ذی القعدة قال البغوی سنة خمس من الهجرة ولبس السلاح والدرع والمغفر والبیضة واخذ قناته بیده وتقلد الترس وارکب فرسه اللحیف وحف به اصحابه قد لبسوا السلاح وارکبوا الخیل وکانت ستة وثلاثین فرسا فسار فی اصحابه

Marfat.com

والخیل والرجال حوله قال ابن سعد وکان معه ثلاثة آلاف ؛

مسئلة هذه القصة تدل علی جواز البدایة بالقتال فی الشهر الحرام لکن خطبته صلی الله علیه وسلم فی حجة الوداع وفیها المنع من القتال فی الاشهر الحرم متاخر عنه ولعل الله سبحانه احل لرسوله ذلک القتال فی اشهر الحرم کما اباح له القتال فی حرم مکة ساعة من النهار عام الفتح - ویمکن ان یقال ان هذه لیست بدایة بالقتال بل کانت البدایة من بنی قریظة حیث ظاهروا قریشا ومن معهم والله اعلم

روی الطبرانی عن ابی رافع وابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لما اتی بنی قریظة رکب علی حمار عری یقال له یعفور والناس حوله - وروی الحاکم والبیهقی وابو نعیم عن عائشة ومحمد بن عمرو عن شیوخه وابن اسحاق ان رسول الله صلی الله علیه وسلم مر بنفر من بنی النجار بالصوارین فیهم حارثة بن النعمان قد صفوا علیهم السلاح فقال هل مر بکم احد قالوا نعم دحیة الکلبی مر علی بغلة علیها رحاله علیها من استبرق وامرنا بحمل السلاح فاخذنا سلاحنا فصففنا وقال هذا رسول الله صلی الله علیه وسلم یطلع علیکم الآن قال حارثة بن النعمان وکنا صفین فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ذاک جبرئیل بعث الی بنی قریظة لتزلزل بهم حصونهم ویقذف الرعب فی قلوبهم وسبق علی بن ابی طالب فی نفر من المهاجرین والانصار وفیهم ابو قتادة روی محمد بن عمر عن ابی قتادة قال انتهینا الی بنی قریظة فلما راینا ایقنوا بالشر وغرز علی الرایة عند اصل الحصن فاستقبلونا فی صیاصیهم یشتمون رسول الله صلی الله علیه وسلم وازواجه قال ابو قتادة وسکتنا وقلنا السیف بیننا وبینکم وانتهی رسول الله صلی الله علیه وسلم ونزل قریبا من حصنهم علی بئر اناء باسفل حرة بنی قریظة فلما راه علی رضی الله عنه رجع الیه وامرنی ان الزم اللواء فلزمته وکره ان یسمع رسول الله صلی الله علیه وسلم اذاهم وشتمهم فقال یا رسول الله لا علیک ان لا تدنو من هؤلاء الاخابیث فقال اتامرنی بالرجوع فقال اظنک سمعت منهم اذی قال نعم فقال لو راونی لم یقولوا من ذلک شیئا - فسار

---

۱ تثنیة صور بالفتح ثم السکون اسم للنخل المجتمع الصغار وموضع فی اقصی بقیع الغرقد مما یلی طریق بنی قریظة ۱۲ منه رحمه الله ۲ بالضم وتخفیف النون وقیل بالفتح والتشدید کحق - منه رح

Marfat.com

رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم وتقدمہ اسید بن حضیر فقال یا اعداء اللہ لا نبرح عن حصونکم حتی تموتوا جوعًا انما انتم بمنزلۃ ثعلب فی جحر فقالوا یا ابن الحضیر نحن موالیک دون الخزرج فقال لا عہد بینی وبینکم ولا الّ ودنا رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم وترسنا عنہ ونادی باعلے صوتہ نفرًا من اشرافہم حتی اسمعہم فقال اجیبوا یا اخوۃ القردۃ والخنازیر وعبدۃ الطاغوت ھل اخزاکم اللہ انزل بکم نقمتہ اتشتمونی فجعلوا یحلفون ما فعلنا ویقولون یا ابا القاسم ما کنت جھولًا وفی لفظ ما کنت فاحشًا واجتمع المسلمون عند رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم عشاءً وبعث سعد بن عبادۃ باحمال تمر لرسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فکان طعامہم قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم نعم الطعام التمر۔ وغدا رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم سحرًا وقدم الرماۃ فاحاطوا بحصون یہود ورامو ھم بالنبل والحجارۃ وھم یرمون من حصونہم حتے امسوا فباتوا حول الحصون وجعل المسلمون یعتقبون یعقب بعضہم بعضا فما برح رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم برامیہم حتے ایقنوا الھلکۃ وترکوا رمی المسلمین فقالوا دعونا نکلمکم فقال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم نعم فانزلوا نباش بن قیس فکلم رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم علے ان ینزلوا علے ما نزلت علیہ بنو النضیر من الاموال والحلقۃ ویخرج من بلادک بالنساء والذراری ولنا ما حملت الابل الا الحلقۃ فابی رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فقالوا تحقن دماءنا وتسلم لنا النساء والذریۃ ولا حاجۃ لنا فیما حملت الابل فابی رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم الا ان ینزلوا علے حکمہ۔ وعاد نباش الیہم بذلک فلما عاد نباش الی قومہ واخبرھم الخبر قال کعب بن اسد یا معشر بنی قریظۃ واللہ قد نزل بکم ما ترون وانی اعرض علیکم خلالًا ثلاثًا فخذوا ما شئتم منہا قالوا وما ھی قال نبایع ھذا الرجل ونصدقہ فواللہ لقد تبین لکم انہ نبی مرسل وانہ الذی تجدونہ فی کتابکم فتامنون بہ علے دمائکم واموالکم ونسائکم واللہ انکم لتعلمون ان محمدًا نبی وما منعنا معہ من الدخول الا الحسد للعرب حیث لم یکن نبیًا من بنی اسرائیل فھو حیث جعلہ اللہ تعالی۔ ولقد کنت کارھًا لنقض العھد والعقد ولکن البلاء والشوم من ھذا الجالس یعنی حیی بن اخطب وکان حیی دخل معہم فی حصنہم حین رجعت منہم قریش

Marfat.com

وغطفان وفاء لکعب بن اسد بما کان عاهده علیه) اتذکرون ما قال لکم ابن جواس حین علیکم ترکت الخمر والحمیر والتأمیر وحنت الی الشفاء والتمر والشعیر قالوا وما ذاک - قال انه یخرج بهذه القریة نبی فان یخرج وانا حی اتبعه وانصره وان خرج بعدی فایاکم ان تخدعوا عنه فاتبعوه وکونوا انصاره واولیاءه وقد امنتم بالکتابین کلاهما الاول والآخر واقرءوه منی السلام واخبروه انی مصدق به - قال فتعالوا فلنبایعه ولنصدقه فقالوا لا نفارق حکم التورٰیة ابدًا ولا نستبدل به غیره - قال فاذا ابیتم علی هذه فلنقتل ابناءنا ونساءنا ثم نخرج الی محمد واصحابه مصلتین بالسیوف لم نترک ثقلًا حتی یحکم الله بیننا وبین محمد فان نهلک نهلک ولم نترک ورائنا نسلًا نخشی علیه وان نظهر فلعمری لنجدن النساء والابناء قالوا لا نقتل هؤلاء المساکین فما خیر فی العیش بعدهم - قال فان ابیتم عن هذه فان اللیلة لیلة السبت وانه عسی محمد واصحابه قد امنوا فیها فانزلوا لعلنا نصیب من محمد واصحابه غرة قالوا نفسد سبتنا ونحدث فیه ما لم یحدث فیه من کان من قبلنا الا من قد علمت فاصابه ما لم یخف علیک من المسخ - فقال ما بات منکم منذ ولدته امه لیلة واحدة من الدهر حازمًا - فقال ثعلبة واسید ابنا سعیة واسد بن عبید ابن عمهم وهم نفر من هذیل لیسوا من بنی قریظة ولا النضیر نسبهم فوق ذلک وهو بنو اعم القوم یا معشر بنی قریظة والله انکم لتعلمون انه رسول الله وان صفته عندنا حدثنا بها علماؤنا وعلماء بنی النضیر هذا او لهم یعنی حیی بن اخطب مع خبر بن الهیبان اصدق الناس عندنا هو اخبر بصفته عند موته قالوا لا نفارق التورٰیة فلما رأی هؤلاء النفر اباءهم نزلوا تلک اللیلة فی صیحها فاسلموا وامنوا علی انفسهم واهلیهم واموالهم - وقال عمرو بن سعد یا معشر یهود انکم خالفتم محمدًا علی ما خالفتموه علیه فنقضتم عهده الذی کان بینکم وبینه ولم ادخل فیه ولم اشرکم فی غدرکم فان ابیتم فاثبتوا علی الیهودیة واعطوا الجزیة فوالله ما ادری یقبلها ام لا قالوا فنحن لا نقر للعرب بخرج فی رقابنا یأخذونه القتل خیر من ذلک قال فانی بری منکم وخرج تلک اللیلة مع ابنی سعیة فمر بحرس رسول الله صلی الله علیه وسلم وعلیهم محمد بن سلمة فقال محمد من هذا قال عمرو بن سعد قال محمد اللهم لا تحرمنی

Marfat.com

عشرۃ الکرام وخلّی سبیلہ فخرج حتّٰی اتی مسجد رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فبات حتے اصبح فلمّا اصبح غدًا فلم یدر این ھو حتی الساعۃ فسئل عنہ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فقال ذاک رجل نجاہ اللہ بوفائہ +

قال اھل المغازی ثم انھم بعثوا الی رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ان ابعث الینا ابالبابۃ (احد بنی عمرو بن عوف وکانوا حلفاء الاوس) نستشیر فی امورنا فارسلہ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم الیھم فلما راوا اقام الیہ الرجال وجھش الیہ النساء والصبیان یبکون فی وجھہ فرق لھم فقالوا یا ابالبابۃ اتری ان ننزل علی حکم محمد قال نعم وا شار بیدہ الی حلقہ انہ الذبح۔ قال ابولبابۃ فواللہ مازالت قدمای حتی عرفت انی خنت اللہ ورسولہ ثم انطلق ابولبابۃ علی وجھہ ولم یأت رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم حتی ارتبط فی المسجد علی عمود من عمدہ وقال لا ابرح من مکانی حتی اموت او یتوب اللہ علی ما صنعت وعاھدت اللہ ان لا اطأ ارض بنی قریظۃ ابدًا ولا اُری فی بلد خنت اللہ ورسولہ فیہ ابدًا وبلغ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ذھابی وما صنعت فقال دعوہ حتی یحدث اللہ فیہ ما شاء لو کان جاءنی استغفرت فاذا لم یأتنی وذھب فدعوہ وانزل اللہ تعالٰی یَاَیُّھَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَخُوْنُوا اللّٰہَ وَالرَّسُوْلَ وَتَخُوْنُوْٓا اَمٰنٰتِکُمْ وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ قال ابولبابۃ ثم ان اللہ انزل توبۃ ابی لبابۃ علی رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم وھو فی بیت ام سلمۃ قالت ام سلمۃ فسمعت رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم یضحک فقلت بم تضحک یا رسول اللہ اضحک اللہ سنک قال تیب علی ابی لبابۃ فقلت الا ابشرہ بذلک قال بلی ان شئت قالت فقمت الی باب حجرتی (وذلک قبل ان یضرب علیھن الحجاب) فقلت یا ابالبابۃ ابشر فقد تاب اللہ علیک فثار الناس لیطلقوہ قال لا واللہ حتی یکون رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ھو الذی یطلقنی بیدہ فلمّا مرّ علیہ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم خارجًا الی الصبح اطلقہ۔ روی حماد بن سلمۃ عن علی بن زید بن جدعان عن علی بن الحسین علیھما السلام ان فاطمۃ علیھا السلام جاءت تحلہ فقال انی حلفت ان لا تحلنی الا رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فقال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ان فاطمۃ بضعۃ منی۔ علی بن جدعان ضعیف وروایۃ علی بن الحسین مرسلۃ قال ابولبابۃ واذکر رؤیا رایتھا فی النوم ونحن محاصرون بنی قریظۃ کانی فی حماۃ اسنۃ فلم اخرج منھا

طین اسود متغیر۔ منہ رح

Marfat.com

حتی کدت اموت من ریحہا ثم اری نہرًا جاریًا فارانی اغتسلت فیہ حتی استنقیت وارانی اجد ریحًا طیبًا فاستعبرتہا ابابکر فقال لتدخلن فی امر تغتم لہ ثم یفرج عنک فکنت اذکر قول ابی بکر وانا مرتبط فارجو ان ینزل اللہ توبتی۔ قال فلم ازل کذلک حتی ما اسمع الصوت من الجہد ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینظر قال ابن ہشام اقام مرتبطًا ست لیال تاتیہ امرأتہ وقت کل صلوٰۃ فتحلہ حتی یتوضأ ویصلی ثم ترتبط۔ وقال ابن عقبۃ زعموا انہ ارتبط قریبًا من عشرین لیلۃ قال فی البدایۃ وہذا اشبہ الاقاویل وقال ابن اسحاق اقام مرتبطًا خمسًا وعشرین لیلۃ وکانت ابنتہ تحلہ اذا حضرت الصلوٰۃ او اراد ان یذہب لحاجتہ فاذا فرغ اعادت الرباط والظاہر ان زوجتہ تحلہ مرۃ وابنتہ اخری وانزل اللہ فی توبتہ ابی لبابۃ وَاٰخَرُوْنَ اعْتَرَفُوْا بِذُنُوْبِہِمْ خَلَطُوْا عَمَلًا صَالِحًا وَّاٰخَرَ سَیِّئًا عَسَی اللّٰہُ اَنْ یَّتُوْبَ عَلَیْہِمْ اِنَّ اللّٰہَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ۔

قال البغوی وحاصرہم خمسًا وعشرین لیلۃً حتی جہدہم الحصار وقذف اللہ فی قلوبہم الرعب فلما جہدہم الحصار نزلوا علی حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فامر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکتفوا ربطًا وجعل علی کتافہم محمد بن سلمۃ ونحوا ناحیۃ واخرج النساء والذریۃ من الحصون واستعمل علیہم عبد اللہ بن سلام وجمعت امتعتہم ووجدوا فیہا الفًا وخمس مائۃ سیف وثلاث دروع والفی رمح والفًا وخمس مائۃ ترس وجحفۃ واثاثًا کثیرًا وآنیۃ کثیرۃ وخمرًا وسکرًا فہریق ذلک کلہ ولم یخمسہ ووجد من الجمال النواضح عدۃ ومن الماشیۃ شیئًا کثیرًا فجمع ہذا کلہ وتنحی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وجلس۔ ودنت الاوس الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا یا رسول اللہ حلفاؤنا دون الخزرج وقد رأیت ما صنعت ببنی قینقاع بالامس حلفاء ابن ابیّ وہبت لہم ثلاث مائۃ حاسر واربع مائۃ دارع وقد ندم حلفاء نا علی ما کان من نقضہم العہد فہبہم لنا ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ساکت لم یتکلم حتی اکثروا علیہ والحّوا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اما ترضون ان یکون الحکم فیہم الی رجل منکم قالوا بلی قال فذلک الی سعد بن معاذ وقال ابن عقبۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اختاروا من شئتم من اصحابی فاختاروا سعد بن معاذ۔ وکان سعد بن معاذ قد جعلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

Marfat.com

فی خیمة امراة من المسلمین یقال لها رفیدة فی مسجده صلی الله علیه وسلم وکانت تداوی الجرحی وتحتسب بنفسها علی خدمة من کانت به ضیعة[۵۱] الذی لیس له من یقوم بامره وکان رسول الله صلی الله علیه وسلم قد قال لقومه حین اصابه السهم بالخندق اجعلوه فی خیمة رفیدة حتی اعوده من قریب. فلما جعل رسول الله صلی الله علیه وسلم الحکم الی سعد خرجت الاوس حتی جاءوه فحملوه علی حمار عربی بشنذة[۵۲] من لیف وعلی الحمار قطیفة فوق الشنذة وخطامه من لیف وکان رجلا جسیما فخرجوا حوله یقولون یا ابا عمرو ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قد ولاک امر موالیک لتحسن فیهم فاحسن فیهم فقد رایت ابن ابی وما صنع فی حلفائه واکثروا وهو ساکت لا یتکلم حتی اذا اکثروا علیه قال قد آن لسعد ان لا یاخذه فی الله لومة لائم فقال الضحاک بن خلیفة بن ثعلبة الانصاری واقوماه وقال غیره نحو ذلک ثم رجع الضحاک الی الاوس فنعی بهم رجال بنی قریظة قبل ان یصل الیهم سعد کلمته التی سمع منه. وفی الصحیحین فلما دنا سعد من المسجد ای الذی کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اعده فی بنی قریظة ایام حصارهم للصلوة قال رسول الله صلی الله علیه وسلم قوموا الی سیدکم وفی لفظ الی خیرکم فاما المهاجرون من قریش فیقولون انما اراد الانصار واما الانصار فیقولون عم بها رسول الله صلی الله علیه وسلم المسلمین وعند احمد قوموا الی سیدکم فانزلوه وکان رجال من بنی عبد الاشهل یقولون قمنا له علی ارجلنا صفین وفی حدیث جابر عند ابن عائذ قال رسول الله صلی الله علیه وسلم احکم فیهم یا سعد فقال الله ورسوله احق بالحکم قال علیه السلام امرک الله ان تحکم فیهم. وقالت الاوس الذین بقوا عنده یا ابا عمرو ان رسول الله قد ولاک الحکم فی امر موالیک فاحسن فیهم فقال سعد اترضون حکمی لبنی قریظة قالوا نعم قد رضینا بحکمک وانت غائب اختیارا منا لک ورجاء ان تمن علینا کما فعل غیرک بحلفائه بنی قینقاع واثرنا عندک اثرنا واحوج ما کان الیوم الی مجازاتک فقال سعد ما اتوکم جهدا فقالوا ما یعنی بقوله هذا ثم قال سعد علیکم عهد الله ومیثاقه ان احکم

---

۵۱ الضیعة ترک وضیع مصدر رضاع الشئ صیعا ای ترکتهم الضائع الذی لیس له من یقوم بامره ۱۲ منه

۵۲ بشین معجمة فنون فذال مفتوحات شبه الاکاف یجعل لمقدمته اعوجاج ۱۲ منه رحمه الله

Marfat.com

فیهم ما حکمت قالوا نعم قال سعد وعلی من ههنا للناحیة التی فیها رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو معرض عنها اجلالاً لرسول الله صلی الله علیه وسلم فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم نعم قال سعد فانی احکم فیهم ان یقتل کل من جرین علیه الموسی وتسبی النساء والذریة وتقسم اموالهم ویکون الدیار للمهاجرین والانصار۔ فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لقد حکمت فیهم بحکم الله من فوق سبعة ارقعة۔ وفی روایة قال علیه السلام بذلک ظرقنی الملک سحرًا۔ وکان سعد بن معاذ فی اللیلة التی فی صبیحتها نزلت بنو قریظة علی حکم رسول الله صلی الله علیه وسلم قد دعا اللهم ان کنت ابقیت من حرب قریش فابقنی لها فانی لا قوم احب الیّ ان اقاتلهم من قوم کذبوا رسولک واذوه واخرجوه وان کانت الحرب قد وضعت اوزارها عنا وعنهم فاجعله لی شهادة ولا تمتنی حتی تقر عینی من بنی قریظة فاقر الله سبحانه عینیه منهم +

فانصرف رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم الخمیس لتسع لیال وقیل لخمس خلون من ذی الحجة وامرهم رسول الله صلی الله علیه وسلم فحبسوا فی دار رملة بنت الحارث من بنی النجار۔ فلما اصبح رسول الله صلی الله علیه وسلم غدا الی سوق المدینة التی هی سوقها الیوم فامر باخدود فخدت فی السوق ما بین موضع دار ابی الجهم العدوی الی احجار الزیت بالسوق فکان اصحابه یحضرون وجلس رسول الله صلی الله علیه وسلم ومعه اصحابه ودعا برجال بنی قریظة فکانوا یخرجون یضرب اعناقهم فی تلک الخنادق فقالوا لکعب بن اسد وهو یذهب بهم الی رسول الله صلی الله علیه وسلم ارسالاً یا کعب ما تری محمدًا یصنع بنا قال ما یسوءکم ویلکم علی کل حال لا تعقلون الا ترون الداعی لا ینزع وانه من ذهب منکم لا یرجع هو والله السیف قد دعوتکم الی غیر هذا فابیتم قالوا لیس هذا بحین عتاب لولا انا کرهنا ان نرمی برایک ما دخلنا فی نقض العهد الذی کان بیننا وبین محمد قال حیی بن اخطب اترکوا التلاوم فانه لا یرد عنکم شیئًا واصبروا للسیف وکان الذی قتلهم علی بن ابی طالب والزبیر بن العوام رضی الله عنهما ثم اتی حیی بن اخطب مجموعة یداه الی عنقه علیه حلة فقاحیة قد لبسها للقتل ثم عمد الیها فشقها انملة انملة

Marfat.com

الثلاثة يسلبه اياها احد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اطلع الم يمكني الله منك يا عدو الله قال بلى والله انا مالمت نفسي في عداوتك وقد التمست العز في مظانه فابى الله الا ان يمكنك مني ولقد قلقلت كل مقلقل ولكنه من يخذل الله يخذل ثم اقبل على الناس فقال ايها الناس لا بأس بأمر الله كتاب الله وقدره ملحمة على بني اسرائيل ثم جلس فضرب عنقه - فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم احسنوا اساراهم واقيلوهم واسقوهم حتى يبردوا فاقتلوا من بقي لا تجمعوا عليهم حر الشمس وحر السيف وكان يوما صائفا فقيلوهم وسقوهم فلما ابردوا راح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتل من بقي واتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكعب بن اسد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تنفعتم بنصح ابن جواس لكم وكان مصدقا بي اما امركم باتباعي وان رايتموني ان تقرءوني منه السلام قال بلى والتوراة يا ابا القاسم ولولا ان يعيرني اليهود بالجزع من السيف لاتبعتك ولكنت على دين يهود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قدمه فاضرب عنقه وامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل كل من انبت منه روى احمد واصحاب السنن عن عطية القرظي قال كنت غلاما فوجدوني لم انبت فخلوا سبيلي وروى الطبراني عن اسلم الانصاري قال جعلني رسول الله صلى الله عليه وسلم على اساري بني قريظة فكنت انظر الى فرج الغلام فان رايته انبت ضربت عنقه وان لم اره جعلته في مغانم المسلمين وكان رفاعة بن شموال القرظي رجلا قد بلغ فلاذ بسلمى بنت قيس ام المنذر اخت سليط بن قيس وكانت احدى خالات النبي صلى الله عليه وسلم يعني خالة جده عبد المطلب فان امه كانت من بني النجار وكانت سلمى قد صلت للقبلتين فقالت يا نبي الله بابي انت وامي هب لي رفاعة فانه زعم سيصلي ويأكل لحم الجمل فوهبه لها فاستحييته فاسلم بعد ولم تزل ذلك الداب حتى قتلوا الى ان غاب الشفق ثم رد عليهم التراب في الخندق كل ذلك بعين سعد بن معاذ فاستجاب الله دعوته رضي الله عنه - ولم يقتل من نسائهم الا امرأة واحدة من بني النضير يقال لها بنانة كانت تحت رجل من بني قريظة يقال له الحكم وكان يحبها وتحبه فلما اشتد عليهم الحصار بكت اليه وقالت انك لمفارقي فقال هو والتوراة ما تزين وانت

امرأة فدلی علیهم هذه الرحی فانا لم نقتل منهم احدًا بعد وانت امرأة وان یظهر محمد علینا فانه لا یقتل النساء وانما اکره ان تسبی فاحب ان تقتل وکانت فی حصن الزبیر بن باطا فدلت الرحی من فوق الحصن وکان المسلمون ربما جلسوا تحت الحصن یستظلون فی فیئه فلما راها القوم انفضوا وتدرك خلاد بن سوید فتشدخ رأسه ومات۔ روی عروة عن عائشة انها قالت والله انها لعندی تحدث وتضحك ظهر البطن ورسول الله صلی الله علیه وسلم یقتل رجالهم بالسیوف و فی روایة وهی تقول سراة بنی قریظة یقتلون اذ هتف هاتف باسمها این فلانة قالت انا والله قلت ویلك مالك قالت اقتل قلت لم قالت حدث احدثته قالت فانطلقت فضرب عنقها بخلاد بن سوید وکانت عائشة تقول لا انسی طیب نفس بنانة کثرة ضحکها وقد عرفت انها تقتل +

مسئلة هذا الحدیث حجة لمن حکم بالقصاص علی القتل بالمثقل وعلیه الجمهور وقال ابو حنیفة لا قصاص بالمثقل ولو رماه بابا قبیس لقوله صلی الله علیه وسلم لا قود فی النفس وغیره الا بحدیدة وقد مر الخلاف فی هذه المسئلة فی سورة البقرة فی تفسیر قوله تعالی کُتِبَ عَلَیْکُمُ الْقِصَاصُ۔

وروی محمد بن اسحاق عن الزهری ان الزبیر بن باطا القرظی وکان یکنی اباعبد الرحمن قدم علی ثابت بن قیس بن شماس فی الجاهلیة یوم بعاث لاخذه فجزناصیته ثم خلی سبیله فجاءه یوم قریظة وهو شیخ کبیر فقال ثابت یا اباعبد الرحمان هل تعرفنی قال وهل یجهل مثلی لمثلك قال انی ارید ان اجزیك بید لك عندی قال ان الکریم یجزی قال ثم اتی ثابت رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال یا رسول الله قد کان للزبیر عندی ید وله علی منة فاحببت ان اجزیه بها فهب لی دمه فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم هو لك فاتاه فقال له ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قد وهب لی دمك قال شیخ کبیر لا اهل له ولا ولد فما یصنع بالحیوة فاتی ثابت رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال یا رسول الله اهله وولده قال فهم لك فاتاه فقال له ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اعطانی امراتك وولدك فهم لك قال اهل بیت فی الحجاز لا مال لهم فما بقاؤهم علی ذلك فاتی ثابت رسول الله صلی

Marfat.com

الله علیه وسلم فقال ماله یا رسول الله قال هو لك فقال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اعطانی مالك فهو لك. فقال ای ثابت ما فعل الذی کان وجهه مرآة صینیة حسنة یتراءی فیه عذار الحی کعب بن اسد قال قتل قال فما فعل سید الحاضر والبادی سید الحیین کلیهما یحملهم فی الحرب ویطعمهم فی المحل حیی بن اخطب قال قتل قال فما فعل مقدمتنا اذا شددنا وحاشیتنا اذا کررنا عزالة بن شمول قال قتل. قال فما فعل المجلسان یعنی بنی کعب بن قریظة وبنی عمرو ابن قریظة قال ذهبوا فقتلوا. قال فانی اسئلك بیدی عندك یا ثابت الا ما الحقتنی بالقوم فوالله ما فی العیش بعد هؤلاء من خیر ارجع الی دار قد کانوا حلولا فیها فاخلد فیها بعدهم لا حاجة لی فی ذلك ولکنی یا ثابت انظر الی امراتی وولدی فاطلب الی صاحبك فیهم ان یطلقوا وان یردوا اموالهم فطلب ثابت من النبی صلی الله علیه وسلم اهل الزبیر وماله وولده فرد رسول الله صلی الله علیه وسلم اهله وماله الا السلاح. قال الزبیر یا ثابت اسئلك بیدی عندی الا الحقتنی بالقوم فما انا بصابر لله فتلة دلو ناضح حتی القی الاحبة. قال ابن اسحاق فقدمه ثابت فضرب عنقه وقال محمد بن عمر قال ثابت ما کنت لاقتلك قال الزبیر لا ابالی من قتلنی فقتله الزبیر بن العوام رضی الله عنه. ولما بلغ ابا بکر الصدیق رضی الله عنه قوله "القی الاحبة" قال یلقاهم فی نار جهنم خالدا مخلدا +

ثم قسم اموال بنی قریظة ونساءهم واموالهم علی المسلمین وکان اول فیء وقع فیه السهمان وکان المسلمون ثلاثة آلاف والخیل ستة وثلاثین وکان سهمان الخیل والرجال علی ثلاثة آلاف واثنین وسبعین سهما للفرس سهمان ولصاحبه سهم وقاد رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلاثة افرس فلم یضرب السهم الا لفرس واحد. وهذا حجة لابی حنیفة ومالك والشافعی حیث قالوا لا سهم الا لفرس واحد وقال ابو یوسف ومحمد واحمد یسهم لفرسین ولا یسهم لاکثر من ذلك اجماعا وقد مر

فتلة دلو ناضح قال ابن اسحاق بالفاء والتاء الفوقانیة ای مقدار ما یأخذ الرجل الدلو الذی خرجت من البئر فیصبها فی الحوض ثم یفتلها ای یردها الی موضعها. وقال ابن هشام انما هو بالقاف والموحدة وقال بل الدلو هو الذی یأخذها من المستقی. ولفظ الخبر عند ابی عبید فلست صابرا عنهم افرا عدد لنا رضی نور الله مرقده.

Marfat.com

المسئلة فی سورة الانفال۔ واسهم رسول الله صلی الله علیه وسلم لخلاد بن سوید و قد قتل تحت الحصن واسهم لسنان بن محصن ومات ورسول الله صلی الله علیه وسلم محاصرهم وکان یقاتل مع المسلمین۔ وهذا حجة للائمة الثلاثة حیث قالوا الغنیمة لمن شهد الوقعة وان مات قبل هزیمة الکفار واحراز الغنیمة بدار الاسلام وقد روی ابن ابی شیبة بسند صحیح الغنیمة لمن شهد الوقعة موقوفاً علی عمر واخرجه الطبرانی مرفوعاً وموقوفاً والموقوف اصح وروی الشافعی موقوفاً علی ابی بکر وفیه انقطاع وقال ابو حنیفة لا یتاکد الحق فی الغنیمة الا بالاحراز بدار الاسلام فمن مات او قتل قبل الاحراز لا سهم له ولا یورث منه۔ والمدد اذا لحق بدار الحرب بعد الوقعة قبل الاحراز بدار الاسلام یسهم لهم وقد مر مسئلة المدد فی سورة الانفال +

مسئلة وفی هذه القصة حجة للجمهور علی ابی حنیفة حیث قالوا للفارس ثلاثة اسهم سهم له وسهمان لفرسه وقال ابو حنیفة سهم له وسهم لفرسه وقد مر المسئلة فی سورة الانفال والله اعلم +

فائدة اخذ رسول الله صلی الله علیه وسلم من السبی خمساً فکان یعتق ویهب منه من اراد وکذلک النخل عزل خمسه وکل ذلک یسهم علیه خمسة اجزاء وصار الخمس الی محمیة بن جز الزبیدی ثم قسم اربعة اخماس علی الناس واعطی رسول الله صلی الله علیه وسلم النساء اللاتی حضرن القتال ولم یسهم لهن وهن صفیة بنت عبد المطلب وام عمارة نسیبة وام سلیط وام العلاء الانصاریة والسمیری بنت قیس وام سعد بن معاذ وکبشة بنت رافع۔ وبعث رسول الله صلی الله علیه وسلم طائفة مع السبایا مع سعد بن عبادة یشتری بهم سلاحاً وخیلاً کذا قال محمد بن عمر وقال ابن اسحاق بعث سعد بن زید الانصاری الاشهلی بسبایا من بنی قریظة فابتاع لهم بها خیلاً وسلاحاً۔ واشتری عثمان بن عفان وعبد الرحمان بن عوف طائفة فاقتسما یقال لما قسم جعل الشواب علیحدة والعجائز علیحدة ثم خیر عبد الرحمان عثمان فاخذ العجائز فربح عثمان مالاً کثیراً وذلک لانه کان یوجد عند العجائز من المال ولم یوجد عند الشواب۔ قال ابن سیرة وانما لم یؤخذ ما جاءت به العجائز فیکون فی الغنیمة لانه لم یوجد معهن الا بعد شهر او شهرین۔ وجعل عثمان علی کل من اشتراه من سبیهم شیئاً

مسئلة الغنیمة لمن شهد الوقعة وان مات قبل الاحراز

مسئلة اعطی النساء اللاتی حضرن القتال ولم یسهم لهن

Marfat.com

موقتاً فمن جاء منهن بالذی وقت لهن عتق فلم یتعرض لهن۔ ونهی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یفرق فی القسم والبیع بین النساء والذریة وقال لا یفرق بین الام وولدها حتی یبلغ قیل یا رسول الله ما بلوغه قال تحیض الجاریة۔ ویحتلم الغلام۔ رواه الحاکم وصححه عن عبادة بن الصامت عنه صلی الله علیه وسلم قال لا تفرقوا بین الام وولدها فقیل الی متی قال الی ان یبلغ الغلام وتحیض الجاریة۔ وقال ابن الجوزی قال الدارقطنی فی سنده عبد الله بن عمر بن حسان ضعیف الحدیث رماه علی بن المدینی بالکذب وروی الترمذی عن ابی ایوب الانصاری قال سمعتُ رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من فرق بین والدة وولدها فرق الله بینه وبین احبته یوم القیامة۔ وقال الترمذی حدیث حسن غریب وصححه الحاکم علی شرط مسلم وفیه نظر لان فی سنده حیی بن عبد الله ولم یخرجه فی الصحیح واختلف فیه ولذا لم یصححه الترمذی وروی الحاکم فی المستدرک عن عمران بن حصین قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ملعون من فرق بین والدة وولدها۔ وقال اسناده صحیح وفیه طلیق بن محمد یرویه تارة عنه عن عمران بن حصین وتارة عنه عن ابی بردة وتارة عن طلیق عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلاً۔ قلتُ ویمکن الجمع بان طلیقاً لعله سمعه عمران وعن ابی بردة کلیهما فیرویه تارةً عنه وتارةً عنه وتارةً مرسلاً۔ وقال ابن القطان لا یصح الحدیث لان طلیقا لا یعرف حاله قال ابن همام یرید خصوص ذلک والا فللحدیث طرق کثیرة وشهرة والفاظه توجب صحة المعنی المشترک وهو منع التفریق وروی الدارقطنی بسنده عن میمون بن ابی شعیب عن علی علیه السلام انه فرق بین جاریة وولدها فنهاه النبی صلی الله علیه وسلم عن ذلک فرد البیع۔ ورواه ابو داؤد ورده بالانقطاع بین میمون ابن ابی شعیب وعلی قال ابن الهمام ان الارسال عندنا لا یضر ورواه الحاکم وصحح اسناده ورجحه البیهقی۔

مسئلة ومن ههنا قال ابو حنیفة لا یجوز ان یفرق بالبیع او الهبة او نحوهما بین مملوکین صغیرین وکذا بین صغیر وکبیر یکون بینهما رحم ومحرمیة وکذا بین کبیرین کذلک عند احمد وقال مالک لا یفرق بین الام وولدها خاصة وقال الشافعی لا یفرق بین صغیر وبین ابویه وان علیا۔ وجه قول مالک ان الحدیث المذکور ورد

Marfat.com

فی المنع من التفریق بین الام وولدھا خاصۃ والحق الشافعی بالام الاصول مطلقاً۔ و
وجہ قول ابی حنیفۃ واحمد فی المنع من التفریق بین اثنین بینھما رحم ومحرمیۃ ان فی
بعض الاحادیث ورد المنع فی غیر الاصول والفروع ایضاً عن علی علیہ السلام قال ذھب
بی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غلامین اخوین فبعث احدھما فقال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم یا علی ما فعل غلامک فاخبرتہ قال ردہ ردہ قال الترمذی حدیث حسن
غریب وتعقبہ ابوداؤد بانہ من روایۃ میمون بن ابی شعیب عن علی وھو لم یدرک
علیاً قلنا فھو مرسل والمرسل عندنا حجۃ واخرجہ الحاکم والدارقطنی من طریق اخر
عن عبد الرحمان بن ابی لیلی عن علی قال قدم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم سبیٌ
فامرنی ببیع اخوین فبعتھما وفرقتُ بینھما ثم اتیتُ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرتہ
فقال ادرکھما فارتجعھما ولا تبعھما الا جمیعاً ولا تفرق بینھما وصححہ الحاکم علی شرط
الشیخین ونفی ابن القطان العیب عنہ وقال ھو اولی ما اعتمد علیہ فی ھذا الباب
ومن طریق اخر عند احمد والبزار قال ابن ھمام فیہ انقطاع لکن لا یضر علی اصلنا علی
ما عرف وروی الدارقطنی عن طلیق بن عمران عن ابی بردۃ عن ابی موسی قال لعن
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فرق بین الوالدۃ وولدھا وبین الاخ واخیہ
واذا ثبت المنع من التفریق بین اخوین ایضاً ظھر ان علۃ المنع الرحم مع المحرمیۃ و
لا یمنع من التفریق المحرمیۃ بالرضاع ونحو ذلک ولا رحم بلا محرمیۃ کابن العم
لانہ لیس فی معناہ +

مسئلۃ من فرق بین والدۃ وولدھا یأثم لکن ینعقد البیع وینفذ عند ابی حنیفۃ
ومحمد وعند مالک والشافعی واحمد لا ینعقد بل ھو باطل وکذا لا ینعقد البیع فی
غیر قرابۃ الولاد ایضاً عند احمد وقال ابو یوسف یفسد البیع فی قرابۃ الولاد خاصۃ
وعنہ انہ یفسد مطلقاً سواء کان قرابۃ ولاد او غیرھا ومبنی الخلاف علی خلافیۃ
اصولیۃ فان النھی عن الشرعیات بلا قرینۃ یوجب البطلان عندھم ویوجب الفساد عند
ابی حنیفۃ وصاحبیہ لکن اباحنیفۃ ومحمداً قالا ان النھی فی ھذا البیع انما ھو لمعنیً
مجاور کالبیع وقت اذان الجمعۃ فلا یوجب الفساد بخلاف ما کان لوصف لازم۔
وجہ قول ابی یوسف انہ صلی اللہ علیہ وسلم امر علیاً برد البیع والارتجاع ذا لا یمکن

Marfat.com

الا عند فساد العقد وحمل ابو حنیفة الامر تجاع علی طلب الاقالة +

مسئلة یجوز التفریق ان کانا بالغین کما یدل علیه حدیث عبادة بن الصامت وقال احمد لا یجوز عملاً باطلاق الاخبار المذکورة وردّ ابن الجوزی حدیث عبادة کما ذکرنا ولنا ایضاً حدیث سلمة بن الاکوع قال خرجنا مع ابی بکر فغزونا فزارة الی ان قال فجئتُ بهما الی ابی بکر وفیهما امرأة معها ابنة لها من احسن العرب فنفلنی ابو بکر ابنتها فقدمتُ المدینة فقال النبی صلی الله علیه وسلم یا سلمة هب لی المرءة قلتُ هی لک فقدی بها اساری ثلاثة۔ وما روی انه صلی الله علیه وسلم فرق بین ماریة القبطیة ام ابراهیم بن رسول الله صلی الله علیه وسلم و سیرین اختها اهدا اهما المقوقس ملک الاسکندریة الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فوهب رسول الله صلی الله علیه وسلم سیرین لحسان بن ثابت فولدت له عبد الرحمان بن حسان۔ ذکر الحدیث ابن عبد البر فی الاستیعاب وذکر البزار ان هذا الحدیث فی صحیح ابن خزیمة والله اعلم +

مسئلة اذا کان مع الصغیر ابواه لا یبیع واحداً منهم ولو کان ام واخ او ام وعمة او خالة او اخ جاز البیع سوی الام فی ظاهر الروایة لان شفقة الام تغنی عمن سواه ولو کان له ستة اخوة ثلاثة کبار وثلاثة صغار فباع مع کل صغیر کبیراً جاز ولو کان مع الصغیر جدة وعمة وخالة جاز بیع التمة والخالة ولو کان معه عمة وخالة بدون جدة لا یباع الا معاً۔ والاصل انه اذا کان معه عدد بعضهم ابعد من بعض جاز البیع سوی الاقرب وان کانوا فی درجة واحدة فان کانوا من جنسین مختلفین کالاب والام والخالة والعمة لا یفرق بل یباع الکل او یمسک الکل وان کانوا من جنس واحد کالاخوین والعمین جاز ان یمسک مع الصغیر واحداً منهم ویبیع ما سواه والله اعلم +

مسئلة ذکر فی سبیل الرشاد انه کان یباع الام وولدها الصغار من سبی بنی قریظة من الیهود ومن المشرکین من العرب واذا کان الولد صغیراً لیس معه ام لم یبع من المشرکین ولا من الیهود الا من المسلمین وذا لان الصغیر اذا سبی مع احد ابویه یعتبر کافراً فیجوز بیعه من الکافر مشرکاً کان او یهودیاً فان الکفر ملة واحدة۔

مسئلة الصغیر اذا سبی مع احد ابویه کافر یعتبر کافراً وان سبی مع احدهما یعتبر مسلماً۔

Marfat.com

وان سبی لاحدہم احد ابویہ یعتبر مسلمًا بتبعیۃ الدار واللہ اعلم واستشہد یوم بنی قریظۃ خلاد بن سوید ومنذر بن محمد +

فائدۃ اصطفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لنفسہ ریحانۃ بنت زید بن عمرو بن حنافۃ من بنی النضیر المتزوجۃ فی بنی عمرو بن قریظۃ وکانت جمیلۃ فعرض علیہا الاسلام فابت فعزلہا ووجد فی نفسہ فارسل الی ابن سعیۃ فذکر لہ ذلک فقال ابن سعیۃ فداک ابی وامی ہی تسلم فخرج حتی جاءہا فجعل یقول لہا لا تبتغی قومک فقد رایت ما ادخل علیہم حیی بن اخطب فاسلمی یصطفیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاجابت الی ذلک فبینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی اصحابہ اذ سمع وقع نعلین فقال ان ہاتین لنعلا ابن سعیۃ یبشرنی باسلام ریحانۃ فجاءہ فقال یا رسول اللہ لقد اسلمت ریحانۃ فسر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بذلک وکانت عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی توفی عنہا وہی فی ملکہ وقد کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحرص علیہا ان یتزوجہا ویضرب علیہا الحجاب فقالت یا رسول اللہ بل تترکنی فی ملکک فہو اخف علیّ وعلیک فترکہا واللہ اعلم +

فائدۃ ولمّا انقضی شأن بنی قریظۃ انفجر جرح سعد بن معاذ قالت عائشۃ فحضرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابو بکر وعمر فوالذی نفس محمد بیدہ انی لاعرف بکاء ابی بکر من بکاء عمر وانی لفی حجرتی وکانوا کما قال اللہ تعالیٰ رحماء بینہم +

مناقب سعد بن معاذ عن انس قال لمّا حملت جنازۃ سعد بن معاذ قال المنافقون ما اخف جنازتہ وذلک لحکمہ فی بنی قریظۃ فبلغ ذلک النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ان الملائکۃ کانت تحملہ۔ رواہ الترمذی وعن جابر قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول اہتز عرش الرحمان لموت سعد بن معاذ۔ متفق علیہ وعن البراء ابن عازب قال اہدیت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حلۃ حریر فجعل اصحابہ یمسونہا ویتعجبون من لینہا فقال اتعجبون من لین ہذا لمناديل سعد بن معاذ فی الجنۃ خیر منہا واللین۔ متفق علیہ۔

ذکر البغوی وغیرہ ان ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم سالنہ من عرض الدنیا وطلبن منہ زیادۃ فی النفقۃ واذینہ بغیرۃ بعضہن علی بعض فہجرہن رسول اللہ

مسئلہ جواز البکاء علی میت صالح

Marfat.com

صلے اللہ علیہ وسلم والی ان لا یقربھن شھرًا ولم یخرج الی اصحابہ فقالوا ما شأنہ وکانوا یقولون طلق رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم نساءہ فقال عمر لاعلمکم ما شأنہ فدخلت علی رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فقلتُ یا رسول اللہ اطلقتَ نساءک قال لا قلتُ یا رسول اللہ انی دخلتُ المسجد والمسلمون یقولون طلق رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فاخبرھم انک لم تطلقھن قال نعم ان شئتَ فقمتُ علی باب المسجد فنادیتُ باعلی صوتی لم یطلق رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم نساءہ ونزلت وَاِذَا جَآءَهُمْ اَمْرٌ مِّنَ الْاَمْنِ اَوِ الْخَوْفِ اَذَاعُوْا بِهٖ وَلَوْ رَدُّوْهُ اِلَى الرَّسُوْلِ وَاِلٰٓى اُولِى الْاَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِيْنَ يَسْتَنْۢبِطُوْنَهٗ فکنتُ انا استنبطتُ ذلک الامر فانزل اللہ تعالی يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّاَزْوَاجِكَ اِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَزِيْنَتَهَا ای السعۃ والتنعم فیھا وزخارفھا فَتَعَالَيْنَ اصل تعال ان یقولہ من کان فی مکان مرتفع لمن کان فی مکان دونہ ثم کثر حتی استوت فی استعمالہ الامکنۃ کلھا بمعنی اَقْبِلْ اِلَیَّ والمعنی ھھنا اقبلن بارادتکن واختیارکن لطلب الطلاق اُمَتِّعْكُنَّ ای اعطکن المتعۃ وَاُسَرِّحْكُنَّ ای اطلقکن سَرَاحًا طلاقا جَمِيْلًا ﴿۲۸﴾ من غیر ضرار وَاِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللّٰهَ ای مراتب القرب الی اللہ ومرضاتہ وَرَسُوْلَهٗ وَالدَّارَ الْاٰخِرَةَ فَاِنَّ اللّٰهَ اَعَدَّ لِلْمُحْسِنٰتِ مِنْكُنَّ یعنی لمن ارادت رضوان اللہ ورسولہ والدار الاخرۃ فانھا ھی المحسنۃ اذ الاحسان ان تعبد ربک بالحضور کانک تراہ اَجْرًا عَظِيْمًا ﴿۲۹﴾ قال البغوی وکانت تحت رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم یومئذ تسع نسوۃ خمس من قریش عائشۃ بنت ابی بکر وحفصۃ بنت عمر وام حبیبۃ بنت ابی سفیان وام سلمۃ بنت امیۃ وسودۃ بنت زمعۃ واربع من غیر قریش زینب بنت جحش الاسدیۃ ومیمونۃ بنت الحارث الھلالیۃ وصفیۃ بنت حیی بن اخطب الخیبریۃ وجویریۃ بنت الحارث المصطلقیۃ۔ ولما نزلت آیۃ التخییر بدأ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم بعائشۃ وکانت احبھن الیہ فخیرھا وقرأ علیھا القرآن فاختارت اللہ ورسولہ والدار الاخرۃ ورات الفرح فی وجہ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم وتابعنھا علی ذلک۔ قال قتادۃ فلما اخترن اللہ ورسولہ شکرھن علی ذلک وقصرہ علیھن فقال لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَآءُ مِنْۢ بَعْدُ +

Marfat.com

اخرج مسلم واحمد والنسائی من طریق ابی الزبیر عن جابر قال اقبل ابو بکر لیستأذن علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلم یؤذن لہ ثم اقبل عمر فاستأذن فلم یؤذن لہ ثم اذن لہما فدخلا والنبی صلی اللہ علیہ وسلم جالس وحول نساؤہ واجمًا[1] ساکتًا قال فقال عمر لاقولن شیئًا اضحک النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال لو رایت بنت خارجۃ سالنی النفقۃ فقمت الیہا فوجأت عنقہا فضحک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال ہن حولی کما تری یسئلننی النفقۃ فقام ابو بکر الی عائشۃ یجأ عنقہا (ای ضربہا یضرب - منہ رح) وقام عمر الی حفصۃ یجأ عنقہا کلاہما یقولان لا تسئلن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابدًا ما لیس عندہ - ثم اعتزلہن شہرًا او تسعًا وعشرین ثم نزلت ہذہ الآیۃ - قال فبدأ بعائشۃ قال یا عائشۃ انی ارید ان اعرض علیک امرًا احب ان لا تعجلی فیہ حتی تستشیری ابویک فقال وما ہو یا رسول اللہ فتلا علیہا الآیات فقالت افیک یا رسول اللہ استشیر ابوی بل اختار اللہ ورسولہ والدار الآخرۃ اسئلک ان لا تخبر امرأۃ من نسائک قال لا تسئلنی امرأۃ منہن الا اخبرتہا ان اللہ لم یبعثنی جحودًا ولا مفتنًا ولکنہ بعثنی مبشرًا معلمًا وفی الصحیح عن الزہری ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اقسم ان لا یدخل علی ازواجہ شہرًا قال الزہری فاخبرنی عروۃ عن عائشۃ قالت فبدأنی فقلت یا رسول اللہ انک اقسمت ان لا تدخل علینا شہرًا فانک بتسع وعشرین اعدہن قال ان الشہر تسع وعشرون +

فائدۃ قال البغوی اختلف العلماء فی ہذا الخیار ہل کان ذلک تفویض الطلاق حتی یقع الطلاق بنفس اختیارہا نفسہا ام لا فذہب الحسن وقتادۃ واکثر اہل العلم انہ لم یکن تفویض الطلاق بل خیرہن فی طلب الطلاق فان اخترن الدنیا فارقہن بدلیل قولہ تعالیٰ فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ - وذہب قوم الی انہ کان تفویض الطلاق لو اخترن انفسہن کان طلاقًا +

مسئلۃ اذا قال الزوج لامرأتہ اختاری ونوی بذلک ان تطلق نفسہا ان شاءت فلہا ان تطلق نفسہا ما دامت فی المجلس فان قامت منہ او اخذت فی عمل

---

[1] الوجم ککتف صاحب العبوس المطرق لشدۃ الحزن وَجَمَ کوَعَدَ وَجْمًا وَوُجُومًا سکت علی غیظہ ۱۲ قاموس منہ رحمہ اللہ

Marfat.com

اخ خرج الامر من یدها لانه تملیك الفعل منهیًا والتملیکات یقتضی جوابًا فی المجلس کما فی البیع قال صاحب الهدایة لها خیار المجلس باجماع الصحابة رضی الله عنهم وقال ابن همام قال ابن المنذر اختلفوا فی الرجل یخیر زوجته فقالت طائفة امرها بیدها فی المجلس فان قامت من مجلسها فلا خیار لها روینا هذا القول عن عمر بن الخطاب وعثمان وابن مسعود رضی الله عنهم وفی اسانیدها مقال وبه قال جابر بن عبد الله وبه قال عطاء ومجاهد والشعبی والنخعی ومالك وسفیان الثوری والاوزاعی والشافعی وابو ثور واصحاب الرازی. وقالت طائفة امرها بیدها فی المجلس وبعدها وهو قول الزهری وقتادة وابی عبیدة وابن نصر قال ابن المنذر وبه نقول لقوله صلی الله علیه وسلم لعائشة لا تستعجلی حتی تستأمری ابویك وحکی صاحب المغنی هذا القول من الصحابة عن علی رضی الله عنه واجاب ابن الهمام عن قول ابن المنذر ان الروایة عن علی لم یستقر فقد روی عنه قول الجماعة کذا نص محمد فی بلاغاته حیث قال بلغنا عن عمر وعثمان وعلی وابن مسعود وجابر رضی الله عنهم فی الرجل یخیر امراته ان لها الخیار ما دامت فی مجلسها ذلك فاذا قامت من مجلسها فلا خیار لها ولم یرو عن غیره من الصحابة ما یخالف ذلك فکان اجماعًا سکوتیًا وقوله فی اسانیدها مقال لا یضر بعد تلقی الامة بالقبول مع ان روایة عبد الرزاق عن جابر وابن مسعود جیدة. واما التمسك بقوله صلی الله علیه وسلم لا تعجلی فضعیف لانه لیس فی الآیة تخییر الطلاق وتفویضه کما یدل علیه قوله تعالی فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا +

مسئلة لا بد من النیة فی قوله اختاری لانه یحتمل تخییرها فی نفسها ویحتمل تخییرها فی تصرف اخر غیره +

مسئلة اذا قال الزوج اختاری فقالت اخترتُ نفسی فالمروی عن عمر وابن مسعود وابن عباس انها تقع واحدة رجعیة وبه اخذ الشافعی واحمد لان قوله اختاری بمنزلة قوله طلقی نفسك وقولها اخترتُ نفسی بمنزلة قوله طلقتُ نفسی والواقع بها رجعی اجماعًا وبان الکتاب دل علی ان الطلاق یعقب الرجعة الا الثالث. وروی عن زید بن ثابت انه یقع الطلقات الثلاث وبه اخذ مالك فی المدخول بها وفی غیرها

Marfat.com

یقبل منه دعوی الواحدة وجه قول زید ان اختیارها یقتضی ثبوت اختصاصها بها بحیث لا یکون لزوجها الیها سبیل من غیر رضاءها والا لا یحصل فائدة التخییر اذ کان له ان یراجعها فی الحال شاءت او ابت وذلك الاختصاص لا یتصور الا فی البائن والطلاق یعقب الرجعة بالکتاب الا ان یکون ثلاثًا فیقع الثلاث وثبت عن علی رضی الله عنه ان الواقع به واحدة بائنة وبه قال ابو حنیفة رحمه الله لما ذکرنا ان اختصاصها بنفسها لا یتصور الا بالبینونة والبینونة قد یکون بواحدة اجماعًا کالطلاق بمال والطلاق قبل الدخول فیحمل علیه لحصول المقصود ولا وجه لجعله ثلاثًا بعد حصول المقصود بواحدة۔ وقد روی الترمذی عن ابن مسعود وعمر ان الواقع بها بائنة کما روی عنهما الرجعیة فاختلف الروایة عنهما۔ قلتُ البینونة یتنوع الی غلیظة وخفیفة فان نوی بها الزوج الغلیظة لا بد ان یقع به ثلاثًا۔ لکن ابا حنیفة رحمه الله یقول ان قوله اختاری لا یدل علی البینونة بل یفید الخلوص والصفاء والبینونة یثبت فیه اقتضاءً فلا یعم بل یقدر بقدر الضرورة بخلاف انتِ بائن ونحوه فلا یقع الثلاث بقوله اختاری وان نوی الثلاث لان النیة انما تعمل فیما یحتمله اللفظ ویقع بقوله انتِ بائن ثلاثًا ان نوی الثلاث وبخلاف قوله اختاری اختاری اختاری لان تعدد اللفظ یدل علی تعدد المقصود۔

مسئلة لو قالت اخترتُ زوجی بعد ما قال لها اختاری لا یقع شیٔ عند الجمهور لان الزوج لم یطلقها بل جعل امرها باختیارها وهی لم تختر الطلاق بل اختارت ابقاء النکاح۔ وعن علی رضی الله عنه انه یقع رجعیة کانه جعل نفس اللفظ ایقاعًا قال ابن همام لکن قول عائشة خیّرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم فاخترناه ولم یعدّه علینا شیئًا۔ رواه الستة وفی لفظ الصحیحین فلم یعدد یفید عدم وقوع شیٔ کما قاله الجمهور۔ قلتُ لما ذکرنا فیما سبق ان تخییر ازواج النبی صلی الله علیه وسلم لم یکن تخییرًا للطلاق بل کان تخییرًا فی طلب الطلاق فلا یکون قول عائشة حجة علی ما قاله الجمهور والله اعلم۔

مسئلة ولا بد من ذکر النفس فی کلامه او کلامها حتی لو قال اختاری فقالت اخترتُ لا یقع الطلاق لان هذا اللفظ لیس لفظًا للطلاق فکان القیاس

Marfat.com

ان لا یقع بہا شئ لان التملیک فرع ملک المملک والزوج لا یملک ایقاع الطلاق بہذا اللفظ لکنا ترکنا القیاس وقلنا بوقوع الطلاق باختیارہا باجماع الصحابۃ والاجماع انما ہو فی المفسّر من احد الجانبین بالنفس ولان قولہ اختاری مبہم یحتمل تخییرہا فی نفسہا وتخییرہا فی تصرف اٰخر غیرہ۔ والمبہم لا یصلح تفسیرًا للمبہم ولا تعیین مع الابہام۔ ولمّا کان وقوع الطلاق بقولہ اختاری معدولًا عن سنن القیاس مقتصرًا علی مورد الاجماع لا یکتفی بالنیۃ وان کان مع القرینۃ الحالیۃ دون المقالیۃ لعدم الاجماع ہٰناک۔ وقال الشافعی واحمد یکتفی بالنیۃ مع القرینۃ الحالیۃ بعد ان نوی الزوج وقوع الطلاق بہ وتصادقا علیہ وقال ابو حنیفۃ النیۃ بدون احتمال اللفظ یلغو والا لوقع بمجرد النیۃ مع لفظ لا یصلح لہ اصلًا کاسقنی وانما ترکنا القیاس بموضع الاجماع۔ قلتُ لکن قولہ النیۃ بدون احتمال اللفظ یلغو لیس فی محلہ فان لفظ اختاری واخترتُ بدون ذکر النفس یحتمل تخییرہا الطلاق واختیارہا ایاہ وغیر ذلک وان لم یکن نصًّا فیہ ولذلک لو قال اختاری فقالت اخترتُ نفسی یقع الطلاق ان نوی الزوج لان کلامہا مفسرۃ وما نواہ الزوج من محتملات کلامہ۔ وکذا لو قال اختاری اختیارۃً فقالت قد اخترتُ طلقت ایضًا لان الہاء فی اختیارۃ ینبئ عن الاتحاد والانفراد واختیارہا نفسہا یتحد مرۃ ویتعدد اخری فصار مفسرًا من جانبہ +

مسئلۃ ولو قال الزوج اختاری فقالت انا اختار نفسی فہی طالق والقیاس ان لا یطلق لان ہذا مجرد وعد او یحتملہ فصار کما اذا قال طلقی نفسک فقالت انا اطلق نفسی قال صاحب الہدایۃ وجہ الاستحسان قول عائشۃ لا بل اختار اللہ ورسولہ واعتبارہ صلی اللہ علیہ وسلم جوابًا منہا۔ لا یقال ذکر فیما سبق ان قصۃ عائشۃ لم یکن تخییرًا فی التطلیق بل فی طلب الطلاق لانا نقول مقصودنا یحصل باعتبارہ صلی اللہ علیہ وسلم جوابًا للاختیار سواء کان الاختیار متعلقًا بالتطلیق او طلب التطلیق۔ ولان قولہا انا اختار نفسی حکایۃ عن حالۃ قائمۃ وہو اختیار نفسہا بخلاف قولہا طلق نفسی لان جملۃ علی الحال متعذر لانہ لیس حکایۃ عن حالۃ قائمۃ واللہ اعلم

یٰنِسَآءَ النَّبِیِّ التفات من الغیبۃ الی الخطاب **مَنْ یَّاْتِ مِنْکُنَّ بِفَاحِشَۃٍ مُّبَیِّنَۃٍ** قال ابن عباس اراد بالفاحشۃ النشوز وسوء الخلق **یُّضٰعَفْ لَہَا الْعَذَابُ**

Marfat.com

قرأ ابن کثیر وابن عامر نُضَعِّفْ بالنون علی التکلم وکسر العین وتشدیدها بغیر الف من التفعیل وَالْعَذَابَ بالنصب علی المفعولیة۔ والباقون بالیاء التحتانیة علی الغیبة و وفتح العین علی صیغة المجهول وَالْعَذَابُ بالرفع علی انه مفعول مالم یسم فاعله فیقرأ ابو جعفر وابو عمرو بتشدید العین بلا الف من التفعیل والباقون بالتخفیف والالف من الافعال ضِعْفَيْنِ ای ضعفی عذاب غیرهن والضعف من الالفاظ المتضائفة التی یتوقف فهمه علی شیٔ آخر کالنصف والزوج وهو تکب قدرین متساویین ومعنی اَضْعَفْتُ الشیٔ وضَعَّفْتُهٗ واحد وهو ضممتُ الیه مثله وکذا ضاعفته۔ والضعفین المثلین الذین یضم احدهما الی صاحبه کالزوجین فان احدهما یضاعف الآخر ویزاوجه۔ وقد یطلق الضعف علی مجموع المثلین کما فی قوله تعالیٰ حکایة عن الاتباع من الکفار فَاٰتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِّنَ النَّارِ ای مثلی ما نحن فیه من العذاب لانهم ضلوا واضلونا۔ واذا اضیف الضعف الی عدد یراد به ذلک العدد مع مثله فضعف عشرة عشرون وضعف مائة مائتان وضعف الواحد اثنان واذا اضیف الضعفین الی واحد یثلثه وفی القاموس ضعف الشیٔ مثله وضعفاه مثلاه او الضعف المثل الی ما زاد یقال لک ضعفه یریدون مثلیه وثلاثة امثاله لانه زیادة غیر محصورة۔ وفسر الجزری فی النهایة الضعف الواقع فی حدیث ابی الدحداح بانه مثلی الآخر وقال یقال ان اعطیتنی درهما فلک ضعفه ای درهمان وربما قالوا فلک ضعفاه وقیل ضعف الشیٔ مثله وضعفاه مثلاه۔ وقال الزهری الضعف فی کلام العرب المثل فما زاد ولیس بمقصور علی مثلین فاقل الضعف محصور فی الواحد واکثره غیر محصور ومنه الحدیث یضعف صلوة الجماعة علی صلوة الفذ خمسا وعشرین درجة وقال الله تعالیٰ یُضَاعَفْ لَهٗ اَضْعَافًا كَثِيْرَةً ای یزاد علیها یقال ضعّفتُ الشیٔ واضعفته وضاعفته اذا زدته قال البغوی ضَعَّفَ وضَاعَفَ لغتان مثل بعّد وباعد قال ابو عمرو وابو عبید ضعّفته اذا جعلته مثلیه وضاعفته اذا جعلته امثاله۔ وشدد ابو عمرو ههنا لقوله تعالیٰ ضعفین وقوله تعالیٰ ضعفین منصوب علی المفعولیة لان التضعیف والمضاعفة یتضمنان معنی التصییر او علی المصدریة من قبیل ضربته ضربتین او ضربته سوطین او علی الحال من العذاب ووجه تضعیف العذاب ان الذنب منهن مع توافر النعمة اقبح ولذلک جعل حد الحر ضعف حد العبد ولان

Marfat.com

جواب النهي بأن المقدرة بعد الفاء الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ اى شائبة من النفاق فان المؤمن الكامل الذى مطمئن بالايمان ويرى برهان ربه لا يطمع فيما حرمه الله تعالى والذى ايمانه ضعيف كان فيه شائبة النفاق يشتهى الى ما حرم الله عليه. وفى غير المتواتر من القراءة فَيَطْمَعَ مجزوم عطفا على محل النهى فهو نهى لمريض القلب عن الطمع عقيب نهيهن عن الخضوع بالقول.

مسئلة المرءة مندوبة الى الغلظة فى المقال اذا خاطبت الاجانب لقطع الاطماع وَقُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوفًا ﴿٣٢﴾ يعنى ما يعرفه حسنا بعيدا من الريبة وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ قرأ نافع وعاصم بفتح القاف من قَرَّ يَقَرُّ بكسر العين فى الماضى وفتحها فى الغابر اصله اَقْرِرْنَ حذفت الراء الاولى ونقلت حركتها الى القاف واستغنى عن همزة الوصل والباقون بكسر القاف من قَرَّ يَقِرُّ قَرَارًا بفتح العين فى الماضى وكسرها فى الغابر وهما لغتان فيه ومعناهما واحد وكذا تعليلهما واحدة. امر بالقرار فى البيوت وعدم الخروج بقصد المعصية كما يدل عليه قوله تعالى وَلَا تَبَرَّجْنَ فانه عطف تفسيرى وتاكيد معنى وليس فى الاية نهى عن الخروج من البيت مطلقا وان كان للصلوة او الحج او لحاجة الانسان كما زعمه الذين فى قلوبهم مرض من الروافض حتى طعنوا فى الصديقة الكبرى بنت الصديق الاكبر حبيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم انها خرجت من بيتها الى مكة وذهبت منها الى البصرة فى وقعة الجمل وكان خروجها الى مكة للحج وبعد خروجها استشهد عثمان رضى الله عنه واظهر اهل المصر فتنة فى المدينة حتى هرب منها طلحة وزبير رضى الله عنهما ولحقا بعائشة واشارا بالخروج للاصلاح ذات البين ولما ابت احتجا بقوله تعالى لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّن نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ فخرجت الى البصرة ووقع الصلح بين من كان معها ومن كان مع على رضى الله عنهما ثم اثار نار الفتنة عبد الله بن سبا اليهودى المنافق الذى تزيّ بزى شيعة على رضى الله عنه حتى وقع القتال بين المسلمين فى وقعة الجمل وقد ذكرنا القصة فى كتابنا السيف المسلول. والتبرج من البروج بمعنى الظهور والمراد بها اظهار الزينة وابراز المحاسن للرجال وقال ابن نجيح التبرج التبختر قال البيضاوى فى تفسيره لا تبخترن فى مشيتكن تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ منصوب على المصدرية اى تبرجا مثل تبرج الجاهلية

اى التكبر والاعجاب بنفسه. منه رح

Marfat.com

الاولى والمراد بالجاهلية الاولى جاهلية الكفر قبل الاسلام والجاهلية الاخرى جاهلية الفسوق بعد الاسلام - قال الشعبي هي ما بين عيسى ومحمد عليهما الصلوة والسلام وقال ابو العالية هي زمن داؤد وسليمان عليهما السلام كانت المرءة تلبس قميصا من الدر غير مخيط الجانبين فيرى خلقها فيه وقال الكلبي كان ذلك في زمن نمرود الجبار كانت المرءة تتخذ الدرع من اللؤلؤ فتلبسه وتمشي وسط الطريق ليس عليها شئ غيره وتعرض نفسها على الرجال وروى عكرمة عن ابن عباس الجاهلية الاولى فيما بين نوح وادريس وكان الف سنة وكان سبطين من ولد آدم كان احدهما يسكن السهل والآخر يسكن الجبل وكان رجال الجبل صباحا وفي النساء دمامة وكان النساء السهل صباحا وفي الرجال دمامة وان ابليس اتى رجلا من اهل السهل واجر نفسه منه فكان يخدمه واتخذ شيئا مثل الذي يدعو الرعاء فجاء بصوت لم يسمع الناس مثله فبلغ ذلك من حولهم فاتتا بوهم يسمعون اليه واتخذوا عيدا يجتمعون اليه فتبرج النساء للرجال وتزين الرجال لهن وان رجلا من اهل الجبل هجم عليهم في عيدهم ذلك فراى الرجال والنساء وصباحتهن فاتى اصحابه فاخبرهم بذلك فتحولوا اليهم فنزلوا معهم فظهرت الفاحشة فيهن فذلك قوله تعالى وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ وقد تذكر الاولى وان لم يكن لها اخرى كقوله تعالى أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَىٰ ولم يكن لها اخرى او المعنى الجاهلية التي كانت قبل زمانكم وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ في كل ما امرتن به ونهيتن عنه فان ذلك هو التقوى الذي هو شرط افضليتكن على سائر نساء العالمين إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ الرِّجْسَ كلام مستأنف يعم حكمه نساء النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهن من اولاده صلى الله عليه وسلم ولقصد التعميم اورد ضمير المذكر وقد اورد الله سبحانه هذا الكلام في مقام التعليل لما سبق يعني انما يريد الله سبحانه فيما امركن به ونهاكن عنه لاذهاب الرجس يعني عمل الشيطان من الاثم والقبائح الشرعية والطبعية الذي ليس فيه مرضاة الله تعالى عنكن وعن غيركن من اهل البيت أَهْلَ الْبَيْتِ بيت النبي صلى الله عليه وسلم منصوب على النداء او المدح قال عكرمة ومقاتل اراد باهل البيت نساء النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنهن لانهن في بيته وهو رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس وتلا قوله تعالى

Marfat.com

وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلٰى فِيْ بُيُوْتِكُنَّ مِنْ اٰيَاتِ اللّٰهِ وَالْحِكْمَةِ۔ رواه ابن ابی حاتم وروی ابن جریر عن عکرمة نحوه وهم استدلوا بسیاق الآیة وسباقها لکن القول بتخصیص الحکم بهن یأباه ضمیر المذکرین وذهب ابو سعید الخدری وجماعة من التابعین منهم مجاهد وقتادة وغیرهما الی انهم علی و فاطمة والحسن والحسین رضی الله عنهم لحدیث عائشة قالت خرج رسول الله صلی الله علیه وسلم وعلیه مرط مرحل من شعر اسود فجاء الحسن ابن علی فادخله ثم جاء الحسین بن علی فدخل معه ثم جاءت فاطمة فادخلها ثم جاء علی فادخله ثم قال اِنَّمَا يُرِيْدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ اَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيْرًا۔ رواه مسلم وحدیث سعد بن ابی وقاص قال لما نزلت هذه الآیة نَدْعُ اَبْنَآءَنَا وَاَبْنَآءَكُمْ وَنِسَآءَنَا وَنِسَآءَكُمْ وَاَنْفُسَنَا وَاَنْفُسَكُمْ دعا رسول الله صلی الله علیه وسلم علیًا وفاطمة وحسنًا وحسینًا فقال اَللّٰهُمَّ هٰؤُلَاءِ اهل بیتی رواه مسلم وحدیث واثلة بن الاسقع انه صلی الله علیه وسلم تلا هذه الآیة اِنَّمَا يُرِيْدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ الآیة وقال لعلی و فاطمة وابنیهما اللهم هٰؤُلَاءِ اهل بیتی وخاصتی فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهیرًا۔ واخرج الترمذی وغیره عن عمر بن ابی سلمة وابن جریر وغیره عن ام سلمة ان النبی صلی الله علیه وسلم دعا علیًا وفاطمة وحسنًا وحسینًا لما نزلت هذه الآیة اِنَّمَا يُرِيْدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ فجللهم بکساء فقال اللهم هٰؤُلَاءِ اهل بیتی فاذهب عنهم وطهرهم تطهیرًا۔ وهذه الاحادیث ونحوها لا تدل علی تخصیص الحکم بهؤلاء الاربعة رضی الله عنهم ویأباه ما قبل الآیة وما بعدها ویأباه العرف واللغة لان الاصل فی استعمال اهل البیت لغة النساء واما الاولاد وغیرهم فانما یطلق علیهم تبعًا لان لهم بیوتًا متغایرة غالبًا وقد قال الله تعالی حکایة عن قول الملائکة لسارة امرأة ابراهیم علیه السلام اَتَعْجَبِيْنَ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ رَحْمَتُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهٗ عَلَيْكُمْ اَهْلَ الْبَيْتِ والمعنی ما ذکرنا ان الآیة یعم جمیع اهل البیت وان کان سوق الکلام للنساء عن ام سلمة رضی الله عنها قالت فی بیتی انزلت اِنَّمَا يُرِيْدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ اَهْلَ الْبَيْتِ قالت فارسل رسول الله صلی الله علیه وسلم الی فاطمة وعلی والحسن والحسین فقال هٰؤُلَاءِ اهل بیتی فقلتُ یا رسول الله اما انا من اهل البیت قال بلی ان شاء الله۔ رواه البغوی وغیره هذا الحدیث یدل علی ان اهل البیت یعم

Marfat.com

كلهم وكلمة ان شاء الله للتبرك وقال زيد بن ارقم اهل بيته من حرم عليه الصدقة آل علي وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس وآل الحارث بن عبد المطلب وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴿٣٣﴾ من نجاسة الآثام بالحفظ في الدنيا والمغفرة في الآخرة۔

بين الله سبحانه انه انما نهاهن وامرهن ووعظهن لئلا يقارف اهل بيت رسوله المأثم وليتصفوا بالتقوى۔ استعار للذنوب الرجس وللتقوى الطهارة لان عرض المقترف بالمعاصي ملوث كما يتلوث بدنه بالنجاسة والمتقي نقي كالثوب الطاهر النقي۔ ولكمال المناسبة بين الآثام والارجاس قال ابو حنيفة يتنجس الماء المستعمل للقربة او لرفع الحدث ولما ثبت انه صلى الله عليه وسلم قال من توضأ فاحسن الوضوء خرجت خطاياه من جسده حتى تخرج من تحت اظفاره متفق عليه من حديث عثمان وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضأ العبد المسلم او المؤمن فغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر اليها بعينه مع الماء الحديث۔ رواه مسلم احتجت الروافض بهذه الآية على ان عليا وفاطمة والحسن والحسين معصومون وهم الخلفاء بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم دون غيرهم وعلى ان اجماعهم ومن دونهم من الائمة حجة قالوا اذا اراد الله تطهيرهم فهم معصومون لان مراد الله تعالى لا ينفك عن الارادة والاثيم غير طاهر والعصمة شرط للامامة وابو بكر وعمر وعثمان غير معصومين بالاجماع فهم الائمة لا غيرهم۔ وهذا الاستدلال باطل بوجوه الاول ان الآية غير مختص حكمها بعلي وفاطمة وابنيهما كما ذكرت بل هي نازلة في امهات المؤمنين لكن هؤلاء الكرام داخلون في حكمهن والثاني ان الآية لا تدل على العصمة وقد ورد مثل ذلك في آية الوضوء لجميع الامة حيث قال مَا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِّنْ حَرَجٍ وَّلٰكِنْ يُّرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهٗ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ لا يقال مقتضى آية الوضوء ان الله يريد ان يطهر ابدانكم من الانجاس والاحداث لان توضأتم ومقتضى هذه الآية يريد الله ان يطهركم من الآثام فاين هذا من ذلك لانا نقول انهما من واد واحد فان الله كما يريد ان يطهر ابدان المؤمنين اذا توضؤا واستعملوا الماء في مواضعه كذلك يريد ان يطهر اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم من الآثام ان اتقوا ولذلك بين لهم طريقة استعمال الماء لطهارة

Marfat.com

الظاهر وبين لهم التقوى بقوله فَلَا تَخْضَعْنَ لطهارة الباطن فكما ان طهارة ظاهر البدن يتوقف على اختيار العبد فى استعمال الماء كذلك الطهارة من الآثام يتوقف على اختيار التقوى والله اعلم والثالث ان العصمة ليست بشرط الامامة بل يجوز ان يكون الامام غير معصوم مع وجود المعصوم فيهم الوتران الله تعالى جعل الملك والامامة لطالوت مع وجود النبى المعصوم فيهم وهو اشموئيل وداود عليهما السلام اِذْ قَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ اِنَّ اللّٰهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوْتَ مَلِكًا الى قوله تعالى وَقَتَلَ دَاوٗدُ جَالُوْتَ والله اعلم

وَاذْكُرْنَ عطف على اَطِعْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وما بينهما اعتراض للتعليل مَا يُتْلٰى فِىْ بُيُوْتِكُنَّ مِنْ اٰيٰتِ اللّٰهِ يعنى القرآن وَالْحِكْمَةِ يعنى الوحى الغير المتلو وهو السنة وقال مقاتل يعنى احكام القرآن ومواعظه وقال البيضاوى يعنى اذكرن الكتاب الجامع بين الامرين وهو تذكير لما انعم الله عليهن حيث جعلهن اهل بيت النبوة ومهبط الوحى وما شاهدن من برحاء الوحى مما يوجب قوة الايمان والحرص على الطاعة حثا على الايتمار والانتهاء فيما كلفن به اِنَّ اللّٰهَ كَانَ لَطِيْفًا بكم يعظكم ويعلمكم ما يصلح فى الدين خَبِيْرًا ﴿٣٤﴾ بكل شئ يعلم من يصلح لنبوته ومن يصلح ان يكون اهل بيته وفى صحبته قال الله تعالى اَلْخَبِيْثٰتُ لِلْخَبِيْثِيْنَ وَالْخَبِيْثُوْنَ لِلْخَبِيْثٰتِ والله اعلم

ع ٤

ذكر البغوى ان ازواج النبى صلى الله عليه وسلم قلن يا رسول الله ذكر الله الرجال فى القرآن ولم يذكر النساء بخير فما فينا خير نذكر به انا نخاف ان لا يقبل منا طاعة الله فانزل الله تعالى اِنَّ الْمُسْلِمِيْنَ وَالْمُسْلِمٰتِ الآية وروى الطبرانى وابن مردويه عن ابن عباس نحوه واخرج ابن سعد عن قتادة نحوه واخرج الطبرانى بسند لا بأس به عن ابن عباس قال قال النساء يا رسول الله ما باله يذكر المؤمنين ولا يذكر المؤمنات فنزلت ورواه ابن جرير من حديث قتادة مرسلا واخرج الترمذى وحسنه عن ام عمارة الانصارية انها اتت النبى صلى الله عليه وسلم فقالت ما ارى كل شئ الا للرجال وما نرى النساء يذكرن بشئ فنزلت وذكر البغوى انه قال مقاتل قالت ام سلمة بنت ابى امية وانيسة بنت الكعب الانصارية للنبى صلى الله عليه وسلم ما بال ربنا يذكر الرجال ولا يذكر النساء فى شئ من كتابه نخشى ان لا يكون فيهن خيرا فنزلت هذه الآية وروى ان اسماء بنت عميس رجعت من الحبشة مع زوجها

Marfat.com

جعفر بن ابی طالب فدخلت علی نساء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت ھل نزل فینا شیٔ من القرآن قلن لا فاتت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت یا رسول اللہ ان النساء فی خیبۃ وخسارۃ قال ومم ذلک قالت انھن لا یذکرن بخیر کما یذکر الرجال فانزل اللہ تعالیٰ ھذہ الآیۃ اِنَّ الْمُسْلِمِيْنَ وَالْمُسْلِمٰتِ ای المنقادین لحکم اللہ ورسولہ المفوضین امورھم الی اللہ المتوکلین علیہ من الرجال والنساء وَالْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ المصدقین بما جاء بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الذین آمن الناس من یوابقھم من الرجال والنساء وَالْقٰنِتِيْنَ وَالْقٰنِتٰتِ المداومین علی الطاعۃ من الفریقین وَالصّٰدِقِيْنَ وَالصّٰدِقٰتِ فی القول والعمل اعنی عاملین اعمالا یصدق من یثق علیھا وَالصّٰبِرِيْنَ وَالصّٰبِرٰتِ فی المصائب وعلی الطاعات وعن المعاصی واتباع الشھوات وَالْخٰشِعِيْنَ وَالْخٰشِعٰتِ المتواضعین غیر متکبرین من الرجال والنساء وَالْمُتَصَدِّقِيْنَ وَالْمُتَصَدِّقٰتِ ممارتھم اللہ ابتغاء مرضاۃ اللہ وَالصَّآئِمِيْنَ وَالصّٰٓئِمٰتِ فرضا ونفلا وَالْحٰفِظِيْنَ فُرُوْجَھُمْ وَالْحٰفِظٰتِ فروجھن عما لا یحل وَالذّٰكِرِيْنَ اللّٰهَ كَثِيْرًا وَّالذّٰكِرٰتِ اللہ تعالیٰ بقلوبھم والسنتھم +

قال البغوی قال مجاھد لا یکون العبد من الذاکرین اللہ کثیرا حتی یذکر اللہ قائما وقاعدا ومضطجعا یعنی لا یفتر ذکرھم فی حین من الاحیان۔ قلت وذلک لا یتصور الا بعد فناء القلب واستغراق القلب فی الذکر وحصول الحضور الدائم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سبق المفردون قالوا وما المفردون یا رسول اللہ قال الذاکرون اللہ کثیرا والذاکرات۔ رواہ مسلم من حدیث ابی ھریرۃ وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من شیٔ انجی من عذاب اللہ من ذکر اللہ قالوا ولا الجہاد فی

لہ عن معاذ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان رجلا سالہ فقال ای المجاھدین اعظم اجرا فقال اکثرھم للہ ذکرا قال فای الصائمین اعظم اجرا قال اکثرھم للہ ذکرا ثم ذکر الصلوٰۃ والزکوٰۃ والحج والصدقۃ کل ذلک ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اکثرھم للہ ذکرا فقال ابوبکر لعمر یا ابا حفص ذھب الذاکرون بکل خیر فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجل ۱۲ منہ نور اللہ مرقدہ۔

Marfat.com

سبيل قال ولا الجهاد فى سبيل الله الا ان يضرب بسيفه حتى ينقطع رواه البيهقى فى الدعوات الكبير من حديث عبد الله بن عمرو عن ابى سعيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل اى العباد افضل وارفع درجة عند الله يوم القيامة قال الذاكرون الله كثيرا والذاكرات قيل يارسول الله ومن الغازى فى سبيل الله قال لو ضرب بسيفه فى الكفار والمشركين حتى ينكسر ويختضب دما فان الذاكر الله افضل منه درجة رواه احمد والترمذى وقال هذا حديث غريب وعن مالك قال بلغنى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول ذاكر الله فى الغافلين كالمقاتل خلف الفارين وذاكر الله فى الغافلين كغصن شجر اخضر فى شجر يابس وذاكر الله فى الغافلين مثل مصباح فى بيت مظلم وذاكر الله فى الغافلين يريه الله مقعده من الجنة وهو حى وذاكر الله فى الغافلين يغفر له بعدد كل فصيح واعجم والفصيح بنوا آدم والاعجم بهائم رواه رزين۔

قال البغوى قال عطاء بن ابى رباح من فوض امره الى الله فهو داخل فى قوله اِنَّ الْمُسْلِمِيْنَ وَالْمُسْلِمٰتِ ومن اقر بان الله ربه ومحمد رسوله ولم يخالف قلبه لسانه فهو داخل فى قوله وَالْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ ومن اطاع الله فى الفرائض والرسول فى السنة فهو داخل فى قوله وَالْقٰنِتِيْنَ وَالْقٰنِتٰتِ ومن صان قوله عن الكذب فهو داخل فى قوله وَالصّٰدِقِيْنَ وَالصّٰدِقٰتِ ومن صبر على الطاعة وخاف من المعصية وصبر على الرزية فهو داخل فى قوله وَالصّٰبِرِيْنَ وَالصّٰبِرٰتِ ومن صلى ولم يعرف من عن يمينه وعن يساره فهو داخل فى قوله الْخٰشِعِيْنَ وَالْخٰشِعٰتِ ومن تصدق فى كل اسبوع بدرهم فهو داخل فى قوله وَالْمُتَصَدِّقِيْنَ وَالْمُتَصَدِّقٰتِ ومن صام فى كل شهر ايام البيض (الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر) فهو داخل فى قوله وَالصَّآئِمِيْنَ وَالصّٰٓئِمٰتِ ومن حفظ فرجه عما لا يحل له فهو داخل فى قوله وَالْحٰفِظِيْنَ فُرُوْجَهُمْ وَالْحٰفِظٰتِ ومن صلى الصلوات الخمس فهو داخل فى قوله والذّٰكِرِيْنَ اللّٰهَ كَثِيْرًا وَّالذّٰكِرٰتِ۔ قال البيضاوى عطف الاناث على الذكور ضرورى لاختلاف الجنسين وعطف الزوجين على الزوجين لتغاير الوصفين ليس بضرورى ولذلك ترك فى قوله تعالى مُسْلِمٰتٍ مُّؤْمِنٰتٍ قٰنِتٰتٍ الخ وفائدته الدلالة على ان الاعداد والموعود لهم للجمع بين هذه الصفات

Marfat.com

أَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ مَّغْفِرَةً لما صدر منهم من الذنوب وَّأَجْرًا عَظِيْمًا ﴿٣٥﴾ على طاعتهم والله اعلم۔

اخرج الطبرانی بسند صحیح عن قتادة قال خطب النبی صلی الله علیه وسلم زینب بنت جحش وهو یرید لزید بن الحارثة فظنت انه یرید ها لنفسه فلما علمت انه یرید ها لزید ابت فانزل الله تعالیٰ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَّلَا مُؤْمِنَةٍ الآیة فرضیت وسلمت قال البغوی کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اشتری زیدا فی الجاهلیة بعکاظ فاعتقه وتبناه فلما خطب رسول الله صلی الله علیه وسلم رضیت وظنت انه یخطبها لنفسه فلما علمت انه یخطبها لزید ابت وکرهت وکذلک اخوها عبد الله بن جحش کره ذلک (وکانت ام زینب واخیها امیمة بنت عبد المطلب عمة رسول الله صلی الله علیه وسلم) واخرج ابن جریر من طریق عکرمة ومثله من طریق العوفی عن ابن عباس قال خطب رسول الله صلی الله علیه وسلم زینب بنت جحش لزید بن حارثة فاستنکفت منه وقالت انا خیر منه حسبا فانزل الله تعالیٰ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ یعنی عبد الله بن جحش وَّلَا مُؤْمِنَةٍ یعنی زینب بنت جحش یعنی لا یجوز لاحد إِذَا قَضَى اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗٓ أَمْرًا یعنی أمرا أمرا علی وجه التحتم أَنْ يَّكُوْنَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ یعنی ان یختاروا من امرهم ما شاء وابل یجب علیهم ما امرهم الله به وان یجعلوا اختیارهم تبعا لاختیار الله ورسوله۔ وجمع الضمیر الاول لعموم مؤمن ومؤمنة لوقوعهما نکرتین فی حیز النفی وجمع الثانی للتعظیم قرأ الکوفیون وهشام یَكُوْنَ بالیاء التحتانیة لاجل الفصل بین الفعل وفاعله والباقون بالتاء الفوقانیة لاجل التأنیث والخیرة والخیار بمعنی واحد وهذه الآیة دلیل علی ان مطلق الامر للوجوب ویستفاد من هٰهنا ان العالم ومن له فضل من حیث الدین کفؤ للعلوی وغیره من الشرفاء۔ واخرج ابن ابی حاتم عن ابن زید قال نزلت الآیة فی ام کلثوم بنت عقبة بن ابی معیط وکانت اول من هاجرت من النساء فوهبت نفسها للنبی صلی الله علیه وسلم فزوجها زید بن حارثة فسخطت هی واخوها وقالا انما اردنا رسول الله صلی الله علیه وسلم فزوجنا غیره فنزلت وَمَنْ يَّعْصِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فَقَدْ ضَلَّ ضَلٰلًا مُّبِيْنًا ﴿٣٦﴾

Marfat.com

بين الانحراف عن الصواب فان كان عصيان رَدٍّ وانكار فهو ضلال كفرون كان عصيانا فعل مع قبول الامر واعتقاد الوجوب فضلال فسق جملة فَقَدْ ضَلَّ تعليل لجزاء الشرط المحذوف تقديره يهلك فَقَدْ ضَلَّ ۔

قال البغوى فلما نزلت هذه الآية و سمعت زينب بنت جحش واخوها رضيا بذلك وسلما وجعلت امرها بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك اخوها فانكحها رسول الله صلى الله عليه وسلم زيدا فدخل بها وساق رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها عشرة دنانير وستين درهما وخمارا ودرعا وازارا وملحفة وخمسين مدا من طعام وثلاثين صاعا من تمر ومكثت عنده حينا ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى ذات يوم لحاجة فابصر زينب قائمة فى درع وخمار وكانت بيضاء جميلة ذات خلق من اتم نساء قريش فوقعت فى نفسه واعجبه حسنها فقال سبحان الله مقلب القلوب فانصرف فلما جاء زيد ذكرت له ذلك ففطن زيد فالقى فى نفسه كراهتها فى الوقت واتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انى اريد ان افارق صاحبتى فقال مالك ارابك منها شيئا قال لا والله يا رسول الله ما رايت منها الا خيرا ولكنها تتعظم على لشرفها وتؤذينى بلسانها فقال النبى صلى الله عليه وسلم اَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللّٰهَ فى امرها كذلك روى ابن جرير عن ابى زيد فانزل الله تعالى وَاذْكُرْ اِذْ تَقُوْلُ يا محمد الآية واخرج الحاكم عن انس قال جاء زيد بن حارثة يشكو الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من زينب بنت جحش فقال النبى صلى الله عليه وسلم امسك عليك اهلك فنزلت وَاِذْ تَقُوْلُ لِلَّذِىْٓ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ اى هداه للاسلام ورزقه مصاحبتك والقى فى قلبك محبته والرحمة عليه وَاَنْعَمْتَ عَلَيْهِ بالانفاق والاعتاق وهو زيد بن حارثة رضى الله عنه اَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ يعنى زينب بنت جحش وَاتَّقِ اللّٰهَ فى امرها فلا تطلقها فان الطلاق من ابغض المباحات وَتُخْفِىْ فِىْ نَفْسِكَ مَا اللّٰهُ مُبْدِيْهِ قوله اَمْسِكْ مقولة تقول وجملة تخفى معطوف على قوله تَقُوْلُ يعنى وكنت تسر فى نفسك ما الله مظهره اخرج البخارى عن انس ان هذه الآية نزلت فى شأن زينب بنت جحش وزيد بن حارثة قال الحسن اعجبه قول زيد واخفى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فى نفسه حياء وكرما

Marfat.com

وقیل وقع فی قلبہ انہ لو فارقہا زید تزوجہا وقال ابن عباس حبہا وقال قتادۃ ودّ انہ طلقہا۔

وقال البغوی روی سفیان بن عیینۃ عن علی بن زید بن جدعان قال سالنی علی ابن الحسین زین العابدین علیہما السلام ما یقول الحسن فی قولہ عزّوجلّ وَتُخْفِیْ فِیْ نَفْسِكَ مَا اللّٰهُ مُبْدِیْهِ وَتَخْشَی النَّاسَ وَاللّٰهُ اَحَقُّ اَنْ تَخْشٰهُ قلتُ یقول لما جاء زید الی النبی صلے اللہ علیہ وسلم فقال یا نبی اللہ انی ارید ان افارق زینب اعجبہ ذلک فقال اَمْسِكْ عَلَیْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللّٰهَ قال علی بن الحسین لیس کذلک کان اللہ تعالیٰ قد اعلمہ انہا ستکون من ازواجہ وان زیدًا سیطلقہا فلما جاء زید وقال انی ارید ان اطلقہا قال اَمْسِكْ عَلَیْكَ زَوْجَكَ فعاتبہ اللہ وقال لو قلتَ اَمْسِكْ عَلَیْكَ زَوْجَكَ وقد اعلمناك انہا ستکون من ازواجك۔ وہذا ہو الاولیٰ والالیق بحال الانبیاء وہو مطابق للتلاوۃ لان اللہ تعالیٰ اعلم ان یبدئ ویظہر ما اخفاہ ولم یظہر اللہ غیر تزویجہا منہ فقال زَوَّجْنٰكَهَا فلو کان الذی اضمرہ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم محبتہا او ارادۃ طلاقہا لکان یظہر ذلک وانما اخفی رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم استحیاء ان یقول لزید التی تحتك وفی نکاحك ستکون امراتی۔ قال البغوی وہذا قول مرضی حسن وان کان القول الآخر وہو انہ اخفی محبتہا او نکاحہا لو طلقہا زید لا یقدح فی حال الانبیاء لان العبد غیر ملوم علے ما یقع فی قلبہ فان مثل ہذہ الاشیاء مالم یقصد لا اثم فیہ لان الود وصیل النفس من طبع البشر۔ وقولہ اَمْسِكْ عَلَیْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللّٰهَ امر بالمعروف وہو حسنۃ لا اثم فیہ۔ قلتُ بل ہو اعظم اجرًا فانہ امر بالمعروف علی خلاف طبعہ قال اللہ تعالیٰ وَیُؤْثِرُوْنَ عَلٰۤی اَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ یُّوْقَ شُحَّ نَفْسِهٖ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ۔ وما قال الحسن یؤیدہ قولہ صلے اللہ علیہ وسلم حین رای زینب سبحان اللہ مقلب القلوب فانہا تدل علے انہ تعالیٰ قلّب قلب النبی صلے اللہ علیہ وسلم الی ان یتزوجہا بعد ما کان فی قلبہ ان یزوجہا زیدًا وَتَخْشَی النَّاسَ عطف علی تُخْفِیْ یعنی تخاف لائمۃ الناس ان یقولوا امر رجلًا ان یطلق امراتہ وَاللّٰهُ اَحَقُّ اَنْ تَخْشٰهُ الجملۃ حال من فاعل تخشی قال عمر وابن مسعود وعائشۃ رضی

Marfat.com

الله عنهم ما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم اية هي اشد من هذه الاية
وروى عن مسروق قال قالت عائشة لو كتم النبي صلى الله عليه وسلم شيئا مما اوحي اليه
لكتم وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللّٰهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللّٰهُ اَحَقُّ اَنْ تَخْشٰهُ. قال البغوي
لم يرد الله بهذه الاية انه صلى الله عليه وسلم لم يكن يخشى الله فانه صلى الله عليه
وسلم قال انى اخشاكم واتقاكم. قلت وقد قال الله تعالى فى شأن الانبياء كلهم
يَخْشَوْنَهٗ وَلَا يَخْشَوْنَ اَحَدًا اِلَّا اللّٰهَ ولكنه لما ذكر الخشية من الناس ذكر ان الله
احق بالخشية فى عموم الاحوال وفى جميع الاشياء قلت فمعنى الاية انك تخشى
لائمة الناس وتخشى الله اشد خشية من خشية الناس فان الله احق ان تخشاه
فمن اجل خشية الناس والحياء منهم اخفيت ما اضمرت ومن اجل خشية الله امرت
بالمعروف ولم تترك شيئا مما امرك الله به ولا منافاة بينهما ومعنى قوله تعالى
لَا يَخْشَوْنَ اَحَدًا اِلَّا اللّٰهَ انهم لا يخشون احدا فيما يقضى خشيتهم ترك امتثال
امر الله تعالى واما خشية الناس حياء فيما عدا ذلك فحسن فان الحياء من الايمان متفق عليه
مرفوعا من حديث ابن عمر وفى الصحيحين عن عمران بن حصين قوله صلى الله عليه وسلم
الحياء خير كله. وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الحياء والايمان قرنا
جميعا فاذا رفع احدهما رفع الاخر وفى رواية ابن عباس فاذا سلب احدهما تبعه
الاخر رواه البيهقى فى شعب الايمان وروى مالك عن زيد بن طلحة مرسلا و
ابن ماجة والبيهقى فى شعب الايمان عن انس وابن عباس انه قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان لكل دين خلقا وخلق الاسلام الحياء والله اعلم.

واخرج مسلم واحمد والنسائى وابو يعلى وابن ابى حاتم والطبرانى وابن مردويه
وذكره البغوى وهذا لفظ البغوى عن انس انه قال لما انقضت عدة زينب قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لزيد اذهب فاذكرها علىّ فانطلق زيد حتى اتاها وهى
تخمر عجينها قال زيد فلما رايتها عظمت فى صدرى حتى ما استطيع ان انظر اليها
حين علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرها فوليتها ظهرى ونكصت على
عقبى فقلت يا زينب ارسلنى رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرك قالت ما انا
بصانعة حتى اوامر ربى فقامت الى مسجدها ونزل القران فَلَمَّا قَضٰى زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا

Marfat.com

الآیۃ وجاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ودخل علیہا بغیر اذن فقال لقد رایتنا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اطعمنا الخبز واللحم حتی امتد النہار فخرج الناس وبقی رجلان یتحدثون فی البیت بعد الطعام فخرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاتبعتہ فجعل یتبع حجر نسائہ یسلم علیہن ویسلمن علیہ ویقلن یارسول اللہ کیف وجدت اہلک فقال ما ادری انا اخبرت ان القوم قد خرجوا واخبرونی فانطلق حتی دخل البیت قال انس قد ذہبت ادخل معہ فَاَلْقَی السِّتْرَ بَیْنِیْ وَبَیْنَہٗ ونزل الحجاب۔ قولہ تعالیٰ فَلَمَّا قَضٰی زَیْدٌ مِّنْہَا ای من اہلہ وہی زینب بنت جحش وَطَرًا ای حاجۃ بحیث ملّہا ولم یبق لہ فیہا حاجۃ وطلقہا وانقضت عدتہا قیل قضاء الوطر کنایۃ عن الطلاق زَوَّجْنٰکَہَا ای جعلناہا زوجتک روی البخاری واحمد والترمذی والحاکم وابن مردویۃ وعبد بن حمید والبیہقی فی سننہ عن انس انہ قال کانت زینب تفخر علی ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وتقول زوجکن اہالیکن وزوجنی اللہ من فوق سبع سماوات وفی لفظ ان اللہ تولّی نکاحی وَاَنْتُنَّ زوجکن اولیاؤکن قال البغوی قال الشعبی کانت زینب تقول للنبی صلی اللہ علیہ وسلم انی لادل علیک بثلاث ما من نسائک امراۃ تدل بہن جدی وجدک واحد وانی انکحنیک اللہ فی السماء وان السفیر لجبرئیل علیہ السلام وعن انس قال ما اولم النبی ما اولم بزینب اولم بشاۃ وعن انس قال اولم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین ابتنی بزینب بنت جحش فاشبع المسلمین خبزًا ولحمًا لِکَیْ لَا یَکُوْنَ عَلَی الْمُؤْمِنِیْنَ حَرَجٌ ای ضیق بالتحریم فِیْٓ اَزْوَاجِ اَدْعِیَآئِہِمْ جمع دعیّ وہو المتبنی یعنی زوجناک زینب امراۃ زید الذی تبنیتہ لیعلموا ان زوجۃ المتبنی حلال وان کان قد دخل بہا المتبنی بخلاف امراۃ ابن الصلب فانہا لا تحل للاب۔ وفیہ دلیل علی ان حکم الرسول وحکم الامۃ واحد مالم یقم دلیل علی تخصیص الحکم بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم اِذَا قَضَوْا ای الادعیاء مِنْہُنَّ ای من ازواجہم وَطَرًا وَکَانَ اَمْرُ اللّٰہِ ای قضاؤہ مَفْعُوْلًا ﴿۳۷﴾ مکونًا لا محالۃ کما کان تزویج زینب۔ مَا کَانَ عَلَی النَّبِیِّ متعلق بمضمون من حرج لا من لفظہ لان معمول المجرور لا یتقدم علی الجار

Marfat.com

مِنْ حَرَجٍ اى ضيق من زائدة وحرج اسم كان فِيمَا فَرَضَ اللّٰهُ لَهٗ اى فيما قسم له وقدر له من عدد النساء من قولهم فرض له فى الديوان ومنه فروض العسكر لارزاقهم وقيل معناه فيما احل له سُنَّةَ اللّٰهِ مصدر لفعل محذوف اى سنّ الله سنّة او منصوب بنزع الخافض اى كسنّة الله او على الاغراء اى التزموا سنة الله فِى الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ من الانبياء الماضين قال الكلبى اراد داؤد عليه السلام حيث جمع بينه وبين المرءة التى هواها فكذلك جمع بين محمد صلى الله عليه وسلم وزينب وقيل اشار بالسنّة الى النكاح فانه سنّة الانبياء وقيل اشار الى كثرة الازواج مثل داؤد وسليمان عليهما السلام وَكَانَ اَمْرُ اللّٰهِ قَدَرًا مَّقْدُوْرًا ﴿٣٨﴾ اى قضاء ماضيا لامحالة اِلَّذِيْنَ يُبَلِّغُوْنَ رِسٰلٰتِ اللّٰهِ صفة للذين خلوا من قبل او مدح لهم منصوب او مرفوع وَيَخْشَوْنَهٗ وَلَا يَخْشَوْنَ اَحَدًا اِلَّا اللّٰهَ كما انت تخشى الله ولا تخشى غيره فيما امرك الله به ونهاك عنه وَكَفٰى بِاللّٰهِ حَسِيْبًا ﴿٣٩﴾ كافيا للمخاوف او محاسبا فينبغى ان لا يخشى الا منه +

اخرج الترمذى عن عائشة انها قالت لما تزوج النبى صلى الله عليه وسلم زينب قال الناس تزوج حليلة ابنه فانزل الله تعالى مَا كَانَ مُحَمَّدٌ صلى الله عليه وسلم اَبَآ اَحَدٍ مِّنْ رِّجَالِكُمْ يعنى ليس محمد صلى الله عليه وسلم ابا لزيد ابن حارثة فيحرم عليه نكاح زوجته. فان قيل كان له ابناء القاسم والطيب والطاهر وابراهيم وكذلك الحسن والحسين فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للحسن ان ابنى هذا سيد قلنا ان ابناء الرسول صلى الله عليه وسلم ماتوا صغارا لم يبلغوا مبلغ الرجال واطلاق الابن على الحسنين عليهما السلام على التجوز وَلٰكِنْ رَّسُوْلَ اللّٰهِ وكل رسول اب لامته لكن لا من حيث النسب حتى يحرم عليه ما يحرم بالنسب بل من حيث الشفقة والنصيحة وَخَاتَمَ قرأ عاصم بفتح التاء على الاسم بمعنى الآخر والباقون بكسر التاء على وزن فاعل يعنى الذى ختم النَّبِيّٖنَ حتى لا يكون بعده نبى قال ابن عباس يريد الله سبحانه انه لو لم يكن اختم به النبيين لجعلت ابنه بعده نبيا وروى عطاء عن ابن عباس ان الله تعالى

Marfat.com

لما حکم ان لا نبی بعدہ لم یعطہ ولدا ذکرا یعنی رجلا۔ اخرج ابن ماجۃ من حدیث ابن عباس انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فی ابراھیم حین توفی لو عاش لکان نبیا۔ ولا یقدح فیہ نزول عیسے بعدہ لانہ اذا ینزل یکون علی شریعتہ مع ان عیسی علیہ السلام صار نبیا قبل محمد صلی اللہ علیہ وسلم وقد ختم اللہ سبحانہ الاستنباء بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم وبقاء نبی سابق لا ینافی ختم النبوۃ

ع ۵ ۲

وَكَانَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمًا ﴿۴۰﴾ فیعلم من یلیق بہ ختم النبوۃ وکیف ینبغی شأنہ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلی ومثل الانبیاء کمثل قصر احسن بنیانہ وترک منہ موضع لبنۃ فطاف بہ النظار یتعجبون من حسن بنیانہ الا موضع تلک اللبنۃ فکنت انا سددت موضع اللبنۃ ختم بی البنیان وختم بی الرسل۔ وفی روایۃ فانا اللبنۃ وانا خاتم النبیین متفق علیہ وعن جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان لی اسماء انا محمد وانا احمد وانا الماحی الذی یمحو اللہ بی الکفر وانا الحاشر الذی یحشر الناس علی قدمی وانا العاقب الذی لیس بعدہ نبی متفق علیہ وعن ابی موسی الاشعری قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسمی لنا نفسہ اسماء فقال انا محمد واحمد والمقفی والحاشر ونبی التوبۃ ونبی الرحمۃ۔ رواہ مسلم۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اذْكُرُوا اللّٰهَ ذِكْرًا كَثِيْرًا ﴿۴۱﴾ قال ابن عباس لم یفرض اللہ علی عبادہ فریضۃ الا جعل لہا حدا معلوما ثم عذر اہلہا فی حال العذر غیر الذکر فانہ لم یجعل لہ حدا ینتہی الیہ ولم یعذر احدا فی ترکہ الا مغلوبا علی عقلہ فامر بہ فی الاحوال کلہا فقال فَاذْكُرُوا اللّٰهَ قِيَامًا وَّقُعُوْدًا وَّعَلٰى جُنُوْبِكُمْ وقال اذْكُرُوا اللّٰهَ ذِكْرًا كَثِيْرًا باللیل والنہار فی البر والبحر والصحۃ والسقم والسر والعلانیۃ۔ وقال مجاہد الذکر الکثیر ان لا ینساہ ابدا اقلت وہذا لا یتصور الا بعد فناء القلب ودوام الحضور وَّسَبِّحُوْهُ ای صلوا لہ بُكْرَةً یعنی صلوۃ الصبح وَّاَصِيْلًا ﴿۴۲﴾ قال الکلبی یعنی صلوۃ الظہر والعصر والعشائین وقال مجاہد یعنی قولوا سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم فعبر بالتسبیح عن اخواتہ وقیل المراد بالذکر الکثیر ہذہ

Marfat.com

الكلمات يقولها الطاهر والمحدث والجنب۔ قلتُ امر الله سبحانه اولاً بتعميم الذكر ابداً بحيث لا ينساه ثم خصه باوقات مخصوصة فالمراد بالاول هو الذكر الخفي والحضور الدائم وبالثاني الذكر الجلي والعبادات الراتبة من الفرائض والسنن۔ وقيل خص اول النهار واخره بالذكر لان ملائكة الليل والنهار يجتمعون فيهما عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلوة الفجر وصلوة العصر ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسئلهم ربهم (وهو اعلم بهم) كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم وهم يصلون واتيناهم وهم يصلون۔ متفق عليه وقيل بُكْرَةً وَّاَصِيْلًا معمولان للفعلين على سبيل التنازع والفعلان كلاهما متوجهان اليهما يعني اذكروه بُكْرَةً وَّاَصِيْلًا وَسَبِّحُوْهُ بُكْرَةً وَّاَصِيْلًا يعني ادوا الصلوات وسائر العبادات ذاكرا الله حاضرين غير غافلين عن ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال الله عزوجل مقبلاً على العبد وهو في صلاته مالم يلتفت واذا التفت انصرف عنه رواه احمد وابوداؤد والنسائي والدارمي۔ قال البغوي قال انس لما نزلت اِنَّ اللّٰهَ وَمَلٰٓئِكَتَهٗ يُصَلُّوْنَ عَلَى النَّبِيِّ قال ابوبكر ما خصك الله بشرف الا وقد اشركنا فيه فانزل الله تعالى هُوَ الَّذِيْ يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَمَلٰٓئِكَتُهٗ واخرج عبد بن حميد عن مجاهد نحوه قال البغوي الصلوة من الله رحمة ومن الملائكة استغفار وقيل الصلوة من الله على العبد اشاعة الذكر الجميل له في العباد وقيل الثناء عليه۔ وفي القاموس الصلوة الدعاء والرحمة والاستغفار وحسن الثناء من الله تعالى على رسوله وعبادة فيها ركوع وسجود۔ وهذه العبارة تقتضي كونها لفظاً مشتركاً فمن اجاز استعمال اللفظ المشترك في الاكثر من معنى واحد اجاز ان يكون معناه ان الله يرحم عليكم وملائكته يستغفرونه لكم۔ واما عند الجمهور فلا يجوز عموم المشترك فيقال المراد بالصلوة ههنا المعنى المجازي المشترك بين المعنيين الحقيقيين وهو العناية لصلاح امركم وظهور شرفكم ويسمى عموم المجاز۔ وقال كثير من اهل اللغة الصلوة هو الدعاء يقال صليت عليه اي دعوت له قال عليه السلام اذا دعي احدكم الى طعام فليجب وان كان صائماً فليصل اي ليدع لاهله وقال الله تعالى صَلِّ

Marfat.com

عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلٰوتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ وانما سميت الاركان المخصوصة صلوٰة لاشتمالها على الدعاء وهو قوله اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيْمَ تسمية الكل باسم الجزء والصلوٰة من الله تعالى على عباده ان يطلب من نفسه لاجل عباده الرحمة والمغفرة وبناسب الطلب من نفسه الايجاب من نفسه على نفسه المستفاد من قوله تعالى كَتَبَ عَلٰى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ فان الايجاب والطلب بمعنى واحد فان الطلب حتماً هو الايجاب والمراد بالايجاب الالتزام تفضلاً واذا اريد بالصلوٰة ههنا الدعاء لايلزم عموم المشترك - قال البغوى قال النبى صلى الله عليه وسلم قالت بنو اسرائيل لموسى ايصلى ربنا فكبر هذا الكلام على موسى فاوحى الله اليه ان قل لهم انى اصلى وان صلاتى رحمتى وسعت كل شئ لِيُخْرِجَكُمْ يعنى انه برحمته ودعاء الملائكة يدبر اخراجكم مِّنَ الظُّلُمٰتِ اى ظلمات الكفر والمعاصى اِلَى النُّوْرِ اى نور الايمان والطاعة ويمكن ان يقال ليخرجكم ساعة بعد ساعة ابداً من ظلمات البعد الى نور القرب ومن استوى يوماه فهو مغبون وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِيْنَ رَحِيْمًا ﴿٤٣﴾ حيث اعتنى بصلاح امرهم واعلاء قدرهم واستعمل فى دعائهم الملائكة المقربين الجملة معطوفة على الصلة اى الَّذِىْ يُصَلِّىْ عليكم والذى كَانَ بِالْمُؤْمِنِيْنَ رَحِيْمًا تَحِيَّتُهُمْ اى تحية المؤمنين منه تعالى اضيف المصدر الى المفعول اى يحيون منه تعالى يَوْمَ يَلْقَوْنَهٗ يعنى يوم لقائهم اياه سبحانه يعنى عند الموت او الخروج من القبر او دخول الجنة او عند رؤية الله سبحانه سَلٰمٌ اى يسلم الله عليهم تحية ويسلمهم الله من جميع المكاره قال البغوى روى عن البراء بن عازب قال تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهٗ يعنى يوم يلقون ملك الموت سَلٰمٌ اى لا يقبض روح مسلم الا سلم عليه - وعن ابن مسعود قال اذا جاء ملك الموت لقبض روح المؤمن قال ربك يقرأك السلام وقيل يسلم عليهم الملائكة ويبشرهم حين اخرجوا من قبورهم وَاَعَدَّ لَهُمْ اَجْرًا كَرِيْمًا ﴿٤٤﴾ يعنى الجنة ورؤية الله ورضوانه يٰۤاَيُّهَا النَّبِىُّ اِنَّاۤ اَرْسَلْنٰكَ شَاهِدًا على امتك اخرج ابن المبارك عن سعيد ابن المسيب قال ليس من يوم الا ويعرض على النبى صلى الله عليه وسلم امته غدوة وعشية فيعرفهم بسيماهم ولذلك يشهد عليهم او شاهداً لامتك مصدقاً لهم حين يشهدون للرسل على الامم

Marfat.com

بالتبليغ اخرج البخاري والترمذي والنسائي وابن ماجة عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعى نوح يوم القيامة فيقال له هل بلغت فيقول نعم فيدعى امته فيقال لهم هل بلغكم فيقولون ما اتانا من نذير ما اتانا احد فيقال من يشهد لك فيقول محمد وامته الحديث - وفي الباب احاديث كثيرة فهو حال مقدرة كقولك مررت برجل معه صقر صائدا به غدا وَمُبَشِّرًا بالجنة من آمن بالرسل وَنَذِيرًا ﴿٤٥﴾ بالنار لمن كذب الرسل وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ اى الى توحيده وطاعته او الى جنته او لقائه الغير المتكيفة بِإِذْنِهِ اى بامره وتيسيره قيد به الدعوة اذ انا بانه امر صعب لا يتاتى الا بمعونة من جناب قدسه خصوصا الدعوة الى لقائه فان ايصال العبد اليه تعالى امر لا يمكن الا بفضله قال الله تعالى إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ - عن ربيعة الجرشي قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقيل له لتنم عيناك ولتسمع اذنك ولتعقل قلبك قال فنامت عيني وسمعت اذناي وعقل قلبي قال فقيل لي سيد بنى دارا وصنع مأدبة وارسل داعيا فمن اجاب الداعي دخل الدار واكل من المأدبة ورضي عنه السيد ومن لم يجب الداعي لم يدخل الدار ولم ياكل من المأدبة وسخط عليه السيد قال فالله السيد ومحمد الداعي والدار الاسلام والمأدبة الجنة - رواه الدارمي وَسِرَاجًا مُنِيرًا ﴿٤٦﴾ سماه سراجا لانه يستضاء به ويهتدى به كالسراج يستضاء به ويهتدى به في ظلمة الليل يعني انه صلى الله عليه وسلم كان بلسانه داعيا الى الله وبقلبه وقالبه كان مثل السراج يتلون المؤمنون بانواره يتنورون بانواره كالعالم يتنور بنور الشمس والبيت بالسراج - ولاجل ذلك اختصت الصحابة رضي الله عنهم بمزيد الفضل على الناس فان علومه التي تلقتها الامة من لسانه لم يتفاوت فيه الناس من الصحابة وغيرهم بل رب مبلغ اوعى من سامع - واما التنور بانواره فانه وان كان حاصلا للناس بتوسط اصحابه واصحاب اصحابه الى يوم القيامة لكن ليس النائب فيه كالشاهد بل مثله كمثل بيت تنور بنورا سراج

سلـه هكذا في الاصل وفي القرآن بعد مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ جمع المؤلف قدس سره جملتين من مقامين - ابو محمد عفا الله عنه

Marfat.com

التی تنوّرت بنور الشمس لاجل مقابلتها واین هذا من ذلك والله اعلم۔ عن عطاء بن یسار قال لقیتُ عبد الله بن عمرو بن العاص قلتُ اخبرنی عن صفة رسول الله صلی الله علیه وسلم فی التورٰة قال اجل والله انه لموصوف فی التورٰة ببعض صفته فی القرآن یٰاَیُّهَا النَّبِیُّ اِنَّآ اَرْسَلْنٰكَ شَاهِدًا وَّمُبَشِّرًا وَّنَذِیْرًا وحرزًا للامیین انت عبدی و رسولی سمیتك المتوکل لیس بفظ ولا غلیظ ولا سخاب فی الاسواق ولا یدفع بالسیئة السیئة ولکن یعفو ویغفر لن یقبضه الله حتی یقیم به الملة العوجاء بان یقولوا لا اله الا الله ویفتح به اعینًا عمیاء واذنًا صماء وقلوبًا غلفاء۔ رواه البخاری و کذا الدارمی عن عطاء بن سلام نحوه والله اعلم۔

اخرج البیهقی فی دلائل النبوة عن الربیع بن انس انه قال لما نزلت مَآ اَدْرِیْ مَا یُفْعَلُ بِیْ وَلَا بِكُمْ ثم نزل بعدها لِیَغْفِرَ لَكَ اللّٰهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْۢبِكَ وَمَا تَاَخَّرَ قال رجال من المؤمنین هنیئًا لك یا رسول الله قد علمنا ما یفعل بك فماذا یفعل بنا فنزلت وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِیْنَ بِاَنَّ لَهُمْ مِّنَ اللّٰهِ فَضْلًا كَبِیْرًا ﴿۴۷﴾ وکذا اخرج ابن جریر عن عکرمة والحسن وقال انس الفضل الکبیر الجنة والجملة معطوفة علی اِنَّآ اَرْسَلْنٰكَ وَلَا تُطِعِ الْكٰفِرِیْنَ وَالْمُنٰفِقِیْنَ فیما یخالف شریعتك تحریض له علی ما هو علیه من مخالفتهم وَدَعْ اَذٰىهُمْ قال ابن عباس و قتادة یعنی اصبر علی ایذائهم ایاك فالمصدر مضاف الی الفاعل والمعنی اجعل ایذاءهم ایاك فی جانب ولا تبال به و لا تخف منه وقال الزجاج یعنی لا تجازهم ولا تتصدی علی اذاهم یعنی لا تؤذهم فالمصدر مضاف الی المفعول وعلی هذا قیل انه منسوخ وَتَوَكَّلْ عَلَی اللّٰهِ فانه یکفیك وَكَفٰى بِاللّٰهِ وَكِیْلًا ﴿۴۸﴾ یعنی اذا جعلت الله موکولًا الیه امورك فهو یکفیك لا یدع حاجة لك الی غیره قال البیضاوی وصف الله نبیه صلی الله علیه وسلم بخمس صفات وقابل کلًا منها بخطاب یناسبه فحذف مقابل الشاهد وهو الامر بالمراقبة لان ما بعده کالتفصیل له وقابل المبشر بالامر ببشارة المؤمنین والنذیر بالنهی عن مراقبة الکفار والمبالاة باذاهم والداعی الی الله بتیسیره بالامر بالتوکل علیه و السراج المنیر بالاکتفاء به فانه من انارة برهانًا علی جمیع خلقه کان حقیقًا ان یکتفی به عن غیره۔

Marfat.com

يَاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنٰتِ خص المؤمنات بالذكر مع ان نكاح المؤمنين بالكتابيات ايضا جائز وحكمهن فى الطلاق قبل الدخول مثل حكم المؤمنات ايماءً الى ان اللائق بالمؤمنين ان ينكح المؤمنة دون الكتابية ثُمَّ طَلَّقْتُمُوْهُنَّ قال البغوى فيه دليل على ان الطلاق قبل النكاح غير واقع لان الله رتب الطلاق على النكاح حتى لو قال لامراة اجنبية اذا نكحتك فانت طالق او قال كل امرأة انكحها فهى طالق فنكحها لا يقع الطلاق وهو قول على و ابن عباس ومعاذ وجابر وعائشة رضى الله عنهم وبه قال سعيد بن المسيب وسعيد ابن جبير وعروة والقاسم وطاؤس والحسن وعكرمة وعطاء وسليمان بن يسار ومجاهد والشعبى وقتادة واكثر اهل العلم وبه قال الشافعى وكذا قولهم فى الاعتاق المعلق بالملك - وروى عن ابن مسعود انه يقع الطلاق وهو قول ابراهيم النخعى واصحاب الرأى اعنى ابا حنيفة واصحابه وقال ربيعة والاوزاعى ومالك ان عين امراة يقع وان عمم امراة لا يقع وروى عن عكرمة عن ابن عباس انه قال كذبوا على ابن مسعود وان كان قالها فزلة من عالم وان قال فى الرجل ان تزوجت فلانة فهى طالق يقول الله يَاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنٰتِ ثُمَّ طَلَّقْتُمُوْهُنَّ ولم يقل اذا طلقتموهن ثم نكحتموهن - واستدل البغوى بحديث جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا طلاق قبل النكاح -

قلت اخرجه الحاكم فى المستدرك وصححه وقال انا متعجب من الشيخين كيف اهملاه وهو على شرطهما - وقال احمد ان علق طلاق الاجنبية بالنكاح ينعقد وان علق العتاق بالملك فعن احمد فيه روايتان - وقال مالك ان خص بلدا او قبيلة او صنفا او امرأة وعلق طلاقها بالنكاح ينعقد وان عمم مطلقا لا ينعقد - واحتج ابن الجوزى لمذهب احمد بستة احاديث -

احدها حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن النبى صلى الله عليه وسلم ليس على رجل طلاق فيما لا يملك ولا عتاق فيما لا يملك ولا بيع فيما لا يملك - رواه ابن الجوزى من طريق احمد ورواه اصحاب السنن وقال الترمذى هو احسن شئ روى فى هذا الباب ورواه البزار بلفظ لا طلاق قبل نكاح

Marfat.com

ولاعتق قبل ملك۔ قال البیہقی فی الخلافیات قال البخاری ھذا اصح شئ فی الباب۔

ثانیہا حدیث عمرو بن شعیب عن طاؤس عن معاذ بن جبل ان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم قال لایجوز طلاق ولاعتاق ولابیع ولاوفاء نذر فیما لایملك۔ رواہ الدارقطنی وروی الدارقطنی من طریق اٰخر عن ابراھیم ابی اسحاق الضریر عن یزید بن عیاض عن الزھری عن سعید بن المسیب عن معاذ بن جبل قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاطلاق الا بعد نکاح وان سمیت المرءۃ بعینھا قال الحافظ ابن حجر منقطع ویزید بن عیاض متروك وذکر الذھبی فی استیعاب اسماء الرجال قال مالك یزید بن عیاض کذاب وقال یحیے بن معین ضعیف لیس بشئ وقال احمد بن صالح کان یضع للناس یعنی الحدیث وقال البخاری ومسلم منکر الحدیث وقال ابوداؤد ترك حدیثہ وقال النسائی متروك وقال فی موضع اٰخر کذاب۔

ثالثہا مارواہ الدارقطنی قال حدثنا بقیۃ بن الولید عن ثور بن یزید عن خالد ابن معدان عن ابی ثعلبۃ الخشنی قال قال لی عمر لی اعمل بی عملا حتے ازوجك بنتی فقلت ان تزوجتھا فھی طالق ثلاثا ثم بدا لی ان اتزوجھا فاتیت النبی صلے اللہ علیہ وسلم فسالتہ فقال لی تزوجھا فانہ لاطلاق الا بعد نکاح فتزوجتھا فولدت لی اسعد وسعیدا۔ قال الذھبی فی المیزان قال النسائی وغیرہ بقیۃ بن الولید اذا قال حدثنا واخبرنا فھو ثقۃ قال غیر واحد کان مدلسا فاذا قال عن فلیس بحجۃ و ثور بن یزید ثقۃ صحیح الحدیث مشھور بالقدر وھذا روایۃ بقیۃ بلفظ عن وطعن ابن ھمام علے ھذا وقال فیہ علی بن قرین کذبہ احمد قلت مارواہ ابن الجوزی لیس من طریق الدارقطنی ولیس فیہ علی بن قرین واللہ اعلم

رابعہا حدیث ابن عمر عن رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم انہ سئل عن رجل انہ قال یوم اتزوج فلانۃ فھی طالق قال طلق مالایملك۔ رواہ الدارقطنی وفیہ ابوخالد الواسطی وھو عمرو بن خالد قال الذھبی ضعفہ ابوحاتم وقال ابن ھمام قال احمد وابن معین کذاب ورواہ ابن عدی عن نافع عنہ بلفظ لاطلاق الا بعد نکاح قال ابن حجر اسنادہ ثقات +

خامسہا حدیث طاؤس عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ

Marfat.com

لا نذر الا فيما اطيع الله فيه ولا يمين في قطعة رحم ولا طلاق ولا عتاق فيما لا يملك رواه الدارقطني ورواه الحاكم من طريق آخر وفيه من لا يعرف كذا قال ابن حجر وروى الحاكم عن ابن عباس ما قالها ابن مسعود وان كان قالها فزلة من عالم في الرجل يقول ان تزوجت فلانة فهي طالق وقد قال الله تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَّقْتُمُوهُنَّ ولم يقل اطلقتموهن ثم نكحتموهن. وقيل لا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم لا طلاق قبل نكاح واصح شئ فيه حديث المنكدر عن طاؤس عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلاً +

سادسها حديث عائشة قالت بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا سفيان ابن حرب على نجران اليمن فكان فيما عهد اليه ان لا يطلق الرجل ما لا يتزوج ولا يعتق ما لا يملك - قال ابن حجر قال ابن ابي حاتم في العلل حديث منكر ورواه الحاكم من طريق الحجاج ابن منهال عن هشام الدستوائي عن عروة عن عائشة مرفوعاً قال ابن الجوزي وقد روي نحو هذا من حديث علي وجابر ولكنها طرق مجتنبة بمرة. قلت اما حديث علي فرواه ابن ماجة عنه يرفعه لا طلاق قبل النكاح وفيه جويبر وهو ضعيف واما حديث جابر فقد ذكرنا من قبل وفي الباب حديث المسور بن مخرمة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا طلاق قبل النكاح ولا عتق قبل الملك -

وجه قول ابي حنيفة ان المعلق بالشرط ليس بطلاق فان التعليق بالشرط مانع من ان يكون السبب سبباً دون الحكم فقوله ان دخلت الدار فانت طالق وكذا قوله ان نكحتك فانت طالق يمين مانع من دخول الدار ومن النكاح الذين هما شرطان لوجود الطلاق فهو مانع من الطلاق فلا يصلح ان يكون سبباً موجباً للطلاق لتمانع الوصفين اعني كونه مانعاً وكونه سبباً لكن له عرضة ان يصير طلاقاً عند الحنث وهو وجود الشرط واذا لم يكن طلاقاً فلا يجوز الاحتجاج بالآية والاحاديث الناطقة بنفي الطلاق قبل النكاح واما حديث ابن عمر وحديث ابي ثعلبة الخشني فلا يصح شئ منهما وقد ذكرنا وجه القدح فيهما فان قيل اذا لم يكن المعلق بالشرط طلاقاً فما وجه الفرق بين قوله للاجنبية ان دخلت الدار فانت طالق وان نكحتك فانت طالق حيث ينعقد الثاني دون الاول قلنا وجه الفرق ان اليمين ما يكون مانعاً من الفعل اما بخوف الاثم كما في اليمين بالله تعالى

Marfat.com

واما بخوف الوقوع فيما لا يريد من الطلاق او العتاق او نحو ذلك ولا شك ان تعليق الطلاق والعتاق بالملك يصلح مانعًا من التملك بخلاف تعليق الطلاق والعتاق للاجنبية بدخول الدار حيث لا يصلح ان يكون مانعًا لها من دخول الدار فلا يصلح ان يكون يمينًا كما لا يصلح ان يكون طلاقًا فيلغو۔ قال ابن همام ومذهبنا مروى عن عمر وابن مسعود وابن عمر واخرج ابن ابى شيبة فى مصنفه عن سالم والقاسم ابن محمد وعمر بن عبد العزيز والشعبى والنخعى والزهرى والاسود وابى بكر بن عبد الرحمان ومكحول الشامى فى رجل قال ان تزوجتُ فلانةً فهى طالق او لو اتزوجها فهى طالق او كل امرأة اتزوجها فهى طالق قالوا هو كما قال وفى لفظ يجوز عليه ذلك وقد نقل مذهبنا ايضًا عن سعيد بن المسيب وعطاء وحماد بن ابى سليمان وشريح رحمهم الله وقال الشافعى المعلق بالشرط تطليق والتعليق ليس مانعًا من سببية السبب بل هو مانع من الحكم كالبيع بشرط الخيار وحديث ابى ثعلبة الخشنى نص فيه مفسر وقد ذكره ابن الجوزى بسنده ولم يتعرض بالطعن عليه وهو غير متهم فى اظهار الحق وقوله صلى الله عليه وسلم لا طلاق قبل النكاح وما فى معناه الظاهر انه منع او نفى لتعليق الطلاق بالنكاح واما تنجيز الطلاق قبل النكاح فلا يتصور من عاقل وبطلانه ظاهر فلا يحمل عليه كلام الحكيم الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم فانه حينئذ فى قوة قول من يقول لا يجب الصلوة على من لم يولد بعد۔

مِنْ قَبْلِ اَنْ تَمَسُّوْهُنَّ اى تجامعوهن فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ ايام يتربصن فيها تَعْتَدُّوْنَهَا تستوفون عددها هذا حكم اجمع عليه الامة وفى قوله تعالى فَمَا لَكُمْ دلالة على ان العدة حق الرجال لانها لصيانة الماء وعدم وقوع الشك فى النسب والنسب الى الرجال۔ ومن هٰهنا قال ابو حنيفة انه اذا طلق ذمى ذمية وكان معتقدهم انه لا عدة فلا عدة عليها واما اذا كان معتقدهم وجوب العدة يجب عليها العدة والحربية اذا خرجت الينا مسلمة فلا عدة عليها وان تزوجت على الفور جاز نكاحها لان الحربى يلحق بالجمادات حتى كان محلًا للتملك فلا حق له الا ان تكون حاملًا لان فى بطنها ولد ثابت النسب۔ وعن ابى حنيفة انه يجوز النكاح ولا يطأها كالحبلى من الزنى والاول اصح فَمَتِّعُوْهُنَّ اے اعطوهن

Marfat.com

ما يستمتعن به قال ابن عباس هذا اذا لم يسم لها صداقا فلها المتعة فان كان قد فرض لها صداق فلها نصف الصداق ولا متعة لها فالآية على قول ابن عباس مخصوصة وقال قتادة هذه الآية منسوخة بقوله تعالى فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ ومرجع القولين واحد يعني لا متعة وجوبا ولا استحبابا لمن طلقت قبل المسيس وقد سمى لها مهرا- وقيل هذا امر ندب فالمتعة لها مستحب مع نصف المهر وروى عن الحسن وسعيد بن جبير ان المتعة لها واجب بهذه الآية ونصف المسمى بها في البقرة و قد ذكرنا الخلاف في وجوب المتعة واستحبابها ومقدارها في سورة البقرة فلا نعيد وَسَرِّحُوهُنَّ اي اخرجوهن من بيوتكم وخلوا سبيلهن اذ ليس لكم عليهن من عدة سَرَاحًا جَمِيلًا ﴿٤٩﴾ من غير ضرار +

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أُجُورَهُنَّ

يعني مهورهن لان المهر اجر على البضع وتقييد الاحلال له باعطائها انما هو خرج على حسب الواقع ومخرج عادة النبي صلى الله عليه وسلم فانه كان يعطهن مهورهن معجلة او لايثار الافضل ولا مفهوم له اجماعا وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ يعني رد الله عليك من الكفار بان تسبى فتملك مثل صفية وجويرية وهذا القيد ليس للاحتراز ايضا ولا مفهوم لها عند القائلين بالمفهوم لان مارية ام ابراهيم لم تكن مسبية بل كانت مما اهدى اليه مقوقس وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ يعني نساء قريش وَبَنَاتِ خَالِكَ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ يعني نساء بني زهرة اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وكلمة مع للموافقة في نفس الفعل لا بحسب الزمان كما في قوله تعالى أَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ والمراد المهاجرات مطلقا قال البغوي فمن لم يهاجر منهن لم يجز نكاحها اخرج الترمذي وحسنه والحاكم وصححه من طريق السدي عن ابي صالح عن ابن عباس عن ام هاني بنت ابي طالب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة خطبني فاعتذرت اليه فعذرني فانزل الله هذه الآية فلم احل له لاني لم اكن من المهاجرات وكنت من الطلقاء

له وعن ابي صالح مولى ام هاني قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم ام هاني بنت ابي طالب فقالت يا رسول الله اني مرتمة وبني صغار فلما ادرك بنوها عرضت نفسها عليه فقال اما الآن فلا ان الله انزل علي يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الى قوله اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ ولم تكن من المهاجرات - منه رحمه الله-

Marfat.com

وروى ابن ابى حاتم من طريق اسماعيل بن ابى خالد عن ابى صالح عن ام هانى قالت نزلت فىّ هذه الآية وَبَنٰتِ عَمِّكَ وَبَنٰتِ عَمّٰتِكَ وَبَنٰتِ خَالِكَ وَبَنٰتِ خٰلٰتِكَ الّٰتِىْ هَاجَرْنَ مَعَكَ اراد النبى صلى الله عليه وسلم ان يتزوجنى فنهى عنى اذ لم اهاجر. قال البغوى ثم نسخ شرط الهجرة فى التحليل وقيل المراد بالهجرة الاسلام اى اسلمن معك قال رسول الله المهاجر من هجر ما نهى الله عنه رواه البخارى وبتأويلهم ذلك يدل على انه لم يكن نكاح غير المسلمة من اليهودية والنصرانية حلالاً له عليه الصلوٰة والسلام وَامْرَاَةً مُّؤْمِنَةً اِنْ وَّهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِىِّ قال البغوى فاما غير المؤمنة فلا تحل له اذا وهبت نفسها له واختلفوا فى انه هل كان حلالاً له نكاح اليهودية والنصرانية بالمهر فذهب جماعة الى انه لا يحل له ذلك لقوله تعالى وَامْرَاَةً مُّؤْمِنَةً وقد ذكرنا تأويل بعضهم قوله تعالى الّٰتِىْ هَاجَرْنَ معك بالاسلام شرط مستغن عن الجزاء بما مضى وقوله وامرأة منصوب بفعل فسره ما قبله يعنى ونحل لك امرأة مؤمنة او عطف على ما سبق ولا يدفعه التقييد بان التى للاستقبال فان معنى الاحلال الاعلام بالحل اى اعلمناك حل امرأة مؤمنة تهب نفسها لك ولا تطلب مهراً ان اتفق ولذلك نكرها اِنْ اَرَادَ النَّبِىُّ اَنْ يَّسْتَنْكِحَهَا شرط للشرط الاول معنى تقديره اِنْ اَرَادَ النَّبِىُّ ان يستنكح الواهبة نفسها احللنا له ان وهبت نفسها فان هبتها نفسها شطر للنكاح فانها بمنزلة الايجاب منها لا توجب له حلها ما لم يرد النبى نكاحها فانها جارية مجرى القبول بها يتم النكاح فالحل موقوف على كلا الشرطين وهما شطرا العلة اى النكاح والعدول من الخطاب الى الغيبة بلفظ النبى مكرراً ثم الرجوع اليه بقوله خَالِصَةً لَّكَ مِنْ دُوْنِ الْمُؤْمِنِيْنَ حيث يجب عليهم المهر بالوطى او الموت وان لم يذكرا يذان بانه مما خص به لشرف نبوته وتقرير لاستحقاق الكرامة لاجله وخالصة مصدر مؤكد على وزن عافية اى خلص احلال ما احللنا لك على القيود المذكورة خلوصاً لك وهذا التأويل انما يتصور اذا كانت القيود احترازية والظاهر انه حال من الضمير فى وهبت والمعنى انه وهبت حال كونها خالصة لك بلا مهر او صفة لمصدر محذوف اى هبة خالصة. اخرج ابن سعد عن عكرمة

Marfat.com

فی قوله تعالیٰ وَامْرَاَةً مُّؤْمِنَةً الآیة قال نزلت فی ام شریك الدوسیة واخرج ابن سعد عن منیر بن عبد الله الدوسی ان ام شریك عزیة بنت جابر بن حکیم الدوسی عرضت نفسها علی النبی صلی الله علیه وسلم وکانت جمیلة فقبلها فقالت عائشة ما فی امراة حین تهب نفسها لرجل خیر قالت ام شریك فانا تلك فسماها الله مؤمنة فقال وَامْرَاَةً مُّؤْمِنَةً اِنْ وَّهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِیِّ فلما نزلت هذه الآیة قالت عائشة ان الله یسرع لك فی هواك ۔

اخرج ابن سعد عن ابی رزین قال هَمَّ رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یطلق من نسائه فلما راین ذلك جعلنه فی حل من انفسهن یؤثر من یشاء علی من یشاء منهن فانزل الله تعالیٰ اِنَّآ اَحْلَلْنَا لَكَ اَزْوَاجَكَ الی قوله تُرْجِیْ مَنْ تَشَآءُ مِنْهُنَّ الآیة وقوله تعالیٰ خَالِصَةً لَّكَ مِنْ دُوْنِ الْمُؤْمِنِیْنَ یدل علی انه کان من خصائص النبی صلی الله علیه وسلم ان ینعقد النکاح فی حقه بغیر مهر وذلك هو المراد بقوله تعالیٰ اِنْ وَّهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِیِّ یعنی ان زوجت نفسها بغیر مهر کما ان الزیادة علی اربع من النساء کان من خصائصه صلی الله علیه وسلم وقیل هذه الآیة تدل علی ان انعقاد النکاح بلفظ الهبة کان من خصائص النبی صلی الله علیه وسلم ولا یجوز ذلك لغیره قال البغوی وهو قول سعید بن المسیب والزهری ومجاهد وعطاء وبه قال ربیعة ومالك والشافعی قالوا لا ینعقد النکاح لغیر النبی صلی الله علیه وسلم الا بلفظ النکاح والتزویج ۔ قلتُ وبه قال احمد وذکر فی ترجمة الآیة فی اختلاف الائمة قول احمد انه ینعقد النکاح بلفظ الهبة مع ذکر المهر ۔ وقال ابو حنیفة رح انعقاد النکاح بلفظ الهبة لیس من خصائص النبی صلی الله علیه وسلم بل یجوز نکاح کل احد بلفظ الهبة والبیع والصدقة والتملیك وکل لفظ وضع لتملیك العین مؤبدًا ولا یجوز بلفظ الاجارة والاعارة وقال الکرخی یجوز بلفظ الاجارة والاعارة ایضًا لان الثابت بهما تملیك المنفعة وذلك فی النکاح ایضًا وقد اطلق الله سبحانه لفظ الاجرة علی المهر حیث قال اَزْوَاجَكَ الّٰتِیْٓ اٰتَیْتَ اُجُوْرَهُنَّ قلنا الاجارة والاعارة لیسا سببین لملك المتعة فلا طریق للاستعارة هناك ولا بلفظ الوصیة لانها توجب الملك مضافًا الی ما بعد الموت وعن الطحاوی انه ینعقد به النکاح لانه یثبت به ملك الرقبة فی الجملة

Marfat.com

وعن الكرخي انه قيد الوصية بالحال فان قال اوصيت لك بنتي هذه الآن ينعقد لانه صار به مجازاً عن التمليك قلنا الاضافة ماخوذ في مفهوم الوصية وعدمه في النكاح فيتضادان. وقال قوم لا ينعقد النكاح الا بلفظ النكاح او التزويج في حق النبي صلى الله عليه وسلم ايضاً كما لا يصح في حق الامة لقوله تعالى اِنْ اَرَادَ النَّبِيُّ اَنْ يَّسْتَنْكِحَهَا وانما اطلق لفظ الهبة في الآية على النكاح مجازاً +

قال البيضاوي محتجاً بهذه الآية على مذهب الشافعي ان اللفظ تابع للمعنى وقد خص النبي صلى الله عليه وسلم بالمعنى اجماعاً وهذا القول غير سديد فان جواز اطلاق لفظ الهبة في النكاح انما هو بطريق المجاز ولا وجه لتخصيص التكلم بالمجاز بحضرة الرسالة صلى الله عليه وسلم والنكاح يصلح ان يكون معنى مجازياً للفظ الهبة ولا اختصاص بالنبي صلى الله عليه وسلم لمعناه المجازي. فان قيل معناه الحقيقي غير مراد في الآية البتة لان المعنى الحقيقي للهبة تمليك العين وهو غير مراد بل المراد تمليك البضع بغير عوض فاذا اختص به معناه المجازي واللفظ تابع للمعنى فلا يجوز لغيره صلى الله عليه وسلم النكاح بلفظ الهبة مجازاً. قلنا المعنى المجازي للهبة غير منحصر في تمليك البضع بغير عوض بل يجوز ان يطلق لفظ الهبة واريد به تمليك البضع مطلقاً سواء كان بعوض او بغير عوض وقال ابن همام انما الكلام في تحقق طريق المجاز فنفاه الشافعي بناء على انتفاء ما يجوز به التجوز اما اجمالاً فلانه لو وجد لصح ان يتجوز بلفظ كل منهما عن الآخر بان يقال نكحتك هذا الثوب مراداً به وهبتك او ملكتك وليس فليس واما تفصيلاً فلان التزويج هو التلفيق وضعاً والنكاح الضم ولا ضم ولا ازدواج في المالك والمملوك ولذا يفسد النكاح عند ورود ملك احد الزوجين على الآخر ولو كان لم ينافه تاكد به. ولنا على الشافعي اولاً النقض الاجمالي وهو انه لولا العلاقة المصححة للمجاز بين الهبة والنكاح لما جاز نكاح النبي صلى الله عليه وسلم بلفظ الهبة وذلك جائز ولما ثبت العلاقة المصححة للمجاز بينهما وبين النكاح بلا عوض ثبت بينها وبين مطلق النكاح ايضاً لوجود الاعم في ضمن الاخص وثانياً ان معنى الحقيقي للهبة تمليك العين وتمليك العين سبب لملك المتعة في محلها بواسطة ملك الرقبة وملك المتعة

Marfat.com

فی محلها هو الثابت بالنکاح والسببیة طریق المجاز۔ واما عدم جواز استعارة النکاح لتملیك العین فلما ذکر فی الاصول انه لا یجوز استعارة اسم المسبب للسبب عندنا الا اذا کان المقصود من السبب شرعیته کالبیع لملك الرقبة ولیس ملك المتعة الذی هو موجب النکاح هو المقصود من التملیك بل ملك الرقبة۔ وقوله لا ضمر ولا ازدواج بین المالك والمملوك ممنوع والله اعلم +

قال البغوی اختلفوا فی انه هل کانت عند النبی صلی الله علیه وسلم امرأة وهبت نفسها له قال ابن عباس ومجاهد لم تکن عنده امراة الا بعقد نکاح او ملك یمین وقوله اِنْ وَّهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِیِّ علی طریق الشرط والجزاء وقال اٰخرون کانت عنده منهن قال الشعبی هی زینب بنت خزیمة الانصاریة یقال لها ام المساکین وقال قتادة میمونة بنت الحارث وقال علی بن الحسین علیهما السلام والضحاك ومقاتل هی ام شریك بنت جابر من بنی اسد اخرج ابن سعد وابن ابی شیبة وابن جریر وابن المنذر والطبرانی عن علی بن الحسین وابن سعد عن عکرمة انها ام شریك بنت جابر وقال عروة بن الزبیر هی خولة بنت حکیم من بنی سلیم +

قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا ای ما اوجبنا عَلَیْهِمْ ای علی المؤمنین فِیْٓ اَزْوَاجِهِمْ من شرائط النکاح ووجوب القسم والمهر بالوطی حیث لم یسم وان لا یتزوجوا اکثر من اربع وَمَا مَلَكَتْ اَیْمَانُهُمْ بالشراء وغیره بان یکون الامة ممن تحل لمالکها کالکتابیة بخلاف المجوسیة والوثنیة وان یستبرا قبل الوطی وما وسع الله الامر فیهن فی العدد وعدم وجوب القسم والجملة معترضة لِكَیْلَا یَكُوْنَ عَلَیْكَ حَرَجٌ متعلقة بقوله خالصة وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا لما یعسر التحرز عنه رَّحِیْمًا ﴿۵۰﴾ بالتوسعة فی مضان الحرج +

اخرج الشیخان فی الصحیحین عن عائشة انها کانت تقول اما تستحیی المرءة ان تهب نفسها فانزل الله تُرْجِیْ مَنْ تَشَآءُ الآیة فقالت عائشة اری ربك لیسارع لك فی هواك وفی لفظ قالت عائشة کنت اغار علی اللاتی وهبن انفسهن لرسول الله صلی الله علیه وسلم واقول اتهب المرءة نفسها فلما انزل الله تعالی تُرْجِیْ مَنْ تَشَآءُ مِنْهُنَّ الآیة قلت ما اری ربك الا یسارع فی هواك۔ قرأ نافع وحمزة

Marfat.com

والكسائي وحفص تُرْجِيْ باسكان الياء بغير همز والباقون بهمزة مضمومة اى تؤخر من تشاء مِنْهُنَّ وَتُؤْوِيْ إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ منهن قال البغوى اختلف المفسرون فى معنى الآية فاشهر الاقاويل انها فى القسم بينهن وذلك ان التسوية فى القسم بينهن كان واجبا عليه فلما نزلت هذه الآية سقط عنه فصار الاختيار اليه فيهن قال ابو زيد وابن زيد نزلت هذه الآية حين غار بعض امهات المؤمنين على النبي صلى الله عليه وسلم وطلب بعضهن زيادة النفقة فهجرهن النبي صلى الله عليه وسلم شهرا حتى نزلت آية التخيير فامره الله عز وجل ان يخيرهن بين الدنيا والآخرة وان يخلى سبيل من اختارت الدنيا ويمسك من اختارت الله ورسوله على انهن امهات المؤمنين فلا ينكحن ابدا وعلى انه يؤوى اليه من يشاء منهن ويرجى من يشاء منهن فيرضين به قسم لهن اولم يقسم او قسم لبعض دون بعض او فضل بعضهن فى النفقة والقسم فيكون الامر فى ذلك اليه يفعل كيف يشاء وكان ذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم فرضين بذلك واخترنه على هذا الشرط - قلت وليس هذا من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم بل الحكم كذلك فى الامة ايضا فمن كان تحته نساء وقال لهن من شاء منكن حقوق النكاح من النفقة والتسوية فى القسم فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيْلًا ومن رضى منكن ان تبقى فى نكاحى بلا مطالبة فى النفقة على ان اؤاوى الى من اشاء منكن وارجى منكن من اشاء سواء اقسم لكن اولم اقسم او اقسم لبعض دون بعض او افضل بعضكن على بعض فى النفقة والكسوة والقسم فقلن له نحن نختارك وتركنا حقنا فى النفقة والقسم يكون الامر فى ذلك اليه يفعل كيف يشاء والله اعلم +

قال البغوى واختلفوا فى انه هل اخرج احدا منهن عن القسم فقال بعضهم لم يخرج احدا بل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ما جعل الله له من ذلك يسوى بينهن فى القسمة الا سودة فانها رضيت بترك حقها من القسم وجعل يومها لعائشة - وقيل اخرج بعضهن روى ابن جرير عن منصور عن ابى رزين قال لما نزل التخيير اشفقن ان يطلقهن فقلن يا رسول الله اجعل لنا من مالك ونفسك ما شئت ودعنا على حالنا فنزلت هذه الآية تُرْجِيْ مَنْ تَشَاءُ منهن فارجى

Marfat.com

رسول الله صلى الله عليه وسلم بعضهن واوى اليه بعضهن وكان ممن اوى اليه عائشة وحفصة وزينب وام سلمة فكان يقسم بينهن سواء وارجى منهن خمسا ام حبيبة وسودة وصفية وميمونة وجويرية وكان يقسم لهن ما يشاء روى البخاري عن معاذة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يستأذن في يوم المراة منا بعد ان انزلت هذه الاية تُرْجِيْ مَنْ تَشَآءُ الاية فقلت لها ما كنت تقولين قالت كنت اقول له ان كان ذاك الي فاني لا اريد يا رسول الله ان اوثر عليك احدا۔ وقال مجاهد معناه ترجي من تشاء منهن يعني تعزل منهن من تشاء بغير طلاق و ترد اليك من تشاء بعد العزل بلا تجديد عقد۔ وقيل معناه تطلق منهن من تشاء وتمسك منهن من تشاء وقال الحسن معناه تترك نكاح من شئت وتنكح من تشاء من نساء امتك وقال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خطب امراة لم يكن لغيره ان يخطبها حتى يتركها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل معناه تقبل من تشاء من المؤمنات اللاتي وهبن انفسهن لك فتؤويها اليك وتترك من تشاء فلا تقبل روى البغوي عن هشام عن ابيه قال كانت خولة بنت حكيم من اللاتي وهبن انفسهن للنبي صلى الله عليه وسلم فقالت عائشة اما تستحيي امراة ان تهب نفسها للرجل فلما نزلت هذه الاية تُرْجِيْ مَنْ تَشَآءُ مِنْهُنَّ فقلت يا رسول الله ما ارى ربك الا يسارع في هواك۔ وَمَنِ ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ اى طلبت واردت ان تؤوي اليك امراة ممن عزلتهن عن انفسهن فَلَا جُنَاحَ اى لا اثم عَلَيْكَ في شئ من ذلك ذٰلِكَ التفويض الى مشيتك اَدْنٰٓى اَنْ تَقَرَّ اَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَّ وَيَرْضَيْنَ بِمَآ اٰتَيْتَهُنَّ كُلُّهُنَّ اى اقرب الى قرة اعينهن وعدم حزنهن ورضائهن جميعهن لان حكم كلهن فيه سواء ثم من اويت منهن اليك وجدت ذلك تفضلا ومن عزلت منهن علمت انه بحكم الله وعلمت منك تفضلا ايضا حيث ابقيت في نكاحك من غير حاجة منك اليها وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا فِيْ قُلُوْبِكُمْ فاجتهدوا في احسانه وفيه وعيد لمن لم ترض منهن بمشية رسوله صلى الله عليه وسلم۔ وقيل معناه اَللّٰهُ يَعْلَمُ مَا فِيْ قُلُوْبِكُمْ من امر النساء والميل الى بعضهن وانما خيرناك فيهن تيسيرا لك وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا بذات الصدور حَلِيْمًا ﴿٥١﴾ لا يعاجل بالعقوبة فهو حقيق

Marfat.com

بان يتقى اخرج ابن سعد عن عكرمة قال لما خيّر رسول الله صلى الله عليه وسلم ازواجه واخترن الله ورسوله انزل الله تعالى لَا يَحِلُّ قرأ ابو عمرو ويعقوب بالتاء الفوقانية والباقون بالياء التحتانية لان تأنيث الجمع غير حقيقي لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ اى بعد هذا اليوم حتى لو ماتت واحدة منهن لم يحل له نكاح اخرى وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ اصله تتبدل حذفت احدى التائين من مضارع التفعل بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ من مزيدة لتأكيد النفى يعنى لا يجوز لك ان تطلق منهن واحدة و تنكح مكانها اخرى قال البغوى وذلك ان النبى صلى الله عليه وسلم لما خيرهن واخترن الله ورسوله شكرهن الله وحرم على نبيه من النساء سواهن ونهاه عن تطليقهن والاستبدال بهن وهذا قول ابن عباس وقتادة - واختلفوا فى انه هل ابيح له من بعد اخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن سعد واحمد وعبد بن حميد وابو داؤد فى ناسخه والترمذى وصححه والنسائى وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى من طريق عطاء عن عائشة قالت لم يمت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احل الله ان يتزوج من النساء ما شاء الا ذات محرم بقوله تعالى تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ فان تلك الآية وان تقدمها قراءة مسبوق بها نزولا - واخرج ابن ابى حاتم عن ام سلمة مثله واخرج ابن سعد عن ابن عباس مثله وذكر البغوى قول انس مات رسول الله على التحريم - وقال البغوى قال عكرمة والضحاك معنى الآية لا يحل لك النساء بعد اللاتى احللنا لك بالصفة التى تقدم ذكرها وقيل لابى بن كعب لو مات نساء النبى صلى الله عليه وسلم كان له ان يتزوج قال وما يمنعه من ذلك قيل قوله تعالى لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ قال انما احل الله له ضربا من النساء فقال يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الآية ثم قال لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ - قال ابو صالح امران لا يتزوج اعرابية ولا عربية ويتزوج من نساء قومه من بنات العم وبنات العمة وبنات الخال وبنات الخالة ان شاء ثلاث مائة وقال مجاهد لا يحل لك اليهوديات ولا النصرانيات بعد المسلمات ولا ان تبدل بالمسلمات غيرهن يقول لا يكون ام المؤمنين يهودية ولا نصرانية الا ما ملكت يمينك احل له

Marfat.com

ما ملكت يمينه من الكتابيات ان يتسرى بهن - وروى عن الضحاك معنى اَنْ تَبَدَّلَ بهن اى ولا ان تبدل بازواجك اللاتى فى حبالتك ازواجاً غيرهن بان تطلقهن وتنكح غيرهن فحرم عليه طلاق النساء اللاتى كن عنده اذ جعلهن امهات المؤمنين وحرمهن على غيره حين اخترنه فاما نكاح غيرهن فلم يمنع عنه وقال ابن زيد فى قوله وَلَآ اَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ اَزْوَاجٍ انهم كانوا يتبادلون فى الجاهلية بازواجهم يقول الرجل للرجل بادلنى بامرأتك وابادلك بامرأتى بان تنزل لى عن امراتك وانزل لك عن امراتى فانزل الله تعالى وَلَآ اَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ اَزْوَاجٍ يعنى لا تبادل بازواجك غيرك بان تعطيه زوجتك و تأخذ زوجته الا ما ملكت يمينك فلا بأس بان تبدل بجاريتك ما شئت واما الحلائل فلا - عن ابى هريرة قال دخل عيينة بن حصين على النبى صلى الله عليه وسلم بغير اذن وعائشة رضى الله عنها عنده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاين الاستيذان قال يا رسول الله ما استأذنت على رجل من مصر منذ ادركت ثم قال من هذه الحميرى الى جنبك قال هذه عائشة ام المؤمنين قال عيينة افلا انزل لك عن احسن الخلق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قد حرم ذلك فلما خرج قالت عائشة من هذا يا رسول الله قال هذا احمق مطاع وانه على ما ترين لسيد قومه وَلَوْ اَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ اى حسن الازواج المستبدلة وهو حال من فاعل تبدل دون مفعوله وهو قوله من ازواج لتوغله فى التنكير وتقديره مفروضاً اعجابك بهن قال البغوى يعنى ليس لك ان تطلق احداً من نسائك وتنكح بدلها اخرى ولو اعجبك جمالها قال ابن عباس انها بنت عميس الخثعمية امراة جعفر بن ابى طالب رضى الله عنه فلما استشهد جعفر اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخطبها فنهى عن ذلك اِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِيْنُكَ محل ما الرفع استثناء من النساء لانه يتناول الازواج والاماء وقيل الاستثناء منقطع قال ابن عباس ملك رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك مارية يعنى ام ابراهيم وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ رَّقِيْبًا ٥٢ فتحفظوا امركم ولا تتجاوزوا عما حد لكم ع ٦ ٣

مسئلة قال البغوى فى الآية دليل على جواز النظر الى من يريد نكاحها

Marfat.com

من النساء عن جابر رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم اذا خاطب احدکم امرأۃ فان استطاع ان ینظر الی ما یدعوا الی نکاحہا فلیفعل رواہ ابوداؤد و عن المغیرۃ بن شعبۃ قال خطبتُ امرأۃ فقال النبی صلے اللہ علیہ وسلم ہل نظرتَ الیہا قلتُ لا قال فانظر الیہا فانہ احری ان یؤدم بینکما۔ رواہ احمد والترمذی و النسائی وابن ماجۃ والدارمی وعن ابی ہریرۃ ان رجلاً اراد ان یتزوج امرأۃ من الانصار فقال النبی صلے اللہ علیہ وسلم انظر الیہا فان فی اعین نساء الانصار شیئ۔ رواہ مسلم قال الحمیدی فان فی اعینہن صفرۃ واللہ اعلم۔

اخرج الشیخان فی الصحیحین عن انس قال لمّا تزوج النبی صلے اللہ علیہ وسلم زینب بنت جحش دعا القوم فطعموا ثم جلسوا یتحدثون فاذا کانہ یتہیؤ للقیام فلم یقوموا فلمّا رای ذلک قام فلمّا قام قام من قام وقعد ثلاثۃ نفر فجاء النبی صلے اللہ علیہ وسلم لیدخل فاذا القوم جلوس ثم انہم قاموا فانطلقتُ فجئتُ فاخبرتُ النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہم انطلقوا فجاء حتی دخل فذہبتُ ادخل فالقی الحجاب بینی وبینہ فانزل اللہ تعالیٰ یٰاَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَدْخُلُوْا بُیُوْتَ النَّبِیِّ الآیۃ وذکر البغوی حدیث ابن شہاب عن انس انہ کان ابن عشر سنین مقدم رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم المدینۃ قال اُمہاتی یُواطینی علے خدمۃ النبی صلے اللہ علیہ وسلم فخدمتہ عشر سنین وتوفی النبی صلے اللہ علیہ وسلم وانا ابن عشرین سنۃ وکنتُ اعلم الناس بشأن الحجاب حین نزل کان اول ما نزل فی مبنی رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم بزینب بنت جحش اصبح النبی صلی اللہ علیہ وسلم بہا عروساً فدعی القوم فاصابوا من الطعام الحدیث۔ فذکر مثل روایۃ البخاری وفی روایۃ للبخاری قال انس کنتُ اعلم الناس بہذہ الآیۃ آیۃ الحجاب لما اہدیت زینب الی النبی صلے اللہ علیہ وسلم کانت معہ فی البیت صنع طعاماً ودعا القوم فقعدوا یتحدثون فجعل النبی صلے اللہ علیہ وسلم یخرج ثم یرجع وہم قعود یتحدثون فانزل اللہ تعالیٰ تلک الآیۃ وضرب الحجاب وقام القوم۔ وفی روایۃ لہ قال انس اَوْلَمَ حین بنی النبی صلے اللہ علیہ وسلم بزینب بنت جحش بخبز ولحم فارسلتُ علے الطعام داعیاً فیجئ القوم فیاکلون ویخرجون ثم یجئ قوم فیاکلون ویخرجون

Marfat.com

ندعوت حتی ما اجد احدًا ادعوہ فقلت یا نبی اللہ ما اجد احدًا ادعوہ فقال ارفعوا طعامکم وبقی ثلاثۃ رھط یتحدثون فی البیت فخرج النبی صلے اللہ علیہ وسلم فانطلق الی حجرۃ عائشۃ فقال السلام علیکم اھل البیت ورحمۃ اللہ فقالت وعلیک السلام ورحمۃ اللہ کیف وجدت اھلک بارک اللہ لک فذھب الی حجر نسائہ کلھن یقول لھن کما قال لعائشۃ ویقلن لہ کما قالت ثم رجع النبی صلے اللہ علیہ فاذا ثلثۃ رھط فی البیت یتحدثون وکان النبی صلے اللہ علیہ وسلم شدید الحیاء فخرج منطلقًا نحو حجرۃ عائشۃ فما ادری اخبرتہ او اخبر ان القوم خرجوا فرجع حتی اذا وضع رجلہ فی اسکفۃ الباب داخلۃ والاخری خارجۃ ارخی الستر بینی وبینہ ونزلت آیۃ الحجاب۔ وفی روایۃ للبخاری قال انس اولم رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم حین بنی بزینب فاشبع الناس خبزًا ولحمًا ثم خرج الی حجرات امھات المؤمنین کما کان یصنع صبیحۃ بنائہ فیسلم علیھن ویدعو لھن ویسلمن علیہ ویدعون لہ فلما رجع ھو الی بیتہ رای رجلین جری بینھما الحدیث فلما راھما رجع عن بیتہ فلما رای الرجلان نبی اللہ صلے اللہ علیہ وسلم قاموا فرجع حتی دخل البیت وارخی الستر بینی وبینہ۔ واخرج الترمذی وحسنہ عن انس قال کنت مع رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فاتی باب امراۃ عرس بھا فاذا عندھا قوم فانطلق ثم رجع وقد خرجوا فدخل وارخی بینی وبینہ سترا فذکرتہ لابی طلحۃ فقال لان کان کما تقول لیلزلن فی ھذا شئ فنزلت آیۃ الحجاب۔

واخرج الطبرانی بسند صحیح عن عائشۃ قالت کنت آکل مع النبی صلے اللہ علیہ وسلم فی قعب فمر عمر فدعاہ فاکل فاصابت اصبعہ اصبعی فقال اُوّہ لو اطاع فیکن ما رائکن عین فنزلت آیۃ الحجاب۔ وکذا اخرج البخاری فی الادب المفرد والنسائی واخرج ابن مردویۃ عن ابن عباس قال دخل رجل علی النبی صلے اللہ علیہ وسلم فاطال الجلوس فخرج النبی صلے اللہ علیہ وسلم ثلاث مرات لیخرج فلم یفعل فدخل عمر فرای الکراھیۃ فی وجھہ فقال للرجل لعلک آذیت النبی صلے اللہ علیہ وسلم فقال النبی صلے اللہ علیہ وسلم لقد قمت ثلاثا لکی یتبعنی فلم یفعل فقال لہ عمر یا رسول اللہ لو اتخذت حجابا فان نساءک لسن کسائر

Marfat.com

النساء وذلك اطهر لقلوبهم فنزلت اٰية الحجاب - وقد مرّ فی سورة البقرة ما رواه البخاری وغيره عن عمر قال وافقت ربی فی ثلاث فقلت لو اتخذت من مقام ابراهيم مصلى فنزلت وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ اِبْرٰهِيْمَ مُصَلًّى وقلت يا رسول الله ان نسائك يدخل عليهن البر والفاجر فلو امرتهن ان يحتجبن فنزلت اٰية الحجاب واجتمع على رسول الله صلى الله عليه وسلم نساؤه من الغيرة فقلت لهن عَسٰى رَبُّهٗۤ اِنْ طَلَّقَكُنَّ اَنْ يُّبْدِلَهٗۤ اَزْوَاجًا خَيْرًا مِّنْكُنَّ فنزلت كذلك - وكذا اخرج النسائی من رواية انس وذكر البغوی نحوه عن ابن عباس وقال البغوی وقد صح فی سبب نزول اٰية الحجاب ان ازواج النبی صلى الله عليه وسلم كن يخرجن بالليل اذا تبرزن الى المصانع وهو صعيد افيح وكان عمر يقول للنبی صلى الله عليه وسلم احجب نساءك فلم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل فخرجت سودة بنت زمعة ذات ليلة من الليالی عشاء وكانت امرأة طويلة فناداها عمر ان قد عرفناك حرصا على ان ينزل الحجاب فانزل الله تعالى الحجاب. قال الحافظ ابن حجر يمكن الجمع بان ذلك وقع قبيل قصة زينب فلقربه منها اطلق نزول الاٰية بهذا السبب ولا مانع من تعدد السبب - اِلَّآ اَنْ يُّؤْذَنَ لَكُمْ استثناء مفرغ منصوب على الظرف او على المصدر او على الحال يعنی لا تدخلوا فی وقت الا وقت ان يؤذن لكم او لا تدخلوا دخولا الا دخولا مأذونا لكم او لا تدخلوا فی حال الا حال ان يؤذن لكم اِلٰى طَعَامٍ متعلق بيؤذن لتضمنه معنى يدعى وفيه اشعار بانه لا يحسن الدخول على الطعام من غير دعوة وان اذن كما هو اشعار فی قوله تعالى غَيْرَ نٰظِرِيْنَ اِنٰىهُ اى غير منتظرين وقت نضجه حال من فاعل لا تدخلوا او المجرور فی لكم داخل فی الاستثناء اى لا تدخلوا الا باذن والا غير ناظرين وهذا الاستثناء مختص بمن اراد الدخول لاجل

---

۵ عن ابن مسعود قال فضل على الناس عمر بن الخطاب باربع بذكره الاسارى يوم بدر امر بقتلهم فانزل الله لَوْ لَا كِتٰبٌ مِّنَ اللّٰهِ سَبَقَ الاٰية وبذكره الحجاب امر نساء النبی صلى الله عليه وسلم ان يحتجبن فقالت له زينب انك لتغار علينا يا ابن الخطاب والوحی ينزل فی بيوتنا فانزل الله تعالى وَاِذَا سَاَلْتُمُوْهُنَّ مَتَاعًا فَسْئَلُوْهُنَّ مِنْ وَّرَآءِ حِجَابٍ وبدعوة النبی صلى الله عليه وسلم اللهم ايد الاسلام بعمر وبرأيه فی ابی بكر كان اول الناس من بايعه منه

Marfat.com

الطعام لا مطلقاً۔ امال حمزة والكسائي إِنٰهُ فهو حينئذ مصدر أَنَى الطعام اذا ادرك يقال
انى الحميم اذا انتهى حره وانى ان يفعل كذا اى حان وقال البغوى إِنٰى بكسر الهمزة
مقصورة فاذ فتحتها مددت وقلت الاناء وفيه لغتان أَنٰى يَأْنِى مثل رمى يرمى وأَنَ يَأْيِنُ
مثل بَاعَ يَبِيْعُ وفى القاموس أَنَى الشئ يأنى اينا وإناء وإنا بالكسر فهو إِنٍ يَعْنِى حان و
ادرك وانى الحميم انتهى حره فهو آن وبلغ هذا اناه يعنى بالفتح وبكسر يعنى بلغ غايته او
نضجه او ادراكه وَلٰكِنْ إِذَا دُعِيْتُمْ فَادْخُلُوْا فَإِذَا طَعِمْتُمْ يعنى اكلتم الطعام
فَانْتَشِرُوْا يعنى تفرقوا واخرجوا من منزله ولا تمكثوا بعد الاكل وَلَا مُسْتَأْنِسِيْنَ
لِحَدِيْثٍ مجرور معطوف على نَاظِرِيْنَ او منصوب اى لا تدخلوها مستأنسين
وقيل تقديره ولا تمكثوا مستأنسين فهو عطف جملة على جملة نهوا ان يطيلوا الجلوس
يستأنس بعضهم ببعض لاجل حديث يحدثه به إِنَّ ذٰلِكُمْ اللبث كَانَ يُؤْذِى
النَّبِىَّ لتضييق المنزل عليه وعلى اهله واشتغاله بما لا يعنيه تعليل لما سبق
فَيَسْتَحْيِىْ مِنْكُمْ ولا يخرجكم عطف على الجملة الاسمية السابقة وَاللّٰهُ لَا يَسْتَحْيِىْ
مِنَ الْحَقِّ عطف او حال او معترضة اى لا يترك الله تأديبكم حياءً فان التأديب
حق وقال البيضاوى يعنى اخراجكم حق فينبغى ان لا يترك حياءً كما لا يترك الله الحق
فيأمركم بالخروج وَإِذَا سَأَلْتُمُوْهُنَّ اى نساء النبى صلى الله عليه وسلم لدلالة
بيوت النبى عليهن لان فيها نساؤه مَتَاعًا اى شيئاً ينتفع به استعارة او استهانا
اورد اللعارية فَسْئَلُوْهُنَّ المتاع مِنْ وَّرَاءِ حِجَابٍ اى استر الجملة الشرطية
معطوفة على قوله لَا تَدْخُلُوْا بُيُوْتَ النَّبِىِّ قال البغوى فبعد اية الحجاب لم يكن لاحد ان
ينظر الى امرأة من نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم منتقبة كانت او غير منتقبة
ذٰلِكُمْ اى السوال من وراء الحجاب أَطْهَرُ لِقُلُوْبِكُمْ وَقُلُوْبِهِنَّ من الخواطر
الشيطانية الجملة تعليل لما سبق +

اخرج ابن ابى حاتم عن ابن زيد قال بلغ النبى صلى الله عليه وسلم ان رجلاً يقول
لو توفى النبى صلى الله عليه وسلم تزوجت فلانة من بعده فنزلت وَمَا كَانَ
اى ما صح لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوْا رَسُوْلَ اللّٰهِ اى تفعلوا ما يكرهه وَلَا أَنْ تَنْكِحُوْا
أَزْوَاجَهٗ مِنْ بَعْدِهٖ اى من بعد وفاته او فراقه أَبَدًا واخرج ابن ابى حاتم عن ابن عباس

Marfat.com

قال نزلت فی رجل ھمّ ان یتزوج بعض نساء النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعدہ۔ قال سفیان ذکر انہا عائشۃ و اخرج عن السدی قال بلغنا ان طلحۃ بن عبید اللہ قال لیحجبنا محمد عن بنات عمنا و یتزوج نساءنا من بعدنا لئن حدث حدث لنتزوجن نساءہ من بعدہ فانزلت ھذہ الآیۃ۔ و اخرج ابن سعد عن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم قال نزلت فی طلحۃ بن عبید اللہ لانہ قال اذا توفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تزوجت عائشۃ۔ و اخرج جویبر عن ابن عباس ان رجلا اتی بعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فکلمہا و ھو ابن عمہا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تقوم من ھذا المقام بعد یومک ھذا فقال یا رسول اللہ انہا ابنۃ عمی واللہ ما قلت لہا منکرا و لا قالت لی قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد عرفت ذلک انہ لیس احد اغیر من اللہ و انہ لیس احد اغیر منی فمضی فقال یمنعنی من کلام ابنۃ عمی لا تزوجہا من بعدہ فانزل اللہ تعالی ھذہ الآیۃ۔ قال ابن عباس فاعتق ذلک الرجل رقبۃ و حمل عشرۃ ابعرۃ فی سبیل اللہ و حج ماشیا توبۃ من کلمتہ۔ قال البغوی روی معمر عن الزہری ان العالیۃ بنت ظبیان التی طلقہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم تزوجت رجلا و ولدت لہ و ذلک قبل تحریم ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی الناس قال البیضاوی خصت التی لم یدخل بہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ روی ان الاشعث بن قیس تزوج المستعیذۃ فی ایام عمر رضی اللہ عنہ فہم عمر برجمہا فاخبر انہ صلی اللہ علیہ وسلم فارقہا قبل ان یمسہا فترکہ من غیر نکیر

اِنَّ ذٰلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللّٰهِ عَظِيْمًا ﴿۵۳﴾ ای ذنبا عظیما قلت و جاز ان یکون ذلک لاجل ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم حی فی قبرہ و لذلک لم یورث و لم ینکح ازواجہ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی عند قبری سمعتہ و من صلی علی نائیا ابلغتہ رواہ البیہقی فی شعب الایمان اِنْ تُبْدُوْا شَيْـًٔا من اذی النبی صلی اللہ علیہ وسلم او من نکاحہن اَوْ تُخْفُوْهُ فی انفسکم قال البغوی نزلت فیمن اضمر نکاح عائشۃ رضی اللہ عنہا بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمًا ﴿۵۴﴾ تعلیل لجزاء محذوف اقیم مقامہ تقدیرہ یعلمہ اللہ فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمًا فیجازیکم علیہ و فی ہذا التعمیم

Marfat.com

والبرهان على المقصود بعد التصريح بالنهى عن نكاحهن مزيد تهويل ومبالغة فى الوعيد ولذلك اعتق ذلك الرجل الذى هم بنكاح بعض ازواج النبى صلى الله عليه رقبة و حمل عشر بعرة فى سبيل الله وحج ماشيا توبة من كلمته كما مر فى حديث ابن عباس قال البغوى ولما نزلت اية الحجاب قال الاباء والابناء والاقارب ونحن ايضا نكلمهن من وراء حجاب فانزل الله تعالى لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِهِنَّ اى فى ترك الاحتجاب من ابائهن وَلَا أَبْنَائِهِنَّ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءِ إِخْوَانِهِنَّ وانما لم يذكر العم والخال لانه لما ذكر ابناء اخوانهن وابناء اخواتهن يظهر بدلالة النص حكم الاعمام والاخوال لانهن عمات بالنسبة الى ابناء الاخوة وخالات بالنسبة الى ابناء الاخوات والعم والعمة من جنس واحد كالخال والخالة روى البخارى عن عروة بن الزبير ان عائشة قالت استأذن افلح اخا ابى القعيس بعد ما انزل الحجاب فقلت لا اذن حتى استأذن فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فان اخاه ابا القعيس ليس هو ارضعنى ولكن ارضعتنى امرأة ابى القعيس فدخل على النبى صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان افلح اخا ابى القعيس استأذن فابيت ان اذن له حتى استأذنك فقال النبى صلى الله عليه وسلم تأذنين عمك قلت يا رسول الله ان الرجل ليس هو ارضعنى ولكن ارضعتنى امرأة ابى القعيس فقال ائذنى له فانه عمك تربت يمينك - قال عروة فلذلك كانت عائشة تقول حرموا من الرضاع ما تحرموا من النسب وَلَا نِسَائِهِنَّ يعنى مؤمنات حرائر وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ من العبيد والاماء وقيل من الاماء خاصة كما ذكرنا فى سورة النور وَاتَّقِينَ اللَّهَ هذه الجملة معطوفة على مضمون لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ يعنى وَاتَّقِينَ اللَّهَ فى البروز للاجانب وفى كل ما امرتن به وفيه التفات من الغيبة الى الخطاب لمزيد التاكيد إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ من افعال العباد شَهِيدًا ﴿٥٥﴾ فيجازى عليه إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ قال ابن عباس ان الله يرحم النبى صلى الله عليه وسلم والملائكة يدعون له - وعن ابن عباس ايضا يصلون اى يبركون وقيل الصلوة من الله الرحمة ومن الملائكة الاستغفار قال ابو العالية صلوة الله عليه ثناؤه عند الملائكة وصلوة الملائكة الدعاء وقد ذكرنا الكلام فى الصلوة

Marfat.com

فی قوله تعالیٰ هو الذی یُصَلِّیْ عَلَیْکُمْ وَمَلٰٓئِکَتُهٗ یٰٓاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا صَلُّوْا عَلَیْهِ ادعوا له واسئلوا الله تعالیٰ ان یرحمه وَسَلِّمُوْا علیه تَسْلِیْمًا ○ یعنی حیوة بتحیة السّلام وقولوا السّلام علیك ایها النبی ورحمة الله وبرکاته والآیة تدل علی وجوب الصلوٰة والسّلام فی الجملة ولو فی العمر مرة وبه قال ابو حنیفة ومالك رحمهما الله واختاره الطحاوی قال ابن همام موجب الامر القاطع الافتراض فی العمر مرة لانه لا یقتضی التکرار وقلنا به۔ وقیل یجب فی کل صلوٰة بعد التشهد فی القعدة الاخیرة وبه قال الشافعی واحمد قال فی رحمة الامة فی اختلاف الائمة الصلوٰة علی النبی صلی الله علیه وسلم فی التشهد الاخیر عند ابی حنیفة ومالك سنة وفرض عند الشافعی وقال احمد فی اشهر روایتیه یبطل صلاته بترکها وقال ابن الجوزی فرض عند احمد وعنه انها سنة۔ وقیل یجب الصّلوٰة کلما جری ذکره صلی الله علیه وسلم وبه قال الکرخی استدل من یقول بوجوبها فی الصلوٰة بحدیث سهل بن سعد ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لا صلوٰة لمن لم یصل علی النبی صلی الله علیه وسلم۔ رواه ابن الجوزی من طریق الدارقطنی وفیه عبد المهیمن ابن عباس بن سهل بن سعد عن ابیه عن جده قال الدارقطنی عبد المهیمن لیس بالقوی وقال ابن حبان لا یحتج به ورواه ابن الجوزی بلفظ لا صلوٰة لمن لا وضوء له ولا وضوء لمن لم یذکر اسم الله علیه ولا صلوٰة لمن لم یصل علی النبی صلی الله علیه وسلم ولا صلوٰة لمن لم یحب الانصار۔ وفیه عبد المهیمن ضعیف لا یحتج به واخرج الطبرانی عن ابیّ بن عباس بن سهل بن سعد عن ابیه عن جده مرفوعًا نحوه قالوا حدیث عبد المهیمن اشبه بالصواب مع ان جماعة قد تکلموا فی ابیّ بن عباس وبحدیث ابی مسعود الانصاری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من صلّی صلوٰةً لم یصل فیها علیّ ولا علی اهل بیتی لم یقبل منه۔ رواه ابن الجوزی من طریق الدارقطنی قال ابن الجوزی وفیه جابر الجعفی ضعیف وقد اختلف فیه فوقفه علی ابن مسعود تارة ورفعه اخری وذکره ابن همام عن ابن مسعود قال قال ابن الجوزی فیه جابر ضعیف وقد اختلف فیه فوقفه تارةً ورفعه اخری وروی الحاکم والبیهقی عن یحیی بن السباق عن رجل من بنی الحارث عن ابن مسعود عنه علیه الصّلوٰة

Marfat.com

والسّلام اذا تشهد احدكم فليقل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد وارحم محمدًا وآل محمد كما صليت وباركت وترحمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد۔ قال الحافظ ابن حجر رجاله ثقات الا هذا الرجل الحارثي فينظر فيه قال ابن همام حديث لا صلوٰة لمن لم يصل عليّ ضعفه اهل الحديث كلهم ولو صح فمعناه كاملةً او لمن لم يصل عليّ في العمر مرةً +

وقال الحافظ ابن حجر اقوى من هذا الحديث حديث فضالة بن عبيد انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلًا يدعو في صلاته فلم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال عجّل هذا ثم دعاه ثم قال له ولغيره اذا صلّى احدكم فليبدا بحمد الله والثناء عليه ثم ليصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليدع بما شاء رواه ابو داؤد والنسائي والترمذي وابن خزيمة وابن حبان والحاكم قال ولفظ الترمذي بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد اذ دخل رجل فصلى فقال اللهم اغفر لي وارحمني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عجّلت ايها المصلي اذا صليت فقعدت فاحمد الله بما هو اهله وصل عليّ ثم ادعه قال ثم صلى رجل آخر بعد ذلك فحمد الله وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ايها المصلي ادع تجب رواه الترمذي وروى ابو داؤد والنسائي نحوه قلتُ ويمكن الاستدلال على وجوب الصلوة على النبي صلى الله عليه في الصلوٰة بعد التشهد بان المراد بالامر في هذه الآية ان يصلى عليه صلى الله عليه وسلم في الصلوٰة كما ان المراد بقوله تعالى وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ تكبير التحريمة وبقوله تعالى قُوْمُوْا لِلّٰهِ قَانِتِيْنَ وقوله تعالى ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا القيام والركوع والسجود في الصلوٰة وبقوله تعالى فَاقْرَءُوْا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْاٰنِ القراءة في الصلوٰة يدل على هذا ما رواه البخاري عن كعب بن عجرة وكذا في حديث ابي سعيد الخدري قيل يا رسول الله اما السّلام عليك فقد عرفنا فكيف الصلوٰة قال قولوا اللهم صل على محمد الى آخره يعني قد عرفنا السّلام في التشهد وهو قوله السّلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته فكيف نصلي حينئذ فعلّم رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله اللهم صل على محمد الى آخره وقد تلقته الامة بالقبول واجمعوا على جعلها بعد التشهد وان اختلفوا

Marfat.com

فی کونہا فریضۃ فعلم بہذا الحدیث ان مراد اللہ سبحانہ بالامر فی ہذہ الآیۃ جعلہا بعد التشہد واللہ اعلم +

واستدل من یقول بوجوب الصلوٰۃ کلما جری ذکرہ صلی اللہ علیہ وسلم بحدیث ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رغم انف رجل ذکرت عندہ فلم یصل علیّ ورغم انف رجل دخل علیہ رمضان ثم انسلخ قبل ان یغفر لہ ورغم انف رجل ادرک عندہ ابواہ الکبر او احدہما فلم یدخلاہ الجنۃ۔ رواہ الترمذی وابن حبان فی صحیحہ وحدیث جابر بن سمرۃ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم من ذکرت عندہ فلم یصل علیّ فدخل النار فابعدہ اللہ عزوجل وحدیث ابن عباس مرفوعا بلفظ اتانی جبرئیل من ذکرت عندہ فلم یصل علیک فدخل النار فابعدہ اللہ عزوجل رواہ الحدیثین الطبرانی وروی ابن السنی عن جابر مرفوعا بلفظ من ذکرت عندہ فلم یصل علی فقد شقی۔ وعن علیّ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم البخیل من ذکرت عندہ فلم یصل علیّ۔ رواہ الترمذی ورواہ احمد عن الحسین ابن علی رضی اللہ عنہما وقال الترمذی ہذا حدیث حسن صحیح غریب وروی الطبرانی بسند حسن عن الحسین بن علی رضی اللہ عنہما مرفوعا من ذکرت عندہ فخطی الصلوٰۃ علیّ خطی طریق الجنۃ۔ وروی النسائی بسند صحیح عن انس من ذکرت عندہ فلیصل علیّ فانہ من صلی علیّ صلی اللہ علیہ وسلم عشرا +

فصل فی فضل الصلوٰۃ والسلام علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکیفیتہا

عن عبد الرحمٰن بن ابی لیلی قال لقینی کعب بن عجرۃ فقال الا اہدی لک ہدیۃ سمعتہا من النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقلت بلی فاہدہا لی فقال سألنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلنا یا رسول اللہ کیف الصلوٰۃ علیکم اہل البیت فان اللہ قد علمنا کیف نسلم علیک قال قولوا اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید اللہم بارک علی محمد وعلی آل محمد کما بارکت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید۔ متفق علیہ الا ان مسلما لم یذکر علی ابراہیم فی الموضعین وعن ابی حمید الساعدی قال قالوا یا رسول اللہ کیف نصلی علیک فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قولوا

Marfat.com

اللهم صل على محمد وازواجه و ذريته كما صليت على آل ابراهيم و بارك على محمد وازواجه وذريته كما باركت على آل ابراهيم انك حميد مجيد - متفق عليه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى علي واحدة صلى الله عليه عشرا رواه مسلم وعن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى علي صلوة واحدة صلى الله عليه عشر صلوات وحطت عنه عشر خطيئات ورفعت له عشر درجات - رواه احمد والبخاري في الادب والنسائي والحاكم وصححه و عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اولى الناس بي يوم القيامة اكثرهم صلوة - رواه الترمذي وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لله ملائكة سياحين في الارض يبلغوني من امتي السلام - رواه النسائي والدارمي وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من احد يسلم علي الا رد الله علي روحي حتى ارد عليه السلام - رواه ابوداؤد والبيهقي في الدعوات الكبير وعنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تجعلوا بيوتكم قبورا ولا تجعلوا قبري عيدا وصلوا علي فان صلاتكم يبلغني حيث كنتم - وعن ابي طلحة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم والبشر في وجهه فقال انه جاءني جبرئيل فقال ان ربك يقول اما يرضيك يا محمد ان لا يصلي عليك احد من امتك الا صليت عليه عشرا ولا يسلم عليك احد من امتك الا سلمت عليه عشرا - رواه النسائي والدارمي +

وعن ابي بن كعب قال قلت يا رسول الله اني اكثر الصلوة عليك فكم اجعل لك من صلاتي قال ما شئت قال الربع قال ما شئت وان زدت فهو خير لك قلت النصف قال ما شئت وان زدت فهو خير لك قلت فالثلثين قال ما شئت فان زدت فهو خير لك قلت اجعل لك صلاتي كلها قال اذا تكفى همك ويكفر لك ذنبك - رواه الترمذي وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره ان يكتال بالمكيال الاوفى اذا صلى علينا اهل البيت فليقل اللهم صل على محمد النبي الامي وازواجه امهات المؤمنين وذريته واهل بيته كما صليت على ابراهيم انك حميد مجيد - رواه ابوداؤد عن عبد الله بن عمرو قال من صلى على النبي صلى

Marfat.com

اللہ علیہ وسلم واحدۃ صلی اللہ علیہ وملائکتہ سبعین صلوٰۃً۔ رواہ احمد وعن رویفع ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من صلّی علی محمّد وقال اللھم انزلہ المقعد المقرب عندک یوم القیامۃ وجبت لہ شفاعتی۔ رواہ احمد وعن عبد الرحمٰن ابن عوف قال خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی دخل نخلا فسجد فاطال السجود حتی خشیتُ ان یکون اللہ توفاہ قال فجئتُ انظر فرفع رأسہ فقال مالک فذکرتُ ذٰلک لہ قال فقال ان جبرئیل علیہ السلام قال لی الا ابشرک ان اللہ عزّ وجلّ یقول لک من صلّی علیک صلیتُ علیہ ومن سلّم علیک سلمتُ علیہ۔ رواہ احمد وعن عمر بن الخطاب قال ان الدعاء موقوف بین السماء والارض لا یصعد منہ شیٔ حتی تصلی علی نبیک۔ رواہ الترمذی وعن عبد اللہ بن عامر بن ربیعۃ عن ابیہ انہ سمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول من صلّی علیّ صلوٰۃً صلت علیہ الملائکۃ ما صلی علیّ فلیقلّ العبد من ذٰلک او لیکثر۔ رواہ البغوی وعن علیّ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلّی علیّ صلوٰۃً کتب لہ قیراط والقیراط مثل احد رواہ عبد الرزاق فی الجامع بسند حسن وعن ابی الدرداء قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلّی علیّ حین یصبح عشرًا وحین یمسی عشرًا ادرکتہ شفاعتی یوم القیامۃ۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر بسند حسن ؛

مسئلہ: ھل یجوز الصلوٰۃ والسلام علی غیر الانبیاء والصحیح انہ یجوز تبعًا ویکرہ استقلالًا کما یکرہ ان یقال محمد عزّ وجلّ مع کونہ عزیزًا جلیلًا لاختصاصہ

لہ وعن ابی بکر الصدیق قال کنتُ عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فجاءہ رجل فسلم فردّ النبی صلی اللہ علیہ وسلم واطلق وجھہ واجلسہ الی جنبہ فلمّا قضی الرجل حاجتہ نھض فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا ابا بکر ھٰذا الرجل یرفع لہ کل یوم کعمل اھل الارض قلتُ ولم ذاک قال انہ کلما اصبح صلی علیّ عشرۃ مرات کصلوٰۃ الخلق اجمع قلتُ وما ذاک قال یقول اللھم صلّ علی محمد النبی عدد من صلّی من خلقک وصل علی محمد والنبی کما ینبغی لنا ان نصلی علیہ وصل علی محمد النبی کما امرتنا ان نصلی علیہ عن ابی بکر الصدیق قال الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم امحی للخطایا من الماء للنار والسلام علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم افضل من عتق الرقاب وحب الرسول صلی اللہ علیہ وسلم افضل من مھج الانفس او قال من ضرب السیف فی سبیل اللہ منہ نور اللہ مرتہ

بالانبياء عرفاً كاختصاص ذلك بالله تعالى وقد ذكرنا هذه المسئلة مبسوطاً في سورة التوبة في تفسير قوله تعالى وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلٰوتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ ۔

إِنَّ الَّذِيْنَ يُؤْذُوْنَ اللّٰهَ قال البغوي قال ابن عباس هم اليهود والنصارى والمشركون فاما اليهود فقالوا عُزَيْرٌ ابْنُ اللّٰهِ وَيَدُ اللّٰهِ مَغْلُوْلَةٌ ۔ وَقَالُوْا إِنَّ اللّٰهَ فَقِيْرٌ وَّنَحْنُ أَغْنِيَاءُ ۔ واما النصارى فقالوا الْمَسِيْحُ ابْنُ اللّٰهِ ۔ وَثَالِثُ ثَلٰثَةٍ ۔ واما المشركون فقالوا الملائكة بنات الله والاصنام شركاؤه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتمني ولم يكن له اما تكذيبه اياي فقوله لن يعيدني كما بدأني وليس اول الخلق باهون عليّ من اعادته واما شتمه اياي فقوله اتخذ الله ولداً وانا الاحد الصمد الذي لم الد ولم اولد ولم يكن لي كفواً احد ۔ وفي رواية ابن عباس واما شتمه اياي فقوله لي ولد فسبحاني ان اتخذ صاحبة او ولداً ۔ رواه البخاري وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وانا الدهر بيدي الامر اقلب الليل والنهار متفق عليه وقيل معنى يؤذيني يلحدون في اسمائه وصفاته وقال عكرمة هم اصحاب التصاوير عن ابي زرعة انه سمع ابا هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى ومن اظلم ممن ذهب يخلق كخلقي فليخلقوا ذرة وليخلقوا حبة او شعيرة متفق عليه وروى البخاري عن ابن عباس من صور صورة فان الله معذبه حتى ينفخ فيها الروح فليس بنافخ فيها ابداً ۔ وقيل معنى الاذى مخالفة امر الله وارتكاب معاصيه وانما ذكر على ما يتعارف الناس بينهم والله منزه من ان يلحقه اذى من احد وَيُؤْذُوْنَ رَسُوْلَهٗ قال ابن عباس هو انه شج وجهه وكسرت رباعيته وقيل ساحر شاعر معلم مجنون ۔ وهذا الذي ذكرنا انما يستقيم على قول من جوز اطلاق اللفظ الواحد على معنيين وعند الجمهور معناه ان الذين يرتكبون ما يكرهه الله ورسوله وجاز ان يكون معنى الآية الذين يؤذون رسول الله وذكر الله لتعظيم الرسول كان من اذى الرسول فقد اذى الله اخرج ابن ابي حاتم من طريق العوفي عن ابن عباس ان الآية نزلت في الذين طعنوا على النبي صلى الله عليه وسلم

Marfat.com

حين اتخذ صفية بنت حيي. وقال جويبر عن الضحاك عن ابن عباس انها نزلت في عبد الله ابن أبي ونا س معه قذفوا عائشة الصديقة الطيبة فخطب النبي صلى الله عليه وقال من يعذرني من رجل يؤذيني ويجمع في بيته من يؤذيني فنزلت. عن انس و ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قال الله تعالى من اهان ويروى من عادى وليًا فقد بارزني بالمحاربة وما ترددت في شيء انا فاعله ما ترددت في قبض نفس عبدي المؤمن يكره الموت وانا اكره مساءته ولا بد له منه وما تقرب بي عبدي المؤمن بمثل الزهد في الدنيا ولا يعبدني بمثل ما افترضته عليه - رواه البخاري وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يقول يا ابن آدم مرضت فلم تعدني قال يا رب كيف اعودك وانت رب العالمين قال اما علمت ان عبدي فلانًا مرض فلم تعده اما علمت انك لو عدته لوجدتني عنده يا ابن آدم استطعمتك فلم تطعمني الحديث نحوه رواه مسلم قلت ولا شك ان معاداة الاولياء لما كان معاداة ومحاربة مع الله تعالى واسند الله سبحانه مرض اوليائه الى نفسه تعالى عن ذلك علوا كبيرًا لاجل وصل غير متكيف فاسناد ايذاء الرسول صلى الله عليه الى الله تعالى اولى وقيل نظرا الى ما ذكرنا من الاحاديث معنى الآية الَّذِينَ يُؤْذُونَ اولياء الله على حذف المضاف كقوله تعالى وَاسْئَلِ الْقَرْيَةَ يعني اهل القرية وهذا القول عندي غير سديد لان ذلك يفضي الى تقديم ذكر الاولياء على ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم فان قيل هو تخصيص بعد تعميم فان الرسول داخل في اولياء الله قلنا لو كان كذلك لزم التكرار في قوله تعالى وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنٰتِ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ وَاَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا ﴿٥٧﴾ جملة اِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ مستأنفة كانه في جواب من سال انا امرنا بالصلوة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم فما شان من اذاه فقال الله تعالى لَعَنَهُمُ اللّٰهُ الخ

مسئلة من اذى رسول الله صلى الله عليه وسلم بطعن في شخصه او دينه او نسبه او صفة من صفاته او بوجه من وجوه الشين فيه صراحة او كناية او تعريضًا او اشارة كفر ولعنه الله في الدنيا والآخرة واعد له عذاب جهنم وهل يقبل توبته

Marfat.com

قال ابن همام كل من ابغض رسول الله صلى الله عليه وسلم بقلبه كان مرتدًا فالسباب بالطريق الاولى ويقتل عندنا حدًا فلا تقبل توبته فى اسقاط القتل قالوا هذا مذهب اهل الكوفة ومالك ونقل عن ابى بكر الصديق رضى الله عنه ولا فرق بين ان يجئ تائبًا بنفسه او شهدوا عليه بذلك بخلاف غيره من موجبات الكفر فان الانكار فيها توبة ولا تعمل الشهادة معه حتى قالوا يقتل ان سب سكران ولا يعفى عنه ولا بد من تقييده بما اذا كان سكره بسبب محظور باشره باختياره بلا اكراه والا فهو كالمجنون وقال الخطابى لا اعلم احدًا خالف فى وجوب قتله واما قتله فى حق من حقوق الله تعالى فتعمل توبته فى اسقاط قتله ولا يحكم بارتداد من اتى بكلمة الكفر سكران فى غير سباب النبى صلى الله عليه وسلم وان كان السكر بسبب محظور باشره باختياره بلا اكراه ٭

وَالَّذِيْنَ يُؤْذُوْنَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوْا

اى من غير ان يعملوا ما يوجب اذاهم وقال يقعون فيهم ويرمون بغير جرم فَقَدِ احْتَمَلُوْا بُهْتَانًا وَّاِثْمًا مُّبِيْنًا ﴿٥٨﴾ تنكير البهتان والاثم للتفخيم قال مقاتل نزلت فى على بن ابى طالب رضى الله عنه وقيل نزلت فى شأن عائشة رضى الله عنها قلت اللفظ عام فى كل من يؤذى مؤمنا او مؤمنة بأى وجه كان وان كان المورد خاصًا عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمؤمن من امنه الناس على دمائهم واموالهم رواه الترمذى والنسائى وسب عائشة هو سب النبى صلى الله عليه وسلم عرفًا وعقلًا ونقلًا لما ذكرنا فى قول جويبر عن الضحاك عن ابن عباس قوله صلى الله عليه وسلم من يعذرنى من رجل يؤذينى ويجمع فى بيته من يؤذينى يعنى عبد الله ابن ابى حين قذف عائشة فقول من قال ههنا انها نزلت فى شأن عائشة معناه ان قوله تعالى اِنَّ الَّذِيْنَ يُؤْذُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ الى قوله اِثْمًا مُّبِيْنًا نزلت فى شأن عائشة لا الجملة الاخيرة وحدها وكذا من سب عليًا فقد اذى رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ع ٦

لـه عن قتادة فى الآية قال اياكم واذى المؤمنين فان الله يحوطهم ويغضب له منهم

Marfat.com

انت منی وانا منك رواه الشيخان فی الصحيحين عن البراء بن عازب بل سب الصحابة عامهم يفضی الی ايذاء النبی صلی الله عليه وسلم عن عبد الله بن مغفل رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم الله الله فی اصحابی الله الله فی اصحابی لا تتخذوهم غرضا من بعدی فمن احبهم فبحبی احبهم ومن ابغضهم فببغضی ابغضهم ومن اذاهم فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی الله ومن اذی الله فيوشك ان يأخذه رواه الترمذی وقال هذا حديث غريب والله اعلم +

وقال الضحاك والكلبی نزلت الآية فی شأن الزناة الذين يمشون فی طرق المدينة وهم المنافقون يتبعون النساء اذا برزن فی الليل لقضاء حوائجهن فيغمزون المرءة فان سكتت اتبعوها وان زجرتهم انتهوا عنها - ولم يكونوا يطلبون الا الاماء ولكن كانوا لا يعرفون الحرة من الامة لان زی الكل كان واحدا يخرجن فی درع وخمار الحرة والامة فشكون ذلك الی ازواجهن فذكروها لرسول الله صلی الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية ثم نهين الحرائر ان يتشبهن بالاماء فی الآية اللاحقة والله اعلم +

اخرج ابن سعد فی الطبقات عن ابی مالك واخرج نحوه عن الحسن ومحمد بن كعب القرظی قال كان نساء النبی صلی الله عليه وسلم يخرجن بالليل لحاجتهن وكان ناس من المنافقين يتعرضون لهن فيؤذين فشكون ذلك فقيل ذلك للمنافقين فقالوا انما نفعله بالاماء فنزلت يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ امر بتقدير اللام اے ليدنين عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ جمع جلباب وهی الملحفة التی تشتمل بها المرءة فوق الدرع والخمار روی البخاری عن عائشة قالت خرجت سودة بعد ما ضرب الحجاب لحاجتها وكانت امراة جسيمة لا تخفی علی من يعرفها فراها عمر بن الخطاب رضی الله عنه فقال يا سودة اما والله ما تخفين علينا فانظری كيف تخرجين قالت فانكفأت راجعة ورسول الله صلی الله عليه وسلم فی بيتی وانه ليتعشی وفی يده عرق فدخلت فقالت يا رسول الله انی خرجت لبعض حاجتی فقال عمر كذا وكذا قالت فاوحی الله تعالی اليه ثم رفع عنه وان العرق فی يده ما وضعه فقال

اے مالت و رجعت الی بيتها - منه رح

لہ العرق بالسكون العظم اذا اخذ عنه معظم اللحم يقال عرقت العظم واعترقته وتعرقته اذا اخذت عنه اللحم باسنانك ۱۲ نهاية منه رح

Marfat.com

انه قد اذن لكن ان تخرجن لحاجتكن - قلتُ يعني اذن لكن ان تخرجن متجلببات قال ابن عباس وابو عبيدة امر نساء المؤمنين ان يغطين رؤسهن ووجوههن بالجلابيب الا عينًا واحدًا ليعلموا انهن الحرائر ومن للتبعيض لان المرءة ترخي بعض جلبابها ذٰلِكَ أَدْنٰى أَنْ يُعْرَفْنَ باضمار الى متعلق بادنى اى اقرب الى ان يعرفن او بتقدير المضاف اى ادنى اسباب معرفتهن انهن حرائر فَلَا يُؤْذَيْنَ عطف على يعرفن اى فلا يتعرضهن اهل النفاق والفسق وَكَانَ اللّٰهُ غَفُورًا لما سلف رَّحِيمًا ﴿۵۹﴾ بعباده حيث يراعي مصالحهم حتى الجزئيات منها. قال انس مرّت بعمر بن الخطاب رضي الله عنه جارية متقنعة فعلاها بالدرة وقال يا لكاع[1] اتشبهين بالحرائر القي القناع لَئِنْ لَّمْ يَنْتَهِ الْمُنٰفِقُوْنَ عن نفاقهم وعما يتعرضون للنساء وَالَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ اى ضعف ايمان وقلة ثبات عليه او فجور عن تزلزلهم في الدين او فجورهم وَّالْمُرْجِفُوْنَ فِي الْمَدِيْنَةِ الذين يوقعون في المدينة الرجفة وهو الزلزلة والاضطراب الشديد وذلك ان اناسًا من المنافقين كانوا اذا خرجت سرايا رسول الله صلى الله عليه يوقعون

في الناس الاخبار الكاذبة يقولون انهم قتلوا وانهزموا او يقولون قد اتاكم العدو ونحوها وقال الكلبي يُحِبُّوْنَ اَنْ تَشِيْعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا ويفشون الاخبار يعني الكاذبة لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ جواب لقسم محذوف لفظًا وللقسم والشرط معًا معنًى اى لنأمرنك بقتالهم واجلائهم او ما يضطرهم الى طلب الجلاء او لنسلطنك عليهم ثُمَّ لَا يُجَاوِرُوْنَكَ عطف على لَنُغْرِيَنَّكَ لانه يجوز ان يجاب به القسم لصحة قولك لان لم ينتهوا لا يجاورونك ولمّا كان الجلاء عن الوطن من اعظم المصائب عطف بثم ليعد حاله عن حال المعطوف عليه اى لا يساكنونك فِيْهَا اى في المدينة اِلَّا قَلِيْلًا ﴿۶۰﴾ اى زمانًا قليلًا او جوارًا قليلًا حتى يخرجوا منها او يقتلوا مَّلْعُوْنِيْنَ منصوب على الذم والشتم او الحال والاستثناء شامل له

[1] اللكع عند العرب العبد ثم استعمل في الحمق والذم يقال للرجل لكع وللمرءة لكاع واكثر ما يقع في النداء وهو اللئيم وقيل الوسخ قد يطلق على الصغير ۱۲ نهاية جزري منه رح

Marfat.com

ايضا اى لا يجاورنك الا ملعونين ولا يجوز ان ينتصب بقوله تعالى اَيْنَمَا ثُقِفُوْٓا
اى وجدوا اُخِذُوْا وَقُتِّلُوْا تَقْتِيْلًا ﴿٦١﴾ لان ما بعد كلمة الشرط لا يعمل فيما قبله
والتشديد فى قتلوا يدل على التكثير سُنَّةَ اللّٰهِ فِى الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ
مصدر مؤكد اى سن الله ذلك فى الامم الماضية وهو ان يقتل الذين نافقوا
بالانبياء وسعوا فى وهنهم بالارجاف ونحوه اين ما ثقفوا او منصوب بنزع الخافض
اى كسنة الله وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللّٰهِ تَبْدِيْلًا ﴿٦٢﴾ لان الله تعالى لا يبدل
سنته وغيره لا يقدر على ان يبدلها۔ يَسْـَٔلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ اى عن
وقت قيامها استهزاء او تعنتا او امتحانا فالمشركون كانوا يستهزءون ويسئلون
عن الساعة انكارا واستهزاء واليهود كانوا يسئلون اما تعنتا واما امتحانا لان
الله عمى وقتها فى التورية وفى سائر الكتب قُلْ يا محمد اِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ
اللّٰهِ لم يطلع الله عليه احدا من الانبياء والملائكة وَمَا يُدْرِيْكَ واى شئ يعلمك
وقت قيامها اذا لم يطلع الله عليه احدا من خلقه لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُوْنُ قَرِيْبًا ﴿٦٣﴾
اى شيئا قريبا او يكون الساعة عن قريب او انتصابه على الظرف ويجوز ان يكون تذكير
قريب لان الساعة فى معنى اليوم۔ وكونه قريبا مبنى على ان كل ما هو آت قريب ولعل
لوجوب الوقوع وفيه تهديد للمستعجلين واسكات للمتعنتين اِنَّ اللّٰهَ لَعَنَ الْكٰفِرِيْنَ
وَاَعَدَّ لَهُمْ سَعِيْرًا ﴿٦٤﴾ نارا شديد الايقاد خٰلِدِيْنَ حال من الضمير فى لهم
اى مقدرين خلودهم فِيْهَآ اى فى السعير اَبَدًا لَّا يَجِدُوْنَ وَلِيًّا يحفظهم
وَّلَا نَصِيْرًا ﴿٦٥﴾ يدفع العذاب عنهم يَوْمَ تُقَلَّبُ ظرف لقوله لا يجدون
او منصوب باذكر اى يوم تصرف وُجُوْهُهُمْ فِى النَّارِ من جهة الى جهة كاللحم يشوى
بالنار او من حال الى حال خصت الوجوه بالذكر لانها اكرم مواضع من الجسد والوجه
عبارة عن الجملة يَقُوْلُوْنَ حال من الضمير المجرور فى وجوههم والمضاف جزء من
المضاف اليه وهو مسند اليه فيصح وقوع الحال عنه يٰلَيْتَنَآ اى يا قومنا ليتنا
وقيل يا للتنبيه اَطَعْنَا اللّٰهَ فى الدنيا وَاَطَعْنَا فى الدنيا الرَّسُوْلَا ﴿٦٦﴾
فلم نبتل بهذا العذاب فى الآخرة زيدت الالف فى الرَّسُوْلَا وَالسَّبِيْلَا لرعاية الفواصل
والدلالة على انقطاع الكلام واستيناف ما بعده وَقَالُوْا رَبَّنَآ يا ربنا اِنَّآ اَطَعْنَا

Marfat.com

سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا يعنون قادتهم الذين سنوا لهم الكفر قرأ ابن عامر ويعقوب سَادَتِنَا بكسر التاء و الف قبلها على جمع الجمع للدلالة على الكثرة والباقون بفتح التاء بلا الف قبلها فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا ﴿٦٧﴾ بما زينوه لنا رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ اى مثلى ما اتيتنا منه لانهم ضلوا و اضلونا وَالْعَنْهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا ﴿٦٨﴾ قرأ عاصم بالباء الموحدة اى اشد اللعن واعظمه والباقون بالثاء المثلثة اى كثير العدد - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى يعنى قالوا فيه ما يشينه فَبَرَّأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا فالظاهر براءته قيل ذلك ما روى عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان موسى كان رجلا حييا كريما ستيرا لا يرى من جلده شئ استحياء منه فاذاه من اذاه من بنى اسرائيل فقال ما يستر هذا الستر الا من عيب بجلده اما برص واما ادرة واما آفة فاراد الله ان يبرئه مما قالوا فخلا وحده و خلع ثيابه ووضع ثيابه على الحجر ثم اغتسل فلما فرغ اقبل على ثيابه ليأخذها فاذا الحجر عدا بثوبه فاخذ موسى عصاه وطلب الحجر فجعل يقول ثوبى يا حجر ثوبى يا حجر حتى انتهى الى ملأ من بنى اسرائيل فرأوه عريانا احسن ما خلق الله فابراه مما يقولون وقام الحجر فاخذ موسى ثوبه ولبسه وطفق بالحجر ضربا بعصاه فوالله ان بالحجر لبقيا من اثر ضربه ثلاثا او اربعا او خمسا فذلك قوله تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَّأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا - رواه البخارى والترمذى واحمد وابن جرير وابن المنذر وابن ابى حاتم وابن مردويه وعبد الرزاق وعبد بن حميد وقال ابو العالية هو ان قارون استأجر امرأة لتقذف موسى بنفسها على رأس الملأ فعصمه الله فبرأ موسى من ذلك واهلك قارون وقد مر القصة فى سورة القصص - وقال قوم اذاهم موسى انه لما مات هارون فى التيه ادعوا على موسى انه قتله فامر الله الملائكة حتى مروا به على بنى اسرائيل فعرفوا انه لم يقتله فبراه الله مما قالوا - اخرجه ابن منيع وابن جرير وابن المنذر وابن ابى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس عن على بن ابى طالب رضى الله عنهم والله اعلم روى البخارى عن عبد الله رضى الله عنه قال قسم النبى صلى الله عليه وسلم قسما فقال رجل ان هذه القسمة ما اريد بها وجه الله فاتيت النبى صلى الله عليه وسلم فاخبرته فغضب حتى رايت الغضب فى وجهه فقال يرحم الله موسى قد اوذى

ع ٥

Marfat.com

باکثر من هذا فصبر وَكَانَ مُوسٰى عِنْدَ اللّٰهِ وَجِيْهًا ﴿۶۹﴾ ای کریما ذا جاه یقال وجه الرجل یوجه وجاهة فهو وجیه اذا کان ذو جاه وقد رقال ابن عباس کان عند الله بحیث لا یسئل شیئا الا اعطاه وکذا قال الحسن وقیل کان مجیبا مقبولا۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ فی ارتکاب ما یکرهه فضلا عما یؤذی رسوله وَقُوْلُوْا قَوْلًا سَدِيْدًا ﴿۷۰﴾ قال ابن عباس صوابا وقال قتادة عدلا وقال الحسن صدقا وقیل مستقیما وقیل قاصدا الی الحق والمآل واحد یعنی صدقا غیر کذب ولا مجازفة فان الکذب یمحق والصدق یبقی قیل المراد منه نهیهم عما خاضوا فیه من حدیث زینب من غیر قصد وعدل وما خاضوا فیه من حدیث افک عائشة قال عکرمة هو قول لا اله الا الله یُصْلِحْ مجزوم فی جواب الامر وکذا ما عطف علیه لَكُمْ اَعْمَالَكُمْ قال ابن عباس یقبل حسناتکم وقال مقاتل یزکی اعمالکم یعنی یصلحها للقبول والاثابة علیها وقیل معناه یوفقکم للاعمال الصالحة وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوْبَكُمْ ای یجعلها مکفرة باستقامتکم علی القول والعمل وَمَنْ يُّطِعِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيْمًا ﴿۷۱﴾ ای ظفر بالخیر کله یعیش فی الدنیا حمیدا ویبعث فی الآخرة سعیدا۔ اِنَّا عَرَضْنَا الْاَمَانَةَ عَلَى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ فَاَبَيْنَ اَنْ يَّحْمِلْنَهَا وَاَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْاِنْسَانُ وههنا ابحاث الاول فی ان الامانة ما هی الثانی فی ان المراد بالسماوات والارض والجبال ما هی اعیانها او اهلها کما فی قوله تعالی وَاسْئَلِ الْقَرْيَةَ یعنی اهلها والثالث ان المراد بالعرض الخطاب اللفظی او الحالی والرابع فی معنی الحمل والاباء عنه قال ابن عباس الامانة الطاعة والفرائض التی فرض الله تعالی علی عباده عرضها الله تعالی علی السماوات والارض والجبال یعنی علی اعیانها بالخطاب اللفظی علی ان ادتها اثابهن وان ضیعتها عذبهن۔ وقال ابن مسعود الامانة اداء الصلوة وایتاء الزکوة وصوم رمضان وحج البیت وصدق الحدیث والعدل فی الکیل والوزن واشد من هذا کله الودائع۔ وقال مجاهد الامانة اداء الفرائض وحفظ الدین وقال ابو العالیة ما امروا به ونهوا عنه وقال زید بن اسلم هی الصوم والغسل من الجنابة وما یخفی من الشرائع یعنی ما لا مدخل للریاء فیه وقال عبد الله بن عمرو بن العاص اول ما خلق الله من الانسان فرجه وقال هذه امانة استودعکها فالفرج امانة والاذن امانة والعین امانة والرجل امانة ولا ایمان

Marfat.com

لمن لا امانة له. وقال بعضهم هي امانات الناس والوفاء بالعهود فحق على كل مؤمن ان لا يغش مؤمنا ولا معاهدا في شئ قليل ولا كثير وهي رواية الضحاك عن ابن عباس ومرجع هذه الاقوال ان الامانة هي التكليفات الشرعية والمراد بالسماوات والارض اعيانها قال البغوي هذا قول ابن عباس وجماعة واكثر السلف والعرض بالخطاب اللفظي قال البغوي قال الله تعالى لهن اتحملن هذه الامانة بما فيها قلن وما فيها قال ان احسنتن جوزيتن وان عصيتن عوقبتن فقلن لا يارب نحن مسخرات لامرك لا نريد ثوابا ولا عقابا. قلن ذلك خوفا وخشية وتعظيما لدين الله ان لا يتادى منهن حقه لا معصية ومخالفة وكان العرض عليهن تخييرا لا الزاما ولو الزمهن لم يمتنعن من حملها وقيل المراد بالعرض الخطاب اللفظي وبالسماوات والارض والجبال اهلها كما في قوله تعالى وَاسْئَلِ الْقَرْيَةَ اي اهلها دون اعيانها. وقيل المراد بالسماوات والارض والجبال اعيانها وبالعرض اعتبارها بالاضافة الى استعدادهن وبابائهن الاباء الطبيعي الذي هو عدم اللياقة والاستعداد وبحمل الانسان قابليته واستعداده لها وكونه ظلوما جهولا لما غلب عليه من القوة الغضبية والشهوية وعلى هذا يحسن ان يكون هذان الصفتان باعثتين للحمل عليها

قال البيضاوي لعل المراد بالامانة العقل او التكليف ومن فوائد العقل ان يكون مهيمنا على القوتين حافظا لهما عن التعدي ومجاوزة الحدود الشرعية ومعظم مقصود التكليف تعديلها وكسر شوكتها وايضا قال البيضاوي هذه الاية تقرير للوعد السابق بتعظيم الطاعة وسماها امانة من حيث انها واجبة الاداء والمعنى انها لعظم شأنها بحيث لو عرضت على الاجرام العظام وكانت ذات شعور وادراك لابت ان تحملها واشفقت منها وحملها الانسان مع ضعف بنيته ورخاوة قوته لاجرم فاز الراعي بها والقائم بحقوقها بخير الدارين قلت ونظيره قوله تعالى لَوْ اَنْزَلْنَا هٰذَا الْقُرْاٰنَ عَلٰى جَبَلٍ لَّرَاَيْتَهٗ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللّٰهِ وَتِلْكَ الْاَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُوْنَ فهذه الاية على هذا التأويل كانه مثل ضرب وهذان القولان يعني قول من ارتكب التجوز في لفظ السماوات ونحوها وقول من ارتكب التجوز في العرض والخطاب مبنيان على استبعاد الخطاب مع الجمادات فقال بعضهم في دفع هذا الاستبعاد انه تعالى لما خلق هذه الاجرام خلق فيها فهما وقال اني فرضت فريضة وخلقت جنة لمن اطاعني ونارا لمن عصاني فقلن نحن مسخرات على ما خلقتنا لا نحتمل فريضة ولا نبغي ثوابا. ولما خلق آدم عرض عليه مثل ذلك فتحمله وكان ظلوما لنفسه بتحمله

Marfat.com

مایشق علیہ جہولاً لوخامۃ عاقبتہ۔ اخرج ابن ابی حاتم عن مجاہد نحوہ وفیہ فکان بین ان تحملہا الی ان اخرج من الجنۃ قدر ما بین الظہر والعصر۔

وقیل فی دفع الاستبعاد ان الجمادات کلہا وان کانت غیر عاقلۃ بالنسبۃ الینا لکنہا بالنسبۃ الی اللہ تعالیٰ عاقلۃ خاضعۃ مطیعۃ ساجدۃ لہ قال اللہ تعالیٰ للسماوات والارض ائتیا طوعا او کرہا قالتا اتینا طائعین وقال اللہ تعالیٰ وان من الحجارۃ لما یتفجر منہ الانہر وان منہا لما یہبط من خشیۃ اللہ وقال اللہ تعالیٰ الم تر ان اللہ یسجد لہ من فی السموات ومن فی الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب۔

قیل المراد بالانسان فی قولہ تعالیٰ وحملہا الانسان آدم علیہ السلام قال اللہ تعالیٰ لآدم انی عرضت الامانۃ علی السماوات والارض والجبال فلم یطقنہا قال وانت آخذ بما فیہا قال یا رب وما فیہا قال ان احسنت جوزیت وان اسأت عوقبت فحملہا آدم فقال بین اذنی وعاتقی فقال اللہ تعالیٰ اذا اقبلت فسد عینیک واجعل لبصرک حجابا فاذا خشیت ان تنظر الی ما لا یحل فضع علیہ حجابہ واجعل للسانک لحیین غالقا فاذا خشیت فاغلق واجعل لفرجک لباسا فلا تکشف علی ما حرمت علیک۔ قال مجاہد فما کان بین ان حملہا وبین ما خرج من الجنۃ الا مقدار ما بین الظہر والعصر قلت لعل الحکمۃ فی اخراجہ من الجنۃ بعد حمل الامانۃ ان الجنۃ لیست محلا لاداء الامانۃ بل ہی محل للثواب علی ادائہا فاخرج الی الدنیا التی ہی مزرعۃ الآخرۃ لاداء الامانۃ۔ قال البغوی حکی النقاش باسنادہ عن ابن مسعود انہ مثلت الامانۃ کصخرۃ ملقاۃ ودعیت السماوات والارض والجبال الیہا فلم یقربن منہا وقلن لا نطیق حملہا وجاء آدم من غیر ان دعی وحرک الصخرۃ وقال لو امرت بحملہا لحملتہا فقال لہ احملہا فحملہا الی رکبتیہ ثم وضعہا وقال واللہ ان اردت ان ازداد لزدت فقلن لہ احمل فحملہا حتی وضعہا علی عاتقہ فاراد ان یضعہا فقال اللہ تعالیٰ مکانک فانما ہی فی عنقک وعنق ذریتک الی یوم القیامۃ وذکر الزجاج وغیرہ من اہل المعانی المراد بالامانۃ الطاعۃ التی یعم الطبیعیۃ والاختیاریۃ وبعرضہا استدعاؤہا الذی یعم طلب الفعل من الاختیار وارادۃ صدورہ من غیرہ وبحملہا الخیانۃ فیہا والامتناع عن ادائہا وسنہ قولہم حامل الامانۃ ومحتملہا لمن لا یؤدیہا فیبرأ ذمتہ فیکون الاباء عنہ اتیانہا بما یمکن ان یتأتی والظلم والجہالۃ للخیانۃ والتقصیر قال اللہ تعالیٰ ویحملون اثقالہم وحکی عن الحسن علی ہذا التأویل انہ قال وحملہا

Marfat.com

الْإِنْسَانُ يعنى الكافر و المنافق حملا الامانة اى خانا قال البغوى قول السلف هو الاول قلتُ و لمّا كان مقتضى سياق الآية اختصاص الانسان بحمل الامانة دون غيره من المخلوقات فالقول بأن الامانة هى التكليفات الشرعية غير مناسب لاشتراك الجن و الملائكة فيها و يلزم منه فضل الملائكة على الانسان لادائهم الامانة بكمالها لعصمتهم يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ بخلاف الانسان لِأَنَّ مِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ بِإِذْنِ اللَّهِ - و من ثم قالت الصوفية العلية المراد بالامانة نور العقل و نار العشق فنور العقل يحصل به معرفة الله سبحانه بالاستدلال و نار العشق يحصل بها معرفة الله سبحانه بحرق الحجب و الملائكة و ان كانوا عباد الله المقربين لكنهم مخلوقين فى مقام معلوم من القرب و العرفان قال الله تعالى حكاية عنهم وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ فالترقى الى المراتب الغير المتناهية بنار العشق انما هو من خصائص الانسان - و عندى على ما استفدت من كلام المجدد للالف الثانى رضى الله عنه ان الامانة ما اودع الله سبحانه فى ماهية الانسان من الاستعداد للتجليات الذاتية الدائمة فان الجن و ان كان بعد الايمان و الاتيان بالاعمال الصالحة يلحق بالملائكة و تستعد للتجليات الصفاتية لكن التجلى الذاتى لا يتحملها من لا مزاج له من الارض و هذا الاستعداد هو المستوجب للخلافة و هذا العلم هو المعنى بقوله تعالى للملائكة فى حق آدم عليه السلام إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ يعنى اعلموا ان التجلى الذاتى لا يتحملها من لا مزاج له من الارض و اليه الاشارة بقوله تعالى إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا يعنى مركبا للقوى السبعية الداعية الى التفوق و التعلى المقتضية للترقى الى اعلى الشواهق جَهُولًا (٧٢) مركبا للقوى البهيمية التى يطيق بها صاحبها تحمل رياضات و مشاق لا بد منها للعاشق فى طلب وصل المحبوب فهو تعليل و منقبة له - و تلك القوتين جميعا ناشيتان من الارض فان مادة الارض لكمال كثافته يتحمل التجلى الذاتى كما ان الاجرام الارضية لكثافتها تتنور بنور الشمس دون الاجرام اللطيفة و الملائكة المقربون منحصرون فى مقاماتهم و ولاياتهم و ان كانت ولايتهم فوق ولاية الانبياء لكونها مستفادة من الصفات من حيث البطون اعنى من حيث قيامها بذات الله سبحانه و ولاية الانبياء من الصفات من حيث الظهور اعنى من حيث هى هى لا من حيث قيامها بالذات و من هذا الاعتبار

Marfat.com

هى مبادى لمبادى تعينات العالم لكن لاحظ للملائكة من التجلى الذاتى الذى هى كمالات النبوة ولاجل ذلك اختص النبوة بنوع البشر دون غيرهم وصار خواص البشر اى الانبياء افضل من خواص الملائكة وصارت الجنة للبشر والملائكة تدخلون عليهم من كل باب ومن قال ان المراد بالامانة التكليفات الشرعية وبتحملها قبولها بالاختيار فمعنى هذه الجملة عندهم انه كان ظلوما لنفسه بتحمله ما يشق عليه جهولا بوخامة عاقبته وما يلحقه العذاب بتركه ادائه وليس فيه مذمة للانسان بل هى بيان للواقع وقال البيضاوى حين قال هذه الاية تقرير للوعد السابق ما معناه ان الامانة مع عظم شأنها بحيث لا يطيق حملها الاجرام العظام لو فرضت ذات شعور وحملها الانسان مع ضعف بنيته فاز الراعى لها بخير الدارين ان قوله انه كان ظلوما حيث لم يف بها ولم يراع حقها جهولا بكنه عاقبتها وصف للجنس باعتبار الاعم الاغلب وقال صاحب بحر المواج معناه ان الانسان كان ظلوما حيث زعم نفسه قادرا على اداء ما اشفقت عنه السماوات وامثالها ثم لم يؤدها جهولا لعجزه عن ادائها وهذا التأويل ليس عندى بمرضى لان تحمل الامانة كان من ادم عليه السلام وهو المراد بالانسان وهو كان نبيا معصوما قد ادى ما حمل عليه وضمير انه راجع الى من حمل وقالت الصوفية معنى الاية انه اى الانسان باعتبار اكثر افراده كان ظلوما على نفسه حيث ضيع استعداده للمعرفة والتجليات الالهية الذى هو فطرة الله التى فطر الناس عليها جهولا بحسن ما فات عنه وقبح ما اكتسب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود الا يولد على الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه الحديث متفق عليه من حديث ابى هريرة قلت لما سمعت ان الظلم كناية عن القوة السبعية والجهل عن القوة البهيمية وحسن القوتين وقبحهما ليس الا بحسب متعلقهما ومصرفهما الا ترى ان القوة السبعية ان صرفت لدفع اعداء الدين من الشيطان وامثاله فكسب التفوق والتعلى الى مدارج القرب كانت حسنة إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُنْيَانٌ مَرْصُوصٌ وان الله يحب معالى الهمم وان صرفت فى قهر المعصومين والتكبر والتعلى فى مقابلة رب العالمين كانت قبيحة أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ وإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ وكذا القوة البهيمية ان صرفت فى كسب السعادة كانت حسنة وان صرفت فى كسب اللذات كانت قبيحة لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ولا شك ان حسن تعلقهما موقوف على تزكية النفس والقلب والعناصر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فى

Marfat.com

جسد بنی آدم لمضغة اذا صلحت صلح الجسد کله و اذا فسدت فسد الجسد کله الا وهی القلب رواه البخاری۔ قَدْ اَفْلَحَ مَنْ زَكّٰىهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسّٰىهَا۔ وامتثال التکلیفات الشرعیة سبب لتزکیتها فان کان المراد بالامانة التکلیفات الشرعیة فقوله اِنَّهٗ كَانَ ظَلُوْمًا جَهُوْلًا اشارة الی علة تحمیل الانسان وتحمله تلك الامانة فالمعنی اِنَّهٗ كَانَ ظَلُوْمًا جَهُوْلًا ولاجل ذلك عرضنا علیه الامانة وتحمله آدم علیه السلام حتی یتزکی بها عن الرذائل ویستعد للفضائل ویکون محموداً فی الدارین وان کان المراد بالامانة التجلیات الذاتیة فهو اشارة الی انه کان اهلاً لتلك الامانة دون غیره لان تلك الامانة لا یتصور حملها الا من کان جامعاً لتلك الصفتین کما ذکرنا وغیرهما من الحواس والقوی +

وعلی کلا التقدیرین لمّا کانت الصفتان المذکورتان علی تقدیر عدم التزکیة والخذلان من الله تعالی وکونهما مصروفتین فی الباطل موجبتین للعذاب وعلی تقدیر التزکیة والتائید من الله وکونهما مصروفتین فی الحق موجبتین للرحمة والثواب حسن تعلیل حمل الامانة وعرضها الذی هو مقتضی تلك الصفتین المرکبتین فی الطبیعة الانسانیة بقوله تعالی لِيُعَذِّبَ اللّٰهُ اللام للعاقبة کما فی قوله لدوا للموت وابنوا للخراب الْمُنٰفِقِيْنَ وَالْمُنٰفِقٰتِ وَالْمُشْرِكِيْنَ وَالْمُشْرِكٰتِ المضیعین للامانة والمنهمکین فی الظلم واللذات وَيَتُوْبَ اللّٰهُ ای یرجع بالرحمة والمغفرة والجذب والاجتباء واعطاء مراتب القرب عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ المؤدین للامانات المستغرقین فی التجلیات۔ قال ابن قتیبة ای عرضنا الامانة یعنی التکلیفات الشرعیة او الاستعداد المودع لیظهر نفاق المنافق وشرك المشرك فیعذبهم الله ویظهر ایمان المؤمن رقة وعرفان العارف فیتوب علیه بالرحمة والمغفرة ان حصل منه تقصیر فی بعض الطاعات قلت وبالتجلیات الذاتیة الدائمة والوصل بلا کیف من غیر حجاب وذکر التوبة فی الوعد اشعار بان کونهم ظلوماً جهولاً فی جبلتهم فلا یخلوا عن فرطات وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا للمؤمنین حیث تاب علی فرطاتهم رَّحِيْمًا ﴿٧٣﴾ بهم حیث اثابهم علی طاعاتهم تفضلا وافاض علیهم تجلیاته وبرکاته +

ع ٩ ٦

تم تفسیر سورة الاحزاب رویتلوه سورة سبا ان شاء الله تعالی غرة شهر المحرم من السنة السابعة بعد الف ومائتین سنة وصلی الله علی محمد واله واصحابه +

Marfat.com

marfat.com

Marfat.com