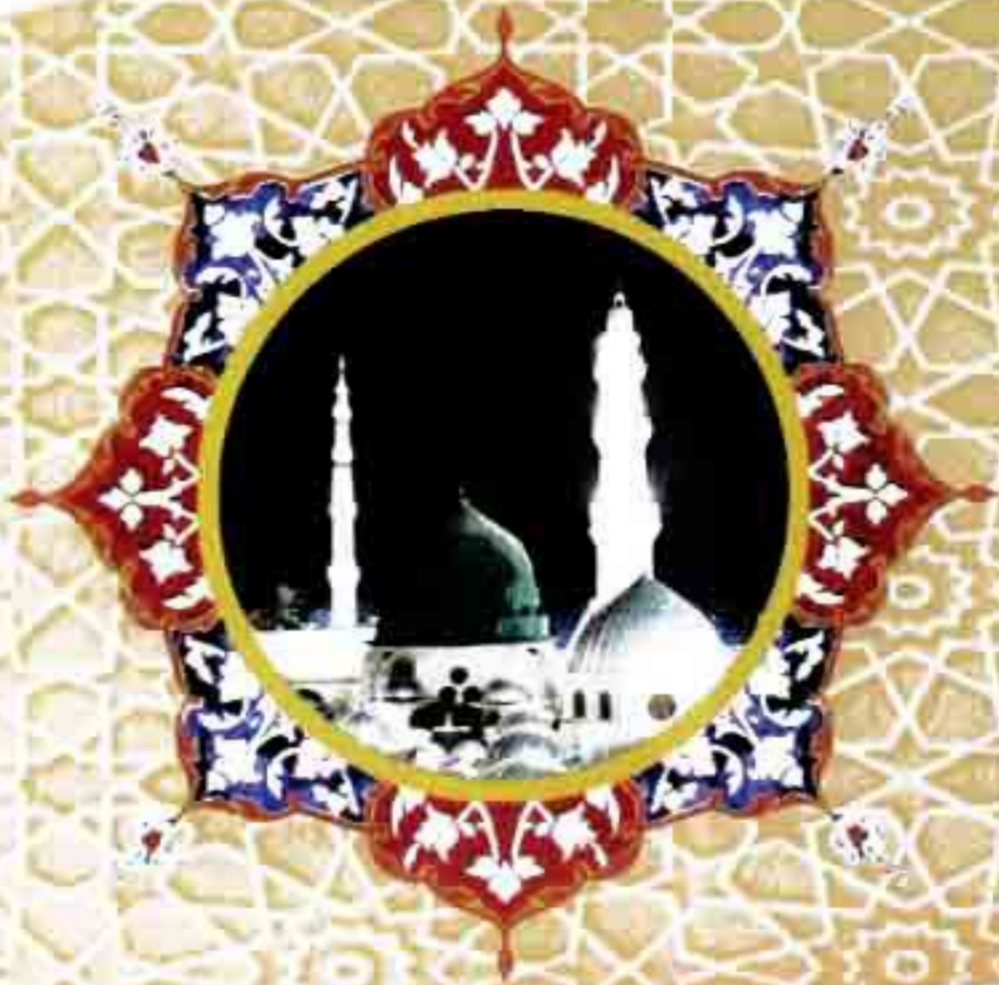


اتفاق المفهوم

اُردو ترجمہ

احیاء العلوم

جلد دوم



مؤلف
الشیخ محمد رشید الاسلامی امام محی سید نزاری رحمۃ اللہ علیہ

ترجمہ
ابو صلحہ حضرت علامہ مولانا محمد فیض احمد اویسی دامت برکاتہم العالیہ

برادری
اردو بازار لاہور

انطاق المفهوم

اُردو ترجمہ

احیاء العلوم

عجائزہ

مُصنّف

ابو حامد محمد الاسلام امام محمد غزالی رحمۃ اللہ علیہ

مُتَدْرِج

ابو صلح حضرت علامہ مولانا محمد فیض احمد ویسی دامت برکاتہم العالیہ

تصیح

صاحبزادہ محمد منیر رضا قادری

ناشر

شبلیہ پبلشرز، ۴۰، رنی اردو بازار لاہور

فون: 7246006

نام کتاب _____ احیاء العلوم (جلد دوم)

مصنف _____ حجۃ الاسلام امام محمد عثمان علی رحمۃ اللہ علیہ

مترجم _____ مولانا فیض احمد اویسی مدظلہ

تصحیح کنندہ _____ صاحبزادہ محمد منیر رضا قادری

بار اول _____ اکتوبر ۱۹۹۷ء

پر نٹر _____ اشتیاق اے مشتاق پرنٹرز - لاہور

ناشر _____ مشیر برادرز لاہور

ہیہ _____ /- روپے

_____ ملنے کا پتہ _____

مشیر برادرز - ۴۰ بی اردو بازار - لاہور فون ۶۲۴۶۰۰۶

احیاء العلوم (جلد دوم) کی فہرست

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
	اس ذکر میں کے عقد کے وقت عورت کے احوال و شرائط سے کس کس کا لحاظ کرنا چاہئے۔ اس کے دو بیان ہیں۔	۱۱	دیباچہ از امام غزالی علیہ الرحمۃ
۶۶	عقد کے آداب	۱۳	باب نمبر ۱
۶۷	کوائف منکوحہ	"	کھانے کے آداب
"	منکوحہ کے عمدہ فضائل	"	کھانے کی چار صورتیں ہیں
۶۹	فصل نمبر ۳	"	فصل نمبر ۱
	آداب معاشرت اور ان امور کا ذکر جو باہم تعلق کے لئے مفید ہیں	۱۴	ان آداب کا بیان جو تنہا کھانے والے کو ضروری ہیں وہ تین ہیں
۷۷	بے غیرتی کا نام	۱۶	پانی پینے کے آداب
۸۶	بیوی سے صحبت کے آداب	۱۹	فصل نمبر ۲
۹۳	بچہ پیدا ہونے سے متعلق آداب	۲۲	ان آداب کے ذکر میں جو دو سروں کے ساتھ کھانا کھایا جاتا ہے وہ سات ہیں
۱۰۱	طلاق کے متعلق آداب	۲۴	فصل نمبر ۳
۱۰۳	حقوق زوج بر زوجہ	۲۸	ان آداب کے ذکر میں جو ملاقات کو آنے والوں کیلئے کھانا پیش کرنے میں ضروری ہیں۔
۱۰۷	عورت کے آداب (اختتام)	۳۱	فصل نمبر ۴
۱۱۲	باب نمبر ۳	۳۸	نیافت کے آداب (اختتام)
	کسب اور معاش کا بیان		باب نمبر ۲
۱۱۳	دنیا داروں کی اقسام		آداب نکاح
"	معاش کے پیدا کرنے کی فضیلت	۳۲	فصل نمبر ۱
۱۱۴	قرآنی آیات		نکاح کے آداب اور اعراض کے بدلے میں اقوال سلف صالحین
"	احادیث مبارکہ	۳۴	نکاح کے فوائد
۱۱۵	اقوال اسلاف رحمہم اللہ	۳۷	نکاح کی آفات
۱۱۹	کاروباریوں کی اقسام	۴۱	فصل نمبر ۲
۱۱۹	اسباب درستی معاملہ		

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۰۶	وقوع معصیت کے مقدمات	۱۱۹	بیع و شراء کا بیان
۲۱۲	رفع شبہ کے دلائل اور ان میں شرعی دلائل کا تعارض	۱۳۳	مضارب کا بیان
۲۱۷	مال مالک کے حال کی تحقیق	۱۳۴	شرکت کا بیان
۲۲۰	خشک زائد کی نشانی	۱۳۵	معاملات میں عدل کرنے اور ظلم سے احتراز
"	ملک و مال کی تحقیق	۱۳۶	غلہ نہ روکنے کے فضائل
۲۲۲	نفس مال کی تحقیق	۱۳۸	کھونے روپوں کے مسائل
۲۳۳	توبہ کرنے والا مالی حقوق سے کس طرح بری الذمہ ہو گا	۱۳۸	کلروہار میں احسان کرنے کا بیان
"	بیان نمبر ۱	۱۳۹	احسان کے اسباب
"	مال حرام کی تمیز اور علیحدہ کرنے کی کیفیت	۱۵۱	سیرت حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہم
"	بیان نمبر ۲	۱۵۱	ادائیگی قرض
۲۳۹	مال حرام کا خرچ کرنا جب مال حرام علیحدہ کرے تو اب تمین حال سے خالی نہیں	۱۵۳	تاجروں کو ہدایات
"	فصل نمبر ۵	۱۵۵	تاجروں کے لئے سات گر
۲۴۹	بادشاہوں کے انعامات و وظائف اور عطیات و تحائف کی حلت و حرمت	۱۵۶	کم عقل لوگوں کے پیشے (اختتام)
"	بادشاہ کی آمدنی کی مددات		باب نمبر ۳
۲۵۳	اموال سلطانی پر وعیدات		حلال و حرام کا بیان
۲۵۷	مال ماخوذ کی مقدار اور لینے والے کی صفت		فصل نمبر ۱
"	فصل نمبر ۶		حلال کی فضیلت اور حرام کی مذمت (قرآنی آیات)
۲۶۰	سلاطین کا میل جول کونسا حلال ہے اور کونسا حرام (احادیث مبارکہ)	۱۲۵	فضائل حلال کی احادیث
۲۶۱	اقوال اسلاف صالحین رحمہم اللہ تعالیٰ	۱۲۶	اقوال اسلاف صالحین (حکایات)
۲۶۵	خوشامد کی مذمت	۱۷۶	حلال اور حرام کی اقسام
۲۶۸	سلاطین سے علیحدگی	۱۷۷	حلال اور حرام کے درجات
۲۷۵	مسائل متفرقہ	۱۷۳	مشتمہات کے مراتب و مقامات
۲۷۶	صوفیانہ صفات و علامات	۱۸۱	مشتمہات کے پیدا ہونے کے مقام چار ہیں
		۱۸۲	شبہ پیدا ہونے کی بحث
		۱۸۲	کانوں کے احکام
		۱۸۹	نکسال کے احکام
		۱۹۷	شبہ پیدا ہونے کا مقام
		۲۰۳	

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۳۶۵	تیمم کی تہجد و ادری کے فضائل	۲۷۷	جاہل صوفیا کا رد (اختتام)
۳۶۶	بیمار پر سی اور اس کے آداب		باب نمبر ۵
"	بیمار سے اجازت چاہنے کا طریقہ		دوستی اور صحبت کے آداب
۳۶۹	تقریب کے آداب		فصل نمبر ۱
۳۷۰	جنازہ کے ساتھ جانے کے آداب		اخوت و الفت اور اس کی شرائط اور درجات اور
"	جامع اور آداب	۲۸۲	فوائد میں پانچ بیانات ہیں
۳۷۱	دوست کو آزمانے کا طریقہ	"	الفت اور اخوت کی فضیلت
"	ہمسایوں کے حقوق		اخوت فی اللہ (عزوجل) کا معنی اور
۳۷۲	مکارم اخلاق	۲۸۸	اخوت فی اللہ (عزوجل) میں فرق۔
۳۷۵	بیان حقوق اقداب	۲۹۳	بیان بغض فی اللہ (عزوجل)
۳۷۶	حقوق الوالدین	۲۹۸	بغض فی اللہ (عزوجل) کی کیفیت و مراتب
۳۷۹	مملوک کے حقوق یہ ہیں (اختتام)	۳۰۱	صحبت و رفقت کی صفات
	باب نمبر ۶	۳۰۳	عادل کون؟
	گوشہ نشینی کے آداب	"	خوش خلقی
۳۸۳	گوشہ نشینی کے مذاہب اقوال اور ان کے دلائل	"	خوش خلقی کی تفصیلی بحث
"	مذاہب کا اختلاف	۳۰۷	فصل اخوت اور صحبت کے حقوق
	میل بول کو ترجیح دینے والوں کے دلائل اور	۳۲۳	انصاف و نصیحت میں فرق
۳۸۵	ان کی تردید	۳۲۳	قبر میں مردے کا برا حال
"	قرآنی آیات		حق دوستی دوست کو تکلیف نہ دینا اور اس سے
۳۸۹	دلائل احادیث	۳۳۷	تکلیف نہ کرنا
	گوشہ نشینی کو ترجیح دینے والوں کے دلائل اور	۳۳۹	دوستوں کی تین اقسام
۳۸۸	ان کی تردید	۳۴۲	حقوق دوستی اعضاء میں
"	قرآنی آیات	۳۴۳	خلق خدا کے ساتھ زندگی بسر کرنے کے آداب
۳۸۹	دلائل احادیث	۳۴۵	عام مسلمانوں، ہمسایوں اور لوہ نڈی غلاموں کے حقوق
۳۹۱	گوشہ نشینی کے فوائد و نقصانات اور فیصلہ کن بحث	۳۴۷	عام مسلمانوں کا عالم
"	گوشہ نشینی کے فوائد	۳۵۹	عام مسلمانوں کے ساتھ مصافحہ بھی سنت ہے
۳۹۲	گوشہ نشینی کے فوائد (دنیوی)	۳۶۱	نیام تعظیمی

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
		"	گوشہ نشینی کے چھ فائدے
۳۲۹	آداب سفر	۳۹۳	اقوال اولیاء
۳۳۰	سفر کی اقسام دو ہیں ظاہر مدین سے اور سفر باطن	۳۹۵	گناہوں سے بچنے کا نسخہ
"	آداب آغاز سفر تا واپسی	"	بذمت نیت
"	بیان سفر کے فوائد اور فضیلت و نیت	۳۹۶	تقریر حضرت صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ)
۳۳۱	فقہ و حدیث و تفسیر	۴۰۰	"مزاج شریف" کہنے کا آغاز
"	عمل دو قسم کے ہیں۔ ۱۔ عبادت ۲۔ زیارت	۴۰۸	میل جول رکھنے کی خرابیاں
"	طالب علم کے لئے سفر کرنا	۴۱۰	دو سروں سے نفع لینے کی امید کے انقلاص کے فوائد
"	احادیث مبارکہ	۴۱۲	گوشہ نشینی کے نقصانات
۳۳۳	رد و بابیہ	"	نقصان نمبر ۱
۳۳۵	و بابیہ کے سوال کا جواب	۴۱۳	تغایم کے فوائد
۳۳۸	قرار از طاعون کی ممانعت	"	دور حاضرہ کے علماء
۳۳۹	نیت پر دار و مدار	۴۱۶	اساتذہ کی خرابیاں
۳۴۳	سفر کے آداب	"	نقصان نمبر ۲
"	سفر کے شروع سے واپسی تک کے گیارہ آداب ہیں	۴۱۷	نقصان نمبر ۳
"	ادب نمبر ۱	۴۱۸	جیسے صوفیا کے مرشدانی کرام
"	جن لوگوں کے حقوق کھائے تھے انہیں واپس کرے	"	مریدین
۳۴۴	ادب نمبر ۲	"	نقصان نمبر ۴
"	سفر کے لئے اچھا فرق تجویز کرے اکیلا سفر نہ کرے	"	خاصہ طریقہ انس
۳۴۵	ادب نمبر ۳: حضر کے رفقاء	۴۱۹	نقصان نمبر ۵
۳۴۶	ادب نمبر ۴: سفر سے پہلے نماز استخارہ پڑھے	"	نقصان نمبر ۶
"	ادب نمبر ۵: جب مکان کے دروازے پر پہنچے	۴۲۰	صحابہ علیہم الرضوان کے معمولات
۳۴۷	تو دعا پڑھے۔	۴۲۱	نقصان نمبر ۷
۳۴۸	ادب نمبر ۶: ہر منزل سے تڑکے چلے	۴۲۳	ابن شافعی رضی اللہ عنہ کا فیصلہ
"	ادب نمبر ۷: جب تک سورج خوب گرم نہ ہو تب	۴۲۵	خیر الامور و وسطا
۳۴۹	تک کسی منزل پہ نہ ٹھہرے کہ سنت ہے	"	اختلاف صوفیا کی مثال (اختتام)
"	ادب نمبر ۸: دن کو احتیاط رکھے قافلے سے		باب نمبر ۷
۳۵۰	علیحدہ نہ چلے		

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۴۷۸	اباحت سماع کے دلائل		ادب نمبر ۹: اگر سوار ہو تو سواری کے جانور پر نرمی کرے
۴۷۹	احادیث مبارکہ	۴۵۱	ادب نمبر ۱۰: یہ چھ چیزیں اپنے ساتھ لے لینی چاہئیں
۴۸۰	خاصہ		بدعت حسنہ کا ثبوت
۴۸۲	شعر گوئی کے دلائل (احادیث مبارکہ)	۴۵۲	سفر سے واپسی کا بیان (احادیث مبارکہ)
۴۸۶	تفصیل مقامات ہفت گانہ	۴۵۳	سفری رخصتوں اور قبلہ اور اوقات کی تفصیل
۴۸۸	نود کے نعمات و اصوات	۴۵۴	موزوں کا ح
"	خوش اوقات کے گیت	۴۵۵	موزہ پر مسح کی شرائط
۴۸۹	احادیث سے استدلال	۴۵۶	کیفیت مسح بر موزہ
۴۹۱	مسائل فقہ	۴۵۷	رخصت تیمم
۴۹۲	سماع عاشقان	"	نماز فرض میں قصر
۴۹۶	سماع کی حرمت کے عوارض	۴۵۸	طویل سفر کی تعریف
"	حرمت سماع کے عوارض پانچ ہیں	۴۵۹	رخصت جمع بین العلوتین
"	۱- سنانے والا ۲- آلات سماع ۳- نظم میں خرابی	۴۶۰	سواری پر نفل پڑھنا
"	۴- سامع (سننے والا) ۵- سامع عامی آدمی۔	۴۶۲	پیدل سفر طے کرنا پیدل چلتے ہوئے
۵۰۲	منکرین سماع کے دلائل اور سوالات و جوابات	"	روزہ رمضان
۵۰۷	سماع کے آثار و آداب	۴۶۳	مسافر کو نئے امور کا سامنا
"	نعم سماع	۴۶۵	قبلہ کی نشانیاں
۵۰۹	نوجوان کی حقیقت حال	"	آسمانی علامات
۵۱۶	مقام نمبر ۲ تعریف الوجد	۴۶۷	سایہ کی پہچان طریقہ دیگر
"	اقوال صوفیا کرام	"	زوال کا آسان طریقہ (اختتام)
۵۱۷	اقوال حکماء	"	باب نمبر ۸
۵۱۸	تحقیق الوجد	۴۷۲	سماع اور اس کے آداب
۵۲۳	تواجد کی بحث		اباحت سماع میں اختلاف کی تفصیل
۵۲۵	وجد اور قرآن		سماع کی خصلت و حرمت میں علماء و صوفیا کے اقوال
"	احادیث وجد		
۵۳۲	خلاصہ اقوال	۴۷۵	
۵۳۶	مقام نمبر ۲ سماع آداب	"	

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۶۰۱	منکرات خطیب	"	سمع کے آداب پانچ ہیں
"	منکرات واعظ و تقریر	۵۴۱	احادیث رقص
۶۰۳	جمعہ مکروہات	۵۴۳	قیام تعظیمی کا ثبوت
"	مجنونوں اور لڑکوں اور نشہ کرنے والوں کا مسجد میں آنا	۵۴۵	اقسام سمع (اختتام)
۶۰۸	ضیافت کے منکرات	"	باب نمبر ۹
"	سلاطین و حکام اور امراء کو امر بالمعروف و نہی عن المنکر کرنا	۵۴۶	امر بالمعروف و نہی عن المنکر
۶۱۳	احادیث مبارکہ	"	امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا جوہر اور ان کی فضیلت
"	حکایات حق گوئی و بے باکی	"	آیات قرآنی
۶۱۴	حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ	۵۴۹	احادیث مبارکہ
۶۱۵	حضرت مسلم خولانی علیہ الرحمۃ	۵۵۲	طریقہ صالحین
۶۱۸	حضرت حسن بصری اور حجاج کا طویل مکالمہ	۵۵۲	حضرت عمر فاروق کی تقریر
۶۲۹	قصہ شاہ چین	۵۵۵	اقوال اسلاف
"	نوزائیدہ بچہ کی مثال	"	نمونہ جہی حضرت یونس علیہ السلام
۶۳۰	منصور خلیفہ کی حق شنوائی اور حق پسندی	۵۵۷	امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے ارکان و شرائط
۶۳۱	دعائے کشائش	۵۵۸	واعظ (تقریر خطیب) بے عمل کی سزا
"	بارون الرشید اور سفیان ثوری علیہ الرحمۃ کی خط و کتابت	۵۶۳	وجہ تخریبی علیہ السلام کا نمونہ
۶۳۲	بارون الرشید کا خط	۵۶۳	مراتب احتساب
"	سفیان ثوری علیہ الرحمۃ کا جواب	"	مراتب خمسہ کی تعریف
۶۳۵	بہلول دانا اور بارون الرشید (اختتام)	۵۷۴	گھوڑے ولی اللہ کے قدموں پر
"	باب نمبر ۱۰	۵۸۵	مطالب اربعہ دنیوی زندگی کے مطالب چار
۶۳۹	نبی پاک ﷺ کی سیرت جمیلہ	۵۹۰	طریقہ کے ہوتے ہیں
"	واخلاق جلیلہ	۵۹۱	تحتسب علیہ کا محاسبہ
"	قرآن اور صاحب قرآن	۵۹۵	دو سروں پر حکومت کرنے کی آفات
"	"	۶۰۰	دو ادب اور سالک
"	"	"	آداب محتسب
"	"	"	منکرات قرآن

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۶۵۴	بہادری رسول اللہ ﷺ کی	۶۳۰	تضرع و زاری
۶۵۵	تواضع رسول ﷺ	۶۳۱	فضائل خلق
۶۵۶	علیہ مبارک از سر مبارک تاپائے نازنین	"	واقعہ حاتم کی لڑکی کا
"	پیشانی مبارک	۶۳۲	حضور ﷺ کے محاسن اخلاق
۶۵۷	ناک مبارک	۶۳۳	ابوالبختوی کے بیان کردہ اخلاق و آداب
"	بدن نورانی	۶۳۶	حضور سرور عالم ﷺ کی گفتگو اور تبسم
۶۵۸	معجزات رسول اللہ ﷺ	۶۳۷	کھانا پینا رسول اللہ ﷺ کا
"	تفسیل معجزات (معجزہ شق القمر)	"	غذا میں رسول اللہ ﷺ کی
۶۵۹	معجزات علم غیب	۶۳۹	لباس اقدس
۶۶۰	مزید معجزات شتی (اختتام جلد دوم)	۶۵۱	مجرم کو بخشا ہے عادت رسول اللہ ﷺ کی
		۶۵۳	چشم پوشی حضور ﷺ کی
		"	واہ! کیا جو دو کرم ہے شہ بطحا تیرا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

دیباچہ

از امام غزالی قدس سرہ

تمام تعریفیں اس اللہ تعالیٰ کی جس نے کائنات کا بہتر انتظام فرمایا۔ اس نے آسمان و زمین بنائے اور ابر ہماری سے۔ آب شیریں برسایا پھر اس سے غلہ اور سبزہ اگایا اور ارزاق و غذیہ کو اندازہ کے مطابق ماکولات سے حیوانات کی حفاظت فرمائی اور حلال غذا کھانے سے طاعات اور اعمال صالحہ پر اعانت فرمائی۔

اور بے شمار درود و سلام ہمارے آقا و مولیٰ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم روشن معجزات والے پر اور آپ کی آل و اولاد پر اور آپ کے اصحاب پر اس طرح کہ جوں جوں اوقات گزرتے جائیں اور ساعات ایک دوسری کے پیچھے آتی جائیں اسی قدر ان پر بے شمار درود و سلام ان تمام کو شامل ہوں۔

ابعد: عقلمندوں کا اصلی مقصد یہ ہے کہ بہشت میں دیدار الہی سے مشرف ہوں اور دیدار الہی تک رسائی کی سبیل علم و عمل کے بغیر نہیں ہو سکتی اور ان دونوں پر مداومت سلامتی بدن کے بغیر ناممکن ہے اور بدن کی سلامتی احسن طریق سے تب ہو سکتی ہے جب غذا و طعام بھوک کے وقت ضرورت کے مطابق کھلایا جائے۔ سابق دور کے ایک بزرگ کا مقولہ ہے "الطعام من الدین کھانا بھی دین سے ہے اور خود حق تعالیٰ عزوجل نے بھی فرمایا ہے۔

"كلوا من الطيبات و اعملوا الصالحا پاکیزہ غذا کھاؤ اور نیک عمل کرو تو جو شخص کھانا اس لئے کھائے کہ اس کا وجہ سے علم و عمل پر مدد اور تقویٰ پر قدرت حاصل ہو تو اسے چاہئے کہ وہ خود کو بیکار اور فضول نہ چھوڑے اور نہ نفس کو جانوروں کی طرح چراگاہ میں آزاد رکھے۔ اس لئے کہ جو غذا دین کا ذریعہ ہے چاہئے کہ اس میں دین کے انوار کا اظہار ہو اور دین کے انوار اس کے آداب و سنن ہیں جن کی مہار سے بند باندھا جاتا ہے اور متقی کو ان کو لگام دی جاتی ہے تاکہ بھوک کے وقت شریعت کی میزان سے تول کر کھانے پر اقدام کیا جائے یا اس سے پرہیز کی جائے تاکہ اس وجہ سے نفس کو گناہوں سے بچایا جاسکے اور ثواب بھی حاصل ہو۔ حدیث شریف میں ہے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے "الطعام من الدین کھانا بھی دین سے ہے اور خود حق تعالیٰ عزوجل نے بھی فرمایا ہے۔"

اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ انسان کو ہر شے میں اجر و ثواب نصیب ہوتا ہے یہاں تک طعام کے ایک لقمہ میں بھی جسے وہ اپنے منہ میں لیتا ہے یا اپنی زوجہ کو کھلاتا ہے۔

مسئلہ : اس لقمہ میں تب ثواب ہے جب اسے دین کی خاطر اٹھایا جائے اور اس کے آداب و وظائف کی اعانت بھی ملحوظ ہو۔ اس وجہ سے ہم کھانے کے فرائض و سنن و مستحبات اور آداب و ہیات بتائے دیتے ہیں۔ فقط و سلام

1- اس مسئلہ کو اس حکایت سے آسانی سے سمجھا جاسکتا ہے۔ ایک بزرگ دریا کے پار رہتے تھے ان کے ایک دوست جو وہ بھی ولی اللہ تھے حلوہ کا تھل بہترین مرغن و پرنکلت پکا کر ایک مرید سے فرمایا کہ ان کی خدمت میں پیش کرے۔ مرید نے دریا کا عذر کیا تو انہوں نے فرمایا کہ دریا سے کہنا کہ یہ حلوہ اس شخص نے بھیجا ہے جس کی تاحل شادی و بیاہ نہیں ہوا مرید حیران ہو گیا کہ پیر صاحب کے بیوی بچے ہیں لیکن عقیدت کو مضبوط کر کے دریا پر پہنچ کر پیغام پہنچایا تو دریا نے راستہ دیدیا جب اس ولی اللہ کو حلوہ پیش کیا تو انہوں نے چند لمحات سارا تھل تناول فرمایا۔ مرید نے عرض کی ادھر سے تو میرے پیر نے دریا پار کرایا یہاں سے آپ کو عرض ہے انہوں نے فرمایا کہ دریا کو کہنا وہ شخص سلام کتنا تھا جس نے تاحل کچھ نہیں کھلایا۔ مرید حیران تھا کہ ابھی حلوہ کا تھل کھلایا ہے یہاں بھی عقیدت کو مضبوط کر لیا۔ شیخ کی خدمت میں حاضر ہو کر ماجرا عرض کیا۔ آپ نے فرمایا ہمارا شادی بیاہ بھی اللہ کی رضا کیلئے اور ان کا کھانا بھی۔

احیاء العلوم کی اصل عبارت :- : امام غزالی قدس سرہ اس وہم کا جواب دیتے ہیں کہ یہ چند امور جو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ اقدس کے بعد ایجاد ہوئے تو بدعت ٹھہرے اور کل بدعت ضلالت و کل ضلالت فی النار کی زد میں آئیں گے۔ فرمایا کہ فلیس کل ما ابدع منہما بل المنی عنہ بدعت تضاد سے ثابتہ و ترضع امر من الشراعی بقاء مع بقاء عتہ۔ اس کا ترجمہ فقیر نے عرض کر دیا ہے۔

اس کی شرح میں محمد بن محمد الحسینی الزبیدی المنی اتحاف السادے المتقین ص 4، 2 میں لکھتے ہیں۔

واما ما شہد لجنہ اصل فی الشرع ان اقتضہ مصلحتہ تندفع بہ مفسدہ فانہ سیمی بدعتہ الارنہ مباحتمہ بلکہ امام غزالی قدس سرہ اوپر والی عبارت کہہ کر فرماتے ہیں کبھی بعض بدعت واجب ہوتی ہیں چنانچہ فرمایا بل الابداع قد یجب فی بعض الاحوال لاقتضاء مصلحتہ اذا تغیرت الاسباب و العدل (احیاء العلوم عربی مع شرح اتحاف السادے المتقین ص 4، 2 اس عبارت سے ثابت ہوا کہ دور حاضرہ میں دیوبندی بریلوی اختلاف میں حق پر بریلوی اہلسنت ہیں۔ اس لئے صدیوں پہلے امام غزالی قدس سرہ نے وہی فرمایا ہے جو آج بریلوی اہلسنت کہتے ہیں اور دیوبندی وہابی وہی کہتے ہیں جو دور سابق خوارج و معتزلہ کہتے تھے۔ اس کی مزید بحث فقیر کے رسائل، تحقیق البدعت اور بدعت ہی بدعت اور العمت عن البدعت پڑھتے۔ (حاشیہ ختم)

کھانے کے آداب

کھانے کی چار صورتیں ہیں : 1- تنہا کھانا۔ 2- مجمع کے ساتھ کھانا۔ 3- ملاقاتیوں کے سامنے کھانا۔ 4- دعوت اور مہمانی وغیرہ کا کھانا اسی لئے یہ چار فصلوں میں لکھا جاتا ہے۔

1- ان آداب کے بیان میں جو تنہا کھانے والے کو ضروری ہیں ایسے آداب تین طرح ہیں۔
1- کھانے سے پہلے 2- کھانے کے درمیان 3- کھانے کے بعد۔ ان تینوں کو ہم تین بیان میں لکھتے ہیں۔

بیان: (1) ان آداب کا ذکر جو کھانے سے پہلے ہونے چاہئیں وہ سات ہیں۔ (1) کھانا حلال کمائی سے ہو اور پاک اور طیب اور طریق سنت اور پرہیزگاری کے موافق ہو کسی ایسی وجہ سے حاصل نہ ہوا ہو جو شریعت میں بری ہو اور نہ خواہش نفسانی اور دین کی ممانعت سے پیدا ہوا ہو بلکہ جس طرح ہم باب حلال حرام میں طیب مطلق کا ذکر کریں گے اسی طرح کا کھانا ہو۔ اللہ تعالیٰ نے اس طیب غذا کا حکم فرمایا ہے جو حلال مال سے ہو اور باطل طور حاصل کر وہ کھانے کو قتل کی ممانعت سے پہلے منع فرمایا تاکہ حرام مال کو برا اور حلال کو اچھا بہت بڑا سمجھا جائے۔ چنانچہ فرمایا "یا ایہا الذین امنوا لا تاكلوا اموالکم بینکم بالباطل الا ان تکون تجارة عن تراض منکم ولا تقتلوا انفسکم" (سورۃ نساء آیت 29) ترجمہ کنز الایمان: اے ایمان والو آپس میں ایک دوسرے کے مال ناحق نہ کھاؤ مگر یہ کہ کوئی سودا تمہاری باہمی رضامندی کا ہو اور اپنی جانیں قتل نہ کرو۔) خلاصہ یہ کہ کھانے میں اصل یہی ہے کہ طیب ہو اور یہ امر دین کے فرائض و اصول میں سے ہے۔

بیان: (2) ہاتھوں کا دھونا حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ الوضو قبل الطعام ینفی الفقر و بعدہ ینفی الهم۔ ترجمہ: کھانے سے پہلے ہاتھ دھونا مفلسی کو دور کرتا ہے اور بعد کھانے کے رنج دور کرتا ہے۔ ایک اور روایت میں ہے کہ ہاتھوں کا دھونا کھانے سے پہلے اور بعد کو مفلسی کو دور کرتا ہے۔

(فائدہ): اس کی ایک وجہ یہ ہے کہ کاروبار کرنے سے ہاتھوں پر کچھ نہ کچھ لگا رہتا ہے اسی لئے ان کا دھونا لطافت کے لائق ہے ایک اور وجہ یہ ہے کہ کھانا دین پر مدد کے ارادہ سے عبادت ہے تو مناسب ہے کہ اس کے پہلے

بھی کوئی بات ایسی ہو جیسے نماز سے پہلے طہارت ہے۔ 3۔ کھانے کو اس دسترخوان پر رکھے جو زمین پر بچھا ہو کہ یہ بہ نسبت دسترخوان کو اونچا کرنے کے ہے۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے قریب تر ہے کیونکہ آپ کا دستور تھا کہ جب کھانا آپ کے سامنے آتا تو اس کو زمین پر رکھتے۔ غرضیکہ یہ صورت عاجزی کے قریب تر ہے اگر یہ نہ ہو سکے تو دسترخوان پر رکھے جسے سنہ کہتے ہیں اس سے یہ غرض ہے کہ اس سے سفریاد آتا ہے اور سفر سے سفر آخرت اور زاد تقویٰ کی یاد ہوتی ہے۔

(حدیث): حضرت انس فرماتے ہیں کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانا کبھی خوان اور کشتی میں نہیں کھلایا کسی نے پوچھا تو پھر کس چیز پر کھانا کھلایا کرتے تھے۔ فرمایا دسترخوان پر بعض کا قول ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد چار بدعات نئی پیدا ہوئی ہیں۔ 1۔ اونچے دسترخوان 2۔ چھلنیاں 3۔ صابون 4۔ پیٹ بھر کر کھانا۔

(فائدہ): واضح رہے کہ کھانا کھانا دسترخوان پر بہتر ہے مگر ہم یہ نہیں کہتے کہ اونچے دسترخوان پر کھانا مکروہ یا حرام ہے کیونکہ اس میں ممانعت ثابت نہیں۔

سوال:- حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد یہ بدعت ایجاب ہوئی۔ فلماذا ناجاز ہو۔

جواب:- ہر ایک نو ایجاد بدعت ممنوع نہیں بلکہ وہ بدعت ممنوع ہے جس کے مقابل کوئی سنت ضائع ہو یا کسی شریعت کے امر کو مٹا دے بلکہ بسا اوقات جب اسباب بدل جائیں تو بدعت کا ایجاب واجب ہو جاتا ہے اور اونچے دسترخوان میں صرف اتنا ہی تو ہے کہ کھانے کو زمین سے بلند کیا جاتا ہے تاکہ کھانے میں آسانی ہو اور ایسے امور میں کراہت نہیں چنانچہ وہ چار چیزیں جو نو ایجاد (بدعت) ہیں۔ وہ سب یکساں نہیں ان میں صابون بہتر عمل ہے اس میں لطافت پائی جاتی ہے کہ ہاتھوں کا دھونا صفائی کیلئے ہے اور صابون سے صفائی اچھی طرح ہوتی ہے اور سابق زمانے کے لوگ بوائے اتنا نہیں کرتے تھے۔ غالباً اس کی وجہ یہ ہوگی کہ ان کو اس کی علوت نہ تھی یا ملتا نہ ہوگا یا صفائی میں مبالغہ کرنے کی بہ نسبت زیادہ اہم کاموں میں مشغول رہتے تھے وہ تو بعض اوقات ہاتھ بھی نہ دھو سکتے تھے اور بجائے رومل کے پاؤں کے ٹکڑوں سے ہاتھ صاف کر لیتے تھے اور یہ ہاتھ دھونے کو مانع نہیں اور آنا چھاننے سے غرض غذا کو صاف کرنا ہے اور یہ بھی مباح ہے بشرطیکہ زیادہ آسائش طلب تک نوبت نہ پہنچے اور اونچا دسترخوان کھانے کی آسانی کیلئے ہے تو کوئی حرج نہیں ایسے ہی تکبر اور غرور سے نہ ہو تو بھی مباح ہے۔ پیٹ بھر کر کھانا ان چار بدعات میں بدتر بدعت ہے اس لئے کہ اس سے بڑی بڑی شہوات پیدا ہوتی ہیں اور بدن میں رگوں کو جنبش

1۔ لوگ عوام کو بدعات سے ذرا گمراہ کرتے ہیں انہیں چاہئے وہ ان بدعات سے پرہیز کریں اور ہمارے نزدیک یہ جائز ہے اس لئے کہ

ان بدعات میں اس سے ثابت ہوا کہ ہر بدعت حرام نہیں بلکہ وہ بدعت حرام اور بری ہے جو قرآن و حدیث کے خلاف ہو۔ تفصیل دیکھئے فقیر کا

یاد بدعت ہی بدعت - ایسی غفل

ہوتی ہے۔ ان چاروں میں فرق علوم کر لینا ضروری ہے۔ 4۔ ابتداء میں دسترخوان پر جس طرح بیٹھے آخر تک اسی بیٹھک پر بیٹھا رہے۔

(حدیث شریف): حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم بعض اوقات دو زانو ہو کر اپنے دونوں پاؤں کی پیٹھ پر بیٹھتے اور کھانا تناول فرماتے اور کبھی دہنی ٹانگ کھڑی کر لیتے اور بائیں پاؤں پر بیٹھتے اور فرماتے کہ میں تکیہ لگا کر نہیں کھاتا۔ میں تو ایک بندہ ہوں اسی طرح کھاتا ہوں جیسے بندہ کھاتا ہے اور ایسے بیٹھتا ہوں جیسے بندہ بیٹھتا ہے (فائدہ) تکیہ لگا کر پانی پینا معدہ کو بھی مضر ہے۔

(مسئلہ): کھانا لیٹ کر یا تکیہ لگا کر کھانا مکروہ ہے مگر چنے وغیرہ جو نقل کے طور پر کھاتے ہیں ان کو اس طرح کھانا مکروہ نہیں۔ چنانچہ مروی ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے چت لیٹ کر کاک کو ڈھال پر رکھ کر کھایا اور بعض نے کہا کہ آپ نے پیٹ کے بل لیٹ کر بھی کھایا ہے اور عرب کے لوگ کبھی ایسا کرتے ہیں۔ 5۔ کھانے میں یہ نیت کر لے کہ اس سے طاعت الہی میں قدرت حاصل ہوگی تاکہ اس کے کھانے میں بھی عبادت لکھی جائے اور کھانے میں لذت اور آرام طلبی کی نیت ہو۔

(حکایت): جناب ابراہیم بن شیبان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے 80 برس سے کوئی چیز اپنی خواہش کے سب سے نہیں کھائی اور اس نیت سے ہی کم غذا کھانے کا پختہ ارادہ کرے۔ 6۔ جب غذا کھانے میں عبلوت بر قوت پانے کی نیت ہوگی تو نیت اسی وقت سچی ہوگی کہ پیٹ بھر کر نہ کھائے کیونکہ شکم بیری تو عبلوت کی مانع ہے اس سے۔ تو عبلوت پر قوت حاصل نہیں ہوتی۔ اسی لئے لازم ہے کہ شہوت توڑے اور بہت کھانے پر قناعت کرے۔ (حدیث) حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں ماملاء آدھی وعاء شرا من بطنہ حسب ابن آدم لقسمات یقمن صلبہ فان لم یفعل فنلت للطعام و نلت للشراب و نلت للنفس۔ ترجمہ نہیں بھرا آدمی نے کوئی برتن زیادہ برا اپنے پیٹ سے۔ آدم کے بیٹے کو چند لقمے کافی ہیں کہ اس کی پیٹھ سیدھی کریں اگر یوں نہ کرے تو تھائی کھانا کھانے کیلئے اور تھائی پانی کیلئے اور تھائی شکم سانس کیلئے رہنے دے) اور نیت میں ضروری ہے کہ کھانے کیلئے اس وقت ہاتھ بڑھائے جب بھوکا ہو یعنی بھوک کا ہونا کھانے سے پہلے ہونا لازمی ہے پھر ابھی بھوک باقی ہو تو کھانے سے ہاتھ کھینچ لے جو شخص ایسا کرے گا وہ طبیب کا محتاج نہ گا اور کم کھانے کے فوائد اور رفتہ رفتہ غذا کم کرنے کی کیفیت جلد سوم کے باب کر شہوت طعام میں آئے گی (ان شاء اللہ عزوجل)۔ 7۔ جو رزق موجود ہو اس پر راضی ہو اور لذت زیادہ طلبی اور سالن کا انتظار نہ کرے بلکہ روٹی کی تعظیم یہی ہے کہ اس کے ہوتے سالن کا انتظار نہ ہو اس لئے کہ روٹی کی تعظیم کا حکم حدیث میں آچکا ہے غرضیکہ جو کھانا ایسا ہو کہ اس سے جان بچی رہے اور عبلوت پر قوت حاصل ہو اس میں بابرکت ہے۔ اسے حقیر نہیں سمجھنا چاہئے (مسئلہ) بلکہ روٹی کے سامنے نماز کا انتظار بھی نہ کیا جائے اگرچہ نماز کا وقت ہو جائے بشرطیکہ وقت میں گنجائش ہو۔

(حدیث): حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ انا حضر العشاء والعشاء فابذروا بالعشاء۔ ترجمہ (جب شام کا کھانا اور نماز عشاء دونوں آجائیں تو ابتداء کھانے سے کرو)۔

(حدیث): حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بعض اوقات امام کی قرأت سننے کے باوجود رات کے کھانے نہ نہیں اٹھتے تھے۔

(مسئلہ): جب نفس کو کھانے کی رغبت نہ ہو اور دیر سے کھانے میں کچھ نقصان بھی نہ ہو تو بہتر ہے کہ نماز کو پہلے ادا کیا جائے۔ (مسئلہ) کھانا اگر آگیا اور نماز کی تکبیر بھی ہو جائے اور دیر سے کھانا ٹھنڈا ہو جائے گا اور نماز میں اس کا خیال رہے گا تو کھالینا مستحب ہے بشرطیکہ وقت میں گنجائش ہو۔ نفس کو رغبت نہ ہو پائے۔ کیونکہ حدیث عام ہے اس میں رغبت وغیرہ کی قید نہیں۔ اس لئے کہ کھانے کی طرف دھیان ہوتا ہے گو بھوک غالب نہ ہو۔

8۔ اکٹھا کھانے میں کوشش کرے اگرچہ اپنی عورت اور بچے ہوں۔

(حدیث): حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ "اجتمعوا علی طعامکم ببارک لکم فیہ" ترجمہ (اپنے کھانے پر مجتمع ہو یعنی مل کر کھاؤ تمہارے لئے برکت دی جائے گی)۔

(حدیث): حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ کھانا تہانہ کھاتے تھے۔

(حدیث): ارشاد فرمایا کہ بہتر کھانا وہ ہے جس پر بہت ہاتھ ہوں۔

بیان: 2۔ ان آداب کے ذکر میں جو کھانے کی حالت میں ہونے چاہئیں وہ یہ ہیں۔ 1۔ کھانے کے شروع میں بسم اللہ آخر میں الحمد للہ۔ 2۔ اور ہر لقمہ کے ساتھ بسم اللہ کہے تو بہتر ہے تاکہ کھانے کی حرص اللہ عزوجل کا ذکر نہ بھلا دے۔ 3۔ اول لقمہ پر بسم اللہ دوسرے پر بسم اللہ الرحمن اور تیسرے پر "بسم اللہ الرحمن الرحیم" بلند آواز میں کہے تاکہ دوسروں کو یاد آجائے۔ 4۔ دہنے ہاتھ سے کھائے۔ 5۔ نمک سے شروع کرے اور اسی پر ختم کرے۔ 6۔ لقمہ چھوٹا لے کر خوب چبائے۔ 7۔ جب اس کو نگل لے تب دوسرے کی طرف ہاتھ بڑھائے تاکہ یہ جلد کھانے میں داخل نہ ہو۔ 8۔ کھانے کی خدمت نہ کرے۔

(حدیث): حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کسی کھانے میں عیب نہ لگاتے تھے بلکہ یہ دستور تھا کہ اگر اچھا معلوم ہوا تو کھالیا ورنہ چھوڑ دیا۔ 9۔ میوہ کے سوا اور کھانے میں اپنی اس طرف سے کھائے جو قریب ہو میوہ میں ہر طرف سے ہاتھ ڈالنے کی اجازت ہے۔

(حدیث): حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس طرف سے کھاؤ جو تمہارے قریب ہے مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم میوہ پر اپنا دست مبارک ہر طرف سے بھی ڈالتے تھے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس بارے میں آپ کی خدمت

میں عرض کیا تو آپ نے فرمایا کہ میوہ ایک طرح کا نہیں ہوتا۔ 10۔ پیالہ کے گرد سے نہ کھائے اور نہ کھانے کے درمیان سے کھائے مثلاً روٹی کے درمیان سے کھائے اور کنارہ چھوڑ دے بلکہ کنارہ سمیت کھائے اگر روٹی کم ہو تو ٹکڑا توڑ لے لیکن چھری سے نہ کاٹے۔ 11۔ گوشت کو چھری سے نہ کاٹے حدیث میں اس کی ممانعت ہے بلکہ حکم ہے کہ گوشت کو دانت سے کاٹو۔ 12۔ روٹی پر پیالہ وغیرہ نہ رکھے اگر صرف سالن رکھے تو مضائقہ نہیں۔

(حدیث): حضور سرور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ روٹی کی تعظیم کرو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے آسمان کی برکتوں سے اتارا ہے۔ 13۔ روٹی سے ہاتھ نہ پونچھے کہ بے ادبی ہے۔

(حدیث): حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب لقمہ گر پڑے تو اس کو اٹھا لو اور جو کچھ اس پر لگ گیا ہو اس کو دور کرو اس لقمہ کو شیطان کیلئے پڑا نہ رہنے دے۔ 14۔ جب تک کھانے کے بعد انگلیاں نہ چاٹ لے تب تک رومل سے ہاتھ نہ پونچھے کیونکہ کیا معلوم کہ برکت کس کھانے میں ہے۔ 15۔ گرم کھانے میں پھونک نہ مارے کہ اس کی ممانعت ہے بلکہ اتنا صبر کرے کہ اس کا کھانا آسمان یعنی کھانے کے لائق ہو جائے۔ 16۔ کھجور طاق کھائے مثلاً سات یا گیارہ یا اکیس یا ایسے ہی جتنی کھائی جائیں۔ 17۔ تھال وغیرہ میں کھجور اور گٹھلی اکٹھی نہ کرے اور نہ ہاتھ میں جمع کرے بلکہ گٹھلی کو منہ سے نکال کر ہتھیلی کی پشت پر رکھ کر پھینک دے۔ 18۔ جن چیزوں میں گٹھلی وغیرہ ہے سب کا یہی حال ہے۔ 19۔ جس کھانے کو خراب محسوس کرے اس کو برتن میں نہ چھوڑے بلکہ علیحدہ دور رکھ دے تاکہ کوئی دوسرا دھوکا سے اسے کھانہ نہ جائے۔ 20۔ کھانا کھانے میں زیادہ پانی نہ پیئے۔ ہاں گلے میں ٹکڑا وغیرہ پھنسنے یا پیاس ہو تو پانی پی سکتا ہے۔ بعض علماء نے فرمایا کہ طب میں یہ مستحب ہے کیونکہ اس سے معدہ مستحکم ہوتا ہے۔

پانی پینے کے آداب

1۔ برتن کو دہنے ہاتھ میں لے۔ 2۔ بسم اللہ کہہ کر پیئے۔ 3۔ چونے کی طرح یعنی تین گھونٹ میں آہستہ آہستہ پیئے بڑے گھونٹ سے جلدی نہ پیئے۔

(حدیث): حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پانی کو چوس کر پیو۔ 4۔ بڑے گھونٹوں سے مسلسل مت پیو کہ اس سے جگر میں بیماری پیدا ہوتی ہے۔ 5۔ کھڑے ہو کر اور 6۔ لیٹ کر پانی نہ پیئے۔

(حدیث): حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے۔ (ازالہ وہم) مروی ہے کہ آپ نے کھڑے ہو کر پانی پیا ہے وہ شاید کسی عذر سے ہوگا۔ 7۔ برتن کے نیچے کا لحاظ رکھے کہ پانی اوپر نہ ٹپکے۔ 8۔ پینے سے پہلے برتن میں دیکھ لے کہ کوئی مضر چیز نہ ہو۔ 9۔ پانی پینے میں ڈکار اور سانس نہ لے بلکہ اس وقت برتن کو منہ سے علیحدہ کر کے الحمد للہ کہے اور پھر بسم اللہ کہہ کر منہ سے لگائے۔

(حدیث): حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی پینے کے بعد یہ کلمات پڑھے ہیں۔ الحمد لله الذی جعله

عذبتا فَمَرَاتًا بِرَحْمَتِهِ وَلَمْ يَجْعَلْهُ مَلْحًا اِجَابًا بِذُنُوبِنَا۔ ترجمہ (سب تعریفیں اللہ عزوجل کو ہیں جس نے اس کو شیریں اور پیاس بجھایا بنایا۔ اپنی رحمت سے اور اس کو ہمارے گناہوں کے باعث کھاری اور کڑوا نہیں کیا) 10۔ برتن کا جب دور بہت سے لوگوں میں ہو تو داہنی طرف کو ہو۔

(حدیث): حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار دودھ پیا اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ آپ کی بائیں جانب تھے اور ایک اعرابی داہنی جانب اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایک طرف کو۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا کہ حضرت ابو بکر کو دیجئے آپ نے اعرابی کو مرحمت فرمایا اور فرمایا کہ داہنا مستحق ہے پھر جو اس کے داہنی طرف ہو۔ 11۔ پانی تین سانسوں میں پیئے۔ 12۔ سب کے آخر میں الحمد للہ کہے دوسری سانس میں الحمد للہ رب العالمین۔ تیسری میں الحمد للہ رب العالمین الرحمن الرحیم کہے۔ غرضیکہ کھانے کے تقریباً بیس بیس آداب ہیں جن پر اخبار اور آثار دلالت کرتے ہیں۔

بیان (3): ان آداب میں جو کھانے کے بعد مستحب ہیں وہ یہ ہیں۔ 1۔ شکم سیری سے پہلے ہاتھ روک لے۔ 2۔ اپنی انگلیاں چاٹ کر رومال سے پرنبھے۔ 3۔ ہاتھ دھوئے۔ 4۔ دسترخوان سے ریزے جن کر کھالے۔ (حدیث) حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص گرا ہوا کھانا کھائے وہ وسعت میں زندگی بسر کرے گا اور اس کی اولاد تندرست رہے گی۔ 5۔ خلال کرے۔ 6۔ خلال کے ساتھ جو کچھ دانتوں سے نکلے اس کو نکل نہ جائے بلکہ پھینک دے ہاں زبان کی نوک پر جو دانتوں کی جڑوں سے آئے اس کے کھانے میں مضائقہ نہیں۔ 7۔ خلال کے بعد کلی کرے اس کے متعلق اہل بیت رضی اللہ عنہم سے ایک قول مروی ہے۔ 8۔ برتن کو چائے۔ 9۔ اس کا پانی پی لے۔ (فائدہ) جو کوئی پیالہ چائے اور اس کا دھون پی لے۔ اسے ایک غلام کے آزاد کرنے کا ثواب ملتا ہے۔ 10۔ کھانے کے ریزوں کو چھتا حوران جنت کا مرہ ہے۔ 11۔ دل میں اللہ عزوجل کا شکر کرے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ کَلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ (البقرة 172) ترجمہ کثر الایمان (کھاؤ ہماری دی ہوئی ستمن چیزیں اور اللہ کا احسان مانو) 12۔ جب غذا حلال کھائے تو یہ دعا پڑھے الحمد لله الذی بنعمته تم الصالحات وتنزل البرکات اللهم اطعمنا طیباً واستعملنا صالحاً۔ ترجمہ (سب خوبیاں ہیں اللہ کو جس کی نعمت سے پوری ہوتی ہیں بھلائیاں اور اترتی ہیں برکتیں الہی تو ہم کو مال طیب کھلا اور ہم سے نیک کام لے) 13۔ اگر شبہ کی غذا کھائے تو یوں پڑھنا چاہئے الحمد لله علی کل حال اللهم لا تعجله قوه لنا علی معصیتک) ترجمہ (سب خوبیاں اللہ کو ہیں ہر حال میں اس کھانے کو تو ہمارے لئے اپنی نافرمانی پر قوت مت دینا) 14۔ کھانے کے بعد قل هو اللہ احد اور لایلف قریش پڑھے۔ 15۔ دسترخوان سے نہ اٹھے جب تک کہ دسترخوان اٹھانہ لیا جائے۔ 16۔ اگر دوسرے کے گھر کا کھانا کھائے تو اس کیلئے دعائے اللهم اقصر خیرہ وبارک له فیما رزقته ویر له ان یفعل فیہ خیرا وبقنقہ بما اعطیتہ واجعلنا وایاہ من الشکرین۔ ترجمہ (الہی اس کا مال زیادہ کر اور جو کچھ تو نے اس کو دیا ہے اس کیلئے برکت دے اور اس کو آسان کرے کہ اس میں خیرات کرے اور اس کو اپنی عطا پر قانع کر اور ہم کو اور اس

کو شکر گزاروں میں کس 17۔ کسی کے ہاں روزہ افطار کرے تو کہے۔ "افطر عندکم الصائمون واکل طعامکم لابرار ووصلت علیکم الملائکہ۔" (تمہارے پاس روزہ دار افطار کریں اور تمہارا کھانا نیک بخت کھائیں اور تم پر فرشتے رحمت بھیجیں۔ 18۔ جب شبہ کلال کھا جائے تو چاہئے کہ بہت زیادہ استغفار اور غم کرے تاکہ آنسوؤں اور غم کے پانی سے گرمی فرو ہو جائے جو ایسا مل کھانے سے پیش ہوگی۔

(حدیث): حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں "کل لیحیئ نبت من حرام فالنار اولیٰ بہ" ترجمہ (جو گوشت کہ مل حرام سے پیدا ہو اس کی نار زیادہ مستحق ہے) (فائدہ) جو شخص کھا کر گریہ کرے اس کا مل اس شخص جیسا نہیں کہ کھائے اور تلوم نہ ہو یعنی اپنے غلط فعل پر تلوم ہونا اچھا ہے۔ 19۔ اگر دودھ پیئے تو کہے "اللہم بارک لنا فی ما رزقنا وزدنا صدقہ" (اے الہی ہم کو برکت دے اس میں کہ تو نے ہم کو روزی دی ہے اور اس میں سے ہم کو اور زیادہ دے۔ 20۔ دودھ کے سوا اور چیز کھائے تو زونا منہ کی بجائے وارزقنا خیراً منہ کہے کیونکہ یہ دعا حضور سرور صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ کیلئے خاص کر دی ہے اس لئے کہ اس کا نفع عام ہے۔ 21۔ کھانے کے بعد یہ کہنا بھی مستحب ہے۔ الحمد لله الذی اطعمنا وسعانا وکفانا واوانا سیدنا ومولانا یا کافی کل شیء ولا یکنی منہ شیء اطعمت من جوع وامنت من خوف فلک الحمد اذیت من یئیم ذہیت من ضلالہ واعیت عن لیلۃ فلک الحمد حمد کثیراً دائماً طیباً نافعاً مبارکاً فیہ کما انت ابلہ و مستحکم اللہم اطعمنا طیباً فاستعملنا صالحاً فاجعلہ عوناً لنا علی صلا عتک ونوذیک ان نستعین بہ علی معصینک۔ ترجمہ (اللہ کو توصیف ہے جس نے ہم کو کھانا کھلایا اور پانی پلایا اور کافی ہوا ہم کو اور جگہ دی ہمارے سردار اور آقا نے کفایت کرنے والے ہر چیز کے اور اس سے کوئی چیز کافی نہیں تو نے کھانا دیا بھوک پر اور امن دیا خوف سے تو تجھ کو تعریف ہے تو نے ٹھکانا دیا تیزی پر اور ہدایت دی گمراہی سے اور غنی کیا مفلسی سے تو تجھ کو بھی شایان ہے تعریف بہت ہمیشہ کو پاکیزہ نفع برکت والی جیسا تو اس کا مستحق ہے الہی تو نے ستر کھلایا تو ہم سے اچھے کام لے اور اس کو ہمارے لئے اپنی فرمانبرداری کرنے پر سہارا کر دے اور ہم تجھ سے پناہ مانگتے ہیں کہ اس سے تیری نافرمانی پر مدد دیں۔ 22۔ صابن سے ہاتھ دھونے کی کیفیت یہ ہے کہ صابن کو بائیں ہاتھ میں لیکر پہلے دہنے ہاتھ کی تین انگلیاں دھوؤے اور ان کو تھوڑا سا صابن لگائے پھر ان سے اپنے ہونٹ پونچھے پھر انگلی سے اچھی طرح منہ دھوئے دانتوں کو اوپر نیچے سے اور زبان اور تلو کو انگلی سے ملے پھر پانی سے انگلیاں دھو ڈالے اور بقایا صابون اپنی انگلیوں کے اوپر نیچے مل لے اب دوبارہ منہ کے لئے اور دھونے کی حاجت نہیں۔

فصل نمبر 2: ان آداب کے ذکر میں جو دوسروں کے ساتھ کھانا کھایا جاتا ہے وہ سات ہیں۔ 1۔ جو شخص مجمع میں عمر میں بڑا یا کسی فضیلت کی وجہ سے تقدیم کا مستحق ہو تو کھانا خود پہلے شروع نہ کرے۔ ہاں پیشوا اور مقتدا ہو تو جب کھانے والے جمع ہو کر مستعد ہو جائیں تو ان کو زیادہ انتظار میں نہ رکھے۔ 2۔ کھانے کے وقت خاموش نہ رہیں کہ یہ عجمیوں کی عادت ہے بلکہ عمدہ گفتگو اور کھانے کے باب میں صلحا کی حکایات وغیرہ کہتے ہیں۔ برتن میں اپنے رفیق کے

ساتھ نرمی برتتے یعنی یہ قصد نہ کرے کہ جس قدر وہ کھائے اس سے زیادہ کھا جائے کیونکہ مشترک ہے اگر رفق کی مرضی نہ ہو کہ دوسرا زیادہ کھالے تو پھر زیادہ کھا جانا حرام ہے بلکہ چاہئے کہ اپنے ساتھی کو اپنے اوپر ترجیح دے ایک بار میں دو کچھور نہ کھائے۔ ہاں اگر سب ایسا ہی کریں یا ان سے پوچھ کر کھائے تو مضائقہ نہیں اگر رفق تھوڑا کھائے تو اس کو کھانے کی ترغیب دے اور کہے کہ اور کھاؤ اور تین مرتبہ سے زیادہ نہ کہے ورنہ اصرار افراط میں داخل ہوگا۔

(حدیث): حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جب کسی امر کیلئے تین بار کہا جاتا تھا تو تیسری دفعہ کے بعد اور کچھ سوال نہ کرتے تھے اور آپ کا دستور تھا کہ تقریر کو تین بار دہرایا کرتے تھے غرضیکہ تین بار سے زیادہ کہنا اچھا نہیں۔ (فائدہ) بعض ارباب فرماتے ہیں کہ کھانے والوں میں بہتر وہ ہے جس کے ساتھی کو ضرورت نہ پڑے کہ کھانے کے باب میں اس کا متلاشی رہے اور ساتھ والے سے کہنے کی مشقت نہ اٹھائے اور یہ بھی نہیں چاہئے کہ دوسرے کیلئے اپنی طرف دیکھنے سے اسے چھوڑ دے کہ یہ ایک قسم کا تکلف ہے بلکہ مجمع میں وہی اختیار کرے جس کی تنہائی میں عادت ہو اسی لئے ضروری ہے کہ تنہائی کہ اور بھائی زیادہ کھائیں یا ان کو کھانے کی حاجت کا خیال کر کے عمداً کم کھائے تو بہتر ہے اسی طرح اگر لوگوں کا ساتھ دینے کی نیت ہو یا ان کو کھانے میں زیادہ رغبت دلانے کے ارادہ سے زیادہ کھائے تو حرج نہیں بلکہ اچھا ہے۔

(حکایت): حضرت ابن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کا دستور تھا کہ عمدہ کچھوریں اپنے دوستوں کے آگے رکھ کر فرماتے کہ جو زیادہ کھائے گا اس کو ہر گٹھلی کے بدلے ایک درم دوں گا بعد فراغت گٹھلیاں گنتے جس کی گٹھلیاں جس قدر زائد ہوتیں اسے اتنے ہی درم دیتے۔ (یہ شرم کو دور کرنے اور بلا تکلف کھانے کیلئے کرتے تھے)۔

(حکایت): حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میرے دوستوں میں مجھے سب سے زیادہ وہ اچھا اور محبوب ہے جو سب سے زیادہ کھائے اور بڑے بڑے لقمے لے۔ اور میرے لئے سب سے بوجھل وہ ہے جو کھانے کے بارے میں مجھے اس کی خبر گیری کرنی پڑے۔ (فائدہ) یہ جملہ امور اشارہ کرتے ہیں کہ انسان اپنی عادت کے موافق عمل کرے اور تکلف نہ کرے۔ اور یہ بھی ان کا ارشاد ہے کہ کسی کی محبت دوسرے سے اچھی تب معلوم ہوتی ہے جب وہ اس کے گھر جا کر بلا تکلف کھانا کھائے۔ 5۔ ہاتھوں کو برتن وغیرہ میں دھونے میں کوئی حرج نہیں اگر تنہا کھائے تو اس میں تھوکنے کا اختیار ہے مگر مجمع میں ایسا نہ کرے جب کوئی ہاتھ دھونے کیلئے برتن وغیرہ تعظیماً اس کے آگے کر دے تو قبول کر لے۔

(حکایت): حضرت انس بن مالک اور ثابت بنانی رضی اللہ عنہما ایک بار ایک کھانے پر اکٹھے ہوئے جب طشت ہاتھ دھونے کیلئے لایا گیا تو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ثابت رضی اللہ عنہ کی طرف کر دیا وہ ہاتھ دھونے سے رکے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب کوئی تمہاری تعظیم کرے تو اسے منظور کرو انکار مت کرو کیونکہ

تعظیم اللہ تعالیٰ کرتا ہے۔

(حکایت): ہارون رشید نے ابو معاویہ ثابیتا کی دعوت کی اور ان کے ہاتھ خود دھوائے جب ہاتھ دھلا چکے تو کہا آپ کو معلوم ہے کہ ہاتھ کس نے دھلائے فرمایا نہیں کہا امیر المؤمنین نے ہاتھ دھلائے فرمایا کہ اے امیر المؤمنین تم نے علم کی تعظیم و توقیر کی اللہ تعالیٰ تمہاری ایسی تعظیم و توقیر کرائے جیسے تم نے علم اور اہل علم کا اکرام کیا۔

(مسئلہ): اگر طشت میں چند شخص ایک ہی بار اکٹھے ہاتھ دھولیں تو کوئی حرج نہیں کہ یہ تواضع کے قریب بھی ہے اور زیادہ انتظار بھی نہیں کرنا پڑتا اور یوں نہیں کرنا چاہئے کہ ایک کے ہاتھ دھلائے اور پانی پھینک کر پھر دوسرے کے دھلائے اور پھینک دے بلکہ طشت وغیرہ میں پانی اکٹھا ہونے دیں۔

(حدیث): حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے "اجمعوا وضوءکم جمع اللہ ثملکم" ترجمہ (اپنے وضو کا پانی اکٹھا کرو اللہ عزوجل تمہاری بہتری کو اکٹھا کرے گا۔ (فائدہ) بعض محدثین نے وضو کلپنی مراد لیا۔ (فائدہ) کھانے کے بعد ہاتھ دھونے کا پانی ایک جگہ جمع کر کے گرایا جائے تو بہتر ہے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے علماء کو لکھا کہ لوگوں کے آگے سے طشت اس وقت اٹھایا جائے جب پانی سے لبریز ہو جائے خبردار عجم کی مشابہت ہوگرنہ کرنا۔ (فائدہ) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے کہ ایک طشت میں سب ملکر ہاتھ دھویا کرو خبردار عجم کی عادت اختیار نہ کرو۔

(مسئلہ): اور جو خادم کے ہاتھوں پر پانی ڈالے بعض علمائے اس کا کھڑا ہونا مکروہ کہا ہے اور بیٹھ کر پانی ڈالنے کو اچھا فرمایا کہ یہ تواضع کے قریب ہے اور بعض نے بیٹھنے کو برا اور مکروہ کہا۔

(حکایت): کسی بزرگ کے ہاتھ ایک خادم نے بیٹھ کر دھلائے وہ بزرگ کھڑے ہو گئے کسی نے پوچھا کہ آپ کھڑے کیوں ہوئے فرمایا کہ ہم میں سے ایک کو کھڑا ہونا چاہئے۔

(فیصلہ): ہمارے نزدیک پانی ڈالنے والے کا کھڑا ہونا بہتر ہے کہ اس سے ہاتھ دھلانے میں آسانی ہے اور دھلانے والے کی تواضع اسی میں ہے اور جب اس کی نیت میں تواضع ہو تو اس خدمت سے تکبر ختم ہوگا غرضیکہ طشت میں سات آداب ہوئے۔ 1- تھل میں نہ تھو کنا 2- پہلے بڑے کے سامنے کرونا لیکن اگر کوئی تعظیماً دوسرے کے سامنے کرے تو منظور کر لینا۔ 3- وہی طرف ہاتھ دھلانا 4- کئی آدمیوں کا ملکر ہاتھ دھونا 5- تھل کا پانی اکٹھا کرنا۔ 6- ہاتھ دھلانے والے کا کھڑا ہونا 7- کلی اور ہاتھوں کا پانی آہستہ ڈالنا کہ فرش اور اوروں پر نہ گرے اور چاہئے کہ مسلمان کے ہاتھ خود میزبان ہی دھلائے۔

(حکایت): حضرت امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت امام شافعی رضی اللہ عنہ کے ساتھ (جس وقت آپ پہلی دفعہ امام مالک رضی اللہ عنہ کے یہاں گئے تھے) ایسے ہی کیا تھا اور فرمایا کہ یہ جو میں نے کہا اس سے نہ گھبرائے

اس لئے کہ مہمان کی خدمت ضروری ہے۔ 6- کھانے والوں کی طرف نہ تاکے اور نہ ان کے کھانے کو دیکھے تاکہ وہ شرمناہ جائیں بلکہ ان سے آنکھ نیچی رکھ کر کھانے میں مشغول رہے۔

(مسئلہ): ساتھ کھانے والوں سے پہلے اپنا ہاتھ نہ روکے جب سمجھے کہ وہ اس کے بعد کھانے میں کمی کریں گے۔ تب ان کے ساتھ تھوڑا تھوڑا کھاتا رہے یہاں تک کہ وہ پیٹ بھر لیں۔

(مسئلہ): اگر خوراک کم ہو تو چاہئے کہ ابتداء میں توقف کرے اور تھوڑا تھوڑا کھائے یہاں تک کہ جب لوگ خوب کھا چکیں تو اخیر میں ان کے ساتھ بقدر بھوک کھالے کہ بہت سے صحابہ رضی اللہ عنہم نے ایسا کیا ہے۔

(مسئلہ): اگر کسی وجہ سے نہ کھا سکے تو لوگوں سے عذر کر دے تاکہ وہ کھانے میں شرمائیں۔ 7- جو بات دوسرے کو بری محسوس ہو تو وہ نہ کرے۔ مثلاً برتن میں ہاتھ نہ جھاڑے اور نہ لقمہ لیتے وقت اس پر اپنا منہ جھکائے اور جب منہ سے کوئی چیز نکالنی ہو تو کھانے سے منہ پھیر کر بائیں ہاتھ میں نکالے اور چکنائی کا لقمہ سرکہ میں اور نہ سرکہ کی چکنائی میں ڈالے کیونکہ اسے بعض لوگ برامانتے ہیں اور جو ٹکڑا دانت سے کاٹا ہو اسے شوربا اور سرکہ وغیرہ میں نہ ڈالے اور نہ ایسی باتیں کرے جن سے نفرت ہو۔

فصل نمبر (3): ان آداب کے ذکر میں ملاقات کو آنے والوں کیلئے کھانا پیش کرنے میں ضروری ہیں۔

(مسئلہ): اپنے بھائی مسلمان کو کھانا پیش کرنے کا بہت بڑا ثواب ہے حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب تم بھائیوں کے ساتھ دسترخوان پر بیٹھو تو زیادہ دیر تک بیٹھے رہو کیونکہ یہ ایسی ساخت ہے کہ تمہاری زندگیوں سے اس کا حساب نہ لیا جائے گا اور حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ جو اپنے اور اپنے ماں باپ و دیگر رشتہ داروں پر خرچ کرتا ہے اس کا حساب یقیناً لیا جائے گا مگر جو برادران دینی پر کھانے کا خرچہ کیا اس کا حساب نہ ہوگا۔ (اللہ اس کے حساب لینے سے شرماتا ہے) کھانا کھلانے کے بارے میں احادیث وارد ہیں۔ 1- حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فرشتے اس شخص پر ہمیشہ دعائے رحمت کرتے رہتے ہیں جب تک کہ اس کے سامنے اس کا دسترخوان بچھا رہے۔

(حکایت): بعض علماء خراسان کے حال میں لکھتے ہیں کہ وہ اپنے ملنے والوں کیلئے بہت سا کھانا پیش کرتے تھے اور فرمایا کرتے کہ ہمیں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت پہنچی ہے کہ فرمایا کہ جب کوئی مجمع سے بچا ہوا کھانا کھائے گا اس سے اس کی باز پرس نہ ہوگی اسی لئے مجھ کو یہ اچھا معلوم ہوتا ہے کہ ہم تمہارا پس خوردہ کھائیں۔

(حدیث): جو بھائیوں کے ساتھ کھانا کھاتا ہے اس کا حساب اس سے نہیں ہوگا اسی لئے بعض اکابر مجمع کے ساتھ تو زیادہ کھاتے تھے اور تنہائی میں بہت کم۔

(حدیث): تین باتوں کا حساب نہ لیا جائے گا۔ 1- سحری کا کھانا۔ 2- انظار کی چیزیں۔ 3- جو ساتھیوں کے ہمراہ

کھائے۔ (فائدہ) حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر میں اپنے بھائیوں کو ایک صلح کھانے پر اکٹھا کروں تو میرے نزدیک اس سے بہتر ہے کہ ایک غلام آزاد کروں۔ (فائدہ) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ سفر میں عمدہ شے کا ہونا اور اپنے دوستوں کیلئے خرچ کرنا انسان کے کرم سے ہے۔ (فائدہ) صحابہ رضی اللہ عنہم فرمایا کرتے تھے کہ کھانے پر اکٹھا ہونا مکارم اخلاق سے ہے اور ان کا دستور تھا کہ قرآن کی تلاوت کیلئے اکٹھے ہوتے اور جب جدا ہوتے اور فرماتے کہ مسلم بھائیوں کا کفایت اور انس و الفت کے ساتھ جمع ہونا دنیا سے نہیں بلکہ دین سے ہے۔

(حدیث): اللہ تعالیٰ قیامت میں فرمائے گا کہ اے ابن آدم میں بھوکا ہوا تو نے مجھے کھانا نہ دیا وہ کہے گا کہ الہی تو تو رب العالمین ہے میں تجھ کو کیسے کھانا دیتا ارشاد فرمائے گا کہ تیرا بھائی مسلمان بھوکا تھا تو نے اس کو نہ کھلایا اگر تو اس کو کھلانا گویا مجھ کو کھلانا۔

(حدیث): فرمایا جنت میں ایسے درتھے ہیں کہ ان کے باہر سے اندر کی چیز اور اندر سے باہر کی نظر آتی ہے اور وہ ان لوگوں کیلئے ہیں جو گفتگو نرم کریں اور کھانا کھلائیں اور رات کو نماز پڑھیں جس وقت لوگ سوتے ہوں۔

(حدیث): تم سے بہتر وہ ہے جو کھانا کھلائے فرمایا جو شخص اپنے بھائی کو اتنا کھانا کھلائے کہ اس کا پیٹ بھر جائے اور اتنا پانی پلائے کہ اس کی پیاس جاتی رہے تو اللہ تعالیٰ اس کو دوزخ سے سات خندقیں دور کرے گا۔ دو خندقوں کے درمیان کا فاصلہ پانچ سو برس کی راہ ہوگی۔

ملاقات اور کھانا پیش کرنے کے آداب: ملاقات میں مناسب نہیں کہ کسی کے پاس کھانے کا وقت تاک کر آئے کہ جب وہ کھانا کھانے لگے تو اس وقت موجود ہو جائے بلکہ یہ اچانک آنیوالے کے متعلق آداب ہیں عملاً ایسا کرنا ممنوع ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ "لا تدخلوا بیوت النبی الا ان یؤذن لکم الی طعام غیر ناظرین انا ما" (الاحزاب آیت 53) ترجمہ کنز الایمان (نبی کے گھروں میں نہ حاضر ہو جب تک اذن نہ پاؤ مثلاً کھانے کیلئے بلائے جاؤ نہ یوں کہ خود اس کے پکنے کی راہ نکلو۔ (فائدہ) یعنی کھانے اور اس کے پکنے کا انتظار نہ کرو۔

(حدیث): جو شخص ایسے کھانے کی طرف جائے کہ اس کیلئے بلایا نہ گیا ہو تو فاسق ہو گا اور حرام کھائے گا۔

(مسئلہ): اگر کوئی شخص کھانے کی تاک کے بغیر اچانک چلا گیا اور اتفاقاً کھانے کے وقت پہنچا تو اسے مناسب ہے جب تک اہل خانہ اجازت نہ دیں تو کھانا نہ کھائے۔

(مسئلہ): اگر مالک مکان کھانے کو کہے تو تامل کرے اگر جانے کہ یہ از راہ محبت ہے اور ساتھ کھانے کو دل سے چاہتا ہے تو شریک ہو جائے اگر شرم کے باعث ایسا ہوا ہے تو نہ کھائے بلکہ عذر کرے۔

(مسئلہ): اگر بھوکا ہو اور اپنے کسی دوست کے پاس اسی خیال سے جائے کہ وہ کھانا کھائے گا۔ (لیکن اس کے کھانے کے وقت کا منتظر نہ رہے) تو کوئی حرج نہیں۔

(حدیث): حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو کھانے کی طلب تھی تو آپ مع ابی الیشم ابن النہان اور حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہما کے ہاں تشریف لے گئے ایسی حالت میں دوسرے کے یہاں جانا جائز ہے اس لئے کہ اس میں دوسرے کو ثواب لینے میں اضافہ کرنا ہے اکابر سلف صالحین کی عادت یہی تھی۔

(حکایت): عون بن عبد اللہ مسعودی رضی اللہ عنہ کے تین سو ساٹھ دوست تھے سل بھر میں سب کے پاس ایک ایک دن رہتے تھے۔

(حکایت): حقیر کی اور دوسرے بزرگ کے تین دوست تھے۔ مہینے میں ہر ایک کے ہاں ہو آتے تھے۔ (حکایت) ایک اور بزرگ کے سات دوست تھے ہفتہ میں سب کے پاس پھیرا کرتے تھے۔ (فائدہ) ان کے دوستوں کی آمدنی ہاتھ کی کمائی ہوتی تھی اور وہ۔ ان اکابر کی خدمت کو تبرک سمجھتے تھے اسی لئے کہ ان کی خدمت عہدت میں داخل تھی۔

(مسئلہ): اگر اپنے دوست کے مکان پر آئے اور مکان پر اسے نہ پائے اور اسے اس کی دوستی پر پورا وثوق رکھتا ہو اور جانتا ہو کہ اگر میں اس کے یہاں سے کچھ کھاؤں گا تو وہ میرے کھانے سے خوش ہوگا تو اسے اختیار کہ اس کی اجازت کے بغیر کھالے کیونکہ اجازت سے مقصود راضی ہونا ہے خصوصاً کھانے کی چیزوں میں کیونکہ ان کا معاملہ وسعت پر مبنی ہے۔ (فائدہ) بہت سے لوگ صاف اجازت تو دے دیتے ہیں اور قسم بھی دیا کرتے ہیں مگر دل راضی نہیں ہوتے ایسے لوگوں کا کھانا کھانا باوجود اجازت مکروہ ہے اور کچھ ایسے بھی ہیں کہ وہاں موجود نہیں ہوتے اگرچہ اجازت نہ ہو تب بھی ان کا کھانا کھالینا اچھا ہوتا ہے اللہ تعالیٰ دوستوں کے یہاں سے کھانے کیلئے ارشاد فرماتا ہے اَوْصِدْ لِنَفْسِكُمْ (خواہ اپنے دوستوں کے یہاں سے کھاؤ) تو کچھ گناہ نہیں۔

(حدیث): حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت بریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے مکان پر تشریف لے گئے وہ گھر موجود نہ تھیں لیکن خیرات کا کھانا موجود تھا اس میں سے آپ نے تناول فرما کر ارشاد فرمایا کہ صدقہ اپنے ٹھکانے لگا۔ (فائدہ) اس کی وجہ یہ تھی کہ آپ کو معلوم تھا کہ وہ ہمارے کھانے سے خوش ہوں گی اسی طرح جس کو معلوم ہو کہ صاحب مکان مجھ کو ضرور اجازت دے گا تو اس کو پوچھ کر جانے کی ضرورت نہیں۔

(مسئلہ) اگر معلوم نہ ہو تو پہلے پوچھنے پھر اندر جائے۔

(حکایت): حضرت محمد بن واسع ^{رحمۃ اللہ علیہ} اور ان کے ساتھی حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کے گھر میں جاتے اور جو پاتے اجازت کے بغیر کھا جاتے اگر اس وقت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ آتے تو فرماتے کہ ہم ایسے ہی رہا کرتے تھے۔

(حکایت): حضرت حسن رحمۃ اللہ علیہ بازار میں میوہ فروش کی دوکان سے مال کھا رہے تھے کبھی کسی ٹھلیا سے خشک کھجور نکالتے اور کبھی کسی سے ہشام نے کہا کہ اے ابو سعید تقویٰ کے باوجود آپ کو کیا سوچا ہے کہ اس کا مال اس کی اجازت کے بغیر کھا رہے ہیں آپ نے فرمایا کہ ذرا میرے سامنے کھانے کے متعلق کی آیت پڑھو۔ ہشام نے

سورہ نور کی آیت آؤ صد تنگم تک پڑھی اور کہا کہ صدیق سے غرض کیا ہے آپ نے فرمایا کہ جس سے نفس کو راحت ملے اور اس سے دل کا اطمینان ہو۔

(حکایت) بعض لوگ حضرت سفیان ثوریؒ کے مکان پر گئے آپ کو موجود نہ پا کر مکان کا دروازہ کھول کر دسترخوان اتار لیا اور کھانے لگے اتنے میں حضرت سفیان ثوریؒ تشریف لائے اور فرمایا کہ تم نے اگلے لوگوں کی یاد تازہ کر دی وہ لوگ بھی یونہی کرتے تھے۔

(حکایت): بعض لوگ کسی تاجی کی زیارت کو گئے اس وقت ان کے پاس کچھ نہ تھا کہ ان کو پیش کرتے آپ اپنے کسی دوست کے مکان پر گئے وہ گھر پر نہ تھے۔ آپ نے اندر جا کر دیکھا تو ہنڈیا اور روٹی وغیرہ تیار پڑی ہے آپ سب اٹھالائے اور ملاقاتیوں کے سامنے لا کر رکھ کر فرمایا کھاؤ جب ان کا دوست اپنے مکان پر آیا تو کھانا نہ پایا ادگوں نے کہا کہ فلاں شخص لے گیا ہے اس نے کہا خوب کیا جب اس سے ملاقات ہوئی تو کہا کہ بھائی اگر تم مارے پاس ایسے دوست آئیں تو پھر تم جو کچھ میرے گھر پڑا ہو لے جاؤ۔

کھانا پیش کرنے کے آداب: 1- تکلف نہ کرے۔ 2- جو کچھ حاضر ہو پیش کرے۔ 3- اگر کچھ نہ ہو اور نہ پیسہ پاس ہو تو اس کیلئے قرض لے لے۔ نفس کو تردد میں نہ ڈالے۔

(مسئلہ): اگر کھانا موجود ہو مگر صرف اپنے لئے کفایت کرتا ہے اور پیش کرنے کو جی نہ چاہے تو پیش نہ کرے۔ (حکایت) ایک بزرگ کسی زاہد کے پاس گئے وہ اس وقت کھانا کھاتا تھا کہا اگر میں نے یہ کھانا قرض نہ لیا ہوتا تو تجھ کو بھی کھلاتا۔ (فائدہ) بعض اکابر نے تکلف کا معنی یہ کیا کہ اپنے ملنے والوں کو وہ چیز کھلائے جو خود کھائے یعنی اپنی غذا سے عمدہ اور قیمتی غذا کھلائے۔ (فائدہ) حضرت فضیل رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے کہ لوگوں نے آپس کا ملنا تکلف کی وجہ سے چھوڑ دیا یا اس لئے کہ کوئی اپنے دوست کو دعوت کر کے اس کیلئے تکلف کرتا ہے اسی وجہ سے وہ اس کے ہاں دوبارہ نہیں آتا۔ (فائدہ) ایک بزرگ کا قول ہے کہ میرے دوستوں میں سے جو کوئی میرے پاس آتا ہے مجھ کو دقت نہیں ہوتی اس لئے کہ میں اس کیلئے تکلف نہیں کرتا جو میرے پاس ہوتا ہے میں اس کے سامنے رکھ دیتا ہوں اگر میں تکلف کروں تو اس کا یہ معنی ہوا کہ میں اس کے آنے کو برا سمجھوں اس سے اکتا جاؤں۔

(حکایت): ایک بزرگ نے فرمایا کہ میں اپنے ایک دوست کے پاس جایا کرتا تھا میں نے اس سے کہا کہ نہ تو اکیلا کھانا میں تو تکلف کھانا کھاتا ہوں تو پھر یا تو اس تکلف کو چھوڑ دے۔ یا میں آنا موقوف کروں دو باتوں میں سے ایک ہونی چاہئے اس نے تکلف کو ترک کر دیا اب بے تکلفی کی وجہ سے ہم ہمیشہ اکٹھے رہا کرتے ہیں۔ (فائدہ) یہ بھی تکلف میں داخل ہے کہ جو کچھ اپنے پاس ہو سب کا سب اپنے دوست کے سامنے لا رکھے اور اپنے عیال کیلئے کچھ نہ چھوڑے بلکہ ان کے دلوں کو آزاد کرے۔

(حکایت): مروی ہے کہ کسی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی دعوت کی آپ نے فرمایا کہ میں تین شرطوں پر تیری دعوت ماننا ہوں۔ 1- بازار سے میرے لئے کچھ نہ لانا۔ 2- جو کچھ گھر میں ہو وہی لانا۔ 3- ایسا مت کرنا کہ اپنے عیال کیلئے کچھ نہ چھوڑے۔

(حکایت): بعض اکابر گھر میں جتنے کھانے ہوتے سب سے تھوڑا تھوڑا لاتے۔

(حکایت): ایک بزرگ نے فرمایا ہے کہ ہم حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کے پاس گئے انہوں نے روٹی اور سرکہ ہمارے سامنے لا کر رکھا اور فرمایا کہ اگر تکلف کی ممانعت نہ ہوتی تو میں تمہارے لئے تکلف کرتا۔ (فائدہ) ایک بزرگ نے فرمایا کہ اگر کوئی ملنے آئے تو جو چیز تیرے ہاں موجود ہو پیش کر دے اگر تو اپنی خواہش سے کسی کو بلائے تو جو کچھ تجھ سے ہو سکے اس میں کوئی دقیقہ باقی نہ رکھ۔

(حدیث): حضرت سلمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہمیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ مہمان کیلئے ایسی چیز کا تکلف نہ کرو جو تمہارے پاس نہ ہو جو چیز موجود ہو وہ اس کے سامنے رکھ دو۔

حکایت: حضرت یونس علیہ السلام کو انکے رشتہ دار ملنے آئے آپ نے روٹی کے ٹکڑے سامنے رکھ دیئے اور وہ ساگ جو خود بویا کرتے تھے۔ ان کیلئے کاٹ لائے اور فرمایا کہ کھاؤ اگر اللہ عزوجل نے تکلف کرنے والوں کو لعنت نہ کی ہوتی تو میں تمہارے لئے تکلف کرتا۔

(حدیث): حضرت انس بن مالک اور دوسرے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا دستور تھا کہ ملنے والوں کے سامنے خشک روٹی کے ٹکڑے اور خشک کھجور رکھ دیتے تھے اور کہتے تھے کہ معلوم نہیں کہ دو شخصوں میں زیادہ گنہگار کون ہے وہ جو اس کے سامنے کھانا پیش ہوا اور وہ حقیر جانے یا وہ کہ جو کچھ اپنے پاس رکھتا ہے اس کو پیش کرنا حقیر سمجھے۔

اوب نمبر 2: ملاقاتی کو لازم ہے میزبان پر کچھ کسی خالص کھانے کی فرمائش اور زبردستی نہ کرنے کہ بعض اوقات اسے اس چیز کے پیش کرنے میں دقت ہوتی ہے اور اگر میزبان اسے دو کھانوں میں اختیار دے تو دونوں میں سے جو آسان ہو وہ اختیار کرے۔ طریق سنت یہی ہے۔

(حدیث): جب کبھی حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو دو چیزوں میں اختیار دیا گیا ہے تو آپ نے ایسی ہی چیز کو اختیار کیا ہے جو ہو سکے۔

(حکایت): حضرت عائشہ ابی وائل رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں اپنے ایک دوست کے ساتھ حضرت سلمان رضی اللہ عنہ کے ملنے کو گیا۔ انہوں نے ہمارے سامنے جو کی روٹی اور کچھ بے مزہ نمک رکھ دیا میرے ساتھی نے کہا کہ اگر اس نمک میں پودینہ ہوتا تو خوب ہو جاتا۔ حضرت سلمان رضی اللہ عنہ باہر گئے اور اپنا وضو کالوٹا گروی رکھ کر پودینہ لائے جب ہم کھانا کھا چکے تو میرے ساتھی نے کہا کہ شکر ہے اس خدا کا جس نے ہم کو اس پر قناعت کی توفیق بخشی۔

حضرت سلمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر تم فحاشی کرتے تو میرا لوٹا گرو نہ ہوتا۔ (فائدہ) فرمائش نہ کرنے کی صورت اس وقت ہے جب مہمان کو معلوم ہو جائے کہ میزبان پر دشوار ہو گا یا برا محسوس کرے گا اگر فرمائش سے خوش ہو گا اور وہ چیز اس کیلئے آسان بھی ہو تو فرمائش کرنا نہیں۔

(حکایت) : حضرت امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب بغداد میں زعفرانی کے پاس فروکش ہوئے تو ایسا کیا تھا زعفرانی کا دستور تھا کہ جتنے اقسام کھانے کے پکتے تھے ان کی فہرست لکھ کر لونڈی کو دے دیتے وہ فہرست امام شافعی رضی اللہ عنہ نے لے کر اپنے قلم سے ایک اور کھانے کا اضافہ کر دیا جب زعفرانی نے وہ فرمائش دسترخوان پر دیکھی تو کہا میں نے اجازت نہیں دی تھی پھر وہ فہرست پیش ہوئی جس میں امام شافعی نے اضافہ فرمایا تھا جب زعفرانی کی نگاہ آپ کے خط پر پڑی تو نہایت خوش ہو کر لونڈی کو آزاد کر دیا۔

(حکایت) : ابو بکر کتانی کہتے ہیں کہ میں حضرت سری سفیانی کے پاس گیا وہ کچھ ٹکڑے اٹھالائے اور ان کے آدھے پیالہ میں بھگو دیئے میں نے کہا آپ کیا کرتے ہیں میں تو ان کو ایک دم پی جاؤں گا آپ ہنس پڑے اور فرمایا کہ محبت سازی نہ کر یہ تمہارے لئے بہتر ہے (فائدہ) کسی ایک بزرگ نے فرمایا کہ کھانا تین طرح ہے۔ (1) فقراء کے ساتھ ہو تو ان کو اپنے اوپر ترجیح دینا چاہئے۔ (2) بھائی بندوں کے ساتھ ہنسی کر کے کھانا چاہئے۔ (3) دنیا داروں کے ساتھ ادب کے ساتھ

ادب نمبر 3

میزبان مہمان سے فرمائش پوچھے بشرطیکہ اس کی فرمائش بجالانے کو جی بھی چاہتا ہو یہ بات اچھی ہے اور اس میں ثواب اور فضیلت بہت ہے (حدیث) حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنے بھائی کی خواہش پوری کرے اس کی مغفرت ہو گئی اور جو شخص اپنے مسلمان بھائی کو خوش کرے گویا اس نے اللہ عزوجل کو خوش کیا۔ (حدیث) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے بھائی کو وہ چیز کھلائے جو وہ چاہتا ہے تو اللہ عزوجل اس کے لئے دس لاکھ نیکیاں لکھتا ہے اور دس لاکھ برائیاں اس کے نامہ اعمال سے دور کر دیتا ہے اور اس کے دس لاکھ درجے بلند فرما دیتا ہے اور اس کو تین جنتوں 1 - فردوس 2 - عدن اور 3 - خلد سے کھانا کھلاتا ہے۔

ادب نمبر 4

(مسئلہ) : آنے والے سے یہ نہ پوچھو کہ کھانا لاؤں بلکہ کھانا موجود ہو تو سامنے رکھ دے۔ (فائدہ) ثوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جب تمہارا بھائی تم سے ملنے آئے تو اس سے نہ کہو کہ کچھ کھاؤ گے یا کھانا لاؤں بلکہ کھانا سامنے رکھ دو اگر کھائے تو ٹھیک ورنہ اٹھا لو۔

(مسئلہ): اگر ملنے والوں کو کھانا کھلانا منظور نہ ہو تو نہ چاہئے تو پھر یہ کہو کہ کھانا کھاؤ گے وغیرہ۔ (فائدہ) حضرت سفیان ثوری فرماتے ہیں کہ جو آدمی اپنے عیال کو کھانا کھلانا نہیں چاہتا تو نہ ان کے سامنے اس کا ذکر کرے نہ ان کو دکھائے اور بعض صوفیہ کا قول ہے کہ جب فقیر ملنے آئیں تو ان کے سامنے کھانا رکھ دو اگر قیہ آئیں تو ان سے کوئی مسئلہ پوچھو اگر قاری آئیں تو ان کو نماز کی جگہ بنا دو۔

فصل 4 ضیافت کے آداب میں: : ضیافت کے چھ چیزیں آداب ہیں۔ (1) دعوت کرنا (2) قبول کرنا (3) کھانے کیلئے آنا (4) کھانا پیش کرنا (5) کھانا (6) کھانا کے بعد لوٹ جانا۔ اس فصل کو کچھ بیانون میں لکھیں گے۔ (ان شاء اللہ)

بیان 1

ضيافت کی فضیلت

(حدیث): حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ مہمان کیلئے تکلف نہ کرو کہ تکلف سے اس کو برا جانو گے اور جو شخص مہمان کو برا جانتا ہے وہ اللہ کو برا جانتا ہے جو اللہ تعالیٰ کو برا جانتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو برا جانتا ہے۔

(حدیث): جو شخص مہمان کی ضیافت نہ کرے اس میں کچھ خیر نہیں۔

(حدیث): حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کسی کے ہاں تشریف لے گئے اس کے یہاں گائیں بہت تھیں اس نے آپ کی ضیافت نہ کی پھر ایک عورت کے ہاں تشریف لے گئے کہ اس کے یہاں چند بکریاں تھیں اس نے آپ کیلئے بکری ذبح کی۔ آپ نے فرمایا کہ ان دونوں کی عادت دیکھو اخلاق اللہ تعالیٰ کے قبضہ میں ہے جس کو نیک عادت بنانا چاہتا ہے بنا دیتا ہے۔

(حدیث) جعفر ابو رافع راوی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں ایک مہمان آیا آپ نے مجھے ارشاد فرمایا کہ فلاں یہودی سے کہو کہ میرے یہاں ایک مہمان آیا ہے تمہوڑا آنا بطور قرض دیدے۔ یہودی نے کہا کہ واللہ میں کوئی چیز گرو رکھے بغیر نہ دوں گا۔ میں نے یہودی کی شرط عرض کی آپ نے فرمایا کہ بخدا میں آسمان میں امین اور زمین پر بھی اگر وہ قرض مجھے دے دیتا تو میں ادا کرتا لو میری زرہ لے جا۔ اس کے پاس گرو رکھ دو۔ (فائدہ) حضرت ابراہیم علیہ السلام جب کھانا چاہتے تو ایک یا دو کوس باہر جاتے کہ کوئی ساتھ کھانے والا ملے اسی لئے ان کی کنیت ابو العیسیٰ تھی چونکہ ضیافت میں آپ کی نیت سچی تھی۔ اسی لئے آج تک ضیافت کی رسم آپ کے ہاں جاری ہے کہ کوئی رات ایسی نہیں گزرتی کہ وہاں پر تین سے لے کر دس اور سو آدمیوں کو کھانا نہ کھاتے ہوں وہاں کے منتظمین کا نوا ہے کہ تاحل کوئی شب مہمان سے خالی نہیں گزری۔

(حدیث) : حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے سوال کیا کہ ایمان کیا ہے آپ نے فرمایا کھانا کھلانا اور اسلام کا افشا کرنا اور کفارات۔ پھر پوچھا کہ درجات آپ نے فرمایا کھانا کھلانا اور رات کو لوگوں کے سونے کی حالت میں نماز پڑھنا۔ کسی شخص نے حج مقبول کا پوچھا تو فرمایا کھانا کھلانا اس سے بہتر ہے۔ (فائدہ) حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جس گھر میں مہمان نہیں آتا اس میں فرشتے داخل نہیں ہوتے۔

انتباہ : چونکہ ضیافت اور کھانے کھلانے کی فضیلت میں اخبار بے شمار وارد ہیں لہذا اسی پر التفاء کر کے ضیافت کے آداب ذکر کرتے ہیں۔ (1) ضیافت کرنے والا متقیوں کی دعوت کرے۔

(حدیث) : حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی نے دعوت کی تو اس کیلئے آپ نے دعا کی کہ تیرا کھانا نیک بندے کھائیں اور حدیث میں فرمایا کہ متقی کے سوا کسی کا کھانا مت کھانا اور نہ تیرا کھانا متقی کے سوا اور کوئی کھائے۔ (2) فقراء کی دعوت کرے۔

(حدیث) : حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمام کھانوں میں برا اس ولیمہ کا کھانا برا ہے جس میں دولت مندوں کی دعوت ہو اور فقراء کی نہ ہو۔ (3) دعوت میں اپنے اقارب کو نہ چھوڑے کہ ان کو چھوڑ دینے میں ان کو وحشت میں ڈالنا اور قربت کو توڑنا ہے۔ اسی طرح اپنے دوستوں اور آشناؤں کی دعوت میں ترتیب کا لحاظ رکھے کہ بعض کی خصوصیت سے اوروں کو وحشت میں ڈالنا ہے۔ (4) دعوت سے فخر اور شیخی کی نیت نہ کرے بلکہ بھائیوں کے دلوں کو اپنی طرف مائل کرنا اور کھانا کھلانے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طریق پر چلنا اور ایمانداروں کے دلوں میں خوشی پہنچانا مد نظر رکھے۔ (5) ایسے شخص کی دعوت نہ کرے کہ جس کو جانے کہ قبول کرنے میں اس کو دشواری ہوگی اور جب آئے گا تو ایذا پائے گا۔ (6) دعوت اسے کرے جس کا قبول کرنا اچھا متصور ہو حضرت سفیان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جو کسی کی دعوت کرے اور دل سے اسے برا جانتا ہو تو دعوت کرنے والے پر ایک گناہ ہے اگر دوسرا شخص اس کی دعوت منظور کرے تو اس پر دو گناہ ہیں کیونکہ اس نے دوسرے کو باوجود برا جاننے کے کھانے پر آمادہ کرویا اگر وہ جانتا ہے کہ میرا کھانا اس کو برا معلوم ہوتا ہے تو کبھی نہ کھاتا (فائدہ) متقی کو کھانا کھانے میں یہ فائدہ ہے کہ تقویٰ پر مدد ہوگی اور بدکار کو کھلانے سے بدکاری پر قوت دیتا ہے۔

(حکایت) : ایک درزی نے حضرت ابن مبارک رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا کہ میں بادشاہوں کے کپڑے سیتا ہوں تو کیا میں ظالموں کا مددگار تو نہیں۔ آپ نے فرمایا کہ ظالموں کے مددگار وہ ہیں جو تیرے ہاتھ سوئی دھاگا بیچتے ہیں اب تو خود سوچ لے تو کتنا بڑا ظالموں کا مددگار ہوگا۔

دوسرا بیان 2 دعوت قبول کرنا: (مسئلہ) : دعوت منظور کرنا سنت موکدہ ہے اور بعض مقلات میں واجب ہے۔

(حدیث) : حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ لو دعیت الی کرا ع لاجبت ولو ابدی الی ذراع لقبلت۔ ترجمہ (اگر میری دعوت کوئی بکری کی تلی پر کرے تو میں مان لوں اور اگر کوئی مجھ کو بکری کا دست تحفہ دے تو قبول کر لوں) اجابت کے پانچ آداب ہیں۔ (1) تو نگر اور مفلس میں فرق نہ کرے کہ تو نگر کے یہاں تو قبول کرے اور فقیر کے یہاں نہ مانے ایسا کرنا تکبر اور اس کی ممانعت ہے۔ اس تکبر کی وجہ سے بعض بزرگوں نے سرے سے دعوت کا قبول کرنا بھی چھوڑ دیا اور فرماتے کہ شوربا کا انتظار کرنا ذلت ہے ایک اور بزرگ نے فرمایا کہ جب میرا ہاتھ دوسرے کے پیالہ میں پڑا تو اس کیلئے میری گردن جھک گئی۔

(مسئلہ) : بعض متکبر دولت مندوں کی دعوت قبول کرتے ہیں فقراء کی نہیں یہ سنت کے خلاف ہے۔

(حدیث) : حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم غلام اور مسکین سب کی دعوت قبول فرماتے تھے۔

(حکایت) : ایک دفعہ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کچھ مسکینوں کے پاس گزرے جو سڑک پر لوگوں سے سوال کرتے تھے۔ آپ نے اس وقت روٹی کے ٹکڑے زمین کی ریت پر پھیلا دیئے اور انہیں کھانے کا حکم فرمایا اس کے بعد وہ سب بیٹھے کھا رہے تھے اور آپ اپنے خچر پر سوار ہوئے عرض کی گئی کہ اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نواسے آئیے کھانا کھائیے آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ متکبروں کو پسند نہیں فرماتا یہ کہہ کر خچر سے اتر پڑے اور ان کے ساتھ زمین پر بیٹھ کر تناول فرمایا انہیں سلام کر کے سوار ہوئے اور فرمایا کہ میں نے تمہاری دعوت منظور کی تم بھی میری دعوت منظور کرو۔ انہوں نے کہا بسرو چشم آپ نے ان کو ایک وقت معین کر دیا جب وہ آئے تو انہیں خوب عمدہ کھانا کھلایا اور خود بھی انکے ساتھ کھانے میں شامل ہو گئے۔ (فائدہ) وہ جو اوپر گزرا کہ جب میرا ہاتھ دوسرے کے پیالہ میں پڑا تو اس کیلئے میری گردن جھک گئی بعض کے نزدیک یہ قول خلاف سنت ہے اور واقعہ میں ایسا نہیں کیونکہ دعوت کا منظور کرنا تصور کرے۔ اس صورت میں ذلت ہے کہ دعوت کرنے والا دعوت کو قبول کرنے سے خوش اور منت کش نہ ہو بلکہ اور دعوت کرنے کو دوسرے پر احسان جانے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم دعوت پر تشریف لے جاتے تھے تو اس کی وجہ بھی یہی تھی کہ آپ کو معلوم تھا کہ دعوت کرنے والا خوش ہوگا اور ہمارے جانے کو اپنا فخر شرف سمجھے گا۔ (فائدہ) خلاصہ یہ کہ دعوت کا قبول کرنا احوال کے اختلاف سے مختلف ہے اگر کسی کو یہ گمان ہو کہ دعوت کرنے والا کھانا کھلانے کو گراں جانتا ہے اور دعوت فخریہ اور تکلف کے طور پر کرتا ہے تو اس دعوت کا قبول کرنا ممنون نہیں بلکہ عذر کہنا بہتر ہے۔ اسی لئے کسی صوفی نے فرمایا ہے کہ دعوت ایسے لوگوں کی کھاؤ جو یہ سمجھیں کہ تم اپنا رزق کھاتے ہو اور وہ امانت جو اس کے پاس تھی اس کو تمہارے حوالہ کرتا ہے اور تمہاری اس امانت کے لینے سے ممنون ہوتا ہے۔ (فائدہ) سری سقلی رحمتہ علیہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں ایسے لقمہ کا طالب ہوں کہ اس میں مجھ پر اللہ تعالیٰ کا کوئی گناہ ہو نہ مخلوق کی منت۔

(مسئلہ) : جس صورت میں مدعو کو معلوم ہو کہ اس میں منت نہیں تو اس کو رد کرنا چاہئے۔

(حکایت) : ابو تراب تختوی فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ میرے سامنے کھانا آیا میں نے نہ کھلایا اور انکار کر دیا پھر چودہ روز میں بھوک میں مبتلا رہا۔ اس سے مجھے سبق ملا کہ یہ اس کھانے کے انکار کرنے کی سزا ہے۔

(حکایت) : حضرت معروف کرخی رحمۃ اللہ علیہ سے کسی نے کہا کہ آپ کو جو بھی کوئی دعوت کرتا ہے آپ چلے جاتے ہیں۔ فرمایا کہ میں مہمان ہوں جہاں مجھے اتارتے ہیں وہیں اترتا ہوں (3) فاصلے کے دور ہونے کی وجہ سے دعوت سے انکار نہ کرے اس صورت میں بھی انکار نہیں کرنا چاہئے کہ دعوت کرنے والا مفلس ہو اور وجاہت نہ رکھتا ہو بلکہ فاصلہ جتنا بھی ہو برداشت کی عادت کرنی چاہئے۔ اسی لئے دوری کے عذر سے انکار نہ کرے۔ (فائدہ) تواریت یا کسی دوسری کتاب آسمانی میں ہے کہ ایک کوس کر چل کر فریض کو پوچھو دو کوس جنازہ کے ہمراہ چلو۔ تین کوس دعوت منظور کرو چار کوس ایسے بھائی کی ملاقات کرو جس کا بھائی چارہ فی سبیل اللہ ہو۔ (فائدہ) دعوت منظور کرنے اور بھائی کی ملاقات کو اس لئے فضیلت ہوئی کہ زندہ کے حق کا ادا کرنا بہ نسبت مردہ کے اولیٰ ہے۔

(حدیث) : حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر مجھے کوئی کراع النعمیم میں دعوت کرے تو بھی قبول کر لوں۔ (فائدہ) کراع النعمیم مدینہ منورہ سے چند کوس پر ایک جگہ ہے۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں جب اس جگہ پہنچے تھے تو روزہ افطار کیا تھا اور آپ نے سفر میں اسی جگہ نماز کا قصر فرمایا تھا۔ (3) روزہ کی وجہ سے دعوت سے انکار نہ کرے بلکہ دعوت میں جائے اگر صاحب دعوت کی خوشی افطار میں جانے تو افطار کرے اور مسلمان کے دل خوش کرنے کے ارادہ سے افطار میں بھی وہی ثواب ہے جو روزہ سے ہوتا ہے۔

(مسئلہ) : یہ نقلی روزہ میں ہے۔

(مسئلہ) : اگر صاحب دعوت کی خوشی ثابت نہ ہو تو اس کے ظاہر حال ہی کو سچا کر کے افطار کر لے لیکن جس صورت میں ثابت ہو کہ وہ تکلف کرتا ہے تو عذر کر دے اور افطار نہ کرے۔

(حدیث) : ایک شخص نے روزہ کے عذر سے انکار کیا تو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تیرے بھائی نے تیرے لئے محنت اٹھائی اور تو کہتا ہے کہ میں روزہ دار ہوں۔

(حدیث) : حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا اپنے ہم نشینوں کی خاطر افطار کر لینا بہت عمدہ حسنات سے ہے۔

(مسئلہ) : اس نیت سے افطار کرنا عبادت اور خوش خلقی ہے اس کا ثواب روزہ کے ثواب سے زیادہ ہے۔

(مسئلہ) : جس صورت میں افطار نہ کرے تو خوشبو اور عمدہ گفتگو اس کی ضیافت ہے اور کہتے ہیں۔

(مسئلہ) : کہ سرمہ اور تیل بھی دو دعوتوں میں سے ایک ہے۔ (4) اگر جانا شبہ کا ہو یا فرش حلال کا نہ ہو یا اس

مقام میں کسی طرح کی بری بات ہو مثلاً ریشی فرش یا چاندی کے برتن جانداروں کی تصویر چھت یا دیواروں میں لگی ہو یا کچھ ستار بانسری و دیگر لہو و لعب کی چیزیں مثلاً ڈھول تاشے یا ہزلیات اور غیبت اور چغلی اور بہتان اور جھوٹ و فریب کے سننے میں قہوار ہونا پڑے یا اور کوئی اس قسم کی بدعت ہو تو ان وجوہ سے دعوت نہ مانے اور ایسی صورتوں میں قبول دعوت مستحب نہیں بلکہ یہ امور اس کی حرمت اور کراہت کے موجب ہوتے ہیں۔

(مسئلہ): اگر صاحب دعوت ظالم یا بدعتی یا فاسق یا شریر ہو یا فخر و شیخی کے طور پر دعوت بے تکلف کرتا ہو۔ (5) دعوت قبول کرنے سے یہ وضع نہ ہو کہ ایک وقت پیٹ بھر جائے گا یہ عمل دنیا کیلئے ہوگا۔ دعوت قبول کرنے میں نیت درست رکھے تاکہ آخرت کا ثواب حاصل ہو۔ اس کی یہ صورت ہے کہ قبول دعوت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طریق کی پیروی کا قصد کرے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ لودعیت الیٰ کرا ع لا ببت۔

(مسئلہ): یہ نیت کرے کہ اگر دعوت کو منظور کروں گا تو اللہ عزوجل کی نافرمانی سے بچوں گا۔

(حدیث): حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ من لم یجب الداعی فقد عصی اللہ ورسولہ (جو شخص دعوت کرنے والے کا کمانہ مانے اس نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی) اور یہ نیت کرے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے بموجب من اکرم اغاۃ المؤمن فکانما اکرم اللہ اللہ تعالیٰ اپنے بھائی مومن کا اکرام کرتا ہوں نیز یہ نیت ہو نجوانے حدیث شریف من سر مولنا فقد سر اللہ ایک مومن کے دل کو سرور پہنچاتا ہوں ساتھ یہ بھی نیت کرے کہ صاحب دعوت کی ملاقات کو جانا ہوں۔ اس سے یہ فائدہ ہے کہ نیت کرنے والا ان لوگوں میں سے ہو جائے گا جو آپس میں محبت فی اللہ رکھتے ہیں اس طرح کی محبت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ عزوجل کیلئے ایک دوسرے کے پاس جانا اور آپس میں ایک دوسرے پر خرچ کرنا شرط کیا ہے تو جب صاحب دعوت نے خرچ کیا تو مدعو کی طرف سے ملاقات کو جانا ہو جائے گا اور یہ نیت کرے کہ دعوت قبول کرنے سے کوئی میری طرف سے بدگمان نہ ہوگا اور طعنہ نہ کرے گا کہ تکبر یا بد خلقی یا مسلمان کو حقیر جان کر دعوت قبول نہ کی غرضیکہ دعوت کے قبول کرنے میں یہ چھ نیتیں ایسی ہیں کہ اگر ایک بھی آدمی کرے تو قبول دعوت موجب قربت ہوگا اگر کوئی تمام نیتیں کرے تو پھر کیسے باعث قربت الہی نہ ہوگی۔

(حکایت): ایک بزرگ کہا کرتے تھے کہ میں چاہتا ہوں کہ میرے ہر عمل میں ایک نیت ہو یہاں تک کہ کھانے اور پینے وغیرہ میں بھی اور اسی لئے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ انما الاعمال بالنیات وانما لكل امر کانوی ممن کانت ہوتہ الی اللہ ورسولہ فہجرتہ الی اللہ ورسولہ ومن کانت ہجرتہ الی دنیا یصبہا! وامرأة یتزوجہا فہجرتہ الی ما باجزالہ۔ ترجمہ اعمال کا مدار نیتوں ہی پر ہے اور ہر ایک شخص کو وہی ملے گا جو اس نے نیت کی جس کی ہجرت اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی طرف ہوگی۔ اس کی ہجرت اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ہی کی طرف رہے گی اور جس کی ہجرت دنیا کے مل جانے یا کس عورت سے نکاح کرنے کی ہوگی تو اس

کی ہجرت اس چیز کی طرف ہوگی جس کیلئے ہجرت کی۔

(مسئلہ): # نیت صرف مباح اور طاعت کی چیزوں میں اثر کرتی ہے۔ ممنوع چیزوں میں نہیں۔ مثلاً اگر ساتھیوں کی خوشی کیلئے شراب پیئے یا اور کسی حرام کا مرتکب ہو اور نیت کرے کہ مسلمانوں کی خوشی کرتے ہوئے تو یہ نیت مفید نہ ہوگی اور یہ کہنا درست نہیں ہوگا کہ اعمال کا مدار نیت پر ہے بلکہ جملہ جو طاعت ہے اگر اس سے بھی اگر فخر یا مل حاصل کرنے کی نیت کرے گا تو طاعت نہ رہے گی۔ یہی حل مباح کا ہے کہ جو چیز خیرات میں بھی مل سکتی ہو اور غیر خیرات میں بھی وہ نیت سے خیرات میں لائق ہو جاتی ہے پس نیت کا اثر انہیں دو قسموں میں ہوتا ہے اس کے سوا کسی تیسری قسم میں نہیں ہوتا۔

بیان نمبر 3: دعوت کھانے کیلئے حاضری کے آداب یہ ہیں۔ (1) جب مکان میں آئے تو صدر مقام میں نہ بیٹھے بلکہ عاجزی کرے۔ (2) بہت دیر نہ لگائے کہ لوگ منتظر رہیں اور نہ اتنا جلدی جائے کہ ابھی صاحب دعوت سلمان بھی تیار نہ کرنے پائے تو یہ پہنچ جائے موجود ہو۔ (3) یہ کہ بیٹھنے کے وقت اسی طرح نہ بیٹھے کہ دوسروں کو تنگی ہو بلکہ اگر مالک مکان کسی جگہ بیٹھنے کا اشارہ کرے تو اس کے خلاف نہ کرے کیونکہ بعض اوقات صاحب مکان اپنے خیال میں ہر ایک شخص کی جگہ تجویز کر لیتا ہے تو اس کے خلاف کرنے میں اس کی ترتیب ٹوٹ جائے گی۔ اسے اور تردد ہوگا اگر بعض حاضرین اس کی تعظیم کیلئے کوئی اونچی جگہ بنائیں تو اسے تواضع کرنی چاہئے۔

(حدیث): حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ ان من التواضع للہ البرضا بالدون من المجلس۔ (4) جس کو ٹھہری میں عورتیں ہوں اور پردہ پڑا ہو اس کے دروازہ کے سامنے نہ بیٹھے۔ (5) کہ جس جگہ سے کھانا ہو وہاں بہت زیادہ نہ تاکے کہ یہ حرص اور بے صبری کی دلیل ہے۔ (6) جب بیٹھے تو جو شخص پاس ہو اس کے السلام علیک اور حل احوال پوچھے۔ (7) جب مہمان میزبان کے یہاں آئے تو میزبان کو چاہئے کہ اس کو قبلہ کی سمت اور پاخانہ اور وضو کی جگہ بتا دے۔ حضرت امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ ایسا ہی کیا تھا اور حضرت امام مالک نے کھانے سے پہلے ہاتھ دھونے میں لوگوں سے پہلے خود دھوئے اور فرمایا کہ کھانے سے پہلے ہاتھ دھونے پہلے مالک مکان کو چاہئے۔ اس لئے کہ وہ لوگوں کو اپنے کرم کی طرف بلاتا ہے تو مناسب یہ ہے کہ ہاتھ پہلے دھوئے اور کھانے کے بعد سب سے پیچھے ہاتھ دھوئے کہ شاید اگر کوئی کھانے والا رہ گیا ہو تو اس کے ساتھ کھائے۔ (8) جب دعوت کی جگہ پہنچ کر کوئی بری بات دیکھے تو اگر اس کے دور کرنے پر قادر ہو تو دور کر دے ورنہ اس کی برائی بیان کئے بغیر لوٹ جائے۔ (فائدہ) بری باتیں یہ ہیں (1) فرش ریشمی ہونا (2) چاندی سونے کے برتنوں کا استعمال (3) تصویروں کا دیواروں پر ہونا (4) باجے گاجے ستار وغیرہ کا سننا (5) عورتوں کا منہ کھلے وہاں موجود ہونا (6) کسی حرام چیز کا پایا جانا۔ یہاں تک کہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ جب سرمہ دانی ایسی دیکھے جس کے سر پر چاندی لگی ہو تو وہاں سے نکل جانا چاہئے۔ اس مجلس میں بیٹھنے کی اجازت نہیں بلکہ صحن میں بیٹھنا

چاہئے باریک پردہ مچھروں کے بچاؤ کیلئے بھی یہی کہا ہے کہ وہاں سے چلے جاؤ کہ یہ بے فائدہ کا تکلف ہے کہ اس سے گرمی جائے نہ سردی نہ کوئی روشنی کہ اس کے سبب سے چھپ سکے۔ اسی طرح جب گھر کی دیواروں کو ریشمی کپڑے سے کعبہ کی طرح مڑھا ہوا دیکھے وہاں بھی نہ بیٹھنا چاہئے اور یہ بھی ان کا قول ہے کہ جب کوئی شخص ایک مکان کرایہ کالے جس میں تصویر ہو یا حمام میں جائے تو چاہئے کہ تصویر کو اگر قدرت ہو تو دور کرے اگر قابو نہ ہو تو اس میں سے نکل آئے۔ (فائدہ) جتنی باتیں آپ نے فرمائی ہیں سب درست ہیں لیکن پردہ مسہری کا دیکھنا اور دیواروں پر ریشمی کپڑے زینت کیلئے لگانا داخل حرمت نہیں کیونکہ خرید کر پہننا مردوں کو حرام ہے۔

(حدیث): حضور سرور عالم صلی علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ ہذا ان حرامان علی ذکور امتی حل لانا شہا۔ یہ دونوں حرام ہیں میری امت کے مردوں پر حلال ہیں ان کی عورتوں کو جو دیواروں پر کپڑے ہیں وہ مردوں کی طرف منسوب نہیں اگر بالفرض دیواروں پر ریشمی کپڑا ڈالنا حرام ہوتا تو کعبہ شریف کی زینت بھی حرام ہوتی بلکہ بہتر یہ ہے کہ اس طرح کی زینت مباح میں داخل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ "قل من حرم زینتہ اللہ" (تم فرماؤ کس نے حرام کی اللہ نے زینت) بالخصوص ایسی صورت میں کہ اس سے زینت مقصود ہو اور فخر کیلئے عادت نہ ٹھہرائی ہو۔ گو یہ بات سوچ لی ہو کہ لوگوں کو اس کے دیکھنے سے نفع ہوگا۔ اس لئے کہ مردوں کو حریر کی طرف دیکھنا حرام نہیں جس صورت میں کہ لونڈیاں اور عورتیں اس کو پہنے ہوئے ہوں تو دیواروں پر پڑا ہوا عکس دیکھنا بھی ایسا ہی ہے کہ انہیں بھی مرد ہونے کا وصف نہیں فاذا جائز ہے۔

بیان نمبر 4: کھانا لانے کے آداب میں اور وہ پانچ ہیں (1) کھانا جلد پیش کرنا کہ اس میں مہمان کی تعظیم ہے۔

(حدیث): حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔ من کان یومن باللہ والیوم الاخیر فلیکرم ضیفہ (ترجمہ) جو شخص ایمان رکھتا ہے اللہ پر اور قیامت کے دن پر اس کو چاہئے کہ اپنے مہمان کی تعظیم کرے۔

(مسئلہ): اکثر لوگ آگئے ہوں لیکن ایک یا دو وقت مقررہ پر نہ آئے ہوں تو حاضرین کو کھانا جلد پیش کرنا اس سے بہتر ہے کہ غیر حاضرین کیلئے کھانا کھلانے میں دیر کی جائے ہاں جس صورت میں کہ غیر حاضر فقیر ہو یا پیچھے رہ جاتے ہیں۔ اس کی دل شکنی متصور ہو تو اس کا انتظار کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں اور اللہ تعالیٰ کے اس قول۔ ہل انک حدیث ضیف ابراہیم المکر میں ایک معنی یہ بھی ہے کہ ان کی تعظیم یہ کی گئی تھی کہ ان کو کھانا جلد کھلایا گیا تھا چنانچہ نزدیک آیت ہیں۔ فما لیث ان جلولعجل خینفانہ حینذاب گوشت کو کہتے ہیں کہ جو خوب پکا ہو اس سے معلوم ہوا کہ گوشت لانے میں بھی اکرام ہے اور عمدہ چیزوں کے لئے میں ارشاد فرمایا "ونزلنا علیکم المن والسلوی" (سورہ طہ آیت 80 ترجمہ کنزالایمان: اور تم پر من سلوی اترا۔ (فائدہ) من یعنی شہد اور سلوی سے مراد گوشت ہے اور گوشت کو سلوی اس لئے فرمایا کہ اس کے ہوتے اور سانوں کی ضرورت نہیں رہتی کیونکہ دیگر کوئی چیز اس کے قائم مقام نہیں ہوتی۔

(حدیث): حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ سید الادم اللحم۔ گوشت ساتنوں کا سردار ہے۔ من ہی کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا "کلوا من طيبات ما رزقناکم" (طہ 81) ترجمہ کنز الایمان: کھاؤ جو پاک چیزیں ہم نے تمہیں روزی دیں۔ (فائدہ) اس سے معلوم ہوا کہ شیرینی اور گوشت دونوں عمدہ غذاؤں میں سے ہیں۔ (فائدہ) ابوسلیمان درانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ طیب چیزوں کا کھانا رضاء الہی کا موجب ہوتا ہے اور یہ طیب چیزیں ٹھنڈا پانی پینے اور ہاتھ دھونے کے وقت ٹھنڈا پانی ہاتھوں پر ڈالنے کی یہ نعمت پوری ہو جاتی ہے۔ (فائدہ) مامون نے کہا کہ برف کا بجھا پانی شکر کو خالص کر دیتا ہے بعض یہ نعمت شکر خالص ہے۔ (فائدہ) اور بعض ادباء کا قول ہے کہ دوستوں کی دعوت بلاوام کا حلوہ اور کھیر کھلانا اور ٹھنڈا پانی پلانا دعوت کامل ہے۔

(حکایت): کسی نے ضیافت میں بہت سے روپے لگائے۔ اسے ایک حکیم نے کہا کہ تمہیں اتنا خرچ کرنے کی ضرورت ہی نہ تھی صرف روٹی عمدہ اور پانی ٹھنڈا اور سرکہ چاشنی دار تمہارے پاس موجود ہوتا تو یہی چیزیں ضیافت کو کافی تھیں۔ (فائدہ) بعض حکماء کا یہ قول ہے کہ کھانے کے بعد شیرینی کا ہونا گونا گوں کھانے تیار کرنے سے بہتر ہے اور دسترخوان پر سب کو کھانا پہنچ جانا اس سے بہتر ہے کہ کئی قسم کا کھانا ہو یوں نہ ہو کہ کسی کے سامنے کچھ اور کسی کے سامنے کچھ ہو۔ (فائدہ) جس دسترخوان پر سبزیاں ہوتی ہیں اس پر فرشتے آتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ دسترخوان پر سبزیوں کا ہونا مستحب ہے۔ علاوہ ازیں سبزیاں دسترخوان کی ایک قسم کی زینت بھی ہیں۔

(حدیث): جو دسترخوان بنی اسرائیل پر اترا تھا اس میں گندنا کے سوا تمام سبزیاں تھیں نیز ایسی مچھلی بھی تھی جس کے سر کے پاس سر کا اور دم پر نمک تھا اور سات روٹیاں تھیں اور ہر ایک روٹی پر روغن، زیتون اور دانہ اتار تھا اگر یہ سب چیزیں ضیافت میں جمع کی جائیں تو اس دسترخوان کے مطابق ہونے کی وجہ سے اچھا ہوگا۔

(3) (مسئلہ): کھانوں کے اقسام میں سے جو زیادہ لطیف ہو اس کو پہلے پیش کیا جائے تاکہ جس کو منظور ہو وہ اسی کو پیٹ بھر کر کھائے اور اس کے بعد اور کھانوں کو زیادہ نہ کھاسکے۔ (فائدہ) اہل دنیا کی عادت ہے کہ پہلے کثیف غذا پیش کرتے ہیں تاکہ اس کے بعد لطیف تو رگ شہوت جنبش کرے۔ یہ سنت کے خلاف ہے کیونکہ بہت کھانا کھانا ایک حیلہ ہے پہلے لوگوں کا طریق یہ تھا کہ کھانے کے تمام اقسام ایک ہی دفعہ لا رکھتے تھے اور پالے، پلیٹ وغیرہ کھانوں کے دسترخوان پر چن دیتے تھے تاکہ ہر شخص جس چیز کی رغبت رکھتا ہو اس میں سے کھائے اور اگر صاحب خانہ کے یہاں ایک قسم کے سوا دوسرا کھانا نہ ہوتا تھا تو صاف کہہ دیتا تھا کہ اور کھانا نہیں ہے تاکہ لوگ اس کو سیر ہو کر کھالیں۔ کسی اور دوسرے کھانے کا انتظار نہ کریں۔

(حکایت): ایک شخص ایک پرچہ جتنا کھانے لانے سے منظور ہوتے لکھ کر مہمانوں کو پیش کر دیا کرتا تھا۔

(حکایت): ایک بزرگ نے فرمایا کہ میرے سامنے شام کے بعض مشائخ نے ایک کھانا پیش کیا میں نے کہا ہمارے

یہاں عراق میں یہ کھانا سب کے بعد پیش ہوتا ہے۔ اس نے کہا کہ ہمارے یہاں یہی دستور ہے۔ دراصل اس کھانے کے سوا دوسرا کھانا اس نے تیار نہیں کرایا تھا۔ مجھ کو اس سے نہایت شرمندگی ہوئی۔

(حکایت): ایک اور بزرگ فرماتے ہیں کہ ہم چند دست ایک ضیافت میں تھے صاحب خانہ نے بکری کا سر بھنا ہوا اور شوربا ہمارے سامنے لا کر رکھ دیا۔ ہم اس انتظار میں تھے کہ اور کوئی کھانا یا گوشت لائے گا نہ کھلایا۔ یہاں تک کہ صاحب خانہ نے ہمارے سامنے ہاتھ دھونے کا برتن لا کر رکھ دیا۔ ہم ایک دوسرے کا منہ دیکھنے لگے ایک صاحب نے مزاجاً فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو قدرت ہے کہ جسم کے بغیر سر پیدا کر دے خلاصہ یہ کہ اس رات ہم بھوکے اور سو تک روٹی کے خواہاں رہے اسی لئے مستحب ہے کہ میزبان کو تمام کھانے پیش کر دے یا جو ماحضر ہو اس کی اطلاع کر دے تاکہ مہمان انتظار نہ کریں۔ (4) جب تک کھانے کے تمام اقسام سے اچھی طرح کھا کر ہاتھ نہ کھینچ لیں تب تک دسترخوان اٹھانا نہ چاہئے کیونکہ ممکن ہے بعض ایسے ہوں کہ سب سے بعد کو آئی ہوئی چیز اسے زیادہ مرغوب ہو یا ابھی شکم سیر نہ ہوا ہو تو برتن اٹھانے سے حرج ہوگا۔ (فائدہ) دسترخوان پر نمک جیسے دو رنگ کے کھانوں سے بہتر کتے ہیں۔ کا یہی معنی ہے کہ برتن جلد نہ اٹھائے جائیں یا یہ معنی کہ جگہ فراغ ہو۔

حکایت: سنوری مسخر سے صوفی تھے کسی دنیا دار کے یہاں مہمان ہوئے اس نے ایک بکرا بھنا ہوا ان کے سامنے پیش کیا اور وہ شخص بخیل تھا مہمانوں نے جو بکرے کو چیر پھاڑ ٹکا بوٹی کیا تو وہ گھبرایا اور غلام سے کہا کہ یہ بکرا لڑکوں کے لئے اٹھالے جا غلام نے اس کو اٹھا کر اندر جانے کا قصد کیا۔ سنوری اس کے پیچھے دوڑے کسی نے کہا کہ کہاں جاتے ہو کہا کہ لڑکوں کے ساتھ کھاؤں گا اس پر صاحب خانہ شرمایا اور بکرا واپس کر دیا۔

مسئلہ: ضیافت کرنے والا میزبان مہمانوں سے پہلے اپنا ہاتھ نہ کھینچے کیونکہ وہ شرم کریں گے بلکہ یوں چاہئے کہ سب کے بعد کھانے سے فارغ ہو۔

حکایت: بعض اہل سخاوت کا دستور تھا کہ لوگوں سے تمام کھانوں کا نام ذکر کر دیتے پھر کھانے کا حکم دیتے لوگ قریب سیری کے ہوتے تو خود دو زانو ہو کر کھانے پر بسم اللہ کہہ کر ہاتھ برساتے اور کہتے کہ میرا ساتھ دو اللہ عزوجل تم کو برکت دے پہلے لوگ ان کی عادت کو اچھا سمجھتے تھے۔

(5) مسئلہ: کھانے کی مقدار اتنی ہو کہ کھانے والوں کو کافی ہو جائے اس لئے کہ مقدار کفایت سے کم کرنے میں تو موت میں خلل آئے گا اور اس سے زیادہ کرنے میں بناوٹ اور نمود ہے۔ خصوصاً ایسی صورت میں کہ دل کو گوارا نہ ہو کہ سب کھا جائیں۔

مسئلہ: اگر بہت کھانا اس طرح رکھے کہ اگر سب کھا جائیں تو بھی خوش ہو اور اگر چھوڑ دیں تو ان کے پس خوردہ کو باعث برکت جانے تو کچھ کوئی حرج نہیں کیونکہ حدیث میں ہے کہ اس کھانے پر حساب نہیں ہوگا۔

حکایت: حضرت ابراہیم بن ادریس رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے دسترخوان پر بہت سا کھانا حاضر کیا۔ ان کو سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اے ابو اسحاق تمہیں خوف میں کہ یہ فضول خرچی ہو۔ فرمایا کہ کھانے میں فضول خرچی نہیں اگر کثرت طعام اس نیت سے نہ ہو تو تکلف ہے۔

حکایت: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ہمیں منع کیا گیا ہے کہ ہم ایسے شخص کی دعوت قبول کریں جو اپنے کھانے سے فخر کرتا ہو اور بہت صحابہ رضی اللہ عنہم نے سہلات کے کھانے کو مکروہ جانا ہے اور بقدر کفایت پیش کرنے ہی کی وجہ سے کبھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سے بچا ہوا کھانا نہیں اٹھایا گیا اسی لئے صحابہ کرام علیہم الرضوان مقدار حاجت سے زائد طعام پیش نہیں کرتے تھے اور خوب پیٹ بھر کر بھی نہیں کھاتے تھے۔ اس صورت میں مقدار کفایت بہت تھوڑی ہوتی تھی اور نوبت بچے رہنے کی نوبت بھی نہیں۔

مسئلہ: چاہئے کہ گھر والوں کا حصہ علیحدہ کر دے ایسا نہ ہو کہ ان کو مہمانوں سے کچھ بچنے کا انتظار ہو اور نہ بچے تو وہ دل تنگ ہوں اور مہمانوں کو گل دیں ایسا کھانا کھلانے کا فائدہ جس سے گھر والے برا مانیں بلکہ یہ ان کے حق میں ضیافت ہے۔

مسئلہ: کھانا اگر بچ رہے تو مہمان کو نہیں لینا چاہئے یہ وہ کھانا ہے جس کو صوفی زلہ کہتے ہیں۔

مسئلہ: اگر صاحب خانہ بطیب خاطر اس کی اجازت دے یا قرینہ سے اس کا خوش ہونا معلوم ہو تو لینے میں حرج نہیں۔

مسئلہ: اگر یہ معلوم ہو کہ میزبان برا مانے گا تو نہیں لینا چاہئے۔

مسئلہ: اس کی رضامندی میں بھی رفقائے کے ساتھ عدل و انصاف کی رعایت مد نظر ضروری ہے یعنی ہر ایک شخص وہی کھانے جو اپنے یا ساتھی سے بچا ہو بشرطیکہ وہ بخوش خاطر اس کے لینے پر راضی ہو حیا کے سبب سے راضی ہونا بھی کافی نہیں۔

بیان نمبر 5: مہمان کے الوداع کے آداب: (1) مہمان کے ساتھ مکان کے دروازہ تک نکلنا مسنون ہے اور مہمان کی تعظیم بھی اس میں ہے۔

حدیث: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ اور آخرت کے دن پر یقین رکھتا ہو اپنے مہمان کی تعظیم کرے۔

حدیث: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مہمان کی پاس داری یہ ہے کہ گھر کے دروازہ تک جایا جائے۔

حدیث: حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نجاشی بادشاہ حبشہ کے قاصد حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ

و سلم کی خدمت میں آئے آپ خود بہ نفس نفیس ان کی خدمت کو اٹھے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم ان کی خدمت بجالائیں۔ آپ تکلیف نہ فرمائیں۔ آپ نے فرمایا کہ یہ نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ انہوں نے میرے اصحاب کی تعظیم کی تھی میں چاہتا ہوں کہ میں ان کا بدلہ دوں۔

مسئلہ: پوری تعظیم یہ ہے کہ کشادہ پیشانی اور آنے جانے کے اوقات اور دسترخوان پر اچھی گفتگو کرنا۔ (فائدہ) اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ سے کسی نے کہا کہ مہمان کی تعظیم کیا ہے فرمایا کہ کشادہ رو اور عمدہ گفتگو سے پیش آنا۔

حکایت: یزید بن ابی زیاد کہتے ہیں کہ ہم جب کبھی عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ کے پاس آئے تو انہوں نے ہم سے گفتگو بھی اچھی کی اور کھانا بھی اچھا کھلایا۔ (2) مہمان کو چاہئے کہ میزبان کے پاس سے خوش ہو کر جائے اگرچہ اس کی خاطر داری میں کوتاہی ہوئی ہو اس لئے کہ یہ بھی خوش خلقی اور تواضع میں سے ہے۔

حدیث: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ آدمی اپنی خوش خلقی سے روزہ دار شب بیدار کا مرتبہ حاصل کر لیتا ہے۔

حکایت: سابق زمانہ میں کسی ایک بزرگ کے ہاں ایک شخص نے آدمی بھیجا کہ کھانا کھانے کیلئے تشریف لائیں وہ بزرگ گھر پر نہ تھے جب سنا کہ فلاں شخص نے بلوایا تھا تو اس کے یہاں گئے اس وقت لوگ کھانا کھا کر چلے گئے۔ صاحب مکان ان کے پاس آیا اور کہا کہ اب تو لوگ کھا کر چلے گئے۔ پوچھا کچھ بچا ہے۔ اس نے کہا نہیں فرمایا صرف ایک آدھ ککڑا روٹی کا ہو تو لے آؤ کہا وہ بھی نہیں کہا ہانڈی لے آؤ کہ اسی کو پونچھ لوں۔ اس نے کہا وہ میں نے دھو ڈالی ہے بزرگ شکر خدا کہتے ہوئے وہاں سے اپنے مکان کو چلے آئے۔ لوگوں نے کہا یہ کیا بات ہے کہ آپ کو اس نے کچھ کھلایا بھی نہیں لیکن آپ اس سے راضی و خوش ہو۔ فرمایا کہ اس نے نیک کام کیا کہ جس نیت صاف سے مجھ کو بلایا اور اس صاف نیت سے جواب دیا تواضع اور خوش خلقی اس کا نام ہے۔

حکایت: کہ استاد ابوالقاسم جنید کو چار بار ایک لڑکا بلا کر لے گیا کہ میرا باپ آپ کو کھانا کھلانے کو بلاتا ہے۔ چاروں دفعہ اس کے باپ نے آپ کو صاف جواب دیا مگر وہ ہر دفعہ بلانے پر چلے آتے کہ لڑکے کا بھی دل خوش ہو جائے کہ میرا کہنا مانا اور اس کا باپ بھی اس کے جواب دے دینے سے چلے گئے۔ (فائدہ) یہ نفوس قدسیہ تھے کہ اللہ تعالیٰ کیلئے تواضع کمی نہ کرے اس لئے توحید سے انہیں اطمینان حاصل تھا اور ہر ایک ردد قبول میں بحراپنے خالق کے اور کی طرف نظریں نہیں کرتے تھے اور نہ کسی کے ذلیل سمجھنے سے شکستہ دل ہوتے اور نہ کسی کی تعظیم سے خوش دل بلکہ ہر ایک بات کو وحدہ لا شریک کی طرف سے سمجھتے ہیں۔ اسی لئے کسی بزرگ نے کہا کہ میں دعوت اس لئے منظور کرتا ہوں کہ اس کے سبب سے مجھ کو جنت کا کھانا یاد آتا ہے یعنی وہ کھانا بھی ایسے ہی عمدہ ہوگا کہ اس میں کچھ محنت و مشقت نہ ہوگی اور نہ اس کا حساب لیا جائے گا۔

مسئلہ (3): مہمان میزبان کی اجازت کے بغیر اس کے گھر نہ آئے ٹھہرنے کی مقدار میں بھی اس کے دل کی رعایت

رکھے اور جب مہمان ہو کر آئے تو تین دن سے زیادہ نہ ٹھہرے ناکہ میزبان اکتانہ جائے اور میزبان کو یہاں تک نہ کہنا پڑے کہ صاحب بستر گول کرو۔

حدیث: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا الضیافتہ ثلثہ ایام فمازار فصدقتہ ترجمہ (مہمانی تین دن ہے اور جو زیادہ ہو وہ صدقہ ہے)

مسئلہ: صاحب خانہ خالص دل سے ٹھہرنے کا اصرار کرے تو ٹھہرنا جائز ہے۔

مسئلہ: صاحب خانہ کے پاس ایک بچھونا مہمان کیلئے رہنا چاہئے۔

حدیث: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک بچھونا خود اپنے لئے اور دوسرا اپنی عورت کیلئے اور تیسرا مہمان کیلئے چوتھا شیطان کیلئے۔

خاتمہ: طبی شرعی آداب و مناسبات متفرقہ کے بیان ہیں اور وہ 9 ہیں۔

حدیث: ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے۔ فرمایا کہ بازار میں کھانا کمینہ پن ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا ہے اور اس کی سند غریب ہے اس کے خلاف ایک روایت حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے فرمایا کہ ہم حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں چلتے پھرتے کھا پی لیا کرتے تھے۔

حکایت: بعض نے کسی مشہور صوفی کو بازار میں کھاتے دیکھ کر وجہ پوچھی تو انہوں نے کہا کہ بھوک لگے بازار میں اور کھانا کھاؤں گھر پر سائل نے کہا کہ تو آپ مسجد میں چلے جاتے فرمایا کہ مجھ کو شرم آتی ہے کہ اللہ عزوجل کے گھر میں کھانے کیلئے جاؤں۔ (فائدہ) ان دونوں کے مطابق کرنے کی صورت یہ ہے کہ بازار میں کھانا بعض لوگوں میں تواضع اور بے تکلفی ہوتی ہے ان کو بازار میں کھالینا جائز ہے اور بعض میں بے غیرتی اسی لئے مکروہ ہے یہ عادتوں اور لوگوں کے احوال کے اختلاف سے مختلف طور پر ہوگا یعنی اگر کسی شخص کے سب اعمال ایسے نہ ہوں تو بازار میں کھانا بے غیرتی اور زیادتی حرص پر دلالت ہوگی اور ایسے کے اور گواہی مقبول نہ ہوگی اور جس کے سب اعمال اسی کے مناسب ہوں اور ہر حال میں بے تکلف ہو اس کا بازار میں کھانا تواضع میں شمار کیا جائے گا۔ (2) حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے منقول ہے کہ جو شخص صبح کا کھانا نمک سے شروع کرے اللہ تعالیٰ ستر بلائیں اس سے نال دیتا ہے اور جو کوئی ایک روز میں سات عجمہ کھجوریں کھائے تو اس کے پیٹ کے کیروں کو مار ڈالیں گی اور جو کوئی ہر روز سرخ کشمش کھالیوے وہ اپنے بدن میں ایسی چیز نہ دیکھے گا جو اس کو بری معلوم ہو اور گوشت کھانا گوشت زیادہ کرتا ہے اور شریہ عرب کی غذا ہے اور حلوہ کھانے سے پیٹ بڑھتا ہے اور خصے لنگ جاتے ہیں گائے کا گوشت بیماری اور اس کا دودھ شفا اور اس کا گھی دوا ہے اور چربی اپنے برابر بیماری بدن سے باہر کر دیتی ہے اور نفاس والی عورت کو خرماء تر

سے بہتر کوئی شفا نہیں اور مچھلی سے جسم پکھل جاتا ہے اور قرآن مجید کی تلاوت اور مسواک بلغم دور کرتے ہیں اور جو شخص بقاء سے درازی عمر چاہے اسے چاہئے کہ صبح کا کھانا سویرے کھائے اور شام کو کم کھائے اور جو تاپنے اور انسان کو گھی سے بہتر کوئی علاج نہیں اور عورتوں سے میل جول کم رکھے اور زیادہ قرض نہ دے۔

حکایت (3): حجاج نے کسی طبیب سے کہا کہ مجھے ایسی بات بتاؤ کہ اس کو عمل میں لاؤں اور اس سے تجاوز نہ کروں اس نے کہا کہ جوان عورت سے نکاح کرنا اور گوشت سوائے جوان حیوان کے مت کھانا اور جب تک شے خوب نہ پک جائے مت کھانا اور بلاوجہ مرض کے بغیر دوا مت پینا اور میوہ خوب پکا ہوا کھانا اور غذا اچھی طرح چبانا اور غذا وہ کھانا جس کا دل چاہتا ہو۔ اس پر پانی مت پینا اور جب پانی پی چکو تو پھر کچھ نہ کھانا اور بول و براز کو مت روکنا اور دن کی غذا کے بعد سو رہنا اور رات کی غذا کے بعد چہل قدمی کرنا کم از کم سو قدم چلو اہل عرب کہتے ہیں۔

تغذمتش تمش (دن کی غذا کھا کر دراز ہو جائے اور رات کا کھانا کھاؤ تو چلو پھرو اور کہتے ہیں کہ پیشاب کا بند رکھنا بدن میں خرابی پیدا کرتا ہے) جیسے چلتی نہر کو روک دو تو اس کی ارد گرد کی چیزیں خراب ہو جاتی ہیں۔ (4) رگوں کا تانا مرض لاتا ہے اور رات کا نہ کھانا بوڑھا کرتا ہے اور اہل عرب والوں کا قول ہے کہ صبح کا کھانا چھوڑ دینا سرین کی چہلی کو دور کر دیتا ہے۔

حکایت: ایک حکیم نے اپنے لڑکے سے کہا کہ جب تک اپنی عقل ساتھ نہ لو تب تک گھر سے نہ نکلو نہ ہی کچھ کھانے کے بغیر صبح کو نکلو اور اس کو عقل اس لئے کہا کہ عقل کھانے ہی سے ٹھکانے رہتی ہے اور اس سے طیش دور ہوتا ہے اور ایک فائدہ یہ کہ بھوک ہو تو بازار کی چیزوں پر طبیعت خوب مچلتی ہے۔

حکایت: حکیم نے موٹے کو کہا کہ تیرا جسم بنے ہوئے کپڑے کی طرح محسوس ہوتا ہے۔ اس نے کہا کہ میں گیہوں کا میدا اور حلوان کا گوشت کھاتا اور بنفشہ کا تیل ملتا ہوں اور ریشمی کپڑا پہنتا ہوں۔ (5) کہ تندرست کو پرہیز ایسے مضر ہے جیسے بد پرہیزی بیمار کو۔ عضوں کا قول ہے کہ پرہیز وہ کرتا ہے جس کو بیماری کا یقین اور تندرستی کا شکر ہے اور صحت کی حالت میں بلا تردد رہنا اچھا ہے۔

حدیث: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حبیب رومی رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ کھجور کھا رہے تھے حالانکہ ان کی ایک آنکھ پر آشوب تھی فرمایا کہ تمہاری آنکھ دکھتی ہے اور تم خرماء کھاتے ہو۔ عرض کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں دوسری ڈاڑھ کی طرف سے کھاتا ہوں آپ سن کر ہنس پڑے۔ (6) میت والوں کیلئے کھانا بھیجنا مستحب ہے۔

حدیث: جب حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی موت کی خبر آئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جعفر کے کنبے والے میت کی مشغلی میں کھانا نہ تیار کر سکیں گے۔ ان کے پاس کھانا بھیج دو۔ (اسی لئے انہیں کھانا بھیجنا مسنون ہے)۔

مسئلہ: جب اہل موت کا کھانا آجائے تو کھالینا جائز ہے۔

مسئلہ: اگر بین اور داویلا کرنے والیوں کیلئے ہو تو انہیں کھانا چاہئے۔ (7) ظالم شخص کے کمانے کیلئے نہ جلدی کر کوئی زبردستی کرے تو تھوڑا کھائے اور جو کھانا بہت عمدہ ہو اس میں ہاتھ نہ ڈالے۔

حکایت: کسی صفائی کے گواہ اس شخص کی گواہی قبول نہ کی جس نے ظالم بادشاہ کی دعوت کھائی تھی اس نے کہا کہ میں دعوت کھانے میں مجبور تھا صفائی کے گواہ نے کہا کہ میں دیکھتا تھا کہ تو عمدہ کھانے کی طرف جھکتا تھا اور بڑے بڑے لقمے کھاتا تھا اس میں تو کسی کا جبر تجھ پر نہ تھا اسی ظالم بادشاہ نے اسی قاضی کو بھی جبرا کھانے کو کہا تھا مگر اس نے انکار کر دیا کہ اگر میں کھانا کھاؤں گا تو گواہوں کی صفائی کی گواہی نہ دوں گا چونکہ اس کے تڑکیہ کے بغیر بہت حرج واقع ہوتا تھا۔ اسی لئے اس کا عذر بادشاہ نے مان لیا اور۔

حکایت: ذوالنون مصری رحمۃ اللہ علیہ مقید ہو گئے چند روز قید خانہ میں کھانا نہ کھایا ان کی ایک دینی بہن تھی اس نے اپنا سوت کلت کر انسپکٹر جیل کے ہاتھ کھانا بھیجا آپ نے اسے بھی نہ کھایا رہائی کے بعد اسی بی بی نے آپ سے شکایت کی فرمایا کہ کھانا مگر ظالم کے برتن اور اس کے ہاتھ میں آیا تھا اسی لئے میں نے نہ کھایا انسپکٹر جیل کی معرفت نہ آتا تو میں کھا لیتا یہ نہایت درجہ کا تقویٰ ہے۔

(8) حکایت حضرت فتح موصلی حضرت بشر حافی کی ملاقات کیلئے تشریف لائے بشر نے کچھ درہم نکال کر احمد جلا (اپنے خادم کو دے کر فرمایا کہ عمدہ کھانا اور اچھا سا لٹن لاؤ۔ احمد کہتے ہیں کہ میں نے بہت ستھری مول لی اور پھر اپنے دل میں کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ کے سوا کوئی چیز کیلئے نہیں فرمایا اللہم بارک لنا فیہ وزدنا منہ۔ اسی خیال سے کچھ دودھ اور کچھ عمدہ چھوہارے خرید لئے اور لا کر فتح موصلی رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے رکھ دیئے۔ انہوں نے کچھ کھایا اور باقی اپنے ساتھ لے گئے۔ بشر حافی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جانتے ہو کہ میں نے عمدہ کھانا خریدنے کو اس لئے کہا تھا کہ اچھا کھانا شکر خالص کا موجب ہوا کرتا ہے اور فتح رحمۃ اللہ علیہ نے کھانے کیلئے اس لئے نہیں کہا کہ مہمان کو ضروری نہیں کہ میزبان کو کہے کہ کھاؤں اور وہ بچا ہوا کھانا اپنے ساتھ لے گئے کہ جب توکل صحیح ہوتا ہے تو نوشہ کا ساتھ لے جانا نقصان نہیں۔

حکایت حضرت ابو علی رودیاری رحمۃ اللہ علیہ نے ایک شخص کی زیارت کی اور اس میں ہزار چراغ جلانے کسی نے ان پر اعتراض کیا کہ یہ اسراف ہے کہا کہ اندر جا کر جو چراغ میں نے اللہ عزوجل سے مانے ہیں یہ سب اس کو گل کر دو۔ وہ شخص اندر گیا اور بہت کوشش کی مگر کوئی چراغ گل نہ ہوا قائل ہو گیا۔

حکایت: ابو علی رودیاری نے بہت سے شکر کے ستون اور شکر کی دیواریں کنگروں اور محرابوں کی تیار کرائیں اور اس میں کھبے منقش لگوائے تو سب شکر کے تھے پھر صوفیائے کرام کو بلا کر کھانے کو کہا کہ سب نے اس کو گرا کر لوٹ

لیا۔ (9) امام شافعی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کھانا چار طرح پر ہے۔ (1) انگلی سے کھانا یہ موجب رب العالمین کی ناراضگی کا موجب ہے۔ (2) دو انگلیوں سے کھانا تکبر ہے۔ (3) تین انگلیوں سے کھانا یہ مسنون ہے۔ (4) چار یا پانچوں انگلیوں سے کھانا شدت حرص پر دلالت کرتا ہے۔ (فائدہ) چار چیزیں بدن کی مقوی ہیں (1) گوشت کھانا (2) خوشبو سوگھنا (3) جماع کے بغیر ویسے بہت نہانا (4) اونی کپڑا پہننا۔ (فائدہ) چار چیزیں بدن کو ست کرتی ہیں۔ (1) کثرت جماع (2) غم میں رہنا (3) نہار منہ زیادہ پانی پینا (4) کثرت سے ترشی کا کھانا (فائدہ) چار چیزیں بینائی کو قوت دیتی ہیں۔ (1) قبلہ رخ بیٹھنا (2) سونے کے وقت سرمہ لگانا (3) سبزہ دیکھنا (4) لباس صاف رکھنا (فائدہ) چار چیزیں بینائی ست کرتی ہیں (1) نچلاہٹ دیکھنا (2) سولی لٹکائے ہوئے کو دیکھنا (3) عورت کی شرم گاہ دیکھنا (4) قبلہ کو پیٹھ کر کے بیٹھنا (فائدہ) چار چیزیں بھڑکی باہ ہیں۔ (1) چڑیوں کا کھانا (2) اطر۔ غل کبیر کھانا (3) پستہ کھانا (4) ترہ تیزک کھانا (فائدہ) سونا چار طرح پر ہے۔ (1) چت لیٹنا انبیاء کا سونا ہے کہ آسمان و زمین کی پیدائش میں فکر کرتے تھے۔ (2) دہنی کروٹ پر علماء اور عباد سوتے ہیں۔ (3) بائیں کروٹ پر بادشاہ سوتے ہیں کہ کھانا ہضم ہو۔ (4) منہ کے بل شیطانوں کا سونا ہے۔ (فائدہ) چار چیزیں عقل بڑھاتی ہیں۔ (1) کلام لغو منہ سے نہ نکالنا (2) مسواک کرنا (3) علماء کے پاس بیٹھنا (4) صلحاء کی صحبت میں کرنا (فائدہ) چار چیزیں داخل عبارت ہیں۔ (1) وضو کر کے چلنا (2) کثرت سے سجدہ کرنا (3) مسجدوں میں بیٹھا رہنا (4) اکثر قرآن مجید پڑھنا (فائدہ) یہ بھی امام شافعی رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ مجھے تعجب ہے کہ جو شخص نہار منہ غسل خانے میں نہائے اور نکلنے کے بعد کھانا دیر سے کھائے وہ کیوں نہیں مرتا اور مجھے تعجب ہے کہ جو بچھنے لگوائے اور اسی وقت جلدی سے کھانا کھالے وہ کیوں نہیں مرتا اور فرمایا کہ دبائیں کوئی چیز اس سے زیادہ مفید نہیں دیکھی کہ بغشہ کا تیل ملنے اور پینے میں مستعمل ہو واللہ اعلم و صلی اللہ علی خیر خلقہ سیدنا محمد وآلہ واصحابہ اجمعین والحمد لله اولاً و آخراً۔

باب نمبر 2 آداب نکاح

: یاد رہے کہ نکاح دین کا مددگار اور شیطانوں کو ذلیل کنندہ اور ان کے کمروں سے بچنے کا ایک مضبوط حصار ہے اور امت کے بہت ہونے کا سبب ہے جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دیگر انبیاء کرام پر ترجیح کریں گے۔ اس لئے اس کے اسباب کی جستجو اور سنتوں کی یادداشت اور آداب کی گفتگو نہایت موزوں ہے اور ہم اس کے مقاصد اور اقسام اور ضروری احکام کو تین فصلوں میں بیان کرتے ہیں۔ فصل (1): نکاح کی ترغیب اور اعراض کے بارے میں واضح ہو کہ نکاح کی فضیلت میں علماء نے اختلاف کیا ہے بعض نے اس فضیلت یہاں تک بیان کی ہے کہ نکاح عبارت الہی کیلئے یکسوئی اختیار کرنے سے افضل ہے بعض فضیلت کے مقرر ہیں مگر لیکن عبارت الہی کیلئے یکسوئی کو اس سے افضل سمجھتے ہیں بشرطیکہ نفس میں اتنا جوش نہ ہو کہ جس سے حل پریشان اور جماع کا خواہاں ہو۔ کچھ لوگوں نے کہا ہے کہ ہمارے زمانے میں نکاح کا نہ کرنا ہی بہتر ہے اس میں فضیلت حرف گزشتہ دور میں تھی کہ کسب مال کے طریقے حرام اور ممنوع نہ تھے اور عورتوں کی عادتیں بری تھیں لیکن یہ صحیح جب معلوم ہوگا کہ جب پہلے نکاح کی ترغیب اور

اعراض کے بارے میں اخبار و آثار بیان کئے جائیں پھر نکاح کے فوائد اور آفات کی شرع کی جائے تاکہ اس کی آفتوں سے محفوظ ہو۔ فضیلت ظاہر ہو اور جو ایسا نہ ہو اس کے حق میں اس کا نہ کرنا مناسب ٹھہرے اس لئے اس فصل کو چار بیانوں میں منحصر کرتے ہیں۔

بیان (1): نکاح کی ترغیب میں: آیات (1) **وَإِنْ كُنْتُمْ لَا يَأْتِيَنَّكُمْ** (اور نکاح کرو اپنوں میں ان کا جو بے نکاح ہوں) بعینہ امر ارشاد ہوا ہے جو مفید و خوب کا مفد ہے۔ (2) فرمایا **تَلَّا تَحْضُوْهُنَّ** ان لیکن ازواجہن (تو اے عورتوں کے والیو انہیں نہ روکو اس سے کہ اپنے شوہروں سے نکاح کر لیں) اس میں عورتوں کو نکاح سے باز رکھنے کی نہی فرمائی۔ (3) انبیاء کی مدح و ثناء میں فرمایا **وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا رَسُلًا مِّنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لِهِمْ اَزْوَاجًا وَذُرِيَّةً** (الرعد 38) ترجمہ کنزالایمان: اور بے شک ہم نے تم سے پہلے رسول بھیجے اور ان کے لئے بی بیوں اور بچے کئے۔ منت جتانے اور فضیلت ظاہر کرنے کے مقالہ میں بیان فرمایا (4) اولیاء کی مدح بھی اسی لئے فرمائی ہے کہ وہ اولاد کی درخواست کرتے ہیں چنانچہ فرمایا **وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ اَزْوَاجِنَا وَذُرِيَّاتِنَا قُرَّةَ اَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ اِمَامًا**۔ (الفرقان 74) ترجمہ: کنزالایمان اور وہ جو عرض کرتے ہیں اے ہمارے رب ہمیں دے ہماری بیٹیوں اور ہماری اولاد سے آنکھوں کی ٹھنڈک اور ہمیں پرہیزگاروں کا پیشوا بنا۔

نکتہ: اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں انہیں انبیاء کا ذکر فرمایا ہے جو شادی شدہ تھے سوائے حضرت یحییٰ اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام کے ساتھ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام نے نکاح کیا تھا لیکن صحبت کا اتفاق نہ ہوا اور نکاح کرنا صرف فضیلت نکاح حاصل کرنے اور سنت نکاح کے قائم رکھنے کیلئے تھا بعض کہتے ہیں کہ آنکھیں نیچی رکھنے کیلئے نکاح کیا تھا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی جب زمین پر تشریف لائیں گے تو نکاح کریں گے ان کی اولاد بھی ہوگی اور اخبار اس کی فضیلت میں یہ ہیں کہ.....

احادیث: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **النکاح سنتی فمن رغب عن سنتی فقد رغب عنی**۔ نکاح میری سنت ہے جو میری سنت سے روگردانی کرے اس نے مجھ سے روگردانی کی۔ (2) فرمایا **النکاح سنتی فمن احب فطرنی فلیستن بسنتی**۔ نکاح میری سنت ہے تو جو میری فطرت سے محبت کرتا ہے اسے چاہئے میری سنت پر عمل کرے۔ (3) فرمایا **تناکحوا تکثروا فانی ابابى بکم الامم یوم القیامتہ حتی بالسقطہ** نکاح کر کے امت بڑھاؤ اس لئے کہ میں قیامت میں امتوں پر فخر کروں گا یہاں تک کہ کچا بچہ گر جانے والے کی شمار میں شامل ہونے سے بھی۔ (4) **ومن رغب عن سنتی فلیس منی وان من سنتی النکاح فمن احبلی فلیستن بسنتی**۔ جو میری سنت سے روگردانی کرے وہ مجھ سے نہیں اور نکاح میری سنت ہے جو مجھ سے محبت کرتا ہے اسے چاہئے میری سنت پر عمل کرے۔ (5) فرمایا کہ جو کوئی تنگ دستی کے خوف سے نکاح ترک کرے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ (فائدہ) اس حدیث میں نکاح عدا کی برائی ارشاد فرمائی ورنہ اصل نکاح کا ترک مذموم نہیں۔ (6) فرمایا کہ جو

شخص قدرت رکھتا ہو اس کو چاہئے کہ نکاح کرے۔ (7) فرمایا من استطاع منکم الباعثہ فلیتزوج فانہ اغض للبصر واخصن للفرج ومن لا فلیصم فان الصوم لہ وجاء۔ (جو شخص کہ طاقت رکھتا ہو تم میں سے شہوت کی اس کو چاہئے کہ نکاح کرے کہ اس سے آنکھ زیادہ نیچی رہتی ہے اور شرم گاہ زیادہ محفوظ رہتی ہے اور جو نہ کر سکے اس کو روزہ رکھنا چاہئے کہ روزہ اس کے حق میں سختی ہوتا ہے) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نکاح نہ کرنے سے آنکھ اور شرم گاہ کے خراب ہونے کا خوف ہے۔ (فائدہ) وجاء لغت میں سختی کرنے کو کہتے ہیں تاکہ اس کا نہ ہونا جاتا رہے لیکن یہاں روزہ سے قوت جماع کم ہو جانا مراد ہے۔ (8) فرمایا کہ جب تمہارے پاس ایسا شخص آئے جس کی دیانت امانت سے تم خوش ہو تو اس کا نکاح کر دو اگر ایسا نہ کرو گے تو زمین میں بڑا فتنہ اور فساد ہوگا۔ (فائدہ) اس میں بھی ترغیب نکاح کی علت فساد کے خوف فساد کو بیان فرمایا (9) فرمایا کہ جو اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لئے نکاح کرے یا دوسرے کا نکاح کرے وہ اللہ تعالیٰ کی ولایت کا مستحق ہوتا ہے۔ (10) فرمایا جو نکاح کرے وہ اپنا آدھا دین لے چکا اب چاہئے کہ دوسرے آدمی میں اللہ تعالیٰ سے ڈرے۔ (فائدہ) اس میں بھی اشارہ ہے کہ نکاح کی فضیلت مخالفت اور فساد سے بچنے کی وجہ سے ہے۔ اس لئے کہ آدمی کے دین کو اکثر فساد کرنے والی شرم گاہ اور پیٹ ہی ہیں اور شادی کرنے سے ایک کی آفت سے بچ جاتا ہے۔ (11) فرمایا کہ آدمی کا ہر ایک عمل منقطع ہو جاتا ہے مگر تین چیزیں باقی رہتی ہیں۔ (1) نیک بخت لڑکا جو اس کیلئے دعائے (الحديث) اور ظاہر ہے کہ لڑکے کے نہ ہونے کا ذریعہ بجز نکاح کے۔

اقوال سلف صالحین: (1) حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نکاح سے صرف دو چیزیں روکتی ہیں یا عاجزی و بدکاری اس میں آپ نے بیان فرمایا کہ دینداری مانع نکاح نہیں اور اس کے مانع کو دو بری باتوں میں منحصر کر دیا۔ (2) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ عابد کی عبادت پوری نہیں ہوتی جب تک کہ نکاح نہ کرے اس سے غرض یہ بھی ہوتی ہے کہ نکاح عبادت کا تہمت ہے مگر ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی اس سے مراد یہ ہے کہ غلبہ شہوت کے باعث دل کی سلامتی نکاح کے بغیر متصور نہیں اور عبادت بغیر فراغ دل کے نہیں ہو سکتی اسی وجہ سے اپنے غلاموں (حضرت عکرمہ اور کریم و غیرہما) کو بالغ ہونے کے بعد اپنے پاس رکھا اور فرمایا کہ اگر تم نکاح کرنا چاہتے ہو تو میں تمہارا نکاح کر دوں کیونکہ بندہ جب زنا کرتا ہے تو اس کے دل سے ایمان نکال لیا جاتا ہے۔ (3) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ اگر بالفرض میری عمر میں سے صرف دس روز رہ گئے ہوں تو مجھے یہی اچھا معلوم ہوتا ہے کہ نکاح کر لوں تاکہ اللہ تعالیٰ کے سامنے مجروح نہ ہو جاؤں۔ (4) حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہما کی دو بیسیاں و باؤ طاعون میں مر گئی تھیں اور خود بھی مرض و بانی میں مبتلا تھے مگر فرمایا کہ میرا نکاح کر دو کہ مجھے برا معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے مجرملوں ان دونوں اثروں سے معلوم ہوتا ہے کہ ان دونوں کے نزدیک شہوت کے دغدغہ سے بچنے کے علاوہ نکاح میں فضیلت ہے۔ (5) حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نکاح کرتے اور فرماتے تھے کہ میں صرف اولاد کیلئے نکاح کرتا ہوں۔

حکایت: ایک صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم آپ کی خدمت کیا کرتے اور رات کو بھی آپ کے پاس ہی رہتے کہ شاید کوئی ضرورت ہو۔ آپ نے فرمایا کہ تم شادی کیوں نہیں کر لیتے۔ عرض کیا یا رسول اللہ میں تو مفلس بھی ہوں لیکن آپ کی خدمت سے علیحدہ ہو جانا گوارا نہیں۔ آپ نے سکوت فرمایا پھر دوبارہ اس طرح ارشاد فرمایا انہوں نے وہی عرض کیا پھر انہوں نے اپنے دل میں سوچا کہ بخدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا فائدہ مجھ سے زیادہ سمجھتے ہیں جو بات میرے لئے دین و دنیا میں مناسب ہے اور اللہ تعالیٰ سے قریب کرے گی۔ آپ اسے زیادہ جانتے ہیں اگر تیسری بار ارشاد فرمائیں گے تو میں نکاح کر لوں گا۔ آپ نے ان کو تیسری بار ارشاد فرمایا کہ تم نکاح نہیں کر لیتے۔ عرض کیا کہ آپ میرا نکاح کر دیجئے۔ فرمایا فلاں قبیلہ میں جا کر کہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمہیں حکم فرماتے ہیں کہ اپنی لڑکی سے میرا نکاح کر دو۔ عرض کیا کہ حضور میرے پاس خرچہ نہیں۔ آپ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے فرمایا کہ اپنے بھائی کیلئے ایک گٹھلی کے برابر سونا جمع کر دو۔ صحابہ جمع کر کے سونا اس صحابی کو قبیلہ والوں کے پاس لے گئے۔ انہوں نے نکاح کر دیا۔ صحابہ نے ولیمہ کیلئے ایک بکری خرید کر کے دی۔ (فائدہ) حدیث میں مکرر ارشاد فرمایا دلالت کرتا ہے کہ نکاح میں بڑی فضیلت ہے نیز یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے ان کے اندر نکاح کی بات محسوس فرمائی ہو۔

حکایت: پہلی امتوں میں ایک عابد عبادت میں اپنے معاصرین پر فائق تھا۔ اس کا ذکر اس وقت کے پیغمبر کے سامنے ہوا فرمایا کہ وہ شخص خوب ہے کہ اگر سنت کو نہ چھوڑتا عابد نے پیغمبر کا ارشاد سنا تو رنجیدہ ہو کر ان کی خدمت میں حاضر ہوا عرض کی میں کونسی سنت کا تارک ہوں۔ فرمایا تو نکاح کا تارک ہے۔ عابد نے عرض کی کہ میں نے اسے اپنے اوپر حرام نہیں کیا ہے مگر میں مفلس ہوں بلکہ میرا خرچ دو سروں کے سر ہے۔ اسی لئے کوئی بھی اپنی لڑکی مجھے نہیں دیتا۔ پیغمبر نے فرمایا کہ تجھے میں اپنی لڑکی دیتا ہوں چنانچہ یہ فرما کر اپنی لڑکی کا نکاح کر دیا۔ (فائدہ) بشر بن حارث رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ پر تین باتوں کی وجہ سے افضل ہیں۔ (1) اپنے اور دو سروں کیلئے حلال روزی تلاش کرتے ہیں اور میں صرف روزی کا طالب ہوں۔ (2) ان کو نکاح کی گنجائش ہے مگر مجھے اس میں تنگی ہے۔ (3) وہ عوام کے امام ہیں (فائدہ) امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی بی بی یعنی عبداللہ کی ماں کا جس روز انتقال ہوا تھا تو آپ نے اس کے دوسرے روز نکاح کر کے فرمایا کہ مجھے برا معلوم ہوتا ہے کہ رات کو مجرد رہوں اور بشر رحمۃ اللہ علیہ کا حال یہ تھا کہ جب آپ سے کہا گیا کہ لوگ آپ پر اعتراض کرتے ہیں کہ آپ سنت نکاح کے تارک ہیں آپ نے فرمایا کہ معتزمین سے کہہ دو کہ میں فرض کی وجہ سے سنت سے رکا ہوں دوبارہ ان پر کسی نے نکاح کا اعتراض کیا تو فرمایا کہ مجھے تو نکاح سے صرف یہ آیت روکتی ہے۔ ولہن مثل الذی علیہن بالمعروف۔ (البقرہ 228) ترجمہ کنز الایمان: اور عورتوں کا بھی حق ایسا ہی ہے جیسا ان پر ہے شرع کے موافق) بشر کی بات امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کو سنائی سی تو فرمایا کہ بشر جیسا آدمی ہو تو وہ ستر کی نوک پر بیٹھا ہوا ہے۔

حکایت: بشر رحمۃ اللہ علیہ کو مرنے کے بعد کسی نے خواب میں دیکھ کر پوچھا کہ اللہ مروجہل نے آپ کے ساتھ کیا

کیا تو فرمایا کہ جنت میں میرے مراتب بلند ہوئے اور انبیاء کرام کے مقام تک مجھ کو پہنچا دیا گیا مگر نکاح والوں کے درجہ کو نہیں پہنچا۔ ایک روایت ہے کہ بشر رحمتہ اللہ علیہ نے یہ جواب دیا کہ ہم کو یہ پسند نہ تھا کہ تو ہمارے سامنے مجرد آئے گا۔ راوی کہتا ہے کہ میں نے بشر رحمتہ اللہ علیہ سے پوچھا کہ ابو نصر نماز کا کیا حال ہے۔ فرمایا کہ دوسروں کو مجھ سے نثر درجے زیادہ دیئے گئے ہیں میں نے پوچھا اس کی وجہ دنیا میں تو ہم آپ کو ان سے زیادہ دیکھتے تھے۔ فرمایا اس کی وجہ یہ ہوئی کہ انہوں نے اپنی اولاد و عیال پر صبر کیا تھا۔ (فائدہ) سفیان بن عیینہ کہتے ہیں کہ بیبیوں کی کثرت دنیا میں سے نہیں اس لئے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ بہ نسبت دوسرے اصحاب کے زیادہ زہد تھے اس کے باوجود آپ کی چار بیبیاں اور نو کنیزیں تھیں۔ حاصل یہ کہ نکاح پہلی سنت اور انبیاء کرام کی عادت میں سے ایک بہتر عادت ہے۔

حکایت: کسی نے حضرت ابراہیم اوہم رحمتہ اللہ علیہ سے کہا کہ خوشحالی مبارک ہو کہ آپ مجرد کے باعث عبادت ہی کیلئے ہو رہے ہو۔ آپ نے فرمایا کہ تمہارے عیال کے ہوتے ہوئے میری سب حالتوں سے بہتر ہے۔ اس نے کہا کہ پھر کون سی چیز آپ کو نکاح سے مانع ہے۔ فرمایا کہ مجھ کو عورت کی حاجت نہیں ورنہ یہ منظور ہے کہ کسی عورت کو اپنی طرف منسوب کروں۔

مسئلہ: نکاح والے کی فضیلت مجرد پہ ایسی ہے جیسے جہاد کرنے والے کی نہ جانے والے پر اور نکاح والے کی ایک رکعت مجرد کی ستر رکعتوں سے بہتر ہے۔

بیان نمبر 3: نکاح سے روگردانی کرنے کے وجوہ میں۔

حدیث: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ دو سو برس کے بعد میری امت میں بہتر وہ ہوگا جو سرلیہ اور عیال کم رکھتا ہو اور نہ اس کی بیوی ہو نہ بچہ۔

حدیث: فرمایا میری امت پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ انسان کی تباہی اس کی بی بی اور ماں باپ اور اولاد کے ہاتھ ہوگی کیونکہ اسے تنگدستی کا تنگ دلائیں گے اور اسے ایسی بات کی تکلیف دیں گے جس پر اس کو قابو نہ ہوگا۔ اسی وجہ سے وہ ایسی راہوں میں گھسے گا جن میں اس کا دین جاتا رہے گا۔ اسی لئے تباہ ہوگا۔

حدیث: عیال کا کم ہونا بھی دو تونگروں میں سے ایک ہے اور کنبہ کا زیادہ ہونا دو مفلسوں میں سے ایک ہے۔ (فائدہ) ابو سلیمان درانی رحمہ اللہ علیہ سے کسی نے نکاح کا حل پوچھا تو فرمایا کہ عورتوں سے صبر کرنا اس سے بہتر ہے کہ ان کی نزاکت پر صبر کیا جائے اور ان کی حرکات پر صبر کرنا آگ پر صبر کرنے سے بہتر ہے اور یہ بھی انہیں کا قول ہے کہ تنہا آدمی کو عمل کا مزہ اور دل کی فراغ اس قدر حاصل ہوتی ہے کہ بیوی والے کو نہیں ہوتا اور یہ بھی فرماتے کہ ہم نے اپنے دوستوں میں سے کسی کو ایسا نہیں پایا کہ نکاح کرنے کے بعد اپنے پہلے مرتبہ پر ثابت رہا ہو اور یہ بھی فرمایا کہ تین باتیں ایسی ہیں کہ جس نے ان کو تلاش کیا اس نے دنیا کی طرف میل کیا اول (1) معاش کا طالب ہوا

(2) کسی عورت سے نکاح کیا۔ (3) حدیث کو لکھا۔ (فائدہ) حضرت حسن رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ کی بہتری چاہتا ہے تو اسے مال و وزن و فرزند میں مشغول نہیں کرتا۔ ابن ابی الحواری کہتے ہیں کہ ایک جماعت نے اس میں مناظرہ کیا آخر ان کی رائے اس پر ٹھہری کہ اس کے یہ معنی نہیں کہ مل و اہل انسان بالکل نہ رکھتا ہو بلکہ یہ مراد ہے کہ ہوں تو سہی مگر اس کو اللہ تعالیٰ سے روک نہ دیں اور یہی ابو سلیمان دارانی رحمۃ اللہ علیہ کے اس قول میں پائی جاتی ہے کہ جو چیز تجھ کو اللہ تعالیٰ سے روک دے وہ مال ہو یا زن و فرزند وہ تجھ پر منحوس ہے۔ خلاصہ یہ کہ نکاح سے روگردانی جس سے اکابر سلف نے حکم فرمایا ہے تو وہ مطلق نہیں بلکہ شرط سے جس سے نکاح کی ترغیب مطلق بھی مذکورہ ہے اور شرط کے ساتھ بھی ہے۔ اسی لئے ضروری ہے کہ نکاح کی آفتوں اور فوائد کی تشریح کی جائے۔

بیان (3) نکاح کے فوائد: نکاح کے فوائد مجملاً پانچ ہیں۔ (1) اولاد کا ہونا (2) شہوت کا توڑنا (3) گھر کا انتظام کرنا (4) اپنے کنبے کا زیادہ ہونا (5) عورتوں کے ساتھ رہنے میں نفس پر مجاہدہ کرنا۔

نکاح کے مفصل فوائد: (1) یعنی اولاد کا ہونا یہ سب میں اصل ہے اور نکاح اسی لئے مقرر ہوا اور اس سے اور نسل کا باقی رکھنا مقصود ہے کہ جس انسان سے عالم خالی نہ ہو اور شہوت جو مرد اور عورت میں رکھ دی گئی ہے۔ اس سے لطیف تدبیر کر کے اولاد پیدا کی جائے جیسے جانور کو جل میں پھنسانے کیلئے دانہ پھیلا دیا جاتا ہے کہ اس کی چاہت جل میں آجائے۔ اسی طرح خواہش مرد و عورت کے جماع کی خواہش کو حصول اولاد کا ذریعہ بنا دیا گیا ہے اگرچہ قدرت ازیل انسان کو ان بکھیروں کے بغیر بھی ابتداء اولاد پیدا کر سکتی تھی مگر حکم الہی اسی بات کی متقاضی ہوئی کہ مسیبت کا وجود اس پر منحصر کیا جائے اگرچہ اسے حاجت نہ تھی مگر اپنی قدرت کے اور عجائب صنعت کو پورا کرنے پر جس طرح اس کی مشیت ہو چکی۔ حکم فرما دیا۔ اسے اور جس طرح قلم چل چکا۔ اسی طرح موجود کرنے کیلئے مسلمان پیدا فرمایا۔ (فائدہ) شہوت کے شبہات سے امن ہو تو نکاح کا ذریعہ اولاد ہے اور یہ چار طرح سے موجب ثواب ہے۔ (جو ترغیب کے باب میں اصل ہیں) یہاں تک کہ اکابر نے انہیں کے باعث پسند نہیں کیا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی مرضی کی موافقت ہوتی ہے۔ (2) محبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کہ اولاد کثرت سے آپ فخر فرمائیں گے۔ (3) مرنے کے بعد نیک بخت اولاد کی دعا کی توقع (4) اولاد اگر صغیر سنی میں مرجائے اس کی شفاعت کی توقع ان چاروں وجہ سے وجہ اول سب سے باریک اور عوام کی سمجھ سے بالاتر ہے جو لوگ اللہ تعالیٰ کی عجیب مصنوعات اور جاری احکامات میں بصیرت رکھتے ہیں ان کے نزدیک سب سے زیادہ قوی اور درست اول وجہ ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر کوئی آقا اپنے غلام کو بیچ اور کھیتی کے اوزار سپرد کر کے اس کیلئے زمین کھیتی کیلئے تیار کر دے اور غلام مذکور کھیتی پر قادر ہے اور آقا اس پر آید نگران معین کر دے کہ اس کو کھیتی کیلئے تقاضا کرتا رہے تو اس صورت میں اگر غلام سستی کرے اور کھیتی کا مسلمان بے کار رہنے دے اور بیچ کو ضائع ہونے دے یہاں تک کہ خراب ہو جائے۔ نگران کسی بہانہ سے ٹال دے تو ظاہر ہے کہ یہ غلام آقا کی نا اہلگی اور عتاب کا مستحق ہوگا۔ اللہ تعالیٰ نے آدمی کا جوڑا بنایا اور مرد کیلئے آلہ تناسل اور

خصے خاص کئے اور نطفہ کو پشت کی ہڈی میں پیدا کر کے انیسین میں اس کے رگ و پے تیار کئے اور عورت کی رحم کو نطفہ کے ٹھہرنے اور رکھنے کی جگہ بنائی اور مرد و عورت دونوں پر شہوت کو مسلط کیا تو یہ تمام امور خالق کی مراد پر شہوت دیتے اور عقل والوں کو بتاتے ہیں کہ ہمیں اس غرض سے بنایا گیا ہے اور یہ بھی اس صورت میں ہے کہ خداوند کریم نے اپنے رسول ﷺ مقبول کی زبانی اپنے مقصود کو ارشاد فرمایا ہو اور جب آپ کی زبان مبارک سے اپنا مقصود ظاہر کر دیا ہو جیسا کہ فرمایا تاکو اتنا سلواتب تو جو نکاح سے رکے گا وہ کھیتی سے روگردان اور بیچ کا تلف کرنے والا اور اللہ تعالیٰ کے سامان کو بے کار رکھنے والا ہو گا اور فطرت کے مقصود اور اس حکمت کے خلاف کرے گا جو خلق کے مشاہدہ سے سمجھ آتی ہے اور ان کے اعضاء پر خط تقدیر سے لکھی ہوئی ہے جس میں نقوش اور حروف اور آواز کو دخل نہیں۔ اس کو وہی پڑھتا ہے جسے بصیرت خدا داد حکمت ازلی کے دقائق کے سمجھنے میں چلتی ہو۔ یہی وجہ ہے کہ شریعت نے اولاد کے قتل کرنے اور زندہ درگور کرنے میں سخت ممانعت فرمائی اس لئے کہ یہ بھی وجود کے پورا ہونے کی مانع ہے اور اس طرف اشارہ ہے کہ انزال کے وقت آلہ تناسل کو بخوف حمل رہ جانے کے باہر نکالنا ایک قسم کا زندہ درگور کرنا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ نکاح کرنے والا اس مقصد کے کامل کرنے میں کوشش کرتا ہے جس کا پورا کرنا اللہ عزوجل کو محبوب ہے اور نکاح سے اعراض کرنے والا اس چیز کو ضائع اور بے کار کرتا ہے جس کا تلف کرنا اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہے چونکہ اللہ عزوجل کو جانوں کا باقی رکھنا محبوب ہے۔ اسی لئے کھانا کھلانے کا حکم فرمایا اور اس کی ترغیب دی کہ اسے قرض دینے سے تعبیر فرمایا چنانچہ فرمایا من ذالذی یقرض اللہ فرضاً حسناً۔ (سوال) اگر نسل کا باقی رکھنا اللہ عزوجل کو محبوب ہے یہ شبہ ہوتا ہے ان کا فنا ہونا اللہ عزوجل کے ہاں برا ہو اور اس سے یہ بھی لازم آتا ہے کہ اللہ عزوجل کے ارادہ کے لحاظ سے موت اور حیات میں فرق ہو۔ حالانکہ صاف ظاہر ہے کہ سب چیزیں اللہ عزوجل کی مشیت سے ہیں اور اللہ عزوجل عالم دنیا سے مستغنی ہے اس کے نزدیک ان کی موت اور حیات اور بقا اور فنا میں کچھ فرق نہیں ہو سکتا۔ (جواب) یہ تقریر بظاہر تو ٹھیک ہے مگر اس کی مراد باطل ہے اس لئے کہ جو ہم نے کہا کہ وہ اس کے منافی نہیں کہ دنیا کی سب چیزیں یعنی خیر و شر اور نفع اور ضرر اللہ عزوجل کے ارادہ سے منسوب ہوں بلکہ محبت اور کراہت آپس میں ایک دوسرے کی ضد ہیں۔ یہ نہیں کہ ارادہ کی ضد ہوں کیونکہ بعض اوقات ارادہ کی چیزیں مکروہ ہوتی ہے اور بعض دفعہ محبوب مثلاً معاصی مکروہ ہیں مگر ارادہ سے ہوتے ہیں اور طاعات بھی ارادہ سے ہوتی ہیں لیکن وہ محبوب اور پسند ہیں اور کفر اور شر کو ہم پسند اور محبوب نہیں کہتے بلکہ یہ کہتے ہیں کہ ارادہ سے ہوتے ہیں اور ان کے ناپسند ہونے کو خود اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ ولا یرضی لعبادہ الکفر یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ محبت اور کراہت کے لحاظ سے فنا اور بقا اللہ عزوجل کے نزدیک ایک جیسی ہوں۔ حدیث قدسی میں فرماتا ہے کہ مجھے کسی چیز میں اتنا تردد نہیں ہوتا جتنا اپنے بندہ فرمانبردار کی جان قبض کرنے میں ہوتا ہے کہ وہ موت کو برا جانتا ہے اور مجھ کو اس کی تابرائی ناپسند ہے حالانکہ موت اس کو ضروری سے موت کا ضروری ہونا جو ارشاد فرمایا اس سے اشارہ "معلوم ہوتا ہے کہ ارادہ اور تقدیر پہلے ہو چکے ہیں چنانچہ فرمایا کہ الذی خلق الموت والحیوة (الملک آیت 2) ترجمہ کنز الایمان:

موت اور زندگی پیدا کی اور نحن قدرنا بینکم الموت (الواقعہ 60) ترجمہ کنزالایمان: ہم نے تم میں مرنا ٹھہرایا۔ اس میں اور اس ارشاد میں برائی ناپسند ہے۔ مناقات نہیں۔ ہاں ارادہ اور محبت اور کراہت کے معانی کی تحقیق ضروری ہے۔ اس لئے کہ ان کے الفاظ سے ذہنوں میں یہی متبادر ہوتا ہے کہ اللہ عزوجل کا ارادہ اور محبوب جاننا اور ناپسند کرنا خلق کے ارادہ اور محبوب جاننے اور ناپسند کرنے کے مشابہ ہے حالانکہ یہ بات قطعاً غلط ہے۔ اس لئے کہ اللہ عزوجل کی صفات اور مخلوق کی صفات میں وہی فرق ہے جو اس کی ذات اور مخلوق کی ذات میں ہے جس طرح کہ مخلوق کی ذات جو ہر اور عرض ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات جو ہر اور عرض ہونے سے منزہ ہے اور جو ہر اور عرض نہ ہو وہ کسی کے مشابہ کیسے ہو سکتی ہے۔ اسی طرح اللہ عزوجل کی صفات بھی خلق کی صفات کے مشابہ نہیں چونکہ یہ حقائق مکاشفہ میں داخل ہیں اور انہیں میں تقدیر کا راز ہے اور اس کا ظاہر کرنا ممانعت ہے۔ اسی لئے ہم اس مضمون سے عنان قلم کو روکتے ہیں اور جو کچھ نکاح کرنے اور اس کے رکنے کا فرق بتایا ہے۔ اسی پر اکتفا کرتے۔ یعنی نکاح سے رکنے والا اپنی اس نسل کو ضائع کرتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام سے نسل "بعد نسل اس شخص تک باقی رکھا تھا اور وہ اپنی غلط تدبیر کرتا ہے کہ مرنے کے بعد اس کی اولاد اس کے قائم مقام نہ ہو اگر بالفرض نکاح کے باعث شہوت کا ٹالنا ہی ہوتا ہے تو حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و بائیں بتلا ہو کر یہ نہ فرماتے کہ میرا نکاح کر دو کہ اللہ تعالیٰ کے سامنے مجھ نہ جاؤں اگر حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس وقت میں اولاد کی توقع نہ تھی تو پھر نکاح کی خواہش کیوں تھی۔ (جواب) اولاد جماع سے پیدا ہوتی ہے اور جماع کا باعث شہوت ہے اور یہ بندہ کے اختیار میں داخل نہیں۔ بندہ کے اختیار میں صرف اسی قدر ہے کہ جو چیز محرم شہوت ہو اس کو عمل میں لائے اور یہ انسان سے ہر وقت ہو سکتا ہے اور جو شخص عقد کرے گا تو جو بات اس کے ذمہ تھی وہ ادا کر چکا اور باقی باتیں اس کے قبضہ اختیار سے خارج ہیں۔ اسی لئے سے نامرد کو نکاح کرنا مستحب ہے۔ اس لئے کہ شہوت کے ایسی ابھار پوشیدہ ہیں کہ جن پر اطلاع نہیں ہوتی یہاں تک کہ خراب خصلت والے کے حق میں نکاح کا مستحب ہونا منقطع نہیں ہوگا گو اسے توقع اولاد کی نہیں جس طرح کہ انفعال حج میں گنہ کیلئے حج میں سر پر استرا پھروانا مستحب ہے اگرچہ سر پر بل نہ ہوں مگر اس میں اسے حجاج کی پیروی اور سلف صالح کی اقتداء مستحب ہے جس طرح آج کل حج میں طواف کے وقت تین پھیروں میں چادر کو بغل کے نیچے سے نکال کر بائیں شانہ پر ڈالنا اور اکثر کر دوڑ کر چلنا مستحب ہے حالانکہ یہ اعمال اس غرض سے تھے کہ کافروں کی نظروں میں اہل اسلام کی شجاعت اور بہادری ظاہر ہو مگر جن لوگوں نے داد شجاعت دی تھی۔ ان کا یہ فعل پچھلے زمانے والوں کیلئے مستحب ہو گیا اگر ان دونوں کو اس لحاظ سے دیکھا جائے کہ صحبت پر قادر نہیں تو استجاب نکاح میں ضعف آجاتا ہے اور یہ استجاب اس اعتبار سے اور بھی ضعیف ہے کہ ان کے نکاح سے ایک شئی بے کار ہوئی جاتی ہے اور اس سے جو مطلب نکلتا وہ ضائع ہوتا ہے اور اس کی حاجت بھی نہیں پوری ہوتی اور اس میں ایک طرح کا خطرہ ہے تو یہ وجہ ایسی ہے کہ جو لوگ شہوت کی کمزوری کی وجہ سے نکاح نہیں کرتے اور شدت سے انکار کرتے ہیں ان کے عذر پر آگاہ کرتی ہے۔

وجہ (2): نکاح کے ذریعہ اولاد ہونے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور رضا میں کوشش کرنا ہے کہ جس چیز سے آپ فخر فرمائیں گے۔ وہ کثرت نکاح ہی سے ہے کیونکہ آپ نے اس امر کی تصریح فرمادی ہے اور اولاد کے لحاظ رکھنے پر ہمہ وجوہ پر گریہ روایت دال ہے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حل میں مروی ہے کہ آپ نکاح بہت کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ میں اولاد کیلئے نکاح کرتا ہوں اور بانجھ عورت کی مذمت حدیث میں مروی ہے اس سے بھی پتہ چلتا ہے کہ اولاد کا لحاظ ہونا چاہئے۔

حدیث: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گھر کے کونے میں بویا بانجھ عورت کی نسبت اچھا ہے۔

حدیث: فرمایا خیر نسا نکم الولود الردود (تمہاری بیویوں میں سے بہتر وہ ہیں کہ بچہ جنمیں اور محبت کریں اور فرمایا اولاد والی بد صورت عورت اس خوبصورت عورت سے بہتر ہے کہ جس سے اولاد نہ ہو ان روایات سے صاف ظاہر ہے کہ نکاح کی فضیلت میں اولاد کی طلب کو بہت دخل ہے یہ نسبت صرف جوش شہوت دور کرنے کے اس لئے کہ خوبصورت عورت مرد کی پارسائی قائم رکھنے اور نگہ نیچی کرنے اور شہوت دور کرنے کیلئے زیادہ زیبا ہے لیکن تاہم اولاد کی وجہ سے اس پر بد صورت کو ترجیح دی گئی)

وجہ (3): بعد کو اولاد کا نیک بخت ہونا جو باپ کیلئے دعائے خیر کرے۔

حدیث: (1) آدمی کے تمام عمل ختم ہو جاتے ہیں صرف تین باقی رہتے ہیں ان میں ایک نیک بخت لڑکے کا ذکر فرمایا۔

حدیث: (2) دعائیں مردوں کے سامنے نور کے طباق میں رکھ کر پیش کی جاتی ہے۔ (سوال) بعض اوقات اولاد نیک بخت نہیں ہوتی۔ (جواب) یہ قول لغو ہے اس لئے کہ مسلمان دیندار کی اولاد غالباً نیک بخت ہی ہوگی۔ بالخصوص جب اس کی تربیت کا قصد کرے۔ خلاصہ یہ کہ ایماندار کی دعا میں باپ کے حق میں مفید ہی ہوتی ہے خواہ نیک بخت ہو یا بدکار اور اگر اولاد نیکیاں کرے گی اور دعا مانگے گی تو ماں باپ کو اس کا ثواب ملے گا۔ اس لئے کہ اولاد اسی کی کمائی ہے اور اگر اولاد برائیاں کرے گی تو ماں باپ سے اس کی باز پرس نہ ہوگی اس وجہ کیونکہ لاتر وازرۃ و زر اخری (38) ترجمہ کنز الایمان کہ کوئی بوجھ اٹھانے والی جان دوسری کا بوجھ نہیں اٹھائے گی۔ قرآن مجید میں موجود ہے۔ اس مضمون کو اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے۔ الحقنابہم ذی ذرینہم التناہم من عملہم من شنی۔ یعنی ہم نے ان کے اعمال میں سے کچھ نقصان نہیں کیا بلکہ ان کے احسان پر یہ ہلت زائد کر دی کہ ان کی اولاد کو ان کے ساتھ کر دیا۔

وجہ (4): اولاد پہلے بیشتر مر جائے گی تو شفا رشی ہوگی۔

حدیث: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اولاد اپنے ماں باپ کو جنت کی طرف بھیجے گی اور بعض

احادیث میں فرمایا کہ بچہ ماں باپ کا کپڑا پکڑے گا جیسے میں اب تیرا کپڑا پکڑتا ہوں۔

حدیث: فرمایا کہ بچہ کو حکم ہوگا کہ جنت میں داخل ہو وہ جنت کے دروازہ پر توقف کرے گا اور غصہ سے کہے گا کہ میں جنت میں تب جاؤں گا جب میرے ماں باپ میرے ساتھ ہوں۔ حکم ہوگا کہ اس کے ماں باپ کو اس کے ساتھ جنت میں داخل کرو۔

حدیث: لڑکے قیامت کے میدان میں (جس وقت کہ خلقت حساب کیلئے درپیش ہوگی جمع ہوں گے) فرشتوں کو حکم ہوگا کہ لڑکوں کو جنت میں لے جاؤ وہ لڑکے جنت کے دروازے پر ٹھہریں گے۔ ان کو خوش آمدید کہا جائے گا۔ اے مسلمان بچو اندر جاؤ تم سے کچھ حساب نہیں وہ کہیں گے کہ ہمارے ماں باپ کہاں ہیں۔ جنت کے فرشتے کہیں گے کہ وہ تم جیسے نہیں ہیں بلکہ ان کے ذمہ گناہ اور پریشانی ہیں ان سے ان کا حساب و کتاب ہوگا یہ سن کر وہ لڑکے چیخیں گے اور ابواب جنت پر فریاد و زاری کریں گے۔ اللہ عزوجل باوجود کہ ان کے حال سے خوب واقف ہوگا۔ ارشاد فرمائے گا کہ یہ فریاد کیسی ہے فرشتے عرض کریں گے کہ الہی مسلمانوں کے بچے ہیں کہتے ہیں کہ ہم جنت میں اپنے باپ کے بغیر نہیں جائیں گے اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ ان کے ماں باپ کے ہاتھ پکڑو اور ان کو جنت میں داخل کرو۔

حدیث: فرمایا من مات له اثنان من الولد فقد احتطریخنظر من النار۔ ترجمہ: جس کے دو بچے مر گئے اس کیلئے دوزخ سے ایک دیوار بن گئی۔

حدیث: فرمایا من مات له ثلثه لم يبلغوا لحنث ادخله الله الجنة بفضل رحمة اباہم قبیل یا رسول الله واثنان قال واثنان۔ ترجمہ: جس کی تین اولادیں ایسی مر گئیں کہ حالت بلوغ کہ نہ پہنچیں تو اللہ تعالیٰ اسے جنت میں داخل کرے گا۔ اپنے فضل و رحمت سے کسی نے پوچھا دو اولادیں، آپ نے فرمایا کہ دو کا بھی یہی حال ہوگا۔

حکایت: کسی نیک بخت سے لوگ نکاح کا کہا کرتے تھے وہ بزرگ کئی روز تو انکار کرتے رہے۔ ایک روز سو کر اٹھے تو کہنے لگے کہ میرا نکاح کر دو۔ میرا بیاہ کر دو۔ لوگوں نے ان کا نکاح کر دیا اور وجہ پوچھی کہ اب کس لئے فرمایا کہ شاید اللہ تعالیٰ مجھے لڑکا عطا فرمادے اور صغرنسی میں اس کی وفات ہو تو آخرت میں میرے کام آئے پھر کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ گویا قیامت برپا ہے اور تمام مخلوق کے ساتھ میں بھی قیامت کے میدان میں کھڑا ہوں اور پیاس سے میری جان لبوں پر آرہی ہے۔ اس طرح مخلوق بھی سخت تشنگی اور کرب میں گرفتار ہے پھر دیکھا ہوں کہ کچھ بچے صقوں کو چیرتے پھرتے ہیں۔ ان کے سر پر نور کی قدلیں ہیں اور ہاتھوں میں چاندی کی چھاگل اور سونے کے پیالے لئے ایک ایک کو پانی پلاتے ہیں اور اندر گھسے جاتے ہیں اور بہتوں کو چھوڑنے بھی جاتے ہیں میں نے اپنا ہاتھ ایک لڑکے کی طرف پھیلا دیا اور کہا کہ میرا پیاس کے مارے برا حال ہے مجھ کو پانی پلا۔ اس نے کہا کہ ہم میں تیرا لڑکا کوئی نہیں ہم تو اپنے ماں باپ کو پانی پلاتے ہیں۔ میں نے پوچھا کہ تم کون ہو۔ اس نے کہا کہ ہم مسلمانوں کے لڑکے ہیں جو صغرنسی میں مر گئے تھے اور اللہ تعالیٰ کے اس قول وقدموا لانفسکم کے ایک معنی یہ بھی ہیں کہ اس سے مراد

انتباہ: جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پناہ مانگتے تھے دوسرے کو اس میں تسلل کیسے درست ہوگا؟

حکایت: ایک آدمی نکاح بہت کرتے تھے یہاں تک کہ دو یا تین بیویوں سے خالی نہیں رہتے تھے کسی صوفی نے ان پر اعتراض کیا کہ اگر اللہ تعالیٰ کے سامنے ایک نشست بیٹھے یا کسی معاملہ میں کچھ دیر کھڑا رہے۔ اس عرصہ میں اس کے دل پر شہوت کے دوسوہ کا گزر ہو۔ انہوں نے جواب دیا کہ یہ بات۔ ہمیں اکثر ہوتی ہے انہوں نے کہا کہ جیسا حال تمہارا صرف ایک وقت میں ہوتا ہے اگر یہ حال میرے اوپر ساری عمر میں بھی کبھی ہوتا اور میں اس کو اچھا جانتا تو ہرگز نکاح نہ کرتا مگر میرا حال یہ ہے کہ جب میرے دل پر کوئی دوسوہ ایسا ہوا کہ اس نے مجھ کو میرے حال سے روک دیا تو میں نے اس کو پورا کر دیا اور اپنے کام کی طرف رجوع کیا۔ الحمد للہ چالیس برس سے میرے دل پر گناہ کا دوسوہ نہیں ہوا۔ حکایت: کسی نے صوفیہ پر اعتراض کیا تو ایک دین پسند نے پوچھا کہ آپ کو ان کی کونسی بات پر اعتراض ہے کہا کہ وہ بہت کھاتے ہیں کہا اگر تم بھی ایسے بھوکے رہو جیسے وہ رہتے ہیں تو تم بھی اس طرح کھاؤ جیسے وہ کھاتے ہیں پھر اس نے کہا کہ نکاح بہت کرتے ہیں اس نے جواب دیا کہ اگر تم بھی ان جتنی اپنی آنکھ اور شرم گاہ کی حفاظت کرو تو ان کی طرح نکاح کرنے لگو گے۔ (فائدہ) حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے کہ مجھے جماع کی ایسی ضرورت ہے جیسے غذا کی۔ عرض کی کہ بی بی غذا اور دل کی طہارت کا سبب ہے اسی وجہ سے جس شخص کی نظر اجنبی عورت پر پڑے اور اس کا نفس اس کی طرف شائق ہو۔ اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اپنی بی بی سے صحبت کرے اس لئے کہ صحبت کرنا دل کے دوسوہ کو دور کر دے گا۔

حدیث: حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ایک عورت کو دیکھ کر حضرت ام المومنین زینب رضی اللہ عنہ کے ہاں تشریف لے گئے اور ان سے ہم بستر ہو کر باہر تشریف لائے اور فرمایا کہ عورت جب سامنے آتی ہے تو شیطان کی صورت میں آتی ہے پس جب کوئی کسی عورت کو دیکھے اور وہ اس کو اچھی معلوم ہو تو چاہئے کہ اپنی بی بی سے ہم بستر ہو کہ اس کے پاس بھی وہی ہے جو دوسری کے پاس ہے۔

حدیث: فرمایا کہ جن عورتوں کے خلوند ان کے گھر پر نہ ہوں ان کے ہاں اکیلے نہ جاؤ کہ شیطان تمہارے اندر خون کہ جگہ پر پھرتا ہے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ آپ کے خون مبارک کی جگہ پر بھی پھرتا ہے آپ نے فرمایا کہ ہاں مگر اللہ تعالیٰ نے مجھ کو اس پر غالب کر دیا ہے تو میں اس سے بچا رہتا ہوں۔ (فائدہ) سفیان بن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں کہ لفظ اسلم جو وارد ہے اس کا معنی یہ ہے کہ میں شیطان سے بچا رہتا ہوں یعنی صیغہ ماضی معنی وہ مسلمان ہو گیا۔

حکایت: حضرت عمر رضی اللہ عنہ (صحابہ میں سے بڑے زاہد اور عالم تھے) کہ کبھی روزہ کا افطار جماع سے کرتے، کھانا بھی بعد کو کھاتے اور بعض اوقات تو مغرب کی نماز سے پہلے ہم بستر ہوتے پھر نماز کر پڑھتے تاکہ دل عبادت الہی کیلئے فارغ ہو جائے اور شیطان کے دوسوہ اس سے نکل جائیں اور یہ بھی کہ ماہ رمضان میں انہوں نے نماز

عشاء سے پہلے اپنی تین لونڈیوں سے صحبت کی۔

حدیث: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ بہتر شخص اس امت میں بہتر وہ ہے جس کی بیسیاں زیادہ ہوں۔ (فائدہ) چونکہ اہل عرب کے مزاج پر شہوت غالب تھی۔ اسی لئے ان کے نیک لوگ نکاح بہت کرتے تھے اور دل کی فراغت کیلئے گناہ کے خوف کے وقت لونڈی سے نکاح مباح کیا گیا ہے کیونکہ کرے گا تو لواطت کا خطرہ ہے جو ایک قسم کا اہلاک ہے۔ اسی لئے ایسا شخص جو آزاد عورت کے ساتھ نکاح کرنے پر قادر ہو تو اسے لونڈی سے نکاح کرنا حرام ہے مگر لواطت جو دین تباہ کرنے کا موجب ہے۔ اس لئے کہ اپنی اولاد کو غلام بنانا اس سے بہتر ہے کہ زنا میں مبتلا ہو۔ اسی لئے کہ اولاد کا غلام بنانا انہیں تباہی میں جھونکتا ہے لیکن اس میں خرابی یہی ہے کہ چند روز زندگی تلخی سے گزرے گی اور زنا کرنے سے آخرت کی دائمی زندگی جاوید ہاتھ سے جاتی ہے جس کے ایک دن کے مقابلہ میں دنیاوی عمریں بچ جاتی ہیں۔

حکایت: ایک دن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی مجلس سے تمام لوگ چلے گئے صرف ایک جوان بیٹھا رہا آپ نے اس سے پوچھا کہ کچھ ضرورت ہے اس نے عرض کیا کہ میں ایک مسئلہ پوچھنا چاہتا ہوں۔ پہلے تو لوگوں کی شرم مانع تھی اور آپ کی ہیبت اور تعظیم کچھ کہنے نہیں دیتی۔ آپ نے فرمایا کہ عالم کا درجہ باپ کا سا ہوتا ہے تو جو بات تو اپنے باپ سے کہہ دیتا وہ مجھ سے بھی کہہ دے۔ عرض کیا کہ میں جوان ہوں اور بی بی نہیں رکھتا اکثر مشیت زنی سے قضاء حاجت کر لیتا ہوں۔ اس میں کچھ گناہ ہوتا ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس سے منہ پھیر کر اظہار تعزیت فرمایا لونڈی سے نکاح تیری اس حرکت سے بہتر ہے اور وہ زناء سے بہت ہے۔ (فائدہ) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مجرور آدمی پر از شہوت کو تین خریوں میں سے ایک نہ ایک ضرور ہوگی۔ سب سے کمتر لونڈی سے نکاح کر لینا ہے جس میں اپنی اولاد کو دوسرے کا غلام کرنا ہے اور اس سے زیادہ خرابی ہاتھ سے منی نکالنا یعنی مشیت زنی اور سب سے زیادہ زنا کرنا ہے۔ (فائدہ) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ان میں سے کسی چیز کو مطلق مباح نہیں فرمایا اس لئے کہ پہلی میں دونوں خرابیاں ممنوع ہیں۔ ان کی طرف ضرورت اس وقت ہوتی ہے کہ خوف اس سے ممنوع چیز میں مبتلا ہونے کا خوف ہو جیسے مردار کھانا حرام ہے مگر بخوف جان جانے کے اس کا کھانا مجبوری مباح ہو جاتا ہے۔ (ازالہ وہم) ایک خرابی کو جو دوسری سے بہتر فرمایا اس کے یہ معنی نہیں کہ وہ مباح مطلق ہے یا مطلق بہتر ہے بلکہ یہ غرض ہے کہ اضطرار کے وقت اس کو اختیار کیا جائے جیسے سڑے ہوئے ہاتھ کا کاکٹ ڈالنا مطلقاً اچھا نہیں مگر جان پر بنتی ہے تو اس کی اجازت دے دیتے ہیں۔ خلاصہ یہ کہ نکاح کرنے میں ایک فضیلت اس وجہ سے بھی ہے کہ ان تینوں خرابیوں سے آدم محفوظ رہتا ہے مگر یہ فضیلت سب کے حق میں نہیں بلکہ اکثر کے حق میں ہے کیونکہ بہت آدمی ایسے بھی تو ہیں ان کی شہوت بڑھاپے میں یا مرض وغیرہ کے باعث ست پڑ جاتی ہے تو ایسے لوگوں کے حق میں یہ سبب فضیلت کا نہیں رہتا۔ ہاں اولاد کی توقع ان کیلئے بھی باقی ہے اور یہ بات تمام مردوں میں عام ہے البتہ نامردوں کے حق میں یہ بھی نہیں مگر نمرودی شاذ و نادر ہوتی ہے اور بعض طبیعتوں پر غلبہ شہوت اس قدر ہوتا ہے کہ

ان کو ایک عورت پارسا کمتنی نہیں تو ایسی طبیعت والے کو ایک سے زیادہ چار تک نکاح کرنا مستحب ہے اگر اللہ تعالیٰ ان سے موافقت اور دوستی نصیب کرے۔ تب تو الحمد للہ ورنہ مستحب ہے کہ نہ موافق کو چھوڑ کر دوسری سے نکاح کرے چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی وفات کے سات دن بعد نکاح کر لیا تھا اور کہتے ہیں کہ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ بہت نکاح کرنے والے تھے یہاں تک کہ انہوں نے اپنی زندگی میں ایک سو سے زیادہ عورتوں سے نکاح کیا تھا اور بعض اوقات ایک ہی وقت میں چار عورتوں سے عقد کیا اور کبھی ایک ہی وقت میں چاروں کو طلاق دے کر چار سے نکاح کر لیا اور آپ کے حق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ "ان شبہت خلقی و خلقی" اور نیز فرمایا "حسن منی و حسن من علی" حضرت حسین مجھ سے ہیں اور حضرت حسین حضرت علی المرتضیٰ (رضی اللہ عنہم) سے ہیں۔ اس لئے کہا گیا ہے کہ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کا زیادہ نکاح کرنا وہ عادت ہے جو آنحضرت ﷺ کی عادت سے زیادہ ملتی ہے اور مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے اسی (80) عورتوں سے نکاح کیا تھا اور صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے ایسے لوگ بھی تھے جن کی تین تین اور چار چار بیسیاں تھیں اور دو والے تو بے شمار تھے اور جس وقت سبب معلوم ہو جائے۔ اس وقت چاہئے کہ علاج سبب ہی کی مقدار کے موافق ہو کیونکہ مقصود نفس کو ساکن کرنا ہے تو کثرت اور قلت نکاح میں اسی کا لحاظ رکھنا چاہئے۔

فائدہ (3): نکاح کرنے سے نفس کو راحت پہنچانا اور بی بی کے پاس بیٹھنے سے ان کو انس دلانا ہے اور حسین چہرے کو دیکھنا دل کیلئے راحت اور عبادت پر قوت پیدا کرتا ہے۔ اس لئے کہ نفس ہار جلد مانتا ہے اور حق سے زیادہ بھاگتا ہے کیونکہ یہ اس کی سرشت کے خلاف پڑتا ہے پس اگر نفس کے مخالف امر پر اس کو بزور لایا جائے گا اور ہمیشہ خلاف سرشت پر دباؤ دیا جائے گا تو کھانا نہ ماننے کا بلکہ ہرکشی کرے گا اور اگر کبھی کبھی اسے لذتوں سے راحت ملتی رہے گی تو خوب خوش رہے گا۔

اہل ارتقاء کیلئے بھی اچھے مباحات میں دل بہلانے میں حرج نہیں۔

قرآن مجید: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے "هو الذی خلقکم من نفس واحدة و جعل منها زوجھا لیسکن الیھا" (الاعراف 189) ترجمہ: وہی ہے جس نے تمہیں ایک جان سے پیدا کیا اور اسی میں سے اس کا جوڑا بنایا کہ اس سے چین پائے۔

فائدہ: جعفر سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ قلوب کو راحت دو اگرچہ ایک ساعت اس لئے کہ جب دلوں سے زبردست کام لیا جاتا ہے تو دل کمزور پڑ جاتے ہیں۔

حدیث شریف: عظمندوں کیلئے تین ساعات اچھی ہیں۔ (1) جس میں اللہ تعالیٰ سے مناجات کرے۔ (2) جس میں نفس کا محاسبہ کرے (3) جس میں کھائے پیئے۔

فائدہ: پچھلی ساعت پہلی دو ساعتوں پر مدد ملتی ہے۔

حدیث شریف: عظمند انسان سوائے تین باتوں کے اور کسی چیز کا حریص نہیں ہوتا۔ (1) آخرت کیلئے توشہ جمع کرنا

(2) فکر معاش (3) لذت حلال۔

حدیث شریف (1): حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ "لکل عامی شرة ولکل شرة فتره فمن كانت فترته علی سنتی فقد اھتدی۔" ہر عمل کرنے والے کیلئے محنت و مشقت ہے اور ہر مشقت کیلئے راحت ہے جس کی راحت میری سنت ہو وہ ہدایت پاگی۔

فائدہ: اس حدیث شریف میں شرہ معنی محنت و مشقت ہے اور یہ ارادہ کے ابتداء میں ہوتی ہے اور فترہ معنی سانس لینا، غایہ درجہ کی رہ ٹھہرنا۔ جس کا ہم نے راحت معنی کیا ہے۔

حدیث (2): حضرت ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ میں اپنے نفس کو کھیل سے بہلاتا ہوں تاکہ آئندہ امر حق میں قوت پاؤں۔ **حدیث (3):** بعض احادیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے وارد ہے کہ میں نے حضرت جبرائیل علیہ السلام سے اپنی قوت باہ کے ضعف کی شکایت کی تو آپ نے ہریسہ (ایک قسم کا کھانا اور بہت گلا ہوا گوشت) بنا دیا۔

حدیث (4): اگر صحیح ہو تو اس سے بھی صرف استراحت کی قوت ہے دفع شہوت تعلیل نہیں ہو سکتی کہ اس صورت میں شہوت کیلئے مشورہ لینا لازم آتا ہے اور جس کی شہوت جاتی رہی ہو۔ اس طرح کے انس سے بھی اکثر محروم ہو جائے گا۔

حدیث (5): حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا حبیب الی من دنیا کم ثلث الطیب والنساء وقرۃ عینی فی الصلوٰۃ ترجمہ: مجھے تمہاری دنیا میں سے تین چیزیں محبوب کردی گئی ہیں 'خوشبو' عورت 'نمازیں میری آنکھوں کی ٹھنڈک۔'

فائدہ: نفس کو راحت دینا ایسے ہے جیسے اپنے نفس کو فکروں اور ذکر و فکر و دیگر اعمال کی مشقت میں ڈال کر تجربہ کیا ہو وہ اس فائدہ کا منکر ہو گا اور یہ فائدے پہلے دو فائدوں کے علاوہ ہیں۔ یہاں تک کہ نامرد کے تصور میں بھی ہو سکتا ہے البتہ اتنا ضروری ہے کہ نکاح کی فضیلت اس کیلئے تب ہوگی جب نکاح کرنے میں اس فائدہ کی بھی نیت ہو اور ایسے لوگ کم ہیں جو نکاح میں یہ نیت کرتے ہوں ہاں اولاد اور دفع شہوت وغیرہ کی نیت بہت ہوا کرتی ہے پھر بعض اشخاص ایسے ہیں ان کو آب رواں اور سبزہ وغیرہ دیکھنے سے دل کو راحت پہنچتی ہے۔ انہیں اس بات کی حاجت نہیں ہوتی کہ عورتوں سے دل بہلائیں تو ان کے حال کے اختلاف سے اس فائدہ کا علم بھی جدا ہو جائے گا۔

فائدہ: نکاح سے گھر کا انتظام اور کھانا پکانے اور بھاڑ دینے اور فرش بچھانے اور برتن صاف کرنے اور دیگر لوازم خانہ داری سے نمیا کرنے سے دل کو فراغت ہوتی ہے کیونکہ بالفرض اگر کسی کو شہوت جماع نہ ہو تو اور گھر میں اکیلا رہے تو بڑی مشکل ہو جائے گی۔ اس لئے کہ گھر کے جملہ امور کی کفالت اگر خود کرے تو اس کے اکثر اوقات اسی میں

ضائع ہو جائیں گے اور علم و عمل کیلئے فارغ نہ ہوگا۔ اس اعتبار سے اور گھر کا انتظام کرنے والی نیک عورت دین کی مددگار ہے اور لوازم خانہ داری کا خلل پذیر ہونا دل میں تشویش پیدا کرنا اور عیش کو مکدر کرتا ہے۔ اسی لئے حضرت ابو سلیمان درانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ نیک بخت زوجہ دنیا میں سے شمار نہیں کی جاتی۔ اس لئے کہ اس سے آخرت کیلئے فراغت ملتی ہے۔ علاوہ ازیں وہ تدبیر منزل سے بھی بے فکر کرتی ہے اور قضائے شہوت سے بھی۔

محمد بن کعب قرظی سے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا۔ ”ربنا اننا فی الدنیا حسنتہ“ (البقرہ 201) ترجمہ کنز الایمان: اے ہمارے رب ہمیں دنیا میں حسنہ دے۔ (فائدہ) کہ دنیا کی خوبی سے نیک بخت عورت مراد ہے۔

حدیث: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مبارک ہے کہ تمہیں ہر کسی کو دل شاکر اور زبان ذاکر اور بی بی ایمان دار نیک بخت (جو دین پر مدد کرے) پیدا کرنی چاہئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نیک بخت بی بی کو شکر اور ذکر کے ساتھ کیسے اکٹھا فرمایا ہے نیز قول خداوندی ہے۔ ”فلنحببنا حیاة طیبہ“ (النحل 97) ترجمہ کنز الایمان: تو ضرور ہم اسے اچھی زندگی جلائیں گے۔ اس کی تفسیر میں بعض مفسرین نے فرمایا کہ اس سے نیک بخت بیوی مراد ہے اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ انسان کو ایمان کے بعد کوئی چیز نیک بخت عورت سے بہتر نہیں مرحمت ہوئی اور عورتوں میں بعض ایسی غنیمت ہوتی ہیں کہ کوئی عطا ان کا عوض نہیں ہو سکتی اور بعض گلے کا ہار ہوتی ہیں کہ ان سے کسی فدیہ کے عوض رہائی نہیں ہوتی۔

حدیث: حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مجھے حضرت آدم علیہ السلام پر دو باتوں سے فضیلت عطا ہوئی۔ (1) ان کی بیوی معصیت پر ان کی مددگار ہوئی اور میری ازواج مطہرات طاعت پر میری اعانت کرتی ہیں۔ (2) ان کا شیطان کافر تھا اور میرا شیطان مسلمان ہے کہ مجھے خیر کے سوا کوئی امر نہیں کرتا۔

فائدہ: اس حدیث میں بیوی کی اعانت طاعت پر ابٹ فضیلت ارشاد فرمائی یہ فائدہ بھی ان فوائد میں سے ہے جن کو نیک بخت کہا کرتے تھے مگر یہ فائدہ صرف ان لوگوں کیلئے ہے جن کے لوازم خانہ داری کا کفیل اور تدبیر کرنے والا کوئی نہ ہو اور یہ فائدہ اس بات کا بھی مقتضی ہے کہ دو بیویاں نہ ہوں کیونکہ دو کے ہونے سے اکثر امور خانگی خراب ہو جاتے ہیں اور عیش مکدر ہو جاتا ہے۔ اس فائدہ کے ضمن میں یہ بھی داخل ہے کہ آدمی نیت کر لے کہ نکاح سے عورت کے کنبے والے میری طرف ہو جائیں گے اور میرے اور اس کے قبیلے مل کر مضبوط ہو جائیں گے کیونکہ شر کے دفع کرنے اور سلامتی کی طلب میں اس کی ضرورت ہوا کرتی ہے۔ اسی لئے حکماء کہتے ہیں کہ جس کا کوئی مددگار نہیں۔ وہ ذلیل ہے اور جس شخص کو کوئی ایسا آدمی مل جائے کہ اس سے برائی دفع کر دے تو اس کا حال سلامت رہے گا اور دل عبادت کیلئے فارغ اس لئے کہ عاجزی دل کو تشویش میں ڈال دیتی ہے اور قوی جماعت کی وجہ سے عزت حاصل ہوتی ہے اور ذلت اور بے عاجزی کو دفع کرتی ہے۔

فائدہ: نفس پر مجاہدہ اور ریاضت ہوتی ہے یعنی گھر کی رعایت اور ولایت اور گھر والوں کے حقوق ادا کرنا اور ان کی

عادتوں پر صبر کرنا اور ان سے تکلیف اٹھانا اور ان کی اصلاح میں کوشش کرنا اور ان کو طریق دین بتانا اور ان کی خاطر کسب حلال میں جانفشانی کرنا اور اولاد کی تربیت کرنا یہ تمام امور بڑے مرتبے کے ہیں کیونکہ یہ سب رعایت اور ولایت ہیں اور زن و فرزند رعیت ہیں اور رعایت کی حفاظت کا بڑا مرتبہ ہے۔ اس سے کنارہ کشی وہی کرے گا جسے خوف ہوگا کہ مجھ سے اس کے حق کی بجا آوری میں قصور ہوگا ورنہ اس کے متعلق حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ یوم من وال عادل افضل من عبادہ سبعین سنتہ ترجمہ: حاکم عادل کا ایک دن ستر سال کی عبادت سے افضل ہے۔ الاکلکم زاع کلکم مسؤول عن رعیتہ۔ ترجمہ: خبردار تم سب حاکم ہو اور تم سب کے سب رعیت کے بارے میں سوال کئے جاؤ گے۔ ظاہر ہے کہ جو شخص اپنے نفس کی درستی اور غیر کے نفس کی اصلاح میں مشغول ہوگا۔ وہ اس جیسا نہ ہوگا جو خود اپنے نفس کی اصلاح میں مشغول ہے۔ اسی طرح جو شخص ایذا پر صبر کرے وہ اس جیسا نہیں کہ جو اپنے نفس کو رفاہیت اور راحت میں رکھے۔ بہر حال زن و فرزند کی فکر ایسی ہے جیسے خدا کی راہ میں جہاد کرنا اسی لئے بشرحانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ تعالیٰ مجھ پر کئی باتوں میں فضیلت رکھتے ہیں ایک یہ کہ وہ طلب حلال اپنے اور غیر کیلئے کرتے ہیں۔ حدیث میں ہے کہ انسان اپنے گھروالوں پر خرچ کرتا ہے وہ خیرات ہے اور اتنے اس لقمہ میں ثواب ملتا ہے جو اٹھا کر اپنی بیوی کے منہ میں دے۔

حکایت: ایک عالم دین سے کسی بزرگ نے ذکر کیا کہ مجھے اللہ تعالیٰ نے ہر عمل میں سے کچھ حصہ دیا ہے یہاں تک کہ حج اور جہاد وغیرہ میں عالم دین نے فرمایا کہ تمہیں ابدال کا عمل تو ملا ہی نہیں۔ اس نے پوچھا کہ وہ کیا ہے فرمایا کہ حلال کرنا اور عیال پر خرچ کرنا۔

حکایت: حضرت ابن مبارک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ جس وقت اپنے بھائیوں کے ساتھ جہاد میں تھے فرمانے لگے کہ تمہیں وہ عمل معلوم ہے جو ہمارے اس جہاد سے افضل ہے انہوں نے کہا نہیں۔ فرمایا جو شخص عیال دار ہو اور کسی سے کچھ نہ مانگتا ہو اور رات کو اٹھ کر اپنے بچوں کو کھلا ہوا دیکھ کر کپڑے سے ڈھانپ دے تو اس کا عمل ہمارے اس جہاد سے افضل ہے۔

حدیث: حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "من حسنت صلاتہ وکثر عیالہ وقل مالہ ولم یغتب المسلمین کان معی فی الجنۃ کہاینن"۔ ترجمہ: جس کی نماز اچھی ہو اور عیال کثیر اور مال قلیل ہو اور لوگوں کا گدہ بھی نہ کرے تو وہ جنت میں میرے ساتھ ایسے ہوگا جیسے یہ دو انگلیاں۔

حدیث میں ہے ان اللہ یحب الفقیر المتعفف ابوالعیال"۔ ترجمہ: اللہ تعالیٰ مفلس کی پاک دامن عیال دار کو دوست رکھتا ہے۔

حدیث میں ہے: کہ جب انسان کے گناہ بہت ہو جاتے ہیں تو اللہ تبارک و تعالیٰ اس کو عیال کی فکر میں مبتلا کر دیتا ہے تاکہ گناہوں کو اس سے دور فرمائے۔ فائدہ: بعض اکابر نے فرمایا کہ گناہوں میں سے بعض لوگ ایسے ہیں کہ ان

کافارہ بجز عیال کی فکر کے اور کچھ نہیں۔

حدیث: حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ بعض گناہ ایسے ہیں کہ ان کو سوائے فکر طلب معیشت کے اور کوئی چیز دور نہیں کرتی۔

حدیث: فرمایا من کان له ثلاث بنات فانفق علیہن واحسن الیمن حتی یغنیہن اللہ عنہ وجب اللہ له الجنۃ التبتہ الا ان یعمل عملاً لا یغفر له ترجمہ: جس کی تین بیٹیاں ہوں وہ ان پر خرچ کرے اور ان سے نیک سلوک کرے یہاں تک کہ انہیں اللہ تعالیٰ بے نیاز بنا دے تو اللہ تعالیٰ اس کیلئے جنت واجب کرے گا مگر وہ شخص جو اب برا عمل کرے کہ اس کی بخشش نہ ہو۔

فائدہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما جب اس حدیث کو بیان فرمایا کرتے۔ کہتے بخدا یہ حدیث عجیب و غریب اور عمدہ ہے۔

حکایت: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک عابد اپنی بیوی کے ساتھ نیک سلوک کرتا تھا یہاں تک کہ وہ مر گئی پھر ان سے دوبارہ نکاح کیلئے کہتے۔ تو انکار کر دیا اور کہتا کہ ایک ہی میرے دل کی راحت اور جمعیت کیلئے بس ہے۔ پھر چند روز کے بعد کہا کہ میں نے اپنی عورت کے مرنے کے ہفتہ بعد اسے خواب میں دیکھا کہ گویا آسمان کے دروازے کھلے ہیں اور کچھ آدمی اترتے ہیں اور ایک دوسرے کے پیچھے ہوا میں چلے آتے ہیں اور جب ایک میرے پاس سے اترتا ہے تو مجھے دیکھ کر اپنے پیچھے والے سے کہتا ہے کہ منحوس یہی ہے وہ کہتا ہے کہ ہاں اسی طرح تیسرا چوتھے سے کہتا ہے اور وہ ہاں کہتا ہے میں ڈر کے مارے ان سے پوچھ نہیں سکتا۔ یہاں تک کہ آخر میں ایک لڑکا میرے پاس سے گزرا میں نے اس سے کہا کہ وہ بد بخت کون ہے جس کی طرف تم اشارہ کرتے ہو۔ کہا وہ تم ہو۔ میں نے کہا اس کی کیا وجہ ہے اس نے کہا ہم تیرے اعمال کو ان لوگوں کے اعمال کے ساتھ اوپر لے جاتے تھے جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرتے ہیں مگر ایک ہفتہ سے ہمیں حکم ہوا ہے کہ تیرے اعمال ان لوگوں کے اعمال درج کریں جو عہد اجماد سے پہلو تہی کرتے ہیں ہمیں معلوم نہیں کہ تو نے کیا نئی حرکت کی ہے کہ جس کے باعث یہ حکم ہوا پھر اس عابد نے اپنے دوستوں سے کہا کہ میرا نکاح کر دو اور عمر بھر دو یا تین بیویاں ہمیشہ رکھیں۔

حکایت: انبیاء کے حالات میں مروی ہے کہ کچھ لوگ حضرت یونس علیہ السلام کے پاس آئے۔ آپ نے ان کی ضیافت کی اور گھر میں آمدورفت کے وقت ان کی بیوی انہیں ستاتی اور زبان درازی اور زیادتی کرتی مگر آپ خاموش رہتے۔ مہمان آپ کی اس بردباری سے متعجب ہوئے۔ آپ نے فرمایا کہ تعجب نہ کرو۔ اس لئے کہ میں نے اللہ تبارک و تعالیٰ سے درخواست کی تھی جو کچھ آخرت میں مجھے سزا دینی ہو وہ دنیا میں دے دے۔

اسی پر ارشاد ہوا کہ تیری سزا فلاں کی لڑکی ہے اس سے نکاح کرے میں نے اس سے نکاح کر لیا ہے اور جو باتیں تم نے دیکھیں ان پر صبر کرتا ہوں اور ان امور پر صبر کرنے سے نفس کی جفاکشی اور غصہ کو مارنا اور علوت کی درستی

حاصل ہوتی ہے۔ اس لئے کہ جو شخص خود تنہا رہتا ہے یا کسی خوش خلق کا شریک ہو کر رہتا ہے تو اس سے اس کے نفس کی خباثتیں نہیں ہوتیں اور نہ باطن کے عیب ظاہر ہوں گے۔ اسی وجہ سے مالک راہ ہدی کو لازم ہے کہ اپنے نفس کو ایسے بکھیروں میں ڈال کر آزمائے اور ان پر صبر کا عادی ہوتا کہ اس کی عادت معتدل اور نفس مرتاض اور باطن صفات ذمیرہ سے صاف ہو جائے۔

فائدہ: عیال پر صبر کرنا قطع نظر ریاضت اور مجاہدہ کے بذات خود ایک عبادت ان کی کفالت ہے۔ بہر حال یہ بھی نکاح کا ایک فائدہ ہے مگر اس سے دو طرح کے شخص کو فائدہ ہو سکتا ہے یا تو وہ شخص مجاہدہ اور ریاضت اور تہذیب اخلاقی کا ارادہ کرے اس خیال سے کہ وہ راہ سلوک کے شروع میں ہے۔ دور نہیں کہ اس ذریعہ سے اس کو مجاہدہ کا طریق معلوم ہو جائے اور نفس جفاکش بن جائے یا کوئی عابد ہو جیسے سر باطن حاصل نہ ہو اور فکروں کی حرکت سے بے بہرہ ہو صرف اعضاء ظاہری سے اعمال مثل نماز و حج وغیرہ کے کر لیتا ہو تو ایسے شخص کے حق میں زن و فرزند کیلئے کسب حلال کرنا اور ان کی تربیت بجالانا بہ نسبت اس کی عبادت بدنی کے افضل ہے۔ اس لئے ان کی عبادت کا نفع غیر کی طرف تجاوز نہیں کرتا اور جو شخص اپنی اصل طینت سے اخلاق درست رکھتا ہو یا پہلے مجاہدہ کے باعث اس کی عادت منہذب ہوں تو ایسے شخص کو جس صورت میں کہ باطن کی سیر اور فکر قلبی سے معلوم مکاشفات میں حرکت حاصل ہو نکاح کرنا اس فائدہ کیلئے ضروری نہیں۔ اس لئے کہ ریاضت بقدر کفالت اس کو حاصل ہے۔

فائدہ: عبادت عملی اس طرح کہ زن و فرزند کیلئے کچھ کمائے تو اس کی بہ نسبت علم حاصل کرنا افضل ہے۔ اس لئے کہ علم بھی عمل ہے اور اس کا فائدہ بہ نسبت زن و فرزند کیلئے کمانے کے زیادہ ہے کہ یہ خاص عیال کیلئے ہے اور وہ تمام خلق کیلئے جن فوائد دینی کے اعتبار سے نکاح کو فضیلت ہے وہ پانچ ہیں جو مذکور ہوئے۔

بیان نکاح کی آفات: یہ تین ہیں۔ (1) آفت جو سب سے قوی ہے حلال روزی سے بجز کہ وہ ہر شخص کو نہیں پہنچتی۔ بالخصوص اس زمانہ میں کہ معاش کے اطوار ابتر ہو رہے ہیں جب آدمی نکاح کرے گا تو نکاح کی وجہ سے طلب بھی زیادہ ہوگی اور وجہ حرام سے گھر والوں کو کھائے گا۔ اسی سبب سے خود بھی ہلاک ہوگا اور انکو بھی ہلاک کرے گا اور مجرّم (غیر شلوی شدہ) اس آفت سے محفوظ ہے اکثر یوں بھی ہوتا ہے کہ عیال دار بری بری جگہوں میں چلتا پھرتا ہے۔ بیوی کی خواہش کی پیروی کر کے اپنی آخرت کو دنیا کے بدلے بیچ ڈالتا ہے۔

حدیث: بندہ میزان کے پاس کھڑا کیا جائے گا اور اس کے پاس نیکیاں پہاڑوں کے برابر ہوں گی۔ اس وقت اس سے عیال کی خبر گیری اور ان کی خدمت سے سوال ہوگا اور مال کا حال پوچھا جائے گا کہ کہاں سے حاصل کیا اور کس چیز میں خرچ کیا یہاں تک کہ ان مطالبات میں اس کی تمام نیکیاں ختم ہو جائیں گی۔ اس وقت فرشتے پکاریں گے کہ یہ وہ شخص ہے کہ دنیا میں اس کے عیال نے اس کی نیکیاں کھالیں۔ اس لئے آج اپنے اعمال کے عوض میں گروی ہو گیا۔

فائدہ: مروی ہے کہ قیامت میں سب سے پہلے انسان سے جو لوگ لپٹیں گے وہ اس کے زن و فرزند ہوں گے۔

اسے اللہ تعالیٰ عزوجل کے سامنے کھڑا کریں گے کہ الہی اس سے ہمارا بدلہ لے کہ جو چیز ہمیں معلوم نہ تھی وہ اس نے ہمیں نہیں دی ہم کو حرام کھلایا پھر اس سے بدلہ لیا جائے گا۔ بعض اکابر فرماتے ہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ جب کسی بندہ سے برائی کا ارادہ کرتا ہے تو دنیا میں اس کے اوپر ڈسنے والے مسلط کردیتا ہے جو اس کو ڈستے رہتے ہیں۔

حدیث: حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کوئی شخص اللہ تعالیٰ کے سامنے اس سے بڑا گناہ نہ لے جائے گا کہ اس کے اہل و عیال جاہل ہوں۔

خلاصہ: یہ آفت ایسی پھیلی ہوئی ہے کہ اس سے کم کوئی چھوٹا ہو گا ہاں جس کے پاس مل موروثی بوجہ حلال سے اس قدر کمایا ہو کہ اس کو اس کے گھر والوں کو کافی ہو اور بقدر کفایت اس کو قناعت بھی ایسی ہو کہ وہ زیادہ طلبی سے باز رہے تو ایسا شخص اس آفت سے محفوظ رہے گا یا کوئی ہنرمند جو مباح چیزوں سے کسب حلال پر قادر ہو مثلاً لکڑیاں جمع کرنا ہو اور شکار کرنا یا ایسا پیشہ جسے بادشاہوں سے تعلق نہ ہو اور ایسے لوگوں سے معاملہ کرنا جو اہل خیر ہیں یا بظاہر سلامت رو ہیں اور غالباً مال حلال رکھتے ہیں تو یہ لوگ اس آفت سے محفوظ ہو سکتے ہیں۔

حکایت: حضرت ابن سالم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے کسی نے نکاح کرنے کا حل پوچھا تو انہوں نے جواب دیا کہ ہمارے اس زمانہ میں نکاح کرنا ایسے شخص کے حق میں افضل ہے جسے غلبہ شہوت گدھا جیسا ہو اگر ماہ کو دیکھ لے تو مار کھانے کے باوجود اس سے نہیں ہٹتا۔ اس کا نفس اس کے قابو میں نہیں رہتا اگر نفس پر قابو ہو تو نکاح نہ کرنا بہتر ہے۔

آفت نکاح نمبر 2: گھر والوں کے حقوق ادا کرنے اور ان کی عداوت پر صبر کرنے اور ایذا کے برداشت کرنے سے قاصر ہو اور یہ آفت پہلی آفت کی بہ نسبت کم ہے یعنی یہ آفت ہر ایک میں نہیں ہوتی کیونکہ اس پر قادر ہونا رہنا اور ان کے حقوق کا بجالانا طلب حلال کی بہ نسبت آسان ہے مگر خطرہ ضرور ہے اس لئے کہ زن فرزند بجائے خود رعیت ہیں اور ہر شخص سے اس کی رعیت کی باز پرس ہوتی ہے۔

حدیث: حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ کفی بالمرء اثمان بضیع من یعول۔ ترجمہ انسان کو یہی گناہ کافی ہے کہ وہ اپنے عیال کو ضائع کر دے۔

حدیث: مروی ہے کہ جو شخص اپنے عیال سے بھاگے وہ ایسا ہے جیسے غلام اپنے آقا سے بھاگتا ہے اس کا روزہ اور نماز مقبول نہیں جب تک اپنے عیال میں لوٹ نہ آئے جو اپنے عیال کے حقوق بجالانے سے قاصر ہو گو وہ ان میں موجود ہے مگر وہ ایسا ہے جیسے بھاگا ہوا غلام۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد اقدس ہے کہ قوا نفسکم و اہلیکم ناراً۔ (التحریم 6) ترجمہ: اپنی جانوں اور اپنے گھر والوں کو اس آگ سے بچاؤ (کنز الایمان)

فائدہ: اس آیت میں حکم فرمایا کہ گھر والوں کو آگ سے بچائیں جیسے اپنے نفسوں کو آگ سے بچاتے ہیں اور کبھی

انسان سے اپنے نفس کے حق ادا نہیں ہوئے۔ اس صورت میں اگر نکاح کرے گا تو اس پر دو گنا حقوق ہو جائیں گے۔ اس نفس کے ساتھ دوسرے کا نفس شامل ہو جائے گا اور چونکہ نفس برائی کا حکم کرتا ہے جب ایک سے دو ہو جائیں گے تو غالب یہی ہے کہ برائی کا حکم بھی زیادہ ہو جائے گا۔ اسی لئے کسی بزرگ نے نکاح کرنے سے عذر کیا اور کہا کہ میں اپنے نفس میں پھنسا ہوا ہوں اور دوسرے نفس کا کیسے اضافہ کروں۔

کسی نے کیا خوب کہا لن یسع القارة فی حجرها علیفت المکنس فی دبرها۔ خود چوہا اپنی بل میں تھما رہنے کی گنجائش نہیں تو پھر وہ کس طرح گزار سکتا ہے جب اس کے پیچھے جھاڑو باندھ دیا جائے۔

حکایت: حضرت ابراہیم بن ادہم رحمۃ اللہ تعالیٰ نے نکاح سے عذر کیا اور فرمایا کہ اپنے نفس کی وجہ سے کسی عورت کو خطرے میں نہیں ڈالتا اور نہ اس کی مجھے کچھ ضرورت ہے یعنی میں اس کے حقوق کی بجا آوری اور اسے پارسا رکھنے اور اسے نفع پہنچانے سے عاجز ہوں۔

حکایت: حضرت بشر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ مجھے نکاح سے منع یہ ارشاد خداوندی ہے۔ وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ۔ (البقرہ 228) ترجمہ کنز الایمان: اور عورتوں کا بھی حق ایسا ہی ہے جیسا ان پر ہے شرع کے موافق۔ آپ کہا کرتے تھے کہ اگر بالفرض میں ایک مرغی نفقہ دوں تو خوف ہے کہ کہیں پل پر جلاد نہ ہو جاؤں۔

حکایت: ایک دفعہ حضرت سفیان بن عینہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو کسی بلاشاہ کے دروازے پر دیکھ کر پوچھا گیا کہ یہاں آپ کیسے کھڑے ہیں آپ کا یہ مقام نہیں۔ آپ نے فرمایا کہ کہیں عیال والے کو بھی فلاح پاتے دیکھا ہے اور آپ اس مضمون کے اشعار پڑھا کرتے تھے۔ یا حبذا العزینہ والمفتاح ومسکن نخرفة لرماح لا صخب فیہ۔ ترجمہ گوشہ تنہائی ہو اور گھر کی کنجی اپنے ہاتھ میں ہو جھونپڑا ایسا ہو کہ ہوا کے جھونکوں سے نیست و نابود ہو جائے۔ یعنی اس میں زن و فرزند کا شور و غل نہ ہو۔ اس سے بڑھ کر نہ کوئی مزہ ہے نہ لذت۔

خلاصہ: یہ کہ اگرچہ پہلی آفت کی بہ نسبت اس آفت کا عموم کم ہے پھر بھی اس سے وہ شخص محفوظ رہے گا جو مدبر اور عقل مند اور خوش اخلاق اور عورتوں کی عادتوں کا تجربہ کار اور ان کی زبان درازی پر صابر اور ان کی خواہشوں کی پیروی سے حکمت عملی والا اور ان کے حقوق پورا کرنے کا حریص ہو اور ان کی لغزشوں سے دیدہ و دانستہ غفلت کر جائے اور اپنی عقل سے ان کے اخلاق کی مدارات کرے۔

آج کل تو اکثر لوگ کم عقل اور سخت گیر اور تند خو خفیف الحركات اور بد مزاج اور بے انصاف ہیں اگرچہ اپنے لئے انصاف کمال کے خواہاں ہیں۔ ایسے لوگوں کو نکاح میں بہت سی خرابیاں پیدا ہوں گی۔ ایسوں کیلئے تجرد (نکاح نہ کرنا) میں زیادہ سلامتی ہے۔

آفت نکاح نمبر 3: پہلی دو سے کم ہے وہ یہ کہ زن فرزند یاد دہانی سے باز رکھیں اور سالک کو دنیا کی طلب کا مائل کریں اور پھر یہ خیال ہو کہ انتظام اولاد کی معاش کا بہت سلمان جمع کرنے اور رکھ چھوڑنے سے کچھ اور ان کے سبب

سے ہم عمروں میں اونچا سمجھا جائے۔ ظاہر ہے کہ جتنی چیزیں یاد خدا سے مانع ہوں۔ اہل ہو یا مل یا اولاد وہ سب کی سب منحوس ہیں اور ہماری غرض اس سے یہ نہیں کہ یہ اشیاء اس کو کسی امر ممنوع کے ارتکاب پر مجبور کر دیں، کیونکہ یہ بات پہلی اور دوسری آفت میں درج ہے بلکہ غرض یہ ہے کہ اہل و عیال اس لئے ہوں کہ مبلح سے تنہم اور کامرانی حاصل کرے اور ان سے راحت اور دل لگی اور نفع اٹھانے میں بالکل مستغرق ہو جائے اور نکاح کرنے اس قسم کے اشتغال بہت سے ہو جاتے ہیں کہ دل ان میں مستغرق ہو جاتا ہے اور صبح سے شام اور شام سے صبح ہو جاتی ہے پھر اشتغال سے فرصت نہیں ملتی کہ فکر آخرت اور اس کی تیاری کا موقع ملے۔ اسی لئے حضرت ابراہیم اوہم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ نکاح کے بعد زن مرید ہو جائے۔ اس دین کا کوئی کام نہ ہو سکے گا اور حضرت سلیمان درانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جس نے نکاح کیا وہ دنیا کے امور میں پھنس گیا اور ہمیشہ دنیا کی طرف مائل رہے گا۔

فائدہ: کسی شخص معین پر یہ حکم کرنا کہ اس کے حق میں نکاح کرنا بہتر ہے یا مجرد رہنا تو یہ امر مطلق نہیں کہا جاسکتا اور ان تمام امور سے صرف نظر بھی نہیں کی جاسکتی بلکہ یوں چاہئے کہ ان فوائد اور آفات کو وہ اپنے حق میں کسوٹی سمجھے اور اپنے نفس کو ان پر مطلق کرے پھر اگر آفات اپنے حق میں نہ پائے اور فوائد موجود ہوں کہ اس کے اپنے پاس حلال مال موجود ہو اور خوش اخلاق ہو اور دین میں ایسا مضبوط تاکہ نکاح کرنے سے یاد خدا میں فرق نہ پڑے گا اور ان امور کے ساتھ یہ بھی ہو کہ جوانی کے باعث ضرورت شہوت کے دبانے کی اور تنہائی کے سبب ضرورت انتظام خانہ کی رکھتا ہو اور کنبے کے ہونے سے اپنی پارسائی مقصود ہو تو یقیناً جان لے کہ نکاح اس کے حق میں افضل ہے اور اس پر ایک فائدہ اور بھی ہے کہ اولاد حاصل کرنے میں سعی بھی پائی جائے گی اگر فوائد مفقود اور آفات موجود پائے تو اس میں شک نہیں کہ اس کیلئے مجرد رہنا افضل ہے اور اگر فوائد اور آفات دونوں ہوں جبکہ ہمارے دور میں اکثر تو اس وقت یہ چاہئے کہ میزان عدل سے تو لا جائے کہ فوائد سے اس کے دین کی زیادتی کس قدر ہے اور آفات سے نقصان کس قدر جب ظن غالب ایک طرف کی زیادتی ہو تو اسی کے بموجب حکم کرنا چاہئے مثلاً فوائد میں سے ظاہر تر دو ہیں۔ (1) اولاد ہونا (2) شہوت کا دبانہ اور آفات میں دو زیادہ ظاہر ہیں۔ (1) طلب حرام کی ضرورت (2) یاد خداوندی سے رکنا اب ہم چاروں کو ایک دوسرے کے مقابل فرض کر کے کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص شہوت کی تکلیف میں نہ ہو اور نکاح کا فائدہ صرف اولاد ہونا ہو اور دونوں آفتیں مذکورہ بالا موجود ہوں تو اس کے حق میں مجرد رہنا افضل ہے کیونکہ جو چیز مانع عن اللہ ہو نہ اس میں بہتری ہے اور نہ طلب حرام میں کچھ کوئی بھلائی ہے اور جتنا نقصان ان دونوں آفتوں سے ہوگا وہ صرف اولاد کیلئے سعی کرنا کے فائدے سے پورا نہ ہوگا۔ اس لئے کہ اولاد کیلئے نکاح کرنے سے اولاد کی زندگی میں سعی پائی جاتی۔ مگر یہ زندگی امر وہی ہے اور ان دونوں آفتوں کا نقصان دین میں سردست یقینی ہے۔ اس لئے کہ اپنی زندگی کیلئے دین کو محفوظ رکھنا اور ہلاکت ابدی سے اپنے آپ کو بچانا اولاد کیلئے سعی کرنے کی۔ بہ نسبت زیادہ اہم ہے کہ نفع اسی میں ہے کہ دین سلامت رہے کیونکہ وہ اس المال ہے۔ اس کے رُجبانے سے آخرت کی زندگی کی بربادی اور اس المال کا ہاتھ سے نکل جانا ہے اور ظاہر فائدہ اولاد کا ان آفتوں میں

سے ایک کے مقابل بھی نہیں ہونگے۔ ہاں اگر اولاد کے ساتھ یہ بات پائی جائے کہ آدمی کو شہوت و بانے کی بھی ضرورت اشد ہو تو اس وقت دیکھنا چاہئے اگر تقویٰ کی پابندی اس کو خوب نہ ہو اور نکاح نہ ہونے کی صورت میں نکاح اس کیلئے افضل ہے۔ اس لئے اب دو طرفہ کی برائیوں میں پھنس گیا اگر نکاح نہیں کرتا تو زنا کا مرتکب ہوگا اگر کرتا ہے تو طلب حرام کرے گا تو دونوں برائیوں میں سے مال حرام زنا کی بہ نسبت کم ہے۔ اسی لئے نکاح کو ترجیح ہے اگر اپنے نفس پر یقین کرتا ہو تو نکاح نہ کرنے سے بھی زنا میں مبتلا نہ ہوگا مگر آنکھوں کو نیچا رکھنے پر قادر نہ ہوگا یعنی نظر حرام سے باز نہ رہے گا تو اس صورت میں نکاح نہ کرنا بہتر ہے۔ اس لئے کہ اگرچہ نظر کرنا اور حرام کمانی حرام ہے مگر فرق یہ ہے کہ مال حرام پیدا کرنا ہمیشہ کیلئے ہوتا ہے اور اس سے اس کو اور اس کے گھر والوں کو گناہ دونوں کو ہوتا ہے اور نظر حرام کبھی ہو جاتی ہے اور اس کا گناہ خاص اسی کو ہے کوئی دوسرا اس میں شریک نہیں علاوہ ازیں یہ حالت جلد منقطع ہو جاتی ہے اگرچہ نظر حرام آنکھ کا زنا ہے اگر شرم گاہ سے اس کی تصدیق نہ ہوگی تو حرام کھانے کی بہ نسبت جلد معاف بھی ہو سکتا ہے۔ ہاں اگر نظر سے شرم گاہ کے گناہ کرنے کی نوبت پہنچنے کا خوف ہو تو اس کا حال ویسا ہی ہے جیسے زنا میں مبتلا ہونے کا خوف ہو اور جب تم یہ معلوم کر چکے تو اب جان لو کہ ایک تیسری حالت یعنی جس صورت میں کہ آدمی نیچی نگاہ رکھنے پر تو قادر ہو مگر دل سے فکروں کے دفع کرنے پر قادر نہ ہو تو نکاح کرنے کی بہ نسبت یہ بہتر ہے کیونکہ دل کا عمل معاف ہو جانے کے زیادہ قریب ہے۔ علاوہ ازیں دل کا فارغ ہونا عبادت کیلئے مقصود ہوا کرتا ہے حرام کمانی کے کھانے اور کھلانے کے ساتھ عبادت پوری نہ ہوگی جس کیلئے فراغ دل چاہئے۔ خلاصہ یہ کہ آفات مذکورہ کو فوائد کے ساتھ تول کر اس کے مطابق حکم کرنا چاہئے جو شخص اس امر سے واقف ہوگا اس پر وہ حالات سلف جو ہم نے لکھے ہیں (کہ کبھی نکاح میں ترغیب تھی اور کبھی اعراض) معلوم ہو جانا مشکل نہ ہوں گے۔ اس لئے کہ رغبت اور اعراض کا ہونا حسب اختلافات حالات درست ہے۔ (سوال) جو شخص آفات سے محفوظ بلکہ بے خوف و خطر ہو اس کے حق میں عبادت الہی کیلئے مجبور رہنا بہتر ہے یا نکاح کرنا۔ (جواب) اس کو دونوں باتیں کرنی چاہئے اس لئے کہ نکاح عقد کے لحاظ سے مانع عبادت کا نہیں بلکہ اس لحاظ سے کہ اس میں مال کمانے کی ضرورت ہوتی ہے اگر کوئی شخص وجہ حلال سے مال کمانے پر قادر ہو تو نکاح بھی افضل ہے کیونکہ عبادت الہی کیسے رات اور دن کے تمام اوقات ہیں۔ ایسی عبادت کہ لمحہ بھر آرام نہ کرے ہو سکے اگر فرض کیا جائے کہ تمام اوقات مال حاصل کرنے میں گزر جائیں۔ یہاں تک کہ بجز اوقات فرائض پنج گانہ اور اکل و شرب اور قضا حاجت کے کوئی وقت خالی نہیں جس میں فرائض کے سوا دیگر قسم کی عبادت کرے تو ایسا شخص اگر ان لوگوں میں سے ہو جو راہ آخرت کو نفل نماز، حج وغیرہ اعمال بدنی سے طے کرتے ہیں تو اس کو بھی نکاح کرنا افضل ہے کیونکہ مال حلال کمانے اور زن و فرزند کی خدمت اور اولاد کی تحصیل میں سعی اور عورتوں کی عادات میں صبر کرنے میں بھی طرح طرح کی عبادت ہیں جن کا ثواب عبادت نفل سے کم نہیں اور اگر وہ شخص ان لوگوں میں سے ہو جو علم اور فکر اور باطن کی سیر سے عبادت کرتے اور کسب حلال سے اس عبادت میں پریشانی ہوتی ہو تو اس کے حق میں نکاح نہ کرنا افضل ہے۔ (سوال) اگر نکاح اچھا عمل ہے تو

حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے کیوں نہ کیا اگر عبادت الہی اس کی بہ نسبت بہتر ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کیوں فرمایا بلکہ بکثرت نکاح کئے؟ (جواب) جو شخص صاحب قدر ہو اور ہمت ملی اور زیادہ قوت رکھتا ہو اور اسے کوئی مانع عبادت اللہ سے نہ روک سکے تو اس کے حق میں دونوں باتوں کا اجتماع افضل ہے چونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نہایت درجہ کی قوت و ہمت تھی۔ اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دونوں فضیلت حاصل کیں بلکہ دونوں ازواج مطہرات کے عبادت الہی میں ویسے ہی مشغول رہے اور نکاح سے ضروریات پورے کرنا آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں مانع نہ ہوا جیسے دنیا کے بڑے مدبروں کو پاخانہ میں جانا تدبیراں دشوی کا خیال نہیں ہوتا۔ بظاہری تو قضائے حاجت میں مشغول ہوتے ہیں لیکن ان کے دل اپنے مقاصد میں مستغرق رہتے ہیں اور ان سے غفلت نہیں کرتے (بلا تمشیل) حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بھی بسبب علوم مرتبہ اور رفعت شان کے اس دنیا کے امور اللہ تعالیٰ کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دل کو مانع نہ تھے۔ یہی وجہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایسے وقت وحی نازل ہوتی تھی جب آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زوجہ کرمہ سیدہ حضرت بی بی عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بستر پر ہوتے تھے اگر بالفرض کسی دوسرے کیلئے یہ مرتبہ فرض کیا جائے تو ممکن ہے مگر اس کے ساتھ یہ بھی ہے کہ نالیاں تھوڑے سے خس و خاشاک سے بگڑ جاتی ہیں اور سمندر میں ایسی چیزوں سے تبدیلی نہیں ہو سکتی۔ اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حال پر دوسروں کو قیاس نہ کرنا چاہئے ہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوت کا لحاظ کر کے طریقہ احتیاط اختیار کیا یا شاید آپ کی حالت ایسی ہوگی کہ خانہ داری کے اشغال اس میں تاثر کر جائے یا اس حالت میں طلب حلال میں وقت پیدا ہوتی یا نکاح اور عبادت دونوں جمع نہ ہو سکتے۔ اسی لئے کہ صرف عبادت کو اختیار فرمایا اور انبیاء علیہ السلام اپنے احوال کے اسرار سے خوب واقف ہوتے ہیں۔ اپنے زمانہ میں وجہ حلال سے کمانے کے احکام اور عورتوں کی عادات کو خوب جانتے ہیں اور جو امور نکاح کرنے والے کو معتبر اور مفید ہیں ان پر روشن ہیں اور چونکہ انسان کے حالات مختلف ہیں بعض حالت میں ان کے حق میں نکاح افضل ہے اور بعض میں ترک نکاح تو مناسب یہی ہے کہ انبیاء علیہ السلام کے معاملات کو ہر حال میں افضل صورت پر محمول کریں۔ (واللہ تعالیٰ اعلم ورسولہ)۔

باب نمبر 2: اس ذکر میں کہ عقد کے وقت عورت کے احوال اور شرائط سے کس کس کا لحاظ کرنا چاہئے اس کے دو بیان ہیں۔ (1) ان شرائط میں جن سے عقد ہو جاتا ہے اور عورت مرد پر حلال ہو جاتی ہیں۔ چار ہیں۔
 (1) دلی کی اجازت اور اگر عورت کا دلی نہ ہو تو پادشاہ اس کے اذن کے قائم مقام ہے۔
 (2) عورت کی رضا بشرطیکہ بالغہ یا عمر رسیدہ یا کنواری ہو مگر باپ یا دادا کے سوا اور کوئی اس کے عقد کا متولی ہو۔
 (3) دو گواہوں کا موجود ہونا جو بظاہر عادل ہوں یعنی برائیوں کی بہ نسبت نیکیاں زیادہ کرتے ہوں اور اگر دو ایسے گواہ ہوں جن کا حال معلوم نہ ہو تب بھی نکاح ہو جائے گا۔ شرعاً ضرورت اسی کی مقتضی ہے۔

(یہ شرط امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مذہب میں نہیں۔ اویسی غفرلہ)

(4) ایجاب اور اس کے ساتھ قبول کا ہونا ان میں ضروری ہے کہ لفظ نکاح ہو یا اور کوئی لفظ جو ان معنوں میں ایجاب ہو سکے۔ اسی طرح قبول ہو اور ایجاب و قبول میں دو مرد عاقل بالغ ہوں عورت نہ ہو اور مردوں میں خود شوہر ہو یا ولی یا دونوں کے وکیل ہوں۔

عقد کے آداب: مناسب یہ ہے کہ عورت کے متولی سے پہلے پیام نسبت کیا جائے لیکن اگر عورت عدت میں ہو تو پیام لائق نہیں بعد عدت گزرنے کے پیام نکاح کیا جائے۔ اسی طرح اگر دوسرے شخص نے نسبت کا پیام نکاح بھیجا ہوا ہو تب بھی خود پیام نکاح نہ کرے کہ اس سے حدیث میں ممانعت آئی ہے۔ (2) نکاح سے پہلے خطبہ ہو اور ایجاب و قبول کے ساتھ حمد اللہ تعالیٰ اور نعت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہو۔ مثلاً ولی عقد یوں کہے۔ الحمد للہ والصلوة علی رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) میں نے فلاں لڑکی کا نکاح تجھ سے کیا اور شوہر کہے۔ الحمد للہ والصلوة علی رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) میں نے اس کا نکاح مہر کے عوض قبول کیا اور مہر معین تھوڑا ہونا چاہئے اور حمد و نعت خطبہ سے پہلے مستحب ہے۔

(3) شوہر کا حال منکوحہ کے گوش گزار کر دینا چاہئے اگر کنواری ہو کیونکہ یہ امر موافقت اور آپس کی الفت کیلئے زیادہ مناسب ہے۔ اسی وجہ سے نکاح سے پہلے زوجہ کا دیکھ لینا مستحب ہے کہ الفت ہمہ گیر کیلئے یہی موزوں ہے۔

(4) دونوں گواہوں کے سوا جو درستی عقد کے لئے شرط ہے وہ یہ کہ کچھ نیک بندے بھی نکاح میں جمع کرنے چاہیں۔

(5) نکاح سے یہ نیت کرے کہ سنت کی بجا آوری اور نگاہ نیچے رکھنا اور اولاد کا حاصل کرنا اور جتنے فوائد ہم ذکر کر چکے ہیں منظور نکاح ہیں صرف خواہش نفسانی اور شہوت رانی ملحوظ نہ ہو ورنہ یہ کہ نکاح دنیاوی امور متصور ہوں۔

فائدہ: خواہش نفس کا ہونا ان تینوں کا مانع بھی نہیں اکثر امر حق خواہش نفس کے مطابق ہو جاتا ہے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) فرماتے ہیں کہ جب کوئی امر حق خواہش نفس کے مطابق ہو تو ایسے ہے جیسے سونے پر سہاگہ اور یہ محال بھی نہیں کہ حظ نفس اور دین کا حق دونوں مل کر کسی چیز کی علت بنیں۔

مسئلہ: مستحب یہ ہے کہ نکاح مسجد میں اور ماہ شوال میں کیا جائے۔ (اس میں ان جاہلوں کا غلط و ہم دور ہونا چاہئے جو کہتے ہیں کہ شوال میں نکاح و بیاہ منحوس)۔ (معاذ اللہ)۔

حدیث: حضرت بی بی عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ سے عقد شوال میں کیا اور ہم بستر بھی شوال میں ہوئے۔

کوائف منکوحہ: منکوحہ کے احوال میں دو قسم کا لحاظ چاہئے۔ (1) حلال ہونا (2) اچھی طرح مقاصد کا حصول۔

قسم اول سے مقصد یہ ہے کہ جتنی باتیں نکاح کی مانع ہیں ان سے منکوحہ بری ہو۔ وہ انہیں ہیں۔ (1) کسی دوسرے شخص کی منکوحہ نہ ہو۔ (2) دوسرے شوہر کی عدت میں نہ ہو عدت موت والی ہو یا طلاق شبہ سے محبت ہو جانے کی وجہ سے یہی لونڈی کا حکم ہے جس صورت میں کہ آقا کی صحبت سے اس کا حاصل سے بری معلوم کرنا

منظور ہوا۔ (3) کلمہ کفر زبان سے نکال جانے کی وجہ سے مرتد ہوگئی ہو۔ (4) مجوسی نہ ہو۔ (5) بت پرست اور زندیق نہ ہو کہ کسی کتاب آسمانی اور پیغمبر کی طرف منسوب نہ ہو اور اسی میں وہ عورتیں داخل ہیں جن کا مذہب حرام چیزوں کے حلال جاننے کا ہو یا ایسے امور کی معتقد ہوں کہ شریعت اعتقادات کو کفر کہے ان میں سے کسی کے ساتھ نکاح درست نہیں۔ (6) ایسی کتابیہ نہ ہو کہ اہل کتاب کا دین تحریف کے بعد ہو یا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رسالت کے بعد اختیار کیا ہو باوجود اس کے کہ نبی اسرائیل میں سے بھی نہ ہو اگر یہ دونوں خصلتیں اس میں پائی جائیں گی تو اس کا نکاح درست نہیں اگر صرف بنی اسرائیل سے نہ ہو تو اس میں علماء کا اختلاف ہے۔ (7) لونڈی نہ ہو اس میں یہ قید ہے کہ نکاح کرنے والا آزاد اور زنا کے خوف سے بے خطر اور آزاد عورت کے نکاح کرنے پر قادر ہوا۔ بوقت مفقود ہونے کسی شرط کے منکوحہ کا لونڈی ہونا مانع نہ ہوگا۔ (8) شوہر کی ملک یمین منکوحہ نہ ہو یعنی اس کے کل اور جزو پر ملک نہ ہو۔ (9) منکوحہ ان قرابت داروں سے نہ ہو جن کا نکاح مرد کو حرام ہے۔ یعنی ماں، ثانی، دادی، بیٹی، پوتی، نواسی، بہن، بھتیجی، بھانجی ان سب کی اولاد اور پھوپھی اور خالہ۔ (10) دودھ کی وجہ حرام نہ ہو اور دودھ کے وہ رشتے حرام ہیں جو قرابت کی وجہ سے اوپر گزرے لیکن دودھ پینے میں حرمت تب ہوتی ہے جب پانچ بار دودھ پیئے۔ (یہ امام شافعی کے نزدیک ہے احناب کے نزدیک ایک دفعہ پینے سے حرمت ثابت ہو جاتی ہے)۔ اس سے کم ترین امام شافعی کے نزدیک حرمت نہیں۔ (11) عورت مذکورہ بوجہ دامادی حرام نہ ہوگئی ہو۔ مثلاً شوہر اس کی بیٹی یا پوتی یا نواسی سے نکاح کرچکا ہو یا ان کا مالک ہو گیا ہو۔ عقد کی وجہ سے۔

یا بوجہ شبہ عقد کے (مالک ہو گیا ہو) یا شبہ عقد میں ان سے صحبت کرچکا ہو یا منکوحہ کی ماں ثانی، دادی سے بوجہ عقد یا شبہ عقد ہم بستر ہو گیا ہو تو ان صورتوں میں اس سے نکاح نہیں کر سکتا۔ اس لئے کہ کسی عورت سے صرف نکاح کر لینے کی وجہ سے اس کی ماں وغیرہ حرام ہو جاتی ہے اور جب اس سے صحبت کر لیتا ہے تو اس کی اولاد حرام ہو جاتی ہے اور ایسی عورت نہ ہو کہ اس سے شوہر نے باپ یا بیٹے نے ایسے نکاح کر لیا ہو تو وہ بھی شوہر پر حرام ہے۔ (12) وہ عورت پانچویں نہ ہو یعنی شوہر کے نکاح میں اس وقت چار عورتیں نہ ہوں اگر ہوں گی تو اب کسی پانچویں سے نکاح درست نہ ہوگا۔ (13) شوہر کے نکاح میں اس عورت کی بہن یا پھوپھی یا خالہ سے پہلے نہ ہو کہ دونوں ایک نکاح میں اکٹھی نہ ہو جائیں کیونکہ ایسی دو عورتوں کو ایک ساتھ نکاح میں رکھنا حرام ہے جن میں اس طرح کی قرابت قریبہ ہو کہ اگر ایک کو ان میں سے مرد فرض کریں تو دوسرے سے اس کا نکاح نہ ہو سکے۔ (14) اس عورت کو مرد نے تین طلاقیں نہ دی ہوں ورنہ وہ شوہر پر حلال نہ ہوگی جب تک دوسرا مرد اس سے نکاح صحیح کے بعد صحبت نہ کرچکے۔ (15) شوہر سے اس نے لعان نہ کیا ہو ایسی عورت بعد لعان کے شوہر پر ہمیشہ حرام ہو جاتی ہے (احناف کے نزدیک نکاح جائز ہے بشرطیکہ لعان والا اپنی غلطی کا اعتراف کرے) (16) حج یا عمرہ کا احرام نہ باندھے ہو یا شوہر محرم

یہ شرط بھی شوافع کے ہاں ہے احناف کے نزدیک کوئی شرط نہیں ہے۔ لونڈی ہر طرح کی عورت سے نکاح جائز ہے اگرچہ اسے حرہ سے نکاح

کی استطاعت ہو تب بھی لونڈی سے نکاح کر سکتا ہے۔ ایسی غفلت

(احرام والا) نہ ہو کہ دونوں میں سے ایک کے محرم ہونے سے بھی نکاح نہ ہوگا جب تک حلال نہ جائے۔ (احناف کے نزدیک بحالت احرام نکاح ہو سکتا ہے لیکن وطی نہ کرے) (17) عورت شیبہ نابالغہ نہ ہو کہ اس کا نکاح بالغ ہونے کے بعد ہی درست ہوگا۔ (یہ احناف کے خلاف ہے احناف کے نزدیک اس کا نکاح قبل بلوغ بھی جائز ہے) (18) لڑکی یتیم نہ ہو کہ اس صورت میں بالغ ہونے کے بعد نکاح درست ہوگا۔ (19) حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ازواج مطہرات میں سے نکاح نہ ہو۔ اس لئے کہ وہ سب نس قطعی تمام ایمانداروں کی مائیں ہیں (یہ قسم ہمارے دور میں مقبول ہے)

منکوحہ کے عمدہ خصائل: ان کا لحاظ عورت میں عقد کی مداوت اور اس کے مطالب کے زیادتی کیلئے ہونی چاہئیں وہ آٹھ ہیں۔ (1) عورت نیک بخت دیندار ہو یہ فصلت سب کی اصل ہے اس کا خیال بہت ضروری ہے اگر بالفرض عورت اپنی ذات اور شرم گاہ کی حفاظت کے بارے میں کچی اور دین میں کمزور ہوگی تو خاوند کو ذلیل کرے گی اور لوگوں میں اس کا منہ کالا کرے گی۔ غیرت کے مارے اس کا دل پریشان اور زندگی تلخ ہوگی اگر وہ حمیت اور غیرت کا کاربند ہوگا تو ہمیشہ بلاؤ رنج کے دام میں گرفتار رہے گا اور اگر نرمی برتے گا تو اپنے دین اور آبرو کو بٹ لگائے گا اور بے غیرت اور بے شرم کہلائے گا۔ بالخصوص بد اطواری کے ساتھ عورت خوبصورت بھی ہو تو سخت مصیبت ہے کیونکہ نہ اس کی مفارقت گوارا ہوگی اور نہ اس کی حرکات پر صبر ہو سکے گا۔

حکایت: ایک شخص حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک شخص کی ایک زوجہ ایسی بد اطوار ہے کہ کسی کو ہاتھ لگانے سے مانع نہیں ہوتی۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا وہ اسے طلاق دیدے۔ اس نے عرض کی کہ شوہر اسے خوب چاہتا ہے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ پھر ایسی عورت کے ساتھ صبر کر کے وقت گزارے۔

فائدہ: اس حدیث میں ایسی عورت کے ساتھ رہنے کو ارشاد فرمایا تو اس وجہ سے کہ آپ کو خوف ہوا اگر یہ شخص اس کو طلاق دے دے گا تو فریبگی کے مارے اس کا پیچھا کرے گا اور خراب ہو جائے گا۔ اس لئے کہ نکاح کا باقی رہنا اور اس سے خرابی کو دفع کرنا بہتر ہے اگر بالفرض عورت کے دین میں خرابی ہو کہ شوہر کمال ضائع کرے یا اور کوئی صورت سوائے اول صورت کے ہو تب بھی عیش مکدر رہے گا اگر حرکات پر سکوت اختیار کرے گا یعنی منع نہ کرے گا تو گناہ میں شریک ہوگا۔

1۔ یہ بھی اسی طرح ہے جیسے اوپر مذکور ہوا

2۔ شارح احیاء العلوم نے لکھا کہ انشاء اپنی مادت کے مطابق بالفرض و انتقدیر ایسے مسائل لکھ دیتے ہیں۔ اسی بالفرض و انتقدیر لی عادت کو دیکھ

در مندرجین فقہ نے انشاء پر خوب کچھ اچھالتے ہیں اس قاعدہ فقہ کو یا رکھنا کام آنے کا۔ (ایسی مفرق)

1۔ اس حدیث پر بھی خوب لکھا ہے۔ ہوتی ہے۔ احناف شرح احیاء ص 439-440 ج 5 مطبوعہ ممب

کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ قو انفسکم و اہلیکم ناراً التحريم (6) ترجمہ: اپنی جانوں اور اپنے گھروالوں کو آگ سے بچاؤ۔ (کنز الایمان)

عورت کو حرکات ناشائستہ سے روکنا اس آیت مقدسہ کے مطابق ضروری ہے نہ کرے گا تو حکم عدولی ہوگی اگر منع کرے گا اور جھگڑا رہے گا تو عیش متعص (بے زوقی) رہے گی۔ اسی لئے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیندار عورت کے نکاح کیلئے مبالغہ فرمایا ہے۔

حدیث (1) تنکح المرأة لجمالها وحسبها ودينها فعليك بذات الدين تربت يداك۔ ترجمہ: عورت سے اس کے مال و جمال و حسب اور دین کی وجہ سے نکاح کیا جاتا ہے تیرے ہاتھ مٹی آلود ہوں تو دین والی کو لازم پکڑ۔

حدیث (2): جو شخص عورت سے اس کے مال و جمال کی وجہ سے نکاح کرتا ہے تو وہ اس کے مال و جمال سے محروم کیا جاتا ہے اور جو کوئی اس کی دینداری کی وجہ سے نکاح کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو اس کا مال اور جمال دونوں عنایت فرماتا ہے۔

حدیث (3): ارشاد فرمایا کہ عورت سے بوجہ خوبصورتی کے نکاح نہ کرو شاید اس کی خوبصورتی اس کو تباہ کر دے اور نہ مال کے لحاظ سے اس کے ساتھ نکاح کرنا چاہئے کہ اس کا مال شاید اس کو سرکش کر دے بلکہ اس کی دیانت کے لحاظ سے نکاح کرنا چاہئے۔

فائدہ: آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیانت پر اسی وجہ ترغیب فرمائی کہ دیندار عورت دین کی مددگار ہوتی ہے اگر دیندار نہ ہوگی تو شوہر کو بھی دین سے روکے گی اس کی پریشانی کا سبب ہوگی۔

خصلت نمبر 2: خوش خلق عورت سے نکاح کرنا چاہئے جو شخص فارغ البال رہنے کا طالب اور دین پر مدد کا خواہاں ہو اس کیلئے خوش خلق عورت کا ہونا بہت بڑی نعمت ہے کیونکہ اگر عورت زبان دراز سخت گو تند خو ہوگی تو وہ نعمت کی ناشکری ہوگی۔ نفع کے بجائے اس سے نقصان زیادہ ہوگا۔

فائدہ: عورتوں کی زبان درازی پر صبر کرنا ان امور میں سے ہے کہ ان سے اولیاء کرام کا امتحان لیا جاتا ہے کسی عرب کا قول ہے کہ چھ قسم کی عورتوں سے نکاح نہ کرو۔ (1) اٹانہ (2) متانہ (3) حنانہ (4) حدائقہ (5) براقہ (6) سداقہ۔ (اٹانہ) اس کو کہتے ہیں جو ہر وقت کراہتی اور آہ آہ کرتی رہتی ہے بلکہ ہر گھڑی اپنا سرپٹی سے باندھے رکھتی ہے۔ یعنی جو عورت دائم المرض یا بتکلیف مریض رہے اس کے نکاح میں برکت نہیں۔

(متانہ) اسے کہتے ہیں کہ خاوند پر اکثر احسان جنائے کہ میں نے تیری خاطر یہ کیا وہ کیا۔

(حنانہ) وہ ہے جو اپنے پہلے شوہر یا اپنی اولاد پر جو شوہر اول سے ہو فریفتہ رہے تو ایسی عورت سے بھی اجتناب

مناسب ہے۔

(حدائق) وہ ہے کہ ہر چیز پر نظر ڈالتی رہے اور اس کی خواہش کرے۔ پھر شوہر کو اس کے حاصل کرنے کیلئے تکلیف دے۔

(براقہ) کے دو معنی ہو سکتے ہیں (1) اہل حجاز کے موافق یعنی جو عورت دن بھر اپنے چہرے کے بناؤ سنگھار میں رہے یہاں تک کہ بناوٹ سے اس میں آب و تاب ہو جائے۔ (2) اہل یمن کے محاورے کے موافق جو وہ عورت جو کھانے پر روٹھے اور اکیلی ہو کر کھائے اور ہر چیز سے اپنا حصہ جدا کرے۔
(شداقہ) اس کو کہتے ہیں جو بہت بکیتی رہے اسی سے مشرق ہے جو اس حدیث شریف میں وارد ہے۔ ان اللہ بیغض الثنارین المنشدقین۔ ترجمہ: اللہ تعالیٰ زیادہ بولنے والوں اور بکواسیوں سے بغض کرتا ہے۔

حکایت: سباح ازدی نے اپنی سیاحت میں حضرت الیاس علیہ السلام کی زیارت کی آپ نے ازدی کو نکاح کیلئے ارشاد فرمایا اور مجرور رہنے سے ممانعت کی اور فرمایا کہ چار قسموں کی عورتوں سے نکاح نہ کرنا (1) طالب خلع سے کہ ہر گھڑی بلا سبب خلع کی درخواست کرے۔ (2) تکبر و نخروالی کہ دوسری عورتوں پر دنیا کے لوازم سے فخر کرے۔ (3) فاسقہ جو خفیہ آشنا رکھتی ہو اور اس بات میں مشہور ہو۔ ایسی عورت کیلئے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے۔ "ولا متخذمت اخدان" (النساء 25) ترجمہ: اور نہ چھپے یا رہنے والیاں۔ (4) زبردست کہ خاوند پر قول و فعل میں بڑھ چڑھ کر رہے۔
فائدہ: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ جو عادتیں مردوں میں بری ہیں وہ عورتوں میں اچھی ہیں اور وہ بخل، تکبر، بزدلی ہے۔ اس لئے کہ اگر عورت بخیل ہوگی تو اپنا اور شوہر کا مال بچائے گی اگر متکبر ہوگی تو ہر شخص سے نرم اور فریفتہ کرنے والے کلام سے نفرت کرے گی جب بزدل ہوگی تو ہر چیز سے ڈرے گی اور اپنے گھر سے نہ نکلے گی اور شوہر کے ڈر کے مارے تہمت کی جگہوں سے پرہیز کرے گی۔ یہ بیانات و روایات ہدایت کرتی ہیں کہ نکاح میں کون سے اخلاق ہونے چاہئیں۔

خصلت نمبر 3: خوبصورتی: یہ بھی اس لئے مطلوب ہے کہ اس کی وجہ سے آدمی زنا سے محفوظ رہتا ہے اگر عورت بد صورت ہو تو فطرت انسانی اس پر کفایت نہیں کرتی اور ایک وجہ یہ ہے کہ اکثر یہ فائدہ ہے کہ صورت اور سیرت کا اچھا ہونا لازم و ملزوم ہیں جس کی صورت اچھی ہوگی غالباً سیرت بھی اچھی ہوگی۔

ازالہ وہم: ہم نے جو اوپر لکھا ہے کہ عورت کی دیانت کا لحاظ ضروری ہے اور خوبصورتی کے باعث اس سے نکاح نہ کرنا چاہئے اس کا معنی نہیں کہ خوبصورتی کا لحاظ بالکل ممنوع ہے بلکہ مقصد یہ ہے کہ اگر عورت کے دین میں خرابی ہو تو صرف خوبصورتی پر فریفتہ ہو کر نکاح نہ کرنا چاہئے کیونکہ صرف خوبصورت ہونا نکاح میں راغب ضرور کرتا ہے مگر دین کے امر میں کمزور کر دیتا ہے اور ایک وجہ خوبصورتی کی یہ بھی ہے کہ اس کے باعث زن و شوہر میں اکثر الفت ہوتی ہے اور اسباب الفت کی رعایت کرنے کیلئے شریعت بھی حکم فرماتی ہے۔ اسی لئے قبل نکاح عورت کو دیکھ لینا

مستحب ہے۔

حدیث (1): حضور اکرم نور مجسم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جس وقت اللہ تعالیٰ تم میں سے کسی کے دل میں کسی عورت سے نکاح کرنے کا خیال ڈالے تو چاہئے کہ اس کو دیکھ لے۔ اس لئے کہ دیکھ لینا الفت طرفین کیلئے لائق اور موزوں تر ہے۔

فائدہ: حدیث میں جو لفظ ان یوم سینہما آیا ہے وہ مشتق اومتہ (مفتخین) سے ہے جس کے معنی جلد باطنی متصل گوشت کے ہیں یعنی وہ جلد گوشت سے مالوف ہے ایسے ہی زن و شوہر مالوف رہیں گے۔

حدیث (2) ان فی اعین الانصاری شیاء فاذا اراد حدکم ان یتزوج منهن فلینظر لیہن۔ ترجمہ: انصار کی عورتوں میں کچھ ہے جب تم میں سے کوئی ان سے نکاح کرنا چاہے تو انہیں دیکھ لینا چاہئے۔ اس لئے کہ انکی آنکھیں چنند ہی تھیں اور بعض نے کہا کہ چھوٹی تھیں۔

فائدہ: سلف کے کچھ پرہیزگار ایسے تھے کہ عزت دار اونچے گھرانوں سے بھی نکاح تب کرتے جب پہلے ان کو دیکھ لیتے تاکہ دھوکے سے محفوظ رہیں۔

حضرت عائشہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں جو نکاح بغیر دیکھے ہوتا ہے تو اس کا انجام رنج و غم ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ اول نظر کرنے سے سیرت اور دیانت معلوم نہیں ہوتی۔ صرف جمال ظاہری پہنچانا جاتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ جمال کا لحاظ شریعت کے مطابق ہے۔

حکایت: مروی ہے کہ کسی نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد میں خضاب کر کے شادی کر لی کچھ عرصہ کے بعد اس کا خضاب کھل گیا۔ سسرال والوں نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت درخواست کی کہ ہم نے اسے جوان سمجھ کر بیاہ کر دیا تھا۔ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے سزا دی کہ تو نے لوگوں کو مغالطہ دیا۔ (خدا کرے آج کوئی فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ جیسا پیدا ہو جائے کہ اس وقت تو صرف نکاح کے دھوکے پر سزا دی گئی آج تو کھلم کھلا خود کو نوجوان ظاہر کرنے کیلئے سیاہ خضاب کا استعمال ہو رہا ہے اس پر تو بڑی سزا ہو)۔

حکایت: مروی ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت صیب اولی رضی اللہ تعالیٰ عنہ عرب کے کس خاندان میں گئے اور ان سے شادی کا پیغام دیا۔ اہل مکان نے پوچھا تم کون ہو۔ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں بلال ہوں اور یہ میرا بھائی صیب ہے ہم گمراہ تھے۔ اللہ عزوجل نے ہمیں ہدایت کی اور ہم غلام تھے۔ اللہ تعالیٰ نے ہمیں آزاد کیا ہم مفلس تھے، اللہ تعالیٰ نے ہمیں تو نگر کیا۔ اگر تم ہماری شادی اپنے یہاں کرو تو الحمد للہ اگر انکار کرو تو سبحان اللہ۔ لوگوں نے کہا تمہاری شادی ہو جائے گی۔ حضرت صیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کہ کاش تم وہ خدمات اور جانفشانیاں کا بھی ذکر کر دیتے جو ہم نے حضور صلی اللہ علیہ

وآلہ وسلم کے ساتھ کی ہیں۔ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ چپ رہو کہ ہم نے سچ کہہ دیا۔ اسی سچائی نے تمہارا نکاح کر دیا۔

فائدہ: دھوکہ حسن ظاہری اور سیرت باطنی دونوں میں ہوتا ہے تو خوبصورتی کا دھوکہ دیکھنے سے دور کرنا مستحب ہے اور اخلاق کا دھوکہ اوصاف سننے سے رفع ہوتا ہے۔ اسی لئے ان دونوں باتوں کو نکاح سے پہلے کر لینا چاہئے مگر اس عورت کے اوصاف اخلاق و جمال ایسے شخص سے دریافت کرنے چاہئیں جو عاقل اور راست گو اور ظاہر و باطن حال سے واقف ہو۔ نہ تو عورت کا طرف دار ہو کہ اس کی تعریف میں مبالغہ کرے اور نہ اس سے بغض رکھتا ہو کہ گھٹا کر بیان کرے کیونکہ ان لوگوں کی طبیعتیں نکاحوں سے پہلے کے امور میں اور منکوحات کے وصف بیان کرنے میں افراط و تفریط کی طرف مائل ہیں۔ ایسے لوگ بہت کم ہیں جو اس کے متعلق سچ بولتے ہوں بلکہ فریب اور مغالطہ دینے کا رواج بہت ہو رہا ہے۔ اسی لحاظ سے جو شخص اپنے نفس پر اجنبی عورت کی طرف تانے کا خوف رکھتا ہو۔ اسے اس کے متعلق احتیاط بہت ضروری ہے ہاں اگر کسی شخص کو منکوحہ سے غرض صرف ادائے سنت اور اولاد اور گھر کا انتظام مقصود ہو تو وہ شخص اگر جمال کا راغب نہ ہو تو مرتبہ زہد کے قریب تر ہے کیونکہ خوبصورتی بھی ایک امر دنیوی ہے اگرچہ بعض اوقات کسی کے حق میں دین میں مددگار ہوتی ہے۔

فائدہ: حضرت ابو سلیمان درانی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ زہد ہر چیز میں ہوتا ہے یہاں تک کہ بیوی میں بھی ہوتا ہے کہ دنیا میں زہد اختیار کرنے کیلئے آدمی بڑھیا سے نکاح کر لے۔

فائدہ: حضرت مالک بن دینار رحمۃ اللہ تعالیٰ فرمایا کرتے کہ لوگ یتیم اور مفلس عورت سے تو نکاح نہیں کرتے کہ جس کے کھانا کھلانے، کپڑا پہنانے میں ثواب ملے اور اس کا نفقہ دینا آسان ہو تھوڑے سے مال پر راضی رہے بلکہ دنیا داروں کی بیٹیوں سے نکاح کرتے ہیں کہ ہمیشہ نئی خواہش ان کے سامنے پیش کرتی ہے اور کہتی ہیں کہ فلاں کپڑا پہناؤ اور فلاں چیز کو کھاؤ۔

حکایت: حضرت امام احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ نے دو بہنوں کا حال پوچھا کہ ان میں سے عقلمند کون ہے لوگوں نے کہا جو عقلمند ہے اس کی آنکھیں نہیں آپ نے فرمایا کہ میرا نکاح اس اندھی سے کرو۔ جو لذت سے غرض نہ رکھتا ہو صرف رفع حاجت ہی چاہتا ہو اس کا قاعدہ ایسا ہی ہونا چاہئے جیسے ان بزرگوں کے اقوال ہیں مگر جس شخص کو لذت کے بغیر دین پر امن نہ ہو اسے جمال بھی طلب کرنا چاہئے کیونکہ امر مباح کا لذت کیلئے حاصل کرنا دین کا ایک قلعہ ہے۔

فائدہ: عورت خوبصورت خوش خلق سیاہ چشم و سیاہ مو بڑی آنکھ والی رنگ میں گوری شوہر دوست کہ نگاہ صرف شوہر پر متعصب کر دے اگر ایسی عورت کسی کو میسر ہو تو اس کو گویا حور مل گئی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اہل جنت ازواج کی ہی صفات بیان فرمائی ہیں۔ چنانچہ فرمایا خیرات، حسان، خیرات سے مراد خوش خلقی کے ہیں اور حسان سے خوبصورتی اور

فرمایا۔ قاصرات الطرف اور عربنا انرا بنا۔ قاصرات الطرف یعنی عورتیں شوہر کے سوا کسی کو آنکھ اٹھا کر نہ دیکھنے والی عرب۔ پیار دلاتیاں، ایک عمر۔ پہلے قول سے وہ عورتیں مراد ہیں جو صرف اپنے شوہروں پر نگاہ کو بند رکھیں اور دوسرے میں عروب کی جمع ہے یعنی عاشق اپنے شوہر کی اور خواہش مند اس کی ہم بستری کی ظاہر ہے کہ ایسی صفت سے لذت کو کمال ہوتا ہے۔ فرمایا۔ حور عین۔ حور اس عورت کو کہتے ہیں جس کی آنکھ میں سفیدی یعنی خوب سفید ہو اس طرح آنکھ کی سیاہی مثل بالوں کی سیاہی کی ہو اور عیناء اس عورت کو کہتے ہیں جس کی بڑی آنکھیں ہوں۔

حدیث: حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا خیر نسا نکم من اذا نظر الیہا زوجہا سر نہ واذا امرہا لماعتہ واذا غاب عنہا حفظنہ فی نفسہا ومالہ ترجمہ: تمہاری عورتوں میں بہتر وہ ہیں کہ جب مرد اسے دیکھے تو وہ اسے خوش کرے اور جب کوئی حکم کرے تو بجالائے جب گھر سے چلا جائے تو اپنے نفس اور اس کے مل کی حفاظت کرے۔ مرد اپنی منکوحہ کو دیکھ کر خوش اس وقت ہوگا کہ عورت اس کو چاہتی ہو۔

خصلت نمبر 4: مہر تھوڑا ہوا۔

حدیث (1): حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان اقدس ہے کہ عمدہ بیویاں وہ ہیں جن کی صورتیں اچھی ہوں اور مہر تھوڑے ہوں اور مہر کو حد سے زیادہ بڑھانے سے منع فرمایا۔

حدیث (2): حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی بعض ازواج مطہرات کو دس درم اور اثاث الیت کے عوض نکاح کیا۔

فائدہ: اثاث الیت ایک چکی تھی اور ایک گھڑا اور ایک گدا جس میں ریشہ خرما بھرا تھا۔

فائدہ: بعض ازواج مطہرات کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ولیمہ جو کی روٹی کا کیا ولیمہ خرما کا اور ستو کا کیا۔

حدیث (3): حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مہر زیادہ مقرر کرنے سے منع کیا کرتے تھے اور فرماتے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنا نکاح چار سو درم سے زیادہ مہر نہ کیا اور نہ اپنی بیٹیوں کا نکاح اس مقدار سے زائد پر کیا اگر مہر کے زیادہ کر دینے میں کچھ توقع ہوتی تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس پر ضرور عمل فرماتے۔

فائدہ: بعض صحابہ کرام نے نکاح میں مہر اتنا سونا ٹھہرایا کہ اس کی قیمت پانچ درم بتاتے ہیں۔

حکایت: حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی بیٹی کا نکاح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دو درم پر کر دیا اور بیٹی کو رات کے وقت اپنے ساتھ لے جا کر ان کے دروازہ میں خود پہنچا کر واپس گھر آگئے۔ سات دن کے بعد اپنی بیٹی کے پاس گئے اور اس سے سلام علیک کہہ کر (خیر و عافیت پوچھی)۔

مسئلہ: مردس درم مقرر کیا جائے۔ اس لئے کہ تمام عللے کرام کے نزدیک نکاح ہو جائے گا۔

فائدہ: دس درم سے چاندی کا وزن ہے ہر دور کے مطابق دس درم چاندی کی قیمت مراد کی جائے بعض جاہلوں نے اسے 32 روپے سمجھ لیا ہے۔ وہ غلط ہے۔

مسئلہ: حدیث میں ہے کہ عورت کا مبارک ہونا یہ ہے کہ جلد نکاح ہو اور جلد اولاد ہو اور مہر کم ہو اور فرمایا کہ عورتوں میں زیادہ برکت والی وہ ہے کہ جس کا مہر سب سے کم ہو۔

مسئلہ: جس عورت کی جانب سے مہر میں زیادتی ہو وہ مکروہ ہے اسی طرح مرد کی جانب سے عورت کے مال کا حال دریافت کرنا مکروہ ہے اور مال کی طمع سے عورت سے نکاح نہ کرنا چاہئے۔ (ف) حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جب کوئی نکاح کرے اور پوچھے کہ عورت کے پاس کیا کیا چیز ہے تو جان لو کہ وہ چور ہے۔

مسئلہ: جب مرد سسرال کو تحفہ بھیجے تو یہ نیت نہ کرے کہ ان کے یہاں سے اس کے عوض مجھے زیادہ ملے گا اور اسی طرح اگر بیٹی والے شوہر کو کچھ بھیجیں وہ بھی یہ نیت نہ کریں کیونکہ زیادہ طلبی کی نیت خراب ہوتی ہے۔

مسئلہ: ہدیہ بھیجنا مستحب اور دوستی کا سبب ہے۔

حدیث: حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں۔ تحادوا تحابوا۔ ترجمہ: آپس میں ہدیہ بھیجو اور دوستی پیدا کرو۔

فائدہ: زیادہ طلبی اللہ تبارک و تعالیٰ عزوجل کے اس قول میں داخل ہے۔ ولا تمنن تستكثر۔ (المدثر 6) ترجمہ کنز الایمان: اور زیادہ لینے کی نیت سے کسی پر احسان نہ کرو۔ یعنی اس نیت سے نہ دو کہ زیادہ لو یا اس آیت میں داخل ہے۔ وما تینم من ربالی ربوا فی اموال الناس (پ 21 الروم 39) ترجمہ: اور تم جو چیز زیادہ لینے کو دو کہ دینے والے کے مال بڑھیں تو وہ اللہ کے ہاں نہ بڑھے گی۔ (کنز الایمان)

فائدہ: ربا زیادتی کا نام ہے اس صورت میں بھی فی الجملہ زیادتی طلب کرنا پایا جاتا ہے اگرچہ ان چیزوں میں نہیں جن میں ربا ہوتا ہے بہر حال نکاح میں مکروہ اور بدعت ہے تجارت اور قمار کی طرح ہے کہ اصل مقصد نکاح کو خراب کرتی ہے۔

خصلت نمبر 5: عورت بانجھ نہ ہو اگر بانجھ ہونا معلوم ہو جائے تو اس سے نکاح نہ کرے۔

حدیث: حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کافرمان اللہ سے ہے۔ علیکم بالودود والودودہ ترجمہ: بکفرت بچے جننے والیوں

1۔ اور حاضرہ میں اس طرح کے اکثر لوگ چور ہیں۔ 12

2۔ اور حاضرہ میں عموماً ناچائیاں مابین زنانہ شوہر انہی خوبیوں کی وجہ سے ہیں۔ اولیٰ غفرلہ

اور محبت کرنے والیوں سے نکاح کرنے کو لازم پکڑو۔ یعنی نکاح ایسی عورت سے ہو جس سے اولاد ہوتی ہو اور وہ شوہر کو دوست رکھتی ہو اگر اس کی شادی نہ ہوتی ہو اور اس کا حال معلوم نہ ہو۔ اولاد ہوگی یا نہیں تو تندرست اور چوکس ہونے کا لحاظ رکھنا چاہئے کہ جب یہ دونوں باتیں اس میں ہوں گی تو غالباً اس سے اولاد ہوگی۔

خصلت نمبر 6: کنواری عورت سے نکاح ہو۔

حدیث: حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ارشاد فرمایا جب انہوں نے ایک عمر رسیدہ عورت (بیوہ) سے شادی کی تھی کہ کنواری سے نکاح کیوں نہ کیا کہ تم اس سے خوش ہوتے اور وہ تم سے۔

کنواری عورت سے نکاح کے فوائد: اس میں تین فائدے ہیں۔ (1) عورت کو خاندان سے الفت اور محبت ہوتی ہے جسے حدیث شریف میں وود سے تعبیر کیا گیا ہے اس صورت میں خوب اثر ہوتا ہے۔ علاوہ ازیں طبیعتوں میں یہ امر فضول ہے کہ اول جو پہلے شادی شدہ ہو۔ اس کا دل لگتا ہے کیونکہ جو عورت مرد آزمودہ اور احوال دیدہ ہوتی ہے ممکن ہے کہ جن امور کی پہلے سے مایوس ہو۔ ان کے خلاف پر راضی نہ ہو۔ یہی وجہ شوہر ٹانی کے برا جاننے کا ہو جائے۔ (جیسا کہ بارہا کا تجربہ ہے)۔ (2) کنواری ہونے سے شوہر کے ساتھ محبت ہوتی ہے۔ اس لئے کہ امر قوی ہے کہ جس عورت کو شوہر کے سوا اور کسی نے ہاتھ لگایا ہو۔ اس سے کس قدر نفرت ہوا کرتی ہے۔ (3) کنواری ہونے سے عورت پہلے شوہر کو یاد نہیں کرتی ورنہ اس سے بھی عیش میں ایک طرح تلخی ہو جاتی ہے اور محبت غالباً سب سے زیادہ وہی پختہ ہوتی ہے جو محبوب اول سے ہو۔

خصلت نمبر 7: عورت شریف اور نسب والی ہو یعنی ایسے خاندان والی ہو جس میں دیانت اور نیک بختی پائی جائے کیونکہ ایسے خاندان کی عورت اپنی اولاد کی تعلیم تربیت کا اہتمام کرتی ہے اگر خود مودب نہیں ہوتی تو اس سے تربیت اور تادیب بخوبی نہیں ہو سکتی۔ اسی لئے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ اباکم وخصراء لدمن۔ ترجمہ: اوپر کی گہری سبزی سے علیحدہ رہو۔ صحابہ کرام نے عرض کیا کہ خضر الدمن کیا ہے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ خوبصورت عورت جو بری جگہ پیدا ہوئی ہو۔

حدیث: فرمان اقدس ہے کہ اپنے نظموں کیلئے اچھی عورتیں پسند کرو کہ رگ قرابت اصول کے اخلاق اولاد کو کھینچ لاتی ہے۔

خصلت نمبر 8: عورت قرابت قریبہ میں سے نہ ہو اس لئے کہ یہ امر شہوت کو کم کرتا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ قرابت قریبہ والی سے نکاح نہ کرو کہ لڑکا ضعیف پیدا ہوتا ہے اور لڑکے کے ضعیف ہونے کی وجہ یہی ہے کہ شہوت ضعیف ہوتی ہے کیونکہ شہوت نظر اور لمس کی قوت سے اٹھتی ہے اور ان حواس کا اثر اس وقت قوی ہوتا ہے کہ معاملہ نیا اور اجنبی ہو اور جو عورت ہمیشہ ایک مدت تک نظروں میں رہتی ہو۔ اس کو دیکھتے

دیکھتے مساوات ہو جاتی ہے جس کا اثر کامل نہیں رہتا۔ اسی وجہ سے شہوت اچھی طرح نہیں ابھرتی غرضیکہ عورتوں میں یہی خصلتیں ہیں جن کی وجہ سے نکاح کی رغبت ہوتی ہے اور عورت کے متولی پر واجب ہے کہ شوہر کی عادتوں کو اچھی طرح دیکھ لے اور اپنی لڑکی پر شفقت کرے۔ یعنی اس کا نکاح ایسے شخص سے نہ کرے جس کی پیدائش میں کوئی قصور یا عادت اچھی نہ ہو یا دین میں ضعیف ہو یا عورت کے حق ادا کرنے سے قاصر ہو یا نسب میں عورت کا کفو نہ ہو۔

حدیث: حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں کہ نکاح عورت کو باندی بنا دیتا ہے۔ تو دیکھ لیا کرو کہ اپنی لڑکی کو کہاں دیتے ہو۔

فائدہ: عورت کے حق میں احتیاط بہت ضروری ہے کہ نکاح کے باعث وہ ایسی قید میں پڑتی ہے کہ پھر اس سے نکل نہیں سکتی۔ بخلاف مرد کے کہ وہ ہر حال میں طلاق پر قادر ہے اور جب کوئی شخص اپنی لڑکی کا نکاح ظالم یا فاسق یا بدعتی یا شراب خور سے کرے گا تو وہ اپنے دین میں لٹ لگائے گا اور اللہ تعالیٰ عزوجل کے غصہ کا مستحق ہوگا کہ اس نے حق قرابت کو منقطع کیا اور اس کیلئے ایسا غلط مرد تجویز کیا۔

حکایت: کسی نے حضرت حسن بھری رضی اللہ عنہ کی خدمت میں عرض کیا کہ چند لوگوں نے میری لڑکی کیلئے پیغام نسبت بھیجا ہے میں اس کا نکاح کس سے کروں۔ آپ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے فرمایا جو ان میں سے اللہ تعالیٰ کا خوف رکھتا ہو۔ اس سے نکاح کرنا۔ اس لئے کہ اگر وہ تیری لڑکی کو چاہے گا تو اس کی خاطر داری کرے گا اگر ناپسند کرے گا تو اس پر ظلم کرے گا۔

حدیث: حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں کہ جس نے اپنی لڑکی فاسق سے بیاہ دی۔ اس نے اس کی قرابت قطع کر دی۔

باب 3 آداب معاشرت: اس میں ان امور کا بیان ہو گا جو نکاح کی بقا کیلئے زن و شوہر کو برتنے چاہئیں اس فصل میں دو بیان ہیں۔ (1) ان حقوق کے ذکر میں جو شوہر کو ضروری ہیں۔ شوہر پر بارہ چیزوں میں اعتدال اور اوب کا لحاظ ضروری ہے وہ یہ ہیں۔ (1) ولیمہ (2) حسن خلق (3) مزاج (4) سیاست (5) غیرت (6) نفقہ (7) تعلیم (8) عدل (9) نافرمانی (10) صحبت کرنا (11) اولاد کا ہونا (12) طلاق دینا۔

ولیمہ (1): یہ مستحب ہے۔

حدیث (1): حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر زردی کا رنگ دیکھ کر پوچھا کیا ہوا۔ عرض کیا میں نے نکاح کیا ہے۔ خرمائی گٹھلی کے وزن کے برابر سونا ٹھہرا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ بارک اللہ لک اولم ولوشاۃ ترجمہ: اللہ

تعالیٰ مبارک کرے۔ ولیمہ کر اگرچہ ایک ہی بکری ہو۔

حدیث (2): حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت بی بی صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے نکاح کے بعد خرما اور ستوسے ولیمہ کیا۔

حدیث (3): پہلے دن کا کھانا حق۔ دوسرے دن کا سنت۔ تیسرے دن کا نمود و ریاء جو لوگوں کیلئے شہرت کا کام کرے گا۔ اللہ تعالیٰ اسے شرمسار کرے گا۔

فائدہ: یہ حدیث غریب ہے بجز زیاد بن عبداللہ کے اور کسی نے اسے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مرفوعاً روایت نہیں کیا۔

مسئلہ: مستحب ہے کہ شوہر کو مبارک باد دی جائے جو اس کے پاس آئے۔ یوں کہے۔ بارک اللہ لک و بارک علیک و جمع بینکما فی خیر۔ اللہ تعالیٰ تجھے مبارک کرے اور تم پر برکت کرے اور تم دونوں کو خیر و بھلائی پر جمع کرے۔

حدیث (4): حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں۔ فصل ما بین الحلال والحرام الدف والصوت۔ ترجمہ: حلال و حرام کے درمیان فرق دف اور آواز ہے۔

حدیث (6): فرمایا۔ اعلنوا بذالنکاح واجعلوه فی المساجد و اخبروا علیہ بالدفوف۔ ترجمہ: اس نکاح کا اعلان کرو اور اسے مساجد میں منعقد کرو اور ان پر دف بجاؤ۔

حدیث: حضرت بی بی الع بنت معوذ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت کرتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے پاس شب زفاف کی صبح کو تشریف لائے اور میرے بستر پر بیٹھ گئے۔ ہماری چند لونڈیاں اپنے دف بجاتی تھیں اور جو لوگ بدر کی لڑائی میں میرے بزرگوں سے مارے گئے تھے۔ ان کا ذکر کر رہی تھیں۔ ایک لڑکی نے کہا کہ ہم میں وہ نبی ہیں جو بات کل ہوگی۔ وہ جانتے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اس سے خاموش رہ جو پہلے کہہ رہی تھیں وہی کہہ۔

خوش خلقی (2): عورت کے ساتھ خوش خلقی سے رہنا اور ان کی ایذاء برداشت کرنا بنظر رحم کہ ان کی عقل میں قصور ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد مبارک ہے۔ وعاشروهن بالمعروف۔ (النساء 197) اور ان سے اچھا معاشرہ کرو اور ان کے تعظیم کے بارے میں ارشاد فرمایا۔ واخذن منکم میثاقا غلیظا۔ (النساء 21) ترجمہ: تم سے لے چکیں گاڑھا عہد اور فرمایا والصاحب بالجنب۔ کروٹ کا ساتھی۔

فائدہ: اس سے بعض نے زوجہ مراد لی ہے اور بعض نے آخری وصیت حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تین باتیں سمجھی ہیں۔ آپ کی زبان گنگنا گئی اور آواز آہستہ پڑ گئی۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں۔ الصلوۃ الصلوۃ وما ملکت ایمانکم لا نکلفوہم ما لا یطیقون اللہ فی النساء فالهن۔ ترجمہ: نماز، نماز اور جو تمہارے ہاتھوں

عوان فی ایدیکم اخذتموہن بعہداللہ وامسحلتہم فروجہن بکلمتہ الذمہ تکلیف نہ دو جس کو وہ حائل نہ ہوں اللہ تبارک و تعالیٰ سے ڈرو عورتوں کے بارے میں کہ وہ تمہارے ہاتھوں میں قید ہیں تم نے ان کو اللہ کے عہد سے لیا اور ان کی شرم گاہوں کو اللہ کے کلمہ سے حلال کر لیا گیا۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد اقدس ہے کہ جو شخص اپنی بیوی کی بد خلقی پر صبر کرے گا اللہ تبارک و تعالیٰ عزوجل اس کو اتنا ثواب عطا فرمائے گا جتنا حضرت ایوب علیہ السلام کو انکی مصیبت پر عطا فرمایا اور جو عورت اپنے خاوند کی بد مزاجی پر صبر کرے گی اللہ تبارک و تعالیٰ عزوجل اس کو اتنا ثواب دے گا جیسے بی بی اریضی رضی اللہ عنہا فرعون کی بیوی کو۔

(ف): یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ بیوی کے ساتھ خوش خلقی کے یہ معنی نہیں۔ کہ اس کو ایذا نہ دے بلکہ یہ معنی ہیں کہ اگر وہ ایذا دے تو برداشت کرے اور جب وہ غصہ کرے تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اقتداء کر کے اس کے غصہ پر صبر کرے۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات (آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے سامنے جواب دے بیٹھتی تھیں اور کبھی ان میں سے کوئی ایک دن رات آپ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سے کلام نہ کرتی تھیں اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان باتوں پر حوصلہ فرماتے اور ان پر تشدد نہ کرتے تھے۔

حکایت: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیوی نے ایک بار ان کے کلام کا جواب دیا آپ نے فرمایا کہ اے گستاخ مجھے جواب دیتی ہے اس نے عرض کیا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کلام کا جواب دیتی ہیں حالانکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تم سے کہیں بہتر ہیں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اگر بی بی حفصہ نے بھی جواب دیا ہوگا تو اس کا بڑا نقصان ہوا پھر بیٹی کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا کہ اے حفصہ حضرت ابوبکر صدیق کی بیٹی کا رشک نہ کرنا کہ وہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبوبہ ہے تو ہرگز حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جواب نہ دینا۔

حدیث: مروی ہے کہ ازواج مطہرات میں سے کسی زوجہ مکرمہ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سینہ مبارک پر ہاتھ رکھ کر دھکا دیا ان کی ماں نے ان کو ڈانٹا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جانے دو کچھ نہ کہو بیویاں تو اس سے بھی زیادہ حرکات کرتی ہیں۔

حدیث: ایک بار حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت بی بی عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے درمیان کچھ گفتگو ہوئی یہاں تک کہ دونوں نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنے درمیان حکم اور شاہد قرار دیا۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت بی بی عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے فرمایا کہ تو اپنی بات پہلے

کہتی ہے یا میں کہوں عرض کیا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرمائیں لیکن سچ فرمانا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت بی بی عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے منہ پر ایک ایسا طمانچہ مارا کہ خون نکلنے لگا اور فرمایا کہ اے دشمن جان کیا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سچ کے سوا کچھ اور فرمائیں گے۔ حضرت بی بی عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پناہ چاہی اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پشت مبارک کے پیچھے جا کر بیٹھیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا کہ ہم نے آپ کو اس لئے نہیں بلایا اور نہ ہی یہ مقصد تھا۔ (جو آپ نے کیا۔)

حدیث: ایک دفعہ کسی کلام پر غصہ ہو کر حضرت بی بی عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں عرض کیا کہ آپ ہی کہتے ہیں کہ میں پیغمبر خدا ہوں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تبسم فرمایا اور حلم و کرم سے برداشت کیا۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت بی بی عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے فرمایا کہ تمہاری ناراضگی اور رضامندی میں سمجھ جانا ہوں عرض کیا وہ کیسے فرمایا جب تم راضی ہوتی ہو تو کہتی ہو کہ قسم ہے۔ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خدا تعالیٰ کی اور جب ناراضگی کی حالت میں کہتی ہو۔ قسم ہے ابراہیم علیہ السلام کے خدا تعالیٰ کی۔ حضرت بی بی عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کیا کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بجا فرماتے ہیں حالت غضب میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام مبارک ترک کرتی ہوں۔

فائدہ: اسلام میں محبت کا آغاز حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت تھی۔ حضرت بی بی عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ساتھ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہیں فرماتے تھے میں تیرے ساتھ ایسا ہوں جیسے ابو زرع اپنی بیوی ام زرع کے ساتھ تھا مگر میں تجھ کو طلاق نہ دوں گا۔

فائدہ: قصہ ام زرع بہت مشہور ہے شامل ترمذی میں ہے کہ حضرت بی بی عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس گیارہ عورتوں نے جمع ہو کر اپنے شوہروں کا احوال بیان کیا ان میں سے ایک ام زرع تھی کہ ان کے خلو نے اس کے ساتھ بہت اچھا سلوک کیا تھا پھر طلاق دیدی تھی حضرت بی بی عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ان سب کا احوال حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں عرض کیا اس وقت آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مذکورہ بالا ارشاد فرمایا۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی ازدواج مطہرات کو فرمایا کرتے تھے کہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بارے میں مجھے ایذا نہ دو بخدا میرے پاس جب وحی آتی ہے میں اسی کے لحاف میں ہوتا ہوں یعنی تم میں سے کسی کے ساتھ ایسا نہیں ہوا۔ (اویسی غفرلہ)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عورتوں اور لڑکوں پر تمام لوگوں کی

نسبت زیادہ رحیم تھے۔

اوب نمبر 3

: ایذا کی برداشت کے ساتھ عورتوں سے ہنسی مذاق بھی کرے کہ اس سے ان کا دل خوش ہوتا ہے چنانچہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ اپنی ازواج مطہرات سے مزاح فرماتے تھے اور اعمال و اخلاق میں انہیں کے عقول کے مراتب پر برتاؤ فرماتے تھے۔

حدیث: مروی ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت بی بی عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا آگے نکل ٹھہریں اور پھر کئی دن بعد آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آگے نکل گئے اس وقت آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا یہ اس دن کا بدلہ ہے۔

حدیث: میں ہے کہ اور لوگوں کی نسبت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی ازواج مطہرات سے زیادہ ہنسی مذاق فرماتے تھے۔

حدیث: حضرت بی بی عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے حبشہ کے لوگوں کی آواز سنی کہ وہ عاشورہ کے دن کھیل رہے تھے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کیا تو ان کا کھیل دیکھنا چاہتی ہے میں نے عرض کی ہاں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں بلوایا جب وہ آئے تو آپ دونوں کو اڑوں کے بیچ کھڑے ہوئے اور اپنا ہاتھ مبارک ایک کواز پر رکھ کر پھیلا دیا میں نے اپنی ٹھوڑی آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ مبارک پر رکھ لی اور تماشہ دیکھنے لگی وہ لوگ تماشا کرنے لگے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک دفعہ فرمایا کہ بس میں نے دو یا تین بار عرض کیا ذرہ ٹھہریے پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے عائشہ بس کر میں نے عرض کی بہتر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو اشارہ کیا وہ چلے گئے۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اکمل المومنین ایمانا احسنہم خلقا والطفہم باہلہ۔ ترجمہ: اہل ایمان میں مکمل تر وہ ہے جو خلق میں حسن اور اہل و عیال کے ساتھ نرم تر ہو۔

حدیث: اور فرمایا خیر کم لسانہ وانا خیر کم لسانی۔ ترجمہ: تمہارے میں وہ بہتر ہے جو اپنی عورتوں کے ساتھ بہتر ہو اور میں اپنی ازواج مطہرات کے ساتھ بہتر ہوں۔

فائدہ: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ باوجود اپنی تیز مزاج کے ارشاد فرماتے ہیں کہ مرد کو چاہئے کہ اپنے گھر میں بچے کی طرح رہے جس وقت اس سے کوئی چیز طلب کی جائے اس وقت پوری کر دے۔

لقمان کا قول: ہے کہ عاقل کو چاہئے کہ اپنے گھر میں بچے کی طرح رہے اور جب اپنی قوم میں ہو تو مرد ہو۔

ازالہ وہم: حدیث میں ہے۔ ان اللہ الجفتری الجواظ۔ ترجمہ: اللہ تعالیٰ عزوجل بغض رکھتا ہے درشت خو

متکبر بخیل کو۔

فائدہ: اس کی توضیح میں بعض نے وہ شخص مراد لیا ہے جو اپنے گھر میں سخت اور متکبر ہو بعض نے قرآن مجید میں جو لفظ عقل آیا ہے اس کا یہی ہم معنی بتایا ہے یعنی سخت زبان اور گھروالوں پر سخت دل ہو۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارشاد فرمایا کہ کنواری سے نکاح کیوں نہ کیا کہ تم اس سے مزاح کرتے اور وہ تم سے مذاق کرتی۔

حکایت: ایک بدوانی کا شوہر مر گیا تھا اس نے اس کا اس طرح ذکر کیا کہ بخدا جب گھر میں آتا تو ہنستا آتا اور باہر جاتا تو چپکا جاتا جو کچھ کھانے کو پاتا اس سے پیٹ بھرنا کوئی چیز جاتی رہتی تو سوال نہ کرتا۔

ادب نمبر 4

: مزاح اور حسن خلق اور عورت کی خواہش مطابقت (تابع داری) اتنا نہ بڑھائے کہ اس کا مزاح بگڑ جائے اور اس کے سامنے کوئی ہیبت نہ رہے بلکہ اس میں اعتدال کا لحاظ رکھے اس طرح کہ جب کوئی بری بات دیکھے تو ہیبت اور ناراضگی سے درگزر نہ کرے اور بری بات پر کبھی راضی نہ ہو بلکہ جب کوئی بات مخالف شریعت یا خلاف مروت دیکھے فوراً آگ بگولہ ہو جائے۔

فائدہ: حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں جو شخص اپنی بیوی کا مطیع بنا رہے کہ جو وہ چاہے وہی کرے تو اللہ تعالیٰ عزوجل اسے دوزخ میں اوندھا گرا دے گا۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ عورتوں کی مرضی کے خلاف کیا کرو کہ ان کے خلاف کرنے میں برکت ہوتی ہے یہ بھی منقول ہے کہ عورتوں سے مشورہ لو اور جو کچھ وہ مشورہ دیں اس کے خلاف کرو۔

حدیث: میں ہے کہ ہلاک ہوا جو عورت کا غلام ہوا۔ فائدہ: یہ اس لئے فرمایا کہ جب اس کی خواہش کے امور میں اس کی اطاعت کرے گا تو اس کا غلام ہوا اور وجہ ہلاکت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو بیوی کا مالک کیا تھا اس نے اپنے نفس کو اس کا مملوک کر دیا اور یہ معاملہ معکوس اور الٹا ہو گیا۔

فائدہ: شیطان کا قول قرآن مجید میں ہے۔ ولا مرنہم فلیغیرن خلق اللہ ترجمہ کنزالایمان: اور ضرور انہیں کہوں گا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی چیزیں بدل دیں گے۔

فائدہ: مفسرین نے فرمایا کہ مردوں کا عورتوں کی شکل میں زنانہ لباس پہننا عورتوں کی طرح بات چیت اور حرکت کرنا جسم کو گود کر سرمہ یا کسی سے نقش و نگار بنانا۔ لیکن امام غزالی قدس سرہ اس سے اطاعت زن مراد لیتے ہیں اس لئے کہ اصل یہ ہے کہ عورت مرد کی مطیع ہونے سے کہ مرد زن مرید ہو۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ الرجال قوامون علی النساء (النساء 34) ترجمہ کنزالایمان: مرد افسر ہیں عورتوں پر اور شوہر کو سید اور آقا فرمایا ہے۔ الفیا سیدھا

لدی الباب۔ (یوسف 25) ترجمہ کنزالایمان: اور دونوں دروازے کی طرف دوڑے۔ جس صورت میں سردار کو تابع حکم کر دیا تو گویا اللہ تبارک و تعالیٰ کی نعمت کو۔

شان نزول: حضرت سعد بن ربیع نے اپنی بی بی حبیبہ کو کسی خطا پر ایک طمانچہ مارا ان کے والد انہیں سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں لے گئے اور ان کے شوہر کی شکایت کی اس باب میں یہ آیت نازل ہوئی۔ شان نزول نے مسئلہ واضح کر دیا کہ مرد کو اپنی عورت کی غلطی و خطا پر سرزنش کرنی چاہئے کیونکہ اسے فوقیت حاصل ہے جیسا کہ اس کے بعد بمافضل سے سمجھایا اور وجہ فضیلت یہ ہے کہ مردوں کو عورتوں پر عقل و دانائی اور جہاد اور نبوت و خلافت و امامت و اذان و خطبہ و جماعت و جمعہ و تکبیر تشریح اور حدود قصاص کی شہادت کے اور ورثہ میں دو حصے اور تعسب اور نکاح و طلاق کے مالک ہونے اور نسبوں کے ان کی طرف نسبت کئے جانے اور نماز و روزہ کے کامل طور پر قابل ہونے کے ساتھ کہ ان کیلئے کوئی زمانہ ایسا نہیں ہے کہ نماز و روزہ کے قابل نہ ہوں اور داڑھیوں اور عماموں کے ساتھ فضیلت دی۔ مغربیت سے متاثر ہو کر بعض خواتین مرد کی مذکورہ فضیلت سے انکار کرتی ہے اور مرد بھی خود کو علی الاطلاق سمجھ کر اڑ جاتا ہے اسی لئے دونوں کی ناچاقی لازمی امر ہے اگر مرد خود کو اتنا افسر سمجھے جتنا اللہ تعالیٰ نے اسے دی ہے اور خاتون مرد کی افسری شرعی کو ملحوظ رکھے تو کبھی خانگی معاملات میں جھگڑا نہ ہو۔ آج کل عموماً گھریلو تنازعات اسی افراط و تفریط کا شکار ہیں کہ مرد اپنے حاکم ہونے کے تصور سے حدود توڑ دیتا ہے نقصان اٹھاتا ہے یہ ایسے ہے جیسے کسی کو ایک علاقہ کی افسری ملے تو وہ سارے ملک پر افسری کرنے لگے تو مار کھائے گا ایسے بعض مرد شرعی عطا کردہ افسر سے تجاوز کر کے عورتوں پر ظلم کرتے ہیں تو سخت سے سخت نقصان اٹھاتے ہیں اور خواتین مرد کی افسری کا انکار کرتی ہیں یا کمزوری دکھاتی ہیں تو نقصان اٹھاتی ہیں اور نقصان لازمی امر ہے کہ اگر علاقہ کی رعایا اپنے افسر کے احکام ضروریہ کی خلاف ورزی کرتی ہے تو نقصان اٹھاتی ہے۔ ناشکری سے بدل ڈالا اور عورت کو نفس امارہ کی طرح جاننا چاہئے کہ اگر تھوڑی سی باگ نفس امارہ کی ڈھیلی کروں گے تو بہت سی شوخی کرے گا اور اگر ایک بالشت اس کی لگام ڈھیلی کر دے گا تو ہاتھوں گھسیٹ لے جائے گا اور اگر لگام کو تانے رہو گے اور اس پر اپنا ہاتھ سخت رکھو گے تو قابو میں رہے گا۔

فائدہ: حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ تین چیزیں ایسی ہیں کہ اگر ان کا احترام کرو تو وہ ذلیل کریں

1۔ آیت کی تفسیر اسناد اسی از خزائن 12۔ اسی غفرلہ

2۔ دور حاضرہ میں مغربیت زدہ لوگوں نے اسلام کے خلاف محاذ بنا رکھا ہے بالخصوص وہ خواتین جو مغربیت سے زیادہ متاثر ہیں مغربیت زدہ مرد یہ آیت پیش کر کے عورتوں کو غلاموں کینروں کی طرح رکھنا چاہتے ہیں خواتین بھی لفظی ترجمہ سے گھبرا کر اسلام سے بدظنی کا مظاہرہ کرتی ہیں حالانکہ دونوں طرفین غلط فہمی کا شکار ہیں اگر اسلامی تفاسیر سامنے ہو تو پھر کوئی اشکال نہیں مفسرین کرام فرماتے ہیں۔ تو عورتوں کو ان کی اطاعت لازم ہے اور مردوں کو حق ہے کہ وہ عورتوں پر رعایا کی طرح حکمرانی کریں اور ان کے مصالح اور تدابیر اور تادیب و حفاظت کی سرانجام دہی کریں۔

گی اگر ذلیل کرو تو تمہاری تعظیم کریں گی۔ (1) عورت (2) خادم (3) نبی۔

اگر صرف احترام کرو اور کبھی نرمی کے ساتھ گرمی نہ کرو اور سخت لفظ نہ کہو تو سر پر چڑھ جائیں گے۔

فائدہ: عرب کی عورتیں اپنی لڑکیوں کو ان کے شوہروں کا امتحان اس طرح سکھاتی تھیں کہ شوہر پر جرات بیباکی کرنے سے پہلے اس کو آزما لینا۔ یعنی اس کے نیزہ کی بھال اکھاڑ دینا اگر وہ اس پر خاموش ہو جائے تو اس کی سپر پر گوشت کاٹنا اگر اس پر بھی نہ بولے تو اس کی تلوار سے ہڈیاں توڑنا اگر اس پر سکوت کرے تو وہ تیرا گدھا ہو چکا پلان اس کی پشت پر ڈالا کر اس پر سوار ہونا خلاصہ یہ کہ آسمان و زمین عدل ہی کی وجہ سے قائم ہیں اگر ذرہ عدل سے ہٹیں تو معاملہ برعکس ہو جائے اسی لئے عاقل کو چاہئے کہ عورت کے ساتھ موافقت اور مخالفت میں میانہ روی کا راستہ چلے اور ہر بات میں حق کی پیروی مد نظر رکھے تاکہ ان کے شر سے محفوظ رہے کہ ان کے داؤ بڑے ہیں اور خرابی بسیار ہے اور ان کے مزاج پر بد خلقی اور عقل کی کمی غالب ہے اور یہ اعتدال پر اسی وقت آئے گی کہ کچھ نرمی کی جائے اور کچھ سیاست برتی جائے۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ نیک بخت عورت ایسے ہے جیسے سوکالے کوؤں میں سفید پیٹ کو۔

فائدہ: اتمان نے اپنے بیٹے کو نصیحت کی تھی کہ بری عورتوں سے بچنا کہ وہ بڑھاپے سے پہلے بوڑھا کر دیں گی اور شریر عورتوں سے بھی کنارہ کرنا کہ وہ کوئی نیک کام کرنے کو نہ کہیں گی اور نیک بخت عورتوں سے ڈرتے رہنا۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ تین بلاؤں سے پناہ مانگو اور ان میں سے ایک عورت ہے ارشاد فرمایا کہ وہ بڑھاپے سے پہلے بوڑھا کر دیتی ہے۔

ایک روایت میں ہے کہ جب تو اس کے پاس جائے تو گالی دے اور جب اس کے پاس نہ ہو تو تیری خیانت کرے۔

خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی ازواج مطہرات سے ارشاد فرمایا انکن صواحبات یوسف۔ ترجمہ تم یوسف کی صواحب جیسی ہو۔

(ف): اس کی وجہ یہ ہوئی کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب مرض وصال میں تھے اور نماز پڑھانے کی بظاہر طاقت نہ رہی تو ارشاد فرمایا کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہو۔ کہ نماز پڑھاتیں۔ حضرت بی بی عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی کہ میرا بپ نرم دل ہے جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جگہ خللی دیکھے گا تو بے تاب ہو جائے گا اس وقت آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ جملہ ارشاد فرمایا یعنی تم ابوبکر کو نماز کی امامت

اس لفظ سے بھی دور حاضرہ کی خواتین جو مغربیت سے متاثر ہیں ملاحظہ اس سے اکثریت مراد ہے ورنہ کہاں سیدہ عائشہ اور کہاں عام مرد وغیرہ (اوسکی غفرلہ)

نہیں کرنے دیتی ہو تو امر حق بات سے خواہش نفس کی طرف رغبت کرتا ہے۔

جس وقت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا راز آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات نے ظاہر کر دیا تو اللہ تعالیٰ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی۔ ان تتوبوا الی اللہ فقد صغت قلوبکم۔ (التحریم 4) ترجمہ: اے نبی کی دونوں بیویاں اگر اللہ کی طرف رجوع کرو تو ضرور تمہارے دل راہ سے کچھ ہٹ گئے ہیں۔

فائدہ: یہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات میں سے بہترین بیویوں کی شان میں ہے۔ حدیث میں ارشاد فرمایا۔ لا یفلح قوم نملکھم امراة ترجمہ: نہیں فلاح پائے گی وہ قوم جن کی سربراہ اور حاکم عورت ہو۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ان کی بیوی نے جواب دیا تو آپ نے اس کو جھڑکا اور فرمایا کہ تو گھر کے کونے میں ایک کھلونے کی طرح ہے۔ اگر ہمیں تیری حاجت ہوئی تو خیر ورنہ چپ چاپ بیٹھی رہا کر۔ غرضیکہ عورت میں دو امر ہوتے ہیں۔

(1) برائی (2) کمزوری

اس کی برائی کا علاج تو سیاست اور سختی ہے اور اس کی کمزوری کا علاج دل لگی کرنا اور رحم کرنا ہے جس طرح طبیب ماہر جتنا مرض دیکھتا ہے اتنا ہی علاج کرتا ہے اسی طرح پہلے آدمی کو عورت کے عادات کا حال تجربہ سے معلوم کرنا چاہئے پھر اس سے ویسا معاملہ برتنا چاہئے جیسا اس کا حال ہو۔

اوب نمبر 5

: غیرت میں اعتدال رکھنا ہے یعنی جن امور کی خرابی کا اندیشہ ہو ان کی ابتداء سے غفلت نہ کرنا اور عورتوں پر بدگمانی اور باطن کی تلاش میں مبالغہ نہ کرنا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عورتوں کے خفیہ امور کے درپے ہونے سے منع فرمایا۔

مسئلہ: سفر سے واپسی پر یا ویسے ہی عورتوں کے پاس اچانک چلے جانے سے منع فرمایا گیا ہے۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے کسی سفر سے مراجعت فرمائی تو مدینہ منورہ میں داخل ہونے سے پہلے ارشاد فرمایا کہ رات کو عورتوں کے پاس نہ جانا۔ آپ کے حکم کی خلاف ورزی کرتے ہوئے دو مرد اچانک گھر چلے گئے تو گھر میں بری بات دیکھی۔ حدیث میں مشہور ہے۔ المرأة کانصلح ان قومته کسرتہ فدعه تسمنع بہ علی عوج۔ ترجمہ: عورت پسلی کی ہڈی کی طرح ہے اگر اسے سیدھا کرو گے تو توڑ دو گے پس اسے چھوڑ دو اور اسی ٹیڑھی سے نفع اٹھاؤ۔

حدیث: عورت کی تہذیب اخلاق کیلئے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ان من العزة بیغضها اللہ عزوجل وبی غیر الرجل علی اہلہ من غیر ریبتم۔ ترجمہ: غیرت میں سے ایک وہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ

1۔ یہ ایک طویل واقعہ ہے تفصیل میں اسی مقام کا مطالعہ کیجئے۔ 12 اویسی غفرلہ۔

www.marfat.com

Marfat.com

کو ناپسند ہے وہ ہے غیرت انسان اپنی زوجہ پر کسی شک کے بغیر۔

فائدہ: اس کی وجہ یہ ہے کہ ایسی غیرت از قبیل بدگمانی ہے اور بدگمانی ممنوع ہے کیونکہ بعض بدگمانی گناہ ہے۔ سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اپنی زوجہ پر زیادہ غیرت نہ کرو کہیں ایسا نہ ہو کہ وہ خود تمہارے سبب سے یہ بدگمان ہو جائے۔

حدیث: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اسلام غیور ہے اور مومن بھی غیرت مند ہے اللہ تعالیٰ کی ایک غیرت یہ ہے کہ اس نے جو چیز انسان پر حرام کی وہ اس کا مرتکب ہو۔

حدیث: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم لوگ سعد (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کو غیرت مند سمجھتے ہو۔ بخدا میں اس سے زیادہ غیور ہوں اور میرا اللہ تعالیٰ مجھ سے زیادہ غیرت والا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی غیرت کی علامت ہے کہ اس نے ظاہری باطنی برائیاں انسان پر حرام فرمائی ہیں اور اللہ تعالیٰ کی بہ نسبت کوئی ایسا نہیں جسے عذر کرنا زیادہ پسند ہو۔ یہی وجہ ہے کہ اس نے پیغمبران عظام سے ڈر سنانے والے اور خوشخبری سنانے والے مبعوث فرمائے اور نہ کوئی ایسا ہے کہ اس سے بڑھ کر اسے اپنی تعریف پسند ہو۔ اسی لئے اس نے جنت کا وعدہ فرمایا۔

حدیث غیرت عمر رضی اللہ عنہ: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شب معراج میں نے جنت کے اندر ایک محل دیکھا اس کے صحن میں ایک لونڈی تھی میں نے پوچھا کہ یہ محل کس کا ہے جواب ملا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا محل ہے میں نے چاہا کہ اسے دیکھوں مگر اے عمر مجھے تیری غیرت یاد آئی۔ حضرت عمرو پڑے اور عرض کی کیا آپ پر غیرت کروں گا۔

بے غیرتی کا ماتم: حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مسلمانو تم اپنی عورتوں کو بازاروں کو روانہ کر دیتے ہو کیا غیرت نہیں کرتے ہو کہ ان کے پہلو کافروں کے پہلوؤں کو لگ جاتے ہیں۔ (یہ تو خیر القرون کا حال ہے اب کے دور میں کیا کہا جائے) فرمایا اللہ تعالیٰ اس کا برا کرے جو غیرت نہیں رکھتا۔

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ان من العرة ما یحبہ اللہ ومنہا ما یبغضہ اللہ ومن الخیلاء ما یحبہ اللہ ومنہا ما یبغضہ اللہ فاما الغیرة اللتی یحبہا اللہ فاعیرة فی الریبتہ والغیرة اللتی یبغضہا اللہ فالغیرة فی غیر ریتہ والاختیال الذی یحبہ اللہ اختیال الرجل بنفسہ عند القتال وعند الصدقتہ والاختیال الذی یبغضہ اللہ الاختیال فی الباطل۔ غیرت میں سے ایک وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ پسند

۱۔ اس حدیث سے بھی روائف کو اعتراض ہے لیکن اعتراض سے پہلے یہ سوچ لیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو جنتی مانا پڑے گا اور اس کے شاہد خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں اور اعتراض بھی کیوں جبکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی غیرت کی مضبوطی کا اظہار فرما رہے ہیں اور حضرت عمر کا عشق رسول بھی قابل ستائش ہے کہ کیا پارا جواب دیا۔ (ایسی غفرلہ)

فرماتا ہے ایک وہ ہے جس کو ناپسند فرماتا ہے جس غیرت کو اللہ تعالیٰ پسند فرماتا ہے وہ ہے جو غیرت شک میں ہو اور وہ غیرت جو اللہ کو ناپسند ہے وہ ہے جو شک میں نہ ہو۔ (خواہ مخواہ ہو) اور وہ تکبر جسے اللہ تعالیٰ پسند کرتا ہے وہ جو جنگ کے وقت اور صدقہ کے وقت ہو اور وہ تکبر جسے اللہ تعالیٰ ناپسند کرتا ہے وہ ہے جو امر باطل پر تکبر کیا جائے۔

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں غیرت والا ہوں اور جو مرد غیرت نہ رکھتا ہو۔ اس کا دل اندھا ہے۔ غیرت کی ضرورت کی یہ تدبیر ہے کہ اس کے ہاں لوگ نہ آئیں اور نہ وہ بازار میں جائے۔ (یہ احسن تدبیر ہے اگر عورت اس پر عمل کرے تو اس جیسی متقیہ اور کون ہو سکتی ہے۔)

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا کہ عورت کے لئے کونسی چیز بہتر ہے عرض کی کہ عورت کے لئے سب سے یہی بہتر ہے کہ نہ وہ کسی غیر مرد کو دیکھے اور نہ غیر مرد اسے دیکھے۔ آپ نے اپنی جگر گوشہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو فرمایا شنشہ اعر منہا من احرمتہ یہ عادت ہے اور احرمت سے معروف تر ہے۔ یعنی رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ جواب پسند فرمایا اور فرمایا ذریتہ بعضہا من بعض یہ ایک نسل ہے ایک دوسرے سے گویا یوں فرمایا الولد سرلابیہ اولاد اپنے باپ کا منظر ہوتی ہے۔

قائدہ: صحابہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی دیواروں کے سوراخ اور روشن دان بند کر دیتے تھے تاکہ عورتیں غیر مردوں کو نہ جھانکیں (اور آج کیا ہو رہا ہے اللہ تعالیٰ ہمارے دور کی عورتوں اور مردوں کو سیرت صحابہ نصیب فرمائے) (آمین)

حکایت: حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ نے اپنی بیوی کو روشن دان سے جھانکتے ہوئے دیکھ کر اسے سزا دی۔ ایک دفعہ آپ نے دیکھا کہ آپ کی بیوی نے آدھا سیب کھا کر آدھا آپ کے غلام کو دیدیا۔ اس پر بھی آپ نے اپنی بیوی کو سزا دی۔

قائدہ: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اپنی عورتوں کو عمدہ پوشاک نہ دو۔ ان کا گھروں میں بیٹھے رہنا بہتر ہے۔ یہ آپ نے اس لئے فرمایا کہ عورتیں خستہ حالت اور پرانے کپڑے پہن کر باہر جانا پسند نہیں کرتیں۔ اور فرمایا اپنی عورتوں میں لا (نہیں) کی عادت ڈالو یعنی جو وہ چاہیں اس کی نفی کیا کرو تاکہ انہیں زیادہ باہر آنے کی عادت نہ ہو۔

حدیث: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عورتوں کو گھروں میں رہنے کی عادت ڈالو۔

۱۔ احرام طائی قبیلہ کا تھا اپنے باپ کا نافرمان تھا جب وہ مر گیا تو اس کے بیٹے بھی دادا کے نافرمان نکلے اس نے پوتوں کو یہی جملہ کہا تو عرب میں ایک کماوت بن گنی یعنی تمہاری عادت باپ جیسی ہے۔ ان کا شعر مولوی احسن نانوتوی نے لکھا ہے اور اصل مقصد چھوڑ گیا اور اس غلط مصرع لکھنے کا کیا مطلب یہ مصرع شرح الاحیاء میں بھی نہیں۔ (اوس غفرلہ)

مسئلہ: ابتدائے اسلام میں عورتوں کو مساجد میں جانے کی اجازت تھی لیکن اب سوائے بوڑھیوں کے کسی عورت کو اجازت نہیں ہے۔

فائدہ: دور صحابہ میں یہی عمل قرین صواب تھا۔ یہاں تک کہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ اگر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ باتیں معلوم ہوتیں جو آپ کے بعد عورتوں نے پیدا کیں تو بخدا بے شک انہیں منع فرماتے۔

حکایت: جب حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے یہ حدیث بیان فرمائی کہ۔ لا تمنعوا اماء اللہ مساجد اللہ اللہ کی بندیوں کو مساجد سے مت روکو۔ تو ان کے ایک صاحبزادے (بلال) نے کہا کہ بخدا ہم تو منع کریں گے آپ نے اسے مارا اور غصہ آور ہو کر فرمایا کہ تو میرا کہتا نہیں سن رہا کہ میں کہتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسے فرماتے ہیں تو پھر نہ ماننے کا کیا معنی۔

فائدہ: چونکہ حضرت ابن عمر ^{رضی اللہ عنہما} کے صاحبزادے نے حالات کی تبدیلی دیکھ لی تھی۔ اسی لئے اپنے والد کی مخالفت پر جرات کی اور ان کے والد گرامی کی ناراضگی کا موجب یہ تھا کہ حدیث صریح کی مخالفت ہو رہی ہے۔

مسئلہ: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عورتوں کو عید کی حاضری کی اجازت دی تھی مگر مشروط باجازت اپنے شوہروں کے۔ دور حاضرہ میں پارسا عورتوں کو اپنے شوہروں کی اجازت کے بعد باہر نکلنا مباح ہے مگر نہ نکلنے میں احتیاط زیادہ ہے۔

انتباہ: عورتوں کو چاہئے کہ بلا ضرورت گھر سے باہر نہ نکلیں کیونکہ تماشوں اور غیر ضروری کاموں کے لئے نکلنا شرافت کے خلاف ہے بلکہ بعض اوقات فتنہ فساد بھی اٹھ کھڑا ہوتا ہے۔

مسئلہ: اگر عورت بوجہ شدید ضرورت کے گھر سے نکلے بھی تو اسے چاہئے کہ مردوں اور عورتوں سے اپنی آنکھیں نیچے رکھے۔

مسئلہ: ہم یہ نہیں کہ مرد کا چہرہ عورت کے حق میں اس طرح ستر ہے جیسے عورت کا چہرہ مرد کے حق میں ستر ہے بلکہ اسے یوں سمجھنا چاہئے جیسے بے ریش کا چہرہ مرد کیلئے فتنہ کی حالت میں دیکھنا حرام ہے اگر خوف فتنہ نہیں تو حرمت نہیں ایسے یہ جب فتنہ کا خطرہ ہو تو عورت کو مرد کا چہرہ دیکھنا حرام ہے۔ یہی وجہ ہے دور سابق میں مرد کھلے منہ پھرتے تھے اور عورتیں چہرہ پر نقاب ڈال کر گھر سے باہر نکلتی تھیں۔ اگر مردوں کے چہرے عورتوں کے حق میں داخل ستر ہوتے تو مرد کو بھی چہروں پر نقاب ڈالنے کا حکم ہوتا یا بلا ضرورت عورتوں کو گھروں سے باہر نکلنے سے روک دیا جاتا۔

ادب نمبر 6

: نفقہ میں اعتدال اختیار کرے یعنی نفقہ میں اتنا تنگ کرے اور نہ اسراف کرے بلکہ متوسط طور نفقہ دے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ کلووا واشربوا ولا تسرفوا۔ کھاؤ پیو حد سے نہ بڑھو۔ اور فرمایا ولا تجعل يدك مغلولة الي عنقك۔ ولا تبسطهاكل البسط (بنی اسرائیل 29) ترجمہ کنزالایمان: اور اپنا ہاتھ اپنی گردن سے بندھا ہوا نہ رکھ اور نہ پورا کھول دے کہ تو بیٹھ رہے

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ خیرکم خیرکم لابلہ تمہارا بہتر وہ ہے جو اپنے اہل و عیال کے ساتھ بہتر ہے۔

حدیث شریف: دینار تنفقہ فی سبیل اللہ و دینار تنفقہ فی رقبته و دینار تصدقت بہ علی مسکین و دینار تنفقہ علی اہلک اعظمہار اجر النوی تنفقہ علی اہلک۔ ایک دینار جو تو جہاد میں خرچ کرے ایک وہ دینار جو تو غلام آزاد کرنے میں خرچ کرے ایک وہ دینار جو تو مسکین پر خرچ کرے ایک وہ دینار جو اپنے اہل و عیال پر خرچ کرے تو ان سب میں زیادہ ثواب اس دینار میں ہے جو تو نے اپنے اہل و عیال پر خرچ کیا۔

حکایت: سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی چار صاحبزادیاں تھیں آپ ان کے لئے ہر چوتھے دن میں ایک درم کا گوشت خرید کر کے دیتے تھے۔

فائدہ: حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اکابرین اسلام کی عادت تھی کہ وہ ہمیشہ فراخ حال رہتے تھے اور لوازم خانگی اور کپڑوں میں میانہ روی برتتے تھے۔

مسئلہ: حضرت ابن سیرین رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ سالک کو مستحب ہے کہ ہر ہفتہ میں گھر والوں کے لئے فالوہ بنایا کرے اگرچہ شیرینی (میٹھی سے) ضروریات میں سے نہیں لیکن اسے بالکل ترک کر دینا بخل کی عادت میں سے ہے۔

مسئلہ: مرد کو چاہئے کہ اپنی بیوی سے کہہ دے کہ بچا ہوا کھانا اور ہر وہ شے جو دیر سے رکھنے سے بگڑ جائے اسے خیرات کرے اور یہ خیرات کا ادنیٰ درجہ ہے۔

مسئلہ: عورت کو جائز ہے کہ اس قسم کی اشیاء شوہر کی اجازت کے بغیر خیرات کر دیا جائے۔

مسئلہ: مرد کو یہ نہیں چاہئے کہ خود عمدہ کھانا کھائے اور گھر والوں کو اس سے کچھ نہ دے اس لئے کہ اس سے گھر والوں کو کینہ پیدا ہوگا کیونکہ اہل و عیال کے ساتھ رہ کر ایسا کرنا نامناسب ہے۔

مسئلہ: اگر ایسا کرنا ہی ہے تو ایسا چھپ کر کھائے کہ انہیں معلوم تک نہ ہو۔ گھر والوں کے سامنے ایسے کھانے کا ذکر نہ کرے جو انہیں کھلانہ سکے۔

مسئلہ: جب کھانا کھائے تو سب کو اکٹھا کر کے یکجا کھانا کھائیں۔

فائدہ: حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے اس کنبہ پر رحمت بھیجتے ہیں کہ اکٹھے کھانا کھاتے ہیں۔

مسئلہ: سالک کو چاہئے کہ عورت و دیگر اہل و عیال کا نفقہ حلال کمائی سے دے اور یہ بھی اس پر لازم ہے کہ ان اس سے بجائے رعایت اہل و عیال کے خطاوار و گنہگار ٹھہرے گا۔ ان آمدنیوں کا ذکر ہم نے آفت نکاح میں تفصیل کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

اوب نمبر 7

: مرد کو حیض کے مسائل سمجھنے چاہیں کہ ان ایام میں کون کونسی امور سے احتراز چاہئے اور عورت کو بھی ایسے احکام سمجھنے ضروری ہیں کہ کونسی نماز قضا پڑھنی ہے اور کونسی اور۔ کیونکہ مرد کو حکم ہے کہ وہ اپنی بیوی اور اہل و عیال کو دوزخ سے بچائے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ قوا انفسکم و اہلیکم ناراً۔ (التحریم 6) ترجمہ کنز الایمان: اپنی جانوں اور اپنے گھر والوں کو اس آگ سے بچاؤ۔

مسئلہ: مرد کو چاہئے کہ بیوی کو اہلسنت کے عقائد سکھائے اگر اس نے اہل بدعت (بد مذہب) کے عقائد و مسائل سن رکھے ہیں تو ان کے ازالہ میں کوشش کرے اگر وہ دین کے مسائل میں سستی کرتی ہے تو اسے خوف خدا سے ڈرائے۔ حیض و استحاضہ کے مسائل سے اسے آگاہ کرے اگرچہ استحاضہ کے احکام بہت زیادہ ہیں لیکن پھر بقدر ضرورت اسے سمجھاوے تاکہ استحاضہ کی نمازیں جو قضا کرنی ہیں وہ اس پر عمل کر سکے۔ مثلاً عورت کو حیض مغرب سے پہلے یوں بند ہوا ہے کہ وہ ایک رکعت پڑھ سکتی تھی تو اس پر ظہر و عصر کی نماز قضا واجب ہے ایسے ہی جس کا حیض صبح کی نماز کی ایک رکعت کی مقدار میں بند ہوا اس پر مغرب و عشاء کی نماز میں قضا لازم ہے۔ یہ ایسے مسائل ہیں جن کی طرف عورتیں بہت کم توجہ دیتی ہیں۔

مسئلہ: جن مسائل میں عورت کا شوہر کفیل ہو سکتا ہے ان مسائل کے لئے عورت کو علماء کے پاس نہیں جانا چاہئے۔

مسئلہ: اگر شوہر جاہل ہے لیکن وہ کسی مفتی سے پوچھ کر عورت کو سمجھا سکتا ہے تب بھی عورت کو مسائل سمجھنے کیلئے گھر سے باہر نہیں جانا چاہئے۔ ہاں شوہر اتنا جاہل و غبی ہو کہ مسائل سمجھانے سے قاصر ہے تو پھر عورت کو علمائے سے پوچھنے کیلئے جانا جائز بلکہ واجب ہے اگر اسے مرد منع کرے گا تو گنہگار ہوگا ہاں عورت کے ساتھ جا کر علمائے سے مسائل کی افہام و تفہیم کرائے تو بہتر ہے۔

مسئلہ: اگر عورت کو بقدر ضرورت مسائل سمجھ آگئے ہیں تو اب اسے مجلس و عظ میں یا علماء سے مسائل سمجھنے کیلئے شوہر کی اجازت کے بغیر نہیں جاسکتی۔

مسئلہ: عورت احکام حیض و استحاضہ نہیں جانتی اور نہ ہی ان پر عمل کرتی ہے تو مرد کو چاہئے کہ اسے ساتھ لے جا کر احکام سمجھے سمجھائے ورنہ گنہگار ہوگا۔ اور عورت بھی گنہگار ہوگی۔

ادب نمبر 8

: کسی کی متعدد بیویاں ہوں اس پر عدل ضروری ہے کسی ایک عورت کی طرف جھکاؤ نہ ہو۔ سفر میں نکلے تو ان میں سے کسی ایک کو ساتھ لے جائے لیکن اس کے لئے بھی قرعہ ڈالے جس کا نام نکلے اسے ساتھ لے جائے۔ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسا کرتے تھے۔

مسئلہ: اگر کسی بیوی کی باری کی قضا کی ہے تو اس کی قضا دے اور یہ اس پر واجب ہے (مسئلہ) زیادہ بیویوں کی صورت میں احکام عدل میں طوالت ہے۔ بقدر ضرورت ان کا سمجھنا ضروری ہے۔

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ من كان له امرانان فمال الی احدہما دون الآخری جاء یوم القیمتہ واحد شقیہ مائل۔ ترجمہ: جس کی دو بیویاں ہوں اور وہ ایک کی طرف مائل ہو تو قیامت میں اس حال میں آئے گا تو اس کے بدن کا ایک حصہ جھکا ہوگا۔

فائدہ: ایک روایت میں مال الی احدہما کے بجائے لم یعدل۔ یعنی ان کے درمیان عدل نہ کیا۔

مسئلہ: مرد کو عدل صرف نفقہ دینے اور سونے میں واجب ہے۔ صحبت و محبت میں واجب نہیں کیونکہ یہ انسان کے اختیار سے باہر ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ولن تستطیعوا ان تعدلوا بین النساء ولو حرصتم۔ (النساء 129) ترجمہ کنزالایمان: اور تم سے ہرگز نہ ہو سکے گا کہ عورتوں کو برابر رکھو اور چاہے کتنی حرص کرو۔ یعنی خواہش قلبی اور نفس کی رغبت میں عدل کرنا تمہاری قدرت سے باہر ہے اگرچہ تم اس پر حرص کرو اور صحبت بھی اسی کے تابع ہوتی ہے اور حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ازواج مطہرات کو نفقہ دینے اور رات گزارنے میں عدل فرماتے تھے اور ارشاد فرماتے کہ الہی جس چیز میں میرا قابو ہے اس میں میری کوشش یہ ہے جو میں نے کی اور جس کا تو مالک ہے اور میرے بس میں نہیں اور اس کی مجھے طاقت نہیں قلبی محبت میرے اختیار میں نہیں۔

فائدہ: بہ نسبت دیگر ازواج مطہرات کے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے زیادہ محبت تھی اور تمام بیسیاں اسے جانتی بھی تھیں اور حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مرض اخیر میں ہر روز آپ کی چارپائی جس زوجہ مطہرہ کی باری ہوتی تھی۔ اس کے ہاں پہنچا دی جاتی تھی۔ رات اس کے ہاں گزارتے اور پھر پوچھتے کل کس کی باری ہے ایک زوجہ مکرمہ رضی اللہ عنہا نے سمجھ لیا کہ آپ کی مرضی عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی باری پوچھنا ہے اس پر تمام ازواج مطہرات نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہم سب نے اجازت دی آپ عائشہ رضی اللہ عنہ کے گھر میں رہیں ہر شب اٹھا کر پہچانے میں آپ کو تکلیف ہوتی ہے۔

مسئلہ: اگر کوئی بیوی اپنی باری دوسری کو بخش دے اور شوہر بھی اس پر راضی ہو تو جائز ہے۔

بی بی سودہ رضی اللہ عنہا کا واقعہ: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ام المومنین سودہ رضی اللہ عنہا کی عمر زیادہ ہو جانے کی وجہ سے طلاق دینے کا ارادہ فرمایا انہوں نے اپنی باری سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کو بخش دی اور حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ مجھے طلاق نہ دیں تاکہ قیامت میں میں آپ کی ازواج مطہرات کے ذمہ میں میرا حشر ہو۔ آپ نے ان کی درخواست قبول فرمائی اسی لئے آپ بی بی سودہ رضی اللہ عنہا کی باری مقرر نہ فرماتے اور سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے ہاں دو راتیں گزارتے اور باقی بیبیوں کے پاس ایک ایک رات رہتے۔

فائدہ: لیکن حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے حسن عدل اور قوت جسمانی کی وجہ سے صحبت میں بھی عدل فرماتے تھے۔ یعنی اگر بیبیوں میں سے کسی ایک بی بی کیلئے نفس شریف راغب ہوتا اور اس کی باری نہ ہوتی تو آپ اسے محبت سے نوازتے پھر اسی روز یا شب کو تمام ازواج مطہرات سے صحبت فرماتے۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ آپ نے ایک دن میں دوپہر کے وقت نو ازواج مطہرات سے صحبت فرمائی۔

اوپ نمبر 9

: جب زن و شوہر میں جھگڑا واقع ہو اور اتفاق کی کوئی صورت نہ بن پائے اگر ناموافقت دونوں طرف سے ہو یا مرد کی جانب سے اس صورت میں نہ مرد کو عورت کو درست کرنے کا اختیار ہے نہ عورت کو بلکہ دوسرے مقرر کئے جائیں ایک مرد کے گھرانے کا دوسرا عورت کے خاندان کا پھر وہ دونوں مرد و عورت کے حال کو درست کر کے ان کی آپس میں صلح کرادیں۔

مسئلہ: اگر زن و شوہر صلح چاہیں تو ایک فیصل کافی ہے۔

حکایت: ایک دفعہ سیدنا عمر رضی اللہ عنہ نے زن و شوہر کی صلح کے لئے ایک فیصل بھیجا وہ بغیر صلح کرائے واپس آیا آپ نے اسے درے مارے اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ان یریدا اصلاحا یوفق اللہ بینہما۔ اگر وہ دونوں اصلاح چاہتے تو اللہ تعالیٰ ان کے درمیان موافقت پیدا فرمائے گا۔ آپ نے اسے فرمایا کہ قرآن کہتا ہے کہ انہیں موافقت کی توفیق نصیب ہوگی اور تو بلا اصلاح واپس آگیا ہے اسے دوبارہ بھیجا اور اس کا بھی ارادہ ہو گیا اور کہ صلح کرا کر واپس آؤں گا چنانچہ اس نے ان دونوں کی صلح کرادی۔

مسئلہ: اگر نافرمانی عورت کی طرف سے ہو تو چونکہ مرد عورتوں پر افسر ہیں۔ اس لئے انہیں سمجھائے اور زبردستی زیر فرمان لائے۔

مسئلہ: اگر عورت نماز نہیں پڑھتی تو مرد کو چاہئے کہ اسے زبردستی نماز پڑھائے لیکن تادیب میں سختی اچھی نہیں

عورت کی تلویب بتدریج ہو مثلاً پہلے اسے نرمی سے نصیحت کرے اور خوف الہی کی باتیں سنائے اور اپنی سزا کا بھی اظہار کرے اگر اس طرح نہ مانے تو پھر ساتھ سوتے وقت اظہار ناراضگی کرتے ہوئے اس کی طرف پیٹھ کر کے سوئے یا اپنا بستر اس سے علیحدہ کرے اگر یہ کارروائی اثر نہ کرے تو تین دن تک اس طرح پیش آئے پھر بھی عورت نہ مانے تو پھر معمولی سی مار سے سمجھائے یوں کہ اسے زخمی نہ کرے اور نہ ہی ہڈی ٹوٹے۔ اور چہرہ پر بھی نہ مارے کہ حدیث میں اس کی ممانعت ہے۔

حدیث شریف: کسی نے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کی کہ عورت کا مرد پر کتنا حق ہے آپ نے فرمایا جو خود کھائے عورت کو وہی کھلائے جو خود پینے سے وہی پھنائے اور اسے کہے۔ اللہ تیرا منہ برانہ بنائے اسے مارنے کی ضرورت ہو تو سخت نہ مارے اور نافرمانی کے دوران اس سے بسترہ علیحدہ کر دے ہاں اسے گھر سے علیحدہ نہ کر دے۔

مسئلہ: عورت کے دینی امور میں اصلاح نہ نظر ہو تو اس کے پاس نہ سونا دس پندرہ دن بلکہ مہینہ تک بھی کر سکتا ہے جیسا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی ایسا یہ کیا تھا یعنی جب ام المومنین زینب رضی اللہ عنہا کے پاس تحفہ بھیجا انہوں نے اسے ہٹا دیا جس بی بی کے گھر پر باری تھی اس نے عرض کی کہ بی بی زینب نے آپ کی قدر نہیں کی کہ آپ کا تحفہ لوٹا دیا۔ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم نے میری قدر نہ کی تم اس سے زیادہ بے قدر ہو یہ کہہ کر آپ نے تمام ازواج مطہرات کے پاس ایک ماہ جانا بند رکھا۔

ادب نمبر 10

بیوی سے صحبت کے آداب

مستحب ہے کہ صحبت بسم اللہ سے شروع کرے پھر سورہ اخلاص پڑھے تہلیل و تکبیر کہے پھر یہ دعا پڑھے۔ بسم اللہ العلی العظیم اللہم احبطها ذرینہ ان کنت قدرت ان تخرج ذلک من صلبی۔ ترجمہ: اللہ بڑا بزرگ و برتر کے نام سے شروع کرتا ہوں اے اللہ اگر تو نے میری قسمت میں لکھا کہ میری پشت میں سے اولاد ہو تو اس نطفہ اچھی اولاد بنا دے۔

حدیث: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی اپنی بیوی کے پاس (جماع) کے لئے آئے تو یہ دعا پڑھے۔ اللہم اجنبنی الشیطان و جنب الشیطان مارزقتنا۔ اے اللہ مجھے شیطان سے علیحدہ رکھ اور شیطان کو مجھ سے علیحدہ کر۔

فائدہ: اگر ان دونوں میں سے بچہ پیدا ہوگا تو شیطان اسے ضرر نہ کرے گا۔ یہ دعا پڑھ کر صحبت کرے۔

مسئلہ: جب انزال قریب ہو تو یہ دعا دل میں پڑھے اس پر ہونٹ نہ ملیں۔ الحمد للہ الذی خلق من الماء بشرا

فجعلہ نسبا وصہرا۔ تم ہے اس اللہ تعالیٰ کو جس نے پانی سے آدمی بنایا اور اسے رشتہ اور سسرال ٹھہرایا۔

ابجوبہ: بعض صحابہ اس وقت اللہ اکبر اتنا زور سے کہتے کہ گھروالے سن لیتے۔

مسئلہ: صحبت کے بعد فوراً ہٹ جائے لیکن قبلہ رخ نہ ہو کہ یہ اوب کے خلاف ہے۔

مسئلہ: جماع کے وقت خود کو اور بیوی کو کسی کپڑے سے ڈھانپ لے۔ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس وقت سر مبارک ڈھانپ لیتے اور آواز پست کر لیتے اور زوجہ مکرمہ سے فرماتے وقار سے رہو۔

حدیث شریف: مروی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب زن و شوہر صحبت کرنا چاہیں تو گدھوں کی طرح ننگے نہ ہوں اور صحبت سے پہلے گفتگو کرنی چاہئے اور بوس و کنار ہونا چاہئے۔

حدیث شریف: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی اپنی بیوی پر ایسے نہ پڑے جیسے چوپائے پڑ جاتے ہیں بلکہ زن و شوہر کے درمیان ایچی ضروری ہے عرض کی گئی ایچی کیا ہے فرمایا۔ بوس و کنار اور گفتگو۔ اور فرمایا کہ مرد میں تین باتیں عاجزی کی دلیل ہیں۔ (1) جس کی دوستی پسند کرتا ہے اس سے ملاقات کرے اور قبل اس کے کہ اس کے حسب و نسب سے واقف ہو پہلے جدا ہو جائے۔ (2) کوئی اس کی تعظیم کرے اسے ہدیہ دے تو نہ لے بلکہ اسے واپس کرے (ہاں اصرار کرے تو لے لے)۔ (3) لونڈی یا بیوی سے صحبت کرنا چاہے تو پہلے اس سے بات چیت کرے اور مانوس ہو پھر اس سے صحبت کرے۔

مسئلہ: تین راتوں میں صحبت مکروہ ہے۔ (1) ہر ماہ کی پہلی شب (2) ہر ماہ کی آخری شب (3) ہر ماہ کی پندرہویں شب۔ کیونکہ ان راتوں میں شیاطین موجود ہوتے ہیں۔ بعض نے کہا ان راتوں میں شیطان صحبت کرتے ہیں۔

فائدہ: ان راتوں میں صحبت کی کراہت حضرت علی حضرت ابو ہریرہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔

مسئلہ: بعض علماء نے شب جمعہ اور دن جمعہ کو صحبت کرنا مستحب کہا ہے۔ اس حدیث کے ایک معنی کے لحاظ سے کم رحم اللہ من غسل و اغتسل لیلۃ الجمعت۔ اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے جو جمعہ کی شب کو نہلائے اور خود غسل کرے۔

فائدہ: جب مرد کو انزال ہو جائے تو تھوڑا ٹھہرے تاکہ عورت کا مطلب بھی پورا ہو جائے یعنی اس کا انزال بھی مکمل ہو جائے کیونکہ بعض اوقات عورت کو انزال دیر سے ہوتا ہے لہذا اس سے جلدی علیحدہ ہونا عورت کو ایذا دینا ہے اور انزال کا مختلف اوقات میں انسانی فطرت ہے۔ اسی لئے اگر جلدی ہوگا تو عورت کے نفرت کا موجب ہوگا یہ اس

درد تجربہ شاہد ہے کہ عموماً بچوں کو ام السیان شیطان کی شرارت کی وجہ سے ہوتی ہے ام السیان بچوں کی وہ بیماری ہے جو انہیں دور پڑتے ہیں آنکھیں نکل آتی ہیں منہ سے جھاگ نکلتی ہے چیختے چلاتے روتے رہتے ہیں وغیرہ وغیرہ۔ (ایسی غفلت)

وقت ہے جب مرد کا انزال جلد ہو جائے۔

فائدہ: زن و شوہر کا انزال بیک وقت ہونا عورت کو بہت اچھا لگتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اس وقت مرد کو عورت کے انزال کا علم نہیں ہوتا۔ وہ مرد سے حیاء کی وجہ سے مرد کی آگاہی نہیں چاہتی۔

فائدہ: مرد چار دنوں میں ایک بار عورت کے پاس آسکتا ہے۔ بعین جماع چوتھے روز تک کر سکتا ہے۔ اس لئے کہ چار عورتیں ہوں تو ایک ایک کے لئے ایک باری مقرر ہو سکے گی اور ہر ایک میں عدل ہو سکے گا۔ نیز اس حد سے کم و بیش بھی کر سکتا ہے۔ عورت کی ضرورت پورا کرنے اور اس کے پرہیزگاری کے اعتبار سے کیونکہ عورت کو پاکدامن رکھنا مرد پر واجب ہے۔ اس سے ضروری نہیں کہ صحبت کا مطالبہ پورا کرے کیونکہ ہر مطالبہ از عورت کا پورا کرنا مشکل ہے۔

مسئلہ: دوران حیض اور بعد اختتام جب تک عورت غسل نہ کرے جماع نہ کرے اس لئے نص قرآنی سے اس کی حرمت ثابت ہے۔

انتباہ: حکماء کہتے ہیں دوران حیض اور قبل از غسل عورت سے جماع سے بچہ جذامی (کوڑھی) پیدا ہوتا ہے۔ (معاذ اللہ)

مسئلہ: دوران حیض سوائے جماع کے باقی ہر طرح کا عورت سے نفع اٹھا سکتا ہے۔

مسئلہ: عورت سے لواطت درست نہیں اس لئے کہ اس کی حرمت کا دوران حیض کے جماع پر قیاس کیا گیا ہے علاوہ ازیں دبر میں لواطت سے عورت کو اذیت پہنچتی ہے بلکہ اس کی حرمت بہ نسبت دوران حیض کی حرمت سے سخت تر ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ فانوا حرتکم انی شتم۔ (البقرہ 223) اس کا معنی یہ ہے کہ جس وقت چاہو اپنی کھیتی میں آؤ۔ اس کا یہ معنی نہیں کہ جس طرف سے چاہو ان سے صحبت کرو۔

مسئلہ: مرد عورت سے ہاتھ کے ذریعے منی نکلا سکتا ہے یہ اس وقت جب عورت حالت حیض میں ہو اور مرد پر شہوت کا غلبہ ہے کہ زنا کے ارتکاب کا خطرہ ہے لیکن مرد صبر کرے اور ایسا غلط کام نہ کرے کہ اس سے بیماری کا خطرہ ہے۔

مسئلہ: دوران حیض عورت کے ہر عضو سے فائدہ اٹھا سکتا ہے سوائے جماع کے۔

۱۔ جیسا کہ منکرین حدیث نے سمجھا ہے اور یہ اس لئے غلط ہے کہ حرث معنی کھیتی ہے اور وہ وہی ہے جہاں تخم ریزی سے کوڑا، شے اگے اور یہ مقصد دبر میں تخم ریزی سے حاصل نہیں ہو سکتا بلکہ النایج ضائع کرنا ہے۔ یہی مرد سے لواطت کی علت ہے اسی لئے لواطت کی سزا بھی سخت ہے بلکہ لواطت جیتے جی اپنی موت مرنا ہے اس لئے کہ اس سے ایسی موذی بیماریاں پیدا ہو سکتی ہیں جو لعلاج نہیں تو یہ علاج ضرور ہیں اس کی تفصیل کے لئے فقیر کا رسالہ لواطت کی مذمت پڑھے۔ (اولیٰ غفرلہ)

مسئلہ: عورت کو چاہئے کہ دوران حیض گھٹنوں سے ناف تک ایک مضبوط کپڑا باندھے رکھے یہ مستحب ہے۔
 مسئلہ: دوران حیض مرد عورت کے ساتھ کھانا کھا سکتا ہے بلکہ اسے اپنے پاس لٹائے۔ (بوس و کنار سے اسے خوش رکھے) یہودیوں کی طرح اسے اپنے سے دور رکھنا اچھا نہیں۔

مسئلہ: جماع سے فراغت کے بعد پھر دوبارہ جماع کرنا چاہے تو ذکر دھولے یا پیشاب کرے۔ (بہتر ہے وضو کرے)
 مسئلہ: اگر احتلام ہو جائے اس کے بعد جماع کرنا چاہے تو بھی ذکر دھو ڈالے یا پیشاب کرے (بہتر ہے وضو کرے) ان کے علاوہ اگر جماع کرے گا تو خالی از کراہت نہیں۔

مسئلہ: اول شب میں بھی جماع نہ کرے تاکہ نپاکی کی حالت میں کافی دیر رات کو سونا نہ پڑے اسی لئے فقہاء فرماتے ہیں کہ جماع کے بعد کھانا کھانا ہے یا سونا ہے تو نماز والا وضو کرے یہ امر مسنون ہے۔

حدیث: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا کہ جماع کے بعد نپاکی کی حالت میں سونا کیسا ہے آپ نے فرمایا اگر وضو کر کے سوئے تو بہتر ہے اور نہ کرے گا تو جائز تو ہے (لیکن خالی از کراہت نہیں)۔

حدیث: سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جماع کے بعد سوجاتے تھے بغیر اس کے کہ پانی کو ہاتھ لگاتے (یہ جواز کیلئے فرمایا تاکہ امت کو سہولت میسر ہو)۔

مسئلہ: جب بستر پر سونے کا ارادہ کرے تو پہلے اسے جھاڑے۔ اسے کیا معلوم کہ اس کے بعد اس پر کیا چیز پڑی ہے۔

مسئلہ: جنابت کی حالت میں سر منڈانا اور ناخن کٹوانا۔
 اور استرہ لینا یا خون نکالنا یا اپنے بدن سے کوئی چیز علیحدہ کرنا نہیں چاہئے کیونکہ یہ آخرت میں تمام اجزاء اس کے پاس واپس آئیں گے تو نپاک اجزاء کا ملنا اچھا نہیں۔ یہ بھی مذکور ہے کہ ہر بال انسان سے اپنی نپاکی کا مطالبہ کرے گا۔

مسئلہ: صحبت کے آداب میں سے یہ ہے کہ منی کا اخراج باہر نہ کرے بلکہ پانی کو کھیتی کی جگہ یعنی رحم میں ہی چھوڑے کہ جو روح اللہ تعالیٰ کو پیدا کرنا منظور ہے وہ پیدا ہو کر رہے گی۔ پھر باہر انزال سے کیا فائدہ۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی اس بارے میں ایسا ہی ارشاد فرمایا ہے۔

۱۔ امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جو جنابت کے بعد بلا وضو وغیرہ سو گیا تو مرتے وقت جیسے دوسروں کو جبریل علیہ السلام کی زیارت ہوتی اسے زیارت نصیب نہ ہوگی۔ بارہا کا مشاہدہ ہے کہ بستر کو جھاڑے بغیر سو گئے تو کوئی موزی ایذا پہنچتا ہے چھکلی، چوہا، کیڑے مکوڑے کا پھر جانا تو بستروں میں عام ہے اسی لئے بستر کو جھاڑ کر سونا چاہئے۔ (اویسی غفرلہ)

مسئلہ: اگر انزال باہر کرے تو علمائے کے اس فعل کے مباح و مکروہ ہونے میں چار مذہب ہیں (1) بعض ہر حال میں مباح مطلق فرماتے ہیں (2) بعض ہر صورت میں حرام کہتے ہیں۔ (3) بعض کا قول ہے کہ عورت کی رضامندی سے جائز ہے اور اس کی رضا کے بغیر ناجائز ہے ان کا مطلب گویا یہ ہے کہ عورت کو ایذا دینا حرام ہے نہ کہ انزال باہر کرنا (4) بعض کہتے ہیں کہ یہ فعل لونڈی کے ساتھ درست ہے آزاد عورت کے ساتھ صحبت میں درست نہیں۔

فیصلہ امام غزالی: ہمارے نزدیک صحیح یہ ہے کہ یہ فعل مباح ہے اور اسمیں کراہت معنی ترک اولیٰ ہے یعنی کراہت کا اطلاق تین معنوں پر ہوتا ہے۔ نہی تحریمی، نہی تنزیہی، ترک اولیٰ۔ تو اس فعل میں تیسری معنی کی کراہت ہے جیسے کہتے ہیں کہ مسجد میں بیٹھنے والے کو خالی بیٹھے رہنا یعنی ذکر اور نماز کے بغیر مکروہ ہے یا جو شخص مکہ مکرمہ میں رہتا ہو اس کو ہر سال حج نہ کرنا مکروہ ہے تو یہاں بھی مکروہ کے معنی یہی ہیں کہ امر افضل اور اولیٰ کا ترک ہے اور جو فضیلت کو اولاد کے بارے میں ہم نے بیان کی ہے کہ اس سے یہ مضمون پایہ ثبوت کو پہنچ جاتا ہے۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انسان اپنی بیوی سے صحبت کرتا ہے تو اس کیلئے اس صحبت کے عوض میں اس بچے کا ثواب لکھا جاتا ہے جو اللہ کی راہ میں لڑ کر مارا جائے۔

فائدہ: یہ اس لئے فرمایا کہ اگر بالفرض اس کے ہاں لڑکا پیدا ہو تو اس کو اس کے سبب سے ثواب ملے گا باوجودیکہ بچہ کا پیدا کرنے والا اور زندہ رکھنے والا اور جہاں پر قدرت دینے والا اللہ تعالیٰ ہے مگر جو کام انسان کا تھا یعنی سبب ظاہری اور صحبت کا کرنا وہ تو آدمی نے کیا اور اس کا صحبت کرنا بچہ کی پیدائش کا سبب جب ہی ہو گا کہ جب منیٰ کو رحم کے اندر ڈالے گا۔

فائدہ: یہ جو ہم نے کہا کہ اس فعل میں کراہت تحریمی اور تنزیہی نہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ منیٰ کا ثبوت نص سے یا منصوص چیز پر قیاس کرنے سے ہو سکتا ہے اور یہاں نہ کوئی نص صریح ہے اور نہ کوئی اصل ہے جس پر منیٰ کا قیاس کیا جائے بلکہ ایک اصل ہے جس پر اباحت کا قیاس ہو سکتا ہے وہ یہ ہے کہ سرے سے نکاح نہ کرنا یا نکاح کے بعد صحبت کا ترک کرنا یا دخول کے بعد انزال اندر نہ ہونے دینا یہ سب باتیں افضل فعل کے ترک کرنے کی ہیں نہ منیٰ کے ارتکاب کی اور ان تینوں میں کچھ فرق نہیں اس لئے کہ بچہ رحم میں نطفہ کے پڑنے سے بنتا ہے اور اس کے چار سبب ہیں۔ نکاح، صحبت، بعد صحبت کے انزل تک توقف کرنا، انزال کے بعد ٹھہرنا تاکہ نطفہ رحم میں پڑ جائے اور ان اسباب میں سے کوئی ایک سبب زیادہ قریب ہے بہ نسبت دوسرے کے پس چوتھے سبب سے رک جانا ایسے ہے جیسے تیسرے سے رکنا اور تیسرے سبب دوسرے کی طرح ہے اور دوسرا پہلے جیسا ہے اور ان اسباب سے رکنا ایسا نہیں جیسے حمل کا گرانا اور زندہ بچے کو قتل کر دینا اس لئے کہ یہ دونوں صورتیں ایک موجود چیز پر ظلم کرنے کی ہیں پھر اس کے بھی کئی مراتب ہیں وجود کے مراتب کی وجہ سے نطفہ رحم میں واقع ہو، عورت کی منیٰ سے مل کر زندگی کی قابلیت بہم پہنچائے۔ اس حالت میں اس کا تلف کرنا خطا ہے پھر اگر وہ نطفہ خون منجمد یا گوشت کا لو تھڑا ہو جائے تو پہلے کی

نسبت یہ زیادہ خطا ہوگی اور جب پیدائش کامل ہو جائے اور روح بھی پڑ جائے تو اس وقت ضائع کرنا اور بھی برا ہوگا اور سب سے زیادہ قصور اس وقت ہوگا کہ بچہ جب زندہ ماں کے پیٹ سے علیحدہ ہو اور اس وقت اس کو تلف کیا جائے۔ (ازالہ وہم) وجود کے مراتب کا آغاز جو ہم نے رحم میں نطفہ کے پڑنے کو کہا ذکر سے منی کے جدا ہونے کو نہ کہا اس کی وجہ یہ ہے کہ بچہ صرف مرد کی منی سے پیدا نہیں ہوتا بلکہ زن و شوہر دونوں کے پانی ملنے سے یا مرد کے پانی اور خون حیض سے پیدا ہوتا ہے بعض اہل تشریح نے کہا کہ گوشت کالو تھرا اللہ تعالیٰ کے حکم سے حیض کے خون سے بن جاتا ہے اور خون کو اس سے وہ نسبت ہے جو دودھ کو دہی سے اور خون حیض کے جمنے کیلئے مرد کا نطفہ شرط ہے جیسے جمادن دودھ کے منجمد ہونے اور دہی بننے کیلئے شرط ہے تو جس طرح جمادن سے دودھ بستہ ہو جاتا ہے اسی طرح مرد کے نطفہ سے خون بستہ ہو جاتا ہے۔ بہر حال عورت کا پانی نطفہ کے منجمد ہونے میں ایک رکن ہے اور دونوں پانی وجود انسانی میں ایسے ہیں جیسے معاملات کے وجود حکمی میں ایجاب و قبول ہوتے ہیں پس اگر کوئی شخص ایجاب کرے اور طرف ثانی کے قبول سے پہلے پھر جائے تو اس کے ذمہ قصور معاملہ کے فسخ کرے یا توڑنے کا نہ ہوگا ہاں اگر ایجاب و قبول دونوں ہو جائیں تو اس وقت پھر جانا معاملہ کا برطرف کر دینا اور فسخ کرنا اور توڑنا کہلائے گا اور جس طرح کہ مرد کی پیٹھ میں نطفہ رہنے سے لڑکا نہیں پیدا ہوتا اسی طرح ذکر سے نکلنے کے بعد بھی نہیں بنتا جب تک کہ عورت کے پانی یا خون حیض سے نہ ملے غرضیکہ اس کے متعلق قیاس جلی یہ ہے جو مذکور ہوا۔

سوال: منی کا باہر ڈالنا اس نظریہ سے تو مکروہ نہیں کہ اس فعل سے لڑکے کے وجود میں خلل ہوتا ہو مگر اس کی کراہت اس وجہ سے ہو کہ نیت قاسد کی وجہ سے اس فعل کا مرتکب ہو اس لئے کہ ایسی حرکت کا باعث خراب نیت ہوگی جس میں کچھ شرک خفی کا شائبہ ہو؟

جواب: جو نیتیں اس فعل کا سبب بنتی ہیں وہ پانچ ہیں لونڈیوں کے حق میں یعنی مرد کو یہ منظور ہو کہ اس سے اولاد ہونے کی صورت میں لونڈی مستحق آزادی ہو جائے گی اور مال ہاتھ سے جاتا رہے گا اس لئے ایسی صورت کرنی چاہئے کہ یہ ہمیشہ اپنے پاس رہے اور آزاد نہ ہو تو اپنی ملک کے ضائع ہونے کے اسباب کو دور کرنا ممنوع نہیں۔ عورت کا حسن و جمال بحال رکھنا منظور ہوتا ہے کہ ہمیشہ موٹی تازی اور زند رہے کہ دروزہ میں خطرہ موت بہت ہوتا ہے اس طرح کی نیت بھی ممنوع نہیں۔ اولاد کی کثرت کرے باعث زیادتی خرچ کا خوف اور اس سے بچنا کہ کمانے کی محنت کرنی نہ پڑے اور بری آمدنی میں جانا نہ ہو اور یہ بات بھی ممنوع نہیں اس لئے کہ خرچ کا کم ہونا دین پر مدد کرنا ہے ہاں فضل اور کمال اس میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو کفالت رزق کی فرمائی ہے اس ارشاد میں وما من دابۃ فی الارض الا علی اللہ رزقہا۔ (ہود 6) ترجمہ کنزالایمان: زمین پر چلنے والا کوئی ایسا نہیں جس کا رزق اللہ کے ذمہ کرم پر نہ ہو۔ اس پر اعتماد اور بھروسہ کرے پس بلاشبہ اس تیسری قسم کی نیت کرنے سے کمال کے مرتبہ سے گرنا اور افضل کا چھوڑنا ہے لیکن انجام کار پر نظر کرنا اور مال کی حفاظت کرنا ہے لیکن توکل کے خلاف ہے مگر ہم اسے ممنوع نہیں کہہ سکتے۔ یہ خوف کہ لڑکیاں پیدا ہوں گی اور ان کی شادی کرنے سے دامادی کا بٹا لگے گا جیسے عرب کے لوگ

اس وجہ سے لڑکیوں کو مار ڈالتے تھے تو اس نیت کی وجہ سے اگر نکاح نہ کرے گا یا نکاح کے بعد صحبت چھوڑ دے گا تو البتہ یہ نیت خراب ہوگی اور گنہگار ہوگا۔ صرف نکاح چھوڑنے یا صحبت نہ کرنے سے گناہ نہیں بلکہ اس نیت بد کی وجہ سے ہے اور یہی صورت منی کے باہر ڈالنے کی ہے کہ اس میں اگر یہ نیت ہوگی تو گنہگار ہوگا۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت میں عیب کا اعتقاد رکھنا نہایت برا عمل ہے اور اس صورت کو ایسا تصور کر لیا جائے گا کہ کوئی عورت نکاح اس وجہ سے ترک کرے کہ مرد کا اس پر بیٹھنا اس کو ناگوار ہو تو گویا وہ مردوں سے شہادت پیدا کرتی ہے اس وجہ سے ترک نکاح اس کے حق میں برا ہے اور یہ برائی ترک نکاح کے طور پر نہیں جب تک کہ کوئی نیت فاسد اس کے ساتھ نہ ہو۔ یہ کہ عورت خود انزال سے مانع ہو اس وجہ سے کہ اپنے آپ کو عزت دار سمجھتی ہو اور ستھرائی میں اور درد اور نفاس اور دودھ پلانے سے بچنے میں مبالغہ کرتی ہو اور یہ عادت خوارج کی عورتوں کی تھی کہ پانی بہت استعمال کیا کرتیں اور ایام حیض کی نمازیں قضا پڑھتیں اور پاخانہ میں تنگی جایا کرتیں پس یہ حرکت بدعت اور سنت کے خلاف اور اس طرح کی نیت خراب ہے۔

حکایت: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا جب بصرہ میں تشریف لائیں تو اس طرح کی ایک عورت آپ سے ملنے آئی مگر آپ نے اس کو اپنے پاس نہ آنے دیا بہر حال اس نیت میں فساد ہے بچہ ہونے کو روکنے میں کچھ خرابی نہیں۔

سوال: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا من ترک النکاح مخافته العیال فلیس منا۔ ترجمہ: جس نے خوف عیال سے نکاح ترک کر دیا وہ ہم سے نہیں اور تم ترک نکاح اور منی باہر ڈالنے کو یکساں کہتے ہو اور خوف عیال سے اس کو مکروہ نہیں فرماتے؟

جواب: لیس منا کا معنی یہ ہے کہ وہ شخص ہمارے موافق اور ہمارے طریق و سنت پر نہیں کہ ہماری سنت افضل امر بجالاتا ہے۔

سوال: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دوسری جگہ ارشاد فرمایا ہے ذاک الواد الخفی۔ ترجمہ: یہ خفی زندہ درگور کرنا ہے اور اس کے بعد یہ آیت پڑھی واذا الموءودة سلت (التکویر 8) ترجمہ کنزالایمان: اور جب زندہ دبائی ہوئی سے پوچھا جائے یہ روایت صحیح ہے۔

جواب: روایت صحیح میں اس فعل کی اباحت کا ثبوت ہے اور آپ کا فرمانا الواد الخفی یہ ایسا ہے جیسے الشکر الخفی۔ اس سے کراہت ثابت ہوتی کراہت تحریمی نہیں۔

سوال: حضرت ابن عباس نے فرمایا ہے کہ منی کا باہر ڈالنا چھوٹا سا زندہ درگور کرنا ہے کیونکہ اس حرکت سے جس بچہ کے وجود کو روک دیا وہ گویا چھوٹا سا زندہ درگور ہوا۔

جواب: حضرت ابن عباس کا یہ ارشاد ایک قیاس ہے کہ وجود کو یقینی فرض کر کے اس کے دور کرنے کو زندہ درگور

کرنا فرمایا اور یہ قیاس ضعیف ہے اور اس کے ضعیف ہونے کی وجہ یہ ہے کہ جب حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ قول سنا تو نہ مانا اور فرمایا کہ زندہ درگور ہونا بغیر سات کوائف کے ثابت نہ ہوگا پھر یہ آیت پڑھی جس میں ساتوں کیفیتوں کا ذکر ہے۔ ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طین ثم جعلناہ نطفہ فی قرار مکین ثم خلقنا النطفہ علقۃ فخلقنا العلقہ مضغۃ فخلقنا المضغۃ عظاما فکسونا العظام لحما ثم انشاناہ خلقا آخر۔ (المومنون 12 تا 14) ترجمہ کنز الایمان: اور بے شک ہم نے آدمی کو چنی ہوئی مٹی سے بنایا پھر اسے پانی کی بوند کیا ایک مضبوط ٹھہراؤ میں پھر ہم نے اس پانی کی بوند کو خون کی پھٹک کیا پھر خون کی پھٹک کو گوشت کی بوٹی پھر گوشت کی بوٹی کو ہڈیاں پھر ان ہڈیوں پر گوشت بنایا پھر اسے اور صورت میں اٹھان دی۔

فائدہ: خلق آخر سے اس میں روح پھونکنا مراد ہے اور یہ آیت پڑھی واذا الموءودة سلت۔ (التکویر 8) ترجمہ کنز الایمان: جب زندہ دبائی ہوئی سے پوچھا جائے

فائدہ: طریقہ قیاس اور عبرت حاصل کرنے کا طریقہ ہم اوپر لکھ آئے ہیں اس میں غور و خوض کرنے سے ظاہر ہوگا کہ معانی میں غور و خوض اور علوم و اسرار کی معرفت میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے منصب میں بہت فرق ہے اور یہ قیاس حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا کیسے صحیح ہو سکتا ہے کیونکہ بخاری و مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کنا نازل علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والقرآن ينزل۔ ترجمہ: ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ انزال باہر کرتے تھے اور قرآن نازل ہوتا تھا ایک اور روایت میں یوں آیا ہے کنا نازل فبلغ ذلك نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلم ينهنا ترجمہ: ہم انزال باہر کرتے تو یہ خبر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو پہنچی تو ہمیں منع نہ فرمایا اور ایک روایت صحیح حضرت جابر سے یہ بھی ہے کہ ایک شخص حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میرے یہاں ایک لونڈی ہے کہ وہ خدمت کرتی ہے اور درختوں کو پانی دیتی ہے اور میں اس سے صحبت کرتا ہوں اور یہ نہیں چاہتا کہ اسے حمل ٹھہرے آپ نے فرمایا اعزل عنها ان شئت فانه سيأتيها ما قدر لها۔ ترجمہ: تو انزال باہر کر اگر تو چاہے مگر جو اس کے مقدر میں ہے وہ اسے پہنچے گا۔ پھر وہ شخص چند روز کے بعد حاضر خدمت ہوا عرض کیا کہ وہ لونڈی حاملہ ہو گئی آپ نے فرمایا میں نے تو کہہ دیا تھا کہ جو کچھ اس کے مقدر میں ہے وہ اس کو پہنچے گا۔

فائدہ: یہ تمام روایتیں بخاری و مسلم میں موجود ہیں۔

۱۔ یعنی اس لڑکی سے جو زندہ دفن کی گئی ہو جیسا کہ عرب کا دستور تھا کہ زمانہ جاہلیت میں لڑکیوں و زندہ دفن کر دیتے تھے یہ سوال قاتل کی توبخ کے لئے ہے تاکہ وہ لڑکی جو اب دے کہ میں بے گناہ ماری گئی۔

۲۔ بد مذہب سے بیزاری ہماری ماں (رضی اللہ عنہا) کی سنت ہے اسی لئے ہم کہتے ہیں

دشمن احمد پہ شدت کیجئے لمحوں کی کیا مروت کیجئے۔ (اویسی غفرلہ)

اوب نمبر ۱۱ بچہ ہونے کے متعلق

: اور وہ پانچ باتیں ہیں۔ (۱) لڑکا پیدا ہونے سے زیادہ خوش ہو اور نہ لڑکی کے ہونے سے رنجیدہ ہو کیونکہ اسے کیا معلوم ہے کہ اس کے حق میں ان دونوں میں سے بہتری کس میں ہے بہت سے نرینہ اولاد والے تمنا کرتے ہیں کہ ہماری نرینہ اولاد نہ ہو یا یہ چاہتے ہیں کہ لڑکی ہو بلکہ اگر بتا ل دیکھا جائے تو لڑکیوں سے سلامت رہنا اکثر ہے اور ان کے متعلق ثواب بہت زیادہ ہے۔

احادیث مبارکہ: (۱) حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جس شخص کے ایک لڑکی ہو اور وہ اس کو اوب سکھائے اور اچھی طرح تعلیم دے اور کھانا کھلائے اور بخوبی پرورش کرے اور جو نعمت کہ اللہ تعالیٰ نے اس پر کامل کی ہو اس میں سے اس لڑکی پر مکمل کرے تو وہ لڑکی اس شخص کیلئے دہنے اور بائیں دوزخ کی آڑ ہو کر جنت میں پہنچائے گی۔ (2) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جسے دو لڑکیاں پیدا ہوں اور جب تک اس کے ساتھ رہیں تب تک ان سے نیک سلوک کرتا رہے تو وہ دونوں اسے جنت میں داخل کریں گی۔ (3) اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا من كانت له ابنتان او اختان فاحسن اليهما ما صحبتاه كنت انا وبوفى الجنة كما تين۔ ترجمہ: جس کی دو لڑکیاں یا دو بہنیں ہوں وہ ان کی تربیت کرتا رہا تو وہ جنت میں میرے ساتھ ان دو انگلیوں کی طرح ہوگا۔ (4) اور یہ بھی انہیں سے مروی ہے کہ

فرمایا کہ جو کوئی بازار میں جا کر کوئی چیز خریدے اور اسے اپنے گھرا کر خاص لڑکیوں کو دیدے نہ لڑکوں کو تو اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر عنایت کرے گا اسے عذاب نہ دے۔ (5) یہ بھی انہیں سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جو شخص بازار سے کوئی عجیب چیز اپنے عیال کیلئے لے جائے تو وہ گویا ان کیلئے خیرات لئے جاتا ہے یہاں تک کہ اس چیز کو ان میں تقسیم کرے اور چاہے کہ لڑکیوں سے شروع کرے اس لئے کہ جو کوئی لڑکی کو خوش کرتا ہے وہ گویا اللہ تعالیٰ کے خوف سے روتا ہے اور جو کوئی اللہ تعالیٰ کے خوف سے روتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے بدن پر دوزخ حرام کر دیتا ہے۔ (6) حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا من كانت له ثلاث بنات او اخوات فصبر عسى لا وانهن وضرانهن ادخله الله الجنة بفضل رحمته اياهن۔ ترجمہ: جس کی تین بیٹیاں یا بہنیں ہوں وہ ان کی تکالیف پر صبر کرے تو اللہ تعالیٰ اسے اپنے فضل سے جنت میں داخل کرے گا۔ ایک شخص نے عرض کیا کہ اگر دو بیٹیاں ہوں آپ نے فرمایا کہ دو کا بھی یہی حال ہے ایک شخص نے کہا کہ خواہ ایک ہو۔ آپ نے فرمایا خواہ ایک ہو۔ (2) بچہ کے کان میں اذان کہے۔

احادیث مبارکہ: (۱) رافع اپنے باپ سے راوی ہے انہوں نے فرمایا کہ میں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مسیدنا علی المرتضیٰ خلیفہ راشدین اور حضرت ابن عباس کا یہ منصب نہیں قائم ہے کہ خلفائے راشدین کے بالقابل کسی کا بھی قیاس ہو وہ قابل قبول نہیں پھر مسیدنا علی المرتضیٰ استاذ ہیں اور حضرت ابن عباس شاکر دین الاستاذین التلمیذ۔

دیکھا کہ جب حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے پیدا ہوئے تو آپ نے ان کے کان میں اذان کہی۔ (2) مروی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا من ولدہ مولود فاذن فی اذنه الیسری دفعت عنہ ام الصبیان۔ ترجمہ: جس کے ہاں بچہ پیدا ہو وہ اس کے اونٹنے کان میں اذان اور بائیں میں اقامت کے تو وہ بچہ ام الصبیان سے محفوظ رہے گا۔

مسئلہ: مستحب ہے کہ جب لڑکے کی زبان کھلے تو سب سے پہلے اس کو لا الہ الا اللہ سکھلائیں تاکہ اول گفتگو یہی ہو۔ ساتویں روز ختنہ کرنا مستحب ہے اس کے متعلق ایک حدیث مروی ہے اس کا نام اچھا رکھے۔ کہ یہ بھی بچہ کا حق ہے۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ (1) اذا سمیتم فعبدو ترجمہ: جب بچوں کا نام رکھو تو اس کا پہلا جزو عبد ہو۔ اور فرمایا۔ (2) احب الاسماء الی اللہ عبداللہ وعبدالرحمن ترجمہ: اللہ عزوجل کے ہاں پسندیدہ نام عبداللہ اور عبدالرحمن ہے۔ اور فرمایا باسمی ولا تکنوا بکنیتی۔ ترجمہ: میرے نام پر نام رکھو، میری کنیت نہ رکھو۔

فائدہ: علماء فرماتے ہیں کہ منع کرنا صرف حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں تھا اس لئے کہ آپ کو ابوالقاسم کہہ کر پکارتے تھے اور اب دوسرے کیلئے یہ کنیت مقرر کرنے میں حرج نہیں ہاں آپ کے نام اور کنیت کو ایک شخص کیلئے اکٹھا کرنا نہیں چاہئے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے نام اور کنیت کو جمع نہ کرو۔

فائدہ: بعض کہتے ہیں کہ یہ نبی بھی مخصوص حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زندگی مبارک تک تھی۔

فائدہ: ایک شخص کا نام ابو عیسیٰ تھا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عیسیٰ علیہ السلام کا تو باپ نہ تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ ابو عیسیٰ نام رکھنا مکروہ ہے۔

مسئلہ: جو بچہ کہ پیدا نہ ہو اور ایام معین سے پہلے ہی گر جائے تو اس کا بھی نام رکھنا چاہئے۔ عبدالرحمن بن یزید کہتے ہیں۔ کہ میں نے ایسے سنا ہے کہ گرا ہوا بچہ قیامت میں اپنے باپ کے پیچھے فریاد کرے گا اور کہے گا کہ تو نے مجھے کھو دیا اور بے نام چھوڑ دیا۔

حکایت: حضرت عمر بن عبدالعزیز نے فرمایا کہ یہ کیسے ہو گا باپ کو کبھی معلوم بھی نہیں ہوتا کہ حمل ساقط لڑکا ہے یا لڑکی تو وہ نام کس طرح رکھے عبدالرحمن نے جواب دیا کہ بہت نام ایسے ہیں کہ عورت مرد دونوں کے ہو سکتے ہیں جیسے عمارہ اور طلحہ اور عتبہ وغیرہ۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا انکم ندعون یوم القیامتہ باسمائکم واسماء ابائکم

فاحسنوا ترجمہ: تم قیامت میں اپنے اور اپنے آباء کے نام سے پکارے جاؤ گے لہذا تم اچھے نام رکھا کرو۔

مسئلہ: جس کا نام برا ہو اس کا بدل ڈالنا مستحب ہے۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عاص کا نام عبد اللہ بدل دیا تھا اور حضرت زینب کا نام برہ تھا پس آپ نے فرمایا کہ تو اپنے آپ کو اچھا کہتی ہے اس لئے اس کا نام زینب بدل دیا۔

مسئلہ: افلح اور یسار اور نافع اور برکت نام رکھنے سے منع وارد ہے کیونکہ جب پوچھا جائے گا یہاں برکت ہے اور وہ نہ ہوگا تو جواب میں کہا جائے گا کہ نہیں یعنی برکت کا انکار کرنا پڑے گا۔

عقیقہ کرنا: لڑکے کیلئے دو بکریاں اور لڑکی کے واسطے ایک۔

مسئلہ: اس میں حرج نہیں کہ عقیقہ میں جانور نہ ہو یا مادہ۔

حدیث: حضرت عائشہ ^{رضی اللہ عنہا} روایت کرتی ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ لڑکے کے عقیقہ میں دو بکریاں بے عیب ذبح کی جائیں اور لڑکی کے عقیقہ میں ایک بکری۔ مروی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کا عقیقہ ایک بکری سے کیا۔ اس سے ثابت ہوا کہ ایک بکری پر اکتفا کرنا بھی درست ہے۔ (3) ایک حدیث میں ارشاد فرمایا مع الغلام عقیقته فاھر قواعنه دماؤامیطواعنه الاذی۔ ترجمہ: بچے کے ساتھ عقیقہ ہے تو اس کی طرف سے ذبح کرو اور اس سے آلودگی دور کرو۔

مسئلہ: سنت یوں ہے کہ بچہ کے بالوں کے برابر سونایا چاندی خیرات کرے کہ اس کے متعلق ایک حدیث وارد ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کی پیدائش کے ساتویں روز حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو ارشاد فرمایا کہ ان کے بال متذوا کر بالوں کے برابر چاندی صدقہ کرو۔

مسئلہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ عقیقہ کے جانور کی ہڈی نہ توڑی جائے۔ بچہ کے تالوں میں خرما یا شیرینی مل دی جائے۔ اسماء بنت صدیق اکبر رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ قبائیں عبد اللہ بن زبیر ^{رضی اللہ عنہما} مجھے سے پیدا ہوئے میں نے اسے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی گود میں رکھ دیا۔ آپ نے ایک خرما منگا کر چبایا اور اپنا لب مبارک عبد اللہ کے منہ میں ڈال دیا۔ پس سب سے اول جو چیز ان کے پیٹ میں گئی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا لب مبارک تھا پھر آپ نے خرما ان کے تالوں میں ملا اور ان کے لئے دعائے برکت فرمائی۔

فائدہ: (مہاجرین) مسلمانوں میں سب سے پہلے یہی پیدا ہوئے تھے اس لئے ان کے پیدا ہونے سے مسلمان بہت خوش ہوئے کیونکہ کافروں نے یہ کہہ رکھا تھا کہ یہودیوں نے تم پر جادو کیا ہے تمہارے ہاں اولاد نہ ہوگی۔

ادب نمبر 12 طلاق کے متعلق ہے

(1) معلوم کر لینا چاہئے کہ طلاق مباح ہے مگر مباح چیزوں میں سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس سے زیادہ بری اور کوئی

شے نہیں اور یہ مباح اس وقت ہوتی ہے کہ اس سے ناحق ایذا منظور نہ ہو یعنی جب عورت کو طلاق دے گا تو اس کو ایذا دے گا اور دوسرے شخص کو ایذا پہنچانا درست نہیں بجز اس کے کہ کوئی خطا عورت سے ہو یا مرد کی جانب سے مجبوری ہو چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ فان اطعناکم فلا تبغوا علیہن سبیلا (النساء 34) ترجمہ کنز الایمان: پھر اگر وہ تمہارے حکم میں آجائیں تو ان پر زیادتی کی کوئی راہ نہ چاہو۔

مسئلہ: اگر مرد کا والد اس کی عورت کو برا سمجھے تو اسے طلاق دے دینی چاہئے۔

حکایت: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ میرے نکاح میں ایک عورت تھی اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسے ناپسند کرتے تھے کہ اسے طلاق دیدو میں نے اس بارے میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں رجوع کیا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ اے ابن عمر اپنی بیوی کو طلاق دیدے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ باپ کا حق مقدم ہے مگر یہ اس صورت میں ہے کہ باپ کے ناپسند کرنے کی کوئی غرض فاسد نہ ہو جیسے حضرت عمرؓ تھے کہ ایسے باپ کا حکم بلاشک مقدم ہے۔

مسئلہ: جب عورت اپنے خاوند کو ایذا دے یا اس کے گھر والوں کو برا کہے تو وہ خطا وار ہے اور اسی طرح جبکہ بد خلق اور دین میں خراب ہو۔

فائدہ: حضرت ابن مسعودؓ اس آیت کی تفسیر میں ولا یخرجن الا ان یاتین بفاحشہ مبینہ (العلاق 1) ترجمہ کنز الایمان: مگر یہ کہ کوئی صریح بے حیائی کی بات لائیں۔ ارشاد فرماتے ہیں کہ جب عورت اپنے گھر والوں کو برا کہے اور شوہر کو ایذا دے تو اس کی یہ حرکت فاحشہ ہے اگرچہ مضمون عدت کے باب میں بیان ہوا ہے مگر اس سے اصل مقصود پر انتباہ ہے۔

مسئلہ: اگر ایذا دینا شوہر کی جانب سے ہو تو عورت کو مناسب ہے کہ کچھ مال دیکر خود کو چھڑالے۔

مسئلہ: مرد کو مکروہ ہے کہ جس قدر عورت کو دیا ہے اس سے زیادہ لے کیونکہ زیادہ لینے کی صورت میں عورت کو تنگ کرنا اور زیر بار کرنا ہے۔

خلع کا ثبوت

: عورت کی جانب سے مال دیا جانا اس آیت میں مذکور ہے۔ فلا جناح علیہما فیما افندت بہ (البقرہ 229) ترجمہ کنز الایمان: تو ان پر کچھ گناہ نہیں اس میں جو بدلہ دے کر عورت چھٹی لے۔ جس قدر عورت نے خاوند سے پایا ہو اس قدر یا اس سے کم واپس دینا فدیہ کے لائق ہے۔

مسئلہ: اگر عورت بلاوجہ طلاق کی خواہش کرے تو وہ گنہگار ہے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں

ایما امراہ سالت زوجہا طلاقہا من غیر ما باس لم ترح رائحتہ الجنۃ ترجمہ: جو عورت شوہر سے طلاق چاہے بغیر کسی خوف یا ضرورت کے تو وہ جنت کی خوشبو نہ سونگھے گی۔ دوسری روایت میں وارد ہے۔ فالجنۃ علیہا حرام ترجمہ: تو اس پر جنت حرام ہے۔ ایک اور حدیث میں ارشاد ہے۔ المختلعات ہن المناققات ترجمہ: منع کرنے والی مناقق عورتیں ہیں۔

فائدہ: خاوند کو طلاق کے متعلق چار باتوں کی رعایت کرنی چاہئے (1) طلاق ایسے طہر میں دے کہ اس میں اس سے صحبت نہ کی ہو اس لئے کہ حیض میں اور ایسے طہر میں جس میں صحبت کر لی ہو طلاق دینا بدعت اور حرام ہے اگرچہ طلاق دینے سے پڑ جاتی ہے لیکن بدعی اور حرام ہے اس وجہ سے کہ اس صورت میں عورت کی عدت طویل ہو جاتی ہے اگر ایسی طلاق دے تو چاہئے کہ اس سے رجوع کر لے چنانچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنی بیوی کو حیض میں طلاق دی تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ارشاد فرمایا کہ اس سے کہہ دو کہ رجوع کرے یہاں تک کہ وہ عورت حیض سے پاک ہو پھر حیض والی ہو پھر پاک ہو پھر اگر چاہے طلاق دے چاہے رہنے دے پس یہ وہ عدت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس پر عورتوں کو طلاق دینے کا حکم فرمایا ہے اور حضرت ابن عمر کو جو رجوع کے بعد دو طہر ٹھہرنے کا امر فرمایا اس سے یہ غرض ہے کہ رجعت کا مقصود صرف طلاق نہ ہو جائے۔ (2) ایک طلاق پر اکتفا کرے دو یا تین طلاقیں ایک ساتھ نہ دے کیونکہ ایک طلاق بھی عدت کے بعد وہی فائدہ دیتی ہے جو دو یا تین سے ہوتا ہے یعنی عورت کا نکاح سے نکل جانا مگر ایک طلاق دینے میں دو فائدے اور بھی ہیں ایک تو یہ کہ اگر طلاق کے بعد نام ہو تو عدت کے دنوں میں رجوع کر سکتا ہے دوسرے یہ کہ عدت کے بعد پھر از سر نو اس عورت سے نکاح کر سکتا ہے اور اگر تین طلاقوں کے بعد نام ہوگا۔ تو اس بات کی حاجت ہوگی کہ اس کا حلالہ کیا جائے اور مدت تک اس کیلئے ٹھہرنا پڑے گا اور عقد حلالہ کی ممانعت ہے اور اس کا باعث یہی شخص ہوگا پھر ایک یہ خرابی ہے کہ دوسرے کی بیوی میں نیت متعلق رہے گی اور اس کی طلاق کا منتظر رہے یعنی حلالہ کرنے والا نکاح کے بعد اس کو طلاق دے تو اس پر حلال ہو اور ایک یہ خرابی ہے کہ اس حرکت سے بیوی سے نفرت ہو جائے گی غرضیکہ یہ ساری خرابیاں انہی طلاقیں دینے کی ہیں ایک طلاق دینے میں مطلب بھی نکل آتا ہے اور کوئی خرابی بھی لازم نہیں آتی اور ہم یہ نہیں کہتے کہ طلاقوں کا اکٹھا دینا حرام ہے بلکہ یہ غرض ہے کہ ان خرابیوں کی وجہ سے مکروہ ہے اور کراہت سے یہ مراد ہے کہ اس فعل میں اپنا لحاظ نہیں رہتا (3) اس کے طلاق دینے میں کوئی عجیب و غریب بہانہ بتائے سختی اور حقارت کے ساتھ نہ چھوڑے بلکہ جو رنج ناگمانی جدائی کا عورت کو ہوگا اس کے دور کرنے کیلئے کوئی چیز ہدیہ اور کپڑے کا جوڑا دیکر اس کا دل خوش کرے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ومنعواہن یعنی انہیں متعد دو۔

مسئلہ: متعد دینا اس عورت کیلئے واجب ہے جس کے عقد نکاح کے وقت مہر کا نام نہ لیا گیا ہو۔ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ طلاق زیادہ دیتے اور نکاح بہت کرتے۔

1۔ ایک اصطلاحی قسمی لفظ ہے۔ شیعہ والامتہ مراد نہیں متعد سے مراد تین کپڑوں کا جوڑا ہے جس عورت کا مہر مقرر نہ کیا ہو اسے قبل

حکایت: ایک دن امام حسن رضی اللہ عنہ نے اپنے ایک ساتھی کو بھیجا کہ ہماری دو بیویوں کو طلاق دیدو اور ہر ایک کو دس ہزار درم حوالہ کر دو وہ شخص حکم بجلا لیا اور جب لوٹ کر آیا تو آپ نے پوچھا کہ ان کا کیا حال ہوا اس نے عرض کیا کہ ایک نے درم لیکر گردن جھکالی اور کچھ نہ بولی اور دوسری روئی اور چیخی اور میں نے سنا کہ یوں کہتی تھی۔ متاع قلیل من صیب مفارق ترجمہ محبوب کی جدائی کے مقابلہ میں یہ درہم کچھ بھی نہیں۔ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ نے سر جھکایا اور اس پر ترس کھلایا اور فرمایا کہ اگر طلاق دینے کے بعد میں کسی عورت سے رجوع کرتا تو اسی سے کرتا۔

حکایت: ایک دن حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ عبدالرحمن بن حارث بن ہشام کے پاس گئے جو مدینہ منورہ کے فقیہ اور رئیس تھے اور اپنا نظیر نہ رکھتے تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے انہیں ضرب المثل کا خطاب فرمایا تھا کہ اگر میں اپنی اس راہ میں نہ آتی تو میرے نزدیک یہ بہتر تھا کہ میرے پاس آسودہ شخص سوائے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے یادگار مثل عبدالرحمن بن حارث کے ہوتے۔ جب حضرت حسن رضی اللہ عنہ ان کے گھر گئے تو انہوں نے بہت تعظیم کی اور آپ کو اپنی جگہ پر بٹھایا اور عرض کیا کہ آپ نے مجھ سے کہا بھیجا ہوتا میں خود حاضر ہوتا آپ نے فرمایا کہ ضرورت مجھ کو تھی انہوں نے پوچھا کہ وہ کیا ہے فرمایا کہ تمہاری لڑکی کے نکاح کا خواستگار ہو کر آیا ہوں انہوں نے سر جھکایا اور کچھ دیر کے بعد سر اٹھا کر کہا کہ بخدا روئے زمین پر چلنے والا ایسا کوئی نہیں کہ جو مجھے آپ سے زیادہ محبوب ہو مگر آپ جانتے ہیں کہ میری لڑکی میرا جگر پارہ ہے جس بات سے اسے رنج ہوگا اس سے مجھے بچنے گا اور جس بات سے وہ خوش ہوگی اس سے میں خوش ہوں گا اور آپ طلاق بہت دیتے ہیں مجھے خوف ہے کہ مبادا آپ اسے طلاق دیدیں تو پھر

میرا دل آپ کی محبت میں بدل جائے اور یہ مجھے اچھا نہیں کہ آپ کے بارے میں میرے دل میں کچھ تغیر آئے اس لئے کہ آپ جگر پارہ رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں اس صورت میں اگر آپ شرط کر لیں کہ میں اسے طلاق نہ دوں گا تو میں آپ سے عقد کر دوں گا آپ خاموش ہو کر باہر چلے آئے عبدالرحمن کے گھر والوں میں سے کسی نے ذکر کیا کہ میں نے سنا کہ آپ چلے جاتے تھے اور کہتے تھے کہ عبدالرحمن کو یہی منظور تھا کہ اپنی بیٹی کو میرے گلے کا طوق کرے۔

فائدہ: حضرت علی کرم اللہ وجہہ کبیر حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کے زیادہ طلاق دینے سے تنگ ہوتے اور برسر ممبران کی طرف سے عذر کرتے اور اپنے خطبہ میں فرماتے کہ حسن طلاق بہت دیتے ہیں پس تم ان کو اپنی بیٹیاں نہ

حلالہ ہمارے دور میں ایک نزاعی اور عجیب و غریب صورت اختیار کر گیا ہے بعض بے دینوں نے تو یہاں تک کہ دیا ہے حلالہ اسام دشمنوں کی اختراع ہے اور حلالہ حرام فعل ہے اس سے عربی کو فروغ ہوتا ہے حلالہ قرآن و سنت سے ثابت نہیں۔

حکایت: ایک دفعہ ہمدان کی قوم میں سے ایک شخص اٹھا اور عرض کیا کہ یا امیرالمومنین بخدا جس قدر امام حسن رضی اللہ عنہ نکاح کرنا چاہیں گے ہم ان کو لڑکیاں دیں گے چاہیں وہ رکھیں اور چاہیں چھوڑیں اس بات سے حضرت علی رضی اللہ عنہ خوش ہوئے اور یہ شعر فرمایا۔ فلو كنت بوابا على باب الجنة يقلت نهمدان ادخلوا السلام ترجمہ: اگر مجھ کو ملے جنت کے دروازوں کی دربانی، تو ہمدان سے کہوں اندر چلے جاؤ باسلام۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اگر کسی شخص کے اہل یا اولاد پر کسی حیا کی بات کا طعن کیا جائے تو اس شخص کو چاہئے کہ اپنے زن و فرزند کی طرف داری نہ کرے کیونکہ ناجائز طرفداری کرنا برا عمل ہے بلکہ مستحب یہ ہے کہ جہاں تک ممکن ہو اس کی مخالفت کرے کہ اس سے اپنا دل مسرور رہے گا اور اس کے دل کے مرض کا علاج ہو جائے گا۔

فائدہ: اس قصہ کے بیان کرنے سے یہاں یہ مقصد ہے کہ طلاق مباح ہے اور اللہ تعالیٰ نے غنی کرنے کا وعدہ نکاح اور جدائی کی صورت میں دونوں میں فرمایا ہے مثلاً نکاح کے بارے میں ارشاد ہے وانكحوا لایامی منکم والصالحین من عبادکم وامانکم ان یکونوا فقراء یغنیہم اللہ من فضلہ (النور 32) ترجمہ کنزالایمان: اور نکاح کرو اپنوں میں ان کا جو بے نکاح ہوں اور اپنے لائق بندوں اور کیتروں کا اگر وہ فقیر ہوں تو اللہ عزوجل انہیں غنی کرے گا اپنے فضل کے سبب۔ اور جدائی کی صورت میں ارشاد ہے وان یتفرقا یغن اللہ کلا من سعینہ ترجمہ: اگر وہ جدا ہو جائیں تو اللہ تعالیٰ اپنی کشائش سے انہیں غنی کرے گا۔ (4) یہ کہ عورت کا راز ظاہر نہ کرے نہ طلاق میں نہ نکاح میں کیونکہ عورتوں کے راز فاش کرنے کے متعلق صحیح حدیث میں وعید آئی ہے۔

حکایت: بعض صلحاء سے منقول ہے کہ انہوں نے اپنی بیوی کو طلاق دینا چاہا لوگوں نے ان سے پوچھا کہ اس کے بارے میں آپ کو کیا شک ہے فرمایا کہ عاقل آدمی اپنی بیوی کے راز کا پردہ نہیں کھولتا جب انہوں نے طلاق دیدی تو پوچھا گیا کہ آپ نے اس کو طلاق کیوں دی فرمایا کہ میں اجنبی عورت کا حال کیوں کہوں۔

فائدہ: جو حقوق و آداب شوہر پر ہونے چاہئیں وہ یہی تھے جن کا بیان ہو گیا۔

حقوق زوج بر زوجہ: اس بارے میں لطیف نکتہ اور حقیقت یہ ہے کہ نکاح ایک طرح کا لونڈی ہونا ہے تو وہ شوہر کی لونڈی ہو چکی ہے اس لئے اس پر شوہر کی فرمانبرداری مطلقاً واجب ہے جس بات کا وہ اس سے خواہاں ہو بشرطیکہ معصیت نہ ہو اور شوہر کا حق عورت پر زیادہ ہونے کے متعلق بہت سی حدیثیں ہیں۔ (1) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ایما امرأۃ ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة ترجمہ: جو عورت مر جائے اور اس کا شوہر اسی پر راضی ہو تو وہ عورت جنت میں داخل ہوگی۔

چنانچہ منقول ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے برا مرتبہ میں قیامت کے دن وہ ہے جو اپنی بیوی کا ماجرا فاش کرے۔

دخول طلاق دی ہو اسے جوڑا دینا واجب ہے اس کے سوا ہر مطلقہ کو جوڑا دینا مستحب ہے۔ (مدارک شریف)

حکایت: ایک شخص سفر کو گیا اور اپنی بیوی سے کہہ گیا کہ بلاخانہ سے نیچے نہ اترنا اور اس عورت کا باپ نیچے رہتا تھا اتفاقاً وہ بیمار ہوا اس عورت نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں اجازت لینے کیلئے آدمی بھیجا کہ اپنے باپ کیلئے بلاخانہ سے اتروں آپ نے ارشاد فرمایا کہ اپنے خاوند کی اطاعت کر اس کا باپ مر گیا پھر اس نے اجازت چاہی پھر آپ نے ارشاد فرمایا کہ اپنے شوہر کی اطاعت کر یہاں تک کہ اس کا باپ دفن بھی ہو گیا پھر بھی نہ اتری۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس عورت سے کہلا بھیجا کہ تو نے اپنے شوہر کی اطاعت کی اس کے بدلے میں اللہ تعالیٰ نے تیرے باپ کی مغفرت فرمائی۔ (3) ایک حدیث میں آپ نے ارشاد فرمایا کہ اذاصلت المرأة خمسها وصامت شهرها وحفظت فرجها واطاعت زوجها دخلت جنتہا ربھا ترجمہ: جو عورت پنج گانہ نماز پڑھے اور ماہ رمضان کے روزے رکھے اور اپنی شرمگاہ کی حفاظت کرے اور اپنے شوہر کی اطاعت کرے وہ اپنے رب کی جنت میں داخل ہوگی۔

فائدہ: اس حدیث میں زوج کی فرمانبرداری کو ارکان اسلام پر ترجیح دی۔ (4) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک بار عورتوں کا ذکر فرمایا کہ پیٹ والیاں جننے والیاں دودھ پلانے والیاں اپنی اولاد پر رحم کرنوالیاں اگر اپنے شوہروں سے جو افعال کرتی ہیں نہ کرتیں تو ان کی نمازی عورتیں جنت میں داخل ہوتیں اور فرمایا اطلعت فی النار فاذا اکثر اهلها النساء فقلن لم یارسول اللہ قال یکثر دن اللعن ویکفرن العشیر ترجمہ: میں نے دوزخ کو جھانک دیکھا تو اس میں اکثر عورتیں ہیں عورتوں نے پوچھا کس وجہ سے آپ نے فرمایا یہ لعنت بہت کرتی ہیں اور شوہر کی بھی ناشکری کرتی ہیں۔

فائدہ: عشیر سے مراد شوہر ہے جو ان کے ساتھ معاشرت کرتا ہے۔ (5) حدیث میں ہے کہ میں نے جنت میں جھانک کر دیکھا تو تمام جنتیوں میں عورتیں کم تھیں میں نے پوچھا کہ عورتیں کہاں ہیں فرمایا کہ ان کو دو سرخ چیزوں نے روک دیا سونے اور زعفران یعنی زیور اور رنگین کپڑوں نے

حکایت: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک جوان عورت نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں جوان ہوں اور لوگ میرے ساتھ عقد کا پیام بھیجتے ہیں اور مجھے شادی اچھی نہیں لگتی فرمائیے شوہر کا حق عورت پر کیا ہے آپ نے فرمایا کہ اگر بالفرض شوہر کے سر سے پاؤں تک پیپ ہو اور عورت اسے چاٹے تب بھی اس کا شکر ادا نہ کر سکے گی اس نے عرض کیا کہ میں نکاح کر لوں فرمایا کہ کر لے کہ نکاح کرنا بہتر ہے۔ (7) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک عورت از قبیلہ خثعم نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں بے شوہر ہوں اور نکاح کرنا چاہتی ہوں فرمائیے شوہر کا کیا حق ہے آپ نے فرمایا شوہر کا حق یہ ہے کہ اگر اونٹ کی پشت پر ہو اور اس وقت اس سے صحبت کا حاب ہو تو اس سے انکار نہ کرے کوئی چیز اس کے گھر سے اس کی اجازت کے بغیر نہ دے لگد بے گی تو اس پر گناہ

ہوگا اور شوہر کو ثواب ملے گیا (3) نفل روزہ بغیر اس کے اذن کے نہ رکھے اگر رکھے گی تو بھوکی پیاسی رہے گی اور روزہ قبول نہ ہوگا (4) اگر اپنے گھر سے بغیر شوہر کے حکم کے نکلے گی تو جب تک گھر میں پھر کر نہ آئے گی یا توبہ نہ کرے گی۔ اس پر فرشتے لعنت کرتے رہیں گے۔ (8) فرمایا لو امرت احداً ان يسجد لاجل احد لامرت المرأة ان تسجد زوجها۔ ترجمہ: اگر میں کسی کو حکم کرتا کہ غیر کو سجدہ کرے تو عورت کو حکم کرتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے۔

فائدہ: یہ اس لئے فرمایا کہ شوہر کا حق عورت پر زیادہ ہے۔ (8) فرمایا کہ عورت اللہ تعالیٰ کی ذات مقدس سے زیادہ قریب اس وقت ہوتی ہے کہ جب اپنی کوٹھڑی کے اندر کے حصہ میں ہو اور عورت کی نماز اپنے گھر کے صحن میں نسبت مسجد میں نماز پڑھنے کے بہتر ہے اور اپنی کوٹھڑی میں نماز پڑھنا نسبت گھر کے صحن میں نماز پڑھنے کے اور کوٹھڑی در کوٹھڑی میں نماز پڑھنا کوٹھڑی کی نماز کی نسبت افضل ہے۔

فائدہ: یہ اس لئے فرمایا کہ عورت کے حال کا دار و مدار پردہ ہے جس صورت میں پردہ زیادہ ہوگا وہی اس کے حق میں افضل ہے۔ (9) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا المرأة عورة فاذا اخرجت استشرفها الشيطان ترجمہ: عورت، عورت (برہنگی) ہے جب وہ باہر نکلتی ہے تو شیطان اسے جھانکتا ہے۔ (10) فرمایا کہ عورت کی دس بے پردگیاں ہیں جب وہ نکاح کرتی ہے تو شوہر ایک بے پردگی کو چھپا دیتا ہے اور جب مرجاتی ہے تو قبر دسوں بے پردیوں کی پردہ پوش ہوتی ہے۔

فائدہ: شوہر کے حقوق عورت پر بہت ہیں ان میں سے زیادہ اہم دو ہیں (1) حفاظت اور پردہ (2) زائد از حاجت چیز کا مطالبہ نہ کرنا جس وقت کہ اس کی کمائی حرام سے ہو تو اس سے بچے رہنا چنانچہ زمانہ سلف میں عورتوں کی عادت ایسی ہی تھی کہ جب کوئی اپنے گھر سے باہر جاتا تھا تو اس کی بیوی یا بیٹی اس سے کہتی تھی کہ خیردار حرام کمائی نہ کرنا کہ ہم بھوک اور تکلیف پر صبر کر لیں گے مگر دوزخ کی آگ پر صبر نہ کر سکیں گے۔

حکایت: ایک بزرگ نے سفر کا ارادہ کیا اور اس کے ہمسایوں کو اس کا سفر برا معلوم ہوا تمام نے اس کی بیوی سے کہا کہ تو اس کے سفر پر کیوں راضی ہوتی ہے یہ تو تیرے نفقہ کیلئے کچھ چھوڑ کر نہیں دے جاتا اس نے جواب دیا کہ میں نے اپنے شوہر کو جب سے دیکھا ہے کھانے والا ہی پایا ہے رزاق نہیں پایا میرا رب میرا رزاق ہے کھانے والا چلا جائے گا رزاق میرے پاس رہے گا۔

حکایت: رابعہ بنت اسماعیل شامیہ نے احمد بن ابی الحواری سے اپنے نکاح کا پیام بھیجا انہیں بوجہ اپنی عبادت کے برا علوم ہوا اور فرمایا کہ اللہ مجھ کو عورتوں کی خواہش نہیں کہ میں اپنے شغل میں مشغول ہوں رابعہ نے کہا کہ میں اپنے حال میں تم سے زیادہ مشغول ہوں اور مجھے مرد کی خواہش نہیں مگر مجھے سابق شوہر سے مال کثیر ملا ہے میں چاہتی ہوں کہ تم اس مال کو اپنے دوستوں پر خرچ کرو اور تمہارے سبب سے میں نیک بختوں کو پہچان جاؤں اور مجھے بھی

اللہ کی طرف راہ مل جائے احمد نے فرمایا کہ میں اپنے شیخ سے اجازت لے لوں۔ آپ اپنے شیخ حضرت ابوسلیمان دارانی کے پاس گئے اور انہیں یہ ماجرا سنایا جب آپ نے اس عورت کی گفتگو سنی تو فرمایا اس سے نکاح کر لے کہ وہ اللہ کی ولیہ ہیں کیونکہ اس کی یہ گفتگو صدیقوں جیسی ہے احمد نے عرض کی کہ آپ تو نکاح سے منع فرمایا کرتے تھے کہ ہمارے مریدین میں سے جس کسی نے نکاح کیا ہے وہ بدل گیا ہے خلاصہ یہ ہے کہ میں نے اس سے نکاح کیا اور اس نے اس قدر کھانا پکوا کر کھلایا کہ ہمارے گھر میں ایک چوہ دار مکان تھا لوگ اس میں کھانے کے ہاتھ دھوتے تھے پانی کی تری سے وہ خراب ہو گیا اور جو لوگ صابون وغیرہ سے ہاتھ دھوتے تھے ان کا تو کیا ذکر ہے میں نے اس کے بعد تین اور عورتوں سے نکاح کیا رابعہ کا یہ دستور تھا کہ مجھے عمدہ چیزیں کھلاتی اور خوشبو لگاتی اور کہتی کہ جاؤ اپنی بیویوں میں مزے کرو۔

فائدہ: رابعہ شام میں ایسی تھی جیسے بصرہ میں رابعہ بصریہ تھیں۔

مسئلہ: عورت پر واجب ہے کہ شوہر کے مال میں سے فضول خرچی نہ کرے بلکہ اس کے مال کی حفاظت کرے۔
حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ عورت کو حلال نہیں کہ شوہر کے گھر سے بغیر شوہر کی اجازت کے کھانا دے۔ بجز اس طعام اطاعت جھگڑنے کا خوف ہو یہ بھی اگر شوہر کی رضامندی سے کھلائے گی تو شوہر کے برابر اسے ثواب ہوگا اگر بغیر شوہر کی اجازت کے طعام کھلائے تو ثواب شوہر کو ہوگا اور عورت پر گناہ ہوگا۔

مسئلہ: عورت کا مال باپ پر حق یہ ہے کہ اسے لوگوں سے اچھی طرح پیش آنا اور شوہر کے ساتھ اچھا معاشرہ سکھائیں۔

حکایت: منقول ہے کہ اسماء بنت خارجیہ نے اپنی بیٹی کی شادی کے وقت اس کو یوں کہا کہ جس گھر میں تو آئی تھی اب اس سے نکل رہی ہے اور ایسے گھر جارہی ہے جس سے تو واقف نہ تھی اور ایسے آدمی کے پاس رہے گی جس سے پہلے سے الفت نہ تھی تو بیٹی تو اس کی زمین بنا کہ وہ تیرا آسمان بن جائے گا اور تو اس کیلئے باعث آرام ہونا وہ تیرے لئے باعث آرام ہوگا اور تو اس کی لونڈی ہونا وہ تیرا غلام رہے گا اپنی طرف سے اس کے پاس نہ جانا کہ تجھ سے نفرت کرے اور نہ اس سے دور ہونا کہ تجھے بھول جائے بلکہ وہ اگر تیرے پاس ہو تو اس کے قریب ہونا اور اگر علیحدہ رہے تو دور رہنا اور اس کی ناک اور کان اور آنکھ کا لحاظ رکھنا کہ تجھ سے بجز خوشبو کے کچھ نہ سونگھے اور جب نے تب اچھی بات سنے اور جب دیکھے اچھی بات دیکھے اور ایک شخص نے اپنی بیوی کو یوں کہا۔ خذی العفون شذعی مودنی، ولا تنطقی فی سورنی حسین اغضب۔ (2) ولا تنقرینی نقرک الدف مرة فانک لاندوین کیف الغیب (3) ولا تکثری الشکوی فنصب بالہوی ویا باک قلبی والقلوب تغلب (4) فانی رایت الحب فی القلب والاذی اذا اجتماعم یلبسنا الحب یذب ترجمہ: (1) تو مجھ سے درگزر کی علت ڈال اس طرح سے تو میری محبت کھینچ لے گی۔ میرے غصہ کے وقت خاموش رہنا جب میں سخت غضب میں ہوں۔ (2)

مجھے ذمہ کی طرح نہ بجا ایک دفعہ تیرا ذمہ سچ چکا جیسا کہ میرے دل کی چھٹی آواز کے ظہور ہوا۔ میرا زہر شہر بھی نہ کرنا اس سے محبت چلی جائے گی اس سے میرا دل تجھ سے بھر جائے گا اور قہور کے بدنے میں دیر نہیں گئی۔ میں محبت اور قہور میں دیکھی ہے جب یہ دونوں جلتے ہوں تو محبت نہیں نکلتی۔

جامع الاولیاء عورت کے آداب میں صرف ایک حدت پر مضبوط ہو جائے گا تو وہ آداب ہی میں آجیتے ہیں وہ یہ کہ گھر بیٹھے پردہ کا شخص رکھے چھت پر چڑھنے اور چھت کی کثرت نہ کرے اور ہمسایگان سے بات چیت نہ کرے جیسے شوہر کے ہاتھ نہ لور سنے اس کا حق رکھے اور ہر گھر میں اس کی خوشی کی خواہش رہے اپنے نفس میں اور اس کے دل میں خیانت نہ کرے اور بغیر اس کی اجازت کے گھر سے باہر قدم رکھے اور اگر اس کی اجازت سے بھی نکلے تو پرانے پتوں میں پروردگاہے اور غل جیسوں میں چھے مڑے اور بازار کے درمیان سے گزر کر گھر اور اس سے بھی اجازت کرے کہ کوئی اجنبی اس کی آواز پہنچے اس کے جسم پر وقف ہو گیا نہ کرے کہ شوہر کے دوست سے اگر کوئی اپنا گھر کے قہور سے پہچان جائے بعد اگر گمان کرتی ہو کہ یہ مجھے پہچانتا ہے تو آواز میں دست برد تہ اپنے حال کی بہت سی لور گھر کے اندر میں مصروف رہے اور نماز روزہ سے سو گھر رکھے اور شوہر کا کوئی دوست روزانہ پر آواز دے اور شوہر گھر میں نہ ہو تو اپنی اور شوہر کی غیرت کا تقاضا یہ ہے کہ اس سے کلام نہ کرے اور شوہر کو جو کچھ لگنے سے نہ ہو اس پر قہور کرے اور اس کے حق کو اپنے اور اپنے تمام رشتہ داروں کے حق پر مقدم کرے اور خوب عاف و شستہ رہے اور ہر ایک حال میں جب شوہر اس نفع پہنچنے تیار رہے اور اپنی لور پر شفقت کرے اور ان کے راز کا انشاء نہ کرے اور ان کو برکتوں میں زبان نہ کھوے اور شوہر کی بات کا جواب نہ دے۔

حدیث حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میں لور اور عورت نہ اس کے رخصتوں کا رنگ میں ہوئی جو بخت میں قریب قریب دو انگلیوں کی طرح ہوں گے لور یہ اور عورت ہے کہ شوہر سے اس کے ویر ہونی ہو اور اپنے نفس کو اس نے اپنی بیٹیوں پر بند رکھ ہو میل تک کہ وہ بیٹھ ہو جائیں۔

حدیث رشاد فرماتا کہ نہ قہور نے ہر ایک کوئی پر بخت حرم فرمائی ہے اس طرح کہ مجھ سے پہلے داخل ہو سکیں میں ایک عورت کو دیکھوں گا کہ بخت کے روزے کی طرف سے مجھ سے آگے جاتی ہوں میں پوچھوں گا کہ یہ عورت مجھ سے پہلے نہیں جاتی ہے کہ کہ اس کا حق صلی اللہ علیہ وسلم یہ ایک عورت نہیں اور خوبصورت تھی اور اس کے پاس تیرے بچے تھے اس نے ان پر مہربانی میل تک کہ ان داخل ہو کچھ ہوتا تھا وہ ہوتی۔ قہور نے یہ بات اس کی پسند فرمائی اور اس کے آداب میں سے یہ مرتبہ ہے فرمایا۔

قائدہ عورت کے آداب میں سے ہے کہ شوہر پر اپنی خوبصورتی کا فخر نہ کرے اور نہ اس کی بد صورتی کی وجہ سے نفرت کرے۔

دیکھتے ہیں کہ میں جنگل میں گیا تھا کہ ایک عورت نوریت خوبصورت ہے اور اس کا شوہر ویسا ہی

بد صورت۔ میں نے اس سے کہا کہ عجیب بات ہے کہ تو اس جیسے شخص کی بیوی ہونے پر خوش ہے اس نے کہا کہ تم غلطی پر ہو اصل یہ ہے کہ شاید اس نے کوئی کام خالق کی رضا کا ایسا کیا ہے جس کے بدلہ میں میں اس کو ملی اور شاید مجھ سے کوئی اس کی مرضی کے خلاف غلطی سرزد ہوئی جس کی سزا میں مجھے یہ شوہر ملا ہے جس چیز کو اللہ تعالیٰ نے میرے لئے پسند فرمایا اس پر میں کیسے راضی نہ ہوں۔ اجمعی کہتے ہیں کہ اس عورت نے مجھے لاجواب کر دیا۔

حکایت: اجمعی فرماتے ہیں کہ میں نے جنگل میں ایک عورت دیکھی کہ سرخ کرتا پہنے اور خضاب کئے ہاتھ میں تسبیح لئے ہے میں نے کہا کہ یہ امور تو زیبا نہیں اس نے جواب دیا۔ ولله منی جانب لا اصبیعه وللہومنی والبطالته جانب ترجمہ: حق جو خالق کا ہے مجھ پر اسے ضائع نہیں کرتی اور ادھر مجھے لہو بطالت کا بھی خیال ہے۔ میں سمجھ گیا کہ یہ نیک بخت عورت ہے اور شوہر دار ہے اسی کیلئے بناؤ سنگھار کرتی ہے۔

عورت کے آداب: جب شوہر نہ ہو تو نیک بخت اور پڑمردہ رہے اور اس کے سامنے پھر وہی رنگ رلیاں اور سامان عیش کرے اور یہ مناسب نہیں کہ کسی حال میں شوہر کو ستائے۔

حدیث: حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا لا تودی امرأة زوجها فی الدنیا الا قالت زوجته من الحورالعین لانو ذیہ قاتلک اللہ فانما بو عندک دخیل یوشیک ان یفارقک الینا ترجمہ: جب کوئی عورت دنیا میں شوہر کو ستاتی ہے تو اس کی زوجہ حور عین میں سے اس عورت کو کہتی ہے اسے مت ستا یہ تو تیرے پاس مسافر ہے عنقریب تجھ سے جدا ہو کر ہمارے پاس آجائے گا۔

مسئلہ: حقوق نکاح میں سے عورت پر ایک واجب یہ ہے کہ جب اس کا شوہر مر جائے تو اس پر چار مہینے دس دن سے زیادہ سوگ نہ کرے اور اس عرصہ میں خوشبو اور زینت سے اجتناب کرے۔

حکایت: زینب بنت ابی سلمہ کہتی ہیں کہ میں ام المؤمنین ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں اس وقت گئی جب ان کے والد حضرت ابوسفیان بن حرب رضی اللہ عنہ وفات پا گئے تھے۔ حضرت ام حبیبہ نے ایک خوشبو منگالی جس میں زردی زعفران یا کوئی اور چیز ملی تھی۔ ایک لونڈی وہ خوشبو لائی آپ نے اس کو اپنے گالوں پر ملا اور فرمایا کہ بخدا مجھے خوشبو کی حاجت نہ تھی مگر میں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فرماتے تھے۔ لا یحل لامرأة تؤمن باللہ والیوم الاخر ان تحد علی میت اکثر من ثلثتہ ایام الا علی زوج اربعینہ اشہر وعشراً ترجمہ: عورت کو جائز نہیں جو اللہ تعالیٰ اور روز آخرت پر ایمان لائے کہ سوگ کرے کسی مردے پر تین دن سے زیادہ مگر اپنا خاوند پر چار مہینے دس دن۔

مسئلہ: آخرت تک اسی گھر میں رہنا لازمی ہے یہ جائز نہیں کہ گھر سے چلی جائے یا بغیر ضرورت سے نکلے۔

عورت کے آداب: گھر کے جتنے کام ہوں جتنا اس سے ہو سکتے ہوں ان کو بجالائے۔

حکایت: حضرت اسماء بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت کرتی ہیں کہ حضرت زبیر نے مجھ سے شادی کی اور ان کے پاس نہ کچھ مل تھا نہ کوئی غلام یا باندی۔ بجز اس کے کہ ایک گھوڑا اور پانی لانے کا اونٹ تھا میں ہی ان کے گھوڑے کو دانہ گھاس لاتی اور میں ہی اونٹ کیلئے خرما کی گٹھلیاں کوٹی اور چارہ دیتی اور پانی بھر کر لاتی اور ڈول سیتی اور آٹا گوندھتی اور گٹھلیاں اپنے سر پر دو کوس سے لاتی یہاں تک کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے میرے پاس ایک لونڈی بھیج دی جس نے گھوڑے کی خدمت وغیرہ سے مجھے بچلایا گیا مجھے آزاد کر دیا ایک دن میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ملی کہ آپ کے ساتھ اصحاب تھے اور میرے سر پر گٹھلیاں تھیں آپ نے اپنے ناقہ کو بیٹھنے کا اشارہ کیا کہ مجھے اپنے پیچھے سوار کریں مگر مجھے مردوں کے ساتھ چلنے سے شرم آئی اور اپنے شوہر کی غیرت یاد کی کہ وہ بہت غیرت مند تھے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے میرے حیا کرنے کو بچان لیا اور تشریف لے گئے جب میں آئی تو حضرت زبیر کو حل سنایا۔ انہوں نے فرمایا کہ بخدا تیرا سر پر گٹھلیوں کا لادنا آپ کے ساتھ سوار ہونے کی نسبت مجھ پر نہایت سخت ہوتا (اللہ تعالیٰ کی عنایت سے باب آداب نکاح ختم ہوا اور الحمد للہ اول و آخر و ظاہر و باطن و صلی اللہ علی کل عبد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)

باب نمبر 3 کسب اور معاش کا بیان

: رب الارباب اور الاسباب نے دارین کی تقسیم اس طرح فرمائی ہے کہ آخرت کو جزا اور سزا کا مقام ٹھہرایا اور دنیا کو محنت اور اضطراب اور مستعد ہو کر کمانے کا مکان مقرر کیا ہے اور دنیا میں مستعد ہونا یوں نہیں کہ صرف معاد ہو اور معاش نہ ہو بلکہ معاش معاد کا ذریعہ اور مددگار ہے۔ الدنيا مزرعته الاخرة دنیا آخرت کی کھیتی ہے۔ قول مشہور ہے اور دنیا میں بتدریج آخرت کی نوبت آتی ہے۔

دنیا داروں کی اقسام: دنیا داری تین قسم ہیں۔ (1) معاش میں ایسے مشغول کہ معاد سے غافل ہیں یہ فرقہ تو تباہ کاروں اور ہلاک شدگان کا ہے (2) وہ لوگ جو معاد کے مشغل میں معاش سے بے پرواہ ہیں یہ لوگ اعلیٰ مرتبہ والے ہیں۔ (3) اعتدال سے بہت قریب ہیں یعنی معاش کا مشغل معاد ہی کیلئے کرتے ہیں وہ لوگ مقصدین اور متوسلین میں سے ہیں ظاہر ہے کہ جو شخص معاش کی طلب میں سچائی کی راہ اپنے اوپر لازم نہ کر لے گا۔ اس کو میانہ روی کا مرتبہ کبھی نہ ملے گا اور جب تک کہ طلب معاش میں آداب شرعیہ کا پابند نہ ہوگا اس کے حق میں دنیا وسیلہ آخرت کبھی نہ ہوگی اسی لئے ہم تجارتوں اور پیشوں کے آداب اور کسبوں کے اقسام و طریقے پانچ فصلوں میں مفصل بیان کرتے ہیں۔

معاش کے پیدا کرنے کی فضیلت قرآنی آیات: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ وجعلنا النهار معاشا۔ (النبا 11)
ترجمہ کنزالایمان: اور ہم نے دن روزگار کیلئے بنایا۔ وجعلنا لكم فيها معايش قلينا ما تشكرون (الاعراف 10)

ترجمہ کنزالایمان: اور تمہارے لئے اس میں زندگی کے اسباب بنائے بہت ہی کم شکر کرتے ہو۔ اس آیت میں معیشت کو نعمت فرمایا اور اس پر شکر کی طلب کی۔ لیس علیکم جناح ان تبتغوا فضلا من ربکم (البقرہ 198) ترجمہ کنزالایمان: تم پر کچھ گناہ نہیں کہ اپنے رب کا فضل تلاش کرو۔ اور فرمایا اخرون یضربون فی الارض یتبتغون من فضل اللہ (الزلزلہ 20) ترجمہ کنزالایمان: اور کچھ زمین میں سفر کریں گے اللہ کا فضل تلاش کرنے۔ اور فرمایا فانتمشروا فی الارض وابتغوا من فضل اللہ ترجمہ: زمین میں پھیل جاؤ اور اللہ کا فضل تلاش کرو۔

احادیث مبارکہ: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں من الذنوب ذنوب لا یکفر وبالا اللهم فی طلب المعیشتہ ترجمہ: بعض ایسے گناہ ہیں کہ انہیں کوئی نہیں مٹاتی سوائے فکر طلب معاش کے۔ اور فرمایا التاجر الصدوق یحشر یوم القیامتہ مع الصدیقین والشہداء ترجمہ: سچا تاجر قیامت میں صدیقین و شہداء کے ساتھ اٹھایا جائے گا۔ اور فرمایا من طلب الدنیا حلالا تعفنا عن المسئلہ وسعینا علی عیالہ وتعطفنا علی جارہ لقی اللہ ووجہہ کالقمر لیلنہ البدر ترجمہ: جو شخص دنیا طلب حلال کمائی اور سوال کرنے کی حاجت نہ پڑنے کی وجہ سے اپنے عیال کی سعی کیلئے اور اپنے ہمسایوں پر شفقت کیلئے کرتے اللہ کو اس حل میں ملے گا کہ اس کا چہرہ چودھویں کے چاند کی طرح روشن ہوگا۔

حکایت: ایک دن حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے صحابہ کے ساتھ تشریف فرما تھے کہ ایک جوان قوی و چلاک کو دیکھا کہ علی الصبح کچھ کام کرنے لگا سب نے کہا کہ کاش اس کی جوانی اور چلاکی راہ اللہ میں صرف ہوتی ہے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ نہ کہو اس لئے کہ یہ شخص اگر اپنے نفس کیلئے کام کرتا ہے اس خیال سے کہ اسے سوال کرنے سے باز رکھے اور لوگوں سے بے پرواہ کر دے تو وہ راہ اللہ میں ہے اور اگر اپنے معین ماں باپ اور کمزور بچوں کیلئے کرتا ہے تاکہ وہ محتاج نہ ہوں تب بھی وہ راہ اللہ میں مصروف ہے اور اگر اس لئے کرتا ہے کہ مال کی کثرت میں دوسروں سے مقابلہ اور ان پر فخر کرے تو اس صورت میں راہ شیطان مصروف ہے۔ (5) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس بندہ کو پسند فرماتا ہے جو کوئی خدمت اس لئے کرے کہ اس کی وجہ سے لوگوں سے بے پرواہ ہو جائے اور اس بندہ کو پسند فرماتا ہے جو علم اس لئے سیکھے کہ اس سے خدمت لے۔ (6) ایک حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ ایماندار کاروباری سے محبت کرتا ہے۔ (7) ارشاد فرمایا احل ما اکل الرجل من کسبہ وکل بیع مبرور۔ ترجمہ: سب سے زیادہ حلال جو انسان کھائے وہ اس کا کسب ہے اور ہر بیع مبرور جس میں خرابی نہ ہو۔ اور فرمایا احل ما اکل العبد کسب یدالصانع اذا نصح ترجمہ: سب سے زیادہ حلال جو انسان کھاتا ہے وہ اس کے ہاتھ کی کمائی ہے۔ اور فرمایا علیکم بالنجارة فان فیہا تسعة اعشار الرزق ترجمہ: تجارت کو لازم پکڑو کہ اس میں رزق کے دس حصوں میں سے نو حصے ہیں۔

حکایت: حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ایک شخص کو دیکھ کر اس سے پوچھا کہ تو کیا کام کرتا ہے اس نے عرض کیا کہ

اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا ہوں آپ نے فرمایا کہ تیرے نفقہ کی کفالت کون کرتا ہے اس نے عرض کیا کہ میرا بھائی آپ نے فرمایا کہ تیرا بھائی تجھ سے زیادہ عابد ہے۔ (10) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو چیزیں مجھے معلوم تھیں کہ تمہیں جنت کے قریب اور دوزخ سے دور کریں وہ میں نے تمہیں بغیر حکم کئے نہیں چھوڑیں اور جتنی باتیں میں ایسی جانتا تھا کہ تمہیں جنت سے دور اور دوزخ کے قریب کریں ان سے بغیر منع کئے نہیں چھوڑا اور جبرائیل علیہ السلام نے میرے دل میں القا کیا ہے کہ کوئی نفس نہیں مرے گا جب تک کہ اپنا رزق پورا نہ کرے اگرچہ رزق مذکور اس کے ہاں دیر سے آئے۔ اللہ سے خوف کرو اور طلب رزق اچھی طرح کرو۔

فائدہ: اس حدیث میں رزق کو اچھی طرح طلب کرنے کا حکم فرمایا اور یہ نہیں فرمایا کہ طلب نہ کرو پھر اس حدیث کے آخر میں ارشاد فرمایا کہ کسی رزق کا دیر سے ملنا تمہیں اس کا باعث نہ ہونا چاہئے کہ تم اسے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کر کے طلب کرو اس لئے کہ جو چیز اللہ تعالیٰ کے پاس ہے وہ اس کی نافرمانی سے نہیں ملتی۔ (11) ارشاد فرمایا کہ بازار اللہ تعالیٰ کے دسترخوان ہیں جو شخص ان میں آئے گا ان میں سے کچھ پائے گا۔ (12) فرمایا تم میں سے کوئی شخص رسی لیکر لکڑیاں پیٹھ پر لاد کر لائے اس سے بہتر ہے کہ کسی شخص کے پاس جائے۔ جسے اللہ تعالیٰ نے مل دیا ہو اس سے سوال کرے وہ اس دے یا نہ دے۔ (13) فرمایا من فتح علی نفسه بابا من السؤال فتح اللہ علیہ سبعین بابا من الفقر ترجمہ: جو خود پر سوال کا ایک دروازہ کھولتا ہے اللہ تعالیٰ اس پر تنگ دستی کے ستر دروازے کھول دیتا ہے۔

اقوال اسلاف رحمہم اللہ: لقمان حکیم نے اپنے صاحبزادے سے کہا کہ بیٹا حلال کمائی سے مفلسی دور کرنا کیونکہ جو فقیر ہو جاتا ہے اس کے اندر تین باتیں پیدا ہو جاتی ہیں۔ (1) دین کی نرمی دوسرے ضعف عقل تیسرے مروت کا جاتا رہنا ان تینوں سے بڑھ کر یہ ہے کہ لوگ اسے حقیر جانتے ہیں۔ (2) حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ تمہیں نہیں چاہئے کہ طلب رزق میں سستی کرو اور یوں کہو کہ اے اللہ تعالیٰ رزق دے اس لئے کہ تم جانتے ہو کہ آسمان سے سونا اور چاندی نہیں برستا۔

حکایت جھڑید بن سلمہ اپنی زمین میں درخت لگا رہے تھے حضرت عمر نے ان کو فرمایا کہ یہ تم خوب کرتے ہو آدمیوں سے بے پرواہ ہو جانا چاہے کہ اس سے تمہارا دین زیادہ محفوظ رہے گا اور اسی صورت میں ان پر کرم زیادہ کر سکو گے جیسا کہ اسیجہ شاعر نے کہا ہے کہ فلن ازال عن الزوراء اغمروبا۔ ان الکرم علی الاخوان ذوالمال ترجمہ میں ہمیشہ خدمت زوراء میں مصروف ہوں اس لئے کہ دوستوں کیلئے صاحب مال ہی جو دو کرم کر سکتا ہے۔ (4) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھے برا معلوم ہوتا ہے کہ کسی آدمی کو بیکار دیکھوں کہ وہ نہ دنیا کا کام کرتا ہو نہ دین کا۔ (5) حضرت ابراہیمؑ بخشی سے کسی نے سوال کیا کہ یہ فرمائیے کہ سچا سوداگر آپ کو زیادہ پسند ہے یا وہ شخص کہ عبادت کے لئے ہو آپ نے فرمایا کہ میرے نزدیک سچا سوداگر زیادہ محبوب ہے اس لئے کہ وہ شخص جہاد میں مصروف ہے کہ شیطان کبھی اس کو ناپنے میں اور کبھی تولنے میں اور کبھی لینے دینے میں دھوکا دینا چاہتا ہے اور وہ

اس سے لڑتا ہے اور اس کی اطاعت نہیں کرتا۔ (6) حضرت حسن بصریؒ نے اس کے متعلق ان کے خلاف بیان کیا ہے۔ (7) حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ مجھے اور کسی جگہ میں اپنا مرنا خوش نہیں آتا، بجز اس جگہ کے کہ اس میں بازار جا کر اپنے گھروالوں کیلئے خرید و فروخت کروں۔ (8) بیٹم نے فرمایا ہے کہ بعض اوقات میں سنتا ہوں کہ فلاں شخص مجھے برا کہتا ہے تو یاد کرتا ہوں کہ مجھے اس کی حاجت نہیں اس یاد سے اس کی بات مجھ پر آسان ہو جاتی ہے۔ (9) ایوب نے فرمایا ہے کہ کوئی پیشہ کرنا جس سے کچھ مل جائے میرے نزدیک لوگوں سے بھیک مانگنے کی نسبت اچھا ہے۔

حکایت: ایک بار سمندر میں طوفان آیا کشتی والوں نے حضرت ابراہیم اوہم سے جو کشتی میں تھے عرض کیا کہ دیکھئے کیسی شدت ہے آپ نے فرمایا کہ شدت اس کا نام نہیں شدت یہ ہے کہ لوگوں کا محتاج ہو۔ (11) ایوب کہتے ہیں کہ مجھے ابو قلابہ نے فرمایا کہ بازار کا پیچھا نہ چھوڑ کہ دولت مندی ایک قسم کی سلامتی ہے یعنی لوگوں سے سلامت رہتا ہے اور کسی کا محتاج نہیں ہوتا۔ (12) امام احمد سے کسی نے پوچھا کہ آپ ایسے شخص کے حق میں کیا فرماتے ہیں جو اپنے گھریا مسجد میں بیٹھا رہے اور کہے کہ میں کوئی کام نہ کروں گا یہاں تک کہ میری روزی میرے پاس آئے آپ نے فرمایا کہ وہ شخص علم سے بے خبر ہے کیا اس نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد نہیں سنا کہ اللہ تعالیٰ نے میرا رزق میرے نیزہ کے سایہ کے نیچے بنایا ہے اور جس وقت آپ نے پرندوں کا ذکر فرمایا۔ تو ارشاد فرمایا نغدو خماصنا و نروخ بطاننا ترجمہ: صبح کو بھوکے اٹھتے ہیں اور شام کو پیٹ بھرے جاتے ہیں۔

فائدہ: اس سے مراد یہ ہے۔ کہ رزق کی طلب میں پرندے بھی صبح کو ادھر ادھر جاتے ہیں۔

فائدہ: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابہ خشکی اور تری کی تجارت کرتے اور اپنے باغلت کی خدمت کرتے تو ان کا اقتداء کافی ہے۔

حکایت: ابو قلابہ نے ایک شخص کو کہا کہ میں تمہیں اگر طلب معاش میں مصروف دیکھوں تو میرے نزدیک اس سے اچھا ہے کہ میں تمہیں مسجد کے کونے میں دیکھوں۔

حکایت: اوزاعی حضرت ابراہیم بن اوہم سے ملے اور دیکھا کہ ان کے سر پر لکڑیوں کا بوجھ ہے کہنے لگے کہ اے ابو اسحاق اتنا مشقت کیوں کرتے ہو تمہارے بھائی کافی ہیں حضرت ابراہیم نے جواب دیا کہ اے ابو عمرو مجھ سے اس کے متعلق تعرض نہ کرو میں نے سنا ہے کہ جو شخص حلال کی طلب میں ذلت کی جگہ کھڑا ہوگا اس کے لئے جنت واجب ہوگی۔ (15) حضرت ابو سلیمان دارانی فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک عبادت اس کا نام نہیں کہ اپنے پلوں جوڑ رکھو اور دوسرا شخص تمہیں کھانا کھلائے بلکہ پہلے دو روٹیوں کی فکر کرو پھر غلبت کرو۔ (16) حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ قیامت کے دن ایک پکارنے والا پکارے گا کہ وہ لوگ کہاں ہیں جن سے تمام روئے زمین میں اللہ تعالیٰ بغض رکھتا تھا اس وقت مسجدوں میں سوال کرنے والے اٹھیں گے۔

فائدہ: سوال کی خدمت اور دوسرے شخص کی خدمت پر بھروسہ کرنے کی برائی شرع کے نزدیک یہ تھی جو بیان ہوئی اور جس شخص کے پاس مال موروثی نہ ہو اس کو بجز کمانے اور تجارت کے کوئی چارہ نہیں۔

سوال: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد تو یوں ہے کہ مجھے یہ حکم الہی نہیں ہوا کہ مل اکٹھا کروں اور سوداگروں میں سے ہوں بلکہ یہ وحی مجھ پر ہوئی ہے۔ کہ فسیح بحمد ربک وکن من الساجدین واعبد ربک حتیٰ یاتیک الیقین (الحجر 98 تا 99) ترجمہ کنز الایمان: تو اپنے رب کو سراہتے ہوئے اس کی پاکی بولو اور سجدہ والوں میں سے ہو اور مرتے دم تک اللہ کی عبادت میں رہو۔ اس طرح حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کسی نے پوچھا کہ آپ ہمیں وصیت فرمائیے۔ آپ نے فرمایا کہ جس سے ہو سکے تو یوں کرے کہ حالت حج میں یا کفار سے لڑنے میں یا اپنے پروردگار کی مرضی میں مسجد بنانے میں اس کی موت واقع ہو یہ نہ ہو کہ سوداگری کرتے کرتے اور لوگوں سے چٹی کا روپیہ لیتے لیتے مر جائے۔

جواب: ان احادیث کی تطبیق حالات پر موقوف ہے ہم یہ نہیں کہتے کہ تجارت ہر چیز سے مطلقاً افضل ہے بلکہ ہماری مراد یہ ہے کہ تجارت سے یا تو یہ مقصود ہے کہ بقدر کفایت مال حاصل ہو جائے یا دولت زائد از حاجت منظور ہے اگر تجارت سے یہی مطلوب ہے کہ زائد از حاجت ملے تاکہ مال بہت ہو اور خزانہ جمع ہو جائے نہ اس لئے کہ خیرات و صدقات میں دیا جائے تو یہ تجارت بری ہے کیونکہ اس میں دنیا کی طرف ہمہ تن متوجہ ہونا پایا جاتا ہے جس کی خواہش تمام گناہوں کی اصل ہے اور اگر بلوجود اس کے لوگوں سے وصول کرے گا تو ظلم اور فسق میں داخل ہے اور حضرت سلمان نے اسی قسم کی تجارت مراد لی ہے جس میں زیادتی کی طلب ہو لیکن جس صورت میں تجارت سے انسان اسی کا طالب ہو کہ بقدر کفایت اپنے اور اپنی اولاد کیلئے اور مانگنے سے بھی بقدر کفایت اس کو مل سکتا ہو تو ایسی صورت میں سوال سے بچتے کیلئے تجارت افضل ہے اگر اس کو سوال کی ضرورت نہ ہوتی تو بغیر مانگے لوگ اس کو دیتے ہیں تب بھی یہ طریقہ اچھا ہے کیونکہ لوگ اسے اسی نظر سے دیتے ہیں کہ وہ اپنی زبان حال سے سوال کرتا ہے اور لوگوں میں اپنی محتاجی کھلم کھلی کہہ رہا ہے اسی وجہ سے بچنا اور اپنا بھرم رکھنا بیکاری سے بہتر ہے بلکہ عبادت بدنی میں مشغول ہونے سے بھی افضل ہے۔

کاروباریوں کے اقسام

: چار اشخاص کیلئے کاروبار افضل ہے۔ (1) جو شخص عبادت بدنی کا عابد ہو (2) وہ شخص کہ اسے باطن کی سیر اور علوم حالات اور مکاشفات میں دل کا عمل حاصل ہو۔ (3) وہ عالم کہ علم ظاہر میں سے ایسے امور میں مشغول ہو جو لوگوں کو دین کے بارے میں کار آمد ہوں جیسے مفتی اور مفسر اور محدث وغیرہم۔ (4) وہ شخص جو لوگوں کی بہتری میں مصروف اور ان کے معاملات کا کفیل ہو جیسے بادشاہ اور قاضی اور گواہ تو ان چاروں قسموں کے لوگوں کو کسب میں مشغول ہونے کی نسبت اپنا کاروبار کرنا افضل ہے بشرطیکہ بیت المال کے مال میں سے فقراء اور علماء اوقاف میں سے بقدر

کفایت لیتے ہوں اسی وجہ سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر وحی ہوئی۔ سبح بحمد ربک وکن من الساجدین ترجمہ: اپنے رب کو سراہتے ہوئے اس کی حمد کیجئے اور سجدہ والوں میں ہو۔ اور یہ حکم ہوا کہ کن من التاجرین تاجروں میں ہو۔ اس لئے کہ آپ میں یہ چاروں وصف مع اور زائد لوصاف کے جو خارج از حیطہ بیان ہیں موجود تھے یہی وجہ تھی کہ جب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ مسند آرائے خلافت ہوئے تو صحابہ نے ان کو معمول کر لیا کہ بیت المال میں سے بقدر کفایت لے لیتے اور اسی کو بہتر سمجھا اور جب آپ کی وفات قریب ہوئی تو وصیت کر دی کہ جس قدر میں نے بیت المال میں سے لیا ہے اس قدر وراثت کے مل سے واپس بیت المال دیدنا اگرچہ آپ سرے سے نہ لیتے لیکن لیتے رہے تاکہ جواز کی صورت واضح ہو۔ ان چاروں کیلئے دو حالتیں اور ہیں وہ کوئی جب کاروبار نہیں کریں تو ان کی کارروائی لوگوں کی کمائی سے اور مل زکوٰۃ یا صدقہ خیرات و خیرات سے ہوتی جائے اور انہیں سوال کی حاجت نہ پڑے ایسی صورت میں کاروبار نہ کرنا اور اپنے کام میں مشغول رہنا بہتر ہے اس لئے کہ اس میں لوگوں کو خیرات پر مدد کرنا اور جو حق ان پر واجب ہے اس کا قبول کرنا خواہ ان کے زائد از حاجت مل کو خیرات میں صرف کرانا پایا جاتا ہے۔ (2) سوال کی حاجت پڑے اور تامل اس میں ہے اور جتنی تشدیدات کہ سوال اور اس کی مذمت میں ہم نے بیان کی ہیں ان سے بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سوال سے بچنا اولیٰ ہے اور احوال بغیر اور اشخاص کے لحاظ سے اسباب میں حکم مطلق دینا مشکل ہے بلکہ آدمی کے اجتماع پر منحصر ہے کہ اپنے لئے جس بات میں بہتری جانے اسے اختیار کرے یعنی میزان عقل کے ایک پہلو میں سوال کی ذلت اور مروت کا جانا رہنا اور دوسرے کے سامنے کھڑا ہونا اور منت کرنا سامنے رکھے اور دوسرے پہلو میں علم و عمل میں مشغول ہونے سے جو فائدہ اپنے آپ کو اور دوسروں کو ہوتا ہے سامنے رکھے پھر دیکھے کہ کونسا پہلو بھاری ہوتا ہے کیونکہ بہت لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ ان کا فائدہ اور مخلوق کا نفع ان کے علم و عمل میں مشغول ہونے سے بہت زیادہ ہوتا ہے اور قدر و کفایت ان کے اولیٰ اشارہ اور کنابہ سوال سے حاصل ہو جاتی ہے اور بعض کا معاملہ برعکس ہوتا ہے اور بعض اوقات مطلوب اور معذور چیز کا پہلو برابر پڑتا ہے اس وقت سالک کو اپنے دل سے فتویٰ لینا چاہئے گو مفتی کچھ ہی حکم لگائیں اس لئے کہ فتویٰ میں تمام صورتوں کی تفصیل اور باریک اصول بعض اوقات میں نہیں ہوا کرتے اور سلف صالحین میں بعض ایسے ہوئے کہ ان کے تین سو ساٹھ دوست تھے سل بھر میں ایک ایک دن ہر ایک کے یہاں رہا کرتے تھے اور بعض کے صرف تیس دوست تھے کہ مہینہ میں ایک روز ہر ایک کے یہاں رہتے اور خود کوئی کام بجز عبادت نہ کرتے اس لئے کہ جانتے تھے کہ جن لوگوں کے یہاں ہم رہتے ہیں اور وہ ہماری خدمت کرتے ہیں اس خدمت کو وہ اپنی سعادت سمجھتے ہیں اور ہمارے قبول کے باعث اپنی گردنوں پر بار منت جانتے ہیں پس ان کی خیرات کا قبول کرنا ان اکابر کے حق میں علاوہ ان کی عبادت کے منجملہ خیرات ہوتا ہے۔ بحرحال سالک کو ان امور میں نظر دقیق رکھنی چاہئے کیونکہ لینے والے کو ثواب اسی قدر ہوتا ہے جتنا دینے والے کو ہوتا ہے بشرطیکہ لینے والا اس مل سے اپنے امور دینی میں مدد لے اور دینے والا بطیب خاطر دے اور جو شخص کہ ان باتوں سے واقف ہو جائے گا اسے ممکن ہے کہ اپنا حل جان لے اور اپنی حالت

اور مصلحت وقت کی نسبت جو بات اس کے حق میں افضل ہو اپنے دل میں اسے واضح پائے۔ یہاں تک کاروبار کرنے کی فضیلت بیان ہوئی اب چونکہ جن معاملات سے انسان دولت پیدا کرتا ہے ان میں چار امور ضرور ہونے چاہئیں۔ (1) درستی معاملہ (2) عدل (3) احسان (4) دین کا خوف پس ہم ان چاروں کو آگے چل کر مفصل بیان کریں گے۔ اس بحث میں سب سے پہلے درستی معاملہ کے اسباب شروع کرتے ہیں۔

اسباب درستی معاملہ: یہ اسباب چھ ہیں (1) بیع (2) سود (3) بدنی (4) ٹھیکہ (اجارہ) (5) مضاربت (6) شرکت۔ ان معاملات کا مضمون جاننا ہر مسلمان صاحب کسب پر فرض ہے کیونکہ حدیث میں وارد ہے طلب العلیم فریضتہ علی کل مسلم ترجمہ: علم کی طلب ہر مسلمان پر فرض ہے۔ اس سے مراد یہی فرض ہے کہ جس علم کی حاجت ہو اس کا سیکھنا فرض ہے اور پیشہ ور کو پیشہ کے علم کی حاجت ہوتی ہے اس لئے سیکھنا اس علم کا واجب ہے کہ جب اس علم سے واقف ہوگا تو معاملہ کے فاسد کرنے والی باتوں کو معلوم کر لے گا اور معاملہ میں ان سے احتراز کرے گا اور اگر کوئی مسئلہ جزیئی مشکل پیش ہوگا تو جب تک اسے دریافت نہ کر لے گا تب تک اس میں توقف کرے گا کیونکہ جب تک مجملاً "اسباب فساد کو نہ جان لے گا تو اسے کیسے معلوم ہوگا کہ توقف اور دریافت کرنا کس وقت اس کے ذمہ واجب ہے۔"

سوال: کاروباری آدمی اگر کہے کہ میں علم نہیں سیکھتا بلکہ اپنا کام کئے جاؤں گا۔ جب کوئی معاملہ سخت پیش آئے گا تو اس وقت اس کا مسئلہ پوچھ لوں گا یعنی مفتی سے فتویٰ دریافت کر لوں گا؟

جواب: اس کو سمجھایا جائے گا کہ جس صورت میں تجھے مجمل علم معاملہ کی مفید چیزوں کا نہیں تجھے کیسے معلوم ہوگا کہ یہ معاملہ قابل دریافت ہے کیونکہ تو معاملہ کئے جائے گا اور اس کو صحیح اور مباح جانے کا حلالانکہ حقیقت میں شاید درست نہ ہو اس اعتبار سے علم تجارت میں اس قدر جاننا ضروری ہے تاکہ معلوم ہو کہ فلاں معاملہ مباح ہے اور فلاح ممنوع اور یہ معاملہ ظاہر ہے اور یہ مشکل۔ اسی وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آپ بازار میں گشت کرتے اور بعض سوداگروں کو درہ سے مارتے اور فرماتے کہ بازار میں وہی خرید و فروخت کرے جو خرید و فروخت کے مسائل کا علم رکھتا ہو ورنہ سود کہا جائے گا اس کی مرضی ہو یا نہ ہو اور علم معاملات بہت ہے مگر ان چھوں عقد مذکورہ بالا کہ اکثر کاروبار میں ضرورت رہتی ہے اس لئے ہم انہیں کی شرائط کو چھ بیانات میں علیحدہ علیحدہ لکھتے ہیں۔

بیع و شراء کا بیان: بیع کو اللہ تعالیٰ نے حلال فرمایا ہے اور اس کے تین رکن ہیں۔ رکن نمبر 1 عاقد یعنی معاملہ کرنے والا اس میں تاجر کو چاہئے کہ چار شخصوں سے بیع کا معاملہ نہ کرے۔ (1) لڑکا (2) مجنون (3) غلام (4) نابینا۔

مسئلہ: لڑکا اور مجنون غیر مکلف ہیں تو لڑکا اگر خرید و فروخت کرے گا گو اسے ولی نے اجازت دیدی ہو اس کی بیع امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک درست نہ ہوگی لڑکے اور مجنون سے جو کچھ سودا کرے گا اور اس کے پاس سے ضائع

ہوگا تو اس پر تاوان آئے گا اور اگر اپنی چیز ان کے حوالہ کرے گا اور تلف ہو جائے گی تو اسی کا مال جائے گا ان کو کچھ نہ دینا پڑے گا۔

مسئلہ: غلام عاقل کی خرید و فروخت بغیر آقا کی اجازت کے درست نہیں تو سبزی فروش اور بین بائی اور قصاب وغیرہ کو چاہئے کہ غلاموں کے ساتھ کوئی معاملہ نہ کریں جب تک کہ ان کے مالک ان کو خرید و فروخت کی اجازت نہ دیں۔

فائدہ: مالک کی اجازت دو طرح سے معلوم ہو سکتی ہے۔ (1) خود سوداگر مالک کے منہ سے من لے یا شہر میں مشہور ہو جائے۔ کہ فلاں غلام اپنے آقا کی طرف سے خرید و فروخت کا مجاز ہے۔ (2) کوئی عادل اس سے کہہ دے کہ یہ غلام مجاز ہے اگر بغیر اجازت آقا کے اس سے معاملہ کرے تو یہ معاملہ باطل ٹھہرے گا اور جو کچھ غلام سے لے گا بشرط جاتے رہنے کے اس کا تاوان مالک کے حوالہ کرنا پڑے گا اور جو چیز غلام کو دے گا اگر اس کے پاس سے جاتی رہے گی تو اس کا تاوان نہ اس پر ہو گا نہ آقا پر بلکہ جب غلام آزاد ہو جائے گا اس وقت اس سے مطالبہ پہنچے گا۔

نابینا کی بیع: اس کی بیع اس وجہ سے درست نہیں کہ دیکھے بغیر خرید و فروخت کرتا ہے اس لئے اس کی تدبیر یہ ہے کہ اس سے کہہ دیا جائے کہ کسی واقف کار کو اپنا وکیل کر دے تاکہ تمہاری طرف سے خرید و فروخت کرے اس صورت میں وکالت درست ہوگی اور وکیل کی خرید و فروخت بھی صحیح ہوگی۔

مسئلہ: اگر سوداگر خود نابینا سے معاملہ کرے گا تو فاسد ہوگا اور جو چیز اس سے لے گا اگر جاتی رہے گی تو قیمت دینی پڑے گی اور جو نابینا کو دیکھا اور وہ اس سے جاتی رہے گی اس کا دام بھی نرخ بازار سے ملے گا۔

مسئلہ: کافر کے ساتھ معاملہ بیع و شراء درست ہے اس کے ہاتھ قرآن مجید اور مسلمان غلام نہ بیچنا چاہئے اور جس صورت میں کہ وہ مہل ہو اس وقت اس کے ہاتھ ہتھیار بھی فروخت نہ کئے جائیں اور اگر یہ معاملات کئے جائیں تو مردود ہوں گے اور معاملہ کرنے والا گنہگار ہوگا۔

مسئلہ: ترکی سپاہی خواہ ترکمانی یا بدویا کرد اور چور اور خائن اور سود خور اور ظالم یا وہ شخص جس کا اکثر مال حرام ہو تو ان کی کسی چیز کو اپنی ملک میں نہ لانا چاہئے کیونکہ ان کا مال حرام ہے۔

مسئلہ: اگر کوئی خاص چیز ایسی معلوم ہو جائے کہ بوجہ حلال ان کے پاس آئی ہے تو اس کے لینے میں حرج نہیں ہے اس کی تفصیل باب حلال اور حرام میں آئے گی ان شاء اللہ تعالیٰ۔

رکن نمبر 2: وہ چیز جس کا کاروبار ہوتا ہے یعنی مال کا ایک سے دوسرے کے پاس چلا جانا وہ ثمن ہو یا بیع اس میں چھ شرطیں معتبر ہیں۔ (1) وہ مال ذاتی طور نجس نہ ہو اگر ہوگا تو بیع درست نہ ہوگی۔ مثلاً کتا، سور، گویر، پانخانہ، ہاتھی کے دانت اور اس کے برتنوں کی بیع درست نہ ہوگی۔ وجہ یہ ہے کہ ہڈی مرنے سے تپاک ہو جاتی ہے اور ہاتھی ذبح

کرنے سے پاک نہیں ہوتا اور نہ اس کی ہڈی نزع سے پاک ہوتی ہے۔

مسئلہ: شراب کی بیج اور جو جانور کھائے نہیں جلتے ان کی چربی کی بیج درست نہیں گو اس کے چراغ میں جلانے اور کشتیوں میں ملنے سے فائدہ ہو سکتا ہے۔

مسئلہ: پاک تیل اگر نجاست گرنے سے خواہ چوہے کہ مرجانے سے نجس ہو جائے تو اس کی بیج درست ہے اس وجہ سے کہ کھانے کے سوا اور چیزوں میں کام آسکتا ہے۔ اور اس کی ذات نجس نہیں نجاست بیرونی سے نجس ہو گیا ہے۔

مسئلہ: ریشم کے کیرٹوں کے انڈوں کی فروخت میرے نزدیک کوئی حرج نہیں اس لئے کہ وہ ایک جاندار کی اصل ہیں جو کار آمد ہوتا ہے اور ان کو بیضہ مرغ سے تشبیہ دینا کہ وہ بھی پرند کی اصل ہیں اس سے بہتر ہے کہ گوبر اور لید سے تشبیہ دیں۔

مسئلہ: مشک کے نافہ کی بیج درست ہے اور جس صورت میں کہ وہ ہرن سے زندگی کی حالت میں علیحدہ ہوا ہو تو اس کی طہارت کا حکم کرنا چاہئے۔

شرط نمبر 2: وہ چیز کار آمد ہو۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ حشرات الارض کی بیج اور چوہے اور سانپ کی بیج ناجائز ہے اور سانپ سے مداریوں کو نفع پہنچنا یا سپیروں کا نفع کہ سانپ کو بل سے نکال کر لوگوں کو دکھلاتے پھرتے ہیں قاتل لحاظ نہیں یعنی اس وجہ سے اس کی بیج جائز نہ ہوگی۔

مسئلہ: بلی کی بیج اور شہد کی مکھی اور چیتے اور شیر کی اور ان جانوروں کی شکار کی لیاقت رکھتے ہیں یا ان کا چمڑہ کار آمد ہے درست ہے اور بوجہ لادنے کیلئے ہاتھی کی بیج درست ہے اور طوطے اور مور اور خوش رنگ جانوروں کی بیج اگرچہ وہ کھانے میں نہ آئیں درست ہے اس لئے کہ ان کی آواز سننا اور صورت سے دل بہلانا ایک مباح فعل ہے ہاں کتا اگرچہ خوبصورت بھی ہو اس کو نہ لینا چاہئے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے ممانعت فرمائی ہے۔

مسئلہ: بین و سارنگی و چنگ اور تار کے باجوں اور کھیل کے باجوں کی بیج جائز نہیں اس لئے کہ ان میں شرعاً کوئی نفع نہیں اسی طرح مٹی کے کھلونے جو عیدوں اور میلوں میں لڑکوں کیلئے بکتے ہیں ان کا لینا جائز نہیں اس لئے کہ شرعاً ان کا توڑنا واجب ہے مگر درخت وغیرہ کی تصویر کا حرج نہیں۔

مسئلہ: کپڑوں اور رکابیوں پر جو جانوروں کی تصویریں ہوتی ہیں ان کا بیچنا درست ہے اور یہی حل تصویر دار پردوں کا

امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک کتے کی بیج جائز ہے سوائے باؤلے کے (شرح الاحیاء ص 4272 ج 5)

امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک ہاتھی کے دانت طاہر ہیں ان کا استدلال سیدہ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے عمل سے ہے کہ

سیدہ کا نکلن ہاتھی کے دانت کا تھا۔ (12 اتمام ج 457)

ہے مگر اتنا فرق ہے کہ ان چیزوں کا استعمال نیچے رکھے جائیں تو درست ہے اگر اوپر تلے جائیں تو درست نہیں۔
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو ارشاد فرمایا کہ اس کا پھوٹا ہونا۔

فائدہ: چونکہ من وجہ ان سے نفع لینا درست ہے تو اسی وجہ سے ان کی بیع بھی صحیح ہے۔

شرط نمبر 3: معقود علیہ عائد کی ملک ہو مالک کی اجازت سے اس کا عقد ہو۔

مسئلہ: اگر کوئی چیز غیر مالک سے خریدے تو از سر نو معاملہ کرنا واجب ہے۔

مسئلہ: اگر زوجہ سے شوہر کا مال خریدے یا شوہر سے زوجہ کا یا باپ سے بیٹے کا یا بیٹے سے باپ کا اس بھروسے پر کہ اگر مالک کو علم ہو جائے گا تو راضی ہو جائے گا تو یہ معاملہ صحیح نہ ہو گا اس لئے کہ رضا مالک بیع سے مقدم ہونی چاہئے اور وہ ان صورتوں میں پائی نہیں گئی اور ایسے معاملے بازاروں میں ہوتے ہیں مگر بندہ متقی پارسا کو چاہئے کہ ان سے احتراز کرے۔

شرط نمبر 4: معقود علیہ ایسی چیز ہو جسے شرعاً اور حساً حوالہ کر سکتا ہو تو جو چیز حساً حوالہ نہ کر سکے گا اس کی خرید و فروخت درست نہ ہوگی جیسے بھاگا ہوا غلام اور پانی کے اندر مچھلی اور پیٹ کے اندر بچہ اور نر کا ماہہ پر ڈالنا۔

مسئلہ: جانور کی پیٹھ پر اون کی بیع اور تھنوں کے اندر دودھ کو بیچنا درست نہیں اس لئے اس کا مشتری کو دینا دشوار ہے اور بیع اور غیر بیع ملے جلے ہیں اور جن چیزوں کا مشتری کو دینا اسی طرح ماں کا بیچنا بغیر اس کے بچے کے جبکہ بچہ پھوٹا ہو اسی لئے بچے کو فروخت کرنا بغیر اس کی والدہ کے جائز نہیں کیونکہ بیع کی صورت میں اگر بیع حوالہ مشتری کرے گا تو دونوں میں جدائی ہو جائے گی اور بچہ کو اس کی ماں سے جدا کرنا حرام ہے۔

شرط نمبر 5: بیع کی تعیین اور مقدار اور وصف معلوم ہوتے ہیں کے علم سے یہ مراد ہے کہ معین چیز کی طرف اشارہ کرے

فائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ ہائع یوں کہے کہ تیرے ہاتھ اس ریوڑ میں سے ایک بکری میں نے بیچی جو کسی تو چاہے یا ان تھانوں میں سے جو تیرے سامنے ہیں ایک تھان بیچا یا اس کپڑے میں ایک گز فروخت کیا جدھر سے چاہے لے لینا یا اس زمین میں سے دس گز زمین بیچی جدھر سے چاہے ٹپ لینا تو بیع باطل ہوگی یہ سب باتیں ایسی ہیں کہ دین میں سستی برتنے والے ان کے علوی ہیں۔

مسئلہ: اگر یوں کہے کہ اس چیز کا آدھا یا چوتھائی یا دسواں فروخت کرتا ہوں تو بیع جائز ہوگی اور مقدار بیع کا علم ٹپنے یا تولنے یا اس کے دیکھنے سے ہوتا ہے۔

مسئلہ: اگر ہائع یوں کہے کہ اس کپڑے کو تیرے ہاتھ اس قدر پر بیچتا ہوں جتنے پر فلاں شخص نے اپنا کپڑا بیچا ہے

حالاتکہ دونوں کو اس کا اصل معلوم نہیں تو یہ بیع باطل ہوگی۔

مسئلہ: اگر یوں کہے کہ اس پتھر کے وزن کے برابر فروخت کیا اور معلوم نہیں کہ وہ وزن مروج وجہ سے کتنا ہے تو بیع باطل ہے۔

مسئلہ: اگر یوں کہے کہ تیرے ہاتھ یہ گیہوں کا ڈھیر فروخت کیا یا اس ہمیانی کے روپیہ کے عوض یا سونے کے اس ٹکڑے کے عوض بیع کیا مشتری ان چیزوں کو دیکھ رہا ہو تو بیع درست ہوگی اور مقدار پہچاننے میں صرف نظر کا انداز کافی ہوگا اور وصف کا علم چیزوں کو دیکھنے سے ہوا کرتا ہے تو غائب چیز کی بیع درست ہوگی لیکن اگر چیز کو پہلے دیکھ لیا ہو اور دیکھے ہوئے اتنے دن گزرے ہوں کہ اس قدر عرصہ میں غالباً وہ تبدیل نہ ہوگی تو بیع درست ہوگی لیکن اگر چیز کو پہلے دیکھ لیا ہو اور دیکھے ہوئے اتنے دن گزرے ہوں کہ اس قدر عرصہ میں غالباً وہ تبدیل نہ ہوگی تو بیع درست ہوگی مگر مذہبی صحیح یہی ہے کہ وصف دیکھنے کے قائم مقام نہیں ہوتا اور نئی ہوئی چیزوں میں توزی کپڑوں کی بیع اس کے نقوش کے اعتبار پر درست نہیں جب تک پیش نظر نہ ہو اور گیہوں کی بیع بلی کے اندر ناجائز ہے۔

مسئلہ: چاول کی بیع اس پوست کے اندر جس میں وہ ذخیرہ کیا جاتا ہے وہ دھان کھلاتا ہے درست ہے۔

مسئلہ: بادام اور ناریل کی بیع اور اندرونی چھلکے کے اندر درست ہے دونوں پوست سمیت جائز نہیں۔

مسئلہ: باقلاء ترکی بیع دونوں پوستوں میں ضرورت کی وجہ سے درست ہے۔

مسئلہ: نفع 2 کی بیع میں تسلیع کیا جاتا ہے۔ اس وجہ سے کہ سلف صالحین لوگ اسکی بیع کے عادی تھے اور ہم اس بیع کو بدلہ کے عوض میں مباح ٹھہراتے ہیں پس اگر اس لئے خریدے گا کہ اس کو فروخت کرے تو قیاس یہی ہے کہ بیع باطل ہو اس لئے کہ وہ پیدائش کی وجہ سے پوشیدہ نہیں رہتا اور یہ بھی بعید نہیں کہ تسلیع کی وجہ سے بیان کی جائے کہ باہر نکالنے سے وہ اتار کی طرح بگڑ جاتا ہے اس لئے اس کو نکالے بغیر فروخت کرنے میں حرج نہیں جیسے اور مستور الحلقہ چیزیں ہیں۔

شرط نمبر 2: اگر بیع پر ملک معلوضہ کی وجہ سے ہوئی ہو تو وہ قبضہ میں آجانی چاہئے اور یہ ایک شرط خاص ہے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسی چیز کی بیع سے منع فرمایا ہے جس پر بلع نے قبضہ نہ کیا ہو۔

مسئلہ: اس میں زمین غیر منقول اور منقول چیز یکساں ہے تو جس چیز کی خرید و فروخت قبضہ سے پہلے ہوگی اس کی بیع باطل ہوگی اور منقول چیز کا قبضہ کر لینے سے ہے اور زمین غیر منقول کا قبضہ اس طرح ہے کہ دوسرے کی کوئی چیز اس میں نہ رہے اور غیر کا تصرف اٹھ جائے۔

مسئلہ: جس غلہ کو ناپنے کی شرط پر خریدا ہو اس کا قبضہ بغیر ناپنے کے کمال نہ ہوگا۔

مسئلہ: ترکہ اور وصیت اور مال وریعت اور ایسی چیزوں کی بیع جس میں ملک بوجہ عوض کے نہ ہوئی ہو قبضہ سے پہلے

جائز ہے۔

رکن نمبر 3: لفظ عقد ہے اس میں ایجاب اور اس کے متصل ہی قبول کا ہونا ایسے لفظوں سے جن سے مقصود حاصل ہوتا ہو صراحت "یا کنایت" مقصد سمجھ میں آتا ہو ضروری ہے مثلاً یوں کہے کہ میں نے تجھے یہ چیز اتنے کے عوض دی بجائے یوں کہنے کے کہ تیرے ہاتھ اتنے کو بیچی اور دوسرے نے کہا کہ میں نے قبول کی تو بیع درست ہوگی بشرطیکہ دونوں کا مقصد ان الفاظ سے بیع ہو کیونکہ اگر یہ الفاظ دو کپڑوں یا گھوڑوں وغیرہ میں جاری ہوں گے تو ان الفاظ سے عاریت کا احتمال بھی ہو سکتا ہے اور نیت کی وجہ سے احتمال دور ہو جاتا ہے اور تصریح کرنے سے کوئی جھگڑا ہی نہیں رہتا مگر کنایہ سے جس چیز میں بولو گے اس سے ملک اور حلال ہونے کا فائدہ ہے۔

مسئلہ: بیع میں ایسی شرط نہ لگانا جو مقتضائے عقد کے خلاف ہو مثلاً یہ شرط کہ کسی قدر زیادہ دینا یا یہ کہ بیع کو ہمارے گھر پہنچا دینا یا لکڑیاں خریدیں اس شرط پر کہ گھر پر پہنچا دینا تو یہ شرط فاسد ہے۔

مسئلہ: اگر بیع کے پہنچانے کی اجرت بیع سے علیحدہ معین ہوگئی ہو تو حرج نہیں اور جبکہ بائع اور مشتری میں صرف بیع و شراء ہوئی ہو اور زبان سے کچھ نہ کہا ہو تو امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس طرح کی بیع سرے سے نہیں ہوتی اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کے نزدیک معمولی چیزوں میں بیع درست ہے مثلاً صراف کے ہاتھ میں پیسہ حوالہ کیا اور ایک ڈھیر کوڑیوں کا اس نے مشتری کو دیدیا اور زبان سے کچھ نہ کہا تو درست ہے لیکن معمولی چیزوں کا ضبط کرنا کہ کون کونسی ہیں مشکل ہے اگر اس امر کو علت پر منحصر کیا جائے تو لوگ معمولی چیزوں سے تجاوز کر کے نفیس اشیاء میں ایسا کرنے لگیں گے مثلاً دلال بزاز کے پاس آکر تھان ریشمی دس روپیہ کا مشتری کے پاس لے جاتا ہے اور دوبارہ اس سے کہتا ہے کہ مشتری دس روپیہ پر راضی ہے بائع کہتا ہے کہ اس سے دس لے اور وہ مشتری سے دس لیکر بزاز کو دیتا ہے اور ان میں تصرف کرتا ہے اور مشتری تھان کو کاٹتا ہے حالانکہ دونوں میں ایجاب و قبول ہرگز نہیں ہوا اسی طرح چند خریدار بائع کی دکان پر جمع ہوتے ہیں اور وہ کوئی چیز مثلاً سو روپیہ کی نیلام کرتا ہے ایک اس کے نوئے روپے قیمت لگاتا ہے دوسرا پچانوئے کہتا ہے تیسرا سو کہتا ہے وہ کہتے ہیں یہ کہ گن دو وہ سو گن کہ بائع کے حوالہ کرتا ہے اور چیز لے لیتا ہے۔ بغیر ایجاب و قبول کے تو یہ ہمیشہ کی علت ہوگئی ہے اور ایسا مرض علاج پذیر نہیں اس لئے کہ ایسی صورت میں احتمالات ہو سکتے ہیں اول بغیر ایجاب و قبول کے لین دین سے بیع مطلق درست ہو جائے وہ معمولی چیز ہو یا نفیس اور یہ محال ہے اس لئے کہ اس میں ایک کی ملک دوسرے کے پاس بغیر ایسے لفظ کے ہے کہ جس سے نقل ملک معلوم چلی جائے گی اور اللہ تعالیٰ تو بیع کو حلال فرماتا ہے جو ایجاب و قبول کا نام ہے اور وہ ہو انہیں اور صرف لین دین پر لفظ بیع بولا نہیں گیا تو کیسے حکم کیا جائے گا کہ ایک کی ملک دوسرے کی ملک میں چلی گئی بالخصوص

۱۔ تو ایک شہر ہے فارس میں توی اسی کی طرف منسوب ہے 2۔ ہم اول ایک قسم کا غلہ مثل جو کے ہے اور قہوس میں قسم

مات لکھا ہے کہ سوکھ کر سخت ہو جاتا ہے۔ (ابوہی غفرلہ)

لوٹھوں اور غلاموں اور زمینوں اور عمدہ جانوروں اور ان چیزوں میں جن میں اکثر نزاع ہوا کرتا ہے یہ کیسے ہوگا کیونکہ دینے والے کو اختیار ہے کہ پھر جائے اور کہے کہ میں تلام ہوا اور میں نے فروخت نہیں کی مجھ سے صرف یہی ہوا کہ چیز دیدی اور دیدنا بیع نہیں ہے۔ (2) اس قسم کی بیع کا باب بالکل محدود کیا جائے جیسے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ صرف لین دین سے عقد باطل ہوتا ہے اور اس احتمال میں دو وجہ سے مشکل پڑتی ہے۔ (1) قریب بصواب یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس طرح کا معاملہ معمولی چیزوں میں صحابہ کی علوت میں داخل تھا اور اگر بانہ ض وہ لوگ سبزی فروش اور نانباکی اور قصاب وغیرہم سے اونٹی اونٹی معاملات میں ایجاب و قبول کیا کرتے تو ایک یہ فعل ان پر گراں گزرتا علاوہ ازیں ان کا یہ فعل نقل متواتر سے نقل کیا جاتا اور کوئی نہ کوئی ایسا وقت مشہور ہوتا کہ اس میں یہ علوت بالکل متروک ہوتی کیونکہ ایسی باتوں میں زمانے مختلف ہوا کرتے ہیں۔ (2) مشکل یہ ہے کہ انسان اب اس علوت میں نہایت درجہ کے مبتلا ہیں جو شخص کوئی سی چیز کھانے یا پینے وغیرہ کی خرید لیتا ہے وہ یہ بھی جانتا ہے کہ بلع کی ملک اس پر لین دین سے ہوئی ہے تو جس صورت میں یہ نوبت ہے تو پھر الفاظ عقد بولنے سے کونسا فائدہ ہے۔ (3) تیسرا احتمال یہ ہے کہ معمولی اور نفیس چیزوں میں حکم جداگانہ ہو جیسے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ ارشاد فرماتے ہیں کہ اس صورت میں دو دقتیں ہوں گی۔ (1) معمولی چیزوں کا ضبط کرنا (2) ملک کے بدلنے کا سبب بغیر زبان سے لفظ کہنے کے جس سے تبدیل ملک پائی جائے اور ابن شریح نے امام شافعی رحمہ اللہ کے قول کو موافق ارشاد امام اعظم رحمۃ اللہ کے ثابت کیا ہے یعنی اس مسئلہ میں امام اعظم کے قول کے مطابق فتویٰ دیا ہے اور یہ قول واقع میں استدلال کے قریب تر ہے کہ اور چونکہ اس کی ضرورت پڑتی ہے اور عوام میں بہت مروج ہو رہا ہے اور بطن غالب یہی معلوم ہوتا ہے کہ زمانہ صحابہ میں یہ امر معتاد تھا تو ان وجوہات کی نظر سے اگر ہم اس قول کی طرف رجوع کریں تو کیا حرج ہے۔

فائدہ: مذکور بالا دونوں دقتوں کا جواب یہ ہے کہ معمولی چیزوں کے ضبط کرنے کے لئے ہم کہتے ہیں کہ ہم پر ضروری نہیں کہ بتکلف ان کی مقدار معین کریں کیونکہ یہ امر غیر ممکن ہے بلکہ اس میں دو طرفیں کھلی ہیں۔ (1) یہ کہ اگر کوئی شخص ساگ اور تھوڑا سا میوہ اور روٹی اور گوشت اور دوسری معمولی چیزیں جن میں صرف لین دین مروج ہے اور زبان سے ایجاب و قبول کی عادت نہیں خریدئے تو یہ طرف معمولی پن کی ہے اس میں مشتری اگر طالب ایجاب و قبول ہوتا ہے تو لوگ اس کو بے عقل کہتے ہیں اور اس کے تکلف کو برا اور بیجا سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ فلاں اونٹی چیز کو تولتا اور بل کی کھل اتارتا ہے۔ (2) دوسری طرف جو نفاست کی ہے وہ سواری کے جانور اور غلام اور زمینیں اور نفیس کپڑے ہیں کہ ان میں ایجاب و قبول کے تکلف کو لوگ برا نہیں سمجھتے اور ان دونوں طرفوں کے درمیان میں جو چیزیں ہیں وہ مقام شک اور شبہ میں ہیں متقی دیندار کو چاہئے کہ ان میں احتیاط سے کام لے اور شریعت کے جتنے قواعد اس طرح کے ہیں کہ عادات سے معلوم ہوتے ہیں وہ ایسے ہی ہوتے ہیں کہ ان کے اطراف واضح ہوتے

۱۔ جو لوگ کہتے ہیں کہ امام غزالی امام ابوحنیفہ کے مخالف تھے وہ سوچنے امام غزالی کیا فرما رہے ہیں۔ ایسی غفلت

ہیں اور درمیانی امور مشکل اور مشتبہ ہوا کرتے ہیں۔ دوسری دقت جو ملک کے بدلنے کی وجہ تلاش کرنے کی ہے اس کی تدبیر ہے کہ ہاتھ سے لینے اور دینے کو سب ملک کے انتقال کا ٹھہرانا چاہئے اس لئے کہ لفظ بھی تو بذات خود سبب نہیں ہوا کرتا بلکہ اس کی دلالت ہی سبب بنتی ہے اور ہاتھ کے فعل سے بھی وہی مقصود بیع کا بلحاظ عادت دائمی کے پایا گیا اور اس پر حاجت کا ہونا اور پہلے لوگوں کا اس کو برتاؤ ضمیمہ ہو گیا علاوہ ازیں ہدایا کا قبول کرنا بغیر ایجاب و قبول کے سب کی عادت ہے حالانکہ ملک کی تبدیل ہدیہ میں بھی ہے کوئی فرق معلوم نہیں ہوتا کہ جب چیز کے عوض میں ملک بدلے تب ایجاب و قبول ضروری ہو اور جب بغیر عوض بدلے تو ضرورت ایجاب و قبول کی نہ رہی ہاں یہی ہے کہ پہلے لوگوں کی عادت اسی طرح تھی کہ معمولی شے کا ہدیہ ہو یا نفیس کا اس کو بلا ایجاب و قبول منظور کرتے تھے بلکہ ہدیہ کسی طرح کا ہو اس میں ایجاب و قبول کی طلب کو برا سمجھتے تھے اور بیع میں سوا ادنیٰ چیزوں کے اور کسی میں ایجاب و قبول ہونے کو برا نہیں کہتے تھے خلاصہ یہ کہ ہمارے نزدیک یہ احتمال نہایت درجہ درست ہے اور لہذا متقی دیندار کو لائق ہے کہ ایجاب و قبول ترک نہ کرے تاکہ شبہ خلاف سے بری ہو جائے یعنی جس صورت میں یہ معلوم ہو کہ بائع اس چیز کا مالک بغیر ایجاب و قبول کے ہوا ہے تو اس کے لئے مناسب نہیں کہ اس وجہ سے خود ایجاب و قبول نہ کرے کیونکہ اصل حقیقت بائع کے مالک کی معلوم نہیں ہوا کرتی۔ ممکن ہے کہ اس نے وہ چیز ایجاب و قبول ہی سے لی ہو ہاں اگر اس کے لینے کے وقت یہ شخص خود موجود ہو یا بائع اپنی زبان سے اقرار کرے کہ میں نے خود بغیر ایجاب و قبول کر کے لی ہے تو اس صورت میں وہ چیز اس سے خرید نہ کرے۔

مسئلہ: اگر بیع معمولی چیز ہو اور مشتری کو اس ضرورت بھی ہو تو زبان سے ایجاب و قبول کر لے کیونکہ اس سے یہ فائدہ ہوگا کہ آگے کسی بائع سے جھگڑانہ ہوگا اس وجہ سے کہ لفظ صریح سے پھرنا ممکن نہیں ہاں فعل سے پھرنا ممکن ہے۔

سوال: مذکورہ بالا بیان خریدنے کی چیز میں تو ہو سکتا ہے لیکن جس صورت میں کہ کسی ضیافت میں گیا یا کسی کے یہاں مہمان ہوا سے معلوم ہے کہ وہ لوگ بیع میں صرف لین دین پر اکتفا کرتے ہیں اور زبانی ایجاب و قبول نہیں کرتے یا ان سے اس کو سنایا اپنی آنکھ سے ان کے معاملات دیکھے تو اس صورت میں اس کو کیا کرنا چاہئے ان کے کھانے سے بیزار ہو جائے یا؟

جواب: کیونکہ چیز کے خریدنے سے تو بلاشک احتراز واجب ہے بشرطیکہ شے نفیس ہو اور معمولی نہ ہو مگر کھانے سے دست بردار ہونا واجب نہیں اس لئے کہ ہم فعل کو اگر نقل ملک کی دلیل کرنے میں تردد کریں تو اباحت کی دلیل ٹھہرانے میں کیا تردد ہے کیونکہ اباحت کا حل زیادہ گنجائش رکھتا ہے اور ملک کی تبدیل کے معاملہ میں اتنا گنجائش نہیں پس جو کھانے کی چیز کہ اس میں لین دین سے بیع ہوئی ہو بائع کا اسے دے دینا کھانے کی اجازت میں داخل ہوگا بقرینہ حالیہ جیسے حمای کی اجازت حمام میں بانے کی قرینہ حالیہ سے کبھی جاتی ہے اسی طرح تسلیم بائع سے اس امر کی

بھی اجازت معلوم کی جائے گی کہ مشتری جس کو چاہے وہ چیز کھلائے یعنی بلیع کا مبیع کو حوالہ کر دینا اس جملہ کے قائم مقام کر لیا جائے گا کہ میں نے یہ کھانے کی چیز مشتری کو مبیع کر دی ہے خود کھلائے چاہے دوسرے کو کھلائے تو اس صورت میں مشتری کو اس کا کھانا اور کھانا حلال ہو گا اور اگر بلیع تصریح کر دینا اور کہتا کہ اس کھانے کو کھلے اور کھانے کے بعد مجھے اس کا عوض دیدینا تو کھانا حلال ہو جاتا اور کھانے کے بعد اسے تلوان دینا پڑتا یہ ہے فقہ کا قیاس میرے خیال میں۔ لیکن لین دین کے بعد مشتری بلیع کی ملک کھلائے گا اور اس کو ضائع کرے گا تو مشتری پر تلوان چاہئے اور نرخ بازار کے موافق دام اس کے ذمہ واجب الادا ہوئے اور جو دام کہ مشتری نے بلیع کو دیئے ہیں اگر وہ مبیع کی قیمت کے مثل ہیں تب تو بلیع اپنا حق پا چکا اسے اختیار ہے کہ ان میں تصرف مالکانہ کرے بشرطیکہ جس پر ان کا مطالبہ ہے اس سے مطالبہ کرنے میں عاجز ہو اور اگر مطالبہ پر قادر ہے تو اس صورت میں جو دام پا چکا ہے ان میں تصرف مالکانہ نہ کرے اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ مشتری ان داموں کو قرض میں دینے پر راضی نہ ہو ایسی صورت میں بلیع کو چاہئے کہ مشتری سے اپنے دام مانگے مگر چونکہ لین دین کی صورت میں رضائے طرفین بقرینہ حالیہ چیز کے دینے کے قوت معلوم ہوتی ہے تو اس وجہ سے فعل کو دلیل رضا ٹھہرا کر اگر بلیع مشتری کے دیئے ہوئے داموں سے اپنا حق لے تو بعید نہیں۔ پھر بھی بہر حال بلیع کی جانب زیادہ دقیق ہے کیونکہ جو کچھ اس نے مشتری سے پایا ہے اس میں کبھی تصرف کرنا چاہتا ہے اور یہ تصرف اس کا نہیں ہو سکتا جب تک کہ مشتری کے ہاتھ میں اس کی چیز ضائع نہ ہو پھر بعض اوقات اس کو یہ حاجت پڑتی ہے کہ قصد تملک از سر نو کرے اور بعض اوقات صرف رضامندی جو فعل سے مستفاد ہوتی ہے نہ کہ قول سے اس کی وجہ سے مالک ہو جاتا ہے مگر کھانے کی چیز جو مشتری کے پاس گئی اور اسکو اس سے اور کوئی غرض بجز کھالینے کے نہیں تو اس کی جانب اتنا جھگڑا نہیں کیونکہ اباحت جو فعل سے بقرینہ حل سمجھی جاتی ہے اسی سے کھانا مبیع ہو جاتا ہے لیکن تقریر گزشتہ سے یہ لازم آتا ہے کہ مسمان جو چیز کھا کر ضائع کر دے اس کا تلوان اس کے ذمہ ہو اور یہ تلوان اس وقت اسکے ذمہ سے ساقط ہو جبکہ چیز کا بلیع مشتری یعنی میزبان کی دی ہوئی چیز پر تملک کر لے تو اس وقت گویا میزبان اس کا قرض ادا کرے گا اور جو اس کے ذمہ تھا وہ اپنے ذمہ لے لے گا غرضیکہ لین دین کا قاعدہ نہایت دقیق ہے اس بارے میں فتوے دینے کی بنا انہیں احتمالات اور تعلیقات پر ہے جو ہم نے بیان کئے اور پرہیزگار آدمی کو چاہئے کہ وہ اپنے دل سے فتوے لے اور شہادت سے احتراز کرے۔

بیان نمبر 2 سود مذمت سون: اللہ تعالیٰ نے سود کو حرام فرمایا اور اس کے متعلق سخت و عیدات سنائیں جتنے لوگ سونے چاندی کا کاروبار کرنے والے ہیں یا غلہ کی تجارت کرتے ہیں انہیں سود سے احتراز کرنا واجب ہے کیونکہ سود دو ہی چیزوں میں ہوتا ہے (1) نقد میں (2) غلہ میں۔

مسئلہ: زرگر کو چاہئے کہ ادھار اور زیادتی سے بچے ادھار سے بچنے کلیہ معنی ہے کہ چاندی سونے کی جو چیز چاندی سونے کی کسی چیز کے بدلے میں بیچے تو چاہئے کہ اس ہاتھ دے اس ہاتھ لے یعنی بلیع ثمن پر اور مشتری مبیع پر اسی مجلس میں قبضہ کر لیں یہ نہ ہو کہ بلیع چیز آج لے اور اپنی چیز مشتری کو کل دے یا کچھ عرصہ کے بعد حوالہ کرے۔

غرضیکہ سونے چاندی کی بیچ میں ادھار نہ ہونا چاہئے۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ صرف جو سونا خواہ چاندی نکسل میں دیں اور ان کے عوض اشرفیاں یا روپیہ بعد ک لیں تو ادھار ہونے کی وجہ سے یہ بیچ حرام ہوگی اور اس وجہ سے بھی حرمت ہے کہ برابری بیچ اور ثمن میں نہیں ہوتی کیونکہ نکسل میں سونے چاندی کا وزن ٹھہ گئے کے بعد اس قدر نہیں رہتا جتنا پہلے تھا اور زیادتی سے بچتا یہ ہے کہ تین باتوں سے احتراز کرے۔ (1) سکہ کے ٹکڑے کو پورے سکہ سے بیچنا کیونکہ دونوں کی بیچ درست نہ ہوگی جب تک کہ دونوں ایک طرح نہ ہوں گے۔ (2) کھوٹے سکہ کو کھرے کے بدلہ میں بیچنا دونوں کی تول میں فرق ہو تو ایسا نہیں چاہئے کہ جس سکہ کا وزن کم ہو اور مال کھرا اس کو ایسے سکہ سے بدلے جس کا مال کھوٹا اور وزن میں زیادہ ہو اور یہ دونوں اس صورت میں ناجائز ہیں کہ چاندی چاندی کے عوض اور سونا سونے کے بدلے بیچا جائے لیکن اگر بیچ اور ثمن مختلف جنسیں ہوں کہ ایک طرف چاندی ہو اور دوسری طرف سونا تو زیادتی کا مضائقہ نہیں۔ (3) تیسری صورت میں یہ ہے کہ جو چیز چاندی اور سونے سے مرکب ہو مثلاً اشرفیاں جن میں چاندی مخلوط ہو اگر سونے کی مقدار مجہول ہوگی تو اس کا معاملہ ہرگز درست نہ ہوگا ہاں اگر وہ سکہ شہر میں رائج ہوگا تو ہم اس کے معاملہ کی صحت کا حکم کریں گے اس شرط پر کہ نقد کے عوض معاملہ نہ ہو۔

مسئلہ: یہی حال ہے ان روپوں کا جن میں تانبلا ہو کہ اگر شہر میں چلتے نہ ہوں گے تو ان سے معاملہ صحیح نہ ہوگا اس لئے کہ ان سے مقصود چاندی ہے اور وہ معلوم نہیں کہ کتنی ہے اور اگر شہر میں رائج ہوں گے تو ہم ان سے معاملہ کرنے کی اجازت دیں گے بوجہ ضرورت کے نیز اس وجہ سے کہ اس صورت میں ان کی چاندی نکالنا مقصود نہیں مگر چاندی کے عوض میں ہرگز ان کا لین دین نہیں ہونا چاہئے۔

مسئلہ: اسی طرح جو زیور کہ سونے اور چاندی سے مرکب ہو اس کا خریدنا سونے کے عوض درست نہیں اور نہ چاندی کے عوض بلکہ اور اسباب کے عوض خریدنا چاہئے اگر سونے کی مقدار معلوم ہو لیکن جس صورت میں کہ زیور مذکور پر سونے کا طبع ایسا ہو کہ آگ میں رکھنے سے سونا علیحدہ نہ ہو سکے تو ایسے زیور کی بیچ اس کے ہم وزن چاندی کے عوض سوائے چاندی کے جس چیز کے عوض مشتری چاہے جائز ہے۔

مسئلہ: اسی طرح صرف کو سونے کے عوض میں ایسا ہار نہیں خریدنا چاہئے جس میں سونا اور پوت دونوں ہوں اور نہ اسے سونے کی عوض فروخت کرنا چاہئے بلکہ چاندی کے عوض اس کی خرید و فروخت دست بدستی کرے اگر اس میں چاندی نہ ہو۔

مسئلہ: جو کپڑا کہ سونے کے تاروں سے بنا ہوا ہو اس طرح کہ جلانے سے اس کا سونا علیحدہ ہو سکتا ہو اس سونے کے عوض خریدنا جائز نہیں ہے چاندی وغیرہ کے بدلے میں درست ہے۔

مسئلہ: کھانے کی چیزوں کی خرید و فروخت کرنے والوں کو چاہئے کہ جنس طعام اگر بیچ اور ثمن ہوں تو وہ ایک ہی ہو

یا مختلف مجلس عقد میں ان کا قبضہ کر لیا کریں جیسے گیہوں کو گیہوں کے بدلے فروخت کریں یا پھنے کے عوض یا دونوں صورتوں میں اس ہاتھ دیں اس ہاتھ لیں

مسئلہ: اگر بیع اور ثمن ایک ہی جنس ہو تو اتنا لحاظ اور ضروری ہے کہ دونوں چیزیں برابر بھی ہوں اور اس بارے میں کئی معاملات عوام میں رائج ہو رہے ہیں حالانکہ وہ درست نہیں مثلاً قصاب کو بکری زندہ دی اور اس کے عوض میں اس سے نقد یا ادھار لیتے ہیں اور یہ حرام ہے یا ٹان بائی کو گیہوں دیکر ان کے عوض میں اس سے روٹی نقد یا ادھار لیتے ہیں یہ بھی حرام ہے یا تیلی کو ناریل اور تل اور زیتون اور سوسوں وغیرہ دیتے ہیں تاکہ ان چیزوں کے عوض اس سے ان کا تیل اسی وقت یا کچھ عرصہ کے بعد لیں گے حالانکہ یہ بھی حرام ہے اسی طرح گھوسی کو دودھ دیتے ہیں کہ اس سے پنیر اور گھی اور مکھن خواہ اور کوئی چیز دودھ کی لیں گے وہ بھی حرام ہے غرضیکہ اشیاء خوردنی میں سے اگر کوئی چیز غیر جنس کے عوض بنتی جائے تو اس میں ادھار نہ ہونا چاہئے اور اگر اسی جنس کے عوض ہو تو اس میں برابری بھی ضروری ہے اور جو چیز کسی خوردنی چیز سے بنتی ہے اس کی بیع عوض میں اس خوردنی کے درست نہیں خواہ دونوں برابر ہوں یا کم و بیش مثلاً آٹا اور روٹی اور ستو جس غلہ کا ہو ان کی بیع اس غلہ کے عوض نہیں چاہئے اور سرکہ اور شیرہ اور دو شاب جس میوہ کا ہو اس کی بیع اس میوہ کے عوض نہ ہونی چاہئے اور گھی اور مکھن اور مینھا اور پنیر اور کھویا جو دودھ سے بنتے ہیں ان کی بیع دودھ کے عوض نہیں چاہئے اور بیع اور ثمن کی برابری اشیاء خوردنی میں جہی تک کار آمد ہے کہ وہ چیزیں ذخیرہ کرنے کی ہوں اور جب ایسی ہوں قابل ذخیرہ کرنے کی نہ ہوں اور ایک حال پر نہ رہتی ہوں تو ان میں برابری مفید نہ ہوگی اس بنا پر خرماتر کی بیع خرماتر کے عوض میں اور انگور کی انگور کے بدلہ میں درست نہ ہوگی خواہ بیع و ثمن برابر ہوں یا کم و بیش۔

فائدہ: یہ چند امور بیع کی تعریف میں اور مقلات فساد پر تاجر کی آگاہی کیلئے کافی ہیں کہ جب اسے کچھ شک ہو یا کوئی بات سمجھ میں نہ آئے تو علماء سے دریافت کر لے اور اگر اس قدر بھی نہ جانتا ہوگا تو سوال کے امور سے بھی تلاوائف رہے گا اور تلاوتہ سود اور حرام میں داخل ہو جائے گا۔

بیان نمبر 3 بیع سلم: تاجر کو اس باب میں دس شرائط کا لحاظ ضروری ہے۔ (1) اس المال جو پیشگی دیا جائے وہ معلوم ہو مجھول نہ ہو تاکہ اگر طرف ثانی چیز نہ دے سکے تو مال والا اپنے مال کو اس سے واپس لے سکے پس اگر اول مٹھی بھر روپیہ اندازہ سے دے کہ اس کے عوض اتنے گیہوں لیں گے تو ایک روایت کے مطابق یہ سلم درست نہ ہوگی۔ (2) اس المال کو جدا ہونے سے پہلے عین عقد کی مجلس میں حوالہ کر دینا چاہئے کہ اگر دوسرا شخص اس المال پر قبضہ نہ کرے گا اور دونوں اس مجلس سے علیحدہ ہو جائیں گے تو بیع سلم ٹوٹ جائے گی۔ (3) سلم فیہ یعنی جس چیز کی بیع سلم کی جائے وہ ایسی شے ہو کہ اس کے اوصاف کو بتلا سکیں جیسے غلہ اور حیوانات اور کان کی چیزیں اور روٹی اور اون اور ریشم اور دودھ اور گوشت اور عطاریں کے سلمان اور جوان کی مثل ہوں اور معجونوں اور مرکب چیزوں کی بیع

سلم اور ایسی اشیاء کی جن افراد مختلف ہوتے ہیں جیسے کمائیں اور بنائے ہوئے موزے اور جوتے جن کے افراد اور ساخت مختلف ہوں اور حیوانات کے چمڑوں کی بیج سلم درست نہیں اور روٹی کی سلم جائز ہے اور روٹی میں جو آب و نمک کم یا زیادہ پکانے سے مختلف ہو جاتا ہے وہ معاف ہے اور اس سے چشم پوشی کر لی جاتی ہے۔ (4) جو چیزیں وصف کے قابل ہوں ان کے اوصاف کامل طور پر بیان کر دیئے جائیں یہاں تک کہ ایسا وصف کوئی نہ رہنے پائے جس کے سبب سے چیز کی قیمت میں اتنا فرق ہو جائے کہ لوگ اسے ناگوار جانیں اور اتنی کمی نہ اٹھائیں کیونکہ ایسے اوصاف بیان کرنا دیکھ لینے کے قاسم مقام ہیں۔ (5) اگر سلم مدت پر ٹھہرے تو مدت معین ہو یوں نہ کہے کہ کھیت کٹنے اور پھل پکنے تک سلم کرتے ہیں بلکہ مہینوں اور دنوں کے شمار سے مدت مقرر ہونی چاہئے اس لئے کہ کھیت کا کٹنا اور پھل کا پکنا آگے پیچھے بھی ہو جاتا ہے۔ (6) سلم فیہ ایسی چیز ہو جسے انسان وعدہ کے وقت دے سکے اور نطن غالب اس وقت اس کے معدوم ہونے سے مامون ہو تو یوں نہ چاہئے کہ انگور اور دوسرے میوؤں کی سلم ایسی مدت پر کرے جس میں وہ نہ پکیں لیکن اگر مدت ایسی مقرر کی تھی کہ غالباً اس وقت سلم فیہ موجود ہوتے مگر وعدہ پر کسی آفت کی وجہ سے نہ دے سکا تو مالک مال کو اختیار ہے کہ چاہئے اس کو سلم فیہ کے مکمل ہو جانے تک مہلت دے یا معاملہ فسخ کر کے اپنا مال دیا ہوا واپس لے۔ (7) جس مکان میں سلم فیہ کو دے گا اس کا ذکر کر دینا چاہئے بشرطیکہ چیز میں مکان کے اختلاف سے اختلاف قیمت ہوتا ہوتا کہ اس کے باعث نزاع پیدا نہ ہو (8) سلم فیہ کو معین چیز سے متعلق نہ کرے مثلاً یوں نہ کہے کہ اس کھیت کے گیہوں یا اس باغ کا پھل لیں گے کیونکہ اس قید سے سلم فیہ کا دینا باطل ہو جاتا ہے ہاں اگر یوں کہے کہ فلاں شہر کا پھل یا فلاں قصبہ کا لیں گے تو کوئی حرج نہیں اس شخص کو وہی دینا پڑے گا (9) سلم فیہ کوئی ایسی چیز نہ ہو جس کا وجود کیاب ہو مثلاً موتی کے ایسے اوصاف کہ اس طرح کا کم ملے یا خوبصورتی لونڈی کو سلم فیہ قرار دیا اور کہہ دیا کہ بچہ بھی اس کے ساتھ ہو یا اور اسی طرح کی چیز کہ اکثر مل نہ سکے۔ (10) جب راس المال اشیائے خوردنی میں سے ہو تو سلم فیہ کھانے کی چیز نہ ہونی چاہئے خواہ راس المال کی جنس ہو یا نہ ہو اور راس المال اگر از قسم نقد ہو تو سلم فیہ نقد نہ ہونا چاہئے چنانچہ اس کا ذکر ہم سود میں کر چکے ہیں۔

بیان نمبر 4 اجارہ: جسے نوکری اور مزدوری اور کرایہ اور ٹھیکہ کہتے ہیں اس کے دو رکن ہیں۔ (1) اجرت (2) منفعت۔ معاملہ کرنے والا اور الفاظ اس میں ویسے ہی معتبر ہوں گے جو ہم نے بیج میں ذکر کئے ہیں اور اجرت اس میں ایسی ہے جیسے ٹمن ہے بیج میں اس لئے جو شرطیں ہم بیج میں ٹمن کیلئے لکھ آئے ہیں انہیں چیزوں کے ساتھ اجرت کا معلوم اور موصوف ہونا چاہئے بشرطیکہ اجرت نقد چیز ہو اور اگر دین ہو تو اس کی صفت اور مقدار معلوم ہونی چاہئے اور اس میں ان باتوں سے احتراز کرنا چاہئے جن کی عادت لوگوں کو پڑ گئی جن کی کوئی اصل نہیں مثلاً مکان کرایہ پر دینا اس کی تعمیر کے عوض میں کہ اس میں مقدار تعمیر مجہول ہے۔

مسئلہ: اگر کرایہ کے روپے مقرر کئے اور کرایہ دار سے شرط کر لی کہ ان کو تعمیر میں لگا دینا تو جائز نہ ہو گا اس لئے کہ تعمیر میں لگانے کا عمل مجہول ہے۔

مسئلہ: اگر جانور کی کھل کھجوائی اور اجرت میں کھل کو مقرر کر دیا یا مردار کو اٹھوایا اور اجرت میں اس کی کھل اٹھانے والے کو دیدی یا آٹا پھولیا اور بھوسہ اجرت ٹھہرایا کچھ آٹے میں سے دینا کہا تو یہ معاملات باطل ہیں۔

مسئلہ: یہی حل ہے ہر اس اجرت کا جو مزدور یا کرایہ دار کے عمل سے حاصل ہو تو چاہئے کہ ایسی چیز کو اجرت مقرر نہ کرے۔

مسئلہ: ایک صورت یہ ہے کہ مکانوں اور دکانوں کے کرایہ میں بہت سے دنوں کا کرایہ اکٹھا ٹھہرا دیں اگر کہا کہ ہر مہینے کے بعد ایک دینار دینا اور مدت کرایہ کے مہینے بیان نہ کریں تو مدت مجہول رہے گی۔ اور اجارہ منعقد نہ ہوگا۔

منفعت: جو اجارہ سے مقصود ہو اور وہ صرف کام ہے اور جو کام کہ مباح اور معلوم ہو اور کرنے والے کو اس میں محنت پڑتی ہو اور ایک شخص دوسرے کی طرف سے اس کو سلوک کے طور پر کردیتا ہو تو ایسے کام کیلئے اجارہ درست ہے اور اجارہ کے تمام فروع اس فائدہ کلیہ میں مندرج ہیں ہم ان کی تفصیل سے کلام کو طول نہیں دیتے اس لئے کہ کتب فقہ میں ہم اسے مفصل لکھ چکے ہیں اس کتاب میں صرف ان چیزوں کی طرف اشارہ کرتے ہیں جو اکثر کام آئیں۔

فائدہ: جس کام پر اجارہ یا ٹھیکہ ہو اس میں پانچ امور کا لحاظ رکھنا چاہئے۔ (1) اس کام کی کچھ قیمت ہو یعنی اس میں کچھ کلفت اور مشقت ہو اس سے یہ ثابت ہوا کہ اگر اشیاء خوردنی اس لئے کرایہ پر لیں کہ ان سے دکان سجادے گا یا درخت اس لئے کرایہ پر لئے کہ ان پر کپڑے سکھائے گا یا روپے اس غرض سے کرایہ پر لئے کہ ان سے دکان کو زینت دے گا تو یہ معاملات درست نہ ہوں گے اس لئے کہ یہ منافع ایسے ہیں جیسے چیزوں میں تل اور گیہوں کا ایک دانہ ہو جس کی بیج درست نہیں۔

مسئلہ: اگر کسی بیچنے والے کو مزدور مقرر کیا کہ ایسی بات کہ جس سے مال کی ترویج ہو تو یہ اجرت درست نہ ہوگی اور یہ معمول ہو گیا ہے کہ بیچنے والے اپنی وجاہت اور حشمت کے عوض میں اور اس امر کے بدلے میں کہ مال کے فروخت میں ہمارا قول مانا جاتا ہے مالکان مال سے کچھ حیثیت سے زیادہ لیتے ہیں یہ حرام ہے کیونکہ ان کو بجز ایک بات کرنے کے اور کوئی محنت نہیں پڑتی اور ایک بار زبان ہلا دینے کی کچھ قیمت نہیں ہاں یہ اجرت ان کو اس وقت درست ہوگی کہ معاملہ کے کرنے میں آمدورفت کرنی پڑے یا بولتے بولتے دماغ کھپ جائے پھر بھی اجرت مثل کے مستحق ہوں گے کہ جتنا محنت کی ہو اس قدر محنت کی جو مزدوری ہوتی ہو وہ حاصل کریں اور انہوں نے جو باتفاق ہم دیگر ایک دستور باندھ لیا ہے وہ ظلم ہے وہ حلال وجہ سے نہیں لیتے۔

مسئلہ: اجارہ میں یہ نہ ہو کہ کوئی شے مقصود کرایہ دار کی ملک میں آئے بجز نفع کے مثلاً انگور کا ٹھیکہ لیا اس غرض سے کہ پیداوار ہم لیں گے یا دودھ کے جانور کو کرایہ پر لیا دودھ کیلئے یا باغ کو کرایہ پر لیا پھلوں کیلئے تو درست نہ ہوگا

مگر دودھ پلانے والی کو اجرت پر مقرر کرنا درست ہے اس صورت میں دودھ تلخ ہو جائے اس وجہ سے کہ اس کو علیحدہ نہیں کر سکتے اور اسی طرح کاتب کی سیاہی اور درزی کے تاگے کو تلخ تصور کیا جاتا ہے کیونکہ یہ چیزیں علیحدہ مقصود نہیں۔

مسئلہ: عمل ایسا ہو کہ اسے مزدور ظاہر میں اور شریعت کی رو سے مالک کو دے سکے تو اگر کسی کمزور آدمی کو ایسے کام کیلئے مزدور کیا جائے جو اس سے نہ ہو سکے تو یہ اجارہ درست نہ ہوگا۔
مسئلہ: گونگے کو تعلیم وغیرہ کیلئے مزدور کرنا صحیح نہیں۔

مسئلہ: جن امور کا کرنا حرام ہے وہ شریعت کی رو سے مزدور نہیں دے سکتا مثلاً اس بات پر مزدور کرنا کہ صحیح سالم دانت کو اکھاڑ ڈالے یا کسی عضو کو کاٹ ڈالے جس کے کاٹنے کیلئے شریعت میں اجازت نہیں، یا حائفہ عورت کو مسجد میں جھاڑ دینے کیلئے مزدور کرے یا معلم کو جادو اور فحش سکھانے پر نوکر رکھے یا دوسرے کی بیوی کو بغیر اس کے شوہر کی اجازت کے دودھ پلانے کیلئے نوکر رکھے یا مصور کو جانداروں کی تصویریں بنانے کیلئے اجرت دے یا سنار کو سونے چاندی کے برتن ڈھالنے کیلئے مزدوری دے تو یہ سب باطل ہیں۔

مسئلہ: وہ کام ایسا نہ ہو کہ مزدور پر اس کا کرنا واجب ہو اور نہ ایسا ہو کہ مالک کی طرف سے اس میں نیابت نہ چلے تو اب اگر جہاد کرنے پر اجرت لے گا تو جائز نہ ہوگی اسی طرح جن عبادات میں نیابت نہیں ہو سکتی ان پر بھی اجرت ناجائز ہے اس لئے کہ وہ مالک کی طرف سے نہ ہوں گی بلکہ مزدور کی طرف سے ادا ہوں گی۔

مسئلہ: دوسرے کی طرف سے حج کرنے اور میت کے نسلانے اور قبر کھودنے اور مردوں کے دفن کرنے اور جنازہ اٹھانے پر مزدوری لینا درست ہے۔

مسئلہ: نماز تراویح کی امامت اور اذان دینے اور تعلیم اور قرآن پڑھانے کی اجرت لینے میں اختلاف ہے مگر کوئی خاص مسئلہ سکھادینے یا کوئی معین صورت کسی خاص شخص کو سکھادینے کی اجرت درست ہے۔

مسئلہ: عمل اور منفعت معلوم ہو مثلاً درزی کا کام کپڑے میں بتا دیا جائے اور معلم کو سورت کی تعلیم اور اس کی مقدار معلوم کرا دی جائے اور جانوروں کی بار برداری میں بوجھ کی مقدار اور مسافت بتا دی جائے غرضیکہ جو باتیں عادت میں جھگڑے کا سبب ہوں انہیں مجہول نہ رکھنا چاہئے اور واضح طور پر ذکر کر دینا چاہئے اور ان کی تفصیل طویل ہے ہم نے اسی قدر اکتفا کیا کہ اس سے احکام وضاحت سے معلوم ہو جائیں اور مشکل مواقع پر واقفیت ہو تاکہ انہیں مفتی سے دریافت کیا جائے علاوہ ازیں تمام مسائل کو کما حقہ مفصل جاننا مفتی کا کام ہے نہ عوام کا۔

بیان نمبر 5 مضاربت: اس میں تین ارکان ہیں (1) راس الملل اس میں یہ شرط ہے کہ نقد اور معین ہو اور مضاربت کیلئے دیا جائے نقد کی قید سے یہ فائدہ ہوا کہ اگر راس الملل پیسے یا اسباب ہوگا تو مضاربت درست نہ ہوگی

کہ تجارت کا باب ان دونوں میں تنگ ہے۔ معین سے یہ ثابت ہوا کہ اگر اس المال میں روپوں کی تحصیل دے تو درست نہ ہوگی اس لئے کہ اس میں نفع کی مقدار مجہول ہے اور مضاربت کے دینے سے یہ ثابت ہوا کہ اگر اس المال اپنے قبضہ میں رکھنے کی شرط کرے گا تو مضاربت صحیح نہ ہوگی کہ اس صورت میں بھی راہ تجارت تنگ ہے۔

رکن نمبر 6 نفع: اس میں یہ شرط ہے کہ حصہ اور سهام مقرر کیا جائے یہ نہ کہے کہ تجھے سو روپے دوں گا اور باقی میرا ایسی مضاربت درست نہ ہوگی اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ نفع سو روپیہ سے زیادہ نہ ہو تو محنت مضاربت کی رائیگاں جائے گی اسی لحاظ سے نفع کی مقدار شمار کی رو سے معین نہ ہونی چاہئے بلکہ سهام کے لحاظ سے معین کیا جائے۔

رکن نمبر 3 مضارب کا کام: اس کی شرط یہ ہے کہ کام اس طرح کا ہو جس سے تجارت کا باب تنگ نہ ہو یعنی کسی مال معین اور وقت معین کی قید نہ لگائی جائے مثلاً اگر یہ شرط کرے کہ اس المال کے بدلہ میں صرف جانور خرید کر کے ان کی نسل بڑھانا اس نسل کو آپس میں تقسیم کر لیں گے یا گیہوں خرید کر کے روٹی پکانا جو نفع ہوگا اسے آپس میں بانٹ لیں گے تو درست نہ ہوگی اس لئے کہ مضاربت کی اجازت تجارت میں ہے اور وہ بیع و شراء اور ان کے متعلقات کرنے سے ہوتی ہے اور روٹی پکانا اور جانوروں کی رکھوالی داخل تجارت نہیں بلکہ یہ کاروبار ہیں اس لئے مضاربت درست نہ ہوگی۔

مسئلہ: اگر مضارب سے یہ شرط کر لے کہ بجز فلاں شخص کے اور کسی سے خرید نہ کرنا یا سرخ ریشم کے سوا اور کوئی تجارت نہ کرنا یا اور کوئی شرط لگائے جس سے تجارت کی راہ تنگ ہو جائے تو عقد مضاربت فاسد ہو جائے گی۔

مسئلہ: جب عقد مضاربت دو شخصوں میں ہو جائے تو اب مضارب وکیل ہے۔ اس المال میں وکیلوں کی طرح تصرف کرے اور مالک جس وقت چاہے مضاربت کے عقد کو فسخ کر سکتا ہے لیکن اگر ایسے وقت میں فسخ کرے گا کہ مال مضاربت بالکل نقد ہے تب تو نفع کا بائٹنا ظاہر ہے اور اگر مال مضاربت اسباب ہو اور اس میں کچھ نفع نہ ہوا ہو تو وہ مالک کو پھیر دیا جائے گا اور مالک کو یہ اختیار نہیں کہ مضاربت رہنے دے اور کہے کہ اس مال کو نقد کر کے دو کیونکہ عقد مضاربت تو فسخ ہو گیا اس کے سوا اور کوئی چیز مضارب کے ذمہ پر لازم نہیں۔

مسئلہ: اگر مضارب کہے کہ میں اسے بیچے دیتا ہوں اور مالک انکار کرے تو مالک کی رائے مانی جائے گی ہاں جس صورت میں کہ مضارب کو کوئی ایسا گاہک ملے جس کی وجہ سے اس المال پر نفع ہوتا ہو تو اب مضارب کے قول پر عمل ہوگا۔

مسئلہ: اگر اس المال پر نفع بھی ہوا ہو اور سب اسباب ہو تو مضارب کو چاہئے کہ اس المال کی مقدار اس میں سے فروخت کر ڈالے اس نقد کے بدلہ میں جو اس المال میں لگا تھا اور کسی نقد کے عوض نہ بیچے تاکہ بیچتا ہوا مال فائدہ ہو اور اس میں دونوں شریک رہیں اور مضارب پر یہ ضروری نہیں کہ جو اسباب اس المال سے بڑھے اس کو

بیچ ڈالے اور جب شروع سال ہوا کرے تو مالک اور مضارب زکوٰۃ کیلئے مال کی قیمت کا اندازہ کیا کریں پس جس صورت میں کہ نفع کسی قدر ظاہر ہو تو قیاس اس بات کا مقتضی ہے کہ مضارب کے ذمہ ہے اور نفع ظاہر ہونے پر وہ نفع کا مالک ہو جاتا ہے۔

مسئلہ: مضارب کو یہ اختیار نہیں کہ مالک کی اجازت کے بغیر مال مضاربت کو سفر میں لے جائے اگر لے جائے گا تو اس کے تصرفات تو درست ہوں گے مگر در صورت تلف نقد اور چیز سب کا تلوان دینا پڑے گا کیونکہ باہر لے جانے سے اس کی زیادتی ثابت ہوگی۔

مسئلہ: اگر اجازت سے سفر کرے گا تو درست ہے اس صورت میں خرچ بار برداری اور چوکیداری کا مال مضاربت پر ہوگا جیسے کہ ناپ تول کی اور ایسے لادنے کی مزدوری جس کی علوت سوداگروں کو نہ ہو اس المال پر ہوتی ہے لیکن تھان کا کھولنا اور نہ کرنا اور تھوڑا سا کام کرنا جو اکثر خود کر لیا کرتے ہیں ان پر مزدوری خرچ کرنے کا اختیار مضارب کو نہیں۔

مسئلہ: جب تک مضارب اسی شہر میں رہے جہاں مضاربت ہوتی ہے تو اس کا نفقہ اور مکان سکونت خود اس کے ذمہ ہے مگر مکان کا کرایہ اس کے ذمہ نہیں اور جس صورت میں کہ خاص مال مضاربت کیلئے سفر کرے اس وقت اس کا نفقہ مال مضاربت پر ہوگا اور جب سفر سے واپس لوٹے تو اسے چاہئے کہ سلمان سفر کی جو چیزیں رہ گئی ہیں مثلاً لوٹا اور دسترخواں وغیرہ وہ مال مضاربت میں شامل کرے۔

بیان نمبر 6 شرکت: اس کی چار قسمیں ہیں ان میں سے تین باطل ہیں۔ (1) شرکت مفوضہ اس کی صورت یہ ہے کہ دو شخصوں کے مال جدا جدا ہیں اور وہ آپس میں کہیں کہ ہم نے شرکت مفوضہ کی اس غرض سے کہ جتنا ہمیں نفع یا نقصان ہو اس سبب میں ہم شریک ہیں تو یہ صورت باطل ہے۔ (2) شرکت ابدان وہ یہ ہے کہ دو شخص اپنے اپنے کام کی اجرت میں ایک دوسرے کی شرکت کر لیں یہ بھی باطل ہے۔ (3) شرکت وجوہ وہ اس طرح ہے کہ دو شخصوں میں سے ایک وجاہت رکھتا ہو اور اس کا قول لوگ مانتے ہوں وہ دوسرے کو اپنی وجاہت سے مال دلوا دے اور فروخت دوسرا شخص کرے اور نفع میں دونوں باہم شریک ہوں یہ شرکت بھی باطل ہے۔ (4) شرکت عنان یہ درست ہے اور جائز ہے اس کی صورت یہ ہے کہ دو شخص اپنے اپنے مال آپس میں اسی طرح ملا دیں کہ بغیر تقسیم کئے ان میں تمیز دشوار ہو اور ہر شخص دوسرے کو تصرف کی اجازت دیدے۔

مسئلہ: اس شرکت کا حکم یہ ہے کہ نفع اور نقصان دونوں میں حصہ رسد موافق دونوں کے مالوں کے تقسیم ہو جائے اور یہ درست نہیں کہ مالوں کی نسبت کے سوا کوئی اور شرط تقسیم کی ٹھہرا دیں مثلاً اگر ایک کا مال تہائی ہو تو اس کی شرکت نفع نقصان میں تہائی ہی رہے گی یہ نہ ہوگا کہ وہ آدھے کا شریک ہو جائے پھر جب ایک شخص کو معزول کر دیا جائے تو اس کا تصرف ممنوع ہوگا اور بانٹنے سے ایک دوسرے کی ملک علیحدہ ہو جائے گی۔

مسئلہ: صحیح یہ ہے۔ کہ شرکت عنین اسباب مشترک سے بھی جائز ہے اس میں نقد کی بھی ضرورت نہیں بخلاف مضاربت کے کہ اس میں راس المال کا نقد ہونا چاہئے۔

فائدہ: خلاصہ یہ کہ علم فقہ میں اس قدر علم سیکھنا ہر پیشہ ور کو ضرور ہے ورنہ نادانستہ حرام میں مبتلا ہو جائے گا اور قصاب اور نان بائی اور سبزی فروش کے معاملہ سے تاجر اور غیر تاجر کوئی خالی نہیں سب کو ضرورت پڑتی ہے اور اس معاملہ میں تین مشکلات پیش آتی ہیں۔ (1) بیع کی شرطوں کو ترک کرنا۔ (2) بیع سلم کی شرطوں کا لحاظ نہ رکھنا (3) لین دین پر اکتفا کرنا کیونکہ عادت یوں ہو گئی ہے کہ جتنی روزمرہ اشیاء کی ضرورت پڑتی ہے اس قدر ان لوگوں کے پاس چٹھی بھیج دی جاتی ہے پھر چند روز بعد حساب ہوتا ہے اور ساری جنس کی قیمت ایسی لگائی جاتی ہے جس پر طرفین راضی ہو جائیں اور بوجہ ضرورت کے اس امور پر اباحت کا حکم ہے اور یہ مان لیا جاتا ہے کہ ان لوگوں کا روزمرہ چیز کا بیع عوض کے حصول کے دینا اس چیز کے کھانے کو مباح کر دیتا ہے مگر کھانے کے بعد ضمان چاہئے اور جس روز چیز کو کھایا اس روز کا دام اس کے ذمہ پر ہوا تو یہ دام روزمرہ کے ذمہ پر جمع ہو گئے اب جو جس قدر مدت کے بعد تراضی ہوئی تو چاہئے کہ ان سے مطلق تحریر لکھائی جائے تاکہ ایسا نہ ہو کہ روزمرہ کی قیمتوں کے تفاوت کو اس میں کچھ دخل ہو تو ایسے معاملات میں اسی رواج پر قناعت کرنا چاہئے کیونکہ شمن کا دینا ہر حاجت روزمرہ کے لئے ہر لحظہ نہایت مشکل ہے اسی طرح ہر گھڑی ادنیٰ ادنیٰ چیزوں کیلئے شمن مقرر کرنا اور ایجاب و قبول عمل میں آنا دشواری کی صورت میں ہے پس جس صورت میں کہ اس قسم کے معاملات کثرت سے ہوتے ہیں تو آسانی اسی میں ہے کہ ان کی قیمت یکجا لگادی جائے۔

معاملات میں عدل کرنے اور ظلم سے احتراز: کا بیان کاروبار کبھی اس طرح ہوتا ہے کہ مفتی اسے صحیح اور جائز بتاتا ہے مگر اس میں ظلم ایسا ہوتا ہے جس کی وجہ سے معاملہ کرنے والا اللہ تعالیٰ کے غضب کا مستحق ہو جاتا ہے گو وہ معاملہ فی نفسہ فاسد نہ ہو اور ظلم سے ہماری غرض یہ ہے کہ جس سے دوسرے کو ضرر ہو اس کی دو قسمیں ہیں۔ (1) اس کا ضرر عام ہو۔ (2) اس کا ضرر خاص معاملہ کرنے والے کو ہر قسم اول کی بہت سی انواع ہیں جن میں سے ہم دو کو درج کتاب کرتے ہیں۔ (1) گرانی کی نیت سے غلہ کو روک رکھنا کہ غلہ کو بیچنے والا غلہ کو جمع کرتا ہے اور بھاؤ کی منگائی کا منتظر رہتا ہے اور یہ فعل ظلم عام ہے اور اس کا کرنے والا شرع میں مذموم ہے۔

احادیث مبارکہ: (1) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ من احنکر الطعام اربعین یوما ثم تصدق به لم تکن صدقته كفارة لاحتکاره ترجمہ: جو شخص غلہ چالیس دن روکے رکھے پھر صدقہ کرے تو اس کا صدقہ اس کے روک رکھنے کا کفارہ نہ ہوگا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا من احنکر الطعام اربعین یوما فقد بری من اللہ وبری اللہ منه ترجمہ: جس نے چالیس دن غلہ روک رکھا تو وہ اللہ سے بری ہوا اللہ اس سے بری ہوا۔

فائدہ: بعض روایت میں فقد بری الخ کے عوض فکانما قتل نفساً ہے گویا اس نے ایک نفس کو قتل کیا ہے۔ (3)
حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ جو کوئی غلہ کو چالیس دن روک رکھے اس کا دل سخت ہو جاتا ہے (4)
منقول ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے ایک غلہ کے روکنے والے کا غلہ آگ سے پھونک دیا تھا۔

غلہ نہ روکنے کے فضائل: (1) مروی ہے کہ جو شخص باہر سے غلہ خرید کر لائے اور اسی دن کے نرخ سے اسے بیچ دے تو گویا اس نے وہ غلہ خیرات کر دیا۔ (2) ایک روایت میں ہے کہ گویا اس نے ایک غلام آزاد کیا (3) بعض نے اس آیت کی تفسیر میں ومن یردفیہ بالحداد بظلم نذقہ من عذاب الیم (حج 25) ترجمہ کنزالایمان: اور جو اس میں کسی زیادتی کا ناحق ارادہ کرے ہم اسے دردناک عذاب چکھائیں گے۔ فرمایا ہے کہ غلہ کا روکنا بھی ظلم ہے اور اس آیت کی وعید میں داخل ہے۔

حکایت: بعض اکابر دین سلف صالحین سے مروی ہے کہ وہ واسط میں تھے وہاں سے انہوں نے ایک گیہوں کی کشتی بصرہ کو بھیجی اور اپنے وکیل کو لکھ دیا کہ جس روز کشتی بصرہ میں داخل ہو اسی روز غلہ فروخت کر دینا دوسرے روز توقف نہ کرنا اتفاقاً جب کشتی پہنچی تو نرخ ارزاں تھا سوداگروں نے وکیل سے کہا کہ اگر ایک ہفتہ ٹھہرو تو تمہیں کئی گنا فائدہ ملے گا وہ ایک ہفتہ ٹھہر گیا اور ان کے کہنے کے مطابق کئی گنا نفع ہوا اور اپنے موکل کو یہ خبر لکھ کر بھیجی مالک غلہ نے اس کے جواب میں لکھا کہ ہم نے تھوڑے سے نفع پر قناعت کی تھی کہ ہمارا دین بچا رہے تم نے ہمارے کہنے کے خلاف کیا ہمیں منظور نہیں کیا کہ نفع کئی گنا ملے اور ہمارے دین میں سے اس کے بدلے کچھ کم ہو جائے تم نے غلط کیا اب اس کا تدارک یہ ہے کہ میرے خط پہنچتے ہی تمام مال بصرہ کے فقراء پر خیرات کر دو شاید اس تدبیر سے مجھے ثواب نہ ہو تو غلہ روکنے کے گناہ سے توبہ جاؤں گا۔

فائدہ: جاننا چاہئے کہ غلہ روکنے کی جو ممانعت ہے وہ مطلق ہے لیکن اس میں وقت اور جنس کا لحاظ چاہئے پس جنس کے اعتبار سے ممانعت جنس غذا میں عام ہے۔ خواہ کوئی شے ہو نہیں روکنا چاہئے ہاں جو چیزیں کہ آدمی کی غذا پر مددگار نہیں وہ اس ممانعت میں داخل نہیں اگرچہ کھائی جاتی ہوں جیسے ادویہ جڑی بوٹیاں اور زعفران وغیرہ اور جو چیزیں کہ غذا کی مددگار ہیں جیسے گوشت اور میوے یا ایسی چیزیں کہ بعض اوقات میں غذا کے قائم مقام ہو جاتی ہیں اگرچہ ہمیشہ ان کو غذا نہیں کر سکتے تو ان میں تامل اور اختلاف ہے بعض علمائے نے ان اشیاء کو بھی ممانعت میں شامل رکھا ہے اور گھی اور شہد اور شیرہ اور پنیر اور زیتون کا تیل یا جو اس طرح کی چیزیں ہوں سب کے روکنے کو حرام فرمایا ہے اور بعض کے نزدیک ان چیزوں کے روکنے میں کوئی قباحت نہیں۔

مسئلہ: وقت کے لحاظ سے بھی تو ممانعت یا تو تمام اوقات میں عام ہے اور وہ حکایت جو بصرہ میں غلہ پہنچنے کے وقت نرخ کے ارزاں ہونے کے باب میں مذکورہ ہوئی اس سے بھی ایسا ہی معلوم ہوتا ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ ممانعت

۱۔ ایک شہر کا نام ہے ۱۲۔ اوسکی غزلہ

تمام اوقات میں نہ رہے بلکہ خاص ان اوقات میں ہو جن میں غلہ کی کمی ہو اور عوام کو اس کی حاجت ہو یہاں تک کہ رک کر بیچنے میں عوام کا ضرر ہو اور جس صورت میں کہ غلہ کی افراط ہو اور عوام کی حاجت اس کی طرف نہ ہو اور اگر کسی کو خواہش بھی ہو تو تھوڑے دام لگائے ایسے وقت میں اگر غلہ والا صبر کرے اور قحط کا امیدوار نہ ہو تو اس میں کسی کا ضرر نہیں۔

مسئلہ: ایام قحط میں شد اور گھی وغیرہ کے رکھ چھوڑنے سے ضرر ہوتا ہے تو ان کا رکھ چھوڑنا حرام ہے۔

مسئلہ: حرمت کے ہونے اور نہ ہونے کا دارومدار ضرر پر کیا جائے کہ طعام کی خصوصیت سے بھی سمجھا جاتا ہے اور جس صورت میں کہ ضرر نہ ہو اس صورت میں بھی غلہ کا روک رکھنا خالی کراہت سے نہیں اس لئے کہ اگرچہ غلہ والا متوقع ضرر کا نہیں مگر اس کے آغاز کا متوقع بہر صورت ہے یعنی بھاؤ کا گراں ہونا اس کو منظور نظر رہتا ہے اور جیسے خود ضرر رسائی ممنوع ہے۔ یہ بھی اس طرح۔

مسئلہ: جو چیز اس کی تمہید اور آغاز پڑے وہ بھی ممنوع ہے اس کی برائی خود اس کی نسبت کم ہے اور ضرر رسائی ہوگی اسی کے موافق کراہت اور حرمت کے درجات متفاوت ہوں گے خلاصہ یہ کہ غذا کی تجارت مستحب نہیں اس لئے کہ تجارت میں فائدہ اصل پر مزید ہوتا ہے تو چاہئے کہ ایسی ہی چیزوں میں طلب کیا جائے جو حقوق کی اصل ضرورت میں داخل نہ ہو اور مخلوق ان کی ضرورت نہ ہو۔

حکایت: کسی تابعی نے ایک شخص کو وصیت کی کہ اپنے لڑکے کو دو بیج میں نہ سوپنا اور نہ دو پیتوں میں اول بیج غلہ ہے دوم کفن کی بیج کیونکہ غلہ کا بیچنے والا گرانی چاہتا ہے اور کفن کا بایع لوگوں کی موت چاہتا ہے اور دو پیتے یہ ہیں اول قصاب کا کہ اس سے دل سخت ہو جاتا ہے دوم زرگری کہ وہ دنیا کو سونے اور چاندی سے زینت دیتا ہے۔

دوسری نوع: ضرر عام کے نقد میں کھونے روپوں کو رواج دینا ہے اور یہ ظلم ہے کیونکہ اس سے کاروباریوں کو ضرر ہوگا بشرطیکہ ناواقف ہو اگر واقف ہوگا تو وہ دوسروں میں اس کو رائج کرے گا اسی طرح جس کے ہاتھ وہ رکھتا جائے گا وہ دوسرے کو دیتا جائے گا اور اس کا ضرر اور فساد برابر پھیلتا جائے گا اور سب کا وبال اور گناہ پہلے شخص پر ہوگا کہ اسی نے یہ طریقہ نکالا۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں من سن سنتہ سینہ فعمل بہما من بعدہ کان علیہ وزرہا ومثل وزر من عمل بہا لا ینقص من اوزارہم شینا ترجمہ: جس شخص نے کوئی طریقہ بد نکالا اور اس کے بعد اس پر کسی نے عمل کیا تو اس بانی پر اس کا خود کا گناہ ہوگا اور جو کوئی اس کے بعد اس پر عمل کرے گا اس کے گناہ کی قدر بھی اس پر ہوتی ہے گا اور ان کے گناہ سے کچھ کم نہ ہوگا۔

فائدہ: بعض اکابر فرماتے ہیں کہ ایک کھونے روپیہ کا رائج کرنا سو روپوں کی چوری سے زیادہ سخت ہے اس لئے

چوری ایک نافرمانی ہے کہ ہوگئی اور موت کے بعد منقطع ہوگئی اور کھوٹے روپیہ کا رائج کرنا ایک ایسی بدعت سیسہ ہے جو رائج کنندہ دین میں ظاہر کرتا ہے اور ایک برا طریق ہے جس کو بعد والوں کیلئے بنائے جاتا ہے تو اس کا گناہ موت کے بعد تا قیامت رہ سکتا ہے جب تک کہ وہ روپیہ چلتا رہے گا اس کے باعث جو کچھ خرابی اور نقصان لوگوں کے مال میں ہوگا ان سب کا وبال اس کی گردن پر رہے گا۔

درس عبرت: خوش بخت ہے وہ شخص کو اس کے مرنے پر اس کے گناہ بھی مجامیں اور نہایت خرابی ہے اسے جو خود مجائے لیکن اس کے گناہ صدہا سال باقی رہیں اور ان کے سبب سے اسے قبر میں عذاب ہوتا رہے اور جب تک اس کا انقطاع ہو تب تک کی اس سے باز پرس ہوتی رہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ونکتب ما قدموا و آثارہم ترجمہ: ہم لکھتے ہیں جو آگے بھیج چکے اور ان کے پیچھے نشان رہے۔ وہ اعمال جو پیچھے چھوڑ جائیں گے وہ بھی لکھیں گے جیسے وہ لکھیں گے جن کو وہ اپنی زندگی میں کر گئے۔ (2) اسی طرح پر یہ ارشاد ہے ینبأ الانسان یومئذ بما قدم و اخر اخر سے وہی آثار اعمال مراد ہیں جو برے طریقے کی جڑ باندھا گیا ہے اور لوگ اس پر عمل کرتے ہیں۔

کھوٹے روپوں کے مسائل: کھوٹے روپیہ کے متعلق پانچ امور ہیں۔ (1) جب ایسا روپیہ دیندار تاجر کے پاس آئے تو چاہئے کہ اسے کنویں میں ڈال دے کہ پھر کسی کے ہاتھ نہ لگے اور اس سے اعتراف کرے کہ اسے دوسرے کاروبار میں رائج کرے۔

مسئلہ: اگر اسے توڑ ڈالے اس طرح کہ اسے پھر کاروبار نہ ہو سکے تو بھی جائز ہے۔ (2) تاجر کو کھرے کھوٹے کا پرکھنا سیکھ لینا چاہئے نہ اس غرض سے کہ اپنے روپوں کو کھرا دیکھ لیا کرے گا بلکہ اس نیت سے کہ کسی مسلمان کو کھوٹا روپیہ اس کے ہاتھ سے لاعلمی میں نہ دیا جائے اور اس کی وجہ سے گنہگار نہ ٹھرے۔

مسئلہ: اگر اس علم سیکھنے میں قصور کرے گا تو خطاوار ٹھرے گا کیونکہ جس عمل کیلئے ایسا علم ہے جس سے مسلمانوں کی خیر خواہی ہوتی ہے تو اس عمل میں اس علم کا سیکھنا واجب ہے اور اسی وجہ سے اکابر دین سلف صالحین نقد کی عنایات سیکھ لیا کرتے تھے کہ دیانت میں خلل نہ ہو۔ دنیا کا انہیں کوئی لحاظ نہ تھا۔ (3) اگر کاروبار والوں کو ایسا روپیہ دے کر کہہ دے کہ کھوٹا ہے تب بھی دائرہ گناہ سے باہر نہ ہوگا کیونکہ دوسرا شخص جو اسے لیتا ہے وہ اسی لئے لیتا ہے کہ کسی اور کو بے خبری میں دیدے گا اگر یہ نیت نہ ہوتی تو وہ اس کو ہرگز نہ لیتا ہاں اطلاع کرنے سے اتفاقاً وہ ہوگا جو ضرر خاص کاروباری کو ہوتا ہے اس کے گناہ سے بچ جائے گا۔ (4) اگر کھوٹے روپے اس نیت سے لے گا کہ مطابق حدیث شریف کے کاربند ہو۔ رحمہم اللہ ما وسهل البیع سهل الشراء سهل القضاء سهل الاقتضاء ترجمہ اللہ رحم کرے خرید و فروخت میں نرمی کرنے والے پر ادائیگی قرض مانگنے میں نرمی کرنے والے پر۔ تو اس حدیث کی دعا برکت میں داخل ہوگا بشرطیکہ کھوٹا روپیہ لینے سے ارادہ معصوم ہو کہ اس کو کنویں میں ڈال دوں گا اور اگر یہ ارادہ رکھتا ہو کہ کسی درجہ چلاؤں گا تو یہ ایک برائی ہے کہ شیطان نے نیکی کا نام دے کر سمجھا دی اس صورت میں ان لوگوں میں

داخل نہ ہوگا جو دام لینے میں چشم پوتی کرتے ہیں۔ (5) کھوٹے روپیہ سے ہماری غرض وہ روپیہ ہے جس میں بالکل چاندی نہ ہو صرف طبع ہو یا اشرفی ہو تو اس میں سونا نام کا نہ ہو۔ بجز طبع کے اور جس روپیہ میں چاندی اور دوسری چیز ملی ہوئی ہو اور شہر میں وہ مروج ہو تو اس سے کاروبار کرنے میں علماء کا اختلاف ہے ہماری رائے یہی ہے کہ اگر شہر میں اس کا رواج ہے تو اس سے کاروبار کرنا جائز ہے خواہ اس کی چاندی کی مقدار معلوم ہو یا نہ ہو اگر شہر میں وہ سکے نہیں چلتا تو اس صورت میں اس سے معاملہ جیسی درست ہوگا کہ اس میں چاندی کی مقدار معلوم ہو پس اگر داموں میں کوئی روپیہ ایسا ہو کہ شہر کے رائج روپیہ سے اس میں چاندی کم ہو تو تاجر کو چاہیے کہ اس کو وہ روپیہ دے اسے اس کے نقصان کی اطلاع کرے اور معاملہ ایسے لوگوں سے کرے جن کو جان لے کہ یہ اس روپیہ کو برابر میں نہ چلائے گا اور دوسروں کو دھوکا نہ دیں گے۔

مسئلہ: اگر یہ معلوم ہو جائے کہ یہ شخص اس کو برابر میں چلائے گا تو اس کو وہ روپیہ حوالہ کرنا خود فساد کا پلنی بنتا ہے اس کی مثال ایسی ہے جیسے انگور ایسے شخص کے ہاتھ بیچے جسے جانتا ہو کہ وہ ان کی شراب بنائے گا یہ بیع ممنوع ہے اور برائی میں مدد کرنا اور اس کا شریک ہونا ہے اور ان جیسے امور کا تجارت میں خیال رکھنا نفل عبادت کی مواظبت سے بہتر ہے اسی وجہ سے بعض اکابر نے فرمایا ہے کہ سچا تاجر اللہ تعالیٰ کے نزدیک عابد سے افضل سے اور اکابرین سلف صالحین کاروبار میں ایسی باتوں سے بہت احتیاط کرتے تھے۔

حکایت: ایک غازی کا بیان ہے کہ میں نے ایک بار جہاد میں اپنے گھوڑے کو ایک کافر پر دوڑایا کہ اسے قتل کروں مگر گھوڑے نے قصور کیا میں لوٹ آیا پھر وہ کافر میرے قریب آگیا میں نے دوبارہ حملہ کیا اس دفعہ بھی گھوڑے نے کوتاہی کی میں تیسری بار حملہ کیا۔ اس دفعہ بھی گھوڑا بدک گیا اور کہیں کا کہیں چلا گیا حالانکہ کبھی ایسا نہیں ہوا تھا میں جنگ سے واپس آیا اور مجھے نہایت رنج تھا کہ ایک تو کافر ہاتھ سے نکل گیا دوسرے گھوڑے میں جو عادت کبھی نہ دیکھی تھی وہ ظاہر ہوئی غرضیکہ اپنا سامان لئے خیمہ میں آیا اور اپنا سر خیمہ کی لکڑی پر رکھ کر گھوڑے کو چھوڑ کر لیٹ گیا خواب میں دیکھتا ہوں کہ گھوڑا مجھ سے کہتا ہے کہ اللہ کو یاد کرو تم نے تین بار یہ چاہا کہ کافر کو مجھ سے سوار ہو کر مارو حالانکہ کل جو تم نے میرا چارہ لیا تھا اس میں ایک دام کھوٹا دیا تھا تو ایسا کبھی نہیں ہوگا کہ تم ایسی خوراک کھلا کر پھر مجھ سے اطاعت چاہو۔ اس پر میں جاگا اور بہت خوف ہوا گھاس والے کے پاس جا کر کھوٹا دام واپس لیکر کھرا دیا۔

قائدہ: یہ دو مثالیں ضرر عام کی لکھ دی گئیں ان پر قیاس کر لینا چاہئے۔

قسم نمبر 2 ظلم: ظلم یہ ہے کہ جس کا ضرر خاص کاروباریوں کو ہو تو جن امور میں سے کہ کاروباریوں کا نقصان ہوتا ہے وہ ظلم میں داخل ہے عدل اس کا نام ہے کہ اپنے بھائی مسلمان کو ضرر نہ پہنچائے۔

قاعدہ: اس بارے میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ دوسرے کیلئے وہی بات چاہے جو اپنے لئے چاہے اور اسی کے قریب یہ مثل فارسی کی مشہور ہے ہرچہ بر خود نہ پسندی برد گیرے پسند۔ تو جو بات ایسی ہو کہ اگر اپنے ساتھ کوئی کرے تو بری

معلوم ہوا اور دل پر ناگوار گزرے مناسب ہے کہ وہ بات خود بھی وہ سبوں کے ساتھ نہ کرے بلکہ یوں چاہئے کہ اس کے نزدیک اپنا روپیہ اور غیر کا روپیہ مساوی ہو بعض اکابر نے فرمایا کہ جو شخص اپنے بھائی کے ہاتھ ایک چیز ایک روپیہ کو بیچے اور اگر اس کے ہاتھ کوئی وہ شے بیچتا تو آپ چودہ آنہ سے زائد نہ لگاتا تو وہ شخص اس خیر خواہی کا تارک ہوگا جس کا کاروبار میں بجالانے کا حکم ہے۔ یہ بیان اس امر کا مجمل ہوا۔

فائدہ: تفصیل ان امور کی چار باتوں میں منحصر ہے۔ (1) جو بات متاع میں نہ ہو وہ اس کی صفت میں بیان نہ کرے۔ (2) چیز میں جو عیب اور پوشیدہ صفات ہوں ان کو مطلق نہ چھپائے۔ (3) چیز کی مقدار اور وزن میں کچھ پوشیدہ نہ کرے۔ (4) اس کے نرخ کو پوشیدہ نہ رکھے اسی طرح کہ اگر طرف ثانی نرخ کو معلوم کر لے تو اس چیز کو خرید نہ کرے اب ہر ایک کا بیان مفصل ہوتا ہے۔

مسئلہ: چیز کی زیادہ تعریف نہ کرنی چاہئے اس لئے کہ بیع کی تعریف کرنا دو حال سے خالی نہیں۔ (1) وہ باتیں جو اس میں بیان کرتا ہے واقع میں اس کے اندر نہیں تو اس صورت میں صریح جھوٹ ہے۔

مسئلہ: اگر مشتری اس کی باتوں کو مان لے گا تو جھوٹ کے سوا ظلم اور دغا بازی بھی بائع کی گردن پر ہوگی۔

مسئلہ: اگر مشتری نہ مانے گا تو جھوٹ اور بے مروتی پھر بھی بائع کے ذمہ رہے گی۔ (2) چیز میں ایسی باتیں بتادے جو اس میں موجود ہوں اس صورت میں اس کا کلام لغو اور بے فائدہ ہے اور اسے تمام کلمات کا حساب دینا ہے کہ فلاح کلمہ یوں کہا تھا چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ما یلفظ من قول الا لیدیہ رقیب عنیہ طلاق (18) ترجمہ کنز الایمان: کوئی بات وہ زبان سے نہیں نکالتا کہ اس کے پاس ایک محافظ تیار نہ بیٹھا ہو۔

مسئلہ: اگر چیز میں ایسی باتیں بیان کرے جو اس کے اندر ہوں اور بغیر ذکر کئے ہی مشتری کو ان پر واقفیت نہ ہو مثلاً لونڈی غلاموں اور جانوروں کے پوشیدہ اوصاف بیان کرے تو مضائقہ نہیں بشرطیکہ جس قدر موجود ہوں ان کو بے کم و کاست بغیر مبالغہ اور طوالت کے کہے۔

مسئلہ: اس بیان میں یہ نیت ہونی چاہئے کہ مسلمان بھائی ان امور سے واقف ہو کر اس کی رغبت کرے اور اس سبب سے اس کا کام نکلے مگر ان امور کے بیان کرنے میں قسم قطعاً نہ کھائے اس لئے کہ اگر جھوٹ پر قسم کھائے گا تب یمین غموس کا مرتکب طہوگا جو ایسا بڑا گناہ ہے کہ شہر کے شہر چوہٹ کردیتا ہے اور اگر بیچ پر قسم کھائے گا تو اللہ تعالیٰ کو اپنی قسم کا نشانہ بنائے گا اور یہ کمال گستاخی ہے کیونکہ دنیا کیمینی کا اتنا رتبہ کہاں کہ بلا ضرورت اللہ تعالیٰ کے نام سے اس کی ترویج کا قصد کیا جائے۔

حدیث: میں ہے کہ خرابی ہے سوداگر کی ان کلمات سے بلی واللہ ولا واللہ اور خرابی ہے کاریگر کی کل اور پرسوں کے وعدہ کرنے سے۔ حدیث میں وارد ہے۔ الیمین الکاذبہ منفقہ للسلم محققہ للکسب ترجمہ:

جھوٹی قسم متاع کو رواج دینے والی ہے اور کسب کو مٹانے والی۔

حدیث: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ثلاثہ لا ينظر واللہ اليہم يوم القيامة عتل متكبّر و منان بعطينہ و منفق سلعتہ بيمينہ ترجمہ: تین ایسے ہیں کہ قیامت میں اللہ تعالیٰ ان کی طرف نہیں دیکھے گا۔ (1) درشت خوشگبر (2) کسی کو کچھ دے کر احسان جتانے والا (3) اپنے سلمان کو قسم سے رواج دینے والا۔

فائدہ: جس صورت میں کہ چیز کی تعریف کرنا بلو جود راست ہونے کے اس لحاظ سے مکروہ ہے کہ وہ ایک کلمہ لغو ہے روزی تو اس سے زیادہ نہیں ہوتی تو قسم کے باب میں شدت کا ہونا اس سے صاف ظاہر ہے۔ یونس بن عبید جو حریر بیچا کرتے تھے ان سے کسی نے ریشم خرید لینے کیلئے مانگا ان کے غلام نے ریشم کے طاقوں کی گٹھڑی نکالی۔ آپ نے اسے پھیلا یا اور دیکھ کر کہا کہ الہی ہمیں جنت نصیب کر یہ کہہ کر غلام سے کہا کہ اسے اپنی جگہ پر رکھ دے اور خریدار کے ہاتھ اس میں کچھ نہ بیچا اس خوف سے کہ وہ دعا جو زبان سے نکل گئی تھی کہیں کنا۔ اپنی چیز کی تعریف میں متصور نہ ہو۔

تو یہ لوگ ایسے ہیں کہ انہوں نے دنیا میں تجارت کی اور معاملات میں اپنے دین کو دین نہیں کیا بلکہ جان لیا کہ آخرت کا نفع طلب کرنا نسبت دنیوی نفع کے بہتر ہے۔ (2) چاہئے کہ بیع کے تمام عیب خواہ ظاہر ہوں یا پوشیدہ تمام ظاہر کرے ان میں سے کچھ نہ چھپائے کہ یہ امر واجب ہے اگر کوئی عیب چھپا دے گا تو ظالم اور دغا باز ہوگا اور دغا دینا حرام ہے اور نصیحت یعنی مسلمانوں کی خیر خواہی جو ضروری ہے اس کا تارک ہی ہوگا۔

مسئلہ: جس صورت میں کپڑے کا اچھا رخ ظاہر کرے اور دوسرے کو چھپا ہوا رکھے تو دغا باز ہوگا اسی طرح اگر بیع کو اندھیرے مکانوں میں مشتری کے سامنے کرے گا یا موزے اور جوتے وغیرہ کے جوڑے میں سے اچھا پہنوا دکھائے گا تو دغا بازی ثابت ہوگی اور دغا اور فریب کی حرمت پہ یہ حدیث دلالت کرتی ہے۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک شخص پر گزرے جو غلہ بیچ رہا تھا آپ کو وہ غلہ اچھا معلوم ہوا دست مبارک اس کے اندر ڈالا تو تری معلوم ہوئی ارشاد فرمایا کہ یہ کیا ہے اس نے عرض کیا کہ اسے مینہ پہنچ گیا ہے آپ نے فرمایا کہ پھر تو نے بھگئے غلہ کو اوپر کیوں نہیں کر دیا۔ تاکہ لوگ دیکھتے جو ہمیں دغا دے وہ ہم سے نہیں۔

مسئلہ: عیب کے کہہ دینے سے مسلمانوں کی خیر خواہی کا واجب ہونا اس حکایت سے معلوم ہوتا ہے۔

حکایت: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب جریر سے بیعت اسلام لی تو وہ چلنے کیلئے اٹھے آپ نے ان کا کپڑا کھینچ لیا اور ہر مسلمان کی خیر خواہی ان پر شرط کر دی پس جریر کا دستور تھا کہ جب اسباب بیچنے کیلئے کھڑے ہوتے تو اس کے عیب مشتری کو خوب دکھلا دیتے اور کہتے کہ اب تمہیں اختیار ہے چاہو لو چاہو نہ لوگوں نے ان سے کہا کہ تم

اے یحییٰ تمہیں اس قسم کو کہتے ہیں کہ گزشتہ کلمہ پر قسم کھائے اور جانتا ہو کہ وہ کلمہ اس طرح نہ تھا۔ (اسکی غفرلہ)

اگر ایسا کرو گے تو تمہاری بیچ کوئی بھی نہ ہو سکے گی انہوں نے فرمایا کہ ہم نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دست مبارک پر نہد کیا ہے کہ ہر مسلمان کی خیر خواہی کریں گے یعنی اگر اسی طرح بیچ نہ کریں تو خلاف عہد ہوگا۔

حکایت: واثلہ بن الاسقع رضی اللہ عنہ کھڑے تھے اور ایک آدمی اپنی اونٹنی بیچ رہا تھا مشتری نے اس کے دام تین سو درہم بائع کر دیئے واثلہ کا خیال اور طرف تھا کہ مشتری اونٹنی لیکر چلا گیا جب انہوں نے دیکھا کہ وہ چلا گیا اس کے پیچھے دوڑے اور پکار کر پوچھنے لگے کہ تو نے یہ اونٹنی گوشت کیلئے لی ہے یا سواری کیلئے اس نے کہا کہ سواری کیلئے آپ نے فرمایا کہ اس کے پاؤں میں میں نے ایک شگاف دیکھا ہے اس سے برابر منزلیں نہ ہو سکیں گی وہ واپس آیا اور اونٹنی کو بائع کے حوالہ کیا۔ بائع نے اس کے دام سو درہم کم دیئے اور واثلہ سے کہا کہ اللہ تم پر رحم کرے کہ تم نے میرا معاملہ بگاڑا آپ نے فرمایا کہ ہم حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عہد کر چکے ہیں کہ ہر مسلمان کی خیر خواہی کریں گے اور فرمایا کہ میں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فرماتے تھے۔ لا یحل لاحدیبع بیعاً الا ان ینبین آفتة ولا یحل لمن یعلم ذلک الا ینبیه ترجمہ: کسی کو یہ جائز نہیں کہ بیچ کرے مگر یہ کہ اس میں وہ بیان کرے جو اس میں ہے اور یہ بھی جائز نہیں کہ کوئی کسی امر پر واقف ہو کر اسے بیان نہ کرے۔ فائدہ: سلف صالحین نے خیر خواہی سے یہی مضمون سمجھا تھا کہ اپنے بھائی مسلمان کیلئے وہی بات پسند کرے جو اپنے لئے چاہے۔

فائدہ: مسلمان کی خیر خواہی کو یہ نہیں سمجھتے تھے کہ زوائد اور فضائل میں سے ہے بلکہ ان کا اعتقاد یہ تھا کہ یہ مضمون اسلام کی شرائط میں سے ہے اور بیعت میں داخل ہے اور یہ اکثر لوگوں پر دشوار ہے اس لئے کہ متقی محتاط لوگ ان جھگڑوں میں نہیں پڑتے اور گوشہ تنہائی اختیار کر کے محض عبادت کرتے ہیں کیونکہ عوام میں مل جل کر اللہ تعالیٰ کے حقوق کی بجا آوری ایک ایسی سخت ریاضت ہے کہ اسے بجز صدیقیوں کے اور کوئی نہیں کر سکتا۔

فائدہ: یہ امر بغیر دو چیزوں کے اعتقاد کئے آسان نہیں ہو سکتا۔ (1) یہ سمجھنا کہ عیوب کو چھپا کر بیچ کو بیچ دینے سے کچھ روزی نہ بڑھے گی بلکہ روزی کی برکت جاتی رہے گی اور یہ متفرق گناہ جمع ہو کر ایک روز یا ایک سب سرمایہ لے ڈوبے گا۔

حکایت: کسی شخص کے یہاں ایک گائے تھی وہ اس کے دودھ میں پانی ملا کر بیچ ڈالتا تھا ایک دفعہ سیلاب آیا اور وہ گائے ڈوب گئی اس کے کسی لڑکے نے کہا کہ یہ وہی پانی تھا جو ہم دودھ میں ملاتے تھے وہ اچانک جمع ہو گئے اور گائے کو بہا کر لے گئے۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔ البیعان اذا صدقا ونصحا بورک بہما فی بیعہما و اذا کتما و کذباً نزعت برکتہ بہما۔ بائع اور مشتری جب بیچ بولیں اور ایک دوسرے کی خیر خواہی کریں تو ان کو ان کی بیچ میں برکت دی جاتی ہے اور جب چھپاتے ہیں اور جھوٹ بولتے ہیں تو ان کی بیچ کی برکت چھین لی

جاتی ہے۔ حدیث نمبر 2۔ ید اللہ علی الشریکین مالم - تتحاونا فلذا تحلونا رفع ویہ عنہما۔ اللہ تعالیٰ کا ہاتھ دو شریکوں پر ہے جب تک کہ ایک دوسرے سے خیانت نہ کریں اور جب وہ آپس میں خیانت کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ اپنا ہاتھ ان پر سے اٹھالیتا ہے۔

انتباہ: مال بڑھتا نہیں جیسے خیرات سے کم نہیں ہوتا اور جو شخص زیادتی اور کمی بجز تولنے کے دوسری طرح نہیں جانتا وہ اس کو بلور نہیں کرے جیسے معلوم ہے کہ کبھی ایک روپیہ میں وہ برکت ہوتی ہے کہ آدمی کے دین و دنیا کی سعادت کا سبب ہو جاتا ہے اور کبھی اللہ تعالیٰ ہزاروں میں سے اس طرح برکت اڑا دیتا ہے کہ وہ مالک کی تباہی کے اسباب بنتے ہیں یہاں تک کہ انسان تمنا کرنے لگتا ہے کہ کاش ~ ہزاروں روپے میرے پاس نہ ہوتے اور بعض لوقات ان باتوں کو اپنے مناسب جانتا ہے تو وہ ہمارے قول کا معنی سمجھتا ہے کہ واقع میں خیانت سے مال بڑھتا نہیں اور صدقہ دینے سے کم نہیں ہوتا۔

نسخہ مجربہ: ہم یہاں ایک ایسا نسخہ لکھتے ہیں کہ جس سے خیر خواہی سالک میں کامل اور سہل ہو جائے یہ ہے کہ سوائف جان لے کہ آخرت کا نفع اور وہاں کی تو انگری دنیا کے نفع سے بہتر ہے اور مال کے فوائد عمر کے پورا ہو جانے سے ختم ہو جاتے ہیں اور بندوں کے حقوق اور مال کا وہاں گرون پر رہتا ہے اس صورت میں عاقل انسان کیسے پسند کرے گا کہ ادنیٰ چیز لے اس کے بدلہ میں اعلیٰ چیز دے اور دین کی سلامتی ظاہر ہے کہ تمام چیزوں سے اعلیٰ اور بہتر ہے (حدیث) حضور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ کلمہ اسلام لا الہ الا اللہ اور ہمیشہ مخلوق سے اللہ تعالیٰ کا غضب دور کرتا رہتا ہے جب تک کہ لوگ دنیا کے معاملہ کو آخرت پر ترجیح نہ دیں (حدیث) ایک اور روایت میں یوں ہے کہ جب تک یہ پرواہ نہ کریں کہ دین کی سلامتی کے مقابل ان کی دنیا میں سے کیا جاتا رہا اور جب ایسا کرتے ہیں اور پھر لا الہ الا اللہ کہتے ہیں تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تم جھوٹے ہو یہ تم صدق دل سے نہیں کہتے ہو۔ (حدیث) جو شخص لا الہ الا اللہ اخلاص سے کہے وہ جنت میں داخل ہو گا کسی نے عرض کیا کہ اس کا اخلاص کیا ہے۔ فرمایا کہ اخلاص یہ ہے کہ جو چیز اللہ تعالیٰ نے حرام فرمائی ہے اس سے اپنے کو بچائے (حدیث) فرمایا ما آمن بالقرآن من استحل محارمہ ترجمہ وہ قرآن پر ایمان نہیں لایا جو اس کے محرمات کو حلال جانتا ہے (فائدہ) جو یہ جان لے گا کہ یہ باقی اس کے ایمان میں تخل ہیں اور تجارت اخروی کا اس المال اپنے کئے۔ بلاشبہ ایمان ہے تو وہ شخص اپنی عمر جاوید کا سرمایہ ایسے نفع کے سبب کیوں ضائع کرے گا جس سے انتفاع صرف چند روزہ ہو (حکایت) بعض تابعین فرماتے ہیں کہ اگر میں مسجد جامع میں جاؤں اور وہ نمازیوں سے بھری ہو اور مجھ سے کوئی پوچھے کہ ان سب میں بہتر کون ہے تو یہی کہوں کہ جو سب سے زیادہ مسلمانوں کا خیر خواہ ہو وہ سب سے اچھا ہے پھر اگر کوئی کہے کہ دے کہ یہ شخص سب سے زیادہ خیر خواہ ہے تو کہہ دوں کہ یہی سب میں اچھا ہے۔ اور اگر کوئی یوں پوچھے کہ ان میں بدتر کون ہے تو کہوں کہ جو سب سے زیادہ لوگوں سے دغا کرتے ہو اور جب کوئی بتائے کہ یہ شخص زیادہ دغا باز ہے تو کہوں کہ یہی سب سے برا ہے۔

مسئلہ: دغا کرنا تمام معاملات میں بیع ہو یا کارگیری حرام ہے۔

فائدہ: کاریگر کو بھی نہیں چاہئے کہ اپنے کام میں سستی کرے اس طرح کہ اگر خود وہی کام دوسرے کاریگر سے لے اور وہ ویسا ہی کرے جیسا اس نے کیا تو پسند نہ کرے بلکہ چاہے کہ اپنا کام خوبی اور پائیداری سے کرے اور اگر اس میں کوئی برائی ہو تو اس کو بیان کرے اس طرح کرنے سے مواخذہ سے بچا رہے۔

حکایت: ایک موچی نے ابن سالم سے پوچھا اگر میں جوتیوں کی بیع سلم کروں تو مجھے کیا کرنا چاہئے فرمایا کہ دونوں رخ برابر بنانا اور دہنے پہناوے کو بائیں سے چوبصورت نہ بنانا اور بھرت کی چیز ایسی ڈالنا کہ پوری ہو۔ نکلے نہ ہوں اور سلائی برابر کرنا اور ایک پہناوے کو دوسرے پر نہ رکھنا۔

حکایت: حضرت امام احمد بن حنبل سے کسی نے کہا تھا کہ کپڑے میں رفو ایسا ہے جو معلوم نہیں ہوتا اس کی بیع کیسی ہے فرمایا کہ بائع کو اس کا چھپانا درست نہیں ہاں اگر رفو ساز یہ جانے کہ دوسرا شخص رفو دیکھنے کو مانگتا ہے اور خرید کرنا نہیں چاہتا تو اس کو درست ہے کہ رفو کا اظہار نہ کرے۔

سوال: جب انسان پر بیع کے میوب کا ذکر کرنا واجب ہو تو کبھی کاروبار نہ چلے گا۔

جواب: کاروبار چلنے کی صورت یہ ہے کہ تاجر ایسی ہی چیز خریدے جو عیب دار نہ ہو اور اگر وہ فروخت نہ کرے تو اپنے لئے رکھ سکے پھر فروخت کے وقت تھوڑے سے نفع پر اکتفا کرے تو اللہ تعالیٰ اس کے مال میں برکت بھی کرے گا اور دھوکا دینے کی ضرورت بھی نہ پڑے گی اور دراصل مشکل یہ ہے کہ لوگ تھوڑے نفع پر قناعت نہیں کرتے اور بہت مال بغیر دغا کے ملتا نہیں پس جو شخص تجارت کا طریقہ موافق مذکورہ بالا کرے گا وہ عیب دار چیز کیوں خریدے گا کہ اس کے بیان کرنے کی ضرورت ہو اور اگر اتفاق سے کوئی اس قسم کی چیز آجائے تو اس کے عیب کو ذکر کر دینا چاہئے اور اس کا جو دام حاصل ہو اس پر قناعت کرنی چاہئے۔

حکایت: ابن سیرین نے ایک بکری فروخت کی اور مشتری سے کہا کہ اس میں ایک عیب ہے اس کو بھی سن لو وہ یہ ہے کہ چارہ کو پاؤں سے پلٹ دیتی ہے۔

حکایت: حسن بن صالح نے ایک لونڈی بیچی اور مشتری سے فرمایا کہ ایک بار اس کی ناک سے ہمارے یہاں خون آیا تھا۔

فائدہ: اکابرین سلف صالحین کی عادت کاروبار میں یہ تھی کہ اپنی بات ذکر کر دیتے تھے اب جس شخص سے ان کو پابندی نہ ہو سکے تو اسے چاہئے کہ کاروبار کو چھوڑ دے ورنہ عذاب اخروی اپنے اوپر یقین کر لے۔ (3) مقدار نہ چھپائے یہ امر ترازو کی برابری اور تولنے اور ناپنے میں احتیاط کرنے سے ہوتا ہے تو چاہئے کہ جس طرح خود دوسروں سے اسی طرح دوسروں کو دے۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔ **وَبَلِّغْ لِلْمُطَفِّينَ الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ**

یسنوفون واذاکالوہم اوورنوہم یخسرون۔ (المطففین 1) ترجمہ کنزالایمان: کم تولنے والوں کی خرابی ہے وہ کہ جب اوروں سے ماپ لیں پورا لیں اور جب انہیں ماپ تول کر دیں کم کر دیں۔

فائدہ: اس سے نجات کی صورت یہی ہے کہ دوسروں کو پلڑا جھکتا دے اور خود اڑتا ہوا لے۔ کیونکہ پلڑوں کی برابری بہت کم ہو سکتی ہے۔ اسی لئے زیادتی اور کمی میں بچاؤ کی صورت نکل آتی ہے علاوہ ازیں پورا حق لینے میں یہ احتمال بھی رہتا ہے کہ شاید طرف ثانی کا زیادہ نہ آجائے یا اسے کمتر پہنچے اس لئے تدبیر مذکورہ سے یہ احتمال بھی نہیں رہتا۔

حکایت: بعض اکابر فرماتے ہیں کہ میں ایک رتی کے بدلے میں اللہ تعالیٰ سے ویل یعنی خرابی کیوں خریدوں اس لئے جب اپنا حق لیتے تو آدھی رتی کم لیتے اور دیتے وقت ایک رتی زیادہ دیتے اور فرمایا کرتے کہ خرابی ہے اس شخص کو جو ایک ایک رتی کے عوض جنت بیچ ڈالے جس کا عرض آسمانوں اور زمینوں کے برابر ہے اور نہایت خسارہ اس آدمی کو ہے جو طوبی بیچ کر ویل خرید لے۔

فائدہ: ان جیسے چیزوں سے بچنے کیلئے جو سلف نے نہایت تاکید کی اس کی وجہ یہی ہے کہ یہ چیزیں بندوں کے حقوق ہیں جن سے توبہ نہیں ہو سکتی کیونکہ یہ معلوم نہیں کہ کس کس کا حق رہ گیا کہ وہ اکٹھے ہو جائیں اور ان کو ان کے حق دیدیئے جائیں۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب کوئی چیز خریدی تو دام تولنے والے سے فرمایا۔ زن وارجح۔ دام کو وزن کر اور جھکتی تول۔

حکایت: فضیل رحمۃ اللہ علیہ اپنے صاحبزادے کو دیکھا کہ ایک اشرفی کو دھو رہا ہے منظور یہ تھا کہ اسے بھنادیں پس اس پر جو میل کچیل لگا تھا اس کو صاف کیا تاکہ میل کے سبب سے اس کا وزن زیادہ نہ ہو۔ فرمایا کہ بیٹا تمہارا یہ کام دو حجوں اور بیس عمروں سے بڑھ کر ہے۔

حکایت: بعض اکابر فرماتے ہیں کہ مجھے تاجر اور بائع سے بڑا تعجب ہے کہ ان کی نجات کیسے ہوگی۔ دن کو تولتے اور قسم کھاتے ہیں اور رات کو سو رہتے ہیں۔

حکایت: حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے فرزند ارجمند سے فرمایا کہ اے لخت جگر جیسے سانپ دو پتھروں کے بیچ میں گھس جاتا ہے ویسے ہی خطا دو کاروباریوں میں گھس جاتی ہے۔

حکایت: کسی نیک بخت نے ایک محنت گزینہ کی نماز جنازہ پڑھی ان سے کسی نے کہا کہ یہ تو بدکار تھا وہ چپ ہو رہے دوبارہ پھر وہی کہا تو انہوں نے فرمایا کہ شاید تمہاری یہ غرض ہے کہ اس کے پاس دو ترازو یا دو باٹ تھے کہ ایک سے لیتا تھا اور دوسرے سے دیتا تھا اس کے جواب میں انہوں نے یہ اشارہ کیا کہ اس کی بدکاری صرف حق اللہ میں تھی

لین دین میں فریب کرنا حق العباد کی کوتاہی ہے اس کا معاف ہونا البتہ دو راز قیاس ہے خلاصہ یہ ہے کہ ترازو کا معاملہ بہت شدید ہے اس سے نجات کی صورت ایک یا آدھی رتی سے ہو سکتی ہے۔

حکایت: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے سورہ الرحمن میں یوں پڑھا ہے۔ لا تظنوا فی المیزان واقیموا الوزن باللسان ولا تخسر والمیزان۔ (الرحمن 8 تا 9) ترجمہ کنز الایمان: ترازو میں بے اعتدالی نہ کرو اور انصاف کے ساتھ قائم کرو اور وزن نہ گھٹاؤ۔ یعنی زیانہ ترازو کو درست رکھو کہ کمی بیشی اس کی ذرہ سے ادھر ادھر ہو جانے سے ہو جاتی ہے۔

فائدہ: جو شخص کو اپنا حق غیر سے وصول کرتا ہے گو ایک کلمہ ہی کیوں نہ ہو اور دوسرے کا حق اس طرح ادا نہیں کرتا جیسے اپنا وصول کیا تو وہ ان آیات کے مضمون میں داخل ہے۔ ویل للمطففین الذین اذا کتالوا علی الناس یستوفون واذا کالوہم او وزنوہم یخسرون۔ (المطففین 1) (ترجمہ الخ) کیونکہ آیات میں گیلی چیزوں میں نابرابری کو حرام فرمایا ہے مگر اس سے مراد یہی ہے کہ عدل و انصاف کا چھوڑنا حرام ہے اور ترک عدل ہر ایک کام میں ہو سکتا ہے اور میزان عدل ہر بائع عاقل کے افعال و اقوال میں اور دل کے وسوسوں میں جاری ہے۔

مسئلہ: اگر کوئی شخص اپنے اقوال یا افعال وغیرہ میں عدل سے روگردانی کرے گا اس کے لئے ویل ضرور ہوگا۔

فائدہ: یہ عدل اگر دشوار بلکہ محال نہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ یوں کیوں فرماتا۔ وان منکم الا وادھا وکان علی ربک حتما مقضیا۔ (مریم 71) ترجمہ کنز الایمان: اور تم میں کوئی ایسا نہیں جس کا گزر دوزخ پر نہ ہو اور تمہارے رب پر ضرور یہ ٹھہری ہوئی بات ہے۔ سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی بندہ اس خرابی سے خالی نہیں کسی میں حقیقی استقامت نہیں پائی جاتی مگر چونکہ خرابی کے درجات میں بہت فرق ہوتا ہے اس لئے بندوں کا دوزخ میں ٹھہرنا اور اس سے نجات حاصل کرنا بھی مختلف ہوگا یہاں تک کہ بعض اس قدر ٹھہریں گے کہ صرف قسم سچی ہو جائے اور کچھ دیر بھی نہ لگے اور بعض ہزاروں سال پڑے رہیں گے ہم رب کریم سے سوال کرتے ہیں کہ ہمیں استقامت کے قریب کر دے کیونکہ صراط مستقیم پر استقامت نصیب ہونے کی طمع نہیں کرنی چاہئے کیونکہ وہ تو بل سے باریک اور تلوار سے زیادہ تیز ہے اور اگر یہ نہ ہوتا تو جو شخص اس پر مستقیم رہتا وہ پل صراط سے گزر سکتا جو جہنم کی پشت پر بنا ہے۔

بکھرے موتی: پل صراط کی صفت ہے کہ بال سے باریک تر اور تلوار سے تیز تر ہے (1) جو شخص دنیا میں جس قدر صراط مستقیم پر استقامت رکھتا ہوگا اسی قدر قیامت میں پل صراط پر جلد گزرے گا (2) جو شخص غلہ میں مٹی وغیرہ ملا کر اس کو فروخت کرے گا تو وہ مطففین میں داخل ہوگا۔ (3) جو قصاب گوشت میں ایسی ہڈیاں تول دے گا کہ وہی علوتاً نہ تولی جاتی ہوں تو اس کا بھی یہی حال ہے۔ (4) گز سے ٹاپنے وغیرہ کو خیال کر لینا چاہئے مثلاً بوز جب ٹاپ کر کپڑا مول لیتا ہے تو کڑے کو ڈھیلا رکھتا ہے اور اس کو خوب نہیں تانتا اور بیچنے کے وقت اس کو کھینچ کر ٹاپتا ہے کہ کسی قدر بڑھ جائے تو اس طرح کی سب باتیں آدمی کو ویل کا مستحق کرتی ہیں۔ (5) اس وقت کا نرخ سچ سچ کہہ دے

اس میں چھپانہ رکھے۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تلقی رکبان سے منع فرمایا ہے۔

فائدہ: تلقی رکبان کی صورت یہ ہے کہ جب باہر سے قافلہ شہر میں کوئی چیز لائے تو شہر میں آنے سے پہلے ہی باہر نکل کر ان کی چیز دیکھے اور شہر کا بھاؤ ان سے جھوٹا بیان کرے اسی کیلئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔
لا تلتقوا الركبان ومن تلقاها فصاحب السلعة بالخيار بعد ان يقدم السوق۔ ترجمہ: باہر کے سوداگروں سے آگے جا کر مت خریدو اور جو کوئی ان سے خریدے گا تو اسباب والے کو اختیار ہوگا بازار میں آنے کے بعد۔

مسئلہ: باہر جا کر اگر خرید لے گا تو بیع تو منع ہو جائے گی مگر جس صورت میں کہ بائع کو معلوم ہوگا کہ مشتری نے بھاؤ بیچ نہیں کہا تھا تو اسے اختیار ہوگا چاہئے بیع کو قائم رکھے یا مشتری سے اپنی چیز واپس کر لے۔

مسئلہ: اگر بھاؤ وہی ہو جو مشتری نے بیان کیا تھا تو اس صورت میں بائع کیلئے اختیار ثابت ہونے میں اختلاف ہے بعض علماء حدیث مذکورہ بالا کے الفاظ عام دیکھ کر فرماتے ہیں کہ اختیار ہوگا اور بعض اس نظریہ سے کہ اب کچھ فرق نہیں رہا کہتے ہیں کہ خیار نہ ہوگا۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس امر سے بھی نہی فرمائی کہ کوئی شہری آدمی گاؤں والے کی طرف سے بیع کرے۔

فائدہ: اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی باہر کا رہنے والا شہر میں غلہ لادے اس لئے کہ لوگ جلد از جلد خرید لیں اور کوئی شہری اس سے کہے کہ اس غلہ کو میرے پاس چھوڑ دے کہ جب منگا ہو جائے گا تو اس کو بیچ دوں گا اور اس طرح کا کرنا غلہ میں تو حرام ہے اور دوسری چیزوں میں اختلاف ہے ظاہر یہ ہے کہ حرمت ہی ہو اس وجہ سے کہ نہی عام ہے اس میں غلہ کی قید نہیں اور ایک وجہ یہ بھی ہے کہ فی الجملہ لوگوں کے تنگ کرنے کو دیگر کرتا ہے حالانکہ اس شہری تنگ کرنے والے کا کچھ فائدہ نہیں۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بخشش سے بھی ممانعت فرمائی یعنی بغیر قصد خریدنے کے چیز کا نرخ کرنے سے منع فرمایا مثلاً ایک شخص بر غبت ایک چیز خرید لینا چاہتا ہے دو سرا بائع کے سامنے ہوا اور مشتری کی نسبت دام زیادہ کہہ دیئے بغیر اس بات کے کہ خود خرید کرنا چاہتا ہو بلکہ اس لئے مشتری کی رغبت اور زیادہ ہو تو ایسی صورت اگر بائع کی سازش سے ہوئی ہو تب یہ فعل حرام ہے گو بیع منعقد ہو جاتی ہے اور اگر بائع کی سازش نہ ہو تو ثبوت خیار میں اختیار میں اختلاف ہے بہتری یہی ہے کہ مشتری کو خیار ملے اس لئے کہ یہ فعل ایک طرح کا دھوکا ہے جیسے دودھ کے جانور کئی وقت نہ نکالا جائے اور اس کے تھن پھول جائیں اور فروخت کر دیا جائے یا جیسے تلقی رکبان کی صورت اوپر مذکور ہوئی پس ان باتوں سے منع فرمانا اس امر کی دلیل ہے کہ اس وقت کے

۱۔ اس کا لفظی معنی ہے سواروں کو ملنا اور شرعی معنی کتاب ہذا میں پڑھے 12۔ او۔ یہ غفرلہ

نرخ کو بائع اور مشتری سے خفیہ کرنا اور ایسی بات کو پنہاں رکھنا کہ اگر ان کو اطلاع ہو تو ہرگز معاملہ نہ کریں ناجائز اور داخل دغا اور حرام ہے اور جو خیر خواہی کہ مسلمان کیلئے ضروری ہے اس کے مخالف ہے۔

حکایت: منقول ہے کہ ایک تابعی بصرہ میں تھے اور ان کا غلام سوس میں رہا کرتا تھا اس کے پاس شکر خرید کر بھیج دیا کرتے تھے ایک بار غلام مذکور نے ان کو لکھا کہ اس برس گنے پر آفت پڑ گئی ہے تم شکر خرید لینا۔ انہوں نے بہت سی شکر خرید لی اور فروخت کے وقت تیس ہزار درم کا نفع ہوا جب گھر کو واپس آئے تو رات بھر سوچا کہ میں نے تیس ہزار کمائے اور ایک مسلمان کی خیر خواہی کا خسارہ ہوا صبح کو اٹھ کر شکر کے بائع کے پاس جا کر تیس ہزار اس کے حوالہ کئے اور فرمایا کہ یہ تمہارے ہیں اللہ تعالیٰ تمہیں ان میں برکت کرے اس نے سوال کیا کہ یہ میرے کس طرح ہوئے فرمایا کہ میں نے تم سے اصل حال نہیں کہا تھا جس وقت میں نے شکر خریدی تھی اس وقت نرخ گراں ہو گیا تھا۔ اس نے کہا خیر اب تو آپ نے مجھے اطلاع کر دی ہے میں نے یہ روپیہ آپ کو حلال کیا اس وقت اس کو گھر لے آئے اور رات بھر بیداری اور فکر میں رہے کہ میں نے اس کی خیر خواہی نہیں کی شاید اس نے شرما کر مجھے دیدیے ہوں صبح کو تڑکے سے بائع کے پاس گئے اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تم سے درگزر کرے یہ اپنا مال مجھ سے لے لو میرے دل کی خوشی اسی میں ہے اس نے وہ مال واپس لے لیا۔

فائدہ: ان منہی اور اخبار سے معلوم ہوتا ہے کہ آدمی کو جائز نہیں کہ چیز والے کی غفلت پا کر بائع سے نرخ کے گراں ہونے کا حال اور مشتری سے نرخ کی ارزانی کا حال چھپا رکھے اور اگر ایسا کرے گا تو عدل اور مسلمانوں کی خیر خواہی کا تارک ہوگا۔

مسئلہ: جب کسی چیز کو نفع پر بیچے تو چاہئے کہ وہ چیز جتنے میں پڑی ہو بیچ بیچ بیان کر دے اور یہ بھی واجب ہے عقد کے بعد جو کچھ اس میں عیب یا نقصان ہو گیا ہو اس کو بیان کر دے اسی طرح اگر چیز ادھار پر لی ہو تو اس کا بھی ذکر چاہئے۔

مسئلہ: اگر اپنے دوست خواہ لڑکے سے خریدی ہو اور ان کی مروت کے سبب سے کچھ زیادہ دام دیا ہو تو وہ مشتری سے کہہ دے کیونکہ مشتری کو تو یہی اعتماد ہے کہ اس نے جو چیز لی ہوگی خوب جانچ پڑتال کر لی ہوگی اور کوئی کمی نہیں چھوڑی ہوگی اگر کسی وجہ سے کوئی کسر رہ گئی ہو تو اس کی اطلاع مشتری کو کر دینی چاہئے کہ وہ اس کی ایمانداری پر اعتماد رکھتا ہے۔

نمبر 4 کاروبار میں احسان کرنے کا بیان: اللہ تعالیٰ نے عدل اور احسان دونوں کا حکم فرمایا ہے چنانچہ ارشاد ہے ان الله يامر بالعدل والاحسان۔ ترجمہ اللہ تعالیٰ عدل و احسان کا حکم فرماتا ہے۔ اور عدل صرف نجات کا سبب ہے اور اس کا حال ایسا ہے جیسے تجارت میں سرمایہ کا بیچ رہنا اور احسان سعادت اخروی کے حاصل ہونے کا سبب ہے

اسے ایسا جانا چاہئے جیسے تجارت میں نفع ہوتا ہے جو شخص دنیا کے امور میں صرف اصل قیمت پر اکتفا کرے اور نفع کا طالب نہ ہو وہ عاقل نہیں اسی طرح امور اخروی میں بھی صرف عدل پر اور ظلم کے ترک پر کفایت کرنا اور احسان سے سروکار نہ رکھنا دیانت کے مناسب نہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ احسن کما احسن اللہ الیک ترجمہ: بھلائی کر جیسے اللہ نے تجھ پر بھلائی کی۔ اور فرمایا ان رحمت اللہ قریب من المحسنین۔ (الاعراف 56) ترجمہ کنزالایمان: بیشک اللہ کی رحمت نیکوں کے قریب ہے۔

فائدہ: احسان سے ہماری مراد یہ ہے کہ انسان وہ کام کرے جس سے کاروباری لوگوں کو نفع ہو اور وہ کام اس پر واجب نہ ہو بلکہ صرف اپنی طرف سے سلوک کے طور پر ہو کیونکہ جو امور واجب ہے وہ عدل اور ترک ظلم میں داخل ہیں جس کا بیان ہم لکھ چکے اور احسان کا رتبہ۔

احسان کے اسباب: چھ باتوں میں سے ایک کے بجالانے سے احسان حاصل ہوتا ہے۔ (1) دوسرے کو اتنا نقصان نہ دے جو عادتاً نہ دیا جاتا ہو اور کچھ نہ کچھ نقصان ہو تو اجازت ہے اس لئے کہ بیع نفع کیلئے ہوتی ہے اور نفع بغیر کسی قدر زیادہ لینے کے ممکن نہیں تو اس زیادہ میں لحاظ رکھنا چاہئے کہ عادت سے زیادہ نہ ہو جائے کیونکہ مشتری جو عادت سے زیادہ نفع دے گا دو حال سے خالی نہیں یا اس کی طبیعت اسے شے پر زیادہ راغب ہوگی یا اس کی حاجت زیادہ رکھتا ہوگا اس صورت میں اگر بائع زیادہ نفع کے قبول کرنے سے باز رہے گا تو یہ امر اس کی طرف سے احسان ہوگا ورنہ اگر شائبہ دغا نہ ہو تو زیادہ نفع لینا ظلم نہیں۔

مسئلہ: بعض علمائے کی رائے یہ ہے کہ قیمت کی تمائی سے زائد اگر نفع لے گا تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ معلوم ہونے کے بعد چیز واپس کر دے مگر ہماری یہ رائے نہیں ہم کہتے ہیں کہ نفع کم کر کے لینا داخل احسان ہے۔

حکایت: یونس بن عبید کے پاس مختلف قیمت کے حلے تھے کوئی چار سو کا کوئی دو سو کا علیٰ ہذا القیاس ہر قسم کے حلے تھے وہ نماز کو گئے اور اپنے بھتیجے کو دکان پر چھوڑ گئے ایک اعرابی آیا اور اس نے ایک حلہ چار سو کا مانگا اس کے بھتیجے نے دو سو والے حلوں میں سے اسے دکھلایا اس نے پسند کر کے بخوشی چار سو دیدئے وہ حلہ ہاتھ پر رکھ کر جا رہا تھا کہ راستہ میں یونس بن عبید ملے اور اپنا حلہ پہچان لیا اور اعرابی سے پوچھا کہ کتنے میں میں خریدا اس نے کہا کہ چار سو کو فرمایا کہ دو سو زیادہ کا نہیں چل کر پھیر دے۔ اس نے کہا کہ ہمارے شہر میں پانچ سو کامل ہے اور میں نے اپنی خوشی سے اس کو پسند کر کے چار سو دیئے ہیں۔ انہوں نے فرمایا کہ حلے دین میں خیر خواہی دنیا و مافیہا سے بہتر ہے اس دکان پر واپس لے گئے اور دو سو درم اس کو پھیر دیئے اور اپنے بھتیجے سے ناراض ہو کر فرمایا کہ تجھے شرم نہ آئی اور اللہ تعالیٰ سے خوف نہیں کیا اتنا نفع لیتا ہے اور مسلمانوں کی خیر خواہی کو چھوڑتا ہے اس نے کہا کہ یہ تو خود اتنے پر راضی ہو گیا تھا فرمایا کہ پھر تو نے اس کیلئے وہ امر کیوں نہ پسند کیا جو اپنے لئے پسند کرتا ہے۔

مسئلہ: اگر بھاؤ کو چھپا کر دغا سے ہو تو وہ از قسم ظلم ہے جس کا ذکر گزر چکا۔

حدیث: غبن المتربل حرام۔ یعنی جو شخص اپنے اوپر اعتماد رکھے اس کو دھوکا دینا حرام ہے۔

فائدہ: زبیر بن عدی فرمایا کرتے کہ میں نے اٹھارہ صحابی ایسے دیکھے ہیں کہ ان کو ایک دام کا گوشت بھی اچھی طرح خریدنا نہ آتا تھا ایسے بھولے لوگوں کو نقصان دینا اور ان کے ساتھ دھوکا کرنا ظلم ہے۔

مسئلہ: بغیر دھوکا دینے کے ترک احسان ہے اور زیادہ نفع لینے میں کسی قسم کا دھوکا یا وقت کے بھاؤ کا چھپانا اکثر ہوا کرتا ہے۔

حکایت: منقول ہے کہ حضرت سری سقلی رحمۃ اللہ علیہ نے باداموں کا بورہ ساٹھ دینار کو دیا اور اپنے روزنامہ میں اس کا نفع تین دینار لکھ لئے یعنی دس دینار پر آدھا دینار نفع لگایا پھر باداموں کا بھاؤ چڑھ گیا اور ایک بورہ نوے دینار کو بکنے لگا آپ کے پاس ایک دلال آیا اور بادام کا بورہ طلب کیا فرمایا کہ لے لو اس نے پوچھا کہ کتنے کو آپ نے فرمایا کہ تریسٹھ دینار کو دلال بھی نیک بخت تھا اس نے کہا کہ بھاؤ اب نوے کا ہے آپ نے فرمایا کہ میں نے جو عہد کیا ہے اس سے زیادہ نہ لوں گا میں تو تریسٹھ ہی کو فروخت کروں دلال نے کہا کہ میں نے بھی اللہ تعالیٰ سے عہد کیا ہے کہ کسی مسلمان کو نقصان نہ دوں گا نوے ہی کو لوں گا راوی کہتا ہے نہ سری رحمۃ اللہ علیہ نے نوے کو بیچا اور نہ دلال نے تریسٹھ کو خریدا تو یہ امر دونوں طرف سے احسان تھا کہ حقیقت حل جانتے تھے۔

حکایت: محمد بن سکندر کے پاس چنے تھے بعض پانچ روپیہ کے بعض دس روپے کا ان کے غلام نے ان کی غیر موجودگی میں پانچ کا چغہ دس کو بیچ دیا جب انہیں معلوم ہوا تو تمام دن مشتری کو ڈھونڈتے رہے آخر اس سے ملاقات ہوئی فرمایا کہ غلام نے غلطی سے پانچ کی چیز دس میں بیچ ڈالی۔ اس نے کہا کہ کچھ مضائقہ نہیں میں راضی ہوں آپ نے فرمایا کہ تم راضی ہو مگر ہم تمہارے لئے وہی بت پسند کرتے ہیں جو اپنے لئے کرتے ہیں تم تین باتوں میں سے ایک اختیار کرو یا تو دس والا چغہ لے لو یا پانچ روپیہ واپس کر لو یا ہماری چیز ہمیں دیدو اور اپنے دام پھیر لو۔ اس نے کہا کہ مجھے پانچ روپیہ واپس دو کہ آپ نے پانچ واپس کئے مشتری لیکر چلا گیا اور لوگوں سے پوچھنے لگا کہ یہ کون شخص ہیں کسی نے کہا کہ محمد بن منکدر ہیں اس نے کہا لا الہ الا اللہ انہیں کے وسیلہ سے قحط سالی میں ہم بارش طلب کرتے ہیں۔

فائدہ: احسان اسی کا نام ہے کہ جس جگہ میں جس چیز پر جتنا نفع لینے کی عادت ہو مثلاً دس پر ایک روپیہ خواہ کم و بیش اس سے زیادہ نفع نہ لے اور جو شخص تھوڑے سے نفع پر قناعت کرتا ہے اس کے معاملات بہت ہوتے ہیں اور کثرت معاملات سے اس کو فائدہ بھی بہت ہوتا ہے اور اسی وجہ سے برکت معلوم ہوتی ہے۔

حکایت: حضرت علی کرم اللہ وجہہ کوفہ کے بازار میں درہ لئے گشت کرتے اور فرمایا کرتے کہ اے سوداگرو اپنا حق لو اور دوسروں کا حق دو اس سے تم بچے رہو گے اور تھوڑے نفع کو مت پھیرو ورنہ زیادہ سے محروم رہو گے۔

حکایت: حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہما سے کسی نے پوچھا کہ آپ کی دولت بڑھنے کا کیا سبب ہے فرمایا کہ تین باتیں ہیں۔ (1) نفع کو میں نے کبھی نہیں پھیرا یعنی تھوڑا سا نفع بھی ملا تو چیز بیچ دی۔ (2) جب مجھ سے کسی نے جانور مانگا تو میں نے اس کے بیچنے میں کوئی دیر نہیں کی۔ (3) کبھی ادھار نہیں بیچا۔

حکایت: حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ایک بار ہزار اونٹیاں بیچیں ان میں صرف ان کی رسیاں نفع میں بیچ رہیں ہر ایک رسی کو ایک ایک درہم پر بیچ دیا تو ہزار درہم فائدہ ہوا اور ہزار درہم اس دن کی خوراک میں سے بیچ رہے اس طرح دو ہزار مل گئے۔ (2) اپنے آپ سر اٹھانی یعنی اگر مشتری ضعیف یا مفلس سے کوئی چیز خرید کرے تو اس کا حرج نہیں کہ خود کچھ نقصان اٹھائے اور چشم پوشی کرے کہ اس وجہ سے اس بیچارے پر احسان ہو اور مشتری اس حدیث کے مضمون کا مصداق ہو جائے گا۔

حدیث: رحمہ للہ سهل البیع سهل الشراء ترجمہ اللہ اس پر رحم کرے جو خرید و فروخت میں نرمی برتا ہے۔

مسئلہ: جس صورت میں کسی مالدار سے خرید کرے جو نفع اپنی حاجت سے زیادہ لیتا ہو تو اس کے ساتھ درگزر کرنا اچھا نہیں بلکہ مال کا ضائع ہونا ہے اور ثواب بھی کوئی نہیں صرف اتنا ہے کہ لوگ اسے اچھا کہیں گے۔

حدیث شریف: بطریق اہل بیت رضی اللہ عنہم مروی ہے کہ المغبون فی الشراء لا محمود ولا ماجور ترجمہ: جو شخص خرید میں گھٹی کھائے نہ اچھا ہے کہ تعریف کیا جائے نہ اس کو ثواب دیا جاتا ہے۔

حکایت: ایاس بن معلویہ بن قرہ جو بصرہ کے قاضی اور تابعین میں سے بڑے ہوشیار تھے فرمایا کرتے تھے کہ نہ تو میں مکار مجھے خرید سکتا ہے اور ابن سیرین کو بھی کوئی جل نہیں دے سکتا مگر حسن بصری اور میرے باپ باتوں میں آجاتے ہیں اور نقصان کھا بیٹھتے ہیں۔

فائدہ: کمال یہ ہے کہ نہ خود دوسرے کو دھوکا دے نہ دوسرے سے دھوکا کھائے جیسے بعض نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تعریف میں کہا ہے کہ آپ کا کرم اس بات کا مقتضی نہ تھا کہ دوسرے کو فریب دیں اور نہ عقل اس بات کی مقتضی کہ دوسرے سے فریب کھائیں۔

سیرت حسنین: حسنین رضی اللہ عنہما اور دوسرے سلف صالحین خریدتے وقت خوب مبالغہ کرتے اور ذرہ سی چیز کیلئے بہت سا جھگڑتے مگر دینے کے وقت بہت مال دے ڈالتے کسی نے ان کی خدمت میں عرض کیا کہ یہ کیا بات ہے کہ خریدنے میں آپ اتنا مبالغہ ادنیٰ چیزوں میں کرتے ہیں اور دیتے وقت بہت کچھ بلا سوچے دے ڈالتے ہیں فرمایا کہ دینے والا اپنی شے دیتا ہے جس قدر دے گا اسی قدر اس کی فضیلت معلوم ہوگی اور بیع میں دھوکہ کھانے والے اپنی عقل کم کرتا ہے یعنی دھوکہ کھانا عقل کا خلل ہے اور بعض اکابر فرماتے ہیں کہ میں اپنی عقل اور بصیرت کو جل دیتا ہوں مگر یہ نہیں کرتا کہ دوسرا کوئی میری عقل کو دھوکہ دیدے۔ یعنی جب میں یہ کرتا ہوں تو اللہ تعالیٰ کیلئے دیتا ہوں

اور اس سے کچھ زیادہ نہیں چاہتا۔

سوئم ٹمن: تمام قرضوں کے وصول کرنے میں احسان تین طرح سے ہو سکتا ہے۔ (1) کسی قدر چھوڑ دینے سے (2) کچھ مدت اور مہلت کے بعد وصول کرنے سے (3) کھرے داموں لینے میں سہولت برتنے سے اور یہ تینوں مستحب ہیں اور ان پر ترغیب شرعاً وار ہے۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ رحم اللہ امواسہل البیسہل البشراء سهل القضاء سهل الاقضاء ترجمہ: اللہ اس پر رحم کرے جو بیچ میں اور فروخت میں اور قرضہ اپنے اور قرض طلب کرنے میں نرمی کرتا ہے۔

فائدہ: سالک کو چاہئے کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دعا میں داخل ہونے کو غنیمت جانے۔

حدیث: ارشاد فرمایا اسمح نسح لک درگز کرتیرے سے درگز کیا جائے گا۔ اور فرمایا من الظرمعسر او ترک لہ حاسبہ اللہ حسابا بایسیراً ترجمہ: جس نے تنگ دست کو مہلت دی یا قرض چھوڑ دیا۔ ایک روایت میں ہے۔ اظللہ اللہ تحت ظل عرشہ یوم لا ظل الا ظللہ ترجمہ: اللہ اسے اپنے عرش کے نیچے جگہ دے گا جب کہ اس وقت اس کے سایہ کے سوا اور کوئی سایہ نہ ہوگا۔

حکایت: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کا ذکر فرمایا کہ وہ گنہگار تھا اس کا حساب ہوا تو کوئی نیکی نہ پائی گئی اس سے پوچھا گیا کہ تو نے کبھی کوئی نیکی کی ہے اس نے عرض کیا کہ کبھی نہیں لیکن ایک نیکی ہے کہ میں لوگوں کو قرض دیا کرتا تھا اور اپنے نوکروں سے کہہ دیتا تھا کہ دولت مندوں سے چشم پوشی کرو اور مفلسوں کو مہلت دو۔

فائدہ: ایک روایت میں یوں ہے کہ مفلسوں سے درگز کرو اللہ تعالیٰ نے اس کو ارشاد فرمایا کہ تیری نسبت ہم ان باتوں کے زیادہ لائق ہیں پس اس سے درگز کر کے اسے بخش دیا۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ جو شخص قرض دے کسی مدت تک تو اس کو اس ميعاد تک ہر روز خیرات کا ثواب ہوگا اور جب ميعاد گزر جائے اور وہ شخص پھر مدیون کو مہلت دے تو اس کو ہر روز قرض کے برابر خیرات کرنے کا ثواب ہوگا۔

فائدہ: بعض اکابر اسی حدیث کے مضمون کی وجہ سے یہ بات اچھی نہ جانتے تھے کہ مدیون انکار قرض ادا کرے اس لئے کہ جب تک قرض ذمہ پر رہے گا تو دینے والے کو اتنا ہی روپیہ روز خیرات کرنے کا ثواب ملتا رہے گا۔

حدیث: شریف ارشاد فرمایا کہ میں نے جنت کے دروازہ پر لکھا دیکھا ہے کہ صدقہ کا ثواب دس گنا ہے اور قرض کا ثواب اٹھارہ گنا۔

نکتہ: اس کی وجہ بعض نے یہ بیان کی ہے کہ صدقہ محتاج اور غیر محتاج دونوں کے ہاتھ میں پڑتا ہے اور قرض

مانگنے کی ذلت بجز محتاج کے اور کوئی برداشت نہیں کرے گا۔

حکایت: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا کہ اپنا قرض دوسرے سے لینے کیلئے اس کے پیچھے پڑا ہے تو اپنے دست مبارک سے قرض خواہ کو اشارہ کیا کہ آدھا چھوڑ دے اس نے ویسا ہی کیا پھر آپ نے قرض دار کو فرمایا کہ اب جا کر باقی قرض ادا کرے۔

مسئلہ: جو شخص کہ مشتری کے ہاتھ کوئی چیز بیچے اور اس کے دام اس وقت نہ ملے اور نہ اس پر تقاضا کرے تو وہ بھی ایسا ہی ہے جیسے قرض دینے والا ہوتا ہے۔

حکایت: حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے ایک خمر چار سو درم کو بیچا جب مشتری کے ذمہ پر ثمن واجب ہو گیا تو اس نے عرض کیا کہ اے ابو سعید کچھ رعایت فرمائیے آپ نے فرمایا میں نے دو درم چھوڑ دیئے اس نے عرض کیا کہ آپ اب کچھ احسان کریں۔ فرمایا کہ سو درم میں نے اور معاف کئے غرضیکہ دو سو درم باقی اس سے لے لئے کسی نے عرض کیا کہ یہ تو نصف ثمن رہ گیا فرمایا کہ احسان ہو تو اسی طرح ہونا چاہئے اور ایک خبر میں یوں وارد ہے کہ اپنا ثمن پورا ہو یا نہ ہو غنیمت کے ساتھ لو کہ اللہ تعالیٰ تم سے حساب سہولت سے لے گا۔

ادائیگی قرض: ادائیگی قرض میں احسان کی صورت میں یہ ہے کہ حقدار کا حق اس کے پاس پہنچا دے یہ نہ ہو کہ اس کو تقاضا کیلئے تکلیف کرنی پڑے۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ خیرکم احسنکم قضاء تم میں بہتر وہ ہے جو ادا اچھی کرے۔

مسئلہ: جب قرض ادا کرنے کا مقدور ہو جائے تو چاہئے کہ جلدی کرے گو وقت سے پہلے ہو۔

مسئلہ: جس طرح کاروبار شرط ہوا ہو اس سے بہت عمدہ دے۔

مسئلہ: اگر ادائیگی سے عاجز ہو تو نیت یہی رکھے کہ جب میرے پاس ہوگا اسی وقت ادا کروں گا۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جو شخص قرض لے اور اس کی نیت یہ ہو کہ جس وقت پاؤں گا ادا کروں گا تو اللہ تعالیٰ اس پر کئی فرشتے مقرر کر دیتا ہے کہ اس کی حفاظت کریں اور اس کے لئے دعائیں بھیجیں یہاں تک کہ وہ قرض ادا کرے۔

فائدہ: جب کوئی حقدار گفتگو سخت کرے تو اس کو برداشت کرنا چاہئے اور اس کے ساتھ نرمی سے پیش آنا چاہئے کہ اس میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اقتدا ہے۔

حکایت: مروی ہے کہ ایک بار ایک قرض خواہ میلو گزرنے پر آپ کی خدمت میں آیا اور جب تک اس کے قرض

کی ادا کی نوبت نہ پہنچی تھی اس نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں الفاظ سخت کہنے شروع کئے صحابہ نے اسے تنبیہ کرنا چاہا آپ نے فرمایا کہ جانے دو حق والا کہا ہی کرتا ہے۔

مسئلہ: جب قرض خواہ اور قرض دار میں جھگڑا ہو جائے تو تیسرے شخص کو چاہئے کہ قرض دار کی طرف داری نہ کرے اس لئے کہ قرض دینے والا جو قرض دیتا ہے تو روپیہ اس کی حاجت سے نکلے ہوتا ہے۔ وہ دیتا ہے اور قرض دار اپنی حاجت کیلئے قرض لیتا ہے اس لئے حاجت مند کی رعایت مناسب ہے۔

مسئلہ: بائع و مشتری کے تصفیہ میں مشتری کی جانب زیادہ ملحوظ رہنی چاہئے کیونکہ بائع معیج سے بے غرض ہو کر اسے فروخت کرتا ہے اور مشتری کو اس کی حاجت ہے ہاں جس صورت میں کہ قرض دار حد سے تجاوز کرے تو اس صورت میں اس کی اعانت ایسی طرح کرنی چاہئے کہ وہ زیادتی سے باز آئے۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔ انصر اخاک ظالما او مظلوما برج ترجمہ: مدد کر اپنے بھائی کی وہ ظالم ہو یا مظلوم ہو کسی نے عرض کیا کہ ظالم ہونے کی صورت میں اس کی مدد کیسے کریں فرمایا کہ اس کو ظلم سے منع کرنا ہی اس کی مدد ہے۔ (5) جو شخص بیع کو پھیرنا چاہے تو اس کو منظور کر لے اس لئے کہ پھیرے کا وہی شخص جو بیع سے نام ہوگا اور اپنے حق میں اس کو مضر سمجھے گا تو انسان کو لائق نہیں کہ اپنے لئے ایسی بات پسند کرے جو اپنے بھائی کے ضرر کا باعث ہو۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں من اقال نادما صفتنه اقال اللہ عشر رتہ یوم القیامتہ ترجمہ: جس نے نام کا معاملہ پھیرا قیامت میں اللہ تعالیٰ اس کی لغزش معاف فرمائے گا۔ (6) ادھار دے تو فقیروں کو دے اور معاملہ کرتے وقت نیت کر لے اگر انکو ردسترس نہ ہوگی تو ان سے مطالبہ کروں گا چنانچہ سلف صالحین تجارت پیشوں کے یہاں دو رجسٹر رہتے تھے ایک رجسٹر کا عنوان کچھ نہ ہوتا تھا صرف اس میں ایسے لوگوں کے نام لکھے جاتے تھے جو گنہگار اور فقیر ہوتے تھے یعنی جس وقت کوئی فقیران کی دکان پر آیا اور غلہ یا میوہ کو اس کا دل راغب ہوا اور اس نے کہا کہ مثلاً مجھے اڑھائی سیر کی اس میں سے صورت ہے مگر میرے پاس دام نہیں تو وہ بزرگ کہہ دیتے کہ لے جاؤ اور جب تمہارے پاس ہو تب دام دے جانا اور اس کا نام اس رجسٹر میں لکھ دیتے۔

فائدہ: سلف صالحین میں ایسے تاجروں کو بھی نیک نہ جانتے تھے بلکہ نیک اس کو تصور کرتے تھے کہ فقیر نام ہی رجسٹر میں نہ لکھے اور نہ اس کے ذمہ دام قرض کرے بلکہ یوں کہے جتنا تجھے درکار ہے لے جا اگر تیرے پاس ہو جائے تو دیدینا ورنہ یہ چیز تجھے حلال کردی۔

فائدہ: سلف صالحین تجارت کے یہ طریقے تھے اب وہ سب مٹ گئے جو ان پر اس وقت قائم ہو گیا وہ اس طریق کو زندہ کرے گا۔

لطیفہ: بالجلد تجارت عوام کے حق میں ایک کسوٹی ہے کہ اس سے ان کا دین اور تقویٰ آزمایا جاتا ہے اور اسی لئے کسی نے کہا ہے لا یغرنک من المرء قمیص رقعہ او ازار فوق کعب الساق منہ رفعہ اوجبین لاح فیہ اثر قد قلعم ولدی الدرہم فانظر غیہ او ورعہ۔ ترجمہ: گو آدمی کے جامہ میں پیوند ہوگا۔ ماتھے پر اس کے گھٹا ہو اور ساق پر ازار۔ ان باتوں سے فریب میں اس کے نہ آئیو۔ جب تک کہ مال سے نہ کرے اس کا اختیار۔

فائدہ: اسی لئے کہا کرتے ہیں کہ جب حالت اقامت میں آدمی کے ہمسایہ اس کی شاکریں اور سفر میں اس کے رفیق مدح خواں ہوں اور بازاروں میں اہل معاملہ اس سے راضی رہیں اور اچھا کہیں تو اس کی نیک بختی میں کچھ شک نہ کرنا چاہئے۔

حکایت: حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک گواہ حاضر ہوا آپ نے اسے ارشاد فرمایا کہ ایسے شخص کو میرے پاس لے آ جو تجھے پہچانتا ہو وہ ایک شخص کو بلا لایا اس نے آکر اس کی تعریف کی آپ نے اس سے سوال کیا کہ تو کیا اس کے قریب رہتا ہے کہ اس کو آتے جاتے دیکھتا ہو اس نے عرض کیا کہ یہ تو نہیں ہوا پھر پوچھا کہ تو کسی سفر میں اس کے ساتھ رہا ہے کہ سفر میں مکارم اخلاق معلوم ہو جایا کرتے ہیں اس نے عرض کیا کہ یہ بھی نہیں ہوا پھر آپ نے سوال کیا کہ تو نے اس سے کبھی روپیہ اشرفی وغیرہ کا کاروبار کیا جس سے آدمی کی پرہیزگاری معلوم ہوا کرتی ہے اس نے کہا کہ یہ بھی نہیں ہوا آپ نے فرمایا کہ مجھے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تو نے اس کو مسجد میں کھڑا دیکھا ہے کہ قرآن کو آواز بنا کر پڑھتا ہوگا اور اپنا سر کبھی نیچے کرتا ہوگا کبھی اوپر اس نے عرض کیا کہ بیشک یوں ہی ہوا ہے آپ نے فرمایا کہ تو جا سے تو نہیں پہچانتا اور اس گواہ سے فرمایا کہ تو جا کہ دوسرے شخص کو لا جو تجھے پہچانتا ہو۔ خلاصہ یہ کہ پہچاننے کی صورتیں یہی تین باتیں ہوا کرتی ہیں۔

تاجروں کو ہدایات: جو امور خاص تاجر کیلئے ہیں اور اسے آخرت میں کار آمد ہیں ان میں اسے اپنے دین کا خوف کرنا چاہئے یعنی ہر ایک امر میں دین کا لحاظ رکھنا چاہئے تاجر کو لائق نہیں کہ معاش میں پڑ کر معاد سے غافل ہو جائے اور اپنی عمر اس وجہ سے برباد کرے اور تجارت میں نقصان اٹھائے اور آخرت کا نقصان ایسا نہیں کہ دنیوی نفع سے پورا ہو سکے تو ایسے کاروبار کرنے سے ان لوگوں میں سے ہو جائے گا جو آخرت کو بیچ کر دنیا کی زندگی خریدیں بلکہ عاقل انسان کو چاہئے کہ اپنے نفس پر ترس کھائے اور ترس کھانے کی صورت یہ ہے کہ اس المال بچائے اور انسان کا اس المال اس کا دین ہے جس کی تجارت کرتا ہے۔

فائدہ: کسی بزرگ کا قول ہے کہ عاقل کیلئے سب سے زیادہ شایان وہ چیز ہے جس کی حاجت اسے سردست سب سے زیادہ ہو اور جس چیز کی حاجت سب سے زیادہ بالفعل ہے وہ یہ ہے کہ آخرت کو اس کا انجام بہتر ہو۔

فائدہ: حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی وصیت میں ارشاد فرمایا ہے کہ دنیا میں کوئی حصہ تیرا ضروری

ہے مگر تجھے اپنی آخرت کے حصہ کی زیادہ حاجت ہے تو شروع اسی سے کر اور اول آخرت کا حصہ لے کہ دنیا کا حصہ تو وصول ہی ہوگا اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَلَا تَنْسُ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا (القصص 77) ترجمہ کنزالایمان: دنیا میں اپنا حصہ نہ بھول۔ یہ مراد ہے کہ دنیا میں سے اپنی آخرت کے حصے کو مت بھولنا کہ دنیا مزید آخرت ہے اور حسنت اسی سے حاصل ہوتے ہیں اب معلوم کرنا چاہئے۔

تاجروں کیلئے سات گر: (1) ابتدا تجارت میں نیت اور عقیدہ درست رکھنا کہ تجارت سے یہ نیت کرے کہ سوال کی ضرورت نہ پڑے اور لوگوں کا دست نگر نہ ہو بلکہ حلال کمائی سے لوگوں سے بے نیاز ہو جائے اور اپنے مال سے اپنے دین پر مدد لے اور اہل و عیال کے حقوق ادا کرے تاکہ مال سے جہاد کرنے والوں کے زموں میں داخل ہو۔

فائدہ: چاہئے کہ تمام مسلمانوں کی خیر خواہی کا ارادہ کرے اور دوسروں کیلئے وہی پسند کرے جو اپنے لئے چاہتا ہے اور یہ نیت کرے کہ اپنے معاملہ میں عدل اور احسان کی پیروی کروں گا جس صورت سے کہ ہم نے پہلے ذکر کیا اور یہ نیت کرے کہ بازار میں جو چیز دیکھوں گا اس میں اچھی بات کے حکم کرنے اور بری بات سے منع کرنے میں درگزر نہ کروں گا۔

فائدہ: جب اس طرح کے خیالات و نیات دل میں رکھے گا تو طریق آخرت کا عامل ہوگا اگر اس صورت میں مل جائے گا تو نفع ہے اور اگر دنیا کا کچھ نقصان ہوگا تو آخرت میں فائدہ اٹھائے گا۔ (2) اپنی صنعت یا تجارت میں سے یہ قصد کرے کہ ایک فرض کفایہ ادا کرتا ہوں کیونکہ اگر صنعتیں اور تجارتیں بالکل چھوڑ دی جائیں تو معاش کے کاروبار جاتے رہیں گے اور اکثر لوگ تباہ ہو جائیں گے کہ سب کا انتظام ایک وطیرے کی معلومت سے ہو رہا ہے اور اس سے کہ ایک ایک فریق ایک ایک کام کا ذمہ دار ہے اگر سب کے سب ایک ہی صنعت کرنے لگیں تو پورے صنعتیں چھوٹ جائیں گی اور سب کے سب ہلاک ہو جائیں گے۔

فائدہ: بعض علماء نے حدیث شریف اختلاف امتی رحمتہ۔ میری امت کا اختلاف رحمت ہے۔ اسی پر حمل کیا ہے کہ اختلاف سے غرض جدا جدا صنعتوں اور حرفتوں کے قصد کرنے سے ہے۔ پھر صنعتوں میں بعض تو نہایت کار آمد ہیں اور بعض ضروری نہیں کہ انجام کو آرام طلبی اور زینت دنیوی ہوتی ہے۔ سالک کو چاہئے کہ ایسی صنعت اختیار کرے جس سے مسلمانوں کو فائدہ اور دین میں ضروری ہو اور جو پیشے کہ ظاہری زینت کے ہیں ان سے احتراز کرے۔ مثلاً نقش و نگار کرنا اور سادہ کاری اور زرگری اور چونہ سے استرکاری وغیرہ اس قسم کی چیزوں کو دینداروں نے مکروہ سمجھا ہے۔

مسئلہ: تماشائی اشیاء اور آلات جن کا استعمال حرام ہے ان کے بنانے سے اجتناب کرنا ترک ظلم میں داخل ہے اور انہیں چیزوں میں یہ بھی ہے کہ ریشم کی قبامروں کیلئے سینے یا زرگر سونے کی انگوٹھی وغیرہ مروں کیلئے بنائے کہ یہ سب گناہ اور ان پر مزدوری حرام ہے اسی وجہ سے ہم ایسے زیوروں پر زکوٰۃ واجب کہتے ہیں گو زیوروں پر ہمارے

نزدیک زکوٰۃ واجب نہیں کیونکہ جب وہ مردوں کیلئے مقصود ہوئے تو حرام ٹھہرے اور جب تک عورتوں کیلئے ان کے بنانے کی نیت نہ ہوگی تب تک وہ زیور مباح ہوں گے غرضیکہ زیوروں کا حکم نیت سے ہوتا ہے اگر مردوں کیلئے ہوں گے تو حرام اور موجب زکوٰۃ ہیں اور عورتوں کیلئے ہونے سے مباح ہوں گے اور یہ ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں کہ غلہ کا بیچنا اور کفن کا بیچنا مکروہ ہے۔ اس لئے کہ کفن فروش کو لوگوں کے مرنے کی ناک رہتی ہے اور غلہ فروش کو نرخ کے گراں ہونے کی۔

مسئلہ: قصاب کا پیشہ مکروہ ہے اس لئے کہ ان دونوں پیشوں میں اکثر نجاست کا اختلاط رہتا ہے۔

مسئلہ: یہی حال چڑے پکڑنے کا ہے یا جو ایسا ہی کام ہو۔

مسئلہ: حضرت ابن سیرین رحمۃ اللہ علیہ نے دلالی کو مکروہ فرمایا ہے اور قتادہ رحمۃ اللہ علیہ نے دلال کی اجرت کو مکروہ سمجھا ہے۔

کراہت کے وجوہ: اس کی ایک وجہ یہ ہے کہ دلال جھوٹ بولنے اور اسباب کی تعریف میں مبالغہ کرنے کی پرواہ کم کیا کرتا ہے اس کو غرض مال کی نکاسی سے ہوتی ہے۔ (2) ایک اور وجہ یہ بھی ہے کہ اس پیشہ میں کام معین نہیں ہوتا کبھی کم ہوتا ہے کبھی زیادہ اور اجرت میں کام کی مقدار پر لحاظ نہیں ہوتا بلکہ مال کی قیمت دیکھی جاتی ہے اور روپیہ پیچھے کچھ اجرت قرار پاتی ہے عادت اسی طرح ہو رہی ہے حالانکہ یہ ظلم ہے اور اجرت اس طرح ہونی چاہئے کہ مقدار محنت دلال کے اعتبار سے ہو۔

مسئلہ: بعض لوگوں نے تجارت کیلئے جاندار کے خریدنے کو مکروہ کہا ہے اس لئے کہ مشتری کو حکم الہی برا معلوم ہوتا ہے یعنی جانور کا مر جانا جو حکم اللہ سے ہوتا ہے اسے اچھا نہیں لگتا اور کہتے ہیں کہ جانداروں کو فروخت کرے اور بے جان چیزیں خریدے

مسئلہ: منجملہ مکروہ چیزوں کے صرافی ہے اس لئے کہ اس میں سود کے دقائق سے بچنا دشوار ہے اور نیز ان چیزوں میں دقیق صنعتیں تلاش کمنی پڑتی ہیں جن کی ذات مقصود نہیں صرف رواج مقصود ہے علاوہ ازیں صراف کو نفع ایسی ہی صورت میں ہوتا ہے کہ جان لیتا ہے کہ دوسرا شخص نقد کے دقائق سے واقف نہیں غرضیکہ انہیں باتوں کے لحاظ سے صراف کو احتیاط کرے مگر اس کا سلامت رہنا کم ہے

مسئلہ: صراف وغیرہ کو ثابت روپے اور اشرفیاں گلا ڈالنا مکروہ ہے ہاں اگر ان کے اچھے ہونے میں شک ہو یا کوئی اور ضرورت ہو تو حرج نہیں۔ حضرت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ان کے صحابہ رضی اللہ عنہم سے اس باب میں ممانعت آگئی ہے اور میں بھی ثابت سکھ کو توڑنا مکروہ جانتا ہوں اگر گلاٹائی ہو تو چاہئے کہ سکھ کے عوض سوٹا یا چاندی خرید کر گلا دے۔

مسئلہ: علماء کپڑے کی تجارت کو مستحب کہتے ہیں حضرت سعید بن مسیب فرماتے ہیں کہ اگر کپڑے کی سوداگری میں قسمیں نہ ہوں تو مجھے اپنے نزدیک اس سے زیادہ کوئی اور پسندیدہ نہیں۔

حدیث: مروی ہے کہ تمہاری تجارتوں میں سے بہتر کپڑا ہے اور پیشوں میں سے اچھا موزہ کا سینا ہے۔ (2) ایک اور حدیث میں ہے کہ اگر جنت والے تجارت کرتے تو کپڑے کی کرتے اور اگر دوزخ والے تجارت کرتے تو بیچ صرف یعنی سونا چاندی کی کرتے۔

دس بہترین تجارتیں: سلف صالحین رحمہم اللہ تعالیٰ کے اکثر مشاغل دس صنعتیں ہیں۔ (1) موزہ سینا (2) تجارت (3) پلہ داری (4) کپڑا سینا (5) جو تا بنانا (6) کپڑا دھونا (7) آہنگری (8) سوت کاتنا (9) خشکی اور تری کا شکار کرنا۔ (10) کتابت۔

حکایت: عبدالوہاب کاتب کہتے ہیں کہ مجھ سے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے پوچھا کہ تم کیا کام کرتے ہو میں نے کہا کہ کتابت۔ آپ نے فرمایا کہ عمدہ پیشہ ہے اگر میں بھی اپنے ہاتھ سے کام کرتا تو تمہارا ہی پیشہ کیا کرتا پھر فرمایا کہ جب لکھو تو ایسا لکھو کہ نہ زیادہ شکستہ ہو اور نہ بہت واضح ہو اور حاشیے چھوڑ دیا کرو اور اجزاء کی پشت پر کچھ نہ لکھا کرو۔

کم عقل لوگوں کے پیشے: چار پیشہ ور ایسے ہیں کہ لوگوں میں کم عقل مشہور ہیں۔ (1) جولا ہے (2) دھنئے (3) کاتنے والے (4) معلی۔ غالباً اس کی وجہ یہ ہے کہ ان پیشہ والوں کا میل جول عورتوں اور لڑکوں سے زیادہ ہوتا ہے اور یہ قاعدہ ہے کہ کم عقلوں کے اختلاط سے عقل ضعیف ہو جاتی ہے جیسے عقلمندوں کے پاس بیٹھنے سے عقل بڑھتی ہے۔

حکایت: حضرت مجاہد سے مروی ہے کہ حضرت مریم، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ڈھونڈنے جاتی تھیں ان کا گزر جولاہوں پر ہوا اور ان سے راستہ پوچھا انہوں نے جو راستہ نہ تھا وہ بتا دیا تو آپ نے ان کو بددعا دی کہ الٹی ان کے پیشہ میں سے برکت دور کر اور یہ مفلس مریں اور لوگوں کی آنکھوں میں ان کو حقیر کر ان کی دعا قبول ہو گئی۔

مسئلہ: اکابر دین سلف صالحین نے ایسی چیزوں پر اجرت لینے کو مکروہ کہا ہے جو قسم عبلوت سے ہوں یا فرض کفایہ مثلاً مردوں کا نہلانا اور ان کو دفن کرنا اور اذان اور نماز تراویح وغیرہ اگرچہ ان امور کیلئے نوکر رکھنا صحیح ہے اور یہی حل قرآن پڑھانے اور علم شرع سکھانے کا ہے کہ یہ اعمال اس لائق نہیں ہیں کہ ان سے آخرت کی تجارت کی جائے اور

۱۔ یہی وجہ ہے کہ یہ قوم عموماً مفلس ہوتی ہے اور کی قوم کھلاتی ہے لیکن اس پیشہ سے جب ہٹ گئے تو وہ اثرات زائل ہو گئے ہمارے دور میں یہ برادری دوسرا پیشہ اختیار کر چکی ہے اس لئے اکثر کا وہ حل نہیں جو مذکور ہوا اور روایت بھی اس قہل نہیں کہ اس پر اعتماد کیا جائے۔ واللہ عالم۔ اوسکی غفرلہ

اگر ان پر اجرت لی جائے گی تو دنیا کے بدلے میں آخرت دے ڈالنا ہوگا جو اچھی بات نہیں۔ (3) دنیا کا بازار آدمی کو آخرت کے بازار کا مائع نہ ہو۔ آخرت کے بازار اللہ تعالیٰ کی مسجدیں ہیں جن کے حق میں وہ خود فرماتا ہے فنی بیوت اذن اللہ ان ترفع ویذکر فیہا اسمہ یسبح لہ فیہا بالعنود والاصال رجال لا قلوبہم نجارۃ ولا بیع عن ذکر اللہ واقام الصلوٰۃ وابناء الزکوٰۃ (النور 36) ترجمہ کنزالایمان: ان گھروں میں جنہیں بلند کرنے کا اللہ عزوجل نے حکم دیا ہے اور ان میں اس کا نام لیا جاتا ہے اللہ عزوجل کی تسبیح کرتے ہیں ان میں صبح اور شام وہ مرد جنہیں غافل نہیں کرتا کوئی سودا اور نہ خرید و فروخت اللہ عزوجل کی یاد اور نماز برپا رکھنے اور زکوٰۃ دینے سے۔

فائدہ: چاہئے کہ دن کے اول وقت کو بازار کے وقت ہونے تک اپنی آخرت کیلئے مقرر کر دے یعنی اس وقت مسجد میں بیٹھ کر وظائف کا ورد کرے حضرت عمر رضی اللہ عنہ تاجروں کو فرمایا کرتے تھے کہ دن کا شروع اپنی آخرت کیلئے مقرر کرو اور اس کے بعد کا وقت دنیا کیلئے رہنے دو اور سلف صالحین دن کا اول و آخر آخرت کیلئے رکھتے تھے اور بیچ کا وقت سوداگری کیلئے چنانچہ صبح کو ہریسہ اور نہاری اور سری پائے وغیرہ لڑکے اور ذمی بیچا کرتے تھے کیونکہ دکاندار تو اس وقت مسجدوں میں رہا کرتے تھے۔

حدیث: حدیث میں وارد ہے کہ فرشتے جس وقت بندہ کا نامہ اعمال لیکر اوپر جاتے ہیں اور اس میں دن کے اول اور آخر میں ذکر اللہ اور نیکی ہوتی ہے تو اللہ تعالیٰ درمیانی اوقات کی برائیاں دور فرماتا ہے۔

حدیث: حدیث میں ہے کہ رات اور دن کے فرشتے فجر اور عصر کے وقت بارگاہ خداوندی میں جمع ہوتے ہیں اس وقت اللہ تعالیٰ ان سے سوال فرماتا ہے حالانکہ اس کو بندوں کا تمام حال معلوم ہے کہ تم نے میرے بندوں کو کس حال میں چھوڑا تو وہ عرض کرتے ہیں کہ ہم نے انہیں نماز پڑھتے چھوڑا اور جب ان کے پاس گئے تو نماز پڑھتے پلایا پس اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں تمہیں گواہ کرتا ہوں کہ میں نے ان کو بخش دیا پھر انسان جس وقت دن کے درمیانی حصہ میں ظہر یا عصر کی اذان سنے چاہئے کہ کسی کام کی رغبت نہ کرے اور اپنی جگہ سے مسجد کی طرف جائے اور جو نام کر رہا ہو اسے ترک کر دے کیونکہ اگر تکبیر اولیٰ امام کے کے ساتھ اول وقت میں نہ ملے گی تو دنیا و ما فیہا سے بھی اس کا تدارک نہ ہوگا تکبیر اولیٰ کے۔ بالمقابل یہ سب بیچ ہیں اگر جماعت میں حاضر نہ ہوگا تو بعض علماء کے نزدیک گنہگار ٹھہرے گا اور اکابر دین سلف صالحین کا دستور تھا کہ اذان ہوتے ہی مسجد کو چل پڑتے تھے اور بازار میں صرف لڑکوں اور اہل ذمہ کو چھوڑ جاتے تھے اور ان کی گزر اوقات نماز میں دکان کی حفاظت پر کچھ اجرت دیا کرتے تھے اسی سے ان کی گزر اوقات تھی۔

فائدہ: رجال لا تلہیہم تجارۃ ولا بیع عن ذکر اللہ (النور 37 الخ) کی تفسیر میں یوں آیا ہے کہ یہ لوگ لوہار اور ہار بنانے والے تھے ان میں سے اگر کوئی اذان سنتا تو اگر ہتھوڑا چوٹ کیلئے اٹھائے ہوتا یا برہا ہار بنانے سببے ہوتا تو ویسے ہی بغیر چوٹ اور سورخ کے ہاتھ سے ڈال دیتا تھا اور نماز کیلئے کھڑا ہو جاتا تھا۔ (4) اسی پر کفایت نہ کرے بلکہ

بازار میں ہر وقت اللہ پاک کا ذکر کرے اور تہلیل اور تسبیح میں مشغول رہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی یاد بازار میں غافلوں کے درمیان بہت فضیلت رکھتی ہے۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ غافلوں کے درمیان اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا لے ایسا ہے جیسے بھاگنے والوں کے درمیان میں جہاد لڑنے والا یا جیسے مردوں کے درمیان زندہ۔

فائدہ: ایک روایت میں ہے کہ جیسے سبز درخت سوکھی گھاس میں۔

حدیث: فرمایا کہ جو شخص بازار میں جائے اور کہے لا الہ الا اللہ وحده لا شریک له له الملك وله الحمد يحيى ويميت و بوحى لا يموت بيده الخير و بوعلى كل شى قدير۔ اس کیلئے اللہ تعالیٰ میں لاکھ نیکوں کا ثواب لکھے گا۔

فائدہ: حضرت ابن عمر اور سالم بن عبد اللہ اور محمد بن واسع اور ان کے سوا دوسرے حضرات بازاروں میں صرف اسی ذکر کی فضیلت کے حاصل کرنے کو تشریف لے جایا کرتے تھے۔

فائدہ: حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اللہ کا ذکر کرنے والا بازار میں قیامت کو ایسی روشنی سے آئے گا جیسے چاند کی اور اس کی حجت آفتاب جیسی ہوگی اور جو شخص اللہ تعالیٰ سے بازار میں مغفرت کی درخواست کرے گا اللہ تعالیٰ اس کیلئے بازاروں کے شمار کے موافق مغفرت کرے گا۔

فائدہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب بازار میں داخل ہوتے تو یہ دعا پڑھا کرتے اللهم انى اعوذ بك من الكفر والفسوق ومن شر ما احاطت به السوق اللهم انى اعوذ بك من يمين فاجرة و صفقة خاسرة اللى في تيرى پناہ مانگتا ہوں کفر اور فسق سے اور اس چیز کی برائی سے جس کو بازار محیط ہو اللى في تيرى پناہ مانگتا ہوں جھوٹی قسم اور نقصان والے معاملہ سے۔

حکایت: ابو جعفر فرغانی کہتے ہیں کہ ہم حضرت جنید بغدادی ^{رحمۃ اللہ علیہ} کی خدمت میں تھے کہ ایسے لوگوں کا ذکر ہوا جو مسجدوں میں بیٹھ کر صوفیوں کے مشابہ بنتے ہیں اور مسجدوں میں بیٹھنے کے حق کو ادا کرنے میں قاصر ہیں اور بازار میں جانتے والوں کو برا کہتے ہیں حضرت جنید نے سن کر ارشاد فرمایا کہ بازار والے اکثر ایسے بھی ہیں کہ مسجد میں آکر بعض لوگوں جو مسجد میں بیٹھے ہیں ان کا کان پکڑ کر باہر نکال دیں اور ان کی جگہ خود بیٹھ جائیں میں ایک ایسے شخص کو جانتا ہوں کہ بازار میں جاتا ہے اور ہر روز تین سو رکعتیں اور تیس ہزار بار سبحان اللہ کہتا اس کا منہ ہول ہے ابو جعفر کہتے ہیں کہ آپ کے اس ارشاد سے مجھے یہ وہم ہوا کہ یہ حال آپ اپنا ہی فرماتے ہوں گے۔

فائدہ: جو لوگ کفایت کی طلب کیلئے تجارت کیا کرتے تھے نہ دنیا کی آرام طلبی کیلئے تو ان کی تجارت کا یہ طریق تھا کیونکہ جو شخص دنیا کا طالب اس خیالی پر ہو کہ اس سے آخرت پر مدد لے تو اس سے یہ نہ ہوگا کہ آخرت کے نفع کو

بچ ڈالے اور اس بارے میں بازار اور مسجد اور گھر سب کا حکم ایک ہے اور بچاؤ کی صورت صرف تقویٰ ہے۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ اتق اللہ حیث ما کنتم ترجمہ: اللہ سے ڈر جہاں بھی ہو۔

فائدہ: تقویٰ کا وظیفہ خالص دینداروں سے کبھی نہیں چھوٹتا ان پر کوئی کیوں نہ ہو اور اسی سے ان کی زندگی اور عیش ہے کیونکہ وہ اپنی تجارت اور نفع اسی میں سمجھتے ہیں اس لئے کہتے ہیں کہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے محبت کرتا ہے وہ عیش کرتا ہے اور جو دنیا سے محبت رکھتا ہے وہ ذلیل ہوتا ہے اور احق صبح و شام بجز بے کار باتوں اور کچھ نہیں کرتا اور عاقل اپنے نفس کے عیوب کا جو یاں رہتا ہے۔ (5) بازار اور تجارت پر زیادہ حرص نہ ہو کہ بازار میں سب سے پہلے جائے اور سب کے بعد آئے یا تجارت میں سمندر کا سفر کرے کہ یہ دونوں مکروہ ہیں۔

فائدہ: فرماتے ہیں کہ جو شخص دریا کا سفر کرے تو وہ رزق کی طلب میں حد سے زیادتی کرتا ہے۔

حدیث: حدیث میں ہے کہ سمندر کا سفر بجز تین باتوں کے اوروں کیلئے نہ کرنا چاہئے (1) حج کرنا (2) عمرہ کرنا (3) جملہ کرنا۔

فائدہ: حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمایا کرتے کہ بازار میں نہ پہلے جاؤ نہ پیچھے نکلو کہ اس میں شیطان انڈے بچے دیتا ہے۔

حکایت: حضرت معاذ بن جبل اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ابلیس اپنے لڑکے زنبور سے کہتا ہے کہ تو اپنا لشکر لے جا تو بازاروں پر حاکم ہوا بازاروں کیلئے جھوٹ اور قسم اور دغا اور مکر امور خیانت کو زینت دینا اور جو پہلے بازار میں آئے اور سب کے بعد اس میں سے نکلے اس کے ساتھ رہنا۔

حدیث: حدیث میں ہے کہ تمام جگہوں میں سے بدتر بازار ہیں اور بازاروں میں سے برے وہ ہیں جو سب سے پہلے داخل ہوں اور سب کے بعد خارج ہوں۔

فائدہ: یہ احراز کامل اس صورت میں ہوگا کہ انسان اپنی گزر اوقات کی مقدار معین کرے کہ جب اس قدر مل جائے اسی وقت بازار سے چلا آئے اور آخرت کی تجارت میں مشغول ہو سلف صالحین کا یہی دستور تھا چنانچہ بعض ایسے تھے کہ جب ان کو پون آنہ کے قریب مل جاتا تو بازار سے چلے آتے اور اسی قدر پر قناعت کرتے۔

حکایت: عمرو بن سلمہ ریشی کپڑے کا بچہ بیچنے کو سامنے رکھ لیتے اور جب قریب چھ آنے کے ہو جاتے تو اپنا بچہ اٹھا کر گھر چلے آتے۔

حکایت: ابراہیم بن بشار کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم بن ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں عرض کیا کہ آج میں جا کر گارے کا کام کروں گا فرمایا کہ اے ابن ابشار تو ایک چیز کا طالب ہے اور ایک کا مطلوب تو ایسی چیز کو طلب

کرتا ہے جو تجھ سے فوت نہ ہوگی اور تجھے وہ طلب کرتا ہے جس سے توجیح نہ سکے گا کیا تو نے حرص والے کو محروم اور کمزور کو رزق ملتے نہیں دیکھا پھر میں نے عرض کیا کہ میرا پون آنہ بقل کے پاس ہے کہ آپ نے فرمایا کہ یہ حرکت تمہاری اور بھی مجھے زیادہ گراں معلوم ہوئی کہ پون آنہ کے مالک ہو کر کام کی طلب کرتے ہو۔

فائدہ: سلف صالحین میں بعض ایسے تھے کہ ظہر کے بعد کام کیلئے پھرتے تھے اور بعض عصر کے بعد اور بعض اشخاص ہفتہ میں صرف ایک یا دو روز کام کرنے پر کفایت کیا کرتے تھے۔ (2) صرف حرام سے بچنے ہی پر کفایت نہ کرے بلکہ شہادت کی جگہ اور شک کے مقامات سے بھی احتراز کرے اور یہ نہ دیکھے کہ اس بات میں لوگ کیا فتویٰ دیتے ہیں بلکہ اپنے دل میں فتویٰ پوچھے جب اس میں کسی طرح کی غلٹ پائے تو اس سے اجتناب کرے اور جس وقت اس کے پاس کوئی اسباب آئے کہ اس میں اس کو شبہ ہو تو اس کا حال لوگوں سے پوچھ کر دریافت کرے ورنہ شبہ کامل کھائے گا۔

حکایت: ایک شخص حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں دودھ لائے تو آپ نے فرمایا کہ وہ بکری کہاں سے آئی انہوں نے عرض کیا کہ فلاں جگہ سے تب آپ نے وہ دودھ پیا۔

حدیث: فرمایا کہ ہم انبیاء کے گروہ کو یہ حکم ہے کہ نہ کھائیں بجز عمدہ مال کے اور نہ کریں بغیر نیک کام کے۔

حدیث: فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ایمانداروں کو اسی بات کا حکم فرمایا ہے جس کا پیغمبروں کو حکم کیا ہے چنانچہ فرمایا ایہا الذین امنوا کلو من طیبات ما رزقناکم (البقرہ 172) ترجمہ: اے ایمان والوں کھاؤ ہماری دی ہوئی چیزیں (کنز الایمان) اور رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ارشاد فرمایا۔ یا ایہا الرسل کلو من الطیبات واعملوا صالحا (المومنون 51) ترجمہ کنز الایمان: اے پیغمبرو پاکیزہ چیزیں کھاؤ اور اچھے کلام کرو۔

فائدہ: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس دودھ کی اصل اور اصل کی اصل تک پوچھی اس سے زیادہ سوال نہیں فرمایا اس لئے کہ اس سے زیادہ میں دقت ہے اور ہم عنقریب باب حلال اور حرام میں لکھیں گے کہ اس سوال کا کرنا کس جگہ واجب ہوا کرتا ہے۔ کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر ایک چیز میں جو ان کی خدمت میں آتی یہ سوال نہیں کرتے تھے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ ہر جگہ اس کا دریافت کرنا ضروری نہیں تاجر پر اتنا ضرور ہے کہ جس سے معاملہ کرے اسے دیکھ لے اگر وہ ظالم یا چور یا خائن یا سود خوار ہو تو اس سے معاملہ نہ کرے اسی طرح اگر لشکری ہو یا ان کا کوئی ساتھی یا مددگار ہو تو اس سے بھی معاملہ نہ کرے اس لئے کہ ایسے شخص سے معاملہ کھینے سے ظلم پر مدد کرنے والا ہوگا۔

حکایت: ایک بزرگ کا ذکر ہے کہ انہیں مسلمانوں کے کسی مورچہ کی دیوار بنانے کی خدمت ملی پھر ان کے دل میں اس نوکری سے کچھ نہ تردد ہوا اگرچہ یہ کام خیرات کا بلکہ اسلام کے فرائض سے تھا مگر چونکہ جس امیر نے نوکر رکھا

تھا وہ ظالم تھا اس لئے ان کو تردد تھا چنانچہ انہوں نے سفیان ثوری سے انہیں کا حل دریافت کیا انہوں نے فرمایا کہ ظالموں کی مدد نہ تھوڑی کرنہ بہت انہوں نے کہا کہ یہ دیوار فی سبیل اللہ مسلمانوں کیلئے بنتی ہے سفیان نے فرمایا کہ درست ہے مگر اس میں خرابی تمہارے لئے یہ ہے کہ تم یہ چاہو گے کہ کسی طرح حاکم جیتا رہے تو ہماری تنخواہ وصول ہو جائے تو اپنے نفع کیلئے ایسے شخص کے باقی رہنے کو چاہوں گے جو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرتا ہے۔

حدیث: حدیث میں ہے کہ جو شخص ظالم کے باقی رہنے کی دعا مانگتا ہے۔ اس کو یہ منظور ہے کہ اللہ تعالیٰ کی زمین میں اس کی نافرمانی کی جائے۔

حدیث: اللہ تعالیٰ غصے ہوتا ہے جب کوئی کسی بدکار کی تعریف کرتا ہے۔

حدیث: جس شخص نے بدکار کی تعریف کی اس نے اسلام کی تباہی پر اعانت کی۔

حکایت: ایک بار سفیان ثوری خلیفہ مہدی کے پاس گئے اور ان کے ہاتھ میں ایک سفید کانٹا تھا سفیان نے کہا کہ مجھے دوات دیدتے کہ لکھوں آپ نے فرمایا کہ پہلے مجھے بتادو کہ کیا چیز لکھو گے اگر وہ حق ہو گا تو میں دوات دوں گا۔

حکایت: کسی حاکم نے ایک عالم قیدی کو اپنے پاس بلایا اور ان سے کہا کہ ذرہ سی مٹی کا گارہ بنا دو کہ خط پر مہر کروں۔ انہوں نے فرمایا کہ پہلے مجھے خط دیدو کہ پڑھ کر دیکھوں کہ تحریر صحیح ہے یا غلط۔

فائدہ: سلف صالحین ظالموں کی اعانت سے بہت زیادہ احتراز کرتے تھے معاملہ کرنا تو سب سے زیادہ اعانت ہے اسی لئے دینداروں کو چاہئے کہ حتیٰ الواسع ظالموں سے معاملہ نہ کریں بہر حال یہ زمانہ ایسا نازک ہے کہ تاجر کو چاہئے کہ ابنائے زمان کو دو قسمیں بنائے کچھ لوگوں سے معاملہ کرے۔ (2) بعض سے معاملہ نہ کرے اور جن سے کرے وہ دوسرے فریق کی نسبت کم ہوں بعض اکابر فرماتے ہیں کہ لوگوں پر ایک وہ زمانہ سچا تھا کہ اگر آدمی بازار میں جا کر پوچھتا کہ میں کسی سے معاملہ کروں تو یہی جواب پاتا تھا کہ جس سے چاہے معاملہ کر لے پھر وقت آیا کہ یوں کہنے لگے کہ جس سے چاہے معاملہ کر مگر فلاں اور فلاں شخص سے مت کرنا پھر اور زمانہ آیا تو یوں کہنے لگے کہ کسی سے معاملہ نہ کرنا سوائے فلاں اور فلاں کے اور اب مجھے خوف ہے۔ کہ آئندہ کو یہ بات بھی جاتی رہے اور جس بات سے وہ بزرگ ڈرا کرتے تھے وہ اب موجود ہے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ (7) اپنے معاملہ کے تمام حالات کو ہر ایک کاروباری کے ساتھ مگمان رہے کہ اس کی باز پرس ہوگی قیامت کے روز اس کا جواب سوچ رکھے کہ ہر بات اور ہر کام پر پوچھا جائے گا کہ کیوں کہی اور کس لئے کیا چنانچہ کہتے ہیں کہ قیامت کو سوداگر ہر شخص کے ساتھ کھڑا کیا جائے جن سے اس نے معاملہ کیا ہوگا اور جتنے آدمیوں سے لین دین ہوا ہوگا اتنا ہی حساب دینا پڑے گا۔

حکایت: بعض اکابر فرماتے ہیں کہ میں نے ایک سوداگر کو مرنے کے بعد خواب میں دیکھ کر پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے تجھ سے کیا سلوک کیا۔ اس نے کہا کہ میرے سامنے پچاس ہزار نامہ اعمال کھول دیئے۔ میں نے عرض کیا کہ یہ سب

گناہ ہیں ارشاد ہوا کہ یہ تیرے کاروبار ہیں جو لوگوں سے کئے ہیں جن لوگوں سے معاملہ کیا ہے ان میں سے ہر ایک کا نام جدا جدا ہے اور اس میں ابتداء سے آخر تک تیرا اور اس کا معاملہ لکھا ہوا ہے یہاں تک ان امور کا ذکر ہوا جو کسب کرنے والوں کو معاملہ کرنے میں ضروری ہیں یعنی عدل اور احسان۔

فائدہ: ہر سالک پر لازم ہے کہ اپنے دین پر دھیان رکھے پس اگر تاجر صرف عدل پر اکتفا کرے گا تو نیک بختوں میں سے ہوگا اگر عدل کے ساتھ احسان بھی کرے گا تو مقرب بندوں میں داخل ہوگا اگر ان دونوں باتوں کے ساتھ دین کے وظائف کا لحاظ بھی رکھے گا جیسا ہم نے پانچویں فصل میں لکھا ہے تو صدیقوں میں سے ہوگا واللہ اعلم۔ اللہ تعالیٰ کی عنایت سے تیرا باب ختم ہوا۔ والحمد للہ اولاً و آخراً و ظاہراً و باطناً و صلی اللہ علی کل عبد مصطفیٰ۔

حلال و حرام کا بیان

حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ طلب الحلال فریضۃ علی کل مسلم۔ حلال کی طلب ہر مسلمان پر فرض ہے۔ اسے ابن مسعود نے روایت کیا ہے اس فرض کا سمجھنا عقلوں پر دوسرے فرضوں کی نسبت مشکل اور اس کا کرنا اعضاء پر نہایت گراں ہے اسی وجہ سے اس کا علم اور عمل اور بھی معدوم ہو گیا کیونکہ جاہلوں نے یہ گمان کر لیا کہ حلال دنیا سے مفقود ہے اور اس تک پہنچنے کی راہ مسدود اور مل پاک میں سے بجز نہروں کے پانی اور غیر مملوک نباتات کے اور کوئی چیز نہیں رہی اور ان دونوں کے سوا جتنے مل ہیں ان میں معاملات کی خرابی سے خباثت آگئی ہے اور چونکہ صرف پانی اور گھاس پر قناعت و شوار ہے تو بجز اس کے اور کیا کیا جائے کہ محرمات میں خوب پاؤں پھیلائے جائیں اس خیال سے انہوں نے اس فرض دین کو پس پشت ڈال دیا اور مالوں میں کوئی فرق دریافت نہیں کیا حالانکہ یہ بات نہیں حالانکہ حلال صاف اور واضح ہے اور حرام بھی ظاہر و باہر ہے اور ان دونوں کے درمیان میں مشتبہ چیزیں ہیں اور جتنے حالات کے انقلاب ہوتے رہتے ہیں یہ تینوں باتیں ایک دوسرے سے ملی رہتی ہیں اور چونکہ اس بدعت جدیدہ کا ضرر دین میں عام ہو گیا ہے اور اس کی آگ تمام مخلوق میں پھیل گئی ہے لہذا ضروری ہوا کہ اس کے دفع کرنے میں کوشش کی جائے اور فرق حلال اور حرام اور مشتبہ میں شرح اور مفصل بتلا دیا جائے کہ سب صورتوں کو شامل ہو سکے ہم اس مضمون کو سات فصلوں میں بیان کرتے ہیں وباللہ التوفیق۔

فصل 1: حلال کی فضیلت اور حرام کی مذمت اور ان کے اقسام اور درجات کا بیان اور یہ تین بیانات پر مشتمل ہے۔

بیان نمبر 1 حلال کی فضیلت اور حرام کی مذمت: قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔ کلوا من الطیبات واعملوا صالحا (المومنون 51) ترجمہ کنزالایمان: پاکیزہ چیزیں کھاؤ۔

فائدہ: اس آیت میں عمل کرنے کے پیشتر مل پاکیزہ کھانے کا حکم فرمایا اور بعض نے کہا ہے کہ اس سے مراد حلال مل ہے۔ فرمایا لاناکلوا الموالکم بینکم بالباطل (النساء 29) ترجمہ کنزالایمان: آپس میں ایک دوسرے کے مال ناحق نہ کھاؤ۔ اور فرمایا الذین باکلون اموال الینامی ظللنا انما یاکلون فی بطونہم ناراً (النساء 10) ترجمہ کنزالایمان: وہ جو تھیوں کا مال ناحق کھاتے ہیں وہ تو اپنے پیٹ میں آگ بھرتے ہیں۔ اور فرمایا یا ایہا الذین

امنوا اتقوا الله وذرُوا ما بقى من الربوا ان كنتم مومنين (البقرة 278) ترجمہ كنز الایمان : اے ایمان والو اللہ سے ڈرو چھوڑ دو جو باقی رہ گیا ہے سود اگر مسلمان ہو۔ پھر فرمایا فان لم تفعلوا فاذا نوب حرب من اللہ ورسولہ ترجمہ كنز الایمان : پھر اگر ایسا نہ کرو تو یقین کر لو اللہ اور اللہ کے رسول سے لڑائی کا۔ پھر فرمایا وان تبتم فلکم رؤس اموالکم (البقرة 279) ترجمہ كنز الایمان : اور اگر تم توبہ کرو تو اپنا اصل مال لے لو۔ پھر فرمایا ومن عاد فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون۔ فائدہ: آیت کے اول میں سود کھانے والے کو اللہ تعالیٰ نے اعلان جنگ فرمایا ہے اور انجام کو دخول دوزخ کا سبب بتایا۔ حلال اور حرام کے باب میں بے شمار آیات ہیں۔

فضائل حلال کی احادیث: (1) حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ راوی ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا طلب الحلال فریضتہ علی کل مسلم جو لوگ کھاتے ہیں مال تیسوں کے ناحق وہی کھاتے ہیں اپنے پیٹ میں آگ۔ اے ایمان والو اللہ سے اور چھوڑ دو جو رہ گیا سود اگر تم کو یقین ہے۔ پھر اگر نہیں کرتے تو خبردار ہو جاؤ لڑنے کو اللہ سے اور اس کے رسول سے۔ اور اگر توبہ کرتے ہو تو تم کو بچنے ہیں مال تمہارے۔ اور جو پھر کرے وہی ہیں دوزخ کے لوگ وہ اس میں رہ پڑے۔

حدیث: طلب العلم فریضتہ علی کل مسلم فائدہ: بعض علماء نے فرمایا ہے کہ علم سے مراد حلال و حرام علم ہے اور دونوں حدیثوں سے مقصود ایک ہی چیز ہے۔

حدیث: فرمایا کہ جو شخص اپنے عیال کو حلال مال کما کر کھائے وہ ایسا ہے کہ گویا اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرتا ہے اور جو شخص کہ دنیا کو بوجہ حلال تقویٰ سے طلب کرے وہ شہیدوں کے درجہ میں ہوگا۔ (4) فرمایا من اكل الحلال اربعین یوما نور اللہ قلبہ راجری ینابیع الحکمتہ من قلبہ علی لسانہ۔ ایک روایت میں۔ زبد اللہ فی الدنیا ترجمہ: اے اللہ تعالیٰ دنیا میں زاہد بنا دیتا ہے۔ مروی ہے کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے التجا کی کہ آپ میرے لئے دعا فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ میری دعا قبول کر لیا کرے آپ نے فرمایا اطب طعمتک تستجب دعوتک اپنی غذا پاک و حلال کر تیری دعا قبول ہوگی۔ (2) جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دنیا کے حریص کا ذکر فرمایا تو اس کے بعد ارشاد فرمایا رب اشعث اغبر مشرفی الاسفار مطعمہ جرام وملبسہ حرام وغدی الحرام یرفع یدہ فیقول یارب یارب فانی ینجاب لذلک۔ (7) حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ بیت المقدس پر ہر رات پکارتا ہے کہ جو شخص حرام کھائے گا اس کے فرائض و احکام کا علم کا طلب کرنا فرض ہے ہر مسلمان پر اس کی سند باب العلم میں گزری۔ 2۔ جو شخص چالیس روز حلال کھائے اور اللہ تعالیٰ اس کے دل کو روشن کرتا ہے اور اس کے دل سے حکمت کے چشمے اس کی زبانی جاری کرتا ہے۔ اکثر زولیدہ سو غبار آلود سفر میں پریشان کہ اس کا کھانا اور پہنا حرام ہے اور حرام پر پرورش پائی ہے اپنے ہاتھ اٹھا کر کتنا یارب یارب تو اس کی دعا کبھی قبول ہوگی۔

نوافل قبول نہ ہوں گے۔ (8) فرمایا کہ جو شخص ایک کپڑا دس درم کو خریدے اور اس کے ثمن میں ایک درم حرام ہو تو جب تک وہ کپڑا اس کے بدن پر رہے گا اللہ تعالیٰ اس کی نماز قبول نہ کرے گا۔ (9) فرمایا کل لجم نبت من حرام فالنار اولیٰ بہ۔ جو گوشت حرام سے بڑھے گا اسے آگ زیادہ لائق ہے (10) جو شخص اس بات کی پرواہ نہیں کرتا کہ کہاں سے مال کماتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی پرواہ نہ کرے گا کہ کہاں سے اسے دوزخ میں داخل کرے۔ (11) فرمایا عبوت کے دس جزو ہیں تو ان میں سے طلب حلال مال ہے یہ روایت مرفوعاً بھی آئی ہے اور موقوفاً بھی۔ (12) فرمایا کہ جو شخص شام کرے طلب حلال سے تھکے وہ رات کرے گا اس حال میں کہ اس کے گناہ بخش دیئے جائیں گے اور صبح کو اٹھے گا اس حال میں کہ اللہ تعالیٰ اس سے راضی ہوگا۔ (13) فرمایا جو شخص گناہ سے مل حاصل کرے پھر اس سے صلہ رحم کرے یا صدقہ دے یا اللہ کی راہ میں خرچ کرے تو اللہ تعالیٰ ان تمام اخراجات کو اکٹھا کرے گا پھر ان کو دوزخ میں ڈال دے گا فرمایا۔ خیر و دینکم الورع ترجمہ: ہمارا بہترین پرہیزگاری ہے۔ (14) فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ سے حالت تقویٰ میں ملے گا اللہ تعالیٰ اسے تمام اسلام کا ثواب عنایت کرے گا (15) مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی بعض کتابوں میں ارشاد فرمایا ہے کہ جو لوگ پرہیزگار ہیں ان کا حساب لیتے ہوئے مجھے شرم آتی ہے۔ (16) حدیث میں ہے کہ سود کا ایک درم اللہ تعالیٰ کے نزدیک مسلمانی کی حالت میں تیس زنا کی نسبت سخت ہے۔ (17) حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں ہے کہ معدہ بدن کا حوض ہے اور رگیں اس کی طرف پیاسی ہو کر جاتی ہیں پس اگر معدہ اچھا ہوتا ہے تو رگیں بھی صحت کے ساتھ پانی پی کر لوٹتی ہیں اگر بیمار ہوتا ہے تو رگیں بیمار ہو کر پھرتی ہیں اور غذا کو دین سے وہ نسبت ہے جو بنیاد کو عمارت سے ہے اگر بنیاد مستحکم اور سیدھی اور مضبوط ہوگی تو عمارت سیدھی اور بلند ہوگی اور جس صورت میں بنیاد کمزور اور ٹیڑھی ہوگی تو عمارت گر پڑے گی۔ اللہ تعالیٰ فرماتا اسس بنیاناہ علی تقویٰ من اللہ ورضوان خیر و ام من اسس بنیاناہ علی شفا جرف بارفانہار بہ فی نار جہنم (التوبہ 109) ترجمہ کنزالایمان: تو کیا جس نے اپنی بنیاد رکھی اللہ سے ڈر اور اس کی رضا پر وہ بھلایا وہ جس نے اپنی نیوجتی ایک گراؤ گڑھے کے کنارے تو وہ اسے لیکر جہنم کی آگ میں ڈھے پڑا۔ (18) حدیث شریف میں ہے جو شخص مال و جہ حرام سے حاصل کرے تو اگر اسے صدقہ دے گا تو قبول نہ ہوگا اور اگر اپنے پیچھے چھوڑے گا تو اس کیلئے دوزخ کا توشہ ہوگا باب آداب الکسب میں ہم نے جو حدیثیں لکھی ہیں ان سے کسب حلال کی فضیلت واضح ہے۔

اقوال اسلاف صالحین (حکایت): ایک دفعہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے غلام کی کمائی کا دودھ پی لیا پھر اس سے دریافت کیا تو اس نے کہا کہ میں نے ایک قوم کیلئے کمانت کی تھی۔ انہوں نے مجھے یہ دودھ دیا تھا آپ نے اپنے منہ میں انگلی ڈال کرنا شروع کی یہاں تک کہ غلام کو خیال ہوا کہ شاید آپ کا دم نکل جائے گا پھر آپ نے فرمایا کہ الہی میں تیرے سامنے عذر کرتا ہوں اس دودھ سے جو رگوں اور آنتوں میں رچ بچ گیا ہو بعض روایت میں یہ بھی آیا ہے کہ اس قصہ کی خبر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہوئی تو آپ نے فرمایا کہ کیا تمہیں معلوم نہیں کہ صدیق اپنے پیٹ میں بجز مال طیب کے اور کچھ نہیں ڈالتا۔

حکایت: ایک دفعہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے زکوٰۃ کی اونٹنی کا دودھ پی لیا تھا اور معلوم ہونے پر حلق میں انگلی ڈال کرتے کر دی۔ (3) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ تم افضل عبادت سے غافل ہو جس کا نام حرام سے بچنا ہے۔ (4) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ اگر تم نماز پڑھتے پڑھتے کمان کی طرح جھک جاؤ اور روزہ رکھتے رکھتے چلہ کی طرح دبے ہو جاؤ تو اللہ تعالیٰ تمہارے یہ اعمال قبول نہ کرے گا جب تک کہ حرام سے نہ بچو گے۔ (5) حضرت ابراہیم بن ادہم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جسے کچھ ملا ہے تو اسی طرح ملا ہے کہ جو پیٹ میں ڈالا سمجھ کر ڈالا۔ (6) فضیل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جو شخص اپنے کھانے کی چیز سمجھ لیتا ہے اسے اللہ تعالیٰ صدیق کہتا ہے تو اے مسکین جب روزہ افطار کیا کرے تو دیکھ لیا کر کہ کس کے پاس افطار کرتا ہے۔ (7) حضرت ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ سے کسی نے پوچھا کہ آب زمزم کا کیوں نہیں پیتے فرمایا کہ اگر میرا ہنا ڈول ہوتا تو پیتا۔ (8) سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جو شخص اللہ کی اطاعت میں مل حرام خرچ کرے اس کی مثل ایسی ہے کہ کوئی شخص اپنا کپڑا پیشاب سے پاک کرے حالانکہ کپڑا بجز پاک پانی کے پاک نہیں ہوتا اسی طرح گناہوں کو سوائے مل حلال کے کوئی چیز دور نہیں کرتی۔ (9) یحییٰ بن معاذ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اطاعت اللہ تعالیٰ کا ایک خزانہ ہے اور اس کی کنجی دعا ہے اور اس کنجی کے دندانے حلال لقمے ہیں۔ (10) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کی نماز نہیں قبول کرتا جس کے پیٹ میں حرام ہو۔ (11) سهل تستری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آدمی ایمان کی تہ تک نہیں پہنچتا جب تک کہ اس میں چار خصلتیں نہ ہوں۔ (1) فرائض کا ادا کرنا مع سنتوں کے۔ (2) حلال کھانا ورع کے ساتھ۔ (3) ظاہر و باطن کی ممنوعات سے بچنا۔ (4) ان باتوں پر موت تک جما رہنا اور فرمایا کہ جو کوئی یہ چاہے کہ صدقوں کی علامتیں اس پر روشن ہو جائیں تو چاہئے کہ بجز حلال کے اور کچھ نہ کھائے اور بجز سنت اور ضروری امور کے کوئی کام نہ کرے۔ (12) صوفیا فرماتے ہیں کہ جو شخص چالیس دن تک مل مشتبہ کھاتا ہے اس کا دل سیاہ ہو جاتا ہے اور یہی معنی ہے اس آیت کا کلاب ران علیٰ قلوبہم ماکانوا یکسبون (المطففین 14) ترجمہ کنزالایمان: کوئی نہیں بلکہ ان کے دلوں پر زنگ چڑھا دیا ہے ان کی کماؤں نے (13) ابن مبارک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ شبہ کے ایک درم کا پھر دنیا میرے نزدیک ایک لاکھ سے چھ لاکھ درم تک جرات کرنے سے بہتر ہے۔ (14) بعض اکابر فرماتے ہیں کہ آدمی ایک لقمہ کھاتا ہے اور اس سے اس کا دل چمڑے کی طرح بگڑ جاتا ہے اور پھر کبھی اپنی حالت اصلی پر نہیں آتا۔ (15) سهل تستری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جو شخص مل حرام کھاتا ہے اس کے اعضاء خواہ مخواہ نافرمان ہو جاتے ہیں۔ اس کو خبر ہو یا نہ ہو اور جس کی غذا حلال ہوتی ہے اس کے اعضاء اطاعت کرتے ہیں۔ اور اس کو خیرات کی توفیق ہوتی ہے۔ (16) کسی بزرگ نے فرمایا ہے کہ آدمی غذا حلال کا جب لول لقمہ کھاتا ہے تو اس کے پہلے کے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں اور جو شخص حلال کی طلب میں ذلت کے مقام پر خود کو کھڑا کرتا ہے اس کے گناہ ایسے جھڑتے ہیں جیسے درخت کے پتے جھڑتے ہیں۔ (17) اکابر کے آثار میں ہے کہ جب واعظ عوام میں وعظ کیلئے بیٹھتا تو علماء فرماتے ہیں کہ اس میں تین باتیں دیکھو اگر بدعت کا متعقد ہو تو اس کے پاس بیٹھو

کہ وہ شیطان کی زبان سے بولتا ہے اور اگر برا کہتا ہو تو خواہش نفس سے کلام کرتا ہے اور اگر عقل کا پکانہ ہو تو اس کے وعظ سے خرابی زیادہ ہوگی اور اصلاح کم اسے کے پاس بھی نہ بیٹھو۔

حدیث: حدیث مشہور میں بروایت علی مرتضیٰ وغیرہ رضی اللہ عنہم ہے۔ ان الدنيا حلالها حساب وحرماها عذاب ترجمہ: دنیا کے حلال میں حساب اور حرام میں عذاب ہے اور اس کے شبہ میں سزا۔ اور دوسرے راویوں نے شبستہ عقاب بھی زیادہ کیا ہے۔

حکایت: منقول ہے کہ کسی سیاح نے کچھ کھانا کسی ابدال کو دیا۔ انہوں نے نہ کھایا سیاح نے سبب پوچھا انہوں نے فرمایا کہ ہم بجز حلال کے کچھ نہیں کھاتے۔ اسی وجہ سے ہمارے دل مستقیم رہتے ہیں اور حالت یکساں رہتی ہے اور عالم ملکوت کی سیر کرتے ہیں اور آخرت کا مشاہدہ ہوتا ہے اور اگر ہم تین دن وہ غذا کھائیں جو لوگ کھاتے ہیں تو نہ تو کچھ علم یقین ہمیں نصیب ہو اور نہ خوف اور مشاہدہ ہمارے دل میں باقی رہے اس سیاح نے کہا کہ میں ہمیشہ روزہ رکھتا ہوں اور ہر مہینہ میں تیس قرآن۔

ختم کرتا ہوں ابدال نے فرمایا کہ جو چیز میں نے تیرے سامنے پی ہے میرے نزدیک تیرے تیس ختم قرآن سے جو تین سو رکعتوں میں پڑھے ہوں بہتر ہے اور انہوں نے رات کو جنگلی ہرنی کا دودھ پیا تھا۔

حکایت: امام احمد بن حنبلہ کو یحییٰ بن معین سے بہت الفت تھی اور مدتوں تک ساتھ رہے ایک دفعہ امام نے سنا کہ یحییٰ بن معین کہتے ہیں کہ میں کسی سے سوالی نہیں کرتا لیکن اگر بادشاہ کچھ دے تو لے لوں گا آپ نے یہ حال سن کر ان سے ملاقات چھوڑ دی یہاں تک کہ غذا دین میں سے ہے اللہ تعالیٰ نے اسے نیک عمل سے پہلے بیان فرمایا ہے کلوا من الطيبات واعملوا صالحا (المومنون 51) ترجمہ: پاکیزہ چیز کھاؤ اور اچھے کام کرو۔

فائدہ: توریت میں مذکور ہے کہ جو شخص اس بات کی پرواہ نہیں کرتا کہ میری غذا کہاں سے ہے اللہ تعالیٰ اس بات کی پرواہ کر لے گا کہ اسے دوزخ کے کس دروازہ سے داخل کرے۔

حکایت: حضرت علی نے حضرت عثمان کے شہید ہونے اور دار الخلافہ کے لٹ جانے کے بعد جو غذا کھائی تو اس پر اپنی ہر دیکھ لیتے تھے تاکہ شبہ سے محفوظ رہیں۔

حکایت: ایک دفعہ فضیل بن عیاض اور ابن عیینہ اور ابن مبارک مکہ مکرمہ میں وہیب بن الورد کے پاس جمع ہوئے اور کھجور کا ذکر کیا وہیب نے فرمایا کہ کھجور بہت محبوب ہے مگر میں اس کو کھاتا نہیں۔ اس لئے کہ مکہ مکرمہ کے کھجور زبیدہ وغیرہ کے باغات میں مل گئے ہیں۔ اس پر عبداللہ بن مبارک نے کہا کہ اگر آپ اس طرح کے دقائق کا لحاظ کریں گے تو روٹی کھانا دشوار ہو جائے گی۔ انہوں نے وجہ پوچھی فرمایا کہ اصل زمینیں اطراف جوانب کی زمینوں میں ملی گئی ہیں یہ سنتے ہی وہیب کو غش آلیا سفیان ثوری نے عبداللہ بن مبارک سے فرمایا کہ تم نے اس شخص کو مار ڈالا

انہوں نے کہا کہ میری غرض تو یہ تھی کہ یہ وقت چھوڑ دیں جب وہیب کو ہوش آیا تو قسم کھائی کہ میں عمر بھر روٹی نہ کھاؤں گا بھوک کے وقت دودھ پی لیا کرتے۔ ایک دفعہ ان کی ماں دودھ لائیں آپ نے پوچھا کہ یہ کہاں کا ہے انہوں نے جواب دیا کہ فلاں شخص کی بکری کا ہے آپ نے پوچھا کہ وہ بکری اس کے پاس کہاں سے آئی اور دام کہاں سے دیا۔ انہوں نے بتا دیا جب دودھ منہ کے پاس لے گئے تو فرمایا کہ ایک بات رہ گئی کہ یہ بکری کہاں چرا کرتی تھی ان کی والدہ خاموش ہو گئیں آپ نے وہ دودھ نہ پیا۔ اس لئے کہ وہ ایسی جگہ چرتی تھی جس میں کچھ مسلمانوں کا حق تھا ان کی والدہ مہربان نے فرمایا کہ پی لو۔ اللہ تعالیٰ تمہیں بخش دے گا۔ انہوں نے کہا کہ مجھے اچھا نہیں معلوم ہوتا کہ اس کی نافرمانی کروں اور اس کی مغفرت کا خواہاں ہوں یعنی پینے سے اس کی نافرمانی یقیناً ہوگی تو اس طرح اپنے اختیار سے نافرمانی کر کے طالب مغفرت ہونا اچھا نہیں۔

حکایت: حضرت بشر حافی رحمۃ اللہ علیہ بھی پرہیزگاروں میں سے تھے ان سے کسی نے پوچھا کہ آپ کہاں سے کھاتے ہیں۔ فرمایا کہ جہاں سے تم کھاتے ہو مگر جو کھائے اور روتا جائے وہ اس جیسا نہیں جو کھالے اور ہستا جائے نیز میرا ہاتھ دوسروں کی بہ نسبت قاصر ہے اور لقمہ بھی اوروں سے چھوٹا ہے۔ یعنی بقدر حاجت اور ضرورت پر اکتفا کرتا ہوں کہ اسلاف شہادت سے اسی طرح پرہیز کرتے تھے۔

بیان نمبر 2 حلال اور حرام کے اقسام: حلال اور حرام کی تفصیل فقہ کی کتابوں میں ہے اگر طالب حسن اپنی غذا یوں معین کرے کہ فتویٰ کے رو سے حلال ہو اور اس کے سوا اور کسی جگہ سے نہ کھائے تو اسے اس بحث طویل کی ضرورت نہیں لیکن جو شخص اپنا کھانا چند وجوہ متفرق سے کھائے تو اس کے لئے حلال اور حرام کو مفصل جاننے کی ضرورت پڑے گی چنانچہ اس کی تفصیل ہم نے فقہ کی کتابوں میں لکھی ہے یہاں ہم مجملاً "تقسیم کے طور پر ارشاد" حلال مال کی آمدنی کے وجوہ بیان کرتے ہیں۔

وہ یہ ہے کہ مال دو مال سے خلل نہیں یا تو خود اپنی ذات سے حرام ہو گا یا اس وجہ سے کہ اس کے حاصل کرنے میں کوئی خلل ہو گیا ہوگا۔ (1) جس کی ذات میں کوئی صفت حرمت کی ہے وہ ایسی چیزیں ہیں جیسے شراب اور سور وغیرہ اور اس کی تفصیل یہ ہے کہ جو چیزیں روئے زمین پر کھانے میں آتی ہیں وہ تین طرح ہیں۔ (1) معدنیات جیسے نمک اور روٹی وغیرہ (2) نباتات (3) حیوانات۔ (1) معدنیات وہ ہیں جو زمین کے اجزاء اور کانوں سے نکلتی ہیں اسی وجہ سے حرام ہیں کہ کھانے میں مضر ہیں۔ اور بعض بمنزلہ زہر کے ہیں اگر بالفرض روٹی کا کھانا مضر ہوتا وہ بھی حرام ہوتی اور جسے مٹی کے کھانے کی عادت پڑ گئی ہو وہ بھی ضرر ہی کی وجہ سے حرام ہوتی ہے اس سے کہ اگر کوئی چیز معدنیات میں سے شور بایا اور کسی بننے والی غذا میں گر جائے تو وہ اس کے سبب سے حرام نہ ہوگا۔ (2) نباتات سے وہ چیزیں حرام ہیں جو عقل یا زندگی یا تندرستی کو زائل کریں عقل کو زائل کرنے والی جیسے بھنگ اور شراب اور دوسری نشہ آور چیزیں اور زندگی کی زائل کرنے والی جیسے بیش وغیرہ زہر ہیں اور تندرستی کی دور کرنے والی وہ دوائیں ہیں جن کا بے وقت استعمال کیا جائے غرضیکہ شراب اور نشہ کی چیزوں کے سوا سب میں حرمت کی علت ضرر ہے اور مسکرات

میں یہ بات نہیں ان میں سے تھوڑی بھی حرام ہے اگرچہ نشہ نہ کریں ان میں علت تیزی ہے جو سرور پیدا کرتی ہے اور زہریلی اشیاء میں سے اگر صفت ضرر جاتی رہے خواہ مقدار کی کمی یا دوسری چیز میں ملانے سے تو وہ حرام نہ ہوں گی۔ حیوانات دو نوع ہیں۔ (1) ماکول (2) غیر ماکول اور اس کی تفصیل بالا طعمہ میں ہے اور ان کا مفصل بیان ایک طویل بحث ہے۔ بالخصوص پرندہ اور حیوانات خشکی اور تری کا بیان۔

مسئلہ: حیوانات کا گوشت کھایا جاتا ہے وہ بھی شرعی طور پر ذبح ہوا ہو۔ (2) ذبح کرنے والے اور آلہ ذبح اور مقام ذبح کی شرطوں کا لحاظ کیا گیا ہو۔ جو باب السید والذباح میں مذکور ہیں۔

مسئلہ: جو جانور شرعی طور پر ذبح نہ ہوا ہو یا مر گیا ہو تو وہ حرام ہے ان میں سوائے ٹڈی اور مچھلی کے اور کوئی جانور حلال نہیں۔

مسئلہ: انہیں کے حکم میں وہ کیڑے ہیں جو غذا کا جزو بن جاتے ہیں جیسے سیپ اور گولر اور پیڑ اور سرکہ کہ ان سے احتراز کرنا غیر ممکن ہے ہاں اگر ان کو علیحدہ کر کے کھایا جائے تو ان کا حکم مکھی اور گوبریلے اور بچھو وغیرہ جانوروں کا ہے جن میں خون جاری نہیں یعنی ان کی حرمت کی بجز کراہت طبعی کے اور کچھ نہیں اگر کراہت طبعی نہ ہوتی تو وہ مکروہ نہ ہوتے۔

مسئلہ: اگر کوئی شخص ایسا ہو کہ وہ ان چیزوں سے کراہت نہ کرے تو خاص اس کی طبیعت پر التفات نہ کیا جائے گا بلکہ اکثر طبائع کے اعتبار سے ان چیزوں کا کھانا مکروہ ہوگا جیسے کوئی تھوک اور ریخت جمع کر کے پی لے تو مکروہ ہے حالانکہ کراہت نجاست کا سبب نہیں اس لئے کہ صحیح یہی ہے کہ یہ چیزیں مرنے سے نپاک نہیں ہوتیں۔ (حدیث شریف) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ مکھی اگر کھانے میں گر جائے تو اسے غوطہ دو۔

مسئلہ: کھانا بعض اوقات گرم ہوتا ہے کہ مکھی گرتے ہی مر جاتی ہے اور اگر چیونٹی یا مکھی ہانڈی میں پک کر پاش پاش ہو جائے تو اس طعام کا اگر اربنا ضروری نہیں اس لئے کہ مکروہ صرف اس کا جسم ہے وہ نپاک نہیں ہے کہ ہانڈی کو نپاک کرے۔

قائدہ: ان امور سے معلوم ہوتا ہے کہ ان چیزوں کی حرمت مکروہ جاننا طبع کی وجہ سے ہے اسی لئے کہ ہم کہتے کہ اگر مردہ آدمی کا کوئی ٹکڑا ہانڈی میں پڑ جائے اگرچہ تھوڑا سا ہو تو تمام کھانا حلال نہیں بلکہ وہ حرام ہو جائے گا اس وجہ سے نہیں کہ وہ نجس ہو گیا کیونکہ آدمی تو مرنے سے نپاک نہیں ہوتا بلکہ اس وجہ سے ہے کہ آدمی کا کھانا تعظیم کی وجہ سے ہے کراہت طبعی کی وجہ سے نہیں۔

مسئلہ: جو جانور کہ کھائے جاتے ہیں شرائط کے مطابق ذبح ہونے سے بھی ان کے تمام اجزاء کا کھانا حلال نہیں ہوتا بلکہ بعض اشیاء اس میں حرام ہیں جیسے خون اور غلیظ چیزیں ان میں نجس ہیں حرام ہیں اور نجاست کا کھانا مطلقاً حرام

ہے لیکن نجس عین یا تو حیوانات میں سے ہیں یا مسلمات میں نباتات میں سے اور جو چیزیں کہ عقل کو دور کرتی ہیں اور نشہ نہیں لاتیں وہ نجس عین نہیں جیسے بھنگ کیونکہ نشہ آور چیز کلپید ہونا اس سے بچنے کیلئے کیا گیا ہے کہ ایسی چیزوں کی طرف لوگوں کا دل مائل ہوتا ہے۔

مسئلہ: بننے والی نجاست کا ایک قطرہ یا بستہ نجاست کا کوئی حصہ شوربا یا کھانے یا تیل میں گر جائے تو ان سب کا کھانا حرام ہو جائے گا۔ ہاں دوسرے کام میں لانا حرام نہ ہوگا۔ مثلاً ٹپاک تیل کا جلانا یا کشتیوں کو ملنا یا جانوروں وغیرہ پر لگانا درست ہے۔

دوسری قسم: جن چیزوں کے حاصل کرنے میں کوئی خلل واقع ہو اس کی بحث بھی طویل ہے اس طرح کہ مل لینا یا تو مالک مل کے اختیار سے ہو گا یا بلا اختیار۔ دوسرے کی مثال مل ڈارٹ ہے کہ بلا اختیار وارث کے ملک میں آجاتا ہے اور اختیار سے مالک ہونا بھی دو قسم ہے۔ (1) کسی مالک سے اس کی ملک میں آیا۔ (2) بغیر مالک کے آیا جیسے کلن کا حصول۔

مسئلہ: جو مالک سے آیا ہو وہ اس سے زبردستی لے لیا یا رضامندی سے اور زبردستی کی صورت میں یا مالک مل کی عصمت سے دور ہو گئی جیسے غنیمت یا مل لینے کا استحقاق ثابت ہو گیا ہو جیسے زکوٰۃ اور واجب نفقات کے نہ دینے والوں سے مل حاصل کرنا۔

مسئلہ: جو مل رضامندی سے لیا جائے وہ بھی دو طرح ہے (1) وہ جس کا کوئی مالک نہ ہو جیسے کلن سے کچھ لینا۔ (2) ویران زمین کو آبلو کرنا کسی کی ملک میں شکار کرنا یا لکڑی لانا یا ندیوں میں سے پانی لینا، گھاس لانا۔ یہ سب چیزیں حلال ہیں بشرطیکہ کسی آدمی کی ملک کا تعلق نہ ہو جس صورت میں کہ کسی کی ملک کی خصوصیت ان اشیاء میں نہ ہوگی تو لینے والا ان کا مالک ہو جائے گا اور اس کی تفصیل ویران زمین آبلو کرنے کے باب میں ہے۔ (2) وہ مل جو ایسے لوگوں سے زبردستی لیا جائے جن کی حرمت نہیں جیسے مل غنیمت جو لڑائی سے ملے یا مل فی جو بغیر لڑائی کے کفار سے حاصل ہو یہ مل اس صورت میں حلال ہوتا ہے کہ مسلمان اس میں شمس نکال کر مستحقین میں عدل کے ساتھ تقسیم کر دیں اور ایسے کافروں سے نہ لیا ہو جو حرمت رکھتے ہیں مثلاً ذمی اور امن اور معلہدہ والے کفار اور ان شرطوں کی تفصیل جزیہ کے باب میں مذکور ہے۔ (3) وہ مل جو ایسے لوگوں سے زبردستی لیا جائے جو واجب حق لوہا نہ کریں اور بغیر رضامندی کیلئے لے جانے کے مستحق ہوں یہ مل بھی حلال ہے جبکہ استحقاق کا سبب پورا ہو جائے اور مستحق میں وصف استحقاق کامل ہو اور مقدار واجب پر اکتفا کرے اور لینے والا قاضی یا بدو شاہ یا مستحق ہو اس مل کی تفصیل تفریق صداقت صدقات اور کتاب الوقف اور نفقات کے بیان میں ہے اس لئے کہ ان میں یہی بحث ہوتی ہے کہ مستحق زکوٰۃ کے اوصاف کیا ہیں اور وقف و نفقات وغیرہ کے مستحق کیسے لوگ ہوتے ہیں جب یہ شرائط پوری ہوں گی تو جو مل لیا جائے گا وہ حلال ہوگا۔ (4) وہ مل جو معلوضہ کی صورت میں مالک کی رضامندی سے لیا جائے یہ اس صورت

میں حلال ہے کہ عوض کی دونوں چیزوں کی شرائط اور عائدین اور ایجاب قبول کی شرط ملحوظ رہیں اور جو شروط مفسدہ شارع نے مقرر فرمادی ہیں ان سے احتراز کیا جائے۔ ان امور کا بیان کتاب البیوع اور مسلم اور اجارہ اور حوالہ اور ضمان اور ضاربت اور شرکت اور مساقاة اور شفعہ اور صلح اور صلح اور خلع اور کتبت اور قمر اور دوسرے معروضات میں مفصل مذکور ہے۔ (5) وہ مال جو مالک کی رضامندی سے بدلہ لیا جائے یہ اس صورت میں حلال ہے کہ معقود علیہ اور عائدین اور عقد کی شروط کی رعایت کی جائے اور کسی وارث وغیرہ کو ضرر نہ ہوتا ہو یہ ہبہ اور وصیتوں اور صدقات کے ابواب میں مذکور ہے۔ (6) وہ مال جو بے اختیار آدمی کو ملے جیسے ترکہ مورث یہ اس صورت میں حلال ہوتا ہے کہ مورث نے اسے بوجہ حلال وجوہ پنج گانہ مذکورہ بالا سے حاصل لیا ہو علاوہ ازیں ترکہ مذکورہ سے اول مورث کا فرض اور وصیتیں ادا ہو چکی ہوں اور وارثوں کے حصے عدل کے ساتھ ادا ہوئے ہوں اور حقوق واجب مثل زکوٰۃ اور حج اور کفارہ ادا ہو گئے ہیں اس کی تشریح کتاب الوصیاء اور فرائض میں ہے۔

آمدنی: کی کل صورتیں مجملہ" یہی ہیں ہم نے بطور اجمل ان کی طرف اشارہ کر دیا تاکہ طالب حق کو معلوم ہو جائے کہ اگر اس کی غذا ایک وجہ معین سے نہ ہوگی بلکہ متفرق صداقت سے حاصل ہوگی تو اسے ان جملہ امور کے معلوم کئے بغیر چارہ نہیں اور جس وجہ سے ان صورتوں میں سے اسے عذاب ملے گا کہ اہل علم سے اس کے باب مسنونہ میں فتویٰ پوچھ لے اور معلوم کئے بغیر چارہ نہیں اس پر جرات نہ کرے اس لئے کہ جیسے عالم سے قیامت میں کہا جائے گا کہ تو نے اپنے علم کے خلاف کیوں کیوں کیوں ہی جاہل سے کہا جائے گا کہ تو اپنی جہالت پر کیوں بھند رہا۔ علماء سے کیوں نہ پوچھ لیا تجھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد معلوم ہو چکا تھا۔ طلب العلم فریضتہ علی کل مسلم ترجمتہ علم کی طلب ہر مسلمان پر فرض ہے۔

حلال اور حرام کے درجات

حرام سب خبیث ہے بعض میں خباثت زیادہ ہے اور بعض میں کم اسی طرح حلال سب پاک و صاف ہے بعض زیادہ ستمرا ہے اور بعض کم اس کی مثال ایسی ہے کہ طیب کہتا ہے کہ سب مٹھائیاں گرم ہیں مگر اس کے ساتھ ہی یہ بھی کہتا ہے کہ بعض اول درجہ کی گرم ہیں جیسے شکر اور بعض دوم درجہ جیسے گڑ اور بعض سوم درجہ کی جیسے دو شاب اور بعض چہارم درجہ کی جیسے شد اسی طرح حرام کی وجوہ کو سمجھئے کہ بعض کی اول درجہ کی ہے اور بعض کی دوم و سوم و چہارم درجہ کی اور ایسا ہی کچھ حلال کی پاکیزگی کا مل ہے اور ہم اس جگہ طبی اصطلاح کا اقتداء کر کے چار درجے تخمیناً بیان کرتے ہیں اگرچہ حقیقت میں درجات کا احصاء ممکن نہیں۔ اس لئے کہ ایک درجہ سے لیکر دوسرے درجہ تک بھی بہت تفاوت ہو سکتا ہے مثلاً بعض شکر میں حرارت زیادہ ہوتی ہے اور بعض میں کم اسی طرح اور چیزوں کا مل ہے بہر حال اعتبار مذکورہ بالا سے حرام سے پرہیز کرنے کے چار درجات ہیں۔ (1) عادل لوگوں کا ورع یہ اس حرام سے بچنے کو کہتے ہیں کہ اگر انسان اس میں مبتلا ہو تو فاسق ہو جائے اور اس کا عادل ہونا جاتا رہے اور موجب دخول نار و اور گناہگار کہلائے یہ ورع اس وقت حاصل ہوتا ہے کہ جتنا باتوں کو فقہاء حرام کہیں ان سے اجتناب کرے۔

ورع صالحین (2): یہ اس چیز سے بچنے کو کہتے ہیں جس میں حرمت کے شبہ کو دخل ہو گو اگرچہ مفتی شرع ظاہر حال کے لحاظ سے اس کی حلت کا فتویٰ دے شبہ کے مواقع سے بچنے کا نام ہم نے ورع صالحین رکھا یہ دوسرے درجہ میں ہے۔

نمبر 3: ورع الاتقاء وہ اس طرح ہے کہ کوئی چیز نہ تو فتویٰ کی وجہ سے حرام ہے اور نہ اس کی حلت میں شبہ ہے مگر اس سے یہ خوف ہے کہ نوبت حرام تک پہنچے یعنی جن چیزوں میں کچھ خوف نہیں ان کو خوف کی چیزوں کی خاطر چھوڑ دینا۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرمایا۔ لا یبلغ العبد درجہ المنقین حتیٰ بدع مالا باس بہ مخافتہ ما باس بہ ترجمہ: انسان متقیوں کے درجہ تک نہیں پہنچتا جب تک کہ خوف والی اشیاء کا ترک نہ کرے۔

نمبر 4: ورع صدیقین نہ شے میں خوف ہو اور نہ اس کا خوف کہ اس سے نوبت دوسری چیز خوف والی تک پہنچے گی مگر اس کو خاص اللہ تعالیٰ کیلئے لینے کی نوبت نہ ہو یا اس کی عبادت پر قوت حاصل کرنے کی یا جن اسباب سے کہ وہ حاصل ہوئی ان میں کسی طرح کی کراہت ہو تو ایسی چیز سے احتراز کرنا صدیقین کا ورع ہے۔ پس یہ درجات طلال کے بلا جمال بیان ہوئے اور جس حرام سے درجہ اول میں بچنے کا ہم نے ذکر کیا ہے یعنی جس کے بچنے سے عدالت ثابت ہوتی ہے اور فسق کا خیانت میں اطلاق نہیں ہوتا۔ اس کے بھی کئی درجے ہیں مثلاً جن چیزوں میں صرف لین دین سے بیع حرام ہے اگر ان کو بغیر ایجاب و قبول زبانی کے لیا تو وہ حرام ہوں گی مگر ایسی حرام نہ ہوں گی جیسے کسی سے زبردستی چیز چھین لینا بلکہ چھینی ہوئی چیز کی حرمت زیادہ ہے کہ اس میں دو باتیں ہوں ایک جو شریعت نے چیز کے حاصل کرنے کیلئے راہ مقرر کی تھی اس کو چھوڑ دیا۔ دوم غیر شخص کو ایذا دی اور تعاطی میں اگرچہ اول بات موجود ہے مگر دوسرے کو ایذا دینا نہیں پایا جاتا۔ پھر طریق شرع کو ترک کرنا بھی تعاطی میں سہولت ہے۔ بہ نسبت سود سے مل حاصل کرنے کے اس طرح کا فرق یوں معلوم ہوتا ہے کہ جن ممنوعات میں شریعت نے تشدید اور وعید اور تاکید زیادہ کی ہے ان کا اختیار کرنا سخت گناہ ہے اور جن میں تشدد کم ہے چنانچہ اس کا بیان باب التوبہ میں گناہ کبیرہ اور صغیرہ کے فرق کے ذکر میں آئے گا ان شاء اللہ۔

مسئلہ: اگر کوئی چیز کسی فقیر یا نیک آدمی یا یتیم سے زبردستی لے لی جائے تو وہ اس شے کی بہ نسبت زیادہ خبیث ہوگی جو کسی قوی یا توانگر یا فاسق سے لی جائے اس لئے کہ ایذا کے درجے بھی موافق حل ایذا رسیدہ شخصوں کے جدا جدا ہوتے ہیں پس خیانت کی تفصیل میں ان باتوں میں سے غافل نہ ہونا چاہئے۔

نکتہ: اگر گناہگاروں کے مختلف درجے نہ ہوتے تو دوزخ کے طبقے بھی جدا جدا نہ ہوتے نیز جب یہ معلوم کر چکے کہ خیانت منحصر شریعت کے تشدد پر ہے تو پھر اس کو تین یا چار درجوں میں تقسیم کرنا زبردستی ہے علاوہ ازیں درجات

حرام کا اختلاف ثابت میں وہاں خوب معلوم ہوتا ہے جہاں ممنوع چیزوں میں تعارض پڑتا ہے اور پھر بعض کو بعض پر ترجیح دی جاتی ہے مثلاً ایک شخص موٹا بھوک سے مضطرب ہو اور مردار لور مل غیر اور شکار حرام مل سکتا ہے تو خواہ مخواہ ایک کو دوسرے پر ترجیح دینی پڑے گی چنانچہ اس کا بیان ورع کے درجات امثلہ شواہد ورع کے اول درجے یعنی عادل شخصوں کے ورع کے باب میں مذکور ہیں۔ ورع درجہ اول یعنی ورع عوام جو چیزیں ایسی ہیں کہ معتضائے فتویٰ حرام ہیں اور جو چھ طریق حرام کے اوپر مذکور ہوئے ان میں داخل ہوں یعنی وجہ حلال کی شرائط کو ملحوظ نہ رکھنے سے وہی طریق حرام کا ہو جاتا ہے۔ پس اوپر کے وجہ حلال کی آمدنی کا ذکر ہوا ہے انہیں کو حرم کی آمدنی کا بھی کہہ سکتے ہیں۔ اگر شرائط حلت ملحوظ نہ رہیں تو ایسی چیزیں حرام مطلق ہیں ان کا مرتکب فاسق اور گناہگار ہے اور ہماری غرض حرام مطلق سے اسی طرح کے اشیاء ہیں ان میں مثالوں اور شواہد کی ضرورت نہیں۔

دوسرے درجہ کے ورع کی مثالیں: شبہات ہیں جن سے بچنا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے چنانچہ شبہات کے باب میں اس کا ذکر آئے گا کیونکہ بعض شبہات سے بچنا واجب ہوتا ہے تو اس طرح کے شبہات حرام میں داخل ہیں اور بعض شبہات سے بچنا مکروہ ہوتا ہے اس سے احتراز کرنا وسوسہ والوں کا ورع ہے اس کی مثل یہ ہے کہ کوئی شخص شکار سے احتیاط کرے اس خوف سے کہ شاید یہ شکار کسی آدمی سے چھوٹ کر نہ بھاگ آیا ہو تو دوسرے کی ملک کو قبضے کرنا پڑے گا تو اس طرح کی احتیاط وسوسہ ہے اور بعض شبہات سے اجتناب کرنا مستحب ہے اسی طرح کے شبہات پر اس حدیث شریف مع ما بیریک الی مالا بیریک ترجمہ: چھوڑا دے جو شک میں ڈالے اور وہ اختیار کر جو شبہ میں نہ ڈالے۔ تزیی پر معمول کرتے ہیں اسی طرح یہ ارشاد حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کل ما اصمیت ودع ما انمیت (جس شکار پر تیر لگے اور سامنے مرجائے کھائے اور جو زخمی ہو کر نظر سے غائب ہو جائے اور وہ مردہ ملے اسے نہ کھائے)۔ اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ وہ گرنے یا اور کسی سبب سے مر گیا ہو تو ایسی صورت میں ہمارے نزدیک مختار یہی ہے کہ یہ شکار حرام نہیں بلکہ اس کا نہ کھانا درجہ دوم ورع ہے۔

نیز ارشاد حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بصیغہ امر یعنی دع ما انمیت امر تزیی ہے اس لئے کہ بعض روایات میں وارد ہوا ہے کہ اس شکار سے کھاؤ اگرچہ کھاؤ اگرچہ نظروں سے غائب ہو جائے بشرطیکہ اس میں اپنے تیر کے سوا اور کوئی علامت نہ پائے اسی لئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد عدی بن حاتم کو ہوا کہ وان اکل فلانا کل فانی اخاف ان یکون انما امسک علی نفسہ ترجمہ: اگر کتا کھائے تو شکار کو مت کھاؤ کیونکہ مجھے خوف ہے کہ کہیں شکار اپنے لئے نہ پکڑا ہو۔ بطور نئی تزیی اور خوف کی وجہ سے تھا کیونکہ ابو ثعلبہ خشنی کو یوں ارشاد فرمایا کل منہ فقال وان اکل قال وان اکل ترجمہ: اس سے کھاؤ عرض کی اگرچہ کتے نے کھایا ہو فرمایا اگرچہ اس نے کھایا ہو۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ ابو ثعلبہ خشنی فقیر اور پیشہ ور تھے۔ اسے یہ احتیاط نہ ہو سکتی تھی اور عدی بن حاتم ایسے نہ تھے۔

حکایت: حضرت ابن سیرین نے اپنے شریک کو چار ہزار درم معاف کر دیئے۔ اس لئے کہ ان کے دل میں کچھ کھٹکا

ہو گیا تھا باوجودیکہ علماء کا اتفاق ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں اس درجہ کی مثالیں ہم شہادت کے درجات میں بیان کریں گے۔ (ان شاء اللہ) یہاں اتنا ہی کافی ہے۔

فائدہ: شبہ ہو لیکن اس سے احتراز واجب نہ ہو وہ مثل اسی درجہ کی ہے۔

درجہ نمبر 3: متقیوں کے ورع کے متعلق حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا لا یبلغ العبد درجۃ المتقین حتی یدع ما لا یاس بہ مخافتہ مما بہ یاس فائدہ: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم حلال کے نوویں دسویں حصے کو چھوڑ دیا کرتے تھے اس خوف سے کہ کہیں حرام میں مبتلا نہ ہو جائیں۔ حضرت ابو درودا فرماتے ہیں کہ تقویٰ پر قائم رہنے کی صورت یہ ہے کہ سالک ذرہ بھر چیز میں بھی تقویٰ کرے یہاں تک کہ بعض چیزیں جنہیں حلال جانتا ہو اس ڈر سے ترک کرے کہ کہیں حرام نہ ہوں تاکہ یہ ترک اس میں اور دونوں کی آگ میں آڑ ہو جائے۔

حکایت: کسی بزرگ کے ایک سو درم ایک شخص پر آتے تھے جب وہ دینے آئے تو ننہوے لئے ایک درم کم لینے سے تقویٰ کیا کہ کہیں زیادہ نہ ہو جائیں۔ حکایات = بعض اکابر تجارت کرتے تھے جب اپنا درم لیتے تو ایک رتی کم لیتے دوسرے کو دیتے تو رتی زیادہ دیتے تاکہ یہ دونوں کی آگ کا منع۔

۱۔ بلکہ وہ غنی تھے یعنی ماتم طائی مشور غنی کے بیٹے تھے۔ (ایسی غفرلہ)

مسئلہ: ان چیزوں سے احتراز کرنا اسی میں داخل ہے جنہیں لوگ چشم پوشی کر جاتے ہیں اگرچہ تقویٰ کی رو سے حلال ہیں لیکن اگر ان کا باب مفتوح ہو تو نوبت اور چیزوں تک پہنچتی ہے اور نفس کلال ہو کر تقویٰ چھوڑ دیتا ہے۔

حکایت: علی بن معبد فرماتے ہیں کہ میں ایک کرایہ کے مکان میں رہتا تھا ایک دفعہ میں نے ایک خط لکھا اور چاہا کہ دیوار کی مٹی لیکر خشک کروں پھر میں نے سوچا کہ دیوار میری ملک نہیں میرے نفس نے کہا کہ دیوار میں سے اتنی مٹی کی کیا حقیقت ہے میں نے مٹی لیکر اپنا کام کیا جب میں سویا تو خواب میں دیکھا ایک شخص یوں کہتا ہے بھائی جان اس شخص کا کل حال معلوم ہوگا۔ جو کہتا ہے کہ دیوار کی اتنی مٹی کی کیا حقیقت ہے۔

فائدہ: شاید اس کا معنی یہ ہے کہ قیامت میں اس کا درجہ کم ہو جائے گا یعنی متعین کا درجہ اسے نہ ملے گا یہ مرلو نہیں کہ اس فعل پر کوئی سزا ہوگی۔

حکایت: حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس بحرین سے عطر آیا آپ نے فرمایا کہ کوئی عورت اسے تول دیتی تو میں اسے مسلمانوں میں بانٹ دیتا آپ کی بیوی عاتکہ نے کہا کہ مجھے تولنا خوب آتا ہے آپ نے جواب نہ دیا پھر یہی فرمایا کہ اسے کوئی عورت تول دیتی تو میں مسلمانوں میں تقسیم کرتا آپ کی بیوی نے پھر وہی کہا آپ نے فرمایا کہ میں نہیں چاہتا کہ تو جب توں چکے تو ترازو کے پلہ کے غبار کو اپنی گردن میں مل لے۔ اس وجہ سے دیگر مسلمانوں کی بہ نسبت

عطر سے مجھے زیادہ فائدہ پہنچے۔

حکایت: حضرت عمر بن عبدالعزیز ^{رضی اللہ عنہ} کے سامنے عطر (مسلمانوں کیلئے) تل رہا تھا آپ نے اپنی ناک بند کر لی کہ خوشبو نہ آئے کہا گیا حضرت یہ آپ نے کیوں کیا فرمایا کہ اس کا فائدہ تو صرف خوشبو سے ہی ہے میں کس طرح اوروں سے نفع پاؤں۔ (یعنی عطر سے نفع اس کی خوشبو ہی تو ہے)

حکایت: بچپن میں حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صدقہ کے چھوہاروں میں سے ایک اٹھالیا۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں فرمایا ٹھیک نہیں اسے پھینک دو۔

حکایت: ایک بزرگ شب وفات حالت نزع میں فرمایا کہ چراغ بجھا دو اس لئے کہ تیل میں وارثوں کا حق متعلق ہو گیا ہے۔

حکایت: سلیمان تمہی نعیمہ عطارہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنی بیوی کو کچھ خوشبو مال غنیمت سے بچنے کیلئے دیدیا کرتے تھے ایک دفعہ انہوں نے میرے ہاتھ خوشبو بیچی اور بدھانے گھٹانے میں کسی قدر ان کی انگلی میں لگ گئی۔ انہوں نے اسے اپنے دوپٹے سے پونچھ لیا۔ اس وقت حضرت عمر رضی اللہ عنہ تشریف لائے پوچھا کہ یہ خوشبو کیسی ہے انہوں نے قصہ سنا دیا۔ آپ نے فرمایا کیا تو مال غنیمت کی خوشبو لیتی ہو۔ آپ نے بیوی کے سر سے دوپٹے اتار لیا اور ایک کوزے میں پانی لیکر دوپٹے پر ڈالتے جاتے تھے۔ اور زمین پر ملتے جاتے تھے اور سوگھتے جاتے تھے پھر زمین پر مل کر دھوتے تھے یہاں تک کہ اس میں خوشبو نہ رہی پھر میں ایک بار ان کی بیوی کے پاس آئی تو خوشبو تولنے کے بعد جو انگلی میں لگی انہوں نے انگلی اپنے منہ میں ڈال کر مٹی میں رگڑ دی۔

فائدہ: یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا تقویٰ تھا کہ کہیں زیادہ کی نوبت نہ پہنچے ورنہ دوپٹے کے دھونے سے مسلمانوں کو کوئی فائدہ نہ پہنچا مگر اسی لئے دھو ڈالا کہ آئندہ کسی کو جرات نہ ہو اور خود کو زیادہ نفع حاصل نہ ہو۔

حکایت: حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے کسی نے پوچھا کہ آپ ایسے شخص کے بارے میں کیا فرماتے ہیں جو مسجد میں موجود ہے اور کسی بلاشاہ کی انگیٹھی میں عود سلگایا جاتا ہے اور اس کی خوشبو مسجد میں آرہی ہوتی ہے۔ فرمایا کہ اس شخص کو مسجد سے نکل جانا چاہئے اس لئے کہ عود سے نفع خوشبو سے ہی تو ہوتا ہے۔ اور یہ صورت کبھی حرام کے قریب ہو جاتی ہے اس لئے کہ جتنی خوشبو میں اس کے کپڑے بس جائیں گے اتنا گناہ زیادہ ہوگا۔ کبھی ایسا ہوگا کہ مالک کی طرف سے مباح ہو اور کبھی زیادہ ہوگی معلوم نہ ہوگا کہ مالک اس کو گوارا کرے یا نہ۔

حکایت: امام احمد سے پوچھا گیا کہ ایک شخص سے ایک پرچہ گر پڑا جس میں احادیث مبارکہ لکھی تھیں جسے مل گئیں کیا اسے جائز ہے کہ نقل کر کے مالک کو واپس کر دے۔ آپ نے فرمایا نہیں بلکہ پہلے اجازت لے پھر نقل کرے۔

فائدہ: اس میں بھی شک رہتا ہے کہ مالک راضی ہو گیا یا نہیں خلاصہ یہ کہ جو چیز کل شک میں ہو اور اصل اس کی

حرمت ہو تو وہ حرام ہی رہے گی اور اس کا چھوڑنا اول درجہ کا تقویٰ ہے۔

درجہ نمبر 3: کے تقویٰ میں زینت سے اجتناب کرنا ہے اس لئے کہ اس میں بھی خوف ہے کہ اس سے زیادہ کسی اور امر میں مبتلا کر دے ورنہ زینت بذات خود مباح ہے۔

حکایت: حضرت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے کسی نے نوک و لالی جوتی کا حل پوچھا آپ نے فرمایا کہ میں نہیں پہنتا لیکن اگر کیچڑ گارے کی وجہ سے پہنی جائیں تو حرج نہیں زینت کیلئے نہیں۔

حکایت: حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب خلیفہ ہوئے تو ایک بیوی سے آپ کو محبت تھی اسے آپ نے طلاق دیدی اس خوف سے کہ کہیں کسی کی ناحق سفارش نہ کر بیٹھے اور میں اس کی خوشی کیلئے اس کا کہنا مان لوں۔

فائدہ: بے خطر کی چیز کو اس خوف سے ترک کرنا ہے کہ کہیں خطرناک امر تک نوبت نہ پہنچے۔ اکثر مباح چیزیں ممنوع چیزوں کی طرف سے داعی ہوا کرتی ہیں یہاں تک کہ بہت کھانا اور غیر شادی آدمی کو خوشبو لگانا شہوت کا محرک ہے پھر شہوت فکر کا سبب بنتی ہے اور فکر نظر کا سبب ہوتا ہے اور نظر سے دیگر خرابیاں ہوتی ہیں اسی طرح دولت مندوں کے گھروں اور ان کے نقش و نگار کو دیکھنا فی نفسہ مباح ہے مگر اس سے حرص اٹھتی ہے ان جیسے امور اختیار کرنے کی طلب پیدا ہوتی ہے پھر حرام چیزوں کے حاصل کرنے کا ارٹکاب کرنا پڑتا ہے تمام مباحات کا یہی حل ہے کہ اگر دونوں باتوں کا لحاظ نہ رہے تو ان کا انجام خطرے سے خالی نہ ہوگا۔

اول: یہ کہ حاجت کے وقت بقدر ضرورت لی جائیں اور ان کی آفت کو جان لیا جائے۔

دوم: آفات سے ہمیشہ خطرہ میں رہیں۔

مسئلہ: جو شخص زیادتی حرص سے کوئی چیز لے گا وہ بھی خطرے سے خالی نہ ہوگا۔ حضرت ابی احمد نے زینت کیلئے دیواروں کے نقش و نگار کو مکروہ فرمایا ہے اور فرماتے ہیں کہ زمین پر گچ گرانے سے تو یہ فائدہ ہے کہ مٹی نہ اڑے لیکن دیواروں کا نقش نگار بجز زینت کے اور کیا فائدہ ہے یہاں تک کہ مسجد کی دیواروں کے نقش و نگار کو بھی برا فرماتے ہیں اور دلیل میں فرمایا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کسی نے پوچھا کہ مسجد کو خوشبودار تیل لگایا جائے آپ نے فرمایا کہ سلیہ دار ہونا کافی ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں آپ نے مسجد کو خوشبودار روغن ملنے کی اجازت نہ دی۔

مسئلہ: سلف صالحین نے باریک کپڑے کو بھی مکروہ فرمایا ہے کہ ان کا قول ہے جس شخص کا کپڑا پتلا ہوتا ہے اس کا دین بھی پتلا ہوتا ہے۔

فائدہ: یہ باتیں اسی لئے ہیں کہ سالک مباحات سے بڑھ کر شہوات میں نہ جائے کیونکہ مباح اور ممنوع دونوں کو

نفس ایک ہی خواہش سے چاہتا ہے اور جب خواہش میں چشم پوشی کا عالمی ہو جاتا ہے تو پاؤں پھیلاتا ہے اسی لئے خوف اس کا مقتضی ہے کہ اس قسم کی تمام مباح چیزوں سے اجتناب کیا جائے۔

فائدہ: جس حلال مال میں یہ خوف نہ ہو کہ کسی گناہ کی طرف لے جائے گا تو وہ تیسرے درجہ کا پاک اور حلال ہے۔ چوتھا درجہ صدیقین کے تقویٰ کا باقی رہا ان کے نزدیک حلال مطلق وہ مال ہے جس کے حاصل ہونے میں کوئی معصیت نہ ہوئی ہو اور نہ اس سے معصیت پر مدد لے اور نہ حل اور مال میں اس سے قضائے حاجت مقصود ہو بلکہ صرف اللہ کیلئے اور اس کی عبادت پر قوت حاصل کرنے کیلئے اور زندگی قائم رہنے کو لیا جائے ان حضرات کے نزدیک جو چیز اللہ کیلئے نہ ہو وہ حرام ہے ان کا عمل اس آیت پر ہے۔ قل اللہ تم ذرہم فی خوضہم یلعبون (الانعام 91) ترجمہ اللہ کو پھر انہیں چھوڑ دو انکی عبودگی میں انہیں کھیلتا (کنز الایمان)

فائدہ: یہ مرتبہ ان حضرات کا ہے جو اللہ تعالیٰ کو ایک مانتے ہیں اور اپنے خطرہ نفس سے جدا ہو کر قصداً خاص اللہ تعالیٰ کے ہو جاتے ہیں اس میں شک نہیں کہ جو شخص اس سے اجتناب کرے گا جو اس کے ہل کسی معصیت کو لائے یا اس پر کسی معصیت کی مدد کی جائے تو وہ ایسے امور سے بھی احتراز کرے گا جن کے کرنے سے کوئی معصیت یا کراہت مقرر ہو۔

حکایت: حضرت یحییٰ بن یحییٰ نے دوا پنی ان کی بیوی نے کہا کہ اگر تم صحن میں کچھ ٹہل لو تو بہتر ہے کہ دوا اپنا اثر کرے آپ نے فرمایا کہ میں اپنے نفس کا حساب تمیں برس سے کر رہا ہوں یہ رفتار مجھے یاد نہیں رہی۔ نامعلوم یہ دین سے متعلق ہے یا نہیں۔ میں نے اس خیال سے کہ یہ رفتار متعلق بدین ہے یا نہ اس پر عمل کرنا جائز نہیں سمجھتا۔

حکایت: سری سقلی فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ کسی پہاڑ میں میں نے گھاس دیکھی اور پانی پہاڑ سے جاری تھا میں نے وہ سبزہ کھلیا اور پانی پیا اور اپنے دل میں کہا کہ اگر میں نے کسی دن حلال طیب کھلیا ہو گا تو وہ یہی دن ہے پھر مجھے ایک ہاتف نے آواز دی کہ جس قوت سے تو یہیں تک پہنچا وہ کیسی تھی اور کہاں سے پیدا ہوئی تھی میں نے اپنے خیال سے رجوع کیا اور نلوم ہوں۔

حکایت: حضرت ذوالنون مصری ایک بھوکے اور قید میں تھے کہ ایک نیک بخت عورت نے ان کیلئے کھانا داروغہ جیل کے ہاتھ بھجویا آپ نے نہ کھلیا آپ نے اس عورت سے عذر کیا کہ میرے پاس ظالم کے ہاتھ سے پہنچا تھا یعنی جس نے مجھے کھانا پہنچایا وہ اچھا نہ تھا یعنی ظالم تھا اسی لئے نہ کھلیا۔

فائدہ: یہ نہایت درجہ کا تقویٰ ہے۔

حکایت: بشرحانی علیہ الرحمۃ ان نہوں کا پانی نہیں پیا کرتے تھے جو امراء نے کھدوائی تھیں کیونکہ نہری پانی جاری ہونے اور ان تک پہنچنے کا سبب امراء تھے اگرچہ پانی بذات خود مباح تھا مگر کھدی ہوئی نہوں سے فائدہ لینا پڑتا اور ان

کے کھونے کی اجرت مل حرام سے دی گئی تھی۔

فائدہ: اسی لئے بعض اکابرین نے انگور کھانے سے اجتناب کیا اور باغ والے سے کہا کہ تم نے ان کو خراب کر دیا کیونکہ ظالموں کی کھودی نہر کا پانی دیا۔

فائدہ: یہ تقویٰ پانی پینے سے بھی بڑھ کر ہوا کیونکہ اس پانی سے جو چیز پیدا ہوئی اس سے بھی احتراز کیا۔

حکایت: بعض اکابر حج کے راستہ میں جو کنویں اور چشمے ظالموں نے بنائے ہیں پانی نہ پیتے تھے۔

فائدہ: باوجودیکہ پانی مباح ہے مگر چونکہ ایسے چشمے میں محفوظ رہا۔ جو مل حرام سے بنایا گیا تھا اس لئے نہ پیتے تھے کیونکہ اس سے فائدہ لینا ہوگا۔

انتباہ: حضرت ذوالنون مصری کا تو تقویٰ ملاحظہ ہو کہ داروغہ جیل کے ہاتھ سے جو کھانا آیا نہ کھایا اس لئے کہ داروغہ کے ہاتھ کو نہیں کہہ سکتے۔ کہ حرام ہے ہاں اگر غصب کی رکابی میں آتا تو کہہ سکتے تھے کہ مل حرام میں رکھا گیا مگر ان تک اس ذریعہ سے پہنچا تھا جو ان کے نزدیک حرام تھا۔ اسی لئے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے دودھ قے کر دیا اس خوف سے کہ کہیں قوت نہ پیدا کرے۔ باوجودیکہ آپ نے بے خبری میں پیا تھا اور اس کا نکالنا واجب نہ تھا لیکن خبیث مال سے پیٹ کا خالی ہونا صدیقوں کا تقویٰ ہے۔

مسئلہ: اسی قبیل سے ہے اس درزی کی کمائی سے احتیاط کرنا جو مسجد میں بیٹھ کر کپڑے سیتا ہو اگرچہ اس کا پیسہ حلال ہے مگر اس کا مسجد میں بیٹھ کر سینا مکروہ ہے امام احمد اس کو مکروہ فرماتے ہیں اور آپ سے کسی نے پوچھا کہ بارش کے خوف سے اگر سوت کا تے والا کسی قبرستان میں بیٹھ جائے تو اس کا کیا حکم ہے فرمایا کہ قبرستان صرف اسی لئے ہیں کہ کوئی آخرت کا کام کیا جائے اس لئے ایسے شخص کا وہاں بیٹھنا مکروہ ہے۔

حکایت: بعض اکابر کے غلام نے چراغ ایسے لوگوں سے روشن کیا جن کا مال مکروہ تھا آپ نے چراغ بجھا دیا۔

حکایت: بعض بزرگ نے تنور میں مکروہ لکڑی کی چنگاری بچ رہنے کی وجہ سے آگ نہیں جلائی۔ اور بعض نے بادشاہ کی مشعل کی روشنی میں اپنے جوتے کا تسمہ مضبوط باندھنے سے احتراز کیا۔

فائدہ: یہ باریکیں تقویٰ کے طور راہ آخرت کے سا لکین کے نزدیک ہیں ورنہ تحقیق یہ ہے کہ تقویٰ میں ایک تو ابتدا ہے یعنی جس چیز کو فتویٰ حرام کہے اس سے اجتناب کرنا یہ عوام کا تقویٰ ہے اور ایک اس کی انتہاء ہے جو صدیقوں کا تقویٰ ہے یعنی جتنی چیزیں کہ اللہ تعالیٰ کیلئے نہ ہوں بلکہ شہوت کے طور پر ہوں یا مکروہ طریقہ سے پہنچی ہوں یا ان کے سبب سے کوئی کراہت ہوئی ہو ان سب سے اجتناب کرنا ضروری ہے۔

فائدہ: ان دونوں درجوں کے درمیان میں احتیاط کے بہت سے درجات ہیں تو جس قدر سالک اپنے نفس پر احتیاط

میں مبالغہ کرے گا اسی قدر قیامت کے دن اس کا بوجھ ہلکا ہوگا اور پل صراط سے جلد گزرے گا اور برائی کے پلے جھکنے سے بے خوف رہے گا اور آخرت کے درجات اسی طرح مختلف ہوتے ہیں جس طرح تقویٰ کے درجات دنیا میں ہوں گے جیسے ظالموں کے حق میں دوزخ کے طبقات جداگانہ ہوں گے جتنا حرام اور خبیث مل میں ان کا تفاوت ہوگا۔ (جب تم اس تحقیق کو جان چکے تو اب اختیار ہے احتیاط بہت زیادہ کرو یا کم اگر احتیاط کرو گے تو اپنے لئے کرو گے اور نہ کرو گے تو اپنے لئے)

مشبہات کے مراتب و مقامات

حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں الحلال بین و الحرام بین و بینہما امور متشبہات لا یعلمہا کثیر من الناس فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ بعرضه و دینہ و من وقع فی الشبهات واقع الحرام کالرأعی حول الحی یوشک ان یقع فیہ ترجمۃ حلال واضح ہے اور حرام بھی ان کے درمیان میں امور متشبہات ہیں جنہیں اکثر لوگ نہیں جانتے تو جو کوئی مشبہات سے بچا اس نے اپنا دین اور آبرو بچالی اور جو کوئی ان میں واقع ہو اوہ حرام میں مبتلا ہوا جیسے چراگاہ کے گرد چرانے والا کہ غالباً اس میں واقع ہو جاتا ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں تین قسموں کی نص صریح ہے اور مشکل ان میں سے درمیان قسم ہے جسے بہت سے لوگ نہیں جانتے یعنی شبہہ اس لئے اس کا بیان کرنا اور اس کی حقیقت کا واضح کرنا ضروری ہے کیونکہ جس چیز کو اکثر لوگ نہیں جانتے تو اسے کم لوگ جانتے ہیں حلال مطلق وہ چیز ہے جس کی عین ذات سے تحریم کی صفات علیحدہ ہوں اور اس کے اسباب میں ان چیزوں کا گزر نہ ہو جن میں حرمت یا کراہت کو دخل ہو اس کی مثل یہ ہے کہ پانی جس وقت بر سے اسی وقت اسے کوئی شے اپنی زمین مباح میں جمع کرے۔ حرام محض وہ ہے جس میں کوئی صفت حرام کرنے والی پائی جائے سرور لانے والی تیزی شراب یا نجاست پیشاب میں یا یہ کہ وہ چیز کسی قطعی ممنوع سبب سے حاصل ہوئی ہو جیسے ظلم اور سود یہ دونوں طرفین ظاہر ہیں شبہہ کو ان میں دخل نہیں۔

فائدہ: ان میں دونوں طرفیں وہ بھی داخل ہیں جن کا حال معلوم ہے کہ مثلاً حلال ہیں مگر یہ بھی احتمال ہے کہ غیر کی ہوں لیکن اس احتمال کیلئے کوئی سبب نہیں بجز خیال و وہم کے جیسے شکار خشکی اور تری کا کہ حلال ہے مگر کوئی مثلاً ہرن پکڑے تو احتمال یہ بھی ہے کہ اس کو کسی نے پہلے پکڑا ہو اور یہ اس سے چھوٹ گیا ہو اسی طرح مچھلی مارے تو احتمال ہے کہ کسی اور شخص نے پکڑی ہو اور اس سے پھسل کر پھر پانی میں چلی گئی ہو اس طرح احتمال بارش کے پانی میں نہیں ہو سکتا مگر چونکہ اس احتمال کا کوئی سبب نہیں اس لئے یہ شکار بھی حلال مطلق میں داخل ہے اور اس احتمال کو وسواس سمجھنا چاہئے ہم اس سے احتراز کرنے کو وہمیوں کا تقویٰ کہیں گے کیونکہ اس احتمال کی کوئی دلیل بجز وہم کے نہیں ہیں جس صورت میں کہ احتمال کی کوئی دلیل قطعی ہو مثلاً مچھلی کے کان میں بالی پڑی دیکھی یا کوئی دلیل قوی ہو مثلاً ہرن میں زخم ایسا پایا کہ داغ کا بھی ہو سکتا ہے اور دوسری طرح بھی ہو سکتا ہے تو اس صورت میں تقویٰ بجا ہے

اور جبکہ کسی طرح کی دلالت نہ ہو نہ یقینی نہ شکی تو دلالت کا نہ ہونا ایسا ہے جیسے احتمال کا نہ ہونا اسی لئے اس کو وہم اور وسواس کہا جائے گا۔

قائدہ: اسی طرح یہ صورت ہے کہ کسی شخص نے دوسرے سے گھر مانگ لیا اور مالک کہیں چلا گیا تو وہ مکان سے نکل جائے اور کہنے لگے کہ احتمال ہے کہ مالک مر گیا ہے اور اس کے وارثوں کا حق اس مکان سے متعلق ہو گیا ہو اس لئے میں نہیں رہتا تو یہ بھی وسواس ہے کیونکہ مالک کی موت پر کئی سبب قطعی یا شکی نہیں پایا گیا اور شبہ ممنوع وہی ہے جو شک سے پیدا ہو اور رشک اس کو کہتے ہیں کہ دو اعتقاد ایک دوسرے کے خلاف دو جداگانہ اسباب سے پیدا ہوں تو جس بات کا سبب ہی نہ ہوگا اس کا اعتقاد دل میں کیسے مضبوط ہوگا کہ دوسرے اعتقاد کے مخالف ہو سکے اور شک بن جائے اسی قاعدہ پر ہم کہتے ہیں۔ کہ اگر کسی کو شک ہو کہ میں نے تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار تو وہ تین کو اختیار کرے کیونکہ چوتھی کی اصل معدوم ہے اگر کسی شخص سے سوال کیا جائے کہ تم نے ظہر کی نماز دس سل پہلے فلاں دن تین پڑھی تھی یا چار تو اسے یقیناً یاد نہ ہوگا کہ چار پڑھی تھی اور جب یقین نہ ہو تو اس کا بھی وہم کرے گا کہ شاید تین ہوں مگر یہ وہم شک نہیں اس لئے کہ اس کا کوئی سبب نہیں جس سے تین رکعتوں کا اعتقاد ہو۔

انتباہ: شک اور وہم کی حقیقت کو خواب سمجھ لینا چاہئے وہ اشیاء جن میں صرف وہم و خیال پایا جائے۔ حرمت کی اور کوئی وجہ نہ ہو۔ وہ حلال مطلق میں داخل ہیں اسی طرح اگر حرمت قطعی ہو اور حلت کی وجہ وہی ہو اور اس کا کوئی سبب نہ ہو تو وہ حرام محض ہیں۔ مثلاً ایک شخص کے ہاتھ میں اس کے مورث کی چیز ہے اور اس کا دوسرا کوئی وارث نہیں اور وہ کہیں چلا جائے اور شخص مذکور سمجھے کہ ہو سکتا ہے کہ وہ مر گیا ہو اور وہ چیز میری ملک میں آگئی ہو اور اسی وہم سے اس چیز میں تصرف کرے تو حرام کا مرتکب ہوگا کیونکہ اس کے وہم کا کوئی سبب نہیں۔ اسی طرح کی اشیاء کو مشبہات نہ جانتا چاہئے بلکہ مشتبہ چیزیں وہی ہیں جن کا حل مشتبہ ہو جائے یعنی دو اسباب کے دو اعتقاد پیدا ہوں اور کسی کو ترجیح نہ ہو اس صورت کو ہم مشتبہ کہیں گے۔

مشبہات کے پیدا ہونے کے مقامات چار ہیں۔

مقام نمبر 1: سبب حلت و حرمت میں شک ہونا یہ دو حل سے خالی نہیں۔ (1) دو احتمال برابر ہوں گے۔ (2) ایک غالب ہوگا۔ اگر دونوں برابر ہوں گے تو جو پہلے سے معلوم ہوگا وہی بحال رہے گا شک سے کوئی دو سرا حکم نہ لگایا جائے گا حکم سابق کو دیکھ کر حل پر ویسا حکم رکھنا استحاب کہلاتا ہے اگر کوئی احتمال غالب ہوگا اور اس کے غلبہ بھی معتبر دلیل سے ثابت ہوا ہوگا تو غالب پر حکم کیا جائے گا۔

قائدہ: یہ مقام مثالوں اور دلائل کے بغیر واضح نہ ہوگا اسی لئے ہم اسے چار قسموں میں تقسیم کرتے ہیں۔

(1) حلال ہونا پہلے سے معلوم نہ ہو پھر جس وجہ سے کہ چیز حلال ہوئی۔ اس میں شک پڑے گا تو ایسے شبہ سے احتراز کرنا واجب ہے بلکہ اس پر جرات کرنا حرام ہے۔

مثلاً ایک شخص نے شکار کو تیر مارا اور وہ زخمی ہو کر پانی میں گرا اور وہ اسے مروا ملا اور معلوم نہیں کہ ڈوب کر مرا یا زخم سے۔ تو یہ حرام ہو گا اس لئے کہ اصل میں حرام تھا۔ بجز ایک خاص طرح کے مرنے کے اور اس طریق معین میں شک پڑ گیا تو یعنی بت شک سے نہ چھوڑی جائے گی جیسے طہارات اور نجاسات اور نماز کی رکعات وغیرہ۔

ازالہ وہم: حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ کو روکنا اسی صورت پر محمول کیا جائے گا جب اسے فرمایا کہ نہ کھا شاید تمہارے کتے کے سوا کسی اور شے نے قتل کیا ہو۔ وجہ یہ تھی کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس جب کوئی چیز آتی اور اس کا حل مشتبہ ہوتا کہ یہ صدقہ ہے یا ہدیہ تو آپ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) دریاختہ بختے کہ ان دونوں میں سے کون سا ہے۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک رات جاگتے رہے ازواج منظرات میں سے کسی نے پوچھا کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیوں جاگتے رہے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے ایک کھجور کھائی تھی اب خوف ہوا کہ کہیں صدقہ کی نہ ہو۔ ایک روایت میں ہے کہ میں نے اسے کھلایا اسی وجہ سے جاگتا رہا۔

حکایت: ایک صحابی سے مروی ہے کہ ہم ایک سفر میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے ہمیں بھوک لگی اور ایک منزل میں اترے جس میں گویں بہت تھیں۔ ہم نے انہیں ذبح کر کے ہانڈیوں میں ڈال دیا وہ پک رہی تھیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک امت بنی اسرائیل میں مسخ ہو گئی تھی مجھے ڈر ہے کہ یہ اس میں سے نہ ہوں ہم نے ہانڈیوں کو الٹا دیا پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بتا دیا کہ ہم نے کسی مخلوق کو اسی طرح مسخ نہیں کیا کہ اس کی نسل باقی رہی ہو۔

فائدہ: آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا پہلے نہ روکنا اس وجہ سے تھا کہ اصل اشیاء میں عدم حلت (حلال نہ ہونا) اور اس وقت شک اس لئے ہوا کہ گوہ ذبح کے بعد حلال ہو گئی یا نہ (جو لوگ گوہ کھانے کی شوقین ہیں وہ اس حدیث کے خلاف کرتے ہیں حالانکہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا یہ حدیث صحیح ترین ہے۔ (اتحاف ص 35 جلد 6) اور تحقیق یہی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے گوہ نہیں کھائی اور گوہ کی شوقین مدعی ہیں کہ ہم صرف رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قول و عمل پر کرتے ہیں بسالوقات یہ لوگ صحابہ کے اقوال و افعال کو بھی رد کر دیتے ہیں لیکن گوہ کھاتے ہیں معلوم ہوا کہ یہ لوگ عمل بالحدیث کے دعویٰ میں جھوٹے صرف نفس کی خواہشات کی شوقین ہیں۔

قسم نمبر 2: کوئی چیز حلال ہو پھر وجہ حرمت میں شک ہو جائے تو اس میں اصل حلت کا حکم رہے گا اس کی مثل یہ ہے کہ دو شخصوں نے دو عورتوں سے نکاح کیا پھر ایک پرندہ اڑتا ہوا دیکھ کر ایک نے کہا کہ اگر یہ کوا ہو تو اس کی بیوی پر طلاق دوسرے نے کہا کہ اگر کوا نہ ہو تو اس کی زوجہ کو طلاق ہو اور اس پرندے کا حل نہ کھلا کہ کوا تھا یا نہیں تو

کسی کی عورت کی حرمت کا حکم نہ لگے گا اور نہ ان مردوں کو ان سے اجتناب کرنا واجب ہوگا بلکہ تقویٰ کی رو سے احتراز کرنا اور دونوں کو طلاق دینا مناسب ہوگا تاکہ وہ عورتیں دوسروں کو حلال ہو جائیں۔
فائدہ: مکھوں رحمتہ اللہ تعالیٰ نے اس مسئلہ میں اجتناب کرنے کا حکم فرمایا ہے۔

مسئلہ: دو شخصوں نے جھگڑا کیا اور ایک نے دوسرے سے کہ تو حاسد ہے اس نے جواب دیا کہ ہم میں جو سب سے زیادہ حاسد ہو اس کی زوجہ پر تین طلاق یہ مشکل ہے کہ زیادہ حاسد کون ہے تو مذکورہ بالا مسئلہ کے متعلق حضرات امام شعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ دونوں کو اپنی بیوی سے اجتناب چاہئے تو اگر شعی اور کجول رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مراد اجتناب سے وہی ہے کہ تقویٰ کی رو سے احتراز چاہئے تب تو درست ہے اگر یہ مراد ہے کہ حرمت ثابت ہوگئی تو حرمت کی کوئی وجہ نہیں کیونکہ طہارات اور نجاسات اور پانیوں اور نمازوں میں یہ حکم ہے کہ شک سے یقین کا ترک کرنا واجب نہیں تو یہ معاملہ بھی ویسا ہی ہے یہاں بھی یہی حکم ہوگا۔

سوال: اس مسئلہ میں طہارت کے مسائل میں مناسبت کیا ہے جو اس کا ایک حکم کہتے ہو؟

جواب: مناسبت کی ضرورت نہیں بعض صورتوں میں حکم بلا مناسبت بھی لازمی آتا ہے مثلاً پانی کے پاک ہونے کا یقین ہو پھر اسے اس کی نجاست میں شک ہو جائے تو اس صورت میں اس پانی سے وضو کرنا جائز ہے اس طرح پینا بھی درست ہوگا جب پینا درست ہوا تو ثابت ہوا کہ یقین شک سے دفع نہیں ہوتا پانی کی نظیر جب درست ہوئی تو اسی طرح کوئی اس میں شک کرتا ہو کہ اس نے اپنی بیوی کو طلاق دی ہے یا نہیں تو اس وقت یوں واجب ہو سکتا ہے کہ اصل یہی ہے کہ طلاق نہیں دی مگر پرندے کی مسئلہ کی نظیر اس پر منطبق نہیں ہوتی کہ یقین شک سے نہیں جاتا بلکہ اس کی نظیر یہ ہو سکتی ہے کہ دو برتنوں سے۔ ایک یقینی نجس ہوا اور یاد نہ رہے کہ وہ کون سا ہے تو اب ان میں سے کسی کا استعمال درست نہیں جب تک سوچ اور غور و فکر نہ کرے۔ اس لئے کہ اس میں ایک طرف طہارت یقینی ہے اور دوسری طرف سے نجاست بھی یقینی تو دونوں یقینوں کے مقابل کی وجہ سے استعمال درست نہ ہوگا مگر یہ کہ ایک یقین کو گمان اور انکل سے ترجیح دی جائے یہی معاملہ مسئلہ پرندے کا ہے کہ ایک کی بیوی پر طلاق یقینی پڑ گئی اور یہ معلوم نہیں کہ کون سی عورت پر پڑی تو چاہئے تھا کہ اجتہاد سے ایک ہی حلال رہتی اور دوسری حرام ہو جاتی۔

فائدہ: اس نکتہ کے تحت ہم کہتے ہیں کہ دو برتنوں میں شوائع کے تین اقوال ہیں۔ (1) بعض فرماتے ہیں کہ بلا اجتہاد ایک سے وضو درست ہے۔ (2) بعض کہتے ہیں کہ طہارت کے یقین کے مقابلہ میں نجاست کے یقین کے حصول کے بعد دونوں سے اجتناب چاہئے اور اجتہاد کرنا اس میں مفید نہ ہوگا۔ (3) بعض فرماتے ہیں کہ اجتہاد کرے ایک کا استعمال جائز ہے اور یہی قول صحیح ہے۔

فائدہ: اس کی نظیر پرندے کا مسئلہ ہے اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص کی دو بیویاں ہوں اور وہ پرندے کو دیکھ

کر کے کہ اگر یہ کو ا ہے تو ہندہ کو طلاق ہے ورنہ خلد کو تو اس صورت میں اسے دونوں سے علیحدگی کرنا ہوگی اور استعجاب کی وجہ سے دونوں سے صحبت کرنا ناجائز ہوگا اور اجتہاد بھی جائز نہ ہوگا کیونکہ کوئی علامت نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے ہم دونوں کو حرام کہتے ہیں۔ اس لئے کہ اگر وہ دونوں سے صحبت کرے گا تو قطعی حرام کا مرتکب ہوگا۔ اور اگر ایک سے کرے گا تو کئے گا کہ میں اسی پر کفایت کرتا ہوں تو ترجیح بلامرجح زبردستی لازم آئے گی۔

فائدہ: اس تقریر سے معلوم ہوا کہ اگر اس مسئلہ پر ندے میں اگر ایک شخص ہو تو اس کا حکم جدا ہے اور دو ہوں تو حکم اور ہے کیونکہ ایک شخص میں تو حرمت یقینی ہے اور دو میں ہر ایک شخص کو حرمت میں شک ہے۔

سوال: دو مشکوک برتن دو شخصوں کے ہوں تو چاہئے کہ وہاں بھی اجتہاد مفید نہ ہو اور ہر ایک شخص اپنے اپنے برتن سے وضو کرے اس لئے کہ طہارت ہر ایک کی یقینی ہے اور نجاست میں شک ہے؟

جواب: واقع میں احتمال فقہی تو اسی طرح ہے مگر ظن غالب کی رو سے اس صورت میں یہ حکم ہے کہ کوئی شخص ان دونوں برتنوں سے وضو نہ کرے۔ پانی کی صورت میں دو اور ایک کا حکم یکساں ہے اس لئے کہ وضو کا درست ہونا اس بات کو نہیں چاہتا کہ پانی اس شخص کی ملکیت بھی ہو بلکہ اگر کوئی شخص غیر کے پانی سے وضو کرے گتہ بھی رفع حدت کیلئے ایسا ہی ہوگا کہ گویا اپنے پانی سے وضو کیا پس پانی کے بارے میں ملک جداگانہ ہونا کچھ موثر نہ ہوا بخلاف دوسرے کی زوجہ سے صحبت کرنے کے کہ وہ ناجائز ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ نجاست کے باب میں علامات دخل ہے اور اس میں اجتہاد ہو سکتا ہے اور طلاق میں یہ بات نہیں ہو سکتی اس لئے کہ پانی میں استعجاب کی تقویب کسی علامت سے ضروری ہے تاکہ اس کی نجاست کے یقین کو جو طہارت کے یقین کے مقابل ہے دفع کر دیا جائے اور یہ اقسام استعجاب اور ترجیحات فقہ کے حقائق میں سے ہے ہم نے انہیں فقہ کی کتابوں میں مکمل لکھا ہے اسی مقام پر اس کے سوا اور کچھ مقصود نہیں کہ اس کے قواعد پر تنبیہ کی جائے۔

قسم نمبر 3: اصل میں حرمت ہے مگر اس پر کوئی ایسی شے طاری ہوئی ہو جو ظن غالب کی وجہ سے موجب حلت ہو تو ایسی چیز مشکوک ہوتی ہے اور غالب یہی ہے کہ حلال ہو اس کا حکم یہ ہے کہ دیکھنا چاہئے کہ غلبہ ظن کا سبب اگر شرعی ہے اور معتبر ہے۔ تو ایسی صورت میں مختار یہ ہے کہ وہ چیز حلال ہے اور اس سے اجتناب کرنا تقویٰ میں داخل ہے۔ مثلاً ایک شکار پر تیر مارا اور وہ نظر سے غائب ہو گیا اس گے بعد مردہ ملا اور بجز تیر کے اور کوئی نشان زخم وغیرہ نہیں لیکن ہو سکتا ہے کہ وہ گر کر مر گیا ہو یا کسی اور سبب سے مرا ہو اگر کسی دوسرے صدمہ یا زخم کا نشان بھی ہو تب تو اول قسم میں لاحق ہو جائے گا مگر جب اور نشان نہ ہو تو امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ کا قول اس میں مختلف ہے اور مختار یہی ہے کہ حلال ہے اس لئے کہ تیر کا زخم سبب ظاہر اور یقینی ہے اور اصل یہی ہے کہ اس پر اور کوئی امر ملک طاری نہیں فقط شک ہے کہ طاری ہو گیا تو یقین شک کے باعث دور نہ کیا جائے گا۔ (یعنی یقین پر عمل کیا جائے)

سوال: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ کل ما اصبیت ودع ما الممت ترجمہ پہلے گزر چکا ہے۔ کہ حضرت بی بی عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے روایت کی ہے کہ ایک شخص حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس ایک خرگوش لایا اور عرض کی کہ یہ میرا شکار ہے میں نے اسے اپنے تیرے مارا ہے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ تیرے ہی تیرے سامنے گر گیا تھا یا نظر سے غائب ہو گیا تھا عرض کی کہ نظر سے غائب ہو گیا تھا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رات اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے اس کا اندازہ اس کے خالق کے سوا اور کوئی نہیں کر سکتا۔ شاید اس کے قتل پر کسی اور چیز نے مدد کی ہو۔ نیز حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عدی بن حاتم کو ان کے تربیت یافتہ کتے کے متعلق فرمایا کہ اگر وہ کھائے تو تو نہ کھا ممکن ہے کہ اس نے اپنے لئے شکار نہ پکڑا ہو حالانکہ غالب گمان یہی ہے کہ کتا تربیت یافتہ اپنی علوت نہیں بھولتا اور مالک کیلئے شکار پکڑتا ہے مگر بلوغت اس کے ان کو ممانعت فرمائی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حلت اس وقت ثابت ہوتی ہے جب اس کا سبب کال محقق ہو جائے اور سبب کا کال ہونا اس طرح ہے کہ بغیر دوسرے سبب کے طاری ہونے کے صرف وہی موت باعث ہو جب اس میں شک ہوگا تو سبب کے کال ہونے میں شک پڑے گا یہاں تک کہ یہ امر مشتبہ ہو جائے گا کہ اس کی موت حلت پر ہوئی یا حرمت پر اسی لئے یہ شکار اس طرح کا نہ ہوگا جو یقینی طور پر حلال ہوتا ہے جس کا مرنا یقینی حلت پر اس وقت ہوا پھر شک سبب طاری واقع ہو۔

جواب نمبر 1: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا منع فرماتا یا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حضرت عدی کو منع فرماتا تقویٰ کی وجہ سے تھا نہ تنزیہی پر محمول ہے کیونکہ بعض روایات میں یہ بھی وارد ہے کہ ایسے شکار میں سے کھالے۔ اگرچہ تجھ سے غائب ہو جائے بشرطیکہ اپنے تیرے کے سوا کوئی اور نشان موت نہ پائے اور یہ روایت اسی علت کی تشبیہ ہے جو ہم نے ذکر کی ہے یعنی اگر دوسرا نشان پائے گا تو سبب میں تعارض ہو جائے گا اسی لئے گمان غائب میں تعارض ہوگا اور لوگو اپنے زخم کرنے کے سوا کوئی نشان نہ پائے گا تو غلبہ ظن حاصل ہو جائے گا اسی لحاظ سے حلت اور استیجاب کا حکم کیا جائے گا خبر واحد اور قیاس ظنی وغیرہ کے مطابق عمل کرنے کا حکم ہوتا ہے۔

جواب نمبر 2: یہ کہنا کہ یقینی مستحق نہیں ہوا کہ اس کی موت اسی وقت حلت پر ہوئی تو سبب میں شک واقع ہو گیا تو یہ ایسے نہیں ہے جیسے معترض نے خیال کیا بلکہ سبب تو یقینی ہو گیا کیونکہ زخم ہی موت کا باعث ہوا ہے ہاں دوسرے سبب کے طاری ہونے میں شک ہے اور ہمارے اس قول کی صحت پر اجماع دلالت کرتا ہے۔ یعنی اگر کوئی شخص زخمی ہو کر غائب ہو جائے پھر مردہ ملے تو اس پر اجماع ہے کہ اس کے زخمی کرنے والے پر قصاص واجب ہے بلکہ اگر وہ غائب نہ ہو تب بھی معترض کے قول بموجب قصاص نہ ہونا چاہئے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس کی موت کسی باطنی خلط کے سبب سے ہوئی ہو۔

جیسے آدمی اچانک مر جاتا ہے تو چاہئے کہ قصاص ایسی صورتوں میں نہ ہو بلکہ جب ایک شخص دوسرے کی گردن کاٹ

ڈالے یا ایسا گہرا زخم لگائے کہ فوراً موت واقع ہو جائے اس صورت میں قصاص لازم آئے۔ کیونکہ باطن کے اسباب جو مملک ہیں اس سے بچاؤ کی صورت نہیں اور ان کی وجہ سے تندرست آدمی اچانک مرجاتا ہے حالانکہ اس کا قاتل کوئی نہیں بلکہ جو دیکھ قصاص شہدہ کی صورت میں ساقط ہو جاتا ہے مگر یہاں کوئی قصاص کو ساقط نہیں کہ اسی طرح ذبح کئے ہوئے جانور کے پیٹ میں سے جو بچہ نکلتا ہے وہ حلال ہوتا ہے۔

حالانکہ ممکن ہے کہ وہ ذبح ہونے سے پہلے مر گیا ہو یعنی اس کے ذبح ہونے سے نہ مرا ہو یا اس میں روح شروع سے نہ پڑی ہو اسی طرح اگر حاملہ عورت کو کوئی شخص صدمہ پہنچائے اور اس کا بچہ مرا ہوا نکل پڑے تو اس شخص پر غلام آزلو کرنا واجب ہوتا ہے۔

اگرچہ ممکن ہے کہ بچہ میں پہلے روح نہ پڑی ہو یا اس کے صدمہ سے پہلے کسی اور سبب سے مر گیا ہو لیکن ان تمام باتوں کی بنا۔ ظاہری اسباب پر ہوتی ہے اور دوسرے احتمال کا اگر کوئی سبب نہ پایا جائے گا تو وہ وہم اور دوسواں میں شامل ہے جیسا کہ ہم نے پہلے ذکر کیا ہے تو اسی طرح اس مسئلہ کو سمجھنا چاہئے اور وہ جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے خوف ہے۔ کہ تربیت یافتہ کتے نے اپنے لئے شکار نہ پکڑا ہو تو اس کے متعلق حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ عنہ کے دو قول ہیں اور ہمارے نزدیک ان میں سے مختار قبل حرمت ہے اس لئے کہ یہاں سبب میں تعارض واقع ہوتا ہے کیونکہ تربیت یافتہ کتے کا حال مثل آگ اور دکیل کے ہے اگر خود چھوٹ کر اپنے لئے پکڑ لیتا ہے تو حرام ہو جاتا ہے اور مالک کیلئے پکڑتا ہے تو حلال ہوتا ہے پس جس صورت میں کہ مالک کے اشارے سے جا کر شکار پکڑ کر کھائے تو شکار اشارہ سے جانا اس بات کو چاہتا ہے کہ کتا مالک کی وکالت اور نیابت کرتا ہے اور بعد کو شکار میں سے کھانا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اس نے اپنے لئے شکار پکڑا ہے نہ کہ مالک کیلئے تو اب دونوں سیوں میں حلت اور حرمت کا تعارض ہو اس لئے احتمال میں بھی تعارض ہوا اور اصل حرمت تھی تو وہی قائم رہے گی وہ شک سے زائل نہ ہوگی۔

فائدہ: یہ ایسی صورت ہوئی کہ ایک شخص نے دوسرے کو دکیل بنایا کہ میرے لئے ایک لونڈی خریدے دکیل نے ایک لونڈی خریدی اور ابھی یہ کہنے نہیں پایا کہ اپنے لئے لی ہے۔ یا مالک کے لئے کہ مر گیا تو کل کو اس صورت میں اس لونڈی سے صحبت حلال نہ ہوگی کیونکہ دکیل کو اپنے لئے خریدنے کی بھی قدرت تھی اور توکل کیلئے بھی اور ترجیح کی کوئی علت موجود نہیں اور اصل حرمت ہے تو اسی کا اعتبار ہوگا پس یہ صورت پہلی قسم میں ملحق ہے نہ کہ تیسری میں۔

قسم نمبر 4: حلت معلوم ہو اور کوئی معتبر وجہ شرعی حرمت کی طاری ہو گئی ہو جس سے غلبہ ظن حرمت ہو جائے۔ پس اس حلت سابقہ دور کی جائے گی۔ اور حرمت کا حکم دیا جائے گا کیونکہ معلوم ہو گیا کہ استیجاب کی وجہ سے ضعیف ہے اور غلبہ ظن کے ساتھ اس کا حکم باقی نہ رہے گا اس کی مثل یہ ہے کہ دو برتنوں میں سے ایک کی نجاست سوچ و پچار سے معلوم کرے یعنی اسی علامت معین پر اعتقاد کر کے ظن غالب اس بات کا کرے کہ ہر برتن نجس ہے۔ تو یہ

غلبہ ظن اس پانی کے پینے اور اس سے وضو کرنے کی حرمت کا موجب ہوگا۔ یا یوں کہا کہ اگر زہر عمر کو مار ڈالے یا شکار کو قتل کرے۔ اور اس کے مارنے میں تنہا وہی ہو تو میری بیوی کو طلاق پھر زید نے عمرو یا شکار کو زخمی کیا اور مجروح غائب ہو گیا بعد میں مردہ ملا تو اس شخص کی بیوی اس پر حرام ہو جائے گی۔ اس لئے کہ ظاہر یہ ہے کہ مقتول صرف زید ہی نے مارا ہے جیسا کہ پہلے بیان ہوا۔

مسئلہ: حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے تصریح فرمادی ہے کہ اگر کوئی چشموں میں رنگ بدلا ہوا پانی پائے ہو سکتا ہے کہ زیادہ دنوں کے رہنے سے بگڑ گیا ہو یا کسی نجاست کی وجہ سے متغیر ہوا ہو تو یہ پانی استعمال کرے۔

مسئلہ: اگر کسی ہرنی کو پانی میں پیشاب کرتے دیکھا پھر یا متغیر پایا اور اب احتمال ہو کہ پیشاب سے متغیر ہوا ہے یا زیادہ ٹھہرنے سے تو اس صورت میں اس کا احتمال درست نہیں کیونکہ پیشاب کا دیکھنا غلبہ احتمال نجاست پر دلیل موجود ہے یہ قسم چہارم کی مثال ہے۔

فائدہ: یہ غلبہ ظن اس صورت میں معتبر ہے کہ کسی علامت سے متعلق ہو جو اس شے میں موجود ہو اور جو غلبہ ظن اس طرح کی علامت کے متعلق نہ ہو تو اس میں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول مختلف ہے کہ آیا اصل حلت غلبہ ظن سے جاتی رہتی ہے یا نہیں چنانچہ مشرکوں اور دائم الخمر لوگوں کے برتنوں سے وضو کرنے میں اور کھدی ہوئی قبروں میں نماز پڑھنے میں اور سڑکوں کی کچھڑ کے ساتھ نماز پڑھنے میں بشرطیکہ جس قدر سے احتراز دشوار ہے اس سے زائد لگ جائے ان کا قول مختلف ہے اور اس مسئلہ کا نام اصحاب شافعی نے یہ رکھا ہے کہ جب اصل اور غلبہ ظن تعارض ہو تو کس کا اعتبار ہوتا ہے۔ بہر حال یہ غلبہ ظن دائم الخمر اور مشرکوں کو برتنوں سے پانی پینے کی حلت میں جاری ہے کیونکہ نجس پانی کا پینا حلال نہیں۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ ماخذ اور نجاست، حلت کا ایک ہی ہے اگر دونوں میں سے ایک میں تردد ہوگا تو دوسرے میں بھی تردد ہوگا اور جس بات کو میں نے اختیار کیا ہے وہ یہ ہے کہ اعتبار اصل کا ہے اور علامت اگر چیز کی ذات سے متعلق نہ ہوگی تو اصل دفع کرنے کی موجب نہ ہوگی اور قریب ہے کہ اس کا بیان اور شبہ کے لٹھنے کی دلیل دوسرے مقام میں مذکور کریں گے جسے شبہ خلط کہتے ہیں۔

فائدہ: اوپر کی تقریر سے اس حلال کا حکم معلوم ہو گیا جس کے اندر حرمت کی وجہ طاری ہونے کا شک غلبہ ظن ہو اور اس حرام کا حکم بھی معلوم ہوا جس میں حلت کی وجہ طاری ہونے کا شک یا ظن ہو اور یہ فرق بھی معلوم ہو گیا کہ اگر ظن کسی ایسی علامت سے متعلق ہو جو چیز کی ذات میں پائی جائے۔

تو وہ اور ہے اور جو ایسی علامت سے متعلق نہ ہو تو وہ اور ہے اور ان چاروں قسموں میں ہم نے جن چیزوں کو حلال کہا ہے اول درجہ کی حلال ہیں احتیاط یہی ہے کہ ان سے اجتناب کیا جائے جو کوئی ان پر اقدام کرے گا تو وہ متقیوں اور صالحین سے نہ ہوگا بلکہ عادلوں کے زمرہ میں شمار ہوگا یعنی شرع کے فتویٰ کے مطابق جب بدکار اور گناہگار اور

مستوجب سزا نہ ٹھہرے گا ہاں جن امور کو ہم وسواس کے مرتبہ میں شامل کر چکے ہیں ان سے احتراز کرنا تقویٰ میں ہرگز داخل نہیں چنانچہ پہلے بھی ہم کہہ چکے ہیں۔

مقام نمبر (2) شبہ پیدا ہونے کی بحث

: حلال اور حرام آپس میں مل جائیں کوئی تمیز نہ رہے اور امر مشبہ ہو جائے تو اس کی تین صورتیں ہو جائیں گی۔
(1) دونوں طرف اعداد بے انتہاء ہوں (2) ایک ہی طرف ہوں (3) دونوں طرف محصور محدود ہوں اس تیسری صورت کی دو نوع ہیں۔

(1) اختلاط امتزاج کے ساتھ ہو کہ حلال و حرام کے افراد کی طرف اشارہ جداگانہ نہ کر سکیں جیسے بننے والی چیزیں آپس میں مل جائیں۔

(2) اختلاط ابہام کے ساتھ ہو مگر افراد کی طرف جداگانہ اشارہ کر سکتے ہوں۔ جیسے غلاموں اور مکانوں اور گھوڑوں کا آپس میں مل جانا اور یہ دوسری صورت بھی دو حل سے خالی نہیں جو چیزیں مخلوط ہوئی ہیں۔
(1) ایسی ہیں کہ ان کی ذات مقصود ہو جیسے اسباب۔

(2) ایسی ہیں کہ ان کی ذات مقصود نہیں جیسے نقد تو اس تقسیم سے اس کی بہت سی قسمیں پیدا ہوتی ہیں۔

قسم نمبر 6: کوئی چیز چند محصور اشیاء میں مل جائے مثلاً ایک مردار بکری ذبح کی ہوئی ایک یا دس بکریوں میں مل جائے یا ایک عورت دودھ کی بہن دس عورتوں میں مل جائے یا دو بہنوں میں سے ایک کے ساتھ نکاح کیا پھر شبہ ہو گیا کہ کس کے ساتھ کیا تھا کہ تو اس قسم کے شبہ سے بالا جماع احتراز کرنا واجب ہے کیونکہ علامات اور سوچ و بچار کو اس میں دخل نہیں اور چونکہ اختلاط اعداد محصور میں ہوا ہے تو سب مل کر ایک چیز کی طرح ہو گئے اور اس میں یقین حلت اور یقین حرمت دونوں ایک دوسرے کے متعارض بلا ترجیح ہیں۔

مسئلہ: اختلاط اگر یوں ہو کہ پہلے حلت ثابت ہو کر پھر حرمت کا اختلاط طاری ہو جائے جیسے دو بیویوں میں سے ایک پر طلاق کا وقوع مسئلہ پرندے میں گزرا یا یوں اختلاط ہو کہ حلت سے پہلے یہ حرمت کا اختلاط ہو گیا ہو جیسے دودھ کی بہن اجنبی عورت کے ساتھ شبہ ہو جائے ایک کو حلال کرنے کی کوئی ضرورت نہیں کیونکہ دونوں صورتوں میں کچھ فرق نہیں دونوں کا حکم حرمت ہی رہے گا مگر حرمت کے طاری ہونے کے صورت میں بھی مشکل ہوتی ہے مثلاً دو بیویوں میں سے ایک کی طلاق میں کہ بمطابق بیان گزشتہ استعجاب ہو سکتا ہے لیکن ہم نے مسئلہ پرندے میں جواب کی وجہ بھی لکھ دی ہے کہ یقین حرمت بالمقابل یقین حلت کے ہے۔

اس وجہ سے استعجاب ضعیف ہے اور شرع کی نظر میں خطرہ کی جانب غالب تر ہوتی ہے اس لئے ترجیح حرمت کو رہتی ہے اور یہ صورت اس وقت ہے کہ حلال محصور حرام محصور میں مختلط ہو اور جس صورت میں کہ حلال تو محصور ہو اور حرام غیر محصور تو ظاہر ہے کہ اجتناب بطریق اولیٰ ہوگا۔

قسم نمبر 6: حرام محصور ہو اور حلال غیر محصور جیسے ایک دودھ شریک بہن یا دس عورتیں دودھ شریک بہنیں کسی بڑے شہر کی عورتوں میں مختلط ہو جائیں تو اس صورت میں سارے شہر کی عورتوں سے نکاح کرنے میں اجتناب کرنا لازم نہیں بلکہ جائز ہے کہ جس سے چاہئے نکاح کر لے اور اس قسم میں علت یہ ٹھہرانا کہ حلال کی کثرت کی صورت میں حلت کو ترجیح چاہئے جائز نہیں کیونکہ اس صورت میں یہ لازم آئے گا کہ اگر ایک دودھ شریک بہن دس اجنبی عورتوں میں مختلط ہو جائے تو نکاح درست ہونا چاہئے حالانکہ اس کا کوئی قائل نہیں بلکہ علت کثرت اور حاجت دونوں میں ہے کیونکہ جس شخص کا دودھ شریک بھائی یا کوئی اور محرم یا سسرال کے رشتہ سے اور کسی سبب سے حرام شخص مختلط ہو جائے تو یہ نہیں ہو سکتا ہے کہ اس پر نکاح بالکل روک دیا جائے۔

مسئلہ: جس شخص کو معلوم ہو کہ فلاں ماں میں قطعاً حرام ملا ہوا ہے تو اس پر ضروری نہیں کہ خریدنا اور کھانا چھوڑ دے۔ کیونکہ اس میں وقت اور حرج ہے حالانکہ دین اسلام میں تنگی اور حرج نہیں ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ پاک میں ایک ڈھال چوری ہو گئی تھی کسی اور نے خیانت کر کے غنیمت کے بل میں سے عبائے لی تھی تو دنیا میں کسی نے ڈھال اور عبائے کے خریدنے سے امتناع نہیں کیا تھا۔

مسئلہ: کوئی چیز چوری ہو جائے تو کسی پر اس کی جنس کی بیع و شراء کا ترک لازم نہیں۔

فائدہ: یہ بھی صحابہ کرام کو معلوم تھا کہ بعض لوگ روپوں اشرفیوں پر سود لیتے دیتے ہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے روپوں اشرفیوں کو بالکل چھوڑ نہ دیا تھا تمام کاروبار ان سے ہوتے تھے خلاصہ یہ کہ مال حرام سے تب ہی بچاؤ ہو سکتا ہے جب تمام دنیا کے لوگ گناہ چھوڑ دیں اور یہ محل ہے جب اس طرح کا اجتناب دنیا میں شرط نہیں تو شہر میں بھی مشروط نہ ہونا چاہئے۔

مسئلہ: جس صورت میں کہ عدد محصور ہو تو مضائقہ نہیں اور عدد غیر محصور کی صورت میں اجتناب کرنا دسواسیوں کا تقویٰ ہے کیونکہ نہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے منقول ہے اور نہ کسی صحابی سے اور نہ کسی ملت اور کسی زمانہ میں اس طرح کا اجتناب کسی کو خیال میں آیا۔

سوال: اللہ تعالیٰ کے علم میں تو تمام عدد محصور ہیں پھر عدد محصور کی حد کیا ہے اگر آدمی چاہے کہ کسی شہر کے باشندوں کا شمار کرے تو ہو سکتا ہے بشرطیکہ کوئی اس شمار میں مزاحم نہ ہو۔

واب: ان جیسے امور کی حد بندی ناممکن ہے ہاں تخمیناً تقریباً حد کر دیا کرتے ہیں اسی لئے ہم کہتے ہیں کہ عدد غیر محصور کی یہ حد ہے کہ اگر ایک میدان میں سب اکٹھے ہو جائیں تو دیکھنے والے کو مجرد نگاہ ڈالنے کے ان کا شمار مشکل ہو جیسے ہزار دو ہزار کہ عدد غیر محصور ہیں اور اگر شمار کرنے میں وقت نہ ہو بلکہ آسانی سے گن لئے جائیں جیسے دس یا بیس تو وہ محصور ہیں اور ان دونوں حدوں کے درمیان کے عدد لوساطہ مشبہ ہیں کہ گمان غالب کے ذریعہ

سے کسی طرف ملا دیئے جلتے ہیں۔

مسئلہ: جس عدد میں شک واقع ہو اس میں فتویٰ دل سے لینا چاہئے کہ گناہ دل پر کھٹا کرتا ہے اور اسی جیسے مقام میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت بصر رضی اللہ عنہ کو ارشاد فرمایا واستفت قلبک وان افتوک وامرک ترجمۃ دل سے فتویٰ لو اگرچہ تجھے فتویٰ دیں اور حکم کریں۔

فائدہ: اسی طرح جو چار قسمیں کہ ہم نے مقام اول میں بیان کی ہیں ان میں حلت و حرمت میں بعض تو اطراف ایک دوسرے کے مقابل اور واضح ہوتی ہیں اور کچھ لوساطت مشابہ ہوتے ہیں اور مفتی ان میں ظن غالب سے فتویٰ دے دیتا ہے مگر سائل کو واجب ہے کہ اپنے دل سے فتویٰ پوچھے اگر اس کے دل میں کچھ غلط رہے گی تو وہ امر اس کے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان گناہ ہوگا مفتی کا فتویٰ آخرت میں اس گناہ سے اس کو نجات نہ دے گا کیونکہ مفتی ظاہر کے لحاظ سے فتویٰ دیتا ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ باطن کے حالات کا مالک ہے۔

قسم (3): حرام غیر محصور حلال غیر محصور سے مختلف ہو جائے جیسے اس زمانہ کے اموال ہیں جو لوگ احکام شریعت کی صورتوں سے لیتے ہیں وہ یہ گناہ کرتے ہیں کہ غیر محصور کو غیر محصور سے وہ نسبت ہے جو محصور کو محصور سے ہے اور چونکہ محصور کے محصور میں اختلاط ہونے سے ہم حرمت لکھ آئے ہیں تو چاہئے کہ یہاں بھی حرمت کا حکم دین چلائے تاکہ ہمارے نزدیک مختار ہے یہ ہے کہ اختلاط سے کوئی معین چیز حرام نہیں ہوتی جس میں احتمال حلت اور حرمت دونوں کا موجود ہو ہاں اگر اس چیز میں کوئی علامت ایسی ہو جس سے یہ معلوم ہو کہ چیز حرام میں سے ہے تو حرج نہیں لیکن جس صورت میں کہ کوئی علامت ہو تو چیز کا ترک کرنا تقویٰ ہے اور لینا حلال ہے اس کے کھانے سے آدمی قاسق نہ ہوگا۔

فائدہ: مال حرام کی علامات آگے مذکور ہوں گی ان میں سے ایک یہ ہے کہ وہ چیز بادشاہ ظالم سے پہنچے اور یہ حکم جو ہم نے بیان کیا اس پر احلیث و آثار اور قیاس دلالت کرتے ہیں حضور علیہ السلام اور آپ کے بعد خلفائے راشدین کے زمانہ میں سود کے روپے اور شراب کے ثمن ذمیوں سے وصول ہو کر عام اموال میں مل جاتے تھے۔

مسئلہ: غنیمت میں خیانت کا بھی یہی حال تھا جس وقت سے کہ آپ نے سود سے منع فرمایا تھا کہ اول ربوا اضعہ ربوا العباس سب سے پہلا سود جو میں چھوڑتا ہوں وہ عباس (رضی اللہ عنہ) کا سود ہے۔ تمام لوگوں نے ربوا کا لین دین ترک نہیں کیا تھا جیسے شراب کا پینا سب نے بالکل ترک نہیں کیا تھا (علیٰ ہذا القیاس) دیگر گناہوں کے مرتکب بھی کچھ نہ کچھ ہوتے ہی تھے۔

حکایت: کسی صحابی نے شراب پی پی تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ لعنت کرے فلاں پر کہ اس نے اول شراب کے پیچنے کی رسم مقرر کی۔

فائدہ: اس بیچ کی وجہ یہ تھی کہ بعض لوگوں نے شراب کی حرمت سے یہ نہیں سمجھا تھا کہ اس کا بیچنا اور شمن حرام ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ فلاں شخص دوزخ میں اس عبا (چلور) کو گھسیٹتا ہے جسے خیانت کر کے لیا تھا۔ حکایت: ایک شخص مارا گیا جب اس کا اسباب کھولا گیا تو اس میں ایک مہو یہود کے مہون میں سے (کہ دو درہم کا بھی نہ تھا) خیانت کا نکلا۔

فائدہ: نبی کریم رؤف الرحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ظالم حکام کا زمانہ پایا مگر بازار کی خرید و فروخت سے دست بردار نہیں ہوئے تھے نہیں طرح صحابہ بھی دست بردار نہ ہوئے اس خیال سے کہ کہیں یہ چیز مدینہ منورہ کی لوٹ کی نہ ہو حالانکہ تین دن تک یزید کے لشکر نے مدینہ طیبہ کو لوٹا تھا اگر کوئی ایسے مل سے دست بردار بھی تھا تو وہ تقویٰ کی وجہ سے تھا لیکن اکثر کا حل یہی تھا کہ بلوچوں کثرت مل لوٹ کے ظالموں کے عہد میں اس سے دست بردار نہیں ہوئے اور اختلاط کو مانع نہیں سمجھا۔

انتباہ: اگر کوئی شخص اپنے اوپر وہ بات لازم کرے جسے سلف صالحین نے لازم نہیں کیا تھا اور یہ گمان کرے کہ میں نے شریعت میں سے وہ بات سمجھ لی جو خلاف نے نہیں کی تھی تو وہ شخص وہی اور دیوانہ ہے۔

فائدہ: اگر ان جیسی باتوں میں ان لوگوں سے بڑھ کر کوئی بات کی جائے تو یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جن امور میں کوئی سند سوائے اجماع اکابر کے نہیں ان میں بھی ان کا خلاف درست ہو جیسے یہ مسئلہ کہ حرمت میں دلدی مل کی طرح ہے یا یہ کہ پوتہ بیٹے جیسا ہے اور سور کے بل اور چربی کا حکم گوشت کی طرح ہے جس کا ذکر قرآن مجید میں ہے اور سوچہ چیزوں کے سوا اوروں میں بھی پایا جاتا ہے تو ان مسائل میں مخالفت سراسر باطل اور غلط ہے اسی طرح ان سے زیادہ شریعت کا سمجھنا بھی محال ہے کہ اکابر فہم شرعی دوسروں کی بہ نسبت زیادہ رکھتے تھے۔

امثال از قیاس: اگر دنیا کے اموال کا ترک شروع کیا جائے تو تمام تصرفات مسدود ہو جائیں اور جملہ عالم کا کاروبار خراب ہو جائے اس لئے کہ عوام میں بدکاری غالب ہے اور اسی وجہ سے کاروبار اور معاملات میں شرعی شرائط ملحوظ رکھنے میں تساہل کرتے ہیں لوٹ اختلاط اسی سبب سے پہنچتی ہے۔

سوال: خود تم نے نقل کیا ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے گوہ کے کھانے سے انکار کیا تھا اور فرمایا تھا کہ مجھے ڈر ہے کہ کہیں یہ جانور ان لوگوں میں سے نہ ہو جنہیں اللہ تبارک تعالیٰ نے مسخ کر دیا تھا حالانکہ یہ صورت اختلاط غیر محصور کی ہے؟

جواب: یہ نبی تقویٰ اور تنزیہ پر محمول ہے یا یوں کہیں گے کہ گوہ کی شکل عجیب ہوتی ہے غالباً اس سے ایسا ہی معلوم ہوتا ہے کہ مسخ کی ہوئی ہو تو اس صورت میں نفس چیز میں علامت حرمت موجود ہے۔

سوال: حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے عہد مبارک میں سود اور چوری اور لوٹ مار اور

غیبت کی خیانت وغیرہ کے اموال بہ نسبت مال حلال کے بہت کم تھے وہاں حلت کے ہونے کے مضائقہ نہ تھا مگر ہمارے زمانے میں معاملات کی خرابی اور شروط کا لحاظ نہ رکھنے کی وجہ سے لور سود کی کثرت اور ظالم پادشاہوں کی زیادتی سے اکثر مال خراب اور حرام ہو رہے ہیں تو اگر ان اموال میں سے کچھ مال کسی کو ملے اور اس میں کوئی خاص علامت نہ ہو تو اس کو تم حرام کہو گے یا حلال؟

جواب: اس تقویٰ سے نہایت مشکل ہے جو مال حرام کم ہونے کی صورت میں ہو اس کا صحیح جواب اس طرح ہے کہ یہ جو سائل کہتا ہے کہ ہمارے زمانہ میں اکثر اموال حرام ہیں یہ مقدمہ غلط ہے اور اس کی غلطی کی وجہ یہ ہے کہ کثیر لور اکثر کے معنوں میں فرق نہیں کرتا اور سائل پر کیا منحصر ہے اکثر عوام بلکہ اکثر فقہاء کو یہ گمان ہے کہ جو چیز کیاب نہیں وہ اکثر ہے اور کیاب اور اکثر کو ایک دوسرے کی ضد سمجھتے ہیں ان کے گمان میں ان دونوں کے درمیان میں کوئی تیسرا مرتبہ نہیں حالانکہ واقع میں اشیاء کی تین اقسام ہیں۔ (1) قلیل جسے نادر کہتے ہیں (2) کثیر (3) اکثر اب ان کی مثالیں سمجھئے۔ (1) خشتی عوام میں نادر ہے۔ (2) اس کی نسبت اگر مریض کو دیکھو تو کثیر ہوں گے۔ (3) ایسے ہی مسافر بھی خشتی کی نسبت کثیر ہیں چنانچہ کہتے ہیں کہ مرض اور سفر عذر عام ہیں اسی طرح استخاضہ نادر عذر ہے ظاہر ہے کہ مرض نہ تو نادر ہے اور نہ اکثر بلکہ کثیر ہے اور فقہاء آسانی کیلئے کہہ دیتے ہیں کہ مرض اور سفر عذر عام اور غالب ہے اس سے ان کی مراد یہ ہوتی ہے کہ نادر نہیں ہیں اگر یہ مراد نہ ہو تو یہ قول غلط ہو گا کیونکہ اکثر تو تندرست اور مقیم ہوتے ہیں اور مسافر اور مریض کثیر ہیں اور استخاضہ والی عورتیں اور خشتی نادر ہیں جب یہ سمجھ چکے تو ہم کہتے ہیں کہ سائل کا یہ کہنا کہ مال حرام اکثر ہے باطل ہے اس لئے کہ حرمت کی وجہ یا ظالموں اور سپاہیوں کی کثرت کو کہا جائے گا یا سود اور معاملات فاسد کی کثرت کو یا ملکوں کی کثرت کو جو شروع اسلام سے آج تک ان موجودہ اموال کی اصولوں پر بدلتے رہے ہیں۔

پہلی وجہ: باطل ہے اس لئے کہ ظلم کثیر ہو سکتا ہے اکثر ناممکن ہے کیونکہ ظالم غالباً سپاہی ہوتے ہیں کہ دباؤ اور شوکت کے بغیر ظلم ہو نہیں سکتا اور سپاہیوں کو اگر تمام جہاں کے لحاظ سے خیال کرو تو دسواں حصہ بھی نہ ہوں گے مثلاً جس بادشاہ کی فوج ایک لاکھ ہوگی اس کی رعایا میں کم از کم دس لاکھ عوام ہوں گے اور غالباً ایک ہی بڑے شہر کے عوام اس کے تمام لشکر سے شمار میں زیادہ ہوں گے اور اگر بادشاہوں کا عدد رعایا کی گنتی سے زیادہ ہو تو سب ہلاک ہو جائیں کیونکہ اولیٰ یہ ہے کہ رعیت کے افراد میں سے ایک سلطان دس خدمت گار رکھے حالانکہ بادشاہوں کا گزارہ ہزار سے بھی نہیں ہوتا اور یہی حال چوروں کا ہے کہ وہ بھی بڑے شہروں میں تھوڑے ہی ہوتے ہیں۔

دوسری وجہ: بھی باطل ہے اس لئے کہ سود اور معاملات فاسدہ کثیر ہی ہیں اکثر نہیں کیونکہ اکثر اہل اسلام معاملات شریعت کی شرائط کے موافق کرتے ہیں اور گنتی میں ان لوگوں کے شمار سے زیادہ ہیں جو سود وغیرہ کے معاملات کرتے ہیں علاوہ ازیں سود وغیرہ کے معاملات کرنے والے ہیں تو دوسرے لوگ معاملات صحیح بھی کرتے ہیں اگر خود ان کے

صحیح اور فاسد معاملات کو شمار کرو تو غالباً صحیح زیادہ نکلیں گے ہاں اگر شہر میں کوئی ایسا خبیث بد دین چھانٹ لیا جائے جس کے معاملات فاسد زیادہ ہوں تو اس طرح کے آدمی کم ہوتے ہیں اور اگر کثیر بھی ہوں تو اکثر نہیں ہو سکتے جن کے معاملات فاسد ہوں کیونکہ خود ان کے معاملات بھی صحیح اس قدر ہوں گے کہ معاملات فاسدہ کے برابر یا امن سے زائد ہوں گے اور یہ بات غور کرنے والے کے نزدیک یقینی ہے مگر چونکہ دلوں میں فساد کی برائی اور کثرت اور عظمت زیادہ بیٹھی ہوئی ہے اس لئے اگر فاسد کم بھی ہوتا ہے تو بہت معلوم ہوتا ہے یہاں تک کہ کبھی یہ گمان ہوتا ہے کہ زنا اور شراب خواری مال حرام کی طرح پھیل گئی ہے اور اس سے یہ خیال ہوتا ہے کہ زانی اور شراب خوار اکثر ہوں گے حالانکہ یہ غلط ہے وہ لوگ کم ہیں اگرچہ کثرت کے ساتھ ہوں۔

تیسری وجہ: قرین قیاس ہے مثلاً یوں کہیں کہ مل تین طرح سے حاصل ہوتے ہیں۔ (1) کان سے (2) حیوانات سے (3) نباتات سے۔

حیوانات اور نباتات تو نسل لینے سے حاصل ہوتے ہیں پس اگر بکری کو مثلاً دیکھیں جو ایک برس میں بچہ دیتی ہے تو اس اصول پر نبی پاک صاحب لولاک علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ تک ہمارے زمانہ سے پانچ سو کے قریب ہوں گے اور ضروری ہے کہ ان میں سے کسی اصل میں غصب یا معاملہ فاسد ہوا ہی ہوگا تو کیسے فرض کیا جائے کہ ان کے اصول میں ہمارے زمانہ تک کوئی تصرف باطل نہیں ہوا اسی طرح غلہ اور میوؤں کی بھی پانچ سے یا ہزار اصلیں حلال ہوں گی تو وہ بھی تب حلال ہوں گی جب ان کی تمام اصلیں زمانہ نبوت تک حلال ہوں اور کان کی چیزوں میں سے تو بعض ایسی ہیں کہ ہر زمانہ میں از سر نو نکال جاتی ہیں وہ تو ہیں بھی بہت کم مگر جن کا استعمال زیادہ ہے وہ روپے اور اشرفیاں ہیں جو نکسال میں بنتی ہیں اور نکسالیں سب ظالموں کے قبضے میں ہیں بلکہ دکانیں بھی انہیں کے قبضے میں ہیں کہ لوگوں کو ان سے روکتے ہیں اور عوام پر زبردستی کر کے کان کھدواتے ہیں پھر ان سے چاندی سونا چھین لیتے ہیں تو جب ان باتوں کا لحاظ کیا جائے تو کوئی روپیہ یا اشرفی ایسی نہ ہوگی کہ تو کان میں سے نکلتے وقت عقد فاسد یا ظلم ہوا ہو اور نہ نکسال میں بنتے وقت اور نہ بعد کو اس کے عقب میں معاملات بیع صرف اور سود میں کوئی خرابی ہوئی ہو پس جس صورت میں کہ تینوں قسموں کے مال کا یہ حال ہے تو اب بجز شکار یا ویران زمین یا جنگل کی گھاس اور لکڑی کے علاوہ اور کوئی چیز حلال نہیں رہی پھر جو کوئی ان چیزوں کو پیدا کرے تو ضرور ہے کہ کھانے کیلئے غلہ وغیرہ ان کے عوض خریدے گا جو عام انسانوں کی کمائی سے پیدا ہوتا ہے تو گویا مال حلال دے کر حرام خریدے گا غرضیکہ یہ وجہ حرمت کی پہلی دو دہوں سے زیادہ مضبوط ہے۔

جواب: یہ غلبہ حرمت حرام کثیر کے حلال کثیر میں اختلاف سے پیدا نہیں ہوا تو جس قسم کا ہم بیان کر رہے ہیں اس میں سے خارج ہو گیا اور اس صورت میں داخل ہو گیا جس کا بیان ہم پہلے کر چکے ہیں یعنی اصل اور سبب غالب کا تعارض کیونکہ اصل ان اموال میں یہ ہے کہ تصرفات کو قبول کریں ان پر تراخی طرفین ہو جائے اور اس اصل کے مخالف ایک احتمال غالب پڑا ہے جو اصل مذکور صلاحیت سابقہ پر نہیں چھوڑتا تو اس کی ایسی ہی صورت ہو گئی جیسے حکم

نجاست کے متعلق حضرت امام شافعی رضی اللہ عنہ کے دو قول ہیں اور ہمارے نزدیک صحیح یہی ہے کہ راستوں میں جب نجاست کا نشان معلوم نہ ہو تو اس پر نماز پڑھنا درست ہے کیونکہ راستوں کا کچھڑ پاک ہوتا ہے اور یہ بھی صحیح جانتے ہیں کہ مشرکوں کے برتن سے وضو کرنا جائز ہے اور کھدی ہوئی قبروں میں نماز پڑھنا درست ہے پس ان مسائل کو پہلے تم ثابت کرو پھر ہم اس مسئلہ مل کو ان پر قیاس کریں گے۔

فائدہ: مسئلہ وضو کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر نے ایک نصرانی عورت کے برتن سے وضو کیا تھا باوجودیکہ عام نصرانی شراب پیتے ہیں اور سود کھاتے ہیں اور جس چیز کو ہماری شریعت نے نجس کہا ہے اس سے احتراز نہیں کرتے تو ان کے برتن ان کے ہاتھوں سے کیسے بچ سکتے ہوں گے علاوہ ازیں ہم قطعاً جانتے ہیں کہ اکابرین سلف صالحین پوسٹین رباعت دیا ہوا اور کپڑے رنگے اور دھوئے ہوئے پہنا کرتے تھے اور جو شخص دباغت دینے والوں اور دھویوں اور رنگریزوں کے احوال پر غور کرے تو جان لے کہ اکثر نجاست ہی ہوتی ہے اور ان کے یہاں کپڑوں کا ظاہر رہنا محل یا بہت ہی کم ہے علاوہ ازیں ہمیں یہ بھی قطعاً معلوم ہے کہ اکابرین سلف صالحین گیہوں اور جو کی روٹی کھایا کرتے تھے اور انہیں دھوتے نہ تھے باوجودیکہ بیل وغیرہ جو خرمن کو روندتے ہیں اناج پر پیشاب اور گوبر کرتے جاتے ہیں ایسا غلہ کم ہوگا جس پر یہ کیفیت نہ گزرے اسی طرح گھوڑوں پر پسینے کی حالت میں سوار ہوا کرتے تھے اور ان کی ہیمٹوں کو پاک نہ کرتے تھے باوجودیکہ سواریاں اکثر نجاستوں میں ہوا کرتی تھیں بلکہ جو جانور اپنی ماں کے پیٹ سے نکلتا ہے آلودہ نجاست ہوتا ہے وہ نجاست کبھی تو بارش برسنے سے دھل جاتی ہے اور کبھی نہیں دھلتی اور اس سے کوئی احتراز نہیں کرتا اور یہ بھی دستور تھا کہ راستے میں ننگے پاؤں اور جوتیوں کے ساتھ چلتے تھے اور ویسے ہی نماز پڑھ لیتے تھے اور مٹی پر بیٹھ جایا کرتے تھے اور بلا ضرورت گارے میں داخل ہو جایا کرتے تھے مگر انہیں پیشاب اور پاخانہ نہیں کرتے نہ چلنے اور نہ ان پر بیٹھتے تھے بلکہ ان سے کنارہ کرتے تھے حالانکہ راستوں کا نجاستوں سے صاف رہنا ممکن نہیں کہتے اور گھوڑے گدھے وغیرہ پیشاب اور غلاظت وغیرہ پھیلاتے رہتے ہیں۔

ازالہ وہم: اس سے یہ گمان نہ کرنا چاہئے کہ اس بارے میں ہر ایک زمانہ کا حال جدا ہوگا تاکہ یہ سمجھا جائے کہ گزشتہ زمانوں میں راستے دھوئے جاتے ہوں گے یا جانوروں کے گزر سے محفوظ رکھے جاتے ہوں گے کیونکہ یہ امر عادت کے لحاظ سے قطعاً محال ہے معلوم ہوا کہ ان حضرات نے اسی نجاست سے احتراز کیا کہ جو ظاہر ہو یا اس کی کوئی علامت ہو اور جو احتمال غالب کی وجہ سے یا وہم کرنے سے پیدا ہوتا ہے اس کا اعتبار نہیں کرتے تھے یہی مذہب امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے کہ ان کے نزدیک تھوڑا پانی بغیر اوصاف بدلے نجس نہیں ہوتا۔ کیونکہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین ہمیشہ حماموں میں جاتے اور مومنوں سے وضو کرتے حالانکہ ان میں پانی تھوڑا ہوتا تھا اور طرح طرح کے ہاتھ ان میں ہمیشہ پڑتے رہتے تھے اور اس میں کسی طرح کا شبہ نہیں پس جب نصرانی عورت کے برتن سے وضو جائز ہوا تو اس کا پانی پینا بھی درست ہوا اور حلت کا حکم طہارت کے حکم سے مل گیا۔

۱۔ یہ امام غزالی قدس سرہ کا زمانہ ہے ہمارا زمانہ تو کئی صدیاں اور زیادہ ہے اس لئے اس کا حساب کیا 12 (اویسی غفرلہ)

سوال: حلت کا قیاس طہارت پر جائز نہیں اس لئے کہ اکابر دین سلف صالحین امور طہارت میں تو بہت مسامت (چشم پوشی) کرتے تھے مگر شہادت حرام سے نہایت درجہ کا احتراز کرتے تھے اس صورت میں ایک کا قیاس دوسرے پر کیسے ہو سکتا ہے۔

جواب: اگر طہارت کی مسامت (چشم پوشی) سے مراد یہ ہے کہ وہ لوگ نہایت کے ساتھ نماز پڑھ لیا کرتے تھے حالانکہ نماز رکن دین ہے اور نجاست کے ساتھ پڑھنا گناہ ہے تب تو ان کی طرف نہایت بدگمانی ہے۔ بلکہ ان کے حق میں یہ اعتقاد واجب ہے کہ جن نجاستوں سے اجتناب کرنا واجب ہے ان سب سے سلف صالحین نے اجتناب کیا ہے صرف شلع ایسی صورت میں کیا ہے جس اجتناب کرنا واجب نہیں اور وہ وہی صورت ہے جس میں کہ اصل ۱۰۰۰۰ احتمال غالب کا تعارض ہو پس اس سے صاف ظاہر ہوا کہ جس احتمال غالب کی کوئی علامت مشتبہ چیز میں نہ ہو اور ۲ اعتبار نہیں باقی رہا ان کا احتراز تو وہ تقویٰ کے طور پر تھا یعنی جس چیز عام ہے اس خیال سے ترک کرنا جس میں خوف ہو کہ ممکن ہے کہ کوئی حرام کی ملاوٹ ہو اس لئے کہ اصول کا حل خطرناک ہے اور اگر نفس کو ان سے نہ روکا جائے تو ان کی طرف مائل ہوتا ہے اور طہارت کا حل ایسا نہیں اسی وجہ سے بعض حضرات نے محض حلال سے بھی دست برداری کی تھی کہ مبادا (کہیں ایسا نہ ہو کہ) دل مشغول نہ ہو جائے۔

حکایت: کسی کے متعلق منقول ہے کہ سمندر کے پانی سے بھی وضو کرنے سے احتراز کیا کرنا تھا حالانکہ ظاہر محض ہے پس اس بارے میں اختلاف کا ہونا ہمارے مطلب کو قتل نہیں علاوہ ازیں ہم اس کا جواب اس طرح بھی دے سکتے ہیں جیسے پہلی دونوں و ہوں کا دیا ہے یعنی ہم یہ نہیں مانتے کہ حرم مل اکثر ہے اس لئے کہ اصول کے اصول اگرچہ بہت ہوں لیکن یہ ضروری نہیں کہ ان کے اصول میں حرام بھی ہو بلکہ جو مل اس زمانہ میں موجود ہیں ان میں سے بعض ایسے بھی ہوں گے کہ جن کے اصول میں کچھ فساد آگیا ہو سب ایسے نہیں ہو سکتے نہ اکثر ہیں کیونکہ جیسے غضب اور چوری کا مل اس دور میں بہ نسبت دوسرے اصول کے کم ہے اسی طرح ہر زمانہ میں اس طرح کا مل دوسرے اصول سے کم ہے تھا اور یہ معلوم نہیں کہ ایک فرد معین کونسی قسم میں ہے اس لئے کہ ہم کیسے کہہ دیں کہ احتمال غالب اس کی حرمت ہی کا ہے کیونکہ جیسے غضب اور چوری کی چیز نسل سے بڑھتی ہے ویسے ہی غیر منصوب اور غیر مسروق بھی نسل سے زیادہ ہوتی ہے تو اکثر کی نسل بھی ہر زمانہ میں اکثر ہی ہوگی بلکہ غلہ منصوب (غصب کیا ہوا) غالباً کھانے کیلئے چھینا کرتے ہیں نہ کہ کاشت کرنے کیلئے اسی طرح حیوانات غضب اور چوری کے اکثر کھائے جاتے ہیں اور نسل ان سے نہیں لی جاتی تو کیسے کہہ سکتے ہیں کہ حرام کی فروع اکثر ہیں جس صورت میں کہ حلال کے اصول ہر زمانہ میں حرام کے اصول سے زیادہ رہے ہوں سالک کو چاہئے کہ اس تقریر سے معرفت اکثر کا طریق سمجھ لئے کہ یہ جگہ قدم پھیلنے کی ہے اور اس میں اکثر علماء غلطی کر جاتے ہیں عوام کا تو کیا ذکر ہے۔ یہ حل حیوانات اور غلوں کا ہے جو تاسل سے ہوتے ہیں۔

کانوں کے احکام: بلاد ترک وغیرہ میں کانیں عام ہوتی ہیں جس کا دل چاہئے ان میں سے لے لے۔ مگر حکام اس میں سے کچھ لے لیا کرتے سو وہ بہت کم ہوتا ہے نہ کہ اکثر اور بادشاہ جو کسی کان پر حاوی ہو جاتے ہیں تو ان کا ظلم تو یہ ہے کہ لوگوں کو اس سے منع کرتے ہیں مگر اور لوگ جو اس میں سے لیتے ہیں تو بادشاہ سے اجرت میں لیتے ہیں ان کے مالک ہوتے ہیں کچھ خرابی نہیں کیونکہ مباحات پر ملک ثابت ہوتے اور ان کے ٹھیکہ لینے کے بارے میں صحیح یہی ہے کہ درست ہے مثلاً پانی لانے والا مستاجر جب پانی گھیر لیتا ہے تو جس کی طرف سے مستاجر ہوتا ہے پانی اس کی ملک میں داخل ہو جاتا ہے اور وہ اجرت کا مستحق ہوتا ہے اسی طرح اس مسئلہ میں سمجھنا چاہئے کہ بادشاہ کی طرف سے لوگ مستاجر ہیں۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوتا ہے کہ سونے چاندی کی ذات میں کوئی حرمت نہیں ہاں بادشاہ کا ظلم یوں ہو سکتا ہے کہ کام کی اجرت کم دے اور یہ معاملہ اول تو کم ہوتا ہے دوسرے اس سے بھی ذات نقدین (سونا چاندی) میں کچھ خرابی نہیں بلکہ اس نظر سے کہ اس کے ذمہ پر اجرت باقی رہ گئی ظالم ٹھہرے گا۔

نکسل کے احکام: جو سونا اس میں بن کر نکلتا ہے وہ خاص سلطان کا نہیں جو غصب اور ظلم سے لیتا ہے بلکہ سوداگر سونے کی ڈلیاں یا خراب سکے اس کو دیتے تاکہ نیا سکہ ان پر ہو جائے اور اس کام کی اجرت سلطان کو مقرر کر دیتے ہیں اور جس قدر سونا دیتے ہیں اسی قدر تول کر لے لیتے ہیں صرف تھوڑا سا اجرت کی قدر چھوڑ دیتے ہیں اور یہ جائز ہے اور اگر فرض کیا جائے کہ اشرفیاں خاص بادشاہ کے سونے کی بھی بنتی ہیں تب بھی سوداگروں کے مال کی بہ نسبت بے شک کم ہوں گی ہاں سلطان جو نکسل جاری کرتا ہے اور سکہ لگانے پر اجرت لیتا ہے یہ ایک طرح کا ظلم ہے کہ چند لوگوں کو تمام خلق میں سے اس کام کیلئے خاص کرتا ہے یہاں تک کہ سلطان کی حشمت کی وجہ سے ان کے پاس مال زیادہ ہو جاتا ہے پس جو کچھ خود سلطان لیتا ہے وہ اپنی حشمت کا عوض لیتا ہے جو ظلم ہے لیکن یہ مقدار ان روپوں اور اشرفیوں کی بہ نسبت جو نکسل سے نکلتی ہے بہت کم ہے یعنی نکسل والوں اور سلطان کو سو کے پیچھے ایک روپیہ بچتا ہے سو اس قدر اکثر کیسے ہو سکتا ہے خلاصہ یہ کہ اس طرح کے مقابلے مال حرام کے اکثر ہونے کے دلوں پر چھا گئے ہیں اور کچھ لوگ دین میں کمزور ہیں اس وہم میں اتنے مبتلا ہیں کہ انہوں نے تقویٰ کو بڑا جانا اور اصل تقویٰ کا باب بالکل بند کر دیا اور جو شخص ایک مال میں دوسرے مال سے فرق بنا لیتا ہے اس کو برا جانتے ہیں اور یہ عین بدعت و گمراہی ہے۔

سوال: بالفرض اگر غلبہ مال حرام کو ہو اور غیر محصور میں نخلط ہو تو جس صورت میں کہ کسی مال میں علامت خاص نہ ہو اس کے بارے میں تمہارا کیا قول ہے؟

جواب: اس مال کا ترک کرنا تقویٰ ہے اور اس کا لینا حرام نہیں اس لئے کہ اصل حلت ہے اور بغیر علامت معین کے وہ دفع کی جاسکے گی جیسے کہ راستوں کی پیچڑ دیگر مسائل میں حکم ہے بلکہ ہم اور بڑھ کر کہتے ہیں کہ اگر بالفرض

حرام ساری دنیا کو ڈھانپ لے اس قدر کہ کہیں بھی یقیناً حلال کا نشان نہ رہے تب بھی ایسی صورت میں ہم از سرنو اپنے زمانہ سے شروط حرمت کی تمہید کریں گے اور جو باتیں گزر چکی ہیں ان کو چھوڑ دیں گے یعنی ہمارا مدعا یہ ہے کہ جب کوئی چیز اپنی حد سے بڑھ جاتی ہے تو الٹی ہو کر اپنی ضد میں داخل ہو جاتی ہے تو اس صورت میں جب چیزیں حرام ہو جائیں گی تو سب حلال ہو جائیں گی اور اس کی وجہ یہ ہے کہ جب یہ معاملہ واقع ہو تو پانچ احتمال ہو سکتے ہیں۔

احتمالات خمس: (1) سب آدمی کھانا چھوڑ دیں یہاں تک کہ مرجائیں۔

(2) اشیاء میں سے سدر متق پر قناعت کر کے زندگی گزاریں۔

(3) مقدار حاجت جس طرح سے مل سکے لے لیں خواہ چوری سے یا غصب سے یا تراضی سے اور کسی مل میں اور کسی وجہ سے لینے میں کچھ فرق نہ ہو۔

(4) شرع کی شرائط کا اتباع کر کے اس کے قواعد پر از سرنو عمل کریں اور قدر حاجت پر کمتنی نہ ہوں۔

(5) باوجود شروط شرع پر اکتفا کرنے کے قدر حاجت پر بھی اکتفا کریں۔ نتیجہ ظاہر ہے کہ احتمال اول باطل ہے دوسرا

بھی قطعاً باطل ہے اس لئے کہ جب لوگ سدر متق پر اکتفا کرتے ہوئے کمزوری کے دن بسر کریں گے تو اپنی موت

مرجائیں گے کیونکہ ان سے کوئی کام اور پیشہ نہ ہو سکے گا اور دنیا بالکل خراب ہو جائے گی اور دنیا کی خرابی میں دین کی

خرابی ہے اس لئے کہ دنیا آخرت کی کھیتی ہے اور خلافت اور قضاء سیاست کے احکام بلکہ اکثر فقہ کے احکام سے

مقصود دنیا کی مصلحتیں ہیں اس اعتبار سے کہ ان سے دین کامل ہو جائے تو ظاہر ہے کہ دنیا کی خرابی باعث خرابی دین

ہے تیسرا احتمال یعنی قدر حاجت پر اکتفا کرنا اور اس سے زیادہ نہ لینا اور کسی مل اور جہت میں فرق نہ کرنا اور جہت

میں فرق نہ کرنا بلکہ غصب اور چوری اور تراضی یا کسی اور طرح سے حاصل ہونے کو برابر جاننا تو اس میں یہ خرابی

ہے کہ باب شریعت مفسدوں کیلئے بالکل بند ہو جائے گا پھر وہ طرح طرح کے فساد کریں گے غصب اور چوری اور

انواع ظلم کی طرف بڑھائیں گے اور ان کو جھڑکنا ممکن نہ ہوگا کیونکہ وہ یہ جواب دیں گے کہ چیز پر قبضہ کا حق ہم

سے زیادہ کسی کو نہیں اس لئے کہ وہ چیز ہم پر اور دوسروں پر یعنی ہم دونوں پر حرام ہے ہر ایک اس میں فقط مقدار

حاجت مل سکتی ہے پھر جیسے اسے ضرورت ہے ہمیں بھی ہے اگر بالفرض ہم نے اپنے حق سے زیادہ بھی لیا ہے تو

ایسے شخص سے لیا ہے جس کے پاس اس دن کی ضرورت سے زائد تھی تو اب ایک دن کی ضرورت کا ضبط کرنا چاہئے

ناکہ زیادتی اور کسی معلوم ہو غرضیکہ ایسے احتمال کئے جانے سے شرع کی سیاست بالکل باطل ہو جائے گی اور فساد والے

فساد کرنے پر اٹھ کھڑے ہوں گے جب کہ تینوں احتمال نہیں ہو سکتے تو صرف چوتھا احتمال رہا یعنی یہ کہا جائے گا کہ

جس کے قبضہ میں جو چیز ہے وہی اس کا زیادہ مستحق ہے اس لئے براہ غصب اور چوری لینا درست ہے بلکہ تراضی

سے لینا چاہئے اور تراضی بھی طریق شریعت سے مگر مطلق تراضی کا بھی اعتبار نہیں بلکہ وہ تراضی جس سے مصلحتیں

متعلق ہیں اور اس کا دستور شریعت میں مقرر ہے پانچوں احتمال بھی قبضہ والوں سے چیز کو بمطابق طریق شرع پر حاصل

کرنا اور مقدار حاجت پر اکتفا کرنا ہے تو وہ یہ ہے کہ سالک طریق آخرت کیلئے ہمارے خیال پر تقویٰ مناسب ہے مگر

عوام پر اس کے واجب کرنے کی کوئی وجہ نہیں اور نہ فتوائے عام میں اسے داخل کر سکتے ہیں ورنہ اس صورت میں لوگوں کے اموال پر قدر حاجت سے زیادہ دیکھ کر ظالم دست درازی کریں گے اور چور بھی زائد از حاجت چیز کے چرانے کا قصد کریں گے اور جو غالب ہو گا وہ دوسرے مغلوب کا مال چھین لے گا اور جس کو موقع ملے گا دوسرے کی چیز چرانے کا اور کسے گا کہ مالک کا حق صرف قدر حاجت میں ہے اور میں محتاج ہوں زائد از حاجت کو میں نے لے لیا ہے اب سلطان پر واجب ہو گا کہ قبضہ والوں کے پاس جو چیز زائد از حاجت پائے اسے ان سے لیکر تمام اہل حاجت کو دے دے اور اس طرح سب کا وظیفہ یومیہ یا سالانہ کیا کرے پس اس صورت میں بے انتہا تکلیف اور اموال کا تلف کرنا ہے تکلیف تو خود ظاہر ہے کہ بادشاہ کہ اتنا قدرت کہاں کہ تمام مخلوق میں اس صورت میں جاری کرے بلکہ جاری کرنا غیر ممکن ہے اور مال کا تلف کرنا اس طرح سے کہ میوہ اور غلہ اور گوشت وغیرہ جو کچھ حاجت سے بچ رہے گا اس کو سمندر میں ڈالنا چاہئے یا چھوڑ دیا جائے یہاں تک کہ گل سڑ جائے کیونکہ میوہ اور غلہ اللہ تعالیٰ اتنا پیدا کرتا ہے کہ قدر ضرورت کا کیا معنی اگر تمام مخلوق پوری وسعت کے ساتھ برتیں تب بھی بچ رہے علاوہ ازیں ایک خرابی اس میں یہ ہے کہ حج اور زکوٰۃ اور کفارہ مالی اور جتنی عبادات کہ دولت مندی سے متعلق ہیں تمام لوگوں کے ذمہ سے ساقط ہو جائیں گئی کیونکہ لوگوں کے پاس بجز قدر ضرورت کے اور کچھ نہ رہے گا اور یہ بھی نہایت بری بات ہے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ اگر مثلاً ایسے وقت میں کوئی نبی آئے تو اس پر واجب ہو گا کہ معاملہ از سر نو کر لے اور ملکوں کے اسباب کی تفصیل خواہ تراضی سے ہوں یا دیگر طریقوں سے سب کی تمہید کرے اور وہی باتیں کرے جو تمام مال حلال ہونے کی صورت میں کرتا اس میں کچھ فرق نہ ہوگا۔

قائدہ: یہ جو ہم نے کہا کہ اس پر واجب ہے اس سے مراد وہ صورت ہے کہ نبی علیہ السلام موصوف ان لوگوں میں سے ہو جو مخلوق کے دین اور دنیا کے مصلحت کیلئے بھیجے جاتے ہیں کیونکہ بہتری تو اس سے پوری نہ ہوگی کہ تمام مخلوق کو قدر ضرورت پر پابند کر دیا جائے تو ضروری ہے کہ اسباب ملک کی تفصیل از سر نو ہونی چاہئے اور اگر نبی علیہ السلام کی بعثت بہتری کیلئے نہ ہوگی تو اس پر امر مذکور واجب بھی نہ ہوگا اور گو ہمارے نزدیک یہ بھی امر ممکن ہے کہ نبی علیہ السلام کی بعثت بہتری کے لئے نہ ہو مثلاً اللہ تعالیٰ جل جلالہ کوئی ایسا سبب مقدر فرمائے کہ اس سے تمام مخلوق ہلاک ہو جائے تو دنیا بھی ان سے فوت ہو جائے اور دین میں بھی گمراہ رہے۔ اس لئے کہ گمراہی، ہدایت، مارنا اور جلانا اس کے اختیار میں ہے مگر پھر بھی ہم اس امر کو اللہ تعالیٰ کی عادت جمادی کے مطابق فرض کرتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کا بھیجنا دین اور دنیا کی بہتری کیلئے ہوتا ہے اور اس کے فرض کرنے کی بھی ضرورت نہیں کیونکہ جو امر ہم فرض کرتے ہیں وہ موجود ہی ہو گیا ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایسے وقت میں مبعوث فرمایا جبکہ انبیاء علیہ السلام کی آمد بند ہو چکی تھی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت کو گزرے تقریباً چھ سو سال ہو گئے تھے اور کچھ لوگ تو مثل یہودیوں اور بت پرستوں کے آپ کو مانتے ہی نہ تھے اور کچھ مانتے تھے مگر ان میں فسق پھیل گیا تھا جیسے ہمارے زمانے میں پھیل گیا ہے۔

مسئلہ: فروع شریعت کا خطاب کفار کو بھی ہوتا ہے اور مل نہ ماننے والوں اور ماننے والوں دونوں کے قبضہ میں تھے پس نہ ماننے والے تو معاملات حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت کے خلاف کرتے تھے اور ماننے والے آپس کے معاملات میں تسلسل برتتے تھے جیسے آپ مسلمان کر رہے ہیں حالانکہ زمانہ نبوت کو گزرے زیادہ عرصہ نہیں ہوا۔ خلاصہ یہ ہے کہ اس وقت میں کل اموال یا اکثر یا کثیر حرام تھے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے امور گزشتہ کو معاف فرمایا اور ان کے بارے میں کچھ تعارض نہ کیا اور مل قبضہ والوں کا ٹھہرا کر اپنی شریعت کی بنیاد ڈالی حالانکہ جس چیز کی حرمت شریعت میں ثابت ہو گئی ہو وہ کسی رسول کے مبعوث ہونے سے حلال ہو اور نہ اس طرح حلال ہو کہ جس شخص کے قبضہ میں حرام ہے وہ اس کو دے ڈالے چنانچہ جزیہ میں لٹل ذمہ اگر ہمیں وہ مل دیں جسے ہم جانتے ہو کہ شراب کی قیمت ہے یا سود کا مل ہے تو اس خاص مل کو ہم نہ لیں گے اور پہلے لوگوں کے مل بھی اس وقت میں ایسے ہی تھے جیسے اب ہمارے اموال ہیں بلکہ عرب کا حل کچھ زیادہ ہی اہتر تھا کہ لوٹ کھسوٹ ان میں زیادہ تھی۔

فائدہ: اس تقریر سے ظاہر ہوا کہ احتمال چہارم فتویٰ کیلئے معین ہے اور احتمال پنجم طریقہ تقویٰ ہے بلکہ تقویٰ کامل یوں ہے کہ مباح میں بھی بقدر ضرورت پر اکتفا کیا جائے اور دنیا میں توسیع کو بالکل ترک کیا جائے اور یہ طریق آخرت کا ہے اور ہم اس وقت فقہ کی بحث کرتے ہیں جو مخلوق کی بہتری کے متعلق ہے اور فتویٰ ظاہری کا رنگ ڈھنگ موافق مقتضائے مصلحت کے ہوا کرتا ہے اور دین کے طریق پر چلنا کس سے ہو سکتا ہے اگر تمام مخلوق طریق آخرت میں مشغول ہو جائے دنیا کا نظام بے کار اور عالم دنیا خراب ہو جائے کیونکہ طریق آخرت کا چلنا وہاں کی بڑی سلطنت کا طالب ہوتا ہے اور اسے دنیا کی سلطنت پر قیاس کر لینا چاہئے کہ اگر تمام لوگ سلطنت کی جستجو میں مشغول ہو جائیں اور ادنیٰ کاروبار معمولی صنعتوں کو چھوڑ دیں تو پہلے والے انتظام بگڑ جائیں گے پھر سلطنت بھی باطل ہو جائے گی تو جس طرح دنیا کے انتظام کیلئے کاروباری حضرات مسخر ہیں اور اپنے پیشے اسی لئے کرتے ہیں کہ بادشاہوں کا انتظام صحیح رہے اسی طرح دنیا پر متوجہ ہونے والے اس لئے مسخر ہیں کہ طریق دین دینداروں کیلئے درست رہے اور طالبان ملک آخرت کا انتظام اہتر نہ ہونے پائے اگر یہ مقصد نہ ہوتا تو اہل دین کی سلامتی نہ ہوتی اس لئے کہ ان کے حق میں دین کے سلامت رہنے کی شرط یہ ہے کہ اکثر لوگ ان کے طریق سے اعراض کر کے دنیاوی امور میں مشغول رہیں اور یہ امر تقدیر ازی نے اس طرح تقسیم کر دیا ہے کہ ایک کو ایسا بنایا اور دوسرے کو دوسری طرح کا اور اسی تقسیم کی طرف اشارہ ہے۔ نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات لينخذ بعضهم بعضا سخريا (25) سورة زخرف آیت (32) ہم نے ان میں ان کی زیست کا سلمان دنیا کی زندگی میں بانٹا اور ان میں ایک دوسرے پر درجوں بلندی دی کہ ان میں ایک دوسرے کی ہنسی بنائے۔ (کنز الایمان)

سوال: حرام کو ایسی طرح عام فرض کرنا کہ حلال باقی نہ رہے اس کی کچھ ضرورت نہیں اس لئے کہ یہ امرواقع میں موجود نہیں چنانچہ ظاہر ہے کہ اور اس میں شک نہیں کہ بعض حرام موجود ہیں اور یہ معلوم نہیں کہ وہ بعض کتر ہیں

یا اکثر اور تم نے کہا ہے کہ وہ بعض کل کے اعتبار سے کمتر ہیں ایک امر صاف ہے مگر اس کے لئے کوئی دلیل قطعی چاہئے جس کا نتیجہ یہ ہو کہ کل کی بہ نسبت حرام کمتر ہے اور تم نے جو تقسیمات اس بارے میں بیان کی ہیں وہ سب امور فرضی ہیں بعض عللے فرضی دلائل نہیں مانتے اس لئے ضروری ہے کہ کوئی نظیر معین بیان کیا جائے تاکہ اس پر قیاس کیا جائے اور سب کے نزدیک دلیل مقبول ٹھہرے؟

جواب: اگر یوں مان لیا جائے کہ حرام کمتر ہے تب تو ہماری دلیل کیلئے عہد مبارک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کافی ہے کہ اس میں بھی سود اور چوری اور خیانت اور لوٹ مار موجود تھی اور بلوغ اس کے اموال کا لین دین بند نہ ہو اور اگر فرض کیا جائے کہ زمانہ حل میں حرام اکثر ہے تب بھی حرام کے بلوغ لین دین حلال ہو جائے گا اور اس کی دلیل تین امور ہیں وہ تقسیم جسے ہم نے حصر کی صورت میں لکھا ہے اور چار قسمیں باطل کرے پانچویں قسم کو قائم رکھا ہے کیونکہ جس صورت میں کہ وہ تقسیم اس طرح جاری ہے کہ کل مل حرام ہو تو اگر حرام اکثر یا کمتر ہوگا تو اس میں بطریق اولیٰ جاری ہوگی اور یہ جو کہتے ہو کہ وہ دلیل فرضی اور وہی ہے تو یہ خیال غلط ہے اس لئے کہ امر وہی مننون باتوں میں ہوا کرتا ہے اور یہاں امر مننون نہیں بلکہ یقینی ہے کیونکہ ہمیں اس میں شک نہیں کہ شریعت کا مقصود دین و دنیا کی مصلحت ہے یہ ہدایت معلوم ہے ظنی نہیں اور اس میں بھی شبہ نہیں کہ اگر تمام لوگوں کو مقدار ضرورت و حاجت پر منحصر کر دیا جائے یا گھاس اور شکار پر چھوڑا جائے تو یہ پہلے تو دنیا کی خراب کرے گا پھر دنیا کے ذریعہ دین کی خرابی لائے گا جس میں کوئی شک نہ ہو اس کے لئے کسی شہد کی ضرورت نہیں شہد انہیں خیالات کیلئے بیان ہوا کرتا ہے جو مننون ہو اور جداگانہ خود بشر سے متعلق ہو۔ دوسری یہ کہ اس کی تعلیل میں ایک ایسا قیاس جزئی لکھا جائے جس کا مل ایسی اصل پر ہو کہ جتنا فقہاء جزئی قیاسات سے مانوس ہیں سب اس پر متفق ہو جائیں ہر چند جزئیات ارباب تحصیل کے نزدیک بہ نسبت امور کلی کے حقیر تصور ہوتے ہیں چنانچہ امر کلی ہم نے پہلے ذکر کیا ہے کہ اگر بالفرض حرام عام ہو جائے اور ضرورت کسی نبی علیہ السلام کے بھیجنے کی پڑے تو وہ بھی اسی امر کلی کے موافق کاربند ہوگا حتیٰ کہ اگر اس کے خلاف حکم کرے گا تو عالم خراب ہو جائے گا یہاں قیاس جزئی یوں ہو سکتا ہے کہ اصل اور ظن غالب متعارض ہیں اور ان کا تعارض ایسی صورت میں ہوا ہے جو امور غیر محصور میں سے ہے اور اس میں کوئی علامت معین بھی موجود نہیں تو اس صورت میں حکم اصل پر کیا جائے گا نہ ظن غالب پر جیسے راستوں کی کیچڑ اور نھرائیہ کے گھڑے اور مشرکوں کے برتنوں میں اصل پر حکم ہوتا ہے چنانچہ اس کو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے فعل سے ہم ثابت کر چکے ہیں۔

فائدہ: علامت معینہ کے نہ ہونے کی قید ہم نے اس لئے لگائی ہے کہ اس سے وہ برتن نکل جائیں جن میں اجتہادی سوچ و بچار کو دخل ہے اور غیر محصور اس لئے کہا کہ مسئلہ مردار اور مذبح جانور کے مشتبہ ہو جانے اور دودھ شریک بن اور اجنبی کے محتظ ہونے کے مسائل نکل جائیں۔

سوال: اس جواب میں یہ خدشہ رہا کہ پانی کی طہارت یقینی ہے اور یہ اصل ہے لیکن یہ کون مانتا ہے کہ اموال

میں اصل حلت ہے بلکہ ان میں تو اصل حرمت ہے؟

جواب: جو اموال ایسے ہیں کہ ان کی حرمت اس لئے نہیں ہے کہ ان کی ذات میں کوئی صفت خبیث ہو جیسے شراب اور سود کی ذات میں ہے کہ تو وہ ایسی صفت پر مخلوق ہیں جس میں استعداد معاملات کے قبول کرنے کی تراضی سے ہو جاتی ہے جس طرح کہ پانی میں استعداد وضو کی مقرر ہوئی ہے اور شبہ پڑا ہے وہ اسی استعداد میں ہے تو دونوں میں کوئی فرق نہ رہا کیونکہ اموال پر جب ظلم آجاتا ہے تو ان میں معاملہ کے قبول کی صفت نہیں رہتی جیسے نجاست کے آنے سے پانی میں استعداد وضو کے قبول کی نہیں رہتی تو اب دونوں میں فرق نہیں۔

جواب نمبر 2: قبضہ ایک دلیل ظاہر ملک کی ہے اور قائم مقام استصحاب اور اس سے قوی تر ہے اس لئے کہ شریعت نے استصحاب کو قبضہ کے ساتھ لاحق کیا ہے چنانچہ اگر کسی شخص پر دین کا دعویٰ کیا جائے تو مدیون کا قول ہی معتبر ہوگا کیونکہ اصل تو یہی ہے کہ اس کے ذمہ کچھ نہ ہو تو یہ استصحاب ہوا کہ جو حکم پہلے تھا وہی اب باقی رہا اور جس شخص پر یہ دعویٰ کہ جو چیز اس کے قبضہ سے ہے وہ اس کی ملک ہے تو یہاں بھی قابض کا قول معتبر ہے اس لئے کہ قبضہ قائم مقام استصحاب کے ہے کیونکہ جو چیز کسی آدمی کے قبضہ میں ہو تو اصل یہی ہے کہ اس کی ملک ہوگی جب تک کہ اس کے خلاف پر کوئی علامت معینہ دلالت نہ کرے۔

وجہ نمبر 3: جو چیز کسی جنس غیر محصور پر دلالت کرتی ہے اور معین چیز پر دلالت نہیں کرتی اس کا اعتبار نہیں کیا جاتا اگرچہ قطعی الدلالت ہو تو جس صورت میں کہ دلالت ظنی ہوگی اس کا اعتبار بطریق اولیٰ نہ ہونا چاہئے مثلاً اگر کسی چیز کے متعلق معلوم ہو کہ یہ زید کی ملک ہے تو اس چیز کا حکم یہ ہے کہ غیر اجازت زید کے اس میں تصرف نہ کیا جائے اگر یہ معلوم ہو کہ اس کا مالک دنیا میں کوئی ہے مگر وہ اس کا وارث معلوم نہیں ہو سکتا تو ایسی ملکیت کا اعتبار نہ ہوگا اور وہ چیز مسلمانوں کی مصلحت کیلئے قرار پائے گی اور بحکم مصلحت اس میں تصرف کرنا درست ہوگا اگر یہ معلوم ہو کہ اس چیز کا مالک دس یا بیس شخصوں میں ایک ہے تو اس صورت میں تصرف ممتنع ہوگا غرضیکہ جس چیز کے مالک میں شک ہو کہ قابض مالک ہے یا نہیں اور جس چیز کے مالک کے بارے میں یقین ہو کہ کوئی مالک ہے مگر اس کے متعلق یقین سے معلوم نہ ہو تو ایسی دونوں چیزیں برابر ہیں اول کچھ دوسرے سے زائد نہ ہوگی تو ایسی چیزوں میں تصرف مقتضائے مصلحت درست ہونا چاہئے اور مصلحت وہ ہے جسے ہم نے اقسام پنج گانہ میں ذکر کیا ہے کہ پس یہ اصل اس کی شاہد ہوگی اور کیسے نہ ہو حالانکہ ہر وہ مال جس کا مالک نہ ملے اسے بادشاہ مصلحت میں تصرف کرتے ہیں اور مصلحت میں فقراء وغیرہ بھی ہیں تو جس فقیر کو بادشاہ وہ مال دے گا اس کا مالک ہو جائے گا اور اس کا تصرف اس میں نافذ ہوگا اگر اس سے کوئی چور چرالے گا تو چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ غیر کی ملک میں کیسے تصرف اس میں نافذ ہوا اس کی وجہ بجز اس کے اور کوئی نہیں کہ مصلحت اس بات کی مقتضی ہے اس کی ملکیت ثابت ہو جائے اور وہ چیز اس کیلئے

۱۔ ”اگر بالفرض“ کو یاد رکھیں تاکہ مرزائی ٹولہ اس سے دلیل نہ پکڑے کہ نبوت تاقیامت جاری ہے 12 (اولیٰ غفرلہ)

حلال ہو اس لئے ہم نے مصلحت کے مطابق حکم کیا۔

سوال: یہ صورت تو بادشاہ کے تصرف کی ہے؟

جواب: بادشاہ کو غیر کی ملک میں بغیر اس کی اجازت کے تصرف کیوں درست ہے اس کی وجہ چیز مصلحت کے اور کچھ نہیں اور مصلحت یہ ہے کہ اگر ترک کرے تو ضائع ہو جائے گی اب دو صورتیں بادشاہ کو پیش آتی ہیں یا تو ضائع کرے یا کسی امر ضروری میں صرف کرے اور امر ضروری میں صرف کرنا ضائع کرنے کی بہ نسبت بہتر ہے اس لئے صرف کرنے کو ترجیح دی گئی۔

مسئلہ: جس میں شک ہو اور اس کی حرمت معلوم نہ ہو اس میں مصلحت یہ ہے کہ قبضہ کی دلالت پر حکم کیا جائے اور قبضہ والوں کی ملک میں چھوڑ دیا جائے اس لئے کہ شک کی وجہ سے انہیں آپ کا نکالنا اور ان کو یہ تکلیف دینا کہ قدر ضرورت پر اکتفا کریں اس سے وہ ضرر ہو گا جسے جو ہم لکھ آئے ہیں۔ اور مصلحت کی وجوہ مختلفہ ہیں اس لئے کہ بادشاہ کو کبھی تو اس کی مصلحت معلوم ہوتی ہے کہ اس مال سے پل بنائے اور کبھی لشکر اسلام میں اس کا صرف کرنا اور کبھی فقراء کو دینا مصلحت سمجھتا ہے پس جیسی مصلحت ہوتی ہے ویسا ہی اس کا تصرف ہوتا ہے اور اس طرح کے مال میں فتویٰ بھی مصلحت کے مطابق جاری ہوتا ہے اس بیان سے ثابت ہوا کہ اشیاء مال میں عوام پر ان نمنون کا مواخذہ نہیں جن کی سند کوئی خاص دلالت ان اشیاء میں نہ ہو جیسے کہ بادشاہ اور فقراء سے جو بادشاہ سے لے جاتے ہیں مواخذہ انہیں اگرچہ جانتے ہیں کہ اس مال کا کوئی مالک ہے لیکن چونکہ مالک معین کا علم نہیں اس لئے ان سے مواخذہ نہیں اور اس میں ذات مالک اور ذات املاک میں کوئی فرق نہیں یعنی اختلاط میں دونوں کا حکم یکساں ہوتا ہے۔ یہ تمہا بیان شبہ اختلاط کا اب صرف اس بات کی بحث باقی رہی کہ مائع اور دراہم اور اسباب ایک مالک کے قبضہ میں اگر تجلیں تو ان کا کیا حکم ہے۔ اور ان شاء اللہ اس کا بیان عنقریب اس فصل میں ہو گا جس میں مظالم سے بری ہونے کے طریق کی تفصیل مذکور ہے۔

شبہ پیدا ہونے کا مقام: جس سبب سے چیز حلال ہوئی ہے اس میں کوئی معصیت مل جائے اور یہ معصیت یا تو سبب کے قرائن یعنی ساتھ والی چیزوں میں ہوگی یا نتائج میں یا مقدمات میں یا عوض میں اور اس میں یہ شرط ہے کہ ایسی معصیت نہ ہو جو عقد کے فساد یا سبب محل کے ابطال کا موجب ہو اب ان چاروں معصیتوں کی مثالیں مذکور ہوتی ہیں قرائن میں معصیت کی مثال یہ ہے کہ جمعہ کے دن اذان کے وقت بیع کرنا یا منحوس چھری سے زنج کرنا یا غصب کی کلہاڑی سے لکڑیاں کاٹنا یا غیر کی بیع پر بیع کرنا یا دوسرے طے شدہ بیع کو زیادہ قیمت کی لالچ دیکر خریدنا اسی طرح کی اور صورتیں ہو سکتی ہیں ایسے معاملات میں جیسے بھی وارد ہو اور اس سے عقد کا فساد معلوم نہیں ہوتا تو ان سے باز رہنا تقویٰ میں داخل ہے ایسا نہیں۔ کہ جو چیز اس طرح حاصل ہو اس پر حکم حرمت لگ جائے اور اس قسم کا نام شبہ رکھنا بھی تسامح ہے اس لئے کہ شبہ اکثر ایسی جگہ میں بولتے ہیں جہاں اشتباہ اور جہالت ہو اور یہاں اشتباہ کچھ

نہیں اس لئے کہ غیر کی چھری سے ذبح کرنے میں گناہ کا ہونا معلوم ہے اور ذبیحہ کا حلال ہونا بھی معلوم ہے تو شبہ اور جہالت نہیں کہ شبہ کہا جائے ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ شبہ کو مشتق از مشابہت کیا جائے اور کہا جائے کہ چونکہ اس طریق سے حاصل شدہ چیز مکروہ ہے اور کراہت مشابہ حرمت کے ہے اس لئے اس کو بھی شبہ قرار دیا گیا اس صورت میں اس کو شبہ کہنا درست ہوگا اور نہ اس کا نام کراہت ہونا چاہئے نہ شبہ بہر حال جب مستحق معلوم ہو گیا تو اب نام میں کوئی حرج نہیں کیونکہ فقہاء کی علوت ہے کہ الفاظ کے اطلاق میں تسخیر کرتے ہیں۔

درجات کراہت: یاد رہے کہ اس کراہت کے تین درجات ہیں ان میں سے پہلی حرام کے قریب ہے اور اس سے تقویٰ ضروری ہے اور درجہ دوم کی انتہاء ایک گونہ مبالغہ ہے کہ گویا اس سے بچنا دسواسیوں کے تقویٰ میں لاحق ہوتا ہے اور ان دونوں درجات کے درمیان اور بھی درجات ہیں کہ وہ انہیں دونوں طرفوں کی طرف مائل ہیں مثلاً اگر شکاری کتے کو چھین کر اس سے شکار کھیلے تو اس میں کراہت بہت زیادہ ہوگی بہ نسبت اس ذبیحہ کے جو مفسوبہ چھری سے ذبح ہوا ہو یا مفسوبہ تیر سے شکار ہوا ہو کیونکہ کتا ذی اختیار ہے۔

فائدہ: اس میں اختلاف ہے کہ جو کچھ اس کتے سے شکار حاصل ہوگا وہ شکار کرنے والے کا ہوگا یا کتے کے مالک کا۔ مسئلہ: اسی کراہت کے قریب یہ مسئلہ ہے کہ تخم کو مفسوبہ زمین میں بوئے زراعت بیج والے کی ہوگی مگر اس میں شبہ ہے اگر مالک زمین کیلئے ہم زراعت میں حق جس ٹھہرائیں تو ثمن حرام کی مانند ہوگا مگر قیاس کے مطابق یہی ہے کہ حق زمین کے روکنے کا ثبات نہ رکھا جائے جیسے کوئی مفسوبہ چکی سے آنا پیسے یا غصب کے جل سے شکار کرے کہ جل والے کا حق شکار میں کچھ نہیں۔

مسئلہ: اس کراہت سے قریب ہے کہ مفسوبہ کلباڑی سے لکڑیاں جمع کرے اور اس سے کتر کراہت اس میں ہے کہ اپنی خاص ملک کو مفسوبہ چھری سے ذبح کرے کیونکہ ذبیحہ کی حرمت کا توڑ کوئی قائل نہیں۔

مسئلہ: اسی کے قریب اذان جمعہ کے وقت بیچ کرنا ہے اس لئے کہ مقصود عقد سے اس کو علاقہ ضعیف ہے مگر بعض علماء کہتے کہ عقد فاسد ہو جاتی ہے کیونکہ غایت ماضی الباب یہ ہے کہ بلع اپنے ذمہ کے دوسرے واجب کو چھوڑ کر بیچ میں مشغول ہوا اور اگر اسی قدر سے بیچ فاسد ہو جلیا کرے تو چاہئے کہ جس کے ذمہ ایک درم زکوٰۃ ہو یا کوئی نماز قضا ہو جس کا وجوب فوراً ہو یا اس کے ذمہ کسی کا حق ایک درم ہو تو اس کی بیچ فاسد ہو جائے اس لئے کہ بیچ میں مشغول ہونا اس کے حق میں دوسرے واجبات کی بجا آوری سے مانع ہے اور جمعہ میں اذان کے بعد صرف وجوب ہی ہوتا ہے تو جب اذان کے وقت بیچ مانع جمعہ کے ادا کی ہو۔ فاسد ٹھہری تو ایسے ہی اور واجبات کی بھی مانع ہونی چاہئے اور انجام یہ ہوگا کہ خالموں کی اولاد کا اور جن کے ذمہ ایک درم ہو ان کی اولاد کا نکاح درست نہ ہو اس لئے کہ وہ نکاح میں مشغول ہوئے اور جو واجب ان کے ذمہ تھا اس کے تارک ہوئے مگر چونکہ جمعہ کے دن میں بالخصوص نمی وارد ہوئی ہے اسی لئے ذہن میں اس کی خصوصیت جلد آئے گی اسی وجہ سے اس کی کراہت زیادہ ہے اور اس سے احتراز کرنے

میں کوئی حرج نہیں مگر کبھی نوبت وسواس تک پہنچ جاتی ہے حتیٰ کہ جن لوگوں کے ذمہ دوسروں کے حقوق ہوتے ہیں ان کی بیٹیوں کے نکاح اور تمام معاملات سے کنارہ کشی ہونے لگتی ہے۔

حکایت: کسی بزرگ نے کسی سے کوئی شے خریدی پھر سنا کہ اس نے جمعہ کے دن خریدی تھی تو وہ چیز اسے واپس کر دی اس خطرہ سے کہ کہیں اس سے اذان کے وقت نہ خریدی ہو۔

فائدہ: یہ نہایت مبالغہ ہے کہ شک سے چیز کو لوٹا دیا اگر منہیات اور مفدمات میں اس طرح کا وہم کیا جائے تو جمعہ پر کیا منحصر ہے اور دنوں میں بھی مشکل ہو جائے گا تقویٰ اچھی چیز ہے لیکن اس میں مبالغہ کرنا اور اچھا ہے لیکن ایک حد معین تک ہو تو خوب تر ہے ورنہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ (ہلک المستطعون) ہلاک ہوئے مبالغہ کرنے والے ان جیسے مبالغت سے احتراز کرنا چاہئے کیونکہ ہر چند مبالغہ کرنے والے کو تو ایسا مبالغہ ضرر نہیں کرتا مگر غیر کو اس سے اکثر یہ وہم ہو جاتا ہے کہ ایسا مبالغہ ضروری ہے پھر اس کے کم سے بھی عاجز ہو جاتا ہے اور سرے سے تقویٰ کو ترک کر دیتا ہے چنانچہ اس زمانہ کے اکثر لوگوں کی یہی حجت ہو گئی ہے کہ اول اپنے اوپر راہ تنگ کی جب اس کی بجا آوری سے ناامید ہوئے تو اسے چھوڑ دیا غرضیکہ جیسے طہارت کے وسواسی کبھی طہارت سے عاجز ہو کر اسے چھوڑ دیتے ہیں اسی طرح جو لوگ حلال کے بارے میں وسواس کرتے ہیں اور ان کے وہم میں یہ خیال جڑ پکڑ گیا کہ دنیا کا تمام مال حرام ہے۔ انہوں نے حلال و حرام کی تمیز اٹھا ڈالی ہے اور یہ عین گمراہی ہے۔ نتائج میں معصیت کی موٹی مثل یہ ہے کہ جس تصرف کے کرنے سے آئندہ کو معصیت ہو ان میں سے زیادہ کراہت ان مسائل میں ہے کہ انگور کو شراب بنانے والے کے ہاتھ فروخت کرے یا غلام بے بس کو ایسے کے ہاتھ بیچے جو لواطت میں مشہور ہو یا تلوار کو رہزنوں کے ہاتھ بیچے علماء کو اس میں اختلاف ہے کہ معاملات صحیح ہیں یا نہیں اور ان سے جو ثمن آتا ہے وہ حلال ہے یا نہیں۔ قیاس کے مطابق یہ ہے کہ حقوق صحیح ہیں اور جو ثمن لیا جاتا ہے وہ حلال ہے ہاں عاقد اس عقد کے سبب سے گناہگار ہے جیسے مفسوبہ چھری سے ذبح کرنے سے گناہگار ہوتا ہے لیکن ذبیحہ حلال ہے اس لئے کہ عاقد کا گناہ یہ ہے کہ اس نے معصیت پر دوسرے کی مدد کی مگر یہ بات ذات عقد سے کوئی تعلق نہیں رکھتی وہ ثمن جو اس وجہ سے لیا جاتا ہے وہ سخت مکروہ ہے اور اس کا نہ لینا تقویٰ ہم میں متصور ہے مگر حرام نہیں۔

مسئلہ: اس میں کراہت ہے کہ انگور ایسے شخص کے ہاتھ فروخت کرے جو شراب پیتا ہو لیکن بتانا نہ ہو یا تلوار ایسے شخص کے ہاتھ بیچے کہ وہ جہاد بھی کرتا ہو اور ظالم بھی ہو کیونکہ اس صورت میں ایک احتمال دوسرے سے متعارض ہے۔

فائدہ: اکابر دین اور سلف صالحین نے فتنہ کے وقت تلوار بیچنا مکروہ جانا ہے اس خوف سے کہ کہیں ظالم نہ خرید لے تو یہ تقویٰ پہلے کی بہ نسبت زیادہ اچھا اور اس میں کراہت کم ہے اس کے بعد درجہ مبالغہ ہے اگرچہ یہ وسواس میں مل جاتا ہے وہ یہ ہے کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ کاشتکاروں کے ساتھ معاملہ آلات زراعت کا جائز نہیں اس لئے کہ وہ

ان آلات سے زراعت کر کے ظالموں کے ہاتھ غلہ فروخت کرتے ہیں۔ اس لئے کہ ان کے ہاتھ بیلوں اور ہلوں اور دوسرے آلات نہیں بیچنے چاہئیں تو یہ تقویٰ وسوسہ سے ہے کیونکہ اس کا انجام یہ ہوگا کہ کاشتکار کے ہاتھ غلہ فروخت نہ کیا جائے کیونکہ اس سے بھی تو وہ زراعت پر تقویت پائے گا اور نہ اسے پانی دینا چاہئے جو خصوصیت سے کاشتکاروں کے لئے ہوتا ہے اور رفتہ رفتہ نوبت اسی مبالغہ تک پہنچ جائے گی جس سے حدیث میں ممانعت وارد ہوئی ہے۔

مسئلہ: جو شخص بارگاہ خیر کی چیز کی طرف متوجہ ہوتا ہے اگر علم حقیقی سے نہیں روکتا تو وہ زیادتی کرتا ہے بلکہ ممکن ہے کہ کسی ایسے عمل پر اقدام کر بیٹھے جو بدعت ہو اور اس کے بعد لوگوں کو اس بدعت سے دینی نقصان ہو اور وہ یہی خیال کرتا ہو کہ میں خیر میں مشغول ہوں اسی لئے حضور علیہ السلام فرماتے ہیں فضل العالم علی العابد کفضل علی ادنی رجل من اصحابی والمنتظون بہ الذین یخشون علیہم ان یكونوا من قبل قسم الذین ضل سعیہم فی الحیوۃ الدنیا وہم یکسبون وانہم یغیبون صنعا۔ ترجمہ: عالم کی فضیلت عابد پر ایسے ہے جیسے میری فضیلت میرے ادنیٰ صحابی پر اور مبالغہ کرنے والے وہی ہیں جن پر خوف ہے کہ ان لوگوں میں سے جن کی مثل میں کہا گیا ہے کہ وہ لوگ کہ ان کی سعی صحیح رہی ہے دنیوی زندگی میں اور اپنے کاموں کو اچھا سمجھتے ہیں۔ خلاصہ یہ کہ سالک کو لائق نہیں کہ تقویٰ کے دقائق میں کسی محقق عالم سے پوچھے بغیر مشغول ہو اس لئے کہ اگر وہ اپنے ذہن سے کوئی بات بنائے گا اور اپنی سمجھ سے تجلوز کرے گا تو جس قدر اس کے فعل سے خرابی ہوگی وہ اصلاح کی بہ نسبت خرابی زیادہ ہوگی۔

حکایت: حضرت سعد بن ابی وقاص نے انگور کا باغ جلا دیا تھا اس خوف سے کہ کہیں اس کے انگور ایسے شخص کے ہاتھ نہ فروخت ہوں جو شراب بناتا ہو۔ فائدہ: اس کی وجہ معلوم نہیں ہوئی شاید کوئی اور سبب خاص جلانے کا آپ کو معلوم ہوا ہوگا ورنہ جو لوگ صحابہ رضی اللہ عنہم میں آپ سے زیادہ رفیع القدر تھے انہوں نے ایسا نہیں کیا علاوہ ازیں اگر یہ بات درست ہو تو چاہئے کہ زنا کے خوف سے ذکر کٹ دیا جائے اور جھوٹ کے ڈر سے زبان کو قلم کر دیا جائے اسی طرح اور اعضاء کا تلف کرنا درست ہو جائے۔

وقوع معصیت کے مقدمات: اس کے تین درجات ہیں سب سے بڑا درجہ جس میں سخت کراہت یہ ہے کہ معصیت کا اثر عمل میں باقی رہے مثلاً جس بکری نے غصب کی گھاس کھائی یا چراگاہ حرام میں چری اس کا کھانا مکروہ ہے اس لئے کہ غصب سے گھاس کھلانا معصیت ہے اور یہی اس کی بقا کا سبب ہے اور غالباً اس کا گوشت اور خون اور اجزاء اس گھاس سے ہی ہیں اور یہ تقویٰ ضروری ہے کہ اگرچہ واجب نہیں اور سلف صالحین میں بہت سے بزرگوں سے ایسا تقویٰ منقول ہے۔

حکایت: ابو عبد اللہ طوسی برفندی کے پاس ایک بکری تھی جس کا دودھ پیا کرتے تھے ہر روز اسے گردن پر لاد کر

جنگل میں چھوڑ آتے اور وہ چرتی رہتی اور خود نماز پڑھتے رہتے ایک دن ایک لمحہ ان سے غفلت ہو گئی کہ وہ بکری ایک بلغ کے کنارے پر انگور کے پتے کھانے لگی آپ اسے بلغ ہی میں چھوڑ کر چلے آئے اسے اپنے لئے حلال نہ سمجھا۔

سوال: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے صاحبزادے عبداللہ اور عبید اللہ نے کچھ اونٹ لیکر چھوڑ دیئے وہ چر کر موٹے ہو گئے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے پوچھا کہ تم نے ان کو چراگاہ میں چرا یا ہے انہوں نے عرض کیا ہاں آپ نے ان سے نصف اونٹ لے لئے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی رائے میں جو گوشت کہ گھاس کھاتے ہیں پیدا ہوا وہ گھاس والے کا تھا پس اس صورت میں ایسا جانور حرام ہونا چاہئے نہ مکروہ؟

جواب: گوشت گھاس والے کا نہیں ہوتا اس لئے کہ گھاس کھانے سے جاتی رہتی ہے اور گوشت ایک نئی پیدائش ہے عین گھاس نہیں پس شرعاً گھاس والا اس میں شریک نہیں اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صاحبزادوں سے گھاس کی قیمت کا تباہ لیا اور گھاس کی قیمت آپ کی رائے میں نصف اونٹوں کے برابر تھی اس لئے تخمیناً "اجتہاد سے نصف نصف اونٹ لے لئے جیسے سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ جب کوفہ سے آئے تھے تو ان سے بھی نصف مل لے لیا تھا اسی طرح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نصف لے لیا تھا کیونکہ آپ نے دیکھا کہ عاہل سب کا مستحق نہیں بقدر اجرت عمل اسے ملنا چاہئے تو نصف مل کو ان کے عمل کے عوض میں کافی سمجھا اور یہ نصف بھی اجتہاد ہی سے ٹھہرایا تھا۔

درجہ نمبر 2: وہ ہے جو بشر بن حارث سے منقول ہے کہ آپ نے پانی نہ پیا جو ظالموں کے کھدوائی ہوئی نر میں بہتا تھا اس لئے کہ نر کی وجہ سے وہ پانی ان تک پہنچا اور نر کے کھودنے میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی ہوئی تھی کسی دوسرے بزرگ نے اس بلغ کے انگور نہ کھائے جسے ظالموں کی کھودی ہوئی نر سے پانی دیا گیا تھا یہ درجہ اول کی بہ نسبت بلند تر ہے اور اس میں تقویٰ بہت زیادہ ہے اور ایک بزرگ اس پانی کے پینے سے باز رہے جو راستوں پر بادشاہوں پر بادشاہی چشموں سے گزرتا تھا۔

فائدہ: ان سب سے بڑھ کر ذوالنون مصری کا تقویٰ ہے کہ جیل خانہ میں حلال کھانا جو داروغہ مجلس کے ہاتھ ان کے پاس گیا تو نہ کھایا اور فرمایا کہ یہ کھانا ظالم کے ہاتھ سے میرے پاس آیا ہے ایسے امور کے درجات غیر منحصر ہیں۔

درجہ نمبر 3: یہ وسواس اور مبالغہ کے قریب ہے یہ ہے کہ ایسے حلال طعام سے باز رہے جو کسی گناہگار کے ہاتھوں پہنچے مثلاً کسی نے زنا کیا ہو گا یا گالی دی ہو۔ ایسے شخص کے ہاتھوں طعام پہنچے تو بھی نہ کھائے اور اس کا حال ایسا نہیں جیسے غذا حرام کے کھانے والے کا ہے کیونکہ اس صورت میں پہنچانے والی چیز وہ ایک قوت پیدا ہو غرضیکہ حلال کھانا اگر کافر کے ہاتھ پہنچے تو اس سے باز رہنا بھی وسواس ہے۔ بخلاف حرام کھانے کے کیونکہ کفر کو کھانا اٹھانے سے کوئی تعلق نہیں اگر اس طرف کی احتیاط کی جائے تو انجام یہ ہو گا کہ جس نے نیت یا جھوٹ یا کوئی اور ایسا گناہ ہو اس کے

ہاتھ سے بھی کوئی چیز نہ لی جائے اور یہ نہایت درجہ کا غلو اور اسراف ہے غرضیکہ تقویٰ میں وہ بات لحاظ رکھنی چاہئے جو ذوالنون مصری اور بشر بن حارث کے تقویٰ میں معلوم ہو چکی کہ جو سب موصل میں معصیت سے تقویٰ کیا تھا مثلاً نہر اور ہاتھ کا زور کہ غذا حرام سے حاصل ہوا تھا اسباب موصلہ تھے ان سے تقویٰ کرنے کا حرج نہیں اب اگر کوئی اس پر قیاس کر کے کوزے سے پانی نہ پیئے۔ اس وجہ سے کہ جس کھارنے نے یہ کوزہ بیٹا تھا اس نے ایک دن اللہ عزوجل کی معصیت کی تھی کہ کسی آدمی کو مارا تھا یا گل دی تھی تو یہ تقویٰ وسواس ہوگا اسی طرح اگر اس بکری کا گوشت نہ کھائے اس لئے کوئی حرام کھانے والا اسے ہانک کر لایا ہو تو یہ بھی ویسی صورت نہیں جیسے داروغہ جیل کے ہاتھوں کھانا گیا تھا اس لئے کہ کھانے کو داروغہ کی قوت پہنچاتی ہے اور بکری خود بخود چلی جاتی ہے۔ ہانکنے والے کا صرف اتنا کام ہے کہ راستہ سے دوسری طرف نہیں جانے دیتا۔ پس اس سے تقویٰ کرنا بھی وسواس کے قریب ہے یہ باتیں جن امور کے بیان کی مقتضی تھیں انہیں ہم نے درجہ وار بیان کر دیا ہے۔

قائدہ: یاد رہے کہ یہ درجات علمائے ظاہر کے فتویٰ سے خارج ہیں قیہہ کا فتویٰ صرف درجہ اول سے خاص ہے جس کیلئے عام کو حکم شرعی ہو سکتا ہے اگر تمام لوگ اس کی تعمیل کرنے لگیں تو دنیا ویران نہ ہوگی لیکن متقیوں اور صالحین کا اتقاء ایسا نہیں کہ علمائے ظاہر کا فتویٰ اس پر جاری ہو سکے بلکہ اس میں فتویٰ وہ ہے جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت وابہ رضی اللہ عنہ کو فرمایا۔ اسنفت قلبک وان افنوک وافتوک وافتوک۔ ترجمہ اپنے دل سے فتویٰ لے اگرچہ لوگ اس کے خلاف فتویٰ دیں یہ آپ نے تین بار فرمایا۔

قائدہ: واقعی دل سے معلوم بھی ہو جاتا ہے کیونکہ ارشاد ہے (الانتم حُرَّازُ الْقُلُوبِ) گناہ دل کا کھٹکا ہے۔ اگر سالک کے دل میں ان اسباب میں سے کوئی سبب کھٹکے اور وہ بلوغت پر کھٹکے کے اس پر اقدام کرے گا تو بے شک نقصان پائے گا اور جتنا کھٹکا اسے معلوم ہوتا ہوگا اسی قدر قلب تاریک ہو جائے گا بلکہ جو چیز اللہ کے علم میں حرام ہے اسے مرید سالک حلال خیال کے بغیر کھٹکے اپنے خیال کے مطابق اس پر اقدام کرے گا تو یہ امر اس کے دل کی سختی میں موثر نہ ہوگا اور اگر ایسی چیز پر اقدام کرے گا جو علمائے ظاہر کے فتویٰ سے حلال ہے مگر خود اس کے دل میں کھٹکتی ہے تو یہ اسے مضر ہوگی۔

قائدہ: ہم نے جو غلو اور مبالغہ سے منع کیا ہے اس سے ہمارا مقصد یہ ہے کہ دل صاف اور معتدل بن جائے جس سے باتوں میں کوئی خلش نہیں پاتا لیکن اگر کسی وسواسی کا دل اعتدال سے پھر جائے اور ان میں خلش پائے اور دل کی خلش پر جرات کرے تو اسے ضرر ہوگا کیونکہ جو معاملہ اس میں اور اللہ تعالیٰ میں ہے اس کے دل کا فتویٰ معتبر ہوگا اور اسی کے مطابق اس کا مواخذہ ہوگا اسی وجہ سے جس کو طہارت یا نماز میں وسواس ہوتا ہے اس پر تشدد کیا گیا ہے یعنی جنبہ اس کے دل پر یہ امر غالب ہو کہ تین دفعہ پانی بہانے میں تمام اجزاء پر پانی نہیں پہنچا اس لئے کہ وسواس غالب ہے تو اس پر واجب ہے کہ چوتھی بار پانی استعمال کرے اور یہ حکم خاص اسی کے حق میں ہے اگرچہ نفس الامر میں وہ اس

بارے میں خطاوار ہے غرضیکہ ان لوگوں نے خود تشدد کیا تو اللہ تعالیٰ نے بھی ان پر تشدد کیا اسی وجہ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم نے جب گائے کے بارے میں بہت سے سوال کئے تو اس طرف سے بھی ویسا ہی تشدد ہونا گیا اگر پہلی دفعہ لفظ بقرہ پر کاربند ہوتے اور کسی گائے کو ذبح کر دیتے تو کافی تھا۔

فائدہ: ان دقائق کو نہیں بھولنا چاہئے جنہیں ہم نے نفیاً اور اثباتاً مکرر لکھا ہے کیونکہ جو کلام کی ماہیت پر آگاہ اور اس کے مضامین پر واقف نہیں ہوتا وہ اس کے مقاصد کے دریافت کرنے میں ممکن ہے لغزش کر جائے۔

مسئلہ: عوض میں معصیت کے بھی کئی درجات ہیں سب سے بڑا درجہ جس میں کراہت زیادہ ہے یہ ہے کہ کوئی چیز خریدی اور اس کا ثمن مل غصب یا مل حرام ادا کرے اس صورت میں دیکھا جائے گا کہ اگر اس کو بائع نے قبض ثمن سے پہلے بیع کو اپنی دل کی خوشی سے حوالہ کیا ہوگا اور مشتری نے ثمن ادا کرنے سے پہلے اس کو کھالیا ہوگا تب وہ حلال ہوگا اور اس کا ترک کرنا بلا جملع واجب نہیں یعنی ادائے ثمن سے پہلے کسی کے نزدیک یہ واجب نہیں کہ ایسی چیز نہ کھائے ورنہ تقویٰ موکد میں داخل ہے۔

مسئلہ: اگر ثمن کھانے کے بعد مل حرام سے ادا کیا تو ایسا ہوگا کہ گویا ادا نہیں کیا۔

مسئلہ: اگر بالفرض ادا نہ کرنا تو حق بائع کا یعنی دین اس کے ذمہ رہتا مگر وہ مل حرام نہ ہو جائے۔

مسئلہ: حرام سے ثمن ادا کرنے پر اگر بائع بری کر دے اور جانتا بھی ہو کہ اس نے مجھے مل حرام دیا ہے تو مشتری بری الذمہ ہو جائے گا اور اس پر صرف اتنا گناہ رہے گا کہ حرام کے روپوں میں اس نے تصرف کر کے بائع کے حوالہ کئے۔

سوال: اگر بائع نے یہ سمجھ کر بری کیا کہ ثمن حلال ہے تو مشتری بری نہ ہوگا کیونکہ وہ تو یہ جان کر بری کرتا ہے کہ میں نے اپنا حق حاصل کر لیا ہے اور حرام کا روپیہ اس قتل نہیں کہ اس سے حق ادا ہو سکے۔

مسئلہ: اگر بائع نے اس کو بخوشی خاطر وہ چیز نہ دی تھی مگر مشتری نے لی تو اب مشتری کو اس کا کھانا حرام ہے ثمن مل حرام سے اول ادا کر دے یا بعد کھانے کے کیونکہ اس باب میں فتویٰ یہی ہے کہ بائع کو بیع کے روکنے کا حق اس وقت تک ثابت ہے چاہئے جب تک کہ اس کی ملک ثمن میں متعین ہو جائے جیسے مشتری کی ملک متعین ہو گئی ہے اور اس کے روکنے کا حق دو طرح سے ہو جاتا ہے یا مشتری کو معاف کر دے یا اس سے پورا حق ادا کر کے اور یہاں دونوں باتوں میں سے کوئی بھی نہیں ہوگی تو اب مشتری جو اپنی ملک کھاتا ہے وہ اس کھانے سے گناہگار ہوتا ہے جیسے راہن غلہ گروی کرے اور بغیر اذن مرتن اسے کھا جائے تو وہ بھی اگرچہ اپنی ملک کھاتا ہے مگر گناہگار ہے اسی طرح اپنی ملک کھانے میں اور غیر کے مل کھانے میں فرق ہے مگر اصل حرمت دونوں میں شامل ہے یہ صورت اس وقت ہے کہ بیع ثمن دینے سے پہلے لے لے۔ خواہ بائع کی دل کی خوشی سے یا بغیر اس کے دل کی خوشی کے لیکن جس صورت میں کہ ثمن مل حرام سے اولاً ادا کر دے۔ پھر بیع لے لے تو اگر بائع جانتا ہو کہ ثمن حرام ہے اور باوجود اس کے

بیع حوالہ کرے تو اس کا حق بیع روکنے کے باطل ہو جائے گا اور اس کا دام مشتری کے ذمہ رہے گا کیونکہ جو کچھ بائع نے لیا ہے وہ ثمن نہیں اور ثمن کے باقی رہنے سے مشتری کو بیع کا کھانا حرام نہ ہوگا اور اگر بائع کو معلوم نہیں کہ ثمن حرام ہے لیکن اگر معلوم ہوتا تو وہ بیع نہ دیتا اور نہ ثمن سے راضی ہوتا تو اس جہالت سے اس کا حق بیع کے روکنے کا باطل نہ ہوگا اس صورت میں مشتری کو بیع کھانا حرام ہے جیسے مرہون چیز کو بغیر اذن مرتمن کے کھانا حرام ہے یہاں تک کہ بائع اسے بری کر دے۔ یا مشتری بائع کو مال حلال سے ثمن لوا کر دے۔ یا خود بائع حرام سے راضی ہو کر مشتری کو درم معاف کر دے تو معاف کرنا بائع کا درست ہوگا مگر حرام پر راضی ہو جانا صحیح نہ ہوگا۔

فائدہ: خلاصہ کلام یہ مقتضائے فقہ اور شرعی حکم اس درجہ میں یہ ہے جو اوپر بیان حلت و حرمت کا کیا گیا اب ایسے درجہ سے احتراز کرنے کو معلوم کرنا چاہئے کہ اس سے احتراز ضروری ہے کیونکہ معصیت جب سبب موصل سے شروع ہو کر چیزیں مضبوط ہو جاتی ہے تو اس میں کراہت بہت زیادہ سخت ہو جاتی ہے جیسا کہ پہلے گزرا اور اس باب موصل میں سب سے قوی ثمن ہے اگر بالفرض ثمن حرام نہ ہوتا تو بائع اپنی چیز کو مشتری کے حوالہ کرنے پر کب راضی ہوتا لیکن ثمن حرام سے بائع کا راضی ہونا بیع کو مکروہ ہونے سے خارج نہیں کرتا۔ صرف اتنا ہے کہ عدالت اس سے نہیں جاتی مگر تقویٰ اور ورع کا درجہ اس سے جاتا رہتا ہے۔

مسئلہ: اگر بادشاہ کوئی تھان یا زمین ادھار پر خریدے اور اسے بائع کی خوشی سے ثمن ادا کرنے سے پہلے قبضہ کر کے کسی عالم وغیرہ کو انعام یا خلعت میں دے ڈالے اور اسے شک ہو کہ اس کا دام نہ معلوم حلال سے ادا کرے گا یا حرام سے تو اس کی کراہت خفیف ہے یہ نسبت پہلے درجہ کے اس لئے کہ یہاں اس میں شک ہے کہ ثمن میں معصیت داخل ہوگی یا نہیں اور کراہت کا خفیف ہونا اسی حساب سے ہوگا جتنا اس بادشاہ کے مال میں حرام کی قلت یا کثرت ہوگی یا غلبہ ظن سے اس کا حال معلوم ہوگا اور بعض صورتیں دوسری کی بہ نسبت سخت تر ہوں گی اور اس میں اس کی طرف رجوع کرنا چاہئے جو دل میں خلش کرے۔

درمیانہ درجہ: عوض نہ غصب ہو نہ حرام مگر کسی گناہ کا آئدہ کرنا لازم آتا ہو مثلاً ثمن کے عوض انگور ایسے شخص کو دینا جو شراب پیتا ہے یا تلوار رہزن کو دینا اس کے ثمن کے عوض دینے سے وہ بیع جو ادھار لی تھی حرام نہیں ہو جاتی مگر اس پر حکم کراہت کا ہے اور یہ کراہت اس سے کم ہے جو غصب میں تھی اور اس رتبہ کے درجات بھی اسی قدر متفاوت ہوتے ہیں جتنا ثمن کے لینے والے پر معصیت کا غلبہ ظن یا احتمال کم ہوتا ہے اور جس صورت میں کہ عوض عمل حرام ہو تو اس کا بدل بھی حرام ہوتا ہے اور اگر اس کی حرمت محتمل ہو اور ظن سے مباح کیا جائے تو اس کا بدل مکروہ ہوتا ہے اور میرے نزدیک کسب بچنے لگانے والے کی کراہت اسی قاعدہ کے مطابق ہے۔ اس لئے کہ اس سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چند بار منع فرمایا پھر اجازت بخشی کہ اسے اپنے پانی بھرنے والے اونٹ کو کھلائے۔

فائدہ: بعض لوگ وہم کرتے ہیں کہ اس کے کسب کی کراہت کا سبب نجاست اور غلاظت کی مباشرت ہے تو یہ وہم فاسد ہے اس لئے کہ مباشرت نجاست باعث کراہت کسب کا ہو تو چاہئے کہ موچی اور جھاڑو بردار کے کسب میں بھی کراہت ہو حالانکہ اس کا کوئی قائل نہیں اگر بالفرض ان کی اجرت بھی کسی کے نزدیک مکروہ ہو تو قصاب میں یہ قاعدہ نہ چل سکے گا کیونکہ اس کا کسب تو گوشت کا بدل ہے اور گوشت بذاتہ مکروہ نہیں تو اس کا بدل کیسے مکروہ ہو گا حالانکہ مباشرت نجاست اور غلاظت قصاب کی پچھنے والے اور فساد کی غلاظت وغیرہ کی بہ نسبت زیادہ ہے کیونکہ پچھنے والا خون شاخ سے نکال کر اسے روٹی سے پونچھتا ہے اور قصاب اکثر ہاتھ سے ہی غلاظت دور کرتا ہے بلکہ سبب یہ ہے کہ پچھنے لگانے اور قصد کھولنے میں خون کا نکلنا ہوتا ہے جس سے آدمی کی حیات قائم ہے تو اس میں اصل حرمت ہے اور حلال صرف ضرورت کی وجہ سے ہے اور ضرورت کا معلوم ہونا گمان اور اجتہاد سے ہوتا ہے ممکن ہے کہ قصد کو مفید گمان کیا جائے اور وہ مضر پڑے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک حرام ٹھہرے مگر ظن اور تخمین کے اعتبار سے اس کی حلت کا حکم دیا جاتا ہے اسی وجہ سے فساد کو لڑکے اور غلام اور بے ہوش کی قصد کھولنی بغیر ان کے ولیوں کی اجازت اور طبیب کے کہنے کے درست نہیں اور اگر قصد کھولنا ظاہر میں حلال نہ ہوتا تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پچھنے لگانے والے کو اجرت عطا نہ فرماتے اگر اس میں احتمال حرمت نہ ہوتا تو اس اجرت سے منع نہ فرماتے ان دونوں صورتوں کا جمع کرنا بغیر اس علت کے جو ہم نے بیان کی ہے ممکن نہیں۔ اور اس صورت کیلئے یوں چاہئے تھا کہ ہم سبب کے قرآن مقرونہ میں لکھتے اس وجہ سے کہ یہ انہیں سے زیادہ قرب رکھتی ہے اور سب سے نیچے کا رتبہ وسواس اس کا درج ہے مثلاً کوئی شخص قسم کھائے کہ اپنی ماں کا کاٹنا پنوں گا پھر اس کا سوت بیچ کر اس سے کپڑا خرید کر پنے تو اس میں کراہت نہیں اور اس سے احتراز کرنا وسواس ہے۔

فائدہ: حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ یہ حیلہ درست نہیں۔ آپ نے اپنے تقویٰ کو دلیل میں کہا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہود کو لعنت کی اس لئے کہ ان پر شراب حرام کی گئی تھی۔ انہوں نے بیچ کر اس کا درم کھایا اس سے معلوم ہوا کہ جو شے حرام ہو اس کو بیچ کر اس کی قیمت سے انتفاع بھی درست نہیں۔

انتباہ: یہ قیاس حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ کا درست نہیں اس لئے کہ شراب کی بیچ باطل ہے کیونکہ شریعت میں اس کا کوئی فائدہ نہیں اور بیچ باطل کا ثمن حرام ہوا کرتا ہے اور یہ صورت سوت کے بیچنے کی شراب کی طرح نہیں بلکہ اس کی مثال یہ ہے کہ آدمی ایک لونڈی کا مالک ہو جو اس کی دودھ شریک بہن ہو اور پھر اسے ایک اور اجنبی لونڈی سے بدل لے تو اب اس اجنبی لونڈی سے تقویٰ کرنا وسواس ہے اور اس طرح کا تقویٰ نہایت غلو ہے اور ہم نے تمام درجات کو اور ان کے درمیان کو بدرتج داخل ہونے کی کیفیت کو بیان کر دیا ہے اور ہر چند ان درجات کا تفاوت تین یا چار اور کسی عدد میں منحصر نہیں۔ لیکن شمار سے مقصود تسہیل اور فہمائش ہے۔

سوال: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی ایک کپڑا دس درم کا خرید لے جن میں ایک درم حرام کا

ہو تو اللہ تعالیٰ اس کی نماز قبول نہ کرے گا جب تک اس کے بدن پر وہ کپڑا رہے گا پھر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی انگلیاں دونوں کانوں میں دیں اور فرمایا کہ دونوں ہرے ہو جائیں اگر میں نے یہ حدیث حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نہ سنی ہو۔

جواب: اس حدیث میں اس خرید کا ذکر ہے جو معین روپے سے خریدے ادھار خریدنے کا ذکر نہیں اور جس صورت میں ادھار ہو تو ہم نے اکثر صورتوں میں حرمت کا حکم رکھا ہے اس پر بھی اسے محمول کرنا چاہئے علاوہ اس کے بہت سی ملکیت ایسی ہوتی ہیں کہ ان پر نماز کے قبول نہ ہونے کی وعید پائی جاتی ہے۔ کسی گناہ کی وجہ سے جو اس ملک کے سبب میں آگیا ہے مگر بلوچوں اس کے فسد عقد نہیں پایا جاتا جیسے اذان جمعہ کے وقت چیز خریدی وغیرہ وغیرہ۔

مقام نمبر 4 رفع شبہ کے دلائل اور ان میں اختلاف: دلائل کا اختلاف ایسا ہے جیسے سبب میں اختلاف ہو کیونکہ سبب حلت اور حرمت کا سبب ہوتا ہے اور دلیل حلت اور حرمت کی معرفت کا سبب بنتی ہے تو دلیل معرفت کے حق میں سبب ہوئی اور جب تک کہ دلیل بندہ کی معرفت میں ثابت نہ ہوگی تب تک اس سے کچھ قائدہ نہیں کیونکہ نفس الامر میں تو وہ ثابت ہی ہے اور دلائل کا اختلاف شریعت کے دلائل کے تعارض سے ہوتا ہے یا علامات والہ کے تعارض سے یا اشیاء و نظائر کے اختلاف سے۔

قسم نمبر 1 شرعی دلائل کا تعارض: قرآن مجید کی دو آیتیں یا دو حدیثیں یا دو قیاس ایک دوسرے کے متعارض ہوں یا ایک قیاس اور ایک آیت یا حدیث متعارض ہوں یہ تمام اقسام تعارض شک کے موجب ہوتے ہیں اور ان صورتوں میں اسی اصل کی طرف رجوع کیا جاتا ہے جو پہلے سے معلوم ہو اگر ترجیح نہ ہو پھر اگر حرمت کی جانب کو ترجیح ہوگی تو اس ترجیح کو اختیار کرنا واجب ہے اگر جانب حلت کو ترجیح ہو تو اس پر عمل کرنا جائز ہے مگر اس سے تقویٰ کرنا اچھا ہے اور تقویٰ کے باب میں خلاف مقدمات سے بچنا مفتی اور مقلد دونوں کے حق میں ضروری ہے مگر مقلد کو جائز ہے کہ جس مفتی کو سمجھے کہ یہ تمام شرک کے علماء سے افضل ہے اس کے قول اور فتویٰ پر عمل کرے اور مفتی کا افضل ہونا لوگوں کے سننے سے معلوم ہوتا ہے جیسے طبیب کا شہر کے طبیوں سے افضل ہونا سننے اور قرآن سے پہچانا جاتا ہے اگرچہ طب اچھی طرح نہ جانتا ہو اور فتویٰ لینے والے کو یہ جائز نہیں کہ مذاہب میں سے جس میں زیادہ گنجائش اور اپنے لئے سہولت دیکھے اسے اختیار کرے بلکہ اسے چاہئے کہ تلاش کرتا رہے یہاں تک کہ ظن غالب کسی کے افضل ہونے کا ہو جائے پھر اس مذہب کا اتباع ایسا کرے کہ پھر ہرگز اس کی مخالفت نہ کرے ہاں اگر اس کا امام کسی چیز کا فتویٰ دے اور اس میں کسی امام کا خلاف بھی پایا جاتا ہو تو اس طرح عمل کرنا کہ دونوں فتویٰ پر عمل ہو اور خلاف سے بچنا تقویٰ موکد میں داخل ہے اسی طرح اگر مجتہد کے عندیہ میں دلائل متعارض ہوں اور ظن اور تخمین سے حلت کی جانب کو ترجیح معلوم ہوتی ہو تو اس کے حق میں تقویٰ یہ ہے کہ اس چیز سے خود اجتناب کرے چنانچہ سلف صالحین میں مفتی بہت سی چیزوں کی حلت کا فتویٰ دیا کرتے تھے مگر تقویٰ کی وجہ سے خود ان پر اقدام نہ

کرتے تھے کہ شبہ سے محترز ہیں اسے ہم تین مراتب پر تقسیم کرتے ہیں مرتبہ وہ ہے کہ اس سے احتراز کرنے میں نہایت درجہ کا اشجاب ہو اور یہ وہ صورت ہے جس میں مخالف کی دلیل قوی ہو اور دوسرے مذہب کی ترجیح کی وجہ دقیق ہو تو ایسی صورت میں مستحب موکد یہی ہے کہ اس سے اجتناب کیا جائے مثلاً شکاری کتا تربیت یافتہ جو شکار پکڑ کر خود کھانے لگے تو اس شکار کے کھانے سے پرہیز کرنا ضروری ہے اگرچہ مفتی فتویٰ دے کہ وہ حلال ہے اس لئے کہ اس میں ترجیح بہت دقیق ہے اور ہم نے اختیار کر لیا ہے کہ وہ شکار حرام ہے اور امام شافعی کے دو قولوں میں سے قیاس کے مطابق یہی ہے اور جس صورت میں کہ امام شافعی کا کوئی نیا قول موافق مذہب امام ابوحنیفہ یا کسی اور امام کے پایا جائے تو اس میں تقویٰ کرنا ضروری ہوگا اگرچہ مفتی دوسرے قول کے مطابق فتویٰ دے۔

مسئلہ: اسی قبیل سے ہے اس جانور سے احتراز کرنا جس پر ذبح کرتے وقت بسم اللہ نہ کسی گئی ہو اس میں قول امام شافعی کا مختلف نہیں اس لئے کہ آیت میں بظاہر بسم اللہ کہنے کا وجوب ہے اور اخبار اس میں احادیث متواتر ہیں کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کسی نے شکار کا پوچھا تو آپ نے یہی فرمایا کہ جب تم نے اپنے کتے تربیت یافتہ کو چھوڑا اور اس پر بسم اللہ کہی تو اس کا شکار کھاؤ اور مکرراً ایسا ہی ارشاد منقول ہے بسم اللہ کہہ کہ ذبح کرنا مشہور ہے اور یہ تمام باتیں اس کی تائید کرتی ہیں کہ بوقت ذبح بسم اللہ شرط ہو لیکن چونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد صحیح ہے۔ المومنین بذب علی اسم اللہ تعالیٰ سمی اولم یسم۔ ترجمہ: مومن اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح کرتا ہے اللہ تعالیٰ کا نام لے یا نہ لے۔

قائد: یہ حدیث دو احتمال رکھتی ہے (1) عام ہو اور آیت و احادیث کو ان کے ظاہری معنوں سے بدل دے۔ (2) یہ حدیث بھولنے والے کے لئے خاص ہو اور آیت دوسری احادیث اپنے معنی ظاہری پر رہیں ان میں کوئی تاویل نہ کی جائے اس دوسرے احتمال کے امکان کی یہ وجہ ہے کہ بھولنے والا بسم اللہ کے چھوڑنے میں معذور ہے اور احتمال اول کو ثابت رکھنا چونکہ آیت کی تاویل کرنا زیادہ تر قریب الامکان تھی۔ اس لئے ہم اسی کو ترجیح دی اور جو احتمال اس کے مقابل ہو اس کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔ غرضیکہ ایسے جانور سے اجتناب ضروری ہے اور درجہ اول میں داخل ہے دوسرا مرتبہ دوسرا اس کے قریب ہے وہ یہ ہے کہ آدمی اس بچہ کے کھانے سے پرہیز کرے جو مذبح جانور کے پیٹ سے نکلے یا گوہ کھانے سے احتراز کرے حالانکہ صحیح حدیث میں ثابت ہے کہ بچہ کا ذبح ہونا اس کی ماں کے ذبح ہونے سے ہو جاتا ہے اور اس حدیث کی صحت اسی درجہ ہے کہ نہ اس کے متن میں احتمال ہے اور نہ اس کی سند میں ضعف ہے۔
حدیث: گوہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دسترخوان پر کھائی گئی۔ یہ روایت بخاری اور مسلم دونوں میں ہے۔

1۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب اسی احتمال پر ہے 12 (اوسکی غفرلہ)

2۔ یہ علت نہیں امام صاحب کا فتویٰ عین حدیث کے مطابق ہے وہ حدیث یہ ہے۔

امام ابو حنیفہؒ پر گمان کرنا کہ ان کو یہ حدیث نہیں پہنچی تھی اور اگر پہنچی تو اس کے مطابق حکم دیتے کہ اگر کوئی انصاف کرے ان کا خلاف کرنا درست نہیں اور نہ کسی طرح شبہ کا مورث ہے جیسے اس صورت میں کہ کسی چیز کا حکم خبر واحد سے ثابت ہو اور کوئی اس کا مخالف نہ ہو۔ تیسرا مرتبہ جو عین وسواس ہے یہ ہے کہ مسئلہ میں ہرگز کوئی خلاف نہ ہو مگر حلت خبر واحد سے ثابت ہو اب کوئی کہے کہ خبر واحد میں لوگوں کو اختلاف ہے اور بعض اسے قبول نہیں کرتے اس لئے میں اس سے پرہیز کرتا ہوں کیونکہ حدیث کے راوی اگرچہ عادل ہیں مگر ان سے غلطی ممکن ہے اور کسی خفیہ مقصد کیلئے ان سے جھوٹ بھی ہو سکتا ہے اس لئے کہ عادل بھی کبھی جھوٹ بول دیتا ہے اور ہم بھی ان پر ممکن ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ کہنے والے نے کچھ کہا ہو اور انہوں نے کچھ اور سمجھا ہو تو اس طرح کا تقویٰ صحابہ رضی اللہ عنہم سے منقول نہیں وہ لوگ جو بات راوی عادل سے سنتے تھے انہیں اس پر اطمینان ہو جاتا تھا ہاں راوی کے حق میں کسی خاص سبب یا دلالت معینہ سے تہمت کو دخل ہو تو البتہ توقف کی وجہ ظاہر ہے گو وہ راوی عادل ہو مگر بلا وجہ اخبار احاد کا خلاف کرنا معتبر نہیں جیسے نظام اجماع کے بارے میں مخالف ہے اور کہتا ہے کہ اجماع حجت شرعی نہیں اور اگر بالفرض اس طرح کا تقویٰ جائز ہو تو چاہئے کہ یہ بھی تقویٰ میں شمار کیا جائے کہ آدمی اپنے ادا کی میراث نہ لے اور کہے کہ قرآن مجید میں تو پوتے کا ذکر نہیں اس میں تو صرف بیٹوں کا ذکر ہے اور پوتے کو بیٹے کی جگہ ثابت کرنا صحابہ رضی اللہ عنہم کے اجماع سے ہوا ہے اور وہ لوگ معصوم نہ تھے غلطی ان سے بھی ہو سکتی ہے چنانچہ نظام اس میں خلاف کرتا ہے تو یہ ایک خیال خام ہے اور اس سے یہ لازم آتا ہے کہ جو امور قرآن مجید کے عام الفاظ سے معلوم ہوئے ہیں وہ بھی ترک کر دیئے جائیں اس لئے کہ بعض متکلمین کا یہ مذہب ہے کہ عموماً کیلئے کوئی لفظ نہیں بلکہ جو بات ان میں سے صحابہ رضی اللہ عنہم نے قرآن اور علامت سے سمجھی ہے وہی حجت ہے اور جب صحابہ رضی اللہ عنہم معاذ اللہ متم ٹھہرے تو عام آیت کے معانی پر کیسے عمل ہو گا اس سے معلوم ہوا کہ شبہ کی کوئی طرف ایسی نہیں جس میں غلو اور مبالغہ نہ ہو تو اسے سمجھ لینا چاہئے اور جب کوئی امر ان میں سے مشکل ہو تو اس میں دل سے فتویٰ لینا چاہئے اور معتضائے تقویٰ مشکوک چیز کو چھوڑ کر یقینی بات پر عمل کرنا چاہئے اور جو خیال دل میں آئے اور سینوں میں کھٹکے اس سے کنارہ کرنا چاہئے اور یہ امر اشخاص اور وقائع کے اختلاف سے مختلف ہوا کرتا ہے مگر سالک کو چاہئے کہ اپنے دل کو ایسی چیزوں سے بچائے جو وسواس کی موجب ہوں حتیٰ کہ جب حکم کرے تو حق کا کرے اور وسواس کی ذرا بھی خلش نہ آئے اور کراہت کے مواقع میں کھٹکے سے خالی نہ ہو ایسا دل نہایت کیاب ہے اسی لئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہر شخص کو دل کے فتویٰ پر راجع نہیں فرمایا بلکہ صرف حضرت وا۔عہ کو ارشاد فرمایا کہ ان کے دل کا حل آپ کو معلوم تھا۔

دوسری قسم: تعارض ان علامات کا تعارض جو حلت و حرمت پر دلالت کریں مثلاً متاع کی کوئی قسم ایسی ہو کہ کسی وقت میں لوٹ جاتی ہو بغیر لوٹ کے اس کے اس کا ملنا مشکل ہو پھر وہ چیز کسی نیک بخت کے قبضہ میں پائی جائے تو یہاں دونوں علامتیں موجود ہیں قابض کی نیک بختی تو اس امر کی دلیل ہے کہ یہ حلال ہے اور اس شی کی قسم اور بغیر

لوٹ مار کے مشکل ملنا اس امر کی دلیل ہے کہ یہ حلال ہے اور اس اس شی کی قسم اور بغیر لوٹ مار کے مشکل ملنا اس امر کی دلیل ہے کہ وہ حرام ہے تو یہاں دوسرے کی متعارض ہیں اسی طرح اگر کوئی عادل کہہ دے کہ یہ چیز حرام ہے اور دوسرا کہے کہ حلال ہے یا دوسروں کی گواہی ایک دوسرے کے مخالف ہو۔ یا لڑکے اور بالغ کا قول متعارض ہو تو تمام صورتوں میں امر مشتبہ رہے گا پھر اگر کسی جانب کو ترجیح معلوم ہو تو اس پر حکم لگے گا مگر تقویٰ یہ ہے کہ اس سے اجتناب کیا جائے اور اگر ترجیح ظاہر نہ ہو تو توقف واجب ہوگا اور اس کی تفصیل عنقریب تعرف اور بحث اور سوال آئندہ میں مذکور ہوگی۔ (ان شاء اللہ تعالیٰ)

قسم نمبر 3: اشیاء کا تعارض ان صفات میں ہو جن سے احکام متعلق ہیں اس کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص مثلاً کسی مال وصیت فقہاء کیلئے تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص قسمہ میں فاضل ہو وہ اس وصیت میں داخل ہے اور جس نے ایک دن یا ایک مہینہ سے قسمہ شروع کی ہے وہ داخل نہیں اور ان دونوں کے درمیان بے شمار درجات ہیں جن میں شک پڑتا ہے پس مفتی اپنے ظن کے مطابق فتویٰ دیتا ہے لیکن تقویٰ کا حکم اجتناب ہے اور یہ قسم شبہ کے مقامات میں سے نہایت دقیق ہے کیونکہ اس میں بعض صورتیں ایسی بھی ہوتی ہیں کہ مفتی کو اس میں حیرت ہوتی ہے اور اسے کوئی حیلہ نہیں آتا یعنی جس صورت میں کہ موصوف ایسی صفت رکھتا ہو کہ وہ دو درجات مقابل کے درمیان میں ہوں تو اس صورت میں اس کو حیرت ہوتی ہے کہ کس طرف میں عمل کیا جائے بظاہر کوئی علامت کسی طرف میل کی موجود نہیں۔ یہی حال ان صدقات کا ہے۔ جو محتاجوں میں صرف ہوتے ہیں اس لئے کہ ظاہراً جس کے پاس کچھ نہیں وہ قطعاً محتاج ہے اور جس کے پاس بہت سا مال ہے وہ غنی ہے اور ان دونوں کے درمیان میں بہت سے مسائل دقیقہ ہیں مثلاً ایک شخص کے پاس ایک مکان اور اثاث الیست اور کپڑے اور کتابیں ہیں اب اگر یہ چیزیں بقدر حاجت ہیں تو اس شخص کو صدقہ ملنے کی مانع نہیں اگر مقدار حاجت سے زائد ہیں تو مانع ہیں اور حاجت کی کچھ حد مقرر نہیں وہ تخمین سے معلوم ہوتی ہے اور اس میں یہ بحث ہے کہ مکان کی وسعت اور عمارت کتنی ہو شہر کے وسط میں ہو یا کنارہ پر ہونے سے مقدار قیمت کیا ہو اور ایک مکان سے کارروائی ہوتی ہے یا کمتر سے اسی اثاث الیست اور تاجنہ کے برتنوں میں نظر کرنی پڑے گی اور ان کی شمار اور قیمت میں گفتگو ہوگی پھر یہ کہ بعض چیزیں روزانہ کی ضرورت کی ہیں اور بعض سال بھر کار آمد رہتی ہیں مثلاً لوازمات سرما اور بعض ایسی ہیں کہ برسوں کے بعد ان کی ضرورت ہوتی ہیں۔ اور ان میں سے کسی چیز کی کچھ حد مقرر نہیں اور اس صورت میں کار آمد وہی حدیث ہے۔ ما یریبک الی مالا یریبک ترجمہ: جو شک میں ڈالے اسے چھوڑ وہ لے جو شک میں نہ ڈالے۔ کیونکہ یہ تمام چیزیں محل ریب ہیں اگر مفتی اس میں توقف کرے تو بجادع ہے کہ بغیر توقف کے اور کوئی صورت نہیں۔

مسئلہ: اگر ظن اور تخمین سے حکم کرے تو تقویٰ کی رو سے توقف چاہئے اور تقویٰ کے مقامات میں سے یہ تمام نہایت ضروری ہے اور یہی حل ان صورتوں میں ہے کہ اقرباء کا نفع اور بیویوں کا لباس کس قدر واجب ہے اور

فقہاء اور علماء کو بیت اللہ میں سے کس قدر ملنا چاہئے اس لئے کہ یہاں بھی دو طرفیں ہیں جن کا اصل معلوم ہے کہ ایک کم ہے اور دوسری زائد اور ان دونوں کے درمیان میں مقابہ امور ہیں کہ محض اور مل کے مختلف ہونے سے مختلف ہوتی ہیں اور حاجت پر اطلاق رکھنے والا اللہ تعالیٰ ہے انسان کو اس کی حدود پر کوئی واقفیت نہیں مثلاً ہم جانتے ہیں کہ ایک قوی الجش آدمی کیلئے آدھے سیر سے کم غذا شب و روز میں کم ہے اور ڈیڑھ سیر قدر کفایت سے زائد ہے اور ان کے درمیان کوئی حد نہیں پس لہل تقویٰ کو چاہئے کہ مخلوک چیز کو چھوڑ دے اور یقین پر عمل کرے جیسے حدیث مذکورہ بالا میں مندرج ہے اور یہ قلمدہ ان تمام امور میں چلے گا جو کسی سبب سے متعلق ہیں اور ان کے اسباب الفاظ سے معلوم ہوتے ہیں اس لئے کہ عرب اور دوسرے لہل زبان نے لغات کے معنی کی کوئی ایسی حدود مقرر نہیں کی ہیں کہ ان سے اطراف مقلل ایک دوسرے سے جدا ہو جائیں جیسے علم الحساب میں ہوتا ہے مثلاً چھ عدد اپنے سے کمتر اور زائد دونوں کا احتمال نہیں رکھتا اسی طرح تمام حسابات مقرر ہیں مگر الفاظ لغوی ایسے نہیں اس لئے کہ کوئی لفظ قرآن مجید اور حدیث شریف میں ایسا نہیں کہ اس میں رتبہ درمیانی کا شک داخل نہ ہو اور وہ اطراف مقابلہ کے بیچ میں واقع نہ ہو اسی وجہ سے وصلیا اور لوقوف میں اس فن کی زیادہ ضرورت ہوتی ہے مثلاً اگر صوفیہ پر وقف کیا جائے تو درست ہوگا لیکن اس لفظ کے صدق میں بہت سی باریکیاں ہیں اسی طرح اور الفاظ کو سمجھنا چاہئے اور ہم خاص لفظ صوفیہ کے مقتضایہ اشارہ کریں گے تاکہ اس سے الفاظ میں تصرف کرنے کا طریقہ معلوم ہو ورنہ تمام الفاظ کا لکھنا تو غیر ممکن ہے غرضیکہ جو علامات متعارض ہوتی ہیں اور دو طرفوں متقلل کو کہتی ہیں ان سے یہ اشتباہ پیدا ہوتا ہے اور یہ سب شبہ ہیں جن سے اجتناب کرنا واجب ہے جس صورت میں حلت کی جانب ظہر ظن کی دلالت سے یا بموجب ارشاد حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام مع ما یریک الخ کے استصحاب سے یا کسی اور دلیل سے جن کا ذکر پہلے ہو چکا ہے راجح نظر نہ آئے۔

فائدہ: مقلات شبہ کے پیدا ہونے کے یہی تھے اور ان میں ایک دوسرے کی بہ نسبت زیادہ سخت ہے اور جس صورت میں ایک چیز پر مختلف شبہات جمع ہو جائیں تو محلہ اور بھی دشوار ہو گا مثلاً ایسا کھانا خریدے جو مختلف فیہ ہو اور بلع نے کسی شراب بنانے والے سے انگوروں کے عوض جمع کی لڑان کے بعد لیا ہو اور بلع کے بل میں بھی حرام مخلوط ہو اگرچہ بل حرام نہیں مگر مشتبہ تو ہو گیا ہے۔

خلاصہ: یہ کہ اس طرح کے شبہات کے اجتماع سے یہ حل ہوتا ہے کہ کسی امر پر اقدام بہت دشوار ہو جاتا ہے ہم نے ان مراتب پر واقف ہونے کے طریقے بتلا دیئے ہیں اور سالک کی طاقت سے خارج ہے کہ ان سب کو شمار کرے تو اس شرح سے جو مرتبہ واضح ہو جائے اسے لفظ کرے اور جو گول مول رہے اس سے اجتناب کرے کہ گناہ ہی ہوتا ہے جو دل میں کھلے اور جس جس جگہ جگہ ہم نے حکم کیا ہے کہ دل سے لڑائی لے اس سے ہماری یہ مراد ہے کہ جمل مفتی مبلح یا جس صورت کو وہ حرام کہتا ہو اس سے باز رہنا واجب ہے پھر دل سے لڑائی لینے میں بھی ہر ایک دل کا اعتبار نہیں کیونکہ بہت لوگ داسوا ہی ہوتے ہیں کہ ہر جائز و ناجائز سے اجتناب کرتے ہیں اور بہت سے حریص

چشم پوشی کر کے ہر چیز پر اطمینان کرتے ہوئے مباح سمجھتے ہیں تو ایسے قلوب کا کوئی اعتبار نہیں بلکہ عالم توفیق یافتہ کے دل کا اعتبار ہے جو احوال کی باریکیوں کا نگران ہے اور وہ کسوٹی ہوتی ہے جس سے پوشیدہ امر کے امتحان کئے جاتے ہیں مگر ایسا دل کہاں جس شخص کو اپنے دل پر اعتبار نہ ہو اسے چاہئے کہ اس صفت کے دل سے نور کا طالب ہو اور اپنے حل کو اس پر ظاہر کر کے عمل کرے۔

فائدہ: زبور میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ بنی اسرائیل سے کہہ دو کہ میں تمہاری نماز اور روزہ کو نہیں دیکھتا بلکہ اسے دیکھتا ہوں جو کسی چیز میں شک کرے پھر اس کو میری خاطر ترک کر دے میں ایسے شخص کی غیبی تائید سے مدد کرتا ہوں اور اپنے فرشتوں پر اس سے نعر کرتا ہوں۔

فصل نمبر 3: اس میں اس مسئلہ کا بیان ہے جو مال کسی کو میسر ہو اس کی تفتیش اور تلاش کرے یا بغیر پوچھے اسے لے لے اس میں بحث و تہیص کے کون کون سے مقامات ہیں۔

مسئلہ: جب کبھی کوئی تمہارے سامنے کوئی کھانا یا ہدیہ پیش کرے یا تم اس میں سے خریدنا یا ہبہ لینا چاہو تو ضروری نہیں کہ اس کے حل کی تحقیق کرو اور یوں کہو کہ ہمارے نزدیک اس کی حالت ثابت نہیں اس لئے نہیں لیتے اور اس کی تحقیق کرتے ہیں اور یہ بھی ضروری نہیں کہ مطلق تفتیش نہ کرو اور جن چیزوں کی حرمت یقینی نہ ہو انہیں لے لیا کرو بلکہ سوال کرنا اور اس کے حل کی تحقیق کرنا بعض صورتوں میں واجب ہے اور بعض میں حرام اور بعض میں مستحب بعض میں مکروہ اس لئے اس کی تفصیل ضروری ہے قول فیصل اس میں یہ ہے کہ مقام سوال شبہہ کی جگہیں ہیں اور شبہہ کے ہٹانے کا مقام یا تو ایسا ہے جو مالک سے متعلق ہو یا ایسا کہ خود مال سے تعلق رکھتا ہو اسی لئے اسے دو بیانون میں تحریر کیا جاتا ہے۔

مالک مال کے حل کی تحقیق: مالک کا حل عوامی اعتبار سے تین طرح ہو سکتا ہے مجہول، مشکوک، کسی طرح کے ظن سے معلوم ہو جس پر کوئی دلالت ہے۔ مجہول مالک کے ساتھ کوئی قرینہ ایسا نہیں جس سے اس کا فساد اور ظلم معلوم ہو جیسے پاپیوں کا لباس یا تمغہ اور نہ اس میں کوئی صلاحیت کی علامت ہے جیسے اہل تصوف اور تاجروں اور اہل علم کا لباس اس میں اور نہ اس میں کوئی دیگر علامت ہے تو شرعاً وہ مجہول الحال ہو گا مثلاً اگر تم کسی گاؤں میں جاؤ جس کا حال تمہیں معلوم نہیں اور اس میں کسی آدمی دیکھ جس کے حل کی تمہیں کچھ اطلاع نہ ہو اور نہ اس میں کوئی ایسی علامت ہو جس سے وہ اہل صلاح یا اہل فساد کہا جاسکے تو وہ شخص مجہول الحال ہو گا یا جب کسی اجنبی شہر میں جاؤ اور وہاں کوئی تانبائی یا قصاب اور کوئی پیشہ ور پاؤ اور کچھ علامت نہ ہو جس سے اس کا فریبی یا خائن ہونا پلایا جائے اور نہ ایسی علامت ہو جس سے ثقہ ہونا ثابت ہو تو وہ مجہول الحال ہو گا اسے مشکوک نہیں کہہ سکتے اس لئے کہ شک اس کو کہتے ہیں کہ کسی ایک دو اعتقاد ایک دوسرے کے بالمقابل ہوں اور ان دونوں اعتقادوں کے اسباب بھی ایک دوسرے کے بالمقابل ہوں اور اس صورت میں نہ کوئی اعتقاد ہے اور نہ سبب ہے اکثر مجہول اور مشکوک میں فرق

معلوم نہیں ہوتا حالانکہ دونوں جدا جدا ہیں اور پہلے بیان سے تم نے معلوم کر لیا ہے کہ جس چیز کا حال معلوم نہ ہو اس میں تقویٰ کا مقتضا ترک کرنا ہے۔

حکایت: یوسف بن اسباط کہتے ہیں کہ تمیں سل سے میرا یہ حل ہے کہ جس چیز نے میرے دل میں خلش کی اسے میں نے ترک کر دیا۔

فائدہ: بعض لوگوں نے باہم تذکرہ کیا کہ تمام اعمال میں مشکل تر کونسا عمل ہے بلاخر یہ تجویز ہوئی کہ مشکل تر تقویٰ ہے۔

حکایت: حضرت حسان بن سنان رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میرے نزدیک تقویٰ سے آسان تر کوئی ایسا عمل نہیں جب کوئی چیز میرے سینہ میں کھٹکتی ہے میں اسے چھوڑ دیتا ہوں تو یہ صورت معنوی تقویٰ کی ہے مگر ہم اس کا ظاہری حکم لکھتے ہیں وہ یہ ہے کہ مجھول شخص اگر تمہارے سامنے کھانا پیش کرے یا ہدیہ بھیجے یا تم اس کی دکان سے کچھ خریدنا چاہو تو اس کا حال پوچھنا ضروری نہیں بلکہ اس کی چیز پر قابض ہونا اور مسلمان ہونا کافی ہے کہ وہ چیز تم لے لو اور یہ کہنا لازم نہیں کہ فساد اور ظلم لوگوں میں پھیل رہا ہے یہ مل بھی ایسا ہی ہوگا کیونکہ یہ دوسرے ہے اور اس سے اس مسلمان خاص کے ساتھ بدگمانی ہوتی ہے حالانکہ بعض ظن گناہ ہیں اور وہ مسلمان اپنے اسلام کی وجہ سے تم پر حق رکھتا ہے کہ تم اس کے ساتھ بدگمانی نہ کرو۔ پس اگر تم اس خاص شخص پر بدگمانی اس وجہ سے کرو گے کہ دوسروں کو معاملہ میں خراب پایا ہے تو تم اس کے قصور وار ٹھہرو گے اور اس بدگمانی کا گناہ تم کو یقیناً ہو جائے گا اگر بالفرض اس سے مل لے لو تو اتنی ہی خرابی ہو کہ اس کی حرمت مشکوک ہے یقینی تو نہیں ہے لیکن بدگمانی کا گناہ یقینی ہے۔

فائدہ: مجھول الحال لوگوں کے ساتھ کاروبار کرنے کی دلیل یہ ہے کہ ہم جانتے ہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم غزوات اور سفروں میں دیہاتوں میں اترتے تھے اور ضیافتوں کو رد نہیں کرتے تھے اور شہروں میں جاتے تھے تو بازاروں سے احتراز نہیں کرتے تھے حالانکہ مال حرام ان کے زمانہ میں بھی موجود تھا ان سے کبھی نہیں سنا گیا کہ تفتیش کی ہو۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی جو چیز سامنے آتی تھی اس کا حال نہیں پوچھتے تھے ہاں ابتدا آپ جب مدینہ منورہ میں رونق افروز ہوئے تو جو کسی نے کچھ بھیجا تو دریافت فرمایا کہ یہ صدقہ ہے یا ہدیہ کیونکہ قرینہ حالیہ اس وقت ایسا ہی تھا اس لئے کہ مدینہ منورہ میں مہاجرین ہجرت کر کے آئے اکثر مفلس تھے اس لئے غالب ظن یہی تھا کہ جو کچھ ان کو بھیجا جاتا ہے وہ صدقہ ہو گا علاوہ ازیں دینے والے کا قبضہ اور مسلمان ہونا اس پر دلالت نہیں کرتا مگر وہ چیز صدقہ نہیں اور آپ کی ضیافت اگر کوئی کرتا تھا تو قبول فرما لیتے تھے اس میں استفسار نہ فرماتے تھے کہ صدقہ ہے یا نہیں کیونکہ اس بات کی عادت نہیں کہ ضیافت صدقہ سے ہو اسی وجہ سے آپ کی دعوت ام سلیم نے کی۔

حکایت: حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک درزی نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دعوت کی اور آپ کے سامنے کھانا

رکھا جس میں کدو تھا۔

حکایت: ایک فارسی نے آپ کی دعوت کی تو آپ نے فرمایا کہ میں مع عائشہ قبول کرتا ہوں اس نے عرض کیا کہ نہیں صرف آپ کی دعوت ہے آپ نے فرمایا کہ تو میں قبول نہیں کرتا پھر وہ شخص راضی ہو گیا چنانچہ آپ مع عائشہ رضی اللہ عنہ کے ایک دوسرے کے پیچھے تشریف لے گئے اس نے دونوں کے سامنے چربی کا سالن رکھا۔

فائدہ: ان دعوتوں میں منقول نہیں کہ آپ نے کوئی سوال کیا ہو۔

سوال: حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے غلام سے اس کے کسب کا کیوں پوچھا؟

جواب: اس کی وجہ یہ تھی کہ آپ کو اس کے کاروبار میں کچھ شک پڑ گیا تھا اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جس شخص نے زکوٰۃ کے اونٹوں کا دودھ پلا دیا تھا اس سے سوال کیا کہ یہ کہاں سے آیا کیونکہ آپ کو اس وجہ سے شک پڑا کہ جیسا ہر شب پیا کرتے تھے اس مزے کا نہ تھا تو یہ وجہ شک تھی۔

مسئلہ: اگر مجھوں الحلال کسی کی ضیافت کرے اور وہ دوسرا بغیر تفتیش اس کی ضیافت مان لے تو گناہگار نہ ہوگا بلکہ اگر اس کے گھر میں جمل اور بہت سامان دیکھے تو یہ نہیں کہہ سکتا کہ حلال مل بہت کم ہے اس کے پاس اتنا بہت کہاں سے آیا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس شخص کو وراثت میں ملا ہو یا اس نے جو کمایا ہو بہر حال وہ اس کا مستحق ہے کہ اس کے ساتھ حسن ظن کیا جائے بلکہ اس سے بڑھ کر ہم کہتے ہیں کہ اس سے سوال نہ کرنا چاہئے۔

مسئلہ: کوئی چاہے کہ اپنے پیٹ میں کوئی چیز نہ ڈالے جب تک معلوم نہ کرے کہ کہاں سے آئی تو یہ اچھی بات ہے لیکن اس کا حل یہ ہے کہ اس کا کھانا نہ کھائے اس سے سوال کی کیا ضرورت ہے اگر کھانا ہی ہے تو بغیر سوال کھا لے کیونکہ سوال کرنا ایذا دینا اور پردہ داری اور وحشت دلانا ہے اور وہ بلاشبہ حرام ہے۔

سوال: شاید وہ ایذا نہ پائے؟

جواب: یہ شاید کے ڈر سے تو تم سوال کرتے ہو اگر شاید ہی پر اکتفا کرو تو شاید اس کا مل حلال ہو اور شاید اس کو ایذا بھی ہو اور مسلمان کے ایذا میں گناہ مال حرام اور شبہ کے کھانے سے کم نہیں۔

فائدہ: اکثر لوگوں کا حل یہی ہے کہ تفتیش سے وحشت پاتے ہیں اور یہ بھی جائز نہیں کہ اس کا حل دوسرے کسی اور سے اس طرح پوچھا جائے کہ اس کو بھی خبر ہو جائے کیونکہ اس صورت میں اور زیادہ ایذا ہوتی ہے اگر یوں پوچھے کہ اس کو علم نہ ہو تو اس میں بدگمانی اور پردہ داری اور تجسس اور غیبت کی تمہید ہے اور یہ تمام ایک ہی آیت میں ممنوع ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ یا ایہا الذین امنوا اجتنبوا کثیرا من الظن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا یغتب بعضکم بعضا۔ (الحجرات 12) ترجمہ: اے ایمان والوں بہت گمانوں سے بچو بیشک کوئی گمان گناہ ہو جاتا ہے اور غیب نہ ڈھونڈو اور ایک دوسرے کی غیبت نہ کرو۔ (کنز الایمان)

خشک زاہد کی نشانی: بہت سے جاہل زاہد ایسے ہیں کہ تفتیش سے قلوب کو متوحش کر دیتے ہیں اور سخت اذیت ناک گفتگو کرتے ہیں اور یہ شیطان ان کے دل میں اچھا کر دیتا ہے تاکہ حلال کے کھانے میں مشہور ہو جائیں گے اگر اس کا باعث صرف دیانت ہوتی تو مسلمان کے دل کی اذیت کا خوف اسے زیادہ ہوتا بہ نسبت اس خوف کے کہ پیٹ میں ایسی چیز نہ جائے جس کا حل معلوم نہ ہو علاوہ ازیں اگر ایسی چیز پیٹ میں جائے گی بھی تو اس سے مواخذہ نہ ہوگا۔

مسئلہ: جس چیز کا حل مجہول ہو اور کوئی علامت موجب اجتناب نہ ہو تو طریق تقویٰ سے ترک کرنا ہے تو تجسس کرنا اور جب اس کا کھانا ہی ضروری ہو تو تقویٰ یہی ہے کہ تقویٰ میں ان سے زیادہ ہونا چاہے وہ گمراہ اور بدعتی ہے ان کا پیروکار نہیں کیونکہ حدیث صحیح میں ہے کہ اگر کوئی کوہ احد کے برابر سونا خرچ کرے گا تو صحابہ کے ایک کے برابر نہ ہوگا اور نہ اس کے نصف کو پہنچے گا۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ^{رضی اللہ عنہ} بریرہ کا کھانا بھیجا ہوا تناول فرمایا صحابہ نے عرض کیا کہ یہ کھانا اس کو صدقہ میں آیا تھا آپ نے فرمایا کہ اس کیلئے صدقہ تھا اور ہمارے لئے ہدیہ ہے اور یہ دریافت نہ فرمایا کہ اسے صدقہ کس نے دیا تھا کیونکہ صدقہ دینے والا آپ کے نزدیک مجہول تھا اور نہ اس کھانے سے ہاتھ کھینچا۔

ملک و مال مالک کی تحقیق: ملک مالک مشکوک فیہ ہو یعنی کوئی وجہ دلالت اس میں شک کی موجب ہو گئی پہلے تو ہم شک کی صورت نکھتے ہیں پھر اس کا حکم بیان کریں گے شک کی صورت یہ ہے کہ جو چیز مالک کے قبضہ میں ہے اس کی حرمت پر کوئی دلیل مالک کی علوت یا اس فعل اور قول سے پائی جائے علوت میں یوں کہ مثلاً ترکوں یا جنگلیوں یا رہزنیوں اور ظالموں کی جبلت پر پیدا ہو اور موٹھیں بڑی رکھتا ہو سر کے بل ایسے ہوں جیسے فسادیوں کے ہوا کرتے ہیں اور لباس میں اس طرح کہ قبا اور ٹوپی اور ظالم سپاہیوں وغیرہ کی وضع کا ہو اور فعل اور قول میں اس طرح کہ اس کے کردار و گفتار میں ایسی باتوں کی جرات پائی جائے جو حلال نہیں تو اس سے سمجھا جائے گا کہ یہ شخص مل میں بھی تسلل کرتا ہوگا اور جو مال حلال نہ ہوگا اسے لے لیتا ہوگا شک کی صورتیں یہی ہو سکتی ہیں۔

مسئلہ: جب کوئی اس جیسے سے کچھ خریدنا یا ہدیہ قبول کرنا یا ضیافت قبول کرنا چاہے اور سوا ان علامات کے اس کا حل اور کچھ نہ جانتا ہو تو ایسی صورت میں دو احتمال ہو سکتے ہیں۔ (1) یوں کہہ سکتے ہیں کہ قبضہ ملک کی دلیل ہے اور یہ علامت ضعیف ہے تو چاہئے کہ اس چیز پر اقدام درست ہو اور اس کا ترک کرنا تقویٰ میں متصور ہو۔ (2) یوں کہتے کہ قبضہ ایک دلالت ضعیف ہے اور اس کے مقابل یہ علامات موجود ہیں جن سے شک پیدا ہو گیا تو چاہئے کہ اس پر اقدام درست نہ ہو اور ہم اسی دوسرے احتمال کو پسند کرتے ہیں اور اسی پر فتویٰ دیتے ہیں اس وجہ سے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ دع ما یریبک الی ما لا یریبک ترجمہ اسے چھوڑ جو تجھے شک میں ڈالے وہ لے جو شک میں نہ ڈالے۔ بظاہر اس حدیث میں امر وجوبی ہے اگرچہ استنباب کا احتمال بھی پایا جاتا ہے اور آپ ارشاد

فرماتے ہیں۔ الاثم حوازالقلوب یعنی گناہ وہ ہے جو دل میں کھٹکے اور صورت مفروضہ میں دل پر وہ اثر ہے کہ اس کا کوئی انکار نہیں کرتا۔

حدیث: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سوال کیا کہ وہ صدقہ ہے یا ہدیہ۔ اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے غلام سے کلمی کا حل پوچھا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دودھ کا حل دریافت کیا یہ سب تحقیقات شک کے مقام میں ہوئیں اور ہر چند ان کا تقویٰ پر محمول کرنا بھی ممکن ہے مگر تقویٰ پر محمول کرنا بلا قیاس حکمی نہیں ہو سکتا اور قیاس اس کی حلت کا شاہد نہیں اس لئے کہ قبضہ اور اسلام کی دلالت ان دلائل کی مزاحم ہے اور جب دونوں ایک دوسرے کی متعارض ہوئیں تو حلت کی کوئی وجہ نہ رہی اور قبضہ اور اصل سابق کا حکم اس شک میں نہیں چھوڑا کرتے جس کے لئے کوئی علامت ہو مثلاً اگر ہمیں متغیر پانی ملے اور یہ احتمال ہو کہ زیادہ ٹھہرنے سے بدل گیا ہو گا اب اگر ہم کسی ہرنی کو اس میں پیشاب کرنا دیکھیں اور پھر یہ احتمال ہو کہ شاید پیشاب سے بدل گیا ہو یا کسی اور طرح سے تو استصحاب یعنی حکم سابق ہی ترک کر دیں گے اور صورت مفروضہ بھی اسی کے قریب ہے مگر ان دلائل کے درمیان میں فرق ہوتا ہے مثلاً مونچھوں والا ہونا اور ظلم والوں کی دردی پہننا اور سپاہیوں کی صورت بنانا اس کی دلیل ہے کہ مل بھی ظلم سے لیتا ہو گا اور جو فعل اور قول شریعت کے مخالف ہو اگر وہ مل کے ظلم سے متعلق ہو گا تو وہ بھی ظاہر ہے کہ اسی کی دلیل ہوگی کہ مل ظلم سے لیا ہو جیسے کسی کو سنا کہ وہ غصب کیلئے اجازت دیتا ہے یا ظلم کا امر کرتا ہے یا سود کا معاملہ کرتا ہے تو یہ باتیں متعلق بہ مل ہیں ان سے معلوم ہوا ہے کہ اس کا مل ایسا ہی ہو گا لیکن اگر کسی کو دیکھا کہ غصہ کی حالت میں دوسرے کو گالی دیتا ہے یا جو عورت اس کے پاس سے نکلی اسے گھورتا ہے تو یہ حملت مل کے باب میں ضعیف دلائل ہیں اس لئے کہ بہت سے ایسے ہوتے ہیں کہ طلب مل میں تنگی مٹاتے ہیں اور حلال کے سوا اور کچھ نہیں لیتے مگر غصہ کی حالت میں اپنے نفس کو نہیں روک سکتے اور نہ شہوت میں نفس پر ان کو اختیار رہتا ہے تو اس قسم کے ثقلات کا لحاظ رکھنا چاہئے اور ممکن نہیں کہ اس کی کوئی حد مقرر کی جائے تو ایسی صورت میں سالک کو چاہئے کہ اپنے دل سے فتویٰ لے۔

فائدہ: یاد رکھئے کہ اگر ان چیزوں کو کسی مجہول آدمی سے سرزد ہوتے۔ دیکھے تب تو ان کا اور حکم ہے اور اگر ایسے شخص سے دیکھے جو طہارت اور نماز اور قرأت قرآن میں پرہیز کرنے والا مشہور ہو تو اور حکم ہے کیونکہ مل کی بہ نسبت دونوں دلائل ایک دوسرے کی متعارض ہو کر ساقط ہو گئیں اور آدمی کا حل مجہول الحلال کا سا ہو گیا اس لئے کہ دونوں دلائل میں سے بالخصوص مل کے مناسب کوئی بھی نہیں اور بہت سے لوگ مل میں احتیاط کرتے ہیں دوسری چیزوں میں احتیاط نہیں کرتے اور بہت ایسے ہیں کہ نماز اور قرأت اور وضو اچھی طرح کرتے ہیں اور مل میں احتیاط نہیں کرتے بلکہ جہاں سے پاتے ہیں کھا لیتے ہیں اس لئے کہ اسی جگہوں میں حکم وہی ہے جس کی طرف دل کا میلان ہو کیونکہ یہ معاملہ بندہ اور اللہ تعالیٰ کے درمیان ہے تو اس کا ربط بھی ایسے امر خفی سے مناسب ہے کہ بجز بندہ یا پروردگار عالم کے اور کسی کو اطلاع نہ ہو اور یہی حکم دل پر کھٹکے کا ہے۔

انتباہ: یہ نکتہ یاد کر لینا چاہئے یعنی اس دلالت کو ایسا ہونا چاہئے جس سے یہ معلوم ہو کہ اس شخص کا اکثر مال حرام ہے مثلاً پولیس کا آدمی ہو یا بادشاہ کا عالم ہو یا نوحہ کرنے والی یا گلے والی عورت ہو اگر یہ معلوم ہوگا کہ اس کا مال حرام تھوڑا ہے تو سوال کرنا ضروری نہ ہوگا بلکہ تقویٰ کے لحاظ سے داخل احتیاط ہوگا۔

نفس مال کی تحقیق: مالک مال کا حل کسی طرح کے تجربہ وغیرہ سے ایسا معلوم ہو جس سے غلبہ ظن مال کی حلت یا حرمت میں ہو جائے مثلاً کسی کی نیک بختی اور دیانت داری بظاہر معلوم کر لی جائے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ باطن ظاہر کے مخالف ہو تو ایسی صورت میں سوال اور تفتیش ضروری نہیں بلکہ ناجائز ہے جیسے مجھول الحال میں بلکہ یہاں بطریق اولیٰ ناجائز ہونا چاہئے اور مال لینے میں اقدام یہاں شبہ سے زیادہ بعید ہے یہ نسبت مجھول الحال کے مال پر اقدام کرنے کے اس لئے کہ مجھول کے کھانے پر اقدام کرنا تقویٰ سے بعید ہے اگرچہ حرام نہیں مگر نیک بختوں کا طعام تناول کرنا انبیاء اور اولیاء کی عادت ہے (علی نبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام)

حدیث: حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں لا تاکل الا طعام التقی ولا یاکل طعامک الا تقی متقی کے طعام کے سوا کسی کا طعام نہ کہ اور نہ یہ تیرا طعام متقی کے سوا کوئی اور کھائے۔

مسئلہ: جس صورت میں تجربہ سے معلوم ہو کہ وہ پولیس کا آدمی ہے یا گانے والا یا سود خوار ہے اور تجربہ کے سامنے وضع اور شکل اور لباس سے استدلال کی حاجت نہ رہی ہو تو یہاں تفتیش بالضرور واجب ہے جیسے شک کی صورت میں چاہئے بلکہ یہاں بطریق اولیٰ ہے۔

بیان نمبر 3 متعلق بمل: یعنی شک متعلق بمل ہونہ کہ مالک کے احوال سے اس کی یہ صورت ہے کہ مال حرام اور حلال مخلوط ہو جائے جیسے کسی بازار میں کچھ مغبوبہ غلہ کے بورے آئیں اور بازار والے خرید لیں تو جو شخص اس شہر کے کسی بازار سے خریدے تو اس پر واجب نہیں کہ بیع کی تفتیش کرے ہاں اگر یہ ظاہر ہو جائے کہ بازار والوں کا اکثر مال حرام ہے تو اس صورت میں تفتیش واجب ہے اگر ان کے پاس کامل اکثر نہ ہو تو تفتیش واجب نہیں بلکہ تقویٰ میں داخل ہے اور بڑی مندی کا حکم شہر جیسا ہے۔

مسئلہ: جس صورت میں مال حرام اکثر نہ ہو تو تفتیش نہ کرنے کی یہ دلیل ہے کہ صحابہ نے بازاروں کی خرید سے ہاتھ نہیں کھینچا۔ بازاروں میں سود کے درم اور غنیمت کی خیانت وغیرہ کامل موجود تھا اور ہر معاملہ میں تفتیش نہیں کیا کرتے تھے ہاں بعض صحابہ سے کسی بعض حالت میں سوال منقول ہے لیکن بہت کم اور وہ مقام شک تھا وہ بھی ان اشخاص معینہ میں اسی طرح کفار سے غنیمت لیا کرتے تھے حالانکہ کفار ایسے بھی تھے کہ بعض اوقات مسلمانوں سے لڑ کر ان کا مال چھین کر لے جاتے تھے تو ہو سکتا ہے کہ جو مال غنیمت کفار سے لیتے تھے اس میں ایسی چیز بھی ہو جسے کفار نے مسلمانوں سے لی ہو اور ایسی چیز کا مفت لے لینا بالاتفاق ناجائز ہے بلکہ امام شافعی کے نزدیک وہ اصل چیز

مالک کو واپس ہونی چاہئے۔ اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس کا دام مالک کو ملنا چاہئے بہر حال صحابہ سے اس حل کی تفتیش منقول نہیں۔

فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا مضمون: حضرت عزیز بن نے حاکم آذربجان کو خط بھیجا اس میں لکھا کہ تم ایسے شہروں میں ہو جہاں مردار کے چمڑے سوکھائے جاتے ہیں تو فزع کئے ہوئے جانور اور مردار کو دیکھ لیا کرو۔

فائدہ: اس میں تفتیش کی اجازت اور حکم پایا جاتا ہے مگر اس کے ساتھ ہی یہ حکم نہیں کیا کہ روپوں اور نقد کی تفتیش کر لیا کرو کہ مردار کا ثمن ہے یا مذبح کا اس لئے کہ اکثر نقد اس طرح کے نہ تھے کہ چمڑوں ہی کا دام ہو اگرچہ چمڑے بھی بیچ ہوتے تھے اور چمڑے اکثر مرداروں ہی کے ہوتے تھے اس لئے ان کی تفتیش کیلئے امر فرمایا۔

فائدہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ تم ایسے شہروں میں ہو کہ وہاں کے اکثر قصاب مجوس ہیں تو مذبح اور مردار کو دیکھ لیا کرو۔

فائدہ: اس میں بھی اکثر ہیں اسی لحاظ سے تفتیش کا امر فرمایا ہے۔

مسائل فقہ: یہ بیان چند صورتوں اور کئی مسائل کے ذکر کے بغیر جو علو اکثر واقع ہوتے ہیں اچھی طرح واضح نہ ہوا لہذا ہم ان مسائل کو فرض کر کے لکھتے ہیں۔

مسئلہ: ایک شخص معین کے مال حرام مل گیا ہے مثلاً ایک غلہ فروش کی دکان پر غصب کا غلہ یا لوٹ کا بھی بکتا ہے یا قاضی خواہ یا عامل یا نقیہ ہے کہ اس کا کچھ وظیفہ ظالم بادشاہ کے یہاں سے بھی مقرر ہے اور کچھ مال موروثی یا کاشتکاری یا تجارت بھی ہے یا ایک سوداگر ہے کہ تمام معاملات ٹھیک کرتا ہے مگر سود بھی لیتا ہے تو ایسی صورتوں میں اگر اس کا مال اکثر حرام ہے تو نہ اس کی ضیافت جائز ہے اور نہ ہدیہ نہ صدقہ لینا درست ہے لیکن بعد تحقیقات کے اگر معلوم ہو کہ ضیافت وغیرہ وجہ حلال سے ہے تب تو قبول کرے ورنہ ترک کرے۔

مسئلہ: اگر مال حرام کم ہو اور ہدیہ وغیرہ مشتبہ ہو تو اسکے حکم میں تامل ہے اس لئے کہ اسے دو صورتوں سے مناسبت ہے۔ (1) وہ جسمیں ہم نے حکم کیا ہے کہ اگر ایک حلال ذبیحہ دس مردار میں مل جائے تو سب سے اجتناب واجب ہے اور اس کے ساتھ مشابہت اس وجہ سے ہے کہ ایک شخص کا مال محصور چیز جیسا ہے خصوصاً جبکہ مال اس کے پاس زیادہ نہ ہو اور ایک طرح سے اس کے مخالف بھی ہے کیونکہ مردار کا وجود تو فی الحال یقیناً معلوم ہوتا ہے اور حرام جو آدمی کے مال میں مل گیا ہے اس میں یہ بھی احتمال ہو سکتا ہے کہ شاید فی الحال اس کے پاس نہ ہو سکے ہاتھ سے نکل گیا ہو پس اگر مال تھوڑا ہو اور یہ بھی معلوم ہو جائے کہ وہ فی الحال قطعاً موجود ہے تو یہ صورت اور مردار کے ذبیحہ میں ملنے کی صورت یکساں ہے اور اگر مال بہت ہو اور یہ احتمال ہو کہ حرام فی الحال اس کے پاس نہ رہا ہو گا تو یہ پہلی صورت کی بہ نسبت آسان ہے من وجہ اس صورت کے مشابہ ہے جس میں حرام کا ملنا غیر محصور چیز میں ہوتا

ہے جیسے بازاروں اور شہروں میں حرام مل جائے لیکن یہ صورت اختلاط غیر محصور کی بہ نسبت سخت تر ہے کیونکہ یہاں یہ معاملہ ایک شخص کے ساتھ خاص ہے اور اس میں شک نہیں کہ اس صورت پر اقدام تقویٰ سے نہایت بعد ہے مگر بحث اس میں ہے کہ اس کا ارتکاب موجب فسق اور مخالف عدلی ہوتا ہے یا نہیں یہ بحث معنی کے اعتبار سے دقیق ہے کہ کوئی شکل کسی طرف کھینچتی ہے اور کوئی کسی طرف اور نقل کی وجہ سے بھی دقیق ہے اس لئے کہ اس میں صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جو ان جیسی صورتوں میں احتراز اور امتناع منقول ہے یا تابعین سے کچھ مروی ہے تو وہ تقویٰ پر محمول ہو سکتا ہے اور حرمت میں کوئی تصریح نہیں پائی جاتی اور دکھانے پر جو اقدام منقول ہے جیسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت امیر معاویہ کا کھانا کھلایا ہے تو اگر فرض کر لیا جائے کہ جو کچھ ان کے قبضہ میں تھا وہ حرام ہی تھا تب بھی یہ احتمال ممکن ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تفتیش کے بعد اقدام کیا ہو اور پہلے معلوم کر لیا ہو کہ یہ کھانا جو میں کھاؤں گا مباح وجہ سے حاصل شدہ ہے غرضیکہ افعال اس باب میں ضعیف الدلائل ہیں اور علماء متاخرین کا مذہب مختلف ہے حتیٰ کہ بعض فرماتے ہیں کہ اگر بادشاہ مجھے کچھ دے تو میں لے لوں گا اور جس صورت میں کہ اکثر مال حرام ہو اس میں بھی انہوں نے اباحت کو عام رکھا ہے بشرطیکہ اس خالص چیز کا مجھے حل معلوم نہ ہو سکتا ہو کہ وہ وجہ حلال سے ہو اور ان کی دلیل اس میں یہ ہے کہ اکابر دین اور سلف صالحین نے سلاطین سے انعامات لئے ہیں چنانچہ اموال سلاطین کے بیان میں اس کا ذکر آئے گا جس صورت میں کہ حرام ہو یہ بھی احتمال ہو کہ فی الحال وہ مالک کے پاس موجود نہ ہو گا تو ایسی صورت میں کھانا حرام نہ ہو گا لیکن اگر اس کا وجود فی الحال متحقق ہو جیسے ذبیحہ کا ایشیا مرداروں میں ہو جائے تو ایسے حل میں مجھے معلوم نہیں کہ کیا کہوں یہ مسئلہ ان تشابہات میں سے ہے جن میں مفتی حیران رہ جاتے ہیں اس لئے کہ تردد ہے کہ اس صورت کو محصور چیزوں کی مشابہت ہے یا غیر محصور سے اور دودھ شریک بہن اگر کسی گاؤں میں مشتبہ ہو جائے جس میں دس عورتیں ہوں تو اجتناب واجب ہے اور اگر کسی ایسے شہر میں ہو جس میں دس ہزار عورتیں ہوں تو اجتناب سب سے کرنا واجب نہیں اور اب دس اور دس ہزار کے درمیان بہت سے اعداد ایسے ہیں کہ اگر ان کا حکم پوچھا جائے تو میں نہیں جانتا کہ کیا کہوں اور علماء نے نہ چند مسائل میں توقف کیا ہے جو اس سے بھی واضح تر ہیں چنانچہ امام احمد سے کسی نے مسئلہ پوچھا کہ ایک شخص نے شکار پر تیر مارا اور وہ شکار مذکورہ دوسرے کی ملک میں جا پڑا تو وہ تیر مارنے والے کا ہو گا یا زمین کے مالک کا امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ معلوم نہیں کس کا ہو گا ان سے کئی بار اس مسئلہ کے متعلق پوچھا گیا تو ہر بار یہی فرمایا کہ میں نہیں جانتا اس قسم کے اکثر مسائل ہم نے باب العلم میں سلف صالحین سے نقل کئے ہیں اس صورت میں مفتی کو امید نہیں کرنی چاہئے کہ تمام صورتوں کا حکم اسے معلوم ہی ہوا کرے۔

حکایت: ابن مبارک سے بصرہ میں آپ کے شاگرد نے پوچھا کہ جو لوگ سلاطین سے کاروبار کرتے ہیں ان سے کاروبار کروں یا نہیں آپ نے فرمایا کہ اگر وہ لوگ سوائے سلاطین کے اور کسی سے کاروبار نہ کرتے ہوں تو ان سے کاروبار نہ کرنا اور اگر سلطان اور غیر سلطان سب سے کرتے ہوں تو ان سے کاروبار کرنا۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ معمولی معاملہ میں مسالحت کا حرج نہیں بلکہ اکثر میں بھی مسالحت کا احتمال ہے۔

خلاصہ: خلاصہ یہ ہے کہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ منقول نہیں کہ اگر قصاب اور نان پائی اور تاجر نے ایک معاملہ فاسد کیا ہو یا ایک بار سلطان سے کیا ہو تو انہوں نے اس سے بالکل کاروبار چھوڑ دیا ہو۔ اور امور کا اس مقرر کرنا بعید ہے اور مسئلہ بذات خود مشکل ہے۔

سوال: حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ جو کچھ سلطان دے اسے لے لو کہ وہ حلال ہی میں سے دیتا ہے اور جو کچھ حلال اس کو ملتا ہے وہ حرام کی بہ نسبت زیادہ ہے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ایک سائل نے پوچھا کہ میرا ایک ہمسایہ ہے کہ میں اسے برا سمجھتا ہوں اور وہ ہماری دعوت کرتا ہے اور ہم بوقت ضرورت اس سے قرض لیتے ہیں تو یہ امور کیسے ہیں آپ نے فرمایا کہ جب دعوت کرے تو قبول کیا کرو اور جب ضرورت ہو تو اس سے قرض لے لیا کرو کہ تمہارے لئے وہ مل اچھا ہے اس کا وہل اسی کے ذمہ رہے گل سلمان نے بھی ایسا ہی حکم دیا ہے تو یہاں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے تو کثرت مل حلال کو علت ٹھہرایا اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے بطریق اشارہ بیان فرمایا کہ اسی پر وہل ہے یعنی اس لئے کہ اسے اس مل کا حال معلوم ہے اور لینے والے کیلئے اچھا ہے کیونکہ اس کو حال معلوم نہیں اسی طرح ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ایک شخص نے پوچھا کہ میرا ایک ہمسایہ سود کھاتا ہے اور ہماری دعوت کرتا ہے تو ہم اس کی دعوت میں جائیں یا نہ۔ آپ نے فرمایا کہ ہاں جاؤ اور یہ بات حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے بہت سی مختلف روایات کے ساتھ مروی ہے اور حضرت امام شافعی اور مالک نے خلفاء سلاطین کے انعامات لئے ہیں بلوچودیکہ جانتے تھے کہ ان کے مل میں حرام مخلوط ہے تو اگر اس مل میں خرابی ہوتی تو یہ لوگ ایسا کیوں کرتے؟

جواب: حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم کا قول آپ کے فعل کے مخالف مشہور ہے اس لئے کہ آپ بیت المال کا مل نہیں لیا کرتے تھے یہاں تک کہ اپنی تلوار بیچ ڈالا کرتے تھے اور آپ کے پاس ایک ہی قمیض رہا کرتا تھا نہانے کے وقت دوسرا نہ ہوتا تھا اور ہم یہ نہیں کہتے کہ آپ کا یہ فعل محتمل تقویٰ کا نہیں یا آپ کے قول سے اجازت صریح نہیں پائی جاتی مگر یہ ضرور کہتے ہیں کہ آپ کا ارشاد اگر واقع میں درست ہے تو بلوشاہ کے مل میں جس کا حکم دوسرا ہی ہے کیونکہ وہ کثرت کے سبب سے گویا ایسا ہے جیسے غیر محصور ہوتا ہے چنانچہ عنقریب اس کا بیان آئے گا۔ اسی طرح امام شافعی اور امام مالک رضی اللہ عنہما کا فعل سلطان کے مل سے متعلق ہے اور ہمارا کلام دوسرے لوگوں کے مل میں ہے جن کے مل محصور ہوتے ہیں۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول تو ہے کہ اس کا راوی خوات تھیں ہے اور اس کا حافظہ ضعیف تھا۔ مشہور قول حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا وہ ہے جس سے شبہات سے بچنا معلوم ہوتا ہے ارشاد فرماتے ہیں کہ تم میں سے کوئی یہ نہ کہے کہ میں ڈرتا ہوں کہ کہیں یوں نہ ہو اور توقع رکھتا ہوں کہ ایسا ہو اس لئے کہ حلال واضح ہے اور حرام واضح ہے اور ان دونوں کے درمیان میں کچھ مشبہات ہیں پس شبہ میں ڈالنے والی بات کو جانے دو اور جس میں شبہ نہ پڑے اسے اختیار کرو اور یہ بھی آپ کا قول ہے کہ غلٹ سے اجتناب کرو کہ گناہ انہیں میں

ہے جو دل میں کھلیں۔

سوال: تم نے یہ کیوں کہا کہ جب حرام کی کثرت ہو تو چیز کا لینا درست نہیں بلکہ چونکہ اس چیز میں کوئی علامت ایسی نہیں جو اس کی حرمت پر دلالت کرے اور قبضہ دلیل ملک موجود ہے۔ یہاں تک کہ اگر کوئی ایسے شخص کا مال چرائے جس کے مال میں حرام زیادہ ہو تو چور کا ہاتھ کاٹا جاتا ہے اور کثرت حرام سے بھی ایک وہی ظن ہوتا ہے جس کو چیز سے کچھ تعلق نہیں تو چاہئے کہ جس صورت میں حرام زیادہ ہو اس کا حل ایسا ہو جیسے غالب ظن راستوں کی کچھڑ میں ہو یا غیر محصور میں اختلاط کی صورت میں ہوتا ہے اور اس صورت میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد دع ما یریبک الی مالا یریبک سے کرنا اور اس ارشاد کو عام نہیں ٹھہرانا چاہئے کیونکہ یہ ارشاد بالاتفاق بعض مقالات میں مخصوص ہے یعنی ان صورتوں میں کہ عین ملک میں کوئی علامت شک موجود ہو کیونکہ اگر حرام قلیل غیر محصور میں مل جائے تو بلکہ چونکہ موجب شک ہوتا ہے مگر اس پر بھی تم قطعاً کہتے ہو کہ وہ حرام نہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حدیث مذکور انہیں صورتوں کیلئے ہے جن میں عین ملک میں شک ہو؟

جواب: قبضہ ایک دلالت ضعیف ہے جیسے حکم اصل کا باقی رکھنا ضعیف ہے اور یہ قبضہ کی حجت اس وقت ہے جبکہ اس کے قابل کوئی حجت قوی نہ ہو تو جس صورت میں کہ ہمیں یقین ہے کہ حرام جو مخلط ہو گیا ہے وہ فی الحال موجود ہے اور مال مالک اس سے خالی نہیں اور یہ بھی یقین ہے کہ حرام زیادہ ہے اور یہ صورت ایک معین شخص کے متعلق ہے جس کا مال گویا کہ محصور ہے تو اب قبضہ کی حجت سے اعراض کرنا ضروری ہوا اور اگر اس صورت پر بھی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد بلا کو محمول نہ کیا جائے تو اس کیلئے کوئی محمل نہیں رہے گا کیونکہ اس کا محمل یہ تو ہو ہی نہیں سکتا کہ حرام قلیل غیر محصور حلال میں مخلط ہو اس لئے کہ ایسی صورت تو آپ کے زمانہ مبارک میں موجود تھی حالانکہ آپ اس کو ترک کرتے تھے اور جس جگہ پر اس کو محمل کیا جائے تو وہ اسی کے معنوں میں ہوگی اور اگر اس ارشاد کو نہی تنزیہی پر محمل کرو تو ظاہر الفاظ میں قیاس کے بغیر تبدیل اور تاویل کرنی پڑے گی اس لئے کہ اس صورت کی حرمت، علامات اور استصحابات کے قیاس سے کچھ بعید معلوم نہیں ہوتی۔ علاوہ ازیں کثرت کو ظن کے برپا کرنے میں دخل ہے اسی طرح حصہ کو بھی اس میں دخل ہے جس صورت میں حرام کی کثرت اور مال کا محصور ہونا یا جمع ہونے کے تو کیسے ظن کی تقویت نہ ہوگی حتیٰ کہ حضرت امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ برتنوں میں اجتہاد نہ کرو مگر جس صورت میں کہ پاک برتن زیادہ ہوں تو آپ نے حکم اصل اور اجتہاد کے یکجا ہونے میں یہ شرط کردی کہ علامت اور کثرت ہو اور جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ نسا برتن چاہئے بلا اجتہاد لے لے۔ فقط استصحاب کی وجہ سے تو وہ اس کے پینے کو درست کہیں گے اور صرف علامت کی وجہ سے جواز کے قائل ہوں گے اور ان کی یہ دلیل یا اس جگہ نہ چلے گی جہاں پیشاب پانی سے مشتبہ ہو گیا ہو کیونکہ یہاں حکم اصل باقی نہیں رہ سکتا اسی طرح اگر مردار زنج کردہ جانوروں میں مل گیا ہو تو بھی وہ دلیل جاری نہ ہوگی کیونکہ مردار میں استصحاب نہیں اور قبضہ سے یہ معلوم نہیں ہوتا ہے کہ یہ جانور مردار نہیں اور مباح کھانے میں معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ مملوک ہے غرضیکہ ایسی صورتوں

میں چار امور متعلق ہوتے ہیں حکم اصل کا باقی رہنا، مخلوط چیز کی کمی یا کثرت، جس مال میں اختلاط ہو اس کا محصور ہونا یا غیر محصور ہونا، کوئی علامت خاص کا چیز کے اندر ہونا جس سے اجتہاد متعلق ہو۔ جو کوئی ان چاروں امور مجموعہ سے غفلت کرتا ہے وہ اکثر غلطی کر کے بعض مسائل کو ایسی صورتوں میں مشابہ کر دیتا ہے جن سے وہ مشابہ نہیں ہوتے۔

فائدہ: اس تقریر کا خلاصہ یہ ہوا کہ جو مال ایک شخص کی ملکیت میں محتاط ہو جائے اس میں یا حرام زیادہ ہو گا یا کم اور ان میں سے ہر ایک یقین سے معلوم ہو جائے گا یا ظن مع علامت یا وہم سے یعنی ہر ایک کے جاننے کے تین طور ہیں تو کل چھ صورتیں ہوں گی۔ حرام کی زیادتی یقین سے معلوم ہو۔ حرام کی زیادتی ظن مع علامت سے معلوم ہو۔ حرام کی زیادتی وہم سے معلوم ہو۔ اسی طرح حرام کی کمی کے معلوم ہونے کی صورتیں تین ہیں۔ پس ان چھ صورتوں میں سے دو اول کی صورتوں میں یعنی جبکہ حرام کی زیادتی یقیناً ہو خواہ غلبہ ظن جیسے کسی ترکی مجہول الحال کو دیکھا کہ ہو سکتا ہے کہ اس کا سب مال غنیمت کا ہو ان دونوں میں تفتیش واجب ہے اور جس صورت میں کہ حرام کی کمی یقیناً معلوم ہو تو یہ صورت مقام توقف ہے اور اکابر دین اور سلف صالحین کی سیرت اور احوال کی ضرورت کا میلان اس طرف ہے کہ اس صورت میں ضرورت تفتیش باقی نہ ہو۔ باقی رہیں تین صورتیں یعنی حرام کی زیادتی وہم سے معلوم ہو یا اس کی کمی ظن سے یا وہم سے معلوم ہو تو ان تینوں صورتوں میں تفتیش ہرگز واجب نہیں۔

مسئلہ: جب کسی کے سامنے کھانا پیش ہو اور وہ جانتا ہو کہ میری ملک میں کسی بادشاہی وظیفہ لینے میں یا کسی اور طرح سے حرام بھی مل گیا تھا اور یہ نہ جانتا ہو کہ وہ مال حرام اس وقت تک باقی ہے یا نہیں تو اسے وہ کھانا کھا لینا چاہیے اور تفتیش اس کے ذمہ لازم نہیں بلکہ تقویٰ کے لحاظ سے ہے اور اگر یہ تو جانتا ہو کہ اس میں سے کچھ باقی ہے مگر یہ معلوم نہ ہو کہ بقیہ کم ہے یا زیادہ تو جائز ہے کہ یہ سمجھ لے کہ وہ بقیہ کم ہے اور ابھی ہم لکھ آئے ہیں کہ جہاں حرام کی قلت یقیناً معلوم ہوتی ہے وہ موقع مشکل ہوتا ہے اور یہ مسئلہ بھی اسی کے قریب ہے۔

مسئلہ: جب خیرات یا اوقاف یا وصیت کے متولی کے پاس دو مال ہوں کہ ان میں سے ایک مال کا تو ایک شخص مستحق ہے اور دوسرے مال کا مستحق نہیں ہے اس وجہ سے کہ اس میں وہ صفت نہیں جو اس مال کے مستحق میں ہونی چاہئے تو اب اگر متولی اس شخص کو کچھ دے تو اس کو اس کا لینا درست ہے یا نہیں تو اس میں یہ دیکھنا چاہئے کہ جس صفت سے شخص مستحق ہے وہ اگر ظاہر ہے کہ متولی بھی جانتا ہے اور معذرتاً متولی بظاہر عادل معلوم ہوتا ہے تب تو چاہئے کہ بلا بحث لے لے کیونکہ متولی پر غلبہ ظن اسی بات کا ہے کہ اس کو اسی مال کا مصرف کرے گا جس کا وہ شخص مستحق ہے اور اگر وہ صفت پوشیدہ ہو یا متولی کا مال معروف ہو کہ پرواہ نہیں کرتا اور خلط مطلق کرتا ہے تو اس صورت میں لازم ہے کہ تفتیش کرے کیونکہ یہاں نہ تو قبضہ ہے اور نہ حکم اصل سابق پر جس کا اعتماد ہو اور یہ صورت ایسی ہی ہے جیسے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سوال کیا تھا کہ صدقہ ہے یا ہدیہ کیونکہ آپ کو تردد ہو گیا

تھا کہ اس وجہ سے کہ قبضہ سے خصوصیت ہدیہ اور صدقہ کی کچھ نہیں تھی اور نہ کچھ استصحاب تھا بہر حال ایسی صورت میں بجز سوال کے اور کوئی مضر نہیں کیونکہ سوال کو جو ہم نے مجہول الحلال میں ساقط کیا ہے تو ایسی جگہ پر ساقط کیا ہے جہاں قبضہ اور اہتمام کی علامت ہو حتیٰ کہ اگر کسی شخص کا حال معلوم نہ ہو کہ یہ مسلمان ہے کوئی شخص اس سے گوشت اس کے ذبیحہ کا لینا چاہے اور یہ احتمال ہو کہ یہ شخص شاید مجوسی ہوگا تو اس شخص کو گوشت کا لینا درست نہ ہوگا جب تک کہ یہ نہ جان لے کہ مسلمان ہے کیونکہ قبضہ سے مردار کی تمیز نہیں ہو سکتی اور نہ صورت سے مسلمانی معلوم ہوتی ہے ہاں اگر کسی شہر میں اکثر مسلمان ہوں تو ہو سکتا ہے کہ جس شخص پر کچھ نشان کفر نہ ہو اس کو مسلمان گمان کیا جائے اگرچہ اس گمان میں غلطی کا بھی امکان ہے خلاصہ یہ ہے کہ ایسا نہ ہو کہ جن صورتوں میں قبضہ اور حال کی شہادت معتبر ہے وہ ان صورتوں میں نہیں ملانا چاہیے جن میں ان کی شہادت معتبر نہیں۔

مسئلہ: اگر کوئی شخص شہر میں مکان خریدنا چاہے اور اسے معلوم ہو گیا ہو کہ اس شہر میں مکانات منسوب ہیں تو اسے خرید لینا درست ہے اس لئے کہ یہ غیر محصور کے اختلاط کی صورت ہے مگر پوچھ لینا احتیاط اور تقویٰ ہے اور اگر کسی کوچہ میں مثلاً دس گھر ہوں جن میں سے ایک منسوب ہو یا وقف ہو تو خریدنا درست نہیں جب تک کہ وہ مکان متمیز نہ ہو جائے اور ایسے موقع پر اس کا حال پوچھنا واجب ہے اور جو شخص کسی شہر میں گیا جس میں بہت رباطین بنی ہوئی ہیں مگر ہر ایک رباط پر مذہب والے کیلئے خاص ہے مثلاً حنیفوں کی جدا ہے اور شافعیوں کی جدا تو اس کو جائز نہیں کہ جو کسی میں چاہئے کہ اس میں ٹھہر کر اس کے وقف میں سے کھائے بلکہ جس مذہب کا خود ہو اس مذہب والوں کی رباط کو پوچھنا چاہئے اور اس میں ٹھہرنا چاہئے کیونکہ رباط اور مدرسہ شہروں میں محصور ہوتے ہیں تو محصور کے اختلاط کی صورت میں بلا تمیز اقدام درست نہیں۔

مسئلہ: جن مقامات میں ہم نے سوال تقویٰ ٹھہرایا ہے تو وہاں جائز نہیں کہ خود چیز کے مالک سے سوال کرنے لگے کہ تمہارا مال یا طعام کیسا ہے کیونکہ وہ اس صورت میں غصہ ہوگا بلکہ اگر وہ ناراض نہ ہو تو بھی اس سے پوچھنے کا حق نہیں اور جب یقین ہو کہ اس کا مال اکثر حرام ہے تو اس وقت تعیش واجب ہے اور پھر یہ پرواہ نہ کرنی چاہئے کہ پوچھنے سے مالک ناراض ہوگا اس لئے کہ ظالم کو تو اس سے زیادہ ایذا ضروری ہے۔ اور غالب یہ ہے کہ اس طرح کا آدمی سوال سے غصہ بھی نہ کرے گا ہاں اگر شک پڑے اور چیز اپنے وکیل یا غلام یا شاگرد یا کسی رشتہ دار یا نوکر کے ہاتھ سے پہنچے تو جائز ہے کہ ان سے تحقیق کرے کیونکہ وہ اس کے سوال سے غصہ نہ ہوں گے علاوہ ازیں ان سے سوال اس لئے چاہئے کہ ان کو حلال کا طریقہ سکھا دے اسی وجہ سے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے اپنے غلام کی کمائی کا حال پوچھا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس شخص سے تحقیق کی جن سے آپ کو زکوٰۃ کے اونٹوں کا دودھ پلایا تھا اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے جب آپ کی رعیت سے تھے اور سوال بھی کتنا نرمی سے کیا تھا اسی وجہ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک امام کے عدل اور نرمی کی بہ نسبت کوئی شے زیادہ محبوب نہیں اور نہ اس کے جوڑ ستم سے زیادہ کوئی اسے زیادہ بری ہے۔

مسئلہ: حارث محاسی فرماتے ہیں کہ اگر آدمی کا کوئی دوست یا بھائی ایسا ہو کہ اس سے تحقیق کرنے سے ناراض نہ ہوگا نہ تو تفتیش کرنے سے خفا ہوگا تب بھی تقویٰ کے لحاظ سے اس سے تحقیق کرنی چاہئے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ جو چیز اس سے پوشیدہ تھی وہ اس پر ظاہر ہو جائے تو گویا یہی شخص اس کی پردہ دری کا باعث ہوگا اور دونوں میں بغض پیدا ہو جائے گا اور واقع میں انہوں نے خوب کہا اس لئے کہ تحقیق جس صورت میں معتضائے احتیاط اور تقویٰ کے ہے واجب نہیں ہے تو اس جیسی باتوں میں احتیاط اور تقویٰ یہی ہے کہ پردہ دری سے اجتناب کیا اور بعض پیدا کرنے والی بات سے احتراز ہو اور حضرت محاسی نے اتنا اضافہ فرمایا کہ اگر اسے کچھ شبہ بھی ہو تب بھی تحقیق نہ کرے اور اس پر یوں گمان کرے کہ مجھے مال طیب ہی کھلائے گا اور حرام مال مجھ سے علیحدہ رکھے گا۔

مسئلہ: اگر اس کے دل کو تسکین نہ ہو تو کسی لطیف بہانہ سے نہ کھائے مگر تحقیق سے اس کی پردہ دری نہ کرے اس لئے کہ میں نے کسی اہل علم کو نہیں دیکھا کہ ان سے ایسا کیا ہو تو یہ قول آپ کا باوجود ان کے زہد میں شہرت کے اسی بات پر دلالت کرتا ہے کہ جب مال میں تھوڑا سا حرام مل گیا ہو تو چشم پوشی کرنی چاہئے مگر شرط یہ ہے کہ حرمت کا اختلاط وہم سے معلوم ہوا چنانچہ ان کے قول میں لفظ شبہ اسی پر دلالت کرتا ہے اور اگر حرام کا تحقق یقینی ہو تو اس کا یہ حکم نہیں پس تحقیق کرنے والے کو ان دقائق کا لحاظ بھی چاہئے؟

سوال: بعض لوگ کہتے ہیں کہ جس شخص کا کچھ مال حرام ہو اس سے استفسار کا کیا فائدہ کیونکہ جو شخص مال حرام کو حلال جانتا ہے ممکن ہے کہ وہ جھوٹ بول دے اور اگر اس میں اسے ائین جانا چاہئے تو حلال مال کے بارے میں بھی اس کی دیانت پر اعتماد چاہئے۔

جواب: جب معلوم ہو کہ کسی شخص کے مال میں مخلوط ہے اور اس کی ضیافت میں تمہارے جانے سے اس کا ہدیہ قبول کرنے سے کوئی اس کا مطلب نکلتا ہے تو اس صورت میں اس کے قول پر اعتماد نہیں کرنا چاہئے اور اس سے استفسار میں بلاشبہ کچھ فائدہ نہیں بلکہ چاہئے کہ اس کے سوا دوسرے شخص سے استفسار کرے۔

مسئلہ: اگر وہ شخص کوئی چیز بیچتا ہو اور نفع لینے کیلئے اس کی بیع کا راغب ہو تو اس کے یہ کہہ دینے سے کہ یہ چیز حلال ہے اعتماد واثق نہ ہوگا اور نہ اس سے استفسار سے کچھ فائدہ ہے بلکہ سوال دوسرے شخص سے کرنا چاہئے غرضیکہ قابض سے استفسار اسی صورت میں چاہئے کہ اس کی کوئی غرض متعلق نہ ہو جیسے متولی وقفہ سے کوئی پوچھے کہ جو تم دیتے ہو کس قسم کا مال ہے یا جیسے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہدیہ اور صدقہ کے متعلق پوچھا تھا اس طرح کے سوال سے نہ قابض کہ ایذا ہے اور نہ کہنے میں اس کی کوئی غرض ہے۔

مسئلہ: اگر کسی کو یوں کہے کہ تمہیں طریقہ کسب حلال معلوم نہیں اور اس کے جواب میں وہ اپنا طریق صحیح بتلا دے تو اسے متہم نہ کیا جائے گا۔

مسئلہ: ایسا ہی اگر اپنے غلام اور خلام سے استفسار کرے اس خیال سے کہ ان کے کمانے کا طریق معلوم نہ ہو تو ایسی جگہ استفسار مفید ہوگا۔

مسئلہ: مال والے کی کچھ غرض ہو اور وہ مستم ہو تو اس کا حال دوسرے سے پوچھنا چاہئے۔

مسئلہ: جب ایک مرد عادل کچھ بتا دے تو اس کا قول قبول کرنا بھی جائز ہے کیونکہ یہ معاملہ اس کے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان ہے اور یہاں مقصد نفس کا اطمینان ہے اور بعض اوقات فاسق کے قول سے اتنا وثوق حاصل ہوتا ہے کہ بعض حالات میں عادل کے قول سے بھی نہیں ہوتا اور یہ قاعدہ کلیہ نہیں جو فاسق ہو وہ جھوٹ ہی بولا کرتا ہے اور نہ یہ ہے کہ جو بظاہر عادل معلوم ہوتا ہی وہ سچ یہ بولتا ہے ہاں گواہی کا مدار جو ظاہری عدالت پر ہے وہ حکم کی ضرورت سے ہے کیونکہ دلوں پر اطلاع نہیں ہو سکتی۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فاسق کی گواہی قبول فرمائی ہے اور اکثر ایسا ہوتا ہے کہ جس شخص کو تم پہچانتے ہو اور یہ بھی جانتے ہو کہ یہ گناہوں کا مرتکب ہوتا ہے لیکن وہ جب کسی چیز کا حال تم سے کہتا ہے تو تم اس کا اعتبار کر لیتے ہو اسی طرح باتمیز لڑکا جس کا حال معلوم ہو کہ اس کے مزاج میں استقلال ہے تو اس کے کہنے سے بھی وثوق حاصل ہو جاتا ہے اور اس پر اعتماد کرنا درست ہے لیکن اگر کوئی مجھول شخص جس کا حال معلوم نہ ہو خبر دے تو یہ ان لوگوں میں سے ہے جن کے قبضہ کی چیز کھانے کو ہم نے جائز لکھا ہے اس وجہ سے کہ اس کا قبضہ بظاہر ملک کی دلیل ہے اور یوں بھی کہہ سکتے ہیں اس کا مسلمان ہونا اس کی راست گوئی یعنی سچائی کی دلیل ظاہر ہے مگر اسی صورت میں تامل ہے اور اس کا قول کچھ نہ کچھ نفس میں اثر کرتا ہے یہاں تک کہ اگر ایسے ہی بہت سے آدمی ایک بات پر متفق ہوں تو ظن غالب ہو جائے لیکن ایک قول کی تاثیر نہایت ضعیف ہے اس کی تاثیر کی حد دیکھنی چاہئے کہ اس کا دل میں کتنا اثر ہے اس لئے کہ ان جیسی جگہوں میں دل ہی حکم کیا کرتا ہے اور دل کو خفیہ قرینے ایسے محسوس ہوتے ہیں کہ ان کے بیان سے ذہن قاصر ہے اور اس میں تامل کرنا ضروری ہوا اور اس کی طرف التفات کے وجوب کی یہ دلیل ہے کہ عقبہ بن حارث حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ میں نے ایک عورت سے نکاح کیا بعد اس کے ایک لونڈی سیاہ فام آئی اس نے کہا کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے اور وہ جھوٹی معلوم ہوتی ہے آپ نے فرمایا کہ اپنی منکوحہ کو چھوڑ دو۔ (طلاق دیدو) عرض کی یا حضرت وہ لونڈی سیاہ فام غیر معتبر ہے آپ نے فرمایا آخر اس نے کہا تو ہے کہ تم دونوں کو دودھ پلایا ہے تیرے لئے اس منکوحہ میں بہتری نہیں تو اسے چھوڑ دے ایک روایت میں ہے کہ کیسے نہ چھوڑے گا اب یہ جو کہا گیا یعنی ایک عورت کا دونوں کا دودھ پلانا زبان زد ہو گیا۔

فائدہ: جس صورت میں مجھول شخص کا جھوٹ بولنا معلوم نہ ہو اور نہ کوئی ایسی علامت ظاہر ہو جس سے اس میں اس کی کوئی غرض پائی جاتی ہو تو اس کے قول کا اثر دل میں ضرور ہوتا ہے اسی لئے ایسی صورت میں احتراز موکد ہے اگر اس کے قول سے دل کو اطمینان ہو جائے تو احتراز واجب اور لازم ہو جاتا ہے۔

مسئلہ: جس صورت میں استفسار واجب ہے اگر اس میں دو عادلوں یا دو فاسقوں کے قول ایک دوسرے کی ضد ہوں تو دونوں کا اعتبار نہ کیا جائے گا جائز ہے کہ اپنے دل میں کسی عادل کے قول کو ترجیح دے ایک فاسق کے قول کو اور یہ بھی ممکن ہے کہ دونوں طرفوں میں سے ایک کو کثرت کی وجہ سے یا اس خصوصیت سے کہ اسے تجربہ اور حالات سے واقفیت زیادہ ترجیح دے۔ اس مسئلہ کی صورتیں اکثر پیش آیا کرتی ہیں۔

سوال: خاص قسم کا اسباب لوٹا گیا اور اس قسم کے اسباب میں سے کوئی چیز ایک شخص کے پاس ہے اور دوسرا شخص اسے اس سے خریدنا چاہتا ہے اور یہ احتمال بھی ہے کہ وہ چیز لوٹ کی نہ ہو مشتری کو خریدنا درست ہے یا نہیں؟

جواب: اگر بائع نیک بختی میں معروف ہو اور مشتری بھی اس کو صالح جانتا ہو تو خریدنا درست ہے اور نہ خریدنا تقویٰ ہے۔

مسئلہ: اگر بائع مجہول الحال ہو یعنی اس کا حال معلوم نہ ہو تو اب یہ خیال کرنا چاہئے کہ اگر اس قسم کی چیز بغیر لوٹ مار والی بھی بہت دستیاب ہو تب تو مشتری کو چاہئے کہ خرید لے اور اگر اس جگہ میں وہ چیز کمیاب تھی مگر لوٹ مار سے بہت زیادہ ہو گئی تو اس صورت میں حلت پر دلالت صرف قبضہ کی رہ گئی اور اس کے معارض ایک علامت خاص ہوئی یعنی اس اسباب کی شکل اس کی خرید سے نہ کرنا اہم تقویٰ ہے مگر وجوب تقویٰ میں تامل ہے کیونکہ علامت متعارض ہے اور ہم کوئی حکم نہیں لگا سکتے بجز اس کے کہ مشتری کے دل کے حوالے کر دیں تاکہ وہ اپنے دل میں قوی بات کا تامل کر لے اگر اس کے دل میں اسی بات کی قوت ہو کہ یہ چیز لوٹ کی ہے تو اس کا نہ لینا لازم ہے ورنہ خریدنا جائز ہے۔

فائدہ: اس طرح کے واقعات اکثر مشہد ہو جاتے ہیں اور بہت لوگ انہیں نہیں پہچانتے پس جو کوئی ان سے محترز رہے گا وہ اپنی آبرو اور دین محفوظ کرے گا جو کوئی ان میں داخل ہو گا وہ اپنے آپ کو خطرہ میں ڈالے گا۔

سوال: حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے جب دودھ پیش کیا گیا تو آپ نے استفسار فرمایا عرض کی گئی کہ بکری کا ہے آپ نے بکری کے متعلق پوچھا کہ کہاں کی تھی جب اس کا حال بیان کر دیا گیا تو آپ خاموش ہو گئے۔ اس پر ہمارا سوال ہے کہ مال کی اصل کا استفسار واجب ہے یا نہیں اگر واجب ہے تو ایک اصل کا یا دو کا یا تین کا اس بارے میں قاعدہ کیا ہے؟

جواب: اصل کے حال پوچھنے میں کوئی قاعدہ اور حد مقرر نہیں بلکہ جس شبہ کی وجہ سے اس استفسار کی نوبت آئی ہے اسی کو دیکھنا پڑتا ہے اور جس جگہ شبہ منقطع ہو جاتا ہے اسی جگہ استفسار موقوف ہو جاتا ہے اس کی کوئی حد نہیں اور یہ شبہ حالات کے اختلاف سے مختلف ہوتا ہے مثلاً اگر اس میں شبہ ہو کہ قابض کے پاس یہ چیز بوجہ حلال پہنچی یا نہیں تو جس وقت یہ کہہ دے گا کہ میں نے اس کو خریدا ہے تو ایک ہی سوال میں شبہ منقطع ہو جائے گا اگر وہ

کے کہ یہ دودھ میری بکری کا ہے تو شک ہوگا کہ بکری کہاں سے آئی اس صورت میں اگر کہہ دے گا کہ میں نے خریدی ہے تو شبہ جاتا رہے گا اگر بدون کا حل دیکھ کر کہ جو کچھ ان کے پاس ہے وہ ڈاکے کا مال ہے اور اسی کی نسل جاری رہتی ہے شبہ پڑے گا تو یہ شبہ اتنا کہنے سے نہ جائے گا کہ یہ دودھ میری بکری کا ہے یا میری بکری کی نسل کا ہے ہاں اگر اس بکری کے متعلق کہے گا کہ مجھے باپ کی وراثت سے پہنچی ہے اور اس کا باپ مجھوں الخال ہوگا تو البتہ استفسار منقطع ہو جائے گا اور اگر یہ معلوم ہو گا کہ اس کے باپ کا تمام مال حرام تھا تو حرمت واضح ہو جائے گی اگر یہ معلوم ہو کہ اس کا اکثر مال حرام تھا تو نسل اور مدت کے گزرنے اور وراثت کے جاری ہونے سے اس کا حکم متغیر نہ ہوگا پس مال کے استفسار میں ان امور کا تامل کرنا چاہئے۔

فائدہ: چند صوفی ایک خانقاہ میں رہتے ہیں اور جو متولی خانقاہ ہے اس کے پاس ایک وقف تو ایسا ہے جو خانقاہ والوں کیلئے ہے اور دوسرا ایسا ہے جو عوام کیلئے ہے اور متولی مذکور دونوں وقفوں کا مال ملا کر ان خانقاہ والوں کو کھانا کھلاتا ہے تو اس کا کھانا صوفیوں کو حلال ہے یا حرام یا شبہ میں نے جواب دیا کہ اصل مسئلہ میں سات اصولوں کی طرف رجوع کرنا چاہئے۔

اصل (1): جو کھانا خادم خانقاہ ان صوفیوں کے سامنے لاتا ہے غالباً اسے لین دین سے خریدتا ہوگا یعنی الفاظ بیع و شرا کے نہ بولے جاتے ہوں گے اور ہمارے نزدیک مختار یہ ہے کہ لین دین سے الفاظ و شرا کے بولے بغیر بیع درست ہو جاتی ہے خصوصاً کھانے کی اشیاء اور کم قیمت والی چیزوں میں تو اس طعام میں اس اصل کے بموجب صرف شبہ خلاف ہے۔

اصل (2): دیکھنا چاہئے کہ خادم اس طعام کو مال حرام دیکر لیتا ہے یا ادھار خریدتا ہے اگر مال حرام کے عوض لیتا ہے تو وہ کھانا حرام ہے اور اگر معلوم نہ ہو کہ کیسے خریدتا ہے تو غالب یہی ہے کہ ادھار لیتا ہوگا اور ظن غالب پر عمل کرنا درست ہے تو اس اصل کے بموجب بھی حرمت ثابت نہیں ہوتی بلکہ احتمال بعید کا شبہ پیدا ہوتا ہے یعنی خادم نے مال حرام دیکر لیا ہو۔

اصل (3): خادم وہ طعام کہاں سے خریدتا ہے اگر ایسے شخص سے خریدتا ہے جس کا اکثر مال حرام ہے تو درست نہیں اگر ایسے سے لیتا ہے جس کا کم حرام ہے تو اس میں تامل ہے وہ ہم نے اوپر بیان کیا ہے اور معلوم نہ ہو کہ کیسے شخص سے لیا تو اس پر عمل کرنا درست ہے کہ اس نے ایسے سے لیا ہے جس کا حل مشتری کو یقیناً معلوم نہیں جیسے مجھوں الخال ہوتا ہے اور ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ مجھوں الخال سے خریدنا جائز ہے اس لئے کہ غالب یہی ہے تو اس اصل سے بھی حرمت پیدا نہیں ہوتی بلکہ شبہ کا احتمال ہوتا ہے۔

اصل (4): طعام اپنے لئے خریدتا ہے یا لوگوں کیلئے کیونکہ متولی اور خادم مثل نائب کے ہوتے ہیں اور نائب کو اختیار ہے چاہے اپنے لئے لے چاہے دوسروں کیلئے لیکن یہ امر نیت سے ہوتا ہے یا صریح الفاظ سے اور جس صورت

میں کہ خرید اور لین دین سے ہوئی ہے تو الفاظ کہاں بولے گئے ہوں گے اور غالباً متولی یا خادم لین دین کے وقت کچھ نیت نہ کرتا ہو اور قصاب اور ٹہنائی اور دوسرے کاروباری اسی پر اعتماد کر کے اور اس کے ہاتھ بیچتے ہوں گے نہ ان لوگوں کے ہاتھ جو موجود نہیں تو یہ بیع بلاشبہ متولی کی طرف سے ہوئی اور بیع اس کی ملک میں داخل ہوگی اس صورت میں نہ حرمت ہے نہ شبہ لیکن اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ صوفی متولی کی ملک کھلتے ہیں۔

اصل (5): خادم جو اس کے سامنے کھانا رکھتا ہے اسے ضیافت یا ہدیہ بلا عوض نہیں ٹھہرا سکتے کیونکہ متولی اس پر راضی نہ ہوگا بلکہ وہ اس لئے رکھتا ہے کہ اس کا عوض وقف اگر بالفرض ان سے ختم مانگنے لگے تو بعید ہو جائے گا اور قرینہ حال سے بھی کچھ معلوم نہیں ہوتا اب اس صورت کو بھی کہہ سکتے ہیں کہ ہدیہ بشرط عوض ہے یعنی ایسا ہدیہ ہے جس میں ہدیہ کرنے والے نے کوئی لفظ نہیں کہا مگر اس کے حال کا قرینہ چاہتا ہے کہ عوض کا امیدوار ہو اور ایسا ہدیہ صحیح ہے اور عوض بھی لازم ہے اور یہاں خادم کو کوئی اور عوض کی طمع نہیں بجز اس کے کہ جو کچھ ان لوگوں کا حق وقف میں ہو اسے لے اور اس سے نان بانی اور قصاب اور سبزی فروش کا قرض ادا کرے تو اس اصل میں کوئی شبہ بھی نہیں کیونکہ طمع عوض ہدیہ دینے اور طعام سامنے رکھنے میں الفاظ کا کہنا مشروط نہیں اور جو لوگ کہ طمع عوض ہدیہ کو نادرست کہتے ہیں ان کے قول کی پرواہ نہیں کرنی چاہئے۔

اصل (6): جو عوض ایسے ہدیہ کا لازم ہوتا ہے وہ کتنا ہو اس میں اختلاف ہے بعض کا قول ہے کہ اتنا ہو کہ ادنیٰ درجہ کا مال کہہ سکیں۔ بعض نے کہا ہے مقدار قیمت کے ہو چاہئے بعض فرماتے ہیں کہ جس قدر سے ہدیہ دینے والا راضی ہو جائے اس قدر چاہئے اگرچہ وہ چیز کی قیمت کا دگنا یا گنا ہو جائے صحیح یہی ہے کہ عوض واہب کی رضا کا تابع ہوتا ہے اگر وہ راضی نہیں ہوتا تو مالک کو واپس کر دیتا ہے اور صورت مفروضہ میں خادم کو جو حق ساکنین خانقاہ کا وقف سے ملتا ہے اس پر راضی ہے اب یہ تین صورتوں میں سے خالی نہیں۔ (1) جتنا اس نے طعام میں خرچ کیا اسی قدر وقف سے ملا تو کوئی خدشہ نہیں۔ (2) اس مقدار سے کم ملا اور اس پر خادم راضی ہو گیا تو اس صورت میں بھی معاملہ ٹھیک ہوا۔ (3) خادم راضی نا ہوتا بشرطیکہ اس کے قبضہ میں دوسرا وقف نہ ہوتا جس کو وہ انہیں ساکنین کی قوت سے تحصیل کرتا ہے تو اس صورت میں وہ ایسے عوض پر راضی ہوا جس میں کچھ حلال ہے اور کچھ حرام مگر حرام ان رہنے والوں کے ساتھ نہیں آیا تو یہ ایسی صورت ہوئی کہ گویا چیز کے ضمن میں خلل واقع ہوا جس کا حکم پہلے ہم لکھ آئے کہ کونسی صورت میں حرمت کا مقتضی ہے اور کونسی میں شبہ کا اور یہ مقتضی حرمت کا نہیں جیسے ہم نے اوپر تفصیل لکھی ہے۔ اور نہ یہ ہے کہ جس ہدیہ کے سبب سے ہدیہ دینے والا حرام تک پہنچے وہ ہدیہ خود حرام ہو جائے۔

اصل (7): خادم نان بانی اور قصاب اور سبزی فروش کا قرض دونوں وقفوں کی پیداوار سے ادا کرتا ہے پس اگر جتنا طعام صوفیوں نے کھایا ہے اسی قدر ان کے وقف سے ان لوگوں کے پاس پہنچا ہے تو معاملہ ٹھیک ہوا اگر اس قدر سے

کم پہنچا ہے تو بلاخر راضی ہو گئے ہیں ثمن حلال کا تھا یا حرام کا تو یہ صورت بھی طعام کے ثمن میں خلل پڑنے کی ہوگی اس میں اس بیان کو دیکھنا چاہئے جو ہم اوپر لکھ آئے ہیں کہ ادھار خریدے اور ثمن مل حرام سے ادا کرے اور یہ صورت اس وقت ہے کہ یقیناً معلوم ہو کہ مل حرام سے ثمن ادا کیا اور اگر اس میں یہ بھی احتمال ہو کہ مل حلال سے ادا کیا ہے تو شبہ اور بھی کم ہو جائے گا۔

فائدہ: مذکورہ بالا اصول کے بیان سے ثابت ہوا کہ صوفیوں کو مل کا کھانا حرام نہیں بلکہ شبہ کے مل کا کھانا ہے جو تقویٰ سے بعید ہے اس لئے کہ یہ اصل جب بہت ہوئے اور ہر ایک میں کوئی احتمال نہ رہا تو نفس شے میں حرمت کا احتمال قوی ہو گیا جیسے خبر میں اسناد طویل ہوتی ہے تو کذب کا احتمال زیادہ ہوتا ہے بہ نسبت اس صورت کے کہ اسناد قریب ہو۔ غرضیکہ اس واقعہ کا حکم یہ ہے اور یہ کثیر الوقوع ہے اور ہم نے اس لئے لکھا تاکہ معلوم ہو کہ جو مسائل پیچیدہ اور مشتبہ ہوتے ہیں ان کا حکم کس طرح چاہئے اور ان کے اصول کس طرح بنانے چاہئیں کیونکہ یہ اصل اکثر مفتیوں کو معلوم نہیں۔

باب نمبر 4

توبہ کرنے والا مالی حقوق سے کس طرح بری الذمہ ہوگا

یاد رہے کہ جو شخص توبہ کرے اور اس کے قبضہ میں مل مخلوط ہو۔ (1) مل حرام کو اپنے مل سے علیحدہ کر دینا (2) صرف کرنا اس لئے اس فصل کو دو بیانون میں منقسم کیا جاتا ہے۔

بیان نمبر 1 مل حرام کی تمیز اور علیحدہ کرنے کی کیفیت: جو شخص توبہ کرے اور اسکے قبضہ میں کوئی چیز غصب یا ودیعت وغیرہ کی بوجہ حرام ہے تو اس کا علیحدہ کرنا آسان ہے اگر مل حرام اس کے مل میں خلط طط ہو تو اس کی دو صورتیں ہیں۔ (1) ایسا مل ہے جو مثل یعنی ورنی یا کیلی ہے جیسے غلہ اور روپیہ اشرفی اور تیل وغیرہ۔ (2) ایسا ہے جو مثل نہیں جیسے غلام اور گھراور کپڑے تو اگر مل مثل ہو یا مل حرام سب میں مخلوط ہے۔ مثلاً ایک شخص نے تجارت سے کچھ مل حاصل کیا اور جانتا ہے کہ میں نے بعض مل نفع پر بیچنے میں جھوٹ بولا تھا اور بعض میں سچ کہا تھا یا کسی شخص نے تیل غصب کر کے اپنے تیل میں ملا لیا یا غلہ اور نقد روپیہ اشرفی میں ایسا ہی کیا تو اب دو حل سے خللی نہیں۔ (1) مل حرام کی مقدار معلوم ہے یا نہیں مگر معلوم ہے یعنی جانتا ہے کہ مثلاً سب مل میں نصف حرام ہے تو اسے چاہئے کہ نصف مل علیحدہ کرے اگر مقدار معلوم نہ ہو تو اس کے دو طریق ہیں یقین کو اختیار کرنے۔ (2) غائبہ ظن پر عمل کرے چنانچہ رکعات نماز کے اشتباہ میں علماء کے دو قول ہیں اور ہم نماز کے باب میں یقین کو اختیار کرتے

ہیں اس لئے کہ اصل تو یہی ہے کہ رکعات نمازی کے ذمہ ہیں تو وہی حکم رہے گا اور اس میں بغیر علامت قوی کے کوئی تبدیلی نہ ہوگی اور رکعات کے شمار میں کوئی علامت ایسی نہیں جس کا اعتبار کیا جائے اور یہ صورت مال میں نہیں کیونکہ یہاں یہ نہیں کہہ سکتے کہ جس قدر اس کے قبضہ میں ہے سب حرام ہے بلکہ مشتبہ ہے اسی لئے اسے غلبہ ظن پر اجتہاد کا طریقہ یہ ہے کہ جس قدر میں حلال ہونے کا یقین ہو اسی کو رکھے اور کچھ نہ رکھے اور اگر غلبہ ظن کو اختیار کرنا چاہے تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ جو مال اس کے قبضہ میں ہو اس میں مثلاً نصف تو حلال ہے اور ثلث حرام ہے تو اس صورت میں چھٹا حصہ مال کا مشکوک رہا اس میں غلبہ ظن پر عمل کرے اور ہر مال میں تخمینہ کا طریقہ ہے کہ جتنا مقدار یقینی حرام ہو اسے علیحدہ کر دے اور جس قدر یقیناً حلال ہو اسے علیحدہ رکھے اور جس قدر میں تردد ہو اس میں اگر غلبہ ظن حرام کا ہو تو جدا کر دے اگر حلت غالب ہو تو اس کا رکھ لینا جائز ہے لیکن تقویٰ یہ ہے کہ اسے بھی جدا کر دے اور اگر غلبہ ظن کسی طرف نہ ہو بلکہ شک ہو تو رکھ لینا جائز ہے لیکن تقویٰ کے لئے اسے نکالنا چاہئے اور یہ تقویٰ موکد تر ہے کیونکہ مال مشکوک ہے اور اس کا رکھ لینا صرف اس اعتماد پر تھا کہ وہ مالک کے قبضہ میں ہے اور اس سے ایسا معلوم ہوتا تھا کہ حلت کی وجہ اختلاط حرام کے یقین کے بعد ضعیف ہو گئی اور یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ اصل تو حرمت تو ایسی ہی چیز ہے جس میں غلبہ ظن حلال ہونے کا ہو اور یہاں دونوں طرفوں میں سے کسی کو ترجیح نہیں ہمارے نزدیک فی الحال کوئی ترجیح معلوم نہیں ہوتی تو یہ صورت مسائل مشککہ سے ہو گئی۔

سوال: یہ تو مانا کہ اس نے یقینی بات کو اختیار کیا لیکن جس مال کو وہ نکالے گا اس کو کیا معلوم ہے کہ حرام وہی ہے شاید جو اس کے پاس بچے گا حرام وہی ہو تو ایسی صورت میں اس کا حرام کو علیحدہ کرنا بیکار ہوا اگر یہ صورت درست ہے تو یہ بھی درست ہونی چاہئے کہ جب ایک مردار نو ذبحوں میں مل جائے تو دسواں حصہ کل کا ہوا اس صورت میں وہ شخص جسے چاہے حرام جان کر نکال ڈالے اور باقی نو کو نکال ڈالے گا اور ایک رکھ لے گا تب بھی حرام کہتے ہو اسی احتمال سے کہ شاید مردار وہی ایک ہو تو یہاں پھر مال باقی کو کیسے حلال کہتے ہو؟

جواب: یہ اعتراض تب درست ہوتا جب اور مال مردار کا ایک جیسا حل ہوتا حالانکہ مال تو عوض نکالنے سے حلال ہو جاتا ہے اس لئے کہ معاوضہ مال پر جاری ہے اور مردار میں معاوضہ نہیں چل سکتا ہے اس لئے دونوں کا حکم جدا جدا ہوا۔

فائدہ: اس اعتراض کے دفع کرنے کیلئے ہم فرض کرتے ہیں کہ ایک کے پاس دو درم ہیں ایک حرام ہے اور وہ معلوم نہیں کہ کونسا ہے حضرت امام احمد سے اس قسم کا سوال ہوا تو آپ نے فرمایا کہ ترک کر دے یہاں تک کہ معلوم ہو جائے۔

حکایت: امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے ایک برتن کو گروی رکھا تھا جب قرض ادا کیا تو مرتن آپ کے سامنے دو برتن لے آیا اور کہا کہ معلوم نہیں کہ آپ کا برتن کونسا ہے آپ نے دونوں کو نہ لیا مرتن نے کہا کہ آپ کا برتن یہ ہے

مجھے فقط آپ کا امتحان منظور تھا آپ نے اس کا قرض دیدیا لیکن برتن نہ لیا۔

فائدہ: یہ آپ کا تقویٰ تھا مثلاً مسئلہ مذکورہ میں فرض کرو کہ اس درم ثانی کا مالک محین اس وقت موجود ہے تو جب قابض نے اسے دونوں درموں سے ایک دیدیا اور حقیقت حل کو جان کر راضی ہو گیا تو قابض کو دوسرا درم حلال ہو گیا اس لئے کہ دو حل سے خالی نہیں یا تو یہ درم جو مالک کو ملا اللہ تعالیٰ کے علم میں وہی ہے جو قابض نے اس سے لیا تھا تب تو مقصود حاصل ہو گیا اگر وہ دوسرا درم ہے تو اس صورت میں ان دونوں شخصوں میں ہر ایک کا درم دوسرے کے پاس ہے تو احتیاط یہی ہے کہ یہ ایک دوسرے سے بلفظ بیع معاوضہ کر لیں اگر نہ کریں گے تب بھی لین دین سے ایک کا حق دوسرے کے حق سے بدلہ بن جائے گا تو یہ ایسی صورت ہوئی کہ غاصب سے مالک کا درم جاتا رہا اور اس کا بیعہ ملنا دشوار ہو گیا تو ان کا مستحق ہوا۔ پس جو درم مالک کے پاس آیا وہ گویا تو اس کے درم کا دوسرے شخص سے ملا ہے اور یہ صورت مالک کی جانب تو بن گئی اس لئے کہ جس کی خاطر ضمان لیا جاتا ہے۔ وہ شخص ضمان کا مالک بغور قبضہ کرنے کے ہو جاتا ہے۔ زبان سے کہنے کی ضرورت نہیں مگر قابض کی جانب یہ صورت نہیں بنتی کیونکہ اس کے پاس درم اگر خود اس کا نہیں تو اس ملک میں داخل نہیں ہوا مگر ہم کہتے ہیں کہ اگر اسے خاص اپنا درم مالک کو دیدیا تو اس کا بھی ایک درم مالک کے ہاتھ میں جاتا رہا جس کا بیعہ ملنا ممکن نہیں تو وہ بھی ایسا ہے جسے ضائع جائے تو وہ درم جو اسکے پاس رہا وہ اللہ کے علم میں اسی کا عوض رہا جو اس کا ضائع گیا اگر واقع میں ایسا ہی ہوا ہے اور یہ مبادلہ اللہ تعالیٰ کے علم میں ہو جائے گا جیسے دو آدمی ایک دوسرے کا ایک درم ضائع کر دیں تو بدلہ ہو جائے گا کسی سے تاوان نہ لیا جائے گا بلکہ اگر اسی صورت مفروضہ میں دونوں شخص اپنے اپنے درم دریا میں ڈال دیں یا جلا دیں تو ایسے ہے جیسے ضائع کر دیا اور کسی پر تاوان نہ ہوگا کیونکہ ایک دوسرے کا حق بدلہ ہو گیا تو ایسے ہی اس صورت میں حکم چاہئے جبکہ ضائع نہ ہوا ہو کیونکہ اس حکم کا قائل ہونا اس سے بہتر ہے کہ یوں کہا جائے کہ جو کوئی ایک درم حرام لیکر دس لاکھ میں دوسرے ملاوے تو سارا مال دوسرے شخص پر ممنوع التصرف ہو جائے گا اس میں اس کو تصرف کرنا درست نہیں غور کیجئے۔ اس مذہب میں کتاب بعد ہے اور جو حکم ہم نے بیان کیا ہے اس میں بجز اس کے اور کوئی بات نہیں کہ لفظ بیع کو ترک کر دیا ہے حالانکہ لین دین بھی بیع ہے اور جو کوئی اس کو بیع نہیں کہتا تو وہ یہ بھی نہیں کہتا کہ اس میں احتمال کو دخل ہے اس وجہ سے کہ فعل اس کی دلالت کو ضعیف کرتا ہے اور جہاں تلفظ ہو سکتا ہے اور یہاں اس کا دینا اور اپنا لینا قطعاً مبادلہ کیلئے ہے اور بیع نہیں ہو سکتی اس لئے کہ بیع نہ تو مشار الیہ ہے اور نہ بیعہ معلوم ہے علاوہ ازیں بعض صورتیں ایسی ہیں کہ بیع کو قبول نہیں کرتیں مثلاً ایک رطل آنا دوسرے کے ہزار رطل آٹے میں ملاوے یا سوکھی خرما اور ترچھوہارے آپس میں ملاوے اور یہی حال ہر ایک چیز کا ہے جس کا ایک حصہ دوسرے کے بدلے میں بیع کے طور پر نہیں لیا جاتا۔

سوال: تم نے اس جیسی صورت میں اپنے حق کے موافق لے لینے کو جائز رکھا ہے اور اسے بیع قرار دیتے ہو حالانکہ یہ صحیح نہیں؟

جواب: اسے ہم بیع قرار نہیں دیتے بلکہ یہ کہتے ہیں کہ چونکہ وہ چیز عوض ہے اس چیز کا جو دوسرے کے پاس سے جاتی رہی اس لئے وہ اس کا مالک ہو جائے گا جیسے کسی کے چھوہارے دوسرے شخص نے تلف کر دیئے اور مالک نے اسی قدر تلف کنندہ کیلئے تو وہ ان کا مالک ہو جائے گا اور یہ اس صورت میں ہے کہ مال کا مالک بھی اس پر موافق ہو اگر وہ موافق نہ ہو اور کہے کہ میں تو کوئی اور درم نہ لوں گا بلکہ جو خاص میرا تھا وہی لوں گا اگر وہ مخلوط ہو گیا ہے تو میں نہ چھوڑتا ہوں اور نہ معاف کرتا ہوں دیکھئے میں تیرا مال کیسے بیکار کئے رہتا ہوں کہ تو بھی تصرف نہ کر سکے تو اس صورت میں ہم کہتے ہیں کہ قاضی پر لازم ہے کہ اس شخص کی طرف سے نائب ہو کر اس کا حق دوسرے شخص سے قبضہ کرے تاکہ باقی مال اس کو حلال ہو جائے کیونکہ یہ حق والے کی ہٹ دھرمی اور کم ظرفی ہے اور شریعت میں کہیں ایسی تنگی وارد نہیں ہوئی اور اگر قاضی نہ ملے تو مالک مال کو چاہئے کہ کسی دیانتدار کو کہہ دے کہ وہ حق دار کی طرف سے اس کا حق قبضہ کرے اگر ایسا شخص بھی نہ ملے تو وہ شخص خود متولی قبضہ ہو کر اس کا حق اس نیت سے علیحدہ کرے کہ یہ اسے دیدوں گا اس صورت میں یہ حق اس حقدار کیلئے متعین ہو جائے گا اور باقی مال اس کو حلال ہو جائے گا اور یہ بات مانعہ کے مخلص ہو جانے کی صورت میں ظاہر اور لازم تر ہے۔

سوال: اس تقریر کے مطابق چاہئے کہ حقدار کا حق اس کے ذمہ ادھار ہو جائے تو پھر پہلے جدا کرنے کی اور باقی میں تصرف کرنے کی کیا ضرورت ہے پہلے ہی سے اسے لے لینا حلال ہونا چاہئے؟

جواب: بعض لوگ تو کہتے ہیں کہ جب تک مقدار حرام کی باقی رہے تب تک اس کو اس میں سے لینا حلال ہے مثلاً سو روپیہ میں اگر چار مل جائیں تو چھیانوے روپیہ تک لینا درست ہے اور کل لینا درست نہیں اور نہ کوئی اسے جائز کہتا ہے اور بعض علماء نے فرمایا ہے کہ جب تک مقدار حرام مال میں سے سب توبہ اور قصد ابدال کے جدا نہ ہو جائے اس وقت تک لینا درست نہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ دوسرے کو اس شخص سے لینا درست ہے مگر اس کو دینا نہ چاہئے اگر وہ اس مال کو تصرف کر کے کسی اور کو دے گا تو گناہ اس کے ذمہ ہو گا کہ نہ کہ لینے والے کے ذمہ لیکن کل مال کا لینا کسی نے تجویز نہیں کیا اور یہ اس لئے کہ اگر مالک پیدا ہو تو وہ اس تمام مال میں سے اپنا حق لے سکتا ہے کیونکہ وہ کہہ سکتا ہے کہ شاید جو مجھے ملے گا وہ بعینہ میرا حق ہو اور جب قابض قدر حرام کو معین کر دے گا اور غیر کا حق نکل کر علیحدہ کر دے گا تو یہ احتمال جاتا رہے گا پس اس احتمال کی وجہ سے اس مال کو دوسرے مال پر ترجیح دی جائے اور جو چیز کہ اقرب الی الحق ہوتی ہے اسے مقدم کیا جاتا ہے جیسے مثل کو قیمت پر مقدم کرتے ہیں اور خود بعینہ چیز کو مثل پر مقدم کرتے ہیں اسی طرح جس میں رجوع بالمثل کا احتمال ہو وہ اس پر مقدم ہو گئی جس میں رجوع بالمثل کا احتمال ہو اور اگر بالفرض قابض کیلئے یہ بات درست ہو کہ دوسرے کا مال اپنے ذمہ ادھار کر کے اس کا حق خرچ کر ڈالے تو دوسرے درم والے کو بھی درست ہونا چاہئے کہ دونوں درم لیکر تصرف کر ڈالے اور قابض سے کہے کہ تیرے حق کو ادا کرنا دوسری جگہ سے میرے ذمہ ہے کیونکہ اختلاط تو دونوں کی چیز کا ہے تو قابض کیلئے کون سی ترجیح

ہے کہ دوسرے سے اس بارے میں مقدم کیا جائے یا دوسرے کے مال کو ضائع قرار دیا جائے ہاں اگر کسی کا مال بہت سے اموال میں مل گیا ہو تو فرض کر سکتے ہیں کہ تھوڑا بہت میں مل گیا یا جس نے ملایا اس کے اعتبار سے قرار دے سکتے ہیں کہ یہ اپنے فعل سے دوسرے کے حق کا ضائع کرنے والا ہوا اور یہ دونوں باتیں یہاں نہیں اور یہ معلوضہ مثل چیزوں ہیں۔ واضح ہے کہ اس لئے کہ مثل چیزیں اتلافات میں بغیر عقد کے بھی عوض ہو جاتی ہیں لیکن جس صورت میں کوئی مکان دوسرے مکانوں میں یا ایک غلام دوسرے غلاموں میں مشتبہ ہو جائے تو اس میں سبیل بجز صلح اور تراضی کے اور کوئی نہیں اور اگر وہ نہ مانے بغیر اس کے کہ وہ خاص اپنا ہی لے گا اور قابض سے یہ نہیں ہو سکتا اور دوسرا یہ چاہے کہ قابض پر تمام ملک بیکار اور ضائع کر دے تو یہ مکانات ایک دوسرے مثل ہوں تب تو یہ طریقہ ہے کہ قاضی تمام مکانات کو بیچ کر حصہ رسد ان کی قیمت مالکوں کو دے دے اگر مکانات قیمت میں مختلف ہوں تو قاضی بیچ کے طالب سے سب سے اچھے گھر کے دام لیکر جو بیچ نہیں چاہتا تھا اس کو ادنیٰ کی قیمت حوالہ کر دے اور جس قدر بیچ رہے اس میں توقف کرے یہاں تک کہ مدعی بیان کرے یا آپس میں دونوں صلح کر لیں اس لئے کہ یہ صورت مشکل ہے اگر قاضی نہ ہو تو جو شخص خود کو حرام سے بچانا چاہتا ہے اور کل پر قابض ہے وہ خود اس امر کا کفیل ہو بہتری اسی میں ہے اور اس کے سوا نور احتمالات ضعیف ہیں جنہیں ہم پسند نہیں کرتے اور بیان سابق میں اس کی وجہ بھی پائی جاتی ہے اور اختلاط مثلیات میں تو یہ امر ظاہر ہے اور نقد میں اس سے کم ہے اور اسباب میں دقیق تر ہے اس لئے کہ وہ ایک دوسرے سے بدل واقع نہیں ہوتا اسی لئے اس میں بیچ کی ضرورت ہوئی۔ اب ہم کچھ مسائل لکھتے ہیں جن سے اس اصل کا بیان کامل ہو۔

مسئلہ: ایک شخص کئی دوسروں کے ساتھ مورث کا وارث ہے اور حاکم نے ان کے مورث کی کوئی زمین چھین لی تھی اب حاکم مذکور نے وہی ٹکڑا اس شخص کو پھیر دیا تو وہ تمام وارثوں کا ہو گا اور اگر اس قطعہ کا نصف پھیرا اور اس کا حق بھی ترکہ میں نصف ہی ہے تب بھی دوسرے وارث اس کے شریک رہیں گے کیونکہ جو نصف اس کا ہے وہ علیحدہ نہیں ہے تاکہ یہ کہا جائے کہ اس کا نصف لوٹ آیا اور باقی ضبط رہا اور بادشاہ کی نیت اور قصد سے بھی علیحدہ نہ ہو گا اگرچہ وہ نیت کرے کہ دوسروں کا حصہ ہے۔ ضبط رکھوں گا۔

مسئلہ: جب ایک شخص کے پاس کسی ظالم بادشاہ سے لیا ہوا مال ہو اور وہ توبہ کرے اور مال مذکور ایسی زمین میں ہو جس سے کچھ پیداوار اسے ملا کرتی ہو تو چاہئے کہ جتنے دنوں اس کی پیداوار کھائی ہو اتنے دنوں کا کرایہ موافق معمولی گروپیش کے مالک کو دے۔ اسی طرح جس ملی منصوب میں سے نفع حاصل ہو تمام کا حکم یہی ہے یعنی اس کی توبہ جب درست ہوگی کہ منصوب کی اجرت اپنے پاس نہ رکھے گیا جو زیادتی اس میں سے حاصل ہوئی ہو اسے مل سے علیحدہ نہ کر دے گا اور غلاموں اور کپڑوں اور برتنوں اور ایسے ہی اور چیزوں کا کرایہ (جن کے کرایہ دینے کی عادت نہ ہو) معلوم ہونا دشوار ہے اس کا اندازہ صرف اندازہ اور تخمینہ منحصر ہے اور قیمت لگانا بہر حال اجتماعت ہی سے ہوتا ہے تو ایسی صورتوں میں احتیاط یہ ہے کہ تو زیادہ سے زیادہ اجرت لگالے اور ملی منصوب سے اگر نفع اس طرح حاصل ہوا

ہو کہ چیزیں ادھار پر خریدیں اور ان کا دام اس مال میں سے ادا کیا تو وہ چیزیں اس کی ملک ہوں گی مگر جس صورت میں کہ ان کا ثمن حرام ہوگا تو ان میں شبہ ہوگا چنانچہ اس کا حکم پہلے مذکور ہوا اگر مال مقصوب ہی دیکر معاملات کئے تھے تو وہ معاملات فاسد تھے بعض کہتے ہیں کہ اگر مالک مال اجازت دے تو وہ معاملات نافذ ہو جائیں گے اس صورت میں وہ چیزیں مالک کی ہوں گی نہ کہ غاصب کی اور قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ معاملات نسخ ہو کر ثمن لوٹا دیا جائے اور جس کی جو چیز ہو وہ اس کے حوالہ کی جائے یا اس کا عوض دیا جائے اگر کثرت معاملات کی وجہ سے بت نہ ہو سکے تو جتنا مال اس کے قبضہ میں ہے سب حرام ہے اس المال کے موافق دیکر جتنا بچے اس کو نکالنا واجب ہے تاکہ صدقہ کیا جائے وہ نہ غاصب کو حلال ہے اور نہ مالک کو بلکہ اس کا حکم دوسرے حرام اموال جیسا ہے۔

مسئلہ: جو شخص مال وراثت سے پائے اور اسے معلوم نہ ہو سکے کہ اس کے مورث نے اسے حلال وجہ سے حاصل کیا تھا یا بوجہ حرام اور کوئی علامت بھی نہیں جس سے حلت یا حرمت معلوم ہو تو تمام علماء متفق ہیں کہ وہ مال حلال ہے اور اگر اس کو یہ معلوم ہو پھرینا کہ اس میں حرام ہے اور مقدار حرام میں شک ہو تو اندازہ سے قدر حرام علیحدہ کرے، اگر حرام ہونے کا علم نہ ہو مگر یہ جانتا ہو کہ مورث بادشاہوں کا ملازم تھا اور اشغال ہوا کہ اس نے اپنے عمل میں کچھ نہیں لیا یا لیا تھا مگر طویل مدت کی وجہ سے اس کے پاس نہیں بچا تو یہ صورت شبہ کی ہے اس میں تقویٰ بہتر ہے۔

مسئلہ: اگر یہ معلوم ہو کہ مورث کا کسی قدر مال ظلم کی وجہ سے تھا تو اس پر اس مقدار کا نکالنا لازم ہوگا بعض علمائے نے فرمایا کہ اس پر علیحدہ کرنا لازم نہیں اور گناہ مورث کے ذمہ ہے اور دلیل میں اس روایت کو بیان کیا ہے کہ سلطان کا عامل مر گیا تو ایک صحابی نے فرمایا کہ اب اس کا مال اس کے وارث کے حق میں پاک ہو گیا اور یہ روایت ضعیف ہے اس وجہ سے کہ صحابی کا نام نہیں بیان کیا شاید کسی ایسے شخص نے کہہ دیا ہو جو تسلل کرتا ہو کیونکہ صحابہ میں ایسے بھی بعض اشخاص تھے جو تساہل کرتے تھے اور صحبت کی تعظیم کے باعث ہم ان کا ذکر نہیں کرتے۔ جب مال میں حرام یقیناً مخلوط ہو تو قابض کی موت سے وہ مباح کیسے ہو جائے گا اور اس کا ماخذ کہاں سے ہوگا ہاں جس صورت میں کہ وارث کو معلوم نہ ہو تو یہ کہہ سکتے ہیں کہ جس بات کا علم اس کو نہیں اس کا مواخذہ اس سے نہ ہوگا اس صورت میں جس وارث کو یہ علم نہ ہوگا کہ اس مال میں یقیناً حرام ہے اس کیلئے وہ پاک ہوگا۔

بیان نمبر 2: مال حرام کا خرچ کرنا جب مال حرام علیحدہ کرے تو اب تین حل سے خالی نہیں۔ اس مال کا کوئی مالک معین ہے اس صورت میں اس مال کا مالک خواہ اس کے وارث کو حوالہ کرنا چاہئے اگر وہ اس جگہ نہ ہو تو اس کے آنے کا انتظار کرنا چاہئے یا جس جگہ ہو وہ مال وہاں پہنچا دو اگر اس مال میں کچھ زیادتی اور نفع ہو تو مالک کے آنے تک اس کو بھی جمع رکھے۔ (2) اس کا مالک معین شخص نہیں اور اس کی تعین سے ناامیدی ہو جائے اور یہ بھی معلوم نہ ہو کہ مرنے کے بعد اس کا کوئی وارث ہے یا نہیں اس صورت میں مالک کو اس مال کا پہنچنا ممکن نہیں۔ تو جب تک

خوب واضح نہ ہو اس مال کو رہنے دینا چاہئے اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ مالکوں کی کثرت کے باعث مال کا ان کو واپس کرنا غیر ممکن ہوتا ہے جیسے مال غنیمت کی خیانت کہ غازیوں کے متفرق ہو جانے کے بعد ان کو اکٹھا کیسے کرے اور اگر جمع بھی کپائے تو ایک دینار کو مثلاً ایک دو ہزار افراد کس طرح تقسیم کرے تو ایسے مال کو صدقہ کر دینا چاہئے۔ (3) وہ مال فنی یا بیت المال کا ہے جو تمام مسلمانوں کے فائدہ کیلئے ہوتا ہے تو اسے پلوں اور مسجدوں اور سڑکوں اور مکہ مکرمہ کے راستوں کے چشموں و دیگر امور کی تیاری میں صرف کرنا چاہئے تاکہ جو مسلمان وہاں سے گزرے ان سے فائدہ اٹھائے اور تمام مسلمانوں کیلئے عام ہو جائے اور قسم اول کے حکم میں کچھ شبہ نہیں مگر دوسری قسم کا حکم جو صدقہ کرنا اور تیسری میں پل وغیرہ بنانا یہ کام ایسے ہیں کہ ان کا کفیل حاکم کو ہونا چاہئے اگر حاکم دیندار ملے تو مال مذکور اس کے حوالہ کرے اور اگر حاکم مال حرام کو حلال جانتا ہو تو ایسے کو مال حوالہ کرنے سے مال حق تو ان اس کے ذمہ رہے گا ایسی صورت میں شر والوں میں سے کسی عالم پر ہیزگار کو یہ کام سپرد کر دے یا حاکم کے ساتھ اسے شریک کر دے کہ ایک سے دو بہتر ہیں اگر یہ صورت بھی نہ بن سکے تو خود ان امور کا کفیل ہو کیونکہ غرض تو صرف کرنے سے ہے اور معین صرف کرنے والے کی ضرورت اس لئے ہے کہ عوام کی مصلح کے دقائق اور مصارف کی باریکیوں سے ہر کوئی واقف نہیں ہوتا تو جب ایسا شخص نہ ملے تو اصل صرف کر دینے کا ترک کرنا لائق نہیں ہاں اگر واقف کار اور دیانت دار میسر ہو تو اس کا ہونا اولیٰ ہے۔

سوال: حرام چیز کے صدقہ کرنے کے جواز کی دلیل کیا ہے اور جس چیز کا آدمی مالک نہیں اس کو صدقہ کیسے کرے گا علاوہ ازیں بعض لوگوں کا مذہب ہے کہ مال حرام سے صدقہ دینا درست نہیں ہے چنانچہ حضرت فضیل رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ انہیں دو درم حاصل ہوئے جب انہیں معلوم ہوا کہ یہ مال حرام کے ہیں تو آپ نے پتھروں میں پھینک دیئے اور فرمایا کہ میں بجز مال پاک کے اور کسی چیز کا صدقہ نہ دوں گا اور دوسرے کیلئے وہ چیز پسند نہیں کرتا جسے میں اپنے لئے پسند کروں؟

جواب: مال حرام کو صدقہ نہ کرنے کی وجہ احتمال دیگر ہے مگر ہم نے اس کے خلاف حدیث اور اثر اور قیاس کی وجہ

۱۔ ترجمہ کے وقت مجھے اس جملہ میں تردد تھا اس پر اپنی یادداشت میں نیندر (اس میں نظر ہے) لکھ دیا مجھے اس کی شرح کی تلاش تھی آج ممکن ہے اس سے تفسی ہو چنانچہ اتحاف السلوة المستعین بشرح اسرار علوم الدین ص 96 جلد 6 اس کا حل مل گیا۔ وہ فرماتے ہیں کہ حضرت امام غزالی قدس سرہ نے احیاء العلوم میں لکھا کہ بعض صحابہ سے تسلی ہوا لیکن ہم ان کا تسلی بیان نہ کریں گے اس کی صحیحیت کے احترام کی وجہ سے اس پر شارح رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں

اس پر اعتراض ہے اور قائل نظر امر ہے اس لئے کہ تمام صحابہ کرام عظیم الرضوان عادل تھے۔ ہاں یوں کہا جائے کہ ان کے بعض سے ایسا امر صلور ہوا جسے تسلی سے تعبیر کیا جاتا ہے تو وہ ان کا اجتہاد تھا یا ان کے ہاں کوئی جائز تکوین تھی۔

تیسرا ایسی غفرلہ: اسی مشورہ بحث کی طرف لے آئے ہیں جو اہلسنت کے ہاں متفق علیہ ہے ورنہ ان پر تسلی جائز ماننا انہیں خطاوار ٹھہرانا ہے اور یہ اہلسنت کے اصول کے خلاف (ایسی غفرلہ)

حدیث: حدیث یہ ہے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے بکری بھنی ہوئی پیش ہوئی تھی اور آپ سے بولی تھی کہ میں حرام ہوں تو آپ نے اس کیلئے صدقہ دینے کا ارشاد فرمایا تھا یعنی یہ فرمایا قیدیوں کو کھلا دو نیز جب یہ آیت اتری۔ الم غلبت الروم فی ادنی الارض وبم من بعد غلبہم سیغلبون۔ (الروم 1) ترجمہ: رومی مغلوب ہوئے پاس کی زمین میں اور اپنی مغلوبی کے بعد عنقریب غالب ہوں گے۔ چند برس میں۔ (کنز الایمان) تو کفار نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تکذیب کی اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ غور کیجئے تمہارے دست کیا فرماتے ہیں کہ روم عنقریب غالب ہوگا حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے باجائز حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ان سے شرط لگا دی جب اللہ تعالیٰ نے ان کو سچا کیا تو حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو شرط جیتے تھے کفار سے لیکر آپ کی خدمت میں لائے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا یہ حرام ہے انہوں نے اسے خیرات کر دیا اور مسلمان اللہ تعالیٰ کی نصرت عطا سے خوش ہوئے اور جوئے کی حرمت بعد کو اتری یعنی آپ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کفار سے شرط لگانے کی اجازت دے چکے تھے اس کے بعد قمار کی حرمت نازل ہوئی۔

۱۔ یہاں امام غزالی قدس سرہ نے یہ قصہ اجمالی طور پر بیان فرمایا ہے۔ فقیر نے فیوض الرحمن تفسیر روح البیان پ 21 سورۃ الروم کی اس آیت 1 تا 3 میں بڑی تفصیل و تحقیق سے لکھا ہے یہاں بقدر ضرورت ملاحظہ ہو

فارس اور روم کے درمیان جنگ تھی اور چونکہ اہل فارس مجوسی تھے۔ اس لئے مشرکین عرب ان کا غلبہ پسند کرتے تھے۔ رومی اہل کتاب تھے اس لئے مسلمانوں کو ان کا غلبہ اچھا معلوم ہوتا تھا۔ خسرو پرویز بادشاہ فارس نے رومیوں پر لشکر بھیجا اور قیصر روم نے بھی لشکر بھیجا یہ لشکر سرزمین شام کے قریب مقابل ہوئے۔ اہل فارس غالب ہوئے مسلمانوں کو یہ خبر گراں گزری کفار مکہ اس سے خوش ہو کر مسلمانوں سے کہنے لگے کہ تم بھی اہل کتاب اور نصاریٰ بھی اہل کتاب اور ہم بھی اہی اور اہل فارس بھی اہی ہمارے بھائی اہل فارس تمہارے بھائی رومیوں پر غالب ہوئے ہماری تمہاری جنگ ہوئی تو ہم بھی تم پر غالب ہوں گے۔ اس پر یہ آیتیں نازل ہوئیں اور ان میں خبر دی گئی کہ چند سال میں پھر رومی اہل فارس پر غالب آجائیں گے۔ یہ آیتیں سن کر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کفار مکہ میں جا کر اعلان کر دیا کہ خدا کی قسم رومی ضرور اہل فارس پر غلبہ پائیں گے اے اہل مکہ تم اس وقت کے نتیجہ جنگ سے خوش مت ہو ہمیں ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خبری دن ہے ابی بن خلف کافر آپ کے مقابل کھڑا ہو گیا اور آپ کے اور اس کے درمیان سو سو اونٹ کی شرط ہو گئی۔ اگر نو سال میں اہل فارس غالب آجائیں تو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ ابی کو سو اونٹ دیں گے اور اگر رومی غالب آجائیں تو ابی حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کو سو اونٹ دے گا۔ اس وقت تک قمار کی حرمت نازل نہ ہوئی تھی۔ (فائدہ) حضرت صدر الافاضل رحمۃ اللہ تفسیر خزائن العرفان میں لکھتے ہیں کہ (مسئلہ) حضرت امام ابوحنیفہ و امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما کے نزدیک حربی کفار کے ساتھ عتق فاسدہ ربوا وغیرہ جائز ہیں اور یہی واقعہ ان کی دلیل ہے۔ القصہ سات سال کے بعد اس خبر کا صدق ظاہر ہوا اور جنگ حدیبیہ یا بدر کے دن رومی اہل فارس پر غالب آئے اور رومیوں نے مدائن میں اپنے گھوڑے باندھے اور عراق میں رومیہ نامی ایک شہر کی بنا رکھی اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے شرط کے اونٹ ابی کی اولاد سے وصول کر لئے کیونکہ وہ اس درمیان میں مرچکا تھا۔ سید عالم صلی

حکایت: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے ایک لونڈی خریدی مگر اس کا مالک نہ ملا کہ اسے ثمن حوالہ کرتے آپ نے اس کی بہت تلاش کی کہیں نہ ملا پھر آپ نے ثمن خیرات کر دیا اور کہا کہ الہی یہ میں اس کے مالک کی طرف سے رہتا ہوں اگر وہ راضی ہو تو بہتر ورنہ اس کا ثواب مجھے ملے۔

فائدہ: حضرت حسن بصری سے پوچھا گیا کہ ایک شخص نے مال غنیمت میں خیانت کی اور لشکر کے متفرق ہونے کے بعد توبہ کی تو اس مال کو کیا کیا جائے فرمایا خیرات کر دیا جائے۔

حکایت: ایک شخص کے دل میں برائی کا خیال آیا اس نے مال غنیمت سے سو دنار چرائے پھر امیر لشکر کی خدمت میں لے گیا کہ مجھ سے قصور ہوا تھا۔ یہ لے لیجئے انہوں نے فرمایا کہ لشکر متفرق ہو گیا میں نہیں لوں گا وہ شخص امیر معلویہ رضی اللہ عنہ کے پاس آیا۔ انہوں نے بھی وہ دنار نہ لئے تب وہ ایک عابد کے پاس گیا اس نے کہا کہ اس مال کلپانچواں حصہ امیر معلویہ رضی اللہ عنہ کے حوالہ کر کے باقی کو خیرات کر دے۔ امیر معلویہ رضی اللہ عنہ نے اس کا قول سنا تو افسوس کیا کہ ہمیں یہ بات سمجھ نہیں آئی ہے۔

حکایت: احمد بن حنبل اور حارث محاسی اور دوسرے بعض اہل تقویٰ کا مذہب یہی ہے قیاس سے استدلال اس مال کا دو حال میں سے ایک حل ضرور ہونا چاہئے یا تو تلف کیا جائے یا کسی مصرف خیر میں صرف کیا جائے اس لئے کہ اس کے مالک کے ملنے کی توقع ختم ہے اور یہ ظاہر ہے کہ سمندر میں ڈال دینے کی بہ نسبت امر خیر میں اس کا صرف کرنا بہتر ہے کیونکہ اگر بالفرض ہم نے اسے دریا میں ڈال دیا تو ہمارے سے بھی گیا اور مالک سے بھی اور اس سے کچھ فائدہ نہ ہوا اگر کسی فقیر کو دے دیں گے تو وہ مالک کیلئے دعا کرے گا پس مالک کو اس کی دعا کی برکت ملے گی اور فقیر کی حاجت روائی ہوگی اور صدقہ میں مالک کو بغیر اس کے اختیار کے ثواب ملنے کا انکار نہیں چاہئے کیونکہ حدیث صحیح میں ہے کہ کاشتکار اور درخت لگانے والے کو اس کی کھیتی اور پھلوں میں سے جس قدر آدمی اور پرندے

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حکم دیا کہ شرط کے مل کو صدقہ کریں۔ یہ بھی خبر حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صحت نبوت اور قرآن کریم کے کلام الہی ہونے کی روشن دلیل ہے (خازن و مدارک)

انتباہ: اس واقعہ سے متعدد مسائل و عقائد کا حل ہے۔ مثلاً علم غیب پر پختہ عقیدہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا ہے کہ آیت میں چونکہ ایک نبی خبر ہے وہ یہی کہ چند سالوں بعد رومی غالب ہوں گے۔ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ صرف اس پر اطمینان عقیدہ فرمایا بلکہ کفار کو بطور چیلنج اعلان کر دیا نہ صرف اعلان بلکہ سو سو اونٹ کی شرط لگا دی اور وہ بعد کو وصول بھی فرمایا جسے فقراء پر تقسیم کیا گیا جیسے اعیان العلوم میں پڑھا اس پر مزید تبصرے اور تحقیق فیوض الرحمن میں پڑھئے۔

۱۔ یہ حدیث شریف ابو داؤد میں ہے اور امام احمد نے بھی روایت کیا اس کے علاوہ متعدد سندات کے ساتھ۔

یہ حدیث شریف موجودہ دور میں اہلسنت کے مسلک کی تائید میں خوب ہے اور ہے بھی صحیح بلکہ متعدد محدثین کی صحیح سندات سے روایت کردہ ملاحظہ ہو تحقیق عراقی اور شرح الاحیاء۔ ص 100 جلد 6۔ اولیٰ غفرلہ

کھاتے ہیں اسے ثواب ملتا ہے اور یہ ان کے بلا اختیار ہے۔

ازالہ وہم: اوپر قول نقل کیا گیا ہے کہ صدقہ بجز مال پاک کے ثواب نہ ملے گا تو یہ اس صورت میں ہے کہ ہم اپنے لئے ثواب کے خواہاں ہوں اور یہاں یہ صورت ہے کہ ہم اس ادائیگی حق سے جان چھڑانے کے خواہاں ہیں ثواب کے خواہاں نہیں اور مالک کے تلف کر ڈالنے اور خیرات کر دینے میں متردد ہیں اور خیرات کی جانب کو ضائع کرنے کی جانب پر ترجیح دیتے ہیں اور یہ کہ ہم غیر کیلئے وہی پسند کرتے ہیں جو اپنے لئے پسند کرتے ہیں تو یہ ٹھیک ہے مگر مال مذکورہ ہم پر حرام ہے کہ ہمیں اس کی ضرورت نہیں اور فقیر کے لئے حلال ہے کیونکہ دلیل شرعی نے اس کو حلال کیا ہے اور جبکہ مصلحت حلت کی ہوئی تو حلال کرنا واجب ہے اور جس صورت میں کہ وہ مال فقیر کو حلال ہوا تو ہم اس کیلئے حلال کو پسند کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس کو جائز ہے کہ اس مال کو اپنے نفس اور عیال پر تصدق کرے بشرطیکہ فقیر ہو اہل و عیال پر تصدق تو اس لئے کہ ان کے اہل و عیال میں ہونے سے اس کی فقیری جاتی نہیں رہتی بلکہ ان پر تصدق کرنا اوروں کی بہ نسبت بہتر ہے اور چونکہ وہ خود بھی فقیر ہے اس لئے اس کو بھی اس میں سے بقدر ضرورت لینا جائز ہے اگر بالفرض وہ مال کسی فقیر کو دیتا تو درست ہوتا تو جب وہ خود ہی فقیر ہے تب اپنے نفس پر بھی تصدق کرنا جائز ہونا چاہئے۔

اب اس اصل کے بیان میں بھی ہم چند مسائل لکھتے ہیں۔

مسئلہ: جب کسی کو بادشاہ سے کوئی مال پہنچے تو بعض علماء فرماتے ہیں کہ وہ مال بادشاہ کو واپس کر دے کیونکہ بادشاہ کو خوب معلوم ہوتا ہے کہ یہ کس کو دینا چاہئے اور یہ واپس کرنا اس مال کے خیرات کرنے سے بہتر ہے حضرت محاسبی نے اسی کو اختیار فرمایا ہے اور فرمایا کہ یہ خیرات کیسے کرے گا شاید اس کا کوئی مالک معین ہو اگر ایسا مال صدقہ کر دینا درست ہو تو یہ بھی درست ہونا چاہئے کہ بادشاہ سے کوئی چیز چاہے کر صدقہ کر دے۔ بعض فرماتے ہیں کہ اگر معلوم ہو کہ بادشاہ وہ مال اس کے مالک کو نہ دے گا تو اس صورت میں خیرات کو دے کیونکہ بادشاہ کو دینے میں ظلم پر اعانت اور اسباب ظلم کو زیادہ کرنا ہوگا اور مالک کا حق بر بلو جائے گا بہتر یہ ہے کہ جب کوئی بادشاہ کی عادت جانتا ہو کہ وہ مال حوالہ مالک نہ کرے گا تب تو مالک کی طرف سے خیرات کر دے کیونکہ اگر اس کا کوئی مالک معین ہوگا تو اس کے حق میں بادشاہ کو واپس کرنے کی بہ نسبت یہی بہتر ہے اس لئے کہ بادشاہ کو دینا تو ضائع کرنا اور ظلم پر اعانت کرنا ہے اور مالک کو فقیر کی دعا کی برکت سے محروم کرنا ہے اگر مالک معین نہ ہو بلکہ وہ مال مسلمانوں کا حق ہو تب بھی بادشاہ کو واپس کرنا اس کا ضائع کرنا ہے اگر بادشاہ کا مال اسے میراث سے پہنچا ہو یا خود اس نے بادشاہ سے حاصل کرنے میں تعدی نہ کی ہو اس کا حکم لفظ جیسا ہے کہ جس کا مالک نامعلوم ہو اسے بھی مالک کی طرف سے تصدق کر سکتا ہے مگر اتنا فرق ہے کہ لفظ کا مالک خود بھی ہو سکتا ہے اگرچہ خود دولت مند ہو کہ وہ مباح وجہ سے حاصل کیا ہے یعنی لفظ کو اٹھایا ہے اور صورت مفروضہ میں چونکہ مال وجہ مباح سے حاصل نہیں ہوا۔ اس لئے خود مالک بننے سے منع کرنا اور تصدق کو جائز رکھنا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

مسئلہ: جب کسی کو ایسا مال حاصل ہوا جس کا کوئی مالک نہ ہو اور ہم نے اس صورت میں جائز رکھا ہے وہ شخص اپنی تنگ دستی کی وجہ سے اس سے ضرورت کی مقدار لے لے لیکن مقدار حاجت میں بحث ہے جس کو ہم نے باب اسرار زکوٰۃ میں ذکر کیا ہے یعنی بعض علماء فرماتے ہیں کہ اس میں سے اس قدر لے کہ سال تک اسے اور اس کے عیال کو کافی ہو اگر یہ کر سکے کہ اس سے کوئی زمین خرید لے یا کوئی تجارت کرے جس سے گزر اوقات ہو سکے تو یہی کرے اسے محاسی نے پسند کیا ہے لیکن یہ فرمایا ہے کہ اگر اپنے نفس میں توکل کی طاقت دیکھے تو کل مال خیرات کرے اور اللہ تعالیٰ کے لطف و کرم کا امیدوار ہو کہ وہ اپنے فضل سے حلال مال عنایت فرمادے اور اگر توکل نہ ہو سکے تو اسے جائز ہے کہ اس مال سے کوئی زمین خرید کرے یا تجارت میں لگا دے جس سے بسر اوقات ممکن ہو اور جس دن کہیں سے حلال طعام ملے اس دن اس سے نہ کھائے جب وہ حلال ہو جائے تب اس سے کھائے پھر اگر مال حلال ہے گزر اوقات کیلئے معین ہو جائے تو جتنا مال حرام سے پہلے کھا چکا ہو اس قدر خیرات کر دے اور وہ اس کے ذمہ قرض ہوگا اور اس میں سے کھانے میں بھی یہ دستور رکھے کہ اگر ہو سکے تو صرف روٹی کھائے گوشت نہ کھائے چینی مقدار ضرورت عمل میں نہ لائے۔ اس میں آسائش اور وسعت مطلوب نہ ہو۔ یہ قول محاسی کا بہت خوب ہے مگر یہ جو فرمایا کہ جس قدر رکھ چکا ہو وہ اپنے ذمہ قرض لے اس میں کلام ہے اگرچہ واقع میں تقویٰ اس کا مقتضی ہے کہ اسے قرض جانے اور جب وجہ حلال کا مال ملے تو اس سے اتنا ہی صدقہ کر دے لیکن گفتگو وجوب میں ہے کہ جس فقیر کو خیرات دیتا ہے اس پر تو قرض واجب نہیں تو یہ شخص خود اگر تنگ دستی کی وجہ سے کچھ لے گا تو اس کے ذمہ واجب کیسے ہوگا خصوصاً ایسی صورت میں کہ مال مذکورہ اسے میراث میں ملا ہو اور اس نے خود کسی پر غصب اور تعدی نہ کی ہو تو اس پر ایسا سخت حکم کیونکر ہوگا۔

مسئلہ: جب کسی کی ملک میں مال حلال اور حرام یا شبہ کا ہو اور کل مال اس کی ضرورت سے زائد نہ تو اگر وہ عیال دار ہو تو چاہئے کہ خاص اپنے اوپر مال حلال خرچ کرے کیونکہ انسان سے اپنے نفس کی باز پرس زیادہ ہوگی۔ بہ نسبت غلاموں اور عیال اور چھوٹے بچوں کے اور بالغ لولاد کو حرام سے محفوظ رکھے بشرطیکہ نوبت اس سے بڑھ کر کسی خرابی تک نہ پہنچتی ہو تو انہیں بقدر ضرورت کھلائے یہ کہ جو بات غیر کے حق میں ممنوع ہے وہ خود اس کے حق میں بھی ممنوع ہے اور ایک چیز زیادہ ہے اور ایک کم یعنی باوجود علم کے کھانا ہے لیکن عیال کو تو عذر بھی ہے کہ معلوم نہ تھا اور نہ ہمارے اختیار میں تھا اس لئے چاہئے کہ حلال کو پہلے اپنے اوپر صرف کرے پھر عیال پر اور جب اپنے اخراجات میں تردد ہو کہ طعام و لباس میں ملال مخصوص کرے یا اور کاموں میں صرف کرے۔ مثلاً حجام لور دھوبی اور رنگریز کی اجرت اور تیل ملنا اور مکان بنانا اور جانوروں کا گھاس کھانا خریدنا اور تنور گرم کرانا اور لکڑی اور جلانے کے تیل کا دام اور دوسرے اخراجات اسی طرح کے تمام میں حلال مال صرف کرنا چاہئے تو اس صورت میں پہلے طعام و لباس میں حلال مال کو خاص کرنا چاہئے اس لئے کہ جو چیز بدن سے متعلق ہے اس کا حلال ہونا مناسب تر ہے اب اگر طعام و لباس کے متعلق پوچھا جائے کہ کونسی چیز میں حلال کا ہونا زیادہ اچھا ہے تو ایک احتمال یہ ہے کہ غذا کو اس وجہ سے کہ

غذا گوشت اور خون میں ملتی ہے اور جو گوشت حرام سے بڑھتا ہے مطابق حدیث آتش دوزخ زیادہ لائق ہے اور لباس سے اتنا فائدہ ہے کہ ستر چھپانا اور گرمی سردی کا دور کرنا اور ظاہر بدن لوگوں کی نظروں سے پوشیدہ رکھنا مگر جزو بدن نہیں ہوتا اس لئے ہمارے نزدیک ظاہر تر یہ ہے کہ غذا میں حلال کا ہونا مقدم ہے حضرت محاسی کا قول ہے کہ لباس میں صرف حلال مقدم چاہئے اس لئے کہ وہ مدت تک رہتا ہے اور غذا جلد فضلہ خام ہو جاتی ہے اور حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی نماز قبول نہیں کرتا جس کے بدن پر کپڑا دس درم کی خرید ہو اور اس میں ایک درم حرام کا ہو تو یہ بھی ایک احتمال ہے مگر اس طرح کی وعید اس کے بارے میں ہے جس کے پیٹ میں حرام ہو اور اس کا گوشت حرام سے پیدا ہوا ہو اس کا خیال کرنا کہ گوشت اور ہڈی مال حلال سے پیدا ہو تو بہتر ہے اسی وجہ سے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے جو نلدانستہ دودھ پی لیا تھا اسے قے کر دیا تاکہ اس سے گوشت بن کر قرار پکڑ کر پائدار نہ ہو جائے۔

سوال: ہر طرح سے خرچ کرنے میں غرض پوری نہیں ہے تو پھر اپنے اوپر اور غیر پر خرچ کرنے میں کیا فرق ہوا اور غذا میں اور دوسرے مصارف میں خرچ کرنا کیسے علیحدہ ہوا اور یہ فرق کہاں سے معلوم ہوا؟

جواب: فرق اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب حضرت رافع بن خدیج کی وفات ہوئی اپنے ترکہ میں ایک غلام بچھنے لگانے والا اور ایک اونٹ پانی لانے والا چھوڑا صحابہ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا تو آپ نے غلام کی کمائی سے منع فرمایا کئی بار آپ سے سوال ہوا آپ نے اس کی اجرت سے ممانعت فرمائی۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کی کہ متونی کے بچے یتیم اسکی کمائی کھائیں آپ نے فرمایا کہ اس کی کمائی اونٹ پانی لانے والے کو کھلا دو۔ اس سے معلوم ہوا کہ مال حرام کو خود کھانے اور جانور کے کھلانے میں فرق ہے تو جب فرق واضح ہو گیا تو جو تفصیل ہم نے ذکر کی ہے اس پر قیاس کرلو۔

مسئلہ: جس کے پاس مال حرام ہے اگر فقراء پر خیرات کرے تو جائز ہے اور جب اپنے نفس پر خرچ کرے تو چاہئے کہ جس قدر ہو سکے تنگی کرے اور اگر اپنے عیال پر خرچ کرے تو نہ تنگی برتے نہ فراخی بلکہ متوسط طور پر خرچ کرے اور اس صورت میں اس کے خرچ کے تین مراتب ہوں گے۔ (1) اگر مہمان اس کے پاس آئے اور وہ مفلس ہو تو اسے خوب کھلائے۔ (2) اگر غنی ہو تو اس کو نہ کھلائے ہاں اگر جنگل میں ہو اور رات کے وقت آئے اور کوئی چیز میسر نہ آئے تو اس سے کھلانے میں حرج نہیں اس لئے کہ اس وقت وہ فقیر ہے اگرچہ بظاہر تو انگر ہے۔ (3) اگر مہمان ایسا متقی ہے کہ اگر معلوم کرے گا تو کھانے سے احتراز کرے گا تو اس سے حقیقت بیان کر کے کھانا سامنے رکھے دے تاکہ حق مہمانی بھی ادا ہو اور دھوکا بھی نہ ہو کیونکہ جس چیز کو وہ خود مکروہ جانتا ہے اس سے مسلمان کی تواضع نہ کرنی چاہئے اور یہ بھروسہ نہ کرنا چاہئے کہ اسے تو معلوم نہیں تو اس کو ضرر بھی نہ کرے گا اس لئے کہ حرام جب معدہ میں جگہ لیتا ہے تو دل میں سختی کا اثر ضرور کرتا ہے اگرچہ کھانے والے کو معلوم نہ ہو اسی وجہ سے حضرت

صدیق رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو کچھ پیا تھا اسے قے کر ڈالا حالانکہ لاعلمی میں پیا تھا اور اس مال کا اگرچہ ہم نے فتویٰ دیا ہے کہ فقراء کیلئے حلال ہے مگر ضرورت کی وجہ سے حلال کہا ہے تو اس کا حل مثل سور اور شراب کے جاننا چاہئے کہ حالت اضطرار میں حلال کرتے ہیں یہ نہیں کہ حلال طیب سمجھ لیں۔

مسئلہ: جس صورت میں مال حرام یہ شبہ کسی کے والدین کے قبضہ میں ہو تو چاہئے کہ ان کے ساتھ کھانا چھوڑے دے۔ اگر وہ ناراض ہوں تو حرام محض کی صورت میں ان کا کہنا نہ مانے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں کسی مخلوق کی فرمانبرداری نہ کرنی چاہئے اگر مال شبہ کا ہو تو طعام نہ کھانا نیکی کی صورت میں داخل ہے اور اس کے بالمقابل مال باپ رضا جوئی بھی تقویٰ بلکہ واجب ہے اس صورت میں اگر احتراز کرے تو یوں کہ انہیں ناگوار نہ گزرے اگر یہ نہ ہو سکے تو کھانے میں شریک ہو جائے مگر تھوڑا کھائے چھوٹے لقمے لیکر دیر تک چپاتا رہے اور بھائی بہن کا حق بھی موکد ہے ان کے ساتھ بھی ایسا ہی معاملہ چاہئے اسی طرح اگر مادر مشفقہ کوئی شبہ کا کرتہ پہنائے اور واپس کرنے سے ناراض ہوتی ہو تو چاہئے قبول کر کے اس کے سامنے پن لے اور اسکے پیٹھ پیچھے اتارے اور کوشش کرے کہ اس کپڑے سے نماز نہ پڑھے اگر والدہ کے سامنے پڑھے بغیر چارہ نہیں تو مجبوری سمجھ کر پڑھ لے اور جب تقویٰ کے اسباب ایک دوسرے کے معارض ہوں تو دقائق کی تلاش ضروری ہے۔

حکایت: حضرت بشر حافی رحمۃ اللہ علیہ کو ان کی والدہ نے ان کو ایک ترچھوہارا دیکر کہا کہ تجھے میرے حقوق کی قسم اسے کھالے اور وہ اسے مشتبہ سمجھتے تھے کھا کر بلاخانہ چلے گئے ان کی والدہ بھی پیچھے گئی دیکھا تو قے کر رہے ہیں۔

فائدہ: حضرت بشر حافی رحمۃ اللہ علیہ نے چاہا کہ مال بھی راضی رہے اور معدہ بھی مشتبہ طعام سے بچ جائے۔

حکایت: حضرت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے کسی نے کہا کہ بشر حافی رحمۃ اللہ علیہ سے یہ مسئلہ پوچھا گیا کہ شبہ کے مال میں والدین کی اطاعت ہے یا نہیں تو انہوں نے جواب دیا کہ نہیں امام احمد نے فرمایا کہ سخت جواب ہے پھر ان سے سائل نے کہا کہ محمد بن مقاتل عبادانی سے یہ مسئلہ پوچھا تھا تو انہوں نے یہ فرمایا تھا کہ والدین کی اطاعت کرنی چاہئے آپ کیا فرماتے ہیں کہ امام صاحب نے فرمایا جب بزرگوں کے اقوال سن چکے تو مجھے معاف کرو پھر فرمایا کہ بہتر ہے کہ دونوں باتوں کی مدارات کرو یعنی شبہ سے بھی احتراز کرو اور والدین کی اطاعت بھی ہو جائے۔

مسئلہ: جس شخص کے پاس محض مال حرام ہو تو اس پر نہ حج واجب ہے نہ کفارہ ملل اس لئے کہ وہ تنگ دست ہے اور تنگ دست پر نہ حج ہے نہ کفارہ اسی طرح زکوٰۃ کا بھی اس پر واجب نہیں کیونکہ زکوٰۃ کا معنی مال کا چالیسواں حصہ نکالنا ہے یہاں تو کل کا نکالنا واجب ہے خواہ اس کے مالک کو واپس لوٹا دے اگر جانتا ہو اگر مالک کو نہ جانتا ہو تو فقراء کو دے ڈالے لیکن جس صورت میں کہ کسی کے پاس شبہ کا مال ہو کہ حلال ہونے کا احتمال بھی ہے تو اس مال کو اگر اپنے پاس رکھے گا تو اس کی حلت کے احتمال سے حج اس پر واجب ہوگا اور بغیر تنگ دستی کے ساقط نہ ہوگا اور اس صورت میں اس کی تنگ دستی ثابت نہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ واللہ علی الناس حج البيت من استطاع الیہ

سببلا (آل عمران 97) ترجمہ کنزالایمان: اور اللہ کیلئے لوگوں پر اس گھر کا حج کرتا ہے جو اس تک چل سکے۔

مسئلہ: جس صورت میں مال کی حرمت ظن غالب سے معلوم ہوتی ہے اس میں ضرورت سے زائد مال کو تصدق کرنا واجب ہوتا ہے اس لئے کہ زکوٰۃ کا وجوب اس پر بطریق اولیٰ ہونا چاہئے۔

مسئلہ: اگر کسی کفارہ کا دینا اس کو لازم آئے تو غلام آزاد کرے اور روزے بھی رکھے تاکہ یقیناً کفارہ ادا ہو جائے بعض علماء نے دونوں باتیں کرنا واجب کیا ہے بعض کہتے ہیں کہ روزے رکھنا لازم ہیں طعام کھلانا یا غلام آزاد کرنا لازم نہیں اس لئے کہ جیسی دولت مندی چاہئے وہ اسے حاصل نہیں۔ حضرت عباسی کہتے ہیں کہ طعام کھلانا بھی کافی ہے لیکن ہمارے نزدیک مختار یہ ہے کہ جس شبہہ میں ہم نے حکم دیا ہے کہ اس سے احتراز واجب ہے اور اسے اپنے قبضہ سے باہر کرنا لازم ہے اس وجہ سے ہے کہ احتمال حرمت اس پر غالب ہے تو ایسے شبہہ میں تو روزے رکھنا اور طعام کھلانا دونوں جمع کرے روزے تو اس لئے کہ وہ شخص مفلس کے حکم میں ہے اور کھانا اس وجہ سے کہ اس پر سب کا تصدق کرنا واجب ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ وہ مال اس کا ہو تو کفارہ لازم ہونا چاہئے۔

مسئلہ: جس شخص کے پاس مال حرام ہو اور اس کو اپنی ضرورت کیلئے روک رکھا ہو وہ اگر نفل حج کرنا چاہے تو دیکھنا چاہئے کہ اگر پیدل جاسکتا بلکہ سواری کا محتاج ہے تو ایسی ضرورت کیلئے اس مال سے لینا جائز نہیں جیسے کوئی شخص شہر میں رہ کر اگر ضروریات عیال اور حقوق مالیہ کی بجا آوری میں تنگ دست ہو تو اسے سواری خریدنا جائز نہیں اگر اس شخص کو توقع ہو کہ اگر چند روز توقف کروں گا تو مال حلال ہو جائے گا کہ اس مال حرام کی ضرورت نہ رہے گی تو مال حرام لیکر پیادہ حج کو جانے سے یہ بہتر ہے کہ حلال کی توقع میں توقف کرے۔

مسئلہ: جو حج واجب کیلئے ایسا مال لیکر جائے جس میں شبہہ ہو تو یہ کوشش کرے کہ غذا مال پاک سے کھائے اگر تمام راستہ میں نہ ہو سکے تو جب سے احرام باندھے اس وقت سے حلال ہونے تک غذا طیب کی فکر کرے۔ اگر یہ بھی نہ سکے تو عرفہ کے دن اللہ تعالیٰ کے سامنے قیام اور دعا مانگتے وقت غذا حرام نہ ہو اور لباس بھی حرام نہ ہو بلکہ یہ کوشش کرے کہ اس دن نہ اس کے معدہ میں حرام ہو نہ بدن پر اس لئے کہ اگرچہ ہم نے مال مشتبہہ کو ضرورت کیلئے جائز بتایا ہے تاہم وہ جواز ضرورت کیلئے ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ مال مذکور طیب ہو اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو اپنے دل میں خوف اور غم رکھے کہ مال طیب نہیں اس مشتبہہ مال کو اضطراب اور اور مجبوری سے کھاتا ہوں شاید اس خوف و غم سے اللہ تعالیٰ نظر عنایت فرمائے اور خطا معاف فرمادے۔

حکایت: حضرت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے کسی نے مسئلہ پوچھا کہ میرا باپ مر گیا ہے۔ اس نے مال چھوڑا ہے اور وہ ایسے لوگوں سے کاروبار کرتا تھا جن سے کاروبار کرنا مکروہ ہے تو اب میں کیا کروں آپ نے فرمایا جس قدر اسے نفع ہوا اسے چھوڑ دے اور باقی اپنے پاس رہنے دے اس نے عرض کیا کہ قرض بھی اس کے ذمہ ہے اور کچھ لوگوں کے پاس اس کا قرض ہے آپ نے فرمایا کہ اس کے ذمہ کا قرض ادا کر دے اور اس کا لینا وصول کر لے اس نے پوچھا کہ

آپ سے جائز جانتے ہیں آپ نے فرمایا کہ کیا تو چاہتا ہے کہ وہ قرضہ میں پھنسا رہے۔

فائدہ: یہ جواب امام صاحب کا درست ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اندازہ سے مقدار حرام نکال ڈالنا ان کے نزدیک درست ہے کیونکہ یہ فرمایا کہ مقدار نفع کو نکال ڈال اور اس المثل کی چیزیں آپ کے نزدیک ملک مالک ہو گئیں اس طرح کہ فاسد معاملات میں جو اس نے ان کا عوض دیا اور تصرفات بہت سے ہوئے اور واپس کرنا اصل مالکوں کو دشوار ہوا تو تقابل اور بدلہ کے طور پر وہ اس کی ملک میں آگئیں کہ اوروں کے پاس اس کی چیز گئی اور اسکے پاس اوروں کی آگئی اور قرض ادا کرنے میں انہوں نے اس بات پر اعتماد کیا کہ قرض یقینی ہے شبہہ کے سبب سے ترک نہیں کرنا چاہئے۔

بادشاہوں کے انعامات و وظائف اور عطیات و تحائف کی حلت و حرمت

جو شخص بادشاہ سے کوئی مال لے اسے دو باتیں دیکھنی ضروری ہیں۔ (1) وہ مال بادشاہ کے پاس کس مد سے آیا۔ (2) اپنی صفت جس سے کہ مستحق مال لینے کا ہوا اور یہ مقدار جو لیتا ہے اگر اسے بلحاظ اپنے حال اور دوسرے اپنے جیسے مستحقوں کے حال کو دیکھا جائے تو اسی مقدار کا مستحق ہے یا نہیں اس لئے اس فصل کو دو بیانون میں لکھتے ہیں۔

بیان نمبر 1 بادشاہ کی آمدنی کی مدات: ویران زمین کو قابل زراعت کرنے کے سوا جو مال کہ بادشاہ کو حلال ہے اور رعیت اس میں شریک ہے وہ دو قسم پر ہے۔ (1) وہ ہے جو کفار سے لیا جائے جیسے غنیمت جو جنگ جیتنے سے حاصل ہو اور جو بغیر جنگ کے حاصل ہوں اس قسم کی آمدنی سے صرف دو طرح کے مال بادشاہ کو حلال ہیں (1) میراث یا وہ مال جس کا کوئی وارث نہ ہو۔ (2) وقف جس کا کوئی متولی نہ ہو اور صدقات تو اس زمانہ میں لئے نہیں جاتے کہ ان کے متعلق لکھا جائے اور ان مدات کے سوا جتنے خرچ یا جرمانے جو مسلمانوں سے لئے جاتے ہیں اور مال رشوت سب کے سب حرام ہیں۔

فائدہ: اگر بادشاہ کسی فقیہ وغیرہ کیلئے کوئی جاگیر یا انعام یا خلعت لکھے تو آٹھ حال سے خالی نہیں۔ (1) جزیہ کی آمدنی (2) لاوارثی میراث (3) اوقاف (4) اپنی ملک جسے قابل زراعت بنایا ہے۔ (5) اپنی زر خرید ملک (6) اس عامل پر جو مسلمانوں سے خرچ لیتا ہے۔ (7) کسی سوداگر سے لیا ہے۔ (8) خزانہ خاص۔ اب ہر ایک کی تفصیل ملاحظہ ہو۔ (1) جزیہ جس کے چار خمس مسلمانوں کی مصلحتوں کیلئے ہیں اور ایک خمس مصارف معینہ کیلئے اگر بادشاہ ان مصارف کا خمس دے گا یا ان چار خمسوں سے دے گا بایں لحاظ کہ اس میں مسلمانوں کی بہتری ہے اور مقدار انعام میں بھی احتیاط ملحوظ ہوگی تو وہ مال حلال ہے اس شرط سے کہ جزیہ بوجہ شرعی مقرر کیا ہو یعنی فی کس ایک دینار یا چار دینار سالانہ سے زیادہ نہ ہو کیونکہ مقدار جزیہ میں اختلاف ہے اور بادشاہ کو جائز ہے کہ اختلافی صورت میں جس قول پر چاہے عمل کرے اور ایک شرط یہ ہے کہ جس ذقی سے جزیہ لیا جاتا ہے وہ ایسا پیسہ اپنی کمائی کا نہ رکھتا ہو جس کی حرمت یقینی ہو مثلاً بادشاہ ظالم کا عامل نہ ہو اور شراب نہ بیچتا ہو اور یہ کہ لڑکا اور عورت نہ ہو اس لئے کہ ان دونوں پر جزیہ نہیں تو جزیہ کے مقرر ہونے اور مقدار جزیہ میں اور جس کو وہ دیا جائے اس کی صفت میں اور جس قدر کہ دیا جائے اس مقدار میں ان امور کا لحاظ ہونا چاہئے اسی لئے ان تمام امور کی بحث واجب ہے۔ (2) دوسرے میراث اور اموال لاوارث کہ وہ بھی مسلمانوں کی بہتری کیلئے ہیں ان سے بادشاہ بھی دے تو دیکھنا چاہئے کہ جس نے وہ مال چھوڑا ہے

اس کا تمام مال حرام تھا یا کم ان کا حکم ہم پہلے لکھ چکے ہیں اور اگر حرام نہ تھا تو اب دیکھنا چاہئے کہ جس کو دیا جاتا ہے اس کے دینے میں کوئی بہتری ہے یا نہیں اور کس قدر میں بہتری ہے۔ (3) وقف کا مال جو امور میراثوں میں قائل لحاظ تھیں وہ مال وقف میں بھی ملحوظ رہیں اور ایک بات اس میں اور زیادہ ہے کہ وقف کرنے والے کی شرط بھی دیکھنی چاہئے تاکہ جو چیز بادشاہ دیتا ہے وہ مطابق وقف کی شرائط کے ہو۔ (4) وہ زمین کہ بادشاہ نے اسے قائل زراعت بنایا ہو۔ اس میں کوئی شرط معتبر نہیں اس لئے کہ بادشاہ کو اختیار ہے کہ اپنی ملک میں جسے چاہے جس قدر حوالہ کرے ہاں یہ بات ضرور قائل لحاظ ہے کہ غالباً بادشاہ نے جو اس زمین کو بنایا ہے تو مزدوروں کو زبردستی پکڑ لیا ہو گا یا ان کی مزدوری مال حرام سے دی ہوگی کیونکہ زمین کو قائل زراعت کرنا خود بادشاہ کا تو کام نہیں بلکہ مزدوروں کا کام ہے مثلاً سرس کھودنا احاطہ بنانا زمین برابر کرنا یہ تمام امور مزدوروں کے متعلق ہیں اگر ان سے زبردستی بنوائی ہوگی تو بادشاہ اس زمین کا مالک نہیں ہوا اور وہ حرام ہے اگر مزدوروں کو اجرت دی مگر مال حرام سے ادا کی تو اس صورت میں شبہ ہے جس پر ہم پہلے اشارہ کر چکے ہیں کہ عوض میں کراہت کے ہو جانے سے مال مشتبہ ہو جاتا ہے۔ (5) مال زر خرید سلطانی یعنی زمین یا خلعت یعنی پوشاک اور گھوڑا وغیرہ تو یہ بادشاہ کی ملک ہیں اور اس میں اسے تصرف کرنے کا اختیار ہے لیکن اگر ان کا دام مال حرام سے ادا کرے گا یا مشتبہ سے تو ایک صورت میں حرام ہوں گے دوسری میں مشتبہ اور ان کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔ (6) مسلمانوں سے جو خراج لینے پر عامل ہو یا جو مال غنیمت یا جرمانہ جمع کرتا ہو کسی کو لکھ دے تو یہ مال حرام محض ہے اس میں شبہ بھی نہیں اور اکثر جاگیریں اس زمانہ میں ایسی ہی ہیں مگر عراق کی زمینیں ایسی نہیں کہ وہ امام شافعیؒ کے نزدیک مسلمانوں کی بہتری کیلئے وقف ہیں۔ (7) ایسے سوداگر کے نام لکھے جو خود بادشاہ سے کاروبار کرتا ہے وہ کسی دوسرے سے کاروبار کرتا ہی نہیں تو اس کا مال ایسا ہے جیسے خزانہ شاہی کا مال ہے اگر دوسروں سے کاروبار زیادہ کرتا ہے تو جو کچھ بادشاہ کے لکھنے کے مطابق دے وہ بادشاہ پر ادھار ہوگا اور اس کا عوض حرام سے وصول کرے گا تو اس صورت میں عوض کے اندر خلل رہ پائے گا اور ہم ثمن حرام کا حکم پہلے لکھ چکے ہیں۔ (8) خزانہ خاص پر لکھے یا ایسے عامل پر جس کے پاس حلال اور حرام جمع ہوتا ہو پس اگر بادشاہ کی آمدنی بجز حرام کے اور کچھ نہ ہو تو قطعی حرام ہوگا اور اگر یقیناً معلوم ہو کہ خزانہ شاہی میں حلال اور حرام دونوں ہیں اور احتمال قریب میں ہو کہ جو کچھ عامل مذکور کو دیتا ہے وہ بعینہ حلال ہے اور دل میں بھی یہ احتمال پختہ ہو اور احتمال یہ بھی ہو کہ مال حرام ہو کیونکہ ان دونوں میں تو اموال سلاطین اکثر حرام ہی ہیں اور مال حلال ان کے پاس ثیاب یا کیاب ہے تو اس صورت میں عطاء کے متعلق اختلاف ہے کہ بعض کا قول تو یہ ہے کہ جس چیز کا یقین نہ ہو کہ یہ حرام ہے تو وہ اسے لے سکتا ہے۔ بعض فرماتے ہیں کہ جب تک یہ ثابت نہ ہو جائے کہ چیز مذکور حلال ہے تب تک اس کا لیمانہ چاہئے اس لئے کہ شبہ کبھی حلال نہیں ہو سکتا اور یہ دونوں قول حد اعتدال سے تجاوز ہیں اور قول معتدل اس میں وہی ہے جو ہم نے لکھا ہے کہ اگر اغلب حرام ہے اور اگر حلال غالب ہے اور حرام کے ہونے کا بھی یقین ہے تو محل توقف ہے جیسا کہ گزرا۔

فائدہ: جو علماء اموال سلاطین کا لینا جائز کہتے ہیں اس صورت میں کہ ان کے مال میں حرام اور حلال دونوں ہیں اور جو چیز لی جاتی ہے خود اس کی حرمت بعینہ ثابت نہ ہو تو وہ اپنے قول کی دلیل میں کہتے ہیں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے بہت ایسے ہیں جنہوں نے ظالموں کا زمانہ دیکھا اور ان سے مال لیا۔ چنانچہ حضرت ابو ہریرہ اور ابوسعید خدری اور زید بن ثابت اور ابو ایوب انصاری اور جریر بن عبداللہ اور جابر اور انس بن مالک اور مسور بن مخزوم اور ابن عمر اور ابن عباس وغیرہ ہم رضی اللہ عنہم مثلاً حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور ابوسعید رضی اللہ عنہ نے مروان بن حکم اور یزید بن عبدالملک سے لیا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے حجاج بن یوسف سے لیا اور بہت سے تابعین نے بھی لیا جیسے شعبی اور ابراہیم اور حسن بصری اور ابن ابی لیلیٰ اور حضرت امام شافعی نے ہارون رشید سے ایک دفعہ ہزار دینار لئے تھے اور امام مالک نے خلفاء سے بہت سے اموال لئے اور حضرت علی فرماتے ہیں کہ جو کچھ بادشاہ تجھے دے اسے قبول کر کہ وہ تجھے حلال سے دیتا ہے اور جو کچھ اسے حلال سے ملتا ہے وہی زیادہ ہوتا ہے اور جن لوگوں نے عطائے شاہی سے انکار کیا ہے تو انکار ترک ازراہ تقویٰ تھا اور اس خوف سے کہ کہیں ایسی چیز نہ آجائے جو حلال نہ ہو اور خرابی دین کا موجب ہو۔ حضرت ابوذر غفاری نے اخنفت بن قیس کو فرمایا کہ عطا اس وقت لو کہ طیب خاطر ہو اور جب دین بکتا محسوس ہو تو ترک کرو۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب ہمیں کوئی عطا کرتا ہے تو قبول کر لیتے ہیں اور نہیں دیتا تو سوال نہیں کرتے۔ حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ناقل ہیں کہ جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ انہیں کچھ دیتے تھے تو خاموش رہتے تھے اور اگر نہیں دیتے تھے تو کچھ نہیں کہا کرتے اور شعبی حضرت مسروق سے ناقل ہیں کہ عطا لینے والے ہمیشہ عطا لیں گے یہاں تک کہ وہ ان کو دوزخ میں داخل کرے یعنی ہوتے ہوتے حرام لینے لگیں گے نہ یہ کہ عطاء فی نفسہ حرام ہے اور نافع حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ مختار ثقفی ان کے پاس مال بھیجا کرتا تھا آپ اسے قبول کر لیتے تھے پھر فرماتے تھے کہ میں کسی سے سوال نہیں کرتا اور جو چیز مجھے اللہ تعالیٰ نے دی اسے پھیرتا نہیں ایک دفعہ اس نے آپ کو ایک اونٹنی بھیجی تھی آپ نے لے لی اور وہ مختار کی اونٹنی کے نام سے مشہور تھی۔

فائدہ: اس روایت کی معارض وہ روایت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کسی کا ہدیہ واپس نہیں کیا۔ بجز مختیار کے اور واپس کرنے کی روایت زیادہ ثابت ہے بہ نسبت قبول کے۔ اور نافع سے یہ بھی مروی ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس ساٹھ ہزار درم بھیجے آپ نے اسی وقت تقسیم کر دیا پھر ایک سائل آیا تو آپ نے کسی سے قرض لیکر سائل کو دیا۔ جب حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس تشریف لائے تو امیر معاویہ نے فرمایا کہ میں آپ کو پیشکش کرتا ہوں کہ آپ سے پہلے میں نے نہ کسی عرب کو دیا نہ بعد کو کسی کو دوں گا پھر چار لاکھ درم پیش کئے آپ نے لے لیا اور حبیب بن ابی ثابت سے مروی ہے کہ میں نے مختار کا انعام حضرت ابن عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کیلئے دیکھا ہے دونوں حضرات نے قبول کر لیا۔ لوگوں نے پوچھا

وہ کیا تھا انہوں نے کہا کہ نقد اور کپڑا تھا۔ زبیر بن عدی سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ حضرت سلیمان فارسی کا ارشاد ہے کہ جب تیرا کوئی دوست عامل یا تاجر مرتکب ربا ہو اور وہ تجھے کھانے وغیرہ کی دعوت کرے یا کوئی چیز دے تو قبول کر لے کہ تیرے لے جائز اور طیب ہے اور گناہ اور وبال اس کے ذمہ ہے اور جب سو لینے والے کے بارے میں قبول ثابت ہو تو ظالم کو بھی اسی پر قیاس کر لینا چاہئے کہ دونوں کا حل ایک جیسا ہے حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ اپنے باپ سے راوی ہیں کہ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ اور امام حسین رضی اللہ عنہ امیر معلویہ رضی اللہ عنہ کے عطیات قبول کر لیا کرتے تھے۔ حکیم بن جبیر کہتے ہیں کہ ہم حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ کے پاس گئے جب ایک فرات کے سفلی کی جانب کے عاشر مقرر ہوئے تھے آپ نے عشر لینے والوں کے پاس آدمی بھیجا کہ کچھ تمہارے پاس ہے اس سے ہمیں بھی کھلاؤ انہوں نے کھانا بھیج دیا۔ آپ نے کھلایا اور علاء بن زبیر آزری کہہ رہے ہیں کہ میرا باپ حلوان میں عامل تھا اس وقت ابراہیم نخعی ان کے پاس آئے انہوں نے کچھ پیشکش کی آپ نے قبول کر لی۔ حضرت ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ عاملوں کے عطیہ کا کوئی حرج نہیں کیونکہ وہ محنت کر کے کھاتے ہیں اور ان کے بیت المال میں خبیث اور طیب سب طرح کا مل ہوتا ہے تو جو کچھ تمہیں دیں گے وہ اپنے طیب مل میں سے دیں گے۔

فائدہ: ان تمام حضرات نے ظالم بادشاہوں کے عطیات لئے حلالانہ جو کوئی سلاطین کی اطاعت اللہ تعالیٰ کی معصیت میں کرتا تھا یہ حضرات اسے برا کہتے تھے۔

فائدہ: سلف صالحین میں سے جس نے بادشاہی انعامات کو نہیں لیا ان کا نہ لینا حرمت پر دلیل نہیں بلکہ تقویٰ کی وجہ سے نہیں لیا تھا جیسے خلفاء راشدین اور ابوذر غفاری اور دوسرے زہاد کہ وہ اپنے زہد کی وجہ سے حلال مطلق بھی نہیں لیتے تھے اور جس حلال سے کہ کسی ممنوع امر تک پہنچانے کا خوف ہوتا تھا اسے ورع اور تقویٰ کی وجہ سے نہیں لیتے تھے۔ خلاصہ یہ کہ ان حضرات کے لینے سے معلوم ہوتا ہے کہ اموال سلطانی کا لینا جائز ہے۔ حضرت سعید بن جبیر سے منقول ہے انہوں نے اپنی عطاء بیت المال میں چھوڑ دی یہاں تک کہ تیس ہزار سے زائد جمع ہو گئے۔ حضرت حسن بصری فرماتے ہیں زرگر کے پانی سے وضو نہیں کرنا اگرچہ نماز کا وقت تنگ ہو جائے کیونکہ مجھے اس کے اصل مال کی خبر نہیں تو یہ تمام تقویٰ کے اقوال ہیں اور ہم اس کے منکر نہیں ایسا کرنا واقع میں بہت خوب ہے۔ بہ نسبت نہ کرنے کے لیکن کلام اس میں ہے کہ اگر کوئی ان کا اتباع تقویٰ نہ کرے اور اموال سلطانی لے لے تو حرام نہیں ہے بلکہ جائز ہے یہ تقریر ان عطاء کی ہے جو ظالم بادشاہوں سے مل لینا درست کہتے ہیں۔

فائدہ: جن حضرات سے عطایا لینا منقول ہے وہ بہت کم ہے بہ نسبت ان روایات کے جو ان کے انکار اور واپس کرنے میں مروی ہیں اگر نہ لینے میں صرف ایک احتمال تقویٰ کا ہے تو لینے والوں کے لینے میں تین احتمال مختلف درجات کے ہو سکتے ہیں بسبب تقویٰ کے تفاوت کے اموال سلاطین میں تقویٰ کے چار درجات ہیں۔

درجہ نمبر 1: ان کے مال میں سے کچھ نے لئے جیسا سلف صالحین کے اہل تقویٰ نے کہا اور جیسا کہ خلفاء راشدین کیا کرتے تھے تو چھ ہزار درم ہوئے وہ چھ ہزار درم آپ نے بیت المال میں لوٹا دیئے۔

حکایت: ایک دفعہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ بیت المال کلال تقسیم کر رہے تھے کہ ان کی صاحبزادی آئی اور مال سے ایک درم اٹھالیا آپ اس کے پکڑنے کیلئے ایسے اٹھے کہ چادر آپ کے ایک شانہ سے اتر گئی اور آپ کی صاحبزادی روتی ہوئی گھر چلی گئی ایک درم اپنے منہ میں رکھ لیا تھا آپ نے اپنی اگلی اس کے منہ میں ڈال کر وہ درم نکل لیا اور واپس خراج میں ڈال دیا اور فرمایا کہ لوگو عمر رضی اللہ عنہ اور اس کی اولاد کو اس میں سے اسی قدر حق ہے جو دیگر دو روز نزدیک کے مسلمانوں کو ہے۔

حکایت: حضرت ابو موسیٰ اشعری نے بیت المال میں صفائی کی تو ایک درم ان کو ملا۔ آپ نے وہ درم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے چھوٹے صاحبزادے کو دیدیا جو وہاں پھرتا تھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے درم بچے کے ہاتھ میں دیکھ کر دریافت کیا کہ کہاں سے لیا اس نے عرض کیا کہ ابو موسیٰ نے دیا ہے آپ نے ابو موسیٰ اشعری سے فرمایا کہ کیا تمام مدینہ والوں میں کوئی گھر تمہارے خیال میں عمر رضی اللہ عنہ کے گھر سے زیادہ ذلیل نہ تھا تمہارا یہ ارادہ ہے کہ امت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں کوئی ایسا نہ رہے جو ہم سے اپنا حق طلب نہ کرے یہ کہہ کر وہ درم بیت المال میں لوٹا دیا۔

فائدہ: وہ مال حلال تھا مگر آپ کو یہ خوف ہوا کہ کہیں ہمارے حق میں اس قدر نہ پہنچے بہر حال خلفاء راشدین دین اور آبرو بچانے کیلئے اپنے حق سے کم پر کفایت کرتے تھے۔ بحکم حدیث شریف دع ما یریک الی مالا یریک اور بمطابق اس ارشاد حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آپ نے فرمایا ومن ترکھا فقد استبرء اعرضہ ولدینہ۔ ترجمہ: جس نے مشتبہ چیزوں کو ترک کیا اس نے اپنی آبرو و دین کو پاکیزہ کیا۔

اموال سلطانی پر وعیدات: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے اموال سلطانی کے باب میں تشدیدات وارد ہیں۔ (1) جب حضرت عبادہ بن صامت کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صدقہ یعنی زکوٰۃ وغیرہ لینے کیلئے بھیجا تو ارشاد فرمایا کہ اے ابو ولید اللہ تعالیٰ سے ڈرنا ایسا نہ ہو کہ قیامت میں تو ایک اونٹ کو اپنی گردن پر لاد کر لائے جو بلبلاتا ہو یا گائے کو جو رانہمتی ہو یا بکری کو جو لسیاتی ہو۔ انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا ایسا ہی ہوگا آپ نے فرمایا کہ ہاں قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے ایسا ہی ہوگا مگر جس پر اللہ تعالیٰ رحم کرے۔ انہوں نے عرض کیا کہ قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا کہ میں کسی چیز پر کبھی عامل نہ ہوں گا۔ (2) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا زنی الا اخاف علیکم ان تشرکوا بعدی وکنی انما اخاف علیکم ان تنافسوا۔ ترجمہ: میں تم پر یہ خوف نہیں کرتا کہ میرے بعد شرک کرو گے لیکن یہ خوف کہ ایک دوسرے پر حرص کرو گے۔

فائدہ: آپ کو صرف خوفِ مال کے حلیوں ہوجانے کا تھا۔ (3) ایک طویل حدیث میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مالِ بیت المال کے بارے میں فرمایا کہ میں اپنے آپ کو اس مال کے بارے میں ایسا پاتا ہوں جیسے یتیم کے مال کا متوا، ہوتا ہے اگر ضرورت نہیں ہوتی تو میں اس سے دور رہتا ہوں اگر ضرورت ہوتی ہے تو معمولی طور پر لیتا ہوں۔

حکایت: طاؤس کے ایک لڑکے نے ان کی طرف سے ایک جعلی خط حضرت عمر بن عبدالعزیز کو دیا آپ نے تین سو اشرفیاں اسے دے دیں۔ طاؤس کو معلوم ہوا اپنی ایک زمین بیچ کر آپ کے پاس تین سو اشرفیاں بھیج دیں حالانکہ سلطان حضرت عمر بن عبدالعزیز تھے یہ درجہ تقویٰ کے درجات میں نہایت اونچا مقام رکھتے تھے۔

درجہ نمبر 2: بادشاہ کا مال لے لیکن اس وقت جبکہ معلوم ہوجائے کہ جو کچھ میں لیتا ہوں بوجہ حلال ہے اگر سلسلہ کی ملکیت میں کوئی دوسرا حرام ہوگا تو اس شخص کو ضرر نہ کرے گا اکثر آثار صحابہ بلکہ اکابر صحابہ جو اہل تقویٰ تھے ان کا لینا اسی درجہ پر محمول ہے مثلاً حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کو تقویٰ میں نہایت مبالغہ کرتے تھے وہ کیسے مال سلطان کو بے سمجھے لے لیتے وہ تو سلاطین پر سب سے زیادہ انکار کرتے تھے بلکہ ان کے اموال کی برائی سب سے زیادہ کرتے تھے۔

حکایت: ایک دفعہ لوگ ابن عامر کے پاس جمع تھے جبکہ وہ بیمار تھے اور اپنے مال ہونے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک ماخوذ ہونے سے ڈرتے تھے لوگوں نے ان سے کہا کہ توقع ہے کہ تمہارے حق میں بہتر ہوگا اسلئے کہ تم نے کنوئیں کھدوائے اور حاجیوں کے قافلوں کو پانی پلویا اور ایسا کیا دیا کیا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بھی چپکے سے سنتے تھے پھر ابن عمر رضی اللہ عنہما اس سے پوچھا کہ آپ کیا فرماتے ہیں آپ نے فرمایا کہ میں کہتا ہوں کہ یہ باتیں اس وقت ہیں کہ کمالی اچھی ہو اور خرچ بھی اچھی طرح کیا ہو اور اب تم جا کر بھگت لو گے۔ دوسری روایت میں ہے۔ آپ نے فرمایا کہ خبیث چیز گناہوں کا عوض نہیں ہو سکتی اور تم بصرہ کے حاکم رہے ہو۔ میرے گمان میں تم نے اس میں برائی کمالی ہے۔ ابن عامر نے کہا آپ نے خدمت میں عرض کیا کہ آپ میرے لئے دعا کیجئے آپ نے فرمایا کہ میں نے سنا ہے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے تھے۔ لا یقبل اللہ صلوة بغیر طہور ولا صدقہ من غلول۔ ترجمہ اللہ تعالیٰ طہارت کے بغیر صدقہ قبول نہیں کرتا اور نہ ہی خیانت کے مال سے صدقہ قبول کرتا ہے۔ اور تم بصرہ کی حکومت رکھتے تھے۔

فائدہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ حجاج بن یوسف کے وقت میں آپ نے فرمایا کہ جب سے دار الخلافہ لٹ گیا ہے میں نے آج تک شکم سیر ہو کر کھانا نہیں کھلایا۔

حکایت: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ کے پاس ایک برتن سر بھر میں کچھ ستون تھے جن میں آپ پی لیا کرتے تھے کسی نے آپ سے کہا کہ اس کو عرق میں ہو کر سر بھر رکھتے ہیں یہاں تو کھانا بہت ہے یعنی کوئی

اسے نہیں چرائے گا۔ آپ نے فرمایا کہ میں اس پر لبر اس لئے نہیں کرتا کہ اسے دوسروں کے ساتھ بخل کروں بلکہ مجھے یہ برا محسوس ہوتا ہے کہ اس میں وہ چیز ملا دی جائے جو اس میں نہ ہو اور یہ بھی برا جانتا ہوں کہ میرے پیٹ میں غیر طیب چیز داخل ہو۔

فائدہ: ان اکابر سے ایسے اقوال و عادات مشہور ہیں۔

حکایت: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کا دستور تھا کہ جب کوئی چیز آپ کو اچھی معلوم ہوتی ہے اسے ملک سے خارج کر دیتے مثلاً ابن عامر نے اپنے غلام نافع کو تیس ہزار کے عوض مانگا آپ نے فرمایا کہ مجھے خوف ہے کہ کہیں ابن عامر کے درہم مجھے فتنہ میں نہ ڈالیں یہ کہہ کہ نافع کو آزاد کر دیا۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم میں سے ایسا کوئی نہیں جس کو دنیا نے مائل نہ کر دیا۔ بجز ابن عمر رضی اللہ عنہ کے کہ انہیں دنیا کی رغبت نہ تھی۔

فائدہ: اس سے واضح ہوتا ہے کہ حضرت ابن عمر ^{رضی اللہ عنہ} پر یا جو کوئی ان کے مثل منصب رکھتا ہو اس پر یہ گمان نہیں ہو سکتا کہ انہوں نے کوئی مال بغیر حلال معلوم کئے لے لیا ہوگا۔

درجہ (3): بادشاہ سے جو کچھ لے اسے فقراء اور مستحقین پر تقسیم کر دے اس خیال پر کہ جس مال کا مالک معین نہ ہو حکم شریعت اس میں بھی ہے تو جس صورت میں کہ بادشاہ ایسا ہو کے اگر اس سے نہ لیا جائے تو وہ خود تقسیم نہ کرے بلکہ اس مال سے ظلم پر استعانت کرے تو اس حال میں ہم یہی کہتے ہیں کہ اس سے مال لیکر بانٹ دینا اس سے اچھا ہے کہ اس کے ہاتھ میں رہنے دیا جائے بعض علماء کی رائے ہے کہ اس کی وجہ آگے مذکور ہوگی اور اکثر سلف کا لینا اسی پر معمول ہے اسی وجہ سے حضرت ابن مبارک رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جو لوگ بادشاہی عطاؤں کو آج لیتے ہیں اور اپنی حجت حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما کو ٹھہراتے ہیں کہ وہ ان دونوں کا اقتداء نہیں کرتے اس لئے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے جو کچھ لیا اسے بانٹ دیا حتیٰ کہ ساٹھ ہزار دیکر خیرات کر کے ایک سائل کے لئے اسی مجلس میں قرض لیا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بھی ایسا کیا اور جابر بن زید نے قبول کر کے خیرات کر دیا اور فرمایا کہ ان سے لیکر بانٹ دینا اس سے اچھا معلوم ہوتا ہے کہ ان کے قبضہ میں رہتے دوں۔ حضرت امام شافعی نے جو ہارون رشید سے لیا تھا اس کو بھی چند دنوں میں خیرات کر دیا تھا یہاں تک کہ اپنے لئے ایک پیسہ بھی نہیں رکھا تھا۔

درجہ (4): یہ ثابت نہ ہو کہ وہ مال حلال ہے اور نہ تقسیم کیلئے لیتا ہے بلکہ رکھنے کیلئے لیتا ہے مگر ایسے سلطان سے لیتا ہے جس کا اکثر مال حلال ہے اور زمانہ صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین میں خلفاء اسی طرح کے تھے اور ان کا اکثر مال حرام نہ تھا اور اس کی دلیل حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ فرمایا کہ بادشاہ کو جو مال بوجہ حلال ملتا ہے وہ اکثر ہے اور اس کو علماء کی ایک جماعت نے اکثر پر اعتماد کرنے سے جائز رکھا ہے اور ہم نے صرف ایسی صورتوں میں عام

لوگوں کے مال میں توقف کیا ہے جن کے مال بمنزلہ محصور کے ہیں اور چونکہ مال سلطان حد حصر سے خارج معلوم ہوتا ہے ممکن ہے کہ کسی مجتہد کا اجتہاد اسی طرف پہنچے کہ جس چیز کے حرام ہونے کا علم نہ ہو اس کا لینا جائز ہے بسبب غلبہ مال حلال کے اور ہم نے منع اس صورت میں کیا ہے کہ حرام زیادہ ہو جب ان درجات کو سمجھ لیا تو معلوم ہو گیا کہ جاگیریں اور وظائف ظالم بادشاہوں کے اس زمانہ میں ویسے نہیں جیسے پہلے تھیں اور ان میں دو یقینی وجہوں سے فرق ہے۔ (1) اس زمانہ میں سلاطین کے تمام اموال یا اکثر حرام ہیں اس لئے کہ حلال صرف صدقات اور فی اور غنیمت کی مدات سے تھیں ان میں سے کوئی شے بادشاہ کے پاس نہیں آتی کہ ان کا وجود ہی نہیں رہا تو اب جزیہ باقی رہا اور وہ ایسے ظلم سے لیا جاتا ہے کہ اس ظلم کے ساتھ میں اس کا لینا حلال نہیں اس لئے کہ سلاطین نہ تو مقدار جزیہ میں حدود شرع کو لحاظ رکھتے ہیں اور نہ ذمیوں کے بارے میں اور نہ ان کی شرائط کو پورا کرتے ہیں اور طرفہ یہ کہ آمدنی ان کی مسلمانوں کے خراج اور چرانے اور رشوتوں سے ہوتی ہے اس کی بہ نسبت جزیہ سوان حصہ بھی نہیں ہے۔ (2) وجہ پہلے زمانہ کے ظالم چونکہ خلفاء راشدین کے زمانہ کے قریب تھے اپنے ظلم کو جانتے تھے اور صحابہ اور تابعین کو دل جوئی کا شوق رکھتے تھے اور حرص تھے کہ وہ لوگ ہماری عطایا انعمت قبول کر لیں اور ان کے بغیر مانگے اور ذلیل کئے بغیر ان کی خدمت میں بھیج دیا کرتے ہیں اور ان کے قبول کرنے سے احسان مند ہو کر خوش ہوا کرتے تھے اور وہ حضرات بھی سلاطین سے لیکر تقسیم کر دیا کرتے تھے اور سلاطین کی اغراض کی اطاعت نہیں کرتے تھے نہ ان کی مجالس میں جاتے نہ ان کے مجالس بربحالتے نہ ان کا باقی رہنا پسند کرتے بلکہ بد دعا کرتے اور ان کے حق میں برا بھلا کہتے ان کی برائیوں کو برا جانتے تو ان پر یہ خوف نہ تھا کہ جس قدر سلاطین سے ملے گا اس قدر ان کے دین میں نقصان ہوگا۔ اور ان کو بھی سلاطین کا کچھ خوف نہ تھا لیکن اب یہ حال ہے کہ سلاطین کا دل اسی شخص کے دینے کو چاہتا ہے جس سے توقع ہو کہ ہمارا کچھ کام کرے گا اور ہماری جماعت بربحالتے گا اور مدد کرے گا اور ہماری مجلسوں میں شرکت ہو کر باعث زینت ہوگا اور ہمارے حق میں ہمیشہ دعا اور ثنا کرتا رہے گا اور سامنے لوہے پست ہماری تعریف میں مبالغہ کرتا رہے اگر لینے والا ان سلت ذلتوں کو اپنے اوپر نہ لے۔ یعنی (1) مذلت سوال۔ (2) خدمت میں کمر بستہ ہونا (3) دعا اور تعریف کرنا۔ (4) استعانت کے وقت ان کے مقاصد میں کام آنا۔ (5) مجلس اور سواری کے وقت ان کی جمعیت زیادہ کرنا۔ (6) ان کی محبت اور ان کے دشمنوں پر ان کی شرکت کا ظاہر کرنا۔ ان کے غلموں اور برے کاموں کو چھپانا تو یقین ہے کہ سلاطین ان کو ایک درم بھی نہ دیں۔ اگرچہ وہ اپنے وقت کا امام شافعی ہو پس ان وجوہات کے پیش نظر اس زمانہ کے سلاطین سے مال حلال ہوتا تو بھی لینا درست نہ تھا جس صورت میں کہ معلوم ہے مال ان کا حرام یا مشکوک ہے تب بطریق اولیٰ ناجائز ہوگا اب جو کوئی ان کے مال پر جرات کرے اور اپنے نفس کو صحابہ اور تابعین سے شیبہ دے تو وہ فرشتوں پر لوہاروں کو قیاس کرتا ہے اور ان سے مل لینے میں ان سے ملنے کی ضرورت ہوتی ہے اور ان کی پاسداری کرنی پڑتی ہے اور ان کے ملازموں کی خدمت اور ان کے سامنے ذلت اٹھانی اور ان کی تعریف کرنی اور ان کی کوٹھی پر حاضری دینی پڑتی ہے اور یہ سب باتیں گناہ ہیں چنانچہ چھٹی

فصل میں مذکور ہوں گی اور جبکہ بیان گزشتہ سے مدت سلاطین کی آمدنی کے معلوم ہو گئے کہ فلاں حلال ہے اور فلاں حرام اب اگر فرض کیا جائے کہ کسی شخص کو مدحلال میں سے بقدر اس کے استحقاق کے گھر بیٹھے مل جائے اور کسی عامل کی خوشامد اور خدمت کی ضرورت نہ پڑے نہ سلاطین کی تعریف اور تزکیہ کی نوبت آئے اور نہ ان کے مطالب میں موافقت ہو تو ایسی صورت میں مال لینا حرام تو نہ ہو گا مگر کئی وجوہ سے مکروہ ہو گا جن کا بیان چھٹی فصل میں آئے گا ان شاء اللہ۔

بیان نمبر 6 مال ماخوذ کی مقدار اور لینے والے کی صفت: چونکہ بعض اموال ایسے ہیں کہ ان کے مستحق معین ہوتے ہیں جیسے مال وقف یا زکوٰۃ یا خنس یا فی یا غنیمت اور بعض اموال ملک سلطان کے ہیں جیسے وہ زمین جس کو قتل زراعت کرے یا جو چیز اس کی زر خرید ہو کہ ان میں بادشاہ کو اختیار ہے جب چاہے اور جس قدر چاہے دے اسی لئے ہم ان اموال میں بحث کرتے ہیں جو مسلمانوں کی مصلحتوں کے لئے ہوں جیسے چار خنس فی کے اور میراثین لاوارثی تو ان اموال کا دینا انہیں لوگوں کو چاہئے جن کے دینے میں عوام کی بہتری ہو یا جو شخص اس کا محتاج اور کمانے سے عاجز اور جو شخص صاحب ثروت ہو اور اس کے دینے میں کسی طرح کی بہتری نہ ہو تو بیت المال کامل اسے نہ دینا چاہئے اگرچہ اس میں علماء کو اختلاف ہے اگر صحیح یہی ہے کہ نہ دینا چاہئے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے کلام سے ایسا ثابت ہوتا ہے کہ بیت المال کے مال میں ہر مسلمان کا حق ہے بوجہ مسلمان ہونے اور جماعت اسلام کے زیادہ کرنے کے مگر بلوجود اس کے حضرت عمر رضی اللہ عنہ تمام مسلمانوں پر مال تقسیم نہیں کیا کرتے تھے بلکہ انہیں دیتے تھے جن میں خاص صفات ہوا کرتی تھیں جب یہ ثابت ہوا تو معلوم ہوا کہ جو شخص ایسا کام کرتا ہو کہ مسلمانوں کو اس کا نفع ہو اور اگر وہ اس کام کو چھوڑ کر نکالی کی فکر میں پڑے تو وہ کام نہ ہو سکے تو ایسے شخص کا حق بقدر کفایت بیت المال میں ہو گا اس قاعدہ کی وجہ سے تمام علماء کا حق بیت المال میں ہے کہ بقدر کفایت انہیں ملے مگر علوم سے ہماری مراد وہ علوم ہیں جن سے دین کی بہتری ہو جیسے فقہ اور حدیث اور تفسیر اور قرأت یہاں تک کہ علم پڑھانے والے اور اذان دینے والے بھی اسی میں ہیں اور ان علوم کا طالب علم بھی داخل ہیں کیونکہ اگر ان کو بقدر کفایت نہ ملے گا تو تحصیل علم نہ کر سکیں گے اور اسی میں وہ عامل بھی داخل ہیں جن کے عمل سے مصلح دنیاوی وابستہ ہیں جیسے فوج کے آدمی جو ملک کو تلوار کے زور سے باغیوں اور ڈاکہ ڈالنے والوں اور اسلام کے دشمنوں سے بچاتے ہیں اور اسی میں حساب دان اور کاتب اور متعدد اور جن لوگوں کی ضرورت دفتر خراج میں پڑتی ہے داخل ہیں بشرطیکہ دفتر اموال حلال کا ہو۔

قائد: یہ مال مصلحتوں کیلئے ہوتا ہے۔

اور مصلحت یا متعلق بہ دین یا متعلق بہ دنیا پس علماء سے دین کی حفاظت ہے اور لشکریوں سے دنیا کی حفاظت اور دین اور ملک جڑواں ہیں ایسا نہیں کہ ایک کو دوسرے کی حاجت نہ ہو اور طبیب کے علم سے اگرچہ کوئی امر دینی متعلق نہیں مگر چونکہ اس پر بدن کی صحت منحصر ہے اور دین صحت سے صحیح رہ سکتا ہے تو اہل علم کے لئے خواہ اور

علم ایسا ہو کہ اس کی مصلحت بدن یا مصلحت بلادین میں حاجب ہوتی ہو تو اس کے لئے وظیفہ بیت المال سے ہونا چاہئے تاکہ جو بلا اجرت ان سے علاج کرانا چاہے تو کر سکے اور ان میں ضرورت کا ہونا شرط نہیں بلکہ ان کی دولت مندی کے ہوتے ہوئے بھی انہیں دینا درست ہے۔ چنانچہ خلفائے راشدین 'مہاجرین اور انصار کو دیا کرتے تھے حالانکہ ضرورت سب کو نہ تھی اور وظیفہ کی بھی کوئی مقدار معین نہیں بلکہ حاکم کی رائے پر منحصر ہے۔ اس کو اختیار ہے چاہے اتنا دے کہ غنی کر دے چاہے بقدر کفایت پر اکتفا کرے۔ جیسی مصلحت وقت اور مال میں گنجائش ہو کر سکتا ہے۔ چنانچہ حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے ایک دفعہ چار ہزار درہم لئے تھے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما بعض لوگوں کو بارہ ہزار درہم سالانہ دیا کرتے تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اسی فہرست میں لکھ رکھا تھا اور بعض لوگوں کو دس ہزار اور بعض کو چھ ہزار اس طرح ہر ایک کیلئے مختلف وظائف مقرر تھے۔ خلاصہ یہ کہ بیت المال ان لوگوں کا حق ہے ان پر تقسیم کیا جائے یہاں تک کہ کچھ نہ رہے۔ اگر کسی کو مال زیادہ دیا جائے تو کوئی وجہ نہیں۔ اسی طرح بادشاہ کو اختیار ہے کہ اس مال سے اہل خصوصیات کو خلعت اور انعام کے ساتھ مخصوص کرے کہ یہ پہلے بھی ہوتا تھا مگر اس میں مصلحت کا لحاظ ضرور رہنا چاہئے اور جب کبھی اہل علم یا بہادر آدمی انعام سے مخصوص ہو گا تو دوسرے لوگوں کو ترغیب ہوگی اور شوق پیدا ہو گا کہ ہم بھی ان کی طرح کام کریں۔

قائدہ : معلوم ہوا کہ خلعت اور انعام سے یہ فائدہ ہوتا ہے کہ اچھے امور کی ترقی ہوگی اور یہ تمام باتیں سلطان کے اجتہاد سے وابستہ ہیں۔

مسئلہ : ظالم بادشاہوں کے بارے میں دو باتوں پر وجہ ضروری ہے (1) سلطان ظالم حکومت سے معزول کرنے کے قابل ہے تو وہ معزول ہے یا واجب العزل پھر جب وہ حقیقت میں سلطان ہی نہیں تو اس کے پاس سے مل لینا کب درست ہو گا۔ (2) سلطان ظالم اپنا مال تمام مستحقوں کو دیتا نہیں پھر ایک دو کو اس سے لینا کیسے درست ہو گا پھر اس میں بھی کلام ہے کہ ایک دو کو بقدر اپنے حصہ کے لینا درست ہے یا بالکل نہ لینا چاہئے۔ یا جسے جو کچھ ملے اسے لے لینا درست ہے۔ پہلی صورت میں ہماری رائے ہے کہ اسے اپنا حق لینے سے منع نہ کیا جائے اس لئے کہ سلطان حسن صورت میں کہ صاحب شوکت ہوتا ہے اور اس کا معزول کرنا دشوار ہوتا ہے اور دوسرے کو ایسی جگہ مقرر کرنے میں ایسا فساد برپا ہوتا ہو جس کی عوام کو طاقت نہ ہو تو اسی سلطان کو رہنے دینا اور اس کی فرمانبرداری واجب ہوا کرتی ہے جیسے کہ امراء کی اطاعت واجب ہے اور امراء کی اطاعت کرنا اور ان کی موافقت سے باز رہنے کے ترک میں بہت سے امور با تائید اور وعید شدید وارد ہیں۔ ہماری رائے یہی ہے کہ جس خلافت کا کوئی شخص حضرت عباس کی اولاد میں سے ہے وہ منعقد ہے اور جن سلاطین نے خلیفہ سے عہد کر لیا ہے اطراف بلاد میں ان کی حکومت نافذ ہے اور اس بارے میں مصلحت ہے اسے ہم نے اپنی کتاب مستطری میں بیان کیا ہے۔

قائدہ : مختصر یہ ہے کہ ہم سلاطین میں صفات و شروط کا لحاظ اس لئے کرتے ہیں کہ اس میں زیادتی مصلحت کی توقع

ہے اور اگر ہم حکومتوں کو باطل کہہ دیں تو سرے سے مصالح باطل ہو جاتے ہیں۔ تو نفع کی طلب میں ہم راس المال کو کیسے ضائع کریں، بلکہ اب تو حکومت شوکت کے تابع ہے۔ اہل شوکت جس سے بیعت کر لیں وہی خلیفہ ہے اور جس کی شوکت مستقل ہو اور وہ خطبہ اور سکہ میں خلیفہ کا مطیع ہو وہی سلطان نافذ الحکم ہے اور اطراف زمین میں قاضی حاکم اور نافذ الحکم ہیں اور اس کی تحقیق ہم نے رسالہ الاقتصالی فی الاعتقاد میں احکام اقامت کے ذکر میں لکھی ہے اب یہاں لکھ کر طویل کلام نہیں کرتے۔

فائدہ : بادشاہ کی عطا چونکہ ہر مستحق کو عام نہیں تو ایک شخص کو اس کا لینا جائز ہے یا نہیں تو اس میں علماء کے چار مختلف اقوال ہیں۔ (۱) بعض نے نہایت مبالغہ کر کے کہا ہے کہ جو کچھ لے گا اس میں سب مسلمان شریک ہوں گے اور چونکہ معلوم نہیں کہ اس کا حصہ اس قدر میں سے ایک ٹیڈی ہے یا زائد ہے یا کم اس لئے کل کا ترک کرنا چاہئے۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ اسے اس دن کی غذا کی مقدار لینا درست ہے، اس لئے کہ ضرورت کی صورت میں مسلمانوں پر اس قدر استحقاق اسے حاصل ہے اور بعض نے یہ فرمایا ہے کہ اسے سال بھر کی غذا کا لینا جائز ہے، کیونکہ ہر روز کی مقدار کفایت کا لینا مشکل ہے اور اس مال میں اس کا حق ثابت ہے تو اپنا حق کیسے چھوڑ دے اور بعض کہتے ہیں کہ جس قدر اسے ملے اتنا لے لے ظلم رہے گا تو باقیوں پر رہے گا اور یہی قیاس ہے، اس لئے کہ یہ مال مسلمانوں میں مشترک تو ہے نہیں جیسے مال غنیمت جنگ لڑنے والوں میں مشترک ہوتا ہے اور نہ یہ میراث ہے کہ ورثہ کی ملک ہو گئی ہے کہ اگر بالفرض وہ مرجائیں اور ان پر تقسیم نہ ہو تو ان کے وارثوں پر وراثت کے مطابق تقسیم کرنا واجب ہو، بلکہ یہ مال حق غیر معین ہے اور اس کا تعین قبضہ سے ہے۔ یا اسے صدقات جیسا مال کہو کہ جب صدقہ سے فقراء کو ان کا حصہ دیا جاتا ہے تب ان کی ملک ہو جاتا ہے اور اگر مالک مال ظلم کرے اور صدقات سے مساکین اور مسافروں اور قرضہ داروں وغیرہ کو نہ دے صرف ایک جنس یعنی فقراء کو دے دے تو یہ نہ ہو گا کہ فقرا مالک کے ظلم کے سبب سے اس صدقہ کے مالک نہ ہوں یہ اس صورت میں ہے کہ بادشاہ اس کو کل مال حوالہ نہیں کرتا، بلکہ اس قدر دیتا ہے کہ اگر اوروں کو بھی دیتا اور ان کی بہ نسبت اسے زیادہ دیتا تو لینا درست ہوتا، کیونکہ عطا میں کمی بیشی بدرست ہے چنانچہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سب کو برابر دیا اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا کہ ان کی فضیلت اللہ تعالیٰ کے نزدیک ثابت ہے اور انہیں دنیا بقدر کفایت ہی ہے اور جب خود حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفہ ہوئے تو کمی بیشی کی۔ حضرت عائشہ کے لئے بارہ ہزار اور

اور حضرت زینب کے لئے دس ہزار اور حضرت جویریہ کے لئے چھ ہزار اور اتنے ہی حضرت صفیہ کے لئے مقرر فرمایا اور ایک جاگیر حضرت علی المرتضیٰ کیلئے مختص کر دی اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے بھی پانچ باغ اپنے لئے مختص کئے تھے پھر اپنی ذات پر حضرت علی المرتضیٰ کو ترجیح دی اور فرمایا کہ یہ آپ لے لیں اور انہوں نے منظور کر لئے اور انکار نہ فرمایا۔

فائدہ : اختلافات میں یہ سب باتیں مجتہد کی جانب سے درست ہیں اور یہ ان مسائل میں سے ہے جن میں ہم کہتے

ہیں کہ مجتہد صواب کرتا ہے، یعنی ایسے مسائل جنہیں بعینہ کوئی نص نہیں اور نہ ان کے قریب اور مثل پر نص ہے کہ وہ بھی قیاس جلی کے اعتبار سے اسی کے حکم میں ہو جاتا ہے جیسے یہ مسئلہ ہے اور مسئلہ سزائے شراب بھی ایسا ہی ہے کہ صحابہ کرام نے اس میں چالیس کوڑے بھی لگائے اور اسی (80) بھی اور دونوں سنت کے مطابق اور حق ہیں اور حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں صواب پر ہیں اس وجہ سے کہ صحابہ دونوں کے فصل پر متفق تھے جس کو حضرت صدیق کے زمانہ میں زیادہ ملا تھا اور فاروق کے زمانہ میں کم ملا اس نے اپنی پہلی زیادتی واپس نہ کی اور نہ ان لوگوں نے جس زمانہ حضرت فاروق میں زیادہ ملا زیادتی کے قبول کرنے سے انکار کیا اور اس بارے میں تمام صحابہ مشترک تھے۔ تمام نے یہی اعتقاد کیا کہ دونوں راہیں حق ہیں تو جن اختلاف میں مجتہد کی رائے صواب پر ہوا کرتی ہے ان میں اسی قسم کو دستور بنالینا چاہئے لیکن جس مسئلہ میں نص موجود تھی یا قیاس جلی ہے اور مجتہد غفلت سے یا سوئے تدبیر سے اس میں خلاف قیاس کہہ دیا۔ نص کو چھوڑ دیا تو ایسے مسئلہ میں ہم یہ نہ کہیں گے کہ ہر مجتہد صواب پر ہے بلکہ صواب پر وہی ہے جو ٹھیک نص کو پہنچا یا معنی نص کو تمام مجموعہ باتوں کے مجموعہ سے حاصل ہوا کہ جو ایسی صفت سے موصوف ہو کہ اس سے دین یا دنیا کی مصلحت متعلق ہو اور سلطان سے کوئی خلعت یا وظیفہ لے لے، میراث یا جزیہ کے مال پر تو صرف لینے ہی سے فاسق نہ ہو جائے گا بلکہ فسق کی یہ علامات ہیں کہ سلطان کی خدمات اور اعانت کرے اور ان کے دربار میں جائے اور تعریف میں مبالغہ کرے اور دیگر وہ امور کہ بغیر ان کے بادشاہ سے کچھ نہیں ملتا" بجالائے چنانچہ فصل ذیل میں ہم اسی کو بیان کریں گے۔

فصل نمبر 6 : سلاطین کا میل جول کونسا حلال ہے اور کونسا حرام اور ان کے دربار میں جانے اور ان کی تعظیم کے احکام اور ظالم حکام اور اعمال کے ساتھ تین حالتیں ہو سکتی ہیں۔ (1) ان کے پاس جانا، (2) ان کا کسی کے ہاں آنا، (3) ان سے الگ رہنا نہ وہ دیکھیں نہ ہم یہی قسم ہر طرح کی برائی سے محفوظ رکھتی ہے۔ اب تفصیل ملاحظہ ہو۔ (1) سلاطین کے پاس جانا شریعت میں نہایت مذموم ہے اور احادیث و آثار میں اس کے متعلق تشدیدات وارد ہیں بعض ہم یہاں نقل کرتے ہیں تاکہ معلوم ہو کہ شریعت نے کیا کچھ فرمایا ہے اور بعد کو لکھیں گے کہ محققانے فتویٰ علم ظاہری کن حکام کے پاس جانا حرام ہے اور کونسا مکروہ اور مباح اس کے بارے میں ملاحظہ ہو۔

احادیث مبارکہ : (1) حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب ظالم امراء کا ذکر فرمایا تو یہ ارشاد فرمایا۔
 فمن نابذهم نجا ومن اعتزلهم سلم او كادان يسلم ومن وقع معهم في دنيا هم فهو منهم ترجمۃ (جو ان کا خلاف کرے گا نجات پائے گا اور جو ان سے علیحدہ ہو گا یا قریب ہے کہ بچ جائے اور جو ان کے ساتھ ان کی دنیا میں رفاقت کرے گا تو وہ انہیں سے ہو گا۔

فائدہ : اس سے مراد یہ ہے کہ جو کوئی ان سے علیحدہ رہے گا وہ ان کے گناہ سے محفوظ رہے گا لیکن اگر ان پر مذاب نازل ہو گا تو اس سے بچے گا، اس لئے کہ ان کے ساتھ نزاع نہ کیا اور امر بالمعروف کا تارک ہو۔ (2) حضور

علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ میرے بعد امراء ہوں گے جو جھوٹ بولیں گے اور ظلم کریں گے تو جو کوئی ان کے جھوٹ کو سچا کہے گا اور ظلم پر ان کی اعانت کرے گا وہ مجھ سے نہیں اور نہ میں اس سے اور وہ میرے پاس حوض کوثر وارد نہ ہو گا۔ (3) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ابغض القراء اللہ تعالیٰ الذین یزورون الامراء ترجمہ: (اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ قرا (علماء) بدتر ہیں جو امراء (حکماء) سے ملتے ہیں۔ (4) ایک حدیث میں ہے کہ امراء سے بہتر وہ ہیں جو علماء کے پاس آتے ہیں اور علماء میں سے بدتر وہ ہیں جو امراء کے پاس جاتے ہیں۔ (5) حضرت انس سے حدیث مروی ہے العلماء امنوا الرسل علی عباد اللہ مالہم یخاطبوا السلطان فاذا افعلوا اذک فقد خانوا الرسل فاحذروہم واعتزلوہم ترجمہ: (علماء اللہ کے بندوں پر رسل کرام کے امین ہیں جب تک کہ حکام کو نہ ملیں جب وہ ایسا کریں تو انہوں نے رسل کرام کی خیانت کی تم ان سے ڈرو اور ان سے علیحدہ رہو۔

اقوال اسلاف صالحین رحمہم اللہ : (1) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ فتنوں کی جگہ سے دور رہو۔ عرض کی گئی کہ وہ کیا ہیں فرمایا کہ امراء کے دروازے جب کوئی تم میں سے امیر کے پاس جاتا ہے تو جھوٹ پر اسے سچا کہتا ہے اور جو بت اس میں نہیں ہوتی اس میں بتاتا ہے۔ (2) حضرت ابو زر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سلمہ کو نصیحت کی کہ اے سلمہ سلاطین کے دروازوں پر نہ جانا کہ ان کی دنیا میں جس قدر تجھے ملے گا اس سے افضل وہ تیرے دین سے لئے لیں گے۔ (3) سفیان ثوری ^{بمخبر} فرماتے ہیں کہ دوزخ میں ایک وادی ہے جس میں وہی قاری (علماء) رہیں گے جو بادشاہوں کے یہاں جاتے ہیں۔ (4) اوزاعی فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس عالم سے برا کوئی نہیں جو کسی عامل یعنی حاکم کے پاس جائے۔ (5) سمون فرماتے ہیں کہ عالم کے حق میں کتنا برا ہے کہ جب اس کی مجلس میں کوئی آئے اور اسے نہ پائے پوچھے کہ کہاں ہے تو جواب ملے کہ وہ امیر کہ یہاں ہے۔ میں یہ قول سنا کرتا تھا کہ جب تم عالم کو دیکھو کہ وہ دنیا سے محبت رکھتا ہے تو اسے اپنے دین پر مستم کرو اب اس قول کو میں نے خذ۔ آزما لیا یعنی میں جب کبھی سلطان کے پاس گیا اور دربار سے نکلنے کے بعد اپنے نفس کا حساب لیا تو اس پر مائل ہوا بلکہ بلکہ میں ان سے سختی کے ساتھ بولتا ہوں اور ان کی خواہشات کے خلاف کہتا ہوں۔ (6) حضرت عبادہ ابن الصامت ^{رضی اللہ عنہ} فرماتے ہیں کہ کاری عالم، عابد اگر امراء سے دوستی کرے تو یہ نفاق ہے اگر دولت مندوں سے محبت کرے تو ریاء ہے۔ (7) حضرت ابو زر فرماتے ہیں کہ جو کسی کی محفل کو زیادہ کرے تو وہ انہیں میں شمار ہوتا ہے۔

قائدہ : مراد یہ ہے کہ ظالموں کی جماعت بڑھانے سے ظالم کھلائے گا۔ (8) حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ارشاد ہے کہ انسان جب بادشاہ کے پاس جاتا ہے تو اس کا دین اس کے پاس ہوتا ہے اور وہاں سے پھر کر آتا ہے تو دین رخصت ہو جاتا ہے۔ لوگوں نے پوچھا کہ اس کی کیا وجہ ہے فرمایا کہ وہ بادشاہ کو ایسی باتوں سے خوش کرتا ہے جن سے اللہ تعالیٰ ناخوش ہو۔ (9) حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کو عامل مقرر کیا پھر سنا کہ وہ حجاج بن یوسف کا عامل رہا ہے آپ نے اسے معزول کر دیا اس نے عرض کیا کہ میں نے تو اس کے عہد میں

تھوڑے دن کام کیا تھا آپ نے فرمایا کہ اس کی صحبت ایک روز خواہ چند گھنٹے کی نحوست اور شرارت کے لئے کافی ہے۔ (10) حضرت فضیل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ جس قدر انسان سلطنت والے کا مقرب ہوتا جاتا ہے اسی قدر اللہ تعالیٰ سے دور ہو جاتا ہے۔ (11) حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ تیل کی تجارت کرتے تھے اور فرماتے کہ اس تجارت کی وجہ سے ان سلاطین سے کچھ حاجت نہیں رہتی۔ (12) وہیب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ لوگ بادشاہوں کے یہاں جاتے ہیں وہ امت کے حق میں جواریوں سے بھی زیادہ مضر ہیں۔ (13) محمد بن مسلمہ فرماتے ہیں کہ جو قاری (عالم) ان سلاطین کے دروازے پر ہو اس کی بہ نسبت پاخانہ کے اوپر کی مکھی بہتر ہے۔ (14) جب زہر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے سلطان سے میل جول رکھا تو ان کے ایک برادر دینی نے اسے خط لکھا جس کا مضمون یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ ہمیں اور اے ابوبکر تمہیں فتنوں سے بچائے کہ تمہارا یہ حال ہو گیا ہے کہ جو کوئی تم سے شناسائی رکھتا ہے اسے شایان ہے کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ وہ تم پر رحم کرے تم بڑے بوڑھے ہو اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں نے تم کو بھاری کر دیا ہے کہ اپنی کتاب کی سمجھ تم کو عنایت کی اور طریق اپنے پیغمبر محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا طریقہ تعلیم فرمایا لیکن اللہ تعالیٰ نے علماء سے عہد لیا ہے کہ واذا اخذنا اللہ میثاق الذین اتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه (آل عمران 187) ترجمہ کنزالایمان: اور یاد کرو جب اللہ عزوجل نے عہد لیا ان سے جنہیں کتاب عطا ہوئی کہ تم ضرور اسے لوگوں سے بیان کر دینا اور نہ چھپانا جان رکھو کہ جس امر کے مرتکب ہوئے ہو اس کی ادنیٰ خرابی یہ ہے کہ تم نے ظلم کی وحشت کو دور کیا۔ اور اپنے قرب سے اس شخص پر گمراہی کا طریق آسان کر دیا جس نے نہ کوئی حق ادا کیا اور نہ کوئی باطل ترک کیا، تمہیں ان لوگوں نے اپنا مقرب بنا کر اپنے ظلم کا مرکز ٹھہرایا اور ان کے ظلم کی چکی ہمارے گرد گھومے اور تم ان کے لئے پل بن گئے ہو کہ اپنی مصیبت میں تم پر عبور کریں۔ تم ان کی میٹھی ہو کہ تمہاری بدولت گمراہی کے مدارج طے کریں۔ تمہارے سبب سے علماء پر شک ڈالیں گے اور جاہلوں کے دلوں کو اپنی طرف کھینچیں گے تو جتنا انہوں نے تمہارا بگاڑ کیا اس کے مقابل تمہارا فائدہ بچ ہے۔ کیا تمہیں یہ خوف نہیں کہ اس آیت کے مصداق ہو جاؤ۔ مخلف من بعدہم خلف اصوا للصلوة (المریم 59) تو ان کے پیچھے نائل لوگ جنہوں نے نماز ضائع کی۔ یہ بھی یاد رکھو کہ تمہیں رابطہ ایسے شخص سے ہے جو تمہارے حل سے بلوائف نہیں اور تمہارے افعال کے وہ لوگ محافظ ہیں۔ جو غافل نہیں۔ لہذا اب تم اپنے دین کا خود خیال کرو کہ اس میں ضعف آگیا ہے اور اپنے لئے آخرت کے توشہ کی تیاری کرو۔ سفر دور اور پرکٹھن ہے اور اللہ سے زمین اور آسمان کی کوئی شے پوشیدہ نہیں والسلام۔

فائدہ: ان اخبار و آثار سے معلوم ہوا کہ سلاطین کے میل جول میں کس طرح کے فتنے اور فسادات ہیں، مگر ہم ان کی تفصیل فقہ کے طور پر کرتے ہیں، جس سے معلوم ہو کہ اس اختلاف سے حرام کونسا ہے اور مکروہ اور مباح کونسا ہے۔

مسئلہ: جو شخص بادشاہ کے پاس جاتا ہے وہ اپنے اللہ تعالیٰ کی معیت کا تعرض کرتا ہے۔ (1) اپنے فعل سے، (2)

ساکت رہنے سے، (3) قول سے، (4) اعتقاد سے ان چاروں میں کوئی ایک شے ضرور ہوتی ہے۔ فعل کی معیت اس طرح کہ بادشاہوں کے پاس جانا اکثر احوال میں معصوب مکانات میں ہوتا ہے اور مکانوں میں راستہ بنانا اور بلا اجازت داخل ہونا حرام ہے۔ یہ امر حقیقت ہے اور یہ ایک حقیقت ہے کہ لوگ اس میں درگزر کرتے ہیں۔ جیسے ایک خرما یا روٹی کا ٹکڑا اٹھا لیتے ہیں، ان میں تعرض نہیں کرتے، انبیاہ اس تقریر سے دھوکہ نہ کھانا کیونکہ درگزر کرنا غیر معصوب چیز ہوتا ہے یہ غصب کی چیز میں نہیں ہوتا، اس لئے کہ اگر کہا جائے کہ تھوڑی دیر بیٹھنے سے زمین کا نقصان نہیں ہوتا یہ قتل درگزر ہے کہ اس طرح زمین پر گزر جانے سے کچھ نقصان نہیں تو ہر ایک گزرنے والے کے لئے یہی کہا جائے گا کہ سب کا حکم ایک ہی ہوا اور غصب ان تمام افعال سے پورا ہوا ہے اور درگزر وہاں کیا جاتا ہے کہ گزرنے والا اکیلا ہو، کیونکہ بعض اوقات مالک کو ایک شخص کا گزر جانا برا محسوس نہیں ہوتا، لیکن جب اس کی ملک سابقہ میں راستہ عام بنایا جائے تو حرمت سب پر آجائے گی اور کسی کا بھی گزرنے سے باز نہ ہو گا۔ خلاصہ یہ کہ اس اعتقاد پر ہر ایک چلنے والے کے ایک بار گزرنے سے ملک میں نقصان نہیں آتا، کسی کی ملک کو راستہ بنا لینا درست نہیں کیونکہ سب کا گزرنے سے ملک کو تباہ کرتا ہے۔ اس کی مثال یوں ہے کہ شاگرد کو معمولی طور پر مارنا تعلیم میں مباح ہے اس

۱۔ ابو عبیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جراح نے جب حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے شام میں ملاقات کی تو آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھ کو بوسہ دیا اور حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کو منع فرمایا اور بعض علماء نے اس بات میں ایسا مبالغہ کیا ہے کہ بادشاہوں کے سلام کا جواب دینا بھی منع ہے اور فرمایا کہ ان کو حقیر جان کر ان کی طرف سے منہ پھیر لے تو یہ امر باعث اجر و ثواب ہے۔ مگر ہم کہتے ہیں کہ سلام کے جواب نہ دینے میں کلام ہے کیونکہ سلام کا جواب دینا واجب ہے اس کے ظلم کی جہت سے واجب کس طرح دوسرے شخص کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا۔ ہمارے دور کے خوارج توحید کے نشہ میں بزرگوں کے ہاتھ پاؤں چومنے کو شرک کہتے ہیں، یہ اتھلا (بے دینی) بلکہ تحریف دین ہے، اس لئے کہ بزرگوں کے بوسہ (ہاتھ پاؤں) کے متعلق احادیث صحیحہ وارد ہیں اس موضوع پر فقیر کی دو تصانیف ہیں یہاں اختصار کے طور پر چند روایات صحیحہ عرض کرتا ہوں۔ (ایسی غفرلہ)

پاؤں و دست بوسی : اہلسنت میں بزرگوں کے ہاتھ پاؤں چومنے کی عادت ہے اور یہ عادت انہیں صحابہ کرام سے وراثت میں ملی ہے، چنانچہ حضرت زرارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم ایک وفد کی صورت میں مدینہ منورہ آئے فنقبل یدر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ورجلہ (مشکوٰۃ صفحہ 702) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ اور پاؤں چومتے۔ لیکن کلمات نبوت اور ولایت کے منکرین اسے شرک کے کھاتے میں ڈالتے ہیں۔ فقیر چند روایات پیش کرتا ہے تاکہ شرک کے منہوں کا فتویٰ ان کے منہ پر مارا جا سکے۔

حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اپنا عمل مبارک : الادب المفرد میں امام بخاری حدیث روایت فرماتے ہیں کہ جب حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سیدہ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے گھر تشریف لے جاتے تو بی بی فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فاحساسات بیدہ و قبلتہ آپ کا ہاتھ مبارک پکڑ کر اسے چوم لیتیں، پھر جب بی بی فاطمہ آپ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے گھر آئیں تو واحد بیدہا و قبلتہا آپ بی بی کا ہاتھ پکڑ کر بوسہ دیتے

شرط پر کہ مارنے والا کہ تھا ہو۔ اگر بہت سے آدمی مل کر ایک شخص کو ضرب خفیف کریں کہ جس سے وہ مر جائے تو سب پر قصاص لازم ہو گا، حالانکہ اگر اتنی ضرب تھا ایک کی طرف ہوتی تو موجب قصاص نہ تھی۔ اگر فرض کرو کہ ظالم معصوب جگہ میں نہیں، بلکہ خود ایسی زمین میں ہے جو اس کی ملک میں ہے۔ تو اگر خیمہ وغیرہ میں ہو گا تب بھی اس کے پاس جانا حرام ہے۔ اس لئے کہ خیمہ اسی کے مل حرام سے بنا ہے اور حرام کے خیمہ وغیرہ سے قائم لینا اور اس کے سلیہ میں بیٹھنا حرام ہے۔ اگر فرض کیا جائے یہ سب چیزیں مل حلال سے ہیں تو اس صورت میں صرف سامنے سے گزرنے اور اسلام علیکم کہنے سے گنہگار نہ ہو گا، اگر سجدہ کرے گا یا جھکے گا یا سلام وغیرہ کے لئے کھڑا رہے گا تو ظالم کی تعظیم اس کی حکومت کی وجہ سے کریگا اور حکومت اس کے ظلم کا سامنا ہے اور ظالم کے سامنے گردن جھکانا گناہ ہے بلکہ اگر کسی ایسے دولت مند کے سامنے گردن جھکائے جو ظالم نہ ہو اور وجہ اس تعظیم کی سوائے دولت کے اور کوئی شے نہ ہو تو دین کی دو تہائی ضائع ہو جاتی ہے۔ تو جس صورت میں کہ ظالم کے سامنے یہ عمل ہو تو قیاس کرنا چاہئے کہ دین کی خرابی اس قدر ہو گی غرضیکہ سوائے لفظ سلام کے اور کوئی حرکت ظلمی مباح نہیں اور ہاتھوں کو بوسہ دینا اور سلام کے لئے جھکنا حرام ہے۔

مسئلہ : اگر خوف کے سبب سے یا امام عادل کے لئے یا کسی عالم کے لئے یا اور کسی نیک آدمی کے لئے جو امر دینی کی وجہ سے بوسہ کا مستحق ہو تو مضائقہ نہیں۔

فائدہ : چونکہ ہاتھ پاؤں چومنے کو بخاری وہابی شرک اس لئے کہتے ہیں کہ اس سے سجدہ و تعظیم غیر اللہ لازم آتا ہے۔ اگر یہی بات ہے تو پھر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علاوہ مندرجہ ذیل اہل صحابہ کے متعلق کیا جواب ہے۔ مثلاً سیدنا امیر المومنین ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ، سیدنا امیر المومنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ، سیدنا امیر المومنین علی الرضی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، سیدنا حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ، امین الامت ابو عبیدہ الجراح رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عبداللہ بن عمر فاروق، حضرت قاطبہ الابرہ، زید بن ثابت، عبداللہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین! ان حضرات سے ہاتھ پاؤں چومنا ثابت بلکہ مندرجہ ذیل محدثین سے بھی مثلاً امام بخاری، امام ترمذی، امام ابو داؤد، امام ابن ماجہ، امام مسلم، امام نووی، علامہ ابن حجر کلبی، حضرت امام اعظم، امام ابو یوسف، علامہ حلی، سفیان بن عیینہ، علامہ بدر الدین عینی، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، علامہ حموی، علامہ محمد بن عبداللہ ترمذی، علامہ ابن عبدین شامی، علامہ محمد امین الارسلی، علامہ ابن عثیم، شاہ ولی اللہ، شاہ عبدالعزیز دہلوی، علامہ یوسف زہبی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور ہمارے اکابر اولیاء کی تو شمار ہی نہیں۔ مثلاً حضرت محبوب سبحانی، غوث الاعظم جیلانی، داتا گنج بخش علی ہجویری، شیخ احمد رفاہی، امام محمد غزالی، خواجہ حسن بھری، ابراہیم اوہم، امام ربانی خواجہ مجدد الف ثانی، شیخ محمد ابوالواہب شانلی، خواجہ قطب الدین بختیار کالی، خواجہ فرید الدین گنج شکر، خواجہ نظام الدین اولیاء، شیخ شرف الدین یحییٰ منیری، شیخ رکن الدین عالم ملتان، شیخ حکیم سنائی، عبدالعزیز دہلوی رحمۃ اللہ علیہم اجمعین۔

احادیث صحیحہ صریحہ : (1) مشکوٰۃ شریف 17 میں ہے یہودیوں نے کچھ سوال کئے، حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جواب صحیح عطا فرمایا تو یہودیوں نے سن کر فقہان بدیہ ورجلیہ انہوں نے آپ کے ہاتھ پاؤں چومے۔ یہ صحاح ستہ کی صحیح ترمذی میں بھی ملے

مسئلہ : بلاشاہ کے پاس جانے والا بلاشاہ سے کئی بات نہ کرے۔ صرف سلام پر اکتفا کرے تو یہ ضرور ہو گا کہ اس کے فرش پر بیٹھے گا، کیونکہ بلاشاہ کا سب مل حرام ہے تو اس کے فرش پر بیٹھنا بھی درست نہ ہو گا (یہ امور بلحاظ فعل کے ہوئے)۔

فائدہ : دربار شاہی میں سکوت سے جانے والا دربار میں اور بھی کچھ نہ کرے گا یہ امور تو ضروری ہیں کہ بلاشاہوں کے ریشمی لباس اور جو چاندی کے برتن اور ان کے غلاموں کا ریشمی لباس یا زیور وغیرہ (جو حرام میں) دیکھے گا اور جو شخص گناہ کی چیز دیکھ کر خاموش رہے وہ اس برائی میں شریک ہوتا ہے اس کے سوا ان کی گفتگو میں فحش جھوٹ اور گل اور ایذاء کے کلمات اور غیبت نے گا اور ان سب کو سن کر چپ رہنا حرام ہے، پھر ان کو لباس پہننے اور کھانا کھاتے دیکھے گا اور جو کچھ ان کے پاس ہے وہ سب حرام ہے تو اس پر بھی سکوت کرنا جائز نہیں، کیونکہ اس کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اپنی زبان سے واجب ہے۔ اگر فعل سے نہ کر سکے تو اسے دل سے تو برا سمجھے؟

سوال : وہ ڈر کے مارے کچھ نہیں بولتا اس لئے یہ سکوت عذر ہے۔

جواب : اسے وہاں جانے کی ضرورت کیا تھی۔ غیر مباح چیز کے ارتکاب کی ضرورت صرف عذر شرعی سے ہو سکتی ہے۔ اگر یہ نہ جانتا اور ان حالات کو نہ دیکھتا تو اس کو شرعاً حکم بھی نہ ہوتا کہ امر بالمعروف بجالائے وہ تو اپنے آپ اس ارتکاب کا سبب ہوا ہے اس لئے اس کا عذر بھی مسموع نہیں۔

مسئلہ : اسی لئے ہم کہتے ہیں کہ جو شخص سمجھے کہ فلاں جگہ میں فسلا کی کوئی بات ہے اور مجھ سے اس کا دور کرنا ممکن نہیں تو اس کو وہاں جانا جائز نہیں تاکہ جا کر اپنے سامنے وہ خرابی دیکھے اور چپ ہو رہے بلکہ چاہیے اس کے دیکھنے سے احتراز کرے۔

خوشامد کی مذمت : سلطان ظالم کیلئے دعا اور ثنا کے لئے یا جو کوئی صریح باطل قول اس کی زبان سے نکلے تو کہہ دے کہ حضور بجا فرماتے ہیں یا سر سے اشارہ کر دے کہ درست ہے یا چہرہ پر بشاشت ظاہر کرے یا اس کی محبت اور طرف داری کا اظہار کرے اور شوق ملازمت اور اس کی عمر درازی اور بقاء کے حرص کا بیان کرے، کیونکہ عموماً یہی ہوتا ہے کہ دربار میں جا کر صرف سلام کر کے کھڑا نہ رہے گا، کچھ نہ کچھ بولے گا تو وہاں کا کلام انہیں اقسام میں سے کوئی نہ کوئی ہو گا۔

مسئلہ : دعائیں ظالم کے لئے یہ الفاظ بولنا جائز ہے اللہ تعالیٰ آپ کو نیکی کی توفیق دے یا اللہ تعالیٰ آپ کو توفیق خیر

94 جلد 2- (2) ایک اعرابی نے معجزہ طلب کیا آپ نے معجزہ دکھایا تو عرض کی اذن لی اسجد لک اجازت دیجئے کہ میں آپ کو سجدہ کروں آپ نے منع فرمایا۔ ایدن لی ان اقبل یدیک ورجلیک فاذن کہ شفاء شریف صفحہ 196) مجھے اجازت فرمائیے کہ میں آپ کے ہاتھ پر بوسہ دوں اس پر اسے آپ نے اجازت بخش۔

عنایت فرمائے یا اپنی اطاعت میں آپ کی زندگی کرے، جو بھی اس قسم کے الفاظ ہوں تو جائز ہے۔

مسئلہ : اسے آقاء و مولا کہہ کر طول بقا اور حراست میں اتمام نعمت کی دعا مانگنا جائز نہیں۔

احادیث مبارک : (1) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: *من دعا لظالم بالبقاء فقد احب ان يعصى الله في ارضه ترجمہ: جس نے ظالم کے لئے بقا کی دعا مانگی اس نے اللہ کی زمین معیت کی۔*

مسئلہ : اگر دعا میں مبالغہ کر کے اس کی ثناء کرے گا تو بعید نہیں کہ وہ صفات ذکر کے جو اس میں نہ ہوں تو اس۔۔۔ جھوٹا اور منافق اور ظالم کی تعظیم کرنے والا ہو گا اور یہ تین گناہ ہیں۔

حدیث 2 : حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ غصہ کرتا ہے جس وقت کے فاسق کی تعریف کی جاتی ہے۔

حدیث 3 : *من اكرم فاسقا فقد اعان على برم الاسلام ترجمہ: جس نے فاسق کی تعریف کی اس نے اسلام ڈھانے پر مدد کی*

مسئلہ : مدح سے گزر کر اس کے قول کو سچا کہے گا یا اس کے افعال کو اچھا بتائے گا تو گناہ گار ہو گا اس لئے کہ معصیت کو اچھا بتانا اور اس پر مدح کرنا گویا اس معصیت پر مدد کرنا ہے اور اس کی رغبت پر متحرک کرنا جیسا کہ ظالم کو برا کہنا اور جھوٹا ٹھہرانا اسی کام کے زجر اور اس کے لوازم کے کمزور کرنے میں مفید ہوتا ہے اور معصیت پر اعانت بھی معصیت ہے اگرچہ ایک لفظ گمے یا آدھا۔

حکایت : حضرت سفیان ^{رضی اللہ عنہ} ثوری سے کسی نے مسئلہ پوچھا کہ ایک ظالم جنگل میں مر رہا ہے اس کو پانی پلانا جائز یا نہیں، آپ نے فرمایا کہ نہیں اسے مرنے دینا چاہئے، کیونکہ پانی پلانا اس کی اعانت ہے اور بعض علماء کا اس مسئلہ میں یہ قول ہے کہ اسے اتنا پانی ضرور پلائے کہ اس کے دم میں دم آجائے۔

مسئلہ : اگر ثناء سے تجاوز کر کے اظہار اور شوق ملازمت کا ذکر کریگا تو اگر جھوٹا ہو گا تو جھوٹ اور نفاق کی معصیت میں مبتلا ہو گا۔ اگر سچا ہو گا تو ظالم کی محبت اور بقا چاہنے کی وجہ سے سے گنہگار ہو گا، کیونکہ وہ مستحق ہے کہ اس سے بغض لہ کیا جائے اور بغض فی اللہ واجب ہے اور معصیت سے محبت رکھنے والا اور راضی ہونے والا گنہگار ہے۔

مسئلہ : جو شخص ظالم سے محبت کرے گا وہ اگر ظلم کے باعث کرے گا تب تو اس کی محبت کے سبب سے گنہگار ہو گا کہ واجب یہ تھا کہ اس سے بغض رکھے اور اس نے بغض کی بجائے بلکہ الٹا اس سے محبت کی۔

مسئلہ : اگر ایک شخص میں دو باتیں خیر و شرکی جمع ہوں تو چاہئے خیر کی وجہ سے اس سے محبت کی جائے اور شرکی وجہ سے اسے برا سمجھا جائے اور باب پنجم میں ہم بیان کریں گے کہ بغض اور محبت جمع کس طرح ہو سکتی ہیں۔

فائدہ : اگر ان تمام باتوں سے محفوظ رہے گویا محفوظ رہنے کا یقین ہو لیکن اپنے دل میں خرابی سے بالکل نہ بچے گا یعنی سوچے گا کہ ظالم اتنی بڑی آسائش میں ہے، اور مجھ پر اللہ تعالیٰ کی نعمت کم ہے اس صورت میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ممانعت کے خلاف کریگا۔

حدیث : حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے یا معشر الہاجرین لا تدخلوا علی اهل الدنیا فانہا مسنخۃ یلرزق ترجمہ : (اے مہاجر و دنیا داروں کے پاس مت جاؤ، اس لئے کہ دنیا روزی کو ناراض کر دیتی ہے)۔ اس کے سوا اتنی خرابیاں اس کے جانے میں اور ہوں گی وہ یہ کہ دوسرے لوگ اس کا اقتداء کریں گے اور خود ہن میں شریک ہو کر ان کی جماعت کو زیادہ کرے گا۔ اگر یہ شخص ان کے تجمل کا سبب ہو گا تو اپنے جانے سے ان کے تجمل کو بڑھا دے گا اور یہ تمام امور مکروہ ہیں یا ممنوع۔

حکایت : حضرت سعید بن مسیب ^{رضی اللہ عنہ} سے کہا گیا کہ ولید اور سلیمان (جو عبدالمالک کے بیٹے تھے) ان دونوں کی بیعت کر لو۔ آپ نے فرمایا جب تک رات دن بدلتے ہیں میں ان دو کی بیعت نہ کروں گا۔ اس لئے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو بیعتوں سے منع فرمایا ہے۔ لوگوں نے کہا کہ تو ایک دروازے سے جا کر دوسرے سے نکل آنا۔ آپ نے فرمایا کہ بخدا کبھی نہ کروں گا۔ اس لئے کہ شاید کوئی میری اقتداء کرے۔ آپ کو سو کوڑے لگائے گئے اور ٹاٹ پہنایا گیا مگر وہاں جانا منظور نہ کیا۔

فائدہ : سلاطین کے صرف اکرام نہ بلایا گیا ہو اسے یہ معلوم ہو کہ اگر میں نہ جاؤں تو مجھے ستائیں گے۔ پارعیٹ کی طاقت فاسد ہو جائے گی اور انتظام درہم برہم ہو گا تو اس صورت میں اس پر جانا واجب ہو گا مگر نہ ان کی اطاعت کیلئے بلکہ مصلحت مخلوق کے لحاظ سے کہ ولایت درہم برہم نہ ہو۔ (2) اس لئے ان کے پاس جائے کہ کسی بھائی مسلمان سے ظلم کو ہٹائے یا یہ نیت ہو کہ خود اپنے اوپر ظلم نہ ہو۔ خواہ اس کو سمجھانے سے یا فریاد و اوہلا کرنے سے تو اس طرح جانے کی اجازت ہے۔ بشرطیکہ جھوٹ نہ بولے اور نہ اس کی تعریف کرے اور جو نصیحت کے قبول ہونے کی توقع ہو اسے بیان کئے بغیر نہ رہے (یہ حکم ہے بادشاہوں کے پاس جانے کا) (2) خود سلطان ظالم تمہاری ملاقات کو آئے تو اس صورت میں جواب سلام دینا ضروری ہے۔ اس کی تعظیم کے لئے کھڑا ہونا تو یہ بھی حرام نہیں، اس لئے کہ اس نے جو علم اور دین کی تعظیم کی تو اس وجہ سے قابل تعظیم ہو گیا، جس ظلم کے باعث مستحق دوری کا تھا تو تعظیم کے بدلے میں تعظیم اور اسلام کے بدلے میں جواب دینا چاہئے۔

مسئلہ : بہتر ہے کہ اگر بادشاہ خلوت میں آئے تو اس کے لئے کھڑا نہ ہوتا کہ اس وجہ سے اس کو دین کی عزت ظاہر ہو اور ظلم اس کی نظر میں حقیر محسوس ہو۔

مسئلہ : اگر یقین کرے کہ یہ دین کے لئے خفا ہوتے ہیں اور جس سے اللہ تعالیٰ روگردانی کرتا ہے اسی سے اس

کے خاص بندے اعتراض کرتے ہیں۔

مسئلہ : اگر مجمع میں ملاقات کو آئے تو ارباب حکومت کی حشمت کا پاس کرنا ان کی رعایا کے سامنے ضروری ہے۔ پس اس نیت سے کھڑے ہونے میں کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ : اگر یقین کرے نہ کھڑے ہونے سے رعیت میں کچھ فسلو نہ ہو گا اور اس کے غصے سے کچھ ایذا نہ پہنچے گی تو کھڑا ہونے کو ترک کرنا بہتر ہے۔

مسئلہ : ملاقات کے بعد واجب ہے کہ سلطان کو نصیحت کرے اور اگر وہ ایسی چیز کا مرتکب ہو جس کی حرمت نہ جانتا ہو اور توقع نہ ہو کہ حرمت جان جائے گا تو چھوڑ دے گا تو اسے اسی چیز کی حرمت بتا دینا واجب ہے اور جن چیزوں کی حرمت اس کو خود معلوم ہے مثلاً شراب پینا اور ظلم کرنا ان کے ذکر کی کوئی ضرورت نہیں بلکہ جن گناہوں کا وہ مرتکب ہے اگر یہ گمان ہو کہ ڈرانا کچھ اثر کرے گا تو ان گناہوں سے ڈرانا چاہئے اور ایک یہ واجب ہے کہ سلطان کو ازراہ مصلحت بتا دے یعنی اگر ظالم کی مطلب براری کا کوئی طریقہ موافق شرعاً کے خود جانتا ہو تو اسے بتا دے تاکہ اس کا مطلب بھی پورا ہو اور ظلم سے بھی بچا رہے۔

مسئلہ : اگر یہ محسوس کرے کہ سلطان میں بات تاثیر کرے گی تو تین باتیں اس پر واجب ہیں (1) سلطان کو معلوم نہ ہو اس کو بتا دینا (2) جن باتوں کو وہ عملاً کرتا ہے ان سے زجر و توبیح کرنا (3) جس چیز سے وہ غافل ہو اس کی طرف رہنمائی کرنا اور یہ تینوں باتیں اس شخص کو لازم ہیں جن کو خود بلاشاہ کے پاس جانے کا اتفاق ہو عذر سے یا بلاعذر حکایت محمد بن صالح کہتے ہیں کہ میں نے حملو بن سلمہ کے گھر میں صرف چار چیزیں دیکھی۔ (1) بیٹھنے کا بوریا (2) تلاوت کا قرآن (3) کتابوں کا بستہ (4) وضو کا لوٹا۔ ایک دن میں ان کے ہاں تھا کسی نے دروازے پر دستک دی معلوم ہوا کہ محمد بن سلیمان ہے، آپ نے اجازت دی وہ اندر آکر بیٹھ گیا اور عرض کی کہ کیا بات ہے کہ جب میں آپ کو دیکھتا ہوں تو مجھ پر رعب چھا جاتا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ اس کی یہ وجہ ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عالم دین جب اپنے علم سے اللہ تعالیٰ کی رضا چاہتا ہے تو اس سے ہر شے ڈرتی ہے، جب علم سے دنیا جمع کرنا چاہتا تو وہ ہر چیز سے خود ڈرتا ہے۔ پھر محمد بن سلیمان چالیس ہزار درہم آپ کو نذر دیئے اور عرض کی کہ اپنی ضروریات میں صرف فرمائیے۔ آپ نے فرمایا کہ جن لوگوں پر تم نے ظلم کر کے یہ حاصل کئے ہیں، انہیں واپس کر دو۔ اس نے عرض کیا کہ اللہ کی قسم میں نے آپ کی نذر وہ مل پیش کیا ہے جو مجھے وراثت میں ملا ہے میں نے ظلم سے کسی سے نہیں لیا۔ آپ نے فرمایا مجھے مل کی ضرورت نہیں اس نے عرض کیا کہ آپ لیکر لوگوں پر تقسیم کر دیں، آپ نے فرمایا کہ میں تقسیم کرنے میں شاید عدل نہ کر سکوں مجھے ڈر ہے کہ جس کو اس میں سے کچھ نہ ملے تو وہ کئے گا کہ اس نے تقسیم میں عدل نہیں کیا۔ پھر میری وجہ سے اسے گناہ ہو گا، اسی لئے ان کو مجھ سے علیحدہ رکھئے۔

سلاطین سے علیحدگی : سالک پر لازم ہے کہ نہ خود ان کو دیکھے نہ وہ اسے دیکھیں اور یہ واجب ہے۔ اس لئے

کہ سلامتی اسی میں ہے۔ اسی لئے سالک پر واجب ہے کہ سلاطین کے ظلم کی وجہ سے دل میں ان کے عداوت رکھے اور نہ ان کی بقا چاہئے اور نہ ان کی تعریف کرے نہ ان کے حالات کا مدح ہو جو لوگ ان کے قریب رہتے ہیں ان کے نزدیک نہ جائے اور ان سے دور رہنے کی وجہ سے اگر کوئی چیز نہ ملے تو افسوس نہ کرے محبت نہ کرے گا کیونکہ جس نے اس کو میرے ہاتھ پکڑنے کے لئے مسخر کیا ہے، اسی کی خاطر میں اس سے بغض رکھتا ہوں۔

فائدہ : تقریر گزشتہ سے معلوم ہوا کہ اسی زمانہ میں سلاطین سے مل لینا اگرچہ وجہ حلال سے ہو ممنوع اور مذموم ہے۔ اسی لئے کہ ان خرابیوں سے مذکورہ بلا خالی نہیں ہوتا۔

سوال : مل لینا اور مساکین کو دینا تو درست ہے لیکن یہ بھی ہو سکتا ہے کہ سلطان کامل چرا کر یا اس کی امانت کو چھپا کر عوام کو تقسیم کر دیا جائے؟

جواب : یہ جائز نہیں اس لئے کہ کیا معلوم شاید اس مل کا کوئی مالک معین ہو اور سلطان کی نیت میں ہو کہ اسے واپس کر دوں گا اور یہ مل ویسا نہیں ہو سکتا جیسے وہ خود تمہارے پاس بھیج دے کیونکہ عقل مند سلطان پر یہ گمان نہیں کرنا کہ جس مل کا مالک اسے معلوم ہو اس کو خیرات کر دے تو اس کا دینا اس کی دلیل ہے کہ اس کو مالک کا حل معلوم نہیں، پس اگر بلا شاہ ایسا ہو کہ اس قسم کے حالات اس پر مشتبہ رہتے ہیں تو وہ مل قبول نہیں کرتا، جب تک کہ اچھی طرح دریافت نہ کرے۔ پھر چوری کیسے ہو سکتی ہے اس لئے کہ یہ بھی تو ہو سکتا ہے کہ مل مسروق سلطان کی ملک ہو اس نے ادھار خریدا ہو کہ بظاہر اس کا قبضہ ملک کی دلیل موجود ہے بلکہ اگر کوئی گری ہوئی چیز پائے پھر ظاہر ہو کہ اس کا مالک کوئی لشکری ہے اور یہ احتمال ہو کہ اس نے وہ چیز ادھار کر لی ہوگی یا اور کسی طور سے اس کی ملک میں آئی ہوگی تو اس چیز کا اسے واپس کرنا واجب ہے۔

فائدہ : معلوم ہوا کہ سلاطین کامل چرانو واجب نہیں نہ خود ان سے اور نہ اس سے کہ جس کے پاس انہوں نے ودیعت رکھا ہو اور ان کی ودیعت کا انکار کرنا بھی جائز نہیں اور جو کوئی ان کامل چرائے اس پر چوری کی سزا واجب ہے، لیکن اگر چور دعویٰ کرے کہ یہ مل ان کی ملک نہیں تو دعویٰ سے حد ساقط ہو جائے گی۔

مسئلہ : سلاطین کیساتھ کاروبار کرنا حرام ہے اس سے کہ ان کے اکثر اموال حرام ہوتے ہیں، تو جو کچھ عوض میں آئے گا وہ حرام ہی ہو گا ہاں اگر وہ چیز کی قیمت ایسی جگہ سے دیں جس کی حلت بھی یقیناً معلوم ہو تو اس میں کلام ہے جو شے ان کے ہاتھ فروخت کی جاتی ہے اگر یہ معلوم ہو کہ بیع لیکر وہ اللہ تعالیٰ کی معصیت کریں گے مثلاً ریشمی کپڑا بیع ہے اور بالغ کو معلوم ہو کہ سلطان اس کو پنے گا تو یہ بیع حرام جیسے انور کا بیچنا شراب بنانے والے کے ہاتھ۔ اس صورت میں ہے کہ بیع درست ہو اگر یہ احتمال ہو کہ بلا شاہ خود پنے گا اور یہ احتمال بھی ہو۔

فائدہ : ہاں خلاف مستورات کو پہنائے گا تو یہ بوجہ معاملہ شبہ کے مکروہ ہو گا۔

فائدہ : یہ ان اشیاء کا حل ہے جن سے خود اس سے معصیت ہوتی ہے۔

مسئلہ : یہی حل ان سے گھوڑا بیچنے کا ہے خصوصاً جب مسلمانوں سے لڑنے یا ان سے خراج لینے کے لئے سوار ہوتے ہوں کیونکہ اس سے بھی ان کی اعانت ہوتی ہے اور گناہ کی اعانت بھی ممنوع ہے۔

مسئلہ : وہ چیزیں جس سے خود معصیت نہیں بلکہ ذریعہ معصیت ہیں، جیسے دراہم و دنایز کا بیچنا، یا ان جیسی اور اشیاء تو یہ بیچ بھی مکروہ ہے اس وجہ سے کہ یہ ظلم پر اعانت ہے کیونکہ وہ ظلم کرنے میں مل اور گھوڑوں اور اسباب ہی سے اعانت کرتے ہیں۔

مسئلہ : یہ کراہت ان کو کسی چیز کے تحفہ بھیجنے اور ان کا کام بلا اجرت کر دینے میں بھی جاری ہے، یہاں تک کہ ان کی تعلیم میں اور ان کی اولاد کو رسم خط و کتابت اور حساب سکھلانے میں بھی ہاں قرآن سکھانا مکروہ نہیں، اس میں اگر کراہت ہے تو بلحاظ اجرت لینے کے ہے کہ وہ حرام مال سے حاصل ہوتی ہے۔

مسئلہ : اس کی حلت اگر قطعی معلوم ہو تو حرج نہیں۔

مسئلہ : اگر سلاطین کو اپنا وکیل بنائیں کہ بازاروں سے ان کے لئے خرید و فروخت بلکہ تجارت کیا کرے تو بوجہ اعانت یہ وکالت بھی مکروہ ہے۔

مسئلہ : اگر کسی سے چیز خریدے گا جس سے جانتا ہے کہ وہ اس سے گناہ کا کام کریں گے جیسے غلام لواطت کے لئے اور ریشمی کپڑا لباس کیلئے ایسے ہی ظلم اور قتل وغیرہ اور گھوڑا سوار کے لئے تو یہ حرام ہو گا۔

مسئلہ : بیچ سے اگر قصد معصیت ظاہر ہو گا تو حرمت حاصل ہوگی۔ اگر قصہ ظاہر نہ ہو گا لیکن مقضائے دلالت حال پایا جاتا ہو گا تو کراہت ہوگی۔

مسئلہ : جو بازار سلاطین نے حرام سے بتائے ہیں ان میں تجارت حرام ہے اور ان میں سکونت کرنا جائز ہے۔

مسئلہ : اگر کوئی سوداگر ان میں رہ کر شرعی طریق سے کچھ حاصل کرے گا تو اس کا مال حرام نہ ہو گا مگر سکونت کی وجہ سے گنہگار ہو گا اور عوام کو ان تاجروں سے خریدنا درست ہے لیکن اگر وہ سرا بازار میسر ہو تو بہتر یہ ہے کہ اس میں سے خریدیں، کیونکہ ان تاجروں سے خریدنے میں ان کو سکونت پر اعانت اور دکانوں کے لئے کرایہ کا زیادہ کرنا ہے اسی طرح جس منڈی پر سلاطین نے خراج مقرر نہیں کیا اس میں کاروبار کرنا جائز ہے بہ نسبت ان منڈیوں کے جن پر خراج ہے اور بعض لوگوں نے اتنا مبالغہ کیا ہے کہ جن اراضی پر سلاطین نے خراج مقرر کیا ہے ان زمینداروں اور کسانوں سے بھی کاروبار جائز نہیں، اس لئے کہ بعض اوقات جو مال ان کو ملتا ہے اسے خراج میں ادا کر دیتے ہیں تو اعانت ظلم ہو جاتی ہے۔ مگر یہ دین میں غلو کرنا اور مسلمانوں پر تنگی ڈالنا ہے، اس لئے کہ خراج تمام زمینوں پر ہو گیا ہے اور زمین کی پیداوار کے بغیر لوگ رہ نہیں سکتے اور اس کے منع کرنے کی کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی، اگر وجہ اعانت ہی ہو تو چاہئے کہ مالک کو زمین کی کاشت کرنا بھی حرام ہو تاکہ اس سے خراج کا مطالبہ نہ ہو اور

اسی طرح ہوتے ہوتے باب معاش بالکل منقطع اور مسدود ہو جائے گا۔

مسئلہ : بادشاہوں کے قاضیوں کو کلام اور عیال اور خدام سے بھی کاروبار حرام ہے جیسے خود ان سے حرام ہے، معتبر قاضیوں وغیرہ سے حرمت زیادہ ہے، اس لئے کہ وہ قاضی صریحاً حرام لیتے ہیں اور ظالموں کی جماعت کو زیادہ کرتے ہیں اور لوگوں کو اپنے لباس سے دھوکہ دیتے ہیں کیونکہ وہ علماء کا لباس پہن کر سلاطین سے میل جول رکھ کر ان کے مال لیتے ہیں اور ان کی فطرت میں ہے کہ اہل جاہ و حشمت کی مشابہت اور اقتداء ہو تو مخلوق کے ان کی طرف مائل کرنے کا باعث ہوتا ہے اور بادشاہ کے خدام و عمل سے کاروبار اس لئے حرام ہے کہ ان کا اکثر مال غصب کا ہوتا ہے ان کے ہاں اکثر مال مصلحت اور میراث اور جزیہ اور وجہ حلال کا نہیں ہوتا، تاکہ کہا جاسکے کہ ان کے مال میں مال حلال کے مل جانے سے شعبہ حرمت کمزور ہو گیا۔

حکایت : حضرت طاؤس رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ میں سلاطین کے قاضیوں کے ہاں گواہی نہیں دیتا، اگرچہ واقعہ مجھے یقیناً معلوم ہو اس لئے کہ ڈرتا ہوں کہ کہیں وہ لوگ ان پر زیادتی نہ کریں، جن پر میں گواہی دوں، خلاصہ یہ کہ رعایا کی خرابی بادشاہوں کی خرابی سے ہوئی اور بادشاہوں کی خرابی علماء کی خرابی سے ہوئی اگر قاضی (علماء) خراب نہ ہوتے تو بادشاہ نہ بگڑتے اس خوف سے کہ شاید یہ لوگ کہیں ہمیں برا سمجھ کر حکم نہ مانیں۔

حدیث : حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا (ترجمہ) یہ امت ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی حمایت اور پناہ میں رہے گی جب تک کہ اس کے قاری (علماء) امراء کی موافقت نہ کریں گے۔

فائدہ : اس حکم میں قراء کا اس لئے ذکر فرمایا کہ وہی اس زمانے میں علماء تھے اور ان کا علم صرف قرآن مجید تھا اور اس کے معنی جو حدیث سے سمجھے جاتے ہیں اور ان کے سوا اور علوم ان کے بعد پیدا ہوئے۔

فائدہ : حضرت سفیان ثوری نے فرمایا ہے کہ بادشاہوں سے میل جول نہ کرو اور نہ اس سے جو بادشاہوں سے ملتے ہیں اور فرمایا کہ قلم بردار اور روایات والا اور کاتب اور سوف والا سب ایک دوسرے کے شریک ہیں۔

فائدہ : آپ نے درست فرمایا کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب کے متعلق دس اشخاص کو لعنت کی ان میں نچوڑنے والا بھی ہے۔

فائدہ : حضرت ابن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ سود کھانے والا اور کھلانے والا اور دونوں گواہ اور کاتب سود۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبان سے سب ملعون ہیں۔ اسی طرح حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کو مرفوعاً روایت کیا ہے اور حضرت ابن سیرین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ سلطان کا خط کہیں نہ لے جاؤ جب تک کہ یقین نہ کر لو کہ اس میں کوئی مضمون ظلم کا تو نہیں۔

حکایت : حضرت سفیان رضی اللہ تعالیٰ علیہ نے خلیفہ وقت کو روایات اٹھا کر دینے سے انکار کر دیا تھا اور فرمایا تھا کہ

جب تک یقین نہ کر لوں کہ تم کیا لکھو گئے، خلاصہ یہ کہ سلاطین کے گرد پیش جتنے خدام اور لواحقین ہوتے ہیں سب ظالم ہیں ان سے بغض رکھنا واجب ہے۔

حکایت : عثمان بن زائدہ سے کسی سپاہی نے راستہ پوچھا وہ خاموش رہے اور اونچا سنتا ظاہر کیا اس خوف سے کہ شاید ظلم کو جاتا ہو تو راستہ بتانے سے ظلم پر لعنت ہوگی۔

فائدہ : یہ مبالغہ جو سلاطین کے بارے میں سلف صالحین سے فاسق تاجروں اور جولاءہوں اور لگانے والوں اور جمایوں اور زرگروں اور رنگ ریزوں اور دوسرے پیشہ وروں کیساتھ منقول نہیں بلکہ وجودیکہ جھوٹ اور فسق ان لوگوں پر غالب ہے بلکہ ذمی کافروں کیساتھ بھی اتنا تشدد منقول نہیں یہ تشدد ظالموں کیساتھ ہے اس لئے کہ وہ قیہوں اور مسکینوں کے مال کھاتے اور ہمیشہ مسلمانوں کو ستاتے ہیں اور شریعت کے آثار و علامات کے مٹانے پر آمادہ ہیں۔

فائدہ : تشدد کی وجہ ان کے ساتھ یہ ہے کہ معصیت دو قسم کی ہے۔ (1) لازم (2) متعدی فسق اور کفر و قصور لازم میں یعنی ان کا مرتکب اللہ تعالیٰ کا گنہگار ہے اور کسی کو ضرر نہیں پہنچاتا اور اس کا حساب اللہ تعالیٰ پر ہے اور حکام کی معصیت ظلم سے ہے اور متعدی ہے، اسی وجہ سے ان کے متعلق تشدد زیادہ ہے اور جس قدر ان کا ظلم زیادہ اور عام ہوگا، اسی قدر اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ ناراضگی کے مستحق ہوں گے۔ اس لئے ان سے زیادہ اجتناب اور ان کے لین دین سے شدت احتراز واجب ہے۔

حدیث : حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ یقال للشوطی دع سوطک وادخل النار ترجمہ (سپاہی کو کہا جائے گا کہ کوڑا رکھ دے اور دوزخ میں چلا جا) اور فرمایا من اشراط اساعته رجال معہم سیاط کا ذناب البقر ترجمہ (قیامت کی علامت میں سے ہے ان کا ہونا جو گائے کے دم کی طرح کوڑا اپنے ساتھ رکھتے ہوں)۔

فائدہ : یہ حکم عام ہے اور جو ظلم وغیرہ میں معروف ہیں وہ تو معروف ہی ہیں اور جو معروف نہیں اس کی علامت قبا پہننا اور مونچھیں بڑی ہونا اور ان کی تمام ہینات مشہور ہیں تو جو کوئی اس ہینت پر نظر آوے اس سے اجتناب کرنا چاہئے اور یہ عمل بدگمانی میں داخل نہیں، اس لئے کہ اس نے خود خطا کی کہ ظالموں کا لباس پہنا، لباس کی برابری سے دل کی مساوات معلوم ہوتی ہے اور دیوانہ وہی بنتا ہے جو مجنون ہو اور فاسقوں کی صورت وہی بنائے گا جو فاسق ہو گا۔ ہاں فاسق کبھی نیک بختوں کی صورت بنا لیتا ہے، مگر نیک بخت کو لائق نہیں کہ فسادیوں کی صورت بنائے۔ کیونکہ اس حرکت سے ان کی جماعت کو زیادہ کرنا ہے اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ان الذین توفہم الملائکۃ ظالمی النفس (النساء 97) ترجمہ کنز الایمان : (وہ لوگ جن کی جان فرشتے نکالتے ہیں اس حال میں کہ وہ اپنے لوہر ظلم کرتے تھے) مشرکوں سے مل کر ان کی جماعت کو بڑھایا کرتے تھے۔

حکایت : مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت یوشع بن نون کو وحی بھیجی کہ میں تیری قوم سے چالیس ہزار نیک

بندے اور ساٹھ ہزار برے تباہ کروں گا۔ انہوں نے عرض کی کہ نیکوں کی تباہی کی کیا وجہ ہے ارشاد ہوا کہ انہوں نے میرے غصہ کے ساتھ بروں پر غصہ نہ کیا اور ان کے کھانے پینے میں شریک رہے۔

فائدہ : اس روایت سے معلوم ہوا کہ ظالموں سے بغض رکھنا اور اللہ کے لئے ان پر غصہ کرنا واجب ہے۔

حدیث : حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے راوی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے علماء بنی اسرائیل کو لعنت کی اسی لئے کہ انہوں نے معاش میں ظالموں کے ساتھ میل جول رکھا۔

مسئلہ : جو مکانات ظالموں کے تعمیر کردہ ہوں مثلاً پل اور سڑکیں اور مسجدیں اور پولیاں تو ان میں بھی احتیاط کرنا چاہئے یعنی پلوں کے اوپر سے گزرنا بوقت ضرورت جائز ہے اور حتیٰ الوسع اس سے احتراز کرنا تقویٰ ہے اگر کوئی کشتی مل جائے تو تقویٰ موکد ہو جاتا ہے۔

فائدہ : باوجود کشتی ملنے کے جو ہم نے پلوں پر گزرنا جائز کہا ہے اس کی وجہ یہ ہے جب پلوں کا مالک معین معلوم نہیں تو ان کا حکم یہی ہے کہ خیرات میں صرف کی جائیں اور ان پر گزرنا بھی ایک اور خیر ہے، لیکن اگر معلوم ہو کہ پل کی اینٹیں اور پتھر فلاں مکان سے یا مقبرہ یا مسجد سے اکھاڑ کر لگائے گئے تو اس پل پر گزرنا جائز نہیں، ہاں اگر ایسی مجبوری ہو کہ جس کے ہوتے ہوئے غیر کا مال حلال ہو جاتا ہے تو حرج نہیں کہ اس پر گزر کر چیز کے مالک سے معاف کرائے، بشرطیکہ اسے جانتا ہو۔

مسئلہ : اگر مسجد زمین مغضوب میں تعمیر کی گئی ہو یا کسی اور مسجد کی سامان یا کسی مالک معین کی غصب کر کے لگائی گئی ہو تو اس مسجد کے اندر کھڑا ہو تو چاہئے کہ خود اس کے پیچھے مسجد کے باہر کھڑا ہو اس لئے کہ غصب کی زمین میں نماز ادا کرنا اگرچہ فرض ساقط ہو جاتا ہے اور اقتداء کے حکم میں بھی معتقد ہے مگر اس کے اندر قیام سے گنہگار ہو گا۔

مسئلہ : اگر مسجد ایسے مال سے بنائی گئی کہ جس کا مالک معلوم نہ ہو تو اگر دوسری مسجد مل سکے تو تقویٰ یہ ہے کہ دوسری مسجد میں چلا جائے اور اگر دوسری مسجد نہ ہو تو جمعہ اور جماعت اس میں ترک نہ کرے اس لئے کہ یہ بھی تو احتمال ہے کہ شاید بنانے والے نے اپنی ملک سے بنائی ہو گویا احتمال ان ظالموں کے حالات کے لحاظ سے بعید ہے۔

مسئلہ : اگر اس کا مالک معین نہیں تو مسلمانوں کی بہتری کے لئے ہے اس میں نماز پڑھنا کوئی حرج نہیں اور اس صورت میں کہ بڑی مسجدیں کئی ظالم بادشاہ کی تعمیر شدہ ہوں تو باوجود مسجد میں گنجائش کے جو کہ کوئی اس عمارت میں نماز پڑھے گا اس کا عذر تقویٰ میں غیر مسوع ہو گا۔

حکایت : امام احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے کسی نے پوچھا کہ آپ جماعت کی نماز کیلئے کیوں نہیں جاتے اس کی کیا وجہ ہے حالانکہ ہم لشکر میں خدمت کے لئے موجود ہیں آپ نے فرمایا کہ میری حجت یہ ہے کہ حضرت حسن بصری اور ابراہیم تیمی رحمۃ اللہ علیہم کو خوف تھا کہ حجاج ان کو قتل میں نہ ڈالے اس لئے شریک جماعت نہ ہوتے تھے میں بھی خوف کرتا ہوں کہ

فتنہ میں مبتلا نہ ہوں اس لئے میں جماعت کے لئے مسجد میں نہیں جاؤں۔

مسئلہ : مسجد کی مینکاری اور نقش و نگار مانع نہیں کہ اس میں داخل نہ ہو کیونکہ یہ چیزیں فائدہ کی نہیں صرف زینت کی ہیں اور بہتر یہ ہے کہ نماز کے لئے جائے تو ان کی طرف نگاہ نہ کرے۔

مسئلہ : چٹائیاں جو مسجد میں ڈالتے ہیں اگر ان کا کوئی مالک معین ہو تو ان پر بیٹھنا حرام ہے، ورنہ چونکہ مصلحت عام کے لئے ہوتی ہیں تو ان کا بچھانا جائز ہے مگر حتیٰ الوسع ترک کرنا اور دوسری مسجد میں جہاں فرش خالموں کا فرش ڈالا ہوا نہ ہو تو نہ جانا مقتضائے تقویٰ ہے اس لئے کہ ان کی چٹائیاں شبہ کا مقام ہیں۔

مسئلہ : سقایہ کا حکم بھی وہی ہے جو ہم نے ذکر کیا کہ تقویٰ کے رو سے ان میں وضو کرنا اور پانی پینا اور ان اندر جانا درست نہیں، لیکن اگر نماز کے قضا ہو جانے کا خوف ہو تو وضو کرے اور یہی حل مکہ مکرمہ کے راستوں کے چشموں کا ہے۔ یہ اسی دور کے مطابق ہے آج کل یہ حکم اس پر جاری نہیں۔

مسئلہ : مدارس کی زمین اگر معصوب ہو یا اینٹیں کسی معین جگہ سے اٹھوا کر لگائی گئی ہوں اور ان کے مستحق کو واپس کرنا ممکن ہو تو ان کے اندر جانے کی اجازت نہیں، اگر مالک کا حل مشتبہ ہو تو وہ ایک امر خیر میں لگی ہیں اس لئے ان میں جانے کا حرج نہیں مگر احتیاط ان سے اجتناب بہتر ہے۔ ہاں ان کے اندر جانے سے فسق لازم نہ آئے گا۔

مسئلہ : یہ عمارت اگر بادشاہوں کے خدام نے بنائی ہوں تو ان کا معاملہ نہایت دشوار ہے اس لئے کہ للوارث اموال کو مصالحتوں میں خرچ کرنے کا انہیں اختیار نہیں، ایک وجہ یہ ہے کہ ان کا مال غالباً حرام ہوتا ہے، کیونکہ مال برائے مصالح ان کو لینا درست نہیں، یہ کام والیان ملک اور ارباب حکومت کا ہے۔

مسئلہ : زمین معصوب اگر شارع عام کر دی جائے تو اس پر چلنا جائز نہیں، اگر اس کا کوئی مالک معین نہ ہو تو چلنا جائز ہے مگر تقویٰ یہ ہے کہ حتیٰ الوسع اس پر نہ چلے۔

مسئلہ : اگر شارع عام مباح ہو اور اس پر اگر چھت ڈال دی گئی ہو تو اس پر گزر جانا اور اس کی چھت کے نیچے بیٹھ جانا جیسے کھلے میدان میں بوجہ ضرورت بیٹھتے ہیں تو جائز ہے، مگر دھوپ یا بارش کے بچاؤ کیلئے اس کے نیچے بیٹھنا حرام ہے۔ اس لئے کہ چھت انہیں اغراض کے لئے بناتے ہیں اور جب وہ خود حرام ہے تو اس سے نفع لینا بھی حرام ہے۔

مسئلہ : یہی حکم اس شخص کا ہے جو مسجد یا زمین مباح میں جائے، لیکن اس کی چھت یا چار دیواری غصب کی ہو یعنی صرف اس پر گزرنے سے مستفیع نہیں ہو گا مگر خاص چھت یا دیوار سے گرمی یا سردی یا آنکھ سے آڑ مطلوب ہو تو حرام ہے۔ اس لئے کہ حرام سے انتفاع ہوا جیسے زمین غصب پر سکون اور استقرار سے انتفاع ہوتا ہے، ایسے ہی چھت سے سایہ لینے میں انتفاع ہو تو دونوں میں کوئی فرق نہیں۔

مسائل متفرقہ : ان کی ضرورت بہت زیادہ ہوتی ہے اور ان کے متعلق بار بار پوچھنا پڑتا ہے۔

مسئلہ : بعض صوفی بازار میں جا کر طعام جمع کرتے ہیں یا نقد لیکر اس کا کھانا خریدتے ہیں تو اس کھانے میں سے کھانا حلال ہے کیا یہ صوفیوں کے لئے مخصوص ہے یا نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ صوفیہ کے حق میں اس سے کھانے کی حلت میں تو کوئی شبہ ہی نہیں اور غیر صوفی اگر خادم کی رضامندی سے کھائیں گے تو ان کو بھی حلال ہے۔ مگر شبہ سے خالی نہیں۔ حلت کی وجہ یہ ہے کہ صوفیہ کے خدام کو جو کوئی کچھ دیتا ہے وہ صوفیوں کی وجہ سے دیتا ہے اگر لینے والا خود بھی صوفی نہیں ہوتا تو یہ ایسا ہے جیسے عیالدار کا عیال کی وجہ سے کچھ مال لوگوں سے حاصل کرے، کیونکہ وہ ان کا کفیل ہے اور جو کچھ وہ لیتا ہے وہ اس کی ملک ہو جاتی ہے عیال کی ملک نہیں ہوتی اور اس کو جائز ہے کہ عیال کے سوا دوسروں کو کھلائے اور یہ بھی بعید ہے کہ خادم کو جو کچھ ملا وہ دینے والے کی ملک سے باہر نہیں ہوا اور خادم اس سے کوئی چیز خریدنے اور سپرد کرنے پر مسلط نہیں اس لئے کہ اس کا انجام کار یہ ہے کہ صرف لین دین کافی نہیں، حالانکہ یہ بات ضعیف ہے قوی نہیں ہے کہ لین دین کافی ہو خصوصاً صدقات اور ہدیہ میں کوئی ایسا نہیں کہ لین دین کو کافی نہ کہتا ہو اور یہ بھی بعید ہے کہ خادم کو جو کچھ ملا وہ ان صوفیوں کی ملک ہو گیا۔ جو خادم کے بھیک مانگنے کے وقت خانقاہ میں موجود ہیں اس لئے کہ بلا اتفاق خادم مذکور کو جائز ہے کہ جو ان کے بعد آئے اس کو اس کھانے سے کھلا دے اگر بالفرض موجودہ اشخاص یا ان میں سے کوئی مر جائے تو واجب نہیں کہ اس کا حصہ اس کے وارثوں پر خرچ کرے اور یہ کہنا بھی ممکن نہیں کہ خادم کو دیا جانا جنہیں صوفیہ کیلئے ہے، اس کا دیگر کوئی شخص مستحق نہیں، اس لئے کہ یہ ملک کا دور کرنا جنس کی طرف سے اس بات کا موجب نہیں کہ چند افراد اس کے تصرف میں تسلط کر دیئے جائیں کیونکہ اس میں تو بے شمار صوفیہ داخل ہیں بلکہ قیامت تک جو صوفیہ کی جنس کا پیدا ہو گا وہ بھی داخل ہے اور ایسے اموال میں حکام تصرف کیا کرتے ہیں خادم ساری جنس کا نائب نہیں ہو سکتا۔ اہم بجز اس کے اور کچھ نہیں کہہ سکتے کہ وہ کھانا خادم کی ملک ہے اور وہ صوفیوں کو شرط تصوف اور مروت کی وجہ سے کھلاتا ہے اگر وہ ان کے کھانے سے منع کر دے تو وہ بھی اس کو روک دیں کہ ہماری کفالت کے نام سے سوال نہ کرو پھر عوام اس لئے سلوک نہ کریں گے جیسے عیالدار کیساتھ عیال کی وجہ سے کرتے ہیں اگر عیال نہ رہے تو لوگ سلوک سے ہاتھ روک لیں۔

مسئلہ : مجھ سے پوچھا گیا کہ ایک مال صوفیوں کے لئے وصیت کیا گیا اس کا صرف کرنا کسی پر جائز ہے میں نے جواب دیا کہ تصوف امر باطن ہے اس پر واقفیت نہیں ہوا کرتی اور نہ یہ ہو سکتا ہے کہ حقیقت تصوف کو مطلقاً منضبط کر دیں بلکہ چند امور ظاہری بیان کر سکتے ہیں جن پر اعتماد کر کے اہل عرف کسی کو صوفی کہا کرتے ہیں اور فائدہ کلیہ یہ ہے کہ ایسی صفت سے موصوف ہو۔ اگر صوفیوں کی خانقاہ میں اترے تو اس کا وہاں رہنا اور ان حضرات سے میل جول ان کے نزدیک برائے ہو تو ایسا شخص صوفیوں کے گروہ میں داخل ہو گا۔

صوفیانہ صفات و علامات : (1) نیک بختی، (2) فقیری، (3) لباس صوفیہ، (4) کسی کاروبار میں مشغول نہ ہونا، (5) خانقاہ میں بطور ایک ساتھ رہنے کے ان سے ملا جلا رہنا ان صفات میں سے یہ پانچ ہیں بعض ایسی ہیں کہ اگر کسی میں نہ ہوں تو صوفی کا لفظ اس پر نہ بولا جائے گا اور بعض ایسی ہیں کہ اگر وہ نہ ہوں تو دوسری صفات سے ان کا جبر نقصان ہو جاتا ہے۔

مسئلہ : جس میں نیک بختی نہ ہو، بلکہ فسق ہو تو وہ اس مال کا مستحق نہ ہو گا۔ اس لئے کہ صوفی نیک بخت آدمی کو کہتے ہیں جو صفت مخصوص کیساتھ موصوف ہو تو جس کا فسق ظاہر ہو گا۔ گو وہ لباس صوفیوں کا رکھتا ہو اس مال کا مستحق نہیں جو صوفیوں کے لئے وصیت ہوا ہو اور ہم صغیرہ گناہوں کا اعتبار نہیں کرتے۔ فسق سے غرض ارتکاب کبیرہ ہے اور پیشہ کرنا اور مال کے حاصل کرنے میں مشغول ہونا بھی مانع استحقاق ہے تو کسان اور عامل اور تاجر اور پیشہ ور دکان میں یا گھر پر اور مزدور جو اجرت پر خدمت کرے، یہ سب اس مال کے مستحق نہیں جو صوفیوں کے لئے وصیت ہو۔ (3) لباس سے اور صوفیوں میں طے جملے رہنے سے اس کا جبر نقصان نہیں ہوتا۔ ہاں کتابت اور کپڑے سینا یا کوئی ایسا کام جو صوفیوں سے ہو سکے مانع استحقاق نہیں، بشرطیکہ ان کاموں کو دکان پر نہ کرے اور نہ پیشہ کے طور پر کرے اس کا جبر نقصان ان کیساتھ رہنے اور دوسری صفات کے پائے جانے سے ہو جائے گا اور پیشوں پر قادر ہونا بغیر ان کے کرنے کے مانع استحقاق نہیں۔

مسئلہ : وعظ و درس منافی نہیں بشرطیکہ لباس اور صوفیہ کیساتھ رہنا اور فقیری بھی موجود ہو کیونکہ اس میں کچھ تناقص نہیں کہ صوفی کو قاری یا داعظ یا عالم یا مدرس کہا جائے ہاں صوفی کو کسان یا سوداگر عامل کہنا نازیبا اور منافی ہے۔

فائدہ : فقیری یہ ہے کہ اگر کسی کے پاس اتنا مال ہو جائے کہ جس سے بظاہر لوگ امیر کہنے لگیں تو اتنا مال ہو کہ زکوٰۃ کے واجب ہونے سے کم ہو گو اس کا خرچ کچھ نہ ہوتا ہو یہ ایسی باتیں ہیں کہ ان کی دلیل بجز عادات کہ اور کچھ نہیں۔

مسئلہ : صوفیہ سے ملا جلا رہنے اور خانقاہ کی سونت میں شریک ہونے کو بھی کچھ اثر ہے لیکن جس میں خاص یہ صفت نہ ہو اور وہ اپنے مکان یا مسجد میں انہیں کے لباس اور اخلاق رہتا ہو تو وہ ان کے حصہ میں شریک ہو گا اور ترک مخالفت کا جبر لباس کی مداومت سے ہو جائے گا۔

مسئلہ : اگر لباس بھی ویسا نہ ہو صرف باقی صفات پائی جائیں تو مال کا مستحق نہ ہو گا، ہاں اگر اس صورت میں خانقاہ میں ان کیساتھ رہنا ہو تو اس پر بھی ان کی مقابعت سے انہیں کا حکم لاگو ہو گا۔ خلاصہ یہ کہ لباس اور میل جول ایک دوسرے کے عوض ہو سکتے ہیں۔

مسئلہ : جو فقیر لباس صوفیانہ نہیں رکھتا، اگر وہ خانقاہ میں نہیں رہتا تو صوفی شمار نہ ہو گا، اگر صوفیوں کیساتھ رہتا ہے اور باقی صفات سے بھی موصوف ہے تو بعید نہیں کہ ان کی متابعت میں اس پر بھی ان کا حکم لاگو ہو گا۔

مسئلہ : صوفی کے لئے استحقاق مال مذکورہ میں یہ شرط نہیں کہ کسی شیخ کے ہاتھ سے اس نے خرچہ بھی پہنا ہو یہاں تک کہ اگر اور شرائط پائی جائیں اور خرچہ پہننا نہ پایا جائے تو اس سے کچھ ضروری نہیں اور جو صوفی شادی شدہ ہو اور اس وجہ سے کبھی گھر پر اور کبھی خانقاہ میں رہتا ہو تو وہ صوفیہ کے زمرہ سے خارج نہ ہو گا۔

مسئلہ : جو مال کہ خانقاہ اور اس کے مقیمین کے لئے وقف ہو تو وصیت کے متعلق اس میں گنجائش زیادہ ہے اس لئے کہ وقف کا معنی یہ ہے کہ صوفیوں کی مصلحتوں میں صرف ہو تو جو صوفی نہ ہو وہ بھی ان کی رضامندی سے ان کے دسترخوان پر ایک یا دو بار کھالے تو جائز ہے کیونکہ کھانے کی چیزوں کی بنا تسلیح پر ہے، یہاں تک کہ مشترک غنیمت میں سے ان کو تنہا ایک شخص کا لینا درست ہے اور صوفیوں کے ساتھ میں اس مال وقف سے قوال بھی کھا سکتا ہے کہ وہ ان کے مصالح سے شمار ہوتا ہے مگر جو مال کے صوفیوں پر وصیت ہوا ہو اس کا قوال کو دینا جائز نہیں اسی طرح جو لوگ کہ صوفیوں کے پاس آئیں یعنی عامل اور تاجر اور قاضی اور علماء اور دوسرے وہ لوگ جن کو صوفیوں کی توجہ مطلوب ہو تو ان کو بھی مال وقف میں سے ان کی رضا کے ساتھ کھا لینا جائز ہے اس لئے کہ وقف کرنے والا اسی نیت سے وقف کرتا ہے کہ صوفیوں کی جو عادت ہے اسی صورت سے اس کو صرف کریں گے تو اس میں عرف ملحوظ ہو گا، لیکن یہ حال دائمی نہیں یعنی جو شخص صوفی نہیں اس کو ان کے ساتھ رہنا اور کھانا علی الدوام جائز نہیں، اگرچہ صوفی راضی ہوں کیونکہ ان کے اختیار دینے سے یہ تو نہیں کہ وقف کرنے والے کی شرط کو بدل دیں اور اپنے ساتھ غیر جنس کو ملا لیں۔

مسئلہ : کوئی عالم دین اگر صوفیہ جیسا لباس اور اخلاق رکھتا ہو تو اس کو ان کے پاس آنا جانا جائز ہے اور عالم ہونا صوفی کے منافی نہیں اور نہ تصوف میں جاہل ہونا شرط ہے۔ ان لوگوں کے نزدیک جو تصوف سے واقف ہیں۔

جاہل صوفیہ کا رد : بعض احمق جکتے ہیں کہ علم حجاب اکبر ہے اور جہل حجاب خاص ہے ان کے اقوال پر التفات نہ کرنا چاہئے اور ہم نے اس جملہ کا معنی باب العلم میں بیان کیا ہے اور یہ کہ حجاب علم مذموم ہوتا ہے نہ علم محمود اور ان دونوں علموں کی تفصیل بھی اس جگہ بیان کی ہے۔

مسئلہ : جس صورت میں کہ فقیہ صوفیہ کے لباس اور اخلاق سے متصف نہ ہو تو صوفیوں کو حق پہنچتا ہے کہ اس کو اپنے پاس نہ آنے دیں اور وہ اگر اس کے آنے جانے سے راضی ہو جائیں تو اس کو ان کیساتھ بطور متابعت کھانا حلال ہو گا۔ ترک لباس کا جبر نقصان ان کے ساتھ رہنے اور لباس والوں کی رضامندی سے ہو جائے گا، یہ وہ باتیں ہیں کہ عادات ان کے شاہد ہیں اور ان میں بعض امور متقابل ہیں جن کے اطراف کا حکم نفی اور اس بات میں مخفی

نہیں اور اوساط قشابہ ہوتے ہیں تو جو کوئی اشیاء کی جگہوں سے احتراز کرے گا وہ اپنے دین کو پاک و صاف رکھے گا۔ چنانچہ شہادت کے بیان میں ہم نے لکھ دیا ہے۔

مسئلہ : مجھ سے پوچھا گیا کہ رشوت اور ہدیہ میں کیا فرق ہے۔ رضامندی سے دونوں دیئے جاتے ہیں اور غرض بھی دونوں میں ایک ہوتی ہے پھر کیا وجہ ہے کہ رشوت حرام ہے اور ہدیہ حلال؟ میں نے جواب دیا کہ مال کا خرچ کرنا والا کبھی مال بلا غرض خرچ نہیں کرتا اس سے یا غرض اخروی ہوتی ہے جیسے ثواب یا وہ غرض دنیوی یا مال ہے یا فعل یا کوئی مقصود معین یا تقرب یا دوسرے کے دل میں، طلب محبت محض محبت کے ذریعے سے کسی اور غرض کا نکالنا تو یہ پانچ قسمیں ہوتیں۔ (1) وہ دنیا جس سے ثواب آخرت مقصود ہو اور یہ اس وجہ سے ہے کہ جسے دنیا منظور ہے وہ محتاج ہے یا شریف النسب ہے یا عالم ہے یا صلح اور دیندار ہے پس اگر محتاج جان کر دیا جاتا ہے اور واضح میں وہ محتاج نہیں تو لینے والوں کو اس کا لینا حلال نہیں اگر شریف النسب کے سبب سے دیا جاتا ہے اور وہ جانتا ہے کہ وہ اپنے دعویٰ میں جھوٹا ہے تو اس کا لینا حلال نہیں، اگر علم کی وجہ سے دیا جاتا ہے تو لینا اس وقت حلال ہو گا کہ علم میں اسی قدر ہو جتنا دینے والے کو اعتقاد ہے، اگر ایسی صورت ہو تو اپنے دل میں اس کو کامل سمجھ کر دیتا ہے کہ تو اب زیادہ ہو اور یہ کامل نہیں تو لینا حلال نہ ہو گا۔ اگر دینداری اور صلاح کی وجہ سے دیا جاتا ہے اور یہ باطن میں فاسق ہے اگر دینے والا جان لے تو نہ دے تو اس صورت میں بھی لینا حلال نہ ہو گا۔ نیک بخت ایسے کم ہوتے ہیں اگر ان کے باطن کا حلال ظاہر ہو جائے تو لوگوں کے دل ان کی طرف مائل رہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ کا ستر جمیل ہی ایک کو دوسرے کا محبوب بنا دیتا ہے پھر اہل تقویٰ خرید و فروخت میں ایسے شخص کو اپنا وکیل بنایا کرتے ہیں، جیسے لوگ نہ جانیں کہ یہ شخص ان کا وکیل ہے اور اس سے غرض یہ ہوتی ہے کہ کاروباری لوگ انہیں عام خریدار سمجھ کر دام کم لیں گے اور اجنبی خریدار اسے نرخ بازار کالیں گے تو یہ خوف تھا کہ ان کا درگزر کرنا، کہیں ہماری دیانت کا عوض نہ ہو اور ہم دین کے بدلے میں کھانے والے نہ ٹھہریں، کیونکہ دین کا معاملہ نازک ہے اور تقویٰ اسی میں پوشیدہ ہے علم اور نسب اور فقیری کا ساحل نہیں تو چاہئے کہ دین کی وجہ سے جو چیزیں اس کے لینے سے حتیٰ الوسع اجتناب کیا جائے۔ (2) وہ دینا جس سے سردست کوئی غرض معین مد نظر ہے۔ جیسے فقیر کسی دولت مند کو طمع خلعت ہدیہ دے تو یہ ہدیہ بشرط عوض ہے اس کا حکم ظاہر ہے یہ اس وقت لینا حلال ہے جس عوض کی طمع ہو وہ مل جائے اور معاملہ کی تمام شرطیں بھی پائی جائیں۔ (3) وہ دینا جس سے کوئی فعل معین مراد ہو مثلاً شخص بادشاہ سے حاجت ہے اور وکیل سلطانی اور کسی ذی رتبہ خواص کو ہدیہ دے تو ظاہر ہے کہ یہ ہدیہ بشرط عوض ہے کہ مرتبہ حل سے معلوم کیا جاتا ہے تو جو عمل کہ اس ہدیہ کا عوض ہے اسے دیکھنا چاہئے اگر وہ حرام ہے مثلاً سعی کرنا کہ کسی طرح وظیفہ حرام جاری ہو جائے یا کسی کو ستایا جائے یا کوئی اور فعل اسی طرح کا ہو تو اس ہدیہ کا لینا حرام ہے۔ مسئلہ : اگر وہ عمل واجب ہے مثلاً ظلم دفع کرنا کہ جو شخص اس کو دفع کر سکے اس پر واجب ہے یا شہادت متعین کا ادا کرنا کہ یہ بھی واقف کار پر واجب ہے تو ان جیسے امور پر لینا حرام ہے اور مال رشوت یہی ہے جس کی مذمت میں شریک نہیں۔

مسئلہ : اگر وہ عمل نہ تو حرام ہو اور نہ واجب بلکہ مباح ہو اور اس میں اتنی مشقت بھی ہو کہ اجرت پر کیا کرتے ہوں تو ایسے عمل کے عوض میں ہدیہ لینا حلال ہو گا بشرطیکہ لینے والا اس کی غرض پوری کر دے اور یہ ہدیہ قائم مقام اجرت کے لئے جیسے مثلاً یوں کہیں کہ اگر یہ عرضی بادشاہ تک پہنچا دو تو تمہیں ایک دینار دوں گا اور پہنچانے میں کچھ مشقت اور عمل کیلئے قیمت کی ضرورت پڑتی ہو یا یوں کہے کہ فلاں شخص سے یہ درخواست کرو کہ فلاں مقصد میں وہ میرا مددگار ہو یا مجھے فلاں چیز انعام میں دے اور وہ شخص اس کی غرض پورا کرنے میں بہت سی باتیں بطور مشقت کرے تو ہدیہ اس کے حق میں ان باتوں کی اجرت ہو گی جسے افسر کے سامنے جھگڑے کہ وکیل کی گفتگو پر اجرت ملتی ہے تو وہ حرام نہیں بشرطیکہ حرام میں سعی نہ کرے۔

مسئلہ : اگر اس کا مقصد ایسے کلمات سے حاصل ہوتا ہو جس میں کچھ مشقت نہ ہو لیکن اس کلمہ کا لکنا ذمی عزت کی زبان سے یا فعل کا صدور ہو کسی جاہ و حشم والے سے واسطہ پڑتا ہو مثلاً امیر یا وزیر کے دربان سے یہ کہنا کہ جب یہ شخص آئے تو نہ روکنا یا درخواست فقط بادشاہ کے سامنے رکھ دینا تو اس کے عوض میں کچھ لینا حرام ہے کیونکہ جاہ کے عوض میں کچھ لینے کا جواز شریعت میں ثابت نہیں بلکہ اس سے نئی وارد ہے چنانچہ بادشاہوں کو ہدیہ دینے کے بارے میں بیان ہو گا۔

مسئلہ : جس صورت میں کہ بعض غرضوں کے عوض باوجود مقصود ہونے کے لینا جائز نہیں مثلاً شفعہ سے دستبردار ہونے کا عوض اور کسی کو عیب کے سبب سے شے پھیر دینے کا عوض اور درخت کی شاخیں جو خلا میں پھیلتی ہیں اور خلا ملک بادشاہ ہے ان کا عوض بھی ناجائز ہے تو صرف جاہ کے عوض کیلئے جائز ہو گا۔

مسئلہ : جس شخص کو کوئی دوا معلوم ہو کہ اس کو دوسرا نہ جانتا ہو اس کے بتانے پر عوض لینا مثلاً ایک آدمی ایسی بوٹی جانتا ہے جس سے بوا سیریا کوئی اور مرض دور ہو جاتا ہے اور وہ بلا اجرت نہیں بتاتا تو یہ اجرت جائز نہیں اس لئے کہ ذرا زبان ہلا دینا کوئی قیمتی چیز نہیں جس کی اجرت ہو جیسے ایک تل کا دانہ جس کی قیمت کچھ نہیں اور نہ اس کے بتانے پر اجرت چاہئے اس لئے کہ اس کے بتانے سے اس کا علم تو کم ہوتا نہیں دوسرے کو ویسے ہی علم ہو جاتا ہے اور وہ بھی بدستور عالم رہتا ہے۔

مسئلہ : اس ماہر کی اجرت ہے جو کسی فن کو خوب جانتا ہے اور اونٹنی عمل سے کام کرتا ہے لیکن اجرت بہت لیتا ہے مثلاً ایک شخص صیقل گر ہے کہ اپنے فن میں اتنی مہارت اور ہنر رکھتا ہے کہ تلوار اور آئینہ کی میل کچیل ایک دفعہ ہاتھ مارنے سے نکل دیتا ہے لیکن اس طرح کی اجرت میں ہمارے نزدیک کوئی حرج نہیں اس لئے کہ اول تو اس کی صنعت سے تلوار اور آئینہ کی قیمت بعض اوقات بہت زیادہ ہو جاتی ہے دوسرے یہ کہ ایسی صنعتوں کے سیکھنے میں انسان بہت مشقتیں اس لئے اٹھایا کرتا ہے کہ اس سے روزی حاصل کرے اور اپنے سے کثرت عمل کو ہلکا کرے۔ وہ دنیا جس سے صرف محبت مراد ہو کہ جس کو دے اس کے دل کی محبت کا حصول مد نظر ہو اور اس محبت

سے کوئی غرض معین نہ ہو بلکہ صرف انس اور ناکید محبت اور دلوں کا ایک دوسرے کو چاہنا مطلوب ہو تو یہ دنیا عقلاء کا مقصود اور شریعت میں مستحب و محبوب ہے۔

حدیث : حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں نہادوا نحابو ترجمہ: (ایک دوسرے کو ہدیہ دیکر محبت بڑھاؤ) خلاصہ یہ کہ ہرچند انسان کی غرض غالباً غیر کی محبت سے از خود محبت نہیں ہوتی بلکہ اس کی محبت سے کسی فائدہ کے لئے ہوتی ہے، لیکن جس صورت میں کہ وہ فائدہ متعین نہ ہو اور اس کے دل میں کوئی ایسی غرض معین مستحکم نہ ہو جائے جو حال میں آئندہ اس فائدہ کا باعث ہو تو اسے ہدیہ کہتے ہیں اور اس کا لینا حلال ہے۔ (5) وہ دنیا کہ جس سے دوسرے کے دل میں تقرب اور محبت مطلوب ہو مگر نہ صرف محبت اور انس کی وجہ سے بلکہ اس وجہ سے کہ اس کی جاہ کی بدولت اغراض پوری ہوں اور ان اغراض کی جنس منحصر ہو، اگرچہ علیحدہ علیحدہ معین نہ ہوں اور ایسی صورت ہو کہ اگر اس شخص کو جاہ و حشمت نہ ہوتی تو ہدیہ نہ دیتا پس اگر جاہ علم یا نسب سے ہو تو یہ معاملہ خفیف ہے اور ہدیہ کا لینا مکروہ ہے، کیونکہ اسے رشوت سے مشابہت ہے لیکن ظاہر میں ہدیہ ہے۔

مسئلہ : اگر جاہ و حکومت مثلاً قاضی ہو یا عامل یا زکوٰۃ وغیرہ محصل یا خراج وغیرہ کا جمع کرنے والا یا کوئی اور حکومتی کام رکھتا ہو، اگرچہ یہاں اوقاف کا متولی ہو (مثلاً) اگر بالفرض وہ اس عہدہ پر نہ ہوتا تو کوئی اسے ہدیہ نہ دیتا تو یہ رشوت ہے۔

ہدیہ کی صورت میں پیشکش ہوئی ہے کیونکہ دینے والے کا مقصد فی الحال تقریب اور اکتساب محبت ہے مگر ایک غرض کے لئے جس کی جنس منحصر ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ حکومت سے بہت کچھ مطالبہ نکل سکتے ہیں اور اس کی محبت محض نہ ہونے کی علامت یہ ہے کہ اگر اسی وقت دوسرا حاکم ہو جائے تو ہدیہ مذکور حاکم معزول کو نہ دے گا بلکہ نئے حاکم کو دے گا تو اس طرح کے ہدیہ میں بلا اتفاق سخت کراہت ہے ہاں اس کی حرمت میں اختلاف ہے اور علت متعارض ہے یعنی محض ہدیہ کہیں یا رشوت جو صرف جاہ کے مقابل کسی غرض معین میں دیتے ہیں اور جب مشابہت قیاس ایک دوسرے کو متعارض ہوتی ہے اور اخبار اور آثار ان میں سے ایک کی تقویت کر دیتے ہیں تو اسی کی طرف رغبت کرنا متعین ہو جاتا ہے اس کے متعلق احادیث ہیں سخت تشدد ہے

احادیث : (1) چنانچہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگوں پر ایک زمانہ آئے گا جس میں ہدیہ کے نام سے حرام کو حلال سمجھا جائے گا اور عبرت کے لئے قتل حلال سمجھے جائیں گے بے گناہ کو مارا جائے گا تاکہ عام لوگوں کو عبرت ہو۔ (2) حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کسی نے پوچھا کہ سخت کیا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ کوئی کسی کا کام کر دے پھر اس کے پاس ہدیہ آئے (فائدہ) غالباً آپ کی غرض کام کر دینے سے یہ ہے کہ ذرا سے کہہ دینے میں جس میں مشقت نہ ہو کام کر دیا ہو یا یہ کہ تیر کا بلا اجرت کی نیت کے کیا ہو تو اب اگر کوئی چیز عوض کے طور پر بعد کو آئے اس کا لینا درست نہ ہو گا۔

حکایت : حضرت مسوق نے کسی کی سفارش کی اس نے آپ کی خدمت میں ایک بونڈی اجڑی ابھیگی آپ تارہن ہونے لور است واپس کر دیا لور فرمایا کہ اگر میں چہتا کہ تہمت اس میں یہ خیال ہے تو ہرگز میں تہمتی ضرورت میں نہ ہوتا لور جس قدر روکئی ہے اس میں کچھ نہ کہوں گے۔

مسئلہ : طاؤس رحمت اللہ تعالیٰ علیہ سے بلاشکوہ کے ہدیہ کے بارے میں پوچھا گیا کہ فرہیہ کہ حرام ہے۔

حکایت : حضرت عم فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے دو بیٹوں سے مال کا نفع لے لیا جو انہوں نے بیت المال میں سے مندرجہ کے طور پر یا تھا لور فرہیہ کہ تمہیں لوگوں نے یہ میرا رشتہ دار سمجھ کر جتنی بوجہ جو حکومت نفع ہوا اس لئے اسے بتا کر بیت المال میں شہل کر دیا۔

حکایت : حضرت ابو عبیدہ بن جراح نے خاقان مکہ روم کے پاس خوشبو ہدیہ بھیجی تھی ان کے پاس ایک قیمتی جوہر بھیج دیا حضرت عم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وہ جوہر ان سے لے لیا لور اسے بیچ کر خوشبو کا دام ان کے حوالہ کیا لور جتنی بیت المال میں جمع کر دیا۔

فائدہ : حضرت جابر لور ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بدشہلوں کے لئے ہدیہ کا حال پوچھا گیا فرہیہ کہ ماں خیرت ہے۔

حکایت : حضرت عمر بن عبد العزیز نے ہدیہ کو دلچسپ کیا تو لوگوں نے عرض کی کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہدیہ قبول فرمایا کرتے تھے۔ آپ نے فرہیہ کہ آپ کے لئے وہ ہدیہ تھا لور ہمارے حق میں رشوت ہے جتنی آپ کو جو لوگ دیتے تھے تو نبوت کی وجہ سے دیتے تھے نہ کہ حکومت کی وجہ سے لور ہمیں حاکم کی وجہ سے دینا ہے۔

فائدہ : ان تمام اخبار لور آثار سے بڑھ کر وہ حدیث ہے جسے ابو حمید سفہقی نے روایت کیا ہے۔

حدیث : حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ازد کے صدقات پر ایک دانی بھیجا جب وہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو بعض چیزیں اپنے ساتھ لے کر اس میں لور کہا کہ یہ مجھے ہدیہ ملی ہیں لور یہ پتی آپ کے لئے ہیں۔ آپ نے فرہیہ کہ تو اگر سچا ہے تو اپنے باپ اور ماں کے گھر میں کیوں نہ بیٹھا کہ تجھے ہدیہ آتا پھر آپ نے ارشاد فرہیہ مای منعم من رجب منکہ فقولہ کہ وندانی مدینہ لا جس فی بیت ما یہدی نہ وندانی نفسی سیدہ لا بہ حد منکہ حد منکہ نب وبعیر حقه لا نسی نہ بحمصہ ولا ر نہیں حد کہ یوم نقب منہ بیعیرہ رخاء وقرذہ خور وشد ذنبہر آیا وجہ ہے کہ میں تم میں سے کسی ایک کو عامل مقرر کرتا ہوں تو وہ کہتا ہے یہ شے مسلمانوں کے لئے ہے اور یہ میرا ہدیہ ہے وہ اپنی ماں کے گھر کیوں نہ بیٹھا رہا کہ کوئی اسے ہدیہ دیتا تو قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے تم میں سے جو کوئی ناحق نے گا تو اس کے سر پر انھا کر اللہ کے حضور میں پیش کیا جائے گا تو لائق نہیں کہ قیامت میں تم میں سے کوئی بونٹ اٹھائے بلبلاتا آئے یا گائے اٹھائے جو بلبلاتی ہو۔

بکری جو میماتی ہو پھر آپ نے دونوں ہاتھ اٹھائے یہاں تک کہ میں نے آپ کی بظلوں کی سفیدی دیکھی پھر ارشاد فرمایا کہ الہی میں نے پہنچایا ہے یا نہیں۔

فائدہ : جب اخبار و آثار سے یہ تشدد ثابت ہوا تو حاکم اور افسر کو چاہئے کہ اپنے آپ کو خانہ نشین فرض کر لے پھر جو چیز کہ حالت معزولی اور خانہ نشینی میں اس کو ملتی تھی وہ حکومت کی وقت میں آئے تو اس کو لینا درست ہے اور جس چیز کو سمجھے کہ یہ خاص حکومت کے سبب سے ملتی ہے اس کا لینا حرام ہے۔

مسئلہ : اگر بعض دوستوں کو ہدیہ میں اشتباہ پڑ جائے کہ نامعلوم یہ حالت معزولی میں دیتے ہیں یا نہیں تو وہ مل مشتبہ ہے اس سے اجتناب کرنا چاہئے۔ باب حلال و حرام اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے ختم ہوا۔ الحمد للہ اولاً و آخراً و ظاہراً و باطناً و صلی اللہ علیہ کل عبد مصطفیٰ

دوستی اور صحبت کے آداب

ایک دوسرے سے محبت فی اللہ کرنا اور دین میں بھائی بننا افضل قربات سے ہے اور جو طاعات کہ عبادت سے سرزد ہوتی ہیں ان سب میں یہ زیادہ لطیف ہے، لیکن اس کی کچھ شرطیں ہیں جن کی وجہ سے انسان دوست فی اللہ کے زمرہ میں شمار کئے جاتے ہیں اور چند حقوق ہیں کہ ان کے لحاظ سے یہ دوستی آمیزش کدورت اور دسوساں شیطانی سے خالی ہو جاتی ہے جو اس کے حقوق کی بجا آوری سے قرب اللہ اور ادائے شروط سے درجات اعلیٰ حاصل ہوتے ہیں، اس لئے ہم اس کی تفصیل تین فصلوں میں بیان کرتے ہیں۔

فصل نمبر 1: الفت اور اخوت اس کی شرائط اور درجات اور فوائد میں پانچ بیانات ہیں۔

بیان 1: الفت اور اخوت کی فضیلت : الفت خوش خلقی کا نتیجہ ہے اور علیحدہ رہنا بد خلقی کا ثمرہ پس خوش خلقی آپس کی دوستی اور الفت اور موافقت کا موجب ہوتی ہے اور بد خلقی بغض اور حسد اور جدائی لاتی ہے اور ظاہر ہے کہ اصل اچھی ہوتی ہے تو پھل بھی اچھا ہوتا ہے اور دین کے اندر خوش خلقی کی فضیلت عیاں ہے۔ یہ وہی چیز ہے جس سے اللہ رب العزت نے اپنے محبوب کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعریف کی اور فرمایا وانک لعلیٰ خلق عظیم (القلم 4) ترجمہ کنزالایمان : اور بے شک تمہاری خوبی بڑی شان کی ہے۔

احادیث : حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اکثر ما یدخل الناس الجنۃ تقویٰ و حسن الخلق ترجمہ : (وہ شے جو لوگوں کو زیادہ جنت میں داخل کرے گی وہ تقویٰ و حسن خلق ہے) (2) حضرت اسامہ بن شریک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ ہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، جو چیزیں انسان کو عطا ہوئی ہیں ان میں سے بہتر کونسی شے ہے، آپ نے فرمایا (3) حسن خلق، فرمایا (4) بعثت لا نعم محسن الاخلاق ترجمہ : (میں اس لئے مبعوث ہوا تاکہ محسن اخلاق کی تکمیل کروں) (5) فرمایا انقل ما یوضع فی المیزان خلق حسن (6)

فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے کسی آدمی کی خلق اور خلق اچھا نہیں بنایا کہ پھر اسے آگ کھائے یعنی جس کی صورت اور سیرت دونوں اچھی ہوں وہ مستحق آتش نہیں۔ (7) حضرت ابو ہریرہ کو ارشاد فرمایا کہ اے ابو ہریرہ حسن خلق کو اپنے اوپر لازم کر لے۔ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حسن خلق کیا ہے فرمایا کہ ملو اسے جو تجھ سے جدا ہو اور اسے معاف کرو جو تجھ پر ظلم کرے اور اسے دو جو تجھے محروم رکھے۔

فائدہ : مخفی نہ ہو کہ خلق حسن کا ثمرہ الفت اور انقطاع و حشت ہے تو جب حسن خلق اچھا ٹھہرا تو اس کا ثمرہ بھی اچھا ہو گا۔ علاوہ ازیں خاص بالخصوص جس صورت میں رابطہ الفت تقویٰ اور دیانت اور اللہ تعالیٰ کی محبت ہو۔ اللہ تعالیٰ الفت کی نعمت کا مخلوق پر احسان عظیم جتا کر فرماتا ہے۔ لو انفقنا ما فی الارض جمیعا ما الفت بین قلوبیہم ولكن اللہ الف بینہم (الانفال 63) ترجمہ کنزالایمان: (تم زمین میں جو کچھ ہے سب خرچ کر دیتے ان کے دل نہ ملا سکتے لیکن اللہ نے ان کے دل ملا دیئے) پھر پھوٹ کی برائی اور اس سے زجر کے لئے ارشاد فرمایا واعنصموا بحبل اللہ جمیعا ولا تفرقوا واذکرو انعمنا اللہ علیکم اذکنتم اعداء فاللہ بین قلوبکم فاصبحتم بین نعمتہ اخوانا وکنتم علی شفا حفرة من النار ما نقدکم منها کذالک یبیین لکم ایتہ لعلکم تہتدون (آل عمران 103) ترجمہ: (اللہ کی رسی مضبوط سے تھام لو سب مل کر اور آپس میں پھٹ نہ جانا اور اللہ کا احسان اپنے اوپر یاد کرو جب تم میں بیر تھا اس نے تمہارے دلوں میں ملاپ کر دیا تو اس کے فضل سے تم آپس میں بھائی ہو گئے اور تم ایک غار دوزخ کنارے پر تھے تو اس نے تمہیں اس سے بچا دیا اللہ تم سے یوں ہی اپنی آیات بیان فرماتا ہے۔ (کنزالایمان)

فائدہ : اس آیت میں نعمت سے مراد الفت ہے (4) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ان اقر بکم منی مجلسا احسنکم اخلاقا الموطون اکنافا الذین بالفون ویولفون ترجمہ: (زیادہ قریب مجھ سے مجلس میں وہ ہیں جو خلق میں اچھے ہیں اور جن کے پہلو دوسروں کے لئے نرم ہیں اور وہ دوسروں سے الفت کرتے ہیں اور دوسرے لوگوں ان سے الفت کرتے ہیں) (5) فرمایا المؤمن الف مالوف ولا خیر فیمن لا یالف ولا یولف ترجمہ: (مومن الفت کرنے والا اور الفت کیا گیا ہوتا ہے اور اس میں خیر نہیں جو الفت نہ کرے)۔ دینی برادری کی تعریف میں ارشاد فرمایا کہ جس شخص کے ساتھ اللہ بہتری چاہتا ہے اسے دوست نیک بخت عنایت فرماتا ہے کہ اگر وہ بھولے تو یاد دلائے اور یاد کرے تو اس کی مدد کرے۔ (1) فرمایا جب دین کے دو بھائی ملتے ہیں ان کی مثال ایسی ہے جیسے دو ہاتھ کہ ایک دوسرے کو دھوتا ہے اور دو ایماندار جب کبھی ملتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ایک کو دوسرے سے بہتری کا کوئی فائدہ دلوا ہی دیتا ہے۔ (6) اخونی اللہ کی ترغیب کے بارے میں فرمایا جو شخص اپنے کسی مسلمان بھائی سے اخوت فی اللہ کرے تو اللہ تعالیٰ جنت میں اسے ایسے بلند درجہ پر پہنچا دے کہ اسے کسی علم سے ملنا نصیب نہ ہو۔ (7) ابو اور یس خولانی فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں عرض کی کہ مجھے آپ سے محبت فی اللہ ہے۔ فرمایا کہ تمہیں مرثہ ہو پھر مرثہ ہو کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ

قیامت کے دن کچھ لوگوں کے لئے عرش کے گرد کرسیاں بکھیں گی ان کے چہرے چودھویں رات کے چاند کی طرح ہوں گے۔ ب لوگ گھبرائیں گے اور قیامت میں ڈریں گے وہ نہ گھبرائیں گے اور نہ خوف کریں گے وہ اولیاء اللہ ہیں نہ ان پر کچھ خوف ہے اور نہ وہ غم کریں گے۔ صحابہ نے عرض کی کہ وہ کون ہیں (یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) آپ نے فرمایا کہ وہ محبت فی اللہ والے ہیں۔ (8) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے اس میں یوں فرمایا ہے کہ عرش کے گرد نور کے منبر ہوں گے ان پر ایک قوم ہوگی جن کے لباس اور چہرے نور کے ہوں گے وہ لوگ نبی ہوں گے نہ شہید مگر نبی اور شہید ان پر رشک کریں گے۔ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ان کا وصف بیان فرمائیے آپ نے فرمایا کہ وہ لوگ آپس میں محبت فی اللہ رکھنے والے ہیں اور آپس میں فی اللہ نشست و برخاست رکھنے والے اور باہم فی اللہ علیحدہ ہونے والے ہیں۔ (9) فرمایا جو دو شخص فی اللہ محبت کرتے ہیں ان دونوں میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ محبوب وہ ہوتا ہے جو دوسرے سے زیادہ محبت رکھتا ہو اور کہتے ہیں کہ دو شخص جو فی اللہ برادر ہیں اگر ان میں سے ایک کا مقام اعلیٰ ہو گا تو دوسرا بھی اسی مقام پر اس کے ساتھ کے بلند کیا جائے گا اور وہ اس کے ساتھ لاحق کر دیا جائے گا جیسے اولاد ماں باپ کے ساتھ اور رشتہ دار ایک دوسرے کے ساتھ لاحق کئے جائیں گے۔

کیونکہ جب اخوت فی اللہ حاصل ہوگی تو رشتہ دار قرابت سے کم نہ ہوگی۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے الحقنا بہم ذریعتہم وما التناہم من عملہم من شیء ترجمہ: (ہم نے ان کی اولاد ان سے ملا دی اور ان کے عمل میں کچھ کمی نہ دی) (10) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میری محبت ان لوگوں کے لئے ثابت ہے جو میری خاطر ایک دوسرے کے پاس آتے جاتے ہیں اور میری محبت ان لوگوں کے لئے واجب ہے جو ایک دوسرے کی مدد میری خاطر کرتے ہیں۔ (11) ایک اور حدیث میں فرمایا ان اللہ تعالیٰ یقول یوم القیامتہ این المتحابون بحبلائی الیوم اظلمہم فی ظلی یوم لا ظل الا ظلی ترجمہ: (اللہ تعالیٰ قیامت میں فرمائے گا کہ کہاں ہیں میرے جلال کی وجہ سے آپ ایک دوسرے سے محبت کرتے آج میں انہیں اپنے سایہ تلے جگہ دوں جس دن بجز اس کے سایہ کے کوئی سایہ نہ ہو گا) (12) فرمایا سبعۃ یظلمہم اللہ فی ظلہ یوم لا ظل الا ظلہ امام عادل و شاب نشا فی عبادت اللہ و رجل قلبہ متعلق بالمسجد اذا خرج منہ حتی یعود الیہ و رجلا ن تحابا فی اللہ اجتمعا علی دالک و تفرقا علیہ و رجل ذکر اللہ خالیاً ففاضت لہ عیناہ و رجل دعتہ امرات ذات حسب و جمال فقالت انی اخاف اللہ تعالیٰ و رجل تصدق بصدقہ فاحفاھا حتی لا تعلم شمالہ ما تنفق یمینہ ترجمہ: (سات آدمیوں کو اللہ اپنے سایہ میں جگہ دیگا جس دن ان کے اس کے سایہ کے سوا کوئی سایہ نہ ہو گا) 1- امام عادل 2- وہ نوجوان جو اللہ کی عبادت میں بڑا ہوا 3- وہ جس کا دل مسجد سے باہر آنے پر بھی مسجد کی طرف لگا رہا جب تک اس آیت یہ طرہ امتیاز صرف اہلسنت (بریلوی) کو حاصل ہے کہ ان کے ہر فرد کو اولیاء اللہ سے محبت ہے تو انشاء اللہ اور امید رکھتے ہیں اسی وعدہ کے مطابق مراتب میں اولیاء اللہ کا مقام حاصل ہو گا 12 = اسی فقرہ

کی طرف لوٹ نہ آئے 4۔ وہ دو آدمی جنہوں نے اللہ کے لئے دوستی کی اسی پر جمع ہوئے اور اسی پر جدا ہوئے 5۔ جس نے تنہائی میں اللہ کو یاد کیا 6۔ وہ جسے خاندانی عورت حسن و جمل والی نے بلایا تو اس نے کہا میں اللہ سے ڈرتا ہوں 7۔ وہ جو اللہ کی راہ میں دیکر اتنا چھپائے کہ اس کا بلیا ہاتھ نہ جانے کہ داہنا ہاتھ کیا کر رہا ہے۔ (13) فرمایا جب کوئی شخص دوسرے شخص فی اللہ ملتا ہے اس کی زیارت کے شوق اور دیدار کی رغبت میں تو ایک فرشتہ اس کے پیچھے سے اسے یوں کہتا ہے کہ تو پاک ہوا اور تیرا چلنا پاکیزہ ہوا اور تیری جنت پاکیزہ ہوئی۔ (14) فرمایا کہ ایک شخص اپنے کسی برادر فی اللہ کے ملنے کو چلا اللہ تعالیٰ نے راستہ میں اس کے لئے فرشتہ بٹھا دیا اس نے پوچھا کہ تمہارا کہاں کا ارادہ ہے اس نے کہا کہ اپنے فلاں بھائی کی ملاقات کو جاتا ہوں کہا کہ اس سے کچھ مطلب ہے کہا نہیں پوچھا کہ تمہاری اس سے کچھ قربت ہے جواب دیا نہیں پوچھا کہ اس نے کچھ تمہارے ساتھ سلوک کیا ہے کہ کہا نہیں، فرشتے نے پوچھا پھر کس وجہ سے ملاقات کو جا رہے ہو اس نے جواب دیا کہ میں فی اللہ اس سے محبت رکھتا ہوں فرشتے نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے تیرے پاس بھیجا ہے کہ تجھے اطلاع کر دوں کہ اللہ تعالیٰ تجھ سے محبت رکھتا ہے اسی وجہ سے کہ تو اپنے بھائی سے محبت رکھتا ہے اور تیرے لئے جنت واجب کر دی۔ (15) فرمایا کہ ایمان کی رسیوں میں زیادہ مضبوط محبت فی اللہ اور بغض فی اللہ ہے۔

فائدہ : اسی حدیث کی وجہ سے انسان پر واجب ہے کہ ان لوگوں سے دشمنی رکھے جو باغض فی اللہ ہیں اور ان محبوبوں سے محبت کرے جو محبوبان خدا ہیں (یہ سعادت بھی اہلسنت بریلوی کو حاصل ہے بالخصوص وہ حضرات جو امام احمد رضا محدث بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی اقتداء اور ان کے نقش قدم پر چلنے کو سعادت سمجھتے ہیں) اویسی غسریہ (16) مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی ایک نبی علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ تو نے جو دنیا میں زہد کیا اس سے تمہیں راحت ملی اس لئے صرف میرا ہی بن کر رہا اس سے تجھے عزت ملی لیکن یہ بتاؤ کہ تو نے میرے لئے کسی میرے دشمن سے عداوت اور میرے دشمن سے محبت کی یا نہیں۔ (17) حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عرض کی الہی کسی غلط کار کا مجھ پر احسان نہ کرنا کہ اس وجہ سے اسے میری محبت نصیب ہو (یعنی میں اس سے اس کے احسان کی وجہ سے محبت کروں ایسا نہ ہو)۔ (18) مروی ہے کہ اللہ عزوجل نے عیسیٰ علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ تم میری عبادت زمین و آسمان والوں جیسی کرو لیکن تم میں الحب فی اللہ و ابغض فی اللہ نہ ہو تو وہ عبادت کسی کام کی نہیں۔ (19) عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اہل معصیت سے دشمنی کر کے اللہ تعالیٰ سے محبت پیدا کرو اور ان سے دور ہو کر اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرو اور انہیں ناراض کر کے اللہ تعالیٰ کو راضی کرو۔ عرض کی گئی کہ اے روح اللہ (علیہ السلام) ہم کس کے پاس بیٹھیں۔ آپ نے فرمایا ان حضرات کے پاس بیٹھو جن کے دیکھنے سے خدا تعالیٰ یہ آجائے اور جن کی گفتگو تمہارا علم بڑھا دے اور جن کا عمل تم کو آخرت کا شوق دلا دے۔ (20) اخبار گزشتہ میں مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ اے ابن عمران اپنا یار غار بناؤ اور جو شخص میری خوشی پر تیرا موافق نہ ہو وہ تیرا دشمن ہے۔ (21) حضرت داؤد علیہ السلام کو وحی بھیجی گئی کہ اے داؤد یہ کیا بات ہے

کہ ایک کونہ میں سب سے الگ رہتے ہو عرض کی یا الہی میں صرف تیری رضا پر مخلوق کو برا جانتا ہوں، اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا اے داؤد ہوشیار ہو اور اپنے لئے دوست تلاش کر اور جو دوست میری مسرت پر تیرا موافق نہ ہو اس کے ساتھ مت رہو وہ تیرا دشمن ہے وہ تیرا دل سخت بنا دے گا اور تجھے مجھ سے دور کر دے گا۔ (22) اخبار داؤد (علیہ السلام) میں ہے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ سے عرض کی کہ الہی یہ کس طرح سے ہو کہ تمام لوگ مجھ سے محبت کریں اور وہ معاملہ جو میرے اور تیرے درمیان ہے اس میں بھی میں سلامت رہوں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ لوگوں سے ان کے اخلاق کے موافق سلوک کیجئے اور وہ معاملہ جو میرے اور تیرے درمیان ہے اس میں احسان کر۔

فائدہ : ایک روایت میں ہے کہ اہل دنیا سے ان کے اخلاق کے مطابق میل جول رکھ اور اہل قرآن سے ان کے اخلاق کے موافق رہ۔ (23) حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ زیادہ محبوب ہوتے ہیں جو زیادہ الفت کرتے ہیں اور الفت کئے جاتے ہیں اور زیادہ مبغوض وہ ہیں جو چغلی کھائے اور اپنے بھائیوں میں بغض ڈالتے ہیں۔ (24) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہے جس کا نصف بدن آگ کا اور دوسرا نصف برف کا وہ کہتا ہے کہ اے اللہ جیسے تو نے برف اور آگ میں الفت پیدا فرمائی ایسے ہی نیک بندوں کے دلوں میں الفت پیدا کر۔ (25) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی نیا دوست فی اللہ بنتا ہے اسی وقت اس کے لئے اللہ تعالیٰ جنت میں اس کے لئے نیا درجہ مقرر فرماتا ہے۔ (26) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دوست فی اللہ قیامت میں سرخ یا قوت عمود پر ہوں گے اور اس عمود کے سرے پر ستر ہزار کھڑکیاں ہوں گی اور وہ لوگ جنت والوں کو جھانکیں گے ان کا حسن جنت والوں پر ایسے چمکے گا جیسے سورج اہل دنیا پر چمکتا ہے۔ تو جنت والے کہیں گے کہ مجھان فی اللہ کی زیارت کریں پھر ان کا حسن اہل جنت کیلئے سورج کی روشنی کی طرح چمکے گا۔ ان کا لباس سبز ریشم جیسا ہو گا، ان کی پیشانیوں پر املنحابون فی اللہ لکھا ہو گا اور دونوں والے اس دن کہیں گے فما لنا من شافعیین ولا صدیق حمیم (الشراء 101/100) ترجمہ کنز الایمان: تو اب ہمارا کوئی سفارشی نہیں اور نہ کوئی غم خوار دوست۔ (27) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ بخدا اگر میں اتنے روزے رکھوں کہ اظفار نہ کروں اور شب بھر عبادت کروں کہ نیند نہ کروں اور اپنا نفیس مال راہ اللہ میں خرچ کروں لیکن جس دن مروں میرے دل میں اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداریوں کی محبت اور اس کے نافرمانوں کا بغض ہو، تو یہ تمام امور میرے کسی کام میں نہ آئیں گے۔ (28) ابن سماک نے اپنی موت کے وقت عرض کی الہی تو جانتا ہے کہ میں ہر چند تیری نافرمانی کرتا تھا مگر جو شخص تیرا مطیع ملتا اس سے میں محبت کرتا تھا اے اللہ میری اس عادت کو اپنے قرب کا باعث بنا۔ (29) حضرت حسن بصری یہ فرماتے ہیں جو اس مضمون کے نقیض ہے، یعنی اے ابن آدم اس بات سے دھوکہ نہ کھانا، المر مع من احب (ہر مرد اس کے ساتھ جس سے اسے محبت ہے) کیونکہ تجھے دیدار کا مرتبہ عمل کے بغیر ہرگز نہ ملے گا، یہود نصری بھی تو اپنے انبیاء سے محبت رکھتے ہیں لیکن ان کے ساتھ نہیں تھے۔

فائدہ : اس میں اشارہ ہے کہ صرف محبت بغیر موافقت بعض یا کل اعمل کے مفید نہیں۔ حضرت فضیل رحمۃ اللہ

تعالیٰ علیہ نے اپنے وعظ میں فرمایا اے فلاں تو فردوس بریں میں رہنا چاہتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی ہمسائیگی اس کے مکان میں انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین کے ساتھ تلاش کرتا ہے کس نیکی کی امید پر جو تو نے کبھی کونسی شہوت کو تو نے ترک کیا کون سے غصہ کو تو نے پیا، کون سے قاطع رحم سے تو نے صلہ رھمی کی، کون سے اپنے بھائی کے قصور کو معاف کیا، کون سے قریبی رشتہ دار سے تو اللہ کی رضا پر علیحدہ ہوا، فی اللہ ہوا کون سے بعیدی سے اللہ کی رضا پر قریب ہوا۔ (27) مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ تو نے کبھی میرے لئے کوئی کام کیا ہے عرض کیا کہ الہی میں نے تیرے لئے نماز پڑھی، روزہ رکھا، صدقہ دیا، زکوٰۃ دی حکم ہوا کہ نماز تیرے لئے برہان ہے اور روزہ سپر ہے اور صدقہ سلیہ اور زکوٰۃ نور ہے میرے لئے کونسا عمل کیا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا الہی مجھے بتا دے کہ تیرے لئے کونسا عمل ہے ارشاد ہوا کہ تو نے کبھی میرے لئے کسی دوست سے دوستی یا کسی دشمن سے دشمنی کی تب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو معلوم ہوا کہ محبت فی اللہ اور عداوت فی اللہ افضل اعمال ہیں۔ (28) حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص رکن اور مقام ابراہیم کے درمیان کھڑا ہو کہ ستر سال عبادت کرے تب بھی اللہ تعالیٰ اس کا حشر اس کے ساتھ کریگا، جس سے اس کو محبت ہوگی۔ (29) حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ فاسق سے بغض فی اللہ رکھنا موجب تقرب الی اللہ ہے۔

(30) کسی نے محمد بن واسع رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے کہا کہ میں آپ سے محبت فی اللہ رکھتا ہوں انہوں نے فرمایا کہ جس کی خاطر تم مجھ سے محبت کرتے ہو وہ تم سے محبت کرے پھر اپنا منہ پھیر کر کہا کہ الہی میں تجھ سے پناہ مانگتا ہوں۔ اس بات سے کہ لوگ مجھے تیری خاطر سے محبوب جانیں اور تو مجھ سے بغض رکھے۔ (31) ایک شخص داؤد طائی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے پاس حاضر ہوا آپ نے فرمایا میرے سے تمہارا کیا مطلب ہے اس نے کہا صرف آپ کی زیارت آپ نے فرمایا کہ تم نے تو اچھا کام کیا کہ زیارت کی مگر میں اپنے حال کو سوچتا ہوں کہ مجھ سے یہ کہا جائے گا کہ تو کون ہے کہ زیارت کیا جاتا ہے تو زاہد ہے یا عابد یا نیک بخت ہے تو اس وقت کیا ہو گا تو بخدا ایک بھی نہیں پھر اپنے نفس کی طرف متوجہ ہو کر کہنے لگے کہ جوانی میں تو فاسق تھا اب بڑھاپے میں ریاکار ہو گیا بخدا ریاکار کا فاسق سے بہت برا درجہ ہے۔ (32) حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ جب تمہارا کوئی کسی بھائی کو دوست پائے تو اسے مضبوط پکڑ لے کہ ایسے لوگ بہت کم ملا کرتے ہیں۔ (33) حضرت مجاہد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ جب فی اللہ محبت کرنے والے آپس میں مل کر ایک دوسرے کو دیکھ کر خوش ہوتے ہیں تو ان کے گناہ ایسے جھڑ جاتے ہیں جیسے جاڑے میں درخت کے پتے سوکھ کر گرتے ہیں۔ (34) حضرت فضیل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ انسان کا اپنے بھائی کے چہرے پر نظر مودت اور رحمت سے دیکھنا عبادت ہے۔

اخوت فی اللہ کا معنی اور اخوت فی اللہ اور دنیوی اخوت میں فرق

یاد رہے کہ محبت فی اللہ اور بغض فی اللہ دقیق امور ہیں ان کا حل تقریر آئندہ سے منکشف ہو گا وہ یہ ہے کہ محبت دو طرح ہے۔ (1) اتفاقی جیسے ہمسائیگی میں رہنے سے یا کتب و مدرسہ میں ساتھ رہنے سے یا بازار میں یکجا ہونے سے یا ایک جگہ نوکر ہونے سے یا سفر میں رفیق ہونے سے۔ (2) مقصد و اختیار پیدا کی جائے اور ہمارا مقصد اسی کا بیان ہے کیونکہ اخوة فی الدین یقیناً اسی قسم میں سے اس لئے ثواب اور ترغیب انہیں افعال میں ہوتی ہے جو اختیاری ہوں۔

فائدہ : محبت کا معنی ہے پاس بیٹھنا اور ملنا جلنا اور یہ انسان دوسرے سے جھپی کرتا ہے جب اس سے محبت کرتا ہے، کیونکہ غیر محبوب سے تو اجتناب اور احتراز کرتا ہے نہ ہی اس سے میل جول چاہتا ہے اور جس سے محبت رکھتا ہے تو دو حال سے خالی نہیں۔ (1) صرف اس کی ذات سے محبت ہے کوئی اور مقصود اور محبوب چیز نہیں، جس کا ذریعہ اس کی محبت کو بنایا جائے۔ (2) اس لئے محبت کرتا ہے کہ اس کے ذریعہ سے دوسرا مقصد حاصل ہو، پھر یہ مقصد تین صورتوں سے خالی ہے۔ (1) حرف متعلق منافع دنیاوی سے ہو۔ (2) آخرت سے متعلق ہو۔ (3) محبت متعلق باللہ تعالیٰ، یہ محبت چار قسم کی ہوتی، اب ان چاروں کو علیحدہ علیحدہ لکھا جاتا ہے۔ پہلی قسم یعنی انسان دوسرے سے محبت صرف اس کی ذات کے لئے کرے اور یہ ہو سکتا ہے کہ ایک آدمی دوسرے کے نزدیک فی ذاتیہ محبوب یعنی جب وہ دیکھے اور پہچانے اور اس کے اخلاق کا مشاہدہ کرے تو اس کو لذت حاصل ہو۔ اس وجہ سے کہ وہ اسے اچھا جانتا ہے کیونکہ اہل جمال اس شخص کے حق میں لذیذ ہوتا ہے جو اس کے جمل کو سمجھے اور ہر لذیذ محبوب ہوتا ہے اور لذت جاننے کے بعد ہوتی ہے اور بہتر جاننا فطرتی مناسب اور موافقت کا تابع ہوتا ہے پھر مستحسن یا تو ظاہری خوبصورتی ہو یعنی اعضائے ظاہری کا بہتر ہونا یا صورت باطنی ہو یعنی عقل کا کامل ہونا اور اخلاق کا بہتر ہونا اور اخلاق کے بہتر ہونے سے افعال بہتر ہوتے ہیں اور کمال عقل کے تابع علم کی کثرت ہے اور یہ تمام امور طبع سلیم اور عقل مستقیم کے نزدیک مستحسن ہیں اور ہر مستحسن شے قابل لذت اور محبوب ہوتی ہے بلکہ دلوں کی الفت کے بارے میں ایک اور بات اس سے باریک تر ہو۔ یعنی ہم دیکھتے ہیں کہ بعض اوقات دو شخصوں میں دوستی اور مودت مضبوط ہو جاتی ہے حالانکہ اس کا سبب نہ ظاہر کی ملاحظت ہوتی ہے اور نہ خوبی عادت بلکہ اس کی وجہ مناسبت باطنی اور مشابہت معنوی ہوتی ہے جو ان دونوں میں الفت اور موافقت کا موجب ہوتی ہے کیونکہ چیز کا مشابہ اپنی فطرت سے اس کی طرف کھینچتا ہے۔ اور باطنی مشابہت پوشیدہ ہیں اور ان کے اسباب زیادہ دقیق ہیں انسان کی طاقت نہیں کہ ان پر واقف ہو اور اسی رمز کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حدیث میں ارشاد فرمایا الارواح جنود مجننہ فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف ترجمہ: (عالم ارواح میں لشکر در لشکر تھے دنیا میں پہچان لیا تو آپس میں محبت کرتے ہیں نہیں تو اختلاف کرتے ہیں۔

فائدہ : جان پہچان کا نہ ہو ناجدا رہنے کا نتیجہ ہے اور الفت تناسب کا نتیجہ جسے تعارف سے تعبیر فرمایا ایک اور

روایت میں ہے ان الارواح جنود مجنדה نلتقى ففسھام فی السھواء ترجمہ: (ارواح لشکر در لشکر میں ملاقات کرتی ہیں تو)۔

فائدہ: بعض علماء نے اس مضمون کو اس طرح بیان کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ارواح کو پیدا کر کے ان میں سے بعض کے دو ٹکڑے کئے اور ان کو اپنے عرش کے گرد طواف کرایا تو ان دو ٹکڑوں میں سے جن دو میں تعارف وہاں ہو گیا وہ دنیا میں بھی ملے رہے ایک اور حدیث میں ارشاد فرمایا کہ دو دو مومنوں کی رو میں ایک مہینہ کے فاصلے سے ملتی ہیں حالانکہ انہوں نے آپس میں ایک دوسرے کو کبھی نہیں دیکھا۔

حکایت: مروی ہے کہ ایک عورت مکہ مکرمہ میں عورتوں کو ہنسلیا کرتی تھی دوسری ایسی ہی مدینہ منورہ میں تھی یکہ عورت اتفاقاً مدینہ منورہ میں آئی اور اس مدنی عورت کے پاس اقام کر کے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس حاضر ہو کر آپ کو ہنسلیا کرتی آپ نے پوچھا کہ تو کہاں مقیم ہے کہاں فلاں عورت کے ہاں آپ نے فرمایا کہ سچ کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے رسول نے (ارواح جنود مجنדה النح) فرمایا ہے کہ رو میں ایک دوسرے سے ملی ہوئی لشکر ہیں (

فائدہ: واقعی مشاہدہ اور تجربہ شہد ہے کہ تناسب کے وقت الفت باہمی ہوتی ہے اور اخلاق باطنی اور ظاہری میں تناسب کا ہونا سمجھ میں آتا ہے اور جن اسباب سے یہ مناسبت ہوتی ہے ان کا دریافت کرنا قوت بشریٰ سے خارج ہے غایت یہ ہے 'خلاصہ یہ ہے کہ نجومی یہ کہا کرے کہ جب ایک کا زائچہ دوسرے کے زائچہ کی تسلیس یا تثلیث پر ہوتا ہے تو یہ صورت موافقت اور مروت کی ہے اور مقتضی تناسب اور میل کی اور جب مقابلہ یا تریج پر ہوتا ہے تو دوری اور عداوت کا ہونا مقتضی ہے تو یہ قول اگر سچا بھی ہو یعنی اللہ تعالیٰ نے جو عادت آسمانوں اور زمین کی پیدائش میں مقرر کی ہے اس کے مطابق ایسا ہی ہوا کرتا ہے تو جتنا اشکل اصل تناسب کے معلوم ہونے میں تھا اس سے زیادہ اس میں ہو گا پس ایسی صورت میں خوض کرنے کی کیا ضرورت ہے جس کا راز بشر کے لئے واضح نہیں کیا گیا کیونکہ انسان کو تو علم میں سے تھوڑا سا عطا ہوا ہے اور اس کی تصدیق کے لئے تجربہ و مشاہدہ کافی ہیں اور حدیث شریف میں یہ ہے کہ اگر ایک مومن اس مجلس میں جائے جس میں سو منافق ہوں اور ایک مومن تو مومن کے پاس جا کر بیٹھے گا۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ مثل کو اپنی مثل کی طرف کشش ہوتی ہے اگرچہ اسے علم نہ ہو۔

فائدہ: حضرت مالک بن دینار رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرمایا کرتے کہ دس آدمیوں میں دو کا اتفاق تب ہو گا کہ ایک میں دوسرے کا کوئی وصف پلا جائے اور لوگوں کی شکلیں ایسی ہیں جیسے پرندوں کی جنسیں کہ اڑنے میں دو قسم پرند کبھی متفق نہیں ہوتے اور بلا مناسب ان کی پرواز ایک ساتھ نہیں ہوتی، چنانچہ مشہور ہے (کبوتر با کبوتر باز با باز، کند ہم جنس با ہم جنس پرواز)۔

حکایت: ایک دن مالک بن دینار ^{رحمۃ اللہ علیہ} نے کوئے کو کبوتر کے ساتھ اڑتا دیکھ کر تعجب کیا کہ یہ کیسے ساتھ ساتھ ہوئے۔

یہ تو ایک شکل کے نہیں پھر انہیں دیکھا تو معلوم ہوا کہ دونوں لنگڑے ہیں، تب فرمایا کہ اسی وجہ سے ان میں اتفاق ہوا ہے۔

فائدہ : بعض حکماء نے کہا کہ ہر انسان اپنے ہم شکل سے انس کرتا ہے جیسے ہر پرندہ اپنے ہم جنس کے ساتھ اڑتا ہے جب دو شخص ایک عرصہ ساتھ رہیں اور حالت میں ہم شکل نہ ہوں تو لازماً جدا ہو جائیں گے اور یہ بات ایسی ظاہر ہو گئی ہے کہ شاعر بھی اس کو جان گئے ہیں، چنانچہ کسی نے اس مضمون کو یوں بیان کیا ہے ۔ وفائل کیف تفارقتما = فقلت قولاً فیہ انصاف = لم یک من شکلی فقارقتہ = والناس اشکال ولا ف ترجمہ : (وجہ فرقت کی جو پوچھی تو یہ میں نے ان سے کہا، تیری صورت کا نہ تھا اس لئے ہوں اس سے جدا ہوا اور لوگ ہم شکل بھی ہیں اور ایک دوسرے سے مانوس بھی) خلاصہ یہ کہ انسان کو دوسرے سے کبھی محبت لذات ہوتی ہے کسی فائدہ کے سبب سے کہیں کہ اسے حل یا مال میں حاصل ہو بلکہ صرف اس مجانست اور مناسبت کی وجہ سے جو باطن کی فطرتوں اور پوشیدہ اخلاق میں ہوتی ہے اور اس قسم میں خوبصورتی کی محبت بھی داخل ہے بشرطیکہ اس سے شہوت رانی مقصود نہ ہو کیونکہ اچھی صورتیں بذات خود لذت بخش ہوتی ہیں، اگرچہ وہاں اصل شہوت ہی نہ ہو مثلاً میووں اور کلیوں اور پھولوں اور سرخی آمیز سیوں اور آب رواں اور سبزے کے دیکھنے سے آنکھ کو لذت ہوتی ہے اور سوائے ان کی ذات کے اور کوئی بری غرض درمیان میں نہیں ہوتی اور یہ محبت چونکہ فطرتی اور خواہش نفس سے ہے اور یہ ملحدوں کو بھی ہوتی ہے اس لئے اللہ کے لئے والی محبت اس میں داخل نہیں لیکن اگر اس محبت میں کوئی بری غرض مل جائے گی تو بری ہو جائے گی مثلاً کسی اچھی صورت سے محبت شہوت رانی کے لئے کہ اس کی تعمیل حلال نہ ہو۔

مسئلہ : اگر کوئی بری نہ ہو تو یہ محبت مباح ہے کہ نہ اسے محمود کہیں گے نہ مذموم کیونکہ محبت تین طرح ہوتی ہے۔ (1) قابل مدح (2) قابل مذمت (3) مباح کہ نہ قابل مدح ہو اور نہ قابل مذمت

قسم دوم : انسان دوسرے سے محبت اس نظریہ سے کرے کہ اس کی ذات سے اس کا مقصد ہو تو یہ محبت دوسری چیز کا وسیلہ ہوتی ہے اور محبوب چیز کا وسیلہ بھی محبوب ہوتا ہے اور جو چیز کہ غیر چیز کی خاطر محبت کی جاتی ہے تو حقیقت میں محبوب وہ غیر ہی ہوتی ہے مگر پہلی چیز چونکہ ذریعہ محبوب ہے اس لئے محبوب ہے اس وجہ سے لوگ سونے اور چاندی کو محبوب سمجھتے ہیں، حالانکہ ان دونوں کی ذات سے کوئی غرض نہیں کیونکہ نہ کھائی جاتی ہیں نہ پنی جاتی ہیں، مگر چونکہ وہ دوسری محبوب چیزوں کی ذریعہ ہیں اس لئے محبوب ہیں تو یہی حل بعض لوگوں کا ہے کہ ان سے لوگ اس طرح سے محبت کرتے ہیں جیسے چاندی اور سونے سے اس اعتبار سے کہ وہ ذریعہ مقصود ہوتے ہیں یعنی ان کی وجہ سے جاہ یا مال یا علم حاصل ہوتا ہے۔ مثلاً عام انسان بادشاہ سے محبت کرتا ہے تو اسی وجہ سے کہ اس کے مال یا جاہ سے نفع ہو گا اور اس کے خواص سے محبت کرتا ہے تو اس غرض سے کہ وہ لوگ بادشاہ کے سامنے اس کا

حل اچھی طرح پیش کریں گے اور اس کے دل میں اس کی جگہ بنائیں گے اور جس مقصد کے لئے شخص محبوب کو ذریعہ بنایا جاتا ہے اگر اس کا فائدہ صرف دنیوی ہو تو ذریعہ کی محبت فی اللہ محبت نہ ہوگی اور دنیوی دنیاوی فائدہ پر انحصار تو نہیں مگر محبت کرنے والے کی غرض دنیا کا فائدہ ہے تب ہی وہ محبت اللہ متصور نہ ہوگی جیسے شاگرد استاد سے محبت تحصیل علم کے لئے کرے تو علم کے فوائد منحصر دنیا نہیں مگر شاگرد کی غرض اس سے اگر تحصیل دنیا اور مخلوق میں مقبول ہونا ہوگی تو اس کی محبت اللہ نہ ہوگی کیونکہ مقصد اس کا اس صورت میں جاہ و مال ہو گیا جس کے حصول کا ذریعہ علم ہے اور علم کے حصول کا وسیلہ استاد ہے تو یہ محبت فی اللہ کچھ بھی ہوئی ہاں اگر علم کا تقرب الی اللہ کے خیال سے حاصل کرتا تو البتہ محبت فی اللہ ورنہ اس طرح کی استاد کی محبت تو کافر سے بھی سرزد ہوتی ہے پھر اس محبت کی بھی دو قسمیں ہیں (1) مذموم (2) مباح اگر علم کو مقاصد مذمومہ کا ذریعہ کرنے کی نیت سے مثلاً ہمسروں کو مغلوب کرنا اور یتیموں کا مال حاصل کرنا اور قاضی بن کر رعیت کو ستانا وغیرہ تو یہ محبت مذموم ہوگی، اگر مباح مقاصد کی نیت ہوگی تو محبت بھی مباح ہوگی۔ خلاصہ یہ کہ ذریعہ بذات خود مستقل نہیں ہوتا اور مقصد کا تابع ہوا ہے اس لئے حکم اور صفت ذریعہ پر ہوتا ہے جو مقصد پر ہو۔

قسم سوئم : محبت لذاتہ نہ ہو غیر کے لئے ہو اور وہ غیر بھی مخلوق دنیوی میں نہ ہو بلکہ مخلوق آخرت میں سے ہو اور یہ محبت ظاہر ہے کہ محبت فی اللہ متصور ہوگی مثلاً کوئی شخص اپنے استاد اور مرشد سے اس لئے محبت کرے کہ ان کے ذریعے سے علم کی تحصیل اور عمل کی درستی ہوگی اور علم و عمل سے اس کا مقصد آخرت کی بہتری ہو تو اس کی محبت فی اللہ میں شمار ہوگی، اسی طرح استاد اپنے شاگرد سے محبت کرے اور مقصد دنیوی نہ ہو صرف یہ لحاظ ہو کہ یہ مجھ سے علم سیکھتا ہے، اس کی بدولت مجھے رتبہ تعلیم ملے گا اور عالم ملکوت میں درجہ تعظیم پر ترقی کروں گا، کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جو شخص علم پڑھ کر عمل کرے اور دوسروں کو سکھائے وہ آسمان کے ملکوت میں عظیم سمجھا جاتا ہے۔

فائدہ : ظاہر ہے کہ تعلیم بغیر متعلم کے نہیں ہو سکتی تو اس صورت میں استاد کو اس کمال کے حصول کا سبب شاگرد ہے آپس میں اگر استاد اس سے محبت اسی لحاظ سے کرے کہ وہ میرے لئے ذریعہ حصول سعادت اخروی ہے کہ اس کی وجہ سے درجہ عظیم آسمان کے ملکوت میں ملے گا تو وہ محبت فی اللہ ہو گا۔

مسئلہ : جو اپنا مال خیرات کرتا ہو وہ اگر کسی باورچی یا فن کے ماہر سے محبت کریگا تو وہ بھی محبت فی اللہ میں سے ہو گا۔

مسئلہ : اگر کسی ایسے شخص سے محبت کرے جو اس کی خدمت خود کرتا ہو یعنی اس کے کپڑے دھونا اور گھر میں بھاڑ دینا اور کھانا پکانا اپنے ذمے کر لے تاکہ اس کو علم و عمل کے لئے فراغت ملے اور اس کا مقصد ان کاموں کے لینے سے عبادت کے لئے فارغ ہونا ہو تو وہ بھی محبت فی اللہ ہو گا۔

مسئلہ : اس سے مزید ہم کہتے ہیں کہ جب ایک شخص دوسرے کی تمام اغراض دنیاوی کا کفیل ہو جائے یعنی طعام اور لباس اور مسکن و دیگر ضروریات اپنے ذمہ لگالے تاکہ اسے علم و عمل کے لئے فراغت ہو جائے اور دوسرا شخص اسی لحاظ سے اس سے محبت کرے اور علم و عمل سے اللہ تعالیٰ سے تقرب چاہتا ہو تو وہ بھی محبت فی اللہ ہے چنانچہ بزرگوں میں بعض صلحاء ایسے تھے کہ ان کے مقاصد دنیوی کی کفالت بعض اہل ثروت نے کر لی تھی اور یہ دونوں شخص محبین فی اللہ میں ہوئے۔

مسئلہ : اس سے مزید ہم کہتے ہیں کہ جو شخص ایک نیک بخت عورت سے نکاح کرے اس غرض سے کہ اس کے سبب سے شیطانی دوسرے سے بچے اور اپنے دین کو بچائے یا اس نیت سے کہ فرزند نیک بخت پیدا ہو جو میرے لئے دعائے خیر کرے اور وہ اپنی بیوی کو ذریعہ مقاصد دینی سمجھ کر محبوب جانے تو وہ بھی محبت فی اللہ ہو گا اسی وجہ سے احادیث میں عیال پر نفقہ کرنے کا بہت اجر و ثواب وارد ہے، حتیٰ کہ اگر لقمہ اپنی بیوی کے منہ میں دے تو اس پر بھی ثواب ہے۔

مسئلہ : اگر کوئی شخص اللہ تعالیٰ کی محبت اور اس کی رضا اور دیدار اخروی کی محبت میں مشغور ہو تو وہ شخص اگر کسی غیر سے محبت کریگا تو محبت فی اللہ ہو گا، اس لئے کہ یہ نہیں ہو سکتا کہ وہ کسی ایسی چیز سے محبت کرے جس میں اس کے محبوب کی مناسبت نہ ہو تو جس چیز سے محبت کریگا رضائے مولیٰ جو اس کا محبوب اور مطلوب ہے اول مد نظر رکھے گا۔

مسئلہ : ہم جب ایک شخص میں دو باتیں جمع ہوں کہ ایک ذریعہ تقریب الی اللہ ہو اور دوسرا ذریعہ حصول دنیا اور کوئی دوسرا شخص جس کے دل میں اللہ تعالیٰ اور دنیا کی محبت اکٹھی ہو اس سے اسی وجہ سے محبت کرے کہ اس میں دونوں باتوں کی صلاحیت ہے تو وہ بھی محبین فی اللہ میں سے ہو گا، جیسے استاد اپنے شاگرد کو دین سکھائے اور مل دیکر دنیا کی ضروریات سے بچائے اور شاگرد جس کی طبیعت میں طلب راحت دنیا اور سعادت آخرت دونوں ہوں اسے دونوں امر کا ذریعہ سمجھ کر استاد سے محبت کرے تو یہ محبت فی اللہ ہو گی، کیونکہ محبت فی اللہ میں یہ شرط نہیں کہ خط دنیا کی محبت بالکل نہ ہو۔ اس لئے کہ جس دعا کا حکم انبیاء علیہم السلام کو ہوا اس میں دنیا اور آخرت دونوں کو جمع کیا ہے، چنانچہ ایک دعا یہ ہے۔ ربنا آتنا فی الدینا حسنہ و فی الآخرہ حسنہ و قنا عذاب النار (البقرہ 201) ترجمہ کنز الایمان : (اے رب ہمارے ہمیں دنیا میں بھلائی دے اور ہمیں آخرت میں بھلائی دے اور ہمیں عذاب دوزخ سے بچا) (دعائے عیسیٰ علیہ السلام) حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے دعا عرض کی الہی مجھ پر میرے دشمن کو نہ برائی پہنچا میرے سبب سے میرے دوست کو برائی نہ پہنچا اور میری معیبت میرے دین میں نہ کر دنیا کو سب سے بڑا مقصد نہ بنا۔

فائدہ : اس دعا میں دشمنوں کی ہنسی کو بلا منظور دنیوی سے ہے اور یہ نہیں کہا کہ دنیا کو میرا مقصد ہرگز نہ کہ بلکہ

یوں دعا مانگی کہ دنیا کو میرا بڑا مقصد نہ کر اور ہمارے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی دعا میں عرض کیا اللہم انی اسالک رحمتہ اعمال بہا لشرف کرامتک فی الدنیا والاخرہ ترجمہ: (اے اللہ میں تجھ سے اس رحمت کا سوال کرتا ہوں جس سے تیری کرامت کی بزرگی کو دنیا و آخرت میں حاصل کروں)۔ اور فرمایا اللہم عافنی من بلاء الدنیا و عذاب الاخر ترجمہ: (اے رب مجھے دنیا و آخرت کی بلا سے عافیت بخش)۔ خلاصہ یہ کہ جس صورت میں سعادت اور اخروی کی محبت اللہ تعالیٰ کی محبت کی منافی نہیں تو دنیا میں صحت اور سلامتی اور کفایت اور کرامت کی محبت کیسے محبت الہی کی منافی ہوگی، کیونکہ دنیا اور آخرت دو حالتیں ایک دوسرے کے قریب ہیں، ایک حل میں ہے اور ایک حل میں تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ انسان اپنے آنے والے مخلوق کو تو محبوب سمجھے اور آج ان سے محبت نہ کرے اور کل جو ان سے محبت کرتا ہے تو اسی وجہ سے کہ کل حالت دائمی ہو جائے گی تو معلوم ہوا کہ حالت دائمی بھی مطلوب ہے اور وہ آج کی محبت سے حاصل ہوتی ہے۔

بیان بغض فی اللہ

یاد رہے کہ جن پر فی اللہ محبت کرنا واجب ہے انہیں پر بغض فی اللہ کرنا بھی ضروری ہے مثلاً اگر تم کسی سے اس لئے محبت کرو کہ وہ اللہ تعالیٰ کا مطیع اور اس کے نزدیک محبوب ہے تو اگر وہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرے تو لازم ہے کہ اس سے بغض رکھو اس لئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا نافرمان اور اس کے نزدیک مستحق غضب ہے، کیونکہ محبت اگر کسی سبب سے ہوئی ہے تو اس کی ضد سے بغض ہوا کرتا ہے۔ اور یہ دونوں باتیں لازم و ملزوم ہیں ایک دوسری سے علیحدہ نہیں ہو سکتیں اور یہ قاعدہ محبت اور بغض فی العادات میں عام ہے مگر ہر ایک کے دل میں رہتی ہے بوقت غلبہ ظاہر ہوتی ہے اور اسی کے مطابق افعال مترشح ہوتے ہی یعنی۔ باقتضائے محبت قرب اور موافقت ظاہر ہوتی ہے اور بغض کی صورت میں بعد اور مخالفت مترشح ہوتی ہے اور فعل میں ظاہر ہونے کے بعد پہلی صورت کو موالات کہا جاتا ہے اور دوسری کو معادات اسی لئے اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو فرمایا کہ تو نے میرے متعلق کسی سے موالات یا معادات کی ہے یا نہیں جیسے ہم نے پہلے ذکر کیا اور یہ دونوں مفرد ہونے کی صورت میں تو ظاہر ہیں مثلاً اگر کسی شخص کی اطاعت ہی تمہیں معلوم ہو تو تم اس پر قادر ہو کہ اس کے ساتھ محبت کرو یا کسی کافس و فجو رہی معلوم ہو تو ہو سکتا ہے کہ تم اس سے بغض رکھو لیکن مشکل اس صورت میں ہے کہ اطاعت اور معاصی مخلوط ہوں۔

سوال: محبت و بغض تو ایک دوسرے کی ضد ہیں اب یہ دونوں کیسے جمع ہو گئیں اسی طرح ان کے نتائج مختلف ہیں یعنی موافقت اور مخالفت اور موالات اور معادات پھر دونوں ایک ساتھ کیسے اکٹھی ہو گئیں۔

جواب: اللہ تعالیٰ کے حق میں ان دونوں میں تناقض نہیں جیسے کہ خطوط انسانی میں بھی تناقض نہیں کیونکہ اگر کسی میں چند خصلتیں جمع ہوں کہ کچھ محبوب ہوں اور کچھ مکروہ تو ہمیں اس شخص کے ساتھ بغض وجوہ سے محبت ہوگی

اور بعض سے بغض مثلاً کسی کی بیوی خوبصورت ہے مگر بد عادت ہے یا لڑکا ذکی خدمت گزار ہے مگر غلط کار ہے تو اب ظاہر ہے کہ ان دونوں سے من وجہ محبت ہوگی اور من وجہ بغض ہوگا تو اس کا حل ان کے ساتھ دو حالتوں کے درمیان میں ہو گا نہ محض محبت ہوگی نہ صرف بغض اسی طرح اگر ایک شخص کے بالفرض تین لڑکے ہیں ایک ذکی اور خدمت گزار ہو۔ دوسرا عیبی اور نافرمان اور تیسرا عیبی اور خدمت گزار یا ذکی اور نافرمان ہو تو وہ اپنے دل میں ان تینوں سے تین حالتیں متفاوت رکھے گا جیسے ان تینوں کی خصلتیں متفاوت ہیں اسی طرح تمہارا حال بھی لوگوں کے ساتھ متفاوت ہونا چاہئے یعنی جس پر غلبہ فحور ہو اس کے ساتھ بغض اور اعراض اور جدائی اور جس پر غلبہ اطاعت ہو اس کے ساتھ محبت اور التفات اور صحبت ہو اور جس میں دونوں چیزیں جمع ہوں اس کے ساتھ کچھ محبت کی باتیں اور کچھ بغض کی باتیں۔

سوال : ہر مسلمان کے حق میں اسلام اطاعت ہے تو باوجود اسلام کے اس سے بغض کیسے کیا جائے؟

جواب : اسلام کی وجہ سے اس سے محبت کرو اور معصیت کی وجہ سے اس سے بغض کرو ایسی صورت رکھو کہ اگر مثلاً اس کو کافر یا بدکار کی حالت پر قیاس کرو تو دونوں میں کچھ فرق معلوم ہو گا یہی فرق اسلام کی وجہ سے محبت ہے اور اسی سے اس کا حق ادا ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے حق میں اطاعت اور تصور کو ایسا سمجھ جیسے اپنے حق کی اطاعت اور تصور کو سمجھتے ہو مثلاً جو شخص ایک غرض میں تمہاری موافقت کرے اور دوسری میں مخالفت تو اس کے ساتھ ایک درمیانی حالت میں رہو کہ نہ راضی رہو نہ ناراض اور نہ التفات ہو نہ اعراض اور نہ محبت ہو نہ نفرت اور نہ اس کی تعظیم سے اتنا مبالغہ کرو جتنا اس کے لئے کرتے ہو جو تمام اعراض میں تمہارا موافق ہے اور نہ اس کی لہانت میں اتنا زیادتی کرو جتنا اس کے لئے کرتے ہو جو تمام اعراض میں تمہارا مخالف ہے پھر اس حالت درمیانی کی رغبت کبھی تو لہانت کی طرف ہو جاتا ہے جبکہ تصور کا غلبہ ہو اور کبھی تعظیم کی طرف جب غلبہ موافقت ہو تو اس طرح تمہارا حال اس شخص کے ساتھ ہونا چاہئے جو کبھی اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرے اور کبھی معصیت اور بعض اوقات اس کی رضا کا معترض ہو اور کبھی اس کی ناراضگی کا۔

سوال : بغض کا اظہار کونسی بات سے ہو سکتا ہے؟

جواب : قول سے بھی ممکن ہے اور فعل سے بھی۔ قول سے یوں کہ کبھی تو اس سے گفتگو کرنا ترک کر دی جائے اور کبھی سخت و ست کہا جائے اور فعل سے یوں کہ کبھی تو اس کی اعانت نہ کرے اور کبھی اس کو اذیت پہنچانے اور کام بگاڑنے میں کوشش کرے اور ان باتوں میں بغض بہ نسبت باقی کے زیادہ سخت ہے مگر فسق و معصیت جو اس سے سرزد ہوں تو طریقے ان کے مطابق ہونے چاہئیں، جیسی خطا کرے اسی قسم کا بغض کیا جائے لیکن جو لغزش اس سے اس طرح سرزد ہو کہ معلوم ہو کہ وہ خود اس پر نادم ہے اور آئندہ اصرار نہ کریگا تو بہتر یہ ہے کہ اس سے چشم پوشی اور درگزر کیا جائے اور اگر کسی صغیرہ یا کبیرہ پر اصرار کرے تو یہ دیکھنا چاہئے کہ تم میں اور اس میں اگر پہلے سے

مضبوط دوستی اور صحبت اور الفت ہے تو اس کا حکم اور ہے جسے ہم آگے بیان کریں گے اور اسی میں علماء کا اختلاف ہے لیکن اگر الفت و صحبت موکد نہ ہو تو بغض کی علامت ظاہر کرنا ضروری ہے یا تو یوں کہ اس سے اعراض کر کے علیحدگی اختیار کی جائے اور توجہ کم کر دی جائے یا اس کو زبان سے سخت و ست کہہ کر اس کی تحقیر کی جائے۔ اعراض کی یہ صورت بہ نسبت دوسری صورتوں کے سخت ہے۔

فائدہ : معمولی خطاؤں میں اعراض کا استعمال کرنا چاہئے اور سخت غلطیوں میں برا بھلا کہنا ضروری ہے اسی طرح فعل سے بغض ظاہر کرنے کے بھی دو درجے ہیں۔ (1) اس کی اعانت اور رفاقت اور موافقت ترک کی جائے یہ اولیٰ مرتبہ ہے۔ (2) یہ کہ اس کے کام بگاڑ دے اور کوئی کام اس کا پورا نہ ہونے دے جیسے دشمن ایک دوسرے کے مقاصد کے مانع ہوتے ہیں۔ مگر یہ ان مقاصد میں ہونے چاہیں جن سے طریق معصیت کے فاسد راستے بند ہو جائیں کہ پھر معصیت کا ارتکاب نہ کر سکے اور جن مقاصد کی تاثیر معصیت کے ترک کرنے میں نہ ہو ان کا بگاڑنا مناسب نہیں۔ مثلاً ایک شخص نے شراب نوشی کر کے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی، پھر وہ کسی غیر عورت سے تعلق چاہتا ہو کہ اگر بالفرض اس سے نکاح ہو جائے تو لوگ اس کے مل اور جمل اور جاہ پر رشک کریں لیکن اس کا نکاح نہ ہو تو اس کی شراب خواری کو مانع ہو نہ باعث ترغیب شراب نوشی۔ اب اگر تمہیں یہ قدرت ہو کہ چاہو تو اس کی اعانت کر کے اس کا نکاح کرا دو اور چاہو کوئی رکاوٹ پیدا کر کے نکاح نہ ہونے دو تو اس صورت میں ضروری نہیں کہ خواہ مخواہ اس کے مقصد میں نقصان کی کوشش کرو۔ ہاں اگر غصہ کی وجہ سے اعانت نہ کرو تو کوئی حرج نہیں مگر اعانت کا ترک ضروری بھی نہیں کیونکہ ممکن ہے کہ تمہاری نیت اس کی اعانت ہو کہ ہماری وجہ سے اس کا اگر کام ہو گیا تو یہ ہماری دوستی کا معتقد ہو گا پھر جو کچھ ہم کہیں گے اسے وہ مان لے گا تو اس نیت سے اعانت بہتر ہوگی۔ اگر یہ نیت نہ ہو تب بھی بدعات ادائے حق اسلام اس کی اعانت ممنوع نہیں بلکہ اگر اس نے کوئی قصور تمہارا یا تمہارے کسی متعلق کا کیا ہو تو اس وقت اعانت بہتر ہے اسی کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی ولا یاتل اولو النفل منکم والسعه ان یوتوا اولی القربی المساکین والہاجرین فی سبیل اللہ والیعفو والیصفحوا لایجبون ان یغفروا اللہ ملکم واللہ شہور الوحیم (۸ نمبر 22) ترجمہ کنزالایمان: (اور قسم نہ کھائیں وہ جو تم میں فضیلت والے اور گنجائش والے ہیں قرابت والوں اور مسکینوں اور اللہ کی راہ میں ہجرت کرنے والوں کو دینے کی اور چاہئے کہ معاف کریں اور درگزر کریں کیا تم اسے دوست نہیں رکھتے لہذا تمہاری بخشش کرے اور اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہربان ہے۔ شان نزول مروی ہے کہ مسطح بن اثامہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بہتان میں شریک ہوئے اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کو کچھ مالی مدد کرتے تھے اس واقعہ کے بعد آپ نے قسم کھائی کہ اسے کچھ نہ دیں گے تو یہ آیت اتری۔

فائدہ : باوجودیکہ مسطح کی خطا ایسی غلط تھی کہ اس سے بڑھ کر اور کوئی نہ ہوگی، یعنی حرم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں گستاخی کی، یعنی حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا جیسی پاک و امن بی بی پر بہتان میں حصہ لیا، چونکہ اس حادثہ میں گویا اس نے حضرت ابوبکر صدیق کا قصور کیا، اس لئے اللہ تعالیٰ نے صدیق اکبر کو معاف کر دینے کا حکم فرمایا

اس لئے صدیق کی عادت ہے کہ جو اس پر ظلم کرے وہ اسے معاف کر دے اور جو ان کے ساتھ برائی کرے اس پر احسان کرے۔ جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو مسطح کا عطیہ موقوف کر دیا تھا۔ اسے جاری کر دیا اور اس مضمون پر عمل فرمایا۔

فائدہ : احسان اسی پر بہتر ہوتا ہے جو اپنے اوپر ظلم کرے لیکن جو کسی دوسرے پر ظلم کرے یا اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرے تو اس پر احسان کرنا اچھا نہیں اس لئے کہ ظالم پر احسان کرنا مظلوم کے ساتھ برائی کرنا ہے حالانکہ مظلوم کے حق کا لحاظ کرنا اور ظالم سے اعراض کر کے اس کے دل کو مضبوط کرنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس سے بہتر ہے کہ ظالم کے دل کو تقویت ہو لیکن جس صورت میں کہ تم خود مظلوم ہو تو تمہارے حق میں بہتر یہی ہے کہ معاف کر کے درگزر کرو۔

فائدہ : اسلاف کے طریقے اہل معافی پر بغض کے اظہار میں مختلف ہیں اور وہ اس پر تمام متفق ہیں کہ ظالموں اور اہل بدعت اور ان لوگوں پر جو اللہ تعالیٰ کی اپنی نافرمانی کریں جس کا نقصان دوسروں کو پہنچے، بغض کا اظہار چاہئے اور جن لوگوں نے کہ معصیت خود اپنے حق میں کی تو اس بارے میں سلف کے طریقے مختلف ہوئے کسی نے تمام اہل معصیت پر رحم کیا اور بعض نے انکار میں مبالغہ کیا۔ یہاں تک کہ اس نے ملنا چھوڑ دیا، چنانچہ امام احمد حنبل معمولی سی بات سے اکابر کا ملنا ترک کر دیتے تھے۔

حکایت : یحییٰ بن معین کے اس قول پر کہ میں کسی سے نہیں مانگتا اگر بادشاہ مجھے کچھ بھیج دینگا۔ تو لے لوں گا، اس سے امام احمد نے ملنا چھوڑ دیا۔

حکایت : حارث محاسبی سے آپ نے ملاقات ترک کر دی کہ انہوں نے ایک کتاب فرقہ معتزلہ کے رد میں لکھی تھی اور فرمایا کہ تم پہلے ان کا اعتراض نقل کرتے ہو پھر جواب دیتے ہو تم عوام کو ان شبہات میں خود ڈالتے ہو۔

حکایت : ابو ثور سے آپ نے اس وجہ سے ملنا چھوڑ دیا تھا کہ انہوں نے اس حدیث کی تاویل کی تھی۔ (ان اللہ خلق ادم علی صورته) اللہ تعالیٰ نے آدم کو اس اپنی صورت پر پیدا فرمایا

مسئلہ : درگزر کرنا ایک ایسا امر ہے جو نیت کے اختلاف سے مختلف ہوتا ہے اور اختلا حال کی وجہ سے نیت مختلف ہوتی ہے اگر دل پھر یہ گمان غالب ہو کہ مخلوق مضطر اور عاجز ہے جو ان کی تقدیر میں لکھا گیا ہے اسی کے تابع ہیں تب تو عداوت اور بغض میں چشم پوشی کا موجب ہو گا اور اس کی بھی ایک وجہ سے لیکن کبھی اس طرح کی حالت مذہبیت میں سے مشتبه ہو جاتی کہ اکثر معافی سے چشم پوشی کی وجہ مذہبیت ہوتی ہے۔

فائدہ : عوام کی رعایت اور یہ خوف کہ کہیں یہ لوگ مجھ سے وحشت اور نفرت نہ کرنے لگیں اور شیطان یہ بات جاہل احق کے خیال میں یوں ڈالتا ہے کہ میں لوگوں کو بنظر رحم دیکھتا ہوں کہ یہ حرکت ان سے بوجہ اضطراب اور مجبور

ہونے کے سرزد ہوئی ہے اور اس کی صداقت کی کسوٹی یہ ہے کہ اگر کوئی اس کا قصور کرے اور اس وقت بھی مجرم کو یہ شخص بنظر رحم دیکھے اور کہے کہ تقدیر میں یونہی تھا اور تقدیر کے آگے تدبیر نہیں چلتی یہ جرم تو اس پر لکھا ہوا تھا اس کا مرتکب کیسے نہ ہوتا تب تو اللہ تعالیٰ کے حق میں قصور پر چشم پوشی کرنا صحیح ہوگی اگر اپنے قصور پر تو کٹ مرنے کو تیار ہو جائے لیکن اللہ تعالیٰ کے قصور پر چشم پوشی کرے تو یہ صورت مذہبیت اور لوگوں کی رعایت اور شیطان کے دھوکہ سے ہے اس سے آگاہ رہنا چاہئے۔

سوال : اپنی درجہ بغض کے اظہار کا ترک ملاقات اور اعراض اور رفاقت و اعانت کا قطع کرنا ہے تو کیا یہ باتیں واجب ہیں کہ اگر کوئی ایسا نہ کرے تو گناہگار ہوگا؟

جواب : علم ظاہر میں یہ باتیں تکلیف کے اندر داخل تھیں اور نہ ان کے وجوب کا حکم پایا جاتا ہے اس لئے کہ ہم جانتے ہیں کہ جن لوگوں نے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے زمانہ میں شراب پی اور برائیاں کیں تو ملاقات میں بالکل چھوڑے نہیں جاتے تھے بلکہ یوں ہوتا تھا کہ بعض ان کو سخت ست کتے تھے اور اظہار بغض کرتے تھے اور بغض ان سے اعراض کرتے تھے۔ زیادہ مزاحمت نہیں کرتے تھے اور بعض ان کو بنظر رحمت دیکھتے تھے اور ان سے بغض کرنا اور دور رہنا پسند نہ کرتے تھے۔

فائدہ : یہ دینی دقائق ہیں طریق آخرت کے راہی کی راہیں مختلف ہیں ہر ایک کا عمل اسی طرح کا ہوتا ہے جس سے اس کا حل مقفی ہو اور مقضائے احوال ان امور میں کراہت ہے یا استحباب تو بھی ان کا کرنا فضائل کے رتبہ میں ہوگا حریت یا وجوب کی حد تک نہ پہنچے گا اس لئے کہ تکلیف شرعی میں تو اصل مذمت الہی اور صرف محبت میں داخل ہے اور یہ محبت کبھی محبوب سے متعدی ہو کر اس کے غیر پر پہنچتی ہو اور متعدی وہی محبت ہوتی ہے جو درجہ افراط اور استیلا تک پہنچے تو اس درجہ کی محبت عوام کے حق میں فتویٰ کے لحاظ سے ہرگز تکلیف شرعی میں داخل نہیں۔

بغض فی اللہ کی کیفیت و مراتب

سوال : فعل سے بغض و عداوت کا اظہار اگرچہ واجب نہیں مگر اس کے استحباب میں تو شک نہیں اور عاصی اور فاسق کے مراتب مختلف ہیں تو ان سے معاملہ کرنے میں فضیلت کیسے حاصل ہو اور سب کے ساتھ ایک ہی طرح چلنا چاہئے یا نہیں۔

جواب : حکم خداوندی کے مخاطب دو قسم ہیں، نمبر (1) مخالف فی العقیدہ، (2) مخالف فی العمل اور مخالف فی العقیدہ تین طرح ہیں (1) کافر، (2) بدعتی، (3) بدعتی دو حال سے خلی نہیں۔ نمبر 1 دوسروں کو اپنی بدعت کی طرف ترغیب دینے والا۔ 2 عجز کی وجہ سے خاموش ہو، ہم تینوں کو علیحدہ علیحدہ بیان کرتے ہیں۔ 1 کافر اگر حربی ہے تو مستحق قتل اور غلام بنانا ہے ان دونوں باتوں سے بڑھ کر اس کے لئے کوئی اہانت نہیں کافر اگر ذمی ہے تو اسے ایذا دینا جائز نہیں بجز اس کے کہ اس سے اعراض کیا جائے اور سلام کی ابتدا اپنی طرف سے نہ ہو اگر وہ السلام علیک کہے جواب میں وعلیک کہہ دیا جائے اور بہتر یہ ہے کہ اس سے گفتگو اور کوئی معاملہ نہ کیا جائے اس کے ساتھ کھانا نہ کھلایا جائے لیکن مروت اور میل جول جیسے دوستوں کے ساتھ ہوتا ہے تو سخت مکروہ ہے گویا کہ اسے میل جول حرمت کی حد تک پہنچتا ہو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ لا تجد قوما یؤمنون باللہ والیوم الآخر یوادون من حاد اللہ ورسولہ ولو کانوا اباہم و ابناءہم (آیت پ 28 مجادلہ 22) ترجمہ کنزالایمان: (تم نہ پاؤ گئے ان لوگوں کو جو یقین رکھتے ہیں اللہ اور پچھلے دن پر کہ دوستی کریں ان سے جنہوں نے اللہ اور اس کے رسول سے مخالفت کی اگرچہ وہ ان کے باپ یا بیٹے یا بھائی یا کنبے والے ہوں)۔ اور فرمایا یا ایہا الذین امنوا لا تتخذوا واعدوی واعدوکم اولیاء (الممتحنہ 1) ترجمہ کنزالایمان: (میرے اور اپنے دشمنوں کو دوست نہ بناؤ۔)

احادیث : حضور اکرم نور مجسم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں >مومن و مشرک کا اتنا دور ہے کہ ان میں سے ایک آگ دوسرے کو نظر نہیں آتی۔ بدعتی جو اپنی بدعت کی طرف دوسروں کو ترغیب دیتا ہے اس کا حکم یہ ہے کہ اگر بدعت ایسی ہو جس کا قائل کافر ہو جاتا ہو تو اس کا معاملہ ذمی سے بڑھ کر ہے اس لئے کہ وہ نہ تو جزیہ کا اقرار ہے اور نہ عقد ذمہ کے لئے مانع اگر ایسی بدعت ہو کہ اس سے کافر نہ ہوتا تو اس کا معاملہ اس میں اور اللہ تعالیٰ میں کافر کی بہ نسبت خفیف ہے مگر اہل اسلام کو اس پر سختی کافر کی بہ نسبت زیادہ چاہئے اس لئے کہ کافر کی برائی مسلمانوں پر متعدی نہیں کہ وہ اس کے کفر کے معتقد ہیں، اسی لئے اس کے قول پر التفات نہیں کرتے اور نہ وہ دعویٰ مسلمان ہونے اور اعتقاد حق کا کرتا ہے، بخلاف بدعتی کے جو اپنی بدعت کے طرف ترغیب دیتا ہے (اسی لئے امام احمد رضا محدث بریلوی قدس رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بد مذہب سے میل جول اور لین دین و دیگر امور میں ان سے یاری

دوستی کو حرام فرمایا کہ ہمارے بد مذہب نہ صرف اپنے مذہب کی ترغیب دیتے ہیں بلکہ ان میں داخل کرنے کے لئے ایڑی چوٹی کا زور لگاتے ہیں۔ (اضافہ لوسکی)۔ ایسا بدعتی بھی کہتا ہے کہ جس چیز کی طرف سے میں بلاتا ہوں وہی حق ہے اسی لئے عوام کی گمراہی کا باعث ہے اور اس کی برائی دوسروں میں موثر ہے تو اس پر بغض کا اظہار اور اس سے عداوت کرنا اور ملاقات ترک کرنا اور اس کی بدعت کی وجہ سے اس کی حقارت اور اس کو برا کہنا اور لوگوں کو اس کے پاس نہ جانے دینا اعلیٰ درجہ کا مستحب ہے۔

مسئلہ : اگر وہ تہائی میں سلام کرے تو جواب دینے میں کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ : اگر یہ معلوم ہو کہ اس سے اعراض کرنا اور جواب نہ دینا اس کے دل میں اس کی بدعت کی مذمت ہوگی اس کی زبردستی میں اثر کرے گا تو اس صورت میں جواب نہ دینا بہتر ہے۔ اس لئے کہ جواب سلام اگرچہ واجب ہے مگر ادنیٰ غرض مصلحت آمیز کے باعث ساقط ہو جاتا ہے۔ مثلاً کوئی حمام میں ہو یا قضاء حاجت کرتا ہو تو جواب سلام اس سے ساقط ہو جاتا ہے اور بدعتی کو زیر کرنا ان اغراض کی نسبت زیادہ ضروری ہے۔

مسئلہ : اگر بدعتی مجمع میں سلام کرے تو ترک جواب بہتر ہے کہ عوام اس سے نفرت کریں اور اس کی بدعت کو برا سمجھیں۔

مسئلہ : اس بدعتی سے اچھا سلوک نہ کرنا اور اس کی مدد نہ کرنا بالخصوص ان امور میں جو عوام پر ظاہر ہوں بہتر ہے۔

حدیث : حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جو شخص بدعت والے کو جھڑکے اور اس کا قول و فعل نہ مانے اللہ تعالیٰ اس کے دل کو امن اور ایمان سے پر فرمائے گا اور جو شخص بدعتی کی لہانت کرے اللہ تعالیٰ اس کو قیامت کے دن امن دے گا اور جو اس سے نرمی کریگا یا اس کی تعظیم کریگا یا خندہ پیشانی سے اسے ملے گا تو وہ اس کی خفت کر رہا ہے جو اللہ تعالیٰ نے محمد عربی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نازل فرمائی ہے۔ (3) عامی بدعتی جو دوسروں کو اپنے عقیدہ کی طرف نہ بلائے اور نہ اس کی اقتدا کا خوف ہو تو اس کا معاملہ آسان ہے اس کے ساتھ یوں کرنا چاہئے کہ ابتداء سے سختی اور لہانت نہیں چاہئے۔ (تفصیل کے لئے دیکھئے فقیر کا رسالہ > اسلامی سلام < ایسی غفرلہ اس ارشاد کو صلح کلی سنی غور سے پڑھ کر ابھی سے سنبھل جائے ورنہ.....) بلکہ نرمی سے اسے نصیحت کرنی چاہئے کیونکہ عوام کے دل جلد بدل جاتے ہیں اگر نصیحت مفید نہ ہو اور اعراض کرنے سے اس کی نظروں میں بدعت بری محسوس ہوتی ہو تو اعراض زیادہ مستحب ہے۔

مسئلہ : اگر معلوم ہو کہ خواہ کچھ ہو وہ بدعتی ہی رہے گا کہ دل میں جو بات جم گئی وہ نہ نکلے گی اور کند مزاج ہے تو اس صورت میں بھی اعراض اولیٰ ہے کیونکہ بدعت کو قبیح جاننے میں اگر مبالغہ نہ کیا جائے تو پھیل جاتی ہے اور اس کا

فساد عام ہو جاتا ہے۔

مسئلہ : جو عمل اور فعل سے گناہ کرے اور عقیدہ میں مخالف نہ ہو تو اس کی معصیت یا تو ایسی ہوگی کہ اس سے دوسروں کو ایذا ہوتا ہے جیسے ظالم اور غضب اور جھوٹی گواہی اور غیبت اور عوام میں نزاع پھا کرنا اور چغلی کھانا وغیرہ

مسئلہ : اگر بدعت ایسی ہو کہ اس سے دوسروں کو ایذا نہ ہو یہ دو حال سے خللی نہیں۔ (1) دوسروں کو شر اور فساد کی طرف بلائے جیسے شراب فروش کو عورتوں اور مردوں کو جمع کر کے اسباب شر و فساد پر آملاہ کرتا ہے۔ (2) غیر کو اپنے فعل کی طرف نہیں بلاتا جیسے وہ شخص کہ شراب پیتا ہو یا زنا کرتا ہو یہ بھی دو قسم ہے۔ (1) گنا کبیرہ کا مرتکب ہو۔

نمبر 2 صغیرہ : دونوں صورتوں میں اصرار کرتا ہے یا نہیں تو ان تمام قسموں سے تین قسمیں حاصل ہوتی ہیں اور ہر ایک قسم کا اپنا مرتبہ ہے کہ کسی میں شدت زیادہ کسی میں کم اور سب کے ساتھ ایک طریقہ نہیں کیا جاتا۔

نمبر 1 قسم : یہ گناہ کی سب سے سخت ہے وہ یہ کہ جس سے لوگوں کو ضرر ہو مثلاً ظلم اور غضب اور جھوٹی گواہی اور غیبت اور چغلی تو جو لوگ ان حرکات کے مرتکب ہوں بہتر ہے کہ ان سے اعراض کیا جائے اور ان کا میل جول متروک ہو اور ان کے معاملہ سے کشیدگی ظاہر کی جائے اس لئے کہ جس معصیت سے خلق کو ایذا ہو وہ سخت ہوتی ہے پھر اس قسم کی معصیت بھی کئی قسم ہے مثلاً ایک شخص قتل و خون سے ظلم کرتا ہے دوسرا مل کالور تیسرا آبرو کا یہ ہر ایک دوسرے سے سخت ہیں تو ان کی اہانت اور ان سے اعراض کرنا نہایت موکد ہے اور جس صورت میں کہ اہان سے یہ توقع ہو کہ ان کو یا غیروں کو تو بیخ ہوگی تو اس صورت میں حکم اور زیادہ موکد اور سخت ہو گا۔

نمبر 2 قسم : مجرم خراباتی جو اب اسباب فساد کو آملاہ کرتا ہے اور مخلوق پر طریق فساد آسان کرتا ہے تو یہ ہر چند مخلوق کو دنیا میں ایذا نہیں دیتا مگر اپنے فعل سے ان کا دین چھینتا ہے اگرچہ ان کی مرضی سے ہو تو یہ بھی اول قسم کے قریب ہے اگرچہ اس سے خفیف ہے، کیونکہ جو گناہ بندہ اور اللہ تعالیٰ کے درمیان ہو ہر چند غفو کے قریب ہے مگر اس وجہ سے کہ وہ فی الجملہ دوسروں کی طرف مستعدی ہوتا ہے سخت یقیناً ہو تو ایسے شخص کا حکم بھی یہی ہے کہ اس کی اہانت کی جائے اور اعراض اور علیحدگی اور سلام کا جواب نہ دینا عمل میں لایا جائے بشرطیکہ یہ گمان ہو کہ اس سے اس کو اور غیروں کو کسی قسم کا زجر ہو گا۔

نمبر 3 قسم : وہ مجرم کہ جو خود شراب خوری یا کسی واجب کے ترک کرنے یا امر ممنوع کے مرتکب ہونے سے قاسق ہوتا ہے تو وہ اس کا معاملہ خفیف ہے لیکن اس گناہ کے ارتکاب کے وقت اسے دیکھ لیا جائے تو اس کا روکنا واجب ہے جس سے وہ باز رہے۔ اگرچہ مارنے سے ہو یا اس سے نفرت کرنے سے اس لئے کہ بری بات سے منع کرنا واجب ہے۔

مسئلہ : اگر وہ گناہ سے فارغ ہو چکا ہو اور معلوم ہو کہ یہ فلاں گناہ کا علوی ہے اور اس پر اصرار کرتا ہے تو اگر یہ ثابت ہو کہ نصیحت کرنے سے دوبارہ نہ کریگا تو نصیحت کرنا واجب ہے اور اگر یقینی معلوم نہیں کہ باز آوے گا مگر ظن غالب ہے تو افضل ہے کہ نصیحت اور زجر نرمی سے کی جائے یا اگر سختی مفید تو سختی سے زجر کی جائے اور جس صورت سے کہ معلوم ہو کہ وہ اصرار کرتا ہے اور نصیحت اس کو موثر نہیں۔ تو اس کے سلام کے جواب نہ دینے اور اس کے میل جول سے باز رہنے میں کلام ہے اور علماء کا اس باب میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ اس کا دارومدار نیت پر ہے کہ اعمال کا دارومدار نیتوں پر ہوا کرتا ہے، کیونکہ نرمی کرنے اور خلق کو نظر رحمت سے دیکھنے میں ایک طرح کی تواضع اور انکساری ہے اور درشتی اور اعراض میں کی گونہ زجر ہے تو اس کا حکم اپنے دل سے پوچھا جائے اور جس بات کو اپنی خواہش نفس اور مقتضائے طبع کے مطابق پائے اس کا الٹ کرے کیونکہ اس کی تحقیر اور اس پر درشتی برتنا کبھی تکبر اور غرور سے ہوتی ہے اور اپنی طرف مائل کرنے سے ہوتی ہے کہ اس سے اپنا کوئی مطلب نکلنا مد نظر ہوتا ہے یا نطن قریب خواہ بعید یہ خوف ہوتا ہے کہ کہیں لوگوں کی وحشت اور نفرت ہمارے جاہ یا مال میں اثر نہ کر جائے اور یہ سب باتیں اشارات شیطانی کے بموجب چلنے کی ہیں اہل آخرت کے اعمال سے بعید ہیں خلاصہ یہ کہ شخص اعمال دین کا راغب ہو وہ اپنے نفس کے ساتھ ان دقائق غور و فکر اور ان حالات کی نگرانی میں اجتہاد کرتا ہے اور اس باب میں اپنا دل مفتی ہوتا ہے اور کبھی تو اپنے اجتہاد میں حق کو پہنچتا ہے اور کبھی بھٹک جاتا ہے اور کبھی جان بوجھ کر اپنی خواہش نفس کا اتباع کرتا ہے اور کبھی اس دھوکے میں اقدام کرتا ہے، اسے یہی گمان ہوتا ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کے لئے عمل کرتا ہوں اور راہ آخرت پر چلتا ہوں اور ان حقائق کا بیان تیسری جلد کے باب الغرور میں آئے گا اور جو فسق اس طرح کا ہی کہ اس کا گناہ بندہ اور اللہ تعالیٰ کے درمیان ہو اور اس کا ضرر خاص عاصی ہی پر ہو دوسرے پر نہیں اس کے معاملہ میں نرمی کی دلیل حدیث میں ہے کہ ایک شراب پینے والا حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے کئی بار سزا پاتا رہا، لیکن پھر وہ دوبارہ وہی حرکت کرتا تھا اور پکڑا جاتا تا کسی ایک صحابی نے کہا کہ اللہ عزوجل اس پر لعنت کرے بار بار شراب پیتا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے بھائی پر شیطان کا مددگار نہ ہو یا کوئی اور لفظ فرمایا جس کا مضمون یہی تھا۔

فائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ نرمی بر نسبت درشتی اور سختی کے بہتر ہے۔

بیان 5: صحبت و رفاقت کی صفات : جس شخص سے صحبت اختیار کی جائے۔ اس میں کون کونسی صفات ضروری ہیں۔ واضح ہو کہ ہر انسان اس بات کی لیاقت نہیں رکھتا کہ اس کی صحبت اختیار کیجئے۔

حدیث : حضور پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہی کہ انسان اپنے دوست کے طریقہ پر ہوتا ہے تو تم میں سے کوئی جس کسی کو دوست بنائے تو اس کو دیکھ بھل لو۔ پس ضروری ہے کہ انسان کچھ خصلتوں اور صفاتوں سے متمیز ہو کہ جن کے سبب اس کی صحبت کی رغبت ہو اور جو فوائد کہ صحبت سے مطلوب ہیں ان کے لحاظ سے ان خصلتوں کا

شرط ہونا چاہئے۔ ضروری ہے اس لئے کہ شرط اسی کو کہتے ہیں جس کا پلایا جانا مقصود تک پہنچنے کے لئے ضروری ہو تو معلوم ہوا کہ شرطوں کا ظہور بلحاظ مقصود کے ہوتا ہے۔ صحبت سے فوائد دنیاوی اور دینی دونوں مطلوب ہوتے ہیں دنیاوی فوائد جیسے مال یا جاہ سے نفع لینا یا صرف ملاقات اور ہم نشینی سے دل کا بسلانا وغیرہ اور ان کا بیان کرنا منظور نہیں اور فوائد دینی میں ہی بہت سی اغراض میں مجتمع ہوا کرتی ہیں مثلاً (1) علم اور عمل کا استفادہ۔ (2) جاہ سے استفادہ باہن لحاظ کہ جو لوگ دل کو پریشان کریں اور عبادت سے مانع ہوں ان کی ایذا سے محفوظ رہے۔ (3) استفادہ مال سے تاکہ غذا کی طلب میں اوقات ضائع نہ ہوں اور عبادت میں اس سے بے فکری ہو جائے۔ (4) ضروریات میں مدد لینا تاکہ معصیت اور حلاوت میں کام آئے۔ (5) صرف دعا کی برکت کا حصول۔ (6) ششم آخرت میں شفاعت کی توقع۔

فائدہ : بعض اکابر سلف نے فرمایا کہ دوست بہت سے پیدا کرو کہ ہر مومن شفاعت کریگا تو کیا عجب بعید ہے کہ تم کسی اپنے دوست کی شفاعت میں داخل ہو جاؤ اور ایک غریب تفسیر میں آیت ویستجیب الذین امنوا و عملوا الصالحات ویزید ہم من فضلہ ترجمہ : (اور ان اہل ایمان کی دعا قبول کرتا ہے جو نیک کام کرتے ہیں اور اپنے فضل سے دور بہت کچھ بڑھاتا ہے)۔

کا معنی یوں مذکور ہے کہ ایمانداروں کی شفاعت دوستوں کے حق میں قبول : دوستوں کو ان کے ساتھ جنت میں داخل کریگا۔

فائدہ : جب کسی کی مغفرت ہو جائے گی تو وہ اپنے دوستوں کے لئے سفارش کریگا اسی لئے بعض صالحین نے صحبت اور الفت اور میل جول کی ترغیب دی ہے اور تنہائی اور جدا رہنے کو برا سمجھا ہے۔

فائدہ : یہ فوائد دینی ہیں کہ ہر فائدہ کے شرائط ہیں کہ ان کے بغیر حاصل نہ ہو گا اور ان کی تفصیل طویل ہے، ہاں مجملاً یہ ہے کہ جس شخص کو دوست اختیار کیا جائے اس میں پانچ باتیں صفات ضروری ہیں۔ عقل، خوشی، خلقی، بدکار نہ ہو، بدعتی نہ ہو، دنیا کا حریص نہ ہو۔

1-# عقل : اس لئے ضروری ہے کہ راس المال اور اصل یہی ہو۔ احمق کی صحبت میں کوئی بھلائی نہیں اور اس کا انجام وحشت اور جدائی ہے، اگرچہ کتنا عرصہ سے دوستی ہو حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں۔ فلا تعجب انخالا جمل۔ ایاک وایاہ = فکم من جاہل اری۔ حلیمہ حسین آخاہ = یقاس المر ابالمرا، اذا المرماشا = وللشی من اشی مایسب اشباہ = ولاعتب علی القلب۔ دلیل حسین یلقاہ ترجمہ : جاہل سے دوستی نہ کر، خود کو اس سے اور اسے اپنے سے بچل۔ بہت سے جاہل سمجھداروں کو لے ڈوبے جب اس نے اس سے دوستی کی۔ دراصل ہر انسان دوسرے کو اپنے اوپر قیاس کرتا ہے تو وہی کرتا ہے جو چاہتا ہے دل کو دل پر قیاس ہے اور وہ ایک دوسرے کے مشابہ ہیں اسی لئے جب ایک دوسرے کو ملتے ہیں تو دل دوسرے کی خود واضح دلیل ہے۔

شیخ سعدی شیرازی نے کریم رسالہ میں گویا یہی مضمون کہا ہے۔ (زجاہل حذر کردن اولی بود + کنوننگ

دنیا و عقبی بود) اس لئے کہ ممکن ہے احمق دوست کے نفع کے اور اعانت کا ارادہ کرے وہ اس کے حق میں ہلاکت کا موجب ہو اور اس احمق کو خبر نہ ہو اور اسی لئے کسی شاعر نے انی لامن من عدد عاقل۔ و اخاف خلا يعتبرہ جنون۔ فالعقل فن واحد و طریقہ ادری فارصد الجنون فنون ترجمہ: (مجھے وانا دشمن سے امن ہے ہاں اس دوست سے خوف ہے جس پر جنون طاری ہوتا ہے اس لئے کہ ایک فن اور ایک طریقہ یہ ہے اور یقین کیجئے کہ جنون کے کئی فن ہیں)۔

فائدہ: اسی لئے کہتے ہیں کہ احمق سے جدا رہنا اللہ تعالیٰ کے قریب کا حصول ہے۔ حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ احمق کا چہرہ دیکھنا خطا ہے۔

عاقل کون؟: عاقل وہ ہے جو امور کو اسی طرح سمجھے جس طرح ان کی حقیقت ہے اگر خود سمجھے تو سبحان اللہ ورنہ دوسرے کے سمجھانے سے حقیقت تک پہنچ جائے۔

خوش خلقی: دوستی میں خوش خلقی اس لئے ضروری ہے کہ اکثر عقلمند چیزوں کی حقیقت کو سمجھتے ہیں لیکن جب ان پر غصہ یا شہوت کا غلبہ ہوتا ہے یا بخل یا نامروی کا دباؤ پڑتا ہے تو وہ اپنی خواہش کی اطاعت کر جاتے ہیں اور جو بات ان کو معلوم ہوتی ہو اس کے خلاف کرتے ہیں اس لئے کہ اپنی صفات کے تابع کرنے اور اخلاق کے درست کرنے سے عاجز ہوتے ہیں تو اسے لوگوں کی صحبت سے کوئی نفع نہیں۔ (3) دوست کے فاسق نہ ہونے کی ضرورت اس لئے ہے کہ جو فاسق اپنے فسق پر اصرار کرے اس کی صحبت میں کوئی فائدہ نہیں کیونکہ جو اللہ تعالیٰ سے خوف کرتا ہے وہ کبیرہ پر اصرار نہیں کرتا اور جو اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتا اس کے فسق سے بے خوف رہنا اور اس کی دوستی پر اعتماد نہیں کرنا چاہئے وہ تو اغراض کے متغیر ہونے سے بدلتا رہے گا اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ولا تطع من اغفلنا قلبہ عن ذکرنا واتبع ہواہ (الکہف 28) ترجمہ کنزالایمان: اور اس کا کمانہ مانو جس کا دل ہم نے اپنی یاد سے غافل کر دیا اور وہ اپنی خواہش کے پیچھے چلا اور اس کا کام حد سے گزر گیا فلا یصدنک عنہا من لایومن بہا واتبع ہواہ (طہ 16) ترجمہ کنزالایمان: تو ہرگز تجھے اس کے ماننے سے وہ باز نہ رکھے جو اس پر ایمان نہیں لاتا اور اپنی خواہش کے پیچھے چلا اور فرمایا فاعرض عن نولیٰ من ذکرنا ولم یرد الالٰحیوہ الدنیا (النجم 29) ترجمہ کنزالایمان: تو تم اس سے منہ پھیر لو جو ہماری یاد سے پھرا اور اس نے نہ چاہی مگر دنیا کی زندگی۔ اور فرمایا واتبع سبیل من اناب الی ترجمہ: (اور اس کی راہ چل جو میری طرف راجع ہے)۔ ان آیات کے مفہوم سے فاسق کی زجر معلوم ہوتی ہے۔ علاوہ ازیں فسق اور فاسقوں کے دیکھنے اور ان کی ملاقات سے بھی زجر ہے۔ علاوہ ازیں ان کے دیکھنے اور ملاقات سے گناہ کا امر دل پر آسان ہو جاتا ہے یعنی دل کو گناہ سے نفرت نہیں رہتی۔ حضرت سعید ابن المسیب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ظالموں کی طرف نہ دیکھو ورنہ تمہارے نیک اعمال ضبط ہو جائیں گے بلکہ ان لوگوں کے میل جول میں سلامتی نہیں سلامتی ان سے علیحدہ رہنے میں ہو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے واذا اخاطبہم الجاہلون قالوا سلاما (الفرقان 63) ترجمہ

کنز الایمان: اور جب جاہل ان سے بات کرتے ہیں تو کہتے ہیں بس سلام

فائدہ: لفظ سلاما میں الف عوض ا کے ہے یعنی سلامت کہتے ہیں۔ یہ مراد یہ کہ ہم تمہارے گناہ سے سلامت رہے۔ (4) بدعتی سے احتراز ہونے کی ضرورت اس لئے ہو کہ اس کی صحبت میں یہ خوف ہے کہ کہیں اس کی بدعت اثر نہ کرے اور اس کی نحوست دوسرے میں متعدی نہ ہو اور بدعتی تو ترک طلاق اور جدا رہنے کے لائق ہے تو اس کی صحبت کیسے اختیار کی جائے گی۔

حدیث: حضرت عمر رضی اللہ عنہ دوست ویندار کی طلب کی ترغیب میں ارشاد فرماتے ہیں بمطابق روایت سعید بن مسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کہ یاران کے صادق کو لازم پکڑو اور ان کی حمایت میں زندگی بسر کرو کیونکہ وہ عیش کے وقت زینت میں اور مصیبت رفع کرنے کا بہتر سلمان ہے اور اپنے دوست کے حل کو اچھی صورت پر محول کرو یہاں تک کہ اس کی کوئی بات معلوم ہو تو اس پر نیک گمان غالب ہو اور اپنے دشمن سے کنارہ کرو ورنہ تم اس کی غلط کاری سیکھو گے اسے اپنے راز کی بات نہ بتاؤ اور اپنے معاملات کا مشورہ اس سے جو امین اور خوف خدا رکھتا ہے۔ (5) دنیا پر حرص نہ ہونے کی یہ وجہ ہے کہ ایسے کی صحبت زہر قاتل ہے اس لئے کہ آدمی سرشت میں ہے کہ دوسرے کی مشابہت اور اقتدا کیا کرتا ہے بلکہ انسان اپنے ہم نشین کی طبیعت سے کچھ باتیں چاہتا ہے اور صاحب طبیعت کو خبر تک نہیں ہوتی پس اگر دنیا کے حرص کی صحبت ہوگی تو اس سے حرص دنیا حرکت میں آئے گا اور زہد کی ہم نشینی سے زہد کو حرکت ہوگی اسی وجہ سے طالب دنیا کی صحبت مکروہ ہے اور داغین آخرت کی صحبت مستحب۔

خوش خلقی کی تفصیلی بحث: نمبر 1: علقمہ عطاروی نے اپنی وصیت میں مرنے کے وقت اپنے بیٹے سے فرمایا کہ بیٹا اگر تجھے لوگوں کی صحبت کی ضرورت پڑے تو ایسے شخص کے ساتھ رہنا کہ جب تو اس کی خدمت میں جائے تو تیری حفاظت کرے اور جب تو اس کے پاس بیٹھے تو تجھے زینت دے اگر تجھے کوئی مشکل پیش ہو تو وہ برداشت کرے اگر تو اپنا ہاتھ خیر کیلئے پھیلانا چاہے تو پھیلا دے اگر تجھ سے کوئی خوبی دیکھے تو اسے بیان کرے اگر برائی دیکھے تو اسے روک دے جس وقت تو اس سے سوال کرے تو عطا کرے۔ اگر تو خاموش رہے تو خود ابتداء کرے۔ اگر تجھے کوئی بلا نازل ہو تو تیری غم خواری کرے جب تو کوئی بات کہے تو تصدیق کرے اگر کسی کام کا قصد کرے تو اچھا مشورہ دے اگر تم دونوں میں اختلاف ہو تو تجھے اپنے نفس پر ترجیح دے۔

فائدہ: یہ وصیت جمیع حقوق صحبت کی جامع ہے اور تمام کی بجا آوری کو مشروط کر دیا ہے۔

حکایت: یحییٰ بن اکثم کہتے ہیں کہ خلیفہ مامون نے مذکورہ بلا وصیت کو دیکھ کر کہا کہ ایسا شخص کہاں ہے کسی نے خلیفہ سے کہا کہ آپ سمجھے کہ یہ وصیت کیوں کی ہو خلیفہ نے کہا کہ نہیں اس نے کہا کہ علقمہ کا مقصد یہ تھا کہ کسی کی صحبت اختیار نہ کرے، اسی لئے اتنی شرطیں لگا دیں۔ بعض لوہاء نے فرمایا کہ دوستوں میں اس کی صحبت کرے جو راز چھپائے اور عیب ظاہر نہ کرے اور مصیبتوں میں ساتھ دے اور نفس چیزوں میں دوست کو اپنے اوپر مقدم رکھے اور

دوست کی خوبیوں کو پھیلانے اور برائیوں کو چھپانے۔ اگر ایسا شخص نہ ملے تو پھر اپنے ہی نفس کی صحبت اختیار کرے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اس مضمون کا قطعہ ارشاد فرمایا ہے۔ ان اخاک الحق من کان ملکد ومن یفر نفسہ ینفعک۔ و من اذ اریب الزمان صد عک شنت فیہ شملہ لیجمنک ترجمہ: (تیرا سچا بھائی وہ ہے جو تیرے ساتھ ہے اور تیرے نفع کے لئے اپنا نقصان برداشت کرے اور جب تجھے حوادث زمانہ ستائے تو وہ اپنے امور کی پراندہ کر دے لیکن تیرے خاطر جمع رکھے)

فائدہ: (4) بعض علماء نے فرمایا ہے کہ صرف دو آدمیوں سے صحبت اختیار کرنی چاہئے۔ (1) جس سے کہ دین سیکھو کہ تمہارے کام آئے۔ (2) تم کچھ دین کی بات بتاؤ تو مان لے تیسری کہ پاس نہ بیٹھو۔

مصاحبین کی قسمیں: بعض علماء فرماتے ہیں کہ دوست چار قسم ہیں۔ (1) شیریں کلام کہ اس سے سیری نہ ہو۔ (2) تلخ مزاج کہ اچھا نہ لگے۔ (3) کھٹا بیٹھا ہو تو اس سے کچھ حاصل کرے اس سے پہلے کہ وہ مجھ سے حاصل کرے۔ (4) وہ جو نمکین ہو اسے حاجت کے وقت اختیار کرنا چاہئے اور بس۔ (4) حضرت امام جعفر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ پانچ آدمیوں کی صحبت اختیار نہ کرو۔

نمبر 1 جھوٹا: کہ تجھے اس سے دھوکا ہو گیا ہو اس کا حل مثل سراب کے ہے کہ بعید کو تجھ سے فریب کریگا اور قریب کو بعید۔

نمبر 2 احمق: احمق کہ اس سے تجھے کچھ نہ ملے گا وہ تجھے نفع پہنچانا چاہئے گا اور اپنی بے وقوفی سے ضرر پہنچائے گا۔

نمبر 3 بخیل: کہ جب تجھے اس کی طرف حد سے زیادہ حاجت ہوگی اس وقت تجھ سے دوستی چھوڑ دے گا۔

نمبر 4 نامرد: کوشدت کے وقت تجھے چھوڑ کر رنوچکر ہو گا۔

نمبر 5 فاسق: کہ ایک لقمہ یا اس سے کتر کے بدلے تجھے بیچ دے گا کسی نے پوچھا کہ لقمہ سے کتر کیا ہے آپ نے فرمایا کہ لقمہ طمع کرنا پھر اس کا نہ ملنا حضرت جنید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ میرے پاس اگر فاسق خوش خلق بیٹھے تو اس سے بہتر ہے کہ میری صحبت میں عالم بد خلق ہو۔ ابن الحواری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مجھے میرے استلا ابو سلیمان نے فرمایا کہ اے احمد دو آدمیوں کے سوا اور کس کے پاس نہ بیٹھنا۔ (1) جس سے اپنے دنیاوی معاملہ میں مستفید ہوں۔ (2) جس کے ساتھ ہو کہ امر آخرت سے مستفیع ہوں ان دو کے سوا اور اس سے دوستی کرنا بے وقوفی ہے۔

سہیل تستری رحمۃ اللہ علیہ: فرماتے ہیں تین آدمیوں کی صحبت سے اجتناب کرنا چاہئے۔ (1) جابر غافلوں سے (2) علماء مدانوں سے۔ (3) صوفیہ جاہلوں سے۔

فائدہ : اکثر کلمات صحبت تمام مقاصد کو محیط نہیں اور احاطہ مقاصد اس طریق سے ہو جو ہم نے ذکر کیا ہے کہ مقاصد کو دیکھ کر انہیں کے اعتبار سے شرائط ملحوظ ہوں کیونکہ جو شرائط صحبت مقاصد دنیوی کے ہیں وہ مقاصد آخرت اور اخوت دینی کی صحبت میں مشروط نہیں چنانچہ بشر رحمتہ اللہ علیہ (حافی) فرماتے ہیں کہ صحبت کے بھائی تین ہوتے ہیں۔ (1) آخرت کے لئے، (2) دنیا کے لئے، (3) دل بہلانے کیلئے اور یہ سب باتیں ایک شخص میں کم جمع ہوتی ہیں بلکہ چند شخصوں میں متفرق ہوتی ہیں تو ضروری ہے کہ شرائط بھی ان میں متفرق ہوں۔ مامون نے کہا کہ بھائی تین طرح کے ہیں۔ (1) مثل غذا کے کہ اس سے نقصان نہیں۔ (2) دوا کے طرح کہ کبھی اس کی ضرورت ہو اور کبھی نہ ہو۔ (3) مرض کی طرح کہ اس کی کبھی ضرورت نہ پڑے مگر بطور امتحان انسان کو کبھی اس سے واسطہ پڑ جاتا ہے یہ وہ ہے کہ جس سے نہ انس ہو نہ نفع۔ بزرگوں کا فرمان ہے کہ تمام آدمیوں کی مثال ایسی ہے جیسے درخت اور سبزہ کہ ان میں سے بعض سایہ دار ہوتے ہیں اور ثمر دار نہیں ہوتے تو وہ ایسے لوگ ہیں جن سے دنیا میں تو فائدہ ہے لیکن آخرت میں ان سے کوئی فائدہ نہیں۔ اس لئے کہ دنیا کا نفع ڈھلتے سایہ کی طرح سریع الزوال ہوتا ہے اور بعض درخت ایسے ہیں کہ پھل رکھتے ہیں سایہ نہیں رکھتے تو اس کی مثل وہ لوگ ہیں جو آخرت کے کام کے ہیں، لیکن دنیا میں کسی کام کے نہیں اور بعض درخت ایسے ہیں جنہیں پھل اور سایہ دونوں ہوتے ہیں اور بعض ایسے ہیں جنہیں دونوں چیزوں میں سے ایک بھی نہیں جیسے بول کا درخت کہ یہ کپڑے پھاڑنے کا ہے کھانے کا ہے نہ پینے کا اور حیوانات میں چوہا اور بچھو ہیں اور آدمیوں میں وہ ہیں جن سے نہ نفع دین نہ دنیا بلکہ مردم آزاد ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یدعو لمن ضرہ اقرب میں نفعہ لبس المولیٰ ولبس العشیر (الحج 13) ترجمہ کنزالایمان: ایسے کو پوجتے ہیں جس کے نفع سے نقصان کی توقع زیادہ ہے بے شک کیا ہی برا مولیٰ اور بے شک کیا برا رفیق۔ ایک شاعر نے یہ مضمون یوں فرمایا ہے۔ الناس متشنى اذا ما انت ذفہتم لا یستوون کمالا یسنوی الشجر هذا به ثمر صلوه مداقتہ وذاک میں سر طعم ولا ثمر ترجمہ: (لوگ مختلف المزاج ہیں جب تم انہیں چھو گے تو تم درختوں کی طرح برابر نہ پاؤ گے درخت بعض تو ایسے ہیں کہ ان کا ثمر زیادہ ہے اور دوسرا وہ ہے نہ اس کا ذائقہ نہ ثمر۔)

فائدہ : معلوم ہوا کہ اگر کسی شخص کو ایسا دوست میسر نہیں جس سے محبت رکھنے یا کوئی مقصد اس سے حاصل کرے تو اس کے لئے تنہائی بہتر ہے۔ حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ برے ہم نشین سے تنہائی بہتر ہے اور تنہا رہنے سے نیک بخت ہم نشین اچھا ہے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ زندہ کرو طاعت کو ان لوگوں کے پاس بھیجنے سے جن سے لوگ حیا کریں۔ حضرت امام احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ مجھے بلا میں ایسے لوگوں کی صحبت نے ڈالا جن سے میں حیا نہیں کرتا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ بیٹا علماء کے پاس بیٹھ اور ان کے زانوں سے زانو ملائے رکھ یعنی ہمیشہ علماء کے ساتھ رہو کہ دل حکمت سے زندہ ہوتا ہے جیسے ویران زمین موسلا دھار بارش سے یہاں تک بیان اخوت کے معانی اور شرائط اور فوائد کا بیان جتنا لکھنا منظور تھا ہو گیا اب ہم اس کے حقوق کی بجا آوری کے طریقے لکھتے ہیں۔

فعل اخوت اور صحبت کے حقوق : واضح ہو کہ عقد اخوت دو شخصوں میں ایک قسم کا تعلق ہے جیسے نکاح زن و شوہر کا ایک تعلق ہوتا ہے جس طرح کہ نکاح چند حقوق کا مقتضی ہے کہ جن کا پورا کرنا نکاح کی ادائیگی کے لئے واجب ہے چنانچہ ان کا ایک باب آداب النکاح میں بیان ہو چکا۔ اسی طرح عقد اخوت میں کچھ حقوق ہیں جن کی ادائیگی ضروری ہے۔ مثلاً جس سے دوستی کرو اس کا حق تمہارے مال میں اور نفس میں اور زبان میں اور دل پر ہو گا اور تمام حقوق کا مجموعہ آٹھ ہے۔

حق مال : حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ دو بھائیوں کی مثال دو ہاتھوں کی ہے کہ ایک دوسرے کو دھوتا ہے۔

سوال : دو ہاتھوں کی مثال فرمائی ایک ہاتھ اور ایک پاؤں کی کیوں نہیں۔

جواب : دونوں ہاتھوں ایک ہی غرض پر ایک دوسرے کی مدد کرتے ہیں اسی طرح دو بھائیوں کی اخوت اس وقت کامل ہوتی ہے کہ دونوں ایک مقصد میں ایک دوسرے کی رفاقت کریں تو وہ گویا من وجہ ایک شخص ہیں اور یہ اس کا مقتضی ہے کہ نفع اور نقصان میں دونوں ایک دوسرے کے شریک بنیں اور مال اور حال میں باہم شریک ہوں اور خصوصیت درمیان میں اٹھ ہو جائے۔

فائدہ : دوستوں کے ساتھ مال سے سلوک کرنا تین مراتب رکھتا ہے۔ (1) سب سے کم تر وہ یہ کہ دوست کو بمنزلہ خادم وغیرہ کے جانے اور جو کچھ کہ تمہارے مال میں زائد ہے اس سے اس کی خبر گیری کی جائے۔ اور جس وقت اسے ضرورت ہو اور تمہارے پاس مال زائد ہے کچھ موجود ہو تو تم سوال کئے بغیر وہ مال اس کے حوالہ کر دو اگر اے مانگنے کی حاجت ہوئی تو حق اخوت میں نہایت کوتاہی ہو گی۔ (2) دوست کو اپنے نفس کا قائم مقام جانو اور اس کی شرکت اپنے مال میں پسند کرو یہاں تک کہ اپنا مال اس سے نصف و نصف بانٹنے کو گواہ کر لو۔

فائدہ : حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ اسلاف صالحین میں دوستوں کا یہ دستور تھا کہ ایک چادر کے دو ٹکڑے کر کے آدمی خود رکھتے آدمی اپنے دوست کو دیتے سب سے اعلیٰ مرتبہ یہ ہے کہ دوست کو اپنے نفس پر ترجیح دو اور اس کی حاجت کو اپنی حاجت پر مقدم جانو اور یہ مرتبہ صدیقین کا ہے یہی انتہائی رتبہ و درجہ الحب فی اللہ کا ہے۔

فائدہ : اس رتبہ کا کمال یہ ہے کہ نفس میں دوسرے کو اپنے اوپر ترجیح دے۔

حکایت : بعض صوفیہ کی کسی خلیفہ کے سامنے شکایت ہوئی ان میں ابو الحسنین نوری بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ بھی تھے اس نے تم کو قتل کرنے کا حکم دیا ابو الحسنین نوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سب سے پہلے جلاد کے سامنے پہنچ کر فرمایا کہ پہلے میری گردن مارو۔ ان سے اس کی وجہ پوچھی گئی تو فرمایا کہ میں یہ چاہتا ہوں کہ اس لفظ میں اپنے بھائیوں کی

زندگی کو اپنی زندگی پر مقدم کروں اسی قول کے سبب سب کی رہائی ہوگی۔ (فائدہ) ان تینوں مراتب میں سے تم کو کوئی مرتبہ اپنے بھائی کے ساتھ میسر نہ ہو تو جان لو کہ عقد اخوت تمہارے اندر ابھی تک منعقد نہیں ہوئی بلکہ رسم اختلاط حسب معمول و رواج جاری ہے جس کا اعتبار عقل اور دین میں کچھ نہیں اور میمون بن مهران کہتے ہیں کہ جو شخص کہ یاروں سے اس بات پر راضی ہو کہ اس کو زیادہ نہ سمجھیں تو اس کو چاہیے کہ اہل قبول سے بھائی چارہ کرے اور دینداروں کے نزدیک تو درجہ کمتر بھی مروی نہیں چنانچہ مروی ہے کہ عقبہ ایک غلام اپنے یار کے گھر تشریف لائے اور فرمایا کہ مجھے تیرے مل میں سے چار ہزار کی حاجت ہے اس نے کہا کہ دو ہزار لے لو انہوں نے اس سے منہ پھیر لیا اور فرمایا کہ تو نے دنیا کو اللہ عزوجل پر ترجیح دی تھے شرم نہیں آتی کہ فی اللہ محبت کا دعویٰ کر کے یہ کہتا ہے۔

جو شخص کہ مراتب میں سب سے کم تر رکھتا ہو چاہئے کہ اس سے تم دنیا کا معاملہ مت کرو ابو مازم فرماتے ہیں کہ جب کوئی تمہارا بھائی فی اللہ ہو تو اس سے دنیاوی معاملات نہ کرو اس سے ان کی غرض یہی ہے کہ جو مرتبہ اولیٰ اخوت رکھتا ہو اور سب سے اعلیٰ مرتبہ وہ ہے کہ جس کے سبب سے اللہ عزوجل ایمانداروں کی تعریف اس آیت میں فرماتا ہے۔ و امرہم شورىٰ بینہم و مما رزقنہم ینفقون ترجمہ کنز الایمان: یعنی ان کے مل ملے جلتے تھے کوئی اپنے اسباب کو دوسرے سے علیحدہ نہ کرتا تھا اور بعض اکابر ایسے تھے کہ اگر کوئی یوں کہتا کہ میرا جوتا ہے تو اس کا ساتھ چھوڑ دیتے تھے اس لئے کہ اس نے اپنے نفس کی طرف کیوں منسوب کیا۔

حکایت : فتح موصلی رحمۃ اللہ علیہ اپنے ایک دوست کے ہاں تشریف لائے وہ گھر پر موجود نہ تھے آپ نے ان کی لونڈی کو فرمایا کہ ان کا صندوق لائیں آپ نے اپنی حاجت کی چیز اس میں سے لے لی اور تشریف لے گئے جب صاحب خانہ تشریف لائے تو ان کی لونڈی نے ان سے حل سنایا انہوں نے خوش ہو کر فرمایا کہ اگر تو سچی ہے تو اللہ تعالیٰ کے لئے آزاد ہے۔

حکایت : کسی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں چاہتا ہوں کہ آپ سے اخوت اللہ کے لئے دوستی کروں آپ نے فرمایا کہ کیا تو اخوت کا حق بھی جانتا ہے اس نے عرض کیا کہ مجھے آپ بتائیے آپ نے فرمایا کہ اس اخوت کے بعد تو اپنے دنیا و درہم کا مستحق مجھ سے زیادہ نہ رہے گا اس نے کہا کہ میں ابھی اس درجہ کو نہیں پہنچا آپ نے فرمایا کہ پھر یہاں سے چلے جاؤ۔

حکایت : حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ نے ایک شخص سے فرمایا کہ تم میں سے کوئی اپنے بھائی کی جیب یا تھیلی میں ہاتھ ڈال کر جو چاہتا ہے بغیر اس کی اجازت کے لئے لیتا ہے یا نہیں اس نے عرض کیا کہ نہیں۔ آپ نے فرمایا تو تم بھائی نہیں ہو۔

کچھ لوگ حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ آپ نے نماز ادا فرمائی ہے آپ نے فرمایا کہ ہاں انہوں نے کہا کہ بازار والوں نے تو ابھی نہیں پڑھی آپ نے فرمایا کہ بازار والوں سے دین کا

طریق کون سیکھے میں نے یہ بھی تو سنا ہے کہ ان میں سے ایک اپنے بھائی کو درہم نہیں دیتا۔ یہ بات آپ نے براہ
تعب فرمائی۔

ایک شخص حضرت ابراہیم اوہم کی خدمت میں آیا اور آپ کا ارادہ بیت المقدس کا تھا اس نے عرض کیا کہ میں
آپ کا دوست ہوں آپ نے فرمایا کہ اس شرط پر کہ جو تیری چیز ہو اس پر تجھ سے زیادہ میرا اختیار ہو اس نے کہا کہ
یہ مجھ کو منظور نہیں۔ آپ نے فرمایا کہ مجھ کو تیرا سچ کہنا اچھا معلوم ہوا راوی کہتا ہے کہ آپ کی رفاقت میں جب
کوئی شخص ہوا کرتا تھا تو آپ کی خلاف مرضی نہ کرتا تھا اور آپ ساتھ بھی اسی کو لیتے تھے جو آپ کے موافق ہوتا
تھا۔ ایک بار آپ کے ساتھ ایک شراک بنان والا ہوا کسی منزل میں ایک شخص نے آپ کے لئے ایک پیالہ شرید کا
ہدیہ بھیجا آپ نے اپنے دوست کی گٹھری کھول کر ایک مٹھا شراکوں کا نکال کر پیالہ میں بھرا اور ہدیہ والے کے پاس
بھیج دیا جب دوست آیا تو اس نے پوچھا کہ شراک کہاں ہیں آپ نے فرمایا کہ یہ شرید کس چیز کا کھایا اس کے عوض
میں گئے۔ اس نے عرض کیا کہ آپ دو یا تین عطا فرمادیتے یہ تو بہت تھے۔ آپ نے فرمایا کہ درگزر کر اللہ عزوجل
تجھ سے درگزر فرمائے گا۔ ایک بار اپنے دوست کا گدھانیر اس کی اجازت سے ایک اور شخص کو پیادہ پا دیکھ کر دیدیا
جب دوست آیا تو خاموش ہو رہا اور برا نہیں مانا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک شخص کے پاس
اصحاب میں سے بکری کی سری ہدیہ میں آئی۔ انہوں نے سوچا کہ میرے فلاں بھائی کو میری نسبت زیادہ حاجت ہے
اس لئے وہ سری ان کے پاس بھیج دی انہوں نے تیسرے کے پاس بھیج دی اور تیسرے نے چوتھے کے پاس یہاں تک
کہ سات ہاتھوں میں پھر کر پھر پہلے والے شخص کے پاس آگئی۔ اور مروی ہے کہ حضرت مسروق رحمۃ اللہ علیہ نے
بہت بھاری قرض اور ان کے دوست خیمہ کے ذمہ قرض تھا آپ نے جا کر وہ قرض ادا کر دیا اور ان کو خبر بھی نہ ہوئی
اور خیمہ رضی اللہ عنہ نے حضرت مسروق رضی اللہ عنہ کا قرض ان کی نادانستگی میں ادا کر دیا اور جب حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہما اور سعد بن ریح رضی اللہ عنہما میں بھائی چارہ مقرر فرمادیا تو
حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہما نے ان کو اپنے نفس اور مال کا اختیار دیدیا کہ یہ تمہارا ہے جو چاہو کرو
حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اللہ عزوجل تم کو ان دونوں میں برکت دے اور ان کو قبول کر کے پھر وہی کیا جو
انہوں نے کیا تھا۔ یعنی دونوں کا اختیار ان کو دیدیا تو حضرت سعد رضی اللہ عنہ کا فعل تو مساوات ہے اور حضرت
عبدالرحمن رضی اللہ عنہ کا فعل جو ابتدا تھا وہ ایثار ہے اور ایثار مساوات سے افضل ہے۔

حضرت ابو سلیمان دارانی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر بالفرض ساری دنیا میرے ساتھ ہو اور میں اس کو اپنے
ایک فی اللہ دوست کے منہ میں رکھوں تو اس کے حق میں اس بات کو بھی کمتر جانو اور یہ بھی انہیں کا ارشاد ہے کہ
میں لقمہ تو اپنے کسی دوست کو کھلاتا ہوں اور اس کا مزہ اپنے گلے میں پاتا ہوں اور چونکہ دوستوں پر خرچ کرنا فقیروں
پر خیرات کرنے سے افضل ہے اسی لئے حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم فرماتے ہیں کہ بیس درہم جن کو میں کسی
اپنے دوست فی اللہ کو دوں میرے نزدیک اس سے بہتر ہیں کہ سو درہم مساکین پر خرچ کروں اور یہ بھی آپ ہی کا

ارشاد ہے کہ اگر ایک صاع کھانا تیار کر کے اس پر اپنے فی اللہ دوستوں کو جمع کروں تو میرے نزدیک اس سے اچھا ہے کہ ایک غلام آزاد کروں۔

ایثار کے باب میں حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرتے ہیں کہ آپ کا دستور مبارک یہی تھا چنانچہ مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ایک صحابی رضی اللہ کے ساتھ ایک جنگل میں تشریف لے گئے اور اس میں سے دو سواکیس چنیں ایک ٹیڑھی اور ایک سیدھی جو سیدھی تھی وہ ساتھی کو عنایت فرمائی اس نے عرض کیا کہ میری نسبت آپ اس کے زیادہ مستحق ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص دوسرے کے ساتھ رہتا ہے گو دن میں سے ایک ساعت ہی کو ہو اس سے صحبت کی باز پرس ہوگی کہ اس میں اللہ تعالیٰ کے حق کو بجالایا تھا یا ضائع کیا تھا (فائدہ) اس حدیث میں ارشاد فرمایا کہ صحبت کی باز پرس ہوگی کہ اس میں اللہ تعالیٰ کے حق کو بجالانا ہے۔

حکایت : ایک دن حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک کنوئیں پر غسل کے لئے تشریف لے گئے حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے چادر کی آڑ کر لی یہاں تک کہ آپ نے غسل فرمایا پھر حضرت حذیفہ نے غسل کے لئے بیٹھے تو حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کپڑا لیکر کھڑے ہو گئے تاکہ لوگوں سے انہیں آڑ میں کر دیں۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا فدا ہوں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر میرے والدین آپ ایسا نہ کریں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بدستور چادر لیکر کھڑے رہے یہاں تک کہ بدستور جب کہ وہ غسل سے فارغ نہ ہو گئے۔

حدیث : حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب دو آدمی ایک دوسرے کے ساتھ ہوتے ہیں تو ان دونوں میں سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ محبوب وہ ہوتا ہے جو اپنے ساتھی کے ساتھ زیادہ نرم ہو۔

حکایت : مالک بن دینار اور محمد بن واسع حضرت حسن بصری کے گھر میں ایسے وقت گئے کہ وہ گھر پر نہ تھے محمد بن واسع نے ان کی چارپائی کے نیچے سے ایک پیالہ نکالا جس میں کچھ کھانا تھا اور اس کو کھانے لگے مالک بن دینار نے فرمایا کہ اپنا ہاتھ روک لو جب تک کہ مالک مکان تشریف نہ لائیں محمد نے نہ سنا بدستور کھاتے رہے۔ تھوڑی دیر بعد حضرت حسن بصری تشریف لائے اور فرمایا کہ اے مالک بن دینار ہمارا پہلے یہی حال تھا کہ ایک دوسرے سے تکلف نہیں کرتے تھے یہاں تک کہ تم اور تمہارے ہم عصر پیدا ہوئے۔

فائدہ : اس میں اشارہ ہے کہ دوستوں کے گھر میں بے تکلفی اخوت میں خلوص کی نشانی ہے۔ کیسے نہ ہو جب کہ اللہ تعالیٰ خود فرماتا ہے او ماملکتہم مفاتحة او صدیقکم (النور 61) ترجمہ : (یا جہاں کی کنجیاں تمہارے قبضہ میں ہیں یا اپنے دوست کے یہاں) (کنز الایمان)

فائدہ : صالحین میں پہلے یہ دستور تھا کہ پہلے اپنے گھر کی کنجی اپنے دوست کے سپرد کر دیتا تھا اور ہر طرح کے تصرف کا اسے اختیار دے دیتا تھا مگر وہ شخص باعث تقویٰ کے اس کا مال نہ کھاتا تھا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آیت مذکورہ

نازل فرمائی اور دوستوں کے مال میں کشادگی اور بے تکلفی کی اجازت دی۔

حق : دوست کی ذاتی طور اعانت کرے یعنی حاجت پورا کرنے اور قبل سوال ان کا کام پورا کرنے میں اور اپنی خاص حاجت پر ان سے مقدم کرنے میں مدد کرے اور جیسے مالی رعایت کے کئی درجے تھے ویسے ہی اعانت کے بھی کئی مراتب ہیں ان میں سے ادنیٰ یہ ہے کہ سوال کے وقت اس کی حاجت پوری کرے مگر بکشلوہ پیشانی اور اظہار فرحت اور قبول منت ہو۔

فائدہ : بعض اکابر فرماتے ہیں کہ جب تم اپنے کسی دوست سے کوئی حاجت چاہو اور وہ اس کو پورا نہ کرے تو اس کو دوبارہ یاد دلاؤ شاید بھول گیا ہو اگر پھر بھی وہ پورا نہ کرے تو اللہ اکبر کہہ کر یہ آیت پڑھو والموتی بیعتہم اللہ الابنہ ترجمہ : (اور مردوں کو اللہ تعالیٰ اٹھائے گا)۔

فائدہ : اس میں اشارہ ہے کہ وہ اور مردہ بے مروتی میں برابر ہیں۔

حکایت : ابن شبرمہ نے اپنے کسی دوست کا بڑا کام کر دیا وہ ان کے پاس کچھ ہدیہ لایا انہوں نے پوچھا یہ کیسا ہے کہا کہ آپ نے میرے ساتھ نیک سلوک کیا۔ انہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ تمہیں عافیت دے۔ اپنا مال اپنے پاس رکھو جب تم کسی اپنے رشت سے حاجت چاہو اور وہ اس کے پورا کرنے میں ہمہ تن کوشش نہ کرے تو وضو کر کے اس کی نماز جنازہ پڑھو اور اسے مردہ تصور کرو۔

فائدہ : حضرت جعفر صادق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں اپنے دشمنوں کی حاجات کے پورا کرنے میں جلدی کرتا ہوں اس خوف سے کہ شاید ان کو واپس کر دوں تو مجھ سے بے پروا نہ ہو جائیں۔

فائدہ : جب ان کا دشمنوں سے یہ حال ہو تو دوستوں سے کیسے ہوگا۔

فائدہ : اسلاف صالحین کے بعض حضرات ایسے تھے کہ اپنے دوست کے عیال کی خبر گیری اس کے مرنے کے بعد چالیس سال تک کرتے تھے یعنی ان کی حاجات پوری کرنے اور ہر روز ان کے پاس جاتے اور اپنا مال صرف کرتے۔

فائدہ : متوفی کی آل و اولاد اور عیال صرف اپنے باپ کو آنکھ سے نہ دیکھتے تھے بلکہ تمام شفقت اور عنایت ان کے ہاں موجود تھے بلکہ جو راحت کہ متوفی کی زندگی میں نہ ہوتی وہ متوفی کے دوستوں اور رفیقوں سے پاتے تھے۔

فائدہ : بعض کا یہ دستور تھا کہ اپنے بھائی کے دروازہ پر جاتے اور پوچھتے تمہارے ہاں تیل ہے یا نہیں نمک ہے یا نہیں کوئی اور کسی طرح کی ضرورت ہے تو بتاؤ بلکہ جو ضرورت دیکھتے اسے بلا اطلاع صاحب خانہ کو موجود کر دیتے۔

فائدہ : انہیں امور سے شفقت ظاہر ہوتی ہے اور اخوت میں اگر ایسی شفقت نہ ہو جیسے خود اپنے نفس پر ہوتی ہے تو اس اخوت میں خیر نہیں۔

فائدہ : میمون بن مهران کہتے ہیں کہ جس کی دوستی سے تمہیں فائدہ نہ ہو اس کی دشمنی بھی تم کو تمہارا نقصان نہ دے گی۔

حدیث : حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں کہ آگاہ رہو کہ اللہ تعالیٰ کی زمین میں اس کے کچھ برتن ہیں اور وہ دل ہیں تو تمام برتنوں میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک محبوب تر وہ ہے جو سب سے زیادہ صاف اور سخت تر اور نرم تر ہو یعنی زیادہ صاف گناہوں سے اور زیادہ سخت دین میں اور زیادہ نرم بھائیوں پر۔

خلاصہ : یہ کہ دوستی و اخوت میں یوں ہونا چاہئے کہ تمہارے نزدیک اپنے بھائیوں کی ضرورت اپنی ضرورت کی طرح ہو جائے بلکہ اس سے بھی اہم اور یہ کہ اس کی حاجت کے اوقات و احوال سے غافل نہ رہو۔ جیسے اپنے احوال سے غافل نہیں رہتے اس کی مدد کرنے میں اسے سوال اور اظہار پر حاجت کی ضرورت نہ پڑے بلکہ اس کی ضرورت کو اسی طرح ادا کرو کہ تمہیں گویا یہ علم ہی نہ ہو کہ میں نے ادا کی اور نہ اس ادا کرنے سے اس پر کچھ اپنا حق سمجھو بلکہ اپنے حق میں جو اس نے تمہاری سعی قبول کی اس کے ممنون ہو اور صرف تکمیل حاجت پر ہی اکتفا نہ کرو بلکہ کوشش کرو کہ زیادہ اکرام اور ایثار ابتدا تمہاری جان سے ہو اور اقارب اور اولاد سے اس کو مقدم سمجھو۔

فائدہ : حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرمایا کرتے کہ ہمارے دوست ہمیں گھر والوں کو اولاد سے زیادہ محبوب ہیں اس لئے کہ گھر والے تمہیں دنیا کی یاد دلاتے ہیں اور دوست آخرت کی یاد دلاتے ہیں۔

فائدہ : یہ بھی آپ کا ارشاد ہے کہ جو اپنے اسلامی دوست کی مشایعت کرے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن چند فرشتے اپنے عرش کے نیچے سے بھیجے گا جو اس کی جنت تک ہمراہی کریں گے۔

حدیث : جب کوئی اپنے کسی اسلامی دوست کی زیارت اس کی ملاقات کے شوق سے کرتا ہے تو ایک فرشتہ اس کے پیچھے سے آواز دیتا ہے کہ اچھا ہوا اور تیرے لئے جنت خوب ہوئی۔

فائدہ : حضرت عطاء رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ تین صورتوں میں اپنے دوستوں کی خبر کرو۔ (1) بیمار ہوں ان کی عیادت کرو۔ (2) کام میں پھسے ہوں ان کی اعانت کرو۔ (3) بھول گئے ہوں تو ان کو یاد دلاؤ۔

حکایت : حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور میں دائیں بائیں بار بار دیکھتے تھے آپ نے استفسار فرمایا عرض کیا مجھے ایک شخص سے محبت ہے اسے دیکھتا ہوں وہ کہیں سے نظر نہیں آتا۔ آپ فرماتے کہ جب تم کسی سے محبت کرو تو اس کا نام اور اس کے باپ کا نام اور اس کا مکان پوچھ لیا کرو پھر اگر وہ بیمار ہو تو اس کی عیادت کرو اور اگر کام میں ہو تو اعانت کرو ایک روایت میں ہے کہ اس کے دادا کا نام اور قوم بھی دریافت کر لیا کرو۔

تحقیقی فائدہ : فرماتے ہیں کہ جو دوسرے کے پاس بیٹھتا اٹھتا ہو پھر کہے کہ میں اس کی صورت پہچانتا ہوں لیکن

نام نہیں جانتا تو یہ شناسائی ہو قوفوں کی ہے۔

فائدہ : حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کسی نے پوچھا کہ آپ کے نزدیک تمام لوگوں سے زیادہ محبوب کون ہے؟ آپ نے فرمایا کہ میرا جلیس پھر فرمایا کہ جو میری مجلس میں تین بار آتا ہے اسے کوئی کام مجھ سے نہیں ہوتا تو میں جان لیتا ہوں کہ اس کا تدارک دنیا سے نہ ہو گلہ سعید بن العاص فرماتے ہی کہ میرے جلیس کے حق مجھ پر تین ہیں جب میرے قریب ہو تو میں مرحبا کہوں اور جب بات کرے تو اس کی طرف متوجہ ہوں اور اگر بیٹھے تو اس کو اچھی طرح جگہ دوں۔

فائدہ : اللہ تعالیٰ نے دُخَمَاءُ بَيْنَهُمْ فرمایا ہے اس میں بھی شفقت اور اکرام کی طرف اشارہ ہے اور نتیجہ شفقت یہ ہے کہ کوئی لذیذ کھانا تنہا نہ کھائے اور نہ کسی خوشی میں اس کے بغیر جائے بلکہ اس کے فراق میں مکدر اور وحشت زدہ رہے تیسرا حق دوست کا زبان پر ہے کہ چند مواضع میں سکوت کرے اول یہ کہ نہ اس کے عیب اس کے سامنے ذکر کرے نہ پیچھے بلکہ عیبوں سے تجاہل کرے دوسرے یہ کہ جب وہ کلام کرے تو اس کی رونہ کرے اور نہ اس کی بات کاٹے اور نہ جھگڑا کرے۔ تیسرے یہ کہ اس کے احوال کو تجسس نہ کرے اور جب اس کو راہ میں یا کسی کام میں دیکھے اور وہ خود اپنا مطلب ابتدا بیان نہ کرے کہ کہاں سے آتا ہوں اور کہاں جاتا ہوں تو اس سے سوال نہ کرے کیونکہ عجب نہیں کہ بعض اوقات اس کو بیان کرنا دشوار ہو یا با تکلف جھوٹ بولنا پڑے جو تھلا۔ یہ کہ جو اسرار اس نے کئے ہوں اس کے انشاء سے خاموش رہے۔ اس کے سوا دوسرے سے ہرگز نہ کہئے۔ یہاں تک کہ اپنے یا اس کے خاص دوستوں سے بھی ذکر نہ کرے۔ بعد یاری جاتے رہنے کے بھی ایسا نہ کرے کہ راز فاش کرنا خبیث باطن کی نشانی ہے۔ پانچواں۔ یہ کہ اس کے احبا اور اقارب اور اہل فرزند کی طعن سے سکوت کرے۔ چھٹا۔ یہ کہ اگر کسی نے اس کو برا کہا تو اس کے سامنے اس کا ذکر نہ کرے کیونکہ گلی گلیا وہی دیتا ہے جو اس کی نقل اس کے سامنے کرتا ہے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کسی کے سامنے وہ بات نہ کرتے جو اس کو بری محسوس ہو۔ اپنا اول کلام کے نقل کرنے والے سے ہوتی ہے پھر اصل کہنے والے سے ہاں جو کچھ کوئی اس کی تعریف کرے اس کو چھپانا نہیں چاہئے کیونکہ اول سرور نقل کرنے والے سے ہوتا ہے اور پھر اصل کہنے والے سے اور اس کا چھپانا داخل حسد ہے غرض کہ خاموشی ان باتوں سے چاہئے جو اس کو بری لگیں جس صورت میں اس کو بُرا ماننے کی پرواہ نہ کرے اس لئے کہ یہ بولنا حقیقت میں اس کے ساتھ سلوک کرنا ہے گو اس کے گمان میں یہی ہے کہ میرے ساتھ مظاہر جدی کرتے ہیں مگر اس کی برائیاں اور عیب اور اس کے گھر والوں کے عیب بیان کرنے میں غیبت داخل ہے۔ جو ہر مسلمان کے حق میں حرام ہیں اور تم اگر وہ باتوں کو سوچو تو پھر اس کو برا کہنے پر زبان نہ کھولو گے۔

(1) اپنے احوال پر غور کرو اگر ان میں کوئی برائی پاؤں تو جو بات اپنے بھائی میں دیکھو اسے خود اپنے نفس پر ناگوار جانو اور یہ سمجھو کہ جیسے میں ایک برائی کرنے میں معذور اور اس کے ترک سے عاجز ہوں اور ویسے ہی وہ بھی اس عبادت میں اپنے نفس کو نہیں روک سکتا اور ایسا انسان کہاں ہے جو برائی سے خلی ہو اور جو تم حقوق اللہ ترک کرتے ہو اس کی توقع اپنے دوست سے نہ کرو بالخصوص اپنے حق میں کہ وہ بجائے گا کیونکہ جتنا حق اللہ تعالیٰ کا تم پر ہے اس سے زیادہ تمہارا حق اس پر نہیں ہے۔ (2) اگر تمہیں یہی مد نظر ہو کہ دوست ہر عیب سے پاک ہو تو عوام سے گوشہ نشینی اختیار کرو اور کسی سے نشست و برخاست نہ رکھو کیونکہ دنیا میں جتنے لوگ ہیں ان میں برائیاں بھی ہیں اور بھلائیاں بھی اگر کسی کی خوبیاں ہی زیادہ ہوں تو غنیمت باننا چاہئے۔

خلاصہ : اچھے لوگ اور مومن قلم ہمیشہ اپنے دل میں اپنے دوست کی خوبیاں موجود رکھتے ہیں تاکہ دل سے دوستی اور توقیر اور حرمت ظاہر ہو اور منافق بد بخت ہمیشہ برائیاں اور عیوب کی ناک میں رہتا ہے۔

فائدہ : حضرت عبد اللہ ابن مبارک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مومن معذرت کا متلاشی رہتا ہے اور منافق لغزشوں کا حضرت فضیل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ بھائیوں کی کوتاہیوں کو معاف کرنا جو انمردی ہے۔

حدیث : حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا استعید و اباللہ من جار السواء . ان رای خیرا سترہ وان رای شدا ظہر ترجمہ : : (اس برے ہمسایہ سے پناہ مانگ جو نیکی دیکھے تو چھپا دے اور برائی دیکھے تو اسے ظاہر کرے۔)

فائدہ : کوئی انسان نہیں جس کے چند خصائل حمیدہ کی وجہ سے اسے اچھا کہنا ممکن نہ ہو ایسے ہی اسے برا بھی کہہ سکتے ہیں۔

حدیث : حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں ایک شخص کی تعریف کی گئی دوسرے دن پھر اس کی برائی کی گئی۔ آپ نے فرمایا کہ کل تو اس کی تعریف کی گئی اور آج اس کی مذمت کیوں راوی نے عرض کیا کہ میں نے کل بھی سچ کہا تھا اور آج بھی جھوٹ نہیں کہتا، اس نے کل مجھے خوش کیا تھا اس لئے جو باتیں میں اس میں بہتر جانتا تھا ذکر کیں اور آج جو اس نے مجھے ناراض کیا تو جو اس کی بری بات مجھے معلوم تھی میں نے بیان کر دی۔ آپ نے فرمایا ان من البیان سحرا ترجمہ : : (بعض بیان جادو ہیں۔)

فائدہ : آپ نے برا سمجھ کر اسے سحر سے تشبیہ دی ایک اور حدیث میں ارشاد فرمایا البناء والبیان شعبان من النفاق ترجمہ : (فضول بات اور بیان منافق کے دو شعبے ہیں)۔ ایک حدیث میں ہے ان اللہ بکرہ لکم البیان کل بیان ترجمہ : (اللہ تعالیٰ تم سے فضول باتوں کو پسند نہیں کرتا)۔ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا ہے کہ مسلمانوں میں کوئی ایسا نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی صرف اطاعت کرے اور گناہ نہ کرے اور نہ کوئی ایسا ہے کہ صرف گناہ ہی کرے اور اطاعت نہ کرے تو جس شخص کی اطاعت محصیت سے غالب ہو وہی عدل ہے تو جب حقوق اللہ میں

ایسا شخص عدل ٹھہرتا ہے تو تم اگر ایسے کو اپنے حوٹ میں اور بہ تقاضا ہے اخوت عدل سمجھو تو زیادہ مناسب ہے۔
 مسئلہ : جس طرح تمہیں اپنے دوست کی برائیاں بیان کرنے سے خاموشی واجب ہے اسی طرح دل سے سکوت بھی واجب ہے یعنی اس کے ساتھ بدگمانی نہ کرو کیونکہ بدگمانی دل کی غیبت ہے اور اس سے بھی ممانع شرعی پائی جاتی ہے۔ اس کا بہتر طریقہ یہ ہے کہ جب تک دوست کے فعل کے لئے اچھا محمل مل سکے غلطی پر محمول نہ کرنا چاہئے ہاں جو بات کہ یقین اور مشاہدہ سے منکشف ہو جائے تو ہو سکتا ہے کہ تم اسے آگاہ کرو لیکن حتی الوسع سہو اور نسیان پر محمول کرنا ضروری ہے۔

فائدہ : ظن دو قسم ہے۔ (1) تفرس جس کی کوئی علامت ہو کہ اس علامت کی وجہ سے ظن قیاس متحرک ہوتا ہے کہ انسان دور نہیں کر سکتا۔ (2) جس کا منشا بد اعتقادی ہوتی ہے مثلاً کوئی کام اس نے کیا جو دو وجہوں پر محمول ہو سکتا ہے مگر چونکہ تمہارا اعتقاد اس کی طرف اچھا نہیں تو تم اس فعل کو خراب وجہ پر محمول کرتے ہو حالانکہ کوئی علامت اس کے ساتھ اس طرح کا ظن حرام ہے۔

حدیث : حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں ان اللہ قد حرم علی المؤمن من المؤمن دمه وماله وعرضه وان یظن به ظن المسوح ترجمہ : (اللہ تعالیٰ نے مومن کے لئے مومن کا خون اور مال اور بدگمانی حرام فرمائی ہے)۔ اور یا کم داظنغان الظن اکذب (الحدیث) ترجمہ : (بدگمانی سے بچو اس لئے کہ بدگمانی سب سے بڑا کذب ہے)؟ بدگمانی مقتضی یہ ہے کہ انسان دوسرے کے احوال خفیہ دریافت کرے اور خود چوری چھپی اس کی حرکت کا نگران ہو حالانکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں ولا تجسسوا ولا تجسسوا ولا تقاطعوا ولا تدبروا واکونوا عباد اللہ اخوانا ترجمہ : (ایک دوسرے کا عیب تلاش مت کرو ایک دوسرے کی گھات میں نہ رہو اور ایک دوسرے سے انقطاع کی فکر نہ رہو۔ ایک دوسرے کے درپے نہ رہو اللہ کے بندو آپس میں بھائی بن جاؤ)۔

فائدہ : تجسس سے مراد حالات کا معلوم کرنا ہے کہ اور تجسس سے مراد خود اپنے آپ دوسرے کے گھات میں رہنا کہ کیا کرتا ہے۔

فائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ عیوب کا چھپانا اور ان سے بے خبر رہنا اور تغافل کرنا دینداروں کی خصلت ہے اور برائی کے چھپانے اور اچھائی ظاہر کرنے کی فضیلت اتنا ہی کافی ہے کہ دعا ماثورہ میں اللہ تعالیٰ کو ان اوصاف سے متصف کیا ہے۔ یا من اظہر الجمیل وسنر القبیح ترجمہ : (اے وہ ذات جو اچھائی کو ظاہر کرتی ہے اور برائی کو چھپاتی ہے) اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہی پسندیدہ ہے کہ جو اخلاق اس کے ہیں انہیں کو انسان اپنی عادت ٹھہرائے تو جب وہ عیوب کو چھپاتا ہے اور گناہوں کو بخشتا ہے اور بندوں سے درگزر فرماتا ہے تو تم ایسے شخص سے کیسے درگزر نہ کرو جو تمہارے برابر ہے یا زیادہ ہے اور کسی حال میں تمہارا غلام یا پیدا کردہ نہیں۔

حکایت : حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے حواریوں سے فرمایا کہ جب تم اپنے کسی بھائی کو سوتا دیکھتے ہو اور ہو اسے اس کا کپڑا علیحدہ ہو گیا تو تم کیا کرتے ہو عرض کی ہم اس کو ڈھانپ دیتے ہیں یعنی کپڑا اڑا دیتے ہیں۔ آپ نے فرمایا نہیں بلکہ تم اس کا ستر کھول دیتے ہو عرض کیا سبحان اللہ ایسا کون کرتا ہے آپ نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں اپنے بھائی کے بارے میں کوئی بات سنتا ہے تو اس سے زیادہ کرتا ہے اور اس کے ساتھ میں ایک دوسری بات کہنے سے بڑھ کر ملتا رہتا ہے۔

مسئلہ : انسان کا ایمان کامل نہیں ہوتا جب تک کہ اپنے بھائی کے لئے وہ بات پسند نہ کرے جو اپنے لئے پسند کرتا ہے۔

فائدہ : درجات اخوت میں اونٹنی یہ ہے کہ اپنے بھائی سے ایسا معاملہ کرے جسے خود چاہتا ہو کہ دوسرا مجھ سے کئے اور اس میں شک نہیں کہ انسان دوسرے سے یہی توقع کرتا ہے کہ ہمارے عیوب سے چشم پوشی کرے اگر اپنی توقع کے خلاف اس سے ظاہر کرتا ہے تو اس پر سخت غصہ کرتا ہے تو بڑے تعجب کی بات ہے کہ خود تو چشم پوشی کی توقع رکھے لیکن دوست کے عیوب سے چشم پوشی نہ کرے ایسے ظالم کے لئے قرآن میں خرابی مذکور ہے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے **وَبَلِّغِ لِلْمُطْفَفِينَ الَّذِينَ إِذَا كُنَّا لِلْوَأَلِيِّ عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوَّذْنُوهُمْ يُخْسِرُونَ (المطففين 1)** ترجمہ کنز الایمان: (کم تولنے والوں کی خرابی ہے وہ کہ جب لوگوں سے ٹاپ لیں پورا لیں اور جب انہیں ملپ تول کر دیں کم کر دیں)۔

فائدہ : اس مقدار سے زیادہ انصاف چاہئے جتنا اس کا دل دوسرے کے لئے گوارا کرتا ہے تو وہ اس آیت کے مضمون میں داخل ہے اور عیب پوشی میں کوتاہی کرنا اور اس کے اظہار میں سعی کرنے کی علت ایک بیماری ہے جو باطن کے اندر چھپائے رہتا ہے یعنی حقد اور حسد یہ دونوں بیماریاں جس کے اندر ہوتی ہیں اس کے باطن کو خباثت سے بھر دیتی ہیں مگر اس کے باطن میں یہ چیزیں دبی ہوئی اور مفید رہتی ہیں جب موقع ملتا ہے تو کسر نہیں چھوڑتا اور پردہ حیا اٹھ جاتا ہے اور وہی خباثت کھل کر سامنے آجاتی ہے جس میں حقد اور حسد باطن ہو اس سے دوستی نہیں کرنی چاہئے بلکہ اس سے علیحدگی بہتر ہے۔

فائدہ : بعض حکما کا قول ہے کہ بھائیوں پر ظاہر کا عتاب بہ نسبت باطنی کینہ کے اچھا ہے اور کینہ ور کا لطف بجز اس سے وحشت کرنے کے اور کچھ نہیں بڑھتا۔

فائدہ : جس کے دل میں کسی مسلمان کا کینہ ہو تو اس کا ایمان ضعیف ہے بلکہ اس کا معاملہ خطرناک ہے کہ اس کا دل دیدار الہی کی صلاحیت نہیں رکھتا۔

حکایت : عبدالرحمن بن جبیر فرماتے ہیں کہ میرے والد نے کہا کہ میں یمن میں تھا اور میرا ہمساہ ایک یہودی تھا

وہ تو راایت کی خبریں مجھے سنایا کرتا تھا جب وہ سفر سے آیا تو میں نے اس سے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے ہم میں ایک پیغمبر مبعوث فرمایا جس نے ہمیں مسلمان ہونے کو فرمایا ہم مسلمان ہو گئے اور ہمارے لئے ایک کتاب لائے جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمائی ہے جس کی تو راایت تصدیق کرتی ہے۔ یہودی نے کہا کہ تم درست کہتے ہو مگر جو حکم تمہارے پیغمبر علیہ السلام لائے ہیں تم نہ کر سکو گے ہم ان کی اور ان کی امت کی پہچان تو راایت میں اس طرح پاتے ہیں کہ کسی آدمی کو اپنے دروازے کی چوکھٹ سے باہر پاؤں رکھتا نہیں اس حل میں کہ اس کے دل میں کسی مسلمان پر کینہ ہو۔

فائدہ : حقوق دوستانہ سے یہ بھی ہے کہ جو راز اس نے ودیعت رکھا ہے اسے افشانہ کرے اگر ضرورت ہو تو اس کا انکار بھی جائز ہے کہ اس نے مجھ سے کوئی راز نہیں کہا اگرچہ یہ جھوٹ ہے مگر ایسے موقع پر سچ واجب نہیں بلکہ یوں سمجھنا چاہئے کہ جیسے اسے اپنے عیوب اور اسرار کا چھپانا جائز ہے اگرچہ جھوٹ بولنا پڑے اسی طرح یہ بات اپنے بھائی کے لئے کرنا درست ہے کیونکہ وہ بھی قائم مقام اپنے نفس کے ہے گویا ایک جان دو قالب ہیں یہ حقیقت اخوت کی ہے اسی لئے جو عمل ایسے دوست کے سامنے کرے تو ریا کار نہ ہو گا اور نہ عمل باطنی سے خارج ہو کہ عمل ظاہری میں داخل ہو گا کیونکہ بھائی کے عمل کو جاننا ایسے ہے جیسے خود اپنے آپ کو جاننا ہے۔

حدیث : حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں من ستر عورت اخیہ سترہ اللہ تعالیٰ فی الدنیا والاخرہ ترجمہ: (جو اپنے بھائی کا عیب چھپاتا ہو اللہ تعالیٰ اسے دنیا و آخرت میں اس کے عیب چھپائے گا)۔ ایک اور روایت میں ہے من ستر عورت فیہ فکانتما احیا مودودت ترجمہ: (جس نے اپنے بھائی کا عیب چھپایا گویا اس نے زندہ درگو کو زندہ کیا) اور فرمایا اذا حدث الرجل لحدیث نم انقت فهو امانتہ ترجمہ: جس نے کوئی بات کی دوسری طرف متوجہ ہو کہ وہ امانت ہے) اور فرمایا کہ مجلس امانت کے ساتھ ہیں تین مجلسیں (1) جس میں ناحق خون کیا جائے۔ (2) جس میں زنا حلال جائز سمجھا جائے۔ (3) جس میں مل بوجہ ناجائز حلال کیا جائے اور فرمایا کہ دو آپس میں ہم نشین امان کے ساتھ بیٹھتے ہیں۔ ان میں سے کسی کو جائز نہیں کہ دوسرے کی بات ظاہر کرے کہ اسے بری لگے۔

فائدہ : کسی اویب سے سوال کیا گیا کہ تم راز کی حفاظت کیسے کرتے ہو کہا کہ میں راز کے حق میں قبرین جاتا ہوں یہ مثل بھی مشہور ہے نیک لوگوں کے سینے اسرار قبور ہیں اور یہ بھی مشہور ہے کہ احمق کا دل منہ میں ہوتا ہے اور عاقل کی زبان دل میں ہوتی ہے یعنی احمق اپنے دل کی بات چھپا نہیں سکتا وہ اسے ظاہر کر دیتا ہے کہ اسے خبر بھی نہیں ہوتی اسی وجہ سے احمقوں سے ترک ملاقات اور ان کی صحبت بلکہ ان کی صورت دیکھنے سے احتراز واجب ہے۔

فائدہ : کسی بزرگ سے پوچھا گیا کہ تم راز کو کس طرح چھپاتے ہو کہا کہنے والے سے انکار کرتا ہوں اور پوچھنے والے سے قسم کھاتا ہوں ایک بزرگ کا قول ہے کہ میں راز کو چھپاتا ہوں بلکہ خود اس امر کو بھی پوشیدہ رکھتا ہوں ابن العزیز نے راز چھپانے کے متعلق یوں کہا ہے۔

ومستودعی سرا تبوات کنمہ = فاودعتہ صدری فکان لہ

ترجمہ: میرے ہاں راز چھپانے کی امانت گاہ ہے میں نے اسے راز چھپانے کے لئے ہی تیار کیا ہے۔ اسے میں نے سینہ میں امانت رکھا ہوا اب تو میرا سینہ ہے سرپا راز چھپانا ہی ہے لیکن میں نے تو اسے ایسے بھلایا ہے کہ گویا میں سمجھتا ہوں کہ میں اس سے ایک لمحہ بھی آگاہ نہ ہوا تھا۔ اگر راز کو سینے سے بھی چھپانا روا ہوتا تو خود میرا سینہ اور اندر کا حصہ اسے نہ جانتا

فائدہ: قوۃ القلوب میں فکان کے بجائے ممفار ہے دونوں کا ایک مطلب ہے۔

حکایت: کسی نے اپنا راز کسی دوست سے کہہ کر پوچھا کیا تم نے یاد کر لیا اس نے جواب دیا کہ میں تو بھول گیا ابوسعید ثوری فرمایا کرتے تھے کہ تمہیں کسی سے بھائی چارہ مطلوب ہو تو پہلے اسے ناراض کر دو پھر خفیہ ایک آدمی مقرر کرو کہ اس سے تمہارا حل اور تمہارا راز دریافت کرے اگر وہ تمہارے حق میں بہتر کے اور تمہارے راز افشا نہ کرے پھر اس کی صحبت اختیار کرو۔ ابوزید سے کسی نے پوچھا کہ تم کس صفت والے سے صحبت رکھتے ہو فرمایا کہ جو میرے مخفی حال جانتا ہے جو اللہ تعالیٰ کو معلوم ہیں اور پھر وہ ایسے چھپاتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ پردہ پوشی کرتا ہے ذوالنون مصری فرماتے ہیں کہ جس کو یہ بات پسند نہ ہو کہ تجھے گناہوں سے معصوم دیکھے اس کے ساتھ رہنے میں بھلائی نہیں جو آدمی غصہ کی حالت میں راز افشا کرے وہ ذلیل آدمی ہے۔ رضا کے وقت تو رازداری ہر ایک طبیعت سلیم کا تقاضا ہے۔

فائدہ: کسی حکیم کا قول ہے کہ جو شخص چار باتوں میں بدل جائے اس کی صحبت اختیار نہ کرنا۔ (1) غصہ (2) رضا (3) خواہش نفسیاتی میں فوراً حق دوستی کو بھول جائے بلکہ چاہئے کہ ان تمام صورتوں میں دوستی کے حقوق میں صلاح والاخوت ہو اس لئے کسی نے یہ قطعہ کہا ہے۔

وتری الکریم اذا الصرم و صلہ = یخفی القبیح ویظہر الاحسان وتری اللیم افراتنقضى وصلہ = ینی الجمیل ویظہر ابہتانا ترجمہ: (تم کریم لوگوں کو دیکھتے ہو کہ دوستی کے انقطاع کے بعد بھی دوستوں کے عیوب چھپانے اور ان کی اچھائیاں بیان کرتے ہیں لیکن کینے کو بھی دیکھتے ہو کہ جب دوستی ٹوٹی ہے تو اچھائیاں چھپاتا ہے اور برائیاں ظاہر کرتا ہے۔

حکایت: حضرت عباس بن عبدالمطلب نے اپنے صاحبزادہ ابن عباس کو ارشاد فرمایا کہ چونکہ میں دیکھتا ہوں کہ امیر المؤمنین حضرت عمرؓ تمہیں بوڑھوں پر مقدم کرتے ہیں اس لئے میں پانچ باتیں بطور نصیحت کہتا ہوں ان کو یاد کر لو۔ (1) انکا راز فاش نہ کرنا۔ (2) ان کے پاس کسی کی غیبت نہ کرنا۔ (3) ان کے سامنے جھوٹ نہ بولنا۔ (4) ان کے کسی حکم کی نافرمانی نہ کرنا۔ (5) ایسی بات نہ کرنا کہ انہیں تمہاری خیانت ثابت ہو۔

فائدہ: ایک بزرگ نے فرمایا کہ ان میں ان کی ہر بات ہزار سے بہتر ہے زبانی حقوق دوستانہ میں سے یہ بھی ہے کہ

جو بات دوست کے لئے نہ کاٹے اور نہ اس کا مزاحم ہو۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ کسی بیوقوف کی بات نہ کاٹو کہ وہ تم کو ایزانہ دے اور کسی دانا کی بات نہ کاٹو کہ وہ تم سے بغض کرے۔

حدیث: حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو خود باطل پر ہو کر بات کاٹنا ترک کرے اس کے لئے ایک کنارہ پر گھر بنے گا اور جو کوئی حق پر ہو کر بات کو ترک کریگا اس کے لئے سب سے اوپر کی جنت میں مکان بنایا جائے گا۔

فائدہ: یہ ثواب بات کاٹنے کے ترک کا ہے حالانکہ باطل پر ہو کر ترک کرنا واجب ہے اور حق پر ہو کہ ساکت رہنا مستحب ہے، مگر مستحب پر تو اب اس لئے زیادہ ہوا کہ حق پر ہو کہ خاموشی ہونا نفس پر بہت زیادہ سخت ہے یہ نسبت باطل پر ہو کہ سکوت کرنے کے اور ثواب بقدر مشقت ہوا کرتا ہے۔

فائدہ: دو بھائیوں میں آتشِ حقد بھڑک اٹھنے کا سبب قومی یہی بات کاٹنا اور مخالفت ہے اس لئے کہ خلاف پہلے آراء میں ہونا ہے پھر اقوال میں پھر ابدان میں تو گویا عین تقاطع اور مخالف یہی بات کاٹنا ہے۔

حدیث: حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ ایک دوسرے سے تقاطع کرو نہ آپس میں بغض رکھو نہ حسد کرو نہ باہم جدائی رکھو اور اللہ کے بندے ہو کر آپس میں بھائی ہو جاؤ۔

حدیث: فرمایا المسلم اخ المسلم لا یظلمہ والا یحرمہ ولا یحزله بحسب المرمن الثران یحققرہ اضاہ المسلم ترجمہ: (مسلمان مسلمان کا بھائی ہے نہ اسپر ظلم کرتا ہے نہ اسے محروم کرتا ہے انسان کو اتنی برائی کافی ہے کہ اپنے مسلم بھائی کی تحقیر کرے)

فائدہ: بھائی کو سب سے زیادہ حقیر سمجھنا بات کاٹنا ہے کیونکہ جو دوسرے کی گفتگو کو رد کرتا ہے تو وہ حال سے خالی نہیں یا تو اس کو جہالت و حماقت کی طرف نسبت کرتا ہے یا حقیقت اشیاء کی فہم سے اس کی غفلت اور سہو ثابت کرتا ہے اور یہ دونوں باتیں موجب حقارت اور باعث کینہ اور وحشت ہیں۔

حکایت: ابو امامہ باہلی سے مروی ہے کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس اس وقت تشریف لائے جب ہم ایک دوسرے کی بات کاٹ رہے تھے تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ناراض ہوئے اور فرمایا کہ بات کاٹنا چھوڑ دو اس میں بہتری نہیں اور اسے جانے دو کہ اس میں فائدہ بہت کم اور بھائیوں میں عداوت پیدا کرتا ہے۔

فائدہ: کسی بزرگ کا قول ہے کہ جو بھائیوں سے لڑائی جھگڑا کرے اور ان کی بات کاٹے اس کی مروت کم ہو گئی اور بزرگی جاتی رہی۔ عبداللہ بن حسن فرماتے ہیں کہ لوگوں کی بات کاٹنے سے دور بھاگو ورنہ تم پر کسی دانا کا داؤ چل جائیگا یا کوئی جاہل اچانک دشمن ہو جائیگا ایک اور بزرگ کا قول ہے کہ لوگوں میں سب سے عاجز وہ ہے جو دوستوں کی طلب میں کوتاہی کرے اور اس سے بھی بڑھ کر عاجز وہ ہے جو دوست حاصل کر کے ضائع کر دے اور ظاہر ہے کہ کثرت

مخالفت ضائع کرنے اور جدائی اور عداوت سے ہوتی ہے۔ حضرت حسن فرماتے ہیں کہ ہزاروں کی دوستی کے بدلے میں ایک آدمی کی عداوت مت خریدو حاصل یہ کہ مناقشہ کا باعث صرف یہی ہے کہ اپنی تمیز اور عقل اور قفل کو زیادہ ظاہر کرنا اور دوسرے کو جاہل ٹھہرانا اور اس میں تکبر حقیر اور حقیر سمجھنا اور ایذا دینا اور حماقت و جہالت جیسی نکل دینا سب کچھ پایا جاتا ہے اور دشمنی میں بجز ان باتوں کے اور کیا ہوتا ہے۔ اخوت اور دوستی میں یہ باتیں شامل نہ ہونی چاہئیں۔

حدیث : حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے بھائی کی بات نہ کٹ اور اس سے مذاق نہ کر اور نہ کوئی وعدہ ایسا کر جسکا خلاف کرے۔ ایک اور حدیث میں یہ ارشاد ہے۔

حدیث : تم عوام کو مل دیتے ہو لیکن مل ان کو تم سے کشادگی پیشانی اور خوش خلقی ملنی چاہئے اور بت کٹنا خوش خلقی کے خلاف ہے۔

فائدہ : سلف صالحین بت کاٹنے سے بہت ڈرتے تھے۔ دوست کی بت پر تکرار نہ کرتے ان کا مذہب تھا کہ اگر کوئی اپنے بھائی سے کہے کہ اٹھ اور وہ پوچھے کہاں تو اس کی دوستی چھوڑ دو بلکہ دوست کو چاہئے کہ کہنے کے ساتھ ہی کھڑا ہو جائے اور کچھ نہ پوچھے۔

حکایت : ابو سلیمان درانی فرماتے ہیں کہ میرا ایک دوست عراق میں تھا حادثہ کے وقت اس کے پاس جا کر کتا کہ اپنے مال میں سے کچھ دو وہ ایک تھیلی میرے سامنے رکھ دیتا میں اس میں بقدر ضرورت لے لیتا ایک دن میں اس کے پاس گیا اور کہا کہ مجھے کچھ ضرورت ہے اس نے کہا کہ کس قدر چاہتے ہو اس کے سنتے ہی اس کی دوستی کی حلاوت میرے دل سے جاتی رہی۔

فائدہ : کسی ایک اور بزرگ کا قول ہے کہ جب تم اپنے بھائی سے کچھ مانگو اور وہ پوچھے کیا کرو گے تو اس نے حق اخوت ترک کر دیا۔

انتباہ : یاد رہے کہ اخوت کا قائم ہونا کلام کے موافقت اور فعل کی مطابقت اور شفقت سے ہوتا ہے۔ ابو عثمان حیری کہتے ہیں کہ دوستوں کا خن ہونا ان پر شفقت کرنے کی بہ نسبت بہت ہے۔ حقیقت یہی ہے جیسے انہوں نے فرمایا۔

حق اخوت زبان کی گفتگو : یہ بھی حق اخوت ہے کہ دوست کے سامنے بری باتوں سے سکوت کیا جائے ایسے ہی جو باتیں دوست کو پسند ہوں وہ اس کے سامنے بیان کی جائیں بلکہ یہ اخوت ہی سے خاص ہے ورنہ صرف سکوت ہی قانع ہو وہ گویا مردوں کا دوست ہے دوستوں کی جستجو اس لئے ہوتی ہے کہ ان سے کچھ فائدہ ہو نہ یہ کہ ان کی ایذا سے بچا رہے اور خاموشی کا یہی معنی ہے کہ دوسرے کو زبان سے نہ ستایا جائے۔

سبق : سالک کو چاہئے کہ دوست سے بات کرے اور جن باتوں کا پوچھنا واجب ہو پوچھے مثلاً اگر کوئی مانع پیش آجائے جس سے دل کو اضطراب ہو یا اس کی خیر و عافیت معلوم ہوئے مدت ہو گئی ہو یا کوئی اور حالت جو اس کو بری معلوم ہوئی ہو تو چاہئے کہ اسے زبان سے کہے کہ ہمیں بھی اس سے رنج ہے اور جن سے وہ خاموش ہوتا ہو ان میں اپنا شریک ہونا زبان سے بیان کرے کیونکہ اخوت کا معنی یہی ہے کہ رنج و راحت میں شریک ہو۔

حدیث : حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اذا احب احدکم خاہ فلیخیرہ ترجمہ: (جب کوئی کسی سے دوستی کرے اسے چاہئے کہ اسے آگاہ کرے)

فائدہ : اس حدیث میں دوست کو خبر دینے کے لئے ارشاد فرمایا ہے اس کی وجہ یہی ہے کہ اس سے صحبت بڑھتی ہے۔ مثلاً اگر تم کسی سے محبت کرو اسے معلوم نہ ہو کہ تمہیں اس سے محبت کرتا ہے تو محبت کی ترقی نہ ہوگی لیکن اگر وہ معلوم کرے گا کہ تمہیں محبت ہے یا تب تم سے محبت کریگا اور جب تمہیں معلوم ہو گا کہ یہ بھی مجھ سے محبت کرتا ہے تو لازماً تمہاری اس کے ساتھ محبت زیادہ ہوگی اسی طرح دونوں طرفوں سے محبت ہمیشہ بڑھتی جائے گی اور شریعت میں مومنوں کا باہم محبت کرنا مطلوب ہے اور دین میں بھی یہی امر محبوب ہے اسی وجہ سے شارع علیہ السلام نے اس کا طریقہ سکھایا اور ارشاد فرمایا تهادوا و تحابوا اخوہ ترجمہ: (زبان کی گفتگو کا مطلب یہ ہے کہ ایک دوسرے کو ہدیہ دو اور محبت کرو) جس نام سے دوست کو پکارا جانا پسند ہو وہی نام لیکر پکارے اور سامنے اور پس پشت اس کا نام وہی لے جو اسے محبوب ہو۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تین باتیں ایسی ہیں کہ اگر تم ان کو بھائی کے ساتھ برتو تو اس کی دوستی تمہارے ساتھ خالص ہو جائے گی۔ (1) جب اس سے ملو پہلے سلسلہ کرو۔ (2) اسے اچھی طرح بلاؤ۔ (3) نام اچھا معلوم ہو وہی لیکر پکارو۔

حق نمبر 2 : جس کے سامنے دوست کو اپنی تعریف پسند ہو اس کے سامنے جو خوبیاں تمہیں معلوم ہوں ذکر کرو کہ یہ کشش محبت کا بڑا سبب ہے اسی طرح اس کی اولاد اور اہل خانہ اور کردار کی تعریف کرنا بلکہ اس کی عقل اور صورت اور نوشت و خواند اور اشعار و تصنیف یا اور امور کی خوبی بیان کرنا جن سے وہ خوش ہو مگر تعریف میں جھوٹ اور مبالغہ نہ ہو بلکہ جو بات قابل تحسین ہو اس کی خوبی بیان کی جائے اور اس سے زیادہ ضروری یہ امر ہے کہ اگر غیر اس کی تعریف کرتا ہو تو اظہار فرحت کے ساتھ دوست سے اس کا قول نقل کرے کہ اس کا چھپانا حسد ہے۔

حق نمبر 3 : اگر دوست نے تمہارے ساتھ کوئی نیک سلوک کیا ہو تو اس کا شکریہ کرو بلکہ اگر اس نے حسن سلوک کی نیت کی ہو اور وہ پورا نہ اترتا ہو۔ تب بھی شکریہ کرو۔

فائدہ : حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جو اپنے بھائی کی حسن نیت پر شکر گزار نہ ہو گا وہ اس کے حسن سلوک پر بھی ممنون نہ ہو گا اور سب سے زیادہ تاثیر محبت کے کھینچنے کی یہ ہے کہ جب کوئی اسے پیٹھے پیچھے

برا کہے یعنی صراحتاً "کنایت" اس کی عزت کے درپے ہو تو خود دوست کی طرف داری اور حمایت کے لئے مستعد رہو اور اس بدگو کو خاموش کر دے۔

حق نمبر 3: اگر دوست نہ تمہارے ساتھ کوئی نیک سلوک کیا ہو تو اس کا شکریہ ادا کرو بلکہ اگر اس نے حسن سلوک کی نیت کی ہو اور وہ پورا نہ اترتا ہو تب بھی شکریہ ادا کرو۔

حدیث: حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو دو دوستوں کو دو دو ہاتھوں سے تشبیہ دی ہے ایک دوسرے کو دھونا ہو تو اس کی وجہ یہی ہے کہ ایک دوست دوسرے کی مدد کرے اور اس کا قائم مقام بنے۔

حدیث: ارشاد فرمایا المسلم اخ المسلم لا یظلمہ وہ لا یخذلہ ولا یسلمہ ترجمہ: (مسلمان مسلمان کا بھائی ہے نہ اس پر ظلم کرے اور نہ اسے رسوا کرے اور نہ اسے تنہا چھوڑے)۔ اس کی برائی سننا اسے رسوا کرنا ہے بلکہ اسے اسے اعداء کے حوالہ کرنا ہے اس لئے اس کی حرمت کو نکلنے سے روکنا ایسے ہی ہے جیسے اسے گوشت کو پارہ پارہ ہونے دینا بلکہ اسے ایسا سمجھو کہ کتے تمہیں چیر رہے ہوں اور تمہاری بوٹیاں اڑاتے ہوں اور کوئی تمہارا بھائی دوست خاموش کھڑا دیکھتا رہے اور تم پر ترس نہ کھائے تو کیا برا معلوم ہو گا حالانکہ اور حرمت کی ہتک دلوں پر گوشت کے پارہ پارہ ہونے سے زیادہ ناگوار ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے غیبت کو اللہ تعالیٰ نے مردار گوشت کھانے کے شائبہ فرمایا ایحب احدکم ان یاکل لحم اخیه مینا فکر للنہو ترجمہ: (کیا تمہیں اچھا لگتا ہے کہ وہ اپنے بھائی کا گوشت کھائے)۔

فائدہ: جو رو میں خواب میں لوح محفوظ کو دیکھتی ہیں تو فرشتہ ان کے دیکھے ہوئے معاملات کو محسوسات کی شکل میں بنا کر دکھلا دیتا ہے اور غیبت کو مردار گوشت کھانے کی صورت میں پیش کرتا ہے۔

فائدہ: اگر کوئی خواب میں دیکھے کہ مردار کا گوشت کھاتا ہے تو اس کی تعبیر یہی ہے کہ لوگوں کی غیبت کرتا ہے، اس لئے کہ وہ فرشتہ جو کسی بات کی صورت بناتا ہے تو صرف ظاہر کا لحاظ نہیں کرتا بلکہ اس چیز اور صورت مثالیہ میں مشارکت اور مناسبت معنوی کا لحاظ رکھتا ہے جو مثل بمنزلہ روحی کے ہے۔

فائدہ: اس سے ہمارا مطلب یہ ہے کہ حق اخوت کی رعایت اور دشمنوں کی برائی کے وقت اس کی حمایت اور بدگووں کی بدگوئی سے اسے نجات دینا دوستی ہے۔ حضرت مجاہد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ دوست کو اس کی غائبانہ یوں یاد کرو۔ جیسا تم چاہتے ہو کہ تمہارے غائبانہ وہ تمہارا ذکر کرے۔ یہاں دو باتیں سمجھنا ضروری ہیں۔

(1) فرض کرو جو بات دوست کو کسی نے کہی وہ تمہیں اور دوست مذکور وہاں موجود ہوتا تو تمہارا دل اس وقت کیا چاہتا کہ تمہارا دوست تمہارے بارے میں کیا کہے تو جو تقریر دوست کی اس وقت نہیں پسند ہوئی وہی اس پر طعنہ کرنے والے کے ساتھ کرنی چاہئے۔

(2) فرض کرو کہ تمہارا دوست دیوار کے پیچھے موجود ہو اور تمہاری تقریر سننا ہو اور اس کے خیال میں ہو کہ تم اس

کی موجودگی نہیں جانتے تو اس وقت اس کی طرف داری، جتنا اور اس کے سنانے کو جو کچھ تمہارا دل میں ہے وہی اس کے پس پشت بھی ہونی چاہئے۔

حکایت : بعض اکابر فرماتے ہیں کہ جب میرے کسی بھائی کا ذکر اس کے غائبانہ ہوتا ہو تو میں خیال کر لیتا ہوں کہ وہ بیٹھا ہوا ہے اور پھر وہ باتیں کہتا ہوں کہ اگر بالفرض وہ ہوتا اور سنتا تو اسے اچھی معلوم ہوتی کسی بزرگ نے فرمایا کہ جب میرے کسی بھی دوست کا ذکر ہوتا ہے تو میں خود کو اس کی صورت سمجھ لیتا ہوں اور اس کے بارے میں وہ بات کہتا ہوں جو اپنے حق میں کہا جانا بہتر سمجھتا ہوں۔

فائدہ : یہ مسلمان سے ہے کہ اپنے بھائی کے لئے وہی بات مناسب سمجھے جو اپنے لئے بہتر سمجھتا ہو۔

حکایت : حضرت ابو درداء نے ایک ہل میں دو بیل جوتے ہوئے دیکھے ہل کھینچے چل رہے ہیں۔ جاتے جاتے ایک بیل کھڑا ہو کر اپنا بدن کھلانے لگا تو دوسرا بیل بھی کھڑا رہا۔ آپ دیکھ کر رو پڑے اور فرمایا کہ یہی حال اسلامی دوستوں کا ہے۔ کہ دونوں اللہ تعالیٰ کیلئے کام میں لگے ہوتے ہیں اور ایک کھڑا ہو جاتا ہے تو دوسرا بھی اس کے موافق ہوتا ہے۔

فائدہ : کامل اخلاص موافقت ہی سے ہوتا ہے اور جو محبت میں اخلاص نہ رکھتا ہو وہ منافق ہے اخلاص یہ ہے کہ آگے اور پیچھے اور زبان اور دل اور ظاہر و باطن اور تہائی اور جماعتوں میں یکساں ہو۔ ان دو چیزوں میں سے اگر کسی میں اختلاف و افتراق ہو گا وہی دوستی کا بگاڑ اور دین کا خلل اور اہل ایمان کے طریقہ اسلام کا رخنہ ہے اور جو شخص اپنے نفس پر قادر نہ ہو کہ ہر حال میں یکساں رہ سکے تو اسے چاہئے کہ صحبت اور دوستی کا نام نہ لے تہائی اختیار کرے کیونکہ دوستی کا حق چاہنا مشکل ہے اس کی تاب اسی کو ہوتی ہے جو محقق ہو اور اس کے ثواب جزیل کا شایان بھی وہی ہے جو موافق ہو۔

حدیث : حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہمسایگی اچھی طرح نبھا۔ مسلمان ہو جائے گا اور جو تیری صحبت میں ہو اور اس کی سنگت اچھی طرح گزار تو مومن ہو جائے گا۔

فائدہ : اس حدیث شریف میں ایمان کو صحبت کی جزا فرمایا اور اسلام کو ہمسایگی کی جزا تو جتنا فرق ایمان اور اسلام کی فضیلت میں ہے۔ وہی حق صحبت اور حق ہمسایگی کی بجا آوری کی مشقت میں ہے اس لئے کہ صحبت کے لئے بہت سے حقوق قریبہ مسلسل بلکہ علی الدوام درکار ہیں اور ہمسایگی کے لئے حقوق قریبہ ہوتے ہیں مگر کبھی کبھی ہوتے ہیں ان کے لئے دوام کی قید نہیں۔ بھلا حقوق زبانی کے تعلیم اور نصیحت ہے کیونکہ علم کی ضرورت اپنے دوست کو مال کی ضرورت سے کم نہیں جب مال میں اسے اپنا شریک کرنا حق الفت دوستی ٹھہرا تو علم میں بھی بطریق اولیٰ شریک کرنا چاہئے۔ یعنی اگر تمہیں تمام علوم سے بہرہ حاصل ہے تو چاہئے کہ جو امور دین یا دنیا میں دوست کے کار آمد اور مفید

ہوں۔ اسے پڑھاؤ اور تمہاری تعلیم کے بعد اگر وہ علم پر عمل کرے تو لازم ہے کہ نصیحت کرو اس طرح کہ برے افعال کی برائیاں اور ان کے ترک کے فوائد ذکر اور جو بات کہ اس کو دنیا اور آخرت میں بری معلوم ہوتی ہو اس سے ڈراؤ تاکہ وہ ان حرکات سے باز آجائے اور اس کے عیوب پر اس کو آگاہ کرو اور بری بات کی قباحت اور اچھی بات کی خوبی اس کے دل میں ڈالو مگر چاہئے کہ یہ امور خفیہ تنہائی میں اسے کہو تاکہ کسی کو اس کی اطلاع نہ ہو اس لئے کو مجمع میں کہنا تو بیچ اور رسوا کرنے میں داخل ہے اور تنہائی میں کہنا شفقت اور نصیحت شمار کیا جاتا ہے۔

حدیث : حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان اقدس ہے کہ المؤمن مرآة المؤمن ترجمہ : (مومن مومن کا آئینہ ہے۔

فائدہ : مطلب یہ ہے کہ اس وجہ سے وہ بات معلوم کر لیتا ہے جو خود بخود معلوم نہیں ہوتی یعنی ایک ایماندار اپنے دوسرے بھائی کی وجہ سے اپنے عیوب پر مطلع ہو جاتا ہے۔ اگر تمنا ہوتا تو یہ بات حاصل نہ ہوتی۔ جیسے آئینہ سے اپنی ظاہری صورت کے عیب پر واقف ہو جاتا ہے جسے آئینہ کے بغیر معلوم نہیں کر سکتا۔

فائدہ : حضرت امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جو شخص اپنے بھائی کو خفیہ سمجھائے وہ اسے نصیحت کرتا اور زینت دیتا ہے اور جو اسے مجمع میں فرمائش کرے تو اس کی رسوائی اور عیب لگاتا ہے۔ حضرت مسعر رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا گیا کہ جو آپ کے عیوب بتائے اس سے آپ محبت کرتے ہیں یا نہیں۔ فرمایا کہ اگر وہ مجھے خود تمنا لے کر نصیحت کرے تو میں اس سے محبت کرتا ہوں اور مجمع میں رسوا کرتا ہے تو محبت نہیں کرتا۔

فائدہ : درست فرمایا ہے اس لئے کہ مجمع میں نصیحت کرنا رسوا کرنا ہے۔ مثلاً قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اپنے دوستوں پر جو عتاب فرمائے گا تو انہیں اپنی پناہ کے اندر اور ستاری سے علیحدہ کر کے گناہوں پر خفیہ مطلع کرے گا اور اس کا نامہ اعمال مہر لگا ہوا ان فرشتوں کو دے گا جو اس کے ساتھ جنت تک جائیں گے جب باب جنت کے قریب پہنچیں گے اس وقت وہ نوشتہ سر بند اس کے حوالہ کریں گے کہ اسے پڑھ لے اور جو لوگ مستحق غضب ہیں وہ برسر مجمع پکارے جائیں گے اور ان کے گناہوں کے لئے ان کے اعضاء بولیں گے جس سے زیادہ تر رسوائی اور شرمساری ہوگی۔ (اللہ تعالیٰ اس دن کی نصیحت (رسوائی) سے ہمیں پناہ میں رکھے۔ آمین)

نصیحت و نصیحت کا فرق : نصیحت تنہائی میں ہوتی ہے اور نصیحت مجمع میں جیسے مدارات اور مدائنت کہ دونوں چشم پوشی ہوتی ہیں لیکن اگر چشم پوشی اس لئے ہو کہ تمہارا دین سلامت رہے اور مسلمان بھائی کی اصلاح ہو تب تو مدارات ہے اگر اس لئے ہے کہ اپنے نفس کا حظ اور شہوت حاصل ہوں اور مرتبہ بلند رہے۔ تو اس کا نام مدائنت ہے۔

فائدہ : حضرت ذوالنون مصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ سے صحبت۔ موافقت کے ساتھ اور

خلق خدا سے نصیحت کے ساتھ اور نفس سے مخالفت کے ساتھ اور شیطان سے عداوت ہی کے ساتھ اختیار کرو۔

سوال : جس صورت میں نصیحت کے اندر عیوب کا ذکر ہو گا تو اس سے تو دل کا نفرت دلانا ہوا حق اخوت میں سے کیسے صحیح ہو سکتا ہے؟

جواب : منفر کرنا دل کا اس عیب کے ذکر سے ہوتا ہے جسے دوسرا شخص اپنے میں خود جانتا ہے اور جس عیب کو وہ اپنے میں نہیں جانتا اس پر اس کا آگاہ کرنا عین۔ شفقت اور اس کے دل کو اپنی طرف مائل کرنا ہے۔ بشرطیکہ سمجھدار ہو اور بے وقوفوں سے کسی بات سے ایسا نہیں ہوتا کیونکہ اگر تم سے کوئی حرکت سرزد ہو گئی یا کوئی بری عادت تم میں ہے اور دوسرا کوئی اس فعل یا عادت سے آگاہ کر دے تو اس کی مثال ایسی ہے جیسے کپڑوں میں بچھو یا سانپ ہو اور وہ ہلاک کرنے کا ارادہ رکھتا ہو کوئی شخص آگاہ کر دے تو اب اگر تم اس کی نصیحت کو برا مانو تو تم سے بڑھ کر زیادہ بیوقوف اور کون ہو گا۔ ظاہر ہے کہ بری عادتوں سے بھی بچھو اور سانپ میں اور آخرت میں ہلاک کرنے والی ہیں کیونکہ وہ قلوب و ارواح کو کاٹتی ہیں اور ان کا درد بہ نسبت دنیا کے سانپ بچھوؤں کے (جو ظاہر بدن کو کاٹتے ہیں) زیادہ ہے اور وہ اس آگ سے پیدا ہیں جو دلوں کو جھانکتی ہے۔

عادت فاروقی : حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ عیوب پر آگاہی کرنے پر ہدیہ بھیجا کرتے تھے اور فرماتے اللہ تعالیٰ رحم کرے اس پر جو اپنے بھائی کے پاس اس کے عیوب کا ہدیہ لے جائے۔

حکایت : حضرت سلمان فارسی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں آئے۔ آپ نے ان سے کہا کہ میری بری بات جو تم نے سنی ہو بیان کرو انہوں نے کہا کہ معاف فرمائیے آپ نے اصرار کیا۔ انہوں نے کہا میں نے سنا ہے کہ آپ کے پاس دو لباس ہیں ایک دن کو پہنتے ہیں اور ایک رات کو اور میں نے سنا ہے کہ آپ نے ایک دسترخوان پر دو سالن جمع کئے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ان کی فکر نہ کرو ان دو باتوں کے سوا کچھ اور سنا ہے انہوں نے کہا نہیں۔

حکایت : حضرت حذیفہ مرعشی نے یوسف بن اسباط کو لکھا کہ میں نے سنا ہے کہ آپ نے اپنا دین دو پیسے کے بدلے بیچ ڈالا کہ دودھ والا جو تمہارا دوست تھا اس سے آپ نے دودھ کو پوچھا کہ کتنے کا ہے اس نے کہا چھ پیسے کا۔ آپ نے کہا نہیں چار پیسے کا اس نے کہا لے جاؤ تم اپنے سر پر سے غافلوں کا پردہ اتارو اور خواب غفلت سے جاگو اور رجان لو کہ جو شخص قرآن پڑھتا ہے اور اس کے سبب سے غنی نہیں ہوتا اور دنیا کو اختیار کرتا ہے مجھے ڈر ہے کہ کہیں وہ اللہ تعالیٰ کی آیات سے ٹھٹھا مخلول کرنے والا نہ ہو اور اللہ تعالیٰ نے جھوٹوں کا وصف بتایا ہے کہ وہ اپنے ناصحوں سے بغض رکھتے ہیں فرمایا۔

”ولکن لا تحبون الناصحین“ ترجمہ کنز الایمان : (مگر تم خیر خواہوں کے غرضی ہی نہیں۔) (الاعراف 79)

فائدہ : یہ صورت اسی عیب میں ہے جس سے آدمی غافل ہو لیکن اگر معلوم ہے کہ وہ ایسی خطا کو جانتا ہے مگر اپنی

طبیعت سے مجبور ہے تو اگر وہ گناہ کو چھپ کر کرتا ہو تو اس کی پروردہ چاہئے۔ اگر ظاہر کر کے اس کا ارتکاب کرتا ہو تو نصیحت میں نرمی کرنی چاہئے اور کبھی تصریح سے یوں سمجھنا چاہئے کہ اسے وحشت نہ ہو۔ اگر خیال کرو کہ نصیحت اثر نہ کرے گی اور وہ اپنی طبیعت سے مجبور ہے اسی وجہ سے گناہ پر مضرب ہے تو اس سے سکوت بہتر ہے اور یہ تمام باتیں۔ ان امور میں ہیں جو دوست کے مقاصد دینی اور دنیوی سے متعلق ہوں۔ اگر امور ایسے ہوں کہ تمہارے حق میں کوتاہی کرنے سے متعلق ہوں تو ان میں حوصلہ کر کے درگزر اور معاف کرنا واجب ہے بلکہ دیدہ وانتہ چشم پوشی کرنی چاہئے۔ ان کے لئے اس سے مزاحمت نصیحت نہیں بلکہ عداوت ہے ہاں اگر وہ امور ایسے ہوں کہ ان سے ترک ملاقات تک نوبت پہنچ جائے گی تو تنہائی میں اس پر عتاب کر لینا۔ اس سے بہتر ہے کہ اس سے دوستی ترک کی جائے اور عتاب بھی کنایہ صراحت سے بہتر ہے اور لکھ کر دینا زبانی کہنے سے اور زیادہ موزوں ہے بلکہ تحمل کرنا سب سے افضل ہے اس لئے کہ دوستی سے یہ غرض ہونی چاہئے کہ اس کا لحاظ کر کے اس کا حق ادا کرو اور اس کے قصور پر تحمل کرو۔ یہ مراد نہ ہونی چاہئے کہ اس سے اپنے امور میں مدد لو اور وہ تمہارے ساتھ نرمی کرے اور یہ حل نفس کی اصلاح کی نیت ہونی چاہئے۔

حکایت : ابو بکر کتانی فرماتے ہیں کہ ایک شخص میری صحبت میں رہنے لگا میرے دل پر گراں تھا میں نے ایک دن اسے ایک چیز دے ڈالی تاکہ جو بات میرے دل میں ہے وہ جاتی رہے مگر وہ بات نہ گئی پھر میں نے اس کا ہاتھ پکڑا اور حجرہ میں لے جا کر اسے کہا کہ اپنا پاؤں میرے منہ پر رکھ دے اس نے انکار کیا میں نے کہا کہ لازماً رکھنا پڑے گا اس نے ویسا ہی کیا تب وہ بات میرے دل سے نکل گئی۔

حکایت : حضرت ابو علی رباطی فرماتے ہیں کہ میں نے عبداللہ رازی کی صحبت میں رہنا چاہا (وہ جنگل میں رہا کرتے تھے)۔ انہوں نے فرمایا کہ پہلے یہ طے کر لو کہ حاکم تم ہو گے یا میں نے کہا کہ حاکم آپ ہی ہوں گے۔ فرمایا کہ پھر تمہیں میرا ہر فرمان ماننا ہو گا۔ میں نے کہا بہتر آپ سے ایک تھیلا لے کر اس میں سلمان سفر رکھا اور اپنی پیٹھ پر لا لیا جب میں آپ سے کہتا کہ یہ بوجھ مجھے دیجئے تو آپ نے فرمایا کہ میں حاکم ہوں تمہیں میرا فرمان ماننا چاہئے ایک رات ہمیں بارش نے آیا آپ کے پاس ایک چادر تھی صبح تک مجھ پر چادر تانے کھڑے رہے تاکہ مجھ پر پانی نہ پڑے میں اپنے دل میں کہتا تھا کہ کاش میں مرجاتا اور یہ نہ کہتا کہ آپ حاکم ہیں۔

حق اخوت نمبر 5 : دوست کی لغزشوں اور خطاؤں کو معاف کرنا وہ قصور جس کا دوست مرتکب ہو دو حل سے خلل نہ ہو گا یا تو کسی مصیبت کے ارتکاب سے اپنے دین میں کوتاہی کرتا ہے۔ یا صرف تمہارے حق میں کمی کرتا ہے تو جو قصور دین میں گناہ کے ارتکاب ہونے یا اس پر اصرار کرنے سے ہو تو اس کے لئے نصیحت میں ایسی نرمی برتنی چاہئے۔ جس سے اس کی غلطی متبدل بہ اصلاح اور خیال مبدل بحیثیت ہو جائے اور اس کے حل میں از سر نو صلاح و تقویٰ آجائے۔ اگر یہ بات نہ ہو سکے اور وہ اصرار پر جمار ہے تو ایسے شخص سے دوستی باقی رکھنے اور جدائی کرنے

میں صحابہ کرام اور تابعین کے طریقے مختلف ہیں۔

(1) حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب تو یہ ہے کہ اس سے جدائی کرنی چاہئے اور فرماتے کہ جب کسی کا دوست اپنے پہلے حل سے بدل جائے تو چاہئے کہ جیسے اچھی حالت کی وجہ سے اس سے محبت کرتا تھا اب بری حالت کے سبب سے اس سے بغض کرے اور ان کے نزدیک محبت اور بغض فی اللہ کا تقاضا یہی ہے۔

(2) حضرت ابو دردا اور بعض دوسرے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم فرماتے ہیں۔ کہ جب دوست کا حل بدل جائے یعنی حالت سابقہ نہ رہے تو اس کے سبب سے ترک نہ کرو کیونکہ انسان کبھی سیدھا ہوتا ہے کبھی ٹیڑھا وہ ایک حل پر نہیں رہتا۔

(3) حضرت ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر تمہارے دوست نے گناہ کیا تو اس گناہ کے سبب اس سے جدائی اور ترک ملاقات نہ کرو اس لئے کہ وہ آج گناہ کا مرتکب ہو گا ممکن ہے کل کو چھوڑ دے۔

قائدہ : یہ بھی انہیں کا قول ہے کہ عوام میں عالم کی لغزش کا ذکر نہ کریں اس لئے کہ عالم لغزش کرتا ہے اور پھر اس کو چھوڑ دیتا ہے۔

حدیث : عالم کی لغزش سے ڈرو اور اس سے ترک ملاقات نہ کرو اور توقع کرو کہ وہ اپنی حرکت سے رجوع کرے گا۔

حکایت : حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص سے دوستی کی تھی اور وہ ملک شام کو چلا گیا تھا۔ ایک آدمی شام سے آیا تو آپ نے اس سے پوچھا کہ میرے فلاں دوست کا کیا حال ہے اس نے عرض کیا کہ وہ آپ کا دوست کیوں وہ تو شیطان کا دوست ہے آپ نے فرمایا کیا وجہ ہے اس نے کہا کہ اس نے بہت سے گناہ کبیرہ کئے یہاں تک کہ شراب میں جلتا ہوا۔ آپ نے فرمایا کہ جب تم ملک شام کو جاؤ مجھے آگاہ کرنا اور جب وہ جانے لگا تو آپ نے خط لکھا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم ○

تنزیل الكتاب من اللہ العزیز العلیم غافر الذنب وقابل التوب شدید العقاب ذی الطول لاله الا هو الیہ المصیر (ب 24 المؤمن) ترجمہ کنزالایمان : (یہ کتاب آتا ہے اللہ عزوجل کی طرف سے جو عزت والا علم والا گناہ بخشنے والا اور توبہ قبول کرنے والا سخت عذاب کرنے والا بڑے انعام والا اس کے سوا کوئی معبود نہیں اس کی طرف پھرنا ہے) آیت کے بعد آپ اس کو عتاب اور ملامت کیا شخص خط پڑھ کر رویا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ نے درست فرمایا اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نصیحت خوب فرمائی اس پر اس نے توبہ کی اور پہلی حالت پر رجوع کیا۔

حکایت : ایک شخص کسی پر عاشق ہو گیا اس نے اپنے اسلامی دوست کو اس حال سے اطلاع دی اور کہا بھائی میں تو

قصور وار ہو گیا اگر تیرا دل میرے ساتھ قید محبت کرنے کو نہ چاہے تو محبت نہ کر اس نے جواب دیا کہ میں ایسا نہیں ہوں کہ تیری خطا کی وجہ سے معاملہ دوستی فسخ کروں پھر اس شخص نے اللہ تعالیٰ سے عہد کیا کہ جب تک میرے دوست کو اس خواہش نفسانی سے نہ بچائے گا نہ کھاؤں گا نہ پیوں گا بھوکا پاسا رہنا شروع کر دیا اور ہر روز دوست سے پوچھ لیتا کہ تمہارا کیا حال ہے وہ یہی کہتا کہ جیسے تھا ویسے ہوں یہ مارے غم اور بھوک کے روز بروز نڈھال ہوتا جاتا تھا یہاں تک کہ چالیس دن بھر آب و دانہ گزر گئے اب جو اس نے دوست سے پوچھا تو اس نے کہا کہ میرے دل سے وہ خواہش نفسانی دفع ہو گئی ہے پھر اس نے کھلایا پیا حالانکہ دوست کے غم میں قریب مرگ ہو گیا تھا۔ (اس سے بھوک ہڑتال کا قیاس غلط ہے اس لئے کہ بندگان اللہ کا معاملہ ایسی بھوک روزہ پر مبنی تھی اور ان کا روزہ ہر کراہت سے پاک ہوتا وہ یہی کہ افطار کے وقت تھوڑا سا کھا لینا خواہ ایک دانہ منہ میں ڈال کر وغیرہ وغیرہ) (ایسی غفر)

حکایت : دور سابق میں دو دوست تھے ان میں ایک راہ راست سے منحرف ہو گیا کسی نے دوسرے سے کہا کہ تم اس کی دوستی چھوڑ دو جواب دیا کہ اس وقت تو اسے میری زیادہ ضرورت ہے ایسے وقت میں کیونکر ترک کروں میں تو اب اس کا ہاتھ پکڑ کر نرمی سے عتاب کروں گا اور پہلی حالت پر رجوع کرنے کو کہوں گا شیخ سعدی نے سچ فرمایا کہ ”دوست آن دانم کہ گیر دست دوست در پریشان حالی و در زندگی“ ترجمہ (میں دوست اسے جانتا ہوں جو دوست کا ہاتھ پکڑے پریشانی اور عاجزی کے دوران)

حکایت : دو دوست ایک پہاڑی پر عبادت کرتے تھے ان میں سے ایک گوشت خریدنے کے لئے نیچے اترا قصب کی دوکان پر ایک کبجری کو دیکھ کر فریفتہ ہو گیا اور تنہائی میں لے جا کر اس سے ہم بستر ہوا اور تین دن اس کے پاس رہا حیا کے مارے اپنے دوست کے پاس واپس نہ گیا اس کے دوست نے تین دن تک انتظار کر کے شہر میں اترا اور پوچھتے پوچھتے اس کا سراغ لگایا جا کر دیکھا تو وہ اس کبجری کے پاس بیٹھا ہے دیکھتے ہی اس کو گلے لگا کر چومنے لگا اور وہ چونکہ اپنی خطا سے نہایت شرمندہ تھا اسی لئے انکار کرنے لگا کہ میں تمہیں پہچانتا ہی نہیں دوست نے کہا لو بھائی اب تمہارا حال اور قصہ معلوم ہو گیا تم جیسے اب عزیز اور محبوب ہو ایسے کسی وقت میں نہ تھے جب اس نے دیکھا کہ باوجود خطا کے میں اس کی نظروں سے نہیں گرا۔ ساتھ ہو لیا اور پھر جیسے تھا ویسے ہو گیا۔ یعنی کبجری بازی سے توبہ کر کے نیک اور صالح بن گیا۔

قائدہ : بعض بزرگوں کا طریقہ خطا وار دوستوں سے یوں ہوا کرتا ہے اور یہ طریقہ حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے طریقہ سے زیادہ لطیف اور فقہ کے موافق تر ہے۔ یاد رہے کہ حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا طریقہ بھی بہتر اور اسلم ہے۔ (حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کا طریقہ ابھی مذکور ہوا انکا مذہب ہے کہ ایسے دوست کو چھوڑ دینا ضروری ہے)

سوال : تم نے اس طریقہ کو زیادہ لطیف اور فقہ کے زیادہ موافق ترکیبوں کی کیا معصیت کے مرتکب سے تو ابتداء ہی

اخوت جائز نہیں بلکہ اس سے علیحدگی واجب ہونی چاہئے اس لئے کہ حکم جب کسی علت سے ثابت ہوتا ہے تو قیاس ہی ہے کہ اس علت کے دفع کرنے سے جانا رہے اور چونکہ معاملہ اخوت کی علت دین میں ایک دوسرے کا معاون ہوتا ہے تو ظاہر ہے کہ ارتکاب معصیت سے یہ علت مفقود ہوگی تو اب یہ اخوت بھی نہ رہنی چاہئے؟

جواب : اس طریقہ کو لطیف کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں نرمی اور دل کا مائل کرنا اور مہرو محبت پائی جاتی ہے جس سے گناہ سے رجوع اور توبہ تک نوبت پہنچتی ہے کیونکہ صحبت کے باقی رہنے سے حیا کو دوام ہو گا اگر علیحدگی اور ترک ملاقات ہو گا مجرم کو توقع صحبت کی نہ رہے گی تو گناہ پر اصرار کرے گا اور فقہ سے موافق ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اخوت قائم مقام قرابت ہو جاتی ہے اور جب منعقد ہو جاتی ہے تو اس کا حق مستحکم ہو جاتا ہے اور اس کا نبھانا اور اس کے مطابق کاربند ہونا واجب ہوتا ہے منجملہ اخوت کے بعد یہ بھی ہے کہ دوست کو ایام ضرورت میں نہ چھوڑا جائے اور دین کی ضرورت میں بہ نسبت۔ باقی حاجت کے زیادہ سخت ہے اور ارتکاب گناہ سے وہ ایسی آفت میں مبتلا ہو گیا جس کے سبب سے اس کو دین میں ضرورت پڑی تو اب ضروری ہے کہ اس کی رعایت کی جائے اور چھوڑنا دینا چاہئے بلکہ ہمیشہ اس کے ساتھ نرمی برتی جائے تاکہ جس حادثہ میں پھنس گیا ہے اس سے نجات پانے پر مدد ملے کہ دوستی مصائب اور حوادث کے لئے ہوتی ہے اور اس سے بڑی مصیبت کونسی ہونگی جس سے دین میں خلل پڑے جب گنہگار کسی پرہیزگار کی صحبت میں رہتا ہے اور اس کے خوف خداوندی اور وظائف کو دیکھتا ہے تو چند روز میں وہ بھی اپنے گناہ سے منہ موڑ کر اس پر اصرار کرنے سے شرماتا ہے بلکہ ست آدمی جب کام کے حریص کے ساتھ رہتا ہے تو اس سے شرمسار ہو کر کام کرنے کی حرص کرتا ہے۔

حکایت : حضرت جعفر بن سلیمان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ جب میں عمل میں سستی کرتا ہوں تو محمد بن واسع کو دیکھتا ہوں اور ان کے ہمہ تن طاعت پر متوجہ ہونے کو خیال کرتا ہوں تو مجھے عبادت میں سرور جوں کا توں ہو جاتا ہے اور سستی دور ہو جاتی ہے اور ایک ہفتہ خوب چست و چوہند رہتا ہوں۔

فائدہ : تحقیق یہ ہے کہ دوستی کا سلسلہ نسب کا سلسلہ ہے اور معصیت کے سبب سے رشتہ دار کو نہیں چھوڑنا چاہئے اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اقارب کے متعلق ارشاد فرمایا ہے فان عصوک فقل انی بری مما نعملون ترجمہ کنز الایمان: (تو اگر وہ تمہارا حکم نہ مانے تو فرما دو میں تمہارے کاموں سے بے علاقہ ہوں) اور یہ ارشاد نہ ہوا کہ میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بری ہوں تاکہ حق قرابت اور سلسلہ نسب ملحوظ رہے اسی کی طرف حضرت ابو درداء نے ارشاد فرمایا جب ان سے کہا گیا کہ آپ اپنے فلاں بھائی سے بغض نہیں رکھتے وہ تو فلاں فلاں حرکات کا مرتکب ہو رہا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ میں اس کی حرکات کو برا جانتا ہوں لیکن وہ خود تو میرا بھائی ہے۔

فائدہ : دین کی اخوت قرابت کی اخوت سے مضبوط تر ہوتی ہے۔

حکایت : کسی حکیم سے سوال ہوا کہ تمہارے نزدیک بھائی اور دوست میں سے کونسا محبوب تر ہے اس نے جواب دیا کہ بھائی سے بھی اسی صورت میں محبت کرتا ہوں کہ وہ میرا دوست ہو۔

فائدہ : حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ بہت سے بھائی تمہارے ایسے بھی ہیں جو تمہاری ماں جائے نہیں، اسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ رشتہ داری دوستی کی محتاج ہے اور دوستی کو قرابت کی حاجت نہیں۔ حضرت امام جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک دن کی دوستی صلہ ہے اور ایک مہینہ کی دوستی قرابت ہے اور ایک سال کی دوستی قرابت قریبہ ہے جو کوئی اسے قطع کرے گا اللہ تعالیٰ اسے قطع کرے گا۔

خلاصہ : عقد اخوت منعقد ہونے کے بعد اس کا نبھانا واجب ہے اس سے اس سوال کا جواب بھی واضح ہوا کہ فاسق کے ساتھ ابتدا مواخات کس لئے نہیں چاہئے اس کی وجہ یہی ہے کہ پہلے سے اس کا کوئی حق نہیں اگر اس سے پہلے اس کے کوئی ساتھ قرابت ہو۔ تو اس کے ساتھ بھی ترک ملاقات نہ چاہئے بلکہ اچھی طرح پیش آنا چاہئے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ ابتداء صحبت اور اخوت کا ترک کرنا نہ تو مذموم ہے نہ مکروہ بلکہ یوں کہتے ہیں کہ تمہاری بہتر ہے لیکن اخوت کو ہمیشہ کے لئے منقطع کرنے سے نہی آئی ہے اور یہ فی نفسہ بری چیز ہے اور انقطاع اخوت ابتدا ترک کی طرف نسبت ایسی ہے جیسے طلاق کو ہے ترک نکاح کی طرف کہ طلاق نکاح سے بھی اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ بری ہے۔

حدیث : حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قطع اخوت کے متعلق فرماتے ہیں۔ شرار عباد اللہ المشاؤون بالتمییمۃ المفرقون بین الاحیہ ترجمہ: (اللہ تعالیٰ کے شریر بندے وہ ہیں چغلی کھاتے اور دوستوں کے درمیان جدائی ڈالتے ہیں۔

فائدہ : بعض اکابر و صالحین فرماتے ہیں کہ شیطان کو یہی مطلوب ہے کہ تمہارے دوست سے کوئی ایسی ہی حرکت کراوے کہ تم اسے چھوڑ کر ملاقات تک ترک کر دو تو جب تم نے ایسا کیا تو شیطان کی دل چاہتی بات پوری ہو گئی یعنی اس کے دو مطلب پورے ہوئے کیونکہ جیسا کہ آدمی کو جتلا عیساں کرنا شیطان کو محبوب ہے ویسا ہی دوستوں کلبگاڑ بھی اسے پسند ہے تو جب کسی دوست سے خطا ہو جائے اور شیطان کا ایک مطلب پورا ہوا تو کیا ضروری ہے کہ دوست سے ترک ملاقات کر کے اپنے دشمن کی دوسری غرض پوری کریں۔

حکایت : کسی شخص نے ارتکاب معصیت کیا دوسرے نے اسے گالی دی۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دوسرے کو جھڑکا اور فرمایا کہ اپنے بھائی پر شیطان کے مددگار نہ بنو یعنی ایک غرض تو اس کی ہو چکی دوسری پوری نہ کرو۔

فائدہ : اس تقریر سے صحبت کی بقا اور ابتدا صحبت نہ کرنے میں فرق معلوم ہو گیا وہ کہ یوں کہہ سکتے ہیں کہ

فاسقوں سے میل جول بھی ممنوع ہے اور دوستوں سے مفارقت بھی ممنوع ہے تو یہ دونوں ایک دوسرے کے مخالف ہیں اور جو صورت کہ معارضت سے خالی ہو وہ ایسی نہیں جو اس سے خالی نہ ہو اور ابتداء ترک اخوت میں کوئی مصارض نہیں صرف ایک ہی جملہ کی تعمیل ہے کہ فاسقوں سے میل جول ممنوع ہے تو اس صورت میں مناسب یہی ہے کہ ان سے ترک دوستی اور دور رہنے کو اولیٰ کہا جائے اور صحبت کی بقاء میں دونوں ایک دوسرے کے معارض ہیں مگر حق اخوت کا چاہنا دوسرے کی تاکید کرتا ہے اس لئے کہ وہی اولیٰ ہو گا۔

فائدہ : یہ دوست کی ان خطاؤں کا حل ہے جو اس کے دین میں ہوں اور جو خطائیں خاص دوست کے حق میں ہوں اور موجب وحشت اور نفرت ہوں۔ ان میں بلا اتفاق حکم کرنا اور معاف کرنا بہت ہے بلکہ جن باتوں کا کوئی عمدہ محمل اور بہتر وجہ ہو سکے اور ان میں کوئی عذر قریب باعید متصور ہو تو ان کو اسی پر حمل کرنا بتقاضائے عقد اخوت واجب ہے۔

فائدہ : کسی بزرگ نے فرمایا کہ دوست کو چاہئے کہ اپنے دوست کی خطا کے لئے ستر عذر نکالے اور پھر بھی دل نہ مانے تو اپنے نفس کو ملامت کرے اور کہے کہ تو کتنا سنگدل ہے کہ تیرا دوست ستر عذر کرتا ہے اور تو نہیں مانتا اس سے معلوم ہوا کہ معیوب تو ہے۔ اس کی خطا نہیں پس اگر اس کو نفس قبول نہ کرے تو دوست پر ہو سکے تو غصہ نہ ہو مگر یہ انسان سے یہ نہ ہو سکے گا۔ کیونکہ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ جس شخص کو غصہ دلایا جائے اور غصہ نہ ہو تو وہ گدھا ہے اور جس شخص کو منایا جائے اور وہ نہ مانے تو وہ شیطان ہے۔

فائدہ : سالک کو چاہئے کہ نہ گدھا بنے نہ شیطان بلکہ خود اپنے دوست کا نائب ہو کر اپنے دل کو منائے اور اس سے احتراز کرے کہ در صورت نہ ماننے کے شیطان بن جائے۔

فائدہ : حضرت احنف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ دوست کا حق یہ ہے کہ اس کی تین باتوں پر تحمل کرے۔ (1) غصہ کے ظلم پر، (2) ناز کے ظلم پر، (3) لغزش کے ظلم پر۔

فائدہ : کسی اور بزرگ نے فرمایا ہے کہ میں نے کبھی کسی کو گالی نہیں دی، اس لئے کہ اگر مجھے کسی کریم نے برا کہا تو ایسے شخص کی خطا معاف کرنے کا میں زیادہ مستحق ہوں اور اگر کسی لتیم نے برا کہا تو اس کی مکافات اس لئے نہ کی کہ اپنی آبرو کو اس کا نشانہ کیوں بناؤں پھر یہ شعر پڑھا۔

واغفر زلات الکریم روخارہ و اعراض عن سنم التیم تکرما

ترجمہ : (اپنے لوگوں کی لغزشوں کو بخش دیتا ہوں آخر کار ذخیرہ سمجھ کر اور نالائق کی گالی سے منہ پھیرتا ہوں اپنی عزت سمجھ کر جب کسی اور نے کہا خذ من خلیک ما صفا = ودع الذی فیہ الکر فالفمر و قصر من معا = تینہ الخلیل علی ایفر ترجمہ : (دوست کی اچھی شے لے اور میلی کو چھوڑ، زندگی نہایت تھوڑے اور چند لمحات ہیں، اس سے بھی کم کہ جو دوست غری کو عتاب کرتا ہے۔

ے مسئلہ : جب کسی کا دوست عذر کرے سچا عذر ہو یا جھوٹا تو عذر قبول کرنا چاہئے۔

حدیث : حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

من اعتذر الیہ اخوہ فلم یقبل عذرہ ○ فعلیہ مثل اثم صاحب المکس ترجمہ : (جس کے سامنے اس کے بھائی (دوست) نے عذر کیا اور اس نے عذر قبول نہ کیا تو ایسے گناہ ہوگا جیسے زبردستی ٹیکس لینے والے کو)

حدیث : فرمایا المؤمن سریع الغضب سریع الرضا ترجمہ : (مومن کو غصہ جلد آتا ہے پھر جلد راضی ہو جاتا ہے۔)

فائدہ : سریع الغضب فرمایا یہ نہیں فرمایا کہ غصہ کرتا ہی نہیں اور اسی طرح اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ "الکاظمین الغیظ" ترجمہ : (غصہ پینے والے (اللہ تعالیٰ کے دوست ہیں) آیت میں یہ نہیں فرمایا کہ ان میں غصہ بالکل نہ ہو۔ نکتہ : اس کی وجہ یہ ہے کہ عادت کی وجہ سے یہ امر ممکن نہیں کہ انسان کو زخم لگایا جائے اور اسے درد محسوس نہ ہو ہاں اگر یہ ہو سکتا ہے کہ اس کو صبر اور حوصلہ ہو اور جس طرح کہ زخم سے بدن کی اذیت طبیعت کا تقاضا ہے اسی طرح اسباب غضب سے درد کا ہونا دل کی طبیعت کا تقاضا ہے تو یہ ہو سکتا ہے کہ غصہ پی جائے اور اس پر سے حوصلہ کیا جائے اور اس کے تقاضا کے خلاف عہد کیا جائے۔ یعنی غصہ کا اقتضا یہ ہوتا ہے کہ دوسرے سے بدلہ لے تو عوض کا ترک کرنا ہو سکتا ہے مگر یہ ممکن نہیں کہ اس کو دل سے بالکل نکل دیا جائے، کیونکہ طبیعت کا بدلنا ممکن نہیں، کسی شاعر نے کہا ہے۔

سست بمستبق افا لالئمہ علی شعث ای الرجال امہذب

ترجمہ : (ترک دوستی سبقت نہ کرو اور نہ ہی اسے کی خطا پر ملامت کرو اس لئے دنیا میں کوئی بھی ایسا نہیں جو ہر لحاظ سے پاک و صاف ہو)

حکایت : حضرت ابو سلیمان دارانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے احمد بن ابی الحواری سے فرمایا کہ اگر اس زمانہ میں تم کسی سے دوستی کرو تو چاہئے کہ جو بات اس سے بری معلوم ہو اس پر اس کو عتاب نہ کرو ورنہ خوف ہے کہ جواب میں تم وہ بات دیکھو کہ پہلے سے بھی بدتر ہو۔ احمد کہتے ہیں کہ میں نے اسے آزمایا تو ویسا ہی پایا۔ جیسے آپ نے ارشاد فرمایا تھا۔

فائدہ : اکابر فرماتے ہیں کہ دوست کی خطا پر صبر کرنا اس پر عتاب کرنے سے بہتر ہے اور عتاب کرنا ترک ملاقات کی بہ نسبت بہتر ہے اور ترک ملاقات غیبت کی بہ نسبت بہتر ہے اور چاہئے کہ غیبت کرنے کے وقت بغض میں مبالغہ نہ کرے، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے عسی اللہ ان یجعل بینکم و بین الذین عاویتم منہم مودہ (الممتحنہ 7) ترجمہ کنز الایمان : قریب ہے کہ اللہ عزوجل تم میں اور ان میں جو ان میں سے تمہارے دشمن ہیں۔

حدیث : حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

”احب حبیبک بونا ماعسی ان یکون بغضیک یوما وابغض۔ یغیضک بونا ماسی ان یکون حبیبک یوما“

ترجمہ : (دوست کو متوسط طور دوست رکھ کہ شاید وہ کبھی تیرا دشمن ہو جائے اور دشمن سے متوسط رہو ممکن ہے کسی دن وہ تیرا دوست ہو جائے۔

فائدہ : حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نہ اتنا دوستی کرو کہ افراط کو پہنچے اور نہ اس درجہ کا بغض ہو کہ اپنے دوست کا ضائع ہو جانا چاہو۔

حق اخوت نمبر 4 : اپنے دوست کے لئے اس کی زندگی میں اور اس کے مرنے کے بعد وہ دعائیں مانگے جو اپنے لئے پسند کرتا ہو اسی طرح اس کے گھر والوں اور متعلقین کے حق میں دعائیں مانگے اور اس کے لئے اور اپنے لئے دعائیں مانگنے میں فرق کرے جس طرح اپنے لئے مانگے اسی طرح اس کے لئے کیونکہ واقع میں اس کے لئے دعائیں مانگنا اپنے لئے ہے دعا مانگنا ہے۔ چنانچہ سرکار رسالت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان مبارک ہے۔ حدیث : اذا دعا الرجل لا۔

بظہر الغیب قال الملك لک مثل ذلک (مسلم) ترجمہ : جب آدمی اپنے بھائی کے لئے پیٹھ پیچھے دعا مانگتا ہے فرشتہ کت ہے کہ تیرے لئے بھی اس کی مثل ہے۔ دوسری جگہ قال الملك کی جگہ یہ مضمون ہے کہ اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ میں تجھ سے شروع کروں گا یعنی اس دعا کو اہل تیرے حق میں قبول کروں گا۔ ایک حدیث میں یہ ارشاد ہے کہ آدمی کی دعا اس کے بھائی کے حق میں اس قدر قبول ہوتی ہے کہ خود اس کے حق میں نہیں ہوتی۔ مزید حدیث پاک میں ارشاد ہے۔ حدیث : دعوة الرجل لافیه فی الغیب لا ترد ترجمہ : آدمی کی دعا اپنے بھائی کے لئے اس کی غیبت میں رد نہیں ہوتی۔ حضرت ابوورداء رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے کہ میں اپنے ستر بھائیوں کے لئے سجدہ میں دعا مانگا کرتا ہوں سب کے نام لے لے کر اور محمد بن یوسف اصفہانی رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ نیک بخت دوست جیسا آدمی کہاں ملے کہ تمہارے مرنے کے بعد گھر والے تو تمہارا ترکہ بانٹیں اور جو چھ تم نے چھوڑا ہو اس چین اڑائیں اور صرف وہ تنہا تمہارا غم کرے اور تمہارے اعمال گزشتہ اور احوال آئندہ کا اس کو تردد ہو رات کی تاریکی میں تمہارے لئے دعائیں مانگے اور تم مٹی کے ڈھیر کے نیچے ہو گویا کہ وہ اس باب میں فرشتوں کا اقتدا کرتا ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں ہے۔ حدیث : جب آدم مرتا ہے تو لوگ کہتے ہیں کہ پیچھے کیا چھوڑا اور فرشتے کہتے ہیں کہ آگے کیا بھیجا۔

فائدہ : اعمال گزشتہ اچھے ہوتے ہیں تو خوش ہوتے ہیں اور اس کا حال پوچھتے ہیں اور اس کی سفارش کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جس شخص کو اپنے دوست کے مرنے کی خبر پہنچے اور وہ اس پر رحمت بھیجے اور اس کے لئے دعائیں مغفرت کرے تو ایسا لکھا جائے گا کہ گویا اس کے جنازے پر حاضر تھا اور اس کی نماز جنازہ پڑھی۔

قبر میں مردے کا برا حال : مردے کا حال اپنی قبر میں ڈوبنے کا سا ہے جو سب چیز کا سہارا چاہتا ہے۔ مردہ بھی

اپنے بیٹے یا باپ یا قریب کی دعا کا منتظر رہتا ہے۔ اور مردوں کی قبروں پر زندوں کی دعا سے نور پہاڑوں کے برابر آ جاتے ہیں۔

فائدہ: بعض سلف کا قول ہے کہ مردوں کے حق میں دعا ایسی ہے جیسے زندوں کے تحائف کو ایک فرشتہ دعا کو نور کے طباق میں رکھ کر اور اس پر رومل نور کا ڈھانپ کر مردے کے پاس لے جاتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ ہدیہ تیرے فلاں دوست نے تیرے فلاں رشتہ دار نے بھیجا ہے تو مردہ اس سے ایسا خوش ہوتا ہے جیسے زندہ تحفہ سے خوش ہوتا ہے۔

ساتواں حق: اخوت کا مرنے کے بعد اس کی اولاد اور دوستوں اور اقارب سے وہی معاملہ رکھے اس لئے کہ دوستی سے غرض یہ ہوتی ہے کہ آخرت میں کام آئے۔ (فائدہ) اگر مرنے کے پیشتر یہی جاتی رہے تو اتنی محنت اور سعی بیکار ہو جائے اور اسی لئے سرکار نامدار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سات اشخاص کے ذکر میں جن کو اللہ عزوجل اپنے سایہ میں جگہ دے گا فرمایا۔ حدیث: دو شخص وہ ہیں جنہوں نے باہم محبت فی اللہ کی اسی پر اکٹھے رہے اور اسی پر جدا ہوئے۔ اکابر فرماتے ہیں کہ وفات بعد تھوڑی سی وفا بھی زندگی کی حالت میں بہت سی وفا سے بہتر ہے آقائے نامدار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک بڑھیا کی تعظیم کی جو آپ کے پاس آئی تھی۔ جب آپ سے اس کا حال پوچھا گیا تو فرمایا کہ یہ ہمارے پاس حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے وقت میں آیا کرتی تھی (فائدہ) پہلے وقت کو نہ بھولنا دین کی بات ہے۔ غرض کہ دوست کی دوستی نبانے میں یہ بھی ہے کہ اس کے تمام دوستوں اور اقارب اور متعلقوں کی رعایت کرے اور ان کی مراعات کا اثر دوست کے دل میں بہ نسبت اس کے خود کی مراعات کے زیادہ ہوتا ہے اس لئے کہ وہ خود اپنے متعلقین کے تفقد سے ہیں۔ زیادہ خوش ہوتا ہے۔ علاوہ اس کے شفقت اور محبت کا غصہ اسی وقت معلوم ہوتا ہے کہ محبوب سے تجاوز کر کے متعلقین تک پہنچے یہاں تک کہ اس کے دروازہ کے کتے کو بھی دیگر کتوں پر دل میں ترجیح ہو اور اگر دوام محبت کا نبھانا منقطع ہو جائے گا تو شیطان کا کام بن جائے گا کیونکہ اس کو جتنا اللہ تعالیٰ کے لئے دوستی کے دوستوں سے بغض ہے اتنا ان دو شخصوں سے نہیں جو کسی اچھے کام میں ایک دوسرے کی مدد کریں اور وہ ہمیشہ اسی ناک میں رہتا ہے کہ دو دوستوں میں بگاڑ پیدا کر دے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

”وقل لعبادی یقولوا اللہ ہی احسن ان الشیطان ینزع بینہم“ (بنی اسرائیل 53) ترجمہ: (اور میرے بندوں سے فرماؤ وہ بات کہیں جو سب سے اچھی ہو بے شک شیطان ان کے آپس میں فسوڈالتا ہے)

حضرت یوسف علیہ السلام کے حال میں ارشاد فرماتا ہے

”وقد احسن لی اذا خر حنی من السجن وجاء بکم من البدو من بعد ان نزع الشیطان بینی و بین اخوتی“ (یوسف 100) ترجمہ کنز الایمان: (اور بے شک اس نے مجھ پر احسان کیا کہ مجھے قید سے نکالا اور آپ سب کو گاؤں

سے لے آیا بعد اس کے کہ شیطان نے مجھ میں اور میرے بھائیوں میں ناچاقی کرا دی تھی۔

فائدہ : جب دو شخص اللہ کے لئے محبت کرتے ہیں تو ان میں جدائی کی کوئی صورت نہیں۔ بجز اس کے کہ ان میں سے کوئی گناہ کا مرتکب ہو۔ حضرت بشر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرمایا کرتے کہ جب بندہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں قصور کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے اس کے دوست چھین لیتا ہے۔ اس لئے کہ دوستوں کے باعث دل کے تردد دفع ہوتے رہتے ہیں اور دین پر مدد ملتی ہے۔ حضرت ابن مبارک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ سب چیزوں میں لذیذ تیرے دوستوں کے ساتھ بیٹھنا اور کفایت کی جانب رجوع کرنا ہے اور محبت اسے کہتے ہیں جو اللہ کے لئے ہو اور جو کسی مطلب کی دوستی ہو وہ اس مطلب کے زائل ہونے کے بعد جاتی رہتی ہے اور اللہ کے لئے محبت کا ایک ثمرہ یہ ہے کہ اس میں نہ دین کے بارے میں حسد ہو نہ دنیا کے بارے میں اور حسد کی وجہ کیا ہے کیونکہ جو کچھ دوست کا ہے اس کا فائدہ دوسرے دوست کو معلوم ہو اور اللہ تعالیٰ اسلامی دوستوں کو اسی وصف سے یاد فرمایا ہے۔

”ولا یجدون فی صدورہم حاجۃ مما اوتوا ویوثرون علی انفسہم (الحشر 9) ترجمہ کنز الایمان : (اور دلوں میں کوئی حاجت نہیں پاتے اس چیز کی جو دیئے گئے اور اپنی جانوں پر ان کو ترجیح دیتے ہیں

مسئلہ : ضرورت کا دل میں پلایا جانا بھی حسد ہے۔

فائدہ : وفاء محبت میں ایک یہ ہے کہ دوست کی خاطر اپنا حال نہ بدلے اگرچہ خود بلند مرتبہ تک پہنچ جائے۔ اگر جاہ و حشمت کے زیادہ ہونے سے دوستوں پر برتری کرے گا تو ظالم اور کینہ ہے کسی شاعر نے فرمایا ان الکرام اذا ما ابسروا ذکرنا من کان یا نعیم فی المنزل رنجش ترجمہ : (اچھے لوگ وہ ہیں جو جب ذی مرتبہ بن گئے تو انہیں یاد رکھتے ہیں کہ انہیں آڑے وقت میں کام آتے تھے

حکایت : کسی بزرگ نے اپنے لڑکے کو وصیت کی کہ بیٹا کسی سے دوستی مت اختیار کرنا ہاں جس میں یہ صفات ہوں کہ جب تجھے اس کی طرف حاجت ہو تو وہ تجھ سے قریب ہو اگر تو اس کی پرواہ نہ کرے تو تجھ سے طمع نہ کرے اگر اس کا مرتبہ بڑھ جائے تو تجھ پر برتری نہ کرے۔

فائدہ : کسی حکیم کا قول ہے کہ جب تمہارا کوئی دوست کہیں افسر بن جائے اور اپنی حکومت میں تمہارے ساتھ پہلے کی نسبت آدمی ہی دوستی رکھے تو بھی غنیمت ہے۔

حکایت : حضرت ربیع نقل کرتے ہیں کہ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ بغداد میں کسی سے دوستی کی تھی چند دنوں کے بعد وہ شخص بسین کا حاکم ہو گیا۔ اس کا حال سابق طرح کا نہ رہا تو حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس کے پاس یہ مضمون اشعار میں لکھ کر بھیج دیا۔ دھب فودک من فوادى طالق۔ ابلا ولیس طلاق ذات البین۔ فان ارعوت فانها تعالیقته ویلوم ودک لی شنیں۔ وان امتنعت شفعتہا بمثلا بہا فتکون نطلقین فی حیضین فاذا الثلث انتک منی بنتہ لم تظن عنک ولا یتہ العبین ترجمہ : (جاہل نے تیرے

الفت کو ہمیشہ طلاق دی۔ لیکن بائن نہیں کہ جس سے ہمیشہ کی جدائی یقینی ہو جائے اگر تو اپنی علوت سے باز آجائے تو بس یہی ایک راہ ہے اور محبت دوگنی ہو جائے گی اگر نہیں باز آتا تو پھر میں اس ایک کو دو بار دوں گا۔ تو وہ دو حیضوں میں دو طلاقیں ہوں گی۔ اس کے بعد میری طرف تیسری طلاق قطعی آگئی تو پھر یہ قطعہ ہے پھر تجھے سسین کی عکاسی کا کام نہ آئے گی۔

انتباہ : جو امر حق متعلق بدین ہو اس کے خلاف دوست کی موافقت کرنا داخل وفا نہیں بلکہ مقتضائے وفا یہ ہے کہ اس صورت میں اس کی مرضی کے خلاف کرے۔

حکایت : حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے محمد بن الحکم سے دوستی کی تھی اور ان کو اپنا مقرب بنایا تھا اور اس پر توجہ کیا کرتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ مصر میں میرے قیام کا سبب بجز اس کے اور کوئی نہیں ایک دفعہ وہ بیمار ہو گیا تو حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ان کی عیادت کو تشریف لے گئے تو انہوں نے یہ قطعہ پڑھا فعدتم فمرضت من حذری علیہ۔ واتى الحبيب يعودنى۔ فبرات مین نقری الیہ ترجمہ: (میرا دوست بیمار ہوا تو اس کی عیادت کو گیا تو اس کی بیماری کے ڈر سے میں خود بیمار ہو گیا، پھر دوست میری عیادت کو آیا تو میں صرف ایک نظر اسے دیکھا تو شفا یاب ہو گیا۔

فائدہ : عوام کو ان کے صدق موت سے یہ گمان غالب تھا کہ امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اپنی وفات کے بعد اپنا حلقہ درس ان کے سپرد کر دیں گے جب امام صاحب کو مرض الموت لاحق ہوا تو پوچھا گیا کہ آپ کے بعد ہم کس کے حلقہ درس میں بیٹھیں محمد بن الحکم آپ کے سرہانے موجود تھے۔ توقع تھی کہ اس طرف اشارہ فرمائیں گے لیکن امام صاحب نے فرمایا کہ سبحان اللہ ابو یعقوب بو۔ہلی کے سوا اور کون ہو گا اس میں کیا تردد ہے اس سے محمد بن الحکم کبیدہ خاطر ہوئے۔ امام صاحب کے تمام شاگرد بو۔ہلی کی طرف مائل ہو گئے۔

فائدہ : باوجودیکہ محمد بن الحکم نے تمام مذہب امام صاحب (شافعی) سے یاد کیا تھا مگر چونکہ ابو۔ہلی محمد بن الحکم سے افضل اور قریب بہ زہد تھے اس لئے امام صاحب نے اہل اسلام کی خیر خواہی اور اللہ تعالیٰ کی رضا پر اور رواد رعایت کو بلائے طاق رکھ کر دوست کی رضا کو اللہ تبارک و تعالیٰ کی رضا پر ترجیح نہ دی۔

فائدہ : حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی وفات کے بعد محمد بن الحکم نے مذہب شافعی ترک کر کے اپنے باپ کا مذہب مالکی اختیار کیا اور حضرت امام مالک کی کتابیں پڑھیں اور اس مذہب میں بڑے مرتبہ کا شخص ہوا اور بو۔ہلی نے زہد اور گمناہی کو پسند کیا اور یہ اچھا نہ سمجھا کہ عوام کے ساتھ حلقہ میں بیٹھیں صرف عبادت میں مشغول ہوئے۔

فائدہ : کتاب ام تصنیف کی جواب ربیع بن سلیمان کی طرف منسوب و معروف ہے۔ در حقیقت یہ بو۔ہلی کی

نہ عراق میں ایک علاقہ کا نام ہے (2 شرح الاحیاء)

تصنیف ہے لیکن ربیع نے اس میں اپنا نام لکھا بعد کو ربیع نے اس میں کچھ اضافہ کیا اور تصوف کر کے اپنے نام مشہور کر دیا۔

خلاصہ : محبت کی وفا کا ایک کمال خیر خواہی ہے۔

فائدہ : وفا میں کمال محبت یہ ہے کہ وہ صرف اللہ تعالیٰ کی رضا میں ہو۔ احسن فرماتے ہیں کہ محبت ایک جوہر ہے کہ اگر اس کی حفاظت نہ کرو۔ تو آفت میں جاگرو گے تو اس کی حفاظت کے لئے۔

غصہ کو اتنا پیو کہ اگر دوست تم پر ستم کرے تو اس کے سامنے معذرت کرو اور رضا اس قدر اختیار کرو کہ اپنے نفس میں فضیلت جانو نہ دوست کی طرف سے کو تہی سمجھو۔

فائدہ : صدق اور اخلاص اور وفائے کمال کی ایک علامت یہ ہے کہ اس کی جدائی اور فراق نہایت شاق گزرے بلکہ پریشان کرے جیسا کسی نے کہا ہے وجدت معیات الزمان جمیما - سوی فرقه الاحباب ہمیشہ الخطب ترجمہ: (میں پھر زمانہ کی جملہ مصیبتوں سے بڑی مصیبت محبوب کی جدائی کو پلایا ہے۔ یہ جدائی و فرقت سخت مصیبت ہے کہ جس کی مثل نہیں)

حکایت : ابن عیینہ کے سامنے جب اس مضمون کا شعر پڑھا گیا تو فرمایا کہ میں بعض لوگوں کے ساتھ رہا ہوں اب تمس برس سے ان سے جدا ہو گیا ہوں میرے خیال میں کبھی نہیں آیا کہ ان کی حسرت میرے دل سے جاتی ہے۔

فائدہ : وفا کی ایک علامت یہ ہے کہ دوست کے حق میں لوگوں کی شکایت نہ سنے بالخصوص ایسے لوگوں سے کہ پہلے تو ظاہر کریں کہ ہم فلاں شخص کے دوست ہیں اور پھر اس کی طرف سے ایسی باتیں کہیں جس سے دلوں میں کینہ پیدا ہو اور یہ آپس میں پھوٹ ڈالنے کی بڑی گہری تدبیر ہے کہ اول اظہار دوستی کریں تاکہ سامع کے گمان میں متسم نہ ٹھہری اور آخر کو یہ انجام۔

فائدہ : جو دوستی میں اس سے احتراز نہیں کرتا اور دوست کے حق میں چغلی سنتا ہے تو اس کی دوستی ہمیشہ نہیں رہتی۔

حکایت : کسی نے کسی حکیم سے کہا کہ میں آپ سے دوستی کرنا چاہتا ہوں اس نے فرمایا کہ تین باتیں منظور کرو تو میں دوستی کروں گا۔ (1) میری شکایت نہ سنتا۔ (2) میرے کہنے کی مخالفت نہ کرے۔ (3) ناز و نخرے سے۔ مجھے ذلیل نہ کرے۔

فائدہ : ایک وفا کی علامت یہ ہے کہ دوست کے دشمن سے دوستی نہ کرے۔ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جب تمہارا دوست تمہارے دشمن کا مطیع ہو گیا تو دونوں تمہاری عداوت میں شریک ہو گئے۔

حق دوستی دوست کو تکلیف نہ دینا اور اس سے تکلف نہ کرنا : دوست پر اپنا کوئی بوجھ نہ ڈالے اور

ایسی فرمائش نہ کرے جس سے اس کو مشقت ہو اس کے جاہ و مال سے مدد کی درخواست نہ کرے اور نہ یہ کہے کہ ہماری تواضع اور خبرگیری کیا کرو اور ہمارے حقوق ادا کرو بلکہ اس کی دوستی سے سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کوئی مقصود نہ ہو اور یہی سمجھے کہ اس کی دعا سے برکت ہوگی اور ملاقات سے جی خوش ہوگا اور دین پر مدد ملے گی اور اس کا کوئی کام اگر ہم کر دیں گے یا اس کا بوجھ ہلکا کر دیں گے تو اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہوگا۔

فائدہ : بعض اکابر کا قول ہے کہ دوستوں سے جو کوئی ایسی چیز کی خواہش کرے جس کی خواہش وہ اس سے نہ کریں تو ان پر ظلم کرتا ہے اور جو شخص ایسی ہی چیز کی خواہش کرے جو وہ کرتے ہیں تو ان پر مشقت ڈالتا ہے اور جو کوئی درخواست ان سے نہیں کرتا تو وہ ان سے نیک سلوک کرتا ہے۔

فائدہ : کسی حکیم کا قول ہے کہ جو کوئی اپنے آپ کو دوستوں میں اپنی قدر سے زیادہ رکھے تو خود بھی گنہگار ہوگا اور وہ بھی گنہگار ہوں گے اور جو کوئی اپنی ہستی کے موافق ہی ان سے وقت بسر کرے گا تو خود مشقت اٹھائے گا اور ان کو مشقت میں ڈالے گا اور جو کوئی اپنی قدر سے کم ہو کر ان میں رہے گا تو وہ خود اور وہ تمام آرام سے رہیں گے۔

فائدہ : باسکون و باوقار رہنے کی صورت یہ ہے کہ تکلف کو بلائے طاق رکھے حتیٰ کہ جس بات میں اپنے نفس سے نہ شرمائے اس میں دوست سے بھی حیا نہ کرے۔

فائدہ : حضرت جنید رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ دو اسلامی دوست محبت کرنے والے اگر ایک دوسرے سے وحشت باحیاء کرتے ہیں تو دونوں میں سے کسی ایک میں مرض ضرور ہوتا ہے۔

فائدہ : حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ دوستوں میں سے بدتر وہی دوست ہے جو تیرے لئے تکلف کرے اور تجھے اس کی مدارات کرنی پڑے اور نہ بن سکے تو معذرت کی ضرورت ہو۔ حضرت فضیل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ انسان میں پھوٹ تکلف ہی سے ہوتی ہے ایک دوسرے کے پاس جاتا ہے اور وہ اس کے لئے تکلف کرتا ہے اور یہی تکلف باعث ترک ملاقات ہو جاتا ہے۔ حضرت بی بی عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ مومن مومن کا بھائی ہے کہ نہ وہ اسے لوٹتا ہے اور نہ اس سے تکلف کرتا ہے۔ حضرت جنید رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ میں صوفیہ کرام کے چار طبقوں کے ساتھ رہا ہوں ہر طبقہ میں تیس اشخاص سے صحبت رہی۔ (1) حارث محاسی اور ان کا گروہ۔ (2) حسن سیوحی اور ان کی جماعت۔ (3) سری سقلی اور ان کا طبقہ اور ابن کریمی اور ان کے ہمراہی ان لوگوں میں سے جن دو شخصوں نے باہم محبت کی اور ایک دوسرے سے وحشت اور تکلف کیا تو اس کی وجہ یہی ہوئی کہ دونوں میں سے کسی میں کچھ علت تھی۔

فائدہ : کسی سے سوال ہوا کہ دوستی کس سے کی جائے جواب دیا کہ جو تم سے تکلف کا بوجھ دور کرے اور حیا کی مشقت باہم ختم کر دے۔

فائدہ : حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھ پر میرے دوستوں میں بڑا بوجھ وہ ہے جو میرے لئے تکلف کرتا ہے اور میں اس سے شرمنا ہوں اور سب سے ہلکا مجھ پر وہ ہے جس کے ساتھ میں یوں رہتا ہوں جیسے تنہا رہتا ہوں۔ کسی صوفی کا قول ہے کہ عوام میں ایسے کے ساتھ رہا کرو کہ اگر نیکی کرو تو اس کی نظروں میں زیادہ نہ ہو اور گناہ کرو تو اس کے نزدیک کم نہ ہو دونوں حال میں اس کے نزدیک برابر ہو نیکی کرو تو اپنے لئے تو گناہ کرو تو اپنے لئے۔

فائدہ : یہ اس لئے کہا کہ اس سے تکلف اور حیا سے نجات ہو جاتی ہے ورنہ کسی کو کب معلوم ہو جاتا ہے کہ فلاں بات کرنے سے دوسرے کی نظروں میں گر جاؤں گا تو طبیعت میں حیا اور رکاوٹ آجاتی ہے۔

فائدہ : بعض نے کہا ہے کہ دنیا داروں کے ساتھ ادب سے رہنا چاہئے اور آخرت والوں کے ساتھ علم سے اور عارفوں کے ساتھ جیسے چاہو رہو۔

فائدہ : کسی اور بزرگ نے کہا ہے کہ دوستی ایسے کی اختیار کرو کہ اگر گناہ کرو تو وہ تمہاری طرف سے توبہ کرے اس کے ساتھ برائی کرو تو الٹا تمہارے سے معذرت کرے اور تمہاری مشقت کو خود اٹھالئے گا اور اپنی مشقت تم پر نہ ڈالے۔

انتباہ : ایسے قائل نے دوستی کی راہ عوام پر تنگ کر دی، کیونکہ حقیقت میں یوں نہیں ہے، بلکہ یوں چاہئے کہ ہر دین دار عاقل سے دوستی کرے اور نیت کرے کہ ان شرائط کو اس کے ساتھ ادا کرے گا اور ان شرائط سے تکلیف نہ دے گا تاکہ دوست بہت زیادہ ہو جائیں کیونکہ اس صورت میں محبت اللہ کے لئے ہوگی اور اگر دوسرے سے ان امور کی امید کرے گا تو محبت صرف اپنے نفس کے فوائد کے لئے ہوگی۔

حکایت : حضرت جنید رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے کسی نے کہا کہ اس زمانے میں دوست کیاب ہیں۔ اللہ کی رضا والے دوست کہاں ہیں؟ آپ نے اس سے اعراض کیا اس نے تین بار یہی کہا جب اس نے بہت اصرار کیا تو آپ نے فرمایا کہ اگر ایسا دوست چاہتے ہو کہ مشقت سے بچائے اور تمہاری تکلیف اپنے سر پر رکھے تب تو کم ہے۔ اگر ایسا اسلامی دوست چاہتے ہو کہ تم اس کی خدمت کرو اور اگر وہ تکلیف دے تو صبر کرو تو میرے پاس اس قسم کے بہت لوگ ہیں جس سے چاہو محبت کر لو۔ یہ جواب سن کر وہ شخص خاموش ہو گیا۔

تین قسم کے دوست : دوست تین طرح ہیں۔ (1) جس کی صحبت سے فائدہ ہو، (2) اسے تم کچھ فائدہ دے سکتے ہو اور اس سے تمہیں ضرر نہ ہو، (3) تم فائدہ بھی نہ پہنچا سکو اور اس کی صحبت سے ضرر بھی ہو یہ تو ایسا شخص احق بدخلق ہے اس کی صحبت سے احتراز چاہئے اور دوسری قسم کے دوست سے اجتناب نہ کرو کیونکہ دنیا میں اگر اس سے کوئی نفع نہیں تو آخرت میں تو فائدہ ہو گا کہ اس کی سفارش اور دعا اور اس کی خدمت کرنے کا ثواب ملے گا اور پہلی

قسم کا دوست بہر حال قاتل دوستی ہے۔

فائدہ : اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ اگر تو میرا فرمان ماننے تو تیرے بہت سے دوست ہو جائیں یعنی اگر ان کی غم خواری کرو اور ان کی ایذا برداشت کرو اور ان پر حسد نہ کرو۔ تو دوست بن جائیں گے۔

فائدہ : کسی بزرگ کا قول ہے کہ میں نے لوگوں سے پچاس برس صحبت اختیار کی کبھی مجھ میں اور ان میں جھگڑا نہ ہوا اس لئے کہ میں ان کے ساتھ اپنے بھروسے پر رہا کسی پر بوجھ نہ ڈالا اور جس کی یہ علوت ہو گی اس کے بہت دوست ہو جائیں گے اور ترک تکلیف کی ایک بات یہ ہے کہ نفل عبادت میں دوست کا مزاحم اور معترض نہ ہو۔

فائدہ : بعض صوفی اس شرط پر ایک دوسرے کی دوستی کرتے تھے کہ چار باتوں میں یکساں رہنا۔ (1) ہمیشہ اگر ایک روزہ رکھے تو دوسرا یہ نہ کہے کہ افطار کرو۔ (2) اگر ہمیشہ افطار کرے تو یہ نہ کہے کہ روزہ رکھو۔ (3) ساری رات سوئے تو یہ نہ کہے اٹھ کر عبادت کرو۔ (4) تمام شب جاگے تو اسے نیند کا نہ کہے۔

یہ چاروں حالات برابر رہیں کسی میں اخوت کی کمی بیشی نہ ہو اس لئے کہ اگر ان میں تعاون ہوتا ہے تو طبیعت ریاؤ رکاوٹ کی طرف حرکت کرتی ہے اور رکھتے ہیں کہ جس کی کلفت گئی اس کی الفت دائمی ہوئی اور جس کا کھٹکام ہوا اس کی دوستی ہمیشہ رہی۔

فائدہ : کسی صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تکلف کرنے والوں پر لعنت فرمائی ہے۔

حدیث : حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ "انا والا نقیاء من امنی براء من التكلف" ترجمہ : میں اور میرے متقی امتی تکلف سے بری ہیں۔

فائدہ : کسی بزرگ کا قول ہے کہ جس نے اپنے دوست کے گھر چار باتیں کیں اس کا انس اس سے کال ہو گیا ہے۔ (1) اس کے یہاں کھانا کھائے۔ (2) بیت الخلاء میں جائے۔ (3) نماز پڑھے۔ (4) سو رہے۔

ان باتوں کا ذکر کسی بزرگ کے سامنے ہوا انہوں نے فرمایا کہ پانچویں بات رہ گئی۔ وہ یہ کہ اگر اپنی بیوی کے ساتھ اس کے گھر جائے تو اس کی کوٹھڑی میں اس سیم بستر ہو اس لئے کہ گھر انہی پانچ باتوں کے لئے بنایا کرتے ہیں۔ ورنہ عبادت کرنے کے لئے تو مسجدوں میں زیادہ آرام ہوتا ہے (فائدہ) جب یہ باتیں دوست کے گھر میں ہوتیں تو اب اخوت کال اور تکلف زائل اور بے تکلفی حاصل ہوئی اور عرب کے لوگ جو سلام کا جواب دیتے ہیں اور یوں کہتے ہیں کہ اھنا وسہنا تو اس میں انہی امور کی طرف اشارہ ہے۔ اس لئے کہ پہلے لفظ کے معنی ہیں کہ تمہارے لئے ہمارے دل اور مکان میں جگہ وسعت سے ہے اور دوسرے لفظ کے معنی ہیں کہ یہ گھر تمہارا ہے۔ یہاں تمہارا دل لگے گا کسی طرح تم کو ہم سے وحشت نہ ہوگی اور تیسرے لفظ کا مطلب ہے کہ ان سب باتوں میں پر آسانی ہے جو تم چاہو گے ہم پر گراں نہ گزرے گا۔ (فائدہ) آسانی اور تک تکلف اسی بات سے پورا ہوتا ہے کہ اپنے آپ کو اپنے

دوستوں سے کم سمجھے اور ان پر اچھا لگنا کرے اور اپنے نفس پر بد لگنا رہے تو جب ان کو اپنے آپ سے بہتر جانتے گا تو واقع میں سب سے اچھا آپ ہوگا۔ ابو معلویہ اسود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میرے یار مجھ سے بہتر ہیں لوگوں نے پوچھا وہ کیسے؟ فرمایا کہ ہر ایک مجھ کو اپنے آپ سے بہتر سمجھتا ہے اور جو شخص مجھ کو اپنے اوپر فضیلت دے وہ مجھ سے اچھا ہے۔ حدیث شریف: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ آدمی اپنے دوست کے دین پر ہوتا ہے اور جو شخص کہ تیرے لئے وہ بات تجویز نہ کرے جو اپنے لئے کرتا ہے اس حجت میں کچھ خیر نہیں (فائدہ) مساوات کی نظر سے دوست کو دیکھنا افضل درجہ ہے اور کامل درجہ یہ ہے کہ دوست کو افضل جانے (حکایت) حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جب کوئی تجھے بدترین خلق کہے اور اگر تو غصہ کرے تو اس صورت میں بدترین خلق ہے یعنی اپنے بدتر ہونے کا اعتقاد ہمیشہ اپنے دل میں ہونا چاہئے اور باب کبر و عجب جلد سوم میں اس کی وجہ مذکور ہوگی (ان شاء اللہ)

جب کوئی اپنے آپ کو بہتر سمجھے گا تو اپنے دوست کو حقیر جانے گا حالانکہ حقارت عام مسلمانوں کی بھی بری ہے۔ حدیث: بحسب المرء من الشران يحقر اخاه المسلم ترجمہ: آدمی کو برا ہونے میں اتنا ہی کافی ہے کہ اپنے مسلمان بھائی کو حقیر جانے (فائدہ) ایک وجہ انبساط اور ترک تکلف کی یہ ہے کہ اپنے مقاصد میں دوستوں سے مشورہ کیا کرے اور ان کا مشورہ مانا کرے۔ اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے۔ وشاوورہم فی الامر ترجمہ: ان سے مشورہ کر کام میں (فائدہ) اپنا راز ان سے چھپانا نہیں چاہئے۔

حکایت: مولانا یعقوب فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ اسود بن سالم میرے چچا حضرت معروف کرخی کے دوست تھے ان سے کہا کہ بشرین عارث آپ سے دوستی چاہتے ہیں لیکن آپ سے بالمشافہ عرض کرنے سے شرماتے ہیں اس لئے مجھے بھیجا ہے کہ آپ سے ان کی التجا پیش کروں کہ آپ ان سے دوستی کریں۔ اس طرح ہو کہ باعث ثواب جانیں اور قائل اعتبار ہو وہ اس میں چند شرائط بھی بتاتے ہیں۔ (1) یہ دوستی مشہور نہ ہو۔ (2) ان کے اور آپ کے درمیان رسم زیارت اور طریق ملاقات زیادہ نہ ہو کہ ان کو زیادہ ملاقات اچھی معلوم نہیں ہوتی۔ حضرت معروف نے فرمایا کہ میرا تو یہ حل ہے کہ جب کسی سے دوستی کرتا ہوں تو رات دن اس کی جدائی نہیں چاہتا اور ہر وقت اس کی زیارت کرتا ہوں اور ہر حل میں اسے اپنے اوپر ترجیح دیتا ہوں پھر آپ نے اخوت کی فضیلت میں بہت سی حدیثیں بیان فرمائیں۔ ان میں ایک حدیث یہ ہے۔

حدیث: حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ اخوت کی تو اپنے علم میں شریک کیا اور قربانی کے اونٹ ان کو بانٹ دیئے اور اپنی صاحبزادی جو سب سے افضل اور محبوب تر تھیں انہیں بیابا دی اس کی وجہ صرف اخوت ہی تھی اور چونکہ بشر رحمۃ اللہ علیہ کی استعداد تم لیکر آئے ہو اسی لئے تمہیں گواہ بنانا ہوں کہ میں نے اپنے اور ان کے درمیان اسلامی دوستی کا عقد اس شرط پر کیا کہ اگر ان کو ملنا ناپسند ہو تو وہ میری ملاقات کو نہ آئیں مگر جب میرا دل چاہئے گا میں ان کی زیارت کو جاؤں گا اور میں انہیں کہہ دیتا ہوں کہ

جن مقامات میں ہم دونوں جمع ہوں وہ مجھ سے ملا کریں کوئی راز مجھ سے نہ چھپائیں اور اپنے تمام حالات سے مجھے آگاہ کریں۔ ابن قاسم نے یہ تمام تقریر حضرت بشر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے جا کر کہی تو وہ خوش ہو گئے، گویا ان کے ارشادات منظور کر لئے۔

خلاصہ : حقوق صحبت یہی ہیں جو ہم نے مجملًا اور بعض مفصلاً بیان کر دیئے اور یہ اس وقت پایہ تکمیل تک پہنچتے ہیں جب مکمل طور پر کہ جب ادا ہوں کہ دوستوں کا فائدہ ہو اور تمہارا نقصان ایسے نہ ہونے کہ تمہارا فائدہ ہو اور ان کا نقصان۔

انتباہ : خود کو دوستوں کے خادم کا قائم مقام سمجھو کہ اپنے تمام اعضاء ان کے حق میں استعمال کرو مثلاً آنکھ سے ان کو بنظر محبت دیکھو کہ وہ بھی پہچان جائیں اور ان کی خوبیوں کی طرف دیکھو اور عیوب سے چشم پوشی کرو جب وہ تمہاری طرف متوجہ ہو کر گفتگو کریں تو اپنی آنکھ دوسری طرف نہ کرو۔

اخلاق نبوی : حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ جو لوگ آپ کے پاس بیٹھتے ہر ایک کو اپنے چہرہ اقدس سے حصہ عطا فرماتے یعنی ہر ایک طرف توجہ کرتے اور جو کوئی آپ سے بات سنتا وہ خیال کرتا کہ سب سے زیادہ آپ کا کرم مجھ پر ہے یہاں تک کہ آپ کا بیٹھنا اور سنانا اور بیان فرمانا اور لطف کے انداز میں سوال فرمانا اور توجہ کرنا سب حاضرین مجلس کے لئے برابر ہوتا تھا اور آپ کی مجلس شریف حیا اور تواضع اور امانت کی مجلس ہوتی تھی اور آپ کا دستور تھا کہ اپنے دوستوں کے سامنے تمام لوگوں سے زیادہ تبسم فرماتے اور جس چیز سے اصحابہ تعجب کرتے اس سے آپ زیادہ تعجب کرتے اور صحابہ کی ہنسی بھی آپ کی عادت کے مطابق مسکرانا تھا ایک تو آپ کے فعل کی وجہ سے دوسرے آپ کی توقیر و نظر تھی۔

حقوق دوستی اعضاء میں : منجملہ حقوق زبانی یہ ہے کہ دوستوں کے سامنے چیخ کرنے بولے بیٹھے اور ان سے یوں گفتگو کرے کہ وہ سمجھ لیں اور کان پر یہ حق دوستی کہ جب دوست کچھ کہے اس کی گفتگو ذوق سے نہ اور اسے سچ جانے اور خوشی ظاہر کرے اور ان پر اعتراض اور جھگڑا کر کے بات نہ کلٹے۔ اگر کسی وجہ سے ان کی گفتگو نہ سن سکے تو ان سے معذرت کرے اور کان کو ایسی باتوں کے سننے سے بچائے جو دوستوں کو بری معلوم ہوں اور ہاتھوں پر یہ حق ہے کہ وہ امور جو ہاتھ سے کئے جاتے ہیں دوستوں کی اعانت سے ہاتھ نہ کھینچے اور پاؤں پر یہ حق کہ ان سے دوستوں کے پیچھے خدام کی طرح چلے نہ کہ پندوموں کی طرح اور ان سے اسی قدر آگے بڑھے جتنا وہ خود بڑھائیں اور ان کے نزدیک اتنا ہو جتنا وہ نزدیک کریں اور جب وہ اس کے پاس آئیں تو ان کے لئے تعظیماً "کھڑا ہو جائے اور جب تک وہ نہ بیٹھیں نہ بیٹھے اور جہاں جگہ ملے بیٹھ جائے۔

فائدہ : جب اتحاد کامل ہو جاتا ہے تو ان حقوق میں سے بعض آسان بھی ہو جاتے ہیں جیسے تعظیم کے طور کھڑا ہونا اور عذر کرنا اور تعریف کرنا کہ یہ چند حقوق صحبت سے ہیں مگر ان میں ایک قسم کی اجنبیت اور تکلف سے اس لئے

کہ جب تکلف اٹھ جاتا ہے تو پھر دوستوں کے ساتھ وہی معاملات آسان ہو جاتے ہیں جو اپنے نفس سے کئے جاتے ہیں اس لئے کہ یہ ظاہری آداب باطن کے آداب اور صفائی قلب کے عنوان ہیں اور جب دل صاف ہو جاتے ہیں تو ان ظاہری تکلفوں کی ضرورت نہیں رہتی۔

فائدہ : جس کی نظر مخلوق کی صحبت کی طرف ہوتی ہے کبھی تو ٹیڑھا ہے اور کبھی سیدھا اور جس کی نظر خالق کی طرف ہوتی ہے وہ ظاہر میں صداقت کا رفیق ہوتا ہے اور اپنے باطن کو حب الہی اور حب خلق سے زینت دیتا ہے اور ظاہر کو اللہ تعالیٰ کی عبادت اور اس کے بندوں کی خدمت سے مزین کرتا ہے۔ اس لئے کہ بندوں کی خدمت اللہ کی رضا کے لئے ہو تو یہ خدمات کی اعلیٰ قسم ہے کہ اسے حسن خلق کے بغیر کوئی حاصل نہیں کر سکتا ہے اور اپنے حسن خلق سے درجہ صائم النہار اور قائم اللیل کا بلکہ زیادہ ہو جاتا ہے۔

خاتمہ خلق خدا کے ساتھ زندگی بسر کرنے کے آداب : یہ بحث ایک دانشوروں کے کلام کا انتخاب ہے۔ اگر کسی سالک کو خلق خدا سے اچھی طرح میل جول منظور ہو تو امور مفصلہ ذیل پر عمل کرے۔ (1) دوست و دشمن سے بکشاہدہ خندہ پیشانی سے ہونہ ان کو ذلیل کرو نہ خود ہیبت میں پڑو۔ (2) وقار اختیار کرو نہ اتنا کہ تکبر ہو جائے اور تواضع کرو نہ اتنا کہ ذلیل ہو جاؤ اپنے تمام امور میں درمیانہ درجہ پر رہو کہ افراط و تفریط تمام امور میں مذموم ہے۔ (3) اپنی دونوں جانب کو مت دیکھو۔ (4) کثرت سے مڑ کر نگاہ نہ کرو۔ (5) جماعتوں کے پاس نہ کھڑے ہو۔ (6) جب بیٹھو تو اطمینان سے بیٹھو جس سے یہ محسوس نہ ہو کہ یہ اٹھنا چاہتا ہے۔ (7) انگلیاں مٹ چنکاؤ۔ (8) داڑھی انگوٹھے وغیرہ سے نہ کھیلو۔ (9) دانتوں میں خلال نہ کرو۔ (10) ناک میں انگلی نہ ڈالو۔ (11) کثرت سے نہ تھوکو۔ (12) بار بار ناک صاف نہ کرو۔ (13) چہرہ سے بار بار کھیاں نہ اڑاؤ۔ (14) انگڑائی اور جمائی لوگوں کے سامنے نہ لو۔

فائدہ : نماز اور تنہائی میں بھی انگڑائی اور جمائی کثرت سے نہ ہو۔ (15) مجلس میں شور و غل نہ کرو۔ (16) بات مسلسل اور ترتیب وار کہو۔ (17) جو کوئی اچھی بات کہے اس پر کان لگاؤ۔ (18) اس کج عجیب بات سننے کے بعد تعجب میں مبالغہ نہ کرو۔ (19) بلا ضرورت اس سے دوبارہ بات کہنے کی درخواست نہ کرو۔ (20) ہنسی مذاق اور کہانیوں کے لئے خاموش رہو۔ (21) اس کا ذکر نہ کرو کہ مجھے اپنا فلاں بیٹا یا اپنا شعر یا تصنیف یا فلاں چیز اچھی لگتی ہے۔ (22) عورتوں کی طرح بہت زیادہ ہارسنگار نہ کرو۔ (23) نوکروں کی طرح میلے کچیلے نہ رہو۔ (24) سرمہ اور تیل کثرت سے نہ لگاؤ۔ (25) حاجت میں اصرار نہ کرو۔ (26) ظلم پر کسی کو بہادر نہ کہو۔ (27) اپنے لڑکے اور بیوی سے بھی اپنے مال کی مقدار نہ بتاؤ غیروں کا تو کیا ذکر ہے اس لئے کہ اگر ان کے خیال میں تھوڑا ہو گا۔ تو تم ان کی نظروں میں گر جاؤ گے اگر بہت ہو گا تو تم سے خوش نہ رہیں گے۔ (28) ان کو نہ اتنا ڈراؤ کہ تمہارے قریب نہ پھنکیں اور نہ اتنا خوش کرو کہ سر پر چڑھ جائیں۔ (29) اپنی لونڈیوں، غلاموں اور نوکروں چاکروں سے مذاق نہ کرو ورنہ تمہارا وقار جاتا رہے گا۔ (ایسے ہی شاگردوں اور مریدوں اور مقتدیوں کا حکم ہے) (30) جب کسی مقدمہ کی جواب دہی کرو تو عزت

کے ساتھ رہو اور بیوقوفی سے احتراز کرو جلدی مت کرو اور اپنی دلیل غور و فکر کے بعد بیان کرو۔ (31) ہاتھوں سے زیادہ اشارہ نہ کرو اور جو لوگ پیچھے ہوں ان کو گردن موڑ کر بہت زیادہ نہ دیکھو۔ (32) پالٹی مار کر مت بیٹھو۔ (33) جب غصہ ٹھم جائے تب بولو۔ (34) اگر بادشاہ تمہیں اپنا مقرب بنائے تو اس کے ساتھ اس طرح رہو جیسے تلوار کی نوک۔ (35) اگر تم سے خوش رہے تو یہ نہ سمجھو کہ وہ اب نہیں بگڑے گا بلکہ اس کے انقلاب سے ڈرتے رہو کہ دم بھر میں بگڑ جاتا ہے۔ (36) اس کے ساتھ ایسی نرمی نہ کرو جیسے بچوں سے کرتے ہیں۔ (37) اس سے وہ گفتگو کرو جس کی اسے خواہش ہے۔ (38) اگر وہ تمہارے ساتھ لطف سے پیش آئے تو اس کے لطف کو دیکھ کر اس کے زن و فرزند اور نوکروں کے معاملہ میں دخل نہ دو گو اس کے خیال میں تم دخل دینے کے مستحق ہو اس لئے کہ بادشاہ اور اس کے گھر والوں کے معاملہ میں دخل دینے والا ایسے گرتا ہے کہ پھر کبھی نہیں سنبھل سکتا۔ (39) جو دوست صرف تندرستی میں یار ہو اس سے احتراز کرو کہ وہ تمام دشمنوں سے بڑا دشمن ہے۔ (40) اپنے مال کو آبرو سے بڑھا کر عزیز مت سمجھو۔ (41) اگر کسی مجلس میں جاؤ تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے سلام کرو اور جو لوگ پہلے آچکے ہوں ان کے اوپر نہ پھلانگو جہاں جگہ دیکھو وہاں بیٹھو بشرطیکہ تواضع اور انکسار کے بھی مناسب ہو۔ (42) راستہ میں پہلے تو بیٹھنا نہیں چاہئے اگر بیٹھو تو اس کے آداب یہ ہیں۔ نگاہ نیچی رکھو اور مظلوم کی مدد کرو اور فریادی اور داؤ خواہ کا ساتھ دو اور کمزور کو سہارا دو اور بھولے ہوئے کو راہ بتاؤ اور سلام کا جواب دو، سائل کو کچھ عطا کرو، اچھی بات کا امر کرو، بری بات سے روکو، تھوکنے کا موقع تلاش کرو، قبلہ کی جانب مت تھو کو اور نہ ہی دہنی جانب بلکہ بائیں جانب یا بائیں پاؤں کے نیچے تھو کو۔ (43) بادشاہوں کے ہم نشین مت بنو۔ اگر بنو تو اس کا ادب یہ ہے کہ غیبت اور جھوٹ سے احتراز کرو اور راز مخفی رکھو اور حاجات کم بیان کرو اور گفتگو میں الفاظ شستہ اور شائستہ بیان کرو اور بادشاہوں کے اخلاق کا ذکر کرو اور ہنسی کم کرو اور ان سے بہت خوف رکھو۔ (اگرچہ تم سے دوستی ظاہر کریں) اور ان کے سامنے ڈکار مت لو اور نہ کھانے کے بعد ان کے پاس خلال کرو۔ (44) بادشاہ کو چاہئے کہ ہم نشینوں کی ہر ایک بات پر حوصلہ کرے لیکن انشاء راز اور ملک میں خلل ڈالنے اور عزت کے درپے ہونے کو برداشت نہ کرے۔ (45) عوام کے پاس نہ بیٹھے اگر اتفاق ہو تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ ان کی بات میں دخل نہ دے اور ان کی بیہودہ باتیں کم سنے اور جو الفاظ ان سے برے سرزد ہوں ان سے تقافل کرے اور پلو جو دیکھ ان سے کچھ غرض متعلق ہو تب بھی ان سے ملاقات کم کرے۔ (46) ہنسی ٹھٹھانہ عقلمند سے ہو نہ بے عقل سے، اس لئے کہ عقلمند تم سے کینہ کرے گا اور بیوقوفی کو تم پر جرات ہوگی ٹھٹھا کرنا، ہیبت دور کرتا اور آبرو ضائع کر دیتا ہے۔ بلاخر کینہ لاتا ہے بلکہ دوستی کی حلاوت کھوتا ہے اور عالم کی سمجھ میں عیب لگاتا ہے اور بیوقوف کو دیر کرتا ہے اور دانا کے نزدیک مرتبہ کم کرتا ہے اور پرہیز ٹھٹھے والے کو برا سمجھتے ہیں اور ٹھٹھا دل کو بجا دیتا ہے اور اللہ عزوجل سے دور کر دیتا ہے اور غفلت پیدا کرتا ہے اور لذت کا موجب ہے اس سے باطن اندھے ہو جاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ٹھٹھا بجز حماقت اور اترانے کے نہیں ہوتا اور اگر کوئی شخص کسی مجلس میں مبتلا مزاح یا شور و غوغا کا ہو تو چاہئے کہ اٹھتے وقت اللہ عزوجل کا ذکر

کریں۔ تاجدار مدینہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ من جلس فی مجلس تکثر نیہ لفظہ فقال قبل ان یقوم من مجلسہ ذلک سبحانک اللہم وبحمدک اشہد ان لا الہ الا انت استغفرک وانوب الیک الا غفرلہ ما کان فی مجلسہ ذلک ترجمہ: جو شخص کسی محفل میں بیٹھا اور اس میں بہت سی فضول گوئی اس نے کی اور کھڑا ہونے سے پہلے یہ دعا پڑھ لی۔ الہی میں تیری پاکی اور تیری حمد کے ساتھ میں گواہی دیتا ہوں کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں تجھ سے مغفرت چاہتا ہوں اور تیرے سامنے توبہ کرتا ہوں (فائدہ) تو جو کچھ اس شخص سے اس مجلس میں ہوا ہوگا اس کو بخش دیا جائیگا۔ 12

حق نمبر 18: بھائی مسلمان سے کلام سے پہلے سلام سے ابتدا کرے اور سلام کے وقت مصافحہ کرے

احادیث: (1) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جو شخص سلام سے پیشتر کلام شروع کرے اس کو جواب مت دو جب تک پہلا سلام نہ کرے۔ (2) ایک صحابی کہتے ہیں کہ میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور سلام نہ کیا اور اجازت مانگی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ہٹ جا اور یہ کہہ السلام علیکم مجھے اندر آنے کی اجازت ہے۔ (3) حضرت جابر راوی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم اپنے گھروں میں جاؤ تو گھر والوں پر سلام کرو، کیونکہ جب کوئی تم میں سے سلام کرتا ہے اس کے گھر میں شیطان نہیں آتا۔

تیسری فصل:- عام مسلمانوں، ہمسایوں اور لونڈی غلاموں کے حقوق

جاننا چاہئے کہ انسان یا تنہا رہتا ہے یا غیر کے ساتھ اور چونکہ انسان کا تنہا رہنا بدون اختلاط اپنے ہم جنس کے دشوار ہے اس لیے اس کو اختلاط کا طریقہ سیکھنا بھی ضروری ہے اور ملنے والے کے ساتھ ادب اسی قدر ہو جتنا اس کا حق ہو اور حق اس قدر ہوتا ہے جتنا اس کا علاقہ ہو جس سے کہ اختلاط ہوا ہے اور علاقہ یا تو قربت کا ہوگا جو سب خاص ہے یا اسلام کی اخوت جو سب سے عام ہے یا ہمسائیگی یا سفر خواہ مدرسہ کی صحبت یا دوستی کا اور علاقوں میں سے ہر ایک کے بہت درجہ ہیں۔ مثلاً قربت کا کوئی حق ہے مگر قریب آکر محرم ہوگا تو اس کا حق زیادہ ہے اور جس قدر محرم کا حق ہے اس سے زیادہ والدین کا حق ہے اسی طرح ہمسایہ کا حق مکان کے نزدیک اور دور ہونے کے موافق مختلف ہوتا ہے اور دور ہونے کے موافق مختلف ہوتا ہے اور فرق اس صورت میں معلوم ہوتا ہے کہ کسی نسبت کو اس کو لحاظ کریں۔ مثلاً بیگانہ شہروں میں ہمسایہ وطن کے رشتہ دار کا قائم مقام ہوتا ہے کہ شہر میں ہمسائیگی کا حق اسی کو حاصل ہے یہی حال مسلمان کے حق کا ہے کہ جتنی معرفت اور شناسائی زیادہ ہوگی اسی قدر حق زیادہ ہوگا مثلاً جس سے سن کر جان پہچان ہے اس کے حق کی نسبت کر اس کا زیادہ حق ہے جس سے صورت شناسائی ہے اور شناسائی ہونے کے بعد اختلاط سے اس کا استحکام ہو جاتا ہے۔ اسی طرح محبت کے درجات بھی مختلف ہیں مثلاً صحبت درس اور مکتب کا حق بہ نسبت صحبت سفر کے موکد تر ہے اور یہی حال دوستی کا ہے کہ متفاوت ہوا کرتی ہے یعنی جب قوی ہو جاتی ہے تو اخوت ہو جاتی ہے اور اس سے بڑھتی ہے تو محبت ہوتی ہے اس سے تجاوز کرتی ہے تو خلعت ہو جاتی

ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ خلیل بہ نسبت حبیب کے زیادہ قریب ہوتا ہے اس لئے کہ محبت اس کو کہتے ہیں کہ دل میں جگہ کرے اور خلت وہ ہے جو دل کی رگ رگ میں پیوستہ ہو جائے تو جو خلیل ہو گا وہ حبیب بھی ہو گا اور یہ نہیں کہ جو حبیب ہو وہ خلیل بھی ہو اور تجربہ اور مشاہدہ سے دوستی کے درجات کا تفاوت ہونا ظاہر ہے اور خلت کو جو ہم نے اخوت سے زیادہ کہا اس کے معنی یہ ہیں کہ خلت ایسی حالت کا نام ہے جو اخوت کی نسبت کرکامل تر ہے اور اس کو ہم سرکار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد سے پہچانتے ہیں۔ (حدیث) لو کنت متخذًا خلیلاً لا تخذت ابا بکر خلیلاً ولكن صاحبکم خلیل اللہ اگر میں کسی کو خلیل بناتا تو ابو بکر رضی اللہ عنہ کو بناتا مگر میں تو اللہ عزوجل کا خلیل ہوں (بخاری و مسلم)

اس لئے کہ خلیل اس کو کہتے ہیں کہ محبت محبوب کی اس کے دل کے تمام اجزاء ظاہری اور باطنی میں گھس جائے اور تمام دل کو گھیرے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دل مبارک کو باکلیہ بجز محبت الہی عزوجل کے اور کسی چیز نے نہیں گھیرا تھا اس لئے خلت میں شرکت نہ ہو سکی باوجودیکہ آپ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھائی بنایا اور ارشاد فرمایا (حدیث) علی رضی اللہ عنہ مجھ سے ایسے ہیں جیسے ہارون علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام سے تھے۔ ماسوائے نبوت کے (بخاری و مسلم شریف)

تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے نبوت سے عدول فرمایا جیسے حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے خلت سے پس حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اخوت میں علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شریک رہے اور اس امر میں بڑھے رہے کہ آپ کو قربت اور لیاقت خلت کی حاصل تھی بشرطیکہ شرکت کی گنجائش ہوتی کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس لیاقت پر آگاہ کرنے کو فرمایا لا تخذت ابا بکر خلیلاً الخ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے خلیل اور حبیب دونوں ہیں۔ چنانچہ مروی ہے کہ آپ ایک روز فرحان اور شادان منبر پر چڑھے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے مجھ کو خلیل کیا جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو خلیل کیا پس میں اللہ تعالیٰ کا حبیب ہوں اور میں اس کا خلیل ہوں۔ اس تقریر سے معلوم ہوا کہ شناسائی سے پہلے کوئی اور علاقہ نہیں اور خلت کے بعد کوئی درجہ نہیں اور دونوں کے سوا جو اور مدارج ہیں وہ ان دونوں کے درمیان میں ہیں اور ہم حق صحبت اور اخوت کو بیان کر چکے اور محبت اور خلت وغیرہ جو اور چیزیں ہیں وہ سب انہیں میں آگئیں مگر جس قدر محبت اور اخوت کے مراتب میں تفاوت ہوتا ہے اسی قدر ان حقوق مراتب میں تفاوت ہوتا ہے جیسے پہلے مذکور ہوا یہاں تک اقصائے حقوق یہ ہے کہ محبوب کو اپنے نفس اور مال سے ترجیح دے جیسے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اپنے نفس اور مال کو لٹایا اور حضرت طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے بدن کو آپ کے تن مبارک کا سپر بنایا اور ہم اب یہ چاہتے ہیں کہ اخوت اسلامی اور اقرباء اور ہمسایہ اور لونڈی غلاموں کے حقوق لکھیں اس لئے اس فصل کو چار بیانوں میں تقسیم کیا ہے۔

پہلی فصل

عام مسلمانوں کا معاملہ: کہ مسلمان سے جب ملاقات ہو اس کو سلام کرنا اور جب پکارے اس کا جواب دینا اور چھینکے تو یہ حکم اللہ کہنا اور بیمار ہو تو عیادت کرنی اور مرحلے تو جنازہ پر جانا اور اگر تم پر قسم کھالے اس کی قسم کو سچا کرنا اور نصیحت چاہے تو اس کو بہتر بات بتانی اور اس کے پیٹھ پیچھے اس کو برا نہ کہنا اور اس کے لئے وہ بات پسند کرنی جو اپنے لئے پسند ہو اور اس کے حق میں وہ بات بری سمجھنی جو اپنے حق میں بری لگے اور یہ سب امور احادیث و آثار میں وارد ہیں اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ مسلمانوں کے حقوق سے چار باتیں تجھ پر لازم ہیں اول یہ کہ نیکی کرنے والے کی مدد کرے۔ وہ م نے گناہ کرنے والے کے لئے مغفرت چاہے۔ سوم ان کے بد نصیب کے لئے دعا مانگے۔ چہارم ان میں کے تائب سے محبت رکھے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد رحماء بینہم کے معنی یہ ہیں کہ نیک آدمی بدکار کے لئے دعا مانگے اور بدکار نیک کے واسطے یعنی جب بدکار شخص امت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں سے کسی نیک کو دیکھے تو یوں دعا مانگے الہی تو نے جو اس کو خیر عنایت کی اس کو اس میں برکت کر اور اس کو اسی پر ثابت رکھ اور ہمیں اس سے فائدہ عنایت فرما اور جب نیک بخت کسی بدکار کو دیکھے تو یہ دعا مانگے الہی اس کو ہدایت کر اور توفیق توبہ عنایت فرما اور اس کی خطا معاف کر۔ اب حقوق کو شرح لکھتے ہیں اول حق یہ ہے کہ جمع اہل ایمان کے لئے وہی بات چاہے جو اپنے لئے چاہتا ہے اور ان کے لئے وہی بات بری سمجھے جو اپنے لئے بری سمجھتا ہے۔ نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا (حدیث) ایمانداروں کی مثال آپس میں دوستی اور رحم کرنے میں ایسی ہے جیسے جسم۔ کہ جب اس کا کوئی جوڑ درد کرتا ہے تو سب کو باعث بخار اور بیداری کا ہوتا ہے (بخاری و مسلم)

اور حضرت ابو موسیٰ آپ سے راوی ہیں۔ (حدیث) ایماندار دوسرے ایماندار کیلئے ایسا ہے جیسے کہ عمارت کہ اس کا ایک حصہ دوسرے کو مضبوط کرتا ہے۔

دوسرا حق یہ ہے کہ کسی مسلمان کو اپنے قول یا فعل سے ایذا نہ دے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ (حدیث) المسلم من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ ترجمہ: مسلمان وہ ہے جس کے ہاتھ اور زبان سے مسلمان محفوظ رہیں۔

اور ایک بڑی حدیث شریف میں جو فضیلت کی باتوں کے لئے حکم فرمایا ہے اس میں یہ ارشاد ہے کہ اگر تجھ سے یہ امور نہ بن پڑیں تو اتنا ہی کرو کہ لوگوں کو بدی مت پہنچاؤ کہ یہ ایک صدقہ ہے کہ تو نے اپنی طرف سے خیرات کیا اور فرمایا۔ (حدیث) افضل المسلمین من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ (ترجمہ) مسلمانوں میں افضل وہ ہے جس کے ہاتھ اور زبان سے دوسرے مسلمان محفوظ رہیں۔

اور فرمایا (حدیث) کہ تم کو معلوم ہے کہ مسلم کون ہے لوگوں نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ جانتے ہیں فرمایا کہ مسلم وہ ہے جس کے ہاتھ اور زبان سے مسلمان محفوظ رہیں۔ انہوں نے عرض کیا کہ پھر مومن کون ہے آپ نے فرمایا کہ جس سے اہل ایمان اپنی جانوں اور مالوں کے باب میں محفوظ ہوں انہوں نے عرض کیا کہ پھر مہاجر کون ہے فرمایا کہ جو برائی کو چھوڑ دے اور اس سے اجتناب کرے اور ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ اسلام کیا چیز ہے آپ نے ارشاد فرمایا کہ اسلام یہ ہے کہ تیرا دل اللہ تعالیٰ کا فرمانبردار ہو اور مسلمان تیرے ہاتھ اور زبان سے سلامت رہیں اور مجاہد فرماتے ہیں کہ روزخوبوں پر خارش مسلط کی جائے گی پھر وہ اتنا کھجلائیں گے کہ ان میں کسی کی ہڈی ظاہر ہو جائے گی اور چمڑا اور گوشت اڑ جائے گا اس کو کوئی نام لے کر پکارے گا کہ تجھ کو اس کی تکلیف ہے یا نہیں وہ کہے گا کہ ہاں بہت تکلیف ہے جو اب ملے گا کہ یہ اس کی سزا ہے کہ تو اہل ایمان کو ستایا کرتا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میں نے ایک شخص کو جنت میں مزے سے کروٹیں لیتا دیکھا۔ اس نے راہ میں سے ایک درخت کا ٹاٹھا جو لوگوں کو ایذا دیتا تھا اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ مجھ کو کچھ تعلیم فرمائیے جس کی تعمیل سے میں نفع اٹھاؤں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ (حدیث)

عزل الاذی عن طریق المسلمین ترجمہ: مسلمانوں کے راستے سے تکلیف دہ چیز کو مٹا دے۔

ایک اور حدیث میں ارشاد ہے فرمایا جو کوئی مسلمانوں کی راہ میں سے ایسی چیز دور کرے جو ان کو ستاتی ہو تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے اس کے عوض میں ایک نیکی لکھے گا اور جس کے لئے اللہ تعالیٰ ایک نیکی لکھے اس کے لئے اس نیکی کے سبب سے جنت واجب کرے گا اور فرمایا کسی مسلمان کو جائز نہیں کہ اپنے بھائی کی طرف ایسی نگاہ سے اشارہ کرے جس سے اس کو ایذا ہو اور فرمایا کہ مسلمان کو حلال نہیں کہ مسلمان کو ڈرائے اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اہل ایمان کے ایذا دیئے جانے کو برا جانتا ہے اور ربیع بن ثمیم کہتے ہیں کہ آدمی دو قسم کے ہیں ایک اہل ایمان ان کو تو ایذا مت دو، دوسرے جاہل ان کے ساتھ جاہل مت بنو۔ تیسرا حق یہ ہے کہ ہر مسلمان سے تواضع کرے اور اس پر تکبر نہ کرے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا۔ (آیت) خذ العفو و امر بالمعروف و اعرض عن الجاہلین۔ عفو دگر سے کا ایسی نیکی کا حکم دینا اور جاہلوں

ماہ رسالت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ پر وحی بھیجی کہ یہاں تک فروتنی کرو کہ کوئی کسی پر فخر نہ کرے پھر اگر دوسرا شخص آدمی پر فخر کرے تو اس کو تحمل کرنا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتا ہے (آیت) خذ العفو و امر بالمعروف و اعرض عن الجاہلین

اور ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث مروی ہے۔ (حدیث) کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا ینف ولا یتکبرون بملشی مع الارملة والمسکین فیقفی حاجتہ (ترجمہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غرور و تکبر نہ فرماتے اس بات سے کہ بیوہ اور مساکین کے ساتھ جا کر اس کی حاجت پوری فرمائیں 12

چوتھا حق یہ ہے کہ ایک مسلمان کی چغلی دوسرے سے نہ کھائے اور جو کچھ ایک سے سنے وہ دوسرے کو نہ پہنچائے

اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں (حدیث) لا یدخل الجنة قتات ترجمہ: چغلی خور جنت میں داخل نہ ہوگا۔ 12

اور غلیل بن احمد کہتے ہیں کہ جو شخص تجھ سے دوسروں کی چغلی کھائے گا وہ تیری چغلی دوسروں سے کھائے گا اور جو تجھ سے غیروں کی خبر کہے گا وہ تیری خبر غیروں سے کہے گا اسی مضمون کو سعدی فرماتے ہیں۔

ہر کہ عیب دگراں پیش تو آور وہ باشد بیگمں عیب تو پیش دگراں خواہد برد

پانچواں حق یہ ہے کہ جس شخص سے شناسائی ہو اس سے اگر کبیدگی کی صورت ہو جائے تو تین دن سے زیادہ ترک ملاقات نہ کرے کہ ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا لا یحل لمسلم ان یہلجراخاہ فوق ثلث ملقیان فیعرض هذا ویعرض هذا وخیرهما الذی یدابا السلام ترجمہ: کسی مسلمان کو حلال نہیں کہ اپنے بھائی کو تین دن سے زیادہ چھوڑے آپس میں ملیں تو ایک ادھر کو منہ پھیرے اور ایک ادھر کو اور ان دونوں میں سے بہتر وہ ہے جو سلام میں پہلے کرے۔ اور فرمایا من اقال مسلما عشرتہ اقالہ اللہ یوم القیامتہ ترجمہ: جو مسلمان کسی مسلمان کی لغزش کو معاف کرے اللہ عزوجل بروز قیامت اس کو معاف فرمائے گا۔

12- حضرت عکرمہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت یوسف علیہ السلام کو فرمایا کہ چونکہ تم نے اپنے بھائیوں کی خطا معاف فرمائی اس لئے میں نے تمہارا ذکر ذاکروں میں بلند کر دیا اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں۔

ما انتقم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لنفسہ قط الا ان تنتھک حرمنہ اللہ فینتقم اللہ (ترجمہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے نفس کی خاطر بھی انتقام نہ لیتے مگر یہ کہ ہتک کی جائے اللہ کی حرمت تو آپ انتقام لیتے تھے اللہ عزوجل کے لئے۔ 12 اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ جب کسی آدمی نے اپنا مظلمہ معاف کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کی عزت ہی بڑھائی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ما نقص مال

من صدقنہ وماذا اللہ رجلا بعفوا لا عز او ما من احد نواضع اللہ الا رفعہ اللہ ترجمہ: نہیں گھٹتا مال صدقہ کرنے سے اور نہیں زیادہ کیا اللہ عزوجل نے کسی شخص کو معاف کرنے سے بجز عزت کے اور نہیں تواضع کی کسی نے اللہ عزوجل کے لئے مگر یہ کہ بلند کیا اللہ عزوجل نے اس کو۔ 12- چھٹا حق یہ ہے کہ اگر بن سکے تو ہر شخص پر

حتی الوسع احسان ہی کرے۔ یہ تمیز نہ کرے کہ لائق احسان کون ہے اور عدم لیاقت کس میں ہے۔ حضرت امام زین العابدین اپنے باپ سے اور وہ اپنے نانا علیہ السلام سے راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قابل سلوک پر بھی احسان کرو اور ناقابل پر بھی کیونکہ اگر احسان ایسے شخص کو نہ پہنچے گا جو قابل احسان نہ ہو تو تم تو بہر حال قابل احسان ہو اور انہیں حضرات سے یہ حدیث شریف منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا کہ ایمان کے بعد عقل کی اصل لوگوں سے دوستی کرنی ہر نیک و بد سے سلوک کرنا ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ جب کوئی شخص آپ کا دست مبارک پکڑ لیتا تو آپ سے نکلا ہوا معلوم نہ ہوتا اور جو کوئی آپ سے گفتگو کرتا اس کی طرف آپ متوجہ ہوتے پھر اس کی طرف

سے روئے مبارک نہ پھیرتے یہاں تک کہ وہ گفتگو سے فارغ نہ ہو لیتا۔ ساتواں حق یہ ہے کہ کسی مسلمان کے پاس بغیر اس کی اجازت کے نہ جائے بلکہ تین بار اس سے اجازت چاہے مگر وہ اجازت دے تو فیما اور اگر وہ اجازت نہ دے تو واپس چلا آئے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اجازت لینا تین بار اول بار میں وہ چپکے ہو جائیں گے اور دوسری میں مشورہ بلانے کا کریں گے اور تیسری میں خواہ اجازت دیں گے یا کہہ دیں گے کہ چلے جاؤ آٹھواں حق یہ ہے کہ سب لوگوں سے خوش خلقی سے پیش آئے ہر شخص کی لیاقت کے موافق گفتگو کرے اگر جاہل سے علم کی باتیں اور عاجز کے ساتھ تقریر دقیق پیش کرے گا تو خود بھی تکلیف ہوگی اور دوسرے کو بھی ایذا دے گا۔

نواں حق یہ ہے کہ بوڑھوں کی عزت کرے اور لڑکوں پر رحم کرے۔ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ لیس منا من لم یوقر کبیرنا ولم یرحم صغیرنا ترجمہ: جو ہمارے بڑے کی عزت نہ کرے اور ہمارے چھوٹوں میں رحم نہ کرے وہ ہم میں سے ہیں۔ 12- اور لڑکوں پر تلف کرنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دستور تھا اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا من اجل اللہ اکرام ذی الشیبہ المسلم ترجمہ: بوڑھے مسلمان کی تعظیم کرنا اللہ عزوجل کی تعظیم کرنا ہے۔ 12- اور بوڑھوں کی تعظیم کا تمہ یہ ہے کہ ان کی اجازت کے بغیر ان کے سامنے کلام نہ کرے۔ چنانچہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جنینہ کا قافلہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا ان میں سے ایک لڑکا بولنے کے لئے کھڑا ہوا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ٹھہر بڑا شخص کہاں ہے کہ وہ گفتگو کرے اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ جو کوئی جوان آدمی کسی بوڑھے کی تعظیم کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے لئے بوڑھے کی عمر میں پہنچنے پر کسی کو مقرر کر دیتا ہے کہ اس کی تعظیم کرے۔ اس میں زندگی کے دوام کی خوشخبری ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ بوڑھوں کی تعظیم کی توفیق اسی کو ہوتی ہے جس کے لئے اللہ تعالیٰ نے عمر کی زیادتی لکھ دی ہے اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا ہے کہ قیامت قائم نہ ہوگی یہاں تک کہ لڑکا موجب غصہ نہ ہو جائے اور منیہ باعث نہ بنے سبزہ کا اور گرم ہونے ہوا کا اور پاجی ہر طرف بہ نہ نکلیں اور کریم غائب نہ ہو جائیں اور چھوٹا بڑے لتیم آدمی کریم پر جرات نہ کرنے لگے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر سے تشریف لاتے اور لڑکے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ملنے تو ان کے پاس آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم توقف فرماتے اور لوگوں سے کہتے کہ ان کو میرے پاس لاؤ جب وہ پاس آتے تو کسی کو آگے اور کسی کو پیچھے بٹھا لیتے اور کسی کے لئے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو اجازت فرماتے کہ تم اٹھاؤ تو اکثر آخر کو لڑکے فخر کیا کرتے اور ایک دوسرے سے کہتا کہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سواری پر اپنے آگے بٹھلایا اور تجھے کو پیچھے سوار کیا اور بعض یوں کہتے ہیں کہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے کہہ دیا کہ تم کو اپنے پیچھے سوار کر لیں اور چھوٹے بچوں کی جو آپ کی خدمت میں دعا اور برکت اور نام رکھنے کو لاتے تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی گود میں ان کو لٹا دیتے اور کبھی ایسا ہوتا کہ بچہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اوپر پیشاب کر دیتا اور جو شخص دیکھتا

ہوتا وہ بچہ کو لکارتا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس شخص کو ارشاد فرماتے کہ اس کا پیشاب بند مت کرو اور اس کو ویسے ہی رہنے دیتے۔ یہاں تک کہ بالکل پیشاب کر چکتا، پھر اس کے لئے دعا کرتے اور اس کا نام رکھتے۔

یہاں تک کہ اس کے گھر والے خوش ہو جاتے اور یہ گمان نہ کرتے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس کے پیشاب کی ایذا ہوئی اور جب وہ طے پا جاتے تب اپنا کپڑا دھو ڈالتے دسواں حق یہ ہے کہ سب خلق کے ساتھ ہشاش بشاش اور نرم رہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے فرمایا کہ تم کو معلوم ہے کہ دوزخ کس شخص پر حرام ہے انہوں نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زیادہ جانتے ہیں۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس پر حرام ہے جو نرم اور منکسر اور آسان گیر اور مفسار ہو اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ شفیق امت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ آسانی والے اور کشادہ پیشانی کو دوست رکھتا ہے اور کسی نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں عرض کیا کہ یا رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجھ کو ایسا عمل بتا دیجئے کہ مجھ کو جنت میں داخل کرے۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ موجبات مغفرت کی یہ باتیں بذل سلام اور خوبی کلام۔ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ نیکی ایک اونٹنی چیز ہے یعنی نماز گزار رہنا۔ ایک حدیث شریف میں ارشاد فرمایا۔ (حدیث) انقوا النار ولو بشق تمرۃ لم تجدوا فکلمۃ طیبۃ آگ سے بچو اگرچہ کھجور کا نصف ہی ہو اور اگر تم کو میسر نہ ہو تو اچھا لفظ کہہ کر آگ سے بچو۔ 12

اور فرمایا کہ جنت میں چند درتھے ہیں کہ ان کے باہر کی چیز اندر سے اور اندر کی باہر سے معلوم ہوتی ہے۔ ایک اعرابی نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہ کن لوگوں کیلئے ہیں، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کلام اچھی طرح کرے اور کھانا کھلاوے اور رات کو اس وقت نماز پڑھے کہ لوگ سوتے ہوں، اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں تجھ کو وصیت کرتا ہوں اللہ تعالیٰ سے ڈرنے اور راست گفتاری اور وفائے عہد اور اوائے امانت اور ترک خیال اور ہمسایہ کی رعایت اور یتیم پر رحمت اور سلام کرنے اور تواضع کرنے کی اور حضرت انس فرماتے ہیں کہ ایک عورت راہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے ہوئی اور عرض کیا کہ مجھ کو خدمت اقدس میں کچھ عرض کرنا ہے اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہمرکاب اس وقت کچھ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم تھے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کہ کوہوں کی جوئی طرف میں تیرا دل چاہے بیٹھ جا، میں تیرے پاس بیٹھ کر سن لوں گا، اس نے ویسا ہی کیا، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے پاس بیٹھ گئے یہاں تک کہ جو کچھ اس کو کہنا تھا، اس نے کہہ دیا (حکایت) اور وہب بن منبہ فرماتے ہیں کہ نبی اسرائیل میں ایک شخص نے ستر برس اس طرح روزے رکھے کہ ساتویں روز انظار کرتا، اس نے دعا مانگی کہ مجھ کو یہ دکھلا دے کہ شیطان آدمیوں کو کس طرح بہکاتے ہیں جب بہت عرصہ گزرا اور اس کی دعا قبول نہ ہوئی تو اس نے کہا کہ جو خطا میرے اور میرے پروردگار کے معاملہ میں مجھ سے ہوئی

ہے اگر میں اس پر اطلاع پاتا تو میرے حق میں اس دعا کے مانگنے سے بہتر ہوتا، اتنے میں اللہ تعالیٰ نے اس کے پاس ایک فرشتہ بھیجا، اس نے اس سے کہا کہ مجھ کو اللہ تعالیٰ نے تیرے پاس بھیجا ہے اور وہ فرماتا ہے کہ یہ کلام جو تو نے کیا، میرے نزدیک تیری گزشتہ عبادت کی نسبت کر بہتر ہے اور اللہ تعالیٰ نے تیری آنکھیں کھول دیں ہیں اب تو دیکھ لے، اس نے جو دیکھا تو معلوم کیا کہ آدمیوں میں سے کوئی ایسا نہیں جس کے گرد شیطان مکھیوں کی طرح نہ ہوں، اس نے عرض کیا کہ الہی ان سے کون بچتا ہے، ارشاد ہوا کہ پرہیزگار اور نرم شخص بچتا ہے۔ گیارہواں حق یہ ہے کہ جس مسلمان سے کوئی وعدہ کرے اس کو پورا کرنا چاہئے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وعدہ عطا ہے اور فرمایا کہ وعدہ قرض ہے اور فرمایا (حدیث) ثلث فی المنافق اذا حدث کذب واذا وعدا خلف واذا تمن خان ترجمہ: تین باتیں منافق میں ہوتی ہیں جب کہے جھوٹ بولے جب وعدہ کرے خلاف کرے جب امانت سپرد کی جائے اس میں خیانت کرے۔ 12- اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا ثلث من کن فیہ فہو منافق وان صلی و صام اذا حدث کذاب الخ ترجمہ: تین باتیں ہیں کہ جس میں ہوں وہ منافق ہے گو نماز پڑھے روزہ رکھے اور زکوٰۃ دے اور جب کہے جھوٹ بولے۔ 12- بارہواں حق یہ ہے کہ لوگوں کا عوض اپنے نفس سے لے اور ان کے ساتھ وہی کام کرے جس کو چاہے کہ لوگ اس کے ساتھ کریں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ بندہ اپنے ایمان کو پورا نہیں کرتا جب تک اس میں تین خصلتیں نہ ہوں، اول مفلسی کے ہوتے ہوئے خرچ کرنا، دوم اپنے نفس سے انتقام لینا، سوم سلام کرنا اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ جس شخص کو یہ بات پسند ہو کہ دوزخ سے دور رہے اور جنت میں داخل ہو تو چاہئے کہ ایسے حال میں مرے کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کی شہادت دے رہا ہو اور لوگوں کے ساتھ وہ کام کرے جس کو خود اپنے ساتھ دوسروں سے چاہتا ہو اور حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرمایا کہ اپنے جیسے کی ہمشینی اچھی طرح کر کہ تو ایماندار ہو جائے گا اور لوگوں کے لئے وہ بات پسند کر جو اپنے لئے پسند کرتا ہے تو مسلم ہو جائے گا۔ اور حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ چار باتیں کر جو تیرے لئے اور تیری اولاد کے لئے سب باتوں کی اصل ہیں، اور ان میں سے ایک خاص میرے لئے ہے اور ایک خاص تیرے لئے، اور ایک مشترک ہے مجھ اور تجھ میں اور ایک تجھ میں اور مخلوق میں مشترک ہے۔ جو بات کہ خاص میرے لئے ہے وہ یہ ہے کہ تو میری عبادت کرے اور ایک میرا شریک کسی کو نہ کرے اور جو تیرے لئے خاص ہے وہ تیرا عمل ہے اس کی جزا تجھ کو ایسے وقت میں دوں گا کہ تجھ کو اپنے عمل کی شدت سے حاجت ہو اور جو بات تجھ میں اور مجھ میں مشترک ہے وہ یہ ہے کہ تو دعائے اور میں قبول کروں، اور جو تجھ میں اور مخلوق میں ہے وہ یہ ہے کہ تو ان کی صحبت اس امر سے کرے جسے تو چاہے کہ وہ تیرے ساتھ رہیں۔ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے درخواست کی کہ الہی تیرے بندوں میں سب سے عادل کون ہے، فرمایا کہ جو لوگوں کا عوض اپنے نفس سے لے۔ تیرہواں حق یہ ہے کہ جس شخص کے لباس اور صورت سے معلوم ہوتا ہو کہ یہ شخص بڑے رتبہ کا ہے تو اس کی تعظیم زیادہ کرے یعنی ہر ایک شخص کے ساتھ اس کے مرتبہ کے موافق پیش آنا چاہئے۔

مروی ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کسی سفر میں ایک منزل میں اتریں اتنے میں ان کا خاصہ آیا اور ایک سائل مانگنے آیا، آپ نے فرمایا کہ اس مسکین کو ایک روٹی دیدو، پھر ایک شخص سوار آیا، آپ نے فرمایا کہ اس کو بلاؤ اور کھانا کھلاؤ، لوگوں نے عرض کیا کہ آپ نے مسکین کو تو دیکر ٹال دیا اور اس کو بلواتی ہیں، آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آدمیوں کا ایک رتبہ بنایا ہے، ہم کو بھی ان کو اسی مرتبہ پر رکھنا چاہئے، وہ مسکین تو ایک روٹی پر راضی ہو گیا مگر ہم کو نامناسب ہے کہ اس تو انگر کو اس صورت پر ایک روٹی دیدیں، اور مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی اپنے حجرہ میں تشریف لے گئے اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اصحاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس قدر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے کہ حجرہ شریف بھر گیا پھر جریر بن عبد اللہ بجلی تشریف لائے، اندر جگہ نہ دیکھی تو دہلیز پر بیٹھ گئے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چادر مبارک لپیٹ کر ان کے پاس پھینک دی اور فرمایا کہ اس چادر پر بیٹھ جاؤ۔ جریر نے اس کو لیکر آنکھوں سے لگایا اور اس کو بوسہ دیکر رونے لگے اور پھر تمہ کے آپ کے پاس پھینک دی اور عرض کیا کہ میں اس قابل نہیں کہ آپ کے کپڑوں پر بیٹھوں، اللہ تعالیٰ آپ کا اکرام فرمائے جیسے آپ نے میرا اکرام کیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دائیں بائیں دیکھ کر فرمایا کہ جب تمہارے پاس کسی قوم کا کریم شخص آئے تو اس کی تعظیم کرو اسی طرح جس شخص کا آدمی کے اوپر قدیم حق ہو، اس کی تعظیم بھی ضرور ہے۔ مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دایہ جنہوں نے آپ کو دودھ پلایا تھا، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں آئیں، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے لئے اپنی چادر بچھا دی اور فرمایا کہ اے مادر خوب کیا آپ تشریف لائیں پھر ان کو چادر پر بٹھا کر فرمایا کہ سفارش کرو تمہاری سفارش قبول کروں گا اور جو سوال کرو گی وہ دوں گا انہوں نے فرمایا کہ میں اپنی قوم کی سفارش کرتی ہوں آپ نے فرمایا کہ میں نے اپنا اور بنی ہاشم کا حق تم کو دیا یعنی جس قدر ان کے حصہ میں لوگ آئیں ان کو تمہارے حوالہ کر دوں گا پس ہر طرف سے لوگ اٹھے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہم نے بھی اپنا حق ان کو دیا پھر ان کے ساتھ بعد کو سلوک کیا اور ایک خادم دیا اور خیبر میں سے اپنا حصہ ان کو بخش دیا جو حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک لاکھ درہم کو ان سے مول لے لیا اور بعض اوقات آپ کی خدمت میں کوئی حاضر ہوتا اور آپ تکیہ لگائے بیٹھے ہوتے جس میں اتنی گنجائش نہ ہوتی کہ اس کو اپنے ساتھ بٹھلاتے تو تکیہ کو نکال کر اس شخص کیلئے ڈال دیتے اور اگر وہ انکار کرتا تو اس کو قسم دیکر بٹھلاتے چودھواں حق یہ ہے کہ اگر صورت مسلمانوں میں اصلاح کر دینے کی بن سکے تو چاہئے کہ ان میں صلح کراوے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ کیا تم کو میں وہ بات نہ بتا دوں جو نماز اور روزوں اور خیرات کے درجہ سے افضل ہو۔ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا کہ ضرور ارشاد فرمائیے آپ نے فرمایا کہ آپس میں صلح کرا دینی ہے اور باہم دگر پھوٹ ڈالنا دین کا مٹانے والا ہے اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا افضل الصدقہ اصلاح ذات البین ترجمہ: بہتر صدقہ آپس میں صلح کر دینا ہے۔ 12- اور حضرت انس راوی ہیں کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیٹھے تھے کہ اتنے میں آپ اتنا مسکرائے کہ آپ کے سامنے والے

دندان مبارک ظاہر ہو گئے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہرا ہوں آپ پر میرے والدین آپ کس بات سے ہنسے فرمایا کہ میری امت کے دو شخص رب العزت کے سامنے دو زانوں بیٹھے اور ایک نے عرض کیا کہ یا رب میرا حق اس سے دلا دے اللہ تعالیٰ نے دوسرے کو ارشاد فرمایا کہ اپنے بھائی کا حق دیدے اس نے عرض کیا کہ الہی میری نیکیوں میں سے کچھ نہیں رہا جو اس کو حوالہ کروں۔ اللہ تعالیٰ نے مدعی کو فرمایا اب تو کیا کرے گا؟ اس کے پاس تو نیکیوں میں سے کچھ نہیں رہا۔ اس نے عرض کیا کہ میرے گناہ اس پر کر دیئے جائیں۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آنکھوں سے آنسو جاری ہوئے اور فرمایا کہ یہ دن بڑا سخت ہے، آدمی کو اس روز یہ حاجت پڑے گی کہ اس کے گناہ کوئی اپنے ذمہ کر لے۔ پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مظلوم کو ارشاد فرمایا کہ اپنی آنکھ اٹھا کر جنت میں نگاہ کر، وہ دیکھ کر عرض کرنے لگا کہ یا رب مجھے معلوم ہوتا ہے کہ چاندی کے شر اور سونے کے محل موتیوں سے جڑے ہیں، یہ کسی نبی کے ہیں یا صدیق یا شہید کے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ اس شخص کے ہیں کہ جو ان کا دام دے، اس نے عرض کیا کہ پروردگار ان کی قیمت کس کے پاس ہوگی، ارشاد ہوا کہ تیرے پاس، اس نے عرض کیا کہ وہ کیا ہے، فرمایا کہ اپنے بھائی کو معاف کر دینا، اس نے عرض کیا کہ الہی میں نے معاف کیا، اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ تو اٹھ اور اپنے بھائی کا ہاتھ پکڑ کے اس کو جنت میں داخل کر، پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرو، آپس میں صلح کرتے رہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ قیامت میں اہل ایمان کے درمیان صلح کرے گا، اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا لیس بکذاب من اصلاح بین اثنین فقال خیرا ادنی خیرا ترجمہ: جھوٹا نہیں وہ جو دو شخصوں میں صلح کرے پس کے بہتر بات یا اصلاح کے لئے کوئی خبر اچھی ایک طرف سے دوسرے کو پہنچا دے۔ 12- اس سے معلوم ہوتا ہے کہ لوگوں میں صلح کرا دینی واجب ہے کیونکہ جھوٹ کا ترک کرنا واجب ہے اور کوئی واجب ذمہ سے ساقط نہیں ہوتا، الا اس صورت میں کہ دوسرا واجب اس سے زیادہ موکد ذمہ پر ہو جائے تو جب دو شخصوں میں صلح کرنے والا جھوٹا نہ ٹھہرے تو معلوم ہوا کہ اصلاح باہم ترک کذب کی نسبت کر زیادہ موکد ہے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ (حدیث) کل الکذب مکتوب الا ان یکذب الرجل فی الحرب فان الحرب خدعته او یکذب بین الاثنین فیصلح بینہما او یکذب لامر انہ لیرضیہا ترجمہ: ہر جھوٹ لکھا جاتا ہے مگر یہ کہ آدمی لڑائی میں جھوٹ بولے کہ لڑائی قریب ہے یا یہ کہ جھوٹ بولے درمیان آدمیوں کے اس لئے کہ صلح کرا دے دونوں میں یا یہ کہ اپنی ندجہ سے جھوٹے بولے تاکہ آپس کو راضی رکھے۔ 12- پندرہواں حق یہ ہے کہ سب مسلمانوں کے عیبوں کو چھپائے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں (حدیث) من ستر علی مسلم سترہ اللہ تعالیٰ فل دنیا والاخرۃ ترجمہ: جو شخص مسلمانوں کی پردہ پوشی کرے اللہ عزوجل دنیا و آخرت میں اس کی پردہ پوشی کرے گا۔ 12 اور فرمایا کہ جو بندہ دوسرے کی عیب پوشی کرے گا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی عیب پوشی فرمائے گا۔ اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو آدمی اپنے بھائی کا

کوئی عیب دیکھے اور پھر اس کو چھپا دے تو وہ جنت میں داخل ہوگا اور جب ماہز نے اپنے زنا کا حال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اگر تو اس کو اپنے کپڑے کے تلے ڈھانپ لیتا تو تیرے حق میں اچھا ہوتا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان کو اپنے عیب کا پوشیدہ رکھنا بھی لازم ہے اس لئے کہ اس کے خود اسلام کا حق اس کے ذمہ ایسا ہی واجب ہے جیسے غیر کے اسلام کا حق، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر میں کسی شراب خور کو پکڑ پاؤں تو مجھ کو یہی اچھا معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کا عیب چھپائے۔ اور اگر کسی چور کو پکڑوں، تب بھی یہی اچھا معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی عیب پوشی فرمائے۔ اور مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدینہ منورہ میں ایک رات گشت فرماتے تھے، آپ نے ایک مرد اور ایک عورت کو زنا کرتے دیکھا، صبح کو لوگوں سے کہا کہ اگر بالفرض کوئی امام کسی مرد اور عورت کو زنا کرتے دیکھے اور ان دونوں کو حد مارے تو بتاؤ تمہاری کیا رائے ہے۔ انہوں نے عرض کیا کہ آپ امام ہیں آپ کو اختیار ہے، لیکن حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ آپ کو حد مارنا جائز نہیں ورنہ تمہارے اوپر حد قائم کی جائے گی اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے زنا کے لئے چار شہدوں سے کم نہیں فرمائے۔ پھر آپ نے چند روز توقف کر کے وہی سوال کیا اور سب لوگوں نے اپنا پہلا ہی جواب دیا اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی وہی فرمایا جو پیشتر فرمایا تھا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس امر میں تردد تھا کہ حدود الہی میں امام کو اپنے علم کے بموجب حکم دینا جائز ہے یا نہیں، اس لئے بطور مثال فرضی کے سوال کیا، یہ نہ فرمایا کہ میں نے ایسا دیکھا ہے اس ڈر سے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ یہ امر ہم کو درست نہ ہو تو اس صورت میں ان کا حال بیان کرنا گالی ٹھہرے اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رائے اس طرف مائل ہوئی کہ امام کو یہ جائز نہیں اور شریعت میں عیب پوشی کے مطلوب ہونے کے لئے یہ معاملہ بہت بڑی دلیل ہے کیونکہ سب عیبوں میں فاحش تر زنا ہے جس کا ثبوت چار گواہوں پر ہے جو مرد کسی عضو کو عورت کے عضو کے اندر اس طرح دیکھیں جسے سرمہ دانی میں سلانی اور یہ امر کبھی نہیں ہوتا، اور اگر قاضی اس کو تحقیقاً معلوم بھی کر لے تو اس کو جائز نہیں کہ اس کو افشا کرے۔ تو باب زنا کے انسداد کی حکمت کو دیکھو کہ اس کے لئے سزا سنگسار کرنا ہے جو سب سے بڑی سزا ہے مگر اللہ تعالیٰ کی پردہ پوشی کو بھی تامل کرو کہ اپنی مخلوق کے گناہ گاروں پر کیسا بھاری پردہ ڈالا ہے کہ زنا کا حال کھلنے کا رستہ تنگ کر دیا ہے، ہم کو توقع ہے کہ قیامت کے دن اس کرم عمیم سے ہم محروم نہ رہیں کہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ اللہ تعالیٰ جب کسی بندہ کا عیب دنیا میں چھپاتا ہے تو اس کا کرم اس بات کا کہ مقتضی ہوگا کہ قیامت میں اس کو فاحش کرے اور اگر دنیا میں فاحش کرے گا تو اس بات سے کرم تر ہے کہ دوبارہ اس کو افشا کرے اور حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ایک رات میں مدینہ منورہ میں ہمراہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گشت کرتا تھا کہ اتنے میں ہم کو ایک چراغ معلوم ہوا، ہم اس کی طرف کو چلے جب اس کے قریب پہنچے تو دیکھا کہ ایک دروازہ بند ہے اور مکان کے اندر لوگ شور و غل مچا رہے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے میرا ہاتھ پکڑا اور فرمایا کہ تم کو

معلوم ہے کہ کس کا گھر ہے میں نے کہا کہ نہیں، آپ نے فرمایا کہ ناصر ربیعہ بن امیہ کا ہے اور یہ لوگ اس وقت شراب پی رہے ہیں، تمہاری کیا رائے ہے ان کو گرفتار کریں، میں نے کہا کہ ہم نے وہ کام کیا جس کو اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے چنانچہ ارشاد فرمایا ولا نجسوا یعنی بھید کی تلاش مت کرو، پس حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ویسے ہی چھوڑ کر واپس چلے آئے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عیب کا چھپانا اور اس کے درپے نہ ہونا واجب ہے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت معلویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرمایا کہ اگر تم لوگوں کے عیبوں کے درپے ہو گئے تو ان کو خراب کر دو گے یا قریب ہے کہ ان کو بگاڑ دو گے اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ اے گروہ ان لوگوں کے جو زبان سے ایمان لائے اور دل میں ایمان داخل نہ ہوا مسلمانوں کی غیبت مت کر اور ان کے عیب کے درپے نہ ہو، اس لئے کہ جو شخص اپنے بھائی مسلمان کے عیب کے درپے ہوتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے عیب کے درپے ہوتا ہے اور جس شخص کے عیب کے درپے خدا تعالیٰ ہوتا ہے وہ اس کو رسوا کرتا ہے گو اپنے گھر کے اندر رہے۔ اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر بالفرض میں کسی شخص کو حدود الہی میں سے کسی حد پر دیکھوں تو میں اس کو گرفتار نہ کروں اور اس کے لئے کسی کو بلاؤں یہاں تک کہ میرے ساتھ کوئی دوسرا ہو یعنی دو شاہد ہونے سے البتہ قتل مواخذہ ہو جائے گا اور کسی بزرگ نے فرمایا کہ میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی خدمت میں تھا کہ ایک شخص دوسرے کو پکڑ کر آپ کے پاس لایا اور عرض کیا کہ یہ متوالا ہے، آپ نے فرمایا کہ اس کو سونگھو، لوگوں نے سونگھا تو معلوم ہوا کہ واقع میں شراب پی ہے، آپ نے اس کو قید کیا، یہاں تک کہ اس کا خمار جاتا رہا، پھر ایک کوڑا منگایا اور اس کی چوٹی کی گرہ کھولی اور جلاہ کو فرمایا کہ اس کے کوڑے لگا اور ہاتھ کو لونچا کر کے لگانا اور سب اعضاء پر متفرق لگانا، جلاہ نے تعمیل ارشاد کی وہ شخص قبایا کرتے پنے ہوئے تھا جب جلاہ کوڑے سے فارغ ہوا تو جو شخص اس مجرم کو لایا تھا، اس سے آپ نے پوچھا کہ تو مجرم کا کون ہے؟ اس نے کہا کہ میں اس کا چچا ہوں، آپ نے فرمایا کہ تو نے اس کی تعلیم اور تادیب خوب نہ کی اور جو نہ اس کی عیب پوشی کی۔ اور امام کو چاہئے کہ جب اس حد تک پہنچے تو اس کی تعمیل کرے، اللہ تعالیٰ بہت معاف کرنے والا ہے اور معاف کرنے کو پسند فرماتا ہے، پھر آپ نے یہ آیت پڑھی ولیعفوا ولیصفحوا الا تحبون پھر آپ نے فرمایا کہ مجھے یاد ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اول کسی شخص کا ہاتھ کاٹا تھا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک چور حاضر کیا گیا، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کا ہاتھ قطع کیا مگر گویا آپ کا چہرہ مکدر ہو گیا، لوگوں نے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آپ نے گویا اس کا ہاتھ کاٹنا برا جانا، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ کو برا نہ جانے کا مانع کون بات ہے اپنے بھائی پر شیطان کے مددگار مت بنو، انہوں نے عرض کیا کہ پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے معاف کیوں نہ فرما دیا، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حکم کو چاہئے جب اس حد تک پہنچ جائے تو اس کی جاری کرے۔ اللہ تعالیٰ بہت درگزر کرتا ہے اور درگزر کرنے کو پسند کرتا ہے، پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی ولیعفوا ولیصفحوا الا تحبون ان یغفر اللہ لکم واللہ غفور رحیم اور

ایک روایت میں یوں ہے کہ ہاتھ کاٹنے کے بعد آپ کا چہرہ ایسا متغیر ہو گیا گویا چہرہ مبارک پر راکھ پڑ گئی ہے۔ اور مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ رات کو مدینہ میں گشت کر رہے تھے کہ ایک گھرکان میں سے ایک مرد کے گانے کی آواز سنی، آپ دیوار پر چڑھ گئے، دیکھا تو اس کے پاس ایک عورت اور شیشہ، شراب موجود ہے۔ آپ نے فرمایا کہ اے خدا کے دشمن کیا تو یہ سمجھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ تیری پردہ پوشی فرمائے گا اور تو اس کی نافرمانی کرتا رہے گا، اس نے عرض کیا کہ اے امیرالمومنین، آپ جلدی نہ فرمائیے اگر میں نے ایک بات میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی تو آپ نے تمیں باتوں میں نافرمانی کی، اس کا ارشاد ہے ولا نجسوا حالانکہ آپ نے تجتس کیا اور اس نے فرمایا ولیس البر بان تاتوا البيوت من ظهورها (البقرہ 189) ترجمہ کنزالایمان: اور یہ کچھ بھلائی نہیں کہ گھروں میں بچھیت توڑ کر آؤ۔ اور آپ میرے پاس دیوار پھاند کر آئے۔ اور وہ فرماتا ہے۔ لاند خلوا بیوتنا غیر بیوتکم حتی نستا نسوا وتسلموا علی اهلها اور آپ میرے گھر میں بغیر اجازت اور سلام کے چلے آئے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ بھلا اگر میں تجھ کو چھوڑ دوں تو کچھ آگے کو درست ہو جائے گا۔ اس نے عرض کیا یا امیرالمومنین آپ مجھ کو معاف کریں گے تو میں ایسی حرکت کے گرد کبھی نہ پھروں گا۔ آپ نے اس کو ایسی حالت پر لہوڑ کر معاودت فرمائی۔ اور ایک شخص نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہا کہ آپ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے ایمانداروں کو قریب بلائے گا اور اس کے اوپر اپنا سایہ رحمت کر کے لوگوں سے چھپائے گا اور فرمائے گا کہ تو فلاں گناہ پہچانتا ہے فلاں گناہ یاد ہے، وہ عرض کرے گا کہ یارب ہاں پہچانتا ہوں، یہاں تک کہ جب اس سے اس کے گناہوں کا اقرار لے لے گا اور وہ اپنے دل میں سمجھے گا کہ میں تباہ ہوا، اس سے ارشاد فرمائے گا کہ اے میرے بندے میں نے تیری عیب پوشی دنیا میں اس لئے کی تھی کہ آج تیری خطاؤں کو معاف کروں، پھر اس کو نیکیوں کا نامہ دیا جائے گا۔ اور کافروں اور منافقوں کا حال یہ ہو گا کہ ان پر گواہ کہیں گے کہ یہ وہی لوگ ہیں جنہوں نے اپنے رب پر جھوٹ بولا۔ آگاہ رہو اللہ کی لعنت ہے ظالموں پر، اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا (حدیث) کل امتی معافی الا المجاہرون ترجمہ: میری ہر امت معاف شدہ ہوگی مگر وہ جنہوں نے اعلانیہ گناہ کئے۔ 12- اور وہ شخص بھی مجاہر ہو گا جو برا عمل خفیہ کرے پھر اس کی اطلاع کر دے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں (حدیث) من استمع سنر قدم وہم له کارهون مب فی اذنه الا انک یوم القیامتہ ترجمہ: جو شخص کسی قوم کا بھید سنے او وہ لوگ ان کو برا چاہیں تو قیامت کے دن ان کے کان میں زانگ گلا کر ڈالا جائے گا۔ 12- سولہواں حق یہ ہے کہ تہمت کی جگہوں سے احتراز کرے تاکہ اہل اسلام کے دل بدگمانی سے اور ان کی زبانیں غیبت سے بچی رہیں کیونکہ اگر وہ اس کو برا کہہ کر اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کریں گے اور اس معصیت کا باعث وہی شخص ہو گا تو وہ بھی اس میں شریک ہو گا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ولا نسبو الذین بدعون من دون اللہ فیسبوا اللہ عدواً بغیر علم ترجمہ کنزالایمان: اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جو شخص اپنے ماں باپ کو گالی دے وہ تمہارے نزدیک کیسا ہے لوگوں نے عرض کیا کہ بھلا کوئی اپنے ماں باپ کو گالی دیتا ہے آپ نے فرمایا کہ ہاں

دوسرے کے ماں باپ کو گلایا دیتا ہے تو دوسرا اس کے ماں باپ کو گلایا دیتا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ محصیت کا باعث ہونا ایسا ہے گویا خود اس کا مرتکب ہو۔ اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی کسی بی بی سے گفتگو فرمائی کہ اتنے میں کوئی شخص گزرا، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو بلا کر فرمایا کہ یہ میری بی بی صغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے۔ اس نے کہا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ اگر میں کسی پر گمان کرتا تو یہ نہیں تھا کہ آپ پر گمان کروں۔ فرمایا کہ شیطان آدمی میں اس کے خون کی جگہ چلتا ہے اور ایک روایت میں یوں ہے کہ عشرہ آخر رمضان میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اعکاف میں تھے اور دو شخص گزرے، ان سے فرمایا علی وسلکھا انھا صیفنہ انی حشیت ان یقذف فی قلوبکما شراً اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ جو شخص اپنے آپ کو تمہوں کی جگہ میں کھڑا کرے تو پھر اگر اس پر کوئی بدگمانی کرے تو بجز اپنے نفس کے اور کسی کو ملامت نہ کرے کیونکہ نہ ایسا کرتا نہ کوئی بدگمان ہوتا۔ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کو دیکھا کہ راستہ پر ایک عورت سے باتیں کرتا ہے، آپ اس کو دور سے مارنے لگے، اس نے عرض کیا کہ یا امیرالمومنین یہ میری بی بی ہے، آپ نے فرمایا کہ پھر ایسی جگہ کیوں نہیں باتیں کرتا جہاں تجھ کو لوگ نہ دیکھیں۔ سترہواں حق یہ ہے کہ جس شخص کے عندیہ میں اپنی قدر و منزلت ہو اگر اس سے کسی دوسرے کو کام آڑے تو اس سے کسی کی سفارش کرے اور اس کی مطلب برآری کے لئے جو کچھ اپنے آپ سے ہو سکے کر گزرے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں (حدیث) انی اوتی واسال وتطلب الی الحاجتہ فانتم عندی فاشفعوا التوجر واویقضى اللہ علی ایدی نبیہ ما احب ترجمہ: میرے پاس آکر لوگ سوال کرتے ہیں اور مجھ سے چاہت مانگتے ہیں اور تم میرے پاس ہوتے ہو تو سفارش کرو تاکہ ثواب پاؤ اور اللہ عزوجل اپنے نبی علیہ السلام کے ہاتھوں پر جو چاہے گا۔ 12 اور حضرت معلویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رلوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے سامنے سفارش کیا کرو تاکہ تم ثواب ملے اور میں کوئی معاملہ کرنا چاہتا ہوں لیکن اس میں دیر لگاتا ہوں کہ تم میرے سامنے سفارش کرو اور ثواب پاؤ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ کوئی صدقہ زبان کے صدقہ سے افضل نہیں۔ کسی نے پوچھا زبان کا صدقہ کس طرح ہوتا ہے فرمایا کہ سفارش کرنے سے کہ اس کے باعث خون محفوظ ہو جاتا ہے اور دوسرے فائدہ پہنچتا ہے اور غیر سے بلا ٹپتی ہے اور عکرمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی ہیں کہ بریرہ کا شوہر ایک غلام مغیث نام تھا اس کی صورت گویا میرے سامنے ہے کہ بریرہ کے پیچھے کھڑا رہا ہے اور اس کے آنسو داڑھی پر جاری ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا کہ عجیب بات ہے کہ مغیث بریرہ کو اتنا چاہتا ہے اور بریرہ اس سے شدت متنفر ہے۔ پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بریرہ کو فرمایا کہ خوب ہو تو اس کے پاس پھر جائے کہ وہ تیرے بچے کا باپ ہے، اس نے عرض کیا کہ اگر آپ مجھ کو حکم فرماتے ہیں تو میں ایسا ہی کروں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں حکم تو نہیں کرتا ہوں بلکہ سفارش کرتا ہوں۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آٹھ برس خدمت کی، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے ارشاد فرمایا اے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ وضو پورا کر کہ اس سے تیری عمر زیادہ ہوگی۔ اور میری امت میں سے جس سے ملے اس سے سلام کیا کر کہ تیری نیکیاں زیادہ ہوں گی اور جب تو اپنے گھر میں داخل ہو تو گھر والوں کو سلام کیا کر کہ تیرے گھر میں برکت ہوگی۔ اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے واذا حبتیم بتحنینہ فحیوبا حسن منها اور دوا (النساء 86) (5) ایک حدیث میں فرمایا والذای نفسی بیدہ لا تدخلون الجنة حتی تؤمنوا والا تؤمنوا حتی تحابوا افلا اولکم علی عمل اذا عملتموه تحاببتکم قالوا ابلی یا رسول اللہ قال افشو اسلام بینکم (6) فرمایا جب مسلمان دوسرے پر سلام کرتا ہے اور وہ جواب دیتا ہے تو فرشتے اس پر ستر بار رحمت بھیجتے ہیں۔ (7) فرمایا کہ یسلم الراكب علی الماشی واذا سلم من القوم واحدا اجاز عنهم (9) حضرت قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ پہلے لوگوں کے لئے ملاقات کا تحفہ سجدہ تھا، اللہ تعالیٰ نے اس امت کے لئے سلام عطا فرمایا اور یہ تحفہ اہل جنت کا ہے۔ اور ابو مسلم خولانی رحمتہ اللہ تعالیٰ علیہ جب کسی قوم پر گزرتے تو سلام نہ کرتے اور کہا کرتے کہ سلام نہ کرنے میں کی اور کوئی حرج نہیں لیکن خوف رہتا ہے کہ یہ لوگ میرے سلام کا جواب نہ دیں اور فرشتے ان پر لعنت کریں۔

مسئلہ مصافحہ: سلام کے ساتھ مصافحہ بھی سنت ہے۔ (بقیہ احادیث و حکایت سلام)

حکایت: ایک شخص حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا السلام علیکم آپ نے فرمایا اس کیلئے دس نیکیاں ہیں پھر دوسرا شخص آیا اور کہا السلام علیکم ورحمتہ اللہ آپ نے فرمایا بیس پھر اور آیا اور کہا السلام علیکم ورحمتہ اللہ و برکتہ آپ نے فرمایا۔ تمیں۔ (11) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا دستور تھا کہ لڑکوں کے پاس گزرتے تو ان سے سلام کرتے اور فرماتے تھے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسا کیا ہے۔ (12) حدیث (عبدالحمید بن ہرام سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک دن مسجد میں تشریف لے گئے اور ایک جماعت عورتوں کی موجود تھی آپ نے اپنے دست مبارک سے سلام کا اشارہ فرمایا عبدالحمید راوی حدیث نے بھی اس حدیث کے بیان کرنے کے وقت ہاتھ سے اشارہ کیا۔ (حدیث 13) فرمایا لا تبدا وایہود ولا انصاری بالسلام واذا لقیتم احدہم فی الطريق فاضطر وبم الی اصبیقہ (14) ابو ہریرہ راوی ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا لا تضافحوا بل الذمتہ ولا اھتدوا اھم بالسلام فاذا لقیتموہم فی الطريق فاضطر وبم الی اصبیقہ (حدیث 15) حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ یہود کی ایک قوم حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں آئی اور کہا السلام علیکم حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا علیکم حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے کہا بل علیکم السلام والحمد۔ آپ نے فرمایا کہ اے عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اللہ تعالیٰ نرمی کو پسند فرماتا ہے۔ حضرت عائشہ نے عرض کیا کہ آپ نے سنا نہیں۔ انہوں نے کہا کہ آپ نے فرمایا کہ میں نے کہہ دیا علیکم۔ (حدیث 16) فرمایا لیسلم الراكب علی الماشی و الماشی علی القاعد و القلیل علی ابکثیر و

الصغیر علی الکبیر (17) فرمایا یہود اور نصاریٰ کی مشابہت نہ کرو کہ یہودیوں کا سلام انگلیوں کے اشارہ سے ہے اور نصاریٰ کا سلام ہتھیلیوں کے اشارہ سے۔

فائدہ : ابو عیسیٰ صاحب ترمذی نے کہا کہ اس حدیث کی اسناد ضعیف ہے۔ (18) فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی کسی مجلس میں آئے تو چاہئے کہ سلام کرے۔ مرضی ہو تو بیٹھ جائے پھر جب کھڑا ہو تو پہلا سلام کرے، کیونکہ اسلام دوسرے کی بہ نسبت زیادہ مستحق نہیں۔ (حدیث 19) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمایا کہ جب دو مومن ملاقات کرے اور مصافحہ کرتے ہیں تو ان دونوں میں ستر رحمتیں تقسیم کی جاتی ہیں۔ 69 اس کو ملتی ہیں جو دونوں میں سے زیادہ کشادہ پیشانی ہو۔ (حدیث 20) حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جب دو مسلمان ملتے اور ایک دوسرے کو سلام کرتے اور مصافحہ کرتے ہیں تو ان دونوں کے درمیان سو رحمتیں نازل ہوتی ہیں۔ نوے تو ابتدا کرنے والے کو ملتی ہیں اور دس دوسرے کو۔

فائدہ : حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ مصافحہ دوستی بڑھاتا ہے۔ (حدیث 21) ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ تمہارے آپس کے سلام کا تمہارے آپس کے سلام کا مصافحہ ہے اور ایک احادیث ہے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمان بھائی کا بوسہ مصافحہ ہے۔

مسئلہ : بزرگوں کے ہاتھ وغیرہ چومنا بوسہ دینا برکت حاصل کرنے اور اس کی تعظیم کے لئے ہو تو کوئی حرج نہیں۔ (حدیث 23) حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ مبارک کو بوسہ دیا۔ (حدیث 24) کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ جب میری توبہ نازل ہوئی تو میں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ کے ہاتھ کو بوسہ دیا۔ (حدیث 25) مروی ہے کہ ایک اعرابی نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اجازت دیجئے کہ آپ سے مصافحہ کروں اور ہاتھ کو بوسہ دوں۔ آپ نے اجازت دی اس نے آپ کے ہاتھ مبارک اور چہرہ اقدس کو بوسہ دیا۔ (حدیث 26) حضرت ابو عبیدہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے تو آپ نے مصافحہ کیا اور ہاتھ چوما پھر دونوں چیخ کر رونے لگے۔ (حدیث 27) حضرت برار بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وضو کر رہے تھے کہ میں نے سلام کیا آپ نے جواب نہ دیا وضو سے فارغ ہو کر نہ صرف سلام کا جواب دیا بلکہ ہاتھ بڑھا کر مصافحہ کیا، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں جانتا تھا کہ مصافحہ کرنا عجمیوں کی عادت ہے آپ نے فرمایا کہ جب دو مسلمان ملتے ہیں اور مصافحہ کرتے ہیں تو ان دونوں کے گناہ جھڑ جاتے ہیں۔ (حدیث 28) فرمایا کہ جب کوئی کسی قوم پر گزرے اور اس پر سلام کرے اور وہ سلام کا جواب دیں۔

تو اس کو ان کا ایک درجہ زیادتی ہو گا کہ ان کو سلام یاد دلا دیا اور اگر اس کے سلام کا جواب دیں گے تو جماعت

ان سے بہتر اور طیب اور افضل ہوگی وہ اس کے سلام کا جواب دے گی (یعنی فرشتے جواب سلام دیں گے)

مسئلہ : سلام کے وقت جھکنا ممنوع ہے۔ (حدیث 30) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ ہم میں سے کوئی دوسرے کے لئے جھکے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں عرض کیا کہ ایک دوسرے کو بوسہ دے۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں عرض کیا باہم مصافحہ کرے۔ آپ نے فرمایا ہاں۔

مسئلہ : معانقہ اور بوسہ سفر سے واپسی کے وقت جائز ہے۔ (حدیث 31) میں وارد ہے۔ (حدیث 32) حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جب بھی ملا ہوں تو آپ نے مجھ سے مصافحہ کیا ہے۔ ایک دن آپ نے مجھے تلاش کیا میں گھر پر نہ تھا جب مجھے معلوم ہوا تو حاضر ہوا آپ تخت پر رونق افروز تھے مجھ سے معانقہ فرمایا۔

فائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ معانقہ بہت اچھا ہے۔

مسئلہ : علماء کی تعظیم کے لئے رکاب تھامنا آثار میں آیا ہے۔ (33) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت زید بن ثابت کی رکاب تھامی تھی۔ (2) حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی آپ کی رکاب تھامی یہاں تک کہ آپ سوار ہو گئے اور فرمایا کہ زید بن ثابت اور ان کے ساتھیوں سے ایسا ہی کیا کرو۔

قیام تطہیری : کسی کی تعظیم کیلئے کھڑا ہو جانا مکروہ نہیں۔ بشرطیکہ وہ شخص اس کا خواہشمند نہ ہو اور اگر وہ چاہئے کہ لوگ میری تعظیم کریں اور کھڑے ہوں تو ایسی صورت میں کھڑا ہونا مکروہ ہے۔ (34) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک کوئی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ محبوب نہ تھا مگر ہمارا دستور تھا کہ جب آپ کو دیکھتے تھے تو کھڑے نہ ہوتے تھے اس لئے کہ جانتے تھے کہ یہ فعل آپ کو ناپسند ہے۔ (حدیث 35) ایک دفعہ آپ نے فرمایا کہ جب تم مجھے دیکھو تو کھڑے نہ ہو جایا کرو جیسے عجمی کرتے ہیں۔ فرمایا من سرہ ان یمثل الرجال قیاما قلبینو امقعدہ من النار (حدیث 36) فرمایا لا یقم الرجل الرجل عن مجلسہ ثم یجلس فیرو لکن لوسعوا وفسحوا

فائدہ : اس سے اکابر دین احتراز کرتے تھے صرف اسی نبی کی وجہ سے۔ (حدیث 37) فرمایا کہ جب لوگ اپنی اپنی جگہ جائیں اور کوئی اپنے بھائی کو بلا کر جگہ دے تو اس کے پاس چلا جانا چاہئے، کیونکہ اس نے اپنے بھائی کا اکرام کیا اور اگر اس نے جگہ نہ دی تو جہاں وسعت پائے بیٹھ جائے۔ (حدیث 38) حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پیشاب کے وقت کسی نے سلام کیا۔ آپ نے جواب نہ دیا۔

فائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص قضاء حاجت میں ہو اسے سلام کرنا مکروہ ہے۔

مسئلہ : اسی طرح یہ بھی مکروہ ہے کہ سلام کی اس طرح ابتداء کرے۔ علیک السلام اس لفظ کو۔ (39) ایک شخص نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے کہا تھا آپ نے فرمایا کہ علیک السلام مروہ کا تحفہ ہے اس کو تین بار فرمایا پھر ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی اپنے بھائی سے ملے تو یوں کہنا چاہئے۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ کسی مجلس میں آئے اور سلام کرے اور جگہ بیٹھنے کی نہ پائے تو چاہئے کہ وہاں سے واپس نہ جائے بلکہ صف کے پیچھے بیٹھ جائے۔ (حدیث 40) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد میں بیٹھے تھے کہ تین شخص آئے ان میں سے دو آپ کی طرف بڑھے ایک کو تو تھوڑی سی جگہ مل گئی وہ اس میں بیٹھ گیا اور دوسرا لوگوں کے پیچھے بیٹھ گیا۔ تیسرا پشت پھیر کر چلا گیا جب حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فارغ ہوئے تو فرمایا کہ ان تینوں کا حل یوں ہے کہ ایک تو اللہ تعالیٰ کی طرف ہوا اسے اللہ تعالیٰ نے جگہ دی دوسرے نے حیا کی تو اللہ تعالیٰ نے اس سے حیا کیا۔ تیسرے نے روبرو دانی کی تو اللہ تعالیٰ نے اس سے روبرو دانی کی۔ (حدیث 41) فرمایا ما من مسلمین یلتقیان فیصانحان الا غضر لهما قبل ان ینفرقا (حدیث 42) حضرت ام ہانی نے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سلام کیا تو آپ نے پوچھا کہ یہ کون ہے کسی نے عرض کیا کہ ام ہانی ہیں آپ نے فرمایا کہ مرحبا اے ام ہانی۔ (حق 19) اپنے بھائی مسلمان کی عزت اور جان اور مال ظلم سے بچائے بشرطیکہ بچانے پر قادر ہو اور ظالم کو اس سے دفع کرے اور اس مسلمان کی طرف سے ظالم سے لڑے اور مظلوم کی ہر طرح مدد کرے کہ اخوت اسلامی کا یہی تقاضا ہے اور یہ مسلمان پر واجب ہے۔ (حدیث 1) حضرت ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے دوسرے کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے برا کہا اور کسی نے دوسرے کی طرف ہو کر اس کو روکا تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا من دعن عرض اخیہ کان لہ حجابا من النار (حدیث 2) فرمایا کہ جو مسلمان اپنے بھائی کی عزت بچائے گا اللہ تعالیٰ قیامت میں اسے دوزخ سے بچائے گا۔ (3) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کے سامنے کسی بھائی مسلمان کا ذکر ہو اور وہ اس کی مدد کی طاقت رکھتا ہو اور مدد نہ کرے تو اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں اس کی گرفت کریگا اور جس کے سامنے کسی بھی مسلمان کا ذکر ہو اور وہ اس کی مدد کرے تو اللہ تعالیٰ دنیا اور آخرت میں اس کی مدد کرے گا۔ (حدیث 4) فرمایا کہ جو کوئی اپنے مسلمان بھائی کی دنیا میں عزت بچائے گا اللہ تعالیٰ قیامت میں اس کے لئے ایک فرشتہ بھیجے گا کہ اسے دوزخ سے بچائے۔ (حدیث 5) حضرت جابر اور ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ ہم نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو مسلمان دوسرے مسلمان کی مدد ایسی جگہ کرے کہ وہاں اس کی ہتک عزت اور زوال حرکت ہو تو اللہ تعالیٰ اس کی مدد ایسی جگہ پر کریگا جہاں اس کا دل مدد کو چاہتا ہو گا اور جو کسی مسلمان کی طرف داری ایسے موقع پر نہ کرے گا جہاں اس کی حرمت ضائع ہوتی ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو ایسے موقع میں بے یار و مددگار نہیں چھوڑے گا جہاں اس کو مدد کا ملنا محبوب ہو گا۔

حق 20: مومن کی چھینک کا جواب دینا

احادیث : (1) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ چھینکنے والا کے الحمد للہ علی کل جسی اس کا جواب دے یرحمکم اللہ پھر چھینکنے والا کے یرحمکم اللہ ویصلیٰ بالکم (2) ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیں تعلیم کیا کرتے اور فرماتے کہ جب کوئی تم میں سے چھینکے تو کہے لحمد للہ رب العالمین جو شخص اس کے پاس ہو وہ کہے یرحمک اللہ پھر چھینکنے والا کے یفغر اللہ لی ولکم (3) حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک چھینکنے والے کو جواب دیا۔ اور دوسرے کو نہ دیا۔ دوسرے نے اس کی وجہ پوچھی آپ نے فرمایا کہ اس نے اللہ تعالیٰ کا شکر کیا اور تو چپ ہو رہا۔ (حدیث 4) فرمایا کہ مسلمان کو تین بار چھینکنے کا جواب دیا اور زیادہ وہ چھینکے تو زکام ہے۔ مروی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب چھینکنے والے کو تین بار جواب دیا جب اس نے اور چھینکا تو آپ نے فرمایا تجھے زکام ہے۔ (5) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب چھینکتے تو آواز پست کرتے اور ناک کپڑے یا ہاتھ سے پھپھالیتے۔ (6) ایک روایت میں ہے کہ منہ ڈھانپ لیتے تھے۔ (7) حضرت ابو موسیٰ اشعری فرماتے ہیں کہ یہودی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے اس توقع پر چھینکتے کہ آپ یرحمکم اللہ فرمائیں مگر آپ یہدیکم اللہ فرمایا کرتے۔ (8) عبداللہ بن عامر اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ کسی نے نماز میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے چھینکا اور کہا الحمد للہ حمداً کثیراً طیباً مبناً کافیہ کما یرضی ربنا وبعد ما یرضی والحمد للہ علی کل حال جب آپ نے سلام پھیرا تو استفسار فرمایا کہ یہ کلمات کس نے کہے اس نے عرض کیا کہ میں نے اور میری نیت ان کے کہنے سے خیر ہی تھی آپ نے فرمایا کہ میں نے بارہ فرشتوں کو دیکھا کہ ہر ایک ان کی طرف تیزی کرتا تھا کہ کون لکھے۔

علاج درد گردہ : حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کے پاس چھینکا گیا اور وہ الحمد للہ کہے تو اسے درد گردہ نہ ہو گا۔ (حدیث 10) فرمایا العطاس من اللہ والتشادب من الشیطان فاذا اتشادب احدکم فلیضع یدہ علی فیہ فاذا قال اہ اہ فان الشیطان یضحک من خوفہ ترجمہ : (چھینک اللہ کی طرف سے ہے اور جمالی شیطان کی طرف سے تم میں جو کوئی جمالی لے تو چاہئے اپنا ہاتھ منہ پر رکھدے کہ جب وہ آہ آہ کرتا ہے تو شیطان اس کے پیٹ سے ہنستا ہے)

اقوال بزرگان : (1) حضرت ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جو استنجا کے وقت چھینکے تو اس وقت اللہ تعالیٰ کے ذکر میں کوئی حرج نہیں۔ (2) حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ چھینک والا اپنے جی میں الحمد للہ کرے۔ (3) کعب احبار رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا حال بیان فرماتے ہیں کہ آپ نے اللہ تعالیٰ سے عرض کیا کہ الہی تو قریب ہے کہ میں آہستہ کچھ کہوں یا بعید ہے کہ آواز دوں اشارہ ہوا کہ جو کوئی مجھے یاد کرتا ہے میں اس کا جلیں ہوں عرض کیا کہ ہم ایسے حال میں ہوتے ہیں کہ اس میں تیرا ذکر کرنا نخل ہو جیسے جنابت اور قضاء حاجت ارشاد ہوا کہ

میرا ذکر ہر حال میں کرو۔

حق 21: اگر کسی شریر سے پلا پڑے تو چاہئے کہ اس سے خوش خلقی کو کے محفوظ رہے۔ (1) بعض اکابر فرماتے ہیں کہ مومن سے اخلاص قلبی کرنا چاہئے اور غلط کار سے اس کے کردار کے مخالف کام کرنا چاہئے کیونکہ وہ ظاہری خوش خلقی سے راضی ہو جاتا ہے۔ (2) حضرت ابو درودار رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم بعض لوگوں کے سامنے ہنستے ہیں اور ہمارے دل کو لعنت کرتے ہیں اور ظاہر داری کی معنی یہی ہے اور یہ امر ایسے ہی لوگوں کے ساتھ ہوتا ہے جن کے شر سے خوف ہو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ اذفع بالنتی ہی احسن (المومنون 96) ترجمہ کنز الایمان: سب سے اچھی بھلائی سے بڑائی کو دفع کرو۔ (3) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ویدرون بالحنسۃ السبۃ کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ سبت سے مراد فحش اور ایذا ہے اور حسنہ سے سلام اور مدارات اور آیت ولولا دفع اللہ الناس بعضهم ببعض (الحج 40) ترجمہ کنز الایمان: اور اللہ اگر آدمیوں میں ایک کو دوسرے سے دفع نہ فرماتا تو ضرور ڈھادی جاتی خانتا ہیں۔ میں فرماتے ہیں کہ خوف ورجا اور حیا و مدارات مراد ہے۔ (حدیث 1) حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ایک شخص نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضری کی اجازت چاہی۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے آنے دو کہ یہ اپنی قوم سے معزز ہے۔ جب وہ اندر آیا تو آپ نے اس سے ایسی نرمی فرمائی کہ مجھے گمان ہوا کہ آپ کے نزدیک اس کی کوئی عزت ہے جب وہ چلا گیا تو میں نے آپ کی خدمت میں عرض کیا کہ جس وقت وہ آنے کو تھا اس وقت تو آپ نے بہت سخت فرمایا۔ اس کے ساتھ نرم گفتگو فرمائی۔ آپ نے فرمایا کہ اے عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اللہ تعالیٰ کے نزدیک قیامت کے دن میں بدتر مرتبہ اس کا ہو گا جسے لوگ اس کے فحش کے خوف سے چھوڑ دیں۔ (حدیث 2) میں ہے کہ کوئی شے دیکر آدمی اپنی عزت بچائے وہ اس کے حق میں صدقہ ہے۔ (1) آثار میں وارد ہے کہ لوگوں سے میل جول اس کے اعمال کے موافق کرو اور دلوں سے ان سے علیحدہ رہو۔ محمد بن حنفیہ فرماتے ہیں کہ جو شخص ایسے لوگوں سے جن کی صحبت مضر نہیں باخلاق پیش نہ آئے۔ یہاں تک جب کہ اللہ تعالیٰ کوئی راہ نکالے تو وہ دانشمند نہیں۔

حق 22: دنیا داروں کے پاس بیٹھنے سے احتراز کرے۔ اور مساکین سے میل جول رکھے اور یتیموں کے ساتھ نیک سلوک کرے۔

احادیث: (1) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دعا مانگا کرتے تھے اللهم احینی مسکینا و امتنی مسکینا و احشرنی فی زمرة المساکین ترجمہ: (اے اللہ مجھے مسکین زندہ رکھ اور مسکین مار اور مسکینوں میں اٹھا) (2) حضرت سلیمان علیہ السلام اپنے عہد سلطنت میں مسجد میں داخل ہونے کے بعد کسی مسکین کو دیکھتے تو اس کے پاس بیٹھتے اور فرماتے کہ مسکین دوسرے مسکین کا ہم نشین ہوا۔ (3) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کسی لقب سے پکارا جانا اتنا محبوب نہ تھا جتنا مسکین کہہ کر پکارا جانا اچھا معلوم ہوتا تھا۔ (4) حضرت کعب احبار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے

کہ قرآن میں جس جگہ یا احوال الذین آمنوا ہے وہ تورات میں یا احوال المساکین ہے۔ (5) عبداہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ دوزخ کے سات دروازے ہیں تین امرا کھلنے دو دولت مندوں کے لئے اور تین عورتوں کے لئے اور ایک فقیر اور مساکین کے لئے ہے۔ (6) حضرت فضیل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے سنا ہے کہ کسی نبی علیہ السلام نے جناب الہی میں عرض کیا کہ الہی میں کس طرح جانوں کہ تو مجھ سے راضی ہے ارشاد ہوا کہ دیکھ لے کہ مساکین تجھ سے راضی ہیں۔ (7) ایک حدیث میں ہے کہ خود کو مردوں کے پاس بیٹھنے سے بچاؤ صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مردے کون ہیں۔ فرمایا دولت مند۔ (8) حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ الہی میں تجھے کہاں تلاش کروں ارشاد ہوا شکستہ دلہن کے پاس۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ فاجر کی نعمت پر رشک نہ کرو کیونکہ تمہیں معلوم نہیں کہ مرنے کے بعد اس کا کیا حال ہو گا۔ اس کے پیچھے تو ایک طلب گار جلد باز لگا ہوا ہے۔

یتیم کی تیمارداری کے فضائل :

احادیث مبارکہ : (1) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو کسی ایسے یتیم کو اپنے پاس بالغ ہونے تک رکھے جس کے ماں باپ مسلمان تھے تو اس کے لئے یقیناً جنت واجب ہو جاتی ہے۔ فرمایا انا کافل لیتیم کہا تین ویشیربا صبیعہ ترجمہ : (میں اور یتیم کا کفیل ان جیسے ہیں آپ اپنی دو انگلیوں سے اشارہ فرماتے تھے) فرمایا جو یتیم کے سر پر رحم کا ہاتھ پھیرے تو جتنے بالوں پر اس کا ہاتھ گزرے گا ایک بل کے عوض میں ایک نیکی ملے گی۔ (4) فرمایا کہ مسلمانوں کے گھروں میں سے اچھا وہ ہے جس میں یتیم ہو اور اس کے ساتھ نیک سلوک کیا جاتا ہو اور مسلمانوں کے گھروں میں برا گھر وہ ہے جس میں یتیم ہو اور اس کے ساتھ بد سلوکی کی جاتی ہو۔

حق 23 : ہر مسلمان کی خیر خواہی کرنا اور اس کے دل میں خوشی داخل کرنے کی کوشش کرنا۔

احادیث مبارکہ : (1) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمایا لا یومن احدکم حتی یحب لا خبیہ ما یحب لفسہ ترجمہ : (تم میں کوئی مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کے لئے وہ چاہئے جو اپنے لئے چاہتا ہے) اور فرمایا ان حدک مدۃ اذیہ فاذا رای فیہ شبیا فلیمطہ عنہ ترجمہ : (مومن اپنے مومن بھائی کا آئینہ ہے جب کوئی شے اس میں دیکھے تو اس سے دور کرے) (2) فرمایا اپنے بھائی کی حاجت پوری کر دے تو گویا اس نے تمام عمر اللہ تعالیٰ کی مہلت کی۔ (3) فرمایا کہ جو کسی مومن کو راحت پہنچائے اللہ تعالیٰ قیامت میں اسے آرام دے گا۔ (4) فرمایا کہ جو رات یا دن میں ایک گھڑی اپنے بھائی کے کام میں چلے گا اسے وہ کام پورا ہو یا نہ یہ اس کے حق میں دو ماہ کے تکلیف سے بہتر ہو گا۔ (5) فرمایا جو غمزدہ مومن کی مشکل آسان کرے یا کسی مظلوم کی مدد کرے۔ اللہ تعالیٰ اسے بہتر نعمت عطا فرمائے گا۔ فرمایا انصرا حاک ظالما او مظلوماً فقیل کیف تنصر ظالماً قال نعمہ من الظلمہ ترجمہ : (اپنے بھائی ظالم و مظلوم کی مدد کر عرض کیا کہ ظالم کی مدد کیسی فرمایا اسے ظلم سے بچانے کی مدد کرنا) (7)

فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہ امور محبوب ہیں۔ مومن کا دل خوش کرنا۔ اس سے غم مٹانا اس کا قرض ادا کرنا، بھوکا ہو تو کھانا کھلانا۔ (8) فرمایا کہ جو کسی مومن کو منافق سے بچائے جو اسے تنگ کرتا ہو تو اللہ تعالیٰ قیامت میں اس کے پاس ایک فرشتہ بھیجے گا جو اسے دوزخ کی آگ سے بچائے گا۔ (9) فرمایا دو خصلتیں ایسی ہیں کہ اس سے زیادہ کوئی بڑھ کر برائی نہیں۔ (1) اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک کرنا۔ (2) اس کے بندوں کو نفع نہ پہنچانا۔ (10) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو کوئی مسلمانوں کی غم خواری نہ کرے وہ ان سے نہیں۔

وظیفہ : حضرت معروف کرخی فرماتے ہیں کہ جو ہر روز تین بار یہ دعا پڑھ لیا کرے اللّٰہم اصلح امنہ محمد اللّٰہم ارحم امنہ محمد اللّٰہم فرج عن امنہ محمد صلی اللّٰہ علیہ وسلم ترجمہ : (اے اللہ امت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بہتری کرائے اللہ امت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر رحم فرما اے اللہ امت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کشادگی فرما) اللہ تعالیٰ اسے ابدال میں لکھ لے گا۔

حکایت : ایک دن علی بن فضیل رونے لگے لوگوں نے پوچھا آپ کیوں روتے ہیں فرمایا کہ مجھے اس شخص کے حل پر رونا آتا ہے جس نے مجھ پر ظلم کیا ہے نہ کل اللہ تعالیٰ کے سامنے کھڑا ہو گا اور اس سے پوچھا جائے گا کہ ظلم کیوں کیا تھا اور اس کے پاس کوئی دلیل نہ ہوگی۔

حق نمبر 21: بیمار پرسی : اس کے ثبوت اور ثواب کے لئے جان پہچان اور مسلمان ہونا مریض کا کافی ہے۔

بیمار پرسی کے آداب : (1) بیمار کے پاس تھوڑی دیر بیٹھنا۔ (2) اس سے پوچھنا۔ (3) اس کے حل پر رحم کا اظہار۔ (4) شفا کی دعا مانگنا اس کی جگہ کے قبلخ سے نگاہ نیچی رکھنا اور اجازت چاہنا

بیمار سے اجازت چاہنے کا طریقہ : (1) دروازہ کے بالمثل کھڑا نہ ہونا۔ (2) نرمی سے کواڑ کھٹکنا۔ (3) جب کوئی پوچھے کون ہے تو یہ نہ کہے میں ہوں اور نہ یوں پکارے اے فلا نے بلکہ الحمد للہ سبحان اللہ کہے۔

احادیث : (1) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مریض کی عیادت کامل یہ ہے کہ اس کی پیشانی یا ہاتھ پر اپنا ہاتھ رکھ کر پوچھو کہ کیسے ہو اور سلام کی تکمیل مصافحہ ہے۔ (2) فرمایا کہ جو بیمار کی عیادت کرے وہ گویا جنت کے باغ میں بیٹھتا ہے۔ یہاں تک کہ جب اٹھتا ہے اس پر ستر ہزار فرشتے متعین ہوتے ہیں کہ رات تک اس پر رحمت بھیجیں۔ (4) فرمایا کہ جو کوئی کسی بیمار کی عیادت کرتا ہے تو رحمت میں داخل ہوتا ہے اور جب بیمار کے پاس بیٹھتا ہے تو رحمت اس کے اندر مستحکم ہو جاتی ہے۔ (5) فرمایا کہ جو کوئی اپنے مسلمان بھائی کی عیادت یا زیارت کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تو اچھا ہوا اور تیری رفتار طیب ہوئی اور تو نے جنت میں ایک گھر بنا لیا۔ (6) فرمایا کہ جب بندہ بیمار ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے پاس دو فرشتے بھیجتا ہے انہیں حکم دیتا ہے کہ دیکھو کہ یہ اپنے عیادت کرنے والوں سے کیا کہتا ہے اگر عیادت کرنے والوں کے آنے پر مریض مذکور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرتا ہے تو فرشتے جناب الہی میں

عرض کرتے ہیں (حالانکہ وہ خود خوب جانتا ہے) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ مجھ پر لازم ہے کہ اگر میں اس بندہ کو وفات دوں گا تو اسے جنت میں داخل کروں گا اگر اس کو شفا بخشوں گا تو اس کے گوشت سے بہتر گوشت بدل دوں گا اور خون سے بہتر خون اور اس کے گناہ معاف کروں گا۔ (7) حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جس کی بہتری چاہتا ہے اسے جملائے مصائب کرتا ہے گناہوں سے پاک و صاف ہو جائے۔ (8) حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں بیمار ہوا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے میری عیادت کی اور یہ فرمایا (بسم اللہ الرحمن الرحیم) اعیذک باللہ الاحد الصمد الذی لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفوًا احد من شر ما تجدد (اسے کئی بار پڑھا۔ (9) ایک دفعہ حضرت علی مرتضیٰ بیمار ہوئے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف لائے اور فرمایا یوں کہو۔ اللہم انی اسئالک تعجیل عافیتک و صبراً علی بلیتک و اخرج من الدنیا الی رحمتک ترجمہ: (اے اللہ میں تجھ سے جلدی عافیت کا سوال کرتا ہوں اور تیری آزمائش پر صبر کا یا تیری رحمت کی طرف دنیا سے خراج کا) ان میں سے ایک تمہیں عنایت ہوگی۔

مسئلہ: بیمار کیلئے مستحب ہے کہ یوں کہے اعود بعزۃ اللہ و قدرۃ من شر ما اجد

پیٹ کے درد کا علاج: حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جب تم میں سے کسی کو پیٹ کی بیماری ہو جائے تو چاہئے کہ اپنی بیوی سے ہر سے کچھ مانگے اور اس کا شمد خرید کر بارش کے پانی میں ملا کر پی جائے تو اس کو یہ نسخہ رچنا پچتا اور اس کی برکت سے شفا ہوگی۔

فائدہ: فائدہ تینوں چیزوں کی صفات قرآن مجید میں مذکورہ ہیں۔ (1) ہر کے متعلق فرمایا فکلوہ نیا مرثیا (2) شمد کے بارے میں فرمایا فیہ شفا للناس (النحل 169) ترجمہ کنز الایمان: جس میں لوگوں کی تندرستی ہے (3) بارش کے لئے فرمایا وانزلنا من السماء مبارکاً

احادیث: حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرمایا کہ کیا میں تجھے ایسی بات نہ بتا دوں جو اس کے شایان تر ہے کماگر کوئی اپنے مرض کے اول میں پڑھ لے تو اللہ تعالیٰ اسے دوزخ سے نجات دے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا فرمائے آپ نے فرمایا کہ یہ پڑھ لیا کرے لا الہ الا اللہ یحییٰ و یمیت و هو حی لا یموت سبحان اللہ رب العباد و البلا و الحمد لله کثیراً۔ طیباً مبارکاً فیہ علی کل حال اللہ اکبر کبیراً ان کبیراً ربنا و جلالہ و قدرتہ بکل مکان اللہم ان انت امر ضمتی لتقیض روحی فی مرضی هذا فاجعل روحی فی ارواح من سبقت لہم منک الحسنی و باعدلی من النار کما باعدت اولیائک الذین سبقتہم منک الحسنی (حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مریض کی عیادت اتنا ہے۔ جتنا اونٹنی کے دو بار دھار نکالنے میں ہے۔ (2) طاؤس فرماتے ہیں کہ افضل عیادت وہ ہے جو سب میں ہلکی اور جلد ہو۔ (4) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ بیمار پر سی ایک بار تو سنت ہے اور زیادہ

مستحب ہے۔ (5) بعض اکابر فرماتے ہیں کہ عیادت تین دن کے بعد چاہئے۔ (6) حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عیادت نادمہ سے کرو اور اس میں نرمی اختیار کرو۔

مریض کے آداب : (1) اچھی طرح صبر کرے۔ (2) شکایت اور اضطراب کم کرے۔ (3) ہلکتی بدعات سے بچے۔ (4) دوا کے ساتھ خالق دوا پر توکل رکھے۔

حق نمبر 25: مومن کے جنازہ کیساتھ جائے۔

احادیث: حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں من شیع جنازہ فلہ قیراط من الاجر فان وقف حتی تدفن فلہ قیراطان

ترجمہ: جو جنازے کے ساتھ ہے اسے ایک قیراط ہے اگر دفن ہونے تک ٹھہرے اس کے دو قیراط ہیں۔

فائدہ: قیراط کوہ احد کے مثل ہے۔ جب حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس حدیث کو بیان کیا حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سنا تو فرمایا کہ ہم نے اب تک بہت قیراط ضائع کئے۔ (کہ صرف جنازہ پڑھ کر چلے جاتے حالانکہ ہمیں دفنانے تک ساتھ رہنا چاہئے تھا) مسلمان کے جنازے کے ساتھ جانے میں مسلمان کا حق ادا کرنا اور عبرت حاصل کرنا مقصود ہے۔

فائدہ: مکحول و مشقی جب کوئی جنازہ دیکھتے تو فرماتے کہ ہم بھی آتے ہیں نصیحت پوری ہے مگر غفلت چھا رہی ہے۔ پہلے لوگ چلے جاتے ہیں اور پچھلے نہیں سمجھتے۔ مالک بن رینار اپنے بھائی کے جنازہ کے ساتھ نکلے روتے جاتے تھے اور کہتے جاتے تھے کہ بخدا مجھے چین نہ آئے گا جب تک یہ نہ جان لوں کہ تمہارا انجام کیا ہوا واللہ زندگی بھر تو یہ حال نہ کھلے گا۔ انعمش رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ ہم جنازوں پر حاضر ہوتے تھے مگر یہ نہ جانتے تھے کہ تعزیت اور تسلی کس کی کریں کیونکہ اندوہ و ملال سب کو یکساں ہوتا تھا۔ ابراہیم زیات نے لوگوں کو دیکھا کہ ایک مردہ پر دعائے رحمت کرتے ہیں۔ فرمایا کہ اگر تم اپنے لئے دعائے رحمت کرو تو بہتر ہے اس لئے کہ یہ مردہ تو تین ہولناکیوں سے نجات پا چکا۔ (1) ملک الموت کی صورت دیکھ چکا۔ (2) موت کی تلخی بھی چکھ لی۔ (3) خاتمہ کے خوف سے مامون ہوا اور تم کو یہ تمام باتیں باقی ہیں۔

حدیث: حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں یتبع المیت ثلثۃ ضیر جمع اثنان و بیقی واحد یتبعہ ابلہ و مالہ و سملہ فیرجع ابلہ و مالہ بیقی عملہ ترجمہ: (مردہ کے پیچھے تین چیزیں جاتی ہیں دو لوٹ جاتی ہیں ایک باقی رہتی ہے۔ اہل مال، عمل اہل مال و مال لوٹ جاتے ہیں عمل ساتھ رہتا ہے)

حق نمبر 22: قبور کی زیارت: اس سے مقصود دعا اور عبرت اور دل کا نرم کرنا ہے۔

احادیث: (1) حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میں نے ہر دیکھنے کی جگہ دیکھی ہے قبر سب سے

زیادہ ہولناک ہے۔ (2) حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ باہر نکلے آپ قبرستان میں تشریف لائے اور ایک قبر کے پاس بیٹھے میں دیگر لوگوں کی بہ نسبت آپ سے زیادہ قریب تھا۔ آپ روئے تو ہم بھی روئے۔ آپ نے پوچھا کہ تم کیوں روئے ہم نے عرض کیا کہ آپ کے رونے کی وجہ سے آپ نے فرمایا کہ یہ قبر آمنہ بنت وہب (والدہ ماجدہ) کی ہے میں نے اپنے رب سے اجازت زیارت مانگی تو اجازت عنایت فرمائی پھر میں نے درخواست کہ ان کے لئے دعائے مغفرت کروں اس کو اللہ تعالیٰ نے نہ مانا اس وجہ سے مجھے وہ رقت ہوئی جو اولاد کو ہوا کرتی ہے۔ (اس سے وہابیوں اور بعض دیوبندیوں نے سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کے کفر اور جہنمی ہونے کا ثبوت دیا ہے) (معاذ اللہ) حاشیہ پڑھئے (3) حضرت عثمان جب قبر پر کھڑے ہوتے تو اتنا روتے کہ آپ کی داڑھی تر ہو جاتی اور فرماتے کہ میں نے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فرماتے سنا کہ ان القبرا اول منازل الاخرہ فان نجامنہ صاحبہ فما بعدہ اليسروان لم یبج منه فما بعدہ اشد

مجاہد: فرماتے ہیں کہ انسان سے اس کی قبر یہ کلام کرتی ہے کہ میں کیڑوں کا گھر ہوں تنہائی کا مکان ہوں خانہ غربت ہوں منزل ظلمت ہوں یہ چیزیں میں نے تیرے لئے رکھ چھوڑی ہیں تو نے میرے لئے کیا سامان کیا ہے۔ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سن لو تمہیں اپنی مفلسی کا دن بتاتا ہوں وہ دن ہے جس میں قبر میں رکھا جاؤں گا۔ حضرت ابو بردا قبور کے پاس بیٹھے لوگوں نے وجہ پوچھی تو فرمایا کہ میں ایسے لوگوں کے پاس بیٹھتا ہوں کہ آخرت کی یاد دلاتے ہیں اگر ان کے پاس سے چلا جاتا ہوں تو میری غیبت نہیں کرتے۔ (7) حاتم اصم فرماتے ہیں کہ جو قبرستان سے گزرے اور اپنے بارے میں فکر نہ کرے اور نہ ان کے لئے دعا مانگے تو وہ اپنے نفس کی اور ان کی خیانت کرتا ہے۔ (حدیث 8) میں ہے کہ ہر رات کو ایک منادی پکارتا ہے کہ اے قبر والو! تم کن لوگوں کا رشک کرتے ہو وہ کہتے ہیں کہ ہم اہل مسجد کا رشک کرتے ہیں کہ وہ روزے رکھتے ہیں اور نماز پڑھتے ہیں اور اللہ کا ذکر کرتے ہیں اور ہمیں یہ باتیں میسر نہیں۔ (9) حضرت سفیان فرماتے ہیں کہ جو قبر کو زیادہ یاد رکھے گا وہ اس کو جنت کے باغات کا ایک باغ پائے گا اور جو اس کی یاد سے غافل رہے گا وہ اس کو دوزخ کے گڑھوں کا ایک گڑھا پائے گا۔ (10) ربیع بن خثیم رضی اللہ عنہ نے اپنے گھر میں ایک قبر کھود رکھی تھی جب اپنے دل میں سختی پاتے تو اس کے اندر لیٹتے اور گھڑی بھر ٹھہر کر کہتے ارجعون لعلی اعمل صالحا فیما ترکت پھر فرماتے کہ اے ربیع تو لوٹایا گیا اب عمل کرے اس سے پہلے کہ لوٹایا نہ جائے۔

حکایت: میمون بن مہران کہتے ہیں کہ میں حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ قبرستان گیا آپ نے قبور کو دیکھا رو پڑے اور فرمایا کہ اے میمون یہ قبریں بنی امیہ (میرے با) کی ہیں گویا دنیا کے لوگوں کی لذتوں میں کبھی شریک نہ تھے دیکھو اب پھڑے پڑے ہیں اور صرف قہے کہانی رہ گئے۔ کیڑے ان کے بدنوں کو کھا گئے پھر آپ روئے اور فرمایا کہ بخدا میں ان لوگوں سے زیادہ کسی کو نہیں جانتا کہ عیش کیا اور اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بے خوف رہا ہوں۔

لقریب کے آداب: (1) انکسار (2) غم کا اظہار (3) ترک تبسم۔

نوٹ: رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے آپ کی والدہ ماجدہ کی قبر کی زیارت کرنے کی اجازت دی اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت آمنہ رضی اللہ عنہا مومنہ تھیں کیونکہ کفار کی قبروں پر جانے سے منع کیا گیا ہے۔ رہی یہ بات کہ آپ کو استغفار سے کیوں منع کیا گیا تو اس سے وہم پیدا ہوتا کہ آپ کی والدہ گناہ گار تھیں اس وہم کو دور کرنے کے لئے منع کیا گیا۔ تفصیل کے لئے دیکھئے مسلم از علامہ غلام رسول سعید، جلد 2، صفحہ 88، 89، 90، 91، 92، 93، 94، 95، 96، 97، 98، 99، 100، 101، 102، 103، 104، 105، 106، 107، 108، 109، 110، 111، 112، 113، 114، 115، 116، 117، 118، 119، 120، 121، 122، 123، 124، 125، 126، 127، 128، 129، 130، 131، 132، 133، 134، 135، 136، 137، 138، 139، 140، 141، 142، 143، 144، 145، 146، 147، 148، 149، 150، 151، 152، 153، 154، 155، 156، 157، 158، 159، 160، 161، 162، 163، 164، 165، 166، 167، 168، 169، 170، 171، 172، 173، 174، 175، 176، 177، 178، 179، 180، 181، 182، 183، 184، 185، 186، 187، 188، 189، 190، 191، 192، 193، 194، 195، 196، 197، 198، 199، 200، 201، 202، 203، 204، 205، 206، 207، 208، 209، 210، 211، 212، 213، 214، 215، 216، 217، 218، 219، 220، 221، 222، 223، 224، 225، 226، 227، 228، 229، 230، 231، 232، 233، 234، 235، 236، 237، 238، 239، 240، 241، 242، 243، 244، 245، 246، 247، 248، 249، 250، 251، 252، 253، 254، 255، 256، 257، 258، 259، 260، 261، 262، 263، 264، 265، 266، 267، 268، 269، 270، 271، 272، 273، 274، 275، 276، 277، 278، 279، 280، 281، 282، 283، 284، 285، 286، 287، 288، 289، 290، 291، 292، 293، 294، 295، 296، 297، 298، 299، 300، 301، 302، 303، 304، 305، 306، 307، 308، 309، 310، 311، 312، 313، 314، 315، 316، 317، 318، 319، 320، 321، 322، 323، 324، 325، 326، 327، 328، 329، 330، 331، 332، 333، 334، 335، 336، 337، 338، 339، 340، 341، 342، 343، 344، 345، 346، 347، 348، 349، 350، 351، 352، 353، 354، 355، 356، 357، 358، 359، 360، 361، 362، 363، 364، 365، 366، 367، 368، 369، 370، 371، 372، 373، 374، 375، 376، 377، 378، 379، 380، 381، 382، 383، 384، 385، 386، 387، 388، 389، 390، 391، 392، 393، 394، 395، 396، 397، 398، 399، 400، 401، 402، 403، 404، 405، 406، 407، 408، 409، 410، 411، 412، 413، 414، 415، 416، 417، 418، 419، 420، 421، 422، 423، 424، 425، 426، 427، 428، 429، 430، 431، 432، 433، 434، 435، 436، 437، 438، 439، 440، 441، 442، 443، 444، 445، 446، 447، 448، 449، 450، 451، 452، 453، 454، 455، 456، 457، 458، 459، 460، 461، 462، 463، 464، 465، 466، 467، 468، 469، 470، 471، 472، 473، 474، 475، 476، 477، 478، 479، 480، 481، 482، 483، 484، 485، 486، 487، 488، 489، 490، 491، 492، 493، 494، 495، 496، 497، 498، 499، 500، 501، 502، 503، 504، 505، 506، 507، 508، 509، 510، 511، 512، 513، 514، 515، 516، 517، 518، 519، 520، 521، 522، 523، 524، 525، 526، 527، 528، 529، 530، 531، 532، 533، 534، 535، 536، 537، 538، 539، 540، 541، 542، 543، 544، 545، 546، 547، 548، 549، 550، 551، 552، 553، 554، 555، 556، 557، 558، 559، 560، 561، 562، 563، 564، 565، 566، 567، 568، 569، 570، 571، 572، 573، 574، 575، 576، 577، 578، 579، 580، 581، 582، 583، 584، 585، 586، 587، 588، 589، 590، 591، 592، 593، 594، 595، 596، 597، 598، 599، 600، 601، 602، 603، 604، 605، 606، 607، 608، 609، 610، 611، 612، 613، 614، 615، 616، 617، 618، 619، 620، 621، 622، 623، 624، 625، 626، 627، 628، 629، 630، 631، 632، 633، 634، 635، 636، 637، 638، 639، 640، 641، 642، 643، 644، 645، 646، 647، 648، 649، 650، 651، 652، 653، 654، 655، 656، 657، 658، 659، 660، 661، 662، 663، 664، 665، 666، 667، 668، 669، 670، 671، 672، 673، 674، 675، 676، 677، 678، 679، 680، 681، 682، 683، 684، 685، 686، 687، 688، 689، 690، 691، 692، 693، 694، 695، 696، 697، 698، 699، 700، 701، 702، 703، 704، 705، 706، 707، 708، 709، 710، 711، 712، 713، 714، 715، 716، 717، 718، 719، 720، 721، 722، 723، 724، 725، 726، 727، 728، 729، 730، 731، 732، 733، 734، 735، 736، 737، 738، 739، 740، 741، 742، 743، 744، 745، 746، 747، 748، 749، 750، 751، 752، 753، 754، 755، 756، 757، 758، 759، 760، 761، 762، 763، 764، 765، 766، 767، 768، 769، 770، 771، 772، 773، 774، 775، 776، 777، 778، 779، 780، 781، 782، 783، 784، 785، 786، 787، 788، 789، 790، 791، 792، 793، 794، 795، 796، 797، 798، 799، 800، 801، 802، 803، 804، 805، 806، 807، 808، 809، 810، 811، 812، 813، 814، 815، 816، 817، 818، 819، 820، 821، 822، 823، 824، 825، 826، 827، 828، 829، 830، 831، 832، 833، 834، 835، 836، 837، 838، 839، 840، 841، 842، 843، 844، 845، 846، 847، 848، 849، 850، 851، 852، 853، 854، 855، 856، 857، 858، 859، 860، 861، 862، 863، 864، 865، 866، 867، 868، 869، 870، 871، 872، 873، 874، 875، 876، 877، 878، 879، 880، 881، 882، 883، 884، 885، 886، 887، 888، 889، 890، 891، 892، 893، 894، 895، 896، 897، 898، 899، 900، 901، 902، 903، 904، 905، 906، 907، 908، 909، 910، 911، 912، 913، 914، 915، 916، 917، 918، 919، 920، 921، 922، 923، 924، 925، 926، 927، 928، 929، 930، 931، 932، 933، 934، 935، 936، 937، 938، 939، 940، 941، 942، 943، 944، 945، 946، 947، 948، 949، 950، 951، 952، 953، 954، 955، 956، 957، 958، 959، 960، 961، 962، 963، 964، 965، 966، 967، 968، 969، 970، 971، 972، 973، 974، 975، 976، 977، 978، 979، 980، 981، 982، 983، 984، 985، 986، 987، 988، 989، 990، 991، 992، 993، 994، 995، 996، 997، 998، 999، 1000

جنازہ کے ساتھ کے جانے کے آداب : (1) خشوع، (2) ترک سخن، (3) میت کے حل میں تامل کرنا، (4) اپنی موت کا سوچنا، (5) اس کے سلمان کی تیاری کی فکر کرنا، (6) جنازہ کے قریب چلنا۔
مسئلہ : جنازہ کو جلد لیجانا سنت ہے۔

فائدہ : یہ وہ امور ہیں جن سے عام مخلوق کے ساتھ بسر کرنے کے آداب مذکور تھے۔

جامع اور آداب : (1) کسی کو حقیر نہ جانو، وہ زندہ ہو یا مردہ ورنہ تباہ ہو جاؤ گے اس لئے کہ تم کو کیا خبر شاید وہی تم سے بہتر ہو کیونکہ وہ ہرچند فاسق ہے مگر شاید خاتمہ ایمان پر ہوا ہو اور تمہارا خاتمہ فاسق کے حل کے مطابق ہو۔
(2) کسی کو دنیا کی حالت کے اعتبار بے کشمکش تعظیم نہ دیکھو کیونکہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک دنیا حقیر ہے اور اس کی چیزیں ذلیل اگر تمہارے نفس کے اندر دنیا والوں کی عظمت ہوگی تو دنیا کی بھی ضرور ہوگی اس لئے اللہ تعالیٰ کی نظروں سے گر جاؤ گے۔ (3) ان کو اپنا دین اس غرض سے نہ دو کہ ان سے دنیا حاصل کرو ورنہ ان کی نظروں میں حقیر ہو جاؤ گے پھر دنیا بھی نہ ملے گی اگر ملی بھی تو اونٹی چیز کو لیکر عمدہ چیز کے عوض میں کھو بیٹھو گے۔ (5) ان سے دشمنی نہ کرو اس طرح کہ عداوت ظاہر ہو جائے اور پھر اسی کے ہو اور دین و دنیا سب اسی میں چلی جائے اور ان کا دین تمہارے بارے میں جاتا رہے۔ (6) اگر کوئی بات دین کی خرابی کی ان سے نظر آئے تو ان کے برے افعال سے عداوت رکھو اور ان پر کشمکش ترحم نظر کرو کہ بیچارے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرنے سے اس کے غصہ اور عذاب کے مستحق ہو گئے ان کو یہی در کافی ہے کہ دوزخ میں جائیں گے تم کو کیا ضرورت ہے کہ ان سے عداوت کرو۔ (7) ان کی دوستی اور منہ پر تعریف کرنے اور ظاہر میں تمہیں دیکھ کر خوش ہونے پر اطمینان نہ کرو اس لئے کہ اگر یہ باتیں تلاش کرو گے تو واقعہ میں ظاہر کے مطابق سو میں سے ایک میں پاؤ گے بلکہ ممکن ہے کہ ایسا نہ ملے جس کا ظاہر و باطن یکساں ہو۔ (8) اپنے حالات کی شکایت ان سے نہ کرو ورنہ اللہ تعالیٰ تمہیں انہیں کے حوالہ کریگا اور یہ توقع نہ کرو کہ غائب اور باطن میں وہ تمہارے حق میں ایسے ہیں۔ جیسے سامنے ظاہر میں ہیں کیونکہ یہ طمع جھوٹا ہے ایسے لوگ کہیں ہیں ان کی چیزوں میں طمع نہ کرو کہ سردست تمہیں ذلت ہوگی اور عرض بھی پوری نہ ہوگی۔ (9) اگر تمہیں ان کی ضرورت نہ ہو تو تکبر سے ان کو کٹ کھانے کو نہ دوڑو اگر اپنے استغناء کے اظہار کی وجہ سے تکبر کرو گے تو اللہ تعالیٰ اس کی سزا یہ دے گا کہ تمہیں ان کی التجا کرنی پڑے گی اور جب کسی بھائی سے حاجت مانگو اور وہ پوری کر دے تو وہ بھائی کام کا ہے اگر پوری نہ کرے تو اس پر عتاب نہ کرو ورنہ دشمن ہو جائے گا اور ملت تک اس کا دیکھ نہیں اٹھانا کھینچا پڑے گا اور جسے جانو کہ کہنا نہیں مانے گا بلکہ دشمن ہو جائے گا اسے نصیحت نہ کرو بلکہ اس کی نصیحت اس طرح ہے کہ کناہتہ اور اشارہ کا بیان کیا جائے خصوصیت سے تصریح نہ ہو۔ (9) جب دیکھو کہ لوگ تمہاری تعظیم کرتے اور نیک سلوک سے پیش آتے ہیں تو اللہ تعالیٰ کا شکر کرو جس سے ان کو تمہارے لئے مسخر کر دیا اور اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگو اس سے کہ تمہیں ان کے حوالہ کر دے۔ (10) جب تمہیں خبر پہنچے کہ لوگ تیری غیبت کرتے ہیں یا ان کی کوئی شرارت

دیکھو یا کوئی برائی ان سے پہنچے تو ان کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد کرو اور ان کے شر سے پناہ مانگو اپنے نفس کو بدلہ لینے کی فکر میں مشغول نہ ہو ورنہ ضرور زیادہ ہو گا اور اس فکر میں عمر مفت برباد جائے گی اور ان سے یہ نہ کہو کہ تم نے ہماری قدر و منزلت نہ کی اور عقیدہ رکھو کہ اگر تم قدر و منزلت کے مستحق ہو گئے تو اللہ تعالیٰ ان کے دل میں ڈال ہی دے گا کیونکہ دلوں میں محبت اور بغض ڈالنے والا وہی ہے۔ (11) ان میں اس طرح رہو کہ حق بات سن لو اور باطل سے بہرے ہو جاؤ۔ حق کو زبان پر لاؤ اور باطل سے سکوت کرو۔ اور اکثر لوگوں کی صحبت سے احتراض کرو کہ وہ نہ لغزش کو معاف کریں نہ خطا کو بخشیں نہ عیب کو چھپائیں حساب کوڑی کوڑی کا کریں تھوڑے بہت پر حسد کریں اپنے انتقام میں دوسروں کا انصاف نہ کریں بھول چوک پر مواخذہ کرنے بیٹھیں۔ عقو کرنے سے اینٹھیں بھائیوں کو بھکائیں اور چغلی اور بہتان سے ان میں مفارقت کرائیں۔ اکثروں کی صحبت میں نقصان اور زیادہ ہے اور ان سے علیحدہ رہنا زیبا اور شایان ہے۔ اگر خوش ہوئے تو بظاہر خوشمند ہے اگر ناخوش ہوئے تو دل میں کینہ اور حسد ہے۔ نہ کینہ کی حالت میں ان سے چین موجود ہے نہ خوشمندی کی صورت میں توقع بہبود ہے۔ بظاہر ذی لباس ہیں اور باطن میں موذی خناس کہاں کہاں خیال دوڑاتے ہیں۔ تمہارے پیچھے ہشموں سے اشارے اڑاتے ہیں۔ دوستوں کا یہ وقار ہے کہ حسد کے مارے ان کی موت کا انتظار ہے۔ جلسوں میں تمہاری خطائیں شمار کریں تاکہ غصہ اور وحشت کی حالت میں ان سب کی تم پر بھرمار کریں اور جس کو خوب نہ آزما لو اس کی دوستی پر اعتماد نہ کرو۔

دوست کو آزمانے کا طریقہ : آزمانے کا طور یہ ہے کہ مدت تک ایک مکان خواہ ایک جگہ میں اس کے ساتھ رہو اور بھلا اور موقوفی اور تو نگری اور مفلسی اس کو دیکھو یا اس کے ساتھ کوئی سفر کرو یا روپیہ اشرافی کا معاملہ اس سے کرو یا تم کو کوئی سختی پیش آئے اور اس میں اس کے محتج ہو تو ان باتوں میں اگر اس کو اچھا پاؤ۔ تو اگر وہ عمر میں تم سے بڑا ہے تو بمنزلہ باپ کے جانو اور اگر چھوٹا ہو تو بیٹا تصور کو اور اگر برابر ہو تو بھائی بناؤ۔ یہ خلق کے ساتھ بسر کرنے کے آداب ہیں جو مذکور ہوئے۔

ہمسایوں کے حقوق : جس قدر اخوت اسلامی کے حق میں ہمسائیگی کے دن سے سوا ہیں۔ (فائدہ) اس سے یہ معلوم ہوا کہ اگر ہمسایہ مسلمان ہو تو اس کا حق بہ نسبت اور مسلمانوں کے زیادہ ہو گا اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ (حدیث) ہمسایہ تین ہیں۔ 1۔ جس کا ایک حق ہو۔ 2۔ جس کے دو حق ہوں۔ 3۔ جس کے تین حق ہوں۔ (فائدہ) جس کے تین حق ہیں وہ تو مسلمان ہمسایہ رشتہ دار ہے کہ اس کو حق ہمسائیگی اور حق اسلام اور حق قرابت حاصل ہے اور جس کے دو حق ہیں وہ مسلمان ہمسایہ کہ اس کو حق ہمسائیگی اور حق اسلام ہے اور جس کا ایک حق ہے وہ مشرک ہمسایہ ہے تو دیکھنا چاہئے کہ صاحب قرآن صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ہمسائیگی کے سبب سے مشرک کا حق ثابت کیا (حدیث) جو شخص تیرے ہمسایہ میں رہے اس کی ہمسائیگی اچھی طرح کرے اس سے تو مسلمان ہو جائے گا اور فرمایا (حدیث) ما زان جبریلو مینی بالحار حتی ظننت انہ سیورنہ ترجمہ: جبریل مجھ کو مدام ہمسایہ کے بارے میں وصیت کرتے رہتے یہاں تک کہ میں نے گمان کیا کہ ہمسایہ کو وارث بنا دیا جائے گا اور فرمایا

(حدیث) من كان يومن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره (ترجمہ) جو شخص ایمان رکھتا ہو اللہ عزوجل اور روز آخرت پر اسے چاہئے کہ اپنے ہمسایہ کا اکرام کرے اور فرمایا (حدیث) لا يومن عبد حتى يامن جاره بوانقه ترجمہ: کوئی بندہ ایماندار نہیں ہو سکتا جب تک اس کا ہمسایہ اس کی آفت سے محفوظ نہ ہو (حدیث) قیامت کے دن سب سے پہلے دو شخص باہم خصومت کریں گے وہ دو ہمسایہ ہوں گے اور فرمایا (حدیث) جب تو نے اپنے ہمسایہ کے کہنے کو کچھ پھینک مارا تو تو نے اس کو ایذا دی اور کہتے ہیں کہ ایک شخص حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کی خدمت میں آیا اور عرض کیا کہ میرا ایک ہمسایہ ہے وہ مجھے ستاتا ہے اور گلی دیتا ہے اور تنگ کرتا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جاؤ اگر اس نے تمہارے بارے میں اللہ عزوجل کی نافرمانی کی تو تم اس کے بارے میں اللہ عزوجل کی اطاعت کرو (حدیث) سرکار رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا گیا فلاں عورت دن کو روزہ رکھتی ہے اور رات بھر عبادت کرتی ہے مگر پڑوسیوں کو ستاتی ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ روزخ میں جائے گی (حدیث) (ایک شخص نے سرکار نامدار صلی اللہ علیہ وسلم) خدمت میں حاضر ہو کر راستہ میں ڈال دے وہ شخص کہتا ہے کہ لوگ اسباب کے پاس آئے تو پوچھتے کہ تجھے کیا ہوا ہے کوئی بتا دیتا کہ اس کے ہمسایہ نے اپنا سلمان اٹھا لو بخدا اب ایسی حرکت نہیں کروں گا۔

(حدیث) زہری سے مروی ہے کہ آقائے نامدار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص اپنے پڑوسی کی شکایت کرنے آیا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ مسجد شریف کے دروازہ پر پکار دیا جائے کہ سن لو چالیس گھر پڑوسی ہیں (فائدہ) زہری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہی کہ چالیس دائیں چالیس بائیں چالیس آگے اور چالیس پیچھے (چاروں طرف اشارہ کیا) (حدیث) برکت اور نحوست عورت اور مکان اور گھوڑے میں ہے (فائدہ) عورت کا مبارک ہونا یہ ہے کہ مہر تھوڑا ہو اور نکاح سہولت سے ہو اور اس کا خوش خلق ہونا۔ اس کی نحوست یہ ہے کہ مہر کا زیادہ ہونا اور نکاح بدشواری ہونا اور اس کا خلق برا ہونا۔ مکان کا مبارک ہونا:۔ یہ ہے کہ فراخ ہو پڑوسی اچھے ہوں اور ہوس کی نحوست یہ ہے کہ تنگ ہو اور پڑوسی برا ہو۔ گھوڑے کا مبارک ہونا:۔ یہ ہے کہ مالک کا فرمانبردار ہو اور عادتوں کا اچھا ہو اس کی نحوست یہی اور بد رکاب ہونا ہے۔ انتباہ: اب جاننا چاہئے کہ ہمسایہ کا حق یہی نہیں کہ اس کو ایذا نہ دی جائے کیونکہ یہ بات اینٹ پتھر وغیرہ میں بھی ہے کہ ان سے ایذا نہیں پہنچتی بلکہ یہ چاہئے کہ اگر پڑوسی تکلیف دے تو برداشت کرے اور صرف برداشت پر ہی اکتفا نہ کرے بلکہ اس کے ساتھ نرمی کرے اور سلوک و احسان کے ساتھ پیش آئے۔ کیونکہ کہتے ہیں کہ مفلس پڑوسی قیامت کے دن اپنے پڑوسی سے لپٹے اور عرض کرے گا یا اللہ عزوجل اس سے سوال کر کہ اپنے سلوک سے مجھے کیوں محروم رکھا اور مجھ پر اپنا دروازہ کیوں بند کیا؟ (حکایت) ابن مقفع کو خبر پہنچی کہ ان کا ہمسایہ قرض دار ہو گیا اور اپنے قرضہ میں مکان بیچتا ہے۔ آپ اس کی دیوار کے سایہ میں بیٹھا کرتے تھے۔ فرمایا کہ اگر اس شخص نے مفلس کے سبب اپنا گھر بیچ دیا تو ہم سے اس کی دیوار کے سایہ میں بیٹھنے کا حق بھی ادا نہ ہوا۔ اس کو مکان کی قیمت دے کر فرمایا کہ گھر کو فروخت مت کر (حکایت)

کسی بزرگ نے ذکر کیا کہ ہمارے گھر میں چوہے بہت ہو گئے ہیں ان سے کسی نے کہا کہ آپ ملی کیوں نہیں پل لیتے۔ انہوں نے کہا کہ مجھے ڈر ہے کہ ملی کی آواز سن کر چوہے پڑوسیوں کے گھروں میں چلے جائیں گے اور جو بات اپنے لئے پسند نہیں کرتا وہ ان کے لئے کیسے پسند کریں۔

دیگر حقوق ہمسایہ : اس سے پہلے سلام کرے، گفتگو کو اس سے طوالت نہ دے۔ اس کے حال کو بہت استفسار نہ کرے۔ حالت مرض میں اس کی بیمار پرسی کرے۔ مصیبت میں اس کو تسلی دے اور اس کا ساتھ نہ چھوڑے۔ خوشی میں مبارکباد دے اور خود بھی اس کے ساتھ خوشی میں شریک ہو۔ اس کی خطاؤں سے درگزر کرے۔ چھت پر سے اس کے گھرنے جھانکے، دیوار پر کڑیاں رکھنے یا پرانہ سے پانی گرانے یا صحن میں مٹی ڈالنے سے اس کو تکلیف نہ دے۔ اس کے گھر میں جانے کا راستہ تنگ نہ کرے جو کچھ وہ اپنے گھر میں لے جائے اس پر ٹانگ نہ لگائے۔ اگر اس کا کوئی عیب معلوم ہو تو اس کو چھپائے۔ اگر اس پر کوئی حادثہ واقعہ ہو تو جھٹ پٹ اس کی دستگیری کرے۔ وہ جب گھر پر نہ ہو تو اس کے مکان کو دیکھنے سے غافل نہ رہے۔ اس کی برائی نہ سنے۔ اس کے اہل خانہ سے آنکھ نیچی رکھے۔ اس کی خادمہ پر ٹکٹکی نہ لگائے۔ اس کے بچے سے گفتگو میں نرمی برتے۔ جو اعراس کو دنیا یا دین کا معلوم نہ ہو۔ اسے بتائے وہ حقوق جو عام مسلمانوں کے لئے ہم ذکر کر چکے ہیں۔ ان کا لحاظ پڑوسی کے ساتھ بھی رکھے۔

احادیث : (1) حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں تمہیں معلوم ہے کہ ہمسایہ کا حق کیا ہے اس کے حق یہ ہیں کہ اگر تم سے مدد چاہے تو اس کی مدد کرو اور قرض مانگے تو قرض دو اگر تم سے کوئی کام پڑے تو پورا کرو اور بیمار ہو تو عیادت کرو اور مرجائے تو جنازے کے ساتھ جاؤ اور اس کو کچھ بہتری حاصل ہو تو مبارکباد کہو اور مصیبت پڑے تو تعزیت کرو اس کی بلا اجازت اپنی عمارت اونچی مت کرو کہ اس کے مکان میں ہوا کو جانے سے روکے۔ اگر کوئی میوہ خرید کر دے تو اسے ہدیہ دو ورنہ چھپا کر اپنے گھر میں لاؤ اور اپنے بچے کو میوہ لیکر باہر نہ جانے دو تاکہ اس کے بچے کو رنج نہ ہو اور اپنی ہانڈی کی خوشبو اور بگھار سے اس کو ایذا نہ دو مگر اس صورت میں کچھ اس کے یہاں بھی بھیجو۔ تمہیں معلوم ہے کہ ہمسایہ کے حقوق کیا ہیں، قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے ہمسایہ کا حق اسی سے ادا ہو گا، جس پر اللہ تعالیٰ رحم کرے۔ اس حدیث کو عمرو بن شعیب نے اپنے باپ سے اور اس نے اپنے دادا سے اور اس نے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی۔ (2) حضرت مجاہد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پاس تھا اور ان کا ایک غلام بکری کا چمڑا اتار رہا تھا۔ آپ نے فرمایا کہ اے غلام جب بکری صاف کر لو تو اسے ہمارے ہمسایہ یہودی کو دینا کئی بار آپ نے ایسا ہی فرمایا۔ اس غلام نے عرض کیا کہ آپ نے کتنی بار فرمائیں گے۔ مجھ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیشہ ہمیں ہمسایہ کے متعلق وصیت فرمایا کرتے تھے یہاں تک کہ ہمیں خوف ہوا کہ کہیں اسے وارث تو نہیں کہہ دیں گے۔ (3) ہشام فرماتے ہیں کہ حضرت حسن بصریؒ کے نزدیک قربانی کا گوشت یہود اور نصاریٰ کو کھلانے میں کچھ مضائقہ نہ تھا۔ (4) ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میرے خلیل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے مجھے وصیت کی کہ جب تم ہانڈی پکاؤ تو اس میں شوربا زیادہ کرو پھر اپنے ہمسایہ کے گھر والوں کو بھی بھیجو۔

فائدہ : حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میرے دو ہمسایہ ہیں کہ ایک کا دروازہ تو میرے سامنے ہے اور دوسرے کا دروازہ مجھ سے دور ہے بعض اوقات میرے پاس اتنی چیز ہوتی ہے کہ دونوں کو دینے کی گنجائش نہیں ہوتی تو ان دونوں میں کس کا حق زیادہ ہے آپ نے فرمایا جس کا دروازہ تمہارے سامنے ہے۔ (5) حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے فرزند عبدالرحمن کو دیکھا کہ اپنے ہمسایہ سے تند خوئی اور درشت کلامی کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ ہمسایہ سے ایسا نہ کرو کہ بات رہ جاتی ہے اور لوگ مرجاتے ہیں۔

حکایت : حسن بن عیسیٰ نیشاپوری کہتے ہیں میں نے عبدالرحمن بن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا کہ میرا ہمسایہ میرے پاس آکر شکایت کرتا ہے کہ تمہارے غلام نے ایسا کیا اور غلام اس فعل سے انکار کرتا ہے تو اب غلام کو مارنے کو بھی دل نہیں چاہتا کہ شاید وہ مجرم نہ ہو اور اس کا چھوڑ دینا بھی برا معلوم ہوتا ہے کہ ہمسایہ مجھ سے ناراض ہو گا تو اب میں کیا کروں۔ آپ نے فرمایا کہ تمہارا غلام اگر کوئی تمہارا قصور کرے تو اس کو اس وقت سزا نہ دو جب ہمسایہ اس کی شکایت کرے تو اسی قصور سابق پر اسے سزا دو کہ اس صورت میں ہمسایہ بھی راضی رہے گا اور اس کی سزا بھی قصور پر ہو جائے گی۔

مکارم اخلاق : حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ دس امور مکارم اخلاق ہیں اللہ تعالیٰ جسے چاہتا ہے عطا کرتا ہے ممکن ہے کہ کسی میں ہوں اور اس کے باپ میں نہ ہوں اور غلام میں ہوں اس کے آقا میں نہ ہوں۔ (1) راست گفتاری (2) لوگوں سے سچائی برتنا۔ (3) سائل کا سوال پورا کرنا۔ (4) نیک سلوک کرنے والے کا نیک بدلہ دینا۔ (5) صلہ رحمی۔ (6) امانت کی حفاظت۔ (7) ہمسایہ کے حق کی رعایت۔ (8) ہم رفتی کی پاسداری۔ (9) مہمان کی دعوت۔ (10) سب کی اصل حیا ہے۔

احادیث : (1) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے مسلمان عورتو! کوئی پڑوسن اپنی پڑوسن کی بھیجی ہوئی چیز کو حقیر نہ جانے۔ اگرچہ بکری کا کھری ہو۔ (حدیث 2) فرمایا کہ مسلمان کی مدد یہ بھی سعادت ہے کہ مکان و وسیع اور ہمسایہ نیک اور سواری عمدہ اور صحیح ہو۔ (3) حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتے ہیں کہ کسی نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیسے معلوم ہو کہ میں نے کوئی اچھا کام کیا یا برا۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم ہمسایوں کو کہتے سنو کہ اچھا کیا تو جان کہ اچھا کیا۔ اگر یوں کہتے سنو کہ برا کیا تو معلوم کرو کہ برا کیا۔ (4) حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کی دیوار میں کوئی ہمسایہ یا شریک ہو تو اسے فروخت نہ کرے جب تک ہمسایہ یا شریک پر پیش نہ کرے وہ نہ لے تو پھر جسے چاہئے۔ (5) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

مروی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہمسایہ اپنے ہمسایہ کی دیوار میں کڑیاں رکھ لے وہ راضی ہو یا نہ۔ (6) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا لا یمنعن احدکم جارہ ان یضع خشبہ فی حالطتہ ترجمہ: (اپنے ہمسایہ کو دیوار پر کڑیاں رکھنے سے نہ روکیے) (7) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمایا کرتے کہ تم اس سے روگردانی کیوں کرتے ہو میں تو اسے تمہارے شانوں کے درمیان میں لا دوں گا یعنی ہمسایہ کو لکڑی دیوار پر رکھنے سے منع نہ کرو اور اسے ناگوار نہ جانو میں تم سے اس سنت کی تعمیل بزور کراؤں گا۔

مسئلہ: بعض علماء اس کے وجوب کی طرف گئے ہیں۔ (8) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں من اراد اللہ بہ خیرا اعسلہ ترجمہ: (جس کے لئے اللہ بھلائی کا ارادہ کرتا ہے تو اسے شہید بنا دیتا ہے) ہم نے عرض کیا کہ مسئلہ کا کیا معنی ہے فرمایا کہ ہمسایوں کے نزدیک محبوب کرو۔

بیان حقوق اقارب:

احادیث: (1) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں یقول اللہ تعالیٰ انا الرحمن وبذہ الرحم شفقت بہا اسماء من اسمی صن و صلہا وصلتہ ومن قطعہا قطعہ ترجمہ: (اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں رحمان ہوں اور یہ رحم ہے اس کا نام میں نے اپنے نام سے مشتق کیا ہے جو اسے ملائے گا میں اسے ملاؤں گا جو اسے قطع کرے گا میں اسے قطع کروں گا) فرمایا من سرہ ان یسطلہ فی اثرہ ویوسع لہ فی رزقہ فلیصل رحمہ ترجمہ: (جو چاہئے کہ اس کی موت میں تاخیر ہو اور اس کے ذوق میں وسعت ہو تو چاہئے کہ وہ صلا رحمی کرے) (3) ایک روایت میں ہے کہ جس کو خوشی ہو کہ اس کی عمر دراز ہو اور رزق میں وسعت ہو تو چاہئے کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرے اور اپنے رشتہ قرابت کی ملاقات کیا کرے۔ (4) کسی نے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کونسا انسان افضل ہے۔ آپ نے فرمایا کہ جو اللہ تعالیٰ سے زیادہ ڈرتا ہے اور صلہ رحمی زیادہ کرتا ہو اور امر معروف اور نہی عن المنکر زیادہ کرتا ہو۔ (5) حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھے میرے خلیل صلی اللہ علیہ وسلم نے وصیت کی کہ صلہ رحمی کر کہ اگرچہ تجھ سے اعراض کیا جائے اور مجھے حکم فرمایا کہ حق کہوں اگرچہ تلخ ہو۔ (6) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرابت عرش سے لٹکی ہے اسی کو جوڑنے والا وہ نہیں جو بدلہ لے بلکہ جوڑنے والا وہ ہے کہ جب اس کی قرابت منقطع ہو جائے تو وہ جوڑ دے۔ (7) فرمایا کہ تمام طاعات میں جلد تر ثواب صلہ رحمی کا ملنا ہے یہاں تک کہ گھروالے بدکار ہوتے ہیں لیکن ان کے اموال بڑھتے ہیں اور اس کا مال شمار زیادہ ہو جاتا ہے جس وقت کہ باہم صلہ رحمی کرتے ہیں۔ (8) زید بن اسلم فرماتے ہیں کہ جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مکہ مکرمہ فتح کیلئے تشریف لے گئے تو ایک شخص نے عرض کیا کہ آپ کا ارادہ خوبصورت عورتوں اور سرخ اونٹنیوں کا ہو تو آپ بنی مدینہ پر حملہ کریں۔ آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے بنی مدینہ سے منع فرمایا ہے اس لئے کہ وہ صلہ رحمی کرتے ہیں۔ (9)

اسما بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتی ہیں کہ میرے پاس میری ماں تشریف لائیں میں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میری ماں امی آئی ہے اور وہ ابھی تک شکر کہ ہے میں اسے طوں۔ آپ نے فرمایا ہاں۔ ایک روایت میں ہے میں اس کو کچھ دوں، آپ نے فرمایا ہاں صلہ رحم کر۔ (10) ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ مساکین پر صدقہ کرنا ایک ہی صدقہ ہے اور قرابت والے کو کچھ دینا دو صدقے ہیں۔ (11) جب حضرت ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے چاہا کہ اپنا باغ جو ان کو محبوب تھا صدقہ کریں بمطابق اس آیت کے لن تنالوا اللبر حتی تنفقوا مما تحبون تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ یہ باغ فی سبیل اللہ اور فقراء و مساکین کے لئے ہے۔ آپ نے فرمایا کہ تمہارا ثواب ثابت ہو گیا۔ اب اسے اپنے اقارب میں تقسیم کرو۔ (12) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ افضل عطائی اس رشتہ دار کی ہے جو باطن میں عداوت رکھتا ہو اور یہ ارشاد ایسا ہے جیسا کہ فرمایا کہ نیکیوں میں افضل یہ ہے کہ لو اس سے جو تم سے علیحدہ رہے اور وہ اسے جو تمہیں محروم کرے اور درگزر کرو اس سے جو تم پر ظلم کرے۔ (13) مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے علماء کو لکھا کہ اقارب سے کہہ دو کہ باہم ملاقات کیا کریں اور ایک دوسرے کی ہمسائیگی میں نہ رہیں۔

فائدہ : ہمسائیگی سے اس لئے منع فرمایا کہ ہمسائیگی میں رہنے سے حقوق بہت زیادہ ہو جاتے ہیں اور بعض اوقات وہ موجب وحشت اور قطع قرابت ہوا کرتے ہیں۔

فائدہ : جس قدر قرابت مضبوط ہوتی ہے اسی قدر حقوق بھی موکد ہوتے ہیں اور سب سے زیادہ مخصوص اور قریب ماں باپ کی قرابت اولاد کے ساتھ ہے۔

حقوق الوالدین : والدین اور اولاد کے حقوق دیگر اقارب سے زیادہ ہیں۔

احادیث مبارکہ : (1) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں من یجزی ولد والدہ حتی لولیحہ مملو کافیشترہ فیعتقہ ترجمہ : (بیٹا والد کا حق بیادانہ کرے گا یہاں تک کہ باپ کو غلام پائے پھر خرید کر اسے آزاد کرے) (2) فرمایا والدین کے ساتھ سلوک کرنا نماز اور روزہ اور حج اور عمرہ اور جہاد فی سبیل اللہ سے افضل ہے۔ (3) فرمایا جو شخص صبح کے وقت اپنے ماں باپ دونوں کو خوش رکھے اس کے لئے جنت کی طرف دروازے کھلے جاتے ہیں اور جو شخص شام کے وقت ان کی مرضی کے مطابق ہے اس کو بھی ایسا ہی ہے۔ اگر ماں باپ میں سے ایک ہی ہو گا تو ایک ہی دروازہ کھلے گا اگرچہ وہ دونوں ظلم کریں اس جملہ کو تین بار فرمایا اور جو کوئی صبح کو اپنے ماں باپ کو ناراض کرے گا اس کے لئے دو دروازے دوزخ کی جانب کھل جائیں گے اور جو شام کو ناراض کرے گا اس کا بھی یہی حال ہے۔ اگر ایک ہو گا تو ایک ہو گا۔ اگرچہ وہ ظلم کریں اس کو تین بار مکرر فرمایا۔ (4) فرمایا کہ جنت کی خوشبو پانچ سو برس کی راہ سے محسوس ہوتی ہے مگر اولاد بے فرمان اور قرابت کے توڑنے والے اسے نہ سونگھیں گے۔ (5) فرمایا کہ اپنے ماں اور باپ اور بہن بھائی کے ساتھ احسان کرو پھر اور رشتہ داروں کے ساتھ محب قرابت۔ (6) مروی

ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ اسے موسیٰ علیہ السلام جو شخص اپنے ماں باپ کی اطاعت کرتا اور میری نافرمانی کرتا ہے اس کو میں مطیع لکھتا ہوں اور جو شخص ماں باپ کی نافرمانی کرتا ہے اور میری اطاعت کرے اسے میں نافرمان لکھتا ہوں۔

حکایت یوسفی : جب حضرت یعقوب علیہ السلام، حضرت یوسف علیہ السلام کے پاس تشریف لائے تو حضرت یوسف کھڑے نہ ہوئے اللہ تعالیٰ نے ان پر وحی بھیجی کہ کیا تم اپنے باپ کی تعظیم کے لئے کھڑے ہونے کو گراں سمجھتے ہوں۔ مجھے قسم ہے اپنی عزت اور جلال کی تیری پشت سے کوئی نبی نہیں پیدا کروں گا۔ (7) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص صدقہ دینا چاہتا ہے کوئی حرج نہیں کہ ماں باپ کے نام سے دیدے جب وہ دونوں مسلمان ہوں پس اس کا ثواب ان دونوں کو ملے گا اور اس کو بھی انہیں کے برابر ثواب ملتا ہے بغیر اس کے کہ ان کے ثواب میں کچھ کمی ہو۔ (8) مالک بن ربیعہ کہتے ہیں کہ ہم حضور پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے کہ ایک شخص نبی مسلمہ میں سے حاضر ہوا اور عرض کیا کہ یا رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میرے والدین مر گئے ہیں ان کا حق مجھ پر ہے کہ ادا کروں۔ فرمایا کہ ہاں ان کے لئے نماز پڑھو اور دعائے مغفرت مانگو اور ان کا عہد و وصیت بجالاؤ اور ان کے دوستوں کی تعظیم کرو اور صلہ رحم کرو، جس کا تعلق انہیں دونوں کے سبب سے ہے۔ (حدیث) اور فرمایا ان من ابر البر ان یصل الرجل اهل و دایمہ ترجمہ: زیادہ خیر کا سلوک یہ ہے کہ آدمی اپنے باپ کے دوستوں سے ملے اور فرمایا کہ ماں کے ساتھ سلوک کرنا باپ کی نسبت دونا ہے۔ اور فرمایا کہ ماں کی دعا بہت جلد قبول ہوتی ہے۔ لوگوں نے عرض کیا کہ اس کی کیا وجہ ہے؟ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ باپ کی نسبت زیادہ مہربان ہوتی ہے اور رحم کی دعا ساقط نہیں ہوتی ہے۔ اور اولاد کے حقوق یہ ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا کہ میں کس کے ساتھ سلوک کروں۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے والدین کے ساتھ، اس نے عرض کیا کہ میرے ماں باپ نہیں، فرمایا کہ اپنے بچوں پر احسان کر جیسا تیرے والدین کا حق تجھ پر ہے ویسا ہی تیرے بچوں کا حق ہے۔ اور ایک حدیث میں فرمایا۔ اللہ رحم کرے اس باپ پر جو اپنے فرزند کی مدد نیک ہونے پر کرے یعنی ایسے برے کام نہ کرے جس سے وہ نافرمان ہو جائے۔ اور فرمایا کہ دینے میں اپنی سب اولاد کو برابر کرو۔ اور کہتے ہیں کہ فرزند سات برس کی عمر تک آدمی کا کھلونا اور گلدستہ ہے اور سات برس تک خادم، پھر یا دشمن ہے یا تریک اور انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ فرزند کی پیدائش کے ساتویں روز اس کا عقیقہ اور نام رکھا جائے اور آلائش دور کی جائے اور جب چھ برس کا ہو تو اس کو آداب سکھایا جائے اور نو برس کا ہو تو اس کا بستر علیحدہ کیا جائے۔ اور تیرہ برس کا ہو تو نماز نہ پڑھنے پر پینا جائے اور جب سولہ برس کا ہو جائے تو اس کا باپ اس کی شادی کر دے پھر اس کا ہاتھ پکڑ کر کہے کہ میں نے تجھ کو ادب سکھایا، علم پڑھایا، نکاح کرویا، میں اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتا ہوں تیرے فتنہ سے اور آخرت میں تیرے عذاب سے۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ فرزند کا حق والد پر یہ ہے کہ اس کو اچھی طرح ادب سکھائے اور

اس کا نام اچھا رکھے۔ اور فرمایا غلام رہیں بعقیقہ یذبح عنہ یوم السابع دیحلق راسہ اور حضرت قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جب تم عقیقہ ذبح کرو تو اس کے بل لیکر شہرگ کے سامنے کرو، پھر اسی طرح خون میں تر کر کے لڑکے کی چند یا پر رکھ دو تاکہ خون تار کی طرح بہ جائے پھر اس کا سرد ہو ڈالا جائے اس کے بعد بل موٹے جائیں۔ اور ایک آدمی حضرت عبداللہ بن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں آیا اور اپنے کسی لڑکے کی شکایت کی، آپ نے فرمایا کہ تو نے اس کو کبھی بدعادی ہے اس نے کہا ہاں آپ نے فرمایا خود کردہ راجہ علاج، اس کو تو نے ہی بگاڑا ہے۔ اور بچہ کے اوپر رحم اور نرمی کرنا مستحب ہے اقرع بن جابس رضی اللہ عنہ نے آنحضرت ﷺ کو دیکھا کہ اپنے فرزند حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پیار کر رہے ہیں کہ ایک شخص نے عرض کیا کہ میرے دس لڑکے ہیں میں نے ان میں سے کسی کو پیار نہیں کیا، آپ ﷺ نے فرمایا من لا یرحم لا یرحم اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ کو ایک روز فرمایا کہ اسامہ کا منہ دھو دو میں دھونے لگی مگر گھن کرتی تھی آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ جھٹک دیا پھر اسامہ کو لے کر اس کا منہ دھویا اور پیار کیا، اور فرمایا کہ اس نے ہم پر احسان کیا کہ لڑکی نہیں ہوا۔ اور ایک بار آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر پر تھے اور حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ پھسلے، آپ نے اتر کر ان کو اٹھالیا اور یہ آیت پڑھی انما اموالکم و اولادکم فتنۃ (التغابن 15) ترجمہ کنزالایمان: تمہارے مال اور تمہارے بچے جانچ ہی ہیں۔ اور عبداللہ بن شداد کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لوگوں کو نماز پڑھاتے کہ اتنے میں حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف لائے اور آپ کی گردن پر سوار ہو گئے جس وقت آپ سجدہ میں تھے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سجدہ میں بہت سی دیر لگائی یہاں تک کہ لوگوں کو گمان ہوا کہ کوئی نیا معاملہ ہوا جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو لوگوں نے عرض کیا کہ آپ نے سجدہ لبا کیا یہاں تک کہ ہم نے گمان کیا کہ اور بات ہو گئی، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ میرا فرزند مجھ پر سوار ہو گیا تھا اس لئے مجھے اچھا نہ معلوم ہوا بغیر اس کے مطلب پورا ہونے کے جلدی اتار دوں، اور اس میں کئی فائدے بھی ہوئے اول تو قرب الہی اللہ کی سب سے زیادہ قرب حالت سجدہ میں ہوتا ہے، دوسرے اولاد پر رحم کرنا، تیسرے امت کو ترحم سکھانا، اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ فرزند کی بوجہ کی بوجہ ہے اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے احنف بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بلوایا، جب وہ آئے تو دریافت کیا کہ اولاد کے باب میں آپ کیا کہتے ہیں انہوں نے فرمایا اے امیر المؤمنین وہ ہمارے دلوں کے میوے اور پشتوں کے تکیے ہیں، ہم ان کے حق میں زمین فرمانبردار اور آسمان سلیہ دار ہیں، بڑی بڑی مہمت میں ہم انہیں کی خاطر گھستتے ہیں اور اگر کچھ مانگیں تو ان کو دو، اور اگر روٹھ جائیں تو مناؤ کہ پھر تم کو دل و جان سے چاہیں گے اور حتی الوسع تم سے محبت رکھیں گے اور تم ان پر بھاری موت ہو اور سخت مت پکڑو، ورنہ تمہاری زندگی سے عاجز ہو کر چاہیں گے جلد مر جاؤ۔ اور تمہارے پاس رہنا ان کو برا معلوم ہوگا۔ امیر صاحب نے ان سے فرمایا کہ اے احنف بھدا تمہارے آنے سے پہلے میں یزید پر جلا بھنا بیٹھا تھا جب احنف رخصت ہوئے امیر صاحب یزید سے خوش ہوئے اور اس کے پاس دو لاکھ درہم اور دو سو تھان بھیج دیئے۔ یزید نے اس میں سے احنف کو بانٹ دیا یعنی

لاکھ درہم اور سو تھان ان کے پاس روانہ کئے نرضیکہ ان اخبار سے معلوم ہوتا ہے کہ والدین کا حق نہایت موکد ہے اور ان کے حقوق کی بجا آوری آخرت کے بیان سے تم کو معلوم ہوگئی جس کو ہم پہلے لکھ آئے ہیں کیونکہ یہ علاقہ اخوت سے موکد تر ہے بلکہ اس میں دو باتیں زائد ہیں۔ اول یہ کہ اکثر علماء اس بات پر ہیں کہ طاعت والدین کی شہادت میں واجب ہے گو حرام محض میں واجب نہیں یہاں تک کہ اگر تمہارے بغیر کھانے میں وہ ناراض ہوں تو تم کو چاہئے کہ ان کے ساتھ کھاؤ اس لئے کہ شبہ کا ترک کرنا درع ہے اور راضی رکھنا والدین کا واجب تو واجب پر درع کو تقدیم نہیں ہو سکتی۔ اسی طرح کسی امر مباح یا نفل میں تم کو جائز نہیں کہ بغیر ان کی اجازت کے سفر کرو اور خاص اسلام کے حج کو جلد جانا بھی نفل ہے۔ اس لئے کہ اس کا ادا تاخیر کے ساتھ بھی ہو سکتا ہے اور طالب علم کے لئے سفر کرنا بھی نفل ہے مگر اس صورت میں کہ نماز اور روزہ اور دوسرے فرائض کا علم حاصل کرنا منظور ہو اور شہر میں کوئی بتانے والا نہ ہو جیسے کوئی شخص مثلاً اول اول اسلام لایا اور شہر میں شریعت اسلامیہ کا سکھانے والا کوئی نہیں تو اس صورت میں والدین کے حقوق کا مقید نہ رہے اور وطن چھوڑ دے ورنہ بغیر ان کی مرضی کے سفر اختیار نہ کرے۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص یمن سے ہجرت کر کے حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور جہاد کا ارادہ کیا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے استفسار فرمایا کہ یمن میں تیرے والدین ہیں یا نہیں اس نے عرض کیا کہ ہیں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پوچھا کہ انہوں نے تم کو اجازت دیدی اس نے عرض کیا کہ نہیں۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو اول جا کر اپنے والدین سے اجازت لے اگر وہ اجازت دیں تو جہاد کرنا ورنہ جتنا تمھ سے ہو سکے ان کی اطاعت کرنا کہ یہ امر توحید کے بعد اور اعمال سے بہتر ہے جن کو تو اللہ تعالیٰ کے سامنے لے جائے گا اور ایک اور شخص آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا کہ جہاد کے باب میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مشورہ لے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے دریافت فرمایا کہ تیری ماں ہے کہ نہیں؟ اس نے عرض کیا کہ ہے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کے ساتھ رہ کر جنت اس کے پاؤں تلے ہے اور ایک اور شخص آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اس کی درخواست تھی کہ ہجرت پر بیعت کرے اور عرض کیا کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں جب حاضر ہوا ہوں کہ اپنے والدین کو رلایا ہے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو ان کے پاس جا اور جیسا ان کو رلایا ہے اسی طرح ان کو ہنسا اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ حق کبیر الاخوة علی صغیرہم کحق الوالد علی والدہ ترجمہ: بھائیوں میں سے بڑے کا حق ایسا ہے کہ جیسے باپ کا حق بیٹے پر۔ 12 اور فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کی سواری شوخی کرے یا اس کی بی بی خواہ اور گھر والا بد خلق ہو جائے تو چاہئے کہ اس کے کان میں اذان کہے یعنی اس سے سواری یک شوخی اور آدمی کی بد خلقی زائل ہو جائے گی۔

مملکوک کے حقوق یہ ہیں: واضح ہو کہ ملک کی دو قسمیں ہیں، ایک ملک نکاح، دوسری ملک رقبہ اول حقوق آداب نکاح میں گزر چکے اور ملک رقبہ بھی کچھ حقوق کی مقتضی ہے جن کی رعایت لونڈی غلاموں کے ساتھ ضروری

ہے اس لئے کہ سب سے پچھلی وصیت سرکار رسالت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہی فرمائی کہ اپنے لونڈی غلام کے باب میں اللہ تعالیٰ سے ڈرو، جو کچھ تم کھاتے ہو اس میں سے ان کو کھلاؤ اور جو پہنتے ہو اس میں سے ان کو پہناؤ اور ان سے ایسے کام بزور مت لو جن کی طاقت نہ ہو اور جو تم کو پسند ہوں ان کو رہنے دو اور جن کو برا جانو فروخت کر ڈالو اور اللہ تعالیٰ کی مخلوق کو عذاب مت دو کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو تمہارے بس میں کر دیا ہے اور اگر وہ چاہتا تو تم کو ان کی ملک میں کر دیتا۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ مملوک کو کھانا اور لباس اچھی طرح دینا چاہئے اور اس سے زبردستی وہ کام نہ لیا جائے جس کی اس کو طاقت نہ ہو۔ (حدیث) اور فرمایا لا یدخل الجنۃ خب ولا منکبر ولا خائن ولا سنی لھا کتھ ترجمہ: فریب دینے والا اور تکبر کرنے والا جنت میں داخل نہ ہوگا اور نہ خائف اور نہ ہی بدخلق۔ 12 اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ ہم خادم کے کتنے بار قصور معاف کیا کریں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سکوت فرمایا، پھر یہ ارشاد فرمایا کہ ہر روز ستر بار معاف کیا کرو۔ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا دستور تھا کہ ہر شنبہ کے روز عوالی کو جایا کرتے جو مدینہ منورہ سے تین میل ہے پس اگر غلام کو ایسے کام میں پاتے جس کی طاقت اس کو نہ ہوتی تو اس سے کچھ کام کم کر دیتے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے ایک شخص کو اپنی سواری پر دیکھا اور اس کا غلام پیچھے دوڑتا آتا تھا، فرمایا کہ اے بندہ خدا اس کو بھی اپنے پیچھے بٹھالے کہ وہ تیرا بھائی ہے جیسی جان تجھ میں ہے ویسی ہی اس میں بھی ہے اس نے اس کو بھی بٹھالیا پھر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ بندہ اللہ تعالیٰ سے دور ہی ہو جاتا ہے جب تک کہ آدمی اس کے پیچھے پیادہ پا چلتے ہیں۔ اور حضرت ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک لونڈی نے ان سے عرض کیا کہ میں نے ایک برس تک زہریا مگر تم میں کچھ اثر نہ ہوا۔ آپ نے پوچھا کہ تو نے زہریوں دیا۔ اس نے عرض کیا کہ اس خیال سے کہ آپ سے راحت مل جائے۔ آپ نے فرمایا کہ تو جا میں نے اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے تجھ کو آزاد کیا۔ اور زہری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جب تو مملوک کو کہے کہ اللہ تعالیٰ تجھ کو رسوا کرے تو وہ آزاد ہے اور احنف بن قیس سے کسی نے پوچھا کہ تم نے بردباری کس سے سیکھی، انہوں نے کہا کہ قیس بن عاصم سے، سائل نے کہا کہ ان کا حکم کیا مشہور ہے، کہا کہ وہ اپنے گھر میں بیٹھے تھے کہ اتنے میں ان کی لونڈی ایک بیخ کباب کی ان کے پاس لائی، وہ بیخ اس کے ہاتھ سے چھوٹ کر ان کے لڑکے پر گری جو اسی وقت زخمی ہو کر مر گیا، اس لونڈی کے حواس جاتے رہے اور نہایت ہراساں ہوئی۔ انہوں نے سوچا کہ بغیر آزاد کرنے کے اس کا ڈر موقوف نہ ہوگا، اس سے کہا کہ خوف مت کر، جا تو آزاد ہے، اور عون بن عبد اللہ کا غلام جب ان کی حکم عدولی کرتا تو فرماتے ہیں کہ تو اپنے آقا کے مثل ہو گیا کہ تیرا آقا اپنے رب کی نافرمانی کرتا ہے اور تو اپنے آقا کی نافرمانی کرتا ہے۔ ایک روز اس غلام نے ان کو بہت آزرہ کیا تو فرمایا کہ تو یہ چاہتا ہے کہ میں تجھ کو ماروں، سو یہ نہ ہوگا۔ جا تو آزاد ہے۔ اور میمون بن مہران کے پاس ایک لونڈی تھی، آپ کے یہاں کوئی مہمان آگیا۔ انہوں نے فرمایا کہ تو نے مجھ کو جلا دیا، لونڈی نے عرض کیا کہ اے خیر کے سکھانے والے

اور لوگوں کو اوب دینے والے اللہ تعالیٰ کے ارشاد کے بموجب کاربند ہو جائیں۔ انہوں نے پوچھا کہ اللہ نے کیا ارشاد فرمایا ہے۔ اس نے کہا کہ وہ فرماتا ہے والکاظمین الغیظ (آل عمران 134) ترجمہ کنزالایمان: اور غصہ پینے والے۔ انہوں نے فرمایا کہ میں نے اپنے غصہ کو ضبط کیا۔ اس نے کہا کہ آگے یہ ارشادات والعیافین عن الناس (آل عمران 134) ترجمہ کنزالایمان: اور لوگوں سے درگزر کرنے والے۔ انہوں نے فرمایا کہ میں نے تجھ کو معاف کیا، اس نے کہا کہ کچھ اور بھی سلوک کیجئے کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔ واللہ یحب المحسنین (آل عمران 134) ترجمہ کنزالایمان: اور نیک، اللہ کے محبوب ہیں۔ انہوں نے فرمایا کہ تو اللہ تعالیٰ کے لئے آزاد ہے۔ اور ابن منکدر فرماتی ہیں کہ ایک شخص نے اصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اپنے غلام کو مارا، اس نے یہ کہنا شروع کیا کہ اللہ تعالیٰ کے لئے اور اس کی رضا کے لئے مجھے چھوڑ دو، مگر اس شخص نے معاف نہ کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غلام کی فریاد سنی اور اس شخص کے پاس قدم رنجہ فرمایا، جب اس نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا، اپنا ہاتھ روک لیا۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس غلام نے تم کو اللہ کے واسطے دیئے، تم نے معاف نہ کیا، اب مجھ کو دیکھ دست کش ہوئے، اس نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ آزاد ہے اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم ایسا نہ کرتے تو آتش دوزخ تمہارا منہ پھونک دیتی اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ غلام جب اپنے آقا کی خیر خواہی کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی عبادت اچھی طرح کرتا ہے تو اس کو دوسرا ثواب ملتا ہے۔ اور جب ابو رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ آزاد ہوئے تو روئے اور کہا کہ مجھ کو دو ثواب ملتے تھے، اب ایک جاتا رہا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے سامنے تین ایسے شخص پیش کئے گئے جو سب سے پہلے جنت میں جائیں گے۔ اور تین ایسے جو اول دوزخ میں داخل ہوں گے، جو تین کہ اول جنت میں داخل ہوں گے، ایک شہید ہے، دوسرا غلام جس نے اپنے پروردگار کی عبادت اچھی طرح کی۔ اور اپنے آقا کی خیر خواہی کی، تیسرا بارسا عیالدار، سوال کا تارک۔ اور جو تین دوزخ میں اول جائیں گے، ایک امیر ظالم، دوسرا مالدار کہ اللہ تعالیٰ کا حق ادا نہیں کرتا، تیسرے فقیر شیخی باز، اور ابو مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ انصاری فرماتے ہیں کہ میں اپنے غلام کو مار رہا تھا کہ اتنے میں اپنی پشت کی جانب سے دوبار آواز سنی، خبردار اے مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، میں نے جو منہ پھیر کر دیکھا تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تھے۔ میں نے کوڑا ہاتھ سے ڈال دیا، آپ نے فرمایا کہ بخدا جتنی قدرت تجھ کو اس پر ہے اس سے زیادہ اللہ تعالیٰ کو تجھ پر قدرت ہے۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ جب کوئی تم میں خادم مول لے تو چاہئے کہ اول اس کو شیرینی کھلائے کہ اس کے نفس کے حق میں یہ اچھی ہے اس حدیث کو معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کیا ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جب تم میں سے کسی کا خادم اس کا کھانا لاوے تو چاہئے کہ اس کو ساتھ بٹھلا کر کھلائے۔ اور اگر ایسا نہ کرے تو اس کو علیچوہ دیدے اور ایک روایت میں یوں ہے کہ جب کسی کے غلام نے کھانا تیار کر کے اس کو پکانے اور دینے کی محنت سے بچا دیا اور کھانا اس کے

سامنے لا رکھا تو چاہئے کہ اس کو بٹھلا کر ساتھ کھلائے ورنہ علیحدہ دیدے یا ایک لقمہ کو روغن میں تر کر کے اس کے ہاتھ پر رکھ دے اور کہے کہ اس کو کھالے اور جب آپ نے فرمایا کہ روغن میں تر کر کے تو ہاتھ سے اشارہ بھی کر دیا کہ ایسا تر کرے اور ایک شخص حضرت سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ فارسی کی خدمت میں گیا دیکھا کہ آپ آٹا گوندھتے ہیں۔ اس نے عرض کیا کہ آپ کیوں گوندھتے ہیں خادوم کہاں ہے، فرمایا کہ اس کو ہم نے اور کام کو بھیجا ہے، ہم کو اچھا نہ معلوم ہوا کہ اس پر دو کام اکٹھے کر دیں اور ایک حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا من كانت عنده جاريتہ فعالها واحسن البهائم اعنقها وتزوجها فذالك له اجران ترجمہ: جس شخص کے پاس کوئی لونڈی ہو اور وہ اس کی پرورش کرے اور اس کے ساتھ سلوک کرے پھر اس کو آزاد کر کے اس سے نکاح کرے تو اس کو دو ثواب ملیں گے۔ 12 اور ایک اور حدیث میں فرمایا (حدیث) کلکم راع وکلکم مسؤل عن رعيته ترجمہ: تم سب رعیت دار ہو اور تم میں ہر ایک سے حل اس کی رعیت کا پوچھا جائے گا: 12 غرض کہ مملوک کے حقوق مجمل یہ ہیں کہ خوراک اور پوشاک میں ان کو اپنا شریک کرے اور طاقت سے زیادہ کام نہ لے، اور ان کی طرف تکبر اور حقارت کی نظر سے نہ دیکھے، اور ان کے قصور معاف کرے اور جب ان پر غصہ آئے تو یوں سوچے کہ میں بھی تو آخر اللہ تعالیٰ کی سرکار کا بندہ ہوں، اس کی اطاعت میں قصور کرتا ہوں اور وہ سزا نہیں دیتا۔ اگر اس نے کوئی خطا کی تو کیا عجب ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ مجھ پر زیادہ قادر ہے بہ نسبت اس کے کہ میں اس پر قادر ہوں۔ فضلہ بن عبید روایت کرتے ہیں کہ سرکار دو جہاں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین شخصوں کی پریشی نہ ہوگی۔ ایک وہ جو جماعت سے علیحدہ ہوا، دوم جس نے امام کی نافرمانی کی اور اسی حالت میں مرا، ان دونوں کی پریشی نہ ہوگی، سوم وہ عورت جس کا خاوند چلا گیا اور دنیا کی ضروریات سے اس کو فارغ کر گیا، مگر اس کے بعد اس نے بناؤ سنگار کیا اور باہر نکلی تو اس کی چادر کبریا اور ازار عزت ہے یہ جملے بطور مثل کے ہیں جیسے ایک چادر اور ازار میں دوسرا شریک نہیں ہوتا، ویسے ہی اللہ تعالیٰ اپنی کبریائی اور عزت میں یکتا ہے۔ اس کا کوئی شریک نہیں۔ باب آداب صحبت تمام ہوا۔ والحمد لله اونا واخرًا وظاہرًا وباطنًا والسلام علی کل عبد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

گوشہ نشینی کے آداب

گوشہ نشینی اور میل جول میں سے ایک کو دوسرے پر فضیلت میں صوفیہ کا اختلاف بہت زیادہ ہے بلکہ ہر ایک میں کچھ خرابیاں ہیں جن کی وجہ سے انسان کو نفرت ہوتی ہے اور کچھ خوبیاں ہیں کہ ان کی وجہ سے رغبت ہوتی ہے اور اکثر عبادت گزار کا میلان گوشہ نشینی کی جانب ہے وہ اسے میل جول پر ترجیح دیتے ہیں اور ہم نے باب 5 میں جو میل جول اور اخوت اور الفت کی فضیلت ذکر کی۔ وہ گویا اس مضمون کے مخالف ہے لیکن اکثر صوفیہ خلوت اختیار کرتے ہیں اس لئے امر حق واضح کر دینا ضروری ہے یہ وضاحت چند حصوں میں ہوگی۔

گوشہ نشینی کے مذاہب و اقوال اور ان کے دلائل

مذاہب کا اختلاف: اس میں اتنا اختلاف ہوا کہ تابعین تک ایک دوسرے کے مخالف ہیں چنانچہ سفیان ثوری اور ابراہیم بن ادہم اور داؤد طائی اور فضیل بن عیاض اور سلیمان خواص اور یوسف بن اسباط اور حذیفہ مرعشی اور بشر حافی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم کا مذاہب یہ ہے کہ گوشہ نشینی اختیار کرنی چاہئے اسے میل جول پر فضیلت ہے اور اکثر تابعین اس کے برعکس فرماتے ہیں کہ میل جول رکھنا بہتر ہے اس لئے یہ بہت سے یار دوست بنانا اور مومنین سے الفت اور محبت بہم پہنچانا اور دین پر ان کے سبب سے درد چاہنا مستحب ہے کیونکہ نیکی اور تقویٰ پر ایک دوسرے کی مدد کرنا ایسی صورت میں پایا جاتا ہے جس کا حکم و تعاون اعلیٰ البر والنقوی (المائدہ 2) ترجمہ کنز الایمان: اور نیکی اور پرہیزگاری پر ایک دوسرے کی مدد کرو۔ میں ہے اسی رائے کی طرف سعید بن مسیب اور شعبی اور ابن ابی لیلیٰ اور ہشام بن عروہ اور ابن شبرمہ اور شرح اور شریک بن عبداللہ اور ابن عیینہ اور ابن مبارک اور شافعی اور احمد بن حنبل اور دوسرے بہت سے آئمہ مائل ہیں۔

قائدہ: علماء محققین اس بارے میں ارشادات فرماتے ہیں وہ بعض تو مطلق ہیں جن سے دونوں رائیوں میں سے ایک کی جانب میلان پایا جاتا ہے اور بعض ایسے ارشادات ہیں جن سے میلان کی علت معلوم ہوتی ہے۔

انتباہ: ہم پہلی قسم کے ارشادات لکھتے ہیں اور دوسری قسم کے ارشادات کو وہاں لکھیں گے جہاں خرابیوں اور فوائد

کا ذکر کریں گے۔ (ان شاء اللہ عزوجل)

1- حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے آپ نے فرمایا کہ تم سب اپنا اپنا حصہ گوشہ نشینی سے لو۔ 2- حضرت ابن سیرین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ گوشہ نشینی عبادت ہے۔ 3- حضرت فضیل فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ دوستی کے لئے کافی ہے۔ اور قرآن مونس ہونے اور موت واعظ ہونے اللہ تعالیٰ کو ساتھی بنانے سے لوگوں کی دوستی کو علیحدہ طرف کر دے۔ 4- ابوالریح زاہد نے حضرت داؤد طائی سے عرض کی کہ مجھے نصیحت فرمائیے انہوں نے فرمایا کہ دنیا سے روزہ رکھ اور آخرت کو اپنے انظار کے لئے مقرر کر اور لوگوں سے ایسے بھاگ جیسے شیر بھاگتا ہے۔ 5- حضرت حسن بصری فرماتے ہیں کہ مجھے بعض باتیں توریت کی یاد ہیں کسی نے قناعت کی تو بے پروا ہوا۔ لوگوں سے علیحدہ ہوا تو سالم رہا شہوتوں کو ترک کیا تو آزاد ہوا حسد ترک کیا تو صاحب مروت ہوا تھوڑا صبر کیا تو بہت نفع اٹھایا۔ 6- یوسف بن مسلم نے علی بن بکار سے کہا کہ آپ تمنائی پر بڑے صابر ہیں علی بن بکار ان دنوں اپنے گھر میں بیٹھے رہتے تھے یعنی گوشہ نشین ہو گئے تھے۔ باہر نہیں نکلتے تھے انہوں نے جواب دیا کہ جوانی میں تو اس سے بھی زیادہ چیز پر صبر کرتا تھا یعنی لوگوں کے پاس بیٹھتا تھا لیکن ان سے بات نہ کرتا تھا۔ 7- وہیب بن الود فرماتے ہیں کہ ہم نے سنا ہے کہ حکمت کے دس اجزاء ہیں نو تو سکوت میں ہیں اور ایک عوام سے گوشہ نشینی اختیار کرنے میں ہے۔ 8- سفیان ثوری فرماتے ہیں کہ اب وہ زمانہ ہے کہ آدمی چپ ہو کر اپنے گھر بیٹھا رہے۔

حکایت: بعض اکابر فرماتے ہیں کہ ہم ایک کشتی میں سوار تھے ہمارے ساتھ ایک علوی بھی سوار تھا سات دن ہمارے ساتھ رہا مگر ہم نے اسے بولتے نہ سنا ہم نے اس سے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں اور آپ کو سات دن سے یکجا کیا ہے کیا بات ہے کہ آپ ہم سے بولتے نہیں۔ اس نے قطعہ پڑھا۔

1- قلیل الهم لا ولا يموت ولا امر يحاذره يفوت۔ 2- قضی وطرا العبا و افاد علما فغايتہ التفر دو السكوت۔ ترجمہ: غم کم ہے نہ ہی بچے کی موت کی فکر۔ نہ ہی کسی کام کے نہ ہونے کا ڈر۔ بچپن کی خواہشات ختم ہو گئیں اور علم نے فائدہ بہت پہنچایا۔ اب اس کی غایت تمنائی اور خاموشی میں ہے۔ 9- ابراہیم نخعی نے ایک شخص سے کہا کہ علم حاصل کر کے گوشہ نشینی اختیار کرو۔

حکایت: 10- ربیع بن خثیم نے فرمایا کہ حضرت مالک بن انس رضی اللہ عنہ جنازوں کے ساتھ جاتے اور بیماروں کو پوچھتے اور یار دوستوں سے ملتے پھر رفتہ رفتہ ایک ایک بات کو ترک کیا یہاں تک کہ سب کو چھوڑ دیا اور فرمایا کرتے کہ آسان بات نہیں کہ انسان اپنے تمام عذروں کو بیان ہی کر دیا کرے..... 11- حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کسی نے کہا کہ کیا بہتر ہوتا کہ آپ ہمارے لئے کچھ وقت دیتے آپ نے فرمایا کہ فرصت رخصت ہوئی اب اللہ تعالیٰ کے پاس ہی فرصت ملے گی۔ 12- فضیل فرماتے ہیں کہ میں اس آدمی کا ممنون ہوں کہ وہ راستہ میں ملے اور مجھے سلام نہ کرے اور جب میں بیمار ہو جاؤں تو عیادت نہ کرے۔

حکایت: ابوسلیمان دارانی فرماتے ہیں کہ ربیع بن خسیم اپنے مکان کے دروازہ پر بیٹھے تھے کہ ایک پتھر آپ کی پیشانی پر لگا اور آپ کو زخمی کر دیا آپ پیشانی سے خون پونچھ کر کہتے تھے کہ اے ربیع اب تو مجھے نصیحت ہو گئی پھر اٹھ کر مکان میں چلے گئے اور اپنے جنازہ کے نکلنے تک کبھی دروازہ پر نہ بیٹھے۔ 13- حضرت سعد بن ابی وقاص اور سعید بن زید رضی اللہ عنہما: دادی عقیق میں اپنے گھروں کے اندر بیٹھ رہے مدینہ منورہ میں صرف جمعہ کے لئے آتے تھے یہاں تک کہ عقیق ہی میں دونوں کا انتقال ہوا۔ 14- یوسف بن اسباط کہتے ہیں کہ میں نے سفیان ثوری کو کہتے سنا کہ قسم ہے اس ذات کی جس کے سوا اور کوئی معبود نہیں کہ اب گوشہ نشینی ضروری ہو گئی۔ 15- بشر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ لوگوں سے شناسائی کم کرو اس لئے کہ کیا خبر کہ قیامت میں تمہارا کیا حال ہو گا اگر بالفرض رسوائی ہو گئی تو تمہارے واقف کار تھوڑے ہی ہوں تو بہتر ہے۔

حکایت: ایک امیر حاتم اصم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس گیا اور عرض کی کہ آپ کو مجھ سے کام ہو تو ارشاد فرمائیے انہوں نے فرمایا کہ بڑا کام یہ ہے کہ نہ تو مجھے دیکھے نہ میں تجھے۔

حکایت: کسی نے سہل تستری سے کہا کہ میرا ارادہ ہے کہ میں آپ کے ساتھ رہوں آپ نے فرمایا کہ دونوں میں سے جب ایک مرجائے گا اس وقت کون ساتھ ہو گا اسی کے ساتھ رہنا چاہئے جو ہمیشہ کا ساتھی ہو۔

حکایت: فضیل سے کسی نے کہا کہ آپ کا صاحبزادہ علی کہتا ہے کہ کاش میں ایسی جگہ ہوں کہ میں لوگوں کو دیکھوں لیکن وہ مجھے نہ دیکھیں فضیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ رو پڑے اور کہا افسوس ہے علی کے حال پر اس نے ادھوری بات کہی اس کی بات پوری تب ہوتی جب یوں کہتا کہ نہ میں لوگوں کو دیکھوں نہ وہ مجھے دیکھیں۔ 16- یہ بھی اسی فضیل کا قول ہے کہ بہت سے لوگوں سے شناسائی عقل کے ضعیف کی علامت ہے۔ 17- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ مجالس میں سے افضل وہ مجلس ہے جو تمہارے گھر کے اندر ہو کہ نہ تم کسی کو دیکھو اور نہ کوئی تمہیں دیکھے۔

فائدہ: جو لوگ گوشہ نشینی کی طرف مائل ہیں یہ ان کے اقوال ہیں اب مناسب ہے کہ اس فصل کو دو بیانوں میں منقسم کیا جائے اور ہر ایک بیان میں فریقین کے دلائل اور ان کا نقصان ذکر کیا جائے۔

میل جول کو ترجیح دینے والوں کے دلائل اور ان کی تردید

قرآنی آیات: 1- ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا (آل عمران 105) ترجمہ کنزالایمان: اور ان جیسے نہ ہو جانا جو آپس میں پھٹ گئے اور ان میں پھوٹ پڑ گئی 2- واذكرو انعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فالف بين قلوبكم (آل عمران 103) ترجمہ کنزالایمان: اور اللہ کا احسان اپنے اوپر یاد کرو جب تم میں بیر تھا اس نے تمہارے

دلوں میں ملاپ کرویا۔

فائدہ: اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے لوگوں پر احسان جتلیا کہ ان میں الفت پیدا کی۔

تردید از امام غزالی رحمۃ اللہ: آیت میں یہ دلیل ضعیف ہے اس لئے کہ تفریق سے قرآن مجید اور اصول شریعت میں آراء مفہوم کا اختلاف مراد ہے اور الفت سے مراد یہ ہے کہ قلوب میں سے ان کینوں کو نکال ڈالا جو موجب فتنہ اور باعث خصومات ہوں اور گوشہ نشینی ان امور کے منافی نہیں یہ امور اس میں بھی ممکن ہیں۔

دلائل احادیث: 1- حدیث شریف میں ہے

المؤمن الف مالوف ولا خیر فیمن لا یالف دلائل ترجمہ: مومن الفت کرنے والا اور الفت کیا ہوا ہے تو اس میں کوئی خیر و بھلائی نہیں جو نہ الفت کرتا ہے نہ الفت کیا جاتا ہے۔

تردید از امام غزالی رحمۃ اللہ: یہ بھی ضعیف ہے اس لئے کہ اس میں خلقی کی برائی کی طرف اشارہ ہے جس کے سبب سے الفت نہیں ہو سکتی اس کا مصداق وہ نہیں ہے جو خوش خلق ہو اگر میل جول کرے تو خود دوسروں سے الفت کرے اور دوسرے اس سے الفت کریں لیکن اپنے نفس کی سلامتی اور اصلاح کے لئے میل جول ترک کر دیئے۔ حدیث 2- حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

من فارق الجماعة فقد مات میتته جاہلیتہ ترجمہ: جو جماعت سے جدا ہوا تو وہ جاہلیت کی سی موت مرا۔

اور ایک حدیث میں یوں ارشاد فرمایا

من شق عصا المسلمین والمسلمون فی السلام وامح فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه ترجمہ: جس نے مسلمانوں کا عصا توڑا یعنی اختلاف ڈالا اس حال میں کہ مسلمان اسلام میں مجمع تھے تو اس نے اسلام کا ڈورا اپنی گردن سے نکال دیا۔

تردید از امام غزالی رحمۃ اللہ: یہ دلیل بھی ضعیف ہے اس لئے کہ جماعت سے یہاں وہ جماعت مراد ہے جو ایک امام کی بیعت پر متفق ہو گئی تو جو شخص ان لوگوں کے خلاف کرے گا وہ باغی ہو گا یہاں جدائی سے مراد رائے کی مخالفت ہے اور یہ اس لئے ممنوع ہے کہ خلق خدا کے لئے امام لازماً ہونا چاہئے کہ جس کی وہ اطاعت کریں اور سب اس پر متفق ہو جائیں اور یہ صورت بغیر اکثر لوگوں کی بیعت کے نہیں ہو سکتی اس لئے اس امر میں مخالف ہونا معاملہ دینی کو برہم کرنا اور فتنہ برپا کرتا ہے اس میں گوشہ نشینی کا کوئی ذکر نہیں۔

حدیث: 3- حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن سے زیادہ ترک ملاقات سے منع فرمایا کہ جو شخص اپنے بھائی کو تین دن سے زیادہ چھوڑ دے اور مرجائے تو دوزخ میں جائے گا اور فرمایا جو شخص اپنے بھائی کو چھ دن سے زیادہ چھوڑے تو وہ اس کے قاتل جیسا ہے۔

فائدہ: اگر کوئی گوشہ نشینی کرے گا تو دوستوں اور آشناؤں کو بالکل چھوڑ دے گا اور وہ ان احادیث کی وجہ سے ممنوع ہے۔

تردید از اما غزالی رحمۃ اللہ: یہ دلیل بھی ضعیف ہے کیونکہ اس چھوڑنے سے مراد یہ ہے کہ لوگوں سے ناراض ہو کر گفتگو اور سلام کر دینا۔ یعنی معمولی اختلاف سے میل جول ترک کرنا۔ اس میں یہ صورت داخل نہیں کہ بغیر ناراضگی کے میل جول ترک کر دے۔ علاوہ ازیں دو جگہ تین دن سے زائد بھی ترک اختلاط درست ہے۔ ایک یہ کہ معلوم ہو کہ تین دن سے زائد چھوڑنے میں دوسرا شخص راہ راست پر آ جائیگا۔ دوسرا اپنی سلامتی اسی میں سمجھے۔

فائدہ: ممانعت حدیث کی تو عام ہے مگر اس سے یہ دونوں صورتیں مخصوص و مستثنیٰ ہیں۔ اس لئے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ذوالحجہ اور محرم اور صفر کے کچھ دنوں تک ان کے ہاں جانا چھوڑ دیا تھا۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج مطہرات کو ایک ماہ تک ترک کیا تھا اور قسم بھی کھائی تھی۔ پھر اس مکان میں آرام فرما ہو گئے تھے۔ جس میں آپ کا غلہ وغیرہ تھا۔ اس میں آپ ان تیس دن ٹھہرے جب آپ اترے تو عرض کیا گیا کہ آپ تو ان تیس دن رہے۔ آپ نے فرمایا کہ مہینہ کبھی ان تیس کا بھی ہوتا ہے۔ نیز حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی مرد مسلمان کو جائز نہیں کہ اپنے بھائی کو تین دن سے زائد چھوڑے مگر اس صورت میں کہ اس کے شر سے محفوظ و مامون نہ ہو۔

فائدہ: اس حدیث میں تخصیص کی صراحت موجود ہے اور حضرت حسن بصری کا قول اسی حدیث پر مبنی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ احمق سے جدا رہنا اللہ تعالیٰ کے قریب ہے یعنی زندگی بھر اس سے جدائی چاہئے کیونکہ حماقت کا علاج ممکن نہیں (حکایت) محمد بن عمرو اقدی کے سامنے کسی نے ذکر کیا کہ ایک شخص نے دوسرے سے ترک ملاقات کی اور مرنے تک نہ ملا انہوں نے فرمایا کہ یہ معاملہ پہلے بھی کچھ لوگوں نے کیا ہے چنانچہ سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملاقات نہ کی یہاں تک کہ دونوں کی وفات ہوئی اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت عبدالرحمن بن عوف (رضی اللہ عنہما) سے نہیں ملتے تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضرت ^{رضی اللہ عنہما} سے گفتگو چھوڑ دی تھی اور طاؤس رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے وہب بن میر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے زندگی بھر ملاقات چھوڑ دی تھی۔

فائدہ: یہ جدائی اس بات پر محمول ہے کہ ان بزرگوں نے اپنی سلامتی اسی میں دیکھی تھی۔

حدیث 3: مروی ہے کہ ایک شخص پہاڑ پر چلا گیا کہ وہاں عبادت کرے۔ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اسے حضور نبی

کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں لائے آپ نے فرمایا کہ ایسا نہ کرو اور تم میں سے کوئی ایسا نہ کرے اس لئے کہ بعض اسلام کے مواقع میں تم میں سے کسی کا رہنا تنہائی میں چالیس برس کی عبادت سے بہتر ہے۔

تردید از امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ : غالباً یہ اس لئے فرمایا تھا کہ ابتداء اسلام میں جہاد بہت ضروری تھا اور گوشہ نشینی سے جہاد ترک ہو جاتا ہے۔ چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ہم حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں جہاد کو نکلے ہمارا ایک گھائی پر گزر ہوا جس میں ایک چھوٹا سا چشمہ ستھرے پانی کا تھا ایک شخص نے کہا کیا خوب ہو تاکہ میں اس گھائی میں لوگوں سے علیحدہ ہو کر گوشہ نشینی کرتا مگر جب تک حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر نہ کر لوں گا تب تک ایسا نہ کروں گا۔ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ایسا نہ کر کیونکہ اللہ عزوجل کی راہ میں سے کسی کا ٹھہرنا اپنے گھر میں ساٹھ برس عبادت کرنے سے بہتر ہے۔ کیا تم نہیں چاہتے کہ اللہ تعالیٰ تمہاری مغفرت کرے اور تم جنت میں داخل ہو۔ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرو اس لئے کہ جو کوئی اللہ عزوجل کی راہ میں اتنا مقدار جنگ کریگا۔ جتنی مقدار دودھ کی دو دھاریں نکالنے کے درمیان میں عرصہ ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے جنت میں داخل کرے گا۔

حدیث 5: حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان الشیطان ذئب الانسان کفانت الغنم یا خذ القاصینہ والناحیتہ والشاذۃ وایاکم و اشعاب و علیکم با لعامتہ والجماعتہ والمساجد۔

ترجمہ: بکریوں کے بھیڑتے کی طرح شیطان انسان کا بھیڑتا ہے۔ بھیڑتا اس بکری کو پکڑتا ہے جو ریوڑ سے دور اور کنارہ پر اور تنہا ہو۔ تم متفرق ہونے سے بچو اور عوام اور بڑی جماعت اور مساجد کو لازم پکڑو۔ (تردید از امام غزالی قدس سرہ) اس حدیث میں وہ شخص مراد ہے جو علم کی تکمیل سے پہلے گوشہ نشینی کرے اور اس کا بیان عنقریب آئیگا۔ نیز یہ کہ قبل تحصیل علم گوشہ نشینی ممنوع ہے۔ مگر ضرورت کیلئے جرح نہیں۔

گوشہ نشینی کو ترجیح دینے والوں کے دلائل اور ان کی تردید

قرآنی آیات 1: اللہ تعالیٰ حضرت ابراہیم کا قول بیان فرماتا ہے۔

واعتزلکم و ماتدعون من دون اللہ و ادعوربی (الآیہ) (مریم 98) ترجمہ کنزالایمان: اور میں ایک کنارے ہو جاؤں گا تم سے اور ان سب سے جن کو اللہ کے سوا پوجتے ہو اور اپنے رب کو پوجوں گا۔

ارشاد فرمایا فلما اعتزلہم و ما یعبدون من دون اللہ و ہبنا لہ اسحق و یعقوب (مریم 49) ترجمہ کنزالایمان: پھر جب ان سے اور اللہ عزوجل کے سوال ان کے معبودوں سے کنارہ کر گیا ہم نے اسے اسحق اور یعقوب عطا کئے اور ہر ایک کو غیب کی خبریں بتانے والا (نبی) کیا۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو یہ نعمت گوشہ نشینی سے ملی۔

تردید از امام غزالی (قدس سرہ): یہ دلیل ضیعت ہے اس لئے کہ ہر کافر کے اختلاف سے یہی فائدہ ہے کہ اسے اسلام کی طرف بلائیں جب اس سے ناامید ہو اور جان لو کہ یہ لوگ نہ مانیں گے تو بجز ان کے چھوڑ دینے کے اور کوئی صورت نہیں یہاں گفتگو مسلمانوں کے میل جول میں ہے ان کے ملنے سے تو برکت ہوتی ہے۔

لائل احادیث: حدیث ۱ مروی ہے کہ کسی نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو مٹی کے ڈھکے ہوئے برتنوں سے وضو کرنا زیادہ پسند ہے یا ان پانی کے حوضوں سے جن سے لوگ طہارت کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ ان پانی کے حوضوں سے وضو کرنا محبوب ہے کہ مسلمانوں کے ہاتھوں کی برکت حاصل ہو۔

حدیث 2: مروی ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب خانہ کعبہ کا طواف کیا تو چاہ زمزم کی طرف توجہ فرمائی کہ اس کا پانی نوش فرمایا دیکھا کہ چمڑے کے گڑوں میں کھجوریں بھیگی ہوئی ہیں اور لوگوں نے انہیں ہاتھوں سے مل دیا ہے اور اسی کو لے کر پی رہے ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ مجھے بھی اس میں سے پلاؤ حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا کہ یہ تو نبیذ ہے کہ ہاتھوں سے ملا اور کچھ لا گیا ہے حکم ہو تو آپ کے لئے ان ڈھکے ہوئے گھڑوں سے جو مکان کے اندر ہیں صاف ستھرا شربت لا دوں آپ نے فرمایا مجھے اسی سے پلاؤ جس سے لوگ پیتے ہیں میں مسلمانوں کے ہاتھوں کی برکت کا خواہشمند ہوں بالآخر آپ نے اس میں سے نوش فرمایا۔

خلاصہ: کفار اور اصنام سے علیحدگی سے کس طرح ثابت ہوتا ہے کہ مسلمانوں سے علیحدگی چاہئے حالانکہ ان کے میل جول میں بہت سی برکت ہے۔

فائدہ: حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم سے کہا تھا

وان لم نؤمنوا لى فاعتزلون ترجمہ: اور اگر تم مجھ پر ایمان نہ لاؤ تو میں تم سے علیحدہ ہو جاؤں۔

فائدہ: آپ نے گوشہ نشینی کی طرف التجا کی اور اصحاب کھف کے حال میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

واذا اعتزلتموهم وما يعبدون الا الله فارو الى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمة (تکوت 16) ترجمہ: اور جب تم نے ان سے اور جو کچھ وہ اللہ کے سوا پوجتے ہیں سب سے الگ ہو جاؤ تو غار میں پناہ لو تمہارا رب تمہارے لئے اپنی رحمت پھیلا دے گا (کنز الایمان)

فائدہ: ہمیں گوشہ نشینی کے لئے امر کیا ہے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب قریش نے ایذا دی اور آپ پر ظلم و جفا کیا تو آپ ان سے علیحدہ ہو کر پہاڑ کی غار میں چلے گئے اور اپنے یاران خاص کو گوشہ نشینی کا اور حبشہ کی

طرف ہجرت کرنے کا حکم فرمایا چنانچہ اکثر صحابہ ہجرت کر گئے اور جب اللہ تعالیٰ نے اس کا بول بلا کیا تو سب مدینہ منورہ میں پہنچ گئے۔

تردید از امام غزالی قدس سرہ: اس دلیل میں بھی یہی بات ہے کہ کافروں سے جس وقت ناامید ہوتے ان سے گوشہ نشینی اختیار کی یہ محض ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں سے گوشہ نشینی کی ہو یا کفار میں سے جس کے مسلمان ہونے کی توقع تھی اس سے علیحدگی اختیار فرمائی ہو اور اصحاب کف نے ایک دوسرے سے گوشہ نشینی نہیں کی حالانکہ سب ایماندار تھے بلکہ کفار سے علیحدگی کی تھی اور گفتگو مسلمانوں سے گوشہ نشینی کرنے میں ہے اسی لئے اصحاب کف کی گوشہ نشینی حجت نہیں ہو سکتی۔

حدیث 3: حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عقبہ بن عامر جہنی نے پوچھا یا رسول اللہ علیہ وسلم نجات کی کیا صورت ہے آپ نے فرمایا کہ اپنے مکان ہی میں رہو اور اپنی زبان بند کرو اور اپنی جفا پر رو اور مروی ہے کہ کسی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا۔
کہ کون سا آدمی افضل ہے آپ نے فرمایا

مومن مجاہد بنفسه و ماله فی سبیل اللہ تعالیٰ قبل ثم من قال رجل معتزل فی شعب من الشعاب
يعبر به ويدع الناس من شره

ترجمہ: مومن اللہ کی راہ میں نفس و مال سے جہاد کرنے والا ہے عرض کی گئی اس کے بعد کون افضل ہے آپ نے فرمایا وہ جو کسی غار میں کنارہ کر کے عبادت کرے اور لوگوں کو اپنے شر سے بچائے۔

ان اللہ يحب العبد التقى الغنى الخفى

ترجمہ: بے شک اللہ متقی غنی گوشہ نشین بندے سے محبت کرتا ہے۔

تردید از امام غزالی قدس سرہ: ان احادیث کو حجت مانتے ہیں اس لئے کہ آپ کا ارشاد عقبہ بن عامر کو اس وجہ سے تھا کہ آپ نے ان کا حال نوز نبوت سے دریافت کر لیا تھا کہ ان کے حق میں گھر میں بیٹھ رہنا میل جول کی بہ نسبت زیادہ لائق اور سالم تر ہے کیونکہ تمام صحابہ کو آپ نے یہ حکم نہیں دیا اور یہ اکثر ہوتا ہے کہ کسی شخص کے حق میں گوشہ نشینی ہی میں سلامتی ہوتی ہے نہ کہ میل جول میں جیسے بعض کے حق میں گھر بیٹھے رہنا اچھا ہوتا ہے بہ نسبت جہاں میں جانے کے۔

فائدہ: اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ مطلقاً ترک جہاد افضل ہے اور لوگوں کے میل جول میں مجاہدہ اور مشقت ہوا کرتی ہے اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو شخص لوگوں سے میل جول کرتا ہے اور ان کی ایذا پر صبر کرتا ہے وہ اس کی بہ نسبت بہتر ہے۔ جو لوگوں سے نہ ملے اور ان کی ایذا پر صبر نہ کرے اور اسی پر آپ کا یہ ارشاد محمول ہے۔

رجل معتزل يعبد ربه ويدع الناس من شره ترجمہ: مرد علیحدہ ہو کر رب کی عبادت کرے اور لوگوں کو چھوڑ دے۔

فائدہ: اس کے لئے اشارہ ہے جو لبعاً "شریر" ہو۔

ازالہ اہم: یہ جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے

ان اللہ يحب التقى اغنى الغنى ترجمہ: بے شک اللہ متقی غنی اور گوشہ نشین بندے سے محبت کرتا ہے۔
میں اشارہ ہے کہ گناہی کے میل جول اور شہرت سے محترز رہنا چاہئے اور یہ گوشہ نشینی سے متعلق نہیں اس لئے کہ بہت سے گوشہ نشین ایسے ہوتے ہیں کہ ان کو تمام مخلوق جانتی ہے اور بہت سے میل جول کرنے والے ایسے ہیں کہ ان کی شہرت کچھ بھی نہیں ہوتی تو پھر ایسی حدیث کو حجت ٹھہرانا جو گوشہ نشینی سے متعلق نہیں ہے۔

حدیث 4: حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کو ارشاد فرمایا کہ کیا میں تمہیں تمام لوگوں میں سے بہتری کا طریقہ نہ بتا دوں عرض کیا گیا ہاں آپ نے اپنے دست مبارک سے مغرب کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ بہتر وہ شخص ہے جو اللہ تعالیٰ کے راستہ میں اپنے گھوڑے کی باگ پکڑ کر فطہ ہے کہ خود حملہ کرے یا دوسرے لوگ اس پر حملہ کریں اور میں تمہیں وہ بھی بتائے دیتا ہوں جو اس کے بعد سب سے اچھا ہے آپ نے اپنے ہاتھ سے حجاز کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ اس کے بعد وہ آدمی ہے جو بکریوں کے ریوڑ میں نماز ادا کرتا ہے اور زکوٰۃ دیتا ہے اور اپنے مال میں اللہ تعالیٰ کا حق پہچانتا ہے اور لوگوں کے شرور سے الگ ہے۔

فیصلہ امام غزالی قدس سرہ: حضرت حجتہ الاسلام امام غزالی قدس سرہ نے فرمایا کہ جانبین کے دلائل سے خاطر خواہ تسکین نہیں ہوتی اسی لئے ضروری ہے کہ گوشہ نشینی کے فوائد اور نقصانات کو مفصل لکھ کر ایک دوسرے کا مقابلہ کر کے دیکھیں تاکہ امر حق واضح ہو جائے۔

گوشہ نشینی کے فوائد و نقصانات اور فیصلہ کن بحث: گوشہ نشینی اور میل جول کے متعلق آئمہ کا اختلاف ایسا ہے جیسے نکاح اور نہ کرنے کی فضیلت میں اختلاف ہے اور باب النکاح میں ہم ذکر کر چکے ہیں کہ مطلق فضیلت ایک کو دوسرے پر نہیں کر سکتے بلکہ احوال اور اشخاص کے لحاظ سے کسی کے حق میں نکاح افضل ہے اور کسی کے حق میں ترک نکاح چنانچہ نکاح کی آفات و فوائد کو مفصل بیان کر کے ہم نے اس حکم کو واضح کیا ہے اسی طرح ہم مضمون ہذا کو بھی بیان کرتے ہیں۔

گوشہ نشینی کے فوائد: یہ دو قسم کے ہیں۔ 1- دنیوی 2- دینی جیسے تنہائی میں عبادت اور فکر اور تربیت علمی پر مواظبت کرنے سے طاعت کا حاصل کرنا یا جن منہیات کا ارتکاب میل جول پر منحصر ہے ان سے بچا رہنا مثلاً ریا اور خبیث اور امر معروف اور نہی منکر سے سکوت اور برے ہم نشینوں کے برے اخلاق اور خبیث اعمال کا اپنی طبیعت

میں آجانا وغیرہ۔

گوشہ نشینی کے فوائد (نیوی): خلوت میں تحصیل مقصد پر قادر ہونا جیسے پیشہ ور تہائی میں اپنا کام خوب کرتے ہیں اور ان خرابیوں سے بچا رہنا جو میل جول کی صورت میں پیش ہوتی ہیں مثلاً دنیا کی بہار کو جھانکنا اور لوگوں کا ہمہ تن اس کی طرف متوجہ ہونا اور دوسروں کی اشیاء پر طمع کرنا اور اپنی چیز میں دوسروں کا طمع کا موقع دینا اور میل جول سے پردہ مروت کا دور ہونا اور ہم نشین کی بری عادت سے ایذا پانا یعنی بات کاٹنے یا بدگمان ہونے یا چغلی کھانے یا حسد کرنے سے یا اس کی بد صورتی اور گرانی سے ایذا پانا کہ گوشہ نشینی کی وجہ سے ان سے گوشہ نشین محفوظ رہتا ہے۔

گوشہ نشینی کے چھ فوائد: مجموعی طور گوشہ نشینی کے میزان چھ فوائد ہیں۔

1- عبادت اور فکر کے لئے فارغ ہونا اور خلق خدا سے گفتگو کے عوض میں اللہ تعالیٰ کی مناجات سے انس حاصل کرنا اور معاملہ دین و دنیا اور ملکوت زمین و آسمان میں اسرار الہی کے معلوم کرنے میں مشغولی نصیب ہوتی ہے کیونکہ یہ امور فراغت چاہتے ہیں اور میل جول کی صورت میں فراغت میسر نہیں ہوتی تو گوشہ نشینی سے ان امور کا وسیلہ ہوتی ہے اسی لئے کسی حکیم نے کہا ہے کہ کوئی بھی بغیر کتاب اللہ کے تمسک کر کے خلوت نہیں کر سکتا اور جو لوگ کتاب اللہ پر تمسک کرتے ہیں وہی ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے ذکر سے دنیا سے راحت پائی اور اللہ تعالیٰ کا ذکر اسی وجہ سے کرتے ہیں اور وہ ذکر اللہ پر زندہ رہے اور ذکر اللہ ہی پر وفات پائی اور ذکر اللہ ہی پر اللہ تعالیٰ سے ملے اور اس میں شک نہیں کہ ایسے لوگوں کو میل جول فکر اور ذکر سے مانع ہوتا ہے۔ اس لئے ان کے حق میں گوشہ نشینی بہتر ہے اسی وجہ سے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ابتدا میں جبل حرا پر سب سے علیحدہ ہو کر گوشہ نشینی فرماتے تھے یہاں تک کہ آپ میں نور نبوت قوی ہو گیا پھر تو مخلوق آپ کو اللہ تعالیٰ سے حاجت نہ ہوتی تھی بظاہر آپ مخلوق کے ساتھ تھے اور دل سے متوجہ الی اللہ تھے حتیٰ کہ لوگوں کو گمان تھا کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ کے خلیل ہیں مگر حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہماری ہمت والا مرتبت اللہ تعالیٰ کے ساتھ مستغرق ہے اور ارشاد فرمایا

لو كنت منخذاً خليلاً لا اتخذت ابابكر خليلاً ولكن صاحبكم خليل الله
ترجمہ: اگر میں کسی کو خلیل بناتا تو ابوبکر کو خلیل بناتا لیکن تمہارے سب کا خلیل صرف اللہ تعالیٰ ہے۔ اور ظاہر میں لوگوں سے ملا جلا رہنا اور باطن میں ہمہ وجہ اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ رہنا بجز قوت نبوت کے اور ہے۔ کسی کی طاقت نہیں ایسا نہ ہو کہ ہر ضعیف انسان اپنے نفس سے دھوکہ میں آکر اس مرتبہ کی طمع کرنے لگے اور بعض اولیاء اللہ کا درجہ اس قدر ہو جانا بھی بعید نہیں۔

حکایت: حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ میں تمیں برس سے اللہ تعالیٰ سے باتیں کرتا ہوں اور لوگوں کو گمان ہے کہ یہ ہم سے باتیں کرتے ہیں۔

فائدہ: یہ مرتبہ اسے نصیب ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ کی محبت میں اتنا مستغرق ہو کہ اس میں غیر کی گنجائش نہ رہے اور ایسا ہونا محال نہیں اس لئے کہ یہ تو مجازی عشاق کا حل بھی ہو جاتا ہے کہ ظاہر میں لوگوں سے ملتے ہیں مگر یہ نہیں سمجھتے کہ خود کیا کہتے ہیں۔ اور دوسرے ان سے کیا گفتگو کرتے ہیں کیونکہ محبوب کی فریفتگی دل پر بہ کمال درجہ ہوتی ہے بلکہ جس پر رضوی امور کے متعلق سخت تردد ہوتا ہے تو بعض اوقات اس کی فکر میں وہ ایسا ڈوبتا ہے کہ بظاہر لوگوں سے ملتا ہے مگر کسی کو نہیں پہنچاتا اور نہ ان کی آواز سنتا ہے اور عقلاء کے نزدیک آخرت کا معاملہ بہت بڑا ہے اگر اس کی فکر میں سالک کا ایسا حل ہو جائے تو کوئی بعید نہیں مگر اکثر کے لئے گوشہ نشینی سے مدد لینا بہتر ہے اسی وجہ سے کسی حکیم سے پوچھا گیا کہ گوشہ نشینی سے صوفیاء کرام کیا فرماتے ہیں تو جواب دیا کہ اس سے ان کی مراد یہ ہے کہ فکر دائم ہو جائے اور علوم قلوب میں ثابت اور مستحکم ہوں تاکہ عمدہ طور سے زندگی بسر کر کے ذوق سے بہرہ ور ہو کسی سالک سے کہا گیا کہ تم تنہائی پر بڑے صابر ہو اس نے کہا میں تو تنہا نہیں رہتا اپنے پروردگار کا ہم نشین ہوں جب میں چاہتا ہوں کہ وہ مجھ سے کچھ فرمائے تو اس کی کتاب پڑھتا ہوں اگر چاہتا ہوں کہ میں اس سے کچھ کہوں تو نماز پڑھتا ہوں کسی حکیم سے پوچھا گیا کہ زہد اور گوشہ نشینی سے تمہیں کیا فائدہ ہوا اس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کا انس۔

حکایت: سفیان بن عیینہ کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم ادہم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شام کے شہروں میں دیکھ کر عرض کیا کہ خراسان کو آپ نے بالکل چھوڑ دیا فرمایا کو مجھے آرام یہاں ملا ہے کہ میں اپنا دین ایک پہاڑ سے دوسرے پر لئے پھرتا ہوں اگر مجھے کوئی دیکھ پاتا ہے تو کہتا ہے کہ یہ شخص وسواسی ہے یا شربان یا ملاح ہے۔

حکایت: غزدان رقاشی سے کسی نے کہا کہ ہم نے مانا کہ تم ہنستے نہیں مگر اپنے دوستوں کے پاس بیٹھنے سے کون سی شے مانع ہے انہوں نے کہا کہ جس سے مجھے غرض تھی اس کی ہم نشینی سے میرے دل کو راحت مل گئی اب دنیاؤں دوستوں کے پاس بیٹھنے سے کوئی مطلب نہیں۔

حکایت: حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے لوگوں نے کہا کہ یہاں ایک شخص ہے کہ ہم نے اسے جب بھی دیکھا ہے تو تنہا ایک ستون کی آڑ میں بیٹھا دیکھا ہے وہ آپ کی مجلس میں شریک نہیں ہوتا آپ نے فرمایا کہ جب دیکھو تو اطلاع کرنا چنانچہ ایک دن اسے دیکھ کر آپ سے کہا گیا کہ شخص موجود ہے آپ اس کے پاس تشریف لے گئے اور فرمایا کہ اے بندہ خدا مجھے معلوم ہوتا ہے کہ تجھے گوشہ نشینی پسند ہے مگر بات یہ ہے کہ تم ہمارے حسن کے پاس بھی بیٹھتے انہوں نے جواب دیا کہ ایک ایسا امر مانع ہے جس نے مجھے لوگوں کے میل جول سے روک دیا ہے آپ نے فرمایا کہ پھر اس کے پاس بیٹھا کرو جس کو حسن کہتے ہیں اس نے کہا کہ میں ایسے امر میں مشغول ہوں کہ اب نہ مجھے عوام کے پاس بیٹھنے کی فرصت ہے نہ حسن کے پاس آپ نے پوچھا کہ وہ کون سا امر ہے اس نے کہا کہ صبح شام مجھے اللہ تعالیٰ کی نعمت حاصل ہوتی رہتی ہے اور پھر میں گناہ کرتا ہوں تو میں نے بہتر یہ سمجھا کہ نعمت الہی پر اس کا شکر کروں اور اپنے گناہوں سے اس سے مغفرت کی درخواست کروں بس ان دونوں باتوں سے فرصت نہیں ملتی۔ آپ نے فرمایا کہ اے

بندہ خدا میرے نزدیک تو حسن سے زیادہ سمجھدار ہے جو کام تو کرتا ہے اسی کو لازم پکڑ۔

حکایت: حضرت اولیس قرنی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حرم بن حبان حاضر ہوئے آپ نے اس سے پوچھا کہ کیسے آئے جواب دیا کہ آپ سے انس حاصل کرنے کو آیا ہوں حضرت اولیس نے فرمایا کہ مجھے ایسا کوئی نہیں معلوم ہوتا کہ اپنے پروردگار کو پہچان کر اس کے غیر سے انس حاصل کرے۔

اقوال اولیاء: فضیل علیہ الرحمۃ کا قول ہے کہ جب میں رات کی آمد دیکھتا ہوں تو خوش ہوتا ہوں اور کہتا ہوں کہ اپنے پروردگار سے خلوت کروں گا اور جب دیکھتا ہوں کہ صبح ہوئی تو انا اللہ وانا الیہ راجعون (البقرہ 156) ہم اللہ عزوجل کے مال ہیں اور ہم اس کو اسی کی طرف پھرنا۔ پڑھتا ہوں کہ اب لوگ مجھے گھیر لیں گئے اور کوئی ایسا شخص میرے پاس آ جائے گا جو مجھے میرے پروردگار سے غافل کر دے گا۔ 2- عبد اللہ بن زید کہتے ہیں کہ خوش حل ان لوگوں کا ہے جنہوں نے دنیا بھی عیش سے گزاری اور آخرت میں بھی اللہ تعالیٰ کے قرب میں رہیں گے۔ 3- ذوالنون مصری فرماتے ہیں کہ اہل ایمان کی خوشی اور لذت اسی میں ہے کہ تنہائی میں اپنے پروردگار سے مناجات کرے۔ 4- مالک بن دینار فرماتے ہیں کہ جسے عوام کی ہمکلامی کے عوض میں اللہ تعالیٰ کی ہم کلامی سے انس حاصل نہ ہو وہ کم علم اور دل کا اندھا ہے اس نے اپنی عمر مفت ضائع کی ابن مبارک فرماتے ہیں کہ کیا اچھا حل ہے اس کا جو صرف اللہ تعالیٰ کا ہو گیا۔

حکایت: ایک نیک بخت ناقل کہتے ہیں کہ میں ملک شام کی سیر کر رہا تھا کہ ایک عابد کو کسی پہاڑ سے نکلے دیکھا وہ مجھے دیکھ کر ایک درخت کی آڑ میں چھپ گیا میں نے اس کے پاس جا کر سبحان اللہ آپ اتنے بخیل ہیں کہ یہ بھی گوارا نہیں کہ آپ کو دیکھوں اس نے کہا بھائی اصل بات یہ ہے کہ میں اس پہاڑ میں مدت دراز سے اپنے دل کا علان کر رہا ہوں کہ دنیا اور اہل دنیا سے مبرا کرے اور اس میں میں نے بہت مشقت اٹھائی اور عمر صرف کی ہے اور اللہ تعالیٰ سے دعائیں مانگی ہیں کہ ایسا نہ کرنا کہ بجز محنت اور مشقت کے اور کچھ حاصل نہ ہو شکر ہے اللہ تعالیٰ نے میرے دل کا اضطراب دور کیا اور تنہائی اور علیحدگی سے اسے مانوس کر دیا اب میں نے تمہیں دیکھا تو یہ خوف ہوا کہ کہیں دل کا حال پھر پہلے کی طرح نہ ہو جائے تم مجھ سے علیحدہ رہو کہ میں تمہارے شر سے پناہ مانگتا ہوں نعرہ مار کر کہا آہ افسوس دنیا میں اتنا زیادہ ٹھہرا پھر میری طرف سے منہ پھیر لیا اور ہاتھوں کو جھٹکا دے کر کہا کہ اے دنیا مجھ سے علیحدہ رہ میرے سوا کسی اور کو اپنی زینت دکھا اور جو تجھے چاہے اسے دھوکا دے پھر کہا پاک ہے وہ ذات جس نے اپنی خدمت کی لذت اور اپنی طرف متوجہ ہونے کی حلاوت عارفین کے قلوب کو ایسی چکھائی کہ وہ بہشت اور حوروں کی یاد بھول گئے اور ان کی ہمتوں کو صرف اپنی ہی یاد میں تسکین دی کہ ان کے نزدیک کوئی چیز اس کی مناجات سے بڑھ کر مزے دار نہیں پھر قدوس قدوس کہتا ہوا چلا گیا۔

فائدہ: تنہائی میں اللہ تعالیٰ کے ذکر سے انس اور اس کی معرفت کی کثرت ہوتی ہے اور اسی کے متعلق کسی نے کہا

وانی لا ستفشی وبالی غشوة لغل خیالاً منک یلقى خیالیاً۔ واخرج من بین الجلوس لعنی احدث عنک النفس باسر خیالیاء۔

ترجمہ: میں از خود بے ہوش ہوں مجھے بے ہوشی نہیں اس ارادہ پر کہ شاید میرا اور تیرا خیال کہیں ملاقات کریں۔ لوگوں سے اس خیال پر علیحدہ رہتا ہوں کہ شاید تمہائی میں تیری قیل و قال جگہ بنا لے۔

فائدہ: کسی حکیم نے کہا ہے کہ جب آدمی اپنے آپ میں کوئی فضیلت نہیں پاتا تو خود اپنے نفس سے وحشت کرتا ہے اسی وجہ سے لوگوں سے زیادہ مل کر وحشت کو اپنے نفس سے دفع کرتا ہے لیکن جس صورت میں کہ اس کی ذات میں فضیلت ہوتی ہے تو تمہائی کو تلاش کرتا ہے تاکہ خلوت کی وجہ سے فکر پر مدد حاصل کر کے علم و حکمت کو ظاہر کرے۔

فائدہ: صوفیہ کرام فرماتے ہیں کہ مخلوق سے انس حاصل کرنا افلاس کی نشانی ہے۔

خلاصہ: خلوت سے فراغت کا ملنا بہت بڑا فائدہ ہے مگر یہ بعض خواص کے حق میں ہے نہ کہ ہر ایک کے لئے اور جسے ذکر دائمی سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ انس میسر ہو اور دوام فکر سے اللہ تعالیٰ سے معرفت میں استحکام ہو اس کے حق میں جتنی باتیں کہ میل جول سے متعلق ہیں ان سب کی بہ نسبت تمہارا فیاض ہے اس لئے کہ علت غائی تمام عبادات کی اور شمرہ تمام معاملات کا یہ ہے کہ انسان اللہ کا محب اور عارف ہو اور ایسے حال میں اس پر موت آئے اور محبت جب ہوتی ہے کہ دائمی ذکر سے انس حاصل ہو اور معرفت بغیر دوام فکر کے حاصل نہیں ہوتی اور دل کی فراغت محبت اور معرفت دونوں کے لئے شرط ہے اور میل جول سے فراغت قلبی نصیب نہیں ہو سکتی۔

گناہوں سے بچنے کا نسخہ: انسان جو گناہ کو اکثر میل جول سے پیش ہوا کرتے ہیں تمہائی میں ان سے محفوظ رہتا ہے اور ان سے بچنا بھی میسر ہوتا ہے اور وہ گناہ چار ہیں۔ 1- غیبت 2- ریا 3- امر معروف اور نہی منکر سے خاموشی 4- چوری چوری طبیعت میں اخلاق قبیحہ اور اعمال خبیثہ کا داخل ہونا جن کا باعث حرص دنیوی ہے۔

نذمت غیبت: آفات زبان اس کتاب کی جلد سوم میں مطالعہ کر کے تم غیبت کی وجہیں معلوم کرو گے تو جان لو گے کہ میل جول کی صورت میں اس سے بچا رہنا ایک بڑا کام ہے بجز صدیقوں کے اور کوئی نہیں بچ سکتا اس لئے کہ لوگوں کی عادت بن گئی ہے کہ جہاں بیٹھتے ہیں اسی کا چرچا کرتے ہیں بلکہ اس میں چاشنی اور لذت میں چینی اور حلوی کی طرح محسوس کرتے ہیں اور تمہائی کی وحشت کو اسی سے دفع کرتے ہیں اگر تم عوام سے میل جول کر کے انہیں کی باتیں بولو گے تو گنگار اور مستحق غضب پروردگار ہو گے اگر خاموش رہو گے تب بھی غیبت کرنے والوں میں شمار رہو گے کیونکہ غیبت کا سننے والا ایسے ہی ہے جیسے غیبت کرنے والا ہو اگر تم عوام کو غیبت سے منع کرو گے تو وہ تمہارے

دشمن بن جائیں گے وہ جس کی غیبت کرتے ہیں اسے چھوڑ کر تمہاری غیبت کریں گے پھر ایک شدد و شد کا مضمون صادق آئے گا بلکہ ممکن ہے کہ غیبت سے بڑھ کر تمہیں حقیر جانیں اور گالیاں سنائیں اور امر بالمعروف و نہی منکر دین کے اصول میں سے بلکہ واجب ہے چنانچہ اس کا ذکر اس جلد کے آخر میں آئے گا اور جو شخص عوام سے میل جول کرے گا تو لازماً بری باتیں دیکھے گا اگر ان پر سکوت کرے گا تب تو اللہ تعالیٰ کا نافرمان ٹھہرے گا اگر منع کرے گا تو خود قسم و قسم کا ہدف بنائے گا جن افعال سے منع کیا ہے ان سے زیادہ دیگر معاصی کا ارتکاب کرنا پڑے اور ان سے احتراز تلاش کرنا ہو گا۔ اور گوشہ نشینی میں ان امور سے نجات رہتی ہے کیونکہ میل جول کی صورت میں انہیں دیکھ کر نہ چپ ہونے سے بنے نہ کہتے بنے گو ہم مشکل و گرنہ گو ہم مشکل کا مصداق بناتا ہو گا۔

تقریر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ: حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ایک دفعہ تقریر میں فرمایا کہ لوگو تم یہ آیت پڑھتے ہو

يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا هتديتم
ترجمہ: اے ایمان والو تم پر اپنی جان کی فکر ہے جو تم ہدایت پر ہو گئے تو تمہارا وہ کچھ نہیں بگاڑ سکتا جو گمراہ ہے۔ مگر تم اسے عمل میں نہیں لاتے میں نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے

اذاراء الناس المنكر فلم يغيره ادشك ان يعمم الله بعقاب

ترجمہ: جب لوگ برائی دیکھ کر اسے تبدیل نہ کریں تو قریب ہے ان پر اللہ کا عذاب عام کر دے ایک حدیث میں حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ بندہ سے سوال کرے گا یہاں تک فرمائے گا کہ دنیا میں جب تو نے بری بات دیکھی تھی اسے کس لئے منع نہ کیا پھر اللہ تعالیٰ بندہ کو خود جواب سمجھائے گا بندہ عرض کرے گا کہ اے مجھے تیرے رحم کی امید تھی اور عوام سے خوف تھا۔

مسئلہ: نہی عن المنکر سے رک جانا: اس وقت جائز ہے جہاں خطرہ ہو لیکن اس کی پہچان مشکل ہے اور خالی از خطرہ نہیں گوشہ نشینی اس سے نجات دلاتی ہے اور اچھی بات کے امر کرنے سے خصومت کا خوف اور سینوں میں کینہ پیدا ہو جاتا ہے جیسے کسی نے کہا

وكم سقت في آثاركم من نصحينه وقد يستفيد البفصنه المتنصح

ترجمہ: میں نے تمہاری نصیحت میں زندگی گزار دی لیکن افسوس اس سے خالص بغض و عداوت نے جگہ لے لی۔

فائدہ: جو شخص امر بالمعروف کرتا ہے اکثر ندامت اٹھاتا ہے کیونکہ امر معروف کرنا ایسا ہے جیسے کوئی ٹیڑھی دیوار سیدھی کرنا چاہئے اور یقین ہے کہ دیوار اسی پر آکر گرے۔ اور پھر وہ پچھتائے کہ کاش میں اسے جھکی ہوئی رہنے دیتا ہوں اگر بعض لوگ اس کی مدد کریں وہ اس طرح کہ دیوار کو تھام لیں یہاں تک کہ اسے خوب مضبوط کرے تو اس کا

سیدھا ہونا بغیر ضرر کے ہو سکتا ہے لیکن امر معروف کے دور حاضر میں مددگار کہاں کہ ان کے سہارے پر کسی کو کچھ کے لئے بہتر ہے کہ آدمی گوشہ نشینی اختیار کرے۔

ریاء کی خرابیاں: ریاء ایک لاعلاج مرض ہے جس سے احتراز کرنا ابدال و اونداد کو بھی مشکل ہو جاتا ہے۔ دوسروں کا تو ذکر ہی کیا کیونکہ جو شخص عوام سے ملے گا ان کی مدارات کرنی پڑے گی اور جو مدارات کرے گا وہ ریاء کرے گا اور جو ان کے دکھاوے کے لئے اعمال کریگا وہ انہیں گناہوں میں مبتلا ہوگا۔ جن میں وہ مبتلا ہیں اور جیسے وہ تباہ ہوئے ویسے وہ بھی تباہ ہوگا۔ اور ادنیٰ خرابی اس میں یہ ہے کہ نفاق لازم آئے گا مثلاً اگر تم دو مدارات والوں سے ملو تو اگر اسی طرح ہر ایک سے نہ ملو جو اس کی مرضی کے موافق ہو تب تو دونوں کے نزدیک دشمن ٹھہرو گے۔ اگر دونوں سے اس کی من مانی بات کہو گے تو بدترین مخلوق ٹھہرو گے۔

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

نجدون من شرار الناس ذوالرحمین الذمی یاتی ہولاء بوجہ و ہولاء بوجہ ترجمہ: دورخہ آدمی بدترین مخلوق ہے جو ان کے پاس ایک رخ سے جاتا ہے ان کے پاس دوسرے رخ سے۔

فائدہ: لوگوں کے میل جول میں ادنیٰ بات یہ ضروری ہے کہ ملاقات کے وقت اظہار شوق اور شدت سے اشتیاق بیان کیا جائے حالانکہ یہ امر یا تو اصل میں جھوٹ ہوتا ہے ورنہ مقدار زیادتی میں کذب یقیناً ہوتا ہے اور یہ بھی ضروری ہے کہ ملاقات والے سے اس کے حالات پوچھنے سے اپنی شفقت ظاہر کریں اگر تم کسی سے پوچھو کہ آپ کا مزاج شریف اور آپ کے اہل و عیال کیسے ہیں اور تمہارے دل میں ان کا کچھ خیال نہ ہو تو یہ نفاق خالص ہے۔

فائدہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتے ہیں کہ تم میں سے کوئی ایک اپنے گھر سے نکلتا ہے اور راستہ میں کوئی اس سے اپنی ضرورت کہتا ہے کہ فلاں کام کر دیے تو وہ بظاہر اس کا شکریہ کرتا ہے کہ خوب کیا۔ تم نے اپنا مطلب مجھ سے کہا مگر اس کی حاجت میں کوئی کام نہیں کرتا۔ پس ایسا شخص گھر کو جو واپس لوٹتا ہے تو اللہ تعالیٰ کو اپنے اوپر ناراض کرتا ہے اور دین برباد کرتا ہے۔

فائدہ: حضرت سری سقلی فرماتے ہیں کہ اگر میرے پاس کوئی دوست آئے اور میں اس کے دکھاوے کو اپنی داڑھی ہاتھ سے برابر کروں تو مجھے یہ خوف ہے کہ میرا نام منافقوں کے دفتر میں نہ لکھا جائے۔

حکایت: حضرت فضیل تنہا مسجد حرام میں بیٹھے تھے کہ آپ کا ایک دوست آپ کے ہاں حاضر ہوا پوچھا کیسے آئے اس نے کہا دل بہلانے کیلئے انہوں نے فرمایا کہ یہ تو وحشت کا کام ہے کیونکہ تم یہی چاہتے ہو کہ میرے دکھاوے کے لئے زینت کرو میں تمہارے دکھاوے کیلئے بن سنور بیٹھوں اور تم میرے لئے جھوٹ بولو اور میں تمہاری خاطر اس سے بہتر یہ ہے کہ یا تم میرے سے چلے جاؤ یا میں یہاں سے اٹھ جاؤں۔

فائدہ: کسی عالم دین کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ جس بندے سے محبت کرتا ہے تو یہ بھی چاہتا ہے کہ اس کی اطلاع اس کو نہ ہو۔

حکایت: حضرت طاؤس خلیفہ ہشام کے پاس تشریف لے گئے اور فرمایا کہ ہشام نے غصہ ہو کر کہا کہ تم نے امیر المؤمنین کیوں نہ کہا آپ نے فرمایا کہ اس لئے کہ تمام مسلمان تمہاری خلافت پر متفق نہیں۔ مجھے خوف ہوا کہ امیر المؤمنین کہنے سے کوئی حرج نہیں ورنہ اپنا نام منافقوں کے دفتر میں لکھوانے پر راضی ہو تو وہ جانے اور اس کا کام ہے۔

فائدہ: جس سے اسے تقویٰ ہو سکے اسے عوام سے میل جول میں کوئی حرج نہیں ورنہ اپنا نام منافقوں کے دفتر میں لکھوانے پر راضی ہو تو وہ جانے اور اس کا کام۔

فائدہ: سلف صالحین جب آپس میں ملتے تھے تو کوئی مزاج پوچھتا تو اس کے جواب دینے سے احتراز کرتے تھے۔ کیونکہ انکا دستور احوال دین دریافت کرنے کا تھا نہ حالات دنیا۔

حکایت: حاتم اصم نے حلد لٹاف سے پوچھا کہ تمہارا حال کیا ہے انہوں نے جواب دیا کہ صحیح سالم اور عافیت سے ہوں حاتم کو یہ جواب برا محسوس ہوا کہا کہ اے حلد سلامتی تو پل صراط کے پار اور عافیت جنت میں ہے۔

حکایت: حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے جب کوئی پوچھتا کہ آپ آج کیسے ہیں تو فرماتے کہ ایسا ہوں کہ جس چیز کی امید کرتا ہوں اسے پہلے حاصل کرنے پر قادر نہیں اور جس سے ڈرتا ہوں اسے دفع نہیں کر سکتا لوگ اپنے اعمال کے عوض میں گروی ہیں اور بہتری دوسرے کے ہاتھ ہے اور کوئی محتاج مجھ سے زیادہ حاجت مند نہیں۔

حکایت: ربیع بن خثیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اگر کوئی پوچھتا کہ آج کیسے ہیں تو کہتے کہ ضعیف گناہ گار ہوں اپنی قسمت کا دانہ پانی پورا کرتا ہوں اور اس انتظار میں ہوں کہ کب مرنا ہوں۔

حکایت: حضرت ابووردہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے اگر کوئی پوچھتا کہ آپ آج کیسے ہیں فرماتے کہ اچھا ہوں اگر دو زخ سے بچ جاؤں۔

حکایت: سفیان ثوری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اگر کوئی پوچھتا کہ آپ کیسے ہیں فرماتے کہ اس کا شکر اس کے سامنے کرتا ہوں اور ایک کی برائی دوسرے کے سامنے اور ایک سے بھاگ کر دوسرے کے پاس جاتا ہوں۔

حکایت: حضرت اویس قرنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کسی نے پوچھا کہ آپ کیسے ہیں آپ نے فرمایا کہ اس شخص کا حل کیا پوچھتے ہو جو شام ہو تو یہ نہیں جانتا کہ صبح ہوگی یا نہیں اگر صبح ہو تو نہ جانے کہ شام ہوگی یا نہیں۔

حکایت: مالک بن دینار رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے کسی نے پوچھا کہ آج آپ کیسے ہیں فرمایا کہ ایسا ہوں کہ عمر تھمتی

جاتی ہے اور گناہ بڑھتے جاتے ہیں۔

حکایت: کسی حکیم نے پوچھا کہ تم کیسے ہو بتایا موت کی خاطر اپنی زندگی کو پسند نہیں کرتا۔ اور اپنے رب کے سامنے اپنے نفس سے راضی نہیں۔ کسی دوسرے حکیم سے سوال کیا گیا کہ تم کیسے ہو کہا کہ اپنے رب کا رزق کھاتا ہوں اور اس کے دشمن ابلیس کی اطاعت کرتا ہوں۔

حکایت: کسی نے محمد بن واسع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا کہ آپ کیسے ہیں آپ نے فرمایا کہ جو شخص ہر روز آخرت کی طرف کو ایک منزل چلتا ہو اس کا حال تم ہی سمجھ لو کہ کیا ہو گا۔

حکایت: حامد لفاق سے کسی نے پوچھا کہ تم کیسے ہو فرمایا کہ یہ تمنا ہے کہ ایک دن اور رات عافیت میں گزرے سائل نے کہا کیا آپ ہر روز عافیت سے نہیں ہیں فرمایا کہ عافیت اس روز ہوتی ہے جس میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کروں۔

حکایت: ایک شخص نزع کی حالت میں تھا اس سے کسی نے پوچھا کہ تمہارا کیا حال ہے اس نے کہا کہ اس شخص کا کیا حال ہو گا جو دراز سفرز اور راہ کے بغیر کرنا چاہتا ہے اور قبر و حشت ناک میں مونس کے بغیر جاتا ہے اور بادشاہ عادل کے سامنے حجت کے بغیر حاضر ہوتا ہے۔

حکایت: حسان بن سنان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کسی نے پوچھا کہ آپ کیسے ہیں فرمایا کہ اس شخص کا کیا حال پوچھتے ہو جو مرے گا پھر اٹھایا جائے گا پھر حساب لیا جائے گا۔

حکایت: حضرت ابن سیرین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کسی عیال دار تنگ دست سے پوچھا کہ تمہارا کیا حال ہے اس نے کہا کہ کیا حال پوچھتے ہو اس کا جس کے ذمہ پانسو درم قرض ہوں اور وہ عیال دار ہو۔

حکایت: حضرت ابن سیرین اپنے گھر میں جا کر ہزار درم نکال لائے اور اس شخص کو دے کر فرمایا کہ پانسو سے تو اپنا قرضہ ادا کرنا اور پانسو اپنے عیال کے لئے رکھنا اور آپ کے پاس بجز اس ہزار درم کے اور کچھ نہ تھا پھر فرمایا کہ بخدا اب کسی سے حال نہ پوچھوں گا اور آپ نے یہ اس لئے کہا کہ آپ کو یہ خوف ہوا کہ استفسار کرنے کے بعد اگر لعنت نہ ہو سکے گی تو استفسار ریا اور نفاق میں متصور ہو گا۔

خلاصہ: اکابر دین کا سوال دین کے احوال اور اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں دل کے حالات سے ہوتا تھا اگر دنیا کے امور پوچھتے تھے تو جو کچھ دوسرے کی حاجت معلوم ہوتی تھی اس کے پورا کرنے میں اہتمام کر کے حتی الوسع اسکا مقصد پورا کر دیتے تھے۔

حکایت: بعض اکابر فرماتے ہیں کہ میں ان لوگوں کو جانتا ہوں کہ ایک دوسرے سے ملاقات نہیں کرتے تھے لیکن

اگر ایک شخص دوسرے کے سامان و اسباب کا حکم کرتا تو دوسرا کبھی نہیں روکتا اور اب میں ایسے لوگ دیکھتا ہوں کہ آپس میں ملتے ہیں اور ایک دوسرے سے اتنا تپاک سے ملتے ہیں کہ گھر کی مرغی تک کا حال پوچھتے ہیں۔ لیکن اگر کوئی بے تکلفی کر کے دوسرے سے بالفرض ایک درہم لینا چاہے تو وہ ہرگز نہیں دیتا تو یہ بجز ریا اور نفاق کے اور کیا ہے۔

انتباہ: ریا کی ایک علامت یہ ہے کہ جب دیکھو کہ دو آدمی ملتے ہیں تو ایک کہتا ہے مزاج شریف دوسرا بھی کہتا ہے آپ کا مزاج لطیف کہ نہ یہ جواب کا انتظار کرتا ہے نہ دوسرا سوال کا جواب دیتا ہے۔ بلکہ ہر ایک اپنا سوال پیش کرتا ہے اس کی وجہ یہی ہے کہ انہیں معلوم ہے کہ یہ دوسرے کے دکھاوے اور تکلف ہے بلکہ بعض اوقات دل میں تو کینہ اور بغض ہوتا ہے اور زبان سے خیریت پوچھی جاتی ہے۔

حکایت: حضرت حسن بھری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ پہلے لوگ جو اسلام علیکم کہتے تھے تو اسی وقت ان کے دل سلامت ہوتے تھے اور اب جو کہتے ہیں کہ آپ کیسے ہیں اور اللہ تعالیٰ آپ کو تندرست رکھے اور آپ کا مزاج مبارک کس طرح ہے اللہ تعالیٰ آپ کو بخیریت رکھے اگر ان اقوال پر ہم غور کریں تو یہ تمام ازراہ بدعت ہے تعظیم کے امور نہیں انہیں یہ خیال نہیں کہ دوسرا ہم سے ناراض ہے یا راضی۔

فائدہ: آپ نے یہ اس لئے فرمایا کہ اگر تم ملتے ہی دوسرے سے کہنے لگو کہ مزاج شریف تو یہ بدعت ہے۔

حکایت: کسی نے ابو بکر بن عیاش سے پوچھا کہ مزاج شریف آپ نے جواب نہ دیا اور کہا کہ ہمیں اس بدعت سے معاف کرو۔

بدعت > مزاج شریف کہنے کا آغاز: اس بدعت کا آغاز یوں ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد مبارک میں جب شہر عمواس میں (شام کے ملک کا علاقہ) و بقاء طاعون پھیلی تو لوگ نہایت کثرت سے مرے تو اس وقت اگر کوئی اپنے بھائی سے صبح کو ملتا تھا تو پوچھتا تھا کہ آپ کی صبح بخیر ہوئی یعنی رات کو طاعون سے محفوظ رہے یا نہیں اور شام کو ملتا تھا تو دن کی خیریت پوچھتا تھا کہ شام بخیر گزری پھر رفتہ رفتہ ہر ملاقات میں یہ تکلف جاری ہو گیا۔

فائدہ: میل جول عادات کے اعتبار سے غالباً اقسام تکلف اور ریا اور نفاق سے خالی نہیں ہوتا اور یہ تمام باتیں بری ہیں ان میں سے بعض ممنوع اور حرام اور بعض مکروہ ہیں اور گوشہ نشینی کی وجہ سے ان برائیوں سے نجات مل جاتی ہے کیونکہ جو شخص عوام سے ملے اور ان کے عادات میں ان کا شریک نہ ہو تو عوام اس سے ناخوش ہوں گے اور اس کو برا سمجھیں گے بلکہ اس کی غیبت کریں گے اور ایذا کے درپے ہوں گے تو ان کا دین اس کی وجہ سے برباد ہو جائے گا اگر یہ ان سے بدلے گا تو اس کی دنیا اور دین دونوں ضائع ہوں گے اور لوگوں کے اعمال اور اخلاق کو دیکھ کر دیکھنے والے کی بیعت کے مطابق ہو جانا ایک خفیہ مرض ہے اس پر عقلاء کو بھی آگاہی نہیں ہوتی غافلوں کا تو ذکر ہی کیا ہے مثلاً اگر کوئی کسی فاسق کے پاس مدت تک بیٹھتا رہے اور وہ اس کو برا جانتا ہے تب بھی اپنے دل میں

پہلے کی بہ نسبت متفاوت پائے گا یعنی اس کے پاس بیٹھنے سے پہلے جتنی نفرت اور گرانی دل میں فساد سے محسوس کرتا ہو گا اس قدر فساد سے نفرت اب نہ رہے گی اس لئے کہ برائی کے دیکھتے دیکھتے طبیعت پر گرانی آسان ہو جاتی ہے اور اسے برا ہونا دل سے جاتا رہتا ہے اور خرابی سے روکنے کی وجہ یہی ہوتی ہے کہ دل میں اس کی وقعت بہت زیادہ ہوتی ہے کثرت سے دیکھنے کی وجہ سے وہ حقیر ہو جاتی ہے بلکہ ممکن ہے کہ روکنے والی قوت منضم ہو جائے۔ بلکہ خود اس خرابی میں پڑ جائے یا ارتکاب پر آمادہ ہو جائے۔

فائدہ: جب کوئی کسی دوسرے کو کبیرہ گناہ کرتے دیکھتا ہے تو اپنے گناہ صغیرہ اس کی نظروں میں حقیر محسوس ہوتے ہیں اسی وجہ سے جو شخص دولت مندوں اور امراء کی طرف نظر کرتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ کی نعمت اپنے اوپر کم سمجھتا ہے۔

مسئلہ: تو نگروں اور امراء کی صحبت اسی لئے اختیار کی جاتی ہے کہ جو کچھ اپنے پاس ہے اسے کم جانا جائے اور فقراء و مساکین کی صحبت اس لئے پسند ہوتی ہے کہ جو نعمتیں اللہ تعالیٰ نے عنایت فرمائی ہیں انہیں برا سمجھیں تو جائز ہے یہی حال نیکوں اور گناہ گاروں کی طرف دیکھنے کا ہے کہ اس نے جس طبیعت میں ویسی بات لینی جو شخص صرف صحابہ اور تابعین ہی کا حال دیکھے کہ انہوں نے عبادت کس طرف کیا ہے کیا سے کیسے برکنار رہا ہے وہ اپنے نفس کو ہمیشہ ذلیل اور اپنی عبادت کو حقیر سمجھا اور محسوس کرے گا کہ میں نہایت تصور وار ہوں اسی وجہ سے اپنی تکمیل میں کوشش کرتا رہے گا اور چاہے گا کہ ان اکابر کا اقتدار کامل طور پر نصیب ہو اور جو شخص ان حالات کو دیکھے گا جو دنیا داروں پر غالب ہیں یعنی اللہ تعالیٰ سے ان کا رُگردان رہنا اور دنیا کی طرف متوجہ رہنا اور معاصی کا عادی ہونا تو وہ شخص اپنے دل میں اگر اپنی رغبت نیک بات کی پائے گا اسی کے سبب سے اپنے نفس کو بڑا سمجھے گا تو تباہی کی صورت ہے۔

قاعدہ: طبیعت کے بدلنے کے لئے صرف خیر اور شرکی باتوں کا سننا کافی ہوا کرتا ہے دیکھنا تو درکنار رہا اسی باریکی سے اس حدیث کا معنی معلوم ہوتا ہے۔

عند ذکر الصالحین تنزل الرحمة

ترجمہ: نیک لوگوں پر ذکر کے وقت اللہ تعالیٰ کی رحمت کا نزول ہوتا ہے۔ اس لئے کہ رحمت تو جنت کے دخول اور دیدار الہی کو کہتے ہیں اور یہ باتیں ذکر کے وقت نازل نہیں ہوتیں بلکہ ان کا سبب نازل ہوتا ہے یعنی دل کے اندر سے ایک جوش اور صلحاء کے اقتدار کا حرص اور اپنی تقصیر اور کمی پر خجالت اور کراہت اور جوش زن ہوتی ہے غرضیکہ رحمت فضل خیر کی وجہ سے ہوتی ہے اور فضل خیر و عنایت کی وجہ سے اور رغبت احوال صالحین کے ذکر کے کرنے سے تو نزول رحمت کا یہی معنی ہوا کہ وہ چیز نزول کرتی ہے جو انجام کو ذریعہ رحمت ہو اور جیسے اس حدیث کے الفاظ سے یہ معنی سمجھ میں آتا ہے ایسے ہی عقلمند اس کلام کے کفایہ سے سمجھ سکتا ہے۔ کہ کفار فاسقوں کے احوال بیان

کرتے وقت لعنت برستی ہے اس کثرت سے ان کا ذکر کرنا گناہوں کو طبیعت پر ہلکا کر دیتا ہے اور لعنت اللہ تعالیٰ سے دور ہونے کو کہتے ہیں اور دور ہونے کا سبب معاصی ہیں ایسے ہی ذنبوی لذات شہوات کی طرف بطور متوجہ ہونا اور اللہ تعالیٰ سے روگردانی معاصی کا سبب یہ بھی ہے کہ دل سے ان کی گرانی اور برائی جاتی رہے اور گرانی کے جانے کی وجہ سے ان کے ساتھ مانوس ہونا اور انس کثرت سے گناہ سننے کے سبب سے ہوتا ہے تو جس صورت میں صلحاء و فساق کے احوال سننے کا یہ حال ہے تو ان کے دیکھنے کو خود سمجھ لیں کہ وہ بطریق اولیٰ موثر ہو گا بلکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تصریح فرمائی ہے کہ

مثل الجلیس السوء کمثل اړکیران لم یحرقده بشرره علق بک من ریحہ ترجمہ: برے رفیق کی مثال بھٹی کی سی ہے کہ اگر اس کی چنگاری نہ بھی جلائے تب بھی اس بار بار کی بدبو تمہیں ضرور چھٹے گی۔

قائدہ: جیسے کپڑا بو میں بس جاتا ہے اور اس میں خیر نہیں ہوتی اسی طرح فساد دل پر سہل ہو جاتا ہے اور اس میں خیر

نہیں ہوتی اور فرمایا۔ مثل الجلیس الصالح مثل صاحب المسک ان لم یبہلک منه نجد ریحہ

ترجمہ: نیک رفیق کی مثال مشک والے جیسی ہے کہ اگرچہ وہ تمہیں خوشبو نہ بھی دے تب بھی اس کی تم خوشبو

ضرور محسوس کرو گے۔ کہ جس شخص کو کسی عالم دین کی لغزش معلوم ہو تو وہ وجہ سے اس کا ذکر کرنا حرام ہے۔ 1۔

غیبت عالم دین 2۔ عوام عالم دین کا حال سن کر اس گناہ خطا میں آسانی تصور کریں گے۔ اور اس کی گرانی ان کے

دلوں میں سے ساقط ہو جائے گی اور اس پر جرات کرنا بڑی بات نہ سمجھیں گے کیونکہ جب کوئی اس خطا کا مرتکب ہو

گا اور اس پر کوئی اعتراض کرے گا تو وہ جواب دے گا کہ ہم سے ایسا ہو جانا کیا بعید ہے اس میں تو علماء و عابدین مبتلا

ہیں۔ 2۔

اور جہاں معتبر اور مقتدا لوگوں کی کوئی اس قسم کی بات سنی جاتی ہے عوام کے لئے وہ حرکت سند بن جاتی ہے مثلاً اکثر

لوگ جو دنیا میں لڑنے جھگڑنے اور اس کے جمع کرنے کے حریص ہیں اور حکومت کی محبت پر کٹ مرتے ہیں ان کے

دلوں پر ان امور کی برائی اسی وجہ سے آسان ہے کہ وہ خیال کرتے ہیں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم حکومت کی محبت سے

احتراز نہیں کرتے تھے بلکہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزاع کو اپنی سند بناتے

ہیں اور اپنے جی میں تصور کرتے ہیں کہ یہ نزاع طلب حق کے لئے نہ تھا بلکہ طلب حکومت کے لئے تھا پس اسی

جسٹے نقطہ اختلاف حصول حکومت ان پر آسان ہو جاتا ہے اور اسی قسم کی مصیبتوں کے مرتکب ہونے لگتے ہیں

اور قاعدہ ہے کہ برسی طبیعت لغزشوں کی اتباع اور حسات سے اعراض پر مائل ہوئی ہے بلکہ جس جگہ لغزش نہیں

1۔ یہی اور حاضرہ میں عادت ہوئی ہے تو اسی نے ارتکاب کی سرزیش کرنے پر کہتے ہیں لظاہر مولوی لیت تر رہے تو میرے لئے گناہ کیوں

اور جب تک اس کے اعتقاد میں یہ بات ہے کہ میں رمت پر عالم زاہد بھی مبادرت نہیں کیا کرتے تب تک اس کو اس حرکت کا ارتکاب برا

حکوم ہو گا اور جہاں اسی لئے میری علماء کرام و مشائخ عظام سے نیاز مندانہ اپیل ہے کہ آپ حضرات عین کے علاوہ مستجابات بھی ترک نہ کریں

اور القوارت تجی الحدود اشکو الگ کر کے مباحات پر عمل ترک کریں تو عوام کی حالت آسانی سے بدل سکتی ہے۔ (اویسی غفرلہ)

ہوتی اپنی غرض کے لئے نفرش مان لیتی ہے کہ جہانہ مل جائے اور یہ شیطان کے باریک مکر ہیں اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے شیطان کی مخالفت کرنے والوں کی ان الفاظ سے تعریف فرمائی۔

الذین یستمعون القول فینبعون احسنہ ترجمہ: اور جو لوگ کوئی بات سنتے ہیں تو اس اچھی بات کی اتباع کرتے ہیں۔

حدیث: حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے شخص کی مثل بیان فرمائی کہ جو حکمت کی بات سنے پھر اس میں سے برائی کے سوا اور کچھ یاد نہ رکھے اس کی مثل ایسی ہے جیسے کوئی کسی چرواہے کے پاس آئے اور کہے کہ اپنے ریوڑ سے مجھے ایک موٹی بکری ذبح کرنے کے لئے دے دے وہ کہے دے کہ ریوڑ میں جا کر جو بکری سب سے بہتر ملے اسے لے جا اور وہ جا کر کتے کا کان پکڑ لائے۔

فائدہ: اسی طرح جو شخص آئمہ کی لغزشیں نقل کرتا ہے یہ مثل اس کی بھی ہو سکتی ہے علاوہ ازیں اکثر لوگوں کا دستور ہے کہ جب کسی مسلمان کو دیکھیں کہ رمضان میں بلاوجہ روزہ نہیں رکھتا تو اس کو اتنا برا جانیں کہ تقریباً اسے کافر جاننے لگیں لیکن بہت سے لوگوں کو دیکھتے ہیں کہ نماز نہیں پڑھتے یا قضاء کرتے ہیں تو اس سے نفرت نہیں ہوتی جیسے روزہ نہ رکھنے والوں سے نفرت ہوتی ہے بلاوجود کہ نماز کا ترک بعض آئمہ کے نزدیک موجب کفر ہے اور بعض کے نزدیک گردن مارنے کا باعث ہے اور رمضان کے تمام روزے نہ رکھنے سے بھی یہ سزا کسی کے نزدیک نہیں پھر اس کی وجہ اور کچھ نہی بجز اس کے کہ نماز میں تساہل اکثر ہوتا ہے اور دن میں پانچ بار اس کا مشاہدہ ہوتا ہے تو دیکھتے دیکھتے دل سے اس برائی کی وقعت جاتی رہی ہے اور روزہ چونکہ سال میں ہوتا ہے اس کی وقعت بدستور ہے کہ اسی طرح اگر کوئی عالم دین ریشمی کپڑا یا سونے کی انگوٹھی پہن لے یا چاندی کے برتن سے پانی پی لے تو عوام اسے سخت برا جانیں گے اور بہت سے انکار کریں گے حالانکہ اس کو بارہا بڑی دیر تک لوگوں کو غیبت ہی کرتے دیکھتے ہیں اور برا نہیں جانتے اگرچہ غیبت زنا سے بڑھ کر ہی ہے تو ریشم پہننے سے بڑھ کر کیسے نہ ہوگی مگر چونکہ غیبت سنتے سنتے اور غیبت کرنے والوں کو دیکھتے دیکھتے دل پر اس کی برائی نہیں رہی اسی لئے اس میں چشم پوشی کرنی ہی پڑتی ہے۔

فائدہ: ان دقائق کو سمجھ کر عوام سے ایسے بھاگو جیسے شیر سے بھاگتے ہو اس لئے کہ عوام میں تم وہی بات دیکھو گے جس سے دنیا کی حرص اور آخرت سے غفلت زیادہ ہو اور مصیبت کو سہل سمجھو اور طاعت میں رغبت کم کرو پھر اگر کوئی ہم نشین ایسا مل جائے جس کی صورت اور سیرت اللہ تعالیٰ کی یاد دلائے تو اس کا ساتھ دو اور اسے غیبت سمجھو اور اس سے علیحدہ نہ ہو کہ عقلمند کے حق میں اس کا وجود اکسیر اور سونے کا خزانہ ہے اور یہ بھی خوب اچھی طرح جان لو کہ اچھا ہم نشین تمہاری کی بہ نسبت بہتر ہے اور برے جلیس سے تمہارا ہونا اچھا ہے اور جب تم ان باتوں کو سمجھ لو گے اور اپنی طبیعت کا حال ملاحظہ کرو گے پھر جس سے میل جول کرنا چاہتے ہو اس کے حال پر التفات کرو گے تو واضح ہو جائے گا کہ اس سے گوشہ نشینی بہتر ہے یا میل جول لیکن خبردار مطلق حکم نہ لگانا۔

فائدہ: ان حقائق کو سمجھ کر عوام سے ایسے بھاگو جسے شیر سے بھاگتے ہو اس لئے کہ عوام میں تم وہی بات دیکھو گے جس سے دنیا کی حرص اور آخرت سے غفلت زیادہ ہو اور مصیبت کو سہل سمجھو اور طاعت میں رغبت کم کرو پھر اگر کوئی ہم نشین ایسا مل جائے جس کی صورت اور سیرت اللہ تعالیٰ کی یاد دلائے تو اس کا ساتھ دو اور اسے غیبت سمجھو اور اس سے علیحدہ نہ ہو کہ عقلمند کے حق میں اس کا وجود اکیر اور سونے کا خزانہ ہے اور یہ بھی خوب طرح جان لو کہ اچھا ہم نشین تنہائی کی بہ نسبت بہتر ہے اور برے جلیس سے تمنا رہنا اچھا ہے اور جب تم ان باتوں کو سمجھ لو گے اور اپنی طبیعت کا حال ملاحظہ کرو گے پھر جس سے میل جول کرنا چاہتے ہو اس کے حال پر التفات کرو گے تو واضح ہو جائے گا کہ اس سے گوشہ نشینی بہتر ہے یا میل جول لیکن خبردار مطلق حکم نہ لگانا۔ کہ گوشہ نشینی بہتر یا میل جول اس لئے کہ جو چیزیں تفصیل کے ساتھ ہیں ان میں مطلق ہاں یا نہیں کہہ دینا محض خلاف ہے بلکہ تفصیل دار میں تفصیل ہی لائق ہے۔

فائدہ: گوشہ نشینی میں فتنوں اور جھگڑوں سے نجات ملتی ہے اور ان میں گرفتار نہ ہونے سے دین دنیا دونوں محفوظ رہتے ہیں اور چونکہ فتنوں اور تعصبات سے کوئی شر خالی نہیں تو جو کوئی عوام سے علیحدہ رہے گا وہ ان کے فتنوں وغیرہ سے باسلامت رہے گا۔

حدیث: حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فتنوں کا ذکر ارشاد فرمایا کہ جب تم دیکھو کہ لوگوں کے عمدہ درہم ہو گئے اور لمانتیں ہلکی پڑ گئیں اور وہ لوگ یوں ہو گئے آپ نے ہاتھوں کی انگلیاں ایک دوسرے میں ڈال لیں میں نے عرض کیا کہ ایسے وقت میں آپ مجھے کیا حکم فرماتے ہیں آپ نے فرمایا کہ اپنے گھر میں بیٹھے رہو اور زبان بند کرو اور جو بات جانتے ہو اسے عمل میں لاؤ اور جو نہیں جانتے ہو اسے ترک کرو اور فاضل لوگوں کا طریق لازم پکڑو عوام کا طریقہ ترک کرو۔

حدیث: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
یوشک ان یکون خیر مال المسلم غنما یتبع بہما شرف الجبال و مواقع القطر یفر بذینہ من الفتن من شاہق الی شہق
ترجمہ: عنقریب مسلمان کا بہتر مال بکریاں ہوں گی کہ انہیں پہاڑوں کی چوٹیوں اور بارش کی جگہوں میں مسجداں اپنے دین کے فتنوں سے بھاگا پھرے گا۔

حدیث: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت کرتے ہیں کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عنقریب عوام پر ایسا وقت آئے گا کہ دیدار کا دین سلامت نہ رہے گا مگر جو شخص اپنا دین لے کر ایک گاؤں سے دوسرے گاؤں میں اور ایک پہاڑ سے دوسرے پہاڑ میں اور ایک بل سے دوسرے بل میں لومڑی کی طرح ادھر

ادھر بھاگا پھرے گا ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ علیہ وسلم یہ زمانہ کب ہو گا آپ نے فرمایا کہ جس وقت معیشت پروردگار کی معصیت کے سوا اور کسی چیز سے حاصل نہ ہو سکے گی۔ (ہمارا دور اسی فتنہ کی زد میں ہے (الاماشاء اللہ) (اس دور سے ہمیں محفوظ رکھے آمین) (ادبی غفران))

جب ایسا وقت ہو گا تو بے نکاح رہنا واجب ہو گا عوام نے عرض کیا کہ آپ نے تو نکاح کا حکم فرمایا ہے بے نکاح رہنا کیسے واجب ہو گا آپ نے فرمایا کہ جب وہ وقت ہو گا تو آدمی کی تباہی اس کے والدین کے ہاتھوں ہو گی اور اس کے ماں باپ نہ ہوں گے تو اس کی بیوی کی اور اولاد کے ہاتھ سے اور یہ بھی نہ ہوں گے تو رشتہ دار کے ہاتھ سے ہو گی صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عرض کیا یہ کیسے آپ نے فرمایا کہ اسے تنگدستی کا عیب لگاتے ہیں تو وہ تکلف وہ کام کرتا ہے جس کی طاقت اسے نہیں ہوتی اور یہی امر اسے تباہی کی جگہ پہنچا دیتا ہے۔

فائدہ: یہ حدیث اگرچہ تجرد کے باب میں ہے مگر گوشہ نشینی بھی اس سے سمجھی جاتی ہے کیونکہ عیالدار معیشت اور میل جول سے خالی نہیں رہتا اور کسب معیشت بغیر معصیت کے نہیں کرتا۔

انتباہ: میں یہ نہیں کہتا کہ جو زمانہ حدیث بالا میں فرمایا ہے اس کا یہی وقت ہے بلکہ اس حال کے وقت سے بہت پہلے ہو گیا ہے اسی وجہ سے حضرت سفیان ثوری کا قول مشہور ہے کہ بخدا گوشہ نشینی واجب ہو گئی۔

حدیث: حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فتنہ اور ایام ہرج کا ذکر فرمایا میں نے عرض کیا ہرج کیا ہے آپ نے فرمایا کہ جس وقت انسان اپنے ہم نشین سے امن میں نہ رہے میں نے عرض کیا اگر میں وہ زمانہ پاؤں تو آپ کیا حکم فرماتے ہیں آپ نے فرمایا کہ اپنے نفس اور ہاتھ کو روک اور اپنے گھر میں بیٹھا رہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ علیہ وسلم اگر کوئی میرے پاس مکان میں چلا آئے آپ نے فرمایا کہ اپنی کوٹھری میں گھس جائیں نے عرض کیا کہ اگر کوئی کوٹھری میں بھی گھس آئے آپ نے فرمایا کہ اپنی مسجد میں داخل ہو جا اور اس طرح کر آپ نے اپنا پہونچا پکڑ لیا اور فرمایا کہ میرا رب اللہ عزوجل ہے یہاں تک کہ تو وفات پائے۔

حکایت: حضرت سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جب عوام نے امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد میں گھر سے نکلنے اور جنگ لڑنے کو کہا تو انہوں نے جواب دیا کہ میں جنگ کے لئے نہیں جاتا ہوں ایک طرح چل سکتا ہوں کہ مجھے تلوار رو جو آنکھوں سے دیکھتی اور زبان سے بولتی ہو کہ اگر کافر کو دیکھے تو بتا دے اور میں اسے مار ڈالوں اور ایمان دار کو دیکھ کر کہہ دے تاکہ میں اس کو نہ ماروں اور فرمایا کہ ہماری اور تمہاری مثل ایسی ہے جیسے بعض لوگ کھلے راستے پر چلے جاتے ہوں اور یکبارگی آندھی غبار آلود چلے اور راہ بھول جائیں تو کوئی کہے کہ راہ داہنی طرف ہے اور اسی طرف کو چل دیں اور حیران پریشان بھٹکے پھر اس کوئی کہے کہ راستہ بائیں کو ہے اس طرف جا کر خراب خستہ ہوں اور جو لوگ اسی جگہ ٹھہر کر صبر کریں کہ آندھی موقوف ہو جائے اور راہ معلوم ہونے لگے۔

فائدہ: حضرت سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور بعض دیگر صحابہ علیہم الرضوان نے فتنوں میں شرکت نہ کی اور جب

تک فتنہ دور نہ ہوا عوام سے میل جول نہ کیا۔

حکایت: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو جب خبر پہنچی کہ حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ نے عراق کا قصد فرمایا آپ روانہ ہوئے اور تین منزل پر بیٹھ گئے امام حسین رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ آپ کہاں کا ارادہ کرتے ہیں فرمایا کہ عراق کا۔ اور جو خطوط عراق سے آئے وہ دکھلائے اور فرمایا کہ یہ ان کے خطوط اور عمد نامے ہیں آپ نے فرمایا کہ ان خطوط کا آپ اعتبار نہ فرمائیں اور وہاں تشریف نہ لے جائیں حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ نے مانے آپ نے فرمایا کہ میں آپ سے ایک حدیث بیان کرتا ہوں کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور آپ کو دنیا اور آخرت کے پسند کرنے میں اختیار دیا آپ نے آخرت کو پسند فرمایا اور دنیا کو ناپسند کیا اور آپ لخت جگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں بخدا آپ لوگوں میں سے کوئی دنیا کا حاکم نہ ہو گا اور تم کو دنیا سے اسی چیز نے علیحدہ رکھا ہے جو تمہارے حق میں بہتر ہے امام حسین رضی اللہ عنہ نے واپس لوٹنے سے انکار کیا تو حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان سے معاف کر کے رونے لگے اور فرمایا کہ اے شہداء کبر آپ کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتا ہوں۔ ۱۔

فائدہ: صحابہ اس دور فتنہ میں دس ہزار تھے مگر فتنہ کے ایام میں چالیس سے زیادہ کسی نے جرات نہ کی۔

حکایت: طاوس اپنے گھر میں بیٹھ رہے عوام نے ان سے وجہ پوچھی فرمایا کہ زمانہ کی خرابی اور حکام کے ظلم کی وجہ سے گھر بیٹھ رہا ہوں۔

حکایت: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے عقیق وادی میں محل بنوایا اور اس میں بیٹھ رہے عوام نے کہا کہ آپ محل میں بیٹھ رہے اور مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک کی فرمایا کہ میں نے دیکھا کہ تمہاری مسجدوں میں لہو و لعب ہوتا ہے اور بازاروں میں لغو اور کوچوں میں فحش کا نعل ہے اس لئے یہ اختیار کیا کہ اس میں ان تمام باتوں سے نجات ہے۔

فائدہ: اس تمام تقریر سے معلوم ہوا کہ گوشہ نشینی کا ایک فائدہ یہ ہے کہ انسان جھگڑوں اور فتنوں سے محفوظ رہتا ہے۔

لطفہ: فتنہ یزید ایسے ہے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور میں بعض صحابہ و تابعین مسجد نبوی کو بھی چھوڑ کر مدینہ پاک سے باہر چلے گئے ان کے پیچھے نماز پڑھنا تو بڑی بات ہے۔ لیکن الحمد للہ ہم دور نجدت میں ان کے آئمہ کے پیچھے نماز نہیں پڑھتے لیکن مسجد نبوی میں صحابہ و تابعین نے مسجد نبوی بھی چھوڑ دی لیکن ہماری قسمت میں ہے کہ ہم نمازیں تو مسجد نبوی میں پڑھتے ہیں پر ہم پر طعنہ کیوں اور صحابہ و تابعین پر طعنہ کیوں نہیں کیا جاتا تفصیل و

۱۔ اس طرح ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بھی روکا۔ اس روایت سے یزیدیوں (یزید پرست دیوبندی ٹولے) نے امام حسین رضی اللہ عنہ کی بغاوت ثابت کی ہے اس کے جوابات فقیرے رسالہ 'شہادت حسین بغاوت یزید میں ہے۔ (اوسی غفرلہ)

تحقیق فقیر کے رسالہ امام حرم اور ہم میں دیکھئے۔ (اضافہ اویسی غفرلہ)

فائدہ: لوگوں کی ایذا سے پناہ رہتی ہے یعنی لوگ کبھی تو غیبت سے ستاتے ہیں اور کبھی بدگمان ہو کر تہمت لگاتے ہیں اور کبھی وہ سوال کرتے ہیں جو پورا نہ ہو سکے اور کبھی چغلی اور جھوٹ سے ایذا دیتے ہیں کیونکہ اختلاف کی صورت میں اعمال اور اقوال ان کے پیش نظر ہوتے ہیں جس عمل اور قول پر ان کی عقل کی رسائی نہیں اسے یاد رکھتے ہیں اور جب شرکا موقع پاتے ہیں اس وقت اسے ظاہر کرتے ہیں جب تم ان سے علیحدگی کر لو گے تو ان تمام امور سے احتراز کی حاجت نہ ہوگی جو چاہو گے سو کرو گے ان امور سے احتیاط میل جول میں ہو سکتی ہے۔

حکایت: کسی حکیم نے بھی دوسرے حکیم سے کہا کہ میں تجھے ایک قطعہ سکھاتا ہوں جو دس ہزار درہم سے اچھا ہے ان سے پوچھا وہ کیا ہے ان کو قطعہ پڑھ کر سنایا۔

اخفض الصوت ان نطقت بلیل۔ والتفت با مہنار قبل المقال۔ لبس للفقوی رجعة حین یبدو بقبیح
یکون اوجمال۔ ترجمہ: اگرچہ رات کو بولو تب بھی آواز آہستہ رکھو اور دن میں گفتگو سے پہلے التفات کر لیا کرو
بعد میں بات واپس لوٹ کر نہ آئے گی جب بھی ظاہر ہوگی قبیح ہو یا اچھی۔

فائدہ: اس میں کچھ شک نہیں کہ جو لوگوں سے میل جول رہے گا تو ان کے اعمال میں شریک ہو گا پھر اس کا کوئی حاسد یا دشمن ضرور ہو گا جو اس پر بدگمانی کرے گا وہم کرے گا کہ یہ میری دشمنی پر آمادہ ہے اور اس پر کوئی داؤ چلائے گا اور خفیہ طور دھوکہ کرے گا اس لئے کہ لوگ جب کسی چیز کے زیادہ حریص ہوتے ہیں تو ہر کھٹکے کو اپنے حق میں مضر سمجھتے ہیں اور چونکہ عوام دنیا پر شدت سے حریص ہیں تو وہ اوروں کو بھی یہی سمجھتے ہیں کہ یہ شخص ہمارا رقیب ہے مبتنی نے دو شعر کہے۔

اذا ساء فعل المرء ساءت ظنونہ وصدق ما یقاده من توہم و عادی محبہ بقول علائم واصبح فی لیل من
اشک مظلم

ترجمہ: جب کوئی عمل برا ہو تو اس کے گمان بھی برے ہوتے ہیں اور وہ اپنی عادت سے اپنے وہمی امور کو سچا سمجھتا ہے اپنے دشمنوں کی باتوں سے دوستوں سے بھی بغض رکھنے لگتا ہے شک سے رات کی تاریکی ڈوبا رہتا ہے۔

قاعدہ: بروں کی صحبت میں بیٹھنا نیک لوگوں کے ساتھ بدگمانی کا موجب بنتا ہے۔

فائدہ: برائی کے اقسام جو انسان کو آشناؤں اور میل جول والوں سے پہنچتے ہیں بہت ہیں تم ان کی تفصیل کو ترک کرتے ہیں اس لئے کہ جتنا ہم لکھ چکے ہیں ان میں مجملہ میں آگے ہیں گوشہ نشینی میں ان سب سے نجات نصیب ہوتی ہے اور جن لوگوں نے گوشہ نشینی اختیار کی ہے ان کی واقعات و حالات پڑھنے سننے بھی۔

میل جول رکھنے کی خرابیاں : 1- حضرت ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ آدمی کو آزما لے تاکہ اس کو دشمن جانے اور کسی شاعر نے اس مضمون کا قطعہ کہا ہے۔

من حمد الناس ولم یبلم۔ نم بلا ہم ذم من یحمد۔ وصار بالوحدة مستنسا۔ بوحشة الاقرب والا بعد
ترجمہ : جو لوگوں کی تعریف کرتا ہے لیکن انہیں آزمایا نہیں گیا۔ پھر انہیں آزمایا تو جن کی تعریف کرتا تھا اب اس کی
ذمت کرتا ہے۔ پھر گوشہ تنہائی میں انس پاتا ہے اور قریبی بعیدی اقرباء اور دوستوں سے وحشت کرتا ہے۔
2- حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ گوشہ نشینی بڑے ہم نشین سے راحت ملتی ہے۔

حکایت : کسی نے حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہا کہ آپ مدینہ منورہ میں تشریف نہیں لاتے فرمایا
کہ جو لوگ وہاں باقی ہیں وہ یا نعمت پر حسد کرتے ہیں یا تکلیف پر خوش ہوتے ہیں۔

حکایت : ابن سہاک فرماتے ہیں کہ ہمارے ایک دوست نے خط لکھا کہ انسان ادویہ تھے ہم ان سے علاج کرتے تھے
اب ایسے بیمار بن گئے ہیں جن کا علاج نہیں ہو سکتا اب ان سے ایسے بھاگو جیسے شیر سے بھاگتے ہو۔

حکایت : ایک عربی ہمیشہ ایک درخت کے پاس رہتا اور کہا کرتا کہ یہ ہم نشین تین نخصلتیں رکھتا ہے۔
1- میری بات سنتا ہے تو میری چغلی نہیں کھاتا۔

2- اگر میں اس پر تھوک بھی دیتا ہوں تو برداشت کرتا ہے۔

3- اگر بد خلقی کرتا ہوں تو مجھ پر غصہ نہیں ہوتا یہ بات ہارون رشید نے سنی فرمایا کہ اس شخص نے ہم نشینوں کے
متعلق مجھے زاہد بنا دیا۔

حکایت : ایک بزرگ دفتر یا قبرستان میں بیٹھے رہتے کسی نے سبب پوچھا تو فرمایا کہ تنہائی کے سوا کسی چیز میں سلامتی
معلوم نہ ہوئی اور نہ قبر سے زیادہ کوئی شے واعظ ہے اور نہ دفتر سے زیادہ کوئی ہم نشین سود مند ہے۔

حکایت : حضرت حسن بصری فرماتے ہیں کہ میں نے حج کا ارادہ کیا ثابت بنانی (جو اولیاء اللہ میں سے تھے) نے خبر
سن کر کہا کہ میں نے سنا ہے کہ آپ حج کو جاتے ہیں میں چاہتا ہوں کہ میں آپ کے ساتھ رہوں حضرت حسن نے
فرمایا کہ بھائی اسی میں خیر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ستاری میں رہیں مجھے ڈر ہے کہ آپ میرے ساتھ اگر رہیں گے تو ہم
ایک دوسرے کے ایسے حال دیکھیں گے جن سے باہم بغض کی صورت ہوگی۔

فائدہ : اس سے ایک اور فائدہ گوشہ نشینی کا معلوم ہوا یعنی گوشہ نشینی دین اور مروت اور اخلاق اور فقر وغیرہ کا بھرم
بندھا رہتا ہے اور عیوب چھپے رہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے پردہ پوشی کرنے والوں کی تعریف فرمائی ہے۔

بحسبہم الجاہل اغنیاء من لتعفف (البقرہ 273) ترجمہ کنز الایمان : نادان انہیں تو نگر سمجھے بچنے کے سبب۔ ترجمہ :
ان کے سوال نہ کرنے سے جاہل انہیں دولت مند خیال کرتے ہیں۔

ولا عار ان زالت عن الحر نعمه ولكن عاران يزول بعمال

ترجمہ: مل چلا جائے تو شرفاء کو عار نہیں ہاں حسن و جمل (اچھی عادات) چلے جانے سے انہیں عار اور ننگ ہے۔

قائدہ: انسان اپنے دین و دنیا اور اخلاق اور افعال میں ایسے عیوب ضرور رکھتا ہے جن کا چھپانا ہی دارین میں اس کے حق میں مناسب ہوتا ہے اور ان کے ظاہر ہونے پر سلامتی خطرے میں پڑ جاتی ہے۔

لطیفہ: حضرت ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ دور سابق میں لوگ ایسے پتے تھے جن میں کانٹے نہ تھے اور آج لوگ کانٹے ہیں جس میں پتے نہیں۔

قائدہ: جب حضرت ابودرداء صحابی کے زمانہ کا حال ایسا ہو وہ خیر القرون تھا تو ظاہر ہے کہ جو زمانہ کے بعد ہو وہ اس سے بدتر ہی ہو گا۔

حکایت: سفیان بن عیینہ فرماتے ہیں کہ حضرت سفیان ثوری نے اپنی زندگی میں بیداری میں اور مرنے کے بعد خواب میں مجھے ارشاد فرمایا کہ لوگوں سے آشنائی نہ کرو کہ ان سے بچنا بہت مشکل ہے اور میرے گمان میں جو برائی مجھے پہنچی وہ آشنائی سے پہنچی۔

حکایت: ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ میں مالک بن دینار کی خدمت میں حاضر ہوا آپ تنہا بیٹھے تھے اور ایک کتاب کے زانو پر اپنی گردن رکھے ہوئے تھا میں نے چاہا کہ کتے کو ہٹا دوں آپ نے فرمایا کہ اسے کچھ نہ کہو یہ کوئی ضرر اور ایذا نہیں رکھتا ہے اور برے ہم نشین سے بہتر ہے۔

حکایت: کسی بزرگ سے پوچھا گیا کہ کیا وجہ ہے کہ آپ نے لوگوں سے تمہاری اختیار کی انہوں نے جواب دیا کہ مجھے خوف ہوا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ میرا دین چھن جائے اور مجھے خبر بھی نہ ہو۔

قائدہ: اس میں اشارہ ہے کہ برے ہم نشین کے اخلاق کو طبیعت چرائیتی ہو۔

قائدہ: حضرت ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اللہ سے ڈرو اور لوگوں سے کنارہ کش ہو۔ کیونکہ یہ لوگ اگر اونٹ پر چڑھتے ہیں تو اس کی پیٹھ زخمی کر دیتے ہیں اگر گھوڑے پر سوار ہوں تو اس کی کمر توڑ دیتے ہیں اگر اہل ایمان کے دل میں جگہ کرتے ہیں تو اس کو خراب کر دیتے ہیں۔

قائدہ: کسی بزرگ کا قول ہے کہ آشنا کم کرو کہ تمہارا دل و دین خوب محفوظ رہے گا اور حقوق سے ہلکے پھلکے رہو گے اس لئے کہ جس قدر آشنا زیادہ ہوں گے اسی قدر حقوق زیادہ ہوں گے اور سب کا ادا کرنا دشوار ہو گا۔

قائدہ: کسی بزرگ کا قول ہے کہ جسے پہچانتے ہو اس سے اجنبی بنو اور جسے نہیں پہچانتے اس سے جان پہچان نہ کرو۔

فائدہ: گوشہ نشینی میں نہ لوگ تم سے طمع کریں گے نہ تم اور دن سے اور لوگوں کی طمع کا تم سے منقطع ہونا ایک نہایت مفید کام ہے اس لئے کہ لوگوں کا راضی کرنا تو ممکن نہیں اس سے یہی بہتر ہے کہ سالک اپنے نفس کی ہی اصلاح کرے اور ادنیٰ اور آسان حقوق میں سے جنازہ پر جانا اور بیمار پر سی اور ولیموں اور عقد نکاح میں حاضر ہونا ہے اور ان سب میں تضيغ اوقات اور آفات کا نشانہ بننا ہے پھر کبھی ایسا ہوتا ہے کہ سالک ان میں سے بعض حقوق ادا کر نہیں سکتا اور عذر اگرچہ قبول ہوتا ہے مگر ہر عذر قابل اظہار کے نہیں ہوتا تو لوگ یہی کہتے ہیں کہ آپ نے فلاں شخص کا حق ادا کیا اور ہمارا حق ادا نہ کیا اور یہی وجہ عداوت کی ہو جاتی ہے کہ جو شخص بیمار کو عیادت کے وقت میں نہیں پوچھتا وہ یہ چاہتا ہے کہ بیمار مذکور مرحائے ماکہ اچھا ہونے پر اس کی نظر میں عیادت نہ کرنے سے شرمندگی نہ ہو اور جو شخص کسی کی شادی غمی میں شریک نہ ہو اس سے سب راضی رہتے ہیں لیکن جب ایک میں شریک ہو اور دوسری میں نہ ہو اس سے وحشت کرتے ہیں اور اگر کون شب و روز تمام اوقات میں ادائے حقوق کا احترام کرے تب بھی تمام حقوق ادا نہ ہو سکیں گے کسی کو دنیا یا دین کا کوئی شغل بھی ہو تو اس سے کیسے ادا ہو سکتے ہیں۔

نکتہ: حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ دوستوں کا زیادہ ہونا قرض خواہوں کی طرح یعنی جتنے دوست زیادہ ہوں گے اتنے ہی ان کے حق ادا کرنے ہوں گے اور ابن رومی نے ایک قطعہ کہا ہے

عدوك من صديقك مستفاد۔ فلانستكرن من الصحاب۔ فان الداء اول اتراه يكون من الطعام و الشراب۔

ترجمہ: تیرا دوست بھی بلا آخر دشمن ثابت ہو گا اسی لئے زیادہ دوست نہ بنا سب سے بڑی بیماری جو تم دیکھ رہے ہو کھانے پینے سے ہوتی ہے۔

نکتہ: حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ ظالموں کے ساتھ نیک سلوک کرنا ہر عداوت کی جڑ ہے۔

دوسروں سے نفع لینے کی امید کے انقطاع کے فوائد: جو کوئی دنیا کی بہار اور زینت دیکھتا ہے اس کی حرص جنبش کرتی ہے اور حرص کے زور سے لالچ ابھرتی ہے اور اکثر طمع میں بجز نامرادی کے کچھ حاصل نہیں ہوتا اسی لئے بہت سخت ایذا اٹھاتا ہے اگر گوشہ نشینی کرتا تو پھر ایسی خرابیوں کو دیکھنے کی نوبت ہی نہیں آئے گی جب کسی شے کو دیکھے نہیں تو اس کی تمنا اور طمع بھی نہ کرے گا اسی لئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجاً منهم (البحر 88) ترجمہ کنز الایمان: اپنی آنکھ اٹھا کر اس چیز کو نہ دیکھو جو ہم نے ان کے کچھ جوڑوں کو برتنے کو دی

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

(حدیث) انظروا الی من ہو دونکم ولا تنظروا الی من ہو فوقکم فانہ اجدر ان لا تزدروا نعمة اللہ علیکم

حکایت: عون بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں ابتدا میں دولت مند کے پاس بیٹھا کرتا تھا تو ہمیشہ رنجیدہ اور اداس رہتا کہ ان کے کپڑے اپنے کپڑوں سے بہتر دکھتا اور ان کی سواری اپنی سواری سے اچھی پاتا پھر میں نے فقراء کی ہم نشینی اختیار کی تو راحت ہو گئی۔

حکایت: منیٰ ایک دن جامع مسجد فسطاط کے دروازہ سے نکلے تو ابن عبد الحکم اپنے لشکر کے ساتھ وہاں سے گزرا منیٰ اس کا حال دیکھ کر ششدر رہ گئے اور یہ آیت پڑھی

وجعلنا بعضکم لبعض فتنة تصبرون

ترجمہ: ہم نے تمہارے بعض کو بعض کے لئے فتنہ بنایا تو کیا صبر کرو گے پھر فرمایا کہ ہاں میں صبر کروں گا اور راضی ہوں گا آپ تنگ دست اور کم مایہ تھے۔

فائدہ: جو شخص اپنے گھر میں رہتا ہے وہ ان جیسے فتنوں میں مبتلا نہیں ہوتا۔

فائدہ: دنیا کی زینت دیکھنے پر تو وہی حال ہوں گے یا یہ کہ دین اور یقین قوی ہو اور صبر کرے اور ظاہر ہے کہ صبر کی تلخی صبر (مجرد دوائی کا نام ہے) سے بھی زیادہ کڑوی ہے یا یہ کہ اس کی خواہش اور طمع ابھرے اور طلب دنیا کی تدبیر کرے اور ہمیشہ کو تباہ ہو جائے دنیا میں تو اس طرح کہ اکثر تمنائیں انسان کی پوری نہیں ہوتیں ہر طالب اور طامع گویا اس مصع کا مصداق رہتا ہے۔ اے بسا آرزو کہ خاک شدہ

اور آخرت میں تباہی کی وجہ یہ ہے کہ دنیا کی متاع کو اللہ تعالیٰ کے ذکر الہی پر ترجیح دے اسی وجہ سے ابن اعرابی نے ایک شعر کہا ہے۔

اذا كان باب الذل من جانب النقي سموت الى العلياء من جانب الفقر

ترجمہ: جب تو نگری میں ذلت نظر آئی تو میں فقر و فاقہ سے بلندی کو پہنچا۔

فائدہ: پاگلوں اور احمقوں کے دیکھنے اور ان کی بیوقوفی اور اخلاق سے ایذا سے نجات حاصل ہوتی ہے کہ ایسے لوگوں کا دیکھنا گویا آواہا اندھا پن ہے۔

حکایت: اعمش سے کسی نے پوچھا کہ آپ کی آنکھیں چند ہی کیوں ہو گئیں فرمایا نکھٹوں اور احمقوں کے دیکھنے سے۔

لطیفہ: سیدنا امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی آپ کے پاس تشریف لے گئے تھے اور فرمایا کہ حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ جس شخص کی آنکھیں چھین لیتا ہے ان کے عوض میں سے وہ چیز دیتا ہے جو آنکھوں سے بہتر ہو تو آپ کو کون سی چیز عوض میں ملی ہے انہوں نے مزاحاً فرمایا کہ مجھے آنکھوں کے عوض یہ کہہ دیا کہ نکتے لوگوں کو دیکھنے سے

بچا اور میں بھی انہیں میں سے ہوں۔

حکایت: ابن سیرین فرماتے ہیں کہ ایک شخص مجھ سے کہتا تھا کہ میں نے ایک بار پاگل کو دیکھا تو مجھے غش آگیا۔

طیبی فائدہ: الینوس نے کہا ہے کہ ہر شے کا ایک بخار ہے اور روح کی تپ نکتے لوگوں کو دیکھنا ہے۔

حکایت: امام شافعی فرماتے ہیں کہ جب میں نکتے لوگوں کے پاس بیٹھتا ہوں تو میری بدن کی وہ طرف جو ان کی جانب ہو دوسری طرف کی بہ نسبت مجھے بھاری محسوس ہوتی ہے۔

خلاصہ الفوائد: پہلے دو فائدوں کے سوا چار فائدے مقاصد دنیوی سے متعلق ہیں ہاں یہ فوائد دین سے بھی متعلق ہو سکتے ہیں کیونکہ انسان جب نکتے آدمی کے دیکھنے سے ایذا پائے گا تو اس کی غیبت کرے گا اور اللہ تعالیٰ کی حکمت کو برا سمجھے گا اور جب دوسرے لوگوں سے غیبت یا بدگمانی یا حسد یا چغلی وغیرہ کی وجہ سے ایذا پائے گا ان سے بدلہ لئے بغیر چین نہ لے گا اور یہ تمام امور بلا آخر دین میں خرابی لاتے ہیں اور گوشہ نشینی میں ان سب سے سلامتی رہتی ہے۔

گوشہ نشینی کے نقصانات: مقاصد دینی اور دنیوی جو دوسروں کی مدد سے حاصل ہوتے ہیں وہ میل جول کے بغیر میسر نہیں ہو سکتے جو امور کہ میل جول سے حاصل ہوتے ہیں ظاہر ہے کہ تنہائی میں رہنے سے جاتے رہیں گے اور ان کا جانا ضائع ہونا گوشہ نشینی کے نقصانات میں سے ہے ہاں میل جول کے فوائد کو اگر لحاظ کیا جائے تو معلوم ہو جائے گا کہ گوشہ نشینی کی وجہ سے اتنے فوائد فوت ہو جائیں گے اور میل جول کے یہ فوائد ہیں۔ 1- تعلیم 2- علم 3- نفع پہنچانا 4- نفع حاصل کرنا 5- ادب سکھانا 6- انس حاصل کرنا 7- ادب سیکھنا 8- دوسروں کا انیس ہونا 9- حقوق کی بجا آوری سے ثواب پانا اور ثواب پہنچانا 10- تواضع کا عادی ہونا 11- حالات کے دیکھنے سے تجربوں کا حاصل کرنا 12- عبرت پکڑنا یہ میل جول کے فوائد ہیں اب ان کی تفصیل ملاحظہ ہیں۔

نقصان نمبر 1: گوشہ نشینی سے تعلیم و تعلم فوت ہو جاتا ہے جن کی فضیلت ہم باب العلم میں بیان کر چکے ہیں اور یہ دونوں دنیا میں بڑی عبادات میں سے ہیں اور یہ بغیر میل جول کے حاصل نہیں ہو سکتے ہاں یہ علیحدہ بات ہے کہ علوم بہت ہیں بعض ضروری نہیں ہیں اور بعض ضروری ہیں تو جن علوم کا سیکھنا انسان پر فرض ہے اگر نہ سیکھے گا اور گوشہ نشینی کرے گا تو گناہ گار ہو گا اور اگر مقدار فرض کو سیکھ چکا ہے اور باقی علوم میں غور و خوض گوشہ نشینی سے نہیں ہو سکتا اور عبادت کرنے کو دل چاہتا ہے تو گوشہ نشینی کرے اور اگر علوم نقلی اور عقلی کی تکمیل پر قادر ہے تو قبل تعلم گوشہ نشینی کرنا اس کے حق میں نہایت نقصان اور سراسر گھاٹا ہے اسی لئے ابراہیم علیہ السلام نے ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ پہلے عالم بنو پھر گوشہ نشینی کرو۔

مسئلہ: جو شخص علم سیکھنے سے پہلے گوشہ نشینی کرتا ہے وہ اکثر اوقات سونے میں یا کسی ہوس کی فکر میں ضائع کرتا

ہے مقصد یہ ہے کہ تمام اوقات و عبادت میں مستغرق رہے اور جسم سے نیک اعمال کرتا ہے مگر دل میں طرح طرح کی خرابیوں سے نفس کی سعی کو بیکار اور عمل کو باطل کروں گا کہ اس کو خبر بھی نہ ہوگی ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات کے اعتقاد میں کسی قسم کے غلط تصور باندھ کر ان سے انس حاصل کرے گا اور اسے اکثر فاسد و سانس پیش آئیں گے جن کی وجہ سے اکثر اوقات شیطان کا کھلونا بنے گا اور دل میں خود کو عابد و زاہد سمجھے گا۔

فائدہ: علم دین کی اصل ہے اور علوم اور گوشہ نشینی میں خیر نہیں یعنی جو شخص تنہائی میں عبادت کرنا اچھی طرح نہیں جانتا اور اسے معلوم نہیں کہ خلوت میں کون سی باتیں ضروری ہیں اسے گوشہ نشینی سے کچھ فائدہ نہ ہو گا اس لئے کہ انسان کا نفس ایسا ہے جیسے مریض طبیب مشفق کے علاج کا محتاج تو اگر کوئی جاہل مریض طب نہ سیکھے اور طبیب سے تنہا رہنا چاہئے تو ظاہر ہے کہ مرض سے دوہری ایذا پائے گا پس بجز عالم دین کے اور کسی کو گوشہ نشینی موزوں نہیں۔

تعلیم کے فوائد: تعلیم میں بھی بڑا ثواب ہے بشرطیکہ معلم اور متعلم دونوں کی نیت صحیح ہو اگر معلم کا ارادہ ہو کہ میری قدر و منزلت بہت ہو اور شاگرد اور تابعدار زیادہ ہوں تو یہ دین کی خرابی ہے اور ہم نے اس کی وجہ باب العلم میں ذکر کی ہے۔

دور حاضر کے علماء: اس زمانے میں عالم دین کا حکم یہ ہے کہ اگر اپنے دین کی سلامتی چاہے تو گوشہ نشینی کرے کیونکہ اب کوئی طالب علم ایسا نظر نہیں آتا جو دین کے فائدے کے لئے علم حاصل کرتا ہو بلکہ ایسی چوڑی چکنی باتوں کے طالب ہیں جن سے وعظ میں عوام کو اپنی طرف پھیر لیں یا مضامین مناظرہ سیکھتے ہیں کہ ان سے ہمسروں کو لاجواب کریں اور حکام کے یہاں تقرب حاصل کریں اور فخر و مباہات کے مقام میں علم کو استعمال کریں (مسئلہ) مرغوب علوم میں سے سب سے مقرب مذہبی علم ہے۔ ۱۔

۱۔ کہ کالجوں و سکولوں کی دنیوی تعلیم

یعنی روایات فقہیہ جن پر فتویٰ ہے مگر ان کو غالباً اس لئے سیکھتے ہیں کہ ہم سروں سے بڑھ کر رہیں اور عمدہ جات دنیوی پر مامور ہو کر مال جمع کریں دین اور میل جول اسی امر میں ہے کہ عالم ایسے طالب علموں سے احتراز کرے۔

مسئلہ: اگر کوئی طالب علم ایسا ملے جو اللہ تعالیٰ کے لئے علم سیکھے اور علم سے مد نظر اللہ تعالیٰ کا تقرب ہو تو ایسے طالب علم سے احتراز نہ کرنا اور اس سے علم کا چھپانا سخت گناہ کبیرہ ہے۔ اور ایسا طالب علم اگر میسر بھی ہوتا ہے تو بڑے بڑے شہروں میں (دہاتوں میں بھی اویسی غفرلہ) بھی ایک دو سے زائد نہیں ہو سکتے۔

الحمد للہ اب بھی ایسے طالب علم مل جاتے ہیں، غنم اللہ تعالیٰ فقیر کو سینکڑوں ایسے صاحبان میسر ہیں۔ (اویسی غفرلہ)

ازالہ وہم: سفیان ثوری کے اس قول سے دھوکا نہ کھانا کہ ہم نے علم کو غیر اللہ کے لئے سیکھا مگر علم نے نہ مانا بجز

نہ کالجوں و سکولوں کے۔

اس کے کہ اللہ ہی کے لئے ہو اور اس دھوکہ میں آکر یہ نہ سمجھنا کہ علماء علم غیر اللہ کے لئے سیکھتے ہیں مگر بعد کو اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرتے ہیں کیونکہ اکثر لوگوں کا حال تمہارے پیش نظر ہے اس کو دیکھ کر عبرت حاصل کرو کہ اکثر دنیا کی طلب ہی میں مرتے ہیں اور اسی کے حریص رہتے ہیں بہت علماء دیکھو گے کہ دنیا سے اعراض کریں یا اس کے زاہد بنیں۔

مزید توضیح: جس علم کی طرف سفیان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اشارہ فرمایا ہے وہ علم حدیث اور تفسیر اور سید انبیاء علیہ اسلام اور اصحاب کبار کے حالات ہیں کہ اس میں غور خوض کرنا موجب خوف الہی ہوتا ہے اور اگر وہ اس وقت اثر نہیں ہوتا تو بالآخر موثر ہوتا ہے ہاں علم کلام اور فقہ خالص جو معاملات کے فتاویٰ اور خصومات مذہبی کے فیصلوں پر مشتمل ہوتی ہے اس کی تاثیر یہ نہیں کہ جو کوئی اس میں دنیا کی وجہ سے رغبت کرے تو اس کو اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ کر دے بلکہ اس کے پڑھنے سے تو آخر عمر تک دنیا کا حریص ہی رہے گا اور غالباً جو باتیں ہم نے اپنی اس کتاب میں لکھی ہیں اگر طالب علم ان کو دنیا ہی کی رغبت کے لئے سیکھے تو اس کو اجازت دی جاسکتی ہے اس وجہ سے کہ ہمیں توقع ہے کہ آخر عمر میں اپنی حرکت سے وہ باز آجائے کیونکہ یہ کتاب اللہ تعالیٰ کا خوف دلانے اور آخرت پر راغب کرنے اور دنیا کے ڈرانے پر ہے اور یہ وہ باتیں ہیں کہ احادیث اور تفسیر قرآن مجید میں ملتی ہیں۔

دور غزالی قدس سرہ تو پھر بھی مقدس تھا۔ اب کے دور کا حال امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ دیکھتے تو نامعلوم کیا فرماتے یہ ہمارا جہاد ہے کہ ہم اس دور میں تعلیم و تدریس میں منہمک ہیں الحمد للہ علی ذلک (12 اویسی غفرلہ) اور علم سلام اور اقوال راجح و مرجوع فقہ میں نہیں ملتے تو ایسا نہ ہو کہ سالک اپنے دل میں دھوکہ کھا کر صرف اس کی تحصیل میں منہمک ملک رہے اور سمجھے کہ میں اچھا کر رہا ہوں کیونکہ قصور وار اگر اپنے قصور کو جانتا ہے تو وہ اس سے اچھا ہوتا ہے جو نادان اور دھوکا کھایا ہو یا عمداً نادان بن کر نقصان اٹھائے اور وہ عالم جو تعلیم پر شدت سے حریص ہو دور نہیں کہ اس کی غرض قبول و جاہ ہو اور اس کو سردست بھی نفع ہو کہ جاہ و مراتب پر فخر اور ناز کے اپنا دل خوش کر لیا کیونکہ علم کی آفت تکبر ہے جیسا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔

حکایت: بشر نے سترہ صندوق کتب احادیث کے سماع کئے تھے سب کو دفن کر دیا پھر کوئی حدیث روایت نہیں کرتے تھے اور کہتے تھے کہ مجھے تمنا ہے کہ حدیث روایت کروں لیکن اسی وجہ سے روایت نہیں کرتا کہ مجھ میں تکبر نہ آجائے۔

مسئلہ: اگر دل میں حدیث کے بیان کرنے سے نفسیاتی خواہش نہ ہو ورنہ اس پر بھی گرفت ہے۔

ناعدہ: انہی بشر نے فرمایا کہ لفظ حدثنا دنیا کے دروازوں کا ایک پھانک ہے اور جب کوئی حدثنا کہتا ہے تو وہ یہی کہتا ہے کہ میرے لئے وسعت کرو۔

حکایت: رابعہ عدویہ نے حضرت سفیان ثوری سے فرمایا کہ تم اچھے آدمی ہو بشرطیکہ دنیا کی رغبت نہ ہوتی آپ نے

پوچھا کہ میں نے کون سی چیز میں رغبت کی ہے رابعہ نے کہا روایت حدیث میں۔

فائدہ: ابو سلیمان درانی نے فرمایا کہ جس نے نکاح کیا یا حدیث کو لکھا یا سیاحت میں مشغول ہو تو اس نے دنیا کی طرف رغبت کی اور ان آفات پر ہم باب العلم میں آگاہ کر چکے ہیں۔

مسئلہ: میل جول اسی میں ہے کہ جس قدر ہو سکے شاگرد کم کرے اور تنہائی اختیار کر کے اس سے احتراز کرے بلکہ جو شخص تدریس اور تعلیم سے دنیا کا طلب گار ہو تو اس دور میں اس کے حق میں بہتری ہے کہ اگر عقلمند ہے تو تدریس چھوڑ دے

حضرت ابو سلیمان خطابی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے زمانہ کا حال یوں بیان کیا ہے حقیقت یہ ہے درست کہا ہے جو لوگ تمہارے پاس علم پڑھنے اور تم سے کچھ سیکھے کے راغب ہوں تو ان کو ترک کرو کہ ان سے نہ مال ملے گا نہ جمال وہ لوگ ظاہر کے دوست اور باطن کے دشمن ہیں جب دیکھتے ہیں تو خوشامد کرتے ہیں اور پس پشت غیبت کرتے ہیں۔ 2۔

اور اگر کوئی تمہاری ملاقات کو آتا ہے تو تمہارے انفعال کا نگران رہتا ہے اور باہر جا کر تمہاری برائیاں بیان کرتا ہے یہ لوگ نفاق اور چغلی اور کینہ اور فریب کے بندے ہیں ان کے جمع ہونے سے دھوکا نہ کھانا ان کی مراد علم کی تحصیل نہیں بلکہ جاہ و مال کے خواہاں ہیں تمہیں اپنے مطالب کا زینہ یا اپنی حاجات کا گدھا بنانا چاہتے ہیں اگر کسی غرض میں تم سے کوتاہی ہو جائے تو سخت دشمن بن جاتے ہیں پھر تمہارے پاس آمدورفت کا ناز کرتے ہیں اور اس کا تم پر حق واجب سمجھتے ہیں اور تم سے اس کے خواہاں ہیں کہ اپنی عزت اور دنیا و دین سب ان کے لئے خرچ کرو۔ یعنی ان کے دشمنوں سے عداوت کرو اور ان کے قریب کے رشتہ داروں کی مدد اور خدام اور دوستوں کی اعانت کرو ان کی مرضی ہے کہ تم استاد (عالم ہو کر ان کے تابع رہو)

اور وہ مقبوع اور تمہارے سردار ہوں تم ان کے تابعدار اور ذلیل و خوار ہو۔

فائدہ: عوام سے کنارہ کرنا مروت کامل ہے یہ تقریر ابو سلیمان کا خلاصہ ہے اور درست اور بجا ہے کہ اساتذہ بیچارے ہمیشہ کی غلامی میں رہتے ہیں یعنی جو کوئی ان کے پاس آتا ہے وہ اپنا حق جتلاتا ہے اور بڑا احسان بتاتا ہے گویا استاد کو

1۔ یہ تو اس زمانہ کے شاگرد تھے جبکہ ہمارا حال اس سے درجہ بہتر ہے لیکن شکر ہے۔ اویسی غفرلہ

2۔ بلکہ بغاوت و تداوت میں سر نہیں چھوڑتے اس کے باوجود پھر بھی ہم تدریس کو نہیں چھوڑ رہے۔ (الحمد للہ اویسی غفرلہ) فقیر اویسی غفرلہ کو اس سے بھی بڑھ کر نالائق شاگرد نصیب ہیں لیکن محسوس اس لئے نہیں ہوتا کہ ان سے کئی گنا زائد بہتر و برتر تلامذہ بھی میسر ہیں۔ (اویسی غفرلہ)

1۔ جیسے پاکستان میں ضیاء دور میں حکومت کی طرف گرانٹ شروع ہوئی تو جن مدارس کو گرانٹ ملتی تو افسران اہل مدارس کی ذلت میں جو کر گزرتے وہ سب کو معلوم ہے اویسی غفرلہ۔

کوئی جاگیر بخش دی ہے اور بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ اگر استاد اپنی آمدنی سے شاگردوں کی امداد و خوراک کی بھی صورت بنائے تو وہ بیچارہ حکام و افسران اور امراء کا سلامی ہوتا ہے اور قسم و قسم کی ذلت اور رسوائی اٹھاتا ہے یہاں تک کہ حکومت کسی حرام آمدنی سے اس کے لئے کچھ لکھ دیتی ہے تو اسے افسروں کی خدمت اور غلامی کرنی پڑتی ہے۔ اور بہت دنوں تک اس کے دفتروں میں ذلیل ہوتا ہے حتیٰ کہ اس سے مال اس طرح وصول ہوتا ہے کہ گویا اس نے اپنی جیب سے دیا ان تمام مشقتوں کے بعد طلبہ میں تقسیم کرنے کا نیا دور اٹھاتا ہے یعنی اگر سب کو برابر دیتا ہے تو محنتی طلبہ ناراض ہوتے ہیں استاد کو احمق کہتے ہیں کہ اسے تمیز نہیں کہ مصارف اہل فضل کے کتنے ہوتے ہیں اور طریق عدل کا قائم رکھنا نہیں جانتے اگر عدل و انصاف سے تقسیم کرتا ہے تو طلبہ بھی اس پر زبان درازی کرتے ہیں اور شیر و اژدہا کی طرح اس پر حملہ آور ہوتے ہیں استاد کی دنیا میں تو یوں مٹی خراب رہتی ہے اور آخرت میں اس مال کی تقسیم کرتا ہے۔ اس کے حقوق میں اس سے بھی باز پرس ہوگی۔

اساتذہ کی خرابیاں: اساتذہ مذکورہ بالا مصائب و مشکلات کے باوجود انہیں نفس امارہ جھوٹی آرزوئیں دلاتا ہے اور اس پر غریب کے داؤ چلاتا ہے کہ تو اپنے کام میں سستی نہ کر جو کچھ تو کرتا ہے اس سے رضائے الہی کا طالب ہو اور شریعت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم اور علم دین کے پھیلانے میں ساعی ہے اور بندگان اللہ میں سے جو علم کے طالب ہیں ان کی خدمت کرتا ہے اور سلاطین کے مال خاص ان کی ملک نہیں بلکہ وہ مصلحتوں کیلئے ہیں اور علم کے زیادہ کرے سے کوئی مصلحت زیادہ نہیں کیونکہ علماء کے سبب سے دین کا اظہار اور اہل دین کی تقویت ہے۔ اگر یہ مدرس شیطان کا کھلونا نہ ہوتا تو ادنیٰ ثمال سے جان لیتا کہ زمان کی خرابی کی وجہ یہی ہے کہ ایسے فقیہ (علماء بے عمل) بہت ہو گئے کہ جو حاصل کرتے ہیں کھا جاتے ہیں اور حلال و حرام میں فرق نہیں کرتے اور جاہل ان کو دیکھ کر گناہوں پر جرات کرتے ہیں اور ان کے نقش قدم پر چلتے ہیں۔ اسی وجہ سے کہتے ہیں کہ رعیت خراب نہیں ہوئی مگر بادشاہوں کے خراب ہونے سے اور بادشاہ خراب نہیں ہوتے مگر علماء کی غلط کاریوں سے ہم سب اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگتے ہیں مضامین کھانے اور بصیرت کے چلے جانے سے کیونکہ یہ ایسا فرض ہے جس کا کوئی علاج نہیں ہے۔

نقصان نمبر 2: گوشہ نشینی سے دوسروں سے نفع اور نفع لینا فوت ہو جاتا ہے۔ یعنی لوگوں سے خود نفع اٹھانے سے ضروریات زندگی پوری ہوتی ہیں اور یہ بغیر میل جول کے حاصل نہیں ہو سکتے تو جو شخص معاملات و کسب کے ضرورت مند سے خواہ مخواہ گوشہ نشینی یا تارک الدنیا ہوگا پھر امور میں اگر شریعت کے بمطابق عمل کریگا تو میل جول سے بڑی دقت اٹھانی پڑیگی۔ چنانچہ باب الکسب بیان معیشت میں ہم لکھ چکے ہیں۔

مسئلہ: اگر کسی کے پاس اس قدر سرمایہ ہو کہ اسے کفایت کرے تو ایسے سالک کے حق میں گوشہ نشینی افضل ہے اس لئے کہ اب کسب معیشت اس کے لئے معاصی سے نہیں ہوگا۔

مسئلہ: یہ خیال ہو کہ کسب معیشت میں خیرات کا طریقہ جاری رکھے اور حلال کمائی سے کھا کر صدقہ خیرات کرے

تو یہ اس گوشہ نشینی سے بہتر ہے جو صرف نقل صالحین اختیار کرے مگر اس گوشہ نشینی سے افضل نہیں جو اللہ تعالیٰ کی معرفت اور علوم شریعت کی تحقیق کیلئے ہو اور نہ اس سے بہتر ہے کہ سالک ہمہ تن ہمت سے اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو جائے اور صرف ذکر الہی میں مشغول رہے یعنی کشف و بصیرت کے ساتھ اسے مناجات الہی سے انس ہو تو پھر گوشہ نشینی میں حرج نہیں وہی باتوں اور خیالات فاسدہ کے طور پر ہو تو پھر گوشہ نشینی میں نقصان ہے۔

فائدہ: دوسروں کو نفع پہنچانا یوں ہو کہ مل سے ان کے ساتھ سلوک کرے یا بدن سے ان کی خدمت بجالائے اور ظاہر ہے کہ مسلمانوں کی ضروریات پورا کرنا بہت بڑا اجر ہے۔ مگر یہ بغیر میل جول کے کام نہ بنے گا تو جو شخص کہ عوام کی ضروریات پورا کرنے پر قادر ہو اور اس کے ساتھ شریعت کی حدود کو بھی ہاتھ سے نہ جانے دے تو اسے سالک کیلئے میل جول گوشہ نشینی کی بہ نسبت افضل ہے۔ بشرطیکہ گوشہ نشینی میں نوافل نماز اور اعمال صالحہ کے سوا اور کچھ نہ کرنا ہو اور جس سالک کو دل سے عمل کرنے کا راستہ کھل گیا ہو اور دائمًا ذکر و فکر میں رہتا ہو تو اس کے برابر دوسرا کوئی نیک عمل نہیں ہو سکتا۔

نقصان نمبر 3: گوشہ نشینی میں تادیب اور تادب سے باز رہنا پڑتا ہے تادب سے مراد یہ ہے کہ نفس کا پسندیدہ ہو جانا اور لوگوں سے ایذا کا تحمل تاکہ نفس کمزور پڑ جائے اور شہوت مغلوب ہو اور نفس کا پسندیدہ ہونا بھی بغیر میل جول کے نہیں ہو سکتا اور یہ میل جول گوشہ نشینی سے اس سالک کے حق میں بہتر ہے۔ جس کے اخلاق مہذب اور شہوات حدود شرعیہ کے تابع ہوں۔ اسی وجہ سے خانقاہوں کے خدام جو صوفیہ کرام کی خدمت کرتے ہیں۔ اس عمل کو بہتر سمجھتے ہیں۔ اس لئے کہ عوام سے سوال کرتے ہیں نفس کی رعونت کمزور پڑ جاتی ہے اور صوفیہ کرام کی دعا سے برکت ہوتی ہے جو ہمہ تن متوجہ الی اللہ ہیں سابق دور کے آغاز میں اس عمل کی وجہ یہی تھی اب اس میں چونکہ اغراض فاسدہ مل گئے ہیں اور بزرگوں کا طریقہ باقی نہیں رہا جیسے دین کے دیگر شعائر اپنی اصلی ہیئت سے ہٹ گئے ہیں اب خدمت کیلئے یہ لوگ تواضع اس لئے کرتے ہیں کہ بہت سے لوگ تابع ہو جائیں اور بہت سالمان مل جائے اگر خدمت اور ریاضت سے یہی نیت ہو تو اس سے گوشہ نشینی بہتر ہے اگرچہ کسی قبر ہی کے پاس ہو اگر وہ فی الواقع نفس کی رعونت دور کرنے کی نیت ہو تو جو سالک ریاضت کا محتاج ہو اس کے حق میں گوشہ نشینی کی بہ نسبت یہی بہتر ہے اور ریاضت کی ضرورت ابتداء سلوک میں ہوتی ہے بعد حصول ریاضت کے یہ سمجھنا ضروری ہے کہ گھوڑے کو جو دوڑاتے ہیں اس سے فقط دوڑانا مقصود نہیں ہے بلکہ غرض یہ ہوتی ہے کہ شائستگی کے بعد اس کو قطع منازل کیلئے سواری بنایا جائے گا اور جس منزل کو جانا چاہیں اس کے ذریعہ سے پہنچ سکیں گے۔ اسی طرح سالک کا جسم دل کی سواری ہے کہ اس پر سوار ہو کر طریق آخرت کے منازل کو قطع کرے اور چونکہ اس میں بہت سی شہوات ہیں کہ اگر انہیں دور نہ کیا جائے تو راستہ میں سرکشی کریگا۔ اس لئے ریاضت کی ضرورت ہوئی مگر مقصود سواری ہی ہے پس اگر کوئی عمر بھر ریاضت میں مشغول رہے تو اس کی مثال ایسی ہوگی کہ کوئی شخص تمام عمر گھوڑے کو دوڑائے اور

اس پر سوار نہ ہو تو اس صورت میں اس کی شائستگی کا یہی فائدہ ہوگا کہ سردست کاٹنے اور لات اور ٹپ مارنے سے محفوظ رہے گا۔ اگرچہ یہ فائدہ بھی مقصود ہے مگر ایسا فائدہ تو مردہ جانور سے بھی حاصل ہے مگر گھوڑا تو اس لئے ہوتا ہے کہ اس سے زندگی میں کوئی کام لیا جائے۔ اسی طرح نفس کی شہوات سے رہائی تو سونے اور مرنے سے بھی حاصل ہے۔ مگر صرف ترک شہوات ہی مقصود نہیں بلکہ اس کے بعد راہِ آخرت کو طے کرنا بھی مد نظر ہے۔ پس سالک کو چاہئے کہ صرف ترک شہوات اور صرف ریاضت پر قانع نہ ہو جیسے کسی نے ایک راہب کو کہا تھا۔

حکایت: کسی نے راہب سے کہا اے راہب (اللہ والا) اسنے جواب دیا کہ میں تو راہب نہیں ہوں بلکہ میں ایک بولا کتا ہوں۔ میں نے اپنے نفس کو روک لیا ہے کہ لوگوں کو نہ کاٹوں۔

فائدہ: ایسا شخص بہ نسبت موذی جانور کے بہتر ہے مگر صرف اسی قدر پر قناعت نہیں چاہئے کیونکہ جو شخص خود کو قتل کر ڈالے تاکہ لوگوں کو ایذا نہ دے تو اس میں بھی ہو جائے گا مگر طریقِ آخرت طے نہ ہوگا اسی لئے چاہئے کہ اپنے انتہائے مقصود کو مد نظر رکھے کہ ریاضت کے بعد کیا کرنا ہوگا اور جب کوئی اس نکتہ کو سمجھ لےگا تو وہ راست پر آ کر سکوک پر قادر ہوگا۔ اس پر واضح ہو جائیگا کہ گوشہ نشینی اس کے لئے اس طریق میں زیادہ معین و مددگار ہے۔ بہ نسبت میل جول کے یعنی ایسے شخص کیلئے ابتداء میں میل جول افضل ہے پھر بلاخر کو گوشہ نشینی تالیب سے اور ہماری مراد دوسرے کو ریاضت کش بنانا ہے۔

جیسے صوفیہ کے مرشدانی کرام مریدین: کے ساتھ کرتے ہیں اور یہ بھی بغیر میل جول کے نہیں ہو سکتا یعنی مرشد جب تک مریدوں کے ساتھ میل جول نہ کریگا ان کی تالیب پر قادر نہ ہوگا اور مرشد کا حل استاد معلم کی طرح ہے اور جو حکم مدرس معلم کا وہی مرشد کا ہے اور ارشاد میں بھی آفت باریک ایسے آتے ہیں جیسے علم کے سکھانے میں ہل اتنا فرق ہے کہ جو مرید طالب ریاضت ہیں ان میں طلب دنیا کے آثار بہت دور ہوتے ہیں اور طالبان علم میں طلب دنیا کے علامات قریب ہوتے ہیں۔ اسی وجہ سے طالبان ریاضت کم نظر آتے ہیں اور طلبہ علم بہت تو اس صورت میں چاہئے کہ جو بات خلوت سے حاصل ہو اس سے اس کا مقابل کرے جو میل جول سے میسر ہے ان دونوں میں سے افضل کو اختیار کرے اور افضل کا معلوم کرنا گہری جدوجہد سے متعلق ہے اور احوال اور اشخاص کے سبب سے مختلف ہوا کرتا ہے اسی وجہ سے اس پر حکم نفی یا اثبات کا حکم مطلقاً بغیر تفصیل کے نہیں کر سکتے۔

نقصان نمبر 4: گوشہ نشینی سے دوسروں سے انس لینے اور ان کو انس دینے کی قوت ہوتی ہے اور یہ اس سالک کو منظور ہوتا ہے جو ولیموں اور دعوتوں اور دل لگی کے مقامات میں نہیں جاتا اور اس کا مقصد سردست لذت نفسانی ہوتا ہے اور کبھی دیانت بھی مطلوب ہوا کرتی ہے جیسے کوئی مشائخ سے انس حاصل کرے اس وجہ سے کہ وہ ہمیشہ تقویٰ اور ورع میں رہتے ہیں تو ان کے اقوال اور احوال کو دیکھ کر انس حاصل کرنا دین و اسلام میں مستحب ہے۔

مسئلہ: خط نفسانی کبھی تو حرام ہوتا ہے جیسے اس شخص سے انس کرنا جس سے انس کرنا درست نہ ہو اور کبھی مباح

اور بعض اوقات مستحب ہے بشرطیکہ حظ نفسانی سے مقصود یہ ہو کہ عبادت میں کچھ فرحت کی کیفیت متحرک ہو اور دل کو راحت ملے اس لئے کہ دل سے اگر بزور متواتر کام لیا جاتا ہے تو دل اندھا ہو جاتا ہے۔ اگر تنہائی میں وحشت ہو اور دوسروں کے پاس بیٹھنے سے دل کو انس اور راحت پہنچتی ہو تو میل جول اولیٰ ہے کیونکہ عبادت میں نرمی برتنا احتیاط کا کام ہے۔

حدیث: حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

ان اللہ لا یمل حتی تملوا

اللہ تعالیٰ ملامت نہیں کرتا یہاں تک کہ تم ملامت کرو۔

جو کوئی طاقت سے زیادہ اپنے ذمہ کوئی کام لگا لیتا ہے تو بالآخر مغلوب ہو جاتا ہے اور دین غالب رہتا ہے احتیاط اسی میں ہے کہ دین میں نرمی سے داخل ہو۔

فائدہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ اگر مجھے دسواں کا خوف نہ ہوتا تو میں عوام سے ہم نشینی نہ کرتا اور ایک دفعہ یوں فرمایا کہ ایسے شہروں میں چلا جاتا جہاں کوئی انس نہ ہوتا اور آدمیوں کی خرابی آدمیوں ہی سے لگا کرتی ہے تو اس صورت میں گوشہ نشینی کے لئے ایک رفتی ضروری ہے جس سے رات دن میں دیکھنے اور بات کرنے سے گھنڈہ بھر دل بہلائے مگر ایسا شخص تلاش کرنا چاہئے جو فقط اس ایک گھنڈہ میں اس کے تمام گھنٹوں کی محنت ضائع نہ کرے۔

حدیث: حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

المرء علی دین خلیلہ فلینظر احدکم من یخال ترجمہ: انسان اپنے دوست کے دین پر ہوتا ہے دیکھنا چاہئے۔ کہ وہ کس سے دوستی کرتا ہے۔

فائدہ: چاہئے کہ رفتی سے ملنے کے وقت زیادہ تر تمنا کرے کہ امور دینی میں گفتگو ہو اور دل کا حال اور اس کی شکایت بیان کی جائے کہ امر حق پر ثابت اور مستقل کم رہتا ہے اور اس کی تدبیر کیا ہے تو اس جراح کے میل جول میں نفس کو راحت ملتی ہے اور جو اس کی اصلاح کے درپے ہے اسے اس میں بڑی گنجائش ہے کیونکہ اگرچہ کتنی ہی عمر زیادہ ہو شکایت کبھی منقطع نہ ہوگی اور جو اپنے نفس کے حل سے راضی ہو جاتا ہے وہ یقیناً غلطی کھاتا ہے۔

خلاصہ طریقہ انس: دن کے کسی حصہ میں بعض سائلین کے حق میں گوشہ نشینی بہتر ہے تو گوشہ نشین کو چاہئے کہ اپنے دل کا حال معلوم کرے پھر رفتی کو تلاش کرے تو اس سے ہم نشینی کا حرج نہیں۔

نقصان نمبر 5: گوشہ نشینی میں ثواب کے پہنچے اور پہنچانے سے محروم رہتا ہے خود کو ثواب ہونا تو یوں ہے کہ جنازوں پر جانا اور بیماروں کا پوچھنا اور عیدین میں شریک ہونا اور جمعہ میں حاضر ہونا گوشہ نشین کو ضروری ہے اسی

طرح تمام نمازوں کی جماعت میں بھی شرکت لازمی ہے جماعت کے ترک کی اجازت کسی صورت میں نہیں۔

مسئلہ: اگر کسی ایسے ظاہری نقصان کا خوف ہو جو جماعت کے ثواب نہ ملنے کے برابر ہو تو ترک جماعت ہو سکتا ہے لیکن ایسا اتفاق بہت کم ہوتا ہے۔

مسئلہ: ولیموں اور دعوتوں اور نکاحوں میں شریک ہونے سے بھی ثواب ملتا ہے کہ مسلمان کے دل کو خوش کرنا ہے۔

فائدہ: دوسروں کو ثواب پہنچانا اس طرح ہے کہ اپنا دروازہ کھلا رکھے تاکہ لوگ اس کی ملاقات کریں اور مصیبت میں تسکین اور خوشی میں مبارکباد دینا کیونکہ ان امور سے ثواب ملتا ہے۔

مسئلہ: اگر سالک عالم ہو اور وہ اجازت دے دے کہ عوام زیارت کریں تو ان کو زیارت کا ثواب ملے گا اور اب کا سبب پہلا عالم ہو گا تو سالک کو چاہئے کہ ایسے میل جول کے ثواب کو ان نقصانات کا آفت سے نقل کرے جو ہم نے ذکر کی ہیں اس صورت میں کبھی تو گوشہ نشینی کو ترجیح ہوگی اور کبھی میل جول کو اور صلت صالحین میں سے بعض حضرات جیسے مالک بن دینار وغیرہ بھی اپنے گھروں میں بیٹھے رہے تھے دعوتوں کا قبول کرنا اور بیماروں کا پوچھنا اور جنازوں پر جانا بالکل ترک کر دیا تھا سوائے بجز جمعہ اور زیارت قبور کے مطلقاً باہر نہیں نکلتے تھے اور بعض نے شہروں کی سکونت ترک کر کے پہاڑوں کی چوٹیوں پر پناہ لی تھی کہ عبلوت میں فراغت ملے اور کوئی مانع پیش نہ آئے۔

نقصان نمبر 6: گوشہ نشینی سے تواضع فوت ہوتی ہے جو افضل مراتب سے ہے یہ شمالی میں نہیں ہو سکتی بلکہ شمالی کا باعث کبھی تکبر بھی ہوا کرتا ہے۔

حکایت: بنی اسرائیل کے حالات میں ہے کہ کسی حکیم نے حکمت کی تریسٹھ کتابیں تصنیف کی تھیں یہاں تک کہ اسے گمان ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک میرا مرتبہ ہو گا اللہ تعالیٰ نے اس وقت کے نبی پر وحی بھیجی کہ فلاں حکیم سے کہہ دو کہ تو نے اپنی خرافات سے تمام زمین بھر دی میں تیری کوئی محنت قبول نہیں کرتا اس حکیم نے خلوت اختیار کی اور زمین کے نیچے خانہ میں رہنے لگا اور دل میں کہا کہ اب میں اپنے پروردگار کی محبت کو پہنچ گیا۔ اللہ تعالیٰ نے اسی نبی علیہ السلام پر وحی بھیجی کہ اسے کہہ دو کہ میری رضا کو نہ پہنچے گا جب تک کہ لوگوں سے میل جول کر کے ان کے پاس بیٹھا اور ملکر کھانا کھایا اور بازاروں میں ان کے ساتھ چلا پھرا کرو تب اللہ تعالیٰ نے اسی نبی علیہ السلام کو حکم فرمایا کہ اس سے کہہ دو کہ اب تو ہماری رضا کو پہنچا۔

فائدہ: گوشہ نشین ایسے بھی ہوتے ہیں کہ ان کی گوشہ نشینی کا سبب تکبر ہوتا ہے اور محفل میں اس وجہ سے نہیں جلتے کہ کوئی توقیر کرے گا آگے نہ بیٹھائے گا یا یہ سمجھتے ہوئے کہ ہم لوگوں سے نہ ملیں گے تو ہمارا مرتبہ بڑھے گا اور نام زیادہ مشہور ہو گا بعض لوگ اس وجہ سے گوشہ نشینی اختیار کرتے ہیں کہ شاید میل سے ہمارے عیوب ظاہر ہونگے اور زہد و عبلوت کا اعتقاد جو ہم پر کرتے ہیں۔ وہ ختم ہو جائے گا اس لئے وہ اپنے گھر کو اپنی برائیوں کی آڑ بنا

لیتے ہیں تاکہ لوگوں میں عابد و زاہد مشہور ہوں حالانکہ گھر میں ذکر و فکر بھی نہیں کرتے۔

فائدہ: ان لوگوں کی پہچان یہ ہے کہ خود کسی کے یہاں جانا پسند نہیں کرتے اور دوسروں کا اپنے یہاں آنا چاہتے ہیں بلکہ اس بات سے خوش ہوتے ہیں کہ عوام و حکام ان کے دروازہ اور راستہ پر جمع ہوں اور ان کے ہاتھ کو تبرک سمجھا کریں تو ایسے لوگوں کو اگر میل جول نفرت شغل عبادت کی وجہ سے ہوتی تو جیسا اپنا کسی کے ہاں جانا اچھا نہیں سمجھتے تھے ایسے ہی ان کے پاس دوسروں کا آنا بھی برا جانتے جیسے فضیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حال ہم نے ابھی بیان کیا کہ دوست کو دیکھ کر یہ فرمایا کہ تم صرف اس لئے آئے کہ میں تمہارے سامنے بن سنور کر بیٹھوں اور تم میرے سامنے یا جیسے حاتم اصم نے اس حاکم سے کہا تھا جو اس سے ملنے گیا تھا کہ میری حاجت یہ ہے کہ نہ میں تم کو دیکھوں اور نہ تم۔

فائدہ: جیسے تنہائی میں مشغول بذکر اللہ نہیں اس کی گوشہ نشینی کا سبب یہی ہے کہ شدت سے لوگوں میں مشغول ہو یعنی اس کا دل یہی چاہتا ہے کہ لوگ مجھے وقار اور عزت کی نظر سے دیکھیں پس ایسی گوشہ نشینی کئی وجہ سے جہالت ہے۔ جو سالک علم اور دین میں برا ہوتا ہے سو میل جول اور تواضع سے اس کا مرتبہ کم نہیں ہوتا چنانچہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے کھجوریں نمک اور اپنے کپڑے اور ہاتھ میں اٹھالائے اور فرماتے۔

لا ینقص الکمال من کمالہ اجر من نفع الی عیالہ

ترجمہ: کمال کے کمال کو نقصان نہیں۔ اپنے عیال کے لئے کوئی شے لانا

صحابہ کے معمولات: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت خدیفہ بن یمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ لکڑی کے گٹھے اور آٹے کے گھڑیاں اپنے کاندھوں پر لاتے تھے۔

حدیث: حضور صلی اللہ علیہ وسلم چیز خرید فرماتے اور خود مکان کو لے جاتے اگر کوئی عرض کرتا کہ مجھے عنایت فرمائیے تو فرماتے کہ چیز کا مالک اس کو لے جانے کا زیادہ مستحق ہے۔

حکایت: حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ سائلوں پر گزرتے جو روٹی کے ٹکڑے ٹکڑے مانگ کر گزارہ کر کے کھاتے وہ آپ کو عرض کرتے کہ حضرت آؤ کچھ تناول فرماؤ تو آپ سواری سے اترتے اور راستہ پر بیٹھ کر ان کے ساتھ کھاتے پھر سوار ہو کر فرماتے کہ اللہ تعالیٰ تکبر والوں کو ناپسند کرتا ہے۔ جو سالک اس خیال میں ہے کہ عوام مجھ سے راضی رہیں اور میرے متعلق اپنا اعتقاد درست رکھیں وہ غلطی پر ہے اس لئے کہ اگر اللہ تعالیٰ کو کماحقہ پہچانتا ہے تو یقین کرے کہ خلق اللہ سے کوئی کام نہیں بنتا نفع اور نقصان سب اللہ تعالیٰ کے قبضہ میں ہے کوئی اسکے سوانہ فائدہ پہنچا سکے نہ ضرر اور جو سالک عوام کی رضا و محبت اور اللہ تعالیٰ کی ناراضگی میں چاہتا ہے تو یہ یوں حاصل نہیں ہو

سکتا اس سے یہی بہتر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رضامندی طلب کی جائے۔

حکایت: حضرت امام شافعی نے یونس بن عبداللہ علی کو فرمایا کہ بخدا میں تیری بھلائی چاہتا ہوں کہ عوام سے سلامت رہنے کی کوئی تدبیر نہیں اس میں غور و فکر کرو جو اپنے حق میں مصلحت جانو اسے عمل میں لاؤ کسی نے کہا ہے

من راقب الناس يات غما، وقاز باللذق الجسور

ترجمہ: جو لوگوں کا لحاظ کرتا ہے وہ غم میں مرے گا اور لذت سے کامیاب ہو گا جو بیباک ہے۔

حکایت: سہل ستری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنے کسی مرید کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ فلاح عمل کرو اس نے عرض کیا کہ یہ تو عوام کی وجہ سے میں نہیں کر سکتا آپ اپنے مریدوں کی طرف مخاطب ہو کر فرمانے لگے کہ سالک کو حقیقت معرفت نہیں ملتی جب تک کہ دو باتوں میں سے ایک کے ساتھ موصوف نہ ہو (1) لوگ اس کی نظر سے گر جائیں کہ دنیا میں سوائے اپنے پروردگار کے اور کسی کو نہ دیکھے اور سمجھ لے کہ کوئی نفع اور ضرر نہیں پہنچا سکتا (2) اس کا نفس اس کے دل کے سامنے حقیر ہو جائے کہ اس کی کوئی پرواہ نہ رہے کہ لوگ کس حل پر مجھے دیکھیں گے۔

فائدہ: حضرت امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ کوئی بھی ایسا نہیں جس کا کوئی دوست اور دشمن نہ ہو تو جب یہ بات ہے تو ان کے ساتھ رہنا چاہئے جو اللہ تعالیٰ کے فرمانبردار بندے ہیں۔

حکایت: حضرت حسن بصری سے کسی نے کہا آپ کی مجلس میں بعض لوگ صرف اسی خیال سے آتے ہیں کہ دیکھیں آپ کہاں وعظ میں غلطی کرتے ہیں یا سوال کر کے آپ کو تنگ کریں آپ نے تبسم فرما کر فرمایا کہ اس سے برانہ مانو کیونکہ میں نے اپنے نفس کو جنت میں رہتے اور اللہ تعالیٰ کے قرب کے لئے تیار کیا ہے تو عوام مجھے جو کچھ کہیں میں نے کبھی خیال نہیں کیا کہ عوام سے سلامت رہوں گا اس لئے کہ مجھے معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی خالق اور رازق اور زندہ کرنے والا اور مارنے والا ہے جب وہ مخلوق کے شکوہ سے سلامت نہیں رہا میں کیسے سلامت رہ سکتا ہوں۔

فائدہ: حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جناب الہی میں عرض کیا کہ بارالہ لوگوں کی زبان مجھ سے روک دے حکم ہوا کہ اے موسیٰ علیہ السلام یہ وہ بات ہے کہ اسے میں نے اپنی ذات کے لئے بھی پسند نہیں کیا تو شیرے لئے کیسے پسند کروں۔

فائدہ: اللہ تعالیٰ نے حضرت عزیر علیہ السلام پر وحی بھیجی کہ اگر تمہیں یہ بات اچھی محسوس نہیں ہوئی۔ کہ میں تمہیں لوگوں کے منہ میں مسواک کی طرح کر دوں کہ تجھے چلبلا کریں تو میں تمہیں اپنے یہاں تواضع کرنے والوں میں

خلاصہ : جو سالک خود کو گھر میں اس لئے روک رکھے کہ اس کے متعلق عوام کا اعتماد اچھا ہو جائے اور تمام لوگ نیک کہیں تو اسے دنیا میں بھی مشقت ہوگی اور آخرت کا عذاب تو بہت بڑا ہے۔

مسئلہ : اس سے ثابت ہوا کہ گوشہ نشینی اسے مستحب ہے جو ہر وقت اپنے پروردگار کے ذکر اور فکر اور عبادت اور معرفت میں مستغرق رہے۔

مسئلہ : اگر کوئی عوام سے میل جول کرے تو اس کے اوقات ضائع ہوں اور عبادت پریشان ہو تو گوشہ نشینی کے اختیار کرنے میں یہ نقصانات پوشیدہ ہیں ان سے ضرور بچنا چاہئے کہ ظاہر میں نجات دینے والی معلوم ہوتی ہیں مگر واقع میں ہلاک کرنے والی ہے۔

نقصان نمبر 7: گوشہ نشینی میں تجربے فوت ہو جاتے ہیں جن کا دارو مدار عوام سے ملنے اور ان کے روزمرہ کے حالات دیکھنے پر ہے اور عقل طبعی دین اور دنیا کی مصلحتوں کے سمجھنے کے لئے کافی نہیں بلکہ مصلحتیں تجربہ اور مہارت سے معلوم ہوتی ہیں اور جو سالک تجربوں سے خوب ماہر نہ ہو اس کی گوشہ نشینی میں کوئی بہتری نہیں مثلاً اگر کوئی نوجوان گوشہ نشینی کرے تو نا تجربہ کار اور جاہل رہے گا بلکہ چاہئے کہ پہلے علم پڑھے اور اس عرصہ میں جتنا تجربہ ضروری ہے اسے حاصل ہو جائیں گے اور اسی قدر کافی ہوں گے اور باقی تجربے حالات کے سننے سے بھی معلوم ہو سکتے ہیں۔ میل جول ہی کے محتاج نہیں۔

قائدہ: زیادہ ضروری تجربوں میں یہ ہے کہ سالک اپنے نفس اور اخلاق اور صفات باطنی کو آزمائے اور یہ امر تنہائی میں نہیں ہو سکتا اس لئے کہ تنہائی میں تو ہر تجربہ کرنے والا راحت پاتا ہے اور جتنے غصہ والے اور کینہ اور حسد والے ہیں جب علیحدہ ہوتے ہیں تو ان سے کوئی جھڑت سرزد نہیں ہوتی اور یہ تمام صفات مہلک ہیں ان کا دفع کرنا واجب ہے اور مغلوب کرنے پر یہ کافی نہیں کہ جن امور سے ان کو حرکت ہوتی ہو ان سے دور رہ کر ان کو ساکن کر دیا جائے کیونکہ دل کی مثل جس میں ایسی صفات ہوں ایسی ہے جیسے پھوڑا جس میں پیپ اور لہوا بھر گئی ہو جب تک اس کو جنبش نہ ہو یا کوئی ہاتھ نہ لگائے تب تک پھوڑے والے کو اس کا درد محسوس نہ ہو فرض کرو کہ جس کے ہاتھ نہیں جو اسے چھوئے اور نہ آنکھ ہے کہ دیکھے اور نہ کوئی اس کے پاس ہے جو اسے حرکت دے تو غالباً وہ یہی سمجھے گا کہ میں تندرست ہوں اور میرے جسم میں کوئی پھوڑا نہیں لیکن جب کوئی اسے حرکت دے گا یا نشتر لگائے گا تو اس میں سے پیپ اور مادہ ایسا بننے لگے گا جیسے بند پانی فوارہ میں سے جوش کرتا ہے اسی طرح جس دل میں کینہ اور بغل اور حسد اور غصہ اور دوسرے برے اخلاق ہوتے ہیں وہ بھی جب جوش کرتے ہیں تب انہیں حرکت دی جاتی ہے اسی وجہ سے سالکان طریق آخرت جو اپنے قلوب کو صاف کرنا چاہتے تھے وہ اپنے نفسوں کا امتحان لیا کرتے تھے تو جسے

اپنے نفس میں تکبر معلوم ہوتا تھا تو وہ پانی کی مشک کمر پر لکڑیوں کا بوجھ سر پر لے کر بازاروں میں پھرتا تھا کہ اس سے نفس کا تکبر دور ہو۔

خلاصہ: نفس کی آفت اور شیطان کے کمر پوشیدہ ہوتے ہیں ایسے لوگ کم ہیں جو انہیں جانتے ہوں۔

حکایت: کسی بزرگ نے فرمایا کہ میں نے تیس سال کی نماز دوبارہ پڑھی بلکہ میں ہر نماز صف اول میں پڑھا کرتا تھا مگر نماز لوٹانے کی وجہ یہ ہوئی کہ ایک دن کسی عذر سے نماز میں پیچھے رہ گیا اور اول صف میں جگہ نہ پائی دوسری صف میں کھڑا ہو گیا تو میں نے اپنے نفس کو دیکھا کہ میرے پیچھے رہ جانے کی وجہ جو لوگ مجھے میرا نفس لوگوں سے مجاہت محسوس کرتا تھا اس وقت سے میں نے جانا کہ میری نماز ریا سے تھی اور مجھے یہ اچھا معلوم ہوتا تھا کہ لوگ مجھے نیکیوں کی طرف سبقت کرنے والا دیکھیں۔

فائدہ: میل جول کا ایک بڑا فائدہ واضح یہ ہے کہ اس سے صفات خود میں معلوم ہو جاتی ہیں اسی لئے کہا گیا ہے کہ سفر اخلاق کو ظاہر کر دیتا ہے اس لئے کہ وہ بھی ایک قسم کا میل جول ہے جو دیر پارہتا ہے لو ان صفات کے معانی لور باریکوں جلد نمبر 3 (ثالث) میں مذکور ہوں گی کیونکہ ان کو نہ جاننے کے سبب سے بہت سے اعمال صالحہ خراب ہو جاتے ہیں اور ان کے جاننے کی وجہ سے تھوڑا سا عمل عمدہ ہو جاتا ہے۔

فائدہ: اگر یہ بات نہ ہوتی تو علم کو عمل پر فضیلت نہ ہوتی کیونکہ محل ہے کہ نماز کا علم جو صرف نماز کے لئے مقصود ہے نماز سے افضل ہو اس لئے کہ ہم جانتے ہیں کہ جو چیز غیر کے لئے وسیلہ ہوئی ہے تو وہ غیر اس سے اشرف ہوا کرتا ہے مگر شریعت نے عابد سے عالم کے افضل ہونے کا حکم کہا یہاں تک کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

فضل العالم علی العابد کفضل علی ادنی رجل من اصحابی
ترجمہ: عالم کی عابد پر ایسی فضیلت ہے میری فضیلت میرے اولیٰ صحابی پر۔

فائدہ: معلوم ہوا کہ عالم کو عابد پر فضیلت تین وجوہ سے ہے۔ 1- وہی جو ہم نے ذکر کی اس کی وجہ سے تھوڑا عمل بھی صاف و شفاف ہوتا ہے۔ 2- علم کا فائدہ دوسرے کو پہنچتا ہے اور عمل کا فائدہ صرف عامل کو۔ 3- علم سے مراد اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات اور افعال کا علم ہے جو تمام اعمال سے افضل ہے بلکہ اعمال سے غرض یہی ہے کہ دل مخلوق سے خالق کی طرف راجع ہو اور بعد رجوع الی اللہ کے اللہ تعالیٰ معرفت اور محبت جوش زن ہو تو علم اور عمل دونوں اسی معرفت کے لئے ہوتے ہیں۔ یاد رہے کہ مریدوں کی انتہائی ہی علم ہے اور عمل اس کے لئے شرکاء قائم مقام ہے اور اسی کی طرف اشارہ ہے اس آیت میں۔

الیہ لصیصد الکلم الطیب والعمل الصالح یرفعہ

ترجمہ: اسی کی طرف پڑھتا ہے کلمہ طیبہ اور نیک کام کو وہ اٹھالیتا ہے۔

فائدہ: کلمہ طیب ہی علم ہے اور عمل ایسا ہے جیسے بوجھ اٹھانے والا کہ اسے اٹھا کر منزل مقصود تک پہنچا دیتا ہے تو ظاہر ہے کہ سواری کی بہ نسبت سوار بہتر ہو گا یہ تقریر بطور جملہ معترضہ کے لئے ہے یہ اس بحث میں مناسب نہیں اسی لئے اب اسے چھوڑ کر ہم اصلی غرض کی طرف متوجہ ہوتے ہیں کہ جب تم نے گوشہ نشینی کے فوائد اور آفت معلوم کر لئے تو جان لیا ہو گا کہ گوشہ نشینی کو مطلق افضل کہنا خطا ہے بلکہ چاہئے کہ سالک اور اس کے ہمتشین کے احوال کو دیکھے جائیں اور یہ بھی کہ میل جول کی وجہ سے کون کون سے فوائد ضائع ہوں گے اور کیا نفع ہو گا پھر نفع اور نقصان کا مقابلہ کیا جائے تب کہیں امر حق واضح ہو گا اور فضیلت بھی معلوم ہوگی۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا فیصلہ: امام شافعی نے فرمایا کہ اے یونس (صوفی) عوام سے انقباض موجب عداوت ہے اور ان سے کھل کھیلنا برے ہم نشین پیدا کرتا ہے تو سالک کو یوں رہنا چاہئے کہ نہ منتقبض ہو نہ منبسط یعنی نہ بہت زیادہ گوشہ نشینی نہ بہت زیادہ کھل کھیلنا۔

خیر الامور رو ساطہما: درمیانی چال یعنی میل جول اور گوشہ نشینی میں اعتدال ضروری ہے اور یہ امر حالات کے تفاوت سے مختلف ہوا کرتا ہے اور فوائد و نقصانات کے دیکھنے سے افضل طریقہ واضح ہو جاتا ہے اس کے متعلق امر حق اور صحیح تریبی ہے اس کے سوا جو کچھ کسی نے کیا ہے وہ ناتمام و ناقص ہے بلکہ ہر ایک نے ایسی حالت خاص کا ذکر کیا ہے جس میں وہ خود ہے اگر غیر شخص جو اس حل میں نہیں اس پر بھی وہی حکم کیا جائے گا تو درست نہ ہو گا اور علم ظاہر میل صوفی اور عالم کے درمیان بھی یہی فرق ہے کہ صوفی وہی تقریر کرتا ہے جس حل میں خود ہوتا ہے اسی وجہ سے مسائل میں ہر ایک کے جوابات جدا جدا ہوتے ہیں اور عالم وہ ہے کہ امر حق کو نفس الامر میں دریافت کرتا ہے اور اپنے حل کا لحاظ نہیں کرتا اسی لئے وہ جو کہتا ہے وہی حق ہوتا ہے اس میں امکان اختلاف نہیں ہو سکتا کیونکہ امر حق تو ہمیشہ ایک ہی ہو گا اور حق سے قاصر بے شمار اسی لئے صوفیہ کرام سے جب درویشی کا حل پوچھا گیا ہے تو ہر ایک نے وہ جواب دیا جو دوسرے کے جواب کا غیر تھا اور جوابات اگرچہ باعتبار جواب دینے والے کے حل کے حق ہیں مگر نفس الامر میں حق نہیں ہیں اس لئے کہ حق تو ایک ہوا کرتا ہے مثلاً ابو عبد اللہ جلا سے پوچھا گیا کہ فقیری کیا ہے فرمایا کہ اپنی دونوں آستینیں دیوار سے مار کر کہو کہ ہمارا رب اللہ تعالیٰ ہے یہی فقیری ہے۔ 2- حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس کا جواب فرمایا کہ فقیر وہ ہے جو سوال نہ کرے اور نہ کسی سے مزاحمت کرے اگر اس سے کوئی جھگڑا کرے تو خاموش ہو جائے۔ 3- سل بن عبد اللہ نے فرمایا کہ فقیر وہ ہے جو سوال نہ کرے اور ذخیرہ نہ کرے۔ 4- کسی اور بزرگ نے فرمایا ہے کہ فقیری یہ ہے کہ اس کے پاس کچھ نہ ہو اور جب ہو بھی تو اپنی نہ سمجھے چونکہ نہ پہلے اس کی تھی نہ اب۔ 5- ابراہیم خواص رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کہتے ہیں کہ فقیری یہ ہے کہ شکایت نہ کرے اور سختی کا اثر ظاہر ہو۔

خلاصہ: اگر سو صوفیوں سے سوال کیا جائے تو ہر ایک کا جواب جدا جدا ہو گا کہ بلکہ دو کا بھی ایک جیسا جواب نہ ہو گا۔ حالانکہ وہ من وجہ تمام درست ہوں گے اس لئے کہ ہر ایک کا جواب اس کے حل کی خبر ہے اور جو کچھ اس کے دل پر غالب ہے اس کی حکایت ہو گی اسی وجہ سے اس گروہ صوفیہ کے دو آدمی ایسے نہ دیکھو گے جن میں سے کوئی ایک اپنے اپنے ساتھی کو تصوف میں ثابت قدم بتلائے اور اس کی تعریف کرے بلکہ ہر ایک کا دعویٰ ہوتا ہے کہ واصل اور واقف بحق میں ہی ہوں اس لئے کہ ان کی دوڑ انہیں احوال کے مقتضائے تک ہے جو ان کے دلوں پر وارد ہوتے ہیں اسی وجہ سے وہ اپنے ہی نفس سے مشغول رہتے ہیں دوسروں کی طرف انکسار نہیں کرتے اور علم کا نور جب چمکتا ہے تو سب پر محیط ہوتا ہے اور پردہ خفا کو دور کرتا ہے اور اختلاف اٹھا لیتا ہے۔

اختلاف صوفیہ کی بمثل: اس کی مثل یوں ہے کہ فقہائے کے زوال کے وقت سلیہ اصلی کے متعلق اقوال مختلف ہیں بعض کہتے ہیں کہ گرمیوں میں سلیہ دو قدم کے برابر ہوتا ہے کوئی کہتا ہے کہ نصف قدم ہوتا ہے اور دوسرا اس پر اعتراض کرتا ہے اور کہتا ہے کہ جاڑوں میں سات قدم ہوتا ہے اور کوئی پانچ قدم بتاتا ہے اور دوسرا رد کرتا ہے تو یہی حال صوفیہ کے جوابات جیسا ہے کہ ہر شخص نے اپنے شہر کے سلیہ اصلی کو دیکھ کر کہہ دیا کہ اتنا ہی ہے اور یہ بات درست ہے مگر دوسرے کی غلطی جو بیان کرتا ہے وہ بیچارے نے کیونکہ تمام دنیا کو اس نے اپنا شہر یا اس کے مثل سمجھ لیا ہے جیسے صوفی اپنے حل پر قیاس کر کے دنیا پر حکم لگا دیتا ہے اور جو زوال کو جانتا ہے اسے معلوم ہے کہ سلیہ کس سبب سے چھوٹا اور بڑا ہوا کرتا ہے اور شہروں میں کس وجہ سے مختلف ہوتا ہے اسی وجہ سے اس کا جواب ہر شہر کے لئے ایک علیحدہ حکم پر مشتمل ہو گا مثلاً "کے گا کہ بعض شہروں میں سلیہ نہیں رہتا اور بعض میں طویل اور بعض میں کم ہوتا ہے۔"

(سوال) اگر کوئی اپنے حق میں گوشہ نشینی کو افضل اور اسلم سمجھے تو گوشہ نشینی کے آداب اس کے لئے کیا ہیں۔
جواب آداب اختلاط کا بیان کرنا طویل تھا اسے ہم باب صحبت میں لکھ آئے اور عزت کے آداب کو ہم طویل نہیں دیتے مختصراً بیان کئے دیتے ہیں کہ گوشہ نشین کو پہلے یہ نیت کرنی چاہئے کہ میری برائی عوام تک نہ پہنچے۔

۱۶

دوسرا: یہ کہ عوام کی شرارت سے سلامت رہوں۔

تیسرا: حقوق مسلمین کی بجا آوری کے قصور سے نجات پاؤں۔

چوتھا: تمام ہمت اللہ تعالیٰ کی عبادت کے لئے فارغ ہو جاؤں جب اس طرح گوشہ نشینی کرنے میں نیت کر چکے تو پھر خلوت میں علم اور عمل اور ذکر اور فکر پر مداومت کرے تاکہ شہو گوشہ نشینی سے دامن مراد پر کر سکے اور عوام کو دک دے کہ اس کے پاس زیادہ آمدورفت نہ کریں ورنہ اکثر اوقات میں دل جمعی نہ ہو گی اور عوام کے احوال اور ہر کی خبریں پوچھے نہ سنے اور نہ اس پر کلن دھرے کہ لوگ کیا کرتے ہیں کیونکہ یہ تمام باتیں دل میں اثر کر جاتی ہیں

حتیٰ کہ نماز کے اندر اور فکر کے درمیان میں ایسی ابھرنی ہوتی ہے کہ سالک کو خبر بھی نہیں ہوتی کہ میں خبروں کا پڑنا ایسا ہے جیسے زمین میں بیج کا گرنا کہ وہ بھی ضرور باہر نکلتا ہے اور رگ و ریشہ اور برگ و شاخ پیدا کرتا ہے اسی طرح خبروں سے خبریں متفرع ہوتی ہیں اور وسوساں پیدا ہوتے ہیں اور گوشہ نشینی میں ایک امر ضروری یہ ہے کہ وسوسے منقطع ہوں جو ذکر الہی سے روکتے ہیں اور خبریں ان کا سرچشمہ ٹھہریں تو ان سے احتراز ضروری ہوا اور چاہئے کہ تھوڑی سی معیشت پر قناعت کرے ورنہ اگر وسعت چاہئے گا تو لازماً عوام سے میل جول کرنا پڑے گا اور چاہئے کہ ہمسائے کی ایذا پر صابر ہو اور اگر وہ گوشہ نشینی سے اس کے مٹا خواں ہوں یا ترک اختلاط پر طعن کریں تو کچھ نہ سنے اور اپنے مشغل میں لگا رہے اس لئے کہ یہ باتیں اگر تھوڑی دیر بھی سنی جاتی ہیں تو بہت ضرر پہنچاتی ہیں اور اپنے مشغل قلبی کے وقت یہ بھی ضروری ہے کہ طریقہ آخرت کی سیر سے واقف ہو یعنی یہ سیر یا تو اس طرح ہوتی ہے کہ کسی وظیفہ یا ذکر پر حضور قلب کے ساتھ داضبت کرے یا اس طرح ہے کہ اللہ تعالیٰ کے جلال اور صفات اور افعال اور زمین و آسمان کے اسرار میں فکر کرے یا یوں ہے کہ اعمال کی باریکیوں اور دل کے مفسدات میں غور کرے۔ اور ان امور سے بچنے کی جستجو میں رہے اور یہ تمام طریقے فراغت چاہتے ہیں اور جس صورت میں کہ آدمی اخبار وغیرہ پر کان لگائے گا تو فراغت کا ہونا معلوم بلکہ اسی وقت دل کو پریشانی ہوگی اور بعض اوقات ان حالات کا یاد آجانا دوام ذکر کا بھی مغل ہوتا ہے۔ اور ایک بات اور ضروری ہے کہ کوئی فیصلہ گھر کا کوئی فرد یا جو بس نیک بخت بھی ہو تاکہ گوشہ نشین دن بھر میں ایک گمزدہ اس کی محبت میں دل بہلائے اور محنت متواتر سے راحت پائے کہ اس طرح سے باقی اوقات پر سہارا ہو جاتا ہے اور گوشہ نشینی پر صبر کرنا اس وقت کامل ہوتا ہے کہ آدمی دنیا سے اور جس بات میں دنیا والے مصروف ہوں اس طرح سے طمع قطع کر دے اور طمع کے منقطع ہونے کی صورت بجز عمل کے انحصار کے اور کوئی نہیں یعنی اپنی زندگی زیادہ نہ سمجھے بلکہ یوں جانے کہ صبح ہوئی تو شام نصیب نہ ہوگی۔ اور شام ہوئی تو صبح حاصل نہ ہوگی اس صورت میں اس پر حار پھر کا صبر کرنا آسان ہو گا اگر بالفرض یہ سوچے کہ میری موت میں سہل کے بعد آئے گی تو اس عرصہ تک اسے صبر کرنا دشوار ہو گا۔

چاہئے کہ گوشہ نشینی میں موت کو بہت زیادہ یاد کرے اور جس تہائی سے دل تنگ ہو تو یہ سمجھے کہ آخر قبر میں کون ساتھ ہو گا وہاں بھی تو تہا پڑا رہنا ہو گا اور یہ یقین کرے کہ جس کا دل اللہ تعالیٰ کے ذکر اور معرفت سے انس حاصل نہ کرے گا اس کو مرنے کے بعد تہائی کی وحشت کی تاب نہ ہو گی اور جو سالک اللہ تعالیٰ کے ذکر اور معرفت سے مانوس ہو گا اور تو مرنے سے اس کا انس جاتا نہ رہے گا کیونکہ موت انس اور معرفت کے میل کو نہیں ڈھاتی بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کے فضل سے اس کی معرفت اور انس سے زندہ اور خوش رہتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ سے شہداء کے متعلق فرمایا:

ولا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل اللہ امواتا بل احياء عند ربہم یرزقون فرحین ما اناہم اللہ من فضلہ
(آل عمران 167 تا 170) ترجمہ کنزالایمان: اور جو اللہ عزوجل کی راہ میں مارے گئے ہرگز انہیں مردہ نہ خیال کرنا بلکہ

وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں روزی پاتے ہیں شلا ہیں اس پر جو اللہ عزوجل نے انہیں اپنے فضل سے دیا۔

فائدہ: جو سالک اللہ کے لئے اپنے نفس پر مشقت کرتا ہے وہ مرنے کے بعد شہید ہوتا ہے کیونکہ مجاہد وہ ہے جو اپنے نفس اور خواہش پر جہاد کرے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تصریح فرمائی ہے اور جہاد اکبر نفس ہی کا جہاد ہے صحابہ رضی اللہ عنہم نے فرمایا کہ ہم نے جہاد اصغر سے جہاد اکبر کی طرف رجوع کیا اس سے مراد ان کی یہی تھی کہ نفس کا جہاد شروع کیا۔

آداب سفر

سفر نفرت کی اشیاء سے نجات کا ذریعہ اور مطلوبہ اشیاء کے حصول کا وسیلہ ہے سفر دو قسم کے ہیں۔ 1۔ ظاہر بدن سے یعنی اپنے وطن اور مقام سے جدا ہو کر صحرا نوردی کرنا۔ 2۔ سفر باطن یعنی دل کا اسفل السافلین سے ملکوت السموات کی سیر کرے ان دونوں قسموں میں سفر باطن اشرف ہے اس لئے کہ جو شخص اسی حالت پر قائم رہتا ہے جس پر کہ وہ پیدا ہوا ہے اور جو کچھ آباؤ اجداد کی تقلید سے سیکھ لیا ہے اسی پر دائم رہتا ہے تو وہ درجہ قصور پر لازم اور مرتبہ نقصان پر فاق ہے اور وسعت فضا جیت کے بدلے تاریکی مجلس اور وحشت اختیار کرتا ہے اور کسی نے سچ کہا ہے۔

ولم ارفی عیوب الناس عیبا کنقص القادرین علی التمام

ترجمہ: میں لوگوں میں بہت بڑا عیب دیکھتا ہوں۔ ایسے جو قدرت کے ناقص ہو۔ مگر چونکہ اس سفر میں داخل ہونا دشوار ہے اسی لئے کوئی راہبر اور رفیق درکار ہے اور جو کچھ راہ نامعلوم ہے اور راہبر اور رفیق معصوم اور راہ کے چلنے والے تھوڑے سے بہرہ وری پر راغب ہوتے ہیں اور اس دولت کثیر سے غافل لہذا ان راہوں پر کوئی چلنے والا رہانہ نفس و آفاق اور ملکوت کی سیر گاہوں میں کوئی سیر کرنے والا۔ 1۔

حالانکہ اللہ تعالیٰ اسی راستہ کی طرف بلاتا ہے۔

سنریم آیاتنا فی الافاق و فی انفسہم

ترجمہ: ابھی ہم انہیں دکھائیں گے اپنی آیتیں دنیا بھر میں اور خود انکے نفسوں میں اور فرمایا۔

و فی الارض آیات للموقبین

ترجمہ: اور یقین والوں کے نشانیوں میں اور فرمایا۔

و فی انفسکم افلا تبصرون

ترجمہ: اور تمہارے نفسوں میں تم دیکھتے نہیں ہو۔

1۔ اسی کو علامہ اقبال لاہوری رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ سو ہم راہ دکھائے کے کوئی راہرو منہل ہی نہیں

ازالہ و ہمہ اللہ تعالیٰ نے چند آیات میں سفر سے منع فرمایا ہے۔

وانکم تمرون علیہم مصبحین وباللیل اذلا تعقلون (الصفۃ 137 تا 138)

ترجمہ کنزالایمان: اور بے شک تم ان پر گزرتے ہو صبح کو اور رات میں تو کیا تمہیں عقل نہیں۔

وکاین من آية فی السموت والارض یمرون علیہا وهم عنہا معرضون (سورہ یوسف آیت 105) ترجمہ کنزالایمان: اور کتنی نشانیوں ہیں آسمانوں اور زمین میں کہ اکثر لوگ ان پر گزرتے ہیں اور ان سے بے خبر رہتے ہیں۔ اصل وجہ منع کی یہ ہے کہ ملکوتی سفر جسے نصیب ہوتا ہے وہ جسم سے تو اپنے وطن اور مکان میں رہتا ہے لیکن باطن میں سیرگاہ جنت کا تماشا ہو رہا ہے۔ جسکا عرض افلاک و زمین کے برابر ہی ہے یہی سفر ہے جس کے چشموں اور گھاٹوں پر تنگی کا خطرہ نہیں اور کثرت ازدہام سے اسے کوئی ضرر نہیں بلکہ مسافروں کی کثرت سے اس کے ثمرات اور منافع زیادہ سے زیادہ ہوتے ہیں نہ اس کے ثمرات دائمی سے کسی کو مزاحمت اور نہ فوائد زائد ہوتے۔ کسی کو ممانعت ہے جو مسافر خود امن سستی سے روگردانی کرے یا اپنی حرکت میں وقفہ کرے تو اپنا نقصان کرتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

ان اللہ لا یغیر ما بقوم حتی یغیثروا ما بانفسہم (الرعد 11) ترجمہ کنزالایمان: بے شک اللہ کسی قوم سے اپنی قسمت نہیں بدلتا جب تک وہ خود اپنی حالت نہ بدلیں۔ اور جو مومنین اور گلستان جنت کا شیدائی نہیں تو دور نہیں کہ بہت سی مدت میں ظاہر جسم سے چند میل چلے اور تجارت یا ذخیرہ اخروی کے لئے اسی کو غنیمت سمجھے۔

فائدہ: اگر اس کا مطلب سفر سے حصول علم اور دین ہو گا یا دین پر مدد لینے کے لئے کفایت کا خواہی ہو گا تو وہ راہ آخرت کا سالک ہو گا اور اس سفر کے لئے اسے کچھ شرطیں اور آداب چاہئیں کہ اگر ان کا لحاظ نہ کرے تو دنیا داروں اور زمرہ شیاطین میں متصور ہو گا اگر ان کا لحاظ ہمیشہ رکھے تو اس سفر میں اسے وہ فوائد ملیں گے جن سے آخرت کے طلب گاروں میں لاحق ہو جائے اس لئے ہم سفر کے آداب و شروط کو دو فیصلوں میں لکھتے ہیں۔

آداب آغاز سفر تا واپسی

بیان سفر کے فوائد اور فضیلت اور نیت:

سفر ایک قسم کی حرکت اور میل جول کا نام ہے اور اس میں بہت سے فوائد و آفات اور نقصانات ہیں چنانچہ باب صحبت اور گوشہ نشینی میں ہم نے ذکر کیا ہے وہ فوائد جو سالک کو سفر پر آملہ کرتے ہیں وہ کسی چیز سے گریز یا کسی چیز کی طلب ہوگی اور بس یعنی مسافر سفر کرتا ہے تو وہ اس لئے کہ کوئی چیز حاصل کرے جو بزور اسے گھر سے نکل رہی ہے اگر بالفرض وہ نہ ہوتی تو یہ سفر بھی نہ کرتا یا کسی ایسے خطرہ سے کہ جس کی تاثیر امور دنیوی سے ہو مثلاً طاعون اور وباء کا شہر میں ہوتا یا کسی فتنہ اور خصومت کا کھڑا ہو جانا یا غلہ کا گراں ہو جانا یہ امور تو اسباب عام ہیں اور کبھی سبب

خاص بھی ہوتا ہے کہ شہر والوں کو خاص اسی شخص کو ایذا دینا مطلوب ہو اس لئے شہر سے چلا جائے اس کی تائید میں ہو مثلاً شہر میں رہنے سے جاہ و مال میں جٹلا ہو جانا اور ایسے اسباب کی کثرت جس سے اللہ تعالیٰ کے ذکر کے لئے فارغ ہلا میسر نہ ہو تو اس وجہ سے سفر اور گناہی اختیار اور جاہ غناء سے احتراز چاہئے۔ یا کسی شخص کو شہر کو چھوڑنا چاہئے اور مطلوب چیز بھی دستی ہو جیسے مال و جاہ کی طلب یا دینی ہو پھر دینی مطلب یا علم ہو گا۔ علم تین قسم کا ہے۔

فقہ و حدیث و تفسیر:

(1) اور ان کے تعلقات (2) اپنے اخلاق اور صفات کا علم بطور تجربہ (3) زمین کی نشانیاں اور اس کے عجائبات کا علم جیسے ذوالقرنین نے زمین کے اطراف میں سفر کیا تھا۔

عمل دو قسم کے ہیں:

1- عبادت 2- زیارت 1- عبادت جیسے حج اور عمرہ اور جملہ کا سفر اور 2- زیارت کا سفر یا مکانات کی طرف جیسے مکہ مکرمہ اور مدینہ طیبہ (زارہما اللہ شرفاً) اور بیت المقدس کا سفر یا دارالاسلام کی حدود پر کفار کو روکنے کے لئے جاؤ۔

مسئلہ: کبھی سفر زیارت سے مقصود اولیاء اور علماء ہوتے ہیں اور وہ یا تو زندہ ہوں گے جس کی زیارت موجب برکت ہے اور ان کے حل مشلہ سے ان کی پیروی کی رغبت کو زور ہوتا ہے یا وہ اہل برزخ ہیں کہ ان کے مزارات کی زیارت غرضیکہ سفر کی ہی قسمیں ہیں۔ 1-

طالب علم کے لئے سفر کرنا علم پڑھنا واجب ہو گا یا مستحب تو سفر بھی واجب کے لئے واجب یا مستحب کے لئے اور ابھی ہم نے لکھا ہے کہ علم یا امور دینی سے ہے اور یا سفر ہو گا یا اپنے اخلاق سنوارنے کے لئے یا زمین کی عجایب قدرت الہی دیکھنے کے لئے تو ان میں سے جس علم کے لئے سفر کرے گا ثواب پائے گا۔

احادیث مبارکہ: حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

من خرج من بیئہ فی طلب العلم فہو فی سبیل اللہ حتی یرجع ترجمہ: جو گھر سے طالب علم کے لئے نکلا تو وہ اللہ کی راہ میں ہے یہاں تک کہ لوٹے۔

من سلک طریقنا یلتمس فیہ علماً سہل اللہ لہ طریقاً الی الجنة ترجمہ: جو ایسے راہ پر چلا جس میں علم کی تلاش کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت کا راستہ آسان فرمائے گا۔

حکایت: سعید بن المسیب ایک حدیث کی طلب میں بہت سے دنوں کا سفر کیا کرتے تھے۔ (3) شعبی فرماتے ہیں کہ

1- اس سے ابن تیمیہ اور اس کے متبعین کا رد ہوا چونکہ مزارات کی زیارت کا سفر حرام سمجھتے ہیں اور حدیث لا تشد والرحال استدلال کرتے ہیں جو سراسر غلط ہے۔ لہذا غفرلہ

اگر کوئی ایسے کلمہ کی تلاش میں ہو جو اسے نیک بات بتائے یا ہلاکت سے بچائے اگر شام سے لے کر عین کے اس کنارہ تک چلا جائے تو اس کا سفر ضائع نہ ہو گا۔

حکایت جہت جابر بن عبد اللہ بمعہ دس صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم بن انیس انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک حدیث روایت کرتے ہیں چنانچہ ایک مہینہ برابر چلے اور جا کر وہ حدیث سنی۔

فائدہ: صحابہ رضوان اللہ علیہم کے زمانہ سے ہمارے اس زمانہ تک ایسے علماء کم ہوں گے جنہوں نے علم دین کی تحصیل میں سفر نہ کیا ہو۔

فائدہ: اپنے نفس اور اخلاق سنوارنے کا علم بھی ضروری ہے اس لئے کہ طریق آخرت پر چلنا بغیر علوت کی درستی اور اخلاق کی تہذیب کے ممکن نہیں اور جو اپنے باطن کے اسرار و صفات کی برائیوں سے واقف نہ ہو گا وہ اپنے دل کو کیسے صاف کرے گا اور سفر تو اسی کو کہتے ہیں کہ جس سے اخلاق ظاہر ہوں۔

نکتہ: اور اسی لئے اللہ تعالیٰ آسمانوں اور زمین کے مخصوص امور ظاہر فرماتا ہے۔

سفر کا لغوی معنی: سفر کا نام بھی سفر اسی لئے ہے کہ یہ سفر سے مشتق ہے جس کے معنی ظہور کے ہیں تو اخلاق کے اظہار کی وجہ سے سفر کہلایا گا۔

حکایت: حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے کسی نے گواہ کی پہچان بیان کی تو آپ نے فرمایا کہ کیا تو اس گواہ کے ساتھ کبھی سفر میں بھی رہا جس سے مکارم اخلاق معلوم ہوا کرتے ہیں اس نے عرض کیا نہیں آپ نے فرمایا کہ میرے خیال میں تو اس سے ناواقف ہے۔

فائدہ حضرت بشر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمایا کرتے کہ اے گروہ قراء و علماء سفر کرو تاکہ طیب ہو جاؤ کیونکہ پانی جب روں ہوتا ہے تو طیب ہوتا ہے اگر مدت تک ایک جگہ میں ٹھہرتا ہے تو متغیر ہو جاتا ہے۔

خلاصہ: انسان جب تک وطن میں رہتا ہے تو جن امور کی علوت اس کی طبیعت میں ہوتی ہے انہیں سے مانوس رہتا ہے عظیم اخلاق ظاہر نہیں ہوتے کیونکہ طبیعت کے خلاف کرنے کی نوبت نہیں آتی اور جب سفر کی سختی اٹھاتا ہے اور امور معمول اور معتاد میں تغیر پاتا ہے تو اخلاق کی خفیہ آفت منکشف ہو جاتی ہیں اور ان کے عیوب پر مطلع ہو جاتا ہے تو اب ان کا علاج بھی کر سکتا ہے۔

فائدہ: گوشہ نشینی کے نقصانات عزت کے ضمن میں ہم میل جول کے فوائد ذکر کر چکے ہیں سفر میں میل جول کے علاوہ زیادتی مشغل اور مشتتیں اٹھانا بھی ہوتا ہے۔

فائدہ: زمین میں اللہ تعالیٰ کی علامات دیکھنے میں اہل بصیرت کے لئے بہت فائدے ہیں مثلاً ایک مختلف ایک

دوسرے میں سے متصل اور کوہ و دشت اور بحر و دریا و قسم و قسم کے حیوانات و نباتات سب کچھ دیکھنے میں آتی ہیں اور ان میں سے کوئی ایسی چیز نہیں جو اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر شہد نہ ہو اور زبان حل سے اس کی تسبیح نہ کرتی ہو مگر ان کی شہادت اور تسبیح کو وہی سمجھا ہے جو کان لگائے اور حضور قلب سے سنے ورنہ منکر اور غافل جو لوگ دنیا کی ظاہری بہار پر فریفتہ ہیں وہ دیکھتے ہیں نہ سنتے ہیں اس لئے کہ ان کے وہ کان ہی نہیں اور نہ ان کی آنکھیں وہ تو اس آیت کے مصداق ہیں۔

یعلمون ظاہراً من الحیوة الدنیا وہم عن الاخرۃ ہم غافلون اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے۔ انہم عن السمع العزوبون

فائدہ: اس آیت میں ظاہر کے کان مراد نہیں کیونکہ ظاہری کانوں سے تو وہ لوگ صرف نہ تھے بلکہ باطن کے کان مراد ہیں اور ظاہری کان سے بجز آواز کے اور کچھ سنائی نہیں دیتا اور یہ خصوصیت انسان کو نہیں بلکہ تمام حیوانات بھی آواز سنتے ہیں اور باطن کے کان سے زبان حل سنی جاتی ہے جو زبان قل سے علیحدہ شے ہے جیسے کوئی میخ اور دیوار کا قصہ بیان کرے کہ دیوار نے میخ سے کہا کہ تو مجھ کو کیوں چیرتی ہے۔ میخ نے جواب دیا کہ یہ اس سے پوچھ جو میرے سر پر ہتھوڑا مارتا ہے یعنی پتھر سے پوچھ جو مجھے میری رائے پر نہیں چھوڑتا کہ میں خود اسے کہتی ہوں تو کیوں مجھے ٹھوکتا ہے۔ غرضیکہ آسمانوں اور زمین میں کوئی ذرہ نہیں جو اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر قسم و قسم کی شہادت نہ رکھتا ہو اور یہی شہادت اس کی توحید ہیں اور اللہ تعالیٰ کے پاک ہونے پر جو شہادت سے ہرزہ میں ہیں وہ اس کی تسبیح میں مگر عام لوگ کسی ذرہ کی تسبیح نہیں سمجھتے اس وجہ سے کہ ان کو کان ظاہری کی تنگی سے میدان و سنج باطن کا سفر میسر نہیں اور زبان قل کی کمزوری سے زبان حل کی وضاحت پر اس کا گزر نہیں ہوا۔ اگر بالفرض ہر عاجز انسان اس طرح کا سفر کر لیا کرتا تو حضرت سلیمان علیہ السلام ہی پرندوں کی گفتگو سمجھنے سے مخصوص نہ ہوتے اور نہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو کلام الہی کے سننے کی خصوصیت ہوتی جس کلام پاک کا جاننا حروف اور اصوات کی مشابہت سے میرا ہے۔

فائدہ: جو سالک سفر کرتا ہے انہیں غرض سے کہ ان شہادتوں کو جو صفحات جملوات پر خطوط الہی سے لکھی ہوئی ہیں تلاش کرے تو اسے سفر بدنی بہت زیادہ نہیں کرنا پڑے گا۔ بلکہ ایک جگہ ٹھہر کر اپنے دل کو فارغ کرے گا تاکہ ہرزہ سے صدائے تسبیح سن کر راحت پائے ایسے سالک کو جنگوں میں پھرنے سے کیا کام اس کا مطلب تو آسمانوں کے اسرار و رموز سے نکل سکتا ہے۔ کہ سورج اور چاند اور ستارے سب اس کے حکم کے مطیع نہیں اور ارباب بصیرت کی نگاہوں میں سل اور مہینہ میں کئی بار دورے کرتے ہیں بلکہ ہر لحاظ حرکت کی مشقت اٹھاتے ہیں تو جس ہستی کے گرد خود کعبہ طواف کرے وہ اگر کسی مسجد کے طواف کے لئے محنت کرے تو خلل از تعجب نہیں اسی طرح جس شخص کے گرد اطراف آسمان کے گردش کرتے ہوں وہ زمین کی سمتوں میں دورہ کرے۔ تو خلل از تعجب نہیں پھر مسافر جب تک چشم ظاہر کے دیکھنے کا محتاج رہے گا اور سیر عالم ظاہری کو آنکھ کے دیکھنے پر منحصر جانے کا تب تک وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سا لکین کی اول منزل میں رہ جائے گا گویا کہ ابھی اپنے وطن کے دروازہ پر بیٹھا اور میدان وسیع تک پہنچنے کی

نوٹ نہیں آئی اور اس منزل تک محدود رہنے کا سبب سوائے نامروی اور کم ہمتی کے اور کچھ نہیں۔

حکایت: کسی صاحب دل نے فرمایا کہ لوگ کہتے ہیں کہ اپنی آنکھیں کھول کر دیکھو لیکن میں کہتا ہوں کہ آنکھیں بند کر کے دیکھ۔

قائدہ: یہ دونوں قول حق ہیں لیکن صرف اتنا فرق ہے کہ قول اول منزل اول کی حکایت ہے جو وطن سے قریب ہے اور دوسرا قول اس منازل کا حال ہے جو وطن سے دور ہیں۔ اور ان کو وہی طے کرتا ہے جو اپنے نفس کو خطرہ میں ڈالتا ہے اور ان کی طرف گزرنے والا بعض اوقات سالہا سال حیران پھرتا ہے اور کبھی توفیق اس کا ہاتھ پکڑ کر سیدھا راستہ بتا دیتی ہے لیکن اس جنگل میں ہلاک ہونے والے بہت ہیں جن لوگوں کو توفیق یا اور ہوئی ان کو راحت بے شمار اور سلطنت پاندار ملی یہ وہی لوگ ہیں کہ کاتب ازل نے ان کی قسمت میں خوش بختی لکھی ہے اس سلطنت کا حل دنیا کی سلطنت جیسا سمجھو کہ اول تو باوجود لوگوں کی کثرت کے اس کے طلبگار کم ہوتے ہیں پھر طلب گاروں میں سے ہلاک ہونے والے زیادہ ہوتے ہیں۔ اور مراد کو پہنچنے والے کم۔

اذاکانت اففوس کبارا۔ تعبت فی مراع الاحسام ترجمہ: جب نفوس بڑے مرتبہ والے ہوں تو اجسام تھک کر رہ جاتے ہیں۔

قائدہ: جب مطلب بڑا ہوتا ہے تو اس میں مددگار کم ہوتے ہیں۔

قائدہ: بزدل اور عاجز طلب سلطنت کے در پے نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ اس میں خطرہ اور مشقت بہت ہے۔ اس کا نتیجہ اس وقت ہوتا ہے کہ نفس کو حوصلہ ہو۔

قائدہ: اللہ تعالیٰ نے دین اور دنیا کی عزت اور سلطنت کو بجز محل خطرہ کے اور کسی جگہ نہیں رکھا مگر نامراد اپنی بزدلی اور قصور کا نام ہوشیاری اور پرہیز رکھ لیتا ہے چنانچہ کسی کا شعر ہے۔

یری الجیناء ان الجین خرم۔ و ملک ان حدیقہ الطبع النیم
ترجمہ: بزدل سمجھتے ہیں کہ بزدلی میں کامیابی ہے یہ ان کی طبع نسیم کا دھوکہ ہے۔

قائدہ: یہ بالکل واضح ہے کہ اللہ تعالیٰ عقدہ کشائیاں زمین میں دیکھ کر سفر باطن طے ہو گا۔ اس کا حکم ہی تھا جو مذکور ہوا اب ہم وہ مطلب لکھتے ہیں جو ہماری مراد ہے۔

قسم نمبر 2: وہ سفر جو محض عبادت کے لئے ہو جسے حج یا جہاد اور اس سفر کی فضیلت اور آداب اور ظاہری اور باطنی اعمال باب اسرار حج میں ہم لکھ چکے اور یہ اسی میں داخل ہے۔

روہا بیہ: ہمارے ہاں وہابی فرقہ ابن تیمیہ کی تقلید میں مزارات انبیاء اور اولیاء کی زیارت کے سفر کو حرام سمجھتے اور

اس کی سخت تردید کرتے بلکہ اس سفر کو حرام اور شرک کہتے ہیں ہم اہلسنت اسے نہ صرف جائز بلکہ موجب صد برکت کہتے ہیں اس کا فیصلہ امام غزالی قدس سے ملاحظہ ہو فقیران کی اصل عبارت ترجمہ عرض کرتا ہے۔

ویدخل فی جملته زیارة قبور الانبياء عليهم السلام وزيارة قبور الصحابة والتابعين وسائر العلماء والاولياء وكل من یشبرک شابونه فی حیاته یتبرک بزیارته بعد وفاته ویجوز شدالرحال لهذا الغرض (احیاء العلوم ص ج 2) ترجمہ: اسی حکم میں داخل ہے۔ (عبادت کا سفر انبیاء علیہم السلام) صحابہ کرام و تابعین و جملہ علماء و اولیاء کے مزارات کی زیارت ایسے ہی اس شخصیت کی مزارات کی زیارت جس کی زندگی میں زیارت کر کے برکتیں حاصل کی جاتی ہیں اس کے مزارات کی زیارت کے لئے سفر کر کے سفر کر کے جانا بھی۔

وہابیہ کے سوال کا جواب: ابن تیمیہ اور اس کے مقلدین وہابیہ و فرقہ دیوبندیہ ایک حدیث شریف اپنے موقف کی تائید میں پیش کرتے ہیں امام غزالی قدس رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ان کی پیش کردہ حدیث شریف کا جواب لکھتے ہیں کہ ولا یمنع من هذا قوله عليه السلام لا تشدوا الرجال الا الى ثلاثة مساجد مسجدی هذا و المسجد الحرام و المسجد الاقصى لان ذالك فى المساجد فانها متماثلته بعد هذا المساجد والاقلا فرق بين زیارة قبور الانبياء والاولياء والعلماء فى اصل الفضل و ان كان يتفاوت فى الدرجات تفاوتنا عظيما حسب اختلاف درجاتهم عند الله (احیاء العلوم الغزالی ص ج 2)

ترجمہ: اس سے حضور علیہ السلام کا قول مانع نہیں کہ فرمایا لا تشدوا الرجال ترجمہ: کہ سفر نہ کرو سوائے تین مسجدوں کے میری مسجد مسجد الحرام اور مسجد اقصیٰ۔ یہ ممانعت صرف مساجد کے لئے ہے اس لئے کہ تمام مساجد ایک جیسی ہیں ان مساجد کے سوا ورنہ قبور انبیاء اولیاء و صلحاء ہیں اصل فضیلت میں کوئی فرق نہیں ہاں فرق ہے تو درجات میں اور انکافضائل و درجات کا فرق بہت بڑا ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں کسی کا درجہ بہت بلند ہے کسی کا کم۔

امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ بھڑامام غزالی قدس سے حدیث کا جواب دے کر فیصلہ فرمایا کہ

وبالجمله زیارة الاحیاء اولی من زیارة الاموات وفائده زیارة الاحیاء طلب بركة الإعادو بركة النظر ایہم فان النظر الى وجوه العلماء والصلحاء عبادة الخ احیاء العلوم ص ج 2

ترجمہ: خلاصہ یہ کہ زندوں کی زیارت مردوں کی زیارت سے افضل ہے اس لئے کہ زندوں سے دعا کی برکت اور ان کی نگاہ کی برکت حاصل کی جاتی ہے اس لئے کہ علماء و صلحاء کے چہروں کو دیکھنا عبادت ہے۔ چونکہ تمام عبارت عربی میں طوالت ہے اس لئے اسکے بعد بدستور ترجمہ پڑھیے۔

ان کی زیارت ان کی پیروی اور ان کے اخلاق سے موصوف ہونے کی رغبت ہوتی ہے علاوہ ازیں ان کی ذات اور افعال سے فوائد علمیہ کے حصول کی توقع رہتی ہے اور دینی بھائیوں کی زیارت ہی کو دیکھ لو کہ قطع نظر اور فوائد

کے اس میں کتنا فضیلت ہے۔

چنانچہ مکان کی زیارت کا کوئی فائدہ نہیں سوائے مساجد اور حدود اسلام کی محافظت کے تو حدیث بلا کے مضمون سے ظاہر ہوا کہ مکانات کی برکت حاصل کرنے کے لئے بجز تینوں مسجدوں کے اور جگہ کے لئے سفر نہ کیا جائے۔ اور حرم شریفین زادہ اللہ شرفاً کے باب فضائل باب الحج میں ہم لکھ آئے ہیں اور بیت المقدس کے فضائل بھی بہت ہیں۔

حکایت: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما مدینہ منورہ سے چل کر بیت المقدس میں پہنچے اور پانچ نمازیں اس میں ادا کر کے دوسرے دن وہاں سے مدینہ طیبہ کو رجوع فرمایا۔

حکایت: حضرت سلیمان علیٰ نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام نے پروردگار سے یہ دعا مانگی تھی کہ الہی جو کوئی اس مسجد کا قصد کرے اور بجز اس میں نماز پڑھنے کے اور کچھ اس کی غرض نہ ہو تو وہ جب تک اس مسجد میں رہے تو اپنی نظر عنایت اس سے نہ ہٹاتا۔ یہاں تک کہ وہ اس میں سے باہر چلا جائے اور اس کو گناہوں سے پاک کر دینا جیسا کہ وہ ابھی مل کے پیٹ سے پیدا ہوا۔ اللہ تعالیٰ نے دعائے حضرت سلیمان علیہ السلام قبول فرمائی۔

فائدہ: ظاہر ہے کہ مسجد موصوف کی زیارت کا بہت ثواب ہے۔

قسم 3: وہ سفر کہ جس سے دین کے اندر تشویش ہو اس کی وجہ سے سفر کرنا جائز ہے۔ اس لئے کہ جس چیز کی برداشت نہ ہو اس سے گریز کرنا انبیاء اور مرسلین علیہ السلام کی سنت ہے۔ اور جن چیزوں سے بھاگنا واجب ہے ان میں سے حکومت اور جاہ اور علاقے کی زیادتی اور اسباب کی کثرت ہے۔ اس لئے کہ یہ تمام سب دل کی فراغت کو خراب کرتے ہیں اور دین اسی وقت کمال ہوتا ہے کہ دل غیر اللہ سے فارغ ہو اگر فراغت کمال نہ ہوگی تو جس قدر فراغت ہوگی اسی قدر دین میں مشغول ہو سکے گا اور دنیا میں دل کا فارغ ہونا کاروبار دنیاوی اور حاجات ضروری سے ممکن نہیں ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ حاجات معمولی ہوں یا بہت زیادہ بھاری اور معمولی ضرورت والے لوگ نلتی ہیں اور زیادہ ضرورت والے ہلاک ہونگے۔ اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ اس نے نجات کو اس امر پر وابستہ نہیں کیا کہ انسان تمام گناہوں اور بوجھوں سے بالکل فارغ ہو بلکہ اپنے فضل و کمال اور رحمت وسیع سے ہلکے بوجھ والوں کو قبول کر لیا اور ہلکے بوجھ والا وہ ہے کہ جس کی ہمت زیادہ تر دنیا کی طرف متوجہ نہ ہو اور یہ بات وطن سب بسبب وسعت جاہ اور کثرت علاقے کے میسر نہیں اس لئے بغیر سفر اور گمناہی اور ان علاقے کے منقطع کرنے کے کہ جن سے نقصان ہو سکتا ہے اور مدت حد بد تک نفس کو سنوارنے کا مقصود پورا نہ ہوگا پھر بعید نہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنی مدد سے اس پر انعام کرے اور نفس کی تقویت اور دل کا اطمینان عنایت فرمائے اور اس کے نزدیک حضر اور سفر یکساں ہو جائے اور اسباب کا عدم اور وجود برابر ہو تو اس صورت میں ذکر الہی سے اسے کوئی چیز مانع نہ ہو مگر ایسا ہونا نہایت کم ہے۔ اب تو دلوں پر ضعف غالب ہے اور مخلوق اور خالق یکجا ہونے کی گنجائش اس میں بالکل نہیں ہوتی یا ہوتی ہے۔ تو نہایت

کہہ ہاں اس قوت سے انبیاء اور اولیاء سرفراز ہوا کرتے ہیں عمل نیک سے اس تک پہنچنا مشکل ہے۔ ہاں ریاضت اور عمل نیک کو کسی قدر اس میں دخل ضرور ہے۔

فائدہ: قوت باطنی کے سبب کا اختلاف ایسا ہے جیسے اعضاء میں قوت ظاہری کا مختلف ہونا ہے۔ مثلاً بعض پہلوان تہاڑھائی من بوجھ اٹھا سکتے ہیں اگر کوئی بیمار اور کمزور چاہے کہ بوجھ اٹھانے کی مشق کرنے سے بتدریج پہلوان کا رتبہ حاصل کر لے تو ہرگز نہ ہوگا۔ ہاں مہارت اور کوشش سے اس کی قوت کسی قدر زیادہ ہو جائے گی۔ اگرچہ اس کے درجہ کو نہ پہنچے۔

فائدہ: اگر کوئی مرتبہ عالی پر پہنچنے سے ناامید ہو تو محنت ترک نہیں کرنی چاہئے کہ یہ نہایت اور کمال درجے کی گمراہی ہے۔

فائدہ: سلف صالحین اور اکابر دین کی عادت تھی کہ فتنوں کے ڈر سے وطن چھوڑ دیتے تھے۔

حکایت: حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آج کا دور ایسا سخت ہے کہ اس میں گوشہ نشینوں کو بھی امن نہیں۔ شاہیر کا تو ذکر ہی کیا یہ وہ زمانہ ہے کہ انسان ایک شہر سے دوسرے شہر میں چلا جائے پھر جس جگہ مشہور ہو جائے وہاں سے بھی دوسری جگہ چلا جائے۔

حکایت: ابو نعیم فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ کو دیکھا کہ گوشہ دان کمر پر رکھ کر اور ہاتھ میں لوٹا لٹکائے ہوئے کہیں سفر کے ارادہ پر جا رہے ہیں میں نے پوچھا کہ کہاں کا ارادہ ہے۔ فرمایا کہ میں نے سنا ہے فلاں گاؤں میں ارزانی ہے چاہتا ہوں کہ اس میں زندگی گزاروں۔ میں نے کہا آپ بھی ایسا کرتے ہیں۔ فرمایا کہ ہاں۔ پھر فرمایا کہ جب سنو کہ فلاں گاؤں میں ارزانی ہو تو اس میں جا کر مقیم ہو جاؤ اس سے تمہارا دین بھی باسلامت رہے گا اور کوئی تردد بھی نہ ہوگا۔

فائدہ: یہ سفر نسیخ کی گرانی کی وجہ سے تھا۔

حکایت: حضرت سری سقطی رحمۃ اللہ علیہ صوفیائے کرام سے فرمایا کرتے کہ جب موسم سرما چلا جائے تو اور چیت کی آمد ہوئی اور درخت برگدار ہونے لگیں اور باغ پھلنے لگیں تو اب گھر سے نکلو اور گھومو پھرو۔

حکایت: حضرت ابراہیم خواص رحمۃ اللہ علیہ کسی شہر میں ایک چلہ سے زیادہ نہ ٹھہرتے آپ متوکلین میں سے تھے۔ اسباب پر اعتماد کر کے کسی جگہ ٹھہرنے کو توکل کے لئے خلل انداز سمجھتے تھے۔ (اسباب پر اعتماد کرنے کے اسرار باب التوکل میں مذکور ہونگے۔ ان شاء اللہ)

قسم 4: سفر اس لئے ہو کہ کوئی ایسی شے لاحق ہونے کا خطرہ ہے جو بدن میں نقصان اور ضرر کا موجب ہوگا۔ جیسے

طاعون یا مال میں نقصان ہوگا۔ جیسے نرخ کی گرانی یا اور کوئی ایسی مضر چیز اس قسم کے مضر کا بھی کوئی حرج نہیں بلکہ جو فوائد اس مضر سے مرتب ہوتے ہیں۔ اگر وہ واجب ہوں تو بعض صورتوں میں یہ سفر بھی واجب ہوگا۔ مگر اس سفر سے طاعون کی صورت مستثنیٰ ہے کہ اس سے نہ بھاگنا چاہئے۔

فرار از طاعون کی ممانعت: احادیث مبارکہ حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

ان بذا الوجع او السقم رجز عذابه بعض الامم قبلکم ثم بقى بعد فی الارض فيذبب المرءة وياتی الاخرى فمن سمع به فی الارض فلا لقد من عليه و من وقع فی لارض و بو بها فلا بخير جنبها الفرار (روا البخاری و مسلم)

ترجمہ: یہ درد یا بیماری ایک عذاب ہے جس سے تم سے پہلے کی کوئی عذاب دی گئی پھر آگے کو زمین میں یہ بیماری رہ گئی تو کبھی چلی جاتی ہے اور کبھی آتی ہے تو جو کوئی کسی ملک میں اس کو سنے تو اس ملک میں نہ جاوے اور جس زمین میں یہ ہو تو جو شخص وہاں ہو وہ گریز کر کے چلا نہ جائے۔

(حدیث شریف نمبر 2) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میری امت کی تباہی طعن اور طاعون سے ہوگی۔ میں نے عرض کیا کہ طعن کا معنی تو ہمیں معلوم ہے مگر طاعون کیا ہے آپ نے فرمایا کہ وہ ایک پھوڑا ہے اونٹ کی گئی کی طرح جو لوگوں کی پیٹھ کے نیچے نرم حصہ میں پیدا ہوتا ہے۔ جو مسلمان اس سے مرتا ہے وہ شہید ہے اور جو طلب ثواب طاعون کی جگہ مقیم رہتا ہے وہ ایسا ہے کہ گویا جہاد کے انتظار میں تیار بیٹھا ہے اور جو اس سے بھاگتا ہے وہ ایسا ہے کہ گویا جہاد کی صف سے بھاگتا ہے۔

(حدیث شریف نمبر 3) کھول رحمتہ اللہ علیہ ام الیمین رضی اللہ عنہ سے راوی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کسی صحابی کو وصیت فرمائی کہ اللہ تعالیٰ کا شریک کسی کو نہ بنانا اگر تجھے تکلیف دی جائے یا دھمکایا جائے اور ماں باپ کی اطاعت کرنا اگرچہ کہہ دیں کہ جو چیز تیری ہے سب سے دست بردار ہو جا تو سب سے دست بردار ہو جا۔ نماز کو عملاً نہ چھوڑنا جو کوئی نماز عملاً چھوڑتا ہے اللہ تعالیٰ کا ذمہ اس سے بری ہو جاتا ہے اور شراب سے اجتناب کرنا وہ ہر برائی کی کنجی ہے اور گناہ سے احتراز کرنا کہ وہ اللہ تعالیٰ کو ناراض کرتا ہے اور صف جہاد سے نہ بھاگنا اگرچہ لوگ مر رہے ہوں اور تو ان میں موجود ہو تو وہیں ٹھہرنا اور اپنی نعمت اپنے گھر والوں پر خرچ کرنا اور اہل و عیال کو ادب سکھانا اور انہیں اللہ تعالیٰ سے ڈرانا۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ طاعون سے بھاگنا ممنوع ہے۔

مسئلہ: طاعون میں جانا ممنوع ہے اس کا راز باب التوکل جلد چہارم میں مذکور ہوگا۔

فائدہ: ان اقسام سفر کے بیان سے یہ حاصل ہوا کہ سفر برا ہو یا اچھا یا مباح اور برا سفر یا تو حرام ہوگا جیسے غلام کا

بھاگنا یا باپ کی نافرمانی کر کے جانا یا مکروہ ہو گا جیسے طاعون والے شہر سے نکل جانا اور اچھا سفر بھی یا واجب ہو گا جیسے حج کو جانا یا اس علم کی طلب میں جانا جو ہر مسلمان پر فرض ہے یا مستحب ہو گا جیسے علماء اور انکے مزارات کیلئے سفیر۔ ا۔ نیت پر دار و مدار انہیں اسباب سے نیت ظاہر ہوتی ہے کیونکہ نیت کا معنی یہی ہے کہ تیار ہونا اس سبب کیلئے جو فعل پر آمادہ کرے۔ خواہش کے حکم ماننے کیلئے تیار ہو جانا تو چاہئے کہ سالک کی نیت تمام سفروں میں آخرت ہی ہو اور یہ باب واجب اور مستحب میں تو ہو سکتی ہے مگر مکروہ اور ممنوع نہیں ہے۔

مسئلہ: سفر مباح کا مال نیت پر ہے یعنی سفر سے غرض انجام کی طلب ہو۔ اس لئے کہ مثلاً یہ نیت کہ کسی سے سوال نہ کرنا پڑے اور اہل و عیال پر مروت کا لحاظ قائم رہے اور جو حاجت سے زائد ہے اسے صدقہ کر دے تو یہ سفر نیت کی وجہ سے اعمال آخرت میں سے مباح ہو جائیگا۔ اگر بالفرض حج کو جائے اور نیت ریا و شہرت ہو تو اس نیت سے یہ سفر اعمال آخرت سے خارج ہو جائیگا۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

انما الاعمال بالنیات۔

ترجمہ: مدار اعمال نیت پر ہے (بخاری و مسلم)

مسئلہ: یہ حکم واجبات اور مستحبات اور مباحات میں عام ہے ممنوعات میں نہیں۔ اس لئے کہ نیت کی تاثیر یہ تھیں کہ ممنوع نہ رکھے۔

فائدہ: بعض اکابر دین سلف صالحین نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مسافروں پر کچھ فرشتے متعین کر دیئے ہیں کہ وہ ان کے مقاصد کو دیکھتے ہیں۔ پھر ہر ایک کو اس کی نیت کے موافق عطا ہوتا ہے۔ یعنی جس کا مقصد دنیا ہوتی ہے اسے دنیا ملتی ہے اور اس کی آخرت میں سے کئی گنا گھٹا دیا جاتا ہے اور ہمت پریشان کر دی جاتی ہے اور حرص اور رغبت کا شغل زیادہ ہو جاتا ہے اور جس کا مقصد آخرت ہوتا ہے تو اسے بصیرت اور حکمت اور تیزی طبع عنایت ہوتی ہے اور بقدر نیت تذکر اور عبرت کا دروازہ کھول دیا جاتا ہے اور اس کی ہمت مجتمع کر دی جاتی ہے اور فرشتے اس کے حق میں دعا و استغفار کرتے ہیں۔

فائدہ: سفر بہتر ہے یا حضر تو یہ ایسے ہے جیسے کہنا کہ گوشہ نشینی افضل ہے یا میل جول اس کی تحقیق ہم باب عزلت میں لکھ آئے ہیں۔ تفصیل کو وہاں سے سمجھ لینا چاہئے کہ سفر بھی ایک قسم کا میل جول ہے صرف اتنا زیادتی ہے کہ اس میں مشقت راہ اور تفرق و ہمت اور پریشانی دل اکثر لوگوں کے حق میں ہوتی ہے اور اس میں افضل وہی ہے جس سے دین پر مدد زیادہ ہو اور دین کا ثمرہ کامل دنیا میں اللہ تعالیٰ کی معرفت کا حصول اور اس کے ذکر سے انس کا پایا جانا ہے اور انس ذکر دائمی سے اور معرفت دائمی فکر سے حاصل ہوتی ہے اور جو ذکر اور فکر کا طریقہ نہ سیکھا ہو گا اس سے

۱۔ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ اس قسم کے مضمون کو نہ بھولنا کیونکہ وہابی دیوبندی و دیگر فرقے مزارات کی دشمنی میں ہر طرح کے حربے استعمال کرتے ہیں اسے شرک کے فتویٰ سے داندار کرتے ہیں۔ اسی غفرلہ

یہ دونوں نہ ہو سکیں گے اور سیکھنے کیلئے ابتداء میں سزاعانت کرتا ہے اور انجام کو علم کے مطابق عمل کرنے کی ہمت مدد کرتی ہے۔

قاعدہ: ممالک کی ہمیشہ سیر و سیاحت کرنا دل کو پریشان کرتا ہے۔ بجز قوی اشخاص لوگوں کے کوئی دوسرا اس پر قادر نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ سفر میں جان میں دونوں کے خطرہ سے اللہ ہی بچائے تو بچ سکتا ہے۔ مسافر کو کبھی تو اپنی جان و مال کی فکر ہوتی ہے اپنی مانوس اور ممتاز چیزوں کی جدائی کا خیال ہوتا ہے۔ جو بات حضر میں نصیب تھی سفر میں نہیں۔ اگر کسی کے پاس مال نہیں ہوتا جس کا خوف ہو تو لوگوں کی طرف طمع کرنے سے خلی نہیں رہتا۔ کبھی افلاس کی وجہ سے دل ضعیف ہو جاتا ہے اور کبھی اسباب طمع کے قوی ہونے سے دل قوی رہتا ہے پھر روز مرہ کے کوچ اور مقام کا تردد ایسا ہے کہ یہ تمام حالات کو خراب کر دیتا ہے۔ تو سالک آخرت کو بجز طالب علم یا زیارت کسی بزرگ مقتدا نے زیارت جس کی زیارت اس کی سیرت اور نیکی کی رغبت حاصل ہو سفر کرنا نہ چاہئے۔

فائدہ: اگر قوی النفس اور واقف کار ہو اور فکر کا طریقہ اور عمل کا راستہ اس کے لئے کھلا ہو تو اس کے لئے حضر بہتر ہے مگر دور حاضرہ میں کے اکثر صوفیہ کے باطن چونکہ لطائف افکار اور حقائق اعمال سے خلی ہیں اور خلوت میں انہیں اللہ تعالیٰ سے انس اور اس کے ذکر سے الفت حاصل نہیں ہوتی۔ اور اکثر ذاکر شافل ہونے کے بجائے باطل و کلاں ہو رہے ہیں بلکہ ان کی کاہلی کی عادت ہو گئی ہے عمل کو دشوار اور طریق کسب کو مشکل سمجھ لیا ہے سواں و گدا گری سہل سمجھ لی ہے اسی لئے بہتر سمجھتے ہیں کہ شہروں میں جو رباطین صوفیوں کے لئے بنائی گئی ہیں ان میں جا کر ٹھہریں اور وہاں کے خدام جو اہل دل کی خدمت پر معین ہیں ان سے خدمت لیں ان لوگوں نے اپنی عقل اور دین دونوں کو بیکار کر دیا اس لئے کہ ان کا مقصد خدمت سے بجز ریاء و شہرت اور آوارہ گردی اور بھیک مانگ کر مل جمع کرنے کے اور کچھ نہیں۔ اور بھیک مانگنے کا بہانہ یہ کرتے ہیں کہ راہ اللہ سیکھنے والے بہت جمع ہیں پس ایسے شخص لوگوں سے خانقا ہوں میں کیا تاثیر ہوگی اور مریدوں کی تربیت کیا نفع دے گی کہ کوئی ان کا کوئی زبردست نہیں گدڑیاں پہن کر خانقا ہوں کو سیرگاہ بنا لیا ہے اور کسی قدر دل بھانے والے چند الفاظ سیکھ لئے ہیں اور خود کو لباس اور سفر اور بول چال اور آداب ظاہری میں اصلی صوفیوں کے مشابہ دیکھ کر ہر ایک سیاہ لباس کو بہتر سمجھتا ہے اور اپنے نفس کو بہتر گمان کرتا ہے اور یہ وہم کرتا ہے کہ ظاہر کے امور میں شریک ہونے سے ضروری ہے کہ حقائق میں بھی شرکت ہو اور یہ بات سوا اس کے اور کہاں ہو سکتی ہے۔

فائدہ: جو موٹاپے اور ورم میں تمیز نہ کرے اس سے زیادہ بیوقوف اور کون ہو سکتا ہے اس طرح کے صوفیہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک برے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ جو ان بیکار کو ناپسند کرتا ہے کیونکہ ان کو جوانی اور بے کار سفر پر آملاہ کیا ہے۔

مسئلہ: کوئی حج یا عمرہ کے لئے بغیر ریاء و شہرت کے یا کسی بزرگ مقتدا کی زیارت کے لئے سفر کرے تو قاتل آفریں اور لائق صد تحسین ہے مگر اس زمانہ میں ایسے لوگوں سے اکثر شر خالی ہو گئے اور امور دینی سب کے سب ضعیف

اور خراب ہو گئے ہیں اور علم تصوف تو بالکل ہی مٹ گیا ہے اس لئے کہ اور علوم تو ابھی تک موجود ہیں گو علماء بگڑ گئے ہیں مگر عالم کا بگڑنا اس کی سیرت کا فساد ہے نہ علم کی خرابی ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ عالم بے عمل کا علم بحال رہے کہ عمل اور چیز ہے اور علم چیز ہے مگر لیکن تصوف صرف اللہ تعالیٰ کے لئے دل کا فارغ ہونے کا نام ہے اور اس کے سوا دوسری چیزوں کو حقیر جاننا اور یہ باب دل اور اعضاء کے عمل سے متعلق ہو تو جب عمل خراب ہو گا تو اصل ہی مفقود ہو جائے گا۔ فقہاء کو ایسے صوفیوں کے سفر کرنے میں تامل ہے اس لئے کہ بے فائدہ نفس کو مشقت میں ڈالنا ہے۔ اور نفس کو بلاوجہ مشقت میں ڈالنا ممنوع ہے تو اسی وجہ سے اس بنا پر ان کا سفر بھی ممنوع ہوا لیکن ہمارے نزدیک ثواب یہ ہے کہ اس سفر کو ان کے حق میں مباح کہا جائے کیونکہ ان کی غرض اس سفر سے یہی ہے کہ مختلف شہروں کی سیر کر کے محنت سے آرام پائیں اور یہ علت غرض اگرچہ خسیس اور حقیر ہے لیکن ان کے نفوس بھی اسی قسم کے ہیں۔

مسئلہ: فتویٰ اس کا مقتضی ہے کہ عوام کو جس مباحث میں نہ نفع ہو نہ نقصان مطلق العنان کر دینا جائز ہے اور جو لوگ بغیر کسی غرض دینی کے دنیا میں صرف سیر کی نیت سے سیاحت کرتے ہیں۔ وہ ایسے ہیں جیسے جنگل میں جانور پھرتے ہیں تو ان کی سیاحت کا کچھ نہیں جب تک کہ لوگوں کو ایذا نہ دیں اور اپنے حال سے خلق خدا کو مغالطہ نہ دیں اس صورت میں ان صوفیوں کی غلطی ہے کہ مغالطہ دیتے ہیں اور تصوف کے نام سے بھیک مانگتے ہیں۔ اور جو اوقات کہ صوفیوں کے لئے ہیں انہیں سے کھاتے ہیں حالانکہ صوفی اسے کہتے ہیں جو مرد نیک بخت اور دین میں سے عادل ہو اور نیک ہونے کے علاوہ اور صفات بھی رکھتا ہو تو ظاہر ہے کہ یہ اصل صوفی نہیں ہو سکتا اس لئے کہ ان لوگوں کی اپنی صفت یہ ہے کہ بلاشہاوں کا مال کھاتے ہیں اور مال حرام کا کھانا گناہ کبیرہ کے ارتکاب کے ساتھ عدالت اور نیک بختی دونوں یکجا نہیں رہ سکتیں اگر کوئی صوفی فاسق بھی ہو سکتا ہو تو چاہئے کہ کافر بھی ہو سکتا ہے اور فقیہ یہودی بھی ہو سکتا ہے تو جیسے فقیہ ایک مسلمان خاص کا نام ہے ویسے ہی صوفی بھی ایک عادل خاص کا نام ہے جو دین میں اسی قدر پر اکتفا نہ کرے جس سے عدالت حاصل ہو۔ اسی طرح جو شخص ان لوگوں کا ظاہر دیکھے اور باطن کو نہ جانے اور ان کو اپنا تمام مال بطور تقرب الی اللہ کچھ عطا کرے تو انہیں اس مال کا لینا حرام ہے اور اس کا کھانا جائز نہیں یعنی جس صورت میں دینے والا ایسا ہو کہ اگر ان کے باطن کا حال معلوم کر لیا جائے تو انہیں کچھ نہ دے تو ایسے شخص سے تصوف کا اظہار کر کے لینا اور واقع میں حقیقت تصوف سے بے بہرہ ہونا ایسے ہے جیسے کوئی اپنے آپ کو سید کہہ کر مال حاصل کر لے تو جو شخص اپنے سید ہونے کا مدعی ہو اور واقع میں سوٹا ہو تو اسے اگر کوئی مسلمان باقتضائے محبت اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ دے اور اگر جا لے کہ مدعی جھوٹا ہو تو کچھ نہ دے۔ تو اس مال کا اسے لینا حرام ہے اور یہی حال صوفی کا ہے اسی وجہ سے احتیاط کرنے والوں نے دین کے عوض میں مال کھانے سے احتراز کیا ہے یعنی جو شخص اپنے دین کے متعلق بہت احتیاط کرتا ہے اس کے باطن میں بھی کسی قدر عیوب ہوا کرتے ہیں کہ اگر وہ ظاہر ہو جائیں تو جو لوگ اس کے ساتھ رعایت رکھتے ہیں وہ رعایت میں کوتاہی کرنے لگیں ایسی صورت میں اس کا لینا اس طرح ہو گا جیسے جھوٹے صوفی اور سید کا ہے تو اسی خیال سے احتیاط والے کوئی

اپنے لئے خود خرید نہ کرتے تھے اس خوف سے کہ کہیں ظاہر نیک بختی کو دیکھ کر بائع کچھ رعایت نہ کرے اور دین کے بدلے کھانا نصیب نہ ہو پس اس نظریہ سے دوسرے شخص کو خریدنے کا وکیل کر دیتے تھے۔ اور وکیل سے شرط کرتے تھے کہ بائع سے نہ کہنا کہ خریدار کون ہے۔

مسئلہ : دنیا داری کے لئے جو مال ملتا ہے اس کا لینا سو وقت حلال ہے کہ اگر دینے والے کو لینے والے کے باطن کا حال کماحقہ معلوم ہو تب بھی اپنے سلوک میں سرمو فرق نہ کرے اور عاقل منصف مزاج جانتا ہے کہ یہ امر محال ہے یا کمیاب ہے اور جو شخص جاہل اور اپنے نفس کے مغالطہ میں پڑا ہو اسے معاملہ دین سے تلاوفا رہنا زیبا ہے کیونکہ اس کے جسم سے زیادہ تر نزدیک اس کا دل ہے۔ جب دل کا حال اس پر مشتبہ ہے تو غیر کا حال کیسے ظاہر ہو جائے گا اور جو سالک اس حقیقت کو پہنچاتا ہو اسے لازم ہے کہ اپنی کمائی سے اپنی روزی کمائے تاکہ آفت سے محفوظ ہو جائے یا ایسے شخص کا مال کھائے جسے قطعاً یقیناً جانتا ہو کہ اگر میرے پوشیدہ عیوب اس پر ظاہر ہوں گے تب بھی یہ نیک سلوک سے باز نہ رہے گا بلکہ بدستور جاری رکھے گا۔

مسئلہ : اگر طالب حلال اور طریق آخرت کے سالک کو مجبوری غیر سے مل لینا پڑے تو چاہئے کہ دینے والے سے صاف صاف کہہ دے کہ اگر تم مجھے اس اعتقاد سے دیتے ہو کہ میں بظاہر نیک ہوں تو میں اس مال کا مستحق نہیں اگر اللہ تعالیٰ میرا پردہ فاش کر دے تو تم مجھے توقیر کی نگاہ سے نہ دیکھو گے بلکہ اعتقاد کرو گے کہ میں سب سے بڑا مجرم ہوں پھر اگر باوجود اس تصریح کے وہ دیتا ہے تو لے لے اس لئے کہ بعض اوقات دینے والے کو اس کی خصلت اچھی معلوم ہوگی کہ اپنی دینی خالی کا اقرار کر دیا اور کہ دیا کہ میں اس مال کا مستحق نہیں۔

انتباہ : یہاں نفس کا ایک فریب بھی ہے اس سے بھی ہوشیار رہنا چاہئے۔ وہ یہ کہ کبھی اس طرح پر اقرار کرنا اس لئے ہوتا ہے کہ دوسرے لوگ خود کو نیک بختوں کے مشابہ سمجھیں یعنی صلحا کا دستور ہے کہ خود کو برا کہا کرتے ہیں اور اپنے نفسوں کو حقیر جانتے اور انہیں پچشم حقارت دیکھتے ہیں تو اس صورت میں ظاہر کلام تو حقارت پر مشتمل ہوگا اور باطن اور روح کلام مدح و ثنا ٹھہرے گی کیونکہ اکثر لوگ اپنے نفس کو برا کہتے ہیں مگر واقع میں اسی طریق سے گویا تعریف کرتے ہیں اس نظر کو تنہائی میں برا کہنا اچھا ہے اور مجمع میں تو عین ریا ہے۔

مسئلہ : اگر طرز بیان اس طرح ہو کہ سننے والا یقیناً جان لے کہ یہ شخص اپنے گناہوں کا اقراری اور خطاؤں کا معترف ہے تو اس مکر سے محفوظ ہو سکتا ہے۔

مسئلہ : جو شخص اپنے اور اللہ تعالیٰ کے درمیانی معاملہ میں سچا ہے وہ جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو یا اپنے نفس کو فریب دینا محال ہے ہو تو اسے ایسی باتوں سے احتراز کرنا کچھ دشوار نہیں سفر کے اقسام اور مسافر کی نیت اور فضیلت سفر کی بحث یہاں تک ختم ہو چکی اب ہم دوسرا بیان شروع کرتے ہیں۔

سفر کے آداب

سفر کے شروع سے واپسی تک کے گیارہ آداب ہیں۔

ادب نمبر 1: جن لوگوں کے حقوق کھائے تھے انہیں واپس کرے۔ 2- قرض خواہوں کا قرض ادا کرے۔ 3- جن کا خرچ دینا اس کے ذمہ ہو اسے پورا کرے یا اس کی فکر کرے۔ 4- اگر کسی کی امانت ہو تو وہ اصل مالک کے پاس پہنچائے۔ 5- زادراہ، بجز مالِ حلال اور طیب کے اور مل نہ لے۔ 6- اتنا زادراہ لے کہ اس میں سے رفقائے سفر کو دینے کی بھی گنجائش ہو۔

فائدہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے کہ سالک کا ایک کام یہ ہے کہ زاو سفر طیب ہو۔ اور سفر میں اچھا بولتا اور کھانا کھانا اور حکام اخلاق ظاہر کرنا ضروری ہے اس لئے کہ سفر باطن کے پوشیدہ امور ظاہر کرتا ہے اور جو سفر میں رفاقت کی لیاقت رکھتا ہے وہی سفر میں رفاقت کی لیاقت رکھتا ہے مگر بعض لوگ سفر کی محبت کے تو قائل ہوتے ہیں لیکن سفر کی صحبت کے لائق نہیں ہوتے۔

فائدہ: بزرگوں کا فرمان ہے کہ جب کسی کی تعریف اس کے ساتھ حضرتیں وقت بسر کرنے والے اور سفر کے رفق دونوں کرتے ہیں تو اس کی نیک بختی میں شک نہ کرو اور سفر تکلیف کے اسباب میں سے ایک ہے تو جو شخص تکلیف میں خوش خلق رہے تو واقع میں خوش وہی ہے۔ ورنہ جب ہر کام غرض کے موافق خاطر خواہ ہوتا جائے تو اس وقت بد خلقی بہت کم ہوتی ہے۔

فائدہ: مشہور ہے کہ تین شخصوں کی بے قراری پر ملامت نہیں ہوتی۔ 1- روزہ دار 2- بیمار 3- مسافر اور مسافر کا حسن خلق اس وقت کامل ہوتا ہے کہ کرایہ والے سے نیک سلوک کرے اور رفقائے امور ممکنہ سے اعانت کرے۔ اگر کوئی پیچھے رہ گیا ہو تو اس کی دلجوئی کرے یعنی بغیر اس کی اعانت کے آگے نہ بڑھے سواری یا زادراہ جس کی ضرورت ہو اگر ہو سکے تو دریغ نہ کرے بہتر ہے کہ اس کے لئے ٹھہر جائے اور رفقائے امور کے ساتھ حسن خلق کا کمال یہ بھی ہے کہ بعض اوقات ہنسی اور دل لگی جس میں فحش اور گناہ نہ ہو کرتا رہے تاکہ تکلیف سفر اور شدائد راہ کا غم غلط ہو۔

اوب نمبر 2: سفر کے لئے اچھا رفیق تجویز کرے اکیلا سفر نہ کرے کہ اول رفیق ثمال رفیق (پہلے رفیق پھر طریق یعنی سفر وغیرہ عربوں کا مقولہ ہے)

اور رفیق ایسا ہونا چاہئے جو امور میں مددگار ہو یعنی اگر یہ بھولے تو وہ یاد دلائے اور یہ یاد کرے تو اس کا موافق اور معین ہو کہ انسان اپنے دوست کے دین پر ہوتا ہے اور انسان بغیر اپنے رفیق کے پہچانا نہیں جاتا۔

حدیث شریف: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تنہا سفر کرنے سے منع فرمایا ہے اور فرمایا کہ تین جماعت ہیں اور فرمایا کہ سفر میں جب تم ہو تو ایک کو اپنا امیر بنا لو اور اکابر دین سلف صالحین ایسا کیا کرتے تھے فرمایا کرتے کہ یہ وہ امیر ہے جسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر فرمایا ہے۔

فائدہ: چاہئے کہ ایسے شخص کو امیر بنائیں جو اخلاق میں سب سے اچھا اور رفقاء کے ساتھ نرم اور اپنے اوپر غیر کو ترجیح دینے اور طلب موافقت میں جلد باز ہو۔ (نکتہ) امیر کی ضرورت اس لئے ہے کہ منازل اور راستوں اور سفر کی مصلحت کی تعیین میں آراء مختلف ہوتے ہیں تو اگر ایک کی رائے پر مدار رہے گا تو انتظام درست رہے گا ورنہ شرکت کی ہڈیا چوراہہ پر ٹوٹے گی۔

فائدہ: مشہور ہے دنیا کا انتظام بھی اسی لئے بنا ہوا ہے کہ سب کا مدبر ایک ہے اگر بہت سے معبود ہوتے تو خرابی ہوتی جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

لو كان فيهما الهة الا الله لفسدتا (الانبياء 22) ترجمہ کنزالایمان: اگر آسمان و زمین میں اور اللہ کے سوا اور خدا ہوتے تو ضرور وہ تباہ ہو جاتے

قاعدہ: سفر اور حضر میں ایک کی رائے پر کام ہو تو کام درست رہتا ہے۔ اور زیادہ آراء پر کام خراب ہو جاتا ہے۔ مگر حضر میں تو امیر عام ہوتا ہے جیسے شہر کا حاکم یا خاص ہوتا ہے جیسے مکان کا مالک لیکن سفر میں بغیر معین کرنے کے از خود کوئی معین نہیں ہوتا اسی لئے امیر مقرر کرنا ضروری ہوا تاکہ مختلف آراء جمع ہو جائیں۔

امیر سفر کو ہدایت: امیر پر لازم ہے کہ وہ تدبیر سوچے جس میں رفقاء کی بہتری ہو اور خود کو ان کے سپرد کرے۔

حکایت: عبداللہ مروزی سے ابو علی رباطی نے سفر میں ان کی رفاقت چاہی انہوں نے کہا کہ اس شرط پر منظور رہے کہ یا تم حاکم ہو یا میں ابو علی نے کہا کہ حاکم آپ ہی ہیں پھر تمام سفر میں اپنا اور ابو علی کا سلمان اٹھائے پھرتے ایک رات بارش ہوئی تو تمام رات رفیق کے سر پر چادر لئے کھڑے رہے تاکہ وہ بارش میں نہ بھجکے جب ابو علی اس سے کہتے کہ خدارا ایسا نہ کرو تو جواب دیتا کہ اپنے قول سے نہ پھرو۔ تم کہہ چکے ہو کہ میں امیر ہوں جو میرا دل چاہے گا کروں گا تم کو میری اطاعت ضروری ہے ابو علی دل میں کہتے کہ میں نے کیا غضب کیا کہ ان کو حاکم کہہ دیا اس سے تو میں مر جاتا تو خوب ہو تاکہ میرے لئے اتنی تکلیف اٹھاتے ہیں۔ خلاصہ یہ کہ سفر کا امیر ایسا ہونا چاہئے جیسے مذکور ہوا۔

حدیث شریف: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بہتر ساتھی چار ہیں۔

فائدہ: اس حدیث میں چار کو خاص کیا تو اس میں کوئی فائدہ ضرور ہو گا ظاہر ہے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مسافر کے لئے دو کام ضروری ہیں ایک تو حفاظت اسبابِ دوم حاجت کے لئے آنا جانا تو اگر تین رفیق ہوں اور انہیں سے دو حفاظت کریں اور ایک ضروریات کے لئے جاوے تو وہ اکیلا گھبرائے گا کہ رفیق کی دل لگی نہ رہی اور اگر دو جائیں گے تو حفاظت پر ایک رہ جائے گا اور تنگ دل ہو گا اور دونوں صورتیں خطرہ سے بھی خالی نہیں۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ چار سے کم سے کام نہیں چلتا چار ہوں تو دو سودا وغیرہ لائیں اور دو حفاظت اسباب کریں۔ اگر چار سے زائد ہوں گے تو انہیں رفاقت کا کام اچھا نہ ہو گا۔ اس لئے کہ پانچواں شخص زائد از حاجت ہے۔ جب اس کی ضرورت نہ ہوگی تو وہ کیسے اس کی طرف متوجہ ہو گا۔ اور شرط رفاقت بجانہ لائے گا ہاں رفقاء کی کثرت سے یہ فائدہ ہے کہ خوف کے مقامات سے محفوظ رہے اور حدیث میں جو مذکور ہے وہ عدد رفاقت خاصہ کے لئے ہے نہ رفاقت عامہ کے لئے اور کثرت رفقاء کی صورت میں اکثر ایسا بھی ہوتا ہے کہ تمام راستہ میں ایک دوسرے سے بولنے کی نوبت نہیں بھی آتی کیونکہ کچھ کام ہو تو کلام بھی ہو۔

اوب نمبر 3 حضر کے رفقاء: 1- گھروالوں کو رخصت کرے۔ 2- چلتے وقت وہ دعائے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ماثور ہے۔

استورع اللہ دینک واما نتک وخوانیم اعمالک

ترجمہ: اللہ تعالیٰ کو سپرد کرتا ہوں میں تیرا دین اور گھربار اور اواخر عمل۔

حکایت: بعض تابعی فرماتے ہیں کہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ مکہ کرمہ سے مدینہ طیبہ تک رہا جب میں نے آپ سے جدا ہونا چاہا تو آپ چند قدم میرے ساتھ ہوئے اور فرمایا کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ لقمان کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اگر کوئی چیز سپرد کی جاتی ہے تو وہ اس کی حفاظت فرماتا ہے اور میں اللہ تعالیٰ کو تیرا دین اور گھربار اور اواخر عمل سپرد کرتا ہوں۔

حدیث: زید بن القیم سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے سفر کرنا چاہے تو اپنے بھائیوں سے رخصت کرے کہ اللہ تعالیٰ ان کی دعا سے اس کے حق میں برکت کرتا ہے۔

حدیث: عمرو بن شعیب اپنے باپ سے اور وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی کو رخصت کرتے تھے تو یوں فرماتے تھے۔

زودک اللہ التقوی وغفر ذنبک ووجھک للخیر حیث نوجہت

ترجمہ: اللہ تعالیٰ تیرا زاد تقویٰ کو کرے اور تیرے گناہ بخشے اور جہاں کہیں تو جائے تجھے خیر کی طرف متوجہ کرے۔

فائدہ: یہ دعا مقیم کی ہے جب مسافر کو سفر کے لئے روانہ کرے۔

حکایت: موسیٰ بن وردان کہتے ہیں کہ میں نے ایک سفر کا ارادہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے رخصت کے لئے کیا آپ نے فرمایا کہ بھتیجے میں تجھے وہ چیز سکھاتا ہوں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے رخصت ہونے کے وقت سکھائی تھی میں نے کہا سکھائیے آپ نے فرمایا اس طرح کہو

اسدعورعت اللہ الذی لا نفیح واریعہ ترجمہ: میں تجھے اللہ عزوجل کے سپرد کرتا ہوں اس کے سپرد کی ہوئی چیز تلف نہیں ہوتی۔

حدیث شریف: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کی کہ میں سفر کرنا چاہتا ہوں مجھے وصیت فرمائے آپ نے فرمایا۔

فی حفظ اللہ وفی کتفہ زودک اللہ التقویٰ وغفر زنبک ووجہک للخیر حیث کنت یا اینما کنت ترجمہ: اللہ تعالیٰ کی حفاظت اور پناہ میں ہو۔ اللہ تعالیٰ تجھے تقویٰ کا زاد دے اور تیرے گناہ بخشے اور جہاں تو ہو تجھ کو خیر کا متوجہ کرے۔

فائدہ: چاہئے کہ جب اپنے پس ماندگان کو سپرد خدا کرے تو سب کو سپرد کر دے کسی کی تخصیص نہ کرے۔

حکایت: حضرت عمر رضی اللہ عنہ لوگوں کو ماں مرحمت فرما رہے تھے کہ ایک شخص اپنا بیٹا لے کر آیا آپ نے اس سے فرمایا کہ جتنا یہ لڑکا تیرے مشابہ ہے میں نے کسی کو نہیں دیکھا اس نے عرض کی میں اس کا حل عرض کرتا ہوں ہوا یوں کہ جس وقت یہ حمل میں تھا میں نے سفر کرنا چاہا اس کی ماں نے کہا تم باہر جاتے ہو اور مجھے اس حل پر چھوڑتے ہو کہ میں حاملہ ہوں میں نے کہا کہ جو کچھ تیرے پیٹ میں ہے اسے میں اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتا ہوں یہ کہہ کر میں چلا گیا۔ جب میں سفر سے آیا تو اس کی ماں مرچکی تھی ہم باتیں کر رہے تھے کہ اس کی قبر پر آگ کی سی روشنی معلوم ہوئی میں نے پوچھا کہ یہ آگ کہاں سے روشن ہوئی لوگوں نے کہا کہ فلاں عورت کی قبر سے ہے ہم ہر شب ایسا ہی دیکھتے ہیں یہ اس عورت کے گناہوں کی سزا ہوگی سب نے کہا کہ بخدا وہ تو دن کو روزہ رکھتی تھی اور رات کو عبادت کرتی یہ کیا بات ہے اس کو دیکھنا چاہئے۔ ایک پھاوڑا لے کر قبر کی طرف روانہ ہوا لوگ بھی ساتھ چلے اس کی قبر کھود کر دیکھا تو ایک چراغ جلتا ہے اور یہ لڑکا ہاتھ پاؤں ہلا رہا ہے۔ اس وقت آواز آئی کہ یہ تری لمانت ہے اور اگر تو اس کی ماں کو بھی سپرد کرتا تو وہ تجھے زندہ لیتی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جتنا کوادوسرے کوے کے ہم شکل ہوتا ہے یہ اس سے بھی زیادہ تجھ سے مشابہ ہے۔

ادب: 4: سفر سے پہلے نماز استخارہ پڑھے جس طرح کہ باب الصلوٰۃ میں اس کی ترکیب ہم نے لکھی ہے چلتے وقت سفر

کی چار رکعتیں پڑھے چنانچہ انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اور عرض کیا کہ میں نے ایک سفر کی منت مانی ہے اور وصیت لکھ رکھی ہے تین شخصوں میں سے کسے وہ وصیت سپرد کروں باپ کو یا بیٹے کو یا بھائی کو آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کوئی نائب اپنے پیچھے گھر پر چھوڑے اس سے بہتر نہیں ہے کہ جب سفر کے کپڑے اپنی کمر سے لگائے تو چار رکعتیں گھر میں پڑھے۔ اور ہر ایک میں سورۃ فاتحہ اور اخلاص پڑھے پھر یہ دعا پڑھے۔

اللہم انی اتقرب بہن البیک فاخلفنی بہن فی اہلی و مالی

ترجمہ: اے اللہ میں ان رکعات سے تیرا تقرب کرتا ہوں انہیں میرا نائب بنا دے میرے گھر والوں اور مال پر۔ یہ رکعات اس کے اہل اور مال میں نائب اور اس کے مکان کے گرد محافظ رہیں گی جب تک کہ وہ اپنے گھر واپس آئے۔

ادب 5: جب مکان کے دروازہ پر پہنچے تو یوں کہے

بسم اللہ توکلت علی اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ رب اعزبک ان اضل او اضل او ازل او ازل او اظلم او اظلم او اجہل او یجہل علی

ترجمہ: اللہ کے نام سے نکلتا ہوں میں نے اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کیا۔ نہیں طاقت گناہ سے بچنے کی اور عبادت کرنے کی مگر بے اللہ تعالیٰ اے رب میں تیری پناہ مانگتا ہوں اس سے خود گمراہ ہوں یا گمراہ کیا جاؤں یا پھسلوں یا پھسلایا جاؤں یا ظلم کروں یا ظلم کیا جاؤں یا جہالت کروں یا کوئی مجھ سے جہالت کرے۔ جب دروازہ سے نکل کر چلے تو کہے۔

اللہم بک انتشرت و علیک توکلت و بک اعتصمت و الیک توجہت اللہم انت ثقتی وانت رجائی فاکفنی ما اہمنی وما لا اہتم بہ وما انت اعلم بہ منی عز جارک وجل ثناؤک ولا الہ غیرک اللہم زودنی التقوی و اغفر لی ذنبی و وجہنی للخیر اینما توجہت

ترجمہ: تیری مدد سے نکلا اور تجھ پر بھروسہ کیا اور تجھ کو مضبوط پکڑا اور تیری طرف متوجہ ہوا الہی تو میرا اعتماد اور تو میری امید ہے پس بچا مجھ کو اس چیز سے جس نے مجھ کو تردد میں ڈالا ہے اور جس کا اہتمام میں نہیں کر سکتا اور جو چیز کہ تجھ کو معلوم ہے مجھ سے زیادہ بڑا ہے ہمسایہ تیرا اور بزرگ ہے تعریف تیری اور کوئی معبود نہیں سوائے تیرے الہی توشہ دے مجھ کو تقویٰ کا اور بخش دے میرے گناہ اور مجھ کو خیر کا متوجہ کر جہاں میں رہوں۔

فائدہ: اس دعا کو ہر منزل سے کوچ کرنے وقت بھی پڑھ لیا کرے۔ جب سواری پر سوار ہو تو کہے۔

بسم اللہ وباللہ واللہ اکبر توکلت علی اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم ما شاء اللہ کان وما لم لیشا لم یکن ترجمہ: اللہ کے نام سے اور اللہ کی مدد سے اور اللہ بہت بڑا ہے میں نے بھروسہ کیا اللہ پر نہیں ہے طاقت

گناہ سے بچنے اور قوت عبادت کی سوائے مدد اللہ تعالیٰ بزرگ و برتر کے جو اللہ نے چاہا وہ ہو جو نہ چاہا نہ ہو
سبحان الذی عز لنا ہذا وما کنا لہ مقرنین وانا الی رزنا لمنقلبون (الزخرف 13/14) ترجمہ کنزالایمان: پاکی ہے اسے جس نے
اس ساری کو ہمارے بس میں کر دیا اور یہ ہمارے بولنے کی نہ تھی اور بے شک ہمیں اپنے رب کی طرف پلٹنا ہے۔
جب سواری اس کے نیچے آجائے یعنی سواری پر اچھی طرح بیٹھ جائے تو کہے

الحمد لله للذي هدانا هذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله اللهم انت الحامل على الظهور و انت
المستعان على الامور

ترجمہ: شکر ہے اللہ کا جس نے ہم کو اس کی راہ دی اور ہم نہ تھے راہ پانے والے اگر نہ راہ دیتا ہم کو اللہ الہی تو
پشتوں پر سوار کرنے والا اور کاموں پر مدد چاہا گیا ہے۔

اوب 6: ہر منزل سے تڑکے چلے۔

حدیث شریف: حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعرات کو بارانہ
تبوک بہت تڑکے روانہ ہو کر یہ دعا پڑھی۔

اللهم بارک لامنی فی بکورہا ترجمہ: خدایا میری امت کیلئے تڑکے چلنے میں برکت فرما۔

مسئلہ: مستحب ہے کہ ابتدا سفر جمعرات میں کرے۔

حدیث شریف: حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور مبارک تھا
کہ جب کوئی لشکر روانہ فرمایا کرتے تھے تو جمعرات کی صبح کے وقت روانہ فرماتے تھے۔

حدیث شریف: حضرت انس سے مروی ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اے اللہ میری امت کے ہفتہ
کے تڑکے چلنے میں برکت دے۔

حدیث شریف: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب تمہیں کسی سے کچھ کام ہو تو اسے دن میں
تڑکے جا کر پورا کرو۔ رات میں اس کی تلاش نہ کرو کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے سنا الہی میری
امت کے تڑکے اٹھنے میں برکت دے۔

مسئلہ: جمعہ کے دن فجر ہونے کے بعد سفر نہ کرے ورنہ گناہگار ہوگا۔ بوجہ جمعہ کے ترک کرنے کے کیونکہ تمام دن
منسوب ہے تو شروع کا حصہ بھی جمعہ کے واجب ہونے کا ایک سبب ہے۔

مسئلہ: رخصت کیلئے مسافر کے ساتھ چلنا مستحب بلکہ سنت ہے۔

حدیث: حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے کے ساتھ چلنا اور صبح یا شام کو

اس کی سواری کے گرد ہونا دنیا و مافیہا سے میرے نزدیک بہتر ہے۔

اوب 7: جب تک آفتاب خوب گرم نہ ہو تب تک کسی منزل پر نہ ٹھہرے یہ سنت ہے۔ اکثر راستہ رات کو طے کرے۔

حدیث: حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اندھیرے میں چلا کرو کیونکہ مسافت رات کو اس قدر ہوتی ہے کہ دن کو اتنا طے نہیں ہوتا جب منزل معلوم ہونے لگے کہے۔

اللهم رب السموات السبع وما اظلمن ورب الارفين السبع وما اقلن ورب الشياطين وما اظلمن ورب الرياح وما ذرين ورب البحار وما ماجرين اسئلك خيرا بذنا المنزل و خيرا ابله اعوذ بك من شر بذنا المنزل و شر ما فيه صرف عنى شر اشرارهم

ترجمہ: یا اللہ رب ساتوں آسمانوں کے اور اس چیز کے جس پر انہوں نے سایہ ڈالا اور پروردگار ساتوں زمین کے اور جس کو انہوں نے اٹھایا اور رب شیطانوں کے اور جس کو انہوں نے بہکایا اور پروردگار ہواؤں کے اور جس چیز کو انہوں نے پر آگندہ کیا اور مالک دریاؤں کے اور جس کو انہوں نے بہلایا میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اس منزل کی خیر اور اس کے باشندوں کی بھلائی اور تیری پناہ مانگتا ہوں اس منزل کی برائی سے اور برائی سے اس چیز سے جو اس میں ہو تو مجھ سے ٹال دے برائی کو ان کے بروں سے۔

جب منزل پر اترے تو دو گانہ پڑھ کر کہے۔

اللهم انى اعوذ بكلمات الله التامات التى لا يجاوزهن بدولا فاجر من شر ما خلق
ترجمہ: الہی میں پناہ مانگتا ہوں اللہ تعالیٰ کے پورے کلمات سے تجلوز کرنا ان سے کوئی نیک نہ بدکار برائی سے مخلوق کی۔

اور جب رات ہو جائے تو یہ دعا پڑھے۔

يا ارض ربى وربك الله اعوذ بالله من شر ما فىك و شر ما ربك عليك اعوذ بالله من شر كل اسد
واسد و حينه و عقرب و من شر ساكى البلد و وائلد و ما ولد له ما سكن فى الليل و النهار و بوا لسميع
العلیم۔

ترجمہ: اے زمین میرا اور تیرا رب اللہ تعالیٰ ہے میں پناہ مانگتا ہوں اللہ کی تیری بدی یعنی خسف وغیرہ سے اور برائی سے تیرے اندر کی چیز سانپ وغیرہ سے اور برائی سے اس چیز کی جو تجھ پر چلتی ہے اور میں پناہ مانگتا ہوں شیر اور اژدہا سے سانپ اور بچھو سے اور برائی سے شہر کے رہنے والے کی اور برائی باپ کی اور بیٹے کی یعنی ابلیس اور اس کی اولاد کی اللہ ہی کا ہے جو پھرتا ہے رات اور دن میں اور وہ سمیع علیم ہے۔

جب راہ میں کسی بلند زمین پر چڑھے تو یوں کہنا چاہئے۔

اللهم لك الشرف على كل شرف ولك الحمد على كل حال ترجمہ: الہی تجھ کو بلندی ہے ہر بلندی پر سبھی کو تعریف ہر حال میں۔

جب اونچائی سے نیچے اترے تو سبحان اللہ ہے جس وقت سفر میں وحشت ہو تو یہ کہے

سبحان الملك القدوس رب الملكة والروح جلات السموات بالعزة ولجبروت ترجمہ: پاک ہے مالک نہایت پاک پروردگار فرشتوں اور جبرائیل کا تو نے آسمانوں کو عزت اور جباری میں چھپا لیا ہے۔

ادب 8: دن کو احتیاط رکھے کہ قافلہ سے علیحدہ نہ چلے اس لئے کہ ممکن ہے کہ اچانک مارا جائے یا جدا رہ جائے رات کو سونے کے وقت چوکنا رہے۔

حدیث شریف: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ جب ابتدائے شب میں سفر میں سوتے تو ہاتھ مبارک کو بچھا لیتے اگر آخر شب میں سفر میں سوتے تو ہاتھ مبارک کو بچھا لیتے۔ اگر آخر شب میں سوتے تو ہاتھ کسی قدر کھرا کر لیتے اور سر مبارک ہتھیلی پر رکھتے اس سے غرض یہ تھی کہ گہری نیند نہ آئے۔ اور ایسا نہ ہو کہ سوتے رہیں اور سورج بخیری میں نکل آئے۔ اور جو بات کہ سفر سے مطلوب ہے اس سے بہتر چیز یعنی نماز قضاء ہو جائے۔

مسئلہ: رات کو مستحب ہے کہ تمام رفقاء ملکر پہرہ دینے کی باری مقرر کر لیں اور ایک سو جائے تو دوسرا جاگتا رہے کہ یہ طریق مسنون ہے۔

مسئلہ: جب رات یا دن کو کوئی دشمن یا درندہ چڑھ آئے تو آیت الکرسی اور اشہدوا لا اله الا اللہ آخر تک اور سورۃ اخلاص اور معوذتین پڑھے اور یہ دعا پڑھنی چاہئے۔

بسم اللہ ما شاء اللہ لا قوة الا باللہ حسبی اللہ نوكلت على اللہ ما شاء اللہ لا ياتى بالخيرات الا اللہ لا يضرنا سوء الا اللہ حسبى اللہ وكفى سمع اللہ لمن دعائيس وراء اللہ المنتهى ولا دون اللہ ملجأ كتب اللہ لا غلبن انا ورسلى ان اللہ قوی عزیز تحصنت باللہ العظیم واستعنت بالحی الذی لا يموت اللهم احرسنا بعينك التي لا تنام واكنفنا بركن الذی لا يرام اللهم ارحمنا بقدر رنك علينا فلا تهلك وانت ثقتنا ورجاءنا اللهم اعطف علينا قلوب عبادك وامانك برافتة ورحمتك انك انت ارحم الراحمين

ترجمہ: اللہ کے نام سے جو چاہا اللہ نے نہیں ہے قوت مگر اللہ تعالیٰ کی مدد سے کافی ہے مجھ کو اللہ بھروسہ کیا میں نے اللہ پر جو چاہا اللہ نے نہیں لانا بھلائیں سوا خدا اب جو چاہا اللہ نے نہیں لانا جو برائی کو سوا اللہ کے کافی ہے مجھ کو اللہ اور کفایت ہو اللہ سنتا ہے اس کی جو اس کو پکارے نہیں ہے اللہ سے اس طرف کوئی نہیں اور نہ اس طرف کوئی

پناہ کی جگہ۔ لکھ دیا اللہ تعالیٰ نے کہ میں غالب ہوں گا اور میرے رسول البتہ اللہ تعالیٰ زبردست ہے عزت والا میں نے آڑ پکڑی اللہ عظیم کی اور مدد چاہی اس زندہ سے کہ نہ مرے گا الہی تو ہم کو اپنی اس آنکھ سے حفاظت کر کہ سوتی نہیں اور ہم کو اس رکن کی پناہ دے کہ اس تک قبضہ نہیں ہوتا الہی تو ہم پر رحم کر اپنی قدرت سے جو ہم پر ہے بس ہم کو ہلاک نہ کر اور تو ہمارا اعتماد اور امید ہے۔ الہی مہربان کر دے ہم پر دل اپنے بندوں اور لونڈیوں کے اپنی مہر اور رحم سے کہ تو ہی بے شک سب رحمتوں سے زیادہ رحم کرنے والا ہے۔

ادب 9: اگر سوار ہو تو سواری کے جانور پر نرمی کرے یعنی اس کی طاقت سے زیادہ بوجھ نہ لادے اور نہ منہ پر مارے کہ یہ امر ممنوع ہے۔ مگر سواری پر نہ سوئے کہ سونے سے آدمی بھاری پڑ جاتا ہے جانور کو ایذا ہوتی ہے اہل درع (تقویٰ) سواری کے جانور پر ہرگز نہ سوتے تھے بجز اس کے کہ اونگھ آجائے۔

حدیث شریف: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنی سواری کی پیٹھ کو چوکیں نہ بناؤ۔

مسئلہ: مستحب ہے کہ سواری سے صبح و شام اتر کر اس کو آرام دے دیا کرے مسنون ہے۔ اور اس میں سلف صالحین سے آثار بھی منقول ہیں بعض اکابر کا دستور تھا کہ کرایہ میں یہ شرط کر لیتے کہ ہم سواری سے نہ اتریں گے اور کرایہ پورا دیتے مگر پھر اتر جایا کرتے تھے۔ اس سے ان کی مراد یہ تھی کہ یہ امر صرف جانور پر احسان ہونا کہ ہماری نیکیوں کے پلہ میں رہے۔ سواری یا مالک کے پلہ نہ جائے۔

مسئلہ: جو مالک جانور (سواری) کو مارنے یا طاقت سے زیادہ لادنے سے ایذا دیتا ہے قیامت میں اس سے مطالبہ کیا جائے گا جیسے اس کی خدمت میں ثواب پاتا ہے۔

حدیث: فی کل کبد حرا اجر ترجمہ: ہر پیاسے جگر کے پانی پلانے میں ثواب ہے۔

حکایت: حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ کا اونٹ مر گیا تو آپ نے اس سے فرمایا کہ اے اونٹ اپنے پروردگار کے سامنے مجھ سے جھگڑا نہ کرنا میں تجھ پر طاقت سے زیادہ بوجھ نہیں لادتا تھا۔

مسئلہ: لمحہ بھر کے لئے سواری سے اترنے میں دو صدقے ہیں کہ سواری کو آرام دینا دوسرے کرایہ والے کا دل خوش کرنا اور اپنا فائدہ بھی ہے کہ سواری پر بیٹھے رہنے سے پنھوں کی سستی کا خطرہ ہے اس لئے اتر کر چند قدم چلنا اور چلنے کی عادت ڈالنا بہتر ہے۔

مسئلہ: جو کچھ سواری پر لادے کرایہ والے سے علیحدہ علیحدہ چیزوں کے نام لکھ دے بلکہ دکھلا دے تاکہ جس قدر کرایہ مقرر ہو اور جھگڑا نہ ہو۔ کلام طویل تک نوبت نہ پہنچے۔ اور کلام طویل اور جھگڑے سے احتراز چاہئے کہ ہر ایک لفظ پر اللہ عزوجل کا محافظ موجود ہے۔

ما یلفظ من قول الالذیہ رقیب عنیدہ (سورہ ق 18) ترجمہ کنز الایمان: کوئی بات وہ زبان سے نہیں نکالتا کہ اس کے پاس ایک محافظ تیار نہ بیٹھا ہو۔
(فائدہ) اسی لئے کرایہ والے کے ساتھ بحث و تکرار نہیں ہونی چاہئے۔

مسئلہ: جو اشیاء مقرر ہو چکی ہوں ان سے زیادہ کوئی چیز جانور پر نہ رکھے گو ہلکی ہو کیونکہ تھوڑا تھوڑا بہت ہو جاتا ہے۔ اور جو کاجل کی بھٹی سے گذرے گا سیاہ و بچہ سے نہ بچے گا۔

حکایت: کسی نے حضرت ابن مبارک سے کہا کہ میرا یہ خط فلاں کو دے دیجئے گا آپ کرایہ کے جانور پر سوار تھے فرمایا کہ میں نے تمام چیزیں کرایہ والے سے شرط کر لی ہیں اور اس رقعہ کی شرط نہیں کی جب تک کرایہ والے سے اجازت نہ لوں میں اس کو نہیں لے جا سکتا۔

فائدہ: فقہ کا قول بھی یہی ہے کہ ایسی چیز کا مضائقہ نہیں کہ ادنیٰ امور سے تسامح کیا جاتا ہے مگر آپ نے فتویٰ پر عمل نہ کیا بلکہ تقویٰ اختیار کیا

اوب 10: چھ چیزیں اپنے ساتھ لے لینی چاہئیں۔

حدیث: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر کرتے تو اپنے ساتھ یہ چیزیں لے جاتے۔ 1- آئینہ 2- سرمہ دانی 3- کنگھی 4- مدری یعنی دانٹا۔ اور ایک رویت میں چھ چیزیں ہیں۔ 1- آئینہ 2- مقراض 3- مسواک 4- سرمہ دانی 5- کنگھی 6- مدری یعنی دانٹا۔
ام سعید انصاری رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سفر میں دو چیزیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہتی تھیں 1- آئینہ 2- سرمہ دانی سرکار صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سوتے وقت سرمہ لگایا کرو کہ وہ بینائی کو زیادہ کرتا ہے اور بال اگاتا ہے۔

حدیث: مروی ہے کہ حضور علیہ السلام ہر آنکھ میں تین تین سلائیاں ڈالا کرتے تھے۔

حدیث: ایک روایت میں ہے کہ داہنی آنکھ میں تین اور بائیں میں دو۔

فائدہ: صوفیہ کرام نے سفر کی چیزوں میں ڈول اور رسی زیادہ کی ہے کسی صوفی کا قول ہے کہ اگر فقیہ کے ساتھ ڈول اور رسی نہ ہو تو معلوم ہو گا کہ اس کا دین ناقص ہے۔ اور ان دونوں کو اس لئے زیادہ کیا کہ پانی طہارت اور کپڑوں کا دھونا احتیاط کی چیز ہے۔ تو ڈول اس مقصد کے لئے کہ پاک پانی اس میں موجود ہے اور رسی کپڑے سکھانے اور پانی کھینچنے کے لئے ہے اور پہلے لوگ تیمم پر کفایت کرتے تھے اور پانی کے بھرنے کی ضرورت نہ سمجھتے تھے۔ اور چشموں وغیرہ کے پانی سے وضو کرنے میں حرج نہ جانتے۔ جب تک کہ نجاست پر یقین نہ ہو جاتا یہاں تک کہ حضرت عمر

رضی اللہ عنہ نے نصرانی عورت کے گھرے کے پانی سے وضو کیا تھا اور کپڑے زمین اور پہاڑوں پر پھیلا دیتے تھے اس لئے رسی کی حاجت نہ تھی۔

بدعت حسنہ کا ثبوت : اس سے معلوم ہوا کہ ڈول اور رسی بدعت ہے (مگر بدعت حسنہ ہے۔) بری بدعت صرف وہی ہوتی ہے۔ جو صحیح اور ثابت سنتوں کے بالمقابل ہو اور جو چیز کہ دینی احتیاط امور کی حمد ہو وہ مستحب ہے جیسے ڈول اور رسی ہے۔ ا۔

فائدہ : ہم نے طہارت میں مبالغہ کر کے احکام باب الطہارت میں لکھے ہیں اور یہ بھی لکھا ہے کہ جو خاص امر دینی ہی میں مشغول ہو اسے لائق نہیں کہ طریق جواز پر کاربند ہو بلکہ طہارت کی ہی احتیاط کرے ہاں اگر احتیاط کرنے میں کوئی عمل اس سے افضل فوت ہوتا ہو تو جواز پر کاربند ہونے میں حرج نہیں۔

حکایت : حضرت خواص رحمۃ اللہ علیہ جو اہل توکل تھے سفر اور حضر میں چار چیزیں ان سے جدا نہ ہوتی تھیں۔ 1۔ ڈول 2۔ رسی 3۔ سوئی دھاگہ 4۔ مقراض اور فرمایا کرتے کہ یہ چیزیں دنیا کے تعلق کی نہیں۔

ا۔ امام غزالی قدس سرہ کے اس قول میں اہلسنت کی تائید اور وہابیوں کی تردید ہے کہ وہ بدعت کی غلط تعریف کرتے ہیں۔ امام غزالی نے اہلسنت کے مطابق بدعت کی تعریف کی ہے۔ (اویسی غفرلہ)

سفر سے واپسی کا بیان

احادیث مبارکہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ جب کسی جنگ یا حج یا عمرہ یا کسی دیگر سفر سے واپس تشریف لاتے تو ہر زمین بلند پر اللہ اکبر کہتے۔ پھر فرماتے

لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ الملک والہ الحمد وهو علی کل شیء قدیر آنبون تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق اللہ وحدہ ونصر عبدہ ربزم الاحزاب وحدہ ترجمہ: نہیں کوئی معبود سوائے اللہ کے وہ اکیلا ہے اس کا کوئی سا جھی نہیں اسی کا ملک ہے اسی کو تعریف ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے ہم رجوع کرنیوالے ہیں۔ اور تائب ہیں عبادت کرنیوالے سجدہ کرنے والے اپنے رب کی حمد کرنے والے۔ اللہ تعالیٰ نے سچا کیا اپنا وعدہ اور مدد کی اپنے بندہ کی اور متفرق کیا جماعتوں کو تھا جب اپنی بستی نظر آنے لگے تو کہے۔

اللہم اجعل لنا بہا قرار و رزقا حسنا ترجمہ: الہی کر ہمارے لئے اس میں قرار اور رزق طیب کسی کو اپنے گھر روانہ کر دے کہ اس کے آنے کی اطلاع کر دے اچانک گھر نہ پہنچے ممکن ہے ایسی بات دیکھے جو بری معلوم ہو تو چاہئے کہ گھر پر رات کو نہ پہنچے کہ اس سے ممانعت وارد ہے۔

حدیث: حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب تشریف لاتے تھے تو پہلے مسجد میں داخل ہو کر دو گانہ ادا فرماتے پھر گھر میں تشریف لے جاتے۔ جب گھر میں داخل ہوتے تو کہتے

توباً نوباً لربنا اوبالایفادروعلینا حویبا

ترجمہ: توبہ کرتا ہوں توبہ اپنے رب کی طرف رجوع کرتا ہوں اس طرح کہ نہ چھوڑے ہم پر کوئی گناہ چاہئے کہ اپنے گھر والوں اور رشتہ داروں کے لئے کچھ تحفہ کھانے کی چیز جس قدر ہو سکے ساتھ لائے۔ یہ سنت ہے حدیث مروی ہے کہ اگر کچھ نہ لائے تو اپنے برتن میں ڈھیلے ہی ڈال لے۔ (یعنی پتھر)

قائدہ: غالباً تحفہ لے جانے میں ترغیب ہے کہ ایسا مبالغہ کیا گیا ہے کیونکہ سفر سے آنے والے کی طرف سب کو انتظار رہتا ہے اور تحفہ سے قلوب کو سرور ہوتا ہے اس خیال سے کہ انہوں نے ہمیں یاد رکھا اور زیادہ خوش ہوتے ہیں اسی وجہ سے تحفہ کا لے جانا مستحب ہوا۔

- سفر کے باطنی آداب: ان کا مجموعہ تو بیان اول میں گزرا مگر مجملاً "یہاں لکھا جاتا ہے۔ 1۔ سفر اسی صورت میں اختیار کرے کہ سفر میں دین کا اضافہ ہو۔ 2۔ جس وقت اپنے دل میں تغیر پائے اسی جگہ ٹھہر جائے اور اسی جگہ گھر بنا لے۔ 3۔ جہاں دل کا تقاضہ ہو اس کے خلاف نہ کرے۔ 4۔ ہر شہر میں داخل ہونے سے نیت کرے کہ وہاں کے کالمین کی زیارت کروں گا۔ 5۔ اس میں کوشش کرے کہ جب کابل کی زیارت کرے اس سے کوئی ادب یا کوئی نصیحت سیکھ لے۔ 6۔ اس ارادہ پر ملاقات نہ کرے کہ عوام کہیں کہ میں نے اتنے مشائخ کی زیارت کی ہے۔ 7۔ کسی شہر میں ایک ہفتہ یا عشرہ سے زیادہ نہ ٹھہرے ہاں اگر کوئی مرشد کابل جس کے پاس گیا ہے زیادہ قیام کا فرمائے تو حرج نہیں۔ 8۔ جتنا دن ٹھہرے بجز سچے فقیروں کے اوروں کے پاس نہ بیٹھے۔ 9۔ اگر کسی بھائی سے ملنے گیا ہو تو تین دن سے زیادہ نہ ٹھہرے کہ مہمانی کی حد یہی ہے لیکن اگر بھائی کو اس کی جدائی ناگوار ہو تو زیادہ رہنے میں حرج نہیں۔ 10۔ اگر کسی شیخ کی زیارت کو جائے تو اس کے پاس ایک دن رات سے زیادہ نہ ٹھہرے اور اپنے نفس کو عیش و عشرت میں مشغول نہ کرے کہ اس سے سفر کی برکت جاتی رہے گی۔ 11۔ جب شہر میں داخل ہو تو کسی چیز سے مشغول نہ ہو بلکہ سیدھا شیخ کے مکان کو جائے۔ 12۔ اگر وہ مکان میں تشریف رکھتے ہوں تو دروازہ نہ کھٹکائے اور نہ اندر جانے کے لئے اجازت چاہے یہاں تک کہ خود ہی باہر تشریف لائیں۔ 13۔ باہر تشریف لانے کے وقت ادب سے ان کے سامنے سلام کرے اور کوئی بات نہ کہے لیکن اگر وہ سوال کریں تو جو پوچھیں صرف اسی کا جواب دے۔ 14۔ اس سے کوئی مسئلہ نہ پوچھے جب تک کہ پہلے اجازت حاصل نہ کرے۔ 15۔ جب سفر میں ہو تو شہروں کے کھانوں اور سختیوں کا زیادہ ذکر نہ کرے اور نہ اپنے دوستوں کا کثرت سے نام لے بلکہ وہاں کے مشائخ اور فقراء کا ذکر کیا کرے۔ 16۔ سفر میں صالحین کے مزارات کی زیارت ترک نہ کرے۔ 17۔ ہر گاؤں اور شہر میں اس کا جو دوست ہے اپنی حاجت بقدر ضرورت ہی اسے ظاہر کرے، وہ بھی ایسے کے سامنے جو اسے پورا کر سکے۔ 18۔ اثنائے راہ میں ذکر الہی اور قرآن کی تلاوت اس طرح کرے کہ دوسرا نہ سنے۔ 19۔ جب کوئی اس سے گفتگو کرے تو ذکر چھوڑ کر اسے جواب دے۔ 20۔ جب تک وہ گفتگو کرے ذکر موقوف رکھے پھر بدستور ذکر کرنے لگے۔ 21۔ کسی کا دل سفیریا حضر سے گھبرا جائے تو اس کی مخالفت کرنی چاہئے کہ نفس کی مخالفت میں برکت ہے۔ 22۔ اگر نیک بخت لوگوں کی خدمت قسمت سے میسر ہو جائے تو ان کی خدمت سے ملال کر کے سفر نہ کرنا چاہئے کہ یہ نعمت کی ناشکری ہے۔ 23۔ جب اپنے نفس میں چھڑکی بہ نسبت سفر میں نقصان پائے تو جان لے کہ سفر اچھا نہیں پھر گھر کو رجوع کرے اس لئے کہ اگر اچھا ہوتا تو اس کا اثر ظاہر ہوتا۔
- حکایت: کسی نے ابو عثمان مغربی سے کہا کہ فلاں شخص سفر کو نکلا ہے فرمایا کہ سفر میں اجنبی رہتا ہے اور اجنبیت ذلت ہے اور مومن کو جائز نہیں کہ اپنے نفس کو ذلیل کرے۔

1۔ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کی ایسی عبارات کو نہ بھولیں کیونکہ دور حاضرہ میں مزارات کے دشمن کیا کہتے ہیں۔ ایسی غفرلہ

فائدہ: اس میں اشارہ ہے کہ جس کو سفر میں دین کا فائدہ نہ ہو اس نے اپنے نفس کو ذلیل کیا ورنہ ظاہر ہے کہ دین کی عزت بجز سفر کی ذلت کے حاصل نہیں ہوتی تو چاہئے کہ سالک اپنی خواہش اور مراد اور طبیعت کے وطن سے سفر کرے تاکہ اس فہرت میں عزت ملے اور ذلیل نہ ہو ورنہ جو سفر میں اپنی خواہش کا مطیع ہو گا وہ ضرور ذلت اٹھائے گا ابھی یا آئندہ۔

سفر کی رخصتوں اور قبلہ اور اوقات کی تفصیل: مسافر ابتداء سفر میں اس بات کا محتاج ہوتا ہے کہ دنیا و آخرت کے لئے کچھ زاد راہ ساتھ لے دنیا کا توشہ تو کھانا پینا اور دوسری ضرورت کی چیزیں ہیں۔

مسئلہ: اگر سفر قافلہ کے ساتھ ہو یا اثناء راہ میں گاؤں برابر ملتے ہوں تو اس صورت میں اگر اللہ تعالیٰ پر توکل کر کے بغیر زاد بھی نکلے گا تو کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ: اگر اکیلا سفر کرتا ہو یا ایسے لوگوں کے ساتھ ہے جن کے پاس کھانا پینا نہیں اور راستہ میں آبادی بھی نہیں تو ایسی صورت میں اگر وہ شخص ایسا ہو کہ بھوک کی برداشت تہافتہ عشرہ کر سکتا ہو یا جنگل کی گھاس پر اکتفا کر سکتا ہو تو اسے بلا زاد سفر کرنا جائز ہے۔

مسئلہ: اگر نہ بھوک پر صبر کر سکتا ہے اور نہ گھاس پر اکتفا کر سکتا ہے تو ایسی صورت میں بغیر زاد کے نکلنا گناہ ہے اس لئے کہ اپنے نفس کو خود ہلاکت میں ڈالتا ہے اس کا راز باب التوکل میں مذکور ہو گا (ان شاء اللہ)

فائدہ: توکل کا یہ معنی نہیں کہ اسباب بالکل دور ہو جائیں اگر یہی ہو تو چاہئے کہ ڈول اور رسی کی تلاش سے بھی توکل جاتا رہے اور کنوئیں میں سے پانی نکالنا بھی باطل ہو جائے اور متوکل پر اتنا صبر واجب ہو جائے کہ اللہ تعالیٰ اس کے لئے کسی فرشتے یا انسان کو مسخر کر دے کہ وہ اس کے منہ میں پانی ڈال دے حالانکہ ایسا نہیں یہ چیزیں توکل میں خلل انداز نہیں ہیں جب ڈول اور رسی کی حفاظت توکل کو مغل نہیں جو پانی ملنے کے آلات ہیں تو خود کھانے یا پینے کی اشیاء کا ساتھ رکھنا جہاں توقع ان کے موجود ہونے کی نہ ہو بطریق اولیٰ توکل کا مغل نہ ہو گا۔ توکل کی حقیقت ان شاء اللہ جلد چہارم میں مذکور ہوگی جو محققین علمائے کے سوائے اور وطن پر پوشیدہ اور مخفی ہیں۔

مسئلہ: سفر آخرت میں علم زاد راہ ہے جس کی ضرورت طہارت اور روزہ اور نماز اور عبادت میں ہوتی ہے تو اس میں سے بھی مسافر کو ضرور زاد لینا چاہئے۔ اس لئے کہ سفر بعض باتوں کو مسافر پر تخفیف کرتا ہے جیسے نماز کا قصر کرنا اور دو نمازوں کا اکٹھا پڑھنا اور روزہ کا انظار کرنا تو انہیں یہ معلوم کرنے کی حاجت ہوتی ہے کہ تخفیف کس قدر اور کس صورت میں ہے۔ اور بعض امور سفر میں سخت بھی ہو جاتے ہیں کہ جن کی حضر میں کوئی ضرورت حاجت نہ تھی جیسے قبلہ کا حال معلوم کرنا اور اوقات نماز کا دریافت کرنا کہ حضر میں مسجدوں کے رخ دیکھنے سے تو قبلہ معلوم ہو جاتا ہے اور موزنوں کی اذان سے وقت دریافت ہو جاتا ہے اور سفر میں ان امور کو کبھی خود معلوم کرنے کی ضرورت ہوا

کرتی ہے لہذا اس کا سیکھنا بھی ضروری ہوا۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ جن اشیاء کے سیکھنے کی ضرورت سفر میں ہے وہ دو قسم ہیں۔ اس لئے ان کا بیان بھی دو قسموں میں کیا جاتا ہے۔

قسم اول: سفر کی رخصتوں کے معلوم کرنے کا بیان

باب رخصت¹: سفر سے سات رخصتیں حاصل ہوتی ہیں دو طہارت میں موزوں پر مسح کرنے اور تیمم ہیں اور دو فرض نماز کے اندر یعنی قصر کرنا اور دو فرضوں کا جمع کر لینا اور نماز نفل میں دو یعنی سواری پر اور پیادہ چلنے میں ادا کرنا اور ایک روزہ میں ہے یعنی انظار کرنا اب انہیں سے ہر ایک کو مفصل بیان ہے۔

رخصت²: موزوں پر مسح

موزوں کا مسح (حدیث): صفوان بن عسال رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب ہم مسافر ہوں تو تین دن رات تک موزے پاؤں سے نہ نکالیں۔

مسئلہ: اس سے معلوم ہوا کہ جس نے موزوں کو ایسی طہارت کے بعد پہنا ہو جس سے نماز مباح ہو پھر بے وضو ہو گیا تو اسے جائز ہے۔ کہ بے وضو ہونے کے وقت سے لے کر تین دن رات تک اپنے موزہ پر مسح کرے اگر مسافر ہو ایک دن رات کرے اگر مقیم ہو مگر پانچ شرطوں کے ساتھ۔

موزہ پر مسح کی شرائط: 1- موزوں کو پوری طہارت پر پہنا ہو تو اگر داہنا پاؤں دھو کر موزہ کے اندر کرے گا پھر بائیں پاؤں دھو کر دوسرا موزہ پہنے گا تو امام شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک مسح درست نہ ہو گا جب تک کہ دہنے موزہ کو نکال کر پھر سے نہ پہنے۔ 2- موزے ایسے مضبوط ہوں کہ ان کو پہن کر چل سکے ایسے موزوں پر مسح جائز ہے۔ اس لئے کہ عادت ہو گئی ہے کہ موزے پہن کر منازل طے کرتے ہیں کیونکہ ان میں یہ قوت ہوتی ہے بخلاف صوفیہ کرام کی جرابوں کے اور ان پاؤں کے جو موزوں کے اوپر پہنتے ہیں۔ ان پر مسح جائز نہیں بوجہ ضعیف ہونے کے۔ 1

1- اسے عرف حاضر میں جراب کہا جاتا ہے غیر مقلدین وہابی وغیرہ جازب سمجھتے ہیں ہمارے نزدیک جراب پر مسح ناجائز ہے اس کی تفصیل کے لئے فقیر کا رسالہ القول بالصواب فی مسح الجراب پڑھئے۔ اولیٰ غفرلہ

3- جہاں تک پاؤں کا دھونا فرض ہے اتنی جگہ موزہ پھٹنا نہ ہو اگر اس قدر پھٹ گیا ہو کہ محل فرض کھل گیا تو اس پر مسح جائز نہ ہو گا اور امام شافعی کا پہلا قول یہ ہے کہ جب تک موزہ پاؤں پر چمٹا رہے تب تک مسح درست ہے اگرچہ پھٹ گیا ہو اور یہی امام مالک رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے اور پھٹنے کا حرج نہیں کیونکہ سفر میں ہر وقت سینا و تنوار ہے اور ضرورت بہت زیادہ ہے اور بنے ہوئے پاتیا بے پر مسح

مسئلہ: اگر پنڈلی پر مسح کرے گا تو جائز نہ ہو گا اور اپنی مرتبہ مسح کا یہ ہے کہ پشت قدم پر بھیگا ہاتھ اس طرح لگائے جیسے مسح کرے گا تو کیسی کا خلاف نہ رہے گا اور کمال تر مسح کی صورت یہ ہے کہ موزہ کے اوپر اور نیچے ایک بار مسح کرے دو دفعہ نہ کرے ایسے ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا۔

کیفیت مسح بر موزہ: دونوں ہاتھ تر کر کے دہنے ہاتھ کی انگلیوں کے سردہنے پاؤں کی انگلیوں پر رکھ کر ان کو اپنی طرف کھینچتا چلا جائے اور بائیں ہاتھ کی انگلیوں کے سر بائیں موزے کی ایزی کے نیچے رکھ کر پاؤں کی انگلیوں تک پہنچا دے۔

مسئلہ: حالت حضر میں مسح کیا پھر مسافر ہو گیا یا حالت سفر میں مسح شروع کیا پھر مقیم ہو گیا تو دونوں حالتوں میں اقامت کا حکم غالب رہے گا۔ یعنی ایک دن رات مسح کرے اور دونوں کی گنتی کا حساب موزے پہننے کے بعد بے وضو ہونے کے وقت سے لیا جاتا ہے۔ مثلاً اگر حضر میں صبح کے وقت موزے پہنے اور مسح کی نوبت نہیں آئی کہ سفر کو نکلا اور زوال کے وقت بے وضو ہوا تو تین دن رات کا شمار زوال کے وقت سے کرے یعنی چوتھے اور جب زوال کا وقت ہو جائے گا تو اب جائز نہ ہو گا کہ بغیر پاؤں دھونے کے نماز پڑھ لے بلکہ پاؤں دھو کر پھر سے موزے پہن لے۔ اور خیال رکھے کہ کس وقت سے وضو جائے گا جب سے بے وضو ہو اسی وقت سے نئی مدت (تین دن رات حساب کرے)

مسئلہ: اگر حضر میں موزہ پہننے کے بعد بے وضو ہو گیا پھر سفر کو نکلا تب بھی تین دن رات کی مسح کرے اس لئے کہ عادت یوں ہی ہے کہ کبھی موزہ سفر سے پہلے پہن لیتے ہیں اور بے وضو ہونے سے احتراز نہیں ہو سکتا لیکن اگر حضر میں موزوں پر مسح بھی کر لیا ہو پھر سفر کا اتفاق ہو تو صرف مقیم کی مدت پر اکتفا کرنی چاہئے۔

مسئلہ: جو حضریا سفر میں موزہ پہننا چاہئے اسے مستحب ہے کہ موزہ کو الٹا کر کے جھاڑ دے سناپ اور بچھو اور کانٹے وغیرہ کے خوف سے۔

حدیث: ابی امامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے موزوں کا جوڑا منگولیا اور ایک کو پہن لیا تھوڑی دیر بعد ایک کو آیا دوسرے موزے کو اٹھالے گیا پھر پھینک دیا تو اس میں سے سناپ نکلا۔

ہے بشرطیکہ اتنے گھنے ہوں کہ قدم کی جلد نظر نہ آتی ہو۔ اور یہی حل اس پنے موزہ کا ہے جس پہنی ہوئی جگہ بڑے بڑے ٹانگوں سے ہی گئی ہو اس لئے کہ ان تمام کی ضرورت ہوتی ہے اور باتوں کا اعتبار نہیں صرف اتنا دیکھ لینا چاہئے کہ ٹخنوں سے اوپر تک چھپا رہتا ہے یا نہیں اگر پشت قدم کا کچھ حصہ موزہ سے چھپا ہو اور کچھ لفافہ سے تو اس پر مسح جائز نہ ہو گا۔ 4- موزہ کے پہننے کے بعد نہ نکالے اگر نکالے گا تو نئے سرے سے وضو کرنا چاہئے اگر صرف دونوں پاؤں دھولے گا تب بھی کافی ہو گا۔ 5- مسح ایسی جگہ کرے جو دھونے کے مقام کے اوپر واقع ہو۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو اللہ تعالیٰ اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو وہ اپنے موزے بغیر جھاڑے نہ پئے۔

رخصتِ تیمم: تیمم میں مٹی پانی کا بدل ہے جب پانی کا ملنا دشوار ہو اور اس کی دشواری کی یہ صورت ہے کہ منزل سے اتنی دور ہو کہ اگر وہاں جائے گا تو چیخنے اور چلانے سے قافلہ تک آواز نہ آئے گی اور کوئی مدد کو نہ پہنچے گا یہ وہ فاصلہ ہے کہ منزل والے اتنی دور قضاء حاجت کے لئے نہیں جایا کرتے۔

مسئلہ: ایک صورت پانی کی دشواری کی یہ ہے کہ پانی پر کوئی دشمن یا درندہ ہو تو اس وقت بھی تیمم درست ہے۔ اگرچہ پانی نزدیک ہو۔

مسئلہ: دشواری کی ایک صورت یہ ہے کہ کوئی اپنے رفقاء میں اس کے پینے کا حاجت مند ہو تو اس صورت میں بھی وضو کرنا درست نہیں بلکہ پانی رفتی کو بہ قیمت یا بغیر قیمت کے دینا لازم ہے۔

مسئلہ: اگر پانی کی ضرورت شوربا پکانے یا گوشت بکے پکانے یا روٹی کے ٹکڑے بھگونے کے لئے ہو تو اس وقت تیمم درست نہ ہو گا۔ بلکہ چاہئے کہ سوکھے ٹکڑوں پر گزارہ کرے اور شوربا نہ پکائے۔

مسئلہ: اگر کوئی اسے پانی بہہ کرے تو اس کا قبول کرنا واجب ہے اگر پانی کا دام بہہ کرے تو اس کا قبول کرنا واجب نہیں اس لئے کہ پہلی صورت میں منت نہیں اور دوسری صورت میں منت ہے۔

مسئلہ: اگر پانی معمولی قیمت سے فروخت ہوتا ہو تو خریدنا لازم ہے اگر منگا بلکتا ہو تو لازم نہیں۔

مسئلہ: کسی کے پاس پانی نہ ہو اور تیمم کرنا چاہے تو اگر تلاش سے ملنا آسان ہو تو پہلے تلاش کرنا چاہئے یعنی منزل سے ادھر ادھر چل کر دیکھے اور اپنے اسباب اور برتنوں کو ٹولے اور گھڑوں وغیرہ میں جو کچھ بچا کھچا ہو دیکھے۔

مسئلہ: اگر پانی اسباب میں رکھا ہوا بھول گیا یا کنواں قریب تھا مگر تلاش نہ کیا اور نماز پڑھ لی تو نماز کا دوبارہ پڑھنا لازم ہو گا کہ تلاش میں کوتاہی کی۔

مسئلہ: اگر سمجھے کہ پانی آخر وقت میں مل جائے گا تو بہتر ہے کہ پہلے وقت میں نماز تیمم کے ساتھ پڑھ لے کیونکہ زندگی کا اعتبار نہیں اور اول وقت اللہ تعالیٰ کی رضامندی ہے اس لئے اسی کو ترجیح ہے۔

اس روایت سے مکرین کمالات مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم غیب کی نفی کرتے ہیں حالانکہ یہ حدیث قابل استدلال نہیں کہ عراق نے فرمایا واہ الطبرانی و فیہ من لا یغرف احواف 423 اگر بقول دیگر صحیح ہو تو اس میں نفی کی تصریح نہیں صرف تخمینہ ہے اور نبوت، تقیید و بدگمانی گناہ ہے اسے عدم واستغاث اور تعلیم امت پر بھی معمول کیا جا سکتا ہے۔ تفصیل دیکھئے فقیر کی تصنیف غایت المامول فی الرسول اویسی غفرلہ۔

حکایت: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے ایک بار تیمم کیا لوگوں نے عرض کیا کہ آپ تیمم کر رہے ہیں حالانکہ مدینہ طیبہ کی دیواریں نظر آ رہی ہیں آپ نے فرمایا کہ کیا میں وہاں جانے تک زندہ رہوں گا۔

مسئلہ: نماز شروع کرنے کے بعد پانی ملے گا تو نماز باطل نہ ہوگی۔ ورنہ وضو کرنا لازم ہوگا۔

مسئلہ: اگر نماز شروع کرنے سے پہلے پانی ملے گا تو وضو لازم ہے۔

مسئلہ: جس صورت میں کہ باوجود تلاش کے پانی نہ ملے تو زمین پاک سے تیمم کرے جس پر مٹی میں غبار اٹھتا ہو اور چاہئے کہ اس پر دونوں ہاتھوں کی انگلیاں بند کر کے ایک ضرب لگائے اور دونوں ہاتھوں کو منہ پر پھیر لے پھر انگلیاں پھیلا کر اور انگوٹھے نکال کر دوسری ضرب لگائے اور اس سے دونوں ہاتھوں کو کہنیوں تک مسح کرے اگر ایک ضرب سے تمام جگہ غبار نہ پہنچ سکے تو ایک ضرب زیادہ کرے اور جس تدبیر سے کہ سب جگہ پہنچ سکتا ہے اس کو ہم نے باب الطہارۃ میں لکھ دیا ہے۔ دوبارہ لکھنے کی ضرورت نہیں۔

مسئلہ: جب تیمم سے ایک فرض پڑھ چکے تو اس سے نوافل جس قدر چاہے پڑھے لیکن اگر دوسرا فرض پڑھنا چاہے تو تیمم کرے۔ 1۔

مسئلہ: ہر فرض نماز کے لئے جدا تیمم کرنا چاہئے۔ 2۔

مسئلہ: حنیفوں کے نزدیک جائز ہے۔ (اویسی غفرلہ) جب تیمم میں منہ پر ہاتھ پھیرے تو چاہئے کہ نماز کو مباح کرنے کی نیت کرے۔

مسئلہ: اگر اتنا پانی ملے کہ اس سے بعض اعضاء کی طہارت ہو سکے تو اس قدر اعضاء پر پانی کا استعمال کر کے پھر پورا تیمم کرے۔ 3۔

نماز فرض میں قصر: مسافر ظہر اور عصر اور عشاء میں چار کی جگہ دو پر اکتفا کر سکتا ہے مگر اس کے لئے تین شرطیں ہیں۔

1۔ عین وقت پر یہ نماز ادا ہوں اگر بالفرض قضاء ہو جائے گی تو ظاہر تو یہ ہے کہ پوری چار پڑھنی لازم ہوں گی۔

2۔ نیت قصر کی کرے اگر پوری پڑھنے کی نیت کرے گا تو چار پڑھنی لازم ہوں گی اگر شک ہو گیا کہ قصر کی نیت

1۔ یہ امام شافعی کا مذہب ہے احناف کے نزدیک ایک تیمم سے کئی نمازیں فرض و نفل وغیرہ پڑھ سکتا ہے۔ اویسی غفرلہ

2۔ یہ بھی امام شافعی کا مذہب ہے احناف کے نزدیک وہی ہے جو ہم نے کہا ہے۔ یوں نہیں کہ دخول وقت نماز سے پہلے تیمم کرے اور اگر ایسا کرے گا تو دوبارہ تیمم کرنا واجب ہوگا۔

3۔ حنیفوں کے نزدیک صرف تیمم کرے۔ (اویسی غفرلہ)

کی ہے یا پوری کی تو اس صورت میں بھی پوری پڑھنا لازم ہے۔

3- مقیم امام کے پیچھے نہ ہو ورنہ ایسے مسافر کے جو پوری نماز پڑھتا ہو ورنہ پوری پڑھنی پڑھے گی بلکہ اگر اس کو شک ہو گیا کہ امام مقیم ہے یا مسافر تب بھی پوری پڑھنی لازم ہوگی۔ اگرچہ بعد کو معلوم ہو کہ وہ مسافر ہے اس لئے کہ مسافر کا حال چھپا نہیں رہتا تو چاہئے کہ نیت کے وقت مستقل ہو۔

مسئلہ: اگر یہ تو معلوم کر لیا کہ امام مسافر ہے مگر یہ معلوم نہیں کہ اس نے نیت قصر کی کی ہے یا مقیم کی تو اس کے شک سے کوئی حرج نہیں کیونکہ نیت پر اطلاع نہیں ہوا کرتی اور یہ اس وقت ہے کہ سفر دراز اور مباح ہو اور سفر کی تعریف باعتبار آغاز اور انجام کے مشکل ہے اس کا جان لینا ضروری ہے تو سفر اس کو کہتے ہیں کہ اقامت کی جگہ سے دوسری جگہ معین پر بالقصد جائے اس صورت میں جو شخص حیران پھرتا ہو یا لوٹ مار کرنے کو جاتا ہو اور کسی خاص جگہ کا قصد نہ ہو اس کے حق میں قصر کی رخصت نہ ہوگی۔ اور جب تک شہر کی آبادی سے باہر نہ ہو گا۔ تب تک مسافر نہ ہو گا اور یہ شرط نہیں کہ دیران مکانات اور باغات سے بھی نکلا جائے۔ لیکن احناف کے نزدیک جس ارادہ کا سفر ہو اسی کے لئے ہے (اویسی غفرلہ)

مسئلہ: جہاں تک شہر والے گاہے بگاھے سیر کو چلے آتے ہیں لیکن اگر گاؤں سے سفر کرے تو یہ شرط ہے کہ جن باغات کا احاطہ بنا ہو ان سے نکلا جائے اور جن کا احاطہ نہیں ان سے نکلنے کی کوئی قید نہیں۔

مسئلہ: اگر مسافر شہر سے نکل کر پھر کسی بھولی چیز کے لینے کو واپس آئے تو اگر یہ شہر اس کا وطن ہے تو جب تک آبادی سے باہر نہ نکل جائے قصر نہ کرے اگر وطن نہیں ہے تو قصر جائز ہے۔ اس لئے کہ اول مرتبہ کی حرکت اور باہر جانے سے مسافر ہو گیا۔ یہ حال آغاز کا ہوا۔

مسئلہ: سفر کا انجام تین باتوں میں سے ایک کے پائے جانے سے ہوتا ہے۔

1- جس شہر میں اقامت کی نیت کی ہو اس کی آبادی میں پہنچ جائے۔

2- تین روز یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے خواہ جنگل میں یا شہر میں (احناف کے نزدیک پندرہ ایام کی نیت

ضروری ہے۔)

3- صورت اقامت کی ہو جائے اگرچہ اس نے عزم نہ کیا ہو مثلاً اگر کسی جگہ جانے کے دن کے سوا تین دن اقامت کی تو اس کے بعد اس کو رخصت قصر جائز نہیں ہاں اگر عزم اقامت نہیں اور کوئی کام درپیش ہے کہ ہر روز اس کے پورا ہونے کی توقع ہے مگر اتفاقاً تصدیق اور تاخیر ہو جاتی ہے تو اس صورت میں دو قولوں میں سے قیاس کے مطابق یہی ہے کہ گو کتنی ہی مدت ہو جائے قصر کیا جائے۔ اس لئے کہ وہ دل سے متحرک ہے۔ اور بظاہر وطن سے مسافر اور ایسی حالت نہیں کہ دل برقرار نہ ہو اور ظاہر میں ایک جگہ ٹھہرا رہے اس رہنے کا اعتبار نہیں اور وہ کام جو اس کو درپیش ہے جنگ ہو یا کوئی اور دونوں کا ایک حکم ہے اس طرح مدت کی درازی اور کمی میں بھی حکم کا فرق

نہیں اور نہ اس میں فرق ہے کہ سفر میں دیر بارش کی وجہ سے ہوئی یا کسی اور وجہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس رخصت پر بعض غزوات میں عمل فرمایا ایک ہی جگہ پر اٹھارہ روز کے تعیین کی تو کوئی وجہ نہیں اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے۔ کہ قصر کی وجہ یہی تھی کہ آپ مسافر تھے نہ یہ کہ غازی اور کفار کے بالمقابل۔

طویل سفر کی تعریف: سفر طویل اسے کہتے ہیں جو دو منزل ہو ہر منزل جو بیس میل اور ہر میل چار ہزار قدم اور ہر قدم میں پاؤں کا (یعنی حساب مروجہ حل سے قریب بارہ کے) احتلاف کے نزدیک تین دن اور تین راتیں جو بہ تحقیق امام احمد رضا محدث بریلوی رحمۃ اللہ علیہ ساڑھے ستاون میل ہے۔ (اویسی غفرلہ)

مسئلہ: سفر مباح سے مراد یہ ہے کہ ماں باپ کا نافرمان ہو کر نہ جاتا ہو نہ ان سے بھاگ کر اور نہ غلام اپنے آقا سے اور نہ عورت اپنے شوہر سے اور نہ تو انگریز قرضدار قرض خواہ سے بھاگ کر جاتا ہو اور نہ رہزنی اور قتل ناحق کے لئے متوجہ ہو اور نہ بادشاہ ظالم سے حرام و طیفہ مانگنے جاتا ہو اور نہ دو مسلمانوں میں فساد ڈالنے کے لئے سفر کرتا ہو۔ خلاصہ یہ کہ انسان کسی غرض کے لئے سفر کرتا ہے تو اگر اس غرض کا حصول حرام ہو اور وہ اگر بالفرض اس کو غرض نہ ہوتی تو سفر نہ کرتا تو اسی غرض کے لئے سفر کرنا گناہ ہے اور اس سفر میں قصر نماز جائز نہیں۔ (احتلاف کے نزدیک قصر ہے۔)

مسئلہ: جس سفر میں کہ شراب پینے وغیرہ سے فسق کا مرتکب ہو تو وہ مانع رخصت نہیں بلکہ شریعت نے جس سفر سے منع فرما دیا ہے اس پر رخصت قصر سے مدد نہیں فرمائی۔

مسئلہ: اگر سفر کے سبب دو ہوں ایک مباح اور دوسرا ممنوع لیکن اگر سبب ممنوع نہ ہوتا تب بھی سبب مباح نہ تھا۔ اسے آمادہ سفر کرنا اور بلاشبہ اس کے لئے سفر کرنا تو اس صورت میں قصر درست ہے۔

مسئلہ: بناوٹی صوفی جو شہروں میں پھرتے ہیں اور بجز سیر کے ان کی کوئی غرض نہیں ان کو اس رخصت پر عمل کرنے میں اختلاف ہے مختار یہی ہے کہ درست ہے۔

رخصت 4 جمع بین الصلواتین: دونوں نمازوں کے وقتوں میں جمع کرنا مثلاً مغرب اور عشاء کو اسی دونوں کے اوقات میں ایک ساتھ پڑھنا۔ یہ رخصت بھی اسی سفر میں جائز ہے جو طویل اور مباح ہو تھوڑے سفر میں اس کے اکٹھا کرنے کی نیت کرے اور ظہر کے لئے اذان اور تکبیر دونوں کہے۔ اور ظہر کی فراغت کے بعد عصر کی تکبیر کہے۔

مسئلہ: اگر تیمم سے پڑھتا ہو تو تکبیر سے پہلے تیمم کرے اور ظہر اور عصر میں اتنی تاخیر کرے کہ تیمم اور تکبیر ہو سکے زیادہ دیر نہ کرے۔

مسئلہ: اگر پہلے عصر کو پڑھے گا تو جائز نہ ہوگی۔

مسئلہ: اگر ظہر کے فراغت سے پہلے جمع کی نیت نہ کی بلکہ نماز عصر کی نیت کے وقت جمع کی نیت کی تو امام مزنی

کے نزدیک درست ہے اور قیاس کی رو سے بھی اس کی وجہ ہے کیونکہ تقدیم نیت کے وجوب کی کوئی دلیل نہیں شریعت نے جمع کو درست فرمایا ہے اور یہ صورت بھی جمع کی ہے اور چونکہ ظہر کو بموجب دستور کے پڑھ لیا اور عصر کو اس کے وقت میں جمع کرنے کی رخصت ہے تو نیت صرف عصر میں کافی ہونی چاہئے۔ پھر جب فرائض سے فارغ ہو تو دونوں نمازوں کی سنتوں کو بھی جمع کرنا چاہئے عصر کے بعد تو کوئی سنت ہی نہیں مگر ظہر کے بعد کی سنتیں عصر کی نماز سے فارغ ہو کر خواہ سوار ہو کر پڑھ لے یا ٹہر کر کیونکہ اگر ظہر کا دو گنا سنت عصر سے پہلے پڑھ لے گا تو ظہر اور عصر کے فرضوں میں تسلسل نہ رہے گا جو ایک صورت سے واجب ہے۔

مسئلہ : اگر دونوں نمازوں کے پہلے کی روایت ادا کرنا چاہے تو اس طرح پڑھے کہ پہلے چار سنتیں قبل ظہر کے پھر چار قبل عصر کے پھر دو گنا فرض عصر پھر ظہر کے سنتوں کا دو گنا۔

مسئلہ : چاہئے کہ سفر میں نوافل نہ چھوڑے اس لئے کہ جس قدر انکا ثواب ہے جاتا رہے گا اس قدر نفع نہ ملے گا۔ علاوہ ازیں شریعت نے نوافل میں تخفیف بہت کر دی کہ سواری پر ادا کرنا درست فرما دیا ہے۔ تاکہ اپنے رفقاء سے نوافل کی وجہ سے تھما نہ رہ جائے۔ ہاں اگر سفر میں گنجائش نہیں مثلاً بس کا سفر ہے گاڑی ریل کے چلے جانے کا خطرہ ہے وغیرہ وغیرہ تو اس وقت صرف فرض اور وتر پڑھے۔ (مزید تفصیل دیکھئے فقیر کا رسالہ فیضی بشارہ اور تحت الاخیار اویسی غفرلہ)

مسئلہ : اگر ظہر کو دیر کر کے عصر کے وقت میں جمع کرے تب بھی صورت و ترتیب کو ملحوظ رکھے اور اس کی پروا نہ کرے کہ ظہر کے بعد کی سنتیں عصر کے بعد مکروہ وقت میں پڑھی جائیں گی اس لئے کہ جن نوافل کے لئے کوئی سبب ہو وہ اس وقت میں مکروہ نہیں۔

مسئلہ : مغرب اور عشاء اور وتر میں بھی ایسا ہی کرے خواہ عشاء کو مقدم کر کے مغرب کے وقت پڑھے یا مغرب کو تاخیر کر کے عشاء کے وقت میں پڑھے اور دونوں کے فرائض سے فارغ ہونے کے بعد تمام نوافل کو جمع کرے اور سب سے آخر میں وتر پڑھے (یہ شافعی کا طریقہ ہے احناف کا طریقہ فقیر نے پہلے لکھ دیا ہے تفصیل بہار شریعت اور فتاویٰ رضویہ میں ہے۔) (اویسی غفرلہ)

مسئلہ : اگر ظہر کا وقت نکلنے سے پہلے دل میں اس کے نماز کا خیال ہو تو چاہئے کہ عزم کرے کہ عصر کے ساتھ اسے جمع کر لوں گا کہ یہی نیت جمع کی ہے اس لئے کہ یہ نیت نہ ہوگی تو یا ترک ظہر کی نیت ہوگی یا عصر سے ظہر کو موخر کرنے کی نیت ہوگی۔ اور یہ دونوں باتیں حرام ہیں اور اس پر نیت بھی حرام ہے۔ اگر ظہر کو یاد نہ کیا یہاں تک اس کا وقت نکل گیا خواہ سونے کی وجہ سے یا کسی اور شغل کی وجہ سے تو جائز ہے کہ ظہر کو عصر کے ساتھ ادا کرے اور اس صورت میں گناہگار نہ ہو گا اس وجہ سے کہ سفر جیسے فعل نماز سے مشغول رہتا ہے ویسے ہی نماز کی یاد سے بھی

بعض اوقات غافل کر دیتا ہے اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ظہر ادا اسی صورت میں واقع ہو گا کہ اس کے وقت کے نکلنے سے پہلے نیت اس کے پڑھنے کی کر لی ہو مگر ظاہر تو یہ کہ ظہر اور عصر دونوں کے وقت کا مجموعہ سفر میں ان دونوں نمازوں کے لئے مشترک ہو گیا ہے تو اگر بلا نیت سابق بھی عصر کے وقت میں پڑھے گا تو ادا ہی واقع ہوگی۔

مسئلہ: اگر حاضہ سفر میں مغرب سے پہلے ظاہر ہوگی تو اس کو ظہر کی نماز بھی قضا کرنی پڑے گی جیسے عصر کی نماز کو قضاء پڑھے گی۔

سوال: ظہر اور عصر کی نمازوں میں ترتیب اور پے در پے پڑھنا شرط نہ ہونا چاہئے حالانکہ تم کہتے ہو کہ اگر عصر کو پہلے پڑھ لے گا تو درست نہ ہوگی۔

جواب: ہر چند سب وقت دونوں نمازوں میں مشترک ہے مگر ظہر سے فارغ ہونے کے بعد کا وقت عصر کے لئے کیا گیا ہے تو اب بغیر ظہر کے پڑھے عصر کیسے پڑھ سکتا ہے۔

مسئلہ: بارش کے عذر سے بھی ان نمازوں کا جمع کرنا درست ہے جیسے سفر کے عذر سے جائز ہے۔

مسئلہ: جمعہ کا ترک کرنا بھی سفر کی رخصتوں سے ہے اور یہ فرض نمازوں سے متعلق ہے۔

مسئلہ: اگر نماز عصر سفر میں پڑھ لی تھی اس کے بعد اقامت کی نیت کی اور ابھی وقت عصر باقی ہے تو اس پر عصر کا ادا کرنا واجب ہے اور جو ادا کر چکا ہے وہ اس صورت میں کافی تھی کہ عذر سفر عصر کے وقت نکلنے تک باقی رہتا ہے۔

رخصت 5 سواری پر نفل پڑھنا: حضور صلی اللہ علیہ وسلم سواری پر نماز نفل پڑھا کرتے تھے چاہے وہ کدھر کو جاتی ہو اور آپ نے وتر بھی سواری پر پڑھے ہیں۔

مسئلہ: جو سواری پر نفل پڑھے وہ رکوع اور سجدہ میں اشارہ کرے اور سجدہ کے لئے رکوع کی بہ نسبت زیادہ جھکے مگر ایسا جھکنا ضروری نہیں جسے کوئی خطرہ درپیش ہو یا جانور کی شرارت کا خوف ہو۔

مسئلہ: اگر بستر میں نفل پڑھے تو رکوع سجدہ پورا کرے کیونکہ وہاں پورا کرنے کی قدرت حاصل ہے۔

مسئلہ: قبلہ کی طرف متوجہ ہونا وہ نہ ابتدائے نماز میں واجب ہے اور نہ درمیان نماز میں آخر تک بلکہ راستہ کا رخ قبلہ کا بدل ہے اب نمازی کو اختیار ہے چاہے تمام نماز میں قبلہ رخ رہے یا راستہ کی جانب متوجہ رہے کہ یہ ایسی جہت ہے کہ اس میں ثابت رہے گا۔

مسئلہ: اگر سواری کو قصد راستہ سے موڑے گا تو نماز باطل ہو جائے گی ہاں اگر قبلہ کی طرف موڑے گا تو درست ہے۔

مسئلہ: اگر بھولے سے موڑے گا تو اگر وقت کم صرف ہو تو نماز نہ جائے گی اگر زیادہ وقت صرف ہو اس میں اختلاف ہے۔

مسئلہ: اگر سواری بھٹک کر خود راستہ سے منحرف ہو گئی تو نماز نہ جائے گی کیونکہ ایسا اکثر ہوا کرتا ہے اور اس میں نمازی پر سجدہ سہو بھی نہیں کیونکہ بھڑکنا نمازی کا کام نہیں بخلاف اس صورت کے کہ بھول کر سواری موڑ دی ہو کہ اس میں سجدہ سہو اشارے سے کر لے۔

رخصت 6 پیدل سفر طے کرنا پیدل چلتے ہوئے: نفل پڑھنا درست ہے۔

اور رکوع اور سجدے کے لئے اشارہ کرے اور تشہد کے لئے بیٹھے نہیں اس لئے کہ اگر بیٹھنا پڑے تو رخصت کا فائدہ۔

مسئلہ: پیدل چلنے والے کا حکم وہی ہے جو سوار کا بیان ہوا مگر اتنا فرق ہے کہ کوئی اگر نفل پڑھے تو قبل رخ ہو کر تکبیر تحریمہ کہے کہ ایک لمحہ کے لئے راہ سے دوسری طرف کو منہ پھیرنا کچھ مشکل نہیں بخلاف سوار کے کہ سواری کو متوجہ قبلہ کرنے میں سخت حرج ہے۔

مسئلہ: اگر راستہ پر نجاست تر ہو تو اس پر نہ چلے اگر چلے گا تو نماز جاتی رہے گی بخلاف سوار کے کہ اگر سواری کے پاؤں کے نیچے نجاست آجائے گی تو نماز باطل نہ ہوگی۔

مسئلہ: یہ لازم نہیں ہے کہ جو نجاستیں راستہ میں اکثر پڑی رہتی ہیں ان سے بچنے کے لئے تکلف کرے۔

مسئلہ: جو شخص کہ دشمن یا درندہ یا سیلاب سے بھاگنے والا ہو وہ نماز فرض سوار خواہ پیدل اس طرح پڑھ لے جسے ہم نے اوپر لکھا ہے۔

رخصت 6 روزہ رمضان: مسافر کو جائز ہے کہ سفر میں روزہ نہ رکھے۔

مسئلہ: اگر صبح کو مقیم تھا پھر سفر کیا تو اس دن کا روزہ پورا کرنا لازم ہے۔

مسئلہ: اگر مسافر روزہ کی نیت پختہ کرے تو اسے روزہ کا پورا کرنا لازم نہیں بلکہ جب افطار کرنا چاہے جائز ہے۔

مسئلہ: روزہ رکھنا افطار نہ کرنے سے بہتر ہے اور قصر کرنا نماز کے تمام پڑھنے سے افضل ہے کہ خلاف کا شبہ نہیں رہتا۔

فائدہ: ایک وجہ روزہ کے افضل ہونے کی مسافر کے حق میں یہ بھی ہے کہ اگر افطار کرے گا تو اسکے ذمہ قضا لازم

ہوگی نیز ہو سکتا ہے کہ کسی وجہ سے قضا مشکل ہو جائے تو فرض اس کے ذمہ رہ جائے گا۔

مسئلہ: اگر روزہ اسے ضرر کرتا ہو تو اس میں افطار ہی افضل ہے۔

قائدہ: یہ سات رخصتیں ہوتیں۔ تین سفر سے متعلق ہیں۔ یعنی قصر نماز روزہ کا افطار موزوں پر مسح اور دو مطلق سفر سے متعلق ہیں۔ سفر طویل ہو قسید یعنی جمعہ کا سقوط اور تیمم سے نماز پڑھنے کے بعد اس کی قضاء کا سقوط اور نماز نفل کو پیدل چلتے ہوئے یا سواری پر پڑھنے میں اختلاف ہے اور اصل یہ ہے کہ تھوڑے سفر میں بھی جائز ہے۔ (حنفی اس کے قائل اور عاکل نہیں اویسی غفرلہ)

اور دو نمازوں کو ایک ساتھ پڑھنے میں اختلاف ہے اور صحیح تر یہی ہے کہ یہ سفر طویل سے مخصوص ہے اور فرض نماز کو سواری پر اور چلتے ہوئے پڑھنا خوف کی وجہ سے سفر کی خصوصیت نہیں اسی طرح مردار کا کھانا اور پانی نہ ملنے کی صورت میں تیمم سے نماز پڑھنا سفر سے مخصوص نہیں بلکہ حضر اور سفر میں سے جس میں ان کے سبب پائے جائیں گے اس میں درست ہے۔

سوال: مسافر کو ان رخصتوں کا سیکھنا سفر سے پہلے واجب ہے یا مستحب۔

جواب: اگر مسافر پہلے سے نیت پختہ کر لے کہ میں مسح اور قصر اور جمع اور افطار نہ کروں گا۔ اور سواری پر اور پیدل چلتے ہوئے نفل نہیں پڑھوں گا تو اسے ان رخصتوں کی شرائط جاننا ضروری نہیں اس لئے کہ رخصت پر عمل کرنا اس پر واجب نہیں مگر تیمم کی رخصت کا علم ہونا ضروری ہے کہ یہ پانی کے نہ ملنے پر موقوف ہے اور پانی کا ملنا اس کے احتیاج میں نہیں ہاں اگر نہر کے کنارہ کنارہ جاتا ہو اور جانتا ہو کہ انتہا سفر تک یقیناً پانی باقی رہے گا۔ یا راستہ میں کوئی عالم دین ساتھ ہو کہ ضرورت کے وقت اس سے مسئلہ پوچھ لے گا تو ان مسائل تیمم کا سیکھنا حاجت کے وقت تک ملتوی کر سکتا ہے۔

مسئلہ: پانی نہ ملنے کا گمان ہو اور کوئی عالم دین مسئلہ بتانے والا ساتھ نہ ہو تو سیکھنا ضروری ہے۔

سوال: تیمم کی ضرورت نماز کے لئے ہوگی جس کا وقت ابھی داخل نہیں ہوا تو ایسی نماز کے لئے جس کا وقت ابھی نہیں آیا کیونکہ یہ اس پر واجب نہیں جب نماز واجب نہیں تو علم طہارت کیسے واجب ہوگا۔

جواب: جس کے درمیان کعبہ کا فاصلہ ایک سال کی راہ کا ہو تو اسے حج کے مہینوں سے پہلے سفر کا شروع کرنا اور افعال حج کا سیکھنا لازم ہوتا ہے بلکہ گمان غالب ہو کہ راستہ میں کوئی مسئلہ بتانے والا نہ ملے گا اس کے لئے کہ زندہ رہنا اور انتہا سفر تک زندگی کی بقا ایک وہی امر ہے۔ جو چیز اس طرح ہو کہ او ایسگی واجب تک بغیر اس کے رسائی نہ ہو تو وہ واجب ہوتی ہے۔ اور جس چیز کی توقع ہو کہ ظاہر میں گمان غالب واجب ہو جائے گی اور اس کی کوئی شرط ایسی ہو کہ اس کی تقدیم سے اس چیز تک رسائی ہو تو اس شرط کا سیکھنا بھی واجب ہوتا ہے جیسے مسائل حج وقت سے

پہلے اور یعنی اونٹنی سے پہلے افعال حج کا سیکھنا ضروری ہوتا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ مسافر کو سفر کرنا اس قدر مسائل تنہم کے سیکھنے کے بغیر سفر کرنا جائز نہ ہو گا۔

مسئلہ: اگر تمام رخصتوں پر عمل کرنے کی نیت پختہ ہو تو اس پر تمام رخصتوں کا علم جس قدر ہم نے ذکر کیا ہے واجب ہے اس لئے کہ اگر اس کو سفر کی رخصت کا حل معلوم نہ ہو گا کہ جائز کیا ہے اور ناجائز کیا تو اس پر اقتصار کیسے کرے گا۔

سوال: مسافر اگر بالفرض سواری پر اور پیدل چلتے ہوئے نفل نماز پڑھنے کی کیفیت نہ سیکھے گا تو اس کا کیا نقصان ہے زیادہ سے زیادہ یہ ہو گا کہ اگر مثلاً نفل پڑھے گا تو فاسد ہوگی تو نفل اس کے ذمہ واجب نہیں اگر فاسد ہوگئی تو کیا خرابی ہوئی پس اس کے بغیر واجب چیز کا علم واجب کیسے ہو گا۔

جواب: یہ امر واجب ہے کہ نفل نماز کو فساد کی صفت پر نہ پڑھے جیسے بے وضو نفل پڑھنا اور نجاست کے ساتھ اور قبلہ کے سوا دوسری جانب کو رخ کرنا اور بغیر نماز کی شرائط کے اتمام کے پڑھنا حرام ہے تو اس صورت میں ان باتوں کا سیکھنا جن سے نفل فاسد سے احتراز ہو اس پر واجب ہے تاکہ حرام کا مرتکب نہ ہو۔

فائدہ: یہاں تک بیان ان اشیاء کے سیکھنے کا ہوا جو سفر میں مسافر پر خفیف ہو جاتی ہیں۔

قسم 2 مسافر کو نئے امور کا سامنا: سفر کی وجہ سے چند نئے امور مسافر پر ضروری ہو جاتے ہیں۔ مثلاً قبلہ کا جاننا اور اوقات کا پہچانا اگرچہ یہ باتیں حضر میں بھی واجب ہیں مگر حضر میں تو مسجدوں کے رخ سے قبلہ کے دریافت کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی کہ سب کا اس پر اتفاق ہوتا ہے اور مؤذن کی اذان سے وقت کی شناخت کی ضرورت نہیں رہتی کہ وہ وقت کا لحاظ رکھتا ہے۔ اور مسافر کو کبھی قبلہ کا حال معلوم نہیں ہوتا اور کبھی وقت مشتبه ہو جاتا ہے۔ اس لئے اس کو قبلہ اور وقت کی نشانیاں کا جاننا ضروری ہے۔

قبلہ کی نشانیاں: قبلہ کی نشانیوں کے متعلق تین امور ہیں۔ (1) زمین کی اشیاء مثلاً پہاڑوں، دیہاتوں اور نہروں سے قبلہ پہچاننا۔ (2) ہوا جیسے شمالی اور جنوبی اور شرقی اور غربی ہواؤں سے حال دریافت کرنا۔ (3) آسمانی مثلاً ستاروں سے شناخت کرنا تو زمین اور ہوا کی علامات ہر شہر میں جدا جدا ہوتی ہیں۔ مثلاً بعض راستے ایسے ہیں کہ ان میں کوئی اونچا پہاڑ ہے اور معلوم ہے کہ قبلہ رخ کھڑے ہونے سے وہ دائیں یا بائیں یا آگے یا پیچھے پڑتا ہے تو اس کو جان لینا چاہئے اور یہی ہوا کا حال ہے کہ بعض ممالک میں کبھی اس سے سمت معلوم ہو جاتی ہے۔ تو اسے سمجھ لے کہ اس طرح سمت قبلہ معلوم ہو سکتی ہے۔ اور ان اشیاء کا پورا بیان نہیں ہو سکتا کیونکہ ہر شہر اور ولایت کا جدا حکم ہے۔

آسمانی علامات: دو طرح کی ہیں۔ (1) دن (2) رات کی علامت آفتاب ہے تو شہر سے نکلنے سے پہلے غور کر لے

کہ زوال کے وقت آفتاب کہل ہوتا ہے۔ دونوں ابرو کے بیچ میں رہتا ہے یا واہنی آنکھ پر یا بائیں آنکھ پر یا یہ پیشانی کی جانب ان جگہوں کی بہ نسبت زیادہ مائل ہے۔ کیونکہ شمالی ممالک میں آفتاب انہیں متعلقات میں سے ایک نہ ایک پر رہا کرتا ہے تو جب اس طرح سے زوال کو پہچان جائے گا تو پھر قبلہ کو معلوم کر لے اس علامت سے جو ہم آگے لکھتے ہیں۔ اسی طرح عصر کے وقت آفتاب کا موقع اپنے جسم سے ملحوظ رکھے کہ انہیں دونوں وقتوں کے دریافت کی ضرورت ہوگی اور تین وقت تو ظاہری ہیں اور چونکہ یہ امر بھی ہر ملک میں جداگانہ ہے۔ اس لئے اس کا کمال بیان بھی ناممکن ہے۔ باقی رہا قبلہ کا حال تو وہ مغرب کے تو غروب آفتاب سے ہو سکتا ہے اس طرح کہ اپنے میں معلوم کرے کہ غروب کی جگہ قبلہ رخ انسان سے کس جانب کو رہتی ہے۔ اس سمت کو یاد کرے اور شہر کے وقت قبلہ شفق سے معلوم ہو سکتا ہے اور صبح کے وقت مطلع سے پتا لگ سکتا ہے۔ غرضیکہ آفتاب سے گویا پانچوں وقت کا قبلہ دریافت ہو سکتا ہے مگر جاڑے اور گرمی میں کسی قدر مختلف ہو گا۔ اس لئے کہ طلوع و غروب کی جگہ بدلتی رہتی ہے۔ اگرچہ دونوں طرف میں محدود ہیں تو اس کو بھی سیکھ لینا چاہئے لیکن کبھی مغرب اور عشاء کے پڑھنے کا اتفاق بعد شفق کے غائب ہونے کے ہوتا ہے تو اس صورت میں شفق سے اس کا آگاہ ہونا ممکن نہیں بلکہ اسے اس ستارہ کے غیر لحاظ کرے جو قطب کے نام سے مشہور ہے کیونکہ وہ ایسا ستارہ ہے کہ اس کی حرکت ظاہر نہیں ایک جگہ ثابت رہتا ہے تو اسے دیکھ لینا چاہئے کہ قبلہ رخ انسان کے پیچھے رہتا ہے یا داہنے کاندھے پر یا بائیں پر ان ممالک میں جو مکہ مکرمہ سے شمال کو ہیں اور جنوبی ممالک ہیں جیسے یمن اور اس کے متعلقات کے تو قبلہ رخ انسان کے مقابل پڑتا ہے اسی لئے قطب کا حال سیکھ لے اور جو صورت اپنے شہر میں پائے اس کی رعایت تمام راستے میں رکھے لیکن جس صورت میں کہ مسافت بہت ہو تو وہاں سورج اور قطب کے موقع میں اور طلوع اور غروب کے مواقع میں اختلاف ہو جاتا ہے۔ تو اس کی تدبیر یہ ہے کہ جس بڑے شہر میں جائے وہاں کے واقف کاروں سے دریافت کرے یا مسجد جامع کے مقابل کھڑا ہو کر قطب کو خود دیکھ لے کہ کس سمت پر واقع ہے۔ تو جب ان علامات کو سیکھ چکے تو ان پر اعتماد کرے۔

مسئلہ: اگر معلوم ہو کہ قبلہ کی جہت چوک گنی کسی دوسری طرف کو نماز پڑھ لی تو چاہئے کہ نماز قضا کرے۔

مسئلہ: اگر طرف سے منحرف ہو کہ محازی قبلہ کو نہیں رہا لیکن جہت قبلہ سے نہیں نکلا تو قضاء نماز لازم نہ ہوگی۔

فائدہ: فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ کعبہ کی جہت مطلوب ہے اس کی ذات اور بعض لوگوں پر یہ مضمون مشتبہ رہا اسی لئے وہ کہتے ہیں کہ اگر ہم یہ کہیں عین کعبہ مطلوب ہے تو ممالک بعیدہ میں عین کعبہ کی طرف ہونا کیسے ہوگا اگر یہ کہیں کہ جہت مطلوب ہے تو جو شخص مسجد حرام کے اندر کھڑا ہو کر جہت کعبہ کی طرف رخ کرے اور بدن کعبہ کے مقابل نہ ہو تو سب کے نزدیک اس کی نماز درست نہیں۔

فائدہ: جنت اور عین کے خلاف کے باب متعلق علماء بہت لمبی تقریریں کی ہیں اسی لئے ضروری ہوا کہ پہلے یہ سمجھ لیا جائے کہ بالمقابل ذات کعبہ کسے کہتے ہیں اور جنت کے مقابل ہونے کا کیا معنی ہے جنت کے مقابل ہونے کی تو صورت یہ ہے کہ نمازی ایسی جگہ کھڑا ہو کہ اگر اس کی دونوں آنکھوں کے بیچ سے ایک سیدھا خط کعبہ کی دیوار تک کھینچا جائے تو وہ دیوار سے مل جائے اور اس خط کے کھڑا دونوں جانب دو زاویہ تشلوی پیدا ہوں یعنی جس نقطہ پر دیوار کے یہ خط ملے اس نقطہ سے اگر دیوار پر خط کھینچیں تو خط مذکور پر یہ خط عمود ہو جیسا کہ نقشہ اول میں بنایا گیا ہے اور نمازی کے کھڑے ہونے کی جگہ سے اگر خط نکلا جائے تو فرض کر لیا جاتا ہے کہ یہی اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان سے نکلا ہے یہ صورت عین کعبہ کے مقابل ہونے کی ہے۔ رحمت کعبہ کے مقابل ہونے کی صورت یہ ہے کہ دونوں آنکھوں کے درمیان سے خط مستقیم کعبہ کی دیوار سے مل سکتا ہے مگر دونوں جانب کے زاویے برابر نہیں ہوتے کیونکہ زاویے جہی برابر ہونگے کہ خط عمود ہو اور عمود کا نقطہ ایک ہی ہوگا۔ اس کے سوا جتنے نقطوں میں اور آنکھ کے درمیان خط ملاتے جائیں گے ان سے برابر زاویے پیدا نہ ہونگے پس جس صورت میں کہ کعبہ خط عمود سے ہٹا ہوا ہوگا تو جو خط آنکھوں سے اس تک ملے گا اس سے زاویے برابر نہ ہونگے ایک چھوٹا اور ایک بڑا ہوگا اس صورت میں مقابلہ عین کعبہ نہ رہے گا۔ بلکہ جنت کعبہ کا مقابلہ ہوگا۔

فائدہ: خط جنتی اس طرح معلوم ہوتا ہے کہ فرض کیا جائے کہ نمازی کی دہنی آنکھ سے ایک خط اور ایک بائیں آنکھ سے اس طرح کہ اگر الٹا دونوں کو آنکھ کی سمت میں کھینچیں تو دونوں مل کر زاویہ قائمہ بن جائیں پھر ان دونوں خطوں کو کعبہ کے محاذی تک کھینچیں یعنی دونوں کو برابر اتنا کھینچیں کہ اگر ان دونوں میں خط ملایا جائے تو وہ دیوار کعبہ کو مس کرتا ہوا گزرے۔ اس خط کا صورت نقشہ دوم میں ہے۔ جو ہم نے پہلے لکھا ہے۔ تو جو نمازی مصلیٰ کعبہ سے دور ہوگا اسی قدر اس کا خط جنت بڑا ہوگا۔

فائدہ: جب عین اور جنت کا معنی سمجھ چکے تو اب ہم کہتے ہیں کہ ہمارے نزدیک فتویٰ اس طرح ہے کہ اگر کعبہ کا دیکھ لینا ممکن ہو تب تو عین کعبہ کا مقابلہ مطلوب ہے۔ اگر دیکھنا دشوار ہو تو جنت کا مقابل ہونا کافی ہے۔

مسئلہ: دیکھنے کی صورت میں عین کا مقابلہ اس وجہ سے مطلوب ہے کہ اس پر اجماع ہے اور عدم معائنہ کے وقت جنت کے مقابل ہونے پر قرآن اور حدیث اور صحابہ کا عمل اور قیاس دلالت کرتا ہے۔ قرآن مجید کی آیت ہے۔
وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره البقره (150) ترجمہ کنزالایمان: اور اے مسلمانوں تم جہاں کہیں ہو اپنا منہ اس کی طرف کرو۔

فائدہ: اس میں شطر سے جنت مراد ہے۔ چنانچہ جو کعبہ کی جنت کے مقابل ہو اس کو عرب والے کہتے ہیں۔ ولی وجہہ شطرہ ترجمہ: اپنا منہ کعبے کی جنت کو پھیر لو۔

اور حدیث میں ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مدینہ کو ارشاد فرمایا۔

ما بین المشرق والمغرب قبلہ

مشرق اور مغرب کے درمیان قبلہ ہے۔

فائدہ: اہل مدینہ کی وہی طرف مغرب اور بائیں طرف مشرق پڑتی ہے۔ پس اس حدیث سے جو فاصلہ کے مغرب اور مشرق میں تھا اس سب کو آپ نے قبلہ ٹھہرا دیا۔ حالانکہ کعبہ کی مسافت اس فاصلہ کو کافی نہیں البتہ جنت کعبہ کی کافی ہے تو معلوم ہوا کہ خط جنت کو قبلہ فرمایا اور یہی الفاظ حضرت عمر اور ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بھی مروی ہے اور عمل صحابہ رضی اللہ عنہم کا یہ ہے کہ مدینہ منورہ میں مسجد قباء کے لوگ بیت المقدس کی طرف منہ اور کعبہ کو پشت کر کے صبح کی نماز پڑھ رہے تھے۔ کیونکہ مدینہ منورہ دونوں کے درمیان میں ہے۔ ان سے کسی نے کہہ دیا کہ قبلہ بدل گیا اور کعبہ ہی قبلہ ہو گیا۔ تو وہ لوگ دلیل علامت پوچھے بغیر عین نماز میں کعبہ کی طرف پھر گئے اور ان کے اس پھرنے پر کسی نے انکار نہ کیا اور ان کی مسجد کا نام مسجد قبلین رکھا گیا اگر عین کعبہ مطلوب ہوتا تو مدینہ منورہ سے اس کی سیدھ بدون دلائل ہندسہ کے معلوم ہونا دشوار تھی۔ جو نہایت غور تامل سے معلوم ہوتی ہے اور لوگوں نے فی البدیہہ نماز کے اندر تاریکی کی حالت میں اس کو کیسے جان لیا۔ اور ان کے اس فعل سے بھی جنت معلوم ہوتی ہے کہ انہوں نے مکہ مکرمہ کے نواح میں اور تمام بلاد اسلام میں مسجدیں بنائیں اور سمت قبلہ کے معلوم کرنے کے لئے کسی مهندس کو نہیں بلایا حالانکہ عین کعبہ کا مقابلہ بغیر نظر دقیق ہندسہ کے معلوم نہیں ہو سکتا۔

قیاس: یہ ہے کہ قبلہ رخ ہونے اور مساجد کے بنانے کی حاجت زمین کی تمام اطراف میں ہے اور بغیر علوم ہندسہ کے مقابلہ عین کعبہ ممکن نہیں اور شریعت میں کہیں مذکور نہیں کہ ان علوم میں بحث کی جائے بلکہ اگر ہے تو ان علوم میں زیادہ اہمک سے تو بیخ وارد ہے پھر ایسی صورتیں شریعت کا معاملہ اس پر کیسے مبنی کیا جائے گا۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ جنت کا مقابل ہونا ضرورت کی وجہ سے کافی ہے اور جس صورت کو ہم نے لکھا ہے یعنی عالم کی جہات کا انحصار چار میں اس کی صحت کی دلیل یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ طیبہ میں قضاء حاجت کے آداب میں یہ ارشاد فرمایا کہ مشرق اور مغرب کے درمیان قبلہ ہے قبلہ کو منہ کرو اور نہ پشت بلکہ مشرق کو منہ کرو یا مغرب کو اور مدینہ مطہرہ میں قبلہ رخ بائیں طرف مشرق اور وہی طرف مغرب پڑتی ہے۔

فائدہ: آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دو جہات سے منع فرمایا اور اجازت دی اس سے معلوم ہوا کہ کل جہان چار ہیں اور یہ کسی کے خیال میں بھی نہیں آتا کہ عالم کی طرفیں چھ یا سات یا دس ہو سکتی ہیں۔ بہر حال باقی اطراف کا کوئی حکم نہیں بلکہ جہات اسی طرح رہتی ہیں جیسے انسان کے اعتقاد میں ہوں اور بنظر فطرت انسانی فطرت کے اس کے لئے بظاہر چار ہی سمت ہیں یعنی وہنے بائیں آگے پیچھے اور شریعت کی بنا اعتقادات ظاہری پر ہوا کرتی ہے۔

فائدہ: معلوم ہوا کہ مقابلہ جنت ہی مطلوب ہے اسی آگاہی میں کوشش آسان ہے اور قبلہ کی علامات کا سیکھنا بھی

اس کے لئے دشوار نہیں اور عین کا مقابل اس طرح ہوگا کہ اول مکہ مکرمہ کا عرض خط استواء سے اور درجات طول کسی مقام خاص سے معلوم کرنا چاہئے پھر جس جگہ نمازی کھڑا ہے اس مقام کا طول و عرض دریافت کرنا چاہئے پھر آپس میں مقابلہ کیا جائے اور خط عمودی کے لئے آلات و اسباب بہت کافی درکار ہیں حالانکہ شریعت کی بنا ان پر یقیناً نہیں غرض کہ قبلہ کے علامات میں سے جس قدر سیکھنا چاہئے وہ یہی ہے کہ آفتاب کے نکلنے اور غروب ہونے کی جگہ اور زوال کی کیفیت اور عصر کے وقت وہ کہاں ہوتا ہے اس کا حال دریافت ہو جائے تو اس قدر سیکھ لینے سے وجوب ساقط ہو جائے گا۔

سوال: مسافر اگر ان امور کے بغیر سیکھے، سفر کرے تو وہ گناہ گار ہوگا یا نہیں؟

جواب: اگر اس راستہ میں دیہات قریب قریب ہوں جن میں پر اعتماد ہو تب تو گناہ گار نہ ہوگا اگر ان میں سے کوئی بھی نہ ہوگی تو گناہ گار ہوگا کہ قبلہ کا متوجہ ہونا تو اس کو پیش ہی ہونے والا تھا اور قبلہ رخ ہونا واجب ہے تو اس کا علم پہلے سے کیوں نہ سیکھا تو اس کا حال ایسا ہے جیسے مثلاً پانی نہ ملے اور پہلے ہی مسئلہ تیمم کا نہ سیکھے اور نماز نہ پڑھے تو اس صورت میں بھی تیمم کے نہ سیکھنے سے گناہ گار ہوگا۔

مسئلہ: اگر علامات سیکھ لیں اور راستے میں بوجہ ابرسیاہ کے قبلہ کا حال معلوم نہ ہوا بالکل سیکھا ہی نہ تھا اور راستہ میں کوئی ایسا نہ ملا جس کی اقتدا کرتا تو ایسی صورت میں اس پر واجب ہے کہ وقت پر اپنے طور پر نماز پڑھ لے پھر قضا کرے۔ اگرچہ جس جہت کو صحیح پڑھی یا غلط۔

مسئلہ: نابینا کو بجز اقتداء کے اور کوئی چارہ نہیں تو نابینا جیسے دین اور عقل میں محتدم علیہ جانے اس کی اقتداء کرے بشرطیکہ وہ قبلہ کے حال معلوم کرنے میں کوشش کرتا ہو۔

مسئلہ: اگر قبلہ سب کو معلوم ہو تو نابینا کو جائز ہے کہ کوئی نیک بخت آدمی سے حضریا سفر رخ میں قبلہ بتلائے، اس قول پر اعتماد کر لے نابینا اور جاہل آدمی کو ایسے قافلہ میں سفر کرنا جائز نہیں جس میں کوئی قبلہ پہچاننے والا نہ ہو جیسے عام آدمی کو ایسی بستی میں رہنا درست نہیں جس میں کوئی عالم فقہ نہ ہو کہ شریعت کا حال مفصل جانتا ہو بلکہ بستی سے ایسی جگہ ہجرت کرنا لازم ہے جہاں اسے کوئی دین کی تعلیم دے۔

مسئلہ: اگر شہر میں فاسق عالم فقیہ کے سوا دوسرا عالم نہ ہو تو بھی ہجرت لازم ہے اس لئے کہ فاسق کے فتویٰ پر اعتماد جائز نہیں بلکہ فتویٰ کے قبول کیلئے عدالت شرط ہے۔ جیسا کہ روایت میں ہے۔

مسئلہ: اگر ایسا شخص قصبہ ہو جس کا مال عدالت اور فسق کا مخفی ہو تو اگر عادل عالم نہ ملے تو اس مستور الحال کا قول قبول کرنا جائز ہے اس لئے کہ شہروں میں مسافر سے یہ نہیں ہو سکتا کہ مفتیوں کی عدالت تحقیق کرتا پھرے۔

مسئلہ: اگر کسی عالم مستور الحال کو ریشم پننے دیکھے یا ایسا کپڑا اس کے بدن پر ہو جس میں ریشم غالب ہو یا سونے کی

زین پر سوار ہو تو وہ کھلا فاسق ہے۔ اس کے قول کا ماننا ممنوع ہے۔ اس کے سوا دوسرے کو تلاش کر کے اس سے مسئلہ پوچھے۔

مسئلہ: کسی عالم مستور الحال کو بادشاہ کے دسترخوان پر کھانا دیکھے جس کا اکثر مال حرام ہے یا اس سے وظیفہ یا انعام لیتا ہے اور یہ تحقیق نہیں کرنا کہ وجہ حلال کا ہے یا نہیں تو یہ امور بھی فسق کے ہیں اور عدالت میں خلل ڈالتی ہیں اور فتویٰ کے قبول کرنے اور روایت اور گواہی کی مانع ہیں۔

سایہ کی پہچان: نماز کے پانچوں اوقات کا پہچاننا سفر میں ضروری ہے تو ظہر کا وقت زوال پر داخل ہوتا ہے ہر شخص کا سایہ آفتاب کے نکلنے کے بعد مغرب کی طرف کو طویل ہوتا ہے پھر جس قدر بڑھتا جاتا ہے تو سایہ کم ہوتا جاتا ہے۔ زوال کے وقت تک پھر مشرق کی طرف کو بڑھنا شروع ہوتا ہے اور غروب تک بڑھتا رہتا ہے تو دوپہر کے قریب مسافر ایک جگہ خود کھڑا ہو جائے یا ایک لکڑی سیدھی دھوپ میں گاڑ دے اور اس کے سایہ کے سرے پر کچھ نشان کر دے پھر ایک ساعت کے بعد اس سایہ کو دیکھے اگر وہ نشان سے کم ہو گیا ہو تو ابھی ظہر کا وقت نہیں ہوا اگر بڑھنے لگا ہو تو ظہر کا وقت ہو گیا۔

طریقہ دیگر: دوسرا طریقہ سایہ اصلی پہچاننے کا یہ ہے کہ اپنے شہر میں جس موزن کی اوزان پر اعتماد ہو اس کی اوزان کے وقت اپنا سایہ ٹاپ لے اگر مثلاً تین قدم اپنے قدم سے ہو تو سفر میں جس وقت سایہ تین قدم ہو کر زیادہ ہونے لگے اس وقت نماز پڑھ لے اور جب ساڑھے نو قدم سایہ ہو اس وقت عصر کا وقت داخل ہوگا کیونکہ ہر شخص کا سایہ اس کے قدم سے ساڑھے چھ قدم تخمیناً ہوتا ہے اور سایہ اصلی مثلاً تین قدم تھا تو ساڑھے نو پر ایک مثل ہو جائیگا۔ پھر اگر سفر گرمیوں کے سبب سے بڑے دن کے بعد شروع کیا ہوگا تو سایہ زوال پر 'روز کسی قدر زائد ہوتا جائیگا اگر جاڑوں کے سبب سے چھوٹے دن کے بعد کیا ہوگا تو سایہ ہر روز کم ہو جائیگا۔

زوال کا آسان طریقہ: زوال کے پہچاننے کا عمدہ طریقہ یہ ہے کہ مسافر اپنے پاس قطب نما رکھے اور اس آلہ سے ہر وقت سایہ کے بدلنے کو سیکھ لے اگر زوال کے وقت سورج کا حل پہلے سے جانتا ہو کہ قبلہ رخ انسان کے فلاں موقع پر ہوتا ہے تو سفر میں اگر ایسی جگہ ہو گا جہاں قبلہ کسی اور علامت سے معلوم ہو تو اس جگہ کا زوال کا معلوم ہو جانا ممکن ہے کہ جب قبلہ رخ ہو کر آفتاب کو موقع مذکور پر پائے۔ معلوم کر لے کہ زوال کا وقت ہو گیا اور مغرب کا وقت آفتاب کے غروب سے ہوتا ہے۔

مسئلہ: جب پہاڑوں کی وجہ سے غروب کی جگہ نظر نہ آئے تو مشرق کی طرف سیاہی پر غور کرے جب سیاہی مشرق کے افق سے ایک نیزہ اونچی ہو جائے اسی وقت مغرب کا وقت ہو جاتا ہے اور عشاء کا وقت شفق کی سرخی کے وقت غائب ہونے سے ہوتا ہے اگر پہاڑوں کی آڑ سے شفق کا حل معلوم نہ ہو تو یہ خیال کرے کہ جب چھوٹے ستارے

کثرت سے نکل آئیں تو سمجھ لے کہ شفق نہیں رہی کیونکہ وہ سرخی کے غائب ہونے کے بعد ہی ظاہر ہوا کرتے ہیں اور صبح کا وقت یوں معلوم کرے کہ اول ایک روشنی لمبی مثل بھیڑیے کی دم کے مشرق کی جانب سے پیدا ہوتی ہے اور افق پر اس کی کوئی علامت نہیں ہو تو وہ صبح کاذب ہوتی ہے۔ اس کا کوئی اعتبار نہیں پھر تھوڑی دیر بعد ایک سفید چوڑی ظاہر ہوتی ہے کہ اس کا آنکھ سے معلوم کرنا مشکل نہیں اس لئے کہ ظاہر ہوتی ہے اور افق تک ہوتی ہے۔

حدیث: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صبح ایسی نہیں ہوتی اور دونوں ہتھیلیوں کو ملا دیا بلکہ صبح ایسی ہوتی ہے۔ آپ نے ایک سبابہ کو دوسری پر رکھ کر دونوں کو کھول کر اس میں اشارہ فرمایا کہ وہ عریض اور پھیلی ہوئی ہوتی ہے۔

فائدہ: بعض اوقات صبح پر منازل سے استدلال کرتے ہیں وہ صحیح نہیں کیونکہ وہ تخمینہ اور اندازہ ہے ہاں مشاہدہ پر اعتماد کرے۔ یعنی جب عرض میں روشنی پھیلتی دیکھے سمجھ لے کہ صبح ہو گئی اور یہ جو عوام میں مشہور ہے کہ صبح آفتاب کے طلوع سے چار منزل پہلے نکلتی ہے یعنی قریب ایک پہر کے تو یہ غلط ہے اس لئے کہ اس وقت صبح کاذب ہوتی ہے۔

فائدہ: بعض محققین کے نزدیک صبح صادق آفتاب کے طلوع سے دو منزل پہلے ہوتی ہے اور یہ بھی تخمینہ قول ہے قابل اعتماد نہیں اس لئے کہ بعض منزلیں پھیلی ہوئی اور ترچھی نکلی ہوتی ہیں۔ ان کے طلوع کا زمانہ کم ہوتا ہے اور بعض سیدھی نکلتی ہیں تو ان کے طلوع کا زمانہ دراز ہوتا ہے اور یہ امر ہر ملک میں مختلف ہوتا ہے۔ جس کا ذکر کرنا طوالت چاہتا ہے ہاں منازل سے اتنا فائدہ ہوتا ہے کہ صبح کا قریب ہونا اور دیر میں ہونا معلوم ہو جاتا ہے، لیکن یہ نہیں ہو سکتا کہ ابتداء وقت صبح کو دو منزل کہہ دیں۔ خلاصہ یہ کہ جب آفتاب کے نکلنے تک چار منزل رہیں تو ان میں سے ایک منزل تو قطعاً "صبح کاذب" کی ہے اور جب دو منزل کے قریب طلوع آفتاب کو رہ جاتی ہیں تو اس وقت یقیناً صبح صادق ہو جاتی ہے اب ان دونوں صبحوں کے درمیان بقدر دو تہائی ایک منزل کے وقت مشکوک رہتا ہے کہ ہاں معلوم صبح کاذب کا حصہ ہے یا صبح صادق کا اور یہ وقت وہ ہے جس میں سفیدی کا ظہور اور انتشار شروع ہوتا ہے اور ابھی پھیلنا نہیں تو اس وقت سے روزہ دار کو چاہئے کہ سحر کھانا بند کرے اور سب بیدار نماز وتر کو وقت مذکور سے پہلے پڑھ لے اور جب تک یہ وقت گزر نہ جائے تب تک صبح کی نماز نہ پڑھے جب وقت یقینی شروع ہو اس وقت نماز پڑھے۔

مسئلہ: اگر کوئی یہ چاہے کہ ایک وقت معین ٹھیک ایسا معلوم کرے کہ اس میں سحری کیلئے پانی پیئے اور معاً اس کے بعد ہی بلا مہلت نماز صبح ادا کرے تو یہ بات انسان کے بس میں نہیں بلکہ مہلت ضروری ہے کیونکہ اعتماد آ سے دیکھنے پر ہے اور آنکھ سے دیکھنے پر اعتماد جب ہے کہ روشنی عرض میں پھیل کر زردی کا آغاز شروع ہو جائے ا

اس میں بہت سے لوگوں نے غلطی کی ہے وہ وقت سے پہلے ہی نماز پڑھتے ہیں اور ہمارے قول کی صحت پر یہ حدیث وال ہے جو ابو عیسیٰ ترمذی نے اپنی کتاب جامع ترمذی میں علق بن علی رضی اللہ عنہ سے سنداً روایت کی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کھاؤ اور پیو اور چاہئے کہ تمہیں اوپر چڑھنے والی روشنی مضطرب نہ کرے اور کھاؤ اور پیو یہاں تک کہ تمہارے لئے سرخی پھیل جائے (فائدہ) یہ حدیث سرخی کے لحاظ کرنے میں صریح ہے اور ابو عیسیٰ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس میں عدی ابن حاتم اور ابی ذر اور سمہ بن جندب سے بھی مروی ہے اور یہ حدیث حسن غریب ہے اور اس پر عمل اہل علم کے نزدیک ہے اور حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ کھاؤ اور پیو جب تک روشنی لمبی رہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ زردی کے ظہور کے سوال اور چیز پر اعتماد نہ کرنا چاہئے اور وہی گویا آغاز سرخی کی ہوتی ہے اور مسافر کو اوقات کے پہچاننے کی اس لئے ضرورت ہوتی ہے کہ بعض اوقات کوچ سے پہلے نماز پڑھ لینی چاہتا ہے تاکہ راہ میں سواری سے اترنا یا ٹھہرنا نہ پڑے یا یہ چاہتا ہے کہ نماز سونے سے پہلے ادا کر کے جلدی سے آرام کرے پس اگر اول وقت کی فضیلت سے قطع نظر کر کے تھوڑی تکلیف اترنے کی اور دیر کر سونے کی گوارا کر لے اور یقینی وقت میں نماز پڑھے تو اوقات سیکھنے کی ضرورت بھی نہ رہے۔ اس لئے کہ وقت اوقات کی ابتدا کا حال معلوم کرنے کی ہے کہ اول وقت کونسا ہے اور درمیانہ اوقات تو ہر شخص نمازی معلوم کرتا ہے۔

سمع اور اس کے آداب

تمہید: جیسے لوہے اور پتھر میں آگ پوشیدہ ہے یا جیسے پانی کے نیچے مٹی چھپی ہوئی اسی طرح قلوب اور باطن کے جواہر اسرار میں پوشیدہ ہیں اور ان کے اظہار کی تدبیر سماع سے بہتر کوئی نہیں قلوب کی طرف راستہ بجز ان کے معدوم ہے نعمت موزوں اور لذیذ ان کے اندر کے اسرار ظاہر کرتے ہیں وہ برے ہوں یا اچھے کیونکہ دل کا حل برے برتن جیسا ہے کہ جب چھلکاؤ۔ گے تو وہی نکلے گا جو اس میں اسی طرح سماع بھی قلوب کے حق میں سچی کسوٹی ہے جب اس سے قلوب کو حرکت ہوگی تو ان سے وہی باتیں ظاہر ہوں گی جو ان پر غالب ہیں اور چونکہ قلوب بالطبع سماع کی مفید ہیں یہاں تک کہ اس کے سبب اپنی بھلائی سب ظاہر کر دیتی ہیں تو ضروری ہوا کہ سماع اور وجد کو مفصل ذکر کیا جائے۔ اور ان دونوں کے فوائد و آفات اور آداب و ہیبت اور علماء کا اختلاف ہے کہ یہ ممنوع ہے یا مباح اسی لئے ہم ان امور کو دو فصلوں میں ذکر کرتے ہیں۔

اباحت سماع میں اختلاف کی تفصیل: علماء کے اختلاف اور فیصلہ پر چار بحثیں ہیں واضح ہو کہ سب سے پہلے سماع سے دل پر ایک حالت ہوتی ہے۔ اسے وجد کہتے ہیں اور وجد کے سبب سے اعضاء کو حرکت ہوتی ہے اگر غیر موزوں ہوتی ہے تو اسے اضطراب کہتے ہیں اگر موزوں ہوتی ہے تو اس کا تیل اور رقص نام ہوتا ہے ہم پہلے سماع کا حکم لکھتے ہیں اور اس میں جتنا قول مختلف نقل کرتے ہیں پھر سماع کی اباحت کا ذکر کریں گے اور سب سے آخر میں ان لوگوں کی محبت کا جواب دیں گے جو اس کی حرمت کے قائل ہیں۔

سمع کی خصلت و حرمت میں علماء و صوفیہ کے اقوال: قاضی ابو طیب طبری نے امام شافعی اور امام مالک اور امام اعظم ابو حنیفہ اور سفیان ثوری اور دوسرے بہت سے علماء سے ایسے الفاظ نقل کئے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ سماع کی حرمت کے قائل تھے۔ ۱۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب آداب القضاء میں فرمایا ہے کہ گانا مکروہ اور باطل کے مشابہ ہے اس کا بہت زیادہ

۱۔ جو لوگ کہتے ہیں کہ امام احمد رضا محدث بریلوی نے سماع کے فتویٰ میں سختی اختیار کی ہے وہ ان آئمہ کرام کو پڑھ کر پھر فیصلہ فرمائیں کہ امام احمد رضا محدث بریلوی کا کیا قصور تھا۔

مرتب بیوقوف ہے اس کی گواہی ناقابل قبول ہے نیز قاضی ابو طیب نے فرمایا کہ اصحاب شافعی کے نزدیک ایسی عورت سے گانا سننا جو مرد کی محرم نہ ہو کسی حالت میں جائز نہیں خواہ وہ بے پردہ ہو یا پردہ دار یا لونڈی ہو۔ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ جب لونڈی کا مالک لوگوں کو اس کے گیت سنانے کے لئے جمع کرے تو وہ بیوقوف ہے اس کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔ یہ بھی انہیں سے منقول ہے کہ آپ لکڑی وغیرہ سے گت لگانا مکروہ ہے۔ اور فرماتے کہ یہ زندیقوں کی ایجاد ہے تاکہ اس سے لوگ قرآن سے غافل ہو جائیں۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ یہ بھی فرماتے ہیں نزد سے کھیلتا زیادہ مکروہ ہے بہ نسبت لہو و لعب کی دوسری چیزوں کے کھیلنے کے چنانچہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے اور میں شطرنج کھیلتا پسند نہیں کرتا۔ اور جن چیزوں سے لوگ کھیلتے ہیں میں سب کو مکروہ جانتا ہوں کیونکہ کھیلتا اہل دین اور اہل مروت کا کام نہیں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے سلع سے منع فرمایا ہے اور فتویٰ دیا کہ جب کوئی لونڈی خریدے اور معلوم ہو کہ یہ گانے والی ہے تو مشتری کو جائز ہے کہ وہ اسے واپس کر دے اور یہی تمام اہل مدینہ منورہ کا مذہب ہے سوائے ابراہیم بن سعد کے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ ان طاعی کہ سب کو برا جانتے تھے۔ اور سلع کو گناہ فرماتے تھے اور یہی تمام اہل کوفہ سفیان ثوری اور حملو اور ابراہیم اور شعبی وغیرہ ہم کا ہے۔ یہ تمام اقوال ابو طیب طبری نے نقل کئے ہیں اور ابوطالب مکی رحمۃ اللہ علیہ نے بہت لوگوں سے اباحت سلع بھی نقل کی ہے اور فرمایا ہے کہ صحابہ کرام میں سے عبداللہ بن جعفر اور ابن زبیر اور مغیرہ بن شعبہ اور معلویہ رضی اللہ عنہم وغیرہ سے ہم نے سنا ہے۔ اور بہت سے سلف صالحین اور تابعین نے بھی اور یہ بھی ذکر کیا ہے کہ ہمارے نزدیک مکہ کے اندر ہمیشہ حجاز والے سلع کے افضل دنوں میں سلع سنتے چلے آئے ہیں اور وہ ایسے چند روز ہیں جن میں اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو ذکر کا حکم فرمایا ہے جیسے ایام تشریق اور اہل مکہ کرمہ کی طرح اہل مدینہ مطہرہ ہمیشہ ہمارے زمانہ تک سلع سنتے رہے۔ چنانچہ ہم نے ابو مروان قاضی کو دیکھا کہ ان کے پاس چند لونڈیاں گانے والی تھیں جنہیں صوفیوں کے لئے رکھا ہوا تھا وہ لوگوں کو گانا سنایا کرتی تھیں اور حضرت عطار رحمۃ اللہ علیہ کے پاس دو لونڈیاں گانے والی تھیں ان کے دوست ان کا گانا سنا کرتے تھے۔ اور یہ بھی ابوطالب کا قول ہے کہ ابو الحسن بن سالم رحمۃ اللہ علیہ سے کسی سے پوچھا کہ تم سلع (گانے) سے کیسے انکار کرتے ہو حالانکہ حضرت جنید اور سری سغلی اور ذوالنون رحمۃ اللہ علیہم گانا سنا کرتے تھے۔ انہوں نے کہا کہ میں سلع سے کیسے انکار کروں کہ مجھ سے بہتر شخصیات نے جائز کہا اور سنا ہے چنانچہ عبداللہ جعفر طیار رحمۃ اللہ علیہ سنا کرتے تھے ہاں لہو و لعب کے گانے سے انکار کرتے تھے۔ اور یحییٰ بن معاذ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ تین چیزیں ہم سے جاتی رہیں اور اب وہ ہمیشہ کم ہوتی نظر آتی ہیں لول خوبصورت ہونا مع حفاظت کے۔ دوم خوبی گفتار مع دیانت کے سوم بھائی چارہ مع وفا کے اور یہی قول بعض کتابوں میں حارث محاسی رحمۃ اللہ علیہ سے منقول دیکھا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ حارث محاسی باوجود زہد اور حفاظت اور دین میں جدوجہد و آمادہ کے سلع کو جائز جانتے تھے اور ابن مجاہد کا دستور تھا کہ دعوت تب منظور کرتے تھے کہ اس میں سلع بھی ہو۔

حکایت: ایک بزرگ سے منقول ہے کہ ایک بار کسی دعوت میں گئے آئے اس میں ابوالقاسم منیع کے نواسے اور ابو بکر بن ابی داؤد اور ابن مجاہد اور دیگر ان کے ہم سر علماء تھے تھوڑی دیر بعد محفل سماع شروع ہوئی۔ ابن مجاہد منیع کے نواسے کو فرمایا کہ ابن داؤد کو سماع کا کہ ابن ابی داؤد نے کہا کہ مجھے میرے والد نے فرمایا کہ حضرت امام احمد بن حنبل سماع کو برا جانتے تھے اور میرے والد بھی اسے برا سمجھتے تھے اور میں اپنے باپ ہی کے مذہب پر ہوں۔

حکایت: ابوالقاسم نے کہا کہ میرے نانا احمد بن منیع نے مجھ سے صلح بن احمد کا قول بیان کیا کہ ان کا والد ابن حیازہ کا قول سنا کرتا تھا۔ کہ سماع نہ ہو ابن مجاہد نے ابن ابی داؤد سے کہا کہ ہم اپنے والد کے سے مجھے معاف کرو اور ابوالقاسم سے کہا کہ تم اپنے نانا کے قول سے مجھے معاف رکھو پھر ابو بکر کی طرف مخاطب ہو کر کہا کہ اگر کوئی شعر پڑھے تو کیا وہ تمہارے نزدیک حرام ہے ابن ابی داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ نہیں پھر پوچھا کہ اگر وہ پڑھنے والا خوش آواز ہو تو اس پر شعر پڑھنا حرام ہو جائیگا۔ انہوں نے کہا نہیں پھر پوچھا کہ اگر شعر کو اس طرح پڑھے کہ جو حدود حرف تھا۔ وہ مقصور ہو جائے اور مقصور حدود تو کیا وہ حرام ہوگا۔ ابو بکر نے کہا میں ایک شیطان پر غالب نہ ہو سکا دو پر کیسے غالب ہو سکتا ہوں۔

فائدہ: ابوالخیر عسقلانی اسود جو اولیاء میں سے تھے سماع سنتے اور بے ہوش ہو جاتے تھے اور سماع کے متعلق ایک کتاب لکھی ہے اس میں منکرین کا رد کیا اور بہت سے لوگوں نے منکرین کے رد میں کتابیں لکھی ہیں۔

حکایت: ایک بزرگ نے فرمایا کہ میں نے خضر علیہ السلام کو دیکھ کر عرض کیا کہ آپ سماع کے متعلق کیا فرماتے ہیں۔ اس میں ہمارے علماء اختلاف کرتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ وہ بے کدورت اور کھلف ہے کہ بجز علماء کے قدم کے اس پر کوئی نہیں جتا اور تمناؤں و نیواری نے فرمایا کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھ کر عرض کیا کہ سماع کو آپ برا جانتے ہیں آپ نے ارشاد فرمایا کہ میں اسے کچھ برا نہیں جانتا مگر ان سے کہہ دینا کہ اس سے پہلے قرآن پڑھا کریں اور ختم کے بعد قرآن ہی پر تمام کیا کریں۔ 1۔

حکایت: ظاہر بن بلال ہمدانی وراق جو علماء میں سے تھے۔ فرماتے ہیں کہ میں مسجد جامع جدہ میں سمندر کے کنارہ پر معکف تھا ایک دن ایک جماعت کو دیکھا کہ مسجد کے ایک کونہ میں کچھ گارہے ہیں اور ان کے بعض سن رہے ہیں۔ میں نے دل میں برا مانا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ کے گھر میں شعر پڑھتے اسی رات میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ اسی گوشہ میں بیٹھے ہیں اور آپ کے برابر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ہیں اور حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کچھ شعر پڑھتے ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سنتے ہیں اور وجد کی سی حالت میں ہو کہ اپنا دست ہاتھ مبارک سینہ شریف پر رکھے ہیں میں نے اپنے دل میں کہا کہ مجھے مناسب نہیں تھا کہ جو لوگ اشعار سن رہے تھے انکو برا جانوں یہاں تو خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم اشعار سنتے ہیں اور حضرت صدیق رضی اللہ عنہ سن رہے ہیں۔

حاشیہ نگلے معنی پر ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے میری طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ ہذا حق بحق یہ درست ہے حق کے موجب ہے یا حق کی جانب سے ہے یا یوں فرمایا کہ حق عین حق ہے مجھے صحیح یاد نہیں رہا کہ کونسا لفظ تھا۔^۱

فائدہ: حضرت جنید رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس جماعت پر تین جگہوں میں رحمت اترتی ہے۔ ایک کھانے کے وقت اس لئے کہ بغیر بھوک کے یہ لوگ نہیں کھاتے۔ باہم ذکر کرتے وقت کیونکہ بجز صدیقیوں کے مقالات کے اور کسی چیز کا ذکر نہیں کرتے۔

سمع کے وقت اس لئے کہ اسے وجد کے ساتھ سنتے ہیں اور حق کے سامنے ہوتے ہیں۔

حکایت: ابن جریج سے منقول ہے کہ آپ سماع کی اجازت دیا کرتے تھے۔ کسی نے پوچھا کہ قیامت کے دن سماع آپ کی نیکیوں میں ہوگا۔ یا برائیوں میں فرمایا کہ نہ حسنت میں ہوگا نہ کہ سینات میں اس لئے کہ یہ لغو کے شاہ ہے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

لا یواخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم (البقرہ 225) ترجمہ کنز الایمان: اللہ عزوجل تمہیں نہیں پکڑتا ان قسموں میں جو بے ارادہ زبان سے نکل جائے

فیصلہ امام غزالی قدس سرہ: مذکورہ بالا اقوال وہ عامی آدمی جب سنتا ہے جو حق کا طالب ہوتا ہے کہ وہ تمام اقوال بلا ایک دوسرے کے معارض ہیں تو حیران رہ جاتا ہے یا جدھر کو رغبت طبع دیکھی اسی طرف مائل ہو جاتا ہے۔ یہ امر نقصان میں داخل ہے چاہئے کہ حق کو حق کے طور پر طلب کرے یعنی جتنا باتیں سماع میں ممنوع یا مباح معلوم ہوں ہر ایک کا حل معلوم کرے تاکہ بلا خرابی حق واضح ہو جائے۔

اباحت سماع کے دلائل: یاد رہے کہ جو علماء سماع کو حرام کہتے ہیں اس کا یہ معنی ہے کہ اللہ تعالیٰ اس پر عذاب کریگا۔ اور یہ ایسی بات نہیں کہ صرف عقل سے معلوم بلکہ اس کے لئے دلیل نقلی چاہئے اور یہ شریعات پر منحصر ہے نص میں ہو یا وہ قیاس ہو۔ جو مخصوص امر پر کیا جاتا ہے۔ نص سے ہماری مراد وہ بات ہے جسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قول یا فعل سے ظاہر فرمایا ہو اور قیاس سے یہ مراد ہے کہ جو آپ کے الفاظ اور افعال سے سمجھ میں آتے ہیں۔

مسئلہ: اگر کسی چیز میں نہ نص ہو نہ قیاس تو اس کی حرمت کا قول باطل ہے بلکہ وہ دوسرے مباحات کی طرح متصور ہوگی کہ اس کے کرنے میں کوئی حرج نہیں یہ سماع کو جب ہم دیکھتے ہیں تو اس کی حرمت پر نہ تو نص دلالت

۱۔ دزر حاضرہ میں سماع کی کیفیت جیسی سہی لیکن چشتی حضرات کا یہ طریقہ یونہی ہے کہ سماع کے اول و آخر میں قرآن شریف پڑھتے ہیں۔
اوسکی غفرلہ

۲۔ یہ نعت خوانی کی محفل کی طرح تھا اور وہ ہم اہلسنت میں مروج ہے نہ کہ قوالی اس کے جواز کی یہ کہانی دلیل نہیں بن سکتی۔

کرتی ہے نہ قیاس چنانچہ یہ بیان چہارم سے واضح ہوگا۔ (ان شاء اللہ) جس میں ہم نے قائلین حرمت کے دلائل کا جواب لکھا ہے اور جب ان کی دلائل کا جواب مکمل ہو جائیگا تو اباحت کیلئے کافی ہوگا مگر یہاں ہم دوسرا طریقہ بیان کرتے ہیں وہ یہ کہ نص اور قیاس دونوں سماع کی اباحت پر دلالت کرتے ہیں۔ قیاس تو اس طرح ہے کہ سماع میں کئی باتیں مجمع ہیں تو چاہئے کہ پہلے ان باتوں کو جدا جدا دیکھیں پھر مجموعہ پر لحاظ کریں یعنی سماع کیا ہے۔ وہ یہ ہے آواز خوش اور موزوں کا سنتا جس کا معنی سمجھ آئے اور وہ دل کو حرکت دے اس تعریف میں وصف عام آواز خوش ہے پھر اس کی دو قسمیں ہیں۔ 1- موزوں 2- غیر موزوں۔ موزوں دو قسم ہے۔ 1- وہ جو سمجھ آئے جیسے اشعار 2- وہ جو سمجھ نہ آئے۔ جیسے جمادات اور حیوانات کی آوازیں پھر خوش آوازوں کا سنتا باعتبار خوش ہونے کے ایسی چیز نہیں کہ حرام ہو بلکہ نص اور قیاس کی رو سے جائز ہے قیاس تو اس لئے کہ اس کا انجام یہ ہے کہ حاسہ سمع اپنی مخصوص چیز سے لذت پاتا ہے اور انسان کیلئے ایک عقل اور پانچ حواس ہیں اور ہر حاسہ کا ایک ادراک ہے اور جو چیزیں اس سے مدد رکھتی ہیں ان میں سے بعض تو اسے اچھی معلوم ہوتی ہیں اور بعض بری مثلاً آنکھ کو سبزہ اور جاری پانی اور حسین چہرہ اور تمام خوبصورت رنگوں کے دیکھنے سے لذت ہوتی ہے۔ اور میلے رنگوں اور قبیح شکلوں وغیرہ دیکھنے کو برا جانتی ہے اور سونگھنے کے حاسہ کو خوشبو سے لذت اور بدبو سے نفرت ہے اور ذائقہ کو لذیذ چیزیں مرغن اور شیریں اور کھٹی اور چٹ پٹی اچھی معلوم ہوتی ہیں اور تلخ اور بدمزہ کیسی اور تیسھی بری محسوس ہوتی ہیں اور حاسہ لمس کو نرمی اور چکناہٹ اور برابری اچھی معلوم ہوتی ہے اور کھردرا پن اور اونچا نیچا برا محسوس ہوتا ہے۔ اور عقل کو علم اور معرفت سے لذت ہے۔ اور جمالت اور بلاوت سے نفرت ہے یہی حال ان اشیاء کا ہے جو حاسہ سمع سے محسوس ہوں کہ بعض لذیذ ہونگی جیسے بلبلوں کے چھچھے اور عمدہ باجوں کی آواز اور بعض کرمہ ہونگی جیسے گدھے کی آواز تو اس حاسہ کی لذت کو اور دیگر حواس کی لذت پر قیاس کرنا ظاہر ہے اور نص سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ آواز خوش کا سنتا مباح ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر آواز خوش سے احسان جتلیا ہے۔ چنانچہ ارشاد فرمایا بزید فی الخلق ماشاء برہماتا ہے۔ پیدائش میں جو چاہے۔

فائدہ: اس سے آواز خوش مراد ہے۔

احادیث مبارکہ 1: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

ما بعث اللہ نبیا الا حسن الصوت

نہیں بھیجا اللہ تعالیٰ نے کوئی نبی مگر خوش آواز۔

2- ارشاد فرمایا کہ جو قرآن کو خوش آواز سے پڑھے اللہ تعالیٰ اس کی تلاوت کو زیادہ سنتا ہے بہ نسبت کہ اس مالک کے کہ وہ اپنی لونڈی کے راگ کو سنتا ہے۔

3- حضرت داؤد علیہ السلام کی مدح کے طور پر ارشاد فرمایا کہ وہ نوحہ کرتے ہوئے زبور کی تلاوت میں خوش آواز تھے۔

یہاں تک کہ انکی آواز سننے کو انسان اور جن اور وحشی اور پرندے جمع ہوا کرتے تھے۔ اور آپ کی آواز سے بعض اوقات چار سو کے قریب جنازے اٹھا کرتے تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو موسیٰ اشعری کی تعریف میں فرمایا۔

لقد اعطی مزمارا من مزامیر آل داؤد

ابو موسیٰ کو ایک نغمہ آل داؤد یعنی خوش آوازی عطا فرمائی گئی ہے۔

قرآن مجید میں ہے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔ ان انکر الاصوات لصوت الحمیر (لقمان 19) ترجمہ کنز الایمان:

بے شک سب آوازوں میں بری آواز گدھے کی۔ فائدہ: مفہوم سے آواز خوش کی مباح پر دلالت کرتا ہے۔

سوال: آواز مباح اس شرط سے ہے کہ قرآن کی تلاوت میں ہو۔

جواب: اگر یہی شرط ہے تو پھر آواز بلبل کا سننا بھی حرام ہو کیونکہ وہ بھی قرآن خوانی نہیں اگر صوت بلبل بے معنی کا ملنا درست ہے تو جس آواز خوش میں حکمت اور معنی سمجھ پائے جائیں۔ اس کا سننا کیوں ناجائز ہو گا ظاہر ہے کہ بعض اشعار سراسر حکمت ہوتے ہیں یہ بحث تو خوش آوازی میں ہوئی اب دوسری بحث کرتے ہیں یعنی خوش آوازی کے ساتھ موزوں کلام یاد رہے کہ وزن اور چیز ہے۔ اور حسن اور چیز اکثر ایسا ہوتا ہے کہ آواز اچھی ہوتی ہے مگر وزن نہیں ہوتا اور بعض اوقات کلام موزوں ہوتا ہے لیکن اچھا نہیں ہوتا۔

فائدہ: موزوں آوازیں بلحاظ اپنے مخارج کے تین قسم ہیں جملہ سے نکلیں جیسے مزامیر میں بانسریاں اور تاروں کی آوازیں جیسے ستار اور لکڑی کی گت اور ڈھولکی کی آواز۔ انسان کے حلق سے نکلیں۔ حیوانوں کے حلق سے نکلے جیسے بلبلوں اور اور قمریوں اور دوسرے جانور خوش الحان سبج والوں کی آواز کہ اس قسم کی آوازیں اچھی بھی ہوتی ہیں۔ اور موزوں بھی اور ان کا آغاز و انجام متناسب ہوتا ہے اسی وجہ سے ان کا سننا اچھا معلوم ہوتا ہے اور آوازوں میں اصل حیوانات کے گلے ہیں کہ مزامیر کو انہیں کے مشابہ بنا لیا ہے۔ تاکہ صنعت خلقت کے مشابہ ہو جائے۔ اور جتنی چیزیں کہ کارہ ریں نے ایجاد کی ہیں کوئی بھی ایسی نہیں جس کی مثل اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں نہ ہو۔ مبدی و خلاق نے اسے اختراع فرمایا پھر کاریگروں نے سیکھ کر خالق تعالیٰ کا اقتدا کیا۔ اور اس کی شرح طویل ہے۔

خلاصہ: ان آوازوں کا سننا حرام نہیں ہو سکتا اس وجہ سے کہ اچھی ہیں یا موزوں ہیں کیونکہ کسی کا مذہب یہ نہیں کہ بلبل کی آواز سننا حرام ہے یا کسی اور پرندے کی آواز اور یہ ظاہر ہے کہ تمام پرندوں کے گلے یکساں ہیں۔ ایک کی آواز حرام ہو اور دوسرے کی نہ ہو یہ نہیں ہو سکتا اور جملہ حیوان میں کوئی فرق نہیں کہ حیوان کی آواز تو جائز ر جملہ کی ناجائز تو چاہئے کہ جتنا آوازیں کہ تمام اجسام سے انسان کے اختیار سے نکلتی ہیں ان کو بلبل کی آواز پر نہیں کیا جائے۔ مثلاً انسان کے حلق سے نکلے یا لکڑی سے گت یا ڈھولکی اور دف وغیرہ بجائے سب جائز ہوں ہاں ان

میں سے وہ مستثنیٰ کی جائے جسے شریعت مطہرہ نے منع کیا یعنی آلات لہو اور تار کے باجے اور ان کی حرمت لذت کی وجہ سے نہیں اس لئے کہ اگر لذت کی وجہ سے حرام ہوتیں تو جن چیزوں سے آدمی لذت پاتا ہے سب حرام ہوں بلکہ ان کی حرمت کی وجہ اور ہے وہ یہ کہ مثلاً ابتدائے اسلام میں لوگوں کو شراب کی حرص زیادہ تھی اس لئے اس کی حرمت اس درجہ تک سخت کی گئی کہ مشکوں کے توڑنے کا حکم ہوا اور اس کی حرمت کے لحاظ سے جو باتیں کہ شراب خواروں کے شعار میں سے نہیں مثلاً مزامیر وغیرہ کے وہ بھی حرام ہوئیں کہ یہ چیزیں اس کی توابع جیسے اجنبی عورت کے ساتھ خلوت حرام ہے اس وجہ سے کہ وہ جماع کا مقدمہ ہے جیسے ران دیکھنا حرام ہے کہ یہ پیشاب اور پاخانہ کے مقام سے ملحق ہے اور شراب کی قلیل مقدار بھی حرام ہوئی اگرچہ نشہ نہ کرے اس لئے کہ تھوڑی کا عادی ہونا بہت تک نوبت پہنچ جائے گی۔ ایسے ہی جتنا چیزیں حرام ہیں ان کے لئے ایک حد اور احاطہ ان کے متصل ہے کہ حرمت اس تک موجود ہے تاکہ حرام کی آڑ اور مانع اس کے ارد گرد رہے۔ جیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر بادشاہ کی ایک چراگاہ ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کی چراگاہ اس کے محرمات ہیں۔ خلاصہ یہ کہ مزامیر وغیرہ کی حرمت شراب کی طبیعت کی وجہ سے ہوئی ہے اور اس کے تین اسباب ہیں یہ چیزیں سے نوشی کی طرف بلاتی ہیں کیونکہ جو لذت ان سے حاصل ہوتی ہے وہ شراب ہی سے مکمل ہوتی ہے اسی وجہ سے تھوڑی سی شراب حرام ہوئی کہ بہت شراب کی داعی ہوتی ہے۔ جسکو شراب چھوڑے تھوڑے دن ہوئے ہوں اس کو یہ آلات وہی شراب کے مزے یاد دلاتے ہیں تو یہ یاد کا سبب بنتے ہیں اور یاد سے شوق ابھرتا ہے اور شوق جب زیادہ ابھرتا ہے تو وہ فعل پر جرات کا سبب ہوت ہے۔ اسی علت کے باعث ابتدا میں دباؤ اور مزفت اور حتم اور نقیر کہ خاص شراب ہی کے برتن ہوتے تھے ممنوع الاستعمال ہوئے کیونکہ ان برتنوں کے دیکھنے سے شراب یاد آتی تھی اور یہ علت پہلی علت کے علاوہ ہے کیونکہ پہلی میں تذکر لذت معتبر نہ تھا اور یہاں معتبر ہے اگر راگ یوں ہو کہ جو شخص سے خواری کے ساتھ سننے کا عادی ہو اس کو سے خواری یاد دلائے تو وہ شخص راگ سے اس وجہ سے منع کیا جائے گا۔ ان آلات پر اجتماع اہل فسق کی عادت ہے تو ان کی مشابہت سے منع کیا گیا۔ کیونکہ جو بھی کسی قوم کی مشابہت کرتا ہے وہ انہیں میں سے شمار ہوتا ہے اور اس علت کے سبب سے ہم کہتے ہیں کہ اگر کسی سنت کہ اہل بدعت نے اپنا شعار کر لیا ہو تو ان کی مشابہت کے خوف سے سنت کا ترک کرنا جائز ہے اور اسی علت کی وجہ سے ڈگڈگی بجانا حرام ہے کہ اس کو بندر والے بجاتے ہیں یا سابق زمانہ میں بیجزے بجایا کرتے تھے اگر اس میں مشابہت نہ ہوتی تو یہ بھی حج یا جہاد کے ڈھول کے مشابہ ہوتا اور اسی علت پر یہ متغیر ہے کہ اگر بعض لوگ ایک مجلس مزین کریں اور اس میں آلات سے نوشی اور پیالے شراب کے جمع کریں اور ان میں سنبھیں ڈال دیں اور ایک ساقی مقرر کریں کہ وہ ان کو بھر بھر کر پلائے اور ساقی سے لے کر پیتے بائیں اور اپنی بولیں معمولی شراب نوشی کی بولتے جائیں تو یہ فعل حرام ہو گا۔ اگرچہ سنبھیں کا پینا مباح ہے مگر چونکہ اہل فسق کی صورت پر اس کو پینا اس لئے پینا حرام ہوا اسی وجہ سے قبا پیننے اور سر کے بالوں کے پنے رکھانے سے ان بستیوں میں منع کیا جائے جہاں یہ طریقہ اہل فسق کا ہو اور ماوراء النہر کے شہروں میں چونکہ یہ طریقہ

اہل صلاح کا ہے منع نہیں کرنا چاہئے۔ خلاصہ یہ کہ انہیں تینوں علتوں کے سبب سے مزار عراقی اور تاروں کے بلجے جیسے عود اور چنگ اور رباب اور سارنگی وغیرہ حرام ہونے اور ان کے سوا اور بلجے اپنی اصل پر قیاس کئے گئے جیسے شاہین چرواہوں اور حاجیوں کے اور شاہین ڈھول والوں کے اور نقارہ اور جن آلات سے خود ہی آواز موزوں نکلتی ہے۔ اور شراب کی علت خواروں ان کے بجانے کی نہیں وہ اس لئے مباح ہوئے کہ وہ نہ شراب سے متعلق ہیں اور نہ اس کی یاد دلاتے ہیں اور نہ شائق سے نوشی کا شوقین کرتے ہیں اور نہ موجب مشابہت کسی فرقہ کے ہیں اس لئے اصل اباحت پر پرندوں کی آواز کی طرح باقی رہے۔ بلکہ ہم کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص تاروں کے بلجے کو ناموزوں بجائے کہ اس سے لذت بھی نہ ہو تب بھی وہ حرام ہیں۔

فائدہ: اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ان کی حرمت میں علت صوف لذت نہیں اور نہ طیب خوش ہونا بلکہ قیاس کی رو سے تو تمام طیبات حلال ہیں سوائے ان کے کہ جن کی حلت میں کوئی فساد ہو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

قل من حرم زینتہ اللہ التی اخرج لعبادہ والطیبات من الرزق (الاعراف 32) ترجمہ کنز الایمان: تم فرماؤ کس نے حرام کی اللہ کی وہ زینت جو اس نے اپنے بندوں کیلئے نکالی اور پاک رزق۔ اس وجہ سے حرام نہیں کہ وہ موزوں ہیں بلکہ ان کی حرمت ایک امر عارض کی وجہ سے ہے۔ اور امور عارضہ جن کے باعث راگ حرام ہوتا ہے ہم اصلی بیان میں ذکر کریں گے۔ (ان شاء اللہ)

تیسری بات راگ میں سمجھ ہے یعنی وہ آواز سمجھ میں آتی ہے مثلاً شعر انسان ہی کے گلے سے نکلتا ہے اور سمجھا جائے تو قطعاً مباح ہے اس لئے کہ اس آواز پر فقط اتنا زیادتی ہوئی کہ کلام مفہوم ہو گیا اور کلام مفہوم حرام نہیں اور آواز خوش اور موزوں بھی حرام نہیں تو جب فردا فردا حرام نہ ہوئے تو مجموع ہو کر کیسے حرام ہو گے ہاں اشعار میں یہ دیکھنا ہو گا کہ شعر میں سے جو مضمون سمجھ میں آتا ہے اگر اس کا مفہوم امر ممنوع ہے تو اس کی نثر اور نظم دونوں حرام ہیں اور اسے منہ سے نکالنا بھی حرام ہے خواہ نغمہ کے ساتھ ہو یا نہ ہو اور اس میں حق وہ ہے جو امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ شعر ایک کلام ہے اگر اچھا ہے تو اچھا ہے اگر برا ہے تو برا ہے جب شعر کا پڑھنا حیر آواز اور نغمہ کے جائز ہے تو نغمہ کے ساتھ بھی جائز ہے اس لئے کہ جب افراد مباح ہوئے تو مجموعہ بھی مباح ہو گا۔ ایک مباح کو جب دوسرے سے ملاتے ہیں تو کل حرام نہیں ہوتا بشرطیکہ مجموع کسی امر ممنوع کو متضمن نہ ہو جو افراد میں نہ پایا تھا اور راگ میں کوئی ممنوع سے نہیں پائی جاتی اور شعر پڑھنے کا انکار کیسے ہو سکتا ہے۔ حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے شعر پڑھا گیا اور آپ نے فرمایا ان من الشعر لحکمتہ بعض شعر حکمت ہیں۔

شعر گوئی کے ولانکل: احادث مبارکہ
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ نے اس مضمون کا شعر پڑھا ہے۔

ذهب الذین يعاش فی اکفافهم وبقیت فی خلف کجلد الاجر

ترجمہ: وہ لوگ جن کی گود میں عیش و آرام بلتا تھا اب رہ گئے ایسے لوگ جیسے خارش والا چمڑہ ہو یعنی بے کار لوگ۔
 صحیحین میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ میں تشریف لائے تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو بخار کا غلبہ تھا اور ان دنوں میں مدینہ منورہ میں وبا تھی میں نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں عرض کیا کہ اے پدر مہربان کیا حل ہے اور بلال رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ تم کیسے ہو تو حضرت صدیق کو جب بخار کا حملہ ہوا تو اس مضمون کا شعر پڑھتے۔

کل اوا مصبح فی ابلہ والموت ردنی من شراک نعلہ

ہر ایک صبح گھر میں ہوتی ہے لیکن جوتے کے تسمے سے بھی اسے زیادہ قریب ہے۔

اور بلال رضی اللہ عنہ کا جب بخار اترتا تو بلند آواز سے یوں کہتے

الالیبت شعری بل ابین لیلة بوادو حولی اذخرو جلیل وبل اردن یوما میاء محنہ وبل یدون لی
 شامہ وطفیل

ترجمہ: کاش کب وہ وقت ہو گا کہ میں اسی وادی میں اتروں گا کہ ایک طرف از خود گھاس ہو گا دوسری طرف جلیل۔ کیا کبھی میرا گزر بجنہ کی چشموں پر ہو گا یا کبھی مجھے شامہ پہاڑ اور طفیل بھی نظر آئیں گے۔ (گویا دونوں حضرات مکہ کو یاد کرتے تھے)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے اس حل کی اطلاع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دی آپ نے دعا مانگی کہ الہی ہمیں مدینہ ایسا محبوب کر دے جیسے ہم مکہ سے محبت کرتے ہیں یا اس سے بھی زیادہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مسجد نبوی بنانے میں لوگوں کے ساتھ ایٹھیں اٹھاتے تھے اور یہ مضمون ارشاد فرماتے تھے

بنا الجمال لاحمال خیر بنا ابررینا واطهر

یہ اونٹ ہیں لیکن خیر کے نہیں یہ تو کوئی اچھے ہیں اور کوئی پاکیزہ تر۔ ایک دفعہ حضور علیہ السلام نے یہ بھی فرمایا

لاہم ان العیش عیش الاخرة فارحم الانصار والمہاجرۃ

ترجمہ: عیش سے گر تو عیش آخرت ہے اے اللہ اہل ہجرت اور میرے انصار پر رحم فرما

یہ مضمون صحیحین میں ہے

5- حضور صلی اللہ علیہ وسلم حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کے لئے مسجد میں منبر رکھا کرتے تھے کہ وہ اس پر کھڑے ہو کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فخر بیان کرتے اور کفار سے اشعار میں مباحثہ اور جھگڑا کرتے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے کہ اللہ تعالیٰ حسان کو روح القدس سے تائید کرتا ہے جب تک وہ جھگڑا اور فخر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے کرتا ہے۔

نعت خوانی پر انعام: مذکورہ بالا روایت سے ثابت ہوا کہ نعت خوانی سننا اور اس پر انعام دینا سنت ہے ہمارے دور 1418ھ میں نعت کی محافل کا خوب چرچا ہے الحمد للہ علی ذلک۔ لیکن بعض نعت خوانوں پر سخت افسوس ہے کہ وہ نعت خوانی کے تقدس کو پامال کر رہے ہیں جب زر اور خلاف شرع امور کا ارتکاب کرتے ہیں۔ مزید تفصیل و تحقیق کے لئے فقیر کا رسالہ نعت خوانی عبادت ہے اور نعت خوانی پر انعام پڑھے۔ اویسی غفرلہ

6- جب نافع نے اپنا شعر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پڑھا تو آپ نے دعا دی کہ اللہ تعالیٰ تیرے دانت نہ توڑے۔

7- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ صحابہ کرام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس شعر پڑھا کرتے اور آپ تبسم فرمایا کرتے تھے۔

8- عمرو بن شریک اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سو قافیہ امیہ بن ابی الصلت کے اشعار سے پڑھے ہر بار آپ یہی فرماتے تھے کہ اور پڑھو پھر آپ نے فرمایا کہ یہ شاعر تو اپنے اشعار میں گویا مسلمان ہے۔

9- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سفر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے حدی پڑھی جاتی تھی نبیؐ (حضور علیہ السلام کا غلام) عورتوں کے لئے حدی پڑھتا تھا اور براء بن مالک مردوں کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انبیہ کو ارشاد فرمایا کہ اونٹ ہانکنے میں نرمی کر کہ ان کے سوار شیشہ کے برتن ہیں۔

فائدہ: اونٹوں کے پیچھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے زمانہ میں حد خوانی ہمیشہ رہی اور وہ اشعار ہی ہوتے ہیں کہ خوش آوازی اور موزوں نغموں سے پڑھے جاتے اور صحابہ رضی اللہ عنہم میں کسی سے ان کا انکار منقول نہیں۔ بلکہ بعض اوقات اس کی التجا کیا کرتے تھے یا تو اونٹوں کی حرکت کے لئے یا اپنی لذت حاصل کرنے کے لئے۔

فائدہ: سماع اس وجہ سے بھی حرام نہیں ہو سکتا کہ وہ کلام لذیذ مفہوم ہے اور آواز خوش اور نغمہ موزوں سے ادا کیا جاتا ہے۔ چو بھی بات راگ میں یہ ہے کہ دل کو حرکت دیتا ہے اور جو چیز اس پر غالب ہوتی ہے اس کو ابھارتا ہے تو اس میں بھی ہم یہی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا راز ہے کہ موزوں نغموں کو ارواح کے ساتھ مناسب رکھی ہے یہاں تک کہ وہ ارواں میں عجیب تاثیر کرتے ہیں مثلاً بعض نعمات سے سرور ہوتا ہے اور بعض سے غم کسی سے نیند آتی ہے کسی سے ہنسی کسی میں یہ اثر ہے کہ اس سے موزونین کی حرکت ہاتھ اور پاؤں اور سر و دیگر اعضاء میں پیدا کر دیتا ہے۔

ازالہ وہم: یہ گمان نہ کرنا چاہئے کہ یہ بات شعر کے معانی سمجھنے سے ہوتی ہے بلکہ تاروں کے نعمات بھی یہی حل ہوتا ہے یہاں تک کہ مشہور ہے جس شخص کو بہار اور اس کے شگونے اور ستار اور اس کے نغمے حرکت نہ دیں تو وہ

فاسد المزاج ہے اس کی کوئی تدبیر نہیں اور معنی کے سمجھنے سے کیسے کہہ سکتے ہیں کہ یہ تو ذرا سے بچوں میں بھی پایا جاتا ہے کہ جہاں آواز خوش سے لوری دی وہ رونا چھوڑ کر خاموشی سے آواز کو سنتا ہے۔ اور اونٹ باوجود غمی ہونے کہ حدی سے ایسا اثر پاتا ہے کہ بھاری بوجھ بھی ہلکے جانتا ہے اور شدت نشاط میں بڑی مسافت کو تھوڑی سمجھتا ہے۔ اور حدی کا نشہ اسے ایسے چڑھتا ہے کہ بڑے بیابانوں میں جب بوجھ اور کجاوہ سے تھکتا ہے تو آواز حدی کی طرف گردن بڑھاتا ہے۔ اور آواز حدی کی طرف کان لگا کر تیز چلتا ہے حتیٰ کہ بوجھ اور کجاوہ سب ہل جل کر ڈھیلے ہو جاتے ہیں اور بعض اوقات بوجھ کی زیادتی اور سخت چلنے سے ہلاک بھی ہو جاتا ہے مگر اس وقت حدی کے سرور میں اس کو کچھ محسوس نہیں ہوتا۔

حکایت: ابو بکر محمد بن داؤد دینوری (جو رقی کے نام سے مشور ہیں) فرماتے ہیں کہ میں جنگل میں تھا کہ ایک قبیلہ عرب مجھے ملا اس میں سے ایک شخص نے میری دعوت کی اور خیمہ میں لے گیا۔ میں نے خیمہ میں دیکھا کہ ایک غلام سیاہ مقید ہے اور چند اونٹ دروازے کے سامنے مرے پڑے ہیں صرف ایک باقی ہے تو وہ بھی اتنا دبلا اور مریض ہے کہ مرنے کے قریب ہے اس سیاہ غلام نے مجھ سے کہا کہ تم مہمان ہو اور تمہارا حق ہے تم میرے آقا کو سفارش کرو کہ وہ مجھے قید سے نجات دے رہائی دے میرا آقا مہمانوں کی خاطر کرتا ہے۔ تمہاری سفارش رو نہ کرے گا اور بعید نہیں کہ مجھے قید سے چھوڑ دے گا۔ جب وہ شخص کھانا لایا میں نے کھانے سے انکار کیا اور کہا کہ جب تک تم اس غلام کے متعلق میری سفارش منظور نہ کر دے گی میں کھانا نہ کھاؤں گا اس نے کہا کہ اس غلام نے تو مجھے کنگال کر دیا میرا سارا مال مار ڈالا میں نے پوچھا کہ اس نے کیا کیا اس نے کہا کہ میری گزراؤں گزراؤں کے کرایہ پر تھی اس لئے ان پر بوجھ بہت لادا اس کی آواز اچھی ہے جب اس نے حدی پڑھی تو تین دن کی راہ ایک دن میں طے کر گئے جب انکا بوجھ اتارا تو سب مر گئے صرف ایک رہ گیا ہے اور وہ بھی قریب موت کے ہے مگر تم میرے مہمان ہو تمہاری خاطر میں نے یہ غلام تمہیں بہہ کیا۔ میں نے چاہا کہ اس کی آواز سنوں صبح کو اس نے غلام سے کہا کہ حدی پڑھ اور وہ اس وقت ایک کنویں سے پانی کا اونٹ لئے آتا تھا۔ جب اس نے اپنی آواز بلند کی تو وہ اونٹ ادھر ادھر دوڑنے لگا اور رسیاں توڑ ڈالیں اور میں بھی منہ کے بل گر پڑا میرا گمان ہے میں نے اس سے اچھی آواز کبھی نہیں سنی۔

تبصرہ اولیٰ: خوش الحانی ایک نعمت ہے اور اللہ کی عطا اور دین ہے وہ لوگ غلطی پر ہیں جو خوش الحانوں پر طعن لرتے ہیں لیکن افسوس کہ خوش الحان لوگ اسے جب زر کا ذریعہ بناتے ہیں کاش وہ اسے قرآن خوانی اور نعت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور خدمت دین پر صرف کریں تو کیا خوب ہو۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ راگ کی تاثیر دلوں میں محسوس ہوتی ہے اور جس شخص کو راگ سے حرکت نہ ہو تو وہ ناقص اور عتدال سے ہٹا ہوا اور روحانیت سے دور اور اونٹوں اور پرندوں بلکہ تمام جانوروں سے طبیعت میں کشیف تر ہے۔ اس لئے کہ موزوں مضمون سے سب کو اثر ہوتا ہے۔

تبصرہ اوسکی غفرلہ: دور حاضرہ میں وہابی دیوبندی و دیگر فرقے کثیف الطبع ہیں کہ انہیں خوش آواز پر ذوق نہیں ہاں اہلسنت اس ذوق سے اکثر بھرپور ہیں۔ اللہ کرے کہ انکا یہ ذوق عشق رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور اسلام و قرآن کی محبت میں صرف ہو (آمین)

اسی وجہ سے پرندے حضرت داؤد علیہ السلام کی آواز سننے کو ہوا میں ٹھہر جاتے تھے۔

مسئلہ: جب راگ کو دل میں تاثیر کرنے کے لحاظ سے خیال کریں تو اس پر مطلق اباحت یا مطلق حرمت کا حکم کرنا درست نہیں بلکہ بہ امراحوال اور اشخاص کے اعتبار سے اور طریق نعمت کے لحاظ سے مختلف ہوتا ہے اور اس کا حکم وہی ہے جو دل کے باطن کا حکم ہے۔

فائدہ: ابو سلیمان رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ راگ دلوں میں وہ بات نہیں پیدا کرتا جو اس میں موجود نہ ہو بلکہ جو بات دل میں ہو اسے حرکت دے دیتا ہے۔

تفصیل مقامات ہفت گانہ: کلمات موزوں اور مقفی کا لگانا چند مواقع پر خاص اغراض کے لئے دستور ہے جن سے دل میں اثر ہوا کرتا ہے اور وہ سات مقام ہیں۔

1- حاجیوں کا گانا کہ وہ پہلے شہروں میں نقارہ اور شاہین بجاتے ہیں اور راگ پھرا کرتے ہیں۔ 1-

اور یہ امر مباح ہے اس لئے کہ ان اشعار میں تعریف کعبہ اور مقام ابراہیم اور زمزم اور حطم اور دوسرے مقالت متبرکہ کی تعریف اور جنگل وغیرہ کا ذکر ہوتا ہے اور اس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ اگرچہ شوق پہلے سے ہوتا ہے تو حج بیت اللہ کا اشتیاق دو بلا ہو جاتا ہے۔ ورنہ شوق اس وقت ابھرا ہوتا ہے بعد کو کم ہو جاتا ہے اور چونکہ حج کار ثواب ہے اور اس کا شوق اچھا ہے۔ تو شوق کا پیدا کرنا خواہ کسی چیز سے ہو اچھا ہی ہو گا۔ اور جیسے وعظ کہنے والے کو جائز ہے کہ وعظ میں کلام منظوم اور مقفی پڑھ کر خانہ کعبہ اور افعال حج اور اس کا ثواب بیان کر کے لوگوں میں حج کا اشتیاق بڑھائے تو دوسرے کو بھی جائز ہو گا کہ نظم و نغہ سے شوق عرب ابھارے اس لئے کہ وزن و قافیہ جب کلام میں ہوتا ہے تو کلام کی تاثیر دل میں زیادہ ہوتی ہے۔ اور جب اس پر آواز خوش اور نغمہ دلکش زیادہ ہو تو اور زیادہ اثر ہوتا ہے۔ اگر نقارہ اور شاہین اور گت ہو تو تاثیر کئی گنا زیادہ ہوتی ہے۔ اور یہ سب امور جائز ہیں 1- بشرطیکہ ان میں مزار اور تار کے باجے جو شراب خواروں کے تمنغے ہیں داخل نہ ہوں۔

مسئلہ: اگر اس راگ سے اس شخص کو شوق دلانا منظور ہو جو وہ کام اسے جائز نہ ہو مثلاً ایک شخص فرض حج ادا کر چکا ہے اور اب اس کے ماں باپ اسے حج پہ جانے کی اجازت نہیں دیتے تو اس کے حق میں حج کو جانا حرام ہے ایسے کہ راگ سے حج کا دلانا حرام ہے۔ اس لئے کہ حرام کا شوق دلانا بھی حرام ہے خواہ راگ سے ہو یا اور کسی چیز سے۔

1- پہلے کسی زمانہ میں ہوتا ہو گا اب یہ کیفیت کہیں - 12 یہی امور محافل میلاد پر چسپاں کر دیں تو۔ (اوسکی غفرلہ)

مسئلہ: اگر راستہ پر خطر ہو کہ اکثر لوگ ہلاک ہو جاتے ہوں تب بھی لوگوں کو اس کے لئے تشویق جائز نہیں۔
 2- وہ اشعار جس کے غازی عادی ہیں لوگوں کو جہاد پر ابھارنے کے لئے پڑھے جاتے ہیں تو وہ بھی مباح ہیں جیسے حاجیوں کے لئے مباح ہیں مگر چاہئے کہ غازیوں کے اشعار اور ان کے گانے کے طریق اور ہوں اور حاجیوں کے لئے اور کیونکہ جہاد کا شوق بیان شجاعت اور کافروں پر غیظ و غضب کی تحریک اور نفس و مل کو جہاد کے سامنے حقیر جاننے سے بہادری کے اشعار سے ہوتا ہے جیسے متبنی نے اس مضمون کا ایک شعر کہا۔

فان لاتمت تحت السیوف مکرمات تبت و تقاسی الذل عزمکرم۔

اگر تو تلواروں کے سایہ تلے کرم ہو کر نہیں مرتا تو مر جا لیکن ذلت تجھے لازم ہوگی اور تو ہمیشہ بے عزت رہے گا۔
 اور دوسرا شعر اسی مضمون کا بھی اسی نے کہا

یری الجبناء ان الجبن حزم وتلک حذیقہ النفس اللیم

بزدل لوگ بزدلی کو احتیاط کا نام دیتے ہیں یہ دراصل نفس کم بخت کا دھوکہ ہے۔
 بہر حال اشعار شجاعت کا طریق جداگانہ ہے اور تشویق کا طریق دیگر ہے۔

مسئلہ: دلیری دلانا امر مباح ہے جس وقت جہاد مباح ہو تو اور مستحب ہے اس وقت کہ جہاد مستحب ہو مگر ان لوگوں کے حق میں جن کو جہاد میں جانا جائز ہو۔

الزجریات 3: اس کا لفظی معنی ہے جھڑکنے والی چیزیں اور یہاں وہ اشعار جو بہادر لوگ مقابلہ کے وقت پڑھتے ہیں ان کا مقصود یہ ہوتا ہے کہ نفس بہادری دکھلائے اور مدد دینے والے دلیری پر اقدام کریں اور جنگ لڑنے میں سرور ان میں جوش پیدا کرے ایسے اشعار میں شجاعت اور فتح کی تعریف ہوتی ہے۔ اور اگر الفاظ عمدہ اور آواز اچھی ہوتی ہے۔ تو دل پر اثر بہت ہوتا ہے اور ان کا پڑھنا بھی مباح اور لڑائی میں مباح اور مستحب میں مستحب ہوتا ہے لیکن مسلمانوں سے لڑنے کے وقت ایسے اشعار ممنوع ہیں۔

مسئلہ: ذمیوں کے لڑنے اور دوسری لڑائیوں میں کہ ممنوع ہوں ان کا پڑھنا ممنوع ہے کیونکہ ممنوع کا شوق دلانا بھی ممنوع ہے اور ان اشعار کا پڑھنا بہادران صحابہ رضی اللہ عنہم سے منقول ہے جیسے سیدنا علی بن ابی طالب اور حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ وغیرہ ہا ایسے کرتے تھے۔

مسئلہ: غازیوں کے لشکر میں شاہین نہ بجانا چاہئے اس لئے کہ اس کی آواز نرمی اور غم پیدا کرنے والی ہے عقد شجاعت اس سے ڈھیلی ہو جاتی ہے اور نفس کی چستی سستی سے بدل جاتی ہے اور اہل و عیال اور وطن کا شوق پیدا ہو جاتا ہے۔ اور جنگ میں کمی پڑتی ہے اس طرح جتنی آوازیں اور نعمات دل کو نرم کریں اور حزن میں مبتلا کریں اور بہادری دلانے والے نعمات کے مخالف ہیں۔

مسئلہ: جو کوئی انہیں اس قصد سے پڑھے کہ دل متغیر ہو جائیں اور جنگ میں کمزوری پڑ جائے تو وہ گناہ گار بنا فرمان ہو گا ہاں اگر قتال ممنوع ہو اور اس سے دل ہٹانے کی نیت سے کرے گا تو اجر کا مستحق ہو گا۔

نوحہ کے نعمات واصوات 4: ان کی تاثیر یہ ہے کہ غم و حزن کو ابھارتی ہیں اور رونا اور ہمیشہ کی اداسی ان کا خاصہ ہے۔ غم اور حزن دو قسم ہے۔ 1- اچھا 2- برا حزن مذموم جو فوت شدہ چیزوں پر ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان پر غم نہ کرنے کے لئے ارشاد فرماتا ہے۔ چنانچہ فرمایا

لکیلا تا سو علی ما فانکم
تا کہ تم غم نہ کھایا کرو اس پر جو تم سے فوت ہوا۔

مسئلہ: مردوں پر غم کرنا اسی میں داخل ہے۔ کیونکہ اس سے گویا حکم الہی پر ناراض ہونا اور ایسی چیز پر افسوس کرنا ہے جس کے لئے کچھ تدراک نہیں ہو سکتا ہے تو یہ غم اور حزن چونکہ مذموم ہے اسی لئے نوحہ سے اسے ابھارتا بھی برا ہے۔ 1۔

اسی لئے نوحہ کرنے سے صریح نہی وارد ہے۔ حزن محمود وہ ہے کہ انسانی امر دین میں اپنے قصور اور خطاؤں کو یاد کرنے پر حزن کرے اور اس کے لئے رونا اور رونی صورت بنانا اور غم کی صورت کا اظہار اچھا ہے۔

فائدہ: حضرت آدم علیہ السلام کا رونا اسی قسم سے تھا تو اس غم کی تحریک اور تقویت اچھی ہے کیونکہ اس دوام حزن اور کثرت گریہ خطاؤں اور گناہوں کی وجہ ہوتا ہے۔ چنانچہ واؤد علیہ السلام خود غم کرتے اور دوسروں کو غمگین کرتے اور آپ روتے اور دوسروں کو رلاتے تھے کہ آپ کے نوحہ کی مجالس میں سے جنازے اٹھتے تھے۔

فائدہ: یہ نوحہ الفاظ اور نغمہ سے کرتے تھے اور ایسا نوحہ اچھا ہے کیونکہ جو اچھی بات کی طرف پہنچائے وہ اچھا ہے۔

مسئلہ: اگر کوئی واعظ خوش آواز منبر پر طن سے کچھ اشعار غم بڑھانے والے اور دل نرم کرنے والے پڑھے یا روئے اور رونی صورت اس لئے بنائے کہ دوسرے لوگ اپنی خطاؤں پر غم کریں تو افعال جائز ہے۔

خوش اوقات کے گیت: اوقات خوش میں سرور کی تاکید کے لئے گانا جائز ہے۔ بشرطیکہ وہ سرور مباح ہو جیسے ایام عید اور شادی کی تقریبات اور غائب شخص کی آمد اور ولیمہ اور عقیقہ اور بچے کی پیدائش اور ختنہ اور حفظ قرآن مجید کے ختم میں سرور کی وجہ سے گانا مباح ہے۔

دلیل: جواز کی وجہ یہ ہے کہ الحان سے بعض لوگ ایسے ہیں کہ ان سے خوشی اور سرور کی امنگ ابھرتی ہے۔ تو

1۔ اسی لئے شیعوں کا ماتم ناجائز ہے۔ کیونکہ انکا رونا پینا و دیگر مراسم ماتم اسی قسم میں داخل ہیں۔ (اوسکی غفرلہ)

جن مواقع پر سرور جائز ہے ان میں سرور کا ابھارنا بھی جائز ہے اور دلیل نقلی اس کے جواز کی یہ ہے کہ احادیث سے استدلال 1: جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ طیبہ کو اپنے قدم عینیت لزوم سے رشک روضہ رضوان فرمایا تو عورتیں چھتوں پر دف بجا کر گیت گاتی تھیں۔ 1۔

طلع البدر علينا من شنيات الوداع

وجب الشكر علينا ما دعاه داعي

ترجمہ: شنيات الوداع سے ہم پر چودھویں کا چاند طلوع ہوا ہے ہم پر شکر واجب ہے داعی کی دعوت کا۔

فائدہ: چونکہ یہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کا سرور تھا اور وہ سرور اعلیٰ تھا تو اس کا ظاہر کرنا شعر و نغمات اور اچھلنے اور حرکت سے بھی اچھا تھا۔

2۔ بعض صحابہ سے مروی ہے کہ ان کو جب سرور ہوا تو ایک ٹانگ پر خوشی کے مارے اچھلتے تھے۔ چنانچہ انکا حال احکام رقص میں آئے گا۔ (ان شاء اللہ)

قاعدہ: ایسا اظہار سرور ہر آنے والے کے آنے میں جائز ہے۔ جس کے آنے میں خوشی جائز ہو اور اسباب سرور میں سے جو ناسب مباح ہو اس میں بھی درست ہے۔

3۔ صحیحین میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے فرماتی ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا ہے کہ مجھے اپنی چادر میں چھپا دیتے اور میں جشیوں کو دیکھا کرتی جو مسجد میں کھیلا کرتے تھے۔ یہاں تک کہ میں خود ہی تھک جاتی۔

فائدہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی نوعمری کے لحاظ سے کہ اس عمر میں بچیاں کھیل تماشہ کی حریص ہوتی ہیں۔ غور فرمائیے کہ اتنا دیر کھڑی ہوتیں یہاں تک کہ تھک جاتی تھیں۔

4۔ بخاری اور مسلم نے یہ حدیث عقیل کی زہری سے انہوں نے عروہ سے انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس تشریف لے گئے اور ان کے پاس دو لڑکیاں ایام منیٰ میں دف بجاتی اور رقص کرتی تھیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام بدن مبارک چادر سے چھپائے ہوئے تھے۔ ان لڑکیوں کو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے جھڑکا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا چہرہ مبارک کھول کر فرمایا اے ابوبکر جانے دو کچھ نہ کہو کہ یہ عید کے ایام ہیں۔

5۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ مجھے اپنی چادر میں چھپائے تھے اور میں جشیوں کا تماشہ دیکھ رہی تھی اور وہ مسجد میں کھیل رہے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انہیں جھڑکا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں فرمایا کہ اے بنی ارفدہ تم بے خوف رہو۔

1۔ میلاد شریف کی نعتیں و قصائد وغیرہ اسی قاعدہ میں داخل ہیں۔ (اوسکی غفرلہ)

6- عمرو بن حارث نے ابن شہاب سے روایت کی اس میں بھی اسی طرح ہے اور اس میں یوں ہے کہ دونوں لڑکیاں گاتی اور دف بجاتی تھیں۔

7- حدیث ابو طاہر میں ابن وہب سے قول حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یوں ہے کہ بخدا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ میرے حجرے کے دروازے پر کھڑے ہوتے اور حبشی مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں اپنے ہتھیاروں کا تماشہ کرتے اور آپ اپنی چادر سے مجھے چھپا دیتے کہ میں ان کا تماشہ دیکھوں پھر میری خاطر کھڑے رہتے یہاں تک کہ میں خود ہی ہٹ جاتی۔

8- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ فرمایا کہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے گڑیوں سے کھیلا کرتی اور میری سیلیاں میرے پاس آیا کرتیں اور وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے حیا کر کے کوٹھڑی میں گھس جاتیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم انہیں میرے پاس بھیج دیتے تاکہ میرے ساتھ کھیلیں۔

9- نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی گڑیوں کو دیکھ کر پوچھا کہ یہ کیا ہیں عرض کیا کہ میری گڑیاں ہیں آپ نے فرمایا کہ ان کے بیچ میں جو نظر آتا ہے وہ کیا ہے عرض کیا کہ گھوڑا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ اس گھوڑے کے اوہر اوہر کیا ہے آپ نے عرض کیا کہ اڑنے کے پر ہیں آپ نے فرمایا کہ گھوڑے کے دو بازو ہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا کہ آپ نے سنا نہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے گھوڑوں کے پر تھے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سن کر اتنا ہنسے کہ آپ کی کچلیاں مبارک ظاہر ہو گئیں۔ (یہ بی بی عائشہ کی دانائی اور بچپن کی ذہانت سے خوشی کا اظہار تھا یہی آپ کے اجتمالی مادہ کی علامت بلکہ مضبوط دلیل ہے۔) (اوسکی غفرلہ)

فائدہ: ہمارے نزدیک یہ لڑکیوں کی حدیث عادت پر محمول ہے کہ تصویر مٹی یا کپڑے کی بغیر پوری صورت کے بنا لیتی ہیں۔ چنانچہ بعض روایت میں آیا ہے کہ اس گھوڑے کے دو پر کپڑے کے تھے۔ (یہ ان لوگوں کا رد ہے جو فوٹو کے عاشق ہیں اس مسئلہ کی تحقیق کے لئے فقیر کی تصنیف اسواء العزیزنی تصویر التصویر پڑھئے۔ اوسکی غفرلہ)

10- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میرے پاس حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت تشریف لائے جب میرے پاس دو لڑکیاں غزوہ بعاث کے گیت گا رہی تھی آپ بستر پر لیٹ گئے اور اپنا چہرہ مبارک پھیر لیا اتنے میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ آئے اور انہوں نے مجھے جھڑکا کہ شیطان کا مار ہے اور تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس روار کھتی ہو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صدیق کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ انہیں کچھ نہ کہو۔ جب حضرت صدیق ان لڑکیوں سے غافل ہوئے تو میں نے ان کو اشارہ کیا وہ باہر چلی گئیں۔

11- حدیث شریف میں ہے کہ عید کے دن حبشی پھری گد کے سے کھیل رہے تھے مجھے یاد نہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی یا آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم دیکھنا چاہتی ہو میں نے عرض کیا ہاں آپ نے مجھے اپنی مبارک پشت پر کھڑا کیا اور میرا رخسار آپ کے رخسار مبارک پر تھا اور آپ ان سے فرماتے تھے کہ تماشا کئے جاؤ

یہاں تک کہ جب میں تھک گئی تو آپ نے پوچھا کہ بس! میں نے عرض کیا کہ ہاں آپ نے فرمایا جاؤ۔
صحیح مسلم میں یوں ہے کہ میں نے اپنا سر آپ کے شانہ مبارک پر رکھ کر ان کا کھیل دیکھنا شروع کی یہاں تک کہ میں خود ہی ہٹ گئی۔

فائدہ: یہ تمام روایات صحیحین میں ہیں اور ان میں صاف ظاہر ہے کہ رائے اور کھیل حرام نہیں۔

مسائل قیہہ: ان احادیث سے چند اقسام کی اجازت ثابت ہوئی۔

1- کھیلنے کی رخصت کیونکہ ظاہر ہے کہ جشیوں کی عادت ہے کہ وہ ناچتے اور کھیلتے ہیں۔

2- تماشا کا مسجد میں ہونا۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ عورتوں کی آواز کی حرمت مزامیر کی آواز کی حرمت کی طرح نہیں بلکہ عورتوں کی آواز اس جگہ حرام ہے جہاں فتنہ کا خوف ہو۔

خلاصہ: قیاسات اور روایات دلالت کرتے ہیں کہ راگ اور رقص اور دف بجانا اور ہتھیاروں سے کھیلنا اور جشیوں اور زنگیوں کا رقص دیکھنا سب اوقات سرور میں مباح ہیں۔ قیاس روز عید کہ وہ بھی سرور کا وقت ہے اور اس کی

1- لفظ "اس کا نام تماشا ہے ورنہ دراصل وہ جہاد کے طور طریقے تھے۔ بعض لوگ الفاظ سے دھوکہ کھا جاتے ہیں۔ (اوسنی عفرہ)
2- حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا کہ تماشا کیے جاؤ کہ اس میں کھیل کی اجازت اور اس کی درخواست ہے تو اسے حرام کیسے کہہ سکتے ہیں۔

3- حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کو انکار اور منع فرمانا اور ان کی وجہ یہ بیان کرنا کہ عید کا دن ہے اور وہ سرور کا وقت ہے اور گانا بجانا اسباب سرور میں سے ہے۔

4- بہت دیر تک آپ کا رہنا اس کے دیکھنے اور سننے کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خاطر داری کے لئے اور اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ عورتوں اور لڑکوں کے دل خوش کرنے کے لئے خوش خلقی کرنا اور کھیل کود دیکھنا بہتر ہے اس سے زہد کی وجہ سے بد خلقی اور کج روی نہ کی جائے کیونکہ اگر جائز نہ ہوتا تو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نہ خود دیکھتے اور نہ ان کو دیکھنے دیتے۔

5- حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ابتداء حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو یہ فرمانا کہ تم دیکھنا چاہتی اور یہ فرمانا کچھ اہل خانہ کی موافقت کی مجبوری سے نہ تھا نہ ان کے غصہ اور وحشت کا خوف تھا اس لئے کہ اگر بالفرض پہلے ان کی درخواست ہوتی اور آپ نہ منظور فرماتے تو ممکن ہے سبب وحشت ہوتا لیکن ابتدا سوال کرنے میں تو کوئی خدشہ نہ تھا پھر اس کی کیا حالت ہوئی۔

6- گانا اور دف بجانا دونوں لڑکیوں کو جائز ہوا بلکہ اسے مزار شیطان سے تشبیہ دی گئی اور اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ حرام مزار اور چیز ہے اور حلال چیز دیگر

8- دونوں لڑکیوں کی آواز حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کان میں پڑتی تھی اور آپ آرام فرما رہے اگر بالفرض کسی جگہ میں تاروں کے باجے بجاتے ہوتے تو آپ وہاں کا بیٹھنا کانوں میں اس کی آواز کا اتنا ہرگز روانہ رکھتے۔

مثل شادی اور ولیمہ اور عقیقہ اور ختنہ اور مسافر کی واپسی کا دن ہے اور تمام اسباب سرور ہیں یعنی جن سے شرعاً خوشی کرنا درست ہے۔ ان کا یہی حال ہے اور اس لئے کہ دوستوں کے ایک جگہ جمع ہونے اور ملاقات کرنے اور بائکڈیگر کھانا کھانے اور گفتگو کرنے سے بھی خوشی کرنا جائز ہے تو یہ موقع راگ سننے کا ہے۔

سمع عاشقان 6: شوق کی تحریک اور عشق کے اضافہ اور نفس کی تسکین کے لئے اگر معشوق کے سامنے ہو تب بھی تو غرض لذت کے زیادہ ہونے سے ہوتی ہے اور اگر اس کی جدائی میں ہو تو مقصود شوق کا ابھارنا ہوتا ہے اور شوق ہر چند رنج ہے مگر اس وجہ سے کہ اس میں وصال کی توقع ہے ایک قسم کی لذت بھی دیتا ہے۔ کیونکہ توقع لذت ہوتی ہے اور ناامیدی درد افزا ہوتی ہے۔ اور لذت کی توقع اس قدر ہوتی ہے جس قدر شوق قوی ہوتی ہے غرضیکہ اس راگ میں عشق کا اضافہ اور شوق کی تحریک اور توقع وصال کی لذت کا حاصل کرنا ہوتا ہے اور حسن محبوب کے بیان میں طول دیا جاتا ہے اس طرح کا راگ بھی حلال ہے۔ بشرطیکہ معشوق ان لوگوں میں سے ہو جن کا وصال مباح ہو مثلاً کوئی شخص اپنی منکوحہ پر عاشق ہو جائے تو اس کے راگ پر کان لگتا ہے تاکہ آنکھ کو اس کے دیدار سے اور کان کو اس کی آواز سے لذت ہو اور معانی لطیف وصال اور فراق کے دل میں سمجھا جائے تو یہ لذت کے اسباب مسلسل ہو جائیں گے اور یہ اقسام لذت دنیا کی مباحات اور مباح سے نفع پاتے ہیں۔ اور متاع دنیا میں لہو و لعب ہے اور یہ امور بھی اس میں سے ہیں۔

مسئلہ: کسی سے لونڈی چھن جائے یا کسی اور سبب سے جدائی واقع ہو اسے جائز ہے کہ اپنے شوق کی تحریک راگ سے کرے اور سماع سے لذت رجائے وصال ابھارے۔

مسئلہ: اگر لونڈی کو بیچ ڈالے یا زوجہ کو طلاق دے دے تو اس میں تحریک شوق راگ سے حرام ہے۔ اس لئے کہ جس جگہ وصال اور دیدار جائز نہیں وہاں تحریک شوق بھی ناجائز ہے۔

مسئلہ: جو شخص اپنے دل میں کسی عورت یا لڑکے کی صورت خیال کرے جس کی طرف دیکھنا سے جائز نہیں اس کے لئے راگ سننے اور اسے اسی صورت پر ڈھالتا جائے تو یہ حرام ہے کیونکہ اس سے انفعال ممنوعہ کا فکر پیدا ہوتا ہے۔

فائدہ: اکثر عشاق اور نوجوان غلبہ شہوت میں اس خیال سے خالی نہیں ہوتے کچھ غلط خیال دل میں رکھتے ہیں حالانکہ یہ امر ان کے حق میں ممنوع ہے اس وجہ سے کہ اس میں ایک غلط خیال مخفی ہے نہ اس وجہ سے کہ خود راگ میں کوئی غلط بات ہے۔

حکایت: ایک حکیم سے پوچھا گیا کہ عشق کیا چیز ہے تو کہا کہ ایک دھواں ہے جو انسان کے دماغ میں چڑھ جاتا ہے وہ جماع سے چلا جاتا ہے اور سماع سے بڑھتا ہے۔

سمع مجبان اللہ عزوجل 7: اللہ تعالیٰ کے محسین اور اس کے دیدار کے مشتاق کہ جس چیز پر نظر کریں اس میں اس کے نور پاک کو دیکھیں اور جو آواز سنیں اس کو اس سے یا اس کے متعلق جانیں ایسے لوگوں کے لئے سماع ان کے شوق کو ابھارتا ہے اور تعلق و محبت کو پختہ کرتا ہے اور یوں دل پر حقیقت کا کرتا ہے اور اس میں سے ان مکاشفات اور لطائف کو ظاہر کرتا ہے جو خارج از احاطہ وصف ہیں جسے ان کا اثر ذوق نصیب ہوتا ہے وہی پہچانتا ہے اور جس کی حس ان کے چکھنے سے کند ہوتی ہے وہ ان کو کیا جانے اور ان حالات کا نام اہل تصوف کے یہاں وجد ہے جو وجود سے ماخوذ ہے۔ یعنی اپنے نفس میں وہ احوال موجود پائے جو سماع سے پہلے معلوم نہیں تھے پھر ان حالات کے سبب سے بعد کو ان کے لواحق و تابع ایسے پیدا ہوتے ہیں کہ دل کو اپنی آگ سے پھونک دیتے ہیں اور اسے کدورات سے ایسا صاف کر دیتے ہیں جیسے آگ میں سونا چاندی کا میل کچیل دور ہو جاتا ہے اور اس صفائی کے بعد مشاہدات اور مکاشفات ہوتے ہیں جو علت غائی عاشقان اللہ اور شمرہ جمیع عبادات ہے تو ان چیزوں کا ذریعہ بھی منجملہ عبادات ہو گا نہ کہ حیت یا صرف مباح۔

فائدہ: دل کو سماع سے ان حالات کے حصول کا سبب یہی ہے کہ نعمات موزوں اور ارواح میں مناسبت اللہ تعالیٰ کا راز ہے ارواح کو اللہ تعالیٰ نے نعمات کا مسخر بنایا ہے اور ان کے اثر سے شوق اور خوشی اور غم اور انبساط اور انقباض ارواح میں پیدا ہوتے ہیں۔

فائدہ: آوازوں سے ارواح کے متاثر ہونے کا سبب علوم مکاشفات کے دقائق میں سے ہے غبی اور سجدل طبیعت کا منجمد سماع کی لذت سے محروم ہے اور سننے والے کو جو لذت معلوم ہوتی ہے اور وجد کی حالت میں اس کا حال دگرگوں ہوتا ہے اور رنگ بدل جاتا ہے۔ اس کو دیکھ کر تعجب کرتا ہے لیکن اس کا تعجب ایسا ہے جیسے جانور جلوہ کی لذت سے تعجب کرے یا نامرد لذت جماع سے اور لڑکا لذت حکومت اور اسباب جاہ کی وسعت سے اور جاہل لذت معرفت الہی اور اس کے جلال و عظمت اور عجائب صنعت کے ادراک کی لذت سے تعجب کرے اور ان سبب کا سبب ایک ہی ہے۔ یعنی لذت وہ ایک قسم کا ادراک ہے جو قوت مدرکہ کو چاہتا ہے تو جس کی قوت مدرکہ نابل نہ ہوگی اسے لذت کیسے معلوم ہوگی مثلاً اگر کسی میں قوت ذائقہ نہ ہوگی وہ عقلی چیزوں کا کیسے ادراک کرے گا اسی طرح کان میں آواز پہنچنے سے راگ کا حظ دل کے اندر کی حس باطنی سے معلوم ہوتا ہے تو جسے وہ حس نہ ہوگی اسے راگ کی لذت بھی نہ ہوگی۔

سوال: اللہ تعالیٰ کے حق میں کیسے ہو سکتا ہے کہ راگ جس کا محرک ہو۔

جواب: جو اللہ تعالیٰ کو پہچانتا ہے اس سے اذنا محبت کرتا ہے اور جس کی معرفت پختہ ہو جاتی ہے اس کی محبت بھی پختہ ہو جاتی ہے۔ اور محبت جب اور زیادہ پختہ ہوتی ہے تو اسے عشق کہتے ہیں کیونکہ عشق کے معنی فرط محبت ہے۔

کے ہیں اسی وجہ سے جب اہل عرب نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ عار حرام میں عبوت الہی کے لئے تما رہتے ہیں تو کہنے لگے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رب پر عاشق ہو گئے ہیں۔ ۱۔

فائدہ: جمال جس قوت مدد کے سے معلوم ہوتا ہے اس کے نزدیک محبوب ہوتا ہے اور یہ پر تو خالق (جل شانہ) کا ہے کہ وہ خود جمیل ہے اور جمال کو محبوب رکھتا ہے تو اگر جمال ظاہری ہو گا یعنی اہیات کا موزوں ہونا اور اس کا رنگ صاف ہونا وغیرہ تو یہ آنکھ کے حاشہ سے معلوم ہوتا ہے اگر جمال باطنی ہے یعنی جلال و عظمت اور علورتبت اور صفات و اخلاق کا اچھا ہونا اور جمیع خلق کے ساتھ ارادہ خیر کرنا اور ہمیشہ مخلوق پر خیرات کا جاری رکھنا وغیرہ تو یہ دل کے حاشہ سے معلوم ہوتا ہے۔

فائدہ: لفظ جمال کبھی صفات باطنی کی خوبی کے لئے بولتے چنانچہ کہتے ہیں فلاں جمیل ہے حالانکہ اس کی صورت مراد نہیں ہوتی بلکہ یہ غرض ہوتی ہے کہ جمیل الاخلاق اور محمود الصفات اور سیرت کا اچھا ہے۔ یہاں تک کہ بعض اوقات ایک کو دوسرے سے انہیں صفات باطنی کی وجہ سے محبت ہوتی ہے۔ جیسے ظاہر کی خوبصورتی کی وجہ سے محبت ہوتی ہے اور یہی محبت کبھی بڑھ کر عشق کہلانے لگتی ہے چنانچہ امام شافعی اور امام مالک اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی محبت میں بہت لوگ ایسے فریفتہ ہیں کہ جان و مال ان کی طرفداری اور محبت و عقیدت میں صرف کر ڈالتے ہیں کہ یہ غلو اور مبالغہ کسی عاشق میں بھی نہ ہو گا۔ (جتنا ان کو حاصل ہے) تو بڑے تعجب کی بات ہے کہ ایسے لوگوں پر عاشق ہونا جن کی صورت کبھی نہیں دیکھی کہ خوبصورت تھے یا بد صورت (معاذ اللہ) اب وہ انتقال کر گئے صرف ان کے جمال باطنی اور خصائل حمیدہ اور علم دینی کی خیرات جاری دیکھنے سے ناکہ سمجھا جائے کہ جس ذات پاک کا یہ حل ہو کہ دنیا میں جتنا خیرات اور جمال اور محبوب ہیں وہ سب اس کی خوبیوں کا پر تو ہیں اور اس کے آثار کرم کی علامت اور دریائے جود کا قطرہ بلکہ تمام حسن و جمال جو عالم عقل سے یا حواس ظاہری (آنکھ کان وغیرہ) سے آغاز پیدائش دنیا سے آخر تک اور ثریا سے اسفل لسا فلین تک ہوتا ہے اور اس کے خزائن قدرت کا ایک ذرہ اور اس کے انوار ذات کا ایک لمحہ ہے تو جس ذات پاک کا وصف یہ ہو معلوم نہیں کہ اس کی محبت کیسے سمجھ میں نہیں آتی اور لوگ اس کے اوصاف کے عارف ہوں ان کے نزدیک سے محبت کیسے نہیں بڑھتی بلکہ یہ محبت تو اتنی زیادہ ہو جاتی ہے کہ عشق کتا بھی خطا ہے یعنی عطف عشق بھی اس افراط کے مفہوم سے قاصر پڑتا ہے۔ سبحان اللہ عجب ذات پاک ہے کہ شدت ظہور ہی اس کے ظہور کا حجاب ہے اور اس کے نور کی چمک ہی آنکھوں کا بروہ اگر نور کے ستر پردوں میں وہ ذات مستر نہ ہوتی تو اس کے چہرہ کے انوار اس کے جمال پاک دیکھنے والوں کی آنکھیں پھونک دیتے اگر اس کا ظہور سبب اس کے مخفی ہونے کا سبب نہ ہوتا تو عقل حیران اور قلوب پریشان اور قوانین ابر اور اعضاء منتشر ہو جاتے اگر بالفرض

۱۔ یہ صرف سمجھانے کے لئے کہا گیا اور کہنے والے بھی قریش ہیں اس لئے اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اطلاق عشق برائے اللہ تعالیٰ

جائز ہے۔ اویسی غفرلہ

دل پتھر اور لوہے کے ہوتے تو اس کے لوہی انوار تجلی کے سامنے چکنا چور ہو جاتے کیونکہ نور آفتاب کی ماہیت کی تاب چمکاؤں میں کہاں ہو سکتی ہے اور عنقریب اس اشارہ کی تحقیق باب المحبہ (جلد چہارم) میں مذکور ہوگی (ان شاء اللہ) اور معلوم ہو گا کہ محبت غیر اللہ کی تصور اور جہالت ہے بلکہ معرفت کا محقق سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کسی کو نہیں پہچانتا کیونکہ حقیقت میں سوائے اللہ تعالیٰ کے اور اس کے افعال کے اور کوئی چیز موجود نہیں تو جو کوئی افعال کو اس نظر سے پہچانے گا کہ افعال میں اس کی معرفت فاعل سے آگے نہ بڑھے گی اور نہ دوسرے کی طرف جائے گی، مثلاً جو شخص امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے علوم و تصنیف کو اس لحاظ سے پہچانے گا کہ یہ ان کی تصنیف ہے قطع نظر اس سے کہ وہ کاغذ مجلہ اور سیاسی اور کلام منتظم اور زبان عربی ہے تو اس کی معرفت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے دوسرے کی طرف نہ جائے گی اور نہ ان کے غیر کی محبت دل میں آئے گی اب دنیا کی موجودات کو پر نظر کیجئے تو کل موجودات اللہ تعالیٰ کی گویا تصنیف اور اس کا فعل جو کوئی ان کو اس اعتبار سے پہچانے گا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی صنعت ہے تو وہ ان مصنوعات میں صانع ہی کی صفات دیکھے گا جیسے خوبی تصنیف سے مصنف کی فضیلت اور اس کی قدر منزلت کی عظمت معلوم ہوتی ہے اور اس کی معرفت و محبت بھی اللہ تعالیٰ ہی پر منحصر رہے گی دوسرے کی طرف تجلویز نہ کرے گی اور اس عشق کی تعریف یہ ہے کہ شرکت کو قبول نہیں کرتا اور اس کے سوا جتنے عشق ہیں وہ شرکت قبول کرتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کے سوا جو محبوب ہے اس کا نظیر ممکن ہے۔ خواہ وجود میں یا امکان میں مگر اس جمل کا ثانی نہ امکان میں ہو سکتا ہے نہ وجود میں۔

قائدہ: معلوم ہوا کہ دوسرے کی محبت کو عشق کہنا مجازی ہے نہ حقیقی ہاں جو شخص کہ کم عقل جانور کے قریب ہوتے ہیں وہ لفظ عشق سے طلب وصال ہی سمجھتے ہیں جس کے معنی اجسام ظاہری کے ملنے اور شہوت جماع کے پورا کرنے کے ہیں تو ان جیسے گدھوں کے سامنے الفاظ عشق اور شوق اور وصال اور انس کے نہ بولنے چاہیں بلکہ ان کے استعمال سے اجتناب چاہئے جیسے جانور کے زگس و ریحان نہیں رکھتے بلکہ ان کے آگے گھاس اور بھوسہ اور شاخوں کے پتے رکھ دیتے ہیں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے حق میں ان الفاظ کا بولنا جائز ہے جس نے سننے والے کو ایسی باتوں کا وہم نہ ہو جن سے اللہ تعالیٰ کو منزہ کہنا واجب ہے اور لوگوں میں ان کی سمجھ کے موافق اوہام مختلف ہوا کرتے ہیں تو ان جیسے الفاظ میں اس وقت کو یاد رکھنا چاہئے بلکہ بعید نہیں کہ صفات الہی کے سنتے ہی دل پر وہ وجد غالب ہو جس کے سبب سے دل پھٹ جائے۔

حکایت: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ذکر فرمایا کہ نبی اسرائیل میں ایک لڑکا کسی پہاڑ پر تھا اس نے اپنی ماں سے پوچھا کہ آسمان کس نے پیدا کیا اس نے کہا اللہ عزوجل نے اس نے کہا زمین کس نے پیدا کیا اس نے کہا اللہ تعالیٰ نے پھر پوچھا کہ پہاڑوں کو کس نے بنایا اس کی ماں نے کہا اللہ (جل شانہ) نے اس نے پوچھا کہ بادل کس نے پیدا کیا کہا اللہ تعالیٰ نے لڑکے نے کہا کہ

اللہ تعالیٰ کی یہ شان ہے یہ کہہ کر خود کو پہاڑ سے گرا کر پاش پاش ہو گیا۔

فائدہ: اس کا سبب غالباً یہی معلوم ہوتا ہے کہ جب اس نے سینے سے باتیں جو اللہ تعالیٰ کے جلال اور قدرت کامل کی دلیل نہیں ہیں تو اس کو طرب خوشی اور وجد ہوا اور وجد کی حالت میں خود کو گرا دیا اور (نکتہ) تمام آسمانی کتب اس لئے اتری ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے ذکر سے لوگ خوشی کریں۔

حکایت: بعض اکابر فرماتے ہیں کہ میں نے انجیل میں لکھا دیکھا ہے ہم نے تمہارے سامنے گایا مگر تم نے خوشی نہ کی اور ہم نے تمہارے لئے مہربان بجایا مگر تم نے رقص نہ کیا یعنی ہم نے اللہ تعالیٰ کے ذکر کا شوق دلایا مگر تم مشتاق نہ ہوئے یہ ہم نے راگ کے اقسام اور اسباب اور مفتضیات کا ذکر کیا تمہیں یقیناً معلوم ہو گیا کہ بعض جگہ راگ مباح ہے اور بعض مستحب ہے اب ہم وہ عوارض لکھتے ہیں جن سے راگ حرام ہو جاتا ہے۔

سمع کی حرمت کے عوارض

حرمت سمع کے عوارض پانچ ہیں۔

1- سنانے والا 2- آلہ سمع 3- نظم السوت 4- سننے والا 5- عالی آدمی 6- گانے والی وہ عورت ہو جس کی طرف دیکھنا حرام ہے۔ اس کے راگ سننے سے فتنہ کا خوف سے اسی کے حکم میں بے ریش لڑکا ہے کہ جس کا گانا سننے سے فتنہ کا خوف ہو یہ حرام ہے اس وجہ سے ہے کہ اس میں فتنہ کا خوف ہے نہ کہ راگ کی وجہ سے

مسئلہ: اگر عورت ایسی ہو کہ باتیں کرنے سے اس کی آواز کی وجہ سے فتنہ کا خوف ہو تو اس سے گفتگو بھی جائز نہیں اور نہ تلاوت میں اس کی آواز کا سننا جائز ہے یہی حل بے ریش لڑکے کا ہے بشرطیکہ فتنہ کا خوف ہو۔

سوال: تم اسے حرام ہر حال میں کہو تاکہ یہ بات باکلیہ حرام ہی ہے لیکن یا حرام وہاں کہتے ہو جہاں فتنہ کا خوف ہو وہ بھی اس شخص کے حق میں جسے فتنہ کا خوف ہو۔

جواب: فتنہ کے قاعدہ پر یہ مسئلہ دو احتمال رکھتا ہے اور اسے دو اصولوں میں منطبق کیا ہو جاسکتا ہے۔ 1- اصل تو یہ ہے کہ اجنبی عورت سے خلوت اور اس کی صورت دیکھنا حرام ہے فتنہ کا خوف ہو یا نہ ہو اس لئے کہ یہ ہر حال میں محل فتنہ ہے تو شریعت نے اس باب کے انسداد کے لئے حکم فرما دیا دوسرا صورتوں کی طرف التفات نہیں کیا۔ 2- اصل یہ ہے کہ بے ریش لڑکوں کی طرف دیکھنا مباح ہے سوائے اس حل کے کہ فتنہ کا خوف ہو۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ لڑکوں کا حال عورتوں کی طرف عام نہیں بلکہ ان کے متعلق فتنہ کی پیروی کی جاتی ہے اور عورت کی آواز ان دونوں اصولوں پر منطبق ہو سکتی ہے تو اگر اس کے دیکھنے پر قیاس کریں تب تو اس کی آواز سننا ہی نہیں چاہئے اور یہی قیاس قریب ہے مگر دیکھنے اور آواز سننے سے فتنہ بھی سے اس لئے کہ شہوت پہلی بار دیکھنے کا

مقننی ہوتی ہے اور وہ آواز سننے کی داعی نہیں ہوتی علاوہ ازیں دیکھنے سے شہوت ابھرنے کی حرکت زیادہ کرتی ہے بہ نسبت آواز سننے اور عورت کی آواز راگ سے بڑھ کر بھی نہیں کیونکہ عورتیں صحابہ رضی اللہ عنہم کے وقت مردوں سے باتیں کرتی تھیں مسائل اسلام اور فلوئی پوچھتی اور سوال اور مشورہ وغیرہ کرتی تھیں البتہ راگ کو شہوت کی تحریک میں زیادہ اثر ہے عورت کی آواز کو لڑکوں کے دیکھنے پر قیاس کرنا بہتر ہے۔ اس لئے کہ جیسے عورتوں کو آواز پوشیدہ رکھنے کا حکم نہیں ویسے یہ بے ریش لڑکوں کو پردہ کرنے کا حکم نہیں اس صورت میں حرمت خوف فتنہ پر منحصر ہونی چاہئے ہمارے نزدیک قریب قیاس یہی ہے اور حدیث دونوں لڑکیوں کی جسے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے روایت کیا کہ ان کے گھر میں گارہی تھی اس کی مویہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کی آواز سنتے رہے اور آواز سے احتراز نہ کیا کیونکہ فتنہ کا خوف آپ کو نہ تھا خلاصہ یہ کہ عورت اور مرد کا حکم احوال کے لحاظ سے مختلف ہو گا جو ان کا حکم اور ہو گا اور بوڑھے کا اور ان امور میں حکم کا اخلاف دائرہ امکان میں ہے مثلاً ہم کہتے ہیں کہ اگر روزہ دار بوڑھا ہو اور وہ اپنی بیوی کا بوسہ لے تو جائز ہے اور جوان کا بوسہ لینا درست نہیں اس لئے کہ بوسہ جماع کا مقتضی ہو گا اور وہ روزہ کی حالت میں ممنوع ہے اور سماع بھی دیکھنے اور قربت کا مقتضی ہوتا ہے تو وہ جس کے حق میں ہو اسے حرام ہو گا پس سماع بھی ہر شخص کے حق میں جدا حکم رکھتا ہے۔

2- آلات سماع: آلات سماع ناشروع ہوں مثلاً شرانجوروں اور بجزوں کے شعار جیسے مزامیر اور ڈور تار والے باجے ان تینوں کے سوا دوسرے اور اپنی اصل اباحت پر ہیں جیسے دف کہ اس میں جمانجھ ہوں اور نقارہ اور شاہین اور لکڑی پر گت لگانا اور دوسرے آلات۔

3- نظم میں خرابی: مثلاً شعر میں اگر فحش اور بے ہودگی اور ہجو اور وہ باتیں جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر یا صحابہ پر بہتان پر مشتمل ہوں جیسے واقعی صحابہ کرام کی شان میں بہتان تراشتے ہیں تو اس طرح کے اشعار وغیرہ کاسنا گیت کی طرح اور بغیر گیت کے حرام ہے۔ اور سننے والا کہنے والے کا شریک ہے اس طرح وہ اشعار جن میں کسی خاص عورت کا وصف ہو کیونکہ عورت کا ذکر مردوں کے سامنے جائز نہیں جس سے اس کے بدن یا اعضاء کا حال معلوم ہو لیکن کافروں اور اہل بدعت بد مذہب کی ہجو کرنا درست ہے چنانچہ حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے کافروں سے خصومت کیا کرتے اور کفار کی ہجو بیان کرتے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لئے انہیں اجازت دے دی تھی لیکن اشعار تشبیب ذکر خط خال اور رخسار و قد وغیرہ عورتوں کے اعضاء جو شروع قصائد میں معمول ہے تو اس میں شامل ہے اور صحیح یہ ہے کہ اس کا نظم کرنا اور پڑھنا آواز سے ہو یا بغیر آواز کے حرام نہیں اور سننے والے حلال ہو مثلاً اپنی منکوحہ یا محرمہ پر اگر اجنبی عورت پر ڈھالے گا تو اس کا تصور اور اس میں فکر کرنے سے گناہ گار ہو گا اور جس شخص کا حال یہ ہو کہ مضامیت اشعار کو اجنبی عورت کو ڈھالنا ہو تو اسے سرے سے راگ نہ سننا چاہئے اس لئے کہ جس شخص پر عشق غالب ہوتا ہے وہ جو

کچھ سنتا ہے اپنے معشوق پر ڈھل لیتا ہے خواہ لفظ مناسب ہو یا نہ ہو کیونکہ کوئی لفظ ارسا نہیں جسے استعارہ کے طور پر بہت معانی پر نہ ڈھل سکیں۔ مثلاً جس کے دل پر عشق الہی غالب ہوتا ہے۔ وہ زلفوں کی سیاہی سے کفر کی تاریکی خیال کرتا ہے اور سفیدی اور تازگی رخسار سے نور ایمان اور وصل کے ذکر سے دیدار الہی اور فراق کے مضمون سے اس کی درگاہ سے مردوروں کے زمرہ میں محبوب ہونا اور رقیب وصل کے نخل سے دنیا کے عوائق واقات جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ انس دائمی میں خلل انداز ہیں سمجھ لیتا ہے اور ان الفاظ کو معانی مذکورہ پر ڈھالنے میں اسے کچھ تامل اور فکر اور مہلت کی ضرورت نہیں ہوتی بلکہ جو باتیں اس کے دل پر غالب ہیں وہ الفاظ کے ساتھ ہی فوراً سمجھ میں آتی ہیں۔

حکایت: ایک بزرگ بازار میں گزرے اور کسی کو کہتے سنا کہ خیار ایک پیسے کے دس ان کو اسی وقت وجد آگیا۔ کسی نے پوچھا تو کہا کہ جب خیار پیسے کے دس ہیں تو اشرار کی کیا قیمت ہوگی۔ یعنی خیار جو بے معنی کھیرا ہے انہوں نے جمع خیر بے معنی بہتر سمجھ لیا۔

حکایت: ایک اور شخص کا بازار میں گزر ہوا اور کسی کو کہتے سنا سعری بری (جنگلی پودنہ) تو ان کو وجد آگیا لوگوں نے پوچھا کہ آپکا وجد کس وجہ سے تھا فرمایا میں نے سنا کہ گویا وہ کہتا ہے اسع تر بری یعنی کوشش کر تو اپنی نیکی دیکھے گا حتیٰ کہ فارسی والوں کو بھی کبھی عرب کے اشعار سے وجد آجاتا ہے۔ اس لئے کہ عربی کے بعض کلمات فارسی الفاظ کے ہم وزن ہوتے ہیں اس لئے ان سے وہ اپنا معنی سمجھ لیتے ہیں۔

حکایت: کسی نے یہ مصرع پڑھا مازارنی فی اللیل الاخیالہ ترجمہ: آیا شب کو میرے پاس خیال یار کے سوا اس پر ایک فارس نے وجد کیا اس سے لوگوں نے وجد کا سبب پوچھا اس نے کہا کہ یوں کہتا ہے کہ مازاریم یعنی لفظ زار فارسی میں نحیف اور قریب المرگ کو کہتے ہیں اور مانا فیہ کو فارسی کی ضمیر جمع متکلم سمجھ کر یہ خیال کیا کہ یہ شخص کہتا ہے کہ ہم سب آمادہ ہلاک ہیں۔ اور اس وقت اس کے دل میں آخرت کی ہلاکت کا خیال سامنے آگیا وہی باعث وجد ہوا۔

فائدہ: جو شخص آتش محبت میں جل رہا ہو اس کا وجد اس کی سمجھ کے موافق ہوتا ہے اور اس کی سمجھ اس کے خیال کے موافق اور یہ ضروری نہیں کہ اس کا تخیل شاعر کی مراد کے موافق ہو یا شعر کی زبان سمجھے تو اس طرح کا وجد حق اور درست ہے اور جو کوئی آخرت کی ہلاکت کا خطرہ معلوم کرے تو اس پر جو کچھ کیفیت نہ ہو جائے۔ وہ تھوڑی ہے اس طرح عقل میں خلل اور اعضا میں اضطراب ہو تو کیا بڑی بات ہے۔

خلاصہ: حقانی وجد والوں کے لئے الفاظ تشبیب میں کوئی بڑا فائدہ نہیں وہ تو جو لفظ جس زبان کا سنیں گے اس سے اپنا ہی مطلب نکل لیں گے۔

حکایت: ہمارے مرشد خواجہ محکم الدین سیرانی اوسکی بازار سے گذر رہے تھے وہ دکاندار کہہ رہا تھا سوئے۔ پالک۔ چوک۔ تینوں سبزیاں ہیں آپ کو وجد آگیا۔ پوچھا گیا تو فرمایا دوکاندار کہہ رہا تھا کہ جو ایک پلک سو گیا وہ چوک گیا۔ (ذکر سیرانی۔ اوسکی غفرلہ)

جس پر مخلوق کا عشق غالب ہو چاہئے کہ کسی لفظ سے راگ نہ سنے ہر طرح اس سے احتراز کرے

4 - سامع (سننے والے) میں خرابی: مثلاً اس پر شہوت غالب ہو اور بہار جوانی میں ہو اور یہ صفت دیگر صفات کی بہ نسبت اس پر غالب ہو تو اس کو سماع حرام ہے خواہ اس کے دل پر کسی معین شخص کی محبت غالب ہو یا نہ ہو کیونکہ جب وہ وصف زلف و رخسار اور فراق اور وصل کا سنے گا تو اس کی شہوت جنبش کرے گی اور ان کو کسی معین صورت پر ڈھالے گا پھر شیطان اس کے دل میں وہی خیال پھونک دے گا اس پر اس کی شہوت کی آگ بھڑک اٹھے گی اور شر کے اسباب تیز ہو جائیں گے اس سے شیطان کے لشکر کو مدد اور عقل کو (جو لشکر الٰہی ہے اور شیطان سے بچاتی ہے) شکست دینا ہے اور دل کے اندر شیطان کے لشکر یعنی شہوات اور اللہ تعالیٰ کے لشکر یعنی نور عقل میں ہمیشہ لڑائی جھگڑا رہتا ہے۔ بجز اس دل کے جس میں ایک لشکر کی فتح ہوگی اور دوسرا لشکر بالکل مغلوب ہو گیا۔ تو پھر اس میں جنگ ختم ہو جاتی ہے۔

فائدہ: دور حاضر میں اکثر ایسے ہی ہیں جنہیں لشکر شیطان نے فتح کر لیا ہے اور ان پر وہی غالب ہے۔

اس صورت میں ضروری ہوا کہ از سر نو سلمان جنگ مہیا کیا جائے۔ تاکہ لشکر شیطان کا دل سے تسلط ختم ہونہ یہ کہ شیطان کے ہتھیار اور زیادہ بہت کر دیے جائیں۔ اور اس کی تلواروں پر باڑھ رکھی جائے اور بھالیں نکیلی کر دی جائیں۔ اور اس قسم کے لوگوں کے حق میں سماع ایسا ہی ہے کہ شیطانی لشکر کے ہتھیار تیز کر دیے جائیں۔ جب یہ کیفیت ہو تو اسے آدمی کو سماع کی مجلس سے نکل جانا چاہئے ورنہ اسے سماع سے بہت زیادہ ضرر ہو گا۔

5 - سامع عامی آدمی: یعنی ایسا آدمی کہ اس پر نہ محبت اللہ تعالیٰ کا غلبہ ہے کہ سماع اس کو اچھا معلوم ہو اور نہ اس پر شہوت غالب ہے کہ اس کے حق میں سماع ممنوع ہو تو ایسے کے حق میں سماع مباح ہے جیسے دیگر لذات لیکن اگر عامی سماع کو اپنی عادت بنالے گا اور اوقات اسی میں صرف کرے گا تو بھی احمق ہے۔ جس کی گواہی قبول نہ ہوگی اس لئے کہ لہو و لعب پر مواظبت گناہ ہے۔

قاعدہ: جس طرح کہ گناہ صغیرہ پر اصرار کرنے سے کبیرہ ہو جاتا ہے اس طرح مباح پر اصرار کرنے سے گناہ کبیرہ ہو جاتا ہے۔ مثلاً زنگیوں اور حبشیوں کے پیچھے پڑا رہنا اور ان کے کھیل تماشے ہمیشہ دیکھنا ممنوع ہے اگرچہ اصل ممنوع نہیں۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حبشیوں کا تماشہ دیکھا ہے۔

ہمارے دور 1417ھ میں تو اکثر دلوں پر شیطان کا قبضہ ہے اللہ تعالیٰ اس غیث کا قبضہ ختم کر ڈالے۔ آمین (اوسکی غفرلہ)

مسئلہ : شطرنج سے کھیل اور لذت مقصود ہو تو مباح اسی وجہ سے ہے کہ یہ دل کو آرام دینا ہوتا ہے اور بعض اوقات دل کو راحت پہنچانا ہی اس کا علاج ہوتا ہے تاکہ تھوڑا سا سستا کر باقی اوقات دنیا کے امور میں جدوجہد کرے یعنی تجارت میں دینی امور میں مشغول ہو جیسے نماز و تلاوت قرآن وغیرہ اور بہت سی محنت میں تھوڑا سا کھیل ایسے سمجھنا چاہئے جیسے رخسار پر تل کہ اگرچہ وہ سیاہ ہے مگر اچھا معلوم ہوتا ہے لیکن اگر بالکل رخسار پر بہت سے تل ہو جائیں کہ تل رکھنے کی جگہ نہ رہے تو ظاہر ہے کہ چہرہ نہایت بد شکل ہو جائے گا۔ اور جو چیز حسن کا سبب تھی وہی کثرت کی وجہ سے قباحت ہو جائے گی۔ (یہ شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کے مطابق دلیل ہے اور احناف کے نزدیک شطرنج مباح نہیں اور نہ یہ دلیل شرعی ہے بلکہ عقلی دلیل ہے۔ اویسی غفرلہ)

ازالہ وہم : یہ بھی نہیں کہ جو چیز اچھی ہو وہ بہت ہو کر بھی اچھی ہوا کرے یا جو چیز مباح ہے وہ کثیر ہو بھی مباح ہی رہے۔ بلکہ اثر یونہی ہے کہ کثرت کی وجہ سے کراہت اور حرمت کو پہنچ جاتی ہے۔ مثلاً روٹی مباح ہے اور کثرت سے کھانا حرام ہے تو سماع بھی دیگر مباحات کی طرح ہے کہ قلیل کا حرج نہیں ہاں روزمرہ کا معمول بنا لینا مکروہ اور ممنوع ہے۔

سوال : اس تقریر سے ثابت ہوتا ہے کہ سماع بعض احوال میں مباح ہے اور بعض میں مباح نہیں تو تم نے پہلے اسے مطلق مباح کیوں کہہ دیا تم تو خود فائل ہو کہ جس امر میں تفصیل ہو اس کے باب میں مطلق ہاں یا نہیں کہہ دینا خلاف اور غلط ہیں پھر تم نے بغیر تفصیل کے مطلق کیسے کہا؟

جواب : مطلق حکم اس تفصیل میں ممنوع ہے جو خود اس شی میں بلا لحاظ دوسری چیز کے پائی جائے اور جو تفصیل کے عوارض کے سبب سے پیدا ہو تو اس میں مطلق بیان کر دینا ممنوع نہیں۔ مثلاً اگر کوئی پوچھے کہ شہد حلال ہے یا نہیں تو ہم مطلق کہیں گے حلال ہے باوجودیکہ وہ ایسے گرم مزاج انسان پر حرام ہے جسے اس سے ضرر پہنچتا ہو۔ اس طرح اگر کوئی شراب کا مسئلہ پوچھے تو ہم کہیں گے کہ حرام ہے حالانکہ وہ اس کے حق میں حلال ہے باوجودیکہ جس کے گلے میں لقمہ اٹک جائے اور دوسری چیز اس کے نیچے اتارنے کی نہ پائے۔ دیکھئے اس لحاظ سے کہ وہ شراب ہے بلاشبہ حرام ہے لیکن ضرورت کی وجہ سے حلال ہو گئی اور شہد اس اعتبار سے کہ شہد حلال ہے لیکن نقصان کے عارضہ پے حرام ہو جاتا ہے۔

قاعدہ : جو امر کہ عارض کی وجہ سے ہو اس کا کوئی اعتبار نہیں جیسے بیچ حلال ہے لیکن اگر جمعہ کی اذان کے وقت ہو تو حرام ہو جاتی ہے اسی طرح اور عوارض سے حرمت ہو سکتی ہے مگر ان پر التفات نہیں کیا جاتا۔

نتیجہ : سماع کو بھی ایسے ہی جاننا چاہئے کہ اگر بغیر لحاظ عوارض کے دیکھا جائے تو اس خیال سے کہ وہ عمدہ آواز اور مفہوم المعنی اور موزوں کلام کا سننا ہے مباح ہے اور اس کی حرمت کسی امر خارجی سے ہو جاتی ہے جو اس کی

حقیقت ذاتی میں داخل نہیں۔

خلاصہ: جب سماع کی اباحت خوب واضح ہو گئی تو اب ہمیں اس کی پرواہ نہیں جو دلائل مذکورہ کے خلاف کہے۔
وکالت غزالی برائے امام شافعی رحمہما اللہ: شروع میں گزرا ہے کہ سماع امام شافعی کے نزدیک حرام ہے اس کے جوابات امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ سے سنئے۔ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا تو مذہب ہی نہیں کہ سماع کو حرام کہیں۔

ازالہ وہم: انہوں نے تو تصریح کی ہے کہ جو کوئی اسے اپنا پیشہ مقرر کرے اس کی گواہی درست نہیں۔

جواب: اس کی وجہ یہ ہے کہ سماع اس قسم کا مکروہ ہے جو باطل کے مشابہ ہو اور جو ایسے امر کو اپنا پیشہ بنائے تو سفاہت اور بے مروتی کی طرف منسوب ہو گا۔ اگرچہ سماع حرام ظاہر حرمت والا نہیں اور اگر اپنے آپکو سماع والا نہ کہلائے گا اور نہ اس وجہ سے کوئی اس کے پاس آئے اور خود اس کی خاطر دوسرے کے یہاں جائے بلکہ یوں مشہور ہو کہ کبھی کبھی کچھ گا کر دل خوش کر لیتا ہے۔ تو یہ مروت کو ساقط نہیں کرتا اور نہ گواہی باطل ہو۔ اور امام شافعی کا وہی استدلال دونوں لڑکیوں والی حدیث جو اوپر گزری۔

حکایت: یونس بن عبدالاعلیٰ کہتے ہیں کہ میں نے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا کہ اہل مدینہ راگ کو مباح کہتے ہیں آپ کیا فرماتے ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ علماء حجاز میں سے کسی کو نہیں جانتا کہ جس نے سماع کو مکروہ کہا ہو بجز اس کے جو اوصاف مذکورہ قبیحہ سے ہو ورنہ حدی اور منازل اور ان کے آثار کا گانا اشعار کے نعمات کی طرح اباحت میں کوئی تردد نہیں

ازالہ وہم: اور یہ جو فرمایا کہ سماع کھیل ہے جو باطل کے مشابہ ہے ان (امام شافعی) کا اسے کھیل فرمانا درست ہے۔ مگر کھیل اس نظر سے کہ کھیل حرام نہیں جیسا کہ حبشیوں کا کھیلنا اور وجد ایک کھیل ہے لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے دیکھا اور اسے برا نہیں فرمایا۔ ہاں اگر یہ معنی ہے کہ ایسا کام کرنا جس میں کوئی فائدہ نہیں تو اس پر اللہ تعالیٰ بھی مواخذہ نہ فرمائے گا مثلاً کوئی اپنا وظیفہ کرے کہ تمام دن میں سو بار اپنا ہاتھ سر پر رکھ لیا کرے تو یہ حرکت لغو اور بے فائدہ ہے مگر اس پر مواخذہ نہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

لا یواخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم (بقرہ 225) ترجمہ کنز الایمان: اللہ عزوجل تمہیں نہیں پکڑتا ان قسموں میں جو بے ارادہ نکل جائے

تو جب اللہ کا نام بطور قسم لینے کے بغیر اس شے پر عزم کرنے کے مواخذہ نہیں تو شعر اور وجد پر کیسے مواخذہ ہو گا۔

ازالہ وہم: یہ جو امام شافعی نے فرمایا کہ باطل کے مشابہ ہے اس سے بھی حرمت نہیں سمجھی جاتی بلکہ باطل ہی فرما

دیتے تو حرمت نہ پائی جاتی اس لئے کہ باطل اس کو کہتے ہیں جس میں فائدہ نہ ہو تو فقط اتنا ثابت ہو گا کہ اس میں کوئی نہیں مثلاً اگر کوئی اپنی بیوی سے کہے کہ میں نے اپنے آپ کو تیرے ہاتھ بیچ دیا اور وہ جواب دے کہ میں نے خرید لیا تو یہ معاملہ باطل ہے۔ بشرطیکہ ہنسی مذاق مراد ہو۔ حالانکہ ایسا کرنا حرام نہیں اگر اس معاملہ سے اس کا حقیقی معنی مراد لے گا اور خود کو مملوک ٹھہرائے گا تو حرام ہو گا کہ شرع نے منع فرمایا ہے۔

ازالہ وہم: یہ جو فرمایا ہے کہ مکروہ ہے تو اس کی کراہت نہیں چند جگہوں میں ہے جنہیں ہم نے بیان کیا ہے۔ اس کراہت سے یہی مراد ہے جیسے آپ نے شطرنج کھیلنے کی تصریح کی ہے اور یہ بھی ذکر کیا ہے کہ میں ہر ایک کھیل کو مکروہ جانتا ہوں اور آپ کا علت بیان کرنا بھی اسی بات پر دلالت کرتا ہے کہ کراہت تنزیہی ہو یعنی آپ نے وجہ کراہت یہ بیان فرمائی ہے کہ یہ اہل دین اور اہل مروت کی عادت نہیں اور سماع پر مواظبت کرنے سے جو آپ نے گواہی نامنظور کرنے کو ارشاد فرمایا ہے۔ تو اس سے بھی حرمت نہیں پائی جاتی۔ کیونکہ شہادت تو بازار میں کھانے والے کی بھی مقبول نہیں ہوتی حالانکہ اس سے مروت قطع نہیں ہوتی بلکہ نوربانی ایک امر مباح ہے مگر اہل مروت کا پیشہ نہیں اس طرح شہادت کبھی خیس پیشہ کرنے سے بھی نامنظور ہوتی ہے غرضیکہ بیان علت کے بیان سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے کراہت سے کراہت تنزیہی مراد لی ہے اور گمان غالب یہ ہے کہ اور دیگر آئمہ (حنفی۔ مالکی) نے بھی مکروہ تنزیہی ہی مراد لیا ہو اور اگر حرمت مراد لی ہو تو ہم نے جو کچھ لکھا ہے یہی ان کا جواب ہے۔

منکرین سماع کے دلائل اور سوالات و جوابات

سوال: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

ومن الناس من يشتري لهو الحديث

ترجمہ: اور ایک لوگ ہیں کہ خریدار ہیں کھیل کی باتوں کے

حضرت ابن مسعود اور حسن بصری اور کنفی رضی اللہ عنہم نے فرمایا کہ لہو الحدیث سماع ہے۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما فرماتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے گانے والی لونڈی اور اس کی خرید و فروخت اور اس کے دام اور اس کی تعلیم کو حرام فرمایا۔

جواب: حدیث میں گانے والی لونڈی سے وہ لونڈی مراد ہے جو شراب کی مجلس میں مردوں کے سامنے گائے اور ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ اجنبی عورت کا گانا فساق اور ایسے لوگوں کے سامنے کہ جن سے فتنہ کا خوف ہو حرام ہے۔ اور اہل عرب گانے والی لونڈی سے ممنوع گانا ہی سنتے تھے۔ اور اگر صرف مالک اپنے سامنے سماع کے لئے خریدے تو اس حدیث سے اس کی حرمت نہیں سمجھی جاتی بلکہ غیر مالک کو بھی سماع جائز ہے۔ بشرطیکہ فتنہ نہ ہو اور اس کی دلیل وہی حدیث دونوں لڑکیوں والی ہے جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے مکان میں گاتی تھیں اور آیت میں جو لہو الحدیث کا

خریدنا مذکور ہے اس کے آگے یہ بھی ہے کہ اس وجہ سے کہ وہ اسے اللہ تعالیٰ کی راہ سے گمراہ کرے تو واقع میں حرام اور برا ہے۔ اور آیت شریف میں مراد حرمت ایسے سماع کی جو گمراہ کرے بلکہ سماع پر کیا موقوف ہے اگر بالفرض قرآن کو اس نیت سے پڑھے کہ لوگ گمراہ ہوں تو اس کا پڑھنا بھی حرام ہو گا۔

حکایت: ایک مناقق کا ذکر ہے کہ وہ لوگوں کی امامت کیا کرتا اور سورۃ عبس کے سوا دوسرا کچھ نہ پڑھتا اس ارادہ سے کہ اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر عتاب ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کے اس عمل کو حرام قرار دے کر اس کے قتل کا حکم فرمایا۔ اس نظریہ سے کہ اس کا مقصد گمراہ کرنے کا تھا تو اگر شعر اور سماع سے غرض گمراہ کرنا ہو تو بطریق اولیٰ حرام ہے۔ (یہ واقع تفسیر روح البیان سورہ عبس میں بھی ہے۔)

سوال: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

افمن بنا للحديث تعجبون وتضحكون ولا تبكون وانتم ساملون (پ 27 النجم) ترجمہ کنزالایمان: تو کیا اس بات سے تم تعجب کرتے ہو اور ہنستے ہو اور روتے نہیں اور تم کھیل میں پڑے ہو۔
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ زبان حمیر میں سمو راگ کو کہتے ہیں جس سے ساملون مشتق ہے۔

جواب: اگر آیت میں مذکور ہونے کی وجہ سے حرمت ہے تو چاہئے کہ ہنسنا اور نہ رونا بھی حرام ہو کہ یہ دونوں بھی آیت میں مذکور ہیں اور اگر یہ کہا جائے کہ ہنس سے مخصوص ہنسی مراد ہے۔ یعنی مسلمانوں پر بوجہ مسلمان ہونے کے ہنسنا تو ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ سماع سے اشعار اور سماع مخصوص مراد ہے۔ جو مسلمانوں کے تمسخر کے متعلق ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

والشعراء يتبعهم الغاثيون (الشعراء 224) ترجمہ کنزالایمان: اور شاعروں کی پیروی گمراہ کرتے ہیں۔

فائدہ: اس میں شعراء کفار مراد ہیں نہ کہ شعر کا نظم کرنا ہی نفسہ حرام ہے۔

سوال: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سب سے پہلے شیطان نے نوحہ کیا اور اس نے ہی سب سے پہلے راگ گایا۔

فائدہ: اس حدیث میں راگ اور نوحہ کو اکٹھا کر دیا۔

جواب: کوئی حرج نہیں آخر نوحہ میں حضرت داؤد علیہ السلام کا نوحہ اور گناہ گاروں کا گناہوں پر نوحہ مستثنیٰ ہے۔ اس طرح راگ میں سے وہ مستثنیٰ ہو گا جس سے سرور اور حزن اور شوق کی تحریک مباح چیزوں کی طرف ہو جیسے عید کے دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں دونوں لڑکیوں کا گانا اور جس وقت آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مدینہ مطہرہ میں رونق افروز ہوئے تو عورتوں نے قصیدہ گایا اس مضمون کا گانا مستثنیٰ ہے اس سے وہ قصیدہ طلع البدر

علینا من ثنبات الوداع مراد ہے یہ قصیدہ مع ترجمہ اسی بحث میں گزرا ہے۔

سوال: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی اپنی آواز راگ میں بلند کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ دو فرشتے اس کے دونوں کانڈھوں پر بھیج دیتا ہے کہ وہ دونوں اپنی اڑیاں اس کے منہ پر مارتے ہیں جب تک وہ خاموش نہ ہو۔

جواب: یہ حدیث راگ کے بعض قسم پر محمول ہے یعنی جس راگ سے شیطان کی مراد کو تقویت ہو یعنی شہوت اور مخلوق کا عشق متحرک ہو۔ جس راگ سے شوق الی اللہ یا عید کی خوشی یا لڑکے کی پیدائش پر مسرت یا کسی غائب کی آمد کی فرحت پائی جائے تو یہ تمام امور شیطان کی مراد کے مخالف ہیں اور ان کی دلیل ان دونوں لڑکیوں اور حبشیوں کا قصہ ہے اور وہ احادیث جو ہم صحابہ سے نقل کر چکے ہیں اس لئے کہ جواز کے لئے ایک جگہ میں اباحت کی تصریح کافی ہوتی ہے۔ اور منع ہزار جگہ میں بھی تاویل کا متحمل ہوتا ہے۔ اس لئے ہم کہتے ہیں کہ اس میں مکروہ تنزیہ کا بھی احتمال ہے مگر فعل میں کچھ تاویل نہیں ہے اس لئے کہ جس کا کرنا حرام ہے وہ صرف زبردستی کے عارض ہونے سے حلال ہوتا ہے اور جس کا کرنا مباح ہے وہ بہت سے عوارض سے حرام ہو جاتا ہے۔ یہاں تک کہ نیتوں اور مختلف ارادوں کی وجہ سے بھی۔

سوال: عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جتنی چیزوں سے انسان کھیلتا ہے باطل ہیں مگر اپنے گھوڑے کو پھیرے دینا اور تیر بھیکنا اور اپنی بیوی سے ہنسی مذاق

جواب: فعل کے بطلان کے اظہار سے حرمت نہیں پائی جاتی بلکہ بے فائدہ ہونے کی دلیل ہے۔ اگر تسلیم بھی کیا جائے تو حبشیوں کا کھیل ان تینوں میں داخل رہے گا اور حرام نہ ہو گا۔ اور محصور میں غیر محصور کو قیاس کی وجہ سے ملایا جائے گا۔ جیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد لا یحل دم امر مسلم الا باحدی ثلث نہیں حلال ہے خون مرد مسلمان کا مگر تین باتوں میں سے ایک کے سبب (قصاص۔ رجم۔ ارتداد) ان تینوں میں چوتھا اور پانچواں ملا لیا جاتا تو ایسے ہی بیوی سے ہنسی مذاق کرنا ہے کہ اس سے بجز شہوت کے اور کچھ کوئی فائدہ نہیں علاوہ ازیں باغات کی سیر اور پرندوں کی آواز سننا اور دوسرے ہنسی مذاق جن سے انسان اپنا دل بہلاتا ہے ان میں سے کوئی بھی حرام نہیں اگرچہ ان کو باطل کہہ سکتے ہیں۔

سوال: حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب سے میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی ہے میں نہ کبھی گیت گایا نہ جھوٹ بولا نہ اپنے دہنے ہاتھ سے آلہ تناسل کو چھوا۔

جواب: اگر یہ قول دلیل حرمت ہے تو چاہئے کہ ہر ایک کو داہنے ہاتھ سے آلہ تناسل کا چھونا بھی حرام ہو۔ علاوہ ازیں یہ کہاں سے ثابت ہوا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ جس چیز کو ترک کرتے تھے وہ حرام ہی ہوتی تھی۔

سوال: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ راگ دل میں نفاق کو اگاتا ہے اور بعض نے اتنا اور زیادہ کیا کہ جیسے پانی سبزی کو اگاتا ہے اور بعض علماء نے اس قول کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم تک مرفوع کیا ہے حالانکہ مرفوع صحیحین میں اور یہ بھی کہتے ہیں کہ کچھ لوگ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے سامنے احرام باندھے ہوئے گذرے اور ان میں سے ایک راگ اگاتا تھا آپ نے دوبارہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تمہاری دعا نہ سنے اور نافع سے مروی ہے کہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ ایک راستہ میں تھا آپ نے ایک چرواہے کی بانسری سنی آپ نے دونوں انگلیاں کانوں میں ٹھونس دیں اور اس راہ سے دوسری طرف چلے گئے اور مجھ سے پوچھتے جاتے تھے کہ نافع وہ آواز تو سنتا ہے یا نہیں۔ یہاں تک کہ جب میں نے کہا اب آواز نہیں آتی تو آپ نے انگلیاں کانوں سے نکال لیں اور فرمایا کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نے ایسا ہی کیا تھا۔ اور فضیل بن عباس رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ راگ زنا کا منتر ہے۔ اور بعض اکابر نے فرمایا ہے کہ راگ بدکاری کا اپچی ہے اور یزید بن ولید رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ راگ سے کنارہ کرو کہ وہ شہوت برہاتا اور مروت کو ڈھاتا ہے۔ اور شراب کا قائم مقام ہے اور نشہ جیسا اثر کرتا ہے اگر تم نے خواہ مخواہ سنتا تو عورتوں کا راگ نہ سنو کہ وہ زنا کا متقاضی ہے۔

جواب: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کا قول کہ وہ نفاق اگاتا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ گانے والے کے حق میں یہ تاثیر کرتا ہے کیونکہ اس کی غرض یہی ہوتی ہے کہ خود کو دوسرے پر پیش کرے اور اپنی آواز اسے سنائے اور لوگوں سے اس لئے میلان کرتا ہے کہ اس کے راگ سے رغبت کریں اور اس کی شیدائی ہوں بہ نفاق کی علامت ہے مگر اس سے حرمت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ نفاق اور ریاہ عمدہ پوشاک پہننے اور خوب جم کر گھوڑے پر سوار ہونے اور اقسام آرائش سے بھی ہوتا ہے اور کبھی انعام وغیرہ سے باہم نخر کرنے سے بھی دل میں نفاق پیدا ہوتا ہے مگر ان تمام اشیاء کو مطلق حرام نہیں کہا جاتا اور دل میں اگنے کی وجہ سے سرف گناہ ہی نہیں ہوتا بلکہ جو مباحات کہ مخلوق کے دیکھنے کے مغل ہوتے ہیں وہ بھی باعث ظہور نفاق ہوتے ہیں اور بڑا اثر کرتے ہیں اسی وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ گھوڑا جب جم کر اور بن سنور کر آہستہ چلا تو آپ اس سے اتر پڑے اور اس کی دم کاٹ ڈالی کیونکہ اس کی خوش رفتاری سے آپ کے دل میں تکبر کا خیال آگیا یہ نفاق مباح امور سے بھی ہوتا ہے صرف یہی مخصوص بہ حرام نہیں کہ قول ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے صرف راگ کا حرام ہی کہا جائے۔ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا فرمانا کہ اللہ تمہاری دعا قبول نہ کرے اس سے بھی حرمت ثابت نہیں ہوتی بلکہ اس بات یوں ہے کہ چونکہ وہ لوگ احرام باندھے ہوئے تھے اور ان کو عورتوں کا ذکر مناسب نہ تھا اور ان کے آثار سے آپ کو ظاہر ہو گیا کہ یہ راگ وجد کے لئے اور زیارت بیت اللہ کے شوق کے لئے نہیں بلکہ صرف کھیل کے لئے گارہے ہیں اس وجہ سے آپ نے انکار کیا۔ یہ بلحاظ انکے حال کے بالخصوص احرام کی حالت میں زیادہ برا تھا اور ظاہر کہ جتنی حالتیں زیادہ ہوتی ہیں اتنا ہی احتمال کی صورتیں زیادہ ہو جاتی ہیں اور آپ کا کانوں میں انگلیاں دینے سے بھی حرمت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ

اس قصہ میں اس کا جواب موجود ہے کہ آپ نے نافع کو ارشاد نہ فرمایا کہ تو بھی کان بند کر لے اور نہ سن بلکہ صرف خود یہ عمل کیا تو اسکی وجہ یہ ہے کہ اپنے دل کو سردست ایسی آواز کے سننے سے پاک رکھا بعید نہیں ممکن ہے کہ اس وقت آپ کے لئے محرک ہو کہ جس فکر میں آپ متفکر تھے اس سے منع ہو یا جو ذکر کہ راگ کی بہ نسبت اوٹی تھا۔ اسے باز رکھا ہو اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل کا جواب ہے کہ آپ نے بھی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو منع نہ فرمایا تو آپ کے اس فعل سے بھی حرمت پائی جاتی بلکہ معلوم ہوتا ہے کہ اس کا ترک اوٹی ہے اور ہمارے نزدیک اس کا ترک اثر حالات میں بہتر ہے بلکہ دنیا کے اثر مباح اشیاء کا ترک بہتر ہے۔ بشرطیکہ گمان غالب ہو کہ ان کا اثر دل میں ہو گا۔ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز سے فارغ ہونے کے بعد ابی جہم کا بھیجا ہو کپڑا اتار ڈالا تھا کہ اس میں نقش و نگار تھے جن سے آپ کا دل مشغول ہوا۔ تو کیا تو اس سے یہ سمجھتے ہو کہ کپڑے پر نقش حرام ہے ہاں تو شاید حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایسی حالت میں ہوں گے کہ چرواہے کی بانسری کی آواز آپ کو اس حالت سے روکتی ہوگی جیسے نقش و نگار نے نماز میں حضور قلب سے روکا بلکہ جن لوگوں کو ہمیشہ حق کی حضوری حاصل ہو ان کو راگ کے حیلہ سے اپنے دلوں میں سے احوال شریفہ کا پیدا کرنا قصور ہے اگرچہ یہ تقدیر غیروں کے لئے کمال ہے اور اسی وجہ سے حیسری نے کہا کہ اس راگ کہ کیا کروں کہ گانے والا مرجائے تو سماع بند ہو جائے۔ اس میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے سننا ہمیشہ باقی ہے تو چونکہ انبیاء علیہ السلام ہمیشہ اللہ سے سنتے اور دیکھنے کی لذت میں رہے ہیں ان کو حاجت کسی حیلہ سے تحریک کی نہیں۔ اور قول فضیل رحمۃ اللہ علیہ کا راگ زنا کا مستشر ہے اسی طرح دیگر اقوال جن کا مضمون اسی مضمون کے قریب ہے تو وہ فساق اور شہوت پرستوں کے راگ کا حل ہے۔ اگر تمام راگوں کا یہی حل ہوتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خانہ اقدس میں ان دونوں لڑکیوں کا گانا کیوں سنا جاتا یہ ذکر کتاب و سنت کے دلائل کا ہے۔ اور دلیل قدسی کا مقصد کچھ اور ہے اور اسی کی تقریر یوں کی جائے کہ جیسے تار کے بوجے حرام ہیں ویسے ہی راگ بھی حرام ہے تو راگ اور تار کے باجوں میں فرق پہلے مذکور ہو چکا ان پر قیاس کرنا ٹھیک نہیں۔

سوال: راگ کھیل کود ہے۔

جواب: واقع میں ایسا ہی ہے ایسے ہی تمام دنیا کھیل تماشہ ہے۔ چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی منکوہ کو فرمایا تھا کہ تو ایک کھلونا ہے گھر کے کونے اس طرح عورتوں کے ساتھ ہر طرح کی ہر لہو و لعب ہی ہے۔ بجز جماع کے کہ وہ اولاد پیدا ہونے کا سبب ہے اسی طرح ہنسی مذاق جس میں فحش نہ ہو حلال ہے۔ اس طرح ہر قسم کا مزاح خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے منقول ہے۔ چنانچہ باب آفت اللسان جلد سوم میں ان شاء اللہ مذکور ہو گا اور حبشیوں اور زنگیوں کے کھیل سے بڑھ کر کونسا کھیل ہے اس کی بھی اباحت نص سے ثابت ہو گئی علاوہ ازیں ہم کہتے ہیں کہ کھیل دل کو راحت پہنچاتا ہے اور فکر کا بوجھ دل سے ہلکا کرتا ہے اور اگر دل سے

زبردستی کام لیا جائے تب بھی کام دے گا مگر اسے راحت دینے سے اس کی اعانت ہے کہ اچھی طرح محنت کے ساتھ کام دے مثلاً جو فقہ پڑھتا ہو اسے چاہئے کہ جمعہ کے دن تعطیل کرے اس لئے کہ اس دن کی تعطیل دیگر ایام کے لئے باعث نشاط ہوتی ہے اور دل ٹھکتا نہیں اسی طرح جو شخص نوافل پر تمام اوقات میں مواظبت کرتا ہے تو چاہئے کہ وہ بعض اوقات سستالے۔ ایسے ہی کچھ اوقات شریعت نے ایسے مقرر کر دیے ہیں کہ ان میں نماز مکروہ ہوتی ہے۔

خلاصہ: تعطیل سے عمل پر اعانت ہوتی ہے۔ اور کھیل محنت اور جدوجہد پر مدد کرتا ہے اور محض جدوجہد اور تلخی اور حق پر سوائے حضرات انبیاء علیہ السلام کے نفوس قدسیہ کے اور کوئی صبر نہیں کر سکتا چونکہ کھیل دل کی تھکن اور تازگی کا علاج ہے اس لئے اس کی اباحت ہونی چاہئے مگر اس میں کثرت نہ ہو۔ اودیہ کی طرح کہ وہ بقدر ضرورت استعمال کئے جاتے ہیں اگر انہیں کثرت ہو تو نقصان ہے ایسے ہی اس نیت سے کھیل میں بھی ثواب ہے یہ اس کے حق میں ہے کہ راگ اس کے دل میں کوئی صفت محمود پیدا نہ کرے جس کو کی تحریک مد نظر ہے۔ بلکہ سوائے لذت اور استراحت کے اور کوئی فائدہ نہیں تو ایسے شخص کے لئے راگ مستحب ہونا چاہئے تاکہ اس کے سبب منزل مقصود تک پہنچے۔ لیکن یہ امر مرتبہ کمال سے نقص پر دلالت کرتا ہے بلکہ کمال وہ ہے جو اپنے نفس کو راحت دینے میں سوائے حق کے کسی دوسرے شے کا محتاج نہ ہو۔ لیکن یہ یاد رہے کہ صالحین کی نیکیاں مقربین کے حق میں سیات ہیں اسی لئے اگرچہ راگ مقربین کے حق میں برا ہے مگر صالحین کے لئے کار آمد اور مفید ہے اور جو شخص کہ دلوں کے علم پر آگاہ ہے اور بہتر اور عجیب طریقوں سے حق کی طرف ان کو لے جانا جانتا ہے تو وہ یقیناً سمجھ جائے گا کہ ان جیسے امور سے دلوں کو راحت دینا نافع علاج ہے کہ اس کے بغیر چارہ نہیں۔

سماع کے آثار و آداب

سماع کا سب سے پہلا درجہ یہ ہے کہ جو کچھ سنا جائے وہ سمجھ میں آئے اور جو بات کہ سامع کے ذہن میں آئے اسے دل پر ڈسٹل لے پھر سمجھنے کے بعد وجد ہوتا ہے اور وجد اعضا پر حرکت پیدا کرتا ہے تو اس اعتماد سے ان تینوں کو تین مقامات میں علیحدہ بیان کیا جاتا ہے۔

فہم سماع: یہ سننے والے کے حالات کے اختلاف کے موافق مختلف ہوتا ہے اور سننے والے کے چار حالات ہیں۔
1۔ سننا صرف طبعی ہو یعنی بجز نعمات اور الحان کی لذت کے سوا وہ سماع کی کیفیت نہ جانے یہ سننا مباح ہے مگر یہ سماع کے مراتب میں سب سے کم درجہ ہے کیونکہ اس میں تو اس کے اور شریک ہیں جیسے اونٹ و دیگر جانور بلکہ اس ذوق کے لئے تو اعلیٰ زندگی چاہئے ورنہ ہر ایک حیوان کو آواز خوش سے ایک طرح کی لذت حاصل ہوتی ہے۔ 2۔ نہم کے ساتھ نے مگر مضمون کو کسی معنی معین یا غیر معین پر ڈھالتا جائے اور یہ سننا نوجوانوں اور شہوت والوں کا ہے کہ کچھ سنتے ہیں اس کے موافق اپنی شہوت اور مقتضائے احوال کو ڈھال لیتے ہیں اور یہ حالت بھی ایسے نہیں کہ اس

کچھ ذکر کیا جائے بلکہ اس کی برائی اور اس سے ممانعت کی جائے۔ 3- جو کچھ نے اسے اپنے حل پر ڈھالے یعنی اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں جو اس کے حالات بدلتے ہیں کبھی ممکن ہوتا ہے اور کبھی تعذر تو انہیں پر ڈھالتا جائے یہ سماع مبتدی مریدین کا ہے کیونکہ مرید کا اس میں کوئی مطلب ضرور ہو گا۔ اور اس کا مقصود اللہ تعالیٰ کی معرفت اور اس کا دیدار اور شاہد باطنی کے طریق سے اس تک پہنچنا اور حقیقت واضح ہونا۔

قائدہ: اس مقصد کا ایک راستہ ہے جیسے وہ چلتا ہے اور کچھ معاملات ہیں جن پر مواظبت کرتا ہے اور کچھ حالات ہیں جو اسے پیش آتے ہیں تو جب عتاب یا خطاب کا ذکر سنتا ہے قبول کا یا رد یا وصل و ہجر کا یا قرب و بعد کا یا افسوس وہ چیز کا یا اشتیاق متوقع کا یا شوق کسی آنے والے کا یا خوف کا یا گھبر آنے کا یا دل لگنے کا یا ایفائے وعدہ یا عمد شکنی کا یا خوف فراق خواہ سرور وصل کا یا محبوب کے دیدار کا یا رقیب کے برطرف ہونے کا یا آنسو بہانے یا متواتر سرگردانی کا یا طول فراق یا وعدہ وصل کا یا اور کسی بات کا ذکر سنتا ہے جس کا بیان اشعار میں ہوتا ہے تو ضروری ہے کہ بعض ان حالات میں مرید کے مطابق حال ہو اس کا سماع سننا ایسا ہوتا ہے جیسے چٹمان سے آگ کا پیدا ہونا کہ فوراً دل کی آگ بھڑک اٹھتی ہے اور شوق کا ابھار اور غلبہ زور پکڑ جاتا ہے اس سبب سے حالات اس کی علوت کے مخالف اس پر هجوم کرتے ہیں اور الفاظ کو اپنے احوال پر ڈھالنے کی اسے بڑی گنجائش ہے یہ ضروری نہیں کہ وہ اشعار سے وہی معنی سمجھے جو شاعر کی مراد ہو بلکہ ہر کلام کئی صورتوں پر محمول ہو سکتا ہے اور ہر ذی فہم اس سے اپنی سمجھ کے موافق معنی نکال سکتا ہے۔

مسئلہ: یہاں ہم چند مثالیں لکھتے ہیں کہ عوام نے الفاظ کو اپنے مقصود پر کیسے ڈھل لیا تاکہ کوئی جملہ یہ وہم نہ کرے کہ جن اشعار میں ذکر غم اور رخسار اور زلف کا ہو گا ان سے تو ظاہری معنی ہی سمجھ میں آئیں گے اور بات کوئی کیا سمجھے گا ہمیں اس کی ضرورت نہیں کہ اشعار سے سمجھنے کی کیفیت کو بھی بیان کریں اس لئے کہ یہ امراہل سماع کی حکایات سے معلوم ہی ہو جاتا ہے۔

حکایت: کسی صوفی نے کسی کو کہتے سنا ہے

قال الرسول غدا تزور رفقلت تعقل تقول

ترجمہ: مجھے رسول نے کہا تم کل ملو گے میں نے کہا تو جو کچھ کہتا ہے کیا اسے سمجھتا بھی ہے۔ اس آواز سے اس کو وجد ہو گیا اور وجد میں آکر مصرعہ اول مکرر پڑھنے لگا اور صیغہ مخاطب کی جگہ متکلم کہنے لگا یہاں تک کہ شدت سرور اور لذت سے بے ہوش ہو گیا جب ہوش میں آیا تو اس سے وجد کا سبب پوچھا گیا کہا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد یاد آیا کہ اہل جنت اپنے پروردگار کی زیارت ہر ہفتہ میں ایک بار کریں گے۔

حکایت: رقی نے ابن دراز سے نقل کیا ہے انہوں نے کہا کہ اور ابن فوطی بصرہ اور ابلہ کے درمیان دجلہ پر جا رہے تھے کہ اچانک ایک خوبصورت محل نظر آیا اس کے برآمدہ میں ایک شخص بیٹھا تھا اس کے سامنے ایک لونڈی گا

رہی تھی۔

کل یوم تنلون۔ غیر بذابک احسن

ترجمہ: تو ہر روز روپ ڈھالتا ہے۔ تجھے اس سے اور طریقہ اچھا ہے اتفاقاً ایک نوجوان ڈول ہاتھ میں اور گدڑی اپنے برآمدہ کے نیچے بیٹھا تھا یہ آواز اس کے کان میں پہنچی تو لونڈی سے کہا کہ تجھے قسم ہے اللہ تعالیٰ کی اور اپنے آقا کی حیات کی اسے دوبارہ سنا دے اس نے دوبارہ پڑھا نوجوان نے کہا بخدا حق کے ساتھ میرے حل کا تلون (تبدل و تغیر) یہی ہے ایک نعرہ جاں سوز مار کر مر گیا۔ راوی کہتا ہے کہ ہم نے کہا کہ اب تو ایک امر فرض ہم پر درپیش ہو گیا یہاں ٹھہرنا چاہئے اس کی تجمیز و تکفین کے لئے ہم ٹھہر گئے صاب مکان نے اس لونڈی سے کہا کہ تو بوجہ اللہ آزاد ہے اہل بصرہ نے اس جوان کی نماز جنازہ پڑھی جب وقت سے فارغ ہو چکے تو صاحب مکان نے انہیں کہا کہ تم کو گواہ بنانا ہوں کہ جتنی چیزیں میری ہیں مع اس محل کے تمام سب وقف اور میری تمام لونڈیاں آزاد ہیں پھر اس نے اپنے کپڑے اتار ڈالے اور ایک چادر باندھ کر دوسری چادر بدن پر ڈال لی اور جدھر کو منہ ہوا چل دیا لوگ دیکھتے رہ گئے یہاں تک کہ ان کی نظر سے غائب ہو گیا تمام لوگ اسے مذاق سے روتے تھے پھر اس کا حل معلوم نہ ہو سکا۔ کہ کہاں گیا اور اس کا کیا ہوا۔

نوجوان کی حقیقت حل: وہ نوجوان ہر وقت اپنے حل میں حق کے ساتھ مستغرق تھا اور معاملہ کے اندر حسن ادب پر ثابت رہنے سے خود کو عاجز جانتا تھا اور اپنے دل کے عدم استقلال اور طریق حق سے مائل ہونے پر متائف تھا تو جب اس کے کان میں وہی بات پڑی جو اس کے حل کے موافق تھی تو یوں خیال کیا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مجھے یوں خطاب ہے کہ ہر روز نئے رنگ بدلتا ہے اگر ایسا نہ کرے تو تیرے لئے بہتر ہے۔

فائدہ: جس کا سماع من اللہ اور علی اللہ اور فی اللہ ہو اسے چاہئے کہ معرفت الہی اور اس کی معرفت صفات کا علم خوب منضبط کرے ورنہ سماع سے اسے خطرہ ہے کہ شاید اللہ تعالیٰ کے حق ایسی بات تصور کرے جو اس کے حق میں محل ہے پھر اس سے وہ کافر ہو جائے۔

فائدہ: مرید مبتدی کو سماع میں خطرہ ہے یا اگر جو کچھ سنے اسے اپنے حل پر ڈھالے اس طرح کہ اللہ تعالیٰ کے وصف سے متعلق نہ ہو تو حرج نہیں ورنہ مشکل ہے مثلاً شعر مذکور میں خطا اس طرح ہو سکتی ہے کہ خود کو مستحکم سمجھے اور اللہ تعالیٰ کو مخالف اور اس کی طرف تلون کی نسبت کرے تو کافر ہو جائے گا۔

فائدہ: ایسی غلطی کبھی تو محض جہالت سے ہوتی ہے جس میں تحقیق نہیں ہوتی اور کبھی ایسی جہالت سے ہوتی ہے کہ اس میں کچھ تحقیق بھی ہوتی ہے اس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً اپنے حالات کا بدلنا بلکہ تمام عالم کا متغیر ہونا اللہ تعالیٰ کی طرف سے سمجھے تو یہ بات حق ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کبھی انسان کا دل کشادہ کرتا ہے اور کبھی تنگ اور گہے نورانی فرماتا ہے اور گاہے ظلماتی اور کبھی سخت کرتا ہے اور کبھی نرم اور گاہے اپنی طاعت پر ثابت اور مستحکم کر دیتا

ہے اور کبھی اس پر شیطان مسلط کرتا ہے کہ اسے طریق حق سے پھیر دے اور یہ تمام امور اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہیں۔

فائدہ: جس سے اوقات قریبہ میں مختلف احوال سرزد ہوا کرتے ہیں اسے عادت اور عرف میں غیر مستقل اور متلون کہا جاتا ہے اور غالباً شاعر نے اپنے محبوب ہی کو تلمون کی طرف منسوب کیا ہے اس خیال سے کہ کبھی وہ قبول کرتا ہے اور کبھی مردود اور گاہے نزدیک کرتا ہے اور گاہے دور مگر سماع سے اسے اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کرنا کفر خالص ہے بلکہ اللہ (جل شانہ) کے ساتھ یہ عقیدہ چاہئے کہ وہ دوسرے کو بدلتا ہے خود متلون نہیں ہوتا نہ اس کی طرف سے تغیر ہے، بخلاف بندوں کے کہ وہ متغیر ہوتے ہیں اور یہ عالم مرید کو تو اعتقاد تقلیدی اور ایمان سے حاصل ہوا کرتا ہے اور عارف کو یقین کشفی حقیقی سے اور یہ وصف اللہ عزوجل حقیقی کا کہ دوسرے کو بدل دینا اور خود نہ بدلنا اوصاف حمیدہ ہیں اس کے سوا دوسرے میں نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ اس کے سوا جتنے تبدیل و تغیر کرنے والے ہیں وہ اس وقت دوسرے کے بدلتے ہیں کہ خود بھی بدل جائیں۔

فائدہ: بعض ارباب وجد ایسے ہیں جن پر ایسا حال غالب ہوتا ہے جیسے نشہ بے ہوش کر دیتا ہے اس وقت ان کی زبان اللہ تعالیٰ کے ساتھ عتاب پر کھل جاتی ہے اور اسے بعید جانتے ہیں کہ دل کو اس نے اپنا تابع کر رکھا ہے اور ان کے حالات کو مختلف طور پر تقسیم کیا ہے کہ صد یقین کے دل کو صفائی اور حضوری عنایت کی اور منکروں اور مغروروں کے دل کو دوری اور مجبوری تو اس کی عطاء کو نہ کوئی روکنے والا ہے اور نہ اس کی روکی ہوئی چیز کا کوئی دینے والا ہے۔ کفار سے توفیق منقطع کر دی ہے تو کسی پہلے قصور کی وجہ سے نہیں انبیاء عظیم السلام کو جو توفیق اور نوری ہدایت سے نوازا ہے تو کسی سابق ذریعہ سے نہیں بلکہ وہ خود فرماتا ہے۔

ولقد سبقت کلمتنا لعبادنا المرسلین (الصفت 171) ترجمہ کنز الایمان: اور بے شک ہمارا کلام گزر چکا ہے ہمارے بھیجے ہوئے بندوں کے لئے۔ اور فرمایا۔

لکن حق القول منی لا ملن جہنم من الجنة والناس اجمعین (السموہ 13) ترجمہ کنز الایمان: مگر میری بات قرار پا چکی کہ ضرور جہنم کو بھروں گا ان جنوں اور آدمیوں سب سے اور فرمایا۔

ان الذین سبقت لهم منا الحسنی اولئک منها مبعدون (الانبیاء 101) ترجمہ کنز الایمان: بے شک وہ جن کے لئے ہمارا وعدہ بھلائی کا ہو چکا وہ جہنم سے دور رکھے گئے ہیں۔

(فائدہ) اگر کسی دل میں یہ خطرہ گذرے کہ تقدیر سابق ہی کیوں مختلف ہوئی بندہ ہونے میں تو تمام مشترک ہیں تو سراپردہ جلال سے لٹکارا جائے گا کہ حداب سے باہر نہ ہو وہ ذات پاک ہے جس کی شان ہے۔

لا یسنل عما یفعل وہم لیسنلون (انبیاء 23) ترجمہ کنز الایمان: اس سے نہیں پوچھا جاتا جو وہ کرے اور ان سب سوال ہوگا۔

فائدہ: اصل تو یہ ہے کہ زبان ہے اور ظاہر میں اوب کرنے پر تو اکثر قادر ہیں مگر دل میں ایسے اختلاف ظاہری بعید نہیں کہ خیال گذرنا رہتا ہے کہ نہ ہونا کوئی تو ہمیشہ شفی اور راندہ درگاہ ہی ہو۔ اور کوئی سعید دائمی اور مقبول درگاہ ہو اور اس پر بجز ریح العقد کے سوا کسی کو قدرت نہیں۔

حکایت: حضرت خضر علیہ السلام سے جو کسی نے خواب میں سماع کا حل پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ وہ اس پر صاف ستھرا ہے سوائے علماء کے قدموں کے اور لوگوں کے قدم نہیں جمتے۔

فائدہ: یہ اس وجہ سے فرمایا کہ سماع کا دلوں کے پوشیدہ اسرار کو متحرک کرتا ہے اور جیسے نشہ بے ہوش کرنے والا ہے انسان کو پریشان کر کے پھر اوب کا عقدہ کھول دیتا ہے اسی طرح سماع بھی پہلے دلوں کو پریشان کرتا ہے پھر عقدے کھولتا ہے لیکن یہ کبھی ممکن ہے اوب باطنی بلائے طاق ہو جائے مگر جسے اللہ تعالیٰ اپنے نور ہدایت اور عصمت خاص سے بچالے۔ اسی لئے کسی نے کہا ہے کہ کاش ہم راگ سماع سے ہر طرح سے بچ جائیں کہ ہمیں ثواب ہو نہ عذاب اس قسم کے سماع میں اسے سماع سے زیادہ خطرہ ہے جو شہوت کا محرک ہو کیونکہ شہوت کا انجام یہ ہے کہ مرتکب مصیبت ہو جائے ہاں یہ نہیں کہ کافر نہیں ہو جاتا جو اس راگ کی انتہا ہے (اللہ تعالیٰ محفوظ رکھے)۔

قاعدہ: کبھی سننے والے کی حالات کے لحاظ سے مختلف ہوتی ہے حتیٰ کہ ایک ہی شعر کے دو سننے والوں کو وجد ہوتا ہے حالانکہ ایک کی سمجھ درست مہم ہوتی ہے اور دوسرے کی خطایا دونوں کی سمجھ درست ہوتی ہے مگر ایک نے کچھ سمجھا اور دوسرے نے کچھ اگرچہ یہ دونوں معانی ایک دوسرے کے ضد ہوں مگر ان دونوں کے حالات کے لحاظ سے ضد نہیں۔

حکایت: عتبہ (غلام) سے مروی ہے کہ انہوں نے کسی کو گاتے سنا۔
سبحان جبار اسماء انا للمحب عنا۔

پاک ہے۔ جبار سموات۔ بے شک محب دکھ میں مبتلا ہے تو کہا سچ کہتا ہے ایک اور نے اسے سنا تو کہا کہ جھوٹ کہتا ہے کسی اہل دل نے فرمایا کہ دونوں درست کہتے ہیں اس لئے کہ پہلے کا قول اس عاشق کا ہے جسے مراد حاصل نہیں بلکہ محبوب کے فراق میں مبتلائے آلام ہے اور دوسرا کلام اس عاشق کا ہے جسے محبت سے انس ہے اور فرط محبت میں خوش و خرم ہے اور وہ درود تکلیف کا اثر محسوس نہیں کرتا ہے بلکہ اس سے مزہ اور لذت پاتا ہے یا ایسے عاشق کا کلام ہے جو اپنی مراد سے فی الحال کامیاب ہو اور آئندہ کو خطرہ اعراض سے واقف نہیں یعنی رجا اور حسن ظن اس درجہ تک اس کے دل پر غالب ہوا کہ خطرہ اعراض سے بالکل غافل ہے تو اس طرح حالات کے مختلف ہونے سے سمجھ میں اختلاف ہو جاتا ہے۔

حکایت: ابوالقاسم بن مروان جو ابوسعید حراز رحمۃ اللہ علیہ کی صحبت میں رہتے تھے کئی سالوں سے راگ سننا چھوڑ

دیا تھا آپ کسی دعوت میں گئے وہاں کسی کو یہ گالتے سنا۔

واقف فی الماء عطشان ولكن ليس سيقى ترجمہ: پانی ہر قائم ہونے کے باوجود پیاسہ ہے اور پانی نہیں پیتا۔
حاضرین اٹھے اور وجد کیا جب وجد سے فارغ ہوئے تو آپ نے ان سے پوچھا کہ تم اس کا معنی کیا سمجھے سب سے لیا
معنی یہ ہے کہ احوال شریفہ کا اشتیاق ہے اور باوجود ان کے سامان موجود ہونے کے ہم ان سے محروم ہیں اس جواب
سے ان کی تشفی نہ ہوئی لوگوں نے کہا کہ آپ کے نزدیک کیا مطلب ہے فرمایا اس سے یہ مراد ہے کہ حالات کے بیچ
میں ہوں براہ کرم کرامات رحمت کی جائے۔ اگرچہ اصل حقیقت سے کچھ نہ ہو۔

فائدہ: اس میں اشارہ ہے کہ حقیقت احوال اور کرامات کے سوا اور چیز ان کے لئے بعد ہے اس سے پہلے احوال
ہوتے ہیں اور کرامات اس کے مبادی ہیں۔ کرامات کے ہونے پر بھی حقیقت نصیب نہیں ہوتی منزل مقصود دور رہتی
ہے۔

خلاصہ: ان معنوں میں جو انہوں نے سمجھے اور جو لوگوں نے سمجھے تھے اتنا ہی فرق ہے کہ وہ اور جگہ کا اشتیاق
بیان کرتے تھے۔ ابو القاسم نے اور مرتبہ کی تشنہ لبی بیان کی اور دونوں صحیح ہیں اس لئے کہ جو شخص احوال شریفہ
سے محروم ہوتا ہے تو وہ پہلے انہیں کا مشتاق ہوتا ہے جب ان کے دسترس ہو جاتی ہے تو ان کے بعد کے مقلات کا
اشتیاق کرتا ہے تو جس مقام پر سالک کو پہنچانا نصیب ہوگا اس کے نیچے کے مقامات کا اشتیاق نہ رہے گا اوپر کے
مقامات کا راغب ہوگا۔ حضرت شبلی رحمۃ اللہ علیہ اس مضمون کے شعر پر وجد کیا کرتے تھے۔

ودو لوکم ہجر وحبکم قلی ووصلکم صوم وسلمکم حرب
ترجمہ: تمہارا پیار فراق ہے اور تمہاری محبت دشمنی اور تمہارا وصل جدائی ہے اور تمہاری صلح جنگ ہے۔

فائدہ: اس شعر کو کئی مختلف صورتوں میں سمجھا جاسکتا ہے کہ ان میں سے بعض حق ہیں اور بعض باطل سب سے
ظاہر تروجہ یہ ہے کہ اسے مخلوق بلکہ تمام دنیا اور ماسوائے اللہ تعالیٰ کے متعلق سمجھا جائے اس لئے کہ یہ حل دنیا ہی
کا ہے کہ دغا باز فریبی اور اپنے دوستوں کی قاتل باطن میں ان کی دشمن اور ظاہر میں دوست جو مکان عیش سے ملا مل
ہے۔ آخر کو اسی کا برا حال ہے ابھی مکان والے شاداں و فرحاں ہیں۔ اور ابھی نالہ کنناں اور گریاں چنانچہ حدیث میں
بھی اس کا انقلاب مذکور ہے اور نمط لیبی نے اس کا وصف اس مضمون سے بیان کیا ہے۔

تنسح عن الدنيا فلا تحطبنها ولا تخطبن قنالنہ من تناسح

فلیس بقی مرجوبا بمخوفها ومکرو بیا امانا ملت راجح

ترجمہ: دور ہٹ جا دنیا سے اسے نکاح کا پیام نہ دے یہ جس سے نکاح کرتی ہے اسی کو قتل کر ڈالتی ہے اس کی
امیدوں کے بالمقابل خوفناک باتیں زیادہ اگر غور کرو گے تو سمجھ جاؤ گے۔

دیگر اس کے اوصاف بیان کرنے والوں نے کہا اور خوب کہا اور میرے نزدیک اس کی ایک وصف ہے اور وہ خوب

سے خوب تر ہے۔

سلاف قصار باز عاف و مرکب شہی لذا اسئلنتہ جامع
و شخص جمیل نوثر لنس حبه ولکن لہ اسرار سوء قبائح

ترجمہ: بارہ گلگلوں ہے لیکن موت اس کا شمار ہے باطن میں بہت بڑی خیانتوں سے لبریز ہے ایسی پرکشش ہے کہ اسی کی محبت کھینچ لیتی ہے لیکن اندر سے نہایت قبیح علوتوں والی ہے۔

بہر حال شعر مذکور کے تمام مضمون دنیا پر منطبق ہو سکتے ہیں۔ اس کا دوسرا معنی یہ ہے کہ شعر کو اپنے نفس پر اچھی طرح ڈھالے کہ اللہ تعالیٰ کے حقوق میں نفس کا یہی حال ہے۔ مثلاً اس کی معرفت جمالت ہے اللہ تعالیٰ خود فرماتا ہے۔

وما قدر واللہ حق قدرہ ترجمہ: اور انہوں نے اللہ تعالیٰ کا پورا حق ادا نہ کیا

اور طاعت اس کی ریا ہے اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ سے کماحقہ نہیں ڈرتا اور محبت ایک مرض ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی محبت میں کوئی شہوت نہیں چھوڑتا اس طرح دیگر اوصاف کمال کو قیاس کر لینا چاہئے اور جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ بہتری چاہتا ہے اس کے نفس کے عیوب پر اسے واقف کر دیتا ہے وہ اس شعر کو اپنے حال کا مصداق سمجھتا ہے اگرچہ غافلوں کی بہ نسبت وہ عالی مرتبہ ہو اسی وجہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

لا احصى ثناء عليك انت كما شئت على نفسك

نہیں احاطہ کرتا ہوں میں تجھ پر ثنا تو ایسا ہے جیسے تو نے اپنے نفس کی خود ثنا کی۔ دوسری حدیث میں فرمایا۔
انی لا استغفر اللہ فی الیوم واللیلۃ سبعین مرۃ میں اللہ سے بخشش چاہتا ہوں رات دن میں ستر بار۔

ازالہ وہم: حضور سرور عالم کا استغفار اس وجہ سے تھا کہ آپ ہر وقت مقامات و احوال کے منازل طے فرماتے تھے۔ اور مدارج عالیہ کی نسبت ان مقامات کو بعید سمجھ کر استغفار کرتے تھے۔ گو وہ مقامات اپنے آپ ماقبل کی بہ نسبت درجات قرب میں سے تھے۔ مگر قرب و بعد امور اضانی ہیں کوئی قرب ایسا نہیں کہ اس کے آپ اور قرب نہ ہوں بے انتہا درجات ہیں اور درجات قرب کے اعلیٰ درجہ پر پہنچ جانا محال ہے۔ اس کا معنی یہ ہے کہ اپنے احوال کے مبادی کو دیکھ کر ان پر راضی ہو کر انہیں پسند کرے پھر ان کے انجام کو دیکھ کر ان حالات کو حقیر جانے یعنی ہر ایک میں مخفی مغالطے پائے اور اسے اللہ تعالیٰ کی طرف سے سمجھ کر جب یہ شعر نے تو اسے قضا و قدر کی شکایت پر ڈھال دے تو یہ کفر ہے جیسے ہم نے اوپر لکھا ہے۔

فائدہ: کوئی شعر ایسا نہیں جس کا ڈھالنا کئی معنوں پر ممکن نہ ہو اور یہ سننے والے کی کثرت علم اور دل کی صفائی پر موقوف ہے۔

متنسی کا سماع: مثلاً کوئی سامع ایسا ہو کہ احوال سننے سے مقامات طے کر کے ماسوائے اللہ کے سمجھنے سے فارغ ہو یہاں تک کہ اپنے نفس اور احوال اور معاملات تمام سے بے خبر ہو اور ایسا مدہوش ہو کہ گویا عین شہود کے دریا میں مستغرق ہے اور اس کا حال ان عورتوں کے مشابہ ہو جنہوں نے حضرت یوسف علیہ السلام کا جمل دیکھتے ہاتھ کاٹ لئے تھے۔ اور ایسی مدہوش ہوئی تھیں کہ ہاتھوں کا کٹنا محسوس نہ ہوا اس جیسی حالت کو صوفیہ کرام فنا عن النفس کہتے ہیں یعنی خودی سے فارغ ہوتا اور جب اپنے نفس سے فنا ہو جائے گا تو ظاہر ہے کہ دوسروں سے اور زیادہ تر فنا ہو گا تو وہ گویا بجز ذات واحد شہود کے باقی تمام اشیاء سے فنا ہو جاتا ہے۔ یہاں تک کہ مشاہدہ کرنے سے بھی فنا ہو جاتا ہے اس لئے کہ دل اگر مشاہدہ کرنے کی طرف التفات کرے گا اور اپنے نفس کی طرف متوجہ ہو گا کہ میں مشاہدہ کر رہا ہوں تو مشہود سے غافل ہو گا بلکہ عاشقان شہود کو مشاہدہ سے سروکار نہیں رہتا جیسے کوئی دیکھی چیز کا حریص جب اس کے دیکھنے میں زیادہ مستغرق ہوتا ہے تو اسے نہ اپنے دیکھنے کی طرف التفات رہتا ہے اور نہ آنکھ کی طرف (جس سے رویت ہوتی ہے) اور نہ دل کی طرف

(جس سے لذت معلوم ہوتی ہے) اس طرح نشہ والے کو اپنے نشہ کی خبر نہیں ہوتی اور نہ لذت پانے والے کی طرف توجہ۔ بلکہ جس سے لذت ہوتی ہے فقط اسی کا حال جانتا ہے اسی طرح کسی چیز کا جاننا اور چیز ہے اور اس کے جاننے کا علم ہونا چیز دیگر تو ایک چیز کا عالم ہے جب اس کے خیال میں اس کے عالم ہونے کا علم ہو گا تو وہ اس چیز سے اعتراض کنندہ ٹھہرے گا اور یہ حالت فنا عن النفس کی کبھی تو مخلوق کے حق میں طاری ہوتی ہے اور کبھی اللہ تعالیٰ کے حق میں بھی ہوتی ہے۔ مگر اکثریوں ہوتا ہے کہ یہ حالت بجلی کی سی چمک ہوتی ہے۔ کہ ثابت اور دائم نہیں رہتی اگر ثابت رہے کبھی تو اس کے تحمل کی تاب قوت بشری میں نہیں ہوتی بلکہ بعض اوقات اس کے بوجھ میں ایسا اضطراب ہوتا ہے کہ اس سے اس کا نفس ہلاک ہو جاتا ہے۔

حکایت: ابو الحسن نوری رحمۃ اللہ علیہ ایک مجلس سماع میں تھے کہ اس مضمون کا شعر سنا

مازلت انال من وداوک منزلا تنحیر الالباب عند نزولہ

ترجمہ: میں تیری محبت میں ہمیشہ ایسی منزل میں اترتا ہوں جہاں اس کے نزول وقت عقول کو حیرانی ہوتی ہے۔ یہ شعر حضرت نوری رحمۃ اللہ علیہ سنتے ہی اٹھے اور وجد میں آکر جدھر جی آیا چل دیئے اتفاقاً ایک جنگل میں پہنچے کہ اس میں سے لوگ بانس کاٹ لیتے تھے اور ان کی جڑ میں تیز دھار کھڑی تھیں آپ انہیں پر دوڑتے رہے اور دوسری صبح تک شعر مذکورہ کا اعادہ کرتے رہے اور پاؤں میں سے خون کے فوارے جاری تھے یہاں تک کہ دونوں پاؤں اور پنڈلیاں سوچ گئیں اس کے بعد چند روز زندہ رہ کر واصل بحق ہوئے۔ (رحمۃ اللہ علیہ)

۱۔ یہی کیفیت یعقوب علیہ السلام کی شیخ سعدی رحمۃ اللہ نے بتائی کہ وہ اپنے ہر طارم اعلیٰ جنم گئے برہائے خودہ۔ لیکن افسوس کہ اسے دیوبندیوں و بابیوں نے لاعلمی پر محمول کیا فقیر نے اسے اپنے رسالہ علم یعقوب میں مفصل لکھا ہے۔ (لوسی غفرلہ)

فائدہ: اس طرح کی سمجھ اور وجد صدیقوں کا درجہ ہے اور یہ تمام درجات میں اعلیٰ ہے کیونکہ سماع احوال کے ہونے پر درجہ کمال سے ناقص ہے۔ اور وہ صفات بشری سے محفوظ رہتا ہے۔ جو ایک طرح کا قصور ہے بلکہ کمال اس کا نام ہے کہ مالک اپنے نفس اور احوال سے بالکل فنا ہو جائے یعنی نہ نفس کی یاد رہے نہ احوال کی بلکہ ان کی طرف التفات ہی نہ رہے جیسے مصر کی عورتوں کو ہاتھوں اور چھری پر التفات نہیں رہا تھا۔

فائدہ: سماع کو اللہ اور باللہ اور فی اللہ میں حق اللہ سے اور یہ رتبہ اس کا ہے جو ساحل احوال و اعمال سے پار ہو کر بحر حقیقت میں داخل ہو اور صفائے توحید اور اخلاص محض میں مل جائے اور خودی کا نشان اس میں باقی نہ رہے بشریت بالکل مٹ کر رہ جائے اور صفات بشری کی طرف التفات یکسر ختم ہو جائے اور ہماری مراد فنا سے فنا جسم نہیں بلکہ فنا قلب ہے۔ اور قلب سے مراد گوشت و خون نہیں بلکہ وہ سر لطیف ہے جسے قلب ظاہری کے ساتھ ایک مخفی تعلق ہے۔ اور اس کے بعد سر روح ہے جو اللہ تعالیٰ کے امر سے ہے اسے جو جانتا ہے وہی پہچانتا ہے اور جو جاہل ہے اسے کیا خبر اور اس کے لئے ایک وجود ہے اور اس وجود کی صورت وہ ہے جو اس میں موجود ہو تو جب اس کے اندر غیر شے موجود ہوگی تو گویا بجز اس حاضر چیز کے اور چیز کا وجد نہ رہے گا۔ اور اس کی مثال روشن آئینہ کی ہے کہ بذات خود اس میں کوئی رنگ نہیں بلکہ جو چیز اس میں حاضر ہوتی ہے اسی کا رنگ اس آئینہ کا رنگ ہوتا ہے اور یہی حال شیشہ کا ہوتا ہے کہ اس میں کوئی خاص رنگ نہیں ہوتا بلکہ جو چیز اس کے اندر قرار پائی اسی کے رنگ سے رنگین ہو جاتا ہے۔ تو اس کا رنگ یہی ہے کہ سب رنگوں کو قبول کرنے کی استعداد اس میں موجود ہو اور سیر قلب کی حقیقت بلحاظ اسے کے اندر کی چیز کے کسی شاعر کے اس قطعہ سے خوب معلوم ہوتی ہے۔

رق الزاجاج روقنا الخمر قنشا بہا فتشا کل الامر

فکانما خمر ولا قدح وکانما قدح ولا خمر

ترجمہ: رفق ہے پیالہ اور رفتی ہے شراب پس دونوں ایک دوسرے کے مشابہ ہوئے تو امر مشکل ہو گیا کہ گویا پیالہ ہے خمر نہیں

انتباہ: یہ امر علوم مکاشفہ کے ان مقامات سے ہے جس سے بعض جاہلوں نے حلول و اتحاد ذات حق کا دعویٰ کر کے انا الحق کہہ دیا اور فرقہ نصاریٰ جو عالم لاهوت اور ناسوت کے اتحاد کا دعویٰ کرتے ہیں یا اول کا لباس دوم کو بتاتے ہیں یا اول کا حلول دوسرے میں کہتے ہیں ان کے قول کی اصل بھی یہی ہے اور یہ ان کی غلطی ہے ان کا کلام ایسا ہے جسے کوئی آئینہ کے اندر کی سرخی کو دیکھ کر اس کو سرخ رنگ کہہ دے اور یہ نہ جانے کہ یہ رنگ آئینہ کا نہیں بلکہ اس چیز کا ہے جو اس کے سامنے ہے یا جس کا عکس اس کے اندر پڑا ہے اور چونکہ یہ تقریر علم معاملہ سے مناسبت نہیں اس میں حضرت منصور رحمۃ اللہ علیہ کی طرف اشارہ نہیں اس لئے کہ وہ حلول و اتحاد کے قائل نہیں بلکہ وحدۃ الوجود کے قائل تھے۔ اسی غفلت

رکھتی اس لئے ہم اصل مقصد کی طرف رجوع کرتے ہیں کہ فرق سمجھنے کے درجات کا حل لکھ چکے ہیں۔

مقام 2 تعریف الوجد

یاد رہے کہ وجد سماع کو سمجھنے اور اسے قلب پر ڈھالنے کے بعد ہوتا ہے۔ صوفیہ کرام اور وہ حکما جو سماع کو ارواح سے مناسبت کی وجہ میں تقریر کرتے ہیں دونوں (صوفیہ و حکماء) کے وجد کی ماہیت میں بہت سے اقوال ہیں پہلے ہم انکے اقوال نقل کرتے ہیں پھر جو امر محقق ہے اسے بیان کریں گے۔ (ان شاء اللہ تعالیٰ)

اقوال صوفیہ کرام: 1- ذوالنون مصری رحمۃ اللہ علیہ سماع کے متعلق فرماتے ہیں کہ وہ حق سے وارد ہے وہ اس لئے آتا ہے کہ قلوب کی تحریک حق کی طرف متحرک کرے جو کوئی سماع حق کے سبب سے نئے گا وہ محقق ہے اور جو نفس کی وجہ سے نئے گا وہ زندیق ہے۔

ہمارے دور کے قوالی کے عاشق خود فیصلہ فرمائیں کہ وہ قوالی کس نظریہ سے سنتے ہیں۔ (اوسلی غفرلہ)

فائدہ: گویا ان کے نزدیک وجد سماع میں یہی ہے کہ قلوب کا میلان حق کی طرف ہو یعنی جب سماع میں ان کا حل آئے تو حق موجود پائے کہ اس کا نام ہی وارد حق ہے۔

2- ابوالحسن دراج سماع میں وجد کے متعلق فرماتے ہیں کہ یہ اس حالت کا نام ہے جو سماع کے وقت پائی جائے اور فرمایا کہ سماع رونق کے میدانوں میں دوڑ کر لے گیا اور عطاء کے وقت حق کے واجب ہونے سے مجھے وجد میں ڈالا۔ پھر جام صفا سے مجھے پلایا اور رضا کے مراتب میں نے حاصل کئے اور ریاض نزاہت اور نضاء میں مجھے سیر کرائی۔

3- حضرت شبلی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ سماع کا ظاہر تو فتنہ ہے اور باطن عبرت تو جو کوئی اشارہ پہچانتا ہے اسے عبرت کا سنا حلال ہے۔ ورنہ وہ فتنہ کا طالب اور بلا میں پڑنا چاہتا ہے۔

4- بعض اکابر فرماتے ہیں کہ اہل معرفت کے لئے سماع غذائے روح ہے۔ اس لئے کہ یہ ایسا وصف ہے کہ تمام اعمال سے باریک ہے اور اپنی رقت کی وجہ سے طبیعت کی رقت سے حاصل ہوتا ہے۔ یہی وجد ہے کہ جو اس کے اہل ہیں ان کے نزدیک یہ صاف اور لطیف ہے تو بجز سر قلبی کی صفائی کے اور کسی شے سے معلوم نہیں ہوتا۔

5- عمرو بن عثمان مکی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ وجد کی کیفیت کو کوئی عمارت ادا نہیں کر سکتی اس لئے کہ وہ ایماندار یقین والوں کی عبادت کے وقت کا راز الہی ہے۔

6- بعض فرماتے ہیں کہ وجد حق کی طرف کے مکاشفات کا نام ہے۔

7- ابو سعید بن اعرابی فرماتے ہیں کہ وجد سے مراد حجاب کا دور ہونا اور دوست کا مشاہدہ کرنا اور فہم کا موجود ہونا اور غیب کا دیکھنا اور راز قلبی سے گفتگو کرنا اور مفقود کو انس دینا یعنی اپنی خودی کو زائل کرنے سے مانوس ہو جانا۔ اور یہ بھی انہی کا قول ہے کہ وجد خصوصیت کے درجات میں سے اول ہے اور تمام امور غائبہ کی تصدیق ہے کہ جب صوفیہ

وجد کا مزہ چکھتے ہیں اور ان کے قلوب پر اس کا نور چمکتا ہے تو انہیں کوئی شک اور شبہ باقی نہیں رہتا۔
 8- یہ بھی انہی کا قول ہے کہ نفس کے آثار کا دیکھنا اور علائق اور اسباب کا تعلق وجد کا مانع ہوتا ہے اس لئے کہ نفس اپنے اسباب کی وجہ سے محبوب ہے تو جب اس کے اسباب منقطع ہو جائیں اور ذکر خالص ہو اور دل ہوشیار اور رفیق صاف ہو اور نصیحت اس میں اثر کرے اور مناجات کے اجنبی مقام میں پہنچ جائے۔ اور ادھر سے خطاب ہونے لگے اور خطاب گوش ہوش اور دل حاضر اور سر ظاہر سے سنے اور جو بات اپنے آپ میں نہ تھی اس کو مشاہدہ کرے تو اس کا نام وجد ہے کہ جو بات معدوم تھی اسے اپنے میں موجود پایا۔

9- یہ بھی انہی کا قول ہے کہ وجد وہ ہے جو امور مفصلہ ذیل کے وقت ہو یعنی ذکر محرک کے وقت یا خوف قلق میں ڈالنے والے کے وقت یا لغزش پر توبیح کرے یا کئی لطیفہ کہنے یا کسی فائدہ کی طرف اشارہ کرنے یا غائب کی طرف مشتاق ہونے یا گمشدہ پر افسوس کرنے یا گذشتہ پر تادم ہونے یا کسی حل کی طرف کھینچ جانے یا کسی واجب کی طرف مائل ہونے یا سر قلبی سے سرگوشی کرنے کے وقت اور وجد کی کیفیت یہ ہے کہ ظاہر کو ظاہر کے مقابل کرنا اور باطن کو باطن کے اور غیب کو غیب کے اور سر کو سر کے اور جو کچھ تقدیر میں ہے فائدہ لکھا ہے مضر چیز کے بدلے میں اسے پیدا کرنا تاکہ بندہ کی سعی اس میں اس کے لئے لکھ لی جائے۔ اور اسی کی جانب سے شمار کی جائے تو اس صورت میں بغیر سعی کے تو اس کے پاس سعی ہو جائے گی اور بغیر ذکر کے اس لئے کہ شروع میں نعمت دینے والا اور ذمہ دار تو وہی کفیل مطلق تھا اور تمام معاملہ آئندہ کو اس کی طرف رجوع کرے گا تو علم و وجد کا ظاہر یہ ہے جو بیان ہو۔
 صوفیہ کے اقوال تو وجد کے متعلق بہت ہیں ہم انہیں نہیں لکھتے ہاں اقوال حکماء ملاحظہ کریں۔

اقوال حکماء: بعض حکماء کہتے ہیں کہ دل میں ایک عمدہ فضیلت تھی جسے قوت نطق الفاظ سے نکال نہ سکی تو اسے نفس نے نغموں سے باہر نکالا اور جب وہ ظاہر ہوئی تو نفس خوش ہوا اور اس کے سامنے طرب میں آیا تو تم نفس سے سنا کرو۔ اور اسی سے سرگوشی کرو اور ظاہری مناجات کو ترک کرو۔

1- بعض کہتے ہیں کہ سماع کا نتیجہ یہ امور ہیں رائے سے عاجز۔ رائے کا طالب مستعد بن جائے۔

2- جو فکر سے خالی ہو اسے فکر حاصل ہو جائے۔

3- جو فہم کا کند ہو اس کی فہم تیز ہو جائے حتیٰ کہ جو بات نہ رہی ہو وہ پھر سے چلی آئے۔

4- جو تھک گیا ہو وہ چست بن جائے۔

5- جو میلا ہو وہ صاف ہو جائے۔

6- ہر رائے اور نیت میں جو امالی کر کے درست بات کہے اور خطانہ ہو اور کام کرے مگر دیر نہ کرے۔

6- ایک اور حکیم نے کہا ہے کہ جیسے فکر علم کو معلوم کی طرف سے راہ بتاتا ہے ویسے ہی سماع دل سے عالم روحانی کی راہ بتاتا ہے۔

3- کسی حکیم سے سوال ہوا کہ نغموں کے وزن اور گت پر ہاتھ پاؤں کا بالطبع ہل جانا کس وجہ سے ہے تو اس نے کہا

کہ یہ عشق عقلی ہے عاشق عقلی اس بات کا محتاج نہیں کہ اپنے معشوق سے زبان ہی سے گفتگو کرے بلکہ وہ اس سے کلام اور سرگوشی تبسم اور پلک جھپکنے اور ابرو اور آنکھ کے لطیف اشاروں سے کرتا ہے اور یہ تمام چیزیں باتیں کرتی ہیں مگر روحانی زبان ہیں کہ بغیر عقل کے دوسری طرح سمجھی جاتیں اور جو عاشق بھی ہیں وہ صرف اپنی زبان استعمال کرتے ہیں تاکہ اپنے شوق ضعیف اور کھوٹے عشق کو تقریر زبانی سے آراستہ کر دیں۔

4- ایک اور حکیم کا قول ہے کہ جو شخص غمگین و چیزیں ہو اسے نعمت سننے چاہئیں اس لئے کہ نفس پر جب غم آتا ہے تو اس کا نور بجھ جاتا ہے اور جب خوش ہوتا ہے تو اس کا نور مشتعل ہے اور اس کی رونق جگمگاتی ہے اس صورت میں جس قدر انسان کو استعداد ہوگی اور کھوٹ اور نپاکی سے صفائی ہوگی اسی قدر اشتیاق پیدا ہوگا۔

فائدہ: سماع اور وجد کے متعلق اقوال بی شمار ہیں ان سب کے بیان کرنے سے کوئی فائدہ نہیں اس لئے ہم امر حق کو لکھتے ہیں جسے وجد کہنا چاہئے۔

تحقیق الوجد: وجد اس حالت کا نام ہے جو سماع کا ثمرہ ہوتا ہے یعنی راگ سننے کے بعد سننے والا اپنے نفس کے اندر ایک نئی حالت پاتا ہے یہ حالت دو قسموں سے خللی نہیں

- 1- اس کا انجام وہ مشاہدات اور مکاشفات ہوں جو منجمد علوم اور تہیہات ہوں
- 2- تغیرات اور احوال ہوں کہ وہ از قبیل علوم نہیں بلکہ مثل شوق اور خوف اور حزن اور قلق اور سرور اور افسوس اور ندامت اور سہ اور قبض ہے۔

فائدہ: سماع ان احوال کو یا تو جوش میں لاتا ہے یا قوی کر دیتا ہے اگر سماع ایسا ضعیف ہو کہ نہ تو ظاہر بدن کو حرکت یا سکون دے نہ کوئی سننے والے کی حالت بدلے کہ خلاف عادت متحرک ہو یا گردن جھکالے یا دیکھنے اور بات کرنے سے ساکن ہو جائے تو ایسی حالت کو وجد نہ کہیں گے۔ اگر ظاہر بدن پر حال کا متغیر ہونا معلوم ہو گا تو اس کو وجد کہیں گے اور جس قدر اس کا ظہور اور ظاہر حال کو بدلنا ہو گا اس نسبت سے وجد مذکور ضعیف یا قوی ہوگا۔ اور اس کی تحریک اس قدر زور سے ہوگی جس قدر قوت سے کہ وہ حالت آئے گی اور ظاہر کو تغیر سے محفوظ رکھنا بقدر وجد والے کے زور اور ہاتھ پاؤں کے قابو میں رکھے کے ہوتا ہے تو اکثر ایسا ہو جاتا ہے کہ وجد باطن میں قوی ہوتا ہے مگر ظاہر میں تغیر نہیں آتا کہ وجد لینے والا قوی ہوتا ہے اور بعض اوقات اس حالت جدیدہ کے ضعف سے ظاہر میں اثر نہیں کرتا کہ وہ حالت تحریک میں اور عقدہ ضبط کے کھولنے میں قاصر ہوتی ہے ابو سعید ابن اعرابی نے وجد کی تعریف اسی طرف اشارہ کیا ہے کہ رقیب کا مشاہدہ اور حضور فہم اور غیب کا ملاحظہ ہوتا ہے جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔

فائدہ: سماع ایسی چیز کے منکشف ہونے کا سبب ہو جو پہلے سے منکشف نہ تھی اس لئے کہ کشف کئی اسباب سے ہوتا ہے۔ 1- تنبیہ سے اور سماع تنبیہ کرنے والا ہے۔ 2- احوال کا بدلنا اور ان کا مشاہدہ اور ادراک کہ ان کے ادراک میں بھی ایک طرح کا علم ہے جو ایسی باتوں کو واضح کر دیتا ہے جو پہلے معلوم نہ تھیں۔ 3- دل کی صفائی اور

راگ دل کی صفائی کا سبب ہے۔ 4۔ دل کا قوی ہونا اور قوت سماع سے دل کا سرور اتنا برا لگیجھ ہوتا ہے کہ اس شدت سرور میں ان اشیاء کا مشاہدہ کر سکتا ہے جن کے مشاہدہ سے پہلے عاجز تھا۔ جیسے اونٹ راگ کی وجہ سے وہ بوجھ اٹھا سکتا ہے جس کے اٹھانے کی پہلے اسے طاقت نہ تھی تو چونکہ دل کا عمل کشف اور اسرار ملکوت کا ملاحظہ کرنا ہے تو جب دل قوی ہو گا عمل بھی زیادہ ہو گا جیسے اونٹ کے قوی دل ہونے سے اس کا عمل زیادہ ہوتا ہے یعنی بوجھ اٹھاتا۔ پس انہیں اسباب کے وسیلہ سے سماع کشف کا سبب ہوتا ہے بلکہ دل جب صاف ہوتا ہے تو بعض اوقات امر حق اس کے سامنے متصور ہو کر محسوس ہونے لگتا ہے بالفظ منظوم بن کر اس کے کان میں پڑتا ہے اگر یہ حالت بیداری میں ہوتی ہے تو اسے آواز ہاتف کہتے ہیں اور سونے کی حالت میں ہو تو اسے رویا (خواب) کہتے ہیں اور یہ نبوت کے چھیالیس حصوں میں سے ایک ہے کہ امر حق اس طرح انسان پر واضح ہو جائے ہاں یہ علم معاملہ سے اس علم کی تحقیق خارج ہے مگر تجربہ شاہد ہے کہ صلحاء کو اس طرح کے معاملات پیش آتے ہیں۔

حکایت: محمد بن مسروق بغدادی فرماتے ہیں کہ جن دنوں میں جاہل تھا ایک رات نشہ کی حالت میں یہ شعر گاتا ہوا باہر نکلا۔

بطور سیناء ما کرم ما مررت بہ الا تعجبت ممن یشرب الماء

میں گذرنا ہوں جس دم طور سینا کے انگور کے باغ پر تو عجب کرتا ہوں ان لوگوں پہ جو پانی پیتے ہیں تو میں نے سنا کہ کوئی کہتا ہے۔

وفی جہنم ماؤ ما تجرعه حلق وابقی له فی الجوف امعاء

وہ جہنم کا پانی اگر کوئی اسے پئے تو پیٹ میں اس کی آنتیں گل جائیں
یہی آواز میرے لئے توبہ کرنے اور علم و عبادت میں مشغول ہونے کا باعث بنی۔

فائدہ: غور فرمائیے کہ راگ نے اس کے دل کی صفائی میں کیسے اثر کیا کہ حق بات کی حقیقت جہنم کی صفت منصور ہوئی اور الفاظ موزوں ہو کر اس کے گوش ہوش میں پڑ گئے۔

حکایت: مسلم عبادانی کہتے ہیں کہ ہمارے پاس ایک دفعہ صالح مری اور عقبہ (غلام) اور عبدالواحد بن زید اور مسلم اسراری تشریف لائے اور ساحل دریا پر فروکش ہوئے میں نے ایک رات ان کے لئے کھانا تیار کرایا اور ان کی دعوت کی چنانچہ یہ صاحبان تشریف لائے جب کھانا سامنے آچکا تو کسی نے غیب سے پکار کر یہ شعر پڑھا

وتلہبک عن دار الخلود مطاعم ولذۃ نفس عسیما غیر نافع

یہ سکر عقبہ (غلام) نے ایک چیخ ماری اور بیہوش ہو کر گر پڑے اور دوسرے حضرات بھی رونے لگے کھانا جوں کا توں رہ گیا (کسی نے ایک لقمہ بھی نہ کھایا)

فائدہ: جس طرح قلب کی صفائی کے وقت ہاتف کی آواز سنائی دیتی ہے اسی طرح آنکھ سے بھی کبھی خضر علیہ

السلام کی صورت نظر کرتی ہے کہ وہ اہل دل کے سامنے مختلف صورتوں میں تشریف لاتے ہیں۔ جیسے فرشتے انبیاء علیہم السلام کے سامنے مشکل ہو کر آتے تھے۔ اپنی حقیقی صورت یا ایسی شکل میں کہ کسی قدر ان کی صورت اصلی سے مشابہت رکھتی ہو۔

حدیث: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبرئیل علیہ السلام کو دوبار ان کی اصلی صورت میں دیکھا اور ارشاد فرمایا کہ انہوں نے افق کو روک لیا۔ ان آیات میں وہی صورت مراد ہے۔

علمہ شدید القوی ذومرۃ فاستوی وبو بالافق الاعلیٰ (النجم 7 تا 5) ترجمہ کنزالایمان: انہیں سکھایا سخت قوتوں والے طاقتور نے پھر اس وجہ نے قصد فرمایا اور وہ آسمان بریں کے سب سے بلند کنارہ پر تھا۔ (آخر آیات تک)

فائدہ: کبھی وجد جیسے احوال میں دلوں کا حال بھی معلوم ہو جاتا ہے اس علم کو تفرس (راستے) کہتے ہیں چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

اتقوا فراستہ المومن فانہ فنہ ینظر بنور اللہ

ترجمہ: مومن کی فراست سے ڈرو کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نور سے دیکھتا ہے۔

حکایت: ایک یہودی مسلمانوں کے پاس آتا جاتا اور پوچھتا کہ اس حدیث کا کیا مطلب ہے اتقوا فراستہ المومن لوگ تو عوامی معنی بیان کر دیتے مگر اسے تسلی نہ ہوتی ایک دفعہ وہ کسی صوفی صاحب باطن کے پاس گیا اور اس سے بھی وہی سوال کیا انہوں نے فرمایا کہ اس کا معنی یہ ہے کہ جو زنا تیرے کپڑوں کے اندر کمر میں ہے اسے توڑ ڈال اس نے کہا کہ آپ نے سچ کہا اس کا یہی معنی ہے۔ اس کے بعد وہ مسلمان ہو گیا اور کہا کہ اب میں نے سمجھا کہ آپ کامل مومن ہیں۔ اور آپ کا ایمان حق ہے۔

حکایت: ابراہیم خواص فرماتے ہیں کہ میں جامع بغداد میں چند درویشوں کے ساتھ بیٹھا تھا کہ ایک نوجوان دانشور خوبصورت اچھی خوشبو لگا کر مسجد میں آیا میں نے دوستوں سے کہا کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ یہودی ہے سب کو یہ بات بری محسوس ہوئی آخر میں باہر چلا گیا وہ نوجوان میرے رفقاء سے آکر دریافت کیا کہ شیخ نے میرے متعلق کیا فرمایا تھا انہوں نے بتانے میں احتراز کیا مگر اس نے اصرار کیا کہ سچ بتاؤ انہوں نے کہا شیخ نے فرمایا تھا کہ تم یہودی ہو یہ سن کر وہ نوجوان میرے پاس آیا میرے ہاتھوں پر جھکا اور سر کو بوسہ دیا اور مسلمان ہو گیا اور کہا کہ ہم نے اپنی کتابوں میں یہ مضمون دیکھا ہے کہ صدیق کی فراست خطا نہیں کرتی تو میں نے دل میں کہا کہ مسلمانوں کا امتحان لوں پھر میں نے مسلمانوں کو دیکھا تو کہا کہ اگر مسلمانوں میں صدیق ہوگا تو صدیقوں کے فرقہ میں ہو گا۔ کہ یہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے ہیں اس خیال سے میں تمہارے مجمع میں صورت بدل کر آیا جب آپ نے فراست سے میرا حال معلوم کر لیا تو میں نے یقین کیا کہ آپ صدیق ہیں۔

1- امام غزالی قدس سرہ کا اپنا قول ہے جسور کے نزدیک یہاں اللہ کی ذات مراد ہے تفصیل دیکھئے فقیر کی شرح حدائق بخشش - 12

فائدہ: راوی کہتا ہے کہ پھر وہ نوجوان اکابر صوفیہ میں سے ہو گیا۔ اسی طرح کے کشف کی طرف اس حدیث میں اشارہ ہے۔

لولا ان الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لفتروا الى ملكوت السماء
ترجمہ: اگر شیطان بنی آدم کے دلوں کے گرد نہ گھومتے تو بنی آدم آسمان کے ملکوت دیکھ لیتے

فائدہ: شیطانوں کا دورہ دلوں پر اسی وقت ہوتا ہے کہ صفات مذمومہ سے پرہیز نہ ہو کیونکہ شیطانوں کی تماشگاہ وہی ہیں اور جو ان صفات سے اپنے دل کو خالص اور صاف کرے شیطان اس کے دل کے ارد گرد نہیں پھرتا چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

الا عبادك منهم المخلصين (الحجر 40) ترجمہ کنزالایمان: مگر جو ان میں تیرے چنے ہوئے بندے ہیں اور فرمایا

ان عبادی لبس لک علیہم سلطان (الحجر 42) ترجمہ کنزالایمان: بے شک میرے بندوں پر تیرا کچھ قابو نہیں

فائدہ: سماع دل کی صفائی کا سبب ہے اور بذریعہ صفائی حق کا جل واضح ہوا کرتا ہے کہ اس میں حق ہی سماتا ہے اور اس پر حکایت ذیل دلالت کرتی ہے۔

حکایت: ذوالنون مصری بغداد میں داخل ہوئے ان کے پاس کچھ صوفی جمع ہو گئے جن کے ساتھ ایک قوال تھا۔ اور آپ سے اجازت چاہی کہ یہ کچھ گائے۔ آپ نے اجازت دی تو اس نے یہ اشعار پڑھے۔

صغیر ہواک عذبنی فکیف بہ اذا احتنکا وانت جمعیت من قلبی

ہوی قد کان مشترکا وبعد رضاک تغلنی وقتلنی لا یحل لک

تیری جھوٹی محبت نے مجھے سخت ستایا جب بڑی ہوگی کیسی ہوگی تو نے میرے دل میں محبت جمع کر دی جو مشترک تھی اپنی خوشی پر تو مجھے قتل کر رہا ہے میرا قتل کرنا تجھے روانہ تھا۔

حضرت ذوالنون مصری سن کر کھڑے ہو گئے پھر منہ کے بل گر پڑے پھر ایک اور صوفی کھڑا ہوا آپ نے فرمایا الذی یراک حین تقوم (الشعراء 218) ترجمہ کنزالایمان: جو تمہیں دیکھتا ہے جب تم کھڑے ہوتے ہو جو دیکھتا ہے تجھے جب تو کھڑے ہوتے ہو۔

یہ سن کر وہ بیٹھ گیا (فائدہ) اس کے دل کا حال آپ کو معلوم ہو گیا تھا کہ یہ تکلف سے وجد کرتا ہے اس لئے اسے بنا دیا کہ اگر غیر اللہ کے لئے اٹھو گئے تو وہی تمہارا مدعی ہوگا جو اٹھتے وقت تم کو دیکھتا ہے اگر وہ مرد سچا ہوتا تو ہرگز نہ بیٹھتا

فائدہ: وجد کا انجام یوں ہوتا ہے کہ وجد یا مکاشفہ ہوتا ہے یا حالت انہیں سے ہر ایک کی دو قسمیں ہیں۔ 1- افتاد

کے بعد اسے بیان کیا جاسکے۔ 2- بیان نہ کیا جاسکے۔

سوال: ایسی حالت اور علم کیسے ہو جس کی حالت بیان نہ کی جاسکے؟

جواب: یہ کوئی محل نہیں کیونکہ تمہیں اس کی نظیر انسان کے اپنے حالات میں مل سکتی ہے علم کی مثل تو یہ ہے کہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ کسی فقیہ کے سامنے دو مسئلے ایک صورت کے پیش ہوتے ہیں اور وہ اپنے ذہن میں ان دونوں کا فرق کر دے اگرچہ کیسا ہی فصیح ہو اور فرق کا معلوم کرنا ایک علم ہے جو اس کا دل ذوق سے دریافت کر لیتا ہے اور اس میں شک بھی نہیں کرتا کہ دل میں اس کے ارتقاء کا کوئی سبب ہو اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کی حقیقت ہے مگر اس کو بنا نہیں سکتا نہ اس وجہ سے کہ اس کی زبان میں قصور ہے بلکہ اس وجہ سے کہ وہ معنی ہی دقیق ہے کہ الفاظ میں نہیں آسکتے جو لوگ ہمیشہ ان مشکلات کی بحث کرتے رہتے ہیں انہیں معلوم ہو کہ ایسا ہوا کرتا ہے جیسے ہم نے بیان کر دیا۔ اور حال کی مثل یہ ہے کہ اکثر لوگوں کو جس وقت دل میں قبض یا سٹ ہوتا ہے اسے معلوم ہو جاتا ہے مگر اس کا سبب نہیں جانتے اور بعض اوقات آدمی ایک چیز میں فکر کرتا ہے اور اس سے اس کے دل میں اثر ہوتا ہے پھر اس سبب کو بھول جاتا ہے اور دل میں اثر محسوس ہوتا ہے کیونکہ وہ اثر دل میں باقی رہتا ہے اور کبھی یہی حالت سرور محسوس ہوتی ہے کسی ایسے سبب کے سوچنے سے جو موجب سرور ہو ایسی کیفیت دل میں قرار پکڑتی ہے کبھی یہی حالت حزن برپا جاتی ہے یہ کسی غم کی بات میں تامل کرنے سے پیدا ہوتی ہے کہ جس بات میں فکر کی تھی وہ یاد سے اتر جاتی ہے لیکن اس کے بعد اس کا اثر باقی رہتا ہے یہی حالت کبھی ایسی عجیب و غریب ہوتی ہے کہ نہ اس کو سرور کہہ سکیں اور نہ حزن اور نہ کوئی اور لفظ جس سے اسے تعبیر کیا جاسکے یا مقصد ظاہر کیا جاسکے۔

فائدہ: موزوں اور ناموزوں شعر میں تمیز کاملہ کسی میں ہوتا ہے کسی میں نہیں ہوتا یہ بھی ایک حالت ہے کہ بعض ذوق والے معلوم کر لیتے ہیں کہ یہ موزوں ہے اور یہ عبارت زحاف والی ہے مگر جسے ذوق نہیں اس کے سامنے یوں بیان نہیں کیا جاسکتا کہ جس سے مقصود واضح ہو جائے۔

فائدہ: نفس میں احوال عجیب و غریب ہیں کہ ان سب کی یہی کیفیت ہے بلکہ حالات مشہورہ خوف اور حزن اور سرور تو ایسی سماع سے ہوتے ہیں جو مفہوم ہو لیکن تاروں کے باجے اور تمام نغمے جو سمجھ میں نہیں آتے ان سے نفس تاثیر عجیب ہوتی ہے اور ان آثار عجیب کا الفاظ سے بیان کرنا ممکن نہیں۔ اور کبھی ان کو شوق سے تعبیر کرتے ہیں مگر وہ عجیب شوق ہے کہ جس کی طرف شوق ہے اس کا حال معلوم نہیں۔ مثلاً جس کا دل تاروں کے باجے اور شاہین اور ان جیسے اور چیزوں کے سننے سے مضطرب ہوتا ہے تو وہ یہ نہیں جانتا کہ دل کس چیز کا مشتاق ہے جس کے لئے اضطراب کرتا ہے اور دل میں ایسی حالت پاتا ہے کہ کسی بات کا متقاضی ہے مگر یہ معلوم نہیں کہ وہ کیا ہے۔ یہاں تک کہ یہ کیفیت عوام اور ان لوگوں پر بھی گذرتی ہے جن دل پر نہ کسی شے کی محبت غالب ہوتی ہے نہ اللہ تعالیٰ کی اس بات کا ایک راز وہ یہ ہے کہ ہر شوق کے دو رکن ہوتے ہیں۔

1- صفت مشتاق۔ یعنی مشتاق کو ایک طرح کی اس سے مناسبت جس کی طرف اشتیاق ہو۔

2- مشتاق الیہ کی صورت کا پہچانا اور اس کی طرف پہنچنے کی صورت معلوم ہونا پھر اگر انسان میں شوق کے دونوں رکن پائے جائیں گے تب تو ظاہر ہے کہ شوق میں اضطراب ہونا ممکن ہے اگر وہ صفت تو ہو جس سے شوق ہے مگر مشتاق الیہ کا علم نہ ہو تو جس وقت وہ صفت (جس کی طرف شوق ہے) حرکت کرے گی اور اس کی آگ بھڑکے گی تو موجب وہشت اور حیرت ہوگی مثلاً کوئی انسان اس طرح پرورش پائے کہ عورتوں کی صورت نہ دیکھے اور نہ جماع کی صورت سے واقف ہو پھر جب وہ بالغ ہو گا اور شہوت غالب ہوگی تو اپنے نفس میں شہوت کی آگ معلوم کرے گا مگر یہ نہ جانے گا کہ یہ اشتیاق جماع کا ہے کیونکہ وہ تو نہ اس کی کیفیت سے واقف ہے نہ عورتوں کی صورت دیکھی ہے اسی طرح انسان میں صفت شوق دلانے والی موجود ہے یعنی اسے ملاء اعلیٰ سے مناسبت ہے اور جن لذات کا وعدہ اس سے سدرة المنتہی اور فردوس بریں میں ہوا ہے وہ اس کے مشتاق الیہ ہیں مگر اس کے خیال میں ان باتوں کا علم بجز صفات اسماء کے اور کچھ نہیں جیسے کوئی لفظ جماع اور عورتوں کے نام سن لے اور کسی عورت کی صورت کبھی نہ دیکھی ہو نہ مرد کی اور نہ اپنی صورت آئینہ میں دیکھی کہ اس پر قیاس کر کے جان لے تو اب راگ سننے سے اس کا شوق حرکت کرتا ہے۔ مگر چونکہ زیادتی جہل اور دنیا میں مشغول ہونے سے وہ اپنے نفس کو اور اپنے پروردگار کو بھول گیا ہے اور اپنا وہ ٹھکانا بھی یاد نہیں جس کی طرف اس کا شوق طبعی ہے اس لئے کہ اس کا دل ایسے امر کا خواہاں ہوتا ہے کہ جانتا نہیں کہ وہ کیا ہے پھر مدہوش اور متحیر اور مضطرب ہوتا ہے اور اس کا گلا گھونٹے ہوئے کی طرح ہو جاتا ہے جسے اس درد سے چھوٹنے کی کیفیت معلوم نہ ہو۔ غرضیکہ اسی طرح کے حالات کی حقیقت پوری معلوم نہیں ہوتی اور نہ حال والا ان کو تقریر سے بیان کر سکتا ہے اس تقریر سے واضح ہو گیا کہ وجد دو طرح ہے۔

1- اس کا بیان الفاظ میں ہو سکے۔

2- بیان نہ ہو سکے۔

اب معلوم کرنا چاہئے کہ وجد کی دو قسمیں ہیں۔ 1- خود بخود دل پر هجوم کرے۔ 2- بتکلف وجد کیا جائے اس دوسری صورت کو تواجہ یعنی حال لینا کہتے ہیں

تواجہ کی بحث

تواجہ میں اگر مقصود رباہ ہو یا احوال شریفہ کا اپنے آپ میں ظاہر کرنا مقصد ہو حالانکہ واقع میں ان سے خالی ہے تو برا ہے۔ اگر اس لئے ہے کہ احوال شریفہ کا اس کے اندر حاصل ہوں اور ان کو کسب میں لایا جائے اسے وہ تدبیر سے کھینچ لانا چاہتا ہے۔ تو اچھا ہے اس نظریہ سے کہ آخر کسب کو احوال شریفہ کے کھینچ لانے میں دخل ہے اسی لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تلاوت قرآن مجید میں فرمایا کہ جسے رونانا آئے وہ رونی شکل بنائے اور بتکلف اظہار غم کرے کیونکہ یہ احوال اگرچہ ابتدا میں بتکلف کئے جاتے ہیں مگر انجام میں ثابت اور مستحق ہو جاتے ہیں اور اس کا انکار نہیں ہو سکتا کیونکہ جو شخص قرآن مجید سیکھتا ہے پہلے بڑے تکلف سے یاد کرتا ہے اور تکلف کے ساتھ خوب

سوچ سوچ کر ذہن پر زور دے کر پڑھتا ہے مگر خوب یاد ہو جانے کے بعد زبان پر ایسا چڑھ جاتا ہے کہ نماز وغیرہ میں غفلت کی حالت میں پڑھا تھا اسی طرح کاتب پہلے لکھنے میں بڑی محنت کرتا ہے پھر جب مشق ہو جاتی ہے تو لکھنا طبعی ہو جاتا ہے حتیٰ کہ ورق لکھتا اور نقل کرتا چلا جاتا ہے اگرچہ دل دوسری فکر میں ڈوبا رہتا ہے۔

خلاصہ : جب صفات کو نفس اور اعضاء قبول کرتے ہیں انکے اکتساب کی صورت اول میں یہی ہوتی ہے کہ تکلف اور بناوٹ کرنا پڑتی ہے اور آخر کو عادت سے عادت ہو جاتی ہیں اور یہی مراد ہے اس قول سے کہ عادت طبع پنجم ہے پس اگر احوال شریفہ کسی کے اندر مفقود ہوں تو ان سے ناامیدی نہ کرنی چاہئے۔ بلکہ چاہئے کہ انہیں بتکلف راگ سے یا اور کسی تدبیر سے حاصل کرے کیونکہ عادت میں ایسا دیکھا گیا ہے کہ جس نے کسی دوسرے پر عاشق ہونا چاہا ہے حالانکہ پہلے سے عاشق نہیں تھا تو اس نے یہ تدبیر کی کہ اپنے نفس کے سامنے اس کا ذکر مدام کرتا اور جو اس میں عمدہ باتیں اور اخلاق حمیدہ تھے ان کا بیان کرنا اور علی الدوام اس کی طرف دیکھنا شروع کیا یہاں تک کہ اس پر عاشق ہو گیا اور عشق اس کے دل میں ایسا جم گیا کہ اس کی حد اختیار سے باہر نکل گیا۔ پھر اس نے اس کے بعد اس سے چھوٹا چاہا تو نہ چھوٹ سکا۔ تو اسی طرح اللہ کی محبت اور اس کے دیدار کا شوق اور اس کی ناراضگی کا خوف اور دوسرے احوال شریفہ اگر انسان میں نہ ہوں تو چاہئے کہ ان کے حصول کی تدبیر کرے اس طرح کہ جو لوگ ان حالات سے موصوف ہوں ان کے پاس بیٹھ کر ان کے احوال دیکھا کرے اور ان کی صفات کو دل میں اچھا تصور کرے اور راگ سننے میں ان کا شریک ہو کر اللہ تعالیٰ کی جناب میں دعاء و تضرع کرے کہ وہ حالت مجھے بھی مرحمت فرما اور اس کے سامان میرے لئے مہیا فرما۔

فائدہ : ان احوال کے سامانوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ راگ سننے اور نیک بخت بندوں اور خوف خدا کرنے والوں اور مجبان اور مشتاقان ان کبریا اور خاشعین اللہ کے پاس بیٹھے اسے لئے کہ جو کسی کے پاس بیٹھتا ہے۔ اس کی عادات و صفات اس کے اندر بھی سرایت کر جاتی ہیں۔ یہاں تک کہ اسے خبر بھی نہیں ہوتی۔

استدلال : محبت و دیگر احوال کے حصول پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ دعاء دلیل ہے۔ آپ نے دعائیں فرمایا۔
اللہم ارزقنی حبک و حب من احبک و حب من یقربنی الی حبک
ترجمہ : الہی مجھے عطا کر اپنی محبت اور اس کی محبت جو تجھ سے محبت کرے اور اس کی محبت جو مجھے تیری محبت کے قریب کر دے۔

ازالہ وہم : اس دعائیں حضور علیہ السلام نے محبت کی طلب فرمائی اگر یہ امر طبعی ہوتا تو اس کی درخواست کیسے ہوتی۔ معلوم ہوا کہ وجد کی دو قسمیں ہیں۔ مکاشفہ اور حالت پھر دو قسمیں اور ہیں۔ اظہار ممکن ہو۔ اظہار ممکن نہ ہو۔ نیز وجد کی دو قسمیں اور ہیں بتکلف ہو۔ طبعی ہو۔

سوال : صوفیہ کو قرآن مجید سننے سے (جو اللہ تعالیٰ کا کلام ہے) وجد نہیں ہوتا اور راگ پر وجد ہوتا ہے اگر بالفرض

وجد اللہ تعالیٰ کی عنایت سے ہوتا اور حق ہوتا اور شیطان کے فریب سے اور باطل نہ ہوتا تو چاہئے تھا کہ راگ کی یہ نسبت قرآن مجید سے بطریق اولیٰ وجد ہوا کرتا؟

جواب: یہ جو وجد حق ہوتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی فرط محبت اور صدق ارادت اور اس کے شوق دیدار سے پیدا ہوتا ہے اور اس طرح کا وجد قرآن مجید کے سننے سے بھی جوش کرتا ہے اور جو وجد کہ خلق کی محبت اور مخلوق کے عشق سے ہو کرتا ہے وہ البتہ قرآن مجید کے سننے سے جوش میں نہیں آتا۔

وجد اور قرآن

قرآن مجید سے وجد ہونے پر خود قرآن گواہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ

الا بذكر الله تطمئن القلوب (الرعد 28) ترجمہ کنزالایمان: بس لو اللہ کی یاد ہی میں دلوں کا چین ہے۔

مثنیٰ نفسحر منه جلو دالذین یخشون ربهم نم تلین جلو دہم وقلوبہم الی ذکر اللہ
ترجمہ: یہ کتاب ہے دہرائی ہوئی بل کھڑے ہوتے ہیں اس سے کھل پر ان لوگوں کے جو ڈرتے ہیں اپنے رب سے پھر نرم ہوتی ہیں ان کی کھالیں اور ان کے دل اللہ کی یاد پر

فائدہ: طمانیت اور بدن پر رووں کا کھڑا ہو جانا اور خوف اور دل کی نرمی جو ان آیات میں مذکور ہیں وہ وجد ہی تو ہے اس لئے کہ وجد وہی ہوتا ہے جو سننے کے بعد نفس میں پایا جائے۔

انما المؤمنون الذین اذا ذکر اللہ وجلت قلوبہم (الانفال 2) ترجمہ کنزالایمان: ایمان والے وہی ہیں کہ جب اللہ کو یاد کیا جائے ان کے دل ڈر جائیں

لو انزلنا هذا القرآن علی جبل لرائینہ خاشعا منصدعا من خشینہ اللہ (الحشر 21) ترجمہ کنزالایمان: اگر ہم یہ قرآن کسی پہاڑ پر اتارتے تو ضرور تو اسے دیکھتا جھکا ہوا پاش پاش ہوتا اللہ کے خوف سے

فائدہ: ان آیات میں حالات کے قبیل سے خوف اور خشوع وجد ہے اگرچہ مکاشفات کے قبیل سے نہیں مگر کبھی مکاشفات اور تسبہت کا سبب ہو جاتا ہے۔

احادیث وجد: 1- حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ زینت دو قرآن کو اپنی آوازوں سے

2- حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی شان میں فرمایا

لقد اوتی مزمار امن مزامیر آل داؤد علیہ السلام دئے گئے ابو موسیٰ ایک نغمہ داؤد علیہ السلام کی خوش آوازوں سے

فائدہ: جن واقعات سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل دل کو قرآن سننے سے وجد ہوا ہے وہ بھی بکثرت ہیں۔ چند ایک ہم مختصراً عرض کریں گے۔

3- حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

شیبتنی سورۃ بود

بوڑھا کر دیا مجھ کو سورۃ ہود نے

فائدہ: یہ بھی وجد کی خبر ہے اس لئے کہ بڑھاپا حزن اور خوف سے ہوتا ہے اور حزن اور خوف وجد میں داخل ہیں۔

4- مروی ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سورۃ نساء پڑھی جب آپ اس آیت پر پہنچے

فکیف اذا جننا من کل امة لشہید وجننا بک علی ہولاء شہیدا النساء (41) ترجمہ کنزالایمان: تو کیسی ہوگی جب ہم ہر امت سے ایک گواہ لائیں اور اے محبوب تمہی ان سب پر گواہ اور نگہبان بنا کر لائیں

آپ نے فرمایا کہ بس کرو اس سے آپ کی دونوں آنکھوں سے اشک جاری تھے۔ ایک روایت میں ہے کہ

5- حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود پڑھ لیا کسی اور شخص نے آپ کے سامنے یہ آیت پڑھی ان لدینا انکالا وجحیما وطعاما" ذاقصہ وعذابا الیما (الزلزلہ 13) ترجمہ کنزالایمان: بے شک ہمارے پاس بھاڑی بیڑیاں ہیں اور بھڑکتی آگ اور گلے میں پھنستا کھانا اور دردناک عذاب تو آپ بے ہوش ہو گئے

6- ایک روایت میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم یہ آیت پڑھ کر روئے

ان تعذبہم فانہم عبادک

اگر تو ان کو عذاب کرے تو وہ تیرے بندے ہیں اور اگر ان کو معاف کرے تو تو ہی زبردست حکمت والا۔

7- حضور سرور عالم صلی علیہ وآلہ وسلم کا دستور تھا کہ آیت رحمت پر گزرتے تو دعا مانگتے اور بشارت کی درخواست کرتے ظاہر ہے کہ بشارت کی التجاء وجد ہے۔

8- جو لوگ قرآن مجید پر وجد کرتے ہیں ان کی تعریف اللہ تعالیٰ نے کی ہے۔ چنانچہ فرمایا

واذا سمعوا ما انزل الی الرسول نری اعینہم تفیض من الدمع ماعرفوا من الحق (المائدہ 83) ترجمہ کنزالایمان: اور جب سنتے ہیں وہ جو رسول کی طرف اترا تو ان کی آنکھیں دیکھو کہ آنسوؤں سے ابل رہی ہیں اس لئے کہ وہ حق کو پہچان گئے

9- مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب نماز پڑھا کرتے تھے تو آپ کے سینہ مبارک میں ایسا جوش ہوتا تھا جیسے ہنڈیا کے کھد بھوننے کی آواز ہوتی ہے۔

فائدہ: صحابہ اور تابعین نے جو قرآن پر وجد کیا ہے ان کی نقول بکثرت ہیں بعض نے بچھاڑ کھائی اور کچھ روئے اور

بیہوش ہو گئے اور بعض غشی کی حالت میں فوت ہو گئے۔

حکایت: حضرت زرارہ بن ابی اوقی (تابعی) رقبہ (جگہ کا نام) میں نماز پڑھتے تھے ایک رکعت میں آیت پڑھی

فاذا نقر فی الناقر فذلک یومئذ یوم عسیر (المدر 89)

ترجمہ: پھر جب صور پھونکا جائے گا تو وہ دن کراون ہے۔

اسکو پڑھتے ہی بیہوش ہو کر گر پڑے اور محراب ہی میں فوت ہو گئے آپ تابعین میں سے تھے۔

حکایت: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کسی کو پڑھتے سنا

ان عذاب ربک لواقع ما لہ من دافع (الطور 78) ترجمہ کنزالایمان: بے شک ترے رب عزوجل کا عذاب ضرور

ہوتا ہے اسے کوئی ٹالنے والا نہیں

آپ نے ایک چیخ ماری اور بیہوش ہو کر گر پڑے لوگ آپ کو مکان پر اٹھا کر لے گئے۔ آپ مہینہ بھر بیمار

رہے۔

حکایت: ابو جریر (تابعی) کے سامنے صالح مری نے قرآن کی چند آیات پڑھیں وہ چیخ مار کر فوت ہو گئے۔

حکایت: حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے کسی قاری کو پڑھتے سنا

ہذا یوم لا ینتفون ولا یوذن لہم فیعننرون المرسلت 35، 36) ترجمہ کنزالایمان: یہ دن ہے کہ وہ نہ بول سکیں گے

اور نہ انہیں اجازت ملے کہ عذر کریں۔

آپ کو غش آگیا۔

حکایت: علی بن فضیل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا شکر ہے تجھے وہ ملے گا جو اللہ تعالیٰ نے تجھ سے معلوم

کر لیا ہے اسی طرح بہت سے لوگوں کی حکایات منقول ہیں اور ایسا ہی صوفیہ کرام کا حال تھا اور ہے۔

حکایت: شبلی رحمۃ اللہ علیہ رمضان کی کسی رات میں ایک امام کے پیچھے اپنی مسجد میں نماز پڑھتے تھے امام نے یہ

آیت پڑھی

ولئن شئنا لنذہبن بالذی او حینا الیک (بنی اسرائیل) ترجمہ کنزالایمان: اور اگر ہم چاہتے تو یہ وحی جو ہم نے

تمہاری طرف کی اسے لے جاتے

حضرت شبلی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک چیخ ایسی ماری کہ لوگوں کو گمان ہوا کہ آپ کا طائر روح قفس عنصری سے

پرواز کر گیا اور آپ کا رنگ زرد پڑ گیا اور شانے تھرانے لگے اور یہی بار بار کہتے تھے کہ احباب کو ایسی ہی طرح خطاب

کیا کرتے ہیں۔

حکایت: حضرت جنید بعداوی رحمۃ اللہ علیہ حضرت سری سقلی رحمۃ اللہ علیہ کے پاس گئے فرماتے ہیں کہ میں نے

www.marfat.com

دیکھا کہ ایک شخص کو غش آیا ہوا ہے مجھ سے فرمایا کہ یہ وہ ہے کہ قرآن مجید کی آیات سن کر اسے غش آگیا ہے میں نے کہا کہ اس پر وہی آیت دوبارہ پڑھو جب وہ آیت پڑھی گئی تو اس کو افادہ ہو گیا حضرت سری سقلیؓ نے پوچھا کہ یہ مضمون تم نے کہاں سے سمجھا میں نے کہا کہ حضرت یعقوب (علی انبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام) کی بینائی کا ضعف مخلوق کی وجہ سے تھی (فراق یوسف علیہ السلام) تو مخلوق ہی کے سبب سے اچھی ہو گئی اگر آپ کی بینائی کا ضعف حق کے لئے ہوتا تو مخلوق کے سبب سے بینائی میں قوت نہ آتی۔ حضرت سری سقلیؓ نے اس جواب کو اچھا کہا اور جو تدبیر کہ حضرت جنید رحمۃ اللہ علیہ نے فرمائی تھی اسی کی طرف شاعر کا قول اشارہ کرتا ہے۔

وکاس شربت علی لذة واخری تداویت منها بہا

ترجمہ: میں نے پہلا پیالہ تو لذت کی وجہ سے پیا لیکن دوسرا اس بیماری کے علاج کے لئے پیا۔

حکایت: ایک صوفی نے فرمایا کہ میں ایک رات میں یہ آیت پڑھ رہا تھا

کل نفس ذائقة الموت ترجمہ کنزالایمان: ہر جان کو موت چھکنی ہے۔

میں نے اسے مکرر پڑھنا شروع کیا یہاں تک کہ غیب سے ایک آواز آئی کہ کہاں تک اس آیت مکرر پڑھے گا اس سے تو نے چار جن قتل کر ڈالے۔ جنہوں نے پیدائش کے وقت سے اپنا سر آسمان کی طرف نہیں اٹھایا تھا۔

حکایت: ابو علی معاذی نے حضرت شبلی رحمۃ اللہ علیہ سے کہا کہ بعض اوقات میرے کان میں کوئی آیت قرآن مجید کی پڑتی ہے تو مجھے دنیا سے اعراض کرنے کی طرف کشش کرتی ہے پھر جب میں اپنے کاروبار کے لئے اور لوگوں کی طرف رجوع کرتا ہوں تو کیفیت مذکورہ باقی نہیں رہتی۔

حضرت شبلی نے فرمایا کہ اگر قرآن سن کر تم متوجہ اور مائل الی اللہ ہوتے ہو تو یہ بھی اللہ تعالیٰ کی توجہ اور عنایت ہے اگر اپنے نفس کی طرف رجوع کرتے ہو تو یہ بھی اس کی شفقت اور رحمت ہے کیونکہ اس کی طرف متوجہ ہونے میں تمہیں بجز اس امر کے اور کچھ شایاں نہیں کہ اپنی تدبیر لو قوت سے بری ہو جاؤ

حکایت: کسی صوفی نے ایک قاری کو پڑھتے سنا

یا الینہا النفس المطمئنتہ ارجعی الی ربک راضیہ "مرضیہ" ترجمہ کنزالایمان: اے اطمینان والی جان اپنے رب عزوجل کی طرف واپس ہو یوں کہ تو اس سے راضی وہ تجھ سے راضی تو اس قاری سے دوبارہ پڑھوا کر کہا کہ نفس کو کب تک کہے جاؤں کہ رجوع کر اور یہ رجوع نہیں کرتا پھر وجد سے آکر ایسی چیخ ماری کہ جان نکل گئی۔

حکایت: بکر بن معاذ نے کسی کو پڑھتے سنا

واندرہم یوم الازفة ترجمہ: اور خبر سنا دے ان کو نزدیک والے دن کی تو مغلوب ہوئے پھر چیخ کر کہا کہ رزم کر اس پر جسے تو نے ڈرایا اور ڈرانے کے بعد بھی وہ تیری طاعت پر متوجہ

ہوایہ کہہ کر آپ کو غش آگیا۔

حکایت: ابراہیم اوہم رحمۃ اللہ علیہ جب کسی کو اذا لسماء انشقت (اشفاق 1) ترجمہ کنزالایمان: جب آسمان شق ہو

سننے تو آپ ایسے مضطرب ہو جاتے کہ گویا آپ کا بند بند کا پتا ہے

حکایت: محمد بن صبیح کہتے ہیں کہ ایک شخص فرات کے اندر غسل کرتا تھا اچانک ایک آدمی کنارہ پر یہ آیت پڑھتا ہوا نکلا و امتازوا الیوم ایہا المجرمون ترجمہ کنزالایمان: اور آج الگ پھٹ جاؤ اے مجرمو۔ تو وہ نہانے والا تڑپنے لگا یہاں تک کہ ڈوب کر مر گیا۔

حکایت: حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ نے کسی جوان کو تلاوت کرتے دیکھا اور جب وہ ایک آیت پر پہنچا تو اس کے رو گٹھے کھڑے ہو گئے حضرت سلمان کو اس سے محبت ہو گئی چند روز اسے نہ دیکھا تو لوگوں سے اس کا حال معلوم کیا کسی نے کہا کہ بیمار ہے آپ اس کی عیادت کو تشریف لے گئے تو وہ نزع میں ہے اس نے حضرت سلمان سے کہا کہ وہ کیفیت وجد جو کہ آپ سے میرے جسم پر ملاحظہ فرمائی تھی وہ اچھی صورت بن کر میرے پاس آئی اور مجھ سے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے تیرے تمام گناہ بخش دیئے۔

خلاصہ: اہل دل قرآن سننے کے وقت بھی وجد سے خالی نہیں ہوتے اگر قرآن کا سننا کسی میں کچھ اثر نہ کرے تو وہ اس آیت کا مصداق ہے۔

کمثل الذی ینعق بما لا یسمع الدعاء" وندأ صم بکم عمی فہم لا یعقلون البقرہ 171) ترجمہ کنزالایمان: جو پکارتے ایسے کو کہ خالی چیخ پکارے سوا کچھ نہ سنے بہرے گونگے اندھے کو انہیں سمجھ نہیں۔ بلکہ اہل دل کو تو کلمہ حکمت بھی اثر کرتا ہے۔

حکایت: جعفر خلدی کہتے ہیں کہ خراسانی حضرت جنید کی خدمت میں حاضر ہوا اس وقت آپ کے پاس کچھ لوگ بیٹھے ہوئے تھے۔ آپ نے ان سے پوچھا کہ انسان نزدیک اس کی موج سرائی اور برائی کہنے والے برابر کب ہو جاتے ہیں کسی نے کہا کہ جب آدمی ہسپتال میں جاتا ہے اور قیدوں میں مقید ہوتا ہے۔ حضرت جنید رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہ جواب تمہاری شان کے لائق نہیں۔ پھر آپ اس خراسانی کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ یہ حالت اس وقت ہوتی ہے کہ یقین کر لے کہ میں ایک عاجز مخلوق ہوں خراسانی نے ایک چیخ ماری اور فوت ہو گیا۔

سوال: اگر قرآن کا سننا وجد پیدا کرتا ہے تو صوفی قوالوں کے راگ سننے پر کیوں جمع ہوتے ہیں۔ قاریوں کے حلقہ میں ہوتا نہ قوالوں میں اور یہ بھی چاہئے تھا کہ انکا اجتماع اور وجد کرنا قاریوں کے حلقہ میں ہوتا نہ قوالوں میں اور یہ بھی چاہئے تھا کہ ہر ایک دعوت میں اجتماع کے وقت کوئی قاری بلایا جاتا نہ کہ قوال کیونکہ اللہ تعالیٰ کا کلام راگ سے

بلاشبہ افضل ہے؟

جواب: اگرچہ قرآن مجید کا سننا باعث وجد ہے مگر اس کی بہ نسبت وجد کا جوش سماع سے زیادہ ہوتا ہے۔

وجد کے وجوہ: سماع سے وجد کے ساتھ وجوہ ہیں۔ قرآن مجید کی تمام آیات سننے والے کے مناسب حل نہیں اور نہ اس قابل ہیں کہ تمام کو سمجھ کر جس حل میں وہ مبتلا ہے۔ اس پر ڈھال لے۔ مثلاً جس پر حزن اور شوق اور ندامت غالب ہو تو اس کے حل کے مناسب یہ آیت کیسے ہوگی۔

یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثین (النساء 11) ترجمہ کنزالایمان: اللہ تمہیں حکم دیتا ہے تمہاری اولاد کے بارے میں بیٹے کا حصہ دو بیٹوں کے برابر ہے

اور یہ آیت

والذین یرمون المحصنات الغفلت المومنات (نور 23) ترجمہ کنزالایمان: بے شک وہ جو عیب لگاتے ہیں انان پارسا ایمان والیوں کو۔

اسی طرح وہ آیات جن میں احکام میراث اور طلاق اور حدود وغیرہ ہیں اور دل کی بات محرک وہی چیز ہوتی ہے جو اس کے مناسب ہو اور اشعار کو جو شعراء نے نظم کیا ہے تو حالات دل کے ہی ظاہر کرنے کے لئے ہیں۔ ان اشعار سے حال کے سمجھنے میں کچھ تکلف نہیں کرنا پڑتا ہاں جس پر حالت زبردست غالب ہو اس کے ہوتے ہوئے دوسری حالت کی گنجائش ہی نہ ہو اور تیزی طبع اور ذکائے ذہن اتنا ہو کہ الفاظ میں سے دور دور کے معنی سمجھ لیا کرے تو ایسا شخص ہر بات سننے پر وجد کر سکتا ہے۔ مثلاً اگر کوئی شخص یوصیکم اللہ فی اولادکم سے موت کی حالت سمجھے جس سے وصیت کی حاجت ہوتی ہے اور یہ کہ انسان کو ضروری ہے کہ اپنا مال اور اولاد جو دنیا کے اندر دو محبوب چیزیں ہیں ان میں سے ایک محبوب کو دوسرے کے قبضہ کے لئے چھوڑے اور دونوں سے جدائی کر جائے (تو اس خیال سے اس پر خوف اور فزع غالب ہو جائے یا یوصیکم اللہ میں صرف اسم ذات سن کر مدہوش ہو جائے نہ اس کے آگے کے مضمون کی خبر رہے نہ پیچھے کے معانی کی یا دل میں یہ خیال گزرے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت اور شفقت کو دیکھنا چاہئے کہ بندوں پر عنایت رہے اور اس خیال سے رجا کی حالت جوش کرے اور موجب اس کے سرور اور استبشار کا موجب ہوگی یا للذکر مثل حظ الانثین سے دل میں یہ خیال کرے کہ مرد کو مردیت کی وجہ سے عورت پر فضیلت ہے اور آخرت میں فضیلت ان مردوں کو ہے جنکی شان یہ ہے۔

رجال لا تلهیہم تجارۃ ولا بیع عن ذکر اللہ (النساء 11) ترجمہ کنزالایمان: وہ مرد جنہیں غافل نہیں کرنا کوئی سودا اور نہ خرید و فروخت اللہ کی یاد

اور اس خیال سے خوف کرے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ جیسے عورت اموال دنیا میں پیچھے رہ گئی ویسے ہی ہم بھی آخرت کی نعمتوں سے پیچھے نہ رہ جائیں۔ تو اس طرح کے خیالات سے بعض اوقات وجد کی تحریک ہوتی ہے، لیکن

اسی شخص کو جس میں دو وصف ہوں ایک تو حالت مستغرق غالب ہو دوسرے فطانت جید اور زکاء کامل کہ قریب کی باتوں پر واقف ہو جائے اور ایسے مردان خدا چونکہ کیا ہے اس لئے راگ کی خواتین کی جاتی ہے کہ اس میں الفاظ احوال کے مناسب ہوتے ہیں۔ سنتے ہی فوراً حالت وجد آ جاتا ہے۔

حکایت: حضرت ابو الحسین ثوری رحمۃ اللہ علیہ کسی دعوت میں ایک جماعت کے ساتھ تھے ان لوگوں میں کچھ تذکرہ علمی ہونے لگا ابو الحسین ثوری خاموشی سے سنتے رہے یکبارگی سر اٹھا کر اس مضمون کے اشعار پڑھے

رب ورفاء ہتوف فی الضحی ذات شجو صدحت فی فتن

ذکر الفاود ہرا صالحا" ویکت حزنا فہاحت حزنی

فنکائی ربما ارفہا ویکابا بما ارقنی

ولقد اشکو فما افہما ولقد تشکو فما تضہمنی

غیرانی بالجوی اعرہا وہی ایضا" بالجوی تعرفتی

ترجمہ: صبح کو فاختہ (دل باختہ) نغمہ کو کو سے اپنا زخمی دل مزید زخمی کر رہی تھی۔ یاد کرتی تھی محبوب کو اپنے اچھے اوقات کو رو کر اپنا اور میرا غم برہاتی تھی کبھی میں اپنے رونے سے اس کا دل زخمی کرتا اور کبھی وہ رو کر میرا دل زخمی کرتی تھی۔ جب میں شکوہ شکایت کرتا تو وہ کچھ نہیں سمجھتی تھی اور وہ شکوہ شکایت کرتی تھی تو میں بھی کچھ نہیں سمجھتا تھا سوائے اس کے کہ وہ مجھے عشق کا زخمی سمجھ کر دیکھتی رہی اور میں بھی اسے عشق کے صدمت کی ماری سمجھ کر دیکھتا رہا۔

راوی کہتا ہے کہ ان لوگوں میں کوئی ایسا نہ تھا جس نے وجد نہ کیا ہو اور یہ وجد ان کو اس علم سے نہ ہوا جس میں وہ بحث کر رہے تھے حالانکہ وہ علم بھی یقینی اور حق ہی تھا۔

2- قرآن مجید اکثر لوگوں کو یاد ہوتا ہے اور کانوں اور دلوں پر کثرت سے آتا جاتا ہے اور جو بات کہ پہلی بار سنی جاتی ہے اس کا اثر دلوں میں بہت زیادہ ہوتا ہے اور دوسری دفعہ میں اثر ضعیف ہو جاتا ہے اور تیسری بار تو گویا رہتا ہی نہیں اگر بالفرض کسی ایسے شخص کو کہا جائے کہ جس پر وجد غالب ہو کہ ہمیشہ ایک ہی شعر پر تھوڑے عرصہ میں ایک دن یا ہفتہ کے اندر وجد کیا کرے تو اس سے کبھی نہ ہو سکے گا۔ اگر شعر بدل دیا جائے تو اس کا اثر اس کے دل میں جدید پیدا ہو گا اگرچہ مضمون وہی ہو جو پہلے شعر کا تھا مگر لفظ اور وزن و قافیہ کا پہلے سے جدا ہونا نفس کو متحرک کر دیتا ہے گو قول وہی ہو اور قاری سے ممکن ایسا نہیں کہ ہر وقت نیا قرآن پڑھے اور ہر سورت نئی تلاوت کرے اس لئے کہ قرآن تو مخصوص ہے اس میں نہ کچھ بڑھ سکتا ہے نہ الفاظ بدل سکتے ہیں وہ توکل کا کل محفوظ ہے بار بار وہی سنا جاتا ہے اور یہی وجہ تھی کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ جب دیہاتیوں کو دیکھا کہ قرآن مجید پڑھتے ہیں اسے سن کر روتے ہیں تو فرمایا کہ ہم بھی ایسے ہی تھے جیسے تم ہو مگر اب ہمارے دل سخت ہو گئے۔ (بار بار سن کر سخت یعنی اس سے مانوس ہو گئے ہیں۔)

ازالہ وہم: اس سے یہ گمان نہ کرنا کہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کا دل دیہاتیوں میں بھی زیادہ سخت تھا یا آپ کو اللہ تعالیٰ اور اس کے کلام سے اتنی محبت نہ تھی جتنی دیہاتیوں کو تھی بلکہ اصل وجہ یہ تھی کہ دل پر مکرر گزرنے سے عادی ہو گئے تھے اور کثرت اسماع کی وجہ سے اس سے اتنا انس تھا کہ اثر کم محسوس ہوتا تھا کیونکہ "عادی" محال ہے کہ کوئی سننے والا ایک آیت سے جسے پہلے نہ سنا ہو اور اگر یہ کرے پھر تیس سال تک ہمیشہ اسی کو مکرر پڑھ کر رویا کرے حالانکہ آیت وہی ہے مگر چونکہ نئی بات نہیں ہوتی اس لئے کچھ اثر نہیں ہوتا اور یہ مشہور ہے کہ کل جدید لذیذ حرایا نئی چیز مزہ دار ہوتی ہے۔ ہر نئی بات کا ایک صدمہ ہوتا ہے اور ہر مانوس شے کے ساتھ انس ہوتا ہے جو صدمہ کے مخالف ہے۔

شکایت: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ارادہ کیا تھا کہ لوگوں کو خانہ کعبہ کا طواف کثرت سے نہ کرنے دیں اور فرمایا کہ مجھے خوف ہے کہ لوگ کہیں اس گھر سے مانوس نہ ہو جائیں اور پھر اس کی وقعت دل میں کم ہو جائے۔

فائدہ: جو شخص حج کو جاتا ہے اور خانہ کعبہ پر اس کی پہلی نگاہ پڑتی ہے تو روتا اور چلاتا ہے اور بعض اوقات تو دیکھتے ہی بعض لوگوں پر غش آجاتا ہے اور پھر اتفاقاً "مکہ مکرمہ میں مہینہ بھی ٹھہرتا ہے تو وہ بات دل میں نہیں پاتا جو پہلے دیکھی تھی۔

خلاصہ اقوال: اجنبی اور نئے اشعار ہر وقت پڑھ سکتا ہے اور آیات میں قاری سے ادا نہیں ہو سکتا۔
3- کلام کے موزوں ہونے سے شعر کا مزہ بدل جاتا ہے اور دل میں اثر جداگانہ کرتا ہے کیونکہ اچھی آواز موزوں ہوتی ہے اور کلام طیب بے وزن ہوتا ہے اور وزن اشعار میں ہی پلایا جاتا ہے آیات میں نہیں ہوتا اور وزن کو اس میں اتنا دخل ہے کہ اگر قوال جس شعر کو پڑھتا ہے تو اس میں زخاف کر دے یا غلطی کرے یا لے کی حد سے (جو نغمہ میں ہوتی ہے) ہٹ جائے تو سننے والے کا دل گھبرائے گا اور اس کا وجد و سماع باطل ہو جائے گا۔ طبیعت کو عدم مناسبت کی وجہ سے وحشت ہوگی اور جب طبیعت پریشان ہوگی تو دل پہلے پریشان ہوگا۔

خلاصہ: اس اعتبار سے کہ وزن کو اثر ہوا کرتا ہے راگ میں شعر ہی مطلوب ہوا۔
4- شعر موزوں کی تاثیر دل میں نغموں کی وجہ سے مختلف ہوتی ہے جن کو سر اور لے کہتے ہیں اور یہ باتیں حرف مقفور کو بڑھانے اور محدود کو گھٹانے اور کلمات کے بیچ میں وقف کرنے اور بعض کو منقطع اور بعض کو موصول کرنے سے ہوتی ہے اور یوں تصرف شکوہ میں درست ہیں مگر قرآن مجید میں جائز نہیں کیونکہ اس میں تلاوت اسی طرح چاہئے جیسے اللہ رب العزت نے نازل فرمایا ہے اگر مقتضائے تلاوت کے خلاف اس میں مد کی جگہ قصر یا اس کا عکس یا وقف یا وصل یا قطع ہو گا تو وہ حرایا مکروہ ہو گا اگر قرآن مجید کو سادہ طور پر جیسے نازل ہوا ہے پڑھا جائے گا تو اس میں وہ اثر نہ ہو گا جو نغموں کے سروں سے ہوتا ہے حالانکہ تاثیر میں وہ سب مستقل ہیں اگرچہ سمجھے نہ جائیں جیسے

تاروں کے باجوں اور نفیری اور شاہین اور تمام آوازوں میں جو سمجھ میں نہ آئیں اثر دیکھا جاتا ہے۔

5- نعمات موزوں کی تاکید اور آوازوں موزوں سے بھی ہو جاتی ہے جو حلق سے نہیں نکلتی مثلاً لکڑی سے گن لگانے یا ڈھولکی کی تل وغیرہ سے اثر دوپلا ہو جاتا ہے اس لئے کہ وجد ضعیف جب ہی ابھرتا ہے کہ اس کا سبب قوی ہو اور ان تمام باتوں کے یکجا ہونے سے سبب قوی ہو جاتا ہے اور ان میں سے ہر ایک کو تاثیر میں دخل ہے اور واجب ہے کہ قرآن مجید کو ان جیسے قرائن سے بچایا جائے اس لئے کہ عوام کے نزدیک ان قرائن کی صورت کھیل جیسی ہے اور قرآن بالاتفاق کھیل نہیں پس حق محض میں ایسی چیز ملانا جو عوام کے نزدیک کھیل ہو یا خواص کے نزدیک کھیل جیسی صورت ہو وہ اس کو اس نظر سے نہ دیکھتے ہوں کہ کھیل ہے جائز نہ ہوگی بلکہ قرآن کی تعظیم کرنی چاہئے کہ عام راستوں پر نہ پڑھا جائے اور نہ ہی جنابت کے حال میں اور نہ ہی بے وضو ہونے کے وقت بلکہ ایسی مجلس میں پڑھا جائے جس میں خاموشی ہی خاموشی ہو اور ظاہر ہے کہ حق حرمت قرآن کی حرمت کا حق ان لوگوں کے سوا اور کسی سے پورا نہیں ہو سکتا جو اپنے احوال کے نگران رہیں۔ اسی وجہ سے راگ کی طرف میلان کیا جاتا ہے جس میں اس نگرانی اور لحاظ کی ضرورت نہیں اسی وجہ سے شادی کی راتوں میں دف بجانا مع قرآن کی تلاوت کے درست نہیں حالانکہ دف بجانے کا حکم حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ نکاح کو ظاہر کرو اگرچہ چھلنی بجانے سے ہو (یا کسی اور عبارت سے ارشاد کیا جس کا معنی یہی ہے)

مسئلہ: شعر کے ساتھ دف بجانا درست ہے نہ کہ قرآن سے ہی وجہ ہے کہ جب حضور صلی علیہ وسلم ربیع بنت معوذ کے گھر میں ان کی شادی کے دن تشریف لے گئے اور ان کے پاس کچھ لونڈیاں گا رہی تھیں آپ نے ایک کی آواز سنی کہ راگ کے طور پڑھتی تھی۔

وفینا نبی یعلم ما فی غد اور ہمارے میں وہ نبی علیہ السلام ہیں جو کل کی بات جانتے ہیں۔

ازالہ وہم: اس جملہ سے وہابی دیوبندی استدلال کرتے ہیں کہ حضور علیہ السلام کو علم غیب (بالخصوص کل کیا ہوگا) اس کے فقیر نے متعدد جوابات اپنی تصنیف غایتہ المامولہ اور نور الہدیٰ میں لکھے ہیں اور جواب یہ ہے کہ آپ نے لڑکی کو اس شعر سے اس لئے روکا کہ وہ شعر موضوع کے خلاف تھا اس لئے کہ موضوع غزوات کی داستان تھی اور وہ مناقب پڑھنے لگیں۔ (اویسی غفرلہ)

آپ نے فرمایا کہ اسے چھوڑ اور جو پہلے کہتی تھی وہی کہہ اس کی وجہ یہی تھی کہ یہ نبوت کی شہادت تھی۔ اور راگ کھیل ہے اور شہادت نبوت کھیل نہیں تو اسے ایسی چیز سے نہیں ملانا چاہئے جو کھیل کی صورت پر ہو کہ اس صورت میں ان اسباب کی تقویت دشوار ہوگی جسے دل کی تحریک کرتا ہے تو اسی لئے اسے اس قول سے منع فرمایا اور راگ کی اجازت دے دی۔

1- یہ دہائیوں دیوبندیوں کے لئے امام غزالی قدس سرہ کی طرف سے جواب ہو گا کہ موضوع کی تبدیلی کی وجہ سے روکا۔ (اویسی غفرلہ)

پس جیسے اس لوندی پر شہادت نبوت سے راگ کی طرف رجوع واجب ہوا اسی طرح حرمت قرآن مجید اس کی مقتضی ہے کہ اس سے بھی راگ کی طرف رجوع ہونا چاہئے۔

6- قوال کبھی کوئی شعر ایسا پڑھتا ہے کہ سننے والے کے حال کے موافق نہیں ہوتا اسی لئے وہ اسے برا جانتا ہے اور قوال کو روک دیتا ہے کہ یہ کہو دوسرا شعر پڑھو کیونکہ ہر کلام ہر حال کے موافق نہیں ہوا کرتا پس اگر دعوتوں میں قاری سے کچھ پڑھوایا کرتے تو بعید نہیں کہ وہ ایسی آیت پڑھتا جو ان کے حال کے موافق نہ ہوتی حالانکہ قرآن سب کا سب لوگوں کے لئے شفا ہے مگر باعتبار حالات کے ہے مثلاً رحمت کی آیات خائف کے حق میں شفا ہیں اور عذاب کی آیات بے خوف اور مغالطہ میں پڑے ہوئے شخص کے لئے شفا ہیں اسی طرح ہر آیت کا قیاس کیجئے۔ تفصیل میں تطویل ہے۔ ثابت ہوا کہ قرآن پڑھنے میں یہ اندیشہ ہے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ کوئی آیت حاضر مجلس کے حال کے موافق نہ ہو اور کوئی اسے اچھا نہ سمجھے اور کلام الہی کو برا سمجھنے کے خطرہ میں مبتلا نہ ہو جائے کہ پھر اس سے نجات کی کوئی سبیل نصیب نہ ہوگی اور اس خطرہ سے احتراز کرنا نہایت واجب اور ضروری ہے اسی لئے اس سے نجات کی تدبیر یہی ہے کہ کلام کو اپنے حال پر رکھا جائے اور اللہ تعالیٰ کے کلام کو صرف اسی صورت پر ڈھل سکتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کا مقصود ہے اس سے کسی دوسری صورت پر ڈھالنا جائز نہیں اور شاعر کے شعر کو جائز ہے کہ اس کی مراد کے سوا پر محمول کر لیا جائے۔

خلاصہ: قرآن مجید میں یا تو اس کے برا جاننے کا خطرہ ہے یا تطویل غلط کا جو حال کے موافق ہو تو کلام الہی کو ان دونوں باتوں سے محفوظ رکھنا اور اس کی توقیر واجب ہے یہ چھ وجوہ قرآن مجید کے نہ سننے اور راگ کی طرف صوفیہ کے میلان کی مجھے محسوس ہوئی ہیں۔

7- یہ وہ وجہ ہے جسے ابو نصر سراج طوسی رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا ہے اور قرآن سے سماع نہ کرنے کا عذر اس طرح لکھا ہے کہ قرآن اللہ کا کلام اور اس کی صفات میں سے ایک صفت ہے اور وہ چونکہ وہ حق اور غیر مخلوق ہے تو بشریت جو اس کی مخلوق ہے اسے اس کی تاب نہیں اور اگر ایک ذرہ قرآن مجید کے معانی اور ہیبت واضح ہو جائے تو بشریت کی صفات پھٹ جائیں بلکہ مدہوش و متحیر ہو جائے مگر نعمات عمدہ کو طبیعتوں سے مناسبت ہے اور ان کی نسبت لذتوں کی سی نسبت ہے نہ امور حقہ سے اسے کوئی نسبت نہیں اور شعر کی نسبت بھی حظوظ کی سی ہے تو جب اشعار کے اشارات اور لطائف نعمات و اصوات سے ملتے ہیں تو ایک دوسرے کے ہم شکل ہو جاتے ہیں اور لذتوں سے قریب تر اور دلوں پر ہلکے محسوس ہوتے ہیں اس لئے کہ مخلوق کا جوڑ مخلوق سے خوب ہوتا ہے تو جب تک بشریت رہتی ہے اور ہم اپنی صفات اور حظوظ پر ہیں تو ہمیں راحت نعمات دلکش اور اصوات خوش محسوس ہوتے ہیں اس لئے ان حظوظ کی بقاء کے مشاہدہ کیلئے یہی بہتر ہے کہ ہم اشعار کی طرف راغب ہوں اور کلام الہی سے جو اللہ تعالیٰ کی صفت ہے اور اسی سے اس کا آغاز اور اسی پر اس کا انجام ہے حظوظ کے متلاشی نہ ہوں۔ (یہ ابو نصر کی تقریر اور عذر کا خلاصہ ہے)

حکایت: ابو الحسن دراج رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ میں نے بغداد سے یوسف بن حسین رازی رحمۃ اللہ علیہ

کی زیارت اور سلام کے لئے سفر کیا جب مرے میں داخل ہوا تو جس سے ان کا حال پوچھا اس نے یہی کہا کہ اس زندیق سے تم کو کیا کام ہے میرا دل تنگ ہوا یہاں تک کہ واپسی کا ارادہ کیا پھر دل میں سوچا کہ اتنا بڑا سفر کیا ہے کم از کم انہیں دیکھ تو لوں پھر معلومات حاصل کر کے آپ کے پاس گیا میں نے دیکھا آپ مسجد کی محراب میں بیٹھے ہیں اور ان کے سامنے ایک شخص ہے اور خود قرآن ہاتھ میں لئے تلاوت کر رہے ہیں اور وہ نہایت خوبصورت اور چمک دک اور مقطع داڑھی والے ہیں میں نے سلام کیا میری طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ تم کہاں سے آئے ہو میں نے کہا بغداد سے پوچھا کس لئے آئے ہو میں نے کہا کہ آپ کی زیارت کے لئے فرمایا اگر بالفرض ان شہروں میں جہاں سے تم آئے ہو کوئی کتا کہ تم ہمارے پاس ٹھہر جاؤ ہم تمہارے لئے مکان یا لونڈی خرید کر دیتے ہیں تو یہ تمہارے آنے سے مانع ہوتا میں نہ کہا اب تک تو اللہ تعالیٰ سے میرا امتحان کسی بات سے نہیں لیا لیکن اگر اس طرح ہوتا تو نہ معلوم اس وقت میں کیسا ہوتا پھر آپ نے مجھ سے کہا کہ تجھے کچھ گانا آتا ہے میں نے کہا ہاں فرمایا سناؤ میں نے یہ قطعہ پڑھا

راتیک بدنینی البک تباعدی فباعدت نفس فی ابتغا التقرب

راینک تبنی دائما فی قبتعنی ولو کنت ذا حزم لہدمت ما تبنی

ترجمہ: میں تجھے دیکھ رہا ہوں کہ ترا تباعد دور ہوتا مجھے قریب کر رہا تقرب کی طلب سے میرا نفس بعید ہو گیا۔ میں تجھے دیکھ رہا ہوں کہ تو ہمیشہ میرے فراق کی بنا کر رہا ہے اگر واقعی تم اس کا پختہ ارادہ رکھتے ہو تو جو تم بنا کی اسے ڈھا دے۔

جس قرآن مجید کی تلاوت کر رہے تھے اسے بند کر کے اتنا روئے کہ داڑھی اور رومل تر ہو گیا حتیٰ کہ ان کے رونے کی کثرت سے مجھے بھی ان کے حال پر ترس آ گیا۔ پھر فرمایا کہ بیٹا لوگ مجھے ملامت کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یوسف زندیق ہے اور میرا یہ حال ہے کہ صبح کی نماز سے قرآن پڑھتا تھا مگر میری آنکھ سے ایک قطرہ بھی نہیں گرا۔ اور ان اشعار سے مجھ پر قیامت ٹوٹ پڑی۔

خلاصہ: کوئی دل کو اگرچہ اللہ تعالیٰ کی محبت میں قربان کئے ہوئے ہو اسے اللہ تعالیٰ ہی قرب ہو گا اور شعراء تو اس کے واقف بھی نہیں ہوں گے لیکن شعراء اجنبی ان میں وہ جوش پیدا کرتے ہیں جو قرآن مجید کی تلاوت سے نہیں ہوتا اور یہ بات شعر کے وزن اور طبائع سے ہم شکل ہونے سے ہوتی ہے۔

نکتہ: چونکہ اشعار طبیعت بشری کے مناسب ہوتے ہیں اس لئے انسان شعر بنانے پر قادر ہے لیکن قرآن چونکہ کلام بشری کے اسلوب اور طریق سے باہر ہے اس لئے قوت بشری میں نہیں کہ ویسا کلام کہہ سکے کیونکہ اس کی طبیعت کے ہم شکل نہیں۔

حکایت: ایک شخص ذوالنون مصری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد اسرائیل کے پاس گیا انہیں دیکھا کہ وہ زمین انگلی سے

۱۔ اس طرح کا واقعہ سیدنا محبوب الہی خواجہ نظام الدین اولیاء دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کا بھی مشہور ہے۔ (اویسی غفرلہ)

کریڈتے ہوئے شعر گارہے ہیں پھر اس سے پوچھا کہ تجھے گانا آتا ہے اس نے کہا نہیں آپ نے کہا کہ تو صاحب دل آدمی ہے۔

فائدہ: اس میں اشارہ تھا کہ جو شخص دل والا ہے وہ اپنی طبیعت کو جانتا ہے اسے معلوم ہے کہ دل کو اشعار اور نعمات سے وہ حرکت ہوتی ہے جو دوسری چیز سے نہیں ہوتی۔ اس لئے کہ وہ تحریک کا طریقہ بتکلف پیدا کرتا ہے اپنی آواز سے یا غیر کی آواز سے

(یہاں تک ہم دو مقاموں کا حکم لکھ چکے یعنی سماع کے سمجھنے اور ڈھالنے اور وجد کا جو دل میں محسوس ہوتا ہے اب ہم وجد کا اثر ظاہری یعنی چیخاگریہ کرنا اور متحرک ہونا اور کپڑے پھاڑنا وغیرہ بیان کرتے ہیں

مقام نمبر 2

سماع آداب

سماع کے آداب پانچ ہیں۔

1- وقت اور جگہ اور یارانِ مجلس کا لحاظ۔ حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سماع میں تین باتیں ضروری ہیں ورنہ نہ سنتا چاہئے۔ وقت، جگہ اور یارانِ مجلس

وقت کی رعایت سے مراد یہ ہے کہ کھانا موجود ہونے کے وقت یا جھگڑنے کے وقت یا نماز کے وقت یا اور کسی وقت جس میں کوئی ایسا مانع پیش ہو اور سماع میں دل نہ لگنے دے تو سماع سے کوئی فائدہ نہیں۔

مکان کی رعایت سے یہ مراد ہے کہ چلتا راستہ یا بری وضع کا مکان نہ ہو اور اس میں کوئی ایسا سبب نہ ہو جس سے دل اس طرف متوجہ ہو تو ایسے مکانات سے اجتناب چاہئے۔

یارانِ مجلس سے یہ مراد ہے کہ کوئی غیر آدمی مثلاً سماع کا منکر زاہد خشک قلوب کے لطائف سے بے بہرہ مجلس نہ ہو کیونکہ ایسے شخص کا موجود ہونا گراں گذرے گا اور دل اس کی طرف مشغول ہو گا۔ یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی متکبر

دنیا دار ہو گا کہ اس کا لحاظ کرنا پڑے گا یا کوئی مصنوعی صوفی کہ وجد اور ناچنا اور کپڑے پھاڑنا ریاء کے لئے کرے اسے لوگ دل کو پریشان کرتے ہیں ان سے بھی اجتناب چاہئے اگر یہ شرائط نہ ہوں تو راگ کا نہ سنتا بہتر ہے سننے والے کو

اس کا لحاظ ضروری ہے۔

ادب: شیخ کو حاضرین کا حال دیکھ لینا چاہئے یعنی اگر اس کے مریدوں کو سماع مضر ہو تو ان کے سامنے راگ نہ سنے

1- ہمارے دور کے حضرات سماع کے عشاق ان آدابِ خدمت کو عمل میں لائیں ورنہ سماع کا ترک ضروری ہے۔ (اویسی غفرلہ)

2- میں تو سمجھتا ہوں کہ سماع کے عشاق اکثر گدی نشین حضرات خود بھی ان باتوں سے فارغ ہیں تو مریدین کا کیا کہنا۔ (اویسی غفرلہ)

اگر سنے بھی تو ان کو کسی اور مشغول میں لگا دے اور جس مرید کو سماع سے مضر ہو وہ تین طرح کے لوگوں میں ایک ہوتا ہے۔ 1- یہ سب سے کم مرتبہ ہے یہ وہ مرید ہے اسے طریق سلوک میں سے سوائے اعمال ظاہری کے اور کچھ معلوم نہیں اسے سماع کا ذوق ہی نہیں تو ایسے مرید کو ذکر اللہ یا اور کسی کام میں مشغول ہونا چاہئے ورنہ سماع میں اس کی تضيغ اوقات ہوگی۔ 2- اسے سماع کا ذوق تو ہے مگر ابھی تک اس میں کچھ حظ نفس اور شہوات اور صفات بشری کی طرف التفات باقی ہے یا ایسا متکبر نہ ہو کہ صفات بشری اور شہوات کی آفات سے بے خوف ہو جائے تو بعید نہیں کہ بعض اوقات سماع اس کے حق میں لہو اور شہوت کا مقتضی ہو جائے اور جس طریق میں وہ معروف ہے اس سے بھی محروم ہو جائے اور اسے تکمیل سے سماع روک دے۔ 3- وہ مرید کہ جس کی شہوت بھی ٹوٹ گئی ہے اور اس کی آفات سے بھی محفوظ ہے اور اس کی بصیرت مفتوح اور دل پر محبت الہی غالب ہے مگر اس نے علم ظاہر کی تحصیل مکمل نہیں کی اور نہ اللہ تعالیٰ کے اسماء و صفات سے واقفیت حاصل کی اور نہ اسے یہ معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے کونسی چیز جائز ہے اور کونسی محال تو ایسے مرید کے سامنے اگر باب سماع مفتوح ہو گا تو اور کچھ سنے گا اسے اللہ تعالیٰ کے حق میں ڈھالے گا خواہ واقع میں جائز ہو یا ناجائز تو اس صورت میں اسے سماع سے فائدے کے بجائے ضرر زیادہ ہو گا۔ کیونکہ اکثر باتیں جو لائق جناب کبریائی نہیں ان کے ڈھالنے سے کافر ہو جائے گا۔

فائدہ: سہل تسری رحمتہ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جس وجد کا شاہد قرآن اور حدیث نہ ہو وہ باطل ہے تو ایسے لوگ سماع کے قابل نہیں اور نہ وہ جن کا دل دنیا کی محبت اور لوگوں کی تعریف و ثنا کے شوق میں طوٹ ہے اس طرح وہ بھی لائق نہیں جو صرف لذت اور بالطبع اچھا معلوم ہونے کی وجہ سے سنتے ہیں اس لئے کہ سماع ان کی عادت ہو جاتی ہے۔ اور عبادات اور دل کی نگرانی سے روک دیتا ہے اور جس راہ طے کرنے کے درپے تھا وہ متروک ہو جاتا ہے۔

خلاصہ: سماع قدم کی لغزش کی جگہ ہے ضعیفوں یعنی علم و عمل میں کمزور لوگوں کو اس سے علیحدہ رکھنا واجب ہے۔ (لیکن انہیں علیحدہ کون رکھے جب وہ دنیا بھر کے پیر مغال ہیں۔)

حکایت: حضرت جنید بغدادی رحمتہ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے خواب میں شیطان کو دیکھا اس سے پوچھا کہ تیرا ہمارے دوستوں پر کچھ قابو چلتا ہے اس نے کہا ہاں دو وقتوں میں ایک سماع کے وقت۔ 1۔ دوسرا نظر کے وقت کہ ان دونوں میں میرا ان پر داؤ چل جاتا ہے جب آپ نے یہ خواب بیان کیا تو ایک بزرگ نے فرمایا کہ اگر میں اسے دیکھتا تو یوں کہتا کہ تو بڑا احسن ہے بھلا جو کوئی سماع کے وقت اللہ تعالیٰ ہی سے سنے اور دیکھنے کے وقت اسی کی طرف دیکھے تو اس پر تو کیسے داؤ چلائے گا آپ نے فرمایا کہ تم نے درست کہا۔ (ہم بھی ایسے سماع کے قائل ہیں لیکن ایسے لوگ ہیں کہاں؟)

1۔ اس ادب کا بھی دور حاضرہ میں خیال نہیں کیا جاتا سماع کے مجلس خانہ میں ہر رح کے لوگ گھس جاتے ہیں۔ (اوسکی غفرلہ)

2۔ سماع کی کیا تخصیص وہ تو ہر عبادت میں داؤ چلتا ہے ہاں سماع کو جب شرائط سے سنا جائے تو۔ (اوسکی غفرلہ)

3- قوال جو کچھ کہے اسے خوب دل لگا کر سنے ادھر ادھر التفات نہ کرے اور سننے والوں کو نہ تاکے اور جو کچھ ان پر وجد کی کیفیت ظاہر ہو اسے نہ دیکھے بلکہ اپنی طرف دھیان رکھے بلکہ دل کی نگرانی کرے اور دیکھے کہ اللہ تعالیٰ میرے باطن میں اپنی رحمت سے کیا القاء فرماتا ہے اور حرکت کو روکے جو یاران مجلس کے دل کو پریشان کرتی ہے بلکہ یوں بیٹھے کہ اعضاء ظاہری سے کچھ نہ سہے۔ کھنکارنے اور جمائی لینے سے احتراز کرے اور گردن نیچے رکھے جیسے کوئی بڑی گہری فکر میں ڈوبا ہوا ہو تالی بجانا اور ناچنا اور بناوٹ اور نمود کی حرکت نہ کرے اور اثناء سماع کے درمیان وہ گفتگو نہ کرے جس کی ضرورت نہ ہو اگر وجد غالب ہو اور بے اختیار ہو جائے تو وہ مجبور ہے اسے ملامت نہ کی جائے مگر جب افاقہ ہو اسی وقت پھر سکون اور وقار اختیار کرے اسی حالت پر باقی رہے اس شرم سے کہ لوگ کہیں گے کہ اچھا وجد تھا جو ذرا سی دیر جاتا رہا اور یہ بھی نہیں چاہئے کہ زبردستی وجد ظاہر کرے تاکہ لوگ یہ نہ کہیں کہ بڑا سخت دل اور صفائی اور رقت قلبی سے بے بہرہ ہے۔

حکایت: ایک نوجوان حضرت جنید رحمۃ اللہ علیہ کی صحبت میں رہتا تھا جب کوئی ذکر سنتا تو چلاتا ایک دن آپ نے اسے فرمایا کہ اب اگر ایسا کرو گے تو میرے ساتھ نہ رہنا اس کے بعد وہ اپنے نفس کو اتنا روکنے لگا کہ اس کے ہر پہل سے پانی کا قطرہ نکلتا مگر چیخ نہ مارتا ایک دن اس نے اپنے نفس کو بہت روکا تو گلا گھسنے لگا آخر ایک ایسا نعرہ مارا کہ اس کا دل پھٹ گیا۔ اور جان نکل گئی۔

حکایت: حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل میں دعوت فرمایا ان میں سے ایک نے اپنا کپڑا یا کرہ پھاڑ ڈالا اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ اسے کہہ دو کہ ہمارے لئے اپنے دل کے ٹکڑے کرے کپڑے نہ پھاڑے۔

حکایت: ابو القاسم نصیر آبادی نے ابو عمرو بن عبید سے کہا کہ میں کہتا ہوں کہ اگر کچھ لوگ جمع ہوں اور قوال کچھ گائے تو یہ اس سے بہتر ہے کہ وہ لوگوں کی غیبت کریں۔ ابو عمرو نے کہا کہ راگ میں نمود کرتا ہے یعنی جو حالت اپنے اندر نہ ہو اسے ظاہر کرنا تیس برس کی غیبت کرنے سے بھی برا ہے۔ (غیبت زنا سے بھی بدتر ہے اب اس سے اندازہ لگائے کہ یہ گناہ کتنا برا ہو گا)

سوال: افضل وہ ہے جو ضبط کر کے بیٹھا رہے اور سماع اسکے ظاہر میں کچھ اثر نہ کرے یا وہ افضل ہے جس پر اثر ظاہر ہو۔

جواب: اثر نہ ظاہر ہونا کئی طرح سے ہوتا ہے کبھی تو اس وجہ سے ہوتا ہے کہ وجد ہی کم ہو تب وہ نقصان میں داخل ہے اور کبھی اس طرح ہوتا ہے کہ وجد تو باطن میں قوی ہوتا ہے مگر چونکہ ضبط اعضاء کی قوت سالک بدرجہ کمال ہوتی ہے۔ اس لئے ظاہر نہیں ہوتا تو یہ درجہ کمال ہے اس میں نقصان نہیں اور کبھی اس لئے ظاہر نہیں ہوتا

کہ حالت وجد سالک کو ہر وقت اور ہر حال میں یکساں رہتی ہے تو سماع سے کچھ زیادہ اثر معلوم نہیں ہوتا یہ درجہ نہایت اعلیٰ کمال کا ہے کیونکہ وجد والوں کا وجد غالباً ہمیشہ نہیں رہتا۔ تو جو وجد دائمی ہو تو وہ حق سے وابستہ اور عین شہود پر التزام کرنے والا ہے اسے احوال عارضی بدل نہیں سکتے۔

فائدہ: ممکن ہے کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے جو روہاتوں سے فرمایا تھا کہ ہم بھی کبھی ایسے تھے جیسے تم ہو مگر اب ہمارے دل سخت ہو گئے۔ اس ارشاد میں وجد دائمی کی طرف اشارہ ہو یعنی ہمارے دل اتنے قوی اور مضبوط ہو گئے ہیں کہ ہر حال میں وجد پر التزام کرنے کی طاقت رکھتے ہیں اس وجہ سے کہ ہم گویا قرآن کا معنی ہمیشہ سے مد نظر رکھتے ہیں ہمارے لئے قرآن کوئی بات اور عارضی نہیں کہ اس سے ہم متاثر ہوں۔

خلاصہ: وجد کی قوت تحریک ظاہر کرتی ہے اور عقل اور روک کی قوت اس کو ضبط کرتی ہے اور بعض اوقات ان دونوں میں سے ایک دوسری پر غالب ہو جاتی ہے یا تو اس وجہ سے کہ خود نہایت قوی ہوتی ہے یا اس وجہ سے کہ اس کی بالمتقابل طرف کمزور ہوتی ہے۔ اور نقصان اور کمال اسی کے مطابق ہوا کرتا ہے۔

ازالہ وہم: یہ گمان نہ کرنا چاہئے کہ جو خود زمین پر تڑپتا ہے وہ وجد میں کامل ہے اور جو اضطراب کو ضبط کئے ہوئے ہے وہ ناقص ہے بلکہ بہت سے ضبط کرنے والے بہ نسبت تڑپنے والے کے وجد کامل ہوتے ہیں۔

حکایت: حضرت جنید رحمۃ اللہ علیہ شروع سماع میں کچھ حرکت کیا کرتے تھے۔ اور آخر کو بالکل جنبش نہ کرتے تھے کسی نے اسکا سبب پوچھا تو آپ نے یہ آیت پڑھی

ونرى الجبال تحسبا جامدة وبى نمر مر السحاب ضع الله الذى انقن كل شى (پ 20 النمل 88)
ترجمہ کنزالایمان: اور تو دیکھے گا پہاڑوں کو خیال کرے گا کہ وہ جھے ہوئے ہیں اور وہ چلتے ہوئے ہوں گے بادل کی چال یہ کام ہے اللہ کا جس نے حکمت سے بنائی ہر چیز

فائدہ: اس میں اشارہ ہے کہ دل تڑپ رہتا ہے اور ملکوت میں جو لائیاں کرتا ہے اور ظاہر میں اعضاء ساکن اور نھمرے ہوئے ہیں۔

چکایت: ابوالحسن محمد بن احمد بصری کہتے ہیں کہ ساٹھ سال سہل ستیری رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ رہے میں نے ان کو کبھی نہیں دیکھا کہ کبھی کوئی ذکر یا قرآن کی آیت سن کر انہیں کچھ تغیر ہوا ہو جب وہ آخر عمر میں پہنچے تو کسی نے ان کے سامنے یہ آیت پڑھی۔

فالیوم لا یوحذ منکم فدیہ ترجمہ: سو آج تم سے فدیہ قبول نہ ہو گا
تو میں نے دیکھا کہ کانپ اٹھے ہیں اور قریب تھا کہ گر پڑیں جب وہ اصلی حالت پر آئے تو میں نے پوچھا کہ یہ کیا بات تھی آپ نے فرمایا کہ عزیز اب ہم ضعیف ہو گئے اسی طرح ایک بار یہ آیت سنی۔

ترجمہ: ملک اس دن حق ہے رحمن کے لئے۔

تو تڑپ گئے ابن سالم (جو آپ کے مرید تھے) انہوں نے اس کی وجہ پوچھی فرمایا کہ میں ضعیف ہو گیا ہوں کسی نے عرض کیا کہ اگر یہ ضعف سے ہے تو حال کی قوت کیا ہے آپ نے فرمایا کہ قوی الحال وہ ہے کہ جو اس پر وارد آئے اسے اپنے حال کے زور سے نکل جائے کوئی واردات کیسی ہی زبردست کیوں نہ ہو اسے متغیر نہ کر سکے۔

نقصان: باوجود وجد کے ضبط پر ظاہر قدرت کا سبب یہ ہوتا ہے کہ ہر وقت کے شہود سے تمام حالتیں یکساں ہو جاتی ہیں۔ چنانچہ سہل ستیری رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ میری حالت نماز سے پہلے اور بعد کو ایک ہے اس لئے کہ آپ ہر وقت دل کے نگران اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ حاضر الذکر تھے تو اس طرح کا سالک سماع سے پہلے اور بعد یکساں رہے گا کیونکہ اس وجد اور حال دائمی اور اشتیاق یکساں اور ذوق متواتر رہے گا۔ انہیں سماع سے کوئی ترقی نہ ہوگی۔

حکایت: مشاد دہلوی رحمۃ اللہ علیہ (چشتیہ کے سرتاج) ایک جماعت پر گزرے ان میں قوال کچھ گارہے تھے۔ آپ کو دیکھ کر رہ خاموش ہو گئے آپ نے فرمایا کہ تم اپنا کام کرو میرے کان میں اگر تمام دنیا کے راگ سرائی ہو تب بھی میری ہمت کونہ روکیں گے اور نہ میری حالت میں ترقی ہوگی۔

فائدہ: حضرت جنید رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ علمی فضل کی موجودگی میں وجد کا نقصان کوئی ضرر نہیں پہنچاتا فضل وجد کے فضل سے زیادہ کامل ہے۔

سوال: سالک پھر سماع میں کیوں سنتا ہے؟

جواب: ان حضرات میں سے بعض نے تو بڑھاپے میں سماع چھوڑ دیا تھا۔

اور بہت کم سماع سنتے تھے یعنی کسی دوست کی خاطر اور اس کے دل خوش کرنے کو کبھی اتفاق ہو جاتا تھا۔ اور بعض اوقات اس لئے شریک ہوتے تھے کہ لوگ ان کی قوت کے کمال کو دیکھیں اور معلوم کریں کہ ظاہر کا وجد کچھ کمال کی بات نہیں اور ظاہر کا ضبط کرنا ان سے سیکھیں کہ تکلف اور بناوٹ سے اس طرح علیحدہ رہتے ہیں۔ اگرچہ ان سے ان کی پیروی نہ ہو سکے۔ اس لئے کہ یہ امراء ان سے مثل طبیعت کے ہو گیا ہے اگر وہ حضرات اتفاقاً "ابنائے جنس کے سوا اور کسی سماع میں جاتے ہیں تو اجسام سے ان کے شریک رہتے ہیں اور دل سے ان سے دور رہتے ہیں جیسے بغیر سماع کے غیر جنسوں میں اگر کسی ضرورت سے بیٹھے ہیں تو وہاں بھی یہی حال ہوتا ہے کہ ظاہر ان میں ہوتا ہے اور باطن ملکوت میں اور بعض حضرات سے سماع کا ترک منقول ہے اور یہی گمان ہوتا ہے کہ انہوں نے اس کو برا جانا تھا

۱۔ جیسے سنا ہے حضرت سید پیر مرعلی شاہ صاحب گولڑوی رحمۃ اللہ علیہ نے عمر مبارک کے اواخر میں سرور نہیں سنتے تھے۔ (واللہ عالم) ایسی غفلت

مگر واقع میں ترک کا سبب یہی ہے کہ ان کو سماع کی حاجت نہ تھی۔ دائم الوجد تھے۔ اور بعض لوگ اس وجہ سے زاہد تھے کہ ان کو سماع میں حظ روحانی نہ تھا اور نہ ہی اہل لہو تھے۔ اسی لئے ترک کر دیا کہ بے فائدہ بات میں کیوں مشغول ہوں اور بعض نے اس لئے ترک کیا کہ ان کو یاران مجلس میسر نہ ہوئے۔ چنانچہ کسی شخص سے پوچھا گیا کہ تم راگ کیوں نہیں سنتے اس نے جواب دیا کہ کس سے سنوں اور کس کے ساتھ سنوں

ادب 4: جب اپنے نفس کو روک سکتا ہو تو وجد میں کھڑا نہ ہو اور نہ رونے میں آواز بلند کرے اگر رقص کرے اور رونی صورت بنائے تو مباح ہے بشرطیکہ ریاء و نمود نہ ہو کیونکہ رونی صورت بنانے سے حزن پیدا ہوتا ہے اور سرور نشاط کی تحریک کا سبب رقص ہوا کرتا ہے اور مباح کی تحریک جائز ہے اگر رقص حرام ہوتا تو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حبشیوں کے رقص کرتے نہ دیکھتیں

احادیث رقص: 1- بعض آیات میں ہے کہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ وہ حبشی ناچ رہے تھے۔

فائدہ: صحابہ رضی اللہ عنہم سے بھی بعض اکابر کا رقص سرور کے وقت مروی ہے اور وہی سرور موجب ان کے رقص کا ہوا ہے۔ 2- حضرت امیر حمزہ رضی اللہ عنہ کی بیٹی کے حاجزادے کے متعلق جب حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور حضرت جعفر آپ کے بھائی اور زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ میں جھگڑا ہوا کہ اس بچی کی پرورش کون کرے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ تو مجھ سے ہے اور میں تجھ سے یہ سن کر حضرت علی رضی اللہ عنہ رقص کرنے لگے اور حضرت جعفر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ تو میری صورت و سیرت کے مشابہ ہے وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی زیادہ رقص کیا پھر آپ نے فرمایا کہ یہ بچی جعفر کے پاس رہے گی۔ کیونکہ اس کی خالہ جعفر کی منکوحہ ہے اور خالہ گویا والدہ ہی ہے۔ (رواہ ابو داؤد بسناد حسن والبخاری دون الجمل واخرجه الیستی فی السنن اتحاف ص 567 ج 6)

3- حدیث میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ تجھے حبشیوں کا ناچ پسند ہے۔

خلاصہ: رقص اور اچھلنا خوشی کی وجہ سے ہوتا ہے تو اس کا حکم بھی خوشی ہی پر مترتب ہو گا یعنی جس صورت میں خوشی اچھی ہو اور رقص سے اسے ترقی اور تاکید ہوتی ہو تو وہ رقص محمود اور اچھا ہو گا اگر خوشی مباح ہوگی تو رقص بھی مباح ہو گا اگر بری ہوگی تو وہ بھی برا ہو گا۔

فائدہ: یہ حرکت رقص اکابر اور مقتدا حضرات کی شان کے لائق نہیں کیونکہ یہ اکثر لہو و لعب کے طور پر ہوتا ہے اور جو بات کہ لہو و لعب کی صورت میں ہو تو اس سے مقتدایاں قوم اور پیشواہاں اسلام کو اجتناب کرنا چاہئے۔ تاکہ لوگوں کی نظروں میں حقیر نہ ہوں اور لوگ ان کا اقتدا نہ چھوڑ دیں۔ (بالخصوص دور حاضرہ میں اور زیادہ احتیاط کی

مسئلہ : وجد میں کپڑوں کے پھاڑنے کی اجازت نہیں (کیونکہ یہ شیعہ ماتمی کا طریقہ ہے۔) مگر اس صورت میں کہ انسان اپنے اختیار میں نہ رہے اور یہ بھی بعید نہیں کہ دل پر وجد کا غلبہ اس درجہ کا ہو کہ وہ اپنے کپڑے پھاڑ دے اور وجد کے نشہ میں معلوم نہ ہو یا معلوم بھی ہو مگر بغیر کپڑے پھاڑنے کے نفس کو ضبط نہ کر سکتا ہو تو اس کا حل ایسا ہو گا جیسے زبردستی کسی سے کوئی کام لیا جائے۔ کیونکہ وہ تو تڑپنے اور کپڑے پھاڑنے میں بچاؤ کی صورت دیکھ کر مجبوری سے اختیار کرتا ہے جیسے بیمار آہ مجبوری سے کرتا ہے اگر کوئی اس کو بزور آہ سے روکے تو ہرگز اس سے بالکل صبر نہ ہو سکے گا بلکہ فعل اختیاری ہے کیونکہ یہ ضروری نہیں کہ جن افعال کا حصول ارادہ سے ہو انسان اس کے ترک پر قادر بھی ہو مثلاً سانس لینا بھی ارادہ سے حاصل ہوتا ہے لیکن اگر کسی سے کہا جائے کہ ایک گھنٹہ سانس روک لے تو وہ گھبرا کر سانس لینا اختیار کرے گا یہی حل چیننے اور کپڑا پھاڑنے کا ہے کہ یہ بھی کبھی ایسے ہی ہوتے ہیں تو اسے حرام نہیں کہہ سکتے۔

حکایت : حضرت سری مقلی رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے تیز وجد اور غلبہ کا ذکر ہوا آپ نے فرمایا کہ ہاں وجد غالب وہ ہوتا ہے کہ اگر وجد والے کے منہ پر تلوار چل جائے تو اسے خبر نہ ہو لوگوں نے دوبارہ پوچھا اور اپنے گمان میں اسے بعید سمجھے کہ اس حد تک وجد ہو اس لئے بہت سا اصرار کیا مگر آپ نے پھر کچھ نہ کہا۔

فائدہ : اس کا معنی یہ ہے کہ بعض اوقات بعض اشخاص سے مخصوص ہوتے ہیں ایسے ہی وجد غالب کہ انہیں کہ کیسی ہی ایذا دی جائے وہ محسوس نہیں کرتے۔

سوال : سماع کے بعد اور وجد سے فارغ ہونے پر جو صوفی نئے کپڑے چیر کر اور چھوٹے چھوٹے ٹکڑے کر کے لوگوں کو دیتے ہیں اور اس کا نام خرقہ رکھتے ہیں تو اس کے متعلق آپ کیا کہتے ہیں اور یہ شرعاً کیا ہے؟

جواب : یہ مباح ہے بشرطیکہ کپڑا پھٹا ہوا مربع پیوند لگانے یا جانماز بنانے کے قابل ہو۔ اس لئے کہ پھاڑنے میں کوئی ممانعت نہیں۔ تھان کو بھی پھاڑ کر کپڑا یا کرتہ بناتے ہیں اور مال کا ضائع کرنا بھی نہیں اس لئے کہ اس پھاڑنے سے ایک غرض متعلق ہے۔ یعنی لگانا کہ وہ چھوٹے ہی ٹکڑوں سے لگایا جاتا ہے اور سب کو بانٹنا اس ارادہ سے کہ خیر میں تمام شریک ہوں مباح اور مقصود ہے اس لئے کہ ہر مالک کو اختیار ہے کہ اپنے تھانہ کے سو ٹکڑے کر کے سو فقیروں کو دے دے لیکن ہاں یہ ضروری ہے کہ وہ ٹکڑے ایسے ہوں جو پیوندوں میں کام آئیں اور سماع میں جو ہم نے اس کپڑے پھاڑنے کو منع لکھا ہے جس سے کپڑا ایسا بگڑ جائے کہ کسی کام کا نہ رہے کیونکہ یہ محض ضائع کرنا ہے تو اختیار

۱۔ لیکن شیعہ تو ایسے نہیں ان کا ماتم ہی سرے سے ناجائز ہے تو پھر کپڑے پھاڑنا تو دور کی بات ہے۔ مفصل دیکھئے فقیر کا رسالہ شیعہ کا ماتم (اولیٰ غفرلہ)

سے جائز نہیں بے اختیاری میں مجبوری ہے۔

ادب 5: وجد کے وقت قیام میں لٹل وجد کی موافقت کرنی چاہئے یعنی اگر کوئی وجد صلوق میں بغیر نمود و ریاء اور بیٹوٹ کے کھڑا ہو جائے یا بغیر اظہار وجد کے ہا اختیار خود کھڑا ہو اور لوگ اس کے لئے کھڑے ہو جائیں تو ان کے ساتھ کھڑا ہو جائے۔ کہ یاران مجلس کی موافقت آداب صحبت میں سے ہے اسی طرح اگر لوگوں کی عادت ہو گئی ہو کہ اگر وجد والے کی پگڑی گر جائے تو وہ بھی اپنی پگڑیاں اس کی موافقت میں اتار دیں یا کس کی چادر اتر جائے تو اپنی چادریں اتار دیں تو ایسی باتوں میں سب کے موافق کام کرنا آداب صحبت و آداب معاشرہ کی خوبی میں داخل ہے۔ کیونکہ رفقاء کی مخالفت موجب وحشت ہے اور ہر قوم کی رسم جداگنا ہے۔

احادیث مبارکہ 1: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خالقا للناس باخلاقہم لوگوں سے ان کی عادتوں کے موافق رہو۔

جب ایسے اخلاق ہوں کہ ان میں حسن معاشرہ اور دلوں کا خوش کرنا موافقت کرنے سے پایا جاتا ہو تو انہیں عمل میں لانا ضروری ہے۔

سوال: یہ بدعت ہے صحابہ رضی اللہ عنہم کے وقت میں ایسا نہیں تھا؟ (یہی سوال وہابیوں کا ہے اور امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کا جواب بریلویوں جیسا ہے اس سے اندازہ لگائیں حق پر بریلوی ہیں یا دیوبندی وہابی۔ اوسکی غفرلہ)

جواب: یہ اعتراض تو جتنا مباحات ہیں وہ سب صحابہ رضی اللہ عنہم سے منقول ہوں حالانکہ یہ ضروری نہیں کہ جملہ مباحات صحابہ سے منقول ہوں بلکہ ممنوع وہ بدعت ہے جو کسی سنت کے مخالف ہو کہ جس کے کرنے کا حکم شارع علیہ السلام نے دیا ہو اور امتنازع فیہ میں کسی طرح کی ممانعت منقول نہیں۔

قیام تنظیمی کا ثبوت: باہر سے آنے والے کی آمد پر کھڑا ہو جانا عرب کی عادت میں نہ تھا یہاں تک کہ صحابہ رضی اللہ عنہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بھی بعض احوال میں کھڑے نہ ہوتے تھے جیسا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے۔

مگر چونکہ اس میں کوئی نئی عام ثابت نہیں ہوتی تو جن شہروں میں آنے کی تعظیم کی عادت کھڑے ہونے سے ہے ان میں کسی کے لئے کھڑا ہو جانا کوئی حرج نہیں اس لئے کہ مقصود تو اس کی عزت اور تعظیم اور دل کو خوش کرنا ہے تو

۱۔ بدعت کی یہی تعریف بریلوی کرتے ہیں دیکھئے فقیر کا رسالہ تحقیق البدع۔ اوسکی غفرلہ)

۲۔ اس قلمچہ پر دیوبندی بریلوی اور وہابی اختلاف کے بدعت سے متعلق مسائل کو سامنے رکھتے تاکہ معلوم ہو کہ بریلوی وہی کہتے ہیں جو امام غزالی اور دیگر سلف صالحین فرما گئے۔ (اوسکی غفرلہ)

۳۔ اس مسئلہ کی تحقیق و تفصیل فقیر کے رسالہ قیام تنظیمی کا مطالعہ کیجئے۔ (اوسکی غفرلہ)

جس بات میں موافقت کرنے سے دوسرے کا دل خوش کرنا مقصود ہو اور لوگوں نے اس کو دل خوش کرنے کی اصطلاح ٹھہرائی ہو تو اسی عمل میں ان کی موافقت کرنے میں کوئی حرج نہیں بلکہ بہتر یہی ہے کہ موافقت کرے بجز اس صورت کے جس پر نہی وارد ہو اور اس کی تلویح نہ ہو سکتی ہو۔

مسئلہ: اوب یہ ہے کہ وجد والوں کے ساتھ رقص کرتا ہوا نہ اٹھے اگرچہ وہ لوگ اس کا ناچ برا جانتے ہوں اور ان کے احوال میں فساد نہ ڈالے۔ اس لئے کہ جو رقص بغیر اظہار وجد لینے کے ہو وہ تو مباح ہے اور جو تواجہ کے نام سے ہوتا ہے اس میں سب کو بناوٹ کا اثر معلوم ہوتا ہے اور جو ہندق کے ساتھ کھڑا ہوتا ہے اس کو طبائع ثقیل محسوس نہیں کرتی۔

خلاصہ: حاضرین مجلس اگر اہل باطن ہوتے ہیں تو ان کے قلوب صداقت اور تکلف کی کسوٹی ہوتے ہیں

فائدہ: کسی بزرگ سے پوچھا گیا کہ وجد صحیح کیا ہے انہوں نے فرمایا کہ اس کا صحیح ہونا یہ ہے کہ اہل وجد اسے قبول کریں بشرطیکہ اس کے موافق ہوں مخالف نہ ہو۔

سوال: کیا وجہ ہے کہ طبائع رقص سے نفرت کرتی ہیں اور ظاہراً گمان ہوتا ہے کہ رقص باطل اور لہو اور دین کے مخالف ہے کہ جب کوئی دینی امر میں جدوجہد کرنے والا دیکھتا ہے تو اس کا انکار کرتا ہے۔

جواب: کوئی کتنا ہی نہو سے بیزار ہو اس کی حد حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ نہ ہوگی۔ حالانکہ آپ نے مسجد میں حبشیوں کو رقص کرتے دیکھا اور انکار نہ فرمایا کیونکہ وہ وقت بھی اس کے لائق تھا اور وہ لوگ اس کے لائق تھے یعنی عید کا دن تھا اور حبشی ناچ رہے تھے۔ ہاں ناچ سے اس لئے طبائع متغیر ہیں کہ اکثر اس ٹا کے ساتھ لہو و لعب ہوتا ہے اور لہو و لعب بہر حال مباح ہے مگر عام لوگوں کے لئے جیسے زنگی اور حبشی بڑے مرتبہ والے اور بزرگوں کے لئے مکروہ ہے کہ ان کی شان کے لائق نہیں اور جو چیز اسوجہ مکروہ ہو کہ اہل مراتب کے لائق نہیں اسے حرام نہیں کہہ سکتے۔ مثلاً اگر کوئی سائل کسی فقیر سے کچھ مانگے وہ اس کو روٹی دے دے تو روٹی دینا عمدہ عمل ہے اور اگر کوئی بادشاہ سے کچھ سوال کرے اور بادشاہ اسے صرف ایک یا دو روٹی دے تو تمام لوگوں کے نزدیک برا ہو گا اور تاریخ میں لکھا جائے گا کہ منجمد بادشاہ کی برائیوں کے ایک یہ بھی تھا کہ وہ بخیل تھا اور اس کی اولاد و افتاد کو اس کی وجہ سے عوام شرم دلائیں گے مگر باوجود اس کے یوں نہیں کہہ سکتے کہ بادشاہ مذکور نے جو حرکت کی وہ حرام تھی اس لئے کہ اس اعتبار سے کہ فقیر کو دیا اچھا فعل کیا ہے مگر اپنی شان کے اعتبار سے ایک روٹی کا دینا نہ دینے کے برابر ہے اور برا بھی ہے اسی طرح ناچ اور دوسرے مباحات کو سمجھے کہ عوام کے حق میں مباح ہیں اور نیک بندوں کے حق میں برائیاں ہیں اور نیکوں کی بھلائیاں مقرب بندوں کے حق میں برائیاں ہیں لیکن یہ حکم اسی صورت میں ہے کہ اس کو بلحاظ منصب کے دیکھیں ورنہ اگر بلحاظ کسی منصب وغیرہ کے دیکھیں تو یہی حکم کرنا واجب ہو گا کہ بذات خود اس میں

کوئی حرمت نہیں۔

اقسام سماع

فائدہ: تفصیل گذشتہ سے ثابت ہوا کہ سماع چار قسم ہے۔ حرام۔ مباح۔ مکروہ اور مستحب۔

سماع حرام: ان لوگوں کے حق میں سماع حرام ہے جو نوجوان ہوں اور جن پر دنیا کی شہوت غالب ہو کہ سماع ان میں کسی قسم کی تحریک نہ کرے گا سوائے اس کے جو بری صفات ان کے قلوب پر غالب ہیں وہ حرکت میں آجائیں گی۔

مکروہ: ان کے حق میں مکروہ ہے جو سماع کو مخلوق کی صورت پر تو تصور نہیں کرتے مگر اکثر اوقات اسے لہو و لعب کے طور پر علوت بنا لیتے ہیں۔

مباح: ان لوگوں کے حق میں مباح ہے کہ جنہیں سماع سے کوئی فائدہ سوائے خوش آوازی سے لذت پانے کے نہیں۔

مستحب: ان لوگوں کے لئے مستحب جن پر اللہ تعالیٰ کی محبت غالب ہے اور سماع سوائے صفات محمودہ کے اور کسی چیز کی تحریک نہیں کرتا (صلی اللہ علیہ سیدنا محمد وآلہ وسلم)

امر بالمعروف ونہی عن المنکر

تمہید: اچھی بات کا حکم کرنا اور بری بات سے منع کرنا دین کا بڑا ستون ہے اس کے لئے اللہ تعالیٰ نے تمام انبیاء علیہم السلام کو مبعوث فرمایا اگر اسے بالکل ترک کر دیا جائے اور اس کے علم اور عمل کو بیکار چھوڑا جائے تو غرض نبوت بیکار اور دیانت مضحل اور سستی عام اور گمراہی تام اور جہالت شائع اور فساد زائد اور فتنہ پیا ہو جائے گا اور بلاد خراب اور بندگان خدا تباہ ہو جائیں گے اگرچہ وہ ہلاکت سوائے قیامت کے نہ جائیں اور کہیں کہ جس بات کے ہونے کا ہمیں ڈر تھا وہ ہو گئی (اناللہ وانا الیہ راجعون) یعنی وہ سمجھیں کہ ستون اعظم کا علم و عمل جاتا رہا اس کی حقیقت اور نشان باقی نہ رہا اس کا سب کچھ مٹ گیا۔

قلوب پر خلق خدا کی روورعایت چھاگئی اور خالق کا لحاظ بالکل نہ رہا لوگ ہوائے نفسانی اور شہوات میں جانوروں کی طرح ہیں روئے زمین پر ایسا سچا ایمان دار نایاب ہے جو اللہ تعالیٰ کے بارے میں ملامت گروں کی ملامت سے نہ ڈرے تو جو شخص اس خلل کے دور کرنے اور اس رخنہ کے بند کرنے میں کوشش کرے گا اور پیروی دین سے اس سنت کا اجراء کرے گا وہ تمام لوگوں میں احیاء سنت کی وجہ سے نامور ہو گا اور ایسا اجر پائے گا کہ کوئی ثواب اس کے ہم پلہ نہ ہو اور ہم اس باب کے مضمون کو چار فصلوں میں لکھتے ہیں

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا وجوب اور ان کی فضیلت: اس کے ترک کی مذمت کے علاوہ امر معروف اور نہی عن المنکر پر اجماع امت ہے اور عقل سلیم اس کی خوبی کی شہد ہے اس کے لئے آیات قرآنی و احادیث و آثار بھی ہیں۔

آیات قرآنی: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

۱۔ ولتکن امنکم امنہ یدعون الی الخیر ویامرون بالمعروف وینہون عن المنکر واولئک ہم المفلحون
(پ 4 آل عمران ۱04)

ترجمہ: تم میں ایک گروہ ایسا ہونا چاہئے کہ بھلائی کی طرف بلائیں اور اچھی بات کا حکم دیں اور برائی سے منع کریں اور یہی لوگ مراد کو پہنچے۔ (کنز الایمان)

فائدہ: اس آیت میں وجوب پایا جاتا ہے کیونکہ لفظ و لکن میقتہ امر ہے اور امر کا ظاہر ایجاب ہے فلاح اس سے

وابتہ ہے اس لئے کہ حصر کے ساتھ ارشاد فرمایا کہ یہی ہیں فلاح پانے والے امر معروف و نہی منکر فرض کفایہ ہے فرض عین نہیں اگر امت میں سے بعض اس پر کاربند ہوں گے تو باقیوں کے ذمہ سے فرض ساقط ہو جائے گا۔ اس لئے کہ یہ ارشاد نہیں فرمایا کہ تم سب ایسے ہو جاؤ بلکہ یہ فرمایا کہ تم میں سے ایک جماعت اس صفت کی ہو تو اسی لئے جب اس پر ایک یا زیادہ عمل کریں گے تو دوسروں سے فرض ساقط ہو جائے گا اور مخصوص فلاح وہی ہوں گے جو اس پر عمل کریں گے اگر تمام مخلوق میں سے کوئی بھی یہ کام نہ کرے تو وہ سب پر ہو گا بالخصوص ان لوگوں پر جن کو امر معروف و نہی منکر کی قدرت ہے۔

2- لیسوا سواء اهل الكتاب امنه قائمہ ینلون آیات اللہ آناء الیل وبم یسجدون یومنون باللہ والیوم الآخر و یامرون بالمعروف و ینہون عن المنکر و یسارعون فی الخیرات و اولئک من الصالحین پ 4 آل عمران 113 ترجمہ کنز الایمان: سب ایک سے نہیں کتابوں میں کچھ وہ ہیں کہ حق پر قائم ہیں اللہ کی آیتیں پڑھتے ہیں۔ رات کی گھڑیوں میں اور سجدہ کرتے ہیں۔ اللہ اور پچھلے دن پر ایمان لاتے ہیں اور بھلائی کا حکم دیتے اور برائی سے منع کرتے ہیں اور نیک کاموں پر دوڑتے ہیں اور یہ لوگ لائق ہیں۔

فائدہ: اس آیت میں صرف ایمان باللہ اور روز آخرت پر صلاح و نیک بختی کو متعلق نہیں فرمایا بلکہ ایمان پر امر معروف و نہی از منکر کو بھی زیادہ کیا۔

3- والمؤمنون والمومنات بعضهم اولیاء بعض یامرون بالمعروف و ینہون عن المنکر و یقیمون الصلوۃ (التوبہ 71) ترجمہ کنز الایمان: اور مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں ایک دوسرے کے رفیق ہیں۔ بھلائی کا حکم دیں اور برائی سے منع کریں اور نماز قائم رکھیں۔

فائدہ: اس آیت میں ایمانداروں کا وصف یہ فرمایا کہ اچھی بات کا امر کرتے ہیں تو جو کوئی امر معروف کو ترک کرے گا وہ ان ایمانداروں کے ذمہ سے خارج ہو جن کا وصف اس آیت میں مذکور ہے۔

4- لعن الذین کفروا من بنی اسرائیل علی لسان داؤد و عیسیٰ ابن مریم ذلک بما عصو و کانو یعتدون کانوا لا یتنبأون عن منکر فعلوہ لیس ما کانو یفعلون (المائدہ 78، 79) ترجمہ کنز الایمان: لعنت کئے گئے وہ جنہوں نے کفر کیا بنی اسرائیل میں داؤد اور عیسیٰ بن مریم کی زبان پر یہ بدلہ ان کی نافرمانی اور سرکشی کا جو بری بات کرتے ہیں آپس میں ایک دوسرے کو نہ روکتے ضرور بہت ہی برے کام کرتے تھے۔

فائدہ: اس آیت میں نہایت سختی ہے کہ انہیں لعنت کا مستحق بتایا کہ انہوں نے نہی از منکر کو ترک کیا تھا۔

5- کنتم خیر امتہ اخرجت للناس تا مرون بالمعروف و تنہون عن المنکر (آل عمران 110) ترجمہ کنز الایمان: تم بہتر ہو ان سب امتوں میں جو لوگوں میں ظاہر ہوئیں۔ بھلائی کا حکم دیتے ہو اور برائی سے منع کرتے ہو۔

فائدہ: اس آیت میں امر معروف اور نہی منکر کی فضیلت ثابت ہوتی ہے کیونکہ فرمایا کہ اس صفت کے لوگ خیر امت ہیں۔

6- فلما نسوا ما ذكروا به انجينا اللذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس بما كانوا يفسقون (الاعراف 165)

ترجمہ کنزالایمان: پھر جب بھلا بیٹھے جو نصح انہیں ہوئی تھی ہم نے بچا لئے وہ جو برائی سے منع کرتے تھے اور ظالموں کو برے عذاب میں پکڑا بدلہ ان کی نافرمانی کا

فائدہ: اس میں بیان فرمایا کہ ان لوگوں نے نجات حاصل کی جنہوں نے بری بات سے منع کیا نیز یہ آیت اس کے وجوب پر بھی دلالت کرتی ہے۔

7- الذين ان مكنناهم في الارض اقاموا الصلوة واتوا الزكوة وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر (حج 41)

ترجمہ کنزالایمان: وہ لوگ کہ اگر ہم نے انہیں زمین میں قابو دیں تو نماز پرا رکھیں اور زکوٰۃ دیں اور بھلائی کا حکم دیں اور برائی سے روکیں

فائدہ: اس آیت میں امر معروف و نہی از منکر کا ذکر نماز اور زکوٰۃ کے متصل فرمایا صالحین اور مومنین کے وصف ہیں۔

8- وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدون (المائدہ 2)

ترجمہ کنزالایمان: اور نیکی اور پرہیزگاری پر ایک دوسرے کی مدد کرو اور گناہ اور زیادتی پر ہاتھ مرو نہ دو

فائدہ: اس میں تو امر قطعی ہے اور تعاون کا معنی ہے خیر بھلائی پر ترغیب دینا اور بہتری کے طریقوں کو آسان کرنا اور برائی اور تعدی کی راہیں بند کر دینا جہاں تک ہو سکے ممکن ہو۔

9- لولا ينهاهم الربانيون والاحبار عن قولهم الاثم واكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون (المائدہ 63)

ترجمہ کنزالایمان: انہیں کیوں نہیں منع کرتے ان کے پادری اور درویش گناہ کی بات کہنے اور حرام کھانے سے بے شک بہت ہی برے کام کر رہے ہیں۔

کیوں نہیں منع کرتے ان کو درویش اور علماء گناہ کی بات کہنے سے اور حرام کھانے سے کیا برے کام ہیں کو یہ کر رہے ہیں۔

فائدہ: اس میں بیان فرمایا کہ نہی از منکر کے ترک سے وہ گناہگار ہوئے۔

10- فلولا كان من القرون من قبلكم اولوا بقية ينهون عن الفساد في الارض

ترجمہ: کیوں نہ ہوئے ان زمانوں میں سے پہلے کوئی لوگ جن میں اثر رہا ہو کہ منع کرتے فساد کرنے سے ملک میں

(کنزالایمان)

فائدہ: اس میں بین فرمایا کہ ہم نے سب کو ہلاک کر دیا۔ مگر تھوڑے سے لوگوں کو جو فسوس سے منع کرتے تھے۔

11- یا ایہا الذین آمنوا قوامین بالقسط شہداء للہ ولو علی انفسکم اوالوالدین والاقربین (النساء 135)

ترجمہ کنز الایمان: اے ایمان والو انصاف پر خوب قائم ہو جاؤ اللہ کے لئے گواہی دیتے چاہے بس میں تمہارے اپنا نقصان ہو یا ماں باپ کا یا رشتہ داروں کا۔

قائم رہو انصاف پر گواہی دو اللہ کی طرف سے اگرچہ نقصان ہو تمہارا اپنا یا ماں باپ کا یا رشتہ داروں کا۔

فائدہ: والدین اور اقارب کے حق میں امر معروف بھی تو ہے۔

12- لاخیر فی کثیر من نجواہم الامن امر بصدقہ او معروف او اصلاح بین الناس ومن یفعل ذلک ابتغاء مرضات اللہ فسوف نؤتیہ اجرًا عظیمًا (النساء 116)

ترجمہ کنز الایمان: ان کے اکثر مشوروں میں کچھ بھلائی نہیں مگر جو حکم دے خیرات یا اچھی بات یا لوگوں میں صلح کرنے کا اور جو ان کی رضا چاہے کو ایسا کرنے سے اسے عنقریب ہم بڑا ثواب دیں گے۔

13- وان طانفتان من المومنین اقتتلوا فاصلحوا بینہما (الحجرات 9)

ترجمہ کنز الایمان: اور اگر مسلمانوں کے دو گروہ آپس میں لڑیں تو ان میں صلح کراؤ

فائدہ: اصلاح اس کا نام ہے کہ سرکشی سے منع کرے اور طاعت پر بدستور قائم رکھے اور اگر وہ نہ مانے تو اللہ تعالیٰ نے اس کے ساتھ جنگ لڑنے کا حکم فرمایا چنانچہ ارشاد ہے

فقاتلوا الی تبغی حتی تقی الی امر اللہ (پ 26 الحجرات 9)

ترجمہ کنز الایمان: تو اس زیادتی والے سے لڑو یہاں تک کہ وہ اللہ کے حکم کی طرف پلٹ آئے۔

فائدہ: اسی کا نام نہیں از منکر ہے۔

احادیث مبارکہ

1- حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ایک خطبہ پڑھا اور اس میں یہ ارشاد فرمایا کہ لوگو تم اس آیت ذیل پڑھتے ہو پھر اس کی تفسیر اور اس کی مراد کے خلاف کرتے ہو۔

یا ایہا الذین آمنوا علیکم انفسکم لا یضرکم من ضل اذا اہتدینتم (المائدہ 105)

ترجمہ کنز الایمان: اے ایمان والو تم اپنی فکر رکھو تمہارا کچھ نہ بگاڑے گا جو گمراہ ہو جب کہ تم راہ پر ہو میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا۔

ما بین قوم عملوا بالمعاصی و فیہم من یقدر ان منکر علیہم فلم یفعل الا یوشک ان یعمہم بعذاب من عنده

ترجمہ: جو قوم گناہ کرتی ہے اور ان میں ایسا بھی ہوتا ہے کہ ان کو منع کر سکتا ہے لیکن اس نے منع نہ کیا تو عجب دور نہیں کہ اللہ تعالیٰ ان سب پر اپنے پاس سے عذاب بھیجے۔

2- ابو ثعلبہ خشنی رضی اللہ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے

لا یضرکم من ضل اذا اہتدیتم

کی تفسیر پوچھی تو آپ نے فرمایا

امر بالمعروف وانہ عن المنکر فاذا رائت شحا مطاعا وھوی تبعاً ودنيا موثرۃ و اعجاب کل فی رای برائتہ فعلیک بنفسک ودع عنک العوام ان من ورائکم فتننا لقطع اللیل المظلم للتمسک فیہا بمثل الذی انتم علیہ اجرى خمیس منکم قیل بل منہم یا رسول اللہ قال لا بل منکم لا نکم تجدون علی علیہ اعونا ولا یجدون علیہ اعوانا

ترجمہ: حکم کر اچھے کام کا اور منع کر بری بات سے پھر جب تو دیکھے کہ بخل اطاعت کیا گیا ہے اور خواہش نفس کی پیروی کی گئی ہے اور دنیا کو ترجیح دی ہوئی ہے اور ہر تجویز والے کا اپنی تجویز کا اچھا جانتا ہے تب تو اپنی جان کی فکر کر اور عوام کو ترک کر بیشک تمہارے پیچھے فتنے ہیں جیسے اندھیری رات کے ٹکڑے جو کوئی ان میں دین کا تمسک کرے گا جیسے تم ہو اس کو تم میں سے پچاس شخصوں کا ثواب ملے گا اس لئے کہ تم خیر پر مددگار پالتے ہو اور ان کو خیر پر مددگار میسر نہ ہوں گے۔

3- حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے اس آیت کی تفسیر پوچھی گئی تو فرمایا کہ اس کا وقت یہ زمانہ نہیں کیونکہ اس زمانہ میں تو نصیحت کو مانتے ہیں بلکہ عنقریب ایسا وقت آئے گا کہ تم امر معروف کرو گے تو تم سے ایسا ایسا کیا جائے گا (یعنی لوگ ایذا دیں گے) اور تم کچھ کہو گے تو کوئی تمہاری بات نہ مانے گا۔ اس وقت تمہیں اس آیت کے مطابق کرنا چاہئے۔

علیکم انفسکم لا یضرکم من ضل اذا اہتدیتم (المانا 105) ترجمہ الخ

4- حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اچھی بات کا امر کرو اور بری بات سے منع کرو ورنہ اللہ تعالیٰ تم پر تمہارے اوپر شریروں کو مسلط کر دے گا پھر تمہارے اچھے لوگ دعا مانگیں گے تو ان کی دعا مقبول نہ ہوگی۔

فائدہ: معنی یہ ہے کہ اچھے لوگوں کی ہمت بروں کی نظروں سے ساقط ہو جائے گی کہ اس سے خوف نہ کریں گے۔

5- حدیث: ارشاد فرمایا کہ اے لوگو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ امر بالمعروف کرو اور منکر سے منع کرو اس سے پہلے کہ تم دعا مانگو اور تمہاری دعا مقبول نہ ہو۔

6- ارشاد فرمایا کہ اعمال خیر جلدی سبیل اللہ مگر امر معروف اور نہی منکر سامنے ایسے ہیں جیسے پھوک گھرے دریا کے سامنے۔

7- فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بندے سے سوال کرے گا کہ کس چیز نے تجھے باز رکھا کہ جب تو نے بری بات دیکھی تو منع نہ

کیا اس وقت اللہ تعالیٰ اپنے بندہ کو جواب سکھلا دے گا تو عرض کرے گا کہ الہی میں نے تجھ پر بھروسہ کیا اور لوگوں سے ڈر گیا۔

8- حدیث: فرمایا

ایاکم والجلوس علی الطرقات قالوا مالنا بدانماہی مجالسنا تحدث فیہا قال فاذا اینم الاذک فاعطر الطریق حقہا قالوا ما حق الطریق قال غض البصر کف الاذی ورد والسلام وامر بالمعروف و نہی عن المنکر

ترجمہ: کنارہ کرو راہوں پر بیٹھنے سے انہوں کہا کہ اس سے ہم کو گریز نہیں یہ تو مجلس ہماری ہیں ان میں ہم باوجودیکہ دیگر باتیں کرتے ہیں آپ نے فرمایا اگر بدوں بیٹھے نہیں مانتے تو راہ کا حق دیا کرو عرض کیا کہ راہ کا حق کیا ہے۔ فرمایا کہ آنکھ کا نیچے رکھنا اور ایذا سے باز رہنا اور سلام کا جواب دینا اور اچھی بات کا حکم کرنا اور بری سے منع کرنا۔

9- فرمایا کہ تمام کلام ابن آدم کا اسے مضر ہوتا ہے مفید نہیں ہوتا۔ بجز امر معروف یا نہی منکر یا ذکر الہی عزوجل کے۔

10- فرمایا کہ اللہ تعالیٰ خواص کو عذاب نہیں کرتا عوام کے گناہوں کے سبب سے یہاں تک کہ ان میں کوئی برائی دیکھے اور وہ باوجودیکہ اس کے روکنے پر قادر ہوں مگر نہ روکیں تو اللہ تعالیٰ نہیں عذاب کرتا ہے۔

11- ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارا کیا حال ہو گا جب تمہاری عورتیں سرکش ہو جائیں گی۔ اور نوجوان بدکار ہو جائیں گے اور تم جہلو چھوڑ دو گے۔

صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا یہ بات ضرور ہوگی آپ نے فرمایا ہاں قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے اور اس سے بھی سخت تر بات ہوگی تو صحابہ نے عرض کیا کہ اس سے سخت تر کیا ہے آپ نے فرمایا کہ تمہاری کیا کیفیت ہوگی جب تم اچھی بات کا حکم نہ کرو گے اور بری بات سے منع نہ کرو گے۔ صحابہ نے عرض کیا کہ کیا ایسے ہو گا آپ نے فرمایا کہ ہاں قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے اور اس سے بھی سخت تر ہو گا انہوں نے عرض کیا اس سے سخت تر کیا ہے آپ نے فرمایا کہ تمہاری کیا کیفیت ہوگی۔ جب تم بری بات کا امر کرو گے اور اچھی بات سے منع کرو گے انہوں نے عرض کیا کہ آیا ایسے ہو گا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ نے فرمایا کہ ہاں قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے اور اس سے بھی سخت تر ہو گا۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ میں اپنی قسم کھاتا ہوں کہ ان پر ایسا فتنہ بٹھلاؤں گا کہ عقلمند اس میں حیران رہ جائے۔

12- عکرمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے راوی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو ظلم سے قتل کیا جائے اس کے پاس تو مت کھڑا ہو کہ جو شخص وہاں موجود ہو اور اس کی آفت کو نہ ٹالے لعنت برستی ہے اور جو شخص ظلم سے چٹا جائے اس کے پاس مت کھڑا ہو کہ جو کوئی اس کے پاس رہے اور اس پر سے ظلم دفع نہ کرے تو اس پر لعنت برستی ہے۔

13 حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص کسی جگہ موجود ہو تو اسے لائق نہیں کہ بغیر حق بات کے باز رہے اس لئے کہ اجل سے پہلے تو مرنے کا نہیں اور جو رزق اس کی تقدیر میں ہے اس سے ہرگز محروم نہ ہو گا (یعنی پھر کس خوف سے امر حق زبان پر نہ لائے)

فائدہ: یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ ظالموں اور فاسقوں کے گھر میں جانا درست نہیں اور نہ ان جگہوں میں جہاں بری بات دیکھنی پڑے اور اس کے بدلنے اور دور کرنے پر قادر نہ ہو کیونکہ حدیث مذکور میں فرمایا ہے کہ حاضر شخص پر لعنت برستی ہے تو جو حاضر ہو گا وہ مستحق لعنت ہو گا اور آدمی کو بلا ضرورت بری بات کا مشاہدہ جائز نہیں اور عذر سے کہ ہم تو عاجز ہیں ہمارے منع کرنے سے کون مانتا ہے۔

طریقہ صالحین: بعض حضرات نے گوشہ نشینی اختیار کی کیونکہ انہوں نے دیکھا کہ بازاروں اور عیدوں اور مجمعوں میں سب میں بری باتیں سرزد ہوتی ہیں اور وہ ان کے دفع کرنے عاجز ہیں اور یہ امر چاہتا ہے کہ خلق سے ہجرت کرنا لازم ہے۔

حضرت عمر ثانی کی تقریر: حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ سیاحوں نے جو اپنے مکانات، اور اولاد سے جدائی کی اس کی وجہ یہی ہوئی کہ ان پر وہی بلا اتری جو ہم بھگتتے ہیں یعنی شر کو ظاہر پایا اور خیر مٹ گئی اور دیکھا کہ ناصح کی کوئی بات نہیں مانتا اور فتنے برپا ہیں اور یہ خوف کیسا ہے کہ ہمیں پیش نہ آئیں اور کہیں ایسا نہ ہو کہ عذاب ان لوگوں پر نازل ہوا اور ان کے ساتھ ہم بھی محفوظ نہ رہیں۔ اور خیال کیا کہ درندوں کے ساتھ رہنا اور سبزہ کھانا ان لوگوں کے پاس رہنے اور آسائش کے ساتھ بسر کرنے سے بہتر ہے پھر آپ نے یہ آیت پڑھی ففر والی اللہ انی لکم منہ نذیر مبین (الذریٰ 50)

ترجمہ: تو اللہ عزوجل کی طرف بھاگو۔ بے شک میں اس کی طرف سے تمہارے لئے صریح ڈر سنانے والا ہوں۔ فرمایا کہ بعض لوگوں نے فرار اختیار کیا اور اگر اللہ تعالیٰ نے نبوت میں کوئی راز نہ رکھا ہوتا تو ہم یہ کہتے کہ بنی علیہ السلام ان لوگوں سے افضل نہیں ہیں اس لئے کہ ہمیں خبر پہنچی ہے کہ (فرشتے علیہم السلام) ان لوگوں سے ملائکت اور مصافحہ کرتے ہیں اور بادل درندے ان کے پاس ہو کر نکلتے ہیں اگر کوئی ان میں سے ان کو پکارتا ہے تو جواب دیتے ہیں اور اگر ابر درندوں سے پوچھتے ہیں کہ تمہیں کس جگہ کا حکم ہوا ہے تو ان کو بتا دیتے ہیں حالانکہ وہ نبی نہیں ہیں۔

فائدہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جو شخص کسی معصیت کی جگہ میں حاضر ہوا اور اس کو برا جانا تو وہ ایسا ہے گویا اس میں نہ تھا اور جو شخص معصیت میں شریک نہ ہو مگر اس کو اچھا جانے تو وہ ایسا ہے گویا اس میں حاضر ہے حدیث کا معنی یہ ہے کہ کسی ضرورت سے معصیت کی جگہ میں حاضر ہو یا اتفاقاً معصیت اس کے سامنے ہونے لگے ورنہ قصداً معصیت کی جگہ میں حاضر ہونا ممنوع ہے۔ پہلی حدیث

اس کی دلیل ہے۔ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جس نبی کو بھیجا ہے اس کے حواری بھی ہوئے ہیں پھر جس قدر اللہ تعالیٰ کو منظور ہو گا اس مدت تک نبی اپنی قوم میں رہ کر اللہ تعالیٰ کی کتاب اور حکم کے مطابق عمل کرتا رہے گا یہاں تک کہ جب اللہ تعالیٰ اپنے نبی کو اٹھالے گا تو حواری اللہ تعالیٰ کی کتاب اور حکم کے مطابق اور اپنے نبی کے طریق کے موافق عمل کرتے رہیں گے اور جب وہ چل بسیں گے تو ان کے بعد ایک قوم ایسی ہوگی کہ ممبروں پر بیٹھ کر باتیں کہیں گے جن کو جانتے ہیں اور کام وہ کریں گے جن کو نہیں جانتے تو جب تم ایسا دیکھو تو ہر ایماندار کو اپنے ہاتھ سے ان پر جھلا کرنا واجب ہے۔ اور اگر ہاتھ سے نہ ہو سکے تو زبان سے جھلا کرے اور اگر زبان سے بھی نہ ہو سکے تو دل سے جھلا کرے اور اس کے بعد اسلام نہیں۔

حدیث: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ایک گاؤں کے دوگ مرتکب معاصی تھے اور ان میں چار اشخاص ان کے اعمال کو برا جانتے تھے ان میں سے ایک مستعد ہوا اور لوگوں سے کہا کہ تم ایسی ایسی حرکتیں کرتے ہو ان سے باز آؤ غرنکہ ان کو منع کرتا اور ان کے افعال کی برائی کرنی شروع کی وہ لوگ اس کے اقوال کو رد کرتے رہے۔ اور اپنے افعال سے باز نہ آئے اس نے ان کو برا کہا آخر کو اس نے ان سے قتل کیا وہ لوگ اس پر غالب رہے پھر یہ ان سے علیحدہ ہو گیا۔ اور جناب الہی میں عرض کیا کہ الہی میں نے ان کو منع کیا تو میری اطاعت نہ کی اور میں نے انکو برا کہا انہوں نے مجھ کو برا کہا اور میں نے جنگ کی وہ غالب رہے۔ یہ کہہ کر چلا گیا۔ پھر دوسرا شخص ان کے منع کرنے کو مستعد ہوا اس کی اطاعت بھی نہ کی اور اس نے ان کو سخت کہا تو انہوں نے بھی اس کو سخت کہا وہ بھی یہ کہہ کر چلا گیا علیحدہ ہو گیا کہ الہی میں نے ان کو منع کیا میرا کہنا نہ مانا اور میں نے ان کو برا کہا تو انہوں نے مجھ کو برا کہا اور اگر میں ان سے لڑتا تو یہی غالب رہتے پھر وہ چلا گیا۔ تیسرا اٹھا اور ان کو منع کیا انہوں نے نہ مانا اگر میں ان کو گللی دیتا تو وہ مجھ کو دیتے اور اگر میں جنگ لڑتا تو وہ جیت جاتے۔ وہ بھی چلا گیا۔ اور چوتھا قائم ہوا اس نے یوں عرض کیا کہ الہی میں اگر ان کو منع کرتا تو میرا کہنا نہ مانتے اور اگر برا کہتا تو مجھ کو برا کہتے اور اگر لڑتا تو وہ غالب رہتے یہ کہہ کر وہ بھی چلا گیا حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ چوتھا شخص ان چاروں میں سے مرتبہ میں کم تر تھا مگر تم میں اس کے مثل سے بھی کم ہی ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ کسی نے پوچھا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا گاؤں تباہ ہو جاتا ہے حالانکہ اس میں نیک بندے بھی ہوں آپ نے فرمایا ہاں سائل نے عرض کیا کہ اس کی وجہ کیا آپ نے فرمایا کہ یہ وجہ ہے کہ نیک بندوں نے سستی کی اور اللہ تعالیٰ کی معصیتوں پر سکوت اختیار کیا۔

اور جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے کسی فرشتے کو حکم بھیجا کہ فلاں شہر کو اس کے باشندوں پر الٹا کر دو اس فرشتے نے عرض کیا کہ یا رب عزوجل اس بستی میں تیرا فلاں بندہ ہے جس نے تیری نافرمانی ایک لمحہ بھی نہیں کی حکم ہوا کہ اس پر اور تمام بستی والوں پر طبقہ الٹ دے کہ اس شخص کا چہرہ ایک ساعت کا اس بستی والوں کی معصیت پر نہیں بدلا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک بستی کے لوگوں کو عذاب دیا گیا جس میں اٹھارہ ہزار افراد تھے کہ ان کے عمل انبیاء علیہم السلام کے سے عمل تھے لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ کیسے ہوا آپ نے فرمایا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ناراض نہیں ہوتے تھے اور اچھی بات کا امر اور بری بات سے نہی کرتے تھے۔ اور عروہ اپنے باپ سے راوی ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کی جناب میں عرض کیا کہ یا رب عزوجل تیرے بندوں میں سے تیرے نزدیک کون سا محبوب تر ہے فرمایا کہ جو کوئی میری خواہش پر ایسا چھٹے جیسا کر گس اپنی خواہش پر جھپٹتا ہے اور جو میرے نیک بندوں پر ایسا عاشق ہو جیسے شیر خوار بچہ پستان پر ہوتا ہے۔ اور جس وقت میری حرام کی ہوئی چیزوں میں داخل ہو تو وہ ایسا غصہ کرے جیسے چیتا اپنے انتقام کے لئے غصہ کرتا ہے کہ جب وہ اپنے نفس کے واسطے غصہ کرتا ہے تو بے پرواہ نہیں کرتا کہ آدمی کم ہیں یا زیادہ

فائدہ: روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ خوف کی شدت میں امر معروف اور نہی منکر کا بڑا ثواب ہے حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ سوائے مشرکوں کے قتل کے کوئی اور بھی جملہ ہے آپ نے فرمایا کہ ہاں اے ابوبکر زمین میں اللہ تعالیٰ کے جملہ کرنے والے شہیدوں سے افضل ہیں زندہ ہیں اور رزق دیئے جاتے ہیں زمین پر چلتے ہیں اللہ تعالیٰ ان سے فرشتوں پر نحر کرتا ہے اور انکے لئے جنت ایسی آراستہ ہوتی ہے جیسے ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے لئے آراستہ ہوئی حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ نے فرمایا کہ وہ امر معروف اور نہی منکر کرنے والے اور فی اللہ محبت اور فی اللہ بغض رکھنے والے ہیں پھر فرمایا کہ قسم ہے اس ذات کی جسے کے قبضہ میں میری جان ہے کہ بندہ ان میں سے شہید کے بلاخانوں کے بلاخانہ میں رہے گا ہر بلاخانہ میں تین لاکھ دروازے ہوں گے کہ بعض ان میں سے یا قوت اور سبز زمرہ کے ہوں گے اور ہر دروازہ پر نور ہو گا اور ان میں سے ایک کا نکلح تین لاکھ حوروں نیچی نگاہ بڑی آنکھوں والی کے ساتھ ہو گا جب ان میں سے کسی کی طرف التفات کرے گا اور دیکھے گا تو وہ کہیں گی کہ مجھے یاد بھی ہے فلاں روز تو نے امر معروف اور نہی منکر کیا تھا اور جب ان میں سے کسی کی طرف توجہ کرے گا تو وہ اس کے سامنے ان مقالات کا ذکر کرے گی جن میں اس نے کسی اچھی بات کا امر کیا یا کسی بری بات سے منع کیا۔ اور حضرت ابو عبیدہ جراح رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہداء میں سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک برتر کونسا ہے آپ نے فرمایا کہ وہ شخص ہے جو ظالم پادشاہ کے سامنے کھڑا ہوا اور اس کو اچھی بات کا امر کیا اور بری بات سے منع کیا اور اسی وجہ سے اس نے اس کو مار ڈالا اور اگر ظالم نے اس کو قتل نہ کیا تو ظلم اس پر اس کے بعد نہ چلے گا گو وہ کتنا ہی زندہ رہے۔ (یعنی ثواب اتنا ہے کہ امر معروف اور نہی منکر اگر حاکم کو کرے گا تو اگر مارا گیا تو شہید ہو اور نہ گناہ نامہ اعمال میں عمر بھی نہ لکھے جائیں گے۔) اور حضرت بصری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت کے شہیدوں میں افضل وہ شخص ہے کہ ظالم امام کے سامنے کھڑا ہو کر اس کو اچھی بات کا حکم کرے اور بری بات

سے منع کرے اور وہ ظالم اسی وجہ سے اسے مار ڈالے۔ تو اس شہید کا رتبہ جنت میں حمزہ اور جعفر رضی اللہ عنہما کے درمیان ہو گا۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ فرماتے تھے کہ بری قوم وہ لوگ ہیں جو انصاف کا حکم نہیں کرتے اور بری قوم وہ ہے جو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر نہیں کرتی۔

اقوال اسلاف: حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ امر معروف اور نہی منکر کرو ورنہ اللہ تعالیٰ تم پر کوئی بادشاہ ظالم مسلط کر دے گا وہ نہ تمہارے بڑے کی توقیر کرے گا اور نہ چھوٹے پر ترس کھائے گا اور تمہارے نیک بندے اسے بددعا دیں گے تو ان کی دعا مقبول نہ ہوگی اور تم بددعا گو گے تو مدد نہ ملے گی اور استغفار کرو گے تو تمہاری مغفرت نہ ہوگی اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے کسی نے پوچھا کہ زندوں میں مردہ کون ہے آپ نے فرمایا کہ جو بری بات اپنے ہاتھ سے نہ بگاڑے اور نہ زبان سے اور دل سے برا کہے۔

مالک بن دینار رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بنی اسرائیل کے علماء سے ایک عالم تھا کہ اس کے مکان پر مرد و عورت جمع ہو کرتے اور وہ ان کو اللہ تعالیٰ کے واقعات و انقلاط جو اہل دنیا میں گذرتے رہتے ہیں سنایا کرتا ایک روز اپنے کسی لڑکے کو دیکھا کہ کسی عورت پر اسے آنکھوں سے غلط اشارے کرتا ہے تو اس کو کہا بس کر بیٹا بس کر راوی کہتا ہے کہ وہ عالم تخت پر سے گر گیا اور گردن کا سرہ ٹوٹ گیا اور اس کی عورت کا اسقاط ہو گیا اور اس کے بیٹے لڑکے میں مارے گئے۔ اللہ تعالیٰ نے اس وقت کے نبی پر وحی بھیجی کہ فلاں عالم سے کہہ دو کہ میں تیری پشت سے صبر بقی کبھی نہ پیدا کروں گا کہ تیرا غصہ میری خاطر نہ تھا صرف اتنا ہی کہا کہ بس کر بیٹا بس کر اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ لوگوں پر ایک ایسا وقت آئے گا کہ اگر میں ان میں مردہ گدھا ہوں تو مجھے وہ لوگ اس ایماندار سے محبوب تر جانیں جو ان کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرے۔

نمونہ وحی یوشع علیٰ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام: اللہ تعالیٰ نے حضرت یوشع بن نوح علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ میں تیری قوم سے چالیس ہزار اچھے اور ساٹھ ہزار برے ہلاک کروں گا انہوں نے عرض کیا الہی بد لوگ تو برے ہیں مگر نیکوں کا کیا قصور ہے۔ ارشاد ہوا کہ انہوں نے میرے غصہ کیلئے غصہ نہ کیا اور بروں کے ساتھ کھانے پینے میں شریک رہے۔

قائدہ: بلال بن سعید نے فرمایا کہ معصیت جب پوشیدہ کی جاتی ہے تو معصیت کرنے والوں کے سوا اور کسی کو نقصان نہیں دیتی اور جب کھلم کھلا کی جاتی ہے تو اسے کوئی منع نہیں کرتا تو عوام کو نقصان دیتی ہے۔

حکایت: حضرت کعب احبار نے ابو مسلم خولانی سے فرمایا کہ قوم میں تمہاری قدر و منزلت کیسی ہے۔ اس نے کہا کہ بہتر ہے فرمایا کہ توریت تو اس کے خلاف کہتی ہے پوچھا کیا کہتی ہے فرمایا کہ توریت کہتی ہے کہ جب کوئی امر یا مردہ اور نہی عن المنکر کرتا ہے تو اس کی قوم کے نزدیک اس کی قدر و منزلت کم ہو جاتی ہے۔ ابو مسلم نے کہا کہ توریت سچ

کہتی ہے اور ابو مسلم جھوٹ کہتا ہے۔

حکایت: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما عمل کے ہاں جایا کرتے پھر آپ نے آنا جانا بند کر دیا کسی نے عرض کیا کہ اگر آپ ان کے پاس تشریف لے جائیں گے تو شاید ان کے دل میں آپ کا خوف رہے گا۔ آپ نے فرمایا کہ مجھے خطرہ ہے کہ اگر میں کچھ بولوں تو وہ سمجھیں گے کہ ان کا حل کچھ ہے اور قل کچھ، اگر خاموش رہوں تو بھی خوف ہے کہ گنہگار نہ ہو جاؤں۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ جو امر بالمعروف سے عاجز ہو تو اس پر لازم ہے کہ اس جگہ سے دور رہے۔ اور ایسی جگہ چلا جائے کہ جہاں گناہ نہ ہوں۔

فائدہ: حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں سب سے پہلا جملہ ہاتھوں کا جملہ ہے پھر زبان کا پھر دل کا جب دل اچھی بات کو نہیں پہنچاتا اور بری کا انکار نہیں کرتا تو لوندھا کر دیا جاتا ہے تاکہ اس کی اوپر کی طرف نیچے ہو جائے۔

فائدہ: سل بن عبداللہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ جو اپنے نفس کے سوا دوسرے پر قادر نہیں اور امر و نہی اپنی ذات کے متعلق بجالاتا ہے اور دوسرے سے جو برائی ہو اسے دل سے برا جانتا ہے تو جس قدر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اسے چاہئے اس نے اس کا حق لوا کر دیا۔ فضیل رحمۃ اللہ علیہ سے کسی نے پوچھا آپ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کیوں نہیں کرتے؟ فرمایا کہ بعض لوگوں نے امر و نہی کی تو کافر ہو گئے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کے عوض ان کو جو تکلیف دی گئی تو اس پر انہوں نے صبر نہ کیا۔ حضرت ثوری رحمۃ اللہ علیہ سے کسی نے کہا کہ آپ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کیوں نہیں کرتے۔ آپ نے فرمایا کہ جب سمندر کا بند ٹوٹ جائے تو پھر اسے کون کون بند کر سکتا ہے۔

فائدہ: ان دلائل سے ثابت ہوا کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر واجب ہے اگر اس کی بجا آوری کی قدرت ہو تو اس کا فرض ساقط نہ ہوگا۔ سوائے اس کے کہ کوئی اس کی بجا آوری پر قائم ہو۔ اب ہم ان کے شرائط اور اس کے واجب ہونے کی شریعت میں بیان کرتے ہیں۔

امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے ارکان و شرائط: امر بالمعروف و نہی عن المنکر دونوں کو حسبہ کہتے ہیں اور حسبہ کے چار ارکان ہیں۔ (1) محتسب (2) محتسب علیہ یعنی مجرم (3) محتسب فیہ یعنی معصیت (4) خود احتساب۔ ان چاروں میں سے ہر ایک کیلئے جدا جدا شرائط ہیں۔

شرائط محتسب: محتسب کے شرائط یہ ہیں کہ وہ عاقل بالغ مسلمان قدرت رکھنے والا ہو۔ ان شرائط سے مجنون اور غیر بالغ اور کافر اور عاجز نکل گئے رعایا میں سے ہر ایک داخل رہا جو بھی ہوا اگرچہ اسے بدشاہ کی طرف سے لڑن نہ ہو

لور فاسق لور غلام لور عورت بھی اس تعریف میں داخل ہیں۔ اب ہم ان شرطوں کی وجہ بیان کرتے ہیں لور نیز جن قیدوں کو ہم نے چھوڑ دیا۔ ان کے چھوڑنے کا سبب لکھیں گے۔

شرط (1): تکلیف یعنی عاقل و بالغ ہونا اس کی وجہ ظاہر یہ ہے کہ غیر مکلف پر کوئی حکم لازم نہیں لور ہم نے جو شرائط لکھی ہیں۔ ان سے مراد شرط و وجوب ہے نہ شرط جواز کیونکہ احتساب کا امکان لور جواز صرف عقل کا ہی مقتضی ہے۔ اس میں بلوغ بھی شرط نہیں۔ حتیٰ کہ لڑکا بائیز قریب اگرچہ مکلف نہیں مگر اسے جائز ہے کہ بری بات کو منع کرے لور شراب بہادے لور کھیل کی چیزیں توڑ ڈالے لور جب وہ یہ افعال کرے گا تو ثواب پائے گا لور کسی کو جائز نہیں کہ اسے ان افعال سے روکے اس خیال پر کہ یہ تو مکلف نہیں کیونکہ یہ افعال ثواب کے ہیں لور بالغ لڑکا ثواب کا اہل ہے مثلاً نماز لور اس کی لامت لور دوسرے ثواب کے کاموں کا اہل ہے لور احتساب کا ضم و لاتیوں جیسا نہیں کہ اس میں جواز کیلئے بھی تکلیف شرط ہو۔ اسی وجہ سے ہم نے اس کو غلام لور رعیت کے ہر فرد کیلئے جائز رکھا ہے۔ ہاں برے فعل سے منع کرنے میں لور بری بات کے فسلو میں ایک طرح کی ولایت اور حکومت معلوم ہوتی ہے مگر یہ حکومت صرف ایمان سے حاصل ہوتی ہے جسے مشرک کا مارنا لور اس کے اسباب کا ابطال لور ہتھیاروں کا چھین لینا کہ بالغ لڑکے کو بھی جائز ہے۔ بشرطیکہ اس سے خود اس بالغ لڑکے کو نقصان نہ ہو تو ہر کفر سے منع کرنا درست ہوا تو نفس سے روکنا بھی ایسا ہی سمجھنا چاہئے۔

شرط (2): ایمان کی قید کی وجہ بھی ظاہر ہے۔ اس لئے کہ احتساب دین کی نصرت کا نام ہے تو اس کا اہل وہ کیسے ہو سکتا ہے جو اصل دین کے منکر اور دشمن ہو۔

شرط (3): عادل ہونا اسے بعض علماء نے شرط کہا ہے لور فرمایا کہ فاسق کو احتساب درست نہیں۔ اس کی ایک دلیل تو یہ ہے کہ قرآن مجید نے ان لوگوں کو وعید سنائی جو کہتے کچھ ہیں لور کرتے کچھ ہیں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

انا مروان بالبروتنسون انفسکم (البقرہ 44) ترجمہ کنز الایمان: کیا لوگوں کو بھلائی کا حکم دیتے ہو لور اپنی جانوں کو بھولتے ہو۔ لور فرمایا کبر مقتنا عند اللہ ان نقولو مالا نفعلون۔ (الصفت 3) ترجمہ کنز الایمان: کیسی سخت ناپسند ہے اللہ کو وہ بات کہ وہ کہو جو نہ کرو۔

واعظ (مقرر خطیب) بے عمل کی سزا: حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ شب معراج۔ میرا گزر ایسے لوگوں پر ہوا جن کے ہونٹ آگ کے مقراضوں سے کالٹے جاتے تھے میں نے پوچھا تم کون ہو۔ انہوں نے کہا کہ ہم امر خیر کا حکم کرتے لور خود نہیں کرتے تھے لور بری بات سے منع کیا کرتے تھے لور خود مرتکب ہوتے تھے۔

○ صرف اپنے جیسے بلائوں کے لئے درندہ بلوغ کی لامت میں بلوغ لازماً نہیں پڑھ سکتے۔ اس کی تفصیل و تحقیق فقیر کے رسالہ۔ بلوغ لہم کے پیچھے نماز کا حکم پڑھئے۔ لکھئے۔

وحي حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نمونہ: اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر وحی بھیجی کہ تم اپنے نفس کو نصیحت کرو جب وہ نصیحت مان جائے پھر لوگوں کو نصیحت کرو ورنہ مجھ سے حیا کرو۔ (4) یہ دلیل بطور قیاس بیان کی جاتی ہے کہ دوسرے کا ہدایت کرنا اور راہ بتانا اس پر فرع ہے کہ خود راہ راست پر ہو۔ اسی طرح غیر کی اصلاح اپنی اصلاح کی فرع ہے اور اصلاح اپنے نفس کی زکوٰۃ ہے تو جو شخص خود درست اور اچھا نہ ہو گا وہ دوسرے کو کیسے درست کرے گا۔

فائدہ: جتنا دلائل انہوں نے لکھے ہیں۔ سب خیالات ہیں حق یہی ہے کہ فاسق کو احتساب جائز ہے اور اس کی دلیل ہے کہ ہم یہ کہیں کہ کیا احتساب میں۔ یہ شرط ہے کہ محتسب تمام گناہوں سے معصوم ہو اگر یہ شرط ہے تو خلاف اجماع ہے اور نیز باب احتساب بالکل بند کرتا ہے کیونکہ معصوم تو صحابہ رضی اللہ عنہم بھی نہ تھے اوروں کا تو کیا ذکر ہے بلکہ انبیاء علیہ السلام کی عصمت میں اختلاف ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام اور بعض دوسرے انبیاء کا معصیت کی طرف نسبت قرآن مجید میں مذکور ہے۔ اسی لئے سعید بن جبیر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اگر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر وہی کرے جس میں کوئی گناہ نہ ہو تو کوئی بھی اس امر کی تعمیل ذکر کر سکے گا۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کو ان کا یہ قول پسند آیا۔ (سوال) معصوم ہونا صغیرہ گناہوں سے مشروط نہیں۔ یہاں تک کہ ریشم پہننے والے کو جائز ہے کہ زنا اور شراب خواری سے منع کرے؟ (جواب) ہم پوچھتے ہیں کہ کیا شراب خوار کو جائز ہے کہ کفار سے جملو کرے اور کفر سے منع کرنے کا احتساب کرے اگر کہیں کہ جائز ہے تو خلاف اجماع ہوگا۔

اس لئے کہ مسلمانوں کے لشکروں میں ہمیشہ نیک اور بہادر شراب خوار تھیوں پر ظلم کرنے والے ہر قسم کے آدمی ہوتے تھے ان کو جہاد سے ممانعت نہ دانتے غیوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وقت مبارک میں ہوئی نہ آپ کے بعد اگر یہ کہیں کہ شراب خوار کو جہاد اور کفر کی ممانعت کا احتساب جائز ہے تو ہمارا سوال ہے کہ اسے یہ بھی جائز ہے کہ قتل سے منع کرے؟ اگر کہیں کہ جائز نہیں تو ہم کہیں گے کہ پھر شراب خوار اور ریشم پوش میں فرق بتانا چاہئے کہ ریشم پوش کو جائز ہے کہ شراب سے منع کرے حالانکہ قتل شراب خواری کے بالمقابل اتنا برا ہے جیسے شراب خوری ریشم پوشی کے بالمقابل اس میں کسی طرح کا فرق نہیں معلوم ہوتا اگر کہیں کہ قتل سے منع کرنا جائز ہے اور اس کی علت یہ بیان کریں کہ جو شخص ایک گناہ کا مرتکب ہے تو وہ اسی جیسے گناہ اور اس سے کم رتبہ سے منع نہیں کر سکتا۔ ہاں اس سے زیادہ گناہ کو منع کر سکتا ہے تو یہ دعویٰ بے دلیل اور زبردستی ہے کیونکہ جب یہ بعید نہیں کہ انسان خود شراب پیئے اور اپنے غلاموں اور خادموں کو شراب خواری سے منع کرے اور کہے کہ مجھ پر نہی کا ما۔ دوسرے کو نہی کرنا دو باتیں واجب ہیں تو یہ کہاں سے لازم آیا کہ اگر میں نے ایک بات میں معصیت کی تو دوسری میں بھی اللہ تعالیٰ کا مجرم ہو جاؤں اور جس صورت میں کہ منع کرنا مجھ پر واجب ہے تو اس کا وجوب میرے ارتکاب کی وجہ سے کیسے ساقط ہو جائے گا اور واقع میں یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ یوں کہیں کہ منع کرنا شراب خوری سے

۱۔ کچھ صرف لفظاً ورنہ معنی وہ کوئی معصیت نہیں۔ اوبسی غفرۃ

منع کرنے سے اس پر اس وقت تک واجب ہے کہ خود شراب نہ پیوے اور اگر پی لے گا تو اس پر سے منع کرنا ساقط ہو جائے گا۔

سوال: اس تقریر سے لازم آتا ہے کہ کوئی شخص یوں کہے کہ مجھ پر وضو اور نماز دونوں واجب ہیں مگر میں وضو کرتا ہوں اگرچہ نماز نہ پڑھوں اور سحری کھاتا رہوں اگرچہ روزہ نہ رکھوں مستحب تو میرے لئے دونوں ہیں۔

جواب: ان دونوں میں سے ایک چیز دوسرے پر مترتب ہے تو ہم بھی کہتے ہیں کہ غیر کا سیدھا درست کرنا اپنی راستی پر مترتب ہے۔ اس لئے پہلے اول اپنے نفس کی درستی چاہئے پھر دوسرے کی بموجب مثل اول ویش بعدہ درویش۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ سحر کا کھانا روزہ نہ ہوتا تو سحر کھانا مستحب نہ ہوا اور جو چیز کہ غیر کیلئے مطلوب ہوتی ہے وہ اس غیر سے جدا نہیں ہوا کرتی اور صورت متنازعہ فیہ میں غیر کی اصلاح اپنے نفس کی اصلاح کیلئے مقصود نہیں ہوتی نہ اپنے نفس کی اصلاح غیر کی اصلاح کیلئے لازم۔ ایک کو دوسرے پر موقوف کرنا زبردستی ہے۔ اس کی کوئی دلیل ہے بلکہ معاملہ اس کے برعکس ہے۔ اس لئے اگر یہ مان لیا جائے تو لازم آتا ہے کہ جو شخص وضو کرے اور نماز نہ پڑھے وہ وضو کا امر بجالائے گا اور اس کا عذاب اس شخص کی نسبت کم ہوگا جو وضو دونوں کا تالک ہے ایسے ہی جو شخص منع کرنا اور خود باز رہتا۔ دونوں باتیں ترک کرے گا اسے عذاب زیادہ ہوگا بہ نسبت اس کے جو دوسرے کو منع کرے اور خود ترک نہ کرے کیونکہ وضو شرط ہے لیکن ذاتی طور پر مقصود نہیں بلکہ نماز کیلئے مقصود ہے تو نماز کے بغیر اس کا کوئی اعتبار نہیں اور امر ونہی دونوں پر کاربند ہونے میں احتساب شرط نہیں تو ان دونوں صورتوں کو کوئی مشابہت نہیں۔

سوال: اس سے لازم آتا ہے کہ جب ایک مرد کسی عورت سے زبردستی زنا کرے اور وہ عورت اپنا منہ چھپائے ہوئے ہو پھر خود بخود منہ کھول دے اور مرد عین حالت زنا میں احتساب کرے کہ عورت سے کہے کہ تجھ پر زنا میں زبردستی ہوئی مگر منہ کھولنے میں تو خود مختار تھی تو نے جو مجھ غیر محرم کے سامنے اپنا چہرہ کھول دیا برا کیا اپنا منہ ڈھانک لے تو یہ احتساب نہایت برا ہے اسے ہر عقلمند اسے برا سمجھتا ہے اور ہر طبع سلیم اس سے نفرت کرتی ہے؟

جواب: قاعدہ ہے کہ امر حق کبھی بے جا "برا محسوس ہوا کرتا ہے اور باطل اچھا معلوم ہوتا ہے اس کا لحاظ ضروری نہیں بلکہ لحاظ دلیل کا کیا جاتا ہے وہم و خیالات کی پیروی نہیں کی جاتی۔ قاعدہ پر ہم کہتے ہیں کہ مرد کا عورت سے کہنا (کہ چہرہ نہ کھول) واجب ہے یا حرام یا مباح اگر کہو کہ واجب ہے تب تو مقصد حاصل ہے۔ اس لئے کہ چہرہ کھولنا غیر محرم کے سامنے معصیت ہے اور اس سے منع کرنا حق ہے اگر کہو کہ مباح ہے تو مرد کو امر مباح کا کہنا درست ہے پھر یہ کہنا کہ فاسق کو احتساب درست نہیں اس کا کیا معنی ہو اگر کہو کہ حرام ہے تو ہم کہیں گے کہ احتساب تو واجب تھا حرام کیسے ہو گیا۔ اگر اس شخص کے زنا کے مرتکب ہونے سے ہوا تو بڑے تعجب کی بات ہے کہ ایک حرام کرنے سے دوسرا واجب حرام ہو جائے۔ ہاں بے جا "نفرت کرے اور اس سے برا جاننے کی دو قسمیں ہیں۔ (1) اس مرد نے زیادہ تر

ضروری پرتز ترک کر کے اس سے متر کو اختیار کیا اور طبايع جيسے اس بات کو برا جانتی ہیں کہ کوئی شخص ضروری بات کو چھوڑ کر بہ فائدہ امر اختیار کرے۔ اسی طرح اس سے بھی نفرت کرتی ہیں کہ زیادہ ضروری امر چھوڑ کر کمتر کو اختیار کرے۔ مثلاً کوئی شخص مغصوب شے کھانے سے تو احتراز کرے لیکن ہمیشہ زنا کرتا رہے تو ایسے شخص سے نفرت کی جاتی ہے یا کوئی غیبت سے بچے لیکن جھوٹی گواہی دیتا رہے تو ایسے شخص سے بھی نفرت کرتے ہیں۔ اس لئے کہ جھوٹی گواہی دینا غیبت کی بہ نسبت زیادہ غلط اور سخت ہے۔ غیبت میں تو انسان وہی بات کہتا ہے جو دوسرے میں ہو یعنی سچ بولتا ہے بخلاف جھوٹی گواہی کے لیکن طبايع کا نفرت کرنا اس کی دلیل نہیں کہ ترک غیبت واجب نہیں اور نہ اس سے ثابت رہتا ہے کہ اگر کوئی غیبت کرے یا لقمہ حرام کھائے تو اس سے اسے عذاب زیادہ نہ ہوگا۔ اسی طرح آخرت میں کسی کو اپنے گناہ سے ضرور زیادہ عذاب ہوگا۔ یہ نسبت دوسرے کے گناہ کے ضرر نقصان سے تو اپنے نفس کی فکر نہ کرنا اور دوسرے کے بچاؤ میں مشغول ہونا طبايع میں اس وجہ سے کرايت محسوس ہوتی ہے کہ اکثر کو چھوڑ کر کمتر کو اختیار کرتا ہے مثلاً اگر کسی کا گھوڑا اور لگام دونوں چھین لے جائیں اور وہ گھوڑے کو چھوڑ کر لگام کی طلب میں مشغول ہو تو طبايع اس سے متنفر ہوں گی۔ اور کہا جائے گا کہ یہ برا کرتا ہے حالانکہ اس نے سوائے لگام کی طلب کے اور کوئی کام نہیں کیا اور وہ بری بات نہیں مگر چونکہ گھوڑے کی طلب کو چھوڑ کر لگام کی طلب میں مصروف ہوا۔ اس لئے برا سمجھا گیا کہ اہم کو چھوڑا کم پر توجہ کی اسی طرح فاسق کا احتساب اسی وجہ سے برا معلوم ہوتا ہے اور اس سے یہ نہیں پایا جاتا کہ اس کا احتساب اس وجہ سے برا ہے کہ امر بالمعروف یا نہی عن المنکر ہے۔

(2) وجہ فاسق کے احتساب کے برا محسوس ہونے کی دوسری وجہ یہ ہے کہ احتساب کبھی تو وعظ سے ہوتا ہے اور کبھی جبراً اور جو خود نصیحت نہیں مانتا اس کا زبانی وعظ مفید نہیں ہوتا اور ہم کہتے ہیں کہ جو خیال کرے کہ میرا قول احتساب میں مقبول نہ ہوگا اس وجہ سے کہ لوگ مجھے فاسق جانتے ہیں تو اسے احتساب وعظ سے واجب نہیں کیونکہ اس کے وعظ میں کوئی فائدہ نہیں۔ اس لئے کہ فسق اس کے وعظ کا فائدہ ساقط کرتا ہے اور جب وعظ کا فائدہ ساقط ہو جاتا ہے تو وجوب وعظ بھی ساقط ہو جاتا ہے لیکن جس صورت میں کہ احتساب منع سے ہو تو اس سے مراد جبر ہے اور جبر کمال یہ ہے کہ غلبہ فعل اور حجت دونوں میں ہو تو جس صورت میں محتسب فاسق ہوگا تو اگر وہ فعل میں غالب ہوگا تو حجت میں معلوم ہوگا کیونکہ اس پر یہ اعتراض ہوگا کہ تم خود اس فعل سے مرتکب کیوں ہو۔ اسی وجہ سے اگر وہ حجت میں مغلوب ہو کر فعل میں غالب ہوگا تو طبايع اس کے فعل سے نفرت کریگی مگر اس سے یہ بات نہ ہوگا کہ وہ حق بھی نہ رہے۔ مثلاً اگر کوئی کسی مسلمان کو ظالم کے پنجہ سے چھڑا دے اور اس کا باپ مظلوموں میں موجود ہو سے نہ چھوڑائے تو طبايع اس سے نفرت کرتی ہیں لیکن یہ نہیں کہ مسلمان کا پنجہ ظالم سے چھڑانا حق نہ ہو۔ اس سے ثابت ہوا کہ فاسق پر وعظ سے احتساب اس کا واجب نہیں۔ بالخصوص وہ جسے اس کا فسق معلوم ہو۔ اس لئے کہ وہ مانے گا نہیں پھر اس پر وعظ زبانی بھی واجب نہیں۔

مسئلہ: یہ خیال کرے کہ میرے احتساب سے لگ انکار سے پیش آئیں گے بلکہ گلی دیں گے تو ہم کہتے ہیں کہ

اسے وعظ زبانی اس صورت میں جائز نہیں۔

خلاصہ: اس تقریر کا نتیجہ یہ ہوا کہ فسق کی وجہ سے احتساب کی ایک قسم یعنی وعظ زبانی باطل ہو گیا اس کیلئے عدالت عادل ہونا شرط ہے ہاں دوسری قسم یعنی احتساب قہری میں عادل ہونا شرط نہیں تو مثلاً اگر فاسق شراب گرا دے اور کھیل کے آلات وغیرہ توڑ دے جبکہ ان امور پر اسے قدرت ہے تو اس پر کوئی حرج نہیں یہ صورت نہایت انصاف کی ہے اور صاف اور واضح ہے۔

فائدہ: جن آیات سے بعض لوگوں نے استدلال کیا ہے تو ان میں برائی مذکور ہے وہ یہ کہ ان لوگوں نے اچھی بات کو ترک کیا۔ اس وجہ سے کہ انہوں نے امر کیا مگر ان کے امر کرنے سے ان کے علم کا غلبہ پایا گیا اور عالم دین پر عذاب زیادہ سخت ہوتا ہے۔ اس وجہ سے کہ باوجود قوت علمی کے اسے کوئی عذر نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد: لم تقولون مالا تفعلون۔ میں جھوٹا وعدہ مراد ہے اور اس ارشاد میں: وتنسون انفسکم۔ اس بات کو برا فرمایا کہ وہ لوگ اپنی جانوں کو بھول گئے۔ اس وجہ سے کہ انہوں نے برائی کی کہ دوسروں کو اچھی بات کا امر کیا اور دوسروں کا حال اس لئے ذکر کیا تاکہ معلوم ہو کہ وہ لوگ عالم تھے اور ان پر حجت قوی ہو جائے اور اللہ تعالیٰ کا فرمانا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کہ پہلے تم خود کو نصیحت کرو۔ تو وہ احتساب زبانی کا حل ہے اور اسے ہم بھی تسلیم کرتے ہیں کہ فاسق کا وعظ زبانی ان لوگوں کو غیر مفید ہے جو اس کے فسق سے آگاہ ہیں پھر اس کے آخر میں اللہ عزوجل نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو فرمایا کہ مجھ سے شرم کر اللہ تعالیٰ کے ارشاد سے بھی غیر کو وعظ کرنے کی حرمت ثابت نہیں پائی جاتی بلکہ اس کا معنی یہ ہے کہ مجھ سے حیا کرو اور زیادہ ضروری کو چھوڑ کر کم میں مشغول نہ ہو۔ مثلاً یوں کہا کرتے ہیں کہ پہلے اپنے باپ کا خیال کرو پھر ہمسایہ کا ورنہ شرم کرو۔

سوال: اگر ذمی کسی مسلمان کو زنا کرتا دیکھے تو وہ بھی اس کا احتساب کرے کیونکہ ذمی کا مسلمان کو کہنا کہ زنا نہ کرو واقع میں درست ہے یہ امر اس پر حرام ہونا تو محل ہے بلکہ مباح ہونا چاہئے یا واجب حالانکہ ذمی کا احتساب مسلمان کو ممنوع ہو؟

جواب: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا۔ (النساء 141) ترجمہ: اور اللہ کافروں کو مسلمانوں پر کوئی راہ نہ دے گا۔ (کنز الایمان) تو اب اگر کافر مسلمان کو کسی برے فعل سے منع کرے گا تو یہ مسلمان پر کافر کے غلبہ کی صورت ہے جو بموجب آیت بالا کے نہ ہونی چاہئے پس اسی غلبہ کی وجہ سے کافر کو منع کیا جاتا ہے۔ اگر ذمی نے مسلمان کو صرف زبان سے کہا کہ زنا نہ کر تو یہ کہنا بذات خود اس پر حرام نہیں مگر اس اعتبار سے کہ اس لفظ سے مسلمان پر حکومت کرنے کی بو پائی جاتی ہے اور یہ مسلمان کی ذلت ہے تو اس وجہ سے منع کیا جائے گا اگرچہ مسلمان بدکار بھی مستحق ذلت ہے لیکن کافر کی بہ نسبت باعزت ہے تو کافر کا ذلیل رہنا بہتر سمجھ کر ہم احتساب سے منع کرتے ہیں ورنہ ہم یہ تو نہیں کہتے کہ کافر جب کہے کہ زنا نہ کر تو اسے سزا ملنی چاہئے۔ اس لحاظ

اس کی تعمیل کی۔ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جو تم سے بری بات دیکھے تو چاہئے کہ اسے پہلے ہاتھ سے دفع کرے اگر یہ نہ ہو سکے تو زبان سے منع کرے اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو دل میں اسے برا جانے اور یہ ضعیف تر ایمان ہے تو اکابر سلف بھی سمجھتے تھے کہ سلاطین بھی ان میں داخل ہیں تو پھر ان کے اذن کی ضرورت کیسے ہوگی۔

گھوڑے ولی اللہ کے قدموں پر خلیفہ مہدی (عباسی) جب مکہ مکرمہ میں آیا تو ایک عرصہ تک مقیم رہا۔ ایک دن طواف کرنے لگا تو لوگوں کو خانہ کعبہ کے پاس سے ہٹا دیا۔ حضرت عبداللہ بن مرزوق نے اس کا گریبان پکڑ کر ہلایا اور فرمایا کہ دیکھ کیا کرتا ہے تجھے اس گھر کا مستحق زیادہ کس نے بنایا ہے کہ جو کوئی دور یا نزدیک سے اس کے پاس پہنچے تو اسے خانہ کعبہ تک نہ جانے دے اور زبردستی روک دے حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ سواء العاکف فیہ والبار۔ اس میں ایک ساحق ہے وہاں کے رہنے والے اور پردہ کی کو۔ اس ارشاد کے بعد تجھے استحقاق کس نے دیا۔ خلیفہ ان کا منہ تکنے لگا چونکہ انہیں پہنچاتا تھا۔ (اس لئے کہ آپ جو اس کے باپ دادا کے موالی میں سے تھے) کہنے لگا تو عبداللہ بن مرزوق ہے آپ نے کہا ہاں خلیفہ مہدی انہیں گرفتار کر کے بغداد لے گیا اسے نامناسب سمجھا کہ انہیں ایسی سزا دے جس سے عوام میں ان کی ذلت ہو اسی خیال سے انہیں گھوڑوں کے اصطبل میں بند کر دیا کہ ان کی لاتوں اور ٹاپوں میں کچلے جائیں اور ایک موذی گھوڑا ان کے قریب کر دیا تاکہ انہیں کاٹ کھائے۔ اللہ تعالیٰ نے تمام گھوڑوں کو ان کے تابع کر دیا۔ گھوڑوں سے انہیں کسی طرح کی تکلیف نہ ہوئی۔ راوی کہتا ہے پھر خلیفہ نے ان کو ایک حجرہ میں بند کر کے اس کی کنجی خود لے لی۔ تین دن کے بعد اس میں سے نکل کر باغ میں داخل ہوئے اور وہاں کے پھل کھانے لگے۔ مہدی کو اطلاع ہوئی اس نے آپ سے پوچھا کہ کس نے نکالا فرمایا کہ جس نے بند کیا تھا اسی نے نکالا۔ پوچھا بند کس نے کیا تھا فرمایا کہ جس نے نکال دیا۔ خلیفہ یہ سن کر چیخا کہ مجھے خوف نہیں کہ میں تمہیں جان سے مار ڈالوں آپ نے اپنا سراں کی طرف اٹھا کر فرمایا کہ اگر موت و حیات تمہارے قبضہ میں ہوتی تو میں ڈرتا۔ خلیفہ پھر قید خانہ میں بھیج دیا۔ آپ اس عرصہ تک محبوس رہے کہ مہدی مر گیا پھر لوگوں نے آپ کو رہا کر دیا۔ آپ مکہ مکرمہ کو واپس آئے۔ اس اثناء میں آپ نے نذر مانگی تھی کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھے خلیفہ کے ہاتھ سے رہائی دے گا تو میں سو اونٹ قربان کروں گا۔ آپ نے جدوجہد کر کے نذر پوری کی۔

حکایت: حبان بن عبداللہ سے منقول ہے کہ ہارون رشید محلہ و دین میں سیر کیلئے نکلا اس کے ساتھ سلیمان بنی ابی جعفر بنی ہاشم میں سے تھے۔ ہارون رشید نے کہا کہ آپ کے پاس ایک لونڈی خوب گاتی تھی۔ اسے بلاؤ۔ وہ آئی اور راگ گایا مگر خلیفہ کو پسند نہ آیا۔ اس سے پوچھا کہ کیا ہوا اس نے کہا یہ عود میرا نہیں خلیفہ نے خادم سے کہا کہ اس کا اپنا عود لے آ۔ وہ لے آیا راستہ میں ایک بوڑھا کھجور کی گھٹلیاں چن رہا تھا۔ خادم نے کہا کہ بزرگو ہٹو راستہ سے ہٹ جاؤ اس نے سراٹھا کر تو عود دیکھا پھر اس کے ہاتھ سے عود لے کر زمین پر دے مارا۔ عود ٹوٹ گیا۔ خادم اسے گرفتار کر کے اس محلہ کے حاکم کے پاس لے گیا اور کہا کہ اُسے حوالات میں رکھو کہ یہ ہی امیر المؤمنین کا مجرم ہے

حاکم محلہ نے کہا کہ بغداد میں اس سے بڑھ کر میں نے کوئی عابد نہیں دیکھا یہ امیرالمومنین کا مجرم کیسے ہوا۔ اس نے کہا کہ جو کچھ میں کہتا ہوں مان لو یہ کہہ کر ہارون کے پاس گیا اور کہا کہ میں عود لئے ایک بوڑھے کے پاس گزرا۔ وہ گٹھلیاں چن رہا تھا۔ میں نے اسے ہٹنے کو کہا اس نے میرے ہاتھ میں عود دیکھ کر مجھ سے چھین لی اور اسے زمین پر پٹک کر توڑ ڈالا۔ ہارون رشید غصہ میں آگیا اور مارے غصہ کے آنکھیں سرخ ہو گئیں۔ سلیمان نے کہا کہ اتنا غصہ کی کیا ضرورت ہے۔ حاکم محلہ سے کہلا بھیجو وہ اس کی گردن کاٹ ڈالے اور اس کی لاش وجلہ میں پھینک دے۔ ہارون نے کہا ہم خود اسے بلوا کر اس سے گفتگو کرتے ہیں چنانچہ قاصد اس کے پاس گیا اور کہا کہ امیرالمومنین کے پاس چلو کہا حاضر ایلچی نے کہا سوار ہو جاؤ کہا سوار نہ ہوں گلہ پیدل چل کر گیا اور محل کے دروازہ پر کھڑا ہو گیا۔ ہارون کو خبر ہوئی کہ بوڑھا حاضر ہے۔ اس نے وزراء سے پوچھا تمہاری کیا رائے ہے۔ یہاں بلوائیں تو یہاں بہت سی قابل اعتراض اشیاء ہیں انہیں اٹھوادیں یا انہیں کسی اور جگہ بلوائیں جہاں یہ اشیاء نہ ہوں سب کی رائے یہی ہوئی کہ دوسری مجلس میں بلوائے سب اٹھ کر ایسے مکان میں گئے جہاں قابل اعتراض کوئی شے نہ تھی۔ بوڑھے کو بلانے کا حکم دیا۔ وہ اندر گیا۔ اس کی آستین میں ایک تھیلی تھی جس میں گٹھلیاں تھیں۔ خادم نے اس خادم سے کہا اس کو اپنی آستین سے نکال دو پھر امیرالمومنین کے سامنے جاؤ اس نے کہا کہ یہ تو میری رات کی غذا ہے اس نے کہا کہ رات کو کھانا ہم کھلائیں گے بوڑھے نے کہا کہ مجھے تمہارے کھانے کی ضرورت نہیں۔ ہارون نے خادم سے کہا کہ تو اس سے کیا چاہتا ہے اس نے کہا کہ اس کی آستین میں گٹھلیاں ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ انہیں پھینک کر آپ کی خدمت میں حاضر ہو وہ یہ نہیں مانتا۔ ہارون نے کہا جس طرح وہ چاہتا ہے اس طرح آنے دو بوڑھا حاضر ہو کر سلام کر کے بیٹھ گیا۔ ہارون نے کہا کہ بابا آپ نے جو حرکت کی اس کا کیا سبب ہے اس نے کہا کہ میں نے کیا کیا ہے۔ ہارون شرماتا تھا کہ کہوں کہ میرا عود توڑ دیا جب کئی بار یہی سوال کیا تو بوڑھے نے جواب دیا کہ میں تمہارے آباؤ اجداد سے سنتا تھا وہ منبروں پر یہ آیت پڑھا کرتے تھے۔ ان اللہ یامر بالعدل والاحسان وابتداء ذی القربىٰ وینہی عن الفحشاء والمنکر والبغی۔ (النحل 90 پ 14) ترجمہ کنزالایمان: بے شک اللہ حکم فرماتا ہے انصاف اور نیکی اور رشتہ داروں کے دینے کا اور منع فرماتا ہے بے حیائی اور بری بات اور سرکشی سے۔

اور میں نے برائی دیکھی اسے توڑ دیا۔ ہارون نے کہا کہ اچھا کیا اس کے سوا اور کچھ نہ کہا جب وہ بوڑھا باہر نکلا تو ہارون نے ایک تھیلی خادم کو دے کر کہا کہ اس کے پیچھے آکر تو دیکھے کہ یہ لوگوں سے ذکر کرتا ہے کہ میں نے امیرالمومنین سے یہ کہا اور اس نے مجھے یہ کہا تب تو اس کو یہ تھیلی نہ دینا اگر دیکھے کہ کسی سے کچھ نہیں کہا تو یہ تھیلی دے دینا۔ وہ بوڑھا جب محل سے باہر نکلا تو دیکھا کہ ایک گٹھلی زمین پر گر گئی ہے وہ اس کے نکالنے کی کوشش کرنے لگا اور کسی سے کچھ نہ کہا۔

خادم نے اس سے کہا کہ امیرالمومنین آپ کو حکم فرماتے ہیں کہ یہ تھیلی لے لو۔ بوڑھے نے کہا کہ امیرالمومنین سے کہہ دو کہ جہاں سے لی ہے اسی جگہ واپس کر دے۔

ایک روایت میں ہے کہ جب وہ گفتگو کر کے نکلا تو زمین میں گری گھسلی کو اکھاڑنے لگا اور یہ کہتا جاتا تھا۔

(1) اری الدنيا لمن هی فی یدیه۔ بموتہا کلما کثرت لدیہ

(2) نہیں المکر مین لها بعفر۔ وتکرم من کل من بانء علیہ

(3) اذا ستغنیت عن کل شی فدعه وخذمانت محتاج الیه

(1) ترجمہ: میں دنیا کو دیکھتا ہوں کہ وہ جس کے ہاتھ میں ہے تو اس پر غم و ہم (الم) کی کثرت ہوتی ہے۔

(2) دنیا عزت والوں کی اعانت کرتی ہے سخت ذلیل کر کے اور اس کی عزت کرتی ہے جس نظروں میں وہ ذلیل ہو۔

(3) جس پر تم جن چیزوں سے مستغنی ہے تو انہیں چھوڑ دے۔ صرف اتنا لے جس کی تمہیں ضرورت ہے۔

حکایت: حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ خلیفہ ہندی نے 136ھ میں حج کیا میں نے دیکھا کہ جمرہ عقبہ پر کنکریاں مار رہا ہے اور اس کے ملازم دائیں بائیں سے عوام کو مار پیٹ رہے ہیں۔ کھڑا ہو گیا اور کہا کہ اے خوبصورت جوان (ہندی) ہم سے حدیث بیان کی ہے۔ ایمن بن وائل نے قدامہ بن عبداللہ کلابی سے انہوں نے فرمایا کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ اونٹ پر سوار ہوئے۔ دسویں کے دن جمرہ کو کنکریاں مارتے تھے تو لوگوں کو مار پیٹ نہ تھی نہ کسی کو کوئی ہٹاتا تھا نہ یہ کہتا تھا کہ بچو بچو اور ایک تم ہو کہ دائیں بائیں لوگوں پر مار پڑ رہی ہے اور لوگوں کو ہٹایا جا رہا ہے۔ ہندی نے کسی سے پوچھا کہ یہ کون ہے کہا گیا کہ سفیان ثوری ہیں پھر مجھ سے کہا کہ اے سفیان اگر خلیفہ منصور ہوتا تو تم کو یہ جرات نہ ہوتی۔ میں نے کہا کہ منصور پر جو گزری اگر وہ تم سے کہہ جاتا تو تم بھی جس حال میں ہو۔ اس میں کمی کو کرتے پھر کسی نے خلیفہ سے کہہ دیا کہ انہوں نے تم کو خوبصورت جوان کہا امیر المومنین نہ کہا ہندی نے کہا کہ ان کو بلاؤ لوگوں نے حضرت سفیان کو تلاش کیا مگر وہ آڑ میں چھپ گئے۔ کسی کو نہ ملے۔ (اس طرح سے دوبارہ خلیفہ کے پاس نہ گئے)

حکایت: منقول ہے کہ خلیفہ مامون کو خبر پہنچی کہ ایک آدمی لوگوں میں چل پھر کر احتساب کرتا ہے اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتا ہے۔ حالانکہ خلیفہ کسی طرف سے وہ مامور نہیں۔ خلیفہ نے حکم دیا کہ اسے ہمارے پاس حاضر کرو جب وہ سامنے آیا تو خلیفہ نے کہا کہ میں نے سنا ہے کہ تم خود کو قابل امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے سمجھتے ہو۔ بغیر اس کے کہ ہم اجازت دیں۔

مامون اس وقت کرسی پر بیٹھا ہوا ایک کتاب یا قصہ کہانی پڑھ رہا تھا۔ اتفاقاً غفلت سے تھوڑا سے لکھا ہوا کاغذ نیچے گر کر اس کے پاؤں کے نیچے گرا اور اسے خبر بھی نہ ہوئی۔ محتسب نے اسے جواب دیا کہ پہلے اللہ تعالیٰ کے اسماء مبارکہ سے اپنا پاؤں ہٹالو پھر جو چاہو کہو۔ مامون اس کا مطلب نہ سمجھا اور کہا کیا کہتے ہو۔ اس نے تین بار یہی کہا چوتھی بار اس نے کہا کہ تم خود اٹھا لو یا مجھے اجازت دو کہ میں اٹھاؤں۔ خلیفہ نے کہا کہ میں نے اجازت دی۔ اس نے اس کاغذ کی طرف اشارہ کیا۔ مامون نے دیکھا کہ پاؤں کے نیچے کتاب کے اوراق پڑے ہیں۔ اسے اٹھا کر بوسہ دیا اور شرمندہ ہو کر محتسب سے وہی سوال کیا کہ تم امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کیوں کرتے ہو۔ یہ تو اللہ تعالیٰ نے

ہمارے خاندان کیلئے مخصوص کیا ہے اور ہم وہ لوگ ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کی شان میں فرماتا ہے۔ الذین ان مکنہم فی الارض اقاموا الصلوٰۃ واتوا الزکوٰۃ وامروا بالمعروف ونہو عن المنکر۔ (الحج 91) ترجمہ کنزالایمان: وہ لوگ کہ اگر ہم انہیں زمین میں قابو دیں تو نماز پر پار رکھیں اور زکوٰۃ دیں اور بھلائی کا حکم دیں اور برائی سے روکیں۔

مختص نے کہا کہ آپ نے سچ کہا اے امیرالمومنین آپ کا تسلط اور حکومت ایسی ہے جیسے آپ نے فرمائی مگر ہم آپ کے مددگار اور طرف دار ہیں اس کا منکر وہی ہوگا جو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جاہل ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولیاء بعض بامرون بالمعروف وینہون عن المنکر الایم۔ (التوبہ پ 10) ترجمہ کنزالایمان: اور مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں ایک دوسرے کے رفیق ہیں بھلائی کا حکم دیں اور برائی سے منع کریں۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے۔ المؤمن للمومن کالبنیان یشید بعضہ بعضاً۔ ترجمہ: ایماندار دوسرے ایماندار کیلئے مثل عمارت کیلئے کہ اس کا ایک حصہ دوسرے کو تقویت دیتا ہے اور تم کو اللہ تعالیٰ نے زمین پر حکومت دی ہے اور کتاب اللہ اور سنت نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دونوں موجود ہیں اگر تم ان کے مطابق کام کرو گے تو جو ان کی حرمت کی وجہ سے تمہاری اعانت کرے تمہیں اس کا شکر گزار ہونا چاہئے اگر تم ان سے تکبر کرو گے اور جو بات کہ خاص تمہیں ان دونوں کی رو سے لازم ہے۔ اس سے انحراف کرو گے تو جس ذات پاک کے سپرد تمہارا معاملہ ہے اور اس کے قبضہ میں تمہاری عزت و ذلت ہے۔ اس نے تو یہی فرمایا کہ لا یضیع اجر المحسنین۔ ترجمہ: اللہ نیکی والوں کی نیکی ضائع نہیں کرتا۔ اب آپ جو چاہیں فرما سکتے ہیں۔ مامون اس کی تقریر سے بہت خوش ہوا اور کہا کہ آپ جیسے کو امر بالمعروف کرنا درست ہے اور جاؤ اپنا کام کرو۔ ہماری اجازت ہے اس کے بعد وہ بزرگ احتساب کرتا رہا۔

فائدہ: ان حکایات کا خلاصہ یہی ہے کہ امام کے اذن کی کوئی ضرورت نہیں۔

سوال: احتساب کی ولایت بیٹے اور غلام اور زوجہ اور شاگرد اور رعیت کو باپ پر اور آپا اور شوہر اور استاد اور حاکم پر مطلقاً اسی طرح ہے جیسے باپ کو بیٹے پر اور آقا کو غلام پر اور شوہر کو بیوی پر اور استاد کو شاگرد پر اور حاکم کو رعیت پر ہے یا ان دونوں میں کچھ فرق ہے؟

جواب: اصل ولایت تو برابر ہے مگر تفصیل میں فرق ہے اسے ہم باپ یا بیٹا میں بطور مثل بیان کرتے ہیں۔ دوسروں کو اس پر قیاس کر لیا جائے گا۔ یاد رہے کہ ہم نے محاسبہ کے پانچ مراتب مقرر کئے تھے کو بیٹا باپ پر فقط دو اول کے مراتب سے محاسبہ کر سکتا ہے یعنی صرف بتلانا، آگاہ کرنا اور نرمی سے نصیحت کرنا اور دو پچھلے مراتب سے اسے محاسبہ کرنا درست نہیں (یعنی صرف گالی دھمکی مار پیٹ سے سمجھانا) تیسرا مرتبہ یعنی ایسا کام کرنا جس سے منکر بات جاتی رہے تو چونکہ اس میں باپ کی ناراضگی تک نوبت پہنچتی ہے۔ اس لئے اس سے محاسبہ کرنے میں تامل ہے مثلاً بیٹا باپ کا عود توڑ ڈالے یا شراب کا برتن پھوڑ دے یا ریشمی کپڑے اتروادے یا جو مال حرام باپ نے چوری یا غصب

یا اس طریقہ سے حاصل کیا جو مسلمانوں پر چٹی وغیرہ سے حاصل کیا جاتا ہے وہ گھر میں رکھا تھا بیٹا اسے لے کر مالکوں کے حوالہ کر دے یا دیواروں کی تصویریں (فوٹو) اور کڑیوں کی صورتیں بگاڑ دے یا سونے چاندی کے برتن توڑ دے۔ اگرچہ یہ تمام امور باپ کی ذات سے متعلق نہیں۔ بخلاف مارنے اور گالی دینے کے لیکن باپ کو ان حرکات سے ایذا ہوتی ہے اور ان کی وجہ سے ناراض ہوتا ہے مگر چونکہ بیٹے کے عمل کا حق ہونے اور باپ کی ناراضگی کا منشا باطل اور حرام کی محبت ہے تو واضح قیاس یہی ہے کہ بیٹے کو یہ محاسبہ جائز ہو بلکہ لازم ہے کہ ایسا کرے اور بعید نہیں کہ اس میں لحاظ امر منکر کی برائی اور ناراضگی اور ایذا کی مقدار کا کیا جائے یعنی اگر امر منکر بہت برانہ ہو اور ناراضگی انتہائی درجہ کی ہو جیسے بلور کے برتن کسی جانور کی صورت میں ہوں اور ان کے توڑنے میں بہت سے مال کا نقصان ہوتا ہو تو توڑنے سے ناراضگی تو بہت ہوگی اور تصویر کی برائی نہیں جیسے شراب کی حرمت ہے تو اس طرح کی باتیں محل بحث و نظر ہیں۔

سوال: آپ نے کیسے فرمایا کہ بیٹے کو محاسبہ سختی اور مار سے اور امر باطل کو بزور چھڑا دینے سے نہیں۔ حالانکہ امر بالمعروف کتاب و سنت میں عام بالتخصیص وارد ہے اور ان کے کرنے اور ایذا سے جو ممانعت وارد ہے۔ وہ خاص ان امور میں ہے جو منکرات کے ارتکاب سے متعلق نہ ہوں؟

جواب: باپ کے حق میں خاص وہ باتیں وارد ہوئی ہیں جن سے باپ بھی عام سے مستثنیٰ ہو گیا۔ مثلاً اس میں کسی کو خلاف نہیں کہ حد زنا میں جلا دے یا اپنے باپ کا قتل کرنا جائز نہیں اور نہ یہ جائز ہے کہ وہ خود باپ کو حد لگائے بلکہ اگر باپ پر قصاص لازم نہ ہو گا اور نہ یہ کہ اس کے بدلہ میں باپ کو ایذا دے اور یہ تمام احکام احادیث سے ثابت ہیں اور بعض اجماع سے ثابت ہیں تو جس صورت میں کہ باپ کو ایذا دینا باوجود قصور سابق کے درست نہیں تو آئندہ کے قصور پر سزا سے اسے ایذا دینا کیسے روا ہو سکتا ہے بلکہ اس صورت میں تو بطریق اولیٰ ایذا نہیں چاہئے۔

فائدہ: یہی حال غلام اور زوجہ کا آقا اور شوہر کے ساتھ ہے کہ لزوم حق میں یہ بھی ایسے ہی ہیں جیسے اولاد باپ کی بہ نسبت اور ملک یمین بہ نسبت ملک نکاح کے زیادہ موکد ہے مگر چونکہ حدیث شریف میں ہے کہ اگر کسی مخلوق کو سجدہ جائز ہوتا تو میں عورت کو حکم کرتا کہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے اس سے معلوم ہوا کہ شوہر کا حق بھی موکد ہے اور رعیت کا حال حاکم کے ساتھ بہ نسبت باپ کے ٹیڑھا اور سخت ہے۔ اس میں صرف دو اول کے مراتب یعنی تعریف اور نصیحت ہی سے کام چل سکتا ہے اور تیسرے مرتبہ میں بحث و نظر ہے کیونکہ شاہی خزانوں پر چڑھائی کر کے مال لے کر اصل مالکوں کے حوالہ کرنا اور ریشمی کپڑوں کو اتروانا اور اس کے گھر سے شراب کا گرا دینا گویا اس کے رعب پر دھبہ اور اس کی ہیبت و حشمت کو ضائع کرنا ہے اور یہ ممنوع ہے۔ احادیث میں وارد ہے۔

حدیث شریف: امام ترمذی نے بروایت ابی بکرہ نقل کیا ہے کہ من ابان سلطان اللہ فی الارض ابانہ اللہ فی الارض۔ ترجمہ: اللہ تعالیٰ کے سلطان کی زمین پر لہانت کرے۔ اللہ تعالیٰ اس کی زمین پر لہانت کرے گا۔

فائدہ: جس طرح امر منکر پر سکوت کرنے سے نہی وارد ہے تو اب دو ممنوع ایک دوسرے کے معارض ہوئے۔ اس صورت میں بجز اس کے اور کیا ہو سکتا ہے کہ دیکھا جائے کہ وہ منکر کس درجہ کا برا ہے اور بادشاہ پر حملہ کرنے سے اس کی حشمت کس قدر ساقط ہو جائے گی اور ایسی بات ہے جس کا قبط ممکن نہیں۔ شاگرد اور استاد کا معاملہ آپس میں آسان ہے اس لئے کہ اس استاد کی عزت ہوتی ہے جو علم دین سکھائے اور جو عالم کہ علم کے مطابق عمل نہ کرے۔ اس کی کوئی عظمت نہیں تو شاگرد کو جائز ہے کہ جو علم استاد سے سیکھا ہو۔ اسی کے مطابق اس سے معاملہ کرے۔

حکایت: حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے سوال کیا گیا کہ بیٹا اپنے باپ پر محاسبہ کیسے کرے؟ آپ نے فرمایا جب تک باپ کو غصہ نہ آئے اس وقت تک نصیحت کرے اور جب وہ غصہ ہو جائے تو وہ خاموش ہو جائے۔

شرط 5 محاسب کا بجز: اس کا احتساب صرف دل سے متعلق ہے کہ وہ کسی کے برے فعل کو دیکھ کر دل سے نہ مانے تو وہ اس پر کوئی شے واجب نہیں۔ اس لئے وہ ایک معصیت کو برا جانتا ہے اور دل سے متنفر ہے۔

فائدہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ کفار سے جہاد کرو اپنے ہاتھوں سے اگر یہ نہ ہو سکے تو صرف غصہ و غضب کا اظہار کرو۔

مسئلہ: وجوب کا ساقط ہونا اس پر برائی اور ایذا اور پہنچنے کا خوف ہو کہ وہ بھی عاجزی ہی ہے۔

مسئلہ: اگر ایذا کا خوف نہ ہو مگر یہ سمجھے کہ میرا انکار مفید نہ ہوگا تو ضروری ہے کہ محاسبہ میں ان دو باتوں کا لحاظ کیا جائے۔ یعنی منع کرنے میں اس کا کچھ اثر نہ ہوگا اور دوسرے کی تکلیف اور ایذا سے ڈرنا اور ان دونوں باتوں کے اعتبار کرنے سے چار حالتیں محاسبہ کی حاصل ہوتی ہیں۔

چار حالتوں کا بیان: (1) دونوں باتیں جمع ہوں یعنی اسے معلوم ہو کہ میرا محاسبہ مفید نہ ہوگا اگر کوئی بات کروں گا تو مار پڑے گی تو اس صورت میں اس پر محاسبہ واجب نہیں بلکہ بعض مواضع میں ممکن ہے کہ حرام ہو بلکہ اس پر لازم ہے کہ ایسے مقامات میں نہ جائے اور اپنے گھر میں بیٹھ رہے تاکہ برے امور کے دیکھنے کی نوبت بھی نہ آئے اور بغیر سخت ضروری یا واجب امر کے گھر سے باہر نہ نکلے ہاں اس پر اس شر کو چھوٹا اور اس سے ہجرت کرنا لازم نہیں مگر جس صورت میں کہ لوگ زبردستی فساد میں شریک کریں یا ظلم میں سلاطین کی موافقت کرائیں تو پھر ہجرت لازم ہے بشرطیکہ ہجرت پر قادر ہو کیونکہ جو زبردستی سے گریز کر سکتا ہے اس کے حق میں اکراہ اور جبر عذر نہیں ہوتا۔ (2) دونوں باتیں مفقود ہوں مثلاً اسے معلوم ہو کہ برا عمل میرے قول یا فعل سے ختم ہو جائے گا اور کوئی بھی مجھے ایذا نہ دے سکے گا تو اس صورت میں اس پر انکار واجب ہوگا اور قدرت مطلق اسی صورت کا نام ہے۔ (3) وہ جانتا ہے کہ میرا انکار مفید نہ ہوگا مگر کسی ایذا کا خوف بھی نہیں تو اس صورت میں اس پر محاسبہ غیر مفید ہونے کی وجہ سے واجب

تو نہیں مگر مستحب ہے۔ اس خیال سے کہ شعار اسلام کا اظہار اور لوگوں کو امر دینی پر آگاہ کرنا ہے۔ (4) اس کے برعکس ہو یعنی جانتا ہو کہ ایذا تو پہنچے گی مگر برائی میرے فعل سے ختم ہو جائے گی۔ مثلاً کسی فاسق کا شیش پتھر مار کر توڑ دینا یا عود کو جھپٹ کر زمین پر دے مارنا کہ یہ براہل تو فوراً ختم ہو جائے گا لیکن یہ جانتا ہو کہ ایسا کرنے سے مار پڑے گی تو ایسی صورت میں محاسبہ واجب ہے نہ حرام بلکہ مستحب ہے اور اس کے استحباب پر وہ حدیث دلالت کرتی ہے جسے امام ظالم کے سامنے کلمہ حق بولنے کے ثواب میں ہم لکھ آئے ہیں۔

فائدہ: اس میں شک نہیں کہ یہ محاسبہ مقام خوف ہے اور اس پر حکایت ذیل دلالت کرتی ہے۔

حکایت: ابو سلیمان دارانی نے فرمایا کہ میں نے کسی خلیفہ سے ایک حکم سن کر ارادہ کیا کہ اسے رو کروں اور میں نے یقین کر لیا کہ جان سے مارا جاؤں گا مگر میں قتل ہونے سے نہ رکا بلکہ یہ معاملہ چونکہ کھلے میدان کا تھا تو مجھے یہ خوف ہوا کہ کہیں لوگوں کی نمود کیلئے بات کو واضح نہ کروں اور پھر جان بھی چلی جائے اور عمل خالص اللہ کیلئے بھی نہ ہو تو اسی لئے میں چپ ہو گیا۔

سوال: حالت قتل کے خوف میں بھی اگر محاسبہ مستحب ہے تو اس آیت کا معنی کیا ہے؟ ولا تلقوا ابایدیکم الی النہلکف (البقرہ 195) ترجمہ کنزالایمان: اور اپنے ہاتھوں ہلاکت میں نہ پڑو۔

جواب: اس میں تو سب کا اتفاق ہے کہ ایک مسلمان کو جائز ہے کہ کفار کی صف پر حملہ کر کے ان سے جنگ کرے اگرچہ جانتا ہو کہ مارا جاؤں گا۔ اس صورت میں بعض اوقات یہ گمان ہوتا ہے کہ آیت مذکورہ کے مضمون کے خلاف ہے حالانکہ ایسا نہیں۔

تفسیر تہلکہ (1): حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے کہ تہلکہ سے یہ مراد نہیں کہ صف کفار پر اکیلا حملہ کرے اور جانتا ہو کہ مارا جاؤں گا بلکہ اس سے یہ مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طاعت میں کھانا پینا چھوڑ دے۔ یعنی جو ایسا کرے گا۔ اس نے گویا اپنی جان اپنے ہاتھ سے ہلاک کی۔ (2) حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تہلکہ یہ ہے کہ گناہ کر کے کہے کہ میری توبہ قبول نہ ہوگی۔ (3) حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تہلکہ یہ ہے کہ گناہ کرے پھر اس کے بعد کوئی نیکی نہ کرے یہاں تک کہ ہلاک مر جائے۔

فائدہ: جس صورت میں کہ یہ ہو کہ کافروں سے لڑے یہاں تک کہ مارا جائے تو یہ محاسبہ میں بھی اسے جائز ہے لیکن اگر سمجھے کہ کفار پر حملہ سے کچھ اثر نہ ہوگا۔ مثلاً نابینا جو خود کو ان کی صف میں لے جائے تو یہ ناجائز ہے۔

مسئلہ: ایسا عاجز کہ جس سے کچھ بھی نہ ہو سکے تو ایسے کا حملہ کھونا حرام ہے اور آیت تہلکہ کے عموم میں داخل ہے بلکہ تنہا حملہ کرنا اسی وقت درست ہے جب جانتا ہو کہ میں قتل بھی کروں گا اور مارا جاؤں گا یا یہ یقین ہو کہ میری برادری دیکھ کر کفار کا پتا پانی ہو جائے گا اور وہ جان لیں گے کہ مسلمان ہمیں کچھ نہیں سمجھتے اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں

انہیں جان دینا نہایت محبوب ہے اور اس وجہ سے ان کے پچکے جھوٹ جانیں گے تو ایسی صورت میں محتسب کو بھی محاسبہ جائز ہے بلکہ حقیقی محتسب ہے کہ خود کو ضرب و قتل کا نشانہ کرے بشرطیکہ اس کا محاسبہ سے منکر میرا عمل ختم ہو جائے یا فاسق کا جاہ و جلال زائل ہو جائے یا مسلمانوں کے دل کو قوت حاصل ہو۔

مسئلہ: اگر کسی فاسق قوت والے کو دیکھے کہ اس کے ہاتھ میں شراب کا پیالہ ہے اور اس کے پاس تلوار ہے اور سمجھے کہ اگر میں اسے منع کروں گا تو شراب پی کر میری گردن اڑا دے گا اور خود اس وقت اکیلا ہو تو ہمارے نزدیک ایسے وقت میں محاسبہ کرنے کا موقع نہیں بلکہ خود کو ہلاک کرنا ہے کیونکہ مقصد تو یہ ہے کہ محاسبہ سے کوئی دین کا فائدہ ہو اور اس کے بدلے میں اپنے نفس کو قربان کر دے یہ نہیں کہ نفس کو بغیر کسی فائدہ کے ہلاک کر دے کہ جس کی وجہ دین میں کوئی معلوم نہیں ہوتی بلکہ ایسی صورت حرام ہے۔

مسئلہ: محتسب کو انکار اس صورت میں مستحب ہے جب برائی کو مٹانے پر قادر ہو یا اس کے عمل سے کوئی فائدہ ظاہر ہو اور ایک شرط اس میں یہ بھی ہے کہ ایذا کا پہنچنا بھی صرف اس پر منحصر ہو۔

مسئلہ: اگر یہ سمجھے کہ میرے ساتھ میں میرے دوستوں اور اقارب اور رفقاء کو زد پہنچے گی تو اسے محاسبہ درست نہیں بلکہ حرام ہے۔ اس لئے کہ وہ ایک برائی کو بغیر دوسری برائی کے دفع نہیں کر سکتا اور یہ امر قدیمت میں بھی داخل نہیں بلکہ اگر یہ سمجھے کہ اگر میں محاسبہ کروں گا تو میرا فعل باطل ہو جائے گا مگر ایک دوسری برائی کا سبب ہوگا جسے تنسب علیہ کے سوا کوئی دوسرا کرنے لگے گا تو اس صورت میں اس کو انکار کرنا ظاہر ترمذیہ کی رو سے جائز نہیں۔ اس لئے کہ مقصود یہ ہے کہ منکرات شرعی مطلقاً ہے کہ اس میں نجاست کرنے نجس ہو گیا ہے اور محتسب جانتا ہے کہ اگر میں اسے گرا دوں گا تو محتسب علیہ یا اس کی اولاد شراب پینے لگے گی۔ اس وجہ سے کہ شربت حلال ان کے پاس سے جاتا رہا تو ایسی صورت میں اس نجس شربت کا گرا دینا اچھا نہ ہوگا اور یہ بھی قول ہے کہ اسے گر دے کیونکہ گرا دینے سے ایک برائی نجس پینے کی تو یقیناً جاتی رہے گی۔ باقی رہا شراب کا پینا تو جو اس کا مرتکب ہوگا۔ ملامت اس پر رہے گی محتسب کے اختیار میں اس کا منع کرنا نہیں۔ اس احتمال کو بھی اکثر فقہاء نے پسند کیا ہے۔

فائدہ: یہ ممکن بھی ہے اس لئے کہ یہ مسائل فتویٰ ہیں یہ حکم گمان غالب ہی سے ثابت ہوتا ہے اگر حکم بتفصیل ہو۔ مثلاً دیکھا جائے کہ جس برائی کو ختم کرتا ہے تو دوسری برائی اس سے پیدا ہوتی ہے۔ جہاں دیکھے کہ ان دونوں میں زیادہ برا کونسا امر ہے اور اس کے لحاظ سے حکم ہونو فرین یا اس ہے کہ جائز ہے۔ مثلاً ایک شخص دوسرے کی بکری اپنے کھانے کیلئے ذبح کرتا ہے اور محتسب کو معلوم ہے کہ اگر اسے منع کروں گا تو دوسری آدمی کو ذبح کر کے کھا جائے گا تو اس صورت میں اسے محاسبہ کرنے کی کوئی وجہ نہیں اور اگر کوئی شخص دوسرے کو ذبح کرتا ہو یا اس کا کوئی عضو جدا کرتا ہو اور محتسب سمجھے کہ اسے منع کروں گا تو اس حرکت کو چھوڑ کر اس کا مال چھین لے گا تو ایسی صورت میں محاسبہ کی وجہ جواز ہے۔ اس طرح کہ دقائق محل اجتہاد میں ہیں اور ان تمام میں محتسب پر لازم ہے کہ اپنے اجتہاد کا

اتباع کرے۔ انہی دقائق کی وجہ سے ہم کہتے ہیں کہ عالی آدمی واضح کھلے مسائل کے سوا جو سب کو معلوم ہوں دوسرے مسائل میں محاسبہ نہ کرے۔ مثلاً شراب نوشی اور زنا اور نماز کے ترک پر محاسبہ جائز ہے لیکن جو مسائل ایسے ہوں کہ بعض افعال کے قرینے سے تو معصیت معلوم ہوتے ہوں لیکن کسی دوسری وجہ سے ان میں اجتہاد کی ضرورت ہو تو عالی آدمی اگر ایسی باتوں میں غور و خوض کرے گا تو بہ نسبت اصلاح کے فساد زیادہ کرے گا۔

فائدہ: جو لوگ محاسبہ کی ولایت حاکم کی اجازت کے بغیر ثابت نہیں کرتے ان کا گمان ایسی صورت سے پختہ ہوتا ہے کیونکہ جب حاکم کی اجازت کی قید نہ رہی تو بعید نہیں کہ محاسبہ کی تعمیل ایسا شخص کرے جو اپنی معرفت یا دیانت کے تصور کی وجہ سے اس کا اہل نہ ہو اور قسم و قسم کے خلل کا موجب ہو۔ (اس کی توضیح و تحقیق عنقریب مذکور ہوگی۔ ان شاء اللہ تعالیٰ)

سوال: آپ نے تو مطلق علم کے لئے لکھا ہے کہ ایذا پہنچے اور محاسبہ کے مفید نہ ہونے کا علم ہو اگر علم کے بجائے مستحب کو ظن ہو تو اس کا کیا حکم ہے۔

جواب: ان احکام میں ظن غالب بمنزلہ علم کے ہے اور صرف فرق اتنا ہے کہ جہاں ظن اور علم ایک دوسرے کے متعارض ہوں تو جانب علم یقینی کو ظن پر ترجیح دی جائے گی اور دوسرے مقامات میں علم کا حکم جدا ہوتا ہے اور ظن کا جدا۔ یعنی اگر محتسب کو قطعاً معلوم ہو کہ محاسبہ مفید نہ ہوگا تو وجوب محاسبہ اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا اگر ظن غالب غیر مفید ہونے کا ہو مگر احتمال مفید ہونے کا بھی ہو اور ساتھ یہ بھی ہو کہ ایذا کی توقع نہ ہو اس میں اختلاف ہے کہ محاسبہ واجب ہے یا نہیں ظاہر تر یہ ہے کہ واجب ہے۔ اس لئے کہ اس میں ضرر تو ہے نہیں اور فائدہ متوقع ہے اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی عام نصوص ہر حال میں مقتضی وجوب ہیں اور ہم جو ان میں سے بطریق تخصیص اس محاسبہ کو مستثنیٰ کرتے ہیں جس میں مفید نہ ہونے کا علم ہو تو اجماع سے مستثنیٰ کرتے ہیں یا قیاس ظاہر سے اور قیاس ظاہر یہ ہے کہ کوئی امر ذاتی طور پر مقصود نہیں ہوتا بلکہ اسمیں مامور مقصود ہوتا ہے تو جس میں مامور سے قطعاً ناامیدی ہو تو وجوب سے کیا فائدہ ہوگا ہاں جس صورت میں مامور سے ناامیدی نہ ہو تو مناسب یہی ہے کہ وجوب ساقط نہ ہو۔

سوال: جس ایذا کے پہنچنے کی توقع ہو وہ نہ تو یقینی ہو اور نہ غلبہ ظن سے معلوم ہو بلکہ اس میں شک ہو یا اس کے نہ ہونے کا غالب ظن ہو اور احتمال ہونے کا بھی ہو سکتا ہو تو اش احتمال سے وجوب ساقط ہوگا یا نہیں یا محاسبہ اسی صورت میں واجب نہیں جس میں ایذا پہنچنے کا یقین ہو یا ہر حال میں واجب ہے صرف اس صورت میں نہیں جس میں ایذا کا غلبہ ظن ہو؟۔

جواب: ایذا کا ظن غالب ہو تو محاسبہ واجب ہیں اگر عدم ایذا کا ظن غالب ہو تو محاسبہ واجب ہے اور احتمال ضعیف

ایذا سے وجوب ساقط نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ امکان ضعیف تو محاسبہ میں ہو سکتا ہے اگر غلبہ ظن کسی طرف نہ ہو بلکہ شک ہو کہ ایذا ہوگی یا نہیں تو یہ صورت محل بحث ہے کہ اس میں یہ بھی ایذا پہنچنے سے ساقط ہوتا ہے اور ایذا کا پہنچنا جب ہوگا کہ یقیناً یا غلبہ ظن تو وجوب ساقط نہ ہونا چاہئے یہ احتمال ظاہر تر ہے اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ یوں کہیں کہ محاسبہ اس صورت میں واجب ہے کہ عدم ضرر کا محتسب کو علم ہو یا غلبہ ظن ہو اور چونکہ یہاں دونوں نہیں تو واجب نہیں ہونا چاہئے مگر وہ عموماً جو امر بالمعروف کے وجوب پر دلالت کرتے ہیں ان کی وجہ سے احتمال اول ہی زیادہ درست ہے۔

سوال: ضرر کی توقع بزدلی اور جرات کے اعتبار سے مختلف ہوتی ہے نامرد بزدل تو دور کے احتمال کو قریب سمجھتا ہے گویا آنکھوں کے سامنے ہے اور اس سے وہ ڈرتا ہے اور دلیر و بہادر ضرر کا پہنچنا اپنی طبیعت کی وجہ سے بعید جانتا ہے۔ یہاں تک کہ جب تک اسے ضرر نہیں پہنچتا اس وقت تک ضرر کی تصدیق نہیں کرتا تو اب اعتماد اس پر کرنا چاہئے؟

جواب: اعتماد طبیعت کے اعتدال اور عقل اور مزاج کی ملامتی پر کرنا چاہئے اس لئے کہ بزدلی ایک مرض ہے یعنی دل کا ضعف اور اس کا سبب قوت کا ضعف اور کمی ہے اور تہور یعنی بے عقلی کی دلیری بھی اعتدال کے درجے سے خارج اور افراط ہے اور یہ دونوں نقصان ہیں۔ کمال صرف اعتدال میں ہے جسے شجاعت کہتے ہیں اور بزدلی اور تہور کبھی تو نقصان عقل کی وجہ سے سرزد ہوتے ہیں اور کبھی مزاج میں افراط اور تفریط کے خلل کی وجہ سے کیونکہ جس کا مزاج بزدلی اور جرات کی صفات میں معتدل ہوتا ہے اسے کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اسے شر کے مواقع معلوم نہیں ہوتے تو جرات کی وجہ جہالت ہو جاتی ہے اور کبھی وہ دفع شر کے مواقع نہیں سمجھتا تو جہل کی وجہ سے بزدلی کا ارتکاب کرتا ہے اور کبھی تجربہ اور روزمرہ کے عادی ہونے سے خرابی کے طریقوں اور اس کے دفع کر تہیروں سے واقف ہوتا ہے مگر ضعف دل کی وجہ سے اس میں شر اتمالی بعید الوقوع وہ اثر کرتی ہے جو شجاع معتدل کے حق میں قریب الوقوع شر اثر کرتا ہے اسوجہ سے دونوں طرفوں کا کوئی اعتبار نہیں اور بزدل پر لازم ہے کہ اپنی بزدلی کی علت کو بتکلف دور کرے اور اس کی علت جہالت ہے یا ضعف اور جہل تجربہ سے دور ہوتا ہے اور ضعف اس فعل کو بار بار کرنے سے جس سے ڈر لگتا ہو کہ عادت بن جائے کیونکہ مناظرہ اور وعظ کا مبتدی کبھی ضعف کی وجہ سے گھبراتا ہے مگر جب مہارت اور عادت بن جاتی ہے تو ضعف جاتا رہتا ہے۔ علیٰ هذا تقیاس ہر کام ایسے ہی کرنا چاہئے۔ پھر اگر محتسب کا ضعف قلب ایسا ہو کہ زوال کے قابل نہ ہو تو اس کا حکم اس کے حل کا تابع ہوگا جیسے کوئی بیمار بعض واجبات سے معذور منصور سمجھا ہوتا ہے۔ اسی طرح محاسبہ کے وجوب سے ایسے ضعیف دل کو معذور سمجھا جائے گا۔ اسی وجہ سے ہم کہتے ہیں کہ جیسے سمندر میں سفر کرنے میں بزدلی کا غلبہ ہو ایک قول پر اس پر حج واجب نہیں اور جو زیادہ خوف نہ کرتا ہو اس پر واجب ہے تو یہی حل محاسبہ کے وجوب کا سمجھئے۔

سوال: ضرر متوقع کی حد لیا ہے لوگوں کا حل اس میں مختلف ہوتا ہے کبھی ایک ہی لفظ سے ایذا پاتا ہے کبھی مار پٹائی

سے کبھی اس بات کو برا جانتا ہے کہ محتسب علیہ اس کے حق میں غیبت وغیرہ سے زبان درازی کرے گا یا بادشاہ کے یہاں اس کی چغلی کھائے گا یا کسی مجلس میں اس پر طعن کرنے سے اسے نقصان دے گا اور جسے کسی نیک عمل کا امر کیا جاتا ہے اس سے کسی نہ کسی قسم کی ایذا کی توقع ہوتی ہے تو اس ایذا اور ضرر کی حد بتلانی چاہئے جس سے محاسبہ واجب ساقط ہو جاتا ہے۔

جواب: یہ بحث باریک ہے اس کی صورت کثیر الوقوع اور اس کے وجود کے مقامات منتشر ہیں مگر ہم حتی الوسع اس کے اقسام کو حصر کے ساتھ لکھیں گے اور منتشر کو یکجا کریں گے۔ وہ یہ کہ برائی اور ایذا مقصد کے مخالف ہے۔

مطالب اربعہ: یاد رہے کہ دنیوی زندگی کے مطالب چار طرح کے ہوتے ہیں۔ (1) نفس میں علم مطلوب ہے۔ (2) بدن میں تندرستی اور سلامتی (3) مال میں ثروت (4) عوام کے دلوں میں جاہ و جلال کا قائم رہنا۔ تندرستی اور ثروت اور جاہ یعنی لوگوں کے دلوں میں مرغوب ہونا بھی اغراض کا ذریعہ ہے۔ (علم و جاہ کے معانی اور طبیعت انسانی کے رغبت کرنے کا سبب جلد سوم میں ان شاء اللہ مذکور ہوگا)۔ ان چاروں مطالب میں سے ہر ایک کو انسان اپنے اور اپنے اقارب اور مخصوص دوستوں کیلئے طلب کیا کرتا ہے اور ان میں دو باتوں کی برائی کو برا جانتا ہے۔ (1) موجودہ چیز کا زوال (2) متوقع چیز جو اس کے پاس نہ ہو۔ اس کا نہ ملنا اور ضرر دو طرح کا ہوتا ہے۔ (1) حاصل چیز کا زوال (2) متوقع کی تاخیر اور التوا۔ اس لئے کہ متوقع اسی چیز کو کہتے ہیں جس کا حصول ممکن ہو اور جس کا حصول ممکن ہو وہ گویا حاصل ہی ہے اور اس کے امکان کا فوت ہونا گویا حصول کا فوت ہونا ہے تو ضرر دو قسموں میں ہے۔ (1) متوقع چیز کے نہ ملنے کا خوف تو اس صورت میں مناسب نہیں کہ امر بالمعروف کے ترک کی کسی طرح اجازت دی جائے۔ ہم اس خوف کی مثل چاروں مطالب مذکورہ میں لکھتے ہیں۔

(1) علم میں یہ ہے کہ مثلاً کوئی شخص اپنے استاد کے کسی مخصوص تعلق دار کا محاسبہ نہ کرے اس خوف سے کہ وہ استاد سے برائی بیان کرے گا اور استاد تعلیم نہ دے گا۔

(2) صحت میں یہ ہے کہ مثلاً ڈاکٹر (طیب) ریشم پوش کے پاس علاج کیلئے اور اس خوف سے منع نہ کرے کہ وہ علاج نہ کرے گا اور اس وجہ سے تندرستی متوقع ترک ہو جائے گی۔ (3) مال کی میں خوف یہ ہے کہ بادشاہ اور امرا اور ان لوگوں پر محاسبہ نہ کرے جو اس کے ساتھ اچھا سلوک کرتے ہیں اس خوف سے کہ وہ اس کا وظیفہ بند نہ کر دیں یا اس سے اچھا سلوک نہ کریں۔ (4) جاہ میں یہ ہے کہ جس شخص سے آئندہ مستقبل میں نصرت اور مدد کی توقع ہو اس پر محاسبہ نہ کرے اس خوف سے کہ شاید عزت حاصل نہ ہو یا اس خوف سے کہ کہیں بادشاہ کے سامنے جس سے ملازمت ملنے کی توقع ہے میری برائی نہ کرے۔

نتیجہ: ان خوفوں سے جو چاروں مثالوں میں بیان ہوئے محاسبہ کا وجوب ساقط نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ ان میں زائد امور کے حاصل نہ ہونے کا خوف ہے اور زائد چیزوں کے نہ ملنے کو مجازاً ضرر کہتے ہیں۔ حقیقی ضرر صرف موجود چیز

کے زوال کا نام ہے اور اس سے کوئی چیز مستثنیٰ نہیں۔ سوا اس شے کے کہ جس کی ضرورت مستحق ہو اور اس کے فوت ہو جاتے ہیں۔ زیادہ ضرر ہو بہ نسبت برائی پر خاموش رہنے کے مثلاً ایسی صورت میں کہ مرض بالفعل موجود ہے اور اس کی وجہ سے طبیعت کی حاجت ہے اور توقع ہے کہ اس کی دوا سے تندرست ہو جائے اور خیال کرے کہ تاخیر سے مرض بڑھ جائے گا یا زیادہ دیر تک رہے گا یہ بھی ممکن ہے کہ ہلاکت تک نوبت تک پہنچ جائے اور علم سے ہماری مراد ظن غالب ہے جیسے پانی کا استعمال چھوڑ کر تیمم کی طرف رجوع کیا جاتا ہے جب ظن غالب اس درجہ کا ہو تو ممکن ہے کہ محاسبہ نہ کرنے کی اجازت دی جائے اور علم میں ضرورت کی مثل ہی ہے کہ محتسب مہمت دین سے ناواقف ہے اور ایک معلم کے سوا دوسرا نہیں ملتا یا دوسرے کے پاس جانے کی قدرت نہیں اور جانتا ہے کہ محتسب علیہ اس معلم تک رسائی سے مانع ہو گا اور اس وجہ سے کہ وہ معلم اس کا تابع ہے یا اس کا کہنا نہیں جاتا تو اس صورت میں مہمت دین کا نہ جاننا بھی خطرے میں ہے اور برائی پر خاموشی بھی خطرے میں ہے۔ اس لئے یہاں تک قیاس یہ ہے ایک جانب کو ترجیح دی جائے یعنی اگر امر برائی نہایت فحش ہو تو محاسبہ کو ترجیح دے اگر مہمت دینی کی ضرورت بہت زیادہ ہو تو عدم محاسبہ کو ترجیح ہو۔

ماہ نمبر 3: ماہ میں ضرورت کی یہ مثال ہے کہ محتسب کسب اور سوال سے عاجز ہے اور توکل پر دل مضبوط نہیں اور ایک شخص کے سوا اس پر کوئی خرچ نہیں کرتا اور اگر یہ اسی دینے والے کا محاسبہ کرتا ہے تو وہ اس کا وظیفہ بند کر دے گا پھر محتسب کو وظیفہ کیلئے کسی مال حرام کی طلب کرنی پڑے گی یا بھوک سے مر جائے گا تو اس صورت میں بھی بعید نہیں کہ مجبوری کی وجہ سے اسے خاموشی کی اجازت دی جائے اور عزت میں ضرورت کی مثل یہ ہے کہ محتسب کو کئی شریر ایذا دیتا ہے اور شرفِ دفع کرنے کی کوئی تدبیر اس کے سوا نہیں کہ بادشاہ کے ہاں عزت حاصل ہو اور بادشاہ تک رسائی حصول عزت کا وسیلہ ایسا شخص ہے کہ ریشم پہنتا ہے یا شراب پیتا ہے تو اگر اس پر محاسبہ کرتا ہے تو وہ وسیلہ نہ بنے گا۔ وہ وسیلہ نہ بنے تو عزت حاصل نہ ہوگی اور نہ ہی شریر کی ایذا سے نجات ملے گی تو یہ تمام امور اگر ظاہر ہو کر قوت پکڑ جائیں تو بھی انہیں مستثنیٰ کر دیا جائے مگر ان کا معاملہ محتسب کے اجتہاد پر ہے۔ یہاں تک کہ وہ اپنے دل سے فتویٰ لے اور ایک خطرے کو دوسرے خطرے کے ساتھ مقابلہ کر کے دینی اعتبار سے ایک کو ترجیح دے۔ اپنے خواہش نفس کے لحاظ سے ترجیح نہ ہو۔

قائدہ: اگر دین کے اعتبار سے ان امور کو ترجیح دے کر سکوت کرے گا تو اس سکوت کا نام مدارات ہے اور اگر خواہش نفس کی کمی وجہ سے سکوت کرے گا تو اس سکوت کو مداہنت کہتے ہیں اور یہ معاملہ باطنی ہے۔ اس پر اطلاع بغیر نظر و قیاس کے نہیں ہو سکتی۔ ہاں سمجھے اور اسے خوب جانتا ہے وہ دل کے معاملات کو خوب دیکھتا ہے۔

انتباہ: دین کے عاشق کو اس میں ضروری ہے کہ اپنے دل کا نگران رہے اور یقین کرے کہ اللہ تعالیٰ کو رغبت اور عدم رغبت کا حال معلوم ہے کہ دین کی وجہ سے ہے یا خواہش نفس سے جو کوئی نیکی یا برائی کرے گا۔ اسے اللہ تعالیٰ

کے پاس موجود پائے گا وہ دل کا خیال اور آنکھ جھپکنا بھی جانتا ہے اور وہاں کے کچھ ظلم اور زیادتی نہ ہوگی۔ اس لئے اللہ تعالیٰ بندوں پر ظلم نہیں فرماتا۔

ضرر کی قسم (2): حاصل شدہ چیز کا فوت ہونا یہ ضرر اور محاسبہ پر سکوت کے جواب میں سوائے علم کے دیگر مطالبہ سے گناہ مذکورہ بالا میں معتبر ہے۔ علم میں اس لئے معتبر نہیں کہ علم کے فوت ہونے کا خوف نہیں سوائے اس کے خود کو تاہی کرے ورنہ کسی کو اختیار نہیں کہ عالم سے علم چھین لے۔ (1) تندرستی اور (2) ثروت (3) جاہ۔ کے چھین لینے پر کوئی اور قادر ہو سکتا ہے اور یہ بھی شرف علم کا ایک سبب ہے کہ دنیا میں بھی ہمیشہ رہتا ہے اور اس کا ثواب آخرت میں بھی ہمیشہ رہے گا۔ علم کو ہمیشہ ہمیشہ تک فنا نہیں اور صحت اور سلامتی کا زوال مار پٹائی سے ہوتا ہے مثلاً کوئی یہ سمجھے کہ محاسبہ میں مجھ پر دردناک مار پڑے گی تو اس پر محاسبہ واجب نہیں ہاں مستحب ہے جیسا کہ پہلے گزرا اور جب عدم وجوب دردناک مار میں سمجھا گیا تو زخمی کرنے اور عضو کے جدا کرنے اور قتل میں بطریق اولیٰ ہوگا۔

(2) ثروت کا زوال یوں ہے کہ محاسبہ سمجھے کہ محاسبہ کرنے سے مکان لٹ جائے گا یا اس کا مکان ڈھا دیا جائے گا اور کپڑے چھین لئے جائیں گے تو اس سے بھی محاسبہ کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے۔ ہاں استحباب باقی رہتا ہے۔ اس لئے کہ اس میں کیا حرج ہے کہ دین پر دنیا قربان کر دے۔

لوٹ مار کے اقسام: لوٹ اور مار کی کئی قسمیں ہیں۔ (1) کمی کہ جس کی خاص پرواہ نہ ہو۔ جیسے آہستہ سے تھپڑ لگتا یا ایک کوڑی یا پیسے کا لٹ جانا (2) زیادتی کہ جس کا اعتبار واجب کے سقوط میں کیا جاتا ہے۔ (3) درمیانی حالت جو ایشباہ میں ڈالتی ہے کہ اس کے ہونے سے محاسبہ کا وجوب ساقط ہوتا ہے یا نہیں۔

فائدہ: دین کے عاشق پر ضروری ہے کہ ایسی مشتبہ صورت میں اجتہاد کرے اور جہاں تک ہو سکے۔ دین کی جانب کو ترجیح دے۔

زوال عزت کا خطرہ (3): عزت کے زوال کا خطرہ یہ ہے کہ مجمع عام میں اسے پٹا جائے گا اور ایسی دردناک مار نہ ہو جس سے تندرستی چلی جائے یا کھلم کھلا گالیاں پڑیں یا رسی گلے میں ڈال کر شہر میں اسے پھیرا جائے یا کلامت کر کے تشہیر کی جائے۔

فائدہ: اگر دردناک مار کسی صورت میں نہ ہو لیکن عزت کے خلاف اور دل کو دردینے والی ہوں۔ اس کے بھی کئی درجات ہیں اور بہتر یہ ہے کہ ایک درجہ عزت کے عزت زوال کا یہ ہو جسے صرف بے عزتی اور تشہیر کہتے ہیں مثلاً ننگے سر اور ننگے پاؤں شہر میں پھرانا تو ایسے درجہ میں محاسبہ سے خاموشی کی اجازت ہے۔ اس لئے کہ مروت اور عزت محفوظ رکھنے کا شریعت میں حکم ہے اور بے حرمتی کا درد دل میں یہ نسبت بہت سی ماروں اور دولت کے زوال سے زیادہ ہوتا ہے اور دوسرا درجہ صرف عزت کے زوال کا ہوا۔ مثلاً ایک شخص کی علوت ہے کہ عمدہ پوشاک پہن کہ

گھوڑے پر سوار ہو کر نکلتا ہے اور جانتا ہے کہ اگر محاسبہ کروں گا تو مجھے بازار میں پیدل اور ایسے لباس میں چلنا پڑے گا جس کا وہ عادی نہیں تو اس صورت میں محاسبہ کا وجوب ساقط نہ ہوگا کیونکہ یہ زیادتی جاہ کی باتیں ہیں ان کا بچانا اچھی بات نہیں اور حرمت کی نگہداشت ایک عمدہ امر ہے اس کے زوال کے خوف سے واجب ساقط ہو جاتا ہے اور جاہ کی زیادتی میں یہ بھی داخل ہے کہ محتسب کو خوف ہو کہ عوام مجھے سامنے ہو کر جاہل یا احمق یا رباکار یا منافق کہیں گے یا پس پشت غلط غیبت کریں گے۔ اس سے بھی وجوب ساقط نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ اس میں صرف زیادتی جاہ کا زوال ہوگا جس کی خاص ضرورت نہیں اگر بالفرض ملات گروں کی ملامت بابہ کاروں کی غیبت یا گلی دینے یا برا کہنے سے یا عوام کے قلوب سے اپنی منزلت گر جانے کے خوف سے محاسبہ کیا جائے تو محاسبہ واجب نہ رہے گا۔ اس لئے کہ یہ بات تو ہر محاسبہ میں موجود ہے۔ ہاں جس میں فعل غیبت ہی ہو اور محتسب سمجھے کہ اگر میں غیبت کنندہ کو منع کروں گا تو وہ جس کی غیبت کرتا ہے اس سے بھی خاموش نہ ہوگا اور اس کے ساتھ مجھے بھی ملالے گا تو اس صورت میں محاسبہ حرام ہے۔ اس لئے کہ محاسبہ معصیت کی زیادتی کا سبب ہے نہ کمی کا اگر یہ خیال کرے کہ دوسرے کی غیبت چھوڑ کر میری ہی غیبت کرے گا۔ تب بھی محاسبہ اس پر واجب نہیں کیونکہ غیبت اس کی بھی غیبت کنندہ کے حق میں معصیت ہے مگر یہ محاسبہ اس لئے مستحب ہے کہ اپنی آبرو کو دوسرے کی آبرو پر قربان کرتا ہے اور چونکہ عموماً وجوب محاسبہ کی تاکید پر دال ہیں اور برائی پر خاموش رہنے میں عظیم خطرہ ہے تو اسی لئے اس کے مقابل ایسی ہی چیز ہوگی جس کا خطرہ دین میں زیادہ ہو اور مال اور نفس اور حرمت کا خطرہ شریعت میں موجود ہے تو ان کے زوال کے خوف سے وجوب محاسبہ بھی ساقط ہوگا مگر زیادتی جاہ و حشمت اور اقسام تجمل اور لوگوں کے اچھا کہنے کی طلب کا کوئی درجہ نہیں تو ان کے خوف سے وجوب ساقط نہ ہوگا۔

مسئلہ: محاسبہ کا نہ کرنا اس خوف سے کہ یہی ایذا میں اس کی اولاد و اقارب کو نہ ہوں تو یہ خود محتسب کے لحاظ سے کمترہ۔ اس لئے کہ وہ اپنا ایذا پانا زیادہ سخت ہوتا ہے۔ بہ نسبت دوسرے کی ایذا کے اور دین کے اعتبار سے زیادہ ہے۔ اس لئے کہ انسان خود اپنے حقوق سے تو درگزر کر سکتا ہے مگر دوسرے کے حق میں مسامحت ناجائز نہیں سمجھتا۔ اس سے نتیجہ نکلا کہ چاہئے کہ اس صورت میں محاسبہ نہ کرے کیونکہ خویش و اقارب کے حقوق جو فوت ہوں گے تو دو حال سے خالی نہیں۔ (1) بطریق معصیت ہوں گے جیسے مارنا اور لوٹنا وغیرہ تو اس صورت میں محاسبہ درست نہیں اس لئے کہ ایک برائی کو دور کرنے سے دوسری برائی پیدا ہوتی ہے۔ (2) معصیت کے طریقہ پر نہ ہوں گے تب بھی مسلمان کی ایذا پائی جائے گی اور یہ درست نہیں کہ دوسرے کافر بغیر اس کی رضامندی کے کرے۔

مسئلہ: اگر محاسبہ کی وجہ سے کوئی معصیت ایسی ہو جس کا ضرر برائی کی نسبت زیادہ ہو تو چاہئے کہ محاسبہ نہ کرے اس کی مثل یہ ہے کہ ایک شخص تارک دنیا ہے جس کے اقارب ملدار ہیں تو اسے اس بات کا خوف نہیں کہ اگر میں بادشاہ پر محاسبہ کروں گا تو وہ نہ صرف میرا کچھ مال چھین لے گا بلکہ میرے اقارب کا بھی اور میرا غصہ ان پر نکالے گا تو جب محاسبہ سے اقارب اور ہمسایوں پر ایذا ہوتی ہو تو محاسبہ کرے کیونکہ مسلمانوں کو ستانا ممنوع ہے جیسے کہ برائی

سکوت کرنا ممنوع ہے۔

مسئلہ: اگر ان کو مال اور جان کی ایذا نہ ہو بلکہ گالی اور برا کہنے کی وجہ سے ہو تو اس میں بحث ہے اور باعتبار منکرات کے فحش ہونے اور کلام سخت کے دل میں اثر کرنے اور آبرو میں خلل ڈالنے کے اس لئے اس کا حکم جدا ہے۔

سوال: کوئی شخص اگر اپنا کوئی عضو کاٹ ڈالتا ہے اور بغیر لڑائی کے اس سے باز نہیں آتا اور یہ بھی ممکن ہے کہ لڑائی میں وہ مارا جائے تو اس صورت میں اس سے لڑائی چاہئے یا نہیں اگر کہو کہ چاہئے تو محال ہے۔ اس لئے کہ عضو کے ضائع کرنے کے خوف سے جان کا ضائع کرنا لازم آتا ہے اور جان جائے گی تو عضو پہلے جائے گا؟

جواب: اس کو منع کرنا اور لڑنا چاہئے کیونکہ ہمارا مقصد یہ نہیں کہ اس کی جان اور عضو محفوظ رہے بلکہ غرض یہ ہے کہ برائی اور گناہ بالکل بند ہو جائیں اور محاسبہ میں اس کا مارا جانا معصیت نہیں اور اس کا عضو جدا کرنا معصیت ہے اور اس کی مثال یوں ہے کہ کوئی شخص مسلمان کے مل پر حملہ کرے اور مالک اس کو اس طرح ہٹا دے کہ وہ مارا جائے تو اس طرح کا ہٹانا درست ہے اور اس کے یہ معنی نہیں کہ وہ پیسہ کے بدلہ میں ہم مسلمان کی جان ضائع کرنا چاہتے ہیں۔ یہ تو محال ہے بلکہ اسے مسلمان کا مال لینا معصیت ہے اور اس معصیت سے ہٹانے میں اس کا مار ڈالنا گناہ نہیں بلکہ مقصود گناہ کا ہٹانا ہے۔

سوال: بالغرض اگر ہم جانتے ہوں کہ یہ شخص تنہا ہو گا تو اپنا ہاتھ یا پاؤں کاٹ ڈالے گا تو یوں چاہئے کہ اسے اسی وقت مار ڈالیں تاکہ معصیت کا باب بند ہی ہو جائے۔

جواب: ہاتھ یا پاؤں کاٹنے کا علم یقینی نہیں۔ اس لئے اس کا قتل کر ڈالنا وہی معصیت پر جائز نہیں ہاں اگر اسے اپنا ہاتھ پاؤں کاٹنے دیکھیں تو منع کریں گے اگر ہمارے ساتھ لڑائی کرے گا تو ہم اس سے لڑیں گے چاہے اس کی جان چلی جائے یا بچ جائے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ معصیت کی تین حالتیں ہیں۔ (1) عاصی گناہ کر چکا ہو تو اس معصیت پر سزا یا حد ہوگی یا تعزیر اور یہ صرف سزا حکام کا کام ہے۔ (2) عاصی اسی وقت گناہ کر رہا ہو جیسے رشیم پینے ہو یا عود یا شراب ہاتھ میں لئے ہو تو ایسی معصیت کا مٹانا واجب ہے۔ خواہ کسی طرح سے ہو بشرطیکہ اس کے باطل کرنے میں کوئی معصیت اس سے زیادہ یا اس کے برابر نہ ہوتی ہو تو ایسی معصیت کا دور کرنا ہر ایک کیلئے ثابت ہے۔ (3) معصیت متوقع ہے مثلاً ایک شخص مجلس میں جھاڑو دے کر اور گلدستوں سے آراستہ کر کے شراب خوری پر مستعد ہو اور ابھی تک شراب نہ آئی ہو تو یہ صورت مشکوک ہے۔ اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ کئی ایسا مانع پیش آئے جس سے معصیت تک نوبت نہ پہنچے۔ اسی وجہ سے معصیت متوقع سے منع کرنے کا اختیار ہر ایک کو ثابت نہیں۔ سوائے اس کے کہ وعظ و نصیحت

سے انہام و تفہیم ہو اور سختی اور مار سے تو نہ عوام کو جائز ہے نہ حاکم کو۔

مسئلہ: اگر وہ معصیت عاصی کی عادت دانگی ہو اور جس سبب سے کہ اس معصیت کی نوبت پہنچے۔ اسے وہ کر رہا ہو اور حصول معصیت میں کوئی کسر نہ ہو۔ سوائے انتظار کے تو ایسی صورت میں سختی اور مار سے بھی محاسبہ جائز ہے اور اس کی مثال یوں ہے کہ بعض نوجوان عورتوں کے حمام کے دروازوں پر کھڑے ہوتے ہیں کہ انہیں اندر جاتے اور باہر نکلتے دیکھیں تو یہ اوباش اگرچہ تنگ نہیں کرتے کہ وہ وسیع ہوتا ہے پھر بھی سختی اور مار سے انہیں وہاں سے ہٹانا اور اس جگہ پر موجود رہنے سے منع کرنا درست ہے کیونکہ اگر غور سے دیکھا جائے تو ان کا کھڑا ہونا ہی فی نفسہ معصیت ہے اگرچہ ان کا مقصد معصیت نہ ہو جیسے اجنبی عورت سے خلوت کرنا فی نفسہ معصیت ہے۔ اس وجہ سے کہ وہ منہ معصیت ہے اور منہ معصیت کا حصول بھی معصیت ہے۔

فائدہ: منہ سے ہماری مراد یہ ہے کہ جس سے انسان غالباً معصیت میں مبتلا ہو جانے کا امکان ہو کہ اس سے رک نہ سکے تو اس صورت میں محاسبہ کرنا معصیت موجود امر پر ہو گا نہ متوقع پر۔

محاسبہ کیا ہے: محاسبہ وہ ہے جس میں برائی فی الحال موجود ہو۔ اس میں چار شرائط ہیں ہم ہر ایک کو علیحدہ علیحدہ لکھتے ہیں۔

شرط (1): اس شے کا منکر ہونا اس سے ہماری مراد یہ ہے کہ شرع میں اس کا واقع ہونا ممنوع ہو اور ہم نے اس کو منکر کہا معصیت نہ کہا اس لئے کہ منکر بہ نسبت معصیت کے عام ہے۔ مثلاً اگر کوئی لڑکے یا مجنون کو شراب پیتا دیکھے تو اس پر واجب ہے کہ شراب گرا کر انہیں منع کرے ایسا ہی اگر مجنون مرد کو مجنون عورت سے زنا یا چوپایہ سے وطی کرنا دیکھے تب بھی منع کرنا واجب ہے اور یہ منع اس وجہ سے نہیں کہ فعل کی صورت میں بری اور علانیہ ہے بلکہ اس منکر کو اگر خلوت میں دیکھے تب بھی منع کرنا واجب ہے حالانکہ مجنون کے حق میں۔ یہ فعل معصیت نہیں۔ اس لئے کہ وہ شرعاً احکام شرعیہ کا کلمت نہیں تو عاصی یعنی شرعاً نافرمان نہ ہو گا اور بغیر عاصی کے معصیت کا ہونا محال ہے اس لئے ہم نے لفظ منکر کہا تاکہ تمام برائیوں پر دلالت کرے اور معصیت سے عام بھی ہے اور اس کے عموم میں ہم نے صغیرہ اور کبیرہ کو درج کر دیا ہے۔

مسئلہ: محاسبہ صرف کبیرہ سے مخصوص نہیں بلکہ حمام میں ستر کا کھولنا اور اجنبی عورت سے خلوت کرنا اور اجنبی عورتوں کو مانگنا یہ سب صغیرہ ہیں اور ان سے ممانعت کرنا واجب ہے۔ (صغیرہ اور کبیرہ کے درمیان فرق میں بحث ہے۔ جلد چہارم باب التوبہ میں مذکور ہوگی)۔ (ان شاء اللہ تعالیٰ ثم انشاء رسول اللہ ﷺ)

شرط (2): یعنی منکر فی الحال موجود ہو یہ قید اس سے احتراز ہے کہ جو شخص شراب خوری سے فارغ ہو چکا تو اس کا محاسبہ کا ہر کسی کو اختیار نہیں کہ منکر (برائی) ہو چکا اور نیز احتراز ہے۔ اس منکر سے جس کی آئندہ کو توقع ہو۔ مثلاً

کسی کے حال کے قرینہ سے معلوم ہو کہ آج رات کو شراب خوری کا ارادہ رکھتا ہے کہ اس پر محاسبہ کرنا بجز سوائے نصیحت کے نہیں۔

اگر وہ اپنے ارادہ کا منکر ہو تو وعظ و نصیحت بھی ناجائز ہے۔ اس لئے کہ اس میں مسلمان پر بدگمانی کرنا ہے اور ممکن ہے کہ وہ سچ کہتا ہو یا کوئی ایسا مانع پیش ہو جس سے وہ اپنا ارادہ پورا نہ کر سکے۔

نکتہ: یاد رکھنا چاہئے جسے ہم نے ذکر کیا ہے یعنی اجنبی عورت کے ساتھ خلوت اور کھڑا ہونا حمام زنان کے دروازہ پر کھڑا ہونا اس طرح کے دور امور موجود معصیت ہیں۔

شرط (3): منکر محتسب بلا نجس ظاہر ہو پھر اگر کوئی شخص معصیت اپنے گھر میں چھپا کر کرے اور مکان کا دروازہ بند کر لے تو اس پر جاسوسی کرنا واجب نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے منع فرمایا ہے۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اور حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کا قصہ اس بارے میں مشہور ہے جسے ہم باب آداب الصبحہ میں لکھ آئے ہیں۔

حکایت: حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ایک شخص کے مکان کی دیوار پر چڑھ گئے اور اس کو بری حالت میں دیکھ کر منع فرمایا۔ اس نے عرض کیا یا امیرالمومنین اگر میں نے اللہ تعالیٰ کی معصیت ایک وجہ سے کی تو آپ نے تین وجہوں سے گناہ کیا۔ آپ نے فرمایا کہ وہ کیا ہیں۔ اس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ ولا نجسسو۔ (الحجرات 12) ترجمہ: اور بھید مت ٹٹولو۔ اور آپ نے جاسوسی کی اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ واتوا البیوت من ابوابھا۔ (البقرہ 191) ترجمہ کنزالایمان: اور گھروں میں دروازوں سے آؤ۔ اور آپ دیوار پر چڑھ کر آئے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ لا تدخلوا بیوتنا غیر بیونکم حتی تسنانسوا وتسلموا علی اہلھا۔ (النور 27) ترجمہ کنزالایمان: اپنے گھروں کے سو اور گھروں میں نہ جاؤ جب تک اجازت نہ لے لو اور ان کے مکانوں پر سلام نہ کرو۔ اور آپ نے سلام نہیں کیا۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اسے چھوڑ دیا اور شرط کر لی کہ توبہ کرے۔ اسی طرح حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ممبر پر صحابہ رضی اللہ عنہم سے سوال کیا کہ امام اگر خود کوئی منکر دیکھے تو اسے جائز ہے یا نہ کہ مجرم پر حد قائم کرے؟ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ حد کم سے کم دو گواہ سے ثابت ہوئی ہے۔ اس میں ایک گواہ کافی نہ ہوگا۔

فائدہ: ہم نے ان روایات کو باب آداب الصبحہ کے ذیل میں لکھا ہے اعادہ کی ضرورت نہیں۔

سوال: معصیت کے ظہور اور اس کے مجوب ہونے کی تعریف کیا ہے؟

جواب: کوئی اپنے گھر کا دروازہ بند کر لے اور اس کی دیواروں کی آڑ میں چھپ جائے تو اس کے پاس اس کی معصیت کا حال معلوم کرنے کیلئے بلا اجازت جانا جائز نہیں۔ ہاں اگر گھر کے باہر سے کوئی معلوم کر لے کہ اس گھر میں

برائی ہے مثلاً بانسری اور تار کے بلجے ایسے بچتے ہوں کہ باہر آواز خوب آتی ہو تو جو کوئی سنے اسے جائز ہے کہ گھر میں داخل ہو کر آلات لبو توڑ ڈالے۔ اسی طرح اگر شراب خور جو کلمات ان میں رائج ہیں انہیں زور زور سے کہہ رہا ہو کہ باہر کے لوگ سنیں تو یہ اظہار بھی موجب محاسبہ ہے۔

فائدہ: دیواروں کی آڑ میں ہونے برائی کے ظہور کی دو صورتیں ہیں۔ (1) محسوس ہونا (2) آواز کا سننا تو اگر شراب کی بو محسوس ہو اور یہ احتمال ہے کہ گھر میں رکھی ہوئی شراب کی بو ہے تو اس کے گرد اپنے کا ارادہ کرنا درست نہیں۔ اگر حال کے قرینہ سے معلوم ہو کہ بو کا ظہور اس وجہ سے ہے کہ لوگ پی رہے ہیں تو اس صورت میں محاسبہ جائز ہے۔

مسئلہ: بعض اوقات شراب کا شیٹ اور آلات آستین میں یا دامن کے نیچے چھپا لیا کرتے ہیں تو جب کوئی اس طرح کا فاسق نظر آئے اور اس کے دامن کے نیچے کچھ ہو تو اس کی تفتیش جائز نہیں جب تک کہ کسی خاص علامت سے معلوم نہ ہو۔ اس لئے کہ فاسق ہونا اس بات پر دلالت نہیں کرتا کہ اس کے پاس شراب ہے کیونکہ سرکہ وغیرہ کی بھی تو اسے ضرورت ہوتی ہے۔ اس لئے چھپانے سے استدلال نہیں ہو سکتا کہ یہ شراب ہی ہے اگر سرکہ ہوتا تو نہ چھپاتا۔ اس لئے کہ چھپانے میں بہت سی اغراض ہوتی ہیں اگر شراب کی بدبو محسوس ہوتی ہو۔ محل بحث ہے اور ظاہر یہ ہے کہ محاسبہ جائز ہے۔ اس لئے کہ یہ علامت مفید ظن ہے اور ان جیسے امور میں ظن علم کی طرح ہے۔ اس طرح اگر اوپر کا کپڑا پتلا ہو کہ عود وغیرہ کی شکل پہچانی جاتی ہے تو شکل کی دلالت بھی مثل بو اور آواز کی طرح دلیل ہے اور جس کی دلالت ظاہر ہو وہ پوشیدہ نہیں بلکہ کھلی ہے اور شریعت نے حکم فرمایا ہے کہ جس کو اللہ تعالیٰ نے چھپایا اسے ہم بھی چھپائیں اور جو ہمارے سامنے ظاہر ہو اسے مٹادیں۔

فائدہ: ظاہر ہونا کئی طرح ہے کبھی کان کے ذریعے سے اور کبھی سونگھنے سے اور کبھی دیکھنے سے اور کبھی چھونے سے ظاہر ہوتا ہے تو اسے آنکھ سے دیکھنے پر مخصوص نہ کرنا چاہئے بلکہ مقصور علم ہے اور تمام حواس بھی علم کو مفید ہیں۔ نتیجہ نکلا کہ اگر کپڑے کے نیچے کی چیز معلوم ہو جائے کہ شراب ہے تو اس کا توڑنا درست ہے مگر یہ جائز نہیں کہ اس سے یہ کہے کہ مجھے دکھاوے تاکہ معلوم کروں کہ اس میں کیا ہے۔ اس لئے کہ یہ امر محتسب کے ذمہ ہے جس کا یہ معنی ہے کہ ایسی علامات کا تلاش کرنا جس سے چیز کا حال معلوم ہو۔ اسی طرح کی علامات اگر خود بخود حاصل ہوں اور ان سے برائی کی شناخت ہو جائے۔ تب تو ان کے مقتضا کے موافق عمل کرنا درست ہے مگر ایسی علامات کی تلاش کرنے کی اجازت ہرگز نہیں۔

شرط (4): بلا اجتناد اس کا برا ہونا معلوم ہو تو جتنی چیزیں کہ محل اجتناد میں ہیں۔ ان پر محاسبہ نہیں۔ مثلاً کسی حنفی کو جائز نہیں کہ شافعی مذہب والے گوہ وغیرہ اور متروک التسمیہ (ذبیحہ) جس پر سور یا خطابسم اللہ اللہ اکبر نہ کہا گیا کے کھانے کا انکار کرے اور نہ شافعی المذہب کو جائز ہے کہ حنفی کو کہے کہ جس میں نشہ نہ ہو کیوں پیتے ہو یا ذوی

الارحام کو ترکہ کیوں دیتے ہو یا ہمسائیگی کے شفعہ سے لئے ہوئے مکان میں بیٹھتے ہو۔ اسی طرح اور مسائل ہیں جن میں اجتہاد جاری ہے ہاں اگر شافعی کو نبیذ پیتے دیکھے یا بغیر ولی کے کسی عورت سے نکاح کر کے اس سے صحبت کرے تو اس میں تردد ہے اور ظاہر تر یہی ہے کہ اول کو محاسبہ اور انکار درست ہے۔ اس لئے کہ کسی کا مذہب نہیں کہ مجتہد کو دوسرے کے اجتہاد کے بموجب مطابق عمل کرنا درست ہو اور نہ یہ کسی کا مذہب ہے کہ اگر کوئی مقلد اپنے اجتہاد میں کسی کو تمام علماء سے افضل جانے تو اس کے مذہب کو چھوڑ کر دوسرے کا مذہب اختیار کرے اور تمام مذاہب میں سے اپنے نزدیک عمدہ عمدہ باتیں چھانٹ لے بلکہ ہر مقلد پر اتباع اپنے امام کا ہر مسئلہ میں اتباع تفصیل وار واجب ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اپنے امام کی مخالفت بلا جماع علماء کے نزدیک برا ہے اور جو کوئی مخالفت کرے وہ عاصی ہے مگر یہ کہ اس سے ایک اور بات زیادہ باریک لازم آتی ہے وہ یہ کہ حنفی کو جائز ہے اگر کوئی شافعی بغیر ولی کے عورت سے نکاح کرے تو اس سے یہ کہے کہ اگرچہ یہ فعل بذات خود حق ہے مگر تیرے حق میں جائز نہیں کیونکہ تیرا اعتقاد یہ ہے کہ صواب مذہب شافعی میں ہے تو جو تیرے عقیدہ میں صواب ہے اس کی مخالفت کرنا تیرے حق میں معصیت ہے اگرچہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہتر نہ ہو۔ اس صورت میں تیرا کامرتکب ہونا باطل ہے۔ اسی طرح شافعی حنفی پر اعتراض کر سکتا ہے اس صورت میں کہ حنفی گوہ اور متروا التسمیہ وغیرہ کے کھانے میں شریک ہو۔ یہ کہہ سکتا ہے کہ یا تو اس کا معتقد ہو کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ پیروی کے زیادہ مستحق ہیں پھر ان اشیاء کو کھاؤ یا جو بات تمہارے عقیدے کے خلاف ہے۔ اس کے مرتکب نہ ہو پھر اس سے ایک اور بات محسوسات میں جا پہنچے گی۔ وہ یہ کہ فرض کرو کہ ایک بہرا آدمی کسی عورت سے مقصد زنا صحبت کرے اور محتسب کو معلوم ہو کہ اس شخص کے باپ نے اس کا نکاح اس عورت سے بچپن میں کر دیا تھا اور یہ عورت اس کی منکوحہ ہے مگر اسے معلوم نہیں اور نہ اسے بتا سکتا ہے۔ اس وجہ سے کہ وہ بہرا ہے یا وہ اس کی بولی کو نہیں سمجھتا تو وہ شخص چونکہ اس عورت

کو اجنبی اعتقاد کرتا ہے۔ اس اعتبار سے یہ صحبت کرنے سے عاصی ہے اور آخرت میں عذاب پائے گا۔ تو چاہئے کہ محتسب اس عورت کو اس سے منع کرے۔ باوجود کہ وہ اس کی زوجہ ہے حالانکہ یہ منع کرنا اس لحاظ سے تو بعید ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں وہ عورت اس پر حلال ہے اور اس لحاظ سے قریب ہے کہ اس کی غلطی اور جہالت کی وجہ سے اس پر حرام ہے اور اس میں شک نہیں کہ اگر کوئی مرد اپنی منکوحہ کی طلاق محتسب کے دل کی کسی صفت پر مشروط کرے۔ مثلاً ارادہ یا غصہ وغیرہ پر اور وہ صفت اس کے دل میں پائی جائے مگر زوجین کے بتلانے سے عاجز ہو اور یہ جانتا ہو کہ طلاق واقع ہوگئی تو جب مرد کو عورت سے مجامعت کرتے دیکھے تو زبان سے اسے منع کرے کیونکہ واقع میں یہ زنا ہے مگر زانی کو علم نہیں کہ یہ زنا ہے اور محتسب کو معلوم ہو کہ تین طلاقیں واقع ہو گئیں اور چونکہ زوجین کے حقوق کے وجود سے بوجہ جہالت سے عاصی نہیں تو اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ یہ صحبت برائی نہ ہو کیونکہ یہ

۱۔ جیسے دور حاضر میں غیر مقلدین اور بیحدی مجتہدین کا طریقہ ہے۔ اسی غفرالہ۔

صورت مجنوں کے زنا سے کم نہیں اور ہم نے بیان کیا۔ کہ مجنوں کو بھی زنا سے منع کیا جائے جب ایسی حالت سے منع جائے اور جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک برا نہیں اور صرف فاعل کے نزدیک جہالت کی وجہ سے برا ہو تو اس سے منع کیا جائے اور یہی ظاہر تر ہے (واللہ اعلم)

مسئلہ: اس سے ثابت ہوا کہ حنفی شافعی پر بغیر ولی کے نکاح کی صورت میں اعتراض نہ کرے اور ایک شافعی دوسرے پر اس کے متعلق اعتراض کرے۔ اس لئے محتسب اور محتسب علیہ دونوں کا اتفاق ہے کہ فعل برا ہے اور یہ مسائل قیہہ اقیق ہیں اور ان میں احتمالات ایک دوسرے کے معارض ہیں ہم نے انہیں فتویٰ اس پر دیا ہے جو ہمارے نزدیک فی الحال رائج ہے اور ہم یہ بھی یقیناً نہیں کہہ سکتے کہ ان امور میں جو دوسرا حکم دے وہ خواہ مخواہ خطا ہے یعنی اگر وہ سمجھے کہ احتساب اسی صورت میں چاہئے جو قطعاً معلوم ہو اور یہ بعض کا مذہب بھی ہے ان کا یہی قول ہے کہ محاسب ایسے امور میں چاہئے جیسے شراب اور خنزیر اور دوسری یقینی حرام چیزیں لیکن ہمارے نزدیک قریب بصواب یہی ہے کہ مجتہد کے حق میں اجتہاد اثر کرتا ہے کیونکہ یہ نہایت بعید معلوم ہوتا ہے کہ ایک شخص قبلہ میں اجتہاد کرے اور دلالت ظنی کی وجہ سے اپنے نزدیک قبلہ کی ایک سمت معین کا اقرار بھی کرے پھر قبلہ کو پیٹھ کر کے نماز پڑھے اور منع نہ کیا جائے۔ اس لئے کہ دوسرے کے ظن میں غالباً پیٹھ کرنا ہی صواب ہے اور جن لوگوں کی یہ رائے ہے کہ ہر مقلد کو اختیار ہے کہ مذہب میں سے جو پسند کرے ان کا کوئی اعتبار نہیں اور غالباً کسی کا مذہب سرے سے یہ ہوگا بھی نہیں اور اگر ہو تو وہ معتبر نہیں (لیکن دور حاضرہ 14ھ) میں تو اسی پر زور دیا جاتا ہے اور اسے حق سمجھا جاتا ہے)

سوال: جب حنفی پر شافعی نکاح بلاولی میں اعتراض نہیں کر سکتا اس خیال سے کہ وہ نکاح حنفی کے نزدیک حق ہے تو چاہئے کہ معتزلی جو یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا دیدار نہ ہوگا اور خیر تو اللہ سے ہے اگر شر اس سے نہیں اور اور کلام اللہ مخلوق ہے ان پر بھی اعتراض نہ کیا جائے اور نہ حشوی المذہب پر اعتراض ہو جو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا جسم و صورت ہے اور عرش پر مستقر اور قائم ہے بلکہ فلاسفہ پر بھی اعتراض نہ ہو جو کہتے ہیں کہ اجسام کا بعث قیامت میں اتھلنا نہ ہوگا بلکہ نفوس اٹھیں گے۔ اس لئے کہ ان کا اجتہاد اسی کا مقتضی ہے اور وہ اپنے گمان میں اس کو حق خیال کرتے ہیں اگر یہ جواب دو کہ ان فرقوں کے مذہب کا بطلان ظاہر ہے تو جو مذہب مخالف نص حدیث کے مخالف ہے۔ اس کا بطلان بھی ظاہر ہے پھر جسے ظاہر نصوص سے اللہ تعالیٰ کا دیدار ثابت ہے اور معتزلی اس کا انکار تاویل سے کرتے ہیں اسی طرح وہ مسائل بھی ظاہر نصوص سے ثابت ہیں جن میں حنفی خلاف کرتے ہیں جیسے مسئلہ نکاح بلاولی اور ہمسائیگی کے شفعہ وغیرہ تو پھر تخصیص اعتراض نہ کرنے کی جہنمی پر کیسے ہوگی؟

جواب: مسائل دو طرح ہیں۔ (1) ان میں کہہ سکتے ہیں کہ ہر مجتہد صواب پر ہے اور وہ حلت اور حرمت کے باب میں احکام کے متعلق ہوں اور یہ مسائل ایسے ہیں کہ مجتہدین پر ان کے متعلق اعتراض نہیں کیا جاتا۔ اس لئے کہ ان

کی خطا یقیناً معلوم نہیں بلکہ ظنی ہے۔ (2) وہ مسائل ہیں جن میں ایک مجتہد کے سوا دوسرا حق پر نہیں ہو سکتا جیسے مسئلہ دیدار الہی اور تقدیر اور کلام الہی کا قدیم ہوتا اور اللہ تعالیٰ کی صورت اور جسمت اور عرش پر مستقر ہونے کی نفی یہ مسائل اس قسم کے ہیں کہ خطا کرنے والے کی خطا یقینی ہے اور اس کی خطا جو جہالت محض ہے معتبر نہیں۔ (اس لئے دور حاضرہ میں جو عقائد میں اختلاف ہے ان کیلئے بھی یہی کہا جائے گا کہ غلط عقائد معتبر نہیں)

فائدہ: اس تقریر سے معلوم ہوا کہ تمام بد اہل بدعت (بد اعتقاد) کی بالکل بدعتوں کی جڑ کاٹنی چاہئے اور ان کی بدعت کا انکار کرنا چاہئے گو ان کے عقیدے میں حق ہے جیسے یہود اور نصاریٰ کا کفر نہیں مانا جاتا حالانکہ ان کے اعتقاد میں وہ حق ہے۔ اس لئے کہ ان لوگوں کی خطا قطعاً معلوم ہے بخلاف اس خطا کے جو مسائل اجتہادی میں ہو کہ وہ ظنی ہے نہ قطعی۔

سوال: جب آپ قدری مذہب پر اعتراض کریں گے۔ قدری کے اس عقیدہ پر کہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے نہیں تو وہ بھی آپ پر اعتراض کرے گا۔ آپ کے اس عقیدہ پر کہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہے یا اس عقیدہ پر کہ اللہ تعالیٰ کا دیدار ہو گا یا اسی طرح کے دیگر مسائل پر کیونکہ بدعتی (بد مذہب) اپنے اعتقاد میں حق پر ہے اور حق والا اس کے نزدیک بدعتی بد مذہب ہے اور ہر ایک دعویٰ یہی کرتا ہے کہ میں حق پر ہوں اور اپنا بدعتی ہونا (بد مذہب) نہیں مانتا تو محاسبہ کیسے مکمل ہوگا۔ (یہی حال دور حاضر کا ہے کہ اہلسنت کو وہابی دیوبندی وغیرہ بدعتی مانتا ہے اور خود کو اہل حق حالانکہ معاملہ برعکس ہے جیسا کہ ظاہر ہے؟ اوسکی غفرلہ)

جواب: یہ اس تعارض کی وجہ سے ہم کہتے ہیں کہ جس علاقہ میں کوئی بدعت بد مذہب پر ہو اسے دیکھنا چاہئے اگر بدعت کم ہوں اور تمام لوگ اہل سنت ہوں تو ان کو اس بدعت پر محاسبہ واجب ہے حکومت کی اجازت کی ضروری نہیں۔ اور اگر علاقہ میں دو فریق ہوں اہل بدعت (بد مذہب) بھی اور اہل سنت بھی اور بدعت پر اعتراض کرنے سے احتمال دونوں فریق کے مقابلہ اور حملہ آوری کا ہو تو اس صورت میں ہر کسی کو محاسبہ کرنا تمام مذہبوں میں درست نہیں ہاں بادشاہ کے اذن سے درست ہے۔ یعنی جب بادشاہ مذہب حق رکھتا ہو اور اس کی تائید کیلئے ایک شخص کو اجازت دے کہ اہل بدعت (بد مذہب) کو اظہار بدعت سے منع کرے تو اس کو محاسبہ جائز ہے۔ اس کے سوا دوسرے کو جائز نہیں۔ اس لئے کہ جو محاسبہ بادشاہ کے حکم سے ہو گا اس کا مقابلہ کوئی نہ کرے گا اور رعیت میں سے کوئی احتساب کرے تو اس میں مقابلہ اور حملہ ہوگا۔ بہ نسبت دیگر برائیوں کے بدعتوں میں (برے عقائد وغیرہ) میں محاسبہ زیادہ ضروری ہے مگر اس میں جو تفصیل ہم نے ذکر کی ہے اس کا لحاظ رکھنا چاہئے تاکہ مقابلہ اور فتنہ کی نوبت نہ پہنچے اگر سلطان مطلق اجازت دیدے کہ جو شخص صراحتاً کہے کہ قرآن مجید مخلوق ہے یا اللہ تعالیٰ کا دیدار ہو گا یا وہ عرش پر

1- دور حاضرہ میں بعض لوگ اعتقادی اختلاف کو فروعی اختلاف سمجھ کر کہتے ہیں کہ یہ فروعی اختلافات ہیں یہ ان کی غلط فہمی ہے اعتقادی اختلافات ظنی نہیں قطعی ہیں۔ اوسکی غفرلہ

مستقر ہے یا اس کے علاوہ اور کوئی بدعت (گمراہی) ظاہر کرے اسے منع کرنا چاہئے تو اس صورت میں ہر کسی کو منع کرنے کا حق ہے اور اس میں مقابلہ کی صورت واقع نہ ہوگی بلکہ مقابلہ صرف اسی صورت میں ہوتا ہے کہ سلطان کی اجازت نہ ہو۔

محتسب علیہ کا محاسبہ (3): جس پر محاسبہ کیا جائے اس کی شرط یہ ہے کہ وہ ایسی صفت پر ہو کہ فعل ممنوع اس کے حق میں برائی ہو جائے اور غالباً یہ کہنا کافی ہے کہ وہ انسان ہو اس کا کلف ہونا شرط نہیں۔ چنانچہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ اگر لڑکا شراب پئے تو اسے بھی منع کیا جائے اگرچہ بالغ نہ ہو اور نہ یہ شرط ہے کہ باتمیز ہو کیونکہ دیوانہ کے متعلق بھی ہم نے بیان کیا ہے کہ اگر مجنوں عورت یا جانور سے وطی کرے تو اسے منع کرنا چاہئے۔ ہاں بعض افعال ایسے ہیں جو دیوانہ کے حق میں برے نہیں جیسے نماز نہ پڑھنا اور روزہ نہ رکھنا وغیرہ مگر ہم اختلاف تباہی کی طرف التفات نہیں کرتے۔ اس لئے کہ اس میں تو مقيم اور مسافر اور بیمار اور تندرست کا حکم بھی علیحدہ علیحدہ ہے۔ ہماری مراد اس صفت سے متعلق ہے۔

جس سے اصل نکار محتسب علیہ پر متوجہ ہوتا ہے نہ یہ کے تفصیل کے مطابق توجہ انکار کو بیان کریں۔

سوال: انسان کی شرط کو کیوں صرف اس پر اکتفا کیا جائے کہ محتسب علیہ حیوان ہو۔ اس لئے کہ اگر کوئی جانور کسی کی کھیتی خراب کرے تب بھی ہم اسے منع کریں گے جیسے مجنوں کو زنا اور جانور کی وطی سے منع کرتے ہیں؟

جواب: جانور کو کھیت سے منع کرنے کا نام محاسبہ رکھنے کی کوئی وجہ نہیں اس لئے کہ محاسبہ کی تعریف یہ ہے کہ کسی کو حق اللہ کی وجہ سے برے عمل سے منع کرنا تاکہ وہ ارتکاب منکر سے محفوظ رہے۔ مجنوں کو زنا سے منع کرنا اور لڑکے کو شراب خواری سے منع کرنا حق اللہ کی وجہ سے ہے اگر کوئی انسان غیر کی زراعت ضائع کرے تو اسے دو حقوق کی وجہ سے منع کیا جائے گا۔ (1) خود اس کا فعل معصیت ہے۔ (2) جس کا مال ضائع کرتا ہے اس کا حق ہے تو دونوں عتیں ایک دوسری سے علیحدہ ہیں ان علتوں میں سے جو علت پائی جائے گی منع ثابت ہوگا مگر محاسبہ صرف وہی منع کرتا ہے جو حق اللہ کی وجہ سے ہو اگر فرض کریں کہ کوئی شخص دوسرے کا ہاتھ اس کی اجازت سے کاٹتا ہے تو یہاں معصیت تو پائی گئی مگر دوسرے کا حق اس کی اجازت کے سبب سے ساقط ہو گیا پھر بھی محاسبہ ثابت ہے کہ حق اللہ کی وجہ سے منع ثابت ہوگا اور جانور اگر کھیت ضائع کرے تو یہاں معصیت نہیں حق غیر ہے۔ اس لئے منع ہوگا محاسبہ نہ ہوگا۔

نکتہ: اس میں ایک اور نکتہ ہے وہ یہ کہ ہماری مراد کھیت سے جانور کو ہٹانے سے یہ نہیں کہ وہ اس حرکت سے باز رہے بلکہ مسلمان کے مال کی حفاظت مقصود ہوتی ہے کیونکہ جانور اگر مردار کھائے یا اس برتن سے پانی پئے جس میں

1- شرعی اصطلاح میں اہل بدعت بدعتیہ لوگوں کو کہا جاتا ہے لیکن دور حاضرہ نے بدعتیہ لوگوں نے اہل حق (اہلسنت) پر یہ اصطلاح چسپاں کر دی۔ اسی غمراہی۔

سے شراب ہو تو ہم نہیں روکتے اگر اس کا روکنا مقصود ہوتا تو ان صورتوں میں بھی منع کرتے بلکہ شکاری کتوں کو مردہ جانور کھلانا جائز ہے تو پھر ان کا باز رکھنا مقصود کہاں رہا ہاں اگر مسلمان کامل ضائع ہونے کو ہو اور ہم بلا مشقت اسے بچا سکتے ہیں تو ہم پر اس کا بچانا واجب ہے بلکہ اگر کسی کا گھڑا اوپر سے گرے اور نیچے کسی کا برتن رکھا ہو تو برتن کے بچانے کیلئے گھڑے کو دفع کریں گے نہ یہ کہ گھڑے کو گرنے سے اس لئے روکتے ہیں کہ برتن کو نہ توڑے اور مجنوں کو جو جانور کی وطمی سے اور شراب پینے سے منع کرتے ہیں یا لڑکے کو ان حرکات سے منع کرتے ہیں تو یہ مقصد نہیں ہے کہ جانور محفوظ رہے یا شراب ضائع نہ ہو بلکہ مقصد یہ ہے کہ مجنوں اور لڑکا ان افعال سے محفوظ رہے۔ اس لحاظ سے کہ انسان ذی حرمت ہیں ان کو ان افعال شیعہ سے حتی الامکان بچانا چاہئے تو یہ باریک لطائف ہیں جنہیں محقق ہی سمجھتے ہیں ان سے غفلت نہیں کرنی چاہئے۔

فائدہ: جن افعال سے لڑکے اور مجنوں کا بچانا واجب ہے ان میں بحث ہے یعنی تردد ہوتا ہے کہ ریشم پینے وغیرہ میں بھی ان کو منع کرنا چاہئے یا نہیں تو اس بحث کی طرف ہم باب ثالث میں اشارہ کریں گے۔ (ان شاء اللہ تعالیٰ)

سوال: جو شخص جانوروں کو کسی میں کھڑا ہوا دیکھے تو اس پر ان کا نکالنا واجب ہے یا نہیں یا جو کوئی مسلمان کے مال کو ضائع کرنے کے درپے ہونے والے کو دیکھے اس پر اس کی حفاظت واجب ہے یا نہیں اگر کوہو کہ واجب ہے تو یہ ایک سخت مشقت ہے۔ اس کا یہ معنی ہے کہ وہ عمر بھر دوسرے کا مسخر ہو جائے اگر کوہو کہ واجب نہیں تو پھر جو شخص دوسرے کا مال چھینتا ہو اس پر محاسبہ کیوں واجب ہے۔ اس میں بھی تو مال غیر ہی کی رعایت ہے؟

جواب: یہ بحث دقیق اور پوشیدہ ہے قول مختصر یہ ہے کہ جب کوئی دوسرے کا مال ضائع ہونے سے محفوظ رکھنے پر یوں قادر ہو کہ نہ بدن کو کچھ مشقت ہو نہ اس کے مال یا جاہ میں کوئی کمی آتی ہو تو اس پر دوسرے کا مال کی حفاظت واجب ہے اور مسلمان کے حقوق میں اس قدر وجوب کوئی بعید نہیں تو یہ درجات حقوق میں سے کم کا مرتبہ ہے اور مسلمانوں کے حقوق میں جب دلائل سے واجب نہیں وہ بکثرت ہیں اور ادنیٰ مرتبہ یہ ہے کہ جب اپنا کسی طرح کا نقصان نہ ہوتا ہو تو دوسرے کا مال ضائع ہونے سے بچائے اور جو اب سلام کے واجب ہونے کی بہ نسبت اس کا واجب ہونا اولیٰ ہے کیونکہ سلام کے جواب دینے میں اتنی ایذا نہیں جتنی اس صورت میں ہے بلا اتفاق ثابت ہے کہ جب کسی کا مال کسی ظالم کے ظلم سے ضائع ہوتا ہو اور دوسرے کے پاس شہادت ایسی ہو کہ اگر اس کو بیان کر دے تو اس کا حق اسے مل جائے تو اس پر شہادت واجب ہوتی ہے۔ شہادت کو چھپائے گا تو گنہگار ہوگا اور جیسی شہادت ہے ویسی ہی اور باتیں ہیں جن سے دوسرے کا بھلا ہو اور اپنا کچھ نقصان نہ ہو۔ ہاں جس صورت میں کہ مال کی حفاظت میں اس پر مال اور جاہ میں مشقت، نقصان ہوتا ہو تب اسے ضروری نہیں کہ دوسرے کے مال کی حفاظت کرے کیونکہ جیسے دوسرے کے حق کی رعایت اس پر ہے ویسے ہی اپنے بدن اور جاہ و مال کی منفعت کی رعایت اس کے ذمہ ہے تو ضروری نہیں کہ اپنے نفس کو دوسرے پر فدا کرے ہاں ایثار کرے تو مستحب ہے اور مسلمانوں کی خاطر

سختیاں جھیلنا ثواب ہے مگر واجب نہیں۔

مسئلہ: اس سے ثابت ہوا کہ اگر جانوروں کے نکالنے میں کھیت کے اندر سے اس کو مشقت ہوتی ہو تو اس میں سعی لازم نہیں لیکن اگر مشقت نہ ہو صرف مالک کو صرف نیند سے جگا دینا یا اطلاع کرنا ہو تو یہ اس پر لازم ہے کیونکہ آگاہ نہ کرنا ایسے ہے جیسے قاضی کے سامنے گواہی نہ دینا جسے جائز نہیں کہ اسے ترک کرے اور یہ ممکن نہیں کہ اس میں قلت اور کثرت کا لحاظ کیا جائے اور یوں کہا جائے کہ اگر جانور کے نکالنے میں نکالنے والے کا مثلاً ایک درم کا نقصان ہوتا ہو اور کھیت والے کا زیادہ تو کھیت والے کی جانب کو ترجیح ہوگی کیونکہ نکالنے والا ایک ہی درم کی حفاظت کا اتنا مستحق ہے جتنا ہزار والا ہزار کی حفاظت کا ہے پھر کیسے کہہ سکتے کہ زیادہ نقصان والے کی جانب کو ترجیح ہوگی اور جس صورت میں کہ مال کا نقصان معصیت کے طریق سے ہو جیسے غصب یا دوسرے غلام کو مار ڈالنا تو اس میں اگر منع کرنے والے کو کچھ مشقت ہوتی ہے تب بھی منع کرنا واجب ہے کیونکہ مقصود حق شرعی ہے اور غرض معصیت کا دور کرنا اور انسان پر لازم ہے کہ معاصی کے دور کرنے میں اپنے نفس کو مشقت میں ڈالے جیسے یہ لازم ہے کہ خود معاصی کو ترک کرنے سے مشقت اٹھائے اور کوئی معصیت ایسی نہیں جس کے چھوڑنے میں مشقت نہ ہو بلکہ طاعت کا نفس کی مخالفت پر ہے جو نہایت درجہ کی مشقت ہے پھر اس پر یہ ضروری نہیں کہ ہر طرح ضروری مشقت برداشت کرے بلکہ اس میں تفصیل وہی ہے جسے ہم محتسب کے بیان میں لکھ آئے ہیں۔

قائدہ: فقہاء میں دو مسئلوں میں اختلاف ہے جو ہمارے اس مدعا کے مناسب ہیں۔ (۱) اگر بڑی چیز کا اٹھانا واجب ہے یا نہیں کہ لفظ کا مال ضائع ہونے والا ہے اور اٹھانے والا اسے ضائع ہونے سے روکتا ہے اور اس کی حفاظت میں سعی ہے اور اس مسئلہ کا جواب شافی ہمارے نزدیک اس تفصیل سے ہے کہ اگر لفظ ایسی جگہ ہو کہ اگر وہاں چھوڑ دے گا تو ضائع نہ ہوگا بلکہ جس کا ہوگا وہی اٹھائے گا یا پڑا رہے گا مثلاً کسی مسجد یا سراغ میں ہو جہاں عام لوگ آتے ہیں اور تمام دیانتدار ہوتے ہیں تو اس صورت میں اٹھانا **لینہم** نہیں۔

مسئلہ: اگر اس کے ضائع ہونے کا احتمال ہو تو دیکھنا چاہئے کہ اگر اس کی حفاظت میں اس کا لے جانا لازم نہیں۔ اس لئے کہ لفظ کا لینا صرف مالک کے حق کی وجہ سے ہے کہ وہ انسان ذی حرمت ہے اور لینے والا بھی چونکہ انسان ہی ہے تو وہ اس کا مستحق ہے کہ دوسرے کیلئے خود بخود وبال میں نہ پڑے جیسے دوسرے کو اپنی خاطر مشقت میں نہ ڈالنا لازم ہے۔

مسئلہ: اگر گری ہوئی چیز سونا یا کپڑا یا کوئی ایسی چیز ہو جس کی حفاظت میں کوئی مشقت اس کے سوا نہ ہو کہ سال تک اس کا ذکر اعلان کرتا رہے تاکہ مالک اپنی چیز لے جائے تو اس میں دو قول ہیں۔ (۱) بعض کہتے ہیں کہ سال تک اعلان کرنا اور اس کی شرائط بجا لانا بڑی تکلیف ہے۔ اس صورت میں اٹھ لینے کو کسی پر لازم کر دینا تو ہو نہیں سکتا۔ ہاں شرعاً (انسان کرنے کے طور) اٹھالے اور طلب ثواب کیلئے اعلان کرنا اپنے اوپر خود لازم کر لے تو ہو سکتا ہے۔

(2) بعض کہتے ہیں کہ اس قدر مشقت حقوق مسلمانوں کے لحاظ سے بہت کم ہے اسے یوں سمجھنا چاہئے جیسے گواہ قاضی کی مجلس میں جانے کی مشقت اٹھاتا ہے کہ اس کو دوسرے شہر میں گواہی کیلئے سفر کرنا لازم نہیں سوائے بجز سوائے اس کے حسن سلوک کے طریق سے مدعی پر احسان کرے لیکن اگر قاضی کی پچھری اس کے پاس ہے تو جانا لازم ہے اور یہ چند قدم کی مشقت گواہی دینے اور ادائے امانت کے بالمقابل کوئی مشقت شمار نہیں ہوتی اگر پچھری شہر کے دوسرے کنارے پر ہو اور دوپہر میں شدت گرمی کے وقت جانا پڑے تو ایسی صورت میں تامل ہے کہ جانا لازم ہے یا نہیں کیونکہ جو غیر کے حق کی حفاظت میں کسی کو نقصان ہوتا ہو اس کی ایک طرف تو کمی کی ہے کہ بلاشک اتنے نقصان کی پرواہ نہیں کیا کرتا اور ایک طرف کثرت کی ہے کہ بلاشبہ اس کو اس قدر کی برداشت لازم نہیں اور ایک وسط ہے جس میں دونوں طرف کی کشمکش ہوتی ہے اور ہمیشہ معترض شبہ اور تامل میں رہتا ہے اور یہ شبہات دیرینہ میں سے ہے جن کا دور کرنا آدمی کی طاقت میں نہیں کیونکہ کوئی ایسی وجہ نہیں ہوتی جس سے ان کے اجزاء مشابہ کو جدا کر سکیں مگر متقی ایسے محل میں اپنے نفس کا خیال رکھتا ہے اور شک کی چیز کو چھوڑ کر یقینی کو اختیار کرتا ہے یہ امر اس قاعدہ میں نہایت تحقیق ہے۔

رکن نمبر 4: احتساب اس کے چند درجات اور کچھ آداب ہیں۔ درجات تو اس ترتیب سے ہیں برائی کی علامت ڈھونڈنا پھر آگاہ کرنا پھر منع کرنا پھر وعظ و نصیحت کرنا پھر گالی اور سختی سے پیش آنا پھر ہاتھ سے برائی مٹانا پھر مار پیٹ سے دھمکانا پھر زور و کوب کرنا پھر ہتھیار کھینچنا پھر مددگار اور طرف داروں سے مدد لینا اور مددگار بنانا۔

درجہ نمبر 1: تعریف کہلاتا ہے یعنی اس بات کا طلبگار ہونا کہ برا ہو رہا ہے اور یہ ممنوع ہے اس لئے کہ یہ تجسس جسے ہم بیان کر چکے ہیں تو یہ نہ ہونا چاہئے کہ غیر کے مکان میں کلن لگائیں تاکہ باجوں کی آواز سنے یا سونگھے تاکہ شراب کی بو محسوس ہو یا غیر کے کپڑے ٹولے تاکہ راگ پہچان سکے اگر کپڑے کے اندر ہو یا کسی کے ہمسایوں سے پوچھے کہ اس کے گھر میں کیا ہوا کرتا ہے ہاں اگر وہ مرد عادل اس کے پوچھے بغیر ابتداء خبر دیں کہ فلاں شخص اپنے گھر میں شراب پی رہا ہے یا شراب پینے کیلئے رکھی ہوئی ہے تو اس وقت جائز ہے کہ اس کے گھر میں چلا جائے۔ اذن لینا لازم نہیں اور دفع منکر کیلئے دوسرے کی ملک میں چلنا ایسے ہوگا جیسے منع کرنے میں زور و کوب سے اس کا سر توڑنا بشرطیکہ اس کی ضرورت ہو اگر دو غلاموں یا ایک عادل نے ایسے لوگوں نے مل کر خبر دی جن کی گواہی مقبول نہیں اس کے گھر میں داخل ہونے کے جواز میں تامل ہے اور بہتر یہی ہے کہ نہ جائے اس لئے کہ اس کا حق ہے کہ کوئی اس کے مکان میں اس کی اجازت کے بغیر نہ جائے اور جو حق مسلمان کا کسی چیز میں ثابت ہو جاتا ہے وہ وہ گواہوں کے بغیر ساقط نہیں ہو سکتا اور صورت معروفہ میں چونکہ گواہی پوری نہیں تو بہتر یہی ہے کہ اس کا حق بھی ساقط نہ ہو۔

اعجوبہ: حضرت لقمان رضی اللہ عنہ کی انگوٹھی پر یہ کندہ تھا کہ معاندہ کی چیز کا چھپانا بہتر ہے۔ گمان کی چیز کے فاسق کرنے سے۔

درجہ نمبر 2: آگاہ کرنا کیونکہ برائی کا مرتکب بھی ارتکاب اسی وجہ سے کرتا ہے کہ اسے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ یہ امر برا ہے نہ جب معلوم کر لیتا ہے کہ برا ہے تو اسے ترک کرتا ہے مثلاً دیہاتی آدمی نماز پڑھتا ہے اور رکوع و سجود اچھی طرح نہیں کرتا تو محسوس ہوتا ہے کہ اسے معلوم نہیں کہ یوں پڑھنے سے نماز نہیں ہوتی اگر وہ نماز کے نہ ہونے پر راضی ہوتا تو سرے سے نہ پڑھتا اتنا محنت وضو وغیرہ کی کیوں اٹھاتا تو اسے نرمی سے اسے آگاہ کر دینا واجب ہے۔

فائدہ: نرمی کی وجہ یہ ہے کہ آگاہ کرنے کے ضمن میں دوسرے کو جمل و حماقت کی طرف منسوب کرنا ہے اور اس میں انسان کو ایذا ہوتی ہے اور ایسے آدمی کم ہوتے ہیں کہ دینی امور سے جاہل کہلانے پر راضی ہوں۔ بالخصوص شرع سے جاہل کہلانے پر تو اور بھی راضی نہیں ہوتے اسی لئے دیکھا جاتا ہے کہ جس پر غصہ غالب ہوتا ہے جب خطا اور جمل پر اسے آگاہ کیا جاتا ہے تو خوب بھڑکا اٹھتا ہے اور حق معلوم کر کے کیسے انکار بھی نہیں کر سکتا۔ اس خوف سے کہ کہیں اس کی جہالت کی قلعی نہ کھل جائے اور جہالت کے عیب چھٹانے پر طابع زیادہ حرص ہوتی ہیں بہ نسبت بول و براز کے مقالات کو چھپانے کے اس لئے کہ جہالت نفس کی بد صورتی اور اس کے چہرہ کی سیاہی ہے اور عوام بھی جاہل کو برا کہتے ہیں اور بول و براز کی مقالات کی برائی بدن کی صورت کی برائی ظاہر کرتی ہے اور چونکہ نفس بدن سے اشرف ہے اور اس کا بد صورت ہونا بھی بدن کی بد صورتی سے برا ہے۔ علاوہ ازیں بدن کی بد صورتی پر کوئی ملامت نہیں کرتا۔ اس وجہ سے کہ بدن کی تخلیق اپنے اختیار میں نہیں اور نہ اس کی بد صورتی کا دور کرنا اچھی صورت بنا لینا اپنے اختیار میں ہے اور جہالت ایسی بد صورتی کا دور کرنا اور اچھی صورت بنا لینا اپنے اختیار میں ہے اور جہالت ایسی بد صورتی ہے کہ اس کا دفع کرنا اور علم کے حسن سے اسے بدل لینا اختیار معاملہ ہے۔ بات اسی لئے جب انسان کا جمل ظاہر ہوتا ہے تو اسے بڑا رنج ہوتا ہے اور علم کے سبب سے پہلے تو خود ہی بہت خوش ہوتا ہے پھر جب اس کے علم کا جمل دوسرے پر ظاہر ہوتا ہے تو بہت زیادہ لذت پاتا ہے۔

نکتہ: چونکہ آگاہ کرنا جمل کے عیب کو ظاہر کرتا ہے اور انجام اس کا دل کی ایذا ہے تو اسی لئے ایذا کے دفع کرنے کی تدبیر یہی ہے کہ آگاہی نرمی سے کی جائے۔ مثلاً کسی دیہاتی سے کہا جائے کہ بھائی انسان پڑھا پڑھایا پیدا تو نہیں ہوتا ہم بھی نماز کے مسائل سے جاہل تھے مگر علماء نے بتلائے اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تمہارے دیہات میں کوئی عالم نہیں یا اس کا عالم نماز کی تشریح و توضیح سے قاصر ہے ہمیں علماء نے یوں سکھایا ہے کہ نماز میں رکوع و سجود کے اندر اطمینان سے حاصل ہونا شرط ہے۔ اس کے بغیر نماز نہیں ہوتی تم بھی اسے یاد کر لو۔ اسی طرح اس کے ساتھ نرمی برتے تاکہ اسے بغیر ایذا کے آگاہی حاصل ہو کہ ایذا دینا مسلمان کو حرام و ممنوع ہے۔ جیسے اسے برائی پر رہنے دینا ممنوع ہے۔

فائدہ: ایسا غافل بھی کوئی نہیں جو خون کو خون سے یا پیشاب سے اعضا دھوئے تو جو کوئی برائی پر سکوت کرنے کے

خطرے سے اجتناب کر کے یوں آگاہ کرے گا کہ اس سے مسلمانوں کو ایذا ہو بلکہ وجود کہ ایذا کی ضرورت نہ ہو تو وہ خون کو خون سے یا پیشاب سے دھوئے گا۔ حالانکہ پانی سے دھونا چاہئے کہ کوئی دھبہ یا نجاست نہ رہے اور جب دوسرے کی خطا امر دین کے سوا کسی اور امر میں ظاہر ہو تو اسے رد نہیں کرنا چاہئے اس لئے کہ وہ تم سے کوئی بات ہی نہ سیکھے گا اور دشمن ہو جائے ہاں جب یہ معلوم ہو کہ وہ علم کو غنیمت جانے گا تو کوئی حرج نہیں اور ایسے لوگ نہایت کمیاب ہیں (بلکہ نایاب ہیں)

درجہ نمبر 3: وعظ و نصیحت سے منع کرنا اور اللہ تعالیٰ کا خوف دلانا یہ ان لوگوں کیلئے ہے جو برائی کو برائی جان کر اس کے مرتکب ہوں یا اس پر اصرار کریں مثلاً جیسے کوئی شراب خواری یا ظلم یا مسلمانوں کی غیبت یا کسی ایسی برائی پر مداوت کرے تو اسے نصیحت اور اللہ تعالیٰ سے ڈرانا چاہئے اور اس کے سامنے وہ احادیث پڑھنی چاہئیں جن میں ان افعال کے مرتکب پر وعید آئی ہے اور اکابر دین سلف صالحین کی عادت اور متقیوں کی عبادت کا حل سنانا چاہئے اور یہ تمام باتیں شفقت اور نرمی سے ہوں سختی اور غصہ سے بالکل نہ ہوں بلکہ اس پر شفقت کی نگاہ سے نظر کرنا اور اس کی معصیت میں مبتلا ہونے کو اپنی معصیت سمجھنا چاہئے۔ اس لئے کہ تمام انسان مثل ایک نفس کی طرح ہیں۔

انتباہ: یہاں ایک آفت بہت بڑی ہے اس سے بھی احتراز ضروری ہے کیونکہ وہ مملکت ہے وہ یہ کہ عالم دین دوسروں کو آگاہ کرنے کے وقت علم کے گھنڈے میں اپنے نفس کو عزت والا اور دوسرے کے نفس کو جہل کی وجہ سے ذلیل سمجھتا ہے تو ممکن ہے کہ وہ دوسروں کو آگاہ کرنے سے اس کا مطمح نظر یہی ہو کہ شرف علم سے اپنی شہنی اور اپنا ممتاز ہونا ظاہر کرے اور دوسرے کو منسوب جہالت سے منسوب کرنے سے ذلیل ٹھہرائے تو اگر نیت یہی ہو تو یہ برائی اس سے بڑھ کر ہے جس کے دفع کرنے کے درپے ہے اور اس کی مثل یوں ہے۔ خود کو جلا کر دوسرے کو آگ سے بچائے۔ یہ نہایت ہی درجہ کی جہالت ہے اور اسی میں بہتر ہے لوگوں کے قدم ڈگمگاتے ہیں۔ یہی سخت ہولناک آفت ہے اور شیطان کا حال عجیب ہے کہ ہر ایک اس میں پھنس جاتا ہے مگر جسے اللہ تعالیٰ اس کے نفس کے عیوب پر آگاہ اور نور ہدایت سے اس کی چشم بصیرت کھول دیتا ہے۔ اس آفت سے محفوظ ہو جاتا ہے۔

دوسروں پر حکومت کرنے کی آفات: یہ دو قسم ہے۔ (1) علم کا فخر (2) دوسرے پر حکومت اور غلبہ پر فخر و ناز کا انجام نمودار یا اور طلب جاہ پر ہے اور یہ خواہش خفی ہے جس کا مقتضا شرک خفی ہوتا ہے لیکن اس کے امتحان کی ایک کسوٹی ہے محتسب کو چاہئے کہ اس سے اپنے نفس کا امتحان لے تاکہ اس آفت سے محفوظ رہے وہ یہ ہے کہ اس کے نزدیک دوسرے شخص کا خود بخود برائی کا ترک کر دینا یا کسی دوسرے سے محتسب کے سمجھانے سے اس برائی سے باز آنا بہ نسبت اپنے اچھا معلوم ہوتا ہو کہ میرے محاسبہ سے ہدایت یافتہ ہو پھر اپنے نفس کو دیکھے کہ اگر محاسبہ اس پر گراں ہو اور چاہتا ہو کہ کسی طرح دوسرا سمجھاتا تو میں بچ جاتا تب تو محاسبہ کرنا چاہئے کہ اس صورت میں محاسبہ کا سبب صرف دین ہی ہے اگر نفس میں یہ تصور پائے کہ فلاں مجرم میرے وعظ سے برائی چھوڑے اور اپنا محاسبہ

دوسرے محاسبہ سے بہتر سمجھے۔ تو اس صورت میں وہ محتسب اپنی خواہش نفس کا تابع ہے اور محاسبہ کے ذریعے سے جاہ کا چاہتا ہے اس تصور سے اللہ تعالیٰ سے ڈرے اور پہلے اپنے نفس پر محاسبہ کرے اسی صورت میں اسے وہ خطاب ہوگا جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ہوا تھا کہ اے ابن مریم علیہ السلام پہلے اپنے نفس کو نصیحت کرو جب وہ نصیحت مان لے تو لوگوں کو نصیحت کرو ورنہ مجھ سے حیا کرو۔

حکایت: حضرت داؤد طائی رحمۃ اللہ علیہ سے کسی نے کہا کہ فرمائیے اگر کوئی ان امراء کے پاس جا کر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرے تو آپ کی کیا رائے ہے آپ نے فرمایا کہ مجھے خوف ہے کہ کہیں اسے کوڑے نہ لگیں سائل نے کہا کہ محتسب اس بات سے نہیں ڈرتا آپ نے فرمایا کہ اس پر تلوار کا خوف ہے۔ اس نے کہا کہ وہ اس سے بھی خوفزدہ نہیں۔ آپ نے فرمایا کہ اس پر مرض مخفی شیخی بکھارنے کا خطرہ ہے۔

درجہ نمبر 4: سخت دست کہنا اور سخت بولنا۔ اس کی اس وقت ضرورت ہے کہ نرمی سے کام نہ چلے ورنہ جب تک نرمی سے کام چلے سختی کی ضرورت نہیں جب نرمی سے منع کرنے سے کام نہ چلے اور علامات اصرار ظاہر ہوں اور وعظ و نصیحت سے ہنسی مذاق ہونے لگے تو سختی کو عمل میں لانا چاہئے جیسے حضرت ابراہیم (نینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام) نے فرمایا تھا۔ اف لکم ولما تعبدون من دون اللہ افلا تعقلون۔ (الانبیاء 67) ترجمہ کنزالایمان: تف ہے تم پر اور ان بتوں پر جن کو اللہ کے سوا پوجتے ہو تو کیا تمہیں عقل نہیں۔

قائدہ: سخت الفاظ سے یہ مراد نہیں کہ فحش بکے جس میں زنا یا اس کے مقدمات کی نسبت ہو اور نہ جھوٹ بولے بلکہ یہ مراد ہے کہ ایسے الفاظ بولے جو فحش میں شمار نہ ہوں۔ مثلاً کہنا کہ او جاہل او کا احمق او فاسق کیا تجھے خوف خدا نہیں یا کہنا کہ اور دہماتی او مدہوش اور اسی قسم کے الفاظ کیونکہ جو برا کام کرے گا وہ احمق اور جاہل ہے اگر بے وقوف نہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کیوں کرتا اور جو صاحب سمجھ نہیں وہ احمق ہے اور صاحب سمجھ وہ ہے جس کی شہادت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دی کہ الکیس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحمق من اتبع نفسه بوابا وتمنى على الله ترجمہ: دانا وہ ہے جس کا نفس فرمانبردار ہو اور موت کے بعد یعنی آخرت کیلئے عمل کرے اور احمق وہ ہے جو اپنے نفس کا اتباع کرے اور اللہ تعالیٰ سے جھوٹی آرزو۔

دو ادب اور سالک: اس مرتبہ کے دو ادب ہیں۔ (1) اسے جب اختیار کرے کہ نرمی سے سمجھانے سے بجز اور سختی کی ضرورت پڑے۔ (2) سچ کے سوا کچھ نہ کہے۔ اور زبان کو مطلق العنان نہ کرے کہ بہت خواہ مخواہ بہت سی باتیں کہتا چلا جائے جن کی ضرورت بھی نہ ہو۔ بلکہ بقدر ضرورت پر اکتفا کرے اور اگر خیال کرے کہ سخت کلامی سے

۱۔ یہ دولت سیدنا غوث اعظم رضی اللہ عنہ کو نصیب ہوئی کہ جب شیطان نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ اب آپ سے عبارت معاف ہے آپ نے پڑھا لا حول اع شیطان بھاگا اور کہا آپ کو علم نے بچایا آپ نے فرمایا مجھے اللہ کے فضل نے بچایا۔ اس نے پھر کہا کہ اس تیرے میں نے کئی شکار کئے لیکن آپ بچ نکلے۔ ملخصاً۔ اویسی غفرالہ۔

وہ باز نہ آئے گا تو کچھ نہ کہنا چاہئے بلکہ غصہ ظاہری اور اسے حقیر جاننے اور معصیت کے سبب سے اسے بے قدر سمجھنے پر کفایت کرے اگر خیال کرے کہ اسے اگر نصیحت کروں گا تو مار کھاؤں گا اگر تیوری چڑھاؤں گا اور نفرت ظاہر کروں گا تو کچھ اثر نہ ہوگا تو اس صورت میں فقط دل سے انکار کرنا کافی نہ ہوگا بلکہ لازم ہوگا کہ اس سے منہ پھیر لے اور ترشروئی ظاہر کرے۔

درجہ نمبر 5: برائی کو ہاتھ سے مٹانا مثلاً آلات لہو توڑ دینا اور شراب کے ٹکے بہا دینا اور ریشم اس کے سرا بدن سے اتارنا اور ریشم پر نہ بیٹھنے دینا اور دوسرے کے مل پر قبضہ سے ہٹا دینا اور مکان منسوب میں سے کان سے پکڑ کر باہر نکل دینا ہے اگر حالت جنابت میں مسجد میں بیٹھا ہو تو ذلیل کر کے مسجد سے نکل دینا۔

فائدہ: یہ درجہ بعض معصیتوں میں تو ممکن ہے اور بعض میں ممکن نہیں مثلاً زبان اور دل کی معصیتوں کا ہاتھ سے مٹانا ممکن نہیں۔ اسی طرح جو معصیت کہ عاصی کے نفس اور اس کے اعضاء باطنی پر ہو ان سب کا یہی حال ہے اور اس درجہ میں دو ادب ہیں۔ (1) ادب برائی کو ہاتھ سے اس وقت مٹائے جب برائی کے مرتکب سے اس معصیت کو بزور نہ چھڑا سکے۔ مثلاً جو شخص مکان منسوب میں یا مسجد میں بحالت جنابت ہے تو اگر یہ ممکن ہو کہ دباؤ سے وہ خود چلا جائے تو اسے دھمکا دینا اور گھسیٹنا نہیں چاہئے۔ اسی طرح جب تک ممکن ہو کہ دباؤ سے مجرم خود شراب گرا دے گا اور آلات لہو توڑ ڈالے گا اور ریشمی کپڑے خود سے اتار دے گا تو محتسب کو اپنے ہاتھ سے نہیں کرنی چاہئیں۔ اس لئے کہ توڑنے کی حد پر آگاہی میں ایک قسم کی دشواری ہے تو جب خود بخود نہ کرے گا تو اس میں جدوجہد کرنے سے بچا رہے گا اور مجرم کے خود توڑنے کی اس سے باز پرس نہ ہوگی۔

ادب نمبر 2: بگاڑنے میں مقدار حاجت پر کفایت کرے زائد از ضرورت روانہ رکھے۔ مثلاً مجرم کو مسجد سے باہر نکالنے میں اس کی واڑھی یا پاؤں پکڑ کر نہ گھسیٹے جبکہ ہاتھ پکڑ کر نکل سکتا ہو۔ اس لئے کہ اس میں زیادتی ایذا کی کوئی ضرورت نہیں یا ریشمی کپڑے کو اگر دیکھے جس پر نہ ڈالے بلکہ سلے ہوئے کو اویڑ دے اور آلات لہو نہ جلائے بلکہ اسی طرح توڑ دے کہ اس کام کے نہ رہیں اور توڑنے کی حد یہ ہے کہ ان کی مرمت میں اسی قدر مشقت کرنی پڑے جس قدر ابتداء نیابنانے میں ہوتی ہے اور صلیب نصاریٰ بھی نہیں جلاتا چاہئے صرف توڑ دینا کافی ہے۔

فائدہ: شراب کے بہانے میں اگر کوئی تدبیر برتنوں کے بچاؤ کی ہو تو برتن نہ توڑے اگر اس کے سوا ممکن نہ ہو کہ پتھر مار کر برتنوں کو توڑ ڈالے تو اسے پتھر مارنا درست ہے اور برتنوں کی قیمت شراب کے سبب سے ساقط ہوگئی کیونکہ شراب کے بہانے میں وہی حائل تھی اگر شراب خور بالفرض اپنے بدن سے شراب چھپاتا ہے تو شراب گرانے کیلئے اس کے بدن کو زخمی کرنا پڑتا ہو تو برتن کچھ اس کے نفس سے بڑھ کر نہیں کہ ان کی قیمت ساقط نہ ہو اگر شراب تنگ منہ کے شیشوں میں ہو اگر ہر ایک کو بہانا ہے تو زیادہ دیر لگتی ہے اور اس عرصہ میں اسے پکڑ لیں گے اور اسے شراب نہ بہانے دیں گے اسے جائز ہے کہ شیشے توڑ ڈالے کیونکہ یہ عذر ہے اگر یہ خطرہ نہیں کہ اسے پکڑ لیں گے مگر

ان کے بہانے میں دیر کی وجہ سے اپنے کاموں میں حرج ہوتا تو اس صورت میں بھی شیشوں کا توڑ ڈالنا درست ہے کیونکہ اس پر یہ واجب نہیں کہ اپنے بدن کا نفع اور دوسرے کام شراب کے برتنوں کی خاطر ضائع کر دے اور جس صورت میں کہ شراب کا بہانا بغیر برتن توڑنے کے ممکن تھا مگر اس نے بلاعذر ان کو توڑ ڈالا تو اس پر تاوان آئے گا یعنی صرف برتنوں کی قیمت دینی پڑے گی۔

سوال: برتنوں کا توڑنا تنبیہ اور زجر کیلئے درست کیوں نہ ہو۔ اسی طرح مکان مغصوب میں سے پاؤں پکڑ کر گھسیٹنا کیوں جائز نہیں۔ یہ صورت تو زجر میں زیادہ مبالغہ کی ہے؟

جواب: زجر آئندہ فعل کیلئے ہوتی ہے اور سزا گزشتہ فعل پر ہوا کرتی ہے اور موجودہ برائی کو مٹانا اور دفع کرنا مطلوب ہوتا ہے تو عوام کو بجز دفع کے اور کوئی اختیار نہیں یعنی اگر برائی موجود پائیں تو اسے ہٹائیں اگر برائی ہٹانے کے سوا جو کام زائد کریں گے وہ یا تو جرم سابق کی سزا ہوگی یا آئندہ کے جرم سے زجر اور سزاؤ زجر حکام کا کام ہے نہ کہ رعیت کا اور حاکم اگر ان امور میں مصلحت دیکھے تو اسے اختیار ہے جو چاہئے کرے اور ہم بھی کہتے ہیں کہ حاکم کو جائز ہے کہ برتنوں کو زجر کیلئے توڑنے کا حکم دے دے اور ایسا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں زجر کی تاکید کیلئے کیا گیا تھا۔

حدیث: حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابو طلحہ کو فرمایا کہ شراب کو گرا دے اور برتن کو توڑ ڈال۔ ازالہ ہم اس کا منسوخ ہونا ثابت نہیں۔ ہاں یوں ہے کہ اس وقت یری عادت کو چھڑانے کی زجر کی سخت ضرورت تھی تو اب بھی اگر حاکم اپنے اجتہاد سے ایسی ضرورت دیکھے تو اسے بھی ایسے کرنا جائز ہے اور چونکہ اس میں اجتہاد دقیق کی ضرورت ہے۔ اس لئے زجر اور سزا رعیت کے اختیار میں نہیں رکھی گئی۔

سوال: جس صورت میں عوام کو ایسا اختیار نہیں تو بادشاہ کو جائز ہونا چاہئے کہ لوگوں کو معاصی سے زجر کرنے کیلئے ان کا مال ضائع کر ڈالے اور جن مکانوں میں وہ شراب پینے یا گناہ کرتے ہیں انہیں ویران کر دے اور جو اموال کہ ذریعہ معاصی ہوں انہیں تباہ کر دے۔

جواب: شریعت میں اس طرح کا زجر خارج از مصلحت تو مگر ہم مصلحتوں کو اپنی طرف سے ابطال نہیں کر سکتے بلکہ ان میں اسلاف کا اتباع کرتے ہیں اور سخت ضرورت کی وقت شراب کے برتنوں کا توڑنا ثابت ہے اس کے علاوہ شدت حاجت نہ ہونے سے نہ توڑنا پہلے حکم کا نسخ نہیں بلکہ حکم علت کے ختم ہونے سے حکم جاتا رہے گا اور جب علت موجود ہوگی حکم بھی لوٹ آئے گا اور ہم نے حاکم کیلئے جائز رکھا تو اتباع سلف کی وجہ سے اور عوام کو اس لئے منع کیا کہ اس میں اجتہاد کی وجہ سے پوشیدہ ہے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ اگر اول شراب بہادی جائے تو اس کے بعد اس کے برتنوں کا توڑنا جائز نہیں کیونکہ ان کا توڑنا صرف شراب کی تبعیت سے تھا اور جب وہ شراب سے خلل ہیں تو ان کا توڑنا مال کا ضائع کرنا ہے لیکن اگر شراب میں رپے ہوں کہ اس کے سوا اور کسی قابل نہ ہوں۔ تب تو توڑنے کا

حرج نہیں کیونکہ توڑنے کا فعل جو قرن اول سے منقول ہے اس کی دو وجہیں تھیں۔ (1) زجر کی حاجت شدید (2) برتنوں کا شراب کے تابع ہونا جن میں وہ بھری ہوئی تھی تو توڑنے میں ان دونوں باتوں کی تاثیر کم ہے اور یہ نہیں ہو سکتا کہ ایک کو یا دونوں کو حذف کر دیا جائے اور دو وجہوں کے سوا تیسری وجہ یہ بھی ہے کہ اس فعل کا صدور صاحب امر کی رائے سے ہو۔ اس لئے کہ اسے معلوم ہوتا ہے کہ زجر کی حاجت شدید کب ہوتی ہے اور یہ وجہ بھی قابل لغو نہیں۔ ان دقائق قیہ کے پہچانے کی محتسب کو لازماً ضرورت ہوتی ہے۔

درجہ نمبر 6: دھمکانا اور ڈرانا جیسے مثلاً یوں کہے کہ اس کام کو ترک کرو ورنہ تیرا سر پھوڑوں گا یا تھپڑ ماروں گا یا کسی سے پٹاؤں گا اسی طرح کے اور الفاظ چاہئے کہ واقعی زودکوب سے ان الفاظ سے بشرط امکان پہلے کہہ دیا کرے اور اس درجہ میں ادب یہ ہے کہ جس بات کو نہ کر سکے۔ اس سے دھمکا دے بھی نہیں مثلاً یوں کہنا کہ تیرا امکان لوٹ لوں گا یا تیرے لڑکے پیٹوں گا یا تیری بیوی کو قید کر لوں گا۔ اس جیسی اور باتیں۔ بلکہ ایسے الفاظ اگر پختہ ارادہ سے کہے گا تو حرام ہیں اور بغیر پختہ ارادہ تو جھوٹ ہیں۔ ہاں اگر گناہ کرنے والے ان دھمکیوں کو کچھ نہ سمجھے تو ایسی باتوں پر اس درجہ تک پختہ ارادہ کرنا جہاں تک کہ مقصائے حل اور مصلحت ہو۔

مسئلہ: محتسب کو جائز ہے کہ جتنا اس کا ارادہ باطن میں ہو وعید میں اس سے کچھ بڑھا کر کہے بشرطیکہ یہ سمجھے کہ اس طرح کا وعید اس جرم کی جڑ کاٹ دے گا اور مجرم کو جرم سے واقعی روک دے گا اور یہ گفتگو اس جھوٹ میں نہیں جو ممنوع ہے بلکہ ایسی باتوں میں مبالغہ کا دستور عام ہے اور اس مبالغہ کو یوں سمجھو جیسے کوئی دو لڑنے والے آدمیوں میں صلح کرانے کو مبالغہ سے کچھ کہہ دے یا دوستوں سے مبالغہ کے طور پر کچھ کہہ دے تو اس قدر مبالغہ کی اجازت ہے کیونکہ اس کی ضرورت ہوتی ہے اور یہ بھی ضرورت ہی ہے کیونکہ محتسب کا ارادہ بھی مجرم کی اصلاح ہے۔

مسئلہ: بعض علماء نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اگر ایسی وعید فرمائے جسے کرے نہیں تو قیامت نہیں۔ اس لئے کہ عذاب کے وعدہ کو پورا نہ کرنا حرام ہے ہاں قباحت اس میں ہے کہ وہ کسی چیز کا وعدہ کرے جسے نہ کرے اور یہ قول ہمارے نزدیک پسندیدہ نہیں۔ اس لئے کہ کلام الہی قدیم ہے اس میں خلاف کو دخل نہیں خواہ وعدہ ہو یا وعید البتہ یہ بات بندوں کے حق میں ہو سکتی ہے اور سچ بھی ہے کیونکہ وعید میں خلاف کرنا حرام نہیں۔

درجہ نمبر 7: ہاتھ پاؤں وغیرہ سے زودکوب کرنا بشرط ضرورت ہتھیار نکالنے بغیر یہ عوام کو بھی درست ہے اور بقدر ضرورت پر اکتفا کیا جائے یعنی جب برائی دفع ہو جائے تو مار پیٹ سے ہاتھ کو روکنا چاہئے اس کی مثل ایسے ہے جیسے مدعا علیہ پر حق ثابت ہو جاتا ہے تو قاضی اولائے حق تک اسے قید رکھتا ہے اگر وہ حق نہ دینے پر اصرار کرتا ہے اور

۱۔ یہی بحث مسئلہ امکان کذب و انتہاء میں آتی ہے مذکورہ بالا دلیل السنۃ بریلوی کی موید ہے اور دیوبندیوں کا رد تفصیل دیکھئے فقیر کی کتب امکان کذب۔ اسی غفرلہ۔

قاضی کو معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ حق کی ادائیگی پر قادر ہے مگر عناد اور ہٹ دھرمی سے نہیں دیتا تو اسے اختیار ہے کہ بتدریج بقدر ضرورت اسے پٹا کر حق دلوا دے۔ اسی طرح محتسب بھی جتنی مار کی ضرورت سمجھے اس سے زیادہ نہ بڑھے۔

مسئلہ: اگر محتسب کو ضرورت ہتھیار کشی کی ضرورت پڑے اور ہتھیار کشی اور زخم رسانی سے برائی کو رفع کر سکتا ہو تو جائز ہے کہ ایسا کرے بشرطیکہ کوئی فتنہ برپا نہ ہو۔ مثلاً کوئی فاسق کسی عورت کو پکڑے ہوئے ہے یا راگ بجارہا ہے ہے اور اس کے اور محتسب کے درمیان میں نہر حائل ہے یا کوئی دیوار و خندق مانع ہو تو محتسب بندوق لے کر کہے کہ اسے چھوڑ دو ورنہ گولی مار دوں گا اگر وہ نہ چھوڑے تو جائز ہے کہ اسے گولی مار دے مگر چاہئے کہ پینڈلی اور ران پر مارے ایسی جگہ نہ مارے جس سے وہ مرجائے بلکہ دور کرے یا مددگاروں کے زور سے تو غرض اس مسئلہ میں وہی احتمالات ہوں گے جو ہم نے ذکر کئے ہیں۔ (یہ محاسبہ کے درجات تھے جو بیان ہوئے اب ہم محاسبہ کے آداب ذکر کرتے ہیں)۔

آداب محتسب: آداب کی تفصیل تو ہم ہر ایک ادب کے ذیل میں لکھتے آئے ہیں مگر اب ان کو ایک یکجا اور ان کا اصل منشا لکھتے ہیں۔ یاد رہے کہ محتسب کے تمام آداب کا تین صفات ہیں۔ علم، ورع، حسن خلق۔ (1) محتسب کو علم لازم ہے محاسبہ کے مقامات اور حدود اور موانع سے اسے آگاہی ہوتی ہے کہ حد شریعت پر اسے اکتفا کرے۔ (2) ورع اس لئے کہ جو کچھ اسے معلوم ہو اس کی مخالفت نہ کرے کیونکہ ہر ایک عالم اپنے علم کے مطابق عمل نہیں کرتا بلکہ اکثر طور پر سمجھتا ہے کہ شاید محاسبہ میں حد سے بڑھا ہوا ہوں۔ جس کی شریعت سے اجازت ہے اور یہ سراسر میری زیادتی ہے لیکن پھر بھی کسی غرض شرعی کیلئے محاسبہ کرتا ہے تو ورع کی وجہ سے یہ اس میں حراہی نہ رہے گی۔ محتسب کو ایسا ہونا چاہئے کہ اس کا وعظ تقریر و نصیحت مقبول ہو کیونکہ فاسق اگر محاسبہ کرتا ہے تو لوگ اس پر طعن کرتے بلکہ اس کی گستاخی بھی کرتے ہیں۔

حسن خلق نمبر 3: اس لئے کہ اس کی وجہ سے نرمی اختیار کرے گا جو اس کے متعلق اصل ہے اور علم و ورع اس میں کافی نہیں کیونکہ جب غصہ جوش کرتا ہے تو صرف علم اور ورع اس کی جڑ کاٹنے میں کافی نہیں ہوتے جب تک کہ حسن خلق نہ ہو اور واقعی ورع کامل تب ہوتا ہے اس کے ساتھ حسن خلق اور ضبط یہوات و غضب کی قدرت ہو اور محتسب ایسے ہی ضبط سے ایماندار اللہ تعالیٰ کے دین کا حمایتی ہوگا ورنہ جب کوئی آفت گالی یا مار اس کی آبرو یا جان و مال پر پڑے گی محاسبہ بھول کر دین الہی سے غافل ہو کر اپنی جان کی فکر میں مشغول ہوگا بلکہ بعض اوقات ابتدا محاسبہ اس لئے کرتا ہے کہ ناموری اور عزت حاصل ہو۔

مسئلہ: ان تین صفات کی وجہ سے محاسبہ میں اجر و ثواب ہوتا ہے اور اسی سے برائی بھی دور ہوتی ہے اگر یہ صفات نہیں تو برائی بھی نہیں مٹتی بلکہ بعید ممکن ہے کہ کسی صورت میں خود محاسبہ ہی برائی ہو کہ حد شریعت سے گزر جائے

اور ان آداب پر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد دلالت کرتا ہے کہ امر بالمعروف اور نہی عن منکر وہی کرے جو امر کرنے میں بھی بردبار ہو اور نہی میں بھی بردبار ہو ایسے ہی نہی میں فہیم ہو اور امر کرنے میں بھی فہیم ہو۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ مطلق فہیم ہونا شرط نہیں بلکہ امونہی کرنے میں فہیم ہونا شرط ہے اور یہی حل بروباری کا ہے۔

فائدہ: حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ جب تم عوام کو امر بالمعروف کرو تو سب سے پہلے معروف کو زیادہ تم خود اختیار کرو۔ ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے چنانچہ کسی نے کہا ہے لانلم المرء علی فعلہ وانت منسوب الی مثلہ ترجمہ: کسی کے فعل پر ملامت نہ کر جبکہ تو خود اس کی طرف منسوب ہے۔ من ذم شیئا وانسی مثلہ فاضایزری علی عقلہ ترجمہ: جو دوسری کو مذمت کرتا ہے لیکن خود فعل کا ارتکاب کرتا ہے تو بے شک اپنے عقل کی خود تحقیر کرتا ہے۔

فائدہ: اس سے یہ مراد نہیں کہ فسق کے سبب سے امر بالمعروف منع ہو جاتا ہے بلکہ یہ مقصد ہے کہ فسق کے کہنے کا اثر اس کے فسق کے ظاہر ہونے سے عوام کے دلوں پر نہیں ہوتا ورنہ امر بالمعروف میں یہ ضروری نہیں کہ پہلے خود تمام معاصی سے اجتناب کرے پھر امر بالمعروف کرے۔

حدیث: حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ ہم امر بالمعروف نہ کریں جب تک تمام اچھی باتوں پر خود عامل نہ ہوں اور بری باتوں سے کسی کو منع نہ کریں جب تک تمام برائیوں سے ہم خود اجتناب نہ کریں آپ نے فرمایا ایسا نہیں بلکہ امر بالمعروف کرو اگرچہ تمام نیکیوں پر معروف خود عمل نہ کر سکو اور برائی سے نہی کرو اگرچہ تمام برائیوں سے اجتناب نہ کرو۔

حکایت: بعض اکابر دین اور سلف صالحین نے اپنے صاحبزادوں کو وصیت کی کہ جب تم میں سے کوئی امر بالمعروف کا ارادہ کرے تو چاہئے کہ اپنے دل میں صبر بالجزم کرے اور اللہ تعالیٰ کے ثواب پر وثوق کرے۔ اس لئے جو کوئی ثواب الہی پر وثوق کرتا ہے اسے ایذا کی تکلیف محسوس نہیں ہوتی۔

فائدہ: معلوم ہوا ہے کہ منملہ آداب محاسبہ کے صبر کرنا بھی ہے۔ اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے امر بالمعروف کے ساتھ ہی صبر کو ذکر فرمایا۔ چنانچہ حضرت لقمان کا قول اس طرح ہے۔ یا بنی رقم الصلوٰۃ و امر بالمعروف و انہ عن المنکر و اصبر علی ما اصابک۔ ترجمہ: بیٹے نماز قائم کر اور سکھلا اچھی بات کا حکم کر اور برائی سے منع کر اور تجھ پر جو مصیبت آئے اس پر صبر کر۔

فائدہ: ایک ادب یہ بھی ہے دعویٰ تعلقات کم کرے تاکہ محاسبہ میں زیادہ تعلقات نہ ہوں اور خلق خدا سے طمع منقطع کرے تاکہ مدائنت باقی نہ رہے۔

حکایت: کسی ایک بزرگ کے ہاں ایک بلی تھی اور اس کیلئے اپنے ہمسایہ قصاب سے روزانہ کچھ ہتھیچھڑے لیا کرتے تھے۔ ایک دن اس قصاب سے کوئی برائی دیکھی تو گھر میں جا کر پہلے بلی کو نکالا پھر اس قصاب کو اس برائی سے منع کیا۔ اس نے کہا کہ اب آئندہ آپ کی بلی کیلئے ہتھیچھڑے نہ دوں گا۔ انہوں نے فرمایا کہ میں نے تجھ پر محاسبہ تب کیا ہے جب بلی کو پہلے نکالا۔ تجھ سے میں نے طمع قطع کر دیا ہے۔

فائدہ: بزرگ کا قول درست ہے کیونکہ جو شخص جب تک خلق خدا سے طمع منقطع نہ کرے گا اس سے محاسبہ نہ ہو سکے گا۔ عوام میں جسے یہ طمع ہو کہ لوگوں کے دل میری طرف سے صاف رہیں اور میری تعریف میں سب کے سب رطب اللسان ہوں تو اس سے محاسبہ نہ ہو سکے گا۔

حکایت: حضرت کعب احبار نے ابو مسلم خولانی سے پوچھا کہ تمہاری قدر و منزلت تمہاری قوم میں کیسی ہے انہوں نے کہا کہ اچھی ہے۔ آپ نے فرمایا کہ تو ریت تو یوں کہتی ہے کہ جب آدمی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتا ہے تو اس کی قدر و منزلت اس کی قوم میں بری ہوتی ہے۔ ابو مسلم نے جواب دیا کہ تو ریت سچ کہتی ہے اور ابو مسلم جھوٹ کہتا ہے اور محاسبہ میں نرمی برتنے کے وجوب پر وہ قصہ دلالت کرتا ہے جس سے ماموں نے استدلال کیا تھا۔

حکایت: ایک واعظ نے ماموں کو نصیحت کی اور گفتگو کا لہجہ سخت رکھا۔ ماموں نے کہا کہ بزرگو نرمی سے گفتگو کرو۔ دیکھو اللہ تعالیٰ نے جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو (وہ تمہارے بہتر تھے) فرعون کے پاس بھیجا (وہ مجھ سے بدتر تھا) تو نرمی کا ارشاد فرمایا کہ فقولا له قولاً لیناً لعلہ یتذکر او بخشی۔ (طہ 44) ترجمہ کنز الایمان: تو اس سے نرم بات کہنا اس امید پر کہ وہ دھیان کرے یا کچھ ڈرے۔

فائدہ: محتسب کو نرمی کے بارے میں انبیاء علیہم السلام کی پیروی کرنی چاہئے۔ اور عرض کی کہ اے نبی اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیا آپ مجھے زنا کی اجازت دیتے ہیں۔ لوگو صحابہ نے اسے ملامت کی۔ آپ نے فرمایا کہ ٹھہرو اسے فرمایا قریب آجا وہ قریب ہوا۔ حتیٰ کہ آپ کے سامنے بیٹھ گیا۔ آپ نے فرمایا کہ آپ نے فرمایا کہ بھلا زنا کو تو اپنی ماں کے لئے پسند کرے گا اس نے عرض کیا نہیں آپ نے فرمایا کہ جو ان مردوں کا یہی کام ہے کہ اپنی ماں کے لئے زنا پسند نہیں کرتے۔ اچھا بتائیے تو اپنی بیٹی کیلئے زنا پسند کرے گا۔ اس نے کہا نہیں۔ آپ نے فرمایا کہ جو ان مرد ایسے ہوتے ہیں کہ اپنی بیٹیوں کیلئے زنا پسند نہیں کرتے۔ پھر فرمایا کیا تو اپنی بہن کیلئے زنا پسند کرے گا اور ابن عوف نے اتنا اور زیادہ کیا ہے کہ آپ نے پھوپھی اور خالہ کا اسی طرح ذکر فرمایا اور وہ ہر ایک کے متعلق وہی جواب دیتا تھا جو اوپر گزرا اور آپ ہر بار فرماتے تھے کہ جو ان مرد ایسے ہی ہوتے ہیں کہ زنا کو پسند نہیں کرتے۔ ابن عوف اور ابی امامہ دونوں نے متفق ہو کر بیان کیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنا دست مبارک اس جوان کے سینہ پر رکھ کر فرمایا اللہی تو اس کا دل صاف کرے اور اس کا گناہ معاف فرما اور اس کی شرم گاہ کو محفوظ رکھ۔ راوی کہتا ہے کہ پھر کوئی چیز اس کے نزدیک زنا سے بری نہ تھی۔

حکایت: فضیل بن عیاض رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا گیا کہ سفیان بن عینہ (رحمۃ اللہ علیہ) سلطان کے انعام قبول فرماتے ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ وہ اپنے حق سے تو کم ہی لیتے ہیں پھر سفیان بن عینہ رحمۃ اللہ علیہ کو علیحدہ لے گئے اور زجر و ملامت کی ایک اور روایت میں ہے کہ انہوں نے یوں کہا اے گروہ علماء تم شہروں کے چراغ تھے جس سے لوگ نور حاصل کرتے تھے اب تم تاریکی و ظلمت بن گئے۔ تم ستارہ تھے جن سے لوگوں کو ہدایت نصیب تھی۔ اب تم باعث حیرت ہو گئے۔ تمہارا کوئی بھی شرم نہیں کرتا کہ امرا کا مال لیتا ہے اور تمہیں معلوم ہے کہ یہ مال ان کے ہاں کہاں سے آتا ہے پھر اپنی کمر تکیہ سے لگا کر کہتا ہے کہ حدیثی فلاں عن فلاں سفیان رحمۃ اللہ علیہ نے سراٹھا کر آہ کہا اور بیان کیا کہ بخدا اے ابو علی اگر ہم نیک بختوں میں نہیں تو ان سے محبت تو کرتے ہیں (اور قاعدہ ہے محبت درویشاں کلید جنت است۔ اولیا کی محبت جنت کی کنجی ہے۔ اوسکی غفرلہ)

حکایت: حماد بن اسلم کہتے ہیں کہ مدینہ بن اشیم رحمۃ اللہ علیہ کے پاس ایک شخص گزرا جس کا پاجامہ گٹوں سے نیچے لٹکا ہوا تھا ان کے مریدوں نے چاہا کہ اس کے ساتھ سختی سے پیش آئیں۔ آپ نے فرمایا کہ یہ کام میرے سپرد کرو میں اس تردد سے تمہیں بچا دوں گا۔ آپ نے اس کے قریب جا کر فرمایا کہ بھتیجے مجھے تم سے کوئی کام ہے۔ اس نے کہا کہ بچا جان وہ کیا ہے۔ فرمایا کہ میں چاہتا ہوں کہ تم اپنا پاجامہ ذرا اونچا کر لو۔ اس نے فوراً اونچا کر لیا۔ پھر آپ نے اپنے مریدوں سے کہا کہ اگر تم اس کے ساتھ سختی کرتے تو یہ انکار کردیتا بلکہ برا بھلا کہتا۔

حکایت: محمد بن زکریا غلابی کہتے ہیں کہ میں ایک رات عبداللہ بن محمد بن عائشہ کے پاس گیا وہ نماز مغرب پڑھ کر اپنے مکان کو آرہے تھے۔ راستہ میں دیکھا کہ ایک قریشی نوجوان نشہ میں کھڑا ہے ایک عورت کا ہاتھ پکڑ کر گھسیٹا اور اس نے فریاد چاہی لوگ جمع ہو کر اس جوان کو مارنے لگے۔ ابن عائشہ نے دیکھ کر پہچان لیا۔ لوگوں سے کہا کہ میرے بھتیجے سے علیحدہ ہو جاؤ۔ پھر اسے اپنے پاس بلایا وہ شرما کر پاس آیا آپ نے اسے چھاتی سے لگا کر کہا کہ میرے ساتھ چل یہاں تک کہ اپنے مکان میں لے گئے اور خادم سے کہہ دیا کہ اسے اپنے پاس سلائے جب اس کا نشہ اترے تو جو حرکت اس سے ہوئی ہے۔ اس پر اسے آگاہ کرنا اور جانے نہ دینا جب تک میں اس سے کوئی بات نہ کر لوں جس وقت اس کا نشہ اترتا تو خادم نے اس کا حل اسے بیان کیا وہ سن کر بڑا شرمایا اور رویا بھی اور جانے کا ارادہ کیا خادم نے کہا کہ حضرت نے فرمایا تھا کہ ہمارے پاس لانا۔ اسے حضرت کے پاس لے گیا آپ نے اسے فرمایا کہ شرم نے اپنی شرافت کا خیال نہ کیا۔ تجھے معلوم نہیں کہ تو کس کا لڑکا ہے۔ اللہ سے ڈر اور جس حال میں تو مبتلا ہے اس سے توبہ کرو وہ شخص گردن نیچے کر کے روتا رہا۔ پھر سراٹھا کر کہائیں نے اللہ تعالیٰ سے عہد کیا ہے کہ آئندہ ایسا عمل نہ کروں گا کہ جس کی قیامت میں پرشش ہو اب میں کبھی شراب نہ پیوں گا اور نہ ان گناہوں کے گرد پھروں گا جن میں مرتکب تھا۔ میں نے توبہ کی آپ نے پاس بلا کر اس کے سر پر بوسہ دیا اور فرمایا کہ شاباش بیٹا یونہی چاہئے۔ پھر وہ نوجوان آپ کے ساتھ رہتا اور حدیث لکھا کرتا تھا۔

فائدہ: یہ نرمی ہی کی برکت سے ہو۔ پھر آپ نے فرمایا کہ لوگ امر بالمعروف کرتے ہیں مگر ان کا معروف منکر ہوتا ہے تو لازم ہے کہ تمام باتوں میں نرمی پر عمل کریں پھر جو چاہیں وہی حاصل ہوگا۔

حکایت: فتح بن شخرف کہتے ہیں کہ ایک شخص نے ایک عورت کا راستہ روک کر اسے پکڑ لیا اور اس کے ہاتھ میں چھری تھی جو کوئی اس کے پاس جاتا تھا اسے زخمی کر دیتا تھا اور آدمی زبردست تھا کوئی بھی اس کے پاس نہیں جاسکتا تھا اور عورت واویلا کرتی تھی۔ بہت سے لوگ جمع ہو گئے تھے۔ بشر بن حارث کا وہاں سے گزر ہوا آپ نے اس کے شانہ سے اپنا شانہ رگڑا وہ شخص زمین پر گر پڑا۔ آپ وہاں سے چل دیئے اور وہ عورت بھی صحیح سالم چلی گئی۔ لوگوں نے اس شخص کو قریب جا کر دیکھا تو معلوم ہوا کہ وہ پسینے میں تر ہے۔ اس سے پوچھا گیا کہ تیرا کیا حال ہے کہا میں اور کچھ نہیں جانتا مگر ایک بزرگ نے مجھ سے قریب ہو کر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تجھے اور تیرے اعمال کو دیکھتا ہے۔ اس کے سننے سے میرے پاؤں ضعیف ہو گئے اور مجھ پر اس بزرگ کی بیت چھا گئی۔ مجھے یہ خبر نہیں کہ وہ کون تھا۔ لوگوں نے کہا کہ وہ بشر بن حارث تھے۔ اس نے کہا کہ ہائے خرابی وہ مجھے کس نگاہ سے دیکھیں گے اور اسے اسی روز بخار چڑھا اور ساتویں دن فوت ہو گیا۔

فائدہ: محاسبہ میں دینداروں کی عادت اس طرح تھی۔ (باب آداب صحبت میں حب فی اللہ اور بغض فی اللہ کے ہم نے اخبار و آثار نقل کئے ہیں اب دوبارہ خوف طوالت نہیں لکھتے۔ خلاصہ یہ کہ محاسبہ کے درجات و آداب میں نظر کمال اس طرح چاہئے۔ واللہ الموفق۔

بیان المنکرات: ان منکرات کا جن کی عادت عام ہے۔ انہیں مجملًا بیان کرتے ہیں تاکہ ان جیسے اور منکرات کو ان پر قیاس کر لیا جائے کیونکہ ان کا حصر ناممکن ہے۔ منکرات دو قسم ہیں۔ (1) مکروہ (2) ممنوع۔

قاعدہ: جب ہم کہیں کہ یہ چیز منکر مکروہ ہے تو جان لینا چاہئے کہ اس سے منع کرنا مستحب ہے اور اس پر خاموش رہنا مکروہ ہے حرام نہیں ہاں جب اس کا فاعل مکروہ ہونا نہ جانتا ہو تو اس کے مکروہ ہونے کو اس کے سامنے ذکر کر دینا واجب ہے۔ اس لئے کہ مکروہ ہونا بھی ایک شریعت کا حکم ہے جو اسے نہ جانتا ہو اس کو اس حکم کا پہنچا دینا واجب ہے۔

قاعدہ: جب ہم کہیں کہ فلاں منکر مظلوم ہے یا صرف منکر پس تو اس سے ہماری یہ غرض ہوگی کہ وہ ممنوع ہے اور اس پر خاموش رہنا باوجود قدرت کے ممنوع ہوگا۔ اب اس قسم کی منکرات مساجد میں دیکھی جاتی ہیں اور بازاروں میں بھی اور راستوں پر بھی اور دوسرے مقامات میں بھی ہم سب کو جدا جدا بیان کرتے ہیں۔

منکرات مساجد: رکوع و سجود میں اطمینان نہ کرنے سے نماز خراب کرنا یہ منکر ہے بحکم حدیث ہے نماز کو باطل کرنا ہے تو اس سے منع کرنا واجب ہے۔

فائدہ: احناف کے نزدیک یہ ہے کہ نماز میں ترک اطمینان صحت نماز کا مانع نہیں کیونکہ احناف کے اس قاعدہ پر منع کرنا مفید نہ ہوگا دوسرے کو نماز میں خرابی کرتے دیکھے اور چپ رہے تو وہ اس کا شریک ہوگا۔ اس میں اکثر یونہی وارد ہے اور حدیث سے بھی ثابت ہے کیونکہ غیبت کے متعلق حدیث ہے کہ سننے والا کہنے والے کا شریک ہوتا ہے۔ اسی طرح جو بات کہ صحت نماز کی مغل ہو مثلاً کپڑے پر نجاست کا ہونا جو نمازی کو معلوم نہیں یا تاریکی یا تابینا کی وجہ سے قبلہ سے انحراف وغیرہ اس سب میں محاسبہ واجب ہے۔

منکرات قرآن: قرآن غلط پڑھنا اس سے ممانعت واجب ہے اور صحیح کا سکھانا واجب ہے۔

مسئلہ: اگر کوئی معسک ہو ایسے یہ امور میں اپنی اوقات صرف کرتا ہے اور اس کے سبب سے ذکر اور نماز نفل نہیں پڑھتا تو اسے انہیں منکرات کے منع کرنے میں مصروف رہنا چاہئے کہ ذکر اور نفل کی بہ نسبت یہ افضل ہے اس لئے کہ یہ ایسی عبادت ہے جس کا فائدہ دوسرے کو پہنچتا ہے اور واجب بھی ہے۔ بخلاف نفل و ذکر کے کہ ان کا فائدہ خاص عامل پر منحصر ہے۔

مسئلہ: اگر ان سے ممانعت کرنے میں مثلاً کتابت یا اور کوئی فکر معیشت نہیں کر سکتا تو دیکھنا چاہئے کہ اگر اس کے پاس مقدار کفایت موجود ہو تب تو اس کو ممانعت منکر میں مشغول ہونا لازم ہے اور ترک محاسبہ دنیا کی زوائد چیزوں کی طلب کے سبب جائز نہ ہوگی۔

مسئلہ: اگر اسے اسی دن کے غذا کی ضرورت ہو تو یہ عذر ہے اس کے ذمہ سے واجب ساقط ہو جائے گا کیونکہ مجبور ہے۔

مسئلہ: جو شخص قرآن پڑھنے میں غلطی بہت کرتا ہو تو اگر وہ سیکھنے پر قادر ہو تو چاہئے کہ سیکھنے تک قرأت سے باز رہے کیونکہ غلط پڑھنے سے گناہگار ہوگا اور سیکھنے پر قادر بھی ہے۔

مسئلہ: اگر اس کی زبان کام نہ دیتی ہو تو پھر اگر اکثر قرأت غلط ہوتی ہو تو تلاوت ترک کر کے صرف الحمد کے سیکھنے اور اس کے صحیح کرنے میں محنت کرے اسی طرح ہر ایک طریقہ جب تک نہ کر لے قرآن کی تلاوت نہ کرے۔

مسئلہ: اگر اکثر قرأت صحیح ہو مگر سب کے یکساں پڑھنے پر قادر نہیں تو کوئی حرج نہیں مگر چاہئے کہ پست آواز سے پڑھے تاکہ دوسرا نہ سنے کیونکہ آہستہ آہستہ پڑھنے سے روکنے کی وجہ بھی موجود ہے لیکن جس صورت میں کہ پڑھنے والا زیادہ سے زیادہ اسی قدر صحیح پڑھ سکتا ہے اور اسے تلاوت کے ساتھ انس اور اس کی حرص ہے تو اس صورت میں ہمارے نزدیک اس کے پڑھنے کا کوئی حرج نہیں۔

منکرات اذان: اذان میں زیادہ کرنا اور حی علی الصلوٰۃ وحی علی الفلاح میں تمام سینہ قبلہ کی جانب سے پھیرنا یا ہر ایک کا ایک ساتھ اپنی اپنی اذان کہنا اور اتنا انتظار نہ کرنا کہ ایک کہے چکے تو دوسرا کہے اور نمازیوں کو جواب اذان

میں دشواری نہ ہو کیونکہ کثرت آوازوں میں جواب دینا دشوار ہوتا ہے تو یہ تمام امور منکرات مکروہ ہیں۔ انہیں ان سے آگاہ کر دینا واجب ہے اور اگر دانستہ ایسا کرتے ہوں تو منع کرنا اور محاسبہ مستحب ہے۔

مسئلہ: اگر کسی مسجد کا ایک ہی موذن ہو اور وہ صبح صادق ہونے سے پہلے اذان کہہ دیتا ہو تو چاہئے کہ اسے منع کیا جائے۔ اس لئے کہ عوام کو روزہ اور نماز میں تردد ہوتا ہے ہاں اگر وہ شخص مشہور ہو جائے کہ صبح سے پہلے اذان کہتا کرتا ہے اور اس کی آواز سے نماز میں یا سحری ترک کرنے میں لوگوں کو دھوکا نہیں پڑتا اور دوسرا موذن اور بھی ہے جو صبح ہونے پر اذان کہتا ہے اور اس کی آواز لوگ پہچانتے ہیں تو کوئی حرج نہیں (لیکن احناف کے نزدیک وقت سے پہلے کوئی اذان نہیں اگر دیدی تو اس کا اعادہ چاہئے۔ اویسی غفرلہ)۔

مسئلہ: یہ بھی مکروہ ہے کہ صبح صادق ہونے کے بعد ایک ہی مسجد میں ذرا ذرا سی دیر کے بعد بہت سی اذانیں ہوں خواہ ایک ہی شخص کہے یا کئی آدمی کیونکہ بہت سی اذانیوں سے کوئی فائدہ نہیں بالخصوص اس صورت میں کہ مسجد کے اندر کوئی سونے والا باقی نہیں آواز مسجد کے باہر نہ جاتی ہو کہ دوسرا کوئی منکر آگاہ ہو۔ یہ امور مکروہ اور طریقہ صحابہ اور اکابر سلف کے مخالف ہیں۔

منکرات خطیب: خطیب کا سیاہ لباس پہننا جس میں ریشم غالب ہو یا ملوار سنہری ہاتھ میں رکھنا۔ اس صورت میں وہ فاسق ہے اور اس حرکت کا انکار اس پر واجب ہے لیکن خالص سیاہ لباس مکروہ نہیں لیکن اس کا اختیار کرنا بھی اچھا نہیں اس لئے کہ کپڑوں میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ پسندیدہ سفید ہے۔

ازالہ وہم: جس نے کہا ہے کہ سیاہ کپڑا مکروہ اور بدعت ہے اس سے مراد یہ ہے کہ قرن اول میں اس کی عادت نہ تھی مگر چونکہ اس میں ممانعت بھی وارد نہیں تو اس کی بدعت اور مکروہ نہ کہنا چاہئے بلکہ ترک اولیٰ سمجھنا چاہئے۔

منکرات وعظ و تقریر: ایسے واعظوں کا وعظ جو اپنی تقریر میں بدعت (شیشہ ملائیں) سنا مکروہ ہے۔ واعظ اگر وعظ میں جھوٹے حالات بیان کرے تو وہ فاسق ہے اور اس پر محاسبہ واجب ہے۔ ایسے ہی بدعتی (بد مذہب) واعظ کو منع کرنا چاہئے اور اس کے وعظ میں شریک بھی نہیں ہونا چاہئے مگر اس ارادہ سے کہ اگر ہو سکے گا تو تمام لوگوں کو منع کروں گا کہ اس کا کہنا نہ ماننا یا جو لوگ اس کے آس پاس ہوں انہیں روکے گا اور اگر یہ نہ ہو سکے تو بدعت (بد عقیدہ) کا وعظ نہیں سنا چاہئے۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ارشاد فرمایا فاعرض عنہم حتیٰ نجو صوافی حدیث غیرہ۔ ترجمہ: الانعام نمبر 68۔ تو ان سے منہ پھیر لے جب تک اور بات میں پڑیں۔ (کنز الایمان) (افسوس ہے کہ نہ صرف عوام اہلسنت بلکہ بڑے اچھے خاصے پڑھے مولوی پیر بد مذہبوں کے جلسوں میں شرکت کرتے ہیں اس کا ان کو قیامت میں سخت محاسبہ ہوگا۔ اویسی غفرلہ)۔

مسئلہ: جب واعظ کا وعظ اس قسم کا ہو کہ لوگوں کو معاصی پر جرات دلاتا ہو یعنی مضامین بیان کرے کہ لوگوں کو اس

کے وعظ سے جرات ہو اور اللہ تعالیٰ کے معاف کرنے اور رحمت فرمانے پر زیادہ وثوق ہو جائے اور دل میں خوف کمزور پڑ جائے تو یہ منکر ہے اور واعظ کو اس سے روکنا واجب ہے۔

اس لئے کہ اس کا فساد بہت برا ہے بلکہ آج کل تو خوف کا بیان اگر کوئی زیادہ کرے اور رجا کا کم تو عوام کی طبیعتوں کیلئے زیادہ مناسب ہے۔ اس لئے کہ ان کو خوف کی ضرورت ہے اور اصل تو یہ ہے کہ خوف اور رجا کے پلے دونوں برابر رہنے چاہئیں۔

حکایت: حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ اگر بالفرض قیامت کو کوئی پکارنے والا پکارے کہ ایک شخص کے سوا سب دوزخ میں داخل ہوں تو میں امید کروں کہ وہ شخص میں ہی ہوں جسے مستثنیٰ کیا ہے اگر قیامت کو یوں پکارا جائے کہ سب آدمی جنت میں چلے جائیں۔ بجز ایک کے تو مجھے خوف ہے کہ کہیں وہی میں ہی نہ ہوں۔ آہ! مسئلہ: کہ واعظ جو ان کپڑوں اور وضع میں عورتوں کیلئے سنگھار کرے۔ وعظ میں اس کا بہت کتا ہو اور ارشادات و حرکت بھی بہت کرتا ہو اور اس کے وعظ میں عورتیں بھی آتی ہوں تو یہ بھی منکر ہے اس سے منع کرنا واجب ہے۔ اس لئے کہ صلاح و بہتری کی بہ نسبت اس میں فساد زیادہ ہے اور یہ واعظ کے حالات کے قرائن سے ظاہر سے ظاہر ہو جاتی ہے بلکہ جو شخص بظاہر تقویٰ نہ رکھتا ہو اور سکینت و وقار کی وضع اور نیک بختوں کا لباس نہ ہو تو چاہئے کہ اسے وعظ کا کام ہی نہ سپرد کیا جائے ورنہ ایسے کے وعظ سے لوگ گمراہی میں زیادہ ہوں گے۔

مسئلہ: چاہئے کہ مجلس وعظ میں عورتوں اور مردوں کے بیچ میں کوئی آڑ کر دی جائے جس سے عورتوں کو وہ نظر نہ آئے کیونکہ نظر بھی فساد کا سرچشمہ ہے اور ان منکرات پر عادات شہد ہیں اور عورتوں کو مسجد کے اندر نماز کیلئے آنے سے اور مجالس وعظ میں جانے سے منع کیا جائے بشرطیکہ فتنہ کا خوف ہو۔ چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عورتوں کو مسجد میں جانے سے منع فرمایا تھا۔ آپ کی خدمت میں کسی نے عرض کیا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تو ان کو جماعتوں سے منع نہ فرمایا آپ نے فرمایا کہ اگر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان حالات سے واقف ہوتے جو عورتوں نے اب ایجاد کئے ہیں تو آپ بھی منع فرماتے۔

مسئلہ: اگر کوئی عورت کپڑے کے اندر چھپی ہوئی مسجد میں گزرے تو اسے نہیں روکنا چاہئے لیکن بہتر یہ ہے کہ مسجد کو صرف راستہ مقرر نہ کیا جائے اور واعظوں کے سامنے قرآن کا پڑھنا آواز کو لبا کھینچ کر اور گانے کی طرح پر اس طرح پڑھنا کہ نظم قرآنی کو بدلے اور تلاوت صحیح کی حد سے تجاوز کر جائے۔ یہ منکر اور سخت درجہ کا مکروہ ہے۔ ہمارے سلف صالحین نے اس پر انکار کیا ہے۔

جیسے وہابی دیوبندی مرزائی شیعہ وغیرہ 12۔ اوسی غفرلہ۔ 2 لیکن اب ایسے لوگ کہاں 12۔

1۔ (یعنی ظاہری دنیا کے اسباب کے مطابق ورنہ معنوی طور پر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سب کچھ جانتے ہیں) اوسی غفرلہ۔

1۔ اس سے بعض داعیین و مقررین خصوصیت سے غور فرمائیں۔ اوسی غفرلہ۔

جمعہ مکروہات: جمعہ کے دن دوائیوں اور کھانوں اور تعویذوں کے فروخت کیلئے حلقے بنانا اور رسائلوں کا کھڑا ہونا اور کچھ اشعار یا قرآن پڑھنا کہ نوک سن کر کچھ دیں۔ مکروہ ہے۔

مسئلہ: اسی طرح ان میں بعض چیزیں تو حرام ہیں کیونکہ وہ دغا بازی اور جھوٹ ہوتی ہیں جیسے بعض جھوٹے طیسوں، ڈاکٹروں کے ڈھگوسلے یا شعبدے اور نظربندوں کے افعال اور یہی حال غالب اوقات میں تعویذ والوں کا ہے کہ وہ دیہاتی لوگوں کے اور بچوں کے ہاتھ فروخت کر کے ان کو دھوکا دے دیتے ہیں تو یہ امور مسجد اور مسجد کے باہر حرام ہیں اور ان کے مرتکب کو ان سے منع کرنا واجب ہے بلکہ جس بیع میں جھوٹ اور دغا بازی اور عیب کا چھپانا مشتری سے ہو تو وہ حرام ہے۔

مسئلہ: بعض امور ایسے ہیں کہ مسجد کے باہر مباح ہیں جیسے سینا اور دوائیوں اور کتابوں اور غذاؤں کا بیچنا اور یہ باتیں مسجد میں بھی حرام نہیں مگر کسی مانع کی وجہ سے حرام ہیں۔ مثلاً نمازیوں پر جگہ کا تنگ ہو جانا یا نماز میں دل کا پریشان ہونا وغیرہ اگر ان باتوں میں سے کچھ نہ ہو تو حرام نہیں اور بہتر ہے کہ نہ کی جائیں۔

مسئلہ: مباح ہونے کیلئے بھی یہ شرط ہے کہ کبھی اتفاقاً "گنتی کے دنوں میں ہو جائیں اگر مسجد کو ہمیشہ کیلئے دکان ہی بنائے تو حرام ہے اور اس سے منع کیا جائے کیونکہ بعض مباح ایسے ہی ہوتے ہیں جو بشرط قلت تو مباح رہتے ہیں اگر کثرت سے ہوں تو گناہ ہو جاتے ہیں جیسے بعض گناہ اصرار کے نہ ہونے کی صورت میں صغیرہ رہتے ہیں اور اصرار سے کبیرہ ہو جاتے ہیں۔

مسئلہ: اگر یہ باتیں ایسی ہوں کہ قلیل کے ہونے سے خوف ہو کہ نوبت کثیر کو پہنچے گی تو اس قلیل سے بھی منع کرنا چاہئے مگر یہ منع حاکم کو یا مسجد کے متولی کو جو حاکم کی طرف سے انتظام کرتا ہو پہنچتا ہے اس لئے کہ یہ امر اجتہاد سے معلوم ہوتا ہے کہ آئندہ کو ایسا ہو گا اور عوام کو اس خوف سے کہ آگے کو بہت ہو جائے گا۔ منع کرنے کا اختیار نہیں۔

مجنونوں اور لڑکوں اور نشہ کرنے والوں کا مسجد میں آنا

مسئلہ: مسجد میں لڑکوں کے داخل ہونے کا حرج نہیں بشرطیکہ نہ کھیلیں کیونکہ اگرچہ مسجد میں لڑکوں کا کھیلنا حرام نہیں اور نہ ان کے کھیل پر سکوت کرنا حرام ہے مگر جب مسجد کو کھیل کی جگہ مقرر کریں اور عادت ڈالیں کہ مسجد میں ہمیشہ کھیلا کریں تو منع کرنا واجب ہو جاتا ہے۔

مسئلہ: لڑکوں کا کھیل اس قسم میں ہے کہ کم ہو تو مسجد میں جائز ہے اور زیادہ ہو تو جائز نہیں اور کم کے جواز کی دلیل وہ روایت ہے جو صحیحین میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ کیلئے کھڑے رہے۔ یہاں تک کہ انہوں نے حبشیوں کا رقص اور ڈھال تلوار سے کھیلنا عید کے دن مسجد کے اندر دیکھا۔

قائدہ: اس میں شک نہیں کہ اگر حبشی مسجد کو بازی گاہ ٹھہرا لیتے تو منع کئے جاتے اور قلت کے ساتھ ان کا کھیل

آپ نے برا نہیں کہا یہاں تک کہ خود ملاحظہ فرمایا بلکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا دل خوش کرنے کیلئے انہیں کھانے کی اجازت دی اور فرمایا کہ اے بنی ارفدہ اپنا کھیل کھیلے جاؤ۔ (چنانچہ باب السماع میں ہم نے یہ قصہ مفصل نقل کیا ہے)۔

مسئلہ: مجنونوں کا مسجد میں آنا اس وقت حرج نہیں کہ مسجد کے غلیظ کرنے کا یا گالی اور فحش بکنے کا یا افعال منکر کرنے کا مثلاً برہنگی کو کھولنے وغیرہ کا خوف نہ ہو اور جو دیوانہ ایسا ہو کہ اس کی عادت سے معلوم ہو کہ وہ خاموش اور ساکن رہتا ہے تو اس کا مسجد سے نکالنا واجب نہیں۔

مسئلہ: نشہ والے کا حکم مجنوں جیسا ہے کہ اگر یہ خوف ہو کہ مسجد میں تے کرے گا یا لوگوں کو زبان سے ایذا دے گا تو اس کا نکالنا واجب ہے یہی حال ہے اگر اس کی عقل ٹھکانے نہ ہو کہ اس سے ان افعال کا خوف ضرور رہتا ہے۔

مسئلہ: اگر اس نے شراب پی ہو اور مست نہ ہو مگر بدبو آتی ہو تو یہ منکر مکروہ ہے بلکہ سخت مکروہ۔ کیونکہ جو کوئی لہسن اور پیاز کھائے اسے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مسجدوں میں جانے سے منع فرمایا ہے تو ان دونوں چیزوں کا کھانا تو مکروہ ہی رہے گا اور شراب کا معاملہ سخت ہے اس لئے اس میں سخت کراہت کا حکم چاہئے۔

سوال: مناسب یوں ہے کہ نشہ والے کو زود کوب کر کے مسجد سے نکالا جائے تاکہ اس کی توبیح ہو۔

جواب: زود کوب کا اختیار عوام کو نہیں بلکہ حکام کو (تعزیر کا) اختیار ہے اور وہ بھی اس صورت میں ہے کہ وہ خود پینے کا اقرار کرے یا دو گواہوں کی گواہی سے پینا ثابت ہو صرف بو کے آنے سے وہ بھی نہیں تو اس نظر سے مناسب ہے کہ ایسے شخص کو مسجد ہی میں بٹھلایا جائے اور نہ پینے کیلئے امر کیا جائے اگر وہ ہوشیار ہو۔

مسئلہ: اگر وہ بہک کر چلتا ہو اس طرح کہ نشہ پہچانا جائے تو اسے مسجد میں اور باہر جہاں ملے پینا چاہئے تاکہ پھر نشہ کا اثر ظاہر نہ کرے کیونکہ برائی کے اثر کو ظاہر کرنا بھی برائی ہے اور معاصی کو پہلے تو ترک کرنا ہی واجب ہے اور کر لیا تو اس کا چھپانا اور ان کے آثار کا ظاہر نہ کرنا واجب ہے تو اگر وہ شخص اثر کو چھپائے ہو تو اس پر تجسس کرنا جائز نہیں اور شراب کی بدبو پینے کی دلیل نہیں ہو سکتی کیونکہ بدبو بغیر پینے کے بھی ہو سکتی ہے کہ شراب کی جگہ میں بیٹھ گیا ہو یا منہ کو لگا کر کلی کر دی پی نہ ہو تو بدبو پر اعتماد نہ کرنا چاہئے۔

بازار کے منکرات: بازار میں جس منکرات کی عادت ہے ان میں چند یہ ہیں۔ (1) شے کو نفع پر بیچنے میں جھوٹ بولنا۔

مسئلہ: جو کچھ کہ میں نے یہ چیز اتنے کو خریدی ہے اور اتنے نفع پر دیتا ہوں اور وہ اس میں جھوٹا ہو تو وہ فاسق ہے اور جس شخص کو اس کا حال معلوم ہو اس پر واجب ہے کہ مشتری کو اس کے جھوٹ سے آگاہ کرے اگر وہ بلع کی خوشنودی سے خاموش رہے گا تو خیانت میں اس کا شریک ہو گا اور سکوت کی وجہ سے گناہگار۔ (2) چیز کا عیب مشتری

سے مخفی رکھنا۔

مسئلہ: جو کوئی عیب سے واقف ہو اسے لازم ہے کہ مشتری کو بتادے ورنہ وہ اپنے ایک مسلمان کے مل ضائع ہونے پر راضی ہوگا اور وہ حرام ہے۔ (3) گز اور ناپ اور تول میں کم دینا۔

مسئلہ: جس کو فرق معلوم ہو اسے لازم ہے کہ اپنے ہاتھ سے اس فرق کو نکال دے یا حاکم کے پاس لے جائے تاکہ وہ یہ جھگڑا ہی ختم کر دے۔ (4) ایجاب قبول نہ کرنا اور صرف تعاطی پر اکتفا کرنا اور چونکہ یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے اس لئے ایسے شخص کو اس سے منع کرنا چاہئے جو ایجاب قبول کے وجوب کا معتقد ہو۔ (5) شروط فاسدہ کے امور میں داخل کرنا بعض لوگوں کی عادت ہے۔ انہیں منع کرنا واجب ہے اور جمع تصرفات منسدہ اور فاسدہ ایسے ہی ہیں ان سب سے منع کرنا چاہئے۔ (6) عید کے دن بچوں کیلئے کھلونوں اور جاندار کی تصویر کا بیچ کرنا ان کا توڑ ڈالنا اور ان کی بیچ سے منع کرنا واجب ہے یہی حل چاندی سونے کے برتنوں کا ہے اس طرح ریشم کے کپڑے اور سونے اور ریشم کی ٹوپیاں۔

قائدہ: کپڑوں سے ہماری مراد یہ ہے مردوں کے ہوں یا اس علاقہ کی عادت معلوم ہو کہ ان کو مرد ہی پہنتے ہیں تو یہ تمام منکر اور محظور ہیں اس طرح جو اس کا عادی ہو کہ مستعمل کپڑے دھلا کر پچتا ہو اور ملاوٹ شوب کی وجہ سے لوگوں کو ان کا پرانا ہونا معلوم نہ ہو اور وہ کہے کہ یہ نئے کپڑے ہیں تو یہ فعل بھی حرام ہے اور اس سے منع کرنا واجب ہے ایسے ہی پٹے کپڑوں کو رنو کر کے بیچنا۔

خلاصہ: جن معاملات میں دھوکا ہوتا ہو ان سب کا کرنا (ان کا شمار طویل ہے باقی کو انہیں پر قیاس کر لینا چاہئے جتنا ہم نے لکھ دیا ہے)

راستوں کے منکرات: عام عادت ہو گئی ہے کہ مکانات کے قریب کھبے بنا کر چبوترہ بناتے ہیں بعض پیڑ لگاتے ہیں بعض چھجے برآمدے اور سامبان کھڑے کرنا اور لکڑیاں گاڑتے ہیں اور غلوں کی کھلیاں لگاتے اور بوجھ کے گٹھے وغیرہ راستوں میں ڈال دیتے ہیں یہ تمام بری باتیں منکر ہیں۔

مسئلہ: اگر ان سے راستہ تنگ ہوتا ہو یا گزرنے والوں کو نکر لگتی ہو تو منع ہے۔

مسئلہ: لکڑیوں اور گٹھوں کا راستہ میں صرف اتنا وقت ڈالنا درست ہے کہ انہیں گھر میں اٹھا کر لے جائے گا تو جائز ہے اس لئے کہ اس ضرورت میں تمام لوگ شریک ہیں ہر ایک کو اس کی ضرورت پڑتی ہے منع کرنا ممکن نہیں۔

مسئلہ: جانوروں کا راہ میں یوں باندھنا کہ راہ تنگ ہو جائے اور چلنے والوں پر ان کے بول و براز کی پھینسیں پڑیں تو یہ منکر ہے اس سے منع کرنا واجب ہے لیکن صرف اترنے اور سوار ہونے کی مقدار جانوروں کا راہ میں رہنا ضرورت کیلئے درست ہے اور چونکہ راستوں سے منفعت ہر شخص لے سکتا ہے اور کوئی ان کو خاص اپنے نفع کیلئے استعمال

نہیں کر سکتا۔ اسی لئے ان میں مقدار ضرورت کا لحاظ رہتا ہے اور ضرورت بھی وہ دیکھی جاتی ہے جس کیلئے علوتاً راستے مقصود ہوتے ہیں تمام ضروریات کا لحاظ نہیں کیا جاتا۔

ایک منکر

مسئلہ: جانور پر کانٹے لاد کر راستہ میں اس طرح ہانکے کہ لوگوں کے کپڑے پھاڑ دے یہ اس وقت منکر ہے کہ کانٹوں کو دبا کر اس طرح باندھ سکتے ہوں کہ اس سے کسی کا ضرر نہ ہو یا کسی اور فراخ راہ سے نکل جانا ممکن ہو اور اگر یہ دونوں صورتیں نہ ہوں تو پھر منع نہ کرنا چاہئے اس لئے کہ شہر والوں کو اس کی بھی ضرورت ہوتی ہے۔ ہاں کانٹوں کو راستہ پر پڑا رہنے نہ دینا چاہئے۔ صرف اتنی دیر پڑے رہیں کہ ان کو اٹھا کر گھر میں لے جائے۔

مسئلہ: جانوروں پر ان کی طاقت سے زیادہ بوجھ لادنا منکر ہے۔ مالکوں کو اس سے منع کرنا واجب ہے۔

مسئلہ: قصاب اپنی دکان کے سامنے جانور ذبح کر کے سڑک کو خون آلود کرے اسے اس حرکت سے منع کرنا چاہئے بلکہ اسے یوں مناسب ہے کہ اپنی دکان کے اندر ذبح کرنے کا مقام بنالے کیونکہ راہ میں ذبح کرنے سے ایک تو راستہ تنگ ہو گا دوسرا لوگوں کو نجاست کی چھینٹوں اور راستہ پر پلیدی دیکھنے سے ضرر رہوگا۔

مسئلہ: کوڑا کرکٹ راہ میں ڈال دینا یا خربوزہ تریوز کے چھلکے راہ میں چھٹکا دینا یا پانی اتنا چھڑکنا کہ لوگوں کے پاؤں پھسلنے کا خطرہ ہو یہ سب منکر ہیں۔

مسئلہ: تنگ راہ میں پرناہ بنانا کہ اس سے کپڑے نجس ہوتے ہیں یا راستہ تنگ ہوتا ہے اگر راستہ اتنا فراخ ہو کہ اس میں یہ دونوں احتمال نہ ہوں تو منع نہ کرنا چاہئے۔ اس لئے کہ ممکن ہے کہ پرناہ سے بچ کر آدمی نکل جائے لیکن بارش کا پانی اور کچھ اور برف راستہ میں ڈالنا اور اس کو صاف نہ کرنا منکر ہے یہ کسی شخص معین سے مخصوص نہیں۔ سوائے برف کے کہ اس کو ایک ہی ڈالے گا تو جو پانی راستہ میں ایک موری معین سے نکل کر جمع ہو گیا ہو یا کسی شخص نے برف ڈال دیا ہو راستہ کا صاف کرنا اسی کے ذمہ ہے۔

مسئلہ: دروازہ پر ایسا کتا بٹھلاوے جو لوگوں کو کاٹے تو اس سے اس کو منع کرنا واجب ہے اگر کتا اور کچھ ایذا نہ دے صرف راستہ پلید کرتا ہو اور اس کی پلیدی سے بچ کر نکلنا ممکن ہو تو منع نہ کیا جائے اور اگر کتا پاؤں پھیلا کر اس طرح راستہ میں بیٹھتا یا لیٹتا ہو کہ اس سے راستہ تنگ ہو تو اسے منع کرنا چاہئے بلکہ وہ خود اگر راستہ میں سو رہے یا اسی طرح بیٹھے کہ راستہ تنگ ہو تو خود اس کو منع کر سکتے ہیں۔ پس کتے کو بٹھلانے سے تو بطریق اولیٰ منع کرنا چاہئے۔

حمام کے منکرات: حمام کے دروازہ پر یا اندر تصویر (فوٹو) بناتے ہیں ان کا دور کرنا واجب ہے اس شخص پر جو حمام میں جائے اور دور کرنے پر قادر ہو اگر تصویریں اونچی جگہ پر ہوں جہاں اس کا ہاتھ نہ پہنچتا ہو تو اس حمام میں بغیر ضرورت شدید کے جانا ہی نہیں چاہئے۔ دوسرے حمام میں چلا جائے۔ اس لئے کہ منکر کا دیکھنا جائز نہیں اور تصویر

کے بگاڑنے میں اتنا کافی ہے کہ اس کو بد مشکل کر کے چہرہ بگاڑ دے۔ ساری کا بگاڑنا ضروری نہیں۔

مسئلہ: جاندار کی تصویروں کے سوا اگر درختوں اور گل اور مکانوں کے نقوش ہوں تو اسے منع نہ کرے۔

مسئلہ: ستر کھولنا اور اسے دیکھنا منہجہ یہ ہے کہ جمائی زان اور زیر ناف کو کھول کر میل کچیل دور کرتا ہے بلکہ چادر وغیرہ کے نیچے ہاتھ ڈالتا ہے اور یہ اس وجہ سے منکر ہے کہ دوسرے کا ستر چھونا ایسے حرام ہے جیسے اس کا دیکھنا حرام ہے۔

مسئلہ: ملنے والے کے سامنے چت لیٹنا ہے تاکہ وہ ران اور سرین دابے تو یہ مکروہ ہے اگرچہ حائل کے ساتھ ہو تو بھی حرام ہے مگر یہ اس وقت ہو گا کہ اس حرکت سے شہوت کا خوف ہو۔

مسئلہ: یہی حل ذمی پچھنے لگانے واسطے کے سامنے ستر کھولنے کا ہے کیونکہ مسلمان عورت کا جائز نہیں کہ اپنے بدن کو ذمی عورت کے سامنے حمام میں ستر کھولے تو مردوں کو کیسے ستر کھولنا درست ہو گا۔

مسئلہ: نیاک ہاتھ اور برتن تھوڑے پانی میں ڈبونا اور نپاک کپڑا اور نپاک برتن کو حوض میں دھونا جس کا پانی تھوڑا ہو یہ حرکت پانی کو نجس کرتی ہے مگر امام مالک کے مذہب میں پانی نپاک نہیں ہوتا۔

فائدہ: اگر حمام میں کوئی مالکی المذہب ہو تو اس کو منع نہ کرنا چاہئے اور حنفی اور شافعی ایسا کریں تو ان کو منع کرنا جائز ہے۔

مسئلہ: اگر حمام میں شافعی اور مالکی جمع ہوں تو شافعی کو مالکی کا اس حرکت سے نہیں منع کرنا چاہئے۔ ہاں نرمی اور التماس کے طور پر اس سے کہے کہ پہلے ہاتھ دھو کر ڈبونا ہوتا ہے۔ شاید تمہیں اس کی ضرورت نہیں اور نہ اس کی ضرورت ہے کہ خواہ مخواہ آپ ہمیں ایذا دیں اور ہماری طہارت کے محل ہوں اگر آپ اتنے عرصہ کیلئے ہمارے طریقہ پر عمل کریں تو آپ کا کچھ نقصان نہیں اور ہمارا فائدہ ہے یا کوئی اور تقریر ایسی کرے جس میں مالکی راضی ہو اور پانی کو نپاک نہ کرے ورنہ مختلف فیہ مسائل میں محاسبہ دباؤ سے نہیں ہو سکتا۔

مسئلہ: کہ حمام کے درجات کی وجہ سے یا پانی آنے کے راستہ میں ایک پتھر۔ چکنا پھلتا لگا رہتا ہے کہ تاوائف اس پر سے پھسلا کرتے ہیں تو اس کا اکھاڑنا اور دور کر دینا واجب ہے اور اگر جمائی اس سے غفلت کرے تو اس کو منع کرنا چاہئے کیونکہ اس سے گرنے کی نوبت ہوتی ہے اور گرنے سے احتمال ہے کہ کوئی عضو ٹوٹ جائے یا اپنے مقام سے سرک جائے اس لئے اس کا دور کر دینا ضروری ہے۔

مسئلہ: بیری کے پتوں اور صابن کا زمین حمام پر چھوڑ دینا منکر ہے اور جو کوئی اسے چھوڑ کر نکل آئے اور اس پر انہ فونو کے عشاق سوچیں کہ اکابر بھی فونو کے منکر تھے وہ تو حمام میں فونو کے بھی مخالف تھے اور تم مکانوں، دکانوں کو سجائے ہوئے ہو۔
اوسکی غفر۔

کوئی شخص پھسل کر گر پڑے اور اس کا کوئی عضو ٹوٹ جائے تو اگر وہ پھسلن ایسی جگہ ہو کہ معلوم نہ ہوتی ہو اور اس سے بچنا دشوار ہو تو تلوان میں اختلاف ہے کہ اس شخص پر ہوگا جو صلیب وغیرہ چھوڑ آیا تھا یا حمای پر جسے حمام کا صاف رکھنا لازم ہے اور قیاس اس کا مقتضی ہے کہ پہلے دن تو چھوڑنے والے پر ہو اور دوسرے روز حمای پر کیونکہ عادت یوں ہے کہ حمام کو ہر روز صاف کر دیا کرتے ہیں اور اگر حمام کی صفائی میں کوئی اور دستور ہو تو اسی کا اعتبار کیا جائے گا۔ حمام میں اور امور بھی مکروہ ہیں جنہیں ہم نے باب اللہارۃ میں ذکر کیا ہے طوالت کی وجہ سے ہم یہاں نہیں لکھتے۔

ضیافت کے منکرات: مردوں کیلئے ریشم کا فرش حرام ہے اسی طرح چاندی اور سونے کی انگیکھیوں میں بخور سلگانا یا پانی پینا اور گلاب چھڑکنا نقرہ اور طلا کے برتنوں میں یا ان میں جن کے سرزور سیم کے ہوں تمام منکر ہیں۔
مسئلہ: کہ پردے یا تصویریں لٹکائے جانا حرام ہے۔

مسئلہ: کہ تار کے باجے بجاتے ہوں یا کنجریاں گاتی ہوں وہ بھی حرام ہے۔

مسئلہ: کہ عورتیں چھتوں پر مردوں کے دیکھنے کو جمع ہوں اور مردوں میں وہ جواں بھی ہوں جن سے فتنوں کا خوف ہو تو یہ تمام باتیں ممنوع اور منکر ہیں ان کا دور کرنا واجب ہے اور جو کوئی دور کرنے سے عاجز ہو اسے وہاں بیٹھنا جائز نہیں۔ باہر نکل جانا لازم ہے۔ اس لئے کہ منکرات دیکھنے کیلئے بیٹھنے کی اجازت نہیں۔

مسئلہ: جو تصویریں کہ تکیوں اور پتھری ہوئی مسندوں پر ہوں وہ منکر نہیں اور ایسا ہی جو رکابی، پیالوں پر ہوں۔ لیکن احتیاط اسی میں ہے کہ ان سے احتراز کرے تاکہ عوام کو فوٹو کا جواز نہ ملے بالخصوص دور حاضرہ میں کہ فوٹو کا مرض عام پھیل گیا ہے۔ فوٹو کی تحقیق فقر کے رسالہ "التعزیز" میں پڑھے۔ اویسی غفرلہ۔

مسئلہ: جو برتن کہ بصورت جانور بنائے گئے ہوں جیسے بعض انگیکھیوں کے سرپردوں کی صورت کے ہوتے ہیں تو وہ حرام ہیں۔ تصویر کی مقدار پر اس برتن سے توڑ دینا واجب ہے۔

مسئلہ: چھوٹی سرمہ دانی جو چاندی کی ہو اس میں اختلاف ہے امام احمد حنبل رحمۃ اللہ علیہ ضیافت میں سے چاندی کی سرمہ دانی دیکھ کر باہر چلے گئے تھے۔

مسئلہ: جب کھانا حرام ہو یا جگہ منسوب ہو یا فرش حرام ہو تو یہ تمام صورتیں سخت منکر ہیں۔

مسئلہ: اگر ضیافت میں ایسا شخص ہو کہ وہ تماشا شراب پیتا ہو تو ایسی ضیافت میں بھی نہ جانا چاہئے۔ اس لئے کہ شراب کی مجلسوں میں جانا حلال نہیں گو خود نہ پیئے اور حالت فسق میں فاسق کے پاس بیٹھنا درست نہیں۔ (ازالہ وہم) اس میں اختلاف ہے کہ ارتکاب معصیت کے بعد بھی اس کے پاس بیٹھنا جائز ہے یا نہیں یا اس سے بغض فی اللہ رکھنا اور ترک ملاقات واجب ہے یا نہیں۔ حسب فی اللہ اور بغض فی اللہ کے باب میں ہم اس اختلاف کو ذکر کر چکے ہیں۔

مسئلہ: اگر ضیافت کے مجمع میں کوئی شخص حریر پوش یا سونے کی انگوٹھی پہنے ہو تو وہ فاسق ہے بلا ضرورت اس کے پاس بیٹھنا جائز نہیں۔

مسئلہ: اگر ریشمی کپڑا نابالغ لڑکا پہنے ہو تو اس میں اختلاف ہے اور صحیح یہی ہے کہ یہ امر منکر ہے اسے اس کے بدن سے اتار دینا واجب ہے۔ بشرطیکہ پاتیز ہو کیونکہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ہذان حرامان علی ذکور امتی۔ ترجمہ یہ دونوں میری امت کے مردوں پر حرام ہیں۔

فائدہ: یہ حکم عام ہے اس میں کچھ ہاتھوں کی قید نہیں۔ علاوہ ازیں لڑکے کو شراب پینے سے منع کرنا واجب ہے وہ اس نظریہ سے نہیں کہ لڑکا نابالغ ہے بلکہ منع کی وجہ یہ ہے کہ وہ شراب کا عادی نہ ہو ورنہ بالغ ہو کر شراب سے مبر کرنا دشوار ہوگا۔ اسی طرح اگر حریر اس عمر میں پہنے گا تو گویا فسق کا بیج اس کے دل میں بویا جائے گا اور اس سے اشتیاق مستحکم اس کے دل میں جم جائے گا کہ پھر اس کا قلع و قمع کرنا دشوار ہوگا۔ اس لئے اسے ریشم کی عادت ڈالنی ہی نہیں چاہئے تاکہ عادی ہونے سے اشتیاق نہ بڑھے لیکن جو لڑکا تیز نہ رکھتا ہو وہ اگر ریشمی کپڑا پہنے ہو تو حرمت کی وجہ اس کے حق میں ضعیف ہے کہ ابھی وہ اشتیاق سے بے خبری ہے مگر عموم حدیث کی وجہ سے حرمت کا احتمال اس میں بھی ہے۔ (واللہ اعلم)۔

مسئلہ: دیوانہ کا حکم بے تیز لڑکے جیسا ہے ہاں سونے اور حریر سے عورتوں کو زینت بلا اسراف درست ہے۔

مسئلہ: ہمارے نزدیک لڑکی کے کان چھیدنے بالیاں پہننے کیلئے جائز نہیں۔ اس لئے کہ اس میں زخم ایذا دہندہ کرنا ہوتا ہے اور ایسے زخم سے قصاص لازم آتا ہے تو بلا حاجت ضروری کے جائز نہ ہوگا جیسے فصد کھولنا اور پچھنے اگانا اور ختنہ کرنا کہ بلا ضرورت نہیں ہوتے اور بالیوں کی زینت کوئی ضروری نہیں بلکہ بندے اگر پائندہ کر کان میں اوپر سے لٹکا دیئے جائیں تو۔ کان کی زینت کیلئے کافی ہیں اور دوسرے زیور جیسے جگنی یا جمیل یا کنگن وغیرہ کیا کچھ کم زینت ہیں جو بالیوں کی ضرورت ہو تو بالیوں کیلئے کان چھیدنا اگرچہ عادت ہو گئی ہے مگر حرام ہے اور اس سے منع کرنا واجب ہے اور اس پر اجرت لینا درست نہیں بلکہ اجرت مذکور حرام ہے ہاں اگر چھیدنے کی اجازت شریعت سے منقول ہو تو حرج نہیں اور ہمیں اس کے متعلق کوئی رخصت اب تک نہیں پہنچی۔

مسئلہ: ضیافت کے مجمع میں کوئی بدعتی (بد مذہب) اپنی بدعت کے متعلق تقریر کرتا ہو تو وہاں ایسے شخص کو جانا جائز ہے جو اس کے جواب دینے پر قادر ہو اور اسی ارادہ سے جائے اور اگر جواب دینے پر قادر نہ ہو اور بدعتی (بد مذہب) بھی اپنی بدعت کے متعلق گفتگو نہ کرے تو یوں جانا جائز ہے کہ بدعتی (بد مذہب) سے نفرت اور اعراض ظاہر کرے

۱۔ سو کان چھیدنے کی بیماری ایسی عام ہے کہ صدیوں سے چلی آ رہی ہے بالخصوص دہاتوں میں کہ اگر لڑکی کے کان نہ چھیدیں تو گویا مسلمان سے بھی نکل گئیں۔ اوسکی غفرلہ

جیسا کہ ہم نے بغض فی اللہ میں لکھا ہے۔
 مسئلہ: اگر ضیافت میں کوئی مسخرہ ہو کہ کہتیاں اور عجائبات کہہ کر ہنسلیا کرتا ہو تو اگر ہنسی کی باتوں میں وہ فحش بکنا ہو اور گالیاں اور جھوٹ کہتا ہو تو اس مجلس میں جانا جائز نہیں اگر جائے تو اس قسم کی باتوں سے منع کرے اور اگر اس کی باتیں ہنسی کی ہوں مگر ان میں جھوٹ اور فحش نہ ہو تو ان کا سننا مباح ہے کبھی کبھی اور معمولی ہنسی مذاق ہو اور اسے پیشہ یا عادت بنا لینا مباح نہیں۔

مسئلہ: جس جھوٹ میں جھوٹ ہونا ظاہر ہو اور اس سے غرض دغا بازی اور دھوکا دینا نہ ہو تو وہ منکرات میں داخل نہیں۔ مثلاً یوں کہے کہ آج میں نے تمہیں سو دفعہ تلاش کیا یا تم سے ہزار دفعہ یوں کہہ دیا ہے اور اسی طرح کے جملے جیسے حقیقی معنی مقصود نہ ہوں تو ایسے جملے انسان کی عدالت کے محل نہیں ہوتے اور نہ ان سے شہادت یا مقبول ہوتی ہے۔ (آفت زبان جلد سوم میں تعریف مباح ہنسی اور مباح جھوٹ کی عنقریب مذکور ہوگی)

مسئلہ: کھانے میں اسراف کیا جائے اور یہی حل عمارت اور مال میں اسراف کا ہے بلکہ مال میں اسراف کے سوا مال کا ضائع کرنا بھی ہے اور ضائع کرنا اسی کو کہتے ہیں کہ مال کو بغیر کسی فائدہ مفیدہ کے ضائع کر دے۔ مثلاً کپڑے جلانا یا پھاڑ ڈالنا یا مکان گرا دینا یا مال کو دریا میں پھینک دینا۔ یہی حل ہے نوحہ کرنے والے اور سرود گانے والے کو دینے اور دوسرے منکرات میں صرف کرنے کا اس لئے کہ یہ فوائد شرعاً حرام ہیں۔

فائدہ: اسراف تو یہ لفظ عام ہے کبھی تو نوحہ کرنے والے اور سرود گانے والے اور دوسری خرابیوں میں صرف کرنے کو اسراف کہتے ہیں اور کبھی مباحات میں مال خرچ کرنے کو اسراف کہا جاتا ہے۔ بشرطیکہ صرف مبالغہ کے طور ہو اور مبالغہ کا حکم لوگوں کے حل کی وجہ سے جدا جدا ہے بعض صورتوں میں منع اسراف سے واجب ہوگا۔ مثلاً ایک شخص کے پاس سو روپے ہیں اور وہ عیال و اطفال رکھتا ہے اور کوئی معیشت ان روپوں کے سوا ان کیلئے نہیں اگر وہ شخص ان روپوں کو ایک ولیمہ میں صرف کر ڈالے تو وہ اسراف اور فضول خرچ ہے اسے اس حرکت سے منع کرنا واجب ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا۔ (بنی اسرائیل 29) ترجمہ کنزالایمان: اور اپنا ہاتھ اپنی گردن سے بندھا ہوا نہ رکھ اور نہ پورا کھول دے کہ تو بیٹھ رہے، ملازمت کیا ہوا تھکا ہوا۔

یہ آیت مدینہ منورہ میں اس شخص کے بارے میں نازل ہوئی جس نے اپنا مال تقسیم کر دیا اور اپنے عیال کیلئے کچھ نہ چھوڑا اور جب عیال نے خرچ مانگا تو کچھ نہ دے سکا۔ نیز دوسری آیت میں ارشاد ہے۔ وَلَا تَبْسُرْ تَبْذِيرًا ان المَبْذِرِينَ كَانُوا اَخْوَانًا شَيْطَانِيْنَ۔ (بنی اسرائیل 15) ترجمہ کنزالایمان: اور فضول نہ اڑا بے شک اڑانے والے شیطانوں کے بھائی ہیں۔ اور فرمایا وَالَّذِينَ اِذَا اَنْفَقُوا لَمْ يَسْرِ فَوَالَمْ يَقْنُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا۔ (الفرقان 1) اور حاضرہ میں غیرت سرزد گئی ہے کہ سنی عوام بلکہ بعض خواص علو و یر بھی اس میں جلتا ہیں کہ نہ صرف دعوتوں میں اٹھے کھائے پیتے ہیں بلکہ ان بد مذہبوں کو خصوصی دعوتیں دیتے ہیں۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ لوسی غفرلہ۔

(67) ترجمہ کنزالایمان: اور وہ کہ جب خرچ کرتے ہیں نہ حد سے بڑھیں اور نہ تنگی کریں اور ان دونوں کے بیچ اعتدال پر رہیں۔

مسئلہ: جو شخص ایسا اسراف کرے اس کو منع کرنا چاہئے اور حاکم پر واجب ہے کہ اس مال میں تصرف کرنے سے روک دے۔

مسئلہ: اگر کوئی تنہا ہو اور توکل میں نہایت قوت راسخ رکھتا ہو تو اسے جائز ہے کہ اپنا تمام مال امور خیر میں خرچ کر ڈالے۔

مسئلہ: جو شخص عیال دار ہو یا توکل سے عاجز ہو تو اسے جائز نہیں کہ اپنا سب مال خرچ کر دے۔

مسئلہ: اگر کوئی اپنا بالکل مال دیواروں کے نقش و نگاری اور عمارت کی زینت میں خرچ کر دے تو یہ خرچ بھی اسراف ہے اور حرام ہے لیکن جس کے پاس مال بہت ہے۔ اسے نقش و نگاری اور آرائش حرام نہیں۔ اس لئے کہ آرائش بھی ایک غرض صحیح ہے اور ہمیشہ سے مسجدوں مساجد کی چھت اور دروازوں پر نقش و نگار ہوتے آئے ہیں بلکہ چھت اور دروازہ کے نقش سے کوئی فائدہ سوائے زینت کے کوئی فائدہ نہیں اسی طرح مکانات کے نقش و نگار کا حکم سمجھنا چاہئے اور کپڑوں اور کھانوں کے تجل میں بھی یہی حکم ہے کہ وہ بذات خود مباح ہے مگر تنگ دست کے حق میں اسراف ہو جاتا ہے اور اہل دولت کے حق میں مباح اور اس طرح کے منکرات بے شمار ہیں جن کا حصر ناممکن ہے۔

مسئلہ: عام محافل اور حکام کے محکموں اور سلاطین کے درباروں اور علماء کے مدارس اور صوفیہ کی خانقاہوں اور بازاروں کی سراؤں کو قیاس کر لیں کہ ان میں سے کوئی ایسی جگہ نہیں جہاں منکر مکروہ یا ممنوع نہ ہو اور چونکہ تمام منکرات کی تفصیل چاہتی ہے کہ شرع کی تفصیل تمام اصول مضروع کی جائے۔ اسی لئے ہم اسی پر اکتفا کرتے ہیں کہ زیادہ طول نہ ہو۔

منکرات عامہ: جو جہاں ہو اگرچہ گھر پر ہو تو بھی اس لحاظ سے منکر سے خللی نہیں کہ لوگوں کو بتانے اور سکھانے اور معروف کی ترغیب دینے سے پہلو تہی کرتا ہو کیونکہ اکثر لوگ شہروں میں نماز کی شرائط سے نواقف ہیں۔ دیہاتیوں اور صحراؤں میں کیسے نہ ہوں گے اور انہیں نواقفوں میں سے دیہاتی جٹ کسان اور ترکھان اور دوسرے لوگ ہیں۔ اسی لئے یہ واجب ہے کہ شہر کے ہر محلہ اور مسجد میں ایک عالم دین ہو کہ لوگوں کو دین کی باتیں سکھائے اور اسی طرح ہر گاؤں میں ایک عالم دین کا ہونا واجب ہے۔

مسئلہ: جو عالم دین کہ اپنے فرض عین سے فارغ ہو چکا ہو اور فرض کفایہ کی اسے فراغت حاصل ہو اس پر واجب ہے کہ جو لوگ اس کے شہر کے گرد و نواح میں رہتے ہوں ان کے پاس جائے اور ان کو دین کی باتیں اور شریعت کے

فرض سکھائے اور اپنا زادراہ ساتھ لے جائے اسی میں سے کھائے عوام نواقعوں کے کھانے نہ کھائے کیونکہ وہ اکثر مغبوب ہوتے ہیں۔

مسئلہ: گردونواح میں اگر ایک عالم دین سکھانے والا بھی چلا جائے گا تو باقی علماء کے ذمہ سے فرض ساقط ہو جائے گا ورنہ سب کے ذمہ میں وہیل رہے گا۔ عالم کے ذمہ تو اس لئے کہ اس نے باہر نکل کر ان کو تعلیم نہ کی اور عوام پر اس لئے کہ انہوں نے سیکھنے میں کوتاہی کی اور عام آدمی کو نماز کی شرطیں جاننا واجب ہے کہ دوسروں کو سکھائے ورنہ گناہ میں وہ بھی شریک رہے گا۔

فائدہ: یہ تو ظاہر ہے کہ کوئی بھی ماں کے پیٹ سے شریعت کا عالم نہیں پیدا ہوتا بلکہ علمائے کرام پر ہی احکام شریعت کا پہنچا دینا واجب ہوتا ہے تو جیسے ایک مسئلہ بھی سمجھ آجائے گا وہ بھی اس کا عالم کہلائے گا۔

فائدہ: اس میں بھی شک نہیں کہ علماء پر گناہ زیادہ ہوگا۔ اس لئے کہ ان کو طاقت سکھانے اور بتانے کی زیادہ ہے اور نہ بتلایا اور مسائل بتانا علماء کو بجا ہے کیونکہ پیشہ ور اگر اپنے پیشوں کو چھوڑ کر اس کام میں مصروف ہوں تو امر معیشت کا بیکار ہو جائے۔ انہوں نے تو وہ کام اپنے ذمہ لے رکھا ہے جس کی ضرورت عام مخلوق کی بہتری میں ہے اور عالم دین کی شان اور اس کا پیشہ یہی ہے کہ جو کچھ اسے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پہنچا ہے وہ دوسروں کو پہنچا دے کہ علماء ہی وارث انبیاء ہیں دوسرے کسی شخص کو اپنے گھر میں اس عذر سے بیٹھ رہنا اور مسجد میں نہ آنا جائز نہیں کہ لوگ نماز اچھی طرح نہیں پڑھتے بلکہ جب اسے یہ حل معلوم ہو تو اس پر باہر نکلنا سکھانے اور منع کرنے کیلئے واجب ہے۔

مسئلہ: جسے یہ یقین ہو کہ بازار میں کوئی منکر ہمیشہ یا ایک وقت معین میں ہوتا ہے اور وہ اس کے دور کرنے پر قادر ہو تو اسے جائز نہیں کہ گھر میں بیٹھ رہے اور اس منکر کو دور نہ کرے بلکہ اسے نکلنا لازم ہے۔

مسئلہ: اگر تمام منکر کو دور نہیں کر سکتا مگر بعض کو دور کر سکتا ہے اور منکر کے دیکھنے سے محترز رہے۔ تب بھی اس کو نکلنا لازم ہے۔ اس لئے کہ جب نکلنا اس وجہ سے ہوگا کہ جتنا برائی کو دور کر سکتا ہے۔ اس قدر دور کرے تو جسے دور نہیں کر سکتا اس کے دیکھنے سے کوئی حرج نہیں دیکھنا مضر اس صورت میں ہوتا ہے کہ بغیر کسی غرض صحیح کے دیکھے۔

خلاصہ: ہر مسلمان کو ضروری ہے کہ پہلے اپنے نفس کی اصلاح فرائض پر مواظبت اور عمرت کو چھوڑنے سے کرے۔ اپنی اصلاح کے بعد گھر والوں کو یہ باتیں سکھائے اور ان سے فارغ ہونے کے بعد ہمسایوں کو پھر محلہ والوں کو پھر شہر والوں کو پھر شہر کے گردونواح والوں کو پھر پلویہ نشینوں کو اسی طرح دنیا کی انتہا تک۔

مسئلہ: اس کام کو قریب کے لوگ بجالائیں گے تو دور والوں سے تعلیم ساقط ہو جائے گی ورنہ جن کو تعلیم پر قدرت

ہوگی سب گناہگار ہوں گے۔ قریب کے ہوں یا بعید کے۔

فائدہ: جب تک روئے زمین پر بالفرض ایک شخص بھی کسی دینی فرض سے جاہل رہے گا اور عالم کو قدرت ہوگی کہ خود جا کر اسے سکھائے یا دوسرے کے ذریعہ سے واقف کرادے تب تو یہ میں ساقط نہ ہوگی اور یہ کام نہایت ضروری ہے اس شخص کے حق میں جسے دین کی فکر ہو اور تمام اپنی اوقات ان تفریحات عجیب اور دقائق معلومہ کی گہرائیوں میں مصروف رکھے ہوں جو فرض کفالیہ ہیں اور اس کام سے بڑھ کر تو فرض عین ہے یا اور کوئی فرض کفالیہ جو اس سے زیادہ اہم ہو۔

سلاطین و حکام اور امراء کو امر بالمعروف و نہی از منکر کرنا: ہم نے پہلے امر بالمعروف کے درجات بیان کر دیئے ہیں کہ سب سے پہلے آگاہ کرنا پھر نصیحت پھر زبان سے سخت کہنا پھر زبردستی منع کرنا اور زور و کوب اور سزا سے حق بات کا پابند کرنا ان مراتب میں سے بادشاہوں کے ساتھ اول کے دو مرتبے جائز ہیں یعنی آگاہ کرنا اور نصیحت اور چوتھا مرتبہ یعنی زبردستی منع کرنا عوام کو بادشاہ کے ساتھ جائز نہیں۔ اس لئے کہ اس سے فساد اور شہر بپا ہوگا۔ نیکی پر بلا گناہ لازم آئے گا۔ باقی رہا تیسرا مرتبہ یعنی سخت کلامی جیسے سلطان کو یوں کہنا کہ او ظالم یا او وہ شخص کہ اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتا اور اسی قسم کے الفاظ تو ان سے اگر فساد اور خرابی ایسی ہو کہ دوسرے لوگوں کو اس کا ضرر پہنچے تب تو ایسا کہنا جائز نہیں اگر صرف کہنے والے ہی کی جان کو اس کا ضرر ہو۔ تب جائز بلکہ مستحب ہے کیونکہ اکابر دین سلف صالحین کا دستور تھا کہ اپنی جان خطرہ میں ڈالتے تھے اور کھلم کھلا انکار ظاہر کرتے تھے۔ اس کی پرواہ نہ تھی کہ جان جائے گی اور طرح طرح کے مصائب اور عذاب احتساب کیلئے سہتے تھے۔ اس لحاظ کہ ان کو معلوم تھا کہ اگر احتساب میں مارے جائیں گے تو شہید ہوں گے۔

احادیث: (1) حضور صلی اللہ وآلہ وسلم نے فرمایا خیر الشهداء حمزة بن عبدالمطلب ثم رجل قام الی امام فامرہ ونہاہ فی ذات اللہ تعالیٰ فقتلہ۔ ترجمہ: شہیدوں میں سے بہتر حمزہ بن عبدالمطلب ہیں۔ پھر وہ شخص کہ کسی حاکم کے سامنے کھڑا ہوا اور اسے امر و نہی اللہ تعالیٰ کیلئے واسطے کی اور حاکم مذکورہ نے اس کو مار ڈالا۔ (2) ایک حدیث میں فرمایا افضل الجہاد کلمتہ الحق عند سلطان جابر۔ ترجمہ: بہترین جہاد کلمہ حق ہے جو حاکم ظالم کو کہا جائے۔ (3) حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی تعریف میں ارشاد فرمایا کہ شجاع پہلے لوہے کی زنجیر ہے۔ اللہ تعالیٰ کے متعلق اسے کسی ملامت کرنے والے کی ملامت اثر نہیں کرتی حق گوئی نے اس کا یہ حل کر دیا ہے کہ اس کا کوئی دوست نہیں۔

فائدہ: جب دین میں پختہ لوگوں نے معلوم کیا کہ کلام میں سے بہتر وہ کلمہ حق ہے جو ظالم بادشاہ کے سامنے کہا جائے اگر کہنے والا اس حق گوئی کے عوض میں مارا جائے تو شہید ہوگا۔ جیسے حدیث میں وارد ہے تو انہوں نے اس امر پر جرات کی اور اپنی موت دل میں ٹھان لی اور طرح طرح کے عذاب اٹھائے اور رضائے الہی کیلئے ان پر صبر کیا اور اپنی

جان ناری کے اجر و ثواب کیلئے اللہ تعالیٰ سے طالب ہوئے اور سلاطین کو نصیحت کرنے اور امر معروف اور نہی منکر کا طریقہ وہ ہے جو سلف صالحین زمانہ قدیم کے علماء سے منقول ہے اور باب الخلل و المحرام میں سلاطین کے ہاں جانے کے بیان میں ہم بہت کچھ لکھ آئے ہیں اب یہاں ان حکایات پر اکتفا کرتے ہیں جن سے وعظ کی صورت میں اور سلاطین کی کیفیت معلوم ہو۔

حکایات حق گوئی و بیباکی

(1) حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ: سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے قریش مکہ کو دیکھا کہ وہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ایذاء کا ارادہ رکھتے ہیں تو آپ نے کفار مکہ کو روکا تو آپ کو انہوں نے سخت مارا۔ واقعہ کی تفصیل عروہ رضی اللہ عنہ یوں بیان فرماتے ہیں کہ میں نے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ قریش مکہ یعنی کفار جو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ کھلی عداوت کرتے تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جو تکلیف پہنچائیں ان میں سب سے زیادہ تم نے کونسی سخت تکلیف سمجھی ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ میں قریش کے ہاں ایک دن گیا وہ حطیم کعبہ میں جمع تھے۔ انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نام لے کر کہا کہ جتنا صبر ہم نے اس سے کیا ایسا کس سے نہیں کیا۔ ہمارے عقلاء کو انہوں نے بے وقوف کہا اور ہمارے بڑوں کو گلی دیں اور ہمارے دین کو برا کہا اور ہماری جماعت کو منتشر کر دیا اور ہمارے معبودوں کو سخت ست کہا ہم نے بڑی بڑی باتوں پر صبر کیا۔ وہ یہ کہہ رہے تھے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لائے اور حجر اسود کو بوسہ دیا پھر خانہ کعبہ کا طواف کرتے ہوئے ان کے پاس سے گزرے تو انہوں نے آوازہ کسا کہ اس کا اثر میں نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چہرہ مبارک میں محسوس کیا۔ آپ طواف کرتے رہے جب دوسرے پھیرے میں ان سے گزرے تو پھر قریش نے ویسے کہا جیسے پہلے بکے تھے میں نے آپ کے چہرہ مبارک میں اس کا اثر پایا آپ تیسرے پھیرے میں ان سے گزرے تو انہوں نے ویسا ہی آوازہ کسا۔ یہاں تک کہ آپ کھڑے ہو گئے اور فرمایا کہ اے گروہ قریش سنو۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جان ہے میں تمہارے لئے موت لایا ہوں۔ (یعنی دین تم کو موت کی طرح ناگوار ہے) یہ سن کر سب نے گردنیں نیچی کر لیں اور ایسے چپ ہوئے گویا ان کے سروں پر پرندہ بیٹھا ہے اور اس جملہ نے وہ اثر کیا کہ جو شخص پہلے آپ کی ایذا کی زیادہ ترغیب دیتا تھا وہی ایسا بہتر لفظ منہ سے نکالا یعنی آپ کی بڑی تعریف کی اور آپ کو تسلی دے کہ کہنے لگا کہ اے ابوالقاسم آپ بخریت تشریف لے جائیں کہ بخدا آپ نادان نہیں۔ آپ تشریف لے گئے جب دوسرا دن ہوا تو پھر حطیم میں جمع ہوئے اور میں ان کے ساتھ تھا اور آپس میں کہنے لگے کہ تمہیں یاد ہے جو کچھ تم سے اس (حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کو پہنچا اور جو اس سے تم کو یہاں تک کہ جب علانیہ تم سے وہ باتیں کہیں جن کو تم برا جانتے تھے۔ تم نے اسے چھوڑ دیا۔ وہ اسی قبل قل میں تھے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نمودار ہوئے تو سب کے سب نے آپ پر یکبارگی کا پروگرام بنایا اور چاروں طرف سے آپ کو گھیر کر کہا کہ تم ایسے کہتے ہو۔ تم ایسا فرماتے ہو وہ باتیں نقل کرتے تھے جن کو اپنے معبودوں اور

ان کے دین کی برائی میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے سنا تھا۔ آپ ان کا جواب ارشاد فرماتے تھے کہ ہاں میں ایسے کہتا ہوں پھر میں نے دیکھا کہ قریش کے ایک آدمی نے آپ کی چادر مبارک پکڑ کر آپ کو گھسیٹا حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ آپ کے پیچھے کھڑے دو رہے تھے اور کہتے تھے کہ خرابی ہو تم پر تم کیا کر رہے ہو۔ صرف اس لئے کہ یہ کہتے ہیں کہ میرا رب اللہ ہے یہ سن کر قریش آپ کو چھوڑ کر چلے گئے اور میں نے نہیں دیکھا کہ قریش نے اس سے پہلے زیادہ تکلیف حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دی ہو۔

فائدہ: ایک روایت میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صحن کعبہ میں تھے کہ اچانک عقبہ بن ابی معیط آیا اور شانہ مبارک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا پکڑ کر اپنا کپڑا آپ کے گلے میں ڈال کر زور سے گلہ گھونٹا۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ تشریف لائے انہوں نے اس کا شانہ پکڑ کر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہٹایا اور فرمایا۔ انقتلون رجلا ان يقول ربی اللہ وقد جاءکم بالنبات من ربکم۔ ترجمہ: کیا اسے مارتے ہو جو کہتے ہیں کہ میرا رب اللہ ہے اور وہ لایا ہے تمہارے پاس تمہارے رب کی کھلی نشائیں لایا ہے۔

مسلم خولانی رحمۃ اللہ تعالیٰ: امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے مسلمانوں کے عطایا روک لئے تھے ایک دن وہ خطبہ پڑھ رہے تھے کہ ابو مسلم خولانی کھڑے ہو گئے اور کہا کہ اے معاویہ یہ مال جو تم نے روکا ہے نہ تو تمہارا ہے نہ تمہارے باپ کا نہ تمہاری ماں کا۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو غصہ آیا اور منبر پر سے اتر کر ان کی آنکھوں سے غائب ہو گئے اور فرما گئے کہ ایسے ہی بیٹھے رہو۔ تھوڑی دیر کے بعد آپ نما کر آئے اور فرمایا کہ ابو مسلم نے مجھے ایسی بات کہی جس سے مجھے غصہ آگیا۔ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فرماتے سنا تھا کہ غصہ شیطان کی طرف سے ہے اور شیطان آگ سے پیدا ہوا ہے اور آگ پانی ہی سے بجھائی جاتی ہے۔ تم میں سے جب کوئی غصہ کرے تو غسل کر لیا کرے۔ اسی لئے میں اندر جا کر نما آیا۔ اب کہتا ہوں کہ ابو مسلم نے صحیح کہا کہ وہ مال نہ میرا ہے نہ میرے باپ کا مشقت کا اب آؤ اور اپنی عطایا لے جاؤ۔ اس سے جہاں ابو مسلم خولانی رحمۃ اللہ علیہ نے حق گوئی کا حق ادا کر دیا۔ وہاں یہ بھی قابل غور امر ہے کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے کس طرح حق سن کر بردباری اور سنت نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر عمل کر دکھلایا۔ یہ بھی منجملہ ان کے فضائل کیلئے ہے۔ (اضافہ اوسکی غفرلہ)

حکایت: نبی بن محسن غزی کہتے ہیں کہ بصرہ میں ہمارے حاکم حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ تھے ان کا دستور تھا کہ جب خطبہ پڑھتے تو اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرتے اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر دورد بھیجتے۔ پھر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کیلئے دعا کرتے مجھے ان کا یہ فعل برا محسوس ہوا میں کھڑا ہو گیا اور ان سے کہا کہ تم کو خلیفہ اول کا خیال نہیں تم حضرت فاروق رضی اللہ عنہ کو ان پر فضیلت دیتے ہو۔ انہوں نے چند جمعہ ایسے کیا پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں میری شکایت لکھ بھیجی کہ نبی بن محسن اثناء خطبہ میں میری مخالفت کرتا ہے۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے لکھا کہ اسے ہمارے پاس بھیج دو۔ انہوں نے مجھے آپ کے پاس روانہ کیا۔ میں نے مدینہ

منورہ پہنچ کر فاروق اعظم کے دروازہ پر دستک دی۔ آپ باہر تشریف لائے اور پوچھا تو کون ہے۔ میں نے کہا کہ نبی بن محسن غزی ہوں۔ آپ نے فرمایا کہ نہ مرحبا ہے نہ اہلا میں نے عرض کیا کہ مرحبا تو اللہ کی طرف سے ہے اور اہل کا حل یہ ہے کہ میں اہل اور مل دونوں سے فارغ ہوں مگر یہ فرمائیے کہ آپ نے مجھے بغیر کسی خطا و تقصیر کے کیوں بلا لیا۔ آپ نے فرمایا کہ تمہارا ہمارے حاکم سے کیا جھگڑا ہے۔ میں نے کہا کہ ان کا طریقہ ہے کہ جب خطبہ پڑھتے ہیں تو اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا اور درود و سلام کے بعد آپ کیلئے دعا مانگتے ہیں مجھے ان کی اس حرکت پر غصہ آیا۔ میں کھڑا ہو گیا اور کہا کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو فضیلت دیتے ہو۔ انہوں نے کئی جمعہ ایسے کیا پھر آپ کی خدمت میں میری شکایت لکھ بھیجی۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سن کر بے اختیار رونے لگے اور فرمایا کہ بخدا تو ہمارے حاکم کی بہ نسبت زیادہ توفیق اور ہدایت یافتہ ہے۔ پھر فرمایا کہ تو میرا قصور معاف کرے۔ اللہ تعالیٰ تیرا قصور معاف کرے۔ میں نے عرض کیا کہ آپ کو اللہ تعالیٰ معاف کرے۔ پھر آپ بے اختیار رونے لگے اور فرمایا اور بخدا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا ایک دن اور رات عمر فاروق رضی اللہ عنہ اور آل عمر رضی اللہ عنہم سے بہتر ہے کیا میں تجھ سے اس رات اور دن کی وضاحت کروں۔ میں نے عرض کیا ہاں آپ نے فرمایا کہ صدیق رضی اللہ عنہ کی رات تو وہ ہے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مکہ سے نکلنا اور مشرکوں کی ایذا سے بچنا چاہا تو آپ رات کے وقت نکلے اور حضرت صدیق رضی اللہ عنہ آپ کے ساتھ ہوئے راہ میں کبھی تو آپ کے آگے چلتے تھے اور کبھی پیچھے اور گاہے داہنے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انہیں فرمایا کہ اے ابوبکر رضی اللہ عنہ یہ کیا کر رہے ہو۔ تم نے پہلے کبھی ایسا نہیں کیا۔ عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب میں خیال کرتا ہوں کہ کوئی دشمن چھپا نہ بیٹھا ہو تو آپ کے آگے ہو جاتا ہوں۔ پھر دشمن کے پیچھے سے آپ کی تلاش کا خیال کرتا ہوں تو پیچھے ہو جاتا ہوں اور دانہ بے بائیں بھی آپ کی حفاظت کیلئے ہوتا ہوں کہ مجھے آپ کیلئے خوف ہے اس طرح رات بھر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پائے مبارک کی انگلیوں کے بل چلے یہاں تک کہ وہ گھس گھس جب حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ آپ کی انگلیوں کا حل دیکھ کر اپنے کانڈھے پر بٹھا کر دوڑے۔ یہاں تک کہ جبل ثور کے غار پر پہنچ کر دم لیا اور عرض کیا کہ قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا۔ آپ اس میں نہ جالیئے جب تک میں داخل نہ ہوں کیونکہ اگر کوئی چیز اس میں ہو تو اس کا ضرر مجھے ہو آپ کو نہ ہو۔ یہ کہہ کر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ غار کے اندر گئے اور جب اس میں کچھ نہ دیکھا تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اٹھا کر اس کے اندر لے گئے اور غار میں چند سوراخ تھے جس میں سانپ اور بچھو تھے۔ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے اس میں اپنا پاؤں دے دیا کہ کہیں کوئی چیز نکل کر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایذا نہ دے پھر ان کو ایک سانپ نے کاٹ لیا۔ اس کی وجہ سے آپ کے آنسو دونوں رخساروں پر جاری تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ اے ابوبکر! غم نہ کرو کہ اللہ تعالیٰ ہمارے ساتھ ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کی تسکین کیلئے آیت نازل فرمائی یہ ان کی رات کا حل ہے اور ان کا دن وہ ہے جس دن

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انتقال فرمایا تو بعض لوگ مرتد ہو گئے۔ انہیں بعض نے کہا کہ ہم نماز تو پڑھیں گے مگر زکوٰۃ نہ دیں گے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے ان پر جملو کا ارادہ کیا۔ میں ان کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی کہ اے نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ کے لوگوں سے نرمی کیجئے۔ آپ نے فرمایا کہ تعجب ہے کہ کفر میں تم کتنا سخت تھے اور اسلام میں اتنے ڈھیلے کیوں ہو گئے۔ ان میں سے کیوں نرمی کروں۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لائے اور اب رفیق اعلیٰ کو تشریف لے گئے اور وحی اٹھ گئی۔ بخدا کہ اگر لوگ ایک رسی سے بھی انکار کریں گے جو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیا کرتے تھے تو بھی ان سے جملو کروں گا۔ ہم نے ان کے ساتھ ہو کر جملو کیا تو معلوم ہوا کہ بخدا وہ راہ راست پر تھے اور اس کے متعلق ان کی تجویز حق تھی۔ (یہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے دن کا حال ہے) پھر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ تمہاری غلطی ہے تم ان سے معذرت کر لو۔

حکایت: اجمعی کہتے ہیں کہ خلافت کے دنوں عبدالملک بن مروان حج کیلئے مکہ مکرمہ آیا تو مکہ میں تخت پر بیٹھا اور اس کے گرد ہر قبیلہ کے اشراف جمع ہوئے۔ اس وقت عطاء بن ابی رباح رحمۃ اللہ علیہ اس کے ہاں تشریف لے گئے۔ عبدالملک دیکھتے ہی اٹھ کھڑا ہوا اور آپ کو اپنے پاس تخت پر بٹھلا کر عرض کی کہ آپ نے کیوں تکلیف کی۔ انہوں نے فرمایا کہ اے امیر المومنین اللہ تعالیٰ کے حرم اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حرم کے متعلق اللہ تبارک و تعالیٰ سے ڈرتے رہنا اور ان کی آبادی کا خیال رکھنا اور ماجرین و انصار کی اولاد کے بارے میں خوف خدا رکھنا کہ تم تخت پر انہیں کی بدولت بیٹھے ہو اور جو لوگ مسلمانوں میں سے دارالاسلام کی حدود پر کفار کے منع اور روکنے کو متعین ہیں۔ ان کے متعلق بھی خوف خدا رکھنا اور مسلمانوں کے امور کا نگران رہنا کہ ان کی باز پرس صرف تم سے ہوگی اور جو لوگ تمہارے دروازہ پر آئیں ان کے متعلق اللہ تعالیٰ سے ڈرنا ان کے حل سے غفلت نہ کرنا اور نہ اپنا دروازہ بند کرنا تاکہ وہ نہ آنے پائیں۔ خلیفہ نے عرض کیا کہ ان شاء اللہ تعالیٰ میں ایسا ہی کروں گا۔ پھر آپ اٹھ کر جانے لگے خلیفہ نے آپ کو بٹھلا کر کہا کہ اے ابو محمد یہ تو آپ نے دوسروں کے مقاصد بیان کئے۔ ان کو ہم پورا کریں گے۔ (ان شاء اللہ)۔ آپ اپنی ضرورت بھی بتائیے۔ آپ نے فرمایا کہ مجھے مخلوق سے کچھ حاجت نہیں یہ کہہ کر آپ تشریف لے گئے۔ عبدالملک نے کہا کہ بزرگی اس کو کہتے ہیں۔

حکایت: ایک دن ولید بن عبدالملک نے اپنے دربان سے کہا کہ دروازہ پر کھڑا ہو جب کوئی گزرے تو اسے میرے پاس لے آنا کہ وہ مجھ سے کوئی گفتگو کرے۔ دربان دروازہ پر رکھا ہوا تھا کہ عطاء بن ابی رباح رضی اللہ عنہ وہاں سے گزرے۔ یہ ان سے بیوقوف تھا۔ ان کی خدمت میں عرض کیا کہ امیر المومنین کے پاس چلو۔ یہ ان کا حکم ہے۔ آپ خلیفہ کے پاس تشریف لائے۔ اس وقت حضرت عمر بن عبدالعزیز بھی وہاں موجود تھے جب عطاء رحمۃ اللہ علیہ ولید سے قریب ہوئے تو فرمایا کہ السلام علیک یا ولید خلیفہ دربان پر ناراض ہوا کہ کبوت میں نے تجھ سے کہا تھا کہ میرے پاس ایسے شخص کو لانا جو مجھے قصے کہانیاں سنائے تو انہیں کیوں لے آیا تو اس سے خوش نہیں کہ جو نام اللہ تعالیٰ نے

میرے لئے پسند فرمایا ہے اس نام سے مجھے پکارے۔ دربان نے کہا کہ ان کے سوا اور کوئی میرے پاس سے نہیں گزرا۔ پھر خلیفہ آپ کی طرف متوجہ ہو کر گفتگو کرنے لگا۔ عطاء رحمۃ اللہ علیہ نے ایک روایت بیان کی کہ ہمیں خبر پہنچی ہے کہ جہنم میں ایک وادی ہے جس کا نام ہبب ہے اسے اللہ تعالیٰ نے اس حاکم کیلئے تیار رکھا ہے جو یہ سن کر ولید نے ایک چیخ ماری۔ دروازہ کی دہلیز کے پاس بیٹھا تھا۔ پشت کے بل بے ہوش ہو کر پانخانہ میں جاگرا۔ حضرت عمرو بن عبدالعزیز نے عطاء رحمۃ اللہ علیہ سے فرمایا کہ تم نے امیرالمومنین کو مار ڈالا۔ عطاء رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کا ہاتھ پکڑ کر خوب زور سے دبایا اور کہا کہ اے عمر یہ حل واقعی ہے یہ کہہ کر عطاء رحمۃ اللہ علیہ اٹھ کر چلے گئے۔ حضرت عمرو بن عبدالعزیز سے مروی ہے کہ ان کے ہاتھ دبا دینے کا اثر مجھ کو کئی برس رہا کہ میرا ہاتھ دکھتا رہا۔

حکایت: ابن ابی شیبہ جو عقل و ادب میں مشہور و معروف تھے۔ عبدالملک بن مروان کے پاس گئے۔ عبدالملک نے ان سے کہا کہ کچھ نصیحت فرمائیے۔ انہوں نے فرمایا کہ تم جانتے ہو کہ مشکلم جو کلام کرتا ہے۔ وہ اس پر وہل ہوتا ہے۔ سوائے بجز اس کلام کے جو اللہ تعالیٰ کیلئے ہو۔ عبدالملک رو پڑا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ تم پر رحم کرے۔ لوگ تو ہمیشہ سے ایک دوسرے کو نصیحت اور وصیت کہتے چلے آئے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ اے امیرالمومنین قیامت میں لوگ اس کی تلخی کے گلے میں پھنسنے اور ہلاک کے معائنہ سے نجات نہ پائیں گے مگر وہ لوگ جنہوں نے اپنے نفس پر سختی کر کے اللہ تعالیٰ کو راضی کیا۔ عبدالملک پھر رویا اور کہا کہ میں ان کلمات کو بلاشبہ اپنی زندگی تک آنکھوں کے سامنے رکھوں گا۔ یعنی ان پر عمل کروں گا۔

حضرت حسن بصری اور حجاج کا طویل مکالمہ: ابن عائشہ کہتے ہیں کہ حجاج ظالم نے بصرہ اور کوفہ کے فقہاء کو بلوایا تو ہم سب گئے اور حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سب سے بعد کو تشریف لے گئے۔ حجاج نے ان کی تعظیم کی اور مرجبا کہا اور ایک کرسی تخت کے پاس بچھا کر اس پر آپ کو بٹھلایا۔ پھر ادھر ادھر کی باتیں اور آپ سے سوال کرتا رہا۔ پھر حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا ذکر کر کے آپ کی غیبت کرنے لگا۔ ہم بھی اس کی ہاں میں ہاں ملاتے رہے اور اس کے خوف سے تسلیم کے سوا اور کچھ نہ کہتے تھے۔ حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ انگلی دانت میں دبا کر خاموش بیٹھے تھے۔ حجاج نے ان سے کہا کہ آپ خاموش ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ میں کچھ نہیں کہہ سکتا اس نے کہا کہ آپ اپنی رائے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے متعلق بیان کیجئے۔ آپ نے فرمایا کہ میں نے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه ط وان كانت لكبيرة الا على الذين بدى الله ط وما كان الله ليضيع ايمانكم ط ان الله بالناس لرؤف رحيم۔ (2 البقرة 143) ترجمہ کنز الایمان: اور اے محبوب تم پہلے جس قبلہ پر تھے ہم نے وہ اسی لئے مقرر کیا تھا کہ دیکھیں کون رسول کی پیروی کرتا ہے اور کون لٹے پاؤں پھر جاتا ہے اور بے شک یہ بھاری تھی مگر ان پر جنہیں اللہ نے ہدایت کی اور اللہ کی شان نہیں کہ تمہارا ایمان اکارت کرے۔ بے شک اللہ آدمیوں پر بہت مہربان مہروالا ہے۔ علی مرتضیٰ اللہ تعالیٰ عنہ ان ایمانداروں میں سے ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے ہدایت فرمائی۔ میری رائے ان کے متعلق یہ

ہے کہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے برادر م ز اور دہلا اور آپ کے نزدیک تمام لوگوں سے محبوب تر تھے اور اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے جو رزق مبارک پہلے سے لکھ دیئے تھے۔ وہ سب ان کو حاصل ہیں نہ تم سے نہ اور کسی سے ایسا ہو سکتا ہے کہ ان سوابق سے علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو منع کر دے یا ان کے درمیان حائل بن جائے تو اللہ تعالیٰ ان سے حساب لے گا۔ میرے نزدیک ان کے متعلق اس سے بڑھ کر اور کوئی بات نہیں۔ قول یہ سن کر حجاج نے ناک بھون چڑھائی اور رنگ متغیر ہو گیا اور نہہ کر کے تخت سے اٹھ کر ایک حجرہ میں چلا گیا اور ہم سب باہر نکل آئے۔ عامر شعی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کا ہاتھ پکڑ کر کہا کہ اے ابوسعید تم نے حجاج کو ناراض کر دیا اور اس کے سینہ کو کینہ سے بھر دیا۔ آپ نے فرمایا کہ اے عامر پرے ہو جا۔ لوگ تو کہتے ہیں کہ عامر شعی کوفہ کا عالم ہے تم تو شیطان سیرت انسان ہو اور شیطان اس کی خواہش کے مطابق کلام کرتے ہو اور اس کی رائے کو درست کہتے ہو۔ تمہاری کیا شامت ہے۔ تم نے خوف اور تقویٰ نہ کیا کہ جب تم سے سوال ہوا تھا سچ کہا ہوتا یا خاموش رہتے کہ سلامت رہتے۔ عامر نے جواب دیا کہ میں نے کہا تو سہی مگر میں جانتا تھا کہ اس میں خرابی ہے۔ حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہ بات تو اور زیادہ حجت اور سخت گناہ ہے۔ عامر کہتے ہیں کہ حجاج نے حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کو بلوایا جب آپ اس کے پاس گئے تو اس نے کہا آپ ہی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان امراء کو قتل کرے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے بندوں کو مل و زر پر ڈالا۔ آپ نے فرمایا کہ ہاں اس نے کہا اس کا کیا سبب ہے۔ آپ نے فرمایا کہ وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے علماء سے عہد لیا تھا کہ لوگوں کو احکام بین کر دینا چھپانا نہیں چنانچہ ارشاد فرمایا۔ واذا اخذ اللہ ميثاق الذين اتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه۔ (آل عمران 183) ترجمہ کنز الایمان: نور یاد کرو جب اللہ عزوجل نے عہد لیا ان سے جنہیں کتاب عطا ہوئی کہ تم ضرور اسے لوگوں سے بیان کر دینا اور نہ چھپانا۔ (فائدہ) حجاج نے کہا کہ بس زیادہ نہ کہو زبان روک دو اور خبردار آئندہ ایسی بات میں تم سے نہ سنوں اگر آئندہ کچھ کہو گے تو تمہارے سر تن سے جدا کر دوں گا۔

حکایت: حطیہ زیات کو حجاج کے سامنے لایا گیا۔

حطیہ تو یہ ہے۔ اس نے کہا کہ ہاں تیرا دل جو چاہے پوچھ لے کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے، مقام ابراہیم پر تین عہد کر لئے تھے۔ (1) مجھ سے سوال ہو گا تو میں سچا جواب کہوں گا۔ (2) مجھ پر مصیبت آئے گی تو صبر کروں گا۔ (3) عافیت سے رہوں گا تو شکر کروں گا۔ حجاج نے کہا تو میرے متعلق کیا کہتا ہے فرمایا کہ تو۔ سن میں اللہ تعالیٰ کے دشمنوں سے ہے۔ لوگوں کی ہنگ کرتا ہے اور تمہمت پر قتل کرتا ہے۔ حجاج نے کہا امیر و منین عبدالملک بن مروان کے متعلق کیا کہتا ہے۔ آپ نے کہا کہ اس کا جرم تجھ سے بھی بڑھ کر ہے۔ اس کی ساری خطاؤں میں سے ایک تو ہی ہے۔ حجاج نے حکم دیا کہ اسے کوڑے مارو۔ آپ پر کوڑے برسے لگے۔ یہ نوبت ہوئی کہ بانسی کو چیر کر اس کی کھپا جین اس کے گوشت پر رکھ کر رسیوں سے باندھ دیں۔ پھر ایک ایک کھپاچ گھسیٹنی شروع کیں۔ یہاں تک کہ گوشت سب ادھڑ گیا مگر اس نے اف نہ کیا۔ حجاج سے کہا گیا کہ اب وہ حالت نزع میں ہے۔ اس موذی نے کہا کہ

اس کو اٹھا کر باہر میں پھینک دو۔ بعض فرماتے ہیں اس کا ایک رشتہ اس کے پاس گیا اور پوچھا کہ حیدر تیری کوئی حاجت ہے اس نے کہا کہ پانی پینا چاہتا ہوں۔ ہم نے پانی پیش کیا۔ اس نے پانی پی کر کانسے موت بھی ساتھ ہی پی لیا۔ اس وقت اس کی عمر اٹھارہ برس تھی۔ اللہ تعالیٰ اس پر رحمت کرے۔

حکایت: عمرو بن سیرہ نے بصرہ اور کوفہ اور مدینہ منورہ اور شام کے علماء اور گردونواح کے فقہاء کو بلوا کر ان سے سوال کرنے لگا اور عامر شعبی سے گفتگو کی جو بات پوچھی اس نے انہیں خوب واقف پلایا پھر حسن بصری کی طرف متوجہ ہوا۔ ان سے سوال کیا پھر کما کوفہ اور بصرہ کے عالم میں دونوں ہیں پھر دربان سے کہا کہ دیگر علماء کو رخصت کر دو۔ صرف ان دونوں کو رہنے دو جب لوہ علماء رخصت ہوتے تو ان دونوں کو تھمائی میں لے جا کر عامر شعبی کی طرف متوجہ ہو کر کہا کہ اے ابو عمرو میں عراق پر امیر المومنین کی طرف سے عامل و امین اور ان کی فرمانبرداری پر مامور ہوں۔ مجھے رعیت کا کام سپرد ہے اور مجھ پر رعیت کا حق لازم ہے اور میں چاہتا ہوں کہ رعیت محفوظ رہے اور جس بات میں ان کی بہتری اور خیر خواہی ہو۔ اس میں جدوجہد کرتا رہوں۔ پھر رعایا کی کوئی ایسی بات سنتا ہوں جس سے مجھے غصہ آجاتا ہے تو میں جائیداد ضبط کرے بیت المال میں رکھ دیتا ہوں اور میری نیت یہ ہوتی ہے کہ ان کو واپس کر دوں گا مگر امیر المومنین کو خبر ہو جاتی ہے کہ اس قدر مال اس شرط پر میں نے لیا ہے۔ وہ مجھے لکھ بھیجتے ہیں کہ واپس کرنا تو اب مجھ سے نہ تو خلیفہ کا حکم ٹالا جاسکتا ہے کہ تعمیل فرمان بن سکتی ہے مگر میں بادشاہ کی طاعت پر مامور ہوں تو اس میں اور اس قسم کے امور میں مجھ پر گناہ ہے یا نہیں۔ میں نے اپنی نیت کا حال بیان کر دیا ہے۔ حضرت شعبی نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ آپ کو نیکی دے۔ سلطان بمرتلہ باپ کے ہوتا ہے۔ خطا بھی کرتا ہے اور صواب بھی کرتا ہے۔ اس سے مواخذہ نہیں۔ ابن سیرہ یہ سن کر بہت خوش ہوا اور اس جواب کو پسند کیا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ آپ پر مواخذہ نہیں۔ پھر حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کی طرف متوجہ ہوا اور کہا اے ابوسعید آپ کیا فرماتے ہیں۔

حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: آپ نے فرمایا کہ میں نے سنا کہ تم عراق پر امیر المومنین کے عامل اور امین ہو اور طاعت پر مامور اور رعیت کے کرم پر مبتلا اور اپنے کو ان کا ذمہ حق اور خیر خواہی اور بہتری جستجو اور خبر گیری لازم جانتے ہو اور واقع میں حق رعیت تم پر لازم ہے اور ان کو خیر خواہی کے ساتھ محفوظ رکھنا تم پر واجب ہے کہ میں نے عبدالرحمن بن سمرہ قرشی صحابی سے سنا ہے کہ انہوں نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں جو کسی رعیت کا حاکم ہو اور اس نے ان کی حفاظت خیر خواہی نہ کی تو اللہ تعالیٰ اس پر حنت حرام کرے گا اور تم یہ بھی کہتے ہو کہ میں کبھی رعیت کی جائیداد ضبط کر لیتا ہوں اور بہتری اور طاعت کی نیت ہوتی ہے مگر خلیفہ کو خبر ہو جاتی ہے کہ اتنا وجہ سے لیا ہے تو لکھ بھیجتا ہے کہ اس مال کو واپس نہ کرنا تو نہ مجھ سے یہ ہو سکتا ہے کہ اس کی حکم عدولی حن اور نہ اس کے فرمان کی تعمیل کر سکتا ہوں حالانکہ تم پر اللہ تعالیٰ کا حق اس پر مزید حق کی بہ نسبت زیادہ لازم ہے اور اللہ تعالیٰ کا حکم اتنا زیادہ حق ہے۔ اس کی معصیت میں کسی مخلوق کی اطاعت نہیں چاہئے۔ پس یزید کے

نوشتہ کو قرآن مجید پر پیش کیا کروا کر اسے حکم اللہ کے موافق پاؤ تو اس پر عمل کروا کر مخالف ہو تو پس پشت پھنک دو۔ اے ابن ہیرہ اللہ تعالیٰ سے ڈر عنقریب پروردگار کا قاصد تیرے پاس آئے گا تجھے تخت سے اتار دے گا اور اس محل وسیع سے نکل کر تنگ و تاریک قبر میں پہنچا دے گا۔ یہ سلطنت اور دنیا سب پیچھے چھوڑ جائے گا اور اپنے پروردگار کے سامنے جا کر جیسے کرنی و سنی بھرنی کا مصداق ہوگا۔ اے ابن ہیرہ اللہ تعالیٰ تجھے یزید سے بچائے گا مگر یزید کو یہ طاقت نہیں کہ تجھے اللہ تعالیٰ سے بچائے کہ اللہ تعالیٰ کا حکم تمام احکام سے برتر ہے۔ اس کی معصیت اس کسی کی طاعت نہیں اور میں تجھے اللہ تعالیٰ کے اس عذاب سے ڈراتا ہوں جو گناہ گاروں سے نہیں پھرتا۔ ابن ہیرہ نے کہا اے شیخ چھوٹا و بڑی بات امیرالمومنین کا ذکر نہ کرو کہ وہ عالم اور حاکم اور اللہ فضل ہے اللہ تعالیٰ نے جو اسے اس امت کا حاکم بنایا ہے تو کچھ اس کی اہلیت فضیلت اور اس احسن نیت سے حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اے ابن ہیرہ حساب تیرے سر پر ہے کوڑا بدلے کوڑے کے اور غصہ بدلے غصہ کے اللہ تعالیٰ کا حکم تیرے انتظار میں ہے۔ یقین کرے کہ اگر کوئی شخص تجھے ایسا ملے کہ دین کے بارے میں تجھے نصیحت کرے اور معاملہ آخرت کی ترغیب دلائے وہ اس سے بہتر ہے کہ تجھے مغالطہ دے اور جھوٹی لالچ دلائے ابن ہیرہ یہ سن کر اٹھ کھڑا ہوا اور ترش لور ورجیں نیلا پیلا ہو کر وہاں سے چلا گیا۔ شععی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت حسن بصری سے کہا آپ نے صلح کو گرم کر دیا اور جو کچھ وہ ہم سے حسن سلوک کرتا۔ اس سے محروم رکھا۔ آپ نے فرمایا کہ اے عامر مجھ سے دور رہو۔ ایسی باتیں مت کرو۔ شععی کہتے ہیں کہ حسن بصری کیلئے تحفہ اور عمدہ چیزیں آئیں اور ان کی قدر و منزلت ہوئی اور ہمیں نہ تو کچھ ملانہ قدر ہوئی تو واقع میں جو کچھ ان کے ساتھ ہوا وہ اس کے قاتل تھے اور جو ہمارے ساتھ ہوا ہم اسی کے لائق تھے میں نے جتنے علماء دیکھے۔ حسن بصری جیسا کوئی نہیں دیکھا آپ کو جب پلا ایسا پلایا جیسے تازی گھوڑا دو غلوں میں ہو اور جب کسی مجمع میں ہم جمع ہوئے آپ ہم پر غالب ہی رہے۔ اس لئے کہ آپ نے تو اللہ تعالیٰ کیلئے کہا اور ہم نے امراء کی پاسداری کو مد نظر رکھا میں نے اس دن سے عہد کر لیا کہ کسی حاکم کے پاس نہیں جاؤں گا۔

حکایت: محمد بن واسع بلال ابن ابی بردہ کے پاس گئے اس نے عرض کیا کہ تقدیر میں آپ کیا فرماتے ہیں آپ نے فرمایا آپ کے ہمسائے اہل قبور ہیں۔ ان کی حالت سو جو اس خیال میں تم تقدیر کا حل پوچھنا بھول جاؤ گے۔

حکایت: حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مجھے محمد بن علی نے کہا کہ میں خلیفہ ابو جعفر منصور کی مجلس میں تھا اور اس میں ابن ابی ذئب بھی تھے اور حسن بن زید حاکم مدینہ منورہ بھی موجود تھا کہ اسی اثناء میں غفاری قوم آئی اور حسن بن زید کی شکایت کی۔ حسن نے کہا کہ اے امیرالمومنین ان کا حل ابن ابی ذئب سے دریافت فرمائیے کہ یہ کیسے لوگ ہیں۔ خلیفہ نے پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ یہ عوام کی چنگ کرتی ہے اور انہیں بہت ایذا دیتی ہے خلیفہ نے غفاریوں سے کہا کہ یہ کیا کہتے ہیں انہوں نے کہا کہ آپ ان سے حسن کا حل بھی پوچھئے خلیفہ نے پوچھا کہ اس ابن ابی ذئب حسن کے بارے میں تم کیا کہتے ہو۔ آپ نے فرمایا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ یہ باحق

حکم کرتا ہے اور اپنی خواہش کی اتباع کرتا ہے۔ خلیفہ نے حسن سے کہا کہ یہ تمہارے بارے میں کیا کہا ابن ابی ذئب مروانیک بخت ہے حسن نے کہا کہ امیرالمومنین ان سے اپنا حال تو دریافت فرمائیے خلیفہ نے آپ سے پوچھا کہ میرے بارے میں آپ کیا فرماتے ہیں فرمایا اس سے مجھ معاف رکھئے خلیفہ نے کہا تمہیں اللہ کی قسم ضرور کہو۔ آپ نے فرمایا کہ تم قسم اللہ دے کر مجھ سے پوچھتے ہو گویا اپنا حال تم خود نہیں جانتے۔ خلیفہ نے پھر اصرار کیا تو فرمایا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ تم نے یہ مل ناحق لیا اور ان لوگوں میں صرف کیا جو اس کے اہل نہ تھے اور میں گواہ ہوں کہ ظلم تمہارے دروازہ پر پھیلا ہوا ہے۔ سن کر منصور اپنی جگہ اٹھا۔ یہاں تک کہ ابن ابی ذئب کی گردن اپنے ہاتھ سے پکڑ لی اور کہا یاد رکھو کہ اگر میں یہاں نہ بیٹھا ہوتا تو فارس اور روم اور ولیم اور ترک یہ جگہ تم سے چھین لیتے۔ ابن ابی ذئب نے کہا اے امیرالمومنین حضرت ابوبکر اور حضرت عمر فاروق بھی تو حاکم تھے اور انہوں نے مل کو حق کے طور پر وصول کیا اور برابر تقسیم کیا۔ فارس اور روم کی گردنیں پکڑ کر ان کی ناکیں رگڑیں۔ منصور نے آپ کی گردن چھوڑ دی اور رخصت کیا اور کہا کہ بخدا اگر میں یہ نہ جانتا ہوتا کہ تم سچ کہتے ہو تو تم کو مار ڈالتا۔ ابن ابی ذئب نے کہا واللہ اے امیرالمومنین کہ میں تمہارے فرزند مہدی سے بھی زیادہ تمہارا خیر خواہ ہوں جب ابن ابی ذئب منصور کی مجلس سے نکلے تو سفیان ثوری نے کہا کہ آپ نے جو کچھ اس ظالم سے گفتگو کی مجھے سچ معلوم ہوئی لیکن یہ کہنا تمہارا غلط محسوس ہوا کہ تم نے اس کے لڑکے کو مہدی کہا۔ ابن ابی ذئب نے کہا کہ اللہ تعالیٰ تمہاری مغفرت کرے۔ میری غرض یہ نہیں تھی کہ مہدی مشتق ہدایت سے ہے بلکہ اس نظر سے مہدی کہا کہ تمام انسان منسوب بسوئے مہدی ہیں۔

حکایت: عبدالرحمن بن عمرو اور زاعی کہتے ہیں کہ میں ساحل میں تھا کہ مجھے خلیفہ منصور نے بلوایا جب میں اس کے پاس پہنچا اور آداب خلافت کے مطابق سلام کیا۔ خلیفہ نے جواب سلام دے کر بیٹھنے کو کہا جب میں بیٹھ گیا تو کہا کہ کیا وجہ ہے کہ اتنے دنوں تک ہمارے پاس نہیں آئے۔ میں نے کہا کہ آپ کو ہم سے غرض کیا ہے کہا کہ کچھ باتیں سیکھیں اور فائدہ حاصل کریں۔ میں نے کہا اے امیرالمومنین جب یہ بات ہے تو جو کچھ آپ کو کہوں اس کا لحاظ رکھنا اور بھول نہ جانا۔ خلیفہ نے کہا کہ میں کیسے بھولوں گا۔ میں خود تو پوچھتا ہوں اور اسی لئے تمہارے پاس نوکر بھیج کر بلوایا۔ میں نے کہا کہ مجھے یہ خوف رہے کہ آپ سن تو لیں مگر عمل نہ کریں میں نے جب یہ کہا تو رنج نے لٹکارا اور تلوار کے قبضہ پر ہاتھ ڈالا۔ خلیفہ نے ڈانٹ کر کہا کہ یہ مجلس ثواب ہے نہ کہ عتاب کی میرا دل خوش ہو گیا اور گفتگو کیلئے کھل گیا پھر میں نے کہا کہ اے امیرالمومنین مجھ سے کھولنے عظیمہ بن بشر سے روایت کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس بندہ کے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے دین کے متعلق کوئی نصیحت آتی ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کی نعمت ہے اگر کوئی شکر کے ساتھ قبول کرے گا تو اس کا فائدہ ہے ورنہ وہی اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس پر حجت ہوگی تاکہ اس کے سبب سے گناہ میں زیادہ ہو اور اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے اس پر زیادہ بائض ہو اے امیرالمومنین۔ چند احادیث سنئے۔

احادیث مبارکہ (1): حضرت امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ مجھ سے حدیث بیان کی مکحول نے عظیمین بشر سے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو حاکم اپنی رعیت کا بدخواہ رہے گا اللہ تعالیٰ اس پر جنت حرام فرمائے گا۔

فائدہ: یہ حدیث سنا کر اوزاعی نے منصور کو فرمایا امیر المومنین جس شخص نے حق کو برا جانا کہ اللہ تعالیٰ حق بین ہے اور چونکہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری رعیت کے دلوں کو تمہارے لئے نرم کر دیا ہے کہ تم کو ان کی حکومت دی بوجہ قربت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جو امت پر رؤف الرحیم اور اپنی جان و مال سے ان کے غم خوار اور اللہ تعالیٰ اور لوگوں کے نزدیک محمود تھے تو تم کو بھی مناسب ہے کہ اللہ تعالیٰ کیلئے امت میں حق بجالاؤ اور عدل کے ساتھ رہو اور ان کی عیب پوشی کرو۔ فریادیوں کی فریاد سنو اور ان کیلئے اپنے دروازے بند مت کرو اور نہ پہرہ بٹھاؤ اور اگر ان کو آسائش ہو تو خوش ہو اگر تکلیف ہو تو رنج کرو۔ اے امیر المومنین پہلے تم کو صرف اپنی فکر تھی۔ اب اس تمام خلق کا بوجھ تم پر ہے عرب و عجم کا فرد مسلم تمہارے قبضہ میں ہے اور ان میں سے ہر ایک کا حصہ تمہارے عدل میں ہے تو جس صورت میں ان کے جوق در جوق کھڑے ہو جائیں اور کوئی تمہاری مصیبت ڈالنے کا شکوہ کرے اور کوئی حق دبا لینے کا تو پھر تمہارا کیا حال ہوگا۔

حدیث: (2) امام اوزاعی نے فرمایا کہ مجھے حدیث بیان کی کھوں نے عروہ بن اویم سے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دست مبارک میں شلخ خرما تھی جس سے آپ سواک کرتے تھے اور منافقون کو ڈراتے تھے۔ آپ کے پاس حضرت جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور عرض کیا اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ شلخ کیسی ہے جس آپ نے انہی امت کے دل توڑ دیئے اور ان کو عرب سے پرے کر دیا تو جو شخص ان کے جلاوں کو پھاڑے گا اور ان میں خون ریزیاں کرے اور ان کے شہر ویران کرے اور ملکوں سے جلاوطن کرے گا اور اس کا خوف ان کو غائب کر دے گا تو اس کا کیا حال ہوگا۔ اے امیر المومنین۔

حدیث: (3) امام اوزاعی نے فرمایا کہ مجھے حدیث بیان کی مکحول نے زیادہ سے اور انہوں نے حارثہ سے اور حارثہ صیب بن سلمہ سے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی ذات پاک قصاص لینے کو ارشاد فرمایا یعنی آپ کے ہاتھ سے ایک اعرابی کو بے خبری میں نیزہ لگ گیا تھا آپ کے پاس حضرت جبرائیل علیہ السلام تشریف لائے اور عرض کیا اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اللہ تعالیٰ نے آپ کو ظالم اور متکبر کر کے نہیں بھیجا آپ نے اس اعرابی کو بلایا اور فرمایا کہ مجھ سے قصاص لے اس نے عرض کیا کہ میں نے آپ کو معاف کیا آپ پر فدا ہوں میرے والدین میں ایسا نہیں کہ آپ سے قصاص لوں اگر آپ مجھے جان سے مار ڈالتے۔ آپ نے اس کے حق میں دعائے خیر کی۔

فائدہ: یہ حدیث امام اوزاعی نے بیان کر کے فرمایا اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نفع کیلئے ریاضت دو اور اس کیلئے اپنے پروردگار سے امن حاصل کرو اور اس جنت کی رغبت کرو جس کا عرض اور آسمان اور زمین کے برابر ہے اور

جس کی شان میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں کہ تم میں سے کسی کو جنت میں ایک کمان کی مقدار کا ہونا دنیا اور مافیہا سے بہتر ہے اے امیرالمومنین اگر سلطنت تم سے پہلے لوگوں کی پائدار رہتی تو تم کو نہ پہنچتی۔ اسی طرح تمہارے پاس بھی نہ رہے گی۔ جیسے اوروں کے پاس نہ رہی۔ اے امیرالمومنین تم کو معلوم ہے کہ تمہارے دادا حضرت ابن عباس سے منقول ہے۔ مال بذنا الكتاب لا یغادر صغیرة ولا کبیرة الا احصاھا۔ (الکف 49) ترجمہ کنز الایمان: ہماری اس نوشتہ کو کیا ہوا نہ اس نے کوئی چھوٹا گناہ چھوڑا نہ بڑا جسے گھیر نہ لیا ہو۔ آپ نے فرمایا کہ صغیرہ سے مراد مسکرانا اور کبیرہ سے مراد ہنسنا ہے تو جب مسکرانا اور ہنسنا صغیرہ اور کبیرہ ٹھہرے تو ہاتھوں کے اعمال اور بالوں کے احوال کا کیا حال ہوگا۔ اے امیرالمومنین میں نے سنا ہے کہ حضرت فاروق اعظم نے فرمایا ہے کہ اگر کوئی بکری کا بچہ فرات کے کنارے پر ضائع ہو کر مرجائے تو ڈر ہے کہ کہیں اس کی پوچھ مجھ سے نہ ہو تو اب یہ فرمائیے جو لوگ آپ کے فرش پر ہوں اور تمہارے محروم رہیں ان کا مواخذہ سے کیسے نہ ہوگا۔ اے امیرالمومنین تم کو معلوم ہے تمہارے دادا اس آیت کی تفسیر کیا پائی ہے۔ یا داؤد انا جعلناک خلیفۃ فی الارض فاحکم بین الناس بالحق ولا تتبع انہوی فیضلک عن سبیل اللہ۔ (ص 26) ترجمہ کنز الایمان: اے داؤد بے شک ہم نے تجھے زمین میں نائب کیا تو لوگوں میں سچا حکم کر اور خواہش کے پیچھے نہ چلنا کہ تجھے اللہ کے راہ سے بہکا دے گی۔ آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے زور میں ارشاد فرمایا کہ جب مدعی اور مدعی علیہ تیرے سامنے بیٹھیں اور تجھ کو ان میں سے ایک کی طرف مائل ہو تو ہرگز اپنے دل میں نہ سوچنا کہ حق اسی کو ملے اور دوسرے پر یہی فتح یاب ہو ورنہ میں تجھ کو اپنے دفتر نبوت سے مٹا دوں گا پھر نہ تو میرا خلیفہ رہے گا نہ کچھ بزرگی پائے گا۔ اے داؤد میں نے اپنے رسولوں کو اپنے بندوں میں سے ایسا کیا ہے جیسے اونٹوں کے چرانے والے کو وہ طریق حفاظت سے واقف ہوتے ہیں اور سیاست نرمی سے کرتے ہیں ٹوٹے کو ساندھتے ہیں اور دبلے کو چارہ ڈالتے ہیں اور پانی سامنے کرتے ہیں اے امیرالمومنین تم ایسے امیر میں جلتا ہو کہ اگر بالفرض آسمانوں اور زمین پر پیش کیا جاتا تو اس کے اٹھانے سے ڈر جلتے اور انکار کر دیتے۔

حدیث (4) نام اوزاعی نے فرمایا کہ مجھے حدیث بیان کی یزید بن جابر نے عبد الرحمن بن عمر انصاری سے کہ حضرت عمر فاروق نے ایک شخص کو انصار میں عادل صدقہ مقرر کیا بعد چند روز کے اس کو دیکھا کہ کلام پر نہیں گیا۔ اسی جگہ پر مقیم ہے آپ نے پوچھا کیا وجہ ہوئی کہ تم اپنے کلام پر نہیں گئے کیا معلوم نہیں کہ تمہیں ایسا ثواب ہوگا جب اللہ تعالیٰ کے راستے جہاد کرنے والے کو اس نے عرض کیا کہ یوں تو نہیں ہے آپ نے فرمایا کہ اور کیسے ہے۔ اس نے کہا میں نے سنا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جو حاکم کہ لوگوں کے معاملات میں سے کسی چیز کا والی ہوگا وہ قیامت کے دن ایسا لایا جائے گا کہ اس کے ہاتھ گردن سے بندھے ہوں گے اور ان کو سوائے اس کے عدل کے اور کوئی چیز نہ کھولے گی اور پھر جہنم کے پل پر کھڑا کیا جائے گا۔ وہ پل اس کو ایسا جھکا دے گا جس سے اس کا جوڑ جوڑ اپنی جگہ ہٹ جائے گا پھر حالت اصلی پر آجائے گا اور حساب کیا جائے گا تو اگر محسن ہوگا تو اپنے احسان کی

وجہ سے بیچ جائے گا اور اگر بدکار ہوگا تو پل باس جگہ سے پھٹ جائے گا اور دونوں میں سترسل کی راہ کے نیچے جا پڑے گا۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اس شخص سے پوچھا کہ تم نے کس سے سنا ہے اس نے کہا کہ حضرت ابوذر اور سلمان فارسی سے آپ نے ان کو بلوا کر اس حدیث کا دریافت کیا۔ انہوں نے فرمایا کہ بے شک ہم نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا ہے حضرت عمر نے فرمایا ہائے افسوس جب حکومت میں یہ خرابی ہے تو اب اسے کون اختیار کرے گا۔ حضرت ابوذر نے فرمایا وہ اختیار کرے گا جس کی ناک اللہ تعالیٰ کٹ لے اور اس کا رخسار زمین سے ملاوے۔ لوزاعی کہتے ہیں۔

فائدہ: امام اوزاعی نے فرمایا کہ یہ سن کر منصور نے اپنا رومل منہ پر رکھ لیا۔ پھر اتنا رویا اور دھاڑیں ماریں کہ مجھے بھی رلا دیا۔ پھر میں نے کہا اے امیر المومنین۔

حدیث (5): امام روزعی نے فرمایا اے امیر المومنین آپ کے داوا عباس بن عبدالمطلب نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے حکومت مکہ مکرمہ یا طائف یا یمن کی مانگی تھی آپ نے ان کو ارشاد فرمایا کہ عم بزرگوار آپ اگر اپنے نفس کو مشقت سے دور رکھیں تو حکومت سے بہتر ہے آپ محیط نہ ہو سکیں یہ آپ نے حضرت عباس کو فرمایا

فائدہ: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو ایسا فرمانا عم بزرگوار کی خیر خواہی اور شفقت تھی۔

حدیث (6): حضرت عباس رضی اللہ عنہم کو کہ آپ نے یہ خبر دی کہ تمہارے لئے اللہ تعالیٰ سے میں کوئی کام نہ آؤں گا۔ یعنی جب آپ پر وحی ہوئی۔ وانذر عیشر تک الاقربین۔ (الشعراء 214) ترجمہ کنز الایمان: اور اے محبوب اپنے قریب تر رشتہ داروں کو ڈراؤ۔ تو آپ نے حضرت عباس اور حضرت صفیہ اور حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہما کو فرمایا کہ اے (چچا) عباس اے صفیہ (پھوپھی) نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور اے فاطمہ جگر گوشہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ سے میں تمہارے کچھ کام نہ آؤں گا مجھے میرا عمل مفید ہوگا اور تم کو تمہارا عمل۔

حدیث (7): حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حکومت کا کام اس سے بن آئے گا جو عقل کا مضبوط اور تدبیر میں صائب ہو کہ برائی اس کی ظاہر نہ ہو اور نہ یہ خوف ہو کہ اپنی قربت کی حمایت کرے گا اور اللہ تعالیٰ کے متعلق کسی طعن کرنے والے کی ملامت اس پر اثر نہ کرے۔

1۔ یہ حدیث پڑھ کر وہابی دیوبندی کہتے ہیں کہ (معاذ اللہ) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کسی کو کوئی نفع نہیں پہنچا سکتے ہماری طرح عاجز اور بے بس ہیں۔ ان کا اس حدیث سے ایسا استدلال پر صد افسوس ہے اس لئے کہ سب کو معلوم ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کلمات محض آیت کریمہ کی تعمیل میں فرمائے جیسا کہ کتاب میں واضح ہے ورنہ یہ تو ## نہیں انکار ہیں نہیں کہ قیامت میں نہ صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم بلکہ آپ کی امت کے اولیاء، علماء، حفاظ، نمازی وغیرہ بھی شفاعت کر کے بت کچھ کر لیں گے۔ تفصیل دیکھئے فقیر کی کتاب شفاعت کا منظر۔ اسی غفرلہ

حدیث (8): حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ حاکم چار ہیں (1) خود بھی محنت کرے اور اپنے عمل سے بھی محنت لے تو اس کا حال ایسا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے والا اس شخص پر اللہ تعالیٰ کی رحمت کا ہاتھ پھیلا ہوا ہوتا ہے۔ (2) حاکم وہ ہے کہ اس میں کس قدر ضعف ہے وہ خود تو مشقت کرتا ہے لیکن اس کے علول مزے اڑاتے ہیں اس کے ضعف کے سبب سے تو وہ تباہی کے کنارہ پر ہے مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اس پر رحم کرے۔ (3) حاکم وہ ہے جو عمل سے مشقت لے اور خود آسائش کرے تو وہ حطمہ ہے جس کی شان میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بدتر حاکموں کا حطمہ ہے تو وہ تباہ ہلاک ہونے والا ہے۔ (4) وہ حاکم ہے کہ خود بھی مزے کرے اور اس کے عامل بھی تو وہ سب ہلاک ہونے والے ہیں۔ اے امیر المؤمنین میں نے سنا ہے کہ۔

حدیث (9): امام اوزاعی نے فرمایا کہ حضرت جبرئیل علیہ السلام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں تشریف لائے اور عرض کی کہ میں اس وقت آپ کے پاس حاضر ہوا ہوں کہ دھونکیاں آتش دوزخ پر رکھ دی گئی ہیں کہ قیامت کیلئے بھڑکائی جائے چنانچہ ہزار برس تک بھڑکائی گئی کہ وہ سرخ ہو گئی۔ پھر ہزار برس تک بھڑکائی گئی کہ وہ زرد ہو گئی پھر ہزار برس تک بھڑکائی گئی کہ وہ سیاہ ہو گئی تو اب وہ سیاہ اور تاریک ہے کہ نہ اس کا پل نظر آتا ہے اور نہ شعلہ بجھتا ہے قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے کہ دوزخیوں کے کپڑوں میں اگر ایک کپڑا زمین والوں کو دکھلایا جائے تو سب مرجائیں اور اگر ایک ڈول اس کے پانی کا زمین کے تمام پانیوں۔

میں ملا دیا جائے تو جو کوئی ان میں سے چکھے وہ فوراً مرجائے اور اس کی زنجیروں میں سے جن کا اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا ہے اگر ایک کڑی زمین کے تمام پہاڑوں پر رکھ دی جائے تو سب پگھل جائیں اگر کسی کو دوزخ میں داخل کر کے پھر دنیا میں نکالا جائے تو زمین کے باشندے اس کی بدبو اور شکل کی برائی اور ہیبت سے مرجائیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم یہ حل سن کر روئے اور آپ کے ساتھ حضرت جبرئیل علیہ السلام بھی روئے۔ پھر حضرت جبرئیل علیہ السلام نے عرض کی کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ کیا آپ روتے ہیں۔ آپ کے (صدقے) تو اگلے پچھلے گناہ معاف ہو گئے ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ میرا گریہ شکر کا ہے کیا میں شکر گزار بندہ نہ ہوں۔ اے جبرئیل تم بتاؤ کہ تم روح الامین اور اللہ تعالیٰ کی وحی کے امین ہو کر کیوں روئے؟ جبرئیل علیہ السلام نے عرض کی کہ میں ڈرتا ہوں کہ میرا حل کیسے ہاروت و ماروت جیسا نہ ہو۔ یہی تو وجہ ہے کہ جس سے اپنے پروردگار کے نزدیک جو میرا رتبہ ہے اس پر میں بھروسہ نہیں کرتا ورنہ اس کی خفیہ تدبیر سے مامون ہو جاؤں گا۔ دونوں روتے رہے۔ یہاں تک کہ آسمان سے ندا ہوئی کہ اے

جبرئیل علیہ السلام اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی فضیلت تمام انبیاء پر ایسی ہے جیسے جبرئیل علیہ السلام کی تمام فرشتوں پر۔

حدیث (10): حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے دعا مانگی کہ الہی اگر تو جانتا ہو جب مدعی اور مدعا علیہ میرے سامنے بیٹھیں تو ان میں سے حق سے روگردانی کرے۔ وہ قریب ہوا بعید اگر میں اس کی رعایت کروں تو مجھے ایک لمحہ کی مہلت مت دینا۔

فائدہ: یہ کہہ کہ امام اوزاعی نے فرمایا اے امیرالمومنین اللہ تعالیٰ کے حقوق کی بجا آوری اس کی مخلوق میں نہایت سخت کام ہے اور سب سے زیادہ بزرگی اللہ تعالیٰ کے نزدیک تقویٰ ہے اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی طاعت سے عزت کا خواہاں ہے اسے اللہ تعالیٰ بلند کرتا ہے اور عزت دیتا ہے اور جو کوئی اسے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی سے طلب کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے پست اور ذلیل کرتا ہے۔ یہ ہے میری نصیحت والسلام علیہ پھر میں اٹھا تو منصور نے پوچھا کہ کہاں کا ارادہ ہے میں نے کہا کہ امیرالمومنین اگر اجازت دیں تو وطن اور اہل و عیال میں جاؤں گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ خلیفہ نے کہا کہ میں نے اجازت دی اور آپ کے نصیحت فرمانے سے آپ کا ممنون ہوں اور اس نصیحت کو میں نے مکمل طور پر قبول کیا اللہ تعالیٰ خیر کی توفیق دے اور اس پر میری مدد کرے۔ میں اسی سے مدد چاہتا ہوں اور اسی پر بھروسہ کرتا ہوں۔ وہی مجھے کافی اور میرا ذمہ دار ہو۔ مجھے توقع ہے کہ آپ مجھے ایسے ہی نظر التفات سے محروم نہ فرمائیں گے کہ آپ مقبول خدا ہیں اور نصیحت سے آپ کی کوئی غرض متعلق نہیں میں نے کہا کہ ایسا ہی کروں گا۔ (ان شاء اللہ)۔

فائدہ: محمد بن معصب کہتے ہیں کہ منصور نے حکم دیا آپ کو زاوراہ کیلئے کچھ نذرانہ دیا جائے۔ امام اوزاعی رحمت اللہ علیہ نے قبول نہ کیا اور فرمایا کہ مجھے اس کی ضرورت نہیں اور نہ یہ تصور ہے کہ اپنی نصیحت کو دنیا کے بدلے فروخت کروں اور چونکہ منصور کو آپ کا تقویٰ معلوم تھا۔ اسی لئے زیادہ اصرار نہ کیا۔

حکایت: ابن مہاجر کہتے ہیں کہ خلیفہ منصور مکہ مکرمہ میں حج کو آیا تو اس کا معمول تھا کہ وہ دارالندوہ سے آخر شب میں طواف کو نکلتا اور طواف اور نماز ادا کرتا رہتا اور کسی کو معلوم نہ ہوتا جب صبح ہو جاتی تو دارالندوہ میں چلا جاتا۔ اس وقت موذن آکر سلام کرتا اور نماز کی تکبیر ہوتی۔ نماز پڑھاتا ایک رات بوقت سحر حرم شریف میں طواف کر رہا تھا کہ اچانک سنا ایک آدمی ملتزم کے پاس کہہ رہا ہے کہ الہی میں تیرے سامنے شکایت کرتا ہوں کہ زمین میں سرکشی اور فساد ظاہر ہو گیا اور ظلم اور حقداروں میں اور ان کے حقوق طمع حائل ہو گئے۔ منصور یہ سن کر حرم سے نکل کر مسجد کی ایک جانب بیٹھ گیا اور اس شخص کو بلوایا۔ قاصد نے آکر کہا کہ چلو امیرالمومنین بلا تے ہیں دور کھین پڑھ کر اور حجر اسود کو بوسہ دے کر قاصد کے ساتھ ہو لیا اور منصور کو سلام کیا۔ منصور نے پوچھا کہ تم کہتے تھے کہ زمین میں سرکشی اور فساد بڑھ گیا اور حق داروں کے حق میں ظلم اور طمع حائل ہے یہ کیا بات ہے میں سن کر بیمار ہو گیا اور نہایت اضطراب ہے اس نے کہا اے امیرالمومنین اگر آپ میری جان کی پناہ دیں تو میں تمام باتیں آپ سے

کہہ دوں اگر بہار خاطر ہو تو مجھے نفس پر اکتفا کروں گا۔ مجھے اپنے شغل سے فرصت نہیں۔ منصور نے کہا کہ تجھے جان کی پناہ ہے۔ اس نے کہا کہ حقیقت یہ ہے کہ آپ میں بھی اتنی طمع ہو کہ وہ اس کے اور حق کے درمیان میں حائل اور سرکشی اور فساد کی اصلاح سے مانع ہے۔ منصور نے کہا کہ بھوت مجھ میں کیسا دنیا و دولت زور و سیم میرے ہاتھ میں ہے اور میں سیاہ و سفید کا مالک ہوں اس نے کہا کہ اے امیر المومنین جتنا طمع تم میں ہے کسی میں نہ ہو گا اللہ تعالیٰ نے تمہیں مسلمانوں کے معاملات اور اموال کا حاکم ان کی حفاظت کیلئے کیا تھا تم ان کے معاملات سے نہ صرف غافل ہو بلکہ ان کے مال جمع کرنے میں پڑ گئے اور اپنے اور ان کے درمیان چونہ اور اینٹ کی دیواریں کھڑی کر دیں اور لوہے کے دروازے تیار کر کے عوام کو لوہے تک پہنچنے نہیں دیتے۔ ہتھیاروں اور دربانوں کو سامنے کر کے خود کو مکانات میں محبوس کر لیا کہ مسلمان تمہارے پاس نہ آئیں اور اپنے عمل کو اموال کے اکٹھا کرنے اور خرچ حاصل کرنے کو بھیج دیا اور اپنے وزراء مددگار ظالم مقرر کئے کہ اگر تم بھولتے ہو تو وہ یاد نہیں دلاتے اگر اچھا کام کرتے ہو تو تمہاری مدد نہیں کرتے اور ان وزراء کو ان کو مال اور سواری اور ہتھیار دے کر ظلم پر قوی کر دیا ہے اور حکم دے دیا ہے کہ تمہارے پاس سوائے خاص لوگوں کے اور کوئی نہ آئے اور اس کی اجازت نہیں دی کہ کوئی مظلوم ستم رسیدہ یا بھوکا تنگ یا کمزور اور محتاج تمہارے سے کچھ نہ پائے حالانکہ ان میں سے کوئی ایسا نہیں جس کا حق اس مال میں حق نہ ہو جب تمہارے سے کچھ پائے تم نے ہم نشینوں (جن کو تم نے خواص مقرر کیا ہے) کو رعیت پر ترجیح دے رکھی ہے یہ وہ ہیں کہ ان کو کوئی تمہارے پاس آنے سے نہیں روکا جاتا اور تم مال بیت المال سے بعض چیزیں اپنے لئے رکھ لیتے ہو انہیں مسلمانوں میں تقسیم نہیں کرتے تو انہوں نے یقین کر لیا۔ جبکہ خلیفہ تو اللہ تعالیٰ کی خیانت کرتا ہے تو پھر ہم خلیفہ کی خیانت کیوں نہ کریں۔ اس لئے آپس میں اتفاق کر لیا کہ جو لوگ کہ رعیت کے اخبار خفیہ جانتے ہو ان کی رسائی خلیفہ تک نہ ہو لیکن جسے وہ چاہیں تو وہ پہنچ سکے اور ایک یہ کہ تمہارا جو عامل کہیں جائے اور ان کے خلاف کوئی اور امر کرے تو اسے رہنے نہیں دیتے۔ یہاں تک ذلیل و خوار ہو جاتا ہے جب تمہارا اور تمہارے خواص کا حال اس طرح عام ہو گیا تو لوگوں نے تو عوام نے تمہارے اراکین کو برا سمجھا اور ان سے خوفزدہ ہوئے اور سب سے پہلے تمہارے عالموں نے تحفے اور مال اراکین کے پاس بھیج کر ان سے صلح کی تاکہ تمہاری رعیت پر خوف ظلم کریں اور کچھ شنوائی نہ ہو اور جو لوگ ذی اختیار مال دار تھے۔ انہوں نے آپ کے ہم نشینوں کو رشوت دی جو لوگ ان سے کم ہوں وہ ان پر اپنے دل کی بھرمار سے نکالیں۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کے شہر سرکشی اور فساد سے بھر گئے اور یہ اراکین سلطنت میں تمہارے شریک ہو گئے اور تمہیں خبر بھی نہیں اگر کوئی دادخواہ آتا تو اس کو کوئی تمہارے پاس نہیں جانے دیتا اگر وہ یہ چاہتا ہے کہ جب تمہاری سواری نکلے اس وقت اپنا حال لکھ کر دے تو جب اسے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے اس سے ممانعت کر دی ہے اور تم نے جسے مظلوموں کے حق کا ناظر مقرر کیا ہے اگر مظلوم اس کے پاس جاتا ہے اور تمہارے معتمدوں کو اس کی اطلاع ہوتی ہے تو ناظر سے کہہ دیتے ہیں کہ اس کی درخواست مت پیش کرنا اگر ناظر مذکور ذی حرمت ہے اور اس کا قول مانا جاتا ہے تب بھی وہ آپ کے معتمدوں کے ڈر سے آپ کو

نہیں کہ سلاک مظلوم بیچارہ اس کے پاس کچھ دے کر شکوہ یا فریاد کرتا ہے اور وہ اس کو نکال دیتا ہے یا بہانہ کرتا ہے۔ بلوچوں کو شش کے وہ نکلا ہی جاتا ہے اگر آپ کی سواری نکلنے کے وقت آپ کے سامنے فریاد کرتا ہے تو اتنا مارا جاتا ہے کہ اس کے اعضاء کے ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتے ہیں تاکہ دوسروں کو عبرت حاصل ہو اور تم صرف دیکھتے رہتے ہو۔ نہ تو ہاتھ سے روکتے ہو نہ زبان سے منع کرتے تو وہ ایسی صورت میں اسلام اور اہل اسلام کی کیا شے باقی رہی ہو۔ امیہ اور دیگر عربی امراء تھے کہ جہاں مظلوم پہنچا تو اسے انصاف مل جاتا تھا اور بعض اوقات دوسرے ملکوں کے لوگ دور دور سے آکر بلاشہی دروازہ پر پہنچ کر پکارتا تھا۔ اے مسلمانو! تو سب اس کی طرف دوڑ کر پوچھتے تھے کہ تجھے کیا ہوا اور اس کا مقدمہ بلاشہی میں پیش کر کے اس کا انصاف کرا دیتے تھے۔

قصہ شاہ چین: اس شخص نے کہا اے امیر المومنین میں چین کے ملک میں سفر کرتا تھا اس کا ایک بادشاہ تھا ایک بار میرا ادھر گزر ہوا میں آپ کو اس کا حال سناؤں۔ وہ بادشاہ بہرا ہو گیا تھا اپنی قوت سامعہ کے فقدان سے رونے لگا۔ وزیروں نے کہا آپ کیوں روتے ہیں۔ اس نے کہا کہ میں بہرا ہو گیا۔ مجھے اپنی مصیبت پر رنج نہیں مگر یہ ترس ہے کہ مظلوم دروازہ پر کھڑا چیخا کرے گا اور میں اس کی آواز نہ سنوں گا پھر کہا میرے کان جاتے رہے تو کیا ہوا میری آنکھیں تو موجود ہیں لوگوں میں منادی کرا دو کہ کوئی سرخ لباس نہ پہنے صرف وہی پہنے جو مظلوم ہو پھر وہ صبح شام ہاتھی پر سوار ہو کر پھرا کرتا تھا کہ کوئی مظلوم نظر آئے تو اس کا انصاف کرے۔ اے امیر المومنین غورو فکر کا مقام ہے کہ چین کا بادشاہ مشرک ہو کر اس طرح کی عنایت اور رحمت مشرکوں کے حل پر کرتا ہے اور تم اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتے ہو اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چچا کی اولاد تم کو مسلمانوں پر مہربانی اور شفقت غالب نہیں۔ تمہیں اپنے نفس کے بخل پر ترس نہیں آتا اور یہ تمہارا بخل بیکار ہے۔ اس لئے کہ تم مل کو تین باتوں میں سے ایک کیلئے جمع کرتے ہو اگر کہو کہ میں اپنے لڑکے کیلئے جمع کرتا ہوں تو اللہ تعالیٰ نے تمہیں بچہ کے متعلق عبرتیں دکھلا دی ہیں۔

نوزائید بچہ کی مثل: جب نوازئیدہ بچہ ماں کے پیٹ سے نکلتا ہے تو روئے زمین پر اس کا کوئی ماں نہیں ہوتا اور دنیا میں ایسا کوئی ماں نہیں جس پر کسی نہ کسی مسک ہاتھ کا قبضہ نہ ہو مگر اللہ تعالیٰ اس پر اپنی عنایت کرتا ہے۔ یہاں تک کہ لوگوں کی رغبت اس کی طرف بڑھ جاتی ہے اور جو کچھ اس کو ملتا ہے وہ آدمی نہیں دیتے بلکہ اللہ تعالیٰ دیتا ہے۔ پھر اس شخص نے امیر المومنین سے کہا کہ تمہیں لڑکا عنایت ہو گا بلکہ اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے مرحمت کرتا ہے اگر یہ کہو کہ میں ماں اس لئے جمع کرتا ہوں کہ اپنی سلطنت کو مضبوط کروں تو اس میں بھی اللہ تعالیٰ نے تمہیں گزشتہ لوگوں کی عبرتیں دکھلا دیں کہ جو کچھ دنیاؤ دولت انہوں نے جمع کی۔ ان کے کچھ کام نہ آئی اور جاہ و حشم اور ہتھیار اور سواری سب بیکار ہو گئے اور جب اللہ تعالیٰ کو اس طرح مالک کرنا منظور ہوا تو اسے کچھ حرج بھی نہ ہوا مثلاً تمہارے اور تمہارے بھائیوں کے پاس ماں کم تھا اب کیا سے کیا ہو گئے ہو اگر کہو کہ ماں اس لئے جمع کرتا ہوں کہ جس حل میں میں اب ہوں اس سے زیادہ عمدہ مرتبہ ہاتھ آئے تو خوب جان لے کہ جس مرتبہ پر اب تم ہو اس سے بڑھ کر جو مرتبہ ہے وہ اعمال صالحہ کے بغیر حاصل نہیں ہوتا۔ اے امیر المومنین تم مجرم کو قتل سے زیادہ بھی کوئی سزا

دیتے ہو۔ خلیفہ نے کہا کہ نہیں۔ اس نے کہا کہ پھر جو ملک اللہ تعالیٰ نے تمہیں دیا ہے اور دنیا کا مالک بنایا ہے۔ اس کو لے کر کیا کرو گے۔ اللہ تعالیٰ تو اپنے مجرموں کو قتل کی سزا نہیں دیتا بلکہ عذاب الیم میں رہنے کی سزا دیتا ہے اور وہی تمہارے دلوں کے عزائم اور اعضاء کے باطنی امور کو دیکھتا ہے تو جب شہنشاہ (جل شانہ) سلطنت دنیا تمہارے ہاتھ سے چھین لے گا اور تم کو حساب کیلئے طلب کرے گا تو سلطنت دنیا پر جو تم بخل کر رہے ہو۔ یہ اللہ تعالیٰ کے ہاں یہاں تمہارے کام نہ آئے گا۔ یہ سن کر منصور بہت رویا یہاں تک کہ دھاڑیں مارنے لگا۔

منصور خلیفہ کی حق شنوائی اور حق پسندی: جب وہ شخص اتنی طویل گفتگو سے فارغ ہوا تو خلیفہ منصور نے اس سے پوچھا کہ جو سلطنت مجھے عطا ہوئی اس میں کیا تدبیر کروں اکثر لوگ تو خائن نظر آتے ہیں۔ اس نے جواب دیا کہ اے امیر المومنین تم بڑے اونچے اعلیٰ ائمہ اور علمائے دین کو اپنے ساتھ رکھو۔ منصور نے کہا کہ وہ کون ہیں اس نے کہا کہ وہ علمائے اسلام ہیں۔ خلیفہ نے کہا کہ وہ تو مجھ سے بھاگتے ہیں۔ اس نے کہا کہ ان کے بھاگنے کی وجہ یہ ہے کہ ڈرتے ہیں کہ کہیں تم ان سے بھی زبردستی وہی کام لو تمہارا طریقہ اپنے عمل کے ساتھ جاری ہے۔ اب تم دروازے کھول دو اور دربانوں کو ہٹا دو اور مظلوم کا انتقام ظالم سے اور ظالم کو ظلم سے روکو اور چیز کو حلال اور طیب وجہ سے لو اور حق عدل کے ساتھ تقسیم کرو۔ پھر میں ضامن ہوں کہ جو تجھ سے گریز کرتا ہے وہ تمہارے پاس آئے گا اور تمہارے حل اور رعیت کی بہتری میں تمہیں مدد دے گا۔ منصور نے کہا کہ الٰہی اس شخص کے قول کے مطابق مجھ کو نیک عمل کرنے کی توفیق عطا فرما۔

پھر حرم شرف کے موزنوں نے منصور کو آکر سلام کیا اور نماز کی تکبیر ہوئی منصور نے نماز پڑھانے کے بعد محافظ دربار سلطانی کو حکم دیا کہ اس شخص کو حاضر کرے اگر حاضر نہ کرے گا تو گردن اڑا دوں گا اور اس پر نہایت غصہ ظاہر کیا محافظ اس کی تلاش میں نکلا پھرتے پھرتے کہ وہی شخص ایک گھائی میں نماز پڑھ رہا ہے۔ بیٹھ گیا جب وہ نماز سے فارغ ہوا تو اس نے کہا کہ حضرت آپ اللہ تعالیٰ سے ڈرتے ہیں اس نے کہا ہاں محافظ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کو پہچانتے ہیں۔ کہاں ہیں۔ محافظ نے کہا کہ تو آپ امیر کے پاس میرے ساتھ چلیں کہ اس نے قسم کھالی ہے کہ اگر آپ کو نہ لے جاؤں گا تو وہ مجھے قتل کر ڈالے گا اس نے کہا کہ اب اس کے پاس جانے کی تو میرا کوئی پروگرام نہیں۔ محافظ نے کہا کہ وہ تو مجھے قتل کر ڈالے گا۔ اس نے کہا کہ قتل نہیں کرے گا۔ محافظ نے کہا کہ کس طرح اس نے کہا کہ تجھے کچھ پڑھنا آتا ہے اس نے کہا نہیں۔ اس نے اپنے کشکول سے ایک پرچہ نکلا۔ اس میں کچھ لکھا تھا۔ محافظ سے کہا کہ اسے اپنی جیب میں رکھ لے کہ اس میں دعائے کشائش مرقوم ہے۔ محافظ نے کہا کہ دعائے کشائش کیا ہے اس نے کہا کہ وہ دعا شہیدوں کے سوا اللہ تعالیٰ اور کسی کو عمل نہیں فرمایا۔ محافظ کہتا ہے کہ میں نے کہا کہ آپ نے جہاں مجھ پر یہ احسان کیا ہے ایک اور یہ بھی کرو کہ اگر مناسب سمجھو تو مجھے سنا دو اور اس کے ثواب سے آگاہ کرو۔ اس نے کہا کہ جو کئی صبح و شام اس دعا کو پڑھے اس کے گناہ مٹ جاتے ہیں اور دائمی سرور ملتا ہے اور خطائیں معاف ہو جاتی ہیں اور دعا مستجاب ہوتی ہے۔ رزق میں کشادگی ہوتی ہے اور اس کا عمل خالص ہو جاتا ہے اور دشمن پر مدد ملتی ہے اور

اللہ تعالیٰ کے نزدیک صدیق لکھا جاتا ہے اور بجز شہید ہونے کے اور کسی طرح نہ مرے گا۔

وَعَلَىٰ كَثَائِشٍ: اللہم کمالطففت فی عظمتک دون اللطفاء وعلوت بعظمتک علی العظماء وعلمت ماتحت ارضک کعلمک بما سوق عرشک وکانت وساوس الصدور کالعلائینہ عندک وعلانیته القول کالسر فی علمک وانقاد کل شی لعظمتک وخضع کل ذی سلطان لسلطانک وصار امر دنیا والآخرۃ کلہ بیدک اجعل لی من کلہم امسیت فیہ مخرجاً وفرجاً اللهم ان عفوک عن ذنوبی ونجاوزک عن خطیبتی وشرک علی قبیح عملی اطمعنی ان اسئلک ما لا استوجبه لما قصرت فیہ ادعوک امنا واسئالک ستاننا وانک المحسن الی وانا المسی الی نفسی فیما بینی وبینک نتودوالی بالسعم وابتفض الیک بالمعاصی ولکن التفتہ بک حملتنی علی الجراة علیک فعد بفضلک واحسانک علی انک انت التواب الرحیم ترجمہ الہی جیسا تو لطیف ہوا اپنی عظمت میں اور لطیفوں کے سوا اور تو بڑھ گیا اپنی عظمت سے سب غظیموں پر اور تو نے جانا اپنی زمین کے نیچے کی چیز کو جیسے تو جانتا ہے اپنے عرش کے اوپر کی چیز کو اور سینوں کے اس دوسے میں تیرے نزدیک مثل کھلی بات کے اور کھلی بات اور چھپی بات تیرے علم میں یکساں ہے اور ہر ایک چیز تیری عظمت کے سامنے منقلا ہے اور ہر غلبہ والا تیرے غلبہ کے سامنے پست ہو گیا ہے اور دنیا اور آخرت کا معاملہ بالکل تیرے قبضہ میں آ رہا ہے تو میرے لئے کشادگی اور نکاسی کر دے ہر تردد سے جس میں جھٹلا ہوں۔ الہی تیرے معاف کرنے سے میرے گناہوں کو اور درگزر فرمانے سے میری خطاؤں سے اور پردہ پوشی سے میرے برے کاموں پر مجھ کو اس بات کی طمع دلائی کہ تجھے ایسی بات کا سوال کرتا ہوں جس کا مستحق نہیں باعث اپنی تقصیر کے میں تجھ سے بے دھڑک دعا مانگتا ہوں اور تجھ سے مل کر اور پھر سوال کرتا ہوں اور تو میرے اوپر احسان کرتا ہے اور میں اپنے نفس کے ساتھ برائی کرتا ہوں تو مجھ میں اور تجھ میں کیا نسبت تو نعمتیں دے کر میرا دوست بنتا ہے اور میں گناہ کر کے تیرا دشمن بنتا ہوں مگر مجھ کو تجھ پر اعتماد ہے اسی نے مجھ کو برا نگیختہ کیا کہ تجھ پر جرات کروں۔ پس تو اپنا فضل اور احسان مجھ پر بدستور سابق فرما کہ تو بے شک توبہ قبول کرنے والا مہربان ہے۔ محافظ کہتا ہے کہ میں نے اس پرچہ کو لے کر اپنی جیب میں رکھ لیا۔ پھر میں نے دوسری طرف پھر کر نہیں دیکھا سیدھا امیر المومنین کے پاس آیا اور حاضر خدمت ہو کر سلام کیا۔ بس نے سر اٹھا کر مجھے دیکھا اور تبسم فرمایا اور کہا کہ شاید تجھے سحر خوب آتا ہے۔ میں نے کہا کہ اے امیر المومنین بخدا میں سحر سے واقف نہیں ہوں مگر یوں ہوا کہ درویش نے مجھے ایک پرچہ (دعا) دیا۔ وہی میرے پاس ہے۔ خلیفہ نے کہا کہ وہ پرچہ جو اس بزرگ نے دیا ہے وہ مجھے دکھا۔ میں نے حوالہ کیا اس کو دیکھ کر رونے لگا اور کہا کہ تو بیچ گیا اور حکم دیا کہ اس پرچہ کی نقل کرائی جائے پھر مجھے دس ہزار دینار کا حکم کیا اور کہا تو جانتا ہے کہ یہ بزرگ کون ہیں میں نے کہا نہیں۔ خلیفہ نے کہا یہ خضر علیہ السلام تھے۔

ہارون الرشید اور سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ کی خط و کتابت: دور سابق میں علماء اگر حق گو تھے اور بادشاہ حق شنو تھے۔ اسی لئے ملک آباد رہے ہمارے دور میں حق گو نہ رہے اور سربراہان ملک تو حق شنوائی کے نام تک

سے واقف نہیں۔ دور سابق کا ایک واقعہ ملاحظہ ہو۔ ذرا بی عمران جونی کہتے ہیں کہ جب ہارون الرشید خلیفہ مقرر ہوا تو علماء اس کی ملاقات کیلئے گئے اور خلافت کی مبارکباد دی۔ اس نے بیت المال کھول کر بڑی خلعتیں اور انعامات دینے شروع کئے اور عہد خلافت سے پہلے وہ علماؤ زہاد کے پاس بیٹھا کرتا تھا اور بظاہر زاہد اور خستہ حل تھا اور عرصہ سے حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ سے بھائی چارہ رکھتا تھا۔ حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ نے اس سے خلافت کے بعد ترک ملاقات کی اور مبارکباد کو نہ آئے۔ ہارون الرشید ان کے ملنے کا مشتاق ہوا کہ تنہائی میں ان سے کچھ باتیں کرے مگر حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ تشریف نہ لائے اور نہ اس کی پرواہ کی کہ اب ہارون کا کیا منصب ہے یہ بات اس پر شاق گزری۔ اس لئے ہارون نے آپ کی خدمت میں ایک خط لکھا۔

ہارون الرشید کا خط: بسم اللہ الرحمن الرحیم (النمل 30) ترجمہ کنزالایمان: اللہ کے نام سے ہے جو نہایت مہربان رحم والا۔ بندۂ خدا ہارون رشید امیر المؤمنین کی طرف سے اس کے بھائی سفیان بن سعید ثوری کو حمد و نعت و سلام کے بعد معلوم ہو کہ اے برادر من اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں کے درمیان میں بھائی چارہ مقررہ فرمایا اور جان لو کہ میں نے تم سے جو بھائی چارہ کیا تھا۔ اس کا رشتہ منقطع نہیں کیا اور نہ آپ کی دوستی توڑی بلکہ اب تک مجھے آپ سے بہت زیادہ محبت اور کمال درجہ کی عقیدت ہے اگر خلافت کا بوجھ میری گردن میں نہ ڈالا جاتا تو میں آپ کی خدمت میں گھنٹوں کے بل چل کر آتا کیونکہ میرے دل میں آپ کی محبت ہے اور میرے اور آپ کے دوستوں میں سے ایسا کوئی نہیں جو مجھے مبارکباد دینے نہ آیا ہو اور میں نے بیت المال کھول کر بڑے انعامات دیئے۔ اس سے میری آنکھوں کو ٹھنڈک اور دل کو فرحت ہوئی مگر جب آپ تشریف نہ لائے اور اب تک قدم رنجہ نہ فرمایا تو میں نے یہ خط اپنے سخت اشتیاق کے ساتھ آپ کی خدمت میں روانہ کیا اور اے ابو عبد اللہ آپ کو معلوم ہے کہ مومن کی ملاقات کا ثواب کیا ہے تو جب یہ اشتیاق نامہ آپ کے پاس پہنچے تو جلد از جلد آپ تشریف لائیں جب ہارون خط لکھ چکا تو جو لوگ اس کے ہاں موجود تھے ان کی طرف متوجہ ہوا کہ کون یہ خدمت نامہ پہنچائے چونکہ سب کے سب حضرت سفیان ثوری کو جانتے تھے اور آپ کی سخت مزاجی کو پہچانتے تھے۔ اس لئے جرات نہ کر سکے۔ خلیفہ نے کہا کہ دربانوں میں سے کسی کو بلاؤ۔ عباد طالقانی بلایا گیا۔ خلیفہ نے کہا کہ اے عبا میرا خط لے جا اور فلاں بستی میں داخل ہو کر بنی ثور کا قبیلہ دریافت کر کے سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ کو مل کر یہ میرا خط ان کے حوالہ کر دینا۔ پھر نہایت غور سے ان کا ایک ایک جملہ یاد رکھنا اور تمام کیفیت میں سے کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہ کرنا اور من و عن مجھ سے آکر کہنا عبا خط لے کر منزل مقصود کو چلا جب کوفہ میں پہنچا اور قبیلہ بنی ثور پوچھایا پھر حضرت سفیان کا دریافت کیا تو کسی نے کہا کہ مسجد میں تشریف رکھتے ہیں۔ عبا کہتے ہیں کہ میں نے مسجد کا راستہ لیا۔ آپ مجھے دیکھ کر اٹھے اور فرمایا اللہ تعالیٰ سمیع بصیر کی پناہ شیطان مردود سے اور الہی میں تیری پناہ مانگتا ہوں۔ اس آنے والے سے جو ہمارے ہاں اس خیر کے سوا آئے۔ آپ کے ان الفاظ نے مجھ پر ایسی تاثیر کی کہ میں تنگ ہو گیا جب آپ مجھے دیکھا کہ مسجد کے دروازہ پر سواری سے اترا تو آپ نے نماز شروع کر دی۔ حالانکہ نماز کا وقت نہ تھا۔ میں نے گھوڑا مسجد کے دروازہ

سے باندھ کر اندر قدم رکھا کہ آپ کے ہم نشین گردن جھکائے بیٹھے تھے۔ گویا چور ہیں کہ ان پر بلاشاہ چلا آیا ہے اور اس کی سزا سے ڈرتے ہیں میں نے سلام کیا تو کسی نے سر اٹھا کر نہ دیکھا اور پوروں کے اشارہ سے سلام کا جواب دیا میں جا کر کھڑا ہو گیا۔ کسی نے مجھ سے نہ کہا کہ بیٹھ جاؤ اور ان کی بیعت سے مجھ پر لرزہ طاری ہو گیا میں نے ان سب کو غور سے دیکھ کر سوچا کہ سفیان ثوری یہی بزرگ ہیں جو نماز پڑھ رہے ہیں۔ میں نے خط ان کے سامنے پھینک دیا۔ آپ نے خط دیکھ کر کانپے اور اس سے ایسے خوفزدہ ہوئے گویا سجدہ گاہ میں سانپ سامنے آ گیا۔ پھر نماز کا سلام پھیر کر اپنا ہاتھ آستین میں لپیٹا اور خط لے کر الٹ دیا۔ پھر اس کی پشت کی طرف لوگوں میں پھینک دیا اور فرمایا کہ تم میں سے کوئی پڑھ لے۔ میں اللہ تعالیٰ سے مغفرت چاہتا ہوں کہ ایسی چیز کو ہاتھ نہ لگاؤں جسے ظالم نے چھوا ہے ایک شخص نے ڈرتے ڈرتے کھولا۔ گویا اس میں سانپ ہے کہ اس کے ڈسنے کا خوف ہے اور اسے ابتدا سے انتہا تک پڑھل۔ حضرت سفیان متعجب ہو کر مسکراتے رہے جب مضمون پڑھا گیا تو فرمایا کہ اسے لوٹا دو اور ظالم کے خط کی پشت پر جواب لکھو۔

کہا کہ ابو عبد اللہ وہ شخص خلیفہ ہے مناسب ہے کہ آپ کسی صاف و عمدہ کلمہ پر جواب لکھوائیے۔ آپ نے فرمایا کہ نہیں اسی کے خط کی پشت پر جواب لکھو اگر اس نے اس کلمہ کو وجہ حلال سے حاصل کیا ہوگا تو اس کا ثواب پائے گا اگر حرام سے کھلیا ہوگا تو عذاب بھگتے گا جس چیز کو ظالم نے چھوا ہے وہ ہمارے پاس نہیں رہنا چاہئے ورنہ ہمارے دین کو خراب کرے گا۔

سفیان ثوری کا جواب: سفیان ثوری نے خدام سے فرمایا کہ لکھو بسم اللہ الرحمن الرحیم بندہ سفیان بن سعید ثوری کی طرف سے اس بندہ کو جو آمل پر مغالطہ کھائے ہوئے ہے اور ایمان کا ذوق اس سے چھین لیا گیا ہے یعنی ہارون رشید کو بعد سلام و حمد خدائے منعم اور نعت سید رسل علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد معلوم ہو کہ میں نے یہ خط تمہیں اطلاع کیلئے لکھا ہے کہ میں نے تمہاری دوستی کا رشتہ توڑ دیا اور دوستی کا تعلق ختم کر ڈالا اور اب سے میں تیرا دشمن ہو گیا کیونکہ تم نے خود اپنے خط میں اقرار کیا کہ میں نے مسلمانوں کے بیت المال کو دل کھول کر خرچ کر ڈالا اور مجھے اس بات کا گواہ کیا کہ تم نے مسلمانوں کا مال بیچا اور بے موقع اسے اٹھایا اور یہ بھی نہیں کہہ جو کچھ تم نے کیا تھا اسی پر راضی رہے بلکہ مجھے خط لکھا کہ تم پر میں اور میرے ساتھی جنہوں نے تمہارا اقراری خط پڑھا۔ گواہ ہو جائیں تو یاد رکھو کہ ہم کل قیامت میں اللہ تعالیٰ کے روبرو تمہاری حرکت بے جا کی گواہی دیں گے۔ اے ہارون تم نے جو مسلمانوں کا بیت المال اڑایا۔ اس میں تو بمطابق حکم قرآن مجید کے سات گروہوں کا حق ہے تمہارے اس فعل سے کونسا گروہ راضی ہوا (1) مولفہ القلوب راضی ہوئے یا (2) صدقات کے عامل یا (3) اللہ تعالیٰ کی راہ میں جملہ کرنے والے یا (4) مسافریا (5) حافظان قرآن اور علمائے کرام یا (6) بیوہ عورتیں اور یتیم یا اور (7) لوگ تمہاری رعیت میں سے اس فعل سے راضی ہوئے اب اس سوال کے جواب کیلئے مستعد ہو جا اور اپنی مصیبت دور کرنے کی فکر کرو اور یقین کرو کہ تم عنقریب حاکم عادل کے سامنے کھڑے ہو گئے اور تمہارے نفس کے متعلق تم سے مواخذہ ہوگا کہ تم

نے علم اور زہد اور قرآن مجید اور ابرار کے پاس بیٹھنے کا ذوق ضائع کر دیا اور اپنے نفس کیلئے ظالم اور ظالموں کا امام ہونا پسند کیا ہے۔ اے ہارون تم تخت پر بیٹھے اور ریشم پہنا اور اپنے دروازہ پر پردہ ڈالا اور ان مجاہدات سے تم نے رب العالمین سے مشابہت کی۔ پھر اپنے ظالم سپاہیوں کو دروازہ اور پردہ کے پاس بٹھلا دیا کہ لوگوں پر ظلم کریں وہ انصاف نہیں کرتے خود تو شراب پیتے ہیں اور کوئی پیئے تو اسے مارتے ہیں۔ اسی طرح خود زنا کرتے ہیں اور دوسرے زانیوں کو حد لگاتے ہیں اور خود چوری کرتے ہیں اور دوسرے چوروں کا ہاتھ کاٹتے ہیں کیا شریعت کے احکام تم پر اور تمہارے ساتھیوں پر نہیں ہیں کیا صرف دوسرے لوگوں پر جاری ہوتے ہیں۔ تمہارے عمل پر ہوتے۔ اے ہارون کل کیا ہوگا جب ایک پکارنے والا اللہ تعالیٰ کی طرف سے پکارے گا۔ احتروا الذین ظلموا وازواجہم۔ ترجمہ: جمع کرو گناہ گاروں کو اور انکی جوڑوں کو ظالم اور ان کے مددگار کدھر ہیں۔ تم کو اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش کیا جائے گا۔ اس صورت میں کہ تمہارے ہاتھ تمہاری گردن میں بندھے ہوں گے اور انہیں تمہارے عدل کے اور کوئی نہ کھولے گا اور دوسرے ظالم تمہارے ارد گرد ہوں گے اور تم ان سب کے سردار ہو کر سب کو دوزخ میں لے جاؤ گے۔ اے ہارون گویا تمہارا حل میرے سامنے ہے کہ تمہاری گردن پکڑی گئی اور قیامت میں پیشی کے مقام پر حاضر کئے گئے اور تم اپنی نیکیاں دوسرے کے پلہ حسنت میں دیکھ رہے ہو اور اپنی برائیوں کے سوا غیروں کی برائیاں اپنے پلہ میں دیکھتے ہو کہ مصیبت پر مصیبت اور اندھیرے پر اندھیرا ہے۔ اے ہارون میری وصیت یاد رکھو اور جو نصیحت میں نے کی اس پر کاربند ہو اور جان لو کہ میں نے تمہاری خیر خواہی کی اور کوئی دقیقہ نصیحت کا باقی نہیں چھوڑا تو اپنی رعیت کے متعلق اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا لحاظ آپ کی امت کے بارے میں رکھو اور خلافت کو لان پر اچھی طرح کرو اور جان لو کہ اگر خلافت خلفاء کے پاس رہتی تو تمہارے پاس نہ پہنچتی اور یہ تمہارے پاس سے بھی جانے والی ہے۔ اسی طرح موت تمام لوگوں کو ایک ایک کر کے لے کر چلی جا رہی ہے تو ان میں سے بعض نے تو ایسا توشہ جمع کر لیا جو مفید ہو اور بعض دنیا اور آخرت دونوں میں خسارہ میں رہے اور میرے گلن میں یکی ہے کہ تم بھی انہیں میں سے ہو جن کو دنیا اور آخرت دونوں میں خسارہ ہوا۔ خبردار اس کے بعد کوئی خط نہ لکھنا اور نہ میں اس کا جواب تحریر کروں گا۔ (والسلام)

فائدہ: عبلو کتا ہے کہ اس خط کو لکھو اگر بغیر یہ کئے اور مہر لگائے بغیر میری طرف پھینک دیا میں اس کو لے کر کوفہ کے بازار میں آیا اور آپ کی نصیحت مجھ میں اثر کر گئی تھی۔ میں نے بازار میں پکارا کہ اے کوفہ والو حاضرین نے کہا کہ فرمائیے میں نے کہا کہ ایک شخص اللہ تعالیٰ سے بھاگا ہوا تھا اس کی طرف اس نے رجوع کیا کہ کوئی تم میں اس کا خریدار ہے۔ لوگ میرے پاس روپے اشرفیاں لائے۔ میں نے کہا مجھے مل کی ضرورت نہیں بلکہ ایک موٹا سا صوف کلا کرتے اور ایک کبیل چاہئے۔ لوگوں نے مجھے دونوں چیزیں لادیں۔ میں نے پن لیا اور وہ لباس کہ خلیفہ کے ساتھ پہنا کرتا تھا۔ اتار پھینکا اور جو ہتھیار لگائے ہوئے تھے ان کو گھوڑے پر رکھ کر گھوڑے کی باگ ڈور ہاتھ میں لے کر پیدل روانہ ہوا۔ یہاں تک کہ جب میں خلیفہ ہارون کے دروازہ پر پہنچا اور لوگوں نے مجھے برہنہ پا اور پیدل اور

درویشانہ لباس میں دیکھا تو خوب مذاق اڑایا۔ پھر اطلاع کے بعد مجھے اجازت ہوئی جب میں خلیفہ کے سامنے گیا اور مجھے اس کیفیت سے دیکھا تو بیٹھا کھڑا ہو گیا اور اپنا سر اور منہ پیٹتا تھا اور واویلا اور واحسرتا کرتا تھا اور کہتا تھا کہ افسوس اپنی نے فائدہ اٹھایا اور بھیجنے والا محروم رہا۔ مجھے دنیا سے کیا سروکار ہے۔ سلطنت میرے کس کام آئے گی۔ ڈھلتے سلیہ کی طرح جلد چلی جائے گی۔ پھر حضرت سفیان ثوری نے مجھے جیسے کھلا ہوا خط دیا تھا۔ میں نے ویسے ہی نکل کر ہارون کو دیدیا۔ وہ پڑھتا جاتا تھا اور گریہ و زاری کر کے بلند فریاد کرتا جاتا تھا۔ اس کے بعض رفقاء نے کہا کہ اے امیرالمومنین سفیان ثوری نے آپ کی شان میں بڑی گستاخی کی۔

- ہارون

رشید نے کہا کہ اے دنیا کے بندو مجھے اس حرکت سے معاف رکھو جو تمہارے مغالطہ میں آئے۔ وہ برا بد بخت ہوگا تمہیں معلوم نہیں کہ سفیان ثوری ایک متشعریگانہ روزگار ہیں وہ جانیں ان کا کام میں ان سے مقابلہ نہ کرواں گا۔ پھر یہ خط سفیان ثوری رحمتہ اللہ علیہ کا ہمیشہ ہارون کے پہلو میں رہتا۔ ہر نماز کے وقت اسے پڑھ لیا کرتا۔ یہاں تک کہ انتقال کیا۔ (اللہ تعالیٰ اس پر رحم کرے)۔

فائدہ: جو اپنے نفس پر رحم ترس کرے اور اللہ تعالیٰ سے ڈرے۔ اس عمل میں جو کل کو اس کو سامنے کیا جائے گا اور اسی پر اس کی باز پرس اور جزا ہوگی۔ اللہ تعالیٰ اس پر رحمت کرے کہ توفیق کمالک وہی ہے۔

بہلول دانا اور ہارون الرشید: عبداللہ بن مہران کہتے ہیں کہ ہارون الرشید نے حج کیا تو کوفہ میں چند روز قیام کر کے روانہ ہوا جب لوگ چلنے لگے تو بہلول مجنون (دانا) بھی ان کے ساتھ ہوئے لیکن آگے چل کر کوڑا کرکٹ پر بیٹھ گئے۔ لڑکے ان کو ستاتے اور چھیڑتے تھے کہ ہارون کی شاہی سواریاں نمودار ہوئیں۔ لڑکے ان کے چھیڑنے سے ہٹ گئے جب ہارون آیا تو بہلول نے بلند پکارا یا امیرالمومنین! ہارون نے اپنے چہرہ سے پردہ اٹھا کر کہا لبیک یا بہلول انہوں نے کہا کہ اے امیرالمومنین ہم سے حدیث بیان کی۔ امین بن قائل نے قدامہ بن عبداللہ عامری سے انہوں نے کہا میں نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو عفان سے واپس تشریف لانے دیکھا کہ آپ ناقہ پر سوار تھے نہ زرد کوب تھی نہ دھکانہ ہٹو ہٹو تھا۔ اے امیرالمومنین اس سفر میں تمہارا تواضع کرنا بہتر ہے۔ یہ نسبت غرور اور ظلم کے ہارون بن کر رویا۔ یہاں تک کہ اس کے آنسو زمین پر گرے۔ پھر کہا کہ اے بہلول اللہ تعالیٰ تم پر رحم کرے۔ کچھ اور فرمائے کہا اے امیرالمومنین جس کو اللہ تعالیٰ مال اور جمل عطا کرے اور وہ اپنا مال خیرات کرے اور اپنے جمل میں پارسا رہے تو وہ اللہ تعالیٰ کے خالص دفتر میں ابرار کے ساتھ لکھا جاتا ہے۔ ہارون نے کہا کہ تم نے بہت خوب کہا پھر ان کو کچھ انعام دیا۔ بہلول نے فرمایا کہ اس مال کو جس سے لیا۔ اسی کو واپس کر دو۔ مجھے ضرورت نہیں۔ ہارون نے کہا کہ اگر تمہارے ذمہ کچھ قرض ہو تو ہم ادا کریں۔ فرمایا کہ علمائے کوفہ بہت ہیں۔ سب کا اس پر اتفاق ہے کہ قرض کی ادائیگی قرض سے درست نہیں۔ ہارون نے کہا کہ ہم تمہارے لئے وظیفہ مقرر کریں تاکہ تمہاری قوت کو کافی ہو۔ بہلول نے اپنا سر آسمان کی طرف اٹھا کر فرمایا اے امیرالمومنین میں اور تم دونوں اللہ تعالیٰ کے عیال ہیں۔ یہ محل ہے کہ وہ تمہیں یاد رکھے اور مجھے بھول جائے۔ پھر ہارون پردہ ڈال کر چلا گیا۔

حکایت: ابو العباس ہاشمی صلح بن مامون کی لولاد ہیں۔ کہتے ہیں۔ کہ میں حادث محاسی کے پاس گیا اور ان سے کہا کہ آپ نے اپنے نفس سے محاسبہ کیا ہے۔ فرمایا کہ ایسا کبھی ہوتا تھا۔ میں نے کہا کہ اب کیا حال ہے ہے۔ فرمایا کہ اب تو میں اپنے حال کو چھپاتا ہوں۔ ایک آیت قرآن مجید کو پڑھتا ہوں تو اس میں بھی بخل کرتا ہوں کہ میرا نفس نہ سنے اگر مجھے اس میں سرور غالب نہ ہو جاتا تو میں اس کو ظاہر نہ کرتا اور میں ایک رات اپنی محراب میں بیٹھا تھا کہ ایک جوان خوبصورت عمدہ خوشبو لگا کر آیا۔ مجھے سلام کر کے میرے سامنے بیٹھ گیا۔ میں نے پوچھا آپ کون ہیں۔ اس نے کہا کہ میں ایک سیاح ہوں جو لوگ اپنی محرابوں میں عبادت کرتے ہیں۔ ان کے پاس جلیا کرتا ہوں۔ میں نے تجھے کچھ محنت کرتے نہیں دیکھا۔ تمہارا عمل کیا ہے۔ میں نے کہا کہ چھپانا مصیبتوں کا اور کشش فوائد کی اس نے ایک چیخ ماری کہ مجھے معلوم نہیں کہ مشرق اور مغرب کے درمیان میں کوئی نہیں۔ معلوم ہوتا کہ اس کی یہ صفت ہو۔ پھر میں نے چاہا کہ اس کو کچھ اور سناؤں تو میں نے کہا کہ تمہیں معلوم نہیں کہ اہل دل اپنے احوال چھپاتے ہیں اور اپنے اسرار ظاہر نہیں کرتے اور اللہ تعالیٰ سے دعا مانگتے ہیں کہ ان کے حالات خود ان سے بھی مخفی رہیں تو مجھے ان کا حال کہاں سے معلوم ہوتا اور ان کو کیسے پہچانتا۔ اس نے پھر ایسی چیخ ماری کہ بے ہوش ہو گیا اور میرے پاس دو دن مدہوش رہا پھر افاقہ ہوا تو کپڑے بول و براز سے نجس ہو گئے تھے۔ میں نے سمجھا کہ اس کی عقل جاتی رہی۔ میں نے اس کو نیا تھان نکل کر دیا اور کہا کہ یہ میرا کفن ہے۔ میں نے اپنے نفس پر ترجیح دی۔ اب غسل کر کے نماز قضا کرو۔ اس نے پانی مانگا اور غسل کر کے نماز پڑھی اور اسی کپڑے میں لپٹا ہوا باہر چلا۔ میں نے کہا کہ کہاں کا ارادہ ہے۔ اس نے کہا کہ میرے ساتھ چلو۔ میں ساتھ ہولیا۔ وہ چل کر خلیفہ مامون کے پاس گیا اور اسے سلام کر کے کہا کہ اے ظالم اگر تجھے ظالم نہ کہوں تو میں ظالم ہوں اگر تیرے متعلق تقصیر کروں تو اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتا ہوں کیا تو اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتا کہ اس نے تجھے مل کا مالک بنایا ہے اور اسے بہت سی نصیحتیں کر کے باہر آنا چاہا اور میں دروازہ پر بیٹھا تھا۔ مامون نے اس کی طرف متوجہ ہو کر کہا تو کون ہے اس نے کہا کہ میں سیاح ہوں۔ میں نے صدیقیوں کے اعمال میں فکر کیا تو اپنے نفس میں ان اعمال کا پتہ نہ پایا۔ اس لئے تجھے نصیحت کیلئے حاضر ہوا کہ شاید صدیقیوں میں مل جاؤں۔ مامون نے اس کی گردن اڑانے کا حکم دیا۔ چنانچہ وہ اسی تھان میں لپٹا ہوا مقتول باہر نکلا گیا اور میں دروازہ پر بیٹھا تھا ایک منادی کہتا تھا کہ جو اس کا وارث ہو وہ اسے لے جائے۔ میں اس سے چھپ گیا۔ اسے بے وارث سمجھ کر دفن کر دیا گیا۔ میں دفن میں بھی شریک رہا۔ میں نے ان سے اس کا حال بیان نہ کیا۔ دفن کے بعد میں گور قبرستان کی ایک مسجد میں ٹھہر گیا اور اس جوان کا غم میرے دل میں تھا کہ میری آنکھ لگ گئی۔ دیکھتا ہوں کہ وہ جوان ایسی خوبصورت کینروں میں ہے کہ میں نے ان سے زیادہ خوبصورت نہیں دیکھی۔ وہ نوجوان مجھ سے کہتا ہے کہ اے حادث قسم ہے اللہ کی تو ان حالات چھپانے والوں میں سے جو اپنا حال چھپاتے اور اپنے رب کی اطاعت کرتے ہیں۔ میں نے کہا کہ وہ لوگ کہاں ہیں۔ اس نے کہا کہ اسی وقت تجھ سے ملیں گے۔ پھر میں نے کہا ایک گروہ سواروں کو دیکھا۔ میں نے ان سے کہا کہ آپ کون ہیں۔ انہوں نے کہا کہ ہم اپنے حالات چھپانے والے ہیں۔ اس

نوجوان کو تیری تقریر نے متحرک کیا ورنہ اس کے دل میں اس سے پہلے کچھ نہ تھا۔ وہ امر ونہی کیلئے نکلا اور اللہ تعالیٰ نے اس کو ہمارے ساتھ اتارا اور اس کے قاتل (مامون) پر ناراض ہوا۔

حکایت: احمد بن ابراہیم مقری کہتے ہیں کہ ابوالحسن ثوری رحمۃ اللہ علیہ فضول کام کم کرتے اور بے فائدہ بات کا سوال نہ کرتے اور جس چیز کی ان کو ضرورت نہ ہوتی اس کے درپے نہ ہوتے اور جب کوئی برائی دیکھتے تو اسے مٹا دیتے اگرچہ جان چلی جائے۔ ایک دن چشمہ پر (جو مشرہ مخامین کے نام سے مشہور ہے) نماز کیلئے وضو کرتے تھے ایک کشتی میں جس میں تیس مٹکے تھے ہر ایک پر دھونی سے لفظ لطف لکھا ہوا تھا۔ آپ نے اسے پڑھ کر نہ پہنچانا کیونکہ تجارت اور خانگی اشیاء میں کوئی چیز آپ کو معلوم نہ ہوئی جسے لطف کہا جاتا ہو۔ آپ نے ملاح سے کہا کہ ان مٹکوں میں کیا ہے اس نے کہا کہ آپ کا کیا مطلب آپ اپنا کام کیجئے جب آپ نے ملاح سے یہ سنا تو اس کی آنکھی کا شوق دو بلا ہوا اور فرمایا کہ میں یہی چاہتا ہوں کہ تو بتا دے کہ ان میں کیا ہے۔ ملاح نے کہا تمہیں اس سے کیا فائدہ تم تو صوفی آدمی ہو یہ معتضد خلیفہ کا شراب ہے۔ اس کی خواہش ہے کہ اس سے اپنی مجلس کی تکمیل کرے۔ آپ نے فرمایا یہ شراب ہے ملاح نے کہا ہاں آپ نے فرمایا کہ میں چاہتا ہوں کہ مجھے ہتھوڑا مل جائے۔ ملاح ناراض ہوا لیکن غلام سے کہا کہ اسے ہتھوڑا دو۔ دیکھیں اس سے کیا کرتا ہے (جب ہتھوڑا ان کے ہاتھ لگ گیا تو کشتی پر سوار ہو کر ایک ایک مٹکا توڑنے لگے۔ یہاں تک کہ سوائے ایک مٹکے کے تمام مٹکے توڑ ڈالے۔ ملاح فریاد کرتا رہا۔ حتیٰ کہ اس پل کے حاکم جو یونس بن الفلح کے پاس دوڑا اور ثوری کو گرفتار کر کے معتضد کے پاس لے گیا چونکہ معتضد بڑا ظالم تھا کہ اس کی تلوار پہلے چلتی تھی اور زبان بعد کو اسے لئے لوگوں کو یقین ہوا کہ وہ اسے قتل کئے بغیر نہ چھوڑے گا۔ ابوالحسن ثوری فرماتے ہیں کہ جب مجھے خلیفہ کے سامنے لے گئے۔ وہ کرسی پر بیٹھا تھا اور اس کے ہاتھ میں ایک ڈنڈا تھا اور وہ اسے پلٹ رہا تھا۔ مجھے دیکھ کر کہا تو کون ہے۔ میں نے کہا مجتسب ہوں۔ اس نے کہا کہ تجھے محاسبہ کا عہدہ کس نے دیا۔ میں نے کہا جس نے تجھے خلافت کا عہدہ دیا۔ اس نے تھوڑی دیر گردن جھکلی۔ اس کے بعد سراٹھا کر کہا کہ تو نے یہ حرکت کی اس کی وجہ کیا ہے۔ میں نے کہا کہ مجھے تمہارے حل پر ترس کیا کہ جس برائی کو تم سے نل سکتا ہوں۔ اس میں کوتاہی نہ کروں۔ پھر خلیفہ سر نیچے کر کے میری تقریر کو سوچتا رہا۔ اس کے بعد سراٹھا کر کہا کہ تمام مٹکوں میں سے ایک مٹکا کیسے بچ گیا۔ میں نے کہا کہ اس کی ایک وجہ ہے اگر امیر المؤمنین اجازت دیں تو میں بیان کروں کہا بیان کرو۔ میں نے کہا کہ اے امیر المؤمنین میں جس وقت مٹکوں کی طرف متوجہ ہوا تو میرے دل میں اللہ تعالیٰ کا جلال تھا اور خوف مطالبہ الہی چھایا ہوا تھا۔ اس لئے میں نے ان کے توڑنے پر جرات کی اور مخلوق کی ہیبت مجھے کچھ نہ تھی یہی حل تمام مٹکوں کے توڑنے میں ہوا جب میں آخری مٹکے پر پہنچا تو میرے نفس میں اس کی شیخی بڑائی محسوس ہوئی کہ میں نے خلیفہ کے مٹکے توڑ دیئے تو میں نے ہاتھ کھینچ لیا اور اگر اس مٹکے پر پہنچنے میں بھی مجھے وہی جوش ہوتا جو پہل تھا تو ایک یہ مٹکا کیا شے ہے اگر روئے زمین مٹکوں سے پر ہوتی تب بھی میں توڑتا چلا جاتا کوئی پردہ نہ کرتا۔ معتضد نے کہا کہ جاؤ ہم نے تمہارے ہاتھ کو کھول دیا جو نسی برائی چاہو مٹا دو۔ میں نے کہا کہ اے

امیرالمومنین اب برائی کے بگاڑ مٹانے میں برا جاتا ہوں۔ اس لئے کہ پہلے تو میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے برائی مٹاتا تھا اب آپ کی خدمت کی وجہ سے مٹاؤں گا۔ معتقد نے کہا کہ اس کجا کیا مطلب۔ میں نے کہا اے امیرالمومنین آپ حکم کریں کہ میں سلامت چلا جاؤں۔ خلیفہ نے حکم دیا کہ اسے نہ روکو جہاں چاہے چلا جائے۔ اس کے بعد آپ بصرہ میں چلے آئے اور اکثر بصرہ ہی میں رہے۔ اس خوف سے کہ شاید کوئی ضرورت درپیش ہو تو غربت معتقد سے سوال کرنے کی نوبت پہنچے جب معتقد گیا تب بغداد میں واپس آئے۔

خلاصہ: علماء کی عادت امر بالمعروف اور نہی از منکر میں یہ تھی کہ پادشاہوں کے دید کی پرواہ نہیں کرتے تھے بلکہ اگر اللہ تعالیٰ ان کو محفوظ رکھتا تھا تو اس کے فضل پر تکیہ کرتے تھے اگر شہادت نصیب فرماتا تھا تو اس کے حکم پر راضی تھے اور چونکہ انہوں نے اپنی نیت خالص اللہ تعالیٰ کیلئے کر لی تھی۔ اس لئے ان کے کلام کی تاثیر سخت دلوں میں ہوتی کہ دل نرم ہو جاتے اور سختی دور ہو جاتی تھی اور اب تو طمع نے علماء کی زبان روک دی ہے کہ وہ کچھ کہتے ہی نہیں اگر کہتے ہیں اس وجہ سے کہ ان کا قول موافق ان کے حل کے نہیں ہوتا۔ اس سے کوئی فائدہ مترتب نہیں ہوتا اگر وہ سچے ہوتے اور علم کا حق ملحوظ رکھتے تو فلاح پاتے کیونکہ عوام کی ساری خرابی پادشاہوں کی خرابی سے ہے اور پادشاہوں کی خرابی علماء کی خرابی سے ہے اور علماء کی خرابی مل اور جاہ کی محبت سے ہے جس شخص پر دنیا کی محبت غالب ہوگی وہ رزلیوں اور ذلیلوں پر بھی محاسبہ نہ کر سکے گا۔ پادشاہوں اور بڑے آدمیوں کا تو کیا ذکر ہے۔ اللہ تعالیٰ ہر حال میں مددگار ہے۔

نبی پاک ﷺ کی سیرت جمیلہ و اخلاق جلیلہ

تمہید: کہ ظاہر کے آداب باطن کے آداب کا عنوان ہوتے ہیں اور اعضاء ظاہری کی حرکت قلبی امور کے ثمرات اور اعمال اخلاق کے نتائج ہیں اور انجام معرفتوں کے آداب اور رازہائے اندرون افعال کا بیج اور سرچشمہ ہیں اور ظاہر پر باطن ہی کا نور پڑ جاتا ہے کیونکہ ظاہر کو باطن زینت اور روشنی بخشتا ہے اور اس کی برائیوں کو خوبیوں سے بدل دیتا ہے اور جس کا دل خاشع نہیں۔ اس کے اعضاء ظاہری بھی خشوع نہیں کرتے اور جس کا سینہ انوار الہی کا محل نہیں۔ اس کے ظاہر پر بھی آداب نبوی کی چمک نہیں پڑتی اور میرا ارادہ تھا کہ اس جلد میں معاملات کے خاتمہ میں ایک بت متضمن تمام آداب زندگی لکھوں تاکہ سالکوں کو ان کا تمام ابواب سے دشوار نہ ہو پھر میں نے دیکھا کہ جلد اول اور دوم کے ہر باب میں تھوڑے تھوڑے آداب مذکور ہو چکے ہیں۔ اس لئے میں نے ان کا دوبارہ لکھنا ثقل سمجھا کہ عام نفوس کی علوت میں ہے کہ مکررات سے نفرت کرتے ہیں اور اعلیٰ کو گراں بوجھ سمجھتے ہیں۔ اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ اس باب میں صرف آداب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے اخلاق جو صحیح سندت سے مروی ہیں۔ لکھوں اور ان سب کو علیحدہ علیحدہ (اسٹا حذف کر کے) بیان کروں تاکہ وہ سب یکجا ہو جائیں اور قارئین کو یہ فائدہ ہو کہ آپ کے اخلاق کریمہ سے ان کے ایمان کی تجدید و تائید ہو جائے کیونکہ آپ کی ہر علوت کریمہ ایسی ہے جس سے یقیناً معلوم ہوتا ہے کہ آپ اللہ تعالیٰ کی مخلوق سے نہایت بزرگ اور مراتب برتر اور قدر و منزلت میں بزرگ تر ہیں کیونکہ جملہ صفات جمیلہ اخلاق جلیلہ آپ کی ذات اقدس میں جمع ہیں تو کیسے افضل و اعلیٰ نہ ہوں گے۔ پھر اخلاق کے بعد آپ کا سراپا اقدس ذکر کروں۔ پھر آپ کے معجزات لکھوں جو احادیث صحیحہ سے ثابت ہیں تاکہ مکارم اخلاق کا بیان کامل ہو اور پر وہ جنبہ غفلت منکروں کے کانوں سے ہٹ جائے۔ اللہ تعالیٰ توفیق دے کہ علوات اور احوال میں اور تمام امور دینی میں ہم سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اتباع کریں اور آپ کی اقتداء کا دم بھریں۔ وہی (اللہ) حیرت والوں کے رہنما اور مغفروں کا مجیب الدعاء ہے اگرچہ یہ مضمون نا پیدا کنار ہے مگر ہم تیرہ بیابوں میں اسے لکھتے ہیں۔

قرآن اور صاحب قرآن (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم): سب کو معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب اور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تالیف قرآن مجید فرمائی ہے۔

تضرع و زاری: حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مددگار باری میں عجز و الخراج کرتے اور ہمیشہ سوال کرتے کہ محاسن آداب اور مکارم اخلاق سے آراستہ فرما اور یوں دعا مانگتے۔ اللهم احسن خلقتی و خلقتی۔ ترجمہ: اے اللہ تعالیٰ میرا ظاہر و باطن اچھا فرما۔ اور فرماتے۔ اللهم جنبی منکرات الاخلاق۔ ترجمہ: اے اللہ مجھے برے اخلاق سے دور رکھ۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کی دعا قبول فرمائی اور اپنا وعدہ پورا کیا۔ ادعونی اسنجب لکم۔ (تم مجھ سے دعا مانگو میں قبول کروں گا) اور آپ پر قرآن مجید نازل فرمایا اور اس سے آپ کو اوب سکھایا۔ آپ کا خلق قرآن مجید ہے چنانچہ سعد بن ہشام کہتے ہیں کہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اخلاق پوچھا۔ انہوں نے فرمایا کہ تو قرآن پڑھتا ہے۔ میں نے کہا ہاں انہوں نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا خلق قرآن مجید تھا۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو یوں سکھایا۔ خذ العفو و امر بالعرف و اعرض عن الجاہلین۔ (الاعراف 199) ترجمہ کنزالایمان: اے محبوب معاف کرنا۔ اختیار کرو اور بھائی کا حکم کرو اور جاہلوں سے منہ پھیرو۔ اور فرمایا ولمن صبر و غفران ذلک لمن عزم الامور۔ ترجمہ کنزالایمان: اور بے شک جس نے صبر کیا اور بخش دیا بے شک یہ ہمت کے کام ہیں۔ اور فرمایا فاعف عنہم و اصفح ان اللہ یحب المحسنین۔ ترجمہ کنزالایمان: انہیں معاف کر دو اور ان سے درگزر بے شک اوصاف والے اللہ کو محبوب ہیں۔ اور فرمایا ولیعفو و لیصفحوا الا تحبون ان یغفر اللہ لکم۔ (المائدہ 13) ترجمہ کنزالایمان: چاہے معاف کریں اور درگزر کریں کیا تم پسند نہیں کرتے کہ اللہ تمہیں بخش دے۔ اور فرمایا ادفع بالنی ہی احسن فاذا الذی بینک و بینہ عداوۃ کانہ ولی حمیم۔ اور فرمایا و الکاظمین الفیظ و العاقین عن الناس و اللہ یحب المحسنین۔ (آل عمران 134) ترجمہ کنزالایمان: اور غصہ پینے والے اور لوگوں سے درگزر کرنے والے اور نیک لوگ اللہ کے محبوب ہیں۔ اور فرمایا اجتنبوا کثیراً من الظن ان بعض الظن اثم و لا تجسوا و لا یفتب بعضکم بعضاً۔ (الحجرات 12) ترجمہ کنزالایمان: بدگمانوں سے بچو بے شک کوئی گمان گناہ ہو جاتا ہے اور عیب نہ ڈھونڈو اور ایک دوسرے کی غیبت نہ کرو۔

فائدہ: جب جنگ احد میں آپ کے دندان مبارک کی چوڑی ٹوٹ گئی اور سر مبارک میں ضرب آئی تو خون چہرہ مبارک پر بہتا تھا اور آپ کو پوچھتے جلتے تھے اور فرماتے جاتے تھے کیسے بھلا ہو گا اس قوم کا جس نے اپنے نبی کے چہرہ کو خون سے رنگین کیا حالانکہ وہ انہیں ان کے پروردگار کی طرف بلاتا ہے۔ اس وقت اللہ تعالیٰ نے آپ کو اوب سکھانے کیلئے یہ آیت نازل فرمائی۔ لیس لک من الامر شی اویتوب علیہم او یعذبہم قالہم ظالمون۔ (آل عمران 128) ترجمہ کنزالایمان: یہ بات تمہارے ہاتھ نہیں یا انہیں توبہ کی توفیق دے یا ان پر عذاب کرے کہ وہ ظالم ہیں۔ اسی طرح کی تادیبات قرآن مجید میں بے شمار ہیں۔

فائدہ: تادیب اور تہذیب سے مقصد اول حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی ہیں۔ پھر آپ کی ذات پاک سے تمام

مخلوق پر اثر پڑتا ہے۔ اس لئے کہ قرآن مجید سے آپ کو اوب سکھایا گیا اور مخلوق کو آپ کے اوب کی تعلیم دی گئی۔ اسی وجہ سے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں اس لئے بھیجا گیا ہوں کہ مکارم اخلاق کو مکمل کروں پھر آپ نے مخلوق کو محاسن اخلاق ترغیب دی جن کا ذکر ہم (باب ریاضت نفس اور تہذیب اخلاق جلد ثالث) میں کریں گے۔ یہاں لکھنے کی ضرورت نہیں۔ پھر جب اللہ تعالیٰ نے آپ کا خلق کامل کر دیا تو تعریف فرمائی کہ وانک لعلی خلق عظیم۔ آپ کی بڑی شان اور کتنا کامل احسان اور کیسا فضل عظیم اور لطف عمیم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خود ہی اپنے نبی کریم کو خلق سے آراستہ کیا پھر خود ہی تعریف فرماتا ہے اور خلق کو آپ کی طرف منسوب کرتا ہے کہ بڑے خلق والے ہیں۔

فضائل خلق: احادیث مبارکہ (1) حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ مکارم اخلاق کو پسند فرماتا ہے برے اخلاق سے بغض رکھتا ہے۔ (2) حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ اس مرد مسلمان سے تعجب ہے کہ اسے کوئی مسلمان بھائی کسی ضرورت کیلئے آئے اور اپنے نفس کو دوسرے کے سوا ساتھ بھلائی کرنے کے قابل سمجھے اگر اسے ثواب کی یا خوف عذاب کی توقع ہو تو اسے چاہئے کہ مکارم اخلاق کی طرف سبقت کرے کہ ان سے راہ نجات سے آگاہی ہوتی ہے۔ کسی نے عرض کیا کہ آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا ہے فرمایا ہاں بلکہ ایک اور بات بھی جو اس سے بھی بہتر ہے یعنی نسبت ہے۔

واقعہ حاتم کی لڑکی کا: جب طی کے قیدی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں پیش کئے گئے تو ان میں ایک لڑکی بھی تھی۔ اس نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ اگر آپ مصلحت سمجھیں تو مجھے رہا فرمادیں اور قبائل عرب کو مجھ پر نہ ہنسائیں میں اپنی قوم کے سردار کی بیٹی ہوں۔ میرا باپ اپنی قوم کی حمایت کرتا تھا اور قیدی رہا کرتا تھا بھوکے کا پیٹ بھرتا تھا اور کھانا کھلاتا تھا اور سلام کا جواب دیتا تھا کبھی کسی ضرورت مند کو محروم نہیں کیا تھا یعنی میں حاتم طائی کی بیٹی ہوں۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اے لڑکی یہ صفت سچے ایمانداروں کی ہے اگر تیرا باپ مسلمان ہوتا تو ہم اسے یہ کہہ کر فرمایا کہ اسے چھوڑ دو کہ اس کا باپ مکارم اخلاق کو اچھا جانتا تھا۔ اس لئے اللہ تعالیٰ مکارم اخلاق کو دوست رکھتا ہے یہ سن کر ابو بردہ بن نیار کھڑا ہو گیا اور عرض کی۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیا اللہ تعالیٰ مکارم اخلاق کو دوست رکھتا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ جنت میں بجز خوش اخلاق کے اور کوئی داخل نہ ہوگا۔ (3) حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اسلام کے مکارم اخلاق اور محاسن اعمال کو محیط کر دیا ہے اور منجملہ ان کے یہ امور ہیں۔ (1) باہم اچھی طرح رہنا۔ (2) عمدہ عمل کرنا۔ (3) پہلو سے ملائم رکھنا۔ (4) خیرات دینا۔ (5) کھانا کھلانا۔ (6) سلام کا افشا کرنا۔ (7) مسلمان بیماروں کو پوچھنا نیک ہو یا بد۔ (8) مسلمان کے جنازہ کے ہمراہ جانا۔ (9) ہمسایہ مسلمان ہو یا کافر اس کے ساتھ اچھی طرح رہنا۔ (10) بوڑھے مسلمان کی عزت کرنا۔ (11) دعوت کا قبول کرنا۔ (12) دوسرے کو دعوت کرنا اور معاف کرنا۔ (13) لوگوں میں صلح کرانا۔ (14)

جود اور کرم اور سہاحت کرنا (15) سلام میں ابتدا کرنا (16) غصہ پی جانا (17) لوگوں سے درگزر کرنا۔ (18) جو چیزیں اسلام نے حرام کر دی ہے ان سے اجتناب کرنا یعنی کھیل اور باطل عمل اور غنا اور آلات لہو۔ (19) ہر کینہ اور (20) عیب کی بات (21) اور غیبت (22) جھوٹ (23) بخل (24) کجوسی (25) جفا (26) دغا اور فریب (27) چغلی (28) آپس میں بگاڑ ڈالنا (29) قرابت کو توڑنا (30) بد خلقی (31) تکبر (32) شخی (33) اترانا (34) بڑائی مارنا (35) فحش کہنا (36) فحش سننا (37) بغض (38) حسد (39) بد فعلی (40) سرکشی (41) حد سے گزرنا (42) ظلم سے بچنا۔

(5) حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کوئی عمدہ نصیحت ایسی نہیں چھوڑی جس کی طرف ہمیں نہ بلایا ہو اور نہ کوئی اس قسم کا عیب چھوڑا کہ جس سے ہمیں ڈرایا نہ ہو اور منع نہ کیا ہو اور ان سب امور کو یہ آیت کفایت کرتی ہے۔ ان اللہ یا مر بالعدل والاحسان الایمنہ۔ 6) حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وصیت فرمائی کہ اے معاذ میں تجھے وصیت کرتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے کی اور سچ بولنے اور عہد پورا کرنے اور امانت ادا کرنے اور خیانت نہ کرنے اور ہمسایہ کا لحاظ رکھنے اور یتیم پر رحم کرنے اور نرم گفتگو کرنے اور سلام کے افشا کرنے کی اور حسن عمل اور کوتاہ کرنے آرزو کی اور ایمان پر مضبوط رہنے اور قرآن کی سمجھ پیدا کرنے اور آخرت کی محبت اور حساب سے خائف رہنے اور بازو کو پست رکھنے کی اور منع کرتا ہوں کہ کسی دانا کو گالی نہ دینا اور سچے کو جھوٹا نہ ٹھہرانا اور کسی گناہگار کی اطاعت نہ کرنا اور امام عادل کی نافرمانی نہ کرنا اور زمین میں فساد نہ پھیلانا اور وصیت کرتا ہوں اللہ تعالیٰ سے ہر پتھر اور درخت اور ڈھیلے کے پاس ڈرنے کی اور یہ کہ ہر گناہ کیلئے جدید توبہ کرنا پوشیدہ گناہ کیلئے پوشیدہ توبہ اور ظاہر کیلئے ظاہر توبہ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے بندوں کو اس طرح تعلیم اور ان کو مکارم اخلاق اور محاسن آداب کی دعوت دی۔

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے محاسن اخلاق: بعض علماء نے احادیث سے انتخاب جن کر جمع کیا ہے کہ فرمایا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام لوگوں سے زیادہ حلیم اور سب سے زیادہ شجاع اور سب سے زیادہ عادل اور سب سے زیادہ پارسا کبھی آپ کا دست مبارک ایسی عورت کے ہاتھ کو نہ لگا جو آپ کی ملک نہ ہو یا آپ کی محرم نہ ہو۔ سب سے زیادہ سخی تھے۔ آپ کے پاس دینار و درم رات کو نہ رہتا تھا اور اگر بیچ جاتا تو ایسا کوئی نہ ملتا جسے عطا فرمائیں۔ اچانک رات ہو جاتی تو اپنے مکان میں تشریف نہ لاتے جب تک کسی محتاج کو نہ دیتے جو کچھ اللہ تعالیٰ نے آپ کو دیا تھا۔ اس میں سے بجز سل بھر کی غذا سوا نہ لیتے اور وہ بھی سب سے زیادہ ارزاں اور سہل الوصول کبھوریں اور جو کی روٹی اور باقی سب کو فی سبیل اللہ خرچ کرتے جس چیز کا کوئی آپ سے سوال کرتا۔ اسے مرحمت فرماتے۔ پھر آپ اپنے سال بھر کے خرچہ میں سے بھی دے دیتے اور ساتلین کو اپنے نفس پر ترجیح دیتے۔ حتیٰ کہ بعض اوقات سل گزرنے سے پہلے خرچہ کی ضرورت پڑتی۔ بشرطیکہ کوئی چیز آپ کے پاس نہ آجاتی۔ اور اپنا جو تا گانٹھتے اور کپڑوں میں پیوند لگاتے اور اپنے گھر کی صفائی خود کرتے اور ازواج مطہرات کے ساتھ گوشت کاتے۔ تمام لوگوں سے زیادہ جبار تھے۔ کہ کسی کے چہرہ پر آپ کی نگاہ نہ جھتی۔ آزلو اور غلام کی دعوت منظور فرماتے۔ ہدیہ

قبول فرماتے اگرچہ ایک گھونٹ دودھ کا یا خرگوش کی ران اور ہدیہ کا بدلہ عطا فرماتے۔ ہدیہ تناول فرماتے ہاں صدقہ نہیں کھاتے تھے۔ لونڈی اور مسکین کی دعوت قبول فرمانے سے تکبر نہ فرماتے تھے ان کے ساتھ چلے جاتے۔ اپنے پروردگار کی خاطر غصہ فرماتے اور اپنے نفس کیلئے غصہ نہیں فرماتے تھے۔ حق جاری فرماتے اگرچہ اسمیں آپ اور آپ کے دوستوں کا نقصان ہوتا۔ مشرکوں نے آپ سے درخواست کی کہ ہم آپ کے طرف دار ہو کر دوسرے مشرکوں سے بدلہ لیں۔ اس وقت آپ کے پاس آدمیوں کی اتنی قلت تھی کہ اگر ایک شخص بھی آپ کے ساتھیوں میں زیادہ ہوتا تو اس کی بھی ضرورت تھی مگر آپ نے انکار کر کے فرمایا کہ میں مشرک سے مدد نہیں لیتا۔

حکایت: ایک شخص کو اپنے فضلاء صحابہ اور اخیار اصحاب میں سے یہودیوں میں مقتول پایا مگر آپ نے ان پر ظلم نہ کیا اور تلخی اور حق سے زیادہ نہ بڑھے بلکہ اس مقتول کی ریت سو او شینیاں دیں حالانکہ اس وقت صحابہ کو صرف ایک اونٹ کی بھی سخت ضرورت تھی کہ ایک بھی ملتا تو اس سے خرچہ حاصل کرتے۔

فائدہ: بھوک کی وجہ سے اپنے شکم مبارک پر پتھر باندھتے تھے جو موجود ہوتا وہ تناول فرماتے اور جو پاتے اسے نہ ہٹاتے اور حلال کھانے سے پرہیز نہ فرماتے اگر کھجور بغیر روٹی کے پاتے تو اسے ہی تناول فرماتے اگر بھنا ہوا گوشت ملتا تو وہی کھاتے اگر روٹی گیہوں یا جو کی مل جاتی تو اسے کھا لیتے اگر کوئی میٹھی شے یا شہد پاتے تو اسے کھا لیتے۔ اگر دودھ بغیر روٹی کے پاتے تو اسی پر اکتفا فرماتے اگر خرپزہ یا تر کھجور ملتا تو وہی کھا لیتے۔ تکیہ لگا کر نہ کھاتے اور نہ اونچے دسترخوان رکھ کر کھانا کھاتے۔ آپ کا رومل دونوں تلوں پائے مبارک تھے۔ (یعنی صفائی کیلئے کسی خاص رومل کی ضرورت نہ تھی) گیہوں کی روٹی سے تازندگی تین دن مسلسل پیٹ نہیں بھرا اور یہ مفلسی اور بخل کی وجہ سے نہ تھا بلکہ نفس کو مطیع اور مغلوب رکھنے کیلئے تھا۔ ولیمہ کی دعوت قبول فرماتے۔ بیمار کی عیادت فرماتے اور جنازہ کے ساتھ تشریف لے جاتے۔ دشمنوں میں بلا ناگہبان کے بغیر اکیلے چلتے پھرتے۔ تواضع میں سب سے زیادہ اور وقار میں بلا تکبر سب سے بڑھ کر تھے۔

گفتگو میں بلاطوالت سب سے زیادہ بلیغ سب سے زیادہ خندہ پیشانی والے اچھے امور دنیا میں سے آپ کو کوئی چیز تعجب میں نہ ڈالتی تھی جو پہننے کو مل جاتا وہی پہن لیتے۔ کبھی چھوٹا کبیل اور کبھی یمن کی چادر اور کبھی اونٹنی جبہ جو مباح مال سے حاصل ہوتا پہن لیتے۔ آپ کی انگوٹھی چاندی کی تھی۔ اسے دہنے ہاتھ اور بائیں ہاتھ کی چھنگلیا میں پہنا کرتے تھے۔ اپنے پیچھے اپنے غلام یا کسی دوسرے کو سوار کر لیتے تھے۔ جو سواری مل جاتی۔ اس پر سوار ہو جاتے کبھی گھوڑے پر کبھی اونٹ پر کبھی سبز رنگ خچر پر کبھی دراز گوش پر اور کبھی پیدل ننگے پاؤں بغیر چادر اور عمامہ اور ٹوپی لے چلتے اور مدینہ منورہ کے آخری کنارے تک بیماروں کی عیادت فرماتے۔ خوشبو پسند فرماتے۔ اور بدبو مکروہ

۱۔ امام غزالی قدس سرہ نے یہ جملہ عمداً زائد فرمایا ان لوگوں کیلئے جو کہا کرتے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خود طعام وغیرہ کے محتاج تھے تو پھر مختار کل کیسے ہوئے تو امام غزالی قدس سرہ نے اس کا جواب دیا کہ آپ کا بھوکا رہنا محض تعلیم امت کیلئے تھا نہ کہ محتاجی اور تنگدستی و افلاس سے تفصیل دیکھئے فقیر کی تصنیف الشریعہ لتعلیم الامم (کئی مغزول)۔

جانتے۔ فقراء کے ساتھ بیٹھتے مساکین کو ساتھ کھلاتے جن کا اخلاق بلند ہوتا۔ ان کا اکرام کرتے اور اہل شرف کے ساتھ حسن سلوک کر کے انہیں خوش فرماتے۔ صلہ رحمی فرماتے۔ نہ اس طرح کہ غریبوں کو ان سے افضل شخصیات پر ترجیح دیں۔ کبھی کسی پر ظلم نہ فرماتے جو آپ کے سامنے عذر کرتا۔ اس کا عذر قبول فرمالیتے۔ کبھی مزاج بھی فرماتے مگر سچ کے سوا اور کچھ نہ فرماتے۔ مسکراتے اور زور سے نہیں ہنستے تھے۔ مباح کھیل دیکھتے اور منع بھی نہیں فرماتے۔ کبھی اپنے اہل خانہ و عیال کے ساتھ دوڑتے کہ کون آگے نکل جاتا ہے۔ آپ کے سامنے آوازیں بلند ہوتیں تو آپ صبر فرماتے۔ آپ کے پاس دودھ والی اونٹنی اور بکری تھی کہ ان کا دودھ آپ اور آپ کے گھروالے پیتے تھے۔ آپ کے پاس کینز اور غلام بھی تھے۔ کھانے اور پہننے میں ان سے برتری نہ فرماتے۔ کوئی وقت آپ پر ایسا نہ گزرتا جس میں آپ اللہ تعالیٰ کیلئے یا اپنے نفس کی بہتری کیلئے کوئی کام نہ کرتے ہوں۔ اپنے صحابہ کے باغات اور کھیتوں میں تشریف لے جاتے۔ کسی مسکین کو اس کے افلاس یا اپناج ہونے یا کسی بیماری و عیب سے حقیر نہ جانتے اور نہ کسی بادشاہ سے اس کی بادشاہت کی وجہ سے خوفزدہ ہوتے بلکہ دونوں کو برابر طور اللہ تعالیٰ کی طرف دعوت دیتے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کی سیرت فائدہ اور سیاست کاملہ کر دی تھی آپ اسی تھے نہ کسی سے پڑھے نہ کسی سے لکھنا سیکھا۔ جمالت کے ملک اور صحرائی لوگوں میں بحالت فقر اور بکریاں چرانے والوں میں دو یتیم پیدا ہوئے پیدائش کے وقت باپ فوت ہو چکا تھا کچھ بڑے ہوئے تو ماں فوت ہو گئی مگر اللہ تعالیٰ نے آپ کو تمام محاسن اخلاق اور اولین و آخرین کے اعلیٰ طریقے عطا فرمائے اور جن امور سے آخرت میں فوز و نجات ہو اور دنیا میں لوگ رشک کریں آپ میں موجود تھے اور واجب الامہ پر لازم رہنا اور فضول کو ترک کرنا سب کی آپ کو تعلیم دی گئی۔ اللہ تعالیٰ ہمیں توفیق بخشے تاکہ ہم آپ کے ارشادات بجلائیں اور آپ کی سیرت و اخلاق اپنائیں۔ (آمین)

ابوالبختری کے بیان کردہ۔ اخلاق و آداب: (1) حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جس مومن سے گللی دی آپ نے اس کیلئے کفارہ اور رحمت ہونے کی دعا فرمائی۔ (2) کسی عورت کو نہ کبھی لعنت کی اور نہ کسی خلام کو (3) آپ سے جنگ کے دوران میں عرض کیا گیا کہ اگر اعداء پر لعنت کریں تو مناسب ہے آپ نے فرمایا کہ میں رحمت کیلئے مبعوث ہوا ہوں نہ کہ لعنت کیلئے (4) جب آپ سے التماس کی جاتی کہ کسی مسلمان یا کافر عام یا خاص پر اس کی برائی کیلئے دعا فرمائیے تو آپ ایسی دعا سے اعراض کر کے دعائے خیر فرماتے۔ (5) آپ نے ہاتھ مبارک کا وار کسی پر نہیں کیا سوائے جہاد فی سبیل اللہ کے (6) جو برائی آپ کے ساتھ کی گئی اس کا بدلہ آپ نے کبھی نہیں لیا مگر یہ کہ پر مزدوری حرمت الہی کی ہتک اور بے حرمتی ہوتی ہو تو (7) جب کبھی دو امور میں آپ کو اختیار دیا گیا تو دونوں میں سے سہل ترکو۔ آپ نے پسند فرمایا بشرطیکہ اس میں گناہ یا قطع رحمی نہ ہو کہ ان دونوں سے آپ سب زیادہ دور رہتے تھے۔ (8) جو کوئی آزاد یا غلام یا کینز آپ کی خدمت میں حاضر ہوتی تو آپ اس کے ساتھ اس کی ضرورت کیلئے کھڑے ہو جاتے۔ (9) حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ قسم ہے اس ذات کی جس نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حق کے ساتھ بھیجا ہے کہ جو چیز آپ کو بری لگی۔ اس میں مجھ سے آپ نے کبھی نہیں فرمایا کہ یہ تو نے

کیوں کی اور جب کسی نے آپ کے گھروالوں میں سے ملامت کی تو آپ نے یہی ارشاد فرمایا کہ اسے کچھ نہ کہو۔ تقدیر میں یونہی تھا۔ (10) حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خوابگاہ میں عیب نہیں لگایا اگر کسی نے پچھونا بچھا دیا تو لیٹ جاتے اگر بستر نہ ہو تو زمین پر لیٹ رہتے۔ (11) اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وصف آپ کے نبی بنا کر بھیجنے سے پہلے توریت کی اول سطر پر اس طرح ارشاد فرمائی کہ محمد رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم میرا برگزیدہ بندہ ہے نہ درشت خو ہے نہ سخت گو۔ نہ بازاروں میں چینتا ہے نہ بدی کا بدلہ بدی سے لیتا ہے بلکہ معاف اور درگزر کرتا ہے۔ اس کی پیدائش کی جگہ مکہ مکرمہ اور مقام ہجرت طیبہ یعنی مدینہ منورہ اور اس کا ملک شام ہے وہ اور اس کے ساتھی چادر باندھتے ہیں۔ قرآن اور علم کے حافظ ہیں اور ہاتھ پاؤں کو وضو میں دھوتے ہیں اور اسی طرح کا وصف انجیل میں بھی ہے۔ (12) آپ کی عادت تھی کہ جس سے ملے سلام میں پہل کرتے۔ (13) جو کوئی آپ کو کسی کام کیلئے کھڑا کر لیتا تو آپ پکڑ لیتا تو آپ اس سے ہاتھ نہ کھینچتے۔ یہاں تک کہ وہ خود نہ چھوڑے دیتا۔ (14) جب اپنے صحابہ میں سے کسی سے ملے تو پہلے مصافحہ کرتے پھر اس کی انگلیوں میں انگلیاں ڈالتے اور خوب مضبوط گرفت فرماتے۔ (15) جب کھڑے ہوتے اور بیٹھتے تو ذکر اللہ ہی کرتے۔ (16) اگر آپ کے پاس نماز پڑھنے میں کوئی آکر بیٹھتا تو آپ اپنی نماز مختصر کر دیتے اور اس سے کام پوچھتے جب اس کے کام سے فارغ ہوتے تو پھر نماز پڑھتے۔ (17) آپ کی اکثریت نشست یوں تھی کہ دونوں پنڈلیوں کو کھڑا کر کے ان کے گرد سے دونوں ہاتھ گوٹ مارنے کی طرح پکڑ لیتے تھے۔ (18) آپ کی نشست آپ کے یاروں کی نشست سے متمیز نہ تھی۔ (19) جہاں آپ کو نشست کیلئے جگہ ملتی اسی جگہ بیٹھ جاتے تھے۔ (20) کبھی آپ کو کسی نے نہیں دیکھا کہ آپ نے پاؤں دوستوں میں پھیلانے ہوں اور ان پر جگہ تنگ ہو گئی ہو۔ ہاں اگر مکان فراخ ہوتا اور پاؤں پھیلانے سے تنگی نہ ہوتی تو کوئی مضائقہ نہ تھا۔ (21) آپ کی اکثر نشست قبلہ رخ ہوتی تھی۔ (22) جو آپ کے پاس آتا تھا اس کی خاطر اور تعظیم فرماتے حتیٰ کہ جن میں اور آپ میں کسی طرح کی رشتہ داری اور دودھ کا رشتہ تھا۔ ان کیلئے بھی اپنی چادر بچھا کر اس پر انہیں بٹھلاتے اور جو تکیہ آپ کے نیچے رہتا تھا آنے والے کیلئے نکال کر اس کے حوالہ فرماتے۔ اور اگر وہ اس کے لینے سے انکار کرتا تو آپ قسم دیتے کہ اسی پر تکیہ لگا کر بیٹھے (23) جس کسی نے آپ سے محبت کی اس کو یہی گمان ہوتا کہ سب سے زیادہ آپ مجھ پر کرم فرماتے ہیں۔ یہاں تک کہ اپنے ہم نشینوں میں سے ہر ایک کی طرف حصہ رسد توجہ فرماتے۔ حتیٰ کہ آپ کی نشست اور سننا اور بات کہنا اور بزم لطیف اور ہم نشین کی طرف توجہ اور اس کے ساتھ بیٹھنا حیا اور تواضع اور رازداری کی مجلس تھی۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ فبما رحمہ من اللہ لنت لهم ولو کنت فظا غلیظ القلب لانفضوا من حولک۔ (آل عمران 159) ترجمہ کنزالایمان: تو کہیں کچھ اللہ کی مہربانی ہے کہ اے محبوب تم ان کے لئے نرم دل ہوئے اور اگر تند مزاج سخت دل ہوتے تو وہ ضرور تمہارے گرد سے پریشان ہو جاتے۔ (24) رواداری کیلئے ان کی کینٹوں سے پکارتے جس کی کینٹ ہوتی خود کینٹ بتاتے پھر لوگ اسے اسی کینٹ سے بلا تے۔ (25) جن عورتوں کی اولاد ہوتی ان کی کینٹ بھی مقرر فرماتے اور بے اولاد والی کینٹ پہلے سے کر دیتے۔ (26) لڑکوں کیلئے کینٹ مقرر فرماتے تو اس سے ان کا دل نرم

ہو جاتا۔ (27) تمام لوگوں سے زیادہ دیر میں آپ کو غصہ آتا اور بہت جلد راضی ہو جاتے۔ (28) لوگوں پر نہایت درجہ کی شفقت فرماتے ان حق میں سب سے بہتر اور نافع تر تھے۔ (29) آپ کی مجلس میں آوازیں بلند ہوتیں۔ (30) جب مجلس سے اٹھتے تو فرماتے سبحانک اللہم وبحمدک اشہدان لا الہ الا انت استغفر اللہ واتوب الیک۔ اور فرماتے کہ یہ کلمات مجھے جبرائیل علیہ السلام نے سکھائے ہیں۔ (نمبر 4 بیان حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی گفتگو اور ہنسنا)۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی گفتگو اور تبسم: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سب سے زیادہ فصیح اور شیریں تقریر تھے اور فرماتے کہ میں عرب میں زیادہ فصیح ہوں اور جنت کے لوگ جنت میں محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بولی میں گفتگو کریں گے آپ کم سخن اور نرم گفتار تھے جب بولتے تو زیادہ گفتگو نہ فرماتے آپ کی تقریر منتظم موتیوں کی لڑی تھی۔ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمہاری طرح زیادہ گفتگو نہ فرماتے تھے۔ آپ کا کلام مختصر ہوتا تھا اور تم کسی قدر پھیلاتے ہو سب سے زیادہ کلام مختصر آپ کا تھا اور اسی کو حضرت جبرائیل علیہ السلام آپ کے پاس لائے اور باوجود اختصار کے جو چاہتے وہ جمع فرماتے آپ جامع کلمات سے کلام فرماتے۔ اس میں نہ زیادتی تھی نہ کمی۔ گویا موتیوں کے دانوں کی طرح ایک دوسرے کے پیچھے چلے آتے ہیں۔ در اثناء کلام کے درمیان معمولی توقف ہوتا تھا کہ سننے والا اسے یاد کر لے۔ آپ کی آواز بلند اور لہجہ سب سے احسن تھا۔ سکون زیادہ فرماتے اور بلا ضرور لب مبارک نہ ہلاتے۔ نامعقول لفظ زبان پر نہ لاتے اور بحالت رضا و غضب سوائے سچ کے اور کچھ نہ کہتے جو کوئی برا کلمہ بولتا تو اس کی طرف سے منہ پھیر لیتے اور جو لفظ آپ کو برا معلوم ہوتا اور مجبوری کہنا پڑتا تو اسے صراحتاً نہ فرماتے۔ اشارے سے ارشاد فرماتے جب آپ خاموش ہو جاتے تو ہمیشہ بولتے۔ آپ کے پاس کوئی دوسرے کی بات نہ کاٹتا۔ خیر خواہی کے ساتھ بغیر ہنسی کے نصیحت فرماتے۔ ارشاد فرماتے بعض قرآن کو بعض سے نہ نکر او کہ وہ کئی طرح پر اترا ہے اپنے دوستوں کے رویہ سب سے زیادہ تبسم فرماتے اور ان کی باتوں سے زیادہ تعجب فرماتے اور ان میں اپنی ذات مبارک کو زیادہ مخلوط فرماتے اور بعض اوقات اتنا ہنستے کہ آپ کی کچلیاں مبارک کھل جاتیں اور آپ دوستوں کا ہنسنا آپ کے سامنے تبسم ہوتا تھا۔ آپ کے اقتداء اور توقیر کی وجہ سے۔

حکایت: ایک دن ایک اعرابی آپ کی خدمت میں حاضر ہوا آپ کا رنگ اس وقت متغیر تھا اور صحابہ اس کو خلاف عادت شریف دیکھ کر پہچان گئے تھے اس اعرابی نے آپ سے کچھ پوچھنا چاہا۔ صحابہ نے فرمایا کہ کچھ نہ پوچھو کہ ہم آپ کا رنگ متغیر دیکھتے ہیں اس نے کہا کہ مجھے نہ روکو۔ قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو نبی برحق بنا کر بھیجا ہے میں آپ کے بے ہنسائے نہ چھوڑوں گا۔ اس نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فداک ابی واتی نا ہے کہ دجال لوگوں کیلئے ٹرید لائے گا۔ کیا آپ مجھے اجازت فرماتے ہیں کہ میں اس کا ٹرید سے نہ لوں اور نہ اس سے مانگوں یہاں تک کہ کمزوری سے ہلاک ہو جاؤں۔ یا یہ حکم دیتے ہیں کہ اس کے ٹرید پر نوٹ پڑوں اور جب

خوب سیر ہو جاؤں تو اللہ تعالیٰ پر ایمان لاؤں اور اس کا منکر ہو جاؤں آپ کا سن کر اتنا ہنسے کہ آپ کی کچلیاں کھل گئیں پھر فرمایا کہ جس چیز سے اللہ تعالیٰ اور ایمانداروں کو اس کافر سے غنی کر دے گا۔ اس سے تجھے بھی اس کی پروا نہ رکھے گا۔ آپ سب سے زیادہ تبسم فرماتے اور خوش دل رہتے۔ بشرطیکہ آپ پر قرآن نازل نہ ہو رہا ہو یا قیامت کا ذکر یا خطبہ اور وعظ نہ فرما رہے ہوتے۔

اور جب آپ خوش اور راضی ہوتے تو سب سے بہتر رضا کی حالت میں ہوتے اور وعظ فرماتے تو حقیقی طور پر فرماتے۔ بطور مذاق نہ ہوتا اگر آپ غصہ ہوتے تو اللہ کیلئے غصہ کرتے کسی کو آپ کے غصہ کے سامنے ٹھہرنے کی تاب نہ تھی اور آپ اپنے تمام کاموں میں ایسے تھے یعنی ہر کام میں رضائے الہی کی طلب تھی جب کوئی واقعہ آپ کے سامنے آتا تو اسے سپرد خدا فرماتے اور اپنی طاقت و قوت سے بری ہو جاتے اور اللہ تعالیٰ سے ہدایت کی التجا کرتے اور یوں فرماتے کہ الہی مجھے حسن کو حق دکھلا کر میں اس کا اتباع کروں اور باطل کو باطل دکھا اور مجھے اس سے محفوظ فرما اور مجھے اس سے پناہ میں رکھ کر باطل مجھ پر مشتبہ ہو جائے اور بغیر تیری ہدایت کے میں اپنی خواہش نفس کا اتباع کروں اور میری خواہش نفس اپنی طاعت کا تابع کر اور اپنی ذات پاک کی مرضی کا کام میرے نفس سے تندرستی کی حالت میں لے اور امر حق میں اختلاف کے وقت مجھے اپنے حکم سے حق راستہ دکھلا کہ تو ہی جسے چاہے سیدھا راستہ ہدایت کرتا ہے۔

کھانا پینا رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم کا: احادیث میں مروی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو موجود پاتے کھا لیتے اور جس کھانے پر بہت سے ہاتھ ہوتے وہ آپ کو سب سے زیادہ محبوب تھا جب دسترخوان بچھایا جاتا تو آپ فرماتے۔ بسم اللہ اللهم اجعلها نعمته مشکورة تصل به انعمته الجنة۔ اور اکثر آپ تناول کیلئے بیٹھتے تو اپنے دونوں زانو اور دونوں قدم ملا لیتے جیسے نمازی بیٹھتا ہے مگر زانو پر زانوں اور قدم پر قدم ہوتا تھا اور فرماتے تھے کہ میں عبد ہوں کھاتا ہوں اور بیٹھتا ہوں جیسے بندہ بیٹھتا ہے اور گرم طعام آپ نہ کھاتے اور فرماتے اس میں برکت نہیں ہوتی اور اللہ تعالیٰ نے ہمیں آگ نہیں کھلائی اسے ٹھنڈا کر لو۔ اپنے قریب سے کھایا کرتے۔ تین انگلیوں سے کھانا تناول فرماتے تھے۔ بعض اوقات چوتھی سے سہارا لیتے دو انگلیوں سے نہ کھاتے۔ فرماتے یہ شیطان کے کھانے کا طریقہ ہے۔

حکایت: حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ آپ کے ہاں فالودہ لائے آپ نے کچھ تناول فرمایا اور پوچھایا ابو عبد اللہ یہ کیا ہے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ آپ پر میرے والدین فدا ہوں ہم شہد اور گھگی دیپٹی میں ڈال کر آگ پر پکاتے ہیں اور اس میں گیہوں کا مبدہ ڈال کر گھگی اور شہد کو چمچ سے دیپٹی میں پھرائے جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ پک کر ایسے ہو جاتا ہے جیسے آپ ملاحظہ فرما رہے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ غذا طیب ہے۔

غذا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم غیر چھنے جو کے آنے کی تبسم کی عادت پہ لاکھوں سلام۔

روٹی کھایا کرتے اور گلزی ترخما اور نمک کے ساتھ تناول فرماتے تھے اور ترمیوں میں سے خربوزہ اور انگور بہت محبوب تھا اور آپ خربوزہ روٹی اور مصری کے ساتھ تناول فرماتے اور کبھی خربوزہ خرما تر کے ساتھ کھاتے۔ کھانے میں دونوں ہاتھوں سے مد لیتے۔

حکایت: ایک دن حضور صلی اللہ علیہ السلام ترخما داہنے ہاتھ سے کھاتے تھے اور گھٹلیاں بائیں ہاتھ جمع فرماتے تھے کہ اچانک ایک بکری آئی آپ نے اس کی طرف گھٹلیوں کا اشارہ کیا وہ آپ کے بائیں ہاتھ میں کھاتی رہی اور آپ داہنے ہاتھ سے کھاتے رہے۔ یہاں تک کہ جب آپ کھا چکے تو بکری چلی گئی۔

فائدہ: کبھی آپ انگوروں کا خوشہ منہ میں رکھ لیتے یعنی کئی کئی انگور ایک دفعہ کھاتے اور انگور آپ کی ریش مبارک پر موتیوں کی طرح اترتا معلوم ہوتے اور آپ کا کھانا اکثر پانی اور خرما ہوتا اور کبھی آپ ایک گھونٹ دودھ کا لیتے۔ اور اوپر سے ایک خرما کھاتے۔ پھر اسی طرح کرتے اور دودھ اور خرما کو اطمین فرماتے۔ یعنی دونوں عمدہ ہیں اور سب سے زیادہ محبوب کھانا آپ کے نزدیک گوشت تھا اور فرماتے تھے کہ گوشت قوت سماع کو بڑھاتا ہے اور دنیاؤ آخرت میں کھانوں کا سردار ہے اگر میں اپنے پروردگار سے درخواست کرتا کہ مجھے روزانہ گوشت عطا کرے تو وہ ضرور عطا فرماتا آپ ثرید کو گوشت اور کدو کے ساتھ کھاتے تھے۔ کدو آپ پسند فرماتے تھے اور ارشاد فرماتے کہ یہ درخت یونس علیہ السلام کا ہے۔ حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ آپ ارشاد فرماتے کہ جب تم ہانڈی پکاؤ تو اس میں کدو بہت ڈالا کرو کہ وہ غمگین دل کو تقویت دیتا ہے اور جس پرند کا شکار ہوتا اسے تناول فرماتے اور شکار کا پیچھا خود نہ کرتے اور نہ آپ شکار مارتے مگر کوئی شکار مار کر لادتا تو اس کے کھانے کو پسند فرماتے اور جب گوشت کھاتے تو سر مبارک نہ جھکاتے بلکہ اس کو منہ کے قریب لاکر دانت سے کاٹتے اور روٹی اور گھی تناول فرماتے اور بکری میں سے آپ کو دست اور شانہ پسند تھا اور ہانڈی سے کدو اور روٹی کھانے کی چیزوں سے سرکہ اور کھجور سے عجوہ پسند فرماتے اور ثبوت کھجور کو برکت کی دعا فرمائی اور فرمایا کہ جنت میں سے ہے اور زہر اور جلاہ سے شفا ہے۔ ساگ کی قسم میں آپ کا سنی اور ریحان اور پالک پسند فرماتے اور گردوں کو آپ اچھا نہیں فرماتے۔ اس لئے یہ پیشاب کے قریب ہیں اور بکری میں سات چیزیں نہ کھاتے۔ (1) ذکر (2) فوطے (3) پھکنا (4) پتہ (5) نمدہ (6) فرج (7) خون اور انہیں مکروہ جانتے تھے اور کچا لہسن اور پیاز اور گندنا تناول نہیں فرماتے اور کسی کھانے کو کبھی برا نہیں فرمایا بلکہ اگر اچھا معلوم ہوا تو کھایا ورنہ چھوڑ دیا اگر برا جانا تو دوسرے کی نظر میں اسے پسند نہیں کیا گوہ اور تلی سے آپ نفرت کرتے مگر حرام نہیں فرماتے تھے اور انگلیوں سے رکابی چاٹتے اور فرماتے کہ پچھلے کھانے میں برکت بہت ہوتی ہے اور کھانے کے بعد اپنی انگلیاں اتنا چاٹتے کہ سرخ پڑ جائیں اور اپنا دست مبارک رومال سے نہ پوچھتے جب تک ایک ایک انگلی چاٹ نہ لیتے اور فرماتے کہ معلوم نہیں کہ کون سے کھانے میں برکت ہے جب کھانے سے فارغ ہوتے تو پڑھتے۔ الحمد للہ اللہم لک الحمد اطعمت فاشبعیت وسمیت نارویت لک الحمد غیر مکفور ولا مودع ولا مستغنی عند اور جب آپ خصوصیت سے گوشت روٹی کھاتے تو ہاتھوں کو خوب دھوتے پھر بقیہ پانی کو چہرہ مبارک پر پونچھ لیتے امور آپ پانی

تین دفعہ بچاتے اور ان میں تین بسم اللہ اور آخر میں تین بار الحمد للہ کہتے یعنی ہر بار ابتداء میں ایک بار بسم اللہ اور انتہاء میں الحمد للہ ہوتی اور پانی کو چوس چوس کر پیتے بڑے گھونٹ سے نہ پیتے اور کبھی ایک ہی سانس پانی پینے سے فراغت پاتے اور برتن میں پینے کے درمیان سانس نہ لیتے بلکہ اس سے علیحدہ ہو کر سانس لیتے اور اپنا پس خورہ اسے مرحمت فرماتے جو آپ کے داہنی طرف ہوتا اور کبھی بائیں طرف رتبہ میں بڑا ہوتا تو داہنی طرف والے سے اجازت لیتے کہ طریق سنت تو یہی ہے کہ تجھے ملے لیکن اگر پسند ہو تو بائیں طرف والے کو ترجیح دیتے اور ایک بار آپ کی خدمت میں ایک برتن آیا جس میں شہد اور دودھ تھا آپ نے اس کو پینے سے انکار کیا اور فرمایا کہ دو پینے کی چیزیں ایک دفعہ میں اور دو سالن ایک برتن میں ہیں پھر فرمایا کہ میں ان کو حرام نہیں کرتا مگر نحر کو اور دنیا کی فضول کا قیامت میں محاسبہ ہونے کو برابر جانتا ہوں اور تواضع کو پسند کرتا ہوں کہ جو کوئی اللہ تعالیٰ کیلئے تواضع کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اسے بلند کرتا ہے۔ آپ اپنے مکان کے اندر باکرہ عورت سے بھی زیادہ حیا دار تھے۔ کھانا گھر والوں سے نہ مانگتے اور نہ ان پر کسی کمانے کی فرمائش کرتے اگر انہوں نے کھلا دیا تو کھالیا اور جو سامنے لا رکھا قبول فرمایا اور جو پلایا وہ پی لیا۔ بعض اوقات اپنے کھانا یا پینے کی چیز خود کھڑے ہو کر لے لیتے۔ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم)

لباس اقدس: حضور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کپڑوں میں جو ملتا تمند چادر یا کرتہ یا جبہ یا اور کچھ وہی پہن لیتے آپ کو سبز کپڑے اچھے معلوم ہوتے تھے اور آپ کی اکثر پوشاک ہوتی اور فرماتے اسے اپنے زندوں کو پہناؤ اور اموات کو اسی میں کفناؤ جنگ کے وقت قبائے پنبہ وار پہنتے اور بغیر بھراؤ کی بھی پہنتے اور ایک قبائے سیاہی آپ کے پاس تھی اسے آپ پہنتے تو اس کی سبزی آپ کے رنگ سفیدی میں بھلی معلوم ہوتی تھی اور آپ کے تمام کپڑے تختوں سے اوپر رہتے اور تمبند ان سے بھی اوپر نصف ساق تک ہوتا۔

اور آپ کے قیض کے بند بندھے رہتے اور کبھی نماز اور غیر نماز میں کھول دیتے اور آپ کے پاس بڑی چادر تھی۔ زعفران سے رنگی ہوئی کبھی اسی کو پہن کر نماز پڑھا دیتے اور کبھی آپ صرف چادر پہنتے کہ اور کوئی کپڑا بدن پر نہ ہوتا اور آپ کے پاس ایک چادر پیوند لگی تھی۔ اسے پہنتے اور فرماتے کہ میں عبد ہوں پہنتا ہوں۔ جیسے بندہ پہنتا ہے جمعہ کا جوڑا آپ کا خاص تھا۔ سوائے اور دنوں کے کپڑوں کے کبھی آپ ایک چادر تمہ پہنتے۔ کوئی دوسری چیز بدن پر نہ ہوتی اور اس کے دونوں کناروں کو دونوں شانوں کے درمیان گرہ لگاتے اور کبھی جنازوں پر اس سے امامت کرتے اور کبھی مکان کے اندر ایک ہی تمہ میں لپٹ کر اور دونوں کناروں کو شانوں پر ادھر کا ادھر ڈال کر نماز پڑھتے اور یہ وہی تمہ ہوتا جس میں رات کو صحبت کی ہوتی اور کبھی نماز تہجد تمہ کے ایک کنارہ کو اپنے بدن مبارک پر پہن کر اور باقی کو بعض ازواج مطہرات پر ڈال کر پڑھتے۔

۱۔ حرف جواز کے لئے ورنہ سنت میں بار ہے۔

۱۔ وہابی غیر مقلدوں کی پسندیدہ غذا ہے اور واللہ اعلم کیوں حالانکہ ان کا دعویٰ ہے کہ وہ صرف اور صرف رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیروکار ہیں۔ یہاں تک کہ صحابہ کرام کے اقوال و افعال سے بھی معذوری۔ ایسی غفرلہ۔

حکایت: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس ایک چادر سیاہ تھی۔ آپ نے کسی کو دے ڈالی۔ حضرت ام سلمہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وہ سیاہ چادر کہاں گئی۔ آپ نے فرمایا کہ میں نے یہ کردی۔ انہوں نے کہا کہ جیسے آپ کی سفیدی اس کی سیاہی پر بھلی معلوم ہوتی تھی۔ میں نے ایسی چیز کبھی نہیں دیکھی۔

فائدہ: حضرت انس فرماتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بعض اوقات دیکھا کہ نماز ظہر ایک چھوٹی چادر میں پڑھائی جس کے کناروں کو آپ نے گرہ دے رکھا تھا اور آپ انگوٹھی پہنتے اور کبھی باہر تشریف لاتے اور آپ کی انگوٹھی میں چیز کی یادداشت کیلئے دھاگہ بندھا ہوتا۔ اس انگوٹھی سے خطوط پر مہر لگاتے اور فرماتے کہ خط پر مہر لگانا تمہمت سے بہتر ہے اور ٹوپیاں اور عمامہ کے نیچے اور بغیر عمامہ کے پہنتے اور کبھی ٹوپی کو سر مبارک سے اتار کر اس کا سترہ کرتے اور اس کی طرف کو نماز پڑھتے اور کبھی عمامہ نہ ہوتا تو سر اور پیشانی پر پٹی باندھ لیتے اور آپ کے ایک عمامہ کا نام صحاب تھا وہ آپ نے حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو ہبہ کر دیا تھا۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کبھی اسے پہن کر تشریف لاتے تھے تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ارشاد فرماتے کہ علی رضی اللہ عنہ تمہارے پاس صحاب میں آئے اور جب آپ کپڑا پہنتے تو واہنی طرف سے شروع کرتے اور فرماتے۔ الحمد للہ الذی کسانى ما واری بہ عورتی وانجمل بہ فی الناس۔ اور جب کپڑا اتارتے تو بائیں طرف ابتداء کرتے اور جب نیا کپڑا پہنتے تو پرانا کسی مسکین کو عطا فرماتے اور ارشاد فرماتے جو مسلمان کسی مسلمان کو اپنے پرانے کپڑے پہنائے اور پہناتا صرف اللہ کیلئے ہو تو وہ حالت حیات و موت میں اللہ کی ضمان اور پناہ اور برکت میں رہے گا جب تک مسلمان کو پہنائے گا اور آپ کا ایک چمڑے کا گدا تھا جس میں خرما کی چھال بھری تھی اس کا طول دو گز کے قریب اور عرض ایک گز ایک بالشت کے قریب تھا اور آپ کا ایک کبل تھا اسے اٹھا کر ہر جگہ آپ کے نیچے دو تہہ کر کے بچھا دیتے تھے اور آپ بورئے پر سوتے تھے اس کے سوا اور بستر نہ ہوتا۔ آپ کی عادت شریف تھی کہ اپنے جانوروں اور ہتھیاروں اور چیزوں کا نام رکھتے تھے چنانچہ آپ کے نیزہ کا نام عقاب تھا اور آپ کی تلوار کا نام جسے جنگ میں ساتھ رکھتے تھے۔ ذوالفقار تھا اور ایک تلوار کا نام مخزم تھا اور ایک اور کو رسوب کہتے تھے اور ایک قضیب کے نام سے معروف تھی اور آپ کی تلوار کا قبضہ چاندی سے بھرا ہوا تھا اور آپ چمڑے کی پٹی پہنتے جس میں تین کڑیاں چاندی کی تھیں اور آپ کی کمان کا نام کتوم تھا اور ترکش کا نام کانور اور آپ کے ناقہ کا نام قصویٰ تھا جسے عنبا بھی کہتے تھے اور آپ کے خچر کا نام دلدل تھا اور آپ کے دراز گوش کا نام۔ حضور تھا اور آپ کی بکری کا نام عین تھا اس کا آپ دودھ پیتے تھے اور آپ کے پاس مٹی کا ایک کوزہ تھا جس سے آپ وضو فرماتے اور پانی پیتے۔ بعض لوگ آپ کے پاس اپنے چھوٹے بچے باتمیز کو بھیجتے اور وہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں آتے اور اگر کوزے میں پانی پاتے تو اسے پیتے اور اپنے چہروں اور بدن پر برکت کیلئے ملتے۔ باوجود قدرت کے مجرم کا قصور معاف فرماتے۔

مجرم کا بخشنا ہے علوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باوجود قدرت کے مجرم کو معاف فرمادیتے اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام لوگوں سے زیادہ حلیم اور باوجود قدرت کے غم میں سب سے زیادہ راغب تھے۔ یہاں تک کہ آپ کی خدمت میں۔

حکایت: ایک وقت حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں سونے اور چاندی کے ہار آئے۔ آپ نے انہیں صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں تقسیم فرمادیئے۔ اس وقت ایک بدوی اٹھا اس نے کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اللہ تعالیٰ نے آپ کو عدل کرنے کا حکم فرمایا ہے مگر میں آپ کو عدل کرتے نہیں دیکھتا آپ نے فرمایا کم بخت میرے سوا پھر تجھ پر کون عدل کرے گا جب وہ چلا گیا تو آپ نے فرمایا کہ اسے نرمی کے ساتھ واپس لے آؤ۔

حکایت: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حنین کے دن لوگوں کیلئے حضرت بلال کے کپڑے میں چاندی جمع کرتے تھے۔ آپ کی خدمت میں ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ عدل فرمائیے۔ آپ نے فرمایا کم بخت اگر میں عدل نہ کروں گا تو اور کون کرے گا تو محروم اور خسارہ میں رہے گا اگر میں عدل نہ کروں۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کھڑے ہوئے اور عرض کی کہ اجازت ہو تو اس کی گردن اڑا دوں یہ منافق ہے آپ نے فرمایا معاذ اللہ لوگ کیس گے کہ میں اپنے یاروں کو قتل کرتا رہوں۔

حکایت: ایک دفعہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جنگ میں تھے کہ کفار نے مسلمانوں کی کچھ غفلت دیکھی اچانک ایک کافر شمشیر برہنہ لئے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سر پر آگیا اور کہا کہ اب آپ کو مجھ سے کون بچائے گا۔ آپ نے فرمایا اللہ جل شانہ۔ راوی کہتا ہے کہ اس کافر کے ہاتھ سے تلوار گر پڑی۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کو اٹھا کر فرمایا کہ مجھ سے تجھے کون بچائے گا۔ اس نے عرض کیا کہ آپ نے مجھے اسیر کر لیا۔ آپ بہتر گرفتار کر نیوالوں سے ہو جائیے۔ آپ نے فرمایا۔ اشہدان لا الہ الا اللہ۔ پڑھ۔ اس نے کہا یہ تو نہیں ہو سکتا مگر میں آپ سے جنگ نہ کروں گا نہ آپ کا ساتھ دوں نہ ان لوگوں کے ساتھ ہوں گا جو آپ سے جنگ لڑتے ہیں آپ نے اس کو رہا فرمادیا۔ وہ اپنے ساتھیوں میں آیا اور کہا کہ میں تمہارے پاس بہترین لوگوں کے پاس سے آیا ہوں۔

حکایت: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک یہودیہ عورت آپ کی خدمت میں بکری کا زہر آلود گوشت لائی اور آپ اسے تناول فرمائیں۔ اس عورت کو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں لائے۔ آپ نے اس سے زہر کے متعلق پوچھا اس نے عرض کیا کہ میرا ارادہ تھا کہ آپ کو مار ڈالوں۔ آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو منظور نہیں کہ تجھے اس امر پر قادر کرے۔ لوگوں نے عرض کیا ارشاد ہو تو اسے قتل کریں۔ آپ نے فرمایا نہیں۔

حکایت: ایک یہودی نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر جادو کر دیا تھا حضرت جبرائیل علیہ السلام نے آپ کو اس

کی اطلاع دی۔ یہاں تک کہ آپ نے جلو کو نکلوا کر گرہ کھولی تو اس سے افتادہ ہو گیا اور اس یهودی سے کبھی تذکرہ نہ فرمایا نہ اس پر یہ حال ظاہر کیا۔

حکایت: حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھے اور زبیر رضی اللہ عنہ اور مقداد رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ روضہ خاخ کو جاؤ اس میں ایک عورت مسافر ہے اس کے پاس ایک خط ہے اس سے وہ خط لے آؤ ہم بمطابق ارشاد کے روضہ خاخ (مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ کو جاتے ہوئے راستہ میں پڑتا ہے) میں گئے اور اس عورت سے کہا کہ تیرے پاس خط ہے وہ حوالہ کرے۔ اس نے کہا کہ میرے پاس کوئی خط نہیں۔ ہم نے کہا کہ یا خط نکال کر دے ورنہ اپنے کپڑے اتار ڈال۔ آخر اس نے اپنی چوٹی سے خط نکالا۔ وہ ہم حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس لے آئے۔ دیکھا تو خط حاطب بن ابی بلتعہ کی طرف سے مشرکین مکہ کے نام تھا اور اس میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حال لکھا ہوا تھا کہ آپ مدینہ منورہ سے باہر تشریف لے جا چکے ہیں اور تم پر حملہ کریں گے۔

یا کسی اور قوم پر (بہر حال جنگ کی تیاری کر کے مدینہ پاک سے باہر نکل پڑے ہیں) یا کسی پر آپ نے حاطب سے پوچھا یہ کیا حرکت ہے۔ اس نے عرض کی کہ آپ جلدی نہ فرمائیں۔ اصل واقعہ یہ ہے کہ میں اپنی قوم یعنی قریش میں مقیم ہوں وہ نسب میں میرے شریک نہیں اور آپ اور مہاجرین کے رشتہ داروں کے میں بہت ہیں وہ ان کے گھر والوں کو بچالیں گے تو میں نے چاہا کہ اگر مجھے قرابت نسبی حاصل نہیں تو قریش پر کچھ احسان کروں جس سے میرے عزیزوں کو بچائیں اور یہ میں نے کفر کی وجہ سے نہیں کیا اور نہ اسلام کے بعد کفر سے راضی ہو کر اور نہ اپنے دین سے مرتد ہو۔ (معاذ اللہ) حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تو نے سچ کہا کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے عرض کی۔ اجازت فرمائیے کہ اس منافق کی گردن اڑا دوں۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ یہ بدر کی لڑائی میں شریک تھا کیا تمہیں معلوم ہے۔ اللہ تعالیٰ نے بدر والوں کے حل پر مطلع ہو کر یہی فرمایا کہ جو چاہو عمل کرو۔ میں نے تمہاری مغفرت کی۔

حکایت: ایک دفعہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کچھ ماں تقسیم فرمایا کہ ایک شخص نے انصار میں سے کہا کہ یہ تقسیم ہے جس سے رضائے الہی کا ارادہ نہیں کیا گیا۔ یہ بات کسی نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض کر دی۔ آپ کا چہرہ سرخ ہو گیا اور فرمایا کہ رحم کرے۔ اللہ میرے بھائی موسیٰ علیہ السلام پر ان کو اس سے بھی زیادہ ایذا دی گئی مگر انہوں نے صبر فرمایا۔

فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ارشاد فرمایا کرتے کہ تم میں سے کوئی میرے اصحاب کی طرف سے کوئی بات مجھ سے نہ کہے کہ میں چاہتا ہوں کہ تمہارے پاس سینہ صاف ہو کر آؤں۔

۱۔ یہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم غیب کی ایک دلیل ہے تفصیل دیکھئے فقیر کی کتاب۔ عاتق اللہ فی علم الرسول۔ ایسی غفر۔

چشم پوشی حضور کی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادت کریمہ تھی کہ جو باتیں آپ کو بری معلوم ہوتی تھیں ان کو دیکھ کر چشم پوشی فرماتے تھے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جلد مبارک پتلی اور آپ کا ظاہر و باطن صاف تھا۔ آپ کی ناراضگی اور رضامندی آپ کے چہرہ سے معلوم ہو جاتی تھی جب آپ کو غصہ ہوتا تو آپ اپنی ریش مبارک پر بست ہاتھ لگاتے۔ کسی کے سامنے وہ بات نہ فرماتے جو اسے محسوس ہو۔ حکایت: ایک اعرابی نے مسجد میں پیشاب کرنا شروع کیا۔ صحابہ اسے روکنے لگے۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اس کا پیشاب نہ روکو۔ پھر اس سے ارشاد فرمایا کہ مسجد میں اس کا تلبہ نہیں کہ کوئی کوڑا یا پیشاب یا پاخانہ ان میں ہو۔

فائدہ: ایک روایت میں ہے کہ آپ نے صحابہ رضی اللہ عنہم سے فرمایا کہ لوگوں کو قریب بلاؤ ڈراؤ نہیں۔

حکایت: ایک اعرابی آپ کی خدمت میں ایک دن کچھ سوال کرنے کیلئے حاضر ہوا آپ نے اسے کچھ دیکر فرمایا کہ میں نے تجھ پر احسان کیا اس نے عرض کیا نہ آپ نے احسان کیا نہ نیکی کی روای کہتا ہے۔ صحابہ اس بات سے غصے ہوئے اور اس کی طرف چلے آپ نے ارشاد فرمایا کہ باز رہو۔ پھر آپ اٹھ کر اپنے مکان میں تشریف لے گئے اور اس اعرابی کو بلوا کر کچھ اور دیا پھر پوچھا کہ میں نے تجھ پر احسان کیا اس نے عرض کیا ہاں اللہ تعالیٰ آپ کے اہل و عیال کو جزائے خیر دے۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تو نے جو لفظ پہلے کہا ہے چکا ہے میرے اصحاب کے دل میں کھٹکتا ہے اگر تیرا دل چاہے تو جو میرے سامنے کہتا ہے وہی ان کے سامنے کہہ دے تاکہ ان کے دلوں میں جو تجھ سے غبار ہے وہ نکل جائے۔ اعرابی نے مان لیا۔ دوسرے دن صبح یا شام کو وہ اعرابی آیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اس اعرابی نے جو کہا تھا اور بار بار کہتا تھا مگر ہم نے اسے اور زیادہ دیا تو اس نے کہا کہ میں راضی ہو گیا پھر آپ نے اعرابی سے پوچھا کیوں یونہی ہے نہ اس نے کہا ہاں آپ کے اہل و عیال کو اللہ تعالیٰ جزائے خیر دے۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میری اور اس اعرابی کی مثل ایسی ہے جیسے کسی شخص کی اونٹنی بدک گئی اور لوگ اس کے پیچھے دوڑے تو اور زیادہ بھاگی پھر اونٹنی کے مالک نے ان کو آواز دی کہ تم سب علیحدہ ہو جاؤ میں جانوں اور میری اونٹنی۔ میں اس پر زیادہ شفیق اور اس کے حل سے زیادہ واقف ہوں پھر اونٹنی آگے کی طرف چلا اور زمین کا خشک چارہ لے کر اس کو دکھلایا اور اس کو آہستہ آہستہ پاس بلا لیا۔ یہاں تک کہ جب وہ آئی تو اس کو بٹھلایا اور اس پر کاٹھی باندھ کر سوار ہو گیا جب اس شخص نے وہ لفظ کہا تھا اور میں تم کو منع نہ کرتا اور تم اس کو مار ڈالتے تو وہ دوزخ میں جاتا۔

واہ کیا جو دو کرم ہے شہ بطحا تیرا: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام لوگوں سے زیادہ سخی تھے اور ماہ رمضان المبارک میں آمدھی کی طرح ہوتے کوئی شئی بغیر عطاء کئے نہ چھوڑتے۔ حضرت علی جب حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وصف بیان کرتے تو فرماتے کہ آپ کی ہتھیلی پاک سب سے جواد اور سینہ سب سے زیادہ کشادہ اور گفتگو

سب سے زیادہ سچی ہے اور عہد سے زیادہ پورا کرنے والے نرم تر عداوت ہیں۔ بزرگ ترین خاندان میں سے تھے جو کوئی آپ کو اچانک دیکھتا تو خوف زدہ ہو جاتا اگر کوئی شناسا آپ سے میل جول رکھتا تو فریفتہ ہو جاتا۔ آپ کا وصف بیان کرنے والا کتا کہ میں نے آپ جیسا نہ پہلے دیکھا اور نہ آپ کے بعد۔ آپ جب نظر آیا اور مسلمان ہوتے ہیں آپ سے جو چیز کسی نے مانگی دی۔ اس کو عطاء فرمائی۔

حکایت: ایک دفعہ آپ سے ایک شخص نے سوال کیا تو آپ نے اتنی بھیڑ بکریاں دیں کہ دو پہاڑوں کے درمیان میں بھر جائیں وہ شخص اپنی قوم کو لوٹ گیا اور ان سے کہا کہ مسلمان ہو جاؤ کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس شخص کی طرح عطاء فرماتے ہیں جو فاقہ سے نہیں ڈرتا ہو کبھی کسی چیز کا آپ سے سوال نہیں ہوا آپ نے انہیں نہیں فرمایا ہو۔

حکایت: ایک دفعہ آپ کی معرفت میں نوے ہزار درم آئے آپ نے ان کو بوریے پر رکھ دیا پھر ان کو تقسیم کرنا شروع کیا اور کسی سائل کو خلل نہ پھیرا۔ یہاں تک کہ ان سے فراغت پائی۔ ایک شخص نے آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر سوال کیا۔ آپ نے فرمایا کہ میرے پاس کچھ نہیں مگر جو تجھے ضرورت ہے وہ کسی شخص سے میرے نام پر قرض لے لو میرے پاس جب آئے گا ہم اسے ادا کریں گے۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ جس چیز پر آپ کو قدرت نہیں اس کی تکلیف اللہ تعالیٰ نے آپ کو نہیں دی آپ کو یہ بات اچھی محسوس نہ ہوئی اس شخص نے عرض کیا کہ آپ خرچ کئے جاؤ اور مالک عرش بریں سے افلاس کا خوف نہ فرمائیے۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تبسم فرمایا اور آپ کے چہرہ مبارک پر سرور محسوس ہوا۔

حکایت: جب حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے غزوہ حنین سے رجوع فرمایا تو اعراب نے حاضر خدمت ہو کر ملنا شروع کیا۔ یہاں تک کہ ایک بول کے درخت کی طرف مجبوراً جا پہنچا۔ اس درخت میں آپ کی چادر مبارک رہ گئی تھی۔ آپ نے توقف فرما کر ارشاد فرمایا کہ مجھے میری چادر دو اگر میرے پاس ان درختوں کی مقدار اونٹ ہوں تو میں تم میں تقسیم کر دوں گا پھر تم مجھے بخیل اور جھوٹا اور بزدل نہ پاؤ گے۔

بہلوری رسول کی (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم): حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام لوگوں سے زیادہ بہادر تھے۔ (1) حضرت علی فرماتے ہیں کہ جنگ بدر میں ہم حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پناہ پکڑتے تھے اور آپ ہم سب کی بہ نسبت دشمن سے قریب تر تھے اور اس دن آپ لوگوں سے زیادہ سخت لڑنے والے تھے (2) حضرت علیؑ قول ہے کہ جب ہنگامہ کار زار گرم ہوتا تھا اور دونوں صفیں آپس میں مل جاتیں تھی تو ہم حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی آڑ میں ہو جاتے تھے آپ کی بہ نسبت دشمن سے زیادہ قریب کوئی نہ ہوتا تھا۔ (3) مروی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سخن اور قلیل الکلام تھے اور جب لوگوں کو قتل کا حکم فرماتے تو آپ بنفس نفیس تیار ہوتے اور تمام لوگوں سے زیادہ لڑا کرتے۔ بہادر وہی ہوتا تھا جو لڑائی میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے

قریب ہوتا تھا کیونکہ آپ دشمن سے قریب رہتے تھے (4) عمران بن حصین فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جس گروہ سے آپ نے جنگ کی ہیں تو پہلا وار آپ ہی نے فرمایا ہے اور آپ جنگ میں نہایت قوی تھے اور جب آپ کو مشرکوں نے گھیر لیا تو آپ اپنے نچر سے اتر پڑے اور فرمانے لگے ان النبی لا کتاب انابن عبدالمطلب۔ تو اس دن کوئی نظر نہیں آیا جو آپ سے زیادہ قوی ہو۔

تواضع رسول صلی اللہ وآلہ وسلم: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باوجود اعلیٰ مراتب و بلا مناقب کے تمام لوگوں سے زیادہ تواضع اور انکسار فرماتے۔ ابن عامر کہتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سرخ اونٹنی پر ار جمرہ پر کنکریاں مارتے دیکھا نہ کوئی کسی کو مارتا تھا نہ دھکے دیتا تھا نہ ہٹو بچو کتا تھا اور آپ دراز گوش ہر چادر کا زین ڈال کر سوار تھے۔ اس کے باوجود دوسرے کو سواری پر اپنے ساتھ بیٹھایا اور آپ بیمار کی عیادت فرماتے اور جنازہ کے ساتھ جاتے اور غلام کی دعوت منظور فرماتے اور جوتے مبارک کی مرمت خود کر لیتے اور کپڑے میں پیوند لگاتے اور اپنے مکان میں گھروالوں کی ضرورت میں ان کے شریک ہو کر کام کرتے اور آپ کے اصحاب آپ کا کام نہ کرتے۔ اس لئے کہ انہیں معلوم تھا کہ آپ اچھا نہیں جانتے۔ آپ کا جب لڑکوں پر گزر ہوتا تو انہیں سلام کرتے۔

حکایت: کسی کو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں لائے وہ آپ کی ہیبت سے کانپ گیا آپ نے فرمایا کہ خوف نہ کر میں بادشاہ نہیں ہوں میں تو قریش کی ایک عورت کا فرزند ہوں جو خشک گوشت کھایا کرتی تھی۔

فائدہ: آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے صحابہ میں ایسے مل جل کر بیٹھتے گویا انہیں میں سے ایک آپ ہیں اجنبی شخص آتا تو بلا پوچھے معلوم نہ کرتا آپ ان میں کون ہیں۔ یہاں تک کہ صحابہ نے التماس کیا آپ ایسی جگہ پر بیٹھا کریں کہ اجنبی آپ کو پہچان لیا کریں چنانچہ آپ کیلئے ایک چبوترہ مٹی کا بنا دیا۔ اس پر آپ نشست فرماتے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے آپ کی خدمت میں عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ آپ پر مجھے قربان کرے آپ تکیہ لگا کر تناول فرمایا کیجئے کہ یہ آپ کو آسان پڑے گا۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سر مبارک اتنا جھکایا کہ قریب تھا کہ پیشانی زمین سے لگ جائے۔ فرمایا کہ میں ایسے کھاؤں گا جیسے بندہ کھاتا ہے اور ایسے بیٹھوں گا جیسے بندہ بیٹھتا ہے اور آپ کھانا دسترخوان اور کشتی میں نہ کھاتے تھے۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ سے جا ملے اور جو کوئی آپ کے یاروں میں سے یا کوئی اور آپ کو پکارتا تو آپ جواب میں لبیک فرماتے جب آپ لوگوں کے ساتھ بیٹھتے تو اگر وہ آخرت کے متعلق گفتگو کرتے تو ان کے ساتھ وہی تقریر فرماتے اگر وہ کھانے پینے کی بات کرتے تو ایسا ہی ذکر فرماتے اگر وہ دنیا کے متعلق کلام کرتے تو آپ بھی وہی کرتے کہ آپ کو ان کے ساتھ نرمی اور تواضع منظور تھی اور آپ کبھی صحابہ کے سامنے شعر پڑھتے اور کچھ باتیں عمد جاہلیت کی ذکر کرتے اور ہنستے تو ان کے ہنسنے کے وقت آپ بھی تبسم فرماتے اور سوائے حرام کے ان کو ایسی بات سے توجیہ فرماتے۔

حلیہ مبارک از سر مبارک تپائے نازنین: حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قد رعنا نہ بہت طویل اور نہ کوتاہ تھا بلکہ جب جتنا چلتے تو لوگ میانہ قد کہتے اور بلوچوں اس کے اگر کوئی طویل القامت آپ کے ساتھ چلتا تو آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کا قد مبارک اس سے اونچا معلوم ہوتا تھا اور کبھی طویل القامتہ خود کہتے اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میانہ قد ہیں اور آپ فرمایا کرتے کہ بھلائی میانہ پن میں ہے اور آپ کا رنگ مبارک ازہر یعنی گورا چٹا تھا اور نہ آپ گندم گون تھے اور نہ سخت سفید اور ازہرہ سفید خالص ہے جس میں زردی اور سرخی اور کسی دوسرے کی آمیزش نہ ہو اور نہ آپ کے وصف میں آپ کے چچا ابوطالب نے اس مضمون کا شعر کیا ہے۔
 وابيض يستقى الفمام لوجه نعال لعینامی فی عصمتہ لارامل۔ ترجمہ: وہ نورانی بدن جس کے چہرہ کے صدقے بدل سیراب ہوں آپ تھیوں اور یوگان کے ماویٰ و ملجا ہیں۔

فائدہ: بعض نے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وصف بیان کیا ہے کہ آپ سرخی مائل تھے اور اس کی لطیف میں کہا ہے کہ جو اعضاء مبارک دھوپ اور ہوا میں کھلے رہتے تھے جیسے چہرہ اور گردن وہ سرخی آمیز تھے اور جو اعضاء کپڑے سے چھپے رہتے تھے وہ ازہرے سرخی تھے اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا چہرہ اقدس پر پینہ مبارک موتی کی طرح مشک خالص سے بھی زیادہ خوشبودار تھا اور آپ کے موئے مبارک عمدہ مڑے ہوئے تھے نہ بالکل لٹکے ہوئے نہ بس گھنگریالے جب آپ ان میں کنگھا کرتے تو جیسے ریت میں ہوا سے لہرس پڑ جاتی ہیں ویسی وہی معلوم ہوتی۔ (سبحان اللہ)

حدیث: مروی ہے کہ آپ کے بل شانوں سے لگتے تھے اور اکثر روایات میں ہے کہ کانوں کی لوتک تھے اور کبھی آپ ان کو چار لچھے کر دیتے تھے ہر گوش مبارک دو لچھوں کے بیچ میں بظاہر رہتا اور کبھی آپ بالوں کو کانوں کے اوپر کر دیتے تو آپ کی گردن کا کنارہ چھلکا محسوس ہوتا اور آپ کے سر مبارک اور ڈاڑھی شریف میں سترہ بل سفید تھے اس سے زیادہ نہیں ہوئے اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا چہرہ مبارک سب سے زیادہ خوبصورت اور روشن تر تھا جس نے آپ کے چہرہ کا وصف بیان کیا۔ اس نے اسے چودھویں رات کے چاند سے تشبیہ دی چونکہ آپ کی جلد مبارک صاف تھی تو اس لئے آپ کی رضا اور ناراضگی چہرہ سے معلوم ہو جاتی تھی اور لوگ یوں کہا کرتے تھے کہ آپ ایسے ہیں ہیں جیسے آپ کے یار غار حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے آپ کی طرح میں کہا ہے۔ امین
 نسی الخیر بدعو کفوء البدر زاہلہ الظلام۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم امین و مصطفیٰ اور خیر کے داعی ہیں
 یا کے چاند کی طرح روشنی جو اندھیروں میں نمودار ہو۔

جینائی • اک: حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پیشانی وسیع اور بھویں باریک کامل اور دونوں بھوؤں کے درمیان نور تاباں گویا ان کے درمیان خالص چاندی ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دونوں آنکھیں کشادہ من اور ان کی سیاہی خوب گہری تھی اور آپ کی آنکھ میں گویا سرخی کا اختلاط تھا پلکیں طویل اور کثرت سے تھی

کہ قریب ملنے کے ہو گئی تھیں۔

ناک مبارک: حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ناک مبارک پتی اور لمبی برابر تھی اور آپ کے دندان مبارک کچھ چھدرے تھے جب آپ تبسم فرماتے تو ان کی چمک بجلی کی دمک معلوم ہوتی اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لب مبارک تمام انسانوں سے لطیف اور حسین تر تھے اور آپ کے رخسار مبارک غیر مرتفع اور سخت تھے اور آپ کا چہرہ مبارک نہ لپیا تھا نہ نہایت مدور بد کہ کسی کسی قدر گولائی تھی ریش مبارک گھنی تھی اور آپ اسے کترواتے نہ تھے بلکہ رکھتے اور موچھیں کترواتے اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی گردن تمام لوگوں سے زیادہ خوبصورت تھی نہ لمبی تھی نہ چھوٹی جس قدر دھوپ اور ہوا لگتی تھی وہ گویا چاندی کی صراحی جس میں سونا ملا ہو معلوم ہوتی اور اس کی چمک میں چاندی کی جھلک اور کندن کی دمک نظر آتی اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا سفید سینہ چوڑا تھا کسی جگہ کا گوشت دوسری جگہ سے ابھرا ہوا نہ تھا برابر آئینہ کی طرح اور سفید چاندی کی طرح تھا سر سینہ سے ناف مبارک تک ایک بالوں کا خط باریک دھار کی طرح تھا اور اس کے سوا پیٹ اور سینہ پر کوئی بال نہ تھا آپ کے شکم مبارک میں تین شکن تھے ایک تمہ کے نیچے چھپ جاتا اور دو کھلے رہتے اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دونوں شانے بڑے تھے اور ان پر بل کثرت سے تھے اور آپ کے شانوں کمنیوں اور کمر کے جوڑ پر گوشت تھے اور پشت مبارک وسیع اور دونوں شانوں کے درمیان شانہ راست کے متصل مہربوت تھی جس میں ایک سیاہ داغ مائل بہ زردی تھا اور اس کے گرد کچھ بل مسلسل گھوڑے کے بل کی طرح تھے اور آپ کے دونوں بازو اور ہاتھ پر گوشت تھے اور دونوں بندوبست لمبے اور کف دست وسیع اور ہاتھ پاؤں کشیدہ اور انگلیاں گویا چاندی کی شاخیں تھیں۔ آپ کی ہتھیلی ریشم سے بھی زیادہ نرم گویا خوشبو میں عطر فروش کی ہتھیلی تھی آپ اس پر خوشبو لگاتے یا نہ لگاتے۔ مصافحہ کرنے والا جو آپ سے مصافحہ کرتا تو دن بھر اس کی خوشبو سے معطر رہتا اگر کسی لڑکے کے سر پر اپنے دست مبارک شفقت پھیرتے تو ہاتھ کی خوشبو کی وجہ سے جو اس کے سر میں ہوتی وہ دوسرے لڑکوں سے پہچانا جاتا۔

بدن نورانی: حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تمہ کی نیچے کا بدن یعنی رانیں اور پنڈلیاں پر گوشت تھیں اور آپ کا بدن موٹے پن میں معتدل تھا آخر عمر میں کچھ لحم ہو گئے تھے مگر گوشت ایسا چست کہ گویا مچھلی کی خلقت پر آپ کا نمونہ پر ہے قریبی سے آپکو کچھ ضرر نہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رفتار ایسی تھی گویا پاؤں کو جما کر اٹھاتے تھے انچنان سے نیچے کو تشریف لاتے تو قدم کو آگے جھک کر رکھتے اور پاؤں قریب قریب رکھ کر چلتے۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں اوروں کی بہ نسبت آدم علیہ والسلام سے زیادہ مشابہ ہوں اور میرے باپ ابراہیم علیہ السلام خلقت اور اخلاق میں مجھ سے زیادہ مشابہ تھے اور فرماتے کہ میرے پروردگار کے یہاں میرے دس نام ہیں میں محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہوں میں احمد ہوں میں حامد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہوں میں ماجی ہوں میرے سبب سے اللہ تعالیٰ کفر محو فرمائے گا میں عاقب ہوں یعنی پیچھے آنے والا کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں اور میں

۱۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خوشبو کے حلق فقیر کا دہانہ خوشبوئے رسول پڑھے۔ ایسی غزل

حاضر ہوں کہ اللہ تعالیٰ بندوں کو میرے آنے کے بعد حشر فرمائے گا اور میں رسول رحمت اور رسول توبہ اور رسول ملاحم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور مقفی ہوں کہ تمام لوگوں کے بعد آیا یعنی انبیاء علیہم السلام کے خاتمہ پر آیا ہوں اور میں تتم

معجزات: ابوالجہری نے کہا کہ تتم معنی کامل اور جامع جمع صفات ہیں۔
بیان نمبر 13 معجزات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔

تمہید: جو شخص حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے احوال کا مشاہدہ کرے اور آپ کے اخلاق اور افعال اور احوال اور عادات اور خصال اور اقسام خلق کی سیاست اور انکے انتظام کی کیفیت اور تمام مخلوق کو خوش لگے اور اپنی طاعت پر کھینچ لانے کے اخبار سے اور نیز جو عجائب و غرائب آپ نے وقت مسائل میں ارشاد فرمائے اور مخلوق کی بہتری میں تدبیرات عجیبہ نکالیں اور ظاہر شرع کی تفصیل میں عمدہ اشارات فرمائے جن کی ادنیٰ باریکیوں کے دریافت میں فقہاء علماء عمر بھر حیران اور عاجز رہتے ہیں ان سب پر غور کرے تو اسے کوئی شک شبہ نہ رہے گا کہ یہ امور ایسے نہیں کہ قوت بشری کی تدبیر سے حاصل ہوں بلکہ تائید غیبی لاریبی کے ممکن نہیں اور کسی جھوٹے یا فریبی سے ایسی باتیں محل ہیں آپ کے علامات ظاہری اور احوال ہی آپ کے صدق کی قطعی دلیل ہیں۔ یہاں تک کہ خالص عزلی آپ کو دیکھ کر کہتا کہ یہ صورت جھوٹوں کی نہیں یعنی مجرد علامات ظاہری کے نظر کرنے کے آپ کے صدق کی شہادت دیتے تھے تو جس شخص نے آپ کی عادات مشاہدہ کیا ہو اور تمام حالات معلوم ہوں۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا صدق اور علو منصب اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک بڑا درجہ ہونا مفہوم ہو کہ اللہ عزوجل کی ہم نے آپ کو تمام نعمتیں عنایت کی حالانکہ آپ امی محض تھے نہ کسی سے علم پڑھا نہ کتابوں کا مطالعہ کیا نہ علم کی طلب میں سفر کیا ہمیشہ جہل عرب میں رہے بائیں ہمہ یتیم اور مسکین اور لوگوں کی نظروں میں عامی نظر آئے تو ایسی ظاہری بے سروسامانی میں آپ کو محاسن اخلاق آداب اور مصالح فقہیہ کی معرفت کہاں سے ملے اور قوت بشری ان امور کو کیسے جان سکتی ہے اگر بجز ان امور ظاہری کے اور باتیں آپ میں نہ ہوتی تو یہی کافی تھیں مگر آپ کے ہاتھوں معجزے اور نشانیوں بھی اتنا ظاہر ہوئی ہیں کہ ان کے بعد پھر کسی طرح کا شبہ کسی سمجھ دار کو نہیں رہتا اور ہم آپ کے معجزات میں سے وہ ذکر کرتے ہیں جو احادیث میں مشہور ہیں اور صحاح میں ثابت اور ان کو بطور اجمل بغیر تمام قصہ کے نقل کے لکھتے ہیں۔

(تفصیل معجزات) (معجزہ شق القمر): جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قریش نے معجزہ طلب کیا تو آپ نے اشارہ سے چاند چیر دیا۔ (2) حضرت جابر کے مکان پر اور خندق میں بہت لوگوں کو سیر بھر جو میں کھانا کھلایا حضرت ابو طلحہ کے مکان پر تھوڑی غذا سے بہت سے لوگوں بھوکوں کو شکم سیر فرما دیا۔

معجزہ شق القمر کی روایات معنی متواتر اور اصلاحا مشہور ہیں نیچری اور ان کی پیروی میں ابوالاعلیٰ مودودی نے انکار کیا۔ فقیر نے ایک صحیح تصنیف اس کے رد میں لکھی اس کا مطالعہ کیجئے۔ ایسی غفرلہ

(4) ایک دفعہ ایک صلح جو ایک بکری کے بچہ سے اسی آدمیوں کو کھانا کھلایا۔ (5) ایک دفعہ حضرت انس رضی اللہ عنہ جو کی چند روٹیاں اپنے ہاتھ میں لے گئے ان کو اسی (80) آدمیوں سے زیادہ کو کھلایا۔ (6) ایک دفعہ تھوڑے خرے بشر کے بیٹے اپنے ہاتھوں میں لائے ان سے آپ نے تمام لشکر والوں کا پیٹ بھر دیا اور پھر بھی بچ رہے۔ (7) ایک چھوٹا پیالہ تھا جس میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہاتھ نہ بھی پھیل سکتا تھا۔ اس میں اپنا دست مبارک رکھا تو آپ کی انگلیوں میں سے پانی پھوٹ نکلا جس سے تمام لشکر نے وضو کیا اور پانی پیا۔ سب صحابہ پیا سے تھے۔ (8) آپ نے ایک دفعہ وضو کا پانی تبوک کے چشمہ میں ڈال دیا اور بس میں پانی نہیں تھا تو اس میں اتنا پانی چڑھ آیا کہ لشکر والوں نے جو ہزاروں تھے پانی پیا اور سیر ہو گئے۔ (9) ایک دفعہ حدیبیہ کے کنویں میں بقیہ وضو کا پانی ڈالا تو اس میں بلوچوں نے پانی نہ تھا مگر پانی نے ایسا جوش کر آیا پندرہ سو آدمیوں نے پانی پیا۔ (10) حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو آپ نے ارشاد فرمایا کہ تھوڑے سے خرے (جو سب مل کر اونٹ کے گھٹے کے برابر تھے) چار سو سواروں کو زادراہ حوالہ کرو۔ فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے سب کو زادراہ بھی دیدیا اور اسی قدر بچ بھی رہے۔ (11) آپ نے ایک مٹھی مٹی لے کر لشکر کی طرف پھینکی اور سب کی آنکھوں میں پڑی اور بیکار کر دیا چنانچہ قرآن مجید میں بھی ہے ومارمیت اندمیت ولكن الله رمى۔ (الانفال 17) ترجمہ کنزالایمان: اور اے محبوب وہ خاک جو تم نے پھینکی تم نے نہ پھینکی تھی بلکہ اللہ نے پھینکی۔ اللہ تعالیٰ نے کمانت کو آپ کے معبوث ہونے سے باطل کر دیا کہ بالکل نیست و نابود ہو گئی حالانکہ پیشتر علانیہ موجود تھی۔ (13) جب آپ کیلئے مہر تیار ہوا تو جس کے ستون کے سہارے آپ خطبہ پڑھا کرتے تھے اس نے گریہ کیا۔ یہاں تک کہ اس کی آواز اونٹ کی آواز کی طرح تمام صحابہ رضی اللہ عنہم نے سنی۔ آپ نے اس کو اپنے سینہ سے لگایا وہ خاموش ہو گیا۔ (14) حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہودیوں کو ارشاد فرمایا کہ موت کی تمنا کرو اور ان کو آگاہ کر دیا کہ تمنا نہ کر سکو گے تو ایسا ہی ہوا کہ بول ہی نہ سکے اور اظہار تمنا سے عاجز ہو گئے اور یہ قصہ مذکور ہے جو جامع مسجدوں میں مشرق سے مغرب تک جمعہ کے روز پکار کر پڑھی جاتی ہے۔

معجزات علم غیب: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غیب کی خبر دی۔ مثلاً (1) حضرت عثمان غنی کو خبر دی کہ تم پر جلوہ ہو گا جس کے بعد جنت ہے۔ (2) حضرت عمار کو فرمایا کہ ان کو باغی گروہ قتل کرے گا۔ (3) حضرت حسن کے متعلق ارشاد فرمایا کہ یہ روزی ہو گا تو ایسا ہی ہوا یعنی اس شخص نے اپنے آپ کو ہلاک کیا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا طویل معجزہ نہ صرف ایک بلکہ اس میں کئی معجزات نمنا "مذکور ہیں۔ مثلاً (1) کبیری مذبحہ کا احیاء (2) جابر رضی اللہ عنہ کے دو مردہ بچوں کا زندہ کرنا اس پچھلے معجزہ کا انکار منکرین کلمات مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یعنی دیوبندیوں، وہابیوں اور ان کے ہمنوا فرقوں کو ہے حالانکہ تاریخ اس میں اور شواہد النبوة للہامی رحمۃ اللہ علیہ مصنف شرع جامی میں واقعہ موجود ہے۔ حوالہ کے علاوہ عقلاً اور دلائل شرعیہ کے اصول و ضوابط پر بھی اس کا انکار نہیں ہو سکتا لیکن جسے میں نہ مانوں کا مرض اسے کون سمجھائے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے معجزہ کی تفصیل فقیر نے المشرقات فی المعجزات میں عرض کی مختصراً لیکن احیاء العلوم شریف کے مضمون کی بہ نسبت مفصلاً حاضر ہے۔

فائدہ: یہ تمام باتیں ایسی ہیں کہ جن وجوہ سے معرفت بہت زیادہ ہوتی ہے ان سے کسی طرح معلوم ہو سکتیں۔ نہ نجوم سے نہ کہانت سے نہ اہل سے نہ اہل سے نہ فل سے بلکہ صرف اللہ تعالیٰ کی آگاہی اور وحی سے آپ کو معلوم ہوئی تھیں۔ سفر ہجرت میں سراقہ بن جعشم نے آپ کا تعاقب کیا تو اس کے گھوڑے کے پاؤں زمین میں اتر گئے اور ایک دھواں اس کے پیچھے آیا۔ یہاں تک کہ اس نے آپ سے فریاد کی آپ نے اس کے لئے دعا فرمائی تو گھوڑا چھوٹ گیا اور آپ نے اسے بھی خبر دی کہ تیرے ہاتھوں میں کسریٰ بادشاہ کے کنگن پہنائے جائیں گے اور ایسا ہی ہوا۔ (6) حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسود عنسی کا دعویٰ قتل کیا تھا اسی رات مارا گیا جس رات آپ نے فرمایا تھا حالانکہ وہ یمن میں قتل ہوا تھا اور قاتل کا نام بھی ارشاد فرمایا تھا۔ (7) قریش کے سوا آدمی جو آپ کی گھلت میں بیٹھے تھے آپ ان کے پاس تشریف لے گئے اور سب کے سر پر خاک ڈال آئے مگر انہوں نے آپ کو نہ دیکھا۔ (8) صحابہ کے روبرو اونٹ نے شکایت کی آپ نے ان کی خوراک کا انتظام فرمایا (9) چند اصحاب آپ کی خدمت میں حاضر تھے آپ نے فرمایا تم میں سے ایک شخص دوزخ میں جائے گا۔ اس کی دائرہ کوہ جیسی ہوگی تو ایسا ہی ہوا کہ وہ لوگ اسلام پر مرے صرف ایک مرتد ہو گیا۔ اسی ارتداد کی حالت میں مارا گیا۔ (10) چند اصحاب سے فرمایا کہ تم میں سے جو سب کے بعد ملے گا آگ میں ہوگا اور ایسا ہی ہوا جو سب سے پیچھے مرا وہ آگ میں گرا اور جل کر مر گیا۔

مزید معجزات نبی: (1) حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قضائے حاجت کیلئے دو دو درختوں کو بلایا وہ حاضر ہوئے اور مل گئے پھر آپ نے حکم فرمایا تو وہ جدا ہو کر جہاں تھے وہاں چلے گئے۔ (2) حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نصاریٰ کو مباہلہ کیلئے بلایا وہ نہ آئے اور ان سے فرمایا تھا کہ اگر مباہلہ کرو گے تو سب ہلاک ہو جاؤ گے انہوں نے یقین کیا کہ آپ درست فرماتے ہی کہ اس لئے نہ آئے۔ (4) عامر بن طفیل اور اربدین قیس جو عرب کے شہسوار اور شجاع تھے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قتل کے عزم سے آئے مگر ان سے کچھ نہ ہوسکا اور آپ نے ان کے حق میں دعا فرمائی تو عامر طاعون میں ہلاک ہوا اور ان پر بجلی گری۔ اس نے اسے پھونک دیا۔ (5) آپ نے فرمایا تھا کہ ابی بن خلف کو میں قتل کروں گا جنگ احد میں آپ نے اسے معمولی کو چا دیا کہ اس میں اس کی موت آئی۔ (6) حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو زہر کھلایا گیا تو جس نے آپ کے ساتھ کھلایا تھا وہ تو مر گیا اور آپ چار سال تک اس کے بعد زندہ رہے۔ (7) بکری کے دست میں جو زہر ملا ہوا تھا اس نے خود حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا کہ مجھ میں زہر ہے۔ (8) جنگ بدر کے روز حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سرداران قریش کے مرنے کی جگہ بیان فرمائی اور ایک ایک کا نام فرمایا کہ فلاں یہاں کرے گا اور فلاں تو جو جگہ جس کیلئے فرمائی تھی اس سے اس نے تجلوز نہ کیا۔ (9) آپ نے آگاہ فرمایا تھا کہ میری امت کے کچھ لوگ سمندر میں جہاد کریں گے چنانچہ ویسا ہی ہوا۔ (10) آپ کے لئے زمین یکجا کر دی گئی اس کے مشارق اور مغارب دکھلائے گئے اور آپ نے فرمایا کہ میری امت کا

۱۔ اسٹن حنانہ کی حدیث متواتر المعنی ہے اس پر فلسفیوں کو اعتراضات کئے ہیں فقیر نے اسے تفصیل و تحقیق کے ساتھ۔ صدائے نبوی شرع مشنوی معنوی میں کہا ہے۔ اویسی غفرلہ

ملک عنقریب وہاں تک پہنچے گا جہاں تک میرے لئے زمین کجبا کی گئی ہے چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ مسلمانوں کی سلطنت ابتدائے مشرق یعنی بلاد ترک سے آخر مغرب یعنی مجراندلس اور بلاد برابر تک پھیلی اور جنوب و شمال میں نہ پھیلی جب فرمایا تھا ویسا ہی ہوا۔ (11) اپنی لخت جگر فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کو ارشاد فرمایا کہ میرے خاندان میں پہلے تم مجھ سے ملو گے چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ (12) آپ نے ازواج مطہرات سے فرمایا کہ جو تم میں خیرات زیادہ کرتی ہوگی وہ مجھے جلد نر ملے گی تو حضرت زینب بنت جحش جو دستکاری کر کے خیرات کیا کرتی تھیں۔ سب سے اول و اصل بحق ہوئیں۔ (13) آپ نے ہلا بکری کے تھن کو ہاتھ لگایا جس نے کبھی دودھ نہ دیا تھا تو وہ دودھ دینے لگی۔

فائدہ: یہی واقعہ حضرت عبداللہ بن مسعود کے مسعود کے مسلمان ہونے کا سبب ہوا۔ (14) ایک دفعہ ام معبد خزاعیہ کے خیمہ میں آپ نے ایسا ہی کیا تھا۔ (15) کسی صحابی کی آنکھ نکل کر گر پڑی تھی آپ نے اسے اپنے دست مبارک سے اسی جگہ رکھ دیا تو وہ آنکھ دونوں میں صحیح اور خوبصورت زیادہ ہو گئی۔ (16) خیبر میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی آنکھیں دکھتی تھیں۔ آپ نے اپنا لعاب مبارک لگا دیا اسی وقت اچھی ہو گئی۔ آپ نے ان کو جھنڈا دے کر روانہ فرمایا۔ (17) حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے صحابہ کھانے کی تسبیح بنا کرتے تھے۔ (18) ایک صحابی کی ٹانگ میں چوٹ آئی تھی آپ نے اس پر اپنا دست مبارک پھیر دیا وہ فوراً اچھی ہو گئی۔ (19) ایک دفعہ آپ کے ساتھ لشکر ہم رکاب تھا اس میں زاد راہ کی کمی ہوئی آپ نے جس قدر زاد راہ لوگوں کے پاس رہ گیا تھا اسے آپ نے ہاتھ لگایا چونکہ وہ بہت تھوڑا تھا آپ نے اس میں برکت کی دعا کی پھر اہل لشکر کو اجازت دیدی کہ لے جاؤ۔ انہوں نے اتنا لیا کوئی برتن نہ رہا کہ اس سے بھرنہ گیا ہو۔ (20) حکم بن العاص (خبیث) نے آپ کی رفتار کی نقل تمسخر کے طور پر کی۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تو ایسا ہوگا پس وہ ہمیشہ لڑکھڑاتا چلتا یہاں تک کہ مر گیا۔ (21) ایک عورت سے حضور علیہ السلام نے پیام نکاح دیا اس کے بارے بہانہ کیا کہ اسے برص ہے حالانکہ اسے برص کا مرض نہ تھا۔ آپ نے فرمایا وہ ایسی ہی ہوگی تو اس عورت کو مرض برص ہو گیا وہ عورت شیب بن برصا شاعر کی والدہ تھی۔

فائدہ: ان کے علاوہ آپ کے معجزات و آیات کثرت ہیں ہم نے صرف چند مشہور پر اکتفا کیا۔

مسئلہ: جو شخص آپ کے ذن عادت میں شک کرے اور کہے کہ ان واقعات میں سے بہ نقل متواتر مروی نہیں اور متواتر صرف قرآن مجید ہے تو وہ ایسا ہے کہ حضرت علی مرتضیٰ کی شجاعت اور حاتم طائی کی سخاوت میں شک کرے۔ کہ ان دونوں کے حالات غیر متواتر ہیں۔ (انتباہ) یاد رہے کہ مجموعہ واقعات مل کر بیشک علم بدیہی شجاعت و سخاوت واضح کرتے ہیں پھر قرآن کے متواتر ہونے میں کسی طرح شک نہیں اور یہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بڑا معجزہ

نساری حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مخالف تھے لیکن بلوچوں اس کے آپ کے علم غیب کو مان گئے لیکن دور حاضرہ کا مسلمان کہلوا کر نہ مانے تو وہ مذہباً کیا ہوا۔ اسی غفلت

اسے کہتے ہیں کن کی زبان۔ اس مسئلہ کی تحقیق کیلئے فقیر کا رسالہ "کن کی کنی" پڑھیے۔

www.marfat.com

حال موجود اور باقی ہے اور آپ کے سوا کسی نبی علیہ السلام کا معجزہ باقی نہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بڑے بلغا اور عرب کے فصحا کو تلاش کیا اور اس وقت جزیرہ عرب میں اس قسم کے لوگ ہزاروں تھے۔ ان کا فصاحت کا پیشہ تھا اور اس سے آپس میں فخر کرتے تھے اور سب سے آپ نے اعلانیہ فرمایا کہ اگر قرآن مجید میں شک ہے تو اس کا مثل لاؤ یا ایسی سورتیں یا ایک سورۃ اس جیسی بنا کر لاؤ اور ان کے سامنے فرمایا۔ قل لئن اجتمعت الانس والجن علی ان یاتوا المثل ہذا لقرآن لا یاتون بمثلہ ولو کان بعضهم بعض ظہیراً (پ 15 بنی اسرائیل 88) ترجمہ کنز الایمان: تم فرماؤ اگر آدمی اور جن سب اس بات پر متفق ہو جائیں کہ اس قرآن کی مانند لے آئیں تو اس کا مثل نہ لاسکیں گے اگرچہ انہیں ایک دوسرے کا مددگار ہو۔

فائدہ: آپ نے ان لوگوں کے عاجز کرنے کو ثابت فرمایا تھا چنانچہ اس سے عاجز ہوئے اور اپنی جانوں کو قتل کرایا اور عورتوں اور بچوں کو قید میں ڈالا مگر یہ نہ ہو سکا کہ قرآن مجید کا معاوضہ کریں یا اس کی خوبی و فصاحت میں اعتراض اور طعن و تشنیع کر سکیں پھر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد قرآن مجید اطراف عالم میں شرقاً غرباً پھیلا اور قرن در قرن اور زمانہ در زمانہ گزرتا چلا گیا۔ یہاں تک کہ آج قریب پانچ سو پانچاھ سال گزرے کوئی اس کے معاوضہ پر قادر نہ ہوا۔ اس سے اور بڑا بد بخت اور غبی ہے وہ جو آپ کے احوال اور اقوال اور افعال اور اخلاق اور معجزات کو دیکھے اور یقین نہ کرے کہ آپ کی شریعت اب تک دائم اور قائم ہے اور اطراف عالم میں شائع اور ذائع ہے اور باوجود آپ کی یتیمی اور مسکینی کے تمام روئے زمین کے بادشاہ آپ کے عہد مبارک میں اور آپ کے بعد آپ کے حلقہ بگوش ہوئے اور ان سب باتوں کے معلوم کرنے کے بعد پھر کس طرح کلاشک آپ کے صدق میں کرے اور بڑا خوش بخت وہ ہے جو آپ پر ایمان لائے اور آپ کی تصدیق صدق دل سے کرے اور ہر فعل میں آپ کے قدم بقدم چلے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں آپ کے اقتدا کی اخلاق و افعال اور احوال و اقوال میں اپنی عنایت و کرم سے توفیق رحمت فرمائے کہ وہی سننے والا اور دعا کا قبول کرنے والا ہے۔ بفضل تعالیٰ جلد دوم ختم ہوا اس کے بعد جلد ثالث کا پہلا باب شروع ہوگا۔ اس میں قلب کے عجائب کی شرح ہوگی۔ (ان شاء اللہ ثم ان شاء رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم) اور وہ جلد ثالث کے مملکت کے رابع اول ہے۔

۱۔ یہ امام غزالی قدس سرہ کا زمانہ ہے اور ہم کہیں گے کہ آج چودہ سو سال سے اوپر کئی سل گزر گئے لیکن کسی کو جرات نہ ہوئی کہ قرآن مجید کے خلاف آواز اٹھائے۔

اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے طفیل اور غوث اعظم جیلانی شہباز لامکنی الشیخ السید عبدالقادر اجدلی رضی اللہ عنہ کی برکت سے مدینے کا بھکاری فقیر ابو الصالح محمد فیض احمد اوسکی رضوی غفرلہ نے احیاء العلوم کے ترجمہ انطلق المنہم سے 9 ذیقعد 1417ھ مطابق 19 مارچ بروز بدھ قبل صلوٰۃ العصر فراغت پائی۔ الحمد للہ علی ذلک وصلی اللہ تعالیٰ حبیبہ الاکرم وبارک وکرم وسلم وعلی آلہ الطیبین واصحابہ الطاہرین واولیاء امتہ الکاملین وعلماہ ملنہ اجمعین۔

دارالافتاء فیض الرسول براؤں شریف سے جاری شدہ ۱۰۱۲ فتاویٰ کا مستند ذخیرہ

فتاویٰ فیض الرسول

تصنیف

فقیر ملت حضرت علامہ مفتی جلال الدین احمد صاحب قبلہ امجدی

سابق صدر شعبہ افتاء دارالعلوم اہلسنت فیض الرسول

بسعی و اہتمام

مفکر ملت حضرت علامہ صاحبزادہ غلام عبدالقادر علوی

خلف رشید حضرت شعیب الاولیاء علیہ الرحمہ

مہتمم دارالعلوم فیض الرسول براؤں شریف

شبیر برادرز - بی اورو بازار - لاہور

ملحقات النور

فترجى

شرح الصدوق

تأليف

حضرت علامہ جلال الدین السیوطی الشافعی علیہ الرحمة

ترجمہ اردو

ابو صالح حضرت علامہ مولانا محمد فیض احمد اویسی دامت برکاتہم العالیہ

ناشر:

شبیر برادری

۴۰-بی۔ اردو بازار، لاہور فون: ۶۲۴۶۰۰۶

