

١٥٠٠
١٥٠٠

الأنوان القدسية

معرفة قواعد الصوفية

تأليف

الامير العلامة عبد الوهاب الشقراني

الجزء الأول

حقه

السيد محمد عبد الشافي

عبد الباقي سرور

توزيع

التاسع

مكتبة المعارف صرب ١٧٦١ - بيروت

مكتبة العلمية ومطبعتها

ان الحمامة سنة ضيقة ١٨ ثانی

الطریق وصل به السیوطی ^{سویطی} ~~الکتاب~~ ^{ثانی}

فلا يحتاج بعد الدقیقین الی مطالعة كتب الشرع ص ٤٢

اداب ص ٥٧

تعدد یل ص ٣١-٣٢-٤١ جز ثانی

فقد مخرج علی لسانه آه آه آه آه آه غیره ص ٢٩ جز ثانی

آداب الشرک

لیر لیت اعلی کتاب

ب قدر التواجد والوجد عند سماع القرآن
فلا ف الاشداس ١٨٣ - بموسى فكيف تنكر ١٨٥

مرخلافه شرف بشر ٢٥٥ بناس ١٨٥ سوال ١٢٥
العبد المكين شهيد السار لاسنى

الانوار القدسية

في معرفة قواعد الصوفية

كل عضو الا نسان صلا ١٨٦

في الحضور شهودا لحد زنه بين يدي الله جل جلاله ١٨٧

تأليف

الامام العلامة عبد الوهاب الشافعي

ال حقيقى الله لا سرور اكا الله فاستره فانه من ذلق صلا ١٤٦
اى بعد العلم من علم

١٥١

الاولى الجزء الاول

حقه وقام

السيد محمد عبد الشافعي

طه عبد الباقي سرور

توزيع

الناشر

مكتبة المعارف صربا ١٧٦١ - بيروت

المكتبة العلمية ومطبعتها

حتى

دونه

له الا

ونفسه

جل

من سفر

ة رب

م بيت

ن تعالى

، التي

الصلاة

، ولو

ة استاذة

جاء بغير

احوالك

يستغفر

ملك ولا

منه و اعظم حرمته من الكعبة
منه و اعظم حرمته من الكعبة
منه و اعظم حرمته من الكعبة
منه و اعظم حرمته من الكعبة
منه و اعظم حرمته من الكعبة
منه و اعظم حرمته من الكعبة
منه و اعظم حرمته من الكعبة
منه و اعظم حرمته من الكعبة
منه و اعظم حرمته من الكعبة
منه و اعظم حرمته من الكعبة

بجاء شيخنا آثر من الأجر والبر والفضل والفضل والفضل
من جلس للمشيخة بغير إذن من شيخه صلوات الله عليه وأفضل صلواته ٢/٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وكان يقول : كل مرید رأى نفسه معرضة عن موادة الشيخ وإخوانه ، فليعلم أنه قد شرع في الأخذ في طرده عن باب الله عز وجل .

ومن شأنه أن لا يرى أنه كافأ أستاذه أبداً ولو خدمه ألف عام ، وأنفق عليه الألوف من المال ، ومن خطر بياله بمسد ذلك أنه قابله بشيء فقد خرج عن الطريق ، ونقض العهد ، فقد كان الشيخ داود ابن باخلا السكندري شيخ سيدي محمد وفا يقول : لا يصح من مرید أن يرى أنه يعترض على شيخه لأن ذلك الأمر الذي استفاده منه لا يقابل بالإعراض .

وكان الشيخ ابو الحسن الشاذلي رضي الله عنه يقول : لا تصحبوا الأشياخ إلا بصدق وإذعان وصبر على جفائهم لكم بغير سبب ظاهر ، ولا تأتوهم إلا بهمة وقادة ، فإنه أسرع في قبول الشيخ لكم ، وما قال شيخ قط لمرید جاء يطلب الطريق ، اصبر يوماً أو يومين أو ساعة إلا لما يراه من فتور همة ذلك المرید وسوء أدبه ، ولو أنه رأى عنده أدباً لبادر لأخذ العهد عليه ، ولم يجز للشيخ ان يقول : هه ساعة لأن ذلك يطفئ نار عزم المرید .

وكان سيدي علي بن وفا رحمه الله يقول : يجب على المرید أن يلهم

حبه وأسبابه ، وكل ما اعتمد عليه من معمولاته بين يدي أستاذه حتى يلتقها حكمه وحكمته ، فلا يبقى له عمدة على علم ولا عمل دونه ، فلا يرى اعتماده بعد الله إلا على فضل شيخه ، ولا وصول خير له إلا بواسطته ، كل ذلك ليسير به الأستاذ الى حضرة ربه في حال نحو نفسه ليلاً ، ويخرجه من مواطن تحكم العدو ، الى مقامات حكم الحق جل وعلا ، وهناك لا تزلزله الزلازل وإن اشتدت .

وكان يقول كثيراً : ملازمة المرید للشيخ قد تكون أفضل من سفر المرید الى مكة ، لأن الأستاذ إنما جعل ليرقى المرید الى معرفة رب البيت الذي هو أعظم من البيت ، وكيف للمرید أن يترك تعظيم بيت وضعه الحق تعالى لمعرفته وأسراره ، ويشغل بيت وضعه الحق تعالى للناس ، فإن حضرة الأستاذ هي من حضرة الحق جل وعلا ، التي احتوت على أسرار أئمة الهدى ، لأنه وارث علم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، ومن شأنه ان لا يأتي حضرة أستاذه قط إلا بالصدق ، ولو تكرر اتيانه كل يوم الف مرة .

وقد كان سيدي علي بن وفا يقول : ما جاء مرید الى حضرة أستاذه بالصدق إلا كان من أهله وجزاز للشيخ كشف الأسرار له ، وان جاء بغير الصدق كان أمره بالعكس .

وكان يقول : إذا اعتقدت في أستاذك أنه مطلع على جميع احوالك فقد عرضت عليه صغيفتك فقرأها ، فهو إما يشكرك ، وإما يستغفر لك ، فيا سعادة من كان له أستاذ .

وكان يقول : إياك أن تقيس حال أستاذك على حالك ، فتهلك ولا

تشر ، لأن الشيخ إنما يبكي ويتضرع لأجل أتباعه ، حتى يقتدوا به في ذلك ، وربما بكى وتضرع لله تعالى ليشفع فيهم حتى لا يعاجلهم الحق تعالى بالعذاب لأجل إصرارهم على الذنوب ، فتكون شفاعته غيبية فيهم .

وكان يقول : من وجد من شيخه ضيقاً وحرماً ومشقة ، ووجد نفسه فافرة بما يأمره به أو ينهاه عنه ، فليصبر وجوباً إن لم يصل إلى مقام الرضى والشراح الصدر ، وليأل الله تعالى كشف الحجاب حتى يطلع به الحق تعالى على مراد شيخه له من حصول الخير في الدنيا والآخرة ، فإنه لو كشف حجاب له لذهب عنه الضيق والحرج جملة ، وبآدر هو الى ذلك الأمر .

وتأمل يا أخي لو أمرك انسان بحفر كوم عال لا يستنبط منه ماء كيف يثقل عليك ذلك ، فاذا اخبرك من تثق به ان تحت ذلك التراب كنزاً من ذهب ليس دونه موانع ، كيف يخف عليك الحفر ونقل التراب ، ولو مكثت في ذلك شهراً وأكثر . فهكذا الحكم فيما يأمرك به أستاذك ، لا يخلو قط من فائدة ، وانما كتم عنك ثمرة العمل خوفاً عليك ان تعمل لأجل غرض دنيوي أو أخروي ، فيحبط عملك أو يفوت كاله ، فأراد منك ان تعمل لله عز وجل امثالاً لأمره والله اعلم ، ومن شأنه ان لا يحدث نفسه بفارقة استاذه إذا صار علمه ينجلي فيه بديهية ، بل يلازمه أبداً ما عاش فإذا كان من شأنه ذلك مع كونه قد صار كأنه هو فكيف يفارقه ؟ وهو يولد عنده بتعليمه المعلومات كالطفل الذي يرضع من ثدي أمته فلعله يهلك .

وقد كنت سيدي علي بن وفا رحمه الله يقول : إلزم الأستاذ فإنه يظهر سر الربوبية ، فربما أوحى إليك ربك في حجاب قلب شيخك من طريق الإلهام ، فإن قلبه مظهر سر الربوبية ، فعلى المرید أن يقف عند أمر أستاذه ولا يتعداه ، ولا يلتفت عن أستاذه يمينا ولا شمالا ، إذ ليس للمرید من يتوجه بقلبه إليه غير الأستاذ ، وليس من مرتبته صحة التوجه إلى الحق تعالى لجهله به إلا أن يكون مضطرا .

وكان يقول : من أرشدك إلى ما به تتخلص من غضب ربك عليك ، وتحصل به في رضوانه فقد شفع فيك عند ربك من هذه الدار ، لكن بشرط أن تطيعه وتقبل منه ما يرشدك إليه ، فإن لم تطعه ولم تقبل منه ما أرشدك إليه ، فلا تنفعك شفاعته فيك ، قال تعالى : في حق أقوام (فما تنفعهم شفاعة الشافعين فإلهم عن التذكرة معرضين ٢٢)

وكان يقول : روح المرید من روح الشيخ وعقل المستفيد من عقل المقيد ، وكل من أراد الكمال بغير استاذه وهاديه فقد أخطأ طريق المقصود ، لأن الثمرة لا تكمل إلا بوجود النواة التي هي أصلها وكذلك المرید لا يكمل إلا بوجود أستاذه ، ومن شأنه إذا قدم أستاذه عليه أحداً من إخوانه أن يخدمه أدبا مع الاستاذ ، وليحذر أن يحسده فقتل قدم بعد ثبوتها وتذوق السوء ، ولكن إن أراد التقدم على الإخوان فليطع شيخه ويتخلق بالصفات التي يستحق بها التقدم وهناك يقدمه شيخه كذلك على أقرانه فإن الشيخ حاكم عادل بين المریدين ، وهذا الأمر قل أن ينبو منه مرید .

كيف يحتفظ المرید بمحبة اخوانه له ؟

وكان يقول : من أراد ثبات الإخوان على محبته ، القاصي منهم والداني ، وان يثنوا عليه بكل لسان فليقابلهم بالحلم والغفران ، وليتأمل في قوله تعالى (إن الله يمكك السموات والأرض أن تزولا ولئن زالتا إن أمسكهما من أحد بعده إنه كان حليماً غفوراً) فأخبرك أنه ليس بعد الحلم الغفور من يمكها .

وكان يقول : إذا كان أبو جسمك لا يحمل لك أن تنتسب إلى غيره ، فكيف بأبي الروح الذي هو شيخك ؟ فإن أبا الروح هو الأب الحقيقي .

وكان يقول : كل شيخ اشتغل بارشادك ومناقشتك أكثر من بقية إخوانك فالزمه فانه يريد أن يلحقك بمراتب الرجال .

وكان يقول : من صدق شيخه في كل ما يقول : فهو رجل ، وإن كان أنسى ، ومن كاذبه فهو أنسى وإن كان ذكراً .

وكان يقول : إذا عرفت أن شيخك يعرف الحق ، وأنه واسطة بينك وبينه فهو وجه الحق الذي يواجهك به ، فالزم طاعته تفر بالمر الدائم ، وكن كأنك من الذين عند ربك لا يستكبرون من عبادته ويسبّحونه وله يسجدون .

وكان يقول : إخدم العارف بالحق 'تخدم' ، وإياك أن تخالف شيخك على المشاهدة فتلمن وتطرد ، فإن إبليس لعين وطرد بتركه السجود لكونه كان في حضرة المعاينة ، ولم ترك غيره السجود والصلاة ، لكن لما كان هذا على جهل وحجاب أمهل ولم يعاجل بالمقوية ، كما وقع

لإبليس ، فإنه عجلت عليه العقوبة ، بإخراجه من حضرة الله الخاصة وإن كان قد حلم عليه من حيث الإمهال ، وتأخير الإهلاك إلى يوم القيامة .

وكان يقول : لا تقوم لشيخك بجزاء ولو خدمته إلى الأبد ، فإن فضل مرشدك إلى الله تعالى المفيض عليك من أمداده على نحو من فضل النبي صلى الله عليه وسلم على أمته وإن تفاوت المقام .

وكان يقول : مرشدك إلى الحق تعالى هو العين التي ينظر الحق بها إليك ، باللطف والرحمة ، وهو وجه الحق الذي يقبل بواسطته عليك ، ويرضى لرضاه وينضب لغضبه ، فاعرف والزم وانظر ماذا ترى .

وكان يقول : لا تطلب أيها المرید أن تحصر شيخك في سجن قيودك وحدودك ، فانك إن لم تعرف أنه محيط بك فأنت تعرف أنه أكبر منك مقاماً ، وكيف ينحصر لك الأكبر الأوسع في الأصغر الأضيق ؟ فإنا المرید أن يكون تحت طاعة استاذه لا أن يطلب من استاذه أن يطيعه .

وكان يقول : لا يظفر مرید بأستاذ إلا وذلك المرید مخصوص عند الله تعالى ولولا أنه مخصوص عنده ما جمعه على من يوصله إلى حضرته فسلم لشيخك أيها المرید تسلّم وتغنم .

وكان يقول : أستاذك بالنسبة إليك هو فضل الله عليك ورحمته ، فتحققك به خير من جميع ما استفدته منه (وقل بفضل الله ورحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون) .

وكان يقول : إنما كان أستاذك أعلم بأحوالك منك لأنه حقيقة روحك .

وكان يقول : معرفتك بنفسك على قدر معرفتك بأستاذك .

وكان يقول : ما لم يرتفع عنك حكم المغايرة كلها لأستاذك فأنت بالحقيقة لا شك ضائع ، فارجع الى ربك فاسأله أي فلا تقوم بالأدب مع أستاذك إلا إن رأيت من شدة القرب أنك هو ، وهناك يدك بامداده . إذ حكم المغاير كحكم الفرع المقطوع من الشجرة ، لا يسري فيه شيء من ماء الشجرة وكأنه يقول : من كان لا يرى من أستاذه إلا وجه بشريته فقد غاب سعيه ولا يزيد ما كشفه له من الحق المبين إلا إعراضاً وتكديباً ، إذ من شأن البشر عدم انقياده لبعضه بعضاً وكراهته لكل من يوبس عليه فتصدده تلك الكراهية عن سماع نصحه وارشاده ولو بالقرآن ما لم تحفه العناية . وإلى ذلك الإشارة بنحو قوله تعالى (واني كلما دعوتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم في آذانهم واستغشوا ثيابهم وأصروا واستكبروا استكباراً) وذلك لأنهم نظروا اليه من وجه بشريته ولو نظروا إلى وجه روحانيته ، وما أرشدهم به من الوحي والخصوصة ، لربما انقادوا اليه .

قال سيدي علي وفا رحمه الله : ومن ثم لا تجد الأستاذ قط يظهر لقوم إلا من حيث يشهدونه وما دام في طور المباشرة لهم لا يكلمهم إلا بلسانهم ، ولا يعاملهم إلا بكيلهم وميزانهم ، ومن هنا قال صلى الله عليه وسلم : لا تفضلوني على موسى ، ثم إنه بعد زوال حجاب البشرية عنهم قال لخواص أصحابه : أنا سيد ولد آدم ولا فخر ، ولو

كان موسى حياً ما وسعه الا اتباعي فقبلوا ذلك منه ببشاشة وتصديق خالص ، ولو أنه قال ذلك لمن بشرته قائمة لتوقف وارتاب ، قال : وهكذا كل ولي في حال ظهور بشرته للناس لا يقبلون منه اكثر كشوفاته الظاهرة الصادقة فضلا عن غيرها ثم انهم يقبلون ذلك منه اذا رأوه من غير وجه بشرته .

وكان يقول : لما كان الحق تعالى لا يغفر أن يشرك به فكذلك الأشياخ لا يغفرون ان يشرك بهم تخلفاً بنظر مسمى أخلاق الله عز وجل ، فاذا رأيت ايها المرید شيخك يتشوش منك إذا اشركت في محبة شيخاً آخر فإياك أن تسيء به الظن بل أشهد أن ذلك من أخلاق الله عز وجل الذي يقول : لا يغفر أن يشرك به ، ظهر على لسانه وليه .

وقد تقدم في الباب الأول إجماع الأشياخ على أنه لا يجوز للمرید أن يتخذ له شيخين وقالوا : كما أنه لا يكون للمسلم آلهين ولا للمرأة زوجين ، ولا للرجل قلبين ، كذلك لا يكون للانسان شيخين ، واجمعوا على أن كل مرید رأى أن علم شيخه لا يكتفيه فليس له أن يتقيد عليه ، وربما كان أحد الشيخين غير محقق فيأمر المرید بما يوافق هواه لغير حكمة فيهلك ، وبالجملة فلم يقع لأحد قط انه سلك الطريق ، ووصل الى مقامات الرجال بين شيخين أبداً .

وكان يقول : أقل أحوال المرید مع شيخه أن يكون له كالأم تؤثر ولدها بالراحات وتحمل عنه المشقات وتحميه على جميع الحالات وتوافقه في كل ما يهواه ، وتحمله على أحسن المحامل ، ولا تكاد تضيف اليه عيباً

ولا نقصاً والشيخ أحق بتلك المراعاة فإنه يتم بأمر المرید عند ربه أعظم من اهتمام أمه به .

وكان يقول : لا تقس نفسك في أحوالك الظاهرة من العبادات والمجاهدات على حال شيخك ، فان الشيخ ولو قلت أعماله الظاهرة فهو بباطنه ، وكل يوم من أيام الأستاذ عند ربه كالف سنة مما يعد المریدون عند ربهم .

لا تعترض على شيخك أيها المرید

وكان يقول : إياك أيها المرید أن تقف مع ظاهر شيخك بل اخرق إلى شهود قلبه ، وانظر ما هو فيه ، تعرف مقامه . فكل من نظر إلى ظاهر أستاذه فقط لم يحصل له به ابتهاج ، بل لا تزيد تلك النظرة إلا غفلة واستفراقاً في سوء الظن به ، وبسائر الأشياخ ، وذلك لأنه حسب يورث الحجاب عن رؤية الأحباب ، وربما يقول في نفسه أي فرق بيني وبين شيخي وقد أطعت الله مثله فيتلف بالكلية : ومن شأنه أن يرى كل خير أصابه من الله ببركة أستاذه فان نور كل مرید من نور أستاذه .

وكان سيدي علي بن وفا رحمه الله يقول : جميع ما تراه فيك من المدد فهو من فيض أستاذك وجميع ما تراه فيه من النقص فهو صفتك ، (ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك) فان رأيت شيخك زنديقاً فانت زنديق في الغيب الأزلي فإنه مرآة الوجود وان رأيت صديقاً فانت صديق في علم الله . وأما حقيقة الشيخ فلا

يعرفها إلا من أشرف على مقامه ، أو كان أعلى مقاماً منه ، وقد قال :
مريد مرة للشيخ أبي يزيد رأيتُ وجهك يا سيدي هذه الليلة وجهه
خنزير ، فقال صدقت يا ولدي فاني مرآة الوجود ، فرأيت وجهك في
فصبت انك انا فطهر نفسك يا ولدي من صفات الخنازير ثم انظر إلي
تجدني غير خنزير .

وكان يقول : صورة الاستاذ الناطق مرآة سر المريد الصادق إذا
نظر فيها ببصيرته شهدا على صدرته الباطنية ، فأول مبادئ امر المريد
حينئذ ان يتجلى له طويته بصفات اهل الصلاح والولاية ، فاذا كشف
لبصيرته عن استاذه رأى صورة صلاحه وولايته في صفاء مرآة صورة
استاذه ، هو الصالح الولي ، فيستمد من بركاته ملاحظاته المتوالية وهمه
العالية ، ثم لا يزال يطلب من استاذه الدعوات المنيفة والخواطر
الشريفة ، ويتوود اليه تودد المتانس حتى ينفخ اسرافيل في صور العناية
صورة قلبه روح التخصيص الادمي ، فهناك يشهد استاذه هو آدم الزمان
ومالك ازمة الأكوان بحلم الأثر لصاحب ذلك المقام ، فيعظمه تعظيم
الشاب لأبيه المهاب الى ان تفر صورة الادمية بعد رفع الحجاب عن
جمال ما خصه من نعمة الروح الحمديّة ، وهناك يشهد استاذه عمدي
المقام فيكون له خادماً ولا يحمل له في سواء ارباً الى ان تفضى سدره
سره الأنوار الرحمانية ، فينظر الى استاذه فلا يرى الا واحداً يتجلى له
في كل مشهد على قدر طاقة الشاهد فيصير عدماً بين يدي وجود ومحو
في حضرة الشهود ، فأول امر هذا المريد توفيق وواسطه صديق وآخره
تحقيق . وبعد التحقيق يكون براية السعادة والله اعلم . ومن شأنه الصبر
محت مناقشة الشيخ له ، ومخالفته لأغراضه فإن ذلك من اقوى دليل

على ان الشيخ شم منه رائحة الصدق ، ولو انه لم يكن شم منه ذلك لعامله معاملة الاجانب ، من الملاطفة والترحيب ، كما تقدم تقريره مراراً فليثبت هذا المرید على مخالفة الشيخ اهويته عملاً بإشارة استاذہ فإنها طريق لا تكون إلا بعد ان يموت المرید كذا كذا الف موة ، فان كل مخالفة للهوى موة ، والاهوية لا تحصر .

وكان سيدي علي بن وفا رحمه الله يقول : من ليس له استاذ فليس له مولى ، ومن ليس له مولى فالشيطان به اولى ، والمراد يكون لا مولى له ، ان الحق تعالى يعامله بتعسير الأرزاق ونحو ذلك ، قال تعالى (وان الكافرين لا مولى لهم) وفي الحديث : فكم من لا مطعم له ولا مشوى ، وليس المراد تقي المولى جملة فان ذلك لا يصح في العالم .

وكان يقول : من وافق استاذہ في افعاله طابقه فيما اخبر به من معارفه ، والعكس بالعكس .

وكان يقول : من كان مع استاذہ بلا إياه كان استاذہ معه بالله ، وكل من ظن في استاذہ انه لا يعرف اسراره ، فهو بعيد عن حضرته ولو جالسه ليلاً ونهاراً في زاويته .

علامات فلاح المرید

وكان يقول : لِفلاح المرید ثلاث علامات - ان یحب شیخه بالایشار ، ویتلقى منه کل ما امره به بالقبول ، ویرافقه فی کل امر یرومه .

وكان يقول : من تقرب الی استاذہ بالخدم تقرب الحق تعالی الی قلبه بأنواع الکرم .

وكان يقول : من آثر استاذہ علی نفسه ، کشف الله له عن حضرة قدسه ، ومن نزه حضرة استاذہ عن النقائص ، منحه الله بالخصائص ، ومن احتجب عن استاذہ طرفة عین فلا یلومن الا نفسه اذا اوبق بوائق البین ، ولا یصل المرید الی هذا المقام الا ان جعل مراد شیخه مراده .

وكان يقول : من لم یتحل مقارح الاستاذ لم یتحل منه عروس الوداد ، تباً لمرید جمع بطبعه عن الدلیل .. لقد ضل واهه عن سوء السبیل .

وكان يقول : إياک ان تصفي لقول حامد او عدو فی حق شیخک فیصدک بذلك عن سبیل الله ، فقد سبقت کلمة الله التي لا تتبدل ، وسنة الله التي لا تتحول ، ان لا یتفخ الحق تالی ، روح العلم الالهي فی مخصوص ، من ماهر حضرة الا انقسم الخلق فیہ قسمین : ملکی مابعد ، وشیطان حامد ، كما وقع فی قصة آدم علیه السلام ، فاحرص ایها المرید علی ان تكون لأهل الاحتصاص خادماً وخاضعاً إما لتعلم او لتعلم او لتسرحم ، وإياک ان تكون لهم مبغضاً او حامداً فانک اما

قلب واما ترجم واما تحرم .

وكان يقول : قلب شيخك ايها المرید حضره الله تعالى وحواسه ابوابها ، فمن تقرب الى حواس شيخه ، بالقرب الشرعية الملائمة له فتحت له ابواب تلك الحضرة ، ومن شأنه ان لا يأتي شيخه قط الابنية ان يهتدي بهديه ، ولا يحصل له ذلك الا بان يرى نفسه على ضلال وغواية عن طريق اهل الفدى ، وهو مضطر الى كشف تلك النعمة عنه والا فمق رأى نفسه مستغنية عن تأديب شيخه له فلا يقدر على القيام بواجب هذا الأدب ، ولو كان على عبادة الثقلين .

وكان سيدي علي بن وفا رحمه الله يقول : حكم مدد الاستاذ حكم حبة وضعتها في ارض قبول تليده ثم سقاها بتفهمه وتأيدته فمما ظهر من التليد او عنه فهو من ثمرات تلك الحبة وثمراتها وفتائجها ، وان كثرت فانما هي ملك لغارس الحبة في ارض محل استحقاقه فكلما ظهر من التليد من رتد وصلاح فانما هو في الحقيقة حق لاستاذه ، فلا يحذر ان يظن في نفسه انه ظفر بشيء لم يظفر به استاذه ، ومن ظن ذلك بنفسه فهو من اجمل الجاهلين باستاذه ، والله اعلم . ومن شأنه ان لا يبدأ شيخه بالسؤال عن شيء مطلقاً الا لضرورة كأن يسأله عن شيء من الاحكام الشرعية أو عن شيء يأكله هو وعياله في ذلك الوقت بخلاف ما ليس بضروري ، فانه لا ينبغي ان يبدأ الشيخ بالسؤال عنه بل يصبر حتى يبدأ به شيخه ، وان كان يعتقد في شيخه انه لا يعرف خواطره فبئس ما اعتقد . وقال الخضر لموسى عليها الصلاة والسلام

(فان اتبعتني فلا تألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا)
وايضاح ذلك ان المرید اذا بدأ شیخه بالسؤال فقد احوجه الى الجواب
وفي ذلك ترتيب حق له على استاذہ یصیر یطالبه به بالظاهر أو بالباطن
وربما كان الجواب عن ذلك یورث المرید الزهو والهجب على الأخوان ،
فان قال قائل : ان الأعراب كانت تبدأ رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالسؤال ويقدم على ذلك فالجواب ، ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان مشرعاً بوحی من ربه عز وجل والضرورة داعية الى سؤاله
عن ذلك ، وكلامنا فيما لا ضرورة اليه ، كما تقدمت الإشارة اليه ،
فلو توقف الناس على عدم بدائته بالسؤال لضاعت اكثر احكامه الشرعية
بخلاف الشيخ فإنه يُسأل عن امور قد تقررت في الشريعة لا يخشى
ضياعها وكان آمناً على أصحابه من وقوعهم في الهجب بعلمهم أو الاخلال
بشيء من المأمورات أو اجتناب شيء من المنهيات .

كان سيدي علي بن وفا رحمه الله يقول : لا تغتر ايها المرید بجلاوة
كلام شيخك استاذك لك وتظن انك صرت عنده في أعلى مقام .

كيف يدعو الداعي؟

وإن من سياسة الداعي إلى الله تعالى أن يؤلف الضعفاء بالكلام الحلو والأحسان وتخفيف الأوامر ثم إذا رسخوا في الطريق فله التحكم فيهم كيف شاء فيزجرهم بمرء الكلام ويمنعهم عن لذيق الطعام ومن مجالسته على الدوام وله غير ذلك .

وكان الشيخ أبو الحسن الشاذلي رحمه الله يقول : من أراد الترقى على يد شيخه فلا يدخل عليه قط إلا وهو تارك لمعلوماته الدنية (١) ليده على المعلومات العلية .. أعني بالعلية دقائق العلوم وبالذنية ما كان سهل التناول قريباً من الأفهام ، وإلا فالعلوم ليس فيها شيء دني ، وإنما تخفض العلوم أو ترفع بالنية لأنها كلها هي علم رسول الله صلى الله عليه وسلم المشار إليه بقوله : (فعلت علم الأولين والآخرين) .

وكان يقول : إياك أيها المرید أن تستصفر شيئاً من أعمال شيخك فإن ورد الأولياء الأكبر ، إنما هو اسقاط الهوى ، ، ومحبة المولى ، ورد النفس عن الباطل ، في عموم الأوقات ، للمريدين قدم في مثل ذلك .

وكان يقول : أشياخ الناس في كل زمان ، علماء ، وعبتاد ، وزهاد وعارفون بأدب الشخص مع أمثاله ، فأدبه مع العلماء ألا يتحدثهم إلا بالعلوم المنقولة والروايات الصحيحة ، فاما أن يفيدهم واما أن يستفيد منهم ، وذلك غاية الربح معهم . وأدبه مع العبياد والزهاد أن يرغبهم

(١) القريبة .

في الزهد والعبادة ، ويحلتني لهم ما استمدروه منها . فاذا أقبلوا عليه ، فليفتح لهم شيئاً من معرفة طريق العارفين ، التي هو فيها ليرفع همهم عن الاعتماد على أعمالهم واستبعادهم أنهم يدخلون النار . وأدبه مع العارفين ، أن يحفظ لسانه وقلبه ، قياماً بواجب حقهم وإن لم يأخذوه هم بذلك .

ومن شأنه أن يلزم الأدب مع شيخه ولا يطلب منه قط كرامة ، ولا وقوع خارقة ولا كشفاً ولا غير ذلك فمن طلب من شيخه كرامة ، حتى يتبعه فهو إلى الآن لم يؤمن بكون أستاذه من أهل العلم بطريق أهل الله .

وقد كان الشيخ أبو العباس المرسي رحمه الله يقول : احذر أيها المريـد أن تطلب من شيخك كرامة ، حتى تتبعه في أمره لك بالمعروف ونهيه لك عن المذكر . فإن ذلك سوء أدب وهو دليل شكك في دين الإسلام ، لأن من دعاك إليه شيخك ، ليس هو شرعه ، وإنما هو شرع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهو تابع لا متبوع . ولولا أن رحمة الله تعالى سبقت غضبه ، لكان كل من خالف أمر داعيه إلى خير ، هلك من وقته . وكان يقول : إياك أن تظن أيها المريـد أن استاذك لا نور له قياساً على حالك أنت فتعمرم فوائده ، عقوبة لك ، فلو كشف لك عن نوره لاضاه ما بين السماء والأرض .

وكان يقول :

إياك أن تستغرب من شيخك نطقه بالمغيبات فإن القلب إذا انجلى أخبر صاحبه بما مضى وبما هو آت وليس ذلك من الغيب المنوع منه فإن هذا ما نطق به حتى شهده بنور قلبه فهو عنده من قسم الشهادة لا من قسم الغيب . ثم إن ذلك الغيب لا يكون قط مخالفاً للشرع بين أظهرنا

وانما يكون مؤيداً له فافهم .

وكان يقول كثيراً : إياك ايها المرید ان تستقل بمقام شيخك حين ترى المرضين عن الله ته الى لا يقيمون له وزناً ، فان الولي في كل عصر لم تول الناس لا يلقون اليه بالاً ثم اذا مات ذموا على عدم اعتقادهم فيه حين يرون عدم تخلق احد بأخلاقه الشريفة ، ويزول عنهم حجاب الحسد الذي كان منسداً عليهم ليقتضي الله امرأ كان مفعولاً .

وكان يقول : من اين يعرف المرضون عن حضرة الله اولياء الله حتى يدعواهم وقد قال ابو تراب النخشي الاولياء كالعرائس الخبأة في خدورها فاياكم والانكار على شيء من احوالهم وانتم مرضون عن الله فان القلب اذا عرض عن الله صحبتة الوقية في اولياء الله ومن وقع فيهم عليك فاياكم ثم اياكم .

وكان الشيخ ابو العباس يقول : اعمل ايها المرید على ان تتعد بشيخك فيكون ما عنده من المعارف عندك على حد سواء ويكون تميزه عليك انما هو بالاضافة لا غير ، قال : وقد قال لي الشيخ ابو الحسن الشاذلي يوماً يا ابا العباس ما صحبتك الا لتكرن انت انا وانا انت .

وكان يقول : عليك ايها المرید بالعكوف على أعتاب شيخك ولو طردك فلا تبرح وسارقه في القرب منه فان الاشياخ لا يكرهون احداً من المسلمين لحظ نفس وانما يقع ذلك منهم نادياً

وكان يقول : لو علم المرید ما انطوى في شيخه من الاسرار لخص له ولم يستطع البعد عنه لحظة ، ولكن ان يطوي الطريق البعيدة من شدة عزمه ورحمته .

قال الشيخ ابو العباس : ولقد كنت ساكناً بباب البحر من مصر وكنت كل يوم اذهب الى اسكندرية وارجع ضحوة النهار اقرأ على الشيخ أبي الحسن كتاب ختم الاولياء للحكيم الترمذي رحمه الله .

وكان يقول : معرفة المرید بمقام شيخه اصعب من معرفة الله عز وجل فان الله تعالى معروف للخلق بكلماته وجلاله وقدرته ولا هكذا المخلوق ، ومتى يعرف الانسان علو مقام مخلوق مثله ياكل كما ياكل ويشرب كما يشرب .

وكان يقول : ينبغي للمريد اذا سمع شيئاً من استاذه وخاف نسيانه ان يستودعه الله تعالى فانه لا تضيع عنده الودائع فينبغي فعل ذلك للعالم اذا خاف نسيانه شيئاً من أحكام الشريعة لينفع به الناس .

وكان يقول : ما توقف مرید في فهم كلام شيخه الا لجهله وشدة حجابيه فالواجب عليه العمل على جلاء مرآة قلبه ولا يقول لمعلمه اوضح لي الجواب عن ذلك فانه لا فائدة فيه في طريق القوم ، لأنهم لا يقنعون بالعلم وانما يطلبون الذوق بالباطن ليطابقوا بين اللسان والقلب ويخرجوا من صنعة النفاق .

وكان يقول : عليكم بمعاينة الادب مع استاذكم ولو باسطكم فان قلوب الاولياء كقلوب الملوك تغلب من الحلم الى الغضب والانتقام في لحظة ، فاذا ضاق ذرع الوالي ملك من يؤذيه في الوقت ، واذا اتسع حل الاذى من الثقلين . ومن شأنه ان لا يقيم ميزان عقله على كلام شيخه حتى لو قال له لا تحضر مجلس فلان العالم او الواعظ فلا ينبغي له حضوره وذلك لان شيخه أمين عليه في كل شيء يرقبه او يوقفه او يؤخره ، وغير شيخه

لم يلتزم ذلك . معه فربما علمه ما يضره ويورثه الاعجاب بنفسه ، مثلا
فيهلكه ، لا سيما ان كان اعذب لفظاً من شيخه . والنفس من شأنها الحياة
فتفرح بحضور مواضع البحث والجدال ومغالبة الخصوم ولا تقوى على العمل
بها تسمع بخلاف مجلس الشيخ فان غايته تضيق على المريدين ومناقشة
لهم ومخالفة لما تنواه نفوسهم فربما نفرت نفس المرید الضعيف الحال من ذلك .

وكان يقول : للشيخ ان يخرج المرید من ورده الى ورد آخر فاذا نهاه
عن ورد بادر الى امثال أمره وليس له الاعتراض عليه بباطنه . ويقول
ان الورد خير فكيف ينهاني عن فعله فربما رأى الشيخ في ذلك الورد ضرراً
على المرید بدخول علة فادحة في الاخلاص مثلا ، ورب عمل جاء الشرع
بأفضليته فدخلت النفس فصار مفضولاً ولا يشعر المرید بذلك .

وكان الامام ابو بكر الصديق رضي الله عنه لا يجهر في قراءته بالليل ، وكان
عمر رضي الله عنه يجهر فأخبراً بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لابي بكر
لم تجهر . فقال قد اسمعت من اناجي وقد لعمري لم تجهر فكان اوقف
لوسنان واطرد الشيطان فقال صلى الله عليه وسلم لابي بكر ارفع قليلاً
وقال لعمري اخفض قليلاً .. وذلك ليخرجها عن مرادها المراده لانها كانت في
مقام التعليم والتربية لها .

وكان يقول : اذا سألك استاذك عن شيء من أحوالك الباطنة فأجبه
على الفور من غير تفكير فان الشيخ انما يريد ان يعلم مقامك الثابت لك
تفكيرك انما تريد به الجواب بما هو أعلى من مقامك فيحصل بذلك
ليس على شيخك وتقع في النفس لنفسك . وكل شيء نطق به الانسان
برأ فهو مقامه الحقيقي واذا نطق القوم ظهرت مراتبهم وقد وقع ان

مريداً حج بغير اذن سيدي ابي العباس المرسي رحمه الله فقال له الشيخ لما رجع كيف كان حجك في هذه السنة؟ فقال كان الماء كثيراً والحشيش كثيراً والبقساط كثيراً، فقال له الشيخ بالله العجب اسألك عن الحج وكيف كان أدبك فيه مع الله تعالى فتجيبني بالعلم ! وصار الشيخ يتبسم متعجباً ويقول قد عرفنا مقامك يا أخي .

وكان كثيراً ما يقول : اذا ضحك الشيخ في وجه احدكم فاحذروه ولا تجالسوه الا بالادب فانه قد يكون سيفاً ونقمة في حال كونه غيباً ورحمة .

وكان يقول : لا تفرط قط في كلام غرسه شيخك في قلبك فربما لم يثمر الا بعد موت الشيخ ، لان زرعهم لا يجيب ان شاء الله تعالى فاحتفظ يا ولدي على كل كلام تسمعه من الشيخ ، ولو لم تجد له ثرة عقيب سماعه والله اعلم . ومن شأنه ان يفتح لأخوانه باب الأدب مع الشيخ ويفلق عليهم باب سوء الادب معه فلا يكون مقداماً لأخوانه في سوء الادب مع الشيخ مطلقاً ، وان وقع انه اساء ادبه معه فليبادر وجوباً الى كشف رأسه والتوبيخ لنفسه ليرتدع غيره . ولو قامل المرید بعين الانصاف لوجد نفسه ظالماً على الشيخ وانه لا يتشوش من المرید الا فعله شيئاً ينقص دينه . ومن اعظم ما يقع فيه المرید من سوء الادب مع الشيخ عدم حضوره مجلس الذكر الذي رتبته للمریدین صباحاً ومساءً فان مدد كل شيخ يكون في ورده ، ومن ترك ورد شيخه حرم مدده ولكن ان كان للمرید عذر في تخلفه عن المجلس فليذكره للشيخ فان ظهر له صدق عذره والا ناقشه وبين له عدم صدقه ليتوب عن مثل ذلك . ومن علامة صدقه الندم على فوات ذلك المجلس حتي تضيق عليه

الدنيا بما رحبت ، ويترك غداه وعشاء ذلك اليوم لشدة الاسف ولا
يصير له وجهة الى الناس ولا الى ضحك ولا لمب نظير من مات له
ذلك اليوم ولد عزيز فلا يزال في تشويش حتى يرضى عنه شيخه ، فاذا
رضى عنه الشيخ فذلك عتوان على ان الله تعالى قبل عذره في تركه
ذكره ذلك المجلس . واعلم يا أخي انه يتأكد على جيران الشيخ حضور
ورده كل يوم وهم اولى بذلك من الابعاد الذين يسمعون الذكر وهم
جالسون في بيوتهم ولا يذكرون الله تعالى لا في بيوتهم ولا في الزاوية .
الذي ينبغي لجماعة الشيخ وجيرانه ان يكونوا هم الجالسين الناس الى
حضور ذكر الله عز وجل ، فانها حضرة الله التي لا يشابهها شيء من
حضرات اعظم الملوك الدنيا آه آه من صحبة من اغفل الله قلبه عن
كره واتبع هوى نفسه وكان امره فرطاً .

قال سيدي علي المرصفي رحمه الله : ولا ينبغي للمريد ان يتطلل في
حضور مجالس الذكر بالاشتغال بالعلم فان شيخه لو رآه مخلصاً في علمه
سا قال له اتركه واذكر الله ابدأ لأن من كان مخلصاً في علمه فهو
ليس الله كالذاكر لله على حد سواء فما امره بحضور مجالس الذكر لما
ي عنده من الرياضة وحب الشهوة فاراد له كثرة الذكر لينجلي قلبه
يرفع حجابيه فيدرك وقوعه في الرياء وللمعجب ونحو ذلك فيستغفر منه
توب ، وقد كان الامام الشافعي رضي الله عنه يقول : طلب العلم
مثل من صلاة النافقة ، قال بعض العارفين ومراده العلم الذي لا يدخله رياء ولا
عنه حتى لا يعارض للنصوص التي جاءت في عذاب الذين يراءون بعلمهم .

وكان سيدي يوسف المعجمي رحمه الله يقول : ينبغي لكل مريد
الف عن مجالس ذكر بغير عذر او غير ذلك من مجالس الخير ان يوبخ

نفسه بحضرة اخوانه ويقول : مثلاً يا فوزكم ، حضرتكم المجلس وجماعتكم
ربكم عز وجل ، ويا شقاوتي تخلفت عنه افعل ذلك التوبيخ يكون جابراً
لذلك الخلل : ولا ينبغي لمريد ان يسمع نفسه في ترك التوبيخ ابداً لأن
في ذلك استهانة بفوات مجالسة الله عز وجل وباعتنا للاخوان على عدم
احتفالهم . وفي الحديث : من لم يذكر الله فقد برىء من الايمان . وفي القرآن
في صفة المنافقين ولا يذكرون الله الا قليلاً . وبالجملة فمتى كانت المتخلف عن
حضور مجلس الذكر لو عرض عليه في حضوره ذلك المجلس الف دينار
مثلاً لم يتخلف فهو كاذب في تخلفه عن الذكر لضرورة فان ذكر الله
تعالى ومجالسته لا يعادلها شيء من الدنيا والآخرة . ولعل اكثر المتاملين
بالضرورات لو وعد احدكم بدينار واحد كلما يحضر المجلس لأزال
ضروراته كلها قبل وقت المجلس خوفاً على فوات ذلك الدينار ، فلا
حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم . ومن شأنه انه يمتثل امر شيخه
ونبيه اذا قال له لا تمد رجلك الا لضرورة او لا تقرأ القرآن بعوض
من الدنيا وان كان ذلك جائزاً بالشرع لان الشيخ انما يأمره بالترقي - وقراءة
القرآن بالعوض لا ترقي فيها عند القوم ، وكل مريد فتح ذلك الباب في
زاوية شيخه فقد اساء الادب في حق شيخه وحق اخوانه وربما عوقب
على ذلك بالامراض التي يصرف فيها اكثر مما جمعه من القرآن . وكذلك
من شأن المريد انما يسد في وظيفة كل من غاب من اخوانه في الزاوية
بغير معلوم احتساباً لوجه الله عز وجل . قالوا ويحرم على المريد ان يخذل
كلمة الشيخ في الزاوية بالباطل ، كان يريد الشيخ اخراج احد منها
لمصلحة فيعارضه بنفسه وبأخوانه ويقولون بأي ذنب تخرجه وفي ذلك
خراب امر الزاوية ، بل الواجب عليهم ان يشدوا عضده في ذلك ، ثم اذا

حصل له التأديب يشفعون في رجوعه بأذن الشيخ . وسمعت الشيخ سيدي
علي المرصفي يقول : من شرط ادب المرید مع الشيخ ان يمادي من
عاداه ويوالي من والاه فقد ورد في الحديث الحسن ان الله تعالى يأمر
ببعض العباد الى النار فتقول الملائكة يا رب انه كان كثير الصلاة
والصيام والحج ويذكرون شيئاً من القربات فيقول الله عز وجل : قد كان
كذلك ولكنه كان لا يوالي من والاني ولا يعادي من عاداني فتقول
الملائكة سحقا سحقا . وكذلك لا ينبغي للمريد ان يفتح باب اللوث
لشيخه اذا دخل الزاوية هدية من فاكهة أو غيرها ولم يعطه شيئاً منها
ويقول : ان الشيخ قد مسح الخشب على الهدية الفلانية وتخصص بها أو
اعطى منها موالح الرقية الذين يخاف منهم دون الفقراء اللينين الجانب
ونحو ذلك ، بل الواجب عليه حمل الشيخ على أحسن المحاميل ويقول
سيدي ما حرمتنا منها الا رحمة بنا ولعلها من وجه شبهة او تحتها حيلة
له الفضل الذي منعنا الأكل منها . ثم من الواجب على كبار الزاوية ان
تجزروا كل من لاث الشيخ بسبب من الأسباب الدنيوية وان لم يجرده
في بعضهم على بعض من باب اولى وعمتهم المقت اجمةين . ومن شأنه ان
يتقد كال شيخه جزماً لينتفي عنه التردد فلو ان جميع اهل مصره مثلاً
هموا شيئاً وفهم اشياخ الطريق شيئاً وجب على المرید تقديم ما
يهمه اشياخ الطريق . وكان الشيخ نجم الدين الكبرى يقول : طريق القوم
في الصراط المستقيم وهو اجل الطرق واسناها اذ الطرق تشرف بشرف
اياتها وغاية طريق القوم معرفة الحق تعالى والادب معه في جميع ما
رعه على لسان محمد صلى الله عليه وسلم ، فالدال على هذا الطريق سيد
الدلاء لانه ولوث علم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعامل بشرعته

فهو الحقيق بأن يلقب بشيخ الاسلام وبالكوارث وبالاستاذ. ومن شأنه ان يسمع اشارة شيخه له بالسكوت اذا كان يقرأ في كلام القوم ، ثم حضر من لا يؤمن به من المحجوبين عنه ، وليس له بعد الاشارة ان يقرأ ويجادل ذلك المحجوب . وقد أجمعوا على انه اذا دخل عليهم منازع في أذواقهم وعلومهم فمن الأدب قطع الكلام لان علومهم كعلوم الانبياء لا تقبل منازعة . وفي الحديث عن النبي لا ينبغي التنازع . ومن شأن القوم ان لا يتعدوا علوم شريعة التي الصريفة ولا يتدينوا برأي لا يشهد له ظاهر الشريعة كما قال أبو القاسم الجنيد رضي الله عنه : علمنا هذا مشيد بالكتاب والسنة انتهى ، وانما لم يذكر الاجماع والقياس لان الاجماع والقياس انما يشبان وتقوم دلالتها بموافقتها للكتاب والسنة والله أعلم .

وإيضاح ما ذكرناه من ذم التنازع كما قاله الشيخ نجم الدين الكبري ان علوم القوم خارجة عن تخضع استبداد مدارك العقول من حيث كون العقل ناظرة وباحثة لا من حيث كونها قابلة فهي مبنية على الكشف الموافق لتشريعة في باطن الامر ، لان الشريعة المطهرة جاءت كذلك فتري غالب احكامها لا يصل العقل الى ادراك حكمته بيادى الرأي بل لا بد للشخص من علم يرفقه على خفايا الحكم والله اعلم . ومن كان يخبر عما يعان ويشاهد فلا يجوز لاحد ان ينازعه فيما أتى به الا بنص صريح او اجماع وانما عليه التمسك والتصديق ان كان مريداً . واذا كان المريد لا يعتقد صدق ما يقول له الشيخ فتى يفلح .

وقد كان الشبلي رحمه الله يقول : لا ينبغي للمريد ان يتكلم الا فيما يشاهده ويعاينه من العلم بالصمت عليه واجب والفكر عليه مكروه لانه ربما أخرجيه عن المقصود في غاش ساع في هلاكه مكثف لحجابه وطرده

عن باب حضرة ربه الخاصة ، قال : والاولى بالشيخ اذا رأى المرید يمنح الى استعمال عقله في النظريات ولا يرجع الى رأي شيخه ان يطرده عن منزله وإلا خيف عليه ان يفسد بقية أصحابه إذ المرید الصادق ليس له نظر الى غير ما يقوله شيخه ابداً والله أعلم .

ومن شأنه إذا سقطت حرمة استاذه من قلبه ان يخبر استاذه بذلك ليداويه من هذا المرض العضال ، أما يطرده عن صحبه ، وأما باستعمال ما يزيل عنه الحجب التي طرأت عليه بواسطة وقوعه في معصية او نحوها ، واذا طرده فليكن ذلك بالقلب دون اللفظ إلا بسياسة عامة فان المنكر على الشيخ من أكبر الأعداء وليس له ان يحمته خوفاً من افساد بقية الفقهاء .

واكثر من يقع في هذا المرض الذين يجالسون الشيخ كثيراً ، ولذلك قالوا لا بد للشيخ من ثلاث مجالس ، مجلس للعامة ومجلس للخاصة ومجلس يعاتبه فيه كل مرید على انفراد ، ثم لا يجالس كل نوع إلا فبا يوماً بعد يومين او بعد أيام ، مصلحة للمرید لا تكبراً وقياماً للناموس الطبيعي . وشرطه في مجلس العامة ان لا يترك أحداً من المریدين يحضر معهم فيه ، ومتى ساء بهم في الحضور فقد غشهم ، قالوا ويكون عمله للعامة في ذكر ترغيبهم في الصلاة والصوم والصدقة ، وبيان ثمره ذلك ، ولا يخرجهم الى ذكر شيء من الأحوال والكرامات ، وما كان عليه الأكبر لأهم لا يقدر على المشي عليه . وشرطه في مجلس الخاصة ان لا يخرج عن نتائج الاذكار والخلاوات والرياضات ، وبيان الطريق للوصول الى ذلك . وشرطه مع في مجلس الانفراد مع الواحد من أصحابه زجره وتقريره وتوبيخه وتصغير أعماله الصالحة في عينه ، ويقول له حالك يا ولدي ناقص عن مقام الصادقين وينبغي على منة همته ، فلم انه لا ينبغي للمرید ان

يطلب من الشيخ أن يأذن له في الجلوس معه كلما أراد ، فان الشيخ وان لم يكن عنده أحد من الخلق فهو حاضر بقلبه مع ربه لا يسهه أن يلتفت الى أحد سواه كما قال صلى الله عليه وسلم : لي وقت لا يسعني فيه غير ربي فافهم .

وقد تقدم في الباب انه لا ينبغي المرید أن يكلف الشيخ بالجواب إذا ذكر له واقعة وقعت له أو سؤالاً في معنى أحوال الطريق بل يرضى عن الشيخ إذا لم يجبه على ذلك ، ولكن قال الأشياخ ينبغي له إذا لم يجبه عن سؤاله أن يعطيه من الأعمال ما يكشف حجابها عما سأل ليرقيه إلى ما هو أعلى وأشرف مما طلبه إذا كان أهلاً لذلك ، فان من يتق الله منزلة ربهما اكتفى بالعلم وادعى مقام شيخه من غير ذوق والله أعلم .

ومن شأنه ان يتشرح إذا منعه شيخه من الجلوس مع اخوانه او مع تلامذة شيخ آخر فان المصرة بذلك سريعة المریدين ، لا سيما ان المرید ضعيف الاعتقاد في شيخه ويخاف عليه التزلزل بل ولو كان ثابتاً يخاف عليه من الرياء والوقوع في تركية نفسه عند جماعة ذلك الشيخ ، إذ النفس نشاق لذكر مناقبها عند من لا يعرفها إلا من يشاء الله . وبالجملة فليس للمریدين الاجتماع ببعضهم بعضاً سواء كانوا جماعة شيخ واحد أو جماعة شيخ آخر فان آفات ذلك كثيرة ، وليس لهم الاجتماع إلا في مجلس الورد أو بحضرة الشيخ وكل شيخ سامح مریده في الجلوس في مجالس الليل والقيل فقد غش ، إلا ان يسبق لذلك المرید الشقاوة بأن صار للشيخ ينهيه عن مثل ذلك فلم يسمع ، فعينئذ للشيخ ان يسكت عنه إذا أدى اجتهاده الى ان السكوت عنه أنفع لدينه من حيث قلة صدور

المخالفة منه . أما غيره فعلى الشيخ النصح وعلى المرید السمع ، وقد كثرت خيانة المریدین المشايخ ولم يحصلوا من طريق الارادة سوى الاسم فقط فليوطن الشيخ نفسه على عدم نفع اكثر تلامذته به ، كما درج عليه اكثر الاشياع ، الماضون ، فربما اذن الشيخ الالف تنس وأكثر فلا يفلح منهم إلا واحد .

وسمعت سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : ليحذر الشيخ في هذا الزمان من غالب المریدین أشد الحذر فان أكثرهم غير صادق ويفارقون شيخهم ولو على طول ويحتمعون بأعدائه ثم يصيرون ويقعون فيه عندهم ويقولون لمن قال لهم كيف فارقت شيخكم ما كل ما يعلم يقال ولو وجدناه على شيء ما فارقتاه فيكون نفوسهم ويحرجون شيخهم ، قال : وما حدثنا إلا بما رأينااه وقع من بعض أصحابنا والنصح من الايمان قلت : وايضاح ذلك ان جميع بني آدم تحت أسر القدرة الالهية فيتغيرون مع الانقاس وما خرج عن ذلك إلا المصوم ، فالماقل من لم يعمل على أحد لان ذلك الاحد لا يقدر على حفظ نفسه من التغيير بل تتغير قهراً عليه والله أعلم .

ومن شأنه ان يصحب الشيخ للتربية فقط دون علة أخرى من أكل وشرب ووظيفة ونحو ذلك . ومن دخل في صحبة شيخ بعله من هذه الامال أو غيرها لا يفلح أبداً ما دامت تلك العلة فيه ، واذا تفرس الشيخ من المرید أنه اشرك في صحبته للتربية علة أخرى من أكل أو غيره وجب عليه ان يخرج به عن ذلك ويأمره بالأكل من عمل يده وكثرة الذكر منفرداً حتى يربى له يقيناً ، فان تربية اليقين للمرید مقدمة على

الاشتغال مع الجماعة بالذكر وغيره ، ومن هنا عدم اكثر المجاورين عند الشيخ الانتفاع بالشيخ لكونهم عبيد بطونهم .

وكان الشيخ محيي الدين بن العربي رحمه الله يقول : من الحال ان يتربى للمريد يقين مع كون الشيخ ينفق عليه ويهيء له ما يأكل ويلبس وكل مرید تفرس الشيخ فيه الميل الى ذلك وجب في اصطلاحهم على الشيخ أن يخرجهم وأمره بالجلوس في الخرابات والمواضع التي يقل مرور الناس فيها ولا يعرفه فيها أحد ، وكل موضع عرفوه فيه يتحول منه ويقول له : عليك بالتجريد والاشتغال بالله تعالى على الصفاء . وليمدد الشيخ باهمة فان فقدما فبالسياسة ، واذا جلس المرید في موضع لا يمر فيه أحد وجاع فلا بد أن الله تعالى يفتح عليه اما بالصبر واليقين وإما بشيء يأكله حتى يفاجبه اليقين الكامل فاذا فاجأه اليقين الكامل وعرف الشيخ منه أنه تساوى عنده الجلوس في الزاوية والجلوس في البرية على حد سواء فهناك يصلح ان يجلس عنده في الزاوية والله أعلم . ومن شأنه ان يلزم الادب مع شيعته ولا يتجسس له قط على حال ولا حركة ولا سكون ولا يتمشق الى ذلك ولا يقف له على نوم ولا طعام ولا شراب ولا غسل من جنابة ، وكل مرید تجسس على مثل ذلك حصل له المقت لان غالب المریدين ضعفاء الحال . واذا اطلع على شيء ربما نقصت حرمة شيعته في قلبه لجهل باحوال الكامل ومعرفة مشاهدم . قالوا وليس للشيخ ان يسامع المرید في تجسسه على حاله بل الواجب عليه اصطلاحا مجرجه وزجره مصلحة له . وقد قالوا : خصلتان اذا فعلهما المرید اتلف كل شيء ربه له الشيخ وهما كثرة الاكل والاطلاع على نوم الشيخ او أكله او جماعه فلا يحذر المرید الصادق من مثل ذلك . ومن شأنه ان يزيد في

الاعتقاد في شيخه كلما استتر بين الناس فان الصادقين هكذا يكونون كلما طال عمرهم ازدادوا خفاء . وقد قال الرازي رحمه الله : قد جرت سنة الله تعالى في الكتم - ل من أوليائه ان يستتر عن من ليس من اضرابهم حتى لا يكاد يعرفهم احد من أهل الظاهر . وفي الحديث ان الله تعالى يقول ان أوليائي تحت قبابي لا يعرفهم غيري قلت يحتمل ان يعرف حقيقتهم غيره تعالى او لا يعرفهم قبل كونهم اولياء بالفعل غيره او لا يعرفهم بعد كونهم تحت قبابه غيره ويحتمل غير ذلك والله تعالى اعلم . قال وسبب اختفاء الكمل من الواصلين قلة صدق الطالبين فان غالب المريدين صار طلبهم للطريق مخلوطاً بالخطوط النفسانية وأهواء المضلة عن سواء السبيل لا سيما وقد ظهر أقوام كثير ادعوا معرفة الطريق وليسوا بأهل لذلك ففاس الناس الصادقين على غير الصادقين ، وراج أمر الكذابين عند الامراء والاكابر وتعطل أمر العارفين وصار جلاس الكاذبين يرجح على جلاس الصادقين ، وصرت تقول لغالب الناس فلان من أولياء الله عز وجل فلا يصدقك ويقول كل هؤلاء مصابون مرءون .

ومن ثم قال الرازي رحمه الله : يجب على المرید الصادق ان لا يبادر لصعبة كل أحد بل يتمهل ويتربص وينظر في أحوال مشايخ بلده فكل من رآه زاهداً في الدنيا يجب التحول ويكره الشهرة وأعماله موافقة للكتاب والسنة لا يكاد يحد كاذب الشمال شيئاً يكتبه عليه وأوقاته محفوظة عن الضياع لا تجده إلا في عمل مشروع ، فمثل هذا يجب على المرید ان يتلمذ له ويعكف على خدمته ، لا سيما ان يشهد له بالصدق فقراء عصره وكان جالساً باذن من شيخ صادق والله أعلم . ومن شأنه

ان لا يقنع في طريق فقره بالآباء والجدود كما عليه اولاد غال انشاخ بل يجب عليه ان يتخذ له شيخاً يربيه فليست المشيخة بالارث انما هي بالجد والاجتهاد .

وكان الرازي رحمه الله يقول : لا ينبغي للشيخ ان يبادر لأخذ العهد على اولاد المشايخ المتشيخين بالآباء والجدود إلا بعد امتعانهم في الصدق في طلب الطريق ودخولهم تحت أمره ونهيه فان غالبهم يرى نفسه افضل من جميع المشايخ الظاهرين في عصره ممن ليس له سلف في المشيخة بل سمعت بعضهم يقول أنا لا أعتقد في أحد الا ان كان أبوه في قابوت ، فبلغ ذلك القول الى شيخ ليس أبوه في قابوت فعمل لآبيه سترأ وقابوتاً وهذا كله من خفة العقل . قال الرازي : وقد أخذت العهد على جماعة من اولاد المشايخ القانعين بالزي من غير علم ولا عمل فما نتج منهم احد وعلت ان اتعب معهم ضائع لا سيما اولاد شيخ الانسان فان نفوسهم لا تكاد تنكس ان يأخذوا الادب عن أحد من مريدي والدم ابدأ ولو بلغ في الطريق اقصى العناية ويقولون ان هذا لم يكتب الصلاح الا من والدنا ونحن الاصل فاياك يا أخي ان تطلب ان مثل هؤلاء يتلمذون لك وتصير تتحكم فيهم كغيرهم فان ذلك بعيد جداً ، ولكن ان اردت ان تصحهم فانصحهم على لسان والدم من طريق بعيدة فتقول بلغني ان والدكم كان من خلقه كذا وكذا وانه كان ينصحني بكذا وكذا وتقدر صفاتهم الحبيثة وتضيفها لنفسك قات وقد حى الله تعالى من ذلك اولاد شيخني الشيخ محمد الشناوي فكان ولده الشيخ عبد القدوس يحبني أشد المحبة وينقاد لي أشد الانقياد وكذلك ولده الشيخ عبد القدوس الذي هو في زماننا هذا فاه الله تعالى ينفعنا ببركاتهم فانهم كادوا ان يتجاوزوا مقام

شيخهم سلفهم في الاخلاق الحميدة رضي الله عنهم . قال الرازي وقد
جلس جماعة في عصرنا من غير اذن من أسيانهم وصاروا يأخذون العهد
على المرادين من غير علم بالطريق فأفسدوا أكثر مما أصلحوا وكان عليهم
ائم قطاع الطريق اي طريق القوم وربما كان أعظم من ائم قطاع الطريق
عرفاً في بعض الاحوال واحدهم شيطان في زي انسان انتهى . وكان
سيدي احمد الزاهد رحمه الله يقول : لا ينبغي ان يسمى كلا من فقراء
القلندرية والحيدرية والملامتية على الاطلاق فقراء اي وليا او صوفيا فقيراً
لان اكثرهم خارج عن الشريعة ، قال وكذلك الحكم في أكثر فقراء الاحدية
والرفاعية والبسطامية والادمية والمسنية والدسوقية فان افعالهم بكذبها
طريق اسيانهم التي كانوا عليها من الصدق والزهد والكرامات والحوارق
والتقيد على ظاهر الكتاب والسنة فلا يؤمر مرید بالادب مع هؤلاء بل
الأولى له هجر مجالسهم . قال والضابط الذي يعرف به الصادق من غيره
ان كل من رأيناه متقيداً بظاهر الكتاب والسنة متادباً بأداب اهل الطريق
على وفق سير المشايخ المنقولة في مثل رسالة القشيري والحلية لأبي نعيم
فهو صادق في دعواه المشيخة فيجب علينا التأدب معه كما سيأتي ايضاحه
آخر هذا الباب ان شاء الله تعالى . ومن شأنه ان يزداد تعظيماً لشيخه
على مر الايام وذلك دليل على سرعة نتاجه في الطريق وسرعة ادراكه
فانه على قدر ما يسقط عنه من حرمة شيخه يطول زمن فتحه .

وممعت سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : احذروا من مكر
الاشياخ بكم فربما طردوكم بالقلب حين لم يتفروا فيكم خيراً وربما مزحوا
معكم مزاحاً خارجاً عن مزح أهل الطريق فأزالوا حرمتهم من قلوبكم
ففارقتموهم وانتم غير معتقدين فيهم . ومن هنا أجمعوا على أنه ليس لمرید

ان يصحب إلا من سكنت عظمته في قلبه وأمن من التزلزل فان السلامة مقدمة على الغنيمة .

وكان سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : حكم المرید قبل اخذ العهد عليه حكم الجديد النقرة وحكمه بعد مفارقتة الشيخ بركة من الزلات حكم النصف الزغل فلا أحد يقربه والله أعلم . ومن شأنه ان يعتقد في طريق شيخه انها على الكتاب والسنة قبل ان يدخل في عهده من طريق التفرس والمخالطة وذلك ليأمن الاعتراض عليه ، فان المرید في بداية أمره حال ضعيف والانكار على طريق شيخه يوحشه ويورثه الشك في صحة طريقه فلا يفلح على يديه .

قلت وكان لي رفقة من طلبه العلم يحبونني فلما تحول عزمي الى طريق القوم جفوني وصرت كأني مرقت من الدين عندهم فقلت ان طريق القوم ليس فيه ما يخالف ظاهر الشرع فلم يصفوا الى قولي ومكثوا ينفرونني عنها نحو عشر سنين مع اني بحمد الله ما طلبت طريق القوم الا بعد حفظي المنهاج وكتاب الروض والتوضيح والالفية في النحو والالفية في علم الحديث وتلخيص المفتاح وعدة كتب وشرحتها على الأشياخ . وكذلك وقع للامام البيهقي التميمي رضي الله عنه فعكس في كتابه المنهاج انه مكث خمس عشرة سنة في نزاع فغاطر يدعو الى الاشتغال بالعلم على طريق العلماء وغاطر يدعو الى الاشتغال بما عليه الصوفية ، قال وكان الفقهاء يأمروني بموافقتهم ويقولون طريقنا يتضمن طريق غيرنا وطريق غيرنا لا يتضمن طريقنا ، فقلت في نفسي بتوجه تام اللهم بين لي أي الطريقين اقرب اليك ، فبيننا انا امشي في شارع من شوارع زبيد اذ لفتني شخص من ارباب الاحوال وقال الى متى تشك في طريق القوم ، اسلك

منها فانها أقرب الطرق الى الله تعالى ، قال فقلت له : اريد البيان ، فقال
نعم ، فدخل زاويته وقال ارسلوا لنا خلف العالم الفلاني ممن لا يرى الشيخ
اذ ذاك رد السلام اذا سلم فخرج النقيب اليه فقال الشيخ للجماعة لا احد
يرد عليه السلام اذا جاء ولا يقوم له ولا يفسح له فقالوا سمعاً وطاعة .
فلما حضر قال السلام عليكم فلم يرد احد عليه السلام فقال حرام عليكم
فجلس فلم يفسحوا له فقال خالفت السنة فقال له الشيخ الفقراء في أنفسهم
منك شيء فقال وانا في نفسي منهم أشياء و اشار باصابع كفه كلها فقال
للشيخ : انظر يا يافعي ما اثمره علم هذا . ثم قال للنقيب ارسل وراء الفقير
الفلاني وأمرهم ان لا يردوا عليه السلام ولا يقوموا له ولا يفسحوا له
ففعلوا معه ذلك فصار يبتم ويقول استغفر الله تعالى ثم وقف عند
النعال وأخذ النعال على رأسه وبكى فلم لمتفت أحد إليه فقال له الشيخ
الفقراء في نفوسهم منك شيء فقال انا أشهد ان لا اله الا الله وان محمداً
رسول الله فقال الشيخ لليافعي انظر ما اثمره صحبة الفقراء . قال يافعي
ما قبلت بكليتي من ذلك الوقت على طريق القوم الى ان كان ما كان انتهى .

وقد كان الشيخ عز الدين بن عبد السلام من أشد المنكرين على
الصوفية في بداية أمره ويقول وهل ثم طريق يتقرب بها الى الله تعالى
غير ما بأيدينا من العلم فلما اجتمع بالشيخ ابي الحسن الشاذلي وتلمذ له
صار يمدح طريق القوم ويقول ان هؤلاء القوم قعدوا على قواعد الشريعة
وقعد غيرهم على الرسوم . قال ومن أصدق دليل على قولي هذا انه لا يقع
على يد فقيه قط كرامة ولو بلغ في العلم ما بلغ الا ان سلك طريقهم
في العمل ، اذ الكرامات فرع المعجزات ، وهي دليل على صدق الاتباع
لشريعة انتهى .

فمن ان طالب العلم لو اخلص في طلبه لهدب العلم اخلاقه واستغنى
عن الاجتماع بالصوفية وكان هو الصوفي ولكن لما قنع بحفظ النقل ولم
يعتن بالاخلاص احتاج الى صحبة من يهدب اخلاقه .

وقد كان الشيخ ابراهيم الدسوقي رحمه الله يقول : اقبل يا ولدي على
طريق القوم فانها هي الطريق التي درج عليها السلف الصالح من الصحابة
والتابعين لكن بعد معرفتك ما ارجب الشرع عليك معرفته والله تعالى
اعلم . ومن شأنه ان لا يجلس بين يدي شيخه دائماً حتى يفرغ قلبه من
خطوط نفسه في جميع معلوماته طالباً للزيادة وذلك ليفرغ عليه الشيخ
علماً آخر فوق علمه ، وقد كان المشايخ الذين ادركناهم اذا جاءهم فتمير
يطلب الطريق يقولون له امسح لوحك وتعال فان اللوح اذا كان مكتوباً
لا يقبل كتابة أخرى ولو قدر ان احداً كتب على تلك الكتابة فلا يصح
قراءة الأولى ولا الثانية .

وأشد سيدي علي بن وفا في ذلك ابياتاً وهي :

يا طالبي لا يفرك انك من الابرار
ان رمت تسمع قولي فرغ لقولي سمعك
واعزم على تجريدك ودك وهمك يا فلان
اقضي أجل او طارك ولا ترى أهليتك
اضرم جميع او طارك بنار صدق محبتي
واسعى مجرد مفارق عن كل شيء تألفه
وان بقا فيك بقية وقفت مع لذاتها
ان كنت خاطب راغب ادخل على شرط الوفا واعمل فعوله ورجله واهجم على الاخطار
فحضرتي ما يدخل فيها سوى الاحرار
من كل ما قال غيري في سائر الادوار
فان انوار نطقي على التوهم نار
واخلع نعل معقولك والقي عصي الاختيار
وانس الى نور كشفي ان احرق الاعيار
من باطن او ظاهر مقبل بلا ادبار
وان فنيت جميعك رأيتني اجهار
ان كنت خاطب راغب ادخل على شرط الوفا واعمل فعوله ورجله واهجم على الاخطار

ولا يردك مانع عن ان تجد هذا المنى ولا تيب شيء دونه وان هابه الشطار
وان وجدت محبة وصدق وجد يذبك فذاك اذن بانك تبقى مع الحضار
الى آخر ما قال فتأمل يا أخي في هذه الابيات فانها جامعة للادب مع
الاشياخ والله اعلم .

ومن شأنه بل من الواجب عليه ان يبادر الى مصالحة شيخه اذا غضب
عليه وان لم يعلم بذنبه ومن تساهل في عدم المبادرة الى صلح استاذه فهو
دليل على خذلانه وربما رجع الى حالة أنقص من الحالة التي كان عليها
قبل صحبة الشيخ فان كانت مدة صحبته عشر سنين مثلا يرجع الى حالته
التي كان عليها قبل سوء الادب الى عشر سنين وكأنه في العشر سنين
يعمل في غير معمل وقس على ذلك . وقد قالوا من أكل لقمة من حرام لم
يعد الى حالته اربعين سنة وغضب الشيخ ربما كان من تلك اللقمة ومتى
قال لأستاده قل لي على ذنبي فقد اساء الادب لانه لا تحجير على الشيخ
فيما يفعله مع المرید من الامتحنات التي يختبره بها .

وسميت سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : من لم يكن شيخه عليه
اشد من دخول النار فليس له في الصدق قدم وهو دليل على استحكام
الخبث في باطنه واقبح من ذلك غضبه هو على شيخه وطلبه من شيخه
يبدأه بالصلح لان في ذلك غش المرید واستهزاء بالطريق ومن شأن
الطالب لشيء الدل والمطلوب منه ذلك الشيء العز والمرید هو الطالب .

وسميت سيدي محمد الشناوي رحمه الله يقول : اذا كان العاق لوالده
الطيني لا يرفع له الى السماء عمل فكيف بوالده الروحي الذي يريد ان يجعله
جليسا للعق جل وعلا لا يمنع من دخول حضرته في ليل ولا نهار انتهى .

وسمعت ولدي عبد الرحمن وهو ابن خمس سنين يقول : المرید الصادق اذا غضب شیخه علیه تكاد روحه تزهق منه فلا يأكل ولا يشرب ولا يضحك ولا ينام حتى يرضى عنه شیخه واذا غاب عنه شیخه في سفر أو مرض يعد ذلك من جملة شقائه ثم لا يزال عاكفاً على عتبة باب شیخه اذا مرض حتى يخرج فيكون ذلك اليوم عنده أعظم من العيد ، والمرید الكاذب بالعكس يفرح اذا غاب عنه شیخه خوفاً ان يناقشه في أحواله ، قال لي وغالب المهاورين الذين عندك في الزاوية يفرحون اذا غبت عنهم انتهى .

فاعجبني اطلاعه على هذه الاحوال مع صغر سنه فأسال الله ان يجعله من خواص اوليائه من فضله وكرمه آمين . ومن شأنه ان يشكي خواطره المستقلة للشيخ دون ما لا يستقر ، لا يهاب الشيخ في ذلك فانه طبيبه والطبيب لا يجوز للمريض ان يكتم عنه شيئاً من أوجاعه التي يتعطل بها عن عبادة ربه ويشوش عليه الحضور مع ربه عز وجل اما الخواطر التي لا تستقر فلا ينبغي له ذكرها لأنها مغفورة وتستغرق العمر كله اذ هي سبعون ألف خاطر في اليوم والليلة عدد الملائكة الذين يدخلون البيت المعمور كل يوم فان جهيل ينزل كل يوم نهراً فيغتسل منه ثم ينتفض فيعطر منه سبعون ألف قطرة فيخلق الله تعالى من كل قطرة ملكاً ، هكذا قال الشيخ محيي الدين بن العربي في الفتوحات الملكية . ثم لا يخفى عليك ايها المرید انه لا ينبغي للشيخ التصريح بالخواطر المذمومة على رؤوس الأشهاد الا ان كانوا كلهم من أهل الصدق ، اما اذا كان هناك اخلاط فلا ينبغي التصريح بشيء من ذلك لما يرتب عليه من الآفات اقلها الاستهزاء باهل الطريق واساءة الظن بهم . ودليل

القوم في شكواهم الخواطر لاستاذهم ما رواه البغوي في كتاب المصباح
وصححه بعضهم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : جاء ناس الى النبي
صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله اتنا نجد في نفوسنا ما يتعاضم
احدنا ان يتكلم به فقال صلى الله عليه وسلم او قد وجدتموه ؟ قالوا نعم
فقال ذلك صريح الايمان انتهى ، فانه يفهم من هذا الحديث انه ينبغي للمريد
الصادق وان علت مرتبته ان لا يتخلف عن مجلس شيخه ولو بعدت
داره ليزيده من فضله اذ الشيخ باب رحمة الله المرید لانهم ما جاؤوا
الى النبي صلى الله عليه وسلم الا من محل بعيد عن مجلس النبي صلى الله
عليه وسلم . ويستفاد من قول الصحابة رضي الله عنهم في الحديث انا نجد
في نفوسنا ان تربيتهم كانت كملت وان سؤلهم انما كان في المعارف الالهية
والتجليات الربانية التي يخاف من النطق بها الوقوع في الكفر كما اشار
اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله لهم ذاك صريح الايمان ، وان
سؤلهم لم يكن في شيء من مبادئ السلوك كاصلاح فرائضهم وسنتهم
لان ذلك لا يتعاضم في نفس المؤمن السؤال عنه . ويستفاد من الحديث
ايضاً ان المرید اذا عرض خاطره المحتمل للخير والشر بلاء من الناس
يكون بالاشارة والكتابة دون التصريح بحقيقة الامر فانهم اخبروه بطريق
الاشارة كما تقرر وانه ما منهم من التعبير عنه الا التعظيم لله عز وجل .
ويستفاد من قوله صلى الله عليه وسلم او قد وجدتموه بهمة الاستفهام ان
للاستاذ ان يسأل مریده عن حاله وان كان يعلمه ويظهر للمرید انه لم
يطلع على خواطره خوفاً ان ينجبه ويهتك سريره عنده . ويستفاد ايضاً
من قوله صلى الله عليه وسلم للصعابة ذلك صريح الايمان ان للاستاذ ان
يمدح المرید اذا لم يحف عليه الوقوع في عجب او نحوه . ويستفاد من الحديث

ايضاً انه ليس للاستاذ ان يستفصح المرید عن حالة تحقق بها وادركها ذوقاً انما الواجب عليه في الطريق ان يصححها له بالجواب ويقره عليها كما يقره على جميع الافعال القلبية اذا وافقت الشرع ، وانه ليس للمرید ان يكتم عن استاذه شيئاً من الامور التي اشكلت عليه في البساطن فقد علمت ان طريق شكوى الخواطر طريق صحيح على الكتاب والسنة خلافاً لمن أنكره من الجهة ، لكن يحتاج الشيخ الذي يزنهها للمرید الى الاطلاع على محل تلك الخواطر من حضرات الاسماء الالهية فان الجامل بتلك الحضرات لا يعرف ميزان تلك الخواطر بل هو يخبُط في ضلال .

وقد وضع السيد الشريف سيدي علي بن يعقوب شيخ سيدي محمد بن عراق وغيره رسالة في بيان موازين الخواطر فراجعها ان شئت والله اعلم يؤول لافعال شيخه التي ربما يفهم أحد من ظاهرها الفساد على احسن الوجوه فان لم يجد تأويلاً فليس للشيخ لانه ربما اطلع الشيخ مریده على امور لا حقيقة لها كما يقع من أهل السيميا لان أبدان الأولياء مرايا ولا يرى المرید في المرآة الا وجه نفسه ، على ان الشيخ لا يطلع المرید على شيء مما يخالف الظاهر الا للحكمة كما في قصة الخضر مع موسى عليها السلام . ولم تنزل الاشياخ تمتحن المریدين ليظهروا لذلك مرقبتهم لهم او لاخوانهم .

وقد روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوماً لابي بكر ما اصبح لآل محمد قوت في هذا اليوم فأتاه بجميع ماله ثم قال لعمر بن الخطاب فأتاه بشطر ماله ثم قال لابي بكر ما تركت لأهلك قال الله ورسوله ثم قال لعمر ما تركت لأهلك يا عمر قال شطر مالي فقال صلى الله عليه وسلم بينكما ما بين كلمتيكما قال عمر رضي الله عنه فمن ذلك اليوم علمت اني لا اسبق ابا بكر بشيء انتهى .

وقد كان سيدي احمد بن الرفاعي يقدم ابا الفتح الواسطي في المحبة على ولده صالح فقالت له امراته كيف تقدم ابن أخيك على ولدك فقال لم أقدمه وإنما الله قدمه ، ثم قال له ولولده اذها فتباني بشيء من النجيل فحش ولده حزمة وجاء أبو الفتح بلا شيء فقال لم لم تأت بشيء من الحشيش فقال وجدته كله يسبح الله تعالى فاستحييت من الله تعالى ان اقطع من يسبحه ، فقال لامرأته انظري حال هذا وحال ابنك فاستغفرت .

ورقع لسيدي يوسف العجمي انه كان يقدم فقيراً على جميع أقرانه فحسدوه على ذلك فامتحنه الشيخ يوماً وقال له اذا رأيت امرأة مزينة في الموضع الفلاني فأدخلها علي فاني رأيت انه مكتوب علي اني أنام معها هذه الليلة في الخلوة ثم قال لانسان من أصحابه الذين يحدون ذلك الفقير اياك ان تخبر بذلك احداً ، فقيام معها الى الصباح ثم اغضب ذلك الانسان واخرجه من الزارية وربطه من بيت الوالي وقال هو كثير الفساد ، فقال ما كثير الفساد الا الذي ينام مع بنات الخطا في الخلوة ثم أتى بجماعة الوالي للشيخ فدخل عليه الخلوة فشهد الفقراء كلهم والجيران من نساء ورجال ان هذه المرأة هي ابنة الشيخ فافتضح ذلك للصاحب ثم قل للفقير كيف توافقي على ادخال امرأة لا تعرفها ، فقال يا سيدي اني لم أخدمك على أنك معصوم وإنما خدمتك على أنك اعلم مني بطريق الله عز وجل . ووقع له مرة اخرى انه ذبح خروفاً ووضعها في قفة وقال لبعض المرئيين يا ولدي اني جري علي المقدور وذبحت هذا الشخص فاسترني فيه واحمله وادفنه في الكوم الفلاني وإياك ان تخبر بذلك احداً ثم اغضب ذلك المرئيد وسبه وقال الاقيب اخرج هذا فانه مفسد فأخرجه فاته اوالي وقال انه قتل قتيلاً ودفنه في الكوم الفلاني فذهبوا

الى الكوم وحفروا فأخرجوا الحروف المذبوح فافتضح ذلك المرید .
وذكر اليافعي رحمه الله ان بعض الاولياء يقدره الله تعالى على
قلب الاعيان التي يصح استعالتها فيجمل العسل قطراناً والقطران غسلاً
والتمر حلاوة والحشيش حلاوة فيصير الناس ينكرون عليه وبعضهم أخذ
حشيشة ليبلعها فقبض شخص على يده فاذا هي مامونية .

وحكى لي خادم سيدي أبي الخير الكلبياني ان شخصاً أتاه وأخبره
انه قال الشيخ ان زوجتي حامل وقد اشتهت مامونية حموية ولم
اجدها فقال له الشيخ ائتني بوعاء فأناه به فتغوط له فيها مامونية سخنة
فقال الخادم وأكلت منها لعدم اعتقادي انها غائط انتهى .

ومثل هذه الامور مما لا يعارض النصوص الشرعية الأولى التسليم لأربابها ،
لأن الحسن قد ساعدتم لوجود طعم الحلاوة او القطران او العسل . هذا
كله في مواجيد الشيخ . اما اذا أمر المرید بأمر فليس له ان يتناوله على
غير ظاهره بل يبادر الى فعله من غير تأويل والله اعلم . ومن شأنه ان
يبادر لفعل ما يأمره به شيخه ولو لم يعلم له ثمرة كما مضى عليه
المریدون الصادقون بخلاف ما عليه اكثر مریدی هذا الزمان ، فيقدم
المبادرة الى امتثال أمر زوجته مثلاً على امتثال أمر شيخه ولذلك تخلفوا
عن الوصول الى مقامات الرجال ، فعلمكم احدم من ربط في عنقه صخرات
عظيمة مثقوبة بعدد هفواته وأحكم ربطها في عنقه بحبال وثيقة ،
وداعيته الى السير ضعيفة ، وشيخه يسحبها الى قدام جبل المنكبوت ،
وداعيته الى الشهوات تسحبها الى ورائه بالحبال الوثيقة .

وقد كان الشيخ أبو السعود بن أبي العثائر يقول : المرید الصادق هو

الذي لا يتعجب شيخه فيه لما عنده من النهضة والمزم والله اعلم . ومن شأنه ان يكون غرضه فانياً في اختيار شيخه فهما اختاره شيخه كان هو المراد فليحذر المرید أن يتكدر من شيخه اذا عمل المرید له طعاماً ودعاه فلم يحضره ، او عمل له ثوباً فلم يلبسه ، فان مال المریدين مكروه للاشياخ في اصطلاحهم ، إلا ان صار المرید يرى نفسه وماله لشيخه ، وعلة كراهة اكل طعام المرید على الشيخ كون ذلك يورثه الادلال على الشيخ ويصير له المنة على الشيخ ولو في باطنه فيحرم المرید الفائدة ويصير يستصغر شيخه ويحتقره لقبوله هديته وأكله من طعامه كما سيأتي بسطه ان شاء الله تعالى في هذا الباب والله اعلم . ومن شأنه ان لا يطمع في شيخه عدواً ولا بحالة فضلا عن كونه لا يصاحبه إلا لضرورة شرعية ، وابطح ذلك ان شيخه لا يكون مسلماً الا لأمر شرعي دعاه الى ذلك ، واذا كانت معاداة الشيخ انما هي بوجه شرعي فينبغي للمرید ان يقلد شيخه في ان ذلك العدو يسوغ هجره وكراهته شرعاً . يعني كراهة افعاله لا ذاته ، وذلك كما يشك الناس المجتهد من غير مطالبته بدليل . وكذلك من أدبه ان لا يباعد لشيخه صديقاً ولا يباغضه ولا يصفى قط لقول من يعترض على شيخه في تصدده لنصح العباد كما يقع فيه طائفة من الجهلة فيقولون عن الشيخ الذي لا ينصح الناس ولا يعظهم ولا يرشدهم ولا يرببهم هذا هو الشيخ الصالح الذي لم يفتح على نفسه باب مشيخة ، وهذا هو من الجهل المبين فان حتمية المشيخة ان صاحبها يتصدر لنصح العباد في دينهم وذلك واجب فكيف يمدح من ترك الواجب وعصى الله ورسوله .

وقد أجمع الأشياخ على انه لا يجوز لأحد ان يحمل مشايخ الطريق

على ما يتبادر الى أذهان العامة من طلبهم بالوعظ والارشاد الرياسة على الناس حاشام رضي الله عنهم من قصد مثل ذلك فلم انه ينبغي للشيخ ان يبين قصده الصحيح للناس حتى لا يقعوا في غيبته ، وانه يجب على المرید ان يجيب عن شيخه اذا سمع احداً يعترض عليه الا ان نهاه شيخه عن ذلك ، وكذلك يجب عليه ادباً ان يجب كل من احبه شيخه ويبعد عن كل من ابغده شيخه جملة واحدة ، لانه ربما تزلزل اعتقاده في شيخه ككلام المعارضين بسماع والمنقصين ممن هو محبوب عن مشاهدة لم تدخل دائرته كما هو حكم غالب الناس ، لان غايتهم الوقوف في دائرة الغير لا يكادون يبرحون عنها ودائرة الشيخ تبتدىء من بعد نهاية دائرتهم بكثير فآلمترضون على الشيخ معذورون من وجه في انكارهم عليه لانه فعل شيئاً لا تحكم باباحته دائرتهم غير معذورين من الوجه الآخر ، وهو ان فوق علومهم علوم .

وسمعت سيدي علي المرصفي رضي الله عنه يقول : ليس للمريد ان يحالس من يعترض على شيخه ابدأ ، لانه ربما أورث عنده شكاً في حال شيخه بكلامه الجافي وميزانه الجائر .

وسمعت مرة أخرى يقول : من ادل دليل على صحة عدم صدق المرید في محبة شيخه ان يسمع بكره احد من أصحابه او ينقصه او يكشف له عورة ، فان ذلك يسوء الشيخ . والمحبة لا يسوء محبوبه بسوء . ثم ان تنقيص صاحب الشيخ يرجع الى تنقيص الشيخ .

وكان يقول : ليس للمريد أن ينقص احداً من اصدقاء شيخه ، ولكن ان أمره الشيخ بالتباعد عن أحد من اصدقائه فلا بأس لانه ربما

اشغل احدهما صاحبه عن ربه عز وجل ، ولا يفتر المرید باقبال شيخه على ذلك الصديق لذي نهاء عن القرب منه لان من شأن الشيخ الاقبال على الناس كلهم محبهم ومبغضهم قبول رحمة وشفقة ونصح ، ولا يقطع ذلك عن الله بخلاف المرید ، ثم ان جميع ما ذكرناه انما هو في حق المرید الذي يخاف عليه التزلزل كما أومأنا اليه زيفاً ، لا في حق من لا يخاف عليه ذلك لصحة ارتباطه بشيخه ، وإلا فقد :

حكى الشيخ محبي الدين بن العربي رحمه الله انه عادى شخصاً كان يكره شيخه فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم وصار يقول له يا رسول الله وهو يعرض لا يكلمه ، فقال يا رسول الله ما ذنبي فقال كيف تكره فلاناً لاجل بغضه شيخك اما علمت انه يحبني فلم لا أفيت بغضه في شيخك في محبة لي ، قال الشيخ محبي الدين فمن ذلك اليوم ما كرهت احداً علمت انه يحب الله ورسوله لاجل ان شيخه يبغضه والله اعلم .

ومن شأنه ان يحذر من المعجزة فلا يبادر لفعل ما امره به شيخه الا ان كان عالماً بشروط صحة ذلك الامر ، كما انه لا يدخل الى الصلاة الا بعد معرفة شروطها ومعرفة كيفية افعالها كلها ويميز بين فرائضها من سنتها كما هو مقرر في كتب الفقه فلا تكون المبادرة الا بعد معرفة اركان ذلك الامر وشروطه ، قالوا واذا كان امره شيخه في حاجة وكان مكانها بعيداً فمن الادب ان لا يطلب له شيئاً يركبه الا ان كان عاجزاً عن المشي اليها عادة ، وكذلك لا يطلب للحاجة عملاً الا اذا عجز عن حملها فان اقل مراتب الادب مع الشيخ ان يكون الحاكم معه في ذلك كحاجة نفسه او حاجة زوجته واولاده اذا بكوهما عليه

فطلبوها منه ، فان مراعاة خاطر شيخه مقدم على حاجة زوجته وغيرها .
وقد رأيت من يمشي على نحو المرحلة في هوى نفسه وفي هوى زوجته .
واذا قال له شيخه اذهب الى حاجة هي دون ذلك يطلب له حماراً ،
فمثل هذا لا يرجى له فلاح .

وقد كان سيدي محمد السروي يرسل شيخنا الشيخ محمد الشناري في
في الحاجة ماشياً من فارس كوره الى طندنا فيذهب ويحيى بالحاجة
ماشياً .

واخبرني الشيخ محمد الصبيخي احد اصحاب سيدي ابي العباس الغمري
ان سيدي ابا العباس اهدى اليه انسان قفصاً من دجاج وهو في ناحية
نبتت بالشرقية ، فقال مرادنا احد يوصل ذلك القفص الى دارنا بمصر
فتوارى عنه سيدي الشيخ علي بن الجمال فحمل القفص على رأسه من
نبتت الى مصر وهي مسافة بعيدة فبلغ ذلك الشيخ سيدي ابا العباس
فتكدر لذلك وقال لم أريد الامر على ما فعلت ، مع ان سيدي الشيخ علي
هذا كان قد طمن في السن وله تلامذة كثيرة فرضي الله عن أهل
المروات ، فليحذر المريد من قوله لشيخه هات لي حماراً اركبه حتى
اقضي لك حاجتك الا عند العجز الظاهر والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يطاء فرش شيخه برجله اذا كان في طريق حاجته
بل يطويه او يرفعه ثم يمضي لحاجته داخل بيت الشيخ او خارجه ،
وان اراد ان يطوي رجله ويمشي على فرش الشيخ بركبتيه فلا بأس ،
وكذلك لا ينبغي ان يدخل لشيخه قط خلوة ولا بيتاً الا باذنه الخاص
فلا يكفيه اذنه العام ، كان اذن لجماعة بالدخول فدخل معهم الا ان

يكون نقيباً ويعرف بالقرينة انه يحتاج اليه في مد السباط للداخلين او خدمتهم مثلاً ، فهناك يدخل بلا اذن خاص وليحذر من الاعتراض عليه في امره بتقديم الطعام القليل الذي لا دسم فيه للأمرء وتقديم الطعام الكثير اللذيذ للفقراء ، ويقول هؤلاء يستحقون مثل ذلك ، فان ذلك من سوء الادب مع الشيخ . وكذلك لا يعترض على الشيخ فيما فعل هو ذلك فقدم اللذيذ او للفقراء للشيخ مشهداً صحيحاً في جميع افعاله ، وكذلك اذا رسم الشيخ لاحد بشيء من الطعام او الثياب لا ينبغي له الاعتراض عليه ولو في نفسه . ومن سلك ذلك مع الشيخ فلا بد ان يطرده الشيخ بالقلب ولو على طول لان من شرط النقيب ان يكون كاتباً لسر الشيخ لا يخبر احداً بما فعله الشيخ في داره مطلقاً . وكذلك لا ينبغي للمريد ان يبيت مع شيخه في مكان واحد ابداً كما مرّ تقريره في مبحث ان من ادبه ان لا يقول لشيخه دعني أبيت معك لان الشيخ ربما لم يقم يتشهد بالقيام والركوع والسجود ونحو ذلك من الاعمال الظاهرة تلك الليلة فيصفر في عين المريد فيجزم بركة صحبته له فان ورود الأكارب في الليل انما هي امور قلبية في الغالب من مراقبة ونحوها مما كل ذرة منه ترجح على عبادة المريد ألف سنة . اللهم الا ان يريد منه الشيخ ان يبيت معه فلا بأس لا سيما في الاسفار ايام المطر . وقد قالوا لا ينبغي للمريد ان يبحث عن احوال شيخه في الليل فان ذلك غير مشكور لانه كالمعورة ، وايضاً فان الأشياخ في النهار مع الخلق في حوائجهم وفي الليل مع ربهم معية محضة لا يشارك فيها احد .

قالوا : وينبغي ان يكون موضوع جلوس المرید دائماً تجسّاه بحلس
الشیخ خلف حجاب بحيث لو طلبه الشیخ وجدده ای وقت شاء فإن
حاجة المرید كلها عند شیخه فلا براح له عن بابه دنیا وأخرى .

وقد قالوا : متى غاب المرید عن شیخه ساعة ولم يشتق الیه وادعی
المحبة لشیخه فهو كاذب ، فكیف بمن يمكث الايام لا یرى شیخه ولا يشتاق
الیه ، فان اقل مراتب الشیخ فی الاشتیاق الیه ان یرى كالأزوجة فیحن الیه كما
یحن الیها ، وأین منفعة الشیخ من منفعة الأزوجة ، واین من يشغل عن الله مثل من
يشغل بالله ، لكن ثم من المریدین الصادقین من یرى سبب بعسده عن الشیخ
المحبة له مع بقاء الشوق والمحبة ، فمثل هذا لا یضره البعد لانه
لا استهانة فیهِ بالشیخ والله اعلم .

ومن شأنه انه اذا قدم شیخه علیه احداً من اقرانه من غیر ظهور
فضیلة لذلك الشخص فمن الادب التسلیم لشیخه ، ولا یقول ولو فی نفسه
هذا لا یرتق التقديم ، فربما فعل الشیخ ذلك امتحاناً لنفس المرید الذی
ادعی التواضع لاخوانه ، وانه صار یرى نفسه أحقرهم وكأنه تحت
نعالمهم ، لا بیانا لمقام ذلك الشخص ، فعلم ان من ادب المرید ان یقدم
على نفسه حتماً كل شخص قدمه شیخه علیه . وقد تقدم فی هذا الباب
ان من اراد ان یقدمه شیخه فیسلك طریق الاخوان وبؤثرهم على نفسه
ویتحمل بعد ذلك اذام ، فان الله تعالی قدمه علیهم ان شاء الله تعالی
قال تعالی : وجعلناهم أئمة یردون بأمرنا لما صبروا . فما فرحوا بالامامة
حتى بلغوا مقام التحقیق فی الصبر بحيث شهد لهم تعالی به ، وقد
قالوا : المرید الصادق یكاد یرى قلب شیخه من كثرة الأدب معه ومع

الايخوان لما هو عليه من المروءة والخدمة ، والمريد الكاذب بالعكس فتنفر منه قلوب الناس اجمعين ، وأجمعوا على ان كل مريد نازع الشيخ في شيء فعله فهو ناقض العهد الذي اخذه عليه سابقاً بالسمع والطاعة ، وكان لسان حال هذا الكاذب يقول هذا الشيخ لا يعرف شيئاً وهو مغفل وانا أعرف منه وهو عقوق محبط للعمل عند القوم ، فمثل هذا لا هو مريد الشيخ ولا الشيخ يعمده من مرديه والله اعلم .

ومن شأنه ان يزيد في احترام اصحاب شيخه الخاصين به واكرامهم ويبجلهم اكثر من اخوانه في العموم ، وكذلك اولاد شيخه ، واذا لطم ولد الشيخ الصغير وجه احد فيشكوه الى ابيه او وصيه او شيخه ولا يلطموه كما لطمهم أدياً مع الشيخ حتى لو مسك ولده وقال الطموة كما اطممكم ، فليس من الأدب لطمه فانه جزء من الشيخ لا سيما ان كان ولد الشيخ شريفاً لانه جزء من رسول الله ﷺ ، وبالجملة فلا ينبغي له التحكم في ولد شيخه مطلقاً ، بل ان كان والده حياً شكوه له فيحكم فيه بما يرى ، وإلا احتملوه رعاية لامتازم والله اعلم .

ومن شأنه ان يتجرد لخدمة شيخه اذا دعاه للسفر معه الى بلاد الريف او غيرها ، ولا يعارضه في السفر ليلاً او نهاراً إلا لضرورة او باذنه ، ويتعفف عن اطعمة الناس الذين يعزمون على شيخه جهده ، ولا يأكل في مدة السفر إلا بقدر الحاجة الشرعية ، فان في ذلك فوائد منها قلة حاجته للبول والغائط واخراج الريسح لا سيما في المركب او البلد الذي هو قليل الماء ، او الطريق . ومنها عدم كمال تحمل مئة الفلاحين في ذبحهم الجاهلي او العنز او الاوزة او الدجاجة وعينهم فيها لأنها

كانت تسد عنهم مسداً في امر الظلمة النازلين بالبلد من كاشف او ملتزم
والفقير يأكل ذلك ويذهب ليس يحمل شيئاً من مهمم . ومنها عدم
اللوث بالفقراء من الفلاحين ، وقولهم في المجالس ما رأينا أشرف نفساً
من جماعة الشيخ الفلاني .

ولا يخفى على المريدين ان الناس اليوم قد صاروا في جمره من نار
المظالم لا تنطفئ إلا بموتهم ، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

ثم ان كان المكان الذي ينام فيه الشيخ مخوفاً فمن الادب المنقيب ان
يبيت سهراناً على وجه المناوبة وهذا ارفق ، وليحذر المرید اذا رده
الشيخ عن دخوله معه دار الضيافة ان يتكدر من ذلك فانه ربما امتحنه
بذلك ، وكذلك لا ينبغي له التكدر اذا بلغه ان شيخه شكى منه
لبعض اخوانه وقال له فلان شره النفس ، فربما كان قصد الشيخ شخصاً
آخر من الفقراء قليل الحياء خاف ان يقول له ذلك فيفجر على الشيخ
في بلاد الفلاحين ويبهدل شيخه فأضاف الشره الى غيره ممن رآه وطى
الجانب ويحمل مثل ذلك الكلام فكلمه في حكاية المرید لعله بثبوت
وده فليكن مالح الرقبة على حذر فانه هو المقصود بالكلام . وكذلك
اذا قال الشيخ لمرید في نحو القضية السابقة ما انت حولي إلا لأجل
بطنك دون المحبة لي لا ينبغي له ان يتكدر بل ينبغي له ان يشكر
الله على ذلك الذي حذره من الأكل من طعام الناس دون اخوانه لأنه
لا سباً وطعام الفلاحين غالبه للعلل وامراض اقلها لبصير الشيخ يشفع فيهم
عند الكاشف او شيخ العرب او عند استاذهم ، وقل فلاح يسلم من
مثل ذلك . وكذلك لا ينبغي للمريد ان يتكدر من شيخه اذا مشاه في

السفر وركب غيره بل يفرح لذلك لأن شيخه يريد بذلك ان يرقني
منه الى استجلاء افعال الحق تعالى معه لمخالفة هواه فان من لم يستحل
مقارع الاستاذ لم يظفر منه بالوداد والله اعلم .

ومن شأنه ان يحرص على ان لا يدخل عليه محبة لغير شيخه وغير
من امر الله تعالى بحبهم من الانبياء والاولياء وصالح المؤمنين ، فان
احب ما يكون المرید الى شيخه اذا نظر في قلبه فلم ير فيه محبة لغيره
من اقرانه ولا مراعاة لسواه ، ولذلك الحكم في نظر الحق تعالى الى
قلب عبده اذا نظر اليه فلم يره يراعي غيره ولا يميل الى سواه
اصطفاه واجتباها وجعله من خواص اهل حضرته ، فالمرید الصادق عمله
دائماً في نظافة قلبه من كل دنس وشبهة لان الحق تعالى غيور ومهمل
بلوغ العبد الى مقام محبة الله تعالى له كما ذكرنا ان لا يتأثر من يؤذيه
وينقصه في المجالس لأن تأثير هذا يدل على مراعاة الخلق دون الحق
فأثر نظر العبيد ورجح مراعاتهم على نظر الحق تعالى وذلك ابغض
ما يكون عند ربه عز وجل لأنه كما كان الذي لا يراعي في قلبه سواه
أحب الناس اليه ، فكذلك يكون من يراعي سواه ابغض الخلق اليه
فانهم ، والله يحولنا من يراعيه آمين آمين .

ومن شأنه ان لا يشاور شيخه على امر ابتداء إلا ان تقدم منه
الاذن قبل ذلك ، واما اذا كان تقدم منه المنع كان قال له لا تبدئي
قط بكلام الا ان ابتدأتك أنا بالكلام ، فلا ينبغي له ان يبتدئه ولو
ابتدأ لا يلزم الشيخ جوابه ، اذ على المرید السكون بين يدي الشيخ
دائماً كالميت بين يدي الغاسل ، وربما كان في الجواب عن ذلك الأمر

الذي ابتداءً به الشيخ ضرر به او بالشيخ كأن قال لشيخه : خذني معك الى الحج او المكان الفلاني او دعني اجلس بين يديك كلما بدا لي ونحو ذلك ، وقد درج الأشياخ كلهم على عدم تمكينهم المرید من ابتداء الكلام مع الشيخ والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يتقدم على شيخه في المشي وغيره بل يكون مشياً تبعاً لشيخه في الظاهر والباطن ، فان تقدم عليه لحاجة فلا بأس كأن يتقدم ليجس له المخاضة او يكشف له عن حفرة في الطريق في الليالي المظلمة ونحو ذلك فان ذلك من جملة اثار شيخه عليه بالنفع دون الضر ، قلوا ولا ينبغي له ان يستدبر شيخه ابدأً إلا باذن ويكون ذلك مع استشعار المرید الخجل والحياء حق كأنه يمشي على الجمر فان شيخه اعظم حرمة من الكعبة ، وقد استعجب بعض العلماء للانسان اذا فارقتها انه يلتفت اليها بوجهه ويمشي القهقري حتى يتوارى عنها يجدار او يبعد جداً .

وسمعت سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : لا يعرف مرید مقام شيخه حقيقة إلا ان اشرف على مقام الكمال ، فهناك يعرف ما يدعو به الشيخ اليه ، اما قبل ذلك فلا يكاد يعرف للشيخ مقاماً ومن لازم ذلك سوء الأدب معه ومخالفته دائماً امره غالباً والله اعلم .

ومن شأنه ان يرى نوم شيخه أفضل من عبادته هو لسلامة شيخه من العلل والامراض فليس نومه تهاوناً بعبادة ربه وانما ذلك لمشاهدته بذوقها ، وتقدم قولنا ان نوم العارفين يسمى ورداً ، فيقال فلان في ورد النوم والورد من لازمه الوارد والوارد من لازمه الترقى فافهم .

واعلم يا أخي ان كل من ظن ان عبادته افضل من نوم استاذه فقد
عقه والعاق لا يرفع له الى السماء عمل . وقد ارسل ذو النون المصري
شخصاً الى أبي يزيد يقول له الى متى الدعة والراحة وقد سارت القوافل
فأرسل ابو يزيد يقول له ليس الرجل من يسافر مع القافلة وانما الرجل
من ينام الى الصباح ويصبح امام القافلة ، فقال ذو النون هذه درجة لم
تبلغها احوالنا فكان ذو النون كالمريد لأبي يزيد في هذه المسألة .

ويعرف من هذه الحكاية ما حكى الامام احمد كان يمدح الامام الشافعي
بين اهل كَثِيراً ، فاتفق ان الامام الشافعي نام عند احد ليلة واهمل
احمد يرقبونه فلم يروه قام ولا صلى فقالوا اين ما كنا نسمعه منك في حق
هذا فقال الامام احمد انه استنبط في الليلة هذه الضجعة مائة حُكْم من
القرآن فنتفع بها الأمة لا تزن صلاتي انا طول ثليل حكماً واحداً مما
استنبطه ، فاستغفر اولاده وعباله في حق الامام الشافعي رضي الله عنه
هكذا درج عليه المریدون مع اشيائهم والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يتزوج ابداً امرأة رأى شيخه مائلاً الى التزوج بها
ولا امرأة طلقها شيخه او مات ، وما يشهد لذلك ما ورد ان عمر
رضي الله عنه عرض ابنته على ابي بكر رضي الله عنه ان يتزوجها
قال لما تزوجها رسول الله ﷺ عاتب عمر ابا بكر في ذلك فقال ابو
بكر انما منعتني من ذلك اني سمعت رسول الله ﷺ يذكرها ، وكذلك
ما يشهد لما استشهدنا به ان المهاجرين الأولين طلبوا من سلمان الفارسي
ان يؤم بهم فقل سلمان رضي الله عنه كيف أوام قومنا هدانا الله
للاسلام على يدهم وأبى ولم يؤم بهم .

وقد قدمنا ان للوارث من الادب ما للوروث وإن تفاوت المقام

فلا يقال مثل ذلك خاص برسول الله ﷺ لانا نقول ذلك حرام بنص القرآن وهذا ادب لا غير مع قولنا بجوازه فافترق الاولياء لمن رسول الله ﷺ .

ورأيت في مناقب سيدي محمد الحنفي الشاذلي القطب الفوثن رضي الله عنه انه لما حضرته الوفاة قال لزوجته اياك ان تتزوجي احداً بعدي فيخرب الله تعالى دياره وأنا لا أحب ان يخرب ديار أحد من أجلي .

وكذلك بلغنا عن سيدي محمد الشوعي احد اصحاب سيدي مدين والمدفون في زاويته تجاه قبره انه تزوج بكراً فمكثت معه بسيراً ومات عنها وهي بكر ، وكان قال لها لا تتزوجي بعدي احداً أقتله . فلما مات خطبها شخص واستفق العلماء فقالوا له هذا خاص برسول الله ﷺ فدخل بها فلما جلس عندها قبل ان يسأها خرج الشيخ له من الحائط بحربة فطعنه فمات لوقته .

وقد شاهدت انا شخصاً خطب زوجة سيدي محمد بن عنان بعد مرته فأجابته وكتب كتابها ، فبينما هو نائم تجاه قبر سيدي محمد خارج شباك ضربه إذ خرج له سيدي محمد من القبر وطمعنه في جنبه وصارت كالكبد المشوي فأراها لي واخبرني بالقصة وقال احمولوني الى بلادي فمات في الطريق .

هذه وقائع وقعت فمن شك فليجرب ، اللهم إلا ان يأمر الشيخ بذلك لما رأى لزوجته من الحظ والمصلحة مثلاً فلا بأس بذلك فينبغي للفتي في مثل ذلك ان يتوقف ويقول انا لا أفتي على احد من ارباب الاحوال كما كان شيخ الاسلام زكريا يقول وتبعه الشيخ شهاب الدين والله اعلم .

ومن شأنه ان يراعي عيال شيخه بالخدمة والافتقار بالطعام وغيره كلها
سافر شيخه ويقوم مقامه في خدمتهم فان ذلك من الوفاء بحق شيخه ،
وهناك ان يترقى لخدمة الخلق اجمعين من حيث كونهم عيال الله كما اشار
اليه حديث الخلق عيال الله واحبهم اليه انفعهم لعياله فان الحق جل
وعلا يجب من يحسن الى عبيده لأجله ، فالشيخ كذلك لانه على الاخلاق
الشرعية .

وسمعت سيدي علي المرصفي رحمه يقول : من ادب المرید ان ينفق
على اولاد شيخه وعباله في غيبة الشيخ وحضوره كل ما يحتاجون اليه
حسب طاقته ولو لم يجد الا ثوبه او عمامته باعها واشترى لهم بثمنها ما
طلبوه منه ولا يشع على عيال شيخه ببيع عمامته او جوخته مثلا الا
من لم يشم رائحة الادب مع الشيخ ، لان الذي يعلمه الشيخ له من آداب
الحضرة الالهية لا يقابل بمعرض في الدارين فليحذر المرید اذا انفق ماله
كله على شيخه وعباله ان يرى انه كافاه على ادب واحد بما علمه له .
وقد انفق سيدي ابو العباس السرسبي على سيدي محمد الحنفي ثلاثين ألف
دينار كانت معه وقال : لو وجدت معي أكثر منها لانفقته عليه . وكانوا
إذا لاموه على ذلك يقول لأدب واحد تعلمته من الشيخ خير من كنوز
الدنيا كلها لو كانت بيدي وانفقتها عليه . وكذلك انفق سيدي محمد
على شيخه ابن أبي حمائل ماله كله ثم عوضه الله تعالى غيره بعد ذلك
بدعاء الشيخ وقال له يا محمد نحن لا حاجة لنا بالدنيا ولو طلبناها لأتتنا
ولكن قد اخترنا التقلل منها اقتداء بالسلف الصالح ، ولما انفق سيدي
محمد الشناوي ماله على الشيخ قال الشيخ ابو حمائل اللهم عوض عليه
خيراً مما بذل فصار ماله أضعاف ما كان ها أنذا أخبرني به شيخنا رضي

الله تعالى عنه فعمل ان في الاحسان الى عيال الشيخ محبة الله له وشيخه وذلك أسرع في الفتح .

واعلم ان جميع ما ذكرناه انما هو في حق مرید يرى ان جميع ما بيده لشيخه فلا ينافي ذلك ما قدمناه في هذا الباب من نهي الشيخ ان يأكل من طعام المرید او يأكل منه هدية ، لان ذلك في حق المرید الذي لم يصدق مع الشيخ وحكمه حكم الاجنبي فافهم والله أعلم .

ومن شأنه ان لا يقيم بصره في وجه الشيخ بل يفض بصره عن رؤيته ما امكناه وذلك لامور بذوقها السالكون لا تسطر في كتاب ، ومن أخلاقه عليه السلام انه كان لا يثبت بصره في وجه احد ، وكان اذا رأى الهلال صرف وجهه عنه بصرعة ، قال بعضهم ويحتمل ان ذلك انما هو لكون التجلي الالهي في حديث الرؤية شبه به فافهم .

وكان الشبلي يقول : من أدمن النظر الى وجه شيخه فقد خلع ربة كمال الحياء من عنقه ، وتقدم في هذا الباب ان الشبلي يقول : سئلت عن لحية الجنيد هل كان شيبها اكثر ؟ فقال لم اخفق النظر اليها قط لاني كنت اكله وأنا مطرق رأسي لان المقصود سماع الكلام لا رؤية شخصه .

كان سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : لكن ان ثبت المرید في مقام الادب مع الشيخ ، ولم يلزم من كثرة رؤية وجهه استهانة به بل قصد برؤية وجهه الشفا واللعظ فلا بأس ، كما جوز العلماء حمل آيات من القرآن في التعاويد ، لان القرآن المقصود بها ان يكون حاملها في بركتها لا الاستهانة بها ترميه والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يستعظم شيئاً من احواله ان يذكره للشيخ كالزنا والكبر والمعجب والنفاق ومحبة الرياء ونحو ذلك من المعاصي المستقبحة شرعاً ، بل يذكرها كلها له ليعرفها بدواها كما مر تقريره في مبحث الكلام على الخواطر في هذا الباب . وربما كتم المرید عن شيخه شيئاً من هذه الامراض فاستحکم العارض او احتاج الى ان يتعب في ازالته أشد التعب . وكل مقام يدخله المرید من مناهل الطريق له حلاوة لا يقدر قدرها ، فلولا شيخه يرقبه لأقام فيه حتى مات لا ينتقل عنه اذ الشيخ موضوع لتترب المرید الطريق وطيبها للمرید ، فلو كان لكونه خبير الطريق قبله وعرف منها مناهلها وحفرها ومهالكها ، فلما رأى استعلاء المرید لشيء من احوال الطريق يقول له المطلوب امامك وبين له علل ذلك الامر الذي وقف معه وانه من حظوظ النفس ، وهناك تطلب نفسه الانتقال عنه لان من شأنها طلب الزيادة ما دامت ترى ان وراء مقامها مقاماً .

وكان الشبلي رحمه الله يقول : دخلت يوماً على الجنيد وهو جالس مع عياله أتوا جسد وانا سكران من حلاوة احوالي ، فلما صحوت من ذلك قال لي لا يخلو حالك من امرين : إما ان تكون غائباً بحالك ولذته عن الحضرة ، او حاضراً ، فان كنت غائباً عن الله فيها متلذذاً بحالك الغاني فلا يليق بك الطرب لأنك محجوب عن الله ، وان كنت حاضراً فذلك سوء أدب ، فقال الشبلي التوبة يا أستاذ فتاب ، فانظر كيف بين الجنيد له نقض حاله في الحالين وتوبته منه والله اعلم .

ومن شأنه اذا كان مجاوراً عند شيخه على وجه التأديب ان لا يخرج من الزاوية إلا باذن من الشيخ او من النقيب او من فقيه الزاوية لا سيما

الخروج للسوق فانه قد يورثه قلة الحياء وكثرة الكلام والمحااجة عن نفسه لسرقه طبعه من اهل السوق .

وقد بلغنا ان فقراء سيدي محمد الغمري في المعلة الكبرى كان يأتي الواحد ابوه او عمه فلا يتجرأ أن يذهب للقاءه بقصد ان يسلم عليه حتى يشاور النقيب ويقول ان الادب مع شيخي مقدم على الادب مع أبي الطيني ، ومن هنا قالوا من كان له ابوان لا يفلح في الطريق لانه يصير مذنباً بين ما يريد هذا وما يريد هذا ، كما يؤخذ مما يشمله نوع من وجوه الاشارة بقوله تعالى : لو كان فيها آلهة إلا الله لفسدتا ثم ان ابا التربة لا يدعو الولد دائماً إلا الى الآخرة ، وأبوه الطيني الغالب انه لا يدعو ولده إلا الى الأمور الدنيوية فيقول له : اقرأ بالمجمل وتعال نعلمك مباشراً في بلدنا او تخطب بالناس وتأخذ رزقة الجامع ونحو ذلك ، هذا غاية نظره منه ، ومنه قراءته القرآن والعلم مثلاً ولا يذوق شيئاً مما يأمره به الشيخ ، فان كان ابوه الطيني يدعو الى خير فهو أبوه من الجهتين فيتأكد عليه حقه جزماً .

وكان سيدي ابو السعود الجارحي يقول لمن يريد صحبته : هل لك أب ؟ فيقول له نعم ، فيقول أين هو ؟ فيقول في البلاد مثلاً ، فيقول له اذهب اليه أنا لا أصعب من له أب غيري .

وكان شيخنا الشيخ محمد الشناوي يرخص للولد في موافقة أمه اذا دعته الى خلاف ما دعاه اليه الشيخ في بعض الاوقات لقلّة صبرها وجهلها بما يفعله الشيخ مع ولدها وليس عندهما أحسن لابنها من ان الله تعالى يطيل عمره لها في عافية مع اساع رزقها ، والاقتصار على ذلك خلاف

ما يطلب الشيخ بيقين وأهل الطريق على عدم مراعاة الوالدة في مثل ذلك لبنائها على الجهر والاجتهاد ، وإذا تعارض عندنا مفسدان لارتكبتنا الأخف منها ، أو أمران دنيوي وأخروي ، قدمنا الأخروي بشرطه ، وإيضاح ذلك ان الأشيخ عجزوا عن كونهم يسيرون بالمرید في الطريق مع اعانة شيتين فأكثر في وقت واحد ، وأجمعوا على وجوب قطع العلائق والالتفات الى الأهل والمال والميال دون الله تعالى ولو جرى عليه الاشتغال بالله وحده ، ثم اذا ذاق ما ذاق الرجال وكل حاله وصار لا يشغله شيء في الكونين عن ربه ، فهناك يقولون له التفاتك للدنيا وتصريفها في آمالها المشروعة كما درج عليه كل الأولياء هو الكمال فعلم انه الواجب على الشيخ منع المرید من كل علاقة ما دام سالماً وانه لا يبيع له اخذ شيء من الدنيا إلا بعد كماله ورجوعه للحق فانهم لو أمروه بمخالطة الناس واعطائهم حقوقهم لربما عجز عن السير .

وكان سيدي يوسف العجمي رحمه الله يقول : كل ما يشتغل به المریدون الله تعالى من الحظوظ من تجارة او عمل حرفة او اشتغال بعلم الاخلاص فيه حكم من ربط في عنقه حبلاً وثيقة تجره الى ناحية قفاه وشيخه يجره الى امامه بحبل العنكبوت .

وكان يقول : اذا اشتغل المرید بالله وحده صار كما يسير الطائر ، واذا اشتغل بالله وبغيره زحف كما يزحف الزمن مع ضعف عزيمته طالباً وصوله الى البلاد البعيدة والله اعلم .

ومن شأنه ان يفرح اذا نقصه شيخه بين اخوانه وناقشه على النظرة والخطرة ، والنقير والقطمير ، فان ذلك دليل على شدة اعتناؤه به

ورجائه له الخير والترقي ، ولولا ذلك لكان أهمله كما أهمل من لم ير فيه خيراً ، فليحذر المرید من موافقة هوى نفسه وتعبيره على الشيخ ويقول ان ذلك دليل على كراهة الشيخ لي ولا ينظر . وقد أجمعوا على ان الشيخ اذا رأى مریده على سوء ادب او غفلة او يلفو في مجلس ولم يزجره ولم ينهره فقد مكر به وسعى في طرده عن صحبته ، وذلك لأن المرید اذا تمادى في الغفلة واللهو وعدم المناقشة حتى استحکمت الغفلة فيه لا يصير يصفي لكلام الشيخ بل تنفر منه نفسه ويقول ان هذا يأمرني بأمر لا يطاق كما وقع لي ذلك مع جماعة من لزاوية وخرجوا عن طاعتي وصاروا يجالسوني بلا داعية ولا انقياد خوفاً من لوث الناس بهم اذا قطعوا مجالستي بالكلية فلم يزدادوا بذلك إلا مقتاً نسأل الله العافية .

ومن شأنه انه يرى ملازمة شيخه للادب والتربية أحب اليه من السفر والحج الذي اعتقد فريضته على نفسه لاحتمال خطأ اعتقاده بأن يكون جاهلاً بواجبات الحج والاسؤال عنها كما على غالب الفلاحين وجهلة العوام ، اما اذا توفرت اسباب الوجوب فمحال من الشيخ منعه ، وان فرضنا انه منعه من ذلك فليس هو شيخ وانما هو عاص لله تجب مخالفته لأن الشيخ الحقيقي أمين على المرید في ترجيح اعماله على بعضها فلا يأمره بتقديم مفضول مثلاً إلا ان يرى في الأفضل علة تادحة في الاخلاص او حصول عجب او كبر بذلك على أقرانه ونحو ذلك ، وقد رأينا كثيراً ممن حج بغير اذن شيخه حصل له في الطريق غاية الندم وصار يتمنى انه لو قدر على الرجوع لرجع ، وموضوع العبادات كلها التقرب الى الله بها مع انشراح القلب ، واما مع السخط والندم فهو فيها الى الاثم

أقرب . ثم لا يخفى ان مشاورة الشيخ انما هو في سفر الحج لا في الحج
لا سيما ان كان المرید مع شيخه في مكة ، فان ذلك لا يكاد يكون
فيه مشقة ولا ضغط لحثة مؤنته وقصر مدته ، فلا يحتاج فيه الى
شيخه كما لا يحتاج الى مشاورته في حضور المسجد للجمعة والجماعة وصوم
رمضان ونحو ذلك ، لكن لو وقع ان المرید أقيم في عمل قيل انه
ارجع من حج الفل مثلا ، فلا بد من مشاورة الشيخ في ذلك ليخبره
بانها ارجح حتى يقدمه .

وكان سيدي يوسف المعجمي رحمه الله يقول : انما يصلح السفر
للرجال اذا كملوا ، وأما المرید فاقامته في خدمة شيخه ساعة ساعة
افضل له من خمسين حجة على الجهل بأداب الحج وشرروطه ، وما رأينا
قط مریداً فتح عليه من حيث سفره الى مكة وسياحته في الجبال ونحوها
بغير اذن شيخه ابدأ بل بعضهم حجب هناك لسوء أدبه ولسان حال
شيخه يقول له اصبر حتى اعلمك الادب مع الله تعالى في دخول حرمة
بيته ثم سافر على وجه الادب ، فلا ينبغي الاعتراض على شيخ منع
مریده الحج الا بعد الاجتماع بالشيخ وسؤاله عن العلة في ذلك فان لحوم
الاولياء مع على من اعترض عليهم بغير حق والله اعلم .

ومن شأنه اذا اقام في زاوية شيخه ان يقنع بالخبز الحاف ولبس
الخيش بسد باب الاستغفال بالدنيا مما امكن ، وقد اجمع الاشيخ على ان
كل مرید لم يخلص النية في الاقامة عند شيخه للتربية وجلس اكلة اخرى
لا يفتح في الطريق ابدأ ولو كان شيخه من اكبر الاولياء ولا يزداد في
مر الاوقات الا ادبارا ومقتاً لاستهزائه بالطريق وبالشيخ وتظاهره
بمحبة الطريق كذبا وزورا ، وقد مضى المریدون الصادقون كلهم على

الاخلاص في محبة الشيخ والطريق ، حتى ان سيدي الشيخ شهاب الدين
المرحومي شيخ الشيخ ابو السعود الجارحي رحمه الله اقام عند سيدي
الشيخ مدين سبع عشرة سنة لم يذوق له طعاما ولا شرب عنده ماء وكان
يخرج يشتري له من السوق ما يأكله وما يشربه ويقول لا احب ان
أشرك في الاقامة عند شيخني امرا آخر ، فقبل له كل من طعام شيخك
يقصد التبرك به لا غير فقال لم ابلغ الى تلك الدرجة انتهى .

وسمعت سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : ما طالت الطريقي على
المريدين المقيمين عند الشيخ الا بعدم اخلاصهم في صحبته ولو انهم
اخلصوا وتركوا العطل لحصل لهم كال الانقياد للشيخ ووصلوا الى حضرة
في مدة بسيرة كما كان يقع للصحابة مع رسول الله ﷺ ولكن لما عدم
المريدون الاخلاص الكامل كان امرهم في سلوكهم على التدريج شيئا فشيئا
ولا يكمل انقيادهم للشيخ الا بعد سنين بل غالب المشايخ الذين ادركناهم
ماتوا بنقصهم ولم يفتح على احد من مريديهم ولكن باب الفتح مفتوح ما
شاء تعالى .

وكان سيدي ابو السعود الجارحي رحمه الله يقول : كل مريد اقام
عند شيخه لاجل وظيفته او خلوته او لاجل ما يحصل له على يديه من
حين ترك الخرقه فهو خائن لا يجيء منه شيء وله مكث عند الشيخ
عمر نوح عليه السلام .

وسمعته يقول : يلبني للشيخ اذا اجتمع به تاجر فطلب الصعبة
واتاه يجمع ماله وقال قد خرجت عنه ان يحفظه عنده ولا يتصرف فيه
لان الغالب على مريدي هذا الزمان الكذب فرما تهور المريد في الخروج

عن ماله اول مرة بغير صدق ، ثم لما فترت همته احتاج الى ماله وصار يطالب الشيخ به بالحال والقال كما وقع لي ذلك مع عدة جماعة .

وسمته مرة اخرى يقول : جلس عندي مرة جماعة وادعوا طالب الطريق وحكمتوني في انفسهم فأخرجت عنهم وظائفهم في الزاوية وأعطيتهم لآخوانهم فنقضوا العهد وفارقوني وصاروا يرافعون في عند الحكام . وعلمت ان كل من جلس عند شيخه لاجل قراءة سبع أو حضور أو أكل أو شرب أو لآكرام الناس له لكونه من جماعة الشيخ فقد تودع من صلاحه للطريق . لان ذلك حكم الاشتغال بالدنيا والحرف التي كان تركها ودخل في صحبه الشيخ بعدها .

وسمعت سيدي علي المرصفي رحمه تعالى يقول : لا ينبغي للمريد ان يشتغل بحرفة ولا وظيفة الا باذن شيخه ، ومتى عرض له بتركها فليس له فعلها . وقد وقع لسيدي محمد الفمري انه اشترى له قطناً وصار يعمل منه عراقي ويخيطها ويتقوت بها ايام مجاورته عند سيدي احمد الزاهد فنهاه عن ذلك ، فقال يا سيدي : انما قصدت رفع كلفتي عن الآخوان حين رأيتهم في ضيق عيش ، فقال يا محمد الفقراء انما يتركون الدنيا اختياراً بعد ان عرضت عليهم ولو ان اهل مصر كلهم كانوا عيالي ما امنمت لآجلهم انتهى .

وكذلك سمعت سيدي ابا الحسن الفمري يقول : لو صار عندي الف من المهارين ما حملت لهم ما لاني أعلم ان الله تعالى لا يضيئهم كشفاً ويقيناً لا ظناً وتخميناً ، وما يقدم عندي الا ويوق لهم ارزاقهم .

وكثيراً ما يأتي الشيطان الى المرید في بداية امره ويقول له : كيف تركت ما كان بيدك من الدنيا وجلست في هذه الزاوية فتأكل من أين ، وتشرب من أين ، وتلبس من أين ، وما تعودت نفسك بالشحاذة وسؤال الناس فقل له اخشى لعنة الله لانه تعالى اذا كان يرزقني وانا مدبر عنه فكيف يضيعني وانا مقبل على خدمته ؟ وهناك يفارقه ابليس والله اعلم .

ومن شأنه ان يتمثل امر شيخه للاكثار من ذكر الله سرأ وجهرأ ولا يكون له شغل إلا ذلك ولا يزيد على الفرائض والسنن المذكورة ، فقد أجمع الاشيخ على انه ما تم طريق المرید امرع جلاء من درام الذكر فهو كالحمى للنعاس المصدي فهو وان كان ساعياً في الجلاء كذلك لكن يحتاج الى طول زمان بخلاف جلانه بالحصا الذي هو بمثابة الذكر . ومن هنا قالوا لا ينبغي للشيخ ان يأخذ المهدي على مرید الا بعد تضلعه من علوم الشريعة بحيث يصير يعد للمناظرة كما درج عليه السلف الصالح وهي طريق الشاذلية رضي الله عنهم ومن تبعهم وايضاح ذلك ان لطريق عزيزة لا تقبل إلا من اشتغل بها وحدها فمن اعطاها كله اعطته بعضها ، ومن كان وراءه التفات الى مطالعة درسه مثلا فلا يصح له الاقبال على الذكر بكليته بل يصير في محاربة مع نفسه ، وان اشتغل بالذكر كان كالمختلس لا يبالي اعتراض عليه . ويقولون له كيف تترك الاشتغال بالمعلم وتشتغل بأمور وهمية فيحصل له التردد في طلب الطريق فلا يفلح فيها . ومن هنا اختار القوم للمبتدئ من المریدين مذهب المحدثين وهو الاخذ بما صرحت به الشريعة اولا دون ما ولده العلماء بالاستنباط منها الا ان اجمع عليه بقصد التخفيف على المرید . ثم اذا رسخ في الطريق وقوي حاله وعمل بجميع ما صرحت به الشريعة من امر ونهي .. هناك يؤمر

بالعمل بما ولده المجتهدون والبحث عن اي مواضع استنبطوه من الكتاب والسنة . وربما صفت سريرته فأطلعه الله تعالى على مستند اقوال العلماء من غير نظر في كتاب ، كما وقع لسبدي علي المرصفي وسبدي محمد الشناوي بأخبارهما لي ذلك . ويسمى هذا علم التعريف بالاحكام الشرعية ، فلا يكون إلا من باطن الشريعة لانها هي المادة التي يقتبس المعارف منها . وأجمعوا على ان اقل حصول ثمرة في الذكر ان يصير يحضر بقلبه في صلاته لا يخطر في باله شيء من الاكوان من حين يحرم الى حين يسلم ، ومتى خطر بباله في فرض الصلاة او نفلها غير الله تعالى فالواجب عليه عندم الاكثار من الذكر لانه الى الآن لم يحصل له ذكر وارد الكمال .

وسميت سبدي علي الخواص رحمه الله تعالى يقول : انما حدث الاولياء على الذكر لما فيه من جلاء القلب ليصير المرید يأتي الصلاة والعبادات كلها على الوجه المأمور به شرعاً لا غير ، ومتى كان له حجاب او ميل الى شهوة من الشهوات فمن لازمه الاتيان بالعبادات على وجه النقص عما امر به . قالوا وانما لم يشتهر عن السلف الصالح من الصحابة والتابعين الاكثار من الذكر ليلاً ونهاراً على طريق القوم الان لسلامتهم من الملل ، فكانت قلوبهم سليمة واخلاقهم عمودية ليس عندم رياء ولا كبر ولا عجب ولا نفاق ولا غير ذلك مما يطرق المریدين الآن ، بل ربما يكون كل شيء حصدوه من الاخلاق الرديئة يطلع مكانه شيء آخر ، ومن هنا اجمع العلماء على وجوب مجاهدة النفس وامروا المرید بالسفر اذا لم يجد له في بلاده شيخاً يريه والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يخالف شيخه اذا امره شيخه مباحاً من مباحات

الشريعة ولا يحتاج عليه بأدلة الاباحة ، لان الشيخ انما مراده الترتي للمريد والمباح لا ترتي فيه من حيث هو مباح . ومراد الشيخ ان تكون اوقات المرید كلها مسمورة بامتنال امر أو اجتناب نهي فلا يوجد إلا في عمل يؤجر عليه ، وما جعل الشارع المباح إلا لتدفع فيه الضعفاء من مشقة التكاليف اقلية الملل عليهم من كثرة التعجیر في الامور الشرعية . ولولا انه سبق في علم الله تعالى وقوع الملل منهم لما شرع لهم المباح بل كانوا كالملائكة يسبحون الليل والنهار لا يفكرون .

وقد تقدم اجماع القوم كلهم على ان كل مرید ترخص وتام وانى في الكلام وأكل اللذیذ من الطعام لا يرتجى منه خیر ، إذ الطريق كلها جد وجهاد لا صاح فيها مع النفس ما دامت نفساً ولا راحة حتى يموت الامد ، فاعلم ان من شأن المرید الصادق المجدد الأخذ بعزائم الشريعة دون رخصها .

قالوا ولا ينبغي للمرید ان يتشبه بشيخه في فعله المباح ولا غيره بحكم الارث لرسول الله ﷺ بخلاف المرید .

وقد قلت عائشة رضي الله عنها : كان رسول الله ﷺ يذكر الله تعالى على كل احيانه يعني حتى في حال مزحه مع الاطفال والمعانز وغيرهم .

ونقل الجلال السيوطي رحمه الله تعالى في الحمائن ان رسول الله ﷺ كان مكافئاً بالحضور مع الله تعالى حال خطابه للمخلق فلا يشتغل عن الله تعالى بشيء .

ونقل الامام القشيري عن سهل بن عبد الله التستري انه كان يقول : لي

منذ ثلاثين سنة أكرم الله والناس يظنون اني اكلمهم انتهى .

وذكر العلماء ان لرسول الله ﷺ أجر الواجب من حيث انه ﷺ منتزع لأمة مبين لهم الاحكام ، فكذلك الحكم للشيخ يبيز للمريدين ما جهلوه من امور دينهم ويثاب . على فعل المباح اذا أتوا به عرفياً صحيحاً بخلاف المرید لحجابه عن ذلك . فليعذر المرید من قوله للشيخ كيف تنهاني عن المبح الفلاني وتفعله أنت فان ذلك جدال بغير علم ويصير به ناقضاً للمهد والله اعلم .

ومن شأنه ان يقدم امر شيخه على جميع اهوية نفسه ، فاذا امره بتنظيف المزراح وخدمة الفقراء في المطبخ والمعجن رأى ذلك مقدماً على كل ما يترجح عنده فعله لان الشيخ اعرف منه بطريق الترقى . كما ان البيطار يعرف من امراض الدواب ما لا يعرف اصحابها ، وقد خالف في هذا الأمر أقوام فحرموا بركة صحبتهم لشيخهم ، وحرّموا الترقى إذ النفس من شأنها التلبيس على صاحبها ، فما فعل طاعة إلا ولها فيها دميعة تمنع الاخلاص ، وقد قالوا اعمل باشارة شيخك فان خطاه ارقى من صوابك أنت .

وسمعت سيدي علي المرصفي يقول : من خالف نفسه فقد اقلح ، ومن وافقها وخالف شيخه فكانه جعلها شيخاً له مع شيخه . ومن له شيخان لا يفلح ، لان القوم أجمعوا على ان توحيد القصد واجب ليجعلوا لهم همّاً واحداً ، وقالوا من لم يكن مقصده واحداً متعلقاً بواحد لا يشم من توحيد الحق تعالى رائحة . وقالوا متى خرج المرید بحركة واحدة لشيئين حاجة مثل الصلاة فقد أشرك في القصد الا ان تكون الحاجة

مطلوبة شرعاً ، وذلك لان الشرك ظلم عظيم على اختلاف انواعه ، وهو مشتق من الظلمة ، ومن دخل الظلمة يحار في الطريق ، ومن حار فيها فلا ترجيح عنده ، ومن فقد الترجيح فقد الترقى ، ومن فقد الترقى لا يفلح .

وكان سيدي ابراهيم المتبولي رضي الله عنه يقول : ما من صنعة ولا حرفة الا ويمكن العارف الكامل ان يوصل المرید منها الى حضرة ربه عز وجل ، وقد دخل الصحابة رضي الله عنهم في دين الاسلام وهم على حرف وصنایع فأقرم رسول الله ﷺ على حرفهم وصنایعهم ولم يأمرهم بالخروج عنها وصار يرببهم ويعلمهم امور دينهم الى ان بلغوا مراتب اكمال وبعضهم وصل لدرجة الكمال من اول وهلة . وبالجملة فما دام المرید له اختيار وتدبير ورؤية خلاف ما بأمره به شيخه فهو في مقام العداوة لشيخه والمহারبة له والمنازعة .

وفي كلام سيدي محمد وفا رحمه الله موشح :

القيت عن عاتقي سلاحي وصرت سماً على الطريق
طرحت نفسي وباطراحي نجوت من فجها العميق

فكن يا أخي سماً لشيخك لا ضارباً والله يتولى هداك .

ومن شأنه ان يبادر لامثال أمر شيخه ولا يتوقف على معرفة الدليل على أمره به فان ذلك من اكبر قواطع الطريق ، فان علم الاستدلال انما يكون للأشياخ والمجتهدين لا المقلدين ، وليس قصد الشيخ من المرید الا انه يصير ينكلم من مواجيدته وما يقذفه الحق تعالى في قلبه من معاني الآيات والاختبار ، الا انه يصير يحفظ عبارات الناس وينقلها كالناسخ .

وأجمعوا على ان الشيخ متى سامح المرید في التحري عليه ومطالبته
بالدليل على كل شيء امره به أو نهاه عنه فقد أفسد حاله ، وربما سرى
ذلك الى بقية جماعته فينتلف حالهم ، ويدخلوا ب الجدل . فيجب على
الشيخ ان يطرد مثل هذا عن مجلسه بحسن عبارة لا بالعنف ، اذا توفرت
عنده قرائن الالتباس من اخلاقه المعروفة عند القوم . وذلك كان يقول
له يا ولدي انك قد صرت من اهل العلم بحمد الله وما بقي عندي علم
يكفيك فانظر الى احد يزيدك علماً ولا تخالفني نفساً نفسك . ثم اذا
اخرجه الشيخ عن صحبته فان كان فيه خير ومن الله تعالى عليه بالهداية
فسوف يرجع الى شيخه ، ويلزم معه الادب وان لم يكن فيه خير فقد
استراح منه .

واخبرني شيخني شيخ الاسلام زكريا رضي الله عنه قال : سافرت من
جامع الازهر الى المهلة الكبرى فأخذت الطريق عن سيدي محمد الفمري
رضي الله عنه ، وأقيمت عنده أربعين يوماً وقرأت كتاب قواعد الصوفية
نحو اربعة كراريس وكنت ابحث معه على طريق الفقراء فقال لي ، يا
زكريا خذ كلام القوم بالتسليم فانه لا يفتح في طريقهم إلا من سلم لهم
فقلت سمعاً وطاعة ، ولم اعد بعد ذلك الى البحث معه في شيء ابدأ ،
وببركة ما اسلم لم يُشكل عليّ شيء من حين تركت مباحثته الا وبادر
هو لازالة الاشكال عني من ذات نفسه . وكنت اذ بحثت معه يتكدر
مني اكابر الجماعة ويفرح بذلك أصاغرم لأن الشيخ كان عجبياً وكانوا لا
يتجرؤون على سؤاله ، وعلمت حينئذ ان طريق القوم كلها ادب ومطالبات
بالحقائق بخلاف اهل النقول انتهى ، والله اعلم .

ومن شأنه ان يعظم حضرة شيخه كأنها حضرة الصلاة فلا يجلس بين

يدي شيخه قط بقميص واحد الا ان يكون متجرداً من الدنيا ليس عنده غيره او يكون في شدة حر مثلاً . قالوا وينبغي للمريد ان يلبس لهالة شيخه احسن ثيابه ويتوب الى الله تعالى من كل ذنب كلما اراد ان يحالسه ، فان المذايح بالذنوب لا يصلح له دخول حضرة الشيخ وانما يصح له دخولها اذا تظهر ظاهراً وباطناً من كل ذنب . قالوا واذا كان مكان الشيخ بعيداً وخرج لزيارته فليذهب اليه وحده ولا يدخل معه بأحد لانه ربما كان مع الشيخ ادب يخصه به لا يصلح اطلاق العوام عليه . وكذلك لا ينبغي له اذا خرج لزيارة شيخه ان يشرك معه حاجة اخرى فان اشرك معه حاجة اخرى لقيه الشيخ بنصف البشاشة او ثلاث حوائج لقيه بثلاث البشاشة . وهكذا فان الشيخ لا يلقى المريد إلا بقدر ما جاءه به .

وقد دخلت مرة على سيدي علي الخواص ومعي شخص فقال لا تعد تأتي معك بأحد ، ثم قال لي في أذني من غلبته شهوته فهو حمار ، وقد كنت عزمت على ترك أكل شيء من الشهوات ثم غلبتني نفسي فأكلته . وخرجت مرة لزيارة أخي أفضل الدين وكان في حارة الشيخ ، فلما زرته قلت أزور سيدي علي كذلك . فلما اقبلت عليه لقيني بنصف البشاشة التي كان يلقاني بها لما اخرج لزيارته وحده وقال لي حكم العدل مطلوب ففهمت المقصود ، ومن ذلك اليوم ما أشركت معه احداً والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يتساهل ابداً في مد رجله تجاه شيخه لا حياً ولا ميتاً لا ليلاً ولا نهاراً مراعاة للادب مع شيخه غيبة وحضوراً ، وما رسخ مريد في هذا الادب مع شيخه إلا وترقى منه الى مقام المراقبة

لله تعالى اذ الشيخ انما هو سلم للترقي ، ومحل ادمان يدمن فيه المرید
كان الاشياخ يقولون للمريد : تعال ادمن فينا دون الحق تعالى حتى تذهب
رعونات نفسك كلها ، فاذا ذهبت الرعونات فقد صلحت لمعاملة الحق جل
وعلا . فاعلم ان كل من لم يحكم المقام في الادب مع شيخه لا يقدر
على الادب مع الحق جل وعلا ، ولا يشم له رائحة ، فيستفيد المرید
من حرمان شيخه كأنه يطلبه ويمنعه منها وهو راض بذلك رضاه عن
الله كذلك اذ لم يقسم له ما طلبه ويسعد بصبره على جفاء من غير
سبب ظاهر صبره على تصاريف القصي . وهكذا فمن لم يرض بفعل
شيخه لا يرضى بأفعال الله ، ومن لم يصبر معه لا يصبر مع الله ،
وهكذا في سائر الامور ، فكل ولي لله يجب ان الخلق يدمنون فيه
وينفدي جانب الحق تعالى عن سوء الادب بنفسه فاقوم .

وإياك ان تظن بالاشياخ انهم انما يأمرون المرید بالادب معهم حبا
لتميزهم عنه في المقام ريانة ، فان ذلك سوء ظن بالاشياخ ، وانما أمرهم
بالادب معهم ليترقوا الى الادب مع الله تعالى ، وقد بلغنا ان ابراهيم بن
ادم مد رجله مرة في الليل فنودي في سره ما هكذا ينبغي بجملة
الملوك فما مد ابراهيم رجله في الخلوة حتى مات انتهى .

ويقع لي ذلك كثيراً مع الاشياخ فربما اردت مد رجل فيمتد لي في
كل وجه ولي تجاهها فانام جالسا .

ووقع لي ذلك مع سيدي محمد بن عنان فسحب رجلي بيده وقال
مدها ناحيتي فاستيقظت ونعومة يده في رجلي وكان ذلك بعد موته
رضي الله عنه ، فاعمل يا اخي على ذلك تجد ثمرته والله اعلم .

ومن شأنه ان يادر لامثال امر شيخه له بالذكر جهراً بالملأ ولا يتعلل بالحياء فان للاشياخ في ذلك اغراضاً صحيحة ، وقد قالوا من لم يكسر قفص طبعه لم يكشف له حجاب ، وقد انشد سيدي عمر بن الفارض رحمه الله في ذلك :

تمسك بأذيال الهوى واخلع الحيا واخل سبيل الناسكين وان جلوا
ومراده بخلع الحياء كسر قفص الطبع وهو الاستحياء من ذكر الله تعالى او التواجد بحضرة الناس لا الحياء الشرعي ، فان ذلك من ايمان .
ومراده بسبيل الناسكين مراعاة العباد في حركاتهم وسكناتهم واظهار الحشمة بحضرة الناس ، مع اعتمادهم على اعمالهم دون الله تعالى ، وهذا الامر قل ان يسلم منه عابد لا شيخ له ولو أنه اتخذ له شيخاً لكسر قفص طبعه .

وسمعت سيدي محمد الشناوي رحمه الله يقول : الواجب على المرید في بداية امره رفع صوته بالذكر في الملأ حتى يتحرق حجاباه لان ذلك يجمع شتات قلبه . ثم اذا تمكن في الذكر وأنس بالحق تعالى دون الخلق فهناك لا يصح له مراعاة احد من المخلوقين دون الله تعالى ، ثم اذا اكثر من ترك الذكر برفع الصوت بحضرة الناس اصحاب الأنفس كالقاضي الجاهل بنفسه والمباشر حصل عنده خجل كأنه ارتكب معصية فمثل هؤلاء يجب عليهم الذكر برفع الصوت حتى يخرج عن الكبر والله اعلم .

ومن شأنه ان يتخذ له حجاباً بينه وبين اولاده وعياله كلها يذكر حتى لا يدخل احد عليه منهم الا بأذنه فيشوش عليه ، وربما زعق الذاكر ا في وجه الداخل فيحصل له مرض او خرس كما وقع لسيدي

تاج الدين الذاكر مع جاركه.. دخلت عليه وهو يذكر ففتح عينه وصاح فيها فتكسعت وصار يخذلها ويشيل القدر من تحتها حتى ماتت بعد سنين ، وكان يعتذر اليها ويقول ما وقع لك لم يكن بخاطري والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يرفع صوته في محل يتأذى احده به ، ومن قارى ومدرس ونحو ذلك كان يجلس يذكر الله تعالى في مثل جامع الازهر فان الجامع انما يجلس الناس فيه الآن لطلب العلم وتلاوة القرآن وذكر الله تعالى عقب الصلوات فقط ، وربما أنكر عليه احد من المجاورين فمقت ، وربما قال له شخص لا تؤذينا بذكرك فيقع في سوء الادب مع الله تعالى في منه من ان يقول لا إله إلا الله ، وربما رفع صوته بحضرة احد من المنكرين فاستهزأ به فوقع في الكفر ، وربما كدر عليه فكسبه بانكاره عليه فاشتغل قلبه بمخاصمته وانقطع عن الله عز وجل . وأثقل ما جاء على قلوب الغافلين ذكر رب العالمين فينبغي الذاكر ان يذكر الله تعالى في المساجد المهجورة فان في ذلك عدة مصالح . ومن قال من المجادلين انا احب ذكر الله وانما أتأذى برفع صوته امتعنناه وقلنا له اجلس بنا نذكر الله تعالى ساعة بصوت خفي واترك درسك النحو مثلا ، فان استحل ذلك كلما دعوته اليه فهو صادق في محبة سماع ذكر الله وإلا فلا يخفى حاله ، وأين هذا القول من قول سيدي عمر بن الفارض رضي الله عنه في كلمة لا إله الا الله :

تهذب أخلاق النداما فيهندي بها لسبيل العزم من لا له عزم
ويكرم من لا يعرف الجود كفه ويحلم عند الغيظ من لا له حلم
ولو نضعوا منها ترى قبر ميت لعادت اليه الروح وانتعش الجسم

ولو قربوا من حانها مُتَعَدّاً مشى وتنطق من نجوى مدامتها البكم
وفي سكرة منها ولو عمر ساعة ترى الدهر عبداً طائماً والمك الحكم

الى آخر ما قال والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يجالس ابداً في مجلس شيخه الخاص بأبناء الدنيا فان
المريد ليس له في ذلك منفعة ، بخلاف الشيخ فانه مأمور بالاقبال على
الناس كلهم قبول رحمة وشفقة ، وتعليم وتأديب . فلا ينبغي للمريد
ان يتأثر من شيخه اذا زجره عن الجلوس مع هؤلاء لأنه انما زجره
خوفاً عليه ان يسرق طبعه من طباعهم فينلف ويتعب شيخه في معالجته .
وليحذر المريد من اعتراضه على الشيخ في مجالسته لابناء الدنيا فان ذلك
انما هو تأليف لهم ليصرفهم عن محبة الدنيا بالمسارقة شيئاً فشيئاً اذ
المشايع انما شغلهم بالاعوج ايقيموه . واما المستقيم المنقاد فهم في راحة منه .
فاعلم ان كل مريد جلس مع شيخه في مجلس ابناء الدنيا فقد اساء
الادب والله الملم .

ومن شأنه ان لا يزور احداً من أشياخ العصر الا باذن شيخه صريحاً
او تبريضاً ولو كان ذلك المزور من اكبر اصدقاء شيخه . فان من شرط
المريد ان لا يكون له الا شيخ واحد كما تقدم تقريره في اوائل الباب .
واذا كان المريد لا يرى ان شيخه يكفيه عن غيره فقد اتخذ شيخاً .
قالوا ولا يجوز الاعتراض على الشيوخ اذا منعوا مريدهم من الاجتماع
بغيرهم وحملهم على حب الرئاسة على أقرانهم بل الواجب حملهم على
احسن المحامل ، وبأنهم ما قصدوا بمنع المريد من زيارة غيرهم الا خوفاً
عليه من تزلزل اعتقاده فيهم فلا يفلح على يد هذا ولا على يد هذا .

قال الشيخ محيي الدين بن العربي رحمه الله : وكم فسد من الزيارة
مريدون ثم فارقوا مشايخهم وصاروا يحطون عليهم وعلى جماعتهم ، ويقولون لمن
سألهم عن سبب فراقهم لو رأينا منهم خيراً ما فارقناهم وما كل ما
يعلم يقال ، وهناك يهلكون بالكلية لا سيما ان اجتمعوا بعد مفارقتهم
لشيخهم على من ينكر عليه فانه يزيدهم منه نفرة وتنقيصاً ، ولكن
اذا اراد الحق تعالى رد ذلك المرید الى الخير وألهمه رشده جمعه على من
يعتقد في شيخه فيحسن اعتقاده فيه حتى يندم على فراقه ويطلب
الرجوع اليه ، ثم اذا رجع وجب على الشيخ قبوله اذا شهد له قلبه
بالصدق ، والا فلا ينبغي له قبوله لئلا يتلف بقبول الفقراء ، والجملة فلا
يكمل ادب مرید مع شيخه الا بعد اشرافه على مقام الشيخ ومعرفة
بكماله وإلا فمن لازمه الاخلال بحقه وذلك لانه لا يشهد من الشيخ
إلا مقامه هو فكل نقص رآه في الشيخ فانها هو حال ذلك المرید، وهو
لا يشعر اذ الشيخ مرآته كما تقدم تقريره مراراً في هذا الباب. فلو قدر
ان المرید كمل أدبه مع الشيخ لأوصله الى حضرة ربه في لحظة والله
تعالى اعلم .

ومن شأنه ان يعظم شيخه كل التعظيم ولا يطلب منه ان يأتي الى
منزله او يأكل من طعامه ، وفي كلام الامام الشافعي رضي الله عنه :
وهان عليك من احتاج اليك . وقال بعض العلماء في معنى قوله تعالى
« ادع الى سبيل ربك بالحكمة » قال هي الاستغناء عن المدعوي فان الداعي
اذا كان محتاجاً الى مال المریدين هان في عيون المعصومين فلا يؤثر كلامه
فيهم عادة والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يلبس لشيخه ثوباً ولا نعلًا ولا يجلس له على

فراش ولا يبتح على سبخته لا في غيبته ولا في حضوره - الا ان
اذن له الشيخ في ذلك . وقد لبس بعض المنشدين في مجالس الفقراء
جوخة سيدي محمد الحنفي الشاذلي بغير اذنه وكانت موضوعة على الحبل
فنظر اليه سيدي محمد نظرة فمشى بها ولم يلتفت اليه فعصل له تمزيق
من ذلك اليوم وصار يفعل المحرمات ، وكان عليه قبول عظيم في مصر
فلم يصر قلب ينظر اليه بمحبة رلاود . هذا شيء عايناه وما رأينا احداً
سلك الادب فعطبه احد ابداً . قال الأشياخ ولا ينبغي للمريد اذا وهبه
شيخه ثوباً او نعلاً او قلنسوة او سواكاً ان يبغى به بدلاً فربما يكون
الشيخ طوى للمريد فيه شيئاً من اخلاق الرجال كما طوى عليه السلام الرداء
لابي هريرة رضي الله عنه - وكان كثير النسيان - قال ابو هريرة فما نسيت
شيئاً بعد ذلك مما سمعته أو رأيت . وبلغنا ان الجنيد وهب الشبلي
سواكاً فأعطوه في ذلك مائة دينار فأبى . قلت ومما وقع لي اني
وهبت الشيخ شرف الدين الواسطي بمكة جبة تجاء الحجر الاسود فأعطوه
فيها ثلاثين ديناراً ذهباً فأبى ، وكذلك خلعت على الشيخ تقي الدين
ابن المقبول ثوب صوف اخضر تجاء وجه عليه السلام فأعطوه فيه خمسين ديناراً
فأبى والله اعلم .

وسمعت شيخنا شيخ الاسلام زكريا يقول : اذا وهب الشيخ للمريد
قميصاً او نعلاً فينبغي له ان يوقره فلا يعصي الله في ذلك الثوب ولا
يمشي بذلك النعل الى موضع معصية ، وليجتهد ان يكون على اخلاق
شيخه من الحياء والكرم والزهد في الدنيا وترك المعاصي جملة
تعظيماً للمبوس شيخه . قال ، وهكذا درج المريدون الصادقون مع
اشياخهم .

وسمعت سيدي علي الخواص رحمه الله يقول : من ادب المرید اذا زار شيخه ووقع بصره عليه ان ينزع نعله ويمشي حافياً إلا ان يكون في الارض نجاسة او شيء من المؤذيات انتهى .

وقد فعلت أنا ذلك كثيراً مع سيدي ابي الفضل شيخ بيت بني الوفا ومع سيدي علي الخواص رضي الله عنها والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يطعن في من ولاه شيخه نائباً عنه في أمر دين أو دنيا لتدريس علم ووعظ ونظر وقف او جباية مال او نقيباً ، ونحو ذلك . فمن اعترض على شيخه في ذلك فكأنه ينادي بأعلى صوت على رؤوس الأشهاد ألا اشهدوا على اني نقضت عهد شيخني فلاناً ورجعت عن طريق القوم ، وذلك لانه كان بايعه على السمع والطاعة في كل ما يأمره به وبنهاه عنه ، وان يحمل افعله على احسن المامل لكونه اعرف منه بأمور الدنيا والآخرة . فاعلم ان من اعترض على شيخه بشيء من أفعال شيخه ولو صراً او جادلاً في الوقف او النقيب الذي اقامه ، فقد نقض العهد الذي كان عاهد شيخه عليه ، وخرج عن العهد والطاعة . والواجب ، على الشيخ تأديبه وزجره أو إخراجه من الراوية ، وكانه يرى شيخه ضعيف العقل وهو أتم نظراً من شيخه ، فان لو يعتقد ان شيخه أتم نظراً منه لما اعترض عليه بقلبه ابدأ . ثم ان هذا الامر لا يقع قط من صادق وانما يقع من دخل على الشيخ بالتأليس ولذلك نقض عليه في المستقبل بسوء الأدب

وسمعت سيدي علي المرصفي رضي الله عنه يقول : ما لم يستجد المرید في شيخه انه يقدر بعون الله على تدبير الملكية كلها وإلا فهو

ناقص الاعتقاد وجاهل بالشيخ . ثم ان الشيخ لا التفات له الى الدنيا لاقباله على حضرة ربه عز وجل ، فوليته حينئذ الحق تبارك وتعالى . واذا كان الحق وليه قسم كل من خان وليه من نائب او جاب او مستحق داس عليه في امر تحت نظره وولايته وبأخذ للشيخ والفقراء حقوقهم منه ، إما بمرض لا شفاء له منه حتى يموت وإما بفقر أو كشف حال ، وإما بالعقوبة يوم القيامة انتهى .

وبالجملة فلو كانت وجوه المریدین مقبلة على حضرة ربهم لاحترموها كل من قدمه شيخه عليهم ، ولكن للأشياخ أسوة برسول الله ﷺ حين طعنوا في توليته لأسامة بن زيد لكونه من الموالي فقال رسول الله ﷺ ان أسامة لحقيق بالامارة وأن أباه من قبله كان حقيقاً بها ، ثم أنه ﷺ خطب الناس وقال أيها الناس اسمعوا وأطيعوا بني لأمرائكم وان تأمر عليكم عبد حبشي... الحديث ، كل ذلك أدب مع الله تعالى الذي ولاه وقسم له الولاية . ثم لا يخفى عليك يا أخي ان هذا الاعتراض المذكور على الشيخ لا يقع من المریدین الصادقین في محبته أبداً ، إنما يقع من اهل الجفا والبعد . ولم يبلغنا عن أحد من خواص اصحاب رسول الله ﷺ انه اعترض على رسول الله ﷺ بظاهره ولا بباطنه مطلقاً ، وقد قال تعالى : فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً . والأشياخ ورثته ﷺ في مقام الادب معهم وان تفاوتت المقام . فإياكم أيها المریدون والاعتراض على الشيخ ولو بقلوبكم ، فان ذلك يكدر قلب شيخكم ويوقف عنكم حصول الامداد كما جربناه مع أشياخنا والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يغفل عن الدعاء بأن الله تعالى لا يوقعه على شيء

من عيوب شيخه بتقدير جهودها ، فان ظهور عيب الشيخ للمريد يكون سبباً
لنفرته عن شيخه ، ثم لا يقع ذلك إلا للمريد أشقاء الله ولم يرد له الكمال ، وتلميل
من المریدین من یثبت فی صحبة شيخه بعد أن رأى له منه شيئاً من النقائص .

وكان الشيخ محي الدين الزووي يقول : ما خرجت قط لأحد من مشايخي في
الطريق الا تصدعت عنه في الطريق وقلت اللهم اسر عني عيب معلمي ، ويقول
من سلك ذلك مع شيخه قال بركنه والله اعلم .

ومن شأنه ان يستغفم صحبة شيخه اذا تعدى العمر الغالب وأشرف شيخه على
مترك المنايا ، فان ذلك وقت الثمرة فيعطي الشيخ ثمرة جميع مجاهداته طول عمره
او آخره ويعطي جوامع الكلم في الطريق ، فيا سعادة من لازمه أو آخر عمره
وزاد في خدمته .. فانه يمنحه ثمرة جميع مجاهداته بلا تعب ولا نصب ، فيساوي
شيخه في مقام العلم ويصير لشيخه عليه حكم الاقضية لا غير والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يكلف شيخه قط المشي اليه ليسلم عليه من سفر أو يعوده
من مرض أو يعزبه في موت أحد ، بل يذهب هو الى شيخه فيسلم عليه او يعزبه .
زمتي تغير تلبه عن شيخه إذا لم يأنه فقد أساء الادب معه فيجب عليه تجديد
العمد ، وقد وقع مثل ذلك لشخص من أكابر مریدی سيدي علي المرصفي فطلب
من الشيخ ان يأتي الى بيته فيسلم عليه لما جاء من الحج فلم يتفق ذلك ، فهجر
شيخه فانقطعت عنه الامداد الى ان مات والله اعلم .

ومن شأنه ان يجهد في ان يكون مع شيخه بالادب باطناً كما هو معه ظاهراً
فلا يتكلم قط في حق شيخه من قدامه بكلمة يستحي ان يواجه بها ، فان ذلك
من اكبر خيانة يقع فيها المرید ، وذلك كأن يتعدت مع احد من الناس ويقول

يا ترى هل شيخي يجامع كل ليلة ، أو ترى هل كان شيخي يقع في المعاصي قبل دخوله مثل ما يقع لنا ، أم لا ، وهل كان يراني وينافق ويحب الدنيا أم لا ، فإن لك كل فضول ولا ثمرة له إلا فتح باب الاستهانة بمقام الشيخ لا غيره ، فيجب على المرید ان ينظر الى شيخه بالتمعظيم فلا يصور في ذهنه حالة نقص عند الشيخ ابدأ ، لا في الماضي ولا في المستقبل ، لان الفقير ابن وقته .

وسمعت اخي افضل الدين رحمه الله تعالى يقول : كيف يصح التعبير عن شي من صفات القلوب وهي بيد الله تعالى يقربها كيف يشاء ، فربما شرع الانسان يتكلم في تجريح احد فينقلب من النقص الى الكمال قبل ان ينقضي كلامه ، فيقع التجريح على حالة ماضية لا يصح وصفه بها الآن انتهى ، والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يجلس بين يدي شيخه إلا وهو مستوقن كما يجلس للعبد بين يدي السلطان ، وليحذر كل الحذر من الاكثار من مجالسة الشيخ فان كثرة مجالسته تذهب هيئته عند غالب المریدين كما يذهب حرمة الكعبة لأهل مكة ولن جاورها ، فأين بكاؤه عند رؤيتها من جمود عينيه أيام المجاورة ، والقاعدة ان كل شيء كثرت مشاهدته هان في العيون ، والشيخ هو كعبة المرید التي يتوجه اليها في سائر مهماته فانهم .

ومن هذا الذي قررناه حرم غالب قباه الأشياخ وارلادهم ونساؤهم ببركتهم لكثرة مشاهدتهم له وادلالهم عليه والله اعلم .

ومن شأنه انه اذا كان جالساً عند شيخ في وقت درس او غيره وقام فن الادب ان لا يوليه ظهره حتى يعد أو يتوارى عنه بحدار

ونجوه ، وكل من لم يتأدب مع شيخه لا يشم من الادب رائحة ، لان الشيخ هو الذي يدخل المرید من بابه الى حضرة ربه عز وجل ، وليس له باب غيره ، ومن لم يكن له واسطة في ابواب الملوك لا يمكنه الدخول والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يلزم شيخه بالباطن الجواب عن مسألة سألها اياه ، او حكاية حكاها له ، او واقعة وقعت له بل يذكر حاجته ويسكت ، فان اجابه شيخه فذاك ، وإلا فليعرض بقلبه عن طلب الجواب لئلا يصير شيخه محكوماً عليه بالزامه الجواب ، وهذه طريقة اخرى بخلاف ما عليه طلبة العلم ، والفرق ان طالب العلم مقصوده الاطلاع على النقل ليصير يفتي به الناس ويدرس به ولو لم يذقه ، بخلاف الفقير فانه لا يقنع بدون الذوق لذلك الامر في نفسه ، لان كل ما لا ذوق للبعد فيه يفارقه عند طلوع روحه بخلاف ما ذاقه فانه يموت عليه ويبعث عليه .

وسمعت سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : ما تجرأت قط على سؤال احد من مشايخي في واقعة من الوقائع ، ولا هجرت قط على مكالمتي لأحد منهم ، انما كنت انتظر بداءته لي بالكلام بعد ان يظهر لي انه فارغ لمكالمتي مستعد لكلامي ، فحينئذ فالكلمة مع التبجيل والتعظيم كما اكلم اعظم ملوك الدنيا .

وقد روى الترمذي وغيره مرفوعاً : ليس منا من لم يوقر كبيرنا ، ويرحم صغيرنا ، ويعرف لعالمنا حقه . فاعلم ان احترام الشيوخ توفيق

وهداية والاخلال بذلك عقوق وخذلان والله اعلم .

ومن شأنه دوام ربط قلبه مع الشيخ والانقياد له ورؤية اعتقاده ان الله تعالى جعل جميع امداده لا يخرج إلا من باب شيخه ، وان شيخه هو المظهر الذي عينه الله تعالى للافاضة عليه منه ، ولا يحصل له مدد وفيض الا بواسطته ، ولو كانت الدنيا كلها مملوءة من المشايخ ، وذلك ليقطع الالتفات الى غيره لان ليس لذلك الغير عنده وديعة فافهم .

وكان الشيخ زين الدين الخوافي رحمه الله يقول : يجب على المرید ان يرى استمداده من شيخه الخاص هو بعينه استمداده من النبي ﷺ ، وان استمداد رسول الله ﷺ من الحق تعالى ليتصل المرید بطريق اهل الله حقيقة ، سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا . قال : واعلموا ان ربط المرید قلبه بالشيخ اصل كبير في سرعة الفتح ، بل اصل الاصول ، وان حكم الشيخ حكم الحداد ، وحكم غيره حكم الآلات ، فكما ان المطرقة والسندان والمنفخ والفحم والنار وغيرها من الآلات اذا اجتمعن من غير حداد لا يصح عمل ، كذلك آلات الطريق من الذكر والخلوة والمجاهدة اذا اجتمعت لا يفلح بها المرید ولا تنجلي مرآة قلبه ، فربط القلب بالشيخ هو الأصل في ذلك كله كما جربناه ، وما أتى على المریدين انقطاعهم عن الفيض والترقي الا من عدم ربط قلوبهم بالشيخ على وجه التسليم والاذعان والهمة الصادقة ، ومن اعظم شيء يقطع القلب عن الربط الاعتراض على الشيخ بالقلب .

قال الشيخ زين الدين الخوافي رحمه الله : وقد جرب جميع المریدين

لوجدوا الاعتراض يقطع الفيض والامداد ، فكما يجب على المرید ان لا يعترض على نبيه ﷺ كذلك يجب عليه ان لا يعترض على شيخه بل يوافقه في كل شيء يأمره به وينهاه عنه من الخير ، سواء اكرهته نفس المرید ام احبته . قال تعالى : « وعسى ان تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى ان تحبوا شيئاً وهو شر لكم ، والله يعلم وانتم لا تعلمون » وما يأمركم شيخكم ايها المریدون إلا بما يأمركم به ربكم والله اعلم .

ومن شأنه ان يعتقد أن كل ذرة من اعمال شيخه افضل من جميع عبادته هو ألف سنة ، ومن هنا قال ابو سعيد الخراز : رياء العارفين افضل من اخلاص المریدين ، ومعناه ان اخلاص المرید معلول برؤية انه يخلص بخلاف العارف فانه منزّه عن الرياء جملة وما رآه المرید من صورة رياء في حق شيخه انما هو صفة هو ، وكيف يصح من عارف رياء وهو يشهد كسفاً ويديننا ان الله تعالى خالق له ولجميع افعاله ليس له من اعماله الا نسبة التكليف فقط .

وقد قال احمد بن ابي الخوارى مرة لشيخه ابي سليمان الداراني : اني لاجد لذة في معاملتي مع الله تعالى اذا كنت وحدي ، ولا أجد تلك اللذة اذا كنت بين الناس ، فقال له : اذك اذا لضعيف ، ولو قويت لاستوى عندك نظر الخلق وعدم نظرم ، قلت وايضاح ذلك قولهم ان رياء العارف افضل من اخلاص المرید ، ان العارف لا يرى من الخلق إلا وجه الحق فلو قد أنه رياءهم فانما ذلك عملاً بحديث اروا الله من أنفسكم خيراً وعملاً بآية فسرى الله عملكم ورسوله فهو رياء محمود لا مذموم ، فما وقع رياء من عارف للخلق ابدأ ما دام كاملاً . وبؤيد ما

قلناه قول سهل بن عبد الله لي : منذ ثلاثين سنة أكرم الله والناس
بظنون اني اكلمهم انتهى .

ومن شأنه ان لا يدبر عن محبة شيخه وخدمته إلا لضرورة يعذره
شيخه بها ، فقد قالوا : من ادبر عن شيخه لحظة واحدة بعد ان خدمه
سبعين سنة مثلاً كان ما فاته من تلك اللحظة اكثر مما ناله في السبعين
سنة ، فيا خسارة من أدبر عن شيخه ، فان حكمه حكم من ادبر عن خدة
ربه ، واكثر المرادين جاهلون بمثل ذلك ، ولذلك عدموا النفع فاعلم
ذلك .

ومن شأنه ان لا يصر قط على وقوعه في سوء ادب لا ظاهراً ولا
باطناً ، لان المرید الصادق اذا ربط قلبه بالشيخ وتادب بأدابه الظاهرة
سرى المدد الباطن من قلب الشيخ الى قلب المرید كسراج يفتس من
سراج . واذا جاء المدد من الشيخ ووجد قلب المرید متلطخاً بسوء
ادب رجع المدد . وكما ان كلام الشيخ ينصح باطن المرید الصادق
فكذلك امدادات الشيخ الباطنة ، فمن نظف باطنه من جميع المخالفات
وسلك الأدب مع الشيخ انتقلت جميع الامداد والاحوال والعلوم التي في
قلب الشيخ الى قلب ذلك المرید ، فبا سعادة من حصر أنفاسه مع
الشيخ وانسلخ من ارادات نفسه وأفنى مراده في مراد شيخه ،
ومزجت روحه بروحه على حكم الملاصقة ليرتقي من حكم عدم
الاختيار مع الشيخ الى عدم الاختيار مع الله تعالى ، ويصير يفهم من
الله تعالى كما كان يفهم من الشيخ ، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
والله ذو الفضل العظيم .

ومن شأنه ان يرد في معظم شيعه كلها باسطة وحامته ، وليحذر
من ترك ملاحظة الأدب حمة ، فان المرید الصادق لا يرداد بمباشرة
شيخه له إلا احذاما وإكراما وتحميلا واحذائنا ، وأشدوا في ذلك :

لما اردت مسحه وحصولها روت في صيانة وحللا

وسمعت سيدي علي المرصفي رضي الله عنه يقول : من شرط المرید
ان يرد في احلال شيخه على الدوام حتى يفارقه ، وهو يشهد به ان
الكل الموحودين ، وليحذر من ان يرد على شيخه كلامه ولو كان النقل
الرايح بيد المرید ، فان الشيعه انما يقول المرید ما يرى فيه رقبه فليفت
المرید عند قول شيخه ولا يتارعه ولا يجادله ولا يباريه ، ومنى خطر
له راعه ولو في خاطره ، فليبادر الى التوبة من ذلك على الفور ، فان
الخراج والباطن هو عين الاعراض في الطاهر . وهو حرام على المریدين ،
وقل مرید اعرض بياضه هو مسخرة للشيطان ، وعورته مكشوفة
عند أهل الطريق والله اعلم .

ومن شأنه ان يعتقد ان طريقه أشرف الطرق كلها لكونها محررة
على الكتاب والسنة لتحرير الذهب والجوهر ، وان لم يعتقد ذلك ، فمن
لارمه كنوف معه الى ما هو أشرف عندها ، وذلك يفرق قلب المرید
عن السير فلا يطلع فيها هو في .

وكان سيدي يوسف الحمصي رحمه الله يقول : من لم يعتقد في طريقه
انها طريق الانبياء والمرسلين والملائكة القرابين لم يحصل منها على
حاصل . ويجب عليه ان يعتقد ان أشياخ الطريق اعلم بالله وبالحكامه

وبالعلوم الربانية والأسرار الالهية من غيرهم .

وسمعت سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : يجب على المرید ان يعتقد في شيخه انه على شرع بين ربه وبينه من أمره ، ولا يزن أحواله بميزان عقله هو ، فقد يأتي من الشيخ صورة مذمومة في الظاهر وهي محمودة في الباطن ، كما وقع للخضر مع موسى عليهما الصلاة والسلام ، فيجب على المرید التسليم على ان ذلك لا يصدر قط من شيخ كامل إنما يصدر من ناقص فإن الكامل يجري مع الخلق بحكم العادة ولا يظهر عليه شيء مما يذمه ظاهر الشرع او تستغربه العادة ، فاعلم ان مراد القوم بالشيخ الذي يجب الانقياد له من كان متضلعا من الكتاب والسنة ، ومثل هذا لا يجب عليه التقيد بما هو دونه في العلم فافهم والله اعلم .

ومن شأنه اذا وجهه شيخه في حاجة ورأى الصلاة تقام في مسجد في الطريق فلا يعرج على الجماعة بل يمضي في حاجة شيخه ثم يصلي بعد ذلك في الوقت ، لا سيما إن كانت تلك الحاجة ضرورية كإغاثة ملهوف انتهى .

قلت : هكذا قالوه ، ويستروح له بأنه صلى الله عليه وسلم أرسل جماعة من اصحابه في حاجة وقال لا يصلين احد منكم العصر إلا في بني قريظة ففعل بعضهم ذلك بعد ان خرج وقت العصر وبعضهم صلى العصر حين خاف خروج وقته وقال لم يرد منا تأخير الصلاة حقيقة وإنما اراد منا الاستعجال ، فلما اخبروا بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمتد احداً

من الفريقين ففعل احد هذين الفريقين يشهد للقوم ، ولكن الذي ينبغي لكل مرید في هذا الزمان أن يقدم صلاة الجماعة على الحاجة التي أرسله شيخه فيها لقصور غالب مشايخ هذا الزمان من بلوغ مقام الارث لرسول الله ﷺ في معرفة ما هو الأفضل من العبادات بالنسبة الى كل مرید فافهم والله اعلم .

ومن شأنه انه يوفي بكل شيء شرطه عليه للشيخ سواء أكان صعباً على المرید عادة أم سهلاً ، فان طريق القوم كلها مجاهدة ومكابدة وليس فيها راحة البتة ، واجمعوا على انه ليس للمرید ان يشترط على الشيخ شرطاً حتى انه يطيعه وينقاد له ، كما انه ليس للميت شرط على غاسله ، وكل مرید صدق مع شيخه فلا فرق بينه وبين الميت . وأجمعوا على انه ليس للمرید أن يكلف احداً من اخوانه وغيرهم خدمة نفسه التي يقدر هو عليها عادة وذلك ليرفع كلفه عن الخلق وبنزه نفسه عن تحمل مننهم عليه ما امكن ، وليحذر من التشبيه بالشيخ في مثل ذلك جهده فان الشيخ ربما ضعفت جوارحه عن خدمة نفسه من شدة ما جاهد نفسه طول عمره ، وربما كان الناس يتقربون الى الله تعالى بخدمتهم له ويرون له الفضل عليهم الذي أهلهم ولا هكذا المرید .

وسمعت سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : من الأشياخ من يدفع الناس عن خدمتهم له بالقلب فلا يسأله أحد أن يقضيه حاجة وذلك لان الكامل من يخرج بشرة اعماله من الدنيا كالة متوفرة لا ينقص من رأس ماله شيء ، قال : وكان شيخنا منهم كان رحمه الله يخبز

خبزه على رأسه ويقضي جميع حوائجه بنفسه ولا يسأل احداً من اخوانه شيئاً من ذلك رضي الله عنه والله اعلم .

ومن شأنه ان يعتقد أن شيخه عارف بالله ناصح لخلق الله ، وأجمعوا على أن من شرط المرید الأمانة لانه بصدد حمل الأسرار - ولا توهب الأسرار إلا للأمناء - فلا يجوز له افشاء سر من الأسرار إلا ان يأمره الشيخ او الشرع اذاعته ، وربما غلب عليه الحال فأفشى سر الربوبية فوقع له كما وقع للعلاج في هذا الزمان الذي استتر فيه الأولياء الصادقون والعلماء العاملون وصار الفقير إذا وقع في ورد له لا يهتدي غالب الناس الى خروجه من تلك الورطة ، وربما قتل ذلك الفقير ظلماً ، فالكتان واجب على المرید حتماً والسلام .

ومن شأنه ان لا يدخل على شيخه ولا يجلس بين يديه ابداً إلا على طهارة ظاهرة وباطنة مسلماً مستلماً ، وهكذا درج جميع المریدین مع اشياخهم .

وقد كان الشيخ ابو مدين المغربي رضي الله عنه يقول : ما دخلت في ابتداء امري على شيخي حتى أغتسل وأطهر ثوبي وعصاي وجميع ما علي وأطهر قلبي من جميع علومي ومعارفي الظنية ، ثم أدخل بمد ذلك فان قباني وأقبل علي ، فذلك عنوان علي سعادتي ، وان اعرض عني وتركني رأيت العيب في والشؤم علي .

وأجمع القوم على انه لا يجوز للمرید أن يعتقد في عاص الاصرار على معصيته ابداً ، فان هذه المصيبة يقع فيها اكثر المریدین فتوقفهم عن

السير . وليتأمل المرید فی قول علماء الشریعة ان الظالم اذا اخذ من أحد دراهم ثم توارى عنا بحائط مثلاً انه يجوز لنا الأكل مما رأيناه في يده ولا يجوز لنا ظن استصحاب تلك الدراهم فيفق بجرمة الانتفاع بها إلا على وجه التورع فقط احساناً للظن بذلك الظالم المسلم .

وايضاً فقد قالوا ان لله تعالى عبادة لا تضرهم المعصية أي لعدم اصرارهم عليها ، فلعل ذلك العاصي او الظالم يكون منهم . وكل من لم يظن بنفسه السوء وان جميع الناس خير منه فلا يفلح في الطريق ولو أعطي من المعارف والكرامات ما أعطى .

وكذلك أجمعوا على ان كل مرید دخل على شيخ ليختبره فهو بمقوت جاهل ، فان الشيوخ لا يختبرون البتة ، ولا يطلب منهم كرامة ولا كلام على هواجس النفوس ، ومن طلب ذلك منهم فقد جهل وأساء الأدب معهم ، وربما استحکم فيه المقت فلا يفلح على يد شيخ بعد ذلك والله اعلم .

وسمعت سيدي علياً المرصفي رحمه الله يقول : لا يطلب من الاشياخ الكلام على الأسرار وانما يطلب منهم معرفة الامراض والادواء لا غير . وقالوا ان المكاشفات انما هي من احوال المریدين دون العارفين والله اعلم .

ومن شأنه اذا جلس مع الشيخ ان يلزم السكوت ولا يتلفظ بحضرتة قط ، الا ان وجد اشارة على اذن الشيخ له في ذلك ، وما لم ير اشارة فالواجب عليه ادباً السكوت . وليحذر من رفعه الصوت

بحضرة ولو في علم ، فضلاً عن الكلام العاري . وكذلك لا ينبغي له ان يذبط ويكثر الضحك ، بل يجلس على حكم الادب والوقار ، وقد قالوا لا يكون كثرة الضحك الا من سكر القلب ، واذا سكر القلب عقل اللسان . وقد بالغ بعض المريدين في الوقار للشيخ حتى صار لا يستطيع ينظر الى وجه الشيخ ابداً .

قال السهروردي رحمه الله : وضعت مرة فدخل علي شيخني ابو النجيب فرشح جسدي عرفاً من هيبتة فشفت من وقني وكنت في غاية الحمى واتفى العرق لتخفف عني الحمى ، فكنت لا اجد ذلك ، قال : واقد كنت يوماً في البيت خالياً وعندي منديل وهبه لي الشيخ فوقع على الارض فصدم رجلي اذماًفاً ، فتألم لذلك باطني ، وهالني لمس قدمي لشيء من أثر شيخني ، فوجدت بعد ذلك بركة عظيمة من الله عز وجل لاحترامي لأوليائه .

وكان ابو القاسم القشيري رحمه الله يقول : ما دخلت على الامتاز ابي علي الدقاق في بدايتي الا صائماً بعد ان اغتسل ، وكثيراً ما كنت احضر باب مدرسته فارجع من الباب اجشاماً منه ان مثلي يدخل عليه . وكنت اذا تجاسرت ودخلت وبلغت وسط المدرسة تصعبني الهيبة فاصير اردد من هيبتة ، وكثيراً ما كان يحصل لي شبه تخدير في جسدي حتى انه لو غرز احد بي ابرة لما احسست بها . قال : ولا اعلم انني اعترضت بقلبي على شيء من احواله حتى مات .

وكان اشياخ الطريق يقولون : كل من لم ينتفع برؤية شيخه لم ينتفع

بصحبته بالقول ، خرج نور الاقتداء من قبله . ومن لم ير شيخه قائماً
عن رسول الله ﷺ في ارشاده لم يصل الى طريق الحق ، لانه من لم
يتأدب مع شيخه لم يتيسر عليه الادب مع الحق . واملحوا ان كل من
اهله الحق تعالى لحضرتة فلا بد أن يخرج له عارفاً يقتدي به لموضع
صدقه ، واذا فقد المرشدون الاشياخ لعدم صدقهم .

وكان سيدي ابراهيم الدسوقي رضي الله عنه يقول : من كتم شيئاً
من احواله عن شيخه كان خائناً والله لا يحب الخائنين ، ومن خطر
ببالة اتهام شيخه في شيء من احواله عظمت محنته ، ومن سافر عن
شيخه قبل ان يتمكن من احواله فقد تفرقت همته والله اعلم .

ومن شأنه اذا وقع بينه وبين أخيه شحناء ان لا يتحكم على شيخه
ويطلب منه أن يكون معه على أخيه ، بل الواجب عليه انتظار ما
يحكم به الشيخ عليه ، فان للشيخ ان يعاتب ايها شاء فيقول للمعتدي
لما اعتديت على أخيك ، ويقول الآخر ماذا اذنبت حتى اعتدي اخوك
عليك وسلط عليك . ويحكى حديث الطبراني مرفوعاً : ما تواد اثنان
فيفرق بينهما إلا بذنب يورثه احدهما . وفي كلام سفيان الثوري رضي
الله عنه : ما عصى الله عبد وهو يعرفه إلا سلط عليه من لا يعرفه
حتى تشد عليه العقوبة .

وكان سيدي محمد الغمري رحمه الله يقول لمن خاصمه احد من اخوانه
بغير حق : هلاً قابلت اخاك بالعمو والصفح وفقاً به واعطاء للفتوة
والصحة حقها ، ثم يقول للآخر انك قد تعديت الشريعة باعتدائك على

اخيك . وكانت عائشة رضي الله عنها تقول : خيار الناس من اذا احسنوا استبشروا ، واذا اساءوا غفروا والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يخاطب شيخه الا على وجه الاستفهام ، ولا يبدأ بالكلام ، ولا يجيب الا على حد الاحترام ، ولا يجهر له بالقول كجمهوره لآخوانه من المريدين .

وسمعت سيدي علي الخواص رحمه الله تعالى يقول : اياكم ان ترفعوا اصواتكم اذا كلمتم شيخكم في حاجة ، ولا تنادوه باسمه المجرد عن الكنية واللقب كما ينادي بعضكم بعضاً ، ولكن فخموه وعظموه بحكم الارث لرسول الله ﷺ ، فان الله تعالى نهانا ان ننادي باسمه فنقول يا احمد يا محمد كما ينادي بعضنا بعضاً ، بل نقول يا نبي الله يا رسول الله ، وكذلك الشيخ تقول له يا سيدي يا ولي الله يا واسطتنا عند الله ونحو ذلك .

وسمعت رحمه الله يقول : ينبغي للمريد ان يتذكر حالة موسى مع الخضر عليها الصلاة والسلام كلما أشكل عليه شيء من احوال شيخه ، فان موسى عليه الصلاة والسلام كان كلما أنكر على الخضر شيئاً وأطلعه على حكمة يرجع عن انكاره لوقته مع ان انكار موسى عليه الصلاة والسلام لم يكن الا على وجه الاستفهام لعصمته ، إذ الانبياء اكمل الناس ادباً واكثرهم حياءً وتسليماً فافهم .

وكان الجنيد اذا تكلم بشيء وعارضه احد من المريدين يقول : وان لم تؤمنوا لي فاعتزلون . وكان يقول : من كتم عن شيخه شيئاً من

احواله . ولم يذكره له ولو ايماء وتعريضاً فقد خافه وصار منه على باطنه عقدة في الطريق ، ولو انه كان ذكر لشيخه ما في ضميره لحل له بكلامه عقده والله اعلم .

ومن شأنه اذا ظهر شيخ في بلد شيخه وانقلب اليه المریدون والاكابر دون شيخه ان لا يلتفت اليه ، ومتى التفت اليه فهو دليل على فساد ابتداء الصحبة معه ، وقد قالوا كل مرید لا يعتقد في شيخه انه اعلم بتربيته من غيره لا تعتقد صحبته معه ولا يصح سريان شيء من اسرار قلب الشيخ اليه ، فان المرید كما ايقن بتفرد الشيخ بالمشيخة في البلد كلما قويت محبته وتمكنت صحبته ، وحكم العكس بالعكس . وأجمعوا على ان كل مرید اشتغل بوقائعه وكشفه دون مراجعة شيخه فقليل انقطعت الوصلة بينه وبينه ، فان المرید وان فتح عليه بالعلوم والاحوال فباب علم الشيخ واحواله اوسع واكثر .

وسمعت سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : يجب على المرید ان يحكي جميع وقائعه لشيخه فما رآه الشيخ من الله تعالى امضاه ووافقه عليه ، وما كان من غير الله امره بالاضراب عنه ، فان الواقعة اذا كان فيها شبهة فيرجو زوالها ببركة ذكرها للشيخ ، ويستفيد المرید علماً بصحة الوقائع والكشوف كما تبرأ ساحة من جهة الأدب مع الشيخ ، وتبرأ ساحة الشيخ بتعليمه الامور واخراجة من مواطن التلبيس ، وربما تحمل عنه الشيخ ذلك الامر الذي حل به لفة غشه وكثرة شفقتة وصحة ايوائه الى جناب الحق تعالى .

وسمعت رضي الله عنه ايضاً يقول : يجب على المرید ان يذكر

جميع وقائمه لشيخه لانه اعلم بمقامه ومصالحه ومفاسده من نفسه ،
ولانه جرب الامور ومارس الاحوال وركب الاهوال ، وبلغ مبلغ
الرجال . وحكم المرید حکم من دخل في ظلمة بيرية فمر لم يسلكها
قط ، فلا يعرف مواقع الخطر فيها ، ولا يميز بين النفع والضر ،
وحكم من اتخذ له طبيباً حارفاً بالداء والدواء فصار يصف له دواءه
وهو يتناول الامور المضرة له موافقة لهواه والله اعلم .

ومن شأنه اذا سافر شيخه من مكان وتركه فيه ان يلازم شهود مكان شيخه
الذي كان يقعد فيه ويسلم على شيخه كلما مر على مكانه في وقت من الاوقات كأنه
ما غاب عنه ، وبراغي حرمة في غيبته كمراداتها في حضوره ، واجمعوا على انه لا
ينبغي للمريد اذا رأى شيخه خارجاً الى مكان ان يقول له اين ، وكذلك اجمعوا
على انه لا ينبغي للمريد ان يقول له دعني انا عندك ، أو آكل معك ،
أو افارقك لعل حرفة أو نحوها ، بل ينظر في ذلك كل ما يراه
الشيخ له في ذلك ، وربما اجابه الشيخ اني ذلك فحصل للمريد غيبة
الابعاد ونفرت نفس شيخه منه بعد ذلك . وكذلك كل ما فيه داعية الى
الادلال على الشيخ وترك للحرمة معه ثم لا يفلح المرید بعد ذلك ابداً ما
دام هذا حاله .

ومن شأنه اذا شاوره شيخه في فعل امر من الامور ان يرد الامر في
ذلك الى الشيخ ، كما كان الصحابة يقولون ^{عليه السلام} كان اعلم من جميع
اصحابه بأمور الدنيا والآخرة وانما كان يشارهم تأليفاً لقلوبهم وبياناً
لثاقومهم في الادب معه او في المعرفة لذلك الامر الذي استشارهم فيه ،
وكذلك الحكم في الشيخ بحكم الارث لرسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} ان مشورة الشيخ

للمريد ليس هو لافتقار الشيخ الى رأي المرید .

وكان سيدي ابراهيم الدسوقي رحمه الله يقول : ليس من ادب المرید ان يسأل شيخه عن حكمة ملازمته لمكان جلوسه فيه ، ولا ان يسأله اذا انتقل عنه لم انتقلت ، وليحذر ان يظن شيخه ان جلوسه في ذلك المكان او انتقاله عنه بحكم العادة بغير نية صحيحة إذ الشيخ محموظ عن ان يفعل شيئاً من غير غرض شرعي . وكذلك ينبغي له ان يحذر من تأويل كلام شيخه عن ظاهره اذا أمره بأمر بل يبادر الى فعل ذلك الأمر من غير تأويل ، كما وقع لبعض الصحابة حين قال لهم رسول الله ﷺ لا يصلين احدكم العصر الا في بني قريظة وقد تقدم ذلك قريباً .

وكان سيدي يوسف المعجمي رحمه الله يقول : من ادب المرید ان يقف عند كلام شيخه ولا يتأوله ، وليفعل ما أمره به شيخه وان ظهر ان شيخه اخطأ ، فقد قالوا ان على المرید اعتبار التأويل انه خطأ من كلام شيخه احسن من صوابه هو ، لحفاء مدرك كلام شيخه عليه وخروجه عن تلبسات النفوس ، وان قال اني تخيلت انك اردت كذا وكذا فهو في ادبار عن طريق الارادة ، وما أتى على أكثر المریدين الخذلان إلا من التأويل فانه حظ النفس ، ومن وافق حظ نفسه لا يفلح ، والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يصلي في موضع يستدبر فيه شيخه ما أمكن ان كان حاضراً الا ان عارضه في ذلك امر شرعي كأن يصلي في الصف الاول

وشيخه في الثاني فان ذلك لا يضر والله اعلم .

ومن شأنه اذا ذكر الله تعالى او فعل عبادة من العبادات ان يستحضر
نظر شيخه اليه ليتأدب ويضم شتات قلبه ، وهذا واجب عليه ما دام
تحت اذن شيخه . فان اذن له شيخه في التربية والاستقلال بنفسه كان
بعد ذلك حاله حال شيخه مع ربه ، كما سيأتي بسطه ان شاء الله تعالى
اواخر الرسالة .

ومن شأنه ان لا يدعي انه من أهل محبة القوم حتى يرى الخلق
كلهم احسن حالا منه ، لا سيما جماعة شيخ آخر فان كل من خرج
من تحت تربية شيخ ورأى نفسه على احد من المسلمين فهو ممقوت ، لان
هذا هو الذنب الذي طرد لاجله . وهذا يخفى على كثير من المريدين
والحمد لله رب العالمين . خاتمة : ان قال لنا مرید فما صفات الشيخ الذي
يجب علينا الادب معه والانقياد لقوله والتقليد له في كل ما يأمرنا به
فالجواب : صفته ان يكون متبحراً في علوم الشريعة بحيث لو اجتمع عليه
مشايخ الاسلام من علماء المذاهب الاربعة وناظروه في جميع الفقه لأجابهم
ينقول المذهب وقطعهم بالحجج الباهرة والاستدلال على كل ما لم تصرح
الشريعة بعكسه ، ويقوم في تقرير مذاهب الائمة الاربعة مقام اهلها .
ثم بعد ذلك يكون متقيداً بالكتاب والسنة في اقواله وافعاله وعقائده
عارفاً بميزان الخواطر كلها من خاطر النفس او الشيطان او الملك او
او الخاطر الرباني ، ويعرف الفرقان بين هذه الخواطر . ومن شرطه
ايضاً ان يكون عارفاً بالعدل والامراض المتعلقة بالابدان والارواح
ليغني مریده عن سؤال غيره ، عارفاً بكل ما يرقى المرید او يقطعه عن
الترقي من سائر الاعمال والاحوال الى ان يبلغه الى مقامات الرجبال

ووقوفه على عين الحقيقة . ومن شرطه ايضاً ان يكون له قدرة على جذب المرید واستخلاصه من ايدي العوائق ، لكن يشترط مع ذلك صدق المرید وعمله بإشارة شيخه - انك لا تهدي من أحببت . فان قيل متى يصح تلقيب الشيخ بالاستاذ ؟ فالجواب : اذا جمع هذه الثلاث خصال وهي ان يكون عنده دين الانبياء وتدبير الاطباء وسياسة الملوك ، فكل من جمع هذه الثلاث فهو الملقب حقيقة بالاستاذ لانها اركان جميع المقامات .

وسمعت سيدي علياً الخواص وسيدي علياً المرصفي وأخي افضل الدين رضي الله عنهم يقولون مراراً ، يصدق بعضهم قول بعض : اربع مراتب قد زاحم الناس الاشياخ عليها في هذا الزمان بغير حق وهي تلقين الذكر ولباس الخرقه وارخاء العذبة وادخال المرید الخلوة ، فان لكل منها شروطاً لا بد منها لانه متى فقد الشرط فقد المشروط ، ومن قال ان هذه الشروط التي تذكرها ليست بشرط عند اهل الطريق لكونه هو عاجز عن تحصيلها فيه فقد جهل واساء الادب مع اشياخ الطريق الماضين كلهم ونسبهم الى الجهل ، كما وقع فيه بعض المتمشقين في هذا الزمان بغير حق . فاما شرط من يلقن الذكر التلقين الحقيقي وهو التلقين النامي عند الاشراف على مقام الكمال فهو ان يقدره الله تعالى على ان يخلع على المرید جميع ما قسم له من علم لا إله إلا الله فلا يصير يجهل شيئاً من احكام الشريعة التي صرح بها الشارع ﷺ من واجبات ومندوبات ومحرمات ومكروهات ومباحات ، فيغنيه بعد ذلك التلقين عن مطالعة كتب الفقه ، بل يصير يدرس الناس في جميع مذاهب الأئمة المجتهدين . ومن لم يقدره الله تعالى على ذلك فهو متشبه

بأهل الطريق لا متحقق لصفاتهم فله أجر التشبه بهم لا غير . وأما شرط من يلبس المرید الخرقه الالباس الحقيقي عند الاشراف على مقام الكمال ايضاً فشرطه ان يقدره الله تعالى على سلب جميع الصفات الرديئة التي في المرید حال امره له بنزع الخرقه التي عليه عرقية أو رداء أو إزاراً أو قميصاً ، فلا يتخلف عند المرید بعد نزعها خلق سيء ، ولا شيء من رعونات النفوس ، بل يصير باطنه كباطن الطفل مسحواً من كل رذيلة . ثم ان الشيخ يلبسه كذلك ما كان عليه نظير ما نزع منه ويفرغ عليه جميع ما قسم له من الاخلاق المحمدية التي كان يصل اليها بالعلاج والمجاهدة والريضة فينصبغ بها انصباعاً فلا يكاد يظهر منه بعد ذلك رعونة نفس ولا خلق رديء . فمن لم يقدره الله تعالى على مثل ذلك فهو متشبه كذلك بالقوم وليس هو من محققهم فله اجر التشبيه بهم لا غير . وأما شرط من يرخي للمرید العذبة الارخاء الحقيقي فان يقدره الله تعالى على ان يخلع على المرید سر النمو والزيادة في كل شيء نظر اليه المرید او معه بيده حتى لو مد العمل والحجر أو الخشب امتد معه فيكون ارخاء العذبة لهذا من باب اظهار التحدث بالنعمة فيثاب على ذلك . وقد بلغنا ان رسول الله ﷺ لما أرخى العذبة لعلي بن ابي طالب رضي الله عنه قصر معه جذع حين سقف بيت فاطمة ولم يصل الى الجدار الآخر فمدته فامتد معه ، وكان يتوضأ الوضوء كاملاً من كف واحد من الماء . فمن لم يقدره الله تعالى على خلع هذا السر على المرید فالارخاء العذبة له انما هو على وجه التشبه بالقوم فله أجر نيتة ان صلحت ، فإن المرید ربما تشيخ بارخاء العذبة ورأى نفسه بها على غيره وذلك حرام ، كما افتى به ابن حجر وغيره . وشرط من يدخل المرید الخلوة

فهو ان يطلعه الله تعالى من طريق كشفه الصحيح الذي لا يدخله نحو ان ذلك المرید يقدر على فعل جميع شروط الخلوة ولا يدخل بشيء منها وذلك ليحصل له ثمرة الخلوة ، وكذلك يطلعه الله تعالى على حصول جميع ثمرات الخلوة المرید ليدخله على بينة من الله تعالى ومعرفة ، فان من لم يقم بأداب الخلوة ولم يحصل له ثمراتها فليس هو بمرید صادق ، كما ان كل شيخ لم يطلعه الله تعالى على ثمرات الخلوة فليس هو بشيخ صادق وهو مقتول في نفسه بنفسه ، وهو من المستهزئين بأهل الطريق فحكاه حكم حلم من الخيال اذا خرج في بابة قاض او أمير فيصير الصفار يضحكون عليه . وذلك عين مقت الله تعالى للعبد ، نسأل الله العافية . اذا علمت ذلك فاقول ، بالله التوفيق من شرط المرید اذا كان يذكر الله تعالى في خلوة وظهر له شيء من الصور ان يذكر ذلك لشيخه لا سيما ان قال له انا الله لا اله الا انا او سبحاني ونحو ذلك ، وليحذر ان يكتبه عن شيخه ويميل اليه فانه يهلك في ذمته ، وليقل آمنت بالله ، سبحان من ايس كمنه ثم يتفائل عن شهود تلك الصورة ويتلوه عنها بالذكر ما امكن حتى يتجلى له سر من اسرار مذكوره فيغيبه عن الذكر به . ومن شرطه ان لا يعلق همته ما دام في الخلوة بحصول كرامة ولا يستند في خلوته ابدأ الى جدار ولا غيره بل يذكر ربه امتثالاً لأمره مطرقاً رأسه ، مغمضاً عينه من حين يفتح المجلس الى ان يفرغ منه ، ملاحظاً لقوله تعالى في الحديث القدسي : انا جالس من ذكرني . ومن شرطه ان يثبت اذا ترادفت عليه الخواطر الرديئة وليحذر من قوله في نفسه ما كان لي حاجة بهذه الطريق ولا بهذه الخلوة ، فانه لا بد للسالك من ترادف الخواطر الرديئة عليه اوائل دخوله الطريق وفي

الخلوة لكون ابليس يَحِيثُ عليه ويركب عليه يجاربه بخياله ورجله ، لكونه
رآه عازماً على ان يكون من جلساء الحق جل وعلا . وهو حدود الله
تعالى ، ولكل من رأى عنده طلب تقرب من حضرة الحق تعالى فهو
يحرص على ان يغير نيته ويرده ناكساً على عقبيه فلا يجب لنا خيراً قط ،
ولكن يجب على المرید الاستغائة بشيخه كلما عرض له عارض من جهة
النفس او الشيطان فانه ببركة استناده الى شيخه تندفع عنه العوارض
ان شاء الله تعالى .

ومن شرطه ان يعود نفسه قلة الكلام وقلة الاكل قبل دخوله ليجب
العزلة ويقل كلامه ويكثر سهره .

ومن شرطه ان يخلص النية في دخوله الخلوة باذن الشيخ ،
ولا يجوز له دخولها بنية غير صالحة ولا بغير اذن من الشيخ . وينبغي
له ان يقصد بها تهذيب اخلاقه ليستريح الناس من شره ، فإن في الحديث
مرفوعاً : شر الناس من تركه الناس اتقاء فحشه . ومن شرطه ان يدخل
الخلوة بالهية كما يدخل المسجد من حيث انه حضرة الله الخاصة
ويستعيز بالله من شر نفسه كلما دخلها وينقطع عما سواه من زوجة
واولاد ومال ، فلا يكاد يخطر على باله شيء من ذلك ، لان خطور
ذلك من علامة الالتفات الى وراه ، وقد اجتمعوا على انه لا يصل الى
مطلوبه من كان عنده التفات الى ورائه . ومن شرطه ان لا يدخل
في الخلوة حتى يدخلها شيخه قبله ويصلي فيها ركعتين بحضور وممة
وجمعية قلب مع الله تعالى ثم يفيض ذلك في قلب المرید ليقترب عليه
طريق الفتح .

ومن شرطه ان لا يلتفت الى ما يقع له من الكرامات بل يقبل ذلك أدباً مع الله تعالى لشكره عليه من غير وقوف معه ، فمن وقف مع شيء من ذلك فاته خير الدنيا والآخرة . وكذلك الكرامات للرجال بمثابة الحيض للنساء ومن قوي يقينه بالله تعالى لا يحتاج الى كرامة تثبته في دينه .

ومن شرطه ان يرى روحانية شيخه متصلة به لا ينحجب عنه شيخه لاتصال روحه بمرید آخر ، بل روحانية الشيخ تمد مريدیه كلامهم ولو كانوا مائة الف الف مثلاً . وليحذر ان يرفق واسطة شيخه له ويتوجه الى الله بلا واسطة فانه يتمزق ولا يحصل على طائل لجهله بالله عز وجل .

ومن شرطه ان يكون دائم المراقبة لينظر الله تعالى اليه فلا يغفل عن هذا المشهد لحظة فمن غفل عن ربه كذلك ردت النقلة الى أنقص من حاله الذي كان له قبل دخوله الخلوة .

ومن شرطه ان يكون صائماً مدة الخلوة وذلك لان الجوع يخلص من الاجزاء الترابية والمائية بقدر ما يكون فيصفر القلب .

ومن شرطه ان لا يخلي إلا في خلوة مظلمة لا يدخلها شعاع شمس ولا ضوء نهار وذلك ليد عن نفسه طرق الحواس الظاهرة ، فانها شرط لفتح حواس القلب .

ومن شرطه دوام الطهارة فلا يمكث لحظة واحدة محدثاً بل يبادر للطهارة كلما احدث وذلك لتلأل الأنوار في قلبه .

ومن شرطه ان لا يتكلم الا بكلام مشروع ويسد باب كلام اللغو جملة ، فان الاوار الربانية تخرج من قلب العبد اذا تكلم بلغو وبصير قلبه مظلماً خالياً من النور الحاصل بالخلوة ، ولا يضره الكلام مع شيخه في وقائعه ولا لخدمته الذي جعله الشيخ خادماً له مدة الخلوة لكن يكون ذلك بقدر الضرورة .

ومن شرطه ان تكون الخلوة التي يمكث فيها بعيدة عن سماع كلام الناس ، لان سماع كلام الناس يؤثر في القلب ظلمة بخلاف الكلام المشروع كما مر

ومن شرطه ان يخرج للوضوء والصلاة مطرفاً رأسه غير ناظر الى احد مغطياً رأسه ورقبته بشيء ، لانه ربما حصل له عرق في الخلوة فلفحه الهواء لما خرج فضعف وانقطع عن آداب الخلوة ، وليعذر من ملاحظة الناس له ورؤيتهم له بالتعظيم اذا خرج للوضوء والصلاة ، فان ذلك سم قاتل .

ومن شرطه ان لا يصلي منفرداً بل في جماعة ، فقد قالوا ما حصل لاحد خبل في عقله اذا اختلى إلا من ترك الصلاة في جماعة ، وليعذر من الشبع وكثرة شرب الماء فان ذلك يقسي القلب ويورث الحجاب ويظلم القلب ويورث الكسل والبطالة وجلب النوم .

ومن شرطه السهر الدائم ، فان ذلك يذيب الأركان الأربعة ويحلها وهي الماء والتراب والهواء والنار وهناك ينظر الى عالم الملكوت فيشتاق الى مرضاة ربه وينفر من كل شيء يغضب ربه .

ومن شرطه ان لا يتسلسل في خاطر ولا في التعقل في فهم آية
او حديث فضلاً عن غير ذلك .. لان الخلوة ليست تحمل لمثل ذلك

ومن شرطه ان لا يفتح باب خلوته لأحد غير شيخه ، ولما اختلى
ﷺ في غار حراء كان لا يصعب أحداً معه .

ومن شرطه عدم الغفلة عن الذكر الذي أمره به شيخه لانه مرسوم
الولاية اذا كان مع ربط القلب بالشيخ

ومن شرطه ان لا يعين للخلوة مدة اذا بانها خرج فعن عين أربعين
يوماً مثلاً وحدث نفسه بالخروج اذا مضت ، خرج من الخلوة في ول يوم
بهذا خاطر . لأنه يورث الشتات والتفرقة للقلب مدة خلوة ، فيجب على
المختلي ان يجعل الخلوة قبرة لا يخرج منها إلا يوم القيامة - ذكره الشيخ
نجم الدين الكبري وقال انه أمر دقيق لا ينتبه له غالب لفقراء ، انتهى .

وسمعت سيدي علي المرصفر رحمه الله يقول : من أحكم معنى الخلوة
(بالغاء المعجزة) صار الوجود له (خلوة) بالجيم وصار يخاطب سر الحق
تعالى ، ومن قلوب الخلق ما لا تعجب عن ريبها بحجاب إلا حجاب
العظمة ، انتهى .

واما ثمرات الخلوة التي لا ينبغي لشيخ أن يدخل المرید الخلوة إلا
إن علم من طريق كشفه حصولها له فهي خمسة وعشرون من انواع
الكشف وقد اجمعوا على ان حصولها من علامات صحة الفتح ، وان
من لم تحصل له فاشتغاله بالعلم والكسب والصنایع والحرف أفضل له من
دخول الخلوة ، فيقال لمن اختلى ماذا حصل لك من الكشوفات
والعلوم فان رأيتنا كاشفتنا بهذه خمسة وعشرين كشفاً صدقنا والا

اعرضنا عنه ، فأول الكشوفات التي تحصل للمذتلي ان يكشف له عن عالم الحشر الغائب عنه فلا يجبه ظلمة ولا جدار عما يفعله الناس في قعور بيوتهم ، لكن يجيب عليه التوبة من هذا الكشف فوراً لأنه كشف سلطاني ، وينبغي له ان يسأل الله تعالى ان يخلق باسمه الستار . والفرق بين الكشف الحسي والخيالي ان يغمض العبد عينيه عند رؤية شخص او عند رؤية فعل ، فان بقي له الكشف فهو خيالي ، وان زال فليعلم ان الادراك قد تعلق بمكان مخصوص .

ثانيها : ان تنزل عليه المعاني العقلية في الصور الحسية فلا يصير بعد ذلك يحتاج الى اتعاب فكر في تحصيل شيء مما طريقه العقل .

ثالثها : ان يؤتى بأواني فيها شراب فينبغي له ان يشرب اللبن منها : ، وإلا فاللبن ثم العسل ، وان جمع بين اللبن والعسل فهو افضل ، وليحذر من شرب الخمر فانه يورث الشطح ، فان كان الخمر ممزوجاً بماء المطر فليشربه دون الممزوج بماء الانهار والآبار والعيون ، وعليه بالذكر حتى يرتفع عنه عالم الخيال ويتجلى له عالم المعاني المجردة عن المواد .

رابعها : ان يتجلى له المذكور وينبغي عن الذكر في حضرة المشاهدة .

خامسها : ان يعرض عليه الحق تعالى مراتب المملكة كلها فلا ينبغي له الالتفات اليها .

سادسها : ان يكشف له عن اسرار الاحجار الممدنية وغيرها فيعرف سر كل حجر وخاصيته في المضار والمنافع ويعرف عمل الكيمياء

الصحيحة التي لا تتغير على مرور الأزمان ، فلا ينبغي الالتفات الى شيء من ذلك .

سابعها : ان يكشف له عن اسرار النبات حتى تناديه كل عشبه وتخبره بما فيها من الخواص ، ولا ينبغي له الالتفات الى ذلك ، فن التفت الى ذلك طرد ، وليكن غذاؤه عند حصول هذا الكشف بما كثرت رطوبته وحرارته .

ثامنها : ان يكشف له عن اسرار الحيوان كله حتى الحشرات ويسلم عليها وتعرفه بما اودعه الله فيها من الخواص النافعة والضارة وبما تعبد الله تعالى به من انواع التسبيح والتمجيد . وهنا نكتة جليلة وهو أن المختلي إن رأى العوالم مشتغلة بالذكر الذي هو عليه في الخلوة فليعلم انه كشف خيالي لا حقيقي فان خياله هو الذي اقيم له في الموجودات ، وان رآها مشتغلة بأنواع اذكارها هي فهو كشف حقيقي .

تاسعها : ان يكشف له عن سر بيان عالم الحياة التي هي سبب الاحياء وما تعطيه من الاثر في كل ذات وكيف تندرج العبادات في هذا السر بيان فيعرف نشأة الصلاة الحية من الميتة .

عاشرها : ان يكشف له عن اللوايح اللوحية ويخاطب بالخاوف وتتنوع عليه الحالات ويقام له دولاب يعاين فيه صور الاستعالات وكيف يصير الكثيف لطيفاً وعكسه .

حادي عشرها : ان يكشف له عن نور نظائر السر حتى يطلب التستر منه فليسم على الذكر ولا يخف فانه ينقطع عنه ويندفع .

ثاني عشرها : ان يكشف له عن نور الطالع والسبع وصورة التراكيب الكلية وتعرف آداب الدخول الى الحضرة الالهية وآداب الوقوف بين يدي الحق جل وعلا ، وأدب الخروج من عنده الى الخلق ، وهناك يعرف ان كل شيء نقص من الظاهر زيد في الباطن والذات واحدة وما ثم نقص حقيقة .

ثالث عشرها : ان يكشف له عن اتب العلوم النظرية ويعرف صور المغاليط التي تطرأ على الافهام ومريان السر الالهى في العالم .

رابع عشرها : ان يكشف له عن عالم التصوير والحسن والنجيب ويمده كل شيء في الوجود بما عنده .

خامس عشرها : ان يكشف له عن مراتب القطبية وعواها وكل ما شاهده قبل ذلك فهو من عالم اللسان ، وهناك يعطى عالم الروم والاجمال والوهب .

سادس عشرها : ان يكشف عن عالم العزّة فيعرف جميع الاداة السليمة والشرائع المستقيمة المنزلة من عند الله بواسطة محمد ﷺ على أم وجورها ويميز قول الله من قول خلقه ولو حكاه تعالى عنهم ويتأيد عنده الاحاديث التي قيل بضعيفها بالكشف ، ويعرف ايضاً جميع المقامات ومراتبها في الحضرة الالهية وتقابله كلها بالتوقير والتمظيم .

سابع عشرها : ان يكشف له عن غامضات الاسرار .

ثامن عشرها : ان يكشف له عالم الحيرة والقصور والهجز وخزائن الاعمال وهي من الجنان عليون فقط .

تاسع عشرها : ان يكشف له عن جميع الجنان ومراتب أهلها

كلهم وهو واقف على طريق ضيق ، ثم عن جهنم ودرجاتها ومراتب
اهلها ، وهناك يعرف كسفاً وبقيناً الاعمال الموصلة الى كل من الدارين .

العشرون : ان يكشف له عن ارواح اهل محبة الله عز وجل
فيدام حيارى سكارى قد غلب عليهم سلطان الوجمل .

حادي عشرينها : ان يكشف له عن نور لا يرى فيه غير نفسه
فياخذه فيه وجد وهيان ويتايل كتايل السراج ويحد في نفسه لذة لا
يقدر قدرها .

ثاني عشرينها : ان يكشف له عن صور كصور بني آدم وستور
تدفع وستور بياض ولهم تسبيح يدهش العقول فلا يذهل حين يرى
صورته فيهم .

ثالث عشرينها : ان يكشف له عن امرار الرحمانية فيعرف عاقبة
أمره ومثقلته من حضرات الاسماء .

رابع عشرينها : ان يعرف منازع جميع احوال المجتهدين من الكتاب
والسنة ويخرج من الخلوة وقد نحى نفسه من دوان الفقراء الصادقين و
واما من يخرج منها وهو يرى انه خير من أقرانه فهو ممقوت باجماع
اهل الطريق ، إذ هو وقت اللبس الذي اخرج به آدم من حضرة الله كما مر
قبيل هذه الخاتمة .

خامس عشرينها : ان يعطيه الله تعالى المشي على الهواء والماء ويصير
يتصرف بهيته في الكون باذن الله تعالى ، وتطوى له الارض ويخلع عليه
هناك من الخلع ما لم يخطر على باله ، فهذه ثمرات الخلوة والحمد لله رب
العالمين .

وكان اخي ابو العباس الحريني يَحْتَسِبُ الاربعين واكثر ويقول كل
خلوة لا تمنح صاحبها هذه العلوم فهي عبث ناقص الاستعداد ، وهي :
علم حضرة الجمع الاكبر ، وعلم مزلات الاقدام ، واسباب السعادة والشقاء ،
وعلم الفرق بين الكرامة والاستدراج في سائر الاحوال ، وعلم جميع
مراتب العالم عند الله تعالى على اختلاف طبقات الخلق ومعرفة انساب
جميع الحيوانات الى ابها الاول .

ومنها علم التجليات الالهية وعلم بطون عالم الشهادة في عالم الغيب
وعكسه ، ومن هذا العلم زل بعض اهل الكشف فقال بعدم حشر
الاجساد حين رأى ارواحاً تتحول في ابي صورة شاء صاحبها ، وغاب عنه
ان الاجساد تتطوي في الارواح في الآخرة عكس حالها في الدنيا .

ومنها علم جواهر القرآن كلها في مقام الاسلام وفي مقام الايمان وفي مقام
الاحسان وفي مقام الايقان .

ومنها علم مراتب الملائكة في الدار الآخرة على التفصيل وعلى الجمع
بين الضدين ، وادخال الواسع في الضيق ، وطمى الزمان ، وشهود الجسم الواحد
في مكانين فاكثر من مكانين فاكثر في آن واحد .

ومنها علم كلام الحيوانات من حيث تسيبها بحمد ربها حال صلاحها
ومعرفة الاداة المتعلقة بملائكة الارض وملائكة الهواء بين السموات
كلها ، وعلم البرازخ .

ومنها علم ابراز الغيوب من خلق الحجب ، وعلم الظلالات الاقدسية
وعلم كيفية الحروف المسطرة في اللوح المحفوظ ، وعلم طول العالم وعرضه
من الجهات الست .

ومنها علم حضرات الفردانية والصدانبة وعدتها سبعون الف حضرة
ومعرفة الاحكام المتعلقة بأهل كل حضرة بحيث يصير عليها كلها من
قلبه .

ومنها علوم فتق الرق بالعروق وفصل الوصل بالختوق وعلم الاسباب
التي من اجلها اتخذت الاصنام والاوثنان ارباباً من دون الله ، وما شبه
كل صاحب ملة ونحلة في مخالفته شريعة نبيه .

ومنها علم حضرات الرجوع ولماذا يرجع كلام الباري جل وعلا ، هل
هو لذاته ، او لصفة قائمة زائدة عليها ، او لعله او نسبة خاصة ، وما محل
الاعجاز من جميع الآيات .

ومنها علم تطورات الحروف ملائكة حال النطق بها بحيث يصير
صاحب هذا الكشف يرى الجو كله ملائكة من كلام الخلق .

ومنها علم ملامات من مسه الشقاء من العصاة وتمييزه عن لا حظ له
في الشقاء أصلاً برؤية جبهته ، وعلم التضمير في نحو قوله تعالى : وسارعوا
الى مغفرة من ربكم ، ومعلوم لا يسارع الى المغفرة إلا بالوقوع في الذنوب
وقد ثبت النهي عنها وهو علم شريف .

ومنها علم الغيب الذي انفرد به الحق جل وعلا ، والغيب الذي يطلع
خواص عباده عليه ، وهل بين كل ارض وارض سماء فيها ملائكة
ام لا .

ومنها علم الشرائع الماثونة في جميع العالم وعلم جميع المعجزات
والكرامات واستخراجها كلها من مقام محمد ﷺ .

ومنها علم مظاهر الآيات البرزخية والكرامات الكونية ، وعلم ما

خص الله تعالى به اصحاب الكهف من العلوم الاسرار ، وعلم الانفهامات
القدسية والالهامات الملكية والصحف الفردوسية وحضرة الديومية .

ومنها علم الآداب التي تجب على اتباع كل امة ومستحباتها
عن غيرها .

ومنها علم الكنوز ومعرفة حل طلبات جميع الكنوز بأي حرف
شاء من حروف الهجاء على عدد مخصوص وحال مخصوص ويتصرف في
جميع كنوز الدنيا بما شاء لكنه يترك ذلك اقتداء بجمود الانبياء
الاولياء .

ومنها علم ضم المعاني بعضها الى بعض كاللغز وهو علم غريب
لان المعاني لا توجد الا مع الالفاظ ، وتجرد المعاني عن الالفاظ محال في
العقل .

ومنها علم فك المعنى من الاسرار وتفهم مراتب الايمان وايضاح
السر وعلم التفاضيل بين الانبياء والاولياء على التعيين كما هم في حضرة
الله تعالى .

ومنها علم حضرة الحجب الشهوانية في الدنيا والآخرة وما يحجب
العبد منها عن الله تعالى وما لا يحجبه .

ومنها علم توالد الادلة والبراهين ومنه يعلم ان كلما ولده العقل
في باب معرفة الله تعالى فهو مردود على صاحبه ، قال تعالى : لم يلد ولم
يولد ، فافهم .

ومنها علم الطبائع ومنه يعلم الانسان انه قابل لجميع الهامد والمذام
من حيث طينته ، وانه ما خرج عن المذام سوى الانبياء عليهم الصلاة

والسلام ، وصاحب هذا العلم لا يصير يفرح بالمدح ولا يحزن بالذم لانه لم يرد عليه شيء شريف وهو من اشرف علوم الكشف .

ومنها علم تمييز الحق من الباطل في سائر الاقوال والافعال والعقائد ، وادراك الباطل ميتا لا روح فيه ، والحق خيا ، كما يدرك الحب اليابس من الاخضر من غير اقامة دليل على ذلك من الكتاب والسنة لو فقدوا والعباد بالله تعالى .

ومنها علم القبض والبسط ، ومنه يشهد صاحب هذا المقام بسط الحق تعالى في حال قبضه وقبضه في حال بسطه وهكذا من حيث انه تعالى جامع للاضداد الا ما اخرجته النصوص الشرعية من ذلك ، كما هو معروف عند اهل الله تعالى .

ومنها علم جميع الطرق التي يدخل منها ابليس على جميع السالكين ومعرفة الامور التي تسد جميع طرقهم وهم من اشرف العلوم .
ومنها علم الصفات والاحكام التي كانت للأرواح قبل دخولها في هذا الجسم والصفات التي تكون عليها بعد دخولها ، ومنه يعرف السالك الوجه الذي حصل من اجتماعات حتى كان العذاب عليها جميعا فان لكل واحد منها على افراده غير مكلف ، انتهى .

فهذا بعض علوم الخلوة التي ذكرها أخي أفضل الدين رحمه الله .

وكان سيدي علي المرصفي رضي الله عنه يقول : كل خلوة لا يطلع صاحبها اذا خرج منها على هذه العلوم فلا ثمرة لها وهي غير مشروعة

بل هي الى الرياء اقرب ، فارادها : ان يكشف له عن علم آداب ردى الحجب وعدتها سبعون الف حجاب وذلك ليرفع عنه اذا دخل في الصلاة ، وان يعطى علم آداب المشاهدات العيانية والمكالمات البيانية . ثانيها : ان يعطيه الله تعالى معرفة اهل الجنة ومعرفة من يدخل الدار من الموحدين ممن لا يدخلها . ثالثها : ان يعطيه الله تعالى علم جميع ما احصاه الله تعالى في الامام المبين من العلوم وعدتها ما يحصل من ضرب ثلاث مائة وستين الفا في مثلها تسع مرات وثلاث . رابعها : ان يعطيه الله تعالى معرفة احكام الكتاب والسنة في مقام الاسلام ومقام الايمان ومقام الاحسان ومقام الايقان ويصير يعرف شروط كل عبادة واركانها وسننها وآدابها في كل مقام من هذه الاربعة مقامات وهو علم عزيز .

خامسها : ان يعطيه الله تعالى علم فك رموز الحقائق وحل معميات الدقائق .

سادسها : ان يعطيه الله تعالى علم آداب الدخول الى حضرة الله الخاصة بالصلاة وامهاتها عشرة آلاف ادب ، واما فروعها فلا تنحصر ، وما قدرها الله حق قدره .

سابعها : ان يعطيه الله تعالى علم استخراج جميع الكتب المنزلة من القرآن العظيم وتمييز جميع الشرائع عن بعضها وما تزيد كل شريعة او تنقص عن الاخرى .

وكان سيدي ابراهيم التبوي يقول : لما دخلت الخلوة اطلعتني الله تعالى على رجوع جميع الكتب المنزلة الى القرآن ورجوع القرآن كله من حيث معانيه الى الفاتحة ورجوع الفاتحة الى الباء ورجوع الباء الى

النقطة ، وصرت استخرج جميع مذاهب المجتهدين من أي حرف شئت من حروف الهجاء .

ثامنها : ان يعطيه الله علم حضرات الاسماء ومعرفة اسناد كل قول في الشريعة الى اسم الهي :

ثاسعها : ان يعطيه الله تعالى علم كل علامات الساعة وامهاتها الف علامة لا تقع كل واحدة الا بعد سنة ، ويصير يعرف الامور المبرمة والامور المعلقة من المنكرات فيشدد في المعلقة ويخفف في المبرمة لئلا يعارض فيما اخبر به الشارع .

عاشرها : ان يعطيه الله تعالى معرفة سائر الالسن الخاصة بالانس والجن فلا يخفى عليه فهم كلام احد منهم ولو تشكل في غير صورته الاصلية .

حادي عشرها : ان يعطيه الله تعالى علم سر القدر الذي طوى علمه عن الخلائق ما عدا محمد صلى الله عليه وسلم ومن ورثه في المقام من طريق الكشف .

ثاني عشرها : ان يعطيه الله تعالى ما ينطوي عليه كل انسان من الخير والشر بمجرد رؤيه أنفه .

ثالث عشرها : ان يعطيه الله تعالى معرفة غسالات الخطايا في الماء الذي يتطهر الناس منه فيصير يميز بين غسالة الكبائر والصغائر والمكروهات وخلاف الاولى برؤية ذلك الماء فلا يخطيء .

رابع عشرها : ان يعطيه الله تعالى علم الطبايع ومعرفة ما يقبل الانتقال عن طبعه وما لا يقبل من سائر الحيوانات .

خامس عشرها : ان يعطيه الله معرفة المعلوم التي يختص بها الانسان ، والعلوم التي يختص بها الملك ، والعلوم التي تختص بها البهائم ، وما يدخل مع الانسان قبره من العلوم ويدوم معه إلى الآخرة ، وما ينقطع حكمه بالموت .

سادس عشرها : ان يعطيه الله تعالى معرفة ترتيب الأسماء الالهية في الظهور وما اول اسم ظهر وما هو الذي تلاه في الظهور وهكذا ، وما هو الاسم المهيمن على سائر الاسماء .

سابع عشرها : ان يعطيه الله تعالى معرفة الآداب التي تختص بالبعث والنشور والحشر الى دخول الجنة ، ومعرفة الآداب التي تكون في الجنة ، وهل هي مستنبطة من آداب الشريعة ام يوحى بها الله الى اهل الجنة ، فان الادب مع الله لا يختص بمكان بل هو واجب على الدوام .

ثامن عشرها : ان يعطيه الله تعالى علم نسبه جميع الامور الى الله تعالى ، والى الخلق ومنه يعرف حقيقة مسألة : خلق الافعال التي عبزت عقول العلماء عن تحقيقها .

تاسع عشرها : ان يعطيه الله تعالى معرفة الجمع بين اقوال جميع المجتهدين وانباعهم ورجوعها كلها الى عين الشريعة من غير ترجيح قول على آخر كشفاً وبقينا لا ظناً وتخميناً .

عشرونها : ان يعطيه الله تعالى معرفة أسرار القرآن والسنة المسمى بعلم الحقيقة ، ويطابق بينها وبين الشريعة ويراها حقيقة واحدة لها مرتبتان : عليا وسفلى .

حادي عشرينها : ان يعطيه الله تعالى معرفة جميع العلوم حتى يهلك صاحبها في عين ما يظن سعادته بها كعلوم البراهمة ونحوها .

ثاني عشرينها : ان يعطيه الله تعالى علم تطورات الاقوال والافعال والاغراض ومعرفة ما تطورت منه تلك الصور على اختلاف اجناسها بمجرد رؤيتها .

ثالث عشرينها : ان يعطيه الله تعالى وزن الرجال ومعرفة مقام كل انسان برؤية تدويره أو بأبصر عينه .

رابع عشرينها : ان يعطيه الله تعالى معرفة تفاصيل الآيات والصور وجميع الانبياء على اختلاف طبقاتهم وما فضل به كل واحد عن بقية اجناسه .

فهذه أربعة وعشرون علماً من ثمرات الخلوة في يوم وليلة ، وما زاد فبحسابه الى اربعين يوماً . انتهى كلام سيدي علي المرصفي رحمه الله .

ومن شأن الشيخ ان لا يجلس للمشيخة وفي بلده من هو أقدم هجرة في الطريق منه إلا ان يكون هو أعلم بها منه ثم يصير يستأذنه في ارشاد المريدين فيئة النائب عنه . وكذلك أجمعوا على انه لا يجوز للفقيه التصدر لأخذ العهد وغيره مما يتعلق بطريق المشيخة الا بعد ان يجلسه شيخه او يجلس بإذن من ربه ألقاه في سره بالشروط المعروفة بين القوم ، وقد أذن لي شيخي بحمد الله في الجلوس كما مر بيانه في المقدمة وهو شيخي العارف بالله تعالى سيدي محمد الشناوي رضي الله عنه والحمد لله رب العالمين .

قال الشيخ محيي الدين بن العربي رضي الله عنه : واذا علم الشيخ

ان المرید قد استقل وکملت تربیتہ ودخل أوان فطامہ وجب علیہ ان یقطع عنہ الإمداد من جهته ویترکه مع ربه ان شاء اقامہ اللہ بین العباد وان شاء سترہ بینہم ، ولا حکم بعد ذلك للشیخ علیہ . قال : ویجب علی المرید اذا ساری شیخه أو جاوزہ ان یلزم الادب معه ولا یجوز له ان یسیء معه الادب ابدأ ، بل یحترمه وان لم یکن مقتدياً به ، قال : والذي نختاره دوام الاقتداء بشیخه . فأعرض یا أخي ما فی هذا الباب من الآداب علی نفسك فان رأيتها متخلقة بها فاشکر اللہ عز وجل ، فانک قد صرت مریداً . وان رأیت نفسك غیر متخلقة بهذه الآداب فإیاک ان تدعی انک مرید فان ذلك زور وبهتان ، ولیکن ذلك آخر الباب واللہ تعالی اعلم .



الباب الثالث

في بيان نبذة من آداب المرید مع اخوانه

اعلم رحمك الله تعالى ان آداب الفقراء لا تنحصر لانها مجموع ما في الكتب الإلهية والاحاديث النبوية والآثار الصحابية والآداب السلفية ، ولكن نجمع آداب الفقير مع اخوانه كلهم ان لا يعاملهم الا بها يجب ان يعاملوه به ، وان يرجو لهم من الخير والمساعدة في ذنوبهم ما يرجوه لنفسه ، وان يحملهم في جميع ما يقعون فيه من مواطن الفهم على احسن المحامل مما يجب ان يحملوه عليه لو وقع هو في ذلك ، ويرجو لهم قبول التوبة ولو فعلوا من معاصي اهل الاسلام ما فعلوا كما يرجوا ذلك لنفسه اذا وقع فيما وقعوا .. فمن فعل بتفاصيل ما قلناه فقد وفى اخوانه حقوقهم ان شاء الله تعالى .

ثم لا يخفى عليك يا اخي ان المرید لا يقدر على التخلق بجميع آداب اخوانه لانه مشغول بحق الله تعالى عن حقوقهم ، فلا يقدر على الجمع بين حق الله تعالى وحق عباده ، وانما يؤمر ببعض اخلاق لا بد منها في طريق الخلطة والمجاورة بما هو كالواجب في طريق العشرة . ثم اذا انتهى سيره وبلغ مبلغ الرجال فهناك يطالب بالتخلق بأخلاق الكمال كلها . وايضاح ذلك ان الاخلاق الحميدة لا تخلع على احد ان دخل حضرة الله تعالى الخاصة التي يدخلها السالك عند كمال سلوكه في العادة ، وتلك حضرة محرم دخولها على من بقيت فيه بقية من رعونات

النفوس ، بدليل عدم صحة الوضوء والصلاة لمن ترك لمسة من اعضاء الطهارة لم يصبها الماء او التراب . ثم اذا استقر في تلك الحضرة خلع عليه من الاخلاق الحميدة ما قسم له فيرجع متخلفاً بها من غير كلفة عليه في ذلك ، وأمر ان يعطي كل ذي حق حقه على الكمال من والد وزوجة وولد وصاحب وجار ونحوم . ولو اتنا امرناه في بدايته بذلك لما قدر على السير في الطريق لضعفه عن الجمع بين حق الله تعالى وحق عباده كما مر .

ثم وتقدير انه كان يعمل بها فهي كاشياخ بلا ارواح لكثرة العمل والدسائس في اعمال المرید ، اذا علمت ذلك فأقول وبالله التوفيق - من ادبه مع اخوانه ان لا ينظر لهم ابداً الى عورة ظهرت ، ولا الى زلة سبقت ، اذ هو معرض الوقوع في مثلها . ثم اذا وقع فهو يحب من جميع اخوانه ان يرحموه ويعتذروا عنه ويقولوا ان ابليس هو الذي اوقعه بارادة الله وانه اوقع من هو اعظم منه ونحو ذلك . فكذلك ينبغي له ان يعاملهم باقامة العذر وعدم الازدراء . فكما كره منهم الشامة فيه وعدم اقامة العذر له ، فكذلك الحال فيهم بكرهون من يشتم بهم ويعايرهم ، ولو قيل لهم اجعلوا الشامت فيكم كالمعتذر عنكم لا يسمعون ولا يقدرون فكذلك الحكم فيه .

وقد اجسوا على ان كل فقير اطلع على شيء من عيوب الناس ولو من طريق كشفه فهو في حضرة الشيطان لا في حضرة الله تعالى ولا حضرة ملائكته .

وقالوا : كل كشف اطلع صاحبه على شيء من عيوب الناس فهو

كشفت شیطانی یجب علیہ التوبۃ منه .

وقالوا : من نظر الى عيوب الناس وحملهم على المحامل السيئة قل نفعه وخرب سره وعدم الانتفاع بصحبة شيخه ، فالواجب عليه ان لا يتعدى النظر الى عورة نفسه ليسترها ، واما غيره فاذا أخبره وقدر على سترها فعل ، وان كانت تحتاج الى علاج فليدله على الشيخ ، لان المرید ليس هو معداً لاصلاح غيره وانما هو مشغول باصلاح نفسه فقط ليخرج عن رعواتها .

وفي حديث الطبراني مرفوعاً : من تتبع عورات الناس تتبع الله تعالى عورته ، ومن تتبع الله عورته فضحه ولو في جوف رحله انتهى .

وكان الحسن البصري رضي الله عنه يقول : والله لقد ادركنا اقواماً لا عيوب لهم فتجسسوا على عيوب الناس فأحدث الله لهم عيوباً .

وسمعت سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : كل من لم يستر على اخوانه ما يراه فيهم من الهفوات فقد فتح على نفسه باب كشف عورته بقدر ما اظهر من هفواتهم .

وكان سيدي احمد الزاهد رحمه الله يقول : اذا رأيتم احداً من اخوانكم على معصية لم يتجاسر بها فاستروه ، فان تجاسر بها بينكم فوبخوه ، ولا تقشوا ذلك ان لم يعلم به . فان لم يتزجر فوبخوه بين الناس مصلحة له لا تشفياً للنفس فلعنه يرعوي وينزجر . وما دام يمضي في قمر داره ويفلق بابه عليه فهو لم يتجاسر الا ان كان هناك اطفال يحكون ما يرون فانهم كالرجال .

وكان الحسن البصري يقول : اذا بلغكم عن احد زلة ولم تثبت عند حاكم فلا تعيروه بذلك ، وكذبوا من أشاعها عنه ان لم يثبت ذلك عند حاكم ، لا سيما ان كان هو ينكر ذلك - لان الأصل براءة الساحة حتى تقام البينة العادلة عند الحاكم . ثم بعد ثبوت ذلك عنه فاياكم ان تعيروه ايضاً فربما عافاه الله وابتلاككم .

وكان سيدي محمد الغمري رضي الله عنه يقول : اذا رأيتم الفقير يتبع عورات الفقراء في الزاوية فهو من أهل سوء ، وكل شيء حملهم عليه فهو وصفه هو ، ويجب على الشيخ اخراجه ان لم يتب لثلاث يتلف حال الفقراء ويخيلهم من بعضهم بعضاً ، وان لم يخرج الا بالحكم الشرعي فاشتكوه له وأخرجوه وأقيموا عليه الوزن بالقسط ولا تسامحوه ، يخرب عليكم الزاوية عن قريب .

وكان يقول : ينبغي للنقيب ان لا يمكن الشباب العزاب ينامون في خلوة واحدة ابداً لان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم ، فربما وسوس لأحد اللوث بهم وحملهم على محامل سيئة ليسوا من اهلها ، فيشغل قلوب الفقراء المتهمين والسامعين . ولا ينبغي لاحد من فقراء الزاوية وغيرهم ان يعترض على النقيب في منع العزاب من ذلك فيرجع اللوث عليه بسبب ذلك ، لان تفرقة اطفال المجاورين الذين يقرؤون القرآن هي من وظيفة النقيب لانه لسان حال الشيخ . فاذا اعطى طفلاً لفقير يقرئه ويربيه فليس لاحد الاعتراض عليه ، بل الواجب على كل احد ان يفر من مواطن التهم ، فقد قال السيد عمر بن الخطاب رضي الله عنه : من سلك مسالك التهم فلا يلومن من أساء به الظن . قالوا : وما للشيطان سلاح في خراب الزاوية واهلاك دين اهلها اعظم من

تحريره بينهم روسته لهم بمخالفة اغراض بعضهم بعضاً ، فيزين لكل واحد انه قائم بالحق ومن يعارضه على الباطل - فلا يكاد كل من الفريقتين يرجع عما اراده .

وكان سيدي محمد الغمري وكذلك سيدي مدين رضي الله عنها اذا جاء زاوية احدهما امرد جيد الوجه - لا يقبله ، ويقول ان حكم من يمكن الامر الذي تميل اليه النفوس العفوية من الاقامة في زاويته حكم من يجعل على سطح داره قطع لحم ويطلب من الحدادي ان لا تنزل عليها انتهى .

فليتنبه الفقراء المقيمون في الزاوية لمثل الدسائس ولا يمترضوا على الشيخ ولا على النقيب اذا أخرج احدا من المرء ومنعهم المجاورة ، فان ذلك من عين الصواب والله اعلم .

ومن شأنه ان ينفق على نفسه وعلى اخوانه كلما فتح الله تعالى به عليه من الحلال اولاً فارلاً ، ولو كانت فجلة او خيارة ، ولا يعود نفسه الاختصاص بشيء عن اخوانه مطلقاً . فان من آثر نفسه على اخوانه في الشهوات لم يفلح ابداً ، وما صار الناس رؤساء في الطريق الا لكرمهم وإيثارهم وسلامة صدورهم من الحقد والحسد والضغائن . وقد أجمع الاشيخ على ان المرید متى آخر نصفاً واحداً على اسم حوائج المستقبل مع حاجة احد من اخوانه الى ذلك خرج عن طريق الفقراء بالاجماع . قال المحققون : وكلامنا في الحلال اما ما فيه شبهة فلا يسكه بحال .

وكان الشيخ ابو القاسم الجنيد يقول : ليس لفقير ان يسك من

الدنيا شيئاً الا ان ينوي انفاقه على الحج مثلاً فيؤخر لاجله لكن بإشارة شيخه . وقالوا : الفقير ابن وقته لا نظره الى ماض ولا مستقبل والواجب عليه العمل على تنظيف باطنه من سائر ما يكرهه الله تعالى ، وهو كل شيء تميل اليه النفوس من الشهوات التي نهى الله تعالى اصفياء عنها . وهذا شأنه ما دام سالكاً في الطريق . فاذا كمل حاله وبلغ مبلغ الرجال فهناك يعرف ما يأتي وما يذر ، فان ترك الدنيا كان ذلك بحق وان اخذها كان ذلك بحق لانه خرج عن شبح الطبيعة وصارت الدنيا في يده لا في قلبه فيتصرف فيها تصرف حكيم علم غير بخيل على احد بها ، الا ان منعه الشرع من اعطائه كأن كان ذلك يشغله عن الله او يفعل به معصية . ثم اذا خرجت الدنيا من قلبه فله تقديم نفسه وإيثارها على غيره اذا كان احوج عملاً بالعدل في ذلك فان نفسه اقرب المحتاجين اليه . وقد اجمعوا على ان المرید متى ترخص في ادخار الدنيا من ورائهم او طعام او ثياب تربي في باطنه البخل والشح والحرص ضرورة ، فيحتاج بعد ذلك الى علاج شديد ، وهيهات ان يزول بعد ذلك . ومن شك فليجرب . ولم يتخذ الله تعالى قط ولياً بخيلاً . وان كان الولي يمنع في بعض الاوقات لحكمة فلا يخرجها ذلك عن الكرم لانه في ذلك متخاف بأخلاق الله تعالى ، فان من اسماه المانع ، اي لحكمة لا بخل ، تعالى الله عن ذلك . وقد كنت في صغري ارمي كل شيء بأتيني من الدنيا هواناً بها مع اني كنت محتاجاً الى درهم منها ، وانما كنت افعل ذلك لانود الكرم وهواناً بالدنيا في عيون المحبين لها وبجاهدة لنفسي ، فرأيت اني خرجت عن محبتها بالكفاية فتمت فرأيت القيامة قد قامت ونصب الصراط ادق من الشعر وأحد من السيف كما ورد ، وهو منصوب

الى جهة العلو كالحبل المتدلي من سقف وأكثر الناس يصعدون عليه فيزلقون ويقعون في النار . فأردت صعوده فلم أقدر فقال لي افتح كفك اليسار ففتحته فأخرج من بين أصابعي شيء مقدار السفاية فقال هذا الذي منعك ، فأردت الصعود فاستيقظت قبل الصعود . فكان ذلك من الله تعالى تنبيهاً على عدم حبسي الدنيا فالمد لله رب العالمين .

ومن شأنه ان يكون عنده شفقة على دين اخوانه اكثر من شفقتهم عليهم في امر دنياهم ، فينبههم في اوقات المراسم وتفرقة المواهب الإلهية كالأسحار والأوقات الفاعلة ، ويكرن ذلك بسياسة ولين لفظ وسيادة ، لا بغلظة واحتقار ، فربما تحركت نفوسهم فلا يسمعون له . وكذلك ينبههم قبل الوقت ليدخل وقت الصلاة وهم على أهبة فلا يخافون فوت الاحرام مع الإمام او فوت السنة الراجعة قبل الفريضة ، كما عليه طائفة المتوسسين ويقولون الوقت منسماً ، وكثيراً ما يفوت احدهم صلاة الجماعة كلها . وكان بعض السلف اذا فاتته صلاة جماعة يعيدها وحده سبعمائة وعشرين مرة بجاهدة لنفسه وان كان جمهور العلماء على المنع من ذلك . ومن السلف الإمام المزي صاحب الإمام الشافعي كان يعيدها خمسمائة وعشرين مرة اذا فاتته الجماعة . وقد رأيت مرة شخصاً من طلبة العلم بالجامع الأزهر جالساً يطالع في علم المطق وصلاة الجماعة في العصر قائماً ، فقلت : ألا تصلي ؟ فقال : الوقت منسج ، فقلت له : صحيح ولكن هل تقدر تجمع لك في صلاتك مثل هذه الجماعة ؟ فقال : لا ، فقلت له : فقم فصل ولا تغش نفسك . وينبغي لمن بات قائماً يصلي من اول الليل الى آخره ان لا يرى نفسه على احد من اخوانه الذين يذبهم وقت السحر ، بل يرى نومهم اخلص من عبادته هو . فان

القلم مرفوع عن النائم دون القائم ، فربما كتب القلم فلان قام طول ليله رياء وسمعة ، وكان يجد في قلبه حلاوة اذا اطلع عليه الناس في ظلمات الليالي وهو قائم بين يدي الله عز وجل لا يستحي من مراعاة عبيده بين يديه ، ومثل هذا الى الائم اقرب . ففلم ان كل من قام ورأى نفسه أفضل من النائم على غير وجه الشكر لله تعالى استحق اللعن والطرده ، فان ذلك هو ذنب ابليس الذي طرد به من حضرة الله عز وجل ، فافهم .

وأجمع الأشياخ كلهم على انه يجب على العبد ان يرى نفسه دون كل جليس من المسلمين ، ومن لم ير نفسه كذلك كان من المتكبرين ، والمتكبرون في جهنم . فان رأى نفسه خيراً من جميع اقرانه كان في النار تحت الكل ، وان ادخل الجنة كان في الجنة تحت الكل ، عكس من رأى نفسه دونهم .

وكان سيدي عبد العزيز الديريني رضي الله عنه يقول : من أراد ان يصير الوجود كله يده بالخير فليجعل نفسه تحت الخلق كلهم في الدرجة لأن المدد الذي مع الخلق كالماء ، والماء لا يجري إلا في المواضع المنخفضة دون العالية او المساوية . فمن رأى نفسه مساوية لجليسه فقدده واقف لا يجري اليه ، أو أعلى منه فلا يصعد اليه ذرة من مدده ، وقد أوضحنا ذلك اول كتاب العهد فراجعه .

وهن وصية سيدي احمد بن الرفاعي لأصحابه وهو محتضر : من تمسح عليكم فتلمذوا له فان مد لكم يده لتقبلوها فقبلوا رجله ، وكونوا آخر شعرة في الذنب ، فان الضربة اول ما تقع بالرأس انتهى .

فلولا ان هذه الخصلة بجامعة لكل خير ما ختم سيدنا احمد تربيته لأصحابه بها .

وقال يعقوب الخادم يوماً : يا سيدي أوصني ، فقال : كن خادماً لاخوانك ، مؤثراً لهم على نفسك ، محتملاً أذامهم بعد ذلك ، واحذر أن ترى نفسك أعلى منهم فتقع في حفرة ثم لا يساعدك منهم احد . ثم قال : أي يعقوب : انظر الى نخلة البلح لما قامت بصدرها وتعالى على جيرانها كيف جعل ثقل حملها عليها ، ولو حملت ما حملت لا يساعدها أحد ، وانظر الى شجرة اليقطين لما وضعت خدها على الأرض ولو حملت معها حملت لا تحس بثقله تذكرة لأولي الأبصار .

وكان كثيراً ما يقول : من لم يكن له خدّ يداس لم يصر له كف يباس . لكن هنا نكتة ينبغي التفطن لها وهو محل تلمذتنا لمن تمشي علينا ما لم يورثه ذلك عجباً وكبراً ، فان علمنا ذلك ولو بالقرائن امتنعنا من تعظيمه وتقبيل رجله رحمة به لا كبراً عليه ، والله تعالى أعلم .

ومن شأنه ان لا يزاحم على إمامه في الزارية او غيرها لما في ذلك من تحمل بسو المأمومين مع ضعف حاله ، بل هبات ان يقدر على تحمل سو نفسه وغفلته عن ربه . وايضاً فربما جره ذلك الى استحكام حبة الرئاسة فلا يفلح على يد شيخ بعد ذلك ، وعلامة محبته للرئاسة تكدره اذا انزل منها وعلامة اخلاصه انه ينشرح اذا عزل . وقد بلغنا ان الشيخ جلال الدين السيوطي رحمه الله كان يصلي العصر في المدرسة البيرونية وحده لعذر فجاء انسان وصلى خلفه فلما سلم قال له :

يا اخي ، لا تعد تصلي خلفي ، فاني عاجز عن تحمل نقص صلاتي نفسي فكيف اقدر على تحمل نقص صلاتك ، وهذا من قاعدة : السلامة مقدمة على الغنيمة ، ولكل رجال مشهد ، فإياك والاعتراض عليه فانه كان رجلاً اعلم منك بيقين ، بل كان مجتهداً مطلقاً ومنتسباً لابي يوسف والمزني وابن القاسم كما رأيت ذلك بخطه رضي الله عنه ، فان المجتهد المطلق على قسمين منتسب وغير منتسب ، فالمنتسب هو من بلغ حد الترجيح في اقوال مذهب امامه ولم يخرج عن قواعده ، وغير المنتسب هو من انشأ مذهباً مستقلاً لم يسبقه اليه احد والله اعلم . ومن آداب الفقير ان لا يكون مقداماً لاخوانه في سوء ادب مع الشيخ ابداً .. كأن يخرج من تحت يد شيخه وتربيته ويتزوج بغير اذن ويطلب الدنيا بالوظائف والحرف ويصير يوسع على نفسه ويأكل الشهوات ويمنع اخوانه من ذلك ، حتى لو قال له الشيخ انفق على اخوانك نصفاً واحداً لا يجب . وفي ذلك اساءة أدب مع الشيخ ومع اخوانه لان جميع من في الزاوية يصير يحتج بفعله ويقول ان كان الشيخ رجلاً يقول لفلان اخرج عما بيدك ، وبذلك يتلف ضمناً المرابين . ثم من اقبح ما يقع فيه الفقير استهائه بغضب شيخه عليه لانه عنوان على غضب الحق جل وعلا عليه ومن استهان بذلك نعته الله تعالى .

ومن علامة استحكام المقت فيه ان يصير يدعى الى مكان عليه من الادب مع الشيخ ، قبل ان تبدل وتغير فلا يجب ويثقل عليه حضور مجالس الذكر والاوراد ويجعل بدلها نوما او كلام لغو على باب المسجد وغير ذلك ، ويحصل له قبض لما يقال له اسهر الليلة مع شيخك او وحدك ، ولا يكاد يخف عليه شيء من ذلك ، وربما دعاه شخص

من ابناء الدنيا الى السهر معه في طبخ طعام عرس ونحوه فيسهر معه طول الليل ولا يجد في نفسه ثقلاً من ذلك ، وان كلفه انسان في ذلك يقيم لنفسه الحجج الواهية ، ومثل هذا لا ينبغي للشيخ ان يقيم عليه ميزاناً بل يجعله كالأجانب ولا يقول في نفسه ان هذا كان مريداً لي فلا أتركه من المناقشة ، فربما فجر على الشيخ وصار يقطع في عرضه في المجالس ، كما وقع ذلك لبعضهم ، فليتنبه الشيخ لزمانه ويلحق بلاحق اللاحق ، فانه في النصف الثاني من القرن العاشر صاحب المعائب والفرائب .

وليكن على علم سيدي الشيخ انه ما خالف، مريد شيخه وخرج من تحت تربيته إلا استعوز عليه الشيطان وصار يركبه كما يركب الممار ويصير هو الناطق فيه عنه ، وربما كان الشيخ يجهل مثل ذلك فيصير يتمجب من قلة حياته وقبح عبارته ، ويعتقد ان ذلك من كلام مريده ، والحال انه من كلام ابليس .

وقد وقع لي ان مريداً خرج من تحت تربيتي فغضب من نصحي مرة فكشفت رأسي وغالطته واستغفرت في حقه كما أفعل مع الأجانب الذين ليس بيني وبينهم صحبة ، ورأيت ذلك أهون من مقاطعة وأقل إنما له وللأخوان فانهم ربما استغابوه ووقعوا في عرضه لما خرج من طريقهم وغير وبدل . ثم الذي ينبغي للشيخ مسارة مثل هذا بالنصح من طريقة بعيدة ومدحه في بعض الأوقات وقوله انك قد وحشتنا كثيراً ويأمر اخوانه بذلك ، فربما خمدت ناره وحن الى اخوانه . ومن

ترك مثل هذه السياسة كان كمن غضب في البرية على غنمه حين شردت عنه وروح الى البلد وتركها للذئب يفتوسها والله اعلم .

ومن شأنه ان يكون سداً ولحمته مسامحته لاختوانه في كل شيء أذوه به من قول أو فعل أو سوء ظن ، لا سيما اختوانه المقيمين في الزاوية من البطالين ، فان ابليس ما له شغل إلا اشتغال مثل هؤلاء ببعضهم بعضاً ، إذ ليس معهم نور يحرق ابليس ، ولم تزل الأشياخ تبذل باقامة جماعة من المخابيل عندهم فيصبر الشيخ عليهم ويحذر اختوانهم من سلوك طريقهم لئلا يتلفونهم بمشاهدة أحوالهم الناقصة .

وقد كان سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : يجب على المرید البطال ان يفرح بتحذير شيخه الناس من مجالسته لئلا يلحقه إثم من تبعه في الكسل ومتى تكرر مثل ذلك فقد نقض عهد شيخه .

وكان سيدي احمد الزاهد يقول : ما صبر مرید على الكلام في عرضه واشتغل بالله ورضي بعلمه تعالى إلا جعله الله تعالى إماماً يقتدى به عن قرب ، وما تعلق مرید من كلام قيل فيه إلا صار وراء الناس .

وكان سيدي محمد العمري رحمه الله يقول : من أراد ان يكون إماماً يقتدى به فليخلص النية في خدمة اختوانه ، ويصبر على جفائهم له وكلامهم في عرضه ، وحمائمهم له على المهامل السيئة في خدمته لهم وجميع أحواله .

وكان الإمام الحسن يقول : من أدب المرید أن يخدع اختوانه ثم يعتذر اليهم بأنه ما قام بواجب حقهم ثم يقر بالخيانة لهم على نفسه

تطبيياً لقلوبهم ، ولو علم انه بريء الساحة ما لم يترتب على ذلك حد
وتعزير ، وإلا دخل فيمن ظلم نفسه ، وذلك حرام كما تقدم تقريره في
الباب قبله .

وقد كان الإمام ابو بكر بن فورك رضي الله عنه يقول : ما سمى
السندان بذلك إلا لصبره على دقه بالمطارق والله أعلم .

ومن شأنه ان يعامل اخوانه بالكرم والإيثار بحقوقه ، فلا يكون له
التفات الى الدنيا ولا الى مطالبة ناظر ولا جابٍ بمعلوم وظيفته إلا اذا
كان مضطراً ، وان وقع انه طالب الجابي او الناظر بعنف اعتذر الى
اخوانه وقال اعذروني فاني كنت مضطراً فلا احد يتبعني في ذلك إلا
أن يكون مثلي ، خوفاً ان يتشبهوا به ويحتجوا بفعله فيصير عليه التبعة
في ذلك .

وكانت الإمام القشيري رحمه الله يقول : ظلمة الركون الى المعلوم
تطفئ نور الوقت ، فليحذر الفقير من دعواه عدم الركون أو أن مثل
ذلك لا يضره ، وليرجع الى قول شيخه في ذلك ، فان نهاء عن الركون
الى المعلوم وعدم المطالبة به فليسمع منه فانه أمير عليه وعلى ما يرقبه
والله أعلم .

ومن شأنه ان لا يصدق في اخوانه نماماً وان نقل اليه ان اخوانك
يكرهونك وقال رأيتم كلهم البارحة متعلقين بجرحونك ويذكرون
نقائصك ونفسك الخبيثة ، فليقل له يا فلان : انا من محبة اخواني وودهم
على يقين ومن كلامك على ظن ولا آثرك يقيناً . فبذلك يتحرى النمام
ولا يعود ينقل اليك شيئاً . وان قلت له أنا لا أصدقك حتى أجمع

بينك وبينهم وأنظر هل يصدقونك فيما قلت عنهم أو يكذبونك ، فانه لا يعود يأتي اليك بالنسيئة عنهم أبداً كما جربنا ذلك . وما لإبليس سلاح يفسد به حال المرئدين المقبلين على الله تعالى أقوى من أن يشغلهم ببعضهم بعضاً ، لعله بأن عيهم الرياء وطلب المقام عند الخلق ، وانهم يقابلون كل من سعى في هدم مقامهم ، ولو علم إبليس انهم أخلصوا لله تعالى كان أشغلهم بأمر آخر غير هذا ، فليكن الفقراء على حذر منه مثل ذلك . والله أعلم .

ومن شأنه أن يقوم بخدمة اخوانه ويكون مقداماً لهم في الخدمة ، فلا يرمي بنفسه إلى الكسل والخمول ، ويمتنع من مساعدة الفقراء في قضاء حوائجهم الزاوية ، ويحتج بالذكر او القرآن ، بل ينظر أولاً في تحصيل أمور المعاش التي يورث قلبه الالتفات اليها ، ثم بعد ذلك يذكر ويقرأ . وليتأمل من لا يخدم الفقراء لو انهم كلهم قالوا : شيء لا يلزمنا القيام به ، كيف يصير كل واحد منهم يجري على القمة ويقدمها على سائر مهاته في الدين ، فمن لم يخدم فلا أقل من شكر من يخدمه والاعتراف بفضله ، فليسمع المرید للشيخ أو النقيب إذا قال له انقل الحطب ، أو احمل قفة القمح إلى الطاحون ، أو إيت بها ، أو احمل طبق الخبز الى الفرن ، أو اجمع الوقود للفرن ، ونحو ذلك ، فانه لا بد لأهل الزاوية من يقوم لهم بذلك ، إما بأنفسهم وإما بغيرهم . فاعلم انه ينبغي للشيخ اخراج كل من أوى الخدمة لأنه يتلف بقية الجماعة ويفتح عليهم باب تصير الوصول الى ارزاقهم ، فان الله تعالى ليسهل على العبد طريق رزقه بحسب ما العبد عليه من خدمة الله تعالى وخدمة عباده .

ولا ينبغي ان له مروءة من المجاورين أن يكون عيلة على غيره ،
أو يعيش في جماعة المعجائز والأرامل والعميان الذين في الزاوية . وقد
كسل عندي جماعة عن الخدمة لأنفسهم ولاخوانهم فمسر الله تعالى
عليهم أسباب أرزاقهم . وكذلك وقع لجماعة من فقراء الزوايا فذهب من
وقفهم نحو الثلث للظلمة ، ففتشناهم فوجدنا ثلثهم ترك الاشتغال بالعلم
والقرآن وصاروا طول نهارهم جالسين على حوانيت التجار والسوقة أو
جالسين في الزاوية بطالين لا دنيا يحصلونها ولا آخرة .

وسمعت سيدي علي الخواص رحمه الله يقول : ان الله تعالى يبسر
الرزق لمن خدمه خالصاً مخلصاً وخدم اخوانه . كذلك وسمته يقول
أيضاً : لا يسهل الله تعالى على أحد رزقه ويوسعه عليه أبداً ما عاش
إلا إذا كان يتمطئف على اخوانه بكل ما زاد عن حاجته . وكذلك القوم
لا يبسر الله تعالى عليهم أرزاقهم ويوسعها عليهم إلا اذا تعاطف بعضهم
على بعض بكل شيء زاد عن حاجتهم ، وبالجملة فمن كان قائماً في
مصالح الخلق كان الوجود كله يمدّه ويساعده ، ومن اشتغل بمصالح
نفسه فقط دون اخوانه تخلف الوجود عن مساعدته وربما صار يقاسي
في تحصيل رزقه وجده أشد التعب ، ومن شك فليجرب .

كما ان الشيخ اذا خصص نفسه عن الفقراء ولم يؤثرهم على نفسه
بشيء ، أو لم يشركهم فيما بيده من الطعام وغيره ، يتوقف عليه
رزقه ، كذلك والمريد الصادق ينظر في صفات شيخه التي هو عليها ان
طلب ان يكون مثله في سعة الرزق أو غيره . وقد حول الله تعالى
عن جماعة من الفقراء الرزق لما شعوا على الفقراء بما يدخل في يدهم

وتخصصوا به وصاروا يألون الناس بالحال والقال ، وكان لسان حال جناب الحق تعالى يقول لللائكته انظروا في حال عبادي فكل من رأيتوه يؤثر الناس على نفسه بطعامه وثيابه وجميع ما يدخل يده فزيدوه من الرزق ، وكل من رأيتوه يصطاد على اسم الفقراء ثم يتخصص به فحولوا عنه الرزق ، فليتب المريد مثل ذلك ويؤثر اخوانه على نفسه بالخدمة لهم وادخال الراحة على نفوسهم وأبدانهم ، وليسمع للشيخ فان مقصود الشيخ ان تصير جماعته كلهم مثله لكل واحد زاوية وفقراء وسماط والله تعالى أعلم .

ومن شأنه أن لا يكون مقدماً لـ اخوانه في التكاسل عن حضور مجالس الذكر بالكلية ، او عن الحضور في أول المجلس ، أو عن حضور صلاة الجماعة ، أو مجلس العلم أو الأدب ، فمن كان مقدماً لـ اخوانه في ذلك أساء الأدب معهم وكان عليه وزر كل من تبعه . وفي الحديث لا يزال قوم يتأخرون - يعني عن صلاة الجماعة - حتى يؤخروا الله في النار . ومذهب الإمام أحمد رضي الله عنه ان صلاة الجماعة فرض في الصلوات الخمس ، ولو أنه صلى وحده عصي الله عز وجل . ثم ان الذي ينبغي لكل من تخلف عن مجلس خير ان يهت نفسه ويوبخها بحضرة اخوانه ويقول لهم احذروا ان تتبعوني في ذلك فاني أخطأت في تخلفي عن هذا الخير . وقد سبق الى مثل ذلك سفيان الثوري رضي الله عنه فكان يتهم نفسه ويقول لأصحابه احذروا أن تقتدوا بأفعالي فاني رجل قد خلطت في ديني . وينبغي له اذا تخلف عن أول المجلس وجاء في أثنائه ولو في الدعاء بعد الفراغ أن يحضر ولا يستحي أبداً ، كالحكم فيمن أتى الجماعة وهم في التشهد الآخر يستحب له الاحرام ليحصل له جزء من فضل

الجماعة أو أجزاء صفار ، ولا ينبغي لفقيه تخلف عن خير أن يقيم الحجج على أخوانه إذا لاموه على ذلك فانه مجادلة عن النفس بالباطل ، بل الذي ينبغي له المبادرة الى الاستغفار وقوله جزاكم الله تعالى عني خيراً ، وهذا دليل على شدة محبتكم لي وانكم أشفق على ديني مني ، وذلك ليعودوا عليه بالنصح ثاني مرة ، بخلاف من يجادل عن نفسه ويقول لهم اعرف انكم تكرهونني من قبل اليوم .. فانهم لا يعودون الى نصحه خوفاً من شدة ، والله تعالى أعلم .

ومن شأنه أن لا يكون مقداماً لأخوانه في الخروج من مجلس الذكر قبل الفراغ منه ، لا سيما اذا احتبك المجلس في شدة الذكر فان ذلك يضعف قلوب الذاكرين ، وليستمد للمجلس بقلة الأكل والشرب حتى لا يحتاج الى تجديد طهارة عن الحدث من حين يجلس الى حين يفرغ ، لا سيما مجلس الذكر من بعد صلاة الجمعة الى العصر ، فقد ورد : من صلى الجمعة وجلس لذكر الله تعالى الى العصر كان كتاباً في عيسى . وفي الحديث : المؤمنون كالبنيان يشد بعضه بعضاً .

ومن شأن ضمفاء المريدين انهم يستهينون بالعبادة إذا لم يكثر الفاعلون لها ويشتد عزمهم لها اذا كثر العاملون لها ، فلا ينبغي لعامل ان يكون سبباً لضعف همة اخوانه عن الخير . وقد عدت مرة لبعض المهاجرين نزول الميضاة والخروج اباب الزاوية عشر مرات من صلاة الجمعة الى العصر فنزلت وراه الميضاة فرأيت يدور الأخلية واحداً واحداً يتأمل فيها ويقف ساعة ثم يطلع الزاوية ، فعرفت ان ذلك ترويحاً لنفسه من حضرة الذكر ، ولو انه كان صادقاً لم يفارق المجلس لينظر

مواضع القدر التي هي مجلس للشياطين ، فالعاقل من تذبذبه لنفسه واكرمها على الخير حتى تصير تحب الخير ولا تمل منه إلا في النادر .

وسمعت سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : اياكم ان تخرجوا من حلقة الذكر اذا احتبك المجلس آخر الذكر لان ذلك يضعف همة الضعفاء . ولعل ذلك هو المعنى الذي حرم لاجله الانصراف من صف القتال الا متحرفاً لقتال او متحيزاً الى فئة اخرى يقاتل معهم ، والذاكر مقاتل في سبيل الله للشيطان بيقين ، فليس له الانصراف ادباً من ناحية المجلس الى اخرى الا متحرفاً لقتال مكان او متحيزاً الى من فيه ، يذكرون الله تعالى بقلوب ضعيفة فيقوي قلوبهم على الذكر ويطرد عنهم ابليس بذكره ، فانه اذا رأى قلب الذاكر غافلاً افتربه وركب على قلبه فيتأصله ويهلكه . فاذا جاءه من يذكر بهمة وعزم استخلصه من يد الشيطان كما يستخلص المقاتل الأسير من يد العدو . وقد اباح الله للمقاتل ان يقف في أي مكان كان من صف القتال وما حرم عليه إلا الانصراف والله اعلم .

ومن شأنه ان لا ينصرف من مجلس الذكر الذي يكون مع الشيخ ولو لحاجة ضرورية إلا بعد استئذانه الشيخ صريحاً او بالإشارة ، لا سيما مفارقة من علت رتبته من اصحاب الشيخ فانه يتعين عليه المشاورة جزماً لئلا يقتدي به غيره فتضعف حلقة الذكر ، لان المجالس انما جعلت ليقوي بعض الناس بعضاً ، فاذا كسل واحد كان جاره نشيطاً ، وكلما عظم الفقراء امر مجلس الذكر واعتنوا به كلما علت همة الفقراء . وكلما استهانوا بحضوره كلما انحطت همة غيرهم ، لا سيما الاكابر من من جماعة الشيخ ، فان احدهم اذا انصرف من المجلس قبل فراغه كان

كأمير العسكر اذا خرج من القتال مكسوراً فان غالب الجيش يتبعه .
فليحرص اكبر المجلس على ان احدهم لا يقوم من المجلس حتى يفرغ
لثلا يقتدي به الناس ، فان ابليس لا يفارق هذه المجالس ابدا ، فربما رأى
الفقير مقبلاً على الله في ذكره وهو في جمعة معه فيقول له : قم فانظر
السوق من على باب الزاوية او اذهب الى بيتك فانظر ماذا يصنعون
وارجع ، ومقصود ابليس بذلك ان يخرجك من تلك الجمعية والحضور
مع الله تعالى وينقص أجره . فاذا وسوس بذلك لفقير فينبغي له ان
يرد كيده في نحره ويقول : إخساً لعنك الله اتريد ان تخرجني من حضرة
الله تعالى الى حضرتك . فان لم يرتد عنه خاطر ابليس فليعرض ذلك على
الشيخ ويستأذنه في ذلك فان اذن له في الخروج فذلك والا لزمه مخالفة
ابليس ، فان الله تعالى جعل الانبياء ونوابهم من الدعاة الى الله تعالى
أمناء على الاممة في كل ما يرقى درجاتهم ، كما اشار اليه قوله تعالى :
انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا معه على امر جامع لم
يذهبوا حتى يستأذنه الآية . ومجالسة الاشياخ في الذكر وقراءة القرآن
والعلم امر جامع بيقين . فلا ينبغي لاحد ان يفارقهم حتى يستأذنه ، ثم
انهم اذا استأذنوا الشيخ في المفارقة لحاجة لم ينبغي لهم ان يقوموا دفعة
واحدة فيضعفوا قلب الباقين بل يقومون متراسلين واحدا بعد واحد
مثلا . ثم اذا فرغ اهل المجلس من الذكر وأرادوا الجلوس فليرجعوا
الى اماكنهم التي كانوا جالسين فيها قبل الزحف الى قلب الحلقة ، ولا
ينبغي لهم بعد الذكر ان يجلسوا في جانب الحلقة ويتركوا الجانب الآخر
خالياً فيدخل لهم الشيطان من ذلك الموضع ، كما ورد ذلك في صفوف
الصلاة فان الشارع امرم ان يتراسوا في الصفوف لثلا يدخل الشيطان

بينهم فيوسوس لاحدم في صلاته بما ليس له به حاجة . ومعلوم ان مجالس الذكر انما هي محاربة للشيطان ، وكلما بعد العدو كان اقوى لنا من التعامه بنا .

قال الاشياخ : ولا ينبغي للمنشد ان ينشد بعد فراغ الذكر الا بعد استقرار نفوس الذاكرين وفراغهم من وارد الذكر ، فلا ينبغي الانشاد على اثر لذكر : لان ذلك يفرق قلوب الجماعة . وكذلك لا ينبغي للمنشد ان يتخذ الانشاد عادة سواء احتاجوا اليه في التنشيط ام لم يحتاجوا اليه بل يجعل الانشاد خاصا بكل وقت رأى همهم فاترة عند الذكر ، وهذا من باب يا أيها النبي حرص المؤمنون على القتال . وما دامت المهمة قوية فلا ينبغي له الانشاد لان قلوبهم مجموعة على حضرة الله تعالى والقاء بالهم لمعاني ما ينشده المنشد يفرقهم عن الله تعالى .

وكان سيدي مدين لا يدع المنشد ينشد الا بعد مكتة فيكت الجماعة حتى يرى منهم الملل ساعة ثم يأمر المنشد فينشد ، فاذا اجتمعت حواسهم ذكر بهم ، فلا يزال كذلك حتى يفرغ المجلس ، وربما رأى همة الفقراء قوية فيمنع المنشد من الانشاد جملة . ومن هنا قالوا ينبغي ان يكون المنشد هو الشيخ لانه اعرف بجمية قلوبهم وتشتيتها ، فان لم يتيسر فرجل صالح له المام بمصطلح الفقراء ما سيأتي بسطه عند مبحث السماع في الخاتمة ان شاء الله تعالى . ثم اذا دعوا وانصرفوا من مجلس الذكر فلا ينبغي لاحدم ان يتحدث مع اخيه بكلام مطلقاً الا لضرورة شرعية لان الكلام اللغو بعد مجلس الذكر يطفىء النور الحاصل بالذكر . فلينصرف الفقراء كلهم ساكنين مطمئنين الى خلواتهم او امكنتهم التي يجلسون فيها ويشرعون فيها اقامهم شيخهم فيه باذن الله تعالى من قراءة

او ذکر او اشتغال بعلم وقضاء حاجة ونحو ذلك .

قال الاشياخ : وانما أوجبوا على المرید مواصلة الاذکار بعضها بعضاً لتتراکم انوارها على القلب وترحل عنه الظلمات الحاصلة بارتكاب الحرام والشبهات في القول والفعل . وقالوا : من لغا بعد المجلس فكانه لم يذكر شيئاً وربما كان لغوه ساعة يرجع في الظلمة على نور ذلك المجلس كله ، فيذهي للشيخ او النقيب ان ينبه الفقراء على مثل ذلك ويقول لهم : يا فقراء قوموا مأجورين الى اورادكم ولا تخطوا نور الذكر بظلمات اللغو حتى ان ذلك يصير عادة الفقراء ولا يحتاجون الى تنبيه والله اعلم .

ومن شأنه ان يجب لآخوانه ما يحبه لنفسه ويقرب عليهم طريق الوصول الى مراتب الكمال كما يجب ذلك لنفسه وذلك بالاشتغال بالذكر على الدوام ، فان الله تعالى قد جعل لكل مرید مناهل وعقبات لا يصل الى مقام الكمال الا بقطعها كلها ، فان شاء قطعها في جمعة ، وان في شهر ، وان شاء في سنة ، وان شاء في عدة سنين على قدر عزمه وهمته . ثم انه بعد الوصول يتنعم باقدار الحق تعالى الجارية عليه بقية عمره ، فأطول الناس نعيماً من قطعها في جمعة وبعده من قطعها في شهر وبعده من قطعها في سنة وهكذا .

وقد أنشد سيدي الشيخ ابو النجاء اللغوي المتأخر رحمه الله في قطع هذه الحجب من موشح :

اجل مرآتك ترى الحق اليقين * واخرج عن ذاتك لتفرح بأخرين *
تنظر ما فاتك على طول السنين * يا عبد الحندوس * لفقدوا عبوس *
تحمل للدبوس * وللمسكين تدوس * دخان المشعل * ودقات الطبول *

وافعل لا تفعل * تحير فيها العقول * ما اسرع ما يعزل ومن بعد الوصول
اينو قال محبوس * في قهضوا يدوس * اياك الناموس يطلع كالتقادوس
ملا واندق روس * الى آخر ما قال والله تعالى اعلم .

ومن شأنه ان يراعي مواطن غفلة اخوانه عن الذكر في الزاوية
فيذكر الله تعالى وحده في وقت غفلتهم لتنزل الرحمة على اخوانه فيحسن
اليهم بذلك ويكتب له اجر عظيم وبشهادته له يوم القيامة بذكر الله كل
من سمع صوته من ناطق وصامت ولا يشهدون له الا ويقبل الله شهادتهم .
وربما قام ذكر الواحد في وقت غفلة اخوانه في الاجر والثواب بعد دين
غفل منهم ، والله تعالى يحب من عباده من يحب ذكره ويراه قوتاً وشفاء
له من كل داء .

واخبرني سيدي محمد السروني رحمه الله ان جماعة تراهنوا على انهم
يحدون زاوية سيدي محمد الفمري في المحلة الكبرى ساكنة عن الذكر في
ليل او نهار فلم يحدوها فكانت كالكعبة بالنسبة للطائفين ، فهكذا
كانت جماعته .

واخبرني الشيخ شمس الدين الطنبخي احد اصحاب سيدي الشيخ ابي
العباس الفمري ان ولد الجاور او عمه كان يأتي الى الزاوية فلا يتجرأ
احد منهم ان يسلم عليه حتى يشارو النقيب ، وكان احدهم اذا كلمه
اخوه كلمة سب او تنقيص لا يرد عليه بل يحفظها - ان لم يصفح عنه - الى يوم
المناقشة الذي كان لهم ، وكان الشيخ يفلق عليهم باب المكان الذي
يجلسون فيه ويأخذ مفتاحه تحت ركبته حتى لا يدخل عليهم غريب
ثم يتعاطفون بين يدي الشيخ فيأخذ للمظلوم حقه من الظالم . وكان

الذي يسامح أخاه اكرم عند الشيخ من الذي يأخذ حقه ، وكان يقول لهم لا ينبغي لفقير ان يسك على اخيه كلمة جفاء في حال غضبه لان بعض العلماء لا يقول بصحة طلاق الغضبان لتزلزل عقله ، وكان يقول كل من مسك على الناس كل كلام قالوه فيه كثر اعداؤه وانحطت همة الى سافلين .

وفي كلام سيدي احمد بن الرفاعي رحمه الله : من انتصر لنفسه واجاب عنها تلف وتعب ، ومن سامح الناس وفوض امره لمولاه نصره من غير اهل ولا عشيرة والله اعلم .

ومن شأنه اذا كان مجاوراً في زاوية الشيخ ان يحمل النهرة والكلمة الجافية من كبراء الزاوية كالخطيب والامام والنجيب والجبابي ما داموا سالكين ، لان الناقص يرى له الفضل على اخوانه بتربيتهم وتعليمهم الادب وخدمتهم ، فلا ينهر احد الا وهو يرى نفسه عليه ، فاذا كمل سلوكه صار يرى فضلهم عليه الذي كسبه الاجر ، ولذلك يتثل امرهم اذا استقضوه في حوائجهم ، لكن باذن الشيخ ان كانت الحوائج لهم ، وان كانت للزاوية فلا يحتاج الى اذن من الشيخ خاص بل ذلك داخل في اذنه ، للنقيب ان يستعمل في حوائج الزاوية من شاء من المقيمين . وقد تقدم انه يحرم على المجاورين التعصب بالباطل لحظ النفس على كل من اقامه الشيخ نقيباً او جابياً او خادماً ، والطمع عليه بنحو قولهم هذا لا يصلح لهذه الوظيفة . ويجب عليهم التسليم له . فان الطمع فيمن اقامه الشيخ يؤدي الى ضرر شديد وتشويش القلوب بعضها من بعض ويوقف عليهم اسباب معاشهم ، وربما خرجوا من كثرة الشكاوي للحكام

والنكد من الزاوية وعملوا صناعاً ومحترفين او يسعوا على وظائف ضمهاء
الفقهاء وماكينهم ، فلا يخلتوا في الحارة مسجداً ولا سبيلاً في يد احد
إلا سعوا اليه فتمقتهم قلوب المؤمنين بعد ان كانوا يتبركون بهم لانهم
اخرجوا قلوبهم من الخير وملؤوها بحب الدنيا ومضايقه اهلها قبل ان
يخربوا زاويتهم . وربما سكن ابليس عندهم في الزاوية وصار هو الشيخ
لهم ان داوموا على الشرور والنزاع ، فلا يزال يوسوس لهم في امر
بعضهم بعضاً بسوء الظن ونقل الكلام والفتن حتى لا يخلي لهم وقتاً
لعمل الدنيا ولا لعمل الآخرة ، وينقادون له اكثر مما كانوا ينقادون
لشيخهم الإنسي ، وذلك لان شيخهم الإنسي كان يدعوهم الى كل شيء
يخالف هوى نفوسهم ، وابليس يدعوهم الى كل ما تهواه نفوسهم ويحببهم
عن شهود قبيح افعالهم حتى لا يكاد احد منهم يتوب من زلة وقع فيها
ولا يستغفر . وتقدم انه ليس لابليس مصيدة يصطاد بها فقراء الزاوية
اعظم من التحريش بينهم واشتغالهم ببعضهم بعضاً فيقطعهم بذلك عن
الاشتغال بالله عز وجل ، ويصيرون كالشياطين لا يذكرون إلا النقائص
ولا يطلعون الا على العورات ، وتجلى لهم صفاتهم القبيحة فيظنون انها
صفات غيرهم والله تعالى اعلم .

ومن شأنه اذا كان فقيها ان لا يعارض النقيب اذا استعمل احداً ممن
يقرأ عليه في قضاء حوائج الفقراء كالحبز والعجين ، بل الواجب على المجاور
خدمة نفسه واخوانه بنفسه او بأولاده الذين يقرؤون عليه ، وكل من
خالف في ذلك ومنع اولاده ان يخدموا احداً مع اكلهم من طعام
الزاوية نسبه الى غرض فاسد ، ولاثوابه ، وقذفوا عرضه ، لاسيما ان كان
الاولاد وجوههم نظيفة . هذا كله اذا استخدمهم النقيب بالاذن العام . فان

صرح شيخ الزاوية له باستخدامهم فليس للفقير منه من ذلك قطعاً . فليكن
الفقير الذي يقرى اطفال الزاوية حاذقاً يلحق بلاحق اللاحق ولا يخلي احداً
من اخوانه يظن به سوء ويرغب اولاده في قضاء الحاجة على ما جرت
به العادة بالتناوب او بحسب ما يراه الشيخ ، فانه ثم من لا ينفع في
القراءة لتشتت ذهنه وينفع في الخدمة كما هو مشاهد في الزوايا ،
فيمكث الواحد العشرين سنة ولا يحفظ القرآن ، فمثل هذا تبين لا
يصلح ان يكون فقيهاً فيستخدم او يتعبد بالذكر والاوراد وإلا جرت
البطالة الى الفواحش ، فينبغي لفقهاء الزاوية كلهم ان يرغبوا اولادهم
في قضاء الحاجة من غير ترجيح اولاده على اولاد غيره والله اعلم .

ومن شأنه ترغيب اخوانه المترددين الى الزاوية في ذكر الله تعالى مع
الفقراء صباحاً ومساءً ، ولا يتخذوا جلوسهم في الزاوية للنوم والغفلة
وذكر تواريف الناس ، فان ابليس بالمرصاد لمثل هؤلاء
فيحضرون على نية مجالسة الشيخ او غيره ويعصون الله في بيته اذ فليكن
الفقير رحمة على اخوانه ويجب كثرة الاخوان في الذكر محبة في الله عز
وجل لا حياء في المشيخة ، كما يقع فيه بعضهم . ويتعين كثرة الحث على
الحضور إذا كان الورد طويلاً ، كسر ليلة الجمعة أو العيد أو ليالي
القدر ، فربما مل بعضهم فينام ويسهر البقية . واذا كانوا جماعة قليلة
فربما غلب عليهم النوم كلهم فبطل المجلس . وان نام أحدهم لحظة بين
الظهر والعصر منعه في السهر الآتي ، وقد كان عليه السلام يقول استمعوا حتى
قيام الليل بالقبولة وبأكلة السحر على الصيام .

وكان سيدي عبد العزيز الدبريني رحمه الله يقول : النوم قبل الظهر

دواء للسهر الماضي ، وبعد الظهر دواء للسهر المستقبل انتهى .

والمريد الصادق يعير على زاوية شيخه ان يختل نظامها في ورد أو وظيفة ، بل كل شيء رآه معطلا فعله لله تعالى كما مر بسطه في هذه الرسالة والله أعلم .

ومن شأنه ان يحذر اخوانه من سلوك مواطن التهم بحيث يصير احدهم اذا نسب اليه فسق من حرام او فاحشة يصدق الناس فيه ذلك ، فلاشيخ ان يوربه على سلوكه مسالك التهم ليسد الباب الذي أتاه من تصديق الناس في كشفه الفواحش ، ولو انه كان حفظ ظاهره من الوقوع في اسباب قلة الدين ما قبل أحد فيه الزور والبهتان ، بل كانت الناس يكذبون من أضاف اليه شيئاً من النقائص ويقولون حاشا لله ان يقع فلان في مثل ذلك ، فاعلم ان محل تأديب الشيخ له انما هو على تساهله في عدم حفظ ظاهره لا على التهمة والله أعلم .

ومن شأنه ان يبحث اخوانه على مجلس الذكر صباحاً ومساءً برحمة ورفق اذا تعوق الشيخ عن الحضور ، ولا يعلق ذلك بحضور الشيخ فان الشيخ له أوراد أخر غير أوراد المريدين ، وان حضر معهم فانما ذلك لما يراه من ضعف قلوبهم ومهتهم عن الخير لا غير . وتقدم انه ليس للمريد ان يتشبه بالشيخ في أحواله إلا إن أمره الشيخ بذلك ، فليلزم المريد ورده الذي أقامه الشيخ فيه ولا يتخالف عن الذكر مع الجماعة إلا لضرورة يعذره بها الاخوان . وقد كان شخص من مريدي سيدي الشيخ مدين يذكر مع الجماعة ، ثم ترك الذكر وصار يذكر وحده ، فقال له الشيخ في ذلك فقال يا سيدي ان الاجتماع انما جال لمن همته

ضعيفة وقلبه ميت ، وأنا بحمد الله قلبي صار حياً لا أحتاج ان اتقوى
بغيري ، فأمر الشيخ باخراجه من الزاوية ، وقال : ان مثل هذا يتلف
الجماعة فيصير كل فقير يقول أنا لا أحتاج الى الاجتماع بغيري في الذكر
فيذهب شعار الزاوية ، فان من شأن النفس الحيانة والدعاوي الكاذبة
ففي الاجتماع امثال أمر الشيخ وقيام الشعار والله اعلم .

ومن شأنه ان يرشد اخوانه ويعلمهم الآداب الشرعية والصوفية من
غير ان يرى نفسه عليهم بذلك ، فقد يكون احدهم اكثر اخلاصاً لله
تعالى منه واحسن معاملة له ، فلا يلزم من كونه اعلم من المرید ان
يكون افضل منه عند الله تعالى ، وهذا امر شذ عنه كثير من مشايخ
هذا الزمان فيظن بنفسه انه افضل من مریده عند الله من حيث كونه
اعلم منهم ، فلينتبه الشيخ المفضل لما ذكرناه والله تعالى اعلم .

ومن شأنه ان يدل اخوانه على دخول حضرة ربه من اقرب الطرق
التي يعرفها ، ويرشد الى كل ما فيه توبيخ لنفوسهم اذا تخلفوا عن
مجالس الخير ، فلعل ذلك التوبيخ يجبر خلل ترك ذلك الخير . ولا ينبغي
لفقير ان يسامح نفسه بترك التوبيخ والهت لثلاثه الكسالى على
ذلك ، كما لا ينبغي للمتخلف ان يعتذر بالاعذار التي لا يقبلها الشيخ
الاخوان ، فيفسد نفسه ، وليقدر ان انساناً يعطيه الف دينار لو حضر
جلس الذكر مثلاً فان رأى نفسه تفوت الالف وتعتذر بضرورة استفرقت
لوقت فهو صادق في تخلفه ذلك اليوم عن الذكر ، وان رآها حريصة على
الحضور لاجل الف دينار ويقطع علائقها كلها التي تراها وقت حضور

ذلك المجلس فهو كاذب في تخلفه عن الخير بعذر ، فان قول سبحانه الله لا اله الا الله ارجع عند المؤمن من ملء الارض ذهباً . قال تعالى : (المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً وخيراً أملاً) . قال ابن عباس : الباقيات الصالحات هي قول العبد سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ، فشيء شهد الله تعالى بأنه خير للعبد لا يجوز له ترجيح ضده عليه ، بل وربما كفر بذلك . وقد رأيت من اخواتنا من يتعلل بثقل النوم عليه وقت صلاة الصبح الاوله ، فلا يكاد يحضر فيها ابداً ، ثم اذا كان له حاجة في القلعة او عند شخص يخاف يفوته يستيقظ تلك الليلة من التسيب ، وذلك دليل على كذبه في دعواه قلة النوم وقت الصبح ، وانما ذلك من ضعف داعيته للخير . فلينتبه الفقير بمناقشته . ولذلك رأيت جماعة بمجرد ما يجلسون معي في مجلس الصلاة على رسول الله ﷺ ينعم احدكم ويصير يتأبل بينا وبيننا ، فأضع له في فمه قطعة حلاوة أو أعد له في يده دراهم فيعتقد انها له فيستيقظ لوقته ويذهب عنه النوم ، وذلك من اقوى الادلة على ترجيح الدنيا على ذكر الله والصلاة على رسول الله ﷺ . ومثل هذا يتخذ له شيخاً يلطف كثايفه حتى يقرب قلبه تلك الداعية التي للدنيا لجهة الآخرة ، ويصير يستيقظ اذا ذكر تعالى ، وينام اذا أعطي دراهم او حلوى ، ويدور طعم الايمان الكامل والله تعالى اعلم .

ومن شأنه ان يكون مقداماً لآخوانه في كل عمل شاق من اعمال الدنيا والآخرة ، كتنقل الحطب والقمح الى سطوح الزاوية ، وكسهر الليالي الكاملة . وذلك من ادعى انه اقدم هجرة عند الشيخ فهو احق بذلك من الحادث القريب العهد بالمجاورة ، فان المجاورين كلهم ناظرون

الى فعل كبراء الزاوية . ومن هنا قالوا : ينبغي الفقير ان يكون ابعد
الناس عن الريبة ومواطن التهم وارتكاب الرذائل لسمع له اخوانه اذا
نصحهم ، فلا يأمرهم بقيام الليل مثلا ثم ينام هو ، ولا يزهدهم في
الدنيا وفي عدم جمعها ويرغب هو فيها ويحجمها ، ويعاند بها الناس
قراضا وتجارة ونحوهما . ولسان حال الفقراء الذين يأمرهم بامر ولا
يفعله هو يقول له : انصح انت نفسك ويقعون في عرضه . فليحذر كبراء
الزاوية من مثل ذلك . وشيخهم اولى بكل ما ذكرناه ، فينبغي له ان
يساعد الفقراء في نقل القمح او الحطب او الحصاد او الدراس او الحرث
ولو مرة او يوما ، فان بذلك يحصل النشاط للفقراء ، والله في عون
العبد ما كان العبد في عون اخيه . وقد بلغنا ان رسول ﷺ كان اذا
خرج اصحابه لجمع الحطب يخرج معهم ويجمع له حزمة ويرجع بها الى
الدار ، وكذا كان يفعل الامام علي رضي الله عنه ويقول لا ينقص
الكامل من كاله ما جرى من نفع الى عياله والله اعلم .

ومن شأنه ان يتظاهر بعداوة من عادي احداً من اخوانه بغير حق
قياماً بواجب حقوقهم ، فلا يجوز له عداوته بالباطن الا ان كان
من اهل الكشف وكشف له عن شقاوته في الآخرة والعباد بالله تعالى ،
وكذلك من حقوق اخوانه عدم مصافاة من وقع في فساد واخرج من
الزاوية وعدم العزومة عليه بالاكل او الجلوس معه اذا دخل الزاوية
لصلاة او غيرها خوفاً من تغيير قلوب الاخوان ، فراعاة خواطرم
اولى من مراعاة خاطر من ثبت فساده ورميه الفتن مثلا . وهذا يقع
فيه كثير ممن لم ينظر الى عواقب الامور ، فينبغي ان يتنبه الساذج
لمثل ذلك . وكان الواجب على اظهار المداراة موافقة لاخوانه الصادقين

في الزاوية ، لكن مع ارشاد ذلك المفسد الى اظم - ار الندم وسياقه
السياقات لاخوانه حتى يطيبوا عليه قياماً بواجب حقه القديم ، فان
الانسان يسأل يوم القيامة عن صحبة ساعة فلا ينبغي لاحد ان يطيب
خاطره على ذلك انفسد حتى يطيب خاطر الجميع ولا يبقى منهم
واحد.

ثم ما يقع فيه غالب فقراء الزاوية كثرة الوقوع في غيبة من اخرج
بفساد ، وذكر واقعه لكل داخل او لكل من مال ما سبب اخراجه ،
وذلك لا يجوز ، وربما قطعوا في عرضه على سبيل الغيبة والتشفي منه ،
فيعودون افسق منه واسوأ حالاً ، وربما ابتلوا عن قريب بها ابتلي هو
به ، فيفتضحون ويخرجون كذلك ، فيجب الكف عن عرض كل من
خرج من الزاوية وتركه ، ولا يجوز اللوث به ليالي وجمعا وشهوراً .
وربما تاب الله تعالى عليه عقب الذنب فلا تجوز غيبته بحال ويصير ذلك
من اليهتان والزور عليه ، فليحذر الفقراء من مثل ذلك . وربما رجع
الفقير الى الزاوية بوجه من الوجوه ويصير بعضهم يحكي له ما قالوه
فيه فيشتد في عداوته على من وقع فيه حتى لا يكاد احدم يسامح أخاه
في الدنيا ولا في الآخرة ، فتأملوا ذلك ايها الاخوان واعملوا بها اوضحته
لكم والله اعلم .

ومن شأنه ان يرشد اخوانه الى ترك البغي على من بنى عليهم ،
ولا يأمرهم قط بمقابلة الباغي ويقول : مقابلة الفاسد من وجوه النظر ، كما
يقع فيه غالب المشهورين في دينهم . وفي الحديث الصحيح : أمانة ان
اثمتك ولا تخن من خانك . وفي زبور داود عليه الصلاة والسلام : يا
داود لا تبغ على من بنى عليك ان اردت اني انصرك ، فمن بنى على

من بغي عليه تخلفت عنه نصرتي . وفي الزبور ايضاً : لا تسبطن
الاجابة لدعائك في حق عدوك فاني انما ابطن اجابة دعائك لأعاملك
بنظير ذلك اذا ظلمت انساناً ودعى عليك ، فان طلبت اجابة دعائك
بسرعة فلا تستغرب سرعة اجابة دعاء عدوك عليك انتهى والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يغفل عن خدمة من مرض من اخوانه في الزاوية
لا سيما في الليل حين ينام الناس ويتركونه ولا له اهل ولا اصحاب
يفتقدونه ، فانه يتعين عليه خدمته او حمله الى المارستان . وقد ورد
ان العبد يسأل يوم القيامة عن حقوق جميع اخوانه واصحابه ، ثم ان
كان الفقير المريض ليس معه شيء ينفقه على المرض فينبغي لخوانه ان
ينفقوا عليه من مالهم ، او يقترضوا له على ذمة الله عز وجل ، واذا
حملوه الى المارستان فلا بد من توفية حقه في التردد اليه وتوصية الناظر
والقيم عليه ، ولا يزال يتردد اليه الى ان يبرأ او يموت ، والله في عون
العبد ما كان العبد في عون اخيه والله اعلم .

ومن شأنه ان يخدم عميان الزاوية والمعجائز والايتام ويقود الأعمى
الى مكان حاجته ، وبفلي له ثيابه ولحيته من القبل اذا طلب منه ذلك ،
وكذلك يرفع للأعمى ثوبه فان ذلك مما يقرب الى الله عز وجل لكون
هؤلاء في كفالة الله عز وجل وهو وليهم . وكلما ادخل اقوياء الزاوية
السرور على العميان ولارامل والايتام كلما سهل الله تعالى عليهم اسباب
رزقهم ووسع عليهم ، وحكم العكس بالعكس .

وكان سيدي على الخواص رحمه الله يقول : من اراد نزول الرحمة
عليه فليخدم العميان والايتام ، وكلما زاد العبد في الرحمة على العباد

زاده الله درجات في الجنة .

وقد كان سيدي الشيخ عثمان الخطاب رضي الله عنه يخدم المميان والايتم ويغسل لهم ثيابهم ولحاهم ، ويقودهم الى مواضع حاجاتهم ، ويطبخ لهم ، وينقي لهم القمح ، ويحمل لهم القفة من الطاحون ويقول هذا شرفي والله اعلم :

ومن شأنه ان يخدم الاشراف الذين جاوروا في الزاوية زيادة على خدمة غيرهم ، وليحذر من مخاصمة احد منهم فانها كالمخاصمة لخدمهم عليه السلام ، واذا بغى عليه احد من الاشراف يرى ذلك تشبيهاً بحريان المقادير من الله عز وجل فيتلقاه بالصبر والرضى . وكذلك من شأنه ان يأخذ بيد الظالم ويكفنه عن ظلمه بالقول والفعل ، والا فسدت فقراء الزاوية ، وليس له ان يرى الفقراء يتضاربون بالعصي او يتشائمون وهو ساكت ، بل يردهم عند المخاصمة ما امكن ، لكن بحسن مياسة ولين قول . وكثيراً ما يرى بعض الفقراء يتركون الدخول بين المتخاصمين زاعمين انهم اسوأ حالاً منهم ، وذلك لا ينهض حجة في ترك الأخذ على يد الظالم ، فيجب عليه كف الظالم ولو كان أسوأ حالاً منه . ووقع لبعض مشايخ الزوايا الساذجين ان اثنين من الفقراء تضاربوا بحضرتهم بالعصي حتى ادموا بعضهم بعضاً فقالوا له يا سيدي ألا تكفهم عن بعضهم فقال النجاسة لا تطير غيرها ، وهذا من جملة السذاجة والشرع اولى بالاتباع والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يدخل على اخوانه غماً اذا ارسله الشيخ في حاجة الى شخص من الولاة او غيرهم ممن لا يعتقد في الشيخ فرب الشيخ ،

او لم يقض الحاجة ، فمن الأدب ان يقلب ذلك الجواب الى ضده بسياسة
ولا يدخل على الشيخ واخوانه غماً بحكاية الكلام الجاني في حق الشيخ
بل يكون حسن السفارة ، ولا يبلغ الشيخ عن اخوانه إلا خيراً . وقد
يكون ذلك الشخص الذي يشفع فيه الشيخ عند الأمير لا يستحق
الشفاعة فيه لكثرة قبح ذنبه ، فيصبر الشيخ حتى تبلغ العقوبة حداها
فيه . ثم الذي ينبغي له كلما لقي صاحب شيخه الذي نقل عنه انه
اساء الأدب مع الشيخ ان يعلم عليه من عند الشيخ وبفالمطه ولا يمانه
على شيء مما كان وقع فيه في حق الشيخ ، لا سيما من كان صاحبها
بالاسم فقط من كبر الحارة فان مغالطتهم واجبة لئلا يصيروا اعداء
للشيخ فيؤذونه ويؤذون جماعته .

واذا وقع ان الشيخ ارسل النقيب الى احد من تجار الحارة يقترض
منه ثمن قمح او حطب او نحو ذلك فلم يعطه شيئاً واطهر الحر مثلاً
فينبغي له ان يقلب الحديث للشيخ كما فصل مع اللواة وليس له ان
يبلغ الشيخ ذلك ، والمحسن بخير ان شاء يحسن او لا يحسن ، لا تحجير
عليه في ماله الا بالشرع . والحسنة لم تنحصر في الشيخ ولا في جماعته ،
فليكن الشيخ وجماعته على حذر من العتب على احد من التجار في هذا
الزمان ، فانهم ربما كانوا اضيق معيشة من الشيخ لقله المكاسب في هذا
هذا الزمان وعنف نفوسهم عن الشحاسة من بعضهم بعضاً ، بخلاف
الفقراء سدام ولحنتهم ، سؤال بالخال او بالقال الا من شاء الله
تعالى .

وبالجملة فكل فقير تشوش ممن لم يقرضه او لم يئنه او لم يتصدق

عليه ، فهو لم يشم من طرق الفقراء رائحة وهو مفتاظ على من لا
ذنب له كالحسودي .

وسمعت سيدي علي الخواص رحمه الله يقول : اذا ارسلت قاصدك
في حاجة فلم تقض في ذلك الوقت فلا تتكدر من القاصد ولا من المسئول
فيها ، فانه ما ابطأ بها الا وقتها الذي ضربه الحق تعالى لها ، فلا
يمكن ان يكون في غيره والله اعلم .

ومن شأنه ان يراقب قلبه من جهة اخوانه ، فمهما رأى عنده
تغييراً وتشويشاً من احد من المسلمين فليرجع على نفسه باللوم ،
وليسع في ازالة ذلك من قلبه ويقيم العذر لاخيه فيما وقع فيه معه
قياماً بواجب حق الاخوة ، ويرى انه اخطأ في تشوشه من اخيه ،
ولو بلغ له مرتبة الصدق .

وقد قال الامام الشافعي رضي الله عنه : لا تثق بورد من لا يحبك الا
مصبراً .

وكان الامام احمد بن حنبل رضي الله عنه يقول : عليكم بصحة
الصوفية ، فان للقبیح عندم وجوها من المعاذير ، فعلم انه من احتقر اخاه
بسبب زلة وقع فيها ، فما وفي حق الاخوة ، وأحق ما يحتاج اليك
اخوك اذا عثرت دابته . واجمعوا على انه لا يثبت للعبد قدم في طريق
الفقراء حتى يتخاق بالرحمة على جميع العالم طائفة وعاصية كل بما
يتأخبه والله اعلم .

ومن شأنه ان يرشد من حضرته الوفاة من اخوانه الى الوصية وطلب

براءة ذمته ، ولا يستحي من ذلك ، وليسهر عنده الى الصباح كما مر
تقريره قريباً ، وربما يكون الأجل في ذلك الوقت فيفارقه على وفائه
بحقه .

وقد استعيا أقوام من قولهم للمريض أوص فمات وحقوق الناس
عليه ، ووقع بين ورثته ما لاخير فيه ، وذهب أكثر التركة للحكام ،
فاذا لقنه الشهادة فسمعه يقول : لا ، فلا ينبغي له أن يسيء به الظن ،
فانه انما يقول لا من أجل الشياطين الذين يحضرون الأكارب ليفتنوم عن
دين الاسلام ، كما وقع للامام احمد بن حنبل رضي الله عنه أنه كان
يقول في حال طلوع روحه : لا ، بعد ، فقالوا له في ذلك فقال ان
الشیطان ظهر لي وهو عاض على اصبعه ويقول : فتنني يا أحمد ، فكنت
أقول له لا بعد ، أي لا أبأس منك ومن فتنك الا ان طلعت روحي
على التوحيد . وليعذر الفقير من ذكر مريض بسوء فربما كانت منيته
في ذلك المرض فيختم على عمله ويذهب الى الآخرة من غير براءة ذمة
خصمه ، وهذا الأمر قل من يسلم منه ، فليتنبه الفقير لمثل ذلك
والله أعلم . . . ان يكون سداً ولحمته الصفح والصفح عن زلل الاخوات
ولا يعتدي على من اعتدى عليه ، وان كان الحق تعالى قد أباح ذلك
بشرط المثلية ، إذ المثلية متعذرة فربما زاد ونقص ، وربما أثرت فيه
تلك السيئة أقل مما أثرت في خصمه ، ونحو ذلك ، فالمجازاة رخصة
للضعفاء لقوله تعالى فمن عفا وأصلح فأجره على الله .

وكان سيدي علي الخواص رحمه الله يقول : اعف عن ظلمك عملاً
بأمر الشارع لك بذلك ، ولا تقل قد أباح لي الشرع أن أقابله بمثل
ما فعل ، فكم من مباح تركه أفضل .

وكان يقول : اترك حقك لأخيك ما استطعت ، وأقل عثرة اهل
المروءات والمهبات من اخوانك ما استطعت ، وعليك بالنظر في محاسن
الناس دون مساوئهم ، فانه ما من مسلم إلا وفيه خلق حسن ولو كان
من أفسق الناس .

وكان يقول : اذا هجرت اخاك المسلم بشرطه فلا تزد في هجرتك
على ثلاثة أيام بلياليها ، وابدأ بسلام بعد الثلاث لتكون خير الرجلين ،
وعليك بتحمل الأذى وتجرع مرارته من جميع الانام ، ففي الصحيح
مرفوعا : لا أحد أصبر على أذى من الله انتهى ، ان رزقه وخيره فائض
على من جعل له زوجة وولدا وكفر بأنبيائه وكتبه ، فليتحمل الفقير
الأذى تحلقاً باخلاق الله عز وجل .

وما وقع لي وانا طائف بالبيت في سنة سبع واربعين وتسعمائة اني
نظرت في قلبي فلم اعرف دعاء واحدا مما ورد ان اقوله في الطواف ،
فسمعت قائلاً يقول لي : من داخل الحجر قل اللهم افرغ علي من
الاخلاق الحمدية ما أتحمّل به الأذى من جميع العباد ، اللهم افرغ علي
من الاخلاق الحمدية ما اتلقى به جميع الأقدار الجارية علي بالرضى
والتسليم ، اللهم افرغ علي من الاخلاق الحمدية ما اكون به هادياً
مهدياً ، اللهم افرغ علي من الاخلاق الحمدية ما تصير به حركاتي وسكناتي
كلها مرضية عندك ، اللهم افرغ علي من الاخلاق الحمدية ما أتحمّل به
بين يديك في الدنيا الآخرة ، فكانت بعد ذلك هي اكثر دعائي بعد
الدعاء الوارد والله اعلم ..

ومن شأنه ان لا ينسى اخوانه من الدعاء لهم بالمغفرة والرحمة والعفو

كلما وجد الوقت صافياً مع ربه عز وجل ، سواء كان في ليل او نهار .
أو سجود أو خيره ، ومن فوائد ذلك الوفاء بحقوقهم وليقول الملك
الموكل بالدعاء ولك مثل ذلك ، ودعاء الملك لا يرد .

وسمعت سيدي علي الخواص رحمه الله يقول : اذا وجد أحدكم الوقت
رائقاً من الكدورات فليسان الله تعالى المغفرة لجميع المسلمين من اهل
عصره ، وهذا من اعظم حقوق المسلمين ، ولا يتنبه له كل الا بعلمكم
التبعية لنا من مخصوصين . وفي الحديث لا يؤمن احدكم ، يعني الايمان
الكامل ، حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه . وفي القرآن العظيم : ربنا اشقر
لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان . ويقاس عليه من تأخر عنا بلائنا
او ساوانا ، ثم ان طلب المغفرة لهم يكون على نوعين : اما بأن الله تعالى
يحول بينهم وبين الوفوع فيما لا ينبغي ، واما ان لا يؤاخذهم اذا
عصوا ، وليس للمغفرة تعلق ثالث ، ويكون العصابة الذين يدخلون النار
من الموحدين مستثناة شرعاً لئلا يعترض معترض على تعمع الدعاء بالمغفرة
انتهى والله اعلم .

ومن شأنه ان يعترف بالفضل لكل من احسن اليه من اخوانه
لا سيما من بدأه بهدية فانه لا يقدر على مكافاة بدائه بها ، ولهذا فضل
ابو بكر الصديق رضي الله عنه على غيره من الصحابة بسبقة الى الاسلام
من غير توقف ولا روية ، فليكن الفقير حاذقاً منصفاً فان سبق بأعداية
لا يرى فضله ، وكذلك المكافىء لا يرى انه كان السابق . وايجذر الفقير
من ان يأخذ ولا يكافىء ، بل الذي ينبغي له ان يكافىء كل من
احسن اليه ولا يتهاون في ذلك ، كما عليه طائفة ممن تعودوا الاخذ من

الناس بصدقاتهم وهداياهم ، فان الفقير الصادق يهرب من تحمل ممن الناس
ما امكن .

وكان الشيخ محيي الدين بن العربي يقول : لا تقوم مجزاء من بدأك
بالمهية ابدأ ، ولا يجزى من بدأك بقوله انا احبك ، فلو احبته بمد
ذلك ما عسى ان تحبه لا تبلغ درجة تقدم حبه اياك ، اذ حبك انما
هو نتيجة عن حبه اياك والله اعلم .

ومن شأنه اكرام كل وارد عليه من اخوانه فلا يأكل وحده شيئاً
ابداً ما استطاع ، وعليه بعدم التشويش من قل له انا ابغضك ، بل
ينبغي له التفتيش على الصفات التي يبغضه لاجلها ويزيلها ، ثم ينظر ، فان
زال بغضه والا كرر التفتيش ثانياً وثالثاً . فاعلم انه لا ينبغي ان يؤذيه
في نظير قوله ان يبغضه . وقد ورد ان امرأة قالت لرسول الله صلى
الله عليه وسلم اعوذ بالله منك ، فقال لقد استعدت بعظيم ، إلحقي
بأهلك فطلقها ولم يقربها اكراماً لكونها استجارت بالله . فاعلم ان كل
فقير قال له أخوه اعوذ بالله منك من شرك ولم يكفه شره فهو قليل
الأدب مع الله تعالى لا يرجى له فلاح ، فان من آذى من استعاذ بالله
منه كان الله تعالى خصمه كما قال بعضهم والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يحدث اخاه بكذب لأن في ذلك استهانة بحقه ،
وفي المعارض مندرحة عن ذلك اذا اضطر الى الكلام . وكذلك من
حق الأخ ان يقوم له أخوه اذا ورد عليه ولو كره هو ذلك ، لا سيما
انه كان الوارد من حملة القرآن او العلم .

وسمعت سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : ينبغي نافيير ان لا يساعد اخاه على ما فيه نقص لدينه كأن يعلم منه حجة القيام له في المحافل ، اذ القيام حينئذ فيه مضرة على دينه ودين اخيه .

وكان سيدي علي الخواص رحمه الله يقول : اياك ان تترك القيام لاختيك في المحافل فرما تولد من ذلك الحقد والضغائن فتمجز بعد ذلك في ازالته ، وقد كان الناس اذا قام لهم احد في المحافل يتوشوشون و صاروا اذا لم يقم لهم احد يتكدررون ثم بصيرون يظهرون فيمن لم يقم لهم المعاييب ، فينبغي للفقير ان يدور مع اهل الزمان بطريقه الشرعي ، والا حصل له تعب عظيم . وربما خرج من بلده او من حارقه من كثرة الاذى ، وأصل ذلك كله قلة سياسته وقلة معرفته بطبائع زمانه .
وقم يا أخي لاختيك وفاء بحقه لا لظنك انه يجب القيام له ، فان ذلك سوء ظن به .

وكان الإمام الشافعي رضي الله عنه يقول : لا تقصر في حق أخيك اعتماداً على مروءته انتهى ، فان لك في تادية حقه أجر من حيث حق الآدمي ، وأجر من حيث امتثالك أمر الله عز وجل بالأدب .

وكان الشيخ محيي الدين بن العربي يقول : اذا انتسب أخوك الى أحد من الأكابر من اولياء او امراء فاحذر أن تطعن في نسيبه ولو في نفسك فتدخل بين ذلك الشخص وبين الله تعالى وبين صاحب الفراش ، فنقع في إثم كبير ، بل ورد ان الطعن في الانسان كفر والله أعلم .

ومن شأنه أن لا يشع على أخيه اذا سأله المساعدة في التزويج ولو

بفميصه وقباقبه الزايد ، أو شيء من القمع ، فان الاعانة في ذلك من أفضل القربات ، بل ذكر بعض المحققين ان الاعانة في النكاح أفضل من اعانة الغزاة والمكاتبين ، إذ هو أفضل نوافل الخيرات ، ومنه يتفرع من يجاهد ومن يفعل سائر الخيرات . والأجر يعظم السبب ، فلولا النكاح ما وجد مجاهد ولا عابد لله تعالى . وهذا أمر يتهاون به غالب الفقراء ، وبعضهم يقول : وإيش قام على الفقير بالتزويج في هذا الزمان ، وينفره منه ليمتق نفسه من مساعدته ، وما درج السلف الصالح على مثل ذلك والله أعلم .

ومن شأنه ان لا يكفر احدا من اهل القبلة بذنوب ، ولو لاث الناس به ، لقله ورع الناس اليوم في المنطقة وعسر معرفة الالفاظ التي يكفر بها الانسان دون غيرها . اذ التكفير امرها . بل اقل ما فيه انه اخبار عن انسان بأنه خالد مخلد في النار لا تجري عليه احكام الاسلام ، لا في حياته ولا بعد مماته . ثم ان مرجع ذلك الى العقيدة ، ومعلوم ان الانسان يعجز عن تحرير معتقده في عبارة فضلا عن معتقد غيره . وفي الحديث : من قال لآخيه يا كافر فقد باء بها احدهما ، فان كان كما قال والا رجعت عليه ، ومعنى ذلك ان المكفر هو الكافر لأنه كفر مسلماً لاسلامه فاقهم :

وينبغي للفقير ان لا يعود لسانه بالكلام المر لاخوانه فيكون من شرار الناس . وفي الحديث : شر الناس من تركه الناس اتقاء فحشه ، فهذه شهادة من رسول الله ﷺ بأن الفاحش البذيء من شر الناس . وسمعت سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : احذروا سب احد

من المسلمين فربما سب احدكم ابا انسان فسب الآخر اباہ .

وكان سيدي علي الخواص رحمه الله يقول : التورع في المنطقة اشد من التورع في اللقمة والثياب والله أعلم .

ومن شأنه ان لا يحقر احداً من خلق الله عز وجل الا عند امر الله فان الله تعالى ما احتقره حين خلقه وصوره ، وكيف يعتني الحق تعالى بعبد ويخرجه من العدم الى الوجود وتجيء أنت تحقره !! هذا من الجهل المحض . وما أمرك الله تعالى أن تحقر أحداً من عباده ، وإنما أمرك ان تنكر على أفعاله المخالفة لما شرعه لا غير ، فتأمر العاصي وتنهاه وأنت غير محتقر له ، فربما كان في علم الله انه أعلى منك مقاماً وأنت من الفاسقين وبصير يشفع فيك يوم القيامة . وتأمل قوله عليه السلام في شجرة الثوم انها شجرة اكره ريحها ، فما كره ذاتها وإنما كره ريحها . فاعلم ان عداوتها للكفار والعصاة عداوة صفات ، بدليل انهم اذا أسلموا وحسن حالهم حرم علينا كراهتهم والله تعالى أعلم . . . ان يقدم حوائج اخوانه الضرورية على عباداته من سائر النوافل ، لأن الخير المتعدي نفعه أفضل من القاصر على فاعله ، لا سيما ان أمره شيخه بذلك ، كما مر في الباب قبله . اللهم إلا ان ينهاه شيخه عن خدمتهم فليس له ذلك ، لأنهم ربما كلفوا في مقام المجاهدة لنفوسهم . والخدمة لا تكون عادة إلا للسادات الذين فرغوا من علاج أخلاقتهم ، وصاروا يرون نفوسهم أحقر الخلق أجمعين ، بحيث لو حقرم الناس وازدروهم لا يتغير منهم شعرة ، لأنهم يشهدون ما قاله الناس فيهم دون ما يعلمونه من من أنفسهم .

وقد قدمنا في الباب الأول انه ينبغي لمن يخدم اخوانه ان لا يرى بذلك نفسه عليهم فيشقى في الدنيا والآخرة ، اما في الدنيا فلكثرة تعب بدنه والخدمة ، واما في الآخرة فلحرمانه الثواب . واما الأدب ان يرى خدمته لهم من باب الواجب عليه وفاء بيمض حقوقهم . وقد جرب الاشيخ كلهم نفوسهم فوجدوا انه لا يستحق القيادة الا من تواضع الله تعالى .

وسمعت سيدي علي الخواص رحمه الله يقول : لا ينبغي للمريد الانكار على الشيخ اذا نهاء عن خدمة مريض من اخوانه ، فربما كان ذلك المرض عقوبة له ، بل يجب عليه ان يمتقد ان الشيخ ارحم بذلك المريض منه ، لكن اذا بلغت العقوبة حداً فهناك يأمره بخدمته .

وكان ابو سليمان الداراني وغيره يقولون : لا تصلح هذه الطريق الا لاقوام كسوا بأرواحهم المزابل ، انتهى والله اعلم .

وهن شأنه ان يبادر لخدمة بيوت الخلا احتساباً لوجه الله تعالى ، ولو كان لها خادم بأجرة ، فيزيل ما على الملاقى وحول الميضاة من القدر ، وليكن ذلك اوقات غفلات الناس ، كضحوة النهار او في السحر ، بحيث لا يراه احد ، فان للنفس لذة وحلاوة اذا عرفت بالتواضع اعظم من لذة الكبر لاصحابه . وكانت هذه وظيفة الامام القزالي وسيدي علي الخواص والشيخ أمين الدين إمام جامع القمري رحمهم الله تعالى . واذا رأى المطهرة ناقصة من الماء فينبغي له ان يكتلها مساعدة للقيم ، لانه سنة السلف ان لا يتطهروا الا من ماء لا منه لاحد عليهم فيه ، واذا ملأ في الفسمية شيئاً صار كأنه ملأ ماء طهارته ،

وينبغي ان يسقط منته فيه عن المتوضين . وبالجملة فما خدم احد اخوانه الا صار على وجه نور وإنس ، ولا تكبر عن ذلك احد الا صار على وجه ظلمة .

وقد كان سيدي علي الخواص اذا لبس مرقعته التي يكتس فيها المساجد وينظف فيها الأخلية كأنها جواهر اضية ، فالزم يا أخي خدمة الاخوان يرض عنك الرحمن وتدخل اءلي الجنان والله تعالى اعلم .

ومن شأنه ان يتخذ عنده الموسى والسكين والابرة والمقص والمخرز والحيط ونحو ذلك مما يحتاج اليه عادة ، وذلك ليرفع كلفته عن اخوانه وينفعهم بعاريبتها . وكذلك من ادبه ان يتخذ عنده المشط والحلال والسواك والقطيفة لمسح الاعضاء ، والسجادة للصلاة عليها فيفرشها حيث ادركته الصلاة في غير المسجد . وتقدم في الباب الاول ان السلف انصالح ما اتخذوا السجادات للضخامة ، حاشاهم من ذلك ، وانما هو لمصلحة الصلاة . وقد اجتمعوا على انه لا يدخل الحضرة الإلهية من في قلبه مثقال ذرة من كبر . كما ورد في دخول الجنة . فان الحضيرتين كلاهما بين يدي الله عز وجل ، ولو في صلاته وهما : عز النفس وشهود الغنى في نفسه عن فضل ربه غفلة لا حضوراً . فاعلم ان من تخلق بالذل والفقر لا يمنع من دخول حضرة الله تعالى في وقت من الاوقات .

ومن شأنه اذا وقع في سوء ادب في حق أخيه أن يسأله الى الاستغفار بكشف الرأس والوقوف عند النعال واضعاً يده اليسرى على اليمنى ليخالف هيئة الصلاة ، مطرقاً برأسه الى الأرض ، نادماً على ما

(۱۱)

وقع منه في حق أخيه مثلاً ، فإن لم يقبل أخوه اعتذاره فمن الأدب ان لا يجلس بل يبقى قائماً الى ان يرحمه أخوه . ويجب عليه ان يرجع على نفسه باللوم ولا يجيب عنها ذرة واحدة ، بل يتترف بأنه ظالم على أخيه ، فإن طال به الوقوف حتى خرج عن العرف ، فينبغي لآخوانه ان يردوا له الحديث : من أتاه أخوه متنصلاً من ذنب فليقبل ذلك بحفا كان أو مبطلاً ، فإن لم يفعل لم يرد الحوض ، رواه الترمذي وغيره .

وسمعت سيدي علي الخواص رحمه الله يقول : اذا جاء اخوكم معتذراً فاقبلوه لا سيما ان أطال الوقوف مستغفراً ، فإن لم يجد احدكم في قلبه رقة له فيرجع على نفسه باللوم ويقول لها : يأتيك أخوك مستغفراً في حقتك فلا تقبله ، فكم وقعت انت في حقه ولم تلتفتي اليه فأنت اذا اسوأ حالاً منه . ومراد القوم بذلك كله زوال الكدر لا غير ، ومن رضي الكدر لقلبه فليس له في الطريق قدم ، فإن رأس مال الانسان هو قلبه والله أعلم .

ومن شأنه ان لا يكون عنده حسد لآخوانه اذا كثرت طاعاتهم وانقاب الناس الى اعتقاد فيهم ، بل يفرح لهم كلما كثرت طاعاتهم ، ويكون حريصاً على وقوع الأدب منه في آخوانه ، واذا عمل بأدب يجب ان يكون آخوانه كلهم كذلك يعملون به حتى لا يتميز عنهم بشيء . وما زاد القوم على غيرهم الا بمراعاتهم الأدب في كل شيء ومع كل شيء ، حتى انهم يوجهون أباريقهم كلها الى القبلة ويرون ذلك من الأدب . واذا كان الآباء لا وجه له كالكوز والزبدية جعلوا لها وجهاً بالنية ووضعوه للقبلة التي هو محل مناجاة الحق جل وعلا . وقد دخل جماعة

زائرین علی فقراء كانوا مشهورين بالخير فوجدوا اباريقهم لغير القبلة فردوا ولم يسلوا عليهم ، وقالوا لو كان هؤلاء من أهل الأدب لوجهوا اباريقهم للقبلة . وسیاتی فی الخاتمة فی آدابهم فی السفر أنه يستحب لاحدهم اذا سافر ان يشد وسطه ، ويقرب خطاه ، فانه يذهب شدة التعب . وفي الحديث اذا احذكم سافر فليشد وسطه وليقارب بين خطاه . وانه يستحب لاحدهم اذا سافر ان يودع اخوانه بالعناق ان كانوا رجالا ، وإلا ودعهم بالاشارة ان كانوا صفاراً ، ثم يسلّم عليهم ويمشي القمقري ، غير مول وجهه عنهم حتى يتوارى عنهم يحذر أو يبعد عنهم جداً . ثم اذا رجع ووصل الى مقصده فلا يبادر الى الاغتسال من عياء السفر بل يصير الى اليوم الثالث أو الرابع ، وفي ذلك سر يدوقونه . واما في الظاهرة فهو ان المسافر يمسح من التعب فربما ضره الفسل واورث عنده ضربان المفاصل بخلاف اعضاء الوضوء لكونها مكشوفة غالباً فلا يضرها ماء الوضوء والله اعلم .

ومن شأنه ان لا يرى نفسه على احد من جماعة شيخ آخر فانهم اخوانه في الطريق ، لان طريق اهل الله واحدة ، ترجع الى واحد وان تعددت . وما اتخذ الناس لهم شيخاً الا ليهدب اخلاقهم ويزيل رعوناتهم حتى يصير احدهم يرى ان الناس كلهم ناجون وما هالك الا هو . فامتحن يا أخي نفسك بهذا الميزان ، فان رأيت نفسك صارمت كذلك فانت صادق في ادعائك انك انتفعت بصحبة شيخك ، والا فما حصلت على شيء . وهذا الامر قد كثر في فقراء هذا الزمان فيصحبه احدهم الشيخ الى ان يموت ثم يصير مقرضاً في طوائف الفقراء لا يمجبه احد منهم ، مع انه لا رآم على كبيرة ولا اصرار على صغيرة . وهذا

من اكبر المقت ، نال الله العافية .

وترى احدم يقول : ما بقيت عينينا ترى احداً مثل شيخنا ، فيقال لهم ماذا انتفتم به ؟ فلا يجد شيئاً يقول . وكل جماعة يقولون شيخنا قفل بعمده باب الله ، فلا يكاد ينتفع باحد من اولياء عصره نسال الله العافية .

ومن شأنه ان يرى محاسن اخوانه ويعمى عن مساوئهم جملة واحدة ، فلا يتجسس لهم قط على عيب حتى يحققه .

وقد كان الشيخ ابو مدين الكمباني رضي الله عنه يقول : الفتوة هي رؤية محاسن الاخوان والغبية عن مساوئهم .

وكان يقول : انصف اخوانك واقبل النصيحة من هو دونك تدرك شرف المنازل . وكان يقول : من احوج اخاه الى سؤاله عن حاجة من الحوائج التي يقدر عليها فما وفي بحق صحبته ولا اخوته .

وكان يقول : من لم يتفقد عيال اخيه في غيبته بما يحتاجون اليه فقد خان الصحبة .

وكان يقول : من ميز بين ثيابه وثياب اخيه في الملك فما شم للصحبة رائحة ، وانما صحبته نفاق .

وكان يقول : ليس بأخيك من احتجت الى استئذانه في اخذ شيء من كيبه .

وكان يقول : لا تكمل صحبتك الا باتسراح صدرك بكل ما اخذه

الاخوان من مالك وثيابك وطعامك ، ومتى وجدت انقباضاً لذلك فانت مذق في صحبتك .

وكان يقول : من حق أخيك عليك أن تتحيتب اليه بكل ما يحب حتى لا يجد في نفسه حرجاً من جنتك في شيء يتصرف فيه من مالك ، ومن وجد ضيقاً في صدره وحزازة إذا أخذ شيئاً من مالك فما تمت له بواجب حقه عليك ، فان الحزازة التي يجدها أخوك حين يأخذ مالك مثلاً ، انما هي لبقية بقيت عليك من البخل ، فاعمل يا أخي على الاحسان الى اخوانك حسب طاقتك ليكون موتك عندهم أشد عليهم من موت أبيهم الشفيق ، والحمد لله رب العالمين .

وقد كان رجل يعمل الف نفس فلما مات سمعوا صرير نعشه على أعناق الرجل ، فأنشد شخص :

وليس صرير النعش ما يسمعونه ولكنها أصلاب قرم تفتق
وليس عبير المسك ما تنشقونه ولكنه ذاك الثناء الخلف

ومن شأنه أن لا يحب العلو على أحد من اخوانه في أمر من أمور الدنيا ، فقد أجمع الأشياخ على ان حب العلو على الناس من أقوى أسباب الانتكاس . هب ان العاصي من اخوانك ناقص المقام ، فانت أنقص منه ، لأنك ترى نفسك عليه ، لا سيما ان كان بسبب تقبيصك له أصابك فيه الكبر عليه ، فانك اذا تأملت وجدت نفسك في التكبر أعظم منه فلم تفصك أولاً قبل غيرك .

وقد كان الشيخ أبو مدين رضي الله عنه يقول : انكسار العاصي أخير من صولة المطيع .

وكان يقول : من أحب العلو على اخوانه ، فقد فتح باب الظلم من ولاية زمانه ، ومن رأى نفسه على مشايخ عمره فقد فتح باب ظهور الدجاجة الفتانين في الدين . فان الدجل هو التمويه بالباطل في صورة حق ، كما يدعي الدجال الأكبر انه يحيي ويميت ، ويفعل الأمور التي لا تليق إلا بالحق جل وعلا ، من باب الاستدراج والمكر به والله تعالى اعلم هو الفاعل في كل ذلك . فاعلم ان من ينصح اخوانه لا يخرج من الانتم إلا ان رأى نفسه دون المنصوح ، فينصح أخاه في حال رؤية ان أخاه أحسن حالاً منه ، فايدك يا أخي والدعاوى الكاذبة ثم إياك ، والحمد لله رب العالمين .

ومن شأنه ان لا يغفل عن نصح نفسه واخوانه ، فلا يطمع في ما في بد الخلق ، ولا يصعب مبتدعاً ، ولا امرأة ، ولا يرى في شيخه نقصاً ، ولا يغفل عن ذكر ربه ، ولا عن شكره ، ولا يتخلف عن مجلس الذكر ولا عن خدمة الصالحين واحترامهم ، فان فسل ابتلاه الله بالفتن بين العباد .

وقد قلوا : الطمع في الخلق شك في ايها للخالق .

وقالوا : احذر من صعبة المبتدع ابقاء على دينك ، ومن صعبة النساء ابقاء على قلبك .

وقالوا : من ظهر له في شيخه نقص عدم النفع به .

وقالوا : من غفل عن ذكر ربه فقد حكم الشيطان على نفسه .

وقالوا : من جالس الذاكرين انتبه من غفلة ، ومن خدم الصالحين ارتفع بخدمته .

وهذه الأمور لا يستهين بها إلا جاهل تسرقه الطباع ، فعليك يا أخي بالعمل بها والله يتولى هداك .

ومن شأنه التواضع لكل من رفعه الله تعالى عليه في علم أو عمل أو جاه ونحو ذلك ، أدباً مع الله تعالى الذي رفعه عليه ، فان الفقير الصادق دابر مع رضى الحق تعالى لا مع حظوظ نفسه .

وقد حكى لي شيخنا الشيخ محمد الشناري رحمه الله ان شرفاً جلس عند سيدي ياقوت العرشي فصار الناس يقبلون يد ياقوت ورجله ولا يلتفتون الى الشريف ، فأخذ في نفسه من ذلك ما يأخذ البشر ، فقال له سيدي ياقوت في أذنه جرأاً : يا سيدي انما عظموني لأنني تبعت جدودك في أخلاقهم ، فأنا تبعت جدودك ، وأنت تبعت جدودي ، يهني في الجهل ، فلذلك عظموني دونك ، انتهى .

ومن شأنه أن يحث اخوانه على مراعاة الله تعالى بقلوبهم ، ولا يكتفي أحدهم بشكر الناس له على ما يظهره من أعماله ، مع انه يجاهر ربه بالمعاصي فيما بينه وبين ربه ، فان ذلك من علامات المقت . وما قنع أحد بشكر الناس إلا كشف الله تعالى عورته وفضحه ولو على طول عبودية له .

وقد كان الشيخ أبو مدين رضي الله عنه يقول : الحق تعالى مطلع على السرائر والظواهر والضمائر ، في كل نفس وحال ، فأيا قلب رآه مرثراً له ، مراقباً له ، حياً من رؤيته اليه حفظه من الطوارق والعوائق والمحن ومضلات الفتن .

وكان يقول : من لم يراقب نظر الله تعالى اليه ، نظر أحوال نفسه

بمعين الدعوى ، وأفعاله بعين الرياء ، وأقواله بعين الافتراء .

وكان يقول : عمرك كله نفس واحد ، فاحرص ان يكون لك
« لا عليك ، وليس للقلب إلا وجهة واحدة ، فمتى توجه اليها حجب
عنها غيرها .

وكان يقول : إياك أن تراقب غير الله وتميل اليه إلا بأذنه ، فمن
فعل ذلك سلبه الله مناجاته .

وكان يقول : أضر الأشياء على العبد مخالطة من لا يرى حب ربه
في أفعاله وأقواله وعقائده . وفي رواية أخرى : من أضر الأشياء على
المريد صحبة عالم غافل عن مراعاة ربه بقلبه ، ومنصرف جاهل بأحكام
الشريعة ، وواعظ يدهم الناس ويرخص لهم طلباً لميلهم اليه والله أعلم .

ومن شأنه أن يحذر اخوانه من الوقوع في الدعاوى التي لا يكون
على ظاهرهم منها دليل ، بل ولو كان على ظاهرهم دليل يحذرهم من
الدعوى أيضاً ، ويأمرهم بستر المقام حتى يتولى الله تعالى اظهارهم بغير
مراد منهم ، وقد هلك في هذا الأمر خلق كثير .

وقد قال الأشياخ : كل من رأيتموه يدعي مع الله تعالى ما لا يكون
على ظاهره منه شاهد فاحذروه ، وكل من خرج الى الخلق قبل وجود
الاذن الإلهي الخاص فهو مفتون وهو مسخرة للناس ، وما خرج الأولياء
الى الخلق إلا بعد أن هددوا بالسلب ان لم يفعلوا .

قلت : وقد جاء شخص يطلب مني أن ألقنه كلمة التوحيد ،
فرأيتني يجب الرثامة ، ومعلوم ان التلقين من غير مجاهدة على مصطلح
الناس اليوم يزيد رعونة ، فلم أجبه الى ذلك ، فاجتمع بعدي بمدة

مشايخ ونكت عهدهم ، وصار كل من نصحه يفارقه ويصير يحط عليه ، وادعى ان جماعة من أشياخ الطريق الذين ماتوا أئوه في النوم وقالوا له ابرز الى الناس ، ولعله ايليس ، فجمع له بعض جماعة من العوام وصار يقول لهم أنا اليوم أكبر الأولياء وأوسمهم دائرة ، والأقطاب كلهم من تحت أمري ، فصار الناس يسخرون به وبالفقراء الموجودين في عصره ، فعكسه حكم خلبوص المغاني ، اذا خرج في باب قاضي أو أمير فيضحك الناس عليه ، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم . ولا يخفى ان الكرامات فرع المعجزات ، وان لم تكن كرامة الانسان مصدقة لدعواه فهو كذاب ، كما درج عليه السلف الصالح والله أعلم .

ومن شأنه أن يبحث اخوانه على دوام الحية في الأبدان والقلوب والنفوس ، وذلك بترك المخالفات وعدم الركون الى الاغيار وترك ما ، فان من وقع في واحدة من هذه الخصال ولم يحتم عنها فهو معدود من رعاع الناس وأراذلهم ، فكما ان قلوب من يحتمي تكون معمورة بذكر الله ، كذلك يكون قلب من لا يحتمي محلاً للفتنة والوسواس .

وعند كان الشيخ أبو مدين يقول : لا ينفع مع الوقوع في المخالفات عمل ، كما انه لا ينفع المريض ما يصفه له الحكيم من غير حمية ، وكما لا يضر مع التواضع بطالة ، كذلك لا ينفع مع الكبر عمل ، انتهى اعلم .

به ان يحذر اخوانه من ان يطلبوا بعباداتهم مقاماً أو حالاً

فمن من طلب لنفسه حالاً أو مقاماً ، فهو بعيد عن طرق المعارف .
وكذلك ينبغي له أن يحثهم على عمارة اوقاتهم بالموافقات ، ويسألهم ان
يحثوه كذلك . وقد أجمع اهل الطريق على ان كل من طلب بأعماله
مقاماً سقط من عين رعاية الله عز وجل . وقالوا : ان اقامك ثبت ،
وان أقت نفسك سقطت . وقالوا : من لم يستعن بالله تعالى على نفسه
صرعته . وقالوا : من طلب الظهور بنفسه خرب قلبه وتصر عليه
الوصول الى شيء من أحوال الصادقين ، فهو يدعي الصلاح والحق تعالى
يكذبه وملائكته واوليائه ، ثم يحشر يوم القيامة في جملة المنافقين .

ومن شأنه أن يبحث اخوانه على العمل على تحصيل مشاهدة الحق تعالى في حال
علمهم ، فان الأخ الصادق ربما يقوم في بعض الأوقات مقام الشيخ .
وقد طالت الطريق على غالب الناس من غفاتهم عما قلناه ، فحجبوا
بالأعمال عن المعمول له ، ولو انهم كانوا لاحظوا المعمول له لاشتغلوا
به عن رؤية الأعمال ، شتان بين من همته الحور والنصور ، وبين من
همته رفع الستور ودوام الحضور .

وقد كان الشيخ ابو العباس المپسي يقول : من لم يقم بأداب أهل
البيدات ، فكيف يستقيم له مقامات أهل النهايات .

وسمعت سيدي علي الخواص رحمه الله يقول : كل عمل لا يحضر فيه
العبد مع ربه فهو كالميتة ، وهو بالنفاق أشبه ، وذلك لأنه يوهم الناس
انه حاضر مع الله تعالى حال مناجاته ، والحال انه مع الخلق . وهو
نفاق . ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار ، وانما كانوا كذلك
للمبهم بالأديان . ومن هنا أباح الشرع نكاح الكتابيات للمسلم وحرم

نکاح من لا کتاب لها فافهم انتهى .

وسمعتہ أيضاً يقول : انما أشغلهم برؤية أعمالهم لانهم لم يصلحوا لمعرفة والله اعلم .

ومن شأنه ان يحذر اخوانه من كل شيء يؤذيهم ويوقفهم عن السير ، وقد قالوا : من ضيع حقوق اخوانه ابتلاه الله تعالى بتضييع حقوقه .

وكان الشيخ افضل الدين لا يکاه يترك نصح اخوانه في شيء ويقول : من غش اخوانه فهو دليل على غشه لنفسه . ورأى مرة شخصاً يرد ما يعطيه له الناس فقال يا اخي : ترك الدنيا للدنيا شر من اخذها فغاش نفسك فربما اتاك اخوك بشيء فرددته خوفاً ان يسقط مقامك وجامك من قلبه لا لله تعالى .

وسمعتہ مرة أخرى يقول : اياکم ان تفتحوا على انفسکم باب تقدير مقامات الطريق لخواصکم ، فتسقطوا بذلك عن السير ، فان ذلك انما هو من وظيفة الاشياخ انتهى والله اعلم .

وكذلك ان يحذر اخوانه من مجامعة اهل البدع فانها مجرورة لامانة القلب . وقد كانت السلف الصالح كلهم يقولون : من كان فيه ادنى بدعة فاحذروا من مجالسته ، فمن تاهل في ذلك عاد عليه شؤمها ولو بعد حين .

وقد كان الشيخ ابو مدين رضي الله عنه يقول : بلغنا عن مالك رضي الله عنه ، انه كان يقول من اکتفى بالتعبد دون الفقه خرج وابتدع ،

ومن اكتفى بالكلام في العلم دون الاتصاف بحقيقته تزندق وانقطع ،
ومن اكتفى بلفظه دون العمل به اغتر وانخدع ، ومن عمل بما علم
تخلص وارقتع ، ومن لم يأخذ الأدب من المتأدين افسد من تبع
واذا اعلم .

لا

خاتمة

في ذكر جملة من آداب القوم وشروطهم العامة في كل احد من مرید وشیخ

اعلم رحمك الله ان دائرة طريق القوم تبتدىء من بعد انتهاء دائرة غيرهم ، لأن كل أدب في الشريعة في باطنه أدب آخر يسميه أهل الله تعالى الاعتبار ، أي يعبر من ظاهر الفعل الى باطنه ، فيكون صورة الفعل واحدة والقصد يختلف ، كمن يريد بعبادته الاجر في الآخرة ، ومن يريد بها القيام بواجب حق الربوبية ، وانه لا يستحق على ربه بخدمته شيئاً حتى يطلبه منه . فصورة قاصد الثواب كصورة من لا يطلبه على حد سواء . ونظير ذلك أيضاً من يفسل أعضائه من الحدث الظاهر او النجس ومن يفسلها بالتوبة من سائر المعاصي حال غلبها ، فنية الأول مقصورة على رفع الحدث والنجس الظاهر ، ويؤيد عليه الثاني رفع النجس الباطن من استعمالها - أي الأعضاء - في غير ما شرع لها ، لا سيما القلب الذي هو أمير البدن كله . فانه اذا فسد أفسد الجسد كله ، فلا بد من غسله من سائر المعاصي ، كالكبر والعجب والنفاق والرياء والحسد والحقد واحتقار الناس وغير ذلك . ويجمع الآفات كلها عبدة الدنيا ، كما اشار إليه قول عيسى عليه الصلاة والسلام : حب الدنيا رأس كل خطية . فلم يخرج عنها خطية واحدة . ولعل من قصر بصره على الحدث الظاهر لا يخطر في باله التوبة من حب الدنيا ابداً .

وقد كان الفضيل بن عياض رحمه الله يقول لاصحابه : اجلسوا بنا
تتوب من الذنب الذي لا يهتدي اليه الناس ، وهو حب الدنيا ، من
مال وطعام وكلام ومنام ، فان هذه الاربعة هي تحبة الدنيا انتهى .

واعلم يا أخي ان كل من دخل الطريق بحق وصدق علم ان في القوم
مجتهدين في طريق الباطن ، كالمجتهدين في الطريق الظاهر . فكما ان
المجتهدين في الشريعة استنبطوا منها آداباً واحكاماً وشروطاً وواجبات
ومحرّمات ومكروهات ، فكذلك المجتهدون في طريق القوم ، فإياك
والانكار عليهم الا بعد دخول طريقهم . وهناك لا تكرر عليهم الا ما
خالف جميعهم او جمهورهم اذا علمت ذلك ، فأقول وبالله التوفيق من
آدابهم ان يجتمعوا في الاكل على السفرة ، ولا يأكلون فرادى الا لعذر
شرعي ، ولهم ان يشتركوا في الخبز دون الامام وعكسه .

قال سيدي يوسف الهمزي رضي الله عنه : وكان السلف
الصالح يجتمعون في الخبز والمرقة جميعاً ويأكلون على وجه الأيثار ، فلما
غلب على بعض الفقراء الحرض والشرة قسموا الطعام دفماً للظلم . وليحذر
فقراء الزاوية ان يتخاطق احد منهم بكبير فلا يجلس على سماط الفقراء
ويطلب الاكل وحده في الخلوة ، فان ذلك علامة على عدم فلاحه في
الطريق ، وهو بديعة نخروجه من يد التربية . ويقع ذلك كثيراً ان
صاحب ابناء الدنيا والظهر لهم الضغامة فهو يستحي منهم ان يروه وهو
جالس مع العميان والمساكين ، يأكل على سماطهم ، ولو ان تخلفه عن
الاكل معهم كان تورهاً من اكل الصدقات مثلاً . لما كان يأكل من خبز
الزاوية اذا خلا وحده ، فتأمل والله اعلم .

ومن آدابهم ان لا يعض احدكم اللقمة واللحمة والقلقاسة فيجدها حارة مثلاً فيردها الى الوعاء ، لان ذلك تعافه النفوس . وكذلك لا ينبغي له ان يتناول لقمة كبيرة ثم يقطعها بضمه ويرد اقدم القصة . وكذلك من الادب ان لا ينظر الى جليسه في الأكل ، لان ذلك ربما اخجله ، واذا وضع الخادم السباط واراد انهم يأكلون قال بأعلى صوته : الصلاة الصلاة . ولهم في ذلك حديث يستندون اليه وهو قوله صلى الله عليه وسلم : **واما طئتك الاذى عن الطريق صلاة واعانتك اخاك عير ذابته ليركبها صلاة** ، الى ان قال وكل معروف صلاة . والاكل من المعروف ، لانه في الاصل اما واجب او مندوب فافهم .

قالوا : وان كان الشيخ حاضراً فينبغي ان يقول الصلاة لانه صاحب الاذن حقيقة ، والنقيب انا هو نائبه في ذلك . ومن آدابهم قلة التحدث على الاكل ، وقلة الضحك المزح ، فانهم حقيقة على منسدة الله عز وجل ، وهو ناظر اليهم والى آدابهم وايثارهم لبعضهم وشكرهم له .

قالوا : ولا بأس بالحكايات اللطاف في الامور المتعلقة بآداب الأكل مما فيه ترغيب في قلة الاكل او النهي عن الاكثار منه ونحو ذلك .

وقد سمعت الشيخ ابا بكر الحديري يحكي عن الاكل للشيخ محمد المنير محمد بن عنان وللشيخ عبد الحلیم وللشيخ محمد العدل وللشيخ محمد بن داود ، ان طفلياً حضرته الوفاة فقال له ولده يا أبت اوصني وصية اذكرك بها ، فقال يا ولدي اذا جئت الى سباط ولم يفسحوا لك فاجلس وراء احد منهم وخربش في ظهره فاذا التفت اليك قل له اضيق عليكم ، فيخجل ويقول لا ، ويفسح لك حياء منك ، فاذا فسح لك

فادخل وزاحمه فانه يتأخر عنك فتملك انت السباط ، فضحك المشايخ
كلهم رضي الله عنهم .

ومن آدابهم كذلك اذا جلس احدهم على مكان السباط ان لا ينتقل
عنه الى مكان آخر الا لمصلحة بعد مشاورة الشيخ او الخادم ، ولا ينبغي
للخادم ان يخص احداً بطعام اذا كان الطعام متنوعاً ، فان في ذلك
تفرقة لقلوب الضعفاء من الفقراء ، وان احتاج احدهم الى شرب الماء في
وسط الأكل فلا بأس ، ولكن يأخذ عروة الكوز مثلاً الخنصر والبنصر
او يأمر احداً يسقيه بيده النظيفة ، ولا يأخذ الكوز ابداً بالأصابع التي
يأكل بها الطعام ، لاسيما الزفر كالسك او البصل او الثوم .

قال الشيخ نجم الدين الكبري : واذا شرب فليشرب ووجهه الى
القوم ولا يصرف وجهه عنهم كما يفعله العوام بقصد الاحترام ، واذا كان
هناك احد يجهل هذا الادب فليعلمه به قبل ان يشرب ليحفظه من
الانكار عليه بالجهل .

قال : وكذلك لا ينبغي له ان يؤثر احداً ظاهراً ولا من هو فوقه في
الدرجة من شيخ او امير او عالم ، وانما يؤثر على من هو دونه في العادة
الظاهرة للناس ، والا لمعلوم انه لا يجوز له ان يرى نفسه على احد
الا على وجه الشكر ، والا فقد يكون من يراه الناس دونه اعظم من
الحاضرين كلهم عند الله تعالى .

قالوا : ولا ينبغي له ان يواجه احداً بالايثار بل ينهي له الطعام
قليلاً قليلاً ، فان كان اخوه محتاجاً اليه مد يده اليه وجرت اليه عنده
والا تركه . ولا ينبغي ان يقول احدهما للاخر : خذ انت هذا الورك

فيقول الآخر ما يأخذه الا انت ، فتصير عيطة وخبطة ويجعلوا لذلك الورك قدراً عظيماً .

وكان اخي افضل الدين رحمه الله اذا ألح عليه في اكل شيء يمتنع من اكله ويقول ان الحاحه علي دليل على شدة بخله ، وطعام البخيل داء كما ورد في الحديث .

قال الشيخ نجم الدين الكبري رحمه الله : واذا قال الخادم او الشيخ والصلاة ، اول الاكل وهناك فقير لا يريد الاكل فمن الادب جلوسه معهم على السفرة موافقة لهم ، ولو لم يأكل ، كما قالوا فيمن دعي للوليمة ان يحضر ثم ان شاء اكل وان شاء ترك . قال : واذا قال الشيخ او الخادم للفقراء آخر الأكل اشكروا الله تعالى فمن الأدب المبادرة الى القيام . قالوا : ولا ينبغي لأحد من قام ان يقرأ القرآن او يؤذن او يصلي حتى يفرغ الفقراء كلهم من غسل ايديهم الا لضرورة شرعية ، لضيق الوقت ، او خوفاً من انقطاعهم عن الرفقة اذا كانوا مسافرين .

قالوا : واذا فرغ احد من غسل يده فليدع لمن يصب عليك بنحو طهرك الله من الذنوب ، وايتحذر الذي يصب على الفقراء من وقوع الصابون في الفسالة التي في الطشت او البالوعة ، فان وقع منه فليصب عليه ماء طيباً ثم يستعمله . واختلفوا في اخذ الصابون او الاثنان من صاحب الدستور دل يأخذ منه باليمنى او باليسرى ، ولكل واحد وجه . وكذلك اختلفوا في كس الحصر او البسط بمد الطعام ، فمنهم من قال يكس باليسرى ويجعل اليمنى لدفع الفتات الذي على الارض ،

ومنهم من قال يكنس باليمنى لجريان العادة بذلك ، فانه طعام يستحب
اكله كما ورد . ومن شأنهم ان لا يقول احدهم لي او ثوبي ار نولي الا
مع الحضور ، ان ذلك من نعم الله تعالى عليه ، دون ان يقول ذلك
مع الغفلة وادعاء الملك ، وانه ينبغي لاحدهم ان يقول ابن الثوب ابن
النعل ونحو ذلك ، والسر في ذلك ان من شرط القوم ان لا يروا لهم
ملكاً لشيء يتخصصون به عن اخوانهم ، بل كل من احتاج الى شيء
ما في يد غيره عادة اخذه منه بطيبه نفس ، وهناك تنزل عليهم الرحمة
ان شاء الله تعالى .

ومن آدابهم مع الله تعالى ، وقليل فاعله ، ان يتعرضوا لنفحات الحق
تعالى الواقعة في الليل والنهار فان له تعالى نظرات الى القلوب عبادة في
كل يوم وليلة ، فيمنحهم تعالى فيها من لطائفه ومعارفه واسراره ما
يشاء بقدر استعدادهم ، فاذا فارقك شخص ساعة واحدة ، او أعرض
عنك نفساً واحداً ، وأنت جالس مئة ثم عاد عليك وجب عليك التهيء
لللقاء بالحرمة والتعظيم احساناً للظن به ، لان الله تعالى نفحه نفحة او
نظر اليه نظرة من تلك النظرات فصار بها اعلى مقاماً منك . ثم ان
كان ذلك الامر صحيحاً فقد وفيت معه الادب ، وان لم يكن كذلك
فقد تأدبت مع الله تعالى حيث عاملته بما تقتضيه المراقبة الإلهية من
الكرم على كل وارد على حضرتها .

قال الشيخ عبيد الدين بن العربي رضي الله عنه : وهذا الامر قل
من يتفقد نفسه فيه من الفقراء ، وذلك لاستحكام الغفلة على قلوبهم
والله اعلم .

ومن ادبهم ان لا يحتجوا عن احد الا لعذر ، ولا يقولوا لمن قصدهم في حاجة ان ارجع وتعال لنا وقتا آخر ، ولا يمنوا سائلا ابداً الا للحكمة لا لبخل ولا شح ، كما مر تقريره في الابواب السابقة . وكذلك من ادبهم اخراج الميل الى الكونين من قلوبهم دون الله تعالى ، والايثار بجميع ما يدخل في يدهم على اخوانهم المسلمين . كذلك من ادبهم الاغتراب عمداً عن كل موضع عظمهم الناس فيه وخافوا منه الفتنة ، وهجران من لا خير فيه ، مع عدم اعتقاد السوء فيه ، فيعامله معاملة من يسيء به الظن من غير سوء ظن ، وان كان تركه للخلق خوفاً من ان يشغلوه عن الله تعالى فهو غرض غير صحيح والله اعلم . ومن آدابهم في السماع المعروف بين القوم ان لا ينفعلوا فيه خوفاً من الوقوع في النفاق .

قال السمروردي رحمه الله : ومن ادلة السماع ما روي ان الله تعالى خاطب الذر في الميثاق الاول بقوله : الست بربكم ، واستقرغت عذوبة سماع ذلك الكلام الارواح .. فلذلك كانت تضرب وتتحرك كلما سمعت امرأ مطرباً ، لانه يذكرها بالسماع الاول .

وكذلك كان الجنيد رحمه الله يقول : وكان ابو علي الدقاق رحمه الله يقول : الحرام من السماع سماع العوام لبقاء نفوسهم ورعوناتها ، والمباح منه سماع الزهاد لحصول مجاهداتهم ، والمستحب هو سماع اصحابنا لانه يجيي قلوبهم .

وكان الحارث المحاذني يقول : مما يتمتع به الفقراء سماع الصوت الحسن مع الديانة .

وسئل ذو النون المصري رحمه عن السماع عند الصوت الحسن فقال
معلول وان كان فيه مخاطبات واشارات . وسئل عنه مرة اخرى فقال :
هو وارد حق يزعج القلوب الى حب القرب من حضرة الحق تعالى ،
فمن اصفى اليه بحق تحقق ، ومن اصفى اليه بنفس تزندق ، اي خالف
باطنه ظاهره .

وكان الجنيد رضي الله عنه يقول : تنزل الرحمة على الفقراء في
ثلاثة مواطن . فذكر منها السماع ، قال : وذلك انهم لا يسمعون الا عن
حق ، ولا يقومون الا عن وجد .

وكان الجنيد رحمه الله يقول : السماع فتنة لمن طلبه ، ترويح لمن
صادفه . وكان يقول كثيراً : السماع يحتاج الى ثلاثة امور ، المكان والزمان
والاخوان .

وكان اهل عصر سيدي عمر بن الفارض يقولون : كل سماع لا يحضره
سيدي عمر فليس فيه بسط ، وذلك لانه كان يحرك الجماعة . وعمل
بعض الأكارب جمعاً ودعى الفقراء فأنشد القول الى ان سيم فلم يحصل لأحد
منهم وجد ، فأرسلوا وراء سيدي عمر يجعله فحضر ، فقل للنشد انشد
ما بدا لك فأنشد يقول :

لي بالحجاز وديعة خلفتها اودعها يوم الفراق دموعي

فقام سيدي عمر ودار وتواجد فتواجد كل من كان هناك ، ذكره
الشيخ عبد الغفار القوسي رحمه الله .

وكان الشبلي رحمه الله يقول : السماع ظاهره فتنة وباطنه عبرة ،
فمن عرف السماع وفتنه خاف منه . وكان يقول : لا يصلح السماع الا لمن

ذبح نفسه بسيف المجاهدات وحيى قلبه بنور الموافقات ، وهو لادل
المعرفة غذاء لأرواحهم .

وكان ابو علي الروزباري رحمه الله اذا مثل عن السماع يقول :
لبتنا نخرج منه رأساً برأس .

وكان ابو عثمان المغربي رحمه الله يقول : من ادعى السماع بصدق
ولم يستمع من صرير الباب وصوت الطيور تصفيق الرياح فهو مفتر.
مدعى ، وذلك لأن الباعث للسمع عند الصادقين شهودهم ان كل شيء
ورد عليهم انما ورد من حضرة الله تعالى ، فهم مع صاحب الحضرة لا
مع من ورد عليهم ، ولذلك تساوى عندهم صوت الحمار وصوت احسن
الناس صوتاً ، ثم اذا غلب حال القوم في السماع فمن الأدب التسليم
لهم اذا صاحوا او مزقوا ثيابهم او بكوا على حسب ما يكون
احوالهم .

وكان ابو عثمان الحيري يقول : السماع على ثلاثة اوجه ، فوجه
للغريبيين والمتدينين .. يستدعون بذلك الأحوال الشريفة ، ولكن خشي
عليهم من ذلك العتنة والرياء . ووجه للصادقين يطلبون بذلك الزيادة في
احوالهم . والوجه الثالث لأهل الاستقامة من العارفين ، وهو تساوي
الحركات والسكون عندهم .

وكان ابو سعيد الجمدار يقول : من ادعى انه مغلوب في السماع
فعلامته الصحة ان لا يبقى في ذلك المجلس عن الا انس به ، ولا
يبتل الا استوحش منه .

وكان الشيخ محيي الدين بقول : اذا كان الرجل ممن لا يجد قلبه مع

الله تعالى الا في السماع ، فالواجب عليه ترك السماع اصلاً ، لان في ذلك
مكراً إلهياً خفياً لا يعرفه كل احد . وان كان يجد قلبه فيه وفي غيره ،
ولكن يجده في النفثات اكثر ، فحضوره حرام . ولا نعني بسماع النفثات
الغناء بالشمر فقط ، وانما نعني به سماع النفثات بالغناء وغيره . قال :
واذا وجد الفقير قلبه في سماع القرآن لحسن صوت القاريء ، ولم يجد
قلبه فيه اذا سمعه من قاريء آخر ، فسماعه مطول ، وتلك الرقة التي
يجدها في قلبه من الطبيعة الانسانية ، ذكره في الباب الثالث والثمانين
ومائة من الفتوحات .

وكان الجنيد يقول : اذا رأيت المرید يبيل الى السماع فاعلم ان فيه
بقية من البطالة .

وكان سهل بن عبد الله رضي الله عنه يقول : معنى السماع علم اسنان
الله تعالى به لا يعلمه الا هو ، والمبارات تقصر عنه ، ولكن الصادقون
تشير اليهم المعاني فيستريحون بذلك من تعب الحاجاب .

ولما دخل ذو النون المصري بغداد في المعنة التي عمد من مصر اليها ،
اجتمع عليه صوفيتها ومعهم مولد فاستأذنه بان يقول بين يديه شيئاً
فاذن لهم فأنشد يقول :

صغير هواك عذني فكيف به اذا احتنكا
وقد جمعت في قلبي هووى قد كان مشتركا
اما ترى لمكتئب ا. ا. ضحك الخلي بكى

ف
فقام ذو النون وسقط على وجهه وصار الدم يقطر من جبينه و
ينقط على الارض منه شيء ، فقام رجل من القوم يتواجد ، فقال

ذو النون هو الذي يراك حين تقوم فجلس . قال ابو علي الدقاق كان
ذو النون في هذه الحكاية صاحب اشرف على ذلك الرجل حيث نبهه
ان ذلك ليس من مقامه ، وكان ذلك الرجل صاحب انصاف حيث
قام ذلك وجلس بسرعة ولم ينفعل .

وكان الشبلي اذا استمع يلمح شجرة الجميز او الجوز مر قوة حاله
انتهى .

ورأيت سيدي محمد السروي يستمع في زاوية المتبولي ، فحمل على
كف الايسر قيفاراً كبيراً مان . ا فصار يدور به ، ورأته مرة اخرى
حمل المنشد بيد واحدة ورمى به على رجل آخر .

وكان ابراهيم المارستاني يقول : بلغني ان موسى عليه الصلاة والسلام
قص يوماً في بني اسرائيل فمزق واحد منهم قميصه ، فأوحى الله تعالى
اليه : قل له مزق لي قلبك ولا تمزق لي ثيابك .

ونقل الشيخ عبد الغفار القوسي رحمه الله ان الشيخ ابا محمد الهاشمي
الشريف رضي الله عنه سئل عن السماع فقل : لا ادري ما اقول فيه ،
ولكنني حضرت في دار شيخنا ابي الحسن التميمي سنة سبعين وثلاثمائة
وقد عمل دعوة دعى فيها الامام ابا بكر الأبهري شيخ المالكية ،
والشيخ ابا القاسم الداركي شيخ الشافعية ، والامام طاهر بن الحسين شيخ
الحديث ، والشيخ ابا الحسن ابن سمعون شيخ الوعظ والزهاد ، وابن
مجاهد شيخ المتكلمين ، والقاضي ابا بكر الباقلاني ، وابن الحسن شيخ
الحنابلة ، وجماعة اخرى من العلماء ، فقالوا لشخص حسن الصوت
اسمنا شيئاً ، فأنشد لهم شعراً من جلته :

غطت اناملها في بطن قرطاس رسالة بصير لا بانقاس
ان زر فديتك لي من غير محتشم فان حبك لي قد شاع في الناس
فكان قولي لمن ادى رسالتها قف لي لاسمى على العينين والراس

قال السيد الشريف : فبعد ان رأيت هؤلاء الأشياخ يسمعون لا
يمكنني ان افتي بعدم السماع ، فان هؤلاء هم اكابر مشايخ العراق ، حتى
انه لو سقط السقف عليهم لم يبتق في العراق من يفتي في حادثة
انتهى .

وقد بسطنا الكلام على ذلك في كتاب المن والاخلاق في الباب
الثامن منها .

وكان يوسف بن الحسين الرازي رضي الله عنه يقرأ القرآن ويسمعه ،
فلا يحصل عنده تواجد ، فسمع يوماً شخصاً يقول .

رأيتك تبني دائماً في قطيقتي ولو كنت ذا حزم لهدمت ما تبني
فصاح وبكى حتى ابتات ثيابه ولبنته ، ثم قال تلومونني على قول
بعض اهل الدازاني زنديق وهو ذا ، أقرأ القرآن من الصباح الى المساء لم
يقطر من عيني قطرة ، وقد قامت علي القيامة بهذا البيت .

وقيل لابراهيم الخواص رحمه الله : ما سبب تحرك الازمان عند سماع
الاشعار ويجد في سماعها مالا يجد في سماع القرآن ؟ فقال رضي الله عنه :
انما لم يغلّب على الناس التواجد عند سماع القرآن لثقل ما فيه من التكليف ،
فكانه صدمة لا يمكن التحول معها ، بخلاف سماع الاشعار لانها تروّح
القلب لعدم التكليف فيها .

وكان ابن الدراج يقول : مرت على قصر حن على الدجلة فرأيت

رجلاً بهي المنظر وبين يديه جارية تفني وتقول في سبيل الله : ود كان
مني لك يبذل . كل يوم تتبدل . غير هذا بك اجمل . فسمعتها شاب عليه مرقعة
تحت القصر فقال لها : أعيدي فأعادته ، فقال الشاب : هذا صورة تلوني مع
الحق تعالى . ثم شق شقة خرجت روحه ، فكفناه ودفناه ، فلم بذلك
صاحب القصر فقال اشهدكم ان كل شيء بيدي الله تعالى ، وكل بالبيكي
احراراً ، ثم جعل في وسطه ازاراً وعلى كتفه رداء وخرج فلم يعرف له
بعد ذلك خبر .

وقال ابو سعيد الخراز رحمه الله : رأيت علي بن الموفق في السماع
وهو يقول : اقيموني اقيموني فأقاموه فقام فتواجد . وقام الداعي ليلة الى
الصباح بهذا البيت والناس قيام يبكون :
ارد دوا فؤاد مكتئب ليس له من حبيبه خلف

قال القشيري رحمه الله : وكان الامام سهل بن عبد الله التستري يسمع
لقرآن والذكر وغير ذلك فلا يتغير ، فلما كان في اواخر عمره صار
تواجد ويقول : ضعفنا والله عن التحمل وصار واردنا اقوى منا .

وكان ابو عثمان المغربي يقول : سمعت على البشر تقول الله الله الله .

وكان خير النجاج رحمه الله يقول : قص موسى عليه الصلاة والسلام
وما على بني اسرائيل فزعق واحد منهم فانتهره موسى فأرعى الله
مالي اليه : يا موسى بحبي باحوا ، وبطيبي باحوا ، وبوجدي صاحوا ،
كيف تنكر عليهم انتهى .

وكان عود بن عبد الله له جارية حسنة الصوت فكان يأمرها بالفناء .
فخفي له بصوت حزين حتى تبكي القوم .

وكان ابو سليمان يقول : كل قلب لا يحركه الا الصوت الحسن فهو ضعيف ، فيداوى كما يداوى الصبي اذا اردت ان تنومه . وكان يقول : الصوت الحسن لا يدخل في القلب شيئاً ، وانما يحرك ما كان ما كنا فيه من الشوق الى الله تعالى .

وكان لسيدى عمر بن الفارض جوارى يغنين له فيقوم ويتواجد وكان يتغالى في شرائهن لاجل حسن اصواتهن رضي الله عنهن .

وكان ابو القاسم القشيري رضي الله عنه يقول : السماع في كل وقت انفع ما يكون للضعفاء فيأخذ كل عضو نصيبه منه فما ينزل على العين يبكيها ، وما ينزل على اللسان يصبح به ، وما ينزل على اليد تمزق به الثياب وتلطم به الوجه ، وما يقع على الرجل يرقص به انتهى .

وحكى الشيخ تاج الدين بن عطاء الله ان الشيخ عز الدين بن عبد السلام سئل عن سماع الغنى فقال : مثل ماذا فقال مثل قول القائل غنت فاخفت صوتها في عودها — فكأنها الصوتان صوت العود فقال الشيخ عز الدين : اعد علي ، فقال السائل : يكفيني منك في اباحتها انتهى .

وسمعت سيدى علي الخواص رحمه الله يقول : يحرم على الشيخ الذي يقتدى به ان يسمع من آلات اللهو لانه يفسد اتباعه لغيتهم عن مشهده انتهى .

وأجمع القوم على ان كل ما جمع الدلوب الشاردة عن حضرة الله عز وجل فهو حسن ، قلت : والمراد بحضرة الله عز وجل حيث اطلقت

في لسان القوم شهود العبد انه بين يدي الله عز وجل ، فما دام هذا مشهده فهو في حضرة الله ، فاذا حجب عن هذا المشهد فقد خرج منها والله اعلم .

وذكر الشيخ محيي الدين وغيره ان من ادب القوم في السماع ان لا يكون هناك من ليس من اهل طريقة او من اهل طريقهم ، لكنه ينكر السماع ولا يقول به . وذلك لانه يقبض القوم بتغييره لكونه اقوى منهم ، اذ النفس تحب السماع بالطبع ، وانما تكرمه لشهدها حالة اخرى اعظم من السماع ، فلذلك كان لها سلطان على نفوس السامعين لبطونها . فلم انه يجب في صحة السماع ان يكون جميع السامعين على قلب رجل واحد . قالوا : وان وقع ان يكون القوال من القوم او من المعتقدين فيهم كان احسن . قالوا : واذا القوال من العوام الخارجين عن طريق القوم فينبغي لهم ان يزيدوه في العطاء لينبعت ويخضع ، ويهبطوه حتى يميل الى القوم ، لان النفس مجبولة على حب من يحسن اليها .

وسمعت سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : لا ينبغي للفقراء ان يطلوا من القوال انشاد شيء معين ، بل يتركوه على حسب ما ينطقه الله تعالى به ، وذلك ابعد عن - ظوظ النفس ، ولكن ان كان الشيخ حاضر وأمر القوال ان ينشد شيئاً معيناً فلا بأس ، لانه أعلم بما يحرك قلوب الجماعة انتهى .

قال الشيخ محيي الدين بن العربي رحمه الله : واذا ظهر للقوم سامة من القوال او كسل او رأوا صوتك يفرق قلوبهم ، فمن الأذى ان يسكتوه . ويجب عليه ان لا يثبث منهم ، فان ثبثوا فلا يصلح

للانشاد الا ان تاب انتهى . واذا اسكتوه فيشتغلون بنفوسهم أو يأخذون في الذكر حتى يحصل للقوال باعث ويحصل بانشاده الجمعية ، لكن يكون الذكر على طريقة واحدة موزونة وهي احسن عند المحققين من سماع القوال ، واقوى في الاستعداد ان كان له قلب ، او القى السمع وهو شهيد . قالوا : واذا حرك القوال صاحب حال ووقع منه شيء من نيابه فهو للقوال خاصاً ، فان في الحديث من قتل قتيلاً فله سلبه .

قالوا : واذا كان التواجد من معنى آخر خلاف قول القوال ، ووقع منه ثوب فهو للجماعة ، فيشركهم فيه القوال لانه من الجماعة . والمتواجد مصدق فيما يدعيه من حصول السبب الذي تواجد منه ، فلا ينبغي ان يكذبه احد ، اذ التهمة لا يكون بين القوم .

قالوا : واذا تحرك شيخ القوم وحقط منه شيء فالحكم فيه للشيخ ليس لهم ان يتحكموا في خرقه شيخهم ، ولكن يجب على الشيخ ان يقسمها بينهم ، ولا بد . فان امسكها ولم يحكمهم فيها ولا قسمها بينهم فقد خرج عن طريق القوم . وللجماعة ان يحتنبوه ، وليس للمريدين ان يفتدوا به في مثل ذلك ابداً . ثم ان امسكه الخرقه قد يكون لاحد امرين اما لبخل ما طرأ عليه لعدم عصمته ، واما لطلب السر بحاله لسوء هذا الادب حتى يسقط من عين الجماعة ، وكل من هذين الامرين لا يليق بالمريد ، تباع هذا الشيخ فيه وان تبعه لا يفلح . . لانه ان كان بخيلاً فاقبح من كل قبيح صوفي شحيح ، وان كان ما سترأ بذلك الفعل كذلك لعله في نفسه لا يعرفها المريد ، والمريد انما ينتفع بشيخه في الأخلاق والآداب التي ظاهرها محمود .

قال الشيخ محيي الدين : وكل من قام في السماع عن غلبة فلاجتماعه ان يقوموا لقيامه ، وليس لهم ان يقوموا لقيام من بقيت عليه بقية من الاحساس والشعور ، بل يحرم عليه هو القيام ، لانه مناقق ظهر بصورة الصادقين لا بمعناهم . اللهم الا ان يقوم متواجدا معرفا الجماعة بتفعله ، وان يطلب به تحصيل الوجد ، فلاجتماعه ان يقوموا لقيامه ، فان مذهبهم الموافقة والمساعدة ، وذلك الفقير صادق في دعواه ، وان كان الاولى به وبكل قائم في السماع ان لا يقوم الا بحالة فناء وغلبة .

قالوا : ولا سبيل الى بيع الخرقه اذا وقعت ، فان في ذلك استهانة بالفقراء ، اذ الخرقه مثلا اذا دخلت في النداء في السوق او غيره تدنست بالايدي الغافلين ، وذلك استهانة بطريق القوم في عيون الناس من العوام .

قالوا : وليس للفقراء ان يتحكموا في خرقه من ليس من اهل طريقهم ولا في خرقه من لا يقول بذلك من المباد والزهاد ، ولكز اذا ضمهم معهم مجلس وتحكم الفقراء في شيء من ثيابهم فلا بأس ، وبغير اذنتهم لا يجوز . بل يخرجون به من طريق اهل الله تعالى ، لانه ليس من حكمة اكل اموال الناس بالباطل ، وانما جوزنا مثل ذلك للفقراء فيما بينهم لرضام بذلك وتواطئهم وصار ذلك عرفا بينهم بطيب نفس ، بحيث ان الفقراء لو ردوا على احدهم بخرقته لتكدر ولم يرجع فيها لانا اخرجها من ملكه ، ولا بد فاياك والاعتراض في القوم في ذلك والله اعلم .

قالوا : وينبغي للقوال ان يتف على بين الشيخ او نائبه ، فهسبا

اشار عليه الشيخ به انشده الا ان يكون الملتد عالما بما يحرك قلوب
الفقراء لشدة ارتباطه بالشيخ في الباطن ، فله ان يقف حيث شاء .

قالوا : واذا سقطت عمامة الشيخ عن رأسه او وضعها هو اختيارا
لثقلها او لشدة حر ونحو ذلك ، فمن الادب موافقة الفقراء له في ذلك ،
فيضمون كلهم عمامتهم كذلك ، وان رمى الشيخ عمامته الى القوال او
رداه فلهم ان يوافقوه بصدق ، وليحذر احداهم ان يرمي خرقته للقوال
من غير اشارة الشيخ فانه ترك الادب . واذا وقع من احد من الفقراء
خرقة او عمامة في غير وجد ، فيستحب للقيب رفعها عن مواضع
الاقدام اكراما لها ، وان كانت عمامة الشيخ رفعها كذلك وصار قائما
عنها الى ان يطلبها الشيخ بالقرينة أو الاشارة ، فهناك يتقدم النقيب
ويضعها على رأس الشيخ قائلا بسم الله الرحمن الرحيم مع امتشاح الحياء
والادب :

قال الشيخ محبي الدين : ولا ينبغي ان ينشد في مجالس الفقراء الا
الشعر الذي قصد به قائله ذكر الله عز وجل بلسان التنزل أو غيره ،
فانه من الكلام الذي اهل به الله تعالى فهو حلال قولاً وسماعاً ، وهو
بما ذكر اسم الله عليه ، بخلاف الشعر الذي قصد به قائله غير الله فانه
بجهالة من يتوضأ بالنجاسة قريبة الى الله تعالى ، لان القول في الحديث
حدث بلا شك ، وهو بما اهل لغير الله .. والنية لها اثر في الاشياء ،
والشاعر ما قصد الا التنزل في محبوبه المخلوق . انتهى ذكره في السباب
الثامن والتسعين وثلاثمائة من الفتوحات .

وسمعت شيخنا الشيخ امين الدين امام جامع القمري يقول : لا ينبغي

انشاد کلام مثل سيدي عمر بن الفارض على مجلس شربة الخمر ، فقد وقع لشخص انه انشد قوله : شربنا على ذكر الحبيب مدامة ... الى آخرها على مجلس خمر فحول الله تعالى غائطه الى فيه ، وبوله الى انفه ، فلم يزل كذلك الى ان مات والله اعلم .

ومن آدابهم البعد عن مواطن التهم ، وليس من طريقهم مؤاخاة النسوان والاحداث ولا مكالمتهم لغير ضرورة ، وما قال باباحة النظر الى المستحسنات التي نهى الشارع عنها الا قوم فجتر ، خرجوا عن الطريق ولبسوا على العامة بلبس الزي ، حتى ظن من لا معرفة له بميزان الشريعة انهم من الاولياء مع انهم افسق الفاسقين . وهم على جانب عظيم من الكسل والفتور عن الخير . وكل من رأى زيم الذي لبسوه وتقصير ثيابهم وحف شواربهم وتصغير عمامتهم وارخاء عذبتهم تشيخاً لا اتباعاً للسنة اعتفدم ظاهراً ، وربما كان ذلك حتى يرتب الولاة له جوالي او شيئاً من الدنيا كما هو مشاهد في خلق كثير ، فلما بناوا امرهم في الطريق على قواعد فاسدة ونيات خبيثة ، وسوس لهم ابليس باظهار التواجد والسماع مع الذنوان والشباب ، وقال لهم لا تمنعوا النساء والشباب الخير وحضور مجالس الذكر فما ؟ على الصلوات في المساجد ، ثم وسوس لهم بالميل الى التلذذ بجمالهن وكلامهن حتى امالهم الى طلب الفسق بهن ، فما وجدوا لذلك سبيلاً ، فمثل هؤلاء يجب على كل مؤمن تحذير الناس من صحبتهم ، ومن كان صادقاً في السماع فليستمع في نفسه من غير حضور مع هؤلاء الفسقة والله اعلم .

وهن شأنهم ان لا يقعد معهم في مجلس سماعهم منكر عليهم ، كما

مر آنفا ولا يكون هناك من المنكرات ، حتى لو التمس نعل فقير بغيره ،
او ركوته بغيرها ، اتر ذلك فيهم فساوة القلب ، ولم يقدرُوا على
الاستماع ، لان ابدال النعل بغيره من الورع تركه ، لانه يظلم قلب
الفقير وبغيره . وقد بلغنا ان ابا يزيد رضي الله عنه وجدته وحشة في
تواجده فقال اني اجد في قلبي وحشة فانظروا سبب ذلك ، ففتشوا
فوجدوا نعل فقير قد ابدت في المسجد مع شخص من اصحاب
ابي يزيد ، فطلبوا صاحب النعل فرجده من اكبر المنكرين عليهم .

ومن شأنهم ان يعاملوا كل وقت بما يناسبه ، ومتى ادخلوا على ما
يقتضيه وقت آخر تكدر عليهم وقتهم . وقد وقع لسيدي علي المرصفي
رحمه الله انه بات عنده معلق عنب فوجد في قلبه كدورة فأخرجه
للفقراء في الليل فرجع اليه صفاء قلبه . هذه حكايته لي ووقع
نظيرها لغيره ايضا . ووقع ايضا لبهضم من كان تدفق في الورع انه
وجد في قلبه كدرا حال ذكره ، ففتشوا ذلك فوجدوا القارورة التي
فيها الدهن قد استعاروها ليشتروا فيها الدهن مرة للمصباح فاشتروه فيها
مرة اخرى بغير اذن اصحابها فزال الكدر والله اعلم .

فاذا كان الكدر يحصل للفقراء في مثل هذه الامور ، فكيف بالخصام
والضرب بالمصي والمعاداة افا الله يلفظ بنا آمين .

ومن شرطهم ان لا يجلسوا مع مجادل ينكر على اهل الطريق
احوالهم لحديث عن نبي لا ينبغي التنازع . وعلوم اهل الله انما هي
علوم رسول الله ﷺ لانهم متقيدون بالشريعة لا يخرجون عنها الى رأي
او قياس الا في النادر ، وفي القرآن العظيم : خذ العفو وأمر بالعرف
وأعرض عن الجاهلين . فمثل الجاهلين بطريق اهل الله .

وكذلك من شأنهم المؤاخذة بالنسيان وبكل امر يوقنهم عن التزقي لانهم سيارون على الدوام ، وليس لهم ان يسامحوا مريداً بزلة واحدة غيرة للشرع ومصالحة للمريد ، بخلاف حقوقهم ، فيسامحون الناس فيها وان كثرت .

قال الشيخ محيي الدين : وانما آخذوا المريد بالنسيان لان طريقهم طريق حضور مع الله تعالى في عموم الحالات ، والنسيان فيها نادر ، والنادر لا حكم له بخلاف طريق غيرهم ، فان الغالب فيها الغفلة ، فلذلك لم يسامح اهلها المريد بالنسيان إلا في اماكن معروفة في كتب الفقه ، كما اذا نسي ركناً من اركان الصلاة او نسي الطهارة وصلّى فانه يعيد جزماً ، انتهى .

ومن شأنهم ان ينصفوا الناس من انفسهم بينما لا ينصفون انفسهم من احد ، كما ان من شأنهم قبول الاعتذار من اعترى اليهم مع ادراك الاعتذار غالباً انما يقع ممن ليس هو من اهل الطريق ، فان اهل الطريق يقيمون للعقل المعاذير قبل ان يقع منهم الاعتذار . فاعلم انه لا اعتذار بين عامين ، وانما الاعتذار بين مريدين او بين عارف ومريد ، فالعارف يتنزل ويعترف للمريد مداراة له ، وهو لا يحتاج الى اعتذار من المريد والله اعلم .

وقد كان الشيخ محيي الدين بن العربي رحمه الله يقول : الاعتذار تزكية للنفس وتهمة للمعتذر اليه انتهى .

ومن شروطهم ان لا يفش احد منهم احداً ، وانما يتعاملون بالمناصحة

والانقياد لبعضهم بعضاً في الخير وعدم المنافرة والاعتراض بالفهم لا بالامور التي وردت صريحة في الكتاب والسنة . وأجمعوا على انه لا يصح من ثبت له قدم في الطريق بنقض ولا شحشاء ولا حسد ولا بغبي ولا غيبة ولا نعمة ولا حقد ولا مكر ولا رياء ولا نفاق ، فان فعل ذلك فهو عدو لله .. فكيف يدعو غيره الى الله تعالى ! فامتنحن يا اخي من يدعي انه من الواصلين بهذه الميزان يظهر لك صدقه او كذبه ، لان الواصل لا يرى في الوجود فاعلا حقيقة إلا الله فيرسل غضبه وحده على من؟! وان تزل عن هذه الدرجة وجد جميع المسلمين عبيد الله ومن أمة رسول الله ، فكيف يؤذي عبث ربه او امة نبيه في حضرته ، فان الواصل دائماً في حضرة الله وحضرة رسوله لا يبرح ، فيقال لمن ادعى الوصول واذى احداً انت كذاب والله أعلم .

ومن شروطهم ان لا يعدوا احداً بوعده إلا في النادر ، لان صدق الوعد انما يكون للانبياء عليهم الصلاة والسلام لعصمتهم ، وأما غيرهم فربما وعد واخلف فيصير فيه خصلة من النفاق . وسواء كان الموعود به جليلاً او حقيراً كله واحد . ثم ان وكع ان الفقير وعد احداً بوعده ولم يوف به وجب الوفاء به واستغفر الله تعالى ، كما هو مذهب الإمام مالك رضي الله عنه .

ومن شروطهم الورع والتثبت في كل ما يروونه عن رسول الله ﷺ لقوله : من كذب علي متعمداً - وفي رواية باسقاط متعمداً - فليتبوأ مقعده من النار ، وهو حديث متواتر بقيد التعمد . وفي الحديث ايضاً : كفى بالمرء اثماً ان يحدث بكل ما سمع . وفي رواية لمسلم : حسب

المرء كذباً ان يحدث بكل ما سمع ، ذكرها مسلم في صدر صحيحه .
وقد قالوا : الورع في المنطق أعز من الكبريت الاحمر .

وسمعت شيخنا شيخ الاسلام زكريا يقول : لا تعتمد على رواية احد
من هؤلاء المتعبدین من غير علم حتى تجربه في الصدق والمسلم . فكثيراً
ما يروي شيخ الزاوية شيئاً وضيغه الى رسول الله ﷺ والحال انها
رؤية منام لبعض العارفين وهو يعتقد انها جاءت عن رسول الله ﷺ
من طريق المحدثين ، فعليه اللوم وان كان ذلك مبنياً على حسن الظن
بالناس ، لان لحسن الظن مواضع ليس هذا منها . وقد تقدم في الباب
الاول وغيره ان من شرط من يطلب طريق القوم ان يكون متضلعا من
علوم الشريعة المطهرة ، حتى لا يصير عنده التفات الى غير الطريق التي
سلكها . وان طريق القوم محررة على الكتاب والسنة ، تحرير الذهب
والجواهر ، فمن لم يكن من أكابر العلماء لا يفلح فيها ، لأن له في كل
حركة وسكون ميزانا شرعياً يجب عليه عمله قبل الفعل والله اعلم .

ومن شأنهم شدة الورع وكثرة التوقف على الأكل مما بأيدي اهل
زمانهم حتى يعلموا ورعه في كسبه ، وقد خالف قوم من اهل زماننا
هذا فادعوا المشيخة وصاروا يأكلون عند المكاسين في رمضات وغيره
ويقولون : نحن قوم لا يؤثر فينا الحرام ، وهذا من الافتراء القبيح على
أهل الطريق انهم كانوا كذلك ، فالله تعالى يغفر لنا ولهم . فيجب على
كل مسلم ان ينكر صنيعهم قياماً بواجب حق الشريعة والعلماء العاملين
والأولياء الصالحين . ولو ان هؤلاء اعترفوا بأنهم خالفوا طريق السلف
الصالح حتى لا تلبسهم العامة على ذلك لكان أخف أثماً . وقد قدمنا

ان سفیان الثوري رضي الله عنه كان يتهم نفسه ويقول لأصحابه اياكم ان تقتدوا بي حتى تزفوا أحوالي على الكتاب والسنة ، فاني رجل خلطت في ديني وأكلت من جوائز السلطان . وكذلك بلغنا عن الحسن البصري انه كان يقول ذلك والله اعلم .

ومن شأنهم حفظ آداب الشريعة لا سيما أواخر أعمارهم ، ولا يقدمون على فعل شيء حتى يعرفوا انه موافق للشريعة واذا شكوا في أمر سألوا عنه العلماء وعملوا بما يفتونهم به من التشديد او الرخصة بشرطها .

وقد ألف سيدي الشيخ محمد بن عنان رضي الله عنه رسالة من أولها الى آخرها في الحث على اتباع الشريعة وسؤال العلماء عن ما فيه شك وسبب ذلك انه كان في بلاد الشرقية بين قوم الغالب عليهم البدع ، ولا يتيسر للفلاحين ان يشتغلوا بالعلم حتى يصير احدهم يعرف جميع الحلال والحرام من نفسه من غير سؤال العلماء ، وكان الشيخ محمد هذا على قدم السلف الصالح ، وما كنت امثله إلا بطاير وس اليباني او بشر الحافي ، لشدة ما هو عليه من اتباع السنة المطهرة وعدم تضييع شيء من اوقاته في غفلة عن الله ، بل كان ليلاً ونهاراً مقبلاً على ربه عز وجل رضي الله عنه .

وكان سيدي علي الخواص يقول للمتعبدين من الفقراء : عليكم بسؤال العلماء عن امر دينكم ، ولا تعملوا شيئاً الا بمسئد علمكم بأنه موافق للشريعة . وكان يقول : من خان في آداب الشريعة الظاهرة ، فأحرى أن يخون في علم الحقيقة والأسرار الإلهية . ومعلوم ان الحق تعالى

لا يهب أسرارہ إلا الأمانة من عباده ، وكل من ابتدع في الشريعة شيئاً ، فقد آثر دواءه على شرع ربه الذي اختاره الله ورسوله للأمة والله أعلم .

ومن شأنهم إذا دخل احدہم في الطريق ، وهو ذو زوجة او مال ، ان لا يتغير عن حالته الا باذن شيخه ، فلا يطلقها باختياره ، ولا يتزوج اذا كان عازباً ، ولا يرمي ماله للناس ، ثم يصير يسأل الناس ، وقد مر ايضاح ذلك في الأبواب السابقة في مواضع ، ولذلك من شرط الصادقين منهم ان لا يبيت احدہم على دينار ولا درهم كما مر ، ولا يأخذ من الناس من اموالهم بالسؤال ليفرقها على المحاويج ، الا ان كانت زكاة ، او كان كاملاً في الطريق ، يرى الخلق كالأطفال في حجره ، يرببهم ويفعل معهم ما هو الأصلح لهم . فمثل هذا الاعتراض عليه كالاعتراض على الخضر عليه الصلاة والسلام ، فيما فعله مع موسى عليه الصلاة والسلام - فان قول الخضر عليه الصلاة والسلام وما فعلته عن امري ، مثل قول نبينا ﷺ ان اتبع الا ما يوحى إلي . فكما ان الخضر عليه الصلاة والسلام هو شيخ الاولياء في علوم الحقيقة ، بحكم النيابة لرسول الله ﷺ ، فلم انه لا يذبحني الاعتراض إلا على من لم يبلغ حد الكمال من المتشيخين بأنفسهم ، فيسألون الناس الخافاً ، فينفرون منهم ، فيقل نفعهم على يدهم . ويقولون نحن ملامتيه ، وذلك جهل ، فان الملامتيه هم الكمال من رجال الله تعالى ، ومبني طريقهم على الحياء والعفة ، كما هو مبسوط في كتب القوم ، وهي طريق الشيخ الجنيد بعينها والله أعلم .

ومن شأنهم عدم الاعتراض على الشيخ ، إذ الاعتراض عادة لا يكون

إلا من الأعلى للأدنى ، لأنه هو الذي يعترض بعلم .

وكان سيدي علي الخواص رحمه الله يقول : لا يسمى اعتراض الأعلى على الأدنى اعتراضاً ، وإنما الأدب تسميته تأديباً وارشاداً ، كحال الشيخ في تربية المرید ، فلا يسمى الشيخ معترضاً على المرید ، فعلى الأدون ان يصمت عن كل شيء جهله ، ولا ينكر على فاعله إلا ان علم حكمه في الشريعة ، ومتى أنكر على شيخه فقد ابطل اصل عقده معه والله اعلم .

ومن شأنهم الصدق ، فلا يتكلمون ابداً عما لم يذوقوه ، خوفاً على أنفسهم ان يدعوا مقاماً لم يبلغوه . ومن اصول طريقهم انهم لا يتكلمون إلا بما يشاهدونه ، واذا سمع احدهم شيئاً من اخيه لم يفهمه ، فلا يجوز له الرد عليه ، وإنما الواجب عليه ان يعلم فوراً ان ذلك من مشاهد اخيه الصحيحة ، الذي لم يبلغها هو ، وان اخاه أعظم منه مقاماً ، فينبغي له التوجه بهمة الى الله تعالى ، ان يرزقه مثل ما رزق أخاه ، او يتلمذ له ويخدمه ان لم يكن له شيخ ، كما جرى عليه اهل الطريق . وهذا الأدب ما رأيت له ذائقاً إلا قليلاً . وغالبهم لا يقدر على نفسه تنكيس ، لأن يتلمذ لأخيه ابداً . ومن هنا قال الشيخ عبد القادر الجيلي رضي الله عنه : من أعلى اخلاق القوم ان يتلمذوا لأحد من اقربائهم ، فإنها احسن رياضات النفوس ، وهو اصعب من الجوع والسهر والعزلة وغير ذلك ، انتهى .

ويؤيد ذلك ما تقدم في وصية سيدي احمد بن الرفاعي في مرضه من قوله : من قوله : من تشيخ

عليكم فتلمذوا له ، فان مدّ يده لكم لتقبلوها فقبلوا رجلاه ، وكفوا
آخر شعرة في الذنب ، فان الضربة اول ما تقع في الرأس . فان قيل
ان اشياخ الطريق كاملون بيقين ، وخرجوا عن رعونات النفوس ،
لا نرى احداً منهم يتلمذ لأحد من اقرانه كما قلتم ، فالجواب ان
كلامنا فيمن تأبى نفسه القراءة على اقرانه ، وهؤلاء الأشخ بحمد الله
لا تأبى نفوسهم ، ذلك كما هو معلوم من قرائن احوالهم ، فايك ان تظن
بهم في المريدين والله اعلم .

وكان الشيخ محبي الدين رحمه الله يقول : من شروطهم اذا دخلوا
زائرين لأحد من اشياخ عصرهم ان يفرغوا قلوبهم من جميع ما عندهم
من العلم ، بمعنى انهم لا يقنعون بما عندهم ، بل يطلبون الزيادة ، فان
العلم لا قرار له ، فيجب على كل زائر للاشياخ ان يفتح باب قلبه لما
يلقي اليه ذلك الشيخ ، ليخرج من عنده سالماً من الاعتراض ، ومتى
سمع من الشيخ ما لا يقبله قلبه رجع على نفسه باللوم وقل هذا امر لم
اصل انا اليه ، ولا ينسب الشيخ الى الخطأ البتة ، ومن فعل ذلك مع
شيخ فقد خرج عن قواعد الطريق والله اعلم .

ومن شأنهم ان ينظروا الى العصاة بعين الرحمة لا بعين الازدراء
والاحتقار . وقالوا : الازدراء بشيء من العالم يرجع والعياذ بالله الى
الاعتراض على القدرة التي أعطت كل شيء خلفه ، وذلك بنافي طريق
الولاية والاصطفاء . وقد تقدم في الأبواب السابقة انه لا يجوز لأحد
استصعاب المعصية على من وقع فيها ، بل ينبغي ان يعتقد فيه انه
تاب من وقتها وندم ، فمن سريره ، او يحتمل ان يكون ممن سبق له

من الله العادة ، فلا تضره المعصية . وكل من ظن بنفسه انه خير من احد من المسلمين ، فهو جاهل مخدوع ، ولو اعطى من الكرامات ما اعطى . وقد رأى سيدي عبد القادر الجيلي مرة شارب خمر يتأبل فخطر بباله انه خير منه ، فناداه السكران : يا عبد القادر ، قادر ربي على ان يجعلني مثلك ويجعلك مثلي ، فاستغفر سيدي عبد القادر وطاطاً رأسه . فانكر يا اخي منكرات الشرع بحكم الشرع ، واجعل انكارك على الأفعال لا على الذوات ، والله اعلم .

ومن شأنهم كلهم اغائة الملهوف ويقدمون اغائته على قراءة احزابهم واورادهم وكل شيء من نوافلهم ، كما مر تقريره مراراً . ومن ادعى الولاية وقلبه فارغ من تحمل هموم العباد فهو كاذب في دعواه ، وليتأمل قلبه القطب بالفوت يعرف انه ما لقب بذلك الا لكثرة اغائته انلهوفين في الشدائد . وهذه الحقيقة سارية من القطب الى جميع اهل دائرته رضي الله عنهم . فاعلم ان من جامع زوجته ودخل الحمام ولبس المبخرة ونام على الفرش الوطنية واكل اللذيذ من الطعام او بنى داراً او غرس بستاناً ايام تكدر الناس ، فهو لم يشم من الفوئية رائحة ، لان حامل الهم لا يتباً بمثل ذلك ، ولا تسيل اليه نفسه ، فينبغي ان لم يتحمل هموم الناس ان لا يخرج على من يتحمل همومهم ، بل يهت نفس ويوبخها ، عملاً بحديث الطبراني مرفوعاً : من لم يهتم بأمر المسلمين فليس منهم انتهى .

ورأيت بعضهم لا يهتم بأمر المسلمين ويزعم ان ذلك من التسليم لله وهو تصور ، فان التسليم لله لا ينافي الاهتمام بأمر المسلمين المأمور به والله تعالى اعلم .

ومن شأنهم ان يجزموا بفضل كل من طلبوا زيارته من الشيوخ عليهم
قبل ان يخرجوا لزيارته ، ولا يخرجوا قط لزيارته على وجه الاختصار
له ، لان ذلك يورث المقت ، إذ الشيوخ لا يختبرون البتة الكلام ،
واما الحق تعالى هو الذي يختبرهم ، واما الخلق فربما كانوا دونهم في
الدرجة ، فكيف يختبرونهم في مقام لم يذوقوه .

وقد دخل سيدي عبد القادر الجيلي ومعه اثنان على رجل كان يلقب
بالغوث ، وكان من شأنه ان يختفي اذا شاء ويظهر اذا شاء ، فقال
سيدي عبد القادر نويت التبرك بهذا الرجل ، فقال الآخر انا لا اعتقده
الا ان اظهر لي كرامة ، وقال الآخر انا منكر عليه ، فبينما جالسون
إذ ظهر من بينهم فنظر الى من قال انا منكر وقال : انت المنكر على
اني لأرى نار الكفر تلتهب فيك ، وقال للآخر انت الذي تقول لا
اعتقده الا ان اظهر لي كرامة ستجراً عليك الدنيا الى شعبي ادثيك ،
وقال لسيدي عبد القادر انت الذي تزورني للبركة سيعلو شأنك حتى
تؤمر بأن تقول قدمي هذه على عنق كل ولي لله عز وجل وتخضع لك
اولياء المشرق والمغرب ويطأطأ رقابهم ، فكان الامر كما قال . واما
المنكر فسافر من بغداد ليناظر القيسيين ببلاد الروم ففعل وناظرهم
فغلبهم فأعجب السلطان وقربه وطاب منه تزويج ابنته فقال لا يمكن
ذلك الا ان تدخل في دينها فتنصر وتزوجها ومات على دين النصرانية .
واما الذي اوقف اعتقاده على اظهار كرامة فتولى مائة بيت المال وصار
من اوسع الناس في الدنيا لسواد به ذكره في كتاب البهجة والله اعلم .

ومن شأنهم ان لا يطلبوا من مشايخ عصرهم الكلام على هواجيبهم

وانما يطلبون منهم ان يعرفوهم بالادوية التي يستعملونها لازالة امراضهم الباطنة ، هذا هو جل مقصود الناس منهم ، فان المكاشفات بأحوال بواطن الناس انما هي احوال المریدین ، تقوية ليقينهم في الطريق ، وتأيداً لهم ، والعارفون قد تمكنوا في مقام اليقين .

وسمعت سيدي عليا المرصفي رحمه الله يقول : يجب على صاحب الكشف ان يسأل الله عز وجل في زوله لما فيه من الاصلاح على عورات الناس ، فهو من احوال المریدین لا العارفين والله اعلم .

ومن شأنهم انهم لا يطلبون من الخادم ان يجري في خدمته لهم على وفق اغراضهم كلها ، بل اذا اتاهم بما لا يوافق اغراضهم سكتوا ولم يعاتبوه على ذلك ، الا ان يكون الخادم تلميذاً للشيخ ، فله ان يعاتبه ليعرف ميزان ذلك في المستقبل ، وأما الماضي فقد وقع .

وقال السهروردي رحمه الله : وانما كان من شأنهم ترك العتاب للخادم طلباً لتهديب اخلاقهم ورياضة لفسوسهم ، كما انهم في جميع معاملاتهم مع الخلق على هذا القدم ، فيحتملون اذامهم ولا يقابلونهم بنظير ذلك ، ويحملون عن الناس كلتهم ولا يلقون كلهم على احد ، وينهون العصاة ، وينبهون الغافل ويرشدون الضال ، ويقودون الأعمى ، ويساعدون الخادم ، ويطحنون معها على الرحا ، ويكنسون البيت .

وقال الشيخ محيي الدين : ومن الفقراء من صارت ارادته فانية في كل ما يزيد الحق تعالى من الخير ، فمثل هذا لا يرى شيئاً في الوجود يخالف غرضه حتى يتكدر لاجله لغيبته عن حظوظ نفسه ، وفناء ارادته في ارادة ربه في كل ما يجربه على يدي عبادته في حقه .

وقد قالوا : من فني عن ارادة نفسه فلا نفس له ومن لا نفس له فلا غرض له ، ومن لا غرض له فلا مرض له ، وذلك ان سبب الامراض عدم موافقة الاغراض والله اعلم .

ومن شأنهم اذا كملوا في الطريق وتصدروا لارشاد الناس وقضاء حوائجهم ، ان لا يتخذوا لهم على ابوابهم حجاباً إلا ان يكون في البيت عيال ولا مكان لهم يتوارون فيه ، وذلك حتى لا يفقدم احد يقصدهم في حاجته . وقد كان سيدي مدين يتخذ على بابه ستارة ، وكذلك سيدي علي المرصفي لاجل العيال دون ان يكون لهم حاجب . وكان سيدي احمد الزاهد يجلس دائماً في خلوته في الجامع ، ولا يدخل على العيال الا بعد صلاة الجمعة لا غير ، ويخبر ان ذلك كان من خلق سيدي يوسف المعجمي رحمه الله ، فكان كل من طلبه وجده ، فن انكر احد على القوم في اتخاذهم حجاباً على بابهم قلنا له : وثبت في ان رسول الله ﷺ كان له حجاب من خدمته الارقاء وغيرهم كأبي وابن مسعود ، وكان اذا جاء مثل عمر بن الخطاب يستأذن ذلك الخادم في الدخول فيستأذن له رسول الله ﷺ ويفعل ما يأمره .

قال الشيخ محيي الدين رحمه الله : وهذا الخلق لا يكون لهم الا بعد فراغهم من تهذيب نوسهم ، اذ تصدر لقضاء حوائج الناس عادة لا يكون الا بعد ذلك . ومن كان عليه بقية علاج لاخلقه الردية ، فهي تجذبه الى وراء ، فلا يصح له التوجه الى الله تعالى بكليته في قضاء حوائج العباد . ومعلوم ان كمال التوجه شرط في سرعة قضاء الحوائج ، وكل من تصدر لقضاء حوائج الناس قبل الفراغ من تهذيب نفسه فهو

طالب الرياسة ، وثناء الناس عليه ، وعكوف الناس عليه ، وكثرة
ترددهم اليه ، ومشيمهم في ركابه . وربما تلبس عليه النفس في ذلك
وتقول له انك انما تفعل ذلك محبة في الخير ، وما اقامك في ذلك الا
الحق تبارك وتعالى فاشكر الله على ذلك ، فان غيرك يتمنى ان يكون
مثلك فلا يقدر .. فمثل هذا هالك ، وهو يظن انه ناج . ولو انه تظن
لدمائس نفسه لادم تحريضها من ورطة الرياء ، ومن اسره تحت هواه ،
ومن سخرية الشيطان به على جميع قضاء حوائج غيره بطريقة الشرعي ،
كما يجب على طالب العلم الانخلاص فيه والسلامة من محبة صرف الناس
وجوههم اليه . وفي الحديث : ما من احد يكلم في سبيل الله والله
اعلم بمن يكلم في سبيله ، الحديث ، فأخبرنا انه ما كل من جاهد يكون
مخلصاً لوجه الله تعالى ، ولا كل من قتل بين الصفتين يكون شهيداً ،
فلينتبه من يعمل شيخاً في النصف الثاني من القرن العاشر لمثل هذه
الفوائد والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم .

وكان سهل بن عبد الله التستري رحمه الله يقول : ينبغي للعبد ان
لا يفغل عن تفتيش نفسه في عباداته ، فضلا عن معاصيه ، قلّ عبد
يسلم من التقصير في طاعته والغفلة فيها عن الله تعالى ، فلا يقومون
الا ثابتين ، ولا يجلسون الا ثابتين ، ولا ينامون الا ثابتين والله اعلم .

ومن شأنهم التجافي والتباعد عن ما للنفس فيه غرض من سائر
الشهوات ، فلا يتغنى أحدهم في طلبه ولا يتمناه ، بل ان جاءه ذلك
من غير تعب في تحصيله ومن وجهٍ حلّ تخير فيه ، فان شاء اكله وان
شاء تركه الا ان يكون في مقام الجاهدة للنفس ، او مقام توفير اللذة

الى موطنها الحقيقي ، فيتمتع عليه ترك الاكل وفاء بحق المقام ، كما كان عليه عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وأبو ذر واضرابهم من الاولياء . وليس لمن هو في هذين المقامين ان يتناول شيئاً من طيبات الشهوات الدنيا . وقد ورد : الدنيا حرام على اهل الآخرة ، وقيل انه من كلام ابي ذر وغيره ، قلت والمراد ان ذلك حرام من حيث الكمال في المقام ليوافق قواعد الشريعة المطهرة ، نحو قوله تعالى : كلوا من طيبات ما زرقناكم واشكروا الله ، والله تعالى اعلم .

ومن شأنهم القناعة ، وهي وقوف النفس عند ما رزقت من غير تشوف الى زيادة ، اذا حصل بين يدي العبد ذلك الرزق من غير مزاحم عليه اكل بقدر ضرورته وترك الزائد لغيره ، وليس بعد ذلك مقام في القناعة . فاعلم ان من يكون له كل يوم ما يكفيه الكفاية الشرعية ، ويسافر من بلاده البعيدة الى السلطان ليرتب له شيئاً زائداً أو يسافر الى بعض مشايخ العرب ليأخذ منه شيئاً من القمح أو الصل ونحوهما ، فهو بعيد جداً عن طريق المريدين ، فضلاً عن العارفين الذين يزعم انه منهم .. لان من شأن القوم الشكر لله تعالى على السراء والضراء . وذلك لانهم يعتقدون انه تعالى اعلم بمصالحهم من انفسهم ، فلا يطلبون زيادة على ما اعطاهم في يوم والله اعلم .

ومن شأنهم ترجيح الخوف على الرجاء لكونه اكمل واجل في حق العبيد ، ولا يرجعون الرجاء إلا عند خوفهم ان يتحكم فيهم سلطان القنوط . وكذلك من شأنهم الانقباض في نفوسهم اذا رأوا منكرًا في الشرع ايثارا لاجناب الإلهي ، وشفقة على الفاعل لذلك المنكر . وليس

لهم ان يقولوا هذا فعل الله فلا ينقبض ، منه لانه جهل . فان الكامل يسمى ابا العميون فحين ينظر بها الى فعل الحق فيجده في غاية الحكمة ، وعين ينظر بها الى مخالفه العبيد وعصيانهم لاوامر ربهم فيغار الله تعالى . وفي الحديث انه صلى الله عليه وسلم كان يفضب اذا انتهكت حرمة الله عز وجل ، فلم انه اذكار المنكر لا يقدح في مقام التسليم لان كلاهما مأمور به شرعاً والله اعلم .

ولذلك من شأنهم غض الطرف عن فضول النظر والاسراع في المشي مع السكينة والوقار ، فيمشون مثل الجمل الموقور حملاً ، وقد كان صلى الله عليه وسلم اذا مشى كأنه ينحط من صيب .

ولذلك من شأنهم اصلاح ذات البين ، واعظم اوقاتهم ان يطلع الحق تعالى على سرائرهم فلا يجد فيها حياً لاحد الا باذنه ، ولا التفاتاً الى غيره .

ولذلك من شأنهم التعامي عن عيوب الناس وسترها ونشر معاصنهم الا المبتدعة ، فانه يجب عليهم التحذير منهم ، وذلك من باب الرحمة بالمسلمين حتى لا يزيد عذاب المبتدع باتباع الناس له في بدعته ، ولا ياثم أحد بسببه .

ومن شأنهم الثقة على خلق الله تعالى من فاطق وصامت بطريقه الشيعي .

قال الشيخ محيي الدين : ولقد حدثني الوجيه المدرس بمدينة ملطية انه كان هناك وال بمدينة بخارى ، وكان من اظلم الناس . فركب يوماً

فرأى كلباً اجرب وكان ذلك في يوم شديد البرد ، فقال لبعض غلمانه ارفعوا ذلك الكلب الى دارنا فرفعوه فتلطف به واحسن اليه فلما جاء الليل نودي الوالي في منامه يا فلان كنت كلباً فوهبناك بكليب ، فهذه رحمة بكاب اثرت الرحمة للظالم . وفي الحديث في كل كبد ربطة اجر .

ووقع لسيدي احمد بن الرفاعي انه رأى كلباً اجزم وقيد شعره والناس يزجرونه فعمله الى البرية وجعل له اظلة وصار يطعمه ويسقيه ويدهنه حتى عرفني ففعله بهاء حميم ودخل به بلده أم عيدة ، فقيل له اتعني بكلب هذا الاعتناء ، فقال : خفت من الله تعالى ان يؤاخذني بعدم الاحسان اليه ويقول لي ، اما كان في قلبك رحمة لخلق من خلقي ؟ والله اعلم .

ومن شأنهم ان يتصدقوا كل يوم عقدا بقلوبهم على جميع عباد الله تعالى بعرضهم وبدمائهم وامولهم ، ولا يطالبون احدا بحق الدارين اكراما لمن هم عبيده ولمن هم من أمته عليه السلام . وأصول الشرع تقصد هذا الفعل ، فانه من باب العفو ومكارم الاخلاق ، وان كانت الاعراض لا تباح بالاباحة لو صرح اهلها بالاباحة ، ولكن كلامنا في عفوهم عن الناس اذا وقعوا في عرضهم بحكم الاتفاق ، والا فلم يبلغنا ان احدا من القوم قال للناس قعوا في عرضي ابدا . وفي الحديث أيمجز أحدكم ان يكون كأبي ضمضم ، كان اذا اصبح يقول اللهم قد تصدقت بعرضي على عبادك يعني الذين يقعون في عرضي تعديا وظلماً ، لكن لا يخفى ان التصديق المذكور لا يكون الا في حق الآدمي ، فانه بمثابة من سامح الناس بديونه . اما في حق الله تعالى فليس للعبد في ذلك تصريف . وايضاح

ذلك ان معاصي الآدميين لها وجهان : وجه يتعلق بالله من حيث تعدد
حدوده ، فذلك اليه تعالى لا لهم ، ووجه يتعلق بهم فيصح لهم العفو
عنه والله اعلم .

ومن شأنهم ان لا يقرضوا احدا بقصد العوض ، وانما يعطون كل
محتاج ما يروونه محتاجاً اليه من غير مطالبته بالعوض ، وذلك لانهم
يشهدون ان جميع ما بأيديهم من المال انما جمعه الله تعالى عندهم
للمحتاجين من عباده ، ولا يرون لهم مع الله ملكاً حتى يطلبوا العوض
لاجله .

وكذلك من شأنهم عدم الالتفات الى خلف ، واذا التفتوا التفتوا جميعاً ،
وقد نادى شخص الشبلي رحمه الله مرة من خلفه فلم يجبه وقال : اما
علمت ان الفقراء لا يلتفتون الى ورائه ، ولا يحيبون من ناداهم من
خلف القفا والله اعلم .

ومن شأنهم التفاؤل والأخذ بالفعال الحسن النظير به ، يعني بطريقه
الشرعي ، وقد قرع رجل باب الشيخ ابي مدين فخرج اليه ، ولم يكن
في نية الشيخ ان يخرج اليه أو لا يدخله في ذلك الوقت داره ، فقال
له : ما اسمك ، فقال : احمد الفائدة ، فقال له الشيخ : ادخل ،
فان العاقل لا يطرد الفائدة اذا وصلت الى باب داره وهو يطلبها .
قال الشيخ محيي الدين : وكان احمد هذا من سادات القسوم ،
انتهى .

ومن شأنهم انهم لا يأكلون ولا يشربون ولا ينامون ولا يتحركون
ولا يسكنون الا عن ضرورة او حاجة ، وذلك ليثابوا على جميع

افعالهم ثواب الواجبات ، لان الانسان اذا اضطر الى فباح صار فعله واجباً ، و ثواب الفرض اعظم من ثواب السنة إلا في بعض المسائل عند بعضهم ، كابتداء السلام مع رده في حق المنشأحين فانه عليه السلام ... وخيرها الذي بدأ بالسلام ، فليتأمل .

ومن شأنهم لبس الوسط من الثياب .. وهم في نيتهم على طبقات فمنهم من يلبس لآخرته وهم صاحب التمكين ، ومنهم من يلبس لوقته ، وهم دون ذلك ، فان الكامل من يكون الوقت حكمه ، وبما هو تحت حكم الوقت ودونه من يعكم عليه وقته . فالذي يلبس لآخرته هو من لبس ما يستر عورته ويقيه من الحر والبرد . واما الذي يلبس للوقت فهو المتجرد الذي لا يشتري ولا يبيع ، وانما هو مشغول بحاله ، وهو انقص مقاماً من الذي قبله ، وعلامة صدق هذا ان يتساوى عنده الثوب النفيس والخسيس على حد سواء ، ومن رجع الثوب النفيس على الحقير فهو صاحب رعونة ، ليس له قدم من اتباع السنة في ذلك . فان في اخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان لا يبالي بأي ثوب يلبس ، وكان ان رأى ثوبا قطنيا لبيه ، او صوفيا لبيه ، او عباءة لبيها ، وصلى بها اماما في المسجد ، كما هو معروف في كتب الحديث والله اعلم .

ومن شأنهم ان يقدموا الفقراء على الأغنياء في البشاشة والاكرام ، لان الله تعالى عاتب نبيه صلى الله عليه وسلم لما كان يقبل على صناديد قريش ، مع ان ذلك انما كان طلبا لتمويل قلوبهم اليه حتى يسلموا ، ومن اوجع قلب فقير لاجل غني سقط من ديوان القوم .

وكان الشيخ محيي الدين يقول : ما عاتب الله نبيه ﷺ الا لكونه
اقبل على الاغنياء بحضرة الفقراء ، ولو ان الاغنياء جاءوه وحدهم لكان من
كرم اخلاقه الاقبال عليهم انتهى .

وسمعت سيدي عليا المرصفي رحمه الله يقول : من الاولياء من
امر بتعظيم صفات الله ، حيث ظهر العبد فيها بها ، فيعظم الامير على
الفقير لظهوره بالتصريف في هذا الدار بخلاف الفقير ، فان من شأنه الذل
والافتقار للذين هما ليسا من صفات الله قطعا انتهى ولكن جمهور الاولياء
على الاول والله اعلم .

قالوا : وليس من شرطهم ان لا يكون لهم مال ، ولكن منهم من
يكون له مال ، ومنهم من يكون فقيراً ، ومقام الفقراء بجمعهم كلهم .
وقد ذكر الشيخ محيي الدين ان القطب قد يكون لا مال له فيخرج الى
بيوت اصحابه فيسألهم لطبيعته ما يقوم بها كالشفيع لها ، ولا يقدر
ذلك في كماله انتهى والله تعالى اعلم .

ومن شروطهم ان لا يجلسوا في مقام المشيخة الا ان اجلسهم استاذهم
او نبيهم ، من طريق كشفهم الروحاني او يجلسهم ربهم ، ما ألقى اليهم
في سرهم من طريق الالهام الصحيح ، لان الشيخ اذا لم يكن عارفاً
بطريق السلوك ودواء المريدين ، وجلس يربي المريدين ، بما يأخذه
بطريق الكتب طلباً للرئاسة - اهلك نفسه واهلك من تبعه . فان سياسة
المريد لا بد منها ، والشيخ انما يسوس نفوس المريدين بنظير ما كان
يسوس به شيخه ايام بدايته من تأليف المريد بالكلام الحلو والاحسان
اليه ، ومشاركته بالنصح شيئاً فشيئاً ، حتى يميل بالمحبة للشيخ ، وبصير

والدأ له في الولادة الطبيعية التي هي اول عمر الانسان الحقيقي ، فان حكم المرید قبل دخوله في طريق اهل الله الحقيقية ، هو حكم الذي لم يولد ، كما اشار اليه قول عيسى عليه الصلاة والسلام : لن يلج ملكوت السموات من لم يولد مرتين . وقد اشار الى ذلك سيدي علي بن وفا بقوله عن المتشيخين في عصره بغير حق :

تمشيخوا من قبل ان يوجدوا	فمصرهم ضاع ولم يولدوا
حال عليهم حال اهلاكم	من شاخ فالوت له مرصد
وهل نفوس مـها ومها	الا بوادٍ ومها مبعد
مشوا مكبين على وجهم	عمياً عن العلياء لا يبتدوا
قد حسبوا الارض سماء لهم	فاستقربوا ما هو مستبعد
وكل ما مالوا بأهوائهم	قالوا صدداً وهم احد
فأعجب لمن شاخوا على صفرهم	في ارض العيش سواء يجهدوا
رضوا بأن يمتقدوا سادة	وهم لادنى وهمهم اعبد
فلا تحاول طبهم انهم	لكل من خالطهم يفيدوا
وقل سلام واعتزل امرهم	وافقد علياً ففده احد

الى آخر ما قال ، فعلم ان من لم يكن عنده سبابة للمريدين واحسان لهم ، وصبر على تلويثاتهم وتغييراتهم ، لا يفلح على يده الا النادر . ولما أنفت نفس داود نبي الله ﷺ من بحالة عصاة بني اسرائيل ، غيره لجناب الله عز وجل وهجر بحالستهم ، اوحى الله تعالى اليه يا داود المستقيم لا يحتاج اليك ، والاعوج قد أنفت عن تقويته فلم اذا ارسلت ؟ فتنبه داود لامر آخر كان عنه غافلاً ، وصار

يطبخ لهم الطعام ويدعوهم ، ويذهب الى زياراتهم في دورهم ، ويسارقهم بالمواعظ شيئاً فشيئاً ، حتى اهتدى به خلق كثير من بني اسرائيل ، فاعمل يا اخي على ذلك والله تعالى اعلم .

ومن شأنهم هضم نفوسهم على الدوام ، فلا يرون ان شيئاً من اعمالهم يرضي الله تعالى في ساعة من ليل او نهار ، بل يرون دائماً انهم قد استحقوا الخسف والمسح لصورهم ، حتى كان ابو يزيد رضي الله عنه كلما يستيقظ من نومه يمسح على وجهه فوراً ، فقيل له في ذلك ، فقال اخاف ان يكون الحق تعالى مسح صورتي صورة كلب او خنزير لسوء ما اتعاطاه .

وكان سري السقطي يقول : اني لانظر الى انفي في اليوم كذا كذا مرة مخافة ان يكون قد اسود وجهي ، وانا غافل عن مراقبة الادب مع الله ، وكان كثيراً ما ينظر وجهه في المرآة لاجل ذلك .

وكان معروف الكرخي يقول : أشتي ان اموت ببلد غير بغداد خوفاً ان لا يقباني قبري فافتضح ويسيء الناس الظن بأمثالي .

ومن أدركناه على هذا القدم سيدي الشيخ علي النبتي البصير ، وتلميذه سيدي علي البحريري والشيخ محمد المنير ، وسيدي علي الخواص ، وشيخ الاسلام زكريا ، وشيخ الاسلام نور الدين الطرابلسي الحنفي ، والشيخ عبد الحليم بن مصلح رضي الله عنهم اجمعين ، فكان سيدي علي النبتي اذا قام من الليل يفحص ويبيكي كالطير المذبوح ، ويقول يا رب لا تهلك اهل هذه البلاد بذنوبي ، وكان يقول : لو خسف الله تعالى بمصر وقراها بسبب ذنوبي اكان قليلاً انتهى .

فلا تظن يا اخي ان احداً من القوم يرى انه من الصالحين ابداً ،
وان وقع انه رأى ذلك استغفر منه .

وكان الحسن البصري رضي الله عنه يقول : والله لو حلف شخص
ان اعمال الحسن ، اعمال من لا يؤمن بيوم الحساب ، اقلت له صدقت
يا اخي لا تكفر بيمينك . وقيد طلب بعض الفقراء وقوع كرامة من
سيدي عبد العزيز الديري رضي الله عنه فقال لهم : يا اولادي وهل
ثم لعبد العزيز في القرن السادس اعظم من ان الله تعالى يبقي
الارض ولا يخسفها به ، وقد استحق الخسف به من ازمان !
ثم قال : ما ارفع رجلي على الارض واردها اليها واحدها ، الا
شكرت الله تعالى على ذلك . وفي رواية اخرى نه كان دائماً قلقاً
فقيل له في ذلك فقال اني اخاف من الخسف بي في كل لحظة .

وسمعت سيدي علي الخواص يقول : لا يستبعد الخسف به في هذه
الايام الا كل مفرور ، فقد خسف الله تعالى بقوم كانت ذنوبهم دون
ذنوبنا بيقين ، فروى الامام احمد والبزار مرفوعاً : بينا رجل ممن كان
قبلكم خرج في بردين اخضرين يختال فيهما ، امر الله تعالى الارض
فاخذته ، فهو يتجلجل فيها الى يوم القيامة . وفي رواية : بينا رجل
يمشي في حلة تعجبه نفسه اذ خسف الله تعالى به الارض ، فهو يتجلجل
فيها الى يوم القيامة . قال ابن عباس وذلك بزقاق ابي لهب بمكة ، ومن
رآه حين خسف به العباس رحمه الله .

وروى البزار ورواه رواة الصحيح مرفوعاً : ان رجلاً كان في
حلة حمراء يتبختر او يختال ، فخسف الله تعالى به الارض ، فهو

يتجلجل فيها الى يوم القيامة .

وروى الترمذي وغيره مرفوعاً : يبيت قوم من هذه الامة على لهو ولعب ، فيصبحون وقد مسخوا قرده وخنازير . وفي رواية للترمذي : يبيت قوم على لهو ولعب ، فيينا هم كذلك اذ خسف الله بأولهم وآخرهم .

وروى الامام احمد وغيره مرفوعاً : يبيت قوم من هذه الامة على طعام وشرب ولهو ولعب ، فيصبحون قد مسخوا قرده وخنازير ، وليصينهم خسف وقذف ، حتى يصبح الناس فيقولون خسف بدار فلان ، وليرسلن عليهم حجارة من السماء ، كما ارسلت على قوم لوط ، على قبائل فيها وعلى دور . ويرسلن عليهم الريح العقيم التي اهلكت عاداً على قبائل فيها وعلى دور ، بشربهم الخمر ولبسهم الحرير ، يسخ منهم قرده وخنازير ليوم القيامة .

فانظر يا اخي بعين الانصاف الى هذه الامور التي وقع الخسف بأهلها ، تجدها دون ذنوبنا بيقين . فكم نظر احدنا الى عطفه حين لبس صوفاً جديداً مثلاً ، وكم نظر الى عمامة بعد ان عمها على رأسه من غير غرض شرعي ! وكم يتبختر في مشيته رافعاً نفسه على اقرانه ! وكم بات احدنا على لعب واكل وشرب ولهو ، مصراً على كثير من المعاصي ، وكم وكم وكم ! فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم . وصاحب هذا المقام لا يصير له رأس ترفع بين الناس ، وربما استعفى ان يجالس احداً من المسلمين ، لا سيما في المعافل ، كالمعافل الديلية وختوم الدرس ، فاذا احضر في مثل ذلك ذاب خجلاً وحياء ،

وتمنى ان الأرض تبلعه ، كما يعرف ذلك كل من ذاق مذاق العارفين .
فاعذروا ايها الاخوان من دعوتهم من الفقراء الى حضور محفل وأبى ،
فربما كان مقامه شهود نقائصه وعيوبه ، واذا جلس بين الناس كأن
عورته مكشوفة ، ولا يجوز لكم حمله على التكبر ، كما بسطنا على
ذلك آخر المن الكبرى ، والحمد لله رب العالمين .

وليكن ذلك آخر كتاب لواقح الانوار القدسية في بيان قواعد
الصوفية والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله .

قال مؤلفه : وكان الفراغ من تأليفه في عشر من ذي الحجة الحرام
سنة احدى وستين وتسعمائة بمصر المحروسة ، والله اعلم .



الفهرست

	الصفحة
نتمة من شأن المرید ان لا يقول لشیخه لمّ	۵
کیف یحتفظ المرید بحبة اخوانه له ؟	۹
لا تعترض علی شیخك ایها المرید	۱۳
علامات فلاح المرید	۱۶
کیف یدعو الداعي ؟	۱۹
الباب الثالث	۱۱۹
فی بیان نبذة من آداب المرید مع اخوانه	
خاتمة	۱۷۳

الأنوار القلبية

في معرفة قواعد الصوفية

تأليف

الأمير العلامة عبد الوهاب الشعراني

الجزء الثاني والآخر

حقيقه وقدم له

طه عبد الباقي سرور

توزيع

مكتبة المعارف صرب ١٧٦١ - بيروت

الناشر

المكتبة العالية ومطبعتها

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الاولى

بيروت ١٩٦٦

حقوق الطبع محفوظة

أبو المواهب الإمام عبد الوهاب الشعراني

١٩٨ هـ — ٩٧٣ هـ

أسرة الشعراني :

إلى النوحة العلوية الهاشمية يرتفع نسب الشعراني ، لجده الأعلى هو محمد بن الحنفية بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما .

وقد هاجر أجداده إلى المغرب الأقصى في الموجات المهاجرة من البيت العلوي التي اختارت الأطراف النائية من الإمبراطورية الإسلامية ، وفراراً من الملاحم المتتابعة بينهم وبين البيت الأموي تارة ، والبيت العباسي تارة أخرى .

وكان الملك في مدينة — تلسان — وما جاورها لقبيلة بني زغلة ، وإلى تلك القبيلة ينتسب : عبد الوهاب الشعراني .

ولقد أرخ الشعراني لنفسه في كتابه — لطائف المنن — فلفستع لثبه وهو يحدثنا عن نفسه بأسلوبه الخاص به :

« أحمد الله تعالى حيث جعلني من أبناء الملوك (١) فإني بحمد الله تعالى عبد الوهاب بن أحمد بن علي بن أحمد بن علي بن محمد بن زونا بن

(١) لطائف المنن ج ١ ص ٣٢

الشيخ موسى ، المكنى في بلاد الهند ، بأبي العبران ، جدى السادس ابن
السلطان أحمد ، بن السلطان سعيد ، بن السلطان فاشين ، بن السلطان حيا ،
ابن السلطان زوفا ، بن السلطان ريان ، بن السلطان محمد بن موسى ، بن
السيد محمد بن الحنفية ، بن الإمام على ، بن أبي طالب رضى الله عنه .

وكان جدى السابع الذى هو السلطان أحمد (١) سلطاناً في مدينة تلسان
في عصر الشيخ أبي مدين المغربي ، ولما اجتمع به جدى موسى ، قال له
الشيخ أبو مدين : لمن تنسب ؟ قال : والدى السلطان أحمد ، فقال له :
إنما عانيتُ نسبك من جهة الشرف ، فقال : أنتسب إلى السيد محمد بن
الحنفية ، فقال له : ملك ، وشرف ، وفقير - أى تصوف -
لا يجتمعن ، فقال : يا سيدى قد خلعت ما عدا الفقر ، فرباه فلما كل
في الطريق ، أمره بالسفر إلى صعيد مصر ، وقال له : اسكن بناحية
هو (٢) - فإن بها قبرك ، فكان الأمر كما قال .

ولم يحدد لنا التاريخ السنة التي هاجر فيها موسى إلى مصر ولكن كتب
التاريخ حددت لنا تاريخ وفاته ، فقد توفي ببلدة - هو - عام ٧٠٧ هـ
بعد أن نجحت دعوته ، واهتدى بهديه الصوفى جمهور من ختم فى الصعيد الأعلى .

واستمرت أسرة الشعرانى بالصعيد حتى مطلع القرن التاسع الهجرى ،
فهاجر عميدها أحمد إلى ساقية أبي شعرة بالمنوفية ، وأسس بها زاوية للعلم
والعبادة وانتقل إلى جوار ربه عام ٨٢٨ هـ

(١) هو أبو عبد الله أحمد الزغل ، سلطان تلسان وما جاورها .

(٢) إحدى مدن مديرية قنا .

مولده ونشأته :

ولد الشعراني على أصح الروايات وأشهرها في ۲۷ من شهر رمضان عام ۱۸۹۸ هـ ببلدة - قلقشندة - وهي قرية جده لأمه ، ثم انتقل بعد أربعين يوماً من مولده إلى قرية أبيه - ساقية أبي شعرة - وإليها انتسب ، فلقب بالشعراني ، وعرف بهذا اللقب واشتهر به ، وإن كان هو قد سمي نفسه في مؤلفاته بالشعراوى .

ولقد اضطرب رجال التاريخ في تحديد مولده ، فقد ذكر صاحب النور السافر ، تاريخاً لمولده قبل هذا التاريخ بقليل ، والمناوى وعلى مبارك ، والمستشرق شاخت فقد أبدوا التاريخ الذى ذكرناه ، وهو المعتمد .

واضطرب رجال التاريخ أيضاً في الحديث عن طفولته ونشأته ، فذهب المستشرقان - كرويمر - و - نيكسون - إلى أنه اشتغل في مطلع حياته بالنسيج^(۱) .

ولكن المستشرق - فولز - يسخر من هذا القول قائلاً : إن حياة الشعراني كانت زاخرة دائماً بالعبادة ، حافلة بالتعليم ، فلم يكن من اليسور أن يجد وقتاً يحترف فيه عملاً .

والشعراني يقول في صراحة ، إن من من الله عليه : أنه لم تكن هناك عوائق تعيقني عن طلب العلم والعبادة منذ طفولتي ، وكانت القناعة من الدنيا باليسير سداى ولحمتي ، وهذه القناعة أغنتني عن الوقوع في الذل لأحد من أبناء الدنيا ، ولم يبق لي أنى باشرت حرفة ولا وظيفة لها

(۱) دائرة المعارف الإسلامية .

بما رزق دنيوي ، من منذ بلغت ، ولم يزل الحق تعالى يرزقني من حيث
لا أحتسب إلى وقتي هذا ، وعرضوا على الألف ديناراً وأكثر ، فردتها
، لم أقبل منها شيئاً ، وكان التجار والكبراء يأتون بالذهب والفضة
فأثرهما في محض جامع النعمري ، فيلتقطه المجاورون (١) ،

وحفظ الشعراني في قريته ، كما يحدثنا في المن ، القرآن الكريم ، ثم
حفظ أبا شجاع ، والأجرومية ، ودرسهما على أخيه الشيخ عبد القادر .

وتوفي والداه قبل أن يبلغ العاشرة ، فنشأ يتيماً من الأبوين ، وكان
الله وحده كما يقول ، هو نصيره ووليه .

ويقدم علينا الشعراني تاريخ جزيره إلى القاهرة ، بذلك الألبوب
التقلي الأخاذ الذي عرف عن الشعراني فيقول :

.. وكان مجيء إلى القاهرة افتتاح سنة عشرة وتسعمائة ، وعمرى
إذ ذاك اثنا عشرة سنة ، فأقت في جامع سيدى أبو العباس النعمري ،
وحن الله على شيخ الجامع وأولاده فكنت بينهم كأي واحد منهم ،
أكل ما يأكلون ، وألبس ما يلبسون ، فأقت عندهم حتى حفظت متون
الكتب الشرعية وآلاتها على الأشياخ .

ثم يقول : ولم أزل بحمد الله محفوظ الظاهر ، من الوقوع في المعاصي
معتقداً عند الناس ، يعرضون عليّ كثيراً من الذهب والفضة والثياب ،
فتارة أردتها ، وتارة أطرحها في محض الجامع ، فيلتقطها المجاورون .

ولبت الشعراني في مسجد النعمري ، يعلم ويتعلم ، ويتعبد ويتعبد ،
سبعة عشر عاماً ، ثم انتقل إلى مدرسة أم خوند ، وفي تلك المدرسة
يزغ نجم الشعراني وتألّق .

(١) لطائف المن .

في الطريق إلى الله :

عاش الشعراني حياته تحت ظلال المساجد ليله ونهاره مبتلًا في طاب العالم بما في التعبد ، عاش نقيًا طاهرًا مجاهدًا في سبيل الكمال العنسي ، والكمال الخلقى .

وقد اتصل منذ يومه الأول بالقاهرة بصفوة علمائها : جلال الدين السيوطي ، وزكريا الأنصاري ، وناصر الدين اللقاني ، والرملي ، والسمنودي وأضرابهم ، وقد أفاض الشعراني في ذكر أسانده في كتبه ، كما أفاض في ذكر إجلاله لهم ، وحبهم له .

ودرس الشعراني على هؤلاء الأعلام الثقافة الإسلامية بشتى فنونها وعلومها ، في الأصول والفقه والتصوف والحديث والتفسير والأدب واللغة ، حتى غدا كما يقول : لا يتصور أحد من معاصريه أحاط بما أحاط به علماً ، أو تخلق بما تخلق به عملاً .

ولكن هذه الدراسة لم ترض كل أشواق قلبه ، ونداءات روحه ، فكان يتطاع دائماً إلى سلوك الطريق المضيء ، الطريق الصاعد إلى الله على أجنحة الحب والذوق ، طريق التصوف ، كما رسمه شيوخه ، وكما تذوقه سالكوه .

ولقد كان الشعراني صوفياً في منهجه الذي أخذ نفسه به طوال حياته ، يقول في المن : إن من من الله على أن ألهمني مجاهدة نفسي من غير شيخ منذ طفولتي .

ولكن الشعراني كان ينشد الشيخ الذائق الواصل صاحب البصيرة والإلهام ليساعده كما يقول على اختصار الطريق ، وعلى إزالة عقبات النفس الخفية .

وأخذ الشعراني يتصل بشيوخ التصوف يلتمس عندهم المفاتيح والابواب كما يقول ، فلم يجد عند أحد منهم أمله .

يقول الشعراني : ، ولقد اجتمعت بخلائق لا تحصى من أهل الطريق ألتمس لديهم المفاتيح والابواب ، فلم يكن لي وديعة عند أحد منهم .

الشعراني والخواص :

ثم تآذن الله له بالفتح لجمع بينه وبين الخواص ، فكان الخواص معراجة وسله الذي صعد عليه إلى أبواب الفتح ، وسموات المنح ، ومناطق النور والإلهام .

وصلة الخواص بالشعراني ، هي آية الآيات على مكانة الشيخ في الطريق ، وهي الآية الكبرى على مقام العلم اللدني ، فاقد كان الخواص أمياً ، وكان الشعراني عالماً ، ذلك هو حكم الظاهر ، أما حكم الباطن . فلقد كان الخواص عالماً ، وكان الشعراني أمياً !!

والشعراني يقول : « إن من من الله عليه ، أن كان وصوله وفتحه على يد أمي لا يعرف القراءة والكتابة ، ويقول في وصف هذا الأمي : رجل غلب عليه الخفاء فلا يكاد يعرفه بالولاية . والعلم إلا العلماء العاملون لأنه رجل كامل عندنا بلا شك ، والكامل إذا بلغ مقام الكمال في العرفان ، صار غريباً في الأكوان . »

ويحدثنا الشعراني بحديثه الروحي العذب عن وصوله إلى معارج المعارف العلوية على يد شيخه ، وعن بحار علوم شيخه فيقول : « وكانت مجاهداتي على يد سيدي على الخواص كثيرة ومنوعة ، منها

أنه أمرني أول اجتماعي عليه ببيع جميع كتبي والتصدق بثمنها على الفقراء ففعلت !! وكانت كتباً نفيسة بما يساوي عادة ثمناً كثيراً فبعتها وتصدقت بثمنها ، فصار عندي التفات إليها لكثرة تعبي فيها وكتابة الخواتم والتعليقات عليها ، حتى صرت كأنني سلبت العلم ، فقال لي : اعمل على قطع التفاتك إليها بكثرة ذكر الله عز وجل ، فإنهم قالوا : متلفت لا يصل ، فعملت على قطع الالتفات إليها ، حتى خاصت بحمد الله من ذلك .

ثم أمرني بالعزلة عن الناس مدة حتى صفا وقتي ، وكنت أهرب من الناس وأرى نفسي خيراً منهم ، فقال لي : اعمل على قطع إنك خير منهم ، فجاهدت نفسي حتى صرت أرى أزدلم خيراً مني .

ثم أمرني بالاختلاط بهم والصبر على أذام وعدم مقابلتهم بالمثل ، فعملت على ذلك حتى قطعته ، فرأيت نفسي حينئذ أتى صرت أفضل مقاماً منهم ، فقال لي : لاسر على قطع ذلك ، فعملت حتى قطعته .

ثم أمرني بالاشتغال بذكر الله سرّاً وعلانية ، والانقطاع بالكلية إليه ، وكل خاطر خطر لي بما سوى الله عز وجل صرفته عن خاطري فوراً فكثت على ذلك عدة أشهر .

ويفيض الشعراني في الحديث عن المجاهدات التي أخذها شيخه بها ، وعن الفتح الذي ظفر به على يديه ، وعن بحار علوم شيخه ، وعن اغترافه من هذه البحار الزاخرات .

وبهذا كله أصبح الشعراني إمام عصره علماً وذوقاً ، وغدا الشعراني قطباً تدور حواء الأحداث .

مكانة الشعراني :

أصبحت زاوية الشعراني التي أسسها ليتلقى فيها الطلاب علوم الظاهر مع أذواق الباطن ، من أعظم منارات العلم والثقافة والتوجيه في العالم الإسلامي في ذلك الوقت .

وغدت مثابة للعلماء والأدباء ، ومنبراً للدعوة والإرشاد ، وساحة للذكر والعبادة ، ورواقاً يرسل الشعاع الروحي النقي في عصر انطفأت فيه المصابيح ، وخذت مشاعل الحياة .

وأصبح الشعراني قطب الرحى في عصره ، يلوذ به طلاب المعلم ، وطلاب الذوق ، كما يلجأ إليه أصحاب الحاجات والشفاعات ، وعلى باب الزاوية يزدحم الأمراء والكبراء .

واعتصم الشعراني بخلقه وبدينه وبعزة نفسه في عصر حطم فيه ولادة الترك كل إباء ، وكل عزة .

يقول الوزير الأعظم علي باشا ، عندما عزم على الرحيل إلى تركيا : « إننا مقربون إلى الخليفة ، فهل لك حاجة عنده ، نرفعها إليه ؟ » فيقول الشعراني في عزة المؤمن ، وإباء الصوفي : « لك حاجة عند الله ، إننا مقربون إلى حضرته . »

ويقول الشعراني : « تشفعت عند السلطان الغوري ، والسلطان طومان باي ، ونخابر بك ، وغيرهم من بشاوات مصر ، فقبلوا شفاعتي وذلك معدود من جملة طاعة الملوك لـ (۱) . »

(۱) الذخیر ۲ ص ۲۴۶

ويقول : « وئماً من الله به على كثرة قبول شفاعتي عند الامراء ولا أعلم الآن أحداً في مصر أكثر مني شفاعته عند الولاة ، فربما يفى دست الورق في مراسلاتهم في حوائج الناس في أقل من شهر . »

وأصبح الشعراني المدافع الأول عن الشعب في وجه الطغاة من الولاة ، لأنه كان فوق المادة ، وفوق الرهبة ، وفوق كل إغراء ، وقد امتحنوه سراً وجهرأ فأرسلوا إليه الاموال والخيرات فردها عليهم ، وعرضوا عليه الوظائف والمهيات ، فأبى أن يأخذ مالا من حاكم ، أو حتى أن يأكل من طعامه ، لأن في ذلك ما يחדش عقيدته ، وما يחדش رسالته .

خلق الشعراني :

تخلق الشعراني بخلق التصوف وتأدب بأدبه وأخذ نفسه بكل ما كتب وسطر في كتبه ، فكان خلقه صورة رسالته .

وكان بحسب ووجدانه صورة للثاليات ، وعنواناً كريماً للانسانية في كل أفق من آفاقها .

كان الشعراني يرى أن الإنسان لا يكون إنساناً إلا إذا شارك الناس كافة في أحزانهم وآلامهم لأن الإنسانية وحدة متماسكة خيرها مشترك ، وعذابها مشترك ، يقول :

« من ضحك ، أو استمتع بزوجه ، أو لبس مبخراً ، أو ذهب إلى مواضع المتزهات أيام نزول البلاء على المسلمين فهو والبهائم سواء . »

وكان رحباً بالناس ، ورحباً بنوع خاص بالعصاة والمذنبين ، لأنهم أشد الناس ضعفاً ، وأحوجهم إلى العطف والنصح والرحمة .

يقول متحدثاً عن مبادئه : « ثم سترى لعورات الناس وعيوبهم ،
ورحمى بالعصاة حال تلبسهم بالمعصية ، فإنهم أشق الناس حينئذ . »

ثم يقول واصفاً خلقه : « ثم غيرتى على أذنى أن تسمع زوراً ،
وعينى أن تنظر محرماً ، ولسانى أن يتكلم باطلاً . »

وكان الشعراني يرى أن العبادة لا تصلح إلا بصلاح القلب ونقاء
الأخلاق ، فكان لا يقوم إلى الصلاة ، إلا إذا فتش قلبه ، هل فيه غل
أو حسد ، أو حسد ، أو نيمية ، أو شهوة صغيرة أو كبيرة ، بل كان
يستحى أن ينام وفي قلبه شيء من هذا لأن النوم رحلة الروح إلى الملا الأعلى .

ويسمى الشعراني في أدب النفس ، ويرتفع في معارج الأخلاق ،
فيقول : « وما أنعم الله به على عدم خروجي من بيتي ، إلا إذا علت
من نفس القدرة بإذن الله على هذه الثلاث خصال ، تحمل الأذى عن
الناس ، وتحمل الأذى منهم ، وجلب الراحة لهم . »

علوم الشعراني وكتبه

جال قلم الشعراني في كل أفق من آفاق المعرفة العلية والذوقية ،
فكتب في التصوف ، والفقه ، والأصول ، والتفسير ، والحديث ، والنحو ،
والطب ، والكيمياء ، والأخلاق ، وغيرها من ألوان العلوم والمعارف .

وقد استغرق بعض كتبه خمسة مجلدات ، ووقع الكثير منها في مجلدين ،
وأكثر هذه المؤلفات لا يزال محفوظاً وموزعاً على دور الكتب في أرجاء العالم .

وقد أحصى المستشرق - بروكلان - أكثر من ستين كتاباً محفوظاً
متناثرة في دور العلم العالمية ، ويذكر - على مبارك باشا - أن الكتب التي
رآها للشعراني أكثر من سبعين كتاباً .

بقول المستشرق - فولرز - : « إن الشعراني كان من الناحية العلمية والنظرية صوفياً من الطراز الأول . وكان في الوقت نفسه كاتباً بارزاً أصيلاً في ميدان الفقه وأصوله ، وكان مصلحاً يكاد الإسلام لا يعرف له نظيراً ، وإن كتبته تجاوزت السبعين عدداً من بينها أربعة وعشرين كتاباً تعتبر ابتكاراً محضاً أصيلاً لم يسبق إليه أبداً . »

ويقول العلامة - ماكدونالد - : « إن الشعراني كان رجلاً دراكاً نفاذاً مخلصاً واسع العقل ، وهو رجل أخلاق تهزه أنفة عالية . »

ويقول المستشرق - نيكلسون - : « كان مفكراً مبدعاً أصيلاً . أثر تأثيراً واسع المدى في العالم الإسلامي ، يشهد به إلى يومنا إلحاح القراء إلحاحاً متواصلاً في طلب مؤلفاته . »

لجنة نشر التراث الصوفي

وبعد : فإن لجنة نشر التراث الصوفي ، التي قدمت للعالم الإسلامي من قبل ، أمهات الكتب الصوفية الخالدة : (١) اللمع للسراج الطوسي . (٢) التعرف للكلايادي (٣) الرعاية للحارث المحاسبي (٤) لطائف الأسرار لمحيي الدين بن عربي .

ليسرها أن تقدم اليوم إلى العالم الإسلامي - الأنوار القدسية في قواعد الصوفية - لأبي المواهب الإمام العلامة عبد الوهاب الشعراني ، محققاً محرراً منشوراً للمرة الأولى ، نقلاً عن أصح النسخ الخطية المعتمدة . ومن عجب أن يظل هذا الكتاب القيم محجوباً عن العالم الإسلامي طوال هذه السنين ، مع ما بين دفتيه من علم ومعرفة وهدى ونور . وقواعد الصوفية من أجل ما كتب الشعراني ، ومن أدق ما انفرج

قله ، فهو يمثل الذروة الذوقية التي وصل إليها ، والقمة العلية التي ارتقاها ،
فقد كتبه في أواخر حياته ، فجاء صورة كاملة لمجاهداته وأذواقه وعلومه .

وقد وضع الشعراني هذا الكتاب ، بعد كتابه ، الأنوار القدسية في
بيان العمود المحمدية ، ليكون الدستور الكامل لسالك الطريق إلى الله ،
والمهجع الاعلى لرواد الكمالات الإيمانية .

فهو بحق كتاب التربية الصوفية ، الذي رسم في دقة فنية آداب الطريق
وواجباته ومندوباته وأسراره وأذواقه ومثله ، وعقباته ومزالقه ومعارجه
وفتوحاته .

والكتاب فوق هذا كله معرضاً وأفقاً لآراء كبار رجال التربية
الصوفية ، فقد حشد فيه الشعراني مجموعة طيبة كريمة من أقوال الأئمة
الأعلام : السيد إبراهيم الدسوقي ، والسيد علي وفا ، والسيد المرسي ،
والسيد الشناوي ، والسيد الأقبصري ، والسيد الكتاني ، والسيد علي المرصفي .
فحفظ بذلك زبدة عالية من أقوال هؤلاء الأقطاب الذين تحققوا
بالتصوف ذوقاً وسنوياً .

وقد قسمنا الكتاب إلى جزأين ، نقدم اليوم الجزء الأول منه ونقدم
بإذن الله الجزء الثاني قريباً .

واللجنة تسأل الله أن يمدّها دائماً بتوفيقه وهداه حتى تواصل رسالتها
في نشر التراث الصوفي العالی ، إنه سبحانه ولي التوفيق .

السيد محمد عيد الشافعي

طه عبد الباقي سرور

۲۵ شوال نام ۱۳۸۱ هـ

۳۱ مارس عام ۱۹۶۲ م

مقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم ،
الحمد لله رب العالمين ، وأشهد أن لا إله إلا الله الملك الحق المبين ،
وأشهد أن محمداً عبده ورسوله سيد المتأدبين . وسيد السالكين ، اللهم
فصل وسلم عليه وعلى سائر الأنبياء والمرسلين ، وعلى آلهم وصحبتهم
أجمعين . وبعد :

فهذه رسالة عظيمة لم ينسج أحد فيما أظن على منوالها ولا نصح نفسه
وإخوانه بمثلها ، سميتها : رسالة الأنوار القدسية في بيان قواعد الصوفية :
ورتبها على مقدمة وثلاثة أبواب وخاتمة . فالمقدمة في بيان عقيدة
القوم^(١) وبيان سندهم بتلقين الذكر وإلباس الخرقه وآداب الذكر .

والباب الأول في ذكر نبذة في آداب المرید في نفسه ، والباب الثاني
في ذكر نبذة من آداب المرید مع شيخه ، والباب الثالث في ذكر نبذة
من آداب المرید مع إخوانه وأصحاب شيخه ، والخاتمة في بيان آداب
لا تختص بالشيخ والمرید بل هي عامة مع جميع الخلق .

وقد ضمنت كل باب ما تقر به أعين الناظرين من قول السلف والخلف
إلى عصرنا هذا ، فأكرم بها من رسالة كلها نصح وأدب لا أظن أن فيها كلمة
واحدة يرمى بها ، وأعيدها بالله تعالى من شر كل عدو أو حاسد يبدس فيها
ما ليس من كلامي لينثر الناس من مطالعتها ، كما وقع لي ذلك في كتاب

العهد، وفي مقدمة كتاب «كشف الغمة عن جميع الأمة»، فإن بعض المحسدة لما رأى إقبال الناس على هذين الكتابين غار من ذلك فاستعار له نسخة من كل كتاب ودس فيها ما ليس من كلامي وسلكه في غنونها حتى كأنه المؤلف؟ ثم أعطى ذلك لبعض المتهورين في دينهم وقال: اطلع العلماء على هذا الكلام المخالف لظاهر الشريعة الذي ألفه فلان؟ فلا يعلم عدد من استغابني إلا الله تعالى، مع إني بحمد الله سني محمدى، وما ألفت شيئاً من الكتب إلا بعد تبحري في علوم الشريعة وإطلاعي على مذاهب المجتهدين وأدلتهم، فكيف أخالفهم، وأعرف بعض جماعة يظنون إني أعتقد ما دسوه في كتي من العقائد الزائفة إلى وقتي هذا، وما منهم أحد يجالسي قط، فإني أجمعين، فأياك أن تصفى لقولهم إني بريء من جميع ما دسوه، وبينى وبينهم يوم القيامة.

وكان من الباعث لي على تأليف هذه الرسالة طلب النصح لنفسي وإخواني حيث تحملنا^(۱) بجلال الأشياخ ومشينا على مراسيم الظاهرة، وظن كل واحد منا نفسه أنه صار من أشياخ الطريق، فوضعت هذه الرسالة كالميزان التي يوزن بها المحق والمبطل، فمن وافق حاله ما فيها فليحمد الله، وإلا فليستغفر من دعاويه الكاذبة.

وقد بلغنا أن الذئب الذي اتهم بأنه أكل يوسف عليه الصلاة والسلام، كان من حلقه أنه قال: «وَأَلَا أكون من مشايخ القرن العاشر من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ما أكلت يوسف؟»، فكيف يصح لأحدنا دعوى الطريق وهو في النصف الثاني من القرن العاشر الذي استعاد الذئب أن يكون واحداً من أشباهنا: ؟!؟

(۱) لبنا .

وقد أدركنا بحمد الله جملة من أشياخ الطريق أول هذا القرن ،
وكانوا على قدم عظيم في العبادة والنسك والورع والحشية وكف الجوارح
الظاهرة والباطنة عن الآثام حتى لا تجد أحدهم قط يعمل شيئاً يكتبه
كاتب الشمال ، وكان للطريق حرمة وهيبة ، وكان الأمراء والملوك يتبركون
بأهلها . ويقبلون بطون أقدامهم ، لما يشهدونه من صفاتهم الحسنة ، فلما
ذهبوا زالت حرمة الطريق وأهلها ، وصار الناس يسخرون بأحدهم
ويقولون لبعضهم : ما دريتم ما جرى ؟ فلان الآخر عمل شيئاً ؟
كأنهم لا يسلون له ما يدعيه لما هو عليه من محبة الدنيا وشهواتها
والتلذذ بمطاعها وملابسها ومناكحها ، والسعي على تحصيلها ، حتى أتى قلت
لبعض التجار لم لا تجتمع بالشيخ الفلاني فقال : إن كان شيئاً فأنا الآخر
شيخ ؟ ، فإنه يحب الدنيا كما أحبا ، ويسعى في تحصيلها كما أسعى ، بل
هو أشد مني سعياً على الدنيا ، لأنه يسافر إلى الروم^(۱) في طلبها وأنا لم
أسافر ، وربما أكل الدنيا بصلاحة وأنا لم أكلها بصلاحي ، فأنا أحسن
حالا منه فأردت أن أجيب عنه فرأيت الحس يكذبني .

وقد رأيت بعيني السلطان الغوري ، وهو يقبل يد سيدي محمد بن
عنان ، ورأيت السلطان طومان باي الذي تولى بعده يقبل بطن رجله ،
وظلمت مرة مع سيدي الشيخ أبي الحسن الغمري للسلطان الغوري في
شفاعته ، فقام للشيخ وعضده من تحت أبطه وقال : يا سيدي عززتني في
هذا النهار ، فإني وملكتي كلها لا نفي حق طريقك .

وكان آخر الأشياخ الذين أدركناهم ، سيدي الشيخ علي المرصفي رضي
الله عنه ، فلما توفي في جمادى الأولى سنة ثلاثين وتسماية ، انحل نظام

(۱) بلاد الروم .

الطريق في مصر وقراها ، وجلس كثير للشيخة بأنفسهم من غير إذن من أسيانهم ، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

وأعلم يا أخى أن جميع ما ذكرته لك في هذه الرسالة من أخلاق المريدين ، إنما هو كالقطرة من البحر ، فليعرض كل من نظر فيها أحواله على ما ذكرته من الآداب فيها ، فإن وجد نفسه متخلقاً بها فليحمد الله تعالى ، وإن وجد نفسه عارياً عنها ، فليأخذ في أسباب التخلق بالسلوك على يد شيخ ناصح .

وإن كان قد جلس للشيخة فليعزل نفسه منها نصيحة لنفسه وإخوانه ، فإن من جلس للشيخة بغير إذن من شيخه ضل وأضل ، وإنما لم نذكر شيئاً من أخلاق الكُتمل في هذه الرسالة لعزّة وجودها وعزّة المتخلق بها ، فلذلك ذكرنا أخلاق المريدين فقط لأنها هي الطريق المسلوكه الآن ، وهيات أن يصل أحدنا الآن إلى مقام مرید ، فالحمد لله رب العالمين ، ولنشرع في مقدمة الرسالة ، فأقول وبالله التوفيق .

مقدمة : تشتمل على جملة من عقائد القوم وبيان موافقتها لعقائد أهل السنة والجماعة وعلى بيان سند القوم في تلقيهم الذكر وعلى سندهم في إلباسهم الخرقة للمريد وعلى بيان جملة من آداب الذكر .

اعلم يا أخى أن القوم أجمعوا على أن الله تعالى إله واحد لا ثانى له ، منزّه عن الصاحبة والولد ، مالك لا شريك له ، صانع لا مدبر معه ، موجود بذاته من غير افتقار إلى موجد يوجد به ، بل كل موجود مفتقر إليه في وجوده ، فالعالم كله موجود به ، وهو تعالى موجود بذاته ، لا افتتاح لوجوده ، ولا نهاية لبقائه ، بل وجوده مطلق مستمر قائم بنفسه ، ليس بجوهر فيقدر له المكان ، ولا بعرض فيستحيل عليه البقاء ،

ولا بجسم فتكون له الجهة والتلقاء ، مقدس عن الجهة والاقطار ، مرتق بالقلوب والابصار ، استوى تعالى على عرشه كما قاله ، وعلى المعنى الذى اراده ، كما أن العرش وما حواه به استوى له الآخرة والاولى ، ليس له مثل معقول ، ولا دلت عليه العقول ، لا يحده زمان ، ولا يقفه مكان ، وهو الآن على ما عليه كان ، خلق الممكن والمكان ، وأنشأ الزمان ، وقال : أنا الواحد الحى الذى لا يؤده حفظ المخلوقات ولا يرجع إليه صفة لم يكن عليها من صفة المصنوعات ، تعالى أن تحله الحوادث أو يحلها ، أو تكون قبله أو يكون قبلها ، بل يقال : كان ولا شيء معه ، لأن القبل والبعء من صيغ الزمان الذى أبدعه ، فلا نطلق عليه تعالى ما لم يطلقه على نفسه فإنه أطلق على نفسه : الاول والآخر ، لا القبل والبعء .

فهو القيوم الذى لا ينام ، والقهار الذى لا يرام ، ليس كئله شيء وهو السميع البصير ، خلق العرش وجعله حد الاستواء ، وأنشأ الكرسي وأوسع الأرض والسماء ، اخترع اللوح والقلم الأعلى ، واجراه كاتباً فى خلقه إلى يوم الفصل والقضاء ، أبدع العالم كله على غير مثال سبق ، وخلق الخلق ، وخلق ما خلق .

أنزل الارواح فى الأشباح ام . وجعل هذه الأشباح المنزلة إليها الارواح فى الأرض خلفاً ، وسائر ما فى السموات وما فى الأرض جميعاً منه ، فلا تتحرك ذرة إلا بعنه ، خلق الكل من غير حاجة إليه ولا موجب أوجب ذلك عليه ، لكن عليه بذلك سبق ، فلا بد أن يخلق ما خلق .

فهو الاول والآخر والظاهر والباطن وهو على كل شيء قدير ، أحاط بكل شيء علماً ، وأحصى كل شيء عدداً ، يعلم السر وأخفى ، يعلم خاتمة

الاعين وما تخفى الصدور ، كيف لا يعلم شيئاً خلقه ، ، ألا يعلم من خلق
وهو اللطيف الخبير ، ، علم الاشياء قبل وجودها ثم أوجدتها على حد
ما عليها ، فلم يزل عالماً بالاشياء لم يتجدد له علم عند تجدد الاشياء بعلمه ،
أقن الاشياء وأحكامها ، يعلم الكليات والجزئيات على الإطلاق فهو عالم
الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون ، فعال لما يريد ، فهو المريد ،
للكائنات في عالم الارض والسماوات لم تتعلق قدرته تعالى بإيجاد شيء حتى
أراده ، كما أنه لم يرد سبجانه حتى علمه ، إذ يستحيل أن يريد سبجانه
وتعالى ما لم يعلم ، أو يفعل المختار المتكمن من ذلك الفعل ما لا يريد كما
يستحيل أن توجد هذه الحقائق من غير شيء ، كما يستحيل أن تقوم هذه
الصفات بغير ذات موصوفة بها .

فا في الوجود طاعة ولا عصيان ، ولا ربح ولا خسران ، ولا عبد
ولا حر ، ولا برد ولا حر ، ولا حياة ولا موت ، ولا حصول
ولا فوت ، ولا نهار ولا ليل ، ولا اعتدال ولا ميل ، ولا بر ولا بحر ،
ولا شفع ولا وتر ، ولا جوهر ولا عرض ، ولا صحة ولا مرض ، ولا فرح
ولا ترح ، ولا روح ولا شبح ، ولا ظلة ولا ضياء ، ولا أرض ولا سماء
ولا تركيب ولا تحليل ، ولا كثير ولا قليل ، ولا غداة ولا أصيل ،
ولا بياض ولا سواد ، ولا سهاد ولا رقاد ، ولا ظاهر ولا باطن ، ولا متحرك
ولا ساكن ، ولا يابس ولا رطب ، ولا قشر ولا لب ، ولا شيء من جميع
المتضادات والمختلفات والمتاثلات ، إلا وهو مراد للحق تعالى وكيف لا يكون
مراداً له وهو أوجدته فكيف يوجد المختار ما لا يريد ، لا راد لأمره ،
ولا معقب لحكمه ، يؤتى الملك من يشاء وينزع الملك ممن يشاء ، ويعز
من يشاء ، ويذل من يشاء ، ويضل من يشاء ، ويهدي من يشاء ، ما شاء الله
كان ، وما لم يشأ لم يكن :

لو اجتمع الخلاق كلهم على أن يريدوا شيئاً لم يرد الله تعالى لهم أن يريدوه ما أرادوه ، أو أن يفعلوا شيئاً لم يرد الله إيجاده وأرادوه ما فعلوه ولا استطاعوه ولا أقدرهم عليه ، فالكفر والإيمان والطاعة والعصيان ، من مشيئته وحكمته وإرادته ، ولم يزل سبحانه وتعالى موصوفاً بهذه الإرادة أزلاً والعالم معدوم ، ثم أوجد العالم من غير تفكر ولا تدبر ، بل أوجده عن العلم السابق ، وتعيين الإرادة المنزهة الأزلية القاضية على العالم بما أوجده عليه من زمان ومكان وأكوان وألوان ، فلا مرید في الوجود على الحقيقة سواه ، إذ هو القائل سبحانه : وما تشاءون إلا أن يشاء الله ، وأنه تعالى كما علم ما حكم وأراد فخص وقدر ، فأوجد ، كذلك سمع ورأى ما تحرك وسكن ، أو نطق في الورى ، من العالم الأسفل والأعلى ، لا يحجب سمعه البعد ، فهو القريب ، ولا يحجب بصره القرب ، فهو البعيد ، يسمع كلام النفس في النفس ، وصوت الهامة الخفية عند اللمس يرى السواد في الظلماء ، والماء في الماء ، لا يحجبه الامتزاج ، ولا الظلمات ، ولا النور ، وهو السميع البصير .

تكلم سبحانه ، لا عن صمت متقدم ولا سكوت متوهم بكلام قديم أزلى كسائر صفاته من علمه وإرادته وقدرته ، كلم به موسى عليه الصلاة والسلام سماه التنزيل والزيور والتوراة والإنجيل والفرقان ، من غير تشبيه ولا تكيف ، إذ كلامه تعالى من غير لهأة ولا لسان ، كما أن سمعه من غير أصمخة ولا أجفان ، كما أن إرادته من غير قلب ولا جنان ، كما أن علمه من غير اضطرار ولا نظر في برهان ، كما أن حياته من غير بخار تجوف قلب حدث عن امتزاج الأركان ، كما أن ذاته لا تقبل الزيادة ولا النقصان .

فسبحانه سبحانه من بعيد دان ، عظيم السلطان عيم الإحسان ، جسيم الإمتنان ، كل ما سواه فهو عن وجوده فائض ، وفضله وعدله الباسط ،

والقابض ، أكمل صنع العالم وأبدعه حين أوجده واخترعه ، لا شريك له في ملكه ولا مدبر معه فيه ، إن أنعم فنعم فذلك فضله ، وإن أبلى فعذب فذلك عدله ، لم يتصرف في ملك غيره فينسب إلى الجور والحيف ، ولا يتوجه عليه لسواه حكم فيتصف بالجزع لذلك والخوف ، كل مساواه فهو تحت سلطان قهره ، ومتصرف عن إرادته وأمره ، فهو الملهم نفوس المكلفين للتقوى والفجور ، أى لتعمل بالتقوى وتجتنب الفجور ، فهو المتجاوز عن سيئات من شاء هنا وفي يوم النشور ، لا يحكم عدله في فضله ولا فضله في عدله ، لقدم صفاته كلها ، وتزهها عن الحدوث .

أخرج العالم قبضتين ، وأوجد لهم منزلتين ، فقال : هؤلاء للجنة ولا أبالي وهؤلاء للنار ولا أبالي ، ولم يعترض عليه معترض هناك إذ لا موجود كان ثمّ سواه . فالكل تحت تصرف أسمائه ، فقبضة تحت أسماء بلائه وقبضة تحت أسماء آلائه ، لو أراد سبحانه أن يكون العالم كله سعيداً لكان ، أو شقياً لما كان في ذلك من شان ، لكنه سبحانه لم يرد ذلك فكان كما أراد فمنهم الشقي والسعيد ، هنا وفي يوم المعاد ، فلا سبيل إلى تبدل ما حكم عليه القديم وقد قال تعالى في حديث فرض الصلاة : هي خمس وهي خمسون ، ما يبذل القول لدىّ وما أنا بظلام للعبيد لتصرفي في ملكي وإنفاذ مشيئتي في ملكي .

وذلك لحقيقة عميت عنها البصائر ولم تعبر عليها الأفكار ولا الضمائر إلا بوهب إلهي ، وجود رحمان ، لمن اعتنى الله به من عباده ، وسبق له ذلك في حضرة إشهاده ، فلم حين أعلم أن الألوهية أعطت هذا التقسيم وأنها من دقائق القديم ، فسبحان من لا فاعل سواه ، ولا موجود بذاته إلا إياه ، والله ، خلقكم وما تعملون ، ولا يسأل عما يفعل وهم يسألون ، قل فله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين .

وكما شهدنا لله تعالى بالوحدانية وما يستحقه من الصفات العلية ، كذلك
نشهد لسيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم بالرسالة إلى جميع الناس
كافة بشيراً ونذيراً وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً ، وأنه صلى الله
عليه وسلم ، بلغ جميع ما أنزل إليه من ربه وأدى أمانته ، ونصح أمته ،
وقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم ، وقف في حجة الوداع ، على كل
من حضره من الأنبياء ، فخطب وذكر ، وخوف وأنذر ، ووعد وأوعد ،
وأمر وأرعد ، وما خص بذلك التذكير أحداً دون أحد عن أذن الواحد
الصمد ، ثم قال :

ألا هل بلغت ؟ فقالوا جميعاً : قد بلغت يا رسول الله ، فقال صلى
الله عليه وسلم : اللهم أشهد ؟ : ونؤمن بكل ما جاء به رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، بما علنا وبما لم نعلم ، فما علنا وتحققنا بما جاء به
وقرر ، أن الموت عن أجل مسمى عند الله إذا جاء لا يؤخر فنحن
مؤمنون بهذا إيماناً لا ريب فيه ولا شك كما آمننا وأقررنا وصدقنا
أن سؤال منكر ونكير في القبر حق ، وأن عذاب القبر حق ، والبعث
من القبور حق ، والمرض على الله تعالى حق ، والحوض حق ،
والميزان حق ، وتطير الصحف حق ، والصراط حق ، والجنة والنار
حق ، وفريقاً في الجنة وفريقاً في السعير حق ، وأن كرب ذلك اليوم
على طائفة حق ، وطائفة أخرى لا يحزنهم الفزع الأكبر حق ، وأن
شفاعة الأنبياء والملائكة وصالحى المؤمنين حق ، وشفاعة أرحم الراحمين
حق ، فتشفع أسماء الحنان والرحمة ، عند أسماء الجبروت والنقمة .

وكذلك تؤمن بأن إيمان أهل النار كفرعون وغيره غير مقبول ولا نافع ،
وأن جماعة من أهل الكبائر من الموحدين يدخلون جهنم ، ثم يخرجون

بالشفاعة حق ، وأن كل ما جاءت به الكتب والرسل من عند الله تعالى ،
عُلمَ أو جُهِلَ حق .

وكذلك تؤمن بأن التأييدَ للمؤمنين في النعمِ المقيمِ حق ، والتأييدَ للكافرين
والمنافقين والمشركين والمجرمين حق ، فهذه عقيدة القوم رضى الله عنهم
أجمعين ، وعقيدة عليها حيننا وعليها نموت ، كما هو رجاؤنا في الله
عز وجل ، فنسأل الله من فضله أن ينفعنا بهذا الإيمان ويثبتنا عليه عند
الانتقال إلى الدار الحيوان ، ويجعلنا دار الكرامة والرضوان ، ويجعل
بيننا وبين دار سراييل أهاما القطران ، ويجعلنا من العصاة التي تأخذ
كتبها بالإيمان ، ونحن ينقلب من الحوض وهو ريان ، ويرجع له الميزان ،
ويثبت منه على الصراط القديمان ، أنه المنعم المحسان أمين اللهم أمين .
فأمن يا أخى النظر في هذه العقيدة فإنها عظيمة ، وأن حفظها
عن ظهر قلب كان أولى ، والله يتولى هداك .

سند التلقين الصوفي

وأما بيان مستند القوم في تلقينهم كلمة : لا إله إلا الله ، للريدين ، وبيان ما قاله الأشياخ في آداب الذكر ، وبيان عزة التلقين ، وبيان فوائد تتعلق بالذكر ، فأعلم رحمك الله : أنه ورد تلقين رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه كلمة : لا إله إلا الله ، جماعة وفرادى وتسلطت السلسلة من كل منها لجماعة ، مع اتصال سندهم .

فروى الإمام أحمد والبخاري والطبراني وغيرهم بأسناد حسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كان يوماً مجتمعاً مع أصحابه فقال : هل فيكم غريب ؟ يعني أهل الكتاب ، قالوا : لا يا رسول الله ، فأمر بفتح الباب ، وقال : ارفعوا أيديكم وقولوا لا إله إلا الله ،

قال شداد بن أوس : فرفعنا أيدينا ساعة وقتنا : لا إله إلا الله ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اللهم إنك بعثتني بهذه الكلمة وأمرتني بها ، ووعدتني عليها الجنة ، وإنك لا تخاف الميعاد ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ألا أبشروا فإن الله تعالى قد غفر لكم .

فهذا دليل الأشياخ في تلقينهم الذكر لجماعة معاً ، وأما دليل تلقينهم الذكر فرادى ، فلم أره في شيء من كتب المحققين التي اطلعت عليها ولكن روى سيدي يوسف المعجمي شيخ السلسلة في رسالته بسنده المتصل عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، قال : قلت يا رسول الله ، دلني على أقرب الطرق إلى الله عز وجل وأسهلها على العباد ، وأفضلها عند

الله تعالى ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا علي ، عليك بمداومة ذكر الله عز وجل ، سرا وجهرأ ، فقال علي رضي الله عنه : كل الناس ذاكرون يا رسول الله ، وإنما أريد أن تخصني بشيء ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : مه يا علي ، أفضل ما قلت أنا والنيون من قبلي ، لا إله إلا الله ، ولو أن السموات السبع ، والأرضين السبع ، في كفة و لا إله إلا الله في كفة ، لرجحت لا إله إلا الله ، قلت :

ويشهد لهذا الحديث ما رواه ابن حبان والحاكم وغيره مرفوعاً ، أن موسى عليه الصلاة والسلام ، قال : يا رب علني شيئاً أذكرك به وأدعوك به ، قال : يا موسى قل لا إله إلا الله ، قال : يا رب كل عبادك يقولون هذا ؟ قال : قل : لا إله إلا الله ، قال : يا رب إنما أريد شيئاً تخصني به ، قال : يا موسى لو أن السموات السبع ، والأرضين السبع ، في كفة ولا إله إلا الله في كفة مالت بهم لا إله إلا الله .

وهو نظير سؤال علي لرسول الله صلى الله عليه وسلم على حد سواء ، وفي الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : يا علي لا تقوم الساعة وعلى وجه الأرض من يقول الله ، قال سيدي يوسف ثم أن علياً رضي الله عنه طلب التلقين من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : كيف أذكر ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اغمض عينيك وأسمع مني ثلاث مرات ، ثم قل أنت ، لا إله إلا الله ثلاث مرات ، وأنا أسمع ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات لا إله إلا الله ، مغمضاً عينيه رافعاً صوته وعلى رضي الله عنه يسمع ، ثم قال علي رضي الله عنه : لا إله إلا الله ثلاث مرات مغمضاً عينيه ، رافعاً صوته والنبي صلى الله عليه وسلم يسمع .

قلت : ولم أجد هذه الكيفية التي علمها رسول الله صلى الله عليه وسلم
لعللى رضى الله عنه فى شىء من الأصول ، والله أعلم .

قال سيدى يوسف العجمى رحمه الله : وإنما أمر صلى الله عليه وسلم
بغلق الباب لما أراد أن يلحق جماعة من أصحابه كما تقدم وقال : هل فىكم
غريب ، يعنى أهل الكتاب ، لينبذ على أن طريق القوم مبنية على الستر ،
بخلاف الشريعة المطهرة فلا ينبغى لأحد من أهل الطريق أن يتكلم بالحقيقة
عند من لا يؤمن بها ، خوفاً أن ينكرها فيمقت !

قلت : ومن هنا أنكر بعض المحدثين كون الحسن البصرى تلقن كلمة
لا إله إلا الله من على بن أبى طالب رضى الله عنه ، لعزلة ثبوت ذلك
من طريق مشهورة ، بل أنكر بعضهم اجتماع الحسن البصرى بعلى
ابن أبى طالب رضى الله عنه ، فضلاً عن أخذه عنه الطريق ، والحق أنه
اجتمع به ولقنه الذكر وألبسه الخرقه .

وروى الحافظ بن حجر وتلميذه الحافظ جلال الدين السيوطى
رحمهما الله تعالى ، وقالوا : إن إسناده صحيح ، ورجاله ثقات أن الحسن
البصرى كان يقول سمعت علياً رضى الله عنه يقول ، قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : « أمتى كالمطر لا يدرى أوله خير أم آخره ،
وفى رواية أخرى عن الحسن البصرى قال : سمعت علياً بالمدينة وقد سمع
صوتاً فقال : ما هذا ؟ فقالوا : قتل عثمان بن عفان ! فقال : « اللهم
إنى أشهدك أنى لم أرض ولم أبالي ، وفى مسند الحافظ بن مبدى عن
الحسن البصرى قال : « صالحت على بن أبى طالب رضى الله عنه ، قال
الجلال السيوطى رحمه الله : « فقد ثبت عندى وعند جماعة من الحفاظ
ثبوت رواية الحسن عمن على بن أبى طالب رضى الله عنه . »

قال الجلال السيوطي وكذلك هي عبارة شيخنا الحافظ بن حجر قال :
ويؤيد هذا وجوه ، الأول أن المثلث مقدم على الناق ، الثاني أن الحافظ
ذكر أن الحسن البصري كان يصلي خلف عثمان بن عفان رضي الله
عنه ، فلما قتل كان يصلي خلف علي رضي الله عنهما ، حين قدم على
المدينة ، وكان يجتمع بعلي رضي الله عنه في كل يوم خمس مرات ، وأطال
الشيخ جلال الدين في ذلك في جزء له ألفه في بيان صحة لبس الخرقه ،
القادرية ، والرفاعية ، والسروردية ، فراجعه والله أعلم .

قلت فعلم أن سند التلقين ولبس الخرقه كان السلف يتناولونها فيما
بينهم من غير ثبوت من طريق المحدثين ، إحساناً للظن بسلفهم ، حتى
جاء الحافظ بن حجر ، والجلال السيوطي ، ومن وافقهما فصحدوا سماع
الحسن من علي رضي الله عنه ، وأوصلوا السند بهما ، فلا تستغرب
يا أخي توقف بعض المحدثين في اتصال السند بلبس الخرقه فإنه معذور
في ذلك ، لعسر استخراج ذلك من كتب المحدثين على غالب الصوفية ،
فرحم الله الحافظ بن حجر والجلال السيوطي ، في تبيينهما اتصال
السند بذلك .

وسياتي إن شاء الله تعالى في الكلام على سند لبس الخرقه أن الشيخ
عبي الدين بن العربي ، لم يطلع على اتصال سندها من طريق النقل الظاهر
فأخذها من طريق الخضر عليه السلام ، لما اجتمع به حتى اعتمد عليه
في السند ، والحمد لله رب العالمين .

إذا علمت صحة سند القوم ، واتصاله بالتلقين ، من النبي صلى الله
عليه وسلم ، لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه ، فكذلك لقن رضي الله عنه
الحسن البصري ، والحسن البصري لقن حبيباً العجمي ، وحبيب العجمي
لقن داود الطائي ، وداود الطائي لقن معروفاً الكرخي ، ومعروف

الكرخى لقن السرى السقطى ، والسرى لقن ، أبا القاسم الجنىد ، والجنيد
لقن القاضى رويم ، ورويم لقن محمد بن خفيف الشيرازى ، وابن خفيف
لقن أبا العباس النهاوندى ، والنهاوندى لقن الشيخ فرج الزنجانى ، والزنجانى
لقن القاضى وجيه الدين ، والقاضى وجيه الدين لقن أبا النجيب
السهروردى ، والشيخ أبو النجيب لقن الشيخ شهاب الدين السهروردى
والشيخ شهاب الدين ، لقن الشيخ نجيب الدين برغوش السيرازى ،
وابن برغوش لقن الشيخ عبد الصمد النطرى ، والشيخ عبد الصمد ،
لقن الشيخ حسن الشميرى ، والشميرى لقن الشيخ نجم الدين ، والشيخ
نجم الدين لقن الشيخ محمود الأصفهاني ، والشيخ محمود ، لقن الشيخ
يوسف المعجمى الكوراني ، والشيخ يوسف لقن الشيخ حسن
التستري ، المدفون في قنطرة الموسيقى ، بمصر المحروسة ، والشيخ حسن
لقن الشيخ أحمد بن سليمان الزاهد ، والزاهد لقن الشيخ مدين ، والشيخ
مدين لقن الشيخ محمد ولد أخته ، وسيدى محمد لقن الشيخ محمد السروى ،
والشيخ على المرصنى ، وهما توبا ولقنا العبد الفقير إلى الله تعالى ،
عبد الوهاب بن أحمد الشعرانى ، مؤلف هذه الرسالة .

ثم أنى تلقنت على سيدى محمود الشناوى ، تليذ هذين الشيخين الآخرين ،
ونوبى وأذن لى فى تلقين الذكر وتربية المریدين ، تشبهاً وتبركاً بطريق القوم ،
ولى طريق أخرى أقرب سناً من هذه ، وهو أنى تلقنت على شيخ مشايخ
الإسلام زكريا الانصارى ، وتلقن هو على سيدى محمد الغمري ، تليذ
سيدى أحمد الزاهد ، رفيق سيدى مدين ، فبينى وبين الشيخ الزاهد
رجلان فقط ، فإننا مساو من هذا الطريق لسيدى محمد السرودى ، شيخ
شيخى الشيخ محمد الشناوى ، لكن لم يأذن لى فى تربية المریدين ، سوى
شيخى الشيخ محمد الشناوى رحمه الله تعالى .

الشيخ نور الدين الشنواني ، منشيء المجلس المتعلق بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، بجامع الازهر رضى الله عنه ، وكذلك ممن وصل من هذه الطريق الشيخ محمد بن داود المزلاوى ، والشيخ محمد العدل الطناجى ، والشيخ جلال الدين السيوطى ، وجماعة ذكرناهم فى مقدمة كتاب العهد المحمدية ، من المتقدمين والمتأخرين رضى الله عنهم أجمعين .

وأخذتها أنا بحمد الله عن الشيخ نور الدين الشنواني وقال : إن من شرطها أكل الحلال ، وعدم الاشتغال بشيء آخر معها سوى ما أذن له فيه شرعا ، فالحمد لله رب العالمين .

ولی طریق آخری بینی و بین رسول الله صلی الله علیه وسلم ورجلان فقط ،
وذلك انی أخذت عن سیدی علی الخواصر ، وهو أخذ عن الشيخ سیدی
إبراهیم المتبولی ، وهو أخذ عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ، یقظة
ومشاهدة ، بالكيفية المعروفة بین القوم ، فی عالم الروحانيات ، ثم أن سیدی
علیا الخواصر لم یتم حتی أخذ عن النبی صلی الله علیه وسلم من غیر واسطة ،
كما أخذ شیخه سیدی إبراهیم المتبولی ، فبینی و بین رسول الله صلی الله علیه
وسلم رحا واحد ، وهذه طریق انفردت بها فی مصر الآن ، كما أوضحت
ذلك فی كتاب المن والاخلاق ، وفی العهود المحمدية ، والله أعلم .

ولما لفتی شیخی الشيخ محمد الشناوی رحمه الله أنشد هذا البيت :

أهم لیلی ما حیت وإن أمت أوکل لیلی من یم بها بعدی

ثم قال لی : قد جرت سنة الاشیخ أنهم یذكرون للرید سند التاقین
بعد تاقیه . وسند إلباسهم الخرقه للرید قبل إلباسه ، وأخبرنی أيضا
أن ثم جماعة یبلاد الین لم سند بتلقین الصلاة والسلام علی رسول الله
صلی الله علیه وسلم فیلقنون المرید ذلك ، ویشغلونه بالصلاة علی رسول الله
صلی الله علیه وسلم فلا یزال یكثر منها حتی یصیر یجتمع بالنبی صلی الله
عیه وسلم بقظة ومشاهدة ، ویسأله عن وقائعه كما یسأل المرید شیخه من
السیرية . وأن مریدم یترقی بذلك فی أيام قلائل ، ویستغنی عن جمیع
الاشیخ ، یتربته صلی الله علیه وسلم له :

قال : وعلامة صدقه فی تلك الطريق اجتماعه بالنبی صلی الله علیه وسلم
كما ذكرنا ، فإن لم یحصل له به جمیة فهو بطال ، قال : وعن وصل بذلك
الشیخ أحمد الزواوی الدمنهوری ، وكان ورده فی الصلاة علی رسول الله
صلی الله علیه وسلم كل یوم خمین ألف صلاة ، بلفظ : اللهم صلی علی سیدنا
محمد النبی الامی وعلی آله وصحبه وسلم ، وعن وصل من هذه الطريق أيضا

آداب الذكر

وأما بيان آداب الذكر وبيان ثمرة التلقين فاعلم يا أخى : أن كل عبادة خلقت عن الأدب فهي قليلة الجدوى ، وأجمع الأشياخ أن العبد يصل بعبادته إلى حصول الثواب ودخول الجنة ، ولا يصل إلى حضرة ربه ، إلا أن صحبه الأدب في تلك العبادة ، ومعلوم أن مقصود القوم ، القرب من حضرة الله الخاصة ، ومجالسته فيها من غير حجاب ، وأما الثواب فحكمه حكم علف الدواب ، قال تعالى : «أنا جليس (۱) من ذكرنى» ، يعنى ذكرنى على وجه الأدب والحضور ، والمراد بالمجالسة انكشاف الحجب للعبد ، انه بين يدى ربه عز وجل ، وهو تعالى يراه ، فتى دام على العبد هذا الشهود فهو جليس الله تعالى ، فإن غاب عن ذلك المشهد ، خرج من حضرته فأفهم ، فليس المراد بحضرة الحق تعالى مكاناً مخصوصاً فى الأرض والسماء ، كما قد يتوهم ، فإن الحق تعالى لا نحويه السموات تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ، فلا يزال العبد يكثر من الذكر باللفظ حتى يصير الحق تعالى مشهوده ، وهناك وضع الفتح لأن الذكر لله حقيقة ، هو استصحاب شهود العبد أنه بين يدى ربه ، والذكر باللسان إنما هو وسيلة إليه ، فإذا حصل له الشهود استغنى فى طلب الحضور عن ذكر اللسان ، فلا يذكر باللفظ إلا فى محل يقتدى به فيه لا غير ، لأن حضرة شهود الحق تعالى حضرة بهت وخرس ، يستغنى صاحبها عن الذكر ، إذ هو بمنزلة الدليل ، فإذا حصلت الجمعية بالدلول ، استغنى "د عن الدليل .

(۱) من حديث قدسى .

وأجمعوا على أنه لا ينبغي لشيخ أن يلتزم المرید تلقين السلوك ،
ولذلك المرید علاقة دنيوية ، لأنه يعرضه بذلك للخيانة ، وأجمعوا على
أن عمدة الطريق الإكثار من ذكر الله عز وجل ، حتى لا يكون للمرید
شغل إلا به وحده ، وما أذن فيه ، وقالوا : إن الذكر منشور الولاية ،
أى مرسوم من الله للعبد بالولاية ، كمراسم ملوك الدنيا بالوظائف ، والله
المثل الأعلى فمن وفق لدوام ذكر الله تعالى فقد أعطى المرسوم بأنه
ولى الله عز وجل ، ومن يسلب عن الذكر فقد عزل عن الولاية .

وأجمعوا على أن الفتح في الليل ، أقرب منه في النهار ، وقالوا كل
من لم يذكر الله من غروب الشمس إلى الصباح في مجلس واحد ، ما عدى
وقت الصلاة فلا يجيء منه شيء في الطريق .

وقالوا : من لم يحصل له من الذكر حال التوى ، وحضور مع الله ،
فليس له قطع المجلس ، لأن من لم يحضر ، فكأنه لم يذكر .

وقالوا : الذكر سيف المریدين به يقاثلون أعداءهم من الجن والإنس
وبه يدفعون الآفات التي تطرقهم .

وقالوا : إن البلاء إذا نزل بقوم وفيهم ذكر حاد عنهم البلاء ، وكان
ذو النون المصرى يقول : « من ذكر الله تعالى حفظه الله من كل شيء » .
وكان الکتانی يقول : « من شرط الذكر أن يصحبه الإجلال لله والتعظيم
له وإلا لم يفلح صاحبه في مقامات الرجال » . وكان يقول : والله لولا أنه
تعالى فرض على ذكره لما تجرأت أن أذكره إجلالا له ، مثلى يذكر
الحق تعالى ولم يغفل به بألف توبة بما سواه قبل ذكره .

وأجمعوا على أن الذكر إذا تمكن من القلب ، صار الشيطان بصرع

إذا دنا من الذاكر كما يصرح الإنسان إذا دنا منه الشيطان ، فيجتمع عليه الشياطين فيقولون : ما بالله ، فيقال : إنه دنا من فاكر فصرع وقد عد الأشياخ للذكر ألف أدب ثم قالوا : « ويجمع هذه الآداب كلها عشرون أدباً من لم يتحقق بها فبعيد عليه الفتح ، خمسة منها سابقة على الذكر ، وإثنى عشر حال الذكر ، وثلاثة بعد الفراغ من الذكر .

فأما الخمسة السابقة ، فأولها التوبة النصوح ، وهي أن يتوب من كل ما لا يعنيه من قول أو فعل أو إرادة ، وكان ذوالنون المصرى يقول : « من ادعى التوبة وهو يميل إلى شهوة من شهوات الدنيا فهو كاذب ، .
الثاني : الغسل أو الوضوء كلما أراد الذكر ، وتعطير ثيابه ووجهه بالبخور والماورد .

الثالث : السكون والسكوت ليحصل له الصدق في الذكر ، وذلك أن يشغل قلبه بالله : الله : الله : بالفكر دون اللفظ ، حتى لا يبقى خاطر مع الله الله ، ثم يوافق اللسان القلب ، بقول « لا إله إلا الله ، يفعل ذلك كلما أراد الذكر .

الرابع : أن يستمد عند شروعه في الذكر بهمة شيخه ، بأن يشخصه بين عينيه ويستمد من همته ، ليكون رفيقه في السير .

الخامس أن يرى استمداده من شيخه هو استمداده حقيقة من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأنه واسطة بينه وبينه .

والإثنى عشر التي تكون حال الذكر ، فالأول الجلوس على مكان طاهر بجلوسه في الصلاة في التشهد الأول .

الثاني : أن يضع راحتيه على فخذه ، واستحبوا جلوسه للقبلة إن كان بذكر وحده ، وإن كانوا جماعة تحلقوا .

الثالث : تطيب مجلس الذكر بالرائحة الطيبة .

الرابع : أن يكون ملبسه حلالاً .

الخامس : اختيار الموضع المظلم من خلوة أو سرداب .

السادس : تغميض العينين ، وذلك أن الذاكر إذا غمض عينيه تسد عليه طرق الحواس الظاهرة شيئاً فشيئاً ، وسدها يكون سبباً لفتح حواس القلب .

السابع : أن يخيل شخص شيخه بين عينيه ما دام ذاكراً ، وهذا عندهم من أكد الآداب لأن المرید يترقى منه إلى الأدب مع الله والمراقبة له .

الثامن : الصدق في الذكر بأن يستوى عنده السر والعلانية فيه .

التاسع : الإخلاص وتصفية العمل من كل شوب ، وبالصدق والإخلاص يصل العبد إلى مقام الصديقية .

العاشر : أن يختار من صيغ الذكر لفظة « لا إله إلا الله » فإن لها أثراً عظيماً عند القوم لا يوجد في غيرها من سائر الأذكار ، فإن فنيت شهواته وأهويته كلها حينئذ يصاح أن يذكر الله تعالى بلفظ الجلالة فقط من غير نفي ، وما دام يشهد شيئاً من الأكوان فذكر الله تعالى بالنفي والإثبات واجب عليه في اصطلاحهم .

الحادي عشر : إحضار معنى الذكر بقلبه على اختلاف درجات المشاهد في الذاكرين ، بشرط أن يعرض على شيخه كل شيء يرقى إليه من الأذواق ليعلمه طريق الأدب فيه .

الثاني عشر : تفرغ القلوب عن كل موجود حال الذكر سوى الله بقول : لا إله : فإن الحق تعالى غيور لا يحب أن يرى في قلبه الذاكر غيره إلا بإذنه ، ولولا أن للشيخ مدخلا عظيما في تأديب المريد ما ساغ للمريد أن يخيل شخصه بين عينيه لا في قلبه ، وإنما شرطوا نفي كل موجود من الكون من القلب ليتمكن له تأثير قول : لا إله إلا الله : بالقلب ، ثم يسرى ذلك المعنى إلى سائر الجسد ، وأنشدوا :

أناي هواها قبل أن أعرف الهوى نصادف قلباً فارغاً فتمكنا

وأجمعوا على أنه يجب على المريد أن يذكر بقوة تامة ، بحيث لا يبقى منه متسع ويهتز من فوق رأسه إلى أصبع قدميه ، وهي حالة يستدلون بها على أنه صاحب همة ، فيرجى له الفتح عن قريب إن شاء الله تعالى .

وأجمعوا على أنه يجب على المريد الجهر بالذكر بقوة تامة ، وأن ذكر السر والهويتا لا يفيد رقياً ، قالوا : ويجب عليه في طريق سرعة الفتح أن يصعد لا إله إلا الله من فوق الحرة من النفس التي بين الجنبين ويوصل لا إله إلا الله بالقلب اللحمي الكائن بين عظم الصدر والمعدة ، ويميل رأسه إلى الجانب الأيسر مع حضور القلب المعنوي فيه .

قالوا : ويكون الجهر في الذكر برفق خوفاً أن يتربى له فتاق في بطنه فيتمطل جهسه بالكافية ، قالوا وليحذر الذاكر من اللحن في : لا إله إلا الله : فإنها من القرآن فيمد على لام النفي بقدر الحاجة ، وتحتمق الحمزة المكسورة بعدها ولا يمد عليها أصلاً ، ويمد على اللام التي بعدها مداً طبيعياً ، وينطق بالهاء بعدها مفتوحة بغير مد بالكافية ، ثم ينطق بالهمزة من حرف الاستثناء مكسورة مخففة بغير مد أيضاً ، ولا يمد على لام الألف بعدها مداً ثم ينطق بالجلالة فيمد على اللام ، ويقف على حرف

الهاء بالسكون إن وقف . وكذلك ينبغي اجتناب المد على حرف الهاء من إله ، فيتولد منه ألف وذلك تحريف للقرآن وكذا النطق بالهاء من الجلالة ، مضمومة ممدودة حتى ينشأ منها واو .

قال سيدى على بن ميمون شيخ سيدى محمد بن عراق رضى الله عنه :
« وهذا اللحن كله قد أخذته فقراء العجم والروم ، وأنباع السنة المحمدية والسلف هو المطلوب . »

وقال سيدى يوسف العجمى رحمه الله : « وما ذكروه من آداب الذكر محله فى الذاكر الواعى المختار ، أما المطلوب الاختيار فهو مع ما يرد عليه من الأسرار ، فقد يجرى على لسانه : الله ، الله ، الله ، الله ، أو هو هو ، أو لا لا لا أو آه آه آه أو عا عا عا أو آآ آآ أو . . . أو ها ها ها أو صوت بغير حرف أو تخييط ، وأدبه عند ذلك التسليم للوارد فإذا انقضى الوارد فأدبه السكون من غير تقول ، قالوا وهذه الآداب تلزم الذاكر باللسان ، أما الذاكر بقلبه فلا يازمه شيء من ذلك ، والله أعلم . »

وأما الثلاثة آداب التى بعد الذكر فأولها ، أن يسكت بعد سكون وتخشع ويحضر مع قلبه مترقباً لوارد الذكر فلعله يرد عليه وارد فيعمر وجوده فى تلك اللحظة ، أكثر مما تعمّره المجاهدة والرياضة مدة ثلاثين سنة ، فربما ورد عليه وارد الزهد فيصير زاهداً ، أو وارد تحمل الأذى من الخلق فيصير صابراً ، أو وارد الخوف من الله فيصير خائفاً ، وهكذا .

قال الإمام الغزالي : « وهذه السكّنة آداب أحدها : استحضار العبد أن الله تعالى مطلع عليه ، وأنه بين يدي الله تعالى ، ثانياً : جمع الخواص بحيث لا يتحرك منه شعرة ، كحال الهرة عند اصطياء الفأرة ، ثالثاً : نفي

الخواطر كلها وأجراء معنى : الله الله : على القلب قال : وهذه الآداب لا يثمر للذاكر المراقبة إلا بها .

الثاني : أن يذم نفسه مراراً بقدر ثلاثة أنفاس إلى سبعة أنفاس وأكثر ، حتى يدور الوارد في جميع عوالمه فتثور بصيرته ، وتقطع عنه خواطر النفس والشيطان ، وتكشف عنه الحجب ، وهذا كالجمع على وجوبه عندم .

الثالث : منع شربه الماء البارد عقب الذكر فإن الذكر يورث حرقة وهيجاناً وشوقاً إلى المذكور الذي هو المطلوب الأعظم من الذكر ، وشرب الماء يطفى تلك الحرارة فليحرص الذاكر على هذه الثلاثة آداب ، فإن نتيجة الذكر إنما تظهر بها وانه أعلم .

وأما بيان ثمرة التلقين ، فأعلم أن للتلقين ثمرة عامة وثمره خاصة ، ولكل منهما رجال ، فالثمرة العامة الدخول بالتلقين في سلسلة القوم فيصير كأنه حلقة من حلق السلسلة الحديد ، فإذا تحرك في أمر تحرك معه سائر السلسلة ، فإن كل ولي بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كأنه واحد من حلق السلسلة ، بخلاف من لم يتلقن ، فإن حكمة حكم الحلقة المنفصلة إذا تحرك ، أمر همه لا يتحرك معه أحد لعدم ارتباطه بأحد .

وسمعت سيدي على المرصني رضي الله تعالى عنه يقول : « حكم تلقين الشيخ للمريد حكم النواة التي تغرس في أرض يابسة ينتظر ريثا بالمطر ، فرادها واستمدادها وانعلافاً وخروج ورقها ، راجع إلى شدة شربها وخفتها ، بحسب الري لا إلى غرس الشيخ فللشيخ البذر وللحق تعالى الإنبات ، وربما غرس شيخ غرساً في المريد ومات ، وكان خروج الثمرة على يد شيخ آخر بعده ، إما لضعف همه المريد أو عدم توالي معاني الذكر على

قلبه ولسانه ، فإنهم قالوا : إن توالى الذكر بعد التلقين كتوالى الطر على
النواة بعد غرسها : وذلك لأنه يسرع بالفتح والإنتاج .

فعلم أنه لا يكفي المرید بعد التلقين أن يحضر مع الفقراء مجلس الذكر صباحاً
ومساءً فقط كما عليه غالب المریدین فی هذا الزمان فإن حکم ثمرة ذلك الذكر ،
کن یقطر على النواة قطرة ماء أول النهار وقطرة ماء آخره ، مع تحلل
الشمس والريج بينهما ، ومثل ذلك لا يروى أرض النواة بل ربما لم يصل
إلى النواة منه طراوة ، فيطول زمن فتحه ، وربما مات ولم يفتح عليه
بشيء ، وربما لام هذا المرید الشيخ على تلقينه ، وقال ولو فی نفسه :
ما كان لی حاجة بهذا التلقين لأنه لم يحصل لی به فائدة ، وغاب عنه أن
وظيفة الشيخ إنما هو غرس النواة ، وعلى المرید كثرة الذكر ، والأعمال
المرضية ، ثم إن أبطأ فتح المرید فذلك إلى الله لا إلى الشيخ ، فحکم هذا
المرید البارد المهمة حکم القطن الذي بقده فيه الزناد ، فإن كان جافاً
علق فيه القبس وإلا طفي كل قبس نزل فيه من شرر النار فانهم .

ثم إذا تلقن المرید وحصل منه معصية أو سوء أدب فالواجب عليه
إعادة التلقين ليخرج الشيطان من مدينة جسده وقابه إذ التلقين يخرج
الشيطان ، وسوء الأدب يدخله .

وسمنا سيدي محمد الشناوي يقول : « حکم المرید إذا وقع في سوء أدب
بعد التلقين ، حکم الحبة إذا سوست وذابت واستحالت إلى طبع العذرة ، فلا
يرجى منها بعد ذلك إنبات ولا خروج ورق ، فضلاً عن الثمرة ، بل تلف
تلك الحبة التي بزرها الشيخ بالكلية ، وهذا الأمر قد كثر في مریدی هذا
الزمان وما منهم أحد يحدد التلقين على شيخه فعدموا النفع وصاروا أجساداً بلا
أرواح كأنهم خشب مسندة ، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .
وأما ثمرة التلقين الخاصة الذي هو تلقين السلوك بعد الدخول

في سلسلة القوم فصورته : أن الشيخ يتوجه إلى الله تعالى ويفرغ على المرید من قوله له : قل : لا إله إلا الله ، جميع ما قسم له من علوم الشريعة المطهرة فلا يحتاج بعد هذا التلقين إلى مطالعة كتاب من كتب الشريعة حتى يموت ، وقد كان الشيخ أبو القاسم الجنيد رضى الله عنه يقول : لما لقتى شيخى السرى رحمه الله أفرغ فى جميع ما كان عنده من علوم الشريعة ، وكان يقول : ما نزل من السماء علم وجعل الحق تعالى للخلاق إليه سبيلاً ، إلا وجعل لى فيه حظاً ونصيباً ، وكان يقول : يحتاج من يتصدر لأخذ العهود وتلقين الذكر وإرشاد المریدین أن يكون متبحراً فى علم الشريعة لأن له فى كل حركة ميزاناً شرعياً .

ومن قال من المتمشيين فى هذا الزمان أن هذا الأمر ليس هو بشرط فى التلقين لكونه هو لا يقدر عليه ، قلنا له : قد نسبت أشياخ الطريق من السلف إلى الجهل ، وهذا يقع فيه كثير ممن برز للشيخة بغير حق فيقول عن كل شرط رآه فى مقام من المقامات : هذا ليس بشرط ، خوفاً أن يفضح نفسه بين الناس ولو أنه كان متأدباً لقال : هذا الأمر لا يقدر عليه ثم يطلب له شيخاً يبذل له ليوصله إليه ، كما درج عليه الصادقون .

وأما بيان فوائد الذكر وبيان كيفيته وبعض ما ورد فى الحديث عليه ، فاعلم رحمك الله ، أن فوائد الذكر لا تنحصر لأن الذاكر يصير جالس الله تعالى لا يرى فيه بينه وبين ربه واسطة ، فلا يعلم أحد قدر ما يتحفة الحق تعالى من العلوم والأسرار كلها ذكر ، لأنها حضرة لا يرد عليها أحد ويفارقها بغير مدد ، فيقال لمن ادعى أنه حضر بقلبه فى ذكره مع ربه : ماذا أتممك وأعطاك فى هذا المجلس فإن قال : ما أعطاني شيئاً ؟ قلنا له : وأنت الآخر لم تحضر معه شيئاً ، فاتخذ شيئاً يزيل عنك الموانع المانعة لك عن الحضور ، فإن لم يتخذ له شيئاً قلنا له :

أكثر من الذكر ولو بغير حضور ، وكذلك قال صاحب الحكم : لا ترك
الذكر لعدم حضورك مع الله تعالى فيه ، لأن غفلتك عن وجود ذكره
أشد من غفلتك في وجود ذكره ، فمسي أن يرفعك من ذكر مع وجود
غفلة إلى ذكر مع وجود يقظة ، إلى ذكر مع وجود حضور ، ومن
ذكر مع وجود حضور ، إلى ذكر مع غيبة ، عما سوى المذكور ،
وما ذلك على الله بعزير .

وأجمع القوم على أن الذكر مفتاح الغيب ، وجاذب الخير ، وأنبس
المستوحش ، ومنشور الولاية ، فلا ينبغي تركه ، ولو مع الغفلة ، ولو لم
يكن من شرف الذكر إلا أنه لا يتوقت بوقت لكان ذلك كفاية في
شرفه قال تعالى : « الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ، قالوا :
وما ثم أسرع من فتح الذكر ، وهو جامع لثبات صاحبه ، وإذا غلب
الذكر على الذاكر ، امتزج بروح الذاكر حب اسم المذكور ، حتى أن
بعض الذاكرين وقع على رأسه حجر فقطر الدم على الأرض وكتب :
« الله الله » .

واعلم يا أخي أنه لا يجد أنس الذكر إلا من ذات وحشة القملة ،
فأما المستغرق فلا يجد أنبأ ولا وحشة ، ولا يخاف من سبع أوحية ،
وبعد ذكر ما نهبناك عليه من فائدة الذكر ، فلتورد إليك شيئاً
من فضله لأن القلب يقوى بالاطلاع على الدليل ، فروى الشيخان
وغيرهما مرفوعاً : « ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم ، وأرفعها
في درجاتكم ، وخير لكم من إنفاق الذهب والورق ، وخير لكم من
أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم ، قالوا : بلى ، قال :
ذكر الله » .

وروى الشيخان مرفوعاً : يقول الله عز وجل : « أنا عند ظن عبدي

بي ، وأنا معه إذا ذكرني ، وفي رواية : أنا مع عبدي إذا ذكرني
وتحركت بي شفتاه .

وكان معاذ بن جبل رضى الله عنه يقول : « آخر كلام فارقت عليه
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أن قلت : أى الأعمال أحب إلى الله تعالى ،
قال : « أن تموت ولسانك رطب من ذكر الله . »

وفي الصحيح مرفوعاً : « أن لكل شيء صقالة ، وأن صقالة القلوب ذكر
الله ، وما من شيء أنجى من عذاب الله من ذكر الله قالوا : ولا الجهاد
في سبيل الله ؟ قال : ولا أن يضرب بسيفه حتى ينقطع . »

وروى ابن حبان في صحيحه مرفوعاً : « ليدكرن الله قوم في الدنيا
على الفرش الممهدة يدخلهم الله الدرجات العلى ، وروى الشيخان مرفوعاً :
« مثل الذى يذكر الله والذى لا يذكر الله ، مثل الحى والميت ، وروى
الإمام أحمد والطبرانى « أن رجلاً قال : يا رسول الله ، أى المجاهدين أعظم
أجراً قال : أكثرهم ذكراً لله ، ثم ذكر الصلاة والزكاة والحج والصدقة ،
كل ذلك ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : أكثرهم لله ذكراً ،
فقال : أبو بكر لعمر . يا أبا حفص ، ذهب الذاكرون بكل خير ، فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : أجل . »

وروى الطبرانى مرفوعاً : « ليس يتحسر أهل الجنة إلا على ساعة مرت
بهم لم يذكروا الله فيها ، وروى الطبرانى أيضاً مرفوعاً : « من لم يذكر
الله فقد برى من الإيمان ، وقال الشيخ أبو المواهب « من نسى الله تعالى
فقد كفر به ، حديث الطبرانى « يقول الله عز وجل : يا ابن آدم إنك
إذا ذكرتني شكرتني ، وإذا نسيتني كفرتني . »

قال : وهذا النسيان يطلق على نسيان غفلة الجهل بالله والإشراك به ،

وعلى نسيان غفلة الإعراض عن الحق ، وطريقه مذموم ، فإن قيل : فأيهما أنفع ، الذكر منفرداً ، أو جماعة ؟ فالجواب : الذكر منفرداً أنفع لأصحاب الخلوة ، والذكر جماعة ، أنفع لمن لا خلوة له ، فإن قلت : فأيهما أنفع الذكر جهراً أو سراً ؟ فالجواب : الذكر جهراً أنفع لمن غلبت عليه القسوة من أصحاب البداية ، والذكر سراً أنفع لمن غلبت عليه الجمعية من أصحاب السلوك ، فإن قلت : فهل الاجتماع على الذكر أفضل أم هو بدعة كما يزعمه بعضهم ؟ قلنا : هو مستحب يحبه الله ورسوله ، وأي عبادة أشنئ من عبادة قوم يجتمعون على ذكر الله ، ويجالسونه بذكورهم ، فإن قلت : فما الدليل على أن الاجتماع على الذكر أفضل ؟ فالجواب : أن من الدليل على ذلك ، ما رواه مسلم والترمذي مرفوعاً : لا يقعد قوم يذكرون الله تعالى إلا حفتهم الملائكة ، وغشيتهم الرحمة ، ونزلت عليهم السكينة ، وذكروا الله فيمن عنده .

وروى البخاري مرفوعاً : أن لله ملائكة يطوفون في الطريق ، يلمسون أهل الذكر فإذا وجدوا قوماً يذكرون الله عز وجل ، تنادوا : هللوا إلى حاجتكم ، قال : فيحفونهم بأجنحتهم إلى سماء الدنيا ، الحديث .

وروى الإمام أحمد بإسناد حسن مرفوعاً : ما من قوم اجتمعوا يذكرون الله عز وجل ، لا يريدون بذلك إلا وجهه ، إلا ناداهم مناد من السماء : أن قوموا مغفوراً لكم ، قد بُدلت سيئاتكم حسنات .

وروى الترمذي بإسناد حسن مرفوعاً : ما من قوم اجتمعوا يذكرون الله عز وجل ، لا يريدون بذلك إلا وجهه ، إلا ناداهم مناد من السماء : إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا ، قالوا : وما رياض الجنة يا رسول الله ؟ قال : حلق الذكر .

وروى ابن حبان في صحيحه مرفوعاً ، يقول الله عز وجل « سيعلم أهل الجمع من أهل الكرم ، فقيل : من أهل الكرم يا رسول الله ؟ قال : أهل مجالس الذكر في المساجد ، فاذا ذكر الله حتى يقولوا بحنون ، .

وروى أبو داود مرفوعاً : « لأن أقعد مع قوم يذكرون الله تعالى من صلاة الغد حتى تطلع الشمس ، أحب إلى من أن أعتق أربعة من ولد إسماعيل ، ولأن أقعد مع قوم يذكرون الله تعالى من صلاة العصر إلى أن تغرب الشمس ، أحب إلى من أن أعتق أربعة ، .

قال علاؤنا : وتخصيص الرقبة بولد إسماعيل لأن كل رقبة من ولد إسماعيل بائني عشر رقبة من سائر الرقاب ، وروى الإمام أحمد بإسناد حسن ، عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : « قلت يا رسول الله ، ما غنيمة مجالس الذكر ؟ قال : غنيمة مجالس الذكر الجنة ، قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام : وهذا الحديث وأمثاله ملحق بدرجة الأمر ، لأن كل فعل مدحه الشارع ، أو مدح فاعله لأجله أو وعد عليه بخير عاجل أو آجل ، فهو مأمور به ، لكنه رضى الله عنه تردد بين الإيجاب والندب ، والأحاديث في ذلك كثيرة .

وأجمع العلماء سلفاً وخلفاً ، على استحباب ذكر الله تعالى جماعة في المساجد وغيرها ، من غير تكبير ، إلا أن شوش ذكرهم بالذكر على نائم أو مصلي أو قارئ ، أو نحو ذلك ، مما هو مقرر في كتب الفقه . وقد شبه الإمام الغزالي ، ذكر الإنسان وحده ، وذكر الجماعة ، بأذان المنفرد وأذان الجماعة ، قال : « فكما أن أصوات المؤذنين جماعة ، تقطع جرم الهواء أكثر من صوت مؤذن واحد ، كذلك ذكر الجماعة على قلب واحد أكثر تأثيراً في رفع الحجاب من شخص واحد ، وأما

من حيث الثواب فلكل واحد ثواب نفسه و ثواب سماع رفيقه ، ووجه كون الذكر جماعة أكثر تأثيراً في رفع الحجب الكثيفة ، كون الحق تعالى شبه القلوب بالحجارة ، ومعلوم أن الحجر الكبير لا ينكسر إلا بقوة جماعة مجتمعين على قلب واحد ، لأن قوة الجماعة أشد من قوة الشخص الواحد ، ومن هنا اشترطوا في الذكر ، أن يكون بقوة تامة ، واستدلوا بقوله تعالى : ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة ، فكما أن : ينكسر إلا بقوة ، كذلك الذكر لا يؤثر في جمع ثبات قلوبهم إلا بقوة .

فإن قيل أيما أفضل ذكر لا إله إلا الله ، أو زيادة محمد رسول الله ؟ فالجواب : الأفضل في ذكر السالكين ، ذكر لا إله إلا الله . دون محمد رسول الله ، حتى يحصل لهم الجمعية مع الله تعالى بقلوبهم ، فإذا حصلت ، فذكر محمد رسول الله مع ذلك أفضل .

وبيان ذلك أن محمداً رسول الله إقرار ، والإقرار يكفي في العمر مرة واحدة ، والمقصود من تكرار التوحيد كثرة الجلاء لحجب النفوس ، على أن قول العبد لا إله إلا الله ، أمثال لقول رسول الله : قل لا إله إلا الله ، هو عين إثبات رسالته ، ولهذا اقتصر في بعض الروايات على قول لا إله إلا الله فقال : أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، فإذا قالوها فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام ، وحسابهم على الله .

فلم يقل في هذه الرواية وأن محمداً رسول الله لتضمن هذه الشهادة . الشهادة له صلى الله عليه وسلم بالرسالة ، فإن قيل فأيما أفضل الذكر أو تلاوة القرآن ؟ من حيث أنه ذكر وتلاوة ، فالجواب : الذكر أفضل

للمريد ، وتلاوة القرآن أفضل للكامل ، الذي عرف عظمة الله تعالى ،
ومرادنا بالذكر والقرآن ، لم يتيده الشارع بوقت ، فإن وقت ذلك كان
الذكر أفضل في موضعه ، والتلاوة في موضعها أفضل .

وكان الشيخ عز الدين بن عبد السلام يقول : « تارة يكون القرآن
أفضل ، وتارة يكون الذكر أفضل ، وكان يقول : « اختلف العلماء
في أيما أفضل ، قول العبد : الله الله الله : أو لا إله إلا الله : فذهب
قوم من الصوفية إلى أن ذكر الجلالة أفضل للمبتدئ ، وذهب جمهور
الصوفية والمحدثين والفقهاء ، إلى أن لا إله إلا الله أفضل للمبتدئ والمنتهى ،
وذهب قوم إلى أن لا إله إلا الله ، ذكر المبتدئ ، وقول الله الله
فقط ، ذكر المنتهى ولكل من المذاهب الثلاثة وجه .

وأما سند القوم بإلباسهم الخرقه للمريد فروينا عن الحافظ ضياء الدين
المقدسى ، والحافظ بن مبدى ، وحافظ العصر الشيخ جلال الدين السيوطى
أن الحسن البصرى وأويس القرنى كانا يلبسان الخرقه لأصحابهما ، وكان
الحسن البصرى يخبر ، بأنه لبس الخرقه من يد على بن أبي طالب رضى الله
عنه ، وأويس القرنى يخبر بأنه لبسها من يد عمر بن الخطاب ، ومن يد
على بن أبي طالب ، وهما لبساها من يد رسول الله صلى الله عليه وسلم
ورسول الله صلى الله عليه وسلم لبسها من يد جبريل عليه السلام ، بأمر
من ربه عز وجل .

واعلم يا أخى أن بعض المحدثين لم يزل يظعن في صحة سند لبس
الخرقة من حيث اتصال سندها في كل عصر ، حتى جاء الشيخ جلال الدين
السيوطى رحمه الله فصحح نبأ جماعة من الحفاظ طريق سندها ،
وسماع الحسن البصرى من على رضى الله عنه ، كما مرّ بيانه في سند

تلقين النوم ، حتى أن الشيخ الكامل الراسخ محي الدين بن العربي رضى الله عنه ، كان يلبس الخرقه للمريد ويقول : « هذا بسبب التبرك بفعل السلف ولم أجد في ذلك دليلا ، وذكر في الباب الخامس والعشرين من الفتوحات ما نصه « كنت لا أقول بلباس الخرقه التي يفعلها الصوفية وما كنت أعرف الخرقه إلا الصعبة والأدب لا غير ، قال : ولهذا لا يوجد إلباسها متصلا برسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكن لما رأيت الحضرة عليه الصلاة والسلام بمكة يلبسها للأولياء ، قلت بها من ذلك الوقت ، فلبستها من يده تجاه الحجر الأسود ، وألبستها للناس بعد ذلك ، وكذلك لبستها من يد عيسى عليه السلام في بعض الوقائع ، قال : والسر في إلباسها أن الشيخ إذا أراد أن يكمل فقيراً والشيخ في وقت غلبة حاله عليه ، يزرع ذلك الثوب الذي عليه الثلا ويلبسه للمريد الذي يريد تكلمته ، فيسرى فيه ذلك الحال فيكمل حاله في الأخلاق إذ ذاك ، فهذا هو اللباس المعروف بين العارفين ، كالمخلعة من الملك .

وأما من ألبسها بغير حال فإنما ذلك من باب التشبه والتبرك لا غير ، إذا علمت ذلك فأقول وبالله التوفيق :

ذكر الشيخ المرسى أبو العباس رحمه الله ، يجب على من يلبس المرادين الخرقه من طريق السلوك أن يعين رجال سنده إليها لأنها حينئذ رواية ، والرواية يجب تعيين رجال سندها ، وأما أصحاب الجذبات الإلهية فلا يجب عليهم تعيين مشايخهم إن ألبسوا المرید الخرقه لأنها هداية من الله ، وفتحهم من عين المنة لا واسطة فيه ، إذا علمت ذلك فقد لبست الخرقه المباركة من سيدنا ومولانا شيخ الإسلام زكريا الأنصاري المدفون تجاه وجه الإمام الشافعي ، في شبك الشيخ نجم الدين الخوشاني وأرخى لي العنزة وذلك في المحرم سنة أربع عشرة وتسعمائة ، وهو لبسها من يد سيدي

الشيخ محمد الغمري المدفون بالمحلة الكبرى ، وهو لبسها من يد سيدي
أحد الزاهد ، وهو لبسها من يد سيدي حسن التستري ، وهو لبسها من
يد سيدي يوسف العجمي ، وهو لبسها من يد سيدي الشيخ محمود
الأصفهاني ، وهو لبسها من يد الشيخ عبد الصمد النظري ، وهو لبسها
من يد الشيخ نجيب الدين علي بن برغوش ، وهو لبسها من يد الشيخ
شهاب الدين السهروردي ، وهو لبسها من يد عمته إلى النجيب السهروردي ،
وهو لبسها من يد عمته القاضي وجيه الدين ، وهو لبسها من يد أبيه
محمد الشهير بعموية ، وهو لبسها من يد الشيخ أحمد الدينوري ، وهو
لبسها من يد أبي القاسم الجنيد ، وهو لبسها من يد أبي جعفر الحداد ،
وهو لبسها من يد أبي عمر والأصطخري ، وهو لبسها من يد شقيق
البلخي ، وهو لبسها من يد إبراهيم بن آدم ، وهو لبسها من يد موسى
ابن يزيد الراعي ، وهو لبسها من أويس القرني ، وهو لبسها من يد
عمر الخطاب وعلى بن أبي طالب ، حين أمر من النبي صلى الله عليه وسلم
بالاجتماع به .

ولبسها الإمام عمرو الإمام علي رضي الله عنهما من يد رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم لبسها من يد
جبريل ، كما مر أول الكلام ، وجبريل عليه السلام لبسها من الحق جل
وعلا ، كما رأيت في رسالة الشيخ عبد الرحمن القوصي تليذ أبي عبد الله
القرشي ، وروى بسنده المتصل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أنه
رأى ليلة الإسراء صندوقاً من نور ففتحه جبريل فإذا فيه خروق حمراء
وخضراء وسود ، فقال يا جبريل ما هذا ؟ فقال : هذه خروق ، تكون
لخواص أمتك انتهى ، ولم أجد ذلك لغيره ، فالحمد لله رب العالمين .

إنتهت المقدمة ولنشرع في أبواب الكتاب فنقول :

الباب الأول آداب المرید

فی ذکر نبذة من آداب المرید فی نفسه و ذکر ما قاله الأشیخ فی ذلك . فأقول وبالله التوفیق :

لأعلم یا أخی أن جمیع آداب المرید یعصر حصرها وضبطها فی عبارة علی وجه التفصیل ، ولكن نذكر لك طرفاً صالحاً من ذلك علی أن وظيفة الشیخ أنه یتخرج للمرید ما هو کامن فیہ لا غیر ، فإن الله تعالی قد بث فی کل روح جمیع ما یتعلق بصاحبها من المحامد والمذام ، فأمره شیخه أو نهاه عنه إلا وهو کامن فی روحه ، وليس مع الشیخ شیء یعطیه للمرید خارجاً عنه ، فإن حکم المرید فی ابتداء أمره ، حکم النواة الکامن فیها النخلة التي هی هنا عبارة عن الصدق فی الطريق أو الکذب فیها ، فإن کان صادقاً تفرعت ثمرة صدقه وأثمرت حتی تشرف علی جمیع جیرانه ویأکلون من ثمرتها ، بل تنتشر إلى جمیع أهل بلده أو إقليمه وینتفعون بها ، ویظهر صدقه وصلاحه للخاص والعام ، حتی أنه لو أراد کتمان صلاحه عنهم لا یقدر ، وإن کان المرید کاذباً فی محبته للطریق تفرعت شجرة کذبه ونصبه ونفاقه حتی تشرف علی جمیع جیرانه وبلده وإقليمه ویظهر لهم کذبه ونفاقه وریاؤه ، حتی لو أراد أن یتظاهر بصورة الصادق لا یقدر علی ذلك ، لأن أفعاله الرذیلة تکذب دعواه ، وبفتضح وترفضه الطریق ، حتی تلحقه بنفسه العوام عقوبة له علی کذبه علی طریق الله عز وجل : وربما أعطاه الله تعالی راحة من الصدق ثم سلما منه .

فقال الناس كلهم فيه : فلان سلب عن طريق الفقراء ، وما بقي فيه رائحة من روائح أهلها ، فيصير يرخي له عذبة ويربي له شعرة ، ويلبس الصوف ، ويتحلى بحلاس الفقراء والناس يرونه عرياناً من الأدب لا يكاد سلبه يخفى على أحد من الناس .

فأين أمرك يا أخى على الصدق في طلب طريق أهل الله تعالى وإلا رفضك الطريق ولو على طول ، والله يتولى هداك ، إذا علمت ذلك فأقول وبالله التوفيق : من شأن المرید أن يصدق في محبة الشيخ لأنه دليته في السدوك به في الغيب كدليل الحجاج في الليالي المظلمة ومن لازم المحبة الطاعة ، ومن لازم عدم المحبة المخالفة ، ومن خالف دليته تاه وانقطع سيرة وهلك .

ومحك الصدق في محبة الشيخ أن لا يصرفه عنه صارف ولا ترده السيوف والمثالف ، وقد ادعى بعضهم الصدق في محبة الشيخ وإخوانه في الطريق وأنه لا يصرفه عنهم صارف ولو هجره بغير حق وشاع ذلك بين الخاص والعام فقام يوماً وأشد على رؤوس الفقراء :

لو عذبوني كل يوم وليلة على غير ذنب سرتي ورضيت

فقال له شخص من حذاق المریدین : تكذب ! ؟ فتشوش وجلس وظهر أثر ذلك في وجهه ، فأجمع الفقراء على كذبه وقالوا له : كيف تقول ما قلت ؟ وتتكدر من قول بعض الناس لك تكذب ! ؟ وإذا كنت لا تحمل نقطة واحدة فكيف تحمل التعذيب كل يوم وليلة على غير ذنب ! ؟ فاستغفر المدعى واعترف بكذبه .

فاصدق يا أخى في محبة الشيخ نل كل خير والله يتولى هداك ، ومن

شأنه أن لا يدخل في عهد شيخ حتى يتوب من سائر الذنوب الظاهرة والباطنة ، كالغيبة ، وشرب الخمر ، والحسد ، والحقد ، ونحو ذلك ، كما أنه ينبغي له أن يرضى سائر الخصوم في المرض والمال ، فإن حضرة الطريق هي حضرة الله عز وجل ، ومن لم يتطهر من سائر الذنوب باطنياً وظاهراً ، لا يصح له دخولها ، فحكمه حكم من دخل الصلاة وفي بدنه أو ملبوسه نجاسة ، لا يعني عنها أو لبعده لم يصبها الماء فإن صلاته باطلة ولو كان شيخه من أكبر الأولياء لا يقدر يسير به في طريق أهل الله خطوة إلا أن طهره قبل ذلك .

وهذا الباب قد أغفله غالب الناس فيأخذون العهد على المرید وعليه الذنوب الظاهرة والباطنة ، فضلاً عن حقوق العباد في المال والمرض ، فلا يصح له نتاج في الطريق ، وسمعت سيدي على الخواص رحمه الله يقول : « طريق أهل الله تعالى كدخول الجنة ، فكما لا يصح لأحد من أهل الجنة دخولها وعليه حق لآدمي ، كما ورد في الصحيح ، فكذلك دخول طريق الله عز وجل ، انتهى .

ثم ضابط التوبة الرجوع عما كان مدموماً في الشرائع إلى ما كان محموداً فيه ، كل تائب بحسب مرتبته ، فإنه ربما كان ما يحمد عليه إنسان يستغفر منه إنسان آخر ، من باب « حسنات الأبرار سيئات المقربين » ، فعلم أن من كان مصراً على ارتكاب المخالفات ، وأكل الشهوات ، وملازمة الواحات ، فبينه وبين الطريق كما بين السماء والأرض ، ثم لا يخفى أن النفس من شأنها الدعاوى الكاذبة ، فربما ادعت الصدق في التوبة وهي كاذبة ، فلا يقبل في ذلك إلا بشهادة شيخه له بالصدق في كل مقام ادعاه في التوبة ، حتى يصل إلى مقام يتوب كلما غفل عن شهود ربه طرفه عين ، ثم يترقى في مقامات التعظيم لله تعالى أبد الأبدین ،

ودهر الداهرين لا يقف في التعظيم على مقام ، ولا قرار ، وهذا غاية ما قالوه في التوبة .

ففي التوبة عن الكبائر ، ثم الصفائر ، ثم المكروهات ، ثم من خلاف الأولى ، ثم من رؤية الحسنات ، ثم من رؤية أنه صار معدوداً من فقراء الزمان والله أعلم .

ومن شأنه ملازمة المجاهدة لنفسه فلا يصطلح معها أبداً ، وقد كان الشيخ أبو علي الدقاق رحمه الله يقول : « من زين ظاهره بالمجاهدة ، زين الله باطنه بالمشاهدة ، ومن لم يجاهد نفسه في بدايته لا يشم من الطريق رائحة ، لأن من خصائص طريق أهل الله تعالى أن العبد إذا لم يعط الطريق كله لا تعطه الطريق بعضها .

وكان أبو عثمان المغربي رحمه الله يقول : « من ظن أنه يفتح عليه بشيء من هذه الطريق بغير مجاهدة ، فقد رام المحال ، وكان أبو علي الدقاق يقول : « من لم يكن له في بدايته قومة لم يكن له في نهايته جلسة ، وكان الحسن العرار يقول : بنيت طريق القسوم على ثلاثة أشياء ، أن لا يأكل مريدها إلا عند الفاقة ، ولا ينام إلا عند الغلبة ، ولا يتكلم إلا عند الضرورة الشرعية ، وكان سيدي إبراهيم بن آدم رحمه الله يقول : « لا ينال الرجز درجة الصالحين حتى يكون فيه ست خصال : المجاهدة للنفس والذل لها ، والسهر ومحبة التقال من الدنيا ، والفرح بأدبارها ، وقصر الأمل ، وكان الشبلي رحمه الله ، يضرب نفسه بقضبان الخيزران إذا جاءه النوم حتى ربما فنيت الحزمة كلها قبل الفجر ، وكان كثيراً ما يكتحل بالملح حتى لا يأخذه النوم ، وكان كثيراً ما يضرب يديه

ورجله في الحائط ، إذا لم يجد شيئاً يضرب به نفسه ، وكان يقول :
ما هالي شيء إلا وركبته ، .

قلت وهذه الأمور لا ينبغي لأحد الاعتراض على أربابها لأنها من
باب ارتكاب أخف المفسدين عندهم ، فهم يرون احتمال شدة الألم أخف
عليهم من احتمال الغفلة عن الله بنوم أو غيره ، عكس ما عليه غيرهم
والله أعلم .

ومن شأنه أن لا يتكلم ولا يبكت إلا بضرورة أو لحاجة شرعية
وسد باب الكلام اللغو جملة ، وقد عدوا قلة الكلام من أحد أركان
الرياضة وكان بشر بن الحارث يقول : « إذا أعجبك الكلام فاسكت وإذا
أعجبك السكوت فتكلم ، فإن في الكلام حظ النفس ، وإظهار صفات
المدح ، .

وقد كان الإمام أبو بكر الصديق رضي الله عنه ، يضع كثيراً الحجر (١)
في فيه حتى يقل كلامه ، فكان كلما أراد أن يتكلم لغواً تذكر بالحجر ، وقيل
أنه وضع الحجر في فيه كذا سنة ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« هل يكب الناس في النار على وجوههم إلا حصائد ألسنتهم ، والحمد لله
رب العالمين . ومن شأنه كثرة الجوع بطريقه الشرعي ، وهو معظم أركان
الطريق ، فكما أن الشارع جعل معظم الحج عرفة ، كذلك أهل الله جعلوا
الجوع هو الطريق .

(١) يرهد الحصى الصغير .

أركان الطريق

وأركان الطريق أربعة أشياء : الجوع ، والعزلة ، والسهر ، وقلة الكلام ، وإذا جاع المرید تبعه الأركان الثلاثة بالخاصية ، إذ الجوعان من شأنه أن يقل كلامه ، ويكثر سهره ، ويجب العزلة عن الناس وأنشدوا :

بيت الولاية قسمت أركانه ساداتنا فيه من الأبدال
ما بين صمت واعتزال دائماً والجوع والسهر التزیه الغالی

وكان أبو القاسم القشيري رحمه الله تعالى يقول : وإنما أساس باب الطريق الجوع لأنهم لم يجدوا ينابيع الحكمة تحصل لهم إلا به ، وقد كانوا يتدرجون في قليل الأكل شيئاً فشيئاً حتى وصلوا إلى أكل لقمة واحدة كل يوم وليلة ، وبعضهم وصل إلى تمر أو لوزة أو زبينة ، وكان أبو عثمان المغربي رحمه الله تعالى ، يأكل كل ستة أشهر أكلة واحدة^(١) ، قال الشيخ محي الدين في الفتوحات المكية : وقد بلغنا أن الله تعالى لما خلق النفس قال لها : من أنا ؟ فقالت له : من أنا ؟ فأسكتها في بحر الجوع أربعة آلاف سنة ، ثم قال لها : من أنا ؟ فقالت أنت ربي . وكان سهل بن عبد الله التستري لا يأكل إلا بعد خمسة عشر يوماً ، وكان إذا دخل رمضان لا يأكل حتى يرى هلال شوال ، وكان يفطر كل ليلة من رمضان على الماء فقط ليخرج من الوصال في الصوم ويقول :

(١) هذا مقام الصفة من المجاهدين الروحانيين ، وليس نهجاً عاماً للمساكين .

• لما خلق الله الدنيا جعل في الجوع العلم والحكمة ، وجعل في الشبع الجهل والمعصية ، وكان رحمه الله تعالى إذا جاع قوى ، وإذا شبع ضعف .

وكان أبو سليمان الداراني يقول : • مفتاح الدنيا الشبع ، ومفتاح الآخرة الجوع ، يعني أعمالها ، وكان يحيى بن معاذ يقول : • الشبع نار ، والشهوة مثل الخطب ، يتولد منه الإحراق ولا ينطفئ ناره حتى يحرق صاحبها ، وكان سهل بن عبد الله يقول : • من أراد أن يأكل في كل يوم مرتين ، فليبن له معلقاً ، وكان ملك بن دينار رحمه الله يقول : • من أراد أن يفر الشيطان من ظله فليقهر شهوته ، وأقاويل السلف في ذلك كثيرة والله أعلم .

ومن شأنه معانقة الأدب على الدوام مع الله تعالى ومع أوليائه وإخوانه فلا يساع نفسه قط في سوء أدب ، وكان أبو علي الدقاق رحمه الله يقول : • يصل العبد بعبادته إلى الجنة ولا يصل إلى حضرة ربه إلا بالأدب في العبادة ، ومن لم يراع الأدب في طاعته فهو محبوب عن ربه بسبعين حجاب ، وكان رحمه الله لا يستند إلى شيء قط من مخدة أو جدار إلا لضرورة ويقول : • إن ذلك من سوء الأدب ، وكان عبد الله بن الجلا يقول : • من لا أدب له فلا شريعة له ، ولا إيمان ، ولا توحيد ، أي كاملاً ، وكان ابن عطاء يقول : • لا يكون المرید أديباً حتى يستحي من الله تعالى أن يمد رجله بين يديه في ليل أو نهار ، وكان الحريري يقول : • ما مدت رجلي في الخلوة منذ عشرين سنة ، وكان يقول : • الأدب الشرعي مع الله تعالى في كل أمر أولى لكل عاقل ، ولم يرد في الشرع التصريح بعين ذلك الأدب في عين ذلك الأمر ،

وكان يقول : • إذا كان من يعاشر ملوك الدنيا بغير أدب يعرض

نفسه للقتل فكيف من يسوء أدبه مع الحق تعالى ويختري على محارمه ، ؟
وكان يقول : ، ترك الأدب موجب للطرد فن أساء الأدب على البساط
رُد إلى الباب ومن أساء الأدب على الباب ، رد إلى سياسة الدواب ،
وكان الإمام الشافعي رضي الله عنه يقول : ، قال لي الإمام مالك
رحمه الله : يا محمد اجعل عليك ملحاً وأدبك دقيقاً ، وكان عبد الرحمن
ابن القاسم رحمه الله يقول : ، صحبت الإمام مالكا رحمه الله عشرين سنة ،
فكان منها ثمانية عشر سنة في تعليم الأدب ، وستان في تعليم العلم ، فليتنى
جعلت العشرين كلها أدباً .

وكان الشيلي رحمه الله تعالى يقول : ، من علامة أهل حضرة الله أن لا يقع
أحدم في سوء أدب ولو انبساطاً ، فواردات الحق تعالى في السر أو في
العلاية فإن حضرة الحق تعالى حضرة أدب وبهت وجلال وخوف ،
فلا يناسبها الإنبساط لعدم المجانة بل لو قدر أن وليتاً مكث في الحضرة
عمر نوح ، فلا يزداد إلا هيبة على عمر الأيام والدهور ، وذلك لعدم
تكرار تجليات الحق تعالى ، فكل تجل ورد على العبد فهو جدير لا يعطى
صاحب تلك الحضرة إلا الأدب والهيبة فانهم ، .

وكان أبو الحسين النوري رحمه الله يقول : ، من لم يتأدب للوقت
فهو مقت ، وكان ذو النون المصري رحمه الله يقول : ، من ترخص
بترك الأدب رجع من حيث جاء ، وكان سيدي محمد الشناوي رحمه الله
يقول : ، حكم المرید عند دخوله في الطريق حكم الجديد النقوة ، وحكمه
عند وقوعه في سوء أدب بعد ذلك حكم النصف الذي خرج زغل فهو
يرى به ولا يقبله أحد ، والله تعالى أعلم .

إحذر نفسك

ومن شأنه مخالفة هوى نفسه فلا يوافقها قط فيما تهواه ، وقد أجمع
الاشياخ على أن رأس مال المرید مخالفة نفسه ، ومن أطلق عنان نفسه
فما تهواه ، فقد أهلكها ، وكان أبو حفص رحمه الله يقول : « من لم
يهم نفسه على دوام الحالات ، ولم يخالفها في جميع شهواتها ، ولم يجرها
إلى مكروها في سائر الأوقات ، فهو معذور في سائر الحالات ، وكان
أبو بكر الطهسباني يقول : « أعظم حجاب بينك وبين ربك موافقة
نفسك ، وكان ابن عطاء يقول : « من طلب عوضاً من الله على عبادته
استحق الطرد والمقت ، وكان ابن شيبان يقول : « ما أكل عبد شهوة
إلا حجب عن شهود ربه ، قال : ولقد مكثت عشرين سنة ، أشتى أكلة
عدس فلم يتفق لي أكلها ، ثم أتى أكلتها وخرجت فأخذني أعوان السلطان
وقالوا : هذا كسر جرار الخمر مع جماعة السلطان بالأمس ، فضربوني
مائة خشبة ، ثم مرّ عليّ أستاذي أبو عثمان المغربي فقال : ماذا صنعت
حتى وقع لك هذا ؟ فقلت : أكلت شهوة ! ؟ فقال الشيخ : أطلقوه
فأطلقوني ، وقال لي : نجوت إن شاء الله بجاننا .

وكان السرى السقطي رحمه الله يقول لي : « أكثر من أربعين سنة
ونفسي تطالبي أن أغمس جزرة في دبس فلم أطعمها ذلك ، وكان يقول :
من صدق في ترك شهوة ، كفاه الله تعالى موتها ، وأوحى الله تعالى
إلى داود عليه السلام : « يا داود حذر وأنذر قومك ، أكل الشهوات ،
فإن القلوب المتعلقة بشهوات الدنيا عقولها محجوبة عنى ، وفي رواية

يا داود أن أهون ما أنا صانع بعبدى إذا آثر هواه على طاعتي أن
أحرمه لنذير مناجاتي .

وكان إبراهيم الخواص رحمه الله يقول : « من اتباع الهوى أن يعبد
العبد ربه لطلب ثواب أو خوفاً من عقاب فلا يزداد صاحب هذا القصد
على مرور الزمان إلا أديباراً ، وفي بعض الكتب الإلهية يقول الله
عز وجل : « ومن أظلم ممن عبدني لجنة أو نار ، لو لم أخلق ألم أكن
أملاً لأن أطاع ، ؟

قلت ومن اتباع الهوى إثارة النوم على قيام الليل في مثل ليالي الصيف ،
وذلك دليل على عدم محبة الله عز وجل ، ومن لا يحب الله فهو عدو الله
لأن الله تعالى قد أوحى إلى داود عليه السلام : « يا داود كذب من
ادعى محبتي فإذا جنه الليل نام عني ، فشهد الحق على أن من ينام من
غير غلبة بأنه كاذب في محبته .

دليل التوبة الصادقة

وكان إبراهيم بن آدم رضى الله عنه يقول : « من علامة صدق العبد في التوبة عن ذنب أن يجد في قلبه بعدها لذة لا يقدر قدرها ، فمن لم يجد في قلبه لذة بعدها فهو كاذب في تركها ، ولعله يرجع إلى الذنب عن قريب . »

ومن شأنه أن يلزم على عدم الإخلال بأركان الطريق وشروطها ، ومتى انهدم ركن منها أو شرط تبعه الباقي ، وقد تقدم أن أركان الطريق أربعة : الجوع ، العزلة ، الصمت ، والسر ، وما زاد على هذه الأربعة فهو من التوابع ، وقالوا : من ضيع الأصول حرم الوصول ، فاعلم ذلك .

كيف يختار المرید شیخه ؟؟

ومن شأنه أن لا يتلذذ إلا لشيخ قد تضلع من علوم الشريعة ،
وذلك ليكفيه عن الاجتماع على غيره ، وقد أخبرني شيخنا الشيخ محمد
الشناوي رحمه الله ، أنه قال يوماً لشيخه سيدي محمد السروي : « مرادى
أن أزور الشيخ فلان ؟ فعبس الشيخ في وجهه وقال : يا محمد إذا كنت
لا أكفيك فكيف اتخذتني شيخاً لك ؟ قال : فن ذلك اليوم ، ما زرت
غيره حتى مات ، فعلم أن من جرى عليه المقذور ودخل في عهدة شيخ
لم يتضلع من علوم الشريعة فلا حرج عليه في الاجتماع بغيره ، كما هو
حال أكثر مشايخ هذا الزمان ، وعلى ذلك يحمل كلام أبي القاسم القشيري
رحمه الله في قوله : « ويقبح على المرید أن ينتسب إلى مذهب أحد غير
شيخه ، بل يقلد شيخه فقط ، فإنه ييقن محمول على شيخ قد تبهر في
علوم الشريعة فلا يقبح على المرید الانتساب إلى غيره بل ذلك واجب عليه .

الصوفي فقيه

وقد كان الإمام أحمد بن حنبل مع جلاله قدره إذا توقف في مسألة يقول لأبي حمزة البغدادي رضي الله عنه : « ما تقول في هذه المسألة يا صوفي ؟ » ، فهما قال له اعتمده ، وكفى بذلك منقبة لمشايخ الصوفية ، وكذلك بلغنا عن القاضي أحمد بن شريح أنه كان يعترف بفضل أبي القاسم الجنيد ويجلس في حلقاته ويقول إذا سئل عن كلامه : « إني لم أفهم منه شيئاً ، ولكن صولة الكلام ليست بصولة مبطل ، » .

وقد كان الشيخ أبو القاسم الجنيد رحمه الله يقول : لو علت أن لله تعالى علماً تحت أديم السماء أشرف من هذا العلم الذي بأيدي الصوفية لسعيت إليه ، وكان يقول : « ما نزل علم من السماء وجعل الله تعالى للخلق إليه سبيلاً إلا وجعل لي فيه حظاً ونصيباً ، وكان أبو القاسم القشيري رحمه الله يقول : « قد درج أشياخ الطريق كلهم على أن أحداً منهم لم يتصدر قط للطريق إلا بعد تبحره في علوم الشريعة ووصوله إلى مقام الكشف الذي يستغنى به عن الاستدلال ، وما انتسب مرید إلى غيرهم وقرأ عليه العلوم دونهم إلا لجهله بمقامهم ، فإن حجج القوم أظهر من حجج غيرهم لتأييدها بالكشف ، ولم يكن منهم أحد في عصر من الأعصار إلا وعلواء ذلك الزمان يتواضعون له ويعملون بإشارته ، ويطلبون منه تفریح كربهم في الشدائد ، ولولا شهود العلماء من الصوفية أموراً تؤذن بعلو مقامهم عليهم ، لكان الأمر بالعكس ، وقد بسطنا الكلام على ذلك في قواعد الصوفية الكبرى وانه أهل .

هل للمريد أن يتخذ أكثر من شيخ؟؟..

ومن شأنه أن لا يكون له إلا شيخ واحد، فلا يجعل له قط شيخين لأن مبنى طريق القوم على التوحيد الخالص، وقد ذكر الشيخ محي الدين في الباب الاحد والثمانين ومائة من الفتوحات المكية ما نصه :

« أعلم أنه لا يجوز لمريد أن يتخذ له إلا شيخاً واحداً لأن ذلك أعون له في الطريق، وما رأينا مريداً قط أفلح على يد شيخين، فكما أنه لم يكن وجود العالم بين إلهين ولا المكلف بين رسولين، ولا امرأة بين زوجين، فكذلك المريد لا يكون بين شيخين، هذا كله في مريد تقيد بشيخ بقصد سلوكه الطريق، وأما من لم يتقيد فهو متبرك بالشيخ فقط، فقل ذلك لا يمنع من الاجتماع بأحد.

وقد كان سيدي على المرصفي رحمه الله يقول : « من ابتلى بصحبة شيخين فأكثر، نليجعل شيخه الحقيقي في حاشية قلبه، بجانب محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم، لأنه نائب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في نصح أمته وإرشادهم إلى طرق الهدى، وقد كان أبو يزيد البسطامي رضي الله عنه يقول : « من لم يكن له أستاذ واحد فهو مشرك في الطريق، والمشارك شيخه الشيطان، وكان أبو علي الدقاق رضي الله عنه يقول : « إنما كان الإنسان لا يقدر على سلوك طريق القوم بغير شيخ لأنها طريق سلوك في الغيب، أو غيب الغيب، والشجرة إذا نبتت بنفسها من غير غارس لا ينتفع أحد بثمرها ولو أورقت بل ربما لا تثمر أبداً، وانظر يا أخي إلى سيد المرسلين على الإطلاق كيف كان جبريل عليه السلام واسطة بينه وبين الله تعالى في الوحي تعرف أن اتخاذ الشيخ واجب لا يستغنى المريد عنه.

قال أبو يزيد : « ولقد أخذت طريق عن شيخى نفساً ، ثم لا يخفى أن السلف الصالح من الصحابة والتابعين وتابع التابعين ، إنما لم يكونوا يتقيدون بشيخ واحد بل هم كان أحدهم يأخذ عن مائة شيخ لأنهم رضى الله عنهم كانوا مطهرين من الأدناس والرعونات ، فكان كل واحد منهم كاملاً لا يحتاج إلى من يسلكه ، فلما كثرت الأمراض واحتاجوا إلى علاجها أمرهم الشيوخ بالتقيد على شيخ واحد لئلا يتبدد حال المرید وتطول عليه الطريق ، فاعلم ذلك .

ومن شأنه أن يجعل رأس ماله حذف العلائق الدنيوية فإن من كان له علاقة دنيوية فقل أن يفلح ، لأن تلك العلاقة تجره إلى وراء ، ومن هنا قالوا : « من شرط التائب بعده عن إخوان السوء ، الذين كانوا أصحابه في المعاصي قبل أن يتوب منها ، لأن القرب منهم ربما جره إلى الرجوع إلى فعل ما كان تاب منه . »

وكان الإمام القشيري رحمه الله يقول : « يجب على المرید أن يكون عمله دائماً في فراغ القلب من الشواغل ، ومن أعظمها الخروج عما يده من المال ، لأنه يميل به عن طريق الاستقامة لضعفه ، فليس له أن يمسك المال إلا بعد كاله في الطريق ، قال : وقد أعجز الشيوخ عن أن يسيروا بمرید ومعه علاقة ، فسيرهم به ضعيف ربما يفنى العمر ولم يصلوا به إلى مقام الكمال الذي يريد . »

الفقه في الدين مفتاح الطريق

ومن هنا قالوا للمريد تفقه في دينك أولاً ثم تعال ادخل الطريق (١) وذلك ليقل التفاته إلى غير الطريق ، فربما شرع في مجلس ذكر مثلاً فصار درسه يدعو إلى مطالعته ، والحضور مع الطلبة ، وكثرة الجدل ، وذلك يفرق عن المعنى المقصود في الطريق ، من دوام المراقبة لله تعالى وحده ، على أن غالب دقائق العلوم يدخلها حظوظ النفس ، ومبنى الطريق كلها على مخالفة النفس والله أعلم .

ومن شأنه أن يكون له شاهد من حاله في كل مقام ادعاء أو تظاهر به فإن ادعى المحبة لله كان لونه يميل إلى الاصفرار ، وإن ادعى الزهد في الدنيا ، كان بجانب الأشرار ، وإن ادعى الجوع كان جسمه مائلاً إلى الإضمحار ، قال الشريف الأحمدى : « وقد كنا في جمع من الفقراء في تربة البهنا نزور الصالحين ، وإذا شاب قد أقبل علينا مضمراً ، ولونه أصفر ، وعليه لوائح الصلاح ، فأنشد من الفقراء لما رآه :

من الشوق مضى ما يزال مسقماً له عند تغريب النجوم أنين

فصاح الشاب وضرب يده عموداً فانطلق لحرك شوق كل من كان هناك . .
فعلم أن كل فقير (٢) لم يعان الجوع والمجاهدة لازمه الجود وكثافة

(١) اشترط رجال التربية الصوفية على مريديهم دائماً الإحاطة بالعلم الذي ، لأن التصوف والعالم قرينان لا يفترقان وقد قال صلى الله عليه وسلم « من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين » .

(٢) كلمة فقير : يراد بها الفقير إلى الله سبحانه . وتشتمل صفة للصوف .

الحجاب ولو سمع القرآن لا يكاد يتعظ بشيء من زواجره لفاظ حجابہ ،
والله أعلم .

الأخذ بالأحوط

ومن شأنه أن يأخذ بالأحوط في دينه ويخرج من خلاف العلماء إلى
وفاقهم ما أمكن ، مبادرة على وقوع عباداته صحيحة على جميع المذاهب
أو أكثرها ، فإن رخص الشريعة إنما جعلت للضعفاء وأصحاب الضرورات
والإشغال ، وأما القوم فليس لهم شغل إلا مؤاخذه نفوسهم بالعزائم ،
ولذلك قالوا : إذا انحط الفقير عن درج الحقيقة إلى رخص الشريعة فقد
فسخ عهده مع الله تعالى ونقضه ، ومن شأنه أن يخفى أحواله التي تكون
بينه وبين الله تعالى ما أمكن ، حتى يرسخ في مقام مراعاة الله تعالى وحده
دون أحد من خلقه ، فلا يكاد أحد يأخذ من الفقير الصادق مقاماً ،
ولا يعرف له حالاً من شدة كتمانہ ، وقد ورد فقير على سيدى محمد
الشرينى فأنشد بين يديه :

وكم من فتى يرمى مرامى بعيدة وهو بين أطناب الخيام مقيم

فصاح الشيخ وقام وقبض على ذلك المنشد وصار يقول : ه من أين
علمت ذلك ؟

وقد أجمع أهل الطريق على أنه إن لم يكن المرید غير ملاحظ للحق
في الباعث على أعماله لا يحىء منه شيء ، وأجمعوا أيضاً على أن كل مرید
نحو الظهور أن بطامع الناس على كلالته فهو موطوع به لا سيما أن
صار الناس يجردون به فإنه يهلك بالكلية .

ومن شأنه أن يوطن نفسه على تحمل الشدائد في الطريق ، وأنه لا ينصرف عنها إلى غيرها إذا أصابته الأسقام والآلام ، والفاقات والبلايا المتلاحقة ، وأنه لا يترخص عند هجوم الفاقات والضرورات أبداً وكثيراً ما يحصل للمريد نفرة الخلق منه إذا دخل طريق القوم ويتسلطون على عرضه بالبهتان والزور فيأتيه الشيطان ويقول له : كنت غنياً عن طلب هذه الطريق ، وكم سنة لك وأنت في راحة من الناس ، ولا يذكرونك إلا بخير ، ولا يقعون في إثم بسببك ؟ فيفسخ ذلك المريد عهده ويرجع عن الطريق ، فيحصل له التمزيق ، فلا يصير يصلح للطريق ولا لغيرها ، فليثبت المريد على الطريق ولا يتزلزل بالحق بالمحن فيها فإن ذلك من الشيطان والله أعلم .

ملازمة الشيخ

ومن شأنه إن كان له شيخ أن يلازمه وإن جاهد على أن تكون خلوته تجاه باب الشيخ ليقع بصره عليه كلما خرج فذلك دليل على سعاده ، وربما صيرته نظرة من النظرات ذهباً إبريزاً أغنته عن المجافذة ، كما وقع لسيدى يوسف العجمي ، أنه خرج يوماً من الخلوة فلم يجد بعداً من الفقراء يقع بصره عليه ، فوقع بصره على كلب على باب المسجد فانقادت إليه جميع الكلاب في مصر وصارت تمشي معه حيث مشى ، وتقف معه حيث وقف ، وصار الناس يندرون البقر وغيرها للكلاب ، فأرسل الشيخ وراء ذلك الكلب وقال له : اخساً فنفرت عنه الكلاب لوقته وقال : لو أن تلك النظرة وقعت على آدمي لصار إماماً يقتدى به . . .

قالوا : وينبغي له أن لا يسافر قبل أن تقبله الطريق فإن السفر للمريد
سم قاتل ، وكان الإمام القشيري رحمه الله يقول : « إذا أراد الله بمريد
خيراً ثبتته في موضع إرادته وأدام عليه طريق مجاهداته وإذا أراد به
شراً رده إلى حالته قبل التوبة وأشغله بالدنيا عنه ، وكان يقول أيضاً :
والخير كل الخير في العكوف على عتبة الشيخ ، وإذا أراد الله بعبد شراً
شنته في مطاوع غريبة ، قبل أن يتمكن في أمور ربه ، وغاية أمره في
سياحته حجاب يحصلها خالية عن الآداب المطلوب فيها أو زيادة مواضع
يرتمحل إليها أو لقاء أشياخ من غير أن يتقيد بأحد منهم بالتربية ، فقل
هذا لا يكلف المشي على مراسم الطريق لأن الله تعالى لم يرد يرقبه إلى
مقامات الرجال إذ لو أراد له ذلك لتقيده على خدمة شيخ يبايعه على
السمع والطاعة في المبسط والمكروه والله أعلم .

معالجة النفس

ومن شأنه مكابدة خواطره ومعالجة أخلاقه ونفي الغفلة عن قلبه
بمداومة الذكر ، إما لكثرة تلاوة القرآن والصلاة ، فلا يعول المريد
الصادق عليه لأن القرآن إنما هو ورد الكمال ، وكذلك الصلاة ، وأما
المريد فإنما عمله الدائم في تنظيف ظاهره وباطنه عن الصفات التي تمنعه
من دخول حضرة الله عز وجل كالغضب وعز النفس والكبر والعجب
والحسد ونحو ذلك ، فإذا تطهر المريد من هذه الصفات فهناك يصلح له
تلاوة القرآن ومجالسة الحق جل وعلا ، والوقوف بين يديه في الصلاة
وغيرها ، هذا ما درج عليه السلف الصالح .

ذكر الله جلاء القلب

سمعت سيدي على المرصفي رحمه الله يقول : قد عجز الشيوخ فلم يجدوا للبريد دواءً أسرع في جلاء قلبه من مداومة ذكر الله عز وجل فحكم الذاكر كمن يجلي النحاس المصدئ بالحصى وحكم غير الذاكر من سائر العبادات كمن يجلي النحاس بالصابون ، فهو وإن كان ساعياً في الجلاء بالصابون لكن يحتاج ذلك إلى طول زمن وقد أشد سيدي عمر في كلمة التوحيد :

تهذب أخلاق الندامى فيتهدى بها لطريق العزم من لا له عزم
ويكرم من لم يعرف الجود كفته ويحلم عند الغيظ من لا له حلم

إلى آخر ما قال والله أعلم . ومن شأنه : إذا كان مقبياً في زاوية أو سوق أن يجعل رأس ماله الاحتمال والصفح عن كل من أتى إليه بمكروه بطيبة نفس ، ويتلقى كل ما يستقبله من أهل الزاوية أو السوق وغيرهم بالرضى والتسليم فإن لم يستطع فبالصبر لا أنزل من ذلك ، فإن لم يصبر على جفاء الإخوان لا يصلح للطريق فليخرج إلى العامة ويترك طريق القوم . وسمعت سيدي على المرصفي رحمه الله يقول : كان أبو يزيد لا يقيم إلا في موضع ينكر الناس عليه فيه ويؤذونه ويحتقرونه ليروض نفسه بذلك وكلما عظموه وشكروه كلما هرب من مخالطتهم ، ولعل ذلك كان في بدايته رضي الله عنه .

ومن شأنه إذا لم يجد أحداً يتأدب به في بلده من الشيوخ يهاجر

من بلده إلى من هو منصوب لإرشاد المريدين في ذلك الزمان ولو كان بينه وبينه مسيرة سنة وأكثر لا سيما إن كان مبتلياً بحب حديث أو امرأة أو جاه ، فإنه يجب عليه السفر جزماً ليخلصه من تلك الورطة فإن كل ما يتوصل به إلى الواجب فهو واجب .

هل يتخذ المريد له شيخاً آخر بعد وفاة شيخه الأول؟؟

ومن الواجب عليه إذا مات شيخه أن يتخذ له شيخاً يريه زيادة على ما رباه به الشيخ الأول ، فإن الطريق لا قرار لها ولما مات الشيخ محمد السروي شيخ شيخى الشيخ محمد الشاوى وكان شيخه قد أذن له في إرشاد المريدين وتلقينهم اجتمع بسيدى على المرصنى وتلقن عليه وقال له سيدى على :

و أنت بحمد الله قد بلغت مبلغ الرجال فلا تحتاج إلى تاقين ، فقال : لا أحب أن أمك ساعة واحدة بلا أستاذ مع أتى من جملة من كان تلقن عليه وأذن لى فى الإرشاد ثم قال لى : يا ولدى تلقن أنت الآخر على شيخ شيخك ليكون أنا وإياك من جملة تلامذة سيدى على ، ففعلت ، وهذا الأمر لا يقع إلا من الصادقين فى الطريق أما غير الصادقين فلا تسمح نفوسهم بعد الإذن لهم من شيوخهم أن يتلقنوا على أحد وذلك من أكبر علامات الخذلان وهو من أول دليل على أن شيخهم يخشع فى الإذن لهم فإن الفقيه الذى صح الإذن له لا يكون له نفس ولا يوافقها فى حظ فهو يربى الناس ويرشدهم ويرى نفسه دونهم مع رضى الله عنه .

امتحان المرید

ومن شأنه إذا سافر إلى شيخ ليأخذ عنه الطريق فقابله الشيخ بالجفاء والتعيب في وجهه أن يصبر ولا يتزلزل، بل يجلس مطروح النفس على بابه حتى يرحمه شيخه ولو مكث على ذلك الجفاء سنة وأكثر لا يبرح عنه، فإن الطريق عزيزة عند أهلها لا يجوز لهم الترخص فيها لكل من ورد عليهم، وإنما يمتحنونه السنة وأكثر قبل أن يجنبوه للأخذ عنهم وقالوا: كل مرید لم يمتحنه شيخه قبل الأخذ لا يفلح في الغالب لأنه يدخل الطريق بغير أدب ولا تعظيم لها فرفضته الطريق ولو على طول بخلاف من دخلها مع التعظيم وشدة الشوق، وفي القرآن «يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنحنوهن الله أعلم بإيمانهن»، الآية. وحكم المرید إذا جاء مهاجراً إلى أن يطلب الطريق كذلك بجامع أن كلا منهما دلالة على الهدى وقد أخبر شيخنا الشيخ محمد الشناوي الأحمدى رحمه الله تعالى: «أنه لما طلب الطريق سافر من بلاد الغربية إلى فارس كور ليأخذ الطريق عن الشيخ أبي الحمايل فلم يلتفت إليه الشيخ ولا بشيء في وجهه ولا تذكره في وقت عشاء ولا غداء فكث على ذلك الحال خمسة شهور فلما رأى الشيخ شدة رغبته أدناه وقربه وقال له: يا محمد أنا أحب الخير لك ولغيرك، وإنما أردت امتحانك بما وقع، لتدخل الطريق بالتعظيم لها ولأهلها».

وكان شيخنا يقول: «والله لو زاد الشيخ في الجفاء سنين عديدة لصبرت له ولم أبرح عن بابه».

وكان الشيخ أبو الخليل رحمه الله يقول : « لقتت الذكر لنحو عشرة آلاف نفس فأعرفني وصح معي غير ابن السناوي ، فانظر يا أخي فضل الصادقين واقتد بهم والله يتولى هداك . »

ومن شأنه أن لا يلتفت بقلبه إلى شيء خرج عنه من أمور الدنيا إذا دخل في الطريق بل الواجب عليه أن يربط الدنيا كلها في صرة ويرمها في بحر الإيأس وليتساوى عنده الذهب والتراب في عدم الترجيح والميل فيكون الذهب عنده كالتراب ، وذلك حتى لا ينافس أهل الدنيا ولا يزاحمهم على تلك الجيفة فمن نافسهم وزاحمهم نجسته كلاب الدنيا ، بعضه وخرابسته والهبة عليه وأشغلوا فكره وكذروا وقته فاتقطع عن السير .

وكان أبو القاسم القشيري رحمه الله يقول : « كل مرید بقى في قلبه ميل لشيء من عرض الدنيا وذهواتها فاسم الإرادة له مجاز لا حقيقة وقبيح بالمرید أن يخرج من رأس فنته في دينه ثم يرجع إليها بعد ذلك ويكون أسير دينار ودرهم أو دار ووظيفة بل الواجب على المرید أن يكون وجود الدنيا وعدمها عنده سواء وذلك حتى لا يضايق أحداً عليها ولو مجوسياً ؟ وإيضاح ذلك أن رزق الله تعالى الذي قسمه لعبده لا يعرفه عبده إلا بأكله أو شربه أو لبسه مثلاً وأما قبل ذلك فلا علم له به حتى يزاحم عليه ، ويتقدير عليه بأنه رزقه فلا ينبغي له منلازعة أحد فيه لأنه لا يقدر أحد أن يأخذه منه ولا يأكل منه لقمة ، وأيضاً فأهل المنازعة على الدنيا إنما هو من شدة الحرص ، فصاحبه يحرص أن يكون كل شيء له دون غيره ولا ينبغي ذلك من فقير إنما يقع ذلك من أبناء الدنيا فإن أحدهم كالأعمى الذي يصدم الحيطان فكل شيء أحس به قبض عليه ومن كان كذلك فهو لا يصلح للطريق ، فأياك يا أخي والالتفات لشيء من الدنيا التي تشغلك عن الله ثم إياك إن طلبت ، أن تكون من القوم والله يتولى هداك . »

الأشياء التي تقطع المرید

ومن شأنه أن يغض بصره عن رؤية الصور المستحسنة ما أمكن فإن النظر إليها كالسهم الذي يصيبه في قلبه فيقتله لا سيما إن نظر بشهوة فإنه كالسهم المسموم الذي يذيب جسم الإنسان في لحظة ، وكان أبو القاسم القشيري رحمه الله يقول : « من أكبر القواطع على المرید مصاحبة الأحداث والنسوان والمساكنة إليهم بميل القلب ومن ابتلاه الله بشيء من ذلك فإجماع القوم : ذلك عبد أهانه الله وخذله بل عن مصالح نفسه شغله ! ولو بألف ألف كرامة أهله ، ولو لم يكن إلا أنه شغل قلبه بمخلوق فأدخل فيه الشيطان وحرم دخول محبة الحق قلبه ، قال : وأقبح من ذلك كله تهوين مثل ذلك على القلب ، وهذا الواسطي رحمه الله يقول : « إذا أراد الله هوان عبد ألقاه إلى هؤلاء الاتنان والجيف يريد بهم الشباب المرذون الذين تميل النفوس الغوية إليهم . »

وكان فتح الموصلي رحمه الله يقول : صحبت ثلاثين شيخاً كانوا يعدون من الأبدال ، وكلهم أوصوني عند فراقهم وإيامهم وقالوا لي : اتق معاشرَةَ الأحداث ، قال القشيري رحمه الله : « ومن ارتقى عن حالة الفسق من المریدين ، وأشار إلى أن ذلك من باب محبة الأرواح لا الأشباح ، قلنا له : « هذا من دسائس النفوس والشياطين فربما خيل الشيطان إلى أحدهم أن ذلك لا يضر وأن كل جميل في الوجود إنما جماله من جمال الحق تعالى ، وقلنا له : إن الذي ادعيت إنك تشهد جماله هو الذي حرّم عليك ذلك الشهود . »

وقد سئل سيدي الشيخ على الموازيني الشاذلي عن النظر إلى الأمر الجليل هل يجوز ذلك للسالك فقال :

ما دام عند الإنسان الفرق بين الصور الجميلة وغير الجميلة فهو في نحو الطبيعة والشهوة فلا يجوز له النظر إلى الصور الجميلة المحرمة شرعاً .

فإذا صار يشهد جمال الخنفساء والضفدعة كجمال أحسن الصور الإنسانية على حدّ سواء فلا يمنع من رؤية ما ذكر لأنه حينئذ ذهب تمييزه وصار مستغرقاً مع الخالق لا مع المخلوق ، وهذا أمر عزيز الوجود في غالب مریدی هذا الزمان فالحذر أولى بكل عاقل .

وسمعت سيدي محمد الشناوي يقول : لا ينبغي لمريد أن يجالس الأمرد الجليل ولا يسكن هو وإياه في خلوة واحدة ما أمكن فليحذر العاقل من مجالسة الأحداث إلا في حاقة الذكر أو الدرس بحضرة الشيخ أو الإخوان الصالحين مثلاً لكن مع غض البصر ، قال :

وقد بلغنا أن الفقراء الماضين كان أحدهم لا يعرف بطلوع لحية الأمرد إلا أن أعلاه الناس بذلك ، ووقع ذلك لسيدي محمد بن عنان مع الشيخ مازن بذلك وقال : « خدمت الشيخ نحو عشر سنين فطلعت لحيتي وكلمت ولم يشعر بذلك حتى أخبره الناس بذلك فنظر إلى وجهي من ذلك الوقت ، .

هل يصح إعطاء العهد للنساء؟؟

قد صنف سيدي محمد الغمري كتاباً سماه «العنوان في تحريم معاشره الشباب والنسوان» وخط فيه على المطاوعة أشد الخط وكذلك على الفقراء الاحدية الذين يأخذون العهد على النسوان ويصير أحدهم يختلي بهن في غيبة أزواجهن ويقول له : يا أبي ويقول لها : يا بنتي وقال : إن ذلك خارج عن قواعد الشريعة ، وإن من استحل ذلك أخطأ ، واستدل بقوله تعالى للصحابة في حق زوجات النبي صلى الله عليه وسلم ، وإذا سألتوهن متاعاً فاسألوهن من وراء حجاب ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن ، وقال : كيف يدعى جاهل وجاهلة ونفوسهما عاقبة على محبة الحرام كالذباب على العسل إن مثل ذلك لا يضره ويضر الصحابة فليحذر الفقير من ذلك والحمد لله رب العالمين .

ومن شأنه أن لا يقنع بحكايات أهل الطريق دون منازلة مقاماتهم ويصير يحكى المقامات حتى كأنه نزلها ، فإن ذلك من أكبر القواطع على المرید وهو من النفاق والحياة في الطريق ، ثم بتقدير أنه يحفظ مثل رسالة «القشيري» أو عوارف المعارف ، عن ظهر قلب فهو صاحب علم لا صاحب سلوك فلا ينتج على يديه أحد إذا تصدر للشيخة ، وهذا الأمر قد وقع فيه جماعة كثيرة من أهل عصرنا فالتبس على غالب الناس أمرهم وعدوم من أهل الطريق لجهل الناس بمراتب أهل الطريق ، وأعرف شخصاً جاءني من مدة يطلب الطريق إلى الله تعالى ، فرددته مراراً فقال استخرت الله

نعالي ، وما انشرح صدرى إلا أنى آخذ عنك الطريق ، فلم أقبله لعلى
بأنه لا فتوح له على يدى بقرائن وعلامات أعرفها ، ففارقنى وادعى أن
بعض الشيوخ الماضين جاء فى المنام ولقنه وأذن له أن يسلك الناس .
فجمع له بعض العوام وجلس مجلس الشيوخ الصادقين ، وصار بعض من
يجتمع به يقول : ما فى البلد شيخ إلا شيخنا ؟ مع أنه لم يذق من
مقامات الطريق شيئاً ، وقد أرشدته مرات إلى أنه لم يأخذ الطريق عن
أحد فلم يفعل ، فالله يغفر له . . آمين .

متى يتصدر المرید للإرشاد ؟

ومن شأنه أن لا يتصدر لإلقاء درس فى علم الظاهر والباطن حتى
يشهد له شيخه بالإخلاص فيه ، وكذلك لا يجعل له مرید ، فلو أن كل
مرید تصدر لإلقاء درس ، أو لتعليم الطريق قبل نخود نار بشريته ،
والإذن له من شيخه ، فقد قطع به وضل وأضل ، وحجبت عنه الحقائق
وعدم الخلق الانتفاع به .

وذلك لأن عجة الجاه والصيد الحسن قد أضلته فصارت مرآته منطومة
النور ، فلا يعرف الحق من الباطل ، ولا يدرك أحوال الطريق بذاتها ،
ومثاله مثال من جلس فى بيت مظلم ، وأخذ يتفكر فيما فيه من الأمتعة
والهبات فإنه ييقن بعجز عن إدراك كنهه وحقيقته ، فإذا دخل له
مصباح أدرك جميع ما فيه من غير تفكر . فعمل أن كل شيخ جعل
مریده واعظاً أو إماماً أو مدرساً فقد غشه إلا أن يكون له حال قادر

تحفظ مریده من الآفات ، وهذا عزیز فی فقراء هذا الزمان ! ؟ وربما رأى الشيخ أن ذلك المرید لا یجىء منه شیء فی الطريق فتركه ، وما یهواه من المباحات أدباً مع الله الذى لم یقسم له أن یكون من أهل الطريق لا غشاً لذلك المرید والله أعلم .

بین الشریعة والحقیقة

ومن شأنه أن یحافظ على آداب الشریعة والمشی على ظاهرها ما أمكن فإن الترفى كله فی امثال أمر الشارع ، وأما علم الحقیقة فحكمه حکم من یقول : السماء فوقنا والأرض تحتنا والنار حارة والشبح بارد ، ولكن یجب علیه أن لا بدع الشریعة تعترض علیه فی شیء من أحواله ، وهذا أمر قد أغفله غالب من شم رائحة التوحید من أهل هذا الزمان ؟ فیصیر یتعدى حدود الله فی مأکله وملبسه وكلامه وفعله ویقول : إن الله تعالى قد خاق ذلك لى ! ؟ وبعضهم ترك التوبة من سائر الذنوب وقال : لیس لى فعل حتى أتوب منه فهلك مع الهالكین وهو لا یشرأ ؟ وبعضهم صار یأكل حراماً ویفطر فی بیوت المكابین فی مثل شهر رمضان ویقول : الكل لله تعالى لیس لاحد معه ملك وأنا عبده ، والعبد یأكل من مال سيده ؟ وهذا كله زندقة لرفضه الشرائع ، ولو أنه كان یؤمن بها لما تجرأ على ذلك .

الولايم مهلكة

وكان سيدى إبراهيم المتولى لا يذهب بأحد من جماعته قط إلى وليمة عند أحد من الولاة ، ويقول : ارجعوا لا تهلكوا مثلى ، وكذلك أدركت جماعة من شيوخ الطريق كانوا يتورعون عن الأكل من طعام كل متهور فى مكسه ، وكانوا ينكرون على من يرونه يأكل من مثل ذلك لا سيما سيدى الشيخ على المرصفى رضى الله عنه ، كان يرسل يزجر كل فقير أكل عند أمير ، وكان للطريق وأهلها حرمة فى زمنه رضى الله عنه ، فلما مات انحلت عرى الطريق ، وتهدمت قواعدهما فى مصر وقراها ، وصار بعض المشايخ ومن نسب إلى العلم يجلسون على موائد الظلة المكاسين والكشّاف ومشايخ العرب وأعوانهم ، وبعضهم سداه ولحمته من طعامهم ولباسهم ، وكذلك أولاده وعياله ، وبعضهم صار يسأل هؤلاء الظلة ، فإذا لم يعطوه ما طلب منهم غضب عليهم ، ومزق أعراضهم فى المجالس ، ولو أن هؤلاء شحوا رائحة من الطريق لم يستحل أحد منهم مقدار سمسة من مال هؤلاء فى أوقات الضرورات ، فضلاً عن أوقات الاختيار ووجود السعة فى الرزق ، من جوالى أو سموح أو زراعة أو غير ذلك وقد رأيت من عمل له عرساً فى زاوية ، وصار يرسل قاصده للولاة فيساعدونه بالعلل والأرز والبسلة ، ومن لم يعطه شيئاً يغضب عليه ، مع أنه لابس عمامة صوف ، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم .

تربية النفس

ومن شأنه مجاهدة نفسه دائماً في ترك الشهوات ، فقد قالوا : من وافق شهوته عُدِم صفوته ، وقد أوحى الله تعالى إلى داود عليه الصلاة والسلام : يا داود حذر وأندِر قومك أكل الشهوات ، فإن قلوب أهل الشهوات ، عن محبوبة ، يعنى من جهتهم ، اللهم إلا أن يجاهد العبد نفسه إلى الغاية ، فإن الحق تعالى ربما تفضل عليه بعدم الحجاب عنه مع أكل الشهوات للباحة ، نعيًا معجلاً بما له في الآخرة ، من غير نقص من نعيمه الاخرى ، صدقة من صدقات الحق تعالى على العبد ، وقد عدوا من فسق العارفين تبسطهم في الدنيا وشهواتها ، حال كالم لأن بذلك تضل أتباعهم ويكون وزرم عليهم ، والله أعلم .

عاقبة نقض العهد

ومن شأنه حفظ عهده مع الله تعالى ، على ملازمة التوبة من كل ذنب فإن نقض العهد من أعظم الذنوب ، وهو معدود من أنواع الردة عن بعض دينه ، فيوشك أن يرتد عن دينه كله وقد ورد « المعاصي بريد الكفر ، أى مقدمته وفي الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم : يرى أقواماً من أمته يوم القيامة ، قد أخذ بهم ذات الشمال فيقول يا رب : أمتى ؟ فيقال : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك ، إنهم ارتدوا على أديبارهم القهقري ، فيقول صلى الله عليه وسلم : سحقاً سحقاً ، قال بعض العلماء : وهؤلاء لم يرتدوا عن أصل الدين ، وإنما ارتدوا عن فعل شيء من فروعه ، بدليل إنه صلى الله عليه وسلم يشفع فيهم ، إذا سكن الغضب الإلهي وموافقته له .

أخیر فی الاتباع والشر فی الابتداع

قال الإمام أبو القاسم القشيري رحمه الله : ولا ينبغي لمريد أن يعاهد الله تعالى على فعل شيء مما لم يكلفه الله تعالى به ، فإن في مكروهات الشريعة ما يفنى عن ذلك .

ثم إنه قد لا يعانُ على ما عاهد ربه عليه من ذلك ، لعدم دخوله تحت شرعه الأصلي فإنه تعالى ما ضمن المهونة ، إلا لمن هو تحت أمره المشروع على السنة رسوله ، وفي القرآن العظيم ، رهبانية ابتدعوها ما كتبناهما عليهم إلا ابتغاء رضوان الله ، فآرعوها حق رعايتها ، فالخير كله في قدم الاتباع والشر في الابتداع .

ومن شأنه أن يكون قصير الأمل وذلك حتى يجد في الطاعات ويحتنب المخالفات ، فإن من كان طويل الأمل لازمه التسويف بالخيرات ، والوقوع في المخالفات ، وقول له نفسه : إذا قرب أجلك فتب إلى الله تعالى عن جميع المخالفات السابقة ، وكأنك لم تذنّب قط ، فإن التائب من الذنب كمن لا ذنب له ، وهذا من أكبر خداع النفس ، والواقع فيه أكثر من الكثير .

ومن هنا قالوا : إن الفقير ابن وقته ، لا نظر له إلى ماض ، ولا آت ، لأن نظره إليهما تفويت للوقت الحاصل ، وقد قالوا : كل من نظر إلى عمله بالتسويف ، خسر عمره وفاته الزرع ، فخر الدنيا والآخرة والله غفور رحيم .

مقام التجرد

ومن شأنه أن لا يكون له التفات إلى معلوم وظيفته ، أو خراج رزقه ، أو أجره بيت ، ولا يعلق خاطره بشيء من ذلك ، ويجب عليه في الطريق مجاهدة نفسه ، حتى يصير لا التفات له إلى شيء دون الله تعالى . ومن لا يجاهد نفسه كذلك فلا يجيء منه شيء في الطريق ، إذ لا التفات إلى مضاد للرقى .

وفي كلام سيدي أحمد الرفاعي رحمه الله : « متلفت لا يصل ، ومتسلل لا يفلح ، ومن لم ير في نفسه نقصان ، فكل أوقاته نقصان . »

وبان أبو القاسم القشيري رحمه الله يقول : « صفة الركون إلى المعلوم ، تعلقه نور الوقت . »

وسمعت سيدي علي المرصفي ر . . . يقول : « من جلس بين فقراء الزاوية ، والتفت إلى معلوم دنيوي ، وقف عن السير ، وأفسد ضعفاء فقراء الزاوية ، وكان عليه وزر ذلك ، فيجب عليه الخروج من الزاوية ، فإن وقفها أو ما يهدى إليها إنما هو بالإصالة لمن ترك الدنيا ، واشتغل بعبادة الله عز وجل ، فلدجبة الواقف أو المهدي في الله تعالى وقف أو أهدي ، حتى لا يلتفت إلى الفقير لغير ما هو بصدده ، وكل فقير أكل من ذلك مع عدم اشتغاله بالله ، فقد أكل حراماً بشرط الواقف فإنه لو رآه غير مشغول بالله لم يوقف عليه شيئاً ، بل كان يقول له : اخرج واحترف مع السوق والله أعلم . »

شرف الهمّة

ومن شأنه أن لا يقبل وقفاً من امرأة ، ولا شيخ قد طعن في السن ، من أرباب الصنایع ، ولو أتوه به من غير سؤال ، لأن من شرط الطريق أن لا يصح لأحد دخولها إلا إن كان شريف الهمّة ، ومن رضى أن يكون تحت منة امرأة أو عاجز عن الكسب ، فهو دنيء الهمّة ، ومرتبته دون مرتبة تلك المرأة ، أو العاجز ، فهو بعيد عن الطريق .

وسمعت سيدى على المرصنى رحمه الله يقول : « إذا رأيتم المرید يقرأ على قبور الموتى ، ويأخذ من النساء على ذلك معلوماً ، فانفضوا أيديكم منه ، ومن ترخص وعمل برخصة الشريعة في ذلك ، من غير حاجة ، فهو من أبناء الدنيا ، وأبناء الدنيا لا يفلحون في طريق الآخرة ، قال : وليس لشيخ أن يأخذ على هذا المرید عهداً ، ولا أن يلقنه ذكراً فإن فعل ذلك ، فهو كالاستهزاء بالطريق ، قال القشيري رحمه الله : « وقد تعددت وصايا جميع الأشياخ في سائر الاقطار إلى مریدیهم أن لا يأخذوا وقفاً من النسوان ، فإن في ذلك من المفسد ما لا يخفى ، أقل ما في ذلك ، أن المرید يصير يميل إلى من أحسن إليه بحكم الطبع والشهوة ، فيتألف قلبه بالكلية ، والله غفور رحيم .

النهي عن مجالسة الغافلين

ومن شأنه التباعد عن مجالسة أبناء الدنيا من التجار واللباشرين ونحوهم ، فإن مجالستهم سم قاتل للريد ، لضعفه ولكثرة غفلتهم عن الله تعالى . واشتغالهم بأمور الدنيا ، من مطعم وملبس ومنكح ، وغير ذلك فيسرق طبع الريد منهم حبة العلائق الدنيوية ، والريد إنما عمله على حذف العلائق ، وإن قدر أنهم ينتفعون بالفقير ، فهو نقص له ، قال تعالى : ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا ، واتبع هواه وكان أمره فرطاً .

وما رأينا أحداً من الريد خالط أبناء الدنيا إلا مات قلبه ، وعدم الميل إلى مجالس الذكر والخير ، وصهر الليالي ، ولم يصر له داعية إلى مثل ذلك ، وكان سيدي محمد العمري رضي الله عنه إذا رأى مريداً يكثر الجلوس على باب المسجد مع أبناء الدنيا ، يخرج من زاويته ، ويقول : إنما جعلت الزاوية للعبادة وكف البصر عن رؤية الشهوات ، فمن جلس على باب الزاوية فلا فرق بينه وبين الجالس في السوق ، ووالله إنى لآتأثر على الفقير إذا رأته قد تصرمت حباله عن مجالس الخير ، أكثر مما يتأثر هو على فوات ذلك ، وأنكدر من جلوس الفقير على باب الزاوية لعلى بأن ذلك يشتت القلب ويميت قلبه يتفر لنا ولجميع من لم يقبل من الإخوان نصحن ، إنه غفور رحيم .

المريد الطالب للعلم

ومن شأنه إذا كان مجاوراً ، أن لا يطلب التخصيص عن إخوانه بشيء من الخبز والعسل مثلاً ، ولو قدر أن النقيب أعطاه شيئاً زائداً من وراء إخوانه ، فمن الأدب رده ، حتى لا يتميز عن إخوانه ، فيدخل في كراهة الحق تعالى له ، فعلم من باب أولى أنه لا يجوز له أن يشارك الفقراء في الأخذ من الخبز والعسل مثلاً ، وعنده شيء من ذلك استقرباحاً بل بتخير ، إما أن لا يتخصص ومن ورائهم بشيء وإما أن يأكل ما تخصص به حتى يفرغ ، فإذا فرغ شارك الفقراء بعد ذلك ، فكن يا أخى شريف النفس ، على الهمة ، فإن طلب التخصيص يدل على خسة الأجل ، ودناءة الهمة ، والله أعلم .

آفات القلوب

ومن شأنه التباعد عن فعل كل شيء يميت قلبه ككثرة اللغو والغفلة فإن ذلك يجرب لموت القلب ، وليس عمل الفقير إلا بتحصيل حياة قلبه عن كل شيء يشغله عن الله تعالى ، لأن قلب الإنسان كقلب الطاحون ، فإذا فسدت فسدت وإذا كان لها قلبان امتعت عن الدوران .

دعاء يقال قبل صلاة الصبح

وقد رتبت للفقراء في الزاوية أن يقولوا : كل يوم قبل صلاة الصبح أربعين مرة : يا حي يا قيوم لا إله إلا أنت : لما بلغنا أن أبا محمد

الكثاني أحد مشايخ الطريق ، رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام ، فقال : يا رسول الله ، ادع الله لي أن لا يميت قلبي ، فقال : يا أبا محمد قل كل يوم أربعين مرة : « يا حي يا قيوم لا إله إلا أنت ، يحيي قلبك » .

لا ذكر بعد المشاهدة

ومن شأنه إذا افتتح مجلس الذكر وحده أن لا يسكت حتى يحصل له الغيبة عن الأكوان كلها ، فإن الذكر إنما شرع للحضور مع الحق جل وعلا ، ومادام المرید يشهد شيئاً من الأكوان فهو لم يدخل حضرة الحق ثم إذا دخل الحضرة ، وحضر قلبه مع الحق تعالى ، فليسكت حينئذ لأنه لا معنى للذكر اللفظي ، مع شهود الحق تعالى ، بل لو أراد الحاضر أن يذكر الله بلسانه لم يقدر على النطق ، لأنها حضرة هيبه وجلال ، وبهت وخرس ، ومن هنا رمز بعضهم إلى ذلك بقوله :

ألا بذكر الله تزداد الذنوب . وتنطمس البصائر والقلوب (١)٤١

أى لأن من أدب أهل الحضرة الصمت عن العبارات باللسان فن لم يصمت وقع في سوء الأدب ، وفي مواقف البصرى بقول الله عز وجل : « إذا لم ترن فالزم اسمى فإذا رأيتنى فاصمت ، لأنى ما شرعت لك أن تذكر اسمى إلا وسيلة للحضور معى ، فإن اسمى لا يفارقنى ، وقد سمعت سيدى على المرصنى رحمه الله يقول : « لا يفتح على المرید بشيء من المواهب ، وهو يستحضر فى ذهنه شيئاً من الكون ، إذ الفتح لا يكون إلا لمن شهد الحق تعالى بقلبه ، وغاب عما سواه ،

(١) المراد بالذكر هنا ، هو الذكر فى مقام الحضور والمشاهدة لأنه فى هذه الحالة يعتبره الصوفية من الذنوب .

فعلم أنه لا ينبغي للمريد قطع مجلس الذكر ، قبل أن تحصل له الغيبة عن الاكوان ، لان من قطعه قبل هذه الغيبة ، فكأنه لم يذكر الله شيئاً من حيث الثمرة التي هي الرقي ، وإن كتب له بذلك حسنات ، ومن هنا قال الشبلي رحمه الله : « من ذكر الله تعالى على الحقيقة نسي في جنبه كل شيء » ، وكان الجنيد يقول : « من شهد الخلق لم ير الحق ، ومن شهد الحق لم ير الخلق ، إلا أن يكون من الكُمَّل » .

وكان الزني رحمه الله يقول : « كل ذكر لا يمتد زمانه فهو كالطعام الذي لا يسد جوعة الآكل ، وكان يقول : « من الأدب أن لا يسكت الذاكر ما دام يستلذ بالذكر ، فإذا حصل له ملل ، فن الأدب السكوت ، كما أنه يكره له بعد الشبع أن يأكل ، وبعد الشبع المذهب للخشوع أن يصلح إلا بعد هضم ذلك ، بكثرة الذكر ، وذلك لان جوارحه تصير عاصية عن كمال الإقبال على الله عز وجل ، فهي كعبادة المكره على حد سواء ، فكما لا يقبل إسلام الذي مكرهاً ، كذلك لا تقبل عبادة العابد مكرهاً .

هل ينوع المرید أورداه؟

ومن هنا نوع الشارع صلى الله عليه وسلم ، الأوراد للعبد ، فن ملّ عن ورد انتقل إلى ورد آخر ولو مفضولاً ، ولو لم يكن عند العبد ملل ، لم ينوع له الأوراد ، بل كل يأمره بذكر واحد على الدوام كالملائكة ، فافهم .

متى تطوى مقامات الطريق للمريد ؟ ؟

وكان سيدي على المرصني رحمه الله يقول : « إذا ذكر المرید ربه بشدة وعزم ، طويت له مقامات الطريق بسرعة من غير بطة ، فربما قطع في ساعة ما لا يقطعه غيره في شهر وأكثر ، وكان يقول : « السالك من طريق الذكر ، كالطائر المُجيد إلى حضرات القرب ، والسالك من غير طريق الذكر كالزمن^(١) الذي يزحف تارة ويسكن أخرى ، مع بعد المقصد فربما قطع مثل هذا عمره كله ولم يصل إلى مقصوده ، وكان الجنيد رضي الله عنه إذا سأله فقير أن يدعو له يقول : « أسأل الله أن يدلك عليه يا أخى من أقرب الطرق وذلك لينظيئه عنه نيران البعد والجفا ، ويتعلّى بشهود حضرة الحق جل وعلا ، ولو قبل موته بلحظة ، وكان سيدي على المرصني رحمه الله يقول : « من أدب الجماعة إذا كانوا يذكرون مع الشيخ أن لا يتعدوا إشارته ، فإذا أشار عليهم بالسكوت ، فن الأدب أن لا يتمادى أحدهم في الذكر ، ما دام إحساسه باقياً ، فإن تمادى مع عدم القسيبة عن الحاضرين ، فذكره نفاق مغموس بسوء أدب ، فإن الشيخ لا يقول لهم اسكتوا ، إلا بعد استئذان الحق تعالى في ذلك على الوجه المعروف عند القوم ، ومخالفة إذن الحق خروج عن الأدب ، موجبة للمعطب ، والله أعلم .

(١) الزمن : الشيخ الكبير الضعيف المقعد .

تجنب المظاهر

ومن شأنه أن لا يكون له التفات قط إلى الاعتناء بظاهره ، من ملابس وغيره إلا بقدر الضرورة ، فنظر إلى ظاهره انقطع عن السير .

وقد رأى سيدى أحمد بن الرفاعى رحمه الله فقيراً هشيم ثوبه ، وصف طباق عمامته على المناسب ، فقال : يا ولدى هذا خروج عن طريق الإرادة ، ومن كلامهم :

إذا رأيت المرید فی زیہ لبق فاعلبوا أنه عن الاستقامة زلق

ويستحب أن يكون قيصر لا ينزل عن كعبه ، وأن يكون نظيفاً واسع الاكمام وسطاً ، وأن يكون موطاً أو مصبوغاً ، كله أخضر أو أزرق أو أسود أو نحوها ، ولا ينفى له لبس الثوب الأبيض إلا يوم الجمعة ، لا سيما إن كان يخدم نفسه ، أو غيره ، في البيت والزاوية مثلاً ، وذلك لأن المرید يجب عليه أن يقلل من علائق الدنيا ، ومن الإلتفات إليها ، وإلى التزين بملابسها ، والأبيض يحوجه كل قليل إلى غسله بالصابون ونحوه ، وذلك يحتاج إلى دراهم يشتره بها ، والدرهم يحتاج إلى الحرف والصنائع ، أو سؤال الناس بحاله ، أو بمقاله ، فيأكل بدينه ، فكأنما عبد الله تعالى بعبادة ، أكل بها ولبس ، لأنه لولا العبادة التي يراها الناس عندها ما أكرموه ، وكل ذلك يقطع عن السير ويفتح باب التوجه إلى الدنيا .

وبالجملة فكل شيء تهواه نفس المرید فی الدنیا یقطعه عن الله عز وجل
فیجب علی المرید الصبر علی وسخ الثیاب وتخریقها ، حتی یزول وسخ قلبه
فإذا زال فهناك یؤمر بنظافة الثیاب وتیبضها ، لیساكل بذلك باطنه من
باب التحدث بالنعمة ، لا لغرض نفسانی ، فعلم أن كل مرید اشتغل
عن إصلاح حاله بنظافة ثیابه ، ولبس الأصواف الرفیعة وغيرها لا یفلیح
فی طریق القوم ، ولو كان شیخه من أكبر الأولیاء .

ووالله لقد لبست فی بداية أمری المرقعات ، وشرامیط الكیمان ،
وتعممت بالحبال وجلود قصاصات النعال الجدیة ، وكان الناس یأتونی
بالثیاب الفاخرة والأطعمة اللذیة ، فأردھا خوفاً من أن تشغلی عن الله
عز وجل ، فكیف بمرید یجتهد فی تحصیلها ؟؟

وقد بلغنا عن الشبلی رحمه الله أنه كان إذا أعجبه شيء من ثیابه ،
یذهب إلى التَّنور فیحرقه ، فیقال له : هلا تصدقت به ؟ فیقول : ما أشغل
قلبی فهو كذلك یشغل قلب غیری ، وأجاب الیافعی رحمه الله عن مثل
ذلك ، بأنه من باب ارتكاب أخف المفسدین عند القوم ، فإن زوال
الدنیا كلها أهون عندهم من غفلتهم عن الله تعالى ، كما لو غص بلقمة ،
ولم یجد ما یسیفها به ، فله أن یسیفها بخمر صیانة للجسم عن الهلاك ،
فكذلك بالحكم فین خاف علی هلاك دینه یقدمه علی هلاك دنیاه .

قال الأشیاخ : وإن كان ولا بد من الملابس الحسنة ، فلیلبس الوسط
لا رقیقاً نصف البشرة ، ولا غلیظاً كالخیش ، وكذلك لا ینبغی له أن
یلبس ثیاب أهل الرعونات ، كالثیاب التي فیها خطوط صفراء أو حمراء
أو خضراء عملاً بالعرف فی ذلك ، وقالوا : إن مثلها لا یوجد من مال
حلال ، والحرام یوقف المرید عن السیر ، وإنما لبس صلی الله علیه وسلم
البرود التي فیها خطوط صفراء وحمراء بیاناً للجواز ، وكانت من حلال بإجماع .

قالوا : والحكمة في موافقة المرید للفقراء في اللباس ، طلب التشبه بهم ، فإنه كلما تشبه بهم قوى في الطريق ، وقالوا من تشبه بهم في الأحوال الظاهرة ، يرجى له حصول التشبه بهم في الأحوال الباطنة ، حتى أن المرید الصادق ربما يسرق جميع صفات القوم في مدة يسيرة .

قال الشيخ نجم الدين البكري : « وكان السلف الصالح يستحبون أن يكون قيص أحدم ذا جيب ، ويكرهون السروال الواسع العباب ، بحيث لو شممه لطلع إلى الفخذ ، وجاوز الركبة ، وكذلك كانوا يكرهون للريد أن يجعل علماً على ثوبه من غير لونه بلا حاجة شرعية ، كأن يتحرق ولم يحمى خرقه من لونه ، وما رقع السلف الصالح ثيابهم إلا اضطراراً ، فكانوا لا يجدون من الحلال ثوباً كاملاً ، إلا في النادر ، فلذلك كان أحدم يرقع ثوبه من الشراميط الحلال ، فيصير ثوبهم ذا ألوان مختلفة ، فهذا سبب لبسهم المرقعات ، والله أعلم .

ومن شأنه إذا دخل في عهد طريق القوم ، أن يغير هيئة لباسه ، المخالف هيئة لباس الفقراء عادة من لبسه الفلاحين أو الجنود أو المباشرين فقد قالوا : لا بد للريد من فعل ثلاثة أمور ، تغيير الجلوس ، يعني الثياب ، والجلوس يعني الذين يشغلونه عن الله ، والآنفاس ، فيصير يحذر من تضييع نفس واحد من أنفاسه ، في غير طاعة ، وفي غير رواية والانعباس ، وهو أن يعبس وجهه لكل من يريد أن يشغله عن ربه ، حتى ينفر الناس من مجالسته .

وقد حدث القوم المرید على التشبيه بالقوم في مراسمهم الظاهرة ، لكي ينتقل إلى مراسم الباطنة ، وفي كلام العلماء : « المرودة هي التخلق بخلق أمثاله في زمانه ومكانه ، وجعلوا تغيير الهيئة له مخلاً بالمرودة ، كما لو لبس

القاضي ثوب فلاح وعمامته مثلاً ، وفي المثل السائر ، كل كفا تشتهي نفسك
- يعنى من الحلال - والبس ما يلبسه أبناء جنسك ، والله أعلم .

ومن شأنه أن يكون ذا نهضة ونشاط على الدوام ، فلا يرى بنفسه
إلى الكسل وقتاً من الاوقات ، فليحذر أن يصلى النافلة قاعداً ، مع
القدرة على القيام ، أو يتناول حاجة وهو قاعد ، أو يزحف إلى الحاجة
حتى يصل إليها ، إذا كانت قريبة منه ، أو يرسله شيخه في حاجة إلى
السوق مثلاً فيقول : أنظر هل بقي حاجة أخرى ؟ ليكون خروجي
للسوق مرة واحدة ونحو ذلك على وجه الكسل لا على وجه الخوف
من فتنه الخروج ، وكل من فعل شيئاً مما ذكرناه فهو عاجز لا يصلح
للطريق .

ومن الكسل أيضاً طلبه دابة يركبها إذا أرسله شيخه في حاجة ، مع
قدرته على المشى إليها ، وحمل تلك الحاجة على ظهره ، أو في يده عادة
بل يرى الشرف له إذا خدم الفقراء وتعب في حوائجهم فينبغي للشيخ
إذا رأى المريء يميل إلى الرخص والراحة ، أن لا يتعب نفسه فيه ،
ويأمره بالحرقة والصنائع ، فإن كلا ميسر لما خلق له ، والله أعلم .

ومن شأنه أن يكون كثير الإطراق في الأرض إذا جلس أو مشى
ويقلل من الإلتفات وفضول النظر ، وإن أرخى الطيأسان دائماً على وجهه
بقدر ما ينظر مواقع قدمه فقط ، كان أعون له ، قالوا : وهذا دأب
المريء ما لم ينظر إلى الأمور بعين الاعتبار ، فإذا صار ينظرها بتلك
العين فلا يؤمر بالإطراق إلا على وجه الحياء من الله لا غير ، وقد
كان أنس بن مالك لا يفارق البرنس صيفاً ولا شتاء ويقول : إنه يكف
البصر عن فضول النظر .

وكان السلف الصالح إذا سئل أحدهم عن صفة جليسه لا يعرفها ، فكيف بصفة شيخه ؟ وما قام أحد بهذا الأدب مثل ما قام به النقشبندية ببلاد الهند والعجم ، بمجرد ما يأخذ المرید عن شيخ ، لا يعود ينظر الى وجهه حتى يموت ، وفي ذلك سر خفي ، وهو أن الشيخ ربما تجلى للمرید بالعظمة التي في باطنه لله عز وجل ، فلا يطيقها المرید فيموت ؟ كما وقع ذلك لأبي يزيد البسطاي مع مرید .

كان يقول : مرادى أرى الله عز وجل : فقال له يوماً : إنك لا تطيق رؤية الله ، إلا بعد أن تطيق رؤيتي في اليقظة من حيث التجلي القلبي ، فقال له المرید : بلى أطيق ذلك ، فخرج عليه أبو يزيد يوماً على غفلة ، فبمجرد ما وقع بصر المرید عليه مات لوقته !! فقيل له في ذلك ، فقال : إني تجليت له بما انطوى عليه باطنى من عظمة الله عز وجل فصعق !!

وكذلك وقع للشيخ عبد المجيد شقيق سيدى عبد العال ، مع سيدى أحمد البدوى رضى الله عنه ، فقال له عبد المجيد يوماً : يا سيدى : مقصودى ترفع اللثامين حتى أرى وجهك ، فقال : يا عبد المجيد كل نظرة تقتل ؟ فقال : نفسى بذلك طيبه ، فرفع سيدى أحمد اللثام عن وجهه ، فخرّ سيدى عبد المجيد ميتاً لوقته ؟ .

هكذا حكى لى شيخنا الشيخ محمد الشناوى ، وحكى الشيخ محي الدين ابن العربى : أن الشيخ أبا يعزى المغربى ، كان لا يقع بصر أحد عليه إلا عمى لوقته ، قال : ومن رآه فعسى الشيخ أبو مدين ، وكان أبو يعزى هذا من أكابر الوارثين رضى الله عنه ، ثم لما عمى أبو مدين أمره الشيخ أبو يعزى بأن يمسح عينيه بشيء من ثيابه ، ففعل الشيخ أبو يعزى فرد الله عليه بصره ، وكان الجنيد رضى الله عنه يقول : صحبت السرى

إلى أن مات ، فما عرفت هل لحيته بيضاء أو سوداء ؟ وأخبرني الشيخ شهاب الدين المشهور بمازن الازهرى : أنه خدم سيدى محمد بن عنان سنين ، فلم ير له وجها ، وكذلك الشيخ لم يعلم بطلوع لحية الشيخ مازن إلا من الناس كما مرّ قريباً : والله أعلم .

الطريق لا تقبل الشركة

ومن شأنه أن يكون لهجاً بذكر الله عز وجل ، في سائر أوقاته ولا يجيب قط من عدله عنه إلى غيره ، إلا بطريق شرعى فإن الطريق لا تقبل الشركة معها ، وكل من لم يعطها كله لا تعطه بعضها ، فلا يزال المرید يلهج بذكر اسم الله ، حتى يحصل له الحضور الدائم مع الله ، فهناك يستغنى عن ذكر اللسان بالشهود القابى ، وما دام لم يحصل له الحضور الدائم ، فهو مأمور بذكر اللسان ، وقد تقدم أن حكم الذكر في الجلاء للقلب المصدى ، حكم الحصى للنحاس المصدى ، وحكم غير الذكر من سائر العبادات حكم الصابون للنحاس ، فيأطول تعب صاحبه ويا بعد وصوله ، وبالجملة فكل شيء أشركه المرید مع الذكر ، قطعه عن سرعة السير وأبطأ فتحه بقدره كثرة وقلة والله أعلم .

ومن شأنه القيام بالإمامة والآذان إذا بلغ ، وطلبها أصحابه منه ، ولا يتعلل بالحياء فإنه حياء طبيعى لا شرعى .

وكذلك من شأنه غسله لثياب إخوانه إذا اتسخت ، واستأذن شيخه في ذلك ، كما سيأتى في الباب الثالث إن شاء الله تعالى :

وكذلك من شأنه أن يصاح السراج ، وينظف المستراحات ، ويهيم ماء الروضه لنفسه وللإخوان ، وكذلك من أدبه اتخاذ المشط والمقص

والسواك والحلال ، والإبرة ومحك الظهر والرأس ، واتخاذ السجادة أو القטיפنة لمسح الاعتناء بعد الوضوء للصلاة عليهما إذا لم يجد مكاناً طاهراً ، وكل شيء يذب الشارع إليه قبيحة أسبابه من السنة ، وكذلك من أدبه استعمال الحنك اليمين في مضغ الطعام ، فلا يمضغ على اليسار إلا الحاجة ، واستعمال الطيب في الأبط ، ووضع الطعام على السفرة دون الأرض ، تعظيماً للنعمة وخوفاً من أن يقع الفتات على الأرض والله أعلم .

ومن شأنه تخفيف الثياب لدخول الخلا والبدامة في التشمير للاستنجاء بالكم اليسر ، وفي التشمير لأمر آخر كوضع السفرة أو رفعها أو استعمال شيء طاهر بالكم اليمين ، ويخلع سراويله بحيث يتمكن من الجلوس ويكون ذلك بحيث لا يراه أحد ، ويجعلها تحت القميص تحت إبطه اليسر ، وإذا أراد أن يدخل بيت الخلا يضرب برجله الأرض ، أو ييده الحائط ، ثلاث مرات حتى يتنحج ، يعني بذلك : هل هنا أحد؟ فيجيبه الآخر من داخل بالتنحج ، ولا يطرق الباب على غفلة فربما انفتح الباب فظهرت عورة الجالس فيه ، وإذا كان في الصحراء وقضى حاجته فينبغي له أن يدفن ذلك لا أن يدوس عليه أو يسجد فينجه ، والله أعلم .

ومن شأنه أن يحذر كل الحذر من الاهتمام بظهور شأنه وانتشار صيته في بلاده مثل ما انتشر صيت شيخه مثلاً ، ومن قصد بذكره وعبادته ذلك لجزاؤه العقوبة بإخاد الذكر وقلة انتفاع الناس به عكس من طلب الخفا ، فإن جزاءه الظهور قهراً عليه لينفع الناس .

وكان سيدي علي بن وفا رحمه الله يقول : يا مريد الله ، لا تهتم بإظهار شأنك اهتماماً يحملك على الإسمانة بالحق ، فإنك إن كنت على نور وحق ، فسوف يظهر الله وكنى بالله ولياً ، وكنى بالله نصيراً ، وإن ،

كنت على ظلة وباطل ، فلا تسبب في إظهار شأنك وإشاعة صلاحك ، فإنك لا تتمتع بذلك - إن تمتعت به - إلا قليلا ، ثم الله أشد بأساً وأشد تنكيلا فاعلم ذلك .

ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة

ومن شأنه أن يكون دائم الإيثار لأصحابه في سائر الشهوات على نفسه وقد أجمع الأشياخ على أن المرید إذا كان شأنه الإيثار واحتمال الأذى ، فلا بد من رفعتة على جميع أقرانه ، إما في الدنيا وإما في الآخرة وإما فيها معاً .

وكان سيدي علي بن وفا رحمه الله يقول : لا يسود أحد على أقرانه إلا إن آثرهم على نفسه ، ولم يشاركهم في شيء مما استشرقت إليه نفوسهم ، وكان يقول : من شأن المرید ، أن لا يتأثر على شيء فاته من الدنيا ، ومتى تأثرت منه شعرة إذا دخل اللصوص وأخذوا جميع ما فيها فهو كاذب في الطريق ، إذ الصادق ينشرح لكل شيء فاته من الدنيا فضلا عن التأثر عليه ، والله أعلم .

ومن شأنه التبعاد عن كل من لا يراه يعمل بعمله وبعلمه لئلا يسرق طباعه منه فيهلك ، فإن جليس السوء أضر على جليسه من إبليس فإن إبليس إذا وسوس للمؤمن عرف المؤمن أنه عدو مضل مبین ، وإذا أطاع وسواسه عرف أنه عصي ربه عز وجل فيأخذ في التوبة من ذنبه وكثرة الاستغفار عنه ولا هكذا إخوان السوء لأنه يلبس الحق بالباطل على وفق غرضه وهواه ، ولا يكاد يعتذر عن ذنب وربما احتج بالقضاء والقدر ، وجادل بالباطل ، ومن خالط مثل هذا ضل سعيه ، وقد قالوا : ستون من مردة الشيطان ، لا يفسدون ما يفسده قرين السوء في لحظة .

فكن يا أخى فطناً ولا تجالس إلا من رأيتك يعمل بعلمه ، واحذر
من الاغترار بمن لا يراعى ذلك من الفقراء ، فقد كان سيدى إبراهيم
المتبولى إذا خرج من زاويته مرید ليتعلم العلم فى الجامع الأزهر
يقول له : إذا دخلت الجامع فاسأل عن علمائه فكل من مدحه الناس
بالورع والزهد وقلة التردد إلى الأکابر فاقراً عليه ، وإياك أن تقرأ على
من لا يتورع فى مأكله أو ملبسه فإنك تصير مثله على طول ، وإذا
تعلمت العلم فاطلب طريق العمل به على يد الصوفية فإنهم يقربون عليك
الطريق ، وإذا قال لك فقيه بعد ذلك : ماذا استفدت بعدنا من صحبتك
للسوفية ؟ فقل له : استفدت منهم حسن العمل بما تعلمته منكم .

حقیقة الصوفى المريد الصادق

فلو أن الفقهاء عادة يعتنون بالعمل بعلمهم كما يعتنى به الصوفية لكانوا
هم الصوفية ، ولم يحوجوا طالباً إلى غیرهم ، كما كان عليه السلف الصالح
من العلماء ، فإن حقيقة الصوفى هو عالم عمل بعلمه على وجه الإخلاص
لا غیر ، وكان الإمام الشافعى رحمه الله مع جلالاته يجالس الصوفية ،
فقال له : ماذا استفدت من مجالسة هؤلاء ؟ فقال : استفدت منهم شيتين ،
قولهم : الوقت سيف إن لم تقطعه قطعك ، وقولهم : إن لم تشغل نفسك
بالخير ، شغلتك بالشر .

وكذلك كان الإمام أحمد رحمه الله يجالس أبا حمزة الغدادي الصوفى ،
وكان إذا أشكل عليه شىء يقول : ما تقول فى هذا يا صوفى ؟ وكفى

بذلك منقبة للقوم ، فلولا أن عديم مزيد خصوصية ، ما احتاج إليهم مثل الإمام أحمد ، وحكى ابن أيمن في رسالة الإمام أحمد كان يمنع الناس عن اجتماعهم بالصوفية ويقول : وهل مع أحد منهم شيء زائد على ما معنا ؟ حتى نزل عليه منهم جماعة في الليل ، من دور قاعته (١) فسألوه عن مسائل في الشريعة فأعجزوه ، ثم طاروا في الهواء ثم قالوا له : طر معنا فلم يستطع ؟ فمن ذلك اليوم صار يبحث الناس على الاجتماع بالصوفية ويقول : لأنهم زادوا علينا في العمل بما علموا .

ومن شأنه أن لا يلتفت إلى مال خرج عنه قبل دخوله في الطريق ، ولا إلى دار ولا ضيعة ولا سبب من الأسباب ، فإن الالتفات إلى ذلك من أضر شيء على المرید الضعيف ، وربما انتكس إلى حالة أقبح مما كان عليه قبل دخوله في الطريق ، وقد كان الجنيد رضى الله عنه يقول : لو أقبل صادقاً على الله تعالى ألف عام ، ثم أدتني لحظة كان ما فاتني في تلك اللحظة أكثر مما ناله قبل ذلك .

وإيضاح ذلك أن كل لحظة متضمنة لجميع الأمداد السابقة ، وزيد عليها بمدد الوقت ، فإن جرد الحق تعالى لم يزل فياضاً على الدوام ، والله أعلم .

ومن شأنه أن يكون مجتهداً في طاعة ربه لا سيما أول بدايته فإنهم قالوا : من لم يكن مجتهداً في بدايته ، لا يفلح له مرید في نهايته ، وذلك لأنه إذا نام نام مریده غالباً ، وإذا صام صام مریده كذلك ، وإذا تناول الشهوات تناولها مریده كذلك ، وهكذا في سائر الأخلاق ، وإيضاح ذلك

(١) دور قاعته بمعنى الدهليز .

أن استمداد المرید الصادق إنما هو من شيخه ، فكل حالة كان شيخه فيها استمد منها المرید ، حتى إن الشيخ لو غفل عن ربه فلا بد من غفلة مریده قهراً عليه ، فلا أحد أتعب قلباً ولا بدناً عن نصب نفسه إماماً للمریدین ، لكن ذلك أغلبي لا كلي ، فقد يغفل المرید عن ربه حال حضور شيخه معه .

وكان سیدی إبراهيم الدسوقي يقول : لا بد للمرید من المجاهدة مع الإخلاص ، فإنه إذا صدق في معاملة الله تعالى في السرائر ، جعله على الأسرة والحظائر ، وكان يقول : من خلص النظر الى ورا ، وسلم من الانتكاس بين الثوري ، وكان يقول : من لم يكن عفيفاً ، نظيفاً ، شريفاً ، فليس هو من أولادى ، ولو كان ولدى لصلى ، ومن كان ملازماً للطريقة والديانة ، والصيانة ، والزهد ، والورع وقلة الطمع ، فهو ولدى وإن كان من أقصى البلاد ، وكان يقول : يجب على المرید الضعيف الحال ، أن يأخذ من العلم ما يجب عليه تادية فرضه وتقبله ، ولا ينبغي له أن يشتغل بشيء زائد على ذلك من الفصاحة والبلاغة حتى ينتهى سيره ، ويعرف ربه ، وهناك بصير لا يشغله عن ربه شاغل ، فإن قرأ في علم النحو كان مع الله ، أو في علم الكلام كان مع الله ، أو في علم الأحكام كان مع الله ، كسفاً وشهوداً ، بخلاف من لم يبلغه بسيره ، فكل شيء اشتغل به في الوجود ربما يشغله عن الله ، حتى الكلام المباح .

وكان يقول : من أكد ما يجب على المرید مطالعته ، لما كان فيه مناقب الصالحين وآثارهم من العلم والعمل ، وكثرة الذكر ليلاً ونهاراً ، لأن ذلك يجذبه إلى اللحوق بهم ، والله أعلم .

ومن شأنه أن لا يكون عنده منافسة لاحد ، ولا جدال في شريعة

ولا حقيقة ، ولا منافاة في تصحيح أعمال غيره ، لأن ذلك من وظيفة
الأشياخ ، وأما المرید فإن اشتغل بذلك ، قطعه عن السير وأورث عنده
الرتابة والعجب ، فهلك من حيث لا يشعر ، بل الواجب عليه أن
يكون عمالاً في طريق الترقى ، لا يمل منها كسلاً ليلاً ولا نهاراً ، وللجدال
أقوام وللتسليم أقوام .

وكان سيدي إبراهيم الدسوقي رحمه الله يقول : من شرط المرید
الصادق ، أن يكون خارجاً عن حظوظ نفسه كلها ، لا التفات له إلى حظ
من الحظوظ من مال أو جاه أو نسبة إلى صلاح يرضى بالتلف والضيق ،
ويفرح بالخنول وعدم الثهرة ، كما هو شأن الصادقين لأن الفلاح والنجاح
لا يصح إلا لمن ترك حظوظ نفسه وقابل الأذى بالإحسان ، والشر
بالاحتمال ، وكان يقول : من شرط المرید الصادق أن لا يكون له فعل
ردى ، ولا يصرفه عن طريق القوم صارف ، ولا يردده عنها السيوف
والمناقب .

وكان يقول : من شرط المرید أن لا يكون عنده دعوى صادقة
فكيف بالكاذبة ، ولا يكون بينه وبين الأحداث والنساء الأجانب ود
ولا إغواء ، إنما ذلك للأشياخ .

وكان يقول : من شأن المرید أن يكون عمالاً بيده وقلبه ، ليس عنده
شقة بالكلام في الطريق ، ولا يتكلم فيها حتى ولو تخاف بأخلاقها ،
حتى بأذن له شيخه ، قال : وغالب مریدی زماننا هذا قد قنعوا من
الطريق بكلمات تلقفوها من بطون الكتب ، أو من أشياخهم فن سمعهم
ظن أنهم من القوم فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

ومن شأنه أن يفتش على الحل في اللقمة ، وسائر العورة ، وما دام

لسانه يذوق الحرام والشبهات فأعماله لا يبق نورها بظلمة تلك اللقمة ،
ومعلوم أن عمل المرید دائماً ، إنما هو فيما يستنير به قلبه ليفرق بين الهدى
والضلال ، وكان سيدى إبراهيم الدسوقي رضى الله عنه يقول : من شأن
المرید الصادق أن لا يلتفت بقلبه ، إلى تزكية الناس له ، بل الواجب
عليه أن يفتش نفسه عن كل شيء زكاه الناس به ، فربما كتب الشيخ
للرید أجازة أيام الاستقامة ، ثم ان المرید غير وبدل ، فاذا تنقعه تلك
الإجازة وهو قد غير وبدل في أحوال أهل الطريق ؟ بحيث لو أنه
عرض على الشيخ ما ارتكبه من الزلات بعد الإجازة لرجع عن إجازته
وحكم على نفسه بالخطأ في ذلك ، فليفتش المرید نفسه بمد الإجازة
ولا يقنع بكتابه درج يكون عنده فإن ذلك غرور .

وكان يقول : إذا اشتغل المرید بإعراب الكلام العادى واستقامته
وسلامته من اللحن ، فقد تورع منه في الطريق إنما ينبغى له الأعراب
والاستعانة في الأعمال الصالحة ، لكن لا بأس بأن يتعلم من النحو ما يحفظه
عن اللحن في القرآن والحديث والله أعلم .

ومن شأنه أن يكون ذا صبر شديد على ملازمة السهر ، والجوع ، والعزلة
عن الناس ببذنه وقلبه ، فقد قال سيدى إبراهيم الدسوقي : إن الطريق
إلى الله تعالى تفتى الجلاد وتفتت الأكباد ، وتضعف الأجساد ، وتدفع
للسهاد ، وتسقم القلب ، وتذيب الفؤاد ، وكان يقول : من أعظم ما يؤمن
به المرید المحبة والتسليم للشيخ ، وإلقاء عصي المعاندة والمخالفة ، والسكون
تحت مراد شيخه وأمره ، فإذا كان كل يوم يزداد محبة في شيخه وفي
التسليم له ، سلم من القطع فإن عوارض الطريق وعقبات الالتفاتات
والإدارات هي التي تقطع الإمداد وتوجب المرید عن المراد والله أعلم .

ومن شأنه : أن يفر من يرى أهل الطريق بزور ، أو بهتان ، أو رياء ، أو نفاق ، فإن كل من تجرأ على أهل الطريق أبغضه الله ومقته ، فلا يفلح بعد ذلك أبداً ، ولو كان على عبادة الثقلين سوى ذلك ، فإن قلت : فكيف يصح لنا أن نعرف حبة الله تعالى لعبد من عبيده ؟ فالجواب أننا نعرف حبة الله تعالى له ، بتقربه إليه بالطاعات وكثرة النوافل ، فإذا رأينا من يفعل ذلك ، وجب علينا محبة وحرمة علينا بغضه ، وليس لنا أن نشق قلبه حتى نعرف أنه مخلص أو مرآئي ، لأن ذلك إلى الله تعالى لا إلينا ، وكان سيدي إبراهيم الدسوقي يقول : من علامة كذب المرید في دعواه كمال الصدق في محبة ربه ، نومه في الأسفار ، وفوات شربه من دن الدنو ، وخر الخنار ، وكان يقول : لا يصح لمرید القرب من حضرة ربه إلا إن ترك كلها سواه من مقام ودرجات ، وخوارق وكرامات ، وكان يقول : كل مرید قبل فتوى إبليس في أن الله تعالى لا يعاقبه على ترك فعل السنن والأوراد ، تعس وانتكس وفاته المراد ، فإن الشيطان إنما يأمر المرید برخص الشريعة ، يستدرجه إلى البغى والغى ، فإذا عمل المرید بالرخص بعد أن كان يعمل بالعزائم ، نقل بعد ذلك إلى فعل المحظورات ويقول له : إن هذا الفعل مقدر عليك قبل أن تخلق ، فأى شيء كنت أنت ؟ ويوسوس له بأنك صرت من الموحدين الخالصين ، لا ترى لك فعلاً مع الله تعالى ، فهلك مع الهالكين ، لأنه لا يصير يتوب ، ولا يستغفر من ذنب .

وكان يقول : من شرط المرید أن يكون من أبعد الناس عن الآثام كثير السهر والقيام ، كلما زاد في خدمة سيده زاده قريباً وإحساناً .

وكان يقول : إياك يا مرید أن تدعى كمال محبتك لله تعالى ، ثم تعصى

ربك عز وجل ، فإنك إذا عصيته ربما قال لك لسان حضرته أفٍ عليك
أما تستحي مني ؟ أين دعواك الصدق في طلب القرب مني ؟ أين غسلك
ثيابك المدنسة لمجالستي ؟ كم تنقل قدمك إلى الآثام ؟ كم تنام وأحبابي قد
صفوا الأقدام ، أنت وعزتي وجلالي مدع كذاب ، والسلام .

وكان يقول : الله تعالى خصم كل مرید شهر نفسه بطريقنا ، ولم يتم
بحقها ، واستهزأ بها .

وكان يقول : من خان لا كان ، ومن لم يتعظ بكلامنا ، فلا يمشی
في ركابنا ، ولا يلم بنا ، فإننا لا نحب من أولادنا إلا الشاطر الملبع
الشامل ، وذلك ليصالح قلبه لوضع سرنا فيه ، فيا أولادى إن كنتم
صادقين في الإرادة فلا تدنسوا طريقى ولا تلعبوا في تحقيقى ، ولا تلبسوا
على أنفسكم في الصدق ، وأخلصوا تخلصوا ، وكما وفينا لكم بحق التربية
والنصح ، فوفوا لنا بالاستماع والانتعاض ، وبما أمركم إلا بما أمركم به
ربكم ، ونيكم صلى الله عليه وسلم .

إياك والادعاء

وكان يقول : من علامة المرید الصادق ، أن لا يقول قط أنا أفعل
كذا ، من العبادات العظيمة ، فإن الله تعالى يعجز المدعين وإن كانوا على
أعمال الثقلين هبطوا وأصحاب مبركة سقطوا .

وكان يقول : إذا غفل المرید الصادق عن مناقشة نفسه ، وعن حلها .
على الرياء وانطاق هلك من المالكين ، فكيف بالمرید الكاذب ؟

وكان يقول : من علامة المرید الصادق ، أن تطوى له مقامات الطريق البعيدة ، على غيره من شدة عزمه ، لأن حلاوة القرب من حضرة ربه تنسيه طول التعب .

وكان يقول : من علامة المرید الصادق ، أن تنقلب له الأضداد ، فيصير من كان من الصالحين يسبه يحبه ، ومن كان يقاتعه يواصله ، ومن كان لا يشتهيه يثنى عليه ، ولا عبرة بعداوة المنافقين ، لأنهم أعداء للأنبياء والمرسلين ، والله أعلم .

سر الطريق في أورادها

ومن شأنه أن لا يطيع المال من قراءة الأوراد التي أمره بها شيخه فإن كل شيخ قد جعل الله مدده ، وسره وسر طريقته في أوراده ، التي يأمر بها المرید ، فن ترك ورده ، فقد نكث عهد شيخه ، وأجمعوا على أنه ما قطع مرید ورده إلا انقطعت عنه الأمداد في ذلك اليوم ، وإيضاح ذلك ، أن طريق القوم طريق تصديق وتحقيق ، وجهد وعمل ، وغض بصر وطهارة قلب ، ويد وفرج ولسان ، ومن خالف شيئاً من أفعالها رفضته الطريق كرهاً عليه .

وقد كان سيدى إبراهيم الدسوقي رضى الله عنه يقول : يجب على المرید أن يجمع همته العزم ، ليعرف الطريق بالذوق لا بالوصف والقلم .

وكان يقول لمريده : إن كنت يا ولدى صادقاً ، فتجرد من قلبك إلى قلبك ، والزم الصمت عن الاشتغال بكل ما لا فائدة فيه من الجدال ،

وزخارف الاقوال ، وصم العزم ، واركب جواد الطريق ثم يقول :
آه آه ما أحلى هذه الطريق ، ما أسناها ، ما أمرها ، ما أفتاها ،
ما أحيانا ، ما أحلاها ، ما أصعبها ، ما أكبرها ، ما أكثر مصايدها ،
ما أكثر مددها ، ما أعجب واردها ، ما أعمق بحرها ، ما أكثر سباعها ،
ووحوشها ، ما أكثر عقاربها وحياتها ؟

وكان يقول : كيف يدعى أحدكم حجة ليلي ، وهو ليلاً ونهاراً مع
عذالها ، ولوامها والمنكرين على أهلها ، والمعرضين عليها بالجهل ، والخائنين
لمهودم ، إنما تبرز ليلي لمن تهتك في حبا ، ولم يسمع كلام المنكرين على
أهلها ، فإن ليلي لا تحب من يحب سواها إلا بإذنها ، بل لا تحب من تخطر
حجة سواها في قلبه ، وإنما تحب من كان يحبها سكران ، وبشرابها ثملان ،
ولهان ، ذهلان ، عرقان ، نشوان ، هيان ، لو اجتمع الثقلان أن يلووا قلبه
بها ، أو يحلوا عقدة عهدا ، ما استطاعوا وكان يقول : من شرط المرید
الصادق أن لا يكثر من جمالة أرباب المحال ، وزخارف الاقوال ، ولقلقة
اللسان ، وإنما يجالس من أخذته الطريق ودقته التزيق ، وتفرق عنه كل
صديق ، وذاب قلبه وجسمه من تجرع مراراتها ، ثم يقول : من شك في قولي
بأن جمالة هؤلاء يميت قلبه ، فليمتحن نفسه بالانس بالله تعالى ، إذا ذكر الله
بجلس ذكر ، وإذا قرأ شيئاً في أحكام الشرع ، أو النحو أو غير ذلك مع
خلو قلبه عن الذكر ، فإنه يقين يجد الانس في ذكر الله تعالى أكثر من
الانس الموجود في غيره ، وما كان فيه الانس أكثر ، فهو أقرب إلى حضرة
شهود الله تعالى ، لأن الانس من علامة القرب والرضى ، وتركه من علامة
البعد والله أعلم .

ومن شأنه أن يوبخ نفسه ، ويحثها على السير في الطريق ، كلما وقفت مع

حظ من حظوظها ، ويقدم حذف العلاتق على كل عمل ، فإنهم قالوا :
مثال من خزن عنده درهما ، مثال من ربط رجله بخيط دارج ومثال
من خزن نصفاً ومثال من ربط نفسه بحبل الفسيل ، ومثال من خزن
ديناراً مثال من ربط نفسه بحبل البئر ، ومن زاد في الدنيا زاد في
الحبال ، وينبغي له كلما تعب من عبادة أن يقول لنفسه أصبري : فإن
الراحة أمامك ، وإنما أريد بتعبك إكرامك .

وقد كان سيدى إبراهيم الدسوقي رحمه الله يقول : من شرط المرید
الصادق أن يكون سائراً في المقامات ليلاً ونهاراً ، غدواً واصلاً ، لا مقبل
له ولا هدوء ، وجواده قد فرغ من اللجم ، وامتلأ من الشجاعة والعزم ،
قد شق بطنه السرى ، وأسقمها البرى ، لا يفند همته مفند ، ولا يهوله
مهلك ، ولا ترده ضربات الصوارم ، ولا يفشله شيطان غوى ، ولا مارد
حتى كل من خاصه في محبوه عاد مخصوما لا يهدى ولا ينام ، ولا يضحى
بل الدهر كله عنده سواء ، حتى يدخل خيام ليلي ويضع خده على أطناب
تلك الخيام ، ويسمع الخطاب فهناك ينتعش وبطيّب ، ويقال له : استرح
يا طول ما قطعت برارى ، وقفاراً وجبالاً وبحاراً ، وظلاماً وناراً ،
يا طول ما تعبت ، وتقيبت ، يا طول ما رجع غيرك من الطريق ، وجئت
فأكرم الله مشواك ، ولا خيب مسعاك ، أنت اليوم عندنا ضيف مكين
أمين ، وضيافتنا لا ينقضى أمدها ، بل هي باقية أبد الآبدين ، والله أعلم .

كيف يكون المرید؟

ومن شأنه أن لا يكون عنده حسد، ولا غيبة، ولا بغي، ولا مخادعة، ولا مكابرة، ولا عاراة، ولا بمالقة، ولا مكاذبه، ولا مصافلة، ولا كبر ولا عجب، ولا ترفه ولا افتخار، ولا شطح ولا حظوظ نفس، ولا تصدر في مجالس، ولا رؤية نفس على أحد من المسلمين، ولا جدال، ولا امتحان، ولا تنقيض لأحد من أهل الطريق، ولا من تزيق بالزيق، ومن ادعى الصدق في الإرادة وعنده خصلة واحدة مما ذكرنا، فهو غير صادق، ولا يجيء منه شيء في الطريق، لأن هذه الصفات توقف صاحبها عن السير، بل تطرده عن حضرة الله عز وجل إلى حضرة الشياطين، لأنها صفاتهم والله أعلم.

ومن شأنه أن يسد عنه باب مراعاة تعظيمه من المخلوقين، ولا ياتفت إلى أحد من الخلق أقبل عليه أو أدبر عنه، إلا بطريقه الشرعي، لأن من شرط المرید الصادق، أن يحب العزلة عن الناس، ولا يطلب له مقاماً عند أحد منهم، فما له ولهم، فلا ينبغي له حضور المجالس التي فيها لغو، أو مداهنة، أو جدال، أو عجب أو رياء، ولو كانت مجالس علم وقد قلت السلامة من هذه الأمور في طلبة العلم، فعليك يا أخي بالوحدة إلا في حضور الجماعات، ومجالس العلم السالمة بما ذكر.

وقد كان سيدى إبراهيم الدسوقي رضى الله عنه يقول: يا ولدى إياك وحضور مجالس العلم التي يغلب على الظن أنه لا إخلاص عند أهلها، فإنها تورث ظلمة في قلبك، وعليك بالعزلة عنهم بعد أن تعرف ما أمرك

الله تعالى بتعليمه ، فإنك يا ولدي في القرن السابع إلى العجائب والغرائب ،
وقد صار غالب أهله يعملون سلوك طريق القوم خارجاً عن الشريعة ،
وحقيقة المحبة تدعى في الطريقة ، وصاروا يرون من سوء حالهم أن باب
العطا قد أغلق على القوم ، كما أغلق عليهم ، وذلك لجهلهم بما عليه أهل
الطريق من المجاهدات لنفوسهم ليلاً ونهاراً ، حتى تقطعت أكبادهم في طلبها
وتمزقت أبدانهم من تعبها ونصبها ، ولو أن أحداً منهم ذاق حال القوم
لعذروهم في صياحهم ، وشق أثوابهم ، وكان يقول : والله ليس مطلوب المرید
الصادق إلا هو : يعنى بذلك زيادة المعرفة وإلا فالحق تعالى معروف لجميع
المسلمين معلوم الوجود لهم .

وفي كلام سيدى على الخواص : لا يصلح لأحد طلب الحق تعالى لأن
الطلب لا يكون إلا لفقود ، والحق تعالى موجود عند سائر الطوائف ، حتى
عند من قال بالتعطيل ، لأنه لم يعطل وجود الحق وإنما عطل صفة من صفاته
لا غير كقوله : إن اسمه تعالى الحى يعنى عن الاسم الباقى لأن الحى من كانت
حياته لا تفتى ، هكذا قال الشيخ : والحق أن ثم من يقول ما ثم إلا فروج
تدفع ، وأرض تبيع ، والله أعلم .

وكان سيدى إبراهيم الدسوقي رحمه الله يقول : من شرط المرید الصادق
أن لا يعمل من شهود رؤية التقصير فى سائر أحواله ، فإن رؤية التقصير تفتح له
باب المزيد فى الدرجة وقد يعطى الثولى من هو قاصر مالا يعطيه لأهل المحابر .

كيف يختار المرید أستاذه في الشريعة ؟

ومن شأنه أن لا يقرأ علم الشريعة إلا على من عُرف بالزهد والورع ،
وإن أذن له شيخه في القراءة عليه كان أعون له وأقرب لفرضه .

وقد كان سيدي إبراهيم الدسوقي رحمه الله يقول : لو كان المرید يأتي
إلى الطريق من باب الإخلاص في العلم والعمل ، ويفعل الأوامر الشرعية
امثالاً لأمر الله تعالى لا لعله ثواب ولا غيره ، كما كان عليه السلف
الصالح ، لاستغنى عن القوم ولكنه أتى الطريق بعلم وآفات في علمه
وعمله فلم يمكن من دخول حضرة الله عز وجل فلذلك ، احتاج إلى حكيم
يزيل علك وأمراضه ليؤهله لدخول حضرة الله عز وجل ، فإنها حضرة محرمة
على أهل الدعاوى والرعونات ، وكان رضى الله عنه يقول : إذا لم يقدر
المرید على اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم في أقواله وأفعاله ، فليتبج
خلق شيخه لا أنزل من ذلك ، فإن لم يتبج خلق شيخه ملك ، ومن
استهزأ بالطريق وأهلها استهزأت به الطريق ورفضته فقرأ عليه .

والمراد باستهزائه بالطريق عدم مشيه على قواعد أهلها ، وكان رضى الله
عنه يقول : قوت المرید الصادق في بدايته الجوع ، ومطره الدموع ،
ووطره الرجوع ، يصوم حتى يرق ويأين ، وتدخل الرقة قلبه ، وأما من
شبع ونام ولغى في الكلام وترخص ، وقال ما على فاعل ذلك ملام ،
فلا يجيء منه شيء والسلام .

وكان يقول : ما بُنيت طريق المریدين إلا على التبار ، والنار ، والبحر ،

الهدار ، والجوع والاصفرار ، ما هي بالتشدد ولا بالفشار ، ثم يقول آه آه ما رأيت أحداً من أولادي اقتنى آثار الرجال ، ولا صلح أن يكون محلاً للأسرار ، وكان يقول خلوة المرید الصادق سجاده ، وخلوته سره وسريته ، وكان يقول : من شرط المرید الصادق أن لا يؤذيه ، ولا يتحدث فيما لا يعنيه ، ولا يثمت قط بمصيبة إذا بلى صبر ، وإذا قدر غفر ، يعمر الأرض بحسده ، والسما بقلبه ، طريقه الكظم والبذل والإيثار . والله أعلم .

ومن شأنه أن يقلل من النوم ما أمكن لا سيما وقت الأسفار ، فإن النوم ليس فيه فائدة دنيوية ، ولا أخروية بالأصالة ، وإنما كثرة خسران لأنه آخر الموت .

وقد كان سيدي إبراهيم المدسوق رحمه الله يقول : كيف يدعى المرید الصادق في الحب للطريق ، وهو ينام وقت الغنائم ، ووقت فتح الخزائن ، ووقت نشر العلوم ، وإظهار المكتوم ؟ أما يستحي الكذاب من الدعاوى ؟ مت راقدة ، وعزيمته خامدة ، وهو مع ذلك يدعى الصدق ؟

ثم يقول : والله ما صدق مرید في محبة الطريق إلا نعت الحكمة من قلبه ، وصار يبرى الآله والأبرص ، ويحي الموتى بإذن الله تعالى .

وكان يقول : من شرط المرید الصادق أن يثبت في طلب الطريق حتى يثبت ، وتتلبق أغصانه ، وهناك يأمن من الرجوع عنها ، وكان يقول : يا ولد قلبي ، إن طلبت أن تكون صادقاً معي ، فتجنب معاشره أهل الجدال بغير علم ، ولا تتخذ لك منهم صاحباً فيصدك عن طريق العلماء العاملين ، واجعل صاحبك كل عالم يطالب نفسه بالعمل بكل ما علم ثم لا يعد نفسه من العلماء ، فإن مثل هذا ياق الحكمة والله أعلم .

ومن شأنه أن يكون حمالاً للأذى ، مواظباً على نفسك والعبادة ليلاً ونهاراً ، لا يجيد ولا يميل حتى يسكن من حب الله عز وجل ، فإذا سكن من حبه فهناك لا يلتفت لسواه في النارين إلا بإذنه .

وكان سيدي ابراهيم الدسوقي رحمه الله يقول : يا ولدي إن كنت صادقاً في إرادتك ، وصفاء معاملتك ، وطهارة سريرتك ، قايماً أن تدعى أنك شممت للطريق رائحة ، ولا ترى نفسك إلا عاصياً مفلساً ، فكم تلف من غرور النفس مرید ؟

وكان يقول : يا ولدي إن طلبت أن تكون مریدی حقاً فقم قياماً دائماً ، وجاهد جهاداً ملازماً ، ولا تمل ولا تولى ، ولا ترخص لنفسك في ترك العبادة وقتاً واحداً بحجة المعجز عنها ، فإن الناقد بصير ، وكان إذا رأى من لبس لبس القوم وخالفهم في الأخلاق ، ينبهه على ذلك .

ويقول : ليس كل من تزيا بزى القوم يكون صادقاً في طلب طريقهم ، فإن الزى أمرٌ ظاهر ، والقوم عملهم قلبى باطنى وما رأينا أحداً قط لبس جبة بيضاء وأرخصى له عذبة وكتب له أجازة صار شيخاً بذلك أبداً .

وكان يقول : إذا لم يكن قلب المرید شفافاً ، أى صافياً من الكدورات ، لا يظهر لفتيلة قلبه نور ، ولو عمل بجميع أعمال الصالحين ، ومن هنا شرطوا التوبة للمرید من سائر الزلات ، ليستنير قلبه ، ثم إذا استنار وظهر نوره للخاص والعام ، فن الأدب ستر نفسه ، يحجب الناس عن شهود ذلك النور ليخرج من الدنيا برأس ماله كاملاً من غير نقص .

وكان يقول : كل مرید كان له جريرة سيئة يفتضح بها في الدنيا والآخرة
لو انكشفت لا يجيء منه شيء في الطريق - يا فضيحة من تزما بزى الفقراء
وخالف طريقهم .

وكان يقول : يا ولدي إن طلبت أن تكون صادقاً في إرادتك فالبس
قيص الفقراء النظيف الشريف الظريف ، فما الأمر بلبس الثياب ولا بسكنى
العتاب والزوايا والخوانق ، ولبس العبا والمرقعات ، ولا بلبس القبا والأزرق
وحف الثوارب ، ولا بلبس الصوف ، والنعل المخصوف .

وكان يقول : من شأن المرید أن لا يكون في صحيفته شيء من الزلات ،
بل تطوى صحيفته كل يوم مضمخة معذرة ممسكة معطرة بأعمالها الزكية ،
وشبمه المرضية ، والله أعلم .

ومن شأنه أن تكون أعماله على وفق الشريعة المطهرة نصاً أو استنباطاً
سائلة من الشطح عند ظاهر الشريعة فإن الشريعة هي الحد القاطع ، والسيف
اللامع لعصمتها بخلاف ما يدعى أنه باطن الشريعة مما يخفى على العلماء ،
وجه استنباطه من الكتاب والسنة فإنه غير معصوم .

وكان سيدى إبراهيم الدسوقي رضى الله عنه يقول : من أحب أن
يكون صادقاً في إرادته ، وجميع أعماله وأقواله ، فليحبس نفسه في قتم
الشريعة وليختم عليها بخاتم الحقيقة ، وليقتلها بسيف المجاهدة ، وتجرع
المرارات .

وقد رأيت في يوم كتابتي لهذا الموضوع علماً من أعلام النبوة مشافهة
ينفض همه المرید ويقوى إيمانه بالعمل بالشریعة ، فأحببت كتابته هنا ،
وذلك أن شخصاً أتاني برأس خروف شواها وأكل جلدھا ، فرأى فيها
مكتوباً بالخط الإلهى فوق الحاجبين والأنف ما هذا صورته :
« لا إله إلا الله محمد رسول الله ، أرسله بالهدى ودين الحق ،
يهدى به من يشاء من عباده . »

ورأيت قوله : من يشاء مكرراً في للكتابة الإلهية وذلك لحكمة فإن
الله تعالى لا يسهو ، فلو قدر إنه لم يكن لنا دليل على صحة شريعة محمد
صلى الله عليه وسلم ورسالته وإنها هدى من الله تعالى إلا هذه الكتابة
الإلهية في داخل الرأس تحت الجلد لكفانا ذلك في الدليل على صحة شرعه
صلى الله عليه وسلم .

وحروف الكتابة هي خلوة بين أنثى وذكر من الشقين لا كهيئة
الكتابة التي هي بالمداد ، ولا كالمروق البيض والسود في العظم ، فتبارك
الله رب العالمين .

وكان شهودنا هذه الكتابة في ثاني عشر جمادى الآخرة سنة إحدى
وستين وتسعمائة ، وكل من كان عنده شك في رسالة محمد صلى الله عليه وسلم
ورأى هذه الكتابة زال شكه ، إلا من سبقت له الشقاوة .

فالزم يا أخى اتباع السنة المحمدية على القطع بصحتها وبصحة ما وعدت
وتوعدت به من الثواب والعقاب ، والله تعالى أعلم .

ومن شأنه الصبر على الجوع بل نسيان الأكل بالكلية اشتغالا بربه
عز وجل .

وقد كان الثبلى يقول : مكثت سنين أيام بدايتى وأنا لا آكل إلا يوم الجمعة من طعام أبى القاسم الجنيد ، فكنت لا أتذكر إلا حين أحضر عنده يوم الجمعة ، وما لم أحضر لا يخطر الأكل على بالى .

وكان سيدى إبراهيم الدسوقى رحمه الله يقول : قاعدة الطريق للريد وعكسها وبجلاها هى الجوع ، وذلك لأنه يغسل من الجسم مواضع إلبس ، فن أراد العادة فعليه بالجوع الشرعى ، ولا يأكل إلا على فاقة ، ومن طلب شربة بلا حمية أخطأ طريق الدواء ، وقد تقدم أن الجوع أحد أركان الطريق ، عند الأبدان هى أربعة : الجوع ، والسهر ، والعزلة ، والصمت .

ومن جاع استتبعه الثلاثة أركان بخلاف العكس فى الثلاثة ، فإن من جاع ضاق صدره من الناس ، فأحب العزلة ، وثقل عليه كلام اللغو ، وقال نومه ، بدليل أن المريض إذا برأ من بكت أياً لا يأخذه نوم حتى أنهم يجعلون له دواءً للنوم من المرطبات فإنه كان جوعاناً مدة المرض ، وذلك يزيل رطوبات البدن التى تجلب النوم فانهم .

فن شبع وأراد الصمت أو السهر أو العزلة فى طاعة الله تعالى مع عدم الخواطر المشغلة عن كمال الإقبال فلا يقدر على ذلك والله أعلم .

ألا بذكر الله تطمئن القلوب

ومن شأنه أن لا يكثر من مطالعة كتب القوم وغيرها بل يشتغل بذكر ربه عز وجل فإنه هو الجلاء لقلبه .

وقد كان سيدي الشيخ أبو السعود بن أبي العشار يقول : كتاب المرید هو قلبه .

وكان يقول : الأصول التي يبني عليها المرید أمره أربعة أشياء : اشتغال اللسان بذكر الله عز وجل مع حضور القلب ، وجبر القلب على جمعه لمرافقة الله عز وجل ، ومخالفة النفس والهوى من أجله تعالى ، وتصفية اللقمة لعبوديته من الشبهة ، وهذه الرابعة هي القلب ، وبها تزكو الجوارح ، ويصفر القلب . فالمرید الحاذق يعطى نفسه حظها الشرعي من الأكل ويمنعها ما يطنبها ، فإن النفس أمانة الله تعالى عند العبد ، وظلها بالجوع المفرط أو غيره كظلم الغير على حد سواء بل هو عند بعضهم أشد ، لما صح عندهم من تغليظ العذاب على من قتل نفسه زيادة على عذاب من قتل غيره . قال : والإكسير الذي يقلب عين طينة العبد ذهباً خالصاً هو الإكثار من ذكر الله تعالى مع الإخلاص .

قلت : وإيضاح ذلك أن الحق تعالى لا يقرب إلى حضرته إلا من استجيا منه حق الحياء ، ولا يصح له أن يستحي كذلك إلا إن حصل له الكشف ورفع الحجاب ، ولا يصح له الكشف إلا بملازمة الذكر ، وهذه طريق أول بها المرید بسرعة ، والله أعلم .

ومن شأنه أن يكون عنده شوق للطريق وأهلها لا يعلم ولا يظن .
لهيب قلبه ، وقد كان سيدي علي بن وفا رحمه الله يقول : من شرط
المريد أن يكون باطنه بيت الاحتراق على الدوام ، قال : ويشهد لذلك
ما قاله الأطباء : من أن برد الرحم سبب في عدم الحمل ؟ .

وكذلك المريد متى لم يجد لوعة الوجد ، وحرقة الطلب والشوق ،
إلى المقصود لا يتولد فيسه من فيض أستاذه حرارة يظهر منها نتاج ،
فهو مثل الوقود البارد لا يؤثر فيه القبس إلا دخانا كالدعاوى والرعونات
الحاصلة للنفس الدخيلة بين القوم بغير حق وحرقة وشوق وطلب وجد
إذ هي كالصحيفة الرطبة التي لا تثبت عليها كتابة أو كحراق مبلول لا يحرق
ولا يعلق فيه قبس .

وكان يقول : إياك أن تحسد من اصطفاه الله تعالى عليك من أقرانك
وجعله من أهل الطريق دونك وانقادت إليه الأمراء والأكابر دونك
وتقول : أنا تربيت وإياه ونحن نعرف بعضنا كما يقع فيه كثير من أهل
الرعونات بل الواجب عليك أن تكون تليذاً له وتبرك به كما يتبرك به غيرك
حيث تعين ذلك عليك بطريقه الشرعي فن حسد من رفعه الله عليه ربما
مسخ الله صورة قلبه كما مسخ إبليس من الصورة الملكية إلى الصورة
الشیطانية حين حسد آدم عليه السلام وتكبر عليه وقال : أنا خير منه .

قال : وفي ذلك تحذير عظيم لمن يحسد أحداً عن رفعه الله عليه من
أقرانه ويتكبر عليه ولا يخضع ولا ياتم به وقد أجمع الأشياخ على أنه
يجب على الشيخ إذا رأى مريده قد فاقه وعلى عن مقامه أن يكون تليذاً له
ويدخل تحت حكمه كما تقدم ، لأن الصادق ليس قصده رياسة على العباد
ولأنما قصده القرب من حضرة الله عز وجل فإذا رأى من هو أقرب

منه إليها فالواجب عليه أن يكون تليذاً له كما وقع لسيدى يوسف العجمى وغيره
فربثوا جماعة فبرعوا عليهم فعادوا وأخذوا عنهم رضى الله عنهم أجمعين .

الإنسان الخالص

وكان يقول : ما ظهرت السيادة في أحد إلا ويجعل الله تعالى له أنبعا
يهتدون به لما عنده من الصلاح والتدبير لتابعه وكان يقول : ما دمت أيها
المريد صاحب صفات كريمة فأنت إنسان باق على أصل إنسانيتك لم تنسخ
ولم تمسخ فإن نسخت منك الكرائم بالذمائم والعياذ بالله تعالى فقد نسخت
منك صفتك الإنسانية بالصورة الشيطانية وصرت شيطاناً ملعوناً .

وإن خلطت في التخلق بالصفات لم تكن إنساناً خالصاً ولا ، شيطاناً
خالصاً ، وفي ذلك يتفاوت المتفاوتون والحكم للأغلب .

ومن شأنه أن لا يساع نفسه في الاشتغال بشيء من الأكوام فإن
في ذلك الحجاب عن الرحمن ومن فعل ذلك ذلّ وهان كما أن من شغل
قلبه بالرحمن عزّ وخضعت له الأذقان وتأمل قوله تعالى : يا عبدي خلقت
كل شيء من أجلك وخلقتك من أجلى فلا تشتغل بما خلق لك عما خلقتك له .

وانظر يا أخى إلى الرجل إذا عشق امرأة ينكحها ، أو حمارة يركبها ،
وصار يخدمها ويمتن نفسه في خدمتها ، كيف تمتنه القلوب بعقولها وإن
عظمه الناس من الظاهر رغياً ورهبياً ؟

وانظر إلى الرجل الشحاذ إذا شغل قلبه بربه ، وامتن نفسه
في مرضاته ، كيف تعظمه العقول والقلوب ، وإن أعرضت عنه لهُواً
وتكبراً فانهم ؟

وكان سيدى على بن وفا رحمه الله يقول : إياك أيها المرید والمیل إلى صحبة أبناء الدنيا المعرضين عن طريق شيخك فإن كل مرید تجمل بصحبة أبناء الدنيا فكأنه نادى على نفسه بأنه عن أهانه ربه ومن يهن الله فما له من مكرم وفي القرآن العظيم فأعرض عن من تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا أى واقبل بكليتك علينا وعلى من يريدنا تسلم وتغنم والله أعلم .

وكان يقول : كلما أغفل قلبك عن ربك فهو عدو لربك فأعرض عنه وتبرأ منه إلى ربك وتوجه بقلبك وجسدك إلى خالقك تكن أوثاقاً حليماً فتأمل فيما قلته لك فإن صديق العدو عدو ومن شأنه أن يرفع همته عن طلب الأجر على أعماله وعباداته ، فقد كان سيدى على بن وفا يقول : من طلب أجراً على عمله فهو امرأة وإن كان له حية فإن الرجال للذن القديسة والنساء للزينة الحسية فأيا امرأة تعانت همتها بالذن القديسة فهي رجل وأيا ذكر تطلعت همته بالزينة الحسية فهو امرأة وكان يقول : ما دمت أيها المرید مع الاضداد فأنت في غلبة وإذا خلصت منهم فقد استرحت من هذه الغلبة .

وكان يقول : اثبت أيها المرید تثبت فما نبتت فط عروق شجرة قطعت عمرها في التنقل من مغرس إلى مغرس وكان يقول : اقتل أيها المرید نفسك بالتجرد عن صفاتها الرديئة يبدلك الله تعالى مكانها نفساً زكية ثم إن جمات كذلك هذه النفس الزكية بالتجرد عن الدعاوى الغوية فهي خير زكاة وأقرب رحماً .

ومن شأنه أن يصبر على ما يقع له في الطريق من الامتحانات ، فإنه لا بد لكل صادق من ذلك شاء أم أبى إذ لا يصطفيه الحق تعالى وه

يميل إلى أحد سواء ، فإذا قام عليه الخلق بالإنكار والرمى بالزور والبهتان
نفرت نفسه منهم ضرورة وتجردت إلى محبة الحق تعالى .

وقد كان سيدي علي بن وفا رحمه الله يقول : إذا قال المرید الصادق
عند رميه بالبهتان وظهور براءته من الريب وما أبرء نفسي ، قال الملك :
اتوني به أستخلصه لنفسي ، وإذا قال المرید الكاذب عند رميه بالبهتان :
أنا منزّه عن مثل ذلك وصار يزكي نفسه ، قيل له : أنت لا تصلح لتقريب
الملك ، ارجع إلى سياسة الدواب وعمل الحزف ؟ .

وكان يقول إذا قبل المرید النصيحة أميناً من الفضيحة .

وكان يقول : أيها المرید إياك ومخالطة أهل الحجاب الغافلين عن ذكر
الله عز وجل فإنهم يحبونك عن ربك .

وكان يقول : مشاهدة الغافلين عن ذكر الله تعالى عقوبة يعاقب الله
تعالى بها المرید وليست بعقوبة على أئمة الهدى من أطباء القلوب لأن
قلوبهم قد حيت حياة ثانية .

وكان يقول : إياك أيها المرید أن تشغل قلبك بشيء من الملاذ الفانية
فإنها كالشعر النابت في القلب ، وإذا نبتت شعرة واحدة في القلب مات
صاحبه لوقته ، ولذلك جعل الله تعالى محل الشعر ظاهر جلد الإنسان
دون باطنه ، ومن هنا تفهم إن كنت تفهم حكمة دخول المؤمنين الجنة
جرداً مردأً مكحلين متعاضدين على قلب رجل واحد أي لأنه لو نبت
على أجسادهم الشعر لما تواروا لأنهم كلهم قلوب جسماً وروحاً لا حجاب لهم
عن ربهم فافهم .

وكان يقول : جاهد نفسك أيها المرید بالرياضة لها في هذه الدار فإنها

مركبك على الصراط ، فإن تركت رياضتها هنا وقع لك على الصراط ما يقع لمن ركب الدابة الحرون التي تضربها - فتشمص - وتتأخر بك إلى وراء وتزوغ بك يمينا وشمالا ، فكيف حالك إذا ركبت من هذه صفته على صراط أدق من الشعر وأحد من السيف ؟ وكان يتأوه كثيراً ويقول : آه آه آه لم أجد إلى الآن مريداً صادقاً على حكم المطابقة ، ولو وجدته لكنت أنا هو ، ومن شأنه أن يكون ناهض الهمة ، خفيفاً في أمر الطهارة بسرعة ، فلا يزيد على الفسلات الشرعية ، فإن ذلك من وساوس الشيطان .

كن نظيف الباطن والظاهر

كان سيدي علي بن وفا رحمه الله يقول : إياك أيها المرید الصادق أن تشتغل بطهارة ثيابك وبذلك تنسى طهارة قلبك كما عليه طائفة الموسوسين ، فإن ذلك يشغلك عن تدقيق النظر في تطهير قلبك فتضيع الوقت وتكتسب المقت وعليك بالطهارة الحقيقية وهي أن تلجأ إلى الله تعالى وتتضرع إليه أن يطهرك بصلاته الطيبات ، ويزكيك بتحياته المباركات ، ويطيبك لدوت ويطيب الموت لك ويجعل فيه راحة قلبك وروحك وأن يحيي روحك بمعرفته ومشاهدته ، وما أنت قد وجدت البحر المحيط العذب الصافي فتطهر منه ، وقل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى .

وكان سيدي أبو الحسن الشاذلي رحمه الله يقول : إذا كثرت عليك أيها المرید الخواطر والوساوس فتوجه بقلبك إلى شيخك ، فإن لم تنزل فتوجه إلى ربك ، وقل : « سبحان الملك القدوس » إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز ، ويخاطب بذلك الوسوس .

وكان يقول : إذا ثقل الذكر على لسانك وكثر اللغو في مقالك فاعلم أن ذلك من عظيم أوزارك أو لكون نفاق في قلبك فتب إلى الله من ذنوبك واعتصم بالله يكفيك ويصلح حالك .

وكان يقول : إذا انتصر المرید لنفسه وأجاب عنها فاعلموا أن الله تعالى لم يرد أن يؤهله لأن يكون من أهل حضرته .

وكان يقول : إذا رأيتم المرید يتهاون في قرارة تكبيرة الإحرام فاعلموا أنه لا يجيء منه شيء في الطريق .

وكان يقول : لا تؤخر أيها المرید طاعة وقت لوقت آخر فربما عوقبت بفواتها أو بفوات غيرها أو مثلها جزاء لما كفر من نعمة ذلك الوقت فإن لكل وقت سهماً من الإقبال على الله تعالى من عبده بحكم الربوبية .

وكان رضى الله عنه يقول : من أراد عز الدارين فليدخل في هذا المذهب الذى نحن فيه يومين فقال له قائل : وكيف ذلك ؟ قال : يفرق الأصنام التى هى الألوهية المذمومة عن قلبه أول يوم ويرح من الدنيا بدنه في ثانى يوم ثم يكن كيف شاء فإن الله تعالى لن يدعه بلا مدد يده به ولو لم يكن له شيخ .

وكان يقول : حصول العز للمرید على قدر تركه هواه فن ترك نصف أهويته حصل له نصف العز وكذلك القول في الثلث والرابع والخمس والسادس وغيرها فن طلب العز الكامل فليترك جميع الأهوية .

وكان يقول : من أدب المرید الصادق أن لا يمد يده بجزء بحضرة الناس عبثاً وإنما يمد يدهما للاستراحة من التعب ومثل ذلك لا يؤاخذ به المرید إن شاء الله تعالى .

ومن شأنه إن دخل في الطريق وهو متزوج أن لا يطلق أو عازب أن لا يتزوج إلا بإذن الشيخ ، وذلك لأن طريق القوم ليست بالرهبانية ولا بأكل الشعير غير متحول وإنما الطريق حفظ المرید أوقاته عن الضياع في اللهو والغفلة ، وعدم الملل من العبادات ، فإن طريق القوم جهاد لا صلح فيه .

قال سيدي علي الخواص رحمه الله : وإنما لم يأمر القوم المرید في بداية أمره أن يطلق زوجته أو يترك حرفته أو وظيفته ، لأنه في مقام التأليف فلذلك لم يأمره بما يشق على نفسه عادة ، وأخذ يعمل على حذف العلائق شيئاً بعد شيء ، حتى ينكشف حجابها ويكون هو الخارج عن أمور الدنيا بانسراح صدر لما يرى لنفسه في ذلك من الحظ والمصاحبة .

وكان سيدي أبو الحسن الشاذلي رحمه الله يقول : من علامة المرید كثرة العمل على الصدق والإخلاص وعدم طلب العوض على عبادته من الله ، فإن عبد الأجرة لا قيمة له ، ولا يتكف المؤجر من الدخول على حرمة في غيبته وبمجرد ما يأخذ أجرته يفارق السيد ويذهب ، ولا هكذا عبد الرق :

وكان يقول : إن الله تعالى لا يعطي الكرامات لمن طلبها أو حدث بها نفسه ، ولو أن القوم أحبوا أن يعرفوا ما عرفوا .

وكان يقول : متى أقبل المرید على الوقوف مع مراعاته من الخلق قبل بلوغه درجات الكمال سقط من عين رعاية الله عز وجل ومتى أصغى إلى مجرد مدح الناس له تلذذ أهيك مع المالكين .

وكان يقول : إذا غفل المرید عن ذكر الله نفساً واحداً صحبه الشيطان فهو له قرين ، إذ الشيطان بالمرصاد لمن أقبل على الله عز وجل

فهو واقف تجاه قلبه فتى رأى الغفلة دخلت قلبه دخل ، ومتى رأى الذكر دخل قلبه خرج ، فمن لم يداوم على ذكر الله تعالى فهو ملعبة للشيطان ، وإذا كان الشيطان يدنس قلب المرید وينجسه إذا دخل في النهار مرة واحدة ، فكيف بقلب باض الشيطان فيه وفرخ أو كان مرید طول نهاره يدخل فيه الشيطان ويخرج ، فضلا عن كونه مستقراً فيه ؟

ومن شأنه أن لا يتعلق من تنكرات الاحوال عليه أول دخوله في الطريق ، فكثيراً ما تتحول الدنيا من يد المرید أول دخوله في الطريق فرجما قال : ولو في نفسه ما كان لي حاجة باتباع طريق الفقراء ، فينتقص عمله فلا يفلح بعد ذلك .

وكان الشيخ أبو الحسن الشاذلي رحمه الله يقول : إذا ضيق الله عليك أيها المرید وسد عليك أبواب الرزق ، وقسى عليك قلوب عباده فأعلم أنه يريد أن يواليك فائتت ولا تضجر :

وكان يقول : بصيرة المرید كالبصر أدنى شيء يقع فيها يعطل النظر :

وكان يقول : كل مرید ادعى فتح بصيرته وعنده بقية طمع فيما بأيدي الناس فهو كاذب ، فإن من فتح الله عين بصيرته لا يصح أن يعلق قلبه بمخلوق ، لأنه يجد الخلق كاهم فقراء لا يملكون شيئاً مع الله تعالى :

وكان يقول : لا يترقى مرید قط إلا إن صحت محبة الله له ، ولا يحبه الله حتى يبغض الدنيا وأهلها ويزهد في نعيم الدارين وفي كل شيء يشغله عن مشاهدة ربه :

فعلم أن كل مرید أحب الدنيا فانه يكرهه على حسب محبة لما كثرة وقلة ، وكل مرید أحب نعيم الآخرة سوى شهود الحق ، ولتصبر على

طلب ذلك النعيم بقلبه حجب عن الله عز وجل ، فإن نهاية الدار الآخرة أن فيها الأكل والشرب واللباس والنكاح وغير ذلك كعنف الدابة حقيقة ، فليقدر العبد نفسه دابة ، فإنه يجد سيده لا يفساه فهو حاصل له ، وطلب الحاصل تضييع للوقت ، إنما الشأن أن يطلب بحالة ربه عز وجل في الدنيا والآخرة ، فهذا هو النعيم المطلوب للعارفين في الدارين .

فلولا مشاهدته تعالى في العبادات ما أحببها ، ولولا مشاهدته في الجنة ما أحببها ، فهي محبوبة لما فيها من المشاهدة لا لغيرها .

متى يكون المرید صادقاً ؟

وكان يقول : لا يصح لعبد بحالة الحق جل وعلا في الدنيا والآخرة وهو يميل إلى شيء من التكونين ، فإنه لا يجالس الله إلا عبد الله ، وأما غيره فهو يجالس لما أحب من الأكوان لا يرقى عن ذلك .

وكان يقول : حيث أطلقنا نعم الدنيا فالمراد بها المال ، والطعام ، والكلام ، والنام . فالمال يطنى ، والطعام يقى ، والكلام يلهى ، والنام ينسى .

وكان يقول : أبق لك أيها المرید شيئاً من الدنيا يكفيك عن سؤال الناس ، وعن أكل الصدقات ، ولا تسرف في ترك الدنيا بالكلية فربما تشاك ظلتها وتنحل أعضائك لها قهراً فترجع لمعانقتها بعد الخروج منها ، إما بالهمة ، أو بالفكرة ، أو بالإرادة ، أو بالحركة .

وكان يقول : خصلتان إذا فعلهما العبد صار عن قريب إماماً يقتدى به الناس ، وهما : الإعراض عن الدنيا ، واحتمال الأذى من الإخوان مع الإيثار .

وكان يقول : كل مرید تهاون بارتكاب معصية واحدة لا يجيء منه شيء في الطريق ، وربما ردتته تلك المعصية إلى حالة أنزل عما كان فيه قبل دخوله الطريق .

وكان يقول : لا يكون المرید صادقاً حتى يترك المعاصي جملة وتفصيلاً ويترك الميل إلى الدنيا صورة وتمثيلاً .

وكان يقول : من أضر شيء على المرید الإكثار من الأعمال الصالحة ليحمد على ذلك فلا يزداد بكثرتها إلا طرداً ومقتاً ، وهذا أمر يخفى على كثير من المریدين ، قال : ومن هنا أوجبوا اصطلاحاً على المرید الإصرار بأعماله حسب الطاقة حتى يقوى ويتمكن .

وكان يقول : ربما فعل المرید أمراً يحمد عليه ولا يقصده فيظن أنه مخلص فيه ، والحال أنه من وجه آخر مراني ، وذلك كأن يرد مثلاً ما يعطيه له الناس تعفناً ، فيحمده الناس على ذلك ، فيصنئ إلى مدحهم فيرجع عمله إلى الرياء ، ولو لم يقصد ذلك أولاً .

وكان يقول : من ادعى أنه مخلص من محبة الحمد على الطاعات فليمتحن نفسه بما لو ذمه الناس ، فإن تغير للذم فهو يتغير للمدح .

إيّاك والاعتراض

وكان يقول من أضر شيء على المرید الصادق اعتراضه على أحوال الرجال ، ومن ابتلاه الله تعالى بذلك فلا بد أن يموت قبل أجله ثلاث موتات ، موة بائذل ، وموة بالمقر ، وموة بالحاجة إلى الناس ، ثم لا يجد من رحمه منهم .

وكان يقول : إذا كان المرید الصادق يعمل على الوفاق ، ولا يعلم من النفاق ، فكيف بالكاذب الذي يعمل على الخلف ؟

وكان سيدي أبو العباس المرسي رحمه الله يقول : من علامة حب المرید للدنيا أن يخاف من مذمة أهلها ، ولو أنه كان زاهداً فبما لما تأثر من ذم أهلها :

ومن شأنه أن يكون ورعاً عن الحرام والشبهات في مأكله ، وملبسه ، ومنطقه ، وسمعته ، وبصره ، وبيده ، ورجله ، وقلبه ، وفرجه ، وعمدة ذلك له الورع في اللقمة ، لأن الأعمال تنشأ من جوارح العبد على صورة اللقمة في الحلال والحرام ، فلو أراد من أكل الحلال أن لا يعضى لما قدر ، ولو أراد آكل الحرام أن يطيع لما قدر .

وقد كان إبراهيم بن آدم يقول : أطب مطعمك ، ولا يملك بعد ذلك أن لا تصوم النهار ولا تقوم الليل : يعني نفلاً ، وليحذر المرید أن يتورع رياءً وسحمة فإنه لا يزداد بذلك إلا مقتناً .

وكان سيدي أبو العباس المرسي يقول : ورع المرید المنقطع ينشأ من

سوء الظن بالمسلمين ، وورع المرید الصادق ينشأ من النور الذي في قلبه .
وكان يقول : والله ما رأيت المرید إلا في دفع همه عن ما بأيدي
الخلق . قال : واقد رأيت يوماً كلباً وأنا مرید ومعى شيء من الخبز ،
فوضعت بين يديه فلم يلتفت إليه ، فإذا بقائل يقول لي في سرى : أف
لمن يكون الكلب أزهد منه !!

وكان يقول : إياكم أيها المریدون أن تقعوا في حق أحد من أقران
شيخكم ، بل لجوم الأولياء سم ولو لم يأخذوكم ، وإياكم ثم إياكم من
الإستهانة بغيبة أحد إذا لم تبلغه تلك الغيبة ، بل خافوا منها أكثر مما
تخافون إذا بلغه فإن وليه الله حينئذ .

ومن شأنه أن لا ينظر إلى زلانه السابقة قبل دخوله في الطريق ،
ويقول في نفسه : بعيد على مثل أن يفتح عليه ويصير صالحاً فإن ذلك
من أكبر القواطع ، ومن أعون الأمور لأبليس .

وكان سيدى أبو العباس المرسي رحمه الله يقول : لا ينبغي للمرید أن
ينظر إلى زلانه السابقة ويقنط من حصول الفتح ، فإن كثيراً من أهل
الطريق تقدم لهم زلات ثم تابوا وصاروا من الأولياء .

وكان يقول : من أتى الطريق بانكسار خاطر كان أسرع فتحاً عن
أناها وهو قائم الصدر بما تقدم له من الطاعات ، ولذلك بدأ الإمام
القشيري في ذكره رجال القوم الجامعين بين الحقيقة والشريعة بالفضيل
ابن عياض وإبراهيم بن آدم لكونهما كان تقدم لهما زمن قلبية ، فلما
أقبل على الله أقبل الله عليهما ، فبدأ بهما رحمه الله تنشيطاً وتقوية لرجاء
المریدين الذين تقدمت لهم الزلات والتقطيعات .

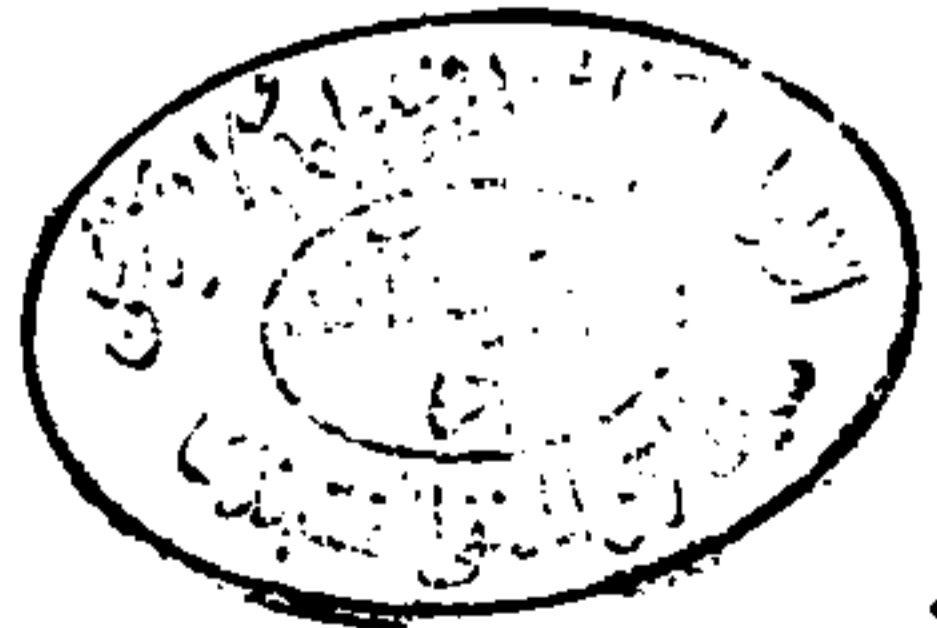
وكان يقول : عمل المرید قليلاً مع شهود المنه لله تعالى خير من كثير من العمل مع شهوده غير ذلك .

وكان يقول : عليك أيها المرید بالاشتغال بعلم الشريعة وقراءته على العلماء الجامعين بين العلم والعمل ، ولا تكن كالعبيد والزهاد الذين خرجوا من هذه الدار وقلوبهم في حجاب عن الأدب في عباداتهم مع ربهم .

وكان يقول : كل مرید لم يتغلغل في علوم الشريعة قبل موته ربما مات مصراً على الكبار ، كدقائق العجب والرياء ، والنفاق ، وهو لا يشعر .
وكان يقول إياكم والاعتراض على من رأته سمياً ، فإن الحب إذا تمكن من العبد سمن .

وكان السبلي سمياً جداً ، وإذا قيل له في ذلك يقول : كلما أتذكر أنا عبد من ، أزداد سمياً .

ودخل مرید مرة على شيخ سمن فوجده يزهد المریدين في الدنيا ، وهو كالدب من السمن ، فكشفه الشيخ . وقال : وعزته تعالى ما سمنني الأكل وإنما سمنني حبه تعالى .



١٣٦٠ / ١٠ / ٢٥

العبادة والفتح ؟

ومن شأنه أن لا يستبطن الفتح عليه بل يعبد الله تعالى لوجهه الكريم سواء أفتح عين قلبه ورفع عنه الحجاب أم لا ؟ فإن العبادة من شروط العبودية وقد كان الشيخ عبي الدين بن العربي رحمه الله يقول : إياك أن ترك المجاهدة إذا لم تر أمارات الفتح ، بل دم على المجاهدة فإن الفتح بعدها أمر لازم لا بد منه ، تطلبه الأعمال وتنااله الأنفس ، ولكن للفتح وقت ، لا يتعداه فلا تهم ربك فإنه لا بد لأعمالك من الثمرة إذا كنت مخلصاً وارفع من نفسك التهمة لربك جملة واحدة ، وفر من أن تكون من أهل التهم . ذكره في الباب الرابع والمائتين من الفتوحات .

وكان الشيخ داود بن باخلا شيخ سيدي محمد وفا يقول : إحذر أيها المرید أن يكون قصدك من ذكرك ، وعبادتك ، الأجر والثواب ، فإن ذلك حاصل لك لا محالة ، وإنما ينبغي أن تكون همتك في التلذذ بمناجاةه والفوز بمجالسة السلطان لا ينبغي له الاهتمام بما يأكل ويشرب ما دام في خدمته .

وكان يقول : إقبال المرید بقلبه لحظة مع قول « لا إله إلا الله » ، خير له من ملء الأرض عبادة مع الغفلة عن الله .

وكان يقول : إذا نظر المرید بقلبه إلى الدنيا نظر شهوة يعبد أن يخرج منها عوقب بالحجاب ، أو بالحساب ، أو بالعذاب .

وكان يقول : لو علت نفوس المريدين قدر ما تدعى إليه لكانت
تسابق داعيها إليه .

وكان يقول : ما من وقت جديد إلا وينزل فيه مدد جايد يتلقاه
أصحاب المهم العوال من المريدين .

مراحل المرید

وكان يقول : المرید أولاً يسمع ، وثانياً يفهم ، وثالثاً يعلم ،
ورابعاً يشهد ، وخامساً يعرف .

وكان يقول للمرید : إن كان لك يا ولدي في الوصول نية ، فلا يبقى
فيك من الخلاف بقية .

وكان يقول : لا يظهر جوهر باطن المرید إلا وجود امتحانه .

وكان يقول : من شرط المرید الصادق أن لا ينتقل قط قدمه إلى
خط من حظوظ نفسه فإن صدق الإرادة يذهب من القلب كل شهوة .

وكان يقول : المرید الصادق سيره بباطنه ، وظاهره تبع ، والعايد سيره
بظاهره ، وباطنه تبع .

وكان يقول : إذا انقاد المرید للشيطان في معصية فلم يصر عليها بل
تاب ورجع فكأنه لم ينقد له .

وكان يقول : إياك أيها المرید أن تطلب أحداً من الخلق لا يؤذيك
فإن الله تعالى لو لا أراد ستر أوليائه ما ساط عليهم من يؤذيهم ، وينقصهم

في المجالس ، ويستهيء بهم ، ثم إنه تعالى لابد أن ينتصر لأوليائه وينتقم
من آذام ولو لم يطلبوا من الله ذلك .

وكان يقول : رأس مال المرید في وجود إقباله على أفعال القوم .

وكان يقول : عمل المرید على استنارة قلبه خير له من إكثار العمل .

وكان يقول : لو باشر صريح الحقائق ، قلب المرید الصادق ،
لم تسعه الأكوان .

وكان يقول : من أحسن الأنوار نور يرد على قلب المرید لا يتدنس
بظلمة الدعوى .

وكان يقول : من أراد من المریدين أن لا يفزع يوم القيامة من
النفخ في الصور فليكابد الليل في العبادات .

وكان يقول : ما أعز طريق القوم ، وما أعز من يطلبها ، وما أعز
من يجد من يده عليها ، وما أعز من يثبت عليها يبلغ مبلغ الرجال .

وكان يقول : إعمل أيها المرید إعمل على مخالفة نفسك ما استطعت ،
حتى تركبها بعد أن كانت راكبة لك ، فإن النفس إذا اعترضت للمرید
الصادق أوقفته عن مزيد الأذكار وتحصيل الطاعات ، فكيف إذا
اعترضت للكاذب ؟

ومن شأنه أن يلازم الزهد في الدنيا فإنه أساسه الذي يبقى عليه جميع
أحكام الطريق إذ الراغب في الدنيا لا تفتح له أعمال الآخرة .

أساس الطريق

وقد كان سيدي أحمد بن الرفاعي رحمه الله يقول : أول أساس يضعه المرید الصادق في الطريق : الزهد في الدنيا ، فمن لم يزهد في الدنيا لا يصح له بناء شيء بعده .

وكان يقول : لا يكون المرید صادقاً حتى يسأل الله تعالى بتوجه قلب تام أن الله تعالى يحول عنه كلما يشغله عنه من مال وولد ، ويفرح بالفقر إذا أقبل .

وكان يقول : لا يصل أحد إلى صفاء المعاملة مع الله تعالى حتى يترك حظوظ نفسه في الدنيا والآخرة ، ويعبد الله تعالى امثالاً لأمره ومحبة لمشاهدته .

وكان يقول : من أقبح ما يقع فيه المرید خوضه في الكلام على الذات والصفات الإلهية ، وإذا كان العارف بالله تعالى سكوته على ذلك أفضل فكيف بالمرید ؟ .

وكان يقول : ملتفت لا يصل ومتسل لا يفلح ، ومن لم يعرف من نفسه النقصان فكل أوقاته نقصان .

وكان يقول : أكره للمرید دخول الحمام ترفهاً ، ولبس الثياب النقية البيض وأحب له : الجوع ، والعري ، والفقر ، والذل .

وكان يقول : لا ينبغي للمرید أن يلبس الصوف حتى يفرغ من تهذيب أخلاقه .

وكان إذا رأى على مرید جبة يقول له : انزعها يا ولدي حتى تفرغ من جهاد نفسك وإزالة رعوناتها ، إن الصوف لباس الأنبياء ، وحلية الأصفياء ، فمن لم يتخلق بأخلاقهم فليس له أن يلبس كلباسهم ، ولا يتحلى بحليتهم ، فإن ذلك كالاستهزاء بهم ، كما فعل أهل السخريا .

وكان يقول : كل مرید جالس في لغو ، فقال له أخوه : قم من هذا المجلس ، فلم يسمع إلى قوله ، فاعلوا أنه لا يجيء منه شيء في الطريق .

وكان يقول لتلامذته : عليكم يا أولادي بالاستيقاظ أول الثلث الأخير من الليل ، ولا تفرطوا في ذلك ، فإنه ما من ليلة من ليالي السنة إلا وينزل فيها نثار من السماء في الثلث الآخر من الليل ، مشتملة على أمداد إلهية تحيي القلوب ، فيتفرق على المستيقظين ، ويحرم منه النائمون .

وكان يقول : من شرط المرید الصادق أن لا يكون له نظر في عيوب إخوانه ، ولا يتجسس ، على أن يحيط علماً ، بمن وقع في زلة ولائ الناس بعرضه .

وكان يقول للمريد : من تلتذ عليك من إخوانك فتلتذ له ، يعني أن تسمع نصحه ولا تخالفه ، فإن مدّ لك يده لتقبها فقبل رجله ، ومن تقدم عليكم في البداءة في الذكر مثلاً فقدموه ولا تظنوا به إلا خيراً فربما كان قصده بالبداءة بالذكر تعجيل ، رضى الله عنه ، لا حظ النفس وهذا واجب على المرید أن يظنه بأخيه ، واعلوا أنه ما دام أحدكم يسيء الظن بأحد من الخلق فهو دليل على نجاسة باطنه .

وكان يقول يجب اصطلاحاً على المرید أن يتفقد نفسه في كل خير

يُنبه إخوانه عليه ، ولا يأمر أحداً بخير إلا ويلزم نفسه أن يتخلق هو به قبله ، لئلا تسرقه الرئاسة فهلك .

وكان يقول للمريد : اصبر على قرصة البرغوث والقملة والعقرب ليحصل لك الإدمان على تحمل الأذى من غيرهم ، أو على عقارب القبر إن وقعت الموازنة .

ورأى مرة مريداً يقتل قملة أو برغوثاً ، فقال له : كيف تطلب طريق أهل الله تعالى وأنت تشقى غيظك ، تقتل القملة ولا تحمل قرصتها ؟

ومن شأنه أن يلازم ما أمره به شيخه ، ولا يقيد بأفعال شيخه كلها ، إلا إذا كان أمره بذلك ، فإن مشاهد الأسيخ لا يدركها المريد ، فليحذر المريد من عدم خروجه لصلاة الجماعة ، أو مجلس الذكر إذا لم يخرج الشيخ لذلك ، فربما كان ذلك من الشيخ لثقل وارد ورد عليه ، فنعته من القدرة على الخروج والمشي ، بخلاف المريد ، فربما كان ذلك منه تفاقاً وكسلاً ، ووالله أنى لا تكلف الخروج لصلاة الصبح حتى أخرج أجره رجلى جراً من ثقل واردات الليل ، ولا أتخلف خوفاً على أحد من الإخوان أن يقتدى بي في ذلك فهلك ولا يشعر بذلك .

ومن شأنه أن لا يتبع ما عليه بعض المريدين مما أمره به شيخه ، لأن لكل مريد عملاً يناسب حاله ، متى خالفه انعكس عليه السير .

ومن شأنه أن يسد على نفسه باب أكل الشهوات وملاستها حتى النوم إلا غلبة ، ولا يرخص لنفسه في ذلك .

فقد كان سيدي عبد القادر الجليل رضى الله عنه يقول : من شرط المريد الصادق أن لا تحكم عليه شهوة ، إنما الشهوة للعوام .

وكان يقول : قاسيت الأهوال في بدايتي ، وما تركت هولا إلا ركبته ، وكان لباسي جبة صوف ، وعلى رأسي خُرَيْقَة ، وكنت أمشي حافياً في الشوك وغيره ، وكان قوتي قامات البقل ، وورق الخس ، من شاطئه النهر ، ولم أزل آخذ نفسي بالمجاهدة ، حتى طرقتني من الله تعالى الحال الذي يطرق القوم .

وكان يقول : لقد تظاهرت بالحرس والجنون مراراً لتنفر الناس عني ولا يشغلوني عن ربي عز وجل وحملت مراراً إلى المارستانا (۱) وأقت في صحراء بغداد والعراق وخرايبها نحو خمس وعشرين سنة على التجريد والسياسة حتى كنت لا أعرف الخلق ، ولا يعرفوني . قال : ومكثت سنة لا آكل ولا أشرب ولا أنام ، واحتلمت في ليلة واحدة أربعين مرة وكانت ليلة باردة ، فكنت أغتسل عقب كل مرة حياء من الله تعالى ؟

ويقول : ربما كان ذلك من الله تعالى امتحاناً لي ، هل أجلس بين يديه جنباً مترخفاً أو أعظم حضرته عن ذلك ، فإن المرید ربما اغتسل في بعض هذه الاحتلامات إذا وقع له دون بعض مترخفاً ، ويقول : ليس هذا وقت صلاة .

وكان يقول : جلوس الأشياخ على بساط الظللة يطفى نور قلوبهم فكيف بالمرید ؟

وكان بعضهم يرى النبي صلى الله عليه وسلم كل ليلة فجلس على بساط شخص من الولاة فانتطعت عنه الرؤية ، وصار يراه صلى الله عليه وسلم بعيداً ، فشي وراه زماناً ، وقال :

(۱) مستثنى المجانين .

يا رسول الله ما ذنبي ؟

فقال : تجلس على بساط الظالمين وتطلب الاجتماع بي ؟ هذا امر لا يكون ؟

وكان رضى الله عنه يقول للريدين : اجتمعوا على مجلس الذكر ولا تفرقوا ، ولا يقرأ أحدكم وقت مجلس الذكر ، ولا يكتب ، ولا يخط ، ولا يعمل شيئاً فى الزاوية من أعمال الدنيا مطلقاً ، إلا لضرورة ، كحياطة ثوب فقير لله تعالى ، ونحو ذلك ، فإن المطلوب من الفقراء تكثير سواد الذاكرين ، والتفرقة عنهم لامر آخر تضعف قلوب الذاكرين ، وتفتقر همتهم .

وكان يقول للريدين : خافوا ولا تأمنوا ، وفتشوا فى اللقمة وغيرها من أحوالكم ولا تغفلوا .

وكان يقول للريدين : تطهروا من سائر الزلات إن طلبتم أن تكونوا مع مجالس الحق جل وعلا ، وكل من لم يتطهر من ذنوبه بالتوبة الخالصة طهره الله تعالى بالأمراض قبل موته ، إن اعتنى به وإلا طهره بالنار . وكان يقول : من أراد الآخرة فعليه بالزهد فى نعيم الآخرة ، أى فيعبد الله تعالى امثالاً لامره وحباً فى مجالسته لا غير .

ومن شأنه أن يمن إلى دخول الليل لاجل قيامه لا لاجل النوم .

فقد كان الشيخ أبو محمد الشنكى أحد أصحاب سيدى الشيخ عبد القادر الجليل يقول : شهوة المريد الصادق المجاهدة والمكابدة ، فهو يقول : متى يدخل الليل حتى أسهر ؟ وشهوة المريد الكاذب النوم والكسل .

وكان يقول : إياك أيها المريد أن تأكل من طعام من ارتد عن

طريق القوم ، ولو ضعفت من الجوع فن أكل من طعامه فسي قلبه
أربعين يوماً .

وكان يقول : ما ابتلى مرید بشيء أشد عليه من الغفلة عن الله عز
وجل ولكن إذا أحب الله تعالى عبداً قاده إلى حضرته في الغفلة والنائم
فلم ينقص له أجراً بذلك .

وكان يقول : كل مرید تساهل بالغفلة عن الله ولم يكن أشد عليه
من ضرب السيوف ، فهو كاذب في طريق الإرادة لا يجيء منه شيء
لأنه سالك بغير تعظيم الله عز وجل فيأطول تعبته من غير ثمرة ، ثم يرجع
من حيث جاء .

وكان يقول : كلما علت درجة المرید كانت العقوبة إليه أسرع ، فن
زل ولم يعاقب على ذلك فانفضوا يديكم منه فإن الله تعالى لم يقربه من
حضرته .

وكان يقول : طريق المرید لزوم الجهد حتى يسعد فأما أن يبلغ الفتى
منه وإما أن يموت بداه .

وكان يقول : من جهل المرید أن يسئ فلا يقطع الله عنه الأمداد
فيقول في نفسه : إنه غير مؤاخذ وذلك استدراج لأنه في زمن الإساءة
في حكم المغضوب عليه ، وقد أجمعوا على أن فقد المرید الأسف والبكاء
إذا زل علامة من علامات الخذلان .

شرط المرید الصادق

وكان يقول : من شرط المرید الصادق أن لا يهدأ له شوق إلا بقاء الله تعالى واللقاء يكون في الدنيا والبرزخ بالمشاهدة بالقلب وفي الآخرة بالنظر ، بالعين الظاهرة .

وكان يقول : كفى بالمرید جهلاً أن يعجب بأعماله قالوا : وإنما كان عجب جهلاً لأنه يريد أن يعطى بالعجب عيوب نفسه وهي لا تنطى .

وكان يقول : لا يصدق المرید في إرادته حتى ينسلخ من صفات نفسه الردية كلها .

وكان يقول : كل مرید تهاون بحضور مجالس ذكر الله كسلاً أو لهواً بحديث الدنيا فلا بد أن يكشف الله تعالى عيوبه على لسان نفسه .

وكان يقول : إياكم أيها المریدون ومحاكاة كلام أرباب الأحوال قبل أن تبلغوا مبلغ القوم فإنها تقطعكم عن السير في الطريق لظنكم أنكم صرتم مثل الأشياخ .

وكان يقول : من علامة تخليطك أيها المرید صحبتك للنخاطين ومن علامة بطالتك صحبتك للبطالين .

وكان يقول : من علامة المرید الصادق ملازمة السنة والفريضة في اصطلاحنا فالسنة تركه للدنيا . والفريضة دوام ذكر الله تعالى .

وكان يقول : كل مرید أطلق لسانه في أحد من أهل الله عز وجل ابتلاه الله تعالى بانعقاد لسانه عن النطق بالشهادتين عند الموت .

وكان يقول: خصلتان إذا كانتا في مرید حرم الوصول سوء الطعمة وإيذاء الخلق.

ومن شأنه إظهار الذلة والانكسار، ولباس الخليقات الوسخة إذا هجره إخوانه فتحاً لباب الرقة والخير عليه، وإذا حضر عليه مجلس الذكر فليجلس بحاشيته ولا يدخل الحلقة، ولا يفتح مجلس الذكر ولو كان ذلك من عادته قبل أن يهجروه، إذ الواجب عليه العمل على كسر نفسه وسمعت سيدي عليا المرصني رحمه الله يقول: من علامة المرید الصادق أن يكون مع إخوانه على نفسه، ويزداد لهم حبة كلما أطلوا هجره، لما في ذلك من مساعدة له على هدم نفسه.

ومن شأنه أن يكون عمالاً بروحه أو جسده على الدوام لا يفتر عن ذلك.

وكان الشيخ نجم الدين البكري رضي الله عنه يقول: من شأن المرید أن يكون زاده التقوى، وبضاعته الإفلاس، وسفره إلى الآخرة، ومراحله الأنفاس، ومنازله القبر، وصاحبه اليقين، وتدبيره العجز، وحركانه السكون، وبيته الخلو، ولباسه الفقر، ونومه محاسبة العمر، وركبته وسادته، ومسجده مجلسه، إن درس فعلوم الحكمة، وإن نظر فنظر العبرة، رفيقه التوفيق، وسمته حسن الخلق، ومعلمه القناعت، وصومه الصمت، وممته خوف النار، وفرحه بالله لا بالجنة، وصحته اليأس من الخلق، كما أن مرضه الطمع فيهم، وواعظه الموت، والمقابر، والأيام، والليالي، ومطربه الحزن على تفريطه في أوقات عمره في غير مرضات الله، ونيته الجازمة رفض الدنيا أبداً ما عاش، وسلاحه الوضوء، ومركبه الورع، ونخصبه النفس والشيطان، وسجنه الدنيا،

وسجانه الهوى ، ليله تضرع ، ونهاره استغفار ، وحصنه دينه ، وشعاره شرعه ، ومحمدته كتاب ربه ، ورأس ماله حسن الظن بربه ، وحرفته كثرة الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى هداه الله به ، فهو الشيخ الحقيق له ولجميع الامة ، فهذا هو المرید الصادق .

وكان يقول : من شرط المرید الصادق أن يكون خوفه من رد عمله الصالح عنده أكثر من خوفه من معاصيه الظاهرة .

وكان يقول : من شرط المرید الصادق أن يستوى قلبه مع لسانه فى كل مرة من الذكر ، لا يعقب قلبه فى مرة عقوبة واحدة وأن تمتلئ عروقه كلها من محبة ذكر الله عز وجل ، ومع ذلك فلا يرى لنفسه قيمة ، بل يراها لا تصلح لخدمة ربه عز وجل ، إلا بتأهيله لها .

وكان يقول : من شرط المرید الصادق أن لا يكون بينه وبين أبناء الدنيا مصادقة ، ولا مصاحبة ، ولا مجالسة ، إلا بقدر الضرورة الشرعية ، فإن محبة طريق الله تعالى لا تدعه يميل إلى غيرها .

وكان يقول : ما أحب طريق الله تعالى صادق إلا صار يبغض الدنيا ، وطلابها ، لكونها تحجبه عن الله ، ويحب الموت لأجل لقاء الله .

وكان يقول : من شأن المرید الصادق محبة العزلة عن الناس ، واستغناؤه ، الجلوس فى البرارى ، والمواضع الخربة ، حتى يتقوى وبصير لا يتدنس ، بالأغيار .

ومن شأنه استواء المدح والذم عنده من الناس ، والخير والشر عنده من الله عز وجل ، فيرضى بالقضاء لا بالمقتضا ، وكذلك يرضى عن الله

عز وجل في استواء المنع والعطاء ، وذلك من علامة إخلاصه وعبادته
رب بلا علة .

كان يقول : من شرط المرید الصادق أن لا يحسرى على لسانه
ذكر الله أو ذكر الموت . وهول المطلع ، وأحوال أهل الجنة ،
وأحوال أهل النار ، لا يكاد أمه يجاوز وقته ، لا يقف مع شيء من
أمور الدنيا والآخرة دون الله ، لأنها كلها مناهل في الطريق ، والمطلوب
من ورائها وهو رضى الله عز وجل لاغير ، لا يغفل عن السعى في كمال
تطهيره من نجاسات الدنيا وشهواتها ، ولا عن التجرد عن سائر الزلات
والغفلات ، حافظاً للشريعة عاملاً بها قولاً وعملاً واعتقاداً ، لا يزيغ عنها
طرفة عين .

وكان يقول : المرید الصادق يحب الخلوة البعيدة عن مرور الناس
تخلووى السطوح ويجب أن تكون ضيقة حتى لا يصح له مد رجله فيها
ويجب أن تكون مظلمة لا يدخلها نور الشمس ، ولا ينبغي له أن يعود
نفسه قط ببيات طعام عنده ، ولا نقد بل يصبر لصلاة العشاء ، فإن
لم يجد من يقبله منه أخرجه من خلوته لئكل من وجده وذلك أكل
في استعداده وحصول فتحه .

وكان يقول : من شرط المرید أن لا يفتر عن الذكر ، حتى يقوى
ويحصل له منه حال ، فتارة يأخذ من لسانه ومن قلبه وتارة يأخذ قلبه
من لسانه ، ويواظب على السنن وركعتي الضحى ، وركعتي سنة الوضوء ،
ويستعمل الطيب والبخور ، لمجلس الذكر ما استطاع ، ولا يواظب على
أكل الدسم فيظلم قلبه ، بل يستعمل الدسم كل سبعة أيام أو ثلاثة أيام
مرة ، ويأكل منه قليلاً وليحذر من غرور نفسه ما استطاع ، فإن من
شأنها أن تعب الشر وتكره الخير ، وتخالف العقل ، وتوافق الهوى .

صور من أمراض النفس

وكان يتقوا : النفس إذا جاءت فهي كالطفل الضعيف ، وإذا شبت كالأسد المفترس ، وإذا غضبت فهي كالملوك الجبارة ، وإذا اشتت شيئاً فهي كالبهائم ، وإذا خافت من شيء فهي كالهرة ، وإذا أمنت فهي كالنمر ، وإذا عصت فهي كالشياطين ، وإذا سكنت فهي مثل الجماد .

وكان يقول : ليحذر المرید للصالح والخير من البكاء تكلفاً بحضرة الناس فإن ذلك كله نفاق ، وهذه الأمور ربما تكون أو بعضها في بعض الأقوال شراً من شرب الخمر ، فضلاً عن بيع الحشيش ، أعاذنا الله من شرور أنفسنا أبداً ما عشنا آمين .

وكان يقول : من شرط المرید الصادق أن يرى نفسه كأنه محل للأرجاس ، ومقامه دائماً تحت أقدام الناس .

وكان يقول : من أعظم أخلاق المرید التحمل لأذى الناس ، وكظم غيظه ما استطاع ، فإن كل من لم يحمل كظم الغيظ فلا بد من وقوعه في ذل الاعتذار .

ومن شأنه أن يجعل قلبه دائماً متوجهاً إلى الله وحده ، دون شيء من أمور الدنيا والآخرة ، ومعلوم أن ذلك لا يصله إلا بعد رياضة تامة ، بحيث لا يصير له التفات إلى حظ من حظوظ الدنيا والآخرة .

فقد كان الشيخ أبو مدين المغربي رضي الله عنه يقول : ليس للقلوب إلا وجهة واحدة ، متى توجه إليها حجب عن غيرها ، فإن توجه للدنيا

حجب عن الآخرة ، وإن توجه للآخرة حجب عن الدنيا ، وإن توجه إلى حضرة الله حجب عن الدارين .

وكان يقول : كل مرید لا یخلع العذار ، لم ترفع له أستار .

وكان يقول : أضر شيء على المرید صحبته للأحداث المبتدئين في الطريق ، فإنه يتمشیخ عليهم فيقطع عن السير ، لأن تربية المریدین إنما هي للأشیاخ الذين نحدت بشریتهم ، وتمت مجاهداتهم ، وأما صحبة الأحداث للفساد فذلك أمر خارج عن طريق القوم جملة واحدة .

وكان يقول : من شرط المرید أن يعرف زيادته ونقصه ، وذلك ليجده في العمل كلما طرقه الكسل .

وكان يقول : طلب المرید لطريق القوم من غير توبة جهل عظيم .

وكان يقول : المرید الصادق مشغول عن محادثة إخوانه من أهل الطريق ، فكيف بأبناء الدنيا ؟

وكان يقول : من شأن المرید أن يكون يقظاً لما يبدو منه في حق نفسه وغيره ، فلا يشغل أخاه عن ربه عز وجل ، فإن من أشغل مشغولاً بربه أدركه المقت في الوقت .

كيف يصل المرید إلى حضرة الحق ؟

وكان يقول : من أقرب رحلة تكون للمرید إلى حضرة الحق الخاصة دوام الذكر ، فقد أجمعوا على أن من دامت أذكاه صفت أسرارہ . ومن صفت أسرارہ كان في حضرة الله قرارہ .

ومن هنا يقول بعضهم : منذ ثلاثين سنة لم أخرج من حضرة الله عز وجل .

ومن شأنه إذا رأى أحواله في الخير تناقصت ، وهمته في الطريق قد ضعفت ، فليخرج من بين إخوانه ، أو يحذرهم من حاله ، ويحرم عليه أن يجيب عن نفسه ، لأنه يتلفهم بذلك ، ويرجع إصر ذلك عليه .

الشيخ أبو الحجاج الأقصري ينصح المرید

وقد كان الشيخ أبو الحجاج الأقصري رضي الله عنه يقول إذا وجد المرید من نفسه عدم الصدق في طلب الطريق ، فالواجب عليه الخروج من بين الفقراء ، فإن يخرج كان إثم فتور عزمهم عليه لنظرهم إليه ، ومسرة الطباع السيئة منهم وكل من رسم أن طبعه لا يسرق كذبناه لأن ذلك لا يكون إلا لمن لا تطرقه غفلة عن الله كالملائكة .

وكان يقول : كل مرید كان عنده حسد لأحد من إخوانه فلا ترجوا له ارتقاءً أبداً إذ الحسود لا يسود .

ثم يقرأ . . . الله لقد كنت أجيء أنا وأخي الشيخ أبو الحسن بن الصائغ

بالإسكندرية إلى شيخنا فأرى مقامى يعلو مقامه فأتكدر وأقول : اللهم اعل
مقامه فوق مقامى ، وهكذا كان الآخر يقول فى غيبتى .

هكذا درج القوم لا غل بينهم ، ولا حسد ، ولا حقد ، رضى الله
عنهم أجمعين .

وكان يقول : المرید الصادق لا يرجع عن الطريق ولو قامى كل الأهوال .

فقد قالوا : من خطب نفيسا ، خاطر بنفيس .

قال : ولقد حصل عندى مرة فتور وكلال من طول مكابدة الليالى
فى الشتاء ، فأعانتى الله تعالى ، بأبى جمران ، وذلك لى نظرت إليه
وهو يجهد أن يصعد منارة السراج ، لاجل القرب من النار ، فلم يزل
يزلوق ، ويقع إلى الصبح ، لكونها ملساء فعددت على تلك الليلة سبعائة
وقعة وهو لا يرجع .

فقلت فى نفسى : سبعائة وقعة وهو لا يرجع عن مطلوبه وأنت ترجع
من دون ذلك ، ثم خرجت إلى صلاة الصبح ورجعت فوجدته جالسا
فوق المنارة بجانب الفتيلة فأخذت من ذلك ما أخذت ، فكان ذلك من
جنود الله لى ، فالحمد لله على ذلك .

قال وقد خطب مرید ابنة سلطان فقال السلطان : إنك لا تقدر على
مهرها فقال له : وما مهرها ؟ فقال : مائة جوهرة كل جوهرة بعشرة آلاف
دينار فقال له : وأين محل تلك الجواهر ؟ فقال : للفقير فى بحر الظلمات ،
فأخذ المرید قصعته وذهب إلى ساحل بحر الظلمات ، وصار ينضح منه
بقصعته على البر فبلغ ذلك إلى السلطان ، فأرسل وراهه وزوجه ابنته
وأمرها من عده وجعله وزيراً له لعلو همته .

وكان يقول: إياك أيها المرید أن تطلب الوصول بأعمالك فإن الوصول لا يكون إلا بالأعمال التي خلصت من الرياء وسائر الآفات ، وأى عمل خلص لك من ذلك حتى تطلب به الوصول ؟ فالزم العمل على وجه العبودية ، وإلا فانتك أدب الوقت ومدده .

وكان يقول : المرید الصادق لا يخوض قط في الذات ، تعظيماً لجناب الله عز وجل .

وكان يقول : كل مرید سمعتموه يقول : حقيقى الله ، أو لا موجود إلا الله ، فمرفوه بذنبه فإن لم يتب فاقتلوه ، فإنه زنديق .

وكان يقول : من شرط المرید الصادق أن لا يشغل نفسه قط بالمبادرة إلى الإنكار على أحد من إخوانه بل شأنه حمل الناس على أحسن المحامل ، وما دام يرى في أحد نقصاً فهو ناقص ، وأما الأشياخ فإن رأوا في المرید نقصاً فإنما ذلك بإلهام من الله تعالى مصلحة له ، لينقذوه من الآفات ، وليس عندهم ازدراء لأحد من العصاة ، لنظرم المحكم للى مجارى الأقدار في الخلق وعلامات حدثهم في براءتهم من سوء ظاهرة .
ومن شأنه أن لا يزاحم الرجال في الجلوس بل يجلس خلف الناس إلى أن يلتحق .

وقد كان الشيخ ، أبو الحسن بن الصايغ ، رفيق سيدى أبو العباس المرسى رضى الله عنه يقول : لا ينبغي للمرید إذا كان جميل الوجه لا لحية له أن يجلس قط مع الرجال إلا في حلقة الشيخ ولا يكتحل بالكحل الأسود ولا يتطيب ، ولا يلبس اللباس الفاخر ، وإنما الأدب أن يلبس الثياب الخشنة ، والمرقعات ، لا سيما إن أقام في الراوية .

وكان يقول : إياكم والتساهل بالنظر لشيء من الصور الجميلة فإن كل نظرة تورث في القلب حسرة وظلة .

وكان يقول : من شأن المريد الصادق أن لا يمد يده للطعام إلا عند الضرورة ، ولو كان بين يديه طعام كأمثال الجبال ، وإذا أكل لا يأكل إلا بقدر سد الرمق .

وكان يقول : فترة المريد بعد المجاهدة من فساد الابتداء .

وكان يقول : كل مريد انحط من حقيقة العلم إلى ظاهر العلم فقد نقض عهده مع الله تعالى .

وكان يقول : كل مريد رجع عن طسريق إرادته عذبه الله عذاباً لم يعذب به أحداً من العالمين ، وذلك لعظم ما رجع عنه ومن هنا غفر للكافر إذا أسلم ما سلف من ذنوبه لأنه لم يذق مقام الإقبال على الله عز وجل قبل إسلامه .

وكان يقول : المريد الصادق لا بد أن يترك الدنيا مرتين الأولى يترك مطاعها ، ونعيمها ، وجميع شهواتها ، الثانية أن يترك جاهها ، وتبجيل الناس له لأجل بركتها وذلك أنه إذا عرف بالزهد في الدنيا ، عظمه الناس والملوك ضرورة ، فيكون تركه لذلك أعظم من من تركه الأول ، لكن أخذ الدنيا بعد رميها بقصد السير ، لا يكون إلا لمن لا أتباع له ، أما من له أتباع فربما يتبعونه فيهلكون .

ومن شأنه أن لا يتفلق قط من طول مجلس الذكر ، بل يكون اليوم عنده في الذكر ، كاللحمة وهذا لا يكون إلا للمريد قطع العلائق كلها ، أما من يقرى الأطنال أو يشتغل بالعلم فبعيد عليه أن لا يتفلق من مجلس

الذكر ، إذا طال لا سيما إن كان ذلك الفقير قد سلك في تربية الاطفال
سلك المرادين في التربية ، فإنه ينقطع عن السير بالكلية .

وقد كان الشيخ أبو الحسن بن الصايغ رضى الله عنه يقول : كل مرید
اتخذ له مریداً ولو أن يُحفظه القرآن فقد قطع به عن مقام التحقيق ،
وطالت عليه الطريق .

وقد كان أحدم بقرى الطفل حتى تطلع لحيته لا يعلم بذلك إلا من
الناس لغلبة الإطراق ، ومع ذلك كانوا يخافون على أنفسهم من الميل إلى
الصبى ، لأجل الإرفاق الذى يحصل من أهله ، وربما زاد الفقيه في
إكرامه على من كان دونه في الإرفاق ، فيرجع تعليمه للقرآن إلى طاب
الدنيا .

وكان يقول : كل مرید لم يذق ذل المكسب وذل الحاجة إلى الناس
لم ينتج في الطريق ، أى لأن من لا كسب له كل بدينه ، ومن
لا يتأثر برد الناس له إذا سألهم شيئاً فهو عديم المروءة ، وكلاهما لا يصلح
للطريق ، وأيضاً فإن من ذاق ذل المكاسب والحاجة للناس يصير يطلب
العز ، ولا عز أعظم من عز الفقراء ، لإذعان الملوك لهم ، فضلاً عن
غيرهم فيدخل الطريق بهمة ليكتسب ذلك العز ، ويستغنى به عن الخلق .
ومن شأنه أن لا يدعى قط أنه صادق في طلب الطريق ، ولو اجتمع
الناس على صدقه .

وقد سئل الحسين بن منصور الحلاج ، رحمه الله عن الصدق في الطريق
وهو مصلوب على الحشبة ، مقطوع الاطراف ؟ فقال له : يا أخى أهون
الصدق ما ترى ، وسئل مرة عن الصدق في الطريق ؟ فقال : ماذا أقول

لك في الطريق ؟ أولها ذبح النفوس ، ثم تلا قوله تعالى « فتوبوا إلى
بارئكم فاقتلوا أنفسكم » .

وكان يقول : رعدة المرید من خوف القطيعة أفضل من عبادة الثقلين ،
ولو وقعت على يديه .

وكان يقول : من شرط المرید الصادق أن يرى نوم غيره أفضل من
عبادته . قال : لقد كنا في بدايتنا نصلی الصبح بوضوء العشاء سنين عديدة
وإذا اتفق أن أحدنا نام في ليلة ، رأينا أفضلنا .

وكان رضى الله عنه يهجر المرید إذا بلغه عنه أنه مشى خطوة في حظ
نفسه ، ويقول : إنما ذلك للعوام .

وكان يقول : من شرط المرید أن تتبعه الدنيا ، لا أن يتبع الدنيا .
ومن شأنه أن يواظب كل يوم وليلة على قول : يا حى يا قيوم لا إله
إلا أنت ، أربعين مرة ، فإنها مجربة لعدم موت القلب ، وذلك من
أعون الأمور على حياة قلب المرید ، وهى من تعليم رسول الله صلى الله
عليه وسلم لأبي محمد الكتانى لما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في
النام وشكى إليه موت قلبه عن الطاعات ، وقد كان يقول : جربتها
فوجدت بركتها .

وكان يقول : جلوس المرید في مجالس القيل والقال عقوبة ، وقربه
من الدنيا معصية ، وركونه إلى أبنائها مذلة . قال بعضهم : وربما تكون
كلها معاصى .

وكان يقول : المرید المعجب بنفسه مستدرج ، والمستحسن لأفعاله
الردية مذكور به .

وكان يقول : لو زكيتم مریداً حتى جعلتموه صدیقاً ، وهو يساكن الدنيا بقلبه لا يعبا الله به ، فقيل له : فلو ساكنها بقلبه ينفقها على إخوانه ، فقال لا يعبا الله به ولو فسد ذلك قطعاً له عن الدنيا ، كما تضع الام للطفل الصبر على ثديها إذا فطمته ليتحكم في ترك الميل إلى اللبن ، ويتوجه بكليته إلى الطعام ، وكذلك المرید ما لم تنفر نفسه عن الدنيا ، ولو بقصد أن يتصدق ويؤثر بها الناس ، لا يفلح في الطريق .

وكان يقول : قال الله تعالى للريدين في بعض المواضع الربانية ، من صبر عانا وصل إلينا .

وكان يقول : من مقت الله للريد أن يذهب عنه حلاوة ذكره ، ويشعر بذلك لسانه من غير حلاوة .

وكان يقول : ذكر المرید بلسانه يورث الدرجات ، وذكره لربه بقلبه يورث القربات .

وكان يقول إذا رأيت المرید يعظم الفقراء كالامراء ، فلا بد أن يجعله الله تعالى عن قريب إماماً يقتدى به ، لأن من عظم الناس لأجل الله عظمه الله بين الناس ، وصاحب العكس بالعكس .

ومن شأنه أن لا يصبر على ذنب ، وذلك كان يقع فيه ولا يتوب عنه فوراً . وقيل : حدة الإصرار أن يؤخر التوبة حتى يدخل عليه وقت صلاة من الخس ، هكذا حدة بعض الأشياخ بالإصرار .

وقد كان الشيخ مظفر القرمي رحمه الله يقول : بما استغفر مرید من ذنب وهو ملازم له إلا حرم الله تعالى عليه الصدق في التوبة والإنابة ، وما ترك مرید حرمة الأشياخ إلا ابتلاه الله تعالى بالدعوى المكاذبة .

حتى يفتضح عند الخاص والعام ، وكان يقول : لا شيء أضر على المرید من صحبة الأحداث ، وإذا كان من يصحب الأحداث على شروط السلامة تنتهي عاقبته إلى البلاء ، فكيف بمن يصحبهم ، وعنده ميل طبيعي إليهم ؟ وذلك لأن الشيطان لما رأى أن المریدین لا يتيسر لهم عشرة النساء الأجانب في الزوايا والمساجد أتاها بالأحداث ومهد لهم بساط محبتهم محبة لتعليمهم الخير لا غير ، فلا يزال إبليس يسارقهم وينقص محبة الخير لهم شيئاً فشيئاً إلى أن يصير المرید يحب الأمر لغير الله عز وجل .

ومن شأنه أن لا يسكن بقلبه إلى غير ربه عز وجل .

وقد كان الشيخ أبو القاسم الجنید رضی الله عنه يقول : من سكن من المریدین إلى غير الله عز وجل ابتلاه الله تعالى بالمحن ، وحجب ذكره تعالى عن قلبه ، وأجراه على لسانه ، فإن تبه ورجع إلى الله عز وجل كشف عنه المحن وإن دام على السكون إلى غير الله عز وجل نزع الله تعالى الرحمة له من قلوب الخاق وألبسه الله لباس الطمع فيهم فقرأه يزداد مطالبة لهم ، وترامم يزدادون عليه قساوة ، وذلك من أشد العذاب عليه .

وكان يقول : إذا أراد الله لمرید خيراً أوقفه في صحبة الصوفية ، ومنعه من صحبة أهل الغفلة عن الله عز وجل .

وكان يقول : كل مرید عنده دقتي ميل إلى الدنيا أوقفه ذلك عن السير ، ولو كان شيخه من أكابر الأولياء فليصل على إزالة حب الدنيا من قلبه بالكلية .

ومن شأنه النفرة عن كل من يشغله عن الله عز وجل .

فقد كان الشيخ أبو الحسن النورى رحمه الله يقول : كل مرید رأيتموه
يخالط غير أبناء حرفته فلا ترجوا له خيراً قط ، لأنه متلاعب بالطريق ،
وكذلك من رأيتموه كثير السماع للقصائد ، كثير الانغام بها فلا ترجوا
خيره ، لأن الطريق كلها جد ، والمزاد بالقصائد التغزلات التي يراد بها
صفات الخلق .

أما مثل كلام سيدى ، عمر بن الفارض ، وأضرابه فلا منع منه ، بل
هو مطلوب لأنه يشوق إلى حضرة الله عز وجل وإيضاح ذلك أن القوم
لما نزهوا الله عز وجل عن جعله محلاً لتقولاتهم تغزلوا في المخلوقات . من
ليلي ، ولئبني ، والرياب ، والزيانب ، وغيرهن ليأخذ المرید المعنى من
ذلك ، مع الأدب مع الله تعالى ، فإن من أدب الأكاكر إذا تعرف
الحق إليهم بشيء من الصفات ، أن يسترأ ذلك عن الأغيار .

وكان أبو الحسن النورى يقول : لكل شيء عقوبة ، وعقوبة المرید
انقطاعه عن الذكر .

وكان يقول : لا يزال المرید بخير ما أحب منافسة إخوانه له ، فإذا
كره ذلك فسد .

وكان يقول : كنت أول دخولي في الطريق ربما أمكث السنة كاملة
لا يخطر على قلبي الطعام ، أو الشراب ، إلا إن حضر .

وكان يقول : ليس العجب من مرید يطلب ربه إنما العجب ممن
غفل عنه .

وكان يقول : إذا رأيت المرید كلَّ قليل يزداد من أمتعة الدنيا في
داره فهو من علامة إدباره عن ربه فلا تتبعوا أنفسكم فيه ، وذلك كان

دخول في صحبتكم وله امرأة فصار له امرأتان ، أو وهو بلا حمار فصار له حمار ، أو وهو بلا خادم فصار له خادم ، أو وهو بثوب فصار له ثوبان ، وقس على ذلك .

وكان يقول آفة المرید ثلاث : تزويج ، وكتابة العلوم التي لا تتعلق بالشریعة ، وعشرة الأضداد .

وكان يقول : كل مرید لا يدل في نفسه حتى يكف بها المزابيل ، لا يجيء منه شيء في الطريق .

وكان يقول : شربت مرة من ركوة جندي فعادت قساوتها في قلبي ثلاثين سنة .

ومن شأنه أن يكون مقدس الباطن من سائر الذنوب ، ومتى لم يكن باطنه مقدساً من العيب ، وأظهر للناس خلاف ذلك ، عوقب بحرمان التقايس في المستقبل ، وإيضاح ذلك أن معاصي الباطن لا يهتدي غالب المریدين للقوم عنها ، وطاعاتهم ربما لا تنق بالرق إلى ما أفسدوه بالمعصية وكانهم لم يطعموا ، ولم يترقوا ، إن الرق لا يكون إلا لمن ترك المعاصي جملة .

وقد كان أبو بكر الوراق رحمه الله يقول : من أظهر للناس خلاف ما هو عليه في باطنه ازداد عيوباً إلى عيوبه ، وكان يكره للمرید السفر إلى أهله ، والسياحات في البلاد ، ويقول : مفتاح كل خير التريص في موضع الشيخ حتى يريه ويفطمه .

وكان يقول : من أكثر من الانتقال من زاوية فيها شيخ إلى زاوية لا يفلح أبداً .

وكان يقول : من علامة صدق المرید ، أن تصیر الاذکار غداء ،
والتراب فراشه .

وكان يقول : كنت في بداية أمرى اکتفی برؤية شیخی من الجمعة
إلى الجمعة عن الطعام والشراب .

وكان يقول : من لم تصح ملادی، إرادته فلا بد أن يمطّب في نهايته
وذلك بأن يعبد الله في بدايته إجلالاً له ، وقياماً بواجب حقه عليه ،
لا بقصد التقرب من حضرته ، فإن ذلك كالعامل بأجرة ، وليس ذلك
من شأن أهل الله وهذه النغلة من أخفى العائل ، فإن صاحبها ربما ترقى
إلى قريب من الحضرة الإلهية ، فقالوا له : ارجع فليست من أهلها إنما
أهلها من لم يُردّ إلا الله .

وكان يقول : إذا سكن قلب المرید لترك حضور مجالس الذكر عاقبه
الله تعالى بالخزي في الدنيا قبل الآخرة ، وكل من قلاها عن حضور
مجالس الذكر باللغو مقته الله ، وأمات قلبه ، وكشف عورته بين العباد .

وكان يقول : من علامة مقت المرید ذم الدنيا في العلانية ومعاذتها
في السر ،

وكان يقول : يجب على المرید إذا خمدت نار شوقه للطريق أن
يجتمع بمن يهيج شوقه ، وإلا ابتلاه الله تعالى بالجذام والبرص .

وكان يقول : إذا أكل المرید شيئاً بشره نفس أعمى الله عين بصيرته .

وكان بشر الخافي رحمه الله يقول : لا تقدموا على حذف العلائق
شيئاً فإنني لو أجمت نفسي إلى كل ما طلبت مني من الشهوات الخشيت أن
أعمل شرطياً ، أو مكاساً : وإيضاح ذلك أن كل علاقة علقتم بالمرید

ردته إلى وراء ، فلا يزال المرید الصادق يحذف العلائق شيئاً بعد شيء ، إلى أن لا يصير له علاقة تمنعه من دخول حضرة الله عز وجل .

وكان يقول : غيمة المرید في هذا الزمان غفلة الناس عنه ، فإن لقاء المرید للناس خسران .

وكان يقول : كل مرید معتموه يقول : بأى شيء آكل رغيفي فهو بطال ، لا يجيء منه شيء في الطريق .

ومن شأنه أن لا يتساهل بالأكل من طعام من يفش في معاملته ، أو يأكل بدينه .

فقد كان السرى السقطى رحمه الله يقول : كيف يستنير قلب المرید وهو يأكل من كل شيء وجده لا يسأل عنه ؟

وكان يقول : ما رأيت أسرع من مقت المرید وإحباط عمله من نظره في عيوب الناس ، وإطلاق لسانه فيهم بالغيبة ، والاستهزاء بهم .

وكان يقول : إذا أنس المرید بربه في الظلام ، نشر له يوم القيامة الأعلام .

وكان يقول : قد توعدت الطريق في زماننا هذا على أكثر المریدین فقتلوا باسم الإرادة ، ولم يطالبوا أنفسهم بمكانها ، ففارقوا السهر وانفروا الرخص ، وهمدوا لأنفسهم التأويلات ، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم .

وكان شقيق البلخي رحمه الله يقول : مثل المرید الصادق مثل رجل غرس نخلاً ، وهو يخاف أن تطرح شوكة ، ومثل المرید الكاذب مثل

رجل غرس شوكتاً ، وهو يطلب أن يحمل له رطباً .

وكان يقول : من طلب أن يكون من أهل الرئاسة فليؤثر الناس على نفسه ، ويتحمل أذام ، ومن طلب الرئاسة بغير هذين الطريقين ، فقد خاب سعيه .

وكان سهل بن عبد الله التستري رحمه الله يقول : ما عمل مرید بما أمره الله تعالى عند فساد الزمان إلا جعله الله إماماً يُقتدى به .

وكان يقول : من علامة المرید الصادق انفراده عن الناس حتى لا يكاد يوجد في مجلس لغو .

وكان يقول : لا ينبغي للمرید أن يسمى في نظافة ثيابه وينسى نظافة قلبه ، وكانوا إذا قالوا له : إن ثوبك قد اتسخ ، يقول لهم : ليت قلبي في القلوب مثل ثوبي في الثياب .

وكان يقول : ما ترك مرید الذكر إلا مات قلبه .

وكان يقول : لا يزال قلب المرید متمزقاً ما دام يحب الدنيا متعلقاً .

وكان يقول : إذا لم يقدر المرید على التوبة النصوح فليسأل ربه المغفرة من باب المنة والفضل .

وكان يقول : عليكم أيها المریدون بمجالسة الذاكرين ، فإنهم ملازمون باب الملك .

وفي بعض المواضع الربانية : من لم يرى قليلاً من اسمي ، فإن اسمي لا يفارقني .

وكان أحمد بن أبي الخوارى رحمه الله يقول : كل مرید لا يكون فيه

ثلاث خصال فهو كاذب ، وهي : ترك المال ، والطعام ، والمقام ، فلا يأخذ من كل واحد إلا بقدر الضرورة الشرعية ، وهناك يصلح لمجالسة الحق تعالى في ذكره ، فأكل ذاكر جالس .

وكان يقول : الدنيا مزبلة والمزبلة مأوى الكلاب ، فمن أرادها فليصبر على عضّ كلابها ، وربما كان المحب للدنيا أسوأ حالا من كلابها ، فإن الكلب يأخذ حاجته منها في بطنه ويترك الباقي ، ومحب الدنيا يحمله .

وكان يقول : يذيق المرید كتم أعماله ما استطاع حتى يقوى نور قلبه ، فإن حكم من يظهر عمله من المریدین ، حكم من أخذ نور قلبه لجعله من خارجه ، ولولا اقتداء الناس بالأشياخ ما ساغ للأشياخ إظهار شيء من أعمالهم .

وكان يقول : ما ظهر شيء من محاسن عمل مرید إلا من غفلة طرأت عليه ، لأنه ليس من أهل الاقتداء به .

وكان يقول : أعظم أخلاق المریدین حفظ حرمان الإخوان ، وحسن العشرة معهم ، ومجانبة الادّخار للشباب ، والطعام ، والدرهم .

وكان يقول : إذا رأيتم ضوء المرید في ثوب فلا ترجوا خيره .

جواسيس القلوب

وكان يقول : احذر أيها المرید أن تجالس أحداً من الفقراء بغير أدب ، فإن الفقراء جواسيس القلوب ، وربما دخلوا في قلبك وخرجوا فعرفوا ما فيه ، وأنت لا تعلم .

ومن شأنه أن يكون خصماً لنفسه ، ما أمكن .

وقد كان الشيخ أبو المواهب الشاذلي رحمه الله يقول : من أراد أن يجر أحداً من إخوان السوء فليبدأ بنفسه ، وليجر أخلاقها السيئة ، فإن نفعه أقرب الأقربين إليه . والأقربون أولى بالمعروف .

وكان يقول : من علامة رياء المرید أن يجيب عن نفسه إذا قيل له : يا مرأتی ، أو يا معجب بعمله ، أو يا متكبر ، ونحو ذلك ، وإنما جاز مثل ذلك الأشياخ لأنهم متبوعون ، فيخافون من تغيير قلوب مریدیهم فلا يعتدون فيهم ، فيحرمون بركة محبتهم .

وكان يقول : من طلب من المریدین الشهرة بالصلاح بين الناس لزمه الرياء لأجلهم ، والكراهة لم بغير حق ، والوقوع فيما يسخط ربه .

وكان يقول : إياك أيها المرید أن تطلب دخول حضرة ربك في ذكرك ، وصلاتك ، وعندك بقية نفس ، فإن الملك القدوس قد حكم وقضى أن لا يدخل حضرة أحداً من أهل النفوس .

وكان يقول : أول عائق يعرض للمرید اعتماده على أعماله ، وذلك

من غلبة وهمه على وجوده . وتراكم الخيال في مرآة عقله ، ولا يخرج مرید عن ذلك إلا بنور الكشف بأن الله تعالى خالق لعمله وحده ، وليس له منه إلا نسبة التكليف .

وسمعت سيدي على الخواص رحمه الله يقول : لا يبلغ أحد مقام الإخلاص في الأعمال حتى يصير يعرف ما وراء الجدار ، وينظر ما يفعله الناس في قعور بيوتهم في بلاد آخر ، فهناك يعرف يقيناً بنور هذا الكشف ، أن عمله ليس هو له ، إنما هو عمل لبروزه من جوارحه حيث كانت الاعراض لا تظهر إلا في جسم ، والأعمال أعراض فأنهم .

وكان يقول : من علامة صدق المرید في ترك الدنيا أن يتعسر عليه أسبابها أبدأ ما عاش ، وذلك لقوة همه في دفعها ، فلا يصبح ويمسى إلا فقيراً إلى ربه عز وجل .

وكان يقول : إذا فتح الله تعالى على المرید فتح التعرف فلا يبالي بعد ذلك قل العمل أو كثر .

وكان يقول : لما علم أهل الله تعالى أن كل نبات لا يفت ولا يثمر إلا بجعله تحت الأرض تلوه النعال جعلوا نفوسهم تحت النعال لينبتوا ويشمروا فلا يظهرون للناس إلا بعد تمكهم في حجة الحق .

وكان يقول : إذا ورد عليك أيها المرید وارد في ذكر أو غيره فاقبله من الحق تعالى ولا تعشق به فتعجب عن ربك وتقف عن العرق .

وكان يقول : إحفظ وردك أيها المرید عن النسيان فربما احتجت إليه إذا بلغت مبلغ الرجال ، وريبت المریدين ، وقد زهد في ذلك بعض الأشياخ فاحتاجوا إليه حال تربيتهم ، فلم يعرفوا كيف اتربية .

وكان يقول : من المحال أن يفتح لقلب المرید باب الملكوت وفيه
ميل لشهوة من الشهوات .

وكان يقول : إن لم يدخل نور الكشف القلوب حتى تحرق جميع
الشهوات ، وإلا فالقلب محبوب عن الله تعالى ، فإذا أحرقت الشهوات
فهنالك تنكشف للقلب المغيبات ، وبصير يبصر ما مضى وما هو آت عما
هو من مقامه ، وتأمل المرآة لما خلقت من الأكوان كيف انطبع فيها
جميع الأكوان ، ولو كان لها لون لحجب عن رؤية الصور فيها ، وكذلك
المرآة إذا قوبلت لا يظهر لأحد بها صورة في الأخرى .

وكان يقول : الفتح على المرید تارة يكون امتحاناً ، وتارة يكون
تثبيتاً ، فليبحث المرید عن تمييز ذلك .

أخوة الطريق

وكان يقول ليس للمرید أن يؤاخي أحداً ادعى أنه يحبه إلا بعد أن
يتمتحنه في مقاسمته في ماله ، وعياله ، كما فعل المهاجرون ، فمن ثبت لذلك
اتخذته أخاً ، وذلك أندر من النادر .

وكان يقول : عليك أيها المرید بتكثير سواد القوم حسب استطاعتك
ولو قال لك إبليس بعيد أن مثلك يفتح عليه ، فلا تسمع منه ، فإن
من كثر سواد قوم فهو منهم ، ولا تخرج عن ذلك إلا تعمل أعمالك
كلها مقاصد لا وسائل لأمر آخر ، فإن من جعل أعماله وسائل ربما
انخدع لإبليس .

أولياء الله أحياء في قبورهم

وكان يقول : من أدب المرید إذا زار شيخاً في قبره أن لا يعتقد أنه ميت لا يسمعه ، بل الأدب أن يعتقد ، حياته البرزخية (١) ، لينال بركته ، فإن العبد إذا زار ولياً وذكر الله عند قبره ، فلا بد أن ذلك الولي يجلس في قبره ، ويذكر الله معه كما شهدنا ذلك مراراً ، مع الإمام الشافعي ، ومع ذي النون المصري ، ومع جماعة من مشايخ القرافة ، فإن لم يشهد ذلك فأقل مراتبه الإيمان بحياتهم المذكورة .

وكان يقول : لا ينبغي لمريد أن يجالس من ينظر محاسن نفسه وكلها وينكر على القوم ، فإن ذلك من أكبر القواطع على المرید .

وكان كثيراً ما يقول في مجلسه : قولوا معي : لعنة الله على من ينكر على أوليائه ، فيقول الجماعة كلهم : لعنة الله عليه ، ويرفعون بذلك أصواتهم حتى تصير لهم ضجة ، وكان يقول : ما يوقف المرید عن الترقى ، إلا وقوعه في غيبة أحد من المسلمين ، ومن ابتلى بوقوعه في ذلك ، فليقرأ الفاتحة ، وسورة الإخلاص والمعوذتين ، ويهدى ثوابها في صحائف ذلك الشخص ، فإن رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وأخبرني بذلك . وقال : إن الغيبة والثواب يقفان بين يدي الله عز وجل يوم القيامة ونرجو أن يكون ذلك بذلك .

وكان يقول : إحدروا أيها المریدون من إشاعة زلة رأيتونها من

(١) الرزخ عن نهاية الدنيا وبداية الآخرة .

أخيم احتقاراً له ، فربما كانت تلك الزلة التي وقعت منه إنما قدرها الله تعالى عليه ، لِيَسُدَّ ثَلَاثَةً (۱) حدث في دينه من عجب أو كبر ، فيكون بها كماله من حيث أثرها ، ويؤيد ذلك قول صاحب الحكم : معصية أورثت ذلاً وانكساراً ، خير من طاعة أورثت عزاً واستكباراً .

وكان الشيخ أبو المواهب يقول : من قرأ فقه الأئمة بلا أدب أظلم قلبه ، كما وقع لي ذلك ، فقيس له : وما أدب قراءة كلام الأئمة ؟ فقال : التسليم لأقوالهم ، وعدم التعصب لمذهب دون آخر ، فإن الأئمة أعلم من أمثالنا يقين ، فإله وللرد على من لا يصلح أن يكون من طلبته ؟

وكان يقول : تسليم المرید للعلماء أسلم ، والاعتقاد فيهم أغم .

وكان يقول عبادة المرید مع محبته للدنيا شغل قلب وتعب جوارح فهي وإن كثرت قليلة عند الله تعالى ، وإنما هي كثيرة في وهم صاحبها فقط ، وهي أشباح خالية من الأرواح ، ولهذا نرى كثيراً من أبناء الدنيا يقومون الليل كثيراً ويقروا أحدهم كل يوم ختماً ، وليس لهم مع ذلك نور الزهاد ، ولا حلاوة العباد ، فإذا كان كثرة العبادة مع محبة الدنيا لا ترقى صاحبها ، فكيف بمحبة الدنيا مع قلة العمل وارتكاب شيء من المعاصي ؟

وكان يقول : أعلى مجاهدات المرید الزهد في الجاه الذي حصل من نتائج الطاعات أي آخر مجاهداته .

أفضل أورد المرید ؟

وكان يقول : أفضل أورد المرید الذكر ، لان الصلاة وإن كانت عظيمة ، فقد لا تجوز في بعض الاوقات التي يجوز فيها الذكر ، بخلاف ذكر الله عز وجل لا يُمنع منه في حالة من الأحوال .

وكان يقول : الذي عندي أن أفضل صبح ذكر المرید قول لا إله إلا الله ، ما دام له هوى فإن قنيت أهويته كلها ، كان ذكر الجلالة أنفع له .

وكان يقول : من حرم الأورد في بدايته ، حرم الواردات في نهايته ، فعليك أيها المرید بالأورد ولو بلغت المراد .

وكان يقول : إذا أنكز المرید على أرقى منه وجود ما لم يجد هو من الاسرار حرم الوصول إليه وحرم بركة ما وجد ، فإن من كان كثير النكير ، فهو فاقد للتوير .

وكان يقول : المرید البر هو من لا يظهر النر .

وكان يقول : إحذر أيها المرید أن تكون من يبئد ليبئد أو من يسوء الجباه للجاه ، فإن ذلك من مقت الله .

وكان يقول : إياك أيها المرید أن تجادل أصحاب الضروس بما تجده في نفسك من الأمور النوقيات ، فربما شنوا عليك الغارات ، ولم يرجعوا عما هم عليه ، وربما سبوا الطريق وأهلها .

وكان يقول : ما نكس الرؤوس إلا اتباع شهوات النفوس .

وكان يقول : إذا قنع المرید بتعظیم أهل الغفلات له ، حرم الوصول إلى مقام أهل الاختصاص .

وكان يقول : من كان للخلق مرضٍ فهو لربه أُنَى ، ومن كان على إخوانه يتعالى فلا يقال له تعالى .

وكان يقول : المرید الصادق لا يزور ولا يزَار ، وربّ امرئ يزار ، حمله الزائر الأوزار ، فالخادق يفتش نفسه عند قدوم كل زائر .

ومن شأنه أن لا يتصدر قط لإزالة منكر في حارته مثلاً ، فإن ذلك من أكبر القواطع عليه إلا بعد تعالّم^(۱) السياسة التامة ، والنية الصالحة ، وتعين ذلك عليه وقد بلغنا أن جماعة من الشباب ، كانوا يعبدون الله تعالى ، ويأكلون من عمل يدهم ، فكان إبليس كلما أراد أن يقرب من أحد ناد أن يحترق ، فبينما هم يوماً في مجلسٍ ، إذ حرش جماعة من العياق^(۲) كانوا بالقرب من هؤلاء الذاكرين ، فوقعوا في ضرب بعضهم بعضاً بالعمى حتى جرت عنهم الدماء ، وكان قصده أن هؤلاء الذاكرين يقولون في أنفسهم : إن غليصنا هؤلاء أفضل مما نحن فيه ، لأنه خير متعدى النفع فتركوا مجلس الذكر ، وجاءوا يخلصون بينهم فوقع العياق فيهم بالضرب فاشتغلوا بهم عن الذكر وعن غيره ففرح بذلك إبليس ، وكان جلُّ قصده إبطال مجلس الذكر لا غير ، فلا يابق التصدر لإزالة المنكرات ، إلا الأشياء الذين لهم حال بحميمهم من أهل المنكر ومن إبليس .

(۱) تشير إلى ذلك الآية الكريمة « ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة » .

(۲) جمع عايق والمراد « جماعة من الفتوات » .

وكان يقول : إن كان ولا بد للمريد من إزالة المنكر فليتوجه إلى الله تعالى بقلبه ويزيل ذلك المنكر الذي رآه ، إما يمنع الزاني من الزنا ، أو يمنع الشاب من شرب الخمر ، ونحو ذلك ، ولا ينسب إلى ساكت قول هكذا كان صورة تغيير المريدين الصادقين المنكر في قديم الزمان ، وقد خالف قوم فغيروا يدهم أو لسانهم فحجروا بيت الوالي وضربوه وحجسوم فزاد المنكر منكراً .

وقد كان سيدى إبراهيم المتبولى رحمه الله يقول : تغيير المنكر باليد للولاء ومن قاربهم ، وتغييره بالقول للعلماء العاملين ، وتغييره بالقلب لأرباب القول .

وكان رضى الله عنه يقول : من شرط المريد الصادق أن يرى نفسه دائماً في مقام الطفولية ، ليرضع من ثدى المربى ، فإن من كبر استحق الفطام ، ومنعوه الرضاع .

وكان كثيراً ما يقول لمن يراه متكبراً عن سماع النصح : يا ولدى لا تَكْبُرْ تُفْظِمَ .

وكان يقول : لا يجرى ماء الإيمان في قلب مريد إلا إن نظف قلبه من حجة الدنيا وشهواتها .

وكان يقول : من سلك من المريدين بالرياضة على طريق أصحاب علم الحرف مقت وانكشف حاله ، وذهبت دنياه وآخرته ، لأنه استعمل أسماء الله تعالى في طلب أشياء خسيسة ، من مالٍ أو جاه .

وكان يقول : كل مريد أكل من طعام مكّاسٍ ، أو جسدى ، أو قاضٍ ، يأخذ الرشوة في الأحكام ، أو مباشر يتهور في كسبه ،

أو شيخ عرب ، أو كاشف ، أو والى ، أو غيرهم ، من سائر المتهورين
في مكاسبهم فقد تورع من فتحه في الطريق .

وقد أكل بعض المريدين لقمة من طعام قاض ثم تذكر فترك الأكل
فأظلم قلبه ثلاثين سنة ، ثم قيل له : بعد مجاهدة ثلاثين سنة الآن قد
رجعت إلى حالتك التي كانت قبل أن تأكل من طعام القاض المرتشى وفي
هذا القدر كفاية .

فاعرض يا أخى جميع ما ذكرته لك في هذا الباب من صفات
المريدين على نفسك فإن رأيتها متخلقة به فانت مرید صادق ، وإلا فكف
عن الدعوى ، والحمد لله رب العالمين .

الباب الثاني

في بيان نبذة من آداب المرید مع شيخه

اعلم يا أخى ، أن عمدة الآداب مع الشيخ ، هو المحبة له ، فن لم يبلغ في محبة شيخه بحيث يؤثره على جميع شهواته ، لا يفلح في الطريق لأن محبة الشيخ ، إنما هي مرتبة إيمان ، يترقى المرید منها إلى مرتبة الحق جل وعلا ، ومن لم يحب الواسطة بينه وبين ربه التي من جعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو منافق ، والمنافق في الدرك الأسفل من النار ، إذا علمت ذلك فليذكر لك بعض صفات المحبين لأشياخهم ، لتعرف صدقك من كذبك .

فأقول وبالله التوفيق : أجمع أهل الطريق على أن من صفات المرید الصادق في محبة الشيخ أن يكون ثانياً من جميع الذنوب ، متطهراً من سائر العيوب .

فمن تلوخ بالذنوب وادعى محبة شيخه فهو كاذب ، وكما أنه لا يجب شيخه فكذلك شيخه لا يجب ، وإذا لم يجب شيخه فالحق تعالى كذلك لا يجب ، قال تعالى : « إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين » ، وقال : « إن الله لا يحب المفسدين » ، « إن الله لا يحب من كان مختالاً فخوراً » ، « إن الله لا يهدي كيد الخائنين » ، ونحوها من الآيات وأجمعوا على أن من شرط المحب لشيخه أن يسم أذنه عن سماع كلام أحد في الطريق غيره

شیخه ، فلا یقبل عدل عاذل (۱) حتی لو قام أهل مصر کلهم فی صعيد واحد ، لم یقدروا علی أن ینفروه من شیخه ولو غاب عنه الطعام والشراب آیاماً لاستغنی عنها بالنظر إلی شیخه لتخیله فی بآله ، وبلغنا عن بعضهم أنه لما دخل هذا المقام سمع وعیل من نظره إلی أستاذه .

قال الشیخ محی الدین بن العربی : ولقد تجسّد لی مرة حی لشیخی أبی مدین رضی الله عنه ، فکنت لا أقدر أن أنظر إلیه ، وكان یخاطبني وأصغی إلیه وأفهم عنه ، قال : ولقد ترکنی آیاماً لا أشبع طعاماً ، وكانوا کلما قدموا إلی المائدة ، تقف المحبّة علی حرفها ، وینظر إلیّ ویقول لی بلسان أسمعہ بأذنی : تأکل وأنت نشاهدنی ، فأمتنع من الطعام ، ولا أجد جوعاً ، وأمتلی من الحب ، حتی سمعت وعبّلت من نظری إلیه ، فقام لی ذلك مقام الغذاء ، أذوق ذواقاً ولا أجد جوعاً ، ولا عطشاً ، وكان الحب لا یرح نصب عینی فی قیامی ، وقعودی ، وحركتی وسکونی .

لطائف الحب

وسمعت أخی أفضل الدین رحمة الله یقول : من أطف سكرات الحب الشغل بالحب عن متعلقه ، كما حکى أن لیلی جاءت إلی مجنونها ، وهو یصبح : لیلی لیلی ، ویأخذ الجلید فیأقیه علی فؤاده ، فیزوب من حرارة فؤاده فسلت لیلی علیه ، وهو فی ذلك الحال وقالت له : أنا محبوبک ،

(۱) العاذل : هو اللأم .

أنا مطلوبك ، أنا قرّة عينك ، أنا ليلي ، فقال : إليك عني ، فإن
حبك شغلني عنك .

وسمعت سيدي علي الخواص رحمه الله يقول : ألتف ما في الحب
ما وجدته في نفسك من العشق المفرط ، والشوق المقلق ، حتى منعك
ذلك النوم ولذة الطعام ولا يدرى ذلك الحب فيمن ؟ ولا يتعين لك
محبوب ، فإن من ذلك تترقى إلى محبة الله عز وجل المطلقة . قالوا :
ومن أصعب ما في الحب أن يصير المرید يحب الهجر ، ويتلذذ به إذا علم
أن شيخه أحب هجره ، لأن تخليص حظ النفس من حظ الشيخ عسيرٌ
جداً ، وحاصله أن المرید يحب الهجر من حيث كونه محبوباً لشيخه
لا من حيثية أخرى ، لأن الحب للشيخ عمدته الوصل لا الهجر .

وسمعت أخى أفضل الدين رحمه الله يقول : حقيقة حب الشيخ أن
يحب الأشياء من أجله ، ويكرهها من أجله ، كما هو الشأن في محبة ربنا
عز وجل ، ويؤيد ذلك ما ورد في الحديث : أن عبداً يأتي يوم القيامة
بكثير صلاة ، وصيام ، وحج ، وصدقة ، وتشهد له الملائكة بذلك ،
فيقول الله عز وجل : أنظروا هل والى لي ولياً ؟ أو عادى لي عدواً ؟

صفات المحبين

وذكر الشيخ محي الدين في الباب الثامن والسبعين بعد المائة من الفتوحات أن جملة أوصاف المحبين ، أن يكون أحدهم مقتولاً تالفاً في محبوه سائراً إلى حضرته على الدوام ، دائم السهر كامن الغم ، واغياً في الخروج من كل شيء يشغله عنه من شهوات الدنيا والآخرة ، فهو متبرم من صحبة كل شيء يحجبه عن محبوه ، كثير التأوه يستريح إلى كلام محبوه وذكر اسمه ، دائم الموافقة لمحاب محبوه ، خائف من ترك الحرمة في إقامة خدمته ، يستقل الكثير من نفسه في حق محبوه ، ويستكثر القليل من محبوه ، يعانق طاعة محبوه ، ويجانب مخالفته ، خارج له عن نفسه بالكلية ، لا يطلب الدية في قتله ، يصبر على الضراء التي تنفر منها الطباع ، قياماً بما كلفه محبوه ، دائم الهيام في محبوه ، وقد وطن نفسه على محبة كل شيء يريده محبوه ، ليس له معه نفس ، بل كله لمحبوه ، يعاتب نفسه في حق محبوه ، ولا يعاتب قط محبوه ، غيور على محبوه من نفسه ، فيود أنه لا يراه مع شهوته لرؤيته ، لا يقبل حبه الزيادة بإحسان المحبوب ، ولا النقص بحفائه له ، ناس حظ نفسه ، ذاكر حظ محبوه ، مجهول النعوت كأنه سأل ، وليس بسأل ، لا يفرق من سكره بين الوصل والهجر ، لا يقول قط لمحبوه لم فعلت كذا ؟ أو قلت كذا ؟ سره علانية ، سرور محزون ، مقامه الخرس ، حاله يترجم عنه ، لسكره من المحبة ، يختار مرضى محبوه على جميع أغراض نفسه .

قال الشيخ محي الدين : ومن أطف ما بلغنا عن بعض المحبين أنه دخل

على شيخ فراه يتكلم في المحبة فما زال ذلك المحب ينحل ويذوب ويسيل عرفاً حتى تحلل جسمه كله على الحصر بين يدي الشيخ وصار بركة ماء ، فدخل بعض أصحاب ذلك المحب على الشيخ فقال له : أين فلان ؟ فقال الشيخ : هو ذا وأشار إلى ذلك الماء ووصف له القصة فتعجب الحاضرون من ذلك .

قال الشيخ محي الدين وهو تحليل غريب واستحالة عجيبة حيث تلطفت كثافته حتى صار ماء ۱۱۱

لثة العاشقين

واعلم أن من صفات المحبين أنهم يتكلمون بلسان المحبة ، والعشق ، والسكر ، لا بلسان العلم ، والعقل ، والتحقيق ، كما أجاب بذلك الخطاف سليمان عليه الصلاة والسلام .

وذلك أن خَطَّافاً راود خطافةً في قبة سليمان عليه السلام ، وقال لها : لقد بلغ من حبي لك أن لو قلت لي : إهدم القبة على سليمان لفعلت .

فعلت الريح كلامه إلى سليمان ، فقال له : ما حملك على ما قلت وأنت عاجز ؟ فقال : مهلاً يا نبي الله ، أنا عاشق ، والعشاق إنما يتكلمون بلسان عشقهم ، وسكرهم ، لا بلسان العلم ، والعقل ، فضحك سليمان من قوله ولم يعاقبه .

قلت : وفي هذه القصة عذر عظيم لاهل المحبة في أشعارهم ولسمنون وسیدی عمر الفارض وأضرابهما ، فإنهم تكلموا بلسان العشق والسكر وإلا فإن تعقل قول سيدی عمر فی ثابته ؟ :

فظوفان نوح عند نوحى كآدمى
وإيقاد نيران الخليل كلوعتى
ولولا زفيرى أغرقتى آدمى
ولولا دموعى أحرقتى زفرى
وحزنى ما يعقوب بث أمله
وكل بلا أيوب بعض بلىتى

إلى آخر ما قال ، فاعلم ذلك وإياك والمبادرة إلى الإنكار والله أعلم .

فاعرض يا أخى هذه الصفات التى ذكرتها لك فى المحبة للشيخ على
نفسك ، فإن رأيت نفسك متخلقا بها فاشكر الله تعالى فإنك سوف تترقى
من ذلك إلى محبة الله عز وجل من طريق السلوك ، فإن محبة الشيوخ
واحترامهم من باب احترام الحق تعالى ومحبته .

وقد أنشد الشيخ محي الدين فى أول الباب الواحد والثمانين ومائة
من الفتوحات :

ما حرمة الشيخ إلا حرمة الله
م الأدلاء والقربى تؤدم
كالأنبياء ترام فى محاربهم
فإن بدا منهم حال تولهم
لا تتبعهم ولا تسلك لهم أثراً
لا تهتدى بالذى زالت شريعته
فقم بها أدباً بالله بالله
على الدلالة تأييداً على الله
لا يسألون من الله سوى الله
عن الشريعة فتركهم مع الله
فإنهم ذاهلون العقل فى الله
عنه ولو جاء بالأنبا عن الله

وقوله فى البيت الأول : ما حرمة الشيخ إلا حرمة الله ، أى هى
من حرمة الله لأمره تعالى بتوقير الشيوخ ، وليس المراد أننا نعظم الشيخ
كما نعظم الله تعالى فافهم .

وسمعت سيدى طياً المرصنى رحمه الله يقول : المرید يترقى فى محبة

شيخه إلى حد بصير يتلذذ بكلام شيخه له كما يتلذذ بالجماع ، فمن لم يعمل إلى هذه الحالة فما أعطى الشيخ حقه من المحبة .

ثم لا يخفى عليك يا أخى أن الشيوخ رضى الله عنهم نواب الشارع صلى الله عليه وسلم في إرشاد جميع الناس بل هم الورثة للرسل على الحقيقة ورثوا علوم شرائعهم غير أنهم لا يُشَرِّعون ، فلم يحفظ الشريعة في العموم ، وما لهم التشريع ، ولم يحفظ القلوب من الميل إلى غير مرضات الله ومراعاة الآداب الخاصة بأهل الحضرة الإلهية وهم من العلماء بالله بمنزلة الطبيب في العالم ، فإن الطبيب لا يعرف الطبيعة إلا إنما هي مدبرة للبدن الإنسانى خاصة ، بخلاف العلم بعلم الطبيعة فإنه يعاها مطلقاً وإن لم يكن طبيباً ، وقد يجمع الشيخ الأمرين .

وسمعت سيدى على الخواص رحمه الله يقول : العلماء بوابون حضرات الأسماء والصفات ، وأصحاب الموهب الإلهى بوابون حضرة الذات .

وسمعت مرة أخرى يقول : مرتبة هؤلاء المرين أنهم يعلمون الناس الآداب مع الحق ويجمعون قلوبهم على الله .

وسمعت يقول : علامة الشيخ الذى يجب الأدب معه أن يكون عارفاً بالكتاب والسنة ، قائلاً بها في ظاهره ، متحققاً بها في سره ، يراعى حدود الله ويوفى بعهد الله لا يتأول في الورع بل يأخذ بالأحاديث في سائر أحواله ، يشفق على جميع الأمة ، لا يمقت أحداً من العصاة . بل يتلطف به ، ويدعوه إلى الخير برحمة ، ورفق جوده مطلق على البر ، والفاجر والشاكر والجاحد كان جميع الخلق عائلته .

ثم اعلم يا أخى أن أحداً من السالكين لم يصل إلى حالة شريفة في الطريق أبداً إلا بملاقة الأشياخ ومعانقة الأدب معهم ، والإكثار

من خدمتهم ، ومن ادعى الطريق بلا شيخ كان شيخه إبليس ، فهو وإن وقعت على يديه كرامة فهي استدراج ككرامة الدجال الأعور إذا خرج آخر الإيمان .

وقد كان الإمام أبو القاسم الجنيد رحمه الله يقول : من سلك بغير شيخ ضل وأضل ، ومن حرم احترام الأشياخ ابتلاه الله تعالى بالمقت بين العباد وحرمة نور الإيمان .

وكان أبو تراب النخشي رضي الله عنه يقول : إذا ألف القلب الإعراض عن الله صحته الوقيعة في أولياء الله .

وكان أبو القاسم القشيري رحمه الله يقول : لو لم يكن للمرید من الباعث على الأدب إلا قول موسى عليه السلام للخضر : وهل أتبعك على أن تعلمني بما علمت رشداً ، لكفاه ذلك ، فإن موسى عليه السلام لما أراد صحبة الخضر حفظ شرط الأدب فاستأذن أولاً في الصحبة ثم شرط عليه الخضر أن لا يعارضه في شيء ، ولا يعترض عليه في حكم من الأحكام ثم لما خالفه موسى تجاوز الخضر عنه المرة الأولى والثانية ، فلما انتهى إلى الثالثة التي هي أول حد الكبيرة قال له ، وهذا فراق بيني وبينك ، إذا علمت ذلك فأقول وبالله التوفيق : من شأن المرید أن لا يدخل في صحبة شيخ إلا بعد استخارة وانسراح صدر لصحته وإلا فربما دخل بغير اعتقاد ولا احترام ، لجره ذلك إلى المقت .

وقد كان سيدي عبد القادر الجليل رضي الله عنه يقول : من لم يعتقد في شيخه الكمال لا يفلح على يديه أبداً .

وكان أبو علي الدقاق رحمه الله يقول : من دخل في صحبة شيخ ثم اعترض عليه بعد ذلك فقد نقض عهد الصحبة ووجب عليه تجديد العهد

على أن الأشياخ قد قالوا : إن عقوق الأستاذ قد يترتب عليه استحكام
المقتد، فلا يكاد يصح من ذلك العاق توبة ، وقيام الاستهانة بالشيخ في
باطن ذلك العاق التائب .

وكان أبو سهل الصعلوكي رحم الله يقول : كان لبعض الأشياخ مجلس
يفسر فيه القرآن العظيم فأبدله بمجلس قوال ، فقال مرید بقلبه : كيف
يبدل مجلس القرآن بمجلس قوال ؟ فناداه الشيخ : يا فلان ، من قال
لشيخه لم لا يفلح ، فقال المرید التوبة .

وكان أبو جعفر الخلدی يقول : من لم يحفظ الأدب مع المشايخ ساط
الله عليه الكلاب التي تؤذيه .

قال : وكان الأشياخ كلهم يقولون : جميع ما حل بالحلاج إنما كان
من دعوة عمرو بن عثمان المكي عليه . . .

وكان أبو علي الدقاق يقول لما أخرج أهل بلخ محمد بن الفضل من أبل
كونه كان مذهبه الحديث ، دعى على أهل بلخ ، وقال : اللهم انزع منهم
الصدق ، وكانت أكثر بلاد الله تعالى صوفية فخرج منها بعد دعوته
صوفي صادق .

وكان أحمد الأبيوردي رحمه الله يقول : إياكم والعمل على تغيير قلب
شيخكم عليكم ، فإن من غير قلب شيخه عليه لحقته العقوبة ولو بعد موت
الشيخ .

وزار أبو تراب النخشي وشقيق البلخي أبا يزيد البسطامي ، فلما قدم
خادمه السفارة قال له كل معنا يا قتي ، فقال لا إني صائم ، فقال له
أبو تراب : كل ولك أجر صوم شهر ، فقال : لا ، فقال له شقيق :

كل ذلك اجر صوم سنة ، فقال : لا ، فقال أبو يزيد : دعوا من سقط
من عين رغبة الله عز وجل فسرق ذلك الشاب بعد سنة ، فقطعت يده
عقوبة له على سوء أدبه مع الأشياخ .

وسمعت الشيخ خطاب المجدوب بنواحي نغر رشيد يقول : حكم الشيخ
حكم من سلك تابع الثور الذي يحرك ويباطف مزاجته ويخلقه بأخلاق
الصالحين ويجلسه في حضرة ربه عز وجل فيحتاج مسلك تابع الثور إلى
صبر شديد حتى يتلطف من تلك الكتائف ، ومتى بصير تابع الثور ولياً لله
عز وجل يهدي الناس إلى شرعه ويعلمهم الأدب مع الله تعالى ، ۶۶ .

وسمعت شيخ الإسلام الشيخ برهان الدين بن أبي شريف رحمه الله يقول :
من لم ير خطأ شيخه أحسن من صوابه هو لم ينتفع به .

وكان سهل بن عبد الله يقول : كان رجل مشهور بالولاية بالبصرة .
وكان خبازاً فضى إليه شخص من أصحابي يأخذ عنه فوجده ممتنعاً خوفاً
من شر النار ، فقال : من منعه : لو كان هذا وياً لله تعالى ما أحرقه
نور النار ، فقال له الشيخ : يا ولدي إنك استصغرتي وما بقيت
تنتفع بكلامي ، فرجع سهل وذكر له القصة ، فقال ما استصغر أحد
فقيراً إلا حرم فوائده أرجع إليه بالخير فرجع إليه فانتفع بزيارته ،
وعقد التوبة على أنه لا يمرض على فقير في حاله حتى يموت ، فعلم أن كل
مريد صاحب الأشياخ على غير طريق الاحترام حرم فوائدهم وبركات
نظرهم ، ثم لا يظهر عليه من آثارهم شيء ولو تطف هو ذلك بل أفعاله
تكذب دعواه ، واعلم يا أخي أنه قل مريد صادق مع شيخه الصدق
الكامل فإنها طريق غيب غير محسوسة لا يسلكها إلا بالقلوب وأين
من يتخذ قلبه مع قلب شيخه حتى يسير به في الغيب والأسرار هذا

لا يكون إلا لمريد قد قارب مقام الشيخ في الأدب والانتقاد حتى كان الشيخ محي الدين بن العربي يقول : إذا صدق المرید مع الشيخ كان كل منهما تلميذاً لصاحبه من وجه وشيخاً له من وجه ، قال ويتشيع إذا مات المرید قبل وصوله إلى المقام الذي كان عينه له أن ينزل إلى مرتبة المرید ويعمل عليه حتى يصل إليه ، فإذا وصل إلى ذلك المقام خلعه على المرید في قبره فيكملة به ، فيبعث من قبره كاملاً ، والحمد لله رب العالمين .

ومن شأنه أن لا يكون عنده دلال على الشيخ خوفاً أن يأمره بأدب فلا يمثل أمره ، فإن ذلك من علامة عدم إفلاحه ، بل من شأن المرید الصادق أن يجهد على أن يكون جلوسه على باب الشيخ رجاء أن يقع بصر الشيخ عليه كلما خرج ، فربما يغمره بنظره إليه أكثر من مجاهدته في مساعدة من كانت خلوته تجاه باب الشيخ .

ومن شأنه إذا تعذر عليه الفتح أن يقيم العذر لشيخه ، ويجعل اللوم على نفسه دون شيخه ، ويقول : النقص مني ، وقد قال تعالى لسيد المرسلين : وإنك لا تهدي من أحببت ، فإذا كان سيد المرسلين بهذه المثابة فكيف شيخى ؟ فإن الله غالب على أمره ، ولم يزل أهل كل عصر يعترفون بالقصور عن مقام من تقدمهم من أسلافهم .

وقد قال القشيري في أول رسالته التي أملاها في سنة سبع وثلاثين وأربعمائة :

أعلوا أيها الإخوان أن المتحققين من هذه الطائفة قد انقضت أكثرهم ولم يبق في زماننا هذا من هذه الطريقة إلا آثارهم ، ثم أنشد :

أما الخيام فإنها تخيامهم وأرى نساء الحى غير نساءهم ۱۱

ثم قال : حصلت الفترة في الطريقة ، لا ، بل اندرست الطريقة

مضى الشيوخ الذين كان لهم اهتداء ، وقل الشباب الذين كان لهم بسيرتهم
وسنتهم اقتداء ، وزال الورع وطوى بناطه ، واشتد الطمع وقوى رباطه ،
وارتمت عن القلوب حرمة الشريعة ، حتى عدوا قلة المبالاة بالمعاصي
والشهوات أوثق ذريعة إلى آخر ما قالوا ، فإذا كان هذا قول القشيري
في زمانه ، فإذا يقول القائل في أهل النصف الثاني من القرن العاشر
صاحب الغرائب والمعجائب ؟ وقد أدركت أنا بحمد الله تعالى نحواً من
سبعين شيخاً وماتوا كلهم بغصصهم ولم يروا مریداً يعجبهم ، فلا حول
ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

فأعلم أن مقام الشيخ في هذا الزمان مشاكل حال المرید من طلب
شيخاً متصفاً بعين ما اتصف به الإمام الجنيد مثلاً فكأنه رام المحال في
هذا الزمان ، ولكن حيث ما كان الشيخ أعلم بالطريق من المرید كفاه
ذلك ويجب عليه التقيد عليه ، فإن من لا شيخ له لا يفلح أبداً في
الطريق ، كما مر في الباب الأول .

لا يصح دخول الطريق قبل التوبة

وكان أبو علي الدقاق رحمه الله تعالى يقول : إذا لم يكن للمرید أستاذ
يأخذ منه طريقه نفساً بنفس وإلا فهو عابد لهواه ، وأجمعوا على أن من
لم يتب على يد شيخه أو غيره من جميع الزلات ، سرها وجهرها ،
صغيرها وكبيرها ، ويرضى جميع أخصامه لا يفتح له من هذه الطريق
بشيء ، وعلى ذلك جروا ، فإن طريق القوم كلها حضرة الله عز وجل ،
كحضرة الصلاة ، أو كالجنة ، فكما لا تصح الصلاة مع النجاسة ، ولا دخول

الجنة مع تبعات الخلائق ، فكذلك لا يصح دخول الطريق مع المعاصي والتبعات .

وكان أبو القاسم القشيري رحمه الله يقول : يجب على المرید أن يسمح عهد- بينه وبين الله تعالى أن لا يخالف شيخه في كل ما يشير به عليه ، فإن الخلاف للمرید ضرر عظيم ، ومن ابتدأ طريقه على مخالفة إشارة أستاذه لم يزل يخالفه في مستقبل الزمان ، فيجب عليه أن لا يعترض على شيخه بقلبه إذا استعمله في نزح السراب مثلاً ، أو قال له : اعمل سراياتي ؟

وقد كان فتح الشيخ خليل المالكي صاحب المختصر بسبب نزحه سراب بيت الشيخ عبد الله المنوفي رضي الله عنه ، فسمع الشيخ بطلب القنواتية فأتى بالفاس والزنييل من الليل ، وصار ينزح إلى الظهر ، فما رجع الشيخ عبد الله من الدرس حتى نزح السراب كله ، فدعى له الشيخ فصار علماء المالكية كلهم يرجعون إلى قوله وترجيحه إلى وقتنا هذا .

وقيل : إن القصة المذكورة إنما وقعت للشيخ عبد الله المنوفي مع شيخه .

وكان الشيخ أبو القاسم القشيري يقول : كل مرید خطر بباله أن نه في الدنيا والآخرة قدراً وقيمة أو على وجه الأرض أحد من المسلمين دونه في الدرجة ، لم يصح له في الإرادة قدم ، وذلك لأن المرید إنما يجتهد في العبادة ليحصل له الذل والمسكنة بين يدي الله عز وجل لا ليحصل لنفسه المنزلة والجاه عند الناس إما في العاجل ، وإما في الآجل .

ومن شأنه أن لا يكتم عن شيخه شيئاً من أحواله الظاهرة والباطنة حتى الخواطر التي استقرت عنده ، ومتى كتم عنه شيئاً فقد خان في الصفة ،

وكان عليه تجديد الصلحة إن أرادها ، والمراد بما قلنا الأمور التي يحصل بها الترقى عادة في الطريق من ذكر علل الأعمال دون الأمور العادية .

وأجمعوا على أنه إذا حصل من المرید مخالفة لإشارة شيخه أو جنابة على أحد بغير حق كان عليه أن يُقِرَّ بين يديه بالجنابة على الفور ثم يستسلم بما يحكم به عليه شيخه من العقوبات للنفس على تلك الجنابة من سفر يكافئه أو خدمة شديدة أو جوع شديد ونحو ذلك ، وأجمعوا على أنه لا يجوز للأشياخ التجاور عن زلات المرید ، لأن ذلك تضييع لحقوق الله عز وجل وكذلك أجمعوا على أنه لا يجوز للشيخ أن يلتمس المرید شيئاً من الأذكار معنى التلقين الخاص إلا بعد تجرد المرید من كل علاقة دنيوية .

ويجب على الشيخ أن يأمر المرید أن يذكر الله تعالى بلسانه بشدة وعزم فإذا تمكن من ذلك يأمره أن يسوى في الذكر بين قلبه ولسانه ويقول له : أثبت على استدامة هذا الذكر ، كُنْ بين يدي ربك أبدأ بقلبك ، ولا تجر على لسانك غير الإسم الذي لقمته لك ما أمكنك ، ولا ترك الذكر حتى يحصل لك منه حال وتصير أعضاؤك كلها ذاكراً لا تقبل الغفلة عن الله تعالى ، وتقدم في الباب الأول أن ثم جماعة من أولياء اليمين يلتمسون المرید لفظ الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبأمروه بالاشتغال بها ليلاً ونهاراً وتحصل له بذلك سلوك الطريق ، ويكون شيخه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكن الجمهور كلهم على تلقين أسماء الله تعالى فقط ، ثم بعد أن يلقنه الذكر يأمره بالجوع على التدريج شيئاً فشيئاً لئلا تقل قواه ، فينقطع عن الذكر ، فإن في الحديث : « إنَّ المُنْبَتَّ لا أرضاً قطع ولا ظهراً أبقى ، والمراد بالمنبت الذي حمل دانه فوق طاقتها حتى عجزت واضطجعت في الأرض ، فهذا لا أرضاً قطع ولا ظهراً أبقى .

رقه. كان سيدى الشيخ أبو السمرد الجارحى رحمه الله يأمر المرید بأن
يسأول غذاءه المعتاد كمية من حب القمح ، ثم يصير ينقص كل يوم
قحفة ، وتارة يعادل ذلك بخشب طيرى ، فيصير ينقص غذاؤه كل يوم
بحسب ما ينقص ثقل الخشب ، وذلك أسر لا يحس به البدن ، ولا يؤثر
فيه ضعفاً ، فمن أراد يقلل الأكل على الدرجه فليفعل مثل ذلك ، وكانت
طريقه شيخنا الشيخ محمد الشناوى رحمه الله الأكل المعتاد مع كثرة الذكر
بعزم وهمه .

وتقول : إن الذكر يهضم الطعام ، ويقول : إن فى الحديث أذنبوا
طعامكم بذكر الله تعالى ولا تناموا عليه فتفسر قلوبكم .

وكان كثيراً ما يقول : نحن لا نحتاج مع الذكر إلى فجل ولا خل
ولا شيئاً مما يهضم الطعام لاستغنائنا عن ذلك بلذكر ، ولكن كان
أصحابه أصحاب أعمال شاقة من حرث ، وحصاد ، ودراس ، ونحو
ذلك ، فامكّل حال رجال ، والحمد لله رب العالمين .

ومن شأنه أن لا يفعل مع الشيخ شيئاً يوحش قلب الشيخ منه فإن
الله تعالى قد يغضب لغضب الشيخ ويرضى لرضاه ، لأنه قد يكون أعظم
حرمة من والد الجسم ، وإيضاح ذلك أن الشيخ لا يأمر المرید إلا بما
أمر الله به فن خالفه فقد خالف الشارع صلى الله عليه وسلم ووقع فى
غضب الله بحسب تلك المعصية من كبيرة أو صغيرة ، فباشقاوة من غير
قلب شيخه وقتاً من الأوقات ، وعلى المرید إذا لم يجد من يتأدب به
فى بلدة أن يسافر إلى من هو منصوب فى وقته لإرشاد المریدين ثم يقيم
عنده ولا يبرح عن بابه حتى يفتح عليه ، ثم إن قابله الشيخ بالجفاء
وعدم الاحتفال بأمره صبر ، فربما فعل الشيخ معه ذلك ليريه عزة الطريق

لیدخل إليها بالتعظیم ولا یستہین بها ، وربما أمر الناس بصفه علی عنقه
وعدم تمکته من دخول الزاویة ، كما وقع ذلك لسیدی محمد الغمری ،
مع سیدی واحد الزاهد .

وربما لحن الشیخ فی کلامه العادی لیمتنح ذلك المرید إذا کان نحوياً
كما وقع لسیدی الشیخ أبو السعود الجارحی مع الشیخ محبّ الدین اللقانی
فإنه لما جاءه یطلب الطریق قال له الشیخ :

یظن بی الناس خیراً وإنی أشر الناس إن لم یعرف عنی

بنصب الناس وأشر ففارقه ساکتاً وقال : هذا لا یعرف الفاعل من
المفعول ، فرأى رؤیا فیها تعظیم الشیخ فجاء یقصها علیه . فأول ما رآه
الشیخ قال : الصواب رفع الناس وأشر ، فقال الشیخ محبّ الدین : الله
أكبر ، فقال : علی کل مخالف للأدب کیف تطلب أدب الطریق ،
وتفر من نصبه ؟ وتأتی برفعة ، فتاب واستغفر فقال له الشیخ :
أنا اشتغلت بالنحو زماناً ، وإنما أردت اختبارك .

وكان أبو القاسم القشیری رحمه الله یقول : یجب علی كل من زار
شیخاً أن یدخل علیه بالحشمة والحرمة ، فضلاً عن شیخ الإنسان ، ثم
إن أهله الشیخ لثیء من الخدمة عدّة ذلك من جزیل النعمة ، ولیحذر
من أن یقیم میزان عقله الجائر علی من یدخل علیه من الأشياء ، وربما
مقته ذلك الشیخ فلا یفلح بعدها أبداً ، بل بعضهم تنصّر ومات علی
دین النصرانیة ، كما حکى .

وسمعت سیدی محمد الشناوی رحمه الله یقول : بما أنعم الله تعالی به
علیّ أن ما دخلت قط علی شیخ إلا ومیزان عقلی مکسور وأرى نفسی
تحت نعاله ، فلا أخرج من عنده إلا بمدد وفائدة .

من أدب الطريق استئذان الشيخ

ومن شأنه أن لا يحج إلا بإذن شيخه ، فإن معرفة الأدب مع رب البيت مقدمة على معرفة أدب البيت ، فن سافر إلى البيت قبل معرفته بصاحب البيت المعرفة التي يعرفها القوم ، فقد أخطأ طريقهم ولم يحصل له امدادها ، وبعيداً أن يسقط عنه بها حجة الإسلام ، كما أنه فرقى عظيم بين حج شيخ الإسلام وبين حج آحاد العوام .

وغاية أمر من يحج بلا إذن شيخه تفرقه قلبه بانتقاله من واد إلى واد ، ولو أنه كان ارتحل بإشارة شيخه خطوة واحدة لكان ذلك أحسن له من ألف سفرة بالجهل .

وقد قال علماؤنا : وللزوج تحليل امرأته من حج تطوع لم يأذن فيه وكذا من الفرض على المذهب ، وأقل مقام طاعة الشيخ أن يكون كالزوج للمرأة ، ويكون يتصرف في المرید كما يتصرف الرجل في زوجته ، من حيث التحجير عليها والتربية لها .

وقد بلغنا أن الشيخ يوسف القطوري دخل على سيدي محمد الحنفي الشاذلي رضي الله عنه وهو يخمر طيناً فقال له : سيدي محمد إنزع عمامتك وساعدنا ، فنزع عمامته وخمر الطين ، ثم لم يقل له الشيخ بعد ذلك إلبس عمامتك ، فلم يزل من غير عمامة إلى أن مات ، فقيل له في ذلك فقال : إن الأستاذ لم يأمرني بلبسها ، بعد أن أمرني بنزعها ، وليس من الأدب أن أبدأ بالمشاورة على لبسها ، هكذا قال ، وهذا أدب عظيم ، ما بلغنا مثله عن مرید ، وإن كان الأولى مشاورة الشيخ ولبسها ، لأن

العامه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومن شأنه أن يعتقد في شيخه الكمال ، وذلك بأن يعتقد فيه أنه أعلم منه بطريق الشريعة والحقيقة ، قالوا : لكن لا يبالغ في كماله بحيث يرفعه إلى مقام العصمة .

وقد قال الإمام القشيري رحمه الله : لا ينبغي للمريد أن يعتقد في شيخه وأضرابه العصمة ، إنما الواجب عليه الانقياد لهم فيما يأمرونه به من الخير ويذرم وأحوالهم مع إحسانه الظن بهم ، ويراعى مع الله حدوده فيما يتوجه عليه هو من الأمور وما وصل إليه مع علم الشريعة يكفيه في التفرقة بين ما هو محمود ، وبين ما هو مذموم ، فيعمل بما حقه ويستغفرتهم فيما أشكل عليه قال : ومن أصدق دليل على سعادة المريد قبول قلوب المشايخ له ، وكل من رده قلب شيخ من الأشياخ المتحققين فلا بد أن يرى عاقبة ذلك ولو بعد حين ، ومن خذل بترك احترام الأشياخ فقد أظهر رقم شقاوته ، والله أعلم .

ومن شأنه إذا أقامه الشيخ في خدمة سفرأ وحضراً دون أن يحضر مجالس الذكر أن لا يتكدر فإن الشيخ إنما يستعمله فيما يراه خيراً له من سائر الوجوه ، ومتى تكرر أو رأى أن اشتغاله بغير ذلك أفضل فقد نقض عهد شيخه فإن الشيخ أمين من جهة رسول الله صلى الله عليه وسلم على أمته ، ومطالب بأن يفعل معهم ما يرقبهم وينهاهم عما يؤخرهم في المقامات ، فقد يكون ما يطلبه المريد يورثه عجباً ورياء وشهوة ، أو يبتغى به ثناء ، ومدحاً بين الناس فينصر مع الخاسرين ، وقد بلغنا أن سيدي إبراهيم المواهي لما جاء إلى سيدي الشيخ أبي المواهب يطالب الطريق إلى مقدمة الأدب مع الله تعالى أمره أن يجلس في الاصطبل يخدم البغلة ، ويقضى حوائج البيت وقال له : إحذر أن تحضر مع الفقراء قراءة حزب أو علم فأجابه إلى ذلك ، فكث سنين حتى دنت وفاة الشيخ فتناول

أكبر أصحابه للإذن لهم في الخلافة بعده ، فقال اتتوني بإبراهيم فأتوه به
ففرش له سجادة وقال له : تكلم على إخوانك في الطريق فأبدى لهم العجائب
والغرائب نظماً ونثراً حتى انبهرت عقول الحاضرين ، فرجع الذين كانوا
تطاولوا للإذن وتعجبوا من ذلك ، فكان سيدي إبراهيم الخليفة بعد الشيخ
ولم يظهر من أولئك القوم شيء من أحوال الطريق ، فعلم أن معرفة
الأمور التي يقع بها الفتح راجعة إلى الشيخ لا إلى المرید .

قال القشيري : وإذا أمر الشيخ المرید أن يخدم إخوانه كان على
المرید أن يخلص نيته في ذلك ، ويصبر على جفام له ، مع شدة خدمته
لهم ، وعدم حدم له على ذلك ، وينبغي له أن يعتذر لهم ، ويقم لهم
العذر على نفسه ويقول : أنا الظالم الذي لم يعمل على مرادكم حتى حفوتوني
ويقر بالجناية على نفسه ولو علم أنه بريء الساحة ما لم يكن في ذلك تعزير
واحد ، فإن إقراره على نفسه بذلك من غير أن يقع منه ظلم للنفس
وذلك حرام .

ومن شأنه أن يازم الأدب مع الشيخ إذا أسكت الجماعة في مجلس
الذكر فليس له بعد ذلك أن يفعل في الذكر لأن الشيخ لا يشير عليهم
بالسكوت إلا بقدر استئذانه الحق تعالى بقلبه ومعرفة ما ألقى به إليه من
طريق الإلهام من الإذن له في إسكاتهم أو عدمه ، ويعرف ذلك غالباً
بانسراح القلب وانقباضه ، فإن انشرح لإسكاتهم أسكتهم ، وإن انقبض
تركهم في الذكر ، وقد تقدم بسط ذلك في الباب الأول .

وكان شيخنا سيدي علي المرصفي رحمه الله يقول : لما أخذ علي شيخني
العهد باني لا أخالفه ولا أكرم عنه شيئاً من أمرى كنت لا أكل
ولا أشرب ، ولا أنام ، ولا أقرب من زوجتي ، حتى أقول بقلي :

دستور یا سیدی وعلی : من واطب علی ذلك فی حق أستاذہ ترقی منه
إلی صحۃ معاملۃ اللہ عز وجل لأن الشیخ مرتبۃ إدمان للبرید یتدرن فیہا
قبل معاملتہ للہ عز وجل ، فکل أدب لم یحکمہ مع شیخہ لا یصح له فعلہ
مع ربہ عز وجل إلا برعونۃ نفس ، ولس فی ذلك ترقی .

وكان رضی اللہ عنہ یقول : کل مرید منعه شیخہ شیئاً من الدنیا وتکدر
لذلك فکذلك ربما یسخط علی مقدور الحق تعالی إذا منعه شیئاً کان یطلبہ
وقس علی ذلك سائر الامور فلیحذر المرید من التکدر إذا فرق الشیخ
ذهباً أو فاکهۃ مثلاً ونسبہ ، فإن ذلك سوء أدب مع الشیخ والله أعلم .

ومن شأنہ أن یكون فطناً لما هو من جنس ما یأمرہ به شیخہ ، أو ینہاہ
عنہ ، ولا یحوجه إلی تصریح بأمر أو نہی فیہ لا سبباً بحضرة من لیس
من القوم ، بل یفہم من الرمز والإشارة .

وقد کان خادم الشیخ أبی یزید البسطامی رحمہ اللہ لا یحتاج معہ إلی
لفظ إنما کان أبو یزید یکامہ باللقاب من غیر لفظ فیفہم الأمر یفعلہ .
وکذلك وقع لسیدی أبی العباس الغمیری مع خادمہ .

وقال لی الشیخ عبد اللہ الفاعل : مرۃ کان الشیخ أبو العباس یکلمنی
بالباطن من غیر لفظ فأفہم الأمر وآنیہ بما یؤکل أو یشرب أو یلبس
علی التعین .

وأخبرنی الشیخ محمد الطنیخی أحد أصحابہ قال : قال لی يوماً سیدی
أبو العباس یا محمد أرید منك أنك تصیر تفہم إشارتی من غیر لفظ وتفعل
کما أکلمک فیہ بقلبی ، فقالت له : نعم . فدخل علينا ابن السلطان قايد باي
فالتہی بہ الشیخ عنی ثم لم أتجرأ أن أسأله عن ذلك الأمر إلی أن مات .

ومن شأنه أن لا يشرك مع شيخه أحداً في المحبة من سائر من لم يأمره الله تعالى بمحبته فيجعل محبة الله وسط قلبه ويجعل محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم قريبة من ذلك، وهكذا على اختلاف مراتب المحبوبين شرعاً بمن تكون محبتهم من الإيمان، فمثل محبة هؤلاء لا تضر مع محبة الشيخ، لأمر الحق تعالى المرید بها.

وكان سيدي علي بن وفا رحمه الله يقول: محبة الأنبياء والأولياء وصالحى المؤمنين لا تضر مع محبة الشيخ، لأنها من جملة الشريعة، والشريعة نور، والأنوار تتداخل بخلاف الأمور التي نهت الشريعة عنها فإنها ظلام كثيف لا تتداخل، فلو وضع في البيت الواحد ألف سراج شع نورها كلها.

وكان يقول كثيراً: إياكم أن تشركوا في المحبة مع شيخكم أحداً من المشايخ، فإن الرجال أمثال الجبال وهم على الأخلاق الإلهية المشار إليها بقوله صلى الله عليه وسلم: «تخلقوا بأخلاق الله»، فكما أن الله تعالى (لا يغفر أن يشرك به) فكذلك محبة الأشياخ لا تسامح أن يشرك بها وكما أن الجبال لا يزحزحها عن أماكنها إلا الشرك بالله تعالى ما دام العالم باقياً، فكذلك الولي لا يزبل همته عن حفظ مریده من الآفات إلا شرك موضع خالص المحبة من قلبه، قال تعالى: «تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هداً أن دعوا للرحمن ولداً»، وهو أى كلام الشيخ يحتاج إلى تعقب فاطلب يا أخى من نفسك الصدق في محبة أستاذك تل به ما تريد، ولا تطلب منه أن تشغل قلبه بك، وتهمل أنت أمر نفسك فإن ذلك لا يفيد.

ومن شأنه إذا كان بعيد الدار عن مكان شيخه أن يحافظ على الصلاة

في زاوية شيخه ما أمكن ، وقد كان لي صاحب إسمه الشيخ أبو بكر
الديريني ساكناً بحوار الجامع الأزهر فكان يصلي عندى الجمعة ويترك جامع
الأزهر ، مع كثرة جماعته ، فقلت له : صلاً في جامع الأزهر فإنه أفضل
لك ، فقال : إن لي في ذلك غرض شرعى ، فكنت أتعجب في صدقه
رحمه الله في اعتقاده ، فإن لم يتيسر للمريد صلاة الجمعة عند أستاذه
فليتنحله عنده في أى مسجد صلى فيه ، فإن الحكم دائر مع القلب
لا مع الجسم .

ومن شأنه أن يعتقد في شيخه أنه أعرف بخواطره وعيوبه الباطنة منه
لكن من طريق الإلهام لا من باب سوء الظن والكشف الشيطاني .

وإيضاح ذلك أن العامة لا تقيس غيرها إلا بالميزان التي عندها
في الباطن من خير وشر ، والأشياخ قد ترقى عن مثل ذلك ، فلم يكن
في باطنهم شر أبداً حتى يقيسوا عليه حال غيرهم ، ولما علم الله احتياج
المريد إلى اطلاعهم على ما في باطنه من الشر ليداووه بما يزيله ، أعطاهم
الإلهام الصحيح بدل ذلك الميزان الذي كانوا يحملون عليه أحوال الناس
فهو أعرف من المريد بأحواله ، ويؤيد ذلك أن البيطار أعرف من
صاحب الدابة بعيوبها مع أن صاحبها يخالط لها ليلاً ونهاراً ، وهذا
الاعتقاد قليل في المريدين حتى كان سيدي على بن وفا رحمه الله يقول
وهو في عام أربع وثمانمائة لم أجد إلى الآن مريداً صادقاً معى ، يعترف
لي بأنى أعرف منه بخواطره ، وصفاته الباطنة ، ولو وجدته لأفرغت
فيه جميع ما عندى من العلوم والأسرار .

وكان رضى الله عنه يقول : كل الأشياخ يموتون بنقصهم ، ولا يجدون
من يحمل أسرارهم ، ولكن من فاته سر أستاذه فليواظب على ورده
فإن سره فيه .

وكان سيدى إبراهيم الدسوقي رضى الله عنه يقول : يا مریدی إن صدقت معی ووصح عهدك فأنا منك قريب غير بعيد ، وأنا في ذهنك ، وأنا في طرفك ، وأنا في جميع حواسك ، الظاهرة والباطنة ، وإن لم تصدق معی كنت منك بعيداً ، ولأ تشهد أنت مني إلا البعد .

وكان رضى الله عنه يقول : إذا صدق المرید مع شيخه ونادى شيخه من مسيرة ألف عام أجابه حياً كان الشيخ أو ميتاً ، فليتوجه الصادق بقلبه إلى شيخه في كل أمر دهمه في دار الدنيا ، فإنه يسمع صوت شيخه ويغيثه بما هو فيه ومما ورد عليه من مشكلات سره ، يطبق عينه ، ويفتح عين قلبه ، فإنه يرى شيخه جهاراً ، فإذا رآه فليسأله عما شاء وأراد .

وكان يقول : يا ولدى إن كنت صادقاً فلا تصحب غير شيخك واصبر على جفاء فإنه ربما امتحنك بترك ما تحب يريد بك الخير ، وتكون محلاً لأسراره ، ومطلماً لأنواره .

وكان يقول : المرید الصادق مع شيخه ، كاليت مع مُفله لا كلام ولا حركة ، ولا يقدر ينطق بين يديه من هيئته ، ولا يدخل ، ولا يخرج ، ولا يخالط أحداً ، ولا يشتغل بعلم ، ولا قرآن ، ولا ذكر إلا بإذنه ، لأنه أمين على المرید فيما يرقيه ، ورب عمل فاضل دخلته النفس فصار مفضولاً .

ثم يقول : هكذا كانت طريقة الخلف والسلف مع أشياخهم ، فإن الشيخ هو والد السر في اصطلاحهم ويجب على الولد عدم العقوق لوأله وليس للعقوق ضابط يرجع إليه ، إنما الأمر عام في سائر الأحوال ، وما جعلوه إلا كاليت بين يدي الغاسل .

فعليك يا ولدي بطاعه والدك المذكور وقدمه في كل امر لك بأوامر الله على والد الجسم ، فإن والد السر أنفع من والد الجسم ، وذلك لأن والد السر يأخذ الولد كأنه قطعة حديد جامد ، فلا يزال يسبكه ، ويذيبه ، ويقطره ، ويبقى عليه من سر الصنعة سرأ حتى يجعله ذهباً لبريزاً .

قال : وقد سحبت كثير من الناس الأشياخ بلا أدب فاتوا ولم ينتفعوا منهم بشيء ، وبعضهم مقت آه آه من صدور الرجال ومن صحبة الأضداد ومن سماع المرید المحال .

ومن شأنه أن لا يلتفت لشيء من الدنيا بعد أن جمعه الله على شيخه فإن بين يديه جميع ما قسم للريد من الدنيا والآخرة .

وقد كان سيدي علي بن وفا رحمه الله يقول : إن وجدت أستاذك المحقق فقد وجدت حقيقته ، وإذا وجدت حقيقته وجدت الله عندها ، وإذا وجدت الله عندها وجدت كل شيء ، فليس كل المراد إلا في وجد هذا الأستاذ . فانهم تعلم .

وكان يقول : إذا صدق المرید صار عين أستاذه .

وكان يقول : أنت على الصورة التي تشهد أستاذك عليها ، فاشهد ما شئت ، وانظر ماذا ترى إن شهدته منافقاً ، فأنت منافق ، وإن شهدته مخلصاً فأنت مخلص ، لأنه مرآتك ، ولا ترى في المرآة إلا صورتك لا جرم المرآة .

وكان يقول : ما الامر إلا أن تجد أستاذك وقد وجدت مرادك ، هنا الله فوادك .

وكان يقول : ليس للريد أن يحكى ما يقع له مع شيخه ، فقد لا يؤمن

من يحكى وقائمه له بكلام أهل الطريق ويضعفه ، وما للسالك مع الهالك .
وكان يقول لا يتعذر عليك أيها المرید العمل بما أمرك به أستاذك
إلا لعدم كمال قبولك لذلك ، ونقص استعدادك ، وإنما كلك أستاذك
بذلك ليرقى همتك إلى ما هو أرقى مما أنت فيه .

وكان يقول : لا تطالب أستاذك بشيء ولا بالجواب عن شيء سألته
فيه ، وليس ذلك من شأن المرید الصادق مع شيخه .

وكان يقول : مما رأيت من شيخك من كمال أو نقص فهو صنعة
باطنك ، ولشيخك في نفسه مقام آخر فوق ذلك فأياك أن تظن نقصاناً
بأهل الكمال فتقول «وعصى آدم ربه ، بل اعرف أن ذلك إنما كان تعليماً
لك كيف تتدارى إذا وقعت في الذنب ، وتغيرت أحوالك ، بالكدورة
بعد الصفاء .

وكان يقول : من شأن المرید الصادق أن يكون أصدق الناس إلى
امثال أمر شيخه ، فإن كان لم يبادر إلى امثال أمر شيخه فهو دليل على
عدم صدقه ، وصدقه على قدر تخلفه في الاوائل أو الاواخر ، ومن هنا
كان الإمام أبو بكر أسبق إلى تصديق رسول الله صلى الله عليه وسلم من
سائر قريش ، لكونه كان أضعف قريش رابطة فيما كانوا عليه مما تضاد
طريق الهدى وأقوام رابطة فيما يقرب من طريق الهدى .

وكان يقول : من أحب من المریدین أن يكون في حفظ رب العالمين
فليخدم شيخه بصدق ، ويبادر إلى طاعته ، ولا يخالفه فيما يشيره عليه ،
قال تعالى : «والسيان الريح عاصفة تجرى بأمره إلى الأرض التي باركنا
فيها وكنا بكل شيء عالمين ، ومن الشياطين من يعصون له ويعملون عملاً

دون ذلك وكنا لهم حافظين ، فانظر كيف حفظ الله الشياطين لما كانوا في خدمة أوليائه الصادقين وتحت طاعتهم .

وكان يقول : ما دام المرید تحت حکم أستاذه فترقيه دائم ، فإن خرج عن حكمه ولو اعتماداً على ما حصله منه قبل ذلك من الأقوال والأفعال هلك مع الهالكين كمثل الحجر المرفوع إلى نحو السماء تراه يرتفع ما دامت القوة الرافعة تمده وتصاحبه ، ومتى فترت عليه القوة الرافعة انحط إلى الأرض . والقوة هي نظر أستاذك إليك فافهم تغتم .

وكان سيدي أبو الحسن الشاذلي رحمه الله يربي أولاده بالنظر من غير كلام .

ويقول : إن السلحفاة تربي أولادها بالنظر وكل من نواري عليها من أولادها هلك ، فبحن أولى بذلك من السلحفاة .

ومن شأنه أن لا يقنع بمجرد اعتقاده في الشيخ ، ويتساهل فيما يأمره فيه ، أو ينهاه عنه .

ويقول : نظر سيدي بكفني ، فإن ذلك جهل بالطريق .

وقد قال بعض الصحابة لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أسألك مرافقتك في الجنة فقال له صلى الله عليه وسلم : « أعني على نفسك بكثرة السجود ، فلم يحبه صلى الله عليه وسلم إلى اتكاله عليه دون العمل ، وخرج صلى الله عليه وسلم مرة فقال : « يا فاطمة إنقذي نفسك من النار فإنني لا أغني عنك من الله شيئاً . »

وكان سيدي علي بن وفا رحمه الله يقول : لا تطلب من شيخك أن يمنحك الأسرار وأنت لم تتطهر من أعمال الفجار ، فإن من وضع العسل

في قشور الخنظل تمرر لمرارة وعائده ، والتبس على الجاهل أن العمل مرة من أصله .

وكان يقول : المرید الصادق مرش لاستواء رحمانية أستاذه عليه ، وتد كتب الله تعالى على نفسه ، أن لا يدخل قلباً دخله سواء ، ولا يظهر لعين رأت غيبه في مرآة ، ومعنى دخول الحق القلب ، دخول رضاه ورحمته ، والله أعلم .

ومن شأنه أن يعطى شبه الأمان من تغير اعتقاده فيه ، وذلك بأن يكون محبا لشيخه لا معتقداً فيه ، فإن المحب لا يتغير والمعتقد يتغير إذا تغيرت الصفة التي اعتقده لاجلها ، ولذلك كان الشيخ الكامل لا يعبا باعتقاد المرید فيه ، ولو بانغ في الاعتقاد فإن نفس المعتقد إنما تسكت حيث غتاها عقلها النظري بعقال ظني مسده من لحمي أعراض الأحوال والأعمال والأقوال والظنون بالتناسخ ، ومعلوم أن الأعراض لا تبقى وكأنك بالعقال وقد انحل أو تمزق ورجع المعقول إلى توحشه وإفساده بخلاف المحبة ، فإن الشيخ منه في قرار البحار ، لا يريد إلا ما يريد ، فالمحب قليل ، والمعتقد كثير ، وما قل ونفع ، خير مما كثر وألغى ، وكفى باللهو ضرراً .

وكان سيدى على بن وفا يقول : لا يخلو مرید من محبة شيخه ، ولكن غالب تلك المحبة لعله . والمحبة الصادقة فوق العليل كلها كحبة الوالدة لولدها .

وكان يقول : إحذر أيها المرید الصادق إذا بعث نفسك لشيخك أن تخنى عنه شيئاً من عيوبك ، فإن البائع إذا بين وصدق بورك له في بيعه ، وإذا كذب وكنتم محقت بركة بيعه ، والمشتري إذا اشترى بعد بيان العيب

لم يبق له أن يرد السلعة ، وإن اشترى من غير بيان كان له الرد ، ومن ثم جاء في الحديث (من اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه) .

وكان يقول : إجعل نفسك عبداً لله تعالى وكالعبد لشيخك بحكم الواسطة كما جعلت بيدك ونديك صلى الله عليه وسلم واسطة بينك وبين الله تعالى فإن لسان حال الأستاذ في كل زمان ينادى على لسان الافهام ، قال الله تعالى ، هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم ، وكفى من كان محباً لله ولرسوله وشيخه أن يكون مع من أحب .

وكان يقول أيضاً : لسان حال الأستاذ يقول : لكل مرید صادق تقرب إلى بنوافل امثال الاوامر حتى أحبك فإذا أحبتك ورأيتك صادقاً في المحبة ظهرت فيك على قدر استعدادك .

وكان يقول : إن تحمق المرید الصادق بمحبة شيخه كان كله جيداً وحقاً وإلا فهو باطل وهزل ، فهو بحسب صدقه وكذبه .

ومن شأنه أن لا يرى نفسه يستغنى عن علم شيخه ولو صار من مشايخ الإسلام ، فإن طريق القوم أمر خاص زائد على علوم الظاهر ، ولا يقدر غالب أصحاب العلم الظاهر على إزالة شيء من أمراض الاعمال الباطنة ، وإنما يقولون للسائل عنها : تب إلى الله عنها من غير بيان طريق إزالتها بخلاف أصحاب القلوب فإنهم يقولون له : أكثر من ذكر الله عز وجل حتى ينجلي قلبك ، وتذهب رعونات نفسك ، فهناك تدرك الحق والباطل ، وتعرف أنك محجوب عن ربك بسبعين ألف حجاب ، فتطلب حينئذ الشيخ طالباً ضرورياً يعلّمك الآداب الخاصة بالطريق ، وترى نفسك لم تشم من طريق أهل الله تعالى رائحة من باب جنات الأبرار سيئات المقربين .

وقد كان الشيخ أبو العباس رحمه الله يقول : ما صحب عالم مشايخ القوم
إلا ازداد علمه نوراً إلى نور ، فالعاقل من اتخذ له شيخاً ولم يكتف بما
عنده من علم الظاهر ، لأن الشيخ يصل به إلى محل الترب من حضرة
الله تعالى ، فيصير يكره المعاصي طبعاً في تلك الحضرة حتى لو قيل له
إعص الله تعالى لا يقدر لارتفاع حجابيه .

وقد اتخذ الإمام الغزالي له شيخاً مع كونه كان حجة الإسلام .

وكذلك الشيخ عز الدين بن عبد السلام اتخذ له شيخاً مع كونه لقب
بسultan العلماء ، فغايته يا أخى في العلم أن تكون كأحد هذين الشيخين ،

وكان أهل العصر الأول ثقلة أمراضهم وعلمهم لا يحتاجون إلى شيخ
فلما ذهبوا وحدثت الأمراض احتاج الفقيه إلى شيخ ضرورة ، ليسهل
عليه طريق العمل بما علم .

الصوفي الحق

فإن حقيقة الصوفي هو عالم عمل بعلمه ، أى على وجه الإخلاص
لا غير ، فليس علم التصوف إلا معرفة طريق الوصول إلى العمل
بالإخلاص لا غير ، فلو عمل العالم بعلمه على وجه الإخلاص كان هو
الصوفي حقاً .

وقد كان سيدى إبراهيم الدسوقي رضى الله عنه يقول : لو أن العالم أتى
إلى الصوفية خالصاً من العلل والأمراض لأوصلوه إلى حضرة الله في
لحظة ، ولكنه أتاهاهم بأمراض وعلل ظاهرة وباطنة من دعوى العلم ، وعجة

الدنيا وشهواتها ، وباطنه مملوء من الحسد ، والمكر ، والخداع ، والحقد ،
والغش وغير ذلك ، فلننك أمره بعلاج ذلك ليتطهر منه ، فإنها أخلاق
الشياطين .

وقد أوضحنا ذلك في مقدمة كتابنا المسمى « مشارق الأنوار القدسية
في بيان المهود المحمدية » .

ومن شأنه أن يلزم كلياً جمع قلبه على الله تعالى ويترك كلياً تشبث
قلبه عن الله بأن يلزم المآثورات ويترك المنهيات ، فلا يورى إلا في فعل
واجب أو مندوب أو أولى ، ويجتنب الحرام والمكروه وخلاف الأولى
وذلك لأن الله عز وجل يرفع الحجاب عنا في المآثورات ويسدله علينا
في المنهيات ، فلو أردنا أن نحضر بقلوبنا معه في حرام ، أو مكروه ،
أو خلاف الأولى ، لا نقدر ، ولو أردنا أن نجتنب عن شهودنا له في
واجب أو مستحب أو أولى لا نقدر ولا يصح لنا ذلك إلا إن طرأ على
المأمور رياء أو عجب ونحو ذلك فإنه حينئذ يخرج عن قسم المأمور ،
ويصير من قسم المنهى ، فتأمل ذلك فإنه نفيس .

ومن شأنه أن لا يتساهل بهجر شيخه ، فقد قال سيدى محمد وفا رحمه
الله : كل مرید هجره أستاذه فلم يتأثر من ذلك ولم يشتق إليه ولم يبادر
لتطبيب خاطره عليه ، فقد مقته الله ومكر به .

وكان سيدى أبو العباس المرسي رحمه الله يقول : عمدة أحوال المرید
صدقه في محبة أستاذه ، وكل مرید خاف من أحد من الخلق مع وجوه
أستاذه فهو كاذب في استناده إليه ، فإن المرید مع شيخه كولد اللبوة
في جحرها ، أفراها تاركة ولدها لمن يريد اغتياله ، لا والله ،

وكان يقول : لا تطالبوا الشيع بأن يكون خاطره معكم ، بل طالبوا

أنفسكم بأن يكون الشيخ في خاطركم ، فعلى مقدار ما يكون عنكم تكونون عنده ، لأن همته مصروفة إلى حضرة الحق تعالى لا إليكم ، فالمريد هو الذى يتعلق بشيخه ، لا أن شيخه يتعلق به .

وكثيراً ما يقع من أصحاب الصادقين أنهم يشهدونى معهم في البلاد البعيدة كصر ومكة والمدينة والروم ، ويصيرون يحلفون بالله أنهم رأونى هناك يقظة ومناماً فأعرف بذلك صدق ارتباطهم بى ، فإنى ما علمت أنى رحت إلى تلك البلاد إلا منهم ولو كنت رحت حقيقة لكنت أعلم بذلك ، فن صدق اعتقادهم تخيلونى عندهم .

وكان سيدى أبو العباس المرسى رحمه الله يقول : لا ينبغي أن يكون بين المرید وأستاذه عورة من حيث الأمراض التى عنده لأن شيخه طبيبه وحال المرید الباطن عورة ، ويجوز كشفها للطبيب لضرورة التداوى ، ولا ينبغي له أن يكلف شيخه بمكاشفته بعيوبه ، لأن الأشياخ منزهون فى كشفهم عن الاطلاع على العورات ، لأنه كشف شيطانى يجب عليهم التوبة منه ، ويسؤال الحجاب حتى لا يقع بصرم على عورة أحد من خلق الله تعالى ، ولولا أن المرید يخبرهم بأحواله الباطنة ما عرفوها منه .

وكان يقول : كل مرید تشوش من أستاذه إذا ناقشه فى أعماله وأحواله فقد جهل وأساء الأدب ونقض العهد ، فإن الواجب فى اصطلاحهم على الشيخ مناقشة المرید ، ومطالبته بحقائق دعاويه ، فإذا بلغ المرید مبلغ الرجال استغنى شيخه عن مطالبته بالبرهان لخروجه حينئذ عن مقام التلبيس .

ورأى مرة مریداً قد زهد فى الدنيا ورأى نفسه بذلك على إخوانه فقال : إسمع يا ولى إن الذى رأيت نفسك بالزهد فيه على إخوانك أصغر قدراً من ذلك لأنه لا يزن عند الله جناح بعوضة ، فكيف تزدرى

المؤمن الذي هو أعظم حرمة من الكعبة بتركه .

وكان يقول إعمل أيها المرید علی صحة نسبك من شيخك لتحيط بأنواره ،
فلا يدخل حضره إلا وأنت معه .

وكان يقول : احفظ كلما تسمعه من شيخك وإلهامه حال السماع
فإن قلم قلب شيخك ربما كتب في قلبك مالا تفهم أنت معناه في الحال
لتفهم معناه في المستقبل ، فاحتفظ به حتى يحيى أوانه .

وكان يقول : إذا صححت نسبك من شيخك كان تأثيره بالأمداد فيك
أكثر من تأثير أذكراك وجميع أعمالك .

وكان يقول : قلوب المریدین تحت ظل قلب الأشباح ، وقد خاب من
لم يكن تحت ظل قلب شيخ .

وكان يقول : ما نظر مرید إلى شيخه بعين توقير ووداد إلا كان
سالكاً سبيل حق وارشاد .

وكان يقول : عليك أيها المرید بالتمكيد بإشارة شيخك ، فأن تسير
قدماً واحداً على أثر قدم شيخك أحسن لك من مائة ألف فرسخ تسيرها
بهواك .

وكان يقول : لا ينبغي لمرید أن يفارق شيخه ، ولا خدمته حتى
يعاين الطريق ، ذوقاً لا علماً ، فلا يقنع بسمعت ورويت ، وإنما يقول :
شهدت ورأيت .

وكان يقول : من أدب المرید مع شيخه أن يرى خدمته مقدمة على
خدمة أبيه الطيبى المجرد عما يعائمه له شيخه من الخير ، لأن أباه كدره

وأباه الروحي صفاه ، وأباه الطيني مزجه بالماء والطين ، وأستاذه رقيه إلى أعلى عليين .

وكان يقول : سماعتك من شيخك كلمة أدب في لحظة واحدة أفضل من أدب أبيك لك ومعلتك في الأدب الظاهر عشرين سنة وذلك لأن العارف يؤدب روحك وغيره يؤدب نفسك ، وإيضاح ذلك أن معلم الروح أعلى من معلم النفس ، وإن كانا حقيقة واحدة عند المحققين .
وإن روح الولي المطهر من الأدناس من روح العاق الملطخ بالأدناس .

ومن شأنه أن يكتر من شكر الله تعالى الذي جمعه على الشيخ ، فإن كل مرید لم يصادق رجلاً يربيه خرج من الدنيا وهو متلوث بالذنوب ولو كان على عبادة الثقلين .

وكان سيدي أبو العباس المرسي رحمه الله يقول : لا يصدق المرید في محبة شيخه حتى يصير يسمع كلامه من جهانه محيطاً به وليس مراد العارفين بكلامهم للمرید إلا أن يخرجوه من الضيق إلى السعة ، ومن الظلمة إلى النور .

وكان يقول : المرید الصادق لا يطالب من الشيخ أن يقبل عليه كلما أتاه ، فإن الشيخ مشغول بربه عز وجل . وربما يقع له في بعض الأوقات أنه لا يعرف ولده فضلاً عن غيره ، وربما كان في جملة أهل بلده أو إقليمه فلا يصير له التفات إلى أحد من الخلق ، ولا يلتفت إلا لمن يشاركه في البلاء ، وأنت أيها المرید ضعيف الحال ، ولو أنك حين شاركته لعذرتة حين يدوب جسمك كما يدوب الرصاص على النار .

ومن شأنه أن لا يتعب شيخه في تربيته بأن يكون جميعاً مطيعاً لكل ما يشر به عليه .

وقد كان الشيخ أبو العباس المرسي رحمه الله يقول : ليس المرید من
يفتخر بشيخه ، وإنما المرید من يفتخر بشيخه به .

وكان يقول : متى لم يكن المرید يعتقد في شيخه الاعتقاد التام ؟
وإلا لم يفلح على يديه بل تنعكس ظلمة باطنه عليه فيظن أن صفاته هو
هي صفات شيخه فلا يهذب بأخلاقه ولا يؤدبه بإطراقه ولا ينور باطنه
بإشراقه .

وكان يقول : كل من لم يصبر على صحبة شيخه ابتلاه الله بخدمة النساء
وموت القلب . ؟

وكان الشيخ أبو الحجاج الأقرى رضى الله عنه يقول : من صدق في
الإرادة مع الشيخ لا يحتاج إلى الاجتماع بجسمه بل يكفيه التوجه إليه
بالقلب لأن صور صحة المعتقدات إذا ظهرت لا تحتاج إلى صور الأشخاص
ولكن إن حصل للمرید الجمع بين الصورتين فهو أكمل .

وكان يقول : من شرط المرید أن لا يصحب شيخه بنفس ولا ملك
ولا اختيار ، بل يرى نفسه ملكاً لشيخه يتصرف فيها كيف يشاء ، وكل
من طلب الوصول إلى مقامات الرجال بغير محبة شيخ ونخالة نفس فقد
أخطأ الطريق .

وكان يقول : من خدم شيخه بلا أدب جره ذلك إلى العطب ، ومن
خدمه بالأدب فقد حاز عز الدارين وحصل الأرب .

وكان يقول كثيراً : لا ينال المرید الصادق درجة الرجال حتى يبذل
الروح ويفنى إرادته تحت مراد شيخه ، ثم ينشد :

ولو قيل لي 'مت' مت 'سماً وطاعة وقت لداعي الموت أهلاً ومرحباً

وكان يقول : من علامة شقاء المرید : أن يُرزق بحبسة الشيوخ
ولا يحترمهم .

وكان أبو بكر الوراق رحمه الله يقول : كل مرید لا تغنيه رؤية شيخه
عن الطعام والشراب أسبوعاً فليس بصادق .

وكان يقول : كل مرید لا ينتفع بأفعال شيخه لا ينتفع بأقواله .

وكان يقول : كل مرید اشتغل بخدمة شيخه ترقى إلى حسن خدمة
الله عز وجل ، ومتى فرط في خدمة شيخه حرم حسن معاملة الحق تعالى
فعلیکم أيها المریدون بخدمة الأشیاء ، فإنهم كالصياد الذي يصطاد المریدین
من أفواه الشیاطین ، وكل من بلعه الشیطان في بطنه شق إلى الأبد .

وكان يقول : إذا أمرک شيخک بالخلوة فاسمع ولا تطالبه بدلیل علی
ذلك ، ونقول إنما اختلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في غار حراء قبل
نزول الوحي عليه فلما نزل الوحي عليه لم يباغتنا أنه اختلى ، وقد وجدنا
نحن بحمد الله الوحي من قران وسنة ، وما بقي إلا العمل بهما ، فأی
فائدة للخلوة ؟ بل اسمع لشيخك فإنه إنما يريد بخلوتك تقوية استعدادك
وتهيئته للعمل بانكتاب والسنة ، حتى تتألف كثافتك بالرياضة ، فتصير
تفهم أسرار الشرع وترسخ في مقام الايمان ، فلا يفتنك الشيطان ، لا في
الحياة ، ولا عند الموت ، فالخلوة مرتب عليها العمل بشجرة الوحي
وظهور نور الله عز وجل ، وإنما كانت أربعين يوماً لأن مدة الدر في
صدفه كذلك ، وكذلك هي عدد أيام توبة نبي الله تعالى داود ، وفيها
يكون نواج النطفة نائمة ، ثم مضغة ، ثم صورة .

وكان يقول : عليك أيها المرید بصحبة الشيخ صاحب الحال ، فإن لم

تجسده فعليك بصاحب المقال ، قال تعالى ، فإن لم يصبها وبن فطل ،
وإيال وصحة من لا حال له ولا مقال
وسمعت سيدى محمد الشناوى رحمه الله يقول : لا يكمل النكير إلا إن
كان ذا مال وحال ، وقال : من لم يطمعه بحاله أو ماله أطاعه بماله .
وسمعته يقول : أهل العراق حال بلا قال ، وأهل الشام قال بلا حال ،
وغالب مشايخ مصر لا حال ولا قال ، فلا تصحب أحداً منهم إلا بعد
تفتيش .

وكان أبو محمد الکتانى رحمه الله يقول : إذا مات شيخ الإنسان ولم
يجد بعده إلا من هو دون شيخه فى الدرجة ، بحيث لا يكفيه فى طريق
سلوكه ، فلا ينبغي له أن يخدمه بل يخدم الله تعالى ، فإنه أولى به .
وكان يقول : ما ثقل مرید على قلب شيخ إلا لعله بالمريد أخفاها
عن الشيخ .

وكان يقول : حضرة الشيوخ صباغة ، فكل من دخل عليهم بشيء
من إنكار أو اعتقاد خرج مصبغاً به .

وكان يقول : من الشيوخ من ينتفع به مریده الصادق بعد موته
أكثر من انتفاعه به حال حياته ، وبعضهم سمع نطق شيخه من قبره ،
بأمره وينهاه كأنه يقول : صحة الشيخ الذى يتنزل لمقام المرید هى النافعة ،
فإن من لا يتنزل لمريده لا يقدر مریده بسير وراه .

وكان يقول إياك أن تفتى أسرار شيخك ، فى تقريره لكلام القوم
لن لا يؤمن به ولا ذوق له فى الطريق . فربما مقتك الشيخ بسبب
ذلك فلم تفلح بعدها .

وسمعت ورأيك خلقاً من هؤلاء كثيراً فشوا أسرار أشياخهم وشنوا الغارة بتحريفهم كلام شيخهم عن مواضعه وبعضهم قتل ، وقد أخفى رسول الله صلى الله عليه وسلم قراءة القرآن مدة بمحضرة من لا يؤمن به حتى قوى الإسلام وأسلم عمر بن الخطاب وغيره .

وسمعت سيدي علياً المرصني رحمه الله يقول : إياك أيها المرید أن تفضي أسرار شيخك بين إخوانك من أصحابه ، فربما نقضوا عهد شيخهم واجتمعوا بأعدائه وبمن لا يؤمن بكلامه ، وشنوا عليه الغارة ، وصاروا يقولون : ما سمعنا ذلك إلا من أخص أصحابه .

فإياك يا أخي وعثرات اللسان بإظهار عثرات شيخك ، فربما تغيرت أحوال من أفشيت سر شيخك لهم ، وجعلوا ما سمعوه منك سلاحاً لوقت العداوة ، فكيف بعثرات اللسان عند من ليس هو من أهل طريقك ؟ ؟

قال : وقد أصيب من هذا الباب خلق كثير لثقتهم بأصدقائهم ، فالعاقل من صحب شيخه كما يصحب الملوك ، وقد أنشدوا في ذلك :

إذا صحبت الملوك فالبس من التوق أجل ملبس
وإدخلك إذا دخلت أعمى وإخرج إذا خرجت أخرس

وقد كان أبو القاسم الجنيد رحمه الله إذا طلب أحد منه الصحبة يقول له : اذهب فاخدم الملوك ، ثم تعال بعد ذلك نصحبك .

من شأن المرید أن لا یقول لشیخه لم ؟ !

ومن شأنه أن لا یقول لشیخه قط لم ، فقد أجمع الأشیاء علی أن کل مرید قال لشیخه لم ، لا یفلح فی الطریق .

وكان الشیخ عبد الرحمن الجلیلی رضی الله عنه یقول : ربما منع المرید من الزیادة فی المقامات لأجل قوله لشیخه لم ؟ فإنه ذنب عند أهل الطریق ولا یشر به غیرهم ، فإن الطریق كلها أدب وتأدیب ، فمن تأدب من حضرة شیخه ، تأدب مع حضرة الله تعالی ، ومن أساء الأدب مع حضرة شیخه ، أساء الأدب مع حضرة الله تعالی ، ولا یكمل شیخ فی مقام التریبة حتی یناقش المرید فی الأدب معه أو مع الله تعالی مناقشة الجلیس جلیسه ، والصاحب صاحبه ، لأن الأشیاء بوابون حضرات الحق تعالی ، فهم یعلمون کل من أراد دخول حضرة من الحضرات آداب تلك الحضرة رضی الله عنهم أجمعین ، فما نفرت نفسه من مناقشة شیخه إلا من أشقاه الله تعالی .

وكان یقول : لا تجالبنوا الشیخ إلا بالأدب ، فقد أساء قوم الأدب مع الشیخ فلقنوا ونهى اسمهم من دیوان أهل الإرادة .

وكان یقول : کل أدیب لا یؤدبه الصوغیة فلیس بأدیب .

وكان كثيراً ما یقول : علیك بمناقشة نفسك ، والصبر علی مناقشة شیخك لك ، فإنه ما یناقشك إلا فی إزالة ما یمنعك من المواهب ، ویمحیك عن شهود ما فیک من العجائب ، فإنه ما ورد علیك وارد ،

ولا ظهر إلا وهو منك ، ولا جلي عليك أمر إلا وأصله منك ، مثال ذلك : النواة إذا زرعت فكل شيء ورد عليها من ورقها وثمرها كان فيها مودعاً بالقوة ، وكذلك أنت أيها المرید لا یرد عليك شيء خارج عنك ، بل كل وارد عليك كان فيك غيباً ، ثم إنه ظهر لك شهادة لتعرف مقدار ما أنعم الله تعالى به عليك من الطاعات فتشكره ، وما فيك من النقائص فتستغفره ، ووراء ما أشرنا إليه رموز ، ولغوز ، في ضمنها كنوز ، يا سعد من لها يجوز :

محتويات الكتاب

المصيفة	المصيفة
٧١ هل يتخذ المرید له شیخاً آخر بعد وفاة شیخه الأول	٥ أبو المواهب الإمام عبد الوهاب الشعراوى
٧٢ امتحان المرید	٥ أسرة الشعراوى
٧٤ الأشياء التى تقطع المرید	٧ مولده ونشأته
٧٦ هل يصح إعطاء العهد للنساء	٩ فى الطريق إلى الله
٧٧ متى يتصدر المرید للارشاد	١٠ الشعراوى والخواص
٧٨ بین الشریعة والحقیقة	١٢ مكانة الشعراوى
٧٩ الولاثم مهلكة	١٣ خلق الشعراوى
٨٠ تریة النفس	١٤ علوم الشعراوى وكتبه
٨٠ عاقبة نقض العهد	١٥ لجنة نشر التراث الصوفى
٨١ الخیر فى الاتباع والشرفى الابتداع	١٧ مقدمة
٨٢ مقام التجرد	٢٧ سند التلقین الصوفى
٨٣ شرف الهمة	٣٤ آداب الذکر
٨٤ النهى عن مجالسة الغافلین	٥١ (الباب الأول) آداب المرید
٨٥ المرید الطالب للعلم	٥٦ أركان الطريق
٨٥ آفات القلوب	٥٩ إحذر نفسك
٨٥ دعاء یقال قبل صلاة الصبح	٦١ دلیل التوبة الصادقة
٨٦ لا ذکر بعد المشاهدة	٦٢ کیف یختار المرید شیخه
٨٧ هل ینوع المرید أوراده	٦٣ الصوفى فقه
٨٨ متى تطوى مقامات الطريق للمرید	٦٤ هل للمرید أن یتخذ أكثر من شیخ
٨٩ تجنب المظاهر	٦٦ الفقه فى الدین مفتاح الطريق
٩٤ الطريق لا تقبل الشركه	٩٧ الاخذ بالأحوط
٩٦ ویؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة	٦٨ ملازمة الشیخ
٩٧ المرید الصادق	٦٩ معالجه النفس
	٧٠ ذکر الله جل جلاله القلب

الصحيفة	الصحيفة
الشيخ أبو الحجاج الاقصر ١٤٤	إياك والادعاء ١٠٣
بفتح المرید	سر الطريق في أورادها ١٠٤
جواسيس القلوب ١٥٨	كيف يكون المرید ١٠٧
أخوة الطريق ١٦٠	كيف يختار المرید أستاذه في الشريعة ١٠٩
أولياء الله الصالحين في قبورهم ١٦١	ألا يذكر الله تظلمن القلوب ١١٥
أصل أوراد المرید ١٦٣	الإنسان الخالص ١١٧
(الباب الثاني) في بيان بعض من آداب المرید مع شيخه ١٦٧	الباطن والظاهر ١٢٠
لطائف الحب ١٦٨	المرید صادقاً ١٢٤
صفات المحبين ١٧٠	إياك والاعتراض ١٢٦
لغة العاشقين ١٧١	العبادة والفتح ١٢٩
لا يصح دخول الطريق قبل التوبة ١٧٨	مراحل المرید ١٣٠
من أدب المرید استئذان المعلم ١٨٣	أساس الطريق ١٣٢
الصوتي الخلق ١٩٥	شرط المرید الصادق ١٣٨
من شأن المرید أن لا يتكلم ٢٠٤	صور من أمراض النفس ١٤٣
لم	كيف يصل المرید إلى حضرة الخلق ١٤٤

