

اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

ارشاد الطالين



مؤلفہ حضرت قاضی محمد ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ

حکیم عابد محمد احمد سیفی

لاہور

فہرست مضامین ارشاد الطیبین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۳	اظهار کمال بغرض ارشاد	۳	ترجمہ حضرت مؤلف رحمۃ اللہ علیہ
۳۵	فصل در آنچه شیخ را ہامریہ سلوک باید	۴	خطبۃ الکتاب
۳۵	باید کہ شیخ حریص باشد بر افشاء طریقہ	۴	مقام اول در اثبات ولایت وغیرہ
۳۸	باوقار داشتن خود را	۴	فصل اول در اثبات ولایت
۳۸	بعض مریدان را بر بعض ترجیح نہد	۱۰	فصل دوم در تحقیق ولایت
۳۹	حرکتی کند کہ سبب بے اعتقادی شود	۱۵	فصل سوم در خوارق
۳۹	مقام چہارم در اسباب قرب الہی	۲۱	مقام دوم در آداب مریدان
۴۰	فصل در سیر آفاقی و انفسی	۲۲	طلب طریقت واجب است
۴۱	فصل در برکات	۲۳	علم باطنی فرض است تلاش پیر دیگر
۴۲	فصل در تاثیر مشائخ	۲۵	غنیمت شمردن تاثیر صحبت را
۴۸	فصل در استعداد	۲۶	تقصیر در آداب شیخ حرام است
۵۱	مقام پنجم در مقامات قرب الہی	۲۶	اولیا را علم غیب نباشد
۵۱	مبادی تعینات	۲۸	اگر کسی گوید کہ خدا و رسول بر عمل کیا ہند گافر شود
۵۲	حقیقت ظلال	۲۸	نذر عبادت است عبادت مرغیر خدا جائز نیست
۵۴	بیان سیر الی اللہ	۲۸	گر قبور گردیدن جائز نیست
۵۹	فصل در ولایت صغری	۲۸	دعا از غیر خدا جائز نیست
۶۲	فصل انقطاع از خلق و رجوع الی اللہ	۲۹	حکم باب شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ
۶۲	فصل بیان حضرت محمد	۳۱	قبور اولیا بلند کردن جائز نیست
۶۳	خاتمہ در سلوک نقش بندہ	۳۱	سنت در زیارت قبور
۶۵	تجدید ایمان	۳۱	مقام سوم در آداب کاملان و مرشدان
۶۷	محبت اہل دنیا	۳۱	کاملان را ہم طلب مزید لازم است

ارشاد الطالبین

مولفہ حضرت قاضی محمد نثار اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي جَعَلَ التَّصَوُّفَ صَفَاءً لِّقُلُوبِ الْأَصْفِيَاءِ وَ
أَعَدَّ التَّعَرُّفَ جِلَاءً لِّجَنَانِ الْعُرَفَاءِ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِنَا
خَاتَمِ الْأَنْبِيَاءِ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ الْأَتْقِيَاءِ

ترجمہ حضرت مولف، از حضرت شاہ غلام علی دہلوی قدس سرہ است۔ البتہ در چند جا بجائے ضمیر اسم گرامی حضرت میرزا منظر جانان منظر شہید قدس سرہ الحمید مذکور کردہ شدہ لہذا ہر آن جا کہ لفظ فقیر آید مراد ازاں حضرت شاہ غلام علی رضی اللہ عنہ است۔ و از حضرت شیخ و حضرت ایشاں حضرت منظر شہید رضی اللہ عنہ اند۔ در آخر از حضرت شاہ عبدالعزیز الخ چند سطر براں اضافہ است فقط فقیر حقیر عبد المجید احمد سیفی عفی عنہ نقشبندی مجددی مقیم لاہور غرہ رجب ۱۳۷۶ھ۔

حضرت مولانا قاضی محمد نثار اللہ رحمۃ اللہ علیہ اشرف و اسبق خلفاء حضرت میرزا منظر جانان شہید قدس سرہ الحمید اند۔ ایشاں از اولاد حضرت شیخ جلال کبیر الاولیاء پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ اند۔ و نسب حضرت شیخ جلال بہ دو زودہ واسطہ بجناب امیر المؤمنین حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ منتهی می شود۔ ایشاں زیدہ علماء ربانی مقرب بارگاہ یزدانی اند۔ در علوم عقلی و نقلی تبحر تام دارند۔ در فقہ و اصول بمرتبہ اجتہاد رسیدہ۔ کتابے مبسوط و علم فقہ با بیان ماخذ و دلائل و مختار مجتہدان مذاہب الربعہ در ہر مسئلہ تالیف نمودہ اند۔ و اسچہ نزد ایشاں اقوی ثابت شدہ انرا جہا رسالہ مسمیٰ باخذ الاقوی تحریر فرمودہ۔ در اصل مختارات خود نوشتہ۔ و تفسیر منظری در ہفت مجلد کلاں جامع اقوال قدما مفسرین و

علا تفسیر منظری کامل کنوں در وہ جلد بمقام دہلی طبع شدہ است۔

تاویلاتِ جدیدہ کہ برطیفہ روحانی ایشان از مبدأ فیاض ریختہ ارقام نموده اند۔ و رسائل در تصوف و تحقیق معارف حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ نگاشتنہ صفاً و ہرین وجودتِ طبع و قوتِ فکر و سلامتِ عقل ایشان زائد الوصف است۔

طریقہ از حضرت شیخ الشیوخ محمد عابد قدس سرہ گرفتہ بہ توجہات ایشان بفناء قلبی رسیدہ۔ باز باتباع امر آنحضرت بخدمت جناب حضرت میرزا منظر جانان شہید قدس سرہ الحمید رجوع نموده بحسن تربیت بلیغہ مجموع مقامات مجددیہ فائز شدہ۔ تمام سلوک این طریقہ در پناہ توجہ بانجام رسانیدہ۔

ہزده سالہ بودند کہ فراغ از تحصیل علم ظاہر و خلافتِ طریقہ یافتہ باشاعتِ علم و فیض باطنی پرداختند۔ و ہدایت و ارشاد را رواج بخشیدہ۔ بر زبان حضرت شیخ منظر جانان شہید قدس سرہ بقلب علم الہدی سرفراز گشتند۔

ایشان در ایام خوردی جد خود حضرت شیخ جلال رحمۃ اللہ علیہ را دیدند۔ الطاف بسیار بحال ایشان فرمودہ پیشانی مبارک خود را بہ پیشانی ایشان مالیدند۔

حضرت میرزا منظر جانان شہید قدس سرہ الحمید تعریف و مدح ایشان بسیار می نمودند۔ می فرمودند نسبت ایشان بانسبت فقیر در علوم مساوی است، در عرض و قوت متفاوت ایشان ضمنی فقیر اند۔ و فقیر ضمنی حضرت شیخ قدس سرہ۔ ہر فیضی کہ بفقیری رسد ایشان شریک اند۔ نیک و بد ایشان نیک و بد فقیر است؛ از بس اجتماع کمالات ظاہری و باطنی ایشان عزیزترین موجودات اند۔

در دل فقیر ہما بت ایشان می آید۔ از روئے صلاح و تقوی و دیانت روح مجسم اند۔ مرقح شریعت منور طریقت، ملکی صفت کہ ملائکہ تعظیم ایشان می نمایند۔ فقیر شنیدہ ام کہ حضرت شیخ می فرمودند: "اگر خداے تعالیٰ بروز قیامت از بندہ پرسد کہ در درگاہ ما کھنہ چہ آوردی؟ عرض کنم ثناء اللہ پانی پتی را۔"

روزے فقیر بکنور حضرت شیخ حاضر بودم و حلقہ ذکر و مراقبہ منعقد بود۔ ایشان در آمدند۔
 حضرت باو نشان فرمودند "شما چه عمل می نمائید که ملائک بجهت تعظیم شما جائے خالی نمودند"
 الحق کمال اصحاب حضرت ایشان را دیده ام۔ این ہمہ فیوض و برکات طریقہ مجددیہ کہ در
 ذات ایشان جمع است در پیچ یکے ملاحظہ نہ کردہ ام۔ اگر چه دست ادراک ارباب قلب انہاں
 حالات کوتاہ است۔ لہذا می گویم کہ باعتبار فقیر مثل ایشان باین کمالات و علو نسبت
 خاصہ مجددی درین وقت کسے نیست۔

حضرت شاہ عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ و دیگر علماء عصر ایشان را بلقب بہیقی وقت
 یاد می فرمودند۔ مدت العمر در افاضیہ فیض ظاہر و باطن و اشاعت علوم و فصل خصوصیات افتاء
 سوالات و حل معضلات مصروف می بودند۔ تصانیف ایشان از سی عدد متجاوزاند۔ وفات
 ایشان غرہ ماہ رجب سال یک ہزار و صد و بست و پنچ ہجری است۔ فہو
 مکرمون فی جنتنا النعمین تاریخ رحلت است۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ مَلِكِ يَوْمِ
 الدِّينِ ۝ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ۝ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ
 صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ۝
 آمِينَ ۝ أَنَا هُوَ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى
 إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ ۝ اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ
 وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ
 حَمِيدٌ مَجِيدٌ وَسَلَامٌ عَلَى الْيَاسِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝
 اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مَا سَأَلَكَ نَبِيُّ الرَّحْمَةِ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَأَعُوذُ بِكَ مِمَّا اسْتَعَاذَ بِكَ نَبِيُّكَ النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 اللَّهُمَّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي وَأَحْلِلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي
 يَفْقَهُوا قَوْلِي أَنْتَ حَسْبِي وَنِعْمَ الْوَكِيلُ نِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ

بعد حمد و صلوة فقیر حقیر محمد ثناء اللہ پانی پتی موطناً عثمانی نسباً حنفی مذہباً نقشبندی
 مجددی مشرباً می گوید چون آراء مردم متفاوت دیده ام بعضی از آنها منکر ولایت اند و
 بعضی می گویند که اولیا بودند لیکن دیدن زمانه فاسد کسی نیست و بعضی در اولیا عصمت و
 علم غیب خیال می کنند و می دانند که اولیا هر چه خواهند همان می شود و هر چه نخواهند معدوم
 گردد و از قبور اولیا باین خیال مرادات خود طلب می کنند و چون در اولیا اللہ و مقربان
 درگاه که زنده اند این صفت نمی یابند از ولایت آنها منکر می شوند و از فیوض آنها محروم
 می مانند و بعضی از آنها بر دست بسفیهان و جاہلان که در اسلام و کفر هم فرق نمی کنند بیعت

می کنند و بعضی از آنها بسبب کلمات شکریه شان و کلماتیکه معنی ظاهری آن مراد نیست
 بر اولیاء اللہ انکار می کنند و تکفیر می نمایند. و بعضی از آنها کلمات سکریه را حمل بر ظاهر کرده
 همان اعتقاد نموده عقائد حق که از قرآن و حدیث و اجماع امت ثابت است آنرا از دست
 می دهند. و بعضی بر علوم ظاهری اکتفا نموده از طلب طریقت تقاعد می کنند و بعضی از آنها در
 آداب اولیاء ادا حقیقت شان تقصیر می کنند و بعضی از آنها اولیا را پرستش می کنند و
 مذرایه شان قبول می کنند. مثل بیت اللہ طواف قبور شان می نمایند. لهذا خواستم که
 کتابی موجز نویسم که مردم حقیقت ولایت دریابند و از افراط و تفریط و تقصیر تجاشی نمایند.
 درین باب کتابی بزبان عربی نوشته بودم مسمی به ارشاد الطالبین چون بعضی یاران
 گفتند که چیزهای بزبان فارسی باید نوشت تا فارسی خوانان ازان نفع گیرند. لهذا این رساله
 بزبان فارسی نوشته شد.

این رساله بر پنج مقام تقسیم نموده شد. مقام اول در اثبات ولایت و آنچه بدان متعلق
 است. مقام دوم در آداب که ناقصان و مریدان را می باید. مقام سوم در آداب مرشدان.
 مقام چهارم در آداب ترقی و حصول ولایت. مقام پنجم در رسیدن و رسانیدن بمراتب
 قرب الهی.

مقام اول در اثبات ولایت و آنچه بدان متعلق است.

فصل در اثبات ولایت. بدان اسعدک اللہ تعالی که چنانچه در انسان کمالات
 ظاهری هستند و آن اعتقادات صحیحه موافق قرآن و حدیث و اجماع اهل سنت و جماعت و
 اعمال صالح که اداء فریض و واجبات و سنن و مستحبات و ترک محرمات و مکروهات و
 مشتبهات و بدعات اند.

همچنان در انسان دیگر کمالات باطنی می باشند در صحیح بخاری و مسلم از عمر بن خطاب
 رضی اللہ عنہ روایت کرده که مردی ناشناخته نزد رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم آمده پرسید

کہ اسلام چھیست فرمود کلمہ شہادت و نماز و زکوٰۃ و روزہ ماہ رمضان و حج بشرط قدرت۔
گفت کہ راست گفتی پس تعجب کر دیم کہ سوال می کند و تصدیق می نماید۔ پس از ایمان پرسید
فرمود آنکہ ایمان آری بخدا و فرشتگان و کتابها و رسولان و روز قیامت و آنکہ خیر و شر همه
بتقدیر الہی است۔ گفت راست گفتی۔ پستری پرسید کہ احسان چھیست فرمود آنکہ عبادت
کنی خدا را بوجہی کہ گویا اورا می بینی و اگر تو اورا نمی بینی بدانی کہ او ترا می بیند۔ پستری از قیامت
پرسید فرمود کہ از تو زیادہ نمی دانم۔ پستری علامات قیامت پرسید و ازان نشان داد پستری فرمود
کہ جبرئیل بود برائے آموختن دین شما آمدہ بود۔

ازین حدیث معلوم می شود کہ سوائے عقائد و اعمال کمالے دیگر است مسمی باحسان آنرا
ولایت نام شد۔ صوفی را چون محبت الہی مستولی شود کہ در اصطلاح فناے قلب گفته شود
دل او بمشاہدہ محبوب حقیقی مستغرق و مستملک می باشد و بغیر او متوجہ نمی شود۔ درین حالت
خدا را نمی بیند کہ رویت او در دنیا عاڈہ محال است لیکن صوفی را درین وقت حالتی است
گویا کہ خدا را می بیند و پیش ازین حالت صوفی بہ تکلف خود را برین حال می دارد۔ و رسول کریم
ازان حالت خبر داد کہ بدانی کہ خدا ترا می بیند۔

دلیل دیگر آنکہ رسول فرمود صلے اللہ علیہ وسلم کہ در بدن انسان پارہ گوشت است کہ اگر
او صالح شود تمام بدن صالح شود و اگر فاسد شود تمام بدن فاسد شود و آن دل است و شک
نیست کہ صلاح دل کہ سبب صلاح بدن باشد آنرا صوفیہ فناے قلب می گویند۔ چون در
محبت الہی فانی شود و نفس در ہمسایگی او متاثر شود و از آثارگی باز ماند و حب فی اللہ
و بغض فی اللہ کسب کند لاجرم تمام بدن مطیع و فرمانبردار شرع شود۔

اگر کسی گوید کہ صلاح قلب از ایمان و اعمال است لا غیر گفته شود کہ در حدیث صلاح
قلب را سبب صلاح بدن فرمودہ و صلاح بدن عبارت است از اعمال صالح۔ پس صلاح
قلب اگر مجرد ایمان را گفته شود مجرد ایمان غالباً بدون صلاح بدن ہم می باشد و اگر مجموعہ

ایمان و اعمال را صلاح قلب گفته شود پس آن را سبب صلاح بدن گفتن درست نباشد۔
 دلیل سوم آنکه اجماع منعقد است بر افضلیت صحابه نه بر غیرشان و در علم و عمل غیر صحابا
 با صحابه مشارکت دارند۔ و با این همه رسول کریم فرمود که اگر دیگرے مثل جبیل احد در در راه
 خدا خرچ کند برابر نیم صاع جو که صحابه در راه خدا خرچ کرده باشند نمی تواند شد۔

پس این نیست مگر از سبب کمال باطنی که بسبب صحبت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 باطن ایشان از باطن پیغمبر خدا مستنیر شده اگر اولیاء ائمت این دولت یافتند از صحبت
 پیران یافتند و بوساطت از باطن پیغمبر مستنیر شدند۔ و تفاوت میان این صحبت و آن
 صحبت ظاہر است۔ پس معلوم شد که سوائے کمالات ظاہری کمالے است باطنی که آن
 تفاوت درجات بسیار دارد۔ چنانچه حدیث قدسی بر آن دلالت می کند که حق تعالی
 می فرماید هر که بمن یک وجب نزدیکی جوید من یوسے یک گز نزدیکی جویم و هر که بمن یک گز
 نزدیکی جوید من یوسے یکباغ که سه نیم گز باشد نزدیکی جویم۔ و فرماید که بنده همیشه بمن نزدیکی جوید
 بعبادات نافله تا آنکه من او را دوست می دارم و چون او را دوست می دارم بینائی و شهنوائی و
 قدرت او من می شوم۔

دلیل چهارم آنکه جماعتی بے نهایت که اتفاق شانرا بر کذب عقل محال می داند و آن جماعتی
 بقسمے است که هر هر فردشان بسبب تقوی و علم بقسمے است که تهمت کذب بروے
 روانباشد۔ بزبان قلم و قلم زبان خبری دهند که ما را بسبب صحبت مشایخ که سلسله صحبت
 شان بر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم می رسد در باطن حالتی پیدا آمدہ سوائے عقائد و
 فقه که قبل از صحبت شان بدان متحلی بودند و ازین حالت که حاصل شدہ محبت با خدا و
 دوستان خدا و اعمال صالح و توفیقات حسنات و رسوخ در اعتقادات حقہ زندہ شدہ۔
 و این حالت که البتہ کمال است موجب کمالات است۔

دلیل پنجم خرق عادات است و این دلیل ضعیف است مگر اینکه بانضمام تقوی

از سحر ممتاز می شود و بر کمال دلالت دارد۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

فصل دوم در تحقیق ولایت که آن چلیست۔ بدان ارشدک اللہ تعالیٰ کہ حق تعالیٰ

را بابتگان قرب است کہ قولہ تعالیٰ تَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ
ما قریب تریم بسوے بندہ از رگ گردن وَهُوَ مَعَكُمْ أَيُّنَمَا كُنْتُمْ حَقُّ تَعَالَىٰ بِاشْمَا
ست بہر جا کہ باشید بر آن دلالت دارد و قریبے است با خواص بشر و ملائکہ قولہ تعالیٰ
وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ یعنی سجدہ کن و نزدیک جوی با خدا و قولہ علیہ السلام لَا يَزَالُ عَبْدِي
يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّىٰ أَحْبَبْتُهُ ہمیشہ بندہ من نزدیک می شود بسو
من بسبب نوافل تا آنکہ دوست می دارم اورا بر آن دلالت می کند این قرب ثانی معبر
است بولایت۔

اول مرتبہ این قرب بنفس ایمان حاصل می شود قال اللہ تعالیٰ وَاللَّهُ وَلِيُّ

الْمُؤْمِنِينَ۔ یعنی اللہ دوست مسلمانان است لیکن معتمد بہ آنان آنست کہ بولایت
خاصہ معبر است و بہمان مرتبہ محبوبیت است کہ در حدیث قدسی آمدہ لَا يَزَالُ
عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّىٰ أَحْبَبْتُهُ وَأَمْرًا مَقَامَاتٍ وَمَدَارِجٍ
بے شمار است۔ چنانچہ ذات حق سبحانہ تعالیٰ بیچون و بیچگونه است لَيْسَ كَمِثْلِهِ
شَيْءٌ فِي الدَّاتِ وَلَا فِي الصِّفَاتِ وَلَا فِي شَيْءٍ مِّنَ الْأَعْتَابِ رَاتٍ یعنی نیست مانند
او تعالیٰ چیزے نہ در ذات و نہ در صفات و نہ در چیزے از اعتبارات۔ پس این ہر
قرب ہم کہ نسبت در میان خالق و خلق است نیز بیچون است مشابہ قرب زمانی و مکانی
و دیگر انواع قرب نیست نہ در ذات و نہ در عرضیات۔

کنہ این قرب بعقل و حس مدرک نمی شود۔ اگر مدرک می شود مدرک می شود بعلمی و ہر

مناسب علم حضوری۔ و ثابت است این ہر دو قرب با ما قطعیتہ کہ ایمان بدان واجب
است۔ چنانچہ دیدن حق سبحانہ تعالیٰ بے ہمت و بے مقابلہ رانی و مرئی از نصوص قطعیه

ثابت است نہ بعقل۔

سوال ولایت عبارت است از نسبتے بے کیف کہ بندہ راست با خدا آنرا بلفظ
قرب تسمیہ کردن چراست۔

جواب، این مقدمہ موقوف است بر تمہید و مقدمہ مقدمہ اول آنکہ کشف و رویا ہر دو
عبارت اند از آنکہ صورت مثال در آئینہ خیال مرتسم می شود خواه در خواب خواه در بیداری۔
و ہر قدر آئینہ خیال مصفا باشد کشف و رویا صالح و صادق بود۔ لہذا خواب پیغمبران وحی
قطعی است کہ آنها معصوم اند از خطا و خیالات شان مصفا تر و باطن شان پاکیزہ تر است
و رویاء اولیا غالباً صادق چرا کہ آنها بدولت صحبت پیغمبران بے واسطہ یا بواسطہ اتباع
شریعت صفاء خیالات و انجلائے باطن حاصل کردہ اند۔ مولوی روم می فرماید
آن خبیالاتیکہ دام اولیاست عکس مرویان بستان خداست

یعنی چون در بواطن اولیا نشان آئینہ فرعی است یعنی ذاتی نیست بسبب متابعت انبیا
حاصل شدہ است۔ گاہے ظلمت اصلی ظاہری شود و آئینہ خیال مگدومی گردد پس در کشف
رؤیا خطا واقع می شود۔ و این تگدر گاہے باز تکاب محرم یا مشتبہہ یا بتجاوز از حد اعتدال
یا بانعکاس و اختلاط عوام می شود و رویای عوام غالباً کاذب می باشد برائے ظلمت
باطن شان۔

مقدمہ دوم آنکہ در عالم مثال از واجب تا ممکن ہر چیز را مثال است اگرچہ ذات و صفات
الہی را مثل نیست۔ مثل چیزے را گویند کہ همچو آن شے باشد و متصف باشد بصفات او
و این در ذات و صفات الہی محال است بخلاف مثال کہ آفتاب را مثال بادشاہ
می گویند۔ حق تعالی مثال نور خود فرمودہ مَثَلُ نُورٍ كَمِشْكُوَةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ۔
یعنی نور الہی در دل مومن مانند نور چراغ در چراغدان است تا آخر اوصاف و در حدیث
خداے تعالیٰ مثال فرمودہ سَيِّدٌ بَنِي دَاوُدَ وَجَعَلَ فِيهَا مَادِبَتًا الْحَدِيثَ

ولہذا حق تعالیٰ را در خواب دیدن جائز است چنانچہ در حدیث آمدہ و یوسف علیہ السلام
 سالہائے قحط را بصورت گاویہ لایع و سالہائے ارزانی را در صورت گاویہ فریبہ و
 بصورت خوشہ ہائے گندم دیدہ و در صحیح بخاری آمدہ کہ پیغمبر خدا فرمود کہ بخواب دیدم کہ
 مردم بزمی آیند بر ہر یک از انہا پیرہن است بعضیہ راتاپستان و بعضیہ رافروتر از ان
 و عمر بزمی گذشت و پیرہن خود بر زمین کشید مردم تاویل آن پرسیدند فرمود مراد ازین
 علم است۔ ازین احادیث و آیات معلوم شد کہ چیزیکہ بے مثل باشد و مادی نبود بخواب
 دیدن آن ممکن است و بنظر کشف درمی آید

چون این ہر دو مقدمہ دانستی پس بدانکہ آن نسبت بیچون کہ آنرا بولایت تعبیر
 می کنند گاہے در نظر کشفی بصورت قرب حسانی متمش می شود و ہر قدر کہ در آن قرب ترقی
 حاصل می شود بنظر کشفی می بیند کہ گویا سیر می کنم بسوے ذات او تعالیٰ یا بسوے صفتے
 از صفات او دنیا بر ہمیں صورت مثالی آن نسبت را بقرب او تعالیٰ و آن ترقی را بسیر
 الی اللہ و سیر فی اللہ و سیر من اللہ و باللہ گفتہ می شود و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ صوفیہ را بعد فنار جوع نیست ہر کہ رجوع کردہ است پیش از فنا کردہ فقیر بزمین
 مسئلہ استدلال می کند بقولہ تعالیٰ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَ كُفْرَانَ اللَّهِ بِالنَّاسِ
 لَرَّءُوفٌ الرَّحِيمُ یعنی حق تعالیٰ ایمان شما ضایع نمی کند او سبحانہ ب مردم مہربان است
 و رسول فرمودہ صلے اللہ علیہ وسلم کہ حق تعالیٰ علم را بازمی ستاند از بندگان لیکن علم را قبض
 نخواہد کرد قبض علما ازین معلوم می شود کہ حق تعالیٰ ایمان حقیقی و علم باطنی را ہم قبض نخواہد کرد
 مسئلہ کمال تقویٰ حاصل نمی شود الا بولایت تا زائل نفس از حد و حقد و کبر و ریا و سمعہ
 و غیرہ بکلی زائل نشود کمال تقویٰ حاصل نمی شود۔ و این ممنوط ب فناء نفس است۔ و تا کہ
 محبوبیت حق بر غیر او تعالیٰ غالب نشود بلکہ محبت غیر او تعالیٰ در دل او اصلاً گنجایش
 نداشته باشد کمال ایمان و کمال تقویٰ دست نمی دہد۔ و این مربوط است ب فناء قلب

کہ آنرا رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم قلب تعبیر فرمودہ فی الصَّحیحین :- عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْمِنُ أَحَدٌ كُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ وَالتَّاسِ أَجْمَعِينَ یعنی ایمان کامل نمی شود تا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور محبوب تر نباشد از پدر و پسر و تمام مردم متفق علیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شَلْتُ مَنْ كُنْتُ فِيهِ وَجَدَ بِهِ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ مَنْ كَانَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا وَمَنْ أَحَبَّ عَبْدًا إِلَّا يُحِبُّهُ إِلَّا اللَّهُ وَمَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَعُودَ فِي الْكُفْرِ بَعْدَ أَنْ أَنْقَذَهُ اللَّهُ مِنْهُ كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يُلْتَقَىٰ فِي النَّارِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ - یعنی سہ کس حلاوت ایمان می یابند کسی کہ خدا و رسول نزد او از غیر شان محبوب تر باشند و کسی کہ دوست ندارد کسی را مگر برائے خدا و کسی کہ رجوع بکفر مکررہ تر باشد نزد او از دخول در دوزخ یعنی مردم ایمان می آرند و عبادت می کنند بترس دوزخ و او کفر را از دوزخ مکررہ تر داند یعنی عبادت خدا کند محض بنا بر محبت او نہ بترس دوزخ و نہ بطمع بہشت -

رابعہ بصریہ در دستے آب گرفت و در دستے آتش مردم گفتند کجا میروی گفت می روم تا آتش دوزخ فرو نشانم و بہشت را بسوزانم تا مردم بترس دوزخ و طمع بہشت عبادت خدا نکنند و رسول فرمود صلی اللہ علیہ وسلم أَكْرَمُ مَا أَصْحَابِي یعنی گرامی دارید اصحاب مرا و حق تعالی می فرماید إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَىٰكُمْ یعنی بزرگ تر شما کسے است کہ متقی تر باشد و اجماع امت است کہ صحابہ کرام اکرم خلق و اتقی اند و این از آنست کہ بشرف صحبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم از ہمہ اسبق در مقام ولایت آمدند - قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ الْأُولُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ یعنی سبقت کنندگان در ایمان پیشی کنندگان در ہجرت و قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ یعنی پیشی کنندگان در ایمان پیشی کنندگان اند بسوئے خدا

آنها جملہ مقربان اند۔

مسئلہ عبادت اولیاءِ اَثواب از دیگران زائد باشد۔ رسول خدا فرمود صلے اللہ علیہ وسلم اگر یکے از شما مثل کوه اُحد زر در راه خدا خرچ کند برابر یک سیر یا نیم سیر جو از صحابہ مانبا شد این حدیث در صحیحین از ابی سعید خدری روایت کرده و سر این سخن آنست کہ عالم تمام ظل است مردائے ظلال را چنانچہ بیان کرده خواهد شد انشاء اللہ تعالیٰ و چون صوفی در سیر و ترقی بدائے ظلال رسید و در آن فانی و مستهلک شد قریبے کہ دائرہ ظلال را با جناب الہی بود آن قرب این صوفی را حاصل شد و تمام عالم بجائے ظل این صوفی شد و صفات جہانیان و عبادات شان گویا ظل صفات و عبادات این صوفی شدند پس بر قدر کہ تفاوت در ظل و اصل باشد آنقدر تفاوت در عبادت ولی و غیر ولی خواهد بود صوفی در ترقی است دایماً و مَن اسْتَوَى یَوْمَآءُ فَهُوَ مَغْبُوبٌ پس در ہر وقت حاصل می شود صوفی را از مراتب مرتبہ کہ بہتر باشد از جمیع مراتب سابقہ مولوی روم می فرماید

سیر زاهد ہر شبے یک روزہ راہ سیر عارف ہر دمے تا تحت شاہ

حجت درین مسئلہ حدیث عبید بن خالد است کہ نبی صلے اللہ علیہ وسلم برادر ساخت دو کس را از صحابہ یکے از آنها در راہ خدا کشتہ شد پستردوم از آنها بعد ہفتہ یا مانند آن مرد پس مردم بر جنازہ او نماز خواندند۔ رسول صلے اللہ علیہ وسلم فرمود در حق این مردہ چہ دعا کردند گفتیم دعا کردیم بر اے او آنکہ حق تعالیٰ او را بہ بخشد و بایار او ملحق سازد۔ فرمود آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم پس نماز او کہ بعد شہادت او خواندہ و عملہائے کہ بعد او کردہ کجا خواهند رفت ہر آئینہ در میان این ہر دو صحابہ تفاوت زیادہ است از آنکہ در زمین و آسمان باشد۔ روایت کرد این حدیث را ابو داؤد و نسائی و سرہمان است کہ گفتہ شد کہ ہر نقطہ فوقانی از قریب بمنزلہ اصل است نقاط تحتانی را۔ و نقاط تحتانی بمنزلہ ظل وے اند پس در ہر وقت کہ نقطہ فوقانی حاصل شد از جمیع نقاط تحتانی بہتر است کہ ظل در مقابلہ اصل چہ رود و در۔

مسئلہ ہر وہی کہ اقرب باشد بسوئے خدائے تعالیٰ تو اب عبادت او زیاد باشد
از عبادت دیگر اولیا کہ در مرتبہ پائین تر اندازان۔ ازین راز عایشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت
می کنند کہ در شبی کہ ستارگان ظاہر و گنجان بنظر می آمدند رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نزد من
بودند گفتم یا رسول اللہ آیا باشد یکہ حسنات او مثل این ستارگان باشند فرمود آری
عمر است گفتم کہ حسنات ابی بکر چسبان باشند فرمود کہ تمام حسنات عمر مثل یک حسنه
باشد از حسنات ابی بکر۔ اے برادر وقتیکہ با وجود مشارکت خلیفتین در جمیع متعلقات بسبب
رفعت منزلت این قسم تفاوت آمد پس در مرتبہ شخصی کہ بمرتبہ صفات رسیده باشد
و دیگرے در دائرہ ظلال باشد چه قدر تفاوت باید فهمید۔

فصل در خوارق عادات۔ خرق عادت بر چند قسم است یکے ازان جمله کشف
است و کشف بر دو گونه است۔

یکے کشف کونی کہ احوال موجودات کہ از نظر غایب باشند بروے ظاہر شود و احوال
موجودات زمان ماضی یا مستقبل بروے ہویدا گردد بہتقی از ابن عمر روایت کرده کہ عمر بن
خطاب رضی اللہ عنہ شکر برائے جہاد فرستاد و امیر ساخت مردے را بر آنها کہ ساریہ نام
داشت۔ روئے عمر خطبہ میخواند در عین خطبہ آواز کرد کہ اے ساریہ از جانب کوہ ہوشیار
باش۔ در کوہ کفار کمین کرده بودند حضرت عمر را بنظر در آمدند و از مراعل کثیرہ ساریہ را بران
مطلع ساخت۔

دوم کشف الہی و آن عبارت است از یافتن احوال خود و احوال دیگر سالکان
در سلوک طریق و در یافتن مرتبہ قرب ہر یکے بخدا تعالیٰ و علوم کہ بذات و صفات حق
تعالیٰ متعلق شود ازین قبیل است اگر در عالم مثال بنظر کشفی بیند۔

دیگر ازان جمله الہام است کہ حق تعالیٰ در قلب صوفی علمے القا فرماید و کلام ہاتف
ہم ازین قبیل است۔ و فرق در میان الہام و وسوسہ آنست کہ از الہام قلب صوفی فی اطینان

می پذیرد و یقین می آرد۔ و دوسوہ را قلب سلیم انکار می کند۔ رسول خدا فرمود صلے اللہ علیہ وسلم
 اسْتَفْتِ قَلْبَكَ وَإِنْ أَفْتَاكَ الْمُفْتُونَ یعنی فتوے پس از دل خود اگر چه فتوی
 دهند ترا مفتیان یعنی اگر چه علمائے ظاہر فتوے بر حلال بودن چیزے دهند صوفی را باید کہ
 از دل خود فتوے جوید۔ قلب صوفی از حرام بالطبع نفرت می کند اگر چه باعتبار ظاہر علما آنرا
 مساح گویند۔ این را بخاری از ابوصہ در تاریخ بسندی حسن روایت کرده و فرمود اَتَّقُوا
 فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ یعنی بترسید از دانش مؤمن کامل بدستی
 کہ اومی بیند بنور خداے تعالی کہ در دل اوست۔ این حدیث را ترمذی از ابی سعید و طبرانی ابن
 عدی از ابی امامہ روایت کرده

دیگر از ان جمله تاثیر است و این برد و گونه است۔ یکے آنکہ تاثیر کند در باطن مرید و او را
 جذب کند بسوے حق جل و علا۔ دوم تاثیر در عالم کون و فساد کہ حق تعالی موافق دعاے
 او و ارادہ او بظہور آرد۔ حضرت زکریا علیہ السلام ہر گاہ کہ نزد مریم می رفت رزقے نزد اواز
 غیب می یافت آن از ہمیں قبیل است۔ این ہمہ از اقسام خرق عادات از اصحاب و
 اولیاء امت مروی است۔

مسئلہ کشف اولیا و الہام شان موجب علم ظنی است و اگر کشف دو کس با ہم متفق
 شود ظن غالب شود۔ ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ و دارمی از عبد اللہ بن زید روایت کرده
 کہ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ناقوس طلب فرمود تا مردم بدان برائے نماز جمع شوند۔
 بخواب دیدم کہ مردے ناقوس بدست دارد گفتم اے بندہ خدا ناقوس می فرودشی گفت
 چه خواہی کرد گفتم برائے نماز مردم را خواہم طلبید۔ گفت بہتر ازین پیاموزم بگو اللہ اکبر
 اذان بیا موخت۔ چون صبح شد این خواب بحضرت رسول خدا علیہ السلام عرض کردم فرمود
 کہ این خواب حق است انشاء اللہ تعالیٰ بر خیز یا بلال و او را بیا موز۔ پس من بلال را بیا ختم
 پس عمر آمد و گفت یا رسول اللہ من ہم اینچنین دیدم رسول اللہ فرمود فلنشد الحمد پس عمل

کردن موافق کشف و الہام جائز است اگر مخالف قرآن و حدیث و اجماع و قیاس صحیح نباشد۔

بیہقی از عایشہ روایت کرده کہ چون صحابہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم را بعد وفات غسل دادند یا ہم گفتند کہ پیغمبر علیہ السلام را برہنہ کنیم یا در پارچہ او غسل دہیم درین باب اختلاف کردند۔ حق تعالیٰ برانہا خواب انداخت ہمہ شان بہ پینک رفتند و در خواب آوازے شنیدند کہ پیغمبر خدا را در پارچہ غسل دہند پس ہمہ شان برخاستند پس غسل دادند در پیرہن او و بالائے قمیص می مالیدند اورا۔

مسئلہ اگر کشف و الہام مخالف حدیث احادیث مخالف قیاسی باشد کہ جامع باشد شرایط قیاس را آنجا حدیث و قیاس را ترجیح باید داد و حکم باید کرد و خطا در کشف۔ و این مسئلہ مجمع علیہ است در میان سلف و خلف چرا کہ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حجۃ قطعی است و احتمال کذب و نسیان در روایت ثقات ضعیف است و در کشف اولیاً خطا بیشتر واقع می شود و وقتیکہ در میان دو کشف اختلاف واقع می شود پس ہر کدام کہ شرع موید او باشد اولی است بقبول و اگر شرع ازان ساکت باشد پس صاحب ہر دو کشف اگر یک شخص است پس کشف اخیر او اولیٰ و مقبول است چرا کہ صوفی دائماً در ترقی است پس صاحب کشف در زمان اخیر اقرب است بسوء خدای تعالیٰ و امثل است بانبیاء و اگر صاحب کشف دو کس باشند پس کشف صاحب صحو اولیٰ است از کشف صاحب سکر چرا کہ کلام سکران بسیار احتمال غلط دارد و اگر ہر دو در صحو و سکر یکسان باشند پس کسی کہ کشف او گاہی مخالف شرع نشدہ باشد از کشف آنکس بہتر است کہ نادرأ کشف او مخالف شرع افتادہ باشد و کسی را کہ نادرأ مخالف شرع افتادہ باشد کشف او بہتر است از کشف کسی کہ غالباً مخالف افتادہ باشد و اگر درین ہر دو برابرند پس ترجیح کشف کسی

راست کہ منزلت او اقرب است بخدائے تعالیٰ این ہمہ وجوہ قوت کشف اندو اگر
 ہر دو کشف در قوت برابر باشند ترجیح بکثرت اصحاب کشف است۔ اگر یک کشف
 بر وہ کس منکشف شود و دیگر کشف بر یک مرد منکشف شدہ کشف وہ کس اولیٰ و
 مقبول است لیکن اگر صاحب کشف مردے اقویٰ باشد کشف اقویٰ بہتر باشد از
 کشف جماعت۔ و علم الہام ہمہم ہیچو حکم کشف است۔

علم مرتبہ کشفائے مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ دریافت باید نمود کہ از سرچشمہ صحیح
 سرزودہ و گاہے مخالف شرع نیفتادہ بلکہ بیشتر از شرع موید است و بعضے چنانست
 کہ شرع ازان ساکت است و مرتبہ او در اولیاء مثل مرتبہ اولی العزم است در انبیاء
 چنانچہ مذکور کردہ شود انشاء اللہ تعالیٰ و این ہمہ امور بر کسے کہ در کلام او بنظر انصاف
 بیند مخفی نمی ماند اگر کسے گوید کہ ایشان دعویٰ کمالات نبوت و غیر آن کردہ اند و آنکہ
 از بقیہ طینت نبی صلے اللہ علیہ وسلم مخلوق شدہ و آنکہ او مجدد الف ثانی است جواب
 دادہ شود کہ وجود این امور در فردے از امت نبی صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم از شرع ثابت
 است چنانچہ بیان کنتم انشاء اللہ تعالیٰ پس بودن متصف باین کمالات ثابت شدہ
 بکشف و اتباع کشف مخالف شرع نیست۔

فائدہ۔ بدان اسعدک اللہ تعالیٰ کہ خرق عادات از لوازم ولایت نیست بعضے
 مردان اولیاء اللہ اند و مقربان بارگاہ و خرق عادات از آنها ظاہر نشدہ۔ چنانچہ از
 اکثر اصحاب رسول اللہ صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم خرق عادات مروی نیست۔ حال آنکہ
 اونے اصحاب از دیگر اولیاء اللہ افضل اند۔ پس معلوم شد کہ فضیلت بعضے اولیاء بر بعضے
 بکثرت خوارق نیست چہ فضل عبادتست از کثرت ثواب و خوارق از حظوظ است مناط
 ثواب نیست بگر عبادت و قرب الہی و لہذا محدثین کرامات اصحاب را در مناقب فکر
 نکرده اند بلکہ کرامات را بابے علیحدہ آورده اند بعد ذکر معجزات خرق عادات در جوگیا

ہم می باشند این چنین مجد در حمتہ اللہ علیہ فرمود و صاحب عوارف گفته کہ حق تعالیٰ بعضے مردم را خوارق می دهد و دیگران را خوارق نمی دهد و آنها افضل باشند از صاحب خوارق منخوق عادات کمتر است در مرتبہ از ذکر قلب و تجوہرہ بے بذکر شیخ الاسلام خواجہ عبد اللہ انصاری گفته کہ فراست عارفان متعلق است بدریافت استعدادات طالبان مقامات اولیاء و فراست اہل ریاضت و گرسنگی مخصوص بدریافت صور و احوال اشیا کہ غائب از نظر اوست۔

ہر گاہ کہ اکثر خلایق بدنیہ مشغول اند و از خدا منقطع دلہائے شان بیشتر اہل است بسوے کشف احوال غائبان و این را بسیار عمدہ می دانند آنها با کشف اہل عرفان و حقیقت کار ندارند و می گویند کہ اگر اینہا از اہل اللہ می بودند از احوال غیب خبر داریستے چون این قدر خبر ندارند پس دیگر چیہ خواہند دریافت این چنین منافقان ہم در حق سید المرسلین می گفتند این سفیہان باین خیالات فاسدہ از برکات دوستان خدا محروم اند نمی دانند کہ حق تعالیٰ در بارہ دوستان خود غیرت دارد کہ او شان را بغیر خود مشغول نمیکند

من ندانم فاعلات فاعلات شعری گویم بہ از آب حیات

قافیہ اندیشم و دلدار من گویدم مندیشم جز دیدار من

حضرت مجدد رضی اللہ تعالیٰ عنہ از پیر خود روایت کردہ کہ شیخ محی الدین ابن عربی

بعضی جانوش تہ است کہ بعضے اولیاء کہ از انہا کرامات بسیار ظاہر شدہ وقت لہلت آرزو کردہ اند کہ کاشکے از ما این قدر کرامت ظاہر نمی شد۔ اگر کسی گوید کہ اگر خوارق بشرط ولایت نباشد چگونه معلوم کردہ شود کہ این ولی اللہ است حضرت مجدد رضی اللہ عنہ ازین سخن را وجواب فرمودہ اند

یکے سکہ معلوم کردن ولایت ولی چه ضرور است۔ ولایت نسبتے است با خدا

کے ازان مطلع باشیا نباشد اکثر اولیاء اللہ از ولایت خود اطلاع ندارند تا بدگیران چه رسد

بعد از مرگ ثمره آن خواهند دید احتیاج بخوارق مرانبیاء راست که برائے دعوت خلق اند ضرور است کہ بر خلق نبوت خود ظاہر کنند و با ثبات رسانند اولیاء دعوت می کنند بسوئے شریعت پیغمبر خود معجزه پیغمبر برائے دعوت او کافی است علماء و فقہا بظاہر شرع دعوت می کنند و اولیاء مریدان را اول بسوئے بجا آوردن ظاہر شریعت دعوت می کنند پسترا آنها را ذکر تعلیم می کنند و می فرمایند کہ اوقات خود بپاد الہی معمور کن تا کہ ذکر الہی مستولی شود و غیر خدا در دل تو خطور نکند و درین دعوت احتیاج کرامت نیست۔

جواب دوم آنکہ مرید رشید ہر ساعت و ہر لحظہ کرامت شیخ در ذات خود بتغییر احوال خود می بیند کہ دل مردہ او را زنده کردہ بمشاہدہ و مکاشفہ سرفراز ساختہ زنده کردن مردہ نزد عوام عمدہ کار است و زنده نمودن روح و قلب نزد خواص معتبر است پس کرامت در نظر مرید موجود است و برائے عوام در کار نیست۔

قائدہ بدانکہ علامت ولی آنست کہ ظاہراً کمال استقامت داشته باشد بر شرع شریف کہ حق تعالی می فرماید **ان اولیائے الله الا المتقون** یعنی نیستند اولیاء خدا مگر متقیان باطن او بقسمے باشد کہ ہر گاہی کہے در صحبت او نشیند دل خود را مائل بیند بخدائے تعالیٰ و متوجہ بسوئے او یابد نہ بغیر او و امام نودی از نبی صلی اللہ علیہ وسلم روایت کردہ کہ پرسیدہ شد از رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم علامت اولیاء اللہ چیست فرمود آنکہ از دیدن آنها خدایا داید و این ماجہ ہم این چنین روایت کردہ و نیز بغوی از رسول کریم روایت کردہ کہ حق تعالیٰ می فرماید کہ بدرستی کہ اولیاء من از بندگان آنان ہستند کہ یاد کردہ شوند بپاد کردن من و یاد کردہ شوم بپاد کردن آنها لیکن این دریافت را ہم فی الجملہ مناسبت می باید و منکر بودن شخص مانع این دریافت است۔

ہر کرا روئے یہ بہبود نبود دیدن روئے نبی سور نبود

این مراتب تاثیراتے است کہ در ہر ولی می باشد و اگر در باطن او تاثیر قوی باشد بقسمے

کہ جذب کند مرید را بسوئے خدائے تعالیٰ و اورا بمراتب قرب رساند اور اکمل گویند
چنانچہ در کمال مراتب بسیار اندر تکمیل ہم مراتب بسیار اندر بعضے اولیاء در کمال خود
تفوق دارند و در تکمیل آنقدر تاثیر ندارند و بعضے کمال آنقدر ندارند لیکن بجائے کہ خود
رسیدہ اند دیگران را ہم می توانند رسانند وَالْكَوْثُ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى

مقام دوم در آداب مریدان - طلب طریقت را سعی کردن برائے تحصیل

کمالات باطنی واجب است - چرا کہ حق تعالیٰ می فرماید يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ یعنی اے مسلمانان پرہیز کنید از نامرضیات خدا کمال
پرہیزگاری یعنی در ظاہر و باطن چیزے خلاف مرضی خدائے تعالیٰ نباشد از عقائد و
اخلاق بکمال تقویٰ و امر برائے و جو ب می باشد و کمال تقویٰ بدون ولایت صورت
نہ بندہ چنانچہ ذکر کردہ شد زایل نفس از حسد و حقد و کبر و ریا و سمعہ و عجب و منت و
غیر آن کہ حرمت آن از کتاب و سنت و اجماع ثابت است تا کہ زایل نشود و کمال
تقویٰ چگونه صورت بند و ولایت متعلق است بفنائے نفس و ترک معاصی کہ تقوئے
عبارت از انست و معبر است بصلاح جسد کہ ثمرہ صلاح قلب است چنانچہ در
حدیث مذکور شدہ و آنرا صوفیہ فنائے قلب گویند - ولایت عبارت از فنائے نفس
است -

صوفیان گفته اند کہ رایے کہ ما در صد و آنیم ہمگی بہفت گام است یعنی فنائے
لطائف خمسہ عالم امر قلب و روح و سر و حسی و اخفی و فنائے نفس و تصفیہ لطیفہ قلبیہ
عبارت از صلاح جسد است تقویٰ بکثرت لوافل تعلق ندارد و تقویٰ عبارت است
از ایتان واجبات و پرہیز کردن از منہیات ادائے فرایض و واجبات بدون اخلاص
بہیچ اعتبار ندارد قال اللہ تعالیٰ فَأَعْبُدِ اللَّهَ مَخْلِصًا لَهُ الدِّينَ و پرہیز از
منہیات بدون فنائے نفس صورت نمی بندد پس تحصیل کمالات ولایت از قرآن آید

لیکن چون حصول ولایت امرے ست وہی مقدور نیست و تکلیف بقدر طاقت است
 ولہذا حق تعالیٰ فرمودہ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ پرمہیز کفایت از نامرضیات
 خدا ہر قدر کہ تو انید پس حکم کردہ می شود بدان کہ بذل یعنی کوشش کردن و تبلیغ تحصیل
 آن واجب است۔ دیگر آنکہ چنانچہ ولایت را مراتب غیر متناہی است چنانچہ سعدی
 گفته

نہ حسنش غایتی دارد نہ سعدی را سخن پایاں . بمیرد تشنہ مستسقی دریا ہمچنان باقی
 ہمچنین تقویٰ ہم مراتب غیر متناہی دارد و رسول خدا فرمود صلے اللہ علیہ وسلم
 إِنَّ أَعْلَمَكُمْ وَأَتْقَى بِاللَّهِ أَنَا هِرْ قَدْرُ مَرَدٍ مَرَاتِبِ قُرْبِ الْهِ تَرْتِی مِی کُنْد
 خوف و خشیت بروے غالب می شود متقی ترمی شود و ان اکرمکم عند اللہ اتقکم
 و چون تقویٰ بے نہایت آمد پس سعی در ترقی مقامات قرب و تحصیل تقویٰ دائماً
 واجب گشته۔ و طلب زیادت علم باطنی از فرایض آمدہ قال اللہ تعالیٰ وَقُلْ رَبِّ
 زِدْنِي عِلْمًا یعنی بگو اے محمد کہ الہی علم من زیادہ کن۔ و قناعت از مراتب قرب حرام
 است بر کمال چنانچہ حرام است بر ناقص۔ حضرت خواجہ محمد باقی باللہ رحمۃ اللہ علیہ
 می فرمایند

در راه خدا جملہ ادب باید بود تا جان باقی است در طلب باید بود

دریا دریا اگر بکامت ریزند کم باید کرد و خشک لب باید بود

مولوی روم فرمایند

اے برادر بے نہایت در گمے است ہر چیز بروے می رسی بروے مایست

حضرت خواجہ محمد باقی باللہ می فرمایند

ہر جا کہ ترشح تو بسینم داوا العطشیم و تشنہ کا میم

حضرت موسیٰ علیہ السلام فرمود لا ابرح حتی ابلغ جمیع البحارین ادا مضی

حَقْبًا یعنی ہمیشہ ہاشم در سفر تا کہ برسم جائیکہ دریائے شور و شیرین جمع می شوند کہ آن مکان حضرت خضر بتعلیم الہی معلوم شدہ بود و چون موسی علیہ السلام با خضر ملاقی شدند
 هَلْ أَتَيْتَ عَلَىٰ أَنْ تَعْلَمَ مِنْ مِمَّا عَلَّمْتُ رَسُولًا كَذَّابًا كَذَّبْتَ كَمَا كَذَّبْتَ كَمَا كَذَّبْتَ
 کہ تم من تو برائے آنکہ بیاموزی مرا آنچه خدا ترا علم داده است۔

مسئلہ چون طلب کمالات باطنی از واجبات آئندہ پس تلاش پیر کامل مکمل ہم
 الاضوریات گشتہ کہ وصول بخدا بے توسل پیر کامل مکمل بس قلیل است و بسیار زیاد
 مولوی رومی فرماید

نفس را نکشد بغیر از ظل پیر دامن آن نفس کش حکم بگیر
 و طریق تلاش پیر کامل مکمل آنست کہ از درویشان اکثر ملاقات کردہ باشد و برکے
 از انہا انکار و عیب جوئی نہ کند لیکن خود بیعت نکند مگر بعد تفحص و مامل بسیار اول ملا خطہ
 استقامت شرع کند ہر کرا بر شرع مستقیم نہ بیند ہرگز بوسے بیعت نہ کند اگرچہ خرق
 عادات بروے او ظاہر باشد کہ احتمال نفع آنجا نادرست و احتمال ضرر قوی حق تعالی
 می فرماید وَلَا تَطْعَ مِنْهُمْ اِثْمًا اَوْ كَفُورًا یعنی و فرمانبرداری مکن گنہگار و
 کافر یا حق تعالی اول منع از اطاعت گنہگار کہ و پستتر از اطاعت کافر بسبب بودن بعید
 و ظہور بطلان او صحبت کافر مسلمان را آن قدر مضرت بخود ہد شد کہ صحبت آنم مضرت خواهد شد
 حق تعالی می فرماید وَلَا تَطْعَ مَنْ اَخْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِ نَا وَاتَّبِعْ هَوَاہُ وَ
 كَانَ اَمْرًا فَرْطًا یعنی فرمانبرداری مکن کسی را کہ دل او را غافل ساختیم از یاد خود و
 پیروی کرد او خواہش خود را و بہت کار او بیرون از اندازہ شرع و اتباع ہواہ عطف
 تفسیر است۔

تبعیت ہواہ دلیل است بر غفلت قلب و فساد جسد یعنی ارتکاب معاصی دلیل
 است بر فساد قلب کہ رسول خدا فرمود اِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ

پس کسیکے مستقیم الاحوال باشند و دعوائے ولایت کند برائے نفس خود نہ آنکہ نظر بحالات
 پدر و جد خود مرید بگیرد چنانچہ رسم پیرزادگان است۔ پس دعوائی او صحیح است لیکن بر
 دعوائی او بیئہ و برہان می باید ظہور خرق عادات کہ مقرون باتباع شرع و استقامت
 باشد برہان بر ولایت می تواند شد لیکن اقوی براہین ہمانست کہ از حدیث ثابت شدہ
 کہ در صحبت او و از دیدن او خدا یاد آید و دل از ماسوا سرد شود۔ لیکن بر عوام الناس اغیاء
 در یافتن تاثیر صحبت در اول صحبت متعذر است پس باید کہ در مریدان او کسی را کہ
 عالم و عادل و عاقل پندارد سوال کند و احوال تاثیر شیخ پرسد حق تعالیٰ می فرماید
 مَا سَأَلُوا أَهْلَ الدِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ یعنی سوال کنید از اہل علم اگر
 شمارا علم نباشد و رسول خدا فرمود صلے اللہ علیہ وسلم إِنْ شِئْنَا شَفَاءَ الْعَمِيِّ السُّؤَالُ
 یعنی نیست شفاہت جابل از مرض جہل مگر سوال کردن از علما۔

پس اگر شخصی شہادت دہد بر تاثیر صحبت او و او عادل باشد نہ بنا بر طلب جاہ
 یا مال یا غیر آن و احتمال دروغ بروے نہ باشد و عاقل باشد کہ مشہوم نخطا و حتم ہم نباشد
 اور تصدیق باید کرد و اگر چند کس این چنین شہادت دہند زیادہ تر غلبہ ظن ہم رسیدہ
 باشد اگر کثرت روایات بعد تو اثر رسد پس قطع ہم رسد لیکن غلبہ ظن برائے جمع آوردن
 بخدمت مردے متقی مستقیم الاحوال کافی است چرا کہ در صحبت مردے متقی احتمال ضرر
 نیست و نفع اگرچہ متیقن نیست لیکن محتمل البتہ است پس طلب کند نفع را اگر از آنجا
 مقصود بدست آید فهو المراد والا جائے دیگر تلاش کند

مسئلہ اگر شخصی بخدمت شیخ مدتی بحسن اعتقاد ماند و در صحبت او تاثیر نیافت و جب
 است بردے کہ ترک او کند و تلاش شیخ دیگر نماید گر نہ مقصود و مجہودش شیخ باشد نہ
 خدائے تعالیٰ و این شرک است۔ حضرت خواجہ عزیزان علی را میقتنی قدس سرہ پیر
 طریقہ نقشبندیہ می فرمایند

باہر کہ نشستی و نشد جمع دلت و ز تو نر مبد صحبت آب و گلت
 ز ہزار ز صحبتش گریزاں میباش ورنہ نکتہ در روح عزیزاں بجلت
 لیکن ازان شیخ حسن ظن دارد چه بحیثی کہ آن شیخ کامل و مکمل باشد و نزد او نصیب آنکس
 نبود و همچنین اگر شیخ کامل و مکمل باشد و ازین جہان رحلت فرمود و مرید بدرجہ کمال
 نرسید واجب است کہ آن مرید صحبت شیخ دیگر تلاش کند کہ مقصود خداست۔

حضرت مجدد رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمودہ کہ صحابہ کرام بعد رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 بیعت ابا بکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم کردند مقصود ازین بیعت فقط امور دنیا نبود
 بلکہ کسب کمالات باطنی ہم بود اگر کسی گوید کہ فیض اولیاء بعد موت آنها باقیست پس طلب
 کردن شیخ دیگر عبث است۔ گفتہ شود کہ فیض اولیاء بعد موت آن قدر نیست کہ ناقص را
 بدرجہ کمال رساند الا نادری۔ اگر فیض بعد موت ہمان قسم باشد کہ در حیات باشد پس تمام
 اہل مدینہ از عصر پیغمبر خدا تا این وقت برابر اصحاب باشند و نیز هیچ کس محتاج صحبت
 اولیاء نباشد چگونہ فیض مردہ مثل زندہ باشد کہ در فیض و مستفیض مناسبت شرط
 است و آن بعد وفات مفقود آرے بعد فنا و بقا کہ مناسبت باطنی حاصل شود فیض
 از قبور توان برداشت لیکن نہ آن قدر کہ در حیات باشد واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ اگر ولایت شخصی ثابت شود و مرید تاثیر صحبت وے در خود بہ بیند واجب است
 بروے کہ صحبت او را غنیمت داند و دامن دولت او محکم گیرد و عشق و محبت او در دل
 خود را سخ گرداند و از جناب الہی رسوخ محبت او درخواست کند و در امتثال امر و انتہا
 از مناہی او کوشش بلیغ نماید و دائمًا در طلب رضائے او باشد و ہمیشہ آگاہ باشد
 کہ از خود حرکتے سرزند کہ موجب ناخوشی او شود کہ رضائے او موجب رضائے حق است و
 باعث ترقیات و ناخوشی سد باب فیض و فتوحات۔

مسئلہ تقصیر در آداب شیخ حرام است کہ ماریع ترقیات است حق تعالیٰ می فرماید

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا
 لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ
 لَا تَشْعُرُونَ ۝ اے مسلمانان آواز بلند نکلنید بر آواز نبی و سخن بلند نگوئید بحضرت
 وے مانند سخن بلند کردن شما در میان خود ما بترسید از آنکه اعمال صالح شما ازین بے
 ادبی ناچیز شوند و شما را خبر نباشد و چون شیخ نائب پیغمبر است پس ہمان آداب
 بجناب او مرعی دارد چنانچہ محبت پیغمبر فرض است برائے ہمین کہ پیغمبر موصل است
 بخدا و محبت او موجب است محبت خدا را و معیت او موجب است معیت خدائے
 تعالیٰ را ہمچنین محبت پیر فرض است کہ او بہ نیابت پیغمبر موصل است بخدائے
 تعالیٰ و محبت او۔

مسئلہ بعضے صوفیان می گویند کہ مرید را ضرور است کہ پیر خود را بردگی و مشایخ تفضیل
 دهد و بعضے گفته اند کہ این عقیدہ باطل است بالبداهتہ و فوق کُلِّ ذی عِلْمٍ
 عَلِيمٌ فقیر می گوید تفضیل برد و نوع است یکے باختیار و درین صورت معنی تفضیل
 آنست کہ پیر خود را در حق خود از دیگران آنفع داند این صحیح است۔ دوم بے اختیاری آن
 از ثمرات سکر و فرط محبت است پس چون محبت کامل شد فضائل غیر محبوب در نظر
 محب بہ نسبت فضائل محبوب کمتر دیدہ می شود و او معذور است بسبب سکر و
 سوائے این دو تاویل این سخن معنی ندارد

مسئلہ مرید را بر شیخ اعتراض کردن نباید کہ منافی وصول فیض است۔ دلیل
 آن قصہ حضرت موسی و حضرت است علیہما السلام کہ موسی چون از حضرت التماس فیض
 کرد حضرت از وے عہد گرفت بر آنکہ آنچه عمل کنم بران اعتراض نکنی حَیْثُ قَالَ بِرَاتِكَ
 لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهَا خَبْرًا
 برائی۔ حَتَّىٰ اُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا یعنی اول حضرت علیہ السلام گفت کہ

تو طاقت صبر نخواہی داشت و چگونه صبر کنی بر آنچه از حکمت آن علم نداری گفت موسی
 علیہ السلام انشاء اللہ تعالیٰ مرا صابر خواہی یافت پس حضرت علیہ السلام گفت پس
 سوال نکنی از کردہ من تا کہ ظاہر کنم برائے تو حال پس از اعتراض موسی علیہ السلام حدائی
 شدہ ہذا فراق بئینی و بئینک موسی علیہ السلام اعتراض بر حضرت علیہ السلام
 بنا بر ظاہر شرع کرد و از حکمت آن اطلاع نہ داشت حضرت گفت اینست حدائی میان
 من و میان تو۔

قائدہ کلام در آنست کہ شیخ صاحب استقامت و تقویٰ است اگر در عمرے
 چیزے ازوے ظاہر شود کہ مخالف شرع باشد در آن صورت بر شیخ اعتراض نکنید بلکہ
 تاویل کند اگر تواند بر عذر محمول کند و اگر قول باشد حمل کند بر سکر یا بر مجازی یا بر عدم دریا
 معنی و اگر البتہ معصیت باشد تا ہم آن ولی را انکار نکند گو کہ آن عمل را انکار کند کہ بزرگان
 گفتہ اند القطب قد یزنی یعنی از قطب ہم گاہے زنا واقع می شود۔ ما عرض رضی اللہ
 عنہ کہ از اصحاب رسول اللہ صلعم بود ازوے بزور تقدیر زنا واقع شدہ اورا حق تعالیٰ
 بتوبہ توفیق داد کہ خود را رجم کنانید و اگر شخصی است کہ شعار او فسق است پس او البتہ
 ولی نیست پس تاویل قول و فعل او ضرور نیست۔

مسئلہ۔ چنانچہ تفریط و تقصیر و آداب مشائخ حرام است افراط آنہم بدتر
 است کہ تفریط لازم آید در جناب الہی ازوے۔ نصارتے در تعظیم علیہ السلام
 افراط کردند پس خدا گفتند ازوے تفریط و آداب حق تعالیٰ لازم آمد۔ و روافض در تعظیم
 علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ افراط کردند۔ بعضے گفتند کہ خدائے تعالیٰ دروے حلول
 کردہ و بعضے گفتند کہ وحی بسوے وے آمدہ و بعضے بہتر از خلفائے ثلاثہ گفتند تفریط
 در آداب خدائے تعالیٰ یا رسول خدا یا خلفاء ثلاثہ لازم آمدہ۔

مسئلہ۔ اولیاء را علم غیب نباشد مگر از مغیبات بطریق خرق عادات بکشف یا

الهام انہارا علم دہند و علم غیب مر اولیاء را گفتن کفر است قال اللہ تعالیٰ قُلْ لَا اَقُولُ
 لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللّٰهِ وَلَا اَعْلَمُ الْغَيْبَ یعنی بگو اے محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم نمی گویم من شمارا کہ نزد من خزانہ رحمت خداست بہر گرا خواہم بدہم و نمی گویم کہ من
 علم غیب دارم۔ وَقَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی: وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ عِندَہَا اِلَّا بِمَا
 شَاءَ۔ یعنی انبیاء و ملائکہ احاطہ نمی کنند چیزے را از علم خدا مگر آنچه خدا خواهد و انہارا
 بدان علم دہد۔ و دیگر آیات شاہد این مدعا است۔

مسئلہ۔ اگر کسی گوید کہ خدا و رسول برین عمل گواہ اند کافر شود۔ اولیاء قادر نیستند
 بر ایجاد معدوم یا اعدام موجود پس نسبت کردن ایجاد و اعدام و اعطاء رزق یا اولاد
 و دفع بلا و مرض و غیر آن بسوئے شان کفر است قُلْ لَا اَمْلِكُ لِنَفْسِيْ نَفْعًا وَّ
 لَا ضَرًّا اِلَّا مَا شَاءَ اللّٰهُ یعنی بگو اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مالک نیستم من برائے
 خیر و شر نفع را و نہ ضرر را مگر آنچه خدا خواهد۔

مسئلہ۔ عبادت مر غیر خدا را جائز نیست و نہ مدد در خواستن از غیر حق ایتان
 نَعْبُدُ وَاِیَّكَ نَسْتَعِيْنُ یعنی حق تعالیٰ را تعلیم کرد مر بندگان را کہ بگویند خاص
 ترا عبادت می کنیم یا الہی و خاص از تو مددی خواہیم پر عبادت و بر ہر چیز۔ ایاک
 برائے حصر است پس نذر کردن برائے اولیا جائز نیست کہ نذر عبادت است و
 اگر کسی نذر کرد و قائے نذر نکند کہ احتراز از معصیت بقدر امکان واجب
 است۔ و گرد قبور گردیدن جائز نیست کہ طواف بیت اللہ حکم نماز دارد۔ قَالَ
 رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْہِا وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ: اَلطَّوْافُ بِالْبَيْتِ صَلَاةٌ
 یعنی طواف بیت اللہ حکم نماز دارد۔

مسئلہ۔ دعا از اولیاء مردگان یا زندگان و از انبیاء جائز نیست۔ رسول خدا
 فرمود صلی اللہ علیہ وسلم اَلدُّعَاءُ هُوَ الْعِبَادَةُ یعنی دعا خواستن از خدا

عبادت است پسترا این آیت خواند وَقَالَ رَبُّكُمْ اَدْعُونِي اَسْتَجِبْ لَكُمْ
 اِنَّ الَّذِيْنَ يَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِيْ سَيَدْخُلُوْنَ جَهَنَّمَ دَاخِرِيْنَ ه
 حق تعالیٰ می فرماید دعا کنید از من قبول کنم من برائے شما دعا را بدرستی که کسانی که تکبر
 می کنند از عبادت من قریب است که داخل خواهند شد در جهنم ذلیل و خوار۔

مسئله۔ آنچه جمال می گویند یا شیخ عبدالقادر جیلانی شیئا شد یا خواجہ شمس الدین
 پانی پتی شیئا شد جائز نیست شرک و کفر است۔ و اگر یا الهی بجزمت خواجہ شمس الدین
 پانی پتی حاجت من روا کن گوید مضائقه ندارد حق تعالیٰ می فرماید وَالَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ
 مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ عِبَادٌ اَمْثَلُكُمْ يَعْنِيْ اَزْكَا نَعْنِيْ كَمَا نَعْنِيْ كَمَا نَعْنِيْ سِوَايَ خَدَا اَنَّمَا
 بِنْدُكَانَدَمَانَد شَمَا اَنَّمَا رَا چہ قدرت است که حاجت کسی بر آرد و اگر کسی گوید که این
 در حق کفار است که بتان رایا و میگردند گفته شود که لفظ دون الله عام است و لفظ
 معتبر است نه خصوص محل۔ و آنچه در حدیث آمده ذِكْرُ الْاَنْبِيَاءِ مِنَ الْعِبَادَةِ
 وَذِكْرُ الصَّالِحِيْنَ كَقَارَةِ وَذِكْرُ الْمَوْتِ صَدَقَةٌ وَذِكْرُ الْقَبْرِ
 يُقَرِّبُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ يَعْنِيْ ذِكْرُكَرْدن انبياء عبادت است و ذکر کردن صالحان
 یعنی اولیا کفاره گناہان است و ذکر کردن موت صدقه است و ذکر کردن قبر از بهشت
 نزدیک میکند رواه صاحب مسند الفردوس بسند ضعیف عن معاذ وَذِكْرُ عَلِيٍّ عِبَادَةٌ
 یعنی ذکر علی مرتضیٰ عبادت است رواه صاحب مسند الفردوس عن عائشہ بسند
 ضعیف۔ مراد ازین ذکر ذکر کردن علوم مرتبه شان و ذکر احوال و اخلاق و سیرت شان
 است تا مردم محبت ایشان در دل نشانند که ثمره محبت خداست و باحوال و اخلاق و
 سیرت اقتدا کنند و از مخالفت او ضاع شان اجتناب نمایند۔

مگر آنکه ذکر محمد صلی اللہ علیہ وسلم با ذکر حق تعالیٰ در اذان و اقامت و تشهد و مانند
 آن عبادت است اِقْوَالِهِ تَعَالَى: - وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ یعنی بلند کردیم ما

برائے تو اے محمد ذکر تو در کلمہ و اذان و تشہد نام تو بانام من می آید نہ ذکر غیر او با و پس
اگر لا اله الا اللہ محمد رسول اللہ گوید و باوے ضم کند علی ولی اللہ یا ابوبکر ولی اللہ تعزیر
کرده شود و ذکر محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہم بروجهی که در شرع وارد نشده است چنانچه کسی
بطور وظیفہ یا محمد یا محمد یا محمد گفته باشد روان باشد.

مسئله - ولی بیچ گاہ بدرجہ اولیٰ از انبیاء نرسد باین مسئلہ اجماع منعقد شده
است پس قول بدانکہ ولایت افضل است از نبوت شرعاً باطل است و تاویل آن کہ ولایت
نبی افضل است از نبوت باطل است کشفاً.

مسئله - بیچ ولی بمرتبه نبی نمیرسد و تکالیف شرعی از وساقط نشود مگر مجذوب کہ
عذیم العقل بود کہ عقل و بلوغ شرط تکلیف است و تکالیف شرعی از انبیاء ہم ساقط
نمی شود بلکه کثرت تکالیف دلیل شرف است تبلیغ احکام بر انبیاء واجب است
نماز تحب بر نبی صلی اللہ علیہ وسلم بروایتی واجب بود و نماز ضحیٰ و سنت فحبر ہم
بروایتی واجب بود.

مسئله - عصمت خاصه انبیاء است در اولیاء گفتن کفر است و عصمت در اصطلاح
عبارت است از آنکہ ممکن نباشد ازوے صدور صغیرہ و کبیرہ عمداً و خطاً و اختلال عقل و
غفلت در خواب و بیداری و ہذیان و سکر و این در انبیاء ضرور است تا دروے محسب
اشتباه نباشد و در غیر انبیاء گفتن مخالف اجماع است.

مسئله - صحابہ از اولیاء امت افضل اند حق تعالیٰ در حق آنها فرمودہ **كُنْتُمْ خَيْرَ**
اُمَّتٍ اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ **خَيْرَ النَّفَرِ وَنِ قَرْنِي**
تَحَرَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ و اجماع منعقد شده بر آنکہ **الصَّحَابَةُ كَلَّمَهُمْ عَدُوٌّ**
عبداللہ بن مبارک از تابعین است می گوید **الْغُبَّارُ الَّذِي دَخَلَ أَنْفَ فَرَسٍ مُعَاوِيَةَ**
خَيْرٌ مِنْ أَوْلِيَّيْنِ وَالْقَرْنِي وَعَمْرَ الْمُرَوَّانِي یعنی غباریکہ در بینی اسب معاویہ داخل

شده بہتر است از ویس قرنی و عمر مروانی۔

مسئلہ۔ قبور اولیاء و اہل بندگی و گنبد بر آن ساختن و عرس و امثال آن چہ راغان کردن ہمہ بدعت است بعضی ازان حرام است و بعضی مکروہ۔ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم بر شمع افروزان نزد قبر و سجدہ کنندگان را لعنت گفته و فرمودہ کہ قبر مرا عید و مسجد نکنید در مسجد سجدہ میکنند و روز عید برائے مجمع روزے در سال مقرر کردہ شدہ رسول کریم علی رضی اللہ عنہ را فرستاد کہ قبور مشرفہ را برابر کند و بہر جا کہ تصویر بیند اورا محو کند۔

مسئلہ سنت آنست کہ بگوید۔ **السَّلَامُ عَلَیْكُمْ أَهْلَ الدِّيَارِ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَاجِقُونَ نَسَأَلُ اللَّهَ لَنَا وَلكُمْ الْعَافِيَةَ۔**

مسئلہ در زیارت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم و اولیاء کرام مستحب است کہ طہارت کاملہ باشد و متصل درود بر پیغمبر خدا و اتباع او گفتہ باشد و عمل صالح از نماز یا روزہ یا صدقہ کہ پیشتر ازان بخلوص نیت شد کردہ باشد ثواب آن بگذارد و دل خود حاضر دارد و بخشوع و تضرع باشد و از جناب الہی محبت آنها و اتباع سنت آنها طلب کند و اگر صاحب نسبت باشد خود را خالی کردہ بطلب فیض از صاحب قبر منتظر مراقب بنشیند و در خواندن قرآن نزد قبور اختلاف است لیکن صحیح آنست کہ جائز است۔

مقام سوم در آداب کاملان و مرشدان فصل کاملان را ہم طلب مزید لازم است قناعت و طلب قرب خدائے تعالیٰ ہمچو گاہ نشاید از جناب الہی سوال کتہ چنانچہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میگفت رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا یعنی اے پروردگار زیادہ کن مرا علم و در مجاہدہ قصور و فتور نکند کہ تا جان باقیست مجاہدہ باقیست حق تعالیٰ می فرماید **وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ** یعنی عبادت کن اے محمد پروردگار خود را تا کہ آید ترا موت۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم قیام بیل میکرد تا کہ ہر دو

پائے مبارک او ورم میگرد مردم گفتند یا رسول الله قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر - یعنی بدستیکه بخشید ترا خدا و گناهان ترا اولین و آخرین مراد از گناه ترک اولی است فرمود آقا اکون عبداً شاکوراً یعنی آیا نباشم من بنده کمال شکر کننده -

مسئله کامل اگر کسی کامل تر از خود بیند باید که از وی اخذ فیض کند بلکه اگر در کمتر از خود خصوصیت از فضیلت بیند باید که آنهم طلب کند چنانچه موسی علیه السلام از خضر کرد رسول الله صلی الله علیه وسلم امت را درود آموخت اللهم صل علی محمد و علی آل محمد کما صلیت علی ابراهیم و علی آل ابراهیم یعنی الهی رحمت بفرست بر محمد و بر آل محمد چنانچه رحمت فرستادی بر ابراهیم و بر آل او حضرت مجدد رضی الله عنه می فرمایند که مبدء تعیین محمد صلی الله علیه و آله و سلم محبوبیت صرفه است و مبدء تعیین ابراهیم علیه السلام خلقت که زینہ پایه تعیین محمد است صاحب ولایت محمدی را ولایت ابراهیمی ضرور است که زینہ پایه وی است لیکن چون محبوبیت صرفه میخواهد که محبوب بر زینہ پایه توقف ننماید و در مقام خلقت هم فضیلت عظیم است گو که زینہ پایه از محبوبیت صرفه است رب العالمین خواست که تفضیل مقام خلقت هم بعضی پیروان محمد صلی الله علیه وسلم و اتباع او کسب کنند تا آن منصب عالی زیر نگین آن سرور محبوبان باشد فإن العبد وما فی یدیه صدق بمولاه - یعنی غلام و آنچه در دست اوست بلکه خداوند اوست -

حق تعالی بعد هزار سال این دعاستجاب گردانید و حضرت مجدد را که یکی از اتباع آن سرور است بدولت متابعت آن سرور علیه السلام باین سرفراز کرده - نا فہمان برین سخن آنحضرت اعتراض میکنند

گردنہ بیند بروز شپره چشم چشمه آفتاب را چه گناه

ترمذی و ابن ماجہ از ابی ہریرہ روایت می کنند کہ فرمود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کَلِمَةٌ
 الْحِكْمَةُ صَالَةٌ الْمُؤْمِنِ فَحَيْثُ وَجَدَهَا فَهُوَ أَحَقُّ بِهَا يَعْنِي سَخَنَ
 دین گم کرده مومن است ہر جا کہ باید پس وے لائق تر است بگرفتن آن
 مسئلہ۔ اولیا کامل کہ قدرت ارشاد و تکمیل داشتہ باشند انہارا باید کہ بہ مردم
 خود را عرض کنند تا مردم از انہا طلب فیض کنند و از طعن و انکار مردم باک ندرند۔ رسول
 خدا فرمود لَا يَزَالُ مِنْ أُمَّتِي أُمَّةٌ قَائِمَةٌ بِأَمْرِ اللَّهِ لَا يَضُرُّهُمَنْ
 خَذَلَهُمْ وَلَا مَنْ خَالَفَهُمْ۔ یعنی ہمیشہ باشد از امت من جماعتی ایستادہ بکار
 خدا یعنی برائے ہدایت خلق و ترویج دین۔ و ضرر نکند اگر کسی مددکاری شان نکند یا مخالفت
 شان کند۔ دعوت خلق بسوئے حق سنت انبیا است و اولیاء بہ نیابت انبیاء این کار
 می کنند۔ این منصب عظمیٰ را برائے انکار سفیہان ترک نہ ہند حق تعالیٰ می فرماید فَاَنْ
 كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ
 وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ۔ یعنی اگر تکذیب کنند تا مردم پس غم مخور بدستیکہ تکذیب
 کردہ شدہ اند رسولان پیش از تو حالانکہ آورده بودند شواہد النبوت معجزات کتاب طے
 روشنی بخش حدیث فَضَّلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضُّنِي عَلَى آدْنَا كَمَا أَنَّ اللَّهَ
 وَمَلَائِكَتَهُ وَأَهْلَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ حَتَّى السَّمَلَةِ فِي حُجْرِهَا وَ
 حَتَّى الْحَوْتِ فِي الْمَاءِ يُصَلُّونَ عَلَيَّ مَعْلِمِ النَّاسِ الْخَيْرِ (رواہ الترمذی)
 عَنْ أَبِي أُمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ (یعنی فضیلت عالم بر عابد مثل فضیلت من است بر ادنا
 شما۔ خدائے تعالیٰ و فرشتگان و اہل آسمان و زمین تا مورچہ و ماہی بر آموزندہ خیر
 درود می فرستند۔

مسئلہ۔ ہر کہ دعوی ولایت و ارشاد بدروغ کند برائے طلب جاہ و ریاست
 و مال پس او خلیفہ شیطان است مثل مسیلمہ کذاب و مَنْ أَظْلَمَ مِنْ أَفْتَرَايَ

مرد مسلمان عملے صالح کند خیر و هد از ان مردم خانه خود را درین باب احادیث و اقوال صحابه
سلف صالح بسیار است۔

اگر گفته شود که حق تعالی از تزکیه نفس خود وفا خر منع فرموده و گفت لَا تُزَكُّوا نَفْسَكُمْ
یعنی نفس خود را با پاکی یاد مکنید۔ جواب داده شود که تزکیه نفس و اظهار نعمت در صورت
با هم التباس دارند لیکن در حقیقت مغایر اند اگر کمالات را بنفیس خود نسبت کند و
نسبت آن بخالق فراموش نماید آن تزکیه نفس است و تکبر است مذموم۔ و اگر
آن را نسبت بخدای تعالی کند و خود را فی نفسه منشاء شکر داند و اتصاف خود بوجه
عاریت بحول و قوت الهی بآن کمالات دانسته شکر الهی بجا آورد آن را اظهار نعمت
گویند این معنی هر چند در نظر عوام التباس دارد لیکن نزد خدا التباس ندارد وَاللَّهُ يَعْلَمُ
الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ حق تعالی می داند مفسد را جدا از مصلح از اولیاء اللہ کہ
از زایل نفس پاک اند متصور نیست مگر اظهار نعمت پس این امر اگر از اتقیا بظهور آید
اعتراض بر و نشاید کہ حسن ظن با مور به است۔ لیکن مرید را باید کہ از مکر نفس ایمن نباشد
و کمالات خود را در خیال نیارد و نفس خود را همیشه متمم دارد و چون بمرتبه تکمیل رسد و
بشهادت اکابر و الهامات متواتر تسلیم شود آن زمان اظهار کند تا مردم منزلت او دریافته
از او استفاده نمایند و مشتاق آن کمالات شوند۔

فصل در آنچه شیخ را با مرید سلوک باید کرد۔ باید کہ شیخ حریمی باشد بر افشائے طریقه
مهربان و رحیم باشد بر مریدان کہ این صفات رسول کریم اند عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ اللَّهُ
تَعَالَى: لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ
عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ ہر آئینہ آمد شمارا رسول از جنس شما
و شوار است بر وے رنجانیدن شما۔ حریمی است بر ہدایت شما بر مسلمانان کمال مهربان
است و ترش رو نباشد و مریدان را زجر نکند مگر بحق اسلام و نصیحت بسزوی و شفقت

کند و عنف و سخت گوئی نکند کہ رسول کریمؐ همچنین میگرد و از تقصیراتِ شان اگر در بارهٔ خود ببیند عفو کند قال اللہ تعالیٰ: - وَ لِيَعْفُوا وَ لِيَصْفَحُوا یعنی باید کہ عفو کنید و از تقصیراتِ شان درگذرید۔ قال اللہ تعالیٰ: - فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللّٰهِ لَنتَ لَهُمْ وَ لَوْ كُنْتَ قَطًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَأَنفَضْتُم مِّنْ حَوَالِك فَأَعْفُ عَنْهُمْ وَ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَ شَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ۔ یعنی پس بسبب رحمت خدا کہ برتست نرم هستی تو برائے آنها و اگر با نهامی بودی تو ترش رو و سخت دل ہر آئینہ پر آگندہ می شدند از گرد تو پس عفو کن تقصیراتِ شان و از خدا طلب مغفرت کن برائے آنها و مشورت کن با آنها در کار دین و دور کردن طالبانِ خدا برائے رضا مندی خلق حرام است۔ قال اللہ تعالیٰ: - وَ لَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ یعنی دور مکن کسانی را کہ یاو خدا می کنند صبح و شام اِلٰی قَوْلِهِ تَعَالَى: - فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ ۝ یعنی اگر دور خواهی کرد از ظالمان باشی۔

و از مردمانِ منفعتِ مالی یا بدنی را متوقع نباشد چرا کہ ارشاد عبادت است و اخذِ اجرت بر عبادت جائز نیست قال اللہ تعالیٰ: - وَ لَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا یعنی گردانِ چشمانِ خود از آنها در حالتی کہ ایام زینتِ حیات دنیا داشته باشی و در رہسنائی نیتِ اجرت مکن مگر بر خدا قال لَأَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ ۝ یعنی بگوای محسوس نمی خواهم از شما اجرت جز این نیست کہ اجرت من بر خدای تعالیٰ است۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم بر ایندائے خلق صبری فرمودند و می فرمودند رَحِمَ اللّٰهُ تَعَالَى أَخِي مُوسَى لَقَدْ أُوذِيَ أَكْثَرَ مِنْ هَذَا فَصَبَرَ یعنی رحم کند خدا بر ایتعالیٰ برادر من موسی را کہ ایند کرده شد بیشتر از این و صبر کرد و حضرت ایشان شهید رضی اللہ عنہ از پیر بزرگوار حضرت سید نور محمد بدایونی رضی اللہ عنہ نقل کردند کہ شخصی خود

را از میدان آن حضرت میگفت روزی آن مرد از راه شقاوت بجناب آن حضرت سخت بے ادبی کرد و بسیار ناسزا گفت در جوابش هیچ نگفتند روز دیگر آن مرد آمد تا از آن حضرت توجہ گیرد و استفادہ نماید خواستم کہ اورا بسزا رسام آن حضرت مرا منع فرمودند ویران مرد متوجہ شدند بقسمی کہ دیگر مخلصان را توجہ فرمودند در بارہ او نیز توجہ فرمودند فقیر ازین معنی بسیار تنگدل شد و از سبب برابر ساختن او با سایر مخلصان از آن جناب التماس نمودم آن جناب فرمودند کہ اے مرزا صاحب اگر من اورا زجر و عنف میگردم و توجہ نمیدادم حق تعالی از من می پرسید کہ من در سینہ تو نورے و ولایت کرده بودم و یکے از بندگان من طالب آن نور آمده تو چرا محروم داشتی در آن وقت چگونه میگفتم کہ الہی این مراد شنام داده بود لہذا اورا محروم داشتیم و این جواب مقبول می افتاد چند گاہ ساکت ماندم با تنگدلی بعد چندے آن جناب فرمودند کہ اے بابا اگر چه من اورا مانند مخلصان توجہ دادم۔

لیکن حق تعالی مخلص را با منافق کے برابر می کند وَاللّٰهُ يَعْلَمُ الْمُنٰفِیْنَ مِنَ الْمُصْلِحِ حقیقت کار بدست خداست فیض نمیرسد مگر بدوستان مخلص مودب۔ این قصہ بدان ماند کہ جنازہ عبد اللہ بن ابی بن سلول منافق را کہ بار بار جناب آن حضرت علیہ السلام بے ادبی کرده بود پیشش کہ مؤمن مخلص بود بجناب آن حضرت بالتجا آورد تا آن حضرت بروے نماز خوانند و استغفار نمایند آن حضرت برائے نماز استادند عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ مانع آمد و عرض کرد کہ یا رسول اللہ این همان کس است کہ فلان روز چنین گفته و فلان روز چنین گفته و حق تعالی فرموده است اِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ یعنی اگر طلب مغفرت خواهی کرد برائے منافقان ہفتاد بار ہرگز نخواہد بخشید خدا آنہارا۔ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم قول عمر نشنیدند و فرمودند کہ من زیادہ تر از ہفتاد بار برائے او استغفار خواہم کرد و آخر الامر آن حضرت نماز جنازہ خواندند

استغفار و در حق آن منافق حق تعالی قبول نکرده و آیت نازل شد وَلَا تَصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّتَّ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ یعنی نماز مخوان بر کسی از منافقان گاہی استاده مشو بر قبر او آیت دیگر نازل شد اِسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ یعنی استغفار کن یا مکن برائے منافقان ہرگز نخواہد بخشید خدائے تعالیٰ آنہا را بعد ازان باز آنحضرت بر جنازہ کسی از منافقان نماز نخواہند۔

مسئلہ صاحب مسند ارشاد را باید کہ خود را با وقار دار و در روازہ بازی و اختلاط نکشاید چہ اگر شوکت او از نظر مرید کم شود در روازہ فیض آنها مسند و گردد و در حق رسول خدا علیہ السلام مروی است کہ مَنْ يَّرَاهُ عَنْ بَعِيدٍ هَابَهُ وَ مَنْ يَّرَاهُ عَنْ قَرِيبٍ أَحَبَّهُ یعنی ہر کہ آنحضرت را می دید از دور بروے ہیبت و رعب آنحضرت می افتاد و بعد ازان محبت در دل او قرار می گرفت۔

مسئلہ دینیز بعضی مریدان را بر بعضی ترجیح ندید مگر کسی را کہ طلب خدائے تعالیٰ زیادہ داشتہ باشد ابن ام مکتوم نابینا از اصحاب کرام بود روزی نزد آنحضرت آمد و گفت یا رسول اللہ مرا بیا موز آنچه حق تعالیٰ ترا علم داده است در ان وقت بر لیسان قریش نزد آنحضرت نشستہ بودند آنحضرت علیہ السلام بتزغیب و ترہیب و دعوت آنها بسوئے خدا مشغول بودند آنحضرت جواب ابن ام مکتوم پیچ نفرمودند چون آن مرد نابینا بود بار بار آواز کرد آنحضرت سخن او را شنید و حکمت در مشغولی بر لیسان قریش آن بود کہ اگر آنها ایمان می آوردند جماعت کثیر مشرف باسلام می شدند و ابن ام مکتوم مرد مخلص بود در تعلیم او اگر دیر می شد ضررے نداشت۔ معہذا عتاب آمد عَبَسَ وَ تَوَلَّىٰ اَنْ جَاءَهُ الْاَعْمٰی یعنی ترش رویی کہ دور گردانی نمود و فتیکہ آمد نزد او نابینا چنین آیت نازل شد کہ ہر کہ در طلب خدا محکم تر باشد در تعلیم او باید کہ کوشید حق تعالیٰ داود علیہ السلام را گفت يَا دَاوُدُ اِذَا رَاَيْتَ رَجُلًا يَّطْلُبُكَ فَاَنْتَ تَخْشَاهُ فَاَنْتَ تَخْشَاهُ بَيْنِي كَيْفَ يَطْلُبُكَ مِنْ

پس تو خادم او باش۔

مسئلہ و نیز صاحب ارشاد رومی باید کہ حرکتے نکند کہ سبب بے اعتقادوی خلق اللہ باشد چنانچہ فرقہ ملامتیہ آنرا تجویز کرده اند کہ این معنی در کارخانہ ارشاد و مخل باشد ولہذا صرفیہ گفتہ اند رِیَاءُ الْكَاصِلِينَ خَيْرٌ مِّنْ اِخْلَاصِ الْمُرِيدِينَ کہ منصب ارشاد منصبے عالی است نیابت رسول صلی اللہ علیہ وسلم است حق تعالیٰ می فرماید اِنَّا ارْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَّ مُبَشِّرًا وَّ نَذِيرًا وَّ دَاعِيًا اِنِّی اللّٰہُ بِاِذْنِہَا وَّ سِرًا جَا مِّنْیَ اَبَدٍ سَتِیْ کہ ترا فرستادیم مآتا شاہد باشی بر اعمال امت و خوشخبری دہی نگو کاران را و ترسانی از دوزخ بدکاران را و رہنمائے بسوئے خدا باذن او و باشی چراغ روشنی بخش ثواب ارشاد از ثواب جمیع عبادات زاید است۔ داری از حسن بصری روایت کردہ کہ رسول خدا علیہ السلام را پرسیدند از حال دو مرد کہ در بنی اسرائیل بودند یکے عالم بود کہ نماز مکتوبہ می خواند و باز در تعلیم خلق مشغول می بود۔ دوم ہمیشہ تمام شب قیام می کرد و در روز ہمیشہ روزہ می داشت۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کہ فضل آن عالم بر آن عابد مانند فضیلت من است بر ادنائے شما۔

مقام چہارم در اسباب قرب الہی و ترقی دران۔ بدانکہ علت موجب قرب الہی جذب یعنی کشش خداست بندہ خود را بسوئے خود۔ و این جذب گاہے بے توسط امرے باشد و آن را اجتناب گویند و اکثر بتوسط امرے باشد و آن بتوسط دو چیز است بحکم استقرار یکے عبادت دوم صحبت انسان کامل۔ پس جذب الہی کہ بتوسط عبادت باشد آن را ثمرہ عبادت گویند و آنچہ بتوسط صحبت باشد آن را تاثیر شیخ نامند۔ این کلام در علت فاعلی است و علت قابلی استعداد است کہ حق تعالیٰ در انسان ودیعت کردہ است کہ در کلام مجید از ان خبر میدہد فِطْرَةَ اللّٰہِ الَّتِیْ فَطَرَ النَّاسَ عَلَیْہَا۔ یعنی پیدا کردن خداست کہ حق تعالیٰ بر آن قابلیت انسان را

پیدا کردہ و در حدیث آمدہ مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا وَیُولَدُ عَلَی الْفِطْرَةِ نَحْرًا بَوَّاهٌ
 یَسْرُودًا یَنْهَ أَوْ یُنْصَرَفًا یَنْهَ أَوْ یُجَسَّسًا یَنْهَ۔ یعنی نیست ہیچ بچہ کہ پیدا شدہ مگر
 آنکہ پیدائی شود بر اہلیت اسلام۔ پس مادر و پدرش اور اسیودی یا نصرانی یا مجوسی
 می کنند۔

و استعدادات انسانی متفاوت اند رسول اللہ فرمود صلے اللہ علیہ وسلم اَلنَّاسُ
 مَعَادِنٌ كَمَا عَادِنِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ یعنی جنس انسان کان است مثل
 کان ہار زر و نقرہ۔ از جلے زر می یابد و از جلے نقرہ و از جلے آہن و مانند آن موانع
 قرب الہی رزایل نفس اند و جنس عناصر و غفلت لطائف عالم امر و ہر یک ز عبادت
 و صحبت انسان کامل چنانچہ علت اند برائے حصول قرب ہمچنین ہر دو چیز علت اند برائے
 رفع موانع

فصل در سیر آفاقی و انفسی و ازین بیان واضح شد کہ ناقصان را برائے تحصیل کمال
 از دو چیز چارہ نیست یکے کسب عبارت است از عبادت و ریاضات موافق تجویز
 شیخ کامل مکمل کہ رفع موانع کند و تزکیہ نفس و عناصر و تصفیہ لطائف عالم امر کند کہ
 بمصاحبت لطائف عالم خلق ظلمانی شدہ اند و خود را و خالق خود را فراموش کردہ اند دوم
 جذب شیخ کامل مکمل کہ عطائے نسبت و قرب الہی نماید و از حنیض با وج رساند اولیا
 اکثر طریق سلوک را بر جذب مقدم دارند۔ نظر بر آنکہ رفع موانع را مقدم دانند از تحصیل
 مقاصد۔ پس مرید را امر کنند باذکار و ریاضت نفس و تصرف خود را در امداد و متوجہ
 دارند تا کہ لطائف عالم امر مزگی و مصطفیٰ شوند۔ و نفس با خلاق مرضیہ از توبہ و انابت زہد
 توکل و صبر و رضا و سایر مقامات عشرہ متصف شود۔ پس سالک مستعد قرب الہی
 شود۔ آنگاہ شیخ اورا جذب کند بسوئے خدائے تعالیٰ و قرب الہی عطا فرماید و این
 سالک را سالک مجذوب گویند و این سیر را سیر آفاقی نامند چرا کہ این بزرگان

بتزکیه عناصر و نفس و لطائف عالم امر حکم نکنند تا که در عالم مثال خارج از نفس خود ملاحظه
نکنند و هر یک لطیفه را نورے است تا آن نور ظاہر شود حکم بصفائے آن لطیفه نکنند قلب را
نور زد و روح را نور سرخ و سر را نور سیاه و خفی را نور سفید و اخفی را نور سبزی گویند
چون این سیر بسیار دور و دلاز است و مشقت بسیار دارد و گاہ باشد کہ صوفی در اثناء
سلوک بمیرد و از مقصود ناکام رود۔

لہذا حق تعالیٰ حضرت خواجہ نقشبند را بتقدیم جذب بر سلوک الہام فرمودہ مرید
را اول بتوجہ القار ذکر و لطائف عالم امر می کنند تا قلب و روح و سر و خفی و اخفی در
اصول خود فانی و مستہلک شوند و این سیر را سیر انفسی گویند و در ضمن این سیر انفسی اکثر سیر
آفاقی نیز حاصل شود چرا کہ از لطائف عالم امر ظلمتہا و کدورتہا ہم بر طرف شود و قرب
ہم حاصل شود و بعد از ان برائے تزکیہ نفس و قالب مرید را بر ریاضت امری کنند پس مرید
را بر ریاضت و ادا و توجہات شیخ تزکیہ نفس و عناصر ہم حاصل شود و این سالک را مجذوب
سالک گویند و این سیر را اندراج النہایت فی البدایت گویند کہ جذب کہ آخر کار بود در
ابتداء مندرج شد و چون بعد فنائے لطائف عالم امر ریاضت کردہ شد و صولت و
شدت نفس از مجاورت لطائف عالم امر کم شد و ریاضت بر وسع آسان گشت و ثواب
عبادات بعد فنائے لطائف زیادہ شد۔ ازین جہات این سیر اسہل و اسرع شدہ و اگر
مرید درین سیر پیش از کمال بمیرد و مطلق نخواہد بود کہ ذکر قلب در اول صحبت بدست
آدہ واللہ اعلم۔

فصل در برکات عبادات۔ بدانکہ از عبادات کامل قرب الہی بقسمے ترقی

پندیرد کہ معتبر باشد و از عبادات ناقص قرب حاصل شود لیکن غیر معتد بہ چرا کہ ثواب
عبادات ناقصان کمتر است از ثواب عبادات کاملان چرا کہ بالا گذشتہ کہ عبادت
ہمہ عالمیان بمنزلہ نطل است مر عبادت ولی را پس همچنین فرق است در برکات

عباداتِ شان۔ مشائخِ کفّہ اند کہ از عبادتِ ناقص آن قدر قرب حاصل می شود کہ اگر بالفرض شخصی پنجاه ہزار سال عبادت کند تا بدرجہ اونے اولیا برسد و مرتبہ ولایت یابد قولہ تعالیٰ تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مَقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ۔ یعنی بالامی رو و ملائکہ و جبریل بسوئے حق در روزے کہ مقدار آن پنجاه ہزار سال است گویا کنایہ از آنست و چون تمام عمر دنیا ہم آن قدر نباشد۔ پس حصول ولایت بجز ریاضت و مجاہدہ متصور نیست۔ مولوی رومی فرماید

سیر زاهد ہر شبے یک روزہ راہ سیر عارف ہر دمے تا تختِ شاہ

پس باید دانست کہ مشائخ کہ مریدان را بر ریاضت و مجاہدہ امر می فرمایند مقصود از ان تصفیہ عناصر است و تزکیہ نفس نہ حصول قرب بلکہ تصفیہ و تزکیہ ہم بجز عبادت نمی شود تا کہ تاثیر صحبتِ مشائخ باوے یار نمی شود

مسئلہ۔ بعضے اکابر چنان می گویند کہ ہر عبادت کہ در آن محنت و مشقت بسیار باشد آن عبادت برائے ازالہ رزائل نفس تاثیر تمام دارد۔ لہذا ذکر جہر و اربعینات و خلوة مانوس و امثال آن اختراع کردہ اند و این سخن از ان مستنبط می شود کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ خِصَاءُ أُمَّتِي الصِّيَامُ یعنی خصی شدن امت من روزہ داشتن است یعنی ہر کرا شہوت غالب باشد از روزہ داشتن دفع کند۔ چون در روزہ مشقت است لہذا رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم برائے دفع قوتِ شہوانی تجویز فرمودند نہ نماز را و حضرت خواجہ عالی شان خواجہ بہاؤ الدین نقشبند رضی اللہ عنہ و امثال شان حکم کردہ اند۔

بدانکہ ہر عبادت کہ موافق سنت است آن عبادت مفید تر است برائے ازالہ رزائل نفس و تصفیہ عناصر و حصول قرب الہی۔

لہذا از بدعتِ حسنہ مثل بدعتِ قبیحہ اجتناب می کنند کہ رسول اللہ فرمودہ صلی اللہ

علیہ وسلم کُلُّ مُحَدَّثٍ بِدُعَاؤِكَ وَكُلُّ بِدُعَاؤِكَ ضَلَّالَةٌ پس نتیجہ
 این حدیث آنست کہ کُلُّ مُحَدَّثٍ ضَلَّالَةٌ و بدینی است کہ لَا شَيْءَ
 مِنَ الضَّلَالَةِ يَهْدِيهِ إِلَّا شَيْءٌ مِنَ الْمُحَدَّثِ يَهْدِيهِ وَإِذَا
 فِي حَدِيثِ آدَمَ إِنَّ الْقَوْلَ لَا يُقْبَلُ مَا لَمْ يُعْمَلْ بِهِ وَكَلَامًا لَا يُقْبَلُ
 بِدُونِ النِّيَّةِ وَالْقَوْلُ وَالْعَمَلُ وَالنِّيَّةُ لَا تُقْبَلُ مَا لَمْ تُوَافِقِ السُّنَّةَ
 یعنی سخن مقبول نیست بدون عمل کردن و هر دو مقبول نیستند بدون نیت و ہر سہ
 مقبول نیستند تا کہ موافق سنت نباشند و چون اعمال غیر مطابق سنت مقبول
 نباشند ثواب بر آن مترتب نشود۔ اگر مشقت را بر حصول قرب و دفع رزائل بدیت
 بودے رسول کریم صلعم اذان منع نہ فرمودے۔

ابوداؤد از انس ابن مالک روایت کرده لَا تُشَدُّ دُوعَاؤُكَ عَلَى أَنْفُسِكُمْ فَإِنَّ
 قَوْمًا شَدَّ دُوعَاؤُكَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ فَشَدَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فَتَلَّكَ يَتَقَايَهُمْ
 فِي الصَّوَامِ وَالْبَيْعِ وَرَهْبَانِيَّةٍ ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَا عَلَيْهِنَّ - یعنی سخت
 بگیرد نفس ہائے خود بد رستی کہ قومے سخت گرفتند بر نفوس خود پس حق تعالیٰ بر آنها
 سخت گرفت این باقی ماندگان آن قوم اند در صومعہ ہا و دیر ہا یعنی نصاریٰ اختراع
 آن کردند و رہبانیت فرض نکرده بود خدا بر آنها۔

در صحیحین مرویست کہ سہ کس نزد ازواج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آمدند و از
 عبادت رسول اللہ پرسیدند اہمات مومنین از عبادت رسول کریم با آنها نشان
 دادند آنها آن را کم دانستند و گفتند کہ با رسول اللہ چہ برابر است در شان او حق
 تعالیٰ فرمودہ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَهُ یکے گفت
 کہ من تمام شب عبادت میکنم خواب نمیکنم۔ دوم گفت کہ من ہمیشہ روزہ میدارم
 افطار نمیکنم۔ ثالث گفت کہ نکاح نکرده ام و با زنان سروکار ندارم۔ رسول کریم صلی اللہ

علیه وسلم چون در خانه آمده این قصه شنید فرمود **اَلَا وَاللّٰهِ اِنِّیْ اَخْشَاکُمْ مِّنَ اللّٰهِ وَانْقَضَ کُمْ لَکَ** یعنی من بدرستی که نسبت بشما خوف خدا زیاده دارم و متقی ترم لیکن من روزه می دارم و افطاری کنم و شب نماز می گذارم و خواب هم می کنم و با زنان صحبت می دارم پس هر که از سنت من بیزاری کند از زمره تابعان من نباشد

اگر کسی گوید که من بر ریاضت شاقه ترقیاتی می بینم و مکاشفات صفائی باطن می یابم که انکار آن نمی توانم کرد و گفته شود که کشف و خرق عادات و تصرف در عالم کون و فساد از ریاضت دست می دهد و لهذا حکمائے اشراقیین و جوگیان هند بدان متمتع می شدند و این کمالات از نظر اعمت بار اهل الله ساقط است بجز و موثر نمی خرد و دفع زائل نفس و قتل شیطان و وسواس بے طور سنت ممکن نیست

محال است سعدی که راه صفا توان رفت جز در پی مصطفی

صلی الله علیه وسلم

اگر کسی گوید که اگر چه چینی باشد پس باید که در سلاسل که ریاضت شاقه استعمال کنند کسے بمرتبه ولایت نرسد و این باطل است گفته شود که اولیا را الله همه تابعان سنت اند بعضی ازان در متابعت فوقیت دارند بر بعضی و اگر بدعت راه یافته در بعضی اعمال نه راه یافته پس آن بعضی اعمال اگر موجب از دیاقرب نباشند دیگر اعمال موافق سنت و صحبت مشایخ مکمل آنها را دستگیری می کند و بدرجه کمال میرساند. علاوه آنکه آنچه بدعت در بعضی اعمال آنها راه یافته بنا بر خطا و اجتهاد نیست مجتهد مخطی معذور است و یک درجه ثواب دارد و مجتهد مصیب دو درجه ثواب دارد و اگر چنین نباشد عافیت بر فقها بلکه بر تمام عالم تنگ می شود و الله تعالی اعلم

فصل در تائید مشایخ بدانکه ناقص و کامل هر دو از صحبت کامل تر از آنها اخذ فیض میکنند انبیا مثل حضرت یوشع بن نون و مانند آن از جناب اولوالعزم مثل

حضرت موسیٰ علیہ السلام اخذ فیض میگردند

مسئله - ناقصان را حصول ولایت نشود مگر به تاثیر صحبت کاملان چرا که تنها عبادت آنها مشتمل بر ولایت نمی تواند شد چنانچه بالا گذشت و جذب مطلق که آن را اجتناب گویند در حق شان متصور نیست برائے عدم مناسبت او با حق تعالی پس حصول فیض از حق سبحانه تعالی در حق عوام متصور نیست مگر بتوسط شخصی که در باطن مناسبت با خدا و در ظاهر مناسبت با بندگان داشته باشد و آن رسول اللہ است یا نائب او بدون نائب مناسبت ظاہری با مستفیضان و حصول فیض متعذر است حق تعالی می فرماید لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَلْنَا عَلَيْهِمُ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا سُرُوسًا یعنی اگر بوی در زمین فرشتگان که می رفتند قرار گرفتند گمان بر آسینه می فرستادیم بر آنها از آسمان فرشته را بعنوان رسالت و لهذا بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم از قبر شریف فیض نمی تواند رسید لَعَدَمُ الْمُنَاسَبَةِ الصَّوْرِيَّةِ پس وسطه دیگری باید نائب پیغمبر و وارث او و قال علیہ السلام الْعِلْمُ أَوْلَىٰ الْأَنْبِيَاءِ علماء ظاہر و باطن و از ثانی پیغمبران اند.

مسئله - بعد از آنکه شخصی بمرتبه کمال رسد او را از جناب الهی بے واسطه فیض می تواند رسید و از عبادات هم ترقیات می توان کرد حق تعالی می فرماید وَاقْتَرِبْ یعنی سجد کن و با خدا نزدیکی جو و از قبر شریف رسول کریم و از قبور اولیاء هم اخذ فیوض می توان کرد.

مسئله مقصود اصلی از ارسال رسل بهمین تاثیر صحبت است چرا که مسائل فقه و عقائد از ملائکه هم استفادہ می توان کرد چنانچه حدیث جبریل دلالت میکند که رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرموده هَذَا جِبْرِيلُ جَاءَكُمْ لِيُعَلِّمَكُمْ دِينَكُمْ این جبریل است آمده پیش شما تا بیاموزد شما را دین شما پس بر مناسبت

تمامہ موقوف نیست مگر تاثیر صحبت کہ مقرر ولایت است و لهذا رسل از بشر آمدند
 حق تعالیٰ می فرماید لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ هَرَأَيْتُمْ إِيَّاهُ
 شمار رسول از جنس شما و فرمود لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَّمْشُونَ الْأَرْضَ
 مسئلہ بعضی کسان را کہ استعداد بسیار قوی داده است گاہ باشد کہ
 از روح پیغمبر یا از روح کسی ولی اورا فیض رسد و بمرتبه ولایت رساند و آن را
 اویسی گویند چرا کہ اویسی قرنی بے دریافت صحبت سید البشر صلی اللہ علیہ وسلم
 اخذ فیض از آن جناب کرده

مسئلہ ریاضت تنها بے تاثیر صحبت برائے ازالہ رزائل نفس و حصول ولایت
 کفایت نمی کند و تاثیر صحبت انبیا کہ بالا صالہ کمالات ولایت و کمالات نبوت
 نیز حاصل می داند و تاثیر صالح کسانیکہ بہ تبعیت کمالات نبوت دارند چنانچہ
 اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم برائے دفع رزائل نفس و حصول ولایت
 کفایت میکند لیکن نہ بآن مشابہت کہ در یک دو صحبت کفایت کند بلکه در مدتی
 تاثیر صحبت دیگر اولیاء بدون ریاضت مرید تنها کفایت نمی کند کہ اگر فقط جذب از
 کسی ولی بدست آید بدون ریاضت و سلوک آن است۔

فائدہ۔ جذب الہی کہ بے واسطہ انبیا علیہم السلام است اجتناب صرف
 است همچنین آنچه بواسطہ انبیا است و آنچه بواسطہ اولیا است ہدایت صرف
 است کہ موقوف است بر نیابت و آنچه بواسطہ ارباب کمالات نبوت است
 اصحاب باشند یا غیر آن اجتناب است کہ دران بوع ہدایت است یا ہدایت
 است کہ دران بوع اجتناب است۔ اول را مرادیت و ثانی را مریدیت گفتن لائق است
 وَاللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يُنِيبُ هُوَ الَّذِي يَهْدِي مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يُنِيبُ هُوَ الَّذِي يَهْدِي مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يُنِيبُ
 میکند ہر کرامی خواہد یعنی بدون سعی او برگزیدہ میکند و ہدایت میکند کسی را کہ

رجوع می آرد۔

مسئله۔ جذب مطلق کہ عبارت است از اجتناب چنانچہ انسبیاء را می باشد بسبب مناسبت با مبداء فیاض اولیاء را هم دست میدهد لیکن بعد حصول مناسبت تام با حق تعالیٰ چرا کہ مانع از جذب مطلق عدم مناسبت بود و آن بمناسبت تبدیل شد پس معلوم شد کہ صوفی چون بسیر مریدی واصل شود و دیگر منازل طے کرده بمقام محبوبیت رسد و بتابعت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم محبوب خدا گردد و درین وقت اجتناب او بر نیابت موقوف نباشد پس ازان آنچہ ترقیات او را خواهد شد بسیر مرادی خواهد شد۔

مسئله گاہ باشد کہ اجتناب و جذب مطلق مرید را دست دهد و پیر او را دست نداده باشد پس درین صورت مرید از پیر افضل شود۔ مراد رومی از شیخ تاج الدین روایت کرده کہ گفت کہ گاہ باشد کہ حق تعالیٰ جذب کند بندہ را بسوئے خود و هیچ استادے را بروئے نگذارد۔ از حسن پرسیدند کہ مرشد تو کیست فرمود پیش ازین عبد السلام بن مشیش بود اکنون در دریاست و پنج در آسمان است و پنج در زمین است ازین مشیش پرسیده شد کہ مرشد تو کیست گفت پیش ازین حماد و باس بود اکنون اندو در بامخرم دریائے نبوت و دریائے فتوت۔

مسئله ہر چند مرید از پیر افضل شود لیکن حق تربیت شیخ برگردن او باقی است فائدہ۔ چون مذکور شدہ کہ ترقی در قرب از سہ چیز است برکات عبادات و تاثیر مشائخ و جذب مطلق پس باید دانست کہ از برکات عبادات قوت و وسعت اقربیت حاصل می شود لیکن در یک مقام و ترقی از مقامے بمقامے یعنی از ولایت صغریٰ بولایت کبریٰ و ازان بولایت علیاء و از اسجاب کمالات نبوت نتواند شد و از تاثیر صحبت ترقی از مقامے بمقامے حاصل می شود تا مقام شیخ و از جذب مطلق ترقیات از مقامے بمقامے

الی ما یشاء اللہ تعالیٰ دست میدهد واللہ تعالیٰ اعلم۔

فصل در استعداد و بدانکه حق سبحانه تعالیٰ در انسان استعداد قرب و

معرفت خود نهاده و آن استعداد مستلزم هدایت بالفعل است قال اللہ تعالیٰ

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ إِلَّا

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ یعنی هر آینه پدید کردیم انسان را در بهترین ^{حقیقت}

یعنی استعداد کمالات دارد پستتر رو کردیم او را پائین تر از پائین تا آنکه مثل خود را یا نا چیز تر

از خود را عبادت کند مگر کسی که ایمان آورد و عمل صالح کرد قال علیه السلام مَأْمُنٌ

مَوْلُودٍ إِلَّا وَيُولَدُ عَلَى فِطْرَةٍ تَتَرَبَّؤُا بَهَا يَهُودَانِةً لِحَدِيثٍ لَيْكِنِ أَفْرَادِ النَّسَانِ فِي

کیفیت استعداد مختلف اند قال علیه السلام النَّاسُ مَعَادِنٌ كَمَعَادِنِ الذَّهَبِ

وَالْفِضَّةِ خَيْرٌكُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خَيْرٌكُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فَفَقَهُوا بَعْدَ

چنانچه در معادن اختلافست که اهل بیت ذریب در معدن آهن و نحاس نیست و

اهل بیت آهن در معدن ذریب نیست همچنین افراد انسانی قابلیات متغایره دارند

قال اللہ تعالیٰ: - وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا یعنی بدرستی که خدا شما را بر چند طور

پیدا کرد و این کیفیات ناشی اند از صفات نفس و عناصر از شدت و ضعف و مانند

آن و هدایت و ضلالت هر دو جائے ظاهری شود خیرکم فی الجاهلیة خیرکم

فی الاسلام بران دلالت می کند صدیق اکبر تعجب کرد و در حق عمر فرمود اخیار فی

الجاهلیة و خوار فی الاسلام

و نوعی دیگر است بسبب در اختلاف استعداد انسانی که حرفی او ظلال اسما

الهی اند با ظلال یک مرتبه یا ده مرتبه یا صد مرتبه الی ما یعلمه اللہ تعالیٰ

و نیز بعضی ظلال اسم الهادی اند و بعضی ظلال اسم المضل این نوع استعداد مستلزم

هدایت و ضلالت است هر که مبدء تعیین او ظل اسم الهادی است هر آینه بهدایت

خواهد رسید و هر که مبدء تعیین او ظل اسم المفضل است او هر آئینه گمراه خواهد بود لیکن از بودن مبدء تعیین شخص ظلال اسم الهادی لازم نیست که بدرجه ولایت رسد اما هر گرا حق تعالی بفضیل خود بمرتبه رساند آن زمان تفرقه مراتب بسبب قرب و بعد ظلی که مبدء تعیین اوست باصل ظاهر خواهد شد هر گرا مبدء تعیین اعلیٰ و اقرب باشد ولایت او اشرف خواهد بود صدیق را چون مبدء تعیین دائرة ظلال نقطه اعلیٰ بود آنحضرت در مرتبه ولایت هم اسبق اشرف آید۔

مسئله ثمره اختلاف استعدادات بنوع ثانی یعنی باعتبار مبادی تعیینات در ولایت ظاهر می شود خصوصاً در ولایت صغری و ثمره اختلاف بنوع اول در جمیع مقامات ظاهری شود چیرا که معامله بالطائف عالم امر و فیوض مبادی تعیینات در ولایت صغری است چیزه ازان در ولایت کبری هم و در اکثر دوائر ولایت کبری معامله بنفس است و در ولایت علیا باعنا سه گانه و در کمالات نبوت با عنصر خاک و ما فوق آن بهیئت وحدانی و الله اعلم۔

مسئله ممکن است که بعضی اولیا از بقیه طینت بعضی انبیاء پیدا شده باشند و هم از طینت اکرم رسول الله صلی الله علیه و سلم پیدا شده باشند۔

سوال۔ این معنی معقول نمی شود چیرا که هر کس از لطفه والدین خود پیدا می شود۔

جواب۔ اکثر چیزها هستند که بعقل انسان ثابت نمی تواند شد از شرع ثابت

می شود یا کشف و الهام چنانچه نفس ولایت که عبارت از قرب بیچون است امام محی السنه بغوی رحمة الله علیه در تفسیر معالم التنزیل در تفسیر کریمه۔ مینها خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نَعْبُدُكُمْ وَمِنْهَا نَخْرُجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى۔

قول عطائے خراسانی ذکر کرده که گفته لطفه که در رسم قرار می گیرد فرشته پاره خاک می آرد از مکانی که در آن دفن کرده خواهد شد پس در لطفه می اندازد پس از خاک و لطفه آدمی پیدا می شود۔ و خطیب از ابن مسعود رضی الله عنه روایت کرده که رسول الله

صلى الله عليه وسلم فرمود ما من مولودٍ إلا وفي سُرْبَتِهِ مِنْ تُرْبَتِهِ الَّتِي يُولَدُ مِنْهَا فَإِذَا سُرِّدَ إِلَى أَرْضِهِ سُرِّدَ إِلَى تُرْبَتِهِ الَّتِي خُلِقَ مِنْهَا يُدْفَنُ فِيهَا وَإِنِّي وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ خُلِقْنَا مِنْ تُرْبَةٍ وَاحِدَةٍ وَفِيهَا نَدْفَنُ
یعنی نیست، بیچ مولود مگر آنکه در ناف او خاک است که از آن پیدا شده بود پس چون بارزل عمر یعنی بوقت مرگ رسد بازگردانیده شود بهمان خاک که از آن پیدا شده بود و دفن کرده شود در آن. بدستیکه من و ابوبکر و عمر از یک خاک پیدا شده ایم و یکجا مدفون خواهیم شد۔ میرزا محمد بخشانی رحمة الله عليه گفته که این حدیث را شواهد از ابن عمر و ابن عباس و ابوسعید و ابوسریه۔ بعضی را بعضی فوت میدهد۔

وقتیکه در شرح صحیح بخاری در کتاب جنائز قول ابن سیرین آورده که گفت اگر قسم یاد کنم صادق و شاک ندارم در آنکه رسول الله صلی الله علیه وسلم و ابوبکر و عمر از یک طینت پیدا شده اند۔ و رسول کریم عبد الله بن جعفر را فرمود که تو از طینت من پیدا شده و پدر تو با فرشتگان در آسمان طیران میکند و جائز است که خاک که حق تعالی بر آن پیغمبری مهیا کرده باشد و از بدو خلقت زمین آن را با انوار برکات و نزول رحمت پرورش کرده باشد از جمله آن چیزے بقیه مانده باشد که خمیرمایه شخصے از اولیاء شود۔ این امر عقلاً محال نیست و از شرع مستفاد و از کشف ثابت می شود و این را در اصطلاح اصالت گویند و صاحب اصالت در نظر کشفی چنان بنظر می در آید که گویا جسد او مرصع است از جواهر و اجساد دیگران از آب و گل

مسئله۔ اصالت هر چند موجب فضل است اما فضیلت صاحب اصالت بر کسانیکه فضیلت شان با جماع ثابت است لازم نمی آید۔ نمی بینی که عبد الله بن جعفر

بموجب نص حدیث صاحب اصالت است حالانکہ عثمان و علی و حسن و حسین رضی اللہ عنہم ازوے افضل اند باجماع۔

مقامِ نخبم در مقاماتِ قربِ الہی۔ بدانکہ حق سبحانہ و تعالیٰ موصوف است بصفات وجودیہ حقیقیہ و اضافیہ و صفات سلبیہ و اسمائے حسنیٰ چنانچہ قرآن و حدیث بدان ناطق است و از کشف اولیا ثابت است کہ اسمائے و صفاتِ الہی را ظلال اند و اسماء و صفاتِ الہی مبادی تعینات انبیاء و ملائکہ اند و ظلال مبادی تعینات دیگران اند اگر کسی گوید کہ عقل و شرع تجویزی کنند کہ اسماء و صفاتِ الہی را ظلال باشند۔ خود مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ در مکتوب صد و بیست و دوم از جلد ثالث نوشتہ اند کہ واجب تعلق را ظل نبود کہ ظل موصوف مثل است و منبئی از ثنائیہ عدم کمال لطائف اصل۔ ہر گاہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم را از لطافت ظل نبود خدا محمد را چگونہ ظل باشد۔ جواب گفتہ شود کہ مراد از ظلال نہ آنست کہ عوام آنرا فہمند بلکہ مراد آنست کہ لطائف انداز مخلوقات الہی کہ آن را نسبت تام است با اسماء و صفاتِ الہی کہ بدان مناسبت واسطہ می شوند برائے رسانیدن فیض وجود و توابع وجود از اسماء و صفات الہی با عالمیان بدین مناسبت آن را بنا بر مسامحت ظل گفتہ می شود یا در حالت سکر ظل دانستہ می شود چنانچہ حضرت مجدد در ہمان مکتوب نوشتہ اند کہ این قسم علوم اگر اثبات نسبت نماید در میان واجب تعالیٰ و ممکن کہ شرع مابہ ثبوت آن وارد نشدہ است ہمہ از معارف سکر یہ است۔ موجود در خارج بالذات بالاستقلال حضرت ذات است و صفات ثنائیہ حقیقیہ او تعالیٰ و تقدس ماسولے آن ہر چه باشد بایجاد او تعالیٰ موجود گشتہ است و ممکن و مخلوق و حادث است و بیچ مخلوق ظل خالق نیست۔ این علم ظلیت عالم سالک را در راہ بسیار بکار می آید و نشان کشان باصل می برود۔

و فقیر گوید آنچه در حدیث وارد شده است إِنَّ لِلَّهِ تَعَالَى سَبْعِينَ أَلْفَ حِجَابٍ
 تَمِّنُ نُورًا وَ ظُلْمَةً لَوْ كَشَفَ لَأَحْرَقَتْ سُبْحَاتُ وَجْهِهِ مَا أَنْتَهَى إِلَيْهِ
 بَصَرُهُ مِنْ خَلْقِهَا - یعنی بد رستیکہ برائے خدائے تعالیٰ ہفتاد ہزار حجاب اند
 از نور و ظلمت اگر دور می شدند آن حجاب ہا ہر آئینہ می سوخت روشنی روئے او بانتمائے
 بصر او از خلق او - و حدیث دیگر نیز مسلم روایت کرده است حِجَابُهُ التُّورُ لَوْ كَشَفَ
 لَأَحْرَقَتْ سُبْحَاتُ وَجْهِهِ مَا أَنْتَهَى إِلَيْهِ بَصَرُهُ مِنْ خَلْقِهَا یعنی حجاب
 او تعالیٰ نور است اگر دور می شد ہر آئینہ می سوخت روشنی روئے او بانتمائے
 بصر او از خلق او و در حدیث دیگر آمده است کہ جبریل گفت :- يَا مُحَمَّدُ دَنُوتٌ
 مِنْ اللَّهِ دُنُوًّا تَمَادِنُوتٌ مِنْهُ قَطُّ فَقَالَ كَيْفَ كَانَ يَا جِبْرِيلُ قَالَ كَانَ
 بَيْنِي وَ بَيْنَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ حِجَابٍ مِنْ نُورٍ - یعنی اے محمد نزدیک شدم من
 از خدا بحدیکہ گاہے نزدیک نشدہ بودم او را بن چہین - آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمود کہ چگونه بودے جبریل گفت کہ میان من و او ہفتاد ہزار پردہ از نور بود شاید کہ مراد
 ازین حجاب ہمیں ظلال باشند یعنی اگر خلقت ظلال نبوے عالم معدوم شدے لغنائے
 ذَاتِہِ تَعَالَى عَنِ الْعَالَمِينَ - یعنی بسبب بے پروا بودن ذات او از عالمیان و لفظ
 سبعون در کلام عرب برائے کثرت می آید

و آنچه در حدیث حجب نور و ظلمت وارد شدہ مویذ قول صوفیان است کہ
 مبادی تعینات مومنین حجب نورانی اند کہ ظلال اسم الہادی اند و مبادی تعینات کفار
 حجب لہاتی اند کہ ظلال اسم المہضل اند غوث الثقلین می فرماید
 خَرَقْتُ جَمِيعَ الْحُجُبِ حَتَّى وَصَلْتُ إِلَى مَقَامِ لَقَدْ كَانَ جَدِّي فَأَدْنَانِي
 یعنی دریدم تمام حجاب ہا تا کہ رسیدم من جائیکہ بود جد من پس نزدیک کردے اما آنکہ
 تجاوز کردم از جمیع مراتب ظلال کہ ولایت صغری از ان عبارت است و رسیدن بمبدی تعین

محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ در مرتبہ صفاست کہ آن را ولایت کبری نامند۔
 سوال۔ اسما و صفات الہی و ظلال آنرا چرا مبداء تعیین انسان می گویند۔
 جواب۔ چون دانسته شد کہ إِنَّ اللّٰهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ پس برائے آن
 صفات و ظلال برائے رسانیدن فیض الہی از وجود و توابیح وجود واسطہ می شود
 سوال۔ تعیین ہر شخصے فرع وجود اوست با ہمیں وجوہ چنانچہ در حلقہ مقرر است
 پس اسما و صفات بانفسہا مبادی تعیینات عالم می تواند شد پس وجود ظلال چه
 در کار است و اگر مبادی تعیینات نمی تواند شد پس مبادی تعیینات انبیاء و
 ملائکہ چگونه شدند۔

جواب۔ آنکہ مبادی تعیینات می تواند شد لیکن در پیدایش ظلال و ساختن
 آن واسطہ برائے رسانیدن فیض حکمتی خواهد بود واللہ تعالیٰ اعلم۔ اگر تمام مبادی تعیینات
 صفات و اسما بانفسہا می بودند۔ تمام عالم در رنگ انبیاء و ملائکہ معصوم می بودند
 مقتضائے ذات ہر یک جذب مطلق می بود و مقتضائے صفات جلالی و جمالی آن بود
 کہ بعضے مومن باشند و بعضے کافر و بعضے صالح و بعضے فاسق تا آثار رحمت و قہر و غیرہ
 صفات ہم بمنصہ ظهور آید۔ قال اللہ تعالیٰ: وَكُوْنُشِمْنَا لَا تَيْنًا كَلَّ نَفْسٍ لِّهٰذَا هَا
 وَلٰكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۝
 یعنی اگر میخواستم ہر آئینہ میدادیم ہر کس را ہدایت او و لیکن ثابت شدہ است
 تقدیر از من ہر آئینہ پر خواہم کرد و جنم از جنیان و آدمیان

فائدہ۔ تفاوت در مبادی تعیینات انبیاء و ملائکہ آنست کہ در صفات الہی
 دو اعتبار جاریست۔ یکے جہت وجودشان فی انفسہا۔ دوم جہت قیامشان بذات
 حق تعالیٰ۔ پس صفات از جہت اول مربی انبیاء اند و جہت ثانی مربی ملائکہ اند
 پس ولایت ملائکہ نسبت بولایت انبیاء اعلیٰ و اقرب است بسوئے خدائے تعالیٰ

لیکن ملائکہ را از مقام خود ترقی نیست کہ مفہوم کریمہ و مآخذاً لآلہ مقام معلوم
یعنی نیست کسے از مابعد یعنی ملائکہ مگر آنکہ اورا مقام است معلوم کہ ترقی از ان نیست و
انبیاء را ترقیات است ہم بمقام ملائکہ و ہم بالاتر از ان کہ کمالات نبوت و رسالت و
کمالات اولوالعزم اند الی غیر ذلک ازین جهت انبیاء از ملائکہ افضل گشتند
چنانچہ عقیدہ اہل حق است چون این ہمہ تمہید مذکور شد۔

پس بدانکہ بسبب ریاضت و عبادت و متابعت صاحب شریعت صلے اللہ
علیہ وسلم و تاثیر صحبت آن سرور علیہ الصلوٰۃ بے واسطہ یا بواسطہ کثیرہ چون صوفی از
مقام خود در اقرابت حق سبحانہ تعالیٰ ترقی میکند با آنکہ آن صوفی را با جناب الہی آنقدر
قرب بہر سبب کہ اصل اورا است یعنی ظل را کہ مبدء تعین اوست آن زمان بر صوفی در اصطلاح
اطلاق ولی کردہ می شود و مراتب قرب ہر چند بیچون و بیچگونہ اند لیکن در عالم
مثال تمام عالم بصورت دائرہ بنظر کشفی می در آید و آن را عالم امکان می گویند و عرش
مجید بصورت قطر و اثرہ بنظر سیر می آید و در قوس تحتانی عناصر اربعہ و نفس مشہود میگردد و
لطائف پنجگانہ عالم امر در قوس فوقانی ظاہری شود و از گذشتن آن ظلال اسما و صفات
ہم بصورت دائرہ مشہود می شود و صوفی خود را در عالم مثال می بیند گویا سیر می کند ترقی
می نماید تا بحدیکہ در دائرہ ظلال داخل می شود و با اصل خود می رسد و در رنگ اصل
می یابد و بوجود اصل باقی می بیند و خود را در ان فانی و مستہک می بیند بقسمے کہ از
خود بیچ عین و اثر نمی یابد و بوجود اصل باقی می بیند و این سیر را در اصطلاح سیر الی اللہ
گویند و این دائرہ ظلال دائرہ ولایت صغری و ولایت اولیا باشد۔

اکثر اولیاء ہمیں ظلال را دائرہ صفات گفتند و صفات را عین ذات دانستند
در حالت سکر بانا الحق قائل شدہ اند بعد از ان چون از مبدء تعین خود ترقی کردہ
در دائرہ ظلال سیر واقع شود آن سیر را سیر فی اللہ می گویند و در حقیقت این

سیر الی اللہ است

فائدہ۔ بدان اے برادر کہ ہر چیز صفت حقیقیہ حق تعالیٰ ہفت اندیا ہشت
اند چنانچہ علماء کلام بدان تکلم کرده اند اما جزئیات آن صفات وغیر انہایت ندرند اسماً
حُسنے بعبارتے بودند در آن احادیث دیگر اسما و در تورات ہزار اسم مذکور شدہ۔ اما
در آن منحصر نباید دانست کہ نہایت ندرند حق تعالیٰ می فرماید: - وَ لَوْ اَنَّ مَا فِي الْاَرْضِ
مِنْ شَجَرَةٍ اَوْ اَقْلَامٍ وَّ الْبَحْرِ يَمْدُكَ مِنْ بَعْدِهَا سَبْعَةَ اَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ
كَلِمَاتُ اللّٰهِ۔ یعنی اگر تمام اشجار زمین قلم ہاشوند و دریا و ہفت دریا دیگر اینچنین
سیاہی باشند کلمات الہی بپایان نرسند یعنی کلمات مدح کہ بر صفات کمالات
دارند تمام نشوند چنانچہ سعدی گفته

چونش غایتے واروندہ سعدی سخن بپایان
بیروشنہ مستقی و دریا ہمچنان باقی

چنانچہ صفات حق تعالیٰ غیر فنا ہی اند ظلال صفات ہم غیر فنا ہی اند حق تعالیٰ
می فرماید ایہ۔ مَا عِنْدَكَ كَمُ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللّٰهِ بَاقٍ۔ یعنی ہر چیز نرود شما است
فانی است و ہر چیز نرود خدا است باقی است پس اگر در ولایت صغری و مراتب ظلال
کسے تفصیل سیر کند ابدالاً و منقطع نشود لیکن بہر کس در مراتب ظلال ہر قدر کہ در حق او
مقدر است سیر می کند و نیز ظل را ظلے باشد و آن را ظلے دیگر در مرتبہ ثانیہ و ثالثہ و رابعہ
الی ما شاء اللہ می باشد۔ صوفی در مرتبہ ترقی عروج کردہ با اصل خود میرسد و در آن
فانی می شود و ازان ترقی کردہ در اصل آن فانی می شود ہمچنین بہر ظل کہ میرسد خود را
در آن فانی و مستملک می بیند و بوجود آن باقی مے نماید ہمین است معانی بیت
مولانا مے رومی کہ گفته

بہنصد و ہفتاد قالب دیدہ ام ہمچو سبزہ بار بار ویدہ ام
بعد ازان اگر عنایت شامل حال صوفی شود ازان جا عروج واقع شود و بتابعت

پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم دخول دائرہ اسما و صفات میسر گردد که اصل این دو اثر اظلال است و سیر یکہ در آن واقع شود سیر فی اللہ خواهد بود و بشرع در ولایت کبرئے خواهد بود کہ ولایت انبیا علیہم السلام است۔ دیگران را بہ تبعیت این دولت رسیدہ ہر کرار رسیدہ نہایت عروج لطائف پنجگانہ عالم امر نہایت این دائرہ است۔ بعد از آن محض فضل الہی جل شانہ ازین مقام عروج واقع شود۔ سیر دائرہ حصول اینہا خود بود و اگر گذشت آن دائرہ اصول و بعد از طے آن دائرہ فوقانی ظاہری شود حضرت مجدد الف ثانی می فرمایند کہ چون غیر قوس سے ظاہر نشدہ بہمان قوس اختصار کردہ اندرین سیر خواهد بود کہ بر آن اطلاع نہ بخشیدند و این اصول سہ گانہ اسما و صفات کہ مذکور شدند مجرد اعتبارات اند در حضرت ذات تعالیٰ و تقدس حصول کمالات این اصول سہ گانہ مخصوص بنفس مطمئنہ است و حصول اطمینان نفس ہمدین موطن میسر گردد و در ہمین مقام شرح صدر حاصل می شود و سالک با سلام حقیقی مشرف میگردد و نفس مطمئنہ بر تخت صدر جلوس می فرماید و بمقام رضا ارتقامی نماید این موطن منتہائے ولایت کبرئے انبیاء است۔

حضرت مجددی فرمایند کہ چون سیر تا باین جا رسانیدم متوہم شد کہ کار تمام شد ندا دادند کہ این ہمہ تفصیل اسم الظاہر شد کہ یکبار زوئے طیران است و اسم الباطن متعلق از مبادی تعینات ملاء اعلیٰ است و شروع درین سیر نمودن قدم نهادن است در ولایت علیاء ولایت ملائکہ۔ حضرت مجددی فرمایند کہ بعد از حصول دو جناح اسم الظاہر و اسم الباطن چون طیران واقع شد معلوم شد کہ ترقیات بالاصالت نصیب عنصرناری است و عنصر ہوائی و عنصر آبی کہ ملائکہ را ازین عنصر سہ گانہ نصیب است چنانچہ وارد شدہ کہ بعضی از ملائکہ از نار و شایخ مخلوق اند و تسبیح شان سبحان من جمیع بین النار و الخلیج است۔

و فوق آن بفضل الهی چون سیر واقع شود شروع در کمالات نبوت خواهد بود حصول این کمالات مخصوص انبیاء است علیهم السلام و ناشی از مقام نبوت است کمال تابعان انبیاء را نیز به تبعیت از آن کمالات نصیب است و در میان لطائف انسانی حظ وافر از این کمالات بعنصر خاک است و سایر عناصر و لطائف عالم خلق و عالم امر تابع آن هستند و چون این عنصر مخصوص به بشر است خواص بشر از خواص ملائکه افضل گشتند کمالات جمیع ولایت صغری و کبری و علیا همه ظلال کمالات نبوت و شرح و مثال آنست در دایره کمالات نبوت چون بمرکز میرسند آن مرکز بصورت دایره ظاهری شود و آن دایره کمالات رسالت است که با اصالت بانبیاء مرسل مخصوص است دیگر هرگز ابدیسر شود بطفیل و تبعیت میسر شود و چون بمرکز آن دایره ثانی رسیده می شود آن مرکز هم بصورت دایره ظاهری شود که آن دایره کمالات اولوالعزم است عالی است از مثالیت انبیاء اولوالعزم را چون این منصب دهند قیام اشیا بر او باشد بعضی صاحب دولتان از اولیا باشند که به تبعیت انبیاء این منصب بر او عطا می شود.

حضرت مجددی فرمایند که چون این سیر با انجام رسانیدم مشهود گشت که اگر بالفرض قدم دیگر در سیر افزایش در عدم محض خواهد افتاد اذ لیس و دأئیه إلا العدم المحض لے فرزند ازین ماجرا در تو هم نیفتی که عنقاد در شکار آمد فهو سبحانه بعد و راء التوراء و راء التوراء یعنی حق تعالی هنوز وراء التوراء پس و راء التوراء است این در اثبت نه باعتبار حجب است چه حجب تمام مرتفع گشته بلکه باعتبار ثبوت عظمت و کبریائی است که مانع ادراک است فهو سبحانه اقرب فی الوجود و ابعد فی الوجود ان - یعنی حق تعالی در وجود قریب تر است و در ادراک بعید تر بعضی کمال مرادان باشند که درون سادات عظمت و کبریائی بطفیل انبیاء

علیهم السلام ایشان را جادو کنند و محرم بارگاہ سازند فعومل معہم ما عوئل
 این معادلہ مخصوص بہیئت و حدانی انسانست کہ از مجموعہ عالم خلق و عالم امر ناشی گشتہ
 مح ذالک رئیس درین موطن سیر عنصر خاک است کمالات این مقام مخصوص بہیئت
 و حدانی است این چنین کس بعد قرون متطاو لہ ہزار ہا سالہ پیدامی شود و ظہور سادات
 عظمت و کبریائی متعلق بحقیقت کعبہ ربانی است۔

حضرت مجددی فرمایند بعد از مرتبہ علیاء نور صرف کہ آن را این فقیر حقیقت کعبہ
 ربانی یافتہ مرتبہ ایست بس عالی کہ حقیقت قرآن است کعبہ حکم قرآن قبلہ آفاق شدہ
 حضرت شیخ سیف الدین می فرمودند کہ علامت انکشاف الوار قرآن مجید غالباً درود
 ثقلی بر باطن عارف است گویا کریمہ انا سنلقی علیک قولاً ثقیلاً بد رستیکہ
 ما بر تو نازل کنیم کلام ثقیل ایما باین معرفت دارو۔

حضرت مجددی فرمایند کہ فوق این مرتبہ مقدسہ مرتبہ ایست بس عالی کہ حقیقت
 صلوة است تواند بود کہ ایما باین حقیقت صلوة رفتہ باشد آنچه در قصہ معراج آمدہ
 کہ قف یا محمد فان الله یصی یعنی باش اے محمد کہ خدا نماز می گذارد
 یعنی عبادتیکہ شایان مرتبہ تجرد و تنزه بود مگر از مراتب وجود صادر گردد و فہو العابد
 و هو المعبود۔ درین مرتبہ کمال وسعت و امتیاز بیچونست۔ حضرت عروۃ الوثقی
 می فرمایند کہ استلذاذیکہ در حین ادائے صلوة است نفس را در آن حظ نیست و در
 عین التذاذ در نالہ و فغانست و رتبہ نماز در دنیا رتبہ رویت است در آخرت حضرت
 مجددی فرمایند کہ دولت رویت کہ سرور عالمیان را در شب معراج و بہشت بیسر
 شدہ بود در دنیا در نماز میسر می شد و لہذا فرمود الصلوة معراج المؤمن و فرمود
 اقرب ما یكون العبد من الرب فی الصلوة۔

حضرت عروۃ الوثقی می فرمایند ہر چند در دنیا رویت نیست اما کالرویت

است یعنی در نماز حضرت مجدومی فرمایند مرتبه مقدس که فوق حقیقت صلوٰۃ است استحقاق معبودیت صرف است و آن فوق اثبات است۔ در آن موطن وسعت نیز کوتاهی می نماید اگر چه بیچون باشد اقدام تحمل انبیاء و اکابر اولیاء علیهم السلام را سیر تا نهایت مقام حقیقت صلوٰۃ است و فوق این مقام معبودیت صرف است که هیچ کس را ازان دولت بیسر نیست لیکن الحمد للہ سبحانه که نظر را از انجا منع نه فرموده اند و بقتدر استعداد گنجشش داده عم بلا بودی اگر این هم نه بود و حقیقت کلمه لا اله الا الله درین موطن محقق می گردد و معنی لا اله الا الله نسبت بحال منتہیان لا معبود الا الله۔ چنانچه در شرع معنی این کلمه قرار یافته و لا موجود و لا وجود و لا مقصود و گفتن نسب بمتدیان اوسط است و لا مقصود و فوق لا موجود و لا وجود است و فوق آن لا معبود الا الله درین مقام ترقی در نظر وحدت بصرو البسته بعبادت صلوٰۃ است نه عبادت دیگر مگر در تکمیل صلوٰۃ مدد فرماید و نقص آن را تلافی کند۔

فصل در ولایت صغری۔ اکثر اولیاء که سوائے یک مقام ولایت که حضرت محمد رضی اللہ عنہ آن را ولایت صغری می نامند۔ چون دیگر مقام ثابت نمیکنند تعیین اول که آن را بوحدهت تعبیری می کنند و مرتبه اجمال و حقیقت محمدی میگویند و تعیین ثانی که بوحدهانیت تعبیری می کنند و مرتبه تفصیل و حقایق ممکنات میگویند در همان مقام اثبات می نمایند و حضرت مجد و رضی اللہ عنہ می فرمایند که ولایت صغری دائره ظلال حقایق ممکنات است سوائے انبیاء و ملائکه علیهم السلام حقایق انبیاء یعنی مبادی تعینات آنها نفس صفات است که بولایت کبری تعبیر کرده شد و حقایق ملائکه بولایت علیا تعبیر کرده فرق بین الولايتين سابق مذکور گردید و نقطه اعلی از ولایت کبری حقیقت محمدی گفته که آن را بصفات العلم یا شان العلم تعبیر فرموده اند۔

این مکشوف آنحضرت پیش از وصول بکمالات نبوت بود بعد از آن که بکمالات نبوت و رسالت و اولوالعزم مشرف شدند بر آنحضرت ظاہر شد کہ تعیین اول تعیین وجودیست کہ رب ابراهیم خلیل الرحمن است و مرکز کہ اشرف و اسبق اجزاء است حقیقتہ محمدیست۔

بعد از آن بر آنحضرت ظاہر شد کہ تعیین اول صفت حب است محیط دائرہ خلقت است کہ مبدء تعیین خلیل الرحمن ابراهیم علیہ السلام است و مرکز محبت است چون بر مرکز رسیده شود آنہم دائرہ ظاہری شود کہ محیط آن محبت صرفہ است کہ مبدء تعیین موسی کلیم اللہ است علیہ السلام و مرکز آن محبوبیت است کہ مبدء تعیین رسول کریم است صلے اللہ علیہ وسلم و آن مرکز چون دائرہ ظاہری شود محیط آن محبوبیت متمزجہ است و مرکز آن محبوبیت صرفہ و آن حقیقتہ الحقائق است۔ معالہ محبوبیت متمزجہ باسم مبارک محمّد تعلق دارد و محبوبیت صرفہ باسم مبارک احمد صلے اللہ علیہ وسلم پس برائے سرور کائنات دو ولایت است ولایت محبوبیت متمزجہ کہ آن را حقیقتہ محمدیہ گویند ولایت محبوبیت صرفہ کہ آن را حقیقتہ احمدیہ گویند و ہمین تعیین اول است فوق آن لا تعیین است کہ در آن سیر قدمی را گنجائش نیست۔ و ترقی فوق تعیین اول کہ حقیقتہ احمدیست ممکن نیست لیکن قریب مرض موت در آخر عمر حضرت مجدد رضی اللہ عنہ را بہ تبعیت و طفیل رسول اکرم صلے اللہ علیہ وسلم ترقی از آنجا کہ واقع شدہ بسیر نظری بود نہ بسیر قدمی حضرت عروۃ الوثقی می فرمایند کہ این معنی از آنحضرت یعنی حضرت مجدد در ہمان مجلس استفادہ نمودہ۔

سوال۔ وجہ تعارض کشف اولیاء و کشف حضرت مجدد در تعیین اول چیست۔
جواب۔ حضرت محمدی فرمایند کہ ظل شی بسا است کہ خود را باصل شی و انماید و سالک را بخود گرفتاری سازد پس آنان در تعیین ظل تعیین اول اند کہ در وقت

شروع بر عارف بر اصل تعین اول کہ تعین حسی است ظاہر گشتہ۔

سوال۔ علم از صفات حقیقیہ است و حب از صفات اضافیہ و وجود بر حب
اسبق است چہ حب فرع وجود است انہما را ظل تعین حسی گفتن راست نیاید۔

جواب۔ علم از صفات حقیقیہ است داخل مرتبہ لا تعین است و مبادی تعینات
ہمہ اعتبارات است اول اعتباریکہ بظہور آمد حب است اگر حب نبودے ہیچ
مخلوق نشدے و در حدیث قدسی آمدہ کُنْتُ كُنْزًا خُفِيًّا فَاحْبَبْتُ
اَنْ اُعْرَفَ۔ اعتبار ثانی وجود است کہ مقدمہ ایجاد است تعین وجود کو یا ظل است
تعین حسی را حق تعالی صفات خود را و کمالات خود را و ہم ذات خود را می دانند پس صفات
حق تعالی کہ در مرتبہ علم اند دائرہ ولایت کبری و ولایت علیا است و ظلال آن صفات
ولایت صغری۔ و ذات بیچون کہ در مرتبہ علم است و صول بان کمالات نبوت کمالات
رسالت و کمالات اولوالعزم است و حقیقتہ قرآن و حقیقتہ صلوة و معبودیت صرفہ
اعتبارات اند نفس الامری خارج از مرتبہ علم کہ آن را وجود نفس الامریت مثلًا زید و خارج
موجود است و وجود او امریت اعتباری کہ در خارج موجود نیست اما نہ اعتباری کہ متوقف
بر اعتبار معتبر باشد بلکہ نفس الامریت چنانچہ حضرت مجدد بطور سوال و جواب
فرمودند۔

سوال۔ تعین اول وجودی است و وجود او در خارج موجود نیست نزد این نگواران
چیزے بجز ذات خدائے تعالیٰ موجود نیست و دران خارج از تعینات و تنزلات
نامے و نشانے نہ و اگر ثبوت علمی گویم لازم آید کہ تعین علمی اثر سابق باشد بان خلاف
مقدر است۔

جواب۔ گویم امر ثابت است اگر ثبوت خارجی گویم بان معنی کہ ماورائے علم او
را ہم ثبوتے است گنجائش دارد و اللہ سبحانہ اعلم۔ حضرت عروۃ الوثقی می فرمایند

کہ باید دانست کہ معنی تعین اول و تعین ثانی آن نیست کہ حق تعالیٰ تنزل کردہ حسب شد یا وجود شد بلکہ معنی آن ظہور است کہ لائق است بہ تنزیہ و مناسب کلام انبیا است علیہم السلام یعنی صادر اول رسول فرمود صلی اللہ علیہ وسلم اَوَّلَ مَا خَلَقَ اللّٰهُ نُورًا -

فصل - باید دانست کہ در ہر مقام ولایت و کمالات نبوت و رسالت و حقائق صوفی را دو حالت است یکے انقطاع از خلق و توجہ بسوئے حق بمقتضائے **وَ اذْکُرْ اَسْحَرَ رَبِّکَ وَ تَبَتَّلْ اِلَیْہِ تَبْتِیْلًا** یعنی یاد کن نام پروردگار خود را و منقطع شو از غیر او بسوئے او منقطع شدنی۔ دوم رجوع عن اللہ باللہ یعنی باز تجدید مناسبت بخلق کہ از لوازم مقام تبلیغ و ارشاد است حق تعالیٰ فرماید **لَوْ جَعَلْنَاکَ مَلَکًا لَّجَعَلْنَاکَ رَجُلًا** یعنی اگر رسول را فرشتہ کردے ہم بصورت مردے کردے اگر فرشتہ را بہ پیغمبری می فرستادم اورا بصفت آدمیان می ساختم تا در میان مفیض و مستفیض مناسبت باشد کہ بے مناسبت اخذ فیض نمی شود۔ در حالت اول در نظر کشفی چنان می نماید کہ گویا بسوئے خدا سیر میکند و در حالت ثانیہ بنظر می آید کہ گویا از جناب حق بسوئے خلق می آید درین حالت صوفی غمگین می شود و ہر قدر کہ نزول اتم باشد فیض او در عالم بسیار سیرایت میکند۔ **فائدہ** - خواندن سورہ سج اسم در عروج تاثیر دارد۔

فصل - این ہمہ مقالات در عروجات کہ در میان آمدہ بعد بہر سال حق تعالیٰ بجدد الف ثانی عطا کرد کہے از اولیاء سابق بان لب نکشودہ۔ این ہمہ مبنی بر آنست کہ درین امم سابقہ برائے ہدایت خلق در ہر قرن و ہر قریہ انبیاء مبعوث می شدند حق تعالیٰ می فرماید **وَ اِنْ مِّنْ قَرْیَۃٍ اِلَّا فَیْہَا نَذِیْرٌ** یعنی نبود هیچ شہر مگر آنکہ گذشت دروے پیغمبرے۔ و بعضے از آنها بمرتبہ رسالت میرسیدند چنانچہ

در حدیث است عدد انبیاء یک لکھ و ہست و چار ہزار و عدد رسل سہ صد و سیزدہ
است و بعد ہزار سال یا قریب آن پیغمبرے اولوالعزم مبعوث می شد بعد ہزار سال از
آدم نوح علیہ السلام و همچنین بعد او ابراہیم و بعد او موسیٰ و بعد او عیسیٰ علیہ السلام
و بعد او محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین شدند۔

بعد وفات او اولیاء امت او در ہدایت خلق نیابت آن حضرت کردند رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم فرمود الْعُلَمَاءُ وَرِثَةُ الْأَنْبِيَاءِ یعنی علما وارثان پیغمبران
اند و در میان آنها شخصی مثل رسولان در میان انبیاء بر سر ہر صدہ بزمید فضل امتیاز
یافتہ و تحبید کردہ۔ ابو داؤد وغیرہ از آنحضرت علیہ السلام روایت کردند ان اللہ
يَبْعَثُ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ عَلَى رَأْسِ مِائَةٍ سَنَةٍ مَنْ يَجِدُ دُيُوبًا
أَصْرَدِيْنَهَا۔ یعنی حق تعالی مبعوث خواهد کرد درین امت بر ہر صدہ شخصی را
کہ تحبیدین کند۔

و چون ہزار گشت و نوبت اولوالعزم رسید حق تعالی موافق عادت قدیم
برائے ہزارہ دوم مجدوے پیدا کرد کہ در سایر اولیاء مجددان مثل اولوالعزم باشد در انبیاء
و رسولان و اورا از بقیہ طینت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم آفرید و این مقامات کمالات
واد کہ کسے ندیدہ بود و بطفیل او این کمالات در آخر زمان شائع و جلوہ گر گردانید۔ از ابن امام
جعفر صادق رضی اللہ عنہ روایت میکند او از پد و جد خود رضی اللہ عنہم کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم فرمود۔ ابشروا واستبشروا انما مثل امّتی مثل غیب
لا یدری اخبار خیر ام اولئہ او کحد یقلی اطعم فوجا صنیہا عامًا
نحر اطعم فوجا صنیہا عامًا لعل اخرها فوجا ان یكون اعما صنیہا
عرضا و اعماقہا عمقا و احسنہا حسنا۔ یعنی خوشی دہ باشید و خوش باشید
بدرستی کہ حال امت من مانند حال بالان است در یافتہ نمی شود کہ آخر آن بہتر است

مجموعہ الفرائد

یا اول آن یا حال امت من مانند باغ است خورائیده می شود من ازان باغ قسمی از میوه
سلے و قسمی در سالی دیگر شاید که قسم آخر آن پناور تر باشد در پناوری و عمیق تر
باشد در عمق و خوب تر باشد در خوبی۔

و از ابی ہریرہ در کتاب الزہد بہیقی آورده و همچنین از ابن عباس مرویست کہ رسول
خدا فرمود صلے اللہ علیہ وسلم من تمسک بسنتی عند فساد امتی
قلہ اجر صائتہ شہید۔ یعنی ہر کہ لازم گیر و سنت مرا نزد فساد شدن امت
من اورا ثواب صد شہید باشد۔ ازین احادیث معلوم می شود کہ بعضی مردم در آخر
زمان باشند کہ علوم و کمالات شان پناور تر و عمیق تر و نیک تر باشند از دیگران
و ہر کہ سنت را محکم گیر و در زمان فساد امت و غلبہ کفر و معاصی اورا ثواب برابر
صد شہید باشد و اللہ اعلم۔

خاتمہ در سلوک نقشبندیہ جمیع مسلمانان را خصوصاً صوفیان طریقہ نقشبندیہ
را کہ بناے طریق شان مختصر است بر اتباع سنت لازم است کہ خدمت فقہ و حدیث
نمایند تا فریض و واجبات و محرمات و مکروہات و مشتبہات و سنن پیغمبر صلے اللہ علیہ
وسلم در عبادات و عادات دریا بند و ہما ممکن در اتباع سنت کوشند خصوصاً در
اتباع فریض و واجبات و پرہیز کردن از مکروہات و مشتبہات رعایت سنت
محکم گیرند۔

در طہارت بدن و ثوب و مکان و سایر شرائط نماز احتیاط کلی نمایند اما در طہارت
ظاہری بمرتبہ و سواک نرسانند کہ مذموم است و نماز پنجگانہ در مساجد بجماعت گذارند
بقسمی کہ تخریج اولی فوت نہ شود۔ کثرت جماعت و بہترین کس را امام طلب نمایند در
حدیث آمدہ الْاِمَامُ رَضَا مِنْ یعنی نماز مقتدی در رمضان نماز امام است۔ پس ہر قدر
کہ امام کامل تر باشد نماز کامل تر میسر می شود و وجہ از دست ندہند و جمیع سنن و آداب

نماز را نیک رعایت کنند و نماز باطمینان تمام گذارند و قرآن بتصحیح و بتجوید و حسن صوت
بے تغنی بخوانند و نماز را در اوقات مستحبہ ادا کرده باشند و سنن را تہہ کہ دو روزہ رکعت
اند و نماز تہجد کہ آنہم سنت مؤکدہ است از دست نہ ہند۔

و روزہ ماہ رمضان مبارک با احتیاط ادا کنند و از سخن لغوی یا گناہ یا غیبت ثواب
روزہ از دست نہ ہند و نماز تراویح و ختم قرآن و اعتکاف عشرہ اخیرہ رمضان
لازم گیرند و ولیۃ القدر را جویان باشند و اوقات ذکر را معمور دارند و اگر مالک
نصاب نامی باشند ادائے زکوٰۃ فرض است۔

لیکن درین باب سنت آنست کہ زیادہ از حاجت ضروری مال نگاہ ندارند رسول
کریم صلی علیہ وسلم یک یک را از ازاواج مطہرات بعد فتح خیبر در سالے شش صد
من جو خرما میدادند و در ملک خود یک درہم نگاہ نمیداشتند۔

و از کسب حلال خوردہ باشند و در بیع و شرا و غیرہ عقود رعایت مسائل
فقہ لازم گیرند و از مشتبہات پرہیز نمایند۔

و در ادائے حقوق الناس سعی بلیغ نمایند۔ اگر در ادائے حقوق اللہ تقصیر واقع شود۔
امید مغفرت بشفاعت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم و پیران عظام قومی است۔ اما
حقوق الناس در بخشش نمی آیند۔

و نکاح سنت پیغمبر است۔ اما اگر ادائے حقوق آن نتواند کرد درین زمانہ بخوف فوت
اکثر فریض و سنن اگر ازان بازماند بہتر باشد۔ درین باب کلامی مختصر نوشتہ شدہ
تفصیل آن از کتب فقہ و حدیث باید جست۔

بعد ادائے قرآن و واجبات و اجتناب از مکروہات و مشتبہات بر صوفی لازم است
کہ اوقات بندگی را ہی معمور دارند و در بطالت نگذارند و حدیث آمدہ کہ اہل جنت حسرت
نکنند مگر بر ساعی کہ ذکر خداے تعالیٰ نکرده باشند پیش از فنا نفس بکثرت نوافل و

تلاوت قرآن ترقی در قرب دست ندهد حق تعالی می فرماید لَا يَمَسُّهُ إِلَّا
 الْمُطَهَّرُونَ ۰ یعنی قرآن را بدون پاکی مس نکند چنانچه طهارت ظاہری شرط
 نماز است۔ بدون طهارت از زائل نفس برکات نماز و تلاوت حاصل نتوان کرد
 چنانچه در ظاہر از الہ کفر بکلمہ لا الہ الا اللہ است۔ همچنین از الہ کفر باطنی از کلمہ لا الہ الا
 اللہ می شود رسول کریم می فرماید جَدِّ دَوَائِيْهُمَا نَكْرُ بَعْنِيْ اِيْمَانِ خَمْرًا تَا زَه
 کنید مردم پرسیدند چگونه ایمان را تازه کنیم فرمود بتکرار کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ۔
 جمیع مشایخ سلاسل برائے مریدان ہمین ذکر لا الہ الا اللہ مقرر داشته اند بعضی
 بچهر میگویند و ازان می جویند و نقش بند ذکر جہر را بدعت دانستہ اند بذر خفی
 اکتفا کرده اند۔ پس برائے فنا قلب وغیرہ لطائف عالم امر ذکر لا الہ الا اللہ بحسب
 نفس مفید میدانند و دم را زیر ناف بند کرده و کار در خیال از ناف تا دماغ و کلمہ
 اَللّٰهُ رَا از دماغ بروش راست تا لطیفہ روح کہ زیر پستان راست است
 فرود می آرند و کلمہ اَللّٰهُ اَزَا نجا بقلب کہ زیر پستان چپت ضرب میکنند اینچنین
 بملاحظہ معنی کہ پیچ مقصود نیست جز ذات پاک او بر عایت طاق بعمل می آرند و این را
 و توف عددی گویند۔ این عمل از خواجہ عبدالنخس التی نجدوانی و او را از حضرت خواجہ
 کائنات رسیده و برائے فنائے نفس تکرار کلمہ طیبہ بملاحظہ معنی بزبان مفید است
 کہ نفس از عالم خلق است و بعد حصول فنائے نفس در مقام کمالات نبوت و فوق آن
 ترقی بتلاوت قرآن و کثرت نماز است۔ چنانچه بالا در میان مقامات مذکور شدہ۔
 شخصے از پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ہمسا ئیگی او در بہشت طلب کرد فرمود کہ چیزے
 دیگر طلب کن آن شخص گفت کہ من ہمین میخواہم۔ آنحضرت فرمود پس مد کن مرا بر نفس خود
 از کثرت سجود و کثرت مراقبہ ہم از برائے مبتدی مفید است و ہم برائے منتہی۔
 حضرت خواجہ نقشبند رضی اللہ عنہ می فرماید کہ صوفی بکثرت مراقبہ بر اتسب

وزارت می تواند رسید بتدی را اول مراقبه ذات مستجمع جمیع صفات کمال می فرمایند
چون آن را از ان مراقبه جمعیت دست دید مراقبه معیت و ملاحظه قوله تعالی وَهُوَ مَعَكُمْ
أَيُّمَا كُنْتُمْ یعنی خدا با شما است هر کجا که باشید می فرمایند و بعد فناء
قلب مراقبه اقربیت می فرمایند و ملاحظه تَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ
النَّوْرِ یعنی خدا نزدیک تر است بسوے او از رگ گردن و بعد فناء نفس
مراقبه محبت و ملاحظه وَيُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ می فرمایند یعنی خدا دوست میدارد
ما را ما دوست میداریم خدا را چون فناء اتم دست دید در کمالات نبوت و
فوق آن بر مراقبه ذات بحت مواظبت نماید

بعد فراغ از ذکر و فکر و فرائض و نوافل اگر مصاحبت و مکالمت با علمای مفتیان و
صلحا دست و بد غنیمت داند بشرطیکه علماء از مصاحبت دنیا داران مجتنب باشند و
اگر صحبت صلحا میسر نشود تنها نشستن یا بخواب رفتن خوب است الْعِزَّةُ خَيْرٌ
مِنَ الْجَلِيسِ السُّوءِ وَالْجَلِيسِ الصَّالِحِ خَيْرٌ مِنَ الْعِزَّةِ - یعنی گوشه نشینی
بهتر است از هم نشین بد و هم نشین نیک بهتر است از عزلت صحبت مخالفت
جهال و فساق و کسانی که در دنیا بیشتر آنهاک دارند کارخانه باطن را خراب میکند
خصوصاً در حق صوفیان بتدی سخت مضرت است که آب اندک را سخاست پلید کنند و
هم نشینی با صوفیان و صاحبان و اولیاء الله از ذکر و عبادت الهی هم مفیدتر است
صحابه با هم می گفتند اجلس بنا ذمیر ساعته یعنی با ما به نشین گریمان تازه
کنیم مولوی روم می فرماید

یک زمان هم صحبتت با اولیا بهتر از صد سال بودن در تقا

و حضرت خواجہ احرار فرموده

نماز را بحقیقت قضا بود لیکن نماز صحبت با راقضا نخواهد بود

مردے دیگرے را گفت کہ بابا زید صحبت میدار آن شخص جواب گفت کہ من صحبت با خدا دارم۔ آن مرد گفت کہ صحبت داشتن با بابا زید بہتر است از صحبت داشتن با خدا تعالیٰ یعنی توبقت نسبت خود و موافق حوصلہ خود فیض و برکت از جناب الہی میسر داری و در صحبت بابا زید موافق علم مرتبہ او بتوفیض خواہد رسید

دور شو از احتلاط یار بد یار بد بدتر بود از مار بد

یار بد تنها ہمی بر جان زند یار بد بر جان و بر ایمان زند

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ
مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ - اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي حُبَّكَ
وَحُبَّ مَنْ يُحِبُّكَ وَحُبَّ عَمَلِي يُقَرِّبُنِي إِلَيْكَ - آمِينَ آمِينَ ۝

حکیم عین بیدن رود لاهور
سید تقی شیند
محمد

درخواست

چون مطالعه کنندگان این مطبوعه درجائے سهو یا خطائے ملاحظہ کنند
این فقیر را ازان مطلع فرمائید تا در طبع ثانی درست کرده شود والسلام

العارض فقیر عبدالمجید احمد سیفی عفی عنہ

از بیدن رود - لاهور