

فضائل صحابه و اهل بیت

مع مکتوبات شاه عبدالعزیز و شاه رفیع الدین دہلوی

مصنفہ

شاه عبدالعزیز دہلوی

۱۲۴۳ھ
۶۱۸۲۲

قومی کتب خانہ لاہور

بہار المستعان

سلسلہ سیدت و کردار

فضائل

صحابہ و اولاد نبوت

مع

مکتوبات شاہ عبدالعزیز و شاہ فیض الدین (دہلوی)

از شاہ عبدالعزیز دہلوی رحمت اللہ علیہ
۱۲۲۳ھ
۱۸۲۲ء

مع مقدمہ

محمد الیوب قادری ایم اے

ناشر

پبلیشر ہمالیوں ٹرسٹ ۵۵ ریلوے روڈ لاہور

فروری ۱۹۶۷ء	سال طباعت
ایک ماہرہ	بار دوم
سارے سات روپے	قیمت
۹/۵۰	مطبوعہ
انجمن خلیفہ اسلام پبلسنگ ہوز	

محکم دلائل سے مزین و متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ کی پیشکش ہے۔
 بیگم بیگم بیگم کے لئے ۹۵ روپے سے روڈ لاہور سے
 متعلق کیا

فضائل صحابہ و اول بیت

یعنی مجموعہ رسائل

(۱) سر الجلیل فی سئدہ التفضیل

(۲) عزیز الاقتباس فی فضائل اخیار الناس

(۳) وسیلۃ النجات

(۴) مکتوبات شاہ عبدالعزیز و شاہ رفیع الدین دہلوی

مؤلفہ شاہ عبدالعزیز دہلوی وفات ۱۲۴۳ھ
۱۸۲۲ء

(۵) حجۃ الوداع یعنی رسول اکرم کا آخری خطبہ

مُحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِنَّهُمْ عَلَى
 الْكُفَّارِ حَمَاءٌ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا
 يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَسِيَّمَاهُمْ
 فِي أَرْجُلِهِمْ مِّنْ أَسْفَلِ السَّمَاءِ
 رَبِّ سُوْرَةِ الْفَتْحِ قُرْآنٍ مُّبِيْنٍ

بیادگار

۱- مولانا عبد الشکور کھنوی ردف ۱۳۸۱ھ
۱۹۴۲ء

۲- مولوی پیر غلام دستگیر نامی لاہور ردف ۱۳۸۱ھ
۱۹۶۱ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مُقَدِّمَةٌ

از محمد الیوب قادری ایم اے

شاہ عبدالعزیز بن شاہ ولی اللہ دہلوی، ۲۵، رمضان ۱۱۵۹ھ مطابق ۳۰ ستمبر ۱۷۴۶ء کو دہلی میں پیدا ہوئے تالیف نام "غلامِ حلیم" ہے علوم متہد اولہ کی تحصیل اپنے والد شاہ ولی اللہ سے کی، والد کے انتقال کے بعد شیخ محمد عاشق پھلپی ۱۱۸۶ھ خواجہ محمد امین کشمیری (ف ۱۱۸۶ھ) اور ان کے خسر مولوی نور اللہ بدھائی (ف ۱۱۸۶ھ) نے تربیت فرمائی۔ سترہ سال کی عمر میں اپنے والد کے جانشین ہوئے علوم معقول و منقول میں علامہ روزگار تھے۔ نامور مدرس "مصنف، خطیب، واعظ، شیخ طریقت، مفتی محدث اور مفسر تھے انہوں نے علوم دینیہ اور ملت اسلامیہ کی بڑی گرفتور خدمات انجام دی ہیں۔ وہ مرجع علماء و مشائخ تھے، تمام عمر درس و تدریس، افتاء، فضل خصوصیات، وعظ و پند اور تلامذہ کی تربیت و اصلاح میں صرف کر دی۔ ۱۲۳۹ھ مطابق ۵ جون ۱۸۲۴ء کو دہلی میں انتقال ہوا اور اپنے آبائی قبرستان ہندیوں میں دفن ہوئے۔ مومن دہلوی نے شاہ عبدالعزیز کے انتقال پر جو قطعہ تاریخ کہا ہے اس کا آخری شعر نقل کیا جاتا ہے جس سے تاریخ برآمد ہوتی ہے۔

بے سرو پا گشتہ انداز دست بیدار اہل

عقل و دین، لطفت و کرم، فضل و بہتر، علم و عمل

۱۲۳۹ھ
۱۸۲۲ء ۱۰۰ + ۱ + ۹ + ۲۰۰ + ۸۰۰ + ۵۰ + ۳۰ + ۲۰

شاہ عبدالعزیز کے ایک ہم عصر و قائل نگار مولوی عبدالقادر رام پوری...

دف ۱۲۶۵ھ لکھتے ہیں کہ
۱۸۲۹ء

مولوی شاہ عبدالعزیز، علم تفسیر، حدیث، فقہ، سیرت اور

تاریخ میں شہرہ آفاق تھے اور حدیث، ہندسہ، محاسبی، مناظرہ

اصطلاح، برقیق، طبیعیات، الہیات، منطق، مناظرہ، اتقان

اختلاف، مثل، مثل، قیافہ، تاویل، تطبیق، مختلف اور تفسیر

مشتبہ میں یکساں زمانہ تھے، فن، ادب اور ہر قسم کے اشعار

سمجھنے میں بہت مرتبہ رکھتے تھے، منقول میں کلام اللہ اور حدیث

سے دلیل پیش کرتے تھے اور مستقول میں جو ثبوت مناسب سمجھتے خواہ

مخبرہ یونانیوں میں سے افلاطون، ارسطو اور شکامین میں سے فخر رازی

وغیرہ کے اقوال کی تائید میں بے شکا نہیں ہوتے تھے اور اپنی تحقیقات

کو فن معقول میں صاف صاف بیان کرتے تھے چاہے وہ کسی

کی رائے کے موافق کے ہو یا نہ ہو۔

سے علم و عمل (دقائق عبدالقادر)، مرتبہ محمد ایوب قادری جلد اول ۱۹۶۴ء آل پاکستان

ریجوکیشن کانسٹریٹ، کراچی ۱۹۶۰ء

شاہ عبدالعزیز کا زمانہ ہندوستان کے مسلمانوں کے زوال و انحطاط کا دور ہے
 وہ محمد شاہ بادشاہ (د ف ۱۱۶۱ھ کی حکومت کے آخری زمانے میں پیدا ہوئے۔
 انہوں نے احمد شاہ (معزول ۱۱۶۴ھ) عالم گیر ثانی (د ف ۱۱۶۳ھ) شاہ عالم ثانی
 (د ف ۱۲۲۱ھ) اور اکبر ثانی (د ف ۱۲۵۲ھ) کا زوال پذیر و در حکومت دیکھا یہ
 مغل بادشاہ اپنے وزراء اور اُمراء کے ہاتھوں مجبور اور بے بس تھے، شاہ عبدالعزیز
 کے بچپن میں احمد شاہ اندھا کر کے قید کر دیا گیا۔ عالم گیر ثانی کو قتل کر کے اس کی نعش جینا
 کی ریتی میں پھینک دی گئی، شاہ عالم ثانی مدتوں پورب میں بھٹکتا پھرا۔ پھر انگریزوں
 سے معاہدہ کے بعد سیدھا کی حمایت میں اس نے دہلی کے اُبھے تخت کو زینت
 بخشی، مگر بابر و اکبر کا یہ جانشین حسرت و یاس کی زندہ تصویر تھا تا آنکہ بصارت
 سے بھی ہاتھ دھو بیٹھا کس حسرت سے کہتا ہے۔

عصر حادثہ برخواست پئے خواری ما

داد برباد سرد برگ بھانڈاری ما

۱۸۰۳ء میں دہلی پر انگریزوں کا قبضہ ہو گیا۔ اکبر شاہ ثانی برائے نام پٹن

خوار تھا۔ مغل متاخرین کے زمانہ میں غیر مسلم طاقتیں پوری قوت سے ملک میں

پھانسیا آرائی میں، پنجاب میں سکھوں، اُگرہ اور بھرت پور میں جاٹوں اور تمام ملک

میں مرہٹوں نے اودھم مچا رکھا تھا۔ مرہٹوں کے ہاتھوں بستیاں ویران اور غیر آباد

ہو چکی تھیں۔ کسی کا جان و مال ان سے محفوظ نہ تھا۔ مرہٹوں نے سترہ

جیلے تو شمالی ہند پر کئے جن میں پہلا حملہ ۱۱۵۲ھ اور آخری حملہ ۱۲۲۹ھ

میں ہوا۔ مرہٹوں نے پھر مرتبہ بنگال پر تاخت کی پہلی مرتبہ ۱۱۲۵ھ میں آخری مرتبہ

۱۱۶۶ھ میں حملہ آور ہوئے مرزا ظہیر الدین اظفری لکھتے ہیں کہ

مد یہ تمام خرابیاں مرہٹوں کی بد عملی اور بد نظمی کی وجہ سے ہیں
 سمجھ میں نہیں آتا کہ ان دکھنیوں کی مملکت میں آبادی کیونکر باقی
 رہے گی ہم نے تو اپنی زندگی میں یہی دیکھا کہ جب ہمارے ملک پر دکھنیوں
 کا حمل ہوا تو کوئی ایسی خرابی نہ تھی جو ملک میں نہ آئی ہو غرض ہندوستان
 کی یرساری تباہی دکھنیوں کے آنے کا نتیجہ ہے۔“

مرہٹوں اور سکھوں کے مظالم کے متعلق خود شاہ عبدالعزیز نے اپنے چچا شاہ اہل اللہ

دف ۱۱۸۶ھ کو منظوم عربی حکایت میں لکھا ہے کہ

مد اللہ تعالیٰ سکھ اور مرہٹوں کو ہماری طرف سے مزہ چکھائے
 بہت بڑا مزہ بہت جلد بلاتا شیر و جھلک کے، ان شہریروں نے
 اللہ کی بہت سی مخلوق کو شہید کر ڈالا، اور غریب گڈریوں تک کو
 اپنے ظلم و ستم سے تسایا، ہر سال یہ ہماری بستیوں اور شہروں پر چڑھائی
 کرتے ہیں اور ہم پر صبح و شام حملہ کرتے رہتے ہیں۔“

مرکزی حکومت کی کمزوری اور بد حالی سے صوبے دار خود سر ہو چکے تھے جنگال

میں علی وردی خاں اور اوردھ میں برہان الملک سعادت خاں نے اپنی حکومتیں قائم کر
 لیں، دکن میں آصف جاہ نظام الملک کا اقتدار تھا۔

۱۱۱۱ھ واقعات اظفری از مرزا ظہیر الدین اظفری در تہ عبد القادر، بد نصیح و ترجمہ محمد حسین عجمی صفحہ

مد اس ۱۹۳۴ء تک مذکورہ حضرت شاہ ولی اللہ از مولانا مناظر حسن گیلانی صفحہ ۲۹، ۳۰۔ دلباطا ادب کراچی ۱۹۵۳ء

یہ تو سیاسی حالات کا ایک ہلکا سا جائزہ ہے، معاشی، اقتصادی، معاشرتی اور مذہبی حالات بد سے بدتر تھے اس زمانے کی عام تاریخیں، شخصی وقائع، روزنامے شعراء کے شہر آشوب اور دوسرا ہم عصر ادب اس موضوع پر خاصی معلومات فراہم کرتا ہے محمد شاہ کے زمانے میں دکن کے ایک رئیس درگاہ قلی خاں (ف ۱۱۸۰ھ / ۱۷۶۶ء) نے دہلی کی سیاحت کی ہے یہ سیاحت نامہ ”مرقع دہلی“ کے نام سے طبع ہو چکا ہے اس کے پڑھنے سے شرم و حیا کی آنکھیں جھک جاتی ہیں اور غیرت و حمیت کو حجاب آتا ہے۔ سپاہی اور بادشاہ، عامی اور عالم ہر شخص حقیقت اور واقعیت سے فرار اختیار کرتا ہے۔ عمل سے گریزاں دور کی عام خصوصیت ہے، بدعات اور محدثات کا زور ہے، تفصیل کی گنجائش نہیں ہے۔ ایسے زمانے میں شاہ عبدالعزیز نے اپنی اصلاحی تحریک شروع کی حقیقت یہ ہے کہ شاہ عبدالعزیز نے یوں تو اصلاح و تبلیغ کے ہر سو رچہ کو سمجھا لیا مگر ”ویشیت اور تقصیبت“ کے بڑھتے ہوئے سیلاب کو جس کوشش اور حسن تدبیر سے روکا یہ انہیں کا حصہ تھا اور یہ اس زمانے کا سب سے اہم مسئلہ تھا آئیے اب ذرا اس مسئلہ کا تاریخ کی روشنی میں جائزہ لیں۔

مغل متاخرین کے زمانے میں شاہی دربار میں ایرانی اور تورانی (شیعہ اور سنی) دو مستقل پارٹیاں تھیں۔ سیاسی اثر و اقتدار کے لئے ان دونوں پارٹیوں میں مسابقت ہوتی تھی۔ ایرانی پارٹی اگرچہ اقلیتی پارٹی تھی۔ مگر اثر و اقتدار کے اعتبار سے بہت مضبوط اور مستقل تھی۔ وہ بہت تدبیر اور تنظیم سے کام کرتی تھی۔ اور اکثر کامیاب ہوتی تھی۔ اس کا اثر دربار سے لے کر بازار تک تھا۔ یوں تو اس تنظیم و فسر کی بنیاد دکن کی شیعہ حکومتوں نے قائم کی مگر شمالی ہند میں بہالیوں کے دوبارہ ہندوستان آنے

پیر اس جماعت کو فروغ حاصل ہوا۔ اکبر کی پالیسی مذہبی معاملہ میں بڑی آزادانہ تھی اس کا فائدہ بھی بلا واسطہ اسی جماعت کو ہوا، اس کے زمانے میں نور اللہ شوستری (وف ۱۰۱۹ھ) دارالسلطنت لاہور کے قاضی مقرر ہوئے ان کی کتاب مجالس المؤمنین مشہور و معروف ہے۔ جس میں انہوں نے اہل سنت کے اکابر مشائخ و علماء کو ”زمرہ مؤمنین“ میں دکھایا ہے۔ جہانگیر کے زمانے میں زمام حکومت نورجہاں کے ہاتھ میں تھی۔ شاہ جہاں کے زمانے میں نورجہاں کے بھائی آصف خاں اور اس کے خاندان کو اقتدار حاصل رہا کیونکہ آصف خاں کی کوششوں سے شاہجہاں ”تخت شاہی“ پر متمکن ہوا تھا اور اس کی بیٹی ممتاز محل، شاہجہاں کی چھٹی بیگم تھی۔ اورنگ زیب عالمگیر یوں تو متعصب سنی مشہور ہے۔ مگر اس کے امراء و صاحبین میں اہل تشیع کی ممتاز تعداد نظر آتی ہے۔ اورنگ زیب کا فرزند، بہادر شاہ اول جب تخت نشین ہوا تو اس نے شیعہ مسلک اختیار کیا، مؤلف سیر المتاخرین لکھتے ہیں کہ

”چوں بر تحقیق خود مذہب شیعہ امامیہ راجحی و انت ہمیں مسلک اختیار نمودہ“

اور اس کی تبلیغ و اشاعت میں کوشاں ہوا کہ

”در ترویج و تقویت مذہب شیعہ حلی کوشید“

اس نے اپنے نام میں ”مسید“ کا اضافہ کیا اور چوتھے سال جلوس ۱۱۲۱ھ میں

اپنے شیعہ وزیر منعم خاں کے مشورہ سے حکم دیا کہ جمود کے خطبہ میں خلفائے راشدین کے

۱۱۱۱ سیر المتاخرین جلد دوم از غلام حسین طباطبائی صفحہ ۳۸۱ ذوالکعبہ برس

لکھنؤ ۱۸۹۶ء

ذکر میں حضرت علیؑ کے نام کے ساتھ «علی ولی اللہ وصی رسول اللہ» داخل کیا جائے اس حکم سے جمہور اہل سنت میں بے دردی پیدا ہوئی اور اس پر عمل پیرا ہونے کی وجہ سے احمد آباد (گجرات) میں ایک خطیب مارا گیا۔ لاہور میں بات اس سے بھی زیادہ بڑھی، بہادر شاہ نے علمائے لاہور کو اپنے حضور میں طلب کیا۔ مولانا یار محمد کی قیادت میں مولوی محمد مراد دوسرے تین علماء کے ہمراہ بادشاہ کے حضور میں حاضر ہوئے بادشاہ نے خود مباحثہ و مناظرہ کیا۔ مگر مولانا یار محمد نے نہایت جرأت اور استقامت سے اعلانِ حق کیا اور اپنے موقف پر ثابت قدم رہے بادشاہ نے براشتفتہ ہو کر کہا کہ «تو بادشاہوں کے غضب سے نہیں ڈرتا» تو اس مردِ مجاہد نے جواب دیا کہ

«میں اپنے خدا سے چار چیزوں کی آرزو رکھتا تھا اول تحصیل

علم دوم حفظ کلام اللہ سوم حج چہارم شہادت، الحمد للہ کہ اللہ

تعالیٰ نے تین نعمتیں عطا کیں، آرزوئے شہادت باقی ہے امیدوار

ہوں کہ بادشاہ کی توجہ سے اس میں ہوں»

اس مناظرہ کے نتیجہ کے سلسلہ میں شمس العلماء مولوی ذکاء اللہ دہلوی لکھتے

ہیں کہ

«اس مباحثہ میں کئی روز لگے ایک ایک آدمی جن میں بعض افغان

تعمیر دار بھی تھے۔ حاجی یار محمد سے متفق ہوئے شاہزادہ عظیم الشان بھی خفیہ

۱۷ تاریخ ہندوستان جلد نہم از شمس العلماء مولوی ذکاء اللہ دہلوی صفحہ ۴۳ شمس المطابع

دہلی ۱۸۶۸ء

۱۸ تاریخ ہندوستان جلد نہم از مولوی ذکاء اللہ صفحہ ۴۳

اس جماعت کا طرفدار تھا آخر کو جب حیدر نے خطبہ کے لئے عرضی دی
تو بادشاہ نے اس پر دستخط کئے کہ عالمگیر کے زمانے کی طرح خطبہ پڑھا
جایا کرے، اس طرح قبیلہ ختم ہوا کہتے ہیں کہ بادشاہ نے حاجی یا محمد
اور دو اور قاضیوں کو جن سے وہ آشفہ خاطر تھا ایک قلعہ میں بھیج دیا۔

اس کے بعد سید برادران قطب الملک عبداللہ خاں دف ^{۱۱۳۵} ۱۷۲۲ء اور

امیر الامراء حسین علی خاں دف ^{۱۱۳۲} ۱۷۲۰ء کا دور وزارت آیا اور ان دونوں بجائیوں

نے اس قدر اقتدار اور غلبہ حاصل کیا کہ "بادشاہ گر" مشہور ہوئے وہ ملکی سیاست پر

ہر طرح چھا گئے۔ ان کے عقائد و نظریات خوب اشاعت پذیر ہوئے اور انہیں قبول عام حاصل

ہوا۔ امیر الامراء حسین علی خاں ہر مہینے کی گیارہ اور بارہ تاریخ کو مجلس منعقد کرتے تھے

صمصام الدولہ شاہنواز خاں لکھتے ہیں کہ

احداث مجلس باندہ ہم و دوازدهم ہر ماہ در بلاد عظیمہ

دکن نمودہ کہ تا حال دستہ ۱۱۶۰ھ است

فرخ سیر کے دور میں خاں دوران خاں بخشی کے بھائی خواجہ محمد جعفر ایک تصوف تھے

ان کے حالات میں تحریر ہے کہ ان کے گھر میں ائمہ طاہرین کی منقبت میں قوالیاں

گائی جاتی تھیں۔ بعض مریدین و معتقدین سلام کی بجائے زمین بوس آداب کرتے تھے

اور ائمہ اشاعہ شریعہ کی منقبت گاتے تھے۔ سلطان کے ایک واعظ شیخ عبداللہ دارالسلطنت

دہلی پہنچے تو انہوں نے اس رجحان پر گرفت کی اور کہا کہ

۱۷ اثر الامراء جلد اول از صمصام الدولہ شاہنواز خاں صفحہ ۳۳۸ (کلکتہ ۱۸۹۰ء)

۱۷ تاریخ ہندوستان از شمس العلماء مولوی ذکاء اللہ صفحہ ۱۲۱

”سجدہ سوائے مجہود برحق کے کسی کو سزاوار نہیں اور سرود کا
سننا بھی شریعت کے طریقہ کے خلاف ہے فقط حمد منقبت اہل
بیت کا سننا اور اصحاب کبار کے اسم اور ذکر کا نہ ہونا اسلام کے
آئین اور طریقہ سے دور ہے۔“

اور شیخ عبداللہ ملتانی نے مسجد جامع میں جمعہ کے دن وعظ کہا کہ اے
مد حضرت علی داخل اہل عبا نہیں ہیں اور علوی کو سید نہیں
کہہ سکتے اور جن پختن کو پاک کہتے ہیں اہل سنت کے عقیدہ کے
خلاف ہے کیا اور اصحاب کرام پاک نہ تھے۔“
انجام یہ ہوا کہ اے

”جمعہ کے روز کچھ مغل زادے اور باش وضع کر بلا کی تہجیں گردن
اور بازو میں ڈالے ہوئے وعظ کے وقت پہنچے اس پر گمان ہوا کہ
وہ شیخ عبداللہ کے قتل کرنے کو آئے ہیں شیخ عبداللہ کے ہوا خواہوں
نے فرخ سیر سے استغاثہ کیا جس کا فیصلہ یہ ہوا کہ عبداللہ واعظ ملتانی
جائے اور خواجہ جعفر شہر سے باہر نکلے۔“

دہلی میں عزا داری اور مرثیہ خوانی بڑے زوروں سے ہوتی تھی نواب درگاہ
قلی تہاں نے اس سلسلہ میں شاہی تفصیل دی ہے، جس طرح دہلی میں ”قدم شریف“

۱۷ تاریخ ہندوستان از شمس العلماء مولوی ذکاء اللہ صفحہ ۱۲۱

۱۸ تاریخ ہندوستان جلد نہم صفحہ ۱۲۲

کے نام مجاروں نے ایک فرضی زیارت گاہ قائم کر رکھی تھی اور مشہور کر دیا کہ یہ نقش قدم حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے لہٰذا اسی طرح امامیہ حضرات نے دہلی میں "شاہ مردان" اور پنجہ شریف" کے کی زیارات قائم کیں اور مشہور کر دیا کہ یہ حضرت علی کا نقش قدم ہے لہٰذا اس کی یہ کیفیت تھی کہ لہٰذا

۵ بروز شنبہ زائرین اور حاجت مندوں کا بڑا ہجوم ہوتا اور ۱۲

حرم کو دبروز زیارت خاص اہل عبا، خصوصیت سے اہل غزبرم

پر سہ داری گریاں و نالائ حاضر ہو کر مراسم تعزیت بجالاتے تھے

اس روز کوئی متنفس ایسا نہ ہوتا تھا کہ زیارت سے محروم ہے۔

مرثیہ خوانی کا بڑا زور ہوتا تھا درگاہ قلی خاں ایک مرثیہ خواں کے متعلق لکھتے ہیں

"بنائے مرثیہ برعجب سوز و گداز می گزار و معدن اندوہ است

لہٰذا قدم شریف کے فرضی ہونے کے متعلق ملاحظہ ہو "مخدوم جہانیاں جہاں گشت" از محمد ایوب

قاسمی صفحہ ۲۱۰، ۲۲۱ (ادارہ تحقیق و تصنیف، کراچی ۱۹۶۳ء)

۵۴ "پنجہ شریف" کے متعلق مشہور ہے کہ وہاں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی انگلیوں کے نشان ہیں اور دہلی میں

یہ شیعوں کا مشہور قبرستان ہے ملاحظہ ہو نجوم السماء صفحہ ۳۶۰ و ملفوظات شاہ عبدالعزیز صفحہ ۲۰۰

۵۵ ملاحظہ ہو مخدوم جہانیاں گشت صفحہ ۲۲۳ - ۲۲۴ عوام کو بہکانے کے لئے اوج، حیدرآباد

د مغربی پاکستان) میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نقش قدم اور عظیمہ میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے نقش قدم شیعہ مجاوروں

نے مشہور کر دیئے ہیں

۵۶ مرقع دہلی از نواب درگاہ قلی خاں صفحہ ۲۲ (مقدمہ ص ۲ متن) حیدرآباد و کون سی طباعت ندارد

۵۷ مرقع دہلی صفحہ ۵۰ - ۵۱، ۵۲

دکان الم تحسن مصیبت است و گنجینه غم، میرا ہتمام عاشور خانہ
جاوید خاں است و میراغات زائران و تعزیہ داران، می پردازد
دوسرے کی کیفیت ملاحظہ فرمائیے۔

»میر عبداللہ از تعزیہ داران جناب حضرت ابا عبداللہ الحسین
علیہ السلام است مرثیہ ہائے ندیم و حزین را قسمے باہنگ ہائے خیز
می خواند کہ بے اختیار شور از نہاد و سامعاں برمی خیزد از کثرت نوحہ
و فریاد گوش فلک گرمی گردد... در ماہ محرم مقدس ہجر جا
واجب الاحترام، نبوت و تعزیہ خانہ ہائے مردم عمدہ داری شود
بتقدیم مراسم عزامی پردازد خلعتی در اماکن موعودہ بر یک دگر
سبقت جستہ باجوم می نمایند،

ایک اور تعزیہ دار اور مرثیہ خواں کا ذکر ملاحظہ ہوئے

»میر درویش حسین از تعزیہ داران جناب خامس آل عباس است
و در تقدیم مراسم شیوں بے ہمتا، آہنگ ہائے برجستہ، انتخابش
پیش ہمہ کس مسلم الثبوت است و ایراد و رادخلے نیست،
دہلی میں تعزیہ داری دکن سے آئی دہلی کے رزیڈنٹ چارلس سکاٹ کے
زمانے ۱۸۲۵ء تا ۱۸۲۶ء میں تعزیہ داری کے موقعہ پر جھگڑا ہو گیا تو اس

نے مفتی اکرام الدین صدر الصدور دہلی (ف ۱۲۶۰ھ) سے اس کے آغاز وابتداء کے متعلق استفسار کیا تو مفتی صاحب نے بتایا کہ اسے

”ماہ محرم از قدیم است مگر تعزیر داری نبود ہر گاہ اورنگ

زیب عالمگیر بادشاہ در دکن رفت شکر یاں شاہی از

عبدالشہیر زادہ دکن کہ در آنجا تعزیر داری می کرد این رسم

آموختند آن در شاہجہاں آباد نیز رسم تعزیر داری جاری گردید

یہ حالات تھے کہ حکیم الامت شاہ ولی اللہ دہلوی نے دو معرکتہ الارا تصانیف

”ازالۃ الخفا عن خلافتہ الخلفاء“ اور قرۃ العین فی تفضیل الشیخین، تصنیف کیں ازالۃ

الخفا کے آغاز میں شاہ ولی اللہ لکھتے ہیں کہ

”دریں زمان بدعت تشیع آشکار شد و نفوس عوام شہادت

ایشاں متشبہ گشت“

مندرجہ بالا اقتباسات سے ہم اس دور کی عام مذہبی زندگی کا اندازہ لگا سکتے

ہیں کہ امراء و وزراء کی سرپرستی میں شیعیت اور تفضیلیت کو کس قدر فروغ ہو رہا تھا

کہ ہر شخص اسی رنگ میں رنگا ہوا تھا۔ مذہب اور ادب ہر شعبہ حیات میں اس کی چھاپ

نظر آتی ہے اور شاعری کے اساطین شعراء و میر (۱۲۲۵ھ) افغان (۱۱۸۲ھ) و

سوز (۱۱۹۵ھ) سوز (۱۲۱۷ھ) میر حسن (۱۲۰۱ھ) انشاؤ (۱۲۳۲ھ) و

سیر کریمی از نواب کریم اللہ خاں رام پوری صفحہ ۶۳ قلمی، مخزومہ صولیتہ لا شہیریہ درام لہیہ

ازالۃ الخفا من خلافتہ الخلفاء از شاہ ولی اللہ دہلوی ص ۱ و مطبع حدیثی ہمدانی ۱۲۸۶ھ

سلیمان مشکوہ سلیمان (فت ۱۸۲۴ء) نظیر (۱۲۲۶ھ) آتش (فت ۱۲۴۴ھ) ناسخ (فت ۱۸۲۷ء) سب اسی جماعت کے ارکان ہیں اور اسی فکر و نظر کے مبلغ و مناد شعرا و تصوفین کے ذریعہ یہ افکار و خیالات خوب اشاعت پذیر ہوئے اور تفضیلی مشائخ شاہ فخر الدین دہلوی (فت ۱۱۹۹ھ) وغیرہ نے تو اس نے کو آگے بڑھایا جس کی تفصیل حسب موقع پیش کی جائے گی اس سلسلہ میں ڈاکٹر ذاکر حسین رقمطراز ہیں:

دہندوستان میں جن حضرات نے تصوف کے پردہ میں تبلیغ دین فرمائی ان کو تمام ترمذی المذہب قرار دینا غلط ہے اس لئے کہ اثنا عشری اور اسماعیلی شیعہ بھی تصوف کے بھیس میں ایران سے ہندوستان آئے رہے ہیں اور اپنے اپنے مذہب کی تبلیغ کرتے رہے ہیں نزاری اور مستعلی اسماعیلیوں کی تبلیغ تمام تر تصوف کے پردے میں ہوئی ہے۔ چنانچہ نزاریوں کے پیر صدر الدین اور حسن کبیر الدین، ... اس سلسلے میں کافی شہرت رکھتا ہے اثنا عشری علماء مبلغین نبی تصوف کے پردے میں ہندوستان میں تبلیغ کرتے رہے جن کا ایک واضح اشارہ ابوالفضل نے بھی آئین اکبری میں کیا ہے۔

یہ تو خاص مرکز دہلی کے حالات کا ایک ملکا سا ناممکن جائزہ ہے دکن، سندھ اور بنگال کا بھی یہی حال تھا، دکن میں یہ پورا سب سے پہلے بار آور ہوا اور دکن کی شیعہ حکومتوں نے اس کو خوب پروان چڑھایا اس دور میں ایران سے امراء و علماء آئے اور دکن

۶۴۳
نے اردو مرثیہ اور شاہی سرچستی از ڈاکٹر ذاکر حسین فاروقی بی اسے پی ایچ ڈی رضا کار لہ مور، اولین نمبر

میں قیام پذیر ہو کر اپنے ادارے قائم کر کے امامیہ مذہب کی تبلیغ و اشاعت میں مصروف ہو گئے، آخر میں آصف جاہ نظام الملک نے حیدرآباد دکن میں جو ریاست قائم کی اس میں شیعہ امیروں، رئیسوں، زمینداروں اور جاگیرداروں کے غلبہ و اقتدار کی وجہ سے یہ افکار و نظریات خوب پھیلے، سندھ میں "امیران سندھ" کا بھی یہی مسلک تھا، تاریخِ دادب اور شعر و شاعری سب میں ان ہی افکار و خیالات کی صدا گونجتی نظر آ رہی ہے سندھی ادبی بورڈ نے اس دور کا جو فارسی لٹریچر شائع کیا ہے اس میں اس کی پھر پوری تفصیل ملتی ہے یہاں صرف ایک مثال ملاحظہ معین سندھی دف ^{۱۱۶۱ھ} _{۱۷۷۸-۸۰} "دراسات اللیب" کی پیش کی جاتی ہے کہ ایک طرف تو وہ "غیر متعلقات" کے مبلغ ہیں تو دوسری طرف "رفض و شیعیت" میں ڈوبے ہوئے ہیں لہ اور یہ اس دور کے متصرفین، شعراء اور امرار کا عام رجحان تھا، "امیران سندھ" کے اقتدار کی آخری نشانی "ریاست خیر پور" تھی کہ جس نے اس معاملہ میں اپنی ذمہ داری کو پوری مستعدی سے پورا کیا، سندھ کے دوسرے امیروں اور متصرفین کا بھی یہی حال تھا، تاریخِ ادب کے مؤلف مولوی محمد حفیظ الرحمن بھاو پوری دف ^{۱۳۷۹ھ} _{۱۹۵۹} "ادب میں شیعیت کا آغاز" کی سرخی کے تحت رقم طراز ہیں کہ

سہ دراسات اللیب کو مولانا محمد عبد الرشید نعمانی نے ایڈٹ کیا ہے اس کے مقدمہ میں انہوں نے ملاحظہ معین کے حالات تفصیل سے لکھے ہیں اور ان کے افکار و مقدمات کا جائزہ لیا ہے ملاحظہ فرمائیں

مقدمہ دراسات اللیب صف ۱-۱۰۷، (سندھی ادبی بورڈ - کراچی ۱۹۵۷ء)

۱۱۶ تاریخ ادب از مولوی محمد حفیظ الرحمن صفحہ ۱۱۶ دہلی ۱۹۳۱ء

”جنرل ڈوڈہ شاہ نے سندھ میں بالغ ہو کر ایک طوائف گوہر خاتون سے نکاح کر لیا اور میر سہراب خاں تالپر کے اثر تربیت و صحبت سے مذہب شیعہ اختیار کر لیا اور ۱۲۲۲ھ میں اپنے مریدوں کی ایک جماعت کے ساتھ ادرچ میں وارد ہوا اور مخدوم ناصر الدین سادس کے لقب سے سجادہ نشین خاتقاہ حضرت بلال (بخاری) مخدوم جہانیاں جہاں گشت، بن گیا۔۔۔ جنرل ڈوڈہ شاہ پہلا سجادہ نشین ادرچ بخاری ہے جس نے سندھ سے مسک شیعہ لاکر ادرچ اور ریاست بہاولپور میں مروج کیا۔“

عہد فیسروزی کے مشہور سہروردی بزرگ مخدوم جہانیاں جہاں گشت ^{۱۳۸۲ھ}

کی خاتقاہ کا یہ حال ہے اور اس کے سجادہ نشین اب اہل تشیع ہیں۔

بنگال اس معاملہ میں سب سے آگے تقاضا نظامت مرشد آباد کے بانی، مرشد

قلی خاں، ایک شیعہ امیر تھے۔ اس کے بعد جب مرشد آباد پر علی وردی خاں کی بلا دستی قائم ہوئی تو مرشد آباد اور عظیم آباد اس تحریک کے دو خاص مرکز قائم ہو گئے

علی وردی خاں نے ان رجحانات کی اشاعت میں خاصا حصہ لیا ان کے زمانے میں فضلاء

ایران جو ق درجہ بنگال و بہار میں پہنچے اور حکومت کی سرپرستی میں اپنے عقائد و

افکار کی تبلیغ و اشاعت میں مصروف ہوئے۔ نواب علی وردی خاں مہابت جنگ خود

بھی روزانہ بعد عصر ان ایرانی افاضل و اکابر کے ساتھ مجلس مذاکرہ منعقد کرتے اس

مجلس میں سید الافاضل میر محمد علی فاضل، نقی قلی خاں، حکیم ہادی خاں میسرترا

محمد حسین صفوی وغیرہ شریک ہوتے کتاب کافی مصنفہ شیخ محمد بن یعقوب کلینی

سے دو احادیث روزانہ پڑھی جاتیں اور میر محمد علی فاضل اس کی شرح کرتے تھے سہ
 غلام حسین طباطبائی نے سیر المتاخرین کی ایک فصل میں ان افاضل ایران کا
 تفصیل سے ذکر کیا ہے کہ جو علی وردی خاں کے زمانے میں وارد بنگال و بہار ہوئے
 ان حضرات کی تبلیغ کا انداز بھی خوب تھا۔ غلام حسین طباطبائی مولف سیر المتاخرین
 کی تالیف کے حقیقی چچا شاہ حیدری کر بلائی حارری تھے وہ اپنے معتقدات میں بہت پختہ
 تھے ۳

» در شیع نہایت دے باک و در کمال استغناء بود

شاہ حیدری بھاگل پور (بہار) میں مقیم تھے وہاں کے ایک رئیس محمد غوث
 خاں بیمار ہوئے تو ان شاہ صاحب نے کس طرح اپنے معتقدات کی تبلیغ کی ملاحظہ ہو گے

» محمد غوث خاں اتفاقاً بیمار شد و بہار نش است تا دیافتہ،

از حیالتش امیدے نماند، در آن وقت شاہ حیدری کہ از مباحث

مذہبیش نفور اما از شجاعیتش راغبی و سرور بود لیس و قسش

رسیدہ بشرط قبول مذہب تشیع ضامن ثنائے او شد و او

قبول نمود و شفا یافت و ارادت کامل با شاہ حیدری بہم

رسانیدہ، مع اولاد مطیع و منقادش بود۔»

۳ ملاحظہ ہو سیر المتاخرین از غلام حسین طباطبائی صفحہ ۶۰۹ - ۶۱۰

نوٹشور پریس لکھنؤ ۱۸۹۴ء

۳ سیرۃ المتاخرین صفحہ ۶۱۵ - ۶۲۰

۳ سیر المتاخرین صفحہ ۶۱۳

اس کے بعد اودھ کی حکومت کا جائزہ لیتے ہیں اس کا مدت قیام بھی زیادہ
 رہا اور اس کے حکمرانوں نے اپنے اپنے عقائد و افکار کی اشاعت میں بہت سرگرمی
 سرگرمی دکھائی اس حکومت کے بانی برہان الملک سعادت خاں (ف ۱۱۵۱ھ
 ۱۷۳۹ء) ہیں جن کو پہلے مرث قلی خاں، ناظم مرشد آباد کی سرپرستی حاصل رہی (۱۱۳۲ھ
 ۱۷۲۰ء) میں وہ اودھ کے مستقل صوبیدار ہوئے برہان الملک کی پیشانی پر سب سے بڑا
 داغ یہ ہے کہ انہوں نے نادر شاہ کے ہاتھوں دہلی کو تباہ و برباد کر دیا۔ حکیم نجم الغنی
 خاں تاریخ مظفری کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ

«روز دیگر فردوس آرام گاہ خلعت میرنجشئی گرمی بہ نظام الملک
 فتح جنگ مرحمت فرمودند سعادت خاں برہان الملک کہ امیدوار
 ایں خدمت بود از حد کبیرہ خاطر گشت و نادر شاہ را بر فتن داران
 شاہجہان آباد ترغیب نمود و او تمک مرامی ادا کرد و خندان
 و دفائن آنجا گوش زد کرد»

مفتاح التواریخ میں بھی اس بات کی تصریح کی ہے
 «از گفتن او در برہان الملک، نادر شاہ از میدان قتال کرنال
 بہ بہانہ ضعیفت در قلعہ شاہجہان آباد داخل شدہ والا ارادہ
 نادر شاہ چنین نہ بود چنانچہ تاریخ و فائقش بزیادت یک عدد
 چنین یافتہ اند و بے سعادت نمک حرام مرد»

برہان الملک کے بعد ان کے جانشین ان کے داماد ابو المنصور خاں صفدر جنگ
 دف ۱۱۶۴ھ ۱۷۵۳ء ہوئے جنہوں نے دہلی کی مرکزی حکومت میں وزارت کا منصب حاصل
 کیا۔ صوبہ اودھ سے ملی ہوئی فرخ آباد اور روہیل کھنڈ کی ریاستیں تھیں جن کے
 حکمران بنگش اور روہیلہ پھان تھے مذہباً یہ لوگ سُنی تھے۔ اختلاف مذہب
 کی وجہ سے ان دونوں ریاستوں کا وجود صفدر جنگ کی آنکھوں میں کانٹے کی
 طرح کھٹکتا تھا اور انہوں نے ان دونوں مسلم ریاستوں کو ختم کرنے میں کوئی کسر
 اٹھانہ رکھی، ان کی اس آرزو کی تکمیل ان کے بیٹے شجاع الدولہ اور پوتے
 آصف الدولہ کے ہاتھوں ہوئی۔ برہان الملک اور صفدر جنگ کے زمانے میں بہت
 سے ایرانی اودھ میں آئے اور حکومت کے نظم و نسق میں ہاتھ بٹایا یا نجم الغنی خاں
 لکھتے ہیں۔

برہان صفدر جنگ کی سرکار میں سوارانِ مغلیہ بس ہزار
 تھے لیکن اکثر ہندوستانی بھی صفدر جنگ کا ادھر میدان پا کر
 ان کا لباس پہن کر بات چیت کرتے تھے اور تنخواہ پلاتے تھے ۱۷

صاف ظاہر ہے کہ فوج کی ملازمت کے لئے ایرانی لباس و زبان ضروری تھے تو انہیں
 علی دین ملوکھم کے مصداق معلوم نہیں کتنوں نے آباؤ اجداد کو خیر باد کہا ہوگا، اختلاف
 مذہب کی وجہ سے ان حکمرانوں کے زمانے میں سنی علماء و مشائخ کی بہت سی جائدادیں ضبط
 ہو گئیں۔ میر غلام علی آزاد بلگرامی لکھتے ہیں ۱۸

۱۷ تاریخ اودھ جلد اول از نجم الغنی خاں صفحہ ۲۹۷
 ۱۸ مآثر الکرام جلد اول از غلام علی آزاد صفحہ ۲۲۲ (اگرہ ۱۹۱۰ء)

«تا حدود ۱۱۳۰ھ ہنگامہ علم و علماء دینی گل زمین دہلگرام
 گرمی داشت تا آنکہ بہمان الملک سعادت خاں نیشاپوری
 در آغاز جلوس محمد شاہ حاکم اودھ شد و اکثر بلائے عرصہ صوبہ الہ
 ... نیز دارالخیر جون پور و تبارس دغانی پور و کوٹہ و مانک پور و
 کوٹہ جہاں آباد وغیر ہاضیمہ حکومت گردید و وظائف رسید
 غالات خانواد ہائے قدیم و جدید یک قلم ضبط شد کار شرفار و نجار
 بہر پیشانی کشید، واضطرار مردم انجام از کسب علم باز داشتہ و در لاج
 تدریس و تحصیل باک درجہ نماند و مدارس سے کہ از عہد قدیم معدن
 علم و فضل بود یک قلم خراب افتاد انجمن ہائے ارباب کمال بیشتر
 بہم خورد اخلاص اللہ و اتالیبا راجعون، و بعد از تحال
 بہمان الملک زیت حکومت بخوابہ زادہ او ابوالمنصور خاں صفد
 جنگ رسید و وظائف و اقطاعات بدستور زیر ضبط ماند و در
 اواخر عہد محمد شاہ ۱۱۵۹ھ صوبہ داری الہ آباد نیز صفد جنگ
 مقرر شد و تتمہ وظائف ال صوبہ کہ تا حال از آفت ضبط محفوظ
 ماندہ بود ضبط درآمد و در عہد جہاں دارد شاہ صفد جنگ
 بیایہ وزارت اعلیٰ صعود نمود و نائب صوبہ کار بہر باب وظائف
 تنگ تر گرفت و تا عین تحریر کتاب این دیار پامال حوادث

روزگار است»

جاندار اور املاک کی واگزاری کے لئے بہت سے قدیم خانہ دلوں نے اپنے

آبائی مذہب کو خیر باد کہہ دیا۔ اس سلسلہ میں مآثر الکریم کے مترجمہ میں بابائے اردو مولوی عبدالحق لکھتے ہیں کہ

”ایک بات تاریخی حیثیت سے اس تذکرہ میں شامل دلوں پر

قابل لحاظ ہے کہ ان علماء و فضلاء نے بلگرام میں سے جن کا اس

میں ذکر ہے ایک بھی اہل تشیع میں سے نہیں۔ اس سے معلوم ہوتا

ہے کہ مذہب شیعہ نے وہاں بعد کے زمانے میں رواج پایا۔“

حقیقت یہ ہے کہ سادات بلگرام نے معاشی اور معاشرتی مجبوریوں سے پہلے تفسیہ

اور پھر شیعیت اختیار کی اور آخر زمانے میں تو یہ رنگ بہت پختہ ہو گیا۔ یہاں کی

تعزیرہ داری نے دور و نزدیک شہرت پائی، بلگرام کے صرف ایک محلہ میدان پورہ کی

تعزیرہ داری کا حال ملاحظہ ہوئے

۱۰۔ محرم کو گیارہ بجے تک کل محلہ میدان پورہ کے تعزیرے میں کی فہرست درج

ذیل معہ بنانے والوں کے ہے جو تعداد میں جوہیں، بچپن کے ہوتے اور سمران مشید تعزیرہ

کے گشت میں شامل رہ کر بلا جاتے مشہور تعزیوں میں بیٹوں کا تعزیرہ، کچھڑوں کا تعزیرہ

گرم میاں پیر زادہ کا تعزیرہ، رسول بخش کا تعزیرہ، صدیری نیچہ بندر کے تعزیرے

تھے اس کے بعد بڑھنما بوں گاؤں تصابوں، خیاطوں، معماروں، جوگیاں، نور باقاں، گاڈرا

کے تعزیرے امام باڑے میں آکر شریک گشت ہوتے تھے اہل ہنود کے یہ لوگ تعزیرہ

۱۱۔ مآثر الکریم جلد اول (مترجمہ) صفحہ ۱۳

۱۲۔ تاریخ خطہ پاک بلگرام از قاضی شریف الحسن بلگرامی صفحہ ۲۵۸ دہلی ۱۹۶۰ء

بناتے تھے اور شریک عزاداری ہوتے تھے، الشری شاہ نقال
 میرالال بیوری، سہن نقال، گوگل تیلوی، لچین نقال، سہن
 نجار... قریب ۵ بجے دن کے جبکہ تعزیه متصل مکان مولوی،
 محمد عالم صاحب پہنچتا تو شیخ مظہر حسین مذکور مرثیہ
 مع قتل جب رن میں ہوا سبط رسول الشقلین
 خاص اپنے چیدہ بازوں کے ساتھ بہت شان سے پڑتے
 اس مرثیہ میں ہندی کے الفاظ کی ٹپیں ہیں جو بہت دردناک
 اور بھلی معلوم ہوتی ہیں۔ اس مرثیہ کے سننے کے واسطے تمام بلگرام
 کے عزیزین اہل ہند اور حکامان تحصیل و نشاندہ آتے تھے مجمع نہایت
 کثیر اور پرسوں ہوتا تھا، ہجوم مردماں کی وجہ سے مرثیہ خوان شکل
 ایک دو ہاتھ سے زیادہ نہیں پڑھ سکتے تھے اس مرثیہ کا جواب بھی
 اہل ہندی پڑھا کرتے تھے بعدہ واپسی تعزیه از کر بلا تمام ہندو گوار و
 اہالیان محلہ امام باڑہ میں موجود ہو کر نعم امام علیہ السلام میں شریک ہو
 اور مجلس شربت کی ہوتی اور یہی مجلس سوم اور چہلم کو کر بلا میں ہوا
 کرتی تھی۔

اودھ اور روہیل کھنڈ میں تعزیه داری کا یہ رنگ بھی نواباں اور شاہاں اودھ
 کی ترغیب و تحریص اور ان کی سرپرستی کی وجہ سے پیدا ہوا، بلگرام کی تعزیه داری
 کی جڑ تھیل بیان ہوئی ہے نام و مقام کو چھوڑ کر کم و بیش روہیل کھنڈ کے شہر و قصبات
 میں بھی تعزیه داری کا یہی انداز تھا۔ تقسیم ہندوستان سے قبل، آگرہ، بدایوں، اوجھانی

بریلی، پبلی سٹیٹ، رام پور اور امر وہہ وغیرہ میں اسی زور شور سے تعزیرہ داری ہوتی
 تھی۔ آج کراچی میں تقسیم کے بعد سے تعزیرہ داری کا رنگ اس سے بھی چوکھا ہو گیا ہے بات
 ذرا آگے بڑھ گئی ذکر تھا صفدر جنگ کے جائدادوں کے ضبط کرانے کا آئینہ اور دوسرے کے
 مؤلف ابو الحسن نانکپوری لکھتے ہیں۔

”سادات موضع تہی، برگتہ سہوہ و فتح پور خاص میں مقیم ہوئے
 مدت تک اولاد ان کی بہ مذہب آبائی (اہل سنت) قائم رہی
 لیکن بعد ریاست ابوالمنشور خاں صفدر جنگ مذہب امامیہ
 اختیار کرتے گئے“ ۱۷

”ان (سید غلام حسین ثانی ساکن بہرائچ) کے دو سپر غلام محمد
 غلام رسول ثانی (ہوئے) یہ معاشرے نواب شجاع الدولہ بہادر
 کے بعد شکست بکر کے جب مدح نامہ گورنمنٹ انگلشیہ سے ہوا
 نواب محمد رح الذکر نے حکم ضبطی کل معافیات صوبہ اودھ کا
 صادر کیا یہ دونوں بھائی بہ طمع بھائی معافی بد تہدیلی مذہب
 آبائی (اہل سنت) پابند مذہب امامیہ ہو گئے“ ۱۸

صفدر جنگ کے بعد شجاع الدولہ (۱۱۸۸ھ - ۱۱۹۵ھ) سریر آرائے حکومت
 ہوئے وہ اپنی مذہبی پالیسی میں اپنے والد بزرگوار کے سختی سے پابند رہے بلکہ ان کے زمانے

۱۷ آئینہ اودھ از ابو الحسن نانک پوری صفحہ ۱۱۹ مطبع نظامی کانپور ۱۸۸۰ء

۱۸ آئینہ اودھ صفحہ ۱۵۵

میں یہ پورا اور بھی بگ و بار لایا۔ انہوں نے فرخ آباد کے ننگش اور سہیل کھنڈ کے
 روہیلہ حکمرانوں کا پورے طور سے استیصال کیا۔ احمد خاں ننگش کے صاحبزادے نواب
 نواب ولیم بہت خاں مظفر جنگ (ف ۱۲۱۱ھ) کے زمانے میں ۱۶۴۲ء میں ریاست
 فرخ آباد و شجاع الدولہ کے ماتحت ہو گئی اور ۱۶۴۳ء نواب مظفر جنگ نے باقاعدہ
 شہر مسلک اختیار کر لیا۔ لوح تاریخی (تصنیف ۱۲۵۵ھ کے مولانا منور علی خاں
 لکھتے ہیں)۔

درکول دہلی گڑھ کی راہ میں ایک قصبہ جلالی ہے کہ سید اس میں
 رہتے ہیں وہاں محرم کا چاندہ کمانی دیات نواب شجاع الدولہ نے
 وہیں قیام کیا اور تشریح داری نہیں کی۔ امام ہانڈہ کپڑے کا گڑھ کیا
 گیا اور چاندی کے تشریحے رکھے گئے جو امیروں کے ہنرہ ہنر میں
 ہر قسم میں چنانچہ نواب مظفر جنگ اس مقام پر شہر ہرے

شجاع الدولہ نے جلالی میں ایک صاحب حکیم خیرات علی کے امام بارگاہ کے لئے
 چار گاؤں مال پورہ کمال پورہ، نور پور اور نزولی معاف کئے ۱۶۴۲
 ۱۶۴۲ء میں شجاع الدولہ نے انگریزوں کی مدد سے روسیوں پر چڑھائی

۱۶۴۲ء لوح تاریخی از منور علی خاں درق ۱۲۰ و دقلمی، سال کتابت ۱۲۴۳ھ

(محرر ذمہ مسلم یونیورسٹی، لائبریری، علی گڑھ)

۱۶۴۲ء حیات بانہ رحمت خاں از سید الطاہر علی بریلوی صفحہ ۲۵۹

دلیع ثانی، کراچی ۱۹۴۲ء

کردی، روپیہ سردار حافظ الملک حافظ رحمت اللہ شاہ مہراں پور کٹرہ کی جنگ میں شہید ہوئے۔ تمام ریاست روہیل کھنڈ پر شجاع الدولہ کا قبضہ ہو گیا اور اس کی ایک ڈیویژن آرزو پوری ہو گئی۔ اہل روہیل کھنڈ کو سخت سیدھوں کا سامنا کرنا پڑا۔ شہر و قصبات بڑی طرح تاراج کئے گئے، امرار و روسا اور غلاماں مشائخ کو سخت کرکھڑیں، شہزادان شہزادیاں شہزادیاں کی اعلانیہ بے حرمتی کی گئی۔ شیو پرشاد کی کتاب فرخ بخش کے حوالہ سے نجم الغنی خاں لکھتے ہیں:

”مسجدوں، مدرسوں، خانقاہوں اور ماتروں میں تلنگے گوبے سے

چکا دیتے اور کھانا پکاتے ہیں، آنولہ نواب علی محمد خاں کے عہد

میں دارالاسلام تھا اور نواب ممدوح نے بڑی کوشش کے ساتھ

آبادی میں ترقی دی تھی قلعة اور مسجدیں تعمیر کرائی تھیں، آنولہ کی دیندار

پر بلا و اسلام کو رشک تھا شجاع الدولہ کی فتح کے بعد اس شہر کی

یہ نویت پائی کہ آئین محمد عظیم کی مسجد میں جو ایک رستمی اور مجتہد

شخص تھے رہنمایاں اور فاضلہ عورتیں رہنے لگیں اور اعلانیہ ان

میں باجیہ کرکھڑیں باجیہ میں مشغول رہیں ان سے کوئی یہ نہ

نہیں کرتا کہ تم مسلمانوں کے ایک مدرسہ مقام میں ایسا کیوں کرتی ہو؟

شجاع الدولہ نے فتح روہیل کھنڈ کے سلسلہ میں شہر حق گو سوئی، شیخ، پیرزادہ

مدن کی جائداد ضبط کر لی اور ان کو قید کر دیا، قید میں ان کا انتقال ہوا یہ وہی شاہ

کے تاریخ اودھ جلد دوم از نجم الغنی خاں صفحہ ۲۷۱، ڈاکٹر پریس لکھنؤ ۱۹۱۹ء

مدن ہیں جن کے متعلق مشہور ہے ۵

بڑھائی شیخ نے وارثی اگرچہ سن کی سی

مگر وہ بات کہاں مولوی مدن کی سی

ضبطی جائداد کے سلسلہ میں ہم عصر مؤرخ منشی فیض بخش بن غلام سرور کاکوروی

مرتب "رقعات لچھی نرائن" لکھتے ہیں ۱۷

"بعد انفصال مدت دہ سال کہ صحبت شاہ مدن بجات شہتی

کہ اظہار آں محض طویل مقال است از وزیر الممالک نواب شجاع

الدولہ بہادر برہم خور و دیہات جاگیر التیال کہ قریب بہ حاصل یک

لکھ روپیہ بود بہ ضبط سرکار دولت دار در آمد شاہ موصوف بایں

ہمہ طنطنہ مشیخت و سیادت محبوس زنداں شدند"

اس سلسلہ میں مزید تفصیل نامہ مظفری میں ملاحظہ ہو سکے

"شجاع الدولہ کے سامنے نواب سالار جنگ جو بہرہ سلیم کے بھائی

تھے وہ بہا منتصب بہ عارضہ شخص تھے شاہ (مدن) صاحب کے

احترام سے انہیں ولی عہد و نسا اکثر وہ شجاع الدولہ کے دل میں شاہ

صاحب کی برائیاں جہلتے تھے شاہ صاحب حافظ الملک کے سرور و ظہار

تھے۔

۱۷ رقعات لچھی نرائن مرتبہ منشی فیض بخش بن غلام سرور کاکوروی صفحہ ۵

مطبع جعفری، کاپور ۱۲۸۸ھ

۱۷ نامہ مظفری حصہ دوم از منشی محمد مظفر حسین خاں صفحہ ۲۴۰، ۲۴۱ و مطبع مجتہبی لکھنؤ ۱۹۱۶ھ

کیونکہ حافظ الملک شاہ صاحب کے ارادت مند تھے بلکہ بعض
 راوی ہر حافظ صاحب کو شاہ صاحب کا مرید بتلاتے ہیں اس وجہ سے
 شجاع الدولہ نے شاہ صاحب پر حافظ الملک سے سازش رکھنے کا الزام
 لگایا اور ان کی جاگیرات ضبط کر لیں اور اسی پر اکتفا نہ کی بلکہ یہاں
 تک ظلم کیا کہ شاہ آباد کے قیام میں آٹھ ماہ البیت اور مستورات کے
 زلیات تک شاہ صاحب سے منگوائے اس کے چھ ماہ کے بعد
 شاہ مہین صاحب نے انتقال کیا شاہ صاحب کے عہد اور حافظ الملک
 کے خون ناحق تھے شجاع الدولہ کو ایک سال بھی خوشی نصیب نہ ہونے
 ہی حافظ الملک کے قتل کرنے کے نو مہینے بعد اور شاہ مہین صاحب
 کے انتقال کے تین ماہ کے بعد عین شباب میں ۴۵ برس کی عمر میں
 ۲۲ ذیقعدہ ۱۱۸۵ھ کو شجاع الدولہ نے انتقال کیا۔

شجاع الدولہ کے عہد کے دو واقعات کی طرف اشارہ کرنا اور ضروری ہے کہ اس کے
 عہد میں اس زمانہ کے دو نامور فاضل ملا عبد العلی بحر العلوم (وفت ۱۲۳۵ھ) اور ملا محمد حسن
 فرنگی علی (وفت ۱۱۹۹ھ) اختلاف عقائد کی وجہ سے لکھنؤ سے خارج البیدار کئے
 گئے، اور ان ہستیوں کو پھر کبھی اپنا وطن دیکھنا نصیب نہ ہوا۔ ملا عبد العلی بحر العلوم نے
 ساری عمر شاہجہان پور، رام پور، ہنگلی اور برہنہ میں غریب الوطنی میں گزاری اور برہنہ
 ہی میں بیوی و خاں ہوئے ملا محمد حسن نے رام پور میں سکونت اختیار کر لی اور وہیں ان
 کا انتقال ہوا۔ لکھنؤ کی سر زمین ان افاضل پر فخر کرتی ہے مگر یہ حقیقت بھی ہے کہ اہل
 لکھنؤ اور حاکم لکھنؤ (شجاع الدولہ) نے ان کے ساتھ کیسا ننگ لے کر انسانیت سلوک

کیا ۶ آسمانِ راجح بود گمخول بیار در بر زمین

ملا عبد العلی بحر العلوم کے سلسلہ میں مولانا فضل امام خیر آبادی لکھتے ہیں کہ

”بعد ازاں بہ سببہ از اسباب از لکھنؤ برآمدہ چندے در رام پور

ماند و آنجا بہ افکارہ و افاضہ پرداختند“

سولف اغصان اربعہ اس سبب کی کسی قدر نشان دہی کرتے ہیں کہ

”در اوائل حال او ملا عبد العلی بحر العلوم، راسخہ عظیمہ در وطن

پیش آمد، بہ سبب اہل صورت قیام و آنجا مناسب ماند بہرہ، ہر چند

اعانت داماد از خویشان و عزیزاں درخواست، آہنہ ہم شریک

اور گشت، لکن گفتند کہ مایاں مدام در خانہ نمی باشیم... ملا مذکور

فساد ارباب شہر دیدہ قیام دریں شہر نتوانست و راہی شاہجہان پور

گشت حاکم آنجا حافظ رحمت خاں مرحوم آمدن فرزند مولانا نظام الدین

در ملک خود غنیمت دانست بہ جمال اعزاز و اکرام اور گرفتہ وجہ

معقول برائے مصارف طلبہ علم مقرر ساخت و نیاب شاہجہان پور علیہ السلام

نماں مرحوم آمدہ اندرون قلعہ در حویلی خود اور اجاد و تاحیات حافظ

رحمت خاں مرحوم ہماں جا سکونت داشت“

کہ تراجم الفضلاء از فضل امام خیر آبادی صفحہ ۱۲، پاکستان ہسٹوریکل

(دیسپاٹی، کراچی ۱۹۵۶ء)

۱۲۳ - ۱۲۲ صفحہ لکھنوی، الطیبیہ از ولی اللہ لکھنوی، ۱۲۳ - ۱۲۲

مطبع ہزارنامہ فرنگی محل لکھنؤ ۱۲۹۸ھ

۱۸۸۱ء

واقعہ یہ تھا کہ بلگرام کا ایک رئیس نور الحسن خاں طلا بھر العلوم کے مدرسہ کے پاس ان کے ایک عزیز مولوی محب اللہ کے مکان میں علاج کی غرض سے مقیم تھا محرم کا مہینہ آگیا اس رئیس نے وہاں تعزیرہ منگوا یا اس بات پر جھگڑا ہو گیا، بھرا العلوم کی جان کے لالے پڑ گئے ان کو لکھنؤ چھوڑنا پڑا اور پھر کبھی وطن نصیب نہ ہوا۔

ملاحسن بھی اسی نوع کے قہیبے ہیں لکھنؤ سے نکالے گئے، ٹولف اعضان الاربعہ لکھتے ہیں کہ

«بشرارت بعضے از حساد مفسدہ عظیم در وطن رو دارہ کہ
 در آں اہلاک خود را مشاہدہ ساخت و طعام وطن ممکن نہ داشتہ
 رہی رسول کھنڈ شد و بقیہ عمر در حمایت حکام آں ملک بسر برد
 در رام پور وفات یافت یا

شجاع الدولہ کے بعد نواب آصف الدولہ دف ۱۲۱۲ھ سن ۱۷۹۶ء میں مذکور حکومت ہوئے چونکہ فتح رسول کھنڈ کے بعد علی ہی شجاع الدولہ کا انتقال ہو گیا تھا لہذا نظم و نسق کے قیام کی تمام پالیسی آصف الدولہ کو وضع کرنی پڑی، آصف الدولہ نے بڑی حد تک اپنے باپ اور دادا کی روایات کو برقرار رکھا، قدیم جاگیرداروں کی جاگیریں ضبط ہوئیں۔ روٹیوں کے مرکزی مقامات کے محلات اور سرزمینیں ضبط ہو کر ان شیعہ عمال اور افسران کو ملیں جو آصف الدولہ کی طرف سے ان مقامات پر مقرر ہوئے آٹولہ میں نواب علی مہر خاں کے قلعہ میں شیعہ سادات آباد کئے گئے یہ لوگ سن ۱۹۲۴ء تک قلعہ کے ایک حصہ چوہدری میں قابض و دخیل رہے، تقسیم

ہند کے بعد یہ تتر بتر ہو گئے، سید الطاف علی بریلوی لکھتے ہیں کہ
 «شاہان اودھ کے عہد حکومت میں اہل تشیع حضرات کی مہذب و
 ذی علم آبادی کا کافی اضافہ ہوا روپیل کھنڈ کے ہر ایک ضلع میں ہمارے
 ان بھائیوں کے مشہور خاندان آکر سکونت پذیر ہو گئے اور حکومت
 جانب سے ان کو معقول زمینداریاں اور جاگیریں عطا کی گئیں۔ بریلی
 میں صینی باغ گزری کی مسجد اور آصف الدولہ کا کالا امام باڑہ وغیرہ
 اسی عہد کی مشہور یادگاریں ہیں۔»

محرم کی عزا داری کے سلسلہ میں بریلوی صاحب رقمطراز ہیں کہ
 «سرزمین روپیل کھنڈ میں موجودہ زمانے کی سی دھوم دھام کی محرم
 داری جس میں باجے تاشے، نوبت، علم، تخت، تعزیوں وغیرہ کے جلیں
 نکالے جاتے ہیں اس کا وہ پہلوں کے دور حکومت یا اس سے قبل کے
 زمانے میں جہاں تک تحقیق کی گئی، وجود نہیں ملتا، اس قسم کی تعزیہ داری کا سلسلہ
 بعد شہادت حافظ الملک والیان اودھ کے نسبت و ہفت سالہ عہد
 سلطنت میں شروع ہوا، کالا امام باڑہ تعمیر کردہ نواب آصف الدولہ
 اور بریلی میں شیعہ حضرات کی دوسری عمارتیں بھی اسی زمانے کی یادگاریں
 بسولی میں نواب دوندے خاں کا تعمیر کردہ شیش محل تھا اس کی ایک پرانی محل
 سر میں میر شرف علی کو مقیم کیا جو شجاع الدولہ کے زمانے میں ایران سے وارد لکھنؤ

۱۷ حیات حافظ رحمت اللہ خاں (طبع دوم، صفحہ ۲۱۸)

۱۸ حیات حافظ رحمت خاں (طبع دوم، صفحہ ۲۲۵-۲۲۶)

ہوئے تھے، ان کی اولاد تقسیم ملک تک اس محل میں رہتی تھی اور یہ حصہ حویلی سادات
 ... کہلاتا تھا۔ اس خاندان کے آخری نمائندے سید محمود علی تھے۔ قیام پاکستان کے بعد
 بسوئی میں وہ فوت ہوئے۔ اسی طرح اوجھانی کا قلعہ جو نواب عبداللہ خاں ولد نواب
 علی محمد خاں کا تعمیر کردہ تھا وہ بھی شیعہ سادات کو ملا۔ اس خاندان کے آخری آدمی سید شہزاد
 علی بن سید عمر علی تھے، آصف الدولہ کے زمانے میں اوجھانی میں محلہ ساہوکارہ، ایک وسیع
 اور عالی شان امام باڑہ بھی بنا تھا نواب آصف الدولہ نے خادم حسین خاں متولی امام باڑہ
 کوچھ گاؤں برائے امام باڑہ وقت کئے تھے، اس امام باڑہ کی تمام عمارت ختم ہو گئی صرف
 صدر دروازہ باقی ہے اس خاندان کے آخری آدمی مرزا صفحہ حسین تھے جو کراچی میں اٹھے
 ہو کر مرے انہوں نے امام باڑہ کی تمام موقوفہ جائداد موضع نسا کھٹیرہ اور پیر پور ضلع بدایوں
 بیچ کر خرید کر دی تھی۔

غرض کہ آصف الدولہ کے دور میں روپیل کھنڈ میں آٹھ عشری مسلک کی خوب
 نشر و اشاعت ہوئی۔ حکومت کی طرف سے تحریص و ترغیب اور تنبیہ و تحریف کے حربے
 بھی استعمال کئے گئے، گزٹیئر مراد آباد کا درج ذیل اقتباس ملاحظہ ہو۔

دادا کبر کے عہد سے (نوابان) اودھ کے تسلط و حکومت کے ابتدائی زمانہ
 تک، اودھ کے تمام سیدوں کو مذہب (اہل سنت و جماعت) کے
 پابند تھے نوابان اودھ چونکہ بذات خود عالی شیعہ تھے اس لئے اودھ
 کے بہت سے سیدوں نے اپنا قدیم مذہب اہل سنت و جماعت

گزٹیئر مراد آباد صفحہ ۱۸۴ مطبوعہ الہ آباد ۱۹۱۱ء گزٹیئر کا یہ بیان درست نہیں کہ ان
 کا قدیم مذہب شیعہ تھا بلکہ ان کا قدیم مذہب اہل سنت و جماعت تھا۔

پھر اختیار کر لیا اور اس طرح تبدیل مذہب کرنے سے انہیں بہت سے
 دنیوی فوائد بھی، صحرائی و سکنائی جائداد و املاک کے حصول کی صورت
 میں حاصل ہو گئے۔

اس سلسلہ میں آل حسن بخشی مؤلف نخبۃ التواریخ کا بیان ملاحظہ ہوئے
 ”سید علی احمد درابتداء مذہب قدیم اہل سنت و جماعت داشت
 چوں اور او ہم دیگر سادات جاگیرداران امر و ہر را پئے انخلاص
 محال جاگیر ضبط کردہ نواب آصف الدولہ کہ در آن وقت متصرف این
 ممالک بود اتفاقاً بہ لکھنؤ افتاد و چند گاہ آنجا اقامت اختیار کردند و
 صحبت ہائے شیخان آنجا کہ معاون کار آنان بودند، برداشتند،
 الصحبة مؤثرۃ“ مذہب تشیع اختیار کردند پیش از و دریں سلسلہ
 کے متہم بہ شیعیت زمشد۔“

مولوی محب علی خاں عباسی مؤلف آئینہ عباسی اس ممالک کی اشاعت کا چشم
 دیدہ حال اس طرح بیان کرتے ہیں کہ

”اس شہر (امر و ہر) میں بعد سالار غازی کہ آٹھ سو برس ہوئے ہوں
 گئے اہل اسلام سادات و مشرقاں بود و باش رکھتے ہیں سب کا ایک مذہب
 اہل سنت و جماعت تھا جیسا کہ آثار و اطوار و تعمیرات سے بخوبی

کے بحوالہ تاریخ امر و ہر جلد اول از محمود احمد عباسی صفحہ ۶۹ و ۷۰ دہلی ۱۹۳۰ء

کے بحوالہ تاریخ امر و ہر جلد اول صفحہ ۶۸

ثابت ہے اب عرصہ ۷۵ برس سے یوہ آئے سلسلہ داری نواب وزیر کہ وہی
اس مذہب کا موجد ہندوستان میں ہے لہذا اے الناس علی دین ملوکہم
بعض بعض نے بہ طمع نفسانی اپنے بزرگوں کا مذہب چھوڑ کر تشیع اختیار کیا
اب ہمارے سامنے اس مذہب کی ترقی ہوئی،

جنہوں نے نوابان اودھ کے مذہب کو قبول نہیں کیا ان کا کیا حشر ہوا اس کی داستان
بھی شیخ مؤلف تذکرہ کاملان رام پور، علی برادران (مولانا محمد علی وشکت علی (مرحومین)
کی تانبہاں کے سلسلہ میں رقمطراز ہیں۔

«اودھ کے تسلط روہیل کھنڈ کے وقت امر وہہ کے امراء نے تبدیل
مذہب اور عاضری دربار کی بدولت اپنی جاگیروں کو قائم رکھا اس خاندان
میں سے کوئی سلطنت اودھ کے دربار میں شریک نہیں ہوا اس لئے کثیر حصہ
جائداد کا ضبط ہو گیا۔»

بدایوں میں حکومت اودھ کی طرف سے ۱۷۷۲ء میں خواجہ آفتاب خاں پہلا عامل
مقرر ہوا اور اپنے پیش رو فتح خاں خاندان دت ۱۱۸۷ھ کی حویلی میں مقیم ہوا۔
کیونکہ فتح خاں کا خاندان قیام ہو کر لکھنؤ اور الہ آباد پہنچ چکا تھا اسی زمانے سے بدایوں
میں تشریح داری شروع ہوئی شیعہ حکام کی شہر نشیندگی حاصل کرنے کے لئے تعزیر داری
کے جنوس حکام کی قیام گاہ عتدہ بھاجی ٹولہ (حسینی گلی) سے نکالے گئے خواجہ آفتاب
کے بعد مسلمان عاملوں میں خواجہ عین الدین، امہدی علی خاں، الماس علی خاں اور

حسین علی خاں آئے لہٰذا ان شیعہ حکام کے قیام کی غرض سے اس گلی سے خاص طور سے تعزیر داری کے جلوس گزرتے شروع ہوئے اور ان کے قیام کی وجہ ہی سے اس گلی کا نام "حسینی گلی" پڑ گیا خواجہ عین الدین اس مسلک میں بڑے غالی تھے۔

» (وہ اکٹہ اظہار سے بے حد محبت رکھتا تھا۔ یہ روایت مشہور ہے کہ عشرہ

محرم میں معمول تھا کہ عاشورے کو تمام مال و متاع و نقد و جنس اور

عمارات اور زن و مرد بلکہ اپنی ذات سمیت جناب سید الشہداء کے

نام خیرات کر دیتا تھا اور پھر قرض ادا کر کے زر نقد پہنچا کر مول لیتا

تھا جس جگہ تھوڑے دنوں کے لئے جاتا تو امام باڑہ اور مسجد کی پہلے نیو ڈالتا

۱۔ عمدۃ التواریخ (تاریخ بدایوں)، از مولوی عبدالحی مصفا بدایونی صفحہ ۳۸ - ۳۹

د مطبع مطبع العلوم مراد آباد ۱۸۶۹ء

۲۔ بدایوں کے اس تاریخی کوچہ "حسینی گلی" کی طرف ذرا اشارہ کرنا ضروری ہے ۱۸۸۶ء اور ۱۸۶۶ء میں

مسٹر لمب کنگر منفع بدایوں کے زمانے میں عشرہ محرم اور دسپہرہ ایک ساتھ بڑے منہر اور مسلمانوں کے درمیان

بعض امور پر جھگڑا ہوا، ہندو مانع تھے کہ اس گلی سے تعزیئے نہ لگیں مسلمان مصر تھے کہ حسب معمول نکلنے چاہیں

واقعہ یہ ہے کہ یہ محلہ اور راستہ قطعاً ہندوؤں کی رہتی ہے صرف ایک دو مکان مسلمانوں کے، ایک مسجد اور ایک بازار

اس گلی میں ضرور واقع ہیں، اس جگہ کے موقع پر مسٹر ٹیل کشر روہیل کھنڈ کے معاینہ کے وقت مسلمانوں سے اس

مزار کا فریضی نام "سید حسین شہید" رکھ کر اسی نام سے "حسینی گلی" منسوب کیا متوقع طلب امر یہ ہے کہ یہ محلہ پورا

ہندوؤں کا ہے اس راستے سے مسلمانوں کے علم، تعزیئے اور جلوس کیوں نکلے جبکہ وہ محلہ میں آباد بھی نہیں شہر

کے اور راستے ہو سکتے تھے واقعہ یہ ہے کہ اودھ کے شیعہ حکام کی وجہ سے تعزیر داری کے جلوس اسی

گلی سے نکلے اور اسی وجہ سے اس گلی کا نام "حسینی گلی" پڑا ہے تاریخ اودھ جلد سوم صفحہ ۱۵۲

بدایوں میں اس مسلک کی ترویج و اشاعت کے متعلق مولوی محمد سلیمان بدایونی دفت

۱۹۶۳ء اپنے ایک مقالہ "بدایوں کے اہل تشیع" میں لکھتے ہیں کہ

"صورت سنگھ نے بدایوں کا پارچ لے کر اندازہ کیا کہ عوام کی تالیف
قلوب عطیات سے کی جاوے اور علماء میں سے بھی انتخاب کر کے مخالفت
کی آواز کو بالکل نہ اٹھنے دیا جائے چنانچہ اس کی نظر انتخاب مفتی محمد علی صدیقی
حمیدی اور مولوی محمد علی عثمانی پر پڑی، مولوی صاحب دوسرا علی عثمانی
نے موضع شادی پور تحصیل دانا گنج میں معافی کی اراضی لے کر سکوت
اختیار کر لیا۔"

مفتی صاحب نے علاوہ ہدایا اور عطایا کے حکومت کا مذہب بھی اختیار
کر لیا اور ان کی اولاد اس وقت تک شیعیت پر قائم ہیں مفتی جی کی
ترویج شیعیت سے ان کے اکثر عم زادوں نے شیعیت اختیار کی مفتی
جی کے بیٹے مفتی مظفر علی نے "عروج الشیعہ فی البدایوں" لکھی
ایک امام بارگاہ تعمیر کرایا جو بڑا امام بارگاہ کہلاتا ہے یہ میرے مکان کی شمالی
حد تھا اس امام بارگاہ کے نام موضع خیر پور تحصیل بدایوں میں معافی علیہ

لے بدایوں کے اہل تشیع از مولوی محمد سلیمان بدایونی صفحہ ۶، ساکھو اسٹور، کراچی

۱۹۵۹ء مملوک محمد الیوسف صاحب

لے اس امام بارگاہ کے کچھ خیر پور موضع بدایوں میں ۱۹۲۱ء میں اراضی وقف تھی، ملاحظہ ہو بدایوں کی معافی
کا دخل نامہ سورخہ ۹، اگست ۱۹۵۸ء جاری شدہ صدر پورٹ آف ریلوئی شمالی مغربی صوبہ، اگر وہ محمد الیوسف

نواب آصف الدولہ ہے،

اسی زمانے میں بدایوں کے مشہور شاعر ظہور اللہ خاں نوارف ^{۱۲۲۶ھ} ۱۸۲۶ء ولد مولوی علی دلیل اللہ صدیقی حمیدی نے بھی اثنا عشری مسلک اختیار کر لیا تھا۔ نواب مددوں لکھنؤ۔ حیدرآباد اور ایران کے درباروں میں رہے۔ ان ہی درباروں کے اثر سے یہ مسلک اختیار کیا ہوگا۔ بدایوں میں ایک اور امام بارگاہ ^{۱۲۲۱ھ} ۱۸۰۶ء میں تعمیر ہوا ضلع بدایوں کے قصبہ اسلام نگر میں بھی شیعہ سادات عمر آصفی کی یادگار ہیں اسلام نگر میں ایک امام بارگاہ بھی تھا۔ شیعہ سنی تعلقات کے سلسلہ میں مولوی محمد سلیمان بدایونی لکھتے ہیں کہ

”بدایوں میں شیعہ سنیوں میں اس وقت تک باہم دگر شادی دہیاہ ہوتے

ہیں عموماً شیعہ لڑکیوں کی اولاد شیعہ ہوتی ہے اور اکثر سنی لڑکیاں اپنے

خاندانوں کے مذہب پر شیعہ ہو جاتی ہیں۔ بدایوں شہر حدود میونسپلٹی،

کا کوئی سید، شیعہ نہیں ہے جتنے بھی ہیں شیخ صدیقی ہیں نہ جیدری نہ علوی نہ جعفری

نواب آصف الدولہ نے ^{۱۲۰۹ھ} ۱۷۹۲ء میں رام پور پر چڑھائی کی اور ریاست کا ایک

حصہ ضبط کر لیا اس واقعہ کی تہہ میں بھی مذہبی جذبہ کار فرما تھا نواب فیض اللہ خاں کے انتقال

کے بعد ان کے فرزند نواب محمد علی خاں سند نشین ریاست ہوئے چونکہ وہ آصف الدولہ

کے دربار لکھنؤ میں رہے تھے اس لئے نواب کی ترغیب سے انہوں نے شیعہ مذہب اختیار کر

لیا تھا انہوں نے سربراہ آراء حکومت ہوتے کے بعد لکھنؤ کے آئین و قانون سے میلہ بچانوں

پر جاری کیئے انہوں نے غلام محمد خاں کو شریک بنا کر محمد علی خاں کو ختم کر دیا۔ بس پھر کیا تھا

نک بدایوں کے اہل تشیع صفحہ ۸

انگریزوں کو ساتھ لے کر آصف الدولہ نے فوج کشی کی اور مقتول کے صاحبزادے اچھلی
 خاں کو مشرف نشین کیا۔ اسی زمانہ سے رام پور میں شیعیت کا زور ہوا اور نواب کلب علی خاں
 کو چھوڑ کر رام پور کے تمام نواب اثنا عشری ہوئے، نواب محمد سعید خاں کے زمانے میں
 شاندار امام باڑہ تیار ہوا۔

مارہرہ ضلع ایٹہ کا مشہور قصبہ ہے یہاں پیر زادوں کا ایک قدیم مشہور خاندان ہے
 جس میں نامی گرامی مشائخ گذرے ہیں۔ ان کا تعلق بلگرام کے سادات سے ہے۔ ان
 میں اثنا عشری مسلک کی ترویج کے سلسلہ میں اسی خاندان کے ایک مؤرخ مولوی سید
 محمد میاں مارہرہ لکھتے ہیں کہ

ہمارے اسلاف کرام اور ان کے اخلاف تمام سب بھدا اللہ تعالیٰ ہمیشہ
 سے دین اسلام و مذہب مہذب اہل سنت و جماعت سے آراستہ و
 پیراستہ چلے آئے تھے اور اپنے اہل دین متین و مذہب مہذب میں تعصب و
 تغلب کو مقبول و محمود جانتے اور مانتے اور بتاتے رہتے تھے اور اگرچہ
 او دھ کی رافضی سلطنت کے قرب اور اثر سے بلگرام اور اس کے نواح کے
 مقامات میں رہنے والے بعض ہماری نسل کے منتسبین میں شیعیت کا دخل
 ایک عرصہ کثیر و دراز سے ہو گیا تھا جو با متداد زمانہ بڑھتا رہا مگر بھدا
 تعالیٰ ہمارے اجداد کرام کے علم و عمل ظاہری و باطنی اور ان کی پختگی و دین و
 مذہب و حفاظت شریعت نے ہمارے مارہرہ کی نسل میں اس ضلالت

کو داخل نہ ہوئے دیباچہاں تک معلوم ہوتا ہے اول جمابیاں صاحب لے
 لکھنؤ اور پورب کی صحبتوں سے اس طرف مائل ہوئے اور ایسا ان کی بانج پختہ
 کی نسل کی جو حالت ہے وہ میں اوپر بتا چکا ہوں اور حضرت سید شاہ
 آل حسین سچے میاں صاحب قدریں سرہ کے بعد ان کے دوسرے بیٹے
 سید محمد تقی خاں صاحب سے ان کی نسل میں بھی شیعیت کی کچھ کچھ داغ
 پیل پڑنا شروع ہوئی اور اب فقیر کے علم میں اس نسل کا کوئی بھی ایسا نہیں
 جو شیعہ بتفاوت مراتب نہ ہو اور ہمارے حضرات کی صاحبزادیوں کی بھی
 جو نسل مارہرہ سے باہر کوات، بلگرام، باڑی ساڈری وغیرہ میں ہے
 ان میں بھی ایک عرصہ سے شیعیت گھس گئی ہے۔“

چونکہ آصف الدولہ کے دور میں علاقہ روہیل کھنڈ میں خاص طور سے اثنا عشری
 مسلک کی تبلیغ و اشاعت ہوئی اس لئے ہم نے اس کا قدرے تفصیلی جائزہ لیا ہے آصف
 الدولہ کو ان کے نائب سر قراں الدولہ نواب حسن رضا خاں کی وجہ سے اس معاملہ میں خاصی
 دلچسپی تھی مولوی سید عبدالحی مصنف گل رعنا لکھتے ہیں لے

”نواب آصف الدولہ کے زمانے کا یہ کارنامہ بھی یاد رکھنے کے قابل
 ہے کہ لہو و لعب میں مشغول ہونے کے ساتھ مذہب تشیع کی اشاعت میں نہ ہوا

لے جمابیاں کا نام آل امام بن آل برکات ہے ۱۱۹۲ھ میں پیدا ہوئے ۸ رمضان ۱۲۲۸ھ

میں فوت ہوئے تفصیل کے لئے دیکھئے خاندان برکات ۲۲-۲۵

۲۲ گل رعنا از مولوی عبدالحی صفحہ ۱۵۲-۱۵۳

نے دل سے کوشش کی ان کے نائب حسن رضا خاں بھی مذہبی آدمی تھے وہ بھی اسی کوشش میں لگے رہتے تھے ان کی کوششوں سے ہزاروں خاندان سنی سے شیعہ ہو گئے اور ان کو جاگیریں ملیں اور جو اپنی منہ پر قائم ہے ان کی جاگیریں، جو شاہانِ مغلہ کے وقت سے چلی آتی تھیں ضبط کی گئیں، سید غلام علی نقوی حضرت عماد السعادت لکھتے ہیں کہ

«دبانی جمعہ و جماعات و دہشتا عشریاں در لکھنؤ او دسوی رضا خاں بود است در بیچ شہرے از شہر ہائے ہندوستان نماز جمعہ و جماعت و مذہب امامیہ رائج نبود بلکہ کہے را گمان ایں ہم نہ بود کہ در ایمان و بلائ عرب نماز جماعت در عشریاں گزارده می شود»

سید کمال الدین حمید شہیدی اس واقعہ کو قدرے تفصیل سے لکھتے ہیں «دوسرا امر حنات دینی یہ ہوا کہ لکھنؤ میں سوئیں برسے نام شیعہ تھے اور اپنی عدم باقییت سے اعمال عوام خلاف بھی کرتے تھے اس قدر ضروریات مذہب سے آگاہ نہ تھے اور بعض جواز راہ علم واقف تھے طریقہ ہدایت بند و عنقریب جماعت نماز علی الرئوس الا شہادہ نہ کہہ سکتے تھے ہر چند اپنے ایمان میں کامل تھے یہ ترقی شریعت محمدی کی فقط مرزا حسن رضا خاں کی جہت سے ہوئی اتفاقاً اسی زمانے میں مرزا جواں بخت شاہزادے دفرزند

سے عماد السعادت، از سید غلام علی نقوی صفحہ ۱۳۷ دلو کشور پریس لکھنؤ ۱۸۶۲ء

۱۱۳ ۱۱۲۰ دلو کشور پریس لکھنؤ ۱۸۶۶ء

شاہ عالم ثانی، مہمان جناب عالی (آصف الدولہ) تھے کس واسطے کردہ
 سنی تھے پہلے نماز جمعہ جماعت میں جناب عالی (آصف الدولہ) بھی شریک
 ہوئے جناب غفران مآب سید ولددار علی زیارت غلیات عالیات اور تحصیل
 کتب فقہ امامیہ اور اجازت جہاد (اجتہاد) جناب میر سید علی صاحب
 طباطبائی سے کر آئے تھے صاحبین (مقدمین) جو اس زمانے میں صاحب
 احتیاط مشہور تھے ان کے ملاح و مشورہ سے جناب غفران مآب کا جانا بھی
 غلیات عالیات کا ہوا تھا نظر باحتیاط امامت نماز اپنی گوارانہ کی ان کے
 واسطے تجویز کی تھی وگرنہ جناب غفران مآب مرزا حسن رضا خاں کے بیٹے
 کے معلم تھے نرض غفران مآب پیشوا و مفتی رائے مومنین ہوئے چنانچہ ان کے
 فیضان صحبت سے بہت سے شیعہ نکلے بہت سے شاگرد رشید ہوئے جن
 کی تعلیم و تلقین سے اکثر جاہل ناواقف اپنے اعمال خلاف سے باز رہے توفیق
 ہدایت پائی اور رواج درس و تدریس و تعانیف ہوئے لگا اور دستخط احکام
 مسائل اثنا عشریہ جاری ہوئے۔

”صاحبین و مقدمین“ کی نشان دہی کرتے ہوئے سید عبدالحمید لکھنوی لکھتے ہیں کہ
 ”شاہ اکبر علی ہشتی مودودی کے مشورہ اور ملا محمد علی فیض آبادی کی تحریک
 سے نواب حسن رضا خاں نے جمعہ جماعت قائم کر کے سب سے پہلے مودودی
 سید ولددار علی نصیر آبادی کے اقتدار میں ۱۳ ربیع الثانی ۱۲۰۰ھ کو نماز ادا کی

یہ پہلا دن ہے کہ وسط ہند میں شیعوں نے اپنا جمعہ و جماعت علیحدہ کر لیا

نائب امام کی حیثیت سے مجتہدین کے ہاتھ میں تمام مذہب دی

ملا محمد علی فیض آبادی کی مساعی جمیلہ کے سلسلہ میں مولوی مرزا محمد علی مؤلف نجوم السماء

لکھتے ہیں کہ

”وقتیکہ جناب غفران نائب دین بلاد بنائے اقامت جمعہ و جماعت فرمودہ

و اشاعت شعائر شریعت نمودہ، باعث آئی ملا علی مذکور شد کہ بر تہیبا

و تحریریں اور این امر خیر از نواب آصف الدولہ وزیرش نواب مرشرانہ

الدولہ مرزا حسن رضا خاں مرحوم کہ از عقیدت متعالی ملا علی یوزند نظر نمودہ

پیوست

ملا محمد علی فیض آبادی کی مد ترغیب و تحریریں کے سلسلہ میں یہ مصنف رقمطراز ہے کہ

”دریں انشاء قدوة الافاضل و فخر الاما جہ و الاماثل مقبول بارگاہ الہ ملا

محمد علی کشمیری ملقب بر پادشاہ طاب ثراہ کہ در علم فقہ علم اشتہار

بہر فروختہ و در فیض آباد رحل اقامت انداختہ بود و در رسالہ در بیان فضیلت

نماز جمعہ کہ از احادیث ماثورہ و غیر آئی یاد لہ شرحیہ واضح است تالیف

نمودہ و خطبہ انرا بنام نامی جناب نواب مرحوم آصف الدولہ مزین

فرمودہ و در بیج باب بیوب گردایند و باب چہارم آئی را متقمن اسماعی

کے نجوم السماء از مرزا محمد علی صفحہ ۳۵۱ و مطبع جعفری کھنڈ ۱۳۰۳ھ

کے نجوم السماء صفحہ ۳۴۶

کہ جس راز کے مطابق تحقیق شمال دریں بلاد قابلیت پیش نمازی داشتند
 نوشتہ باب پنجم را متضمن التماس کہ بخدمت وزیر الممالک نواب آصف
 الدولہ مرحوم کردہ و در آل رسالہ مندرج ساختہ مرسل نمودہ
 ملا محمد علی فیض آبادی کے اس رسالہ کا خاطر خواہ اثر ہوا یہی مولف لکھتے ہیں
 مضمون ملا علی در دل نواب مرحوم آصف الدولہ، استقرار ریاست و چنان
 تقسیم فرمود کہ ہر گاہ اتفاق مراجعت جناب مولانا از وطن بیدہ لکھنؤ افتد
 تکلیف گزار دن نماز جماعت باں عالی جناب نماید افتاد نواب حجت مکالم
 التماس گزار دن نماز جماعت فرمود و دریں باب مبالغہ از حد گزار بند
 آصف الدولہ نے لکھنؤ میں دس لاکھ روپے کی لاگت سے ایک بڑا امام باڑہ
 تیار کرایا اور نجف اشرف میں دریائے فرات سے ایک نہر نکلوائی جس سے زوار کو پانی کی
 سہولت ہوئی آصفی دور کی سب سے اہم دریافت «درگاہ حضرت عباس» کا قیام ہے، ایک
 شخص فقیرانہ نام سے ایک علم دریائے گوتمی کے کنارے پوشیدہ دفن کر دیا اور مشہور یہ کیا کہ
 مجھے خواب میں بتایا گیا ہے کہ «حضرت عباس کے ہاتھ میں جو علم ہے کہ کربلا میں تھا وہ فلاں
 مقام پر دفن ہے تو اس کو نکال لے» چنانچہ اس کے بعد وہ چند آدمیوں کے ساتھ وہاں پہنچا
 تو علم نکلا رفتہ رفتہ اس بات کی شہرت ہوئی ضعیف الاعتقاد عوام منت مراویں مانگنے لگے
 اتفاق سے ایک روز نواب آصف الدولہ اپنے کسی خدمتگار سے خفا ہو گیا اور کہا کہ کل تیری
 ناک کٹوا دوں گا۔ وہ بھی بھاگا ہوا درگاہ عباس پر منت مانگنے پہنچ گیا، آصف الدولہ

کو دوسرے دن یاد بھی نہ رہا۔ کچھ دنوں کے بعد وہ ہریان ہو گیا ایک روز خادم نے باتوں باتوں میں نواب کو ناراضی کا واقعہ یاد دلاتے ہوئے کہا ”بعینایت خدا و بہ تصدیق علم جناب عباس علیہ السلام و تفضلات حضورناک تلام کی بیچ گئی“ نواب آصف الدولہ نے علم کی کیفیت پوچھی، نواب آصف الدولہ نے فقیر کو بلا کر ایک ہزار روپیہ دیا۔ نجم الغنی خاں لکھتے ہیں کہ

”نواب آصف الدولہ ہزار ہجان و دل سے شہدائے کربلا کے حجان شمار

تھے اس علم کی زیارت کے لئے آنے لگے اور ایک گنبد اینٹوں کا وہاں

تعمیر کرا دیا۔ یہ گنبد اور بھی موجب ترقی ہوا“

نواب آصف الدولہ کے میر سید آرائے حکومت ہونے کے بعد ان کے بھائی سعادت

علی خاں دت ۱۲۲۹ھ (۱۸۱۲ء) روہیل کھنڈ کی صوبے واری سے معزول ہو کر بنارس پہنچے،

سعادت علی خاں نے یہ نیت کی کہ اگر آصف الدولہ کے بعد لکھنؤ کی حکومت مجھے مل

گئی تو میں علم جناب عباس کی درگاہ کو رونق دوں گا، چنانچہ آصف الدولہ کے متنبی وزیر

علی خاں کے علیحدہ ہونے کے بعد سعادت علی خاں نواب اور دہریے اور ان کی ولی

مراد بر آئی۔ نواب سعادت علی خاں نے درگاہ علم عباس کے گنبد خشتی کو طلائی کیا اور

درگاہ کو وسعت دی۔ اس میں دو درجے زنانے اور مردانے قائم کیے اور دریاں کی رونق بہت

بڑھ گئی اس کے بعد غازی الدین حیدر نے بکھار خاں بنوایا۔ نوبت اور گھر والے رکھے

گئے، انہوں نے درگاہ، دروازہ اور سنہر چاندی کے تباٹے لگے اور آرائش کا سامان

لے درگاہ علم حضرت عباس کے لئے بنا سکھایا۔ تاریخ اور دھرانہ نجم الغنی خاں جلد سوم صفحہ ۱۰۲

رکھا گیا۔ نصیر الدین حمید کے وقت میں ملکہ زمانہ نے درگاہ کا باوجودی خانہ تعمیر کرایا
 اسے عرض میں قسم کی درگاہیں قائم کر کے عوام کے لئے عقیدت کے آستانے فراہم
 کئے گئے۔

ہم نے اودھ کے پہلے چار حکمرانوں کے دور کا جائزہ لیا ہے جس سے معلوم
 ہوتا ہے کہ انہوں نے اثنا عشری مسلک کی اشاعت میں بھرپور کوشش کی۔ اصفیاء
 کے زمانے میں اس مسلک کی سب سے زیادہ اشاعت ہوئی اس کے زمانے میں نظام حکومت
 تو بالکل ڈھیل پڑ گیا۔ انگریزوں کی گرفت سخت سے سخت تر ہو گئی مگر اثنا عشری مسلک
 کی تنظیم کی بنیادیں خوب مضبوط ہو گئیں۔ ڈاکٹر ابو اللیث صدیقی لکھتے ہیں

۱۔ درگاہ علم حضرت عباس کے لئے ملاحظہ ہوتا رہیخ اودھ از نجم الغنی خاں جلد سوم صفحہ ۳۰۲
 ۲۔ ماہنامہ عارف لاہور ستمبر ۱۹۴۲ء میں "رضاکار لاہور" مجریہ ۱۶ جولائی ۱۹۴۲ء سے ایک
 مضمون نقل ہوا ہے جس کا عنوان ہے "قافلہ نبوت لاہور میں" مضمون نگار کا نام حکیم خادم اکرم ہے
 جنہوں نے لکھا ہے کہ حضرت علیؑ کی صاحبزادی رقیہ زوبہ سلم بن عقیل، عقیل کی پانچ بہنوں کے ہمراہ
 واقعہ کربلاؑ کے بعد ہندوستان آئیں اور لاہور میں بیبیاں پاک اماناں کی جو قبریں ہیں وہ ان
 ہی خواتین کی ہیں مضمون میں کثرت و کرامات اور افسانے کے سوا کچھ نہیں ہے، تاریخ کا منہ چڑایا گیا ہے
 حیرت تو ہمیں مدیہ عارف، عبدالرحمن شوق مصنف تاریخ اسلام پر ہے کہ انہوں نے اپنے موقر جرنل
 میں کیسے نقل کر دیا، پیر غلام دستگیر نامی دف ۱۳۸۱ھ نے اس کی تردید فرمائی ہے۔ ملاحظہ ہوتا رہیخ
 جلیئہ از پیر دستگیر نامی صفحہ ۱۲۲، ۱۲۳ (لاہور ۱۹۴۰ء)
 ۳۔ لکھنؤ کا دستاویز اثنا عشری از ڈاکٹر ابو اللیث صدیقی صفحہ ۲۸ (لاہور ۱۹۵۵ء)

”نواب وزیر اور ان کے خاص نعل کے ذاتی اثر نے اس عقیدے کے (امیر

مسک) کو لکھنوی تمدن کا ایک نمایاں عنصر بنا دیا۔“

اسی زمانے میں دہلی میں ذوالفقار الدولہ بخت خاں امیر الامراء اور ۱۱۹۶ھ (۱۸۸۲ء) شاہ

عالم ثانی کی حکومت کے سیاہ و سپید کے مالک بنے ہوئے تھے۔ ۱۸۸۲ء میں جب شاہ عالم

ثانی دہلی آئے تو انگریزوں نے بخت خاں کو سہ سالہ فوج کی حیثیت سے بادشاہ

کے ساتھ بھیجا امراء کی آپس کی کمزوری، نفاق اور دشمنی نے موقع دیا کہ وہ سب

پربازی لے گئے وہ اپنے عقائد میں نہایت متصلب اور متعصب تھے مرزا محمد علی

میرٹھ نجوم السماء لکھتے ہیں کہ

”نواب بخت خاں مرحوم کہ مرآہ امراء کے روزگار، اواز شیعان اُمّت

اظہار بود۔“

شیخ غلام بھگانی مصحفی لکھتے ہیں کہ

”ور عہد شاہ عالم بادشاہ کہ بہ سبب بودن امیر الامراء

ذوالفقار الدولہ بہادر در دہلی علی اہل تشیع بیشتر بود۔“

ذوالفقار الدولہ بخت خاں امیر الامراء کا دس گیارہ سال تک دہلی میں اقتدار

اور غلبہ رہا ان کے زمانے میں ان کے مسلک کو بڑا فروغ اور سنیوں کو سخت نقصان

کا سامنا کرنا پڑا۔ مرزا مظہر جانجاناں لکھتے ہیں کہ

نجوم النساء صفحہ ۲۵۳ سے عقد ثریا از غلام بھگانی مصحفی در تہذیب مولوی عبدالحق، صفحہ ۵۵

اور رنگ آباد (۱۹۳۲ء) سے کلمات طہیبات، ملفوظات و مکتوبات مرزا مظہر جانجاناں، تہذیب

الوانحیر محمد بن احمد مراد آبادی صفحہ ۴۵ مطبع مجتہبی، دہلی (۱۹۳۹ء)

» حال مردم این شہر اندرون بیکہ نجات خاں، است از شاہ تا گداتپاہ
است «

اکابر صحابہ کرام مثل خلیفہ دوم میدان فاروق اعظم رضی اللہ عنہ پر حضرت منظر
جان جاناں عیسیٰ شیخ کی موجودگی میں مرثیہ خواں تیرا کرتے تھے ملفوظات منظری
میں ہے لہ

» حضرت ایشاں دمرزا منظر جان جاناں، ہی فرمود کہ یک بار فقیر را
بر جمع از مرثیہ خواناں شیخی اتفاق گذر افتاد ناگاہ یکے از آناں
بے ادبی در جناب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کشود جو تاب
تخل و طاقت ضبط آں نماید ز نام اختیار از دست رفت «

اس زمانے میں دہلی میں محرم کی مجالس میں صحابہ کرام اور اولیائے عظام کے
بعد حضرت شاہ عبد الغزیز دہلوی پر تبرا ہوتا تھا لہٰذا مرزا نجف خاں کے زمانے میں
سلسلہ عالیہ نقشبندیہ کے مشہور و معروف بزرگ اور اہل شیخ حضرت مرزا منظر جان
جاناں کی شہادت ہوئی حضرت مرزا نے اس دور میں شیعیت کے طوفان کو بڑی پامردی

۱۔ معمولات منظریہ از مولوی نعیم اللہ بہرائچی صفحہ ۵۰ جہتیبائی نظامی کا پورا، ۱۳۴۵ھ
۲۔ اخبار رنگیں از سعادت یار خاں رنگیں در مرتبہ ڈاکٹر سعید معین الحق، صفحہ ۲۰ د پاکستان ہسٹریکل
سوسائٹی، ۱۹۶۲ء، مرزا محمد رفیع سودا نے حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کی، جو کہ ہے تفسیر کا
مطلع ہے کہ کردوں چین میں اگر جا کے غزلی خوانی۔ تو بلیں ہوں میرے چہچہ کی دیوانی
تفصیل کے لئے دیکھیے، » سودا « از شیخ چاند صفحہ ۲۵۵ د اورنگ آباد ۱۹۳۶ء

سے روکا تھا اور عقائد اہل سنت کی حکیمانہ انداز میں تبلیغ کی مرزا صاحب کے مکتوبات
اس پر شاہد ہیں کہ ذوالفقار الدولہ نجف خاں کے ایک لشکری فریاد خواں شیعہ نے
مرزا صاحب کو شہید کیا ایک ہم عصر تذکرہ نگار لکھتا ہے کہ

”در دورہ نواب نجف خاں بہ سبب اختلاف مذہب از دست
شخصی شیعہ بضرب طپا پنچ رخصت شہادت یافت“

ایک قریب العصر مؤرخ مولوی عبدالقادر راحم پوری لکھتے ہیں کہ
”جناب مرزا کو نواب نجف خاں کے ایک تادان شیعہ لشکری نے رات
کے وقت آکر اور حضرت کو تنہا پا کر بندوق کی گولی مار دی اس شیعہ
لشکری نے یہ کام مذہبی تعصب کی بنا پر کیا اس زخم نے مرزا مظہر
جانجاناں کو ان کے بزرگوں کے پاس پہنچا دیا۔ کہتے ہیں کہ شاہ عالم نے
اس سانحہ کو سن کر انگریز ڈاکٹر کو معالجہ کے لئے تجویز فرمایا اور نجف
خاں کو تاکید کی کہ ان کے قاتل کو پکڑ کر قصاص کے لئے حضور میں پیش

یہ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو کہ کتابتِ حیات مرتبہ ابوالخیر محمد مطبع حقیقی دہلی ۱۳۰۹ھ

مقاماتِ منظری مرتبہ شاہ غلام علی مجددی مطبع حقیقی دہلی ۱۳۰۹ھ و معرلاتِ منظری

مرتبہ مولوی نسیم اللہ بہرائچی مطبع نظامی ۱۳۰۵ھ

کے آبِ حیات از شمس العلماء و محمد حسین آزاد صفحہ ۱۲۴ شیخ مبارک علی، لاہور

کے طبقات سخن از مبتلا میر علی بحوالہ مرزا مظہر جانجاناں اور ان کا ان کا اردو کلام ص ۹۲

کے علم و عمل (وقائع عبدالقادر خانی) جلد اول ص ۲۲۹

کرے جناب مرزا نے اس حالت میں بادشاہ کو مضمون لکھا۔
دست شیعہ کے زخم کا علاج عیسائی سے کرانا اپنے کی شکایت غیر
سے ہے جس کو میں اچھا نہیں سمجھتا اور فقیر کا قاتل اگر گرفتار ہو جائے
تو اس کو احقر بھی کے حوالے کر دیں تاکہ بطریق معافی خود قصاص لے لو

غیرت اسلامی
اور
معافی

علی ابراہیم نے گلزار ابراہیم میں لکھا ہے کہ

”گو نیر بہ سبب تعصب مذہب شیخ تعزیر سید الشہداء علیہ السلام
محی نمود باریں حمیت از دست یکے از ساکنان دہلی در سنہ یک ہزار
و یک صد و نو و دو چہار ہجری سنہ کہ عمرش قریب صد بود کہ مقتول شد
علی لطف اس سلسلہ میں کچھ مزید گوہر افشانی فرماتے ہیں کہ
”کہتے ہیں کہ ہفتم روز عاشورہ کو لب بام یہ اپنے گھر میں سر راہ بیٹھے
تھے اور کوئی سردار روہیلوں کا بھی آیا تھا واسطے ان کی ملاقات کے
کہ ناگاہ گزر شدوں کا ان کے زیر بام سے ہوا اس روہیلے نے کھڑے
ہو کر سینہ زنی بھی کی اور موافق سلام سے ہوا اور میرزا نے مذکورہ طرح
بیٹھے تھے اسی طرح بیٹھے رہے بلکہ تقسیم ہو کر فرماتے تھے کہ بارہ سو برس
جس مقدمہ کو ہو چکے ہوں ہر سال اسے زیادہ کرنا کیا بدعت ہے اور

۱۱۱ علم و عمل (دقائق عید القادری خانی) جلد اول صفحہ ۲۲۹

۱۱۲ گلشن ہند از مرزا علی لطف (تختیہ تفسیر از شبلی نعمانی و مقدمہ از مولوی عبدالحق)

۲۱۶ حیدرآباد دکن سنہ ۱۹۰۶ء

۱۱۳ گلشن ہند صفحہ ۲۱۴ یہ تاریخ غلط ہے، محرم ۱۱۹۵ھ کو یہ واقعہ ہوا۔

لکڑیوں کو سلام و تسلیم کرنا نہایت عقل کی خفت ہے یہ گفتگو بجنم دہ
 وہ لوگ جو کہ علم اور شدوں کے ساتھ تھے انہوں نے سعی اور تقصیب
 کی مرزائے مذکور کے امام باڑوں میں اور محفلوں میں دو تین شب گفتگو
 رہی آخر شب شہادت کو کہ عبارت شب چہار دم عاشورہ سے
 ہے کوئی شخص ان کے دروازہ پر آیا اور ان کو باہر بلوایا جب باہر
 آئے تو بے گفتگو ایک چوٹ طینچے کی نذر کی اور کام ان کا پورا کر کے
 تلوارہ راہ اپنے گھر کی لی ۱۰

عرض نجف خاں کی امیر الامرائی میں حضرت مرزا مظہر جاں جاناں علیہ
 اہل شیخ دن دھاڑے قتل ہو گئے جن کے ہزاروں مرید و مستفیدین پاک و ہند میں پھیلے
 ہوئے تھے خود دہلی میں ان کا بڑا اثر و قبول عام تھا اور پھر اس ظلم صریح کی داد نہ فریاد
 شاہ غلام علی دہلوی لکھتے ہیں ۱۱

”نجف خاں کہ بر تفاقے او مرتکب ایں امر و شہادت مرزا
 شدہ بودند و دوسے در اجرائے حد تناقل کرد، عنقریب مرد و اتباع او
 باہم مجادلات نمودہ زخت حیات پر بستند نشانے اڑاں ظالمان پیدا
 نیت ۱۱

کسی نے کیا خوب کہا ہے ۱۲

۱۱ مقامات نظری از شاہ غلام علی دہلوی صفحہ ۶۲ و مطبع مجتہبی دہلی ۱۳۰۹ھ

۱۲ معمولات مظہریہ از محمد نعیم الشاہ ہراچی صفحہ ۱۳۲ و مطبع نظامی کانپور ۱۲۵۵ھ

نجف خاں نمائند و نجف فانیس نہ افراسیاب ورنہ ہمارا ہمیش
 نہ لشکر بنامد و مرزا شفیق! خود حکم تو بفصل ربیع
 خود شاہ عبدالعزیز اور ان کے خاندان کو نجف خاں کے زمانے میں شہزادوں
 مصائب اختیار کر کے پڑے اس کا سبب شاہ صاحب کا شیعیت کے خلاف قلمی
 ولسانی جہاد میں حصہ لینا تھا۔ شاہ صاحب کی جائداد اور املاک ضبط ہوئی اور وہ
 شہر دہلی سے نکالے گئے مؤلف مناقب فخریہ کا بیان ہے کہ

« فرزند ان شاہ ولی اللہ مغفور در آنچه مقصدیان سلطانی

حویلی علیحدہ ساختہ و حویلی را بضبط آوردہ بودند »

امیرالروایا میں ہے کہ

نجف خاں، نے شاہ عبدالعزیز صاحب اور شاہ رفیع الدین

کو اپنے قلمرو سے نکال دیا تھا اور یہ ہر دو صاحبان معہ زنانوں

کے شاہدہ تک پیدائے تھے اس کے بعد مولانا فخر الدین صاحب

۱۔ مناقب فخریہ از غازی الدین خاں نظام صفحہ ۱۶ (مطبع احمد دہلی ۱۳۱۵ھ)

۲۔ حکایات اولیاء مرتبہ مولانا اشرف علی تھانوی صفحہ ۲۲ (مطبوعہ لاہور ۱۹۵۶ء)

شاہ عبدالعزیز اور شاہ رفیع الدین دہلوی کا دہلی سے نکالاجانا اور کسی تاریخی ماخذ یا

ہم عصر لٹریچر میں نظر سے نہیں گزرا ہے دہلی سے لکھنؤ یا جو پور جانا کیا معنی رکھتا ہے وہاں

بھی نواباں اور صدر کی حکومت تھی اگر جاتے تو رو میل کھنڈ درام پور، وغیرہ جاتے اور پھر

لکھنؤ یا جو پور کے اس دور کے کسی شخص نے نہ ان بزرگوں کی آمد کا ذکر نہیں کیا ہے۔

سعی سے زمانوں کو تو سواری مل گئی تھی اور وہ پھلت روانہ ہو گئے تھے مگر شاہ رفیع الدین اور شاہ عبدالعزیز صاحب کو سواری نہ ملی تھی اور شاہ رفیع الدین صاحب پیدل لکھنؤ چلے گئے تھے اور شاہ عبدالعزیز صاحب پیدل جون پور چلے گئے تھے کیونکہ ان دونوں بھائیوں کو نہ سوار ہونے کا حکم تھا اور نہ ساتھ رہنے کا۔

اگرچہ یہ روایت قدرے مبالغہ آئیز ہے مگر ضابطی جائداد کا واقعہ صحیح ہے کیونکہ جائداد کے متعلق تحریری حوالہ ملتا ہے کہ شاہ عبدالعزیز دہلوی نے ۳۰ جون ۱۸۰۶ء کو ایک درخواست رزیدنٹ دہلی کے توسط سے سیکرٹری، پبلسکل ڈپارٹمنٹ کوڈی تھی کہ دہلی میں ان کی جو جائداد ضبط ہو چکی ہے وہ واگزارت کی جائے اس درخواست کو قابل اعتنا سمجھا گیا چنانچہ کیفیت کے خانہ میں درج ہے۔

The Resident, Delhi forwards copy and letter from the Superintendent of the Assigned Territory and recommends that the land in Haveli Palam formerly owned by Maulvi Shah Abdul Aziz be restored to him

شاہ عبدالعزیز دہلوی کی یہ درخواست منظور ہو گئی اور ۱۰ جولائی ۱۸۰۶ء سیکرٹری پبلسکل ڈپارٹمنٹ ڈپارٹمنٹ کی طرف سے رزیدنٹ کو اطلاع دی گئی کہ گورنمنٹ

شاہ عبدالعزیز کی جائداد و اگزاٹھت ہونے کی تجویز منظور کرتی ہے لے
 معلوم ہوتا ہے کہ جب شاہ عبدالعزیز صاحب کو دہلی میں دوبارہ رہنے
 کی اجازت مل گئی تو وہ پرانی دہلی (کوچہ انبیاء) اور پھر حویلی خاں دوران خاں دکن
 محل میں مقیم رہے چنانچہ پرانی دہلی کے قیام میں بھی شیعہ حضرات کی طرف سے ایذا
 رسانی کا سلسلہ جاری رہا پھر مکانات و اگزاٹھت ہو گئے ہوں گے اور صحرائی...
 جائداد باقی رہ گئی جو انگریزی حکومت کے قیام کے بعد و اگزاٹھت ہوئی۔ مگر ان
 شہداء و مصائب کے باوجود شاہ عبدالعزیز نے اپنے تبلیغی اور اصلاحی مشن کو جاری
 رکھا۔ ملفوظات عزیزی کی روایت ہے کہ ایک مرتبہ انہوں نے فرمایا ہے
 ” نازی الدین حیدر بلا منصب و جاگیر مجھے طلب کرے تو میں
 جانے کو تیار ہوں بشرطیکہ تعرض نہ کرے اور انشاء اللہ خلقت
 الہی کو بڑی ہدایت ہوگی اور میں اپنی تقریروں میں مناسب
 تبدیلی کر کے ان کو مفید بنا دوں گا اور نئے انداز کی تقریریں کروں گا

- ۱۰ جائداد اور اس کی و اگزاٹھت ہونے کے متعلق ملاحظہ ہو ”پریس لسٹ آف اولڈ ریکارڈس
 ان دی پنجاب میگزین“ جلد اول دہلی رزیڈنسی اینڈ ایجنسی ۱۸۰۶-۱۸۰۷ء (لاہور ۱۹۱۱ء)
 ممکن ہے شاہ عبدالعزیز دہلی کی یہ اصل درخواست لاہور کے ریکارڈ آفس میں موجود ہو
 ۱۱ ملاحظہ ہو ملفوظات شاہ عبدالعزیز (ترجمہ مفتی انتظام اللہ شہابی و مولوی محمد علی، صفحہ ۵۵)
 ۱۱۲، ۱۱۶ (پاکستان ایجوکیشن پبلشرز، کراچی ۱۹۶۰ء)
 ۱۲ ملفوظات شاہ عبدالعزیز صفحہ ۱۱۱

جو عوام میں مقبول ہوں گی اور لوگ فریفتہ ہوں گے یا

اس زمانے میں شیعیت کے فروغ کے ساتھ "تفضیلت" کا بھی باقاعدہ پرچار ہوا بلکہ شیعیت کا پہلا زینہ تفضیلت ہی ہے یہ لوگ حضرت علی رضی اللہ عنہما پر من حیث الوجود تفضیلت حضرت صدیق اکبر اور فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر من حیث الوجود تفضیلت دیتے ہیں۔ پختن پاک اور چہار وہ معصوم کا عقیدہ رکھتے ہیں، اس طاہرین کا دم بھرتے اور محرم میں عزاداری کرتے ہیں۔ متصوفین کے ذریعے تفضیلت کی تبلیغ و اشاعت ہوئی ہے اکبر کے زمانے کے مشہور صوفی شیخ میر عبدالواحد بلگرامی ۱۱۹۹ھ نے اپنی معرکہ آلا تفضیلت سبع کتابوں کا پہلا سنبند (باب) تفضیلی عقائد اور مفضلہ سادات ہی کے رد میں لکھا ہے شاہ عبدالعزیز کے زمانے میں تفضیلی عقائد کی نشر و اشاعت میں حضرت شاہ فخر الدین دہلوی ۱۱۹۹ھ نے سب سے زیادہ حصہ لیا وہ باقاعدہ شیعہ حضرات کو بیعت کرتے تھے امام باڑے سے جاتے، ایک روپیہ نذر کرتے اور پانی کی سبیل لگاتے بلکہ شیعہ لوگ ان کو شیعہ اور سنی ان کو سنی سمجھتے تھے لہٰذا ایک مرتبہ شاہ عبدالعزیز نے شیعوں کے بیعت کرنے پر شاہ فخر صاحب پر اعتراض کیا تو انہوں نے جواب دیا کہ شیعہ اس طرح بیعت کرنے سے سب دشمن اور تیرا سے باز آجاتے ہیں لہٰذا اگرچہ یہ بات کسی حد تک درست ہو لیکن شیعوں کے دوسرے معتقدات کی اشاعت بھی عام سمینوں

۱۲۱ مفردات شاہ عبد العزیز صفحہ ۱۲۱

۱۲۲ مفردات شاہ عبد العزیز صفحہ ۷۹

میں اسی اختلاط کی وجہ سے ہوئی اور عوام اہل سنت میں پختن پاک، ائمہ
 معصومین، چہارہ معصومین، بارہ امام، امام ضامن، بی بی کی صحتک اور
 دوسرے قبیحہ معتقدات و معمولات نے بڑ بڑ پکڑی اور پھر اس کا نقطہ شروع
 مراسم محمد اور تعزیر داری کی شکل میں ظاہر ہوا حضرت شاہ فخر دہلوی کے
 خلیفہ شاہ نیاز احمد بریلوی رح (ف ۱۲۵۰ھ) ۱۸۳۲ء) روہیل کھنڈ میں تفضیلی عقائد کے
 سب سے بڑے مبلغ ہیں ان کے افکار سمجھنے کے لئے صرف ایک واقعہ نقل
 کیا جاتا ہے لے

» حضرت نیاز بے نیاز کا معمول تھا کہ دوپہر کو اندر مکان کے
 قیلوہ فرما کر قبل نماز ظہر خانقاہ میں برآمد ہوتے تھے لیکن
 ایک روز ایسا ہوا کہ آپ وقت معین پر خانقاہ میں تشریف
 نہیں لائے ظہر کا وقت گزر گیا اور عصر کا وقت قریب آ گیا
 اس وقت خادماں و غلامان موجود خانقاہ اس خلافت مولانا
 سے سخت پریشان ہوئے اور زمانہ مکان کی ڈیوڑھی پر حاضر
 ہو کر سبب عدم تشریف آوری کا دریافت کرنے لگے آپ
 نے فرمایا کہ میرے خانقاہ نہ آنے کا یہ باعث ہے کہ تم خانقاہ
 میں ایسی کتاب لائے ہو جس میں مولانا علی کی شان میں طریق گستاخانہ

۱۰ ناز و نیاز معصومہ اول حالات و ملفوظات شاہ نیاز احمد بریلوی، مرتبہ نصیر الزماں خاں

صفحہ ۶۹ و نظامی پریس پراویوں سال طباعت تدارد

کا استعمال کیا ہے اس کتاب کو ہماری خانقاہ سے باہر کر دیا گیا۔ جب خانقاہ میں آئیں گے یہ سُنکر حاضرین میں سے ایک صاحب نے معذرت کی کہ فی الحقیقت یہ خطا مجھ سے ہوئی ہے۔ آج دوپہر کو میں ایک دوست سے کتاب تحفہ اثناء عشریہ پڑھنے کے لئے خانقاہ میں لے آیا تھا اب فوراً کتاب واپس کرنا ہوں غرض جب کتاب خانقاہ سے چلی گئی، جب حضرت خانقاہ میں تشریف لائے کتاب تحفہ اثناء عشریہ درحقیقت تصنیف ثناء عبدالعزیز محدث دہلوی کی ہے اگرچہ انہوں نے اس کو اپنے ایک شاگرد کے نام سے شائع کیا ہے۔

اس کے بعد مولف راز و نیاز نصیر الدین صاحب نے حضرت شاہ ولی اللہ اور حضرت شاہ عبدالعزیز کی مزید تحفیت، تنقیص بلکہ تبرا کیا ہے۔ اسی کے قریب زمانے میں حضرت شاہ دلدار علی مذاق بدایونی رد و دفع ۱۳۱۲ھ / ۱۸۹۴ء مشہور تفسیری بزرگ گزسے ہیں لہٰذا انہوں نے رفیق کھنڈ میں سب سے پہلے علی کرم اللہ وجہہ کا میلاد شریف "میلاد مصطفوی و مرتضوی" لکھا اور مروج کیا اسی طرح حضرت علیؑ کا ایک سہرا لکھا جو اکثر شادی کے موقعہ پڑگایا جاتا ہے اس

۱۔ راز و نیاز (حصہ اول) صفحہ ۶۹ - ۷۰

۲۔ شاہ دلدار علی مذاق کے حالات کے لئے ملاحظہ ہو تذکرۃ الواصلین از رضی الدین

بدایونی صفحہ ۲۶۲ - ۲۶۳ و نظامی پریس بدایوں ۱۹۴۵ء

ہرے کا پہلا شعر ہے

علیٰ نوشتہ بنا سہرا بندھا مشکل کشائی کا
ملا خلعت نبی سے خلق کی حاجت روائی کا

اور وہ میں تفضیلت کی اشاعت تکیہ کا کوری کے مشہور قلمدریہ مشائخ کے
ذریعہ ہوئی انہوں نے یہ صورتی بلند آہنگی سے پھونکا کہ جس کی صدائے بازگشت
آج تک سنائی دیتی ہے۔ اضلاع سہارن پور، میرٹھ، مظفرنگر اور بلند شہر میں
بھی تفضیلی عقائد تیزی سے پھیلے ان میں بعض توشیحہ ہو گئے اے دیوبند میں تو
تمام شیخ عثمانی، تفضیلی تھے اے نانوتہ کے صدیقی شیخ زادگان میں شیخ تفضل
حسین بن شیخ علی محمد شیعہ ہو گئے تھے اے شیعہ اور سنی حضرات میں آپس میں
شادی بیاہ ہوتے تھے مولانا محمد قاسم نانوتوی لکھتے ہیں اے

”بتو اے کہ زاد و بوم احقر است شیخان و سنیاں چناں مخلوط اند کہ

رشتہ و رابطہ قرابت طرفین رابطہ عقلم و مستحکم است“

دیوبند کے ایک عثمانی شیخ زادے شیخ احمد بن مولوی محمد وجیہ الدین عثمانی
نے تفضیلت کے بعد مسلک اختیار کیا اور اس کی تبلیغ کے لئے ایک کتاب نوار الہدیٰ

کے حکایات اولیاء صفحہ ۱۳۱

کے سوانح قاسمی جلد اول از مولانا مناظر احسن گیلانی صفحہ ۶۱

کے سوانح قاسمی جلد اول صفحہ ۶۲، ۶۳

کے فیوض قاسمیہ از مولانا محمد قاسم نانوتوی صفحہ ۶۵، ۶۶ دکتب خانہ اعجازیہ دیوبند سال طبائرت

لکھی اس کتاب کے آغاز میں وہ خود لکھتے ہیں کہ

دخا کسار ذرہ بے مقدار شیخ احمد بن جناب مولانا مولوی
محمد وحید الدین صاحب عثمانی ساکن دیوبند ضلع سہارن پور
مضاف صوبہ دارالخلافہ شاہجہان آباد خدمت ارباب تحقیق
میں عرض کرتا ہے کہ سن ۱۲۸۰ھ سے از روئے عقیدہ آبائی یہ عاجز
تمسک طریقہ اہل سنت و جماعت کا تھا اور اس مذہب کے
حق ہونے پر نہایت درجہ غلو رکھتا تھا اور فرقہ شیعہ سے
بالخصوص ایک قسم کی نفرت عقی مگر خارج از مذہب ایک یہ
عقیدہ کہ جناب علی مرتضیٰ جمیع صحابہ سے افضل ہیں درحقیقت
درتہ پدری میں پہنچا تھا اور اگرچہ تمسک ان طریقہ امامیہ سے
ایک کاوش عقی لیکن اس عقیدہ پر نہایت مستقل طور سے قائم
تھا اب اس عقیدہ کا نتیجہ کیا نکلا وہ ملاحظہ ہو سکے

”اب بالکل یقین اس بات کا ہو گیا کہ مذہب اہل سنت
و جماعت کسی طرح مذہب حق نہیں ہے بلکہ مذہب امامیہ اثنا عشریہ
برحق ہے اور معلوم ہوا کہ میاں جعفر زطلی کا یہ قول صحیح ہے کہ
”السنی تمسک مذہب ناسحق بزور عبادہ یا

حضرت شاہ عبدالعزیز کے زمانے میں بعض مشہور مشائخ بھی اسی رنگ میں رنگے ہوئے تھے۔

ادھر ہم نے حضرت فخر الدین دہلوی اور شاہ نیاز احمد بریلوی وغیرہ کا ذکر کیا ہے یہاں ہم ایک واقعہ مجالس رنگین سے نقل کرتے ہیں جس سے اندازہ ہو سکے گا کہ پیری مریدی کے ذریعہ سے بھی اثناء عشری مسلک کس خوبی سے پروان چڑھا سعادت یار خاں رنگین لکھتے ہیں لے

”سہارن پور کے قریب ایک اشرافوں کا شہر ہے اس کو نہارن کا رام پور کہتے ہیں اس میں ایک جدی آدمی سنی آدمی قبیلہ آباد ہیں مگر ہمیشہ ان سب میں باعث دین کے نزاع رہتی ہے پھر ایک اپنے مذہب سے دل شاد ہیں ہر گاہ فرقہ بندیوں کا کچھ لکھنؤ میں زیادتی شیعوں کی سنیوں پر سنتے ہیں تو باہم نہایت غم کرتے ہیں اور آئندہ ہوتے ہیں اور جب فرقہ بندیوں کا کچھ رام پور جو افغانوں کا ہے اس میں کچھ زیادتی سنیوں کی شیعوں پر سنتے ہیں تو باہم مل کر ماتم کر کے روتے ہیں۔ قصہ کوتاہ اب کی سال جو فرقہ بندیوں نے سنا کہ میاں صاحب بخش پیر زاد نے امام بارہ بنا کر تعزیر داری اختیار کی اور پیر محمدی صاحب کو جو بڑے مشائخ سنیوں کے تھے انہوں نے محرم میں سر بازار بھس اڑا کر اور سینہ زنی اور ماتم کر کر اپنی ماتم داری اظہار

کی تو انہوں نے کمال اس بات کی ثنادی کی کہ سبحان اللہ ایسے
 دو مشائخ زبردست گروہ سنیوں میں سے اس مذہب کو اچھا
 جان کر داخل ہو کر ظاہر ہوئے اور فرقہ سنی یہ سمجھ کر نہایت
 خوش ہوئے کہ احمد لکھنؤ کو جو چور ہم میں پھیسے ہوئے لوگوں کو مرید
 کر کے گمراہ کرتے تھے ہم ان سے باہر ہوئے۔

شاہ میر محمدی دف ۱۲۱۰ھ (۱۸۲۰ء) حضرت شاہ فخر الدین دہلوی کے خلیفہ
 ہیں شاہ صاحب بخش دف ۱۲۳۴ھ (۱۸۲۰ء) چشتی صاحب ری سلسلہ کے دہلی کے مشہور
 بزرگ ہیں شاہ حضرت شاہ فخر الدین دہلوی کے ایک مرید و خلیفہ مشہور
 شاعر مرزا فخر الدین منت دف ۱۲۰۸ھ (۱۷۹۴ء) تھے شاہ انہوں نے کھلم کھلا شیخ مسلک
 اختیار کر لیا فخر الدین منت کے متعلق مولوی عبدالقادر رام پوری لکھتے ہیں شاہ

شاہ میر محمدی بیدار کے حالات کے لئے ملاحظہ ہو (۱) مقدمہ دیوان بیدار از مجلس احمد قدوائی ص ۱۱۱
 دہندوستان اکیڈمی الہ آباد ۱۹۳۶ء، مجموعہ نغز از قدرت اللہ قائم در مرتبہ پروفیسر محمود شیرانی ص ۱۱۱
 دلاہور ۱۹۳۳ء، ملاحظہ ہو علم و عمل (دقائق عبدالقادر خانی) ص ۲۶۲، ۲۶۳ آثار انصاریہ صفحہ ۲۳، ۲۴
 (باب چہارم) لکھنؤ ۱۸۴۹ء، فخر الدین منت کے حالات کے لئے ملاحظہ ہو (۲) علم و عمل (دقائق
 عبدالقادر خانی) جلد دوم صفحہ ۲۰۱، ۲۰۲ (۳) لکھنؤ کا دیوان شاعری از ابواللیث صدیقی ص
 ۱۲۹، ۱۳۲ دلاہور ۱۹۵۵ء، (۴) مجموعہ نغز جلد دوم صفحہ ۲۱۵ (۵) فخر الدین و ملفوظات
 شاہ فخر الدین دہلوی، مرتبہ نور الدین حسینی ص ۱۹ - ۲۰ مطبع مجتہبی دہلی

۱۲۱۵ھ

علم و عمل (دقائق عبدالقادر خانی) جلد دوم صفحہ ۲۰۱، ۲۰۲

”میر قمر الدین منت جناب شاہ عبدالعزیز صاحب کے عزیزوں
 میں سے ہیں اور بیگانہ آفاق جناب مولوی غنیمت الدین اورنگ
 آبادی مولانا و دہلوی مرقداً طالب شراہ کے مرید ہوئے۔
 اور ایک عالم کے مرشد ہو گئے۔۔۔ قمر الدین منت نے کچھ عرصہ
 کے بعد لکھنؤ میں نواب من رضا خاں اور حیدر بیگ خاں کا تقرب
 حاصل کر لیا اپنے کو اثنا عشری ظاہر کیا۔ اور اس راہ د مذہب
 اہل سنت سے پھر گیا حیدر بیگ خاں کی رفاقت میں کلکتہ
 آیا اور مر گیا۔“

قمر الدین منت شاہ ولی اللہ کے پسرورث یافتہ اور شاہ عبدالعزیز کے
 عزیز اور شاگرد تھے لہ شاہ صاحب نے اصول حدیث کی مشہور کتاب بحالہ نافعہ
 ان ہی کے لئے قلم بند فرمائی لہ

تعمیر داری اور مرثیہ خوانی وغیرہ کے زور شور کو دیکھ کر شاہ غلام علی
 مجددی (ف ۱۲۲۰ھ) اپنے ایک مکتوب میں لکھتے ہیں لہ

”در ویشاں ایں شہر اسامی خوانند و تویذ حامی نویسند برائے
 تسخیر و رجوع خلق و تفضیل جناب امیر المؤمنین علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ

۹۲
 لہ قمر الدین منت کے شیعہ ہونے کا اشارہ ملفوظات عزیزی میں بھی ملتا ہے ملاحظہ ہو ملفوظات شاہ عبدالعزیز
 لہ بحالہ نافعہ از شاہ عبدالعزیز دہلوی صفحہ ۳ مطبع مجتہبی دہلی ۱۳۴۸ھ
 لہ سکتیب شراہ حضرت شاہ غلام علی دہلوی مرتبہ ردیف احمد مجددی صفحہ ۱۶۱ دہلی ۱۳۴۱ھ

بر غنقاء تلتہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہی نمازید و تعزیر نامی
سازند و مرثیہ نامی شنوند و امر ہی کنند بایں دو کار و
شنیدن غنور و سازنگی و بدعتہا طریقہ دارند

ایک دوسرے خط میں لکھتے ہیں ۱۵

«تعزیر ساختن و مرثیہ خواندن و تصویر پیش خود داشتن و
تراشیدہ نام قدم پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم بہ آل نہادہ
خلق را سنگ پرست ساختن و قصر ریش کردن، و نماز
تبرک قومہ و حلبہ و طہائیت ضائع نمودن و لہو باد و مرغ
جنگا نیدن و نغمہ تار طنبور و اعمال جوگیال و انواع اذکار
کہ از قدما مردی نیست معمول داشتن طریقہ صحابہ نیست»

ایک اور خط میں لکھتے ہیں ۱۶

«شنیدن تار و نغمہ و تعزیر باد مرثیہ یا و صورت تصاویر
معاذ اللہ اکابر حقیقیہ و قادریہ رحمۃ اللہ علیہم نامریدان را
بایں بدعتہا فرمودہ اند»

یہ حضرات بعض اوقات امام مسجد اور پیش نمازین کو بھی جہور اہل سنت
کی مساجد میں امامت کے فرائض انجام دیتے اور اس طرح اپنے مسلک کی تبلیغ

۱۵ ایضاً صفحہ ۱۵۹

۱۶ ایضاً صفحہ ۱۴۶

کہتے رہے ہیں۔ ایک مشہور شیعہ مشنری لقمان علی حیدری بدایونی دت ۱۹۲۴ء
اپنی خود نوشت حالات میں لکھتے ہیں کہ

» رنگون کی مجالس کے سلسلہ میں یہ بات قابل ذکر ہے کہ
پہلے دن چاندو صاحب (مہتمم مجالس) نے فرمایا کہ بنگالی مسجد
کے امام چاہتے ہیں کہ آپ کی تقریر سے قبل کچھ بیان کریں میں نے
منظیر تو کر لیا لیکن یہ اندیشہ ہوا کہ اگر انہوں نے کچھ ہمارے عقیدے
رشتہی مسلک کے خلاف بیان کیا تو جمہوراً جواب دینا پڑے گا بہر
حال وہ جناب مجلس میں تشریف لائے ان کا علیہ یہ تھا بہت لابی
واڑھی، عبادت با وجہ دستارے مزین، لانا عصا، ہاتھ میں متعدد
رنگ برنگ کی تھمیں گلے میں ڈالے، لوگ تعظیم کو کھڑے ہوئے
میں نے بھی تعظیم کی اور عادی چند منٹ کے بعد منبر پر تشریف
لے گئے، پہلے ایک فارسی قصیدہ حضرت امیر المومنین کی شان
میں شمس تبرینہ یا کسی دوسرے نامی صوفی کا پڑھا پھر چند منٹ
کچھ فضائل اہل بیت اور خاتمہ پر جناب علی اصغر کی شہادت بیان
کی، تقریر کے بعد کہنے لگے۔ میں تقریر کرنے نہیں آیا تھا صرف
حیدری صاحب کا بیان سننے آیا ہوں، وہ منبر سے اترے اور میں نے
ایک گھنٹے کے قریب فضائل و معائب حضرت اہل بیت اطہار بیان کیے

۱۔ سرگزشت از لقمان علی حیدری صفحہ ۳۶، ۳۷ دکر اچی ۱۹۲۳ء

لوگ بے حد متاثر ہوئے، ختم تقریر کے بعد مجھ سے گلے ملے اور میرے
 کان میں کہا: "بختم الحسن سے کہہ دینا کہ علی حسین ملا تھا" جب یہ
 نے لکھنؤ پہنچ کر قبلہ و کعبہ سے یہ سارا واقعہ بیان کیا بے ساختہ
 کھل کھلا کر ہنس پڑے اور فرمایا یہ مفتی صاحب اعلیٰ اللہ تعالیٰ
 کے شاگرد ہیں۔"

اس وفد میں جو غیر مسلم داخل اسلام ہوتے تھے وہ اثنا عشری —
 مساک کے تتبع نظر آتے ہیں اس سلسلہ میں محمد حسین فتنی فسر پور آبادی رشتہ
 ۱۲۲۲ھ (۱۸۱۸ء) اور مکتدر رام فزوی لاہور کی مثالیں موجود ہیں کہ یہ دونوں
 نو مسلم عقیدتاً شیعہ تھے اور اس مساک کا اس قدر غلبہ تھا کہ ہندو معنی بھی
 حمد و ثناء کے بعد منقبت علیؑ یا ائمہ اطہار لکھنی ضرور سمجھتے تھے، وقائع
 عالم شاہی کا مؤلف کنور پریم کشر فراقی لکھتا ہے کہ

”صلوات بے قایات و نیاز بے نہایات بر ابن علم و وصی اعظم
 اور کہ منظر العجائب واسد الغالب وصاحب ذوالفقار و
 قسیم الجنتہ وان راست“

دریاستنکر نسیم مشنوی گلزار نسیم میں لکھتے ہیں

اے بختم الحسن مشہور مجتہد و جہنم مدرسۃ الولا غظین لکھنؤ
 ۱۸۱۸ء وقائع عالم شاہی از کنور پریم کشر فراقی در مرتبہ امتیاز علی خاں عرش حفا
 رام پور ۱۹۲۹ء

پانچ انگلیوں میں یہ حرف زن ہے

یعنی کہ مطیع پنج تن ہے

راجا رتن سنگھ زخمی (دف ۱۲۶۷ھ) ایک "قصیدہ ہفت بند" حضرت

علی کرم اللہ وجہہ کی شان میں (دف ۱۲۵۴ھ) میں لکھا ہے اس کے آخری بند

کے تین شعر درج ذیل ہیں

تائب در زو غم نزار و پیش ازین زخمی دگر

زود رحمت کن بحالش اسے شہ والا مقام

تا بکے اپی درد غربت تا کے اپی رخ سفر

در بریلی باز کے بینم دل خود را بکام

بر تو شاہا صد سلام و بر تو شاہا صد درود

زخمی غم دیدہ را بہر خدا در باب زود

اس دور میں امارت و وزارت، جاگیر داری و منصب داری کے عہد رول پر

شہید حضرات فائز تھے اور رفاہ معیشت بھی ان کو حاصل تھی اسی لئے فریقین

اپنی سنت و اہل تشیع میں مناکحت و مصاہرت کے رشتہ بھی ہوتے تھے اور اس طرح

تھی ان کے مسلک کی اشاعت ہوتی تھی قاضی شہ پانی پتی (دف ۱۲۲۵ھ)

اپنے وصیت نامہ میں ان امور کی طرف خاص طور سے نشانی دہی کرتے

۱۔ قصیدہ ہفت بند حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے لئے دیکھئے مصنف علی گڑھ بابت ۱۵ اپریل ۱۹۲۶ء

۲۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ مزاقی اور زخمی مسلمان ہو گئے تھے اگر ایسا ہے تو وہ فارسی اور تیل کے

ساتھ محشور ہوں گے۔

ہوئے فرماتے ہیں کہ

”از جملہ تقادیم مصالحت دینی بر مصالحت دنیوی آنت کہ
در متاکت و بنداری کا منظور دار و وچول دریں زمانہ دیر
شہر مذہب روافض بسیار شیوع یافته است و شرفاً بیشتر
پر علو نسب یا رفاه معیشت نظری دارند اول رعایت این باب
گیر و بیشتر کیسے رافضی یا متہم بر فاض اگر چه صاحب دولت عالی
نسب باشد نباید داد و روز قیامت سوئے دین و تقویٰ بیچ بکا
نخواہ آید و نسب را نخواہند پر کسید“

قاضی صاحب اپنی معرکتہ الازا تصنیف السیف السلول کے آغاز میں مذہب
روافض بسیار شیوع یافته است“ کی تشریح اس طرح کرتے ہیں کہ
”روافض خصوصاً اثنا عشریہ و زیاریہ وریں وقت دیر و
دیار مذہب اثنا عشریہ ظہور سے پیدا کروہ و بسبب
جہل و محق اکثر اہل زمانہ خصوصاً بعض اہل بلدہ پانی پتا
کہ آباد و جادشاں اہل سنت و ایمان بودند گمراہ شدند فقیر خوا
کہ کتاب بعبارت فارسی آسان در و روافض نویسد تا ہر عامی
از آن نفع گیرد و شاید کہ کسے براہ ہدایت آید و اجر و ثواب

۱۔ مجموعہ وصایا اربعہ مرتبہ محمد الیوب قادری عنقریب ۱۲۹۰ھ (۱۸۷۴ء) شاہ ولی اللہ کی لکھی حیدرآباد

۲۔ السیف السلول از قاضی ثناء اللہ پانی پتی صفحہ ۲ و مطبع احمدی دہلی ۱۲۶۵ھ

براقعہ عابد گورد

قاضی صاحب نے عبدالمصعب شیبلی ملتانی کے رو میں ایک اور رسالہ "شہاب
شاہب لروالروافض الشیاطین الماروین" تصنیف کیا جو مطبع محمدی دہلی میں طبع
ہو چکا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ شیعیت و تقنیہیت کے بڑھتے ہوئے سیلاب کو اس دور
میں اکابر مشائخ نقشبندیہ شاہ ولی اللہ دہلوی رح حضرت مرزا مظہر جان جاناں رح
حضرت شاہ غلام علی نقشبندی رح حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی رح وغیرہم نے
بڑھی پامردی اور بہت سے روکا اور حضرات کے بعد سب سے زیادہ کوشش
اس سلسلہ میں حضرت شاہ عبدالعزیز رح نے کی نوبت یہاں تک پہنچی تھی کہ یہ سیلاب
بڑھتے بڑھتے خود ان کے خاندان میں داخل ہو چکا تھا لہذا ان کے شاگرد
اور رشتہ دار قمر الدین منت شیعہ ہو چکے تھے ان حالات میں شاہ عبدالعزیز
نے قلمی جہاد فرمایا، اس سلسلہ میں ان کے والد ماجد حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی
کی دو معرکۃ آراء تصانیف ازالۃ الخلفاء اور قرۃ العین فی تفہیم النسخین
نے مشہور راہ کا کام دیا ہو گا۔ شاہ عبدالعزیز نے اپنے والد کے مشن
کو جاری رکھا اور "ہرچہ پدر تمام نہ کتد لیر تمام کتد" کے مقولہ کو
ثابت کر دکھایا۔

اس سلسلہ میں شاہ عبدالعزیز کی سب سے معرکۃ آراء تصنیف تھقف

سہ ملفوظات شاہ عبدالعزیز صفحہ ۹۲

اشاعر عشریہ، اس پر جو اپنے موضوع پر نہایت مدلل، مفصل، متوازن اور واضح کتاب ہے۔ علمائے محققین اس کی تعریف میں رطب اللسان اور علمائے مخالفین اس کے دلائل و پہلوئیں کے سامنے عاجز ہیں شاہ صاحب کا انداز بیان نہایت سلیکھانہ اور متاثر کن ہے۔ کلامی مباحث کو دل نشین انداز میں بیان کیا گیا ہے۔ رشتہ اعتدال کو کہیں ماتھ سے نہیں چھوڑا ہے۔ حوالے نہایت ذمہ داری اور احتیاط سے نقل کئے گئے ہیں۔

شاہ صاحب لکھتے ہیں کہ

ویدی رسالہ انچہ زکتاب معتبر شیعہ منقول است احتمال
افترا و بہتان را وہ آں گنجائش نہد زیرا کہ کتب منقول
عنہا از مشاہیر کتب شیعہ و معتبرات ایشان اند باید کہ بے
وماغی نفرماید و نقل را با اصل مطابقت دہد و آثار مترجمہ
اگر صحت نقل ظاہر شود نقل آں لازم گردد۔

تحفہ اشاعر عشریہ کے سبب تالیف کے متعلق خود شاہ صاحب لکھتے ہیں کہ

و توفیق از تسوید این رسالہ و تحریر این مقالہ آں است
کہ دریں بلاد کہ ماساکن آنیم و دریں زمان کہ ما در آنیم رواج
مذہب اشاعر عشریہ و شیعوں آں بعد سے اتفاق افتادہ کہ کم خانہ

۱۔ تحفہ اشاعر عشریہ از شاہ عبد العزیز صفحہ ۳

۲۔ تحفہ اشاعر عشریہ صفحہ ۲ دفتر الاول ایچ و ہلی ۱۲۶۹ھ

باشند کہ یک دوس از ان خانہ آں مذہب متمذہب نباشند
 وراغیب باین عقیدہ نشوند لیکن اکثر سے از علیہ علم تاریخ و اخبار
 خود عاقل و از احوال اصول و اسلاف خود بے خبر و غافل می
 باشند و ہر گاہ در محافل و مجالس با اہل سنت و جماعت
 گفتگومی نمایند کج می گردند و شتر گریہ می آرند و تہمت
 تعالیٰ بہ تحریر این رسالہ پر داختم شد تا در وقت مناظرہ از جاوہ
 خود بیرون نروند و اصول خود را منکر نشوند و در بعضی امور
 واقعی شک و تردید را راہ نمانند و درین رسالہ التزام کر شد
 کہ در نقل مذہب شیعہ و بیان اصول ایشان و الزاماتے کہ عاید
 بانیشان می شود تعمیر از کتب معتبرہ ایشان منقول عمدہ نباشد
 محقق کو بارہ اماموں کی نسبت سے مندرجہ ذیل بارہ ابواب میں تقسیم کیا

گیاہے۔

- باب اول، کیفیت حدوث مذہب تشیع و انصاف آل بقرق مختلفہ
 باب دوم، در مکارئ شیعہ و طرق اضلال و تلبیس
 باب سوم، در ذکر اسلاف شیعہ علماء و کتب ایشان
 باب چہارم، در احوال اخبار شیعہ و ذکر رواة انہا
 باب پنجم، در الہیات
 باب ششم، در نبوتات
 باب ہفتم، در امامت

باب ہشتم ، در معاد

باب نهم ، در مسائل فقہ

باب دہم ، در مطالعین خلفا و ثلثہ و ام المؤمنین و دیگر صحابہ

باب یازدہم ، در خواص مذہب شیعہ ، اولیام ، تعصبات ، ہفتوات

باب دوازدهم ، در تولد و تبرا

شاہ صاحب نے تحفہ اثنا عشریہ بارہویں صدی کے گذرنے کے بعد لکھا ہے

خود فرماتے ہیں کہ

« بعد از انقضای قرن ثانی عشر از ہجرت خیر البشر علیہ الصلوٰۃ

والسلام صورت تالیف پذیرفتہ و جلوہ ظہور گرفتہ »

خاتمہ کتاب میں لکھتے ہیں کہ

« این نسخہ عجیبہ کہ سہمی بہ تحفہ اثنا عشریہ است بعد از گذشتن

دوازده قرن صدی از ہجرت حضرت خیر الانام علیہ و علی اہل

بیتہ و اصحابہ الصلوٰۃ والسلام سمت تحریر یافت ، نقش اختتام

پذیرفت »

تحفہ اثنا عشریہ ۱۲۰۴ھ میں تالیف ہوا کسی نے تاریخ تالیف بھی ہے

تحفہ ایک فن مدال کہ درد سوئے ہر معرفت مراغ آمد

۱۱۱۱ھ تحفہ اثنا عشریہ صفحہ ۲ - ۲۰۱

۱۱۱۱ھ ملفوظات عزیز می صفحہ ۷۰

سوئے الفاظ معانی اش بنگر ہست دریا کہ در ایام آمد
 بکہ نور ہدایت است دلین سال تصنیف او چراغ آمد

۱۲۰۲ھ

تختہ اثنا عشریہ کے رد میں شاہ صاحب کے ایک معاصر حکیم مرزا محمد
 المتخلص بہ کامل دہلوی دف ^{۱۲۳۵ھ} نے سب سے پہلے قلم اٹھایا اور انہوں نے
 تختہ اثنا عشریہ کی تالیف کے دو سال بعد ایک کتاب نزہت اثنا عشریہ ^{۱۲۰۶ھ}
 میں تالیف کی اس تختہ اثنا عشریہ ذوالفقار الدولہ مرزا بخت خاں امیر الامراء
 کے مرنے کے بعد لکھا گیا۔ مرزا کا انتقال ۶ اپریل ^{۱۱۹۶ھ} میں ہوا ہے۔

مرزا بخت خاں کے مرنے کے بعد وہلی کی سیاست پر مرزا بخت خاں کی
 بہن خدیجہ سلطان بیگم، اور اس کی پارٹی کے چار ممتاز رکن افراسیاب، مرزا
 شفیق، بخت قلی خاں اور محمد بیگ ہمدانی پوری طرح اثر انداز ہوئے اول الذکر
 افراسیاب اور مرزا شفیق بخت خاں کے پروردگار اور متنبی تھے اور مرزا بخت
 خاں کے مرنے کے بعد یہی دونوں امیر الامرائی کے منصب پر قابض ہوئے ان
 دونوں کے خاتمہ کے بعد ہمدانی سفید پھیا اور قلام قائد روہیلہ کا عمل دخل ہوا

اس نجوم السماء کی تالیف ^{۱۲۸۶ھ} میں ہوئی ہے اور اس وقت وہ لکھا ہے کہ نزہت اثنا
 عشریہ کی تالیف کو اسی سال ہو گئے ملاحظہ ہو نجوم السماء صفحہ ۲۵۹۔

۱۲۰۲ھ اس سلسلہ میں ملاحظہ ہو قال آف دی مغل ایمپائر جلد سوم صفحہ ۱۶۳

۱۹۷۱ء دہلی ۱۹۵۲ء

مگر اس وقت بھی شیعہ امراء زین العابدین دہراد مرزا نجف خاں، نجف قلی
 خاں، محمد بیگ ہمدانی اور اسماعیل بیگ ملکی سیاست پر پوری طرح چھائے ہوئے
 تھے ان لوگوں کے اقتدار، تشیع کے عام غلبہ اور اودھ کے نواب وزیر کے بیہی
 اثر و استیلا کی وجہ سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ شاہ عبدالعزیز نے تحفہ اثنا عشریہ
 میں بحیثیت مصنف اپنا نام لکھنا مناسب نہ سمجھا اور انہوں نے مصنف کی حیثیت
 سے اپنا غیر معروف (تاریخی) نام "غلام حلیم بن شیخ قطب الدین احمد" لکھا ہے
 تحفہ اثنا عشریہ نے شیعیت اور تفضیلت کے بڑھتے ہوئے اثرات کو روکنے
 میں بہت کام کیا۔ شاہ صاحب لکھتے ہیں ۱۷۷

دوغرض کہ منظور روایں مذہب بود کہ مردم بدیدن این
 کتاب درآں اعتقاد سست شود یا ترک نمایند الحمد للہ کہ
 این معنی حاصل شد منظور فقیر ازین مقدمات سلوک این
 طریق جدید بہا زمان اولی الالباب و طالیان را صواب
 بود الحمد للہ کہ حاصل شد ۱۷۸

۱۷۷ اس سلسلہ میں ملاحظہ ہو قال آف وی مغل ایسپائر جلد سوم صفحہ ۱۶۲-۱۹۷

دکن ۱۹۵۳ء

۱۷۸ شاہ عبدالعزیز کے والد شاہ ولی اللہ دہلوی کا نام قطب الدین احمد بھی تھا

۱۷۹ فتاویٰ عزیزین جلد اول ربہ تفسیح مولوی محمد حسن نانوتوی (صفحہ ۱۳۱)

دہلی مطبع مجتہبیائی دہلی ۱۳۳۱ھ

ثالثہ، ام المومنین اور صحابہؓ کے مطاعن کے جواب اور تولا و تیرا
بیان میں ہیں، مرسید نے یہ ترجمہ اپنے استاد مولوی نور الحسن صاحب
کی مدد سے کیا تھا چنانچہ سید صاحب خود اسی ہیں لکھتے ہیں "مجھ
میں ایسی قابلیت نہ تھی کہ جو میں اس کتاب کا ترجمہ کر سکتا لیکن
استادی مولوی نور الحسن کا مدد مولوی کی مدد سے یہ کام انجام کو
پہنچا" لہ یہ تحفہ اثنار عشریہ کا (جزوی طور سے) پہلا اردو
ترجمہ ہے جو مرسید احمد خاں کے ہاتھوں ظہور پایا ہوا۔ معلوم
ایسا ہوتا ہے کہ جنگ آزادی سے دس بارہ سال پہلے بھی اس
سلک کا اسی قدر زور تھا کہ مرسید احمد خاں جیسے معتدل مصلح
نے بھی اس موضوع پر کتاب لکھنی ضروری سمجھی۔ حالانکہ جب
علامہ شبلی نے "الفاروق" کی تالیف شروع کی تو مرسید احمد خاں
کو خیال ہوا کہ کہیں شبیر و سنی بحث پھر شروع نہ ہو جائے۔
تحفہ اثنار عشریہ کے متعلق شیخ محمد اکرام لکھتے ہیں "یہ
تحفہ اثنار عشریہ فی الحقیقت ایک عہد آفرین کتاب ہے اور
شاہ عبدالعزیز نے اس کی تالیف میں بیحد محنت اور جانفشانی

لے مرسید کا علمی کارنامہ از قاضی احمد میاں اختر جو ناگہانی صفحہ ۲۵

ایجوکیشن کانفرنس، کراچی ۱۹۶۲ء

۷۷ رمد کوثر از شیخ محمد اکرام صفحہ ۵۷، ۵۸، ۵۹ دلاہور ۱۹۵۸ء

سے کام لیا اس سے پہلے مختلف شیعہ سنی مسائل پر کتابیں
تصنیف ہوئیں خود شاہ ولی اللہ صاحب نے قرۃ العینین فی
تفصیل الشیخین، ازالۃ الخلفاء اور بعض رسائل میں ان مسائل سے بحث
کی تھی لیکن ایسی جامع و مانع کتاب کوئی نہ تھی فی الحقیقت تحفہ آتنا
عشریہ شیعہ سنی مسائل کا ایک انسائیکلو پیڈیا ہے کتاب کا مطبوعہ نول
کشوری ایڈیشن بڑی تقطیع کے ساڑھے چھ سو صفحوں پر محیط ہے
لیکن چونکہ بیان میں بڑے ایجاز و اختصار سے کام لیا گیا ہے اسلئے
مطالبہ معانی اور دلائل و حوالے بے شمار آگئے ہیں کتاب کے جامع
و مانع ہونے کے علاوہ اس کی دوسری خصوصیت یہ ہے کہ روایا و
بیانات کے بیان میں فقط مستند از معتبر شیعہ کتب پر انحصار
کیا گیا ہے اور تواریخ و تفسیر میں سے فقط ان ہی چیزوں کو
چننا ہے جن پر شیعہ سنی دونوں فریق متفق ہیں کتاب کی زبان
اور طرز بیان بھی متین اور ہندباتہ ہے۔

علمائے شیعہ نے تحفہ کے رد میں پوری کوشش کی ہے مگر اس کے ساتھ ہی
شاہ عبدالعزیز کے علمی وقار و مرتبہ کو بھی مجروح کرنے کی مذموم سعی کی ہے کبھی تو یہ
الزام تراشا کہ اس کی تصنیف میں دوسرے علماء بھی شریک رہے ہیں اور اس بات کو
شہرت دی کہ یہ کتاب مسروقہ ہے اور خواجہ نصر اللہ کابلی کی «صواعق موبقہ» کا فارسی
ترجمہ ہے لکھنؤ میں یہ اعتراض بڑی شد و مد سے کیا گیا۔ چنانچہ شاہ

صاحب نے اپنے تلمیذ رشید مرزا حسن علی محدث لکھنوی دکن ۱۲۵۵ھ کے ایک
 استفسار کے جواب میں ایک طویل مکتوب ارقام فرمایا ہے جس سے نہ صرف یہ بے بنیاد
 اعتراض رفع ہو جاتا ہے بلکہ تحفہ اثناء عشریہ کے ماخذ اور اس کی ترتیب پر بھی
 روشنی پڑتی ہے۔ شاہ صاحب لکھتے ہیں کہ

« در وقت تصنیف تحفہ اثناء عشریہ از کتاب ہائے اہلسنت
 کہ در مذہب شیعہ و کتب شیعہ کہ در مذہب اہل سنت
 تالیف شدہ سے قسم بہم رسیدہ بود قسم اول در مجادلہ اہل مسئلہ
 خاص یعنی اثبات خلافت خلفائے ثلاثہ و ردّ اہل مثل نواقض الروافض
 و مرافض الروافض و صواعق محرّقہ و شرح بحر برداز طرف اہل
 سنت و مصائب التوحیب و ردّ ثبہات الامور و اظہار الحق
 و سفینۃ النجات از طرف شیعہ قسم دوم آں کتاب ہا است کہ در
 مسئلہ امامت و شروط آں و مواقع آں بہ تفصیل تصنیف شدہ مثل بحث
 امامت در شرح مقاصد و شرح مواقف و طوابع الانوار و
 اربعین از طرف اہل سنت و تصانیف علامہ حسنی و مقدار و
 حدائق مولیّہ در ردّ صواعق محرّقہ و مقدار از طرف شیعہ قسم
 سوم آں است کہ تمام مذہب شیعہ را ہم در الہیات و ہم
 در معاد و ہم در امامت و ہم در روایت اعا و ہم در اصول

کردہ اندیش الباطل الباطل و صواعق مویقہ تالیف ،
 نصر اللہ کا بی از طرف اہل سنت منہج الحق علامہ علی صاحب
 الحق نیز ہمیں ترتیب دارد و الباطل الباطل نیز ہمیں
 ترتیب دارد لیکن ترتیب صواعق بسیار مختصر و خوش نما
 بہ نظر آمد ہماں را اختیار کرده شد مگر بحث تولد و تیرا
 در آن نبود و شرح حدیث الثقلین نیز در آن نبود و مسئلہ
 انکار نبوت و الحاد کہ لازم مذہب شیعہ است بشرح و بسط
 نیز در آن نبود ای الباب افزودہ شد و باب مطامن و
 جواب آل اصلا در آن کتاب مذکور نیست و نیز در صواعق
 گفتا پر دلائل کلامیہ نمودہ در روایات از کتب امامیہ کوشیدہ
 شارحیں ای کتاب را ترجمہ آن گفتن محض نظر بظاہر ترتیب آن
 می تواند شد مانند آن کہ موافقت را از طوائع و مسلم را از محقر
 مختصر الاصول ابن حاجب ماخوذ دانند عالا فرق واضح شد
 پس فی الحقیقت این را ترجمہ قرار دادن کہ دور از عقل و
 ادراک است و در ہر دو کتاب نظر تامل بکار بردہ شود تا این
 خیال بالکلیہ زائل گردد

تحفہ اثنا عشریہ متعدد مطابع میں چھپتا رہا ہے اس کا اردو ترجمہ بھی
 شائع ہو چکا ہے پہلا اردو ترجمہ مولوی عبد المجید خاں سیلی بھیتی نے کیا تھا جو
 ہدیہ مجید یہ کہ نام سے شائع ہوا تھا۔ حال میں کارخانہ تجارت کتب دکنی نے

بھی اردو ترجمہ شائع کیا ہے ترجمہ کے فسر الفاضل مولوی سعد حسن خاں یوسفی نے انجام دیئے ہیں۔ تحفہ اثنا عشریہ کا عربی ترجمہ مولوی اسلمی مدرسہ دہلی نے ۱۲۴۲ھ نے کیا کہا جاتا ہے کہ ثواب علی محمد خاں والا جاہ کے صاحبزادے نے عربی ترجمہ عرب بھیجا تھا اسے مولانا اسلمی کے عربی ترجمہ کی تلخیص مصر سے شائع ہو چکی ہے۔

اب ہم شیعہ علماء کی ان کوششوں کا جائزہ لیتے ہیں جو انہوں نے تحفہ اثنا عشریہ کے رد کے سلسلہ میں صرف کی ہیں اس ضمن میں حکیم مرزا محمد القاسم بہ کامل دہلوی دف ۱۲۳۵ھ کا نام سرفہرست ہے وہ اپنے دور کے نامور ناضل اور طبیب تھے اور بقول مؤلف نجوم السماء تحفہ کی تالیف سے پہلے حکیم صاحب اور شاہ عبدالعزیز کے درمیان آپس میں ملاقات کا سلسلہ جاری تھا۔ انہوں نے سب سے پہلے ۱۲۰۶ھ میں نزہت اثنا عشریہ کتاب تالیف کی مؤلف نجوم السماء نے نزہت اثنا عشریہ کا ایک طویل اقتباس اپنی کتاب میں نقل کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حکیم صاحب تہذیب و ممانت اور شرافت و ثقاہت کے وامن کو چھوڑ کر سب و شتم پر اتر آئے ہیں لہٰذا محمد

۱۔ لغزعات غزیری صفحہ ۷۰

۲۔ نجوم السماء صفحہ ۲۵۵ تا ۲۵۷

نئے نذہبت اثناء عشریہ کا دوسرا نام نصرة المؤمنین ودولة المشیاطین
 رکھنا اس کتاب میں تحفہ کے پہلے، تیسرے، چوتھے۔ پانچویں اور نویں
 باب کا روکیا گیا ہے مولف نجوم السماء کا بیان ہے کہ نذہبت اثناء
 عشریہ کے جواب میں شاہ عبدالعزیز نے ایک رسالہ غزوة الراشدين
 لکھا جس کے جواب دینے سے حکیم مسددا محمد نے اعراض
 کیا مگر ایک دوسرے فتیہ عالم حکیم باقر علی خاں نے جو اپنے
 آخر زمانے میں دہلی میں رہ پڑے تھے غزوة الراشدين کے
 جواب میں ایک کتاب معین الصادقین لکھی غزوة الراشدين کا
 دوسرے فتیہ علماء نے بھی جواب لکھا ہے

دوسرا قابل ذکر نام مجتہد العصر سید ولد ار علی دف ۱۲۳۵ھ
 ۱۸۲۰ء کا ہے ان کی تبلیغی کوششوں کا اوراق گزشتہ میں جاننا لیا جا
 چکا ہے انہوں نے تحفہ اثناء عشریہ کے مختلف ابواب و مضامین
 کی تردید میں مختلف چھ رسالے۔

(۱) صوارم البیات

(۲) حسام الاسلام

(۳) احیاء السنہ

۱۔ نجوم السماء ۲۵۸۳

۲۔ نجوم السماء صفحہ ۲۵۹

۴) رسالہ ذوالفقار

۵) کتاب صوامم در رسالہ در اثبات امامت

۶) رسالہ غیبت لکھے لے

جہد العصر کے فرزند سید محمد (دف ۱۸۹۶ء) نے تحفہ اثنا عشریہ کے رد میں دو رسالے البوارق فی بحث الامامت و طعن الرماح فی بحث ترک والقرطاس لکھے ۱۹۰۵ء اور ان کے تمہید مفتی سید محمد قلی خاں کتوری (دف ۱۲۹۰ء) نے تحفہ کے رد میں متعدد رسالے لکھے انہوں نے پہلے باب کے رد میں سیف ناصری دوسرے باب کے رد میں نقیب المکائد، ساتویں باب کے رد میں بزبان العبادت اور آٹھویں باب کے رد میں تشہید المطامن و کشف المغائب اور گیارھویں باب کے رد میں معارج الافہام لکھیں تشہید المطامن دو ضخیم جلدوں میں ہے ۱۹۰۵ء اور مفتی کتوری کے فرزند مولوی حسام الدین نے اپنی تمام

۱) نجوم السماء صفحہ ۳۵۰

۲) اثنا عشریہ الاسلامیہ فی البیتہ السید محمد امجدی ص ۲۲۰

رد مشق ۱۹۵۸ء

۳) نجوم السماء صفحہ ۲۲۲ نیز دیکھئے الذریعہ الی تصانیف الشیخ

از محمد حسن جلد سوم صفحہ ۵۶ و تحقیق ۱۳۵۷ھ

عمر تحفہ کے رد میں صرف کردہ سید عبدالحیٰ لکھتے
ہیں کہ

«فما تہ صرف عمرہ فی الرد علی التحفہ»

مذکورہ حالات شاہ عبد العزیز ہیں ہے کہ جن وقت حال نے تحفہ
کے رد کے لئے علامہ تفضیل حسین خان (۱۲۱۵ھ) سے کہا تھا مگر
انہوں نے اس کا رد لکھنے سے انکار کر دیا ہے
شاہ عبد العزیز نے تحفہ اثناء عشریہ کے خاتمہ کے طور
پر ایک رسالہ «سرا بحیث فی مسئلۃ التفضیل» لکھا ہے جس
میں انہوں نے عقلی و نقلی دلائل سے فتویٰ فیض رفو کو «کاشس
فی التہار» کی طرح واضح کیا ہے یہ رسالہ گیارہ مقدمات پر مشتمل
ہے شاہ صاحب اس رسالہ کے سبب تالیف میں لکھتے ہیں -

«چوں از تسوید و تبیض تحفہ اثناء عشریہ

بعون عنایت الہی فراغت حاصل شد

بعضی از دوستان صادق و یا مان

موافق با رد و سئے تمام اشتیاق لاکلام

استدفا سے نمودار کہ مسئلہ تفضیل را

۱۔ اشفاقہ الاسلامیہ فی الجہند از سید عبدالحیٰ صفحہ ۲۴۰

۲۔ محفوظات شاہ عبد العزیز صفحہ ۷۱۶

نیز تفضیل لائق واردہ شود تا وہیں مباحث

کہ نقل ہر مجلس و مشغلہ ہر محفل اند تعطشی

باقی نمائند برآں اپنی رسالہ مختصر

بطریق عجلانہ اسی وقت تحریر و درآمد

کہ مالاید رک کلمہ لا یترک کلمہ " ہیئتہا

بالسر الجلیل فی مسئلہ التفتیش "۔

رسالہ کے خاتمہ میں لکھتے ہیں ۔

"چوں این مقدمات احدی عشر تمام شد

خاتمہ کتاب تحفہ اثنا عشریہ تمام شد

رسالہ سرا جلیل فی مسئلہ التفتیش ، فتاویٰ عزیزی کی

جلد دوم میں شامل ہے ، اس رسالہ کا ایک قلمی نسخہ

مولانا رشید احمد گنگوہی دہلوی (۱۹۰۵ء) کے کتب خانہ سے

مفتی محمد شفیع دیوبندی صاحب کو دستیاب ہوا تھا مفتی صاحب

نے مولوی عتیق احمد دیوبندی مدیر قاسم العلوم دیوبند

کی فرمائش پر اس کا اردو ترجمہ ۱۳۴۹ھ میں رسالہ قاسم العلوم

کی مختلف اشاعتوں میں شائع کیا تھا ۔ پھر یہ رسالہ علیحدہ کتابی

صورت میں شائع ہوا ۔ مفتی صاحب کا وہی ترجمہ ان کی اجازت

سے اس مجموعہ میں شامل ہے ۔

شاہ عبد العزیز نے ایک دوسرا رسالہ عزیز الاقتباس

فی فضائل اخبار الناس تحریب فرمایا اس میں شاہ صاحب نے وہ احادیث جمع فرمائی ہیں جو خلفائے اربعہ کے فضائل میں مروی ہیں اس رسالہ کا آخری حصہ ان احادیث پر مشتمل ہے جو اہل بیت کے فضائل میں ہیں اس کا فارسی ترجمہ مرزا حسن علی لکھنوی نے کیا تھا ۱۹۰۲ء میں یہ رسالہ تطہیر الدین سے سید احمد ولی اللہی کی سعی ہے اردو ترجمہ کے ساتھ شائع ہو چکا ہے ترجمہ اور تحشیہ کے فرائض مولوی نظام الدین کیرانوی نے انجام دیئے ہیں۔ اس پر نظر ثانی حکیم عبد الغفور مسدوم نے فرمائی ہے یہ رسالہ بھی اس مجموعہ میں شامل ہے۔

اس موضوع پر شاہ صاحب کا ایک اور رسالہ ”وسیلۃ النجات“ ہے جس میں شاہ صاحب نے کسی شخص کے سوال کے جواب میں دلائل و براہین سے ثابت کیا ہے کہ فرقہ ناجیہ عد اہل سنت و جماعت“ ہے اور اس رسالہ میں شاہ صاحب نے بڑی حد تک نصوص قرآنی ہی کو بنیاد بنایا ہے اور صحابہ کرام کے مرتبہ کو بڑے مؤثر کن انداز میں بیان کیا ہے یہ رسالہ بھی فتاویٰ غزینی جلد اول میں شامل ہے اور علیحدہ بھی متعدد بار چھپ چکا ہے، یہ رسالہ بھی اس مجموعہ میں شامل ہے، اردو ترجمہ پر نظر ثانی کے فرائض مولوی حکیم عبد الغفور دفت ۱۹۶۲ء ۱۲ اگست

نے انجام دیئے ہیں۔

شاہ عبدالعزیز نے بہت سے ان مسائل کا مفصل بیان کیا ہے جو اس زمانے میں شیعہ سنی مباحث کے موقعہ پر زیر بحث آتے تھے یہ تمام مسئلے فتاویٰ عسزیری میں موجود ہیں۔ اگر ان مسائل کی تجویب کی جائے تو آسانی معلوم ہو جائے گا کہ شیعیت اور تفضیلت کے متعلق ہر مسئلہ پر شاہ عبدالعزیز نے اپنی رائے کا اظہار فرمایا ہے اور مذہب اہل سنت و جماعت کی حقانیت کو ثابت کیا ہے شاہ عبدالعزیز کے آخر الذکر تینوں رسالے

(۱) سرابجیل فی مسئلہ التفضیل

(۲) عزیز الاقتباس فی فضائل اخبار الناس

(۳) وسیلۃ النجات ایک مجموعہ میں جمع کر دیئے گئے ہیں

اور مجموعہ کا نام "فضیلت صحابہ و اہل بیت" رکھا گیا ہے

مجموعہ کے آخر میں شاہ عبدالعزیز اور ان کے بھائی شاہ

رفیع الدین (وفت ۱۲۳۳ھ) کے مکتوبات بھی شامل کر دیئے ہیں

یہ مکتوبات مختلف کتابوں اور رسالوں سے جمع کئے گئے ہیں۔ ان

کا ترجمہ مولوی محمد سلیمان بدایونی مرحوم (وفت ۱۹۶۳ء) اور مولوی

محمد جمیل الدین بدایونی نے کیا ہے۔

پاک اکیڈمی "کراچی کی کوششیں قابل تحسین اور مبارک باد

ہیں کہ اس نے شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ کے ان نادر اور قیمتی رسائل کو فراموش
 کر کے "فضیلت صحابہ اور اہل بیت" کے نام سے شائع کیا ہے اللہ تعالیٰ
 جمیع مسلمانوں کو توفیق دے کہ وہ ان رسائل سے استفادہ کریں اور
 صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے اعلیٰ مقام کو پہنچائیں۔

محمد ایوب قادری

یکم جمادی الاول ۱۳۸۲ھ

مطابق ۹ ستمبر ۱۹۶۲ء

بروز چہار شنبہ

۱۳۱۱ و حسید آباد

کراچی ۱۸

سیر الجلیل

فی

مسئلہ افضل

دقاری متن

مؤلفہ

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی

مفتی محمد سعید صاحب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 مُحَمَّدًا وَصَلَّى عَلٰی رَسُوْلِهِ الْكَرِیْمِ وَعَلٰی اٰلِهِ ذَوِّ الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ وَصَحْبِهِ
 اَوْلِیِّ الْفَخْرِ الْجَمِیْمِ -

اما بعد :- چون از تسوید تبیض تحفه اثنا عشریه بعون عنایت الهی فراغت
 حاصل شد بعضی از دوستان صادق و یاران موافق با آنزدی تمام واقتیاق
 مالا کلام استدعا نمودند که مسأله تفصیل را نیز تفصیلاً لائق داده شود تا درین ^{مباحث}
 که نقل هر مجلس و مشغول هر محفل اند فقط باقی نماند بنا براین این رساله مختصر
 بطریق عجمانه الوقت بتحریر آمد که مالا یدرک کله لا یتدرک کله و همینجا باسر
 الجلیل فی مسأله التفصیل و ما توفیقی الا باللّٰه علیه توکلت و هو حسبی و نعم الوکیل
 و این رساله مشتمل است بر پانزده مقدمه اولی باید دانست که فضل منقسم است
 بدو قسم -

قسم اول

اختصاصی از جانب خدا که بی سابقه عملی و بی تقدم خدمتی و
 عبادتی چیز را بر چیز دیگر فضل بخشیده ترجیح دهد زیرا که او مالک است هر چه
 را خواهد از مملوکات خود یا فرزندی مرتبه و اعلائے منصب امتیاز دهد و درین فضل
 عمومست بغایت وسیع که ناطق و غیر ناطق و حیوان و جماد و نبات بلکه جواهر و
 اعراض را نیز شامل است مثل تفصیل ملائکه در آفرینش که پیش از همه خلقت وجود
 پوشیده اند و مثل تفصیل انبیاء که بی استعداد سابق و عبادات و ریاضات
 بانزال وحی مشرف شده اند و از سماں جنس است تفصیل سیدنا ابراهیم ابن رسول اللّٰه ^{صلی اللّٰه علیہ و آله و سلم}

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بر جمیع اطفال و تفضیل تاقہ حضرت صالح علیہ السلام بر
شتران عالم و تفضیل مکہ و مدینہ بر جمیع شہرہا و تفضیل مساجد بر سائر بقاع و تفضیل
حجر اسود بر سائر اجزاء و ماہ رمضان بر ماہ با و روز جمعہ و عرفہ عاشورہ بر
دیگر روز ہا و وہ روز ذی الحجہ بر تقیہ ایام و شب قدر بر شب ہسے دیگر و نماز
فرض بر نفل و نماز عصر و صبح بر دیگر فرائض و تفضیل سجود بر قعود و ارکان نماز
تفضیل بعض اذکار بعض و دریں تمیلات واضح شد کہ درین قسم فضل بر انصاف
ست پس گاہی وجہ فضل معقول بشری شود مثل تفضیل مساجد بر دیگر بقاع
کہ عمل ذکر الہی اند لیکن تخصیص این بقعہ بآن کہ مسجد کردہ شد محض بعنایت
او تعالیٰ است و گاہی وجہ فضل بیچ در عقل بشری نمی آید مثل تفضیل حجر
اسود بر سائر اجزاء و تفضیل بقعہ کعبہ بر دیگر بقاع و نیز این فضل گاہی اصلی می
شود مثل تفضیل حجر اسود بر سائر اجزاء و گاہی تبعی و طفیلی مثل — تفضیل ذبیح
اسماعیل علیہ السلام و تفضیل حضرت ابراہیم ابن رسول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم یا حججہ مدار فضل درین قسم بر تخصیص مجرد است بلا عمل و سعی۔

قسم دوم

فضل چیزی کہ بمقابل عمل عطا می شود و این قسم نسبت تقسیم سابق
مخصوصیتہ دارد کہ در غیر اہل عمل یافتہ نمی شود و آنہا سہ گروہ اند ملائکہ و
جن و انس و مرجع این فضل در آخر کار ہماں فضل اختصاصیہ است چنانچہ
واضح تھا بدستہ و این قسم فضل بیشتر عمل تنازع و اختلاف می باشد بہ خلاف
فضل اختصاصی کہ در آنجا نفس شارح کفایت می کند و نیز در ہما باید

فہمید کہ جمیع صحابہ را فضل اختصاصی ثابت است بدلیل اختاری اصحاب و اصحابہ
 و انصار اور ازواج مطہرات و نباتات و مکرمات را نیز چنانچہ ظاہر است لیکن حرف
 در فضل این بزرگان فیما بینہم می رود و ظاہر از بعضی احادیث آن است کہ این ہمہ
 فضل اختصاصی است لیکن نظر دقیق و اکثر آیات حکم می کند کہ از قسم فضل جزئی
 است آری در ترتیب خلافت اگر حکم بفضل اختصاص بعضی بر بعضی نموده آید
 النسب می نماید چنانچہ علیؑ الا تقدیم ابی بکر و امثال آل ہر آل گواہ است

مقدمہ ثانیہ

فضل جزئی کہ بقایہ عمل است نیز اقسام دارد و حالا در آل اقسام نظر
 تعمق باید کرد و در محل نزاع قسمی را کہ اسحق و اولیٰ باعتبار است جاری باید
 ساخت تا مورد فضل جزئی متعین شود و نزاع مرتفع گردد پس اول باید دانست
 کہ ہر عمل را در عمل خود بہ ہفت وجہ فضیلت بر غیر خود می تواند بود و ہر
 این ہفت وجہ وہی دیگر بار فضل نمی تواند شد

اول

اہیت عمل یعنی صورت صفتیہ او مثل فضیلت نماز قرآن بر نماز فضل
 و این را چند صورت است صورت اول آن کہ شخصے باشد کہ تمام
 فرائض را ادا می کند و دیگرے بعض فرائض را ادا می کند و بعض را
 ترک می کند و نوافل را می گزارد یا ہر دو باشد کہ تمام فرائض را ادا
 می کند و نوافل نماندہ نیز بجا می آرد لیکن نوافل یکے زائد بر نوافل

دیگرے باشد در بزرگی و فضیلت یا شخصی باشد کہ ذکر بسیار و نماز می کند و دیگری باشد کہ در خارج نماز ذکر بسیار می کند یا دو کس باشند کہ یکے از آنها در سحر کہ کفار جهاد بسیار می کند و در موضع خطرناک می آید و دیگری در کمک مقابلین و دفع اعدا از چپ و راست سعی بسیار می کند یا یکے جهاد بسیار می کند و دیگری سے مشغول بہ نماز و روزه بسیار است یا ہر دو اجتہاد می کنند۔ و یکی را اصابت حق بیشتر دست می دهد از دیگر با جملہ حاصل این وجہ آل است کہ ذات عمل یکے افضل از ذات عمل دیگر باشد۔

دویم۔ کمیت عمل یعنی غلۃ غائیہ و غرض کہ آنرا در عرف شرح نیت گویند مثلاً شخصی بہ عمل خود محض رضا الہی قصد می کند و امرے دیگر را با او مخلوط نمی نماید و دیگرے باشد کہ در ہر عمل با او مساوی است اما در قصد رضا الہی قصدی دارد و نفع دنیا مردم با دیگر وجوہ نفع دنیادی را با او سے غلط می کند۔
سوم۔ کیفیت عمل مثلاً شخصی باشد کہ ہر عمل را با جمیع حقوق و سنن و آداب می کند و دیگرے بعض از سنن و آداب را فوت می کند اگر چه باطل نمی کند یا شخصی باشد کہ عمل او صاف است از لوث کبائر و اصرار بر صغائر و دیگرے با وصف طاعت و عمل ارتکاب کبائر یا صغائر می نماید و علی ہذا القیاس تفاوت بظہور قلب و عدم آل در تلاوت و ذکر بر طہارت و عدم آل۔

چهارم۔ کمیت عمل پس در ادای فرائض برابر باشند و یکی فوائد زیاد دارد و دیگری، چنانچہ در حدیث صحیح مروی است کہ دو کس در یک وقت ایمان آوردند و یکی ہجرت کرد و دوزخ رفت و دیگری ہجرت نکرد و دیگری از آنها شہید شد و دیگری زنده

مانند بعد از آن مرد مردم آن شهید را ترویج دادند حضرت پیغمبر فرمودند این صلوات
بعد صلوات و صیام بعد صیامه -

پانجم - زمان عمل پس شخصی که در مسیحه اسلام یا در ایام قحط یا در وقتی که بر
سلیبی حادثه افتاده باشد عملی و طاعتی نماید جهادی و صدقه و انفاق نماید بهتر است
از کسی که بعد از وقت اسلام و استغنا از آن بعمل آرد چنانچه در حدیث صحیح وارد است
که در حق صحابه فرموده بود انفق احدکم مثل احد ذهباً ما یبلغ صد احدکم
ولا تصیفه و قال الله عز وجل لا یتوی متکم من انفق من قبل الفقم
وقاتل اولئک اعظم درجۃ من الذین انفقوا من بعد و قاتلوا
و یحییون و انفاق در ہم بوجه الله در وقت فقر و احتیاج و صحت بهتر است
از انفاق اصناف مضاعفه آن در وقت غنا و ثروت یا وصیت آن عند الموت
و یحییون ادای قرائن در حال خوف و مرض و سفرد و مشقت و قلت فرصت
و در اند سوانع بهتر است از غیر آن و یحییون در قرب موت و آنقدر اجل شغل
عبادت بهتر است از آن شغل در اول عمر و عمرة فی رمضان یعدل
المحبة و من تقرب فیه بخصلة من الخیر کان کمن ادى فریضة مما
سواک و من ادى فریضة فیه شاک کمن ادى سبعین فریضة فیه
سواک و افضل الصیام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم و جمع
طاعات در اشهر حرم مضاعف می شود -

ششم - مکان عمل شل نمازی که در مسجد حرام یا در مسجد مدینه
ادا کرده شود بهتر از هزار نماز است و رجاسه دیگر و روزه در دار الحسین و

محل جہاد و بہترست از غیر آن من صام یوماً فی سبیل اللہ حرامہ
اللہ علی الناس

ہمقہم - اضافہ بہ امور خارجہ مثل فاعل یا مشارک و مقارن پس یک
رکعت ہمراہ نبی یا از نبی بہترست از غیر آن و ہم چنین صیام و صدقہ و جہاد کہ از
پیغمبر یا ہمراہ پیغمبر واقع باشد بہ ہزاراں درجہ بہتر است از غیر آن۔

ولہذا صحابہ با جمعہم اعمال خود را کہ بعد از موت پیغمبر کردہ بودند ہرگز موازی
اعمال خود را کہ ہمراہ پیغمبر کردہ بودند نمی دانستند و در حدیث است کہ عمیرۃ فی
رمضان تعدل حجتہ معی و در قرآن جایجا اشارہ باین مضمون است ...

قوله تعالیٰ لکن الرسول والذین امنوا معہ جاہدا و ابواموالہم
والفسہم اولئک لہم الخیرات و اولئک ہیر المفلحون و از ہمیں بنا

باطل شد قول ابی ہاشم جبائی حیث قال جا سزان طال عمر اعران یعملی
ما یوانی عمل النبی و نیز ظاہر شد کہ انس ابن مالک و ابوامامہ باہلی و

عبداللہ ابن بشیر و عبداللہ ابن الحرث و سہل ابن سعد سعادی و جابر ابن عبد اللہ
کہ عمر طویل یافتند و اعمال بسیار کردند ہرگز افضل نمی توانستند شد بر ابو بکرؓ

و عمرؓ و عثمانؓ رضی اللہ عنہم و ابو بلبیدہ و زید ابن عارثہ و جعفر ابن ابی طالب
و مصعب ابن عمیر و عبداللہ ابن عخش و سعد ابن معاذ و عثمان ابن مظعون رضی

عنا ان کہ بعضی از اولین تا ہشتاد سال بلکہ نود سال از موت اینہا طاعات
و اعمال بجا آوردند و بد ہمیں سبب قطع می کنیم بآن کہ ہر کہ از صحابہ در وقت موت

آن حضرت افضل بود از دیگر سے آل منقبول ہرگز بد درجہ اولیٰ حق نمی تواند شد

مقدمہ سوم

نتیجہ فضل خواہ فضل اختصاصی بود بغیر عمل خواہ جزئی بود بقابلہ عمل دو چیز
 ست اول آنکہ حق تعالی تعظیم فاضل را واجب کند در دنیا بر منقول و دریں امر
 شریک اند جمیع افاضل خواہ مثل کعبہ و مسجد و روز جمعہ و شہر رمضان و ناقصہ
 صالح و غیرہ جمادات و حیوانات و اغراض باشد خواہ مثل انبیاء ملائکہ و صحابہ
 و ازواج مطہرات و اولاد پیغمبر باشند دوم آنکہ برائے فاضل درجہ از قربت
 منزلت و مسکن جنت مقرر شود و اعلیٰ و اسع از درجہ منقول و دخل تحقیقاً
 لمعنی الفضل و الا لم یظهر الفضل و کان الفضل مجرد لفظ لا معنی
 کہ و دریں امر خصوصیتی ست کہ غیر از عالمین را میرتبیت و لہذا در غیر فضل نبوی
 متحقق نمی شود و نیز دریں جا باید دانست کہ دخول جنت گاہی مبنی بر فضل
 اختصاصی می باشد بدو سالقہ عمل چنانچہ اطفال مومنین را و علی الخصوص
 اطفال انبیاء را۔

مقدمہ چہارم

کل من امرنا بتعظیمہ فهو ذو فضیلتہ دریں مقدمہ گذشتہ کہ
 بخاطری رسد آنست کہ مادر و پدر کافر را نیز تعظیم دہد و احسان و تذلل واجب
 ست حالانکہ هیچ فضیلت ندارند جوایش آنکہ تعظیم ایشان در عرف شرع تعظیم
 نیست بلکہ نوعی ست از احسان و برد احسان را تعظیم نمی توان گفت مجرد تذلل

نیز تعظیم نیست لان الانسان قد يتدلل لمن يخاف ضربه ووجه تعظیم
 الوالدین الکافرین در شرح فامجد بر باشد حالان که براه از آنها واجب است
 قال اللہ تعالیٰ لا تجد قوما یؤمنون وقال اذ قالوا لیسوا
 سبأ من کبر ومانعتہم عن من دون اللہ بلکہ تعظیم شرعی آنست کہ بچی
 باشند بر صحبت فی اللہ و اللہ ولایت و دوستی از دل و این معنی در غیر آل فضل
 هرگز در شرع وارد نشده کما یدل علیہ التصفح

مقدمہ پنجم

یقین معلوم است کہ بعد از تعظیم خدا در شرع تعظیم انبیاء و آل در
 مستحق و واجب است کہ دیگر آل را نیست و بیچ کس مستحق آل تعظیم نیست
 غیر از انبیاء و آل انبیاء از وراج مطهرات آل جناب را آل قدر استحقاق تعظیم
 به نص قرآنی ثابت است کہ هرگز در دیگران نیست قوله تعالیٰ النسبی اولی
 بالمومنین من انفسهم و امر واجبه امهاتهم پس در حق از وراج
 مطهرات فضیلت صحبت آنسرور در زیاده بر صحابه اکثر مستحق است زیرا
 کہ صحبت ایشان اعلاست از صحبت غیر ایشان و با فضیلت صحبت حق امویست
 یعنی نیز موجب تعظیم ایشان گشته

مقدمہ ششم

هرگاه سخن در تفضیل جاری شود مطلق نباید پرسید زیرا کہ مفاضله واقع

منی شود الا دران دو چیز که فضل آنها از یک وجه باشد و با هم در آن وجه زیاده
 و کم بوده باشد و اگر فضل آنها از دو جهت باشد پس در اینجا مفاضله متحقق منی تواند
 شد زیرا که هر گاه بگوئیم ای هذین اکثر اوصافانی ما اشتراکاً فیہ پس
 رمضان منی توان گفت که بہتر است یا ناکہ صالح یا کعبہ بہتر است یا نماز و نیتوں
 گفت که مکہ بہتر است یا مدینہ در رمضان بہتر است یا ذری الحجہ و نماز بہتر است
 یا زکوٰۃ و ناکہ صالح بہتر است یا عصابہ پیشہ پس از اینجا معلوم شد کہ تفصیل
 حضرت ابراہیم ابن رسول اللہ مثلاً بر ابوبکر معنی ندارد زیرا کہ فضل ابراہیم
 معنی بر عمل نیست بلکہ انتقاص منی مجرد است

مقدمہ منقحہ

غلو در جہ دیدہ است گاہے بطریق تبعیت می باشد مثل اعلیٰ در جہ اولاد
 صحابہ آل حضرت بہ تبعیت آل حضرت راین اعلیٰ و در جہ دلالت بر افضلیت
 تفصیل جزئی منی کند و گاہے بطریق اصالت می باشد در مقابلہ عمل این شخص این
 دلالت می کند بر افضلیت تفصیل جزئی و علیٰ ہذا القیاس تقدیم در دخول جنت
 در دو حوض و شفاعت و موقف حساب بر دو قسم است یک قسم از ان
 دلالت بر افضلیت تفصیل جزئی دارد و یک قسم نہ مثل تقدیم است مصطفوی
 و این امور بر انبیاء و ذلک قال اللہ صبر وانہ واجہد فی ظلال علی
 الامراء انک مستکون الحقنا ہر ذمہ یتصل الی غیر ذلک

مقدمہ ہفتم

سپاوت غیر فضل نسبت زیرا کہ سیادت دلالت بر شرف این شخص می کند پس اولاد آل حضرت بسبب شرفی که دارند سادات اند فضل موقوف بر چیزی عمل است و هم چنین امارت موقوف بر فضل نیست باینکه آن که عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ مامور بود باطاعت عمر بن العاص رضی اللہ عنہ در حالت امارت و از اینجا معلوم شد کہ درجوب طاعت شخصی بر شخصی نیز دلالت بر فضل مدعی بریج نمی کند۔

مقدمہ نهم

درجوه ہفت گانہ مفاضلت چوں باہم متعارض شوند از روی آیات و احادیث حق و اولی بالا اعتبار را تعیین باید کرد۔ پس بالقطع از شریعت ثابت است کہ کیفیت عمل را درجبت کیفیت آل اعتباری نیست و نیز کیفیت کیفیت را درجبت زمان عمل اعتبار نیست لقولہ تعالی لا یتوی منکر من انفق من قبل الفتنہ و قاتل و این قدر خود از روی احادیث صحیحہ ثابت است کہ عمل صحیح را در حضور پیغمبر و یا پیغمبر صحیح عمل نمی رسد و نیز بالقطع معلوم است کہ با عمل پیغمبر عمل برابر نمی شود پس در عمل کہ با پیغمبر شریک شوند صحیح عمل با آن برابر نمی شود زیرا کہ بمشارکہ جانشہ در عمل آن نورانیت و حدانیت ہم می رسد مثل کیفیت و حدانیت مزاج کہ در ہر جز را نہ اجزاء مرکب متشابہ می گردد و لهذا

جماعت را مشروع ساخته اند و باین اعتبار صحابه را افضل جزئی بر جمیع امت ثابت
 ست و در میان صحابه سبقت و تقییم را بموجب کالیستی منکم...
 اعتبار باید کرد زیرا که هر قدر تقدم و سبق بیشتر وقت احتیاج اسلام و تقویت
 آن بیشتر چنانچه همیشه فقال صدقت و قلم کذبت دلالت بر آن دارد
 پس باین اعتبار کسانی که قبل از آنکه قبلی از ائمه هدی با اعمال اسلام قیام نموده
 اند افضل باشند از من بعد خود مثل ابوبکرؓ و عثمانؓ و علیؓ و حمزهؓ و جعفرؓ و عثمان ابن
 مظعون و طلحه و زبیر و مصعب ابن عمیر و عبد الرحمن ابن عوف و عبد اللہ ابن
 مسعود و سعید ابن زبیر و زبیر ابن حارثه و ابی عبیدہ و بلال و سعد و عمار ابن
 یاسر و ابوسلمہ ابن الاسود و عبد اللہ بن جحش و غیر ہم من نظر انهم بعد
 ان اهل العقبة بان اهل العقبة الثانية بان اهل بدر بان اهل
 مشاهد مشهد ما بعد مشهد تا آن که نوبت به صلح حدیبیه رسد زیرا
 که انزال سکینه و صفائی قلوب ایشان مخصوص بنص قرآنی است اما بعد از آن پس
 بالقطع این مشہد نیست که ما را افضل بر آن حسب باشد زیرا که در هر مشہد
 جماعت منافقین ہم بودند قوله تعالی و من حولکم من الاعراب
 منافقون و من اهل المدینة مردوا علی النفاق ادریم بر آن که فیما بین
 این اشخاص کدام یک افضل است و ہمیں است محل نزاع زیرا که کلام در
 خلاصه و اربعه است و این تا ہمہ متفق اند در سالبیت و قدم۔

مقدمہ و حکم

تعیین افضل را دو طریق است اول نفس شارع دوم تتبع احوال

و اعمال اگر گویند کہ طریق اول مخدوش است بجهت تعارض وقتی سے افتد کہ
 یک لفظ در حق دو کس وارد شود و دلالت بر افضلیت ہر دو کند و عند التخص
 چنین نیست۔ بلکہ لفظ افضل و خیر کہ نفس در دعا است در حق ابو بکر رضی و عمر رضی
 و در دیافتمہ و لفظ سیادت و اجمیبت و شرف در حق مرتضیٰ علیؑ و فاطمہ رضی و عائشہ رضی
 و در دیافتمہ و سابق گذشت کہ معنی سیادت و شرف و اجمیبت دلالت بر فضل جزئی
 می کت پس در حقیقت تعارض نیست اما طریق دوم کہ تتبع احوال و اعمال است
 پس ازاں حبلہ است جہاد اگر گویند کہ مرتضیٰ در جہاد افضل بود اثر ابو بکر
 و عمرؓ گوئیم جہاد راہ قسم است جہاد زبانی کہ بدعوت اسلام و —
 ہمانیدن شرائع و وعظ و نصیحت و ترغیب و ترمیب می باشد دوم جہاد
 نزدیک جنگ بتدابیر و رائے و القاء و عیب در قلوب مخالفین و جمع مردم بہرے
 قتال و تفریق جماعت اعداء و پیوم جہاد بدست بطعن و ضرب و بلاشبہ آن
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بدو قسم اول از جہاد مشغول بود نہ بقسم ثالث
 و قسم ثالث بالتیقین امدان مراتب جہاد است و در اں دو قسم ابو بکر رضی و عمر
 رضی صحابہ پیش قدم اند زیرا کہ بدعوات ابو بکر رضی در اول اسلام عمدہ صحابہ
 مسلمان شدہ اند و او ہمیشہ مشغول بود باین دعوت و از روزیکہ عمر رضی اسلام
 آورد مغزت و غلبہ اہل اسلام افزود و عبادت اسلام را جہاداً و علائقہ در دست
 رواج دادہ و در رائے و مشورہ این ہر دو مشیر و زیبا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 بودہ اند و بیچ مغزہ و حصے بی مشورہ الثبالی واقع نشدہ و در جمع مردم و تفریق
 جمعیت اعداء ہمیشہ بحضور آل حضرت مساعی جمیلہ زیادہ بر دیگران نمودہ اند

و نیز بالیقین معلوم است که آل حضرت اشجع الناس بود او همین دو قسم جهاد را اختیار
 فرموده پس این دو قسم افضل اندازد قسم ثالث و ابو بکر رضی و عمر رضی دین جهاد هرگز مفارقت
 او نمی کردند پس جهاد ایشان افضل باشد از جهاد دیگران مثل مرتضی رضی و زبیر و حمزه رضی و
 مصعب رضی و ابوالفضل و سعد بن ابی وقاص و سماک بن حرب و ازین جا است که اکثر سرایان
 آنحضرت بسرداری ابو بکر رضی سرانجام شده و مع هذا عمر رضی بن الخطاب نیز شریکیت کرده
 است. در قسم ثالث که مایه علی ذاب التواضع و از آن جمله است علم گویند
 که علی در علم افضل بود از دیگر و خدای فرماید قل هل یتوی الذین
 یعلمون والذین لا یعلمون گوئیم زیادتی در علم بدو طریق توان دریافت
 اول کثرت روایات و فتاوی دوم استعمال آنحضرت شخص را در مقدمه که تعلق
 بعلم دارد زیرا که آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عامل نمی فرمود در هیچ
 مقدمه مگر کسی را که در آن باب اکل باشد از دیگران و با التمعن معلوم است که
 آنحضرت ابو بکر رضی را بر نماز و حج و جهاد امیر ساخته و عمر رضی را عامل فرمود بر صدقات
 و اخذ زکوٰۃ و نیز معلوم است که اکثر روایات صدقات از طرف ابو بکر رضی رسیده
 و سائل زکوٰۃ را او شرح داده و حدیث زکوٰۃ که از طرف مرتضی علی رضی رسیده
 بدرجه صحت نه رسیده و در روایاتی واقع شده که بحکیم از علماء اسلام
 بدان عمل نه کرده و هو ان فی خمس و عشرين من الایمیل خمس شیاء
 و نیز معلوم است که ابو بکر رضی و عمر رضی همیشه در مسافرت و مصاحبت و مشاورت
 و ادارت آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم می بودند و بغیر علم تمام آل حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم برائے خود مشیر و وزیر نمی گردانید و هر قدر صحبت بنخبر

بسیار باشد اطلاع بر احکام و فتاویٰ بیشتر و اتم پس ابو بکرؓ زندہ نمازند بعد
 آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مگر اندکی و مردم بسبب آن کہ — قریب
 العهد بہ صحبت پیغمبر بود محتاج نہ شدند بر روایت از دو نیز از مدینہ بمکہ در وقت
 مگر برائے حج و عمرہ تا مردم بلا در دور اند و روایت می کردند و با وصفت این
 ہمہ از وی یک صد و چہل و پنج حدیث صحیح مرویست کہ اجلاء صحابہ از وی سے
 روایت کرده اند منہم علی بن ابی طالب و عمر بن الخطاب و عثمان بن
 عفان و حضرت مرتضیٰ باوجود طول حیوۃ کہ قریب بسی سال امتداد یافت
 بعد از پیغمبر و با وصف سیر و ورود در بلاد و کثرت احتیاج مردم بر روایت و
 کثرت تقریبات روایت کہ وقت اختلاف از دو تنازع اہل اہوا بود ہمگی
 روایات پانصد و ہشتاد و شش حدیث ست پس اگر مدت حیات ابو بکرؓ
 را بابت حیات دیگران و موانع روایات او را با مواقع دیگران قیاس
 کنیم معلوم می شود کہ نزد ابو بکرؓ اصناف مسلم دیگران بود و بہ ہمیں
 قیاس باید کرد فتاویٰ را و ہمچنین ست حال عمر بن الخطاب
 زیرا کہ مستندات او پانصد و سی و حدیث است و فتاویٰ او زیادہ
 از حد بلکہ بہر سہ فقیہی تکلم فرمودہ و تحقیق حق نمودہ و مسائل عقائد و
 سلوک و تفسیر را نیز بیان مستوفی دادہ جزو کی از مجموع احکام او کتابی مستقیل
 شافی در ہر سہ علم نوال بر آورد و چنانچہ صاحب ازاتۃ الخفا درین باب سعی
 وافر فرمودہ و ہمگی روایات و فتاویٰ او جمع نمودہ کہ کتابی کافی ترتیب
 دادہ معلوم ست کہ مدت حیات مرتضیٰ علی قریب ہفتہ سال زیادہ

از مدت عمر است و درین مدت دراز مسانید علی رضی بر مسانید عمر زیاده نمی شوند
الا بقدر چهل و نه حدیث و در وقت مرتضی علی رضی هیچ سند مختلف فیها منقح
نشد و فتاوی و سقای قاطع نزاع نگردد بجلالت عمر فرما و ازین جا معلوم می شود
که نزد عمر رضی اضعاف علم بود نسبت به دیگران و این معنی را در وقتی که نسبت
اعادیت او با حدیث علی رضی نموده آید و فتاوی او بقا و سقای کرده شود هیچ
کس منکر نمی تواند شد و از آن جا است علم قرآن و درین جا خود...
باقطع معلوم است که مرتضی علی رضی را زیادتی در علم قرأت بر ابوبکر رضی
نیو و بالاتفاق بین مورخین و اهل سیر ابوبکر رضی و عمر رضی و علی رضی در یک مرتبه بوده اند
و قرآن عثمان رضی را درین امر زیادت بین بود و نیز تقدیم آن حضرت ابوبکر رضی را بر علی رضی
در نماز تبرک و التماسی کند بر آنکه علی رضی اقرا و از ابوبکر رضی بنویسد و کذا الا فته و الا علم و
از آن جمله تقوی و اتباع شریعت و بالیقین معلوم است که ابوبکر رضی هیچگاه مخالفت
آن حضرت کلمه تکلمه چنانچه در صلح حدیبیه و اخذ فدای بدریای معلوم است و
اراده او گاهی مخالفت فرموده آن حضرت نبوده و در امتثال او امر هرگز
نهاده نگردید و از حال مرتضی علی رضی معلوم است که در نکاح دختر ابوجهل رضی
تقسیم نماز نهجده مورد عتاب گردیده و از آنجمله است زهد گویند که از هدایت علی
بود گوئیم زهد نام بی رغبتی است در تلذذ دنیا و اولاد و اتباع ازواج و چشم و تدارک
و بالیقین معلوم است که ابوبکر رضی چون اسلام آورد مال بسیار داشت و آنهمه را
للسرفی و فی مرضاة رسول الله صرف کرد و جماعت را از ضعفای مسلمین خرید
آزاد فرموده تا آن که هیچ درهم از مال او باقی نماند و ازین جهال گذشتت و

بیخ ترعه و عقارے برای خود نخرید و از بیت المال نہ گرفت الا بقدر قوت
 باز از حصہ خود کہ از غنایم می رسید و در بیت المال صرفہ می کرد بخلاف مرتضیٰ رضی
 کہ ضیاع و عقار گرفت و متراسع و باغات احوادث فرمود و بہر حال ابو بکر رضی است
 حال عمر بن الخطاب چنانچہ جمیع صحابہ آل وقت بایں معنی گوای دادہ اند اما مرتضیٰ
 علی چوں فوت شد چهار تن گذاشت و نوزده مہربہ و خادمان و غلامان
 بسیار و قریب سی کس از اولاد و برائے ایشان عقار و ضیاع بہ قدریکہ سبب
 آن اغنیاء بودند گذارستہ رفت و قصبہ یمنع کہ ہزارہ دسق تہ از آل می آید
 سوائے غلہ و زراعت نیز از مہر و کہ اوست بخلاف عمر رضی و نیز نہ بہ حقیقتی
 آست کہ بخورد لذت دنیا بردارد و نہ آقارب و اولاد خود را بدل منتفع سازد
 حال ابو بکر رضی ہمیں است کہ مثل طلحہ رضی بن عبید اللہ بہادر زادہ داشت و مثل عبدالرحمن
 بن ابی بکر پیری و مثل عائشہ دختر یحییٰ را ازین ہما عامل نفرمودہ و ہمچنین
 عمر بچکس را از نبی عدی عامل نمی فرمود مگر نعمان بن عدی را کہ بہرمان عامل
 فرمود و بنزدی عزل نمود حالال کہ در آنہا ش سعید بن زید و ابو جہیم بن حذیفہ
 فارحہ بن حذیفہ و معمر بن عبد اللہ و عبد اللہ بن عمر رضی بودہ اند
 مرتضیٰ علی رضی عبد اللہ بن عباس رضی را عامل بصرہ فرمود و عبید اللہ بن عباس رضی را
 یرمین و ققم و معبد بن عباس را بکہ و مدینہ و جعد بن ہریرہ کہ ہمیشہ زادہ
 اش بر کوفہ و محمد بن ابی بکر رضی را کہ رئیس بود بر مصر و حضرت امام حسن رضی خلیفہ
 فرمود و ہر چند این ہمہ مستحقان رسیدہ لکن در آثار و خویشاں ابو بکر و عمر رضی
 نیز مستحقین این مناسب بودہ اند کما عدہ و ناپس نہد آنہا و فروا تم باشد

از زهد علیؑ که محض بر جان خود بود نه بر آقارب خود و از آن جمله است صدقه و
انفاق و این خود امر ظاهر است که مرتضیٰ علی رضی را درین باب مشارکتی نیست با ابوبکرؓ
و عمرؓ اگر درین جا حرف توان زد از عثمان بن عفان که و سه درین امر گوی
سبقت ربوده است لیکن ابوبکرؓ و عمرؓ بزرگی بجهت جهاد و علم و زهد افضل اند
آنچه گویند که مرتضیٰ علی یصح گاه بت نه پرستیید بر خلافت دیگران گوئیم که نه پرستید
بت بسبب صغر سن یصح بزرگی ندارد و بالا جماع ثابت است که عمر حضرت
علیؑ شصت و سه سال بوده و در سنه چهل از هجرت فوت شده اند و
سیزده سال پیش از هجرت بعثت پیغمبر بود پس عمر مرتضیٰ علی رضی در وقت بعثت
ده سال بود درین عمر همیشه در خانه آل حضرت صلی الله علیه و آله و سلم پرورش
یافت و آل حضرت صلی الله علیه و آله و سلم مشغول بت پرستی نه بود آل است
قاعده اطفال که آنچه از بزرگان خود می بینند بموجب آل عمل می کنند و اگر
بت نه پرستیدن بموجب افضلیت مطلقه شود لازم آید که هر مولودی که در اسلام
اسلام باشد از حمزه رضی و جعفر رضی و سلمان رضی و مقداد رضی و عمار رضی افضل باشد و از آن جمله
است خلافت حسن میاست و کفایت در آن که در حقیقت مجمع جمیع اعمال خیر
اسلامی است و در این جا خود افضلیت ابوبکرؓ و عمرؓ ظاهر و باهرست زیرا که
اول بعد موت پیغمبر فتنه مرتدین واقع شد و در آن واقعه صعوبت یصح کس از ابوبکرؓ
ثابت تر نه بود و بحسن میاست او آل فتنه بکل منتفی شد باز با کسری و قیصر
منازعت افتاد و غلبه اسلام رو داد تا آن که حدود فارس و عراق دارالاسلام
شد و فقراء مسلمین انقیاد شدند و ذلیل ایشان شدند و هرگز

در میان ایشان اختلاف نیفتاد و همه مشغول بقراءة قرآن و تفقه فی الدین گشتند
 و در وقت عمر همه اهل معانی بکمال رسید بخلاف مرتضیٰ علی که در وقت او
 بیسح قریه مفتوح نشد و غیر از خانه جنگی و قتال و جدال اهل اسلام را کاری
 نماند و قرات قرآن و عبادات همه منسی و فراموش شد و غیر از طعن و در کبر و
 اسلام و تحس عیوب هم دیگر و بدگفتن بعضی مر بعضی را کاری نداشتند پس
 مثل آفتاب روشن گشت که ابو بکر رض و عمر رض را هم در علم و هم در قراءت و جهاد
 و زهد و تقویٰ و خشیت و صدقه و عشق و طاعت خدا و رسول و حسن سیاست
 خلافت مرتب البیت که دیگر آن را اصلا نیست و همین امور را شارح موضح
 فضل و قرب گردانیده و سابق گذشت که بیادت و نجابت و علو نسبت و قرب
 قرابت با پیغمبر و امثال این امور با این فضل که متنازع فیہ است مما سی
 نه دارند — مقدمات بیازدهم — فیما بین عثمان رض و علی رض علماء
 و اختلاف است که کدام یک افضل است و درین جا حصول قطع ما را ممکن نیست
 نیست زیرا که فضائل این هر دو مستقادم اند زیرا که عثمان رض را در قرات
 بالا جماع افضلیت است و جمیع مردم را به قرآن او نموده و عسلی رض را
 نسبت باو در فتاویٰ و اجتهاد و روایت احادیث زیادت است و
 علی رض را مقامات عمده است از جهاد بدست و طعن و ضرب و عثمان رض
 را اعانت مخیمه است در جهاد و تسبیل مال و عثمان رض را احتیاط عظیم بود
 در قتل مسلم و صبر عظیم بود بر قتل خود و مشقت حصار و علی رض را
 فضیلتی است عظیم در کتب لسان از احادیث و تکلم بقرآن الحق در حق

آنها با بجملة فضائل چنین با هم متعارض اند و در فضل اختصاصی که عبارت
از خیریت است هر دو شریک اند و الله اعلم بحقیقة الحال و چوں این مقدمات
احدے عشر تمام شد خاتمہ کتاب تحفہ اشاعہ شریعہ تمام شد



سر الجلیل

فی

سئلہ میں

الدورہ

مترجمہ

مفتی محمد شفیع صاحب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

دیباچہ مترجم

زین العلم والعلماء بنوع العلوم والفتون مراجع الامت حضرت
شاہ عبد العزیز دہلوی قدس سرہ کے نام نامی سے کوئی اہل علم تا واقف
نہیں ہو سکتا۔ کہ آپ کے علمی اور تعلیمی احسانات سے امت کی گردنیں ٹھکی
ہوئی ہیں آپ کی تصانیف میں تحفہ اثنا عشریہ مشہور و معروف تصنیف
ہے جس میں حضرات صحابہؓ اور اہل بیت اطہار کے متعلق اہل سنت و
جماعت کے عقیدہ کو قرآن و حدیث کے دلائل کے ساتھ واضح فرمایا اور
اہل تشیع کے شبہات و ادواء کو نہایت تحقیق و توہین کے ساتھ دفع فرمایا
ہے۔ یہ کتاب لا جواب امت میں مقبولیت حاصل کر چکی ہے۔ اسی کتاب
کے خاتمہ پر حضرت مصنف نے مسئلہ تفضیل کو ایک عجیب مفید انداز میں
ایک مستقل رسالہ میں تحریر فرمایا جس کا نام "السر اجلیس فی مسئلہ التفضیل"
رکھ کر اس کو تحفہ اثنا عشریہ کا خاتمہ قرار دیا۔

اس رسالہ میں حضرت مصنف قدس سرہ نے اول تو اصولی طور پر
یہ واضح فرمایا کہ کسی چیز کو کسی چیز پر یا کسی انسان کو کسی انسان پر فضیلت
اور تفوق کن کن وجوہ سے ہو سکتا ہے۔

اس کے بعد ان اصول تزییح و تفضیل کے معیار پر صحابہ کرام کے

رسالات کا موازنہ فرما کر اس بات کو نصف النہار کے آفتاب کی طرح واضح فرما دیا کہ تمام صحابہ کرام میں افضل ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہو سکتے ہیں اور خلافت کی جو ترتیب عمل میں آئی اصول قرآن و سنت کی روش سے وہی ہونا چاہیے تھی۔

اصل کتاب تحفہ اثنا عشریہ کی طرح یہ رسالہ بھی فارسی زبان میں تھا آج سے تقریباً اٹھائیس سال پہلے ۱۳۴۹ھ میں میرے محترم دوست مولانا غنیق احمد صاحب صدیقی مرحوم مدیر قاسم العلوم دیوبند نے احقر سے فرمائش کی کہ اس کا ترجمہ اردو میں کر دیا جائے اسی وقت یہ ترجمہ اردو زبان میں لکھا گیا اور ماہنامہ قاسم العلوم دیوبند میں باقسط شائع ہوا۔ پھر مولانا موصوف نے اس کو مستقل کتابی صورت میں بھی شائع فرمایا۔ اور بحمد اللہ مقبول و مفید ہوا۔ مگر عرصہ دراز سے یہ رسالہ نایاب ہو چکا تھا۔ حال میں محترم محمد ایوب قادری صاحب نے پاک اکیڈمی کراچی سے شائع کرنے کا ارادہ کیا جزاک اللہ خیرا لجزاء ویوقعہ لما یحب ویرضی

بندہ - محمد شفیق - دارالعلوم کراچی علیہ

۲۵ / ربیع الاول ۱۳۸۲ھ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مُحَمَّدٌ ﷺ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْکَرِیْمِ وَعَلٰی ذَوٰی الْفَضْلِ

الْعَظِیْمِ وَصَحْبِهِ اَوْلِیِّ الْفَخْرِ الْمَجِیْمِ -

اما بعد! جبکہ تحفہ اثنا عشریہ کے مسودہ کو صاف کر کے عنایات

حق سبحانہ و تعالیٰ کی مدد سے فراغت حاصل ہوئی تو بعض دوستوں نے انتہائی

اشتیاق و آرزو کے ساتھ فرمائش کی کہ مسئلہ تفضیل کی بھی ایک مناسب

تفضیل کر دی جاوے تاکہ یہ مباحث جو آج کل نقل ہر مجلس اور مشغلہ

پر محفل بنے ہوئے ہیں ان میں کسی کو گفتگو کی مجال نہ رہے۔ اس بنا پر یہ

یہ مختصر رسالہ بطور عجلانہ الوقت کے لکھا گیا۔ کیوں کہ قاعدہ ہے کہ اگر کسی

ضروری کام کو آدمی پورا نہ کر سکے تو اس کو بالکل چھوڑ دینا بھی مناسب

ہے۔ اور نام اس رسالہ کا "السرا الجلیل فی مسئلۃ التفضیل رکھا

گیا۔ وما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت و هو حسی و نعم الوکیل اور یہ

رسالہ گیارہ صفحات پر مشتمل ہے۔

مُقَدِّمَةُ اُولٰی

معلوم کرنا چاہیے کہ فضیلت دو قسموں پر منقسم ہے۔

قسم اولیٰ :- ایک خصوصیت ہے منجانب اللہ کہ بغیر کسی سابق

عمل اور بلا کسی خاص خدمت و عبادت کے حق تعالیٰ کسی چیز کو دوسری

چیز پر فضیلت عطا فرما کر ترجیح دیتا ہے کیوں کہ وہ مالک ہے اپنی

مملوکات میں جس چیز کو چاہے زیادتی مرتبہ اور بلندی منصب کے ساتھ ممتاز فرمائے اور اس قسم کی فضیلت میں انتہائی عمومیت اور وسعت ہے کہ انسان وغیر انسان اور تمام حیوانات و نباتات اور جمادات کو بلکہ تمام جواہر و اعراض کو بھی شامل ہے۔

مثلاً فرشتوں کی یہ فضیلت کہ سب سے پہلے خلعت و جودان کو عطا فرمایا گیا ہے اور مثلاً انبیاء علیہ السلام کی فضیلت کہ بغیر کسی سابق عمل اور بلا عبادات و ریاضات کے نزول وحی سے مشرف فرمائے گئے۔ اسی قسم میں سے ہے فضیلت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صاحبزادے ابراہیم کی تمام دنیا کے لوگوں پر اور فضیلت حضرت صالح علیہ السلام کی ناقہ کی تمام عالم کے اونٹوں پر اور فضیلت اس دنبہ کی جو حضرت اسماعیل علیہ السلام کے فدیر میں ذبح ہوا تھا۔ تمام عالم کی قربانیوں اور حج میں ذبح ہونے والی ہدایا پر اسی طرح حرمین محترمین کی فضیلت تمام دنیا کے شہروں پر۔ اور مساجد کی فضیلت تمام دوسری جگہوں پر اور حجر اسود کی فضیلت تمام دوسرے پتھروں پر اور ماہ رمضان کی فضیلت تمام دوسرے مہینوں پر۔ اور روز جمعہ و عرفہ و عاشورہ کی فضیلت تمام سال کے دنوں پر۔ اور عشرہ ذی الحجہ کی فضیلت باقی سب ایام پر۔ اور شب قدر کی فضیلت دوسری راتوں پر۔ اور نماز فرض کی فضیلت نفل پر اور نماز عصر و فجر کی فضیلت دوسری نمازوں پر۔ اور ارکان نماز میں سے سجدہ کی فضیلت تعدہ اور دیگر ارکان نماز پر۔ اور بعض اذکار کی فضیلت بعض پر۔

ان تشبیحات مذکورہ میں یہ بات واضح ہو گئی کہ اس قسم میں فضیلت محض
 قسمت اور تقدیر الہی پر موقوف ہے اس میں افضل کے کسی عمل و فعل کو دخل
 نہیں، پھر اس قسم میں دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ وجہ فضیلت انسان کو بھی
 معلوم ہو جائے۔ مثلاً مسجد کی فضیلت دوسری جگہوں پر انسان کو بھی معلوم
 ہے کہ محل عبادت و مقام ذکر ہونے کی وجہ سے ہے۔ لیکن اس جگہ کو مسجد
 بنانے کے لئے خاص فرماتا یہ محض حق تعالیٰ کی عنایت پر ہے۔ اس تخصیص
 کی وجہ کا احاطہ عقل انسانی نہیں کر سکتی۔ اور دوسری صورت یہ ہے۔ کہ
 فضیلت کی کوئی وجہ انسان کی عقل میں نہیں آتی مثلاً حجرِ اسود کو دوسرے
 پتھروں پر اور مکانِ کعبہ کو دوسرے مکانات پر فضیلت ہونا کہ عام عقل انسانی
 اس کی وجہ معلوم کرنے سے قاصر ہے۔

نیز یہ فضیلت کبھی اصلی ہوتی ہے۔ جیسے حجرِ اسود کی فضیلت تمام
 دوسرے پتھروں پر اور کبھی تبعی اور طفیلی جیسے حضرت اسماعیل علیہ السلام
 کے فدیبہ میں ذبح ہونے والے دنبہ کی فضیلت یا آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کے صاحبزادہ ابراہیم کی فضیلت خلاصہ یہ ہے کہ اس قسم اول کی
 تمام صورتوں میں (خواہ وجہ فضیلت معلوم انسانی ہو یا نہ ہو اور خواہ ...
 فضیلت اصلی ہو یا تبعی) بہر صورت مدارِ فضیلت محض حق بھانہ و تعالیٰ کی
 تخصیص پر ہے۔ اس میں کسی کے عمل اور کوشش کو دخل نہیں

فضیلت کی قسم دوم

دوسری قسم فضیلت جزئی ہے جو عمل کے مقابلہ میں عطا ہوتی ہے اور یہ قسم فضیلت بہ نسبت قسم اول کے ایک گونہ خصوصیت رکھتی ہے کہ اہل عمل کے سوا کسی کو نہیں دی جاتی اور اہل عمل کی تین جماعتیں ہیں۔ ملائکہ اور جنات اور انسان۔ لیکن انجام کار اس فضیلت کی انتہا بھی اسی فضل اختصاصی (یعنی قسم اول پر ہوتی ہے)، جیسا کہ عنقریب کو واضح ہو جائے گا، اور اس قسم میں اکثر اختلاف و نزاع واقع ہو جاتا ہے۔ بخلاف قسم اول یعنی فضیلت اختصاصی کے کہ وہاں محض حضرت شارع علیہ السلام کا ارشاد کافی ہو جاتا ہے نیز اس جگہ یہ بھی سمجھنا چاہیے کہ تمام صحابہ کرام کو ایک قسم کی اختصاصی فضیلت ثابت ہے کہ دال حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے: اللہ تعالیٰ نے میرے لئے صحابی اور رشتہ دار اور مددگار منتخب فرمائے اور ازواج مطہرات اور حضیر کی صاحبزادیوں کو بھی یہ اختصاصی فضیلت حاصل ہے جیسا کہ ظاہر ہے لیکن گفتگو اس میں ہوتی ہے کہ حضرات صحابہ اور ازواج مطہرات اور بنات کرمات میں سے آپس میں جو کسی کو کسی پر فضیلت ہے یہ کس قسم میں داخل ہے۔ اور ظاہر بعض احادیث سے یہ ہے کہ یہ سب قسم اول یعنی اختصاصی فضیلت ہے۔ لیکن احادیث پر گہری نظر ڈالنے سے اور اکثر آیات قرآنیہ میں معزز کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قسم دوم، یعنی فضیلت جزئی میں داخل ہے۔ البتہ قریب

خلافت میں بعض خلفاء کی بعض پر تقدیم کو اگر فضیلت اختصاصی پر محمول کیا جائے تو زیادہ مناسب ہے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث سے ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بجز ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے اور کسی کو مقدم نہ ہونے دیا۔ نیز اس قسم کی اور بھی روایات اسی فضیلت اختصاصی پر دلیل ہے۔

مقدمہ ثانیہ

فضیلت ہر چیز جو عمل کے مقابلہ میں ہوتی ہے۔ اس کی بھی چند قسمیں ہیں،

اب اس کی اقسام میں غور کرتا چاہیے اور محل نزاع میں اس قسم کو جاری کرنا چاہیے جس کا اعتبار کرنا اس جگہ زیادہ مناسب اور اقرب ہے۔ تاکہ فضیلت ہر چیز کا درمیان متعین ہو جائے اور جھگڑا ختم ہو۔ پس اول باننا چاہیے کہ ہر ایک عمل کو دوسرے عمل پر سات وجہ سے فضیلت ہو سکتی ہے۔ ان سات طریقوں کے سوا کوئی اور صورت مدار فضیلت نہیں ہو سکتی۔

درجہ اول۔ خود عمل کی ماہیت یعنی اس کی صورت نوعیہ

یا وہمیشہ جیسے نماز فرض کی فضیلت نماز نفل پر اور اس کی چند صورتیں ہیں۔ اول یہ کہ ایک شخص ہو جو تمام فرائض کو ادا کرتا ہے اور دوسرا آدمی بعض فرائض کو ادا کرتا ہے اور بعض کو ترک کرتا ہے اور نوافل ادا کرتا ہے یا دونوں تمام فرائض کو ادا کرتے ہیں اور نوافل

زائد بھی بجا لاتے ہیں لیکن ایک کے نوافل دوسرے کے نوافل بزرگی اور فضیلت میں تائد ہوں۔ یا ایک شخص ایسا ہو جو نماز کے اندر ذکر الہی تلاوت و تسبیحات وغیرہ زیادہ کرتا ہے اور دوسرا آدمی خارج نماز بہت ذکر کرتا ہے یا دو شخص ایسے ہوں کہ ان میں سے ایک تو میدان جنگ میں کفار سے بہت جہاد کرتا ہے اور خطرہ کے مواقع میں گھس جاتا ہے۔ اور دوسرا آدمی لڑنے والے مجاہدین کی مدد اور دائیں بائیں سے دشمنوں کو دفع کرنے میں بہت کوشش کرتا ہے۔ یا ایک شخص جہاد کرتا ہے اور دوسرا نماز روزہ میں زیادہ مشغول رہتا ہے۔ یا دونوں کوشش پوری کرتے ہیں ہیں۔ لیکن ایک کو بہ نسبت دوسرے کے حق اور مقصد تک زیادہ رسائی ہو جاتی ہے۔ اور خلاصہ اس وجہ کا یہ ہے کہ ایک عمل اپنی ذات میں دوسرے عمل سے افضل ہو۔

درجہ دوم:۔ لیت عمل کی غرض اور علت: جس کو عرف شریعت میں نیت کہتے ہیں۔ مثلاً ایک شخص نے اپنے عمل میں محض رضائے الہی کا قصد کیا ہے، اور کسی چیز کو اس کے ساتھ مشروط نہیں کرتا اور دوسرا آدمی اگرچہ عمل میں اس کے برابر ہے۔ مگر رضائے الہی کے قصد میں کسی قدر کمی اور کوتاہی کرتا ہے اور دنیاوی منافع و مصالح کی نیت کو بھی اس کے ساتھ غلط کرتا ہے۔

درجہ سوم:۔ کیفیت عمل مثلاً ایک شخص ہر عمل کو اس کے تمام آداب و سنت اور حقوق کی رعایت کو کے ادا کرتا ہے اور دوسرا آدمی

بعض آداب و سنن کو چھوڑ دیتا ہے اگرچہ عمل کو بالکل باطل نہیں کرتا۔
یا ایک آدمی ایسا ہو کہ اس کا عمل کبیرہ گناہوں میں مبتلا ہونے سے اور صغیرہ
گناہوں پر اصرار کرنے سے بے لوث اور پاک ہو۔ اور دوسرا آدمی باوجود
طاقت و عبادت کے کبیرہ یا صغیرہ گناہوں میں بھی مبتلا ہوتا ہے۔ اور
اسی طرح سے حضور قلب کے ساتھ عبادت کرنے اور بے توجہی کے ساتھ
عبادت کرنے میں فرق اور ذکر و تلاوت کو وضو کے ساتھ ادا کرنے اور
بلا وضو کے ادا کرنے کا فرق بھی اسی قسم میں داخل ہے۔

وجہ چہارم۔ کمیت عمل مثلاً دو شخص ادائے فرائض میں برابر ہیں
لیکن ایک کے نوافل دوسرے سے بڑھے ہوئے ہیں۔ جیسا کہ صحیح حدیث
میں روایت ہے کہ صحابہ میں سے دو شخص ایک ہی رقت میں اسلام لائے
اور دونوں نے ہجرت کی پھر ایک ان میں سے شہید ہو گئے اور دوسرے
زندہ رہے اس کے بعد بعض لوگوں نے کہا کہ یہ جو شہید ہو گئے دوسرے
سے افضل ہیں۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ
شہید کے بعد زندہ رہنے واسطے کی نمازیں اور روزے کہاں چلے جاویں
گے۔ مرنے سے پہلے یہ تھی کہ اگر ایک قسم کی فضیلت بوجہ شہادت کے ایک شہید
کو نصیب ہوئی تو دوسری قسم کی فضیلت بوجہ کثرت نماز روزے کے
دوسرے شخص کو حاصل ہے اس لئے کسی کو یہ فیصلہ کرنے کا حق حاصل
نہیں ہے کہ شہید کو شہید سے افضل کہے۔

وجہ پنجم۔ زمان عمل پس جو شخص ابتداء اسلام میں یا ایام قحط

میں یا کسی ایسے وقت میں جب کہ مسلمانوں پر کوئی خاص حادثہ ہوا ہو۔ کوئی عمل اور عبادت کرے یا جہاد اور صدقہ خیرات وغیرہ کرے تو (ظاہر ہے) کہ یہ اس شخص سے افضل اور بہتر ہے جو اسلام کے قوی ہونے اور اس سے مستثنیٰ ہو جانے کے بعد عمل کرے جیسا کہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرات صحابہؓ کی فضیلت کے متعلق ارشاد فرمایا ہے کہ اگر تم لوگ اُحد پہاڑ کی برابر سونا بھی اللہ کے راستہ میں خرچ کرو تو حضرات صحابہؓ کے ایک مدد (تقریباً آدھ سیر) کی بلکہ نصف مدد (پاؤ سیر) کی برابر بھی نہیں ہو سکتا۔ اور حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کایستوی منکر من انفق من قبل الفتح واولئک اعظم حرجة من الذین انفقوا من بعد وقاتلوا یعنی فتح مکہ سے پہلے اللہ کے راستہ میں خرچ کرنے والے اور جہاد کرنے والے اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہ نسبت ان لوگوں کے افضل و اعلیٰ ہیں جنہوں نے فتح مکہ کے بعد فی سبیل اللہ خرچ کیا اور جہاد کیا، اور اسی طرح فقرو احتیاج اور تندرستی کی حالت میں ایک درہم کا حق تعالیٰ کے راستہ میں خرچ کرنا اس سے افضل ہے کہ غناء و ثروت کے وقت اس سے بہت زائد خرچ کرے یا موت کے وقت صدقہ و خیرات کی وصیت کرے۔ اسی طرح جو فرائض کہ خوف اور مرض اور سفر اور مشقت اور قلت فرصت اور اجتماع موانع کی حالت میں ادا کئے جائیں وہ ان فرائض سے افضل ہیں جو دوسرے اوقات میں یا اطمینان کی حالت میں

ادا کئے جائیں۔ اسی طرح موت کے وقت آخر میں شغل عبادت بہ نسبت اول عمر کے بہتر و افضل ہے اور رمضان المبارک میں عمرہ کرنا حج کی برابر ثواب رکھتا ہے۔ اور جو شخص رمضان میں کوئی نفل عبادت کرے اس کا ثواب ایسا ہوتا ہے جیسے غیر رمضان میں فرض ادا کرنے کا ثواب ہے اور جو شخص رمضان میں فرض ادا کرے تو اس کا اجر ایسا ہوتا ہے جیسے غیر رمضان میں ستر فرض ادا کرنے کا ثواب ہوتا ہے اور رمضان کے بعد سب سے زیادہ افضل روزے ماہ محرم کے روزے ہیں۔ نیز اشہر حرم میں تمام عبادات کا ثواب زیادہ ہو جاتا ہے۔ — اشہر حرم ذی قعدہ و ذی الحجہ اور محرم اور رجب ہیں ان مہینوں میں عبادات کے مخصوص فضائل وارد ہیں ماثبت بالسنۃ میں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے ان کو تفصیل جمع فرما دیا ہے۔

وجہ ششم۔ مکان عمل مثلاً جو نماز مسجد حرام یا مسجد نبویؐ میں ادا کی جاوے وہ دوسری جگہوں کی ہزار نمازوں سے افضل ہے۔ اور دارالحدیث میں جہاد کے موقع پر روزہ رکھنا بہ نسبت دوسرے مواقع کے زیادہ افضل ہے۔ حدیث میں ہے۔ مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ النَّارَ۔

وجہ ہفتم۔ اصنافہ بامور خارجہ یعنی نفس عمل کے علاوہ خاںج سے کوئی سبب ایسا مل جاوے جس کی وجہ سے ایک عمل دوسرے سے بڑھ جائے۔ مثلاً فاعل کی وجہ سے یا شریک عمل اور

مقارن کی وجہ سے کوئی عمل دوسرے سے افضل ہو جائے۔ مثلاً نبی کی ایک رکعت اور اسی طرح نبی و رسول کے ساتھ نماز پڑھنے والے کی ایک رکعت بہ نسبت دوسروں کی رکعت کے افضل و اولیٰ ہے۔

اسی واسطے صدقہ اور روزے اور جہاد جو خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عمل میں آیا یا صحابہؓ نے آپ کے ساتھ کیا وہ دوسرے صدقات و صیام اور جہاد سے ہزاروں درجہ افضل و اولیٰ ہے اسی وجہ سے حضرات صحابہؓ اپنے ان اعمال کو جو آپ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد کئے تھے۔ اپنے ان اعمال کی برابر نہ سمجھتے تھے جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ساتھ بجا لاتے تھے۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ رمضان المبارک میں عمرہ کرنا اس حج کی برابر ہے جو میرے ساتھ کیا جاوے اور قرآن مجید میں بابجا اس کی طرف اشارات موجود ہیں۔ قال اللہ تعالیٰ

لكن الرسول والذين امنوا معه جاهدا وبما هو الهدى
الفسح اولئك كسبوا الخيرات واولئك هم المفلحون
ترجمہ! لیکن رسول اور وہ لوگ جو ان کے ساتھ ایمان لائے اور اپنی جان و مال کے ساتھ جہاد کیا انہیں کے لئے تمام بھلائیاں ہیں اور وہی کامیاب ہوئے ولسے ہیں۔

اسی سے ابو ہاشم جبائی کے قول کا بطلان واضح ہو گیا۔ وہ اس بات کو جائز کہتا ہے کہ اگر کسی شخص کی عمر طویل ہو تو اس کے اعمال

اس حد تک پہنچ جائیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اعمال کے برابر ہو جائیں۔ نیز یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ صحابہ میں، انس بن مالک ابو امامہ پیارے اور عبد اللہ بن بشر اور عبد اللہ بن عمار اور سہیل بن سعد ساعدی اور جابر ابن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم، جنہوں نے طویل عمریں پائی ہیں اور چھتے سے اعمال صحابہ کے ہیں وہ حضرات ذیل سے ہرگز افضل نہیں ہو سکتے۔ یعنی ابو بکر صدیق اور عمر فاروق اور عثمان غنی رضی اللہ عنہم اور علی رضی اللہ عنہ، ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ، زید بن عارثہ، جعفر ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ، مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ، عبد اللہ بن جحش، سعد بن معاذ، عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہم، حالانکہ پہلے طبقہ کے بعض حضرات ان حضرات کی وفات کے بعد تقریباً اسی نوے سال تک عبادات و اعمال صحابہ بجاتے رہے ہیں۔ اسی وجہ سے ہم یقین کرتے ہیں کہ صحابہ کرام میں سے جو شخص آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کے وقت دوسروں سے افضل تھا۔ تو بعد وفات نبوی، ہرگز دوسرے آدمی اس کے درجہ کو نہیں پہنچ سکتے۔

مقدمہ سوم

فضیلت کی دو قسموں کے درجے

فضیلت خواہ اختصاصی ہو جو بغیر کسی عمل کے حاصل ہوتی ہے یا جزئی ہو جو عمل کے صلہ میں ملتی ہے ان دونوں قسموں کا نتیجہ دو چیزیں ہیں۔

اولے یہ کہ حق تعالیٰ دنیا میں مفضول پر افضل کی تعظیم و تکریم واجب کر دیتا ہے اور اس بارہ میں افضل کے تمام انواع شامل ہیں خواہ کعبہ اور مسجد اور روز جمعہ اور ماہِ رمضان اور ناقصہ صالحہ وغیرہ ہوں جو جمادات و حیوانات اور اعراض ہیں سے ہیں اور خواہ انبیاء اور ملائکہ اور صحابہ اور ازواجِ مطہرات اور اولادِ انبیاء وغیرہ ہوں :-

دوسرے : یہ کہ حق تعالیٰ افضل کے لئے قرب خاص اور جنت کے اعلیٰ درجہ مقرر فرماتا ہے جو مفضول کو نہیں ملتے اور یہ اس لئے ضروری ہے کہ اگر ایسا نہ ہو تو پھر فضیلت کے کوئی معنی ہی باقی نہیں رہتے۔

اور فضیلت کا یہ نتیجہ فقط جنات اور انسان کے ساتھ مخصوص ہے ان کے سوا دوسری چیزوں کو بعینہ نہیں اور اس وجہ سے جنت و انس کے علاوہ کسی میں جنتی فضیلت متحقق نہیں ہوتی۔ اور اس جگہ یہ بھی معلوم ہو گیا کہ دخولِ جنت بھی کبھی محض اختصاصی طور پر بغیر کسی عمل کے ہوتا ہے جیسے عام مومنین اور انبیاء و علیہم السلام کے لئے

مقدمہ چہارم
افضل کی تعظیم و تکریم
جس شخص یا جس چیز کی تعظیم و تکریم کا شریعت نے ہمیں حکم فرمایا ہے

وہ صاحبِ فضیلت ہے۔

ایک شبہ اور اس کا جواب | اس مقدمہ میں ایک خدشہ دل میں آتا ہے کہ ماں باپ اگر کافر ہوں تو شرعاً ان کی بھی تعظیم و تکریم اور ان کے ساتھ حسن سلوک اور ان کے آگے عاجزی کرنا واجب ہے حالانکہ وہ کوئی فضیلت نہیں رکھتے۔

جواب :- اس کا یہ ہے کہ یہ تعظیم و تکریم جو ان کے حق میں واجب ہے شرعی تعظیم نہیں بلکہ ایک قسم کا احسان اور حسن سلوک ہے اور احسان و مروت کو تعظیم نہیں کہہ سکتے اسی طرح کسی کے سامنے عاجزی ظاہر کرنا بھی مطلقاً اس کی تعظیم نہیں کیونکہ انسان کبھی اس شخص کے سامنے بھی عاجزی کرتا ہے جس سے ضرر کا اندیشہ ہو۔

اور کافر ماں باپ کی تعظیم شریعت میں کیسے واجب ہو سکتی ہے جبکہ ان سے علیحدگی اور بیزاری بھی شرعاً واجب ہے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ مَا كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ قَانِئِينَ بِمَا أُوتُوا مِنْهَا وَرَبُّهُمْ مُرْسِلًا

دُونَ اللَّهِ - (الانبیاء)

بلکہ تعظیم شرعی یہ ہے کہ حب فی اللہ اور دنی محبت و دوستی پر مبنی ہو اور ایسی تعظیم اہل فضیلت کے سوا کسی کے لئے شریعت میں وارد نہیں ہوئی جیسا کہ احکام شریعیہ کی تفتیش سے واضح ہے

مقدمہ پنجم

ازواج مطہرات کا مستحق تعظیم ہونا

یقین کے ساتھ معلوم ہے کہ خدائے تعالیٰ کی تعظیم کے بعد شرع شریف میں انبیاء علیہم السلام کی اس قدر تعظیم ضروری اور واجب ہے۔ کہ دوسروں کی ایسی تعظیم نہیں ہو سکتی اور بجز انبیاء علیہم السلام کے کوئی اور شخص اس تعظیم کا حقدار نہیں۔ (اسی طرح، انبیاء علیہم السلام کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ازواج مطہرات کا استحقاق تعظیم نص قرآنی سے اس درجہ ثابت ہے کہ ہرگز ہرگز دوسروں کے لئے یہ استحقاق ثابت نہیں تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

الَّتِي أَدُلِّي بِأَلْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْفِرْعَوْنَ وَأَنَا وَاجِدُ أُمَّهَاتِهِمْ

پس سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی فضیلت صحبت ازواج مطہرات کے حق میں اکثر صحابہ سے زیادہ مستحق اور ثابت ہے کیونکہ ان کی صحبت بہ نسبت عام صحابہ کی صحبت کے ایک رتبہ اعلیٰ رکھتی ہے اور فضیلت صحبت کے ساتھ امت کے لئے دینی والدہ ہونے کا رشتہ بھی ان کی تعظیم کا سبب ہو گیا۔

مقدمہ ششم

جب کسی کی فضیلت کے متعلق گفتگو آئے تو مطلقاً یہ سوال نہ کرنا چاہئے

کہ کون افضل ہے کیونکہ تفاضل یعنی بعض کا بعض سے افضل ہونا صرف انہیں دو چیزوں میں واقع ہو سکتا ہے جن کی فضیلت ایک ہی جہت سے ہو اور اس جہت میں باہم کمی زیادتی ہو۔ اگر ان کی فضیلت دو مختلف جہتوں سے ہو تو ان میں تفاضل متحقق نہیں ہو سکتا، کیونکہ جب ہم یہ کہیں کہ ان دونوں میں سے وصفِ مشترک کس میں زیادہ ہے تو اس کے جواب میں یہ نہیں کہہ سکتے کہ رمضان المبارک بہتر ہے۔

یا ناقہ صالح علیہ السلام اور کعبہ بہتر ہے یا نماز البتہ یوں کہہ سکتے ہیں کہ مکہ مکرمہ بہتر ہے یا مدینہ طیبہ اور رمضان بہتر ہے یا ذی الحجہ اور نماز بہتر ہے یا زکوٰۃ اور ناقہ صالح علیہ السلام بہتر ہے یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ناقہ عسبار۔

اس تحقیق سے واضح ہو گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صاحبزادہ ابراہیم رضی اللہ عنہ کی فضیلت حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پر کوئی معنی نہیں رکھتی۔ کیونکہ حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کی فضیلت کسی عمل پر مبنی نہیں بلکہ محض اختصاصی ہے۔

مستتم

جنت میں درجہ کا بلند سونا کبھی کسی کے اتباع میں ہوتا ہے جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی چھوٹی اولاد کی بلندی درجہ کہ آپ کے

تبعیت کی وجہ سے ہے اور یہ بلندی درجہ اس فضیلت پر دلالت نہیں کرتی جو فضیلت جزئی کی قسم سے ہے۔
 اور کبھی فضیلت اصالتاً (یعنی باستقلال) اس شخص کے عمل کے مقابلہ میں ہوتی ہے اور یہ بلندی درجہ از قسم فضیلت جزئی افضلیت پر دلالت کرتی ہے۔

اسی طرح جنت میں داخل ہونے اور حوض کوثر پر پانی پینے کے لئے آنے اور شفاعت یا حساب وغیرہ میں کسی کا دوسروں سے مقدم ہونا یہ بھی دو قسم پر ہے ایک قسم فضیلت جزئی کی معنی میں افضلیت پر دلالت کرتی ہے اور دوسری قسم یہ دلالت نہیں کرتی۔

جیسے ان امور مذکورہ میں امت محمدیہ کا انبیاء علیہ السلام سے پہلے ہونا حق تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

هُمْ دَأْبًا وَاجْهَرُ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَسْمَانِ مَثْبُوتُونَ

وہ لوگ اور بیاباں جنت کے سایہ میں تختوں پر تکیہ لگائے ہوئے

ہیں۔ اور ارشاد ہے:-

أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ

ہم نے ان کی ساتھ ان کی اولاد کو بھی ملحق کر دیا

مشتمل

سیادت (یعنی سرداری) اور چیز ہے اور فضیلت اور چیز کیونکہ پادشاہ

اس شخص کے شرف و بزرگی پر دلالت کرتی ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اولاد اس بزرگی کی وجہ سے جو ان کو حاصل ہے مساوات ہیں۔ اور فضیلت جزئی عمل پر موقوف ہے۔

اسی طرح امارت فضیلت پر موقوف نہیں۔ اس دلیل سے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اپنی امارت و خلافت کی حالت میں اس کے مامور تھے کہ عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کی اطاعت کریں اور اس جگہ یہ بھی معلوم ہو گیا کہ کسی شخص کی اطاعت کا کسی پر واجب ہونا اس کی دلیل نہیں کہ جس کی اطاعت واجب ہے وہ وہ اطاعت کرنے والوں سے افضل ہے۔

مقدمہ ہفتم

جب فضیلت کی سائے وجوہ مذکورہ میں تعارض واقع ہو جائے تو آیات قرآنیہ امداد حدیث سے متعین کر لینا چاہیے کہ ان میں سب سے زیادہ اعتبار و اہتمام کے لائق کون ہے پس شریعت سے یہ یقین ثابت ہے کہ کمیت عمل کا بمقابلہ کیفیت کے اتنا زیادہ اعتبار نہیں۔ نیز کیفیت و کمیت کا بمقابلہ زمان عمل کے چنداں اعتبار نہیں کیونکہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلٌ

تم میں جن لوگوں نے فتح مکہ سے پہلے خدا کے راستہ میں خرچ کیا اور جہاد کیا

وہ دوسروں کے برابر نہیں ہوں گے۔

اور احادیث صحیحہ سے اتنی بات بوضاحت ثابت ہے کہ صحابہ کرام کا جو عمل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے اور آپ کے ساتھ واقع ہوا ہے کوئی دوسرا عمل اس کے برابر نہیں ہو سکتا، پس جس عمل میں صحابہ کرام آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ شریک ہو جائیں تو کوئی عمل اس کے ساتھ برابر نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ جماعت شریکت کی وجہ سے اس میں ایک نور وحدانیت پیدا ہو جاتا ہے جیسے مرکب دوائوں میں ایک کیفیت وحدانیت مزاج کی پیدا ہو جاتی ہے کہ مرکب کے ہر ہر جزو میں ایک تشابہ پیدا ہو جاتا ہے اور اسی لئے جماعت شریک کی گئی ہے اور اس اعتبار سے حضرات صحابہ کو تمام امت پر فضیلت جزئیہ ثابت ہے اور پھر صحابہ کرام میں حسب تصریح آیت کریمہ :-

لَا يَسْتَوِي مَنكُمُ سَبَقَتْ اُور تَقَدَّمُ كَا اَعْتَابَرُ كَرْنَا هُو كَا : —
 دہننی جو حضرات صحابہ پہلے ایمان لائے ہیں وہ دوسروں سے افضل ہوں گے کیونکہ جس قدر تقدم اور سبقیت زیادہ ہے اسی قدر اسلام کو تائید تقویت کی حاجت زیادہ ہے، چنانچہ حدیث ذیل اس پر دلالت کرتی ہے جو آپ نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے فرمایا ہے
 فَقَالَ صَدَقْتَ وَقَلْتُمْ كَذِبًا

انہوں نے اول ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے متعلق کہا کہ آپ نے سچ فرمایا اور تم سچوں نے اس وقت، میری تکذیب کی۔

پس اس اعتبار سے وہ لوگ جو ہجرت سے پہلے اعمال اسلامی پر کاربند ہو گئے ان لوگوں سے افضل ہوں گے جو بعد میں ان اعمال کے پابند ہوئے مثلاً حضرت ابوبکر، عثمان، علی و حمزہ، جعفر، عثمان، بن مظعون، طلحہ، زبیر، مصعب، ابن عباس، عبدالرحمن ابن عوف، عبداللہ بن مسعود، سعید بن زید، زید بن عاصم، ابو طلحہ، بلال، سعد، عمار بن یاسر، ابوسلمہ بن الاسد، عبداللہ بن جحش وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین جو بالکل ابتداء اسلام میں مشرف باسلام ہوئے دوسروں سے زیادہ افضل ہوں گے ان کے بعد وہ حضرات جنہوں نے ہجرت سے پہلے بیعت عقبہ میں پہلی مرتبہ شرکت کی اور پھر وہ حضرات جو عقبہ ثانیہ میں بیعت کے ساتھ مشرف ہوئے پھر وہ لوگ جو غزوہ بدر میں شریک ہوئے پھر وہ جوان کے بعد کے غزوات میں شریک ہوئے سنوار ترتیب کے موافق ایک دوسرے سے افضل ہوں گے یہاں تک کہ صلح حدیبیہ تک نوبت پہنچ جائے کیونکہ ان حضرات پر سکینت کا نازل ہونا اور ان کے قلوب کا پاک صاف ہونا نص قرآنی میں منصوص ہے

قال اللہ تعالیٰ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ إِلَىٰ آخِرِهِ - الْآيَاتِ

لیکن ان غزوات مشہورہ کے بعد کوئی غزوہ ایسا نہیں جس کی شرکت کو فضیلت کا معیار و مدار کہہ سکیں کیونکہ بعد کے تمام غزوات و جہاد میں منافقین بھی شریک ہوئے ہیں۔ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے -

وَمَنْ حُوِّلَ مِنَ الْأَعْرَابِ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ

صدد و احلی النفاق -

اور بعض تمہارے گرد و نواح کے اعراب منافق ہیں اور.....
بعض اہل مدینہ بھی اپنے نفاق پر اڑ سکتے ہیں۔

تفسیر :- اس تمام تقریر کے بعد ہم اس مقصد پر آگے کہ ان تمام حضرات صحابہؓ میں سب سے زیادہ افضل کون ہیں اور یہی بات اصل میں محل نزاع اور اس سارے رسالہ کا مقصود بالذکر ہے۔ کیونکہ کلام خلفاء اربعہ میں ہے اور یہ سب کے سب اتنی بات ہیں تو شریک ہیں کہ قدیم الایمان اور دوسرے اکثر صحابہؓ سے سابق و مقدم ہیں۔

مقدمہ دوم

افضل کو متعین کرنے کے دو طریق ہیں۔ اول حضرت شارع علیہ السلام کی جانب سے کوئی تصریح۔ دوم۔ احوال و اعمال کی تفتیش و تلاش۔ لوگ کہتے ہیں کہ پہلا طریق (اس جگہ) محذوش ہے کیونکہ نصویر احادیث میں تعارض ہے ہم کہتے ہیں کہ تعارض اس وقت واقع ہوتا ہے، جب ایک ہی لفظ و شفقوں کے بارے میں وارد ہوا ہو اور وہ دونوں کی افضلیت پر دلالت کرتا ہو لیکن تحقیق سے ثابت ہوتا ہے کہ واقعہ ایسا نہیں ہے۔

بلکہ لفظ اصل ذخیر حضرت ابو بکرؓ و عمر رضی اللہ عنہما کے حق میں وارد ہوا ہے اور لفظ سرفرازی اور محبوبیت و شرافت حضرت علی مرتضیٰ اور

فاطمہ و عائشہ رضی اللہ عنہم کے بارے میں وارد ہوئے ہیں اور
پہلے گزر چکا ہے کہ لفظ سرداری و محبوبیت و شرافت فضیلت
جزئی پر دلالت کرتے ہیں۔ اس لئے درحقیقت دونوں قسم کی روایات
میں کوئی تعارض نہ رہا۔

اعمال کے اعتبار سے افضل و مفصول

کی تحقیق اور حضرت ابو بکر صدیقؓ کا سب سے افضل ہونا

لیکن دوسرا طریقہ کہ احوال و اعمال کی تحقیق ہے سو اس سلسلہ میں
ایک بڑا عمل جہاد ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ حضرت علی مرتضیٰ رضی
حضرت صدیق اکبرؓ اور فاروق اعظمؓ سے عمل جہاد میں افضل ہیں تو جویا
میرا جائے گا۔ کہ جہاد کی تین قسمیں ہیں اول جہاد زبانی جو تبلیغ اسلام
اور تعلیم شرائع اور وعظ و نصیحت اور ترغیب و ترہیب کے ذریعہ حاصل ہوتا
ہے دوسرے جہاد ابتدائی جنگ سے پہلے بذریعہ رائے و تدبیر اور مخالفین
پر ردع و ڈالنے اور مسلمانوں کو جہاد کے لئے ایک مرکز پر جمع کرنے اور
مخالفین کی جماعت میں تفریق ڈالنے سے۔ سوم جہاد ہاتھ سے بذریعہ
تبع و تنگ و غیرہ اور بلاشبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے عام حالات
میں اول کی دو قسموں میں مشغول رہے ہیں نہ کہ قسم ثالث میں۔ اور قسم ثالث
یقیناً جہاد کی تینوں مرتبوں میں سے کم درجہ ہے اور ابتدائی دونوں
قسموں میں ابو بکرؓ و عمرؓ و تمام صحابہؓ سے پیش پیش ہیں کیونکہ حضرت

صدیق اکبرؓ کی تبلیغ اسلام کے بالکل ابتدائی زمانہ میں عمائد صحابہ مسلمان ہو گئے ہیں اور وہ ہمیشہ اسی دعوت و تبلیغ میں مشغول رہے ہیں۔ اہل حدیث سے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ لائے تو اسلام کو عزت اور غلبہ حاصل ہو گیا۔ اور مکہ مکرمہ میں اسلامی عبادات کا اعلیٰ الاعلان رواج ہو گیا اور رائے مشورہ میں یہ دونوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مشیر اور وزیر رہتے تھے اور کوئی غزوہ اور کوئی مہم بغیر ان کے مشورہ کے عمل میں نہیں آئی۔ اور مسلمانوں کی جمعیت فراہم کرنے اور مخالفین اسلام کی جمعیت میں تفریق ڈالنے میں ہمیشہ ان حضرات نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور میں اوروں سے زیادہ مساعی جمیلہ پیش کی ہیں نیز یہ بات یقینی طور پر معلوم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سب لوگوں سے زیادہ بہادر تھے۔ اور آپ نے انہیں دو قسم کا جہاد اختیار فرمایا ہے اس لئے یہ دو قسمیں بہ نسبت قبیری قسم کے افضل ہیں ابو بکرؓ و عمرؓ اور ان دونوں قسم جہاد میں دوسرے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہرگز جدا نہ ہوتے تھے اس لئے ان کا جہاد دوسرے صحابہؓ مثلاً علیؓ مرتضیٰؓ اور زبیرؓ اور حمزہؓ اور سعیدؓ اور ابو طلحہؓ اور سعد بن معاذؓ اور سماک ابن حربؓ کے جہاد سے افضل اور بہتر ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اکثر سر بیٹے یعنی وہ جہاد جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم خود شریک نہیں ہوئے۔ حضرت صدیق اکبرؓ کی سرکردگی میں انجام پاسکے ہیں اور اس کے ساتھ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے جہاد کی قبیری قسم میں بھی شرکت فرمائی ہے جیسا کہ تواریخ معتبرہ اہل پرگاہ ہیں۔

اور منجملہ ان اعمال کے جو مدار فضیلت بن سکتے ہیں ایک علم بھی ہے بعض لوگ کہتے ہیں کہ علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ علم میں دوسرے سب صحابہ سے افضل تھے اور حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں۔

هل يستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون
جاننے اور نہ جاننے والے برابر نہیں ہو سکتے۔

اس لئے حضرت علیؑ سب سے افضل ہوئے، ہم کہتے ہیں کہ زیادتی علم دو طرح معلوم ہو سکتی ہے اول کثرت روایات اور کثرت فتاویٰ سے دوسرے اس بات سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی اس شخص کو کوئی ایسا کام سپرد فرمایا ہو جس کا تعلق علم سے ہو۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر معاملہ میں اسی شخص کو کام سپرد فرماتے تھے جو اس کام میں دوسروں سے اکمل و افضل ہو۔

اور یقینی طور پر ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت صدیق اکبرؑ کو نماز اور حج اور جہاد پر امیر بنایا ہے اور حضرت عمرؓ کو صدقات وصول کرنے کے لئے عامل بنا کر بھیجا ہے نیز یہ بھی سب کو معلوم ہے کہ اکثر روایات صدقات کی حضرت صدیق اکبرؑ سے دنیا کو پہنچتی ہیں اور مسائل زکوٰۃ کی انہیں نے شرح فرمائی ہے اور جو زکوٰۃ کے متعلق حضرت علی مرتضیٰؑ سے منقول ہے اس کا ثبوت درجہ صحت کو نہیں پہنچا بلکہ اس میں ایک وہم واقع ہو گیا جس کی وجہ سے علماء اسلام میں سے کسی نے اس کو اختیار نہیں کیا۔ اور وہ وہم یہ ہے کہ اس حدیث علیؑ میں اس پر اس حدیث کی صورت میں

دیجائے اونٹ کے، پانچ بکریاں واجب کی ہیں۔

نیز یہ بھی معلوم ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ہمیشہ سفر و حضر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے شریک صحبت و مشورہ و مدارات رہتے تھے اور ظاہر ہے کہ بغیر علم تام کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کسی کو اپنا وزیر و شفیق نہ بنا لیا اور جس قدر حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صحبت زیادہ ہوگی احکام اور فتاویٰ پر اطلاع زیادہ اور مکمل ہوگی۔ پس حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد بہت بخوشی مدت زندہ رہے اور لوگوں کو صحبت نبوی کے ساتھ قریب العہد ہونے کی وجہ سے اس کی حاجت نہ تھی کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے روایات حاصل کریں اس کے علاوہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ مدینہ طیبہ سے بجز ضرورت حج وغیرہ کے کہیں باہر تشریف نہیں لے گئے کہ بلاد بعیرہ کے رہنے والے آپ سے روایات حاصل کرتے اور بایں ہمہ ان سے ایک سو پینتالیس ۱۴۵ صحیح حدیثیں مروی ہیں جن کو اجلار صحابہ نے ان سے روایت کیا ہے۔

ان روایات کرنے والوں میں حضرت علی مرتضیٰ فاروق اعظم رضی اللہ عنہ بن غنی رضی اللہ عنہ بھی داخل ہیں اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ باوجود طول عمر کے جس کا استدار آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کے بعد تقریباً تین سال تک ہوا ہے اور اسفار بعیرہ کے اور باوجود اس کے کہ لوگ زمانہ نبوی کے بعید ہوجانے کے سبب ان سے روایت کرنے کے زیادہ محتاج تھے اور باوجود ان مواقع کی کثرت کے جو روایت کرنے کی طرف داعی تھے کل روایات

پانچ سو چھیاسی (۵۸۶) احادیث میں۔

پس اگر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی مدت حیات کو دوسروں کی مدت حیات کے ساتھ موازنہ کیا جائے اور ان موانع کو جو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے عہد میں روایت کرنے کے درمیان حائل تھے اور ان موانع کے ساتھ قبائل کیا جائے جو دوسرے حضرات کے زمانہ میں تھے تو یقین ہو جائے گا کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے نزدیک دوسروں سے بہت زیادہ علم تھا۔ اور اسی پر فتاویٰ کو قیاس کرنا چاہیے اور یہی حال حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا ہے اس لئے کہ ان کی احادیث سندہ پانچوئیسویں ۵۱۳ حدیث ہیں اور فتاویٰ ان کے عد سے زیادہ ہیں بلکہ آپ نے ہر ایک مسئلہ فقہی پر کلام کر کے تحقیق فرمائی ہے اور مسائل عقائد و تصوف و تفسیر کا بھی پورا بیان فرمایا ہے کہ اگر ان کو جدا جدا جمع کیا جائے تو تینوں علوم عقائد تصوف و تفسیر میں ایک ایک مستقل کتاب کافی و شافی تیار ہو جائے چنانچہ صاحب ازاتہ الخفاء یعنی حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے اس بارہ میں پوری کوشش کی اور ان کی تمام روایات و فتاویٰ کو جمع کر کے ایک مستقل کتاب مرتب کر دی ہے۔

اور یہ معلوم ہے کہ مدت عمر حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی تیسرا کے قریب اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی عمر سے زائد ہے اور اس مدت عمر میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مسانید دروایت کردہ احادیث، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی مسانید سے صرف انچاس احادیث زائد ہوتی ہیں۔

اور حضرت مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے عہد میں کوئی مختلف نسبہ منسبہ منسبہ نہیں ہوا
 ان کے فتاویٰ قاطع نزاع نہیں ہے۔ بخلاف حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اسی
 سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس بہ نسبت دوسروں کے
 دوگنا چونکہ علم ہے اور جبکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی احادیث و فتاویٰ کا مقابلہ
 حضرت علی رضی اللہ عنہ کی احادیث و فتاویٰ کے ساتھ کیا جائے تو
 اس زیادت علم کا کوئی شخص منکر نہیں ہو سکتا

علم قرآن۔ اور اسی بحث کا ایک اہم جزو علم قرآن ہے۔
 اس میں یہ بات یقینی ہے کہ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو علم قرأت میں حضرت عمر
 اکبر رضی اللہ عنہ سے با اتفاق مورخین کوئی زیادتی حاصل نہ تھی
 بلکہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ و عمر رضی اللہ عنہ و علی رضی اللہ عنہ میں سب کا درجہ مساوی تھا،
 اور عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو اس میں سب پر کھلی ہوئی زیادتی حاصل تھی۔

امامت

غیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا امامت نماز میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو حضرت علی رضی اللہ عنہ
 مقدم کرنا بھی اس پر دلالت کرتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے زیادہ قاری نہ تھے
 اور نہ زیادہ عالم و فقیہ۔

تقویٰ۔ اور بخبر ان امور کے جن پر فضیلت کا مدار ہے ایک تقویٰ اور اتباع
 شریعت ہے اور بریقین معلوم ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے کسی وقت کوئی کلمہ آن
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خلاف نہیں فرمایا جیسا کہ صلح حدیبیہ کے واقعہ میں اللہ
 عز و جل کے قیدیوں سے فدیر لینے کے بارہ میں معلوم ہے کہ بعض اہل حدیبیہ نے اسے

کے درجہ میں اختلاف کیا۔ مگر حضرت صدیق کی رائے اب بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے موافق ہی رہی، اور ان کا ارادہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد کے کبھی اختلاف نہیں ہوا۔ اور آپ کے ارشادات کی تعمیل میں ہرگز کستی نہیں کی۔ اور حضرت علی مرتضیٰؓ کے حال سے معلوم ہے کہ وہ ابوہریرہ کی بیٹی سے نکاح کرتے کے معاملہ میں در نماز ہجرت کی تقبیل میں مورد عتاب ہو چکے ہیں۔

ترجمہ :- اور منجملہ ان احوال و اعمال کے جن کے ذریعہ افضل و اعلیٰ کا یقین ہو سکتا ہے ایک زہد ہے یعنی دنیا کے فانی سے اعراض، کہا جاتا ہے کہ سب سے زیادہ زہد حضرت علی مرتضیٰؓ رہتے تھے۔ ہم کہتے ہیں کہ زہد نام ہے دنیا کی لذتوں اور اولاد و خدام اور اور بیٹیوں اور غنیمت و عذم سے بے رغبت ہونے کا اور یہ یقین معلوم ہے۔ کہ حضرت صدیق اکبر حبیب ایمان لائے تو بہت رکھتے تھے اور وہ سب کا سب اللہ تعالیٰ کے راستہ میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رضا جوئی میں خرچ کر دیا اور عابض مسلمانوں کی ایک جماعت جو کفار کی غلامی میں مقید تھی ان کو خرید کر آزاد کر دیا یہاں تک کہ ان کے مال میں سے ایک درہم باقی نہیں رہا اور اس جہان سے اس طرح گزیرے کہ زمین جائیداد اپنے لئے نہیں خریدی اور بیت المال سے بھی صرف اسی قدر لیتے تھے جس سے بہت معمولی گناہ ہو سکے اور پھر جب مال غنیمت میں سے کچھ روپیہ یا تھا آجاتا تو اس کے بدلہ بیت المال پر خرچ کر دیتے تھے۔

بخلاف حضرت علی مرتضیٰؓ کے کہ زمین جائیداد خریدی رکھتے اور

بلخ لگائے اور حضرت فامدق اعظم رضی اللہ عنہ کا حال بھی حدیث
 اکبر شاہی کے قریب قریب ہے جیسا کہ اس وقت تمام صحابہ کرام کی گواہی
 دی ہے لیکن جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کی وفات ہوئی تو چارہ
 بیبیاں چھوڑیں اور نوسے نوکریاں لیاں اور غلام چھوڑے اور تقریباً اسی
 آدمی اولاد میں چھوڑے اور ان سب کے لئے اتنی زمین جائداد چھوڑ گئے کہ
 ان کی وجہ سے سب مالدار بن گئے اور قصبہ بنی حسن کی پیداوار میں غنہ اور
 زراعت کے علاوہ ایک ہزار روٹی بکھری کی آمدنی تھی وہ بھی آپ کے
 ترکہ میں تھا۔ بخلاف حضرت عمرؓ کے نیز حقیقی نہاد یہ ہے کہ نہ خود
 دنیا کی لذت اٹھائے اور نہ اپنے اقارب اور اولاد کو اس سے مستفیع ہونے
 دے۔ اور حال حضرت ابو بکرؓ کا یہی ہے کہ حضرت طلحہؓ ابن عبید اللہؓ
 رضی اللہ عنہ جیسے عالم اور بزرگ ان کے بیٹے تھے اور حضرت عبد اللہؓ
 ابن ابی بکرؓ جیسے عظیم القدر صحابی ان کے ہاں جزا دے اور حضرت صدیق
 عاشقؓ جیسی ان کی ہاں جزا دی تھیں لیکن ان میں سے کسی کو کسی صوبہ کا
 حاکم نہیں بنایا۔ اسی طرح حضرت عمرؓ نے اپنے قبیلہ بنی عدی میں سے
 کسی کو حاکم کسی صوبہ کا نہیں بنایا۔ نعمان بنی عدی کو گچھ دنوں کے لئے
 علاقہ نشان پر حاکم بنا دیا تھا تو بہت جلدی معزول کر دیا۔ اور ان کے قبیلہ بنی

عدی میں حضرت سعید بن زید اور ابو جہیم بن عبد قیس اور نوح بن صدیق اور عمر بن

عبد اللہ بن عمرؓ جیسے عظیم القدر صحابہ کرام موجود تھے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ

الشرعہ نے حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کو صوبہ کا حاکم بنایا اور عبید اللہ

بن عباس رضی اللہ عنہما کا اور حضرت عباس رضی اللہ عنہما کے صاحبزادے قثم و محمد کو مکہ اور مدینہ کا اور اپنے بھانجے جبرائیل بن ہبیرہ کو کوفہ پر اور محمد بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مدینہ پر والی مقرر فرمایا۔ اور حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کو خلیفہ مقرر فرمایا۔ اور اگرچہ یہ سب حضرات (رضی اللہ عنہم) ان عہدوں کے لائق اور مستحق تھے (اور اس بنا پر کسی طرح یہ نہیں کہا جاسکتا کہ معاذ اللہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے محض رشتہ داری کی رعایت سے ان کو والی بنا دیا تھا۔ مگر درجہ تفاضل و تفاوت مراتب میں یہ ضرور کہا جاتا ہے کہ، حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے خویش و اقارب میں بھی ان عہدوں کے مستحقین موجود تھے جیسا کہ ہم شمار کر چکے ہیں مگر ان لوگوں نے ان لوگوں کو کوئی منصب نہیں دیا، اس سے معلوم ہوا کہ حضرات شیخین رضی اللہ عنہما کا زہد حضرت علی رضی اللہ عنہ سے زیادہ بڑھا ہوا تھا۔ کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا زہد صرف اپنی ذات پر تھا خویش و اقارب پر نہ تھا۔

صلواتہا اور محمد بن اوسمان کے جو مدار فضیلت میں ایک صدقہ اور اتفاق فی سبیل اللہ ہے اور یہ بات خود ظاہر ہے۔ کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما سے اس بارہ میں چنداں مشارکت نہیں۔ اگرچہ کچھ کہا جاسکتا ہے تو عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے متعلق کہا جاسکتا ہے کہ وہ اس معاملہ میں سبقت لے گئے ہیں لیکن حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما پر بھی جہاد اور علم اور زہد میں افضلیت رکھتے ہیں اور یہ جو کہا جاتا کہ حضرت قثم رضی اللہ عنہ نے کبھی بت پرستی نہیں کی بخلاف دوسرے صحابہ کے کہ قبل از اسلام ان سے اس کا

صدر ہوا ہے، سو اس کا جواب یہ ہے کہ بوجہ کم عمری کے بت پرستی کی نوبت نہ آتا کوئی بڑی بزرگی اور فضیلت کی بات نہیں اور باجماع ثابت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی عمر تریسٹھ سال ہوئی ہے اور ہجرت کے چالیسویں سال فوت ہوئے ہیں۔ اور ہجرت سے پہلے تیرہ سال کی عمر میں تھے اس سے معلوم ہوا کہ بعثت نبوی کے بعد ان کی عمر لگ بھگ ساڑھے چالیس سال تھی اور اس عمر میں ہمیشہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے گھر میں پرورش پائی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دظاہر ہے کہ بت پرستی میں کبھی مشغول نہ ہوئے تھے اور بچوں کا بھی قاعدہ ہے کہ جیسا اپنے بڑوں کو دیکھتے ہیں ویسا ہی عمل کرتے ہیں اور اگر مطلقاً بت پرستی نہ کرنا موجب انفضیت قرار دیا جاوے ...

تو لازم آتا ہے کہ ہر بچہ جو اسلام میں پیدا ہو بہ نسبت حضرت حمزہ اور جعفر اور سلمان اور عمار رضی اللہ عنہم کے افضل ہو۔

سیاست - اور منجملہ ان امور کے جن پر مدار فضیلت ہے ایک خلافت و سیاست بھی ہے اور حسن سیاست اور رعایا کی ذمہ داری بہت سے اعمال کا مجموعہ ہے۔

اور اس معاملہ میں بھی انفضیلت حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی ظاہر و باہر ہے اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کے بعد پہلے مرتدین کا فتنہ پیدا ہوا۔ اور اس شدید ہنگامہ کے وقت کوئی شخص حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے زیادہ ثابت قدم ثابت نہ ہوا۔ اور انہیں کی حسن سیاست و خوش تدبیری، سے یہ فتنہ بالکل دفع ہو گیا۔

پھر کسریٰ و قیصر کا مقابلہ ہوا اور اسلام کا غلبہ ظاہر ہوا۔ یہاں تک کہ کفار و
 و عرّاق کی حدود دارالاسلام بن گئی۔ اور حاجت مسند مسلمان مال دار
 ہو گئے اور جو مسلمان زمین سمجھے جاتے تھے وہ عزت و اسے ہو گئے
 امدان کا آپس میں ذرا اختلاف نہیں ہوا۔ اور سب کے سب قرآن
 قرآن اور تفسیر فی الدین میں مشغول ہو گئے۔ اور حضرت عمرؓ کے عہد
 خلافت میں یہ تمام امور تمام و کمال کو پہنچ گئے بخلاف حضرت علیؓ رضی
 اللہ عنہ کے کہ ان کے عہد خلافت میں کوئی بستی فتح نہیں ہوئی اور
 اہل اسلام کو بجز خانہ جنگی اور جہاد و قتال کے کوئی کام نہیں رہا۔ قرأت
 قرآن اور عبادات (ایک گونہ فراموش ہو گئے اور اکابر اسلام پر
 طعنہ بازی اور باہمی عیوب کے تحسس اور ایک دوسرے کی بدگوئی
 کے سوا کوئی کام نہ رہا۔

پس آفتاب کی طرح روشن ہو گیا کہ حضرت ابو بکرؓ و عمر رضی اللہ
 عنہما کو تمام اوصاف کمال علم قرأت، جہاد، زہد، تقویٰ، خشیت،
 صدقہ، عشق، اطاعت خدا و رسول، امن سیاست، وغیرہ میں
 وہ مرتبہ حاصل ہے کہ دوسروں کو ہرگز حاصل نہیں۔ اور حضرت شایخ
 علیہ السلام نے انہیں امور کو مدار فضیلت و قرب قرار دیا ہے۔

اور یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ سرداری اور شرافت اور عالی
 نسب ہونا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ رشتہ داری
 کا قرب اور اس قسم کے دوسرے امور ان فضائل متنازع فیہا کے ساتھ

کوئی مس نہیں رکھتے۔

مقدمہ پانچواں

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور علی رضی اللہ عنہما کے متعلق علماء کو اختلاف ہے کہ ان دونوں میں سے کون افضل ہے اور اس بارہ میں کوئی قطعی فیصلہ ہمارے لئے ممکن نہیں۔ اس لئے کہ ان دونوں کے فضائل ہم پتہ ہیں۔ کیونکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو قرآن و قرآن میں باجماع افضلیت حاصل ہے اور لوگوں کو انہیں کے نسخہ قرآن پر جمع کرنا باجماع ثابت ہے۔

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بہ نسبت ان کے فتاویٰ اور اجتہاد اور رہایات احادیث میں زیادتی حاصل ہے اسی طرح جہاد میں دست بدست طعن و ضرب میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بڑے بڑے کارنامے ہیں۔ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے معاملات جہاد میں لشکر اسلام کی اعانت اور بے دریغ مال خرچ کرنے کی فضیلت حاصل ہے نیز حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قتل کرنے میں بہت سخت احتیاط فرماتے تھے اور اپنے قتل ہونے اور قسید و عصارہ کی شفقت برداشت کرنے پر صبر عظیم رکھتے تھے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بارہ میں اپنی زبان روکنے اور کلمہ حق کے سوا ان کے بارہ میں کوئی کلمہ منہ سے نہ نکلانے میں ایک عظیم الشان فضیلت حاصل ہے۔

مُخْلِصَةٌ

یہ کہ فضائلِ عملیہ و دونوں کے ہم پلہ اور متعارض ہیں اور فقہیتِ انحصاری
یعنی عند اللہ کسی کا خیر و افضل ہونا اس میں دونوں شریک ہیں۔ واللہ
اعلم بحقیقۃ الحال اور جبکہ یہ گیارہ مقدمات ختم ہوئے تو کتاب تحفہ اثنا
عشرہ کا خاتمہ بھی تمام ہو گیا۔

واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

وسلوی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وآلہ وصحبہ وسلم سالتینا

عزیز الاقتباس

فی فضائل

اخیر الناس

فارسی متن

تالیف

شاہ عبد العزیز دہلوی

فارسی ترجمہ

مرزا حسن علی لاکھنوی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِهِ مُحَمَّدٍ وَاللهُ وَاَصْحَابِهِ اَجْمَعِیْنَ
 قَالَ اَيُّ شَيْخِ الْاِمَامِ الْعُلَمَاءِ اَفْضَلُ الْمَتَّخِرِيْنَ سَمَدُ الْوَقْتِ الشَّيْخُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْعَمْرِيُّ
 الْمَحْدَثُ الْدِهْلَوِيُّ رَحِمَهُ اللّٰهُ عَلَيْهِ

فَضَائِلُ خُلُقَاتِ اَرْبَعَةٍ

اَلْبُوْبَكْرِيُّ وَعُمَرُوٌّ سَيِّدَا كَهْوَلِ اَهْلِ الْجَنَّةِ مِنَ الْاَوَّلِيْنَ وَالْاٰخِرِيْنَ
 الْاَلَا النَّبِيِّنَ وَالْمُرْسَلِيْنَ هـ رَاوَاةُ اَحْمَدَ وَالْبُرْمَذِيَّ - اَلْبُوْبَكْرِيُّ وَعَمْرُوٌّ
 سَرْدَارِ مِيَاةِ سَالَاةِ اَهْلِ جَنَّتِ اَنْدَا زِ پَشْتِيَاةِ وِ لِيْپِنِيَاةِ مَهْگَرِ پِغْمِيْرِيَاةِ وِ رِ سَوَالَاةِ وِ
 بِرِوَايَتِ مَسَدِ اَحْمَدِ كَهْوَلِ الْجَنَّةِ وِ شَابِهِيَاةِ دَارِ وِ شَرِهَ لِيْعْنِي سَرْدَارِ مِيَاةِ سَالَاةِ وِ
 جُوَاْمَاةِ اَهْلِ مِهْشْتِ اَنْدَا :

فَاَنْدَا :- اِيْ عَدِيْثِ دِلَالَتِ حِي كَسَدِ بِرِ اَفْضَلِيَّتِ اَلْبُوْبَكْرِيَّ وَعَمْرُوَّ
 رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ بِرِ جَمِيْعِ اَمْتِ لِبَعْدِ پِغْمِيْرِ خَدَا صَلَعْمِ وِ بِهِيْمِ مَطَابِقِ قُرْآنِ وِ اَحَادِيْثِ
 كَثِيْرِهِ وِ اَقْوَالِ مَحَابِهِ وِ تَابِعِيْنَ اَسْتِ وِ بِرِيَاةِ اَجْمَاعِ اَهْلِ سُنْتِ وِ جَمَاعَتِ اَسْتِ
 وِ كَسِيْكَ خِلَافِ اَلْ كَفَّةِ اَسْتِ اَنْدَا دَرَجِهَ اَعْتِبَارِ سَاَقَطِ زِيْرِيَاةِ كِهْ خِلَافِ نَفْوَصِ

قطعیه و اجماع است۔ عُمَانُ بْنُ عَفَّانٍ دَلِيٌّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
 سَرَاةُ أَبُو يَعْلَى۔ عُمَانُ بْنُ عَفَّانٍ دُوسْت مَن اسْت در دنیا و آخرت
 يَا عَلِيُّ أَنْتَ أَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ۔ سَرَاةُ السِّرْمَذِيِّ۔ اسے
 علی تو برابر من ہستی در دنیا و آخرت۔ أَبُو بَكْرٍ مَنِيٌّ وَأَسَامِنُهُ وَالْبُؤَيْكِيُّ
 أَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ رِوَاةُ الْفَرْدُوسِ الدِّيَلَمِيِّ۔ ابو بکرؓ از من است
 و من از ابو بکرؓ و ابو بکرؓ برابر من است در دنیا و آخرت و اس کنایتست
 از قرب و منزلت و کمال اتحاد و بی تکلفی در معاملات و انبساط در مقدمات
 إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ وَقَلْبِهِمَا رِوَاةُ الْقَوْمِ
 داحمد۔ ہر آئینہ خدائے تعالیٰ گردانید حق را بر زبان عمرؓ و دل او و طبق
 ال بیست و شش احکام شرعیہ منجملہ آل چہند آیات فدا و حجاب گرفتن منقلاً از ابراہیم
 مصدق و غیرہ ذلک مطابق قول حضرت عمرؓ نزول یافتہ و اس امر و کتب احادیث
 واضح البیان است

عُمَانُ أَخِي أُمَّتِي وَآكِرْمَهَا۔ سَرَاةُ أَبُو يَعْلَى۔ عُمَانُ حِيَامَسَد

ترین است منت و جو انہر و سخن ترین است۔

يَا عَلِيُّ أَنْتَ مَنِيٌّ بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنْتَ لَا نَبِيَّ

بَعْدِي سَرَاةُ وَالسِّرْمَذِيُّ اسے علیؓ تو از من منزلت ہارون با موسیٰؑ داری

یعنی در حصول درجہ اخوت و قرب منزلت و کمال اتحاد و رفع تکلفات و ظہور

اختلاط مگر آنکہ نسبت پیغمبرؐ بعد از من و اس حدیث در میان علو منزلت حضرت

امیر ظاہر است۔

أَبُو بَكْرٍ صَاحِبِي وَمُونِسِي فِي الْعَامِ سُدَّوَا كُلَّ خَوْفَةٍ إِلَّا أَبِي بَكْرٍ
 سَرَّوَاهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ: - أَبُو بَكْرٍ يَا رَمَانَ اسْتِ وَايِي لَقِبَ رَا خَدَائِي تَعَالَى
 وَرِ كَلَامِ عَجِيدِ لَبِي ارْزَانِي فَرَمُودَه اسْتِ وَمُونِسِ مَسْتِ دَرِ غَارِ، بِنْدِ كَنِيْدِ هِرِ دَرِيْجِ
 رَالِيْبِي أَنْكَ دَرِ مَسْجِدِ لُودِ مَكْرِ دَرِيْجِ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ وَايِي اِثَارَتِيْتِ لِسُويِ خِلَافَتِ -

إِنِّي كَأَنْظُرُ إِلَى شَيَاطِينِ الْكَلْبِ وَأَنْجِنِ قَدْ فَرَدُوا مِنْ عَهْدِ سَرَّوَاهُ
 وَالْقَوْمِ ذِي - هِرْ أَيْبِيْنِي عِي بِنِيْمِ لِسُويِ شَيَاطِينِ اِنْسَانِ وَحِيْنِ كِهْ بَكْرِيْ تَحْتَنِدِ - اَزْ عَمْرُ رَوَا
 اِيْنِ بَالِ سَبِيْبِ لُودِ كِهْ عَمْرُ رَضِيَ اَللَّهُ عَنهُ صَوْرَتِ جَلَالِيْهِ رَسُوْلِ كَرِيْمِ لُودِنْدِ چَا نَكِهْ صَدِيْقِ
 اَكْبَرِ وَاَعْمَاشَانِ رَضِيَ صَوْرَتِ جَمَالِيْهِ اَلْحَضْرَتِ وَاَعْمَاشَانِ عَلِي اَللَّهُ عَنهُ نِيْرَ هَمْرَنَكِ عَمْرُ لُودِ -
 اِنَّا اَشَدُّ هَذِهِ الْاُمَّةِ بَعْدَ نَبِيِّهَا حَيَا وَاَعْمَاشَانِ سَرَّوَاهُ اَبُو بَكْرٍ
 بَدْرِيْتِيْكَ زِيَادَه تَرِيْنِ اِمْتِ بَعْدِ عَجْمِيْرِ خُودِ دَرِ دَفْوَرِ وَاَكْثَرِ حَيَا عَمَاشَانِ رَضِيَ اسْتِ
 اَنَا دَارُ اَلْحِكْمَةِ وَعَلِيٌّ بِبَابِهَا - سَرَّوَاهُ اَلتَّوْمِذِي - مَنَّمِ دَارِ اَلْحِكْمَتِ
 وَعَلِيٌّ دَرِ رَوَاذِهِ اَنْتِ -

أَنْتَ عَتِيْقُ اللهِ مِنَ النَّارِ قَالَهُ كَلْبِي بَكْرٍ - سَرَّوَاهُ اَلتَّوْمِذِي -
 اَزَادِ كَرْدَه خَدَائِي هَسْتِي اَزْ اَنْتِ دُونِخِ كُوْتِ اِيْنِ كَلَامِ رَا هِرْ اَكْسِي حَضْرَتِ اِيْلِي بَكْرِي
 صَدِيْقِ رَضِيَ اَللَّهُ عَنهُ

اَلْحَقُّ يَعْدِي مَعَ عَمْرٍو فِي اَلْخَطَابِ حَيْثُ كَانَ - سَرَّوَاهُ اَلْحَكِيْمِ اَلتَّوْمِذِي
 حَقِّ بَعْدِ مَنِ بَا عَمْرُ رَضِيَ اَللَّهُ عَنهُ اَلْخَطَابِ اسْتِ چِيْدِ جَائِيْكَ بَا مَشْرِ
 مَا نَزَّوَجَتْ عُمَانُ اَمَّا كَلْتُوْمِ اَلَا جُوِيْ مِيْنِ السَّمَاءِ - دَرِ رَوَا اَلطَّبْرَانِي
 تَرْدِيْجِ نَكْرَدَه اِمْمِ اَمِّ كَلْتُوْمِ رَا اَلْعَمَاشَانِ مَكْرِبِ سَبِيْبِ وَحِي اَزْ اَسْمَانِ

إِنَّ اللَّهَ أَسْوَأُ مِنِّي أَنْ تَرْوِجَ فَاطِمَةَ مِنِّي عَلِيٍّ - سَأَوَاكَ الطَّبْرَانِيُّ

ہر آئینہ خدا کے امر کو مرد مرا کہ ترویج کر دہ وہم فاطمہ رضی اللہ عنہا کے لئے۔

أَمِنَ النَّاسِ عَلِيٌّ فِي مَالِهِ وَصَحْبَتِهِ أَبُو بَكْرٍ وَكَوْنَتْ مُتَّخِذًا خَلِيلًا

كَاتَّخَذَتْ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا وَلَكِنْ أُخُوَّةُ الْأَسْلَامِ رِوَاةُ مُسْلِمٍ - احسان کنندہ

ترین مرد ماں بر من در مال خود و صحبت خود ابو بکر رضی اللہ عنہما است و اگر اڑے کہ میگرفتے

دوست کہ چانی کہ حکم یک روح و دو قالب وارد و مرجع کار ہر امر باشد

در روایت صحیحین زیادت غیر رہتی است یعنی سوائے پڑے و گار من ہر آئینہ

می گرفتے ابا بکر رضی اللہ عنہما را خلیل و لیکن اخوت اسلام افضل است و چوں این مرتبہ

بخدائے تعالیٰ مخصوص است لہذا بہ نسبت حضرت صدیق رضی اللہ عنہ متوقف

گردید و در بعضی روایات حدیث آمارہ کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ را قبل از

وفات شریف آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مرتبہ خلت بہ آل جناب رسالت

حاصل گردیدہ و مراد از آل مرتبہ است کہ در مرتبہ قرب منزلت و اتحاد در حق بشر

انہما در اردو این معنی از معاملہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بصورت اکبر

غایت و ضروع دار من شاء فلیرجع الی کتب الاحادیث والسیر۔

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَاهِي بِمَلَائِكَتِهِ يَوْمَ عَرَفَةَ وَيَأْهُي بِعُمَرَيْنِ الْخَطَابِ

خَاصَّةً وَمَا فِي السَّمَاءِ مَلَكٌ إِلَّا وَهُوَ يُوقِرُ عُمَرَ وَمَا فِي الْأَرْضِ

شَيْطَانٌ إِلَّا وَهُوَ يُفِيءُ مِنْ عُمَرَ - رواه ابن عساکر - ہر آئینہ خدا کے تعالیٰ

فخر می کند بہ فرشتگان خود روز عرفہ عموماً و بجز من الخطاب خصوصاً و این سبباً

برائے حضور جا جیاں در عرفہ است و نیست در آسمان فرشتہ مگر آنکہ توقیر

می کند عمر و رانیت در زمین شیطانے مگر می گویند و از عمر رضی
 بِكَلِّ نَبِيٍّ رَافِقٍ فِي الْجَنَّةِ وَرَافِقِي فِيهَا عُثْمَانُ - رواه الترمذی
 ہر پیغمبر رافیق است در بہشت و رفیق من در آل یعنی بہشت عثمان است
 مَنْ كُنْتُ وَلِيًّا فَعَلِيٌّ وَوَلِيُّهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ كَسِيكُ
 باشم محب و ہمدگار او پس علی رضی محبت و ہمدگار او است

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَكُونُ فَوْقَ سَمَاوِيهِ أَنْ يَخْطَأَ أَبُو بَكْرٍ وَالصِّدِّيقُ
 فِي الْأَرْضِ - رواه الحارث والطبرانی - و ابن شامہ فی سننہ ہر آئینہ
 خداے تعالیٰ مکروہ میدارد و بالائے آسمان زیرا کہ منسوب بخطا شود ابو بکر رضی
 زمین -

لَمَّا أَسْلَمَ عُمَرُ أَتَانِي جَبْرِيلُ فَقَالَ اسْتَبَشِرْ أَهْلَ السَّمَاءِ بِإِسْلَامِهِ
 عُمَرُ رَوَاهُ الْحَاكِمُ - ہر گاہ اسلام آورد عمر رضی آمد بن جبریل پس
 گفت کہ ہر آئینہ خوش گردیدند اہل آسمان با اسلام عمر رضی
 كَيْدُ خُلَنَ بِشَفَاعَةِ عُثْمَانَ سَبْعُونَ أَلْفًا قَدْ اسْتَوْجَبُوا الثَّأْمَ
 الْجَنَّةِ بِغَيْرِ حِسَابٍ رَوَاهُ ابْنُ عَسَاكِرٍ ہر آئینہ در آبن شفاعت
 عثمان ہفتاد ہزار - یہ تحقیق مستوجب دوزخ بودند در بہشت بے حساب
 یعنی بدون محاسبہ اعمال برائیاں و این ہمہ باظہار علو منقبت صاحب
 شفاعت است -

إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ ذُرِّيَّتَنَا حَكْمًا نَبِيٍّ فِي صَلَاتِهِ وَإِنَّ اللَّهَ جَعَلَ ذُرِّيَّتِي
 فِي صَلَاتِهِ عَلِيٌّ بِنُ أَبِي طَالِبٍ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ بِدُرِّتِيكَ خَدَائِكَ تَعَالَى كَرَامِيَّةً وَأَوْلَادِ

ہر پیغمبر را در پشت او بدرستی کہ ساخت اولاد مراد پشت علی بن ابی طالب و سرش آن است کہ علی بن ابی طالب گویا صورت مثالیہ آنحضرت بودہ و یا علیک مطالعہ او و نسبتش باحضرت نسبت فرع باصل و یا ظل باصاحب ظل است و در این جا سر معنی الفتا الفکم راست آید۔

اِقْتَدُوا بِالَّذِينَ مِنْ بَعْدِي أَبِي بَكْرٍ وَ عُمَرُ فَإِنَّهُمَا حَبْلٌ مَمْدُودٌ
مَنْ تَمَسَّكَ بِهِمَا فَقَدْ تَمَسَّكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا خُفْيَا لَهَا۔ رواه الطبرانی
اقتدا کنید و پیروی نماید باں دو کس کہ بعد از من انداز ابو بکر و عمر را پس بتحقیق
اين هر دو کسان رسن خدائے تعالیٰ اند و راز شدہ و کسیکہ تمسک کرد با ایشان
پس بتحقیق تمسک کرد بحلقہ مضبوط کہ ان را انقطاع و گستگی نیست و حبل الشدکنا یہ
است از دین خدائے تعالیٰ باشارہ قرآن مجید، واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً۔
یعنی چنگل ز نسید بر سن خدائے تعالیٰ ہمہ شما و سرورۃ الوثقی نیست ازین و باں
نیز اشارتیت در قرآن شریف «فقد استمک بالعرورۃ الوثقی» یعنی بتحقیق چنگل زد
بحلقہ مضبوط یعنی دین اسلام۔

إِنَّ عُمَانَ لَأَقْلُ مَنْ هَاجَرَ لِي اللَّهُ يَا هَلِيلِ بَعْدَ لُوطٍ۔ رواه
الطبرانی۔ بدرستی کہ عثمان روز ہر آئینہ اقل کسی است کہ ہجرت کرد ہمزاد لوط
خود یعنی رقیہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بسوئے خدائے تعالیٰ
بعد از پیغمبر لوط علیہ السلام۔

لَا يُحِبُّكَ إِلَّا الْمُؤْمِنُ لَا يَبْغِيكَ مَنَّافٍ فَانَاكَ لِعَلِيٍّ رواه الترمذی
دوست ندارد تو را۔ مگر مومن و دشمن ندارد تو را۔ منافق این کلام را مدعی

حضرت علی رضی اللہ عنہ - یعنی دوستی یا علی رضا علامت ایمانست و دشمنی با علی
علامت نفاق -

أَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنَشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ ثُمَّ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ إِبْرَاهِيمُ
أَهْلُ الْبَيْتِ فَيُحْشَرُونَ مَعِيَ ثُمَّ أَنْتَظِرُونَ أَهْلَ مَكَّةَ حَتَّى أَحْشُرَ بَيْنَ
الْحَرَمَيْنِ مَرَاةَ الْقَوْمِذَى - منم اول کسیکه شق کرد زمین بوقت برآمدن آنکس
در هنگام قیامت پسر ابوبکر پسر عمر رضی اللہ عنہم پس بیایم بسوئے اهل بقیع که مقبره ایت است
در مدینه قریب بروضه مطهره آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پس یک
جا باشند با من باز منتظر شوم اهل مکه را تا جمع آیم مارین حرمین
ووجه تخصیص محشر گردیدن حضرت ابوبکر و حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما با
آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم هم طینتہ الیشان با آن حضرت صلعم و اشعار
فضیلت الیشان با جناب رسالت است در وجوه فضل و به این معنی از فیوود
را الیشان ظاهر است و چه خوش گفت است حکیم خاقانی در توصیف رضه
مطهره آنحضرت ع -

بلندی حرم محمدی را	جولانگه سر سردی را
پیشش دو خلیفه رخ نهفته	جوزا بکسار شمس خفته
هر سه شده یک نهاد و یک راه	چون یک الف و دو لام اللہ
آهوی زمین و کعبه نافه	شکست پسر ابو قحافه

اِلَى عُثْمَانَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْفِ دِينًا فِي كِتَابِهِ حِينَ
 جَهَّزَهُ جَيْشُ الْعَشْرَةِ فَيُشْرَهَا فِي حَجْرٍ ۖ فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهِ
 وَسَلَّمَ يُقَلِّبُنَا فِي حَجْرٍ ۖ وَيَقُولُونَ مَا ضَرَّ عُثْمَانَ مَا عَمِلَ بَعْدَ الْيَوْمِ مَرَّتَيْنِ
 رَوَاهُ أَحْمَدُ - اور عثمان بسوئے آنحضرت صلعم ہزار دینار کہ صرہ آن درائیں
 خویش نگاہ داشتہ ہنگامے کہ سامان جیش عشرت کہ از شہر مکہ بہ تبوک مقرر کردہ
 بودند و آل شہریت شانزدہ منزل از مدینہ در حدود شام برائے قتال انصاری
 عرب و شام پس پراگتہ ساختہ آن دینار ہا را در کنار آن حضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم پس دیدیم پیغمبر خدا را کہ زیر و بالای کرد آل دینار را در کنار خویش
 برائے نقد ساختن و می گفت ضرر نہ کند عثمانؓ را چیزی بچہ بعمل آرد بعد ایں وقت
 و ایں کلام دوبار فرمودہ ایں عمدہ بشارتست در قبولیت نفقات حضرت عثمانؓ
 کہ در وجوہ قربات پیش آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صرف نمود و ہمچنین قبولیت
 اعمال خیر نبجیکہ غبار ضرر اعمال بد و امن ملا زمان خدمت ایشان نہ نشعید و از
 نسیم الطواف ازلی حق خاشاک ضرر از ساخت بانراہست ایشان بر اقتانکہ
 ایں اشارتیت بسوئے دفع طعن مخالفان کہ بطہور موشک دوانی مصداق
 وقت کہ بسبب بے اخلاقی جناب ایشان بود نسبت بیباکی باکے باں جناب
 می نمودند و آل را باعث طعن و تشنیع در بارہ جناب ایشان روز سیداشتند
 پس ظہور ایں کلمہ جامعہ یعنی "ماضر عثمان لا عمل بعد الیوم" یعنی بر آنست کہ ہر چند
 جناب سچھے از صد در آل چیز ہا نیزہ و مقدس است اما نظر بر علو منزلت
 و سمو منقبت ایشان اگر بر فرض و تسخیم آل چیز ہا منسوب ملا زمان خدمت

ایشان باشند از ضرر رسانے دور باشد چنانکہ این معنی در بارہ اہل بیت عموماً
 در آیت تطہیر مقصود است و در بارہ جناب امیر خدیوہ در حدیث اللہم اورا
 الحق من حیث دارک بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یدیکہ و تقول
 اللہم لا تمٹنی حق تریبی علیاً - رواہ القزوی فرستاد آن حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شکرے را یعنی بجانب یمن دوران شکر علیؑ بود یعنی لبر کردگی
 آن عیش پس برداشت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر دوست خود را
 گفت یاد خدا یا میران مرا تا آنکہ بہ بیتم علیؑ را و این بہ سبب قرب زمان مرگ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بود تا نباشد کہ قبل از رسیدن علیؑ سفر عالم آخرت
 پیش آید ابو بکرؓ فی الجنۃ و عمرؓ فی الجنۃ و عثمانؓ فی الجنۃ و علیؑ فی الجنۃ
 ابو بکرؓ در بہشت است و عمرؓ در بہشت و عثمانؓ در بہشت و علیؑ در بہشت
 حب ابی بکر و عثمان و اکایمان و بعضاً کما کفر و من سب اصحابی فعلیہ
 لجنۃ اللہ من حفظنی فیہم وانا احفظکم یوم القیامۃ (رواہ ابن عبیکہ)
 دوستی ابو بکرؓ و عمر از ایمان است و دشمنی ایشان کفر است و کسیکہ دشنام بدو
 گوید یا رال مرا پس بدو لعنت خداست کسیکہ یاد او را در میان ایشان یعنی در میان
 ایشان ملاحظہ من کند و حق صحبت و خدمت ایشان کہ بر من است ملحوظ خاطر
 نصب العین ساختہ بہ تعظیم و توقیر با ایشان پیش آید و از ارتکاب طعن و تشنیع
 و اصناف سب و شتم و در باشد پس ہر آئیستہ من محافظت او کنم برود
 قیامت یعنی ثباعت جرائم و معاصی او کہ دوران وقت محتاج شدید بعفو و
 مغفرت گناہان باشد محافظت او بنمایم . اراحت امتی یا امتی ابو بکرؓ و اشتہم

وَمَا نَفَعَنِي مَالٌ فِي الْإِسْلَامِ مَا نَفَعَنِي مَالُ أَبِي بَكْرٍ - رواه الترمذی
 بہ بخشہ خدا کے تعالیٰ ابو بکرؓ را کہ نکاح کرده بہن داد و خسر خود را یعنی مالک
 برداشت مرا بسوئے دارا بھرت یعنی مدینہ و صحبت کرد مرا در غار و آزاد
 کرد بلال را از مال خود نفع نداد مرا مالے در اسلام چیت دانکہ نفع داد مرا
 مال ابی بکرؓ فائدہ - برداشتن حضرت صدیق اکبرؓ آں حضرت صلعم
 را ... بسوئے بھرت از مکہ بمدینہ امریت مشہور و واضح دوران ہنگام
 دو شتر را با سامان سفر بحضور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پیشکش آورد۔
 آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم قبول فرمودہ متوجہ مدینہ با اتفاق و محبت
 صدیق اکبرؓ پسرش عبدالشرف و غلامش عامر ابن فہیرہ رفت گشت بعد از
 کہ سہ شبانہ روز در غار نور مخفی گشتہ بود وہمیں قصہ در قرآن مجید
 در آیتہ «الَّذِينَ تَتَوَدَّؤْنَ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذَا تَوَجَّهَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي آتِنِ
 إِذْ هُمَا فِي الْغَمَامِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ
 سَكِينَتًا عَلَيْهِمْ إِذْ أَشَارَ قَوْمٌ مَوْجُودًا» و بیان نصرت و حمایت او در بارہ جناب
 رسالت ہم وہمیں آیتہ واضح است و اتفاقات صدیق اکبرؓ در وجوہ قربات مانند
 جہاد و غیرہ دکار پد وازی جہاد کہ بالوف کثیرہ رسیدند در کتب حدیث و سیر مطولہ
 است رَحِمَهُ اللَّهُ عُمَرُ يَقُولُ الْحَقُّ وَإِنْ كَانَ مَرًّا شَرَكًا الْحَقُّ وَمَا
 كَسَبْتُمْ مِنْ عَدِيْقٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عُمَرُ كَيْسَتْ حَيْبِيهِ الْمَلَائِكَةُ وَجْهًا بِيْسِ
 الْحُسْرَةَ وَرَأَدْنِي مَسِيْحًا سَاحِقًا وَسَعْنَا رَحِمَهُ اللَّهُ حَلِيًّا الْفَرَادِ
 الْحَقُّ مَعَنَا حَيْثُ دَامَا - رواه الترمذی بہ بخشہ خدا کے تعالیٰ عمرؓ را

میگوید حق را اگر چه آل حق تلخ باشد گردانید و حق گوئی باین که او را
 یاری نیست یعنی حق گوئی او باین حق رسیده است که هر چه میگوید حق
 میگوید و چون برخلاف نفس و طبیعت مردمان می باشد از گفتن آن مکدر
 باشند پس رسم و راه صداقت را در حال حق گوئی با او لحاظ نکنند و پیش
 خاطر از وہم میرسانند و همین حال حق گوئی و حق گویانست که همه کس
 بمقابلہ حق گوئی در معاملات و رنج می افتند و این اشارت نسبت بآل که
 عمر چون شیوہ حق گوئی دارد بسیار چیزهای که بحضور آنحضرت صلعم و بالبعد
 از آنحضرت در معاملات دین و دنیا از راه صلحت عرض کنند مردمان با او تکدر
 خاطر و رنج طبع ناخنی بهم رسانند و بطبع و تشبیح با شمار عرض نفسانی زبان
 دراز نمایند و تعریضات بیپوده بمیان آرند پس این همه خلاف حق و باطل خواهد
 بود۔ سخن آل باشد که او گفته شد و لهذا آنحضرت فرموده **إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ الْحَقَّ**
عَلَى لِسَانِ عُمَرَ وَقَلْبِهِ وَانْحَقَّ بَعْضُهُ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ حَيْثُ
كَانَ الْحَدِيثُ بِمَنْشَرِ خَدَائِعِ تَعَالَى عَثْمَانَ ثَمَّ رَأَى كَيْفَ كُنْتُ وَتَرَمَّحِي وَارْتَدَّ
أَزْوَاجُ فَرَسْتَمِغَانَ وَسَامَانَ كَيْدِ عِيْشِ عَشْرَتِ رَالِئِنِّي تَبُوكُ وَكُشَادَهُ سَاخَتْ مَجْدُ
مَارَاتَا آلَ كَهْ كُنْجَانُشْ كَرْدِ بَمَانْخَشِيدِ خَدَائِعِ تَعَالَى عَلِي رَا بَارِ خَدَايَا بَكْرِدَانِ حَقِّ
رَا بَا وَجَانِيكِه بَكْرِدُو۔

فَاعْدَاكَ بِعِيْشِ الْعَسْرَةِ جَنَگِ تَبُوكِ رَا كُوِيْنْدِ سَبَبِ كَمَا لَتَشْكَرُ مَا لَ
صَحَابَةُ دِرَانَ وَقَلَّتْ وَسْتَبِيَابِي اَسَابِ سَفَرِ لَيْكِنِ حَقِّ سَجَادَهُ وَتَعَالَى كَا پَرِيَازِ
آلِ بَاعَانَتْ بِيغَايَتِ حَضْرَتِ عَثْمَانَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ لِعَمَلِ آوَرْدِ وَتَوْسِيْعِ سَجْدِ

چنان بود کہ یک قطعہ کہ قریب مسجد بود کہ از بعضی انصاریان خریدہ شدی مسجود ساخت
 و بران بشارت دخول جنت از مصدر یافت چنانکہ در صحیحین مذکور است اَنْ رَاحَ
 لَا يَجْتَمِعُ مَحَبَّتَهُمْ فِي قَلْبٍ مُنَافِقٍ وَلَا يُحِبُّهُمْ إِلَّا مُؤْمِنٌ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَ
 عُثْمَانُ وَعَلِيٌّ - رواہ ابن عساکر - چہار کس اند کہ مجتمع نگردد و یک جانماند کہ دوستی
 ایشان در دل منافق و دوست ندارد ایشان را مگر مؤمن ، ابو بکر رضی عنہ ، عمر رضی عنہ ، عثمان رضی عنہ ، علی رضی
 عنہما - ازیں حدیث استفاد گشت کہ دوستی چہار یار از ایمان است
 و ترک محبت ایشان علامت صریح نفاق -

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى حِمَاةٍ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ
 وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ وَطَلْحَةُ وَزُبَيْرٌ مَفْتَحَاتِ الصَّخْرَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِهْدُوا فَمَا عَلَيْكَ إِلَّا نَبِيٌّ أَوْ صِدِّيقٌ أَوْ شَهِيدٌ فَقَالَ
 مسلم - بود آنحضرت صلعم بر کوه حماء ابو بکر رضی عنہ ، عمر رضی عنہ ، عثمان رضی عنہ ، علی رضی عنہ ، طلحہ رضی عنہ ، زبیر رضی عنہ
 در جنبش مار شکر از سنگهای حماء بر لزلہ افتاد پس فرمود پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کہ ساکن باش پس نیست بر تو مگر پیغمبر و صدیق و شهید -

فائدة

ای حدیث منسوب صدقیت حضرت صدیق اکبر را اہمیت گشت
 و مرتبہ شہادت این پنج تن کہ عمر رضی عنہ ، عثمان رضی عنہ ، علی رضی عنہ ، طلحہ رضی عنہ ، زبیر رضی عنہ
 اند و فقہ شہادت ایشان مشہور و معروف است در کتب احادیث و سیر
 از آنجملہ شہادت طلحہ رضی عنہ ، زبیر رضی عنہ در جنگ جمل بوقوع آمد شہادت طلحہ رضی عنہ
 مردان شقی کہ در اول مضاف تیرے زہر آلود بر زنانے مبارک ایشان

زہمدان وقت جناب ایشان را برداشته در خرابہ بصرہ بردند و یہاں حال
 شخصے از ہمراہیایں حضرت امیر بجنور ایشان رفت آنجناب تجدید بیعت حضرت
 امیر بردست آن لشکرے بجا آوردند بعد ازاں شہادت چشیدند و
 چوں ایں واقعہ بجنور معلیٰ جناب امیر رسانیدند لشکر و سپاہ الہی مشغول
 گشتہ فرمودند کہ الحمد للہ الذی اخرجہ من الدنیا و بیعتی فی عقبہ یعنی حمد و
 سپاس خدا کر است کہ بیرون آورد او را خدا تعالیٰ از دنیا باین حال
 کہ بیعت من در گردن اوست و ایں اشارت بیعت با ایجاب و قبول
 بیعت از جانبین و اما نہ میر فرماید در ہنگام مصافحہ با حضرت امیر عقد
 صلح و موافقت بستہ صفائی کلی از طرفین حاصل نموده در حال از لشکر جدا شدہ
 بجانب خیبر میرفت چوں بوادی القری رسید بہت ادا کے نماز عصر
 فرود آمدہ مشغول بہ نماز گردید و ایں حال شخصے در حال سجدہ سر مبارک ایشان
 بنجر آبدار بریدہ نہ بصرہ بازگشت و بہ خیمہ گاہ حضرت امیر فرمودہ بوساطت
 شخصے ایں واقعہ را بجناب امیر رسانید جناب ایشان بعد از دریافت
 ایں حال بسیار غضب ناک گشتہ گفت بشر قاتل ابن صفیہ بالنار یعنی مشرکہ
 دہ کشندہ سپر صفیہ را آتش دوزخ سپر صفیہ زبیر فرما ایں عوام است و صفیہ
 دختر جناب عبد المطلب و چوں ایں کلام امیر بآں شخص رسید ہماں بنجر
 را بہ شکم خود زدہ بار را ببار رفت پس حضرت امیر رضی اللہ عنہ فرمود
 صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَاتِلُ ابْنِ صَفِيَّةَ
 بِالنَّارِ فرمود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گفت کہ کشندہ

فضائل

اہل بیت
رضی اللہ عنہم

حسنین

صلى الله عنهما
 اتتاني ملك فسلم علي نزل من السماء كبرئيل قبلها فبشرني
 ان الحسن والحسين سيدا شباب اهل الجنة وان فاطمة سيدة
 نساء اهل الجنة مروا ابا ابن عساكر — آمد مرا فرشته پس سلام
 و داد بہر من فرود آمد از آسمان کہ فرود نیامده بود پیش ازین باز پس مرده داد
 او مرا بآں کہ حسن و حسین سرور نوجوانان بہشت اند و بہ تحقیق فاطمہ را سرور
 زنان بہشت است ان الحسن والحسين هما ریحاننا في من الدنيا
 رواه الترمذي — ہر آئینہ حسن و حسین ایشال دو گل باغ من اند از دنیا
 یعنی در دنیا گل مراد و مرقواد من اند۔ خروج النبی صلی اللہ علیہ و
 آلیہ وسلم عند اذیہ و علیہ حرط مر حیل من شجر اسود فجاء
 الحسن بن علی فادخلہ ثم جاء الحسين فادخل ممتعہ ثم
 جاءت فاطمة فادخلها ثم جاء علی فادخلہ ثم قال انما یزید

انجمن

اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا رواه
 مسلم۔ بیرون آمد پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم از خانہ بوقت صبح و بر
 ایشان گلیبی بود از صوف یعنی گلیم بر داشتند و آل نقش دار مانند شکل کجاوه شتر
 بر آل کشیده بود پس آمد حسن ابن علی پس داخل کرد او را در آل گلیم پس آمد
 حسین پس داخل گردید پس تر آمد فاطمہ پس داخل کرد او را در آل۔
 پس در آمد علی پس داخل کرد او را در آل پس این آیت مذکور خواند، ترجمہ
 آیت این است ہمزایں نیست کہ می خواهد خدا سے تعالیٰ سے بہرہ اور شفا پلیدی
 را اے اہل بیت پیغمبر و پاک گرداند شمارہ پاکہ تمام۔

فائدہ کا :- نزول این آیت اول ہر اے ازواج طاہرات نیست

چنانچہ تمام مضامین آیات برآں دلالت دارد و ثانیاً بطریق اولیٰ در
 حق این نفوس اربعہ طاہرہ فرود آمد۔

لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَاتُ نَدَّخَ أَبْنَاءُ نَوَافِئًا وَكُمُورًا
 وَنِسَاءً كُمُورًا وَالْفُسَا وَالْفُسَا دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
 وَسَلَّمَ عَلِيًّا وَفَاطِمَةَ وَحَسَنًا وَحُسَيْنًا اللَّهُمَّ هُوَ لَا وَ أَهْلَ بَيْتِي رواه مسلم
 ہر گاہ کہ نازل گشت این آیت کہ مضمونش این است کہ بخوانیم فرزندان خود را و
 فرزندان شمارا ۔ و زنان خود را و زنان شمارا و ذات ہائے خود را و ذات
 ہائے شمارا طلبید پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علی و فاطمہ و حسن و حسین

را پس فرمودہ بار خدا ایشان اہل بیعت من اند

إِنِّي تَبَارَكٌ فِيكَ وَالتَّقْلِينِ أَوْلَاهُمَا كِتَابُ اللَّهِ فِيهِ الْهُدَى وَالتَّوْبَةُ

کتاب اللہ
 اور اہل بیت

اتَّخَذُوا كِتَابَ اللَّهِ وَأَسْتَسْكُو بِهِ فَحْتًا عَلَى كِتَابِ اللَّهِ وَمَا خَبَّ فِيهِ
 ثُمَّ قَالَ وَأَهْلُ بَيْتِي أَذْكَرُكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي أَوْ ذَكَرَكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ
 بَيْتِي - مروا مسلم - هر آینه می گذارم در میان شما دو بزرگ قدر دیگر انبار
 یعنی عالی مرتبه را اول آل هر دو کتاب خداست در آل هدایت و نور است
 پس بگردید کتاب خدا را در چنگل زیند بآل پس کمال تحریر فرمود بر عمل کتاب
 اللہ و اتباع آل پیتر فرمود اهل بیت من یاد سید بانم گشتا خداست تعالی را
 در اهل بیت خود یعنی در مقدمه تعظیم و توقیر و محبت ایشان -

فَاعْلَمُوا :- ازین حدیث استفاد شد اتمام و محافظت دو چیز
 یکے پیروی و تبعیت قرآن شریف که حکم و فرمان خداست مشتمل بر احکام و
 تفصیل جمیع امور دیگرے رعایت تعظیم و توقیر اهل بیت پیغمبر صلعم و وجوب
 محبت ایشان و این حکم همه اشخاص اهل بیت را شامل است و آل
 عمات بر شش قسم اند ازواج و اولاد و اخوان و اعمام و عمارت و کسانکه عداقه
 مصابرت دارند یعنی خویش که بعلاقه زن با شرامت رخسرو و اما در
 کلامات کمال من الرجال کثیر و اکثریکم من النساء الا مریم بنت عموان
 و آسیه احرآة فرعون و خدیجه بنتا خویلد و فاطمة بنتا محمد
 و فضل عائشة علی النساء کفضل الثوید علی سائر الطعاه رواه مسلم
 بکمال رسیدند مردمان بسیار و بجمال نه رسیدند زنان مگر مریم دختر
 عمران و آسیه زن فرعون و خدیجه دختر خویلد و فاطمه دختر محمد صلعم و
 فضیلت عائشه بر زنان مانند فضیلت شریذ یعنی در زنان شور باد گوشت

انداخته بر جمیع طعام و این اشاره بسوی فضیلت حضرت عائشہ صدیقہ بر سببہ زنان است
پس خلاصہ کلام آنکہ در زمان عالم پنج تن از زنان کمال ذاتی و صفاتی و فضیلت
دینی و دنیوی یافتند مریم اسیب و خدیجہ وفاطمہ و عائشہ و ہر یکے در وجوہ فضل
یکہ تاز میدان است امام المؤمنین عائشہ صدیقہ پس فضیلت عمدہ دارند و
لہذا در ہماں حال ایشان لفظ فضل کہ ابلغ از لفظ کمال است از مشکوٰۃ نبوت
تائید یافته و ظاہر و باہر است کہ فضیلت ذاتی و صفاتی عائشہ در ابواب
علم و سخاوت و تقوی و نفع رسانی است عموماً و خصوصاً در مرتبہ علیا و
غایت قصوی و اما سیدۃ النساء پس طہارت ذاتی و نزاہت صفاتی دارند
و فضیلت ایشان در ابواب نہد و تقوی و مشاہرت اخلاق و افعال جناب
نبوت در مرتبہ رفیع و منصب منبع بس نمایان است۔

حضرت فاطمہ
اور
حسین

أَحَبُّ أَهْلِ إِلَى فَاطِمَةَ۔ رواه الترمذی۔ محبوب ترین اہل من
بسوی من فاطمہ است۔ صَدَقَ اللهُ رَسُوْلًا إِسْمَاءُ مَوْلَا الْكِبْرِ وَالْوَالِدِ
فِيْنَهُ نَظَرْتُ إِلَى هَذَيْنِ الصَّبِيَيْنِ يُمِشِيَانِ عِشْرَانِ فَلَيْدًا صَبْرًا حَقًّا
قَطَعْتُ حَدِيثِي وَمَا فَتَحْتُهُمَا۔ رواه الترمذی وابن ماجہ والبو
کادونسائی۔ راست فرمود خدا و رسول اور مضمون آیت این است
بجز این نیست کہ اموال و اولاد شما بسبب از مالش است نگاه کردم بسوی
این دو طفل یعنی حضرت امام حسن و حسین کہ میرفتند و می لغزیدند و افتادند
ایشان قطع نہ کردم سخن خود و برداشتم آل را یعنی در آل حال کہ خطبہ می خوانند
در بوقت لغزیدن و افتادن ایشان خطبہ را گذاشته ہر دو را بکنار خود گرفتند

الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ شَدَقَا الْعَرْشَ وَكَيْسًا بِمُعَلَّقَيْنِ — رواه الطبرانی

حسن و حسین پر دو گوشوارہ عرش یعنی آرائش و زینت عرش اندر معلق بر عرش نمینند
فائدہ :- مراد از شنف گوشوارہ حتی نسبت کہ از قسم زیورین معلق

بر عرش بلکہ گوشوارہ معنوی چنانکہ اسراشد در حدیث در حق حضرت امیر
حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و روایتمہ - مَنْ أَحَبَّ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ فَقَدْ

أَحَبَّنِي وَمَنْ أَبْغَضَهُمَا فَقَدْ أَبْغَضَنِي - رواه أحمد ابن ماجہ
کیکہ دوست دارو حسن و حسین را پس بہ تحقیق دوست داشت مراد کیکہ

دشمن داشت ایشان را پس بہ تحقیق دشمن داشت مرا - مَثَلُ أَهْلِ بَيْتِي مَثَلُ
سَفِينَةِ نُوحٍ مَنْ رَكِبَهَا وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنَّا غَرِقَ - رواه الترمذی
الہل بیت
کشتی
کی مثل

والجوانہ - صفت اہل بیت من صفت کشتی نوح است کیکہ سوار شد بر آن
نجات یافت از بلاک پس ماند از آن سوار نہ شد بر آن غرق شد یعنی کیکہ محبت داشت

بالیثان و معیت و موافقت باالیثان نمود در حمایت و نصرت حق است
سَأَلْتُ رَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْ لَا أَتَزَوَّجَ إِلَى أَحَدٍ مِنْ أُمَّتِي وَ

لَا يَتَزَوَّجُ مِنِّي أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِي إِلَّا كَانَ مَعِيَ فِي الْجَنَّةِ فَأَعْطَانِي
ذَلِكَ - رواه الطبرانی و انجاءکم - در خواست کردم از پروردگار

شود کہ بزرگ و بابرکت است بانیکہ نکاح نکم کیسے از امت خود و نکاح
نکند با من هیچ کس از امت من نکرے یا شد آن کس با من در جننت پس داد

خدائے تعالیٰ مرا ای عہد -
فائدہ :- یعنی کیسکہ علاقہ زوجیت با جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم

دارد در بشارت دخول جنت داخل است، خواستگاری نکاح اول از جناب
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باشد با از جناب دیگران۔

در صحیح ابی بکر
در صحیح ابی بکر

أَشْبَبْتُمْ كُنْفِي الصِّرَاطِ أَشَدَّ كَيْدِ حَبْرَةَ أَهْلِ بَيْتِي وَأَصْحَابِي - رَوَاهُ
عَدِي وَالْفَرْدَوْسُ - ثَابِتُ قَدَمِ تَرَمِيانِ شَمَا بِرِ بِلْصِرَاطِ سَخْتِ تَرَمِيانِ

شما در اهل بیت مراد و یاران۔

فائده :- ازین حدیث واضح شد کہ محبت آل و اصحاب پیغمبر

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ندارد و بر بالائی پل صراط قدم اولغزش کنند و منشا
آں خلل و رایمان او تبرک حب آل و اصحاب باشد۔

محبوبت کینین

هَذَانِ ابْنَائِي وَابْنَاتِي اللَّهُمَّ إِنِّي أُحِبُّهُمَا فَأَحِبَّهُمَا وَأَحِبَّ

مَنْ يُحِبُّهُمَا - رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ - اِيں دو شخص یعنی حسن و حسین دو پسران

من اند و دو پسران دختر من اند بار خدایا ہر آنکس کہ دوست می دارم ایشان

را پس دوست دار ایشان را و دوست دار کسی را کہ دوست دار و ایشان

را - اَحِبُّوا لِلَّهِ لَمَّا يَخُذُكُمْ بِهِ مِنْ نِعْمَةٍ وَاَحِبُّوا لِيَّ حَيْثُ اَللَّهُ

وَاَحِبُّوا اَهْلَ بَيْتِي لِحُبِّي - رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ - دوست دارید خدا را بہ

سبب پرورش کردن و غذا دادن او تعالی شایار بہ نعمت ہائے خود و دوست

دارید ہر سبب دوستی خدا تعالی و دوست دارید اہل بیت مرا

بسبب دوستی من۔

فائده ! یعنی بہ سبب نعمت ہائے منعم حقیقی دوستی با او دارد

و بہ سبب دوستی آل منعم حقیقی دوستی با پیغمبر او دارد و بسبب

دوستی پیغمبر او دوستی با اہل بیت او دارید۔ اللہم اَحْيِينَا عَلٰی حُبِّهِمْ
 وَامْتِنَا عَلٰی حُبِّهِمْ وَاحْشِرْنَا مَعَهُمْ تَحْتَ لِوَالِهِمْ وَاجْعَلْنَا مِنْ
 اتِّبَاعِهِمْ اٰمِينَ يَا مَرْبَّ الْعَالَمِينَ۔

عزیز الاقتباس

فی فضائل

انخيار الناس

ترجمہ و حواشی :- مولانا نظام الدین کیرانوی رح
 تہذیب و نظر ثانی :- مولوی حکیم عبد الغفور مرحوم رح

دیباچہ مترجم

فید حمد و صلوة کے فقیر سرایا تقصیر نظام الدین کیرا نوی کہتا ہے کہ یہ ایچ مدال اس قابل کہاں کہ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی ابن حضرت حکیم الامت مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی جیسے کامل کی تقریر کو زبان اردو میں ادا کرنے لگے مگر مجھے مجمع اخلاق و کرم مولوی شاہ ظہیر الدین سید احمد نلبیہ شاہ رفیع الدین دہلوی بن حضرت مولانا شاہ ولی اللہ دہلوی جو ان حضرات کی کتابوں کی اشاعت اور ان حضرات کا فیض عام کرنے میں سرگرم و مصروف رہتے سے ارشاد فرمایا کہ عزیز الاقتباس فی فضائل اخبار الناس حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز رح کی چھوٹی سی کتاب ہے کتاب کیا گوہر نایاب ہے۔ اس میں شاہ صاحب نے وہ حدیثیں جمع کی ہیں جو خلفائے اربعہ کے فضائل میں مروی ہیں آپ کے تلمیذ خاص حضرت مولانا مرزا حسن علی صاحب محدث لکھنوی نے فارسی زبان میں ترجمہ کیا ہے گویا نور علی نور بنا دیا ہے

۱۔ ظہیر الدین سید احمد نلبیہ شاہ رفیع الدین نے عزیز الاقتباس سب سے پہلے ۱۹۰۲ء

میں مطبع احمدی دہلی سے شایع کیا تھا وہی نسخہ دوبارہ شائع کیا جا رہا ہے۔

مگر چونکہ اس زمانے میں لوگوں کو فارسی زبان کا بہت کم خیال ہے اور لوگوں کو نفع اٹھانا محال ہے اگر روزمرہ کی صاف اردو میں ترجمہ ہو جائے تو ہر شخص کو نفع پہنچے لہذا مولوی صاحب موصوف کا فرمانا قبول کیا اور شاہ صاحب کتاب کی خدمت اپنے لئے باعث خیر و بکرت سمجھ کر ترجمہ شروع کیا اور تشریح مطالب کے متعلق حسب ضرورت موقع موقع پر اور مضامین اضافہ کئے جو خط لکھیں کہ نیچے لکھ دیئے جس سے یہ رسالہ عام دیکھنے والوں اور نیر طالب علموں اور واعظوں کے لئے زیادہ کارآمد ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ حضرت شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کو جزائے خیر عطا فرمائے اور ان کے تصدیق میں مترجم مسکین کی مغفرت فرمائے آمین یا رب العالمین

د نظام الدین کیرانوی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تمام تعریف خدا کے لئے ہے اور درود سلام حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ان کے آل اور اصحاب کرام سب پر ہووے شیخ امام علامہ افضل المتاخرین مسند وقت شیخ عبدالغزیزہ عمری دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا۔

خلفائے اربعہ کے فضائل

شیخین

أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ سَيِّدَا أَهْلِ الْكَهْلِ مِنَ الْجَنَّةِ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ
 إِلَّا النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ — مرادہ احمد والترمذی — ابوبکر و عمر
 نبیوں اور رسولوں کے سوا اہل جنت کے اگلے پچھلے تمام درمیانی عمر کے
 لوگوں کے سردار ہیں اور مسند احمد کی روایت میں کھول الجنتہ وشاہبا وارو
 ہوا ہے یعنی جنت کے درمیانی عمر کے اور جوانوں کے سردار ہیں۔

فائدہ

یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہما و حضرت عمر رضی اللہ عنہما
 خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد تمام امت سے افضل ہیں اور
 یہی قرآن و احادیث کثیرہ واقوال صحابہ رضی اللہ عنہم کے مطابق ہے اور
 اسی پر اہل سنت و جماعت کا اجماع ہے جس نے اس کے خلاف کیا وہ درجہ

اعتبار سے ماقطع ہے کیونکہ نفوس اور اجماع کے مخالف ہے لہ

حضرت عثمان

عُثْمَانُ ابْنُ عَفَّانَ وَبِئْسَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ رَوَاهُ ابُو يَعْلَى

عثمان ابن عفان دنیا اور آخرت میں میرے دوست ہیں اس کو ابو یعلیٰ نے

حضرت علی

روایت کیا یا علیٰ اَنْتَ اَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

اے علی تو دنیا و آخرت میں میرا بھائی ہے، اس کو ترمذی نے روایت کیا

لہ یہ حدیث جو ترمذی نے روایت کی ہے انس سے مروی ہے نیز ترمذی نے طریقہ علی بن حسین سے اخراج کیا ہے وہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کرتے ہیں۔ قال کنث

مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم از طلح ابو بکر و عمر فقال رسول اللہ صلعم ہذا ان سید کہول

اہل البختہ من الادیبین و الاخرین الا البینین و المرسلین یا علی لا تتخبر بما حضرت علی فرماتے ہیں کہ میں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہ تھا کہ ابو بکر و عمر نے نظر آئے آنحضرت نے ارشاد فرمایا کہ یہ دونوں

انبیاء مرسلین کے علاوہ تمام دنیا میں ان کے لوگوں کے جنت کے سردار ہیں اے علی دیکھنا ان کو اطلاع

نہ کرنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایسا فرمایا ہے تاکہ نجیب میں نہ گرفتار ہو جائیں، نیز حارث اخو

نشاگر و حضرت علیؑ سے بھی اسی طرح مرثی ہے۔ ترمذی ابن ماجہ دونوں میں موجود ہے۔ عرض یہ حدیث

علیؑ سے بطریق مختلف متعدد ثابت ہوئی ہے حضرت علیؑ اپنے منہ سے یہ شخص کی فضیلت بیان فرماتے ہیں

ایک جگہ ان ہی سے منقول ہے کہ من فضلی علی ابی بکر و عمر فخلدہ احدی المفتری یعنی جو مجھ کو ابو بکر و

عمر پر فضیلت دے گا میں اس کو مفتری کی حد لگاؤں گا۔ سبحان اللہ صحابہؓ آپس میں کس قدر

محبت رکھتے تھے اور کس درجہ حفظ مراتب کا خیال تھا۔ محمد نظام الدین کیرانوی

لہ ابوبکر و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چند اولو العزم مہاجرین میں تشریف رکھتے تھے آپ نے فرمایا

(حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمادیں)

أَبُو بَكْرٍ مَتَّى وَأَنَا مِنْهُ وَأَبُو بَكْرٍ أَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ - رواه
 الفردوس الديلمی۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ سے اور میں ان سے ہوں اور ابو بکر رضی
 اللہ عنہ اور آخرت میں میرے بھائی ہیں۔ اس کو فردوس دیلمی نے روایت کیا اور یہ
 ابو بکر رضی اللہ عنہ کے قریب بمنزلت کمال انحاء واپے تکلفی، معاطات وانبساط کی مقتدرات
 حضرت کی طرف ایک کنایہ ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی جَعَلَ الْحَقَّ عَلٰی لِسَانِ
 عَمْرِو وَوَقَلِبِهِ رَوَاهُ الْقُرْمَذِيُّ وَاحِدٌ لِّبِ شَكِّ اللّٰهِ تَعَالٰی نَعْنِيَّ عَمْرُو كِي

لے اسی طرح حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے باب میں فرمایا کہ مَا اَنْتَ مَتَّى وَاَنَا مِنْكَ يَعْنِي
 تو مجھ سے اور میں تجھ سے ہوں اس میں کوئی تعارض نہیں کیونکہ یہ احادیث فضائل پر
 دلالت کرتی ہیں اور فضائل امور اضافہ ہیں اور اضافہ میں تعارض نہیں ہوتا۔ حضرت
 ابو بکر رضی اللہ عنہ کی نسبت اور اعتبار سے فرمایا اور حضرت علی کی نسبت اور اعتبار سے فرمایا عرض
 کہ اس چاروں خلیفہ کرم اللہ وجہہ میں کسی کو کسی اعتبار سے فضیلت حاصل ہے اور کسی کو
 اعتبار سے اصحابی کا لُجُودِ بِيَايِهِمْ اَقْتَدَيْتُمْ اهْتَدَيْتُمْ -

بِقِيَّتِهِ حَاشِيَةٌ صَفْحَةٌ ۸۳

کہ ہر شخص اپنے کفو کی طرف اٹھ چلے اور آپ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی طرف چلے اور ان سے
 مخالفت نہ کیا اور حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ ہر نبی کا جنت میں اس کی امت میں سے ایک رفیق ہوگا
 اور میرا رفیق جنت میں عثمان رضی اللہ عنہ اشراف قریش میں سے ہیں ان کی نانی بیضا بنت حضرت
 عبدالمطلب تھیں جو آپ کے پھوپھی ہوئی ہیں (نظام العین کیرانوی)

زبان اور دل پر کر دیا۔ اس کو ترمذی اور احمد نے روایت کیا ہے اور اسی کے

مطابق چھبیس احکام شریعہ ہیں جن میں آپ کی رائے وحی کے مطابق ہوئی۔

منقولہ ان کے چند آیات ہیں جیسے آیتہ فدا و حجاب اور مقام ابراہیم کو مصلیٰ بنانا

وغیرہ یہ سب باتیں حضرت عمرؓ کے قول کے موافق نازل ہوئیں کتبِ حادِث

میں اس کی توضیح ہے۔ عُمَانُ أَحْيَىٰ أُمَّتِي وَأَكْرَمُهَا۔ مرادہ ابو نعیم

عثمان میری امت میں سب سے زیادہ حیا دار اور سخی ہیں اس کو ابو نعیم نے

عثمان

لے بعض روایت میں "جعل" کی جگہ "وضع" آیا ہے یعنی "وضع الحق" اور ترمذی میں یہ روایت ابن عمرؓ سے مروی ہے ابو داؤد اور حاکم، ابو ذر سے روایت کرتے ہیں اور ابو عمر استنجاہ کتاب کا نام ہے

میں اور معنی دلائل النبوت میں حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ سے روایت کرتے ہیں "کناک بنعد ان

السکینة علی لسان عمر حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ ہم اس بات کو کچھ عجیب نہیں سمجھا کرتے

کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی زبان پر امر علیؓ بول رہے یعنی ہمارے خیال میں یہ بات نذرتی تھی

کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی زبان لسان الغیب کی ترجمان ہے۔

۱۷ قصہ یہ ہوا کہ جب جنگ بدر سے مشرکین پکڑے آئے تو اس میں مشورہ ہوا کہ ان کو قتل کیا جائے

یا فدیہ لے کر چھوڑ دیا جائے۔ اول ابو بکر صدیقؓ سے رائے لی گئی ان کی رائے فدیہ لینے کی ہوئی اور

قتل مناسب نہ سمجھا گیا اور حضرت عمرؓ حضرت سعدؓ کی رائے قتل کی طرف مائل ہوئی کیونکہ ان میں

بہادر لوگ گرفتار ہو کر آئے تھے فدیہ لیکر چھوڑ دینا ان کا زین مصلحت نہ ہوا۔ آپس میں اسی طرح

رائیں مختلف ہوئیں اور جبریلؑ اختیار دے گئے جو چاہو کہ حضرت رسالتؐ نے حضرت ابو بکرؓ

کی رائے سے اتفاق کیا اور فدیہ لیکر چھوڑ دیا۔ اب شبہ یہ ہوتا ہے کہ جب مخالفین نے خیار ہو

گیا کہ جو چاہو کہ عتاب کیوں نازل ہوا۔ اس کا جواب یہ ہوا کہ خیار کبھی اباحتہ ہوتا ہے اور

انتہا اور آزمائش کے وقت خیار کی صورت پیدا ہو جاتی ہے۔ یہ خیار اسی قسم کا تھا۔ یعنی انتہا

کے طور پر تھا مگر چونکہ مسلمانوں کو تنگی پیش آ رہی تھی اس لئے آپ نے فدیہ اختیار فرمایا اور انتہا کا

روایت کیا۔

بقیہ حاشیہ صفحہ ۸۵

خطہ قلب مبارک میں نہ گذرا۔ حالانکہ حضرت عمرؓ کی رائے عند اللہ محبوب تھی کہ دین میں سخت ہونا چاہئے ان کا نقل ہی بہتر ہے۔ لہٰذا بخاری و مسلم میں حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ قال وانفتحت ربی فی ثلث فی مقام ابراہیم و فی الحجاب و فی اساری بدر یعنی میری رائے تین باتوں میں میرے رب کے موافق رہی متقا ابراہیم کے مصالے بنانے میں اور حجاب کے بارے میں، اور بدر کے قیدیوں کی نسبت۔ بدر کے قیدیوں کا حال گذر چکا۔ مقام ابراہیم کے مصالے بنانے کی صورت یہ ہے حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا "یا رسول اللہ لو اتخذت من مقام ابراہیم مصالے" اس کی جملہ محذوف ہے یعنی اگر آپ مقام ابراہیم کو مصالے بنا لیں تو بہتر ہے یعنی مقام ابراہیم میں دو رکعت طواف کی پڑھا کریں۔ چنانچہ یہ آیت نازل ہو گئی "لو اتخذوا من مقام ابراہیم مصالے" یعنی بنا لو مقام ابراہیم کو مصالے اور حجاب کی یہ صورت ہوئی کہ حضرت عمرؓ نے ازواج مطہرات کو پردہ کے لئے فرمایا تو حضرت زینبؓ نے جواب دیا کہ و انک علیٰ یا ابن الخطاب والوحی نزل فی بیوتنا، یعنی اسے ابن خطاب تم ہم کو پردہ کا حکم کرتے ہو حالانکہ وحی ہمارے گھر میں ہوتی ہے یعنی اگر پردہ بہتر ہوتا تو اللہ تعالیٰ اپنے پیغمبر پر ضرور حکم پردہ کا بھیجتا فرماتا یہ کہ تم کو یہ منصب حاصل نہیں کہ ہم کو پردہ کا حکم کرو۔ جب یہ قصہ پیش آیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی "واذا سألتہن متانفا فاسلوھن وذن الحجاب" یعنی اگر تم کو کوئی شے مانگی ہو اور سے تو پرسے کہے پیچھے کھڑی ہو کر مانگا کر دے سائے نہ آیا کرو۔ اگر کوئی یہ شبہ کرے کہ بخاری و مسلم کی حدیث میں تین باتوں میں موافقت آئی ہے اور یہ کتاب میں چھپیں احکام کی تصریح گذر چکی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ بخاری و مسلم کی حدیث میں کوئی کلمہ حصر پر دلالت نہیں کرتا اور عدو اقل اکثری نفی نہیں کیا کرتا۔ چنانچہ کتابوں میں مصرح ہے

(محرر نظام الدین کیرانوی)

یَا بَنِي كُنْتُمْ مَعِيَ بِنَزَلِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى اِكْلَاثًا لَا نَبِيَّ كَعْبَادِي مَعَادَاةً وَسَلَامًا وَاللَّهِ وَرَعْدًا
 لے علیؑ تم میرے لئے ایسے ہو جیسے موسیٰ کے لئے ہارونؑ تھے مگر میرے بعد کوئی نبی نہیں
 اس کو مسلم نے روایت کیا مطلب یہ ہے کہ درجہ انبوت اور قرب منزلت اور کمال اتحاد اور

لے اور بخاری کی روایت میں یہ لفظ ہے کہ «اما ترضی ان تکون منی بمنزلہ ہارون من موسیٰ» کیا
 تو توراہی نہیں کہ ہو جائے مجھ سے بمنزلہ ہارون کے موسیٰ سے یعنی جیسے موسیٰ ہارون کو اپنی
 جگہ چھوڑ کر طور پر گئے تھے ایسے ہی تجھ کو مدینہ میں اہل و عیال پر چھوڑ جائیں، اس کا قصہ یہ ہوا کہ جب
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے غزوہ تبوک کا ارادہ فرمایا تو خیال ہوا کہ مدینہ میں اہل و عیال کی نگرانی
 کون کرے اور سفر دراز کا ہے چونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نسبت اور صحابہؓ کے قرابت قریب
 رکھتے تھے۔ آپ نے ان سے ارشاد فرمایا کہ تم مکان ہی پر رہو اس پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے افسردہ
 خاطر ہو کر عرض کیا کہ کیا مجھ کو عورتوں اور بچوں پر چھوڑے جاتے ہو، مطلب یہ تھا کہ کیا میں
 جہاد پر چلوں مہیں پر رہوں۔ آپ نے ان سے تسلی اور تسفی کے طور پر فرمایا کہ «افسرہ کیوں ہوتے
 ہو دیکھو موسیٰ علیہ السلام جب طور پر گئے تو ہارونؑ کو اپنی جگہ چھوڑ گئے میں تم کو تمام گھر بار پر
 چھوڑے جاتا ہوں۔ اس پر حضرت علیؑ خاموش ہو گئے اور وہیں ٹھہر گئے۔ حضرات شیعہ اس سے
 حضرت علیؑ کی خلافت پر استدلال کرتے ہیں حالانکہ یہ محض پورا اور پورا استحلال ہے خلافت کا
 اس سے کیا تعلق ہے۔ قاعدہ کی بات ہے کہ عیال و اطفال کی حفاظت پر اس شخص کو چھوڑا جاتا
 ہے جو قرابت قریب رکھتا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چچا
 زاد بھائی ہیں۔ اس لئے انہی کو پسند فرمایا کہ خانگی ضرورت سے پوری طرح تکفل ہو جائیں گے علاوہ انہیں
 سنتوات کا معاملہ تھا کیونکہ تمام مجاہدین آپ کے ساتھ جانے کو تیار ہیں اگر پیچھے سے کوئی غنیمت آجائے
 تو ظاہر ہے کہ کوئی ایسا شخص محافظ ہونا چاہیے جو حرم محترم سے سبق قرابت رکھتا ہو کہ اپنے ننگ ناموں کے
 خیال سے ان پر پانچ نہ آنے دے یہ سب باتیں قرابت اور رشتہ داری سے تعلق رکھتی ہیں اس کو خلافت

تکلفی اور اختلاط جو ہارون کو موسیٰ کے ساتھ تھا۔ وہ سب تم کو میرے ساتھ

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۸۸) خلافت حرمہ کہئے تو خلافت عانتنا زعمہ و فیہا سے کیا علائقہ نیز محض گھر کی حفاظت سے
 جمیع مسائل میں خلافت پر استدلال کیونکر ہو سکتا ہے دوسری بات یہ ہے کہ یہ استدلال بھی بعد کے لوگوں کی
 بلند پرستی خیالی کا نتیجہ ہے ورنہ خود حضرت علیؑ پچاروں نے کبھی یہ دعویٰ نہیں کیا کہ میری نسبت رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا لہذا خلافت مجھ کو پہنچتی ہے وہ تو اہل زبان تھے جو کچھ سان بھی
 ترجمان سے نکلتا تھا اس کو خوب سمجھتے تھے اگر اس میں کوئی لفظ خلافت کی طرف اشارہ کرتا تو ضرور ظاہر
 فرماتے کیونکہ بر تقدیر عدم اظہار کتمان حق لازم آتا تھا حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ کتمان حق کیوں فرماتے
 مگر وہ جانتے تھے کہ واقعی گھر پر گھر کا آدمی رہنا چاہیے اور یہی آپ کا منشا تھا اسلئے ایسے دعوے حضرت
 علیؑ کی زبان پر نہ آئے اور اللہ لایبی بعدی بخاری کی روایت میں تو موجود نہیں، مسلم کی روایت میں ہر
 یہ بھی اپنے بنا پر تشفی اور غایت کرم فرمایا کہ یہ آئندہ خاطر نہ ہوں۔ کیونکہ بہادر تھے غازی تھے، دلاور
 تھے جنگ سے رہ جانے کا سخت ملال تھا۔ آپ نے بھی حد سے زیادہ تشفی کے الفاظ فرمائیے کہ
 میں کیا کہوں میرے بعد نبوت نہیں دہرتی میں تو وہ بھی تم کو دیدوں۔ جیسے کہہ دیتے ہیں کہ میں تم کو جان
 تک دیدوں سلطنت بخش دوں۔ مطلب یہ ہے کہ میں تم سے غایت درجہ خوش اور تمہارے لئے جان و
 مال سے موجود ہوں جب میری خوشی اس میں ہے کہ تم یہاں رہ جاؤ تو کیا تم میری خوشی پسند نہیں
 کرتے، اگر یہ بات نہیں تو ہم پوچھتے ہیں کہ یہی مضمون حضرت عمرؓ کے بارے میں بھی آیا ہے بلکہ اس
 سے صاف الفاظ ہیں کہ "لو کان بعدی نبی لکان عمر" اگر میرے بعد نبی ہوتا تو عمر ہوتا کتنے صریح الفاظ
 ہیں۔ چاہیے تھا حضرت عمرؓ سے آگے بڑھ کر خلافت کا دعویٰ کرتے مگر نہیں وہ جانتے تھے کہ یہ غایت
 الطاف کی باتیں ہیں یا یوں کہئے کہ حضرت علیؑ یا حضرت عمرؓ یا اور جس کے لئے ایسے الفاظ فرمائے وہ ان
 کی لیاقت اور استعداد کا اظہار ہوتا تھا کہ یہ لوگ اس قابلیت اور لیاقت کے آدمی ہیں چنانچہ آپ کے بعد ہر
 ایک بیکے بعد دیگرے خلیفہ ہوا۔ اور یہ مزوہ لیاقت اور استعداد آپ اپنی امت کے ہر عالم کے
 کے حق میں فرماتے ہیں۔ چہ جائیکہ اصحاب رضوان کو تو ہر طرح کی فضیلت ہے اور فرض کہہ اس

حاصل ہے ہاں اتنی بات البتہ ہے کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا۔ یہ حدیث حضرت
امیر رضی اللہ عنہ کی غلو منزلت میں ہے۔

رقیقہ عاشقہ صفحہ ۸۸) حدیث سے خلافت بھی ثابت ہوئی تو ہم کہتے ہیں "بعثی" کا لفظ اس میں بھی ہے اور
اس میں بھی حضرت عمرؓ کے بارے میں ہے اب ایک سے کم بعد اور دوسرے سے زیادہ بعد مراد لیا جائے
اس کے لئے قرینہ اور دلیل کی ضرورت ورتہ مطلب فوت اور اس حدیث سے یہ مراد لینا کہ ہر منزلت ہارون
موسیٰ کے ساتھ رکھتے تھے وہ سب حضرت علیؓ کو آپ کے ساتھ حاصل تھے ہم پوچھتے ہیں کہ استیعاب پر کونسا
لفظ دلالت کرتا ہے بلکہ ظاہر یہی منزلت ہے کہ جیسے موسیٰ ہارون کو بنی اسرائیل پر چھوڑ گئے تھے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت علیؓ کو مکان پر چھوڑ گئے تھے۔ جیسے ہارون کو موسیٰؑ کے ساتھ تعلقات تھے
یہ ضرور نہیں کہ ہر شے اور ہر بات میں مناسبت ہو کرے تو اتنی مناسبتیں کیا کم ہیں کہ حضرت علیؓ آپ
کے بیٹائی تھے، آپ سے بے تکلف تھے آپ ان کو اپنے بعد مکان پر چھوڑ گئے جیسے ہارون کو موسیٰؑ
کیا ساتھ تعلقات تھے۔ اور اگر اب بھی خلافت ہی کا راگ لگایا جائے تو ہم یہ وجہ بہ سبب احتمال پیش
کرتے ہیں تو اب جو شخص خلافت کا مدعی ہو یا ان تمام احتمالات کو اٹھائے یا اپنے دعوے کے موافق
تصریح دکھائے اور اگر کہا جائے "الا انہ لابی بعدی" سے نکلتا ہے کہ سوائے منزلت نبوت کے اور
تمام مراتب میں علیؓ ہارون جیسے تھے لہذا خلافت ثابت ہوئی تو ہم کہتے ہیں کہ جمیع منازل میں منزل
نبوت بھی داخل ہے جب منزلت نبوت کا استثناء تو عام مخصوص البعض ہو گیا تو عام مخصوص البعض کب
واجب العمل ہوتا ہے مگر ظنی ہوتا ہے چنانچہ کتب حدیث میں اس کی تصریح موجود ہے۔ علاوہ انہی نفس
خلافت میں کس کا انکار ہے البتہ ترتیب خلافت میں کلام ہے سوال یہ ہے کہ حضرت کی وفات شریف
کے بعد خلافت کا حق کس کو حاصل ہے اس میں ہم بعد اسے بندہ کہتے ہیں کہ ابو بکرؓ سے پہلے اللہ
وہ غلیظ اول تھے اور پھر پھر چنانچہ کتب حدیث اس امر کی پوری مشابہتیں اور بیحد کتابوں میں تصریح ہے

ابو بکر
 ابوبکر صَاحِبِی وَوَلِیِّی فِی الْعَمَلِ سَدِّ وَوَحْلِی خَوْضِیَ الْاِخْوَانِ
 ابی بکرؓ دواۓ عبد اللہ بن احمدؒ۔ ابوبکر میرا پارہ ہے (اور یہ لقب ان کو اللہ
 تعالیٰ نے کلام مجید عنایت فرمایا) اور میرا مولیٰ غار ہے سب کھڑکیاں دبو سچی میں
 ہیں) بند کر دو مگر ابوبکرؓ کی رہنے دو اس کو عبد اللہ بن احمدؒ نے روایت کیا۔ اس
 میں آپ کی طرف اشارہ ہے۔

لہ قال اللہ تعالیٰ۔ از یقول لصاحبہ لا تحزن ان اللہ معنا۔ اس میں ابوبکرؓ کو صاحب فرمایا۔

بقیہ حاشیہ صفحہ ۸۹
 کہ بعض بعض باتوں میں محض اجتہادی امور پر حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے تعارض کیا اور توبت بہ جنگ و
 جدل پہنچی، جو بات اپنے نزدیک ٹھیک معلوم ہوئی اس کے پیرو ہوئے گو سب معاند اللہ فی اللہ
 ہی تھا مگر جو بات اپنے عندیہ میں محقق معلوم ہوئی اس کے خلاف پر توبت بقتال پہنچی۔ خلافت
 اثنابڑا عظیم الشان امر اس پر حضرت علیؓ نے کبھی حضرت ابوبکرؓ یا عمرؓ یا عثمانؓ سے مقابلہ
 نہ کیا اگر خلافت واقعی ان کا حق تھا تو اپنے حق پر تعرض کرتا ضرور تھا۔ پھر کیا وجہ تھی کہ کبھی
 اس طرف اشارہ نہ ہوا، چنانچہ دیکھئے کہ اگر تھوڑی دیر کو یہ بھی مان لیا جائے کہ خلافت
 حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کا حق تھا اور حضرت ابوبکرؓ خلیفہ برحق نہ تھے تو ظاہر بات ہے کہ ان
 کا جہاد بھی درست نہ ہوگا۔ کیونکہ خلیفہ نہ ٹھہرے اور جب جہاد درست نہ ہوا تو جو
 اشیاء غنیمت میں آئیں وہ کسی کو یعنی جائز نہ ہوں۔ اب ہم سوال کرتے ہیں کہ محمد بن حنفیہ کس سے
 پیدا ہوئے، حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کے صلب اور حنفیہ کے پیٹ سے پیدا ہوئے اور حضرت ابوبکرؓ
 کے زمانہ خلافت میں حنفیہ جہاد میں گرفتار ہو کر آئیں تھیں اور حضرت علیؓ کو دے دی گئی تھیں
 اگر ابوبکرؓ کا جہاد اور ان کی خلافت برحق اور مسلم تھیں تو حنفیہ سے حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کو
 صحبت کرنا کیونکر جائز ہو سکتا ہے۔

إِنِّي لَا أَنْظُرُ إِلَى شَيْطَانٍ إِلَّا لَيْسَ وَابِحِقَ قَدْ فَرَّ وَأَمِنَ عَمَّا يَلْمُوهَا الْقَوْمَ

میں شیاطین انس و جن کو دیکھتا ہوں کہ عمر فارق کے سامنے سے بھاگ جاتے ہیں اس کو ترمذی نے روایت کیا۔ اور اس کا سبب یہ تھا کہ حضرت عمر فارق رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صورت بھلائیے تھے جیسے کہ ابو بکرؓ اور عثمانؓ آپ کی صورت بھلائیے اور حضرت علیؓ حضرت عمر فارق کے ہم رنگ تھے

إِنَّ أُمَّتَهُ هَذِهِ الْأُمَّةُ لَعَدَا بَنِيهَا حَيَاءُ عُمَانَ رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ نَبِيِّ كَعِ

بعد اس امت میں سب سے زیادہ حضرت عثمانؓ حیا دار ہیں۔

أَنَا دَارُ الْحِكْمَةِ وَعَلِيٌّ بَابُهَا - رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ - فِي حِكْمَتِ كَاهِرِي

اور علیؓ اس کا دروازہ ہے اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے۔

أَنْتَ حَقِيقُ اللَّهِ مِنَ النَّارِ قَالَ كَلَّحِي بَكْرٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ أَبِي نَعِيمٍ

حضرت ابو بکرؓ کی نسبت فرمایا کہ تو خدا کا آزاد کیا ہوا دوزخ کی آگ سے ہے اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے۔

أَلْحَقْتُ بَعْدِي مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ حَيْثُ كَانَ رَوَاهُ الْحَكِيمُ التِّرْمِذِيُّ

حق میرے بعد عمرؓ بن الخطاب کے ساتھ ہے جہاں وہ ہو اس کو حکیم ترمذی نے

روایت کیا۔ عُمَانَ أَمَّ كَلَّحِي مِنَ السَّمَاءِ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي

نہ عثمانؓ کا نکاح ام کلثوم سے نہیں کیا مگر سبب سے وہی آسمانی

یہ نیک روایت میں انا مدینۃ العلم وعلی با بھا ایسا ہے یعنی میں علم شہر ہوں

اور علیؓ اس کا دروازہ ہے۔ مسعب زبیر کہتے ہیں کہ ابو بکرؓ کو عقیق کہنے کی وجہ یہ ہے

کہ ان کے نسب میں کوئی ایسی بات نہ تھی کہ کوئی عقیب تھا اور لیث بن سعد اور ایک جماعت

کا قول ہے کہ ان کے جمال کی وجہ سے ان کو عقیق کہتے ہیں۔

ر نظام الدین کبیر انوی

کے دینی ام کلثوم کا نکاح حضرت عثمان رضی سے وحی کے حکم سے ہوا، اس کو
 طرانی نے روایت کیا۔ اِنَّ اللّٰهَ اَمَرَ بِىْ اَنْ اُنْزَلَ عَلٰى فَاطِمَةَ مِنْ عَلِیٍّ۔ رواہ الطبرانی
 اللہ تعالیٰ نے مجھے کو فرمایا کہ میں فاطمہؓ کا نکاح علی رضی سے کروں اس کو طرانی نے تصدیق
 ابو بکر کیا اَمِنَ النَّاسَ عَلٰی فِیْ مَالِهِ وَصُحْبَتِهِ الْبُؤْبُؤُ وَكَوْنَتْ مَتَحْنًا خَلِيْلًا لَا تَحْتَدُّ
 اَبَابُكَرٍ خَلِيْلًا وَلٰكِنْ اُخُوَّةٌ اَلَا سَلَامٌ رَّوَاهُ مُسْلِمٌ مجھ پر سب سے زیادہ
 احسان کرنے والا اپنے مال اور صحبت میں ابو بکرؓ ہے اگر میں کسی کو اپنا جانی دوست
 بناتا کہ ایک روح دو قالب کا حکم رکھتا، اور ہر امر میں مرجح کا رہتا۔ اور
 صحیحین کی ایک روایت میں غیر ربی اتنا لفظ اور زیادہ ہے یعنی سوائے اپنے
 پروردگار کے، تو ابو بکرؓ کو بنانا لیکن اسلام افضل ہے اس کو مسلم نے روایت کیا
 اور چونکہ یہ مرتبہ خدائے تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے لہذا اپنے بہ نسبت حضرت
 صدیقؓ کے تو قف فرمایا۔ اور حدیث کی بعض روایتوں میں آیا ہے۔ کہ ابو بکرؓ
 صدیقؓ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات سے پہلے جناب رسالت
 کا یہ مرتبہ غلت حاصل ہو گیا اور مرتبہ غلت سے وہ مرتبہ مراد ہے جو مرتبہ قرب

سے اس حدیث سے بعض لوگوں نے استدلال کیا ہے کہ درجہ غلت درجہ محبت سے ارفع ہے اور چونکہ
 غلت محبت حضرت ابراہیم خلیل اللہ کی ہے اور محبت مدنت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی۔
 لہذا ابراہیم خلیل اللہ آنحضرت سے افضل ہوئے حالانکہ یہ خلاف واقع ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ آنحضرت
 صلعم صفت غلت اور محبت دونوں کے جامع ہیں۔ چنانچہ سلم نے ابن سعد سے روایت کی ہے کہ آپ
 نے فرمایا: واذا اتخذ اللہ صا حکم اللہ خلیلا لہذا آپ افضل ہوئے نیز قاضی عیاض نے تفہیم تصریح
 کی ہے کہ درجہ محبت درجہ غلت سے ارفع ہے نیز محبت ثقاف قلب میں ہوتی ہے نہ غلت لہذا محبت
 کا درجہ زیادہ ہوا

(محمد نظام الدین کیرانوی)

نزہت اور اتھاو میں بشر کی انتہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا برتاؤ

جو صدیق اکبرؓ کے ساتھ تھا اس سے یہ بات پورے طور پر واضح ہے جس کا

جی چاہے کتب احادیث و سیر میں دیکھ لے۔ اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی بَاہِیْ بِمَلَاٰئِکَتِہِ

یَوْمَ عَرَفَہٗ وَبَاہِیْ بَعْمَرِ بْنِ الْخَطَّابِ خَاصَّہٗ وَصَافِیِ السَّمَاوِ مَلَکَ

اَلَا وَہُوَ یُوَفِّیْ عَمْرَ وَصَافِیَ الْاَرْضِ شَیْطَانَ اَلَا وَہُوَ یَفْرِہُ مِنْ عَمْرَ

وہاں ابن عساکر، اللہ تعالیٰ عرفہ کے دن عموماً اپنے ملائکہ پر فخر کرتا ہے اور

عمر بن الخطاب پر خصوصاً اور یہ میاں بات عرفہ میں حاجیوں کے حاضر ہونے کی

وجہ سے ہے۔ اور آسمان میں کوئی فرشتہ ایسا نہیں جو عمرؓ کی توقیر نہ کرتا ہو

اور زمین میں کوئی شیطان ایسا نہیں جو عمرؓ سے نہ بھاگتا ہو۔ اس کو ابن عساکر

نے روایت کیا ہے۔ بِحَدِّثِ نَبِیِّ رَبِّیْ فِی الْجَنَّةِ وَرَفِیْقِیْ فِیْہَا عُمَرَانُ رَوَاهُ

الترمذی۔ ہر نبی کا جنت میں ایک رفیق ہے اور جنت میں میرا رفیق عثمانؓ ہے

اس کو ترمذی نے روایت کیا۔

مَنْ کُنْتُ وَوَلِیُّہٗ فَعَلِیْ وَوَلِیُّہٗ رَوَاهُ اَحْمَدُ التِّرْمِذِیُّ جَمْعًا وَوَلِیُّہٗ

مددگار ہیں ہوں اس کا ولی و مددگار علیؓ ہے اس کو احمد و ترمذی نے

روایت کیا۔

اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی یَلِکُہٗ فَوْقَ سَمَآئِہٖ اِنَّ یَخْطَاہُ اَبُو بَکْرٍ الصِّدِّیْقِیْنِ فِی الْاَرْضِ۔ رَوَاهُ

الحارث و الطبری اللہ تعالیٰ اپنے آسمان پر اس بات کو گروہ رکھتا ہے کہ ابو بکرؓ زمین میں منسوب بخلا

ہو اس کو حارث اور طبری نے اپنی سند میں روایت کیا

لَمَّا اسَلَّمْ عُمَرُو اسَافِیْ جَبْرِیْلُ فَقَالَ اسْتَبْشِرَا هٰذَا السَّمَاوِ بِاسْلَامِہِ

عمر رواہ الحاکم جب عمر رضی اللہ عنہما لائے تو میرے پاس جبرئیل آئے اور کہا کہ عمر رضی اللہ عنہما کے اسلام سے فرشتے خوش ہوئے اس کو حاکم نے روایت کیا۔

عَمَّا نَسِي كَيْدَ خَلْقٍ بِشَفَاعَةِ عُمَانَ سَبْعُونَ أَلْفًا قَدْ اسْتَوْجَبُوا النَّارَ لِحَبَّةٍ
بِعَبْرِ حِسَابٍ رواہ ابن عساکر۔ عثمان رضی اللہ عنہ کی شفاعت سے ستر ہزار مسکینوں کو
نار بلا حساب جنت میں جائیں گے یعنی ان سے اعمال کا محاسبہ نہ ہوگا
اس کو ابن عساکر نے روایت کیا۔ اور یہ سب صاحب علوم و تقویٰ کے اظہار
کے لئے ہے۔

عَلِيٌّ اِنَّ اللّٰهَ جَعَلَ ذُرِّيَّةَ كُلِّ نَبِيٍّ فِيْ صُلْبِهِ وَاِنَّ اللّٰهَ جَعَلَ ذُرِّيَّتِيْ فِيْ
صُلْبِ عَلِيِّ بْنِ ابْنِ طَالِبٍ رواہ الطبرانی۔ اللہ تعالیٰ نے ہر نبی کی اولاد اس کی پشت
میں قرار دی ہے اور میری اولاد علی بن طالب کی پشت سے اس کو طبرانی نے روایت کیا اور
سراسر میں یہ ہے کہ علی بن طالب گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صورت مثالیہ تھے
یا عینک مطالعہ ان کی نسبت آنحضرت سے ایسی ہے جیسے فرع کی نسبت اصل ہے یا اصل
کی صاحب ظل سے اور یہاں سر مٹنے و انفساد و انفکام راست آتا ہے

شَحِيحٌ اِقْتَدَا وَاِبَا الَّذِيْنَ مِنْ لَعْبُدِيْ اَبِيْ بَكْرٍ وَعَمْرٍَا نَهْمَا حَبِيْلُ اللّٰهِ
مَمْدُوْدٌ وَمِنْ تَمَسُّكَ بِهَمَّا فَقَدْ تَمَسَّكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا نَفْصَادَ لَهَا رَوَاهُ
الطبرانی۔ ان دونوں کی اقتدا اور پیروی کہ جو میرے بعد ہیں یعنی
ابوبکر رضی اللہ عنہما کیونکہ وہ دونوں اللہ کی دراز شدہ رسی ہیں جس نے ان کو پکڑا
اس نے حلقہ مضبوط کو پکڑا اس کو انقطاع نہیں ہے اور حبل اللہ رب العالمین سے
کتاب ہے جیسا کہ قرآن مجید میں اشارہ ہے وَاَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّٰهِ جَمِيْعًا يَعْنِيْ كَمَا

سب مل کر اللہ کی رسی مضبوط پکڑو۔ اور عروۃ الوثقیٰ بھی دین ہی سے کنایہ ہے اس کی طرف بھی قرآن میں اشارہ ہے۔ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَرِيعِي مَلَاقِدَ مَضْبُوطِ كَيْ سَاخَتْ كَيْ يَلْعَبُ دِينِ اسْلَامِ كَيْ سَاخَتْ۔

ابن عثمان الاوئل من هاجر الى الله يا اهل لوط۔ رواه ^{عمر بن} الطبرانی۔ عثمان بن ان لوگوں میں سب سے پہلے ہیں جنہوں نے لوط علیہ السلام کے بعد اپنی بیوی کے ساتھ اللہ کی طرف ہجرت کی یعنی اپنی بیوی رقیہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ اول ہجرت حضرت عثمان غنی نے کی ہے کو طبرانی نے روایت کیا۔ لَا يَجِبُكَ إِلَّا مَوْمِنٌ وَلَا يَبْتَغِيكَ إِلَّا مَنَافِقٌ قَالَ الْعَلِيُّ سَوَاةُ التَّوَمَذِيِّ۔ آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی نشان میں فرمایا کہ تجھ کو دوست نہیں رکھتا مگر مومن اور تجھ کو دشمن نہیں سمجھتا مگر منافق یعنی علی رضی اللہ عنہ کی دوستی ایمان کی نشانی اور دشمنی نفاق کی علامت ہے۔

انا اول من تنشق عنه الارض ثم ابوبکر ثم اهل البقيع۔ رواه ^{ابو} فيحشرون صبي ثم انظر اهل مكة حتى احشر بين البحر بين رواه التومذی) میں اول ان لوگوں کا ہوں جن سے قیامت کے روز زمین شق ہوگی یعنی قیامت کے روز سب سے پہلے قبر سے اٹھوں گا پھر ابوبکر رضی اللہ عنہ پھر عمر رضی اللہ عنہ پھر اہل بقیع کی طرف آؤں گا وہ لوگ میرے پاس جمع ہو گئے اس کے بعد اہل مکہ کا انتظار کروں گا یہاں تک کہ ماہین خرمین ان سے اٹھوں گا اس کو ترمذی نے روایت کیا اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اور ساتھ مشورہ ہوئے کی وجہ سے آپ کے ساتھ ان کا ہم طہیت ہونا اور ان کی فضیلت

اور وجہ فضیلت میں اپنے ساتھ کمال تشبیہ کا ظاہر کرتا ہے۔ اور یہ بات ان کی قبروں سے ظاہر ہے کہ آپ کے پاس اسی ایک حجرے میں بنی ہیں، حکیم خاقانی نے روضہ مبارک کی تعریف میں کیا خوب کہا ہے ۵

بنی حسد محمدی را جو لائق سرسردی را

پیشش دو خلیفہ رخ نہفتہ جو زا بکنار شمس خفتہ

ہر سہ شدہ یک نہاد و یک راہ چوں یک الف و دو لام اللہ

آہوسے زمیں و کعبہ نافہ مشکش پسر ابو قحافہ ۵

عَمَّانُ جَاءَ عُمَّانُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْفِئَةِ دِينَارٍ فِي كَلْبِهِ

حِينَ جَهَزَهُ بَيْتُ الْحَسَةِ فَنَشَرَهَا فِي حَجْرَةِ قَرَايَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَاللَّهُ وَسَلَّمَ يَفْقِهَا فِي حَجْرَةٍ وَيَقُولُ مَا ضَرَّ عُمَّانُ مَا عَمِلَ بَعْدَ الْيَوْمِ

حَرَّتِينَ سَرَاوَاةَ أَحْمَدَ - جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حبشہ

یعنی اس لشکر کے لئے جو جنگ تبوک و تبوک ایک شہر سے حدود شام میں

ماریہ سے سو کہ منزل، کی واسطے نصاریٰ عرب و شام سے لڑنے کو تیار اور مقرر

فرمایا تھا سامان کرنا شروع کیا تو حضرت عثمانؓ ہزار دینار کی قبضی آتین

لائے اور آپ کی گود میں الٹا دی۔ راوی کہتا ہے کہ میں نے اس وقت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ آپ ان دیناروں کو اپنی گود

میں الٹ پلٹ کر دیکھتے ہیں اور جانچ کے طور پر اوپر تلے کرتے ہیں اور فرماتے ہیں

کہ عثمانؓ اس کے بعد جو عمل کریگا اس کو سفر نہ ہوگا یہ کلام آپ نے دوسرے

فرمایا۔ اس کو احمد نے روایت کیا۔ اس میں حضرت عثمانؓ کا ان اعمال اور

نقشات کی قبولیت کی بشارت ہے جو انہوں نے خدا کی راہ میں کئے گئے تھے
 جو کچھ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور میں اللہ کے واسطے عرض
 کیا وہ مقبول ہوا اور جو عمل کئے ان میں کسی طرح کا شراب آپ کو نہیں پہنچ سکتا
 نیز اس سے اشارہ ان مخالفین کے خیالات کا رد ہوتا ہے جو مفسدوں سے
 جھوٹی باتیں سن کر آپ پر طعن و تشنیع کرتے تھے اور یہ کلمہ جامع یعنی صا
 ضوع عثمان صاعمل بعد الیوم اس بات پر مبنی ہے کہ ہر چند جناب صلی اللہ علیہ
 بالوں سے جو مفسد لوگ مشہور کرتے ہیں بسبب اپنی لیکن عظمت شان کے لحاظ سے
 بالقرن تا تسلیم الی باتیں آپ کی طرف منسوب بھی ہو جائیں تو آپ کو کوئی ضرر
 نہیں پہنچا سکتی۔ چنانچہ کہ یہ بعض اہل علمیت کے بارے میں غلو یا آیه تطہیر میں
 مقصود ہیں اور جناب امیر کے بارے میں خصوصاً حدیث۔

اللہم اور الحق معہ حیث داریں بَعَثَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 جَنَّتَا دِيمَ عَلِيٍّ فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَدَيْهِ وَيَقُولُ
 اللَّهُمَّ كَاتِبِي حَقِّي لِيَوْمِي هَذَا - رواه السنن من ذی - آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے ایک لشکر میں کی طرف روانہ کیا اس میں حضرت علیؑ کو دربار بنا کر بھیجے
 گئے تو آپ نے دونوں ہاتھ اٹھائے اور دعا کی کہ اے جیب تک مجھ کو علیؑ کی
 کی صورت نہ دکھا دے میری موت نہ بھیجے اس کو تڑھدی نہ سوا بیت کیا
 چونکہ آپ کی وفات شریفینا کا زمانہ قریب تھا اس لئے دُعا
 فرماتے تھے کہ علیؑ کے آگے سے پہلے مفر آخرت پیش نہ آجائے۔

أَلْبُيُكْرِي الْجَنَّةَ وَهَبْرِي الْجَنَّةَ وَهَبْرِي الْجَنَّةَ وَهَبْرِي الْجَنَّةَ

ابو بکرؓ جنت میں عمرؓ جنت میں عثمانؓ جنت میں علیؓ جنت میں ہیں۔

حُبُّ ابْنِ بَكْرٍ وَعُمَرُ مِنَ الْاِيْمَانِ وَبُغْضُهُمَا كُفْرٌ وَمَنْ سَبَّ
اصْحَابِي فَقَلْبُهُ لَعْنَةُ اللهِ مَنْ حَفِظَنِي فِيهِمْ فَانَا احْفَظُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

سہوا کہ ابنی عساکیر۔ ابو بکرؓ و عمرؓ کی دوستی ایمان ہے اور ان کی دشمنی

کفر۔ جو میرے اصحابؓ کو برا کہے اس پر خدا کی لعنت جو شخص ان کے

درمیان مجھ کو یاد رکھے یعنی ان کے درمیان میرا ملاحظہ کرے اور ان

کی صحبت اور خدمت کا حق جو مجھ پر ہے ملحوظ خاطر اور پیش نظر رکھے ان

کے ساتھ تعظیم اور توقیر سے پیش آئے اور طعن و تشنیع اور سب و شتم نہ

کرے تو میں قیامت کے روز اس کی محافظت کروں گا یعنی جب وہ قیامت

کے دن اپنے گناہوں کی مغفرت اور عفو جہانم کا سنت محتاج ہو گا۔ میں

اس کی تقاضا کروں گا۔ اس کو ابن عساکر نے روایت کیا۔

اَسْأَلُ امَّتِي بِامَّتِي ابُو بَكْرٍ وَاسْتَدْعُهُمْ فِي دِينِ اللهِ عَسُو وَاصْدَقُهُمْ

مَحْيَا عَثْمَانَ وَاقْتَضَاهُمْ عَلِيٌّ رَافِعًا ابُو يَعْلَى — میری امت

میں امت پر بہت زیادہ ہر بان ابو بکرؓ دین الہی میں سخت اور نیز عمرؓ

اور نہایت پیچھے ہر دار عثمانؓ رض اور بڑے قاضی علیؓ رض۔ اس کو ابو یعلیٰ نے

روایت کیا۔

فَأَسْأَلُكَ : قَضَا كَيْه مَعْنَى مَتَحَا صَمِيمًا يَعْنِي مَدْعَى وَدَعَا عَلَيْهِ كَيْه حَبْلُكَ

چکانے اور استحقاق حق و البطل باطل کرنا۔

مَسْئَلٌ شَيْئٍ وَتَرْتِيْدَانِ وَتَرْتِيْدَانِي وَصَاحِبِي ابُو بَكْرٍ وَعُمَرُ

شخصین

مَرَاكَا ابْنُ عَسَاكِرٍ - ہرنی کے دو وزیہاں اور میرے دو وزیر اور دو یاد
ابو بکرؓ و عمرؓ - اس کو ابن عساکر نے روایت کیا۔

عُثْمَانُ بْنُ حَفْصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرَاكَا ابْنُ عَسَاكِرٍ - عثمان بن

بہت حیا دار ہیں ان سے فرشتے حیا کرتے ہیں۔ اس کو ابن عساکر نے روایت کیا

مَا أَنْجَيْتَهُمْ وَلَكِنْ أَنْجَاكَ قَالَهُ لِعَلِيٍّ مَرَاكَا الشَّرْمَذِيُّ - آپ نے

حضرت علیؓ کے بارے میں فرمایا کہ میں نے ان سے سرگوشی نہیں کی۔ لیکن اللہ
نے سرگوشی کی۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا۔

فائدہ: - اس کا قصہ یہ ہوا کہ ایک روز نماز عشا کی پچھری ہو گئی

اور حضرت علیؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ کچھ سرگوشی کرتے

رہے یہاں تک کہ بہت رات ہو گئی اس وقت بعض منافقوں نے آپؐ کے

ظور پر کہا کہ وَقَدْ طَالَ بَجْوَاكَ مَعَ ابْنِ عَسَاكِرٍ - یعنی چچا کے بیٹے علیؓ

کے ساتھ بہت کانا پھوسی رہی۔ اس کے جواب میں آپؐ نے یہ ارشاد

فرمایا اَمْتَجَبْتُمْ اِحْمًا اور مقصود اس کلام کا یہ ہے کہ میری سرگوشی

بمذہب اللہ کی سرگوشی کے ہے کہ اس کی خوشنودی اور رضامندی کے مطابق

ہے اور یہ کلام بعینہ خدا کے تعالیٰ کے اس قول کے موافق ہے۔ وَصَا

رَا صَبِيَّتٍ اِذَا رَضِيَتْ وَاذْكُرْ اِنَّ اللّٰهَ سَرِيعٌ

یہ آیت جنگ بدر میں نازل ہوئی۔ قصہ یہ ہوا کہ جب جنگ ہوئی اور خوب گھسان کی لڑائی ہوئی تو

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک مٹھی کنکریاں اس لشکر کی طرف پھینکیں اللہ کی قدرت سے

ہر شخص کی آنکھوں میں خاک پڑ گئی اور شکست کھا کر بھاگ گئے سب غرور ہو گئے تو اس خیال

سے کہ مسلمان یہ نہ سمجھیں کہ فتح ہماری قوت سے ہوئی یہ آیت نازل فرمائی مطلب یہ تھا تم نے قتل

باقی مشن

ابو بکر رَحِمَ اللهُ اَبَا بَكْرٍ نَزَّجَنِي اِبْنَعْتَهُ وَحَمَلَنِي اِلَى دَارِ السَّجْرَةِ وَ
 صَعَبَنِي فِي الْغَارِ وَاَعْتَقَ بِاَلَا مِّنْ مَّالِهِ وَمَا نَفَعَنِي مَالٌ فِي الْاَسْلَاحِ
 مَا نَفَعَنِي مَالٌ اِلَّا بَكْرٌ - مرواۃ الترمذی - خدا ابو بکرؓ پر رحم کرے کہ اس
 نے اپنی بیٹی سے میرا نکاح کیا - اور محمدؐ کو دارالہجرت یعنی مدینہ میں لے گیا اور
 غار میں میرا مصاحب ہوا اور بلالؓ کو اپنے مال سے آزاد کیا اور جتنا نفع مجھ
 کو ابو بکرؓ کے مال سے دیا کسی کے مال سے نہیں دیا - اس کو ترمذی نے
 روایت کیا۔

فائدہ: ابو بکرؓ صدیق کا حضرت کو سوار کر کے مدینہ لے جانا مشہور
 بات ہے کہ اس وقت دو اونٹوں مع سامان سفر حضورؐ اقدس میں پیش گئے
 اور آپؐ نے قبول فرمائے۔ اس کے بعد تین رات دن غار ثور میں
 میں چھپے رہے اور ابو بکرؓ امدان کے بیٹے عبداللہؓ اور امدان کے
 غلام عامرؓ بن فہیرہ کے ہمراہ مدینہ کو روانہ ہوئے اس قصہ کی طرف قرآن
 شریف کی اس آیت میں قوی اشارہ موجود ہے۔ **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ**
اُولَٰئِكَ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ انہما فی الغار اذ یقول لصاحبه لا تحزن ان اللہ
 معنا فانزل اللہ سکتہ، اخ اور آنجناب کی نصرت و حمایت کے بیان میں
 بھی یہی آیت واضح ہے اور حضرت ابو بکرؓ کا نیک کاموں اور جہاد و سامان

(بقیہ داستانہ صفحہ ۹۹)

قتل نہیں کیا خدا نے کیا اور اسے عسکری و صفی اللہ علیہ وآلہ وسلم، تم نے کتھریاں نہیں پھینکیں خدا نے
 پھینکیں۔ مگر نیکہ ہماری طرف خیال رہتا اور مدد ہماری طرف سے سمجھی جائے اپنا دخل نہ دیا جائے
 (نظام الدین بکر نقوی)

جہاد میں مال خرچ کرنا کہ ہزاروں تک نوبت پہنچی حدیث و سیر کی کتابوں میں

مسطور ہے۔ رَحِمَ اللهُ عُمَرَ يَقُولُ الْحَقُّ دَرَانُ كَانَ مَرًّا تَرَكَهُ الْحَقُّ

وَمَالَهُ مِنْ صَدِيقِي رَحِمَ اللهُ عُثْمَانَ كَيْسَتْ هَيْبَةُ الْمَلَائِكَةِ وَجَهْرُ بَيْتِهِ

الْحَقُّ مَعَهُ حَيْثُ دَارَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ۔ اَلْحَقُّ عُمَرُ

رحم کرے کہ وہ حق بات کہتے ہیں گو کڑوی لگے ان کو حق گوئی نے اس حال پر

پہنچایا ہے کہ اب ان کا گوئی درست نہیں۔ یعنی ان کی حق گوئی اس حد کو پہنچ

گئی ہے کہ جو کہتے ہیں حق کہتے ہیں اور چونکہ لوگوں کی طبیعت کے خلاف

ہوتا ہے لہذا ان کے کہنے سے کھڑے ہوتے ہیں۔ لہذا حق گوئی کی وجہ سے

حقوق دوستی بھی ان کے ساتھ ملحوظ نہیں رکھتے اور دل میں رنج کرتے ہیں حق

گوئی اور حق گو لوگوں کا یہی حال ہے کہ سب لوگ حق گوئی کے مقابلہ

میں معاملات کے اندر رنجیدہ ہوتے ہیں اور یہ اس طرف اشارہ

ہے کہ عمرؓ چونکہ حق گوئی کا شیوہ رکھتے ہیں بہت سی باتیں جو

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور میں یا پس غیبت دین و دنیا کے

تمام معاملات میں صلحت کی غرض سے کہتے ہیں لوگ ان سے ناحق ملکہ اور

رنجیدہ ہوتے ہیں اور چونکہ لوگوں کے دلوں میں غرض نفسانی گھسی ہوئی

ہے طعن و تشنیع کرتے ہیں اور بے ہودہ تعریفات و درمیان میں لاسٹے ہیں

پس یہ تمام خلاف حق اور باطل ہے بات نہی ہے جو عمرؓ کہتے ہیں

اسی لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اِنَّ اللّٰهَ وَضَعَ الْحَقَّ

عَلَى لِسَانِ عُمَرَ وَقَبْلَهُ دَا الْحَقُّ بَعْدِي مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ حَيْثُ كَانَ

الْحَدِيثِ وَاللَّهِ اعْلَمُ - خدا عثمانؓ پر رحم کرنے اس سے فرشتے حیا کرتے ہیں اس نے عیش عشرت یعنی غزوة تبوک کا سامان کیا اولہ ہماری مسجد کو فراخ کر دیا یہاں تک کہ ہمارے لئے وہ گنجائش کی ہو گئی۔ خدا علیؑ پر رحم کرے الہی حق کو اس کے ساتھ دائرہ کہ جہاں وہ جائے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا۔

فائدہ ۱ :- عیش عشرت غزوة تبوک کو کہتے ہیں کیونکہ اس میں صحابہ

اکرام کا تنگ حال تھا اسباب سفر کم دستیاب ہوتا تھا۔ مگر بفضلہ تعالیٰ حضرت عثمانؓ کی اعانت بے غایت سے سرانجام ہو گیا۔ اور مسجد کی توسیع اس طرح ہوئی کہ حضرت عثمانؓ نے ایک قطعہ زمین جو مسجد سے ملحق تھا۔

بعض انصار سے خرید کر مسجد میں شامل کر دیا اور اس پر حضرت رسالہ مآب

سے دخول جنت کی بشارت پائی چنانچہ صحیحین میں ہے کہ اَمَّا لَعَلَّ يَجْتَمِعُ

جَنَّهُمْ فِي قَلْبِ مَنَافِقٍ وَلَا يَجْتَمِعُ اِلَّا مَوْمِنٌ اَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ

وَعَلِيٌّ مَرَاكَا بِنِ عَسَاكِم - چار شخص ہیں جن کی محبت منافق کے دل میں

جمع نہیں ہوتی اور ان کو مومن کے سوا اور کوئی دوست نہیں رکھتا یعنی

ان کی محبت مومن ہی کے دل میں ہوتی ہے، ابو بکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ

علیؓ اس کو ابن عساکر نے روایت کیا

فائدہ ۲ :- اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پہاڑیاری کی دوستی ایمان

کی نشانی ہے اور ترک محبت نفاق کی صریح علامت ہے۔

كَانَ سَأَلَ اللّٰهَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهِ وَسَلَّمَ عَلٰى حِرَاءٍ وَّ اَبُو بَكْرٍ

وَحَمْرُ وَعُمَانُ وَعَلِيٌّ وَطَلْحَةُ وَزُبَيْرٌ فَتَمَّ كِتَابُ الْقَضَاءِ فَقَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِهْدُ جَمَاعَتِكَ إِلَّا نَبِيَّيَا أَوْ صِدِّيقًا
 أَوْ شَهِيدًا سِوَاهُ مُحَمَّدٍ - رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کوہ مسد پر
 تشریف رکھتے تھے اور ابو بکر رضی اور عمر رضی اور عثمان رضی اور علی رضی اور طلحہ رضی
 اور زبیر رضی ساتھ تھے ایک پتھر کو جنبش ہوئی اور ہلا تو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ و
 آلہ وسلم نے فرمایا کہ مٹھرا جا کہ نہیں ہے تجھ پر مگر پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے روایت کیا۔

فائدہ :- ان حدیث سے منصب صدیقیت حضرت صدیق اکبر رضی

کے لئے ثابت ہوا اور مرتبہ شہادت ان پنجتن حضرت عمر رضی و عثمان رضی اور
 علی رضی و طلحہ رضی و زبیر رضی کے لئے۔ ان کی شہادت کا واقعہ کتب احادیث و سیر
 میں مشہور و معروف ہے انہوں نے جملہ حضرت طلحہ رضی و زبیر رضی کی شہادت جنگ جمل
 میں واقع ہوئی۔ طلحہ رضی کو شہادت مروان کے ہاتھ سے ہوئی، اس نے اول ہی
 لڑائی میں زہر کا بھجا ہوا تیر زانوئے مبارک پہ مارا لوگ آپ کو اٹھا کر اس
 وقت بصرہ کے ویرانے میں لے گئے۔ اسی حال میں حضرت امیر رضی کے
 ہمراہیوں میں کا ایک شخص ان کے پاس گیا انہوں نے اس سپاہی کے
 ہاتھ پر تھمیر بیعت کی دگویا کہ یہ بیعت بواسطہ سپاہی کے امیر
 ہی سے ہوئی، اس کے بعد شریعت شہادت نوش فرمایا جب یہ
 خبر جناب امیر رضی کو پہنچی تو آپ نے خدا کا شکر ادا کر کے فرمایا کہ
 الحمد لله الذی اخرجنا من الدنیا و بیعتی فی عقبہ یعنی محمد و پاس اس تہنیک

ہیں نے اس کو دنیا سے اس حال سے نکالا کہ میری بیعت اس کی گردن
 میں ہے۔ یہ اشارہ ہے دونوں طرف سے بیعت کے ایجاب و قبول کا
 اور حضرت زبیرؓ کا قصہ یہ ہوا کہ ہنگام جنگ حضرت علیؓ سے صلح کر کے
 طرفین سے صفائی ملی حاصل کر کے اسی حال میں لشکر سے جدا ہو کر خیبر کی طرف
 جاتے تھے۔ جب وادی الثریٰ میں پہنچے نماز عصر پڑھنے کو اترے اور نماز میں
 مشغول ہوئے۔ بعد سے میں تھے کہ ایک شخص خیر آباد سے آپ کا سر مبارک لایا
 کہ بصرہ کو واپس ہوا اور حضرت کی خیمہ گاہ پر آ کر ایک شخص کی وساطت
 سے یہ واقعہ جناب امیرؓ تک پہنچایا۔ آپ یہ حال دریافت فرما کر غضب
 ناک ہوئے اور فرمایا۔ "ولیسر قاتل ابن صفیۃ بالنار" یعنی ابن صفیۃ کے قاتل کو
 آتش دوزخ کی نجات دے۔ اور لیسر ابن صفیۃ زبیرؓ ابن عوام ہیں اور
 صفیۃ عبد المطلب کی بیٹی ہیں۔

جب یہ کلام اس شخص تک پہنچا وہی خیر اپنے پیشانی میں مار کر جہنم رسید
 ہوا اس پر حضرت امیر رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔

صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَاتِلُ ابْنِ صَفِيَّةَ بِالنَّارِ۔ سچ فرمایا رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ ابن صفیۃ کا قاتل آتش دوزخ میں ہے۔ یعنی

زبیرؓ کا قاتل دوزخی ہے۔

اہل بیت کے فضائل

آتانی مَلَاکُ فَسَلَّمَ عَلَیَّ نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ کَمَا یُنزَلُ قَبْلُهَا فَبَشَّرَنِي
 اَنَّ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ سَيِّدَا شَبَابِ اَهْلِ الْجَنَّةِ وَاَنَّ فَاطِمَةَ
 سَيِّدَةَ نِسَاءِ اَهْلِ الْجَنَّةِ سردار کا ابن عساکر - میرے پاس
 ایک فرشتہ آیا آتے ہی مجھ کو سلام کیا (یہ، آسمان سے اترتا ہے
 پہلے نہ اترتا تھا۔ پس مجھ کو بشارت دی کہ حسنؑ اور حسینؑ جو انان بہشت
 کے سردار ہیں اور فاطمہ زہراؑ بہشت کی عورتوں کی سردار ہیں۔ اس کو
 ابن عساکر نے روایت کیا۔

اِنَّ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ هُمَا رِيحَانَتَايَ مِنَ الدُّنْيَا۔ رواه الترمذی
 حسنؑ اور حسینؑ دنیا میں میرے باغ کے دو پھول ہیں، یعنی دنیا میں میرے
 گل مراد و شمر نواذ ہیں، اس کو ترمذی نے روایت کیا۔

خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ غَدَاةً وَعَلَيْهِ مِرْطٌ مَرَّحَلٌ
 مِنْ شَعْرِ اسْوَدَ فَجَاءَ الْحَسَنُ بِنِ عِلِّيٍّ قَادِ خَلْمًا ثُمَّ جَاءَ الْحُسَيْنُ قَادِ خَلْمٍ
 مَعَهُ ثُمَّ جَاءَتْ فَاطِمَةُ قَادِ خَلْمًا ثُمَّ جَاءَ عَلِيٌُّّ قَادِ خَلْمًا ثُمَّ قَالَ

إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ
 تَطْهِيرًا۔ سہواہ مسلم۔ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صبح کے وقت
 گھر سے باہر تشریف لائے اور صوف کا ایک کبیل اوڑھے ہوئے تھے جس
 پر کجاہہ شتر کی صورت کے نقش تھے کہ حسن رضی بن علی رضی آگے آپ
 نے ان کو کبیل میں لے لیا پھر حسین رضی آئے ان کو بھی داخل کیا پھر حضرت
 فاطمہ زہرا رضی تشریف لائیں ان کو بھی اسی میں داخل کیا پھر حضرت علی رضی
 آئے ان کو بھی اسی میں لے لیا اور یہ آیت پڑھی جس کا ترجمہ یہ ہے
 کہ اے اہل بیت اللہ تعالیٰ یہ چاہتا ہے کہ تمہاری پلیدی دور کر دے
 اس کو مسلم نے روایت کیا۔

فائدہ :- اس آیت کا نزول اولاً ازواج مطہرات کے لئے

ہوا اور ثانیاً بطریق اولیت ان نفوس اربعہ طاہرہ کے حق میں۔

لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ نَدَعَ ابْنَاءَنَا وَابْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَ
 نِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ الْآيَةُ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 عَلِيًّا وَفَاطِمَةَ وَحَسَنًا وَحُسَيْنًا فَقَالَ اللَّهُمَّ هُوَ آءِ أَهْلِ بَيْتِي۔ درواہ

نہ۔ جب یہ آیت نازل ہوئی جس کا مضمون یہ ہے کہ بلائیں ہم
 اپنے فرزندوں کو اور اپنی عورتوں کو اور اپنے نفسوں کو اور تمہارے
 نفسوں کو۔ تو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے علی رضی اور فاطمہ رضی
 اور حسن اور حسین رضی کو طلب کیا اور فرمایا۔ الہی یہ میرے اہل بیت
 ہیں اس کو مسلم نے روایت کیا۔

رَبِّي تَارِكًا فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ أُولَٰئِكَ هُمَا كِتَابُ اللَّهِ فِيهِ الْمُهْدَىٰ وَالنُّورُ
 اتَّخَذَا وَابِكِتَابِ اللَّهِ وَاسْتَمْسَكُوا بِهِ فَخُتَّ عَلَىٰ كِتَابِ اللَّهِ وَرَسَّ عَلَىٰ
 فِيهِ ثُمَّ قَالَ وَاهْلُ بَيْتِي أَذْكَرُكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي أَذْكَرُكُمْ اللَّهُ
 فِي أَهْلِ بَيْتِي.. سَرَوَاهُ مُسْلِمٌ۔ میں تم میں دو چیزیں بزرگ قدر و گرانہار
 یعنی عالی مرتبہ چھوڑتا ہوں۔ اول کتاب اللہ کو مضبوط پکڑو اور اس کو اختیار
 کرو پس آپ نے کتاب اللہ کے عمل پر کمال تحریریں کی اور رغبت دلائی پھر
 فرمایا کہ ”میرے اہل بیت“ یعنی میں تم کو اپنے اہل بیت کے بارے میں
 خدا کو یاد دلاتا ہوں۔ یعنی ان کی تعظیم و توقیر اور محبت کے بارے میں
 اس کو سلم نے روایت کیا۔

فائدہ کا :- اس حدیث سے دو چیزوں کا اہتمام اور ان کی محافِظت
 نکلی ایک قرآن شریف کی پیروی کہ خدا کا فرمان ہے ، احکام دینی
 اور جمیع امور کی تفصیل اس میں موجود ہے۔ دوسرے اہل بیت کی تعظیم و توقیر
 کی رعایت اور ان سے محبت کا وجوب اور یہ حکم تمام اہل بیت
 کو شامل ہے۔ اور اہل بیت جملہ قسم کے ہیں ”ازواج مطہرات“ اولاد
 (۳) بھائی (۴) چچا (۵) پھوپھیاں اور لوگ جو علاقہ مصاہرنت رکھتے ہیں جیسے
 خمر اور داماد۔

كُنْتُ مِنَ الرِّجَالِ كَثِيرٍ وَكُنْتُ يَكْمُلُ مِنَ السَّمَاءِ الْأَمْرِيْمُ بِنْتُ
 عِشْرَانَ وَأَسِيْنَةُ أُمَّرَاءُ فِرْعَوْنَ وَمَخْدِيْمَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ وَفَاطِمَةُ
 بِنْتُ مُحَمَّدٍ وَفَضْلٌ مَا لَيْسَتْ عَلَى السَّمَاءِ وَكَفَضْلٌ السُّرَيْدِيُّ عَلَى

سَائِرِ الطَّعَامِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ - بہت سے مرد کمال کو پہنچے اور عورتیں کمال کو نہ پہنچیں مگر مریم عمران کی بیٹی اور آسیہ فرعون کی بیوی اور خدیجہ خولید کی بیٹی اور فاطمہ عجم کی بیٹی اور عائشہ رضی عورتوں پر الہی فضیلت ہے جیسی ثرید دشور ہے میں جیگی ہوئی روٹی، کو تمام کھانوں پر ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا۔

خلاصہ یہ ہے کہ تمام جہان کی عورتوں میں سے پانچ عورتوں نے ذاتی صفاتی فضیلت پائی، مریم، آسیہ، خدیجہ، فاطمہ عائشہ اور ہر ایک وجہ فضل میں یکساں ہے۔ عائشہ صدیقہ رضی عمدہ فضیلت رکھتی ہیں اس لئے آپ کے منہ سے ان کے بارے میں لفظ فضل نکلا جو لفظ کمال سے ابلغ ہے اور ظاہر ہے کہ عائشہ صدیقہ رضی ذاتی و صفاتی فضیلت البواب علم و سخا و زہد و تقویٰ اور نفع رسانی امت میں عموماً اور خصوصاً اعلیٰ درجہ پر ہیں اور سیرۃ النساء رضی طہارت ذاتی و زینت صفاتی رکھتی ہیں۔ البواب زہد و تقویٰ میں ان کی فضیلت اور جناب نبویؐ کے اخلاق و افعال سے مشابہت ایک بلند مرتبہ اور عالی منصب ہے یعنی ان کے اخلاق و عادات جناب رسالت سے بہت کچھ ملتے جلتے ہیں۔

أَحَبُّ أَهْلِ بَيْتِي إِلَى فَاطِمَةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ - مجھ کو اپنی اہل میں زیادہ محبوب فاطمہ رضی ہیں۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا
صَدَقَ اللَّهُ وَرَأْسُؤُهُ إِتْمَانًا مَوَالِكُهُ وَأَوْلَادُهُ كَمَا فَتَنَتَهُ

نَظَرْتُ إِلَىٰ هَذَيْنِ لَصَبِيَيْنِ يَمُشِيَانِ وَكَيْشَرَانِ فَلَمَّا أَصْبِرَ حَتَّىٰ
 قَطَعْتُ حَدِيثِي وَرَفَعْتُهُمَا - رواه احمد والترمذی
 وابن ماجه والبوداؤد والنسائی - خدا اور اس کے رسول
 نے سچ فرمایا اور آیت کا مضمون یہ ہے کہ تمہارے اولاد اور اموال
 آزمائش کا سبب ہیں میں نے ان دو بچوں (یعنی حسن رضا اور حسینؑ) کو
 دیکھا کہ بیٹے تھے اور مٹھکر کھاتے تھے پس مجھے صبر نہ ہو سکا یہاں تک
 کہ میں نے کلام ختم کر دیا - اور ان کو اٹھالیا (یعنی آپ نے اس
 حال میں کہ خطیہ پڑھتے تھے ان کو پھسلتا اور گرتا دیکھ کر خطیہ چھوڑ
 کر دونوں کو گود میں اٹھالیا) اس کو احمد، ترمذی، ابن ماجه، البوداؤد
 اور نسائی نے روایت کیا۔

الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ شَنْفًا الْعَرِشِ وَكَيْسًا بِمَعْلَقَيْنِ - رواه الطبرانی
 حسنؑ اور حسینؑ دونوں عرش کے گوشوارے یعنی عرش کی آرائش
 و زینت ہیں اور عرش پر معلق نہیں ہیں۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا

فائدہ

شنف سے مراد گوشوارہ حسی نہیں کہ زیور کی قسم سے ہو۔ اور
 عرش پر معلق ہو بلکہ گوشوارہ معنوی مراد ہے جیسے کہ حدیث میں حضرت
 امیر حمزہؑ کے حق میں اسد اللہ آیا ہے۔

مَنْ أَحَبَّ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ فَقَدْ أَحَبَّنِي وَمَنْ أَبْغَضَهُمَا فَقَدْ أَبْغَضَنِي
 رواه احمد وابن ماجه - جو حسنؑ اور حسینؑ کو دوست رکھتا ہے وہ مجھ کو دوست رکھتا ہے اور

جو ان کو دشمن جانتا ہے وہ محمد کو دشمن جانتا ہے۔ اس کو احمد اور ابن ماجہ نے روایت کیا۔

مَثَلُ أَهْلِ بَيْتِي مَثَلُ سَفِيحَةِ نُوحٍ مَنْ رَاكِبَهَا نَجَّى وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا غَرِقَ۔ رواه المترومذی والبیہقی۔ میرے اہل بیت کی مثال ایسی ہے جیسے نوح کی کشتی، جو اس پر سوار ہو گیا ہلاک ہونے سے بچ رہا اور جو رہ گیا اور سوار نہ ہوا غرق ہو گیا۔ یعنی جو ان سے محبت رکھتا ہے اور ان کی معیت اور موافقت کرتا ہے خدا کی حمایت اور نصرت میں آجاتا ہے۔ اس کو ترمذی اور ہزار نے روایت کیا۔

سَأَلْتُ رَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْ لَا أَتَزَوَّجَ إِلَى أَحَدٍ مِّنْ أُمَّتِي وَلَا يَتَزَوَّجَ لِي أَحَدٌ مِّنْ أُمَّتِي إِلَّا كَانَ مَعِيَ فِي الْجَنَّةِ فَأَعْطَانِي ذَلِكَ۔ رواه الطبرانی والحاكم۔ میں نے اپنے پروردگار سے جو بابرکت و بزرگ ہے درخواست کی کہ میں اپنی امت میں سے کسی سے نکاح نہ کروں اور نہ کوئی میری امت میں سے نکاح کرے مگر یہ کہ وہ جنت میں میرے ہمراہ ہو پس خداوند تعالیٰ نے محمد کو یہ بات عطا کی۔ اس کو طبرانی اور حاکم نے روایت کیا۔

فائدہ :- یعنی جس کو رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ زوجیت حاصل ہے وہ دخول جنت کی بشارت میں داخل

ہے۔ داخل ہے۔ عام ہے کہ نکاح کی خواستگاری آنحضرت صلعم کی طرف سے ہو یا دوسروں کی طرف سے۔

اَشْبَبْتُكُمْ عَلَى الصِّرَاطِ اَشَدَّكُمْ حُبًّا لِاهْلِ بَيْتِي وَاصْحَابِي۔

سواء ابن عدی و الفردوس۔۔ تم میں پل صراط پر زیادہ ثابت قدم وہ شخص ہے جس کو میرے اہل بیت اور اصحاب کی محبت زیادہ ہے اس کو ابن عدی اور فردوس نے روایت کیا۔

فائدہ :- اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ جس کو آل اور اصحاب کی محبت نہیں پل صراط پر اس کا قدم لغزش کرے گا اور منشاء اس کا یہ ہے کہ آل اور اصحاب کی محبت نہ ہونے سے اس کے ایمان میں خلل واقع ہوگا۔

هَذَا مِنْ اِبْنِ اَبِي بَنْتَى الْكَلْبِيِّ اِحْبَبْتُهُمَا وَاحْتَبْتِ مَنْ يُحِبُّهُمَا رواه الترمذی۔ یہ دو یعنی حسن اور حسین میرے نواسے ہیں الہی میں ان دونوں کو دوست رکھتا ہوں تو بھی ان کو دوست رکھ اور جو ان کو دوست رکھے اس کو دوست رکھ۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا۔

اَحْبَبُوا لِلَّهِ لِمَا يَعْدُوْكُمْ بِهِ مِنْ تَحَمُّهِ وَاَحْبَبُوْنِي بِبَيْتِ اللّٰهِ وَ اَحْبَبُوا اَهْلَ بَيْتِي بِحُبِّي رواه الترمذی۔ اللہ کو دوست رکھو اس لئے کہ وہ تم کو نعمتیں کھلاتا ہے اور اللہ کی دوستی کی وجہ سے مجھ کو دوست رکھو اور میری دوستی کی وجہ سے میرے اہل بیت کو۔ اس کو ترمذی

نے روایت کیا۔

فائدہ: یعنی منعم حقیقی کی نعمتوں کی وجہ سے اس سے دوستی رکھو

اس کی دوستی کی وجہ سے اس کے پیغمبر سے اور اس کے پیغمبر کی دوستی

کی وجہ سے اس کے اہل بیت سے

اللَّهُمَّ احْبِبْنَا عَلَى حُبِّهِمْ وَامْتِنَا عَلَى حُبِّهِمْ وَاحْشُرْنَا مَعَهُمْ

مَحَبَّتِ لِعِبَادِهِمْ وَاجْعَلْنَا مِنْ اَتْبَاعِهِمْ۔

آمین یا رب العالمین ۰

وسيلة النجاة

فارسی متن

شاه عبدالعزیز دہلوی

تالیف :-

رساله وسیله النجات

تصنیف فخر المحدثین ذوالعلم والتمیز مولانا شاه عبدالعزیز

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله حق حمده والصلوة والسلام على حبيبہ وجنده اللهم يا مقلب
القلوب ثبت قلوبنا على دينك سبب تالیف شخصه از اثنایان که بمنزله
تشیع الفت داشت استدر فائز که چند کلمه در بیان دلائل حقیقت فرقه ناجیه
باید نوشت بحکم الدین النصیحة اجابت آن مسؤل کرده آمد و این رساله را وسیله
النجات نامیده شد السلام علی من اتبع الهدی -

سوال در بیان اهل سنت و شیعه گفتگو بسیار واقع شده سنن بیان دعوی
می کنند که مذہب ما بر حق است و موافق قرآن و حدیث است و کتاب ما
همه باطل و اقرار نسبت مذہب اهل بیت هست بلکه مذہب اهل بیت همین
است که ما پیر ایم و شیعه هم همین دعوی میکنند که قرآن مذہب ما است و
طریقه امام جعفر صادق رض است و کتاب ما سنن ما غیر معتبر میگویند

و درین باره جواب ثنائی از آیات قرآنی که در آن جلوس و هم ندان کسی نباشد
 و عذر منقطع گردد و باید نوشت که طالبان راه نجات بر آن عمل نمایند تا از مذہب
 باطل دست بردارند جواب اسے برادر اول بنائے ہر مذہب را دریافت
 کن و کتابہائے ہر فریق را یکسو گذار و در طاق بند و چوں بہ بنائے ہر یکے و اقف
 شوی آن بنا را بر آیات قرآنی مطابق کن و بنائے ہر کدام مذہب کہ حکم واضح
 یعنی آنرا مذہب حق دانستہ کتابہائے آن میخوان و عمل آورد بنائے ہر مذہب
 کہ باطل یا بی کتابہائے آنہا را و سادس شیطانی دانستہ در آب انداز و گرد آن
 ہرگز مگر و آنہا را پارہ پارہ کن و یقین دال کہ آن مذہب اہل بیت علیہ السلام
 بلکہ مذہب شیطان است پس بدانکہ بنائے مذہب اہل سنت بر ایمان و
 تقوی و صلح و راستی ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ و غیر ہم از ہما جریں
 و انصار و دیگر اصحاب سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ ہزار ہا کس بودند
 ہمراہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در راہ خدا جہاد و نماز کردند و تا
 مدت حیات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ در نصرت و حمایت او
 بودند و بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در خلافت خود عدل و
 انصاف و راستی گردیدند و خدمت اہل بیت و محبت آنہا بجا آوردند و
 امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ عنہ ہمیشہ با آنہا نشست و برخاست نمود و
 ہمراہ آنہا با کفار جہاد کردہ و در پس آنہا نماز خواندہ و ہمیشہ با آنہا محبت داشتہ
 و بعد وفات آنہا در حق آنہا دعائے خیر نمودہ بسیار مدح و مناقبت آنہا
 بیان فرمودہ و بنائے مذہب شیعہ بر کفر و نفاق و خلاقائے ثلاثہ و غیر ہم ہزار ہا

صحابہ سید ابرار است کہ اینہا بیگزینند کہ ہمہ آئنا ایمان نفاق آوردہ بودند
بجرت ہم برائے ریاست و طمع دنیا کردہ بودند و ہمہ جہاد و عبادت آئنا
برائے ریا بودند برائے خدا و بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
یا اہل بیت او ایذا رسانیدند و علی مرتضیٰ رفی را یاری نکردند و حق او نیز
در گرفتند و متابعت و نماز علی رضی اللہ عنہ ہمراہ اینہا بنا بر خوف و تقیہ بود
حتی کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و خضر طاہرہ خود را در نکاح عمر برائے
تقیہ داد و نام پسران خود ابو بکر رضی اللہ عنہ و عمر رضی اللہ عنہ و عثمان رضی اللہ عنہ ہم برائے
تقیہ نہاد و صحابہ مخلصین اندک بودند ابوذر رضی اللہ عنہ و مقداد رضی اللہ عنہ و سلمان رضی اللہ عنہ و
و جابر رضی اللہ عنہ و چند کس دیگر اسے برادر چوں بنائے ہر دو مذہب در یافتی پس
پس بدانکہ دلیل بر بنائے مذہب اہل سنت آیات قرآنی بسیار اند کہ
ہر یک از آل برائے اثبات و استحکام ان بنا کافی است و بنا بر اختصار
درین مقام چند آیات نوشتہ می شود قولہ تعالیٰ :- وَالسَّابِقُونَ الْأُولُونَ
مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُمْ - و سابقین کہ اولین انداز مهاجرین و انصار
و انانکہ پیروی و متابعت سابقین کردند بہ نیکی یعنی با ایمان و طاعت
راضی شد خدا سے تعالیٰ از انہا و راضی شدند آئنا از خدا سے تعالیٰ
وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ - و ہیا کرد خدا برائے
آئنا بہشت ہا کہ جاری اندر نیز ستانل یا درختان آئنا ہر خالیدین
فِيهَا أَبْدًا - ای ہمہ مهاجرین و انصار و متابعت کنندگان آل ہا

در بهشت با باشند همیشه این آیت بر ملاندای کند که مهاجرین و انصار
 سابقین همه بهشتی اند و متابعت کنندگان آنها که بعد آنها بودند و طبعاً
 آنها اختیار کردند آنها هم بهشتی اند و شک نیست که ابو بکر صدیق رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ از مهاجرین اولین است که وقت هجرت همراه پیغمبر صلعم بود
 و عمر فاروق و عثمان و علی و بسیاری دیگر از مهاجرین اولین اند و هر که ابو بکر
 را از مهاجرین اولین نداند بسبب انکار این آیت کافر باشد قال اللہ تعالیٰ
 إِذْ أَخْرَجْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا لِنُؤَاثِرِي الْأَثَنِيِّينَ إِذْ هُمْ فِي الْخَاسِرِ إِذْ يَقُولُ
 لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّا اللَّهُ مَعَنَا — چون بیرون کردند رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کفار مکہ در حالیکہ دوم دس بودند چون بودند
 هر دو در غار چون میگفت رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم در بار
 خود را که ابو بکر صدیق است اندو بگین مشو بدستیکه خدا با ما است و
 متابعت کنندگان آنها بواقعی مهاجرین و انصارند که بعد آنها ایمان
 آوردند و هجرت و نصرت کردند و حق تعالیٰ در این آیت خبر داد که همیشه
 در بهشت خواهند بود پس ثابت شد که ایشان قطعاً بهشتی اند هر که ایشان
 را بهشتی نداند بسبب انکار این آیت کافر باشد و اگر در این مقام
 شیطان بیاید و ترا دوسه دهد که شاید مراد از این آیت مهاجرین باشند
 که شلیجه در حق آنها حسن ظن دارند که هجرت آنها فی سبیل اللہ بود و هجرت
 ابو بکر فاروق و غیره برائے طمع دنیا بود جواب او بگو که اسے ابلیس دروغ میگوید
 بلکه هجرت جمیع مهاجرین برائے خدا بود چنانچه در آیتیه که اول بعد هجرت بود

در باب قتال نازل شدہ ذُنُ لِّلَّذِينَ يُفَاكِرُونَ بِمَا كَفَرُوا فَعُودُوا
 وَتَوَّابُوا وَادَّعَىٰ شَرُّهُنَّ جَنَاحَ كَرْدٍ كَفَّارٌ كَسَانِي رَاكِبٌ مِّمَّنْ هُنْدٌ كَارِزَارٌ كَرْدَانِ رَا
 لِعَنِي مَهَا جَرِينِ رَالسببِ اَلْكَلْمَةُ اَنَّهَُا اَنْدَرَسْتِ كَفَّارٌ ظَلَمٌ كَشِيدٌ بُوَدْنَدِ اِنَّا
 اللّٰهُ عَلٰى نَصْرِ هِمَّ لَقَدِيْرٌ — وَبَدْرَسْتِيْكَ خَدَايْ تَعَالٰى بِرِنَفَرْتِ كَرْدَانِ
 اَنَّهَُا هِرَاكِيْبِيْنَهٗ قَاوَرَسْتِ اَلَّذِيْنَ اُخْرَجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ فَبَغِيْرِحَقِّ اِلَّا اَنْ
 لِّيَقُوْلُوْا رَبُّنَا اللّٰهُ اَنَا نَحْمُ بِيْرُوْنِ كَرْدِهٖ شَدْنَدَانِ سِرَا نَايْ شَانِ بَغِيْرِحَقِّ مَكْرَا نَكِهٖ
 مِيْكَفْتَدِ اَنَّهَُا كِهٖ پَرُوْرْدِ كَارِ مَاتَعَالٰى اَسْتِ لِعَنِي اَز اِيْشَا نِ پَسِجِ كُنَا بَهٗ نَشَدِهٖ
 كِهٖ سَبَبِ اَلِّ بِيْرُوْنِ كَرْدِهٖ شَدْنَدِ مَكْرُ فَنَقَطِ سَبَبِ اِيْمَانِ اَنَّهَُا رَا بِيْرُوْنِ كَرْدِهٖ
 پَسِ اَزِيْ نِ ثَابِتِ شَدْ كِهٖ هَجْرَتِ جَمِيْعِ مَهَا جَرِيْنِ خَالِصًا لِلّٰهِ تَعَالٰى
 نَهٗ بَرَايْ طَمَحِ دُنْيَا پَسِ ثَابِتِ شَدْ كِهٖ هَمَّ مَهَا جَرِيْنِ رَضِيْ اللّٰهُ تَعَالٰى اَعْنَهُمْ مَنْصُوْرٌ
 اَنْدَا سَهٗ بَرَادِرِ هِرَا كِهٖ اِيْمَانِ بِقُرْا نِ دَاوِ چُوْنِ بَرُوْنِ ثَابِتِ شَدْ كِهٖ خَدَايْ
 تَعَالٰى كَسَهٗ رَا جَنَّتِيْ فَرَمُوْرْدِ وَكَفْتِ كِهٖ اَنَّهَُا دَرِ جَنَّتِ بُوَسِيْلِ اَبَدِ وَاوَامِ پَا
 تَمَامِ اَعْتِرَا ضَاتِ دَرِ حَقِّ دَسَهٗ سَا قَطِ كَشْتِ چِرَا كِهٖ حَقِّ تَعَالٰى عَالَمِ الْغَيْبِ
 اَسْتِ وَا مِيْدَانِ كِهٖ اَزِ فَلَائِ سِيْدَهٗ دَرِ فَلَائِ وَقْتِ حَسَنَهٗ يَا دَرِ فَلَائِ وَقْتِ سَيِّئَهٗ بَطُوْرِ
 خَوَا هِدِ اَمْدِ وَا بُوَ جُوْدَا كِهٖ اَكْرَا وَا فَرَا يَدِ كِهٖ اِيْنِ رَا جَنَّتِيْ مَنْوُومِ دَرِيْنِ صَمْنِ اَشَارَتَا
 بِمَغْفَرَتِ جَمِيْعِ زَلَالَتِ دَسَهٗ مَتَحَقِّقِ كَشْتِ پَسِ دِيْگَرِ بَسْتَدَا كَانِ رَا دَرِ حَقِّ اَلِّ كَسِ
 طَمَحِ دِيْشِيْعِ مَنْوُومِ اَعْتِرَا ضِ اِنْجَابِ اِلٰهِيْ كِهٖ دَرِ سَتِ گُوِيَا كِهٖ اَعْتِرَا ضِ كَمْتَدِهٖ
 هِيْ گُوِيْدِ كِهٖ اِيْنِ بَسْتَدِهٖ بَدَا سْتِ خَدَايْ تَعَالٰى اُو رَا چِرَا بَهْتِيْ مِيْكَفْتَدِ
 وَظَا هِرَا سْتِ كِهٖ اَعْتِرَا ضِ كَرْدَانِ دَرِيْنِ مَقَامِ كَفْرِ اَسْتِ وَبَسْتَدِهٖ رَا كِهٖ

خدا کے لئے تعالیٰ ہمیشگی خواندہ است لغتہ و سبب ہمیشگی است و اعتراض کے
 درستی سے ضرر سے نذر و اور فوجی نمیکندہ لیکن اعتراض کنندہ سے
 کافر است پس بایں وجه تمام شبہات شیاطین ساقط شد و احتیاج نماند
 کہ بجواب آل پر داختم شود اما برائے تسلی سائل رحیم الشیاطین کرده می شود
 پس اگر شیاطین بیاید و ترا و سوسه کند که در سورہ انفال در قصه بدر نازل
 شدہ قولہ تعالیٰ یٰٰٓاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اِذَا لَقِیْتُمْ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا رَحُّوْا
 فَسَلٰتٌ لَّوْ تَوَهَّمُوْا اِلٰی دُبُرِهِمْ تَرْجَمَهُمْ اَبْرًا اَوْ رُءُوسَهُمْ اَوْ رُءُوسَهُمْ اَوْ رُءُوسَهُمْ
 چوں ملاقات کنی بکفار پس پشت ماہم را از جنگ کفار قولہ تعالیٰ اَمِنْ
 لَّوْ تَوَهَّمُوْا اِلٰی دُبُرِهِمْ اَوْ رُءُوسَهُمْ اَوْ رُءُوسَهُمْ اَوْ رُءُوسَهُمْ فَسَلٰتٌ
 یٰٰٓاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اِذَا لَقِیْتُمْ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا رَحُّوْا فَسَلٰتٌ لَّوْ تَوَهَّمُوْا
 برگردندہ باشد برائے جنگ یا پناہ آردہ بسوسے جماعت مومنین پس تحقیق رجوع
 کرد بخشنے از خلف او جائے او جہنم است و گویند کہ صحابہ در جنگ
 احد و حنین گریختہ اندر جواب او بگو و بدر کہ مقام نزول آیت است کہ
 نگر یختہ بلکه ہمہ ثابت قدم ماندند چنانچہ حق تعالیٰ میفرماید وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ
 اللّٰهُ بِبَدْرٍ وَاَنْتُمْ اَذِلَّةٌ تَرْجَمَهُمْ اَبْرًا اَوْ رُءُوسَهُمْ اَوْ رُءُوسَهُمْ اَوْ رُءُوسَهُمْ
 در جنگ و حالانکہ شما خوار بودید در چشم کفار بسبب قلت و در قصه بدر
 اِذْ يُوحِيْ رَبُّكَ اِلَى الْمَلَائِكَةِ رَتِيْ مُعَكَّدًا تَرْجَمَهُمْ اَبْرًا اَوْ رُءُوسَهُمْ
 محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چوں وحی میگرد پروردگار تو بسوسے فرستگان کہ
 من باشما ام قولہ تعالیٰ فَتَبَيَّنُوْا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا تَرْجَمَهُمْ اَبْرًا اَوْ رُءُوسَهُمْ

روایت مذکور بر کفر دلالت ندارد بلکہ بر آنکہ گریختن از جنگ کفار حرام است
 و حق تعالیٰ اگر است خیر ہا بہ بخش را اگر خواهد عذاب کت و لہذا چوں در جنگ احد
 قرار واقع شدہ حق تعالیٰ ازال عفو فرمود قوله تعالیٰ وَلَقَدْ خَفَا اللّٰهُ
 عَلَيْهِمْ پس اعتراض ساقط شد کہ روز حنین اولاً قرار نمود و ثانیاً چوں
 عباس رضی آواز داد یا عباد اللہ ہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بندہ کے
 آورد آمدند و جنگ عظیم نمودند و توبہ متحقق گشت و از بس کہ ایشان ناصران
 دین خدا کے تعالیٰ بودند حق تعالیٰ بموجب وعادہ خود قوله تعالیٰ لِيُصْرَخَ
 اللّٰهُ صَرَخًا يُصْرَعُ نصرت ایشان کردند و غیبی از ملائکہ ہر اس کے ایشان
 فرستادہ بشارت نزول سکینہ کہ خاصہ مومنین کامل الایمان است و بارہ ایشان
 نازل فرمود چنانچہ میفرماید قوله تعالیٰ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ
 وَكُنتُمْ حَتِيْنًا تَرْجَمُوْنَ اِيْهِمْ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيْرَةٍ
 بسیار و حنین و میفرماید اَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِيْنَةً عَلٰی رَسُوْلِهِ وَعَلٰى
 الْمُؤْمِنِيْنَ ترجمہ پس نازل فرمود خدا کے تعالیٰ سکینہ آرام خورا بر پیغمبر
 خود صلی اللہ تعالیٰ وآلہ وسلم و بر مومنان کہ بندہ کے عباس باز گشتند
 و آردہ تارک مافات کردہ قتال شدید نمودند قوله تعالیٰ وَاَنْزَلَ
 جُبُوْدًا لِّدُوْرُوْهَا تَرْجَمُوْنَ اِيْهِمْ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيْرَةٍ
 صحابہ بہ چشم خود ندیدید آہنہارا و قوله تعالیٰ وَاَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِيْنَةً عَلٰی رَسُوْلِهِ
 ترجمہ و عذاب کرد و شکست داد کفار را اسے عزیز تامل فرما کہ انیکہ ایں قدر
 رحمت الہی دستگیر عالی آہنہا باشد ہر گاہ کہ بتقصائے بشریت بلغزد و دشمنان

برائے امداد آئیںد و سیکینہ الہی دوبارہ آئیںد تزلزل یا بدکار مسلمان یا شکر کہ تمام
 آیات رحمت و مغفرت را فراموش کند و آئیںد را ہدف مطاعن سازد معاذ اللہ
 تعالیٰ من خبت الباطن و شر الشیطان و شرک و باز اگر شیطان بیاید ۔۔
 و ترا و سوسہ کہت کہ شاید آئیںد منافق با شکر کہ در آن وقت منافقان ہم بودند
 چنانچہ در قرآن مجید ذکر منافقان ہم بسیار آیدہ در جواب بگو کہ آئیںد منافقان
 بودند لیکن منافقان در اسرار بودند و منافقان کہ مساکین آئیںد گرو و بدینہ
 بود یا بعضی از ساکنان و در اہل مکہ یعنی مہاجرین و در انصاریہ کہ ایمان
 و نصرت شان منصوص است کہ منافق نبود چنانچہ می فرماید قولہ تع
 و ہمن حولکم من الکفراب منافقون ترجمہ و بعضی انہاں کسان
 کہ در گرد شما باشند اہل مدینہ از بادینہ نشینان منافقان اند ۔۔
 قولہ تعالیٰ و من اہل المدینہ ہر دوا علی التفاق کا تعلمہم و من
 نعلمہم و ترجمہ و بعضی انہاں مدینہ خالی شدند از نیکی و در حالیکہ شوگر وہ
 اند بر تفاق نمیدانی اسے محمد آئیںد را کہ عالم الغیب نیستی و میدانم بعد از ان
 حق تعالیٰ آئیںد را ہم چنانچہ میفرماید قولہ تعالیٰ ما کان لیذرا المؤمنین
 علی ما انتم علیہ حتی یبیت الخبیث من الطیب ترجمہ نیست
 و ز سر و خدا سے تعالیٰ را کہ بگذارد مومنوں را بر حالیکہ شما مستقیم ہر آن
 یعنی مختلف مومن و منافق تاکہ تمیز دہد و جدا کند بلید را از پاک یعنی منافقان
 را از مومنوں پس حق تعالیٰ تمیز داد آنحضرت صلعم را از حال آئیںد مطلع گردانید
 و آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بحدیث بن ابی ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کہ صحابی است اظہار فرمودہ برائے فصاحت و رسوائی پسراں ایشان کہ موئین
 مخلصین بودند بر دیگران ظاہر نہ کرد اگر چه بسیارے از منافقان بسبب
 نفاق نفاق فصاحت ہم شدند و ہمہ کس آنها را در یافتند لیکن حق مجاہد
 تعالیٰ بوجہ قبائح در قرآن یاد فرمودہ و در حق آنها وعید شدید بیان
 نموده بوجہ احسن ظاہر شد و در صحابہ کہ اہل صفت و در حق آنها حسن اعتقاد
 دارند کہے منافق نبود چنانچہ حق تعالیٰ در حق منافقان می فرماید قوله تعالیٰ
 فَإِن يَتَوَلَّوْا يَكُ خَيْرًا لَّهُمْ تَرَجِمَہِ پس اگر توبہ کنند منافقان از نفاق
 نمود باشد بہتر مرا ایشان را قوله تعالیٰ وَإِن يَتَوَلَّوْا يُعَذِّبْہُم اللّٰهُ
 عَذَابًا أَلِيمًا فِی الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَرَجِمَہِ اگر روگردانند توبہ و بر نفاق
 خود مانند عذاب کند خدا تعالیٰ آنها را عذاب در دنیا و آخرت قوله تعالیٰ
 وَمَا لَهُمْ فِی الْآرْضِ مِنْ دَلِيلٍ وَلَا فِی السَّمٰوٰتِ اِثْمًا اِنَّہ
 زمین هیچ یارے و نہ مددگارے یعنی در زمین کہے یاری آنها نکرد و خدا تعالیٰ
 در حق مہاجرین بہ خلاف این قبائح اوصاف سے فرماید و وعدہ
 نصرت میدہد چنانچہ در آیت سابق در باب اذن قتال در حق مہاجرین
 خواندیم لفظ قوله تعالیٰ دَرَانِ اللّٰهُ عَلٰی نَصْرِہُمْ لَقَدْ نِيرَہُ گذشت
 ترجمہ تحقیق خدا تعالیٰ بر یاری کردن مہاجرین قادر است یعنی آنها
 را یاری خواهد داد ہمہ آیت ذکر ہمیں مہاجرین سے فرماید قوله
 تَعَالٰی وَكَیِّنْصُرَاتِ اللّٰهُ مِّنْ نِّصْرَةٍ تَرَجِمَہِ البتہ یاری خواهد داد اللہ تعالیٰ
 کہے را کہ دین اورا یاری دہد و شک نیست کہ حق سبحانہ تعالیٰ جمیع صحابہ

را کہ بعد ازاں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باقی ماندند خصوصاً خلفا راشدین
 ریاری داد کہ ہزار با مشرکان و سرتان راکشتند و ملک کسری و قیصر را بہم
 روند و خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم را تمام صحابہ یاری کردند پس معلوم شد کہ
 خلفائے ثلاثہ از ہاجرین فی سبیل اللہ اند کہ حق تعالیٰ وعدہ نصرت کر
 ہاجرین دادہ بود در حق ایشان بوجہ اتم راست مگر و معلوم شد کہ
 بواقعی اصحاب نیز ناصران دین خدا بودند و اگر منافق بودند سے کہے دست
 آہنائی گرفت و در زمین کہے دست آہنا نبودے و نیز ظاہر شد کہ آنکہ
 منکرین قرآن گویند کہ علیؑ بعد آنحضرت طلب خلافت نمود و خانہ بخانہ
 ہاجرین و انصار برائے قائم کردن حجت می گشت و کہے از آہنا
 یاری او نکرد و حمایت او نمود این سخن شاں کفر صریح و کذب جلی و
 انکار این آیت است چه حق تعالیٰ دریں آیت وعدہ نصرت بہ ہاجرین
 کردہ و مشک نیست کہ امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ نہ رئیس ہاجرین اول
 است و محال است کہ کہے اورا یاری نہ کردے پس ثابت است کہ کسیک
 این سخن بجناب مرتضوی رضی اللہ عنہ نسبت دشمن آنجناب اند کہ آیت منافقین
 در حق می خوانند و میگویند قولہ تعالیٰ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ
 مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيْبٍ و ثابت شد کہ دوستان آنجناب اہل سنت اند
 کہ اورا نسبت نفاق نمیکند بلکہ میگویند کہ اگر آنجناب بطلب خلافت
 برخاستے و ارادہ آل داشتے و از پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تقطیع
 حق خود نشیبے البتہ تصرف او نافذ گشتے و ہمہ بیاری او برخاستند

چنانچہ دربارہ ہاجرین درود یافتہ پس معلوم شد کہ آنجناب خلافت صدیق رضی اللہ عنہ
 بمرحمت حق و التمس بعبت نمود و همیشه ناصر و معین آنها بود و الحمد للہ علی تعالیٰ
 باز بشنو کہ حق تعالیٰ در فضیحت منافقان چه میفرماید قولہ تعالیٰ لَنْ يَسْتَنْفِئَهُ
 الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَمُوتُ لَآ يَمُوتُ لَآ يَمُوتُ لَآ يَمُوتُ لَآ يَمُوتُ
 اَلَا قَلِيلًا مَلْعُونِينَ

ترجمہ ہر آئینہ اگر باز نیاید منافقان از نفاق خود و اگر باز نیابند
 کسانیکہ در دل آنها بیماری است چون ضعف ایمان و مانند آل و اگر
 باز نیابند کسانیکہ خبر بدی افگند در مدینہ از عیب لشکر اسلام میفرماید
 اگر باز نیابند و توبہ نکنند این ہر گزہ البتہ برگاریم و مسلط گردانیم ترا
 اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر ایشان پس ہمسایہ تو نباشد در مدینہ
 مگر اندک زمانہ یعنی زود از شہر مدینہ بیرون روند خوار و رانندگان
 قال اللہ تعالیٰ اَیُّهَا شَقِیْقُوْا اُخِذُوْا وَقْتِیْلًا تَرْجَمُوْهُ
 ہر کجا کہ یافتہ شوند گرفتہ شوند و کشتہ شوند کشتہ شدنی بسیار این آیت
 ثابت شد کسانیکہ توبہ از نفاق نکرند در مدینہ از آنها کہے نماند و آنها
 خراب شدند و ہلاک گشتند و کشتہ شدند پس معلوم کہ تمام صحابہ رضی اللہ عنہم
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در مدینہ باقی ماندند ہمہ ناھمال دین
 خدا و حق پرست و اصحاب مخلص بودند پس آنچہ آنها بران اجماع و اتفاق
 کردند عین حق و ہدایت باشد نہ ظلم و ضلالت چون قباحت منافقان
 شنیدی و صف ہاجرین ہم برعکس این بشنو قال اللہ تعالیٰ —

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنُبَوِّئَهُمْ فِي الدُّنْيَا
حَسَنَةً تَرْضَوْنَ. وکسانیکہ ہجرت کر فند در راہ خداے تعالیٰ از پس آنکہ
ظلم کردہ بودند بر ایشان کفار مکہ البتہ جا وہم ایشان را بہ بلدہ مدینہ
یعنی در مدینہ مطہرہ قولہ تعالیٰ وَلَا جُرْأُولَ الْأَعْدَاءِ الْكِبَرِ ترجمہ و ہر اہل
صحابہ آخرت بزرگترست یعنی بر ایشان اگر کسی بقرآن ایمان داشتہ
باشد ہمیں یک آیت اورا برائے دفع تمام وساوس شیطانی کافی است
چہ حق سبحانہ تعالیٰ دین آیت در حق مہاجرین فی سبیل اللہ و وعدہ کردہ
یکے در دنیا دوم در آخرت و شک نیست وعدہ دنیا بوفار رسید وہمہ
مہاجرین در مدینہ جا گرفتند خصوصاً خلفائے ثلاثہ کہ ہم در حیات خود
ہماں جا بودند وہم بعد وفات ہماںجا مدفون گشتند شخین ہرقت مشورینا
رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پیوستند و عثمان رضا در بقیع مدنی
افرا گردید و اگر معاذ اللہ منافق بودند نے بحکم آیت سابقہ کہ در ذکر
سابقہ کہ در ذکر منافقین خواندم حق تعالیٰ رسول خدا صلعم بر آہنسا
مسلط کردے و آہنسا دو از مدینہ بیرون شدندے و گرفتہ شدندے
دکشتہ شدندے بخواری و رسوائی و کسے سخن آہنسا ہم نہ نشیدے چہ
جائے امارت و خلافت پس کالشمس فی نصف النہار واضح و واضح
شد کہ آہنسا مہاجرین فی سبیل اللہ و قطعی بہشتی اند و در آخرت احمد
ثواب آہنسا بحکم وعدہ دوم بزرگتر خواهد بود و همچنین دیگر صحابہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ بعد وفات و سے تمام در مدینہ باقی ماندند

ہمہ ناصران دین خدا بودند و کامل الایمان و نفاق را به حکم آیت قرآنی
 گرو آنها را نبود پس ہرچہ آنها بعد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
 برآں چیز اتفاق و اجماع کردند بین ہدایت و دیانت باشد و کار مسلمان نسبت
 کہ با ہمہ تصریحات قرآنی برکے از آنها اعتراض کند و مع ہذا باز اگر
 شیطان بیاید و وسوسہ کند کہ شاید از آنها بعد پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 وقت اقتدار و غلبہ چیزے خلاف شریعت بنظہور آید یا شد کہ سبب آن
 شیخہ در شبہ افتادہ اند در جواب او گو کہ دروغ می گوئی بلکہ ہرچہ آنها
 در ایام خلافت و قدرت خود کردہ اند برائے احکام شرع و از باب
 امر معروف و نہی منکر کردہ نہ بنا بر تعصب و فساد چنانچہ حق تعالیٰ در وصف
 ہاجرین در آیت سابق کہ در باب اذن لقتال خوانیم میفرماید قال اللہ تم
 الَّذِينَ اِنْ مَكَتَاهُمْ فِي الْاَرْضِ اَتَامُوا الصَّلَاةَ وَاَتَوْا زَكَاةً
 وَاَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ترجمہ بعضے حال و صفت
 ہاجرین این است کہ اگر تمکین و قدرت و میم ایشان را در زمین برپا
 دارند نماز را و بدہند زکوٰۃ را و امر کنند دیگرانرا با احکام شرعی و نہی
 فرمایند از منکرات و خلاف شریعت پس محال است کہ از ہاجرین در
 وقت اقتدار و تمکین ظلم و فساد بنظہور آید پس نسبت مگر و نہ ظلم بر آنها
 انکار این آیت باشد لغو و بالشرعہ باز اگر وسوسہ کند کہ در قرآن وارد
 شدہ قال اللہ تعالیٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ فِئْتِمِهِ
 فَسُوفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَنَا اذْكُرْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ

اَعِزَّةٌ عَلَيَّ الْكَافِرِينَ۔ ترجمہ اسے کسانیکہ ایمان آور وہ ایسے ہر کہ
 ہر گروہ و مرتد شو و از شما از دین خود پس رذو باشد کہ بیار و خدا کے لئے
 قائم کنند برائے قتال مرتدان قومی را کہ دوست میدارند خدا و آنها را و آنها
 دوست میدارند خدا را ہر باناں ہر مومنان علیہ کفر کماں ہر کافران
 قوله تعالى : يَجَاهِدُكَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَكَأَيُّ جَاهِدُونَ لَوْمَةً
 كَاسِيَةً۔ ترجمہ :- کہ جہاد خواہند کرد آل قوم ہر تدان در راہ خدا
 و نہ خواہند ترسید از ملامت بیچ ملامت کنندہ و اگر گوید کہ این آیت
 پر معنی دارد در جواب اور بلکہ کہ درین آیت کمال مناقبت صدیق اکبر
 و غیرہ اصحاب رسول اللہ تعالیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم است کہ آنها
 سیدہ کذاب را در خلافت صدیق اکبر رضی بہ کشتند و دیگر فرقہ ہائے
 اعراب کہ تفصیل آنها طویل دارد و مرتد شدہ بودند و انکار زکوٰۃ سے کردند
 ہمہ آنها جہاد کردند و آنها را تیغ کشیدند و بیار سے اندا آنها باز اسلام
 آوردند و اندا این آیت ہمت ارتداد از صحابہ بوجہ باطل شد کہ فوق
 آل مقصود نیست چہ اگر کسی از صحابہ مرتد ہوئے معاذ اللہ دیگر مومنان
 مومنان کامل الایمان با آنها جہاد کردے و آنها را بکشتندے و جنگ
 نیست کہ بخلقتے ثلثہ رضی کسی ازین کامل الایمان جنگ نکر و بلکہ علی
 و ابوذر رضی مومنان کامل الایمان متابعت و موافقت آنها کردند پس
 واضح گشت کہ آنها مومنان کامل الایمان و جنتی و از جہادین فی سبیل
 اللہ اند کہ در وصف آنها آیات لاکتھی دارد مشہدہ قال اللہ تعالیٰ

وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا
 أَبَدًا۔ صفت شان است و ظاہر شد کہ تمام ہجرتین و انصار بر عین
 و حق و کمال ایمان و ہدایت بودند و اجماع و اتفاق شان مرضی و مقبول
 الہی است کہیں را کہ بر آئینہا طعن و تشنیع نمودن جائز نباشد بلکہ مثبت رو
 دعائے مغفرت و حق آئینہا خواندن وظیفہ مسلمانان است و نیز کہ طعن
 و تشنیع کفر و درستی آئینہا دعائے غیر نکند و یا نہا کہینہ دارد و کافرست و
 از جماعت مسلمین خارج چنانچہ حق تعالیٰ مسلمانان را در قرآن بر سر
 قسم منقسم ساختہ قوله تعالیٰ لِلْفَقْرَاءِ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالَّذِينَ أُخْرِجُوا
 مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُمِّ الْيَوْمِ يَبْتَغُونَ فِضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا
 وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَا يُبْرَأُ فِضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا
 کنندگاں اندر انا کہ بیرون کردہ شدند از خانہ با و اموال شان در
 در حال لاسیک طلب میکردند فضل خدا را و رضامندی و نصرت
 می کردند دین خدا و رسول صلعم او را یعنی ہجرت ایشان برائے خدا
 و رسول او صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم برائے نصرت دین خدا
 بود نہ برائے اغراض دنیوی قال اللہ تعالیٰ اذِ الْبَلَاءِ هُمُ الصَّادِقُونَ
 دال گروہ ایشان اندر است بانہا ہم در اقوال ہم در افعال ہم
 دوم قوله تعالیٰ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّيْمَانَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ
 و مال فی برائے کسانے است کہ جا گرفتند در سرانے ہجرت و حال ایمان
 یعنی مدینہ مطہرہ پیش اند ہجرت ہجرتین قوله تعالیٰ يَمْشُونَ مِنْهَا بَاطِنًا

إِلَيْهِمْ تَرْجِمُهُ دُوسْت مِیدَارند کسے راکہ ہجرت کند بطرف ایشیا یعنی مہاجرین
 عِبْت دَارند قولہ تعالیٰ وَلَا یَجِدُونَ فِی صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا
 دینی یا بند انصار عدسے و دغدغہ در سینه ہائے خود از آنچه عطا دادہ شود یعنی
 آنچه رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بالایشیا عطا فرماید بال راضی میشود
 و قبول میکنند قولہ وَيُؤْتُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَكَوْكَانَ بِهِمْ
 خِصَاصَةً وایشیا میکنند و مقدم میدارند انصار مہاجرین را بر نفسہائے
 خود اگرچہ ہست برایشیا حاجت یعنی اگرچہ انصار ہم حاجت بمال دارند
 اما بسبب علو ہمت میخواہند کہ حاجات مہاجرین رو اگر دور تمام اموال
 برایشیا قسمت یابد قولہ تعالیٰ وَمَنْ يُؤْتِ شَيْءًا فَاُولَٰئِكَ لَهُمُ
 الْمُفْلِحُونَ ترجمہ و ہر کہ نگاہ داشته شود از بخل نفس خود پس آل گورہ
 ایشان فلاح یافتگان اسے عزیز حق سبحانہ تعالیٰ انصار را در این
 آیت بحبت مہاجرین و خدمت آل بزرگواران ستائش نمودہ ہمیں
 سبب فلاح را وابستہ ایشیا فرمودہ پس ہر کہ ارادہ نجات و فلاح خود
 حبستن منظور باشد مانند انصار بحبت مہاجرین را شبیوہ خود سازد
 از کینہ و عداوت و طعن و تشنیع آنہا دور بودہ شب درودت دعائے مغفرت
 در حق آنہا خواند تا در زمرہ قسم سوم محشور شود چنانچہ میفرماید قولہ تعالیٰ
 وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ تَرْجِمُوهُ فِی بَرَاءِ كِسَانِ
 است کہ آمدند بعد مہاجرین و انصار میگویند قولہ مَا بَنَا اَعْمَلْنَا وَاَجْرًا
 الَّذِيْنَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ — ترجمہ اسے پودہ گار بیامرز ما را و پودہ گار

مارا کہ سبقت کر دن از ما بایماں قوله تعالیٰ وَكَأَنَّمَجَعَلُفِي قُلُوبِنَاغِلًا
 لِلَّذِينَ آمَنُوا۔ ترجمہ و مگر واں درد لہائے ماکینہ و عداوت برائے کسانیکہ
 ایمان اور زند یعنی در حق صحابہ دعائے خیر میکنند و می گویند کہ حق تعالیٰ دلہائے
 مارا از کینہ صحابہ پاک سازد و قوله تعالیٰ رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ۔ اسے
 پروردگار ما بدرستی کہ تو مہربان رحمت کننده هستی بر ما دعائے مارا اجابت
 فرما ازین آیت ثابت شد کہ در حق صحابہ دعائے خیر باید نمود و کینہ را
 یکسو باید تہاد و بی پیچ و بجا زباند رازی نباید کرد تا در زمرہ اہل اسلام
 محشور گردد و گرنہ از ہر سہ قسم مسلماناں خارج مے شود نحوذ باللہ من عذاب
 اللہ تعالیٰ ای است بنائے مذہب اہل سنت و جماعت و بخمد اللہ سبحانہ
 ای بنا بنیجے راسخ است کہ اگر تمام جن و انس جمع شدہ خواہند کہ ای
 بنا را کنند و جنبش دہند نہ توانست کرد کہ چہ جنبش ای بنا را آں نگاہ
 متصور گردد کہ چنانچہ اہل سنت بر ایماں مہاجرین و انصار و غیرہ صحابہ
 پیدا بر آو آیات بنیات و نصوص حکمات قائم کردند و ساوس شیطان
 را بوجہ دفع کردند کہ ہر با منشور انگشت دائرے ازال نماید مخالفان ہم
 اگر در دعویٰ خود صادق اند ہمیں منط آیات حکمات را کہ تاویل را باں راہ
 نبود بر کفر و نفاق جمیع مہاجرین و انصار قائم کنند آنگاہ بحث و گفتگو کتابی
 و سوال و جواب علمی بکار برند و گرنہ بحث زباند رازی کردن و آیات و
 نصوص را انکار نموده برائے خود آتش دوزخ خریدہ از قسم سوم مسلماناں
 خارج میشوند و خود معلوم است کہ در قرآن یک آیت ہم بر کفر و نفاق

ہاجرین و انصار موعود نیست و چگونہ این معنی صورت بشد و کسانے را
 کہ حق تعالیٰ جا بجا مدح و مناقبت بیان نموده باشد و ایمان و تقویٰ و
 جہاد و صلوة و غیرہ اعمال صالحات شان ذکر کرده باشد قولہ تعالیٰ
 وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَىٰ بُوْدَہ باشد و شہادت بخلود جنت و بشارت نعیم
 مقیم دادہ باشد باز چہ طور آنہا را کافر و منافق گوید معاذ اللہ من الکفر
 و النفاق پس ظاہر شد کہ بنائے مذہب منافقین بر آیات قرآنی نیست بلکہ
 بقصد ہائے تواریخ و واہیات عقل است و قرآن مکذب و سطل آں قصہ
 ہا و سطل آں خیالات شان است پس معلوم شد کہ مذہب ایشان مذہب
 اہل بیت نیست چرا کہ مذہب اہل بیت خلاف قرآن نباشد و معلوم
 شد کہ مذہب اہل مذہب اہل بیت ہمیں مذہب اہل سنت است
 کہ موافق قرآن است و اگر ہنوز ہم ترا و سوسہ باقی ماند بشنو کہ جناب امام
 زین العابدین علی بن الحسین رضی اللہ عنہ و علی ابائہ الکریم در صحیفہ کاظمہ
 کہ نزد شیخ معتبر و معمول است چہ میفرمایند عن زین العابدین علیہ
 السلام ۛ اَللّٰهُمَّ وَاَتَّبِعِ الرَّسُلَ وَمَصْدُقِهِمْ مِنْ اَهْلِ الْاَرْضِ بِالْغَيْبِ عِنْدَ
 مَعَارِضِ الْمَعَادِيْنِ لِيَهْمَ بِالْكَذِبِ وَالْاَسْتِثْيَاقِ اِلَى الْمَرْسِيْنِ كَمَا نَفَسْتَهُمْ
 بِحَتَّايِقِ الْاِيْمَانِ فَبِكُلِّ ذَهْرٍ وَرِيَانٍ اَرْسَلْتَ فِيْهِ رَسُوْلًا وَاَقَمْتَ
 لَآلِهَہٗ وَاَسِيْلًا مِنْ نَسْلِ اٰدَمَ اِلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ مِنْ
 اُمَّةٍ اَلْهَدٰى وَاَقْدَمَ اِلَى التَّقٰى عَلٰى جَمِيْعِهِمُ السَّلَامَ فَاذْكُرْهُمْ مِنْكَ بِعَفْوَةٍ
 وَرِضْوَانٍ حَاصِلٍ اِيْنِ عِبَارَتِ اَنْتُمْ خَدَايَا اَصْحَابِ جَمِيْعِ پِيغمبران را کہ در وقت

تکذیب کفار تصدیق انبیا نمودند و ایمان باینها آوردند یا وکن بمغفرت و
 رضوان و چون اصحاب محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بر اصحاب جمیع پیغمبر
 فضیلت دارند چنانچه آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سید المرسلین
 است اصحاب اور سادات اصحاب جمیع پیغمبران اند در حق آنها و علیہ تخصیص
 میفرماید قوله اللهم واصحاب محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم خاصه
 خدایا علی التخصیص اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نوازش فرما و یاد
 بمغفرت و رضوان نما بعد ازین در مقام مدح صحابه آمده میفرماید قوله
 والذین احسنوا الصحابه ترجمه وانا انک نیک کردند صحبت پیغمبر را و حق صحبت
 بجا آوردند ایضا و الذین ابوا البلاء الحسن فی نصره ترجمه وانا انک دادند
 عطا نیک را در نصرت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم قوله وکتوبه را
 ترجمه و در بیان خود گرفتند و اثر شرا عدا محافظت نمودند آنحضرت صلعم را
 قوله امسرعوا الی وقادته و سالفه و الی ذعوتیه ترجمه و سرعت نمودند
 در حاضری خدمت او و زود دعوت او را قبول نمودند و قبول نمودند چون
 قوله و استجابوا لک حین استمعهم حجة رسالتهم ترجمه و
 اجابت قبول نمودند و قبول نمودند چون شنوایند ایشانرا حجت رسالت خود
 که قرآن است و فارقتوا کاسا و ارجح ذاک و کاد فی اظهار کلمتیه ترجمه و گذشتن
 زمان و سپهران خود را در ظاهر کردن کلمه و دین آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یعنی
 بھرت برائے خدا و برائے اظہار کردن اسلام بود نه برائے طمع دنیا و غیره
 قوله و قاتلوا کاباء و کالیتاء فی تثبیت نبوتیه و انتصروا لیه ترجمه

و جنگ و جدل کردن با پدران و پسران خود در محکم ساختن نبوت او در غالب
 آمدند بر کفار بسبب نصرت آنحضرت صلعم و خدمت او هر که را دین و عقل
 باشد بروی مخفی نخواهد ماند که همه اوصاف جمیع صحابه انداز همسایرین
 و انصار چه همه با حمایت و نصرت کرده اند و پی پدران و برادران خود
 جنگیده اسلام را قوی ساخته اند و در هر معرکه و غزوات حاضر بودند
 و نصرت بر اعدای دین حاصل نموده اند و فقط چند کس جا به رضی و ابودرغیه
 تمام جنگها را فتح نکرده اند و تمام کفار را کشتند غلبه حاصل نه نموده اند چنانچه
 در غزوه بدر صد و سیزده کس و در احد هزار کس و در خنین دوازده
 هزار و در تبوک سی هزار و همچنین در اکثر غزوات هزارها صحابه رضی بودند
 و همه آنها نصرت و حمایت می کنند و همه را غلبه و قوت دست میداد
 پس ثابت شد که بزمذهب امام زین العابدین رضی الله عنه علم مغفور
 و بهشتی و لائق و مدح و ثنا بستند پس بناء مذهب مخالفین که صحابه را در چند
 تن حصر میکنند از بیخ میکنند شد و ظاهر شد که این قول اهل بیت نیست بلکه
 و سوسه شیطان است که ازال پناه بجدائے تعالی باید حسب ایضا و من كانوا
 الْمُتَطَوِّينَ عَلَىٰ حَبْتِهِ تَرْجَمَهُ وَاَنَّهُ لَبُودٌ مَّحْبُوبٌ بِرَحْمَتِنَا اَلْمُرْكَامُ
 عَائِشَةُ اَوْ لَبُودٌ اَيْضًا يَرْجُونَ بِحَمَاةِ كُنْ تَبُودُ مَا فِي مَوَدَّتِهِ تَرْجَمَهُ اَمْسِدُ
 دَار لَبُودٌ سَوْفَ رَا كَه زِيَايِ هَلَا رَد لَعْنِي هَمَّ اَصْحَابِ اَنْحَضْرَتْ دَرَسْتِي
 اَنْحَضْرَتْ رَا بَرَا كَه اَخْرَجْتَ اَعْتَبَارَ كَرَمَهُ لَبُودًا وَاِي اَلشَّيْطَانِ وَاَلْبَيْتِ سَوْدَسْتِ
 خَوَابِدُ لَبُودٌ نَه سَوْجِبِ خَارِجَتْ قَوْلُهُ وَاَلَّذِينَ هَجَرْتَهُمُ الْعَشَابُ اِذَا الْعَلْفُ

بَعْرُ دَيْتِهِ تَرْجِمَهُ دَانَانِكُمْ بَكْرًا شَعْبًا وَتَرْكُ كَرُونَهُ آئِنَهَا بِرَاقِبِيهِ هَلْ شَانِ
 چوں دست روفد بجلقه هدایت آل سرور ۲ ایضاً - وَأَنْتَفَتْ مِنْهُمْ الْقَرَابَاتُ
 إِذْ سَكَنُوا فِي ظِلِّ قَرَابَتِهِ - ترجمہ ونبیت تا بود شد از ایشان رشتہ ہائے
 قرابت چوں ساکن شدند در سایہ قرابت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یعنی چوں
 صحابہؓ با آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایمان آوردند بخدمت وے کمر
 بستند تمام کفار عرب برائے عداوت برخاستند درشتہائے قرابت
 قطع کردند ایضاً فَلَا تَنْسَهُمُ اللَّهُ مَا تَرَكَوْا لَكَ وَفِيكَ تَرْجِمَهُ
 پس فراموش مکن در حق صحابہ رضی اللہ عنہم ترک کردند برائے تو و در راہ تو
 یعنی خبر اسے، بھرت و نصرت ایشان البتہ عنایت فرما ایضاً وَارْضَهُمْ مِنْ
 رِضْوَانِكَ تَرْجِمَهُ وَخَوْشَنُودٍ سَازِ وَرَاضِي كُنِ الْإِيْمَانِ رَارِضِيَانِ وَخَوْشَنُودِي
 خور قوله و بِمَا حَاشُوا الْخَلْقَ عَلَيْكَ تَرْجِمَهُ وَجَزَاءَهُ آئِنَهَا بِالْبَدْبِ أَنْكَ
 جمع کردند خلق را بر تو قوله و كَانُوا مَعَ رَسُوْلِكَ دُعَاةً لَكَ وَالْيَكِ ..
 ترجمہ و بوزند آنها ہمراہ رسول تو صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم خوانندگان ^{نصاً}
 برائے تو و بطرف تو یعنی پیانچہ خود در صحبت آنحضرت صلعم کامل شد ہ بودند
 خالصاً اللہ تعالیٰ دیگر آنرا ہم بطرف خدا میخوانند و بسیار کنندہ ..
 کسانند کہ جمع کردن بر دین اسلام یعنی ہزار ہا مرد و زن بسعی آنها در حلقہ
 اسلام آمدند اگر کسے طالب راہ قرآن و راہ اہل بیت خواهد درین مقام
 تامل نمودہ بر راہ قرآن خواهد آمد چہ جمع کنندگان خلق بر دین اسلام ہسہ
 صحابہ بودند ہم در حیات آنحضرت صلعم و ہم بعد وفات آنحضرت صلی

اللہ علیہ وآلہ وسلم نہ آنکہ صرف ابو ذرؓ و عمارؓ یا چند کس دیگر در تمام
 بلاد رد و کفر میکردند و تمام خلق خدا را تعلیم و ارشاد میکردند کسے احمق ہم
 این سخن نتوید چه جائے کیسے دعوی علم قرآن داشته باشد قولہ **وَاشْكُرْ لَهُمْ**
عَلَىٰ هِجْرَتِهِمْ فَبِئْسَ مَا قَدَّمْتُمْ لِجَهَنَّمَ تَرْجَمَهُ وَجَزَاءَهُ ایشانرا بر ہجرت کردن
 ایشان در راہ تو شہر ہائے قوم خود را ایضاً و خود جہنم من **سَعَةِ الْمَعَاشِ**
إِلَىٰ ضَيْقِهِ ترجمہ و جزا دہ بہ بیرون شدن شمال از فراخی معاش خود بسوئے تنگی
 آں یعنی بسبب ہجرت از خانہ ہائے خود و عیش خود کنارہ گزیدند و در دیار
 غربت در تنگی عیش افتادند ایضاً و من علی من کثرت فی اعدائہ **دُنِيَاكَ**
مِنْ مَظْلُومِيهِمْ ترجمہ و احسان کن بر آں کسانیکہ بسیار کردی بوجود آہنا
 مطیعان خود را در عزیز ساختن دین تو از مظلومان صحابہ یعنی ہہاجرین آمل
 مظلوم بودند بعد از آنکہ ہجرت کردند و فتح شد دین بسبب آہنا غالب
 گشت و بسیار مردمان مسلمان شدند ایضاً **اللَّهُمَّ وَاذْصِلْ إِلَى التَّابِعِينَ**
لَهُمْ بِأِحْسَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ
سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ نَحْنُ وَجَزَائِكَ تَرْجَمَهُ خدا یا برسال پیروان صحابہ
 کہ بہ نیکی پیروی آہنا کردند و راہ آہنا اختیار نمودند بہترین جزا کے تو آں
 تابعین کہ منگویند خدا یا پیامر ما را و برادران ما را کہ سبقت کردند از ما
 بایمان یعنی در حق صحابہ دعائے خیر و مغفرت می کنند این کلام امام رضی اللہ
 عنہ اشارت است بانکہ قسم سوم از مسلمانان ہماں کساں اند کہ در حق
 صحابہ دعائے خیر می کنند پس ثابت شد کہ موافق قرآن و موافق نصیب

اہل بیت اہل سنت و جماعت تابعان صحابہ اند کہ در حق آنها دعائے خیر
 میکنند و کینه یکے از آنها ندارند و دعائے حضرت سجاد رضی اللہ عنہ
 در بارہ مغفرت ایشان است پس ایشان مغفور و فرقه باخیر اند نہ مخالفان
 ایشان باز لشعہ کہ امام رضی اللہ عنہ در مدح تابعین چه میفرماید ایضاً ...
 الَّذِينَ قَصَدُوا حُبَّهُمْ آلِ تَابِعِينَ كَقَصْدِ كُرُونِ حِجَّتِ وَرَاهِ صَحَابَةَ
 اَيْضًا وَتَحَرَّوْا وَحُبَّهُمْ وَقَصَدُوا بِجَانِبِ اَيْشَاءِ كُرُونِ وَوَدِدُوا لِسَانَهُ بَرَاهِ
 اَيْشَاءِ رَفَعُوا اَيْضًا وَمَضَوْا عَلٰى شَاكِلَتِهِمْ وَرَفَعُوا بِرِطْلِقِهِ وَنَزَّهُوا بِصَحَابَتِهِ
 قَوْلُهُ وَكَذَلِكَ يُتَّبِعُهُمْ رَائِبٌ فِي لَبِيبَتِهِمْ وَبِأَنَّهُ نَكَرُوا مِثْلَ آلِ تَابِعِينَ
 رَا شَكَّ فِي لَبِيبَتِهِ صَحَابَةُ اَيْ عَنِ شَكِّ نَكَرُوا وَرَأَى أَنَّكَ صَحَابَةُ بِرِهَادِيَةِ اَنْدُو بِرِطْلِقِ
 وَرَوِّشْتَانِي اَيْضًا وَكَمْ يَحْتَلِبُهُمْ شَكَّتْ فِي قَفْرِ اَشَارِهِمْ تَرْجَمَهُ وَخَلَّجَانِ
 نَكَرُوا وَنَخَلِبُوا اَيْشَاءِ رَا شَكَّ فِي رَمَاتِ اَبْتِ دِپِيرِي اَثَارِ اَيْهَا صَحَابَةُ رَا بِرِطْلِقِ
 وَاسْتَمَاتِ اَبْتِ اَيْهَا كُرُونِ وَدَرِطِقِ اَبْتِ اَيْهَا شَكَّ تَبَا اَبْتِ اَبْتِ قَوْلُهُ ...
 وَابْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ
 وَرَوِّشْتَانِي صَحَابَةُ اَيْ عَنِ صَحَابَةَ رَاهِدِيَةِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ
 مُكَافِرِيْنَ وَمُؤْمِنِيْنَ لَهُمْ تَرْجَمَةُ آلِ تَابِعِينَ حِمَايَةِ كُنْتِ رَا اَبْتِ اَبْتِ
 اَعَانَتِ كُنْتِ رَا اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ
 كُنْتِ اَبْتِ تَابِعِينَ بِجَوَابِ طَعْنِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ
 وَرَا اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ
 كُنْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ
 كُنْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ
 كُنْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ
 كُنْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ
 كُنْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ
 كُنْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ اَبْتِ a

رو طبعه بائے صحابه است و شک نیست که این وصف سوائے اهل سنت
 در هیچ فرقه یافت نمیشود بلکه منافق هزارها طعن بگمان فاسد بنجاب آل
 پاکان نسبت میکنند چنانچه خارج حد لیم الله تعالی پس معلوم شد که فرقه
 لاجیه اهل سنت اند نه مخالفان شان و هو المطلب ایضاً یکنون بدینیم
 ترجمه اعتقاد میراثندان تابعی به دین صحابه قوله وَیَهْدُوكُمْ بِبَهْدِیْمِمْ
 ترجمه و راه میرفتد براه صحابه قوله یَنْفَعُونَ عَلَیْمِمْ ترجمه اتفاق می کنند
 بر صحابه یعنی بر حمایت و نصرت صحابه متفق اند و هر یک دین شیطان وار
 آند بر صحابه شبیه اندازد و او را جواب میدهند و میراثند قوله و لا یشھروا
 فِیْمَا اَدْرَاَیْهِمْمْ ترجمه و قیمت میکنند صحابه را در چیزی که ادا کرده اند
 برسانند از احکام دین و عادیث پیغمبر صلی الله علیه و آله و سلم به
 ایشان یعنی صحابه را صادرین و آنست تمام روایات عادیث از ایشان
 قبول کرده بران عمل میکنند پس ثابت شد عادیث کتابی اهل سنت
 که از اهل بیت و صحابه مرویست همه معتبر و مقبول است و مذموب
 حضرت امام زین العابدین رضی الله عنه است و ظاهراً شد که روایات
 شیعه و خواص که از صحابه مروی نیستند نزد امام زین العابدین رضی الله
 عنه کذب و افتراست و اگر در بعضی روایات شبیه نسبت به بعضی
 اهل بیت یا بعضی صحابه کنند چنانکه مخالف قرآن و مخالف
 مذموب حضرت امام زین العابدین رضی الله عنه علم بر آید ظاهراً شود
 که ندان قول اهل بیت است نه قول صحابه بلکه کدام مغتری و کتاب

برائمتہ ظاہرین اقرار کرده باشند پس امام زین العابدین رضی اللہ عنہم تمام روایات
و کتب شیعہ باطل و افتراء است اہل اسلام و صحبان قرآن و اہلبیت
را ازال کفارہ گرفتار فرض عین است اسے مومن طالب نجات آنچه
مذکور شد از کلام الہی و کلمات حضرت سجاد رضی اللہ عنہ اگر کسی
طالب راہ جنت باشد یک کلمہ ازینہا در حق و کفایت است و
اگر سعادت ازلی نصیب او نشد و حکم ختم اللہ علی قلوبہم بیکفر خود
ثابت نامد اولسبب انکار قرآن برائے خود دوزخ خرید کرد و در بحث
کردن دو طریقہ مسلمانان چہ سود خواهد داشت۔

وَاللّٰهُ الْهَادِي وَعَلَىٰ كَرَمِهِ اِعْتِقَادِي سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ
الْعِزَّةِ مَتَّالِيْفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ
الْعَالَمِينَ ۝

وسيلة النجاة

تأليف

شاه عبد العزيز ديلوي

تهذيب ونظر شافى

مولوى حكيم عبد الغفور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سب تعریف ثابت ہے واسطے اللہ کے وہ تعریف اسی کا حق ہے اور رحمت کا طہ نازل ہووے اس کے عیب اور اس کے باقی سب بندوں پر اسے پروردگار اسے پھیرنے والے دلوں کے تو ثابت رکھ ہمارا دل اپنے دین پر سبب تالیف احباب سے ایک شخص نے کہ شیعہ کا مذہب اچھا جانتا تھا مجھ سے استدعا کی کہ فرقہ ماجیہ کے حق ہونے پر جو دلائل ہیں اس کے بارے میں کچھ لکھنا چاہیے بحکم الدین نضیجہ کے وہ استدعا قبول کی گئی اور اس رسالہ کا نام وسیلہ النجات رکھا گیا السَّلَامَةُ عَلٰی مَنْ اَتَّبَعَ الْهُدٰی۔

سوالے۔ درمیان اہل سنت اور شیعہ کے بہت گفتگو واقع ہوئی ہے اہل سنت دعویٰ کرتے ہیں کہ ہمارا مذہب برحق ہے اور قرآن و حدیث کے موافق ہے اور شیعہ کی سب کتاب باطل ہے اور صرف انہی کے کہ اپنے مذہب کی نسبت اہل بیت کی طرف کرتے ہیں بلکہ اہل بیت کا مذہب ہی ہے جو ہمارا مذہب ہے اور شیعہ بھی یہی دعویٰ کرتے ہیں کہ قرآن کے موافق ہمارا مذہب ہے اور ہمارا ہی طریقہ ہے جو امام جعفر صادق کا طریقہ ہے اور کہتے ہیں کہ اہل سنت کی کتابیں قابل اعتبار نہیں اس بارے میں جواب غنائی آیات قرآنی سے

لکھا چاہیے کہ اس میں کسی کے دم مارنے کی جگہ نہ ہو اور غنہ باقی نہ رہے کہ طالبان راہِ نجات اس پر عمل اور باطل مذہب سے دست بردار ہو جائیں۔

جواب :- اسے برادر چاہیے کہ پہلے دریافت کرے کہ ہر مذہب کی بنا کس امر پر ہے اور ہر فریق کی کتابوں کو چھوڑو اور طاق پر رکھو اور جب معلوم کر لو کہ ہر مذہب کی بنا کیا ہے تو اس کو آیاتِ قرآنی سے تطبیق دو اور جس مذہب کی بناء مستحکم اور راسخ دیکھو اس کو حق سمجھو تو اس کے بعد اس مذہب کی کتابوں کو دیکھو اور اس پر عمل کرو اور جس مذہب کی بنا باطل دیکھو اس کی کتابوں کو دسوڑو شیطانی سمجھو اور پانی میں ڈال دو اور ہرگز اس کے گرد نہ جاؤ اور اس کو ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالو اور یقیناً سمجھو کہ وہ مذہب اہل بیت کا نہیں بلکہ شیطان کا مذہب ہے تو جاننا چاہیے کہ مذہب اہل سنت کی بنا ان حضرات کے ایمان و تقویٰ و عملات و راستی پر ہے یعنی حضرات ابو بکر رضی و عمر رضی و عثمان رضی و علی رضی و غیر ہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم جو صحابہ کرام اور انصار سے ہوئے اور دیگر اصحاب سید المرسلین صلی اللہ علیہ و علیٰ آلہ و اصحابہ کہ ہزاروں صاحب تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کے ہمراہ رہ کر راہِ خدا میں جہاد کرتے رہے اور نماز پڑھتے رہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ و علیٰ آلہ و اصحابہ و سلم کے وفات تک آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی مدد

اور حمایت میں ہمیشہ مصروف رہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
 وفات کے بعد اپنی خلافت میں مدد و انصاف و راستی میں مشغول رہے
 اور اہل بیت کی خدمت بجالاتے تھے اور ان حضرات کے ساتھ محبت
 رکھتے تھے اور حضرات امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ ان صحابہؓ کے ساتھ
 ہمیشہ نشست و برخاست رکھتے تھے اور ان صحابہؓ کے ہمراہ کفار کے
 ساتھ جہاد کیا اور ان کے پیچھے نماز پڑھتے تھے اور ان کے ساتھ
 ہمیشہ محبت رکھتے تھے اور ان صحابہؓ کی وفات کے بعد ان کے حق میں
 وہاں کے خیر کی امداد نہایت ان کی مدد کی اور مناقب بیان فرمائے اور
 مذہب شیعہ کی بنا اس پر ہے کہ وہ خلفائے ثلاثہ و غیر ہم کے کفر
 و نفاق کے قائل ہیں کہ وہ ہزاروں صحابہ سید اہل بیت کے ہیں اور کہتے
 ہیں کہ ان حضرات نے نفاق سے ایمان ظاہر کیا تھا اور ہجرت بھی ریا
 کے لئے کی تھی اور طبع دنیا کا لحاظ تھا اور ان حضرات کا جہاد و عبادت
 ریا کی غرض سے تھا خدا کے لئے نہ تھا اور حبیب آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کی وفات ہو گئی تو اہل بیت کو اذیت پہنچائی اور حضرت تفسی
 علی کرم اللہ وجہہ کی مدد کی اور آنجناب کا حق بھی لے لیا اور حضرت
 علی رضی اللہ عنہ نے خوف سے تقیہ کیا تھا کہ ان اصحاب کی متابعت کرتے
 تھے اور ان کے پیچھے نماز پڑھتے تھے حتیٰ کہ حضرت علی کرم اللہ
 وجہہ نے ایسا تقیہ کیا کہ اپنی دختر طاہرہ کا نکاح حضرت عمرؓ کے ساتھ
 کر دیا اور اپنے صاحبزادوں کا نام بھی ابو بکر علیؓ، عمر عثمانؓ، علیؓ

رکھا اور صحابہٴ غلبین کم تھے یعنی حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ اور مقداد رضی اللہ عنہ اور سلمان رضی اللہ عنہ
 اور عمار رضی اللہ عنہ اور جابر رضی اللہ عنہ اور صہبہٴ مخلص تھے اسے برادر و دوستان
 مذہب کی بنا معلوم ہوئی تو اب جاننا چاہیے کہ مذہب اہل سنت کے
 بنا کی دلیل قرآن شریف کی اکثر آیات ہیں کہ ہر آیت اہل بناء کے اثبات
 اور استحکام کے لئے کافی ہیں اور مختصر طور پر یہاں چند آیات لکھی جاتی
 ہیں۔ قَوْلُهُ تَعَالَى وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ
 وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَوَضَعَهُمْ
 یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ سابقین اولین مہاجرین اور انصار سے
 سے اور جن لوگوں نے بہتر طور پر یعنی ایمان کے ساتھ سابقین
 کی پیروی اور متابعت کی راضی ہوا خداوند تعالیٰ ان سے اللہ وہ
 خدائے تعالیٰ سے راضی ہوئے وَاعِدْنَا لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ
 تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ اور مہاجرین خداوند تعالیٰ نے ان کے واسطے بہشتیں
 کہ جاری ہیں نہریں ان بہشتوں کے محل اور درختوں کے نیچے حال میں
 فِيهَا أَبْدًا یہ سب مہاجرین و انصار اور ان کے تابعین ہمیشہ بہشت
 میں رہیں گے اور اس آیت سے اعلانیہ طور پر ثابت ہوتا ہے کہ سب
 مہاجرین اور انصار سابقین بہشتی ہیں اور ان کے تابعین بھی بہشتی
 ہیں کہ وہ لوگ ان حضرات کے بعد ہوئے اور ان حضرات کا طریقہ
 اختیار کیا اور اس میں کچھ شک نہیں کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ
 عنہ مہاجرین اولین سے ہیں کہ ہجرت کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کے ہمراہ تھے اور حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ اور
اکثر صحابہ مہاجرین اولین سے ہیں اور جو شخص سمجھے کہ حضرت ابو بکر رضی
اللہ عنہ مہاجرین اولین سے نہیں تو وہ کافر ہے اس واسطے کہ
اس کو آیت سے انکار ہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ إِذْ أَخْرَجْنَا
الَّذِينَ كَفَرُوا مِنِّي إِذْ هُمْ فِي الْغَمِّ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ
لَا تَخُذْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا یعنی جب غار چ کیا رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کفار مکہ نے کہ اس حال میں کہ دو صاحب
تھے ان میں سے دوسرے صاحب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تھے
..... جب ..

دونوں صاحب غار میں تھے اس وقت فرماتے تھے پیغمبر خدا صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اپنے پیار سے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ
ہیں کہ آپ رنج نہ کریں تحقیق کہ خدا ہم لوگوں کے ساتھ ہے اور
ان حضرات کی اتباع کرنے والے بھی واقعی مہاجرین اور انصار سے
ہیں کہ وہ لوگ ان حضرات کے بعد ایمان لائے اور ہجرت اور
مدد کی اور حق تعالیٰ نے اس آیت میں خبر دی ہے کہ وہ حضرات
ہمیشہ بہشت میں رہیں گے تو ثابت ہوا کہ وہ حضرات قطعی بہشتی ہیں جو شخص
ان حضرات کو بہشتی نہ جانے وہ کافر ہے اس واسطے کہ اس کو آیت سے انکار ہے۔ اور
اگر اس مقام میں شیطان دوسرے دلائل سے کہ شاید مراد اس آیت سے وہ مہاجرین ہوں
کہ شیوعہ ان کے حق میں حرج ظن رکھتے ہیں اس واسطے کہ ان کی ہجرت فی سبیل اللہ تھی اور

ہجرت حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی طبع دنیا کی غرض سے تھی تو ہمیں گا
 یہ جواب دینا چاہیے کہ اسے ابلیس تو جھوٹ بولتا ہے بلکہ ہجرت سب
 مہاجرین کی خالصتاً تھی چنانچہ ہجرت کے بعد پہلے یہ آیت نازل کی
 بارے میں نازل ہوئی اَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلُمُوا۔ یعنی
 اجازت دی گئی کفار کے ساتھ لڑائی کرنے کے لئے ان لوگوں کو کہ کفار
 ان سے لڑائی کرنا چاہیں یعنی مہاجرین کو اس واسطے کہ کفار کے ہاتھ سے
 ان لوگوں پر ظلم ہوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ۔ یعنی اور تحقیق
 کہ خداوند تعالیٰ ان کی مدد کرنے پر بلاشبہ قادر ہے۔ اَلَّذِينَ يُخْرَجُونَ
 مِنْ دِيَارِهِمْ لِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبَّنَا اللَّهُ۔ یعنی وہ لوگ
 کہ اپنے گھروں سے بلا تصور نکالے گئے وہ صرف یہی کہتے تھے کہ ہمارا
 پروردگار اللہ تعالیٰ ہے یعنی ان لوگوں سے کوئی گناہ صادر نہ ہوا کہ
 اس کے سبب سے نکالے گئے مگر فقط یہ وجہ ہوئی کہ وہ لوگ ایمان
 لے آئے اور اس واسطے کفار نے ان کو خارج کیا تو اس سے معلوم ہوا
 کہ سب مہاجرین کی ہجرت خالصتاً اللہ تعالیٰ کی طبع دنیا کے لئے نہ تھی تو ثابت
 ہوا کہ سب مہاجرین پر اللہ تعالیٰ کی مدد ہے۔ اسے برادر جس کا ایمان
 قرآن شریف پر ہے تو جب اس پر ثابت ہو کہ خداوند تعالیٰ نے کس کو
 جنتی فرمایا ہے اور ارشاد فرمایا ہے کہ وہ لوگ ہمیشہ جنت میں رہیں گے
 تو اس کے حق میں سب اعتراضات ماقط ہو گئے اس واسطے کہ حق تعالیٰ
 عالم الغیب ہے وہ خوب جانتا ہے کہ فلاں بندہ سے فلاں وقت میں

نیکی ہوگی یا فلاں وقت میں گناہ صادر ہوگا تو اگر وہ فرماوے کہ فلاں
 بندہ کو میں نے جھٹٹی بنایا تو اس سے ثابت ہوگا کہ اس کی سب خطائیں
 معاف کر دی گئیں تو اگر دوسرے بندے اس کے حق طعن و تشنیع کریں
 اس سے اللہ تعالیٰ پر اعتراض کرنا لازم آوے گا اس واسطے کہ معترض
 کچھ گنا کہ یہ بندہ بد ہے خداوند تعالیٰ نے کیوں ایسے مہشتی بنانا ہے اور ظاہر ہے
 کہ اس مقام میں اعتراض کرنا کفر ہے اور جس بندہ کو خداوند تعالیٰ نے
 مہشتی فرمایا ہے وہ ضرور مہشتی ہے اور اگر اس کے حق میں کوئی شخص اعتراض
 کرے تو اس سے اس مہشتی بندہ کے حق میں کچھ ضرر نہیں اور اس کے اعتراض
 سے وہ دفعہ مخی نہ ہو جاوے گا، بلکہ معترض کافر ہے تو اس وجہ سے شیاطین
 کا سب شبہ ساقط ہو گیا اور اب اس کے لئے دوسرے جواب کی ضرورت
 نہیں۔ لیکن سائل کی تسلی کے لئے کہا جاتا ہے کہ اگر شیطان آوے اور تم کو
 دوسرے دلاوے کہ سورہ انفال میں بدر کے قصہ میں نازل ہوا ہے۔ قوله تعالى
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَانظُرُوا كَيْفَ تُولَوْنَ لَهُمْ
 الْآدْبَاءُ یعنی اسے وہ لوگ کہ ایمان لائے ہو جب کفار سے مقابلہ کرو
 تو لڑائی سے پیٹھ مت پھیرو قوله تعالى وَمَنْ يُولِيهِمْ يَوْمَئِذٍ دُونَ
 الْأُخْرَىٰ فَالْقِتَالِ أُوْمُنِعُوا إِلَىٰ ذُنُوبِهِمْ لَأَنْ يَغْضَبَ اللَّهُ
 اللَّهُ وَمَا وَكَلَهُمْ لَيْسَ فَرَايَا اللَّهُ تَعَالَىٰ نَعْنِي کہ جو شخص کفار کی لڑائی
 سے پیٹھ پھیرے سوا اس حال کے کہ لڑائی کی غرض سے پیٹھ پھیری ہو یا بغرض
 شامی ہو جانے کے بہاوت مومنین کے ساتھ نہ مہشتی کہ رجوع کیا اس

شخص نے خدا کے غصہ کی طرف اور اس کی عجز جہنم ہے تو یہ لوگ کیتیم میں
کہ صحابہ جنگ احد اور حنین میں بھاگے تھے تو ان کے جواب میں کہنا چاہیے
کہ یہ آیت بدر میں نازل ہوئی اور وہاں کوئی نہ بھاگا بلکہ سب ثابت قدم
ہے چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ يَعْنِي اُوْره
تحقیق کہ مدد کی تمہاری اللہ تعالیٰ نے بدر میں حالانکہ تم لوگ کفار کی نظر میں کم ہونے کے سبب
سے خیر معلوم ہوتے تھے اور اللہ تعالیٰ نے بدر کے قصہ میں فرمایا اِذْ يُوسِيٰ مَرَاتِبِكُمْ اِلَى الْمَلٰٓئِكَةِ
اِنِّیْ مَعَكُمْ لَیَعْنٰی بِاِذِیْنِیْ اَسْمٰٓءُ عَلٰی سُلٰمٍ وَرَہ وقت کہ جب مدعی بھیجا تھا آپ پروردگار
فرشتوں کے پاس کہ میں تم لوگوں کے ساتھ ہوں تو لہ تعالیٰ فِشْتُوْا الَّذِیْنَ
اٰمَنُوْا یعنی پس ثابت رکھو مسلمانوں کو اور آیت مذکورہ سے کفر ثابت
نہیں ہوتا بلکہ صرف یہ ثابت ہوتا ہے کہ کفار کی لڑائی سے بھاگنا حرام ہے۔
اور حق تعالیٰ کو اختیار ہے اگر چاہے بخش دے اور اگر چاہے عذاب
کرے چنانچہ جب جنگ احد میں فرار کا اتفاق ہوا تو حق تعالیٰ نے وہ معاف
فرمایا قَوْلَهُ تَعَالٰی وَكَفَرْنَا عَنْكَ اللَّهُ عَنْهُمْ یعنی اور تحقیق کہ معاف فرمایا اللہ
تعالیٰ نے ان لوگوں کو تو اعتراض دفع ہو گیا۔ اور روز حنین میں فرار کا
اتفاق ہوا مگر پھر جب حضرت عباس رضی اللہ عنہما سے پکارا یا عیاد اللہ ہذا امر سئل
اللہ یعنی اسے بندگانِ خدا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں تو ان
کے پکارنے سے سب لوگ جمع ہو گئے اور جنگ عظیم کی اور تو یہ ثابت
ہوئی۔ اور چونکہ یہ لوگ مددگارانِ دین تھے حق تعالیٰ نے اپنے وعدے کے موافق
ان کی مدد فرمائی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے لَيُصِرَ اللَّهُ مَن يَشْرُوْا

یعنی اللہ مدد کرتا ہے اس کی جو اللہ تعالیٰ کے دین کی مدد کرتا ہے
 غیب سے فرشتوں کو ان لوگوں کی مدد کے واسطے بھیجا اور بشارت دی کہ
 اللہ تعالیٰ نے سکینہ یعنی آرام نازل فرمایا اور یہ خاص مومنین کا مل الایمان
 کے واسطے ہے اور یہ امر ان لوگوں کے لئے نازل فرمایا چنانچہ اللہ تعالیٰ
 فرماتا ہے۔ اَلْقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيْرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ اَلَيْسَ لِمَنْ
 كَفَرَ دِيْمٌ لَّوْ كُنُوْا لِقَوْمٍ كُوْنُوْا فِيْ سَبِيْلٍ اَلَيْسَ لِمَنْ كَفَرَ دِيْمٌ لَّوْ كُنُوْا لِقَوْمٍ
 كُوْنُوْا فِيْ سَبِيْلٍ اَلَيْسَ لِمَنْ كَفَرَ دِيْمٌ لَّوْ كُنُوْا لِقَوْمٍ كُوْنُوْا فِيْ سَبِيْلٍ
 اللہ تعالیٰ شتم اَسْتَلِ اللّٰهُ سَكِيْنَةً عَلٰی رَسُوْلِهِ وَعَلٰی الْمُؤْمِنِيْنَ اَلَيْسَ
 پس نازل فرمایا خداوند تعالیٰ نے اپنا سکینہ اور آرام اپنے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ وسلم پر اور مسلمانوں پر یعنی ان مسلمانوں پر سکینہ
 اور آرام اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا کہ وہ لوگ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے پکار
 سے پھرتے اور جنگ عظیم کی قولہ تعالیٰ وَاَتُوْا جُنُوْدًا لَّكُمْ تُوَدُّوْنَ
 یعنی اللہ تعالیٰ نے بھیجے فرشتوں کے لشکر کہ اسے صحابہؓ تم لوگوں نے
 ان فرشتوں کو اپنی نظر سے نہ دیکھا و قولہ تعالیٰ وَعَذَابُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
 یعنی اور عذاب کیا اللہ تعالیٰ نے کفار پر اور ان کو شکست دی۔ تو اسے
 عزیز شہور کرنا چاہیے کہ کیا یہ مسلمان کا کام ہے کہ تمام آیات مغفرت رحمت
 کو فراموش کرے اور ایسے حضرات کی شان میں طعن کرے کہ اس قدر رحمت
 الہی ان حضرات کے شامل حال ہے کہ جب کہی بقیۃ اللہ بشریت ان حضرات
 سے لغزش ہو جاوے تو فرشتے ان کی مدد کے لئے آئیں اور سکینہ الہی ان
 لئے نازل ہووے یعنی یہ حضرات ہرگز قابل طعن نہیں اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ خُبْرٍ

الْبَاطِنُ وَشَعْرَ الشَّيْطَانِ وَشُرُوكِهِ لَعْنَةُ بِنَاءٍ جَابِئَةٍ هِيَ هَمُّ الشُّرْتَاغِ
 كِي وَرِجَالِهِمْ بَاطِنُ كَيْ خَبْثٍ سَيِّئٍ أَوْ شَيْطَانِ كِي شَرَارَتِ سَيِّئٍ أَوْ رَأْسِ
 كَيْ شُرْكَ سَيِّئٍ أَوْ رَأْسِ شَيْطَانِ أَوْ سَيِّئٍ أَوْ رَأْسِ سَيِّئٍ كَيْ مَعَاذِ الشُّرْتَاغِ
 شَابِئَةٍ لَوْ مَنَافِقٍ سَيِّئٍ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ
 شَرِيفٍ فِي كَثْرَةِ مَقَامَاتِهِ فِي مَنَافِقِينَ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ
 هَا هُوَ مَنَافِقِينَ هُوَ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ
 اِنْ كَيْ مَسْكِنِ مَدِينَةٍ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ
 أَوْ اَلْيَسَاءِ اَلْقَدَارِ كَيْ اِنْ كَيْ اَلْيَسَاءِ اَلْقَدَارِ كَيْ اَلْيَسَاءِ اَلْقَدَارِ
 فِي هُوَ كَيْ مَنَافِقٍ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ
 مِّنَ الْاَعْرَابِ مَنَافِقُونَ لَعْنَةُ اِسْمِ اَهْلِ مَدِينَةٍ لَعْنَةُ اِنْ لَوْ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ
 لَوْ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ
 الْمَدِينَةِ مَرَدُّا عَلَى النِّفَاقِ كَيْ اَلْعَلْمِ اَلْحَقِ اَلْحَقِ اَلْحَقِ اَلْحَقِ اَلْحَقِ
 سَيِّئٍ نِفَاقِ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ
 نَفِيسٍ جَابِئَةٍ هِيَ اِنْ لَوْ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ
 عَلَيْهِ كَيْ رِيَا جَابِئَةٍ اَلْحَقِ اَلْحَقِ اَلْحَقِ اَلْحَقِ اَلْحَقِ اَلْحَقِ
 عَلَى مَا اَنْتُمْ عَلَيْهِ حَقٌّ يَسْمِعُ اَلْحَقِ اَلْحَقِ اَلْحَقِ اَلْحَقِ اَلْحَقِ
 هُوَ فَاسْطِ اَلْحَقِ اَلْحَقِ اَلْحَقِ اَلْحَقِ اَلْحَقِ اَلْحَقِ اَلْحَقِ
 فِي حَالَتِهِ هُوَ لَعْنَةُ اَلْحَقِ اَلْحَقِ اَلْحَقِ اَلْحَقِ اَلْحَقِ اَلْحَقِ
 وَكَيْ عَلَيْهِ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ كَيْ هُوَ

ہے پھر حق تعالیٰ نے تمیز دے دی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو
 منافقین کے حالی سے آگاہ فرمادیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 حدیث بن بیان رضی اللہ عنہ سے کہ صحابہؓ سے ہیں یہ امر ظاہر فرمایا اور ان
 منافقین کے لڑکے خافض مومن تھے تو اس خیال سے کہ ان کی رسوائی نہ
 ہو وہ ان منافقین کا حال دوسروں پر ظاہر نہ فرمایا اگرچہ اکثر منافقین
 نفاق کی علامت کے سبب سے فضیحت ہوئے اور ان لوگوں کا حال سب
 لوگوں کو معلوم ہو گیا اور اللہ تعالیٰ نے عام طور پر ان منافقین کا عیب
 قرآن شریف میں بیان فرمایا اور ان کے حق میں وعید شدید ذکر فرمائی اور
 صحابہؓ کہ اہل سنت ان کے حق میں حسن اعتقاد رکھتے ہیں ان میں سے کوئی
 صحابی منافق نہ تھے اور اللہ تعالیٰ منافقین کے حق میں ارشاد فرماتا ہے
 فَإِنْ تَوَلَّوْا يَكُ خَيْرًا لَّهُمْ لَعِنَهُمْ إِنْ تَوَلَّوْا يَكُ شَرًّا لَّهُمْ تَوَلَّوْا
 كَرِيهًا لِّمَنْ فِي الْقُلُوبِ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ
 عَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَن يَكُونُوا مَسَٰئِرًا لِّمَنْ فِي الْقُلُوبِ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ
 اور اپنا نفاق ترک نہ کریں تو اللہ تعالیٰ ان پر دینا اور آخرت میں سعادت عطا
 کرے گا قَوْلُهُ تَعَالَىٰ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ وَلَا فِي سَمَائِ
 لِيهِمْ فِيهَا وَلَا يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ
 یعنی اور نہ ہوگا ان کا زمین پر کوئی یار اور نہ مددگار یعنی زمین پر کوئی
 ان کی مدد نہ کرے گا اور خداوند تعالیٰ نے اس کے خلاف جہا جہین کے
 حق میں فرمایا ہے یعنی ان کے اوصاف حمیدہ بیان فرمائے ہیں اور ان کی
 مدد کا وعدہ کیا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے . وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ

لَقَدْ يَدْعُو لِيَعْنِي تَحْتِيقُ كَمَا خَدَّوْهُ تَعَالَى مَهَابِرِينَ كِي مَدْرُكْرُ نَمَّ بِهَذَا وَرَدَّ هَتَّي
 ان کی مدد کرے گا اور انھیں مہاجرین کا ذکر اس بات میں بھی ہے وَلْيَنْصُرْ
 اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ يَعْنِي ضرور مدد کرے گا اللَّهُ تَعَالَى اس کی وہ اللہ تعالیٰ
 کے دین کی مدد کرے گا اور اس میں شک نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کے بعد جو صحابہ باقی رہے خصوصاً خلفائے راشدین ان سب صحابہ کی
 مدد حق سبحانہ تعالیٰ نے فرمائی کہ ہزاروں مشرکین اور مرتدین کو قتل کیا اور
 کسریٰ اور قیسر کا ملک درہم و برہم کر دیا اور سب صحابہ نے خلفائے راشدین
 کی مدد کی تو معلوم ہوا کہ خلفائے ثلاثہ مہاجرین فی سبیل اللہ سے ہیں کہ حق تعالیٰ
 نے وعدہ فرمایا تھا کہ مہاجرین کی مدد کریں گے، وہ وعدہ خلفاء کے حق میں
 کامل طور پر پورا کیا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ سب اصحاب دین خدا کے مددگار
 تھے اور اگر معاذ اللہ منافقین ہوتے تو کوئی ان کی مدد نہ کرتا اور زمین
 پر کوئی ان کا یار و مددگار نہ ہوتا اور یہ بھی ظاہر ہوا کہ مشرکین قرآن کہتے ہیں
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے خلافت
 طلب کی اور مہاجرین اور انصار کے مگر گھر گئے تاکہ ان کے لئے عذر باقی
 نہ رہے لیکن کسی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مدد نہ کی کسی کو آپ کی حمایت کا خیال
 نہ ہوا، تو ان لوگوں کا یہ قول مبرا غلط ہے اور صریح کفر ہے اور صراحتاً
 آیت سے انکار ہے اس واسطے کہ حق تعالیٰ نے اس آیت میں وعدہ فرمایا
 کہ مہاجرین کی مدد کریں گے اور اس میں شک نہیں کہ حضرت علی رضی اللہ
 عنہ مہاجرین اولین سے تھے اور محال ہے کہ کسی نے آنجناب کی مدد نہ کی ہو۔

ثبوت ثابت ہوا کہ جو لوگ یہ بات حضرت علی کی شان میں کہتے ہیں وہ آنجناب
 کے دشمن ہیں کہ منافقین کے بارے میں جو آیت ہے وہ آنجناب کی شان
 میں ثابت کرتے ہیں چنانچہ حق تعالیٰ نے منافقین کے بارے میں فرمایا ہر
 وَمَا لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ قَوْمٍ وَلَا تَصْبِرُ لِمَعْنَى نَزَعِينَ مِنْكُمْ يَنْبَغِي لَكُمْ كَوْنُ
 بار و مددگار نہیں اور ثابت ہوا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دوست اہل سنت ہیں
 کہ آنجناب کی طرف نفاق کی نسبت نہیں کرتے بلکہ کہتے ہیں کہ آنجناب اگرچہ
 طلب خلافت کے لئے اٹھتے اور اس کے لئے ارادہ فرماتے اور پیغمبر صلی
 اللہ علیہ وعلیٰ وآلہ واصحابہ وسلم سے اپنے حق میں اس بارے میں کچھ سنے
 ہوتے تو ضرور آنجناب کا ارادہ پورا ہو جاتا اور آنجناب کا تصرف نافذ ہوتا
 اور سب آنجناب کی مدد کے لئے مصروف ہو جاتے چنانچہ ہاجرین کے حق
 میں ایسا ہی وارد ہے تو معلوم ہوا کہ آنجناب نے جانا کہ حضرت صدیق اکبر
 رضی اللہ عنہ کی خلافت برحق ہے اور ہمیشہ آنجناب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا نام
 مددگار ہے وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَىٰ مِمَّا جَاءَ بِكُمْ مِنْهُ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ...
 منافقین کی فضیلت میں کیا فرماتا ہے۔ تَوَلَّوْا لِلَّهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ... لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ
 وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَكِيدَاتِ لَتُقِرَّنَّ بِكَ
 بِهِمْ ثُمَّ لَا يُخَارِجُوكَ مِنْهَا إِلَّا قَلِيلًا مَلْعُونِينَ...
 ترجمہ! البتہ اگر باز نہ آویں منافقین اپنے نفاق سے اور اگر باز نہ
 آویں وہ لوگ کہ ان کے دل میں مرض ہے مثلاً ضعف ایمان ہے یا ایسا ہی
 اور کوئی امر ہے اور اگر باز نہ آویں وہ لوگ کہ مدینہ منورہ میں فتنہ الیکتر

شہر کرتے ہیں تو اسے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہم ضرور آپ کو ان
تینوں گروہ پر مسلط کر دیں گے اور پھر تھوڑے دن کے بعد یہ لوگ آپ
کے نزدیک نہ رہ سکیں گے اور ذلیل ہو کر شہر مدینہ سے نکل جاویں گے
اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے اَيْنَمَا تَقْتُلُوا احِدًا وَاَوْقَتِلُوا الْقَتِيلًا ترجمہ
منافقین جہاں ملیں جاویں گے گرفتار کئے جاویں اور قتل کر دیئے جاویں تو
اس آیت سے ثابت ہوا کہ جن لوگوں نے نفاق سے توبہ نہ کی ان میں سے
کوئی مدینہ منورہ میں باقی نہ رہا اور وہ سب خراب ہو گئے اور ہلاک ہو
گئے اور قتل کئے گئے تو معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
بعد جس قدر صحابہ مدینہ منورہ میں باقی رہ گئے تھے وہ سب حضرات مددگار
دین تھے اور حق پرست اور مخلصین تھے تو جس امر پر ان حضرات کا اجماع اور
اتفاق ہوا وہ عین حق و ہدایت ہے ظلم و ضلالت نہیں، تو منافقین کے
عیوب معلوم ہوئے اب مہاجرین کا وصف بیان کرتا ہوں فرمایا اللہ تعالیٰ
لَا يَزَالُ الَّذِينَ هَارَبُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا النَّبِيَّ مِنْهُمْ
فِي الدُّنْيَا حَتَّىٰ تَرْتَجِبَ إِلَىٰ نَجْوَىٰ اللَّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّ يُؤْتِيَهُم
لَا يَزَالُ الَّذِينَ هَارَبُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا النَّبِيَّ مِنْهُمْ
فِي الدُّنْيَا حَتَّىٰ تَرْتَجِبَ إِلَىٰ نَجْوَىٰ اللَّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّ يُؤْتِيَهُم
لَا يَزَالُ الَّذِينَ هَارَبُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا النَّبِيَّ مِنْهُمْ
فِي الدُّنْيَا حَتَّىٰ تَرْتَجِبَ إِلَىٰ نَجْوَىٰ اللَّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّ يُؤْتِيَهُم

اس سے تمام وسوسہ شیطانی اس کا دفع ہو جاوے اس واسطے کہ
حق تعالیٰ نے اس آیت میں مہاجرین فی سبیل اللہ کے حق میں دو وعدے
فرمائے ایک دنیا میں دوسرا آخرت میں اور بلا شک دنیا کا وعدہ پورا
ہوا اور سب مہاجرین نے مدینہ منورہ میں قیام کیا خصوصاً خلفائے ثلاثہ
کہ وہ اپنی زندگی میں وہاں رہے اور بعد وفات کے ان حضرات کی وہاں
قبر مبارک ہوئی۔ شیخین رضوان اللہ علیہم اجمعین نے صحابہ و آلہ
و اصحابہ و سلم کے مرقد منور سے مل گئے اور حضرت عثمان بیعت میں روٹی افروز
ہوئے اور اگر معاذ اللہ منافق ہوتے تو آیت مذکورہ میں جیسا منافقین کے
بارے میں ذکر ہے حق تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ان
حضرات پر غالب کرتا اور یہ حضرات بھی مدینہ منورہ میں نہ رہتے اور معاذ
اللہ جو منافقین کا حال ہوا کہ گرفتار ہوئے اور ذلت و رسوائی کے ساتھ
قتل کئے گئے وہی حال ان حضرات کا بھی ہوا ہوتا اور کوئی ان حضرات
کی بات نہ سنتا امامت اور خلافت کیونکر ہوتی تو شمس نصف النہار
کے مانند واضح و لائح ہوا کہ یہ حضرات مہاجرین فی سبیل اللہ سے ہیں
اور قطعی بہشتی ہیں اور ان حضرات کا اجر و ثواب آخرت میں بہت زیادہ
ہوگا اور ایسا ہی دیگر صحابہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
وفات کے بعد مدینہ منورہ میں باقی رہے گئے سب مدگار ان دین خدا
منجھے اور کامل الایمان تھے آیت قرآنی سے ثابت ہے کہ نفاق ان کے گروہ
نہ تھا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بعد میں امر پر ان صحابہ

کا اجماع اور اتفاق ہوا وہ عین ہدایت و دیانت ہے اور مسلمان کا کام
 نہیں کہ ان صحابہؓ کی فضیلت کہ قرآن شریف سے صراحتہ ثابت ہے اور پھر
 ان حضرات پر اعتراض کیا جاوے۔ اور اب بھی اگر پھر شیطان آوے اور
 موسیٰ و ادریس کے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد ان صحابہؓ کا اقتدار
 اور غلبہ ہوا تو شاید اس وجہ سے ان حضرات سے کوئی امر خلاف شرع
 ظہور میں آیا ہو کہ اس وجہ سے شیعہ مشبہ میں پڑسکیں تو اس کے جواب میں
 کہا چاہیے کہ تو جھوٹ کہتا ہے بلکہ ان حضرات نے اپنے ایام خلافت میں
 جو کچھ کیا ہے وہ سب اس نعرے سے ہوا ہے کہ احکام شرعی جاری ہو
 اور امر معروف اور نہی عن المنکر عمل میں آوے تقصیب اور فساد مقصود
 نہ تھا چنانچہ صحیحی نعتیں اس آیت میں مہاجرین کا وصف ارشاد فرماتا ہے
 الَّذِينَ اِنْ مَكَانَهُمْ فِي الْاَرْضِ اَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ
 وَآمَنُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ اِنَّ حَسْبَ الْعَالَمِينَ
 مہاجرین کی یہ ہے کہ اگر ہم ہاں کو زمین پر طاقت دیتے ہیں تو نماز کو
 قائم کرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور دوسروں کو احکام شرعی کا حکم دیتے
 ہیں اور امور خلاف شرع سے منع فرماتے ہیں تو محال ہے کہ جب مہاجرین
 کا غلبہ ہوا تو ان سے ظلم و فساد ظہور میں آیا ہو تو ان حضرات کی طرف ظلم
 کی نسبت کرنا اس آیت سے انکار کرنا ہے خود بالذکر میں ذلک پھر اگر
 کوئی ویسوسہ و زلزلہ سے کہ قرآن شریف میں وارد ہوا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
 آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ

وَيُجْتَوِيَنَّ أَذِلَّةً عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعْرَافًا عَلَى الْكَافِرِينَ ترجمہ
اسے وہ لوگ کہ ایمان لے آئے ہو جو پھر جاوے اور مرتد ہو جائے
تم لوگوں سے اپنے دین سے تو قریب ہے کہ لے آوے یعنی قائم کرے
اللہ تعالیٰ مرتدین کے قتال کے لئے ایک ایسی قوم کو کہ محبت رکھتا ہے
اللہ تعالیٰ اس قوم سے اور وہ لوگ اللہ تعالیٰ کے ساتھ محبت رکھتے
ہیں مسلمانوں پر مہربان ہیں اور کافروں پر غالب ہیں تو کہ تعالیٰ ...
فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَكَرَ الْمُجَافُونَ يَوْمَهُ كَالْحَمِيمِ ترجمہ کہ وہ لوگ بہسا
کریں گے اللہ تعالیٰ کی راہ میں ان قوم مرتدین کے ساتھ اور نہ ڈریں گے
کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے اور اگر معترض کہے کہ اس آیت
کا معنی کیا ہے تو اس کے جواب میں کہنا چاہیے کہ اس آیت میں حضرت
ابوبکر رضی اللہ عنہ اور دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم کے کہانیں مناقب مذکور ہیں کہ ان حضرات نے
حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت میں سیلہ کذاب کو مار ڈالا اور دوسرے
لوگ عرب کے کہ ان کی تفصیل میں طویل ہے مرتد ہوئے تھے اور زکوٰۃ
دینے سے انکار کیا تھا تو ان صحابہ نے ان کے ساتھ جہاد کیا اور ان
لوگوں کو تہ تیغ کیا اور اکثر ان میں سے پھر اسلام لے آئے اور صحابہ رضی
اللہ عنہم کی شان میں اذہار کی مہمت ہونا اس آیت سے اس طرح بخوبی باطل ہوئی
کہ اس سے بڑھ کر ثبوت متصور نہیں اس واسطے کہ معاذ اللہ اگر کوئی
صحابی مرتد ہوئے ہوتے تو دوسرے کامل مومنین ان کے ساتھ جہاد کر
ان کو قتل کرتے اور اس میں کچھ شک نہیں کہ کامل مومنین سے کسی نے

خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ اروائی نہیں کی بلکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ
 اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہما کا کل مومنین تھے خلفائے ثلاثہ کی متابعت کرنے اور
 ان کے ساتھ موافقت اختیار کی تو معلوم ہوا کہ خلفائے ثلاثہ کا کل مومنین ہیں
 اور جنتی ہیں اور مہاجرین فی سبیل اللہ ہیں کہ ان کے وصف میں ہے شمار
 آیات وار وہیں چنانچہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَأَشَدَّ نَسَبًا جَنَّتِ بَعْرَجِي
 مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَلِيلِيْنَ فِيْهَا أَبَدًا یعنی مہاجرین ہی اللہ تعالیٰ
 نے ان لوگوں کے لئے بہشتیں کہ جاری ہیں ان میں نہیں وہ لوگ اس
 میں ہمیشہ رہیں گے برصفت مہاجرین کی ہے اور ظاہر ہوا کہ سب
 مہاجرین اور انصار عین حق اور کمال ایمان اور ہدایت پر تھے اور ان کا
 اجماع اور اتفاق اللہ تعالیٰ کی مرضی کے موافق ہوا تو جائز نہیں کہ کوئی
 ان حضرات کی شان میں طعن و تشنیع کرے بلکہ چاہیے کہ مسلمانانِ وطنہ کو یہ یقین
 کہ روز و شب ان حضرات کے حق میں ترقی درجات کے لئے دعا کرتے
 رہیں اور جوانی حضرات کی شان میں طعن و تشنیع کرے اور دعائے خیر نہ کرے
 اور ان حضرات کے ساتھ کینہ رکھے وہ کافر ہے اور اہل اسلام سے خارج
 ہے چنانچہ حق تعالیٰ نے قرآن شریف میں مسلمانوں کی تین قسمیں فرمائی ہیں
 اور پہلی قسم اہل ایمان ہے مَذْكُورَةٌ لِّلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِيْنَ الَّذِيْنَ اُخْرِجُوْا
 مِنْ دِيَارِهِمْ وَاَمْوَالِهِمْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَرِضْوَانًا
 يَنْصُرُوْنَ اللّٰهَ وَمَا سُوِّا... یعنی غنیمت کا مال فقراء کے
 لئے ہے کہ ان لوگوں نے ہجرت کی ہے اور ان لوگوں کے لئے ہے کہ وہ اپنے

گھر اور مال سے نکال دیئے گئے ہیں اور ان لوگوں کی حالت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا فضل اور اس کی رضا سمدی چاہتے تھے اور اللہ و رسول کے دین کی مدد کرتے تھے اور ان کی ہجرت خالصاً اللہ اور اس کے رسول کے لئے ہوئی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ اور ان کی ہجرت اللہ کے دین کی مدد کے لئے ہوئی کوئی دنیاوی غرض نہ تھی اور ان کی شان میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا اُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ یعنی یہ لوگ اپنے قول و فعل میں سچے ہیں اور دوسری قسم مومنین کی اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمائی وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الْكُفْرَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ — یعنی اور مال غنیمت ان لوگوں کے واسطے ہے کہ مہاجرین کے قبل ان لوگوں نے ہجرت اور ایمان کی جگہ میں سکونت اختیار کی اور ان کی شان میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا يُحِبُّونَ مَنْ حَاجَبَهُمْ رِئَاسَةً لِيُؤْتُوا لَهُمُ الْكُفْرَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ یعنی وہ لوگ ان لوگوں کے ساتھ محبت رکھتے ہیں کہ وہ لوگ ان کے یہاں ہجرت کر کے آئے ہیں یعنی مہاجرین کے ساتھ محبت رکھتے ہیں قولہ تعالیٰ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا... یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان لوگوں کو جو کچھ عطا فرماتے ہیں اس میں انصار حسد نہیں کرتے بلکہ اس پر راضی ہو جاتے ہیں اور اس کو منظور کر لیتے ہیں قولہ تعالیٰ وَيُؤْتُونَ عَسَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ یعنی اور انصار مقدم سمجھتے ہیں مہاجرین کو اپنے اوپر اگرچہ وہ خود بھی حاجت مند ہوں اگرچہ انصار کو خود بھی اپنے لئے مال

ضرورت رہتی ہے لیکن وہ لوگ ایسے عالی ہمت ہیں کہ اپنی ضرورت کا کچھ خیال نہیں کرتے بلکہ مہاجرین کی حاجت روائی کرتے ہیں اور اپنا مال ان کو دیتے ہیں قولہ تعالیٰ وَمَنْ يُؤْتِ شَيْخًا نَفْسَهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ترجمہ اور جو شخص اپنے نفس کے بخل سے محفوظ ہے اس کے لئے فلاح ہے تو اسے عزیز حق تعالیٰ نے اس آیت میں انصار کی تعریف کی ہے کہ مہاجرین کے ساتھ وہ لوگ محبت رکھتے ہیں اور ان حضرات کی خدمت کرتے ہیں اور فرمایا کہ اس کے صلہ میں ان کے لئے فلاح ہے تو جس کو منظور ہو وہ ہووے کہ نجات کی راہ پاوے اور اس کے لئے ہووے فلاح تو چاہئے کہ جس طرح انصار نے اپنا شیوہ کر لیا تھا کہ مہاجرین کے ساتھ محبت رکھتے تھے اسی طرح وہ شخص بھی اپنا شیوہ کرے کہ مہاجرین کے ساتھ محبت رکھے اور عداوت نہ رکھے اور ان حضرات کی شان عالی میں طعن و تشنیع نہ کرے اور شب و روز ان کی ترقی درجات کے لئے دعا کرتا رہے تاکہ وہ مومنین کی تیسری قسم کے زمرہ میں داخل ہووے اور قیامت میں اس کا حشر ان مومنین کے ساتھ ہووے اور اللہ تعالیٰ نے تیسری قسم کے مومنین کو اس میں ارشاد فرمایا ہے۔ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ تَرْجُمَةً لِّعَنَىٰ اور مال غنیمت ان لوگوں کے واسطے ہے کہ مہاجرین اور انصار کے بعد آئے اور وہ لوگ کہتے ہیں کہ اسے پمہ وردگار تو بخش دے ہم کو اور ہمارے بھائیوں کو کہ ہمارے پہلے ایمان سے

مشرف ہوئے قولہ تعالیٰ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا
ترجمہ اور ہمارے دل میں ان کی طرف سے کینہ اور عداوت نہ ڈالنا کہ وہ
لوگ ایمان لائے ہیں یعنی یہ لوگ انصار اور مہاجرین اور دیگر صحابہؓ کے
حق میں دعائے خیر کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ ہمارا دل ان حضرات
کے کینہ سے پاک فرماوے قولہ تعالیٰ رَبَّنَا إِنَّكَ مَرَأُوۡفٌ رَّحِيۡمٌ ترجمہ
اسے ہمارے پروردگار تحقیق کہ تو ہر زبان رحمت کرنے والا ہے یعنی ہماری
دعا قبول فرما۔ تو ان آیات سے ثابت ہوا کہ صحابہؓ کے حق میں دعائے خیر
کرنا چاہیے اور کینہ نہ رکھنا چاہیے اور ان حضرات کی شان میں زبان درازی
نہ کرنا چاہیے تاہل اسلام کے زمرہ میں حشر ہونے سے ورنہ جو شخص ان حضرات
سے کینہ رکھے گا اور ان حضرات کے حق میں دعا خیر نہ کرے گا وہ اہل اسلام
کی تینوں قسموں سے خارج ہو جائے گا لغو باللہ من ذالک اہل سنت
و جماعت کے مذہب کی بھی بنا ہے اور الحمد للہ کہ یہ بنا نہایت مستحکم اور
مضبوط ہے کہ اگر تمام جن دلس چاہیں کہ اس بنا کو کھودیں اور جنبش
دیویں تو ممکن نہیں کہ اس کو ضرر پہنچا سکیں اس واسطے کہ اس بنا کو
اس وقت جنبش ہو سکتی ہے کہ اہل سنت نے مہاجرین اور انصار وغیرہ
صحابہؓ کا ایمان اور ان کی فضیلت ثابت کی ہے اور اس بارے میں صریح
آیات بینات اور نصوص حکم پیش کی ہیں اور شیاطین کا دوسرا اس
طرح دفع کر دیا ہے کہ عیبت و نابود ہو گیا اور اس کا کچھ بھی اثر باقی نہ رہا
تو چاہیے کہ اگر مخالفین اپنے دعوے میں صادق ہیں تو وہ بھی ثابت کریں

کہ صراحتاً کن آیات محکمات سے بلا تاویل سب مہاجرین اور انصار کا نفاق ثابت ہوتا ہے تو اس وقت بحث و گفتگو کے کتابی اور سوال و جواب علمی کی طرف متوجہ ہوویں ورنہ عیبٹ ہے کہ زبان درازی کریں اور آیات و نصوص سے انکار کریں کہ اپنے لئے دوزخ کی آگ خرید کریں اور مسلمانوں کی تیسری قسم سے بھی خارج ہو جائیں اور ظاہر ہے کہ قرآن شریف کی کسی ایک آیت سے بھی مہاجرین اور انصار کا کفر و نفاق ثابت نہیں اور یہ کس طرح ہو سکتا ہے کہ اس واسطے کہ حق تعالیٰ نے اکثر مقام میں ان حضرات کی مدح فرمائی ہے اور ان کے مناقب ذکر فرمائے ہیں ان کا ایمان اور تقویٰ اور جہاد اور نماز وغیرہ اعمال صحیح بیان فرمائے ہیں قولہ تعالیٰ وَحُكْمًا وَعَدَاةً اللَّهُ اَلْحَسْبُ یعنی ہر ایک کے حق میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے بہتر وعدہ فرمایا ہے اور ان حضرات کی شان میں خلود جنت ثابت ہونا ارشاد فرمایا ہے اور ان حضرات کو نعمت دائمی کی بشارت دی ہے پھر ان حضرات کا کفر و نفاق کس طرح ثابت ہو سکتا ہے نعوذ باللہ من ذلک تو ظاہر ہوا کہ مذہب منافقین کی بنا و آیات قرآنی پر نہیں بلکہ صرف و اہیات قصہ ہائے تواریخ اور اسود سوہومہ پر ہے اور قرآن شریف سے وہ سب و اہیات قصہ باطل ہو جاتا ہے اور ان کا باطل وہم و خیال نیست و نابود ہو جاتا ہے تو معلوم ہوا کہ ان کا مذہب اہلبیت کے مذہب کے موافق نہیں اس واسطے کہ اہلبیت کا مذہب قرآن شریف کے خلاف ہرگز نہیں اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اہل بیت کا جو مذہب تھا وہی مذہب اہلبیت

کہتے کہ قرآن شریف کے موافق ہے اور اگر اب بھی تمہارا کچھ دوسرا باقی
 رہ جاوے تو معلوم کرنا چاہیے کہ امام زین العابدین بن امام حسین رضی
 اللہ تعالیٰ عنہما صحیفہ کا نام ہے کہ شیعہ کے نزدیک معتبر ہے۔
 اور اس پر ان کا عمل ہے کیا فرماتے ہیں۔ عَنْ زَيْنِ الْعَابِدِينَ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ اللَّهُمَّ اشْبَاعِ الرُّسُلِ وَمُصَدِّقُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ
 بِالْغَيْبِ عِنْدَ مُعَارَضَةِ الْمُعَابِدِينَ لَهُمْ يَا شَكْدِيْبِ
 نَاكَاشْتِيَاقِ إِلَى الْمُرْسَلِينَ كَمَا فَضَّلُوا بِحَقَائِقِ الْإِيْمَانِ فَبِكُلِّ
 دَهْرٍ وَنَرْمَانٍ أُرْسَلَتْ فِيهِ رَأْسُؤَلًا وَأَقْسَمْتَ لِأَهْلِهِ
 دَلِيْلًا مِنْ لَدُنِّكَ إِلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مِنْ أَسْتَةِ الْهُدَى وَقُدُوَّةِ أَهْلِ الثَّقَلَيْنِ عَلَى جَمِيْعِهِمْ
 السَّلَامُ فَإِذَا ذَكَرْتَهُمْ مِنْكَ بِمُخْفَرَةٍ وَرِضْوَانٍ اس عبارت کا
 مضمون یہ ہے کہ اسے خدا اصحاب سب پیغمبروں کے کہ کفار کی تکذیب
 کے وقت ان لوگوں نے انبیاء کی تصدیق کی اور انبیاء پر ایمان لے آئے
 ان لوگوں کو تو مغفرت اور رضا مندی کے ساتھ یاد فرما اور اصحاب محمد
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی فضیلت باقی سب پیغمبروں کے اصحاب پر
 ہے اور جیسا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سردار انبیاء ہیں
 اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سب اصحاب باقی سب
 پیغمبروں کے اصحاب کے سردار ہیں تو اس واسطے ان کے حق میں جناب
 امام زین العابدین رضی اللہ عنہ نے خاص طور پر یہ دعا فرمائی ہے کہ

اللَّهُمَّ وَأَصْحَابَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَىٰ وَالِهِ وَأَصْحَابِهِ وَسَلَّمَ
 خَاصَّةً يَعْنِي سَكَّةَ خَدَّيْهِ عَلَى الْخُصُوفِ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَ
 وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَسَلَّمَ بِرِهَابِ نَوَازِشِ فَرَا اِدْر اِن لَوِ كُوْنَ كُو مَغْفِرَتِ اِدْر
 خُوشِي كِي سَاكَّةَ يَادِ فَرَا۔ پھر اس كے بَعْدِ صَحَابَةِ كِي مَسْحِ بَيَانِ فَرَمَائِي هِي
 دَالِدِينَ اَحْسَنُوا الْعِبَادَةَ يَعْنِي اوردوہ صحابہ رضہ کہ ان حضرات نے آنحضرت
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كے سَاكَّةَ اچھی صحبت ركھی اور حق صحبت بجالائے
 پھر یہ ارشاد فرمایا وَالَّذِينَ ابْلُو الْبَلَاءَ وَالْحَسَنَ فِي نَصْرِهِ . . . یعنی اور
 وہ لوگ کہ ان لوگوں نے آنحضرت صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كی مدد میں اپنا
 جَان وَمَالِ بِيْطَرَطُوْرٍ پَرِ صَرَفِ كِيَا قَوْلُنَا وَكُنْفُوْرًا۔ یعنی اور آنحضرت صَلَّى
 اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كُو اپنے درمیان میں سے لیا اور دشمنوں كے
 شَرِّسے آنحضرت صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كی محافظت كی قَوْلُنَا اَسْرَمْنَا
 اِلَىٰ وَفَاوَاتِيْهِمْ وَسَابِقُوْرًا اِلَىٰ دَعْوَاتِيْهِ تَرْجَمِہ اور آنحضرت صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
 عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كی خدمت میں حاضر ہونے میں اعلیٰ اور آنحضرت صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كی وِجْرَتِ اِسْلَامِ كُو جِلْدِ قَبُوْلِي كِيَا قَوْلُنَا رَاَسْتَجَابُوْرَانَا
 حَيْثُ اَسْمَعُهُمْ حُجَّةً مِرَا سَالَتِيْهِمْ تَرْجَمِہ اور جب آنحضرت صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَآلِهِ وَسَلَّمَ نے رسالت كی حجت فرمائی تو ان لوگوں نے قبول كر لیا اور
 رسالت كی حجت سے مراد قرآن شریف نے وَفَاوَاتِيْهِمْ اِلَا سَا وَاجِ
 فَاكَاوَلَا دَفِي اِظْهَارِ كَلِمَتِيْهِ تَرْجَمِہ اور آنحضرت صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
 عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كا كَلِمَةُ اور دين ظاہر كرنے میں اپنی عورتوں اور لڑكيوں كُو

چھوڑ دیا یعنی خدا کے واسطے اظہار اسلام کے لئے ہجرت کی، کوئی دنیاوی
 غرض نہ تھی قَاتِلُوا الْاَیۡمَانَ وَ الْاَبۡنَاءَ فِی تَثۡبِیۡتِ نَبُوۡتِہَا وَ اِتَّصَرُوۡا
 یہ اور اس غرض سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت مستحکم
 ہو جاوے ان لوگوں نے اپنے باپ اور لڑکوں کے ساتھ جنگ و جدال
 کی یعنی اس وجہ سے کہ ان کے باپ اور لڑکوں کو اسلام سے انکار تھا
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مدد اور خدمت کے سبب سے وہ
 لوگ کفار پر غالب آئے تو جس کو دین و عقل سے واسطہ ہوگا اس پر
 مخفی نہ رہے گا کہ یہ سب اور اوصاف جمیع صحابہ کے ہیں کہ مہاجرین اور
 انصار سے ہوئے اس واسطے کہ ان سب حضرات نے حمایت اور مدد کی
 ہے اور اپنے باپ اور بھائیوں سے لڑائی کر کے اسلام کو مستحکم کیا ہے
 اور ہر معرکہ اور غزوہ میں حاضر تھے اور دشمنان دین پر فتح حاصل کی ہے
 اور ایسا نہیں کہ صرف چند صحابہ حضرت جابرؓ اور حضرت ابو ذرؓ وغیرہ
 نے تمام لڑائی فتح کی ہے اور تمام کفار کو قتل کر کے غلبہ حاصل کر لیا ہے

چنانچہ غزوہ بدر میں تین ۳۱۳ سو تیرہ صحابی تھے اور جنگ احد میں ہزار
 صحابی تھے اور حنین میں بارہ ہزار صحابی تھے اور تبوک میں تیس ہزار صحابی
 تھے اور ایسا ہی اکثر غزوہ میں ہزاروں صحابی رہتے تھے اور سب صحابہؓ
 مدد اور حمایت میں مصروف رہتے تھے اور سب کو غلبہ حاصل ہوتا تھا
 تو ثابت ہوا کہ حضرت امام زین العابدین کا مذہب یہ ہے کہ سب صحابہؓ
 کی مغفرت ہوئی اور وہ سب حضرات ہمیشگی ہیں اور لائق مدح و ثنا

میں اور مخالفین کا مذہب یہ ہے کہ صرف چند حضرات صحابہ ہیں تو ان کے
 مذہب کی بنیاد جڑ سے کھودی گئی اور ظاہر ہوا کہ اہل بیت کا یہ قول نہیں
 بلکہ وسوسہ شیطانی ہے کہ اس سے حق تعالیٰ کی درگاہ میں پناہ مانگنا چاہیے۔
 اور حضرت زین العابدین رضی اللہ عنہ کے یہ اقوال مسند جہ بھی ہیں وَصَوَّبَ كَالْمُنْطَوِّبِ
 عَلٰی حُبِّتِہَا یعنی صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت میں
 ذرا تھے یعنی آنحضرت صلعم کے عاشق تھے قَوْلُهُ یُرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ
 تَبُوْنَہَا فِی مَوَدَّتِہَا ترجمہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت میں
 اس تجارت کے امیدوار تھے کہ اس میں نقصان نہیں یعنی سب اصحاب
 نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت آخرت کے لئے اختیار کی
 تھی اور یہ بلا شک سود مند ہے اس میں خسارہ نہیں قَوْلُهُ وَالتَّذِیْنِ
 ہَجْرَتِہُمْ الْعَشَائِرُ اِذْ تَعَلَّقُوْا بِعُرْوَتِہَا اور ان لوگوں کو ان کے
 قبیلہ کے لوگوں نے چھوڑ دیا جب ان لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وآلہ وسلم کی ہدایت کا حلقہ پکڑا قَوْلُهُ وَانْتَفَتِ الْقَرَابَاتُ اِذْ سَكَنُوْا
 فِی ظِلِّ قَرَابَتِہَا ترجمہ اور ان کی قرابت قرابت نیست و نابود
 ہو گئی جب وہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سایہ قرابت میں
 آئے یعنی جب صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لے آئے
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی غدیرت میں کمر باندھی تو تمام کفار
 عرب ان حضرات کی عداوت کے لئے اٹھے اور قرابت کا رشتہ منقطع
 کیا قَوْلُهُ فَلَا تَنْسُوْهُمْ اللّٰهُمَّ مَا تَرَكُوْا لَکَ وَفِیْکَ تَرْجَمَہُ پس فراموش

ست فرما صحابہؓ کے حق میں اسے خدا جو کچھ تیرے لئے اور تیری راہ میں
 ان لوگوں نے چھوڑ دیا یعنی ان کی ہجرت اور مدد کرنے کی جزا ان لوگوں
 کو عطا فرما قولہ **وَاسْرَضِيَهُمْ مِنْ رِضْوَانِكَ** ترجمہ اور اپنی
 خوشی اور رضامندی سے ان لوگوں کو خوش اور راضی فرما۔ قولہ
وَبِمَا حَاسَبُوا لَخُلِقُوا عَلَيْكَ ترجمہ اور ان لوگوں کو اس امر کی جزا
 عطا فرما کہ ان لوگوں نے تیرے نزدیک خلق کو جمع کیا۔ قولہ
وَكَانُوا مَعَ سُرُّوْبِكَ دُعَاةً لَكَ وَآدِيكَ ترجمہ اور وہ لوگ
 تیرے رسول کے ہمراہ تھے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ وآلہٖ واصحابہ وسلم
 لوگوں کو تیری اطاعت کی طرف بلاتے تھے تیری رضامندی کے لئے
 یعنی وہ لوگ جس طرح خود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
 کی صحبت میں کامل الایمان ہوئے تھے اسی طرح خاصاً اللہ تعالیٰ کی
 دوسروں کو بھی خدا کی طرف بلاتے تھے اور اکثر لوگوں کو دین اسلام
 پر جمع کیا یعنی ہزاروں مرد و عورت ان حضرات کی کوشش سے مشرف
 بالاسلام ہوئے تو جو راہ قرآن اور اہل بیت کا طالب ہووے تو چاہیے
 کہ اس بارے میں غور کرے اور فی الفور وسوسۃ شیطانی سے توبہ کرے
 تو انشاء اللہ تعالیٰ وہ قرآن شریف کی راہ پاوے گا اس واسطے کہ
 لوگوں کو دین اسلام پر سب صحابہ نے جمع کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ و
 وآلہ وسلم کی حیات میں بھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کی وفات کے بعد بھی۔ نہ یہ کہ صرف حضرت ابوذرؓ اور حضرت عمارؓ

اور چند دیگر صحابہؓ نے تمام ملک سے کفر مٹا دیا اور سب خلق کو ہدایت
 کی کوئی احمق بھی ایسی بات نہ کہے گا نہ کہ وہ شخص کہ اس کو علم قرآن کا دعویٰ
 ہو۔ قولہ **وَأَشْكُرُهُمْ عَلَىٰ هَيْبَتِكَ فَبِيَّاءَ قَوْمِهِمْ تَرْجِمُهُمْ** اور
 ان لوگوں کو اس امر کی جزا عطا فرما کہ ان لوگوں نے تیری راہ میں اپنی
 قوم کے شہروں سے ہجرت کی قولہ **وَأَحْرُوجِهِمْ مِنْ سَعْتِ الْمُعَاشِ**
إِلَىٰ ضَيْقِهِ تَرْجِمُهُمْ اور ان لوگوں کو اس کی جزا عطا فرما کہ ان لوگوں نے
 فراخی معاش سے تنگی معاش کی طرف ہجرت کی یعنی ہجرت کے سبب
 سے اپنے مکانات اور اپنی معاش کی جگہ سے جدا ہوئے اور
 اجنبی جگہ اختیار کی اور تنگی معاش میں مبتلا ہوئے قولہ **وَمَنْ عَلَىٰ**
مَنْ كَثُرَتْ فِي إِسْرَائِيلَ دِينِكَ مِنْ مَظْلُومِهِمْ تَرْجِمُهُمْ اور
 احسان فرما ان لوگوں پر کہ زیادہ کیا تو نے ان لوگوں سے اپنے فرماں
 برداروں کو کہ ان لوگوں سے تیرا دین غالب ہوا اور وہ لوگ مظلوم
 صحابہ تھے یعنی مہاجرین پہلے مظلوم تھے۔ تو جب ہجرت کی اور فتح
 حاصل ہوئی تو دین ان لوگوں کے سبب سے غالب ہوا اور بہت
 لوگ مسلمان ہوئے قولہ **اللَّهُمَّ وَأَوْصِلْ إِلَىٰ التَّابِعِينَ لَهُمْ**
بِإِحْسَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ
سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ خَيْرَ جَزَائِكَ تَرْجِمُهُمْ اور عطا فرما بہتر
 جزا ان لوگوں کو کہ ان لوگوں نے صحابہ کی بخوبی تابعداری کی اور ان کی
 راہ اختیار کی اور وہ تابعین کہتے ہیں کہ اسے خدا تو بخش دے ہم کو اور

ہمارے بھائیوں کو کہ ان لوگوں نے ایمان لے آئے ہیں ہم پر سبقت کی
یعنی صحابہ کے حق میں دعائے خیر کرتے ہیں۔ یہ کلام امام رضی اللہ عنہ کا ہے
اس میں یہ اشارہ ہے کہ تیسری قسم کے مسلمان وہ لوگ ہیں کہ صحابہ
کے حق میں دعائے خیر کرتے ہیں۔ تو ثابت ہوا کہ قرآن شریف اور مذہب
اہل بیت کے موافق ثابت ہے کہ اہل سنت و جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم کے
فرمان بردار ہیں کہ ان حضرات کے حق میں دعائے خیر کرتے ہیں اور
ان حضرات میں سے کسی صاحب کے ساتھ کینہ نہیں رکھتے اور حضرت
سجاد رضی اللہ عنہ کی دعا ان حضرات کی مغفرت کے لئے ہے تو ان حضرات
کی مغفرت ہوگئی اور یہ حضرات فرقہ باخیر ہیں اور ان حضرات کے مخالفین فرقہ
باخیر نہیں اب جاننا چاہیے کہ امام رضی اللہ عنہ تابعین کی مدح میں کیا
فرماتے ہیں، تو امام علیہ السلام کے اقوال مندرجہ پر لحاظ کرنا چاہیے
قَوْلًا - الَّذِينَ قَصَدُوا حُجَّتَهُمْ تَحَدَّوْا وَجْهَتَهُمْ یعنی اور لوگوں
نے صحابہؓ کی طرف قصد کیا اور ان کی راہ اختیار کی قَوْلًا وَكَمْ يَشْبَهُهُمْ
رَبِّ فِي بَصِيرَتِهِمْ۔ یعنی باز نہ رکھا ان تابعین کو شک نے یعنی
ان لوگوں نے اس میں کچھ شک نہ کیا کہ صحابہؓ ہدایت پر ہیں اور صاحب
بصیرت ہیں قَوْلًا وَكَمْ يَخْتَلِجُهُمْ شَكٌّ فِي قُلُوبِهِمْ تَرْجَمَهُمُ اور صحابہؓ
کی پیروی کرنے میں ان لوگوں کے دل میں کچھ خطرہ نہ گذرا یعنی ان لوگوں
نے صحابہؓ کو برحق جانا اور ان حضرات کی متابعت کی اور ان لوگوں کو اس
میں کچھ شک نہ ہوا کہ صحابہؓ برحق ہیں قَوْلًا وَاللَّيْلُ تَمَارِدُ بِهَذَا آيَةً مَتَارِدُهُمْ

ترجمہ یعنی اور ان لوگوں نے اس میں کچھ شک نہ کیا کہ صحابہؓ کی راہ اختیار
 کریں یعنی صحابہؓ کو برحق سمجھا اور ان کی اقتداء کی قولہ، مُكَاتِبِينَ وَ
 مُؤَيَّدِينَ بِرَبِّهِمْ وَهُوَ تَابِعِينَ صحابہؓ کی اعانت اور حمایت کرتے ہے
 یعنی اگر کوئی ملحد یا گمراہ صحابہؓ کی شان میں طعن کرتا تھا تو وہ تابعین
 اس طعن کو دفع کر دیتے تھے تو مخالفین جو صحابہؓ کی شان میں طعن کرتے
 ہیں وہ سب شیطانی دوسرے ہے اس کلام سے باطل ہو جاتا ہے اور
 مسلمان کا کام نہیں کہ صحابہؓ کی شان میں طعن کرے بلکہ اہل اسلام
 کا شیوہ یہ ہے کہ اس طعن کا جواب دیوے اور اس کو رد کرے اور
 اس میں کچھ شک نہیں کہ یہ وصف صرف اہل سنت میں ہے اولیٰ کسی
 دوسرے فرقہ میں نہیں بلکہ ردِ افض اپنے گمانِ فاسد کے موافق ہزاروں
 طعن صحابہؓ کی شان میں کرتے ہیں اور یہی حال خواجہ کا بھی ہے خدا
 اَللّٰهُ تَعَالٰی تو معلوم ہوا کہ فرقہ ناجبہ اہل سنت میں اہلسنت
 کے مخالفین فرقہ ناجبہ نہیں اور یہی ثابت کرنا مقصود تھا قولہ
 يَدُّنُوْنَ بِيَدِيْهِمْ ترجمہ وہ تابعین صحابہؓ کے ہیں پر اعتقاد رکھتے ہیں
 وَيَهْتَكُوْنَ بَهْدِيْهِمْ ترجمہ اور صحابہؓ کی راہ پر چلتے ہیں قولہ يَتَّبِعُوْنَ
 عَلَيْنَا اور صحابہؓ پر ان لوگوں کا اتفاق ہے یعنی صحابہؓ کی حمایت اور
 نصرت کرتے ہیں وہ لوگ متفق ہیں اور بے دین شیطان کی مانند
 صحابہؓ کی شان میں شبہ ڈالتا ہے اس کا جواب دیتے ہیں اور اس
 کو دفع کرتے ہیں قولہ وَلَا يَتَّبِعُوْنَهُمْ فِيمَا آذَوْا اَلَيْهِمْ ترجمہ اور صحابہؓ

پر مہمت نہیں لگاتے اس میں کہ صحابہؓ نے دین کے احکام پہنچائے اور
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی احادیث بیان کیں یعنی صحابہ کو سچا
 جانتے ہیں ان سب روایات کو قبول کرتے ہیں اور اس پر عمل کرتے
 ہیں تو ثابت ہوا کہ اہل سنت کی کتابوں کی سب احادیث معتبر
 ہیں اور قابل قبول ہیں اس واسطے کہ وہ سب احادیث اہل بیت
 اور صحابہؓ سے مروی ہیں اور حضرت امام زین العابدین رضی اللہ
 عنہ کے مذہب کے موافق ہیں۔ اور یہ بھی ظاہر ہوا کہ شیعہ اور خوارج
 روایات صحابہؓ سے مروی نہیں اور امام زین العابدینؓ کے نزدیک
 وہ سب کذب اور افترا ہے اور ضعیف جو اپنے بعض روایات کی نسبت
 بعض صحابہؓ یا بعض اہل بیت کی طرف کرتے ہیں تو جب وہ روایات قرآن
 شریف اور حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ کے مذہب کے خلاف
 ہوں تو جانتا چاہیے کہ نہ وہ اہل بیت کا قول ہے اور نہ صحابہ کا قول ہے
 بلکہ کسی مغتری اور کذاب نے ائمہ ظاہرین پر افترا کیا ہے تو حضرت امام
 زین العابدین رضی اللہ عنہ کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ شیعہ کی سب
 کتابیں اور روایات باطل ہیں اور افترا ہے۔ اہل اسلام اور محبان قرآن
 اور محبان اہل بیت پر فرض عین ہے کہ اس سے کنارہ اختیار کریں اسے
 مومن طالب نجات جو کچھ کلام اللہ اور کلمات حضرت سجادؓ سے مذکور
 ہوا ہے تو اگر کوئی راہ نجات کا طالب ہووے تو ان کلمات سے
 صرف ایک کلمہ اس کے لئے کافی ہے اور اگر اس کے نصیب میں سعادت

انہی نہیں اور لہجوں کے ختم اللہ علی قلوبہم اپنے کفر پر ثابت رہے تو اس
 نے قرآن شریف سے انکار کیا اور اس وجہ سے اس کے حق میں ثابت
 ہوا کہ اس نے اپنے لئے دوزخ خرید کیا تو طریقہ اہل اسلام میں بحث
 کرنے سے اس کو کیا فائدہ ہوگا۔

وَاللَّهُ الْهَادِي وَعَلَىٰ كَرَمِهِ اِعْتَادِي سُبْحَانَ
 رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّتِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى
 الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ •

کتوبات شاہ عبد العزیز

و

شاہ رفیع الدین دہلوی

دہلی میں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بنام عبد الرحمن برادران

فضائل مراتب گرامی قدر اخون زاده عبد الرحمن معسر برادران سلمه الله
 تعالی از فقیر عبد العزیز بعد سلام مسنون اشتیاق مشغول مطالعه نمایند
 که الحمد لله علی العافیة والموسل من جناب، الکریم ان یعفنا وایاکم
 رقمه کریمه ایشان رسید و عافیت معلوم شد شکر الهی بجا آورده شد
 انشاء الله تعالی - رساله معهوده بمردگان محمد صالح رسانیده خواهد شد برادر
 صاحب بزرگ شاه محمد صاحب سلمه الله تعالی در بلبه لکهنه چهاونی نواب محمد افضل
 خاں می باشد بخیریت اند اکثر خطوط ایشان می آیند خاطر جمع دارند دیگر همه
 وجوه خیریت امت مگر عمل کفار غلبه آنها درین بلاد و انداز طرق معاش مسلمین
 خصوصاً زمره فقرا و علما بسیار بے مزه میدار و حق تعالی غلبه اسلام و
 انفتاح ابواب جمعیت ظاهر و باطن نصیب فرماید زیاده بخیر و علی خیر چه
 نویسد والسلام -

(۲) فضائل مآبان اخوند زاده عبد الرحمن و دیگر فرزندان حاجی صاحب مرحوم
 سلمه الله تعالی از فقیر عبد العزیز بعد سلام مسنون الاسلام مکتوف باد که صحیفه
 ایشان رسید مرقوم بود که چند مرتبه خطوط فرستاده اند و جواب آنها

نہ سید بایں جانب تا حال خطے نہ رسیدہ بود والا چہ امکان است در تحریک
 جواب تصور و نہادین میگردیم کہ ہمیں خط بدست ہر کارہ رسید بلکہ ایں
 جانب را تفکر و تردد بسیار از طرف آل برادران دینی میماند کہ کجا ہستند و چہ
 طوری باشند کہے کہ واقف حال ایشان باشند تا حال در نخوردہ و دریں خط
 ایشان از تفصیل احوال چیزے مرقوم بود بنا برآں انتظار خاطر منتظر باقی ماند
 فقیر را در حق خود ہا داعی باخیر تصور نمایند و آنچه از سوء اعتقاد اغیاء و
 نواباں آل دیار نوشتہ بودند فی الواقعہ کہ ہمچنین شنیدہ میشود حسبنا اللہ
 ونعم الوکیل ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم دریں ..
 ملک کہ غلبہ بھاٹ و سرہٹہ روداہ و صورت اسلام کہ سابق بود اگر چہ عالی
 از معنی بود بر ہم خوردہ انواع ایذا جمع مسلمین خصوصاً باہل علم و صلاح از
 طرف ایشان میرسد بنا برآں قصد مصمم میشود کہ طرفشہ ہجرت باید کہ در مجمع
 اہل اسلام حالا در ملک ہندوستان غیر از آل مکان بنظرے لیکن ہجرت
 شہیدین سوء اعتقاد مردم آند یار در ایں مقدمہ توقف مینمایم - و چارونہا چاہ
 تا حال دارا بحرب اقامت گزیدہ ایم - اگر نوبت با اضطرار رسید بیسے
 اختیار شدہ شاید بہاں طرف برسیم و ایں احتمادات فاسد اغیاء
 آنجا را رفع سازیم لکن الہدایۃ والفضلالی سید اللہ تعالی فقیر سابق مدد
 ایں ہمت رسانہ ہم نوشتہ است انشاء اللہ تعالی نقل آل متعاقب فرستاد
 خواہد شد و برادر صاحب کلال حضرت شاہ محمد صاحب ہنوز در لکھنؤ توقف
 دارند خطوط ایشان اکثرے آید و خیریت ایشان دریافت میشود بالفعل

از چہند ماہ ہمراہ نواب افضل خاں برادر نواب نجیب الدولہ مرحوم سے باشند
 و نواب افضل خاں خدمت ہم میکند بخیریت اند خاطر جمع باید داشت و نام
 جمیع فرزندان حاجی صاحب حاجی محمد سعید حیدر البتہ علمی قلمی
 باید نمود کہ در اوقات دعا بہ تعیین اسماء یاد کرده شود اللہ تعالیٰ
 تعالیٰ ہمہ را توفیق حسنت و مرضیات خود عنایت فرماید و از مکروہات
 ظاہرہ و باطنہ محفوظ دارد و اخون زادہ میاں عبداللہ خود سابق
 طلاقات کردہ اند و از نام ایشان واقفیت تمام است لیکن دیگر برادران
 نہ طلاقات کردہ اند و نہ از نام ایشان واقف ایم البتہ اطلاع باید داد
 زیادہ بجز دعائے خیر ظاہر و باطن چہ نویسند از طرف میاں رفیع الدین و
 میاں عبدالقادر و میاں عبدالغنی ہر برادران فقیر سلام و دعائے
 خیر مطالعہ نمایند نسبت و بیچم ربیع الثانی ۔

(۳) فضیلت آب گرمی قدر سمکم اللہ تعالیٰ از فقیر عبد العزیز
 بعد سلام محبت البیام مکشوف خاطر خاطر باد کہ رقمیہ کریمہ بعدت مدت
 وصول آورد و احوال مرقومہ بوضوح انجامید شکایت عدم ارسال رقمیہ
 و مراسلات کہ بقلم آمدہ بود ظاہراً آل گرمی قدر را احوال فقیرتیت کہ در کدام
 حالت گرفتار است از مدت چار سال مرض صعب عارض گذشتہ کہ از ہمہ
 امور معطل ساخت و از یک و نیم سال شدنیہ است از مدت اصلاح احوال
 باقی نگذاشتہ خصوصاً درین ایام کہ گفتہ دشنبید وہم متعذر است و از
 مدت ابتدا بکے خط نے نویسم ہر گاہ خط کہے می آید و جواب نوشتن واجب

میگردد و تا چار جواب نگاشته آید و آل ہم بدست خود تے تو انم اکثر خطوط
 فقیر کہ باشتنایاں میروند تفتیش باید کرد کہ دستخطے این جانب نے باشد قبل
 ازین عبارت از زبان خود میگویم و کسے دیگرے نوشتت حالا از چند روز
 اعلاب غیر ہم نمیتوانم بلکه مطالعه خطوط و دیدن آنها و دریافت مطالب کہ
 موافق آنها جواب نویسیانیم مشکل شده در عجب حالات میگردد کہ تحریر
 آل ممکن نیست تعلق بشاہدہ دارد کسے کہ درین حالت فقیر را در نیولا و پیرہ
 از و دریافت باید کرد کہ چگونه میگردد و غرضیکہ حالتے مست کہ نہ حیات
 تو ان گفت نہ موت و ہر کہ در آل زمان سابق دیدہ بود و الحال ملاقات
 نماید ہمیں داند کہ گویا آن شخص نسبت درین حالت معذور است و اطلاق
 لفظ پلید و خمیثہ کہ بریزید کہ در تحفہ اثناء عشریہ واقع شدہ بنا بر
 حدیث است کہ فردوس دلیلی و دیگر کتب و صاحب صناعت محرقہ ہم آل
 حدیث نقل کردہ بلکہ بروایت حاکم ہم ثابت شدہ ، کہ ، اول من
 یبدل سنتی رجل من بن امیہ لسیہ یزید و بروایتی اول من شکم فی امر متی
 و ہر کہ تبدیل سنت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کند یا سوراخ یعنی
 غل در امر است جناب انداز و البتہ خمیثہ و پلیدیست در غیبت و پلیدیست
 و سے جائے شک نیست و تعریفات در باب معاوضہ رضی اللہ عنہ ازین
 فقیر واقع نشدہ اگر در نسخہ از تحفہ اثناء عشریہ یافتہ شود اسحاق کسے
 خواهد بود کہ بنا بر فقہ انگریزی و کبیر و مکر کہ بنائے مذہب ایشان یعنی
 گروہ برفقہ از قدیم ہر زمان ہمیں امور است این کار کردہ باشد چنانچہ

بسبح فقیر رسیده که احقاق شروع کرده اند اللہ خیر حافظاً و این تعریفات
 نسخ معتبره البتہ یافتہ نخواہد شد و مردقندھاری سن ۱۰۰۰ معمر که شکایت آورده
 پس دفع شکایت او آنست که ذلت و قلت باعتبار دنیا امر معیوب نیست
 در فتوح عراق از مغیره بن شعبه نقل منقول است که گفت « العرب كانوا ذلیلین
 فانهم الله بامسلاہ » دریں زمان اشرف الشرفا کہ سادات اندرین ضلع
 ملاحظہ باید کرد کہ بچہ طوری در دست کفار گرفتار و رعیت گری کفار غنیمت می دانند
 و ذلیل اندر آن نزد مسلمان عزتی که بسبب نسب و اتصالی آنها در نسب
 به پیغمبر است موجود است آن عزت سادات به سبب رعیت شدن و در
 دست کفار ذلیل ماندن نخواہد رفت افاغنه قندھار را ہمیں قسم ذلت دنیا
 بود و آن ہم در وقت سلاطین صفویہ بود احوال آن ذلت ہم نمائندہ پس
 جائے شکایت نیست کہ احوال زمین ماضی گفته شدہ و این ہرگز غیب
 نیست بلکہ مردمان خود بیان می کنند کہ ما در زمان گذشتہ چنین بودیم احوال
 اللہ تعالی ما را این عزت داده بلکہ این بیان از قبیل بیان نعمت الہی است
 و اما بنحمت ربک فحدث این ادرا یا کرده شد باید کہ ما را عزت بعد از ذلت
 عطا فرمود و اما حدیث صحیح است در معنی اشکال نیست ہر گاہ معاویہ
 رضی اللہ عنہ و اتباع ایشان از اہل شام و غیرہ باغی شدند چنانچہ ہمیں است
 مذہب اہل سنت و جماعت ہرگز جائے اشکال نمائند و معنی یدعونہم
 اِلَى الْجَنَّةِ كَمَا اِلَى الْحَقِّ يَدْعُونَكَ اِلَى النَّارِ اے الی الباطل صریح
 است کہ موافق اعتقاد و عمل صحیحین فی الواقع است فینة بطوت حق

دعوت سے کر دند و آل فتنہ الیشاں را الطرف باطل و برادر م شاہ رفیع الدین
 از چند روز نسبت میان دو آب مسافر شدہ اند اگر الیشاں در آنجا سے بودند
 ای ہمہ امور را بہ تحقیق و تفصیل می نوشتند و صبح ہم گفتہ میفرستادہ ہر گاہ
 خواہن آمد و صبح عربی بخاطر الیشاں خواہد رسید البتہ نوشتہ خواہد شد و اسناد
 دلائل خیرات ہر دست حاضر بود انشاء اللہ تعالیٰ بوقت فرصت تلاش کنائید
 فرستادہ خواہد شد و تعویذ سلاح و دوا خیر چہار شنبہ صفر نوشتہ میشود
 انشاء اللہ تعالیٰ ہر گاہ نوشتہ خواہد شد آل ہم مرسل خواہد گشت و تعویذ برائے
 ترس و خوف بہ آل گرامی قدر و جواب می رسد۔

ورگو باید انداخت و ان خون زادہ میان عبد اللہ برادر بزرگ آل گرامی
 قدر معلوم نیست کہ کجا ہستند احوال الیشاں و دیگر برادران ہم مفصلاً بقلم یادید
 الحال ہر گاہ رقمیہ بفرسند احوال الیشاں بہ تفصیل باید نوشت و بہمہ اسلام
 مستون رسانند۔

(۴) فضائل مآب حاجی الحرمین ان خون زادہ عبد اللہ و عبد الرحمن ،
 سلمہ اللہ تعالیٰ از فقیر عبد العزیز سلام مستون الاسلام و دعوات تہ تی
 داین مطالعہ نمایند خط مسرت نمط الیشاں مع برادران دریافت کردید عبد اللہ
 ادا کردہ شد و خاطر را جمعیت و نسبت داد فقیر ہمیشہ محبان علی الخصوص برائے
 شما کہ یادگار حاجی محمد سعید مرحوم آید داعی و خیر خواہ است از اشتیاق
 ملاقات آنچہ قلمی نمودہ بودند چنان باشد مثل مشہور است مودتہ اکابیا
 قرابتہ الدنیا محبت حاجی صاحب مرحوم بہ ایی جانب از محبت گذشتہ

بود البیتہ احوال اصول و فروع سرایت دارند و دلیل ماہم برائے دیدن
 شامی خواہر لیکن اللہ تعالیٰ بخیریت و جمیبت بطہور آرد تا وقوع این
 معنی از شنیدن اشتغال باد میں تعلیم کہ شما دارند خاطر را سرور حکما تم
 و خواہاں آنیم کہ اللہ تعالیٰ شمارا در باطن و ظاہر برود وضع محسوس و سلف
 خود قائم دارند نوشتہ بود کہ بدست حافظ معین الدین خطی ارسال داشتہ
 بود کہ جواب آن ازین طرف نرسیدہ بدست حافظ معین الدین انراں
 طرف خطی نیامدہ بود لیکن مدت است کہ از جهت دیگر خطی رسیدہ بود
 و جوابش نیز فرستادہ بودیم اغلب کہ رسیدہ باشد و احتمال است
 کہ در راہ ضائع شدہ بہر حال مارا در حق خود داعی بالخیر و انت از طرف
 برادران دیگر سلام برسد و مضمون یہی است برادران خود سلام و دعوات رسانید

بنام غنشی محمد رحیم خاں

بسم اللہ الرحمن الرحیم، غنشی صاحب عالی مراتب زیدہ اہل اخلاص
 خلاصہ ارباب انحصار صانہ اللہ تعالیٰ و منزل علیہ برکاتہ فی الدنیا والاخرہ
 از فقیر عبد العزیز علیہ سلام مستون باد و عاے سقرین بر ضمیر عمقا پذیر واضح
 علاج باد کہ رقمیہ بہجت غنیمہ ایشان مع خط میر سید احمد صاحب نفع اللہ
 بہ السببین بملاحظہ در آمد و سوال نیز در مفصل دریافت شد صاحب من
 ہمیں قسم قصہ در وقت حضرت الطائفہ بنیہ بغدادی رحمۃ اللہ علیہ بعضے
 یاران ایشان را پیش آمدہ بود کہ ملو مراتب خود بر ایشان مکشوف می شد

وعدہ ہائے دور دراز عیب برائیاں درود کے نمود مردم ہمیں استفسار نمود
 سید الطائف فرمودند کہ تِلْكَ حَيَاتُكَ تُوْبِي بِهَا اَطْفَالَ الطَّرِيقِ
 یعنی ایں خیالات جیسے اصل نیست یعنی از جانب خدا برائے تربیت اطفال
 طریقت کہ تابع شخصے حی شوند آہا را دعوت بسوئے خدا می کنند اتفاق شود
 مانند آنکہ طفلے را کہ در مکتب سے پندار استاد او یا مادر یا پدر اور انوعایہ
 عمدہ سے دہند کہ برائے تو خلقے ساختہ ایم و شیری آلودہ کہ وہ ایم و فلا
 نعمت ہو خواہیم داد و اند تو بسیار خوش و خوش مستقیم و لوح سیم و کتار
 تو خواہیم نہاد و علیٰ ہذا القیاس از کبر او اولیا و سابقین مثل عوث الاعظم قد
 سرہ و دیگر بزرگان وعدہ ہائے مغفرت و رحمت تابعان و مریدان و بہ طفیل
 ایشاں نظر رحمت بر سائر خلایق منقول شدہ و آن ہمہ وعدہ ہائے صادق برآمد
 و در حدیث مشہور وارد شدہ در حق چہل ابدالان کہ ہیں امت یح زمانہ
 انہاں خالی سے باشد کہ بہم یتکرون اکل الاذن و بہم یتصرفون و بہم
 یؤتوا حقون یعنی مردم زمین را بطیف ایشاں بارئ می بارد و لغفرت و رزق
 حاصل میشود پس چہ تعجب است کہ میر سید احمد را بعضے ازین مراتب حاصل
 شدہ باشد و بالقاء معاصران ایشاں را اثر سے انہاں رسیدہ باشد غرضیکہ
 انکار ایں معنی خوب نیست بلکہ انشا اللہ بایر کشید کہ حق تعالی آثار ایں سوا عبید
 را بر منفہ ظہور جلہ گر ساتھ و پس ایں ہمہ صادق اند زیادہ بجز ترقی داریں
 چہ تو سید

بنام مولوی نور محمد صاحب

مجموع کمالات و مناقب قیم احکام شریعت مولوی نور محمد صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ
 و زاد ولد حرماً علی السخط الشرع و نفع الدین فقیر عبد العزیز بعد از اطلاق سلام مسنون
 ملتس میبارد کہ قیمہ کریمہ در باب استفسار از مسئلہ توحید و جودی و توحید
 شہودی و انکار اقاویل و حشت ناک میاں رمضان شاہ وصول عزت شمول نمود
 ہریان من حقیقت الامرا کہ صوفیہ علیہ از قدیم اشارات باین مسئلہ میفرمودند و
 کہ محل تاویل بود گاہی بحکایت تاویل میتوان کرد و گاہی عمول بر سکر میتوان
 داشت چنانچہ آل صاحب خود از چند بزرگ نقل فرمودہ اند لیکن بعد از مرور
 طبقہ سلف از صوفیہ و گذشتن پانصد سال از ہجرت نبویہ ایں حضرات دو
 فرقہ شدند جمع کثیر اشارات را بر حقیقت محل نمودند و قائل شدند بآنکہ وجود
 واحد در مراتب و جوب و امکان و قدیم و حادث و مجرد و جسمانی و مومن و کافر
 و نجس و ظاہر ظاہرست لیکن ہر منظر حکم جدا دارد و فرق در احکام منظر و راست
 مومن را حکم نجات است و کافر را حکم نقتل و امر علی ہذا القیاس در جمیع
 صفات متضادہ چنانچہ گفتہ از

ہر مرتبہ از وجود حکمے دارد مگر فرق مراتب نکنی زناہی

و ہمیں فرقہ و البتہ است احکام ظاہر شریعت چہ نیک شدہ حلال است و اجنبیہ حرام و پیکر
 واجب التعظیم است و کافر معاند واجب التحقیر و ہر کہ فرق در احکام نکند و محض وعدہ وجود را
 ملاحظہ نماید خلاف شرع است و الحاد و در فرقہ است و ہمیں وجود را کہ عین ذات حق است

نزو ایشاں باوصف ظہیر در مظاہر مختلفہ در مرتبہ احدیت صرف پاک و منزہ از تقاضاں
و متصف بکمالات بدانند و نیز بدانند کہ نقصان مراتب کثرت با دعائد نمیشود و چنانچہ
شعاع آفتاب با وجودیکہ بر نجاسات می افتد نجس نمیشود و حقیقت کلیہ انسان
مثلاً با وجودیکہ در مسلمان و کافر و صالح و فاسق و عالم و جاہل ظہور کرده و خود
نقصان نمی پذیرد و ہمیں مذہب را اکثر حضرات صوفیہ و علمائے نامدار اختیار
کرده اند و درین باب رسائل و کتب نوشته اند عمدہ اینہا از قادیانہ شیخ اکبر
محمی الدین بن العربی و شیخ سعد الدین قونوی و شیخ عبدالکریم جیلی و شیخ عبدالرزاق
جنجانوی و شیخ امان پانی پتی و از کبردیہ مولانا جلال الدین رومی شمس الدین
تبریزی و از پھرودیہ شیخ فرید الدین عطار و از چشتیہ سید عسکری
دراز و سید جعفر مکی و از نقشبندیہ حضرت خواجہ علیہ اللہ احوارہ ملا نور الدین
جامی و ملا عبد الغفور لاری و حضرات خواجہ باقی باللہ کابلی و علی ہذا القیاس
شیخ عبدالرزاق کاشی و شمس الدین نغازی و قیصری و سعید الدین فرغانی و غیرہ
ایشاں گذشتہ اند و تصانیف اینہم بزرگان موجود و مشہورست چنانچہ بملاحظہ
آن صاحب برآمدہ باشد و جماعہ دیگر اینہم اشارات را برتاویل حکایت یا سکر
حمل نموده انکار وحدت وجود کرده اند و گفتہ اند کہ وحدت وجود در بعضی اوقات
بمنظر سالک ملے آید بے آنکہ در حقیقت باشد چنانچہ در روشنی آفتاب ہمہ ستارہ
بے نور می شوند و بمنظر نے آئینہ عالانکہ در نفس الامر موجود و نور ہم دارند
لیکن در وقت نہار بسبب غلبہ نور آفتاب نور آن با مفصل میگردد و با چینی
است حال چراغ پیش مشعل پس کسانیکہ بتوحید صرف راہ پیوہ اند

توحید ایشیاں محض در شہود و در نظر است بے آنکہ در وجود باشد و همچنین است
 مذہب شیخ علاؤ الدولہ سمنانی و جماعہ دیگر از قوما و مذہب امام ربانی و اتباع
 ایشیاں و این حضرات ہمہ در اثبات این عقیدہ رسائل و مصنفات بسیار پرداختہ
 چنانچہ معلوم خاطر شریف خواهد بود پس ما مردم را کہ بعد از این اختلاف پیدا شد ایم
 بجزم با عاری الطرفین نمیتواند شد پس سبیل ما مردم نیست کہ چنانچہ در مذہب اربعہ
 حق را دائری انگاریم و میگوئیم مثلاً مذہب حنفی صواب تحمل الخطا است و مذہب
 غیر ایشیاں مثل نوافعی و مالکی خطا تحمل الصواب است همچنین درین دو مذہب توحید
 و جودی و توحید شہودی نظیر نیک دلیل یک طرف را حج شدہ طرف دیگر را
 با ہم ضلال و گمراہی نباید انگاشت کہ تفصیل و تکفیر جمع کثیر از علماء و مشائخ
 کبار لازم سے آید آرسے اگر تقلید یک طرف غلو پیدا کردہ و فرق مراتب
 را از نظر انداختہ پائے از جاء اعتدال بیرون نہادہ عابد را محمود عادت را
 قدیم و ملوث را منہرہ و حرام را حلال و نجس را طاهر انگار داشته از ملحدان و زندیقان
 میگردو حاصل کلام آنکہ اختلافیکہ در میان سنی و افضی یا سنی و خارجی است
 مثل آن نیست کہ موجب تفصیل و تکفیر احد البجانبین باشد بلکہ مانند اختلاف
 مذہب اربعہ است آرسے ہر کہ از قائلان توحید و جودی پائے از جادہ اعتدال
 بیرون نہد نوبت بالحد و زنا و رساند البتہ ضلال و گمراہ گردد و همچنین قائلان
 ہر کہ از توحید شہودی پائے از جادہ اعتدال بیرون نہادہ تکفیر و تفصیل جمع
 کثیر از علمائے صوفیہ نماید البتہ مطہرین و ملام شوند این است حال محصل درین باب
 اما حال میاں رمضان صاحب ملاحظہ باید فرمود اگر قید شرع دارند و مردم

را بنماز سوزہ و تلاوت قرآن و ذکر و خوف و رجا و تقویٰ و صلاح دعوت میکنند
 پس اثر الحاد و زندقہ بسیار و در اند و اگر معاذ اللہ قیود احکام شریعت نمی نمایند
 و مردم را با باحت و زندقہ دعوت میکند پس البتہ قابل تفسیل و تکفیر اند و
 کتب فقہ مینویسند کہ در سئدہ اگر چند وجوہات باشد کہ موجب کفر اند و یک
 وجہ عدم کفر پس بر مفتحی لازم است کہ میلان بر عدم کفر بکنند مگر در صورتیکہ قائل
 خود تصریح و چه کفر کرده باشد و رفتارهای عالمگیری مرقوم است مذاذاکاف
 فی المسئلة وجوه توجب الکفر و وجه واحد ینعہ فعلی المفتی فلا
 ینفعہ التاویل حینئذ فتم ان کان نیتہ القائل الوجہ الذی ینعہ التکفیر
 فهو مسلم وان کان نیتہ الوجہ الذی یوجب التکفیر کما ینفعہ فتویٰ
 المفتی انتہی۔

بنام حافظ مصری صاحب

حافظ صاحب مہربان عالی مراتب جمع حسنت و مناقب حافظ مصری
 صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ از فقیر عبد العزیز بعد از ابلاغ سلام مسنونہ اسلام مکشوف
 خاطر عاظر با و عنایت تارہ سامی در مقدمہ مناقشہ میاں محمد رمضان صفا و مولوی
 نور محمد صاحب بابت توحید و جودی و انکار آل و حصول عزت شمولی نمود مہربان
 من قائلین توحید و جودی اکثر سے از اولیاء اللہ کہ خواہں اہل سنت و جماعت اند
 گذشتہ اند در ہر طرف لقیہ چنانچہ کہ برائے مولوی نور محمد صفا سابق ازین مرقوم
 شدہ مشتمل بر اسمائے بعضیہ از آہنہا است پس کسیکہ قائل بتوحید و جودی می باشد
 اورا کافر گفتن و از نماز پس پشت او احترام از کہ دن و شکست باور نہ نمودن

و فریاد نچوردن ہرگز روایت بلکہ آنہا را مسلمان و اہل سنت باید دانست
و معاملہ مسلمانان اہل سنت از ابتدا السلام و جواب عطا و عبادت مرفی و شہود
جانہ و دعائے مغفرت و رحمت نمودن باید نمود آری اعتقاد یعنی اعتقاد
توحید و جودی داخل در ضروریات عقائد اسلام نیست اگر کسی اعتقاد آن نکند
و آنرا نداند در اسلام او نقصانے نیست اما باید کہ اولیاء اللہ را کہ قائل
بتوحید و جودی گذشتہ بہ تحقیر و اہانت و تکفیر و تضلیل پیش نباید آمد و اول
در حق عوام الناس آنست کہ آری مسئلہ نعیاً و اشباتاً سکوت و رزند و
مشغول بہ بحث و تکرار ایں مسئلہ نشوند کہ عقل ہر کس بہ فہم آں نمیرسد و موجب
فساد عقیدہ میگردد و ابیات کتاب بلیل بانع نبی نیز ختم بہرہاں الفاظ است
کہ مانند آں الفاظ در مشنوی مولانا جلال الدین رومی و شیخ فرید الدین عطار و
فخر الدین سراقی و دیگر بزرگان و مانند آں فرمودہ اند اما ایں قسم الفاظ را نقل
در مجلس عوام نباید نمود کہ بسبب کم فہمی و رفتہ نیست و لفظ حقیقۃ الحقائق نیز در
اصطلاحات قدماے صوفیہ واقع است کہ در شرع نیامدہ و ہر فرقہ را از
فرقہ ہائے اہلسنت بعضی الفاظ مصطلح شدہ کہ در شرع اطلاق آں دارد نشدہ
مثل واجب الوجود در عرف تکلمین اہل سنت و همچنین لفظ وجود مطلق در عرف
صوفیہ اہلسنت مثل قیصری و فرغانی و مولانا جامی بسیار وارد است و در شرع
وارد نشدہ پس اطلاق ایں الفاظ ہر چند بدعت است اما بدعت سیئہ
نخواہد بود چہ ایں قدر علمائے باہیانت و تقوی استعمال آں نمودہ اند و
شاہ محمد رمضان صاحب کہ مردم را ہنماز و روزہ مشغول مے سازند

واز قتل نبات و تحریم نکاح اقارب و بی الاطعام و ذبح بغیر اللہ و رسوم کفر منع
 سے نمائندہ ہمہ خیر و صلاح است و در آن مانع نباید شد بلکہ در ترویج و تشریح
 این احکام کوشش باید فرمود کہ احیائے سنت از الہ بدعت ثواب بسیار دارد
 و مولوی نور محمد صاحب بحضور جمع کثیر از مسلمین کہ فقیر از جسد آنها بود
 از طعن و تشنیع قائلین و عدوت وجود انکار محض نموده اند و فرمودہ اند کہ اگر
 احیائاً از راہ سہو و نسیان چیزے از ہمیں قبیل از زبان بر آیدہ باشد از آل
 توبہ مقصود نمود و بیشتر انکار من بر تشنیع و ترویج این عقیدہ برالسنہ عوام
 است کہ حقیقت این مسئلہ را دریافت نئے نمائندہ پس دیدی صورت لازم است
 کہ در آن نواح منادی و اشتہار باید فرمود کہ بابت این مسئلہ انکار و اقرار
 اصلاً کے گفتگوئے نکند و ای مسئلہ را بر زبان نیارد و الا قابل تعزیر و تنبیہ
 باشد و با ہم مسلمین شیر و شکر و متحد المشرب زندگی نمایند و بکار آسائے دین
 کہ ضروری است از عقاید و اعمال مشغول و معروف گردند و اسلام۔

بنام شاہ غلام علی صاحب مجددی

شاہ صاحب عرفان مراتب سلمکم اللہ تعالیٰ بعد از سلام سنون الاسلام
 مشکوف خاطر خاطر باد کہ رقمہ کہیمہ وصول عزت شمول نمود آنچه متردد خاطر
 شریف از مذکورہ نوکری فرنگیوں و قبول خدمت افتاد از ایشان کہ در این مدتی
 از چند روز میشود لائق گردید بوضع انجسامید بعض این خبر صحیح است و
 بعض ناصح اصل حقیقت این است کہ مولوی رعایت علی خاں مختار کار

فرنگی بسیار مستعد اند مگر باین جانب نوشتند کہ شخصی را از علماء متدین کہ تشریح
 نباشد و اطلاع بر مسائل فقہ داشته باشد نزد این جانب باید فرستاد تا بندہ
 در ہر واقعہ و حادثہ بموجب روایات فقہ حکم میگردہ باشد ازین جانب نوشتہ
 شد کہ صاحب نوکر و مجبور فرنگیان اند مبادا آنها تکلیف حکم نامشروع و ہند
 تا این شخص را کہ بالفرض بقیم اختلاف صحبت فرنگیان ضرور باشد و موجب مایہنت
 در امور اسلام شود ایشان از آل طرف تاکید تمام قلمی نمودند کہ اصلاً
 شخص را اختلاف فرنگیان نخواہد شد نہ آنرا تکلیف حکم نامشروع دادہ خواہد
 شد بلکہ در مکان جداگانہ در شہر بالاستقلال سکونت خواہد و در زید و انچہ
 موافق شرع محمدی باشد علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام بے دغدغہ و بے وسواس
 حکم نماید بعد از ورود این قسم رقائم ایشان تامل و تفکر نمودہ شد کہ این قسم
 معاملہ با کفار کہ امداد و تروریج احکام شرعیہ باشد موافق شرع جائز است
 یا نہ حضرت عزوجل این آیتہ در مناظر اراخت و قَالَ الْمَلِکُ الْتَبَوْنِیْ بِہِ
 اَسْتَخْلِصُ لِنَفْسِیْ فَلَمَّا کَلِمًا قَالَ اِنَّکَ الْیَوْمَ لَسَدِیْنَا مَکِیْنٌ اَمِیْنٌ قَالَ
 اَجْعَلِنِیْ عَلٰی تَحَابُّیْنِ الْاَرْضِیْنِ اِنِّیْ حَفِیْظٌ عَلَیْہِمَا قَالَ الْبِیضَاعِیْ فِیْہِ
 دَلِیْلٌ عَلٰی جِوَانِبِ طَلِبِ التَّوَلِیَّةِ فَاظہر انہ مستعد لہا و التولی
 من بید الکافر اذا علم انہ لا سبیل الی اقامتہ الحق و سیاسة
 الا ببالاستظہار بہ الخلق این است آنچہ تعلق بشریعت
 واروہا اما آنچہ تعلق بطریقیت واروہا پس ترک و تجرید و اختیار فقر و ترک
 مکاسب و طریقیت ہمہ برکے سے ہنود کہ با اختیار خود التزام این ترک کرد

باشد و بدست شخصے عہد بستہ و تا وقتیکہ التزام این فقر و عہد بریں از شخصے
 بوقع نیامده باشد با وجود تعلق بعد ائق قیام بخدمت مشغولی باطن و ذکر و
 فکر مراقبہ و مشاہدہ حاصل سے شود بالجسد کسب و تعلق رخصت ست از
 محرمات طریقت نیست والا قضاة و دیگر اہل مکاسب را تلقین طریقت جائز
 نمیشد و حال آنکہ جسے ازیں فرقہ اولیائے کبار گشتہ اند بہر شبہ کمال تکمیل
 رسیدہ چہ جائے کہے کہ ہنوز مبتدی باشد آرسے ترک و تجرید دریں طریقت
 عزیمت است و انہم بشرط یعنی عدم عیالی یا عدم والدین کہ خدمت
 انہا فرض باشد یا اقارب دیگر کہ واجب الشفقت باز عمد کردہ شود
 کہ دریں از بیچ محذوری از صحبت کفار و ہدایت و حد و اسلام
 یا موافقت با شہادہ روم کفر یا خوشامد انہا و مبالغہ و رکذب دیگر مفاسد
 کہ صاحبان اختیار را راہم میرسد اصلاً موجود نیست پس در اباحت آل
 و شرعیات و طریقت بیچ شبہہ نمائندہ مانند این کہ خلفاء و اصحاب مختاریں
 اولیاء را دیدہ و شنیدہ ایم کہ معلم گری و تعلیم اشغال پیوہ میگردند و بیشتر بہ
 اشارت عمدہ بودند چہ جائے کہے کہ ہنوز در این داری قدم نہادہ و ذمہ
 اختیار خود را در دست ترک و تجرید ندادہ بنا بر این امور مرقومہ تجویز کردہ شد
 کہ مولوی عبدالحی صاحب از بیچارہ و نڈاگر مفاسد مظنونہ و موہوبہ نباشند
 چہما والا بہر خاصیتہ بیانشد چوں انیقدر معلوم شد خاطر شریف را بدرجہ انزعاج
 نیاید داد و اینقدر اجمالاً ذہن نشین باید ساخت کہ این جانب ہم عمر سے دریں
 مذکورات صورت کردہ و اثر ابا و جد و ہمیں وضع را دیدہ و شنیدہ یکایک

بے حجت شرعی و بے تجویز در باب طریقت حرکتے ناملائم کہ دریں ہر دو - راہ
 مستہجن و مستقیم باشد انشاء اللہ تعالیٰ نہ برائے خود نہ غیر خود تجویز خواہد کرد
 زیادہ چہ نوید و السلام والا کرام۔

شاہ صاحب عرفان مراتب سلم اللہ تعالیٰ بعد از سلام مسنون مکشوف
 باد معارج القدس تصنیف امام غزالی است رحمۃ اللہ علیہ فی معرفتہ النفس و
 قواعدها تہذیب اخلاق و اصلاح فسادها لیکن بیان بطور حکمت مع شوب قلیل
 من قواعد التقویٰ و السلوک و کتاب الطوائف القدس فی معرفتہ النفس تصنیف
 ولی نعمت مرحوم علیہ الرحمۃ در معرفتہ لطائف نفس بر قواعد تقویٰ و سلوک
 ست محض بالفعل ایں طریق ثانی النفع و سہل ست اگر مطالعہ منظور باشد
 الطوائف القدس مطالعہ باید فرمود کتاب معارج القدس اخلاق غایت بسیار
 وارد معہذا غور در مطلب آن دریں زمان صعبتے وارد زیادہ بحر و علمے
 مراتب عرفان و کمال چہ نوید و السلام المرقوم ۲۰ رجب ۱۱۲۶ ہجری۔

بنام مولوی امین اللہ صاحب

دیں و لا مولوی صدر الدین صاحب کہ از فضلائے نامدار ایں بلدہ ماہولہ
 اندو در اکثر فنون عقلی و نقلی از عربیت و ادب و اصول و فقہ و کلام و ہم فنون
 فارسی بہارت تمام دارند و اکثر مراجعت تحقیقات نفسیہ معلوم در فقیر خانہ نمودہ
 اندو معہذا بہ سنت ابادت و اتحاد با فقیر موروثی دارند و عبدالمجید ایشال
 از فضلائے معتبر و مخلص اصحاب ذللامذہ در جناب حضرت والد ماجد فقیر

دارند. عازم دارالامارت کلکتہ بہ تقریبات چند در چند اند انشاء اللہ تعالیٰ بلافاصلہ
سامی اندر نمود مراعات مہمات مذکورہ در حسن تلقی، اعزاز و کرامت ایشان مہم امکان
مد نظر سامی باشد

بنام شاہ اہل اللہ و ہلوی

(۱) حیزی اللہ عنا قوم سکھ و موہنہ

عقربتہ شرعاً جلا غیر اجل

وقد قتلوا جمعا کثیرا من الوری

وقد اوجعوا فی اہل شاعر و جاہل

لہم عن عام نہبۃ فی بلادنا

ینحوضون فینا بالفضول والا صائل

فہل ہرہنا من صعاڈ لعائدنا

وہل من مغیث یقی اللہ عادل

(۲) انفاہم اللہ عن هذا الدیار، فہم

شراکاعادی و ہم عن جنة غول

فوصف امری و امر الثامن جمعہم

الی اللہ وان الحفظ مامون

(۳) ثم ان البلاد فاسد کا

عن ایادی العشور و اطلم

منیر خات عیلت ما صنعت
قوم سکھ کانت اشنام

بنام مولوی عبدالرحمن صاحب

فضائل مآب و کمالات اکتساب و والدین الثابت و الفہم الصائب اخون
زادہ مولوی عبدالرحمن صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ و زاوہ بسطنہ فی العلم والعمل
و بلغہ الی کل الامل از فقیر عبدالغزیز بعد ابلاغ سلام مستنون السلام مقرون
بالتعظیم والاكرام واضح رائے شریف و ذہن لطیف باد کہ برقیہ کریمہ در
توثیقہ نواب صاحب بھت شمول نمودہ حق تعالیٰ مراتب علم و عمل و ترقی
و تزیاید وار و از جمیع مکروہات و بلیات و این و ارمان خود نگہدار و فقیر
از عرصہ چند سال بسبب هجوم امراض گوناگون از مراجعت کتاب فقہ محروم
ست بلکہ بسبب فقدان بصارت بیچ کتاب مطالعہ نمیتواند کرد و لہذا
جمع نمودن کتب بے فائدہ دانستہ موقوف نمود لیکن آنچه دیدہ و شنیدہ بفضل
الہی محفوظ است در مسئلہ حکم کرگدن استفسار رفتہ بود حقیقت آنست کہ
شیخ الاسلام در عبیدیہ دو قول در حق او نقل نمودہ یکے قول آنکہ حرام است
زیرا کہ انسان و دیگر حیوانات حملہ میکند و میکشد اگرچہ گوشت نمی خورد پس
معنی سببیت در او پیدا شدہ و السباع کلہا حرام و در کتاب حیوۃ الحيوان
نوشته اند کہ ہو شدید العداوة للانسان يتبعہ او سمع صوتہ یتلقیہ دلایا باکل
منہ شیا کذا فی المستطرف و قول دیگر آنکہ نقل کردہ است این کہ

حلال است زیرا که کاه و نباتات میخورند و نه من البهائم لا من السباع این وقت
 صیدیه حاضر نبود که عبارت آنرا نقل کرده شود اما مضمون عبارت بالیقین همین
 است که مرقوم شد در کتاب حیوة الیخوان قول کمال الدین موسی و میری قسافعی
 هم بر حرمت این جانور مذکور است کتاب مذکور هم این وقت میسر نشد که
 عبارت نقل کرده شود این محفوظ است که کرگدن را حمار هندی گویند و کرگدن
 هم گویند لیکن لفظ مشترک است در میان این جانور و جانور دیگر که خود تر
 ازین باشد و مشابهت دارد با گاد میش که در حق آن جانور روایت صحیح است
 که حضرت علی مرتضیٰ کریم الله وجه در کوفه حلال بودن آن فرموده لهذا
 بعضی علماء سابقین را اشتباه رود و بحکم بحکایت این جانور هم داده اند
 والله تعالیٰ اعلم بحقیقته الحال و بر زمین سابق سامی نخواهد پوشیده بود که
 جانور به سه جانور مشابهت دارد بدن و پاهای مانند نیل می باشد و ستمش
 مانند گاؤ میش و در دهن دندان دارد و شاخه یک بر سر دارد و مشابهت با خوک
 پیدا کند در کتب مصرح است که هر گاه در میان جانور حلال و حرام مشاب
 بیشتر دارد پس حلال است و اگر جانور حرام مشابهت بیشتر دارد و حرام
 است چنانچه میاں سگ و بز اگر بچه پیدا شود همی حکم دروس جاری است
 پس درین صورت که مشابهت خوک و نیل درین جانور موجود است حکم بحرمت
 اولیٰ و النسب است و من القواعد المقرره اذا جمع الحلال و الحرام حکم
 بجملة انتهى کلامه فقیر بتوفیق الهی تعالیٰ میگوید که در فتاویٰ رضوانی مذکور است
 که نیل و کرگدن نزد امام اعظم و ابو یوسف حکم حل دارد نزد محمد حرمت و

نقل از ذخیره کرده است و دلیل هر دو جانبین قائم کرده لیکن مخالف است
 از ہدایہ کہ در باب بیع فاسد مرقوم است امام محمد قیل را بخش العین میگویند
 و بیع از جائزہ ندارد و پیشین کرگدن و امام ہمام اعظم و امام ابو یوسف میگویند
 کہ قیل از بیاع است پس ازین معلوم شد کہ قیل و کرگدن ہر دو حرام اند
 خوردن نباید اگر چه بہ عیش نزد امامین ہر دو جائز است پس کسیکہ حکم خوردنش
 میکند جائز نیست فافہم واللہ تعالی اعلم۔

بنام شخصے

مہربان من تصرف جن و شیاطین در بدن آدمی یعنی در روح ہوائی و
 نسیمہ او کہ حامل قوی است و آنرا البصرع الحن در عربی سے نامند و با سبب
 خطہ در عرف تعبیر میکنند نزد اہل سنت بلکہ اکثر فرق اسلام مسلم است چنانچہ در
 تفسیر نیشاپوری و غیرہ در تحت تیخبطہ الشیطان من المس و مذکور است و اکثر
 المسلمین علی ان الشیطان قادر علی البصرع و القتل و الایذاء بتقدیر اللہ تعالی
 و مخالف درین مسئلہ غیر از فرق معتزہ دیگرے نیست و آنہا درین
 ایہ توجیہات رکبکہ میںا بند چنانچہ در تفسیر آنہا مرقوم است و نقل
 کن و اہمیات بے حاصل درناجیل الریسر یوحنا و متی و غیر ہمدادہ پانزدہ
 قلمہ آسبیب جن و اخراج آل از بدن مصروع بدم عیسوی مذکور است و
 در احادیث نیز قدرے کثیر ازین باب آمدہ ہر گز کہے را جائے الکار نیست
 آدمیم بر آنکہ انسان ہم بعد موت این کار میکند۔ یا نہ درین مسئلہ علمائے

اہل سنت را اختلاف است اکثر محققین تجویز آل کردہ اند بعضے باسْتِنَاعِ آل
رفقہ دلیل منکران آنتست کہ اگر انسان نیز ایں کار کتد باید کہ حقیقت او مقلوب
بِحقیقتہ جن گردد و انقلاب حقائق محال است و نیز اگر انسان صالح است
پس ایں نوع ظلم و ایذا از چہ قسم اندوسے بوقع سے آید کہ خلاف اصلاح است
و اگر فاسق است یا کافر پس او از دست موکلان عذاب چگونہ خلاص شدہ
فرصت ایں عمل سے باید بنا بر آل مجوزیں دیدی باب دو گروہ شذہ اند
جماعہ می گویند کہ ایں از باب انقلاب نیست بلکہ نوعی است از مسخ اخروی
کہ اصل تک در آخرت و نابعد الموت از رویے احادیث بسیار ثابت است
دور جامع صغیر سیدی از کتب متعددہ در تہ حدیث معراج منامی آنحضرت
نقل کرده کہ رأیت من دخلہ نحو ستم الشیاطین عند الموت فجاءہ بعد
من الجنایۃ فشرعہ من اید سیہم او کمال قال و ازین حدیث بوسے ازین
عالم ہشام میرد چوں ایں معاملہ از باب مسخ اخروی شار پس خلاص از عذاب
و فاسق را چو لازم آید بلکہ اینهم نوعی است از عذاب کہ در آل گرفتار است
مسک علمائے حنفیہ ما تردید یہ ہمیں است بلا معین در شرح بر نسخ کہ از معتقدان
علمائے مالکیہ و النہر است میگوید الانسان یصبر جنًا فی عالم السیدناخ باس
و هذا تعذیب و عذاب من اللہ تعالیٰ علی من شاء و من کلن مسخ فی
الاحم السالقمہ و القرون الماضیہ قمر وة و خناتیریا الا انہم رفعہنا
العذاب عن ہذا الامتد المر حرمۃ فی عالم الشہادۃ ببیکۃ النبی
صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم الا ما ہو عن علامات الساعۃ الکبریٰ فقد

مراد فی الاحادیث الصحیحہ ان یكون فی هذا الامتہ مسخ وخصف
 وتذون عند القیامۃ ذلک مسخ الانسان فی المیزخ یكون
 فی البانی الکفار والمومنین الظالمین المودیین والزانیین والمعلمین
 سیمما اذا ماتوا وقتلوا علی جنابہ کذا المرثدین غیر تائبین
 فیس حل من کان کذلک یكون مسوحا بل من شار الله مسخه
 وعذبه والمسوخ لا یكون فی الصلحا والاولیاء اصلاً وان ماتوا
 علی جنابہ ویكون المسوخ فی القیامۃ کثیر کما ورد ان کلب
 اصحاب الکھف یجعل بلعما والبلعم یجعل کلبا ویدخل ذلک فی
 الجنة ویلقی هذا فی النار ومن هذا القبیل جعل راس من رفع
 او وضع راسه فی الصلوۃ قبل اکمالہ راس حصار ومنہ مسخ اخذ
 المشوۃ وواضع الاحادیث وامثال ذلک کثیر انتہی وجماعۃ ربیر میگنید
 کہ ای نر از باب انقلاب است و نہ از باب مسخ است بلکہ نوع است از مشابہت
 در افعال و حرکات کہ اوصاف مختلفہ را با ہم ہم میرسد بمنزلہ آنکہ در دورہ
 رسد ہیلمہا جماعتہ از ہندیاں دستار تاج بستہ و زلفین را او بختہ
 چند لفظ پشتو آمونخہ خود را وہ ہسیدہ وضع کردند و مانند آنہا خشونت
 و معاملات و ضرب و فلول بموجب عمل سے آوردند کذا هذا حکم من
 تشبہ بقوم فہو منہم ال افراد انسان کہ کار خبیساں میکنند و معرفت خبیث
 میگویند و بہ ہندی بھوت سے نامند بے آنکہ تغیرے در حقیقت آنہا واقع
 شود ہمیں است کہ اکثر علماء عراق و عرب ای را مسک مختار گفتہ اند و ہوالاوی

والاصح نظر الی الدلیل والیہ کان یسئل سیدی الوالد قدس سرہ فی اثنا البحث
فی ہذا المسئلہ کما وقع مرارا عدیدۃ ۱۳۰۱ھ۔

بنام امام شاہ صاحب

گرامی منشی امام شاہ جو سلمہ اللہ تعالیٰ از فقیر عبد العزیز و فقیر رفیع الدین
بعد از سلام مستون الاسلام واضح باد رقمہ کریمہ رسید مطالب چند مرقوم
یودا جو یہاں نوشتہ میشود یکے سوال اول - آنکہ پیش فقہائے حنفیہ فرض است
و در حدیث شریف است کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زیر زنج را ترک نہ
اگر ربع بحیہ مسح ربع بحیہ را مسح فرض شد زیر زنج را ترک کردن چہ
احتیاج است - جواب - مسح ربع بحیہ فرض است و ترک کردن زیر زنج
سنت است کہ رقبہ او از مرتبہ اکتفا بر فرض بزرگ ترست زیر زنج
از وجہ خارج است شستن آل بالضرورۃ از فرض خارج و بچنین کث
اللحیۃ را غسل جلد مخفی سنت است پس از فرضیت مسح ربع بحیہ شستن
زیر زنج تعارض نیست - سوال دوم - روز قیامت کہ نقائے حضرت
باری جلشانہ خواهد شد چہ طور خواهد شد در تجلی ذات یا صفات -
جواب - این تقریر در رسالہ دراز بہ تفصیل مستوفی دین باب نوشتہ
است کہ اطہار آن دین مقام طیبہ دارد اما سخن مختصر نیست کہ تنفق علیہ
اہل سنت و جماعت است کہ دیدار الہی در جنت بے کیف خواهد بود یعنی بغیر
لون و شکل و بعد و جہت تصویر اہل مقام محققان اہل عقل و کشف بچند

وجه بیان فرموده اند حکیم ابو نصر فارابی در کتاب فصوص خود میگوید که انکشاف
 شے گاهی بر وجه جزئی شخصی میباشد و گاهی بر وجه کلیه که عنوان یک شخص
 یا اشخاص کثیره شود اول را رویت و ثانی را معرفت و ثالث را علم گویند
 حاصل در وقت تعلق بدن از حق تعالی شانه قسم ثانی است و بعد
 غلغ بدن این معرفت ترقی نموده بدرجه اول خواهد رسید این را تعبیر رویت
 نموده می شود بقدرت الهی جل شانہ به نسبت آن ذات مقدسه
 همچنان جسم و لذات در مبصر و بصیر پیدا خواهد شد و این را بحر البصار
 رویت تعبیر نتوان کرد که عبارت دیگر مشعر بر کمال انکشاف نیست و
 درین نقل هم اندک تغیر و اصلاح کرده شد یعنی در کلام شریف ایشان
 حصول جسم و لذات در باصره نبود و اتفاق علماء است که نام رویت همان
 ادراک است که توسط حواس باطنیه مجرد ادراک قلبی والا این قول
 موافق تدریج اهل اعتزال میشود بنا بر آن دو سه حرف درین زیاده
 کرده شد و از کلام بعضی دیگر مستفاد میشود که رویت در مشاهده تحقیق
 میشود بحصول ظل مرئی در جلیبیه و از آنجا مجمع النور و از آنجا در حس
 مشترک و از آنجا نفس ناطقه صورت خیالیه و وهم و عقلیه تحریر میکنند
 و در همین نزول میکنند که علم عقلی بواسطه وهم و خیال حس مشترک نزول
 میکند و شبیه حالت البصار حاصل میشود اما چونکه تا جلیبیه نزول نیست
 البصار حقیقی نتوان گفت و در آن جہاں که نفوس مقدسه بواسطه گشته کمال
 اتصال بجانب سبب پیدا میکند اشعه نورانی آن ذات مقدسه به قوت

عقلیہ و دینیہ پر تو میزند و آنجا بر خیال و حس مشترک نزول میکند و بسبب
شیوع فضل الہی بہ قوت مادکہ انسانی رفع موانع نوم و تعطیل و حواس
در جمع النور و جلیدیہ نیز ریش خواهد کرد و آنجا کہ خیالات درین جهان
در جہت و مکان نیست آل معائنہ حقیقت نیز در جہت و مکان نخواهد
بود و دیگرے گفتہ است کہ در حدیث شریف آنچہ در باب رویت
دارد شدہ بر نفی جہت و سلب لوازم جسمیت ایمانے نمیدہد ایں قدریست
کہ آل تجلی عبارتی صورتی از سائر مظاہر بدو وجہ امتیاز میدارد و اما از
از سائر مخلوقات کہ نیز مظاہرہ صفات آنجا اند پس با آنکہ ظہور ذات
دران مقام بعنوان الوہیت است و در سائر مظاہر خلقیہ و انواع کائنات
چنانچہ از ناز حضرت کلیم ندائے انی انا اللہ لا الہ الا انا سرسبز و اما
از سائر تجلیات صوری و خیالی و حسی ایں جہانی پس بدین وجہ است
کہ ظہور ذات مقرب دران مقام بعد از آنکہ عیال صورت کائنات معدوم
و مقرون بحدے از عظمت و کبریائی و نور و بہسا و جمال و صفات شمول
کائنات ذاتی و انسانی خواهد بود کہ حوصلہ ناظر اکمل و اشرف را انزل
در وہم و عقل خود گنجائش ندارد و بہر اکثر انزال در تصور آوردن نمیتواند
و آنچہ اہل سنت نوشتہ اند کہ رویت آنجا بی کیف است
برائے دفع اشکالات معتزلہ از ثبوت لوازم جسمیت گفتہ اند چوں
حقیقت تجلی در ریانت شود جملہ اشکالات از ہم سے باشتند و معین العین
اکابر میفرمایند کہ نفس را بسبب اشتقاق قوی در شہود حق احساس بیچ

غیر از مکان و مکان و جهت و وجود خود و غیر خود نخواهد بود، ہمیں را معاینہ
بے جهت و شکل و لوازم جسمیت میتوان گفت با جملہ بچہاں کہ گفتہ میشود
کہ زید و عمر را صریحاً دیدیم و حال آنکہ سوائے بعضی اعتراض الیہاں ندیدہ
ایم ہر گاہ ایں مسامحہ تعبیر در شاہد کہ موضوع لغوی لفظ رویہ است جاری
باشد در غائب بدفع آل چرا باید کوشید و چرا التزام باید کرد کہ کنہ ذات
صرف از تعلق فہم و ادراک معرست در قید احساس و البصار رفتہ آئے
ایں رویت در حق خواص و عوام بسہ وجہ مختلف میشود یکے بحسب قرب
بعد و دیگر بحسب قلت و کثرت حجب و دیگر بسبب زیادتی معرفت صفات
و کمی آل کہ در دار دنیا مکتوب شدہ و تائید اینست کہ شبہ نسبت کہ
بدن ارضی را بہ نسبت روح حیوانی در وجدان بدل ذات مقدسہ حجاب
زیادہ تراست و روح حیوانی را بچہاں بہ نسبت عالم مثال سفلی را بہ
نسبت عالم مثال علوی کہ مقام ملائکہ مقربین است چوں بعالم مثال
ترقی نماید صورت ہماں عالم کتاب کتہ و بدن او حکم ارواح علویہ
پیدا کند آنچه در اینجا غیب است آل جا شہادت گردد و اشرفیت
الارض بنور ربہا و حقائق اعمال و ہیاکل ملائکہ و احوال جنت و نار معاینہ
شود لا جرم اعظم تجلیات الہی را کہ کارخانہ تدبیر و فیضان قضا و قدر و
نزول شرائع بر انبیاء و صدور امر و نہی ملائکہ از آنجا است بحسب مراتب
اتصال نفس آشکارا اگر دو و متجلی شود و جوارح بدلی بمعیت قوائے روح
مطہتہ آئی واردات گردد یقین است حالت معاینہ بصری حاصل خواهد

کرد و اللہ اعلم بالصواب۔ سوال سوم۔ آنحضرتؐ نوشتہ کہ ذات حق الآن
 کما کان ست و در اکثر اوجہ فی آید سبحان من لا یتغیر بذاتہ و لا
 بصفاتہ بحدیث الاکون وان وحق تعالیٰ بامتداد ظہور مخلوقات در آتش
 و صفاتش تغیر نباید ہم نمے آید جواب مثال ظہور کائنات از حق سبحانہ
 و تعالیٰ ولی المثل الاعلیٰ من کل ما یفہم در پیری ظہور صورت و آئینہ است
 را دانستہ است کہ جو ہم معین است و صفاتہ است خانہ لازمہ از قدر
 و شکل و رنگ و شغافی و نشیب و فرازی در سطح و با شیبہ آگہ و صفاتہ است
 خارجہ غرضیہ مانند برگشتن روسے او از عرب و از زمین بفرسک پس تغیر
 دو قسم صفات در طرف حصول جوہر آئینہ حاصل است و او صورت و صفات
 آئینہ در آل مطلقاً در آن طرف حاصل ہستند و در بظہور و شغافے آہنا
 در ذات و صفات آئینہ تغیر سے افتند اگرچہ ہزار ہا ہزار صورت
 نیک و بد و پاک و ناپاک در روسے نمودار گردد و اللہ اعلم۔

سوال چہارم۔ کافران بزور خود بر ملک تصرف یافتند و ہارت مدیہ
 ملک مذکور در تصرف آہنا مانند پس ملک مذکور را کدام وقت و عرصہ
 مالک میشوند و کدام شرائط است کہ دادن ایشاں ازاں ملک ہمہہ کردن
 ازاں ملک در حق کے حلال شود اگر ہمیں صورت مسلمانان متصرف
 شوند و یکے بدہند گرفتن آں رواں باشد یا نہ۔ سوال پنجم۔ اگر کفار
 بر اشیائے منقولہ متصرف شوند و یکے بدہند گرفتن آں رواں باشد یا نہ
 جواب۔ اگر کفار بر اشیائے منقولہ متصرف شوند چوں بدہند خود بہند

مالک میثوند را تا چون بر ملک متسلط می شود پس این ملک و الحروب که می شود
 اختلاف است یعنی میگویند که دارالاسلام هیچگاه دارالحرب نمی شود و اگر
 بدارالحرب متغیر گردد دارالحرب می شود و بعضی میگویند که مادام که یک
 شعار از شعائر اسلام بوجه اعلان ظاهر باشد دارالحرب نمی گردد
 چون همه شعائر اسلام موقوف گردد و دارالحرب می گردد یعنی میگویند که
 یکی از شعائر اسلام موقوف سازند دارالحرب می شود اما اجماع اهل
 آئنت که مادام حرب قائم است و مسلمانان از آن خلاص آں ملک
 عاجز گردیدند منقاد و ناگشته اند و استیلاء و کفار بحدی نشدند که هر چیزی
 را از شعائر اسلام که خواهند موقوف سازند و مسلمانان بجز استیذان ایشان
 اقامت دارند و بر ملک خود بی اذن ایشان تصرف اند آں ملک دارالاسلام
 است و دارالحرب نشدند و تصرفات عارضی ایشان معتبر نیست و بعد
 تسلط اسلام آں تصرفات اعتبار ندارد و چون مسلمان از جنگ
 برگردند و منقاد شود گو که فکر جمع اسباب در دل داشته باشند اما
 از مقاومت در مانند و امامت مسلمانان با استیذان ایشان گرد و تصرف
 بر ملک خود باذن ایشان کثرت و جریان شعائر اسلام از راه بی تقاضی
 ایشان باشد اثر روسی قوت مسلمانان آں ملک و الحروب میگردند و تصرفات
 ایشان جائز است همه ایشان جاری و ایام غلبه و تسلط مسلمانان بر بلاد
 کفار پس تصرفات ایشان در آں ملک جائز است در اموریکه موافق شریعت
 اند و در خصیص اموال مسلمین نیستند و الله اعلم بالصواب

سیالے ششم۔ صلوٰۃ الوسطیٰ کدوم است و فرضاً اگر یکے وسطیٰ مشہور و چہار
 نماز باقی سے ماندر و تصدیق کمال از انہا برہنجیز و جواب۔ در صلوٰۃ الوسطیٰ
 ہفت قول است تعین ہر یکے از پنج نماز و مجموع نماز یا معاً قول ششم
 بودن بدستور ساعت جمعہ ولیلۃ القدر واسم اعظم قول ہفتم اصح و اسج
 ہمیں است کہ صلوٰۃ وسطیٰ صلوٰۃ عصر است و چہار نماز باقی کمال تقید
 از انہا برہنجیز و وزیرا کہ تقید صلوٰۃ وسطیٰ در نفس او نیست بلکہ در
 محافظت آداب نمازہ است چل وقت مستحب و جماعت و مسجد و اربع
 وضو و سواک و اذان و امامت و مزید اطمینان و کثرت اذکار و مزیت
 تاکید در این امور از قبیل مزیت افضل بر فاضل است نہ فاضل بر
 ناقص۔۔۔۔۔ و در ثبوت ای قدر تفاوت خود شہد نیست و اللہ
 اعلم۔ سوال ہفتم۔ شریعت معلوم است کہ احکام ظاہری بر لگویت و بدایں
 مامور ہستند و طریقت و حقیقت و معرفت کہ ذکر آں در رسالے سے آید
 در جمیع نئے آید کہ چہ چیز است۔ جواب۔ لفظ شریعت در معنی وارد
 عام و خاص معنی اول ما جاء عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فی امور دین من اعتقاد و عمل و خلق و حال و نیت و رخصت و غیرت و
 امر و نہی و معنی دوم آنچه تعلق و عمل جوارج دارد از عبادت مالی و بدنی
 و بیان آں عہدہ فقہ است و در کتب فقہ مذکور ہستند ہمیں لا متقابل طریقت
 است و آنچه تعلق باغلام و عین الیقین و تحقیق مشاہدہ و استخراق در
 آں دارد حقیقت است و آنچه تعلق بمکاشفہ اسرار اعتقادات دارد و لکن کیفیت

توحید و معیت و قربیت و امرار شجبت و اول و مراتب و ولایت و اولیاء
 و مانند آن آثار معرفت گویند و این ہمسہ در مہجی اول شریعت داخل
 اند از سہ دہرفنے کاملان آل فن غیر منصوص را استنباط نموده یا منصوص
 ملحق سافشہ شرح و بسط و دیگر دادہ علم جداگانہ اشخاصہ اج کردہ
 اند و ہمیں اسماء مسمیٰ نموده اند۔ سوالی ہشتم۔ معرفت کمال ہر شئی بطور
 میشود زیرا کہ اند دیدن و شنیدن و خوردن معرفت کمال حاصل نمیشود۔
 جواب۔ حقائق اشیا و افعال صفات الہی انہ ظہور آہنہا در خارج
 مربوط لعلی اربعہ است فاعلی و غائی و مادی و صوری و ظہور کمال این
 حقائق بہ ترتیب آثار مختصر آہنہا است و حصول ثمرات خاصہ بانہا پس
 معرفت کمال ہر چیز بالا جمال بہ تجلی ذات حق است برسانک در ضمن آل
 شے کہ این تجلی بعد شاہدہ کثرت در وحدت در مقام سیر بالشر فی الاشیا
 حاصل میشود بالتفصیل باعاطہ مبادی و خواص اوست از قوانین حکیمہ مع تشخص
 مبداتین و مراتب تدریجی ال از قوانین کشفیہ و اگر از محسوسات باشد
 ادراک ہواہن نیز در تیم معرفت حقیقت اود داخل است۔ واللہ اعلم
 سوالی نہم۔ قصہ ابیس کہ در کلام اللہ وارد است معلوم نیست کہ
 سوالی جواب او بچہ طور گردیدہ بطور الہام یا بطور دیگر۔۔۔۔۔
 جواب۔ بطور این کلام در نقلیات بیچ وارد نشدہ افا و جہان چہالی
 دریافت میکنند کہ از راہ ہاتف بود یعنی شقی این ملائکہ کے شنیدہ و
 میدانست کہ این ملائکہ حق است و در نفس الامر یکے از ملائکہ منظر ہر قبر

کلام الہی را اوامی ساخت کہ این اورا غیب دید و شے شناخت لیکن باید دانست
 کہ کفر این ملعون کفر جہل و احتیاج نیست بلکہ کفر محمود و خدا است پیش از
 نعت قوت ملکبہ کہ ہم رسانید بود تعلق از غیب میکرد و زائل نموده انار و سلب
 نموده تا از اہم قبض و فطر تعطش بقرار نگردد و وقدم و راہ تو بہ نہ ہند بلکہ
 ہمیں راہ را مخرج بسخط و محتاب نموده در کسوت اہانت طر و بسپا داشته اند
 اما در جوہر روح ادرقیہ مظلم افکندہ اند کہ گاہے خود را مستحق حبس و گاہے دلہا
 استغنا نہ مایوسی گمان کرده بقوت ظاعات و اسما و مکتبہ در شیباطین و مردم
 لغت میکنند و ان بقیہ مظلم را بقرائن آن مومہ ساحتہ خلق را بفضلال و جہل
 و قسوت و تکثر امانی باطلہ رنگین مینماید نمود بالشد منہ والشد اعلم۔

سوالی در علم شہد است سجدہ ابراح و از کلام اللہ میں قدر معلوم و گردیدہ

کہ است بر یکم قابو علی و تعبیر نیست معلوم بچہ و جبہ بود و ساجد بیک سجدہ و دو سجدہ
 و تارک الی و مختل امرین مذکورین کہ ام کس شنید۔

جواب۔ سجدہ درین موقف مردی نیست مومنین کہ خاتمہ الیشاں بر ایمان میشود

جواب بے توقف واد و کافراں بتوقف اما بعض فقہا میگویند کہ انبیاء و دو سجدہ

کرده اند و عوام مومنین یک سجدہ کافراں نہ کرده سہ ایل سخن معلوم

نہایت آری در احادیث و آیات گرفتن چہاں میثاق معلوم می شود

اعلیٰ از خمسہ اولیٰ العزم و دوم از سہاثر انبیاء سوم از علماء چہاں ہم

از غامضہ قال تعالیٰ واذ اخذنا من الذین میثاق ہم و ہنک

ومن نوح و ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ ابن مریم و اخذنا

منہم میثاقا غلیظا وجاسے دیگر فرمودہ اور واذا اخذ اللہ میثاق
 البینین لما اتیتکم من کتاب وحکمتہ تم جآءکم برسول مصدق
 لما معکم لتؤمنن بہ ولتنصرنہ وجاسے ارشاد مشہور واذا اخذ اللہ
 میثاق الذین اولوا الکتاب لتبیتا للناس ولا تکفونہ وجاسے ..
 دیگر فرمودہ واذا اخذ ربک من بنی آدم من ظہورہم ذریعتہم
 واشتہدہم علی انفسہم التبت بربکم قالوا بلی واللہ اعلم ..

سوال راز و ہم - در حالت برہنگی کلام حرام نرت و چوں زن و شوہر
 فراہم آئیند ذکر اللہ ضرور است یہیں اور امرینیا بین مباہلت دارند۔

جواب - در حالت برہنگی کلام حرام نیست بلکہ مکروہ است بر این
 مکروہ ہم با یکدیگر است نہ مجرد تلفظ بر زبان و ذکر اللہ و جہائے فتن و نجاست
 منع است و در شغل جمع نہ و معہذا علما و نوشتہ اند کہ اما ذکر اللہ در بیت
 الخلاء و ہم در وقت جماع پیش از آمدن و کشف عورت کردن پس مسنون
 است مباہلن و منافات نیست واللہ اعلم۔

سوالیہ دوم : دیدن جناب پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در حالت
 منام فرقہ سنیہ و شیعہ ہر دو را یسیر میشود و ہر یک الطاف آنجناب بیان
 میکنند و احکام موافق خود نقل مینمایند اغلب کہ ہر دو کساں را افراط کردن
 دلائل جناب خوش نمی آید و خطرات شیطانی را آنجا دخل نیست
 این را چہ تصور توان کرد - جواب - مضمون حدیث من راخی فی المنام
 فقدا راخی اکثر علماء و تخصیص بصورت مار فونہ و در ضمنہ منورہ نمودہ اند

و بعضے تعمیر کردہ بجمع عبور تھا کہ آنجناب از ابتدائے نبوت تا وفات در
 جوانی و کلان سالی و سفر و حضر و صحت و مرض بران بودہ اند تو اوردستی و
 شیعہ بران صورت احتمال پیش نیست و وقوع ان ثابت نشدہ و بلا نقص
 بالفرضیات اما تحقیق ایں است کہ درین آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در
 خواب بر چہار قسم میتوان شد یکے رویائے الہی کہ اتصال تعین بآنجناب است
 نہ یکے علی التعمین کہ درین متعلقات آنجناب است از دین ایشان و سنت
 ایشان و در شد ایشان و نسب مطہر ایشان و در بہ سالک در متابعت و صحبت
 ایشان و مانند آن بصورت آنجناب متصل در پردہ مناسبات کہ در فن تعبیر
 اند و رویائے نفسانی کہ ظہور صورت اعتقاد بہ خود است کہ بر طبع
 خیالی منقوش است مثل اشتقاق صورت بر کافئے ایں ہر قسم
 در حق آنجناب جائز است و ششم چہارم کہ شیطانی است یعنی تمثیل
 شیطان بصورت آنجناب بہیں متفقہ و مستفہع است اما در ششم سوم
 شیطان گاہے آوازے و کلامے تلہیس میکند و در رویے سے انرا ند چوں کہ
 بعض روایات کہ در وقت قرأت سورہ نجم وقت سکوت آنجناب شیطان
 حرف و سوسہ گشتہ بعضی سامعین مشرکین را مشتبہ ساخت و عین حیات
 اینہمعی ممکن باشد در خواب بہر امکان نیست لہذا در شریعت غرا احکام خواب
 بصحت منی شوارند و در احادیث مشہورہ نے شمارہ اندر احیاناً اگر انہاں بدعت
 درین آنجناب بصحت رسد انہاں قبیل نخواہد بود و اللہ اعلم بمولہ انشاء ما محفوظ
 کردہ با شکر و والسلام

نام شخصے

رقیہ کریمہ رسید مشتمل بر سہ مطلب بود۔ اول طریقہ مہروردیہ حضرت
 مجدد الشیخ احمد السمرقندی عن ابیہ الشیخ عبدالاسعد عن شیخ رکن الدین گنگوہی
 عن ابیہ الشیخ عبدالقدوس گنگوہی عن شیخہ الشیخ قاسم درویش عن شیخہ
 السید طہ عن بہرائچی عن شیخہ السید اجل عن شیخہ — السید حلال
 المعروف بخدم جہانیاں بسندین احدیہا عن ابیہ السید احمد الکبیر عن ابیہ
 السید حلال البخاری عن شیخ بہاء الدین زکریا الثانی عن الشیخ رکن الدین
 ابی الفتح عن ابیہ الشیخ بہاء الدین زکریا عن صاحب طریقہ الشیخ شہاب
 الدین السہروردی و نیز شیخ رفیع الدین امام کہ از اجساد حضرت مجدد
 اندیش امام شیخ بہاء الدین زکریا از خلفا و ایشاں بودہ پس بہ تحمل است
 کہ ایشاں را از اجساد خود اجازت این طریقہ رسیدہ باشد بلکہ موروث
 نماندان ایشاں ہمیں طریقہ باشد و طریقہ چشمیہ و قادریہ و نقشبندیہ از کتاب
 ایشاں و والد ایشاں باشد دیگر اعتقاد شغل ہمہ اوست و تحقیق این آن
 است کہ مراد تحصیل حالتی است کہ اضطراری قلب شود و اختیار رفع
 آن نمائند اگر کسی را اعتقاد حقیقت و وحدت وجود ثابت است ملازمت
 این شغل باین حالت میسر دالا ہرگز نیست بلکہ ہمیشہ باطنش حکم میکند
 کہ این خیال من خلاف واقع است این شغل صاحب را ہرگز نفع نخواہد
 داد و شبہ نیست کہ ظہور این معنی خود بخود بہ تصفیہ قلب اولی و اقوی است

واز مدخلیت تصنع و تکلیف بعید تر است و خواجہ خرد رحمتہ اللہ علیہ نوشتہ اند
 ما دام تشکیک معتقد توحید وجودی نیست حصول فتاویٰ اللہ وجود اورا ممکن نیست
 در حق مسکراور ہمہ فتاها در حجب نورانیہ است کہ غیر حق است و تجلیات
 او ہمہ لذائذ و لطایف و غیرہ نہ ظہورات حق تعالیٰ و تحقیق توحید وجودی طورے
 میخورد بچمل آنکہ آیات کلام اللہ و احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 معیت و قرب ذاتی صریحا و اثبات میکنند و جوایش با آنکہ ہمہ مصروف از ظاہر
 اند بے اتمتاع او نمیوانند شد و ایل ہمہ از خلایف عقل ما است نہ از کتاب
 و سنت چه انصاف است کہ منصوصات شرع را غیر شرعی و مخیلات عقل
 ناقص خود را شرعی نام کنیم در جامع ترمذی در حدیث لواء العتیم بچمل اسے الارض
 السالفة السقلی لہبط علی اللہ و در حدیث ان اللہ یقبل الصدقات من
 الطیب ہمیشہ صریح مینویسد کہ مذہب سلف اہل آل بر طاہر است
 کہ بلا کیف بالجملہ نفی غیرت محضہ و اختصار و وحدت فی الجملہ منصوص
 است و آواز انہی انا اللہ از آتش و کنت سمعہ و بصرہ دلیل واضح است
 و بشرط انصاف از کلام حضرت مجدد نفی وحدت وجود مطلقا ثابت نیست بلکہ
 نفی بعض اقسام آل اما آنچه در ذہن مستقر میشود از آل نہر ددی دشوار
 و دوام تکرار متعذر الطرفین دیگر حقیقت ذکر جہر و حق آنست کہ الکار آل سفا^{ہت}
 واضح است در تلاوت قرآن جہر صریح است ما اذن اللہ لشی ما اذن
 یعنی تعنی بالقرآن بچہریتہ و در تلبیہ حج آمدہ افضل الحج الحج و الحج اسے
 رفع الصوت بالتلبیہ و اراقتہ الدم و قرآن را فضیلت معروف است و کنا

تعرف انفضاء صلوة رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم بالذکر وفضل الذکر الذی لیس بعد
 الحفظ علی الذی لیس بعد الحفظ لیسین صغفاً وبنیاً طریقہ شتیہ واولیہ وقلوبہ
 کہ ہمہ پیران مانند بر ذکر جہر است حکم بانکہ فعل حرام موجب قرب الہی نمیشود باطل است
 بلکہ ذکر جہر موجب جمعیت است کہ بالاترازاں جمعیت نیست چوں خواجہ علاء الدین بخیرانی
 بعد رفتن حضرت خواجہ نقشبند علیہ الرحمۃ بہ حج ذکر جہر اتماع کردند و بعد مراجعت غدہ
 آوردند بانکہ شمار السبب قوت باطن حاجت ایں بود اما ازیں نفع بسیار شد حضرت خواجہ
 نقشبند یہ انکار آل نکرد و چوں خود از روح حضرت خواجہ عبدالحق مجدانی ذکر خفیہ و عمل
 پر غیبت گرفتہ بودند خود نمیکردند و مثل شمار کہ در فقہیات تقدیم حدیث باجہاد و یا میکنند
 یعنی نزد بے جا است اگر چه مذہب حنفیان باشد و ایں روایت اگر چه مشہور است لیکن فقیراً
 بعینہ آل کتاب یاد کردن محتاج تخص است یک دفعہ خواجہ سر لے عالم بفقہیات از طرف بادشاہ
 روم امیر حج شدہ آمد و در مدینہ با شیخ ابوالیم کردی ملاقات نمود گفت کہ دریں سفر بدعت عظیم
 ازیں مردم دور کردم فرمودند کہ امام بدعت گفت ذکر جہر از مسجد شہریت المقدس موقوف
 کتابندیم انیال ایں آیتہ خوانند و من اعظم ممن منع مساجد اللہ ان ینذک فیہا
 اسمہ و سعی فی خوابہا چند روایت کہ از فتاویٰ نوشتہ بود پیش نمود و فرمودند اگر
 کار تقلید است شما مقلد دیگر و من مقلد دیگر و روایات شما بر من حجت نیست و اگر
 کار تحقیق است نیک گوئے و میدان بعد ازیں چند رسالہ در اثبات ذکر جہر نوشتہ
 اند بعض ازیں رسال پیش فقیر ہم موجود است با مجملہ الحق الحق بالاتباع والسلام

مکتوبات

جناب

شاہ رفیع الدین راولپوری

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بنام عبد الرحمن صاحب

فضیلت اکتساب موت اکتساب انخون زاده عبد الرحمن بن انخون حاجی
محمد سعید بریلوی سلمہم اللہ تعالیٰ از فقیر رفیع الدین بعد سلام تحیۃ الاسلام
معلوم بعد رقمہ کریمہ الیثالی رسید فقیر بخیریت ست و در حق دوستاں حاضر
غائب دعوات خیریت ہا میکند از صحبت ہا کہ با مولوی مدن صاحب اتفاق افتاد
و مذکور علمی با میان آمدہ استفسار نمودہ بودند صحبت اول با الیثالی در مراد
آباد شدہ بود مولوی نور الاسلام صاحب فرزند مولوی سلام اللہ صاحب
حاضر بودند شخصی سوال کرد کہ بیت مشنوی مولوی روم۔

ہفت صد ہفتاد و نالی بیہ ام ہچو کسبہ بارہا روئیدہ ام
چہ معنی دارد گفتم یک معنی عام فہم وارو یک معنی خاص فہم تقریر معنی ثانی
یو اتفاق فن تصوف سے تواند شد ازاں سکوت کردہ بمعنی اشتغال بینایم انہ
روئے کتاب و سنت معلوم ست کہ حق تعالیٰ ارواح نبی آدم را از صلب
حضرت آدم برآوردہ اخذ میثاق نمود بارہا در صلب حضرت آدم مستور ساخت
بعد ازاں قدر الواح کہ از صلب کہے برآوردن مقدمہ فرمودہ بود در صلب او
مستور کرد چنانچہ در وقت ندادے حضرت ابراہیم علیہ السلام برائے حج بعض
ارواح از اصلاب جواب داند وہاں کساں را در دنیا حج میسر میگردد و ولیک
و تلبیہ جواب ہمیں نداشت این احوال عوام را منتہی گشتہ دانساں را البیب

کمال معرفت بیاد دادند و اشارت بانتهال خود از اصلاط آبا بابر عام اجہات
 و از ارفام اجہات باصلاط آبا بیان کرده تعین عدد ہفت صد و ہفتاد و متحمل
 ست کہ محض برائے تکثیر باشد و متحمل کہ بیان واقع باشد ایشان گفتند
 کہ این معنی نسبت بلکہ معنی دیگر است گفتم آل معنی دیگر کدام است و دریں
 معنی چه قباحت ست ایشان قباحت کہ دریں معنی تقریر کرده و گفتند کہ
 مراد آنست کہ انسان را ہفت طور انقلاب ست یکے خاک بودن - دوم
 غذا شدن - سوم خون شدن، چہارم لطفہ شدن، پنجم علقہ شدن، ششم گوشت
 دانستہاں و عروق شدن - ہفتم زندہ گشتن مراد ہمیں قوالب ست گفتم اول
 ازین ہفت مرتبہ تعبیر ہفت صد و ہفتاد کردن بسیار مستعجب ست و ویم متکلم
 دیدہ ام و در شیدہ ام یا روح است یا بدن ظاہر ست کہ آل ہفت روح است
 و مراد از بدن مجرد بیولی است فقط جامع الصوۃ ظاہر ست کہ صور جسمیہ و
 نوعیہ باقی نماند - تا در ہمہ قوالب یک شخص باقی ماند و اگر بیولی است
 محققان حکما گفتم اند کہ بیولی وحدت ابہامی دارد و بیولی عام اجسام واحد
 بال شخص فی ذاتہ نہ کل شخص نہ جزء بحدوث صورت اجزاء و امتیاز می باشد
 و بعد مفارقت صورت ہمہ یکے میگردد و در جزا اشخاص متمایزہ باقی نمانند
 گفتند کہ شاید بیولی مراد باشد و عدم امتیاز اجزا کہ تقریر میکنید غلط است
 گفتم این خود بر صدر خوانندگان مشہور و معروف ست این را انکار کردند
 گفتم کہ صدر اگر موجود باشد ملاحظہ فرمایند مولوی نور الاسلام جو کہ برای
 انکار تعجب بسیار کردند و صدر موجود نبود یک صحبت این ست صحبت دویم

در بر بی اتفاق افتاد که بطریق صیافت بخانه ایشان رفته بودم مذکور وقت
 حواشی مرزا زاهد شد گفتم فی الواقع نظر ایشان بسیار غامض است و اکثر
 اعتراضات مردم بر ایشان از سوء فہم و قلت تدبیر است و ما خود مشاگرد
 ایشان نیم و اکثر اعتراضات را دفع کرده ایم اما در بعض جاها حق لطرف
 مخالف است گفتند این چنین کدام مقام است گفتم مثلاً مرزا میفرمایند
 کہ اسماء کتب فی تحقیقہ اعلام جنسیہ است بعد ازین میفرمایند کہ و اما دخول
 الالف واللام فی کلام المولودین و مثل الکافیہ الثانیہ فالنظر الی المعانی
 الاصلیہ فانہا فی الاصل اوصاف و درین کلام دو بحث است اول آنکہ دخول
 الالف و لام تنہا در کلام مولودین نیست بلکہ در قرآن مجید است ...
 انزل التوراة و الانجیل و انزل الفرقان و لقد کتبنا فی الزبور
 بحث و دریم آنکہ الف و لام جزو اوست مثل النجم و الصعق ویم آنکہ ممنوع
 الدخول است مثل محمد و علی و سوم آنکہ جائز الدخول و الترخ است مثل
 الحسن و العباس پس دخول الف و لام چوں بر اعلام جائز است چه حاجت
 توضیح است گفتند این را ہم جوابی است گفتم چه جواب است گفتند تنہا در
 کاشیہ و ثانیہ و مانند آن این جواب است چوں این جواب را حاصل
 تفہیم تصور فہم قائل دیدہ بجواب نہ پہنچانم و سوادے این چنداں مذکور
 مذکور است بحثے بیان نیامدہ -

(۷) فضیلت پناہ محبت دستگاہ مولوی عبدالرحمن بن حاجی محمد سعید
 سلمہ القدر تعلی از فقیر رفیع الدین بعد سلام سنون الاسلام لایح بادرتی

رسیدہ و خاطر دوستی و محبت را رنجشے بسبب صعوبت معاش شمار رسید
 بموجب ایملے رقعہ بنام مولوی جمال الدین صاحب ورقہ بنام سید قاسم علی
 شاہ صاحب نوشتہ فرستادہ ام خواہند رسانید امید کہ خدا کے تعالیٰ بسعی
 عزیزیاں گرہ کشائی فرماید آئندہ احوال خود میفرستہ باشم والسلام۔

(۳) فضیلت و محبت دستگاہ مولوی عبدالرحمن بن حاجی محمد سعید
 سلم اللہ تعالیٰ از فقیر رفیع الدین بعد سلام تحیتہ السلام مکشوف باد سابق
 ازیں دو رقعہ آل عزیز القدر رسیدہ بود دریکے سوال معنی شرف بود
 کہ نہ الفاظ او درست بودند نہ ذنن او ظاہر از کتابے سقیم نقل نمودہ باش
 و در رقعہ دوم استفسار از مسئلہ بود کہ شاہ صفی القدر صاحب آل
 را از نوشتہ فقیر بر فضلائے آنجا عرض کردند و آنہا بالکارش آمدند و فقر را
 مسئلہ مطلقاً محفوظ نہ بود کہ کدام مسئلہ است و از کدام باب است و اکنون
 رقعہ کہ رسیدہ دوے دو خط برائے حکیم غلام حسین خاں و حکیم عطاء اللہ خاں
 مرقوم بود دو خط بنام ہر دو صاحب نوشتہ ملفوف ہمیں خط ساختہ فرستادہ
 است حق تعالیٰ نافع گرداند و آنچه در مقدمہ استفسار قام نمودہ بودند
 معلوم شد و سرائے بکنایہ مفہوم گشت و صراحتہ آل موعود علی اللقا ماندا ما ہنوز
 استفتائے ازاں طرف نرسیدہ مگر از طرف لکھنؤ در مقدمہ وحدت وجود وحدت
 رسیدہ بود صاحبان رام پور را ازیں باب بحثہ و التفاتے نیست جواب
 آل را فقیر ہنوز فرصت نوشتن نیافتہ اما در سالہ ہمراہ آل بودند یکے سالہ
 میاں عبدالرحمن نام مرد سندھی دویم رسالہ مولوی عبدالحکیم نام متعرض آل

میاں محمد اسماعیل برادرزادہ مافرزندہ میاں عبدالغنی و مولوی عبدالرشید الدین
 خاں شاگرد ما شدہ اند و در مسائل شرعیہ فقہیہ از طرف رام پور خطے نرسیدہ
 والسلام حاجی عبداللہ صاحب و میاں عبدالرحیم برادران راسلافان خوانند
 و مسماة محمدی بیگم و دختر حاجی محمد شاہ راسلام رسانند و غیرت
 ایشاں مینویسند والسلام۔

مکتوبات

شاه عبدالعزیز

و

شاه فیح الدین ولوی

و

از مولوی محمد سلیمان بدایونی

و

مولوی محمد جمیل الدین بدایونی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فضائل مراتب و گرامی قدر ان خون زادہ عبدالرحمن اور ان کے بھائیوں کو دائرہ برتتا نہیں سلامت رکھے، فقیر عبدالعزیز کی طرف سے بعد سلام شوق معلوم ہو کر بعافیت ہونے پر خدا کا شکر ہے اور اس کی درگاہ کرم میں درخواست ہے کہ ہمیں اور تمہیں معاف کرے۔ آپ کا گرامی نامہ ملا۔ اور خیریت معلوم ہوئی خدا کا شکر ادا کیا۔ رسالہ مذکور انشاء اللہ تعالیٰ محمد صالح کی دکان پر بھیج دیا جاوے۔ بڑے بھائی صاحب شاہ محمد صاحب سلمیہ اللہ تعالیٰ لکھنؤ شہر میں محمد افضل خاں کی چھاؤنی میں رہتے ہیں اور خیریت سے ہیں ان کے اکثر خطوط آتے ہیں اطمینان رکھئے اور ہر طرح سے خیریت ہے مگر کافروں کے غلبہ اور ان کی کاروائیوں سے مسلمانوں کے ذرائع معاش خصوصاً علماء اور فقراء کے گروہ کے مسدود ہیں اور زندگی تلخ ہے خدائے تعالیٰ اسلام کو غلبہ اور ظاہری اور باطنی اطمینان عطا فرمائے۔ دعا و خیر کے سوا اور کیا لکھوں۔ والسلام

(۴) فضائل مآباں عزیز القدر ان خون زادہ میاں عبدالرحمن و دیگر فرزندان حاجی صاحب مرحوم سلمیہ اللہ تعالیٰ، کو فقیر عبدالعزیز کی طرف سے بعد مسنون واضح ہو کہ آپ کا خط ملا۔ اس میں لکھا ہے کہ چند بار خط بھیجے گئے لیکن جواب نہ ملا۔ ادھر تو اس وقت تک کوئی خط نہ پہنچا ورنہ کیسے ممکن تھا کہ جواب میں قصور ہوتا یا کاہلی سے کام لیا جاتا۔ یہی خط ہر کارہ کے ذریعہ سے پہنچا۔ بلکہ مجھے خود آپ بہادران دینی کی طرف سے فکر و تردد تھا کہ

کہناں ہیں اور کیسے ہیں۔ اور کوئی شخص ایسا نہ ملا جو آپ کے حالات سے واقف ہوتا۔ اور اس خط میں بھی اپنا حال تفصیل سے نہیں لکھا ہے لہذا انتظار بھی باقی ہے اور فقیر کو اپنا دعا گو خیال کریں اور اس ملک کے نوابوں اور امیروں کی بد اعتقاد کی بابت لکھا ہے۔ ویسا ہی سننے میں آیا ہے۔ اللہ ہمیں کافی ہے۔ اور سب سے اچھا کارساز ہے اور خدائے بزرگ و بڑے کے سوا کسی کو قوت اور توانائی نہیں ہے۔ اس ملک میں جب سے چاٹ اور مرہٹوں کو غلبہ حاصل ہوا اسلام کی ظاہری صورت چھپ چکی تھی اگر مردہ غنی حقیقت سے خالی تھی بگڑ گئی احمد مسلمانوں کو عام طور پر اور علماء اور زاهدوں کو خاص طور پر طرح طرح کی تکلیف ایسی پہنچتی ہے کہ ہندوستان سے ہجرت کا ارادہ ہے اور ہندوستان میں اس ملک کے سوا کہیں مسلمانوں کا جمع نہیں ہے۔ لیکن اس ملک کے لوگوں کی خرابی اعتقاد کو سنکر اس معاملے میں دیر کر رہا ہوں۔ اور پھر اس وقت تک وادی حذب میں پیام اختیار کیا ہے۔ اگر پیشانی کی نسبت ہوئی پھر اسی طرف پہنچیں گے اور وہاں کے امراء کے فاسد عقیدوں کو دور کریں گے۔ لیکن ہدایت اور گمراہی لا مذہبی کے ہاتھ نہیں ہے فقیر نے گذشتہ زمانے میں اس تہمت کے رد میں ایک رسالہ بھی لکھا ہے۔ انشاء اللہ تعالیٰ اس کی نقل بعد میں بھی جاوے گی۔ اور بڑی بھائی صاحب شاہ محمد صاحب کے ہاں اب تک لکھنؤ میں ٹھہرے ہیں ان کے خطوط اکثر آتے ہیں۔ اور خیریت معلوم ہوتی رہتی ہے اس وقت چند ماہ نواب افضل خاں برادر نجیب الدولہ مرحوم کے ساتھ رہتے ہیں اور نواب افضل خاں

سلوک بھی کرتے ہیں۔ خیریت سے ہیں اطمینان رکھئے۔ حاجی مخیر سعید جیو
 کے حسب لفظوں کے نام مخیر فرمائیے تاکہ دعا کے وقت نام لے کر دعا کی جاوے
 اللہ برتر سب کو نیکی اور رضا کے الہی کی توفیق عطا فرمائے۔ اور ظاہری و
 باطنی مکرزہات سے محفوظ رکھے۔ انہوں نے زیادہ یہاں خود پہلے مل چکے ہیں اور ان
 کے نام سے پوری واقفیت ہے اور دوسرے بھائیوں سے نہ ہی ملاقات ہوئی
 اور نہ نام معلوم ہوئے۔ ضرور اطلاع دیجئے۔ ظاہری اور باطنی دعائے
 خیر کے سوا کیا لکھوں میرے تینوں بھائی میاں رفیع العین و میاں عبدالقادر
 اور میاں عبدالقنی دعا کہتے ہیں۔ ۲۱ ربیع الثانی

(۱۲)

فضیلت مآب گرامی قدر اللہ برتر آپ کو سلامت رکھے۔ مخیر عبد العزیز کی طرف سے
 بعد سلام محبت کے واضح ہو کہ آپ کا گرامی نامہ مرحوم بعد ملاء اور حالات مندروہ معلوم
 ہوئے۔ خط کتابت نہ کرنے کی جو شکایت آپ نے لکھی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے
 کہ آپ کو میری حالت معلوم نہیں ہے اور نہ یہ معلوم ہے کہ میں کس حال میں گرفتار ہوں
 چار سال سے مجھے سخت مرض ہو گیا ہے اور سب کام چھوٹ گیا ہے۔
 ڈیڑھ سال سے اتنی زیادتی ہے کہ حواس ہی نہ رہے خصوصاً آج کل کہ بات
 کرنے اور سنانے سے بھی بخوری ہے۔ اس بیماری کے مشورہ دینا ہمارے
 میں نے کسی کو خط نہیں لکھا ہے جب کسی کا خط آتا ہے تو جواب ضروری
 ہوتا ہے اور جواب لکھوایا جاتا ہے۔ وہ بھی اپنے ہاتھ سے نہیں لکھ سکتا
 میرے اکثر خطوط جو دوستوں کو جاتے ہیں انہیں دیکھ لیجئے کہ میرے

دیکھتے نہیں ہوتے۔ اس سے پہلے میں عبارت لکھوا دیا کرتا تھا اور دوسرے
 لکھ دیتے تھے۔ اب کچھ دنوں سے میں لکھوا بھی نہیں سکتا ہوں۔ بلکہ خطوں کا
 دیکھنا اور یہ دیکھنا کہ خطوں کا جواب جو میں نے لکھوا یا وہ ٹھیک ہے یا نہیں
 کیا ہے اور دن رات عجب حالت میں گزرتے ہیں جس کا لکھنا ممکن نہیں

وہ تو دیکھنے ہی سے تعلق رکھتا ہے۔ اس زمانہ میں جس نے فقیر کو دیکھا ہو
 ان سے دریافت کیجئے کہ کیسی گذشتی ہے۔ الغرض ایسی حالت ہے کہ

جسے نہ زندگی کہہ سکتے ہیں نہ موت۔ جس نے مجھے پہلے دیکھا تھا وہ اب
 دیکھے تو یہی جانے گا کہ یہ شخص جو اس مجھری کے عالم میں ہے۔ اور

تختہ اشعار عشریہ میں یزید کے لئے پیدا اور خبیث استعمال کیا گیا ہے
 حدیث کی بنا پر ہے جس سے فروغ دیہی اور دوسری کتابوں میں اور نیز

صاحب صحاحی مخرقہ نے اس حدیث کو نقل کیا ہے۔ بلکہ حاکم کی روایت
 سے یہی ثابت ہے کہ "سب سے پہلے جو میری سنت کو تبدیل کرے

گا وہ بنی امیہ میں سے ایک یزید نامی ہو گا۔" اور روایت اول کے مطابق کہ
 جو میری امت کے امر میں سوراخ کرے یعنی خلل ڈالے وہ ضرور پلید اور

خبیث ہے اور اس کی پلیدی اور خباثت میں کوئی شک نہیں ہے اور میں نے
 کوئی بات اشارۃً یا کتابیۃً معاویہ رضی اللہ عنہ کی بابت نہیں لکھی اگر شہداء

عشریہ میں ایسی کوئی بات ہے تو وہ الحاق ہے جو لوگوں نے فقہ انگیزی کے
 لئے کیا ہے اور گروہ رفقہ کے مذہب کی بنیاد استلہامی سے مکر و فریب پر

ہے۔ چنانچہ میرے کانوں تک یہ پہنچا ہے کہ الحاق کرنا شروع کر دیا ہے۔

اللہ ہی سب سے اچھا نگہبان ہے مگر یہ تعریفات معتبر نسخوں میں نہ ملیں گے اور پورے قصہ ہمارے جو شکایت کی ہے۔ اس کا دفعیہ یہ ہے دنیاوی دولت اور کمی کوئی امر معیوب نہیں۔ فتوح عراق میں مغیرہ بن شعبہ سے نقل کیا گیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ عرب والے ذلیل تھے اور اسلام سے اللہ نے انہیں عزت دی، آج کل اس ضلع میں دیکھو کہ سپہ جو اشراف الشرقا ہیں وہ کافروں کے ہاتھوں میں کیسے پھنسے اور ذلیل ہیں اور کافروں کی رعیت ہونے کو غنیمت سمجھتے ہیں۔ لیکن مسلمانوں کے دل میں ان کی عزت نبی کریم کی اولاد ہونے سے ہے وہ کافروں کی رعیت ہونے اور ذلیل ہونے سے نہ جائے گی۔ قصہ ہمارے افغانوں کو بھی اسی قسم کی دنیا کی دولت تھی اور وہ بھی سلاطین صغویہ کے عہد میں تھی۔ اب وہ دولت بھی نہ رہی لہذا کوئی شکایت کی بات نہیں گذشتہ زمانہ کا حال بیان کیا گیا اور ہرگز یہ عیب نہیں ہے بلکہ لوگ تو خود بیان کیا کرتے ہیں کہ ہم پہلے زمانہ میں ایسے تھے اب اللہ برز نے ہمیں عزت دی ہے بلکہ ایسا ذکر تو اللہ کی نعمت کا بیان کرنا ہے۔ بصدق آیت کریمہ **وَأَمْثَلْنَا رِبِّكَ فَجَدَّتْ** اس میں جلیبا بیان کیا گیا اسے یاد کرنا چاہیے کہ اللہ نے ہمیں دولت کے بعد عزت عطا فرمائی۔ یہ حدیث صحیح ہے اور اس کے معنی میں بھی کوئی وقت اور شبہ نہیں ہے۔ حسب معاویہ رضی اللہ عنہ اور ان کے پیرو شامی وغیرہ باطنی ہوئے چنانچہ اہل سنت و جماعت کا یہی مذہب ہے اب تو کوئی بھی شبہ نہ رہا اور یہ **عَوْنَهُمُ إِلَى الْجَنَّةِ** کے معنی ہیں وہ انہیں حق کی طرف بلا تے ہیں۔

اور یہ عورت الی الناس کے معنی ہیں تجھے باطل کی طرف بلا تے ہیں۔ اللہ
یہ ظاہر ہے کہ عمار کے عقیدہ کے موافق اور حقیقت بھی یہی ہے کہ وہ لوگ
اس گروہ کو حق کی طرف بلا تے تھے اور وہ گروہ انہیں باطل کی طرف
بلا تے تھے۔ میرے بھائی رفیع الدین کچھ دن سے دو آبہ میں سفر کر رہے
ہیں۔ اگر وہ وہاں ہوتے تو سب باتوں کو تحقیق و تفصیل سے لکھتے اور جمع بھی
کہہ کر بھیجتے جب وہ آئیں گے اور ان کا بھری سب آگیا تو ضرور لکھ دیا جاویگا
دلائل الخیرات کے اسنادوں وقت موجود نہیں ہیں انشاء اللہ تعالیٰ کبھی فرصت
میں تلاش کر کے بھیجا جاوے گا۔ اور اسلحہ کے تعویذ ماہ سفر کے آخری
چہار شعبہ کو لکھے جاتے ہیں۔ جب لکھے جاویں گے بھیجے جاویں گے اور آپ
کے خوف اور ترس کا تعویذ بھیجا جاتا ہے۔ گلے میں ڈالنا چاہیے۔ انخون
زادہ میاں عبد اللہ آپ کے بڑے بھائی کہاں ہیں۔ ان کا حال اور
دوسرے بھائیوں کا حال مفصل لکھو۔ جب آپ غلط لکھیں تو ان کے حالات
تفصیل سے لکھئے۔ اور سب کو سلام کہہ دیجئے

(۴)

فضائل مآب حاجی الحرمین انخون زادہ عبد اللہ و عبد الرحمن سلمہ اللہ تعالیٰ فقیر عبد العزیز
کی طرف سے مسنون الاسلام اور ترقی دارین کے لئے دعائیں پہنچیں۔ تمہارا خط مسرت
منظور تھا۔ تمہاری اور تمہارے بھائیوں کی خیریت معلوم ہوئی خدا کا شکر ادا کیا۔ اور طبیعت کو طہینا
ہوا فقیر ہمیشہ دوستوں کے لئے خاص طور پر تمہارے لئے کہ حاجی محمد سعید مرحوم
کی یاد گاہ ہو دعا گو اور خیر خواہ ہے۔ ملاقات کا اشتیاق جب کہ لکھا ہے۔

کیوں نہ ہو۔ مثل مشہور ہے باپ دادا کی محبت دنیا کی قرابت داری ہے۔ حاجی صاحب مرحوم کی محبت مجھے حد سے گزر گئی تھی۔ البتہ اہل کے حالات فرح میں سرایت کئے ہوئے ہیں اور ہمارا دل پھر تمہارے دیکھنے کو جانتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے خیریت و اطمینان کے ساتھ عمل میں لائے۔ اس معنی (ملاقات) کے واقع ہونے تک تعلیم دو۔ اس کے مشاغل نینے سے جو تم رکھتے ہو مجھے خوشی ہوتی ہے اور ہم اس بات کے خواہشمند ہیں۔ کہ اللہ تعالیٰ تم کو ظاہر و باطن میں اپنے نیک بزرگوں کے پسندیدہ فریضے پر قائم رکھے۔ تم نے لکھا تھا کہ حافظ حسین الدین کے ذریعہ سے ایک خط بھیجا ہے جس کا جواب اس طرف سے نہیں بھیجا گیا۔ تمہاری طرف سے حافظ حسین الدین کے ذریعہ کوئی خط نہیں آیا تھا لیکن بہت دن ہوئے ایک دوسرے کے ذریعہ سے ایک خط پہنچا تھا اور ہم نے اس کا جواب بھی بھیج دیا تھا۔ اظہار ہے کہ پہنچا ہوگا اور اس کا بھی احتمال ہے کہ راستہ میں ضائع ہو گیا ہو۔ بہر حال ہم کو اپنے حق میں دعا گو سمجھو۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ہمام منشی محمد سعید احمد خاں

میر سید محمد سعید احمد خاں

منشی صاحب عالی مراتب زبدۂ اہل اخلاص خلاصہ ارباب انحصار
 اللہ تعالیٰ محفوظ رکھے ، دنیا اور آخرت میں برکتیں نازل ہوں ، فقیر عبد العزیز
 کی طرف سے سلام مستور اور دعائے نزدیک کے بعد معلوم ہو کہ آپ کا
 محبت آمیز خط میر سید احمد صاحب المدان سے مسلمانوں کو نفع بخشے کے
 سبب کے ساتھ ملا اور سوال بھی تفصیل سے معلوم ہوا میرے دوست اس
 قسم کا قصہ ... حضرت سید الطائفہ جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے زمانے
 میں بھی ان کے نزدیک کو پیش آیا تھا کہ ان کے بطنہ مرتبے ان پر ظاہر ہو
 جاتے تھے اور دروازے کے عدسے بغیب سے ان پر ظاہر ہو جاتے تھے
 لوگوں نے یہی بات پوچھی سید الطائفہ نے فرمایا تِلْكَ خَيَالَاتُ مَرْتَبِي
 بِهَا أَطْفَالُ الطَّرِيقَةِ یعنی یہ خیالات بچے اصل نہیں ہیں بلکہ خدا کی طرف سے
 ان لوگوں کے لئے ہوتے ہیں کہ جو طریقت میں تربیت حاصل کرتے اور کسی شخص
 کے تابع ہوتے ہیں جو ان کو خدا کی طرف دعوت دیتا ہے۔ ان کی ایسی مثال
 ہے کہ جس بچے کو سکتب میں لے جاتے ہیں تو استاد یا ماں باپ اس سے
 اچھے اچھے وعدے کرتے ہیں کہ تیرے لئے ہم نے اچھا لباس بنایا ہے
 اور سٹھائی تیار کی ہے اور تمہیں ہم فلاں اچھی چیزیں گے اور ہم تم سے
 بہت خوش ہیں۔ اور تمہارے لئے چاندی کی تھوٹی بنوائی ہے۔ دیکھو

ہذا القیاس پر لگے بزرگوں اور اولیائے کرام مثلاً غوث اعظم قدس سرہ اور
دوسرے بزرگوں سے مغفرت کے وعدے، متبعین اور مریدوں کے لئے رحمت
اور ان کے طفیل سے تمام مخلوق پر نظر رحمت کی، روایات منقول ہیں۔ اور
وہ سب وعدہ پچ ہوئے مشہور حدیث میں آیا ہے کہ اگلی امت میں چالیس
ابدال ہیں کہ ان سے کوئی زمانہ خالی نہیں ہوتا۔ بہم بیطرون اہل
الارض و بہم بیطرون دہم بیطرون، کہ دنیا والوں
کے لئے ان کے طفیل سے بارش ہوتی ہے نصرت اور رزق حاصل ہوتا
ہے پس کیا تعجب ہے کہ ان مراتب میں سے چند مرتبے میر سید احمد کو بھی حاصل
ہو گئے ہوں اور ان میں سے ان کے معاصرین کو بھی کچھ اثر پہنچا ہو۔ غرض کہ
اس کا انکار اچھا نہیں ہے بلکہ انتظار کرنا چاہیے کہ خدا تعالیٰ ان وعدوں کے
اثرات کو ظاہر فرما دے پس یہ سب باتیں سچ ہیں۔ ترقی دارین کے سوا
اور کیا لکھوں۔

بنام مولوی نور محمد صاحب

مولوی صاحب مجمع کمالات و مناقب اور پا دارندہ احکام شریعت

مولوی نور محمد صاحب سلمہ۔ سلام مسنون کے بعد احقر عبدالغزیز انناس کہتا

ہے کہ آپ کا خط جس میں توحید و جودی اور توحید شہودی کا مسئلہ دریا

توصیہ کیا ہے۔ اور وحشت ناک باتوں کا انکار کیا ہے۔ بلا۔

وجودی اور شہودی مہربان من حقیقت امر یہ ہے کہ صوفیہ کرام قدیم سے اس مسئلہ کی طرف

اشارہ کرتے تھے اور اس کی تاویل کبھی حکایت سے ہو سکتی تھی اور کبھی سکر
پر عمول کی جاتی تھی چنانچہ اپنے چند بزرگوں کے قول لکھے ہیں لیکن پانچویں سال
حال بعد کہ طبقہ سلف گذر گیا ان حضرات کے دو فرسے ہو گئے اور کثیر جماعت
تے ان اشارات کو حقیقی سمجھ کر اس کے قائل ہوئے کہ وجوب اور اسکان تقسیم

و حادث و مجرد اور جسمانی و مومن اور کافر و ظاہر و خفی کے مراتب میں وجوب
وجود واحد ظاہر ہے لیکن ہر نظیر کے لئے جدا حکم ہے اور مظاہر کے احکام
میں فرق ضروری ہے۔ مومن کے لئے نجات، اور کافر کے لئے قتل اور
قید کا۔ اور یہی حالت تمام متقدمہ صفتوں میں ہے چنانچہ لکھا ہے کہ

ہر مرتبہ از وجود کے وارد گزرتی مراتب تکنی زندگی

اور شریعت کے ظاہر احکام بھی اسی فرقے سے وابستہ ہیں کیونکہ بیابانی
عورت حلال اور غیر منکوحہ حرام ہے۔ باپ کی تعظیم ضروری ہے اور برسر
پیکار کافر واجب التحقیر۔ احکام میں فرق نہ کرنا اور محض وحدت وجود کا لحاظ
رکھنا خلاف شریعت اور احکام اور سبب دینی ہے اور اسی طرح وجود کو جو ان
کے خیال میں عین ذات حق ہے باوجودیکہ وہ مختلف مظاہر میں ظاہر ہے،
حدیث محض میں ہر نفس سے پاک صافات اور کمالات سے تصفیت جانے اور

یہ بھی یقین کر سنے کہ کثرت کے مراتب کے تقاضاں اس پر عائد نہیں ہوتے
مثلاً شعاع آفتاب باوجودیکہ نجاستوں پر پڑتی ہے۔ مگر وہ شمس نہیں ہوتی
اور مفہم انسانی کی حقیقت اگرچہ مسلمانوں و کافروں و صالح و کافر اور عالم و
جاہل میں ظاہر کرتی ہے لیکن خود نقصان تبدیل نہیں کرتی اور اکثر صوفیوں اور

مشہور علماء نے اسی طریقہ کو اختیار کیا ہے اور اس بارے میں رسالے اور کتابیں لکھی ہیں ان میں سے قابل اعتماد وہ ہیں جو سلسلہ قادریہ کے شیخ اکبر محی الدین بن العربی و شیخ صدر الدین قوٹوی و شیخ عبدالکریم حبیبی شیخ عبدالرزاق جھنجائی و شیخ امان پانی پتی نے اور سلسلہ کبرویہ کے مولانا جلال الدین رومی اور شمس الدین تبریزی نے اور سلسلہ سہروردیہ کے فرید الدین عطار نے اور سلسلہ چشتیہ کے سید محمد گیسو دار نے اور سید جعفر علی نے اور سلسلہ نقشبندیہ کے حضرات خواجہ عبداللہ احرار و ملا نور الدین جامی اور ملا عبدالغفور لاری اور حضرت باقی باللہ کابلی نے لکھی ہیں۔ اور اسی خیال کے شیخ عبدالہزاق کاشفی اور شمس الدین نقاری و قیسری و سعد الدین فرغانی ہوئے ہیں اور ان بزرگوں کی تصانیف موجود اور مشہور ہیں چنانچہ وہ آپ کے ملاحظہ سے گزری ہوں گی دوسری جماعت ان اشارات کو تشریف بیان اور سستی پر محمول کرتے ہیں اور وحدۃ وجود سے انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بعض وقت سائیک کی نظر میں وحدۃ وجود آتی ہے مگر حقیقت میں نہیں ہوتی۔ چنانچہ آفتاب کی روشنی میں ستارے بے نور ہو جاتے ہیں اور نظر نہیں آتے حالانکہ موجود ہوتے ہیں اور نور بھی رکھتے ہیں لیکن دن کے وقت تیرا آفتاب کے غلبہ کی وجہ سے ان کا نور ناپ ہو جاتا ہے اور یہی حال پرتع کا شعل کے سامنے ہے۔۔۔۔۔

ہاں اگر کوئی ایک طریقہ کی تقلید میں غلو پیدا کرے اور شرق و غربت کو بھی نظر انداز کر دے اور اعتدال کو چھوڑ کر غائب کو عبود اور حادث کو قیام اور بدوٹ کو نسرہ اور حرام کو حلال اور نجس کو پاک سمجھے تو وہ ملحد اور

زندیق ہو جاتا ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ جس گروہ نے مخالف توحید
 کی راہ اختیار کی ہے اور ان کی توحید محض مشائخہ اور نظر میں ہے نہ وجود میں
 اور یہ مذہب شیخ علاء الدین سمنانی اور قردی کی دیگر جماعتوں کا اور امام احمد
 ربانی اور ان کے متبعین کا ہے اور ان حضرات کے اس عقیدہ کے ثبوت میں
 بہت سے رسالے اور کتابیں لکھی ہیں، جیسا آپ کو معلوم ہو گا۔ پس ہم لوگوں
 کو جو اس اختلاف کے بعد پیدا ہوئے ہیں ان دونوں طریقوں میں سے کسی
 ایک سے غلطی کی اور دوسرے اعتقاد میں ہو سکتا۔ پس ہمارے لئے یہی راستہ
 ہے کہ جس طرح ہم اربعہ مذاہب میں حق کو دائرہ سمجھ کر کہتے ہیں کہ مذہب
 حنفی صحیح ہے جس میں خطا کا احتمال ہے اور دیگر مذاہب اشاعی مالکی وغیرہ غلط
 اور اس میں صحت کا احتمال ہے۔ اسی طرح ان دو مذہبوں کو حید و جودی اور
 توحید شہودی میں ایک دلیل کو مزج جان کر دوسری کو گمراہی اور بے الہی
 نہیں ماننا چاہیے، کیونکہ اس سے بہت سے بڑے علماء اور شائخ کی گمراہی
 اور تکفیر لازمی آتی ہے۔ یہ اختلاف منی و رافضی یا سنی و خارجی کے اختلاف
 کے مانند نہیں ہے کہ تکفیر اور تازیلی دونوں میں سے کس طرف کی کیا و سے
 لائی یہ اختلاف مذہب اربعہ کے اختلافات کی مانند ہے۔ ہاں اگر توحید و جودی
 کے قائلوں میں سے کوئی اعتدال سے بڑھ جائے اور اعتدال کے
 درجہ پر پہنچے تو وہ بے راہ اور گمراہ ہے اور اسی طرح توحید شہودی کے
 قائلوں میں سے اعتدال کی راہ سے نکل کر علماء اور صوفیہ کی جماعت تکفیر
 کی تکفیر اور تازیلی کرے وہ بھی قابل طعن اور بلا ستہ ہو گا۔ یہ ہے اس معاملہ

کالیب لیاب، میاں رمضان صاحب کے حال کو دیکھا چاہیے۔ اگر وہ پابند شریعت
ہیں اور لوگوں کو نماز و روزہ و تلاوت قرآن و ذکر و رجا و خوف صلاح و تقویٰ
کی طرف بلا تھے ہیں تو وہ ایسا داور زندہ سے بہت دور ہیں اور اگر معاذ اللہ
احکام شریعت کی پابندی نہیں کرتے ہیں اور اگر آدمیوں کو اباحت اور
بے دینی کی طرف بلا تھے ہیں تو ضرور تکفیر اور تہلیل کے قائل ہیں اور کتب
نقہ میں لکھا ہے کہ اگر کسی مسئلہ میں چند اسباب ہیں جو موجب کفر ہیں اور
ایک وجہ کفر کی ہے پس منہی پر لازم ہے کہ وہ عدم کفر کی طرف مائل ہو۔
سو اسے اس صورت کے قائل نے خود کفر کی تصریح کر دی ہو۔ فتاویٰ عالمگیری
میں مرقوم ہے

ہمام حافظ مصری صاحب

توسید و جردی اور
توسید شہوری
حافظ صاحب مہربان عالی مراتب مجمع عنات و مناقب حافظ مصری صاحب
سلام اللہ علیہ فی حقہ عبد العزیز کی طرف سے بعد ابلاغ سلام مستنون معلوم
ہو کہ آپ کا خط بابت مسئلہ وحدۃ وجود اور اس کے انکار کرنے پر جو معاملہ میان
محمود رمضان صاحب اور مولوی نور محمد صاحب کے درمیان ہوا ملا۔ مہربان من
توسید و جردی کے قائل اکثر اولیاء اللہ ہیں جو اہل سنت و جماعت کے خواجوں سے
ہیں اور ہر طریقہ کے ہیں۔ چنانچہ ان میں سے بعض کے نام نور محمد صاحب کے خط میں لکھے
ہیں۔ پس جو توسید و جردی کے قائل ہیں انہیں کافر کہنا اور ان کے پیچھے تمانہ
اور ان کے سے پیہر کرنا اور ان سے شادی بیاہ نہ کرنا اور ان کا فیسق نہ کرنا ہرگز جائز

نہیں بلکہ انہیں مسلمان اور اہلسنت چاہئے۔ اور ان سے سلام اور تھینک کے جواب اور مرخصی کی مزاح پر سی اور نماز جنازہ اور دعا کے مستغفرت میں اہل سنت مسلمانوں کا برتاؤ کرنا چاہئے۔ ہاں توحید و جود کی کا اعتقاد اسلام کے ضروری اعتقادات ہیں داخل نہیں ہے اگر کوئی اس پر اعتقاد نہ رکھے اور اسے بخائے تو اس کے اسلام میں کوئی نقصان نہیں ہے لیکن یوں اولیاء اللہ کی جو توحید و جود کے قائل ہیں ان کی تحقیر و توہین اور تکفیر و تذلیل نہیں کرنی چاہئے اور عوام الناس کے لئے یہ بہتر ہے کہ وہ اس مسئلہ کے اثبات اور انکار میں خاموش رہیں اور اس مسئلہ میں بحث و تکرار نہ کریں۔ کیونکہ ہر شخص کی عقل اس مسئلہ کو نہیں سمجھ سکتی۔ اور کتاب ”ہبل یاخ نبی“ کے ابیات میں ہم ہی الفاظ میں جو مولانا جلال الدین رومی و شیخ فرید الدین عطار و فخر الدین نے استعمال کیے لیکن ان الفاظ کو عوام کی مجلس میں بیان نہ کرنا چاہئے۔ تاکہ وہ کلمہ سمجھی سے فتنہ میں نہ پڑ جائیں اور قدام صوفیہ کے اصطلاحات میں حقیقتاً الحقائق آیا ہے جو شرع میں نہیں آیا۔ اہل سنت کے ہر فرقے میں بعض اصطلاحیں ایسی ہیں جو شرع میں مستعمل نہیں ہے۔ مثلاً متکلمین اہل سنت کے اصطلاح ہیں واجب الوجود۔ اور اہل سنت صوفیہ کی اصطلاح میں وجود مطلق۔ قیصری و فرغانی اور مولانا جامی کے کلام میں بہت آیا ہے اور شرع میں نہیں آیا ہے پس ان اغفلوں کا اطلاق اگرچہ بدعت ہے لیکن بدعت سبب نہ ہوگا۔ کیونکہ اہل سنت کا استعمال بہت سے مقدس اور متقی عالموں نے کیا ہے۔ شاہ محمد رضا صاحب جو لوگوں کو نماز پڑھاتے ہیں اور لوگوں کے قتل اور بی امانی آواز

کے نکاح کی حرمت اور ذبح بغير الشکر اور کفر کی رسموں سے منع کرتے ہیں بالکل
 خیر اور ٹھیک ہیں ان میں انہیں نہ چاہیے بلکہ ان احکام کے رائج کرنے اور
 شہرت دینے میں کوشش کرنا چاہیے کیونکہ سنت کے قائم کرنے اور
 بدعت کے مٹانے میں بہت ثواب ہے۔ اور مولوی نور محمد نے مسلمانوں
 کی جماعت کثیر کے سامنے جس میں میں بھی تھا و عدت وجود کے قائلوں کی طعن
 و تشنیع سے بالکل انکار کیا اور فرمایا کہ اگر واسطہ یا نا واسطہ بھولی و
 چوک سے کوئی بات اس قسم کی زبان سے نکلی ہو تو میں اس سے توبہ نصح کرتا
 ہوں۔ میں نے زیادہ تر مخالفت اس امر کی کی کہ یہ مسئلہ عوام کی زبان پر رائج
 اور شائع نہیں ہونا چاہیے کیونکہ وہ اس مسئلہ کی حقیقت کو دریافت نہیں
 کرتے۔ اس حالت میں یہ ضروری ہے کہ اس نواح میں سنا دی کی جائے
 اور اشتہار دیا جاوے کہ اس مسئلہ کے اقرار یا اثبات میں کوئی گفتگو نہ کی جاوے
 اور اس مسئلہ کو زبان پر نہ لاوے۔ جو اس پر عمل نہ کرے گا اسے سزا اور
 سزائش کی جاوے گی اور مسلمان آپس میں شہر و شکر کی طرح مل جل کر رہیں
 اور دین کے ضروری کاموں میں جن کا تعلق عقیدہ اور عمل سے ہے ہمیں مشغول
 رہیں۔ والسلام۔

فرنگی کی ملازمت
 بنام شاہ غلام علی مجددی

شاہ صاحب عرفان مراتب منکم اللہ تعالیٰ بجز سلام مسنون معلوم ہو کہ
 آپ کا خط ملا جس میں آپ نے اس مدرسہ میں چند روز سے فرنگی کی نوکری

عہدہ مفتی قبول کرنے کی خبر سنکر متفکر ہونے کا حال لکھا ہے کچھ خبر تو صحیح ہے اور کچھ صحیح نہیں۔ اصلی بات یہ ہے کہ مولوی رعایت علی فرنگی کے مختار کا بہت امدادہ ہیں اور بار بار مجھے لکھا کہ ایک عالم جو متدین ہو اور رشوت خور نہ ہو اور فقہی مسئلوں سے خوب واقف ہو میرے پاس بھیج دیجئے تاکہ میں ہر واقعہ اور حادثہ میں فقہ کے بموجب فیصلہ کر سکوں۔ یہاں سے یہ لکھا گیا کہ آپ فرنگی کے لیکچر اور دہلے ہیں ایسا نہ ہو کہ وہ خلاف شریعت احکام کی تعمیل کا حکم دیں اور ایسی حالت میں اس شخص کو فرنگیوں سے ملنے کی ضرورت پڑے اور امور اسلام میں سستی کا باعث ہو۔ وہاں سے بڑی تاکیدوں کے ساتھ تحریر آئی کہ اس شخص کو فرنگیوں سے ملنے کی قطعاً ضرورت نہ ہوگی اور نہ انہیں خلاف شرع حکم کی تکلیف دی جاوے گی، بلکہ شہر میں ایک علیحدہ مکان میں قیام کریں گے اور شرع محمدی کے مطابق بے کھٹکے حکم کریں۔ ان تحریرات کے موصول ہونے پر اس پر غور و فکر کیا گیا کہ کافروں کے ساتھ ایسا تعاون عمل جس سے شرعی احکام کا رواج متصور ہو شریعت کی رد سے جائز ہے یا نہیں اللہ تعالیٰ کی جانب سے یہ آیت دل میں (سورہ یوسف) قال الملک اجعلنی ... انی حفیظ علیم۔

بیضاوی نے کہا کہ اس آیت میں کافر سے ملازمت چاہنا اور اس کے متعلق مدد کرنا اور ملازمت کرنا جبکہ خلق پر اقامت حق اور سیاست کی کوئی راہ نہ ہو سوائے اس کے اس کے جواز کی دلیل ہے۔ یہ تو شریعت سے تعلق رکھتا ہے۔ رہا طریقت کی بابت تو ترک و تخریب اور فقر کا اختیار کرنا اور

کسب کو چھوڑنا جملہ طریقوں میں اس شخص کے لئے ہے جو اپنے اختیار اس ترک کو اپنے اوپر لازم کر لے اور کسی کے ہاتھ پر اس عہد کی بیعت کرے۔ جب کوئی شخص ایسے فقر کا التزام اور اس پر عہد نہ کرے اور وہ تیار وی غلامی سے تعلق اور ملازمت کرنے یا وجود اسے مشغولی باطن ذکر و فکر کرنے سے اور مشاہدہ حاصل ہوتا ہے بالجملہ کسب معاش اور تعلق کی اجازت ہے یہ طریقت میں حرام نہیں ہیں ورنہ قاضیوں اور دیگر اہل پیشہ کو طریقت کی تعلیم دینا جائز نہ ہوتا۔ حالانکہ اس فرقہ کے بہت اشخاص اولیائے اکابر ہوئے ہیں اور تکمیل اور کمال کے درجہ پر پہنچے ہیں۔ پھر ایک ملتاری کا کیا ذکر ہے اس طریقت میں ترک اور تجریدِ قصد اور ارادے سے ہوتی ہے اور وہ بھی چند شرطوں کے ساتھ یعنی بال بچے نہ ہوں اور والدین نہ ہوں کیونکہ ان کی خدمت فرض ہے اور قربت دار نہ ہوں جن پر شفقت واجب ہے پس قابلِ عذر یہ ہے کہ اس میں کافروں کی صحبت اور حدودِ اسلام میں کستی یا کفر کی رسوم ہیں ان کی موافقت یا ان کی خوشامد یا کذب یا دیگر مفاسد کا کوئی خوف اور آواز نہیں ہے جو مالدار مساجدوں کو لاحق ہوتا ہے پس یہ شریعت اور حقیقت دونوں میں بلا شک و شبہ مباح ہے۔ مثلاً ہم نے سنا ہے اور دیکھا ہے کہ خلفاء اور بعض اصحاب اور اولیاءِ معلم گری کرتے اور یہودی بچوں کو پڑھاتے اور عمدہ بشارات حاصل کرتے تھے۔ پھر ایسے شخص کا کیا ذکر ہے جس نے ابھی اس وادی میں قدم نہ رکھا ہو اور ترک اور تجرید کو اختیار نہ کیا ہو۔ ان امور مرقومہ کی بنا پر یہ تجویز کیا گیا تھا کہ مولوی عبد الغنی صاحب یہاں سے جاویں اور اگر وہ

برائیاں نہ ہوں جن کا وہم و گمان ہے تو خیر و نہ لوٹ آویں۔ جب اتنا معلوم
تھا تو دل میں برافروختگی نہ ہوتی چاہیے تھی اور اتنا نہ ہن نشین مجھلا ہونا چاہیے
تھا کہ میں نے بھی عمر بھر ان مذکورات میں صرف کی ہے اور اپنے اباؤ اجداد کی وضع
کو دیکھا اور سنا ہے۔ دھتہ کوئی ناپسندیدہ حرکت بلا حجت شرعی اور حقیقت
کی بابت بلا سوچے سمجھے نہ ہوگی جو مکروہ اور بری ہوں نہ اپنے لئے اور نہ دوسروں
کے لئے تجویز کی جاوے گی۔ زیادہ کیا لکھوں۔ والسلام والا کرام
شاہ صاحب عرفان مراتب الشراپ کو سلامت رکھے سلام مسنون
کے بعد واضح ہو کہ معارج القدس امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف ہے
نفس اور اس کی قوتوں کی شناخت اور اس کے اخلاق کے سنوارنے اور
ان کے فساد کی درستگی کے بارے میں لیکن یہ حکمت کے طور پر بیان کئے گئے
ہیں اور اس میں تقویٰ آمیزش تقویٰ اور سلوک کے قواعد کی بھی ہے اور کتاب
الطائف القدس فی سرفۃ النفس ولی نعمت علیہ الرحمۃ کی تصنیف ہے اس میں تقویٰ
اور سلوک کے قاعدوں کے مطابق لطائف نفس کی شناخت کرنا ہے۔ بارگاہ
یہ دوسرا طریقہ زیادہ فائدہ مند اور سہل ہے اگر مطالعہ کرنا چاہتے ہیں تو لطائف
القدس کو پڑھئے کتاب معارج القدس میں انتہائی دشواریاں ہیں اور اس زمانہ میں
اس کے مطالب پر غور کرنا مشکل ہے

دعاے مراتب عرفان و کمال کے سوا کیا لکھوں۔

رواسلام

بنام مولوی امین اللہ صاحب

مفتی صدر الدین
عالم

مولوی صدر الدین صاحب جو اس شہر دہلی کے نامور فاضل ہیں۔ اکثر
علوم عقلی و نقلی، عربی ادب، اصولی، فقہ، کلام اللہ، فنون فارسی میں سب مہارت
رکھتے ہیں، اور فقیر کے یہاں اکثر علوم نفسیہ انہوں نے حاصل کئے ہیں اس طرح
ان کی ارادت اور تعلق فقیر کے ساتھ موروثی ہے۔ ان کے دادا محترم فاضل ابو
میر کے والدہ ماجدہ شاہ ولی اللہ دہلوی کے خاص دوست اور شاگرد تھے۔ اس
وقت مفتی صدر الدین پچھد معاملات کی وجہ سے کلکتہ آ رہے ہیں، انشاء اللہ
تعالیٰ آپ سے ملاقات ہوگی ان کے معاملات کے متعلق۔ ملاقات اور اعزاز
و کرام میں جس قدر ممکن ہو سکے رعایت کیجئے۔

بنام شاہ اہل اللہ دہلوی

اللہ تعالیٰ سکھ اور مرہٹوں کو ہماری طرف سے مزہ چکھائے بہت بُرا
مزہ بہت جلہر بلا تا خیر و سلامت کے ان شہریوں نے اللہ کی بہت سی مخلوق
شہید کر ڈالا اور غریب گڈریوں تک کو اپنے ظلم و ستم سے ستایا ہر سال یہ
ہماری بستیوں اور شہروں پر چڑھائی کرتے ہیں اور صبح و شام حملہ کرتے رہتے
ہیں آیا کوئی پناہ گزینوں کے لئے پناہ گاہ ہے اور آیا فریادی کے لئے کوئی
فریاد رس ہے جس کے دل میں خوف خدا اور انصاف ہے۔

(۲) اللہ تعالیٰ اس ملک سے ان کو تاپید فرمائے یہ بدترین دشمن

ہیں اور غول بیابانی ہیں۔ میں اپنا ان لوگوں کا معاملہ خدا کے سپرد کرتا ہوں اس امید پر کہ وہ ہماری حفاظت کرے گا۔

۳۳ پھر معلوم ہوا کہ ملک تباہ و برباد ہو رہا ہے ظالموں اور بد معاشوں کے ہاتھ سے۔ آپ پر غالباً یہ محضی نہ ہوگا۔ جو کچھ قوم سکھنے کیا ہے جو نشانِ نحوست ہیں۔

بنام مولوی عبدالرحمن صاحب

انجمن زاوہ مولوی عبدالرحمن صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ۔ آپ کا خط ملا۔
 فقیر چند سال سے طرح طرح کی بیماریوں کی کثرت سے فقہ کی کتابوں کی طرف رجوع کرنے سے محروم ہے اور بینائی نہ رہنے کی وجہ سے کسی کتاب کا مطالعہ نہیں کر سکتا ہوں لہذا کتابوں کے جمع کرنے کو بیچارہ سمجھ کر بند کر دیا لیکن جو دیکھا یا سنا وہ یاد ہے۔ آپ نے دریافت کیا ہے کہ گھینڈے کی بابت کیا حکم ہے۔ شیخ الاسلام نے صید یہیں دو حکم نقل کئے ایک قول یہ ہے کہ گھینڈا حرام ہے کیونکہ وہ انسان اور دوسرے جانوروں پر حملہ کرتا اور مار ڈالتا ہے اگرچہ گوشت نہیں کھاتا ہے۔ پس اس میں درندگی کی صفت پیدا ہوئی اور سب درندے حرام ہیں۔ اور کتاب حیاتِ انجمن میں لکھا ہے کہ گھینڈا انسان کا سخت دشمن ہے انسان کی آواز سن کر اس کا پیچھا کرتا اور مار ڈالتا ہے اگرچہ اس میں سے کچھ نہیں کھاتا۔ یہی مستطرف ہیں۔

گھینڈے کا حکم

دوسرا قول جو نقل کیا ہے کہ وہ حلال ہے کیونکہ وہ گھاس اور پتی کھاتا ہے اس لئے وہ چرندوں میں ہے ورنہ نہیں ہے۔ اس وقت کتاب صبیہ موجود نہ تھی کہ اس کی عبارت نقل کی جاتی لیکن عبارت کا مضمون یقیناً یہی ہے اور کتاب حیات الحيوان میں کمال الدین موسیٰ اور دیر شافعی کے قول اس کے حرام ہونے کے بابت درج ہیں۔ یہ کتاب بھی نہ علی جو عبارت نقل کی جاتی۔ لیکن یہ یاد ہے کہ کرگدن کو حمار ہندی بھی کہتے ہیں۔ لیکن کرگدن مندرجہ اس جانور اور ایک دوسرے جانور میں جو اس سے چھوٹا ہوتا ہے اور بھینسے کی شکل کا ہوتا ہے اور آخر الذکر کی بابت صحیح روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کوہ میں حلال ہونے کا حکم دیا تھا۔ بعض پرانے علماء کو اشتباہ پیدا ہوا اور انہوں نے اس کے حلال ہونے کا فتویٰ دیا اور حقیقت حال اللہ ہی کو معلوم ہے۔ اور آپ کو معلوم ہوگا کہ یہ جانور تین جانوروں سے مشابہ ہے اس کا بدن اور پیر فیل کی مانند ہیں اور اس کا وسط بھینسے کی مانند ہے اور اس کے منہ میں جو دانت ہیں اور سر پر جو سینک ہے اس سے سور سے مشابہت پیدا ہوتی ہے اور کتابوں میں صاف طور پر لکھا ہے کہ جب حلال اور حرام جانوروں کی مشابہت پیدا ہو تو اس جانور کی صورت پر حکم دیا جائے گا جس سے زیادہ مشابہ ہو۔ اگر حلال جانور سے زیادہ مشابہ ہے تو حلال ہے اور حرام جانور سے زیادہ مشابہ ہے تو حرام ہے چنانچہ بھڑیے اور بکری سے جو بچہ پیدا ہوتا ہے وہی حکم لگایا جاتا ہے۔ چونکہ کرگدن میں فیل اور خوک سے مشابہت موجود ہے اس لئے اس کے حرام ہونے کا حکم بہتر اور مناسب تر ہے اور یہ مقررہ

قاعدہ ہے کہ جب حرام اور حلال جمع ہوں تو حرمت کا حکم ہے اس کا قول ختم ہوا، فقیر توفیق اللہ تعالیٰ سے کہتا ہے کہ فتاویٰ رحمانی میں مذکور ہے کہ فیل اور کرگدن امام اعظم اور امام ابو یوسف کے نزدیک حلال ہیں۔ اور امام محمد کے نزدیک حرام۔ یہ ذخیرہ سے نقل کیا ہے اور یہ دونوں طرف کی دلیلین بیان کی ہیں۔ لیکن یہ مخالف ہدایہ کے ہے کیونکہ بیع فاسد کے باب میں میں لکھا ہے کہ امام محمد فیل کو نجس العین کہتے ہیں اور اس کی خرید و فروخت کو جائز نہیں سمجھتے اور یہی رائے کرگدن کے لئے ہے۔ امام اعظم اور امام ابو یوسف کا کہنا ہے کہ ہاتھی درندہ ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ فیل اور کرگدن دونوں حرام ہیں۔ کھانا نہیں چاہیے۔ اگرچہ اس کی خرید و فروخت دونوں اماموں کے نزدیک جائز ہے۔ پس کوئی اس کے کھانے کا حکم دے جائز نہیں دے۔

بنام شخصے

مہربان من اکثر اسلامی فرقوں میں اور اہل سنت کے نزدیک یہ مسلم ہے کہ انسان کے بدن یعنی پریشیاں روح میں جن و شیاطین تصرف کرتے ہیں اور اس کے نام ہی سے اس امر کا پتہ چلتا ہے۔ چنانچہ عربی میں اسے صرع الجن کہتے ہیں اور عام طور سے آسیب اور خط کہتے ہیں۔ چنانچہ تفسیر نیشاپوری میں اس آیت کے تحت میں يتخبطنہم الشیطان من المس مذکور ہے اور اکثر مسلمان یہ مانتے ہیں کہ تقدیر الہی کے ماتحت شیطان

کو مرگی و قتل و ایذا رسانی کی قدرت ہے اور مسئلہ میں فرقہ معتزلہ کے
سوائے کسی کو مخالفت نہیں ہے۔ اور معتزلہ نے اس آیت کی رکیک
توجیہات کی ہیں جو اپنی تفاسیر میں درج نہیں اور انہیں نقل کرنا فضول ہے۔
چاروں انجیلوں میں بھی پندرہ حصے آسبب جن کے لکھے ہیں جو دم عیسیٰ
سے بدلوں سے نکلے۔ اور محفوظ بہت اس بارے میں حدیث میں ہے اب
ہم اصل مسئلہ کی طرف آتے ہیں۔ آیا انسان مرنے کے بعد تصرف کرتا ہے یا
نہیں اس مسئلہ میں علما اہلسنت مختلف رائے ہیں۔ اکثر محققین نے مرنے
کے بعد انسان کا تصرف تحریر کیا ہے اور بعض نے اس سے انکار کیا ہے
ان انکار کرنے والوں کی دلیل یہ ہے کہ اگر انسان بھی یہ کام کرے تو اس
کی حقیقت جن کی حقیقت میں منقلب ہو جائیگی اور حقائق کی تبدیلی محال ہے
اور اگر انسان صالح ہے تو وہ اس قسم کا ظلم اور ایذا رسانی کیسے کر سکتا ہے
کیونکہ یہ نیکی کے خلاف ہے اور اگر وہ فاسق یا کافر ہے تو وہ موکلان عذاب کے
اس عمل کے لئے کیسے فرصت پاتا ہے لہذا مجوزین اس بارے میں دو گروہ ہیں
ایک جماعت کہتی ہے کہ یہ انقلاب نہیں... بلکہ آخرت کا منسوخ ہے جس کی
اصلیت آخرت اور مرنے کے بعد بہت سی حدیثوں سے ثابت ہے۔
جامع صغیر سیوطی میں متعدد کتابوں سے اور معراج منامی کے تتمہ میں آنحضرت
سے نقل کیا ہے کہ میں نے بہت سے پوشیدہ شیاطین کی کھالی کو دیکھا
جنہوں نے اس مردہ کے کفش کو یکبارگی پکڑ لیا جو جو حالت ناپاکی میں مرا تھا پس
میں نے ان سے ان کے ہاتھوں سے چھڑا دیا۔ یا جیسا کہا گیا اور اس حدیث سے

اس قسم کے معاملہ کی بود و باع میں پہنچتی ہے۔ جب یہ بات آخرت کے مسخ کی قسم ہو گیا تو عذاب سے خلاصی کا کیا سوال بلکہ یہ بھی عذاب کی ایک قسم ہے جس میں وہ گرفتار ہے۔ علماء و فقیہ مائتید یہ کا یہی مسلک ہے۔ بلا معین جو ماوراء النہر کے معتد علماء میں سے ہیں برزخ کی شرح میں لکھتے ہیں کہ انسان عالم برزخ میں مسخ ہو کر جن ہو جاتا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کا عذاب اور غضب ہے جن کو چاہتا ہے اور یہ بھی اس طرح پر ہے جیسا کہ گذشتہ زمانے میں سابق امتوں میں مسخ ہو کر بندر اور سور جاتے تھے۔ لیکن یہ عذاب اللہ تعالیٰ نے عالم شہود میں اس امت مرحومہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی برکت سے اٹھالیا باستثناء اس کے جو قیامت کے علامات سے ہوں گے۔ اور صحیح حدیثوں میں آیا ہے کہ قیامت کے قریب اس امت میں مسخ اور زمین میں دھنس جانا اور فحش ہوگا۔ یہ تو برزخ میں انسان کا مسخ ہے اور غالباً یہ کافروں اور ظالم و سونی اور زانی اور منعم مسلمانوں کا مسخ خاکہ کر کے جبکہ وہ حالت جنابت میں مرے یا قتل ہوئے اور یہی حال مرتدوں کا جو بلا توبہ کئے مرے۔ اور ایسے سب لوگ مسخ نہ ہوں گے بلکہ صرف وہ جنہیں اللہ تعالیٰ مسخ کرنا چاہے اور عذاب کرے لیکن صالحین اور ولیوں کا مسخ نہ ہوگا خواہ وہ حالت جنابت میں مرے اور قیامت میں کثرت سے مسخ ہوگا، جیسا کہ وارد ہوا ہے کہ اصحاب کہف کا کتا بلعم ہو جائے گا۔ اور بلعم کتا ہو جائیگا اور کتا جنت میں جائے گا اور بلعم برزخ میں ڈالا جائیگا اور یہی حال اس شخص کے سر کا ہے جو امام سے پہلے سر سجدے میں رکھے یا اٹھائے اس کا سر گرتے

کا ہو جائیگا اور اسی طرح راضی اور حدیث بنانے والے وغیرہ کا مسخ ہوگا۔ اور
 دوسری جماعت کا یہ کہنا ہے کہ یہ تو انقلاب ہے اور نہ مسخ بلکہ گوتا گول گروہوں
 کے آپس میں ملنے سے افعال و حرکات میں مشابہت کی ایک قسم ہے اور اس طرح
 کی کہ روہید گروی میں بہت سے ہندیوں نے بیڑھی پگڑھی باندھ کر اور دوزخیں لٹکا
 کر چند پشتوں کے الفاظ سیکھ کر روہید کی وضع بزالی اور معاملات میں سختی اور بلا و جہار
 پیٹ کرتے تھے یہ بھی اسی طرح کی ہے اور بوجب اس کے کہ جس نے جس قوم کی
 مشابہت پیدا کی وہ اسی قوم سے ہے۔ اور جو انسان جنی کا کام کرنے میں نہیں عام
 طور پر خبیث کہتے ہیں اور ہندی میں مجھوت کے نام سے پکارتے ہیں اور ان میں
 کوئی حقیقتاً تبدیلی نہیں ہوتی اکثر علمائے عراق و عرب نے اسی کو مسلک مختار
 کہا ہے اور وہ سب زیادہ قوی اور صحیح ہے بہ نظر دلائل کے۔ اور میر والد صاحب
 کا بھی اسی طرف میلان تھا۔ جیسا کہ اس مسئلہ کے بحث کے دوران میں
 متعدد بار ظاہر ہوا۔ ۱۲۰ھ۔

بنام امام شاہ صاحب

گرامی منش امام شاہ جو سلمہ سلام ستون کے بعد واضح ہو کہ آپ
 کا خط جس میں چند مطالب تحریر تھے ملے۔ ان کے جواب لکھے جاتے ہیں
 سوالیہ اولے حقیقی قسموں کے نزدیک چہارم دائرہ ہی کا مسخ فرض
 ہے۔ اور ہمیشہ میں آیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مٹوڑی کے نیچے
 تو کرتے تھے۔ جب چہارم ریش کا مسخ فرض ہے تو مٹوڑی کے نیچے تو کرتے

کی کیا ضرورت تھی۔ جواب۔ بے ریش کا مسح فرض ہے اور تھوڑی کے نیچے
 تر کرنا سنت ہے اور اس کا درجہ محض فرض پر اکتفا کرنا بڑھ کر ہے۔ زیر زرخ
 چہرہ سے علیحدہ ہے لہذا اس کا دھونا بھی فرض سے باہر ہے۔ اسی طرح گھنی
 دائی کی ڈھکی ہوئی جلد کا دھونا سنت ہے۔ لہذا چہام ریش کے مسح
 کے فرض ہونے سے زیر زرخ دھونے کی ممانعت نہیں ہوتی۔

سوال دوم: اللہ جل شانہ کا دیدار قیامت میں کس طرح ہوگا۔ ذات
 کی تجسسی ہوگی یا صفات کی۔ جواب۔ اس بات کو مستوفی نے ایک
 بڑے رسالہ میں تفصیل کے ساتھ لکھا ہے یہاں اسے بیان کرنا باعث طول
 ہوگا۔ مختصراً یہ ہے کہ علمائے اہل سنت و جماعت اس پر متفق ہیں۔ دیدار
 الہی جنت میں بے کیف ہوگا۔ یعنی بغیر کسی رنگ، شکل و مسافت و سمت کے
 ہوگا۔ عقلمند اور صاحب کشف محققوں نے اس کی تصویر چند طریقوں پر
 بیان کی ہے۔ حکیم ابو نصر فارابی نے اپنی کتاب نفوس میں لکھا ہے کہ بعض
 وقت کلی طور پر ایک شخص کے فہم میں آتی ہے یا بہت سے آدمیوں کی سمجھ
 میں آتی۔۔۔ ہوتی ہے۔ اول کو رویت و دہری کو معرفت اور تعمیری قسم کو علم
 کہتے ہیں۔ مختصر یہ کہ بدن سے تعلق رہنے کے وقت خدا تعالیٰ سے انکشاف قسم
 ثانی سے ہے اور بدن کے نکل جانے کے بعد یہ معرفت ترقی کر کے اول درجہ
 میں پہنچ جائے گی اور اسے رویت سے تعبیر کرتے ہیں اور جل شانہ کی قدرت
 سے ناظر و نظر میں ویسا ہے جہم اور لذات پیدا ہوں گے جو اس ذات مقدر کے
 منوار ہے۔ اور اس کی تعبیر کے صرف البصار اور روایت سے ہو سکتی ہے کیونکہ

کوئی دوسری عبارت کمال ایک چند کی خبر نہیں دیتی۔ اور اس نقل کرنے میں کچھ تبدیلی اور اصلاح کی گئی ہے کیونکہ انہوں نے باصرہ میں جرم اور لذات کا پایا جانا نہیں لکھا ہے اور علماء متفق ہیں کہ رویت اسی ادراک کو کہتے ہیں کہ جو حواس کے ذریعہ سے حاصل ہو۔ محض ادراک قلبی کو نہیں کہتے ہیں۔ چونکہ یہ قول معتزلہ کی تاویل کے مطابق ہوتا تھا لہذا یہ دو تین لفظ اضافہ کر دیئے گئے۔ اور بعض دوسروں کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ رویت شاید میں مستحق ہوتی ہے جبکہ اس چیز کا عکس جسے ہم دیکھ رہے ہیں جلیبیہ میں پہنچتا ہے۔ اور وہاں سے مجمع النور میں اور وہاں سے حس مشترک میں اور وہاں سے نفس ناطقہ خیالی اور وہی اور عقلی صورتوں کی تخرید کرتا ہے اور اسی سلسلہ سے نزول کرتا ہے جیسا کہ وہم و خیال کے ذریعہ سے معقولات حس مشترک میں اترتے ہیں۔ اور نظروں کی حالت کی مشابہت پیدا ہو جاتی ہے۔ لیکن جب تک جلیبیہ رتھی جسم تک نزول نہیں ہوتا حقیقی نظر آنا نہیں کہہ سکتے اور اس عالم میں کہ نفوس پاکی اور طہائیت حاصل کر کے اپنے پروردگار سے کمال اتصال پیدا کرتے ہیں اس ذات مقدس کی نورانی شعاعیں عقلی اور وہی قوتوں پر سایہ ڈالتی ہیں اور وہاں سے خیال اور حس مشترک میں نزول کرتے ہیں۔ اور فضل الہی کے ظاہر ہونے سے انسانی قوت ادراک کی رکاوٹیں مستلذات اور بے حواسی دور ہو جائیں گے اور مجمع النور اند جلیبیہ میں ہی رہنمائی ہوگی۔ جیسا کہ اس دنیا میں خیالات بے جہت و بے مکان ہیں وہ معائنہ حقیقت بھی جہت و بے مکان ہوگا۔

ایک اور گایہ کہنا ہے کہ رویت کے بارے میں جو کچھ حدیث میں وارد ہوا ہے اس میں جہت کی نفی اور لوازم جسمانی کی سلب کا کوئی اشارہ نہیں ہے۔ اتنا ہے کہ اس بیان کردہ تجلی کی صورت تمام مظاہر سے دو سبب سے امتیازی صورت رکھتی ہے مگر تمام مخلوقات الہی سے کہ وہ بھی صفات الہی کے مظہر ہیں۔ اسی طرح امتیاز ہے کہ وہاں تو ظہور ذات بعنوان الوہیت ہے اور تمام مظاہر میں بعنوان آفرینش اور اقسام کائنات ہے۔ چنانچہ حضرت موسیٰ نے آگ سے یہ آواز "بے شک میں اللہ ہوں اور میرے سوا کوئی معبود نہیں" سنی۔ اور اس جہاں کی کل صوری و خیالی و حسی تجلیات سے امتیاز اس وجہ سے ہے کہ ذات پاک کا ظہور وہاں کائنات معلومہ صورتوں میں کسی صورت ہوگا اور وہ اسمانی عظمت و کبریائی تو زوجک و جمال و صفا سے پیوستہ ہوگا اور اس میں ذاتی اور اسمائی کمالات اس درجہ کے شامل ہوں گے کہ اکمل اور اشرف ناظر کے ہم اور عقل میں اس کے سمانے کا حوصلہ نہ ہوگا۔ اور اس میں سے زیادہ تر کا تصور ہی نہیں ہو سکتا۔ اور جو کچھ اہل سنت نے لکھا ہے کہ آخرت میں رویت ہے کیونکہ اس سے صرف یہ مراد ہے کہ معتزلہ کے لوازم جسمیت کے ثبوت سے جو دشواری پیدا ہوتی ہے اس کو رو کیا جاوے۔ جب تجلی کی حقیقت معلوم ہو جائے تمام اشکالات پاش پاش ہو جاتے ہیں اور اسی وجہ سے بعض کا بر فرماتے ہیں کہ نفس کو شہود میں زبردست استغراق ہونے کی وجہ سے کسی غیر چیز کا یعنی زماں و مکان و جہت اور اپنے وجود اور غیر کے وجود کا احساس نہ ہوگا۔ اسی کو معاندانہ بے جہت و بے شکل و بے لوازم جسمیت کہہ سکتے ہیں۔

زید اور عمر کے بعض عرصوں ہی کو..... دیکھ کر کہتے ہیں کہ ہم نے زید اور عمر کو
 صریحاً دیکھا۔ جب رویت کے موضوع لغوی شاہد یعنی حاضر میں کی سہولت جاری
 ہے تو اسے غائب کی بابت دور کرنے کی کیوں کوشش کی جاوے اور کیوں
 لازمی کر لیا جاوے کہ ذات محض کی حقیقت معرا ہے کہ فہم اور ادراک کے تعلق
 کے احساس اور نظر کی تیبہ میں آسکے۔ لیکن یہ خواص و عوام کے حق میں تین
 وجہ سے مختلف ہوتی ہے۔ اولاً نزدیکی اور دوری کے موافق دوسری
 جہوں کی کمی اور کثرت کے موافق اور تیسرے اس دنیا میں جو کچھ حاصل کیا
 اس سے معرفت اور صفات میں جو زیادتی یا کمی ہو اور اس کی تائبہ میں یہ ہے
 کہ ذات مقدرہ کے لئے دلی و جہان میں بلاشبہ بدن ارضی کو روح حیوانی کے
 مقابل میں زیادہ حجاب ہے اور اسی طرح روح حیوانی کے عالم مثال سفلی کے
 مقابل میں جو جن و شیاطین کا مقام ہے زیادہ حجاب ہے اور یہی حالت عالم
 مثال سفلی کی بمقابلہ عالم مثال علوی کے ہے جو ملائکہ مقربین کا مقام ہے اور
 جب عالم مثال میں ترقی کرے گا تو اسی عالم کی صورت حاصل ہو جائے گی
 اور اس کا بدن ارواح علویہ کا حکم پیدا کرے گا اور جو چیز غیب میں ہے وہاں پیش
 نظر ہوگی اور زمین اپنے رب کے نور سے روشن ہوگی اور اعمال کی حقیقتیں اور فرشتوں
 کی صورتیں اور جنت و دوزخ کا حال نظر آئے گا۔ اعظم تجلیات الہی کے لئے
 ناگزیر ہے کہ نفس کے اتصال کے مراتب کے موافق ظاہر اور روشن ہو کیونکہ
 اسی سے تدبیر کا کارخانہ اور قضاء و قدر کا فیض اور فیصلوں پر شریعت کا نزول
 اور فرشتوں پر ان ہی کا صدور ہوتا ہے اور قوای روح کی اس پیروی سے

اعضدوا اس وادوات كے لئے آزاد ہو جائیں گے اور لقتین ہے كہ عتقم زید حات
حاصل ہوگی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

سوالے نسوم :- كہا جاتا ہے كہ ذات حق اس وقت بھی ویسی
ہی ہے جیسی تھی اور اكثر دعائن میں آیا ہے كہ پاك ہے وہ ذات جو مخلوقات
كے پیدا ہونے اور مٹنے سے نہیں بدلتی۔ اتنی مخلوقات كے ظاہر ہونے كے
بعد اللہ تعالیٰ كی ذات یا صفات میں كوی تبدیلی نہ ہو سمجھ سے باہر ہے۔

جواب :- حق بجانہ تعالیٰ سے كائنات كے ظہور كی مثال دائرہ
ہمارے فہم قیاس سے برتر اس كے لئے مثل ہے، ایسی ہے جیسے آئینہ میں
صورتوں كو ظهور آئینہ كا جسم معین ہے اور صفات میں كچھ لازمی و خارجی
ہیں (In Separable Accident) اور عارضی خارجی میں
(Separable Accident) لہذا آئینہ كے صفات میں دو قسم
كی تبدیلی موجود ہے مگر بصورت آئینہ میں منعكس ہوتی ہے اسے كوی دخل
ان تبدیلیوں میں نہیں ہوتا اور ان كے ظاہر اور پوشیدہ ہونے سے آئینہ
كے ذات اور صفات میں تبدیلی نہیں ہوتی ہے۔

سوالے چہارہ! كافروں نے اپنی زبردستی سے ملك پر قبضہ كریا
عہدہ درازت كے وہ ملك ان كے قبضہ میں نہا پس وہ ملك كسی وقت اور كتنی
مدت میں ان كی ملكیت ہو جاتا ہے۔ اور كن شرائط پر جو كچھ اس ملك سے
دیے یا ہبہ كریں وہ حلال ہو۔ اور اگر مسلمان اسی طرح قابض ہوں اور كسی
كو دیں تو اس كا لینا جائز ہے۔

سوالے پنجم :- اگر کافر مال منقولہ پر قابض ہو جائیں اور کسی کو دیں

تو اس کا لینا جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- اگر کافر مال منقولہ پر قابض ہو کر اپنے شہر اور گھر کو لے جا دیں مالک ہو جاتے ہیں۔ اور اگر ملک پر قبضہ کرتے ہیں تو اس میں اختلاف کہ یہ ملک کب دارالحرب ہو جائے گا۔ بعض کہتے ہیں کہ دارالسلام کبھی دارالحرب نہیں ہوتا باستثناء اس کے کہ وہ دارالحرب میں سے مانا جاوے۔ بعض کہتے ہیں جب تک شعائر اسلام میں ایک شعار بھی علانیہ ظاہر ہو دارالحرب نہیں ہوتا اور جب کل شعائر اسلام موقوف ہو جائیں تو دارالحرب نہیں ہوتا ہے۔ لیکن سب سے زیادہ صحیح اور قابل ترمیح یہ ہے کہ جب تک لڑائی قائم ہے اور مسلمان اس ملک کے چھڑوانے سے عاجز ہو گئے ہیں لیکن مطیع نہیں ہوئے ہیں اور کفار کا غلبہ اس درجہ کا نہیں ہوا ہے کہ وہ شعائر اسلامی میں سے جس چیز کو چاہیں موقوف کر دیں مسلمان بھلا ان سے اس طلب کے ہوئے رہتے ہوں اور اپنی جائدادوں پر بلا ان کی اجازت کے تصرف رکھتے ہوں وہ ملک دارالسلام ہے اور دارالحرب نہیں ہوا اور ان کے تصرفات قابل اعتبار نہیں ہیں۔ اور اسلام کے تسلط کے بعد ان تصرفات کا کوئی اعتبار نہ رہے گا۔ اور جب مسلمان لڑائی میں ہار جائیں اور ان کے مطیع ہو جائیں گو کہ دل میں سامان جمع کرنے کی فکر ہو۔ لیکن مقابلہ سے عاجز ہیں۔ اور مسلمان ان کی امان دینے سے قیام پذیر ہیں اور اپنی امانت پر بھی ان کی امانت سے تصرف نہ رکھیں اور ان کی عدم تعصب کی وجہ سے شعائر اسلام جاری ہوں نہ کہ مسلمانوں کی طاقت کی وجہ سے ملک دارالحرب بھی ہو سکتا

ہے اس لئے ان کا تصرف جائز اور ان کا ہبہ جاری ہے۔ لیکن مسلمان کافروں کے شہروں پر غالب آئیں اور قبضہ کر لیں تو اس ملک میں ان کے تصرفات جائز ہیں۔ ان باتوں میں جو شریعت کے موافق ہیں اور مسلمانوں کا مال غنیمت کرنے کا حق نہیں ہے اور صحیح بات جاننے والا اللہ ہے۔

سوال ششم: صلوٰۃ الوسطیٰ کون سی نماز ہے اور اگر ایک وسطیٰ مان لیا

جائے تو باقی چار نمازوں سے کمال پابندی اٹھ جاتی ہے۔

جواب:۔ صلوٰۃ الوسطیٰ میں سات قول ہیں۔ پانچوں نمازوں میں سے ہر

ایک کا تین الہ پانچوں نمازوں میں ایک ساتھ مجموعی طور پر، قول ششم یہ ہے کہ

یہ بھی ساعت جمعہ اور لیقۃ القدر اور اسم اعظم کی طرح بہم ہے۔ اور قول ہفتم

انہی صبح اور آج ہے کہ نماز عصر ہے۔ اور باقی چار نمازوں سے کمال تاکید

اس لئے نہیں دور ہوتی کیونکہ صلوٰۃ وسطیٰ کی تاکید اس کے نفس میں نہیں ہے بلکہ

زیادہ آداب کی محافظت میں ہے۔ جیسے وقت مستحب و جماعت و مسی اور وغیر

و مسواک کو کامل طور پر کرنا و اذان و اقامت اور زیادہ اطمینان رکھنا اور کثرت

اذکار کرنا۔ اور ان امور میں تاکید کی زیادتی اس قسم کی ہے جیسے افضل کو فاضل

پر برتری ہے نہ ایسے جو فاضل کو ناقص پر ہے اور اس قدر فرق ثابت کرنے میں

شعبہ کی گنجائش نہیں ہے واللہ اعلم۔

سوال ہفتم:۔ شریعت کی بابت معلوم ہے کہ احکام ظاہری کو کہتے ہیں

ہم ناموس میں اور مسائل میں جو طریقت و حقیقت اور معرفت کا ذکر آتا ہے یہ

سمجھ میں نہیں آتا کیا چیز ہیں۔

جواب : لفظ شریعت کے دو معنی ہیں ایک عام اور ایک خاص۔ معنی اول یعنی عام تو یہ ہیں کہ جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسوردین میں متعلق اعتقاد و عمل و خلق و حال و نسبت اور غریمت اور امر و نہی کے فرمایا۔ معنی دوم وہ ہیں جس کا تعلق جوارج سے از قسم عبادت مالی اور جسمانی کے ہے اور اس کا بیان کرتا فقہ کا منصب ہے اور فقہ کی کتابوں میں اس کا بیان ہوتا ہے اور اسی کو طریقت و غیرہ کے مقابل کرتے ہیں۔ پس جس چیز کا تعلق اخلاق اور نیکیوں اور عبادتوں کے آداب سے بالا راہ رکھتے ہیں وہ طریقت ہے اور جس چیز کا تعلق اخلاص اور عین الیقین اور تحصیل مشاہدہ اور استغراق سے ہے وہ حقیقت ہے اور جس چیز کا تعلق اعتقادات کے روز کے مکاشفہ سے اور توحید کی کیفیت و وسعت و قربیت سے اور محبت اور ولا کے اسرار اور ولایت اور اولیاء کے درجات سے ہے اسے معرفت کہتے ہیں۔ اور یہ سب شریعت کے اول معنی میں داخل ہیں۔ ہاں ہر فن میں اس فن کے گاہکین نے غیر منصوص کو اخذ کر کے منصوص سے ظاہر سب کچھ شرح اور وسعت دے کر ایک جداگانہ علم نکال لیا ہے اور انہیں ناموں سے اس علم کو موسوم کرتے ہیں۔

سوال ہشتم : ہر چیز کے کمال کی شناخت کس طرح ہوتی ہے کیونکہ

کمال کی شناخت، دیکھنے، سننے اور کھانے سے نہیں ہوتی۔

جواب : اشیاء کی حقیقتیں اللہ تعالیٰ کے صفات کا پرتو ہیں۔ اور

عالم ظاہر میں ان کا رونما ہوتا چار علتوں یعنی فاعلی و عنائی و مادی اور صوری سے وابستہ ہے۔ اول ان عقول کے کمال کا ظہور ان کے مختصر

نشانیوں کے ترتیب اور ان میں خاص خاصیتوں کی پیدا ہونے میں ہے۔ بس ہر چیز کے کمال کی شناخت اجمالاً ذات حق کی تشریح ہے جو سالک پر اس چیز کے ضمن ظاہر ہوتی ہے اور یہ تشریح کثرت و وحدت کو سہرا لید فی الاشیاء کے مقام میں مشاہدہ کرنے کے بعد حاصل ہوتی ہے اور مفصلاً یہ کہ حکمت کے قوانین کی رو سے اس کے مبادیات اور خواہش کا احاطہ کیا جائے اور اس کے ساتھ ہی قوانین کشفیہ کے رو سے اس کے سبب اور کالین اور منزل کے مراتب تشخیص کی جائیں۔ اور اگر وہ چیز محسوسات میں سے ہے تو حواس سے دریافت کرنا بھی اس کی حقیقت کی معرفت کے اتمام میں داخل ہے، واللہ اعلم

نوائے سوال :۔ اے علیؑ کا قصہ کلام اللہ میں آیا ہے لیکن یہ نہیں معلوم ہے کہ سوال و جواب کس طرح ہوئے، الہام کے طریقہ پر یا دوسرے طریقہ پر۔

جواب :۔ اس بات حقیقت کے طریقہ کی بابت معقولات میں کچھ نہیں آیا ہے لیکن عقل سلیم یہ بتاتی ہے کہ ہاتف کے ذریعہ سے تھا۔ یعنی یہ شیخ ایک آواز سنتا تھا اور سمجھتا تھا کہ یہ خدا کی آواز ہے۔ لیکن اصل مظاہر قلب کے فرشتوں میں سے ایک کلام الہی کو ادا کرتا تھا اور اسے نظر نہیں آتا تھا اور نہ پہچانتا تھا لیکن یہ معلوم ہونا چاہیے کہ اس کا کفر نادانی یا حجاب کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ انکار اور دشمنی کا کفر ہے بلکہ ہونے سے اس نے لگوتی قوت پیدا کر لی تھی اور غیب سے اس پر

القائم ہوتا تھا۔ اس کی یہ قوت نہ زائل ہوئی اور نہ سلب کی گئی تاکہ وہ انقباض کے رنج اور تشنگی اور فراوانی سے بے قرار نہ ہو اور توبہ کا اقدام نہ کرے بلکہ اسی راہ سے اس کا غصہ اور عتاب نکلتا رہے اور راندہ درگاہ ایندی ہونے کو حقیر سمجھتا رہے۔ لیکن اس کے جوہر روح میں رقیق سیاہی۔۔۔ ڈالی گئی جس کی وجہ سے وہ اپنے آپ کو کبھی سزاوار قہر اور کبھی اپنے آپ کو مستغنی اور مایوس خیال کر کے اپنی عبادتوں اور اسماء کتبہ کی قوت سے شیطاں اور آدمیوں میں تصرف کرتا ہے اور اس تاریخ رقیقہ کو اس کی مناسبت سے طمع کر کے مخلوق کو خوشنما دکھا کر گمراہی و جہالت و درستی و من گھڑت غلط کاریوں کی طرف لے جاتا ہے۔

سوالے دھم! روحوں کا سجدہ مشہور ہے اور کلام اللہ سے اللہ کے برہم قالو بے ہی معلوم ہوا اس کی تفصیل معلوم نہیں کہ کس وجہ سے یہ ہوا اور کن لوگوں نے دو سجدے کئے اور کس نے ایک سجدہ اور کون تارک اور کون فرمانبردار مسند درج بالا امور کے ہوئے۔

جواب :- اس مقام پر سجدہ کا ذکر نہیں ہے وہ ایمان والے جن کا خاتمہ ایمان پر ہوتا ہے انہوں نے فوراً جواب دیا۔ کافروں نے توقت سے بعض فقیہوں کا کہنا ہے کہ انبیاء نے دو سجدے کئے عام مومنوں نے ایک اور کافروں نے نہیں کیا۔ لیکن یہ معلوم نہیں کہ اس کی کیا سند ہے۔ لیکن کلام اللہ کی آیتوں اور حدیثوں سے چار سجدے بیان

یعنی معلوم ہوتا ہے اول پانچ اولوالعزم انبیاء سے دوم کئی انبیاء سے تیسرا
 علماء اور پھر ہرام عوام سے۔

سوال: یہاں پر ہم:۔ ننگے ہونے کی حالت میں کلام عوام ہے اور جب یہاں
 اور پوری جمع ہوں تو اللہ کا ذکر ضروری ہے۔ یہ احکام آپس میں اختلاف رکھتے
 ہیں۔

جواب:۔ برہنہ ہونے کی حالت میں کلام عوام نہیں ہے بلکہ مکروہ ہے
 اور یہ کہ بہت ایک دوسرے سے بات کرنے کے متعلق ہے۔ تنہا زبان سے
 تلفظ کرنے سے متعلق اور اللہ کا ذکر نجاست وغیرہ کی جگہ پر منع ہے اور
 جماع کی حالت میں منع نہیں ہے اور عالموں نے اسی وجہ سے لکھا ہے کہ اللہ
 کا ذکر بیت اخلاء اور جماع کے وقت داخل ہونے اور ننگا ہونے سے پہلے
 مسنون ہے۔ کوئی اختلاف اور فرق نہیں ہے۔

بارہواں سوال:۔ سُنی اور شیعہ دونوں فرقوں کے لوگ پیغمبر ﷺ
 والسلام کو خواب میں دیکھتے ہیں۔ اور اپنی موافقت میں احکام نقل کرتے
 ہیں اور آنحضرت کی مہربانیوں کا بیان کرتے ہیں۔ اور آنجناب کے بارہ
 میں دونوں فرقے کے لوگوں کو اچھا معلوم نہیں ہوتا اور غطرات شیطانی
 کا یہاں دخل نہیں۔ اس سے کیا خیال کرنا چاہیے

جواب:۔ حدیث من سرائی... جس نے مجھے خواب میں دیکھا
 اس نے مجھے دیکھا، کے مضمون کے بارہ میں اکثر علماء نے مدح مبارک
 میں مدونہ صورت کی ہے۔ اور بعض نے ان تمام صورتوں کی تقسیم کی بعثت

سے اور وفات تک خواہ جوانی کی یا پیرانہ سالی کی خواہ حاضر میں ہو یا
سفر میں۔ سستی اور شہید کا تو رواج تھاں سے زیادہ نہیں اور چونکہ اس
کے وقوع کا ثبوت نہیں اور سفر و حضر باتوں کی کوئی نقیصہ نہیں ہے لیکن
تحقیق بات یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں چار قسم
کا ہو سکتا ہے۔ اولاً رویا، الہی جس میں آنجناب سے اتصال مخصوص ہے
دوسرے رویائے ملکی جس میں آنجناب متعلقات دویارہ دین اور سنت اور
ان کے وارثوں اور نسب مطہر کے بارے میں اور سالک کو آپ کی
پیری اور محبت میں جو مدد ہے وغیرہ آنجناب مقدس کی صورت
میں ان مناسبتوں سے نظر آتے ہیں۔ تیسرے رویا انسانی یعنی جس صورت
کو اپنے خیال میں مقرر کر رکھا اس اعتمادی صورت کا اظہار یہ تینوں
قسم کا خواب آنجناب کے بارے میں جائز ہے۔ اور چوتھی قسم کہ شیطانی
ہے۔ یعنی شیطان آپ کی صورت سے تشکل پیدا کرے بالکل منتفی
اور منقطع ہے۔ لیکن تیسری قسم میں شیطان اپنی آواز اور کلام سے
قریب دیتا ہے اور دوسرے ڈالتا ہے، بعض روایتوں کی شہادت سے
معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت جب سورہ بجم پڑھ رہے تھے تو جب
آپ خاموش ہوتے تو شیطان دوسرے کے حرف کہتا جس سے مشرکین
باصحیح کو اشتباہ ہوا۔ جب یہ بات آپ کی زندگی میں ممکن تھی تو خواب
میں کیوں ممکن نہیں۔ لہذا شریعت میں خواب کے احکام کو صحیح شمار نہیں
کرنے اور مشہور حدیثوں میں نہیں مانتے۔ اگر اہل بدعت میں سے کوئی کہی

آنحضرت کا دیکھنا صحیح سمجھے تو وہ اسی طرح کا ہوگا۔ واللہ اعلم ہمیشہ غلط

بیٹھے رہا کیجئے والسلام

بنام شفقت

خط ملاوکہ تین مطالب پر مشتمل تھا

اولے :- مجدد الف ثانی کا سلسلہ سہروردیہ کا ہے کہ مجدد صاحب اپنے باپ شیخ عبدالاحد ان کو شیخ رکن الدین گنگوہی سے ان کو اپنے باپ شیخ عبدالقدوس گنگوہی سے ان کو شیخ قاسم ودیش سے ان کو شیخ بدیع بہرائچی سے ان کو سید اجل سے ان کو سید علال المعروف بہ مخدوم جہانیاں انہیں دستندوں سے اولاً اپنے باپ سید احمد کبیر ان کو اپنے باپ سید جلال بخاری سے ان کو شیخ بہاوالدین زکریا سے دوسری سید شیخ رکن الدین ابوالفتح سے ان کو اپنے دادا شیخ بہاوالدین زکریا ان کو صاحب طریقت شیخ شہاب الدین سہروردی سے۔ علانہ انہیں شیخ رفیع الدین جو مجدد صفا کے اجداد میں ہیں شیخ بہاوالدین زکریا کے پیش امام اور خلفا سے تھے۔ خیال ہے کہ اس طریقت کی اجازت اپنے اجداد سے پہنچی ہوگی بلکہ خاندانی طریقہ ہی تھا اور طریقہ چشتیہ و قادریہ و نقشبندیہ ان کے اور ان کے کسب کردہ طریقہ ہوں گے۔

مطلب دوم! ہمہ اوست کے مشغول سے غدر خواہی۔ اور اس میں تحقیق یہ ہے کہ اس سے اس حالت کا حاصل کرنا ہے جو قلب کے اضطراب کے لئے

ضروری ہے اور اسے دور کرنے کا اختیار نہ رہے۔ اگر کسی کو وحدت وجود کی حقانیت کا اعتقاد پکا ہے تو اس شخص کی ملازمت سے یہ حالت پیدا ہوتی ہے اور اگر اعتقاد نہیں ہے تو یہ حالت پیدا نہ ہوگی۔ بلکہ اس کا باطن حکم کرے گا کہ یہ میرا خیال واقعہ کے خلاف ہے اور شاغل کو کوئی نفع نہ ہوگا۔ اور بلا تصنیف قلب کے ذریعہ سے اس معنی کا خود بخود سبب امویا اولیٰ اور قوی ترین ہے اور تصنع اور تکلف کے دخل سے زیادہ بعید ہے۔ خواجہ شمس و درتمة اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ جب تک کسی کو وحدت وجود کا اعتقاد نہ ہو اسے فناء اللہ کا درجہ ملنا ممکن نہیں ہے۔ اس کے منکر کے حق میں تمام فنائیں نورانی مجالوں میں ہیں جو ماسوائے حق ہے اور اس کی تجلیات لذائذ و لطائف و غیرہ میں نہ کہ حق تعالیٰ کا ظہور۔ توحید و جہود کی تحقیق طویل ہے مجملاً یہ ہے کہ کلام اللہ کی آیتوں اور احادیث نبوی سے معیت اور قرب ذاتی صاف ثابت ہوتا ہے اور جب تک ان کا انکار نہ کیا جاوے یہ جواب کہ یہ ظاہر کفیات میں ہے صحیح نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ سب ہماری عقل کے خلاف ہیں نہ کہ کتاب اور سنت یہ کیا انصاف ہے کہ منصوصات شرعی کو خلاف شرع اور اپنی ناقص عقل کے خیالات کو شرعی کہیں۔ جامع ترمذی میں اس حدیث میں اگر تم رسی کے ذریعہ سے زمین کے ساتویں طبقے میں لوٹ جاؤ تو بموجب علی اللہ ہوگا۔ ایسا حدیث کہ اللہ تعالیٰ پاک چیزوں کا صدقہ قبول کرتا ہے صاف لکھا ہے کہ سلف کا مذہب کہ اس کا ظاہر پیرا جب اور بلا کیفیت ہوتا ہے مختصر یہ کہ نفی غیریت محضہ اور اتحاد و وحدت فی العجلہ منصوص ہے اور آگ سے اتنی نفاذ

کی آواز اور کیفیت سمعہ و بصرہ روشن دلیل ہے اور بشرط الصفاۃ حضرت محمد کے
کے کلام سے وحدت وجود کی نفی مطلق ثابت نہیں ہوتی بلکہ انہوں نے اس کی چند
قسموں سے انکار کیا ہے لیکن جو کچھ ذہن میں بلیطہ جاتا ہے اس کا جلد از کم ہونا
در شوار ہے اور ہمیشہ تکرار کرنا مشکل ہے۔

مطلب سوہ : ذکر چہر کے بارے میں حق یہ ہے کہ اس کا انکار کھلی

کم عقلی ہے۔ تلاوت قرآن میں جہر صاف ہے ما اذن اللہ لشی ما اذن یعنی
قرآن کو جہر سے پڑھنا اور لبیک کہنا۔

اول تلبیہ حج میں آیا ہے کہ سب سے اچھا حج وہ ہے جس میں حج اور

شج ہو یعنی لبیک کہنے میں آواز بلند اور اراقۃ الدم ہو اور قرآن کی فضیلت

مشہور ہے اور ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نماز ختم کرنے کو

ذکر سے پہچانتے تھے اور اس ذکر کی فضیلت جسے پرہیزگار سے ستر گنا زیادہ

اس ذکر پر جسے پرہیزگار نہ نہیں اور طریقہ چشتیہ اور اولیہ اور قادریہ کی بناؤ ذکر چہر پر

ہے اور وہ سب ہمارے پیر ہیں اس پر یہ حکم لگانا کہ فعل حرام ہے قرب الہی

حاصل نہیں ہوتا غلط ہے بلکہ ذکر چہر سے ایسا اطمینان ملتا ہے کہ اس سے

بڑھ کر کوئی اطمینان نہیں ہے، خواجہ نقشبند کے حج پر جانے کے بعد خواجہ

علاؤ الدین عجدوانی نے ذکر چہر سنا اور جب واپس آئے تو عذر کیا آپ

کو اپنی قوت باطنی کی وجہ سے اس کی ضرورت نہ تھی مجھے اس سے بہت

فائدہ ہوا خواجہ نقشبند نے اس سے انکار نہیں کیا اور خود چونکہ خواجہ عجدوانی

عجدوانی ذکر خفی اور عمل بر غریبیت لکھا تھا خود نہ کرتے تھے اور آپ جلیل

کے لئے کہ مسائل فقہی میں اجتہاد ریات پر حدیث کو مقدم سمجھتے ہو اس معنی میں تردید بجا ہے۔ اگر آپ تصفیق ہوں تو اس میں ایک مشہور روایت ہے جس کو لفظ بہ لفظ لکھنا بلا تلاش کے مشکل ہے۔ ایک دفعہ خواجہ سرکے فقیہات کے عالم سلطان روم کی طرف سے امیر حج ہو کر آئے اور مدینہ میں شیخ ابراہیم کندی سے ملے اور بولے کہ اس سفر میں ان آدمیوں سے بڑی بدعت دور کر دی۔ فرمایا کہ وہ کونسی بدعت تھی، کہا کہ میں نے مسجد اور شہر بیت المقدس سے ذکر چہر موقوف کر دیا۔ شیخ نے یہ آیت پڑھی من اظلم... خواجہ سے چند روایتیں فتاویٰ میں سے لکھی تھیں۔ دکھائیں اور فرمایا کہ اگر تمہیں تقلید سے غرض ہے تو تم دوسری طرح کے مقدم ہو اور میں دوسری طرح کا مقدم ہوں، روایات میرے لئے حجت نہیں ہیں اور اگر تحقیق سے غرض ہے تو تیار ہوں اس کے بعد ذکر چہر کے اثبات میں چند رسالے لکھے تھے۔ ان میں سے چند فقیر کے پاس موجود ہیں۔ بالجملة الحق الحق بالاتباع والسلام

مکتوبات شاہ رفیع الدین دہلوی

بنام عبد الرحمن صاحب

فضیلت کتاب و نبوت انساب انون زادہ عبد الرحمن بن انون

حاجی محمد سعید بہ بلوی سلمہم اللہ تعالیٰ۔ فقیر رفیع الدین کی طرف سے سلام تحت الاسلام کے بعد معلوم ہو کہ آپ کا گرامی نامہ پہنچا میں خیریت سے

ہوں اور حاضر و غائب دوستوں کی خیریت کی دعا کرتا ہوں آپ نے مولوی
مدن سے ملاقات اور علمی تازکرہ کی بابت دریافت کیا ہے۔ ان سے پہلی
ملاقات مراد آباد میں ہوئی، مولوی نور الاسلام صاحب خلیفہ مولوی سلام اللہ
موجود تھے کسی نے سوال کیا کہ مثنوی مولوی روم کی اس بیت کے کیا معنی ہیں۔

ہفت صد ہفتاد و قابلہ یادم ہچو سبزہ باز با روئیدام

میں نے کہا کہ اس کے دو معنی ہیں ایک عام فہم دوسرے خاص دوسری
یعنی خاص فہم معنی تصوف کے واقفوں کو بتائے جا سکتے ہیں لہذا اس کو چھوڑ کر
اول معنی بیان کرتا ہوں۔ کتاب اور سنت سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے
بنی آدم کی ریح کو دھلیب، پشت آدم علیہ السلام سے نکال کر عہد کرایا۔ پھر
انہیں پشت آدم میں چھپا دیا۔ اس کے بعد ہر شخص کے دھلیب سے جس قدر رحمتیں
مقدر کی تھیں اس کی پشت میں چھپا دیں چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جب
حج کی منادی کی تو کچھ جواب نہیں دیا اور انہیں لوگوں کو دنیا میں حج نصیب ہوتا
ہے اور لیک تبلیغہ اسی ندا کا جواب ہے یہ بات عام لوگ بھول گئے اور کمال
معرفت کی بنا پر آدمیوں کو یاد دلایا ہے اور روح کا دھلیب پارے سے رحم اور پھر
اور سے دھلیب پارے میں منتقل ہونے کی طرف اشارہ کیا اور سات سوستر کا عذر کی بابت
احتمال ہے کہ صرف کثرت اظہار کے لئے ہے یا واقعہ بیان کیا ہے مولوی مدن نے کہا
کہ یہ معنی نہیں ہیں۔۔۔۔۔ بلکہ دوسرے معنی ہیں میں نے پوچھا کہ
دوسرے معنی کیا ہیں اور اس معنی میں کیا غلطی ہے انہیں نے اس معنی کی غلطی بیان کر کے
کہا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ انسان میں سات قسم کے انقلاب ہیں یعنی پہلے خاک ہونا

دوسرے غدا بنتا تیسرے خون ہوتا چوتھے لطفہ ہونا پانچویں علاقہ بنتا چھٹے گوشت
 رپڑیوں اور رگوں کا بنتا اور پھر زندہ ہونا اور یہی قالب مراد میں ہے کہا ان
 سات سے سات سوستر تہیر بہت لیب ہے دوسرے دیدہ ام یاروئیدہ ام کا تکلم
 یا روح ہے یا بدن یہ بات ظاہر ہے کہ اگر روح تکلم ہے تو یہ ہفت انقلاب روح کے
 ہوئے اور اگر بدن تکلم ہے تو بدن سے تنہا ہی مراد ہے یا ہیولی مع صورت کے یہ
 بات بدیہی ہے کہ جسمانی اور زوہی صورتیں باقی نہیں رہتی ہیں جس سے یہ مانا جائے
 کہ سب قالبوں میں ہر شخصیت جدا گانہ باقی رہتی ہے اور اگر تنہا ہیولی مانا جائے
 تو محقق حکیموں کا قول ہے کہ ہیولے وحدت پوشیدہ اور جسموں کا عام ہیولی
 ہر فرد کی شخصیت میں نہ کل ہے نہ جزو بلکہ جیسی صورت پیدا ہوتی ہے اس کے
 اجزا کا امتیاز ہوتا ہے اور صورتوں کے جدا ہونے پر سب ایک ہو جاتا ہے اور جزویں
 امتیاز شدہ شخصیت باقی رہتی ہے۔ کہا کہ شاید ہیولی مراد ہوا اور اجزا کا امتیاز نہ ہونا
 جو کہا جاتا ہے غلط ہے۔ میں نے کہا کہ یہ بات تو صدر ا کے پڑھنے والوں کے علم اور
 مشاہدہ میں ہے اس سے انکار کیا میں نے کہا صدر ا ہو تو ملاحظہ کر لیجئے اس انکار پر مولوی
 نور الاسلام کو بہت تعجب ہوا۔ صدر ا موجود نہ تھا۔ ایک ملاقات تو یہ ہے۔ دوسری
 ملاقات بریلی میں جب میں ان کے یہاں دعوت کھانے گیا ہوا تھا اس وقت مرزا
 شاہد کے حاشیوں کا ذکر آیا۔ میں نے کہانی الحقیقت ان کی نظر بہت دور ہے اور
 اکثر لوگوں نے بے سمجھے اور بے سوچے اعتراض کر دیے ہیں ہم خود ان کے شاگرد ہیں مگر
 اکثر اعتراضوں کو دور کیا ہے لیکن بعض جگہ مخالفت حق پر ہیں۔ پڑھو ایسا کون مقام
 ہے۔ میں نے کہا مرزا فرماتے ہیں کہ کتابوں کے نام اعلام جنسہ ہیں اس کے بعد فرماتے

ہیں کہ علم ہنسی پر الف لام کا داخل ہونا مولدین کے کلام میں پایا جاتا ہے۔ مثلاً الکافیہ
 والثاقبہ پس اگر ان کے اصلی معنی کو دیکھو تو اصل میں بیرو صفت ہیں۔ اس کلام میں بحث
 میں اولاً یہ کہ صرف مولدین کے کلام میں کتابوں کے نام پر الف لام نہیں ہے بلکہ قرآن
 مجید میں بھی ہے مثلاً انزل التوراة والا انجیل وانزل الفرقان اور ولقد کتبنا فی
 الزبور۔ بحث دوم یہ کہ الف لام اس علم کے جزو ہیں جیسے النجم والسمک دومر کے
 وہ علم جن پر الف لام ممنوع مثلاً محمد وعلیؑ تیسرے وہ کہ ان پر الف لام کا داخل ہونا
 جائز ہے اور ثنائیہ مثلاً الحسن والعباس۔ پس اعلام پر الف لام کا داخل ہونا جائز
 ہے۔ اور کسی توجیہ کی ضرورت نہیں ہے۔ بسے کہ اس کا یہی جواب ہے میں نے پوچھا
 کہ جواب کیا ہے بسے کہ تنہا کافیہ وثنائیہ وغیرہ یہی جواب ہے چونکہ اس جواب کے
 کوئی نتیجہ سمجھ میں نہیں آیا میں نے قائل کی کم فہمی پر محمول کیا اور جواب نہ دیا ان دنوں
 باتوں کے سوائے کوئی بحث نہیں ہوئی۔

۲۔ فضیلت محبت و ستگاہ مولوی عبدالرحمن بن حاجی محمد سعید سلمہ اللہ تعالیٰ
 فقیر رفیع الدین کی جانب سے بعد سلام مسنون الاسلام واضح ہو گرامی نامہ پہنچا
 آپ کی بیروزگاری سے ذلی صدر نہ ہوا۔ حسب خواہش آپ کی مولوی جمال الدین
 صاحب سید قاسم علی شاہ صاحب کو رفقے بھیجے ہیں پہنچے ہونگے امید خدا کے بزرگ
 و برتر ان عزیزوں کی کوشش سے مقصد براری کرے آمندہ اپنے حالات لکھتے رہنا
 والسلام۔

۳۔ فضیلت و محبت و ستگاہ مولوی حافظ عبدالرحمن بن حاجی محمد سعید
 سلمہ اللہ تعالیٰ۔ فقیر رفیع الدین کی طرف سے بعد سلام مسنون کے معلوم

ہو۔ اس سے پہلے دو رقعے تمہارے ملے ایک میں ایک شعر کے معنی دریافت کئے ہیں جس کے نہ الفاظ نہ وزن معلوم ہوتا ہے کہ کسی غلط کتاب سے نقل کیا ہوگا دوسرے رقعہ میں ایک مسئلہ کی بابت استفسار تھا جس کو شاہ صغنی القدر نے فقیر کا لکھا ہوا بتا کر وہاں کے فضلاء کے سامنے پیش کیا اور وہ اس کو ضبط تحریر میں لے آئے فقیر کو یہ قطعی یاد نہیں تھا کہ کون سا سند ہے اور کس بات سے ہے۔

اور اب جو خط آیا ہے اس میں دو خط حکیم غلام حسین اور حکیم عطاء اللہ خاں کے واسطے بھیجنے کو لکھا تھا۔ خط ہذا میں دو خط ملقیوں کر کے ہر دو صاحبان کے لئے بھیجے جاتے ہیں۔ خدا کرے کہ کام بن جاوے اور جو کچھ استفسار کی بابت لکھا تھا معلوم ہوا اور اس کی حقیقت اشارتاً معلوم ہوئی تصریح کا دیکھنے پر تہہ چلے گا۔ لیکن استفسار وہاں سے ابھی تک نہیں آیا ہے۔ مگر لکھنؤ سے وحدت وجود اور وحدت شہود کے متعلق استفسار آیا تھا۔ صاحبان رامپور کو اس سے کوئی مطلب نہیں۔ اس کے جواب کی فقیر کو اب تک فرصت نہیں ملی ہے لیکن اس کے ساتھ دو رسالے تھے ایک میاں عبدالرحمن سندھی کا دوسرا رسالہ مولوی عبدالحکیم کا ہے جن کو میرے بھتیجے محمد اسماعیل پیر میاں عبدالغنی اور مولوی رشید الدین بیر سے شاکر نے مجھ کو پیش کئے ہیں مسائل شرعی فقہی کی بابت رام پور سے کوئی خط نہیں آیا ہے حاجی عبداللہ صاحب و میاں عبدالرحیم سجائیوں کو سلام پہنچے اور مسماۃ محمدی بیگم دختر حاجی محمد شاہ کو سلام پہنچانا اور ان کی خیریت لکھنا۔

تمت بانخبر

حجۃ الوداع

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع پر جبل عرفات میں، جہاں وہ لوگ کثرت سے جمع تھے جو چند ماہ یا چند سال قبل الہی بت پرستی میں مبتلا تھے جس نے ان کے ضمیروں کو مردہ کر دیا تھا۔ فرمایا: اے لوگو! میری بات خوب سن لو اور سمجھ لو! کیونکہ میں نہیں جانتا کہ اس کے بعد پھر بھی کبھی اس موقع اور اس مقام پر میں تمہارے درمیان موجود ہوں گا۔ آپس میں ایک دوسرے کے لئے تمہاری جان تمہارا مال اور تمہاری آبرو اسی طرح لائق احترام ہے جس طرح یہ دن، یہ مہینہ اور یہ شہر محترم ہے۔ یاد رکھو، تمہیں خداوند تعالیٰ کے روبرو حاضر ہو کر اپنے اعمال کی جواب دہی کرنی ہوگی۔

خدا نے ہر حق دار کو وراثت کی رو سے اس کا حق دیدیا، اب کسی وارث کے حق میں وصیت جائز نہیں۔ لڑکا اس کا ہے۔ جس کے بستر پر پیدا ہوا زنا کار کے لئے پتھر ہے اور ان کا حساب خدا کے ذمے ہے۔

جو لڑکا اپنے باپ کے علاوہ کسی اور کے نسب سے ہونے کا دعویٰ کرے، وہ غلام جو اپنے مولیٰ کے سوا کسی دوسری طرف اپنی نسبت کرے، اس پر خدا اور اس کے فرشتوں اور تمام نبی نوح انسان کی لعنت ہوگی۔

اے لوگو! تمہاری بیویوں پر تمہارے اور بیویوں کے نم پر حقوق ہیں۔ اپنی حیثیت کے مطابق اچھا کھلاؤ، پہناؤ اور ان سے لطف و مروت اور حسن سلوک سے پیش آؤ۔ کیونکہ وہ خدا کی طرف تمہارے پاس امانت ہیں اور اس کے حکم سے تم پر حلال کی گئی ہیں، خدا کی مقرر کی ہوئی حدود کا احترام کرو اور ان سے تجاوز مت کرو۔

جسود باطل قرار دیا جاتا ہے۔ مقروض صرف اصل زر ہی واپس کرے گا۔ اور میں سب سے پہلے اپنے چچا عباس بن عبد المطلب کا سود باطل کرتا ہوں۔ تمہارے غلام! تمہارے غلام! ان کو

وہی کھلاؤ جو خورد کھاؤ اور وہی پہناؤ جو خورد پہنؤ۔ اگر ان سے ایسا قصد برسر نہ ہو جو تم معاف نہیں کر سکتے تو ان کو غلیظہ کر دو، کیونکہ وہ بھی تمہارے ہی خدا کے بندے ہیں، ان سے بڑھ کر کسی ہرگز مت کرو۔ جاہلیت کے تمام خون (یعنی انتقام خون، باطل کر دیے گئے اور سب سے پہلے میں اپنے خاندان کی طرف سے ربیعہ بن اسرحث کے بیٹے کا خون باطل کرتا ہوں۔ اسے لوگوں کو خوب سن لو اور سمجھ لو کہ مسلمان آپس میں بھائی بھائی ہیں، عربی کو عربی پیر اور عجمی کو عربی پیر کوئی فوقیت حاصل نہیں۔ تم سب ایک آدم کے بیٹے ہو اور آدم مٹی سے بنایا تھا۔ مسلمان سب بھائی بھائی ہیں کسی شخص کو دوسرے کا حق غضب نہ کرنا چاہیے۔ اپنے آپ کو نا انصافی میں مبتلا ہونے سے بچائے رکھو جو لوگ یہاں موجود ہیں۔ وہ یہ پیغام ان تک پہنچادیں جو یہاں حاضر نہیں۔ اس خطبے کے انتقام پر حضور سرور کائنات نے ان کثیر القواد شخاص کے جوش عقیدت سے سرور ہوتے ہوئے جو چند سال یا چند ماہ پہلے دشمنان اسلام تھے۔ با واد بلبند فرمایا۔

”اے خدا! میں نے تیرا پیغام پہنچا دیا اور اپنی امانت ادا کر دی“ اس ارشاد کے جواب میں ہزار ہا صدائیں بلند ہوئیں۔

”ہاں آپ نے پیغام پہنچا دیا“

حضور نے فرمایا۔ ”اے خدا گواہ ہو“

اللَّهُمَّ اشْهَدُ اللَّهُمَّ اشْهَدُ

