

حیاتِ الحیون (اُردو)

جلد دوم

تألیف
علامہ محمد بن موسیٰ بن عیسیٰ کمال الدین الدمیری رحمۃ اللہ علیہ

مترجم
مولانا ظہیر الدین علی ظہیر

نظر ثانی
مولانا عبد الرشید ارشد رحمۃ اللہ علیہ

اسلامی کتب خانہ

حیاتِ الحیران (اُردو)

جلد دوم

تألیف

علامہ محمد بن موسیٰ بن عیسیٰ کمال الدین الدیمی رحمتہ اعلیٰہ

مترجم

مولانا ظفر الدین صاحب

نظر ثانی

مولانا عبد الرشید ارشد مظہر

اسلامی کتب خانہ

فضل الہی مارکیٹ چوک اردو بازار لاہور فون: ۷۲۲۳۵۰۶

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
70	الدخل (ایک چھوٹا پرندہ)	57	الدبسی (ایک چھوٹا پرندہ)
70	الدراج (تیز)	58	حدیث میں "الدبسی" کا تذکرہ
71	الحکم	59	"دبسی" کی خصوصیات
71	الامثال	59	"دبسی" کا شرعی حکم
71	تعبیر	59	خواص
71	الدراج (سی)	59	تعبیر
71	فائدہ	59	"الدجاج" (مرغی)
72	الدرباب (باز)	60	انڈے کے اندر بیج کی جنس معلوم کرنے کا طریقہ
73	الدحرج (ایک چھوٹا سا پرندہ)	60	زراور مادہ کی شناخت کا طریقہ
73	حکم شرعی	60	حدیث میں مرغی کا ذکر
73	الدرص	62	فائدہ
73	امثال	63	شیخ عبدالقادر جیلانی کی کرامت
73	الدرة	63	حکایت
73	الدساسة (سانپ)	64	الحکم
74	الدعسوقة (گھریلا کے مشابہ ایک جانور)	65	فقہی مسائل
74	الدعموص (ایک آبی جانور)	66	امثال
74	حدیث میں الدعومص کا تذکرہ	66	مرغی کے طبی خواص
75	فائدہ	67	شہوت کو کھولنے کا عمل
75	امثال	68	مرغی کے متعلق ابن وحشیہ کی تحقیق
75	الدغفل (ہاتھی کا بچہ)	68	تعبیر
76	الدغناش (چھوٹا پرندہ)	69	"الدجاجة الحشیة" (جھٹی مرغی)
76	شرعی حکم	70	الدج (کبوتر کے برابر چھوٹا بھری پرندہ)
76	الدقیش (چھوٹا پرندہ)	70	الدحرج (ایک چھوٹا جانور)
76	شرعی حکم	70	الدخاس (ایک چھوٹا جانور)
76	الدلدل (سید)	70	الدخس (بھلی کی مانند بھری جانور)

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
85	الحکم	77	الحکم
85	خواص	77	الامثال
85	تعبیر	77	خواص اور تعبیر
86	دوالة (لومڑی)	77	الدلفین (مچھلی کے مشابہ دریائی جانور)
86	الدومس (سانپ کی ایک قسم)	78	الحکم
86	الدوسر (ایک قسم کا اونٹ)	78	خواص
86	الدیسیم (ریچھ کا بچہ)	78	تعبیر
86	شرعی حکم	78	الدلق (نیولے کے مشابہ ایک جانور)
86	الیدیک (مرغ)	78	خواص
86	مرغ کی خصوصیات	79	الدلم (چیتڑیوں کی ایک قسم)
87	حدیث میں مرغ کا تذکرہ	79	امثال
89	نکتہ	79	الدلھاما (ایک جانور)
90	شرعی حکم	79	الدم (سنور)
90	امثال	79	الدنة (چوئی کے مشابہ ایک جانور)
93	خواص	79	الدنیس (سپی میں رہنے والا ایک جانور)
94	تعبیر	79	شرعی حکم
94	مرغ کی تعبیر کے متعلق ایک حکایت	81	الدھانج (دوکوبان والا اونٹ)
95	دییک الجن (ایک جانور)	81	الدوبل (چھوٹا گدھا)
96	الیدیلم (تیر)	81	الدود (کیزے)
96	ابن دایة (سیاہ سفید داندار کوا)	81	حدیث شریف میں کیزے کا تذکرہ
96	فائدہ	81	پھلوں کے کیزے
96	ایک قصہ	82	ریشم کا کیزا
97	الدنل (نیولے کے مشابہ ایک جانور)	84	مثال
97	علم نحو کی وجہ تیسرے	84	ریشم کے کیزے اور کڑی کا مکالمہ
98	ابوجہم عدوی کا قصہ	85	اختتامیہ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
120	فائدہ	100	باب الذال
122	حضرت عمر بن عبدالعزیز کے عدل کی تاثیر	100	ذوالہ (بھیریا)
122	الحکم	100	حدیث میں بھیرے کا تذکرہ
122	امثال	100	الذباب (کھی)
124	خواص	101	حدیث شریف میں کھی کا تذکرہ
125	بھیریوں کو اکٹھ کرنے کا طلسم	103	امام یوسف بن ایوب بن زہرہ ہمدانی کا واقعہ
125	بھیریوں کو بھگانے کا طلسم	104	ابو جعفر منصور کا قصہ
125	تعبیر	105	امام شافعی کے متعلق ایک قصہ
125	"الذبیح" (بجو)	105	الحکم
125	حدیث میں بجو کا تذکرہ	105	فرع
127	باب الرءاء	106	فرع
127	الراحلة (ایک قسم کی اونٹنی)	106	الامثال
127	حدیث میں راحلہ کا تذکرہ	108	خواص
128	الروال (شتر مرغ کا بچہ)	108	کھیوں کو دور کرنے کا طریقہ
128	الراسعی (ایک قسم کا پرندہ)	108	کھی کے مزید طبی خواص
129	الربیعی (ایک قسم کی بکری)	108	تعبیر
129	الرباح (بلی کے مشابہ ایک جانور)	109	الذرع (چھوٹی سرخ چیونٹی)
130	الروباح (زربندر)	110	حدیث میں چیونٹی کا تذکرہ
130	الربیح (اونٹنی یا گائے کا بچہ)	113	تعبیر
130	الربیعة (چوہے اور گرگٹ کے درمیان کا جانور)	113	الذراع (سرخ رنگ کا کیڑا)
130	الروتوت (زخخیر)	113	الحکم
130	الروئیل (ایک زہریلا جانور)	113	خواص
131	خواص	113	الذرع (نیل گائے کا بچہ)
131	تعبیر	113	الذعلب (تیز رفتار اونٹنی)
131	الروخل (بھیر کا مادہ بچہ)	114	الذنب (بھیریا)

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
139	عجیب واقعہ	131	الرخ (ایک پرندہ)
142	الحکم	132	تعبیر
142	خواص	132	الرخمة (گدھ کے مشابہ ایک پرندہ)
142	تعبیر	133	الحکم
142	الراقی (مرغ)	133	الاشمال
143	الزامور (چھوٹے جسم والی مچھلی)	133	خواص
143	الزبابہ (جنگلی چوہا)	133	تعبیر
144	امثال	134	الرشا (ہرن کا بچہ)
144	الزبذب (بلی کے مشابہ جانور)	135	الرشک (بچھو)
144	الزخارف (اڑنے والے کیرے)	136	الرفراف (ایک پرندہ)
145	الزرزور (چڑیا کی مثل پرندہ)	136	الروق (دریائی جانور)
145	فائدہ	136	الركاب (سواری کے اونٹ)
145	الحکم	136	ركاب کا حدیث میں تذکرہ
145	خواص	136	الركن (چوہا)
145	تعبیر	137	الرمكة (ترکی گھوڑی)
146	الزرق (شکاری پرندہ)	137	فقہی مسئلہ
146	الحکم	137	الرهدون (ایک پرندہ)
146	الزرافة (ایک قسم کا چوپایہ)	137	الروبيان (چھوٹی مچھلی)
147	الحکم	137	خواص
148	خواص	137	الرويم (ہرن کا بچہ)
148	تعبیر	138	ام رباح (باز کے مشابہ شکاری پرندہ)
148	الزریاب (ایک قسم کا پرندہ)	138	ابورباح (ایک پرندہ)
148	الزغبه (ایک قسم کا کیتڑا)	138	ذور ميع (چوہے کے مشابہ ایک جانور)
149	الزغول (کبوتر کا بچہ)	139	باب الزای
149	الزغيم (ایک قسم کا پرندہ)	139	الزواغ (کوئے کی ایک قسم)

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
158	خواص	149	الزقۃ (ایک دریائی پرندہ)
159	تعبیر	149	الزلال (ایک کیڑا)
159	السانح (ہرن یا پرندہ)	151	الحکم
159	السبد (زیادہ بال والا پرندہ)	151	الزماج (مدینہ منورہ کا ایک پرندہ)
160	السیح (ایک قسم کے پرندے)	151	الزماج (ایک قسم کا پرندہ)
160	حدیث شریف میں السبع کا تذکرہ	152	الحکم
161	فائدہ	152	خواص
165	حکایت	152	زجاج الماء (ایک قسم کا پرندہ)
168	الحکم	152	الحکم
168	السنتی والسیندی (پیتا)	152	الزنیور (بجڑ)
168	السیطر (ایک قسم کا پرندہ)	154	الحکم
168	اسحله (خرگوش کا چھوٹا بچہ)	154	خواص
169	السحلیۃ (چھپکلی)	154	تعبیر
169	السحا (چکا ڈر)	155	الزندیبل (بڑا ہتھی)
169	سحنون (ایک قسم کا پرندہ)	155	الذہدم (باز کی ایک قسم)
169	السخلۃ (بکری کا بچہ)	156	ابوزریق (چڑیا کی مثل ایک پرندہ)
170	فائدہ	156	الحکم
170	السخلۃ کا حدیث میں تذکرہ	156	ابوزیدان (پرندے کی ایک قسم)
171	فقہی مسئلہ	156	ابوزیاد (گدھا)
172	السرکان (بھیریا)	157	باب السین
173	اشال	157	سابوط (ایک دریائی جانور)
173	السرطان (کیڑا)	157	ساق حر (نرتری)
175	الحکم	158	السالخ (سیاہ سانپ)
175	خواص	158	سام ابرص (بڑی قسم کا گرگت)
175	تعبیر	158	الحکم

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
185	السلفان (چکور کا بچہ)	175	السرعوب (نیولا)
185	السلق (بھیڑیا)	175	السرفوت (ایک قسم کا کیڑا)
185	السلک (تطا کے بچے)	176	السرفة (کالے سرو والا کیڑا)
185	السلکوت (ایک قسم کا پرندہ)	176	حدیث شریف میں السرفة کا تذکرہ
186	السلوی (بئیر)	176	الحکم
187	الحکم	176	الامثال
187	خواص	176	السرمان (بھڑکی ایک قسم)
187	تعبیر	176	السروة (مادہ نڈی)
187	السمانی (بئیر)	176	السرماح (نر نڈی)
187	الحکم	176	السمعدانة (کبوتری)
187	خواص	177	السمعلاء (غول بیابانی)
188	تعبیر	181	السمفج (ایک قسم کا پرندہ)
188	السمحج (سی پشت والی گدھی)	181	السمب (اوشی کا بچہ)
188	السمع (بھیڑیے کا بچہ)	181	السمقر (شاہین)
189	الحکم	181	السمقنورد (ایک قسم کا جانور)
190	امثال	182	الحکم
190	السمائم (ابابیل کی مثل پرندہ)	182	خواص
190	السمسم (لومڑی)	182	تعبیر
190	السمسة (سرخنی چوٹی)	182	السملحفاة جریة (خشکی کا کچھوا)
190	السمک (مچھلی)	183	الحکم
192	عجیب حکایت	184	امثال
194	الحکم	184	خواص
195	مسئله	184	تعبیر
195	مسئله	184	السملحفاة البحرية (بحری کچھوا)
195	مسئله	185	فائدہ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
205	امثال	195	مسئلہ
206	خواص	196	مسئلہ
206	سنور الزباد	196	مسئلہ
206	الحکم	196	مسئلہ
207	السنوبو (ابابیل کی ایک قسم)	197	تعبیر
207	الحکم	197	فصل
207	خواص	198	فصل
207	السودانیہ والسوادیہ (ایک قسم کا پرندہ)	199	السمندل (ایک قسم کا پرندہ)
207	ایک عجیب حکایت	200	خواص
208	خواص	200	السمور (بلی کے مشابہ ایک جانور)
208	السوذنیق (باز)	200	الحکم
208	السوس (ایک قسم کا کبڑا)	200	تعبیر
209	ایک حکایت	200	السمیظو (بلی گردن والا پرندہ)
209	عجیب و غریب قاعدہ	201	السمندر والسمیلر (ایک معروف چوپایہ)
210	الحکم	201	شاد (گینڈا)
210	امثال	201	الحکم
211	السید (بھیرئیے کا نام)	201	السنجاب (ایک قسم کا حیوان)
211	السیدة (بھیریا کی مادہ)	201	الحکم
211	سفینة (ایک قسم کا پرندہ)	202	خواص
211	ابوسیراس (ایک قسم کا جانور)	202	السنداوة (مادہ بھیریا)
212	باب الشین	202	السندل (آگ کا جانور)
212	الشادن (نہرن)	202	السنور (ایک متواضع جانور)
212	شادھوار (ایک قسم کا جانور)	203	حدیث میں بلی کا تذکرہ
212	الشارف (بوڑھی اونٹنی)	203	ایک عجیب واقعہ
213	الشاة (کبری)	205	الحکم

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
228	الشبثان (ایک جانور)	213	لقمان حکیم کی وصیت
229	الشدع (بچھو)	218	ایک عجیب واقعہ
229	الشربص (چھوٹا اونٹ)	218	فائدہ
229	الشبیل (شیر کا بچہ)	219	ایک عجیب واقعہ
229	الشبوة (بچھو)	220	فائدہ
229	الشبوط (مچھلی کی ایک قسم)	222	فائدہ
230	الشفجاع (عظیم سانپ)	222	الحکم
230	ایک قصہ	223	تربانی کے مسائل
232	تعبیر	223	فائدہ
232	الشحورور (سیاہ رنگ کا پرندہ)	224	مسئلہ
233	الحکم	224	مسئلہ
233	تعبیر	224	مسئلہ
233	شحمة الارض (ایک قسم کا کیڑا)	224	مسئلہ
233	خواص	225	مسئلہ
234	شحمة الارض کا شرعی حکم اور تعبیر	225	امثال
234	الشددا (کتے کی کہی)	225	خواص
234	الشران (گھمڑے کے مشابہ ایک حیوان)	226	الشاموک (ایک قسم کا مرغ)
234	الشرشق' الشقراق' الشرشور	226	الشاہین (باز)
234	الشرع (چھوٹی مینڈک)	226	شاہین کی صفات
234	الشرنبی (ایک معروف پرندہ)	227	الحکم
234	الشمصر (برنی کا بچہ)	227	علامہ دبیری کا خط
234	الشفراء (نیلے یا سرخ رنگ کی کہی)	228	تعبیر
237	الشفواء (عقاب)	228	الشبب (بوز حاتیل)
237	شفوا بطن بین الشیق والبیق	228	الشبث (کڑی)
238	الشفدع (چھوٹی مینڈک)	228	الحکم

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
245	الحکم	238	الشفین (ایک قسم کا پرندہ)
245	خوام	238	الحکم
245	الشیطان (بھیریا)	238	خوام
245	الشیطان (نرجیونی)	238	الشق (شیطان کی ایک قسم)
245	الشع (شیر کا بچہ)	239	شاہ یکن کا خواب
245	الشم (مچھلی کی ایک قسم)	242	الشفحطب (میزحاح)
246	الشیہم (نرسی)	242	الشفذان (گرگت)
247	ابو شبقونہ (ایک قسم کا پرندہ)	242	الشفراق (منخوس پرندہ)
248	باب الصاد	243	الحکم
248	الصوابہ (جوں کے انڈے)	243	امثال
248	حدیث میں صوابہ کا تذکرہ	243	خوام
248	الحکم	243	تعبیر
248	امثال	243	الشمسیہ (ایک قسم کا سانپ)
249	الصارخ (مرغ)	243	الشنقب (ایک مشہور پرندہ)
249	حدیث میں مرغ کا تذکرہ	243	شہ (شاہین کے مشابہ ایک پرندہ)
249	الصالو (ایک معروف پرندہ)	243	الشہام (غول بیابانی)
249	امثال	244	الشہرمان (پانی کا پرندہ)
249	تعبیر	244	الشوحہ (چیل)
249	الصدف (ایک بحری جانور)	244	الشفوف (سی)
250	موتی کے خوام	244	الشفوط (ایک قسم کی مچھلی)
250	تعبیر	244	شوط براہ (گیدڑ)
250	خوام	244	الشفول (ایک قسم کی اونٹیاں)
251	تعبیر	244	امثال
251	الصدی (ایک معروف پرندہ)	245	شولہ
253	الصراخ (مور)	245	الشیخ الیہودی (ایک جانور)

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
266	فائدہ ادیبیہ	254	صرار اللیل (جھینگر)
268	فائدہ	254	الصراخ (ایک مشہور پرندہ)
269	الحکم	254	الصدرد (ثورا)
269	امثال	254	فائدہ
270	خواص	256	صدرد کے متعلق ایک موضوع روایت
271	تعبیر	256	فائدہ
271	ایک خواب	258	الحکم
271	الصل (ایک قسم کا سانپ)	258	ایک عجیب واقعہ
271	الصلب (ایک مشہور پرندہ)	259	تعبیر
271	الصنباچ (ایک لمبی اور پتی مچھلی)	259	الصورصر (نڈی کے مشابہ ایک جانور)
272	الصلصل (فاختہ)	259	الحکم
272	الصناجعة (ایک طویل الجسم جانور)	259	خواص
272	الصوار (گائے کارپوز)	259	الصورصران (ایک معروف مچھلی)
272	الصومعة (عقاب)	259	الصعب (ایک چھوٹا پرندہ)
272	الصیان	259	الصعوة (ایک قسم کا پرندہ)
272	الصید (شکار)	261	الحکم
274	تذنیب	261	امثال
274	مسئله	261	الصفاریة (ایک قسم کا پرندہ)
275	مسئله	261	الصفرد
275	مسئله	262	الصفرد (ایک قسم کا پرندہ)
275	مسئله	262	الصقرد (شکرہ)
275	مسئله	263	حدیث میں صقرد کا تذکرہ
275	تسمیہات	264	فائدہ
277	مسئله	264	شکاری پرندوں کی تسمیہ
278	مسئله	265	بڑی بڑی سے شکار کرنے والا پہلا شخص

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
292	تعبیر	278	مسئلہ
292	الضبع (بجو)	278	مسئلہ
295	الحکم	278	مسئلہ
296	الاشمال	279	خاتمہ
297	خواص	279	اقتسامیہ
298	تعبیر	280	فائدہ
298	ابوضبہ (سی)	281	الصیدح (ایک قسم کا گھوڑا)
298	الضرغام (بیر شیر)	281	الصیدن (لومڑی)
300	الضریس (چکور جیسا پرندہ)	281	الصیدنانی (ایک قسم کا کبوتر)
300	الضعیوس (لومڑی کا بچہ)	281	الصیر (چھوٹی چھلیاں)
300	الضفدع (مینڈک)	281	حدیث میں الصیر کا تذکرہ
302	حدیث میں مینڈک کا تذکرہ	282	خواص
302	مینڈک کی گفتگو	283	باب الضاد
303	فائدہ	283	الضمان (بھیڑ و نہد وغیرہ)
303	الحکم	283	فائدہ
304	مینڈک کے متعلق فقہی مسائل	284	بھیڑ اور بکری کی خصوصیات
304	دندیمادہ کا تذکرہ	284	الحکم
304	امثال	284	امثال
304	خواص	285	خواص
305	مینڈکوں کے شور سے حفاظت کی ترکیب	286	الضوضؤ (ایک قسم کا پرندہ)
305	تعبیر	286	الضب (گوہ)
306	الضوع (زوالو)	288	فائدہ
306	الحکم	290	الحکم
306	الضیب (کتے کی شکل کا بحری جانور)	291	امثال
306	الضینلہ (ایک پتلا سانپ)	292	خواص

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
324	الطعام (رزق قسم کا پرندہ اور درندہ)	306	الضیون (زربلا)
324	الطفل (بچہ)	307	خاتمہ
325	ذو الطیفین (ایک قسم کا غبیث سانپ)	308	باب الطاء
325	حدیث شریف میں ذوا الطیفین کا تذکرہ	308	طامر بن طامر (پہا اور رزق آدمی)
326	الطلح (چچڑی)	308	الطائوس (مور)
326	الطلا (کھروالے جانوروں کا بچہ)	309	ایک حکایت
326	امثال	309	فائدہ
327	الطلی (بکری کے چھوٹے بچے)	313	الحکم
327	الطمروق (چمگادڑ)	313	الامثال
327	الطمیل (بھینریا)	314	خواص
327	الطنبور (ایک قسم کی بھڑ)	314	تعبیر
327	الطورانی (کبوتر کی ایک قسم)	315	الطائر (پرندہ)
327	الطوبالة (بھینر)	315	قرآن مجید میں طائر کا تذکرہ
327	الطول (ایک پرندہ)	315	حدیث شریف میں طائر کا تذکرہ
328	الطوطی (طوطا)	317	شیخ عارف باللہ کا قصہ
328	الطیر (پرندے)	318	مختلف مسائل
328	فائدہ	319	تعبیر
329	فائدہ اولیٰ	320	فائدہ
330	دوسرا فائدہ	323	الطبطاب (ایک قسم کا پرندہ)
331	حضرت عمر بن عبدالعزیز کا توکل	323	الطبوع (چچڑی)
331	جعفر بن یحییٰ برکی کا قصہ	323	الطسوج (چبوتنی)
332	ضروری تنبیہ	323	الطحن (ایک قسم کا جانور)
332	ولید بن یزید بن عبدالملک کا تذکرہ	324	الطرسوح (ایک بخری مچھلی)
333	فائدہ	324	طرغلودس (چکور کی طرح کا ایک پرندہ)
334	فائدہ	324	الطرف (شریف انسل گھوڑا)

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
346	فائدہ	335	تعبیر
347	الحکم	335	تمہ
349	امثال	336	خاتمہ
349	خواص	336	طیر العراقیب (شکوئی پرندہ)
349	فصل	336	احکام
349	فائدہ	336	طیر الماء (پانی کا پرندہ)
349	تعبیر	336	الحکم
350	خاتمہ	337	امثال
350	فائدہ	337	طیطوی (ایک قسم کا پرندہ)
351	الظربان (ایک جانور)	337	پرندوں کا کلام
351	فائدہ	338	تعبیر
352	الحکم	338	خواص
352	امثال	338	الطیہوج (ایک قسم کا پرندہ)
352	الظلم (زشت مرغ)	338	الحکم
352	خاتمہ	338	خواص
355	باب العین	339	بنت طبق وام طبق (کچھوا)
355	العاقق (پرندے کا بچہ)	339	امثال
355	العاتک (گھوڑا)	340	باب الظا
355	فائدہ	340	الظبی (لومڑی)
356	عناق الطیر (شکاری پرندے)	342	حضرت جعفر کا سلسلہ نسب
356	العقلة (ایک قسم کی اونٹنی)	343	حضرت جعفر صادق کی وصیت
356	العاضہ والعاضہ (سانپ کی ایک قسم)	343	حدیث شریف میں ہرن کا تذکرہ
356	العاسل (بھیریا)	344	حکایت
357	العاطوس (ایک چرپایہ)	345	فصل
357	العافیة	346	سنگ کا شرعی حکم

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
368	العجمحة (طاتور اونٹنی)	357	فائدہ
368	ام عجلان (ایک معروف پرندہ)	358	العائذ (ایک قسم کی اونٹنی)
368	العجوز	358	حدیث شریف میں العائذ کا تذکرہ
368	عدس (نخچر)	358	العقبص والعقوص (ایک چوپایہ)
368	العذفوط (سفید رنگ کا کیڑا)	358	العرفان (مرغ)
369	العربج (شکاری کتا)	358	العتود (بکری کے بچے)
369	عوار (ایک قسم کی گائے)	358	حدیث شریف میں عتود کا تذکرہ
369	العربد (ایک قسم کا سانپ)	359	العنه (ایک قسم کا کیڑا)
369	العربض والعرباض	359	الحکم
369	العرس (شیرنی)	359	امثال
369	العریقصة (ایک لمبا کیڑا)	359	العنمنمة (ایک قسم کی اونٹنی)
369	العریقطة والعریقطان	360	العثمان
370	العسا (مادہ ٹڈی)	360	العشوش (فریباونٹ)
370	العساعس (بڑی سیبہ)	360	العجروف (لمبی ٹانگ والا کیڑا)
370	العساس (بھیڑیا)	360	العجل (بھیڑیا)
370	العسبار	360	فائدہ
370	الحکم	360	گائے کے ایک سالہ بچھڑے کی عبادت کا سبب
370	العسبور	362	قاضی ابن قریبہ کے متعلق حکایت
370	العسنج (زشت مرغ)	362	فائدہ
370	العسلق	363	فائدہ
370	العشراء	365	بعض خلفاء کے واقعات
371	فائدہ	366	اختتامیہ
372	العصارى (ٹڈی کی ایک قسم)	367	خواص
372	شرعی حکم	367	تعبیر
372	العصفور	367	خاتمہ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
383	العطاء (ایک قسم کا کیزا)	373	متوکل کا قصہ
384	شرعی حکم	373	ایوب جمال کا قصہ
384	خواص	374	ایک چڑے کا قصہ
384	تعبیر	374	فائدہ
384	العفر (پھاڑی بکری کا بچہ)	375	لقمان کی اپنے بیٹے کو نصیحت
384	العفریت (طاقتور جن)	377	زنجبیری کا قصہ
385	تخت بلیس کیس تھا؟	377	حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ
386	اسم اعظم	379	واقعہ حضرت موسیٰ میں موسیٰ کون تھے
388	حمام اور پاؤڈر کی ابتداء	379	شرعی حکم
389	بلیس کا نس	379	امثال
389	بلیس کی حکومت کا آغاز	380	خواص
389	عورت کی عکرائی کے متعلق ارشاد نبوی	380	فائدہ
389	تذنیب	381	فائدہ
390	حمام کے نقصانات	381	تعبیر
390	حمام کے اوقات	382	العصل (زرچوبا)
390	نورہ	382	العرفوط (ایک قسم کا کیزا)
391	خاتمہ	382	العریقطہ (ایک قسم کا لہبا کیزا)
391	العفر	382	العصمجة (الوزی)
391	العقاب (ایک مشہور پرندہ)	382	العصر فوط (زرچپکلی)
395	جعفر کے قتل کا سبب	382	فائدہ
395	حکایت اول	382	بخارا کو دور کرنے کا عمل
396	حکایت دوم	382	عطار (ایک قسم کا کیزا)
396	حکایت سوم	383	خواص
397	حکایت چہارم	383	العطاط (شیر)
397	حکایت پنجم	383	العطرف (اُبی ساپ)

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
419	شرعی حکم	397	حکایت ششم
420	فائدہ	400	فائدہ
420	امثال	401	عقاب کا شرعی حکم
420	خواص	401	امثال
420	تعبیر	405	امثال
420	العقب (ایک قسم کا پرندہ)	406	عجیب
420	العکرسۃ (مادہ خرگوش)	406	خواص
421	العکرمۃ (کبوتری)	406	تعبیر
421	العلامات (مچھلیاں)	406	العقرب (بچھو)
422	العلق (جو تک)	409	حدیث شریف میں بچھو کا تذکرہ
422	فائدہ	409	احادیث میں بچھو کے کاٹنے کا علاج
424	فائدہ	409	عجیب و غریب حکایت
425	فائدہ	411	فائدہ
426	فائدہ	412	مجرّب جھاڑ پھونک
426	جو تک کا شرعی حکم	412	صفت خاتم
426	امثال	412	بخاروالے کیلئے ایک عمل
426	جو تک کے طبی خواص	414	فائدہ
427	تعبیر	415	فائدہ
428	العناق (بکری کا مادہ بچہ)	416	فائدہ
429	بکری کے مادہ بچے کا شرعی حکم	417	بچھو کا شرعی حکم
430	خاتمہ	417	خواص
431	العنبر (سندری بڑی مچھلی)	418	تعبیر
432	عنبر کہاں سے حاصل ہوتا ہے	418	العفف (بومزی)
432	الحام	419	العقق (ایک قسم کا پرندہ)
433	عنبر کے طبی خواص	419	فائدہ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
447	العلا (ایک معروف پرندہ)	433	العندلیب (بلبل)
447	العلام (بازی کی ایک قسم)	433	بلبل کا شرعی حکم
447	العیشوم (بجی)	433	تعبیر
448	العیر (وحشی اور اعلیٰ گدھا)	434	العندل (بڑے سرو والا اونٹ)
448	فائدہ	434	العنز (بکری)
449	ابن عوس (نیولا)	434	حدیث شریف میں "العنز" کا تذکرہ
450	الحکم	435	فائدہ
450	خواص	436	فائدہ
451	تعبیر	437	العنز کا شرعی حکم
451	ام عجلان (ایک قسم کا پرندہ)	437	خواص
451	ام عزة (مادہ ہرن)	437	العنظب (مذکر ٹڈی)
451	ام عویف (ایک قسم کا چوپایہ)	438	العنظوانة (مؤنٹ ٹڈی)
451	ام العیزار (لسامرد)	438	عتقاء مغرب و مغربہ
452	باب الضین	442	تعبیر
452	الغاق (ایک آبی پرندہ)	442	العنکبوت (مکڑی)
452	الغداد (کوئے کی ایک قسم)	443	فائدہ
452	الغراب (کوا)	446	مکڑی کا شرعی حکم
453	غراب الاعصم کا حدیث میں تذکرہ	446	امثال
455	فائدہ	446	خواص
456	فائدہ	446	تعبیر
458	ایک عجیب حکایت	447	العود (بوڑھا اونٹ)
458	ایک دوسری وغریب حکایت	447	العواساء (ایک کیڑا)
459	ایک تیسری عجیب وغریب حکایت	447	العوس (بکریوں کی ایک قسم)
460	الحکم	447	العومة (ایک قسم کا چوپایہ)
461	امثال	447	العوهق (پہاڑی اپاتیل)

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
477	الحکم	462	ایک عجیب حکایت
477	امثال	463	خواص
477	تعبیر	463	تعبیر
477	العواص (ایک پرندہ)	464	الغمر (سیاہ رنگ کا بجزی پرندہ)
478	الحکم	464	الغونبق (کونج)
478	خواص	465	فائدہ
478	الغوغاء (نڈی)	466	فائدہ
478	الغول (جنات)	468	خواص
478	فائدہ	468	الحکم
481	الغیداق (گوہ کا پتہ)	468	الغرغر (جنگلی مرغی)
482	الغیطة (جنگلی گائے)	469	شرعی حکم
482	الغیلم (خشکی کا کچھوا)	469	الغرناق (ایک پرندہ)
482	الغیهب (شتر مرغ)	469	الغزال (ہرن کے بیٹے)
483	باب الفاء	469	الغضارة (ایک پرندہ)
483	الفاختة (فاختہ)	469	الغضب (تیل اور شیر)
484	فائدہ	469	الغضوف
486	الحکم	470	الغضیض (جنگلی گائے کا پتہ)
486	امثال	470	الغطرب (افقی سانپ)
486	خواص	470	الغطریف
486	تعبیر	470	الغطلس (بھیڑیا)
486	الفار (چوہا)	470	الغفر (پہاڑی بکری)
487	تذنیب	470	الغماسة (ایک پرندہ)
489	الحکم	470	الغنافر (نربجو)
490	تسمہ	471	الغنم
490	امثال	475	حضرت داؤد اور حضرت سلیمان کا فیصلہ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
503	فائدہ	490	خواص
504	أَحْضَنَتْ فَرْجَهَا کی تفسیر	491	تعبیر
504	مسئلہ	492	الفازر (سرخی مائل سیاہ جیوٹی)
504	تعبیر	492	الفاشیہ (موشی)
505	الفروس (گھوڑا)	492	الفاعوس (سانپ)
506	فائدہ	493	الفاطوس (بڑی مچھلی)
507	حضور کے حق میں حضرت خزیمہ کی شہادت	493	الفالج (ایک قسم کا اونٹ)
508	ایک عجیب و غریب واقعہ	493	فالیہ الافاعی (ایک کبڑا)
508	گھوڑے کو پالنا باعث ثواب	493	فناح (ایک قسم کا پرندہ)
508	مجاہد کی فضیلت	494	الفتح (سرخ کبڑا)
508	گھوڑے کی عادات	494	الفحل (سانڈ)
510	اختتامیہ	495	حرم و رضاعت کے مسائل
515	سفیان و منصور کا واقعہ	496	امثال
515	الحکم	496	تذنیب
515	فائدہ	497	تتمہ
516	تعبیر	497	القدس (کڑی)
517	فروس البحر (دریائی گھوڑا)	498	الفرا (جنگلی گدھا)
517	شرعی حکم	498	الفراش (پروانہ)
517	تعبیر	500	فائدہ
517	فصل	500	الحکم
518	الفروش (اونٹ کا چھوٹا بچہ)	500	امثال
518	الفروف (ایک پرندہ)	501	تعبیر
518	الفروع (چوپاؤں کا پہلا بچہ)	501	الفراقصہ (شیر)
519	شرعی حکم	501	الفروخ (پرندے کا بچہ)
519	الفروعل (بجوا بچہ)	503	صدقہ مصیبتوں کو دور کرنے کا ذریعہ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
532	باب القاف	519	الفرقد (گائے کا بچہ)
532	القادحة (ایک قسم کا کبڑا)	519	الفرنبا (چوہا)
532	القارة (چوپایہ)	519	الفرهود (درندے کا بچہ)
532	القارية (ایک قسم کا پرندہ)	520	الفرروج (نوجوان مرغی)
533	القافی (آبی پرندہ)	520	الفریو والفرار (بکری اور گائے کا چھوٹا بچہ)
533	القاقم (چوہے سے بڑا ایک جانور)	520	فسافس (چھپڑی کی مثل ایک جانور)
533	القانب (بلبلانے والا بھیریا)	520	الفصیل (اوتنی کا بچہ)
533	القاوند (ایک قسم کا پرندہ)	520	تعبیر
534	القحج (چکور)	520	الفلحس
534	چکور کا شرعی حکم	521	الفلو (بچھیرا)
535	چکور کو پکڑنے کی ترکیب	521	الفناة (گائے)
535	القبرۃ (گوری یا قسم کی چیز)	521	الفهد (تیندوا)
538	چندول کا شرعی حکم	524	الفویسقة (چوہا)
538	اختتامیہ	524	الفياد (الو)
540	الضبعة (ایک قسم کا پرندہ)	524	الفیل (ہاتھی)
540	القيبط (ایک مشہور پرندہ)	525	ایک قصہ
540	القتع (ایک کبڑا)	526	دوسرا قصہ
540	ابن قنرة (ایک قسم کا سانپ)	527	فائدہ
540	القدان (پسو)	527	فائدہ
541	الفرواد (چھپڑی)	527	الحکم
541	امثال	529	امثال
541	تعبیر	529	خواص
542	القرود (بندر)	530	تعبیر
542	ایک حکایت	531	القینة (عقاب کے مشابہ ایک پرندہ)
542	فائدہ	531	ابوهراس (شیر کی کنیت)

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
552	القشبة (بندریا)	544	فائدہ
552	القصری	546	الحکم
552	القط (لی)	547	امثال
553	القطا (ایک معروف پرندہ)	547	خواص
553	الحکم	547	تعبیر
553	خواص	547	القرودوح (چیڑی)
553	خاتمہ	548	القرش (بحری جانور)
553	تعبیر	549	الحکم
553	القطا (ایک بڑی مچھلی)	549	القرقس (مچھر)
554	القطامی (شکر)	550	القرشام والقرشوم والقراشم (موٹی چیڑی)
554	قطرب (ایک قسم کا پرندہ)	550	القرعبلانة (لبا کیڑا)
555	القشعبان (ایک قسم کا کیڑا)	550	القرعوش (گندی چیڑی)
555	القعود (ایک قسم کا اونٹ)	550	القرقف (ایک چھوٹا پرندہ)
555	القعید (نڈی)	550	القرلی (ایک آبی پرندہ)
555	القعقع (آبی پرندہ)	550	الحکم
555	القلو (ایک قسم کا گدھا)	550	امثال
555	القلقانی (فانسی کی طرح کی پرندہ)	551	القرمل (بختی اونٹ کا بچہ)
556	القلوص (شتر مرغ کا مادہ بچہ)	551	القرمید (پہاڑی بکری)
556	القلب (بھیڑیا)	551	القرمود (پہاڑی بکرا)
556	القمری (ایک مشہور پرندہ)	551	القرنیسی (ایک قسم کا کیڑا)
557	فائدہ	551	القرهب (بوڑھا تیل)
558	ایک عجیب بات	551	القرز (ایک قسم کا درندہ)
558	قری کا شرعی حکم	551	القرم (نراونٹ)
558	تعبیر	551	القره (مینڈک)
558	القمعة (ایک قسم کی مگھی)	551	القسورة (شیر)

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
572	القوب (پرنڈے کا چھوٹا بچہ)	559	القموط والقموطة (ایک قسم کا کیڑا)
572	القویع (سیاہ رنگ کا پرنڈہ)	559	القمل (جوں)
572	القوئع (نزشتر مرغ)	560	فائدہ
572	القوق (لمبی گردن والا آبی پرنڈہ)	564	فائدہ
573	قو قیس (ایک قسم کا پرنڈہ)	564	الحکم
573	قوقی (ایک عجیب و غریب مچھلی)	565	مسئلہ
573	قید الاوابد (عمدہ گھوڑا)	566	خواص
574	قیق (ایک قسم کا پرنڈہ)	567	عورت کے پیٹ میں بچہ یا بیچی معلوم کرنے کا طریقہ
574	ام قشعم	567	جوں کے مزید خواص
574	ابوقیر (ایک قسم کا پرنڈہ)	567	تعبیر
574	ام قیس (بنی اسرائیل کی گائے)	568	القمام (چھوٹی چیچریاں)
575	باب الکاف	568	قندر (خشکی کا ایک جانور)
575	الکبش (مینڈھا)	568	القندس (پانی کا کتا)
575	حدیث میں مینڈھے کا تذکرہ	568	القنعباب (ایک قسم کا جانور)
576	قرآن کریم میں مینڈھے کا تذکرہ	568	القنفذ (سیبی)
576	ذبح کے متعلق اہل علم کا اختلاف	569	فائدہ
576	پہلی دلیل	570	الحکم
577	دوسری دلیل	570	خواص
577	تیسری دلیل	571	تعبیر
577	چوتھی دلیل	571	القنفذ البحری (سمندری سیبی)
577	پانچویں دلیل	571	القنفشة (ایک معروف کیڑا)
578	فائدہ	572	القہبی (کڑی)
578	دوسرا فائدہ	572	القہیبة (سفید اور بزرنگ کا پرنڈہ)
578	تیسرا فائدہ	572	القوافر (مینڈک)
579	مینڈھوں کو آپس میں لڑانے کا شرعی حکم	572	القواع (نزر گوش)

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
604	کلب الماء (پانی کا کتا)	579	خواص
605	الحکم	579	تعبیر
605	نہی خواص	580	الکوکند (گیندا)
605	الکلثوم (ہاتھی)	581	خواص
605	الکلکسة (بیوا)	581	خاترہ
605	الکمیت (سرخ رنگ کا گھوڑا)	582	تعبیر
606	الکعبۃ (بڑی اونٹنی)	582	الکوکھی (بڑی بٹخ)
606	الکعند والکعند (ایک قسم کی بھلی)	583	فائدہ
606	الکندش (سرخ رنگ کا کوا)	584	الحکم
606	الکھف (بوزمی بھینس)	584	خواص
606	الکودن (گدھا)	584	تعبیر
606	الکوسج (سندری بھلی)	584	الکروان (بٹخ کے مشابہ پرندہ)
607	الحکم	585	کروان کا شرعی حکم
607	الکھول (کڑی)	585	اشغال
608	باب اللام	585	خواص
608	لای (جنگلی بیل)	586	الکلب (کتا)
608	اللباد (ایک قسم کا پرندہ)	588	حدیث شریف میں کتے کا ذکر
608	اللبؤة (شیرنی)	591	نبی اکرم ﷺ کا خواب
608	تعبیر	592	ایک شامی کا خواب
608	اللمعاء (ایک قسم کا پکھوا)	592	حضرت عائشہ کا خواب
609	الحکم	592	برے ہم نشین کی صحبت زہر قاتل ہے
609	طبی خواص	593	خوف خدا
609	تعبیر	595	فائدہ
609	اللمحکاء (ایک قسم کا جانور)	597	تذنیب
609	الحکم	598	فائدہ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
616	شرعی حکم	609	اللحم (ایک قسم کی مچھلی)
616	المحتمة	609	الحکم
616	المنا (اونٹ کا چھوٹا بچہ)	610	المعوس (بھیریا)
616	المربح (بد شکل آبی پرندہ)	610	المعوة (کتیا)
616	المراء (آدی)	610	المقحة (ایک قسم کی اونٹنی)
617	المروزم (آبی پرندہ)	610	المقوة
617	المروعة (ایک قسم کا پرندہ)	610	المقاط (ایک مشہور پرندہ)
617	مسهر (ایک پرندہ)	611	المقلق (سارس)
617	المطية (ایک قسم کی اونٹنی)	611	الحکم
618	فأده	611	خواص
618	اختتامیہ	611	تعبیر
618	المعراج (بجڑ)	612	المهم (عمریدہ تیل)
618	المعز (بکری کی ایک قسم)	612	اللوب والنوب (شہد کی مکھیوں کا گروہ)
619	خواص	613	اللباء (ایک قسم کی سمندری مچھلی)
619	ابن مقرص (نیولے کے مشابہ ایک جانور)	613	اللیث (شیر)
619	شرعی حکم	613	اللیل (ایک قسم کا پرندہ)
619	المقوقس (فاختہ)	614	باب المیم
621	المکاء (ایک قسم کا پرندہ)	614	الماویة (بھت تیز)
621	المکلفة (ایک پرندہ)	614	الملاوور (ایک پامکت پرندہ)
621	المملکة (ایک قسم کا جانپ)	614	الماضیة (موشی)
622	خواص	615	مسک
622	المطوارة (سمندری مچھلی)	615	مالک الحزین (ایک آبی پرندہ)
622	المنحقة	616	شرعی حکم
623	المنشار (ایک قسم کی مچھلی)	616	خواص
623	الموقوذة	616	المعدیة

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
633	النجب	623	الموق (ایک قسم کی چوٹی)
633	النحام (بطن کے مشابہ ایک پرندہ)	623	المول (چھوٹی کڑی)
633	الحکم	623	المہا (نیل گائے)
634	النحل (شہد کی مکھی)	624	خواص
635	شہد کی مکھی کی خصوصیات	624	تعبیر
638	نکتہ	624	المہر (گھوڑے کا بچہ)
639	احادیث کی وضاحت	625	ملاعب ظله (بدکنے والا آبی پرندہ)
642	الحکم	625	ابو مزینہ (انسانی شکل کی سمندری مچھلی)
642	خواص	625	ابنة المطر (ایک سرخ رنگ کا کیزرا)
643	تعبیر	625	ابو الملیح (شکرہ)
643	النحوص (بانجھ گدھی)	625	ابن ماء (پانی کے پرندہ کی ایک قسم)
644	النسر (گدھ)	626	باب النون
646	نمرود کا قصہ	626	الناب (بڑھی اونٹنی)
647	تترہ	626	الناس (انسان)
647	الحکم	626	مسند
647	امثال	626	الناضح (ایک قسم کا اونٹ)
649	خواص	628	الناقة (اونٹنی)
650	تعبیر	629	فائدہ
651	النساف (بڑی چوچ والا پرندہ)	631	شرعی حکم
651	النسناس (انسانی شکل کی ایک مخلوق)	631	تعبیر
652	الحکم	631	ایک جواب
652	تعبیر	632	النسوس (بچھر)
652	النسوس (ایک پرندہ)	632	الناھض (عقاب کا بچہ)
653	العاب (کوا)	632	النباج (زور زور سے بولنے والا پرندہ)
654	النعام (شتر مرغ)	632	النسر (ایک قسم کا کیزرا)

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
668	النمس (ایک جانور)	656	الحکم
669	شرعی حکم	657	امثال
669	خواص	658	خواص
669	تعبیر	658	تعبیر
669	النمل (چیونٹی)	658	النعل (زربو)
671	فائدہ	659	النعجة (مادہ بھیڑ)
674	فائدہ	659	خواص
674	ایک حکایت	660	تعبیر
675	فائدہ	660	النعل (ایک پرندہ)
676	فوائد	660	النعرۃ (موتی چیونٹی)
677	الحکم	660	الحکم
677	امثال	661	النعم
677	ایک حکایت	661	فائدہ
677	خواص	663	النغر (بلبل)
678	قوت باہ کا نسخہ	664	بلبل کا شرعی حکم
678	تعبیر	664	النغف (ایک قسم کا کیرا)
679	النهار (سرخاب کا بچہ)	665	النفار (ایک قسم کی چڑیا)
679	النھاس (شیر)	665	النقاز (ایک چھوٹی چڑیا)
679	النھس (شیر)	665	النقد (چھوٹی بکری)
679	الحکم	665	النکل (سدھایا ہوا طاقتور گھوڑا)
679	النھام (ایک قسم کا پرندہ)	665	النمر (چیتا)
680	النھسر (بھیڑیا)	666	الحکم
680	النواح (قمری)	667	امثال
680	النوب (شہد کی کھیاں)	667	خواص
680	النورس (آبی پرندہ)	668	تعبیر

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
705	ایک مسئلہ	680	النوص (حنگلی گدھا)
706	ایک واقعہ	680	النون (مچھلی)
706	خواص	684	فائدہ
706	تعبیر	686	باب الہاء
707	المہر نصالہ (ایک قسم کا کبیرا)	686	المہالغ (تیز رفتار شتر مرغ)
707	ہرثمہ (شیر کا ایک نام)	686	المہامہ (رات کا پرندہ)
707	المہر ہیر (مچھلی کی ایک قسم)	690	غار ثور کا واقعہ
707	المہرزون والمہرزان (نر شتر مرغ)	690	تعبیر
708	المہزار (بلبل)	690	الحکم
708	المہزیز (شیر)	691	المہمع (اڈنی کا آخری پیک)
708	المہرعة (جون)	691	المہملع (سلوقی کتاب)
708	المہف (ایک قسم کی چھوٹی مچھلیاں)	691	المہحاجۃ (مینڈک)
709	المہقل (نوجوان شتر مرغ)	691	المہحوس (لومڑی کا پیک)
709	المہقلس (بھیریا)	693	المہجوع (سلوقی کتاب)
709	المہمع (چھوٹی کھیاں)	693	المہجین (ایک قسم کا اونٹ)
709	المہمع (چھوٹے ہرن)	693	المہد ہد (بدبند)
710	المہمل (ایک قسم کا اونٹ)	697	امام ابو قلابہ کا واقعہ
710	المہملع (بھیریا)	697	الحکم
710	المہمم (شیر)	697	امثال
710	المہنبر (بجو کا پیک)	697	خواص
710	المہودع (شتر مرغ)	699	تعبیر
711	المہودۃ (ایک قسم کا پرندہ)	699	الحدی
712	المہوذن (ایک پرندہ)	700	مسند
712	المہالغ (بھیریا)	701	المہر (بلی)
712	المہلال (سانپ)	704	انتم

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
721	تعبیر	712	الہیثم (سرخاب کا بیج)
721	الورقاء (ایک قسم کا کبوتر)	712	الہیجمانہ (سرخ چبوتنی)
723	الورل (ایک قسم کا چوپایہ)	712	الہیطل (لومڑی)
724	الحکم	712	الہیعرۃ (بھوتنی)
725	ایک اہم وضاحت	712	الہیق (زشتز مرغ)
728	الخواص	713	الہیکل (لبا اور فریہ گھوڑا)
728	تعبیر	713	ابوہروان (ایک قسم کا پرندہ)
728	الوزغۃ (ایک معروف چوپایہ)	714	باب الواو
731	تعبیر	714	الوازع (کستا)
731	الوصع (ایک چھوٹا پرندہ)	714	الواق واق (ایک قسم کی مخلوق)
732	الوطواط (چمگادڑ)	714	الواقی (لورا)
733	الوعوع (عیدڑ)	714	شرعی حکم
733	الوعل (پہاڑی بکرا)	714	الویر (ایک قسم کا جانور)
736	الوعل کا شرعی حکم	714	فائدہ
736	خواص	715	ویر کا شرعی حکم
737	الوقواق (ایک قسم کا پرندہ)	715	الوج (ایک قسم کا پرندہ)
737	بنات وردان (ایک قسم کا کبوتر)	716	الوحرة (سرخ کبوتر)
737	شرعی حکم	716	الوحش
737	فرع	719	الودع (ایک قسم کا حیوان جو سمندر میں رہتا ہے)
738	خواص	720	الوراء (بھڑا)
739	باب الیاء	720	الورد (شیر)
739	یاجوج و ماجوج (ایک قسم کی مخلوق)	720	الوردانی (ایک قسم کا پرندہ)
740	فائدہ	720	الورشان (قمری)
743	الیامور (پہاڑی بکروں کی ایک قسم)	721	شرعی حکم
743	خواص	721	خواص

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
747	خواص	744	الیؤیڈ (ایک پرندہ)
747	تعبیر	744	خواص
747	الیرقان (ایک قسم کا کیزا)	744	الیحیور (سرخاب کا پتہ)
748	الیسف (کھی)	744	یحیور کا شرعی حکم
748	البعر (بکری کا پیچہ جو شیر کا کچھار کے پاس باندھا جائے)	744	خواص
748	الیغفور (ہرن یا نیل گائے کا پتہ)	744	فائدہ
748	الیعقوب (زچکور)	745	الیحیوم (ایک خوبصورت پرندہ)
748	الیعملہ (کام کرنے والا اونٹ یا اونٹنی)	745	یحیوم کا شرعی حکم
748	الیمام (جنگلی کبوتر)	746	الیراعہ (جگنو)
749	فائدہ	746	امثال
750	الیهودی (ایک قسم کی مچھلی)	746	الیربوع (ایک قسم کا جانور)
750	الیوصی (ایک قسم کا پرندہ)	747	الحکم
750	الیعسوب (رائی کھی)	747	امثال



باب الدال

الدَّابَّةُ

”الدَّابَّةُ“ زمین پر چلنے والے تمام حیوانات کے لئے عربی میں ”الدَّابَّةُ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ بعض حضرات نے پرندوں کو ”الدَّابَّةُ“ سے خارج کر دیا ہے اور دلیل کے طور پر قرآن کریم کی یہ آیت پیش کی ہے ”وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَلَا ظَائِرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ“ (زمین میں چلنے والے کسی جانور اور ہوا میں پروں سے اڑنے والے کسی پرندے کو دیکھ لو یہ سب تمہاری ہی طرح انواع ہیں۔ الانعام آیت ۳۸)

اس آیت کی تردید قرآن کریم کی اس آیت مبارکہ سے ہوئی۔ ”وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ“ (زمین میں چلنے والا کوئی جاندار ایسا نہیں ہے جس کا رزق اللہ کے ذمے نہ ہو اور جس کے متعلق وہ نہ جانتا ہو کہ کہاں وہ رہتا ہے اور کہاں وہ سونپا جاتا ہے سب کچھ صاف دفتر میں درج ہے۔ سورۃ ہود۔ آیت ۶)

شیخ تاج الدین بن عطاءؒ نے فرمایا ہے کہ یہ آیت اس بات کی وضاحت کرتی ہے کہ رزق کا ذمہ اللہ تعالیٰ نے لیا ہے اور اس کے ذریعے سے مومنین کے دلوں میں پیدا ہونے والے وساوس و خطرات دور ہو جاتے ہیں اور اگر کسی وقت مومنین کے دل میں کسی قسم کے وساوس و خطرات پیدا ہو بھی جائیں تو وہ ایمان باللہ کے جذبہ سے دور ہو جاتے ہیں۔ پس پرندہ بھی بعض حالات میں اپنے پاؤں کی مدد سے زمین پر چلتا ہے۔

چنانچہ اسی شاعر نے کہا ہے کہ

بَنَاتٌ كَغُصْنِ الْبَانِ تَرْتَجُ إِنْ مَسَّتْ
دَبِيبٌ قَطَا الْبَطْحَاءِ فِي كُلِّ مَنْهَلٍ

”لڑکیاں ہیں گویا کہ شاخ آہو کہ جب چلتی ہیں تو شاخیں حرکت میں آجاتی ہیں اور چشموں پر یوں محسوس ہوتی ہیں گویا کہ وہ سنگلاخ علاقوں کے قطاء جانور ہوں۔“

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَكَايِنُ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ“ (اور کتنے ہی جانور ہیں جو اپنا رزق اٹھائے نہیں پھرتے، اللہ ان کو رزق دیتا ہے اور تمہارا رازق بھی وہی ہے اور وہ سب کچھ سنتا اور جانتا ہے۔ العنکبوت آیت ۶۰) ایک دوسری جگہ پر اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضَّمُّ الضَّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يُعْقِلُونَ“ (یقیناً خدا کے نزدیک بدترین قسم کے جانور وہ بہرے گوئے لوگ ہیں جو عقل سے کام نہیں لیتے۔ الانفال۔ آیت ۲۲)

ابن عطیہ نے فرمایا ہے کہ اس آیت کا مقصد یہ ہے کہ کفار کی یہ جماعت جس کا ذکر اس آیت میں ہے سرکش ہے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک بدترین مخلوق ہے اور ان کا شمار ذلیل ترین طبقہ میں ہوتا ہے۔ نیز کفار کو ”دَوَاب“ جانوروں سے تشبیہ دینے کا مقصد ان کی

برائی کو ثابت کرتا ہے اور کہتے "خزیر اور 'فواسق الخمس' (سانپ، بچھو، کوا وغیرہ) کی فضیلت ان کافرین پر ثابت کرتا ہے۔ پس 'الدواب' سے مراد تمام حیوانات ہیں۔

حضرت ابو قتادہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک جنازہ گزرا، پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آرام پانے والا ہے اور اپنے سے راحت دینے والا ہے۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! 'مسترح والمستراح' سے کیا مراد ہے؟ پس آپ نے فرمایا بندہ مومن دنیا کی الجھنوں سے چھٹکارا حاصل کر کے اللہ تعالیٰ کے جوار رحمت میں پہنچ جاتا ہے تو وہ مسترح (یعنی آرام پانے والا ہے) اور بندہ فاجر کی موت کے بعد دوسرے بندے 'شجر شجر اور چوپائے سکون حاصل کرتے ہیں۔ اس لئے وہ 'مستراح منہ' (یعنی اپنے سے راحت دینے والا) ہے۔ (صحیح بخاری، صحیح مسلم)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زمین پر چلنے والا کوئی چوپایہ ایسا نہیں ہے مگر یہ کہ وہ جمعہ کے دن خاموش طریقہ سے متوجہ ہوتا ہو اس خوف سے کہیں قیامت قائم نہ ہو جائے۔ (رواہ ابو داؤد والترمذی)

الحلیہ میں حضرت ابولہبؓ جو اصحاب صفہ میں سے تھے کے حالات میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے بے شک جمعہ کا دن تمام دنوں کا سردار ہے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کا مرتبہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ سے بھی بلند تر ہے۔ نیز کوئی مقرب فرشتہ آسمان زمین پہنچا ہوا ہو دریا میں ایسا نہیں ہے جو اس بات سے خوفزدہ نہ ہو کہ کہیں قیامت قائم نہ ہو جائے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑا اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے مٹی کو ہفتہ کے دن تخلیق فرمایا اور اس میں اتوار کے دن پہاڑ کو پیدا کیا اور درخت کو پیر کے دن، ناپسندیدہ چیزوں کو منگل کے دن، نور کو بدھ کے دن پیدا فرمایا اور اس میں جمعرات کے دن چوپایوں کو پھیلا یا اور حضرت آدم علیہ السلام کو عصر کے بعد جمعہ کے دن جمعہ کی آخری گھڑیوں میں عصر اور مغرب کے درمیان پیدا فرمایا۔ (رواہ مسلم)

علامہ دیمریؒ فرماتے ہیں اس بات کو جان لو کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ بغیر محنت و مشقت جو چاہتے ہیں پیدا فرمادیتے ہیں اور جس کو چاہتے ہیں بغیر کسی سبب و مرتبہ کے منتخب فرمادیتے ہیں اور اپنی ربوبیت کا علم دینے کے لئے جو چاہتے ہیں پیدا کر دیتے ہیں اور اپنی واحدانیت پر دلالت کرنے کے لئے جو چاہتے ہیں منتخب فرمالتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ بلند و پاک ہے اس سے جو ظالم اور جاہل لوگ اس کے متعلق کہتے ہیں "کامل ابن اثیر" میں مذکور ہے کہ کسریٰ کے پاس پچاس ہزار چوپائے اور تین ہزار گورتیں تھیں۔

ایک عجیب و غریب واقعہ | تاریخ ابن خلکان میں رکن الدولہ بن بویہ کے حالات زندگی میں مذکور ہے کہ ایک مرتبہ رکن الدولہ کی کسی دشمن سے جنگ ہوئی تو دونوں گروہوں میں خوراک کی اس قدر کمی واقع ہو گئی کہ دونوں گروہوں نے اپنے اپنے چوپایوں کو ذبح کرنا شروع کر دیا اور اس کیفیت میں یہ بات نظر آ رہی تھی کہ رکن الدولہ شکست قبول کر لے گا۔ پس رکن الدولہ نے اپنے وزیر ابو الفضل بن عمیر سے مشورہ کیا۔ پس وزیر نے کہا کہ نہیں ہے آپ کے لئے جائے پناہ مگر اللہ تعالیٰ کی ذات۔ پس آپ مسلمانوں کی خیر خواہی کا ارادہ رکھیں اور حسن سیرت اور احسان کا معمم ارادہ فرمائیں کیونکہ انسان کے قبضہ قدرت میں جتنی بھی تدابیر فتح کے لئے کارگر ہو سکتی تھیں وہ منقطع ہو گئیں ہیں۔ پس اگر ہم لڑائی سے فرار اختیار کریں تو دشمن ہمارا تقابک کر کے ہمیں قتل کر دے گا کیونکہ وہ

تعداد میں ہم سے زیادہ ہیں۔ پس بادشاہ نے کہا ہے کہ اے ابو الفضل تحقیق میں تو تمہارے مشورہ سے قبل یہی رائے قائم کر چکا تھا۔ ابو الفضل کہتے ہیں کہ جب تمہاری رات باقی رہ گئی تو رکن الدولہ نے مجھے بلایا اور کہا کہ ابھی میں نے خواب دیکھا ہے کہ میں ایک چوپائے (یعنی گھوڑے) پر سوار ہوں جس کا نام فیروز ہے اور تحقیق ہمارا دشمن بھاگ چکا ہے اور تم میرے پہلو میں چل رہے ہو اور تحقیق ہمیں ایسی جگہ سے کشادگی ملی کہ جہاں ہمارا گمان بھی نہ تھا۔ پس میں نے نگاہ نیچی کر کے زمین کی جانب دیکھا تو ایک انگشتری نظر آئی، پس میں نے انگشتری اٹھالی اور میں نے دیکھا کہ اس میں فیروزہ کا نگینہ لگا ہوا تھا۔ پس میں نے اسے متبرک سمجھ کر اپنی انگلی میں پہن لیا، پس میرا خواب ختم ہو گیا اور میں بیدار ہو گیا۔ تحقیق میرا یقین ہے کہ ہمیں ضرور کامیابی حاصل ہوگی۔ اس لئے کہ فیروزہ اور فتح دو مترادف الفاظ ہیں اور میرے چوپائے کا نام بھی فیروز ہے۔ ابو الفضل بن عمید کہتے ہیں کہ ابھی توہوئی تھی کہ ہمیں یہ خوشخبری ملی کہ دشمن نے راہ فرار اختیار کر لی اور اپنے خیمے چھوڑ کر بھاگ گئے۔ پس مسلسل خبروں کی آمد سے ہمیں دشمن کی شکست کی تصدیق ہو گئی۔ پس ہمیں دشمن کی شکست کے اسباب کی کوئی خبر نہیں تھی اس لئے ہم حالات کا جائزہ لینے کے لئے آگے بڑھے کہ کہیں کسی نے ہمیں دھوکہ نہ دیا ہو اس لئے ہم نے احتیاط کا دامن نہ چھوڑا اور احتیاطاً میں بادشاہ کے ایک جانب ہو کر چلنے لگا اور بادشاہ فیروز نامی گھوڑے پر سوار تھے۔ پس ابھی ہم چند قدم آگے بڑھے تھے کہ بادشاہ نے چیختے ہوئے غلام کو حکم دیا یہ انگشتری اٹھا کر مجھے دو، پس غلام نے وہ انگشتری زمین سے اٹھائی اور بادشاہ کو دے دی۔ اس انگشتری میں ایک فیروزہ جڑا ہوا تھا۔ پس بادشاہ نے وہ انگشتری اپنی انگلی میں پہن لی اور کہا کہ یہ میرے خواب کی تعبیر ہے اور یہ وہی انگشتری ہے جسے میں نے خواب میں دیکھا تھا۔

رکن الدولہ کا نام حسن ابوعلی تھا اور وہ ایک بارعب اور عظیم بادشاہ تھا اس کی مملکت میں اصفہان، رے، ہمدان اور عراق و عجم کے علاقے شامل تھے۔ نیز اس نے بہت سے ممالک فتح کرنے کی اپنی حکومت میں شامل کر لئے تھے اور ان ممالک میں اس نے اپنے قوانین بھی نافذ کئے تھے۔ اس عظیم بادشاہ کی حکومت ۴۴ سال تک قائم رہی اور اس کی وفات ماہ محرم ۳۶۶ھ میں ہوئی نیز اس بادشاہ نے ۹۹ سال کی عمر پائی۔

چوپاؤں کے چہروں پر مارنے کی ممانعت | ابن سبع سستی کی کتاب ”شفاء الصدور“ میں حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت منقول ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم چوپاؤں کے چہروں پر نہ مارو اس لئے کہ ہر چیز اللہ تعالیٰ کی تسبیح و تحمید کرتی ہے۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ ہم نے اس مفہوم کی ایک حدیث ”الہیمیۃ“ کے عنوان کے تحت نقل کی ہے۔

کتاب الاحیاء کے باب ”کسر اشھوتین“ میں مذکور ہے کہ روٹی تیار کر کے اس وقت تک تیرے سامنے نہیں رکھی جاتی جب تک کہ اس میں تین سوساٹھ کاربگر کام نہ کر لیں۔ ان کاربگروں میں سب سے پہلے حضرت میکائیل علیہ السلام ہیں جو اللہ تعالیٰ کی رحمت کے خزانوں سے پانی ناپنے کا کام سرانجام دیتے ہیں اور ان کے بعد دوسرے فرشتے ہیں جو بادلوں کو ہکاتے ہیں اور پھر ان کے بعد سورج، چاند، افلاک، ہوا کے فرشتے اور زمین کے چوپائے ہیں اور سب سے آخر میں روٹی پکانے والا (یعنی نان بانٹی) ہے اور اگر تم اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا شمار کرنا چاہو تو نہیں کر سکتے۔

حکایت | امام احمد اور بیہقی نے محمد بن سیرین سے روایت نقل کی ہے کہ ایک مرتبہ ایک ”دلایہ“ نمودار ہوا جو لوگوں کو قتل کر دیتا تھا۔ پس جو بھی اس ”دلایہ“ کے قریب جاتا وہ ”دلایہ“ اسے قتل کر دیتا۔ پس ایک دن ایک کانٹھنص آیا اور اس نے کہا کہ تم اس جانور کو میرے لئے چھوڑ دو میں اس سے بٹ لوں گا۔ پس وہ کانٹھنص اس جانور کے قریب پہنچا تو اس جانور نے اس کو کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچایا بلکہ اپنی گردن اس کے سامنے جھکا دی اور اس آدمی نے جانور کو قتل کر دیا۔ پس لوگوں نے اس آدمی سے پوچھا کہ آپ ہمیں اپنے اس معاملے کے بارے میں آگاہ کریں۔ پس اس شخص نے کہا میں نے زندگی بھر ایک گناہ کے علاوہ کبھی کوئی گناہ نہیں کیا اور وہ ایک گناہ بھی میری آنکھ کی وجہ سے ہوا۔ پس میں نے اس آنکھ کو تیرے نکال کر پھینک دیا اور اسی لئے میری یہ حالت ہو گئی کہ میں ایک آنکھ سے معذور (یعنی کانٹا) ہوں۔

امام احمد نے فرمایا ہے کہ بنی اسرائیل کی شریعت یا ہم سے پہلے کسی اور شریعت میں تو توبہ کا ایسا طریقہ شاید جائز ہوگا۔ لیکن ہماری شریعت میں اگر کسی نافرمان عورت پر قصداً نگاہ ڈالی جائے تو اس آنکھ کا نکال دینا جائز نہیں ہے بلکہ اپنے اس گناہ پر اللہ تعالیٰ سے استغفار کرنا چاہئے اور آئندہ کے لئے اس گناہ سے رک جانا چاہیے۔

ابن خلکان نے ربیع الجعفری کے حالات میں لکھا ہے کہ وہ ایک مرتبہ گھوڑے پر سوار ہو کر مصر کی کسی شاہراہ سے گزر رہے تھے کہ اچانک کسی نے ایک مکان کی چھت سے راگھ سے بھرا ہوا ایک نوکرا آپ پر پھینک دیا۔ پس آپ اپنی سواری سے اتر گئے اور اپنے کپڑوں کو جھاڑنے لگے۔ پس لوگوں نے آپ سے کہا کہ آپ اس گھروالے کو ڈانٹنے کیوں نہیں؟ پس ربیع نے فرمایا جو آدمی آگ کا مستحق ہو اس کے سر پر راگھ پڑنے سے آگ سے نجات مل جائے تو اس کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ غصہ کرے۔ ربیع بن سلیمان شافعی المسک تھے اور امام شافعی کے جدید اقوال کو روایت کرنے والوں میں شامل تھے۔ ان کی وفات ۲۰۵ھ میں ہوئی۔ ربیع کو جیزی اس لئے کہتے ہیں کہ ”جیزہ“ میں مقیم تھے اور جیزہ قاہرہ سے چند میل کے فاصلے پر واقع ہے۔ اس علاقے کے احرام بہت مشہور ہیں اور یہ دنیا کے عجائبات میں شمار ہوتے ہیں۔ اہرام درحقیقت مصری بادشاہوں کے مقبرے ہیں اور بادشاہوں نے ان کو اس لئے تعمیر کروایا تھا تاکہ ہم جیسے دنیا میں دوسرے لوگوں سے ممتاز ہیں اسی طرح مرنے کے بعد بھی ہمارا یہ فرق باقی رہے۔ چنانچہ جب خلیفہ مامون الرشید مصر پہنچا تو اس نے حکم دیا کہ دو اہراموں میں سے ایک اہرام کو توڑا جائے۔ پس ایک اہرام کو توڑا گیا اور اس کے توڑنے سے سخت محنت و مشقت اٹھانی پڑی اور بہت سا مال بھی خرچ ہوا۔ لیکن جب اہرام کو توڑنے کے بعد مامون اس کے اندر داخل ہوا تو اس نے وہاں ہر چند بے کار چیزیں، ٹائٹ کے ٹکڑے اور بوسیدہ رسیاں دیکھیں۔ اہرام کی اندرونی زمین پر سیلابی اس قدر غالب تھی کہ اس پر چلنا بھی مشکل تھا اور عمارت کے بالائی حصہ میں ایک چوکور حجرہ تھا جس کے ہر ضلع کا طول آٹھ ہاتھ تھا اور اس کے عین وسط میں ایک حوض بھی تھا۔ پس مامون الرشید نے ساری صورت حال کا مشاہدہ کرنے کے بعد دیگر اہراموں کو توڑنے سے روک دیا۔ یہ بات بھی نقل کی گئی ہے کہ ہرمس اول یعنی اختراع (حضرت ادریس علیہ السلام) نے ستاروں کا مشاہدہ کرنے کے بعد ایک طوفان کی پیشین گوئی کی تھی اور اس طوفان سے محفوظ رہنے کے لئے اہراموں کی تعمیر کا حکم صادر فرمایا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ ان اہراموں کی تعمیر چھ مہینوں میں مکمل ہوئی تھی اور حضرت ادریس علیہ السلام نے ان اہراموں پر یہ عمارت بھی تحریر کرائی تھی کہ ”جو شخص ہمارے بعد یہاں آئے اس

سے کہہ دیا جائے کہ ان اہراموں کو گرانے کیلئے چھ سو سال کا عرصہ درکار ہوگا حالانکہ کسی بھی عمارت کو گرانا اس کی تعمیر سے زیادہ آسان ہوتا ہے۔ ہم نے ان اہراموں کو دیباچ بطور لباس پہنایا ہے۔ پس اگر وہ چاہے تو ان کو ٹاٹ کا لباس پہنا دے حالانکہ ٹاٹ کا لباس دیباچ کے لباس پہنانے سے زیادہ آسان ہے۔“

امام ابو الفرج جوزئی نے اپنی کتاب ”سؤۃ الاخوان“ میں اہراموں کے متعلق تحریر کیا ہے کہ ان اہراموں میں یہ بات بڑی عجیب ہے کہ ہر اہرام کی بلندی چار سو ذراع ہے اور ان کی ساخت سنگ رخام اور سنگ مرمر کی ہے اور ان پتھروں پہ عمارت لکھی ہوئی ہے کہ میں نے اپنی حسن تدبیر سے اس عمارت کی تعمیر کی ہے۔ پس اگر کوئی شخص قوت کا دعویٰ دے تو وہ اس عمارت کو گرا دے کیونکہ عمارت کا گرانا اس کی تعمیر سے زیادہ آسان ہے۔“

ابن المنادی نے کہا ہے کہ ہمیں اس عبارت کا مفہوم یہ معلوم ہوا ہے کہ اگر کوئی شخص پوری دنیا کا خراج وصول کر لے اور اس خراج کو اس عمارت کے گرانے کے لئے خرچ کرے تو بھی اس عمارت کو منہدم نہیں کر سکتا۔ واللہ اعلم۔

صحیح مسلم میں امام مسلم نے حضرت صہب سے مروی یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک بادشاہ تھا اور اس کے ہاں ایک کاہن بھی تھا اور ایک روایت کے مطابق ایک جادوگر تھا۔ پس ساحر نے بادشاہ سے کہا کہ میں بوڑھا ہو چکا ہوں اور مجھے خوف ہے کہ اگر میری موت واقع ہوگی تو میرا علم بھی منقطع ہو جائے گا۔ پس آپ میرے لئے ایک ذہن لڑکا تلاش کریں تاکہ میں اسے اپنا علم سکھا دوں۔ پس بادشاہ نے ساحر کے لئے ایک لڑکا تلاش کیا جس میں وہ تمام اوصاف موجود تھے جن کا مطالبہ ساحر نے کیا تھا نیز بادشاہ نے اس لڑکے کو حکم دیا کہ وہ شاہی ساحر کے پاس حاضر ہوا کرے۔ پس لڑکے نے بادشاہ کے حکم پر ساحر کے پاس علم سیکھنے کے لئے آمد و رفت کا سلسلہ شروع کر دیا چنانچہ لڑکا جس راستے سے گزر کر ساحر کے پاس آتا تھا اس راستے میں کسی راہب کی ایک خانقاہ بھی تھی۔ (معرنے کہا ہے کہ میرا خیال یہ ہے کہ نصاریٰ اس وقت تک دین اسلام پر قائم تھے) پس جب لڑکا ساحر کے پاس آتا تو راستے میں راہب کے پاس بھی قیام کرتا اور اس سے سوالات پوچھتا یہاں تک کہ راہب اسے جواب دیتا۔ پس راہب نے لڑکے سے کہا کہ میں اللہ کا بندہ ہوں۔ پس لڑکا راہب کے پاس گفتگو کے سلسلے میں قیام کرتا تو اسے ساحر کے پاس جانے میں دیر ہو جاتی۔ پس ساحر نے لڑکے کے گھر والوں کی طرف پیغام بھیجا کہ تمہارے لڑکے نے میرے پاس حاضری میں کمی کر دی ہے۔ پس لڑکے نے یہ بات راہب کو بھی بتادی کہ ساحر نے میرے گھر والوں سے میری غیر حاضری کی شکایت کی ہے۔ پس راہب نے لڑکے سے کہا کہ جب تمہیں ساحر سے خوف محسوس ہو تو تم اس سے کہہ دینا کہ مجھے گھر والوں نے روک لیا تھا اور جب تجھے گھر والوں کا خوف محسوس ہو تو ان سے کہہ دینا کہ مجھے ساحر نے روک لیا تھا۔ پس لڑکے نے ایک مدت اسی طرح گزار دی۔ چنانچہ جب ایک دن لڑکا ساحر کی طرف آ رہا تھا تو اس نے ایک بہت بڑا جانور دیکھا جس کے خوف کی وجہ سے بہت سے لوگ راستہ چلنے سے رک گئے تھے۔ پس لڑکے نے دل ہی دل میں کہا کہ آج راہب اور ساحر کے متعلق فیصلہ ہو جائے گا کہ کون سچا ہے؟ پس لڑکے نے ایک پتھر اٹھایا اور کہا اے اللہ اگر راہب کا عمل تیرے نزدیک ساحر کے عمل سے پسندیدہ ہے تو اس جانور کو ہلاک کر دے۔ پھر لڑکے نے پتھر اس جانور کی طرف پھینک دیا۔ پس وہ جانور ہلاک ہو گیا۔ پس لوگوں نے ایک دوسرے سے پوچھا کہ اس جانور کو کس نے قتل کیا ہے۔ پس کچھ

لوگوں نے کہا کہ اس لڑکے نے قتل کیا ہے۔ پس لوگ حیران ہو گئے اور آپس میں ایک دوسرے سے کہنے لگے کہ تحقیق اس لڑکے کی اس ضرور ایسا علم ہے جو کسی اور کے پاس نہیں ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ لوگوں کی اس بات کو ایک نابینا شخص نے سنا جو بادشاہ کا مصاحب تھا۔ پس اس نابینا آدمی نے لڑکے سے کہا کہ اگر تم میری بیٹائی واپس لا دو تو میں تمہیں اتنا انعام دوں گا پس لڑکے نے اس نابینا شخص سے کہا کہ میں کسی چیز کا ارادہ نہیں رکھتا لیکن میری شرط یہ ہے کہ اگر تمہاری بیٹائی واپس آگئی تو کیا تم اس ذات پر ایمان لے آؤ گے جس نے تمہاری بیٹائی واپس کی ہوگی؟ پس اس نابینا آدمی نے کہا کہ جی ہاں، پس لڑکے نے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی۔ وہ نابینا شخص شفا یاب ہو گیا پس وہ نابینا شخص اللہ تعالیٰ پر ایمان لے آیا۔ چنانچہ وہ شخص بادشاہ کے دربار میں حاضر ہوا اور حسب معمول مجلس میں بیٹھ گیا۔ پس بادشاہ نے اس سے پوچھا کہ تمہاری بیٹائی کس نے لوٹادی ہے؟ اس آدمی نے جواب دیا میرے پروردگار نے۔ پس بادشاہ نے کہا کہ کیا میرے سوا تمہارا اور بھی کوئی پروردگار ہے؟ اس آدمی نے جواب دیا اللہ میرا اور تمہارا رب ہے۔ پس بادشاہ نے ایک آرا لانے کا حکم دیا۔ پس بادشاہ نے اس آراء پر اس آدمی کے سر کو رکھا یہاں تک کہ اس کے سر کے دو ٹکڑے ہو گئے۔

امام ترمذی کی روایت کے مطابق وہ ”دابہ“ (جس کو لڑکے نے قتل کیا تھا) شیر تھا اور لڑکے نے جب راہب کو اس عظیم جانور (یعنی شیر) کے قتل کی خبر دی تو راہب نے کہا کہ بے شک تیری ایک شان ہے اور بلاشبہ تو آزمائش میں مبتلا ہوگا۔ پس تم میرے متعلق کسی کو کچھ بھی نہ بتلاتا۔ پس جب بادشاہ کو ان تینوں آدمیوں کا حال معلوم ہوا پس اس نے ان کو اپنے دربار میں بلایا۔ پس جب ان تینوں آدمیوں کو لایا گیا تو بادشاہ نے کہا کہ میں تم سب کو قتل کر دوں گا۔ پھر بادشاہ نے راہب اور نابینا آدمی کو آرا کے ذریعے چروادیا۔ پھر لڑکے کے لئے حکم دیا کہ اسے پہاڑ پر لے جا کر سر کے بل نیچے گرایا جائے۔ پس بادشاہ کے غلام اس لڑکے کو لے کر پہاڑ پر گئے۔ پس جب انہوں نے لڑکے کو پہاڑ سے نیچے گرانے کا ارادہ کیا تو لڑکے نے دعا مانگی۔ اے اللہ تو جس طرح چاہتا ہے ان سے بدلہ لے لے۔ پس بادشاہ کے جیسے ہوئے آدمی پہاڑ سے لڑھکنے لگے اور ہلاک ہو گئے۔ یہاں تک کہ صرف لڑکا باقی رہ گیا۔ راوی کہتے ہیں کہ وہ لڑکا واپس بادشاہ کے دربار میں حاضر ہوا۔ پس بادشاہ نے اس سے کہا کہ تو نے میرے آدمیوں کے ساتھ کیا معاملہ کیا ہے؟ لڑکے نے جواب دیا کہ میرے رب نے جیسے بھی چاہا ان سے بدلہ لے لیا۔

پس بادشاہ نے لڑکے کو سمندر میں ڈالنے کا حکم دیا۔ پس بادشاہ کے آدمی اسے لے کر سمندر کی طرف گئے۔ پس لڑکے نے دعا مانگی اے اللہ جیسے تو چاہتا ہے ان سے نمٹ لے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان افراد کو سمندر میں غرق کر دیا اور لڑکے کو نجات دے دی۔ پس لڑکا پانی پر چلتا ہوا باہر نکل آیا۔ یہاں تک کہ بادشاہ کے دربار میں پہنچ گیا۔ پس بادشاہ لڑکے کو زندہ دیکھ کر حیران ہو گیا۔ پس لڑکے نے بادشاہ سے کہا کیا تم میرے قتل کا ارادہ رکھتے ہو؟ بادشاہ نے جواب دیا ہاں چنانچہ لڑکے نے کہا کہ تم ہر گز مجھ پر غالب نہیں آسکتے، یہاں تک کہ مجھے ایک تختے سے باندھ دو اور مجھے تیرے کہہ کر مارو ”بِسْمِ اللّٰهِ رَبِّ هٰذَا الْغُلَامِ“ مگر مجھے تیرے مارنے سے پہلے تمام لوگوں کو ایک میدان میں اکٹھا کر لیتا۔ راوی کہتے ہیں کہ بادشاہ نے لوگوں کو ایک میدان میں جمع کیا اور حکم دیا کہ لڑکے کو ایک تختے کے ساتھ باندھ دیا جائے۔ پس لڑکے کو ایک تختے کے ساتھ باندھ دیا گیا۔ پس بادشاہ نے لڑکے کے ترکش سے ایک تیر نکالا اور کہا ”بِسْمِ اللّٰهِ رَبِّ هٰذَا الْغُلَامِ“ اور اس لڑکے کو تیر مارا۔ پس تیر سیدھا لڑکے کی کٹھن پر جا لگا۔ پس

اس طرح بادشاہ نے لڑکے کو قتل کر دیا۔ پس لڑکے نے شہید ہوتے وقت اپنا ہاتھ اپنی کنپٹی پر رکھ لیا تھا۔ پس یہ منظر دیکھ کر لوگوں نے کہا کہ ہم اس لڑکے کے رب پر ایمان لائے۔ پس بادشاہ نے حکم دیا کہ خندق میں خود کران میں آگ اور لکڑیاں بھردی جائیں اور پھر ان تمام لوگوں کو اس میں ڈال دیا جائے۔ پس بادشاہ نے اپنے مصاحبوں سے کہا کہ جو لڑکے کے دین کو چھوڑ دے تو اسے چھوڑ دیا جائے اور جو اس کے دین کو نہ چھوڑے تو اسے آگ میں ڈال دیا جائے۔ پس تمام اہل ایمان کو ان خندقوں میں (جن میں آگ بھڑکائی گئی تھی) ڈال دیا گیا پس اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”فَقِيلَ أَصْحَابُ الْأَخْذُودِ النَّارِ ذَاتِ الْوَقُودِ“ (مارے گئے گڑھے والے (اس گڑھے والے) جس میں خوب بھڑکتے ہوئے ایدھن کی آگ تھی، البروج آیت ۴)

امام مسلم نے اپنی روایت میں ان الفاظ کا اضافہ کیا ہے کہ جب خندق میں کھود کر اور ان میں آگ جلا کر اہل ایمان کو ان میں ڈالا جا رہا تھا تو بادشاہ کے مصاحب ایک عورت کو آگ میں ڈالنے کے لئے لائے جس کی گود میں ایک شیر خوار بچہ تھا۔ پس وہ عورت اپنے بچے کی وجہ سے گھبرا گئی پس اس بچے نے اپنی ماں سے کہا اے اماں جان خوفزدہ نہ ہو اس لئے کہ تو حق پر ہے۔ ابن قتیبہ نے کہا ہے کہ اس شیر خوار بچہ کی عمر صرف سات مہینے تھی۔

امام ترمذی نے فرمایا ہے کہ وہ لڑکا (جس کو بادشاہ نے تیر کے ذریعے شہید کر دیا تھا) حضرت عمرؓ کے دور خلافت میں قبر سے برآمد ہوا تھا اور اس کا ہاتھ اس کی کنپٹی پر رکھا ہوا تھا جیسے کہ اس نے شہید ہوتے وقت رکھا تھا۔

محمد بن اسحاق صاحب سیرت نے لکھا ہے کہ اس لڑکے کا نام عبداللہ بن التمر تھا اور اہل نجران کے کسی آدمی نے حضرت عمر فاروقؓ کے عہد خلافت میں اپنی کسی ضرورت کی وجہ سے ایک ویران جگہ کھودی پس انہوں نے دیوار کے نیچے اس لڑکے کی لاش کو پایا اور اس لڑکے کا ہاتھ اس کی کنپٹی پر رکھا ہوا تھا جہاں پر تیر لگا تھا اور اس کی انگلی میں ایک انگٹھی بھی تھی جس پر ”بِسْمِ اللّٰهِ“ کے الفاظ لکھے ہوئے تھے۔ پس لوگوں نے بذریعہ تحریر اس واقعہ کی اطلاع حضرت عمرؓ کو دی۔ پس حضرت عمرؓ نے ان لوگوں کو جواب میں تحریر کیا کہ اس لاش کو اس کے حال پر چھوڑ دو۔ پس لوگوں نے حضرت عمرؓ کے حکم کے مطابق اس لڑکے کی لاش کو اس کے حال پر چھوڑ دیا۔

سبکیؒ نے کہا ہے کہ اس لاش کے اپنی اصلی حالت پر قائم رہنے کی تصدیق اللہ تعالیٰ کے اس فرمان سے بھی ہوتی ہے ”وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ أَمْوَاتًا“ (جو لوگ اللہ کی راہ میں قتل ہوئے ہیں انہیں مردہ نہ سمجھو۔ آل عمران ۱۶۹) نیز اس کی تصدیق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان عالی شان سے بھی ہوتی ہے۔ ”إِنَّ اللّٰهَ حَوَمَ عَلٰى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ“ بے شک اللہ تعالیٰ نے حرام کر دیا ہے کہ وہ انبیاء کرام علیہم السلام کے جسموں کو کھائے۔ یہ حدیث امام ابو داؤد نے اپنی کتاب سنن ابو داؤد میں نقل کی ہے اور ابو جعفر داؤدی سے بھی یہ حدیث مروی ہے لیکن ان کی روایت میں شہداء علماء اور مؤذنین کے الفاظ کا اضافہ ہے۔ (یعنی ان حضرات کے جسموں کو بھی زمین نقصان نہیں پہنچاتی)۔ علامہ میرٹھی فرماتے ہیں کہ اللہ داؤدی کی جانب سے ”شہداء علماء اور مؤذنین کے الفاظ کا اضافہ غریبہ ہے لیکن اس کے باوجود ابو جعفر داؤدی ثقہ اور بہت بڑے عالم ہیں۔“

ابن مشکوٰۃ نے کہا ہے کہ جس بادشاہ کے زمانے میں ”واقعه اخذود النار“ ہوا تھا اس کا نام یوسف ذنواں ہے اور یہ نجران میں مقیم تھا نیز اس کی بادشاہت میں حمیر اور مضافات حمیر کے علاقے شامل تھے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس بادشاہ کا نام زرعتہ ذنواں تھا

اور یہ یہودی تھا، سمرقندی کا یہی قول ہے۔ "واقعہ اخدود النار" نبی اکرم ﷺ کی بعثت سے ستر سال قبل رونما ہوا تھا اور واقعہ میں مذکور راہب کا نام قیسمون تھا۔

امام ترمذی نے زید بن اسلمؓ سے مروی روایت کتاب ترمذی میں نقل کی ہے، حضرت زید بن اسلمؓ فرماتے ہیں کہ اشعریین کی ایک جماعت نے ابو موسیٰؓ، ابوالمکؓ اور ابو عامرؓ کے ہمراہ ہجرت کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونے کا ارادہ کیا تو ان افراد کی زادراہ ختم ہوگئی، پس انہوں نے اپنا قاصد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا تاکہ وہ ان سے کھانے وغیرہ کا سوال کرے؟ پس جب قاصد نبی اکرمؐ کے قریب پہنچا تو اس نے آپؐ کو یہ آیت تلاوت کرتے ہوئے سنا "وَمَا مِنْ ذَاتِ بَرٍّ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا" (زمین پر چلنے والا کوئی جانور ایسا نہیں جس کا رزق اللہ کے ذمے نہ ہو) پس اس آدمی نے اپنے دل میں کہا کہ کیا اشعریوں نے اللہ تعالیٰ کے نزدیک چوپاؤں سے بھی حقیر ہیں۔ پس وہ واپس لوٹ گیا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں (کھانا مانگنے) حاضر نہیں ہوا۔ پس اس آدمی نے اپنے ساتھیوں سے کہا خوش ہو جاؤ تحقیق تمہارے پاس مدد آ رہی ہے۔ پس قاصد کے ساتھیوں نے سمجھا کہ تحقیق ہمارے حال کی اطلاع نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچ چکی ہے۔ پس وہ اسی حالت میں تھے کہ دو آدمی ان کے پاس ایک پیالہ لے کر آئے جو روٹی اور گوشت سے بھرا ہوا تھا۔ پس انہوں نے خوب کھایا جتنا اللہ تعالیٰ نے چاہا۔ پھر اس کے بعد ان کے بعض لوگ بعض سے کہنے لگے کہ بقیہ کھانا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں واپس لوٹا دو۔ پس انہوں نے واپس بھیج دیا۔ پھر اس کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ جو کھانا آپؐ نے ہمارے پاس بھیجا تھا اس سے زیادہ لذیذ اور کثیر کھانا ہم نے نہیں دیکھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تمہاری طرف کوئی چیز نہیں بھیجی۔ پس انہوں نے عرض کیا کہ ہم نے اپنے ساتھی کو آپؐ کی خدمت میں کھانا لانے کے لئے بھیجا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قاصد سے اس کے متعلق سوال کیا تو قاصد نے اپنے آنے اور واپس جانے کا پورا واقعہ بیان کر دیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ کھانا اللہ کا رزق تھا جو اس نے تمہارے لئے بھیجا تھا۔ (رواہ الترمذی)

شیخ تاج الدین بن عطاء اللہ اسکندرؒ فرماتے ہیں کہ "وَمَا مِنْ ذَاتِ بَرٍّ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا" اس بات کی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوق کو رزق پہنچانے کی ضمانت فرام کی ہے اور اس ضمانت کے ذریعہ مومنین کے دلوں میں پیدا ہونے والے وساوس و خطرات دور ہو جاتے ہیں اور اگر کبھی یہ خطرات ان کے دلوں میں نشوونما پانے کی کوشش بھی کریں تو اللہ تعالیٰ پر ایمان کا جذبہ ان سارے وساوس و خطرات کو ملیا میٹ کر دیتا ہے۔

ابن السنی نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں کسی کا کوئی "دابۃ" (جانور) کھل کر کسی بیابان میں پہنچ جائے۔ پس اسے چاہیے کہ وہ ان الفاظ میں منادی کرے "يَا عِبَادَ اللَّهِ اِحْسِبُوا" (اے اللہ کے بندو اس کو روک لو) پس اللہ تعالیٰ کا کوئی نہ کوئی روکنے والا (فرشتہ) اس جانور کو روک دیتا ہے۔ امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ مجھے بعض راجح العلماء شیوخ میں سے کسی شیخ سے یہ حکایت پہنچی ہے کہ ان کا ایک "دابۃ" (غالباً شجر) کہیں فرار ہو گیا تھا اور میرے شیخ کو یہ حدیث یاد تھی۔ پس انہوں نے حدیث میں مذکور دعا پڑھی "يَا عِبَادَ اللَّهِ اِحْسِبُوا" پس اللہ تعالیٰ کے حکم سے وہ

جانور اسی وقت رک گیا۔ شیخ فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ کسی قافلہ کے ہمراہ سفر میں تھا کہ ان قافلہ والوں میں سے کسی کا جانور کہیں فرار ہو گیا۔ پس لوگ اس کو تلاش کرتے رہے لیکن وہ جانور کسی کو بھی نہیں ملا۔ پس میں نے حدیث میں مذکور دعا پڑھی تو وہ جانور تھوڑی ہی دیر کے بعد خود بخود اپنی جگہ پر آکر کھڑا ہو گیا۔ پس اس جانور کی واپسی صرف اور صرف اسی دعا کی وجہ سے ہوئی تھی۔

ابن سنی نے امام ابو عبد اللہ یونس بن سعید بن دینار مصری تابعی (جو بہت بڑے عالم اور متقی تھے) سے روایت کی ہے کہ اگر کوئی آدمی ایسے جانور پر سوار ہو جو رکتا نہ ہو۔ پس اسے چاہیے کہ وہ اس جانور کے کان میں یہ آیت پڑھے ”أَفْعِمِرْ دِئِنَ اللّٰهِ يَبْعُونَ وَ لَهٗ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَآلِيَهُ يُرْجَعُونَ“ (پس کیا لوگ اللہ کی اطاعت کا طریقہ (دین اللہ) کو چھوڑ کر کوئی اور طریقہ چاہتے ہیں، حالانکہ آسمان وزمین کی ساری چیزیں چارونا چار اللہ کی تابع فرمان (مسلم) ہیں اور اسی کی طرف سب کو پلٹنا ہے۔) (آل عمران آیت: ۸۳) پس اللہ تعالیٰ کے حکم سے وہ جانور رک جائے گا۔ طبرانی نے معجم الاوسط میں حضرت انسؓ سے روایت کی ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا کہ اگر کسی کا کوئی غلام یا کوئی جانور یا کوئی لڑکا بدخلق ہو تو اس کے کان میں یہ آیت کریمہ پڑھے ”أَفْعِمِرْ دِئِنَ اللّٰهِ يَبْعُونَ وَ لَهٗ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَآلِيَهُ يُرْجَعُونَ“۔

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ ”باب الباء“ میں ”البلغۃ“ (خچر) کے عنوان سے اس بات کا ذکر ہو چکا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خچر پر سوار ہوئے۔ پس وہ خچر شوخی کرنے لگے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو روک لیا اور ایک آدمی کو حکم دیا کہ وہ اس کے کان میں ”قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ“ پڑھے۔ پس خچر کی شوخی ختم ہو گئی۔

مسئلہ: حنابلہ کی کتابوں میں مذکور ہے کہ کسی جانور سے ایسا کام لینا جس کیلئے وہ پیدا نہیں کیا گیا جائز ہے جیسے گائے سے سواری اور بوجھ اٹھانے کا کام لینا اسی طرح اونٹ اور گدھے سے کھتی کا کام لینا جائز ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ ایک آدمی گائے کو ہانکے لئے جا رہا تھا، جب اس نے ارادہ کیا کہ وہ گائے پر سوار ہو جائے، پس گائے بولنے لگی کہ ہم سواری کے لئے پیدا نہیں کیے گئے۔ (بخاری مؤلف) علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ اس کا معنی یہ ہے کہ گائے کی نفع بخش چیز دودھ ہے۔ یہ اس امر کے منافی نہیں ہے کہ گائے سے کوئی دوسرا کام نہ لیا جائے۔

امام احمدؒ نے فرمایا ہے کہ جو آدمی کسی جانور کو گالی دے تو اس کی شہادت قبول نہیں جائے گی جیسے کہ اس حدیث میں دعید آئی ہے جس میں ایک عورت نے اپنی اونٹنی پر لعنت کی تھی۔

شہادت قبول نہ کرنے کی دوسری دلیل مسلم شریف کی یہ حدیث ہے۔ حضرت ابو درداءؓ سے روایت ہے کہ کثرت سے لعنت کرنے والے قیامت کے دن نہ کسی کی سفارش کر سکیں گے اور نہ ہی گواہ ہوں گے۔

مسئلہ: جانور کے مالک پر اس کی حفاظت کرنا، اس کو چارہ کھلانا، اور اس کو پانی پلانا واجب ہے۔ ”حدیث صحیح میں مذکور ہے کہ ایک عورت عذاب میں صرف اس لئے مبتلا ہوئی کہ اس نے ایک بلی کو روک رکھا تھا، جس کی وجہ سے بلی کو نہ کچھ کھلایا نہ پلایا، چنانچہ بھوک کی وجہ سے بلی ہلاک ہو گئی تھی، پس جو پایہ اس صورت میں غلام کے مشابہ ہو گیا۔ پس اگر جانور کا مالک اس کو جنگل میں نہ چرائے تو اس پر واجب ہے کہ وہ جانور کو گھر میں اتنا چارہ دے اور پانی دے کہ وہ پیٹ بھرنے اور پانی سے سیراب ہونے کے اول

درجہ میں آجائے۔ پس اگر جانور کو جنگل میں چرنے کے لئے چھوڑا تو اس کو اس وقت تک واپس نہ لائے یہاں تک کہ وہ پیٹ بھر کر کھائے اور پانی سے سیراب ہو لے لیکن جانور کو جنگل میں چرنے کے لئے چھوڑنے کی ایک شرط یہ ہے کہ اس جنگل میں کوئی درندہ نہ ہو اور پانی بھی وہاں موجود ہو۔ پس اگر جانور کے لئے گھر پر بھی چارہ میسر ہو اور جنگل میں بھی چرانے کی سہولت ہو تو پھر جانور کے مالک کو اختیار ہے کہ وہ اپنی مرضی سے جو بھی صورت اختیار کرنا چاہے کر سکتا ہے۔ پس اگر جانور کے لئے جنگل میں چرانے اور گھر پر چارہ ڈالنا دونوں ضروری ہوں تو پھر دونوں کا انتظام کرنا مالک پر واجب ہے۔ پس اگر جانور بیاسا ہے اور جانور کے مالک کے پاس پانی ہے کہ یا تو وہ جانور کو پلا دے یا اس سے طہارت حاصل کرے۔ اس صورت میں جانور کے مالک کے لئے ضروری ہے کہ وہ جانور کو پانی پلا دے اور خود تیز کرے۔ پس اگر مالک اپنے جانور کو بھوکا اور پیاسا رکھے تو اس پر سختی کی جائے گی کہ یا تو وہ جانور کو چارہ وغیرہ کھلائے یا اس کو فروخت کر دے یا اسے ذبح کر لے۔ اس لئے کہ جانور کو ہلاک ہونے سے بچانا بے حد ضروری ہے۔ پس اگر جانور کے مالک نے جانور کو چارہ وغیرہ نہ ڈالا تو حاکم کو اختیار ہے کہ وہ جو صحت سمجھے وہ کرے اور اگر جانور کے مالک کا کوئی ظاہری مال ہو تو وہ نقد میں فروخت کر دیا جائے ورنہ بیت المال سے جانور کے لئے چارہ وغیرہ کا بندوبست کیا جائے۔

فائدہ مستحب ہے کہ جانور پر سوار ہوتے وقت وہ دعا پڑھی جائے جس کو حاکم و ترمذی نے نقل کیا ہے۔ حضرت علی بن ربیعہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت علیؑ کی خدمت میں موجود تھا تو آپ کے لئے ایک جانور لایا گیا تاکہ آپ اس پر سوار ہوں۔ پس جب آپ نے رکاب میں پاؤں رکھا تو ”بسم اللہ“ کہا پس جب آپ اس کی پشت پر بیٹھ گئے تو ”الحمد للہ“ کہا پھر یہ کلمات کہے ”سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ“ (اور کہو کہ پاک ہے وہ جس نے ہمارے لئے ان چیزوں کو سخر کر دیا ورنہ ہم انہیں قابو میں لانے کی طاقت نہیں رکھتے تھے۔ الزخرف آیت ۱۳) پھر اس کے بعد تین مرتبہ ”الحمد للہ“ اور تین مرتبہ اللہ اکبر کہا پھر اس کے بعد یہ کلمات کہے ”سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ“ پھر اس کے بعد آپ مسکرائے۔ پس آپ سے کہا گیا اے امیر المؤمنین کوئی وہ چیز ہے جس پر آپ مسکرائے؟ آپ نے فرمایا کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہی کرتے دیکھا ہے جیسے میں نے کیا ہے۔ پس میں نے پوچھا یا رسول اللہ آپ کیوں مسکرائے ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک تیرے رب کو وہ بندہ بہت اچھا لگتا ہے جو کہتا ہے ”ذَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي“ اور وہ بندہ یہ جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی گناہ معاف نہیں کر سکتا۔

ابوالقاسم طبرانی نے کتاب الدعوات میں عطاء سے اور انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب بندہ چوپائے (گھوڑے وغیرہ پر) سوار ہو اور اللہ کا نام لے تو شیطان اس کا ردیف بن جاتا ہے۔ پس شیطان اس سے کہتا ہے کہ گانا گاؤ، پس اگر سوار کو گانا اچھی طرح نہیں آتا تو شیطان اس کے دل میں طرح طرح کی خواہشات ڈالتا رہتا ہے یہاں تک کہ سوار اپنی سواری سے نیچے اتر جاتا ہے“

کتاب الدعوات میں حضرت ابودرداءؓ کی یہ روایت بھی مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص سواری پر سوار ہوتے وقت یہ کلمات کہتا ہے ”بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي لَا يَضُرُّعُ اسْمُهُ شَيْءٌ“ ”سُبْحَانَكَ لَيْسَ لَهُ سَمِي سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا

هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَ صَلَّى اللَّهُ عَلَي سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَ عَلَيْهِ السَّلَامُ“ تو جانور کہتا ہے کہ اے ایمان والے اللہ تعالیٰ تجھے برکت عطا فرمائے تو نے میری پیٹھ کا بوجھ ہلکا کر دیا اور تو نے اپنے رب کی اطاعت کی اور اپنے لئے بھلائی کی۔ اللہ تعالیٰ تیرے سفر کو با برکت بنائے اور تیری حاجت کو پورا فرمائے“

ابن ابی الدنیانے محمد بن ادریس سے انہوں نے ابو نصر دشتی سے انہوں نے اسمعیل بن عیاش سے اور انہوں نے عمرو بن قیس ملاتی سے روایت کی ہے کہ جب کوئی آدمی کسی دابہ (جانور) پر سوار ہوتا ہے تو وہ جانور کہتا ہے اے اللہ تو اس کو میرا دوست اور مجھ پر رحم کرنے والا بنا دے۔ پس جب آدمی اس جانور پر لغت کرتا ہے تو وہ جانور کہتا ہے کہ جو ہم میں سے اللہ کا فرمان ہو اس پر اللہ کی لعنت ہو۔

کمال ابن عدی میں مذکور ہے حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا تم جانوروں کو اڑنے پر مارو لیکن جانوروں کو بھٹلنے پر نہ مارو۔“

مسئلہ: کسی بھی جانور پر دوسرے شخص کو اپنا ردیف بنا (یعنی اپنے پیچھے بٹھانا) لینا جائز ہے بشرطیکہ اس جانور میں دوسواریوں کا بوجھ اٹھانے کی استطاعت ہو اور اگر جانور کمزور ہو تو پھر جائز نہیں ہے۔

حضرت اسامہ بن زیدؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرمؐ نے مجھے اپنا ردیف بنایا جب آپ عرفات سے مزدلفہ تشریف لائے پھر مزدلفہ سے منیٰ تک حضرت فضل بن عباسؓ کو اپنا ردیف بنایا اور نبی اکرم ﷺ نے واپسی پر حضرت معاذؓ کو اپنے ساتھ سوار کیا۔ آپ نے ان کو اس فخر پر سوار کیا تھا جس کو عفیر کہا جاتا تھا اور آپ نے حضرت عبدالرحمن بن ابی بکرؓ کو حکم دیا کہ وہ اپنی بہن عائشہؓ کو تحمیم لے جا کر عمرہ کرالائیں۔ پس حضرت عبدالرحمن بن ابی بکرؓ نے حضرت عائشہؓ کو اپنی سواری پر اپنے پیچھے ردیف بنایا اور نبی اکرم ﷺ نے حضرت صفیہؓ کو اپنے پیچھے ردیف بنایا تھا جب آپ کا نکاح حضرت صفیہؓ سے خیبر کے مقام پر ہوا تھا (رواہ البخاری مسلم)

جب سواری کا مالک کسی دوسرے آدمی کو اپنا ردیف بنائے تو سواری کا مالک آگے بیٹھنے کا زیادہ مستحق ہے اور سواری کا مالک ردیف کو اپنے پیچھے یا بائیں جانب بٹھائے۔ پس اگر سواری کا مالک ردیف کو اس کے احترام کی وجہ سے سواری پر اپنے آگے یا دائیں جانب بٹھائے تو یہ بھی جائز ہے۔

حافظ بن مندہ کی تحقیق کے مطابق جن افراد کو رسول اللہ ﷺ نے اپنا ردیف بنایا تھا ان کی تعداد ۳۳ ہے لیکن عقبہ بن عامر چہنیٰ ان میں شامل نہیں اور نہ ہی علماء حدیث ویر نے اس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے عقبہ بن عامر چہنیٰ کو اپنا ردیف بنایا تھا۔ طبرانی نے حضرت جابرؓ کی یہ روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا کہ تین آدمی ایک جانور پر سوار ہوں۔

زمین کا وہ ”دابہ“ (یعنی کیڑا) جس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کی سورہ سباء میں کیا ہے۔ اس سے مراد وہ کیڑا ہے جو ککڑی کو کھا جاتا ہے اور اسے گھن بھی کہا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا وَّلَّهُمْ عَلٰی مَوْتِهِ اِلَّا دَابَّةً الْاَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَاتِهِ“ (پھر جب ایمان پر ہم نے موت کا فیصلہ نافذ کیا تو جنوں کو اس کی موت کا پتہ دینے والی کوئی اس گھن کے سوانھی جو اس کے عصا کو کھا رہا تھا۔ سورہ سبأ آیت ۱۴)

اس کی تفسیر یہ ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے جنوں کو حکم دیا تھا کہ وہ ان کے لئے ایک محل تعمیر کریں۔ پس جب وہ محل تیار ہو گیا تو

حضرت سلیمان علیہ السلام خفیہ طور پر اس محل میں داخل ہوئے تاکہ اس میں آرام کریں۔ پس ایک نوجوان آپ کے محل میں داخل ہوا اور آپ کے پاس پہنچ گیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس نوجوان سے فرمایا کہ تم بلا اجازت اس محل میں کیسے داخل ہو گئے؟ پس اس نوجوان نے کہا کہ اجازت لے کر محل میں داخل ہوا ہوں۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ تمہیں کس نے اجازت دی ہے؟ پس اس نوجوان نے جواب دیا کہ مجھے اس محل کے مالک نے اجازت دی ہے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام سمجھ گئے کہ یہ ملک الموت ہے اور یہ اس لئے آیا ہے تاکہ میری روح قبض کر لے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے عصا پر ٹیک لگائی اور بیت المقدس کی تعمیر کا کام جاری تھا اس لئے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ اللہ تعالیٰ بیت المقدس کی تعمیر جن وانس کے ہاتھوں پورا فرما۔ اس کے بعد ملک الموت نے آپ کی روح قبض کر لی چنانچہ جب بیت المقدس کی تعمیر مکمل ہو گئی تو حضرت سلیمان علیہ السلام کے عصا میں گھن کا کیزا پیدا ہو گیا اور اس کیزے نے آپ کے عصا کو کھا کھا کر کھوکھلا کر دیا۔ پس وہ ٹوٹ گیا اور حضرت سلیمان علیہ السلام بھی گر پڑے۔ اس وقت جنوں کو معلوم ہوا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا وصال تو پہلے سے ہو چکا تھا پس جن آپس میں سرگوشی کرتے ہوئے کہتے تھے کہ اگر اس عیب کا علم ہوتا تو ہم اس ذلت سے دوچار نہ ہوتے یعنی بیت المقدس کی تعمیر کا کام نہ کرتے۔ پس جنات اس سے قتل یہ دعویٰ کرتے تھے کہ وہ غیب دان ہیں۔ ایک دوسری روایت کے الفاظ کچھ اس طرح ہیں کہ ملک الموت نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو اس بات سے آگاہ کر دیا تھا کہ آپ کی موت میں ایک ساعت باقی ہے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے جنات کو طلب کیا اور انہیں محل تعمیر کرنے کا حکم دیا۔ پس جب محل تعمیر ہو گیا تو حضرت سلیمان علیہ السلام اپنے عصا کے سہارے نماز پڑھنے کے لئے کھڑے ہو گئے۔ پس آپ کا انتقال ہوا اس حال میں کہ آپ اپنے عصا کے سہارے حالت قیام میں تھے چنانچہ جنات کا یہ معمول تھا کہ وہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے محراب کے گرد جمع ہوجاتے لیکن کسی کو جرات نہیں ہوتی تھی کہ وہ نماز پڑھتے ہوئے آپ کو دکھ سکے۔ پس جب بھی کوئی جن نماز کی حالت میں آپ کو دیکھتا تو وہ مل جاتا۔ پس ایک جن آپ کے قریب سے گزرا تو اسے کسی قسم کی آواز سنائی نہیں دی، پس ۱۰ چلا گیا اور واپسی پر آپ کو سلام کیا لیکن حضرت سلیمان علیہ السلام کی طرف سے سلام کا جواب نہ سن کر جن نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو غور سے دیکھا تو اسے معلوم ہوا کہ آپ کی وفات ہو چکی ہے۔

پس لوگوں نے اس بات کو جان لیا کہ اگر جنات کے پاس غیب کا علم ہوتا تو وہ ایک سال تک ذلت کے عذاب میں کیوں مبتلا ہوتے۔ حضرت سلیمان کی عمر ۵۳ سال تھی اور آپ کے عصا گھن گھن نے کھا کھا کر کھوکھلا کر دیا اور آپ عصا ٹوٹنے کی وجہ سے گر پڑے تھے۔ حضرت سلیمان کا عصا خردب کی لکڑی کا تھا، اس کے متعلق وضاحت کچھ یوں ہے کہ حضرت سلیمان بیت المقدس میں عبادت فرماتے تھے تو ہر سال آپ کی محراب میں ایک درخت اگتا تھا۔ پس آپ اس سے سوال کرتے تیرا کیا نام ہے۔ پس وہ درخت جواب دیتا کہ میرا فلاں نام ہے، پس حضرت سلیمان پوچھتے کہ تو کس چیز کیلئے کارآمد ہے؟ پس وہ درخت عرض کرتا کہ میں فلاں کام کے لئے کارآمد ہوں۔ پس اگر وہ درخت پھل دار ہونے کے قابل ہوتا تو آپ اسے اکھڑا دیتے، پس آپ حسب معمول بیٹھے ہوئے تھے کہ آپ کو ایک درخت اپنے سامنے آگا ہوا نظر آیا۔ پس آپ نے اس سے پوچھا تیرا کیا نام ہے، اس نے جواب دیا کہ میرا نام ”خرومہ“ ہے اور میں اس لئے آگایا گیا ہوں کہ تاکہ آپ کی بادشاہت کو خراب کروں۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام سمجھ گئے کہ تحقیق میری

موت کا وقت قریب آ گیا ہے۔ پس حضرت سلیمان اس کیلئے مستعد ہو گئے اور اس درخت کا عصا بنوایا اور ایک سال کے کھانے پینے کا سامان اکٹھا کر لیا پس جن یہ سمجھتے تھے کہ شاید حضرت سلیمان رات کو کھانا تناول فرماتے ہوں اور جو اللہ کا حکم تھا بالآخر وہ ہو کر ہی رہا۔

بیت المقدس کی تعمیر | بیت المقدس کی تعمیر کا آغاز سب سے پہلے حضرت داؤد علیہ السلام نے کیا تھا، پس آپ بیت المقدس کو صرف ایک آدمی کے قد کے برابر کر سکے تھے کہ آپ کا انتقال ہو گیا۔ پس آپ کے بعد آپ کے صاحبزادے حضرت سلیمان علیہ السلام آپ کے جانشین ہوئے تو انہوں نے بیت المقدس کی تعمیر کو مکمل کرنے کو پسند فرمایا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے جنات اور شیاطین کو جمع کیا اور ان کے درمیان کام تقسیم کر دیا۔ پس ہر جماعت کو اس کام کے لئے مخصوص کیا گیا جس کو وہ اچھی طرح کر سکتے تھے۔ پس جنات اور شیاطین کو سنگ رخام اور سنگ مرمر اکٹھا کرنے کے لئے بھیجا اور شہر کے متعلق حکم دیا کہ اسے سنگ رخام اور بڑے چوکور پتھروں سے تعمیر کیا جائے اور اس میں بارہ آبادیاں رکھی جائیں اور ہر آبادی میں ایک ایک خاندان رہے۔ پس جب شہر کی تعمیر سے فراغت حاصل ہوئی تو بیت المقدس کی تعمیر شروع کرنے کا حکم دیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس کام کے لئے بھی شیاطین کے گروہوں کو حکم دیا۔ پس آپ نے شیاطین اور جنات کی جماعت کو کانوں سے سونا چاندی اور یاقوت نکالنے اور شیاطین کی ایک جماعت کو سمندر سے موتی نکالنے اور ایک جماعت کو سنگ مرمر لانے کے لئے حکم دیا تھا۔ اس کے بعد ایک جماعت کو منک و عنبر و دیگر خوشبوؤں کی تمام اشیاء کے حصول کیلئے روانہ کیا۔ پس جب یہ تمام چیزیں جمع ہو گئیں جن کی مقدار اللہ تعالیٰ کو ہی معلوم ہے۔ پھر اس کے بعد کاربگروں کو حاضر کیا گیا اور انہیں حکم دیا گیا کہ وہ بلند پتھروں کو تراش کر تختیاں بنائیں، یاقوت اور موتیوں میں سوراخ کریں اور جو اہرات درست کریں۔ پس اس کے بعد مسجد کی تعمیر کا آغاز کر دیا گیا۔ پس مسجد کی دیواریں سفید زرد اور سبز سنگ مرمر سے بنائی گئیں اور اس کے ستون بلور کے بنائے گئے اور اس کی چھت قیمتی جو اہرات کی تختیوں سے پاٹ دی گئی، چھتوں، دیواروں اور ستونوں میں مرمر اور یاقوت اور دیگر قسم کے یاقوت جڑ دیئے گئے۔ مسجد کے صحن میں فیروزہ کی تختیاں نصب کر دی گئیں، پس جب مسجد کی تعمیر مکمل ہو گئی تو زمین پر کوئی بھی عمارت اس جیسی خوبصورت نہیں بنائی گئی تھی اور یہ مسجد رات کو چودھویں کے چاند کی طرح چمکتی تھی۔ پس جب حضرت سلیمان علیہ السلام اس کام سے فارغ ہوئے تو آپ نے بنی اسرائیل کے علماء کو جمع کیا اور فرمایا کہ میں نے بیت المقدس کو صرف اور صرف اللہ کیلئے بنایا ہے اور ”مسجد بیت المقدس“ کی تعمیر کے دن کو عید کا دن بنایا ہے۔

فائدہ | بعض اہل علم کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے لئے جنات کو مخر کر دیا تھا اور ان کو حکم دیا تھا کہ وہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی اطاعت کریں اور جنات کو احکام کا پابند کرنے کے لئے ان پر ایک فرشتہ مقرر کر دیا تھا جس کے ہاتھ میں آگ کا ایک کوڑا ہوتا تھا پس جنات میں سے کوئی ایک بھی حضرت سلیمان علیہ السلام کے حکم کی نافرمانی کرتا تو وہ فرشتہ اس کو کوڑے سے مارتا جس سے وہ جن محل جاتا۔

مفسرین نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے لئے تابے کا ایک چشمہ جاری فرمایا تھا جو تین دن اور تین رات تک اس طرح بہتا رہتا تھا جیسے پانی بہتا ہے اور یہ چشمہ ملک یمن میں تھا۔ پس لوگ آج تک تابے سے مستفید ہو رہے ہیں یہ اسی چشمہ کا فیض ہے جو اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے لئے جاری فرمایا تھا۔

حاکم نے حضرت ابن عباسؓ سے مروی یہ روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام جب نماز کے لئے اپنی نماز کی جگہ کھڑے ہوئے تو انہوں نے دیکھا کہ ایک درخت اگا ہوا ہے۔ پس آپ نے فرمایا تیرا کیا نام ہے۔ پس درخت نے جواب دیا کہ میرا فلاں نام ہے پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ تو کس چیز کیلئے پیدا کیا گیا ہے۔ پس اس نے جواب دیا کہ میں فلاں فلاں کام کے لئے پیدا کیا گیا ہوں۔ پس اگر وہ درخت کسی بیماری کے لئے بطور دوا کا آد ہوتا تو حضرت سلیمان علیہ السلام اس کو قلمبند کر لیتے اور اگر وہ کوئی پھل دار درخت ہوتا تو اس کو دوسری جگہ لگوا دیتے پس حضرت سلیمانؑ حسب معمول اپنی عبادت کی جگہ پر تشریف لائے تو آپ نے ایک درخت دیکھا۔ پس آپ نے فرمایا تیرا کیا نام ہے۔ اس درخت نے جواب دیا کہ میں خروب ہوں، پس حضرت سلیمان نے فرمایا کہ تو کس لئے پیدا کیا گیا ہے۔ اس نے کہا کہ اس گھر کو تباہ و برباد کرنے کیلئے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے کہا اے اللہ میری موت کو جنات پر مخنی کرنا یہاں تک کہ انسانوں کو یہ بات معلوم ہو جائے کہ جنات کو غیب کا علم نہیں ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ (اے سلیمان اگر تمہاری یہ خواہش ہے کہ تمہاری موت جنات سے مخفی رہے تو) تم خروب کے درخت کا ایک عصا بناؤ اور اس پر ٹیک لگا کر کھڑے ہو جاؤ۔ پس حضرت سلیمان نے ایسا ہی کیا۔ پس گھن نے عصا کو کھا کر کھوکھلا کر دیا اور آپ عصا کے ٹوٹ جانے کی وجہ سے گر پڑے۔ پس اس وقت جنات کو معلوم ہوا کہ حضرت سلیمان کا انتقال ہو چکا ہے۔ پس انسانوں کو معلوم ہو گیا کہ اگر جنات کے پاس غیب کا علم ہوتا تو وہ ایک سال تک ذلت کے عذاب میں مبتلا نہ ہوتے۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جنات آپس میں کہنے لگے کہ اگر ہمیں علم غیب ہوتا تو ہم ایک عرصہ تک اس ذلت کے عذاب کو کیوں برداشت کرتے بلکہ جس وقت حضرت سلیمان کی روح قبض کی گئی اسی وقت تک بیت المقدس کی تعمیر کا کام چھوڑ دیتے۔

قرب قیامت کی ایک نشانی | وہ ”دابہ“ جو قیامت کی نشانیوں میں سے ایک نشانی ہے جس کے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے
 ”وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا ذَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ“ (اور جب ہماری بات پوری ہونے کا وقت آ پہنچا تو ہم ان کے لئے ایک جانور زمین سے نکالیں گے جو ان سے کلام کرے گے۔ سورۃ اقل آیت ۸۲)

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اس ”دابہ“ کا خروج اس وقت ہوگا جب لوگ امر بالمعروف ونہی عن المنکر کرنا ترک کر دیں گے۔ اس ”دابہ“ کی لمبائی ساٹھ ہاتھ ہوگی اس کے ہاتھ پاؤں ہوں گے اور بدن پر بال بھی ہوں گے اور یہ ”دابہ“ ستھ جانوروں کے مشابہ ہوگا۔ پس کبھی صفا پھٹے گا اور اس میں سے یہ ”دابہ“ نمودار ہوگا۔ پس یہ ”دابہ“ جمع کی رات کو نکلے گا جبکہ لوگ منیٰ میں جانے کے لئے اکٹھے ہوں گے۔ اس ”دابہ“ کے خروج کے متعلق اہل علم کے مختلف اقوال ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک یہ ”دابہ“ پتھر سے نکلے گا اور بعض کے نزدیک اس کا خروج طائف کے علاقے سے ہوگا اور بعض اہل علم کا یہ قول ہے کہ اس ”دابہ“ کے پاس حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی انگلی ہوگی اور اگر کوئی شخص اس کو پکڑنے کی کوشش کرے گا تو نہیں پکڑ سکے گا اور کوئی اس سے بھاگنا چاہے گا تو بھاگ بھی نہیں سکے گا۔ پس یہ ”دابہ“ عصا سے مومن کو مارے گا اور اس کی پیشانی پر مومن لکھ دے گا اور انگوٹھی سے کافر پر مہر لگائے گا اور کافر کی پیشانی پر کافر لکھ دے گا۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دنیا میں ”دابہ“ کا خروج تین مرتبہ ہوگا۔ پہلی

مرتبہ 'دابہ' (جانور) اقصائے یمن سے نکلے گا۔ پس اس کا تذکرہ جنگل میں پھیل جائے گا لیکن اس کا تذکرہ مکہ مکرمہ میں نہیں ہوگا پھر طویل عرصہ کے بعد دوسری مرتبہ یہ جانور مکہ مکرمہ کے قریب سے نمودار ہوگا۔ پس اس کا تذکرہ مکہ مکرمہ میں بھی ہوگا اور اس کا ذکر جنگل میں بھی ہوگا۔ پھر ایک مدت گزر جائے گی تو ایک دن لوگ ایسی عظیم مسجد میں ہوں گے جو اللہ کے نزدیک پسندیدہ ہے اور اللہ کی پسندیدہ ترین مسجد مسجد حرام ہے۔ پس وہ جانور مسجد حرام میں داخل نہیں ہوگا بلکہ وہ مسجد کے ایک کونے میں رکن اسود اور باب بنی مخزوم کے درمیان ہوگا۔ پس لوگ وہاں سے متفرق ہو جائیں گے اور مسلمانوں کی ایک جماعت اس کے پاس ٹھہری رہے گی اور وہ جان لیں گے کہ راہ فرار اختیار کر کے اللہ تعالیٰ کو عاجز نہیں کیا جاسکتا۔ پس وہ اسٹنڈنٹ ہو جائیں گے۔ گرد جھاڑیں گے جس سے ان کے چہرے چمک کر ایسے ہو جائیں گے جیسے چمکتے ہوئے ستارے ہوں، اس کے بعد وہ 'دابہ' (جانور) زمین پر اس طرح چلے گا کہ نہ کوئی پانے والا اسے پاسکے گا اور نہ کوئی اس سے فرار ہونے والا فرار ہو سکے گا۔ یہاں تک کہ ایک آدمی نماز کے ذریعے اس جانور سے پناہ مانگتا ہوگا تو یہ اس کے پاس اس کی پیٹھ کی طرف آکر کھے گا۔ اس اب تو نماز پڑھتا ہے۔ پس وہ آدمی اس کی طرف متوجہ ہوگا تو وہ جانور اس کے چہرہ پر داغ لگائے گا۔ پھر وہ چلا جائے گا۔ اس کے اپنے شہروں میں ایک دوسرے کی ہم نشینی میں رہیں گے اور سفر میں ایک دوسرے کے ساتھ اور مالوں میں ایک دوسرے کے شریک ہوں گے۔ مومن کافر سے ممتاز ہوگا یہاں تک کہ کافر کھے گا اے مومن میرا فیصلہ کر اور مومن کھے گا اے کافر میرا فیصلہ کر۔ (رواہ الحاکم فی المستدرک)

سبب سے روایت ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے رب سے سوال کیا کہ مجھے وہ جانور دکھلائیں جو لوگوں سے گفتگو کرے گا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس جانور کو زمین سے نکالا، پس موسیٰ علیہ السلام نے دہشت ناک منظر دیکھا اور عرض کیا اے میرے پروردگار اس کو واپس کر دے۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کو واپس کر دیا۔

وہ 'دابہ' (جانور) جو قیامت کے قریب ظاہر ہوگا اس کا نام 'اقصد' ہے جیسا کہ محمد بن حسن المقری نے اپنی تفسیر میں بیان کیا ہے۔ اس جانور کے متعلق ایک روایت یہ ہے کہ اس کا خروج اس وقت ہوگا جب بھلائی ختم ہو جائے گی اور لوگ نہ تو نیکی کا حکم دیں گے اور نہ ہی منکرات سے کسی کو روکیں گے اور نہ کوئی نیب ہوگا اور نہ ہی کوئی تائب ہوگا۔ حدیث میں ہے کہ 'دابہ' (جانور) کا خروج اور مغرب سے سورج کا طلوع ہونا قیامت کی شرائط میں سے پہلی شرط ہے لیکن اس بات کا یقین نہیں ہے کہ جانور کا خروج پہلے ہوگا یا سورج کا مغرب سے طلوع ہونا پہلے ہوگا اور اسی طرح وصال کے متعلق بھی یہی بات ہے۔ حدیث کے ظاہری الفاظ سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ طلوع شمس آخر میں ہوگا اور وہ جانور جو قیامت کے قریب نکلے گا وہ ایک ہوگا اور یہ روایت کہ وہ جانور ہر شہر میں نمودار ہوگا اس سے مراد اس کی نوع ہے جو روئے زمین میں پھیلی ہوئی ہے اور وہ ایک نہیں ہے پس اس توضیح کے مطابق اللہ تعالیٰ کا قول 'دابہ' اسم جنس ہوگا۔

حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ اس جانور سے مراد وہ سانپ ہے جو خانہ کعبہ کے اندر تھا اور جب قریش نے خانہ کعبہ کی تعمیر کا ارادہ کیا تھا تو عتقا نے اس سانپ کو خانہ کعبہ سے اچک لیا اور اسے اٹھا کر حجون کے اندر ڈال دیا تھا۔ پس وہاں کی زمین اس

سانپ کو نکل گئی تھی، پس یہی ”دابة“ (جانور) زمین سے نکلے گا اور لوگوں سے کلام کرے گا۔ نیز یہ جانور مقام صفا کے پاس سے نکلے گا۔ محمد بن حسن المقری نے کہا ہے کہ یہ روایت غریب ہے اور دوسرے اہل علم کا بھی یہی قول ہے۔

قرطبی نے فرمایا ہے کہ قیامت کے قریب نکلنے والے جانور سے مراد حضرت صالح علیہ السلام کی اونٹنی کا بچہ ہے۔ اس لئے کہ حدیث شریف میں مذکور ہے کہ وہ جانور نکلے گا لیکن اس کے لئے زَعَا (یعنی بلبلانا) ہوگا اور لفظ ”زَعَا“ (یعنی بلبلانا) صرف اونٹ کے لئے خاص ہے۔ یہ قول غریب ہے۔

امام ذہبی کی میزان میں مذکور ہے کہ جابر جعفر سے مروی ہے کہ ”دابة الارض“ سے مراد حضرت علیؑ ہیں۔ امام ذہبی فرماتے ہیں کہ جابر جعفری شیعہ تھا اور رجعت کا قائل تھا یعنی اس کا نظریہ یہ تھا کہ حضرت علیؑ دنیا میں دوبارہ آئیں گے۔

امام ابوحنیفہ نے فرمایا ہے کہ میں نے جابر جعفری سے زیادہ جھوٹا اور عطاء بن ابی رباح سے زیادہ افضل کسی کو نہیں پایا۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ مجھے سفیان بن عیینہ نے خبر دی ہے کہ ہم جابر جعفری کے گھر میں تھے۔ پس اس نے مجھ سے کچھ کہا، پس ہم وہاں سے اس خوف سے باہر نکلے کہ کہیں ہم پر مکان کی چھت نہ گر پڑے۔

اہل علم کے درمیان جانور کی کیفیت اور اس کے حالات کے متعلق سخت اختلاف ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک وہ جانور انسانی صورت میں ہوگا اور بعض اہل علم کے نزدیک اس جانور میں تمام مخلوق کی صفات پائی جائیں گی۔

فائدہ | مفسرین نے اللہ تعالیٰ کے اس قول کی تفسیر میں اختلاف کیا ہے ”أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ“ (یعنی ہم ان کے لئے ایک جانور زمین سے نکالیں گے جو ان سے کلام کرے گا۔ سورۃ النمل آیت ۸۲) پس وہ جانور انسانوں کے ساتھ کیا کلام کرے گا۔ سدی نے کہا ہے کہ اس جانور کی گفتگو یہ ہوگی کہ وہ دین اسلام کے علاوہ تمام ادیان کو باطل قرار دے گا اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس جانور کا کلام یہ ہوگا کہ وہ ایک آدمی سے کہے گا کہ یہ مومن ہے اور دوسرے سے کہے گا کہ یہ کافر ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اس جانور کا کلام وہ ہوگا جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اور وہ یہ ہے ”إِنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآبَائِنَا لَا يُوَفِّقُونَ“ (بے شک لوگ ہماری آیات پر یقین نہیں رکھتے) نیز وہ جانور عربی زبان میں لوگوں کے ساتھ گفتگو کرے گا۔ حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ وہ ”دابة“ نہیں ہوگا مگر یہ کہ اس کے سانپ جیسی دم ہو۔ گویا کہ حضرت علیؑ کا اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ وہ جانور انسانی شکل میں زمین سے نکلے گا لیکن اکثر اہل علم کا یہی قول ہے کہ وہ چوپایہ کی شکل میں نمودار ہوگا۔

دابة کی شکل و صورت | ابن جریر نے حضرت ابو زبیر سے روایت کی ہے کہ انہوں نے ”دابة“ کے یہ وصف بیان کئے ہیں۔ پس انہوں نے فرمایا کہ اس جانور کا سر تیل کا سر اور آنکھیں خنزیر کی اور اس کے کان ہاتھی کے کانوں کی طرح ہوں گے اور اس کے سینگ بارہ سینکے کے سینگوں کی طرح اور اس کا سینہ شیر کے سینے کی طرح، رنگ چیتے جیسا اور اس کی کوکھ بلی جیسی ہوگی اور اس کی دم مینڈھے کے مشابہ اور اس کے پاؤں اونٹ کے پاؤں کی طرح ہوں گے اور اس کے ہر جوڑے کے درمیان کا فاصلہ بارہ ہاتھ کا ہوگا۔

حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ ”دابة“ صفا کے پھٹنے کے بعد صفا سے نکلے گا اور وہ گھوڑے کی طرح تیز رفتار ہوگا۔

حضرت حذیفہ بن یمان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک ”دابہ“ اس مسجد کے قریب سے نمودار ہوگا جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک تمام مساجد سے افضل ہے۔

پس جس وقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام بیت اللہ کا طواف کر رہے ہوں گے اور مسلمان بھی آپ کے ہمراہ ہوں گے پس زمین ان کے نیچے سے حرکت کرے گی اور مسعی کے قریب سے صفا پہاڑ پھٹ جائے گا اور صفا پہاڑ چمکدار اور پروں والا ہوگا نہ تو کوئی تلاش کرنے والا اس جانور کو پاسکے گا اور نہ ہی کوئی راہ فرار اختیار کرنے والا اس جانور سے مامون ہوگا۔ پس وہ جانور لوگوں پر مومن و کافر ہونے کی علامت لگائے گا۔ پس وہ مومن کے چہرہ کو اس حالت میں چھوڑ دے گا کہ مومن کا چہرہ اس طرح چمکے گا جیسے ستارے چمکتے ہیں اور مومن کی دونوں آنکھوں کے درمیان لفظ مومن لکھ دے گا۔ اسی طرح وہ جانور کافر کے چہرہ پر ایک سیاہ نقطہ لگا کر اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان لفظ کافر لکھ دے گا۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے اپنے عصا سے صفا پہاڑ کو کھٹکھٹایا حالانکہ آپ حالت احرام میں تھے اور فرمایا کہ بے شک ”دابہ“ میرے اس عصا کی آواز کون رہا ہے (جس سے میں پہاڑ کو کھٹکھٹا رہا ہوں) حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ ”دابہ“ کا خروج ابوتیس کی گھاٹی سے ہوگا اور اس کا سر بادلوں میں ہوگا اور اس کے پاؤں زمین میں ہوں گے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو یا تین مرتبہ فرمایا سب سے بری گھاٹی اجیاد کی گھاٹی ہے۔ آپ سے پوچھا گیا یا رسول اللہ ﷺ اس کی کیا وجہ ہے؟ آپ نے فرمایا کہ اس سے ”دابہ“ کا خروج ہوگا۔ پس وہ جانور تین مرتبہ ایسی بیچ مارے گا کہ مشرق و مغرب کا ہر شخص اس بیچ کوسن لے گا۔

بعض اہل علم نے فرمایا ہے کہ اس جانور کا چہرہ انسان کے چہرہ کے مشابہ ہوگا اور بقیہ تمام جسم پرندے کے مشابہ ہوگا۔ پس وہ جانور ہر اس شخص سے کلام کرے گا جو اس کو دیکھے گا۔ وہ کہے گا کہ مکہ والے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن مجید پر یقین نہیں رکھتے تھے۔

مسئلہ: اگر کسی آدمی نے کسی کے لئے ”دابہ“ کی وصیت کی تو اس سے مراد گھوڑا، گدھا اور خچر ہوں گے۔ اس لئے کہ ”دابہ“ ہر اس چیز کو کہا جاتا ہے جو زمین پر چلتی ہے لیکن عرف عام میں یہ لفظ صرف چوپاؤں کے لئے مستعمل ہے۔ اس لئے عرف کے اعتبار سے ہی وصیت پر عمل کیا جائے گا اور اگر ایک شہر میں عرف ثابت ہو گیا تو یہی عرف دوسرے شہروں میں قابل قبول ہوگا۔ جیسا کہ کسی نے قسم کھائی کہ وہ ”دابہ“ پر سواری نہیں کرے گا، پس اگر وہ شخص کسی کافر پر سوار ہو گیا تو وہ حائث نہیں ہوگا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں کافر کے لئے بھی ”دابہ“ کے الفاظ استعمال کئے ہیں۔

اسی طرح اگر کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ روٹی نہیں کھائے گا لیکن اس نے چاول کی روٹی کھالی تو وہ حائث ہو جائے گا۔ ابن سرتج نے کہا ہے کہ امام شافعیؒ نے اس کو اہل مصر کے عرف پر محمول کیا ہے کہ اگر سواری سے ان کی مراد تمام جانور ہیں تو لفظ ”دابہ“ سے بھی وہی مراد ہوگا لیکن اگر عرف عام میں ”دابہ“ سے مراد گھوڑا ہو تو پھر جس کے لئے وصیت کی گئی ہے اسے گھوڑا دیا جائے گا جیسے کہ اہل عراق کا طریقہ ہے۔ لفظ ”دابہ“ کے مفہوم میں چھوٹا بڑا مذکر و مونث، عمدہ و خراب ہر قسم کا جانور شامل ہوگا۔ متولی کا قول ہے کہ وصیت میں ہر وہ جانور دیا جائے گا جس پر سواری ممکن ہو۔

مسئلہ: سواری پر بلا ضرورت دیر تک ٹھہرنا اور اس سے کسی ضرورت کے لئے بھی نیچے نہ اترا مکروہ ہے۔

سنن ابی داؤد اور بیہقی میں حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے جانوروں کی پشتوں کو منبر نہ بناؤ۔ پس اللہ تعالیٰ نے جانوروں کو تمہارے لئے مسخر کر دیا ہے تاکہ تم ان کے ذریعے ایسے مقام تک پہنچ سکو جہاں تم بغیر مشقت کے نہیں پہنچ پاتے اور تمہارے لئے زمین میں رہنے کی جگہ بنائی۔ پس تم انہی جانوروں سے اپنی ضروریات کو پورا کرو۔

علامہ دبیرؒ فرماتے ہیں کہ جانوروں کی پشت پر کسی ضرورت کی بناء پر ٹھہرنا جائز ہے اور اس کی دلیل مسلم و ابوداؤد کی یہ روایت ہے۔ حضرت ام حنین امیہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کیا اور یہ حج حجۃ الوداع تھا۔ پس میں نے حضرت اسامہؓ اور بلالؓ کو دیکھا کہ ان میں سے ایک نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹ کی نگلں تھا ہے ہوئے تھا اور دوسرا کپڑے کو بلند کر کے آپؐ کی گرمی سے حفاظت کر رہا تھا۔ یہاں تک کہ آپؐ نے جمرہ عقبہ کی رمی فرمائی۔ امام احمد نے بھی اسی قسم کی روایت نقل کی ہے۔

شیخ عز الدین بن عبدالسلام نے فتاویٰ موصلیہ میں نقل کیا ہے کہ جو پایوں پر سواری اس وقت ممنوع ہے جس وقت سواری بطور تفریح ہو لیکن جانور پر طویل وقت تک سواری صحیح مقاصد کے لئے مستحب ہے جیسا کہ وقوف عرفات میں سواری روک کر وقوف کرنا۔ اسی طرح بعض صورتوں میں جانور پر طویل وقت تک سواری کرنا واجب ہوگا جیسے کہ مشرکین کے ساتھ جنگ کے موقع پر اپنی سواری پر سوار رہنا اور اسی طرح اللہ تعالیٰ کے راستے میں لڑتے ہوئے سواری پر طویل مدت تک سوار رہنا واجب ہے اور جہاد فی سبیل اللہ کے وقت جبکہ دشمن کی طرف سے حملہ کا اندیشہ ہو تو سواری پر طویل وقت تک سوار رہنا واجب ہے اور ان مسائل میں علماء کے درمیان اختلاف نہیں ہے۔ ام حنینؓ کی حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ محرم کے لئے جائز ہے کہ وہ جب سواری پر سوار ہو یا سواری سے اترے تو وہ سایہ گیر ہو سکتا ہے اور اکثر اہل علم نے اس کی اجازت دی ہے لیکن امام مالکؒ اور امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ محرم کے لئے مکروہ ہے کہ وہ سواری پر سوار ہونے کی حالت میں سایہ گیر ہو۔ ان کی دلیل حضرت ابن عمرؓ کی یہ روایت ہے کہ انہوں نے ایک آدمی کو دیکھا کہ اس نے اپنے کجاوے پر ایسی لکڑی رکھی تھی جس کی دو شاخیں تھیں اور اس نے اس لکڑی پر کپڑا ڈال رکھا تھا تاکہ وہ اس کے ذریعے سایہ حاصل کر سکے اور وہ حالت احرام میں تھا۔ پس حضرت ابن عمرؓ نے اس سے فرمایا اس کی حرمت اسی طرح واضح ہے جیسے سورج کی روشنی واضح ہوتی ہے۔

چنانچہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کہ جانوروں کی پشت کو منبر نہ بناؤ“ سے مراد یہ ہے کہ جانوروں کی پشت کو بغیر کسی ضرورت کے اپنی جائے قیام نہ بناؤ۔

ریشی نے کہا ہے کہ میں نے احمد بن معدل کو سخت گرمی کے دنوں میں کھڑے ہوئے دیکھا اور سورج کی تپش اس وقت بہت زیادہ تھی۔ پس میں نے ان سے کہا اے ابوالفضل جانور پر سواری کے دوران سایہ حاصل کرنے کے متعلق آپ نے اختلاف کیا ہے۔ پس اگر آپ وسعت سے کام لیتے تو کیا ہی اچھا ہوتا۔ پس اس پر ابوالفضل نے یہ اشعار کہے۔

صَحِيْتُ لَهُ كَمْ اسْتَظَلُّ بِظِلِّهِ
اِذَا الظِّلُّ اَضْحَى فِي الْقِيَامَةِ قَالِصًا

”میں جوہپ میں کھڑا ہوں تاکہ قیامت میں (اللہ تعالیٰ) کا سایہ حاصل کروں جبکہ سایہ کا نام و نشان بھی نہ ہوگا“

وَيَا حَسْرَةً إِنَّ كَانَ حَجُّكَ نَاقِضًا

فَوَا أَسْفَا إِنْ كَانَ سَعْيُكَ بَاطِلًا

”پس افسوس ہے کہ اس کے باوجود کوششیں باطل ہو جائیں گی اور اگر حج ناقص رہ جائے تو کیسی حسرت ہوگی۔“

احمد بن معدل بصری تھے اور امام مالک کے مسلک پر عمل پیرا تھے نیز ان کا شمار بصرہ کے زاہدوں میں ہوتا تھا۔ احمد بن معدل کے بھائی عبدالصمد بن معدل بہت بڑے شاعر تھے۔

الداجن

”الداجن“ اس سے مراد وہ بکری ہے جس کو لوگ گھروں میں پالتے ہیں۔ اسی طرح اونٹنی اور گھریلو بکریوں کے لئے بھی ”الداجن“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اہل لغت نے کہا ہے کہ ”دواجن العیوت“ سے مراد وہ بکری اور پرندے ہیں جو مانوس ہو جائیں اور ان کا قیام گھر میں ہو۔ ابن السکیت نے کہا ہے ”نشاء داجن“ یا ”نشاء راجن“ سے مراد وہ بکری ہے جو گھر سے مانوس ہو جائے۔ بعض عرب ”داجن“ کی بجائے ”ہا“ کے ساتھ ”داجنہ“ بولتے ہیں۔ اسی طرح بکری کے علاوہ دوسرے جانوروں پر جیسے شکاری کتاب وغیرہ پر بھی ”الداجن“ کا اطلاق ہوتا ہے۔

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ جوہری نے لیبیہ کے متعلق اشعار کہے ہیں اس کا تذکرہ انشاء اللہ عنقریب ”تقفذ“ کے تحت آئے گا اور ابو جاندہ جس کی کنیت سماک بن خرشہ ہے کا ذکر بھی اسی عنوان کے تحت آئے گا۔

حدیث میں ”داجنہ“ کا تذکرہ | حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ام المؤمنین حضرت میمونہؓ نے انہیں خبر دی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعض ازواج مطہرات کے پاس ایک گھریلو بکری تھی۔ پس اس کی موت واقع ہوگئی۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم نے بکری کی کھال کیوں نہیں نکالی کہ تم اس سے نفع حاصل کرتی۔ (رواہ مسلم)

سنن اربعہ میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رجم اور رضاعہ الکبیر کے متعلق قرآن کریم کی دس آیتیں نازل ہوئی تھیں اور وہ ایک صحیفہ میں لکھی ہوئی میرے بستر کے نیچے رکھی ہوئی تھیں۔ پس جب رسول اللہ ﷺ کی وفات ہوئی تو ایک پالتو بکری کمرے میں داخل ہوئی اور ان کو کھا گئی۔“ اسی طرح حضرت عائشہؓ سے یہ بھی مروی ہے کہ ہمارے پاس ایک پالتو بکری تھی۔ پس جب رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف فرما ہوئے تو وہ بکری بھی وہاں بیٹھی رہتی اور جب آپ ﷺ باہر تشریف لے جاتے تو وہ بکری بھی باہر چلی جاتی۔

ایک حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ ”دواجن“ کا مثلہ کرنے والے پر لعنت کرتا ہے۔

عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ عضباء گھریلو اونٹنی تھی۔ پس اسے کسی حوض اور کسی گھر سے نہیں روکا جاتا تھا اور یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی تھی۔

حدیث الفک میں مذکور ہے کہ ”الداجن“ (پالتو بکری) گھر میں داخل ہوتی، پس وہ گوندھے ہوئے آنے کو کھا جاتی جو حضرت عائشہؓ نے گوندا تھا۔

اختتامیہ | دجین بن ثابت ابو الغصن یربوی بصری نے عمرو بن ہشام بن عمرو بن زبیر کے غلام السلم سے روایت کی ہے چنانچہ ان کے متعلق محدثین کرام کی رائے درج ذیل ہے۔

ابن معین نے فرمایا ہے کہ ان کی حدیث کچھ بھی نہیں ہے۔ ابو حاتم اور ابو زرعة نے فرمایا ہے کہ یہ ضعیف ہیں۔ امام نسائی نے فرمایا ہے کہ وہ ثقہ نہیں ہیں۔ دارقطنی وغیرہ کا یہ قول ہے کہ یہ قوی الحدیث نہیں ہیں۔ ابن عدنی نے فرمایا ہے کہ ہمیں ابن معین سے یہ روایت پہنچی ہے کہ دجین سے مراد حجاز ہے۔ امام بخاری نے فرمایا ہے کہ دجین سے مراد دجین بن ثابت الغصن ہیں جنہیں سلمہ اور ابن مبارک سے حدیث کی سماعت کا شرف حاصل ہے اور ان سے دیکھنے نے روایت کی ہے۔

عبدالرحمن بن مہدی نے فرمایا ہے کہ ایک مرتبہ دجین یعنی حجاز نے ہم سے کہا کہ ”حَدَّثَنِي مُؤَلِّي لِعُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ“ پس ہم نے دجین سے کہا کہ عمر بن عبدالعزیز کے غلام نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ نہیں پایا۔ پس دجین نے جواب دیا کہ میری مراد تو السلم ہے جو حضرت عمر بن خطابؓ کے غلام تھے۔

عبدالرحمن کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ سے کہا گیا کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کیوں نہیں بیان فرماتے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس نے جان بوجھ کر مجھ پر جھوٹ بولا پس اسے چاہیے کہ وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے۔“

حزہ اور میدانی نے ”الامثال“ میں کہا ہے کہ جحا کا تعلق بنی فزارہ سے تھا اور اس کی کنیت ابو الغصن تھی اور یہ لوگوں میں سب سے زیادہ بے وقوف تھا۔ پس جحا کی حماقت کی چند مثالیں درج ذیل ہیں۔ موسیٰ بن عیسیٰ ہاشمی کہتے ہیں کہ ایک دن میں جحا کے پاس گیا تو وہ زمین کھود رہا تھا؟ میں نے اس سے پوچھا اے ابو الغصن تجھے کیا ہوا کہ تو زمین کھود رہا ہے؟ پس اس نے کہا کہ میں نے اس صحرا میں چند درہم دفن کئے ہیں لیکن میں اس مقام کو بھول گیا ہوں جہاں ان کو دفن کیا تھا۔ پس میں نے جحا سے کہا کہ تمہیں چاہیے تھا کہ درہم کو دفن کرنے کی جگہ پر کوئی نشان وغیرہ لگا دیتے۔ پس اس نے کہا تحقیق میں نے ایسا ہی کیا تھا۔ پس میں نے کہا کہ وہ کیا علامت تھی۔ پس جحانے جواب دیا کہ اس وقت بادل کا ایک ٹکڑا اس پر سایہ لگن تھا لیکن اب مجھے وہ بھی دکھائی نہیں دیتا۔

جحا کی حماقت کا ایک واقعہ یہ بھی ہے کہ ایک مرتبہ جحا اپنے گھرات کے وقت باہر نکلا، اتفاقاً اس کے دروازے کے قریب کسی مقتول کی لاش پڑی تھی لیکن اندھرا ہونے کی وجہ سے جحا کو وہ نظر نہیں آئی اور وہ اس سے کھرا کر گر پڑا۔ پس جحانے اس لاش کو اٹھا کر کنویں میں ڈال دیا۔ پس جب جحا کے باپ کو اس کی حرکت کا پتہ چلا تو اس نے کنویں سے لاش نکال کر کہیں دفن کر دی اور ایک مینڈھے کا گھاگھونٹ کر ہلاک کر دیا اور اسے کنویں میں ڈال دیا۔ چنانچہ مقتول کے ورثا کو فدیہ کی گلیوں میں اس کی تلاش میں سرگرداں تھے۔ پس جحانے ان سے ملاقات کی اور کہا کہ ہمارے گھر کے کنویں میں ایک مقتول کی لاش پڑی ہے پس تم اسے دیکھ لو شاید کہ وہ تمہارے ساتھی ہی کی لاش ہو۔ پس وہ لوگ جحا کے ساتھ چل دیے۔ پس انہوں نے جحا کو لاش نکالنے کے لئے کنویں میں اتارا۔ پس جب وہ کنویں میں اترا تو اس نے وہاں ایک سینگوں والا مینڈھا پایا چاہے جحا بہت نامد ہوا اور کہنے لگا کہ کیا تمہارے ساتھی کے سینگ بھی تھے۔ پس وہ لوگ ہنس پڑے اور وہاں سے واپس لوٹ گئے۔

حجاء کی حماقت کا ایک واقعہ یہ بھی ہے کہ ابو مسلم خراسانی صاحب الدعوة جب کوفہ پہنچے (تو لوگ آپ کا استقبال کرنے کے لئے جمع ہو گئے) پس آپ نے ان سے پوچھا کہ تم میں کوئی حجاء کو پہچانتا ہے تو اسے میرے پاس لاؤ۔ پس یقطین نے کہا کہ میں حجاء سے واقف ہوں۔ پس وہ حجاء کو بلانے کے لئے گیا۔ پس جب حجاء ابو مسلم کے پاس پہنچا تو وہاں ابو مسلم اور یقطین کے علاوہ کوئی نہیں تھا۔ پس حجاء نے کہا اے یقطین تم میں سے ابو مسلم کون ہے؟

”اسم حجاء“ غیر منصرف ہے کیونکہ یہ ”حجاء“ سے معدول ہے جیسے کہ عمر عامر سے معدول ہے۔ جب تیر پھینک دیا جائے تو اس وقت کہا جاتا ہے ”حجاء یجھو جھوا“۔

الدارم

”الدارم“ اس سے مراد سہمی ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس کا مفصل ذکر انشاء اللہ عنقریب باب القاف میں الفیض کے تحت آئے گا۔

الدبی

”الدبی“ (دال کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد ٹڈی ہے نیز اس کے متعلق یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ”الدبی“ سے مراد وہ ٹڈی ہے جو اڑنے کے قابل نہ ہوئی ہو۔ اس کے واحد کے لئے ”دبابة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ راجز شاعر نے کہا ہے کہ ۔

کان خوف قرطها المعقوب علی دبابة أو علی یعسوب

”جیسا کہ ہمد کہ اس کے بازو تیر انداز نے تو زد دیئے ہیں اور اب وہ راستہ میں پھڑ پھڑاتا ہے لیکن اڑنے کی استطاعت نہیں پاتا۔“
”ارض مدببة“ وہ زمین ہے جہاں ٹڈیاں بکثرت ہوں۔ اہل عرب ضرب اہل کے طور پر کہتے ہیں ”اکثر من الدبی“ (وہ ٹڈی سے بھی زیادہ ہیں)

حدیث میں ”الدبی“ کا تذکرہ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بعد لوگوں کا کیا حال ہوگا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ٹڈی کی مانند کہ طاقتور کزور کو کھائے گا یہاں تک کہ قیامت قائم ہو جائے گی۔ علامہ مدینی فرماتے ہیں کہ تحقیق ”الجراد“ کے عنوان کے تحت ٹڈی پر گفتگو ہو چکی ہے۔

الذب

”الذب“ اس سے مراد ریچھ ہے اور یہ ایک معروف درندہ ہے۔ اس کے مونث کے لئے ”ذببة“ کا لفظ مستعمل ہے اور اس کی کنیت ابو جہیمہ ابو الجلاح ابو سلمہ ابو حمید ابو قتادہ اور ابو الدماس ہیں۔ ”ارض مدبہ“ اس زمین کو کہا جاتا ہے جہاں ریچھ بکثرت پائے جاتے ہوں۔

ریچھ کی عادات و خصوصیات | ریچھ تہائی پسند ہوتا ہے، پس جب موسم سرم آتا ہے تو اپنی قیام گاہ میں داخل ہو جاتا ہے جو اس نے

نفسی علاقوں میں بنائی ہوئی ہوتی ہے اور یہ وہاں سے باہر نہیں نکلتا یہاں تک کہ ہوا معتدل نہ ہو جائے۔ پس جب اسے بھوک محسوس ہوتی ہے تو یہ اپنے ہاتھ پاؤں چاٹ لیتا ہے۔ پس اس کی بھوک ختم ہو جاتی ہے۔ ریچھ موسم ربیع میں اپنی قیام گاہ سے باہر نکلتا ہے تو اس وقت یہ بہت فریہ ہو جاتا ہے۔ ریچھ مختلف طبیعتوں کا حامل درندہ ہے کیونکہ اس کی خوراک میں وہ تمام چیزیں بھی شامل ہیں جو درندے کھاتے ہیں اور وہ چیزیں بھی جو چوپائے کھاتے ہیں۔ نیز یہ وہ چیزیں بھی کھاتا ہے جو انسان کی غذا ہے۔ ریچھ کی خصوصیت یہ بھی ہے کہ جب اس پر شہوت کا غلبہ ہوتا ہے تو یہ اپنی مادہ کو لے کر کسی ویران جگہ پہنچ جاتا ہے اور مادہ کو چت لٹا کر جھنٹی کرتا ہے۔ پس جب مادہ بچنے جھنٹی ہے تو یوں محسوس ہوتا ہے کہ گویا گوشت کا ٹوٹھڑا ہے اور ان بچوں کے ہاتھ پاؤں اور دم وغیرہ کی تیز نہیں کی جاسکتی۔ پس ریچھ اپنی بچوں کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرتی رہتی ہے اس خوف سے کہ کہیں چیونٹیاں ان کو اذیت نہ پہنچائیں اور ان کو چاٹتی رہتی ہے یہاں تک کہ ان کے اعضاء نمایاں ہو جاتے ہیں اور وہ سانس لینے لگتے ہیں۔ مادہ کو بچوں کی ولادت کے وقت سخت اذیت برداشت کرنی پڑتی ہے یہاں تک کہ بعض اوقات اس کی ہلاکت کا بھی خطرہ ہوتا ہے۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ ریچھ منہ کی جانب سے بچے جھنٹی ہے اور مادہ بچوں کو ناقص جھنٹی ہے۔ اس شوق سے کہ وہ ان کو دیکھ سکے اور بعض لوگوں کے نزدیک مادہ دہلی کی حریص ہوتی ہے اس لئے قبل از وقت بچوں کو جھنٹی ہے۔ پس بعض اوقات شدت شہوت کی وجہ سے مادہ ریچھنی انسان کی طلب گار ہوتی ہے۔ ریچھ کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ یہ موسم سرما میں بہت زیادہ موٹا ہو جاتا ہے جس کی وجہ سے یہ حرکت کرنے میں بوجھ محسوس کرتا ہے اور اس دوران مادہ بچے جھنٹی ہے۔ پس جب ریچھ موٹا ہو جاتا ہے تو یہ ایک جگہ بیٹھ جاتا ہے تو یہ چودہ دن تک اس جگہ سے حرکت نہیں کرتا۔ پس اس کے بعد اس میں حرکت پیدا ہوتی ہے اور مادہ بچے جھنٹی کے بعد انہیں اپنے سامنے رکھ کر اپنا دل بہلاتی رہتی ہے۔ پس جب مادہ کو کسی قسم کا خوف محسوس ہوتا ہے تو وہ اپنے بچوں سمیت درخت پر چڑھ جاتی ہے۔ ریچھ میں قبول تادیب کی بھی صلاحیت ہوتی ہے لیکن یہ اپنے معلم کی اطاعت بغیر سختی کے قبول نہیں کرتا۔

ریچھ کا شرعی حکم | ریچھ کا کھانا حرام ہے اس لئے کہ یہ ”ناب“ (سامنے کے چار دانتوں کے برابر والے دو دانتوں) سے غذا حاصل کرنے والا درندہ ہے۔ امام احمد نے فرمایا ہے کہ اگر اس کے ”ناب“ نہ ہوتے تو پھر اس کا گوشت کھانے میں کوئی حرج نہیں تھا کیونکہ اباحت ہی اصل ہے اور حرمت کا وجود نہیں ہے۔

فائدہ | امام ابو الفرج بن جوزی ”کتاب الاذکیا“ کے آخر میں لکھتے ہیں کہ ایک شخص شیر سے خوفزدہ ہو کر بھاگ نکلا۔ پس اس نے ایک کنویں میں چھلانگ لگادی۔ پس شیر بھی اس آدمی کے تعاقب میں کنویں میں کود پڑا۔ پس کنویں میں ایک ریچھ بھی موجود تھا۔ پس شیر نے ریچھ سے کہا کہ تم اس کنویں میں کتنی مدت سے ہو؟ ریچھ نے کہا کہ مجھے اس کنویں میں پڑے ہوئے کئی دن گزر گئے ہیں اور تحقیق بھوک مجھے قتل کر ڈالے گی۔ پس شیر نے ریچھ سے کہا کہ میں اور تم مل کر اس انسان کا گوشت کھاتے ہیں۔ پس ریچھ نے کہا کہ اگر ہم نے آج اپنی بھوک انسان کو کھا کر مٹا بھی لی تو کل کیا کریں گے؟ پس میری رائے یہ ہے کہ ہم انسان سے عہد کر لیں کہ ہم اسے اذیت نہیں پہنچائیں گے اور پھر اس سے کہیں کہ وہ ہمیں کنویں سے نکالنے کی کوئی تدبیر نکالے۔ اس لئے کہ وہ ہم سے زیادہ عقلمند ہے۔ پس شیر اور ریچھ نے قسمیں کھا کر آدمی کو مطمئن کر دیا۔ پس اس آدمی نے کنویں کو ٹوٹنا شروع کر دیا۔ یہاں تک کہ اس میں ایک سوراخ پایا جس پر وہ سوراخ تک پہنچا اور اسے چوڑا کرنا شروع کر دیا۔ پس جب وہ سوراخ چوڑا ہو گیا تو اس میں سے سر نکال کر باہر آ گیا اور پھر

اس کے بعد شیر اور ریچھ کو بھی کنویں سے خلاصی مل گئی۔ اس حکایت کا مفہوم یہ ہے کہ عقلمند کے لئے ضروری ہے کہ وہ احتیاط سے کام لے اور اپنی نفسانی خواہشات کے اتباع سے اجتناب کرنے۔

قریبی نے ”عجائب الخلق“ میں یہ واقعہ نقل کیا ہے کہ ایک شیر کسی آدمی پر حملہ آور ہوا۔ پس وہ آدمی بھاگ کر ایک درخت پر چڑھ گیا ہے۔ پس اس درخت کی ایک شاخ پر ایک ریچھ بیٹھا ہوا تھا وہ اس کے پھل توڑ کر کھا رہا تھا۔ پس جب شیر نے دیکھا کہ آدمی درخت پر چڑھ گیا تو وہ بھی اس درخت کے نیچے آکر بیٹھ گیا اور اس شخص کے اترنے کا انتظار کرنے لگا۔ قریبی کہتے ہیں کہ جب اس شخص نے ریچھ کو دیکھا تو وہ انگلی کے ساتھ اشارہ کرتے ہوئے کہہ رہا تھا کہ شیر کو میری موجودگی کا احساس نہ ہونے پائے۔ وہ آدمی کہتا ہے کہ میں شیر اور ریچھ سے خلاصی کے لئے متحیر تھا۔ چنانچہ میرے پاس ایک چھوٹا چاقو تھا۔ پس میں نے وہ چاقو نکالا اور اس کے ذریعے درخت کی اس ٹہنی کو کاٹنا شروع کر دیا جس پر ریچھ بیٹھا ہوا تھا یہاں تک کہ جب شاخ ٹھوڑی سی باقی رہ گئی تو وہ ریچھ کے وزن سے ٹوٹ گئی اور ریچھ نیچے گر گیا۔ پس شیر ریچھ پر حملہ آور ہوا چنانچہ ٹھوڑی دیر کی کشمکش کے بعد درخت سے شیر کو ریچھ پر غلبہ حاصل ہوا اور اس نے ریچھ کو چیر پھاڑ کر اپنا لقمہ بنا لیا اور پھر وہاں سے چلا گیا۔

امثال اس سے پہلے تفصیل گزری چکی ہے کہ اہل عرب کہتے ہیں ”احمق من جھو“ (وہ جھبر سے بھی زیادہ بے قوف ہے) جھبر مادہ ریچھ کو کہا جاتا ہے۔ اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں ”الوط من ذب“ (ریچھ سے بھی زیادہ لواطت کرنے والا)۔

یہ مثال اس شخص کے لئے مستعمل ہے جو لواطت کا عادی ہو۔ اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں کہ ”الوط من فعر“ (ریچھ سے زیادہ لواطت کرنے والا) اور یہ مثال اس لئے دی جاتی ہے کہ ریچھ لواطت کا اتنا حریص ہوتا ہے کہ وہ مفعول ریچھ کی دیر سے جدا نہیں ہوتا۔ اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں ”الوط من زاہب“ (راہب سے زیادہ لواطت کرنے والا) یہ قول شاعر کے اس شعر سے ماخوذ ہے۔

وَالْوَطُّ مِنْ زَاهِبٍ يَدْعَى
بِأَنَّ النِّسَاءَ عَلَيْهِ حَرَامٌ

اور اس راہب سے بھی زیادہ لواطت کا عادی جو اس بات کا مدعی ہے کہ عورتیں اس پر حرام ہیں۔ (یعنی عورتوں سے صحبت کرنا اس کیلئے حرام ہے)

خواص اگر ریچھ کے سامنے کے چار دانتوں کے برابر والے دو دانت عورت اپنے دودھ میں ڈال کر اپنے بچے کو پلا دے تو بچہ کے دانت باسانی نکل آئیں گے۔ ریچھ کی چربی برس کو زائل کر دیتی ہے۔ اگر ریچھ کی داہنی آنکھ کسی داہنی بخار والے مریض کے بدن پر لٹکا دی جائے تو وہ شفیاب ہو جائے گا۔ اگر ریچھ کا پتہ شہد اور سوف کے عرق میں حل کر کے آنکھوں میں بطور سرمہ استعمال کیا جائے تو آنکھ کی دھند ختم ہو جائے گی اور اگر اسے بال جھڑنے کی بیماری میں استعمال کیا جائے تو بال اگنے لگتے ہیں۔ ریچھ کے پتہ کو ایک درہم کے چھٹے حصہ کے برابر گرم پانی اور شہد میں حل کر کے پینے سے بواسیر اور رتخ کی بیماری کے لئے مفید ہے۔ اگر ریچھ کے پتہ کو داہنی زان پر باندھ کر انسان وہلی کرے تو وہ اپنی خواہش کے مطابق وہلی کرتا رہے اسے کوئی نقصان نہیں پہنچے گا۔ ریچھ کی چربی کی ماش اگر کسی بچے پر کی جائے تو وہ ہر برائی سے محفوظ رہے گا۔ ریچھ کی چربی کو اگر ناسور میں بھر دیا جائے تو ناسور زائل ہو جائے گا اور اگر ریچھ کی چربی کی ماش کسی کتے پر کی جائے تو وہ پاگل ہو جائے گا۔ اگر کسی بدخلق بچے کے گلے میں ریچھ کی کھال کا ٹکڑا (بطور تعویذ) لٹکا جائے تو بچہ کی بدخلقی زائل ہو جائے گی۔ اگر ریچھ کی داہنی آنکھ خشک کر کے اس بچے کے گلے میں ڈال دی جائے جو سوتے میں ڈرتا ہو تو وہ کبھی بھی نیند میں خوفزدہ نہیں ہوگا۔

تعبیراً ریچھ کو خواب میں دیکھنا، شُرْحَتْنِی، فتنہ کی علامت ہے اور بعض اوقات مکرو فریب کی طرف اشارہ ہوتا ہے اور کبھی ریچھ کا خواب میں دیکھنا فریب عورت کی طرف اشارہ ہے جس کے دیکھنے سے دہشت پیدا ہو اور اس عورت کا پیشہ گانا بجانا ہو۔ اسی طرح بعض اوقات ریچھ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر قید اور قید خانہ سے دی جاتی ہے یا کسی ایسے دشمن سے دی جاتی ہے جو مکار چور ہونے کے ساتھ ساتھ منٹ بھی ہو۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ ریچھ پر سوار ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے ولایت حاصل ہوگی بشرطیکہ اس میں اس کی اہلیت موجود ہو۔ بصورت دیگر اس کی تعبیر خوف و غم سے دی جائے گی جس سے بعد میں نجات مل جائے گی اور بسا اوقات اس کی تعبیر سفر اور سفر سے گھر کی طرف واپسی سے دی جاتی ہے۔

الدبذب

”الدبذب“ اس سے مراد گورخ ہے۔ تحقیق اس کا تفصیلی ذکر ”باب الحماہ“ میں گزر چکا ہے۔

الدَّبْرُ

”الدَّبْرُ“ اس سے مراد شہد کی مکھیوں کی جماعت ہے۔ سبکی نے کہا کہ ”الدَّبْرُ“ بھڑوں کو کہا جاتا ہے اور ”الدَّبْرُ“ دال کے کسرہ کے ساتھ چھوٹی ٹڈیوں کو کہا جاتا ہے۔ اجمعی نے کہا ہے کہ ”الدبیر“ کا کوئی واحد نہیں آتا۔ البتہ واحد کے لئے ”حشومة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی جمع ”الدبوز“ آتی ہے۔ ہڈی شاعر نے عسالم کے وصف میں کہا ہے کہ۔

”اِذَا لِسَعْتُهُ الدَّبْرُ لَمْ يَرْجُحْ لَسَعَهَا“

جب شہد کی مکھیاں عسالم کا کٹ لیتی ہیں تو وہ پھران کے کانٹے سے بے خوف ہو جاتا ہے علامہ دمیری کے نزدیک اس شعر میں ”لم یوجح“، ”لم یخفف“ کے معنی میں مستعمل ہے کہ وہ شہد کی مکھیوں کے کانٹے سے خوفزدہ نہیں ہوتا۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ“ (پس جو کوئی اپنے رب کی ملاقات کا امیدوار ہو اسے چاہیے کہ نیک عمل کرے۔ سورۃ مریم آیت ۱۱۰) ”مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ“ (جو کوئی اللہ سے ملنے کی توقع رکھتا ہو (اسے معلوم ہونا چاہیے) کہ اللہ کا مقرر کیا ہوا وقت آنے ہی والا ہے۔ العنکبوت آیت ۵)۔

علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ ان دونوں آیات میں لفظ ”يَرْجُوا“ خوف کے معنوں میں مستعمل ہے۔ نحاس نے کہا ہے کہ تمام مفسر اس بات پر متفق ہیں کہ ان دونوں آیات میں ”يَرْجُوا“ خوف کے معنوں میں مستعمل ہے۔ یعنی جسے اللہ تعالیٰ سے ملنے کا شوق اور اس کے سامنے حاضر کئے جانے کا خوف ہو۔

شہد کی مکھیوں کی نسبت سے حضرت عاصم بن ثابت انصاری کو ”حمی الدب“ کہا جاتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ جب مشرکین نے

آپ کو شہید کر دیا تو انہوں نے آپ کی لاش کا مثلہ کرنا چاہا۔ پس اللہ تعالیٰ نے شہد کی کھبیوں کے ذریعے مشرکین کے ناپاک ارادہ سے آپ کو بچا لیا پس کفار شہد کی کھبیوں سے گھبرا کر لاش کو چھوڑ کر چلے گئے یہاں تک کہ مسلمانوں نے آپ کو دفن کر دیا۔ حضرت عاصمؓ نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا تھا کہ نہ میں کسی شرک کو چھوؤں اور نہ کوئی مشرک میرے جسم کو چھوئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت عاصمؓ کی شہادت کے بعد مشرکین سے شہد کی کھبیوں کے ذریعے آپ کے جسم کی حفاظت فرمائی۔

تاریخ منشا پور میں ثمامہ بن عبد اللہ کی ایک روایت مذکور ہے جو انہوں نے حضرت انس بن مالکؓ سے نقل کی ہے۔ ثمامہ وہ شخصیت ہیں جن سے ایک جماعت نے روایت کی ہے۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہم خراسان سے آرہے تھے اور ہمارے ساتھ ایک آدمی تھا جو حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کو برا بھلا کہتا تھا۔ پس ہم نے اس کو منع کیا لیکن وہ اپنی حرکت سے باز نہ آیا۔ پس ایک دن صبح ناشتہ کے بعد وہ شخص قضاء حاجت کے لئے نکلا لیکن واپس نہیں آیا۔ پس ہم نے اس کی طرف ایک قاصد بھیجا۔ پس کچھ دیر بعد قاصد آیا اور کہنے لگا کہ تم اپنے ساتھی کی حالت تو دیکھو؟ پس ہم اس کی طرف گئے تو دیکھا کہ وہ ایک سو ران پر قضاء حاجت کے لئے بیٹھا ہوا ہے اور اسے شہد کی کھبیوں کا ایک پورا چھتہ چمنا ہوا ہے اور شہد کی کھبیوں نے کاٹ کاٹ کر اس کے جسم کا ہر عضو جدا کر دیا ہے۔ پس ہم نے اس کے بدن کی ہڈیاں جمع کیں لیکن کھبیوں نے ہمیں اذیت نہیں پہنچائی بلکہ وہ اسی شخص کے اعضاء کے ساتھ چمٹی رہیں۔

حدیث شریف میں آیا ہے کہ تم ضرور ان لوگوں کے راستوں پر دست بدست چلو گے جو تم سے پہلے تھے یہاں تک کہ اگر وہ شہد کی کھبیوں کے چھتوں پر بھی پہنچ جائیں گے تو تم بھی وہیں پہنچو گے۔

فائق میں مذکور ہے کہ حضرت سیکنہ بنت سیدنا حسینؓ اپنی والدہ محترمہ ام رباب کے پاس روتی ہوئی آئیں اور اس وقت حضرت سیکنہؓ کم سن تھیں۔ پس حضرت سیکنہؓ نے کہا امی جان مجھے شہد کی کھبیوں نے کاٹ لیا ہے۔ علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت سیکنہؓ کے قول ”مَرَّتْ بِي دَبِيرَةٌ فَلَسَعَتْنِي بِأَبِيرَةٍ“ میں لفظ ”دَبِيرَةٌ“ اور ”أَبِيرَةٌ“ تصغیر کے طور پر استعمال ہوئے ہیں۔

الدَّبِيسِي

”الدَّبِيسِي“ دال پرز بر اور سین کے کسرہ کے ساتھ اور ایک قول کے مطابق دال کے ضمہ کے ساتھ یہ ایک چھوٹا پرندہ ہے۔ جو جنگلی کبوتر کی طرف منسوب ہے۔ اس کا رنگ سیاہ مائل بہ سرخی ہوتا ہے۔ اس کی مختلف اقسام ہیں جو مصری، حجازی اور عراقی کہلاتی ہیں۔ جاہظ نے کہا ہے کہ منطق الطیر کا قول ہے کہ ”الدَّبِيسِي“ جنگلی کبوتر، قمری اور فاختہ کے لئے مستعمل ہے۔ پس جب یہ آواز نکالتا ہے تو اس کو ”هدل يهدل هديلا“ سے تعبیر کرتے ہیں اور جب گاتا ہے تو ”غرد يغرد تغريد او التغريد“ سے تعبیر کرتے ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”الهديل“ کبوتر کا نام ہے۔ راجز نے کہا ہے۔

يدعوا بقارعة الطريق هديلا

كهدا هد كسر اليماء جناحه

”تیر اندازوں نے بازو کاٹ دیئے ہیں جس کی وجہ سے پھڑ پھڑا ہٹ پیدا ہوتی ہے اسی لئے راستے کے غاروں کو بدیل کہا جاتا ہے“

عنقریب انشاء اللہ ”باب الہاء“ میں ”الهديل“ کا ذکر آئے گا۔

حدیث میں ”الذبیسی“ کا تذکرہ

یحییٰ بن عمارہ اپنے دادا عیش سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ مٹی اسوان (سخت اور ریتیلی زمین کا درمیانی حصہ) میں داخل ہوا۔ پس میں نے دو جنگلی کبوتر پکڑے اور ان کی ماں (ان کی گرفتاری پر) پھر پھڑا رہی تھی اور میرا ارادہ یہ تھا کہ میں ان کو ذبح کروں۔ راوی کہتے ہیں کہ میرے پاس ابو عیش تشریف لائے۔ پس انہوں نے کھجور کی جڑی اور مجھے مارنے لگے اور فرمایا کیا تو نہیں جانتا کہ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ کے ان دو سنگلاخوں کے درمیان رہنے والے جانوروں کو حرام قرار دیا ہے۔ (رواہ احمد)

”المتیخہ“ سے مراد کھجور کے درخت کی جڑ ہے۔

حضرت عبداللہ بن ابی بکرؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابوطلحہ انصاریؓ اپنے باغ میں نماز پڑھ رہے تھے۔ پس ایک جنگلی کبوتر ازاں پس وہ آپ کو اچھا معلوم ہوا اور وہ کبوتر درخت میں اڑتا ہوا باہر نکلنے کا راستہ تلاش کر رہا تھا۔ پس حضرت ابوطلحہؓ کی نگاہ دوران نماز ہی ایک لمحہ کے لئے اس پر پڑی۔ پس آپ کو یہ یاد نہ رہا کہ آپ نے کتنی نماز پڑھی۔ پس حضرت ابوطلحہؓ نے اس فتنہ کا تذکرہ نبی اکرمؐ سے کیا پھر کہا یا رسول اللہ ﷺ یہ باغ صدقہ ہے۔ پس آپ جہاں چاہیں اس کو خرچ کر لیں۔ (موطا امام مالک)

حضرت عبداللہ بن ابی بکرؓ سے مروی ہے کہ ایک انصاری آدمی اپنے باغ میں جو وادی تقف میں تھا نماز پڑھ رہا تھا اور ان دنوں کھجوروں کے پکنے کا موسم تھا اور کھجور کے خوشہ لگکے ہوئے تھے۔ پس اس نے دیکھا کہ ایک جنگلی کبوتر پھیلوں پر بیٹھا ہوا ہے۔ پس اس کو یہ منظر بہت اچھا معلوم ہوا۔ پھر اس کے بعد وہ اپنی نماز کی طرف لوٹا تو اسے یاد نہ رہا کہ اس نے کتنی نماز پڑھی ہے۔ پس اس نے کہا کہ تحقیق مجھے اس مال نے فتنہ میں مبتلا کر دیا ہے۔ پس وہ آدمی حضرت عثمان بن عفانؓ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ (آپ اس وقت امیر المؤمنین تھے) پس اس نے تمام واقعہ سنایا اور عرض کیا یہ باغ صدقہ ہے۔ پس آپ اس کو بھلائی کے راستے میں لگا دیں۔ پس حضرت عثمان بن عفانؓ نے اس باغ کو پچاس ہزار میں بیچ دیا۔ پس اس باغ کا نام ”فسمون“ (پچاس) پڑ گیا۔ (موطا امام مالک) ”اللفظ“ مدینہ منورہ کی ایک وادی کا نام ہے۔

حضرت ابن عمرؓ کا معمول تھا کہ جب آپ کو اپنے مال میں سے کوئی چیز اچھی معلوم ہوتی تھی تو آپ اس چیز کو اللہ تعالیٰ کے راستے میں صدقہ کر دیتے تھے۔ چنانچہ آپ کے غلام آپ کی اس نیک عادت کو بیچتے تھے۔ پس اگر ان غلاموں میں سے کوئی غلام آزادی کا خواہش مند ہوتا تو وہ مسجد کی حاضری میں مداومت اختیار کرتا۔ پس جب حضرت ابن عمرؓ اپنے غلام کی اس نیک عادت کو دیکھتے تو اسے آزاد کر دیتے۔ پس آپ کے ساتھی آپ سے کہا کرتے تھے کہ یہ غلام آپ کو دھوکہ دے رہے ہیں۔ پس آپ فرماتے کہ جو شخص ہمیں اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں دھوکہ دے تو ہم اس کے دھوکہ میں آجاتے ہیں۔ ایک مرتبہ ابن عامر نے آپ کے ایک غلام کو تین ہزار درہم کے عوض خریدنے کا ارادہ کیا۔ پس حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ مجھے خوف ہے کہ یہ درہم مجھے فتنہ میں مبتلا نہ کر دیں۔ پس آپ نے غلام سے فرمایا کہ جاؤ تم اللہ کے لئے آزاد ہو۔ حضرت ابو سعید خدریؓ فرمایا کرتے تھے کہ ہم میں سے کوئی ایسا نہیں ہے جس کو دنیا نے اپنی طرف مائل نہ کیا ہو سوائے حضرت ابن عمرؓ کے۔ پس حضرت عمرؓ نے اپنی وفات سے قبل ایک ہزار یا اس سے زائد غلاموں کو آزاد کر دیا تھا۔ آپ کے فضائل و مناقب لا تعداد ہیں انہیں شمار نہیں کیا جاسکتا۔ حجۃ الاسلام امام غزالیؒ نے فرمایا ہے کہ صحابہ کرامؓ خواہشات

نفسانی کو بڑے سے اکھاڑنے اور نماز میں کمی پوری کرنے کیلئے اس قسم کے نیک کام کرتے تھے اور کسی علت کے مادہ کو منقطع کرنے کے لئے صرف یہی دوا ہے اور اس کے علاوہ کوئی دوا کارگر نہیں ہو سکتی۔

ذَبْسِی کی خصوصیات | اس پر مہرے کی خصوصیت یہ ہے کہ آج تک اس کو زمین پر مردہ حالت میں نہیں دیکھا گیا اور یہ پرندہ سردیوں اور گرمیوں میں اپنی سکونت کیلئے الگ الگ مقام کا انتخاب کرتا ہے نیز اس پرندے کی یہ بھی خصوصیت ہے کہ آج تک کسی نے اس کا گھونسلہ نہیں دیکھا۔

ذَبْسِی کا شرعی حکم | اس پرندے کا گوشت بلا تفاق حلال ہے۔

حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ اگر کوئی محرم خضریٰ، دہلی، قمری، قطاء اور چکورو وغیرہ کو قتل کر دے تو اس پر رمضان کے طور پر ایک کبریٰ واجب ہوگی۔ (سنن بیہقی)

خواص | دہلی کے طبی خواص کے متعلق صاحب المہاج نے کہا ہے کہ جنگلی پرندوں میں سب سے افضل و اعلیٰ پرندہ دہلی ہے پھر شہرہ (ایک سیاہ رنگ کا پرندہ) پھر چکورو اور درشان اور اس کے بعد کبوتر کے بچے ہیں۔ دہلی کا گوشت گرم اور خشک ہوتا ہے۔
التعبیر | ذبسی کی خواب میں تعبیر بئیر کی تعبیر کی طرح ہے۔ بئیر کا تفصیلی ذکر عنقریب انشاء اللہ ”باب السین“ میں آئے گا۔

الدجاج

”الدجاج“ (دال پر زبر، زیر پیش تینوں اعراب پڑھ سکتے ہیں) اس سے مراد مرغی ہے۔ اس کے واحد کے لئے ”دجاجہ“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ آہستہ چلتی ہے۔ مرغی کی کنیت ام الولید، ام حصصہ، ام جعفر، ام عقبہ، ام احدی و عشرین، ام قوب، ام نافع وغیرہ آتی ہے۔ جب مرغی بوزومی ہو جاتی ہے تو اس کے انڈوں سے مادہ تولید ختم ہو جاتا ہے اور اس کے انڈوں سے بچے پیدا نہیں ہو سکتے۔ مرغی کی ایک عجیب و غریب عادت یہ ہے کہ جب اس کے پاس سے کسی درندہ کا گزر ہو تو یہ خوفزدہ نہیں ہوتی لیکن اگر اس کے قریب سے گیدڑ کا گزر ہو تو یہ خوفزدہ ہو جاتی ہے۔ اگرچہ یہ کسی مکان کی چھت یا دیوار پر ہی کیوں نہ بیٹھی ہو فوراً گیدڑ کے سامنے گر جاتی ہے۔ مرغی کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ یہ بہت کم سوتی ہے اور اگر اسے نیند آ بھی جائے تو بہت جلد بیدار ہو جاتی ہے۔ مرغی کی نیند اور بیداری کی مدت صرف اور صرف اتنی ہے جتنی دیر میں سانس کا آنا اور جانا ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ قلت نوم کی وجہ اس کو اپنی جان کا ڈر ہے چنانچہ مرغی اپنی حفاظت کے لئے یہ حیلہ اختیار کرتی ہے کہ یہ زمین پر نہیں سوتی بلکہ کسی بالا خانے یا دیوار یا ان بھسی کسی چیز پر بیٹھ جاتی ہے اور جب سورج غروب ہوتا ہے تو اپنی عادت کے مطابق مرغی خوفزدہ ہو جاتی ہے۔ مرغی کے بچے جب انڈوں سے نکلنے ہیں تو ان پر بال و پر پہلے ہی موجود ہوتے ہیں اس لئے وہ فوراً چلنے پھرنے لگتے ہیں۔ شروع شروع میں وہ بہت خوبصورت اور خوشنما معلوم ہوتے ہیں اور جب انہیں بلایا جائے تو دوڑتے ہوئے آ جاتے ہیں لیکن جوں جوں ان کی عمر میں اضافہ ہوتا ہے ان کی خوشنمائی میں کمی آ جاتی ہے یہاں تک کہ یہ سوائے ذبح

لے مرغی Hen (کتابستان اردو انگلش ڈکشنری صفحہ ۵۸)

کرنے اور انڈے حاصل کرنے کے علاوہ کسی مصرف کے نہیں رہتے۔ مرغی فطری طور پر مشترک الطبیعت واقع ہوتی ہے کیونکہ یہ گوشت کھیاں اور روٹی وغیرہ بھی کھاتی ہے۔

انڈے کے اندر بیجے کی جنس معلوم کرنے کا طریقہ | انڈے کے اندر بیجے کی جنس معلوم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ انڈے کو غور سے دیکھا جائے اگر انڈا مستطیل اور محدود اطراف ہے یعنی اس کی لمبائی چوڑائی سے زیادہ ہے اور کنارے دہے ہوئے ہیں تو اس کے اندر مرغی ہے۔ اور اگر انڈا گول ہے اور اس کے کنارے ابھرے ہوئے ہیں تو اس کے اندر مرغ ہے۔ انڈے سے بیجے نکالنے کے دو طریقے ہیں۔ ایک طریقہ یہ ہے کہ مرغی خود انڈے سے بیجے اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ انڈوں کو کسی گھاس یا کوڑے جیسی کسی چیز میں دبا دیا جائے۔ مرغی دس ماہ انڈے دیتی ہے اور سردیوں کے دو مہینے انڈے نہیں دیتی۔ انڈے کی پیدائش دس دن میں پایہ تکمیل تک پہنچ جاتی ہے۔ مرغی کے پیٹ سے نکلنے وقت انڈہ بہت نرم ہوتا ہے۔ پس جب اس کو ہوا پہنچتی ہے تو وہ سخت ہو جاتا ہے۔ انڈے سفیدی اور زردی پر مشتمل ہوتے ہیں اور سفیدی پر ایک باریک جھلی ہوتی ہے اور زردی ایک نرم رطوبت ہوتی ہے جو جیسے ہوئے خون سے مشابہ ہوتی ہے۔ اس کے ذریعے انڈے کے اندر بیجے کو غذا پہنچتی ہے جبکہ سفیدی سے بیجے کی آنکھ، دماغ اور سر بننے ہیں بقیہ سفیدی بچہ کی کھال میں تبدیل ہو جاتی ہے۔ اسی طرح زردی سکڑ کر اور جھلی بن کر بچہ کی ناف ہو جاتی ہے۔ اس کے ذریعے بیجے کو غذا پہنچتی ہے جیسے کہ انسانی بیجے کو ماں کے پیٹ میں حیض کے خون سے ناف کے ذریعہ غذا کی ترسیل ہوتی ہے۔ بعض اوقات ایک انڈے میں دو زردیاں ہوتی ہیں۔ پس جب مرغی اس انڈے کو سیتی ہے تو اس سے دو بیجے پیدا ہوتے ہیں۔ تحقیق اس کا مشاہدہ بھی ہوا ہے کہ انڈوں میں سب سے زیادہ لذیذ اور غذائیت سے بھر پور انڈہ وہ ہوتا ہے جس میں زردی بکثرت ہو اور جو انڈہ مرغ کی جفتی کے بغیر یعنی خاکی پیدا ہوتا ہے اس میں غذائیت کی مقدار قلیل ہوتی ہے اور ایسے انڈے سے بچہ پیدا نہیں ہوتا۔ عموماً بچہ اس انڈے سے پیدا ہوتا ہے جو چاند کے گھٹنے کی مدت میں مرغی دیتی ہے اس کے برعکس جو انڈا اوائل ماہ میں دیا گیا ہو وہ رطوبت سے بھر جاتا ہے اس لئے اس میں بچہ پیدا کرنے کی صلاحیت نہیں رہتی۔

نر اور مادہ کی شناخت کا طریقہ | بچہ کی پیدائش کے دس روز بعد یہ معلوم کیا جاسکتا ہے کہ وہ مذکر ہے یا مونث، پس جب بچہ دس دن کا ہو جائے تو اس کی چونچ کچڑ کر اس کو لکا یا جائے، پس اگر وہ حرکت کرے تو مذکر یعنی مرغ ہوگا اور اگر حرکت نہ کرے تو پھر مادہ یعنی مرغی ہے۔

حدیث میں مرغی کا ذکر | حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اغنیاء کو بکریاں اور فقراء کو مرغیاں پالنے کا حکم دیا اور فرمایا کہ جب امیر لوگ مرغیاں پالنے لگتے ہیں تو اللہ تعالیٰ بستی کی ہلاکت کا حکم فرماتا ہے۔ (ابن ماجہ)

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی اسناد میں علی بن عروہ دمشقی ہیں۔ ابن حبان نے کہا ہے کہ یہ احادیث وضع کرتے تھے۔ عبداللطیف بغدادی نے کہا ہے کہ امیر لوگوں کو بکریاں پالنے اور فقیر لوگوں کو مرغیاں پالنے کا حکم دینے کی حکمت یہ ہے کہ ہر قوم کا معاملہ اس کے حسب کے مطابق ہے اور اسی کے مطابق اس کی روزی کا معاملہ ہے اور اس حکم سے مقصود یہ تھا کہ کہیں لوگ کام کرنا ترک نہ کر دیں اور تدبیر سے کنارہ کشی نہ اختیار کر لیں کیونکہ کسب پاکہازی اور قناعت کا سبب ہے اور بعض اوقات اس سے آدمی غنی

ہو جاتا ہے اور کسب کو ترک کر دینا بھیک مانگنے پر مجبور کر دیتا ہے اور لوگوں سے سوال کرنا شرعاً ممنوع ہے اور حضور اکرم ﷺ کا یہ قول کہ جب امیر آدمی مرغیاں پالنے لگتے ہیں تو اللہ تعالیٰ آبادی کی ہلاکت کا حکم فرماتا ہے اس کا مفہوم یہ ہے کہ جب امیر آدمی وہ کام کریں گے جو فقراء کرتے ہیں تو فقراء کی معیشت کے اسباب معطل ہو جائیں گے اور اس طرح ان کی ہلاکت کا اندیشہ ہے اور فقراء کی ہلاکت عام ہلاکت ہے جو آبادیوں کی ہلاکت کا سبب ہے۔

امام علامہ ابو الفرج بن الجوزی نے کتاب الاذکیاء میں احمد بن طولون جو مصر کا بادشاہ تھا کے متعلق لکھا ہے کہ ایک دن وہ کسی ویران جگہ میں اپنے ساتھیوں کے ساتھ کھانا کھا رہے تھے۔ پس انہوں نے ایک سائل کو دیکھا جس کے کپڑے میلے کچیلے تھے۔ پس بادشاہ نے ایک روٹی، ایک تلی ہوئی مرغی، ایک گوشت کا ٹکڑا اور فالودہ اپنے ایک غلام کو دیا اور حکم دیا کہ یہ اس سائل کو دے آؤ۔ پس غلام نے کھانا لیا اور سائل کو دے آیا۔ پس جب غلام واپس آیا تو بادشاہ سے کہا کہ سائل کھانا اور دوسری چیزیں لے کر خوش نہیں ہوا۔ پس ابن طولون نے غلام سے کہا کہ سائل کو میرے پاس لاؤ۔ پس سائل کو غلام نے حاضر کیا، پس بادشاہ نے سائل سے چند سوالات پوچھے۔ پس سائل نے احسن طریقہ سے ان تمام سوالات کے جواب دیئے اور وہ بادشاہ کے رعب و دبدبہ سے پریشان نہیں ہوا۔ پس سلطان نے سائل سے کہا کہ جو کا غذات تمہارے پاس ہیں وہ مجھے دے دو اور صحیح صحیح بتاؤ کہ تمہیں یہاں کس نے بھیجا ہے۔ پس مجھے معلوم ہوتا ہے کہ تم جاسوس ہو۔ پس بادشاہ نے کوڑے مارنے والے کو بلایا، پس جونہی کوڑے مارنے والا حاضر ہوا تو سائل نے گھبرا کر کہا کہ ہاں میں جاسوس ہوں۔ پس حاضرین میں سے کسی آدمی نے بادشاہ سے کہا کہ بادشاہ سلامت آپ نے تو واقعی جادو کر دیا ہے۔ پس احمد طولون نے کہا کہ کوئی جادو نہیں ہے بلکہ قیاس اور فراست ہے کیونکہ جب میں نے اس کی بری حالت دیکھی تو میں نے اس کے پاس ایسا عمدہ کھانا بھیجا کہ شکم سیر بھی اس کو دیکھ کر خوش ہو جاتا لیکن اس نے بالکل خوشی کا اظہار نہیں کیا اور نہ ہی یہ کھانے کی طرف متوجہ ہوا، پس میں نے اس کو اپنے پاس بلایا اور اس سے مخاطب ہوا۔ پس اس نے دیدہ دلیری کے ساتھ میرے سوالات کے جواب دیئے اور اس پر میری ہیبت کا کوئی اثر نہیں ہوا۔ پس میں نے سائل کی حالت، حاضر جوابی اور دیدہ دلیری سے اندازہ لگایا کہ یہ آدمی فقیر نہیں بلکہ مخبر ہے۔ ابن خلکان نے ابو العباس احمد بن طولون کے حالات زندگی میں لکھا ہے کہ وہ مصر، شام اور اس کے سرحدی علاقے کا حکمران تھا۔ نیز یہ ایک عادل، بہادر، متواضع، اچھے اخلاق والا علم دوست اور سخی بادشاہ تھا۔ خاص و عام اس کے دسترخوان پر کھانا کھانے کے لئے حاضر ہوتے تھے اور یہ بکثرت صدقہ و خیرات کرتا تھا۔ ابن خلکان نے نقل کیا ہے کہ ایک مرتبہ اس کے وکیل نے اس سے دریافت کیا کہ بعض اوقات ایک ایسی عورت صدقہ و خیرات طلب کرتی ہے کہ وہ بڑے پانچے کا پاجامہ اور سونے کی انگٹھی پہنے ہوئے ہوتی ہے تو کیا میں ایسی عورت کو آپ کے مال میں سے صدقہ و خیرات عطا کروں؟ پس ابن طولون نے کہا کہ جو بھی تیری طرف ہاتھ پھیلائے اسے ضرور کچھ نہ کچھ مال دو۔ ابن طولون حافظ قرآن تھا اور اس کی آواز بھی بہت اچھی تھی مگر اس کے باوجود ابن طولون بہت ظالم بادشاہ تھا۔ اس کی تلوار خوز یزی کے لئے ہمیشہ میان سے باہر رہتی تھی۔ کہا جاتا ہے کہ جو لوگ ابن طولون کے ہاتھوں قتل ہوئے اور جن کو اس نے اپنی حراست میں رکھا تھا ان کی تعداد اٹھارہ ہزار کے قریب تھی۔ کہا جاتا ہے کہ طولون کے ہاں کوئی اولاد نہ تھی اس لئے اس نے ابن طولون کو گود لے لیا تھا۔ ابن طولون کا انتقال ۲۷۰ھ میں ہوا۔

روایت ہے کہ ابن طولون کی قبر پر ایک آدمی روزانہ تلاوت کرتا تھا، پس ایک دن اس آدمی نے ابن طولون کو خواب میں دیکھا کہ ابن طولون اسے کہہ رہا ہے کہ میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ تم میری قبر پر قرآن کریم کی تلاوت نہ کیا کرو۔ پس اس شخص نے پوچھا کیوں؟ ابن طولون نے کہا کہ نہیں گزرتی کوئی آیت مگر میرا سر ٹھوٹک کر مجھ سے پوچھا جاتا ہے کہ کیا تو نے اس آیت کی سماعت نہیں کی یا تجھے یہ آیت نہیں پہنچی تھی۔

حافظ ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں نقل کیا ہے کہ سلمان بن عبد الملکؓ کھانے کا بے حد حریص تھا۔ تحقیق اس کے متعلق بہت سے عجیب و غریب واقعات مشہور ہیں۔ پس ان میں سے بعض درج ذیل ہیں۔

(۱) سلیمان بن عبد الملکؓ بعض دن صبح کے ناشتہ میں چالیس تلی ہوئی مرغیاں، چالیس انڈے، چوراسی کلیجیاں ان کی چربی سمیت اور (80) اسی گردے تناول کرتا تھا اور پھر اس کے بعد عام دسترخوان پر لوگوں کے ساتھ کھانا بھی کھاتا تھا۔

(۲) سلیمان بن عبد الملکؓ کے متعلق مشہور ہے کہ ایک مرتبہ وہ باغ میں داخل ہوا اور باغ کے محافظ کو حکم دیا کہ وہ عمدہ قسم کے پھل توڑ کر لائے۔ پس محافظ نے پھل توڑ کر خلیفہ کی خدمت میں پیش کر دیئے۔ پس خلیفہ اور اس کے ساتھی پھل کھانے لگے، یہاں تک کہ خوب سیر ہو گئے لیکن خلیفہ سلیمان بن عبد الملکؓ پھل کھاتا رہا۔ پھر اس کے بعد اس نے ایک تلی ہوئی بکری لانے کا حکم دیا۔ پس اس بکری کو اکیلا ہی کھا گیا اور پھر اس کے بعد پھل منگوائے اور کھانے شروع کر دیئے، جب خلیفہ نے پھل کھا کر ختم کر دیئے تو اس کے سامنے ایک قعب لائی گئی جو اپنے حجم کے لحاظ سے اتنی بڑی تھی کہ اس کے اندر ایک آدمی بیٹھ سکتا تھا۔ اور یہ قعب گھی اور ستو سے بھری ہوئی تھی۔ پس اکیلا ہی پوری قعب کھا گیا پھر اس کے بعد دار الخلافہ کی طرف چل پڑا۔ پس جب خلیفہ دار الخلافہ پہنچا تو اس کے سامنے دسترخوان بچھا دیا گیا۔ پس خلیفہ نے یہاں بھی بہت سی چیزیں تناول کیں۔

(۳) خلیفہ کے متعلق اسی طرح کا ایک واقعہ یہ بھی ہے کہ ایک مرتبہ خلیفہ سلیمان بن عبد الملکؓ حج کیلئے گیا۔ پس جب وہ طائف پہنچا تو اس نے سات سوار مرغی کے چوڑے اور ایک ٹوکرا کشمش کا تناول کیا۔

کہا جاتا ہے کہ خلیفہ سلیمان بن عبد الملکؓ کا ایک باغ تھا۔ پس ایک آدمی اس کے پاس آیا تاکہ وہ اس باغ کو خرید لے۔ پس اس نے باغ کی خریداری کیلئے کچھ رقم خلیفہ کو دی۔ پس خلیفہ باغ میں داخل ہوا تاکہ وہ اس کا جائزہ لے۔ پس خلیفہ نے پھل کھانا شروع کر دیئے۔ پھر اس کے بعد خریدار کو بلایا اور مزید رقم کا تقاضا کیا۔ پس خریدار نے کہا اے امیر المؤمنین آپ کی مطلوبہ رقم آپ کو باغ میں داخل ہونے سے پہلے ملتی تھی۔ اب تو باغ میں پھل ہی موجود نہیں ہیں تو میں آپ کو مزید رقم کیسے ادا کروں۔

کہا جاتا ہے کہ خلیفہ سلیمان بن عبد الملکؓ کی موت کا سبب یہ ہوا تھا کہ ایک دن اس نے چار سو انڈے اور آٹھ سو دانے انجیر اور چار سو کلیجیاں، بعد چربی اور میں مرغیاں کھالی تھیں۔ پس زیادہ کھانے کی وجہ سے وہ ہیضہ میں مبتلا ہو گیا اور اسی مرض کی وجہ سے مرنے والی کے مقام میں اس کی موت واقع ہو گئی۔

فائدہ علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ بعض علماء نے فرمایا ہے کہ اگر کسی شخص نے زیادہ کھانا کھا لیا ہو اور اسے اس بات کا خوف ہو کہ وہ ہیضہ کے مرض میں مبتلا ہو جائے گا تو اسے چاہیے کہ وہ اپنے پیٹ پر ہاتھ پھیرتے ہوئے کہے ”اللَّيْلَةُ لَيْلَةُ عَيْدِي يَا

کَرْمِشِي وَرَضِي اللهُ كَثِيرًا“ پس وہ شخص یہ کلمات تین مرتبہ پڑھے اور ہر مرتبہ اپنے پیٹ پر بھی ہاتھ پھیرتا رہے۔ پس ان کلمات کے پڑھنے کی وجہ سے اس کے لئے زیادہ کھانا مغز نہیں ہوگا۔

شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کی کرامت | علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ ہمیں مستند اور مختلف ذرائع سے یہ روایت پہنچی ہے کہ ایک عورت اپنے لڑکے کو لے کر حضرت عبدالقادر جیلانیؒ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ میں دیکھتی ہوں کہ میرے بیٹے کا دل آپ کی جانب مائل ہے اور تحقیق میں نے اس کو اپنے حق سے اللہ کے لئے خارج کر دیا۔ پس آپ اس کو قبول کر لیجئے۔ پس شیخ نے اسے قبول کر لیا اور اسے مجاہدہ اور سلوک و طریقت کا حکم دیا۔ پس کچھ دنوں کے بعد اس کی ماں شیخ کے پاس آئی، پس اس نے اپنے بیٹے کو دیکھا کہ وہ بہت کمزور ہو گیا ہے اور بھوکا رہنے کی وجہ سے اس کا رنگ زرد ہو گیا ہے نیز اس نے یہ بھی دیکھا کہ اس کے بیٹے کے لئے جو کھانا لایا گیا اس میں صرف جو کی ایک روٹی تھی۔ پس وہ عورت شیخ کے پاس پہنچی، پس اس نے دیکھا کہ شیخ کے پاس ایک برتن پڑا ہوا ہے جس میں ایک تلی ہوئی مرغی کی ہڈیاں پڑی ہوئی ہیں۔ تحقیق شیخ نے مرغی کا گوشت تناول کیا تھا، پس اس عورت نے کہا کہ حضور آپ مرغی کا گوشت کھاتے ہیں اور میرے بیٹے کو جو کی روٹی کھلاتے ہیں۔ پس شیخ عبدالقادر جیلانیؒ نے ان ہڈیوں پر ہاتھ رکھا اور فرمایا ”فُوْمِي بِاِذْنِ اللّٰهِ تَعَالٰی الَّذِي يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ“ (اللہ کے حکم سے کھڑی ہو جا جو کھوکھلی ہڈیوں کو زندگی عطا فرماتا ہے) پس مرغی صحیح و سالم کھڑی ہوئی اور چیخنے لگی۔ پس شیخ عبدالقادر جیلانیؒ نے اس عورت سے فرمایا کہ جب تیرا بیٹا ولایت کے اس مقام پر پہنچ جائے گا تو یہ اپنی چاہت کے مطابق کھائے گا۔

ابن خلکان نے بیہم بن عدی کے حالات میں نقل کیا ہے کہ پہلے زمانے کے لوگوں میں سے ایک آدمی کھانا کھا رہا تھا اور اس کے سامنے ایک تلی ہوئی مرغی رکھی ہوئی تھی۔ پس ایک سال اس کے پاس آیا۔ پس اس نے سائل کو خالی ہاتھ لوٹا دیا۔ حالانکہ وہ آدمی بہت مالدار تھا۔ پس اچانک اس آدمی اور اس کی بیوی کے درمیان جدائی ہو گئی اور اس کا مال ضائع ہو گیا اور اس کی بیوی نے دوسرا نکاح کر لیا۔ پس ایک دن اس عورت کا دوسرا خاوند کھانا کھا رہا تھا اور اس کے سامنے ایک تلی ہوئی مرغی رکھی ہوئی تھی۔ پس ایک سال آیا تو اس نے اپنی بیوی کو حکم دیا کہ یہ مرغی اس سال کو دے دو۔ پس عورت نے مرغی سائل کو دے دی اور سائل کی طرف غور سے دیکھا تو اسے معلوم ہوا کہ سوال کرنے والا شخص تو اس کا پہلا شوہر ہے۔ پس اس عورت نے اپنے دوسرے شوہر کو اس واقعہ کی خبر دی۔ پس اس عورت کے دوسرے خاوند نے کہا کہ اللہ کی قسم میں بھی تو وہی مسکین ہوں جس کو تمہارے پہلے شوہر نے دروازے سے خالی ہاتھ لوٹا دیا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کی نعمتیں (یعنی اس کا مال اور اس کی بیوی) مجھے عطا فرمادیں اور میں اس کا اہل اس لئے ہوا کہ وہ پہلا شخص اللہ تعالیٰ کا شکر ادا نہیں کرتا تھا۔

حکایت | بیہم بن عدی نے کہا ہے کہ ایک مرتبہ میں اپنی اونٹنی پر سوار ہو کر سفر کے لئے نکلا، پس دوران سفر مجھے ایک اعرابی کے خیمہ کے پاس شام ہو گئی۔ پس میں وہاں اترا اور خیمہ میں داخل ہوا، پس خیمہ کے مالک کی بیوی نے کہا تم کون ہو؟ پس میں نے کہا مہمان ہوں۔ اس عورت نے کہا کہ ہمارے پاس مہمان کا کیا کام ہے بلاشبہ صحرا وسیع ہے تم کسی اور جگہ قیام کر لیتے۔ پھر اس عورت نے گے ہوں پیسے اور آٹا گوندھ کر روٹی پکائی اور پھر روٹی کھانے کے لئے بیٹھ گئی۔ پس ابھی تھوڑی ہی دیر گزری تھی کہ اس کا شوہر آیا اور وہ اپنے

ساتھ دودھ بھی لایا تھا۔ پس اس نے سلام کیا پھر کہا کہ یہ آدمی کون ہے؟ پس میں نے کہا کہ مہمان ہوں۔ پس اس نے کہا خوش آمدید اللہ آپ کی زندگی راز فرمائے اور پھر اس نے ایک بڑا پیالہ دودھ کا مجھے پلایا، پھر کہا کہ مجھے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے کچھ نہیں کھایا اور نہ ہی اس عورت نے آپ کو کچھ کھلایا ہوگا۔ پس میں نے جواب دیا اللہ کی قسم میں نے کچھ نہیں کھایا۔ پس وہ غصہ کی حالت میں اپنی بیوی کے پاس پہنچا اور اس سے کہا کہ تیرا برابر ہوتو نے خود تو کھلایا اور مہمان کو بھوکا چھوڑ دیا۔ پس عورت نے جواب دیا کیا میں اپنا کھانا مہمان کو کھلاتی؟ پس مياں بیوی کے درمیان تلخ کلامی ہوئی، یہاں تک کہ خاندان نے اپنی بیوی کو زخمی کر دیا، پھر اس کے بعد اس آدمی نے چمیری لی اور میری اونٹنی کو ذبح کر دیا۔ پس میں نے کہا اللہ تعالیٰ تمہیں معاف فرمائے تم نے یہ کیا کیا ہے؟ پس اس نے کہا اللہ کی قسم میرا مہمان بھوک کی حالت میں رات نہیں گزار سکتا۔ پھر اس کے بعد اس نے لکڑیاں جمع کر کے آگ جلائی اور گوشت پکایا پس اس نے میرے ساتھ بیٹھ کر گوشت کھلایا اور اپنی عورت کو بھی گوشت دیا اور کہا کھاؤ اللہ تعالیٰ تجھے نہ کھلائے۔ پس جب صبح ہوئی تو وہ مجھے گھر میں چھوڑ کر باہر چلا گیا۔ پس میں مغموم بیٹھا رہا۔ پس جب دوپہر ہوئی تو وہ واپس آیا اور اس کے ساتھ ایک خوبصورت اونٹنی تھی۔ پس اس نے مجھے وہ اونٹنی دے دی اور کہا کہ یہ تمہاری اونٹنی کے عوض میں ہے۔ پھر اس نے بقیہ گوشت مجھے دے دیا تاکہ میں اسے دوران سفر تناول کر سکوں۔ پس میں وہاں سے نکلا اور اپنی منزل کی طرف چل پڑا۔ پس دوران سفر ایک دوسرے اعرابی کے خیمہ کے پاس مجھے شام ہوگئی۔ پس میں وہاں اترا اور اعرابی کے خیمہ کی طرف گیا۔ پس میں نے سلام کیا۔ پس خیمہ کے مالک کی بیوی نے مجھے سلام کا جواب دیا اور کہا تم کون ہو؟ پس میں نے کہا کہ مہمان ہوں۔ پس اس نے مجھے خوش آمدید کہا اور اس کے بعد آٹا پیسا اور گوندہ کر روٹی تیار کی اور کھانے کے لئے میرے سامنے رکھ دی اور ایک پلیٹ میں ایک تلی ہوئی مرغی بھی میرے سامنے رکھ دی۔ پس اس عورت نے مجھے کہا کہ آپ کھانا کھائیے اور ہمیں معذور سمجھئے کہ ہم آپ کی خاطر خواہ تو اذیت نہیں کر سکتے۔ پس ابھی تھوڑی دیر ہی گزری تھی کہ ایک اعرابی آیا جو بد شکل دکھائی دیتا تھا۔ پس اس نے مجھے سلام کیا، پس میں نے سلام کا جواب دیا۔ پس اس نے کہا تم کون ہو؟ میں نے جواب دیا مہمان ہوں۔ پس اس نے کہا کہ مہمان کا ہمارے یہاں کیا کام؟ پھر وہ اپنی بیوی کے پاس گیا اور اس سے کہا کھانا کہاں ہے؟ اس عورت نے کہا کہ میں نے کھانا مہمان کو کھلا دیا ہے۔ پس اس آدمی نے کہا کہ تم میرا کھانا مہمان کو کھلاؤ اور میں بھوکا رہوں، پھر اس کے بعد مياں بیوی کے درمیان تلخ کلامی ہوئی یہاں تک کہ خاندان نے اپنی بیوی کو مارا۔ پشم بن عدی کہتے ہیں کہ میں اس منظر کو دیکھ کر ہنسے لگا، پس وہ اعرابی میری طرف آیا اور کہنے لگا کہ تم کیوں ہنس رہے ہو؟ پس میں نے اس کو پہلے خاندان اور بیوی کا قصہ سنایا جن کے پاس میں نے پہلی رات کا قیام کیا تھا، پس اس اعرابی نے قصہ سن کر کہا میری بیوی اس اعرابی کی بہن ہے جس کے ہاں آپ نے پہلی رات قیام کیا تھا اور اس کی بیوی میری بہن ہے۔ پشم بن عدی کہتے ہیں کہ میں نے بڑی حیرانی سے رات گزار لی اور جب صبح ہوئی تو وہاں سے اپنی منزل کی طرف روانہ ہو گیا۔

الحکم | مرغی حلال ہے۔

امام ترمذی اور امام نسائی نے مرغی کی حلت کے متعلق یہ روایت نقل کی ہے

حضرت زید بن مصعب جری کہتے ہیں کہ ہم حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ کے پاس تھے پس آپ نے کھانا کھانے کے لئے دسترخوان لگایا جس پر مرغی کا گوشت بھی تھا۔ پس قبیلہ بنی تیم اللہ کا ایک آدمی جو شکل و صورت سے غلام معلوم ہوتا تھا، آیا۔ پس آپ نے اسے

دستر خوان پر مدعو کیا۔ پس وہ کترانے کی کوشش کرنے لگا، پس حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے فرمایا کہ بلا خوف و خطر آؤ اس لئے کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو مرغی کا گوشت تناول فرماتے ہوئے دیکھا ہے۔

ایک روایت کے یہ الفاظ ہیں کہ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے فرمایا کہ میں نے دیکھا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مرغی کا گوشت تناول فرماتے تھے۔

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ اس شخص کے کترانے کی وجہ یہ ہوگی کہ عموماً مرغیاں گندی جگہوں پر پھرتی ہیں یا مرغی کی حلت و حرمت کا حکم اسے معلوم نہیں ہوگا۔ اسی لئے وہ متردد ہوا شاید مرغی کا گوشت حلال ہے یا حرام ہے۔ تحقیق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جلالہ کے دودھ، گوشت اور انڈے سے منع فرمایا ہے۔ جلالہ سے مراد وہ جانور ہے جو گندگی میں چلتا پھرتا ہے اور اس کی خوراک بھی گندگی ہی ہو۔ کامل والہیز ان میں مذکور ہے کہ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی یہ ارادہ کرے کہ وہ مرغی کا گوشت کھائے تو اسے چاہیے کہ وہ مرغی کو چند دن تک محبوس رکھے (یعنی گھر میں روک کر دانہ وغیرہ ڈالے) پھر اس کے بعد مرغی کا گوشت کھائے۔

فقہی مسائل (۱) فتاویٰ قاضی حسین میں مرقوم ہے کہ اگر کسی آدمی نے اپنی بیوی سے یہ کہا کہ اگر تو نے یہ مرغیاں فروخت نہ کیں تو تجھے طلاق ہے۔ پس اگر عورت نے ان مرغیوں میں سے مرغی ذبح کر دی تو اس پر طلاق پڑ جائے گی اور اگر اس عورت نے مرغی کو زخمی کیا پھر فروخت کر دیا تو پھر طلاق واقع نہیں ہوگی۔ پس اگر اس عورت نے مرغی کو شدید زخمی کر دیا کہ اسے ذبح کرنے کی گنجائش نہ رہے تو پھر صحیح نہیں ہوگی اور طلاق واقع ہو جائے گی۔

(۲) ایسی مرغی جس کے پیٹ میں انڈے ہوں تو اس کو انڈوں کے عوض فروخت کرنا جائز نہیں ہے جیسا کہ کسی ایسی بکری کو جس کے تھنوں میں دودھ ہو دودھ کے عوض فروخت کرنا جائز نہیں ہے۔

(۳) وہ انڈہ جو مردہ پرندے کے پیٹ میں ہو اس کے متعلق فقہاء کرام کے تین مذاہب ہیں۔ پہلا مذہب جس کو الماوردیؒ، رویانیؒ اور ابوالقطنانؒ، ابوالفیاض وغیرہ نے نقل کیا ہے یہ ہے کہ اگر وہ انڈا سخت ہو تو پاک ہے ورنہ نجس ہے۔ دوسرا مذہب یہ ہے کہ وہ انڈہ مطلقاً پاک ہے کیونکہ وہ پیٹ سے جدا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کا یہی قول ہے، تیسرا مذہب یہ ہے کہ وہ انڈا مطلقاً نجس ہے۔ امام مالکؒ کا بھی یہی قول ہے کیونکہ پرندے کے پیٹ سے خارج ہونے سے پہلے انڈہ ایک جزء کی حیثیت رکھتا ہے۔ امام شافعیؒ کا بھی یہی قول ہے۔

صاحب حاوی نے فرمایا ہے کہ اگر کسی نے مرغی کے انڈے کو کسی پرندے کے نیچے رکھا جس کی وجہ سے بچہ پیدا ہو گیا تو وہ بچہ بالاتفاق ظاہر ہوگا، جیسے تمام حیوانات کے بچے پاک ہوتے ہیں۔ پس اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ انڈے کا ظاہری حصہ نجس ہوتا ہے اور وہ انڈا جو مرغی کے بطن سے خارج ہو اس کا ظاہری حصہ بھی ناپاک ہے۔ پس کیا اس پر نجس ہونے کا حکم لگایا جائے گا۔ پس اس کے متعلق دو صورتیں ہیں۔ الماوردیؒ، الرویانیؒ، بغوی وغیرہ نے مرغی کے بطن سے نکلنے والے انڈے پر نجاست کے حکم کے متعلق کہا ہے کہ اس کی نجاست کا حکم عورت کی شرمگاہ سے نکلنے والی رطوبت پر موقوف ہے۔ عورت کی شرمگاہ کی رطوبت کو بعض اہل علم نے نجس قرار دیا ہے اور بعض نے ظاہر کہا ہے۔ الماوردیؒ نے کہا ہے کہ امام شافعیؒ نے اپنی بعض کتابوں میں عورت کی شرمگاہ کی رطوبت کو ظاہر

قرار دیا ہے۔ امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ شرمگاہ کی رطوبت مطلقاً پاک ہے خواہ رطوبت کسی چوپائے کی ہو یا کسی عورت کی اور یہی قول زیادہ صحیح ہے۔ امام نوویؒ نے شرح المہذب میں لکھا ہے کہ بچہ کو پیدا ہونے کے بعد بلاجماع غسل دنیا واجب نہیں ہے نیز امام نوویؒ نے ہی ”شرح مہذب“ کے ”باب اللآئینہ“ میں لکھا ہے کہ اگر پانی میں رطوبت گر جائے تو پانی نجس نہیں ہوتا پس ممکن ہے کہ پانی کے ناپاک نہ ہونے کی وجہ یہ ہو کہ پانی میں گرنے والی رطوبت قلیل ہے جو معاف ہے اور بچہ کے اوپر لگی ہوئی تری نجس ہے جیسا کہ امام نوویؒ نے شرح مہذب میں اور امام رافعیؒ نے شرح صغیر میں لکھا ہے۔ پس وہ رطوبت جو شرمگاہ کے اندرونی حصہ سے خارج ہو وہ ناپاک ہے جیسا کہ ما قبل میں اس کا ذکر گزر چکا ہے۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ کفایہ میں مذکور ہے کہ عورت کی شرمگاہ کی رطوبت اور مرد کے آگے تناسل کی اندرونی رطوبت میں فرق یہ ہے کہ مرد کی اندرونی رطوبت میں چکنائٹ ہوتی ہے اس لئے وہ بدن کی رطوبت سے مخلوط نہیں ہوتی۔ پس اس کو اس حکم میں شامل نہیں کیا جائے گا۔ نیز عورت کی شرمگاہ کی رطوبت مذی اور پسینہ کے درمیان کے سفید پانی کی مانند ہوتی ہے جیسا کہ امام نوویؒ نے اپنی کتاب ”الشرح المہذب“ میں لکھا ہے۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ عقرب انشاء اللہ ”جلالہ“ (گندگیوں میں پھرنے والی مرغی) کا ذکر ”باب السمین“ میں آئے گا۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”اعطف من أم احدی و عشرین“ (فلاں آدمی ”اصدی و عشرون“ یعنی مرغی سے بھی زیادہ رحیم ہے) مرغی کے طبی خواص

مرغی کے طبی خواص درج ذیل ہیں۔

(۱) مرغی کا گوشت معتدل ہے اور بے حد عمدہ ہوتا ہے۔ (۲) نوجوان مرغی کا گوشت کھانے سے عقل اور مٹی میں اضافہ ہوتا ہے اور اس سے آواز بھی صاف ہوتی ہے لیکن بے معدے کے لئے مضر ہوتا ہے اور خصوصاً ریاضت کے عادی افراد کے لئے مضر ہے۔ پس اس مضریت کا ازالہ اس طرح ممکن ہے کہ اس کو کھانے کے بعد شہد کا شربت پی لیا جائے۔ اس سے غذا میں اعتدال پیدا ہوتا ہے جو معتدل مزاج والوں کے لئے مفید ہے۔ نیز نوجوان افراد کے لئے نوجوان مرغی کا گوشت موسم ربیع میں موافق ہوتا ہے۔ (۳) پس اس بات کو جان لے کہ مرغی کا گوشت معتدل ہوتا ہے نہ ہی اتنا گرم ہوتا ہے کہ مضر پیدا کرے اور نہ ہی اتنا سرد کہ بلیغ پیدا کرے۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ یہ بات میرے لئے باعث حیرت ہے کہ عوام اور اطباء نے اس بات پر کیسے اجماع کر لیا کہ مرغی کا گوشت کھانے سے نفرس پیدا ہوتا ہے۔

لوگوں کو مرغی کی خاصیت کا علم نہیں ہے حالانکہ مرغی کا گوشت کھانے سے انسان کی رنگت میں نکھار پیدا ہوتا ہے۔ نیز مرغی کا گوشت کھانے سے دماغ اور عقل میں اضافہ ہوتا ہے۔ دراصل مرغی آسودہ حال افراد کی غذا ہے بالخصوص جبکہ اس کا گوشت انڈے دینے سے قبل کھایا جائے۔ (۵) مرغی کے انڈے گرم اور رطوبت سے بھرے ہوتے ہیں۔ بیادوق نے کہا ہے کہ مرغی کا انڈا انتہائی سرد اور اس کی زردی گرم ہوتی ہے لیکن قوت باہ کے لئے بے حد مفید ہے۔

(۶) اگر مرغی کا انڈا ہر روز کھایا جائے تو چہرے پر داغ پیدا ہو جاتے ہیں، نیز انڈا دیر سے ہضم ہوتا ہے اس لئے اس کے ضرر کو دفع کرنے کے لئے صرف زردی پر اکتفا کیا جائے۔

(۷) جان لو کہ انسان کے لئے سب سے بہترین انڈامرغی اور تیر کا ہے بشرطیکہ تازہ اور نیم برشت ہو نیز سخت انڈا بخار کا باعث ہوتا ہے۔ پس اگر انڈا ہضم ہو جائے تو بہت زیادہ غذائیت فراہم کرتا ہے۔

(۸) اگر انڈے کو سرکہ کے ساتھ ملا کر کھایا جائے تو پیٹ.....

(۹) مرغی کا سادہ انڈہ معدہ اور مشانہ کی گرمی اور خون کے سیلان کے لئے مفید ہے آواز کو صاف کرتا ہے۔

(۱۰) سب سے زیادہ مفید وہ انڈا ہے جسے سومرتیہ ابال کر نکالا جائے اور پھر کھایا جائے۔

شہوت کو کھولنے کا عمل | یہ عمل اس شخص کیلئے ہے جس کی شہوت بند کر دی گئی ہو یا خود بخود بند ہو گئی ہو۔ پس مذکورہ شخص تلوار کی دونوں طرف یہ کلمات ”بکصم لا لاوم ما لا لا لا لا ۵۵۵“ لکھے اور اس تلوار سے سیاہ مرغی کا ابلا ہو اور اوصاف انڈا و حصوں میں کانٹے، پس ایک حصہ آدی خود کھا لے اور دوسرا حصہ اپنی بیوی کو کھلا دے۔ یہ عمل مجرب ہے۔ انشاء اللہ اس عمل سے شہوت میں اضافہ ہوگا۔

(۲) شہوت کو کھولنے کے لئے یہ عمل بھی مفید ہے وہ آدمی جس کی شہوت بند کر دی گئی ہو یا خود بخود بند ہو گئی ہو درج ذیل آیت لکھ کر اپنے گلے میں ڈال لے آیت یہ ہے۔

”فَتَفْتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ وَ فَجَرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى السَّمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قَدَّرَ وَ حَمَلْنَا عَلَى ذَاتِ الْأَوَاحِ وَ دُسر“ تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً لِمَنْ كَانَ كَفَرَ“

(۳) یہ عمل بھی شہوت کو کھولنے کے لئے مجرب ہے۔ پس جس شخص کی شہوت بند کر دی گئی ہو یا خود بخود بند ہو گئی ہو اسے چاہیے کہ سورہ فاتحہ، سورہ اخلاص، سورہ فلق، سورۃ الناس اور یہ آیات وَ سَتَسْلُونَكَ مِنَ الْجِبَالِ فَقل يَنسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا لَا تَرَىٰ عِوَجًا وَلَا أَمْتًا أَوْ لَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَ جَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا“ أَقَلَّا يُؤْمِنُونَ وَ نُنزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَاهَوَ شِفَاءً“ وَ رَحْمَةً“ لِلْمُؤْمِنِينَ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَ خَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ“ لَا يَبْغِيَانِ . فَقلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطُّودِ الْعَظِيمِ وَ هُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَ صِهْرًا وَ كَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا وَ عَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَ قَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا وَ مَنْ يَتَّوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا“ کاغذ پر لکھ کر آخر میں مرد اور عورت (یعنی میاں بیوی) کا نام لکھے اور درج ذیل دعا پڑھ کر لکھے ہوئے کاغذ پر دم کرے اور (مرد) اپنے گلے میں ڈال لے۔ دعا یہ ہے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْاَلُکَ اَنْ تَجْمَعُ بَيْنَ فِلاَنِ بْنِ فِلاَنَةِ وَ بَیْنِ فِلاَنَةِ بِنْتِ فِلاَنَةِ بِحَقِّ هَذِهِ الْاَسْمَاءِ وَ الْاِیَاتِ اِنَّکَ عَلَیْ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ“ باہیا شرأهیا اَصْبَاوَتِ آلِ شَدَایِ وَ لَا حَوْلَ وَ لَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِیِّ الْعَظِیْمِ فِی فِی فِی فِی ثَمَّ وَ کَمَلِ اس دعا میں ”فلاَنِ بْنِ فِلاَنَةِ“ کی جگہ مرد اپنا اور اپنی ماں کا نام پڑھے اور ”فِلاَنَةِ بِنْتِ فِلاَنَةِ“ پر عورت اور اس کی ماں کا نام پڑھے۔

مرغی کے متعلق ابن وحشیہ کی تحقیق

ابن وحشیہ نے کہا ہے کہ اگر مرغی کا دماغ سانپ کے کانٹے ہوئے پر رکھ دیا جائے تو زہر ختم ہو جائے گا۔

مرغی کے متعلق علامہ قزوینی کی تحقیق

علامہ قزوینی نے فرمایا ہے کہ اگر مرغی کو دس عدد بیاز ڈال کر پکایا جائے اور اس میں ایب منطی چھلے ہوئے تل بھی ڈال دیے جائیں اور اس قدر پکایا جائے یہاں تک کہ پتیلی آواز دینے لگے۔ پس پھر اس گوشت کو کھایا جائے اور اس کا شور بہ نوش کر لیا جائے تو اس سے قوت باہ میں زبردست اضافہ ہوگا۔ علامہ قزوینی مزید فرماتے ہیں کہ بعض حضرات کا یہ قول

کہ مرغی کا گوشت کھانے سے بوا سیر اور نفرس پیدا ہوتے ہیں صحیح نہیں ہے یہ بے وقوف اور جاہل اطباء کا قول ہے۔ قزوینی نے فرمایا

ہے کہ مرغی کے پیٹ میں ایک پتھری ہوتی ہے۔ پس اگر اس پتھری کو مرگی کے مرض میں مبتلا شخص کے بدن پر ملا جائے اور پھر وہ پتھری

اس کے گلے میں پہنادی جائے تو مرگی کے مرض میں مبتلا شخص شفا یاب ہو جائے گا اور اگر یہ پتھری کسی تندرست آدمی کے گلے میں پہن

ادی جائے تو اس کی قوت باہ میں زبردست اضافہ ہوگا اور وہ نظر بد سے محفوظ رہے گا اور اگر یہ پتھری کسی بچہ کے سر کے نیچے رکھ دی جائے

تو سوتے ہوئے خوفزدہ نہیں ہوگا۔ پس اگر کسی سیاہ مرغی کی بیٹ کسی کے دروازے پر مل دی جائے تو مکان والوں کے درمیان لڑائی

جھگڑا شروع ہو جائے گا۔ پس اگر کوئی آدمی سیاہ مرغی کا پتہ اپنے عضو تاسل پر مل کر کسی عورت سے جماع کرے تو وہ عورت اس کے

علاوہ کسی اور مرد کو جماع کے لئے پسند نہیں کرے گی۔

اگر سیاہ مرغی کا سر کسی نئے برتن میں رکھ کر کسی مرد کے پٹنگ کے نیچے دفن کر دیا جائے جو اپنی بیوی سے لڑائی جھگڑا کرتا ہو تو وہ اپنی

بیوی سے اسی وقت صلح کر لے گا۔ پس اگر کوئی آدمی سیاہ مرغی کی چربی چار درہم کے ہم وزن اپنے پاس رکھے تو اس کی قوت باہ میں

زبردست تیزان پیدا ہوگا۔

پس اگر سیاہ مرغی اور سیاہ بلی کی آنکھیں لے کر خشک کر لی جائیں اور پھر ان کو بطور سرمہ استعمال کیا جائے تو جو شخص بھی اس سرمہ کو

استعمال کرے گا روحانیوں کو دیکھنے لگے گا۔ پس وہ ان سے جو بھی سوال پوچھے گا وہ اس کو اس کے متعلق جواب دیں گے۔ واللہ اعلم۔

التعبیر مرغیوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ذلیل و خوار عورتوں سے دی جاتی ہے اور مرغیوں کے بچوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر

اولاد زنا سے دی جاتی ہے۔ بعض اوقات خواب میں مرغی کو دیکھنا کسی ایسی عورت کی طرف اشارہ ہے جو زیادہ اولاد والی ہے۔ پس اگر

مریض خواب میں مرغی کو دیکھے تو اس کی تعبیر مریض کی صحت سے دی جائے گی اور کبھی مصائب اور غم سے نجات کی علامت ہوتی ہے۔

کبھی مرغی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر حسین و جمیل بے وقوف عورت سے دی جاتی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ مرغیوں کو ادھر

ادھر بھگا یا جا رہا ہے تو اس کی تعبیر قیدیوں سے دی جائے گی اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس کے گھر میں مرغ کر رہا ہے تو اس

کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا شخص فاسق و فاجر ہے۔

مرغ کے پر کو خواب میں دیکھنا مال کی علامت ہے اور مرغی کے انڈوں کو خواب میں دیکھنا عورت کی طرف اشارہ ہے جیسا

کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد "مَکَانَهُنَّ بَيْضٌ" مَکَانُوْنَ "میں عورتوں کو انڈوں سے تشبیہ دی گئی ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب

میں دیکھا کہ وہ کئی انڈا کھا رہا ہے تو یہ حرام مال کی طرف اشارہ ہے۔ اگر حاملہ عورت نے خواب میں دیکھا کہ اسے صاف کیا ہوا

انڈا یا گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے ہاں لڑکی پیدا ہوگی۔ اگر کوئی شخص خواب دیکھے کہ وہ انڈا اچھیل کر سفیدی کھا رہا ہے اور زردی کو پھینک رہا ہے تو یہ اس کے کفن چور ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ جیسا کہ امام ابن سیرین سے مروی ہے کہ ایک آدمی آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں انڈا اچھیل کر اس کی سفیدی کھا رہوں اور زردی پھینک رہا ہوں۔ امام ابن سیرین نے فرمایا کہ یہ آدمی اہل قبور کے کفن چراتا ہے پس آپ سے کہا گیا کہ آپ نے یہ تعبیر کیسے اخذ کر لی۔ پس آپ نے فرمایا کہ انڈا قبر ہے اور اس کی زردی جسم ہے اور اس کی سفیدی کفن پر دلالت کرتی ہے۔ پس یہ شخص مردہ کو پھینک دیتا ہے اور اس کے کفن کی قیمت کھاتا ہے۔ سفیدی سے مراد کفن ہے۔ یہ حکایت بھی بیان کی گئی ہے کہ ایک عورت ابن سیرین کے پاس آئی۔ پس اس نے کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میں لکڑیوں کے نیچے انڈے رکھتی ہوں اور پھر ان انڈوں سے بچے نکل آتے ہیں۔ پس ابن سیرین نے فرمایا تو ہلاک ہو جائے اللہ سے ڈر، پس تو ایسی عورت ہے جو ایسے فعل (یعنی زنا) میں مبتلا ہے جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ تجھ سے محبت نہیں رکھتا۔ پس ابن سیرین کے ساتھیوں نے کہا کہ اے محمد بن سیرین آپ اس عورت پر الزام لگا رہے ہیں۔ آپ نے تعبیر کہاں سے اخذ کی ہے۔ پس امام ابن سیرین نے فرمایا کہ میں نے یہ تعبیر اللہ تعالیٰ کے اس قول سے اخذ کی ہے جس میں عورتوں کو ”بیض“ سے تشبیہ دی گئی ہے کہ ”سَكَّانَهُنَّ بَيْضٌ مَكْبُونٌ“ اور دوسری جگہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”سَكَّانَهُنَّ خُشْبٌ مُسْنَدَةٌ“ پس انڈوں سے مراد عورتیں اور ”خُشْبٌ“ (لکڑیوں) سے مراد مفسدین اور بچوں سے مراد اولاد زنا ہیں۔ (واللہ اعلم)

الدجاجة الحبشية

”الدجاجة الحبشية“ حبشی مرغی۔ امام شافعی نے فرمایا ہے کہ احرام باندھنے والے آدمی کے لئے اس مرغی کا شکار حرام ہے کیونکہ یہ وحشی ہے لیکن بعض اوقات گھروں سے مانوس بھی ہو جاتی ہے۔ قاضی حسین نے فرمایا کہ ”الدجاجة الحبشية“ تیز کے مشابہ ہے اور اہل عراق اس کو ”الدجاجة السندية“ کے نام سے پکارتے ہیں۔ پس اگر احرام باندھنے والا شخص اس کو ہلاک کر دے تو اس کی جزاء دینی پڑے گی۔ امام مالک نے فرمایا ہے کہ ”الدجاجة الحبشية“ کو ہلاک کرنے کی وجہ سے محرم پر کوئی جزاء نہیں ہے کیونکہ یہ آبادی سے مانوس ہو جاتی ہے۔

امام شافعی کے نزدیک ہر اس جانور کو ہلاک کرنے کے عوض محرم پر رمضان واجب ہے جو اصلاً وحشی ہو لیکن اتفاقاً طور پر مانوس ہو جائے۔ امام مالک کے نزدیک حبشی مرغی یا تو مرغی کے مشابہ ہے اور یہ اکثر ساحلی علاقوں میں اور بلاد مغرب میں کثیر تعداد میں پائی جاتی ہے۔ اس کے بچے بھی یا تو مرغیوں کے بچوں کی طرح دانہ وغیرہ کھتے ہیں اور انڈے دیتے ہیں۔ اس لئے اس کو ہلاک کرنے کی وجہ سے محرم پر کوئی ضمان نہیں ہے۔ علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ اس پر مزید تفصیل عنقریب انشاء اللہ ”باب الغنم“ میں آئے گی۔

الذج

”الذج“ اس سے مراد کبوتر کے برابر ایک چھوٹا بجزی پرندہ ہے جس کا گوشت بہت عمدہ اور لذیذ ہوتا ہے اور یہ اسکندر یہ اور اس جیسے ساحلی علاقوں میں پایا جاتا ہے۔ ابن سیدہ کا بھی یہی قول ہے۔

الذحرج

”الذحرج“ (دال کے پیش کے ساتھ) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ ایک چھوٹا جانور ہے۔

الذخاس

”الذخاس“ (روزن مخاس) یہ ایک چھوٹا جانور ہے جو مٹی میں چھپ جاتا ہے اس کی جمع کے لئے ”الذخائیس“ کا لفظ مستعمل ہے۔

الذخس

”الذخس“ (وال پر پیش اور خاء کی تشدید کے ساتھ) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ مچھلی کی مانند ایک بجزی جانور ہے جس کو ”ذفین“ بھی کہا جاتا ہے۔ جو ہری نے کہا ہے کہ اس کو ”الصرذ“ بھی کہا جاتا ہے اور یہ جانور سمندر میں ڈوبنے والوں کو اپنی پشت پر سہارا دے کر تیرنے میں ان کی مدد کرتا ہے۔ اس کا تفصیلی ذکر عنقریب انشاء اللہ آگے آئے گا۔

الدخل

”الدخل“ (حاء کی تشدید کے ساتھ) یہ ایک چھوٹا پرندہ ہے جس کا رنگ خاکستری ہوتا ہے اس کی جمع کے لئے ”الدخائل“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ پرندہ خاص طور پر کھجور کے درختوں پر رہتا ہے۔

الدراج

”الدراج“ (دال پر پیش اور راز پر زبہ) اس سے مراد تیز ہے۔ اس کی کثیت کے لئے ”ابوالحجاج“ ابوخطار اور ابو ضحیٰ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب الضاد“ میں اس کا تفصیلی ذکر آئے گا۔ اس کے واحد کے لئے ”ذراجة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ ایک بابرکت پرندہ ہے جو زیادہ بچے دیتا ہے اور موسم بہار کی خوشخبری سنا ہے، نیز یہ اللہ تعالیٰ کا شکر بجالاتے ہوئے کہتا ہے ”بِالشُّكْرِ تَدْوُمُ النِّعَمِ“ (اللہ تعالیٰ کا شکر نعمتوں کے دوام کا باعث ہے) یہ الفاظ پرندے کی آواز سے معلوم ہوتے ہیں۔ صاف اور شمالی ہوا تیز کو بہت پسندیدہ ہے لیکن جنوبی ہوا اسے بد حال کر دیتی ہے یہاں تک کہ اڑنے کی بھی طاقت نہیں رکھتا۔ یہ ایسا پرندہ ہے جس کے پروں کا اندرونی حصہ سیاہ اور بیرونی حصہ قظا (ایک پرندہ) کی طرح پیلا ہوتا ہے لیکن تیز کا گوشت قظا سے زیادہ لذیذ ہوتا ہے۔

لفظ ”الدراج“ اسم ہے اور اس کا اطلاق مذکر دمونٹ دونوں پر ہوتا ہے یہاں تک کہ جب ہم ”الحقیقان“ کہتے ہیں تو اس سے مراد تیز ہی ہوتا ہے اور ایسی زمین جس میں تیز بکثرت رہتے ہوں اسے ”أرض تیز بکثرت“ کہا جاتا ہے۔ علامہ جوہری نے اسی طرح کہا ہے۔ سیبویہ نے کہا ہے کہ ”الدراج“ کا واحد درجوع آتا ہے اور تیز کیلئے ”الدلیلیم“ کا لفظ بولا جاتا ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”درج“ تیز کے مشابہ ایک پرندہ ہے جو عراق میں پایا جاتا ہے۔ جاظ نے کہا ہے کہ ”درج“ کبوتر کی اقسام سے ہے کیونکہ جس طرح کبوتر اپنے پروں کے نیچے انڈے بیٹا ہے اسی طرح ”درج“ بھی اپنے پروں کے نیچے انڈے بیٹا ہے۔ نیز ”درج“ کی عادت یہ ہے کہ یہ اپنے انڈوں کو ایک جگہ نہیں رکھتا بلکہ ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کر دیتا ہے تاکہ کوئی اس کی سکونت کی جگہ کو پہچان نہ سکے اور ”درج“ کی یہ بھی عادت ہے کہ یہ اپنی مادہ کے ساتھ اپنے رہنے کی جگہ میں جھفتی نہیں کرتا بلکہ باغات میں اس کا ہنر انجام دیتا ہے۔ ابو یطیب مامونی نے تیز کی تعریف میں یہ اشعار کہے ہیں۔

فَدَّ بَعْنًا بِذَاتِ حُسْنِ بَدِينِ
كُنْبَاتِ الرَّبِيعِ بَلْ هِيَ أَحْسَنُ

”تحقیق ہمیں ایک انوکھے حسن کے ساتھ تخلیق کیا گیا ہے جیسے بہار کا سبزہ بلکہ اس سے بھی زیادہ حسین“

فِي رِذَاءٍ مِنْ حَلْنَا رِوَأْسٍ
وَقَمِيصٍ مِنْ يَأْسَمِينِ وَ سَوْسِنِ

”اور آنسوؤں کی چادروں میں چنبیلی اور سوسن کی قمیص پہنے ہوئے“

الحکم | ”تیز کا شرعی حکم یہ ہے کہ یہ حلال ہے کیونکہ یہ کبوتر کی نسل سے ہے یا قطاء کی نسل سے ہے اور یہ دونوں پرندے حلال ہیں“
الامثال | اہل عرب کہتے ہیں ”فَلَانٌ يَبْلُغُ الدَّرَاجَ مِنْ حَيْسِ الْأَسَدِ“ (فلاں آدمی شیر کی جھاڑی سے تیز تلاش کرتا ہے) اہل عرب یہ مثال اس شخص کیلئے بولتے ہیں جو ناممکن چیز کا مطالبہ کرے۔

خواص | تیز کے طبی خواص درج ذیل ہیں (۱) تیز کی چربی لے کر اسے کیڑہ میں پگھلا لیا جائے اور درد ہوتے ہوئے کان میں تین قطرے ڈالے جائیں تو انشاء اللہ کان کا درد ختم ہو جائے گا۔ ابن سینا نے کہا ہے کہ تیز کا گوشت بہت عمدہ اور لذیذ و معتدل ہوتا ہے اور اس کا گوشت کھانے سے عقل اور قوت باہ میں اضافہ ہوتا ہے۔

التعبیر | خواب میں تیز کو دیکھنے کی تعبیر مال، عورت اور غلام سے دی جاتی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ تیز کا مالک بن گیا ہے یا اس نے تیز کو اپنے قریب دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے مال حاصل ہوگا یا وہ کسی جنگ میں کامیاب ہوگا یا وہ کسی عورت سے شادی کرے گا۔ واللہ اعلم

الدَّرَاجُ

”الدَّرَاجُ“ (دال اور ر پر زبر ہے) اس سے مراد سیبی ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”دَرَّاجُ“ کو ”دَرَّاجُ“ اس لئے کہا جاتا

ہے کہ یہ پوری رات چلتی رہتی ہے۔

فائدہ | اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندے کے لئے اس درج (یعنی چھوٹ مل جانا) یہ ہے کہ آدمی جب بھی کوئی غلطی کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ

اس کیلئے اپنی نعمتوں میں اضافہ کرتا ہے اور اس کو توبہ و استغفار کی توفیق نہیں دیتا اور پھر اللہ تعالیٰ اس کو اچانک پکڑنے کی بجائے آہستہ آہستہ اپنی گرفت میں لے لیتا ہے۔

حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم دیکھو کہ اللہ تعالیٰ کسی بندہ کو اس کی نافرمانی کے باوجود دنیا کی وہ نعمتیں عطا فرماتا ہے جو اسے محبوب ہوں تو یہ استدرار کے سوا کچھ نہیں (یعنی بندے کو مہلت دینا ہے) پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کریم کی یہ آیت تلاوت فرمائی ”فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ ابْوَابَ كُلِّ نَسِيٍّ إِذِ فَرِحُوا بِمَا آتَوْا أَخَذْنَا هُم بِغَتَّةٍ فَإِذَا هُمْ مَبْلُسُونَ“ (پھر جب انہوں نے اس نصیحت کو جو انہیں دی گئی تھی بھلا دیا تو ہم نے ہر طرح کی خوشحالیوں کے دروازے ان کے لئے کھول دیئے، یہاں تک کہ جب وہ ان بخششوں میں جو انہیں عطا کی گئی تھیں خوب مگن ہو گئے تو اچانک ہم نے انہیں پکڑ لیا اور اب حال یہ تھا کہ وہ ہر خیر سے مایوس تھے۔ الانعام آیت ۴۴)

ابن عطیہ نے کہا ہے کہ بعض علماء کرام سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم فرمائے جو اس آیت پر غور کرے ”حَتَّىٰ إِذِ فَرِحُوا بِمَا آتَوْا أَخَذْنَا هُم بِغَتَّةٍ فَإِذَا هُمْ مَبْلُسُونَ“
محمد بن نصر حارثی نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس قوم کو تیس سال تک مہلت عطا فرمائی تھی۔

حسن نے کہا ہے کہ اللہ کی قسم! اگر کسی انسان کو اللہ تعالیٰ نے دنیا کی نعمتوں سے نوازا۔ پس وہ انسان یہ خیال نہ کرے کہ دنیا کی نعمتیں درحقیقت میرے لئے مکرو فریب کا جال ہے تو اس انسان کا عمل ناقص اور اس کی رائے غلط ہے۔ پس وہ شخص جس سے اللہ تعالیٰ نے دنیا کی نعمتیں روک لی ہوں اور وہ یہ گمان کرے کہ یہ اس کے حق میں بہتر ہے تو اس کی رائے اور اس کا عمل دونوں عمدہ ہوتے ہیں۔ ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی کہ جب تم فقر کو اپنی طرف بڑھتا دیکھو تو تم کہو ”مَرْحَبًا بِشِعَارِ الصَّالِحِينَ“ اور جب تم مال و دولت کو اپنی طرف بڑھتا ہو دیکھو تو کہو ”ذَنْبٌ عَجَلْتُ عَقُوبَتَهُ“ کہ کسی گناہ کے سبب بھگت سزا دی جا رہی ہے۔

الدرباب

”الدرباب“ باز کو کہا جاتا ہے۔ یہ ایک ایسا پرندہ ہے جو شراق اور کوئے کی مشرک نسل ہے اور اس کا رنگ بھی انہی کے مشابہ ہوتا ہے۔ ارسطو طالپس نے ”النحوت“ میں لکھا ہے کہ یہ ایسا پرندہ ہے جو انسانوں کی طرف مانوس ہوتا ہے اور تاویب و تربیت کو قبول کرتا ہے۔ اس کی آواز عجیب و غریب ہوتی ہے۔ یہ پرندہ بسا اوقات قمری کی طرح آواز نکالتا ہے اور کبھی گھوڑے کی طرح ہنہناتا ہے اور کبھی بلبل کی طرح آواز نکالتا ہے۔ اس پرندے کی غذا نباتات، پھل اور گوشت وغیرہ ہیں۔ یہ پرندہ اکثر جھاڑیوں اور چھوٹے درختوں میں سکونت اختیار کرتا ہے۔ علامہ دیرینی فرماتے ہیں کہ لوگوں کے نزدیک مذکورہ بالا صفات ”ابو زریق“ نامی پرندے میں پائی جاتی ہیں اور ان صفات کے حامل پرندے کو ”القیق“ بھی کہا جاتا ہے۔ عقرب انشاء اللہ مزید تفصیل ”باب القاف“ میں آئے گی۔

الدر حرج

”الدر حرج“ یہ ایک چھوٹا سا پرندہ ہے۔ علامہ قزوینی نے فرمایا ہے کہ اس پرندے کے پر سرخ اور سیاہ ہوتے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ یہ پرندہ بہت زہریلا ہوتا ہے۔ پس اگر کوئی آدمی اس کا گوشت کھالے تو اس کا مٹانہ پھٹ جاتا ہے اور اس کا پاخانہ بند ہو جاتا ہے اور اس کی آنکھوں کی روشنائی ختم ہو جاتی ہے اور اس کی عقل بھی ختم ہو جاتی ہے۔

حکم شرعی | اس پرندے کا گوشت کھانا حرام ہے کیونکہ یہ جسم اور عقل کے لئے نقصان دہ ہے۔

الدرص

”الدرص“ (دال کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد بلی، بھیڑیے کا بچہ، خرگوش، سمی، چوہا اور جنگلی چوہا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”ادراص“ اور ”درصة“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ سبلی نے ”التعریف والاعلام“ میں لکھا ہے کہ اہل عرب احمق آدمی کو ”ابو دراص“ کہتے ہیں۔ اصمعی نے کہا ہے کہ جنگلی چوہے کی کنیت کے لئے ”ام دراص“ کا لفظ مستعمل ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں کہ ”ضَلَّ دريص نفقَه“ (بے وقوف آدمی نے اپنا نفقہ گم کر دیا) یہ مثال ایسے آدمی کے لئے مستعمل ہے جسے اپنے معاملات کی کوئی پروا نہ ہو۔ طفیل نے کہا ہے کہ۔

فما أم ادراص بارض مضلة
پس ”ام دراص“ تاریک زمین میں قیس کے حال سے بھی زیادہ مفلوک الحال تھی جبکہ رات اندھری ۷۷

الدرة

”الدرة“ (دال پر پیش ہے) اس کا تفصیلی ذکر ”باب الباء“ میں گزر چکا ہے۔ شیخ کمال الدین جعفر ادنوی نے اپنی کتاب ”الطالع السعيد“ میں الفاضل الحدیث محمد بن محمد نصیبی قوسی کے حالات میں یہ حکایت نقل کی ہے کہ محمد بن محمد کہتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ عزالدین بن بصرای کی خدمت میں حاضر ہوا تو ان کی مجلس میں بہت سے رؤسا، فضلاء اور اادیب بھی موجود تھے۔ پس شیخ علی حریری تشریف لائے اور انہوں نے حکایت بیان کی کہ میں نے ایک طوطا دیکھا ہے جو سورۃ یسین پڑھ رہا تھا۔ پس نصیبی نے کہا کہ کوا سورۃ سجدہ پڑھتا ہے۔ پس جب آیت سجدہ آتی ہے تو وہ سجدہ بھی کرتا ہے اور سجدہ میں یہ الفاظ بھی پڑھتا ہے ”سَجَدَ لَكَ سَوَادِي وَاطْمَأَنَّ بِكَ فَوَادِي“ (میری پیشانی نے تیرے لئے سجدہ کیا اور تیری وجہ سے میرا دل مطمئن ہو گیا)

السداسة

”السداسة“ (دال پر زبر ہے) اس سے مراد سانپ ہے۔ یہ سانپ زمین میں چھپا رہتا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”السداسة“ سے مراد کچھوہا ہے۔ عنقریب انشاء اللہ اس کا ذکر ”باب الشين“ میں آئے گا۔

الدَعَسُوقة

”الدَعَسُوقة“ (دال پر زبر ہے) گھریلا کی شکل و صورت کا ایک جانور ہے۔ بعض اوقات بچی اور چھوٹے قد والی عورت کو اس سے تشبیہ دیتے ہوئے ”الدَعَسُوقة“ کہا جاتا ہے۔

الدَعْمُوص

”الدَعْمُوص“ پانی میں رہنے والا جانور اس کی جمع دعا میں آتی ہے جیسے برغوث کی جمع براغیث آتی ہے۔ کبھی نے فرمایا ہے کہ ”دعموص“ سے مراد چھوٹی مچھلی ہے جو پانی کے سانپ کی طرح ہوتی ہے۔ نیز ”دعموص“ ایک آدمی کا نام بھی تھا جو بہت مکار تھا۔ اس کا ذکر انشاء اللہ امثال میں آئے گا۔ کہا جاتا ہے کہ ”هَذَا دَعْمِصٌ هَذَا لَامِرٌ“ (یعنی یہ اس کام میں بہارت رکھتا ہے)

حدیث میں ”الدَعْمُوص“ کا تذکرہ حضرت ابوحسان فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کہا کہ میرے دو بیٹوں کا انتقال ہو گیا ہے۔ پس کیا آپ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی ایسی حدیث سنائیں گے جو ان کی موت کے متعلق ہمارے دلوں کے لئے باعث تسکین ہو؟ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا جی ہاں تمہارے چھوٹے بچے ”دعا ميص الجنة“ ہیں۔ یعنی ان پر کسی بھی جگہ آنے جانے کی ممانعت نہیں ہوگی۔ پس ان میں کوئی اپنے باپ یا فرمایا اپنے والدین سے ملے گا اور ان کا ہاتھ یا کپڑا پکڑے گا جیسے میں نے تمہارے کپڑے کا بعض حصہ پکڑا ہوا ہے۔ پس وہ بچے کا گے یا یہ فلاں ہے۔ پس وہ نہیں رکے گا یہاں تک کہ وہ بچہ اور اس کا والد (دونوں) جنت میں داخل ہو جائیں گے۔ (رواہ مسلم)

دوسری حدیث میں مذکور ہے کہ ایک آدمی نے زنا کیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کی شکل و صورت ”دعموص“ کی شکل و صورت میں تبدیل کر دی علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ بعض اہل علم کے نزدیک ”دعموص“ سے مراد بادشاہوں کے دربان ہیں۔ امیہ بن ابی الصلت نے کہا ہے کہ۔

وَحَاجِبٌ لِلْخَلْقِ فَاتِحٌ

دَعْمُوصُ أَبْوَابِ الْمُلُوكِ

”دربان بادشاہوں کے دروازوں کے اور مخلوق کے لئے روکنے والے اور کھولنے والے“

حافظ منذری نے ”التروغیب والترہیب“ میں اس حدیث پر بحث کرتے ہوئے کہا ہے کہ ”الدعما ميص“ دال کے فتح کے ساتھ ”دعموص“ کی جمع ہے اور ”الدعموص“ دال کے ضمہ کے ساتھ ایک چھوٹا سا جانور ہے جس کا رنگ سیاہ ہوتا ہے اور حدیث میں جنت میں چھوٹے بچوں کو اس جانور سے تشبیہ دینے کا مقصد اس کے صغیر اور تیز رفتار ہونے کی وجہ سے ہے۔

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ”دعموص“ ایک آدمی کا نام ہے جو بادشاہوں کی زیارت کے لئے بکثرت آتا جاتا تھا اور اسے کسی کی اجازت کی ضرورت نہیں تھی اور وہ بلا خوف بادشاہوں کے محلات میں جہاں چاہتا چلا جاتا۔ پس حدیث میں چھوٹے بچوں کو ”دعا ميص الجنة“ کہنے کا مطلب بھی یہی ہے کہ یہ چھوٹے بچے جنت میں جہاں جانا چاہیں جاسکتے ہیں ان کے لئے کسی قسم کی کوئی رکاوٹ اور ممانعت نہیں ہے۔ علامہ جاحظ نے کہا ہے کہ جب ”دعموص“ بڑا ہوتا ہے تو وہ ”دعاصم“ بن جاتا ہے اور یہ نغیر ہے ہونے پانی میں پیدا ہوتا ہے اور

جب بڑا ہوتا ہے تو چلنے پھرنے لگتا ہے اور یہ بھری نڈی سے عمدہ ہوتا ہے۔ نیز ”الدموص“ اس مخلوق سے تعلق رکھتا ہے جو ابتداء میں پانی میں زندگی گزارتی ہے۔

فائدہ فتاویٰ قاضی حسین میں مرقوم ہے کہ اگر پانی کے کیڑے پھٹ جائیں یا ادب جائیں اور ان سے پانی نکل پڑے تو اس پانی سے وضو کرنا جائز ہے۔ اس کی علت یہ ہے کہ پانی کے کیڑے حیوان نہیں ہیں بلکہ پانی کے بخارات جننے کے بعد کیڑوں کی شکل اختیار کر لیتے ہیں۔ پس اس سے یہ بات بھی صحیح معلوم ہوتی ہے کہ ”دعا میں“ حشرات الارض میں سے ہیں اس لئے یہ حرام ہیں۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”اہدی من دعیص الرمل“ (ریگ زار کے دھمیس سے بھی زیادہ دینے والا) اس مثال کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ ایک حبشی غلام تھا جس کی دہشت بہت زیادہ تھی۔ وہ شہری آبادی میں کبھی داخل نہیں ہوتا تھا۔ پس وہ موسم بہار میں کھڑا ہوا اور کہنے لگا۔

فَمَنْ يُعْطِي تَسْعًا وَ تَسْعِينَ بَقْرَةً مَجَانًا وَ اَدَمًا اَهْدَاهَا لَوَبَارَ ”پس کون مجھے ایسی تانوںے گا میں عطا کرے گا جو سیاہ رنگ کی ہوں اور ان کا کوئی معاوضہ بھی نہ ہو“

الدغفل

”الدغفل“ (بروزن جعفر) اس سے مراد ہاتھی کا بچہ ہے۔ بعض اہل علم نے اس سے مراد لومڑی کا بچہ لیا ہے اور دغفل بن حنظلہ جن کا تعلق بنی شیبان سے تھا کا نام بھی اسی ”دغفل“ ہے۔

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ حضرت حسن بصری نے دغفل بن حنظلہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ اقوال روایت کیے ہیں لیکن اس کے متعلق حضرت حسن بصری کی مخالفت کی گئی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ دغفل بن حنظلہ کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت نصیب ہوئی حالانکہ یہ بات صحیح نہیں ہے اور احمد بن حنبل بھی اس کے متعلق نہیں جانتے۔ حضرت حسن بصری نے دغفل سے روایت کی ہے، دغفل کہتے ہیں کہ نصاریٰ پر ایک مہینے کے روزے فرض تھے۔ پس ایک مرتبہ ان کا بادشاہ بیمار ہو گیا۔ پس اس نے نذر مانگی کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے شفا عطا فرمائی تو میں دس روزوں کا اضافہ کروں گا۔

پھر نصاریٰ کا دوسرا بادشاہ جو گوشت کا شوقین تھا کسی مرض میں مبتلا ہوا۔ پس اس نے نذر مانگی کہ اگر اللہ تعالیٰ نے مجھے شفا عنایت فرمائی تو میں گوشت نہیں پکاوں گا اور مزید آٹھ روزے رکھوں گا۔ پھر اس کے بعد نصاریٰ کا تیسرا بادشاہ بیمار ہوا۔ پس اس نے کہا کہ اگر میں ٹھیک ہو گیا تو پچاس روزے مکمل کروں گا۔ نیز ہم یہ روزے موسم بہار میں رکھیں گے پس اس طرح نصاریٰ پر پچاس روزے فرض ہو گئے۔ ایام بخاری نے فرمایا کہ دغفل کی روایت قابل قبول نہیں ہے اور حضرت حسن بصری کا ان سے سماع بھی معروف نہیں ہے۔ ابن سیرین نے فرمایا ہے کہ دغفل ایک عالم آدمی تھا لیکن وہ عورتوں کا شوقین بھی تھا۔

حضرت امیر معاویہ نے دغفل سے انساب العرب، نجوم، عربیت اور قریش کے انساب کے متعلق سوال کیا۔ پس دغفل نے حضرت امیر معاویہ کو اس کے متعلق جواب دیا کیونکہ وہ عالم آدمی تھا۔ پس امیر معاویہ نے اس سے فرمایا کہ اے دغفل تم نے یہ کہاں سے یاد کر لیا۔

دغفل نے جواب دیا سوال کرنے والی زبان اور ہوشیار دل سے۔ پس حضرت امیر معاویہ نے دغفل کو حکم دیا کہ وہ ان کے بیہ یزید کو بھی یہ علوم سکھائے۔

الدغناش

”الدغناش“ یہ چھوٹا سا پرندہ ہے جو چڑیا کے مشابہ ہوتا ہے۔ اس کی پشت پر سرخ دھاریاں اور گردن میں سیاہ و سفید دھاریاں ہوتی ہیں۔ یہ بہت شریر پرندہ ہے اور اس کی چونچ بہت سخت ہوتی ہیں۔ یہ پرندہ ساحلی علاقوں میں بکثرت پایا جاتا ہے۔ شرعی حکم | یہ پرندہ حلال ہے کیونکہ یہ چڑیوں کی اقسام ہے اور چڑیاں حلال ہوتی ہیں۔

الدقیش

”الدقیش“ (دال پر پیش اور قاف پر زبر ہے) کو ایک چھوٹا پرندہ ہے۔ عام لوگ اسے ”الدقاس“ بھی کہتے ہیں۔ شرعی حکم | اس کا شرعی حکم ”الدغناش“ کی مانند ہے۔ پس شاید یہ ”الدغناش“ ہی کا دوسرا نام ہو۔ پس کبھی اس کو ”الدغناش“ اور کبھی ”الدقیش“ کہا جاتا ہے۔

صحاح میں مذکور ہے کہ ابی الدقیش شاعر سے کہا گیا ہے کہ ”الدقیش“ کیا ہے؟ پس اس نے کہا کہ میں اس کے متعلق نہیں جانتا۔ پس یہ ایک نام ہے جو میں نے لوگوں سے سنا ہے۔ پس اسی لئے ہم اس کو ”الدقیش“ کہتے ہیں۔

الدلدل

”الدلدل“ اس سے مراد سبب ہے۔ نیز ”الدلدل“ اضطراب کو کہتے ہیں اور تحقیق بادل کو بھی ”دلدل“ کہا جاتا ہے جبکہ وہ مسلسل حرکت کر رہے ہوں۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی فخر کو بھی ”دلدل“ کہا جاتا ہے جو مقوس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بطور ہدیہ دیا تھا۔ اس کی تفصیل انشاء اللہ حدیث ابومرشد ”باب العین“ میں آئے گی۔ عناق نے کہا اے اہل خیمہ یہ ”دلدل“ ہے جس نے تمہارے سردار کو اپنے اوپر سوار کر رکھا ہے۔ اس جانور کو ”قفذ“ (سببی) سے اس لئے تشبیہ دی جاتی ہے کہ یہ اکثر رات میں نمودار ہوتا ہے اور اپنے سر کو اپنے بالوں سے جس قدر ممکن ہو چھپا لیتا ہے۔ جا حظ نے فرمایا ہے کہ ”دلدل“ اور ”قفذ“ کے درمیان ویسا ہی فرق ہے جیسے بقر (گائے) اور جواہیس (بیل) کے درمیان فرق ہے۔ یہ جانور شام، عراق اور مغربی ممالک میں بکثرت پایا جاتا ہے۔ امام رافعی نے فرمایا ہے کہ ”دلدل“ ایک ایسا جانور ہے جو بکر کی بچہ کے برابر ہوتا ہے جس کی عادت یہ ہے کہ یہ کھڑے ہو کر موٹ سے جھتی کرتا ہے اور اپنی پشت کو مادہ کی پشت سے ملا لیتا ہے اس کی مادہ پانچ انڈے دیتی ہے اور اس کے انڈے درحقیقت انڈے نہیں ہوتے بلکہ انڈے کی شکل میں گوشت کا ایک ٹوٹھا ہوتا ہے۔ اس جانور کی یہ بھی عادت ہے کہ یہ اپنے گھر میں دو دروازے ایک جنوب اور ایک شمال میں بناتا ہے۔ پس جس سمت سے تیز ہوا چلتی ہے تو یہ اس سمت کے دروازے کو بند کر دیتا ہے۔ اس کی یہ بھی عادت ہے کہ جب یہ ناپسندیدہ بات دیکھتا ہے تو اس کی پیٹھ پر ایک کاٹنا ظاہر ہو جاتا ہے۔ پس جس کو یہ کاٹنا لگ جاتا ہے تو اس کو زخمی کر

دیتا ہے۔ اس کانٹے کی لمبائی ایک ہاتھ کے برابر ہوتی ہے۔ بعض ماہرین حیوانات کا خیال ہے کہ یہ کانٹا جو اس جانور کی پیٹھ پر ظاہر ہوتا ہے درحقیقت بال ہیں جو بخار کی شدت کے باعث مسام سے نکلنے وقت خشکی سے مغلوب ہو کر کانٹے میں تبدیل ہو جاتے ہیں۔

الحکم ابن ماجہ وغیرہ نے امام شافعی کا ایک قول نقل کیا ہے جو اس جانور کے حلال ہونے کی طرف اشارہ کرتا ہے لیکن امام رافعی نے فرمایا ہے کہ یہ جانور حرام ہے۔ شیخ ابو محمد کا بھی یہی قول ہے۔ ”الوسیط“ میں مذکور ہے کہ امام رافعی اس جانور کو خبیثت میں شمار کرتے ہیں۔ ابن صلاح نے امام رافعی کے قول کو غیر صحیح قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ دراصل امام رافعی نے ”دلئل“ کی حقیقت کو نہیں پہچانا اور صرف شیخ احمد کے اس قول پر اعتماد کر لیا کہ ”دلئل“ سے مراد بڑا کچھوا ہے اور پھر اس کی حرمت کا فتویٰ دے دیا اور یہ ٹھیک نہیں ہے۔

صحیح بات یہ ہے کہ ”دلئل“ سے مراد مذکورہ سیسی ہے۔ الماوردی الرویانی وغیرہ نے بھی اس کو حرام قرار دیا ہے۔

الامثال اہل عرب کہتے ہیں ”أَسْمَعُ مِنْ ذُلْدَلٍ“ (وہ سیسی سے بھی زیادہ سننے والا ہے) یہ مثال اس وقت بولی جاتی ہے جب کسی کی قوت سماعت کی تیزی کو ظاہر کرنا مقصود ہو۔

خواص اور تعبیر ”دلئل“ کے طبی خواص اور تعبیر ”قفذ“ (سیسی) ہی کی طرح ہیں اور سیسی کے طبی خواص اور تعبیر کا تذکرہ انشاء اللہ عنقریب ”باب القاف“ میں آئے گا۔

الدلفین

”الدلفین“ یہ مچھلی کے مشابہ ایک دریائی جانور ہے جو سمندر میں ڈوبنے والے کو نجات دیتی ہے اور اس کو اپنی کمر پر اٹھا کر اسے تیرنے میں مدد فراہم کرتی ہے۔ اسی لئے اسے ”الدلفین“ کہا جاتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ یہ دریائی خنزیر ہے اور یہ ڈوبنے والے کو بچاتا ہے۔ یہ مچھلی مصر کے دریائے نیل کے اس حصہ میں جہاں وہ سمندر میں گرتا ہے بکثرت پائی جاتی ہے کیونکہ جب سمندر میں طغیانی آتی ہے تو یہ مچھلی پانی کے سہارے دریائے نیل میں آ جاتی ہے اس کی ہیئت اس مشک کی مانند ہے جو ہوا کے ذریعے پھیلا دی گئی ہو۔ اس مچھلی کا سر بہت چھوٹا ہوتا ہے۔ بحری جانوروں میں اس کے علاوہ کوئی جانور ایسا نہیں جو پھوپھوے رکھتا ہو۔ پس اسی لئے اس کے اندر تنفس کی آواز سنی جاسکتی ہے۔ پس اگر کوئی ڈوبنے والا شخص خوش قسمتی سے اس مچھلی کو مل جائے تو ڈوبنے والے کی نجات کے لئے اس مچھلی سے زیادہ طاقتور اور کوئی ذریعہ نہیں کیونکہ یہ مچھلی اس کو خشکی تک پہنچا دیتی ہے یہاں تک کہ یہ ڈوبنے والے کو بچالیتی ہے۔ یہ مچھلی کسی کو بھی اذیت نہیں دیتی اور اس کی غذا صرف اور صرف مچھلیاں ہیں۔ بعض اوقات یہ پانی کی سطح پر اس حالت میں نمودار ہوتی ہے گویا کہ وہ مردہ ہے۔ یہ مچھلی بچے دیتی ہے اور بچے بچوں کو دودھ بھی پلاتی ہے اور جہاں بھی جاتی ہے بچے اس کے ساتھ رہتے ہیں۔ یہ صرف موسم گرما میں بچے دیتی ہے۔ اس مچھلی کو انسان اور اپنے بچوں سے محبت ہوتی ہے۔ جب کوئی شکاری اس مچھلی کو پکڑ لیتا ہے تو اس کی ہم جنس مچھلیاں شکاری سے لڑنے کے لئے آ جاتی ہیں۔ اگر یہ مچھلی پانی کی تہ میں کچھ مدت تک ٹھہری رہے اور تو اس کا سانس رک جاتا ہے۔ پس یہ سانس لینے کے لئے تیزی سے پانی کے اوپر آ جاتی ہے اور اگر اس دوران اس کے سامنے کوئی کشتی حائل ہو تو یہ اس زور سے اچھلتی ہے کہ کشتی کے اوپر آ جاتی ہے اس مچھلی کا زہمیشہ اس کے ساتھ رہتا ہے۔

الحکم

یہ پھلی حام پھلیوں کی طرح حلال ہے۔

خواص ”دلفین“ کے طبی خواص درج ذیل ہیں، اگر اس کی چربی کو بوسے میں پگھلا کر کان میں ڈالا جائے تو یہ بہرے پن کے لئے بے حد مفید ہے۔ اس کا گوشت سرد اور دیر سے ہضم ہوتا ہے۔ اگر اس کے دانت بچوں کے گلے میں ڈال دیئے جائیں تو بچے خوفزدہ نہیں ہونگے۔ اس کی چربی جوڑوں کے درد کیلئے مفید ہے۔ اگر اس کی چربی اور پارہ آگ میں پگھلا کر کسی عورت کے چہرے پر لپ کر دیا جائے تو اس کا شوہر اس سے محبت کرنے لگے گا اور اس کی خواہشات کو پورا کرے گا۔ اگر اس کے داہنے کھلے کوسات دن تک عرق گلاب میں ڈال کر کسی آدمی کے چہرے پر لپ کر دیا جائے تو تمام لوگ اس سے محبت کرنے لگیں گے اور اس کے بائیں ناہ کھلے کی تاثیر اس کے برعکس ہے۔

التعبیر ”الدلفین“ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر وہی ہے جو مگر چھ کی ہے۔ بعض اوقات اس پھلی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بکثرت بارش سے دی جاتی ہے اور بعض اوقات اس پھلی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر کمزور و فریب چوری اور غیبت وغیرہ سے دی جاتی ہے۔ مقدسی نے کہا ہے کہ اگر کوئی خوفزدہ شخص اس پھلی کو خواب میں دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس شخص کا خوف ختم ہو جائے گا اور یہ تعبیر اس لئے دی جاتی ہے کہ یہ پھلی ڈوبنے والے کو نجات دیتی ہے۔ ہر وہ حیوان جس کو حالت بیداری میں دیکھنے سے دشت طاری ہو جیسے مگر چھ اور اس قسم کے دوسرے حیوان، پس اگر کسی نے خواب میں ایسے جانور کو پانی سے باہر دیکھا تو بے ضرر دشمن کی طرف اشارہ ہے کیونکہ اس کی قوت اور گرفت پانی کے اندر ہے اور جب وہ پانی سے باہر آ گیا تو اس کی قوت اور گرفت ختم ہوگی۔ واللہ اعلم

الدلق

”الدلق“ یہ فارسی سے معرب ہے۔ اس سے مراد ایک جانور ہے جو نیولے کے مشابہ ہے۔ عبداللطیف بغدادی نے کہا ہے کہ یہ جانور کہ چیر پھاڑ کر اس کا خون چوس لیتا ہے۔ ابن فارس نے ”المجل“ میں نقل کیا ہے کہ ”الدلق“ سے مراد ”النمس“ ہے اور ”النمس“ بلی کے مشابہ ایک جانور ہے جس کی ٹانگیں چھوٹی اور دم لمبی ہوتی ہے نیز یہ چوہے اور سانپ کا شکار کرتا ہے۔ امام رافعی نے فرمایا ہے کہ ”الدلق“ ابن مقرب کا کو کہا جاتا ہے جو ایک وحشی جانور ہے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ ”الدلق“ یہ وحشی جانور ہے جو کبوتروں کا دشمن ہے۔ پس یہ جب کسی برنج (کبوتروں کے رہنے کی جگہ) میں داخل ہو جاتا ہے تو تمام کبوتروں کو کھا جاتا ہے۔ نیز سانپ اس جانور کی آواز سن کر خوفزدہ ہو جاتا ہے۔ معترضہ انشاء اللہ ”باب الیم“ میں ”ابن مقرب“ اور اس کے متعلق امام نووی اور رافعی کے اختلاف کا بھی تذکرہ آئے گا۔ ابن صلاح نے اپنے سفر نامہ میں لکھا ہے کہ: فنک، سنجاب، ذوق اور حوصل کا گوشت حلال ہے۔ پس ابن صلاح نے جو کچھ بھی لکھا ہے اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ابن صلاح کے نزدیک ”الدلق“ کا کھانا حلال ہے۔

خواص اس جانور کی داہنی آنکھ اگر کسی چوتھیا بخار والے مریض کے گلے میں ڈال دی جائے تو وہ شفا یاب ہو جاتا ہے اور اگر اس کی داہنی آنکھ کسی تندرست آدمی کے گلے میں ڈالی جائے تو وہ چوتھیا بخار میں مبتلا ہو جائے گا۔

اگر اس کی چربی کی دھونی ایسی جگہ میں دی جائے جہاں کبوتر رہتے ہوں تو تمام کبوتر بھاگ جائیں گے نیز اس کی چربی کی دھونی انسان کے کوڑھ کو ختم کر دیتی ہے۔ اس جانور کا خون نصف دائق کے بقدر مرگی کے مریض کی ناک میں پٹکانے سے مریض شفا یاب ہو جائے گا۔ اس جانور کی کھال پر تونج اور بوا سیر کے مریض کا بیٹھنا بے حد مفید ہے۔

الدلم

”الدلم“ اس سے مراد چیچڑیوں کی ایک قسم ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”فَلَانٌ أَشَدُّ مِنَ الدَّلْمِ“ (فلاں آدمی چیچڑی سے بھی زیادہ سخت ہے) یہ مثال کسی آدمی کی سختی کو ظاہر کرنے کے لئے دی جاتی ہے کہ جس طرح چیچڑی جسم سے چٹ جاتی ہے تو اس سے نجات حاصل کرنا مشکل ہوتا ہے اسی طرح ایسے آدمی سے جو سخت ہو چھپا چھڑانا دشوار ہوتا ہے۔

الدلهاما

”الدلهاما“ علامہ قزوینی نے کہا ہے کہ یہ ایسا جانور ہے جو سمندری جزیرہ میں پایا جاتا ہے اور یہ شتر مرغ پر سوار انسان کی شکل میں پایا جاتا ہے۔ اس کی غذا ان انسانوں کا گوشت ہے جو سمندر میں ڈوب جاتے ہیں۔ بعض اہل علم نے ذکر کیا ہے کہ ایک مرتبہ سمندر میں یہ ایک کشتی کے مد مقابل آ گیا پس اس نے کشتی والوں سے لڑائی کی اور کشتی والوں نے اس سے جنگ کی، پس اس نے زبردست جیج ماری جس سے کشتی والے بے ہوش ہو گئے، پس اس نے ان بے ہوش انسانوں کو پکڑ لیا۔

الدم

”الدم“ (دال کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد سنور ہے۔ نضر نے ”کتاب الوحوش“ میں یہی لکھا ہے۔

الدنة

”الدنة“ (نون کے تشدید کے ساتھ) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ چیونٹی کے مشابہ ایک جانور ہے۔

الدنيلس

”الدنيلس“ اس سے مراد پیلی میں رہنے والا ایک جانور ہے۔ جبریل بن خنیشوع نے کہا ہے کہ رطوبت معدہ اور استسقاء کی بیماری کے لئے ”الدنيلس“ کا استعمال بے حد نفع بخش ہے۔

شرعی حکم | اس کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ بحری طعام ہے اور یہ سمندر میں ہی زندگی بسر کرتا ہے اور ان کے حرام ہونے پر بھی کوئی دلیل موجود نہیں ہے۔ شیخ شمس الدین بن عدلان اور ان کے ہم عصر علماء نے بھی یہی فتویٰ دیا ہے۔ پس شیخ عز الدین بن عبدالسلام نے اس

کے متعلق حرام ہونے کا فتویٰ دیا ہے جو صحیح نہیں ہے۔ پس امام شافعیؒ نے اس کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ سمندر میں رہنے والے وہ تمام جانور جن کی دارو مدار پانی پر ہے سب کے سب حلال ہیں۔ قرآن کریم کی آیت کے عموم اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کی بناء پر کہ ”هَذَا الطَّهُورُ مَاؤُهُ الْحَلَالُ مِيتَةٌ“ (سمندر کا پانی پاک اور اس کا مردہ حلال ہے)

اس کے متعلق دو قول ہیں پہلا قول یہ ہے کہ حرام ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سمندر کے جانوروں میں سے خاص طور پر مچھلی کو حلال قرار دیا ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ جن سمندری جانوروں کا مشابہ خشکی کا جانور حلال ہے جیسے بکری، گائے وغیرہ ان کا کھانا حلال ہے اور جن سمندری جانوروں کا مشابہ حرام ہے جیسے خنزیر وغیرہ تو ان کا کھانا حرام ہے۔ اسی طرح پانی کا کتا اور سمندری گدھا حرام ہے اگر چنانچہ کے مشابہ خشکی کا جانور ”الحمار الوحشی“ گور خر حلال ہے۔

شیخ عماد الدین افسی نے اپنی کتاب ”اللبیان فیما یحل و یحرم من الحيوان“ میں لکھا ہے کہ شیخ عز الدین ابن عبدالسلام نے ”الدنیلس“ کی حرمت کا فتویٰ دیا ہے۔ پس یہ ایسا مسئلہ ہے جس میں سلیم الطبع آدمی اختلاف نہیں کر سکتا۔ میں (یعنی دیرٹی) کہتا ہوں کہ تحقیق ارسطاطالیس نے اپنی کتاب ”نعت النحیوان“ میں لکھا ہے کہ کیکڑا بذریعہ تولید پیدا نہیں ہوتا بلکہ اس کی تخلیق سببی میں ہوتی ہے اور پھر مکمل ہونے کے بعد یہ سببی سے باہر نکل آتا ہے جس طرح مچھر پانی کے میل وغیرہ سے پیدا ہوتا ہے۔ پس ہم نے ارسطاطالیس کے کلام سے استفادہ حاصل کر کے یہ اخذ کیا ہے کہ جو کچھ ”الدنیلس“ اور دیگر سببوں میں ہوتا ہے وہ کیکڑے کی صورت اختیار کر لیتا ہے۔ پس جن جانوروں کا کھانا حرام ہے اس کی اصل کا کھانا بھی حرام ہے۔ علامہ دیرٹی فرماتے ہیں کہ میں نے سنا ہے کہ بعض فقہاء نے ”دنیلس“ کی حلت کا فتویٰ بھی دیا ہے۔ پس انہوں نے بعض اہل علم کے اس قول سے استدلال کیا ہے کہ خشکی کا جانور حلال ہو تو اس کے مشابہ بحری جانور بھی حلال ہوگا۔ پس ان حضرات کا قول ہے کہ ”دنیلس“ کے مشابہ خشکی کا جانور ”الفسق“ پشہ ہے لیکن یہ استدلال ان کے نبی ہونے کی دلیل ہے کیونکہ یہ قول کہ اگر بحری جانور کے مشابہ خشکی کا جانور ہو اور اس کا گوشت کھانا حلال ہو تو بحری جانور کا گوشت بھی حلال ہوگا۔ پھر سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا ان بحری جانوروں میں سے ہر ایک کو ذبح کرنا بھی واجب ہے یا نہیں؟ پس اس کی دو صورتیں ہیں پس جن حضرات نے بحری جانوروں کو بری جانوروں کے مشابہ قرار دے کر ”الدنیلس“ کو حلال قرار دیا ہے گویا انہوں نے ناپاک کو پاک پر قیاس کیا ہے۔ پس اس سے یہ بھی لازم آئے گا کہ تمام سپہیاں حلال ہیں کیونکہ ”دنیلس“ چھوٹی سببی ہوتی ہے اور بتدریج بڑی ہو جاتی ہے پس ضروری ہے کہ ”دنیلس“ کو حرام قرار دیا جائے کیونکہ یہ اصداف کی ایک قسم ہے اور اصداف طیب نہیں ہے بلکہ خبیث ہے جیسے کھجوا، سنگھ وغیرہ، جانظ نے کہا ہے کہ ملاح (کشی چلانے والے) سببی میں پائے جانے والے جانور کو کھاتے ہیں۔ پس جانظ کا یہ قول ”دنیلس“ کی حرمت پر دلالت کرتا ہے کیونکہ جانظ نے اسے ملاح کے ساتھ خاص کیا ہے کہ وہ ہی اسے کھاتے ہیں۔ اہل مصر سلطان کھانے کی وجہ سے اہل ملاح کو برا بھلا کہتے ہیں اور اہل شام ”دنیلس“ کھانے کی وجہ سے اہل مصر کو برا بھلا کہتے ہیں۔ پس دونوں گروہ غلط راستے کو اختیار کئے ہوئے ہیں۔ ان کی مثال شاعر کے اس قول کی طرح ہے۔

ان یلہج الاعمیٰ یعیب الاعمش

ومن العجائب والعجائب حجة

”اور عجیب وغریب باتوں میں سے ایک بات یہ ہے کہ ناپاک شخص ایسے شخص کے عیب سے تمیز ہو جس کی آنکھوں کی روشنی صحیح و سلامت ہو۔“

الدھانج

”الدھانج“ اس سے مراد وہ اونٹ ہے جس کے دو کوبان ہوں، عنقریب انشاء اللہ ”باب الفاء“ میں اس کا تفصیلی ذکر ہوگا۔

الدوبل

”الدوبل“ اس سے مراد چھوٹا گدھا ہے جو منگبر نہیں ہوتا۔ اُظھل کا لقب بھی اسی سے ہے۔ جریر نے کہا ہے کہ

بکی دوبل لا یرقی اللہ دمعہ
الا انما بیکی من الذل دوبل

”چھوٹا گدھا رو یا اور مسلسل روتا ہے اس لئے کہ اس کا رونا اپنی حقارت کی وجہ سے ہے۔“

الدود

”الدود“ کیڑوں کی بہت سی اقسام ہیں۔ ان میں سے معروف درج ذیل ہیں، کچھوا، سرکہ کا کیڑا، پھول کا کیڑا، ریشم کا کیڑا،

صنوبر کے درخت کا کیڑا، انسان کے پیٹ میں پیدا ہونے والا کیڑا۔

حدیث شریف میں کیڑے کا تذکرہ | حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہار منہ کھجور کھایا کرو کیونکہ یہ پیٹ کے کیڑوں کو قتل کر دیتی ہے۔ (ابن عدی)

حکماء نے کہا ہے کہ ”الوخسرق“ کے پینے سے پیٹ کے کیڑے ختم ہو جاتے ہیں اور اسی طرح ”ورق الخوخ“ (شفتالو) کے پتوں کا آگراف پر لپ کیا جائے تو پیٹ کے کیڑے ہلاک ہو جاتے ہیں۔ یہی تھی میں یہ روایت مذکور ہے صدقہ بن یسار سے مروی ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام ایک دن اپنے عبادت خانہ میں داخل ہوئے تو انہیں وہاں ایک چھوٹا کیڑا نظر آیا۔ پس آپ نے اس کی تخلیق کے متعلق غور و فکر کرتے ہوئے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کیڑے کو کس لئے پیدا فرمایا ہے؟ پس اللہ تعالیٰ نے اس کیڑے کو بولنے کی قوت عطا فرمائی تو اس نے کہا اے داؤد علیہ السلام کیا آپ اپنی جان کو محبوب سمجھتے ہیں حالانکہ میں کمزور ہونے کے باوجود آپ سے زیادہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتا ہوں اور اس کا شکر ادا کرتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ“ (اور کوئی چیز بھی ایسی نہیں مگر یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ کی تسبیح و تحمید کرتی ہے)

پھلوں کے کیڑے | علامہ زختری نے اللہ تعالیٰ کے اس قول ”وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ“ (اور میں ان کی طرف ایک ہدیہ ارسال کرنے والی ہوں) کی تفسیر میں ذکر کیا ہے۔ بلقیس ملکہ سبائے نے حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں پانچ سو غلام جو کنیزوں کے لباس و زیورات سے آراستہ تھے، پانچ سو لونڈیاں جو غلاموں کے لباس میں ملبوس تھیں اور شریف النسل گھوڑوں پر سوار تھیں جن کی زین سونے کی تھی، ایک ہزار سونے اور چاندی کی اینٹیں، ایک تاج جس میں موتی اور یاقوت جڑے ہوئے تھے، منک و عزیز اور ایک ڈبہ جس میں ایک درہم اور ایک مہرہ تھا جس کو شیرھا باندا گیا تھا بطور ہدیہ بھیجا۔ ملکہ سبائے نے یہ تحائف اپنی قوم کے دو

معزز آدمیوں کے ذریعے بھیجے تھے۔ ان میں پہلا شخص منذر بن عمرو تھا اور دوسرا ایک عقل مند اور ذی رائے شخص تھا۔ پس ملکہ سبا نے ان دو آدمیوں کی روایت کی وقت ان سے کہا تھا کہ اگر وہ نبی ہوئے تو وہ غلاموں اور لونڈیوں کے درمیان تیز کریں گے اور در تیز میں سیدھا سوراخ کریں گے اور مہرہ میں دھاگہ پرودیں گے۔ پھر ملکہ سبا نے منذر سے کہا کہ اگر وہ (یعنی حضرت سلیمان علیہ السلام) تیری طرف غصیلی نظروں سے دیکھیں تو وہ بادشاہ ہوں گے۔ پس ان سے خوفزدہ نہ ہونا اور اگر تو ان میں لطف و کرم کو دیکھے تو وہ نبی ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی حضرت سلیمان علیہ السلام کو وحی کے ذریعے ان باتوں سے آگاہ فرما دیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے جنات کو حکم دیا تو انہوں نے ایک میدان میں جس کی لمبائی سات فرسخ تھی اس پر سونے اور چاندی کی اینٹوں کی سڑک تعمیر کر دی اور اس میدان کے چاروں طرف ایک دیوار بنا دی اور اس دیوار پر سونے اور چاندی کے ٹکڑے بنا دیئے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے جنات کو خشکی اور سندر کے عمدہ جانور اکٹھے کرنے کا حکم دیا تو انہوں نے ان کو جمع کر کے اس میدان کے دائیں اور بائیں سونے اور چاندی کی اینٹوں کے ساتھ بانڈھ دیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے جنات کی اولاد جو تعداد میں بہت زیادہ تھی کو لانے کا حکم دیا تو جنات نے اس سڑک کے دائیں اور بائیں جانب اپنی اولاد کو کھڑا کر دیا۔ پھر حضرت سلیمان علیہ السلام ایک کرسی پر بیٹھ گئے اور آپ کے دائیں بائیں اور کرسیاں بھی موجود تھیں اور شیاطین جنات اور انسان میلوں تک صفوں کی شکل میں کھڑے ہو گئے تھے۔ اسی طرح جانور درندے اور پرندے بھی صفوں کی شکل میں وہاں موجود تھے۔ پس جب قوم سبا کا وفد قریب پہنچا تو انہوں نے جانوروں کو سونے اور چاندی کی اینٹوں پر گوبرولید کرتے ہوئے دیکھا۔ پس انہوں نے سونے اور چاندی کی اینٹیں جو وہ تھمڈ میں لائے تھے پھینک دیں؛ پس جب وفد کے افراد حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے انہیں محبت بھری نظروں سے دیکھا۔ پھر آپ نے فرمایا کہاں ہے وہ ڈبہ جس میں فلاں فلاں چیزیں ہیں۔ پس وفد نے وہ ڈبہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں پیش کر دیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے زمین کے کیڑے کو حکم دیا؛ پس اس کیڑے نے ایک بال لیا اور اس ڈبہ میں سوراخ کر دیا۔ پھر اس کے بعد سفید کیڑے نے اپنے منہ میں دھاگہ لیا اور اس مہرہ میں ڈال دیا جو ٹیڑھا بانڈھا ہوا تھا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس سفید کیڑے کا رزق پھلوں میں مقرر کر دیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے پانی منگوا یا پس پانی لایا گیا۔ پس لونڈی نے ایک ہاتھ میں پانی لیا اور پھر دوسرے ہاتھ میں پانی ڈال کر اپنے منہ پر ڈالا تاکہ اپنا منہ دھو لے اور غلام نے جس ہاتھ میں پانی لیا اور اسی ہاتھ سے منہ بھی دھویا۔ اس طریقہ سے حضرت سلیمان علیہ السلام نے لونڈی اور غلام میں تیز کی؛ پھر اس کے بعد حضرت سلیمان علیہ السلام نے ہدیہ واپس کر دیا اور منذر سے فرمایا کہ تم اپنی قوم کی طرف لوٹ جاؤ۔ پس جب وہ وفد واپس پہنچا تو اس نے تمام حالات ملکہ سبا کو بتائے تو اس نے کہا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں اور ہم ان سے مقابلہ کی استطاعت نہیں رکھتے۔ پس اس کے بعد ملکہ سبا بارہ ہزار سرداروں کے ہمراہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی طرف روانہ ہوئی اور ہر سردار کے ماتحت بارہ ہزار سپاہیوں کا لشکر تھا۔

ریشم کا کیڑا | اسے ہندی کیڑا بھی کہا جاتا ہے اور یہ عجیب و غریب مخلوق ہے اپنی پیدائش کے ابتداء میں یہ دانہ کے برابر ہوتا ہے اور پھر جب فصل ریشم میں کیڑے کے پیٹ سے نکلتا ہے تو سرخ چیونٹی سے چھوٹا ہوتا ہے اور اس کا رنگ سرخ چیونٹی کی مثل ہوتا ہے۔ یہ کیڑا گرم علاقوں میں اپنی ماں کے پیٹ کی بجائے ایک گھٹلی سے پیدا ہوتا ہے۔ بعض اوقات اس کے خروج میں تاخیر ہوتی ہے تو عورتیں اس گھٹلی کو

اٹھا کر اپنی چھاتیوں کے نیچے رکھ کر حرارت فراہم کرتی ہیں جس کی وجہ سے یہ جلدی نکل آتا ہے، پس جب یہ گھسلی سے نکل آتا ہے تو اسے سفید توت کے پتے کھلائے جاتے ہیں یہاں تک کہ یہ بڑھتے بڑھتے ایک انگلی کے برابر ہو جاتا ہے۔ ابتداء میں اس کیڑے کا رنگ سیاہ ہوتا ہے لیکن بعد میں اس کا رنگ سفید ہو جاتا ہے اس کے رنگ کی تبدیلی زیادہ سے زیادہ آٹھ دنوں میں پایہ تکمیل تک پہنچ جاتی ہے پھر اس کے بعد یہ کیڑا اپنے منہ سے نکلنے والے مادہ سے اپنے اوپر جالا بنا شروع کر دیتا ہے اور اپنے پیٹ سے سارا مادہ باہر نکال دیتا ہے اور جب اس کا جالا مکمل ہو جاتا ہے تو اس کی شکل اخروٹ کی طرح ہو جاتی ہے اور یہ کیڑا اس دنوں تک اس جالا میں مقید رہتا ہے پھر اس میں سوراخ کر کے باہر نکل آتا ہے۔ پس اس کے بعد اس کی شکل ایک سفید پروانہ کی طرح ہوتی ہے اور اس کے دو بازو ہوتے ہیں۔

یہ کیڑا جب اپنے جالے سے باہر نکلتا ہے تو اس پر مستی غالب ہو جاتی ہے۔ پس مذکر اپنی مونث کی دم سے اپنی دم جوڑ لیتا ہے اور ایک مدت تک اسی طرح ایک دوسرے کے ساتھ لپٹے رہتے ہیں پھر اس کے بعد یہ دونوں علیحدہ ہو جاتے ہیں اور مونث کے پیٹ سے بیج نکلتا ہے جس کا تذکرہ آغاز میں کر دیا گیا ہے۔ اگر اس کیڑے سے محض بیج لینا مقصود ہو تو اس کے نیچے ایک کپڑا بچھا دیا جاتا ہے تاکہ تمام بیج نکل آئیں پھر اس کے بعد دونوں (یعنی نر و مادہ) کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ پس اگر اس کیڑے سے رشیم لینا مقصود ہو تو جب وہ اپنے اوپر جال بن لیتا ہے تو اسے دس دن تک دھوپ میں رکھتے ہیں پھر وہ ہلاک ہو جاتا ہے۔ اس کیڑے کی عجیب و غریب طبیعت ہے کہ یہ بجلی کی کڑک، طشت بجانے، اوکھلی (لکڑی یا پتھر کی بنی اور زمین کی گڑھی ہوئی کوٹھی جس میں غلہ وغیرہ موصولوں سے کونٹے ہیں) کی آواز، سرک کی بو اور حاضہ و جنسی کے چھونے سے ہلاک ہو جاتا ہے نیز چوہے، چڑیا، چیونٹی چھپکلی اور سخت گرمی و سخت سردی سے بھی اسے جان کا خطرہ رہتا ہے۔

تحقیق بعض شعراء نے اس کے متعلق پیچیدہ اشعار کہے ہیں۔

وَبَيضَةِ تَحْضِينِ فِي يَوْمَيْنِ

حَتَّى إِذَا دَيْتَ عَلَيَّ رَجَلَيْنِ وَاسْتَبَدَلتْ بِلَوْنِهَا لَوْنَيْنِ

”اور وہ اپنے انڈوں کو دو دن سیتی ہے یہاں تک کہ جب وہ اپنے پاؤں پر چلنے لگتی ہے تو اس کا ایک رنگ دوسرے رنگ میں تبدیل ہو جاتا ہے۔“

حاکت لها خيسا بلا نيرين

بلا سماء و بلا بابين و نقتبه بعد ليلتين

پس اس کے لئے بغیر ستاروں کے ایک قباہ بنی جاتی ہے جس پر نہ تو آسمان ہوتا ہے اور نہ ہی اس کے دروازے اور پھر دو دو راتوں کے بعد اس میں سوراخ کر لیتی ہے“

فخر جت مكوالة العينين

قد صبغت بالنقش حاجين

قصيرة ضئيلة الجنين

پس وہ سرگین آنکھوں کے ساتھ اپنے خول سے باہر نکلتی ہے۔ تحقیق اس کے بھنوں کا نقش بہت قلیل اور غیر کشادہ ہوتا ہے۔

كانها قد قطعت نصفين لها جناح سايف البرودين

مانبتا الا لقرب الحين

”گویا کہ اسے دو حصوں میں تقسیم کر دیا گیا ہو، اس کے پر بھی ہوتے ہیں جو نیچے تک پہنچ جاتے ہیں“

ان الردي كحل لكل عين

”یہ کیڑا قلیل وقت کے لئے پیدا ہوا ہے لیکن اس نے ہر آنکھ میں کشادگی کو پہنچا دیا“

مثال امام ابو طالبؑ کی نے اپنی کتاب ”قوت القلوب“ میں لکھا ہے کہ تحقیق بعض حکماء ابن آدم کی مثال ریشم کے کیڑے سے دیتے ہیں۔ پس جس طرح ریشم کا کیڑا جہالت کی وجہ سے اوپر جاں بنتا رہتا ہے یہاں تک کہ وہ اس جاں سے نجات حاصل نہیں کر سکتا اور اپنے بنے ہوئے جاں میں اپنے آپ کو ہلاک کر لیتا ہے اور اس طرح دوسروں کے لئے ریشم بن جاتا ہے پس یہی صورت اس جاں آدی کی ہے جسے اس کے مال اور اہل کی فکر ہلاک کر دیتی ہے۔ پس وہ اپنے وارثین کو مالدار کر جاتا ہے پس اگر اس کے ورثاء مال کو اللہ کی نافرمانی میں خرچ کریں گے تو اس نافرمانی میں وہ بھی برابر کا حصہ دار ہے کیونکہ اسی نے مال کما کر ان کیلئے چھوڑا ہے۔

پس اس بات کا اندازہ نہیں لگایا جاسکتا ہے کہ کونسی حسرت اس کے لئے زیادہ گراں ہوگی! اپنی عمر کو دوسروں کیلئے ضائع کرنا یا اپنا مال دوسروں کے میزبان میں دیکھنا، تحقیق ابوالفتحؒ ہستی نے اپنے اشعار میں اسی جانب اشارہ کیا ہے۔

الم تر ان المرء طول حیاته

معنی بامر لا یزال یعالجه

”کیا تو نے دیکھا کہ آدمی اپنی طویل زندگی میں جدوجہد کرتا رہتا ہے“

كدود كدود القز ینسج دائماً

ویهلك غما وسط ماھونا سجع

”جیسا کہ ریشم کا کیڑا ہمیشہ اپنے اوپر جاں بنتا ہے اور بالآخر اپنے ہی تیار کردہ جاں میں ہلاک ہو جاتا ہے“

لا یغرنك انسی لین اللمسس

فغز می اذا انتصیت حام

”نہ تجھے دھوکے میں ڈالے یہ بات کہ میں نرم جسم والا ہوں کیونکہ جب میں کسی کام کی تیاری کرتا ہوں تو میرا عزم تلواری کاٹ دکھاتا ہے“

أنا كالورد فیہ راحة قوم

ثم فیہ الآخرین زكام

”میں گلاب کے اس پھول کی طرح نہیں ہوں جس میں ایک قوم کے لئے سکون ہے اور دوسروں کے لئے زکام“

یہ اشعار بھی اسی معنی میں ہیں۔

یفنی الحریرص یجمع المال مدته

وللحوادث ما یقی وما یدع

”لاپچی آدمی مال جمع کرنے میں اپنی زندگی فنا کر دیتا ہے اور اس کا بقیہ مال حوادث کی نظر ہو جاتا ہے“

كدودة القز ما تبنيه یهلكھا

وغيرھا بالذی تبنيه ینتفع

”ریشم کے کیڑے کی طرح وہ جس چیز کو بناتا ہے وہ اس کو ہلاک کر ڈالتی ہے اور اس کے علاوہ دوسرے اس کی بنائی ہوئی چیز سے نفع اٹھاتے ہیں“

ریشم کے کیڑے اور کڑی کا حکم ایک مرتبہ کڑی نے اپنے آپ کو ریشم کے کیڑے سے تشبیہ دیتے ہوئے کہا میں بھی جلا بنتی ہوں اور تو بھی اپنے جسم پر خول بنتا ہے۔ پس ریشم کے کیڑے نے کہا کہ میں بادشاہوں کا لباس بناتا ہوں اور تو کھیلوں کا لباس بنتی ہے۔

پس اسی ایک فرق سے میرے اور تیرے درمیان فرق کی وضاحت ہو جاتی ہے۔ اسی لئے کہا گیا ہے کہ۔

اذا اشتبكت دموع فی خلدود

تبین من بکی ممن تبناکی

”جب آنسوؤں کا بہاؤ رخساروں پر ہوتا ہے تو بناوٹی رونے والے اور اصلی رونے والے میں فرق واضح ہو جاتا ہے۔“

اختتامیہ صنوبر کا درخت ہر تیس سال کے بعد ایک مرتبہ پھیلتا ہے لیکن کدو کا درخت دو ہی ہفتہ میں بہت بلند ہو جاتا ہے۔ پس کدو کے درخت نے صنوبر کے درخت سے کہا کہ تو جو مسافت تیس سالوں میں طے کرتا ہے، وہ مسافت میں دو ہفتہ میں طے کر لیتا ہوں۔ پس کیا تو درخت کہلانے کا حق دار ہے یا میں درخت کہلانے کا مستحق ہوں؟ پس صنوبر کے درخت نے جواب دیا کہ جب خزاں کی تیز ہوا چلے گی تو تیرا غرور ختم ہو جائے گا اور تجھے معلوم ہو جائے گا کہ کون درخت کہلانے کا مستحق ہے۔

مسعودی نے الراضی کے حالات میں لکھا ہے کہ بطرستان میں ایک مشقال سے تین مشقال کے وزن کا ایک کیزا ہوتا ہے جو رات کو چمکتا ہے جیسے شمع چمکتی ہے اور دن میں پرواز کرتا رہتا ہے۔ اس کا رنگ سبز ہوتا ہے۔ اس کے پرد کھائی دیتے ہیں لیکن جب اسے چھوا جائے تو پھر معلوم ہوتا ہے کہ اس کے پر نہیں ہیں۔ درحقیقت اس کی غذا مٹی ہے لیکن کبھی بھی پیٹ بھر کر مٹی نہیں کھاتا اس خوف سے کہ اگر کہیں زمین کی مٹی ختم ہوگی تو بھوک کی وجہ سے اس کی موت واقع ہو جائے گی۔

الحکم | ماکولات (یعنی پھل وغیرہ) میں پیدا ہونے والے کیڑوں کے علاوہ تمام اقسام کے کیزے حرام ہیں۔ علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ ہمارے (یعنی شوافع کے) نزدیک ماکولات میں پیدا ہونے والے کیڑوں کے متعلق تین صورتیں ہیں۔ پہلی صورت اس کے جواز کی ہے کہ اسے اس چیز کے ساتھ کھایا جاسکتا ہے جس میں وہ پیدا ہوا ہے لیکن تنہا کھانا صحیح نہیں ہے اور یہ صورت صحیح ترین ہے۔ دوسری صورت ان کے عدم جواز کی ہے کہ انہیں کسی بھی صورت میں نہیں کھایا جاسکتا۔ تیسری صورت یہ ہے کہ اسے اس چیز کے ساتھ بھی کھایا جاسکتا ہے جس میں یہ پیدا ہوا ہے اور بطنہ بھی کھانا جائز ہے نیز کیڑوں کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں ہے سوائے اس کیڑے کے جو سرخ رنگ کا ہوتا ہے اور بعض ممالک میں بلوط (اس کی چھال دباغت کیلئے استعمال کی جاتی ہے) کے درخت میں پایا جاتا ہے۔ پس ریشم کے کیڑے کی خرید و فروخت جائز ہے اور اسے شہوت کے پتے کھلانا بھی واجب ہے اور اس کیڑے کو دھوپ میں ڈالنا بھی جائز ہے اگرچہ اس کی موت واقع ہو جائے کیونکہ اس سے نفع حاصل ہوتا ہے۔

خواص | اگر ریشم کے کیڑے کو زیتون میں حل کر کے ایسے شخص کے جسم پر ماش کی جائے جسے کسی زہریلے جانور نے ڈس لیا ہو تو یہ اس کیلئے نفع بخش ہے۔ اگر ریشم کا کیزا مرغی کھالے تو وہ بہت فرہ ہو جائے گی۔ اگر زبل اصفر کا کیزا پرانے زیتون کے تیل میں ملایا جائے اور پھر اس تیل سے گنجدے سر کی ماش کی جائے تو گنجانہ زائل ہو جائے گا۔ اگر اس نسخہ پر مداومت اختیار کی جائے تو یہ بہت مجرب اور مفید ہے۔

التعبیر | کیڑوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر آپس کے دشمنوں سے کی جاتی ہے۔ ریشم کے کیڑے کو خواب میں دیکھنا تاجر کے لئے گاہکوں کی طرف اشارہ ہے اور بادشاہ کے لئے رعیت کی جانب اشارہ ہے۔ پس اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے ریشم کا کیزا پکڑ لیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے نفع حاصل ہوگا۔ بعض اوقات کیڑوں کو خواب میں دیکھنا مال حرام کی طرف اشارہ ہوگا یا کسی ضرر کی علامت ہے۔

پس اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کے ہاتھ سے کیزا فرار ہو گیا ہے تو اس کی یہ تعبیر ہوگی کہ اسے تکلیف سے نجات حاصل ہوگی۔ بعض اوقات کیڑوں کو خواب میں دیکھنا موت کی قربت اور عمر کے خاتمے کی علامت ہے۔ واللہ اعلم

دواله

”دواله“ (بروزن نخالہ) اس سے مراد لومڑی ہے اور لومڑی کو ”دوالہ“ اس کے نشاط کی وجہ سے کہا جاتا ہے کیونکہ ”الدالان“ نشاط کی چال کو کہتے ہیں۔

الدودمس

”الدودمس“ سانپ کی ایک قسم ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس قسم کا سانپ بہت زیادہ زہریلا ہوتا ہے۔ پس جہاں تک اس کی پھنکار پہنچتی ہے وہ تمام جگہ جل جاتی ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”دودمسات“ اور ”دوامیس“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔

الدوسر

”الدوسر“ اس سے مراد وہ اونٹ ہے جو فریبہ ہو اس کی مونٹ کو ”دوسرہ“ کہتے ہیں۔

الدیسم

”الدیسم“ ریچھ کے بچے کو کہا جاتا ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ میرے نزدیک ”الدیسم“ سے مراد لومڑی کا بچہ ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک بھیڑیے اور کتے کے مشترک بچے کو ”الدیسم“ کہا جاتا ہے۔ علامہ دیرنی فرماتے ہیں کہ صبح بات یہی ہے کہ ”الدیسم“ سے مراد ریچھ کا بچہ ہے۔

شرعی حکم ”الدیسم“ سے مراد خواہ ریچھ کا بچہ ہو یا کسی درندے کا اس کا کھانا حرام ہے۔

الديک

”الديک“ اس سے مراد مرغ ہے۔ اس کی جمع کیلئے ”دیوک“ اور ”دیکتہ“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی تفسیر ”دیک“ آتی ہے۔ اس کی کنیت کیلئے ابو حسان، ابو حازد، ابوسلیمان، ابو عقبہ، ابو مدیح، ابو المنذر، ابو یمنان، ابو یقظان، ابو برائل کے الفاظ مستعمل ہیں۔

مرغ کی خصوصیات | کہا جاتا ہے کہ مرغ کی یہ خاصیت ہے کہ اسے نہ اپنے بچے سے محبت ہوتی ہے اور نہ ہی وہ کسی اپنی بیوی (مرغی) سے محبت کرتا ہے بلکہ یہ طبعی طور پر احمق ہوتا ہے۔ اسی لئے جب یہ کسی دیوار سے گر جاتا ہے تو یہ اپنے گھر کا راستہ بھول جاتا ہے۔ نیز مرغ میں احمق ہونے کے ساتھ ساتھ بعض احمھے خصائل بھی پائے جاتے ہیں۔ پس مرغ کی یہ خصوصیت ہے کہ یہ اپنی تمام مرغیوں کے درمیان مساوات قائم رکھتا ہے اور کسی ایک کو دوسری پر ترجیح نہیں دیتا۔ مرغ کی سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ یہ رات کے اوقات سے واقف ہوتا ہے۔ پس جب اس کے بولنے کا وقت آتا ہے تو یہ عین اسی وقت بولتا ہے اور اپنے بولنے کے اوقات میں

1 مرغ Cock (کتابستان اردو انگلش ڈکشنری صفحہ 581)

کی بیشی نہیں کرتا۔ نیز یہ طلوع فجر سے پہلے اور طلوع فجر کے بعد مسلسل بولتا رہتا ہے۔ پس پاک ہے وہ ذات جس نے اس کو یہ خاصیت عطا فرمائی۔ پس مرغ کی اسی خصوصیت کی وجہ سے قاضی حسین، متولی، رافعی، وغیرہ نے تجربہ کار مرغ کی آواز پر اعتماد کرتے ہوئے نماز کے اوقات کے متعین کرنے کو جائز قرار دیا ہے۔ مرغ کی ایک عجیب و غریب خاصیت یہ ہے جب کسی جگہ پر مرغیاں ہوں اور یہ وہاں چلا جائے تو یہ تمام مرغیوں سے (بلا تفریق) جھپتی کرتا ہے۔ تحقیق ابوبکر صوبری نے مرغ کی تعریف کرتے ہوئے کہا ہے کہ۔

مغرد اللیل مایا لوک تغریدا
مل الکرى فهو يدعو الصبح مجھوذا

”رات کو بولے (یعنی بانگ دینے) والا جو کبھی اپنے بولنے میں کوتاہی نہیں کرتا حالانکہ نیند اس پر غالب ہوتی ہے لیکن وہ ٹھیک وقت پر بانگ دیتا ہے“

لما تطرب هذا العطف من طرب
و مد الصوت لما مده الجیدا

”جب اس پر سرور غالب ہوتا ہے تو یہ حرکت کرتا ہے اور بانگ دیتے وقت اپنی آواز کو خوب کھینچتا ہے“

کلابس مطرف امرخ ذوانبه
تضاحک البیض من اطرافه السودا

”اس نے ایسا عبا پہنا ہے جس کی گھنٹیاں لگی ہوئی ہیں اور اس کے سیاہ بالوں کے ساتھ دو سفید حصے دکھائی دیتے ہیں“

حالی المقلد لو قیست قلائده
بالورد قصر عنها الورد توریدا

”اس کے گلے میں ایسا ہار ہے جسے پھول کے ہار پر قیاس نہیں کیا جاسکتا“

تاریخ ابن خلکان میں محمد بن معن بن محمد بن صمدان مقسم کے حالات میں ابوالقاسم اسعد بن بلیط کے قصیدے کے اشعار (جو اس نے اس کی مدح میں کہے تھے) میں مرغ کی صفات مذکور ہیں۔

کان أنو شروان أعطاه تاجه
وناط علیه کف ماریة القرطا

”نو شیر وان نے اپنا تاج عطا کیا ہے اور ماریہ نے اس کے (یعنی مرغ کے) کانوں میں بالیاں پہنائی ہیں“

سبی حلة الطاوس حسن لباسه
ولم یکفه حتی سبی المشیة البطا

”گویا اس نے مور کی پوشاک حاصل کر لی اور مور کی پوشاک کے نقص سے اپنے آپ کو بچ لیا“

جاظ نے کہا ہے کہ جلائی، نبطی، سندھی اور حبشی مرغ بھی ہندوستانی مرغ کے حکم میں داخل ہیں۔ تجربہ کار لوگوں کا خیال ہے کہ سفید مرغ کی یہ خصوصیت ہے کہ وہ جس گھر میں رہتا ہے اس کی حفاظت کرتا ہے نیز تجربہ کار لوگوں نے یہ بھی کہا ہے کہ اگر کوئی آدمی سفید مرغ کو ذبح کرے تو اس کا گھر برکت سے خالی ہو جائے گا۔

حدیث میں مرغ کا تذکرہ | عبدالحق بن قانع نے جابر بن اثوب کی سند سے نقل کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سفید مرغ میرا خلیل (دوست) ہے۔ علامہ میر تقی فرماتے ہیں کہ اس کی سند درست نہیں ہے بلکہ ایک دوسری روایت میں مذکور ہے کہ سفید مرغ میرا دوست ہے۔ شیطان اسے ناپسند کرتا ہے کیونکہ یہ اپنے مالک کو بروقت جگاتا ہے اور اس کے گھر کا محافظ بھی ہے۔ اسی طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ایک روایت یہ بھی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد اور گھر میں مرغ پالنے کا حکم دیتے تھے۔

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سفید کبوتر دار مرغ میرا دوست ہے اور میرے دوست جبرئیل علیہ السلام کا دوست ہے۔ یہ اپنے گھر کی حفاظت کے ساتھ ساتھ اپنے پڑوس کے سولہ گھروں کا بھی محافظ ہے۔ (الحدیث) علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں یہ روایت کتاب التہذیب سے نقل کی گئی ہے اور یہ حدیث ضعیف ہے۔

شیخ محبت الدین طبری سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک مرغ تھا اور صحابہ کرامؓ نمازوں کے اوقات کی پہچان کے لئے دوران سفر مرغ بھی لے جایا کرتے تھے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم مرغ کی آواز سنو تو اللہ تعالیٰ سے اس کے فضل کا سوال کرو کیونکہ مرغ نے فرشتہ کو دیکھا ہے۔ پس جب تم گدھے کی آواز سنو تو اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرو کیونکہ گدھے نے شیطان کو دیکھا ہے۔ (رواہ الترمذیؒ وابی داؤد والنسائی)

قاضی عیاض نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کہ مرغ کی آواز سنو تو اللہ تعالیٰ سے اس کا فضل مانگو کی وضاحت کرتے ہوئے کہا ہے کہ فرشتے بندہ مومن کی اس دعا پر آمین کہتے ہیں اور اس کے لئے استغفار کرتے ہیں اور اس کے اخلاص کی گواہی دیتے ہیں اور یہ دعا کی قبولیت کا وقت ہے نیز گدھا شیطان کو دیکھنے پر آواز نکالتا ہے اس کا سبب یہ ہے کہ گدھا شیطان کو دیکھ کر خوفزدہ ہو جاتا ہے۔ پس ضروری ہے کہ بندہ مومن تمہو کے ذریعے اللہ تعالیٰ کے سایہ رحمت میں آجائے۔

مجمع طبرانی اور تاریخ اصہبان میں یہ روایت مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا ایک سفید مرغ ہے جس کے دونوں بازو زبرد، یا قوت اور موتیوں کے ہیں۔ اس کا ایک بازو مشرق میں اور دوسرا مغرب میں ہے اور اس کا سر عرش کے نیچے ہے اور اس کی ٹانگیں ہوا میں ہیں۔ یہ مرغ روزانہ صبح کے وقت اذان دیتا ہے۔ پس اس کی آواز جن وانس کے علاوہ آسمان وزمین کی تمام مخلوق سنتی ہے۔ پس زمین کے مرغ اس آواز کا جواب دیتے ہیں۔ پس جب قیامت کا دن قریب ہوگا تو اللہ تعالیٰ اس مرغ سے فرمائے گا اپنے بازو آپس میں ملا لے اور اپنی آواز کو پست کر لے۔ پس جن وانس کے علاوہ تمام مخلوق اس بات کو جان لے گی کہ تحقیق قیامت قریب آگئی ہے۔

حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ کا ایک مرغ ہے جس کے پاؤں تحت الطری میں ہیں اور اس کی گردن عرش کے نیچے ہے۔ پس جب رات کا کچھ حصہ گزرتا ہے تو پکارنے والا "سُبُوحٌ قُدُّوسٌ" پکارتا ہے تو وہ مرغ بھی اذان دیتا ہے۔ (مجمع طبرانی، بیہقی)

کامل ابن عدی میں علی بن ابی علیؒ ایسی کے حالات میں مذکور ہے کہ وہ منکر روایات نقل کرتے تھے۔ نیز حضرت جابرؓ سے بھی انہوں نے ہی روایت کی ہے۔

کتاب فضل ذکر میں علامہ جعفر بن محمد بن حسن فریابی نے حضرت ثوبانؓ جو رسول اللہ ﷺ کے غلام ہیں کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت ثوبانؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ کا ایک مرغ ہے جس کے پاؤں تحت الطری میں اور اس کی گردن عرش کے نیچے تک پہنچتی ہے اور اس کے دونوں بازو ہوا میں ہیں۔ پس وہ ان دونوں بازوؤں کو ہر رات سحری کے وقت

پڑھتا ہے اور کہتا ہے ”سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ رَبِّنا الْمَلِكِ الرَّحْمٰنِ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ“، ثلثیں سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ تین آوازیں ایسی ہیں جو اللہ تعالیٰ کو بہت پسند ہیں۔ مرغ کی آواز، قرآن پڑھنے والے کی آواز اور صبح کے وقت استغفار کرنے والوں کی آواز۔

حضرت زید بن خالد جعفیؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم مرغ کو گالی نہ دو کیونکہ یہ تمہیں نماز کے لئے بیدار کرتا ہے۔ (رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ) علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند جید ہے۔ امام طلمی نے فرمایا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کہ مرغ تمہیں نماز کے لئے بیدار کرتا ہے۔ اس بات کی دلیل ہے کہ جس چیز سے خیر حاصل ہو اس کو گالی نہ دی جائے اور نہ ہی اس کی توہین کی جائے بلکہ وہ چیز حکیم کی مستحق ہے اور اس کے احسان پر اسکا شکر یہ ادا کرنا چاہیے۔ علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ مرغ کا نماز کے لئے بیدار کرنا اس معنی میں نہیں ہے کہ مرغ کی آواز حقیقت میں نماز کا ہی وقت ہو گیا ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نے مرغ کی فطرت میں یہ بات رکھی ہے کہ وہ طلوع فجر کے وقت بار بار آواز دیتا ہے جس کی وجہ سے لوگ نماز کے لئے بیدار ہو جاتے ہیں پس مرغ نماز کے لئے بیداری کا ایک ذریعہ ہے اور اس کو مجازی طور پر ”دعاء الیدیک الی الصلوٰۃ“ (یعنی مرغ نماز کیلئے بلاتا ہے) سے تعبیر کر دیا گیا ہے۔ پس اگر مرغ نماز فجر کے وقت کے علاوہ کسی اور وقت میں اذان دینے لگے (حالانکہ ابھی فجر کا وقت بھی نہ ہوا ہو) تو اس کی آواز پر نماز پڑھنا جائز نہیں ہے کیونکہ اکثر تجربات سے یہ بات ثابت ہوئی ہے کہ بعض مرغ انسانوں کی آہٹ سن کر صبح صادق سے قبل ہی بانگ دینا شروع کر دیتے ہیں یعنی چیخنے لگتے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے مجھے اجازت دی ہے کہ میں اس مرغ کا تذکرہ کروں جس کے پاؤں زمین میں ہیں اور اس کی گردن عرش کے نیچے ہے اور وہ یہ کہتا ہے ”سُبْحَانَکَ مَا عَظُمَ شَانُکَ“ (پاک ہے تو اور تیری شان بہت بلند ہے)

ابوطالب مکی اور جرحہ الاسلام امام غزالیؒ نے میمون بن مہران سے روایت نقل کی ہے۔ میمونؒ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ روایت پہنچی ہے کہ بے شک عرش کے نیچے ایک فرشتہ ہے جس کی شکل و صورت مرغ کی طرح ہے۔ اس کے پتھے موتیوں کے ہیں اور اس کا میصہ زبرجد کا ہے جو بزمی مائل ہے۔ پس جب تہائی رات کا پہلا حصہ گزرتا ہے تو یہ اپنے پروں کو ہلاتا ہے اور کہتا ہے ”لِیَقُمَ الْقَانِمُونَ“ (رات کو قیام کرنے والوں کو کھڑے) (یعنی بیدار) ہو جانا چاہیے۔ پس جب نصف رات گزر جاتی ہے تو یہ اپنے پروں کو حرکت دیتے ہوئے کہتا ہے ”لِیَقُمَ الْمُصَلُّونَ“ (نمازیوں کو بیدار ہو جانا چاہیے) پس جب فجر طلوع ہو جاتی ہے تو یہ اپنے پروں کو حرکت دیتے ہوئے کہتا ہے ”لِیَقُمَ الْغَافِلُونَ وَ عَلَیْہِمُ اوزارہم“ (غافلین کو بیدار ہو جانا چاہیے) اور ان پر ان کا (یعنی ان کے گناہوں کا) بوجھ ہے۔

نکتہ: سہل بن ہارون بن راہویہ خلیفہ مامون الرشید کی خدمت پر مامور تھا نیز سہل بن ہارون حکیم شاعر اور فارسی الاصل فصیح شاعر تھا۔ اس نے شیعہ مذہب اختیار کیا ہوا تھا اس لئے یہ عربوں سے شدید تعصب رکھتا تھا۔ اس نے ادب وغیرہ میں بہت سی کتابیں لکھی ہیں۔ جاہظ نے اس کی حکمت و شجاعت کو سراہا ہے لیکن ان تمام خوبیوں کے باوجود یہ ہے حد بغیل تھا۔ اس کے نخل کے متعلق بہت سی عجیب و غریب حکایات مشہور ہیں۔ پس ان میں سے ایک یہ بھی ہے۔ و عمل نے کہا ہے کہ ایک دن ہم سہل بن ہارون کی مجلس میں موجود تھے۔ پس باتوں

باتوں میں ہماری مجلس طویل ہوگئی یہاں تک کہ بہل بن ہارون کو سخت بھوک محسوس ہوئی اور قریب تھا کہ شاید بھوک کی وجہ سے اس کی موت واقع ہو جائے گی۔ پس بہل بن ہارون نے کہا اسے غلام تو ہلاک ہو ہمارے لئے کھانا لے آ۔ پس غلام ایک پیالہ لے کر آیا جس میں پکا ہوا مرغ تھا۔ پس بہل نے اسے غور سے دیکھا اور کہا کہ اسے غلام اس کا سر کہاں ہے؟ غلام نے کہا کہ میں نے اس کا سر پھینک دیا ہے۔

پس بہل نے کہا اللہ کی قسم کہ سر تو بہت اعلیٰ چیز ہے میں تو مرغ کی ٹانگ کو پھینکنا بھی پسند نہیں کرتا۔ پس کیا تجھے اس بات کا علم نہیں کہ سر تو تمام اعضاء کا سردار ہے اور مرغ اس سے اذان دیتا ہے اور اگر اس کا سر نہ ہوتا تو مرغ اذان کیسے دیتا۔ نیز مرغ کے سر پر ایک ایسی چیز ہوتی ہے جس کی وجہ سے لوگ اسے متبرک سمجھتے ہیں اور اس کے سر ہی میں اس کی آنکھیں ہوتی ہیں جو صفائی میں ضرب الملش ہیں۔ پس صاف و شفاف شراب کو مرغ کی آنکھ سے تشبیہ دی جاتی ہے۔ مرغ کا دماغ درد گردہ کے لئے بے حد مفید ہے۔ پس اگر تو یہ سمجھتا تھا کہ میں اسے نہیں کھاؤں گا تو اس کو کھانے کے لئے میرے اہل و عیال موجود تھے۔ پس جا اور اسے تلاش کر کے لا۔ غلام نے عرض کیا اللہ کی قسم میں نہیں جانتا کہ وہ کہاں ہے اور مجھے یہ بھی معلوم نہیں کہ میں نے اسے کہاں پھینکا ہے۔ پس بہل بن ہارون بن راہو یہ نے کہا اللہ تجھے ہلاک کرے تو نے اسے اپنے پیٹ میں ڈال لیا ہے۔

شرعی حکم | مرغ کا کھانا حلال ہے۔ اس کو گالی دینا مکروہ ہے جیسا کہ اوپر زید بن خالد جہنی کی روایت میں اس کا تذکرہ ہو چکا ہے نیز مرغ کی آواز پر اوقات نماز کی تعین بھی جائز ہے جیسا کہ پہلے اس کا ذکر گزر چکا ہے۔

زید واسطی سے مروی ہے کہ حضرت سعید بن جبیرؓ کا ایک مرغ تھا پس حضرت سعید بن جبیرؓ اس کی آواز سن کر (نماز کے لئے) بیدار ہو جاتے۔ پس ایک رات اس مرغ نے اذان نہیں دی یہاں تک کہ صبح ہوگئی اور حضرت سعید بن جبیرؓ نے نماز بھی نہیں پڑھی (یعنی نماز قضا ہوگئی) پس حضرت سعیدؓ پر یہ بات گراں گزری۔ پس آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی آواز کو قطع کر دیا ہے۔ پس اس کے بعد حضرت سعیدؓ مرغ کی آواز نہیں سنتے تھے (یعنی مرغ کی آواز پر بھر و سہ نہیں کرتے تھے)۔

امام شافعیؒ کے مناقب میں مذکور ہے کہ ایک آدمی نے آپ سے سوال کیا کہ میرے مرغ کو کسی آدمی نے خسی کر دیا ہے۔ پس امام شافعیؒ نے فرمایا کہ خسی کرنے والے پر جنایت (جرمانہ وغیرہ) واجب ہے۔

کامل میں حضرت ابن عمرؓ کے غلام عبد اللہ بن نافع حضرت ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مرغ، بکروں اور گھوڑوں کو خسی کرنے سے منع فرمایا ہے۔

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ گھوڑے کو خسی کرنے سے اس کی نشوونما رک جاتی ہے اور مرغوں کو آپس میں لڑانا بھی حرام ہے۔ اس پر تفصیلی بحث عنقریب انشاء اللہ باب الکاف میں آئے گی۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں "أَشْجَعُ مِنْ دِينَكَ" (فلاں مرغ سے زیادہ بہادر ہے)

امام مسلمؒ اور دیگر محدثین سے مروی ہے کہ ایک دن حضرت عمرؓ نے لوگوں سے خطاب فرمایا۔ پس آپ نے حمد و ثنا کے بعد فرمایا کہ میں نے ایک خواب دیکھا ہے جس سے مجھے اندازہ ہوتا ہے کہ میری وفات کا وقت قریب آ گیا ہے۔ پس وہ خواب یہ ہے کہ ایک مرغ مجھے تین ٹھونگیں مار رہا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک سرخ مرغ ہے جس نے مجھے ایک ٹھونگ یا دو ٹھونگیں

ماریں۔ پس میں نے یہ خواب حضرت اسماء بنت عمیسؓ سے بیان کیا ہے۔ پس انہوں نے مجھے بتلایا کہ ایک عجمی شخص آپ کو قتل کرے گا۔ حضرت عمرؓ نے یہ خطبہ جمعہ کے دن ارشاد فرمایا تھا۔ پس اگلے ہی بدھ کو حضرت عمرؓ پر حملہ ہو گیا اور آپ شہید ہو گئے۔

حاکم نے سالم بن ابی جعد سے روایت کی ہے کہ انہوں نے معدان بن ابی طلحہ سے روایت کی ہے وہ حضرت عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے منبر پر خطبہ ارشاد فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ ایک مرغ مجھے تین ٹھوکیں مار رہا ہے۔ پس میں اس کے متعلق یہ کہتا ہوں کہ ایک عجمی شخص مجھے قتل کرے گا۔ پس میں اپنا معاملہ ان چھ افراد کے سپرد کرتا ہوں جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ راضی رہے۔ وہ چھ افراد یہ ہیں۔

حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت طلحہؓ، حضرت زبیرؓ، حضرت عبداللہؓ، حضرت عبدالرحمنؓ بن عوف اور حضرت سعد بن ابی وقاصؓ پس ان میں سے ہر ایک فرد خلافت کے منصب پر فائز ہونے کی صلاحیت رکھتا ہے۔ ابن خلکان نے لکھا ہے کہ جب حضرت عمرؓ پر حملہ ہوا تو آپ زخمی ہو گئے۔ پس آپ نے صحابہ کرامؓ میں سے چھ افراد کو خلافت کے معاملات نبٹانے کے لئے منتخب فرمایا ان کے ناموں کا تذکرہ اوپر گزر چکا ہے۔ اس وقت حضرت سعد بن ابی وقاص ان میں موجود نہیں تھے۔ نیز حضرت عمرؓ نے اپنے صاحبزادے عبداللہ بن عمرؓ کو صرف مشورہ دینے کا اختیار دیا تھا اور اپنے بیٹے عبداللہ بن عمرؓ کا نام منصب خلافت کے امیدواران میں شامل نہیں فرمایا۔ پس حضرت عمرؓ نے سوربن مخرمہ اور انصار کے تین افراد کو حکم دیا کہ اگر ان افراد میں سے کسی نے اپنے آپ کو منصب خلافت کی ذمہ داری کا بوجھ اٹھانے کے لئے پیش کر دیا تو ٹھیک ہے ورنہ تم ان سب کی گردنیں اڑا دینا کیونکہ اس کے بعد مسلمانوں کو ان سے بھلائی کی امید نہیں رکھنی چاہیے۔ پس اگر ان کے درمیان افتراق کی صورت میں دو گروہ ہو گئے تو جس گروہ میں عبدالرحمن بن عوف ہوں گے ان کی رائے قابل قبول ہوگی پھر حضرت عمرؓ نے وصیت فرمائی کہ حضرت صہیبؓ لوگوں کو تین دن تک نماز پڑھائیں۔ پس حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے خود کو امیدوار خلافت سے سبکدوش کر کے حضرت عثمانؓ کا نام پیش کیا اور ان کے ہاتھ پر خلافت کی بیعت کر لی۔ پس دوسرے لوگوں نے بھی حضرت عثمانؓ کے ہاتھ پر خلافت کی بیعت کر لی۔

حضرت عمرؓ کے ہاتھ پر خلافت کی بیعت اس وقت کی گئی جب حضرت ابو بکر صدیقؓ کی وفات ہوئی تھی۔ اس کا مفصل تذکرہ ”باب الھمزہ“ میں گزر چکا ہے۔

ابولؤلؤ فارسی حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کا غلام تھا اور مجوسی تھا اس کے متعلق یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہ نصرانی تھا۔ ابولؤلؤ نے حضرت عمرؓ پر تین وار کئے اور ان میں سے ایک وار ناف کے نیچے کیا۔ پس حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ایک کتاب مجھ پر حملہ آور ہو گیا ہے۔ پس آپ حراب سے نکل گئے، پس حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ حراب میں داخل ہوئے اور لوگوں کی امامت کی اور نماز مکمل کی۔ پس ابولؤلؤ نے حملہ کے بعد فرار اختیار کی اور اس کے ہاتھ میں خنجر تھا جس کو وہ اپنے دائیں بائیں گھما رہا تھا۔ پس ابولؤلؤ کی اس مکارانہ حرکت پر ایک انصاری آدمی نے اپنی چادر ڈال کر اسے گرفتار کرنے کی کوشش کی۔ پس جب ابولؤلؤ کو معلوم ہو گیا کہ وہ اس چادر سے نجات حاصل نہیں کر سکتا تو اس نے اپنے ہی خنجر سے اپنے آپ کو زخ م کرایا۔ پس بعض حضرات جو مسجد میں موجود تھے ان کو حضرت عمرؓ پر حملہ کا پتہ نہ چل سکا کیونکہ وہ نماز میں مشغول تھے۔ پس جب نمازیوں کو حضرت عمرؓ کے قرآن مجید پڑھنے کی آواز نہ آئی تو انہیں احساس ہوا لیکن وہ یہ نہ جان سکے کہ

آواز نہ آنے کا سبب کیا ہے۔ پس حضرت عمرؓ تھے تو ان سے پوچھا گیا کہ آپ کیا پناہ پسند فرمائیں گے۔ آپ نے فرمایا کہ نبیذ۔ پس آپ کو نبیذ پلائی گئی، پس وہ زخم کے راستے خارج ہو گئی۔ پس بعض لوگوں نے کہا کہ یہ نبیذ ہے اور بعض نے کہا کہ زخم سے خون خارج ہو رہا ہے۔ پس آپ کو دودھ پلایا گیا۔ پس وہ بھی زخم کے راستے خارج ہو گیا۔ پس آپ سے کہا گیا اے امیر المؤمنین وصیت فرما دیجئے۔ پس آپ نے (انتخاب خلیفہ کیلئے) شوریٰ کی وصیت کی جس کا تذکرہ پہلے گزر چکا ہے۔

حضرت عمرؓ پر ۲۷ ذی الحجہ ۲۳ھ کو حملہ کیا گیا اور آپؓ کی وفات ۲۸ ذی الحجہ ۲۳ھ کو ہوئی۔

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ حضرت عبید اللہ بن عمرؓ نے ہرمزان پر حملہ کر کے اسے قتل کر دیا اور اس کے ساتھ ایک نصرانی کو بھی قتل کر دیا جو اہل نجران کا مشہور آدمی تھا۔ ان دونوں نے ابولولو کو حضرت عمرؓ کے قتل پر آمادہ کیا تھا نیز حضرت عبید اللہ بن عمرؓ نے ابولولو کی ایک بیٹی کو بھی قتل کر دیا تھا۔ پس اس کی دیت حضرت عثمانؓ نے بیٹی کے خاندان والوں کو ادا کی تھی۔ حضرت عبید اللہ بن عمرؓ نے حضرت علیؓ کے دور خلافت میں حضرت معاویہؓ سے الحاق کر لیا تھا۔

حضرت عمرؓ کے دور خلافت میں ہی مسلمانوں کو عظیم الشان فتوحات حاصل ہوئیں۔ حضرت عمرؓ ہی وہ شخصیت ہیں جنہوں نے غزوات کی تقسیم گرمی اور سردی کے لحاظ سے ادا کی تھی اور آپؓ ہی نے سال کو ہجری کے اعتبار سے متعین کیا تھا۔ آپؓ ہی وہ پہلے خلیفہ ہیں جن کو امیر المؤمنین کے خطاب سے پکارا گیا۔ آپؓ ہی وہ پہلے فرد ہیں جنہوں نے خطوط پر مہر لگانے کا آغاز کیا لیکن یہ بات ٹھیک معلوم نہیں ہوتی کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دور مبارک میں بھی خطوط پر مہر لگائی جاتی تھی۔ آپؓ ہی وہ شخصیت ہیں جنہوں نے در سے سے پٹائی کا آغاز کیا اور آپؓ اپنے ساتھ ایک ذرہ (کوڑا) رکھتے تھے۔ آپؓ ہی وہ پہلے فرد کمال ہیں جنہوں نے یہ دعا فرمائی ”الْحَالُ اللَّهُ بِقَاتِكُ“ (اللہ تعالیٰ تمہاری عمر دراز کرے) حضرت عمرؓ نے یہ دعا حضرت علیؓ کے لئے کی تھی۔ مقام ابراہیم کو پیچھے ہٹانے کا اعزاز بھی حضرت عمرؓ کو حاصل ہے ورنہ پہلے یہ بیت اللہ سے جزا ہوا تھا یعنی بہت قریب تھا۔ حضرت عمرؓ وہ پہلے صحابی ہیں جنہوں نے تراویح پڑھنے والوں کو ایک امام کی اقتداء میں جمع کر دیا۔ حضرت عمرؓ دس سال تک امیر اہل عرب رہے اور آپؓ نے آخری حج ۲۳ھ میں کیا جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات بھی ہم سفر تھیں۔ پس جب حضرت عمرؓ مدینہ واپس تشریف لائے تو آپؓ نے خواب دیکھا جس کا ذکر پہلے گزر چکا ہے۔ حضرت عمرؓ نے حضرت علیؓ کی صاحبزادی ام کلثوم سے بھی نکاح کیا تھا اور ان کا مہر چالیس ہزار درہم مقرر کیا تھا۔ حضرت عمرؓ نے شراب نوشی کی بناء پر اپنے بیٹے عبید اللہ پر حد جاری کی تھی۔ پس جب عبید اللہ پر حد جاری ہو رہی تھی تو وہ جینتے ہوئے کہہ رہا تھا اے ابا جان کیا آپ مجھے قتل کرنا چاہتے ہیں۔ پس حضرت عمرؓ نے اس سے فرمایا اے بیٹے جب تو اپنے رب سے ملاقات کرے تو ان سے عرض کرنا کہ میرے والد محترم نے مجھ پر حد قائم کی ہے۔ بعض روایات میں مذکور ہے کہ شراب نوشی کی بناء پر ”ابوشمہ“ (جن کا نام عبدالرحمن تھا) پر حد جاری کی گئی تھی۔ ابوشمہ کی والدہ ام ولد تھیں اور ان کو بیت کہا جاتا تھا۔ بعض اہل علم کے نزدیک یہ بات صحیح نہیں ہے کہ حضرت عبید اللہ بن عمرؓ نے دو آدمیوں اور ابولولو کی بیٹی کو قتل کر دیا تھا۔

پس کچھ معتبر علماء نے اس بات کا ذکر کیا ہے کہ حضرت رقیہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو حضرت عثمانؓ کے نکاح میں تھیں کے یہاں ایک بیٹا پیدا ہوا اسے عبید اللہ کہا جاتا تھا اور اسی بچہ کی وجہ سے حضرت عثمانؓ کو ابو عبید اللہ کہا جانے لگا۔ پس جب یہ

بچہ سات سال کی عمر کو پہنچا تو ایک (قائل) مرغ نے اس کے چہرے پر ٹھونگیں ماریں۔ پس یہ بچہ اسی وجہ سے انتقال کر گیا اور اس کی والدہ محترمہ کی وفات اس سے قبل ہو چکی تھی۔ نیز اس بچہ کی وفات کا حادثہ ۳۴ھ میں پیش آیا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت رقیہؓ کے ہاں اس بچہ کے علاوہ کسی اور بچہ کی ولادت نہیں ہوئی۔ پس جب حضرت رقیہؓ ہجرت کر کے حبشہ پہنچی تو حبشہ کے نوجوان آپ کے حسن و جمال کو دیکھ کر متحیر ہو جاتے اور آپ کو نوجوانوں کے اس طرز عمل سے تکلیف محسوس ہوتی۔ پس آپ نے ان کے حق میں بددعا کی پس وہ ہلاک ہو گئے۔ ان لڑکوں کا کلام حضرت رقیہؓ کے متعلق یہ تھا کہ رقیہؓ کا زخم مرغ کی ٹھونگیوں کی طرح لگتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

ویوما کحسو الیدیک قدبات صحبتی
ینالونہ فوق القلاص العیاهل

”اور ایک دن مرغ کی ٹھونگیوں کی طرح وہ مجھے اپنی صحبت میں محو کئے ہوئے تھی اور کس قدر جلد اس نے مجھے اپنی صحبت میں لگایا“
مرغ کی آنکھ کی سفیدی بہت مشہور ہے اور اسے بطور ”ضرب المثل“ بھی استعمال کیا جاتا ہے۔ پس اہل عرب کہتے ہیں ”اصفی من عین الیدیک“ (فلاں کی آنکھ مرغ سے بھی زیادہ صاف ہے)

بکر العاذ لون فی وضح الصبح یقولون لی اما تستفیک ویلومون فیک یا ابنۃ عبد اللہ
”ملامت کرنے والیوں نے صبح سویرے ہی مجھ سے کہا کیا تو ہوش میں نہیں آئے گا اور اے عبد اللہ کی بیٹی یہ مجھے ملامت کرتی ہیں“
والقلب عندکم موهوق لست أدری اذ أكثر والعدل فیہا أعد ویلومنی أم صدیق
”اور میرا دل ان کے پاس مقید ہے میں نہیں جانتا جب وہ بکثرت ملامت کرتی ہیں تو دشمنی کی وجہ سے ایسا کرتی ہیں یاد رستی کی وجہ سے“

ودعوا بالصبح یوما فجاءت
قینۃ فی یمینہا ابریق

”اور صبح سویرے شراب طلب کی تو ایک باندی آئی جس کے ہاتھ میں شراب تھی“

قدمتہ علی عقار کعین الیدیک
صفی سلافہا الراوق

”وہ چلی آ رہی تھی اس حال میں کہ اس کی آنکھیں مرغ کی آنکھوں سے زیادہ شفاف تھیں“

خواص مرغ کا گوشت گرم خشک ہونے کے ساتھ ساتھ معتدل بھی ہوتا ہے۔ اس مرغ کا گوشت بہت عمدہ ہوگا جس کی آواز معتدل ہوگی۔ مرغ کا گوشت توجنخ کے مرض میں مبتلا افراد کے لئے نفع بخش ہے۔

مرغ کا گوشت کھانے سے جسم کو عمدہ غذا فراہم ہوتی ہے۔ اس کا گوشت سرد مزاج والوں اور ضعیف افراد کیلئے بے حد مفید ہے نیز موسم سرما میں اس کے گوشت کا استعمال نفع بخش ہے۔ بوڑھے مرغ کو پکانے سے اس کی قوت ضائع ہو جاتی ہے جو ان مرغ کا گوشت پیٹ کے لئے مفید ہے اور داغ قبض ہے۔ نیز اس کا گوشت جوڑوں کے درد رُعشہ پرانے بخار کیلئے بھی بے حد نفع بخش ہے۔ خصوصاً اس وقت جب اس میں ”ماء کونب“، ”اسفناخ“ اور زیادہ نمک ڈال کر پکایا جائے۔

مرغی کے بچوں کا گوشت تمام انسانوں کے لئے نفع بخش ہے بشرطیکہ انہوں نے ابھی آواز (یعنی باگ) شروع نہ کی ہو۔ مرغی کا گوشت انڈے دینے سے پہلے تک بے حد مفید ہے۔ اگر مرغ کا گوشت کھانے پر مداومت اختیار کی جائے تو یہ صحت کیلئے

بے حد مفید ہے۔ پس مرغوں کا خون یا اس کا دماغ اگر کبڑے کے کانٹے کی جگہ پر ملا جائے تو بے حد نفع بخش ہے۔ مرغ کا خون بطور سرمہ آنکھ میں لگانا آنکھ کی سفیدی کے لئے نفع بخش ہے۔ پس اگر مرغ کی کسیر جلا کر بستر پر پشاب کرنے والے کو نوش کرا دی جائے تو اس کا مرض ختم ہو جائے گا پس اگر مرغ کے سر اور کسیر پر تیل لگا دیا جائے تو وہ اذان دینے سے رک جائے گا۔ مرغ کے دونوں کندھوں کے کنارے پر ہڈیاں ہوتی ہیں پس اگر مرغ کے داہنے بازو کی ہڈی کو بخار میں مبتلا شخص کے گلے میں ڈال دیا جائے تو اس کا بخار ہمیشہ کے لئے ختم ہو جائے گا نیز اگر اس کے بائیں بازو کی ہڈی چوتھیا بخار کے مریض کے گلے میں ڈال دی جائے تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ پس اگر مرغ کے خضیہ کو ایسی عورت پانی میں ابال کر کھالے جس کے حمل نہ قرار پاتا ہو تو حمل ٹھہر جائے گا لیکن عورت اس خضیہ کو طہر سے پہلے حالت حیض میں ہی مسلسل تین دن تک کھائے اور پھر اسی دوران اس کا شوہر اس سے جماع کرے تو انشاء اللہ حمل ٹھہر جائے گا۔

پس اگر کوئی شخص بکثرت جماع کرنے کا ارادہ رکھتا ہو تو وہ مرغ کے خضیہ کو کسی کاغذ میں پیٹ کر اپنے بائیں بازو میں باندھ لے تو جب تک یہ خضیہ اس کے بندھا رہے گا اسے انزال نہیں ہوگا اور عضو متاسل میں عجیب و غریب سختی پیدا ہو جائے گی اگر سفید یا سرخ مرغ کی کسیر (مرغ کے سر پر گوشت کا سرخ ٹکڑا) کی دھونی کسی پاگل شخص کو دی جائے تو عجیب و غریب نفع حاصل ہوگا۔ اگر مرغ کے پتا کو بکرے کے شوربہ میں ملا کر نہار منہ پی لیا جائے تو نسیان کا مرض ختم ہو جائے گا اور بھولی ہوئی چیزیں یاد آجائیں گی۔ اگر مرغ کے خون کو شہد میں حل کر کے آگ پر پکایا جائے اور پھر عضو مخصوص پر اس کی ماش کی جائے تو عضو مخصوص اور قوت باہ کے لئے بے حد مفید ہے اگر مرغ کا خضیہ کسی ایسے مرغ پر لگا دیا جائے جو دوسرے مرغوں سے لائے والا ہو تو اس مرغ کو غلبہ حاصل ہوگا۔

التعبیر مرغ کو خواب دیکھنے کی تعبیر مؤذن خلیب اور ایسے قاری سے دی جاتی ہے جو گانے کے انداز میں قرآن کی تلاوت کرتا ہے۔ بعض اوقات مرغ کو خواب میں دیکھنا ایسے مرد کی طرف اشارہ ہوتا ہے جو نیکی کا حکم دیتا ہے لیکن خود اس پر عمل نہیں کرتا یہ تعبیر اس لئے دی جاتی ہے کہ مرغ اس کو اپنی آواز کے ذریعے نماز کے لئے بیدار کرتا ہے لیکن مرغ خود نماز نہیں پڑھتا۔ بعض اوقات مرغ کو خواب میں دیکھنا ایسے مرد پر دلالت کرتا ہے جو بکثرت نکاح کرنے والا ہو نیز اس کی تعبیر ایسے شخص سے بھی دی جاتی ہے جو بکثرت بانسری بجانے والا ہو اور عورتوں کے پاس اس کا آنا جانا ہو۔ بسا اوقات مرغ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر چوکیدار سے بھی دی جاتی ہے اور کبھی مرغ کو خواب میں دیکھنا ایسے نئی آدمی پر دلالت کرتا ہے جو خود نہیں کھاتا بلکہ دوسروں کو کھلاتا ہے۔ پس مرغ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر گھر کے مالک یا مملوک سے بھی دی جاتی ہے اور کبھی مرغ کو خواب میں دیکھنا علماء اور حکماء کی صحبت کی علامت ہوتی ہے۔

مرغ کی تعبیر کے متعلق ایک حکایت بیان کیا جاتا ہے کہ ایک آدمی امام ابن سیرینؒ کے پاس آیا پس اس نے کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ ایک مرغ میرے گھر میں داخل ہوا۔ پس اس نے جو کے دانے چگ لئے پس ابن سیرینؒ نے اس شخص سے فرمایا اگر تمہارے گھر سے کوئی چیز چوری ہو جائے تو مجھے اس سے آگاہ کرنا۔ پس کچھ دنوں کے بعد وہ شخص ابن سیرینؒ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کرنے لگا کہ میرے گھر کی چھت سے کسی نے ایک چٹائی جرائی ہے۔ پس امام ابن سیرینؒ نے فرمایا کہ تمہاری چٹائی مؤذن نے جرائی ہے۔ پس جب تحقیق ہوئی تو امام ابن سیرینؒ کی تعبیر صحیح ثابت ہوئی۔

علامہ دیرئی فرماتے ہیں کہ یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ ایک شخص امام ابن سیرینؒ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس اس نے کہا کہ میں نے خواب میں اپنے دروازے پر ایک مرغ کو یہ شعر پڑھتے ہوئے دیکھا ہے۔

قَدْ كَانَ مِنْ رَبِّ هَذَا الْبَيْتِ مَا كَانَا
هَيُّوْا لِصَاحِبِهِ يَا قَوْمِ اكْفَانَا

”تحقیق اس گھر کے مالک کو حادثہ پیش آیا تو بوقت حادثہ اس کے ساتھی نے چیخ و پکار کرتے ہوئے کہا کہ اے قوم اپنے کفن کا انتظام کرلو (کیونکہ سخت وقت آپہنچا ہے)“

پس ابن سیرینؒ نے فرمایا اس گھر کے مالک کا چونتیس دن کے بعد انتقال ہو جائے گا۔ پس ایسا ہی ہوا۔ پس ”الدینک“ کے اعداد کی تعداد بھی چونتیس ہی ہے۔

پس ایک اور شخص نے امام ابن سیرینؒ سے عرض کیا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ مرغ ”اللہ اللہ اللہ“ کہہ رہا ہے۔ پس امام ابن سیرینؒ نے فرمایا کہ تیری زندگی کے صرف تین دن باقی ہیں پھر تیرا انتقال ہو جائے گا۔ پس ایسا ہی ہوا۔

دیک الجن

”دیک الجن“ ایک جانور ہے جو باغات میں پایا جاتا ہے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ اس جانور کی خاصیت یہ ہے کہ اگر اسے پرانی شراب میں ڈال دیا جائے یہاں تک کہ یہ اس میں ہلاک ہو جائے پھر اس شراب کو کسی برتن وغیرہ میں ڈال کر گھر کے صحن میں دفن کر دیا جائے تو اس گھر میں کبھی دیک نظر نہیں آئے گی۔ ”دیک الجن“ دولت عباسیہ کے مشہور شاعر ابو محمد بن عبدالسلام حصی کا لقب تھا۔ یہ شیعہ تھا اور اس نے حضرت حسینؑ کے متعلق کئی مرثیے لکھے ہیں۔ یہ شاعر انتہائی بے حیاء، بے ادب اور کھیل کود کا شوقین تھا۔ اس کی ولادت ۱۶۱ھ میں ہوئی، اس کی عمر ستر سال ہوئی اور اس کا انتقال ۲۳۶ھ میں متوکل کے دور خلافت میں ہوا۔ علامہ دیرئی فرماتے ہیں کہ یہ بات مشہور ہے کہ جب ابونواس شاعر مصر میں نصیب کی مدح کرنے کے لئے گیا۔ پس جب ابونواس گھر کے قریب پہنچا تو ”دیک الجن“ شاعر اسے دیکھ کر چھپ گیا۔ پس ابونواس نے اس کی لوٹنی سے کہا کہ اپنے آقا سے جا کر کہو کہ (میرے مقابلے کے لئے) باہر آئے کیونکہ تو نے اپنے شعر سے اہل عراق کو فتنہ میں مبتلا کر دیا ہے۔ وہ شعر یہ ہے۔

موردة من كف ظلي كأنما
تناولها من خده فادارها

”ایک ہرن کے ہاتھوں سے اس طرح حاصل کیا گیا کہ ہرن کے رخسار گھما دیئے گئے“

پس جب ”دیک الجن“ نے ابونواس کا پیغام سنا تو باہر آگیا اور ابونواس سے ملاقات کی اور اس کی ضیافت کی۔ تاریخ ابن خلکان میں یہ واقعہ اس طرح مذکور ہے کہ دعبیل خزاعی جب مصر پہنچا تو ”دیک الجن“ اس کی آمد کی اطلاع سن کر چھپ گیا۔ پس ”دعبیل“ اس کے گھر پہنچا اور اس کا دروازہ کھٹکھٹایا اور گھر میں داخل ہونے کی اجازت طلب کی؟ پس ”دیک الجن“ کی لوٹنی سے کہا کہ وہ یہاں نہیں ہے۔ پس ”دعبیل“ سمجھ گیا کہ ”دیک الجن“ کی مرضی کیا ہے۔ پس اس نے ”دیک الجن“ کی لوٹنی سے کہا کہ اس سے کہو کہ باہر آجائے کیونکہ ان اشعار کی وجہ سے جنوں اور انسانوں میں سب سے بڑا شاعر بن گیا ہے۔ اشعار یہ ہیں۔

فقام تکاد الکأس تحرق کفه

من الشمس أو من وجنتیه استعارها

”پس وہ کھڑا ہوا کہ لوگوں کی ہتھیلیوں کو جلاتا تھا۔ اس کا یہ جلاتا سورج کی حرارت کی وجہ سے تھا یا اس حرارت کی وجہ سے تھا جو اس کے رخسار سے مستعار لی گئی تھی“

موردة من کف ظہی کانما

تناولها من خده فادارها

”پس جب ”دیک الہجن“ نے دعبل کا پیغام سنا تو وہ گھر سے باہر نکل کر دعبل کی طرف آیا اور اس کی ضیافت کی“

الدیلم

”الیدیلم“ اس سے مراد تتر ہے۔ اس کا مفصل بیان پہلے گزر چکا ہے۔

ابن دایة

”ابن دایة“ اس سے مراد سیاہ سفید داغدار کو ہے۔ اس کو ”ابن دایة“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ جب اسے اونٹ کی پشت یا اس کی گردن پر کوئی زخم نظر آتا ہے تو یہ اسے (اپنی چونچ سے) کرید کرید کرید کر ہڈیوں تک پہنچا دیتا ہے۔

فائدہ ”الیدیات“ سے مراد گردن اور ریڑھ کی ہڈیاں ہیں۔ ابن اعرابی نے اپنی کتاب ”الخواصر“ میں لکھا ہے کہ اونٹ کی کمر کے مہرے کم از کم اٹھارہ اور زیادہ سے زیادہ اکس ہوتے ہیں جبکہ انسان کی کمر کے سترہ مہرے ہیں۔ جالینوس نے کہا ہے کہ انسان کی پشت میں اس کے دماغ کی جڑ سے لے کر اس کی سرین تک چوبیس گرہیں (مٹکے) ہیں۔ سات اس کی گردن میں اور سترہ اس کی کمر میں۔ اس کے علاوہ بارہ پشت میں اور پانچ اس کے پیٹ میں۔ پس صلب اور پیٹ کو سرین میں ہی شمار کیا جاتا ہے۔ جالینوس نے کہا ہے کہ انسان کی پسلیوں کی تعداد چوبیس ہے۔ یعنی دائیں طرف بارہ پسلیاں ہیں اور اسی طرح بائیں جانب بھی بارہ پسلیاں ہیں۔ پس انسان کی دو سواڑتالیس ہڈیاں ہیں لیکن دل کی ہڈی ان میں شامل نہیں ہے۔ انسانی جسم میں بارہ سوراخ، دو آنکھیں، دو کان، دو نتھنے، ایک منہ، دو پستان، دو فرج اور ایک ناف ہے۔ پس انسانی جسم کے وہ سوراخ جو سمات کی صورت میں ہوتے ہیں ان کو شمار نہیں کیا گیا کیونکہ ان کو شمار نہیں کیا جاسکتا۔

ایک قصہ | عتبہ بن ابی سفیان اپنے اہل و عیال میں سے کسی آدمی کو طائف کا امیر مقرر کیا۔ پس اس نے قبیلہ ازد کے کسی آدمی پر ظلم کیا۔ پس وہ ازد قبیلہ کا آدمی عتبہ کے پاس آیا اور کہنے لگا اللہ تعالیٰ امیر کی اصلاح کرے کیا آپ نے یہ حکم دے رکھا ہے کہ جو مظلوم ہو وہ آپ کے پاس آئے۔ پس تحقیق میں غریب الوطن مظلوم آپ کے پاس حاضر ہوا ہوں۔ پھر اس شخص نے بلند آواز سے اپنے اوپر ہونے والے ظلم کی شکایت بیان کی۔ پس عتبہ نے کہا کہ اللہ کی قسم تم مجھے بے ادب اعرابی معلوم ہوتے ہو جسے یہ بھی معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے رات دن میں کتنی رکعت نماز فرض کی ہے۔ پس ازدی نے کہا ہے کہ اگر میں آپ کو فرض نمازوں کی تفصیل بتا دوں تو کیا آپ مجھے اس بات کی اجازت دیں گے کہ میں آپ سے ایک مسئلہ پوچھ سکوں؟ عتبہ نے کہا ہاں، پس اس ازدی نے کہا۔

إِنَّ الصَّلَاةَ أَرْبَعٌ وَ أَرْبَعٌ”
 ”بے شک نماز چار (یعنی ظہر) چار (یعنی عصر) پھر تین (یعنی مغرب) اس کے بعد چار (یعنی عشا) پھر نماز فجر جو ضائع نہیں ہو سکتی۔“
 پس عقبہ نے کہا کہ تو نے سچ کہا۔ پس تو کیا مسئلہ پوچھنا چاہتا ہے؟ پس ازدی نے کہا کہ آپ کی کمر کی ہڈیوں کی تعداد کتنی ہے؟
 عقبہ نے کہا کہ میں اس کے متعلق نہیں جانتا۔ پس ازدی نے کہا کہ کیا آپ لوگوں پر حکمرانی کرتے ہیں حالانکہ آپ اپنے بارے میں کچھ نہیں جانتے۔ پس عقبہ نے کہا کہ اس کو میرے پاس سے نکال دو اور اس کا مال اسے واپس کر دو۔ علامہ دمیرئی فرماتے ہیں کہ اونٹ کوئے کو اچھی طرح پہچانتا ہے کیونکہ وہ اسے اذیت دیتا ہے۔ اس لئے اونٹ کوئے سے خوفزدہ رہتا ہے۔ اہل عرب اس کوئے کو ”اعوز“ کے نام سے پکارتے ہیں اور اسے منحوس تصور کرتے ہیں۔ عنقریب انشاء اللہ مزید تفصیل ”باب العین“ میں آئے گی۔

الدُّبُل

”الدُّبُل“ (دال پر ضمہ اور ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد نیولے کے مشابہ ایک جانور ہے۔ کعب بن مالک انصاری نے فرمایا ہے کہ ۔

ماکان الا کمعروس الدنل

جاؤا بجیش لو قیس معروسہ

”وہ آئے ایسے لشکر کے ساتھ کہ اگر اس کے ٹھہرنے کی جگہ کی پیمائش کی جائے وہ نیولے کے بل کے برابر ہوگی“

احمد بن یحییٰ نے کہا ہے کہ ہم ”الدُّبُل“ کے علاوہ کوئی ایسا اسم نہیں جانتے جو فعل کے وزن پر آتا ہے۔ انخس نے کہا ہے کہ بصرہ کے قاضی ابوالاسود الدلی کو اسی جانور کی طرف منسوب کرتے ہوئے ”الدُّبُلِی“ کہا جاتا ہے۔ ابوالاسود کا نام ظالم بن عمرو بن سلیمان بن عمرو تھا لیکن آپ کے نام و نسبت کے متعلق اہل سیر کے درمیان بہت زیادہ اختلاف پایا جاتا ہے۔ آپ معزز تابعین میں سے تھے۔ آپ نے حضرت علیؑ، ابوموسیٰ، ابوذرؓ اور عمران بن حصینؓ سے حدیث روایت کی ہے۔ آپ کو حضرت علیؑ کی صحبت کی سعادت حاصل ہوئی ہے اور آپ جنگ صفین میں حضرت علیؑ کے ساتھ تھے۔ آپ بصری ہیں آپ کابل الرائے اور سلیم الطبع افراد میں شمار کئے جاتے ہیں نیز آپ کو محمد شین، نحوین اور شعراء میں بھی شمار کیا جاتا ہے لیکن اس کے باوجود آپ کو بخل، گندہ دینی، اور مفلوجی میں بھی شہرت حاصل ہے۔ سب سے پہلے آپ ہی نے علم نحو وضع کیا تھا۔ پس کہا جاتا ہے کہ حضرت علیؑ نے ایک کلام جس میں اسم فعل اور حرف کا ذکر تھا وضع کر کے ابوالاسود کو دیا تھا اور فرمایا تھا کہ ان تینوں پر کلام کو مکمل کرو۔

علم نحو کی وجہ تسمیہ | علامہ دمیرئی فرماتے ہیں کہ علم نحو کو وضع کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ابوالاسود نے حضرت علیؑ سے اجازت مانگی کہ کیا میں آپ کے کلام کی مثل کلام وضع کر لوں۔ پس اس طرح اس علم کا نام علم نحو پڑ گیا کیونکہ عربی لغت میں نحو کا معنی مثل، مانند آتا ہے۔

ابوالاسود کے متعلق مشہور واقعات

(۱) ابوالاسود نے ایک مرتبہ ایک سائل کی آواز سنی جو کہہ رہا تھا کون ہے جو رات کے وقت بھوکے کو کھانا کھلا دے؟ پس ابوالاسود نے اسے بلایا اور کھانا کھلایا۔ پس جب سائل جانے لگا تو ابوالاسود نے اس سے کہا کہ میں نے تجھے اس لئے کھانا کھلایا ہے تاکہ تو



رات کے وقت اپنے سوال کے ذریعے لوگوں کو پریشانی میں مبتلا نہ کرے۔ پھر آپ نے اس کے پاؤں میں بیڑی ڈال کر اسے قید کر لیا یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔

(۲) ایک مرتبہ کسی آدمی نے ابو الاسود سے کہا کہ آپ عالم ہونے کے ساتھ ساتھ بردبار بھی ہیں لیکن آپ میں جو نقص پایا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ آپ بخیل ہیں۔ پس ابو الاسود نے فرمایا اس برتن میں بھلائی نہیں جو اپنے اندر اس چیز کو سمونہ سکے جو اس میں بھری جائے۔

(۳) ایک مرتبہ ابو الاسود نے ایک گھوڑا نو دینار میں خریدا۔ پس آپ اسے لے کر ایک بھیگے شخص کے قریب سے گزرے، پس اس نے کہا کہ آپ نے یہ گھوڑا کتنے (دینار) میں خریدا ہے؟

پس ابو الاسود نے کہا کہ آپ کی نظر میں اس کی کیا قیمت ہوگی، پس اس بھیگے آدمی نے جواب دیا کہ اس کی قیمت ساڑھے چار دینار ہوگی۔ پس ابو الاسود نے کہا کہ تو اس کی قیمت کا تخمینہ لگانے میں معذور ہے کیونکہ تو نے اسے ایک آنکھ سے دیکھا ہے اس لئے تو نے اس کی نصف قیمت لگائی ہے۔ اگر تو دوسری آنکھ سے بھی اس کو دیکھ سکتا تو پھر تو اس کی صحیح قیمت لگاتا۔ پس آپ اپنے گھر کی طرف چل پڑے۔ پس جب آپ گھر پہنچے تو گھوڑے کو باندھنے کے بعد سو گئے۔ پس جب آپ بیدار ہوئے تو گھوڑے کے چپانے کی آواز سنی، پس آپ نے کہا یہ کیا ہے؟ پس گھر والوں نے کہا کہ گھوڑا جو کھارہا ہے۔ پس ابو الاسود نے کہا کہ میں اپنا مال ایسے لوگوں کے پاس نہیں چھوڑ سکتا جو اسے برباد کر دیں۔ پس میں اسے ایسے افراد کے سپرد کر دوں گا جو اس میں اضافہ کریں گے۔ پس آپ نے گھوڑا فروخت کر دیا اور اس کی قیمت سے زراعت کے لئے زمین خرید لی۔

(۴) ابو الاسود کے متعلق یہ واقعہ بھی مشہور ہے کہ بصرہ میں آپ کے پڑوسی عقائد میں آپ کی مخالفت کرتے تھے۔ پس وہ آپ کو اذیت دیتے اور رات کے وقت آپ کے مکان پر پتھر برساتے تھے اور کہتے تھے کہ بے شک اللہ تعالیٰ تمہیں سنگسار کر رہا ہے۔ پس ابو الاسود ان سے کہتے کہ تم جھوٹے ہو کیونکہ اگر اللہ تعالیٰ مجھے سنگسار کرنے کا ارادہ فرماتے تو یہ پتھر ضرور مجھے لگتے۔ پس تم مجھے پتھر مارتے ہو اس لئے یہ میرے قریب بھی نہیں گرتے۔ پھر آپ نے اپنا مکان فروخت کر دیا پس آپ سے کہا گیا کہ آپ نے اپنا گھر فروخت کر دیا ہے۔ پس آپ جواب دیتے کہ میں نے اپنے مکان کی بجائے اپنے پڑوسیوں کو فروخت کر دیا ہے۔

ابو جہم عدوی کا قصہ | علامہ میر تقی فرماتے ہیں کہ ابو الاسود کا مذکورہ بالا واقعہ ابو جہم عدوی کے واقعہ کے برعکس ہے۔ ابو جہم کا قصہ یہ ہے کہ انہوں نے ایک لاکھ درہم میں اپنا مکان بیچ دیا اور پھر مکان خریدنے والوں سے کہا کہ تم کتنی رقم میں حضرت سعید بن عامر کا پڑوس خرید سکتے ہو۔ پس انہوں نے جواب دیا کہ کیا پڑوس بھی فروخت ہوتا ہے۔ پس ابو جہم نے کہا کہ میرا گھر مجھے لوٹا دو اور اپنے گھراہم مجھ سے لے لو۔ اللہ کی قسم میں ایسے آدمی کا پڑوس ہرگز نہیں چھوڑ سکتا جس کی شان یہ ہے کہ اگر میں لا پڑے ہو جاؤں تو مجھے تلاش کرتا ہے اور اگر مجھے دیکھ لے تو خوش ہو جاتا ہے اور اگر میں کہیں باہر چلا جاؤں تو میرے گھر کی حفاظت کرتا ہے اور اگر میں گھر میں موجود ہوں تو وہ میرا حق قربت ادا کرتا ہے اور اگر میں اس سے کسی چیز کا سوال کروں تو وہ مجھے عطا کرتا ہے۔ پس جب حضرت سعید بن عامر کو اس واقعہ کی اطلاع ملی تو آپ نے ابو جہم کی طرف ایک لاکھ درہم بھیج دیئے۔

(۵) ایک مرتبہ ابو الاسود حضرت امیر معاویہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس گفتگو جاری تھی کہ ابو الاسود کی رتن خارنج ہوئی تو

اس کی آواز سنائی دی۔ پس حضرت امیر معاویہؓ ہنس پڑے۔ پس ابوالاسود نے کہا اے امیر المؤمنین کسی کو اس واقعہ کی خبر نہ دیجئے گا۔ پس جب حضرت امیر معاویہؓ کی مجلس سے ابوالاسود اٹھ کر چلے گئے تو حضرت عمرو بن عاصؓ حاضر ہوئے۔ پس حضرت امیر معاویہؓ نے ابوالاسود کا قصہ ان کو سنایا۔ پس جب حضرت عمرو بن عاصؓ نے ابوالاسود کو دیکھا تو فرمایا اے ابوالاسود تو نے امیر المؤمنین کے سامنے ایسی حرکت کیوں کی؟ پس جب دوبارہ ابوالاسود حضرت معاویہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو ان سے کہا اے امیر المؤمنین کیا میں نے آپ سے سوال نہیں کیا تھا کہ آپ اس واقعہ کی کسی کو خبر نہ دیں؟ پس حضرت معاویہؓ نے فرمایا کہ میں نے عمرو بن عاصؓ کے علاوہ کسی کے سامنے اس واقعہ کا تذکرہ نہیں کیا۔ پس ابوالاسود نے کہا مجھے پہلے ہی اس بات کا اندیشہ تھا کہ آپ خلافت کے اہل نہیں ہیں۔ حضرت امیر معاویہؓ نے فرمایا کیسے؟ ابوالاسود نے کہا کہ جب آپ نے خروج ربح کے متعلق امانت داری کا ثبوت نہیں دیا تو آپ مسلمانوں کے جان و مال کے متعلق کیسے امانت داری کا مظاہرہ پیش کریں گے؟ پس حضرت امیر معاویہؓ مسکرائے اور ابوالاسود کو انعام دیا۔

(۶) ابوالاسود سے کہا گیا کہ کیا امیر معاویہؓ غزوہ بدر میں موجود تھے۔ پس ابوالاسود نے جواب دیا ہاں موجود تھے مگر اس جانب سے (یعنی خلیفہ کی حیثیت سے موجود تھے)

(۷) ابوالاسود عراق کے گورنر زیاد بن ابیہ کے بچوں کو تعلیم دیا کرتے تھے۔ پس ایک دن ابوالاسود کی بیوی نے زیاد کی عدالت میں اپنے بچے کی تولیت کا مقدمہ دائر کر دیا۔ پس عورت نے کہا کہ ابوالاسود مجھ سے میرا بچہ چھیننا چاہتے ہیں حالانکہ وہ میرے پیٹ میں رہا ہے اور میں نے اسے دودھ پلایا ہے اور میری گود اس کی سواری رہی ہے۔ پس ابوالاسود نے کہا کہ کیا تو اس طریقہ سے مجھ پر غلبہ چاہتی ہے حالانکہ تیرے حاملہ ہونے سے قبل میں نے اس لڑکے کو تیرے شکم میں رکھا اور تیرے وضع حمل سے قبل میں نے اسے نطفہ کی حالت میں وضع کیا تھا۔ پس عورت نے کہا کہ میں اور تو اس سلسلے میں برابر نہیں ہو سکتے کیونکہ جب یہ تیرے شکم میں تھا تو بہت ہلکا تھا اور جب میرے پیٹ میں منتقل ہوا تو بوجھل ہو گیا۔ پس تو نے اسے شہوت کے ذریعے وضع کیا اور میں نے اسے تکلیف کے ساتھ وضع کیا۔ پس زیاد نے ابوالاسود سے کہا کہ مجھے یہ عورت عقل مند معلوم ہوتی ہے۔ پس آپ اسے اس کا لڑکا واپس کر دیں کیونکہ یہ احسن طریقہ سے بچے کی پرورش کرے گی۔ ابوالاسود کی وفات بصرہ میں طاعون کے مرض کی وجہ سے ہوئی۔ نیز ابوالاسود نے اسی (80) سال کی عمر پائی۔ بصرہ میں طاعون کی بیماری کی وجہ سے بڑی بڑی اہم شخصیات ہلاک ہو گئی تھیں اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ حضرت انس بن مالکؓ کے تیس بیٹے بھی اسی بیماری کی وجہ سے وفات پا گئے تھے۔



باب الذال

”ذوالۃ“ اس سے مراد بھیڑیا ہے اور اسے ”ذوالۃ“ اس لئے کہا جاتا ہے یہ دلی ہوئی چال چلتا ہے اور ”ذوالۃ“ کے معنی ہیں ہلکی چال چلنے والا۔

حدیث میں بھیڑیے کا تذکرہ | حدیث میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا گزرا ایک سیاہ لونڈی کے پاس سے ہوا جو اپنے لڑکے کو اچھالتے ہوئے یہ الفاظ کہہ رہی تھی (ذوال یا ابن القرم یا ذوال) پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم ”ذوالۃ“ نہ کہو کیونکہ یہ شریر ترین درندہ ہے۔

علامہ دمیرئی فرماتے ہیں کہ ذوال ذوالۃ کی ترخیم ہے اور ”قرم“ سردار کے معنوں میں مستعمل ہے۔

الذباب

”الذباب“ اس سے مراد کبھی ہے۔ یہ ایک مشہور جانور ہے۔ اس کا واحد ”ذبابۃ“ ہے اور جمع قلت ”اذبۃ“ اور جمع کثرت ”ذبان“ ہے تا بعد نے کہا ہے کہ۔

ضرابۃ بالمشفر الاذبہ

یا واهب الناس بعیرا صلہ

”اے لوگوں کو سواری کے لئے اونٹ دینے والے جو بہت چلتے ہیں اور مسلسل چلنے کی بنا پر ان کے ہونٹوں پر کھیاں بھینھنا رہی ہیں“

کھیبوں کے لئے ”ذبابات“ کا لفظ بطور جمع قرض کے علاوہ کسی اور جگہ مستعمل نہیں ہے۔

راجز نے کہا ہے کہ۔

أَوْ يَقْضِي اللَّهُ ذُبَابَاتِ الدِّيُونِ ”کیا اللہ تعالیٰ قرضوں کی کھیبوں کا خاتمہ کر دے گا“

”أَرْضٌ مَذْبُوبَةٌ“ (میم اور ذال کے فتح کے ساتھ) ایسی جگہ کو کہتے ہیں کہ جہاں کھیبوں کی کثرت ہو۔ فراء نے کہا ہے کہ ایسی جگہ کو جہاں بکثرت کھیاں ہوں ”أَرْضٌ مَذْبُوبَةٌ“ جیسے ”أَرْضٌ مَوْحُوشَةٌ“ ایسی جگہ کو کہا جاتا ہے جہاں جنگلی جانوروں کی کثرت ہو۔ کبھی کو ”ذباب“ اس کی کثرت حرکت اور اضطراب کی وجہ سے کہا جاتا ہے۔ اس کی کنیت کیلئے ابو حفص ”ابو حکیم“ ابو اللہ رس کے الفاظ مستعمل ہیں۔ کبھی مخلوقات میں سے سب سے زیادہ جاال ہے کیونکہ یہ اپنے آپ کو خود ہی ہلاکت میں ڈال لیتی ہے۔ جو ہری نے کہا ہے کہ اڑنے والے جانوروں میں کوئی جانور ایسا نہیں ہے جو کھانے پینے کی چیزوں میں منہ ڈالتا ہو مگر کبھی ایسا کرتی ہے۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب العین“ میں ”العتکبوت“ کے تحت افلاطون کے اس قول ”کہ کبھی مخلوقات میں سے حریم ترین جانور ہے“ کا مفصل تذکرہ آئے گا۔ کبھی کی آنکھوں کا حلقہ چھوٹا ہونے کی وجہ سے اس کی پلکیں نہیں ہوتیں۔ پلکیں آنکھوں کی پتلی کو گردوغبار سے محفوظ رکھتی ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے کبھی کی پلکوں کے عوض میں دو ہاتھ عطا فرمائے ہیں جس کی وجہ سے اپنی آنکھوں کی پتلی کو صاف

لے ترخیم دم کاٹنے کو کہتے ہیں اور غویوں کے نزدیک سناڈی کے آخری حرف کو ختم کر دینا ”ترخیم“ کہلاتا ہے۔

کرتی رہتی ہے۔ پس آپ اکثر دیکھتے ہوں گے کہ کبھی اپنے ہاتھوں کو ہمیشہ اپنی آنکھوں پر پھیرتی رہتی ہے۔ کبھی کی بہت سی اقسام ہیں جن کی پیدائش گندگی سے ہوتی ہے۔ جاظ نے کہا ہے کہ اہل عرب کے نزدیک ”الذباب“ سے مراد بھڑ، شہد کی کبھی، مچھر کی تمام اقسام جو کبھی کتے کی کبھی وغیرہ ہیں۔ کبھیوں کے بھی مچھروں کی طرح ایک ڈنگ ہوتا ہے جس کے ذریعہ یہ ڈستی ہیں۔ وہ کھیاں جو انسانوں کے قریب رہتی ہیں کبھی نر اور مادہ کی جنسی سے پیدا ہوتی ہیں اور کبھی یہ جسموں سے ہی پیدا ہو جاتی ہیں۔ پس کہا جاتا ہے کہ اگر باقلا کو کسی جگہ لٹکا دیا جائے تو اس کے بیج سے کھیاں بن کر اڑ جائیں گی اور اس جگہ صرف چھلکا ہی باقی رہ جائے گا۔

حدیث الشریف میں کبھی کا تذکرہ حضرت نعمان بن بشرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے منبر پر کھڑے ہو کر فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ خبردار دنیا نہیں باقی رہی مگر کبھی کے برابر جو فضا میں پرواز کرتی ہے۔ پس تم اپنے ان بھائیوں کے معاملے میں اللہ سے ڈرتے رہو جن کو تم نے قبروں میں پہنچا دیا ہے۔ پس تمہارے اعمال ان پر پیش کئے جاتے ہیں۔ (رواہ الحاکم)

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ ”تموز“ کے معنی کبھی کی ہوا میں آمد و رفت ہے کہ کبھی ہوا میں زمین و آسمان کے درمیان پرواز کرتی ہے۔ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کبھی کی عمر چالیس راتیں ہیں اور شہد کی کبھی کے علاوہ تمام کھیاں آگ میں داخل ہوں گی۔ (مسند ابویعلیٰ)

کامل میں عمرو بن شقیق کے حالات میں مذکور ہے کہ مجاہد حضرت ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شہد کی کبھی کے علاوہ تمام کھیاں آگ میں جائیں گی۔

علامہ دیرمیؒ نے فرمایا ہے کہ محدثین نے اس بات کی وضاحت کی ہے کہ کبھیوں کا آگ میں داخل ہونا عذاب کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ ان کو اہل دوزخ کے لئے عذاب بنا کر مسلط کیا جائے گا تاکہ یہ ان کو تکلیف پہنچائیں۔

ابوالسخت اپنے والد اسامہ بن عمیر بن عامر الاقیش ہزلی بصری سے روایت کرتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا روئیف تھا۔ پس ہمارے اونٹ نے ٹھوکر کھائی۔ پس میں نے کہا کہ شیطان ٹھوکر کھائے۔

پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم ”تعس الشیطان“ (یعنی شیطان ٹھوکر کھائے) کے الفاظ نہ کہو اس لئے کہ وہ اس سے اپنی بڑائی ظاہر کرتا ہے یہاں تک کہ وہ پھول کر گھر کی مثل ہو جاتا ہے اور وہ کہتا ہے کہ میرے اندر اتنی قوت ہے بلکہ تم یہ الفاظ کہا کرو ”بِسْمِ اللّٰهِ“ پس یہ الفاظ کہنے سے شیطان چھوٹا ہو جاتا ہے یہاں تک کہ کبھی کے برابر ہو جاتا ہے۔ (رواہ التسانی والحاکم)

امام ابو داؤد نے یہ روایت اس طرح نقل کی ہے کہ ابوالسخت ایک آدمی سے روایت کرتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا روئیف تھا۔ پس ہماری سواری نے ٹھوکر کھائی۔ پس میں نے یہ الفاظ کہے۔ باقی روایت اسی طرح ہے آخر تک جو ابن سنی، نسائی اور حاکم نے روایت کی ہے لیکن ابن سنی نے اس بات کی وضاحت کی ہے کہ ابوالسخت اپنے والد اسامہ بن مالک سے روایت کرتے ہیں (جبکہ نسائی کی روایت میں ابوالسخت کے والد کا نام اسامہ بن عمیر نقل کیا گیا ہے) یہ دونوں روایتیں صحیح ہیں کیونکہ ابو داؤد میں ابوالسخت نے نقل کردہ حدیث جس آدمی سے روایت کی ہے وہ صحابی اور تمام صحابہؓ عادل ہیں۔

علامہ ذہبی نے فرمایا ہے کہ اس نامعلوم آدمی کا نام ابو عزمہ ہے اور اس سے خالد الخداع نے روایت کی انہوں نے ابو تیمہ یحییٰ سے انہوں نے اپنے باپ خالد سے وہ فرماتے ہیں کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ردیف تھا جس ہماری اونٹنی نے ٹھوکر کھائی۔ پس اس کے بعد روایت آفریک اسی طرح ہے جیسا اوپر نقل کی گئی ہے۔ علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ ”تغس“ کے متعلق محدثین کے مختلف اقوال ہیں۔ بعض محدثین کے نزدیک ”تغس“، ”هلک“ ہلاکت کے معنوں میں مستعمل ہے۔ بعض کے نزدیک ”تغس“، ”سقط“، ”گرنے کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔

بعض محدثین نے ”تغس“ سے ”معر“ پھیلنے کے معانی اخذ کئے ہیں۔ بعض محدثین نے کہا ہے کہ ”تغس“ سے مراد ”لزمہ الشمر“ (اسے شکر پکڑے) ہے۔ لفظ ”تغس“ عین کے فتح اور کسرہ دونوں طرح استعمال ہوتا ہے البتہ عین کے فتح کے ساتھ معروف ہے۔ علامہ جوہری نے لفظ ”تغس“ عین کے فتح کے علاوہ کبھی نقل نہیں کیا۔

حضرت ابوامامہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مؤمن کو ایک سوساٹھ فرشتوں کی نگرانی میں دیا گیا ہے۔ وہ اس کی اپنی طاقت کے مطابق حفاظت کرتے ہیں، پس ان میں سات فرشتے مؤمن کی حفاظت کیلئے اس پر اس طرح چکر لگاتے ہیں جیسے کبھی شہد کے پیالے پر چکر لگاتی ہے۔ پس اگر وہ تمہارے لئے ظاہر کر دیئے جائیں تو تم انہیں ہر پہاڑ اور ہوار زمین پر دیکھو گے کہ ہر فرشتہ اپنے ہاتھ پھیلائے ہوئے اور منہ کھولے ہوئے ہے۔ پس اگر بندے کو ایک لمحہ کے لئے بھی اس کے نفس کے سپرد کر دیا جائے تو شیطان اسے اچک لیس گے۔ (رواہ الطبرانی وابن ابی الدنیا)

عربوں کے نزدیک الذباب کا اطلاق کتے کی مکھی، شہد کی مکھی اور دوسری مکھیوں پر ہوتا ہے جن کا پہلے تذکرہ ہو چکا ہے۔ چالیسویں کہتے ہیں یہ مختلف رنگوں میں ہوتی ہے جیسے اونٹ کی کھیاں، بکریوں کی کھیاں اور اس کی اصل یہ ہے کہ یہ ایک چھوٹا کیڑا ہے جو اونٹ اور بکریوں کے اجسام سے خارج ہو کر مکھی کی صورت اختیار کر لیتا ہے۔

انسانوں کے قریب رہنے والی کھیاں زرمادہ کی جفتی سے پیدا ہوتی ہیں۔ پس جب جنوب کی طرف سے ہوا چلتی ہے تو اسی وقت کھیاں پیدا ہو جاتی ہیں اور ان کی تعداد میں اضافہ ہو جاتا ہے لیکن جب شمال کی طرف سے ہوا چلتی ہے تو کھیاں کم ہو جاتی ہیں۔ مکھی کی ایک عجیب و غریب عادت ہے کہ یہ سفید چیز پر اور سیاہ چیز پر سفید پاخانہ کرتی ہے اور یہ کدو کے درخت پر کبھی نہیں بیٹھتی۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی حضرت یونس علیہ السلام پر کدو کی تیل اگائی تھی، کیونکہ اس وقت آپ مچھلی کے پیٹ سے باہر نکلے تھے۔ اگر کھیاں آپ پر بیٹھتی تو آپ کو تکلیف محسوس ہوتی پس اللہ تعالیٰ نے کھیاں کو وہاں سے منع فرمادیا تھا۔

اور اکثر کھیاں گندے مقامات پر ہوتی ہیں اور ان کی پیدائش بھی گندگی سے ہوتی ہے اور بعض اوقات زرمادہ کی جفتی سے بھی کھیاں کی پیدائش ہوتی ہے۔ مکھی حیوانات شمسیہ میں سے ہے کیونکہ یہ موسم سرما میں اس وقت تک غائب رہتی ہے جب تک سورج کی روشنی میں حرارت پیدا نہ ہو جائے اس کے برعکس موسم گرم اور خاص طور پر موسم برسات میں ان کی کثرت ہوتی ہے۔ مکھی کی یقیہ اقسام ناموس، فراش، نمر، قبع وغیرہ کا تذکرہ اپنے اپنے باب میں انشاء اللہ آئے گا۔ ابو العلاء المصری شاعر نے کیا خوب اشعار کہے ہیں۔ ابو العلاء کی وفات ۴۴۹ھ میں ہوئی۔

يَا طَالِبَ الرِّزْقِ الْهَنِيءِ بِقُوَّةٍ

هِيَاهَاتِ أَنْتَ بِبَاطِلٍ مَشْغُوفٌ

”اے اس رزق کو قوت سے حاصل کرنے کے طالب جو آسانی سے حاصل ہوتا ہے دور ہو جا کیونکہ تو باطل کام میں مصروف ہے“

رَعَتْ لَأَسْوَدُ بِقُوَّةٍ حَيْفَ الْفَلَاءِ

وَرَعَى الدُّبَابُ الشَّهْدَ وَهُوَ ضَعِيفٌ

”اسود طاقتور ہونے کے باوجود مردہ گدھے کو کھاتا ہے اور مکھی کمزور ہونے کے باوجود شہد کھاتی ہے“

محمد اندلسی کے شعر بھی اسی معنی میں ہیں۔

مَثَلُ الرِّزْقِ الَّذِي تَطْلُبُهُ

مِثْلُ الظِّلِّ الَّذِي يَمْشِي مَعَكَ

”اس رزق کی مثال جسے تو طلب کر رہا ہے اس سایہ کی طرح ہے جو تیرے ساتھ چل رہا ہے“

أَنْتَ لَا تُدْرِكُهُ مُتَبِعًا

وَإِذَا وَايَيْتَ عَنْهُ تَبِعَكَ

”تو اس کے پیچھے چل کر اسے نہیں پاسکتا اور جب تو اس سے پیٹھ پھیرے گا تو وہ تیرے پیچھے چلے گا“

ابوالخیر واسطی نے بھی اسی معنی میں یہ اشعار کہے ہیں۔

جَرَى قَلَمُ الْقَضَاءِ بِمَا يَكُونُ

فَسَيَانَ التَّحْرُوكِ وَالسُّكُونِ

”تقدیر کا قلم چل چکا اس چیز پر جو ہونے والی ہے پس حرکت کرنا یا ساکن رہنا دونوں برابر ہیں“

جَنُونَ " مِنْكَ أَنْ تَسْعَى لِرِزْقِ

وَ يَرْزُقُ فِي غَشَا وَ تَهَ الْجَنِينِ

”تیرا پاگل پن ہے کہ تو رزق کیلئے دوڑھوپ کرے اور وہ (یعنی اللہ تعالیٰ) تو جنین کو اس کی جھلی میں رزق فراہم کرتا ہے“

تحقیق امیر سیف الدین علی بن فلح ظاہری نے اپنے دشمن کو کمزور نہ سمجھنے کے متعلق کیا خوب اشعار کہے ہیں۔

لَا تَحْقِرَنَّ عَدُوًّا لِأَنَّ جَانِبَهُ

وَ إِنْ تَرَاهُ ضَعِيفَ الْبَطْشِ وَالْجَلْدِ

”تو اپنے دشمن کو کمزور نہ سمجھ اگر وہ ایک جانب سے تجھے کمزور جلد اور کمزور پکڑ کا محسوس ہوتا ہے“

فَلِلذَّبَابَةِ فِي الْجَرَحِ الْمَدِيدِ

تَنَالُ مَا قَصُرَتْ عَنْهُ يَدُ الْأَسَدِ

”پس مکھی اپنے بچوں سے پرانے زخم میں اس چیز کو پالیتی ہے جس چیز تک شیر کا ہاتھ پہنچنے سے قاصر ہے“

امام یوسف بن ایوب بن زہرہ ہمدانی کا واقعہ | تاریخ ابن خلکان میں امام یوسف بن زہرہ ہمدانی جو صاحب کشف و

کرامات تھے، کے حالات میں مذکور ہے کہ ایک دن آپ وعظ کیلئے تشریف فرما ہوئے تو لوگوں کا جم غفیر وعظ سننے کے لئے جمع ہو گیا۔

پس اس مجمع میں ابن سقاء نامی ایک فقیہ بھی موجود تھا وہ کھڑا ہوا اور شیخ کو اذیت دینے کے لئے کسی مسئلہ کے متعلق سوالات شروع

کردیے۔ پس امام ابو یوسف نے اس سے فرمایا بیٹھ جا۔ پس میں تیرے کلام سے کفر کی بو محسوس کر رہا ہوں۔ شاید تیری قوت اسلام

کے علاوہ کسی اور دین پر ہو۔ پس ایسا ہوا کہ روم کے بادشاہ کا ایک سفیر خلیفہ وقت کے پاس آیا۔ پس جب وہ واپس جانے لگا تو ابن

سقاء بھی اس کے ساتھ قسطنطنیہ چلا گیا۔ پس وہ نصرانی ہو گیا اور اس کی موت آئی اس حال میں کہ وہ نصرانی تھا۔ ابن سقاء قرآن کریم

بہت عمدہ سخن میں پڑھتا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ قسطنطنیہ جانے کے بعد ایک شخص ابن سقاء سے ملا تو دیکھا کہ ابن سقاء بیمار ہے اور اس کے

ہاتھ میں ایک پنکھا جس کے ذریعے وہ اپنے چہرے سے کھپوں کو بھگا رہا ہے۔ پس اس آدمی نے ابن سقاء سے پوچھا کہ تمہیں اب بھی

قرآن کریم یاد ہے؟ پس ابن سقاء نے کہا کہ مجھے صرف یہ آیت ”زُبَمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوِ كَانُوا مُسْلِمِينَ“ (بقرہ نمبر 175) کہ ایک وقت وہ آجائے جب وہی لوگ جنہوں نے آج (دعوت اسلام کو قبول کرنے سے انکار کر دیا ہے۔) پچھتا کہیں گے کہ کاش ہم مسلمان ہو جائیں۔ سورۃ الحجرات آیت 1) یاد ہے اور باقی سارا قرآن میں بھول گیا ہوں۔

علامہ دیرمیٰ فرماتے ہیں کہ ہم اللہ کی پناہ مانگتے ہیں اس کے غصے میں اس کی پکڑ سے اور ہم اس سے خاتمہ بالخیر کا سوال کرتے ہیں۔ علامہ دیرمیٰ ہی فرماتے ہیں کہ اے میرے بھائی دیکھ لے کہ یہ آدمی ترک اعتقاد اور افتاد کی وجہ سے کیسے ذلیل ہو کر ہلاک ہوا۔ ہم اللہ تعالیٰ سے سلامتی کا سوال کرتے ہیں۔ پس اے میرے بھائی تیرے لئے ضروری ہے کہ تو مشائخ العارفین، علماء العالمین اور مؤمنین صالحین کے متعلق حسن ظن رکھے اور ان کا امتحان لینے کی غرض سے مناظرہ نہ کرے۔ پس اگر ان سے جھگڑا کرے گا تو ہلاک ہو جائے گا۔ پس اگر تو سلامتی کا طلبگار ہے تو ان کے ساتھ حسن اعتقاد کا معاملہ کر اور نہ شرمندگی سے دوچار ہونا پڑے گا اور تو امام العارفین راس الصدیقین علامۃ العلماء العالمین شیخ محی الدین عبدالقادر گیلانی کی پیروی کر۔ پس جب شیخ عبدالقادر گیلانی نے مکہ معظمہ میں قطب القوت کی زیارت کا عزم فرمایا تو آپ کے دو ساتھیوں سے چند الفاظ ایسے صادر ہو گئے جو ان کی مرضی کے خلاف تھے۔ پس شیخ نے فرمایا کہ میں ان کی زیارت کی غرض سے اور برکت حاصل کرنے کے لئے جا رہا ہوں۔ پس میں ان کے امتحان اور انکار کی غرض سے نہیں جا رہا ہوں۔ پس اس حسن ظن کا یہ فائدہ ہوا کہ آپ بلند مرتبہ پر فائز ہو گئے۔ پس آپ نے فرمایا ”قَدَجِي هَذَا عَلِي رَقِيْبَةً كُلِّ وِلْيِي“ (میرا یہ قدم ہر ولی کی گردن پر ہے) پس آپ کے دور فتنہ جو آپ کے ہمراہ تھے ان کا انجام یہ ہوا کہ ایک کو کفر کی حالت میں موت آئی اور دوسرا دنیا کے کاموں میں مشغول ہو کر اپنے آقا کی خدمت کو چھوڑ بیٹھا۔ پس ان کا یہ انجام افتاد اور ترک اعتقاد اور اللہ تعالیٰ کی جانب سے نیک کام کرنے کی توفیق نہ ملنے کی وجہ سے ہوا۔ پس ہم اللہ تعالیٰ سے نیک کام کرنے کی توفیق و ہدایت اور ایمان پر خاتمہ کا سوال کرتے ہیں۔

ابو جعفر منصور کا قصہ | یحییٰ بن معاذ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ خلیفہ ابو جعفر منصور بیٹھا ہوا تھا۔ پس ایک کبھی اس کے منہ پر بیٹھ گئی یہاں تک کہ اس کو پریشان کر دیا۔ پس خلیفہ نے حکم دیا کہ دیکھو دروازے پر کوئی ہے؟ پس خدام نے کہا کہ مقاتل بن سلیمان ہے۔ خلیفہ نے کہا کہ اسے میرے پاس لاؤ، پس جب مقاتل خلیفہ کے دربار میں داخل ہوا تو خلیفہ نے اس سے کہا کیا تمہیں معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کھینوں کو کس لئے پیدا فرمایا ہے؟ پس مقاتل نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے کھینوں کو اس لئے پیدا فرمایا ہے تاکہ وہ ان کے ذریعے ظالموں اور جاہلوں کو ذلیل و رسوا کرے۔ پس منصور خاموش ہو گیا۔

علامہ دیرمیٰ فرماتے ہیں کہ مقاتل بن سلیمان کی شہرت قرآن کریم کی تفسیر لکھنے کی وجہ سے ہوئی۔ نیز مقاتل نے صحابہ کی ایک جماعت سے حدیث سنی ہے۔ امام شافعی نے فرمایا ہے کہ تمام اشخاص تین شخصیات کے عیال ہیں۔ تفسیر قرآن میں مقاتل بن سلیمان کے، شعر پڑھنے میں زہیر بن ابوسلہ کے اور فقہ میں امام ابوحنیفہ کے۔

کہتے ہیں کہ مقاتل بن سلیمان ایک دن تشریف فرما تھے۔ پس آپ نے فرمایا کہ عرش الہی کے علاوہ مجھ سے جو پوچھنا چاہو پوچھ لو؟ پس ایک آدمی نے آپ سے پوچھا کہ کیا آدم علیہ السلام نے جب پہلی مرتبہ حج کیا تو سر بھی منڈوایا تھا؟ پس مقاتل نے فرمایا کہ میں اس سوال کے متعلق تمہیں کچھ نہیں بتا سکتا۔ پھر فرمایا کہ میں نے اپنے عجب کی وجہ سے اپنے آپ کو آزمائش میں ڈال لیا ہے۔

پس ایک مرتبہ آپ سے پوچھا گیا کہ سرخ چوئی کی آنتیں اس کے گلے حصہ میں ہوتی ہیں یا پچھلے حصہ میں؟ پس مقاتل بن سلیمان اس سوال کا جواب نہ دے سکے۔ پس یہ ایک قسم کی سزا تھی جو مقاتل بن سلیمان کو دی گئی۔ ابو عمرو بن علاء نے اسی سلسلہ میں کہا ہے کہ۔

مَنْ تَحَلَّى بِغَيْرِ مَا هُوَ فِيهِ فَصَحَّتْهُ شَوْاهِدُ الْإِمْتِحَانِ

”جو ایسی چیز کا دعویٰ کرے جو اس میں موجود نہ ہو تو امتحان کے وقت اسے رسوائی کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔“

مقاتل بن سلیمان کے متعلق اہل علم کا اختلاف ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک وہ ثقہ راوی تھے جبکہ بعض اہل علم نے ان کی تکذیب کی ہے اور ان کی روایت کردہ احادیث کو ترک کر دیا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ مقاتل بن سلیمان علم قرآن کے متعلق یہود و نصاریٰ کی روایات جو ان کی کتابوں میں ہیں اخذ کیا کرتے تھے، لیکن ابن خلکان اور دوسرے مؤرخین نے کہا ہے کہ مقاتل بن سلیمان کے متعلق یہ اعتقاد صحیح نہیں ہے۔ مقاتل بن سلیمان کی وفات ۱۵۵ھ میں ہوئی۔

امام شافعی کے متعلق ایک قصہ مناقب امام شافعی میں مذکور ہے کہ خلیفہ مامون الرشید نے آپ سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے کھینوں کو کس لئے پیدا فرمایا ہے۔ پس امام شافعی نے فرمایا کہ بادشاہوں کو ذلیل کرنے کے لئے، پس مامون ہنس پڑا اور کہنے لگا کہ آپ نے دیکھ لیا ہوگا کہ کھسی میرے جسم پر بیٹھی ہے۔ پس امام شافعی نے فرمایا جی ہاں جب آپ نے مجھ سے سوال کیا تھا تو میرے پاس اس کا کوئی جواب نہیں تھا لیکن جب میں نے دیکھا کہ کھسی آپ کے جسم کے اس حصہ پر بیٹھی ہے جہاں کوئی بھی پہنچ سکتا تو اللہ تعالیٰ نے میرے لئے آپ کے سوال کا جواب منکشف فرما دیا۔ پس خلیفہ مامون الرشید نے کہا کہ اللہ کی قسم آپ نے بہت عمدہ جواب دیا ہے۔

شفاء الصدور اور تاریخ ابن نجار میں مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک اور لباس مبارک کر کبھی کبھی نہیں بیٹھی۔ **الحکم** کھسی کا شرعی حکم یہ ہے کہ کھسیوں کی تمام اقسام کا کھانا حرام ہے۔ رافعی نے اس کی حلت کا قول نقل کیا ہے۔ ماوردی نے کہا ہے کہ فقہاء سے کھسی کی اباحت منقول ہے کیونکہ یہ کھانے والی چیزوں سے پیدا ہوتی ہے اور شاید کھسی کو مباح اس لئے کہا گیا ہے کہ یہ پھلوں سے پیدا ہوتی ہے۔

فرع الاحیاء میں ”کتاب الحلال والحرام“ میں مذکور ہے کہ اگر کھسی یا چوئی سالن وغیرہ میں گر جائے اور اس کے اجزاء سالن میں حل ہو جائیں تو اس سالن کو استعمال کرنا حرام نہیں ہے کیونکہ کھسی اور چوئی وغیرہ کے کھانے کی تحریم گندگی کی وجہ سے ہے لیکن سالن میں کھسی یا چوئی کے گرجانے کی وجہ سے گندگی اور گھن نہیں ہوتا۔ پس اگر آدمی کے گوشت کا ٹکڑا سالن وغیرہ میں گر جائے تو اس سالن کو کھانا حرام ہے اگرچہ اس کی مقدار ایک دانق کے برابر ہی کیوں نہ ہو۔ پس یہ حرمت نجاست کی وجہ سے نہیں بلکہ آدمی کے محترم ہونے کی وجہ سے ہے۔ یہ تفصیل امام غزالی نے احیاء العلوم میں نقل کی ہے۔ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ ”شرح مہذب“ میں مذکور ہے کہ صحیح قول یہ ہے کہ آدمی کے گوشت کا ٹکڑا سالن میں گر جانے سے سالن کا کھانا حرام نہیں ہے کیونکہ وہ انسانی گوشت کا معمولی سا ٹکڑا سالن میں گر کر کالعدم ہو گیا ہے جیسے دو مکئی پانی میں پیشاب گر جائے تو پانی نجس نہیں ہوگا کیونکہ پیشاب پانی میں معدوم ہو گیا ہے۔

بخاری، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، ابن خزیمہ اور ابن حبان نے یہ روایت بیان کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کبھی تمہارے برتن میں گر جائے۔ پس تم اسے ڈبو دو کیونکہ اس کے ایک پر میں بیماری ہے اور دوسرے میں شفاء ہے، پس کبھی پہلے اس پر کو ڈبوتی ہے جس میں بیماری ہے۔

نسائی اور ابن ماجہ میں یہ روایت مختلف الفاظ سے مذکور ہے لیکن مفہوم سب کا ایک ہی ہے۔ خطاب نے کہا ہے کہ تحقیق بے ادب افراد نے اس حدیث پر اعتراض کرتے ہوئے کہا ہے کہ کبھی کے پر میں بیماری اور شفا کیسے جمع ہو سکتی ہے۔ نیز کبھی کو کیسے معلوم ہوتا ہے یہاں تک کہ وہ بیماری والے پر کو پہلے ڈبوتی ہے اور شفاء والے پر کو آخر میں ڈبوتی ہے۔ پس یہ سوال جہالت پر مبنی ہے کیونکہ وہ ذات جس نے تمام حیوانات میں حرارت، سردی، رطوبت اور مایوسی کو جمع کیا ہے حالانکہ یہ تمام متضاد چیزیں ہیں پھر وہ دیکھے کہ اللہ تعالیٰ نے الفت اور غصہ کو جانوروں میں جمع کیا اور جانوروں کی بقا و حفاظت کا ذریعہ بنایا۔ پس ایک جانور میں دو اجزاء بیماری اور شفا ہونے کا انکار نہیں کرنا چاہیے کیونکہ وہ ذات جس نے شہد کی کبھی کو حکم دیا کہ وہ عجیب و غریب گھر بنائے اور اس میں شہد جمع کرے اور جس نے چیونٹی کو اپنی روزی کمانے اور جمع کرنے کا حکم دیا اسی ذات نے کبھی کو پیدا کیا اور اسے اس بات کا شعور بخشا کہ وہ ایک پر کو مقدم کرے اور دوسرے کو مؤخر کرے۔ پس اس کی پیدا کردہ ہر چیز میں حکمت ہے اور اس کا عنوان یہ ہے ”وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أَوْلُوهُ“ (اور نہیں نصیحت حاصل کرتے مگر غمگین لوگ) تحقیق کبھی اپنے بانیں پر کو پہلے ڈالتی ہے اور اس مناسبت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ بیماری کے لئے موزوں ہے اور دائیں پر کو بعد میں ڈالتی ہے تو یہ شفا کے لئے مناسب معلوم ہوتا ہے۔

پس حدیث سے یہ فائدہ بھی حاصل ہوتا ہے کہ جب کبھی پانی میں گر کر مر جائے تو وہ پانی نجس نہیں ہوگا کیونکہ اس کا خون نہیں بہتا۔ یہ مشہور قول ہے لیکن ایک قول یہ ہے کہ پانی ناپاک ہو جاتا ہے جیسے مردہ وغیرہ کے گرنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ اگر ایسا جانور جو عام ہو جیسے کبھی اور چھوڑ وغیرہ تو پانی ناپاک نہیں ہوگا اور اگر ایسا جانور پانی میں گر جائے جو عام نہ ہو جیسے نحس اور کچھو وغیرہ تو پانی نجس ہو جائے گا۔ پس اگر چھلوں کے کیزے وغیرہ پانی میں گر کر مر جائیں تو بالاتفاق پانی نجس نہیں ہوگا۔

فرع اگر بھڑ، فراش، شہد کی کبھی وغیرہ کسی کھانے والی چیز یعنی سائلن وغیرہ میں گر جائے تو کیا ان کو حدیث کے عموم کی وجہ سے سائلن وغیرہ میں ڈبونے کا حکم دیا جائے گا کیونکہ ان تمام چیزوں پر کبھی کا اطلاق ہوتا ہے جیسے جاننے کہا ہے۔ تحقیق حضرت علیؑ نے شہد کے متعلق فرمایا ہے کہ وہ کبھی کا رس ہے اور حدیث میں ہے کہ شہد کی کبھی کے علاوہ تمام کھیاں جنہم میں جائیں گی۔ پس ظاہر عبارت سے یہ مفہوم لیا جاسکتا ہے کہ شہد کی کبھی کے علاوہ تمام کھیاں ڈبونے کے حکم میں داخل ہیں۔ لیکن بعض اوقات کسی چیز کا ڈبونا اس کی موت کا باعث بن سکتا ہے اور کسی مفید جانور کو بلاوجہ قتل کرنا حرام ہے۔

الامثال قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاستَجْمَعُوا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ“ اے لوگو ایک عجیب مثال بیان کی جاتی ہے۔ پس تم اسے غور سے سنبھلو کہ وہ لوگ جنہیں تم اللہ کے علاوہ پکارتے ہو ایک کبھی بھی پیدا نہیں کر سکتے، اگر چہ سب اکٹھے کیوں نہ ہو جائیں۔ (سورۃ الحج آیت ۷۳)

ضرب کے معانی ”اَثْبَتَ وَ اَلْوَزَمَ“ (ثابت کرنا اور لازم کرنا) کے آتے ہیں۔ جیسے ضَرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ (مسلط کر دی گئی)

ان پر ذلت) اور ”ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْحِزْبَةُ“ (ان پر جزیہ مسلط کر دیا گیا) کہا گیا ہے اور بیان کی جانے والی چیز وہ مثال ہے جس کے ذریعے اللہ تعالیٰ قریش کی جہالت اور ان کی عقل کا حال بیان کر رہے ہیں اور یہ اس بات کی شہادت ہے کہ شیطان ان کو دھوکے دے رہا ہے اور وہ معبود حقیقی کے متعلق طرح طرح کی صفات بناتے ہیں اور قرآن کریم کی یہ آیت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ وہ جھوٹے معبود کبھی جو ذلیل ترین مخلوق ہے کو بھی پیدا نہیں کر سکتے۔ پس اگر مشرکین اور ان کے معبود جمع بھی ہو جائیں تب بھی وہ کبھی کو پیدا کرنے کی قدرت نہیں رکھتے۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ کعبہ اللہ میں تین سو ساٹھ بت تھے پس کفار ان پر طرح طرح کی خوشبو لگانے کے ساتھ ساتھ اور ان کے سروں پر شہد لگاتے پس کبھی آکر ان پر بیٹھ جاتی، پس اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے یہ مثال بیان کی ہے۔

اہل عرب کہتے ہیں ”اجراً من ذبابة و أهون من ذبابة“ (کبھی سے زیادہ جری اور کبھی سے زیادہ حقیر) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں ”و اطيش من ذبابة و اخطأ من الذباب“ (کبھی سے زیادہ جلد باز اور کبھی سے زیادہ خطا کار) یہ مثال اس لئے بیان کی جاتی ہے کہ بعض اوقات کبھی کسی گرم یہ مہک دار چیز میں گر جائے تو اس سے موت کے سوا خلاصی نہیں ہوتی۔ اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں۔

”أَوْغَلَ مِنْ ذُبَابٍ“ (کبھی سے زیادہ بن بلایا مہمان) شاعر نے کہا ہے کہ۔

عَلَى طَعَامٍ وَعَلَى شَرَابٍ

أَوْغَلَ فِي التَّطْفِيلِ مِنْ ذُبَابٍ

”کبھی سے زیادہ کھانے اور پینے کی چیزوں پر جانے والا بن بلایا مہمان“

لَطَّارٌ فِي الْجَوِّ بِلَا حِجَابٍ

لَوْ أَبْصَرَ الرَّغْفَانَ فِي السَّحَابِ

”اگر وہ بالوں میں روئیاں دیکھ لے تو ہوا میں پرواز کرتا ہوا بلا حجاب وہاں پہنچ جائے“

ابو سعید نے کہا ہے کہ کوفہ میں ایک آدمی رہتا تھا جسے طفیل بن دلال کہا جاتا تھا۔ اس کا تعلق بنی عبد اللہ بن عطفان سے تھا۔ یہ ولیمہ میں حاضر ہو جاتا اگرچہ اسے اس میں شرکت کی دعوت نہ دی گئی ہو۔ پس اسی وجہ سے اسے ”طفیل الاعراس“ (شادیوں کا طفیل) کہا جانے لگا۔ اور یہ پہلا آدمی تھا جس نے یہ طرز عمل اختیار کیا تھا۔ پس اس کے بعد جو بھی اس کی پیروی کرتا اس کو اسی لقب (یعنی طفیل) سے منسوب کیا جاتا۔ اہل عرب کہتے ہیں ”أَصَابَةُ ذُبَابٍ لَا دِغْ“ ”یہ مثال اس آدمی کے لئے مستعمل ہے جس کو بڑا حادثہ پیش آجائے جس کو کون کر یہ آدمی غمگین ہو جائے۔ اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں ”مَا يُسَاوِي مَتَكَ ذُبَابٍ“ ”یہ مثال کسی حقیر چیز کے لئے استعمال کی جاتی ہے۔“ ”الْمَتَكَ“ انسان کے آلہ تناسل کی باریک سی رگ کو کہتے ہیں جو دھاگہ کی طرح ہوتی ہے۔

ابن ظفر نے ”کتاب النصارح“ میں لکھا ہے کہ ایک بادشاہ کو اس کے وزیر نے مال جمع کرنے اور اسے محفوظ کرنے کا مشورہ دیا اور کہا کہ اگر لوگ آپ سے علیحدگی اختیار کر لیں تو آپ اس مال و دولت کے ذریعے انہیں اپنے گرد جمع کر سکتے ہیں۔ پس بادشاہ نے کہا ہے کہ کیا تیرے پاس اس کی کوئی دلیل ہے۔ وزیر نے کہا کہ جی ہاں، پس وزیر نے بادشاہ سے کہا کہ کیا اس وقت ہمارے پاس کوئی کبھی موجود ہے۔ بادشاہ نے کہا نہیں، پس وزیر نے ایک پیالہ منگوا یا جس میں شہد تھا۔ پس کھیاں اس پیالہ پر جمع ہو گئیں اور زیادہ ہونے کی وجہ سے پیالہ کے اندر گرنے لگیں، پس وزیر نے کہا یہ ہے میرے مشورے کی دلیل۔ پس بادشاہ نے اپنے بعض خاص ساتھیوں سے

وزیر کی رائے پر عمل کرنے کے متعلق مشورہ کیا۔ پس اس کے ساتھی نے اسے اس سے منع کر دیا اور کہا کہ لوگوں کے دلوں کو مال کے ذریعے تبدیل کرنے کی ضرورت نہیں کیونکہ ہر وقت ان کو مال کے ذریعے لالچ دے کر حاضر نہیں کیا جاسکتا۔ پس بادشاہ نے اپنے ساتھی سے پوچھا کیا اس کی کوئی دلیل ہے۔ اس نے جواب دیا جی ہاں جب رات ہو جائے گی تو میں اس کی دلیل پیش کروں گا۔ پس جب رات ہوگی تو اس بادشاہ نے کہا کہ ایک شہد کا پیالہ لے آئیں، پس شہد کا پیالہ لایا گیا لیکن کھیاں اس پیالہ کے گرد جمع نہیں ہوئیں، پس بادشاہ نے اپنی پہلی رائے کو چھوڑ دیا اور اپنے ساتھی کے مشورے کو اختیار کر لیا۔

خواص | جاننے نہا ہے کہ اگر دودھ کو کدو میں ملا دیا جائے اور پھر اسے گھر میں چھڑک دیا جائے تو وہاں کھیاں داخل نہیں ہوں گی۔ اگر کھئی کو پکڑ کر اس کے سر جدا کر دیا جائے اور بھڑکے کاٹنے کی جگہ پر اس کا لپ کر دیا جائے تو درد ختم ہو جائے گا۔ اگر کھئیوں کو جلا کر شہد میں حل کر لیا جائے اور اس کے بعد سنبھنے شخص کے سر پر اس کا لپ کر دیا جائے تو اس کے سر پر بہترین بال نکل آئیں گے۔ جب کھئی مر جائے تو اس پر لوہے کا میل کچیل چھڑک دینے سے کھئی اسی وقت زندہ ہو جائے گی اگر گھر میں کدو کے پتوں کی دھونی دی جائے تو وہاں کھیاں داخل نہیں ہوں گی۔

کھئیوں کو دور کرنے کا طریقہ | کندس جدید اور زرد ہڑتال ہم وزن لے کر پیس لئے جائیں اور جنگلی پیاز کے عرق میں حل کر کے اس میں تیل ملائیں۔ پھر اس کے بعد ایک تصویر تیار کر لیں اور اسے دسترخوان پر رکھ دیں۔ پس جب تک یہ تصویر دسترخوان پر موجود رہے گی کھیاں اس کے قریب نہیں آئیں گی۔ اگر سارے یون گھاس کو گھر کے دروازے پر لٹکا دیا جائے تو جب تک دروازے پر یہ گھاس لٹکی رہے گی گھر میں کھیاں داخل نہیں ہوں گی۔

کھئی کے مزید طبی خواص | اگر بہت سی کھئیوں کو پکڑ لیا جائے اور ان کے سر کاٹ کر پڑبال اگنے والی جگہ پر رگزدیے جائیں تو اس جگہ دوبارہ پڑبال نہیں اگیں گے۔ اگر کھئیوں کو پکڑ لیا جائے اور ان کو کتان (کاغذ کی مانند کپڑا) کے کپڑے میں لپیٹ کر آشوب چشم میں مبتلا شخص اپنے گلے میں ڈال لے تو شفا یاب ہو جائے گا۔ اگر کھئی کو پکڑ کر اس کا سر کاٹ کر پھینک دیا جائے اور بقیہ جسم کو آنکھ کے زخم پر مل دیا جائے تو آنکھ کا زخم ٹھیک ہو جائے گا۔ محمد بن زکریا قزوینی نے کہا ہے کہ میں نے رومی کتب طبیعات میں (کھسا ہوا) دیکھا ہے کہ کھئی کے پر کو دانت کے درد میں مبتلا شخص کے بازو میں لٹکانے سے اس کے دانت کا درد ختم ہو جائے گا۔ پس اگر کسی شخص کو باؤ لے سکتے نے کاٹ لیا ہو تو اس کیلئے ضروری ہے کہ وہ اپنے چہرہ کو کھئیوں سے چھپائے کیونکہ کھیاں اسے اذیت میں مبتلا کر دیں گی۔ واللہ اعلم۔

تعبیر | کھئیوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر کینہ رکھنے والے دشمن، کمزور لشکر سے دی جاتی ہے اور بعض اوقات کھئیوں کا خواب میں دیکھنا پاکیزہ رزق کی علامت ہے نیز بعض اوقات کھئیوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بیماری اور دوا سے دی جاتی ہے۔ کھئیوں کا خواب میں دیکھنا برے اعمال کی طرف اشارہ ہے۔ بعض اوقات کھئیوں کا خواب میں دیکھنا زلت و رسوائی والے کام میں مشغولیت کی جانب اشارہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِيدُوا مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبِ وَالْمَطْلُوبِ" (جن معبودوں کو تم خدا کو چھوڑ کر پکارتے ہو وہ سب ل

کرایک مکھی بھی پیدا کرنا چاہیں تو نہیں کر سکتے، بلکہ اگر مکھی ان سے کوئی چیز چھین لے جائے تو وہ اسے چھڑا بھی نہیں سکتے۔ مد چاہنے والے بھی کمزور اور جن سے مد طلب کی جاتی ہے وہ بھی کمزور۔ (سورۃ الحج آیت ۷۳)

الذرة

”الذرة“ ایک چھوٹی سرخ چبوتی کو کہا جاتا ہے۔ اس کے واحد کے لئے ”ذرة“ کا لفظ مستعمل ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”انّ اللہ لا یظلمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ“ (بے شک اللہ تعالیٰ کسی پر ذرہ برابر بھی ظلم نہیں کرتا)

اس کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن کسی عمل کے ثواب میں ذرہ برابر بھی کمی نہیں کرے گا۔ یعنی چبوتی کے وزن کے برابر بھی کمی نہیں کرے گا۔ ثعلب سے چبوتی کے وزن کے متعلق پوچھا گیا۔ پس انہوں نے فرمایا ایک سو چبوتیوں کا وزن ایک ”حبة“ (داند) کے برابر ہوتا ہے۔ ”الذرة“ واحد کے لئے ہے۔ کہا جاتا ہے کہ چبوتی کا وزن نہیں ہوتا۔ حکایت بیان کی جاتی ہے کہ ایک آدمی نے ایک روٹی رکھ دی یہاں تک کہ اس کے اوپر اتنی چبوتیاں اکٹھی ہو گئیں کہ انہوں نے روٹی کو ڈھانپ لیا۔ پھر اس روٹی کا وزن کیا گیا۔ پس اس میں کچھ بھی اضافہ نہیں ہوا۔ کہا جاتا ہے کہ ”الذرة“ سوراخ میں موجود غبار کو کہا جاتا ہے جس کا کوئی وزن نہیں ہوتا۔ صحیح مسلم وغیرہ میں حضرت انسؓ کی حدیث جو قیامت کے دن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کے متعلق ہے۔ اس میں یہ بھی مذکور ہے کہ پھر آگ سے اس کو بھی نکال دیا جائے گا جو ”لا الہ الا اللہ“ کہے گا اور اس کے دل میں ذرہ برابر بھی ایمان ہوگا۔ علامہ دیرئی فرماتے ہیں کہ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ کو بعض حضرات نے ذال کے پیش اور راء مخفف سے بھی پڑھا ہے یعنی ”مِثْقَالَ ذَرَّةٍ“۔ ابن بطہ جنبیؒ نے اس آیت کی تفسیر میں کہا ہے کہ مِثْقَالَ، مِثْقَالُ کے وزن پر ہے اور ثقل سے ماخوذ ہے۔ پس ”الذرة“ سے مراد سرخ رنگ کی وہ چبوتی ہے جس پر ایک سال گزر جائے کیونکہ اس کی زندگی کے ایام گزرنے کے ساتھ ساتھ اس کی جسامت گھٹتی رہتی ہے جیسے افلی سانپ ایام گزرنے کے ساتھ ساتھ چھوٹا ہو جاتا ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں ”افعی حاربة“ (وہ افعی سانپ جو عمر گزرنے کے ساتھ ساتھ چھوٹا ہو جاتا ہے) اس سانپ کا زہر بہت سخت ہوتا ہے۔ امرؤ القیس نے کہا ہے کہ۔

مِنَ الْقَاصِرَاتِ الطَّرْفِ لَوْ ذَبَّ مَحْوَلٌ
مِنَ الذَّرِّ فَوَقَّ الْاِتَابَ مِنْهَا لِاَثَرِ

”اگر نیچی نگاہوں والیاں گھوم جائیں تو اس کے نقش قدم ہمیشہ زمین پر قائم رہیں“

”محول“ اس چیز کو کہا جاتا ہے جس پر ایک سال کا عرصہ گزر گیا ہو اور ”اتاب“ سے مراد وہ کپڑا ہے جو عورت اپنے گلے میں ڈالتی

ہے حسان نے کہا ہے کہ۔

لو یذب الحولی من ولد الذر
علیہا لا ند بتہا الکلو

”اگر وہ چبوتی کی چال کی طرح میرے ارد گرد چلے تو اس کی چال ہمیشہ قائم رہے گی“

سبیلؒ وغیرہ نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قوم جرہم کو چبوتی اور نکسیر کے ذریعے ہلاک کیا تھا۔ یہاں تک کہ ان کی قوم میں سب سے آخری ہلاکت ایک عورت کی ہوئی تھی۔ پس وہ عورت اپنی قوم کی ہلاکت کے ایک عرصہ بعد تک بیت اللہ شریف کا طواف

کرتے ہوئے دیکھی گئی۔ پس لوگ اس کے لیے قد ہونے اور اس کی زندگی کے متعلق متعجب ہوئے۔ یہاں تک کہ ایک کہنے والے نے اس عورت سے کہا کیا تم جن ہو یا انسان؟ پس اس عورت نے کہا کہ میں جن نہیں بلکہ انسان ہوں اور میرا تعلق قبیلہ جہم سے ہے۔ پھر اس عورت نے قبیلہ جہم کے دو آدمیوں سے خیر جانے کیلئے ایک اونٹ کرایہ پر لیا۔ پس جب ان دو آدمیوں نے اسے خیر پہنچا دیا تو اس سے پانی کے متعلق پوچھا پس اس عورت نے پانی کے متعلق انہیں خبر دی، پس وہ دونوں جب واپسی کیلئے مڑے تو ایک سرخ چوٹی اس عورت سے چٹ گئی اور پھر آہستہ آہستہ اس کے ناک کے نتھوں میں داخل ہو گئی، پھر طلق تک پہنچ گئی۔ پس اس طرح چوٹی نے عورت کو ہلاک کر دیا۔ یزید بن ہارون نے ”ذرة“ کی وضاحت کرتے ہوئے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک سرخ کیزا ہے لیکن اس کا یہ قول قاسد ہے۔

حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ”الذرة“ سے مراد چوٹی کا سر ہے۔ بعض اہل علم میں سے کسی عالم کا قول ہے کہ اگر میری نیکیاں میری برائیوں سے ذرہ برابر بھی زیادہ ہو جائیں تو یہ مجھے دنیا اور اس میں موجود تمام اشیاء سے زیادہ محبوب ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ”فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ“ (پس جو شخص ذرہ برابر بھی نیک عمل کرے گا وہ اسے دیکھے گا اور جو ذرہ برابر بھی برائے عمل کرے گا وہ بھی اسے دیکھے گا۔ (سورۃ الزلزال آیت ۷-۸)

پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان آیات کو منہوم کے لحاظ سے جامع قرار دیتے تھے یعنی منفرد سمجھتے تھے۔

حدیث میں چوٹی کا تذکرہ | حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ایک سائل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ایک کھجور دی، پس سائل نے کہا ”سبحان اللہ“ کہ اللہ کے انبیاء میں سے ایک نبی کھجور بطور صدقہ دے رہا ہے، پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تو نہیں جانتا ہے کہ اس کھجور میں بہت بڑی مقدار میں نیکیاں بھری ہوئی ہیں۔ پھر اس کے بعد دوسرا سائل آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس اس نے سوال کیا پس آپ نے اسے کھجور دی پس اس نے کہا کہ یہ کھجور اللہ کے انبیاء میں سے ایک نبی نے مجھے بطور صدقہ دی ہے۔ پس میں اس کھجور کو کبھی جدا نہیں کروں گا جب تک میری زندگی باقی ہے اور میں اس سے ہمیشہ برکت حاصل کرتا رہوں گا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے نیکی کا حکم دیا۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی لوٹھی سے فرمایا تم جا کر ارام سلٹے سے کہو کہ ان کے پاس جو چالیس درہم ہیں وہ اس سائل کو دے دیں۔ حضرت انسؓ نے فرمایا ہے کہ کچھ ہی عرصہ گزرا تھا کہ وہ سائل غنی ہو گیا۔ (رواہ البیہقی)

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے کسی سائل کو دو کھجوریں دیں تو اس نے ہاتھ کو روک لیا۔ پس حضرت سعدؓ نے اس سے فرمایا کہ یہ لے لو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ہم سے ذرہ برابر اشیاء کو بھی قبول کر لیا ہے۔ حضرت عائشہؓ نے بھی ایک انگور کے دانہ کے بارے میں اسی کی شکل فرمایا تھا۔ پس مصعب بن عمال نے جب یہ آیت سنی اور اس وقت آپ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے۔ پس مصعب نے فرمایا میرے لئے یہی آیت کافی ہے اور مجھے کوئی پروا نہیں ہے کہ اس کے علاوہ میں کسی اور آیت کو کون سن سکوں۔ پس اس آیت کو جب ایک آدمی نے سنا اور وہ حضرت حسن بصریؒ کی خدمت میں حاضر تھا تو اس نے کہا نصیحت انتہاء کو پہنچ گئی۔ پس حضرت حسن بصریؒ نے فرمایا کہ یہ آدمی نقیہ ہو گیا ہے۔

حضرت ابو اسماء رجبی سے روایت ہے کہ جب اس سورہ (زلزال) کا نزول ہوا تو حضرت ابو بکر صدیقؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانا کھا رہے تھے، پس حضرت ابو بکرؓ نے کھانا چھوڑ دیا اور رونے لگے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکرؓ سے فرمایا کس چیز نے تجھے رلایا ہے؟ پس حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا ہم سے "مناقیل المذر" (یعنی ذرہ برابر غلطی) کے متعلق بھی سوال کیا جائے گا؟ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے ابو بکر تو نے دنیا میں کوئی مکروہ چیز دیکھی ہی نہیں تو ذرہ برابر شرک تو ذکر ہی کیا ہے، لیکن اللہ تعالیٰ بہت سے ذرات کے برابر تمہارے لئے قیامت تک نیکیاں جمع فرماتا رہے گا۔ (رواہ الحاکمی فی المستدرک)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبارین اور متکبرین کو قیامت کے دن سرخ چوٹی کی شکل میں لایا جائے گا اور لوگ ان کو روندیں گے کیونکہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کو کم تر سمجھا تھا۔ یہاں تک کہ لوگوں کے درمیان فیصلہ کر دیا جائے گا۔ پھر ان کو "نار الانیار" پر لے جایا جائے گا۔ صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ "جہنمیوں کا پسینہ ہے"۔ (رواہ احمد فی الزہد)

حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا متکبرین کو قیامت کے دن چھوٹی چھوٹی چوٹی کے برابر انسانی شکل میں اکٹھا کیا جائے گا اور ہر جگہ سے انہیں ذلت گھیر لے گی۔ نیز ان کو جہنم کی قید کی طرف ہنکایا جائے گا اسے بولس کہا جاتا ہے، ان پر آگ بلند ہوگی اور انہیں جہنمیوں کا پسینہ پلایا جائے گا۔ (الترغیب والترہیب)

امام ترمذیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

امام بیہقیؒ کی کتاب "شعب الایمان" میں مذکور ہے کہ اصمعیؒ فرماتے ہیں کہ میرا گزر ایک اعرابی پر ہوا جو "بادیہ" میں نزل کے گھر میں بیٹھی ہوئی تھی۔ پس میں نے اس سے کہا اے اعرابیہ تیرا دل کون بہلاتا ہے؟ پس اس نے کہا کہ میرا منوس وہ ہے جو قبروں میں مردوں کا منوس ہے۔ پس میں نے کہا تو کہاں سے کھاتی ہے؟ پس اس نے کہا کہ مجھے وہ کھلاتا ہے جو سرخ چوٹیوں کو کھلاتا ہے حالانکہ وہ مجھ سے چھوٹی ہیں۔

علامہ ابو الفرج بن جوزیؒ نے اپنی کتاب "المدحش" میں لکھا ہے کہ ایک آدمی جس کا تعلق عجم سے تھا علم کی تلاش میں نکلا، پس راستے میں اسے ایک پتھر کا ٹکڑا نظر آیا جس پر سرخ چوٹی چل رہی تھی۔ پس اس نے پتھر کا متاہدہ کیا تو اسے معلوم ہوا کہ چوٹی کے پاؤں کے نشانات پتھر پر موجود ہیں۔ پس اس نے غور و فکر کیا اور کہا کہ ایک چوٹی کے بار بار چلنے سے اس سخت پتھر پر نشان پڑ سکتے ہیں تو اگر میں بھی علم کے حصول پر مداومت اختیار کروں تو شاید میں کامیاب ہو جاؤں۔ پس ہر اس طالب علم کے لئے چاہے وہ دنیا کا علم حاصل کرنے والا ہو یا دین کے علم کا حاصل کرنے والا ہو یا توحید و معرفت کو سیکھنے والا ہو ضروری ہے کہ وہ اپنی جدوجہد کو جاری رکھے اور اس میں کوتاہی نہ کرے۔ پس اسے کامیابی حاصل ہوگی یا شہادت نصیب ہوگی۔

صحیح مسلم میں حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ شخص جنت میں داخل نہیں ہوگا جس کے دل میں ذرہ برابر بھی کبر ہوگا۔ پس ایک آدمی نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آدمی اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اس کے پیڑے اچھے ہوں اس کا جو تادمہ ہو، پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ جمیل ہے اور جمال کو پسند فرماتا ہے۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ کبر کے معنی ہیں اپنے آپ کو بڑا سمجھنا اور لوگوں کو حقیر سمجھنا۔ امام ترمذیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔ بعض محدثین

کے نزدیک ”یہاں“ کبر سے مراد ایمان کے متعلق کبر ہے کہ کبر رکھنے والا شخص جنت میں داخل نہیں ہوگا۔ بعض نے یہ معنی مراد لیا ہے کہ جنت میں داخل ہوتے وقت اس کے دل میں ذرہ برابر بھی کبر نہیں ہوگا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں فرمایا ہے ”وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ“ (اور ہم ان کے دلوں سے کھوٹ کو الگ کر دیں گے۔ الاعراف آیت ۴۳)

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ ان دونوں تاویلوں میں مفہوم سے دوری پائی جاتی ہے کیونکہ حدیث تو معروف کبریٰ نثی کے متعلق ہے جس سے مراد لوگوں سے اپنے آپ کو برا سمجھنا اور انہیں حقیر سمجھنا ہے۔ ظاہر مسلک وہ ہے جس کو قاضی عیاضؒ اور دیگر محققین نے اختیار کیا ہے کہ کبر رکھنے والا شخص جنت میں داخل نہیں ہوگا یعنی اس کو دخول اولین حاصل نہیں ہوگا۔

علامہ دیرمی فرماتے ہیں حدیث میں ”فَقَالَ رَجُلٌ“ کے الفاظ جو آئے ہیں اس میں ”رَجُلٌ“ سے مراد قاضی عیاضؒ کے قول کے مطابق مالک بن مرارہ ریادی ہیں۔ نیز ابن عبدالبر نے بھی اسی جانب اشارہ کیا ہے۔ ابو القاسم خلف بن عبد الملک بن بنگوال نے کہا ہے کہ اس کے متعلق مختلف اقوال ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ اس آدمی سے مراد ابو ریحانہ ہیں جس کا نام شمعون ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ وہ شخص ربیعہ بن عامر ہیں۔ تیسرا قول یہ ہے کہ حدیث میں مذکور آدمی کا نام سواد بن عمرو ہے۔ چوتھا قول یہ ہے کہ اس آدمی سے مراد معاذ بن جبل ہیں۔

ابن ابی الدنیانے اپنی کتاب ”الْجُودِ وَالْوَضْعِ“ میں لکھا ہے کہ حدیث میں مذکور آدمی سے مراد عبد اللہ بن عمرو بن عامرؒ ہیں۔ علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ حدیث میں مذکور ”إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ“ کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے تمام احکام و افعال جمیل اور حسن ہیں۔ پس اس کے لئے اچھے نام ہیں اور اس کی صفات جمیل اور کامل ہیں۔

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ”جَمِيلٌ“ ”مُجْمَلٌ“ اور ”مُكْرَمٌ“ کے معنوں میں ہے جیسے ”سَمِيعٌ“، ”مُسْمَعٌ“ کے معنوں میں آتا ہے۔ ابو القاسم قشیری نے فرمایا ہے کہ ”جَمِيلٌ“ سے مراد نور اور رونق کا مالک ہے۔ بعض اہل علم نے یہ بھی کہا ہے کہ ”جَمِيلٌ“ کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے افعال بندوں کے ساتھ جمیل ہیں۔ یعنی اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو آسان باتوں کا مکلف بناتا ہے اور اس پر بندوں کی مدد فرماتا ہے اور پھر ان اعمال پر ثواب بھی عطا فرماتا ہے۔ اللہ تعالیٰ پاک ہے اپنی بزرگی کے ساتھ۔ شیخ الاسلام یحییٰ نووی نے فرمایا ہے کہ یہ نام (یعنی جمیل) حدیث صحیح اور اسماء حسنیٰ میں وارد ہوا ہے اور اس کی اسناد میں کلام ہے لیکن اس کا اطلاق اللہ تعالیٰ پر جائز ہے۔ یہی قول دیگر اہل علم کا بھی ہے۔ امام الحرمین ابو المعالی نے فرمایا ہے کہ جو شریعت میں وارد ہوا ہے ہم جائز سمجھتے ہیں کہ اس کا اطلاق اللہ تعالیٰ کی ذات پر کیا جائے اور جس کے متعلق شریعت میں جواز و نہی کچھ وارد نہیں ہے ہم اس کے متعلق جواز اور عدم جواز کا فیصلہ نہیں کرتے۔ اس لئے کہ احکام شریعت کا تعلق صرف اسی سے ہے جو شریعت میں وارد ہوا ہے پس اگر ہم حرمت یا حلت کا فیصلہ کر دیں تو ہم ایسے حکم کو ثابت کرنے والے ہوں گے جو شریعت میں وارد نہیں ہوا ہے۔ امام نووی نے فرمایا ہے کہ اہل سنت کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ اللہ کا نام یا اس کی صفات کمالی اور جلالی اور اس کی مدح کا بیان ایسے لفظ کے ذریعہ کرنا جس کے متعلق شریعت میں نہ تو جواز ہے اور نہ ہی نہی کیا گیا اور نہ ہی ثابت ہے یا نہیں؟ پس ایک گروہ نے اس کے جواز کا فتویٰ دیا ہے اور دوسرے گروہ نے اسے ممنوع قرار دیا ہے۔ ان کے نزدیک صرف ایسے لفظ کا استعمال صحیح ہے جو قرآن کریم اور سنت متواترہ اور اجماع سے ثابت ہو۔ پس اگر

کسی لفظ کا اثبات خبر واحد سے ہے تو اس میں بھی اختلاف ہے۔ پس ایک گروہ نے اس کے ذریعے اللہ تعالیٰ کی تعریف اور دعا کو جائز قرار دیا ہے کیونکہ اس کا تعلق ”باب العمل“ سے ہے اور خبر واحد پر عمل کرنا جائز ہے لیکن دوسرے گروہ نے اس سے منع کیا ہے کیونکہ اس کا تعلق عمل سے ہے۔ پس اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَلِلّٰهِ الْاَسْمَاءُ الْحُسْنٰی فَادْعُوْهُ بِهَا“ (اور اللہ کیلئے اچھے نام ہیں پس اس کو ان ناموں کے ذریعہ پکارو) علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ ”غصط الناس“ کے الفاظ جو مسلم میں مذکور ہیں سے مراد لوگوں کو اپنے سے حقیر سمجھنا ہے۔ اسی طرح ابوداؤد اور ترمذی وغیرہ نے اپنی کتابوں میں ”غصص“ کے الفاظ نقل کئے ہیں جن کا معنی بھی اسی کے مثل ہے۔

التعبیر خواب میں چینی دیکھنے کی تعبیر نسل سے دی جاتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَ اِذْ اَخَذَ رَبُّكَ مِنْ نَبِيِّ اٰدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ“ (اور اے نبی لوگوں کو یاد دلاؤ وہ وقت جب کہ تمہارے رب نے بنی آدم کی پشتوں سے ان کی نسل کو نکالا تھا۔ الاعراف آیت ۱۷۲) نیز کبھی چینی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر کمزور لوگوں سے دی جاتی ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ چینی کو خواب میں دیکھنا لشکر پر دلالت کرتا ہے۔ واللہ اعلم۔

الذراح

”الذراح“ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک سرخ رنگ کا کپڑا ہے جو اڑتا ہے اور بہت زہریلا ہوتا ہے اس کی جمع کیلئے ”الذرايح“ کا لفظ مستعمل ہے۔ سیبویہ نے کہا ہے کہ اس کے واحد کے لئے ”ذرحح“ کا لفظ مستعمل ہے۔ ”الذراح“ کی مختلف اقسام ہیں۔ بعض وہ ہیں جو کھجور سے پیدا ہوتے ہیں اور بعض صنوبر کے کپڑے ہیں اور بعض دیگر درختوں پر پیدا ہوتے ہیں۔ ان کے پروں پر زرد رنگ کی لکیریں ہوتی ہیں۔ ان کا جسم لمبا بھرا ہوا اور ”نات وردان“ کے مشابہ ہوتا ہے۔

الحکم اس قسم کے کپڑوں کا کھانا حرام ہے کیونکہ ان میں گندگی پائی جاتی ہے۔

خواص یہ کپڑا خارش اور جلدی بیماری کے لئے مفید ہے نیز یہ کپڑا اورم کی دواؤں میں بھی استعمال کیا جاتا ہے۔ امام رازی نے فرمایا ہے کہ اس کپڑے کو بطور سرمہ استعمال کرنا آنکھ کی سرخی کے لئے بے حد مفید ہے نیز اگر اس کپڑے کی سر پر ماش کی جائے تو سر کی جو نیش ہلاک ہو جائیں اور زیتون کے تیل میں ملا کر سر پر اس کی ماش بال کرنے کے مرض میں بے حد مفید ہے۔ قدیم اطباء کا خیال ہے کہ اگر ”ذراح“ کو کپڑا کر سرخ کپڑے میں لپیٹ لیا جائے اور پھر بخار میں مبتلا شخص کے گلے میں ڈال دیا جائے تو اس کا بخار ختم ہو جائے۔ یہ اس کپڑے کی عجیب و غریب خاصیت ہے۔

الذرع

”الذرع“ نیل گائے کے بچے کو کہا جاتا ہے۔

الذعلب

”الذعلب“ ایسی اونٹنی کو کہا جاتا ہے جو تیز رفتار ہو۔ سواد بن مطرف کی حدیث میں ”الناقة الوجنا“ کے الفاظ تیز رفتار اونٹنی کے لئے استعمال کئے جاتے ہیں۔

الذنب

”الذنب“ بھیریا کو کہا جاتا ہے۔ اس کی موث ”ذنبہ“ آتی ہے اور جمع نکت کے لئے ”اذنوب“ اور جمع کے لئے ”ذناب و ذنابان“ کے الفاظ مستعمل ہیں نیز اسے خالط سید، مرخان، ذوالنہ، علس، سلق (موتھ کیلئے سلق) اور سمام بھی کہا جاتا ہے۔ اس کی کنیت کے لئے ”ابو مدقہ“ کا لفظ مستعمل ہے۔

شاعر نے کہا ہے کہ۔

حَتَّىٰ إِذَا جَنَّ الظَّلَامُ وَاجْتَلَطَ جَاوَزَ بِمَدْقٍ هَلْ رَأَيْتُ الذَّنْبَ قَطُّ

”یہاں تک کہ جب اندیرے نے ڈھانپ لیا اور ہر طرف اندیرا چھا گیا تو وہ چلاتے ہوئے آئے کہا کہ کیا کسی نے اس وقت بھیرے کو دیکھا ہے“

بھیرے کی سب سے زیادہ مشہور کنیت ”ابو جعدہ“ ہے۔ لیکن سعید بن اترس نے منذر بن اساء کے لئے یہ شعر اس وقت

پڑھا جب اس نے سعید کو قتل کرنے کا ارادہ کیا۔

وَقَالُوا هِيَ الخمرُ تَكْنِي الطلاءِ كَمَا الذَّنْبُ يَكْنِي اَبَا جَعْدَةَ

”اور وہ کہتے ہیں کہ شراب کی کنیت طلاء ہے جیسے بھیرے کی کنیت ابو جعدہ ہے“

شاعر نے یہ بطور مثل کہا ہے اور اس سے یہ ظاہر کرنا مقصود ہے کہ آپ بظاہر تو میری عزت کرتے ہیں لیکن آپ نے میرے قتل کا ارادہ کر رکھا ہے جیسے شراب (بری چیز ہے) لیکن اس کا نام طلاء رکھ دیا جائے جو ایک اچھی چیز کا نام ہے پس بھیریا بھی ایک خوقا کب درندہ ہے لیکن اس کی کنیت کے لئے ”جعدہ“ کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے جو ایک اچھا لفظ ہے۔ پس ”جعدہ“ بکری کو کہا جاتا ہے اور ایک ایسی بوٹی کو ”جعدہ“ کہا جاتا ہے جو موسم بہار میں اُٹی ہے اور بہت جلد خشک ہو جاتی ہے پس جب ابن زبیر سے حد کے متعلق پوچھا گیا۔ پس انہوں نے فرمایا کہ بھیریا کو کنیت کے اعتبار سے ”ابو جعدہ“ کہا جاتا ہے یعنی حد اچھا اسم ہے لیکن باعتبار معنی برا ہے جیسے بھیریا خود تو بہت برا درندہ ہے لیکن اس کی کنیت کیلئے ”ابو جعدہ“ جیسا اچھا لفظ مستعمل ہے۔ بھیرے کی کنیت کیلئے ابو سمام، ابو جاعد، ابو رعلہ، ابو سلعا، ابو العلس، ابو کاسب اور ابو سلق کے الفاظ مستعمل ہیں نیز ”اویس“ بھی اس کے مشہور ناموں میں سے ہے۔

شاعر بذلی نے کہا ہے کہ۔

يَا لَيْتَ بِشِعْرِي غَنَكَ وَلَا مَرُ عَمِّ مَا فَعَلَ الْيَوْمَ اَوْيسُ بِالغَنَمِ

”اے کاش تیری بات کو میں سمجھ لیتا حالانکہ معاملہ عام ہے کہ آج بکریوں کے ساتھ بھیروں نے کیا برتاؤ کیا“

بھیرے کے اوصاف ”غش“ کو بھی اہمیت حاصل ہے اس کے علاوہ خاستری رنگ ہے۔ پس کہا جاتا ہے کہ ”ذنب“ اغشش و ذنبه غششاء“ (خاستری رنگ کا بھیریا اور خاستری رنگ کی بھیرن یعنی بھیرے کی مادہ) امام احمد، ابو یعلیٰ موصلی اور عبدالباقی بن قانع سے مروی ہے کہ اسی شاعر مازنی حرابی جس کا نام عبداللہ بن ابی مرثدہ کی ایک بیوی تھی جسے معاذ کہہ جاتا تھا۔ پس حسب وہ

رجب کے مہینے میں اپنے گھر سے کھانے پینے کا سامان لینے نکلا۔ پس شاعر کے جانے کے بعد اس کی بیوی گھر سے فرار ہو گئی۔ پس اس عورت نے اپنے ہی خاندان ایک آدمی جسے مطرف بن بھصل بن کعب بن تیجج بن ولف بن ابیہم بن عبد اللہ بن خرمز کہا جاتا تھا کے ہاں پناہ لے لی۔ پس اس نے اسے ایک کمرہ کے پیچھے چھپا دیا۔ پس جب اُشی شاعر بازار سے واپس آیا تو اس نے دیکھا کہ اس کی بیوی گھر میں موجود نہیں ہے پس اس کو کسی نے خبر دی کہ اس کی بیوی فرار ہو کر فلاں شخص کی پناہ میں چلی گئی ہے۔ پس اُشی نے مطرف سے اپنی بیوی کا مطالبہ کیا پس اس نے اسے واپس لوٹانے سے انکار کر دیا۔ نیز مطرف اپنی قوم میں اُشی سے زیادہ معزز تھا۔ پس اُشی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اپنی شکایت بیان کی اور یہ اشعار پڑھے۔

يَا سَيِّدَ النَّاسِ وَدِيَانَ الْعَرَبِ
أَشْكُو إِلَيْكَ ذَرْبَةَ مِنَ الدَّرْبِ

”اے لوگوں کے سردار اور عرب کو مطیع کرنے والے میں آپ ﷺ کی خدمت میں ایک بدزبانی کی شکایت لے کر آیا ہوں“

كَالذَّبْنَةِ الْغَبِيضَاءِ فِي ظِلِّ الشَّرْبِ
عَوْرَجْتُ أَبْيُغْيَهَا الطَّعَامِ فِي رَجَبِ

”میں خاکسری بیھڑنی کی طرح درختوں کے سایہ میں رزق کی جستجو میں رجب کے مہینے میں باہر نکلا“

فَمَا لَقَيْتَنِي بِزَوَاعٍ وَهَرَابِ
وَقَدْ لَقَيْتَنِي بَيْنَ عَيْصٍ مُؤْتَسِبِ

”جس نے میری مخالفت کی اور بھگڑا کر کے فرار ہو گئی اور تحقیق مجھے گنجان درختوں کے جھنڈ میں چھوڑ گئی“

أَخْلَقْتِ الْعَهْدَ وَلَطَطْتَ بِالذَّنْبِ
وَهَنَّ شُرَّ غَالِبٍ لِمَنْ غَلَبَ

”تو اس نے وعدہ خلافی کی اور مجھ سے اس طرح چھپ گئی جیسے اونٹنی اپنی شرمگاہ دم سے چھپا کر نر کو سختی سے روکتی ہے اور عورتوں کا شران قدر غالب ہو گیا کہ وہ جس پر چاہتی ہے غالبہ پالیتی ہے“

پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اُشی شاعر کی بیوی کو فرمایا کہ عورتیں اپنے شرکیہ جہ سے جس پر چاہتی ہیں غالب ہو جاتی ہیں۔ علامہ دہرئی فرماتے ہیں کہ اس سے مراد بدزبانی کی وجہ سے فساد کرنا اور عورت کی خیانت ہے۔ اس کا اصل ”مِنْ ذَرْبِ الْبَيْعُودَةِ“ اس سے مراد وعدہ نفاذ یعنی اس کا خراب ہونا ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ زبان دہزبانی اور بدگلامی بھی شاعر کے قول ”ذرب ليليلانه“ سے ماخوذ ہے۔ پس شاعر نے اس قولی ”الغيبص“ سے مراد درخت کی جڑ ہے اور ”المؤتسب“ سے مراد درختوں کے جھنڈ ہیں اور شاعر کے قول ”ليطبت بالفزب“ سے مراد یہ ہے کہ نمری بیوی مجھ سے اس طرح چھپ رہی ہے جیسے اونٹنی اپنی فرج کو دم کے ذریعے چھپا کر اپنے نر کو سختی سے روکتی ہے اور اُشی جس کا پڑ کر ہو چکا ہے نے نبی اکرم ﷺ سے اپنی بیوی کی شکایت کی اور جو اس نے معاملہ کیا اسکا بھی تذکرہ کیا اور وہ جس شخص کی پناہ میں تھی اس کا نام مطرف بن بھصل تھا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مطرف کی طرف خط لکھوایا کہ اگر تمہارے پاس اس شخص کی بیوی معاذہ ہے تو اسے واپس کر دو۔

پس اُشی نبی اکرم ﷺ کے خط کے ساتھ مطرف کے پاس آیا اور مطرف کو خط پڑھ کر سنایا۔ پس مطرف نے کہا یہ معاذہ یہ خط رسول اللہ ﷺ نے بھیجا ہے اور اس میں لکھا ہے کہ میں تجھے تیرے شوہر کے حوالے کر دوں۔ پس عورت نے کہا کہ تم اُشی سے پختہ عہد لے لو کہ وہ مجھے میرے عمل پر سزا نہیں دے گا۔ پس مطرف نے اُشی سے عہد لے کر اس کی بیوی کو اس کے سپرد کر دیا۔ پس اُشی نے کہا

لِعُمْرِكَ مَا حَبِيبِي مَعَاذَةَ بِاللَّيْتِي

يُغَيِّرُهُ الْوَالِئِي وَلَا قَدَمَ الْعَهْدِي

”تیری زندگی کی تم معاذت کے ساتھ میری محبت ایسی نہیں کہ بدکلام اور زمانہ کی سختی سے تبدیل کر دے“

وَلَا سُوءَ مَا جَاءَتْ بِهِ إِذَا زَلَّهَا

عَوَاةٌ رِجَالٌ أَذِنَا جُوبَهَا بَعْدِي

”اور نہ وہ برائی جس کی معاذت مرتکب ہوئی ہے میری محبت کو ختم کر سکتی ہے جبکہ میری عدم موجودگی میں برے افراد نے اسے اس

پر آمادہ کیا ہے“

علامہ زنجیری نے اللہ تعالیٰ کے اس قول ”إِنَّ كَيْدَ كُنَّ عَظِيمٌ“ کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عورتوں کے مکرو فریب کو شیطان کے مکرو فریب سے عظیم تر کر دیا ہے۔ اگرچہ مردوں میں بھی مکروہ فریب پایا جاتا ہے لیکن عورتوں کا مکرو مردوں کے مکرو سے زیادہ لطیف یعنی غیر محسوس ہوتا ہے اور ان کا حیلہ مردوں پر نافذ ہو جاتا ہے۔ پس عورتیں نرمی سے کام لیتی ہیں اور اس نرمی کی بناء پر وہ مردوں پر غلبہ حاصل کر لیتی ہیں۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَمِنْ شَرِّ النَّفْسِ فِي الْعَقْلِ“ (اور میں گروہوں پر پھونکنے والیوں کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرتا ہوں) پس ”نَفَاطَاتُ“ ان عورتوں کو کہا جاتا ہے جن کا شر دوسری عورتوں سے زیادہ ہے۔ پس بعض اہل علم میں سے ایک عالم کا قول ہے کہ میں شیطان سے زیادہ عورت کے شر سے خوفزدہ رہتا ہوں۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا“ (بے شک شیطان کا مکرو فریب بہت کمزور ہے) اور عورتوں کے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”إِنَّ كَيْدَ كُنَّ عَظِيمٌ“ (بے شک تمہارا مکروہ فریب بہت بڑا ہے)۔

تاریخ ابن خلکان میں عمر بن ابی ربیعہ کے حالات میں مذکور ہے کہ عمر بن ابی ربیعہ ایک مرتبہ بیت اللہ کا طواف کر رہے تھے کہ ان کی نظر ایک عورت پر پڑی جو بیت اللہ کے طواف میں مصروف تھی۔ پس وہ اس عورت کی محبت میں گرفتار ہو گئے۔ پس عمر بن ابی ربیعہ اس سے سوالات کرنے لگے۔ پس وہ عورت بصرہ کی رہنے والی تھی۔ پس عمر بن ابی ربیعہ نے اس عورت سے گفتگو کرنے کی کوشش کی لیکن اس نے اس طرف کوئی توجہ نہیں کی اور کہنے لگی آپ مجھ سے دور رہیں کیونکہ آپ حرم مقدس میں ہیں اور یہ حرمت والا عظیم مقام ہے۔ پس جب عمر بن ابی ربیعہ اس کے پیچھے پڑ گئے اور اسے طواف سے روک دیا تو وہ اپنے کسی محرم کے پاس گئی اور اس سے کہا کہ میرے ساتھ آؤ اور مناسک حج ادا کرو۔ پس وہ محرم شخص اس عورت کے ساتھ طواف میں مصروف ہو گیا۔ پس جب عمر بن ابی ربیعہ نے اس عورت کے ساتھ اس کے رشتہ دار کو دیکھا تو اس سے دور ہو گیا۔ پس عورت نے زہر بن سعدی کا یہ شعر پڑھا۔

تعد والذئاب علی من لا کلاب له و تتقی مریض المستأ سدا الضاری

”جس کے پاس حفاظت کے لئے کتے نہیں ہوتے بھیڑیے بھی حملہ کرنے کے لئے اس کی جانب دوڑتے ہیں اور شیر ضرر

پہنچانے والے کی خواب گاہ سے دور رہتے ہیں“

پس جب منصور کو اس واقعہ کی خبر پہنچی تو اس نے کہا کہ میں پسند کرتا ہوں کہ کوئی پردہ نشین عورت باقی نہ رہے یہاں تک کہ وہ اس واقعہ کو سن لے۔ عمر ابن ابی ربیعہ کی پیدائش اس رات کو ہوئی جس رات حضرت عمر بن خطابؓ کو شہید کیا گیا۔ حضرت حسن بصریؒ کے سامنے جب عمرو بن ربیعہ کا تذکرہ ہوتا تو فرماتے کون سا حق اٹھا اور کون سا باطل وجود میں آیا۔ عمر ابن ابی ربیعہ نے

بکری غزوہ میں شرکت کی تھی۔ پس دشمنوں نے ان کی کشتی کو آگ لگا دی تھی جس کی وجہ سے وہ بھی اسی آگ میں جل گئے۔ یہ واقعہ ۸۳ھ میں رونما ہوا۔ شیر اور بھیڑیے میں بھوک کی صورت میں صبر کرنے کی صلاحیت پائی جاتی ہے وہ دوسرے حیوانات میں نہیں ہوتی لیکن شیر بہت زیادہ حریص ہونے کے باوجود اس بات کی استطاعت رکھتا ہے کہ وہ کئی دن بھوک کی حالت میں گزار دے لیکن بھیڑیا اگرچہ شیر سے کم تر اور تنگدست ہے لیکن شیر سے زیادہ دوڑ دھوپ کرنے والا ہے۔ پس جب اسے کھانے کے لئے کوئی بھی چیز نہ ملے تو یہ ہوا پر ہی گزارہ کر لیتا ہے اور اسی سے قوت حاصل کرتا ہے۔ بھیڑیے کا معدہ بڑی سے بڑی ہڈی کو بھی ہضم کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے لیکن کھجور کی گھٹلی کو ہضم نہیں کر سکتا۔ بھیڑیا جب اپنی مادہ سے جفتی کرتا ہے تو اس وقت اس کی حالت ایسی ہی ہوتی ہے جیسی کتے کی ہوتی ہے۔ پس اگر اس حالت میں ان پر حملہ کیا جائے تو ان کو آسانی سے قتل کیا جاسکتا ہے لیکن ان کو اس حالت میں پانا بہت مشکل ہے کیونکہ یہ جفتی کیلئے ایسی جگہ تلاش کرتے ہیں جہاں سے انسان کا گزرنہ ہو پس بھیڑیا جب اپنی مادہ سے جفتی کرنا چاہتا ہے تو اسے زمین پر چت لٹا دیتا ہے اور پھر انتہام ہو جانے پر یہ دونوں پلٹ جاتے ہیں اور ان کے چہرے ایک دوسرے کے مخالف سمت میں ہو جاتے ہیں جیسے نکتوں میں جفتی کرتے وقت یہ کیفیت پیدا ہو جاتی ہے۔ بھیڑیا منفرد صفات کا حامل درندہ ہے۔ پس جب یہ فرار ہونا چاہتا ہے تو جست لگاتا ہے اور جب یہ ایک مرتبہ کسی شکار کو قتل کر کے اور اسے کھا کر اپنا پیٹ بھر لیتا ہے تو شکار کے بقیہ گوشت کی طرف متوجہ نہیں ہوتا۔ اس کی عجیب و غریب خاصیت یہ ہے کہ یہ ایک آنکھ سے سوتا ہے اور دوسری آنکھ سے بیدار رہتا ہے یہاں تک کہ یہ ایک آنکھ کی نیند پوری کر لیتا ہے تو اسے کھول لیتا ہے اور پھر دوسری کی نیند پوری کرنے کیلئے اسے بند کر لیتا ہے۔ بھیڑیا ایسا اس وجہ سے کرتا ہے تاکہ کھلی ہوئی آنکھ سے اپنی حفاظت کا کام لے اور بند آنکھ سے نیند کے ذریعے سکون حاصل کرے۔ حید بن ثور نے بھیڑیے کی تعریف میں کہا ہے کہ

وَنِمْتُ كُنُومَ الذِّئْبِ فِي ذِي حَفِيظَةٍ أَكَلْتُ طَعَامًا مَا ذُوْنَهُ وَهُوَ جَائِعٌ

”اور میں بھیڑیے کی نیند سو یا ایک ظالم شخص کے پاس میں نے اس کے یہاں کھانا کھایا لیکن وہ بھوکا ہی رہا“

يَنَامُ بِأَحْدَى مَقْلَبَتِهِ وَ يَتَّقِي بِأُخْرَى الْأَعْدَى فَهُوَ يَقْظَانٌ هَاجِعٌ

”وہ (یعنی بھیڑیا) ایک آنکھ سے سوتا ہے اور دوسری آنکھ سے دشمنوں سے محفوظ رہنے کا کام لیتا ہے۔ پس وہ ایک ہی وقت میں

نیند بھی کرتا ہے اور بیدار بھی رہتا ہے“

بھیڑیا تمام حیوانات میں سے ایسا حیوان ہے جو زیادہ بولتا ہے لیکن جب یہ پکڑ لیا جائے تو اس کو مارا جائے یا تلوار کے ذریعے اس کے گلے گلے کر دیئے جائیں اس کی آواز نہیں نکلے گی یہاں تک کہ اس کی موت واقع ہو جائے۔ بھیڑیے سو گھنے کی زبردست قوت موجود ہوتی ہے اس لئے یہ میلوں سے کسی چیز کی بو محسوس کر لیتا ہے۔ بھیڑیا اکثر بکریوں کے شکار کے لئے صبح کے وقت نکلتا ہے کیونکہ اسے توقع ہوتی ہے کہ رات بھر بکریوں کی حفاظت کے لئے بیدار رہنے کی وجہ سے تھک کر سو گئے ہوں گے۔ بھیڑیے کی عجیب و غریب خاصیت یہ ہے کہ اس کی کھال کے ساتھ بکری کی کھال رکھ دی جائے تو بکری کی کھال کے بال گر جاتے ہیں۔ جنگلی بیاز کے پتے پر بھیڑیا اگر اپنا پاؤں رکھ دے تو اس کی اسی وقت موت واقع ہو جاتی ہے۔

بھیریا جب سخت بھوکا ہوتا وہ چیختا ہے۔ پس تمام بھیرے اس کی چیخ سن کر اس کے قریب قطار میں گھڑے ہو جاتے ہیں۔ پس جو بھیریا چیختے والے بھیرے کے قریب ہوتا ہے باقی بھیرے اس پر حملہ آور ہو کر اسے ہلاک کر دیتے ہیں اور اس کا گوشت کھاتے ہیں۔ پس بھیریا جب انسان کو دیکھ لے اور اس کا مقابلہ نہ کر سکے تو زور سے چیختا ہے جس کی وجہ سے جنگل کے تمام بھیرے چیختے والے بھیرے کی مدد کیلئے جمع ہو جاتے ہیں اور انسان پر حملہ آور ہو جاتے ہیں۔ پس اگر انسان ان بھیروں میں سے کسی بھیرے کو زخمی کر دے تو بھیرے انسان کا چھوڑ کر بھیرے کی طرف متوجہ ہو جاتے ہیں اور اس کا گوشت کھاتے ہیں۔ شاعر نے یہ اشعار اپنے دوست پر جس کی اس نے مدد کی تھی ناراضگی کا اظہار کرتے ہوئے کہے ہیں۔

وَكُنْتُ كَذِئِبِ السُّوءِ لَمَّا رَأَى دَمًا
بِصَاحِبِهِ يَوْمًا أَحَالَ عَلَيَّ الدَّمَ

”اور تیری مثال اس بری خصلت والے بھیرے کی طرح ہے کہ جب اس نے اپنے ساتھی کا خون دیکھا تو اس کو اپنی غذا بنانے کیلئے اس پر پل پڑا“

نبی نے شعب الایمان میں لکھا ہے کہ اوصی کہتے ہیں کہ میں ایک دیہات میں داخل ہوا۔ پس میں نے ایک بڑھیا کو دیکھا جس کے سامنے ایک بکری مردہ حالت میں پڑی ہوئی تھی اور ایک بھیرے کا بچہ بھی کھڑا ہوا تھا جسے بڑھیا برا بھلا کہہ رہی تھی۔ پس میں بڑھیا کی طرف متوجہ ہوا تو اس نے کہا کہ تم جانتے ہو کہ میں بھیرے کو بچہ کو برا بھلا کیوں کہہ رہی ہوں؟ میں نے کہا کہ مجھے اس کا علم نہیں، بڑھیا نے کہا یہ بھیرے کا بچہ جب چھوٹا تھا تو میں اسے پکڑ کر اپنے گھر لے آئی اور اسے اس بکری کا دودھ پلاتی رہی۔ پس جب یہ جوان ہو گیا تو اس نے بکری کو قتل کر دیا۔ پس اس کی بے وفائی پر میں نے یہ اشعار کہے ہیں۔ میں نے بڑھیا سے کہا وہ کون سے اشعار ہیں۔ پس بڑھیا نے وہ اشعار مجھے سنائے۔

بَقَرَتْ سُوِيْهُتِيْ وَفَجَعَتْ قَلْبِيْ
وَأَنْتَ لِشَاتِنَا وَلَدٌ وَبَيْبٌ

”تو نے میری بکری کو چر پھاڑ کر میرے دل کو صدمہ پہنچایا حالانکہ ہماری بکری ہی سے تیری پرورش ہوئی ہے“

عَدَيْتَ بَدْرَهَا وَرَيْبٌ فِينَا
فَمَنْ أَيْتَاكَ أَنْ أَيْتَاكَ ذُنْبًا

”تو نے اس سے غذا حاصل کی اور عارے یہاں پرورش پائی پس تجھے کس نے بتلایا کہ تیرا باپ بھیریا ہے“

إِذَا كَانَ الطَّبَاعُ طَبَاعَ سُوءٍ
فَلَيْسَ بِنَافِعٍ فِيهَا الْإِدْبُ

”جب فطری طور پر طبیعت میں خرابی ہو تو اس کیلئے اصلاح کرنے والی تدابیر نفع بخش نہیں ہوتی“

پس اگر انسان بھیرے سے گھبرا جائے تو وہ اس پر غالب آجاتا ہے لیکن اگر انسان بھیرے کے سامنے طبیعت قوی کا مظاہرہ کرے تو بھیریا خوفزدہ ہو جاتا ہے۔ بھیریا بڑی کھانسی زبانی سے ہی توڑ دیتا ہے اور بڑی کے گلے کے گلے کر دیتا ہے بالکل اسی طرح جیسے تلواریں بڑی کے گلے کے گلے کر دیتے ہیں لیکن بڑی کے ٹوٹنے کی آواز تک سنائی نہیں دیتی۔ کہا جاتا ہے کہ بھیریا کتے کی طرح بھونکتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

عَوَى الذَّنْبُ فَاسْتَأْنَسْتُ لِلذَّنْبِ اذْعَوِيْ
وَصَوْتُ الْإِنْسَانِ فَكِدْتُ أَطْبِئُوْهُ

”بھڑیے کی بھی دیکھاری آواز سے دوسرے بھڑیے بھی مانوس ہو جاتے ہیں جب وہ چیخا ہے اور انسان کی آواز سنتے ہی بھڑیے فرار ہو جاتے ہیں۔“

دوسرے شاعر نے بھی اسی معنی میں کہا ہے کہ

لَيْتَ شِعْرِي كَيْفَ الْخَلَاصُ مِنَ النَّاسِ وَقَدْ أَصْبَحُوا ذُنَابَ اعْتِدَاءِ

”میری کچھ میں نہیں آتا کہ لوگوں سے نجات کیسے حاصل ہوگی جبکہ وہ ظالم بھڑیے بن چکے ہیں“

قُلْتُ لَمَّا بَلَغَهُمْ صِدْقُ خَبْرِي رَضِيَ اللَّهُ عَنِ أَبِي الْبَرْدَاءِ

”جب انہوں میری بات کی تصدیق کرنا چاہی تو میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ راضی ہو اور درواڑے (کہ ان کی نصیحت بہت عمدہ ہے)“

شاعر اپنے اس شعر میں حضرت ابو برداءؓ کے اس قول ”أَيَاكُمْ وَمَعَاشِرَةَ النَّاسِ فَإِنَّهُمْ مَارَ كَبُؤًا قَلْبِ امْرِئٍ إِلَّا غَيْرُوه. وَلَا جَوَادَ الا عَقْرُوه وَلَا بَعِيرًا الا أَدْبَرُوه“ (تم لوگوں کے ساتھ اختلاط سے بچو کیونکہ نہیں وہ سوار ہوئے کسی کے دل پر مگر اس کو بدل دیا اور نہیں وہ سوار ہوئے کسی عمدہ گھوڑے پر مگر اس کے پاؤں کو کاٹ دیا) کی طرف اشارہ کیا ہے۔

کھلی نے لکھا ہے کہ جب حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی ولادت ہوئی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں دیکھ کر فرمایا کعبہ کے رب کی قسم یہ تو وہی ہے۔ پس جب حضرت عبداللہ کی ماں اسماءؓ نے یہ الفاظ سنے تو بچے کو دودھ پلانا چھوڑ دیا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسماءؓ سے فرمایا اسے دودھ پلاؤ اگرچہ تمہاری آنکھوں کا پانی ہی کیوں نہ ہو، یہ پیر مینڈھا ہوگا ایسے بھڑیوں کے درمیان جو انسان ہی ہوں گے (لیکن ان میں بھڑیے کی صفات پائی جائیں گی)۔ وہ اس بچہ کو بیت اللہ کی حفاظت سے رکھیں گے اور قتل کر دیں گے یا اسے بیت اللہ کے قریب ہی اس قتل کر دیں گے۔

حضرت کعب بن مالکؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا دوجھو کے بھڑیے جنہیں بکریوں کے ربوڑ میں چھوڑ دیا اتنا نقصان نہیں کرتے جتنا کسی شخص کی مال اور دنیاوی عظمت کی حرص اس کے دین کو نقصان پہنچاتی ہے۔ (رواہ ابن ماجہ البیہقی وقال حدیث صحیح حسن) تحقیق حرص کی مذمت کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”وَلْتَحَذَرْهُمْ أَحْزَاصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ“ (اور البتہ تو ان لوگوں کو زندگی کا زیادہ حریص بنائے گا)۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں جنت میں داخل کیا گیا۔ پس میں نے اہی میں ایک بھڑیٹا دیکھا جس میں سے کہا کیا بھڑیٹا جنت میں داخل ہو گیا ہے۔ پس بھڑیے نے کہا کہ میں نے ایک شرطی (سپاہی) کے بیٹے کو کھایا ہے۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں بھڑیے کا جنت میں دخول سپاہی کے لڑکے کو کھانے کی وجہ سے ہے لیکن اگر یہ شرطی (سپاہی) کو کھالیتا ہے تو اسے علیین کے مقام پر پہنچا دیا جاتا ہے۔ (رواہ ابن عدی)

علامہ دمیرنی فرماتے ہیں کہ تحقیق میں نے یہ روایت تاریخ نیشاپور میں علی بن محمد بن اسلمیل طوسی کے حالات زندگی میں ملاحظہ کی ہے اور یہ حدیث موضوع ہے۔

حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ ایک چرواہا ”مقام حرہ“ میں بکریاں چرا رہا تھا کہ ایک بھیڑیے نے اس کی بکریوں پر حملہ کر دیا۔ پس چرواہا بکری اور بھیڑیے کے درمیان حائل ہو گیا۔ پس بھیڑیا اپنی سرین پر بیٹھ گیا اور کہنے لگا اے اللہ کے بندے تو میرے اور میرے رزق کے درمیان جو اللہ نے میرے لئے بھیجا ہے حائل ہو گیا ہے۔ پس وہ آدمی حیران ہو گیا کہ بھیڑیا اس سے گفتگو کر رہا ہے۔ پس بھیڑیا کہنے لگا کہ میں تجھے اپنے کلام کرنے سے بھی بڑی عجیب بات کی خبر نہ دوں اور وہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ”حَوْتِنِ“ (دو گرم علاقوں) کے درمیان لوگوں کو گزرے ہوئے واقعات کی خبریں سنا رہے ہیں۔ پس چرواہے نے مدینہ میں اپنی بکریوں کو جمع کیا۔ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان کو سارا واقعہ سنایا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے اور فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اس چرواہے نے سچ کہا ہے۔ (رواہ الحاکم)

فائدہ | ابن عبدالبر وغیرہ نے کہا ہے کہ بھیڑیے نے صحابہ کرامؓ میں سے صرف تین افراد حضرت رافع بن عمیرؓ، سلمہ بن اکوعؓ اور ابہان بن ارس سلمیؓ سے کام کیا۔

ابن عبدالبر کہتے ہیں کہ اسی لئے اہل عرب کہتے ہیں ”هُوَ كَذِبٌ اَهْبَانُ“ (وہ ابہان کے بھیڑیے کی طرح ہے) حضرت ابہان بن اوس سلمیؓ سے بھیڑیے کی گفتگو کا واقعہ اس طرح ہے کہ ابہان بن سلمیؓ جنگل میں بکریاں چرا رہے تھے کہ ایک بھیڑیے نے ان کی بکریوں پر حملہ کر دیا۔ پس حضرت ابہانؓ نے شور مچایا۔ پس بھیڑیا کھڑا ہوا اور کہنے لگا کیا تم مجھے روکنا چاہتے ہو میرے اس رزق سے جو اللہ تعالیٰ نے مجھے عطا فرمایا ہے۔ حضرت ابہانؓ نے فرمایا کہ میں نے بھیڑیے کو کلام کرتے ہوئے نہ ہی دیکھا اور نہ ہی سنا اور اب بھیڑیے کی گفتگو سن کر بہت منجب ہوئے۔ پس بھیڑیے نے کہا کیا آپ میرے بولنے پر حیران ہو گئے ہیں حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سمجھوروں کے درمیان (اور اس نے اپنے ہاتھ سے مدینہ منورہ کی طرف اشارہ کیا) موجودہ اور گزشتہ واقعات کی خبریں بتا رہے ہیں اور لوگوں کو اللہ کی عبادت کی طرف بلا رہے ہیں لیکن لوگ ان کی دعوت کا جواب نہیں دیتے۔

حضرت ابہانؓ نے فرمایا کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس قصہ کی خبر دی اور میں مسلمان ہو گیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا کہ یہ واقعہ لوگوں کو سنا دو۔ عبداللہ بن ابی داؤد وحتیٰ الخافض نے فرمایا کہ ابہان نے بھیڑیے سے کلام نہیں کیا اور نہ ہی ان کی اولاد میں سے کسی نے بھیڑیے سے کلام کیا ہے۔

علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ حضرت رافع بن عمیرؓ اور سلمہ بن اکوعؓ کے متعلق اسی قسم کا واقعہ مشہور ہے۔ امام بخاریؒ نے فرمایا ہے کہ ہمیں خبر دی شعیب نے ان کو زہری نے اور انہوں نے ابو سلمہ بن عبدالرحمن سے نقل کیا ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ایک چرواہا اپنے ریوڑ میں تھا کہ ایک بھیڑیے نے ریوڑ پر حملہ کر دیا۔ پس بھیڑیا ایک بکری کو لے کر فرار ہو گیا۔ پس چرواہے نے بھیڑیے سے بکری کا مطالبہ کیا۔ پس بھیڑیا اس کی جانب متوجہ ہوا اور کہنے لگا کہ یوم سبع میں اس کی حفاظت کون کرے گا جب میرے سوا ان کا کوئی محافظ نہیں ہوگا اور ایک شخص تیل پر پوجہ لا کر لے جا رہا تھا۔ پس

تیل اس کی طرف متوجہ ہوا اور کہنے لگا کہ میں بوجہ لادنے کے لئے نہیں پیدا کیا گیا بلکہ میں زراعت کے لئے پیدا کیا گیا ہوں۔ پس لوگوں نے کہا ”سبحان اللہ“ بھیڑیا بھی کلام کرتا ہے اور تیل بھی کلام کرتا ہے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں ایمان لیا اس پر اور ابو بکرؓ عمرؓ بھی اس پر ایمان لائے۔ (رواہ البخاری)

ابن الاعرابی نے ”سبع“ کے متعلق کہا ہے کہ اس سے مراد وہ جگہ ہے جس جگہ قیامت کے دن لوگوں کو جمع کیا جائے گا۔ پس ”مَنْ لَهَا يَوْمَ السَّبْعِ“ کا مطلب یہ ہے کہ قیامت کے دن ان کی کون حفاظت کرے گا۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اس کی یہ تفسیر حدیث میں منقول بھیڑیے کے اس قول کہ اس دن میرے علاوہ اس کا کوئی بھی محافظ نہیں ہوگا سے فاسد ہو جاتی ہے کیونکہ بھیڑیا قیامت کے دن اس کا (یعنی بکری کا) محافظ نہیں ہوگا۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”یوم سبع“ سے مراد ”یوم القتل“ ہے کہ لوگ اس دن مویسیوں کو چھوڑ دیں گے اور کوئی بھی ان کا نگہبان نہیں ہوگا۔ پس درندے اور بھیڑیے ان کے محافظ بن جائیں گے۔ پس اگر ”سَبْعُ“ با کے پیش کے ساتھ ہو تو اس کا معنی یہ ہوگا کہ اس سے قتلوں سے ڈرانا مقصود ہے کہ ان قتلوں میں لوگ اپنے جانوروں کو کھلا چھوڑ دیں گے یہاں تک کہ درندے ان پر قابض ہو جائیں گے۔ ابو عبیدہ معمر بن شثی نے ”یوم السبع“ کے متعلق کہا ہے کہ اس سے مراد دور جاہلیت کی عید ہے۔ اس دن مشرکین کھیل کود میں مشغول رہتے تھے اور کھانے میں مصروف رہتے تھے یہاں تک کہ بھیڑیا آکر ان کی بکریوں کو لے جایا کرتا تھا۔ پس اس صورت میں ”سبع“ سے مراد درندہ نہیں ہوگا۔ حافظ ابو عامر العبدی نے لفظ ”سبع“ کو باء کے پیش کے ساتھ لکھوایا ہے۔ ابو عامر بہت بڑے ثقہ عالم تھے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دو عورتیں تھیں اور دونوں کے ساتھ تھیں لڑکے بھی تھے۔ پس جب بھیڑیا آیا تو ان میں ایک کا بیٹا اٹھا کر لے گیا۔ پس وہ عورت اپنی ساتھی (عورت) سے کہنے لگی کہ بھیڑیا تیرا بیٹا اٹھا کر لے گیا ہے۔ دوسری نے کہا نہیں بلکہ بھیڑیا تیرا بیٹا اٹھا کر لے گیا ہے۔ پس وہ دونوں اپنا مقدمہ لے کر حضرت داؤد علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئیں۔ پس حضرت داؤد علیہ السلام نے بڑی عورت کے حق میں فیصلہ دے دیا۔ پس وہ دونوں حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس گئیں اور ان سے یہ واقعہ بیان کیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا تم مجھے چھوڑ دو تا کہ میں اس لڑکے کو کاٹ کر دو ٹکڑوں میں تقسیم کر دوں۔ پس چھوٹی عورت نے کہا اللہ آپ پر رحم فرمائے ایسا نہ کیجئے یہ بیٹا اسی بڑی عورت کو دے دیجئے، پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے چھوٹی عورت کے حق میں فیصلہ دے دیا۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ اللہ کی قسم ہم نے آج سے قبل ”السکین“ کا لفظ نہیں سنا تھا بلکہ ہم اس کی بجائے ”المدیہ“ کہا کرتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

پس جو اہل علم اس بات کو جائز قرار دیتے ہیں کہ عورت لقیط (گرے ہوئے بچے) کو اپنے سے ملحق کر سکتی ہے ان حضرات نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کیونکہ یہ بھی والدین میں سے ہے۔ یہ مسلک صاحب تقریب نے ابن سرتج سے نقل کیا ہے لیکن صحیح بات یہی ہے کہ وہ بچہ اس عورت سے ملحق نہیں ہوگا کیونکہ عورت جب اس کو اپنانے کا دعویٰ کرے گی تو بچہ کی ولادت پر کسی کی گواہی پیش کر سکتی ہے لیکن مرد اس پر قادر نہیں ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ یہ بچہ اسی عورت کے ساتھ ملحق ہو سکتا ہے جس کا شوہر نہیں ہے لیکن جس عورت کا شوہر ہو اس کے ساتھ ملحق نہیں ہو سکتا۔ پس شوہر سے مراد وہ شخص ہے جس نے عورت سے نکاح کر رکھا ہو۔ پس اگر گواہی کے ذریعے بچے کا نسب عورت کیلئے ثابت ہو جائے تو اس کے شوہر کے لئے بھی ثابت ہو جائے گا خواہ وہ عورت اس مرد کے نکاح میں ہو یا طلاق لے کر عدت گزار

رہی ہو۔ امام احمد اور طبرانی نے سنہ حید کے ساتھ یہ روایت کی ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا شیطان انسانوں کے لئے بھیڑتا ہے جیسے بکریوں کے لئے بھیڑتا ہے جو ریڑ سے الگ ہونے والی بکری کو اچک لیتا ہے۔ تمہارے لئے ضروری ہے کہ تم گھانٹوں سے بچو۔ پس تمہارے لئے ضروری ہے کہ تم امت، جماعت اور مساجد کو لازم پکڑو۔ تاریخ ابن نجار میں مذکور ہے کہ وہب بن منبہؓ نے فرمایا کہ نبی امراء کی ایک عورت سمندر کے کنارے پکڑے دھو رہی تھی اور اس کا بچہ اس کے قریب ہی کھیل میں مشغول تھا۔ پس ایک سائل آیا۔ پس اس عورت نے اپنی روٹی میں سے ایک ٹکڑا توڑ کر اس کے پاس ڈال دیا۔ پس وہ بچہ کو اٹھا کر فرار ہو گیا۔ پس وہ عورت اس کے پیچھے دوڑی اور وہ کہہ رہی تھی اے بھیڑیے میرا لڑکا اے بھیڑیے میرا لڑکا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ بھیجا۔ پس فرشتے نے بھیڑیے کے منہ سے بچے کو چھین لیا اور عورت کے سامنے ڈال دیا اور کہا کہ یہ تمہارا لقمہ ہے عوض میں ہے۔ (جو تم نے منال کو دیا تھا)۔

امام احمد نے ”کتاب الزہد“ میں سالم بن ابی جعد کی یہ روایت نقل کی ہے کہ حضرت سالم فرماتے ہیں۔ ایک عورت اپنے گھر سے باہر نکلی اور اس کے ہمراہ اس کا ایک بچہ بھی تھا۔ پس بھیڑیا آیا اور اس نے ان عورت سے اس کا بچہ چھین لیا۔ پس وہ عورت بھیڑیے کے قدموں کے نشانات پر اس کے پیچھے اپنے بچے کی تلاش میں چلی گئی۔ نیز اس کے پاس روٹی بھی تھی۔ پس راستہ میں ایک سائل نے اس سے سوال کیا۔ پس اس عورت نے روٹی سائل کو دے دی۔ پس تھوڑی ہی دیر گزری تھی کہ بھیڑیا اس عورت کے بچے کو لے آیا۔ پس اس نے اس کا بچہ اسے واپس کر دیا۔ علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ اس طرح کی ایک مثال ہم نے باب ”الاصود“ میں ”الاصود“ کے عنوان کے تحت نقل کر دی ہے۔

حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کے عدل کی تائید | ابن سعد نے فرمایا ہے کہ نبی بن ابی اسلم حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کے دور خلافت میں ”بکرمان“ کے علاقے میں بکریاں چرایا کرتے تھے۔ پس بھیڑیے بکریاں اور دیگر وحشی دروہے ایک ہی جگہ میں چرا کرتے تھے۔ پس ایک دن رات کے وقت ایک بھیڑیا آیا اور اس نے ہمارے ریڑ سے ایک بکری اٹھالی۔ پس ہم نے کہا کہ وہ مرد صالح جن کی برکت سے باعث بکریاں درندے بھیڑیے اکٹھے چرا کرتے تھے۔ شاید آج ان کی وفات ہوگئی ہے۔ پس ہم نے صحیح تحقیق کی تو ہمیں معلوم ہوا کہ گزشتہ رات حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کا وصال ہو گیا ہے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کی وفات ۴۰ھ میں ہوئی۔ علامہ دھیرتی فرماتے ہیں کہ اس کا تفصیلی ذکر ہم ”مطلع“ کے عنوان کے تحت کر چکے ہیں۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کی مدت خلافت دو سال پانچ ماہ تھی۔

امام احمد نے ”کتاب الزہد“ میں ہی نقل کیا ہے کہ مالک بن دینار فرماتے ہیں کہ جب حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کو لوگوں پر ظفہ بنانے گئے تو بکریاں چرانے والوں نے کہا کہ وہ مرد صالح کون ہے جو لوگوں پر حکمران بنایا گیا ہے۔ اللہ سے کہا گیا تمہارا اس کا علم کیسے ہوا؟ انہوں نے کہا کہ سبے ملک جب وہ لوگوں پر ظفہ بنانے گئے تو ہماری بکریاں بھیڑیے اور شیر سے محفوظ ہو گئیں۔

الحکیم | بھیڑیے کا گوشت کھانا حرام ہے کیونکہ بھیڑیا ”ذی ناب“ میں شمار ہوتا ہے۔

امثال | اہل عرب بھیڑیے کا مختلف اوصاف سے تذکرہ کرتے ہیں۔

پس اہل عرب کہتے ہیں ”اعلمو من ذئب (بھیڑیے سے زیادہ غداری کرنے والا)“ ”أخس من ذئب (بھیڑیے سے زیادہ خبیث)“ ”أخول من ذئب“ (بھیڑیے سے زیادہ پکر کاٹنے والا) ”أخوحي من ذئب“ (بھیڑیے سے زیادہ خبیث والا)۔

”اطلم و اجروا“ بھڑے سے زیادہ ظالم اور بہاؤں، نیز اہل عرب کے نزدیک ”اجوع من ذئب“ (بھڑے سے زیادہ بھوکا) ”ایقظ من ذئب“ (بھڑے سے زیادہ بیدار رہنے والا)۔ پس اہل عرب کسی کو بددعا دیتے وقت کہتے ہیں ”وماۃ اللہ بقاء الذئب“ (اللہ تعالیٰ اس کو بھڑے کی بیماری سے موت دے)۔ بھڑے کی بیماری سے مراد بھڑے کی بھوک ہے۔ اہل عرب بھڑے کی کنیت کیلئے ”ابوحده“ کا لفظ استعمال کرتے ہیں جیسے پہلے بیان ہو چکا ہے۔ اہل عرب بطور ضرب المثل کہتے ہیں ”من استرعى الذئب الغنم فقد ظلم ای ظلم الغنم“ (جو شخص بھڑوں کو بکریوں کا نگران مقرر کرے پس تحقیق وہ ظالم ہے۔ یعنی یہ بکریوں پر ظلم ہوگا) یا اس ظلم سے مراد بھڑے پر ظلم ہے کہ ان کو ایسی چیز کا محافظ بنایا جا رہا ہے جو ان کی غذا ہے۔ اس مثال کو سب سے پہلے جس شخص نے استعمال کیا اس کا نام انتم بن مثنیٰ تھا۔ پس حضرت عمرؓ نے بھی ساریہ بن حصن کے قصہ میں اس مثال کو استعمال کیا تھا۔ اس کا واقعہ یہ ہے کہ حضرت عمر فاروقؓ مدینہ منورہ میں جمعہ کے دن خطبہ دے رہے تھے۔ پس آپ نے اپنے خطبہ کے دوران فرمایا: یاساریہ بن حصن الجبل الجبل من استرعى الذئب الغنم فقد ظلم“ (اے ساریہ بن حصن پہاڑ کی اونٹ میں ہو جاؤ جو شخص بھڑوں کو بکریوں کا نگہبان مقرر کرے تو وہ ظالم ہے)۔ پس دوران خطبہ ان الفاظ کو سن کر لوگ ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہوئے لیکن اس کا مفہوم ان کی سمجھ میں نہیں آیا۔ پس جب حضرت عمرؓ نے نماز پوری کر لی تو حضرت علیؓ نے حضرت عمرؓ سے پوچھا۔ آپ نے جو کلمات کہے ہیں ان کا کیا مقصد ہے؟ حضرت عمرؓ نے فرمایا کیا آپ نے بھی ان کلمات کو سن لیا ہے۔ حضرت علیؓ نے فرمایا صرف میں ہی نہیں ہر اس شخص نے ان کلمات کو سنا ہے جو مسجد میں موجود تھا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا میرے دل میں یہ بات آئی کہ مشرکین ہمارے بھائیوں کو نکلت دے رہے ہیں اور ان کے شانوں پر سوار ہو گئے ہیں اور مسلمان ایک پہاڑ سے گزر رہے ہیں۔ پس اگر مسلمان اس پہاڑ کی آڑ میں قاتل کریں تو ان کو فوج حاصل ہوگی اور اگر وہ پہاڑ سے آگے بڑھ گئے تو ہلاکت ان کا مقدر ہوگی۔ پس میری زبان سے یہ کلمات نکلے جو آپ نے سماعت کئے ہیں۔ پس ایک ماہ بعد ایک خوشخبری دینے والا آیا۔ پس وہ کہنے لگا کہ فلاں دن فلاں وقت ہم نے یہ الفاظ سنے جب ہم پہاڑ سے گزر رہے تھے تو ہم نے حضرت عمرؓ کی آواز کے مشابہ ایک آواز سنی ”یاساریہ بن حصن الجبل الجبل“ پس ہم نے مشرکین پر حملہ کیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ہمیں مشرکین کے مقابلے میں فتح سے نوازا۔

علامہ دہریؒ فرماتے ہیں کہ یہ روایت ”تہذیب الاسماء“ طبقات ابن سعد اور اسد الغابہ میں بھی مذکور ہے۔ ساریہ کو ساریہ بن زینم بن عمرو بن عبداللہ بن جابر کہا جاتا ہے۔ شاعر نے اس کے ہم معنی ایک شعر کہا ہے۔

وداعی الشاة یجمی الذئب عنہا
فکیف اذا الرعاة لها ذئاب

اور بکریوں کے چرواہے بھڑوں سے اپنی بکریوں کو بچاتے ہیں۔ پس جب چرواہے خود بھڑے بن جائیں تو بکریوں کی حفاظت کیسے ہوگی؟

حضرت یحییٰ بن معاذ رازیؒ نے اپنے زمانے کے علماء کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ اے اہل علم تمہارے عملات قیصریہ تمہارے گھر کر دیو تمہارے لباس طاووسیہ تمہارے سوزے جالوسیہ تمہارے برتن فرعونیہ تمہاری سواری قارونیہ تمہارے دسترخوان جالبیہ تمہارے مذاہب شیطانیہ پس تمہاری کوئی چیز محمدیہ ہے یعنی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شریعت کے عین مطابق ہے۔

خواص جب بھیڑیے کا سر کسی ایسے برج میں لٹکا دیا جائے جہاں کبوتر رہتے ہوں تو اس کے قریب ملی اور کوئی ایسا موذی جانور نہیں آئے گا جو کبوتروں کو اذیت دینے والا ہو۔ بھیڑیے کا داہنا پنجہ جب نیزے کے سر پر لٹکا دیا جائے تو جو شخص بھی اس نیزے کو اپنے پاس رکھے گا اگرچہ اس کے گرد دشمنوں کا ایک بڑا گردہ ہی کیوں نہ جمع ہو جائے وہ اس تک نہیں پہنچ سکتے جب تک نیزہ کے سر پر بھیڑیے کا پنجہ لٹکا رہے گا۔ پس اگر بھیڑیے کی داہنی آنکھ کوئی آدی اپنے جسم پر باندھ لے تو وہ دردوں سے بے خوف ہو جائے گا۔ پس اگر بھیڑیے کے خضیعہ کو چیر لیا جائے اور اس میں نمک اور پہاڑی پودے ڈال دیا جائے اور ایک شقال ماء جریر (ایک قسم کی سبزی جو پانی میں ہوتی ہے) ملا کر نوش کر لیا جائے تو کوکھ کے درد اور "ذات الحجب" میں بے حد مفید ہے جبکہ گرم پانی اور شہد بھی اس کے ہمراہ استعمال کیا جائے۔ بھیڑیے کا خون بہرے کے لئے مفید جبکہ اس خون کو روغن اخروٹ میں ملا کر کان میں ڈالا جائے۔ بھیڑیے کے دماغ کو عرق سنداب اور شہد میں ملا کر جسم پر مالش کی جائے تو سردی کی وجہ سے پیدا ہونے والی بیماریاں ختم ہو جاتی ہیں۔ اگر کوئی آدی اپنے پاس بھیڑیے کی کھال دانت اور آنکھ رکھ لے تو تمام لوگ اس سے محبت کرنے لگیں گے اور اسے دشمن پر غلبہ حاصل ہوگا۔ بھیڑیے کا گردہ ایسے آدی کیلئے جو گردہ کے درد میں مبتلا ہو بے حد مفید ہے۔ اگر بھیڑیے کا عضو تناسل بھون کر کھایا جائے تو قوت باہ میں عیجان پیدا ہو جائے گا اور اگر اس کا پتہ پانی میں ملا کر جماع کرنے سے قبل آلت تناسل پر مل لیا جائے تو اس آدی سے عورت بہت زیادہ محبت کرنے لگتی ہے۔ اگر بھیڑیے کی دم کسی ایسی چراگاہ میں لٹکا دی جائے جہاں نیل چرتے ہوں تو جب تک یہ دم نکلی رہے گی نیل چراگاہ میں داخل نہیں ہوں گے اگرچہ شدید بھوکے ہی کیوں نہ ہوں۔ نیز اگر کسی جگہ بھیڑیے کی دم کی دھونی دے دی جائے تو وہاں چوہے نہیں آئیں گے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ تمام چوہے اس جگہ اکٹھے ہو جائیں گے جہاں بھیڑیے کی دم کی دھونی دی گئی ہے۔ پس اگر بھیڑیے اور بکری کی کھال کو اکٹھا کر دیا جائے تو بکری کی کھال کے بال جھڑ جائیں گے جیسے کہ پہلے بھی گزرا ہے۔ پس جو شخص بھیڑیے کی کھال پر بیٹھتا ہے وہ توجہ کے مرض سے ہمیشہ کے لئے محفوظ ہو جائے گا۔ اگر بھیڑیے کی دم کا بال آلات موسیقی (یعنی ساز بائے ڈھول وغیرہ) پر باندھ دیا جائے تو وہ بالکل بند ہو جائیں گے اور اگر کسی ایسی دکان میں بھیڑیے کی کھال کی دھونی دے دی جائے جہاں آلات موسیقی کی فروخت ہوتی ہو تو دکان میں موجود تمام ڈھول وغیرہ پھٹ جائیں گے۔ بھیڑیے کی چربی شعلب کے مرض میں مفید ہے۔ بھیڑیے کا پتہ پینے سے پیش و غیرہ ختم ہو جاتے ہیں۔ اگر کوئی آدی اپنے آلت تناسل پر بھیڑیے کے پتہ کو مل لے تو اسے بے حد سردی آئے گا اور وہ جب تک چاہے جماع کر سکتا ہے۔ اگر بھیڑیے اور گدھ کا پتہ چھمبلی کے تیل میں ملا کر طلاء بنا لیا جائے تو اس کو کھانے سے قوت باہ میں اضافہ ہوتا ہے اور اگر کوئی آدی بھیڑیے کے پتا کو روغن گلاب میں ملا کر اپنی ہنڈوں میں لگا کر کسی عورت کے پاس آئے تو وہ عورت اس کی عاشق ہو جائے گی۔ بھیڑیے کی بیٹنگی میں سے ایک ہڈی لے کر ایسے دانت یا داڑھ کو کریداجائے جس میں درد ہو تو درد بالکل ختم ہو جاتا ہے۔ حکیم جالینوس نے کہا ہے اگر بھیڑیے کے پتا کو روغن بنفشہ میں حل کر کے ایسا مریض جو سر کے درد میں عرصہ دراز سے مبتلا ہو اپنے ناک میں چڑھا لے تو اس کا درد ختم ہو جائے گا۔ اگر یہی مھلول بچہ کی ناک میں ڈال دیا جائے تو بچہ مرگی کے مرض سے محفوظ رہے گا۔ اگر بھیڑیے کی آنکھ کسی بچے کے گلے میں لٹکا دی جائے تو بچہ زیادہ نہیں روئے گا۔

پس اگر بھیڑیے کا پتا لے کر اس میں اسی کے ہم وزن شہد ملا کر آنکھ میں بطور سرمہ استعمال کیا جائے تو آنکھ کے دھندلے پن اور آنکھ کی کمزوری کیلئے بے حد مفید ہے۔ بشرطیکہ شہد کو گرم نہ کیا گیا ہو۔ اگر بھیڑیے کی دم میں کسی عورت کا نام لے کر گردہ لگا دی جائے تو

اس عورت پر کوئی بھی آدمی قابو نہیں پاسکتا۔ یہاں تک کہ وہ گرہ کھول دی جائے۔ پس اگر بھڑیے کے پتا کو شہد میں ملا لیا جائے اور آدمی اپنے آلہ تناسل پر اس کی ماش کرے اور پھر عورت سے جماع کرے تو وہ عورت اس سے بے حد محبت کرنے لگے گی۔ اگر بھڑیے کا خون زخموں پر لگایا جائے تو وہ زخموں کو پکادیتا ہے۔

بھڑیوں کو اکٹھا کرنے کا طلسم | بھڑیے کی مثل ایک تصویر تانبے سے تیار کر لی جائے اور اس تصویر کو اندر سے کھلا رکھا جائے اور پھر اس کے اندھ بھڑیے کا آلہ تناسل رکھ کر بیٹی بجائی جائے تو جو بھڑیا بھی اس آواز کو سنے گا وہ اس جگہ پہنچ جائے گا جہاں یہ تصویر رکھی ہوگی۔

بھڑیوں کو بھگانے کا طلسم | اگر اس تصویر میں بھڑیے کی پیٹنگی رکھ دی جائے اور اس تصویر کو کسی جگہ دفن کر دیا جائے تو جہاں سے بھڑیوں کو بھگانا مقصود ہو تو اس جگہ سے بھڑیے بھاگ جائیں گے اور پھر کبھی اس جگہ نہیں آئیں گے۔

تعبیر | بھڑیے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر جھوٹ، دشمنی اور کمزور فریب سے دی جاتی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ بھڑیے کو خواب میں دیکھنا ظالم ڈاکو کی جانب اشارہ ہے۔ پس اگر کسی آدمی نے خواب میں بھڑیے کے بچے کو دیکھا تو اس کی تعبیر یہ دی جائے گی کہ وہ شخص گرنے پڑے ہوئے بچہ کی پرورش کرے گا جو بڑا ہو کر ڈاکو بنے گا۔ پس اگر کسی نے خواب میں ایسا بھڑیا دیکھا جس کی شکل ایسے جانور سے تبدیل ہو گئی ہو جو انسان سے مانوس ہو جائے والا ہو تو یہ ایسے چور کی طرف اشارہ ہے جس کو توبہ کی توفیق حاصل ہوگی۔ پس اگر کسی نے بھڑیے کو خواب میں دیکھا تو اس کی یہ تعبیر دی جائے گی کہ خواب دیکھنے والا شخص کسی پر بہتان باندھے گا لیکن جس پر بہتان باندھا گیا وہ اس سے بری ہوگا۔ جیسے حضرت یوسف علیہ السلام کا قصہ ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں بھڑیے اور کتے کو ایک ساتھ دیکھا تو اس کی تعبیر نفاق، فریب اور دھوکہ سے دی جائے گی۔

الذیخ

”الذیخ“ (دال کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد بچو ہے۔ اس کے مونث کے لئے ”ذیمتہ“ اور جمع کے لئے ”ذیوخ“ اذیاخ، ذیمتہ کے الفاظ مستعمل ہیں۔

حدیث میں بچو کا تذکرہ | حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے باپ سے قیامت کے دن اس حال میں ملاقات کریں گے کہ آذر کا چہرہ غبار آلود ہوگا۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے باپ سے فرمائیں گے کیا میں تمہیں نہیں کہتا تھا کہ میری نافرمانی نہ کرو۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام کا باپ جواب دے گا کہ آج کے دن میں تیری نافرمانی نہیں کروں گا۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام عرض کریں گے اے میرے رب بے شک تو نے مجھ سے وعدہ فرمایا تھا کہ تو قیامت کے دن رسوا نہیں کرے گا۔ پس آج اس سے بڑھ کر میرے لئے کیا رسوائی ہو سکتی ہے کہ میرا باپ آگ میں جائے گا۔ پس اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ میں نے جنت کو حرام کیا ہے کافروں پر، پس حضرت ابراہیم علیہ السلام سے کہا جائے گا اے ابراہیم! تیرے پاؤں کے نیچے کیا ہے۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام دیکھیں گے کہ ایک خون آلود بچو پڑا ہوا ہے۔ پس اس بچو کی ٹانگیں پکڑ کر اسے آگ میں ڈال دیا جائے گا۔ (رواہ البخاری فی احادیث الانبیاء و فی التفسیر)

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ایک آدمی قیامت کے دن اپنے باپ کا ہاتھ پکڑے گا تاکہ وہ اسے جنت میں داخل کر دے۔ آپ ﷺ نے فرمایا پھر آواز آئے گی کہ یہ تک جنت میں کوئی شرک داخل نہیں ہوگا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جنت مشرکین پر حرام کر دی ہے۔ آپ نے فرمایا پس وہ شخص عرض کرے گا اے میرے رب! یہ میرا باپ ہے۔ پس اللہ تعالیٰ اس کے باپ کو بری صورت میں تبدیل کر دے گا اور اس کے جسم کو بیدار بنا دے گا۔ پس وہ جنتی اس کو چھوڑ دے گا۔ راوی کہتے ہیں کہ صحابہ کرام کے نزدیک اس جنتی سے مراد حضرت ابراہیمؑ ہیں اور نبی اکرم ﷺ نے اس سے زیادہ کچھ نہیں فرمایا۔ (رواہ السنائی والبیروانی)

حاکم نے اس حدیث کو امام بخاریؒ اور امام مسلمؒ کی شرائط پر صحیح قرار دیا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک آدمی اپنے باپ سے قیامت کے دن ملاقات کرے گا۔ پس وہ کہے گا اے میرے رب! باپ کے میں آپ کا کیا بیٹا تھا۔ پس باپ جواب دے گا کہ تو فرما میرا بیٹا تھا۔ پس وہ کہے گا کہ ابا جان کیا آج کے دن آپ میری اطاعت کریں گے۔ پس باپ کہے گا ہاں۔ پس بیٹا کہے گا کہ میرا ازار پکڑ لو۔ پس باپ بیٹے کا ازار تمام لے گا اور لڑکا اسے لے کر چل پڑے گا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے حضور پہنچے گا اور یہ وہ وقت ہوگا جب مخلوق کو اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش کیا جا رہا ہوگا۔ پس اللہ تعالیٰ فرمائے گا: اے میرے بندے جنت کے جس دروازے سے چاہے جنت میں داخل ہو جائے پس وہ عرض کرے گا اے میرے رب! میرا باپ بھی میرے ساتھ ہے کیونکہ تو نے مجھ سے وعدہ کیا ہے کہ تو مجھے رسوا نہیں کرے گا۔ راوی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس کے باپ کو جو جکی صورت میں سب کر دے گا۔ پھر اس کو آگ میں ڈال دے گا۔ پس اللہ تعالیٰ فرمائے گا اے میرے بندے یہ تیرا باپ ہے۔ پس وہ شخص عرض کرے گا تیری بڑھتی جسم یہ میرا والد نہیں ہے۔ (رواہ الحاکم ثم قال صحیح علی شرط مسلم)

قیامت کے دن آذر کو جو جکی صورت میں تبدیل کرنے کی حکمت ”ابن الاثیر“ نے یہ بیان کی ہے کہ جو سب سے احمق جانور ہے جس کی حماقت کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ جس کام میں احتیاط کی ضرورت ہو اس میں یہ غافل رہتا ہے۔ حضرت علیؓ نے فرمایا ہے کہ میں جو جکی مانند نہیں ہوں جو جکی ہی آہن سن کر اپنے من سے باہر نکل آتا ہے۔ یہاں تک کہ شکار ہو جاتا ہے۔ پس جب آذر نے ایسے شخص کی دعوت کو ٹھکرا دیا جو دنیا میں اس کا سب سے زیادہ شیش تھا اور شیطان کے کمر فریب میں گھس گیا تو اس حماقت کی بناء پر یہ جو جکی کے مشابہ ہو گیا۔ پس شکاری جب جو جکی کے شکار کا ارادہ کرتے ہیں تو اس کے سوراخ میں پتھر پھینکتے ہیں۔ پس جو جکی ہے کہ کوئی شکار نہ ہے۔ پس وہ اپنے من سے باہر نکلتا ہے تاکہ اسے پکڑ لے لیکن جو جکی شکار ہو جاتا ہے۔ پس یہ بھی کہا گیا ہے کہ شکاری جو جکی شکار کرتے وقت اس کے سوراخ پر کھڑے ہو کر یہ الفاظ پڑھتے ہیں۔

”اطرقی ام طریق۔ خلصری ام عامر۔ بشری لجزاد اعطلی و حاشا ہزلی“

پس شکاری یہ الفاظ سنا کر بھارتا ہے۔ یہاں تک کہ شکاری اس کے سوراخ میں ہاتھ ڈال کر اس کے ہاتھ پلوں باندھ کر اسے باہر کھینچ لیتا ہے۔ پس اگر آذر کو کتے اور خنزیر کی شکل میں تبدیل کر دیا جاتا تو یہ بد صورتی کا سبب بن جاتا۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اکرام کی خاطر ان کے والد محترم کو ایک متوسط درجہ کے درندہ کی شکل میں تبدیل کر دیا۔ (واللہ اعلم)

باب الرءاء

الرءاء

”الرءاء“ علامہ جوہری نے فرمایا ہے کہ ”رءاء“ اس اونٹنی کو کہا جاتا ہے جو سفر کرنے کے قابل ہو اور ”الرءول“ کے بھی یہی معنی ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے ”الرءاء“ سے مراد سواری کا اونٹ ہے خواہ زہو یا مادہ۔ نیز ”الرءاء“ کے آخر میں لفظ تا مبالغہ کیلئے ہے جیسے ”داهية“۔ پس اونٹ یا اونٹنی کو ”رءاء“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس پر پالان باندھا جاتا ہے۔ پس یہ ”فاعلہ بمعنی مفعولہ“ ہے۔ جس طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ“ اس میں راضیہ بمعنی مرضیہ ہے۔ اسی طرح قرآن مجید اور بہت سے مقامات پر فاعلہ بمعنی مفعولہ آیا ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَضِيَ“ اس آیت میں ”عاصم“ بمعنی معصوم کے ہے۔ اسی طرح قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”مَاءٍ حَافِيٍّ“ اس آیت میں ”حافِيٍّ“ مدفوق کے معنی میں ہے اور اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”مَجْمُوعًا آمِنًا“ اس آیت میں آمِنًا بمعنی مأموننا ہے۔ اسی طرح قرآن مجید میں مفعول کا صیغہ فاعل کے معنی میں کئی جگہ استعمال ہوا ہے۔ جیسے ”حِجَابًا مُسْتَوْرًا“ اس آیت میں ”مستورًا“ ”تساور“ کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ اسی طرح ”مَكَانٌ وَعُذَّةٌ مَاتِيَةً“ میں مَاتِيَةً بمعنی آتیا مستعمل ہے۔ حریری نے کہا ہے کہ یہاں اوقات ”الرءاء“ چل کے معنوں میں استعمال ہوتا ہے کیونکہ چل انسان کے قدم کی سواری ہے۔ کسی شاعر نے اسی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ

رَوَّاحِلُنَّاسٍ وَنَحْنُ فَلَاقَةٌ
نَجْنِبُهُنَّ الْمَاءَ فِي كُلِّ مَوْزِدٍ

”ہمارے چھ چل ہیں اور ہم صرف تین ہیں اس لئے ہم اپنے چل گرہاٹ پر پانی سے بچاتے ہیں۔“

حدیث میں ”رءاء“ کا تذکرہ بیہقی نے اپنی کتاب ”شعب الایمان“ کے پچیسویں باب میں روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جو آدمی اپنی سواری سے اتار کر چھ میل پیدل چلا۔ پس وہ اس طرح ہے گویا اس نے ایک گردن آزاد کی یعنی غلام آزاد کیا۔“ حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگ ان سوانٹوں کی طرح ہیں جن میں کوئی اونٹ سواری کے قابل نہ ہو۔ (بخاری، مسلم)

بیہقی نے اپنی سنن میں اس حدیث کی تاویل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ لوگ احکام دین میں مساوی ہیں اور ان میں کسی شریف کو ذلیل پر اور کسی بلند مرتبہ کو کم مرتبہ والے پر کوئی فضیلت نہیں جیسا کہ وہ سوانٹ جن میں کوئی اونٹ سواری کے قابل نہ ہو ایک دوسرے پر فضیلت نہیں رکھتے۔

ابن سیرینؒ سے مروی ہے کہ ابو عبیدہ بن حذیفہ قاضی کے متعصب پر فائز تھے۔ پس ان کے پاس اشرف میں سے ایک آدمی آیا اور آپ اس وقت آگ جلانے میں مصروف تھے۔ پس اس نے آپ سے اپنی حاجت کے متعلق سوال کیا۔ پس ابو عبیدہ نے اس آدمی سے فرمایا کہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ تو اپنی ایک انگلی آگ میں ڈال دے۔ اس آدمی نے کہا سبحان اللہ۔ پس ابو عبیدہ نے فرمایا کیا تو اپنی

ایک انگلی کو میری خاطر آگ میں ڈالنے سے بخل کر رہا ہے اور مجھ سے سوال کرتا ہے کہ میں اپنے پورے جسم کو جنم کی آگ میں جموںک دوں۔ ابن قتیبہ نے فرمایا کہ ”الراصلۃ“ سے مراد وہ شریف نسل اونٹ ہے جس کو بہت سے اونٹوں میں سے سواری کیلئے منتخب کیا جائے۔ اس اونٹ میں تمام اوصاف پائے جاتے ہیں۔ پس اگر یہ بہت سے اونٹوں میں مل جائے تو فوراً بیچان لیا جاتا ہے۔ ابن قتیبہ ہی فرماتے ہیں کہ مذکورہ حدیث کا مفہوم یہی ہے کہ تمام لوگ آپس میں برابر ہیں اور ان میں کسی ایک کو بھی دوسرے پر نسب کے لحاظ سے کوئی فضیلت حاصل نہیں ہے بلکہ ان میں سے ہر ایک انسان سوا اونٹوں کے مشابہ ہے کہ جس میں کوئی اونٹ سواری کے قابل نہ ہو۔ ازہری نے کہا ہے کہ اہل عرب کے نزدیک ”الراصلۃ“ شریف اونٹ اور اونٹنی کو کہا جاتا ہے اور ”الراصلۃ“ میں لفظ تاء مبالغہ کیلئے استعمال ہوا ہے۔ ازہری کہتے ہیں کہ ابن قتیبہ نے حدیث کی جو تاویل کی ہے وہ صحیح نہیں ہے بلکہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ زہدنی الدینا وہ آدمی ہے جو زہد میں کامل ہو اور آخرت کی جانب رغبت رکھتا ہو۔ اس طرح کے اشخاص بہت قلیل ہیں جیسے ”راصلۃ“ (سواری کے قابل اونٹ) کی تعداد بہت کم ہے۔ امام نووی نے فرمایا ہے کہ کامل الاوصاف انسان راصلۃ کی طرح بہت قلیل ہیں۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ”الراصلۃ“ اس اونٹ کو کہتے ہیں جو کامل الاوصاف، حسین و جمیل اور بار برداری اور سفر کیلئے قوی ہو۔

علامہ حافظ ابوالعباس قرطبیؒ جو اپنے دور کے شیخ المفسرین ہیں نے فرمایا ہے کہ میرے نزدیک اس حدیث شریف کی تفسیر ”الراصلۃ“ کے مناسب حال وہ آدمی ہے جو جو دو سخا کا پیکر ہو اور دوسرے لوگوں کی ضروریات پوری کرنے والا ہو اور ان کے اخراجات مثلاً قرض کی ادائیگی اور دوسری حاجات کو پورا کرنے کا ذمہ اٹھالے لیکن ایسے لوگ بہت قلیل ہیں بلکہ ایسے لوگ بہت مشکل ملتے ہیں۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ قرطبیؒ کی تاویل بہت عمدہ ہے۔ واللہ اعلم۔

الرأل

”الرأل“ اس سے مراد شتر مرغ کا بچہ ہے۔ اس کے مونٹ کے لئے ”رألة“ اور جمع کیلئے ”رئال“ اور ”رئالان“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی مزید تفصیل عنقریب انشاء اللہ لفظ ”نعام“ کے تحت باب النون میں آئے گی۔

الراعی

”الراعی“ تروٹی نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایسا پرندہ ہے جو قمری اور کبوتر کے باہم ملاپ سے پیدا ہوتا ہے۔ اس کی عجیب و غریب شکل ہوتی ہے۔ جاحظ نے کہا ہے کہ یہ ایسا پرندہ ہے جو قمری اور کبوتر کے باہم ملاپ سے پیدا ہوتا ہے اور یہ زیادہ بچے دینے والا اور لمبی عمر والا پرندہ ہے۔ یہ آواز اور جسامت میں کبوتر اور قمری سے جدا اور عمدہ ہوتا ہے۔ اسی لئے اس کی قیمت بھی بہت زیادہ ہوتی ہے اور لوگ اس کے شکار کے بہت شوقین ہوتے ہیں۔ بعض اہل علم نے اس پرندے کو ”الراعی“ کی بجائے ”الزاعی“ لکھا ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔

الرُّبِّي

”الرُّبِّي“ بروزن ”فعلی“ اس سے مراد وہ بکری ہے جس نے بچہ جتا ہوا اور اگر اس کا بچہ مر جائے تب بھی اسے ”الرُّبِّي“ ہی کہا جائے گا۔ بعض اہل علم کے نزدیک بکری کو بچہ جننے کے میں دن بعد تک ”الرُّبِّي“ کہا جاتا ہے اور بعض اہل علم کے نزدیک بکری کو بچہ جننے کے دو ماہ بعد تک ”الرُّبِّي“ کہا جاتا ہے۔ ابو یزید نے ”الرُّبِّي“ کو بکری کیلئے خاص کیا ہے لیکن بعض حضرات نے ”الرُّبِّي“ کا لفظ بھیڑے کیلئے خاص کیا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”الرُّبِّي“ بکری کے لئے اور ”الرعوث“ کا لفظ بھیڑے کے لئے مستعمل ہے۔ لفظ ”الرُّبِّي“ کی جمع ”رباب“ آتی ہے۔

علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ ”فعل“ کے وزن پر پندرہ کلموں کی جمع آتی ہے۔

- (۱) ”رَبِي“ کی جمع رباب (۲) رِبْل کی جمع رخال (۳) رِزْل کی جمع رزال (۴) بِط کی جمع بساط (۵) نِزْل کی جمع نزال (۶) رِع کی جمع رعاء (۷) قَمِي کی جمع قماء (۸) جِمل کی جمع جمال (۹) عِرق کی جمع عراق (۱۰) مَطْر کی جمع مطوار (۱۱) حِشِي کی جمع حشاء (۱۲) زَبِي کی جمع عزاز (۱۳) فَرِي کی جمع فرار (۱۴) تَوام کی توام (۱۵) ح کی جمع حاح۔

الرَّبَّاح

”الرَّبَّاح“ اس سے مراد بلی کے مشابہ ایک جانور ہے جس سے ایک قسم کی خوشبو حاصل ہوتی ہے۔ امام جوہری نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ ”الرَّبَّاح“ سے مراد وہ جانور ہے جس سے کافور حاصل کیا جاتا ہے۔ علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ امام جوہری نے یہ عجیب بات بیان کی ہے کیونکہ کافور ایک ہندوستانی درخت کا گوند ہے اور ”رباح“ کافور کے مشابہ خوشبو کا نام ہے۔ پس امام جوہری کے اس قول کی وجہ یہ ہوگی کہ جب انہوں نے یہ بات سماعت کی کہ حیوان سے خوشبو اخذ کی جاتی ہے تو ان کا ذہن کافور کی طرف منتقل ہو گیا ہوگا۔ اس کی مزید تفصیل ”باب الزاء“ میں آئے گی۔ پس ابن قطاع نے جب امام جوہری کے قول کو سنا تو اس کی اصلاح کرتے ہوئے کہا کہ ”رباح“ ایک شہر ہے جہاں کافور تیار ہوتا ہے لیکن یہ بات درست نہیں ہے کیونکہ کافور کلزی کے اندر خشک ہو جانے والی گوند کو کہا جاتا ہے اور اس کلزی کو جب حرکت دی جائے تو اس سے کافور خارج ہو جاتا ہے اور ”الرَّبَّاح“ وہ خوشبو ہے جو حیوان سے اخذ کی جاتی ہے۔ ابن رشتین نے کہا ہے کہ۔

فجرت بقايا آدمعي كالعندم

فكرت ليلة وصلها في صدھا

”پس وہ رات کو آشیاں نشین ہوئی اور جب اپنے آشیانہ میں بیٹھ گئی تو میرے لقمہ آنسو بھی بہہ پڑے۔“

اذعادة الكافور امساک الدم

فطفت امسح مقلتي في نحوھا

”پس میں اپنی آنکھوں کو ملنے لگا جیسے کافور کی خاصیت یہ ہے کہ وہ خون کو روکتا ہے۔ اسی طرح میں بھی اپنے آنسوؤں کو روکنے

کی جدوجہد کرنے لگا۔“

الرُّبَاحُ

”الرُّبَاحُ“ (راء پر پیش اور باء پر تشدید کے ساتھ) اس سے مراد زبندر ہے۔ اس کے شرعی حکم اور خواص کا تذکرہ عنقریب آئے گا۔ اہل عرب کہتے ہیں ”أَجْبَنُ مِنَ رُبَاحٍ“ (فلاں بندر سے بھی زیادہ بزدل ہے۔)

الرَّبِيعُ

”الرَّبِيعُ“ (راء پر پیش اور باء کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد اونٹنی یا گائے کا بچہ ہے جو اپنی ماں سے جدا ہو جائے۔ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد پرندہ بھی ہے۔

الرَّبِيبَةُ

”الرَّبِيبَةُ“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد چوہے اور گرگٹ کے درمیان کا ایک جانور ہے اور بعض اہل علم نے کہا ہے کہ چوہے کو ہی ”الرَّبِيبَةُ“ کہا جاتا ہے۔

الرَّتُّوتُ

”الرَّتُّوتُ“ اس سے مراد زرخزیر ہے۔ امام جوہری نے فرمایا ہے کہ ”الرَّتُّوتُ“، ”الرَّتُّوتُ“ کی جمع ہے اور رت کے معنی سردار اور زرخزیر کے آتے ہیں۔ جیسے کہا جاتا ہے ”هَؤُلَاءِ رَتُّوتُ الْبِلَادِ“ (یہ شہر کے سردار ہیں) محکم نے کہا ہے کہ ”الرَّتُّوتُ“ سے مراد ایک جانور ہے جو خشکی کے زرخزیر کے مشابہ ہوتا ہے اور بعض اہل علم کے نزدیک اس سے مراد زرخزیر ہے۔ اس کی تفصیل باب الخاء میں بیان ہو چکی ہے۔

الرَّثِيْلَا

”الرَّثِيْلَا“ (راء پر پیش اور تاء پر زبر ہے) اس سے مراد ایک زہریلا جانور ہے۔ اس کا تفصیلی ذکر عنقریب لفظ ”الصَّيْدُ“ کے تحت آئے گا۔ جاہظ نے کہا ہے کہ رثیلا کڑی کی ایک قسم کو کہا جاتا ہے۔ نیز اسے عقرب الحیات بھی کہا جاتا ہے کیونکہ یہ سانپوں کو قتل کر دیتا ہے۔ ابو عمرو موسیٰ قرظی اسرائیلی نے کہا ہے کہ ”الرَّثِيْلَا“ اسم ہے اور اس کا اطلاق حیوانات کی اکثر انواع پر ہوتا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”الرَّثِيْلَا“ کا اطلاق حیوانات کی چھ انواع پر ہوتا ہے اور بعض کے نزدیک حیوانات کی آٹھ انواع پر ”الرَّثِيْلَا“ کا اطلاق ہوتا ہے۔ نیز یہ تمام کڑی کی اقسام ہیں۔ بعض ماہر حکماء نے کہا ہے کہ ان اقسام میں سے سب سے زیادہ موذی قسم مصری کڑی کی ہے اور وہ کڑیاں جو گھروں میں پائی جاتی ہیں۔ یہ بہت کم نقصان پہنچاتی ہیں اور ان کڑیوں کی بقیہ اقسام سبزہ زار جگہوں میں پائی جاتی ہیں۔ ان کڑیوں میں سے ایک کڑی کا نام ”الارِياْفُ“ ہے جسے اہل مصر ”الِوَصُوْفَةُ“ کہتے ہیں۔ نیز ان کڑیوں کے کانٹے سے ایسی ہی تکلیف ہوتی ہے جیسے بچھو کے ڈسنے سے ہوتی ہے۔ عنقریب اس کا ذکر ”باب الصاد“ میں ”الصَّيْدُ“ کے تحت انشاء اللہ آئے گا۔

خواص | رشیلا کے دماغ کو مریج کے ساتھ ملا کر استعمال کرنے سے انسان کے جسم سے زہریلے اثرات ختم ہو جاتے ہیں۔
تعبیر | رشیلا کو خواب میں دیکھنا فتنہ پرور اور اذیت دینے والی عورت کی طرف اشارہ ہے۔ نیز بعض اوقات رشیلا کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر دشمن سے دی جاتی ہے۔ واللہ اعلم۔

الرَّخْلُ

”الرَّخْلُ“ اس سے مراد جھینڑ کا مادہ بچہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”رَخَالُ“ کا لفظ مستعمل ہے۔

الرَّخْ

”الرَّخْ“ اس سے مراد ایک پرندہ ہے جو بحر چین میں پایا جاتا ہے جس کا ایک بازو دس ہزار باع (دونوں ہاتھوں کا درمیانی فاصلہ) تک لمبا ہوتا ہے۔ ابو حامد انلسی نے کہا ہے کہ ایک مغربی تاجر چین کا سفر کر چکا تھا اور ایک مدت تک وہاں مقیم رہا تھا۔ اس تاجر کے پاس رخ نامی پرندے کے پر کی جڑ تھی (یعنی پر کا وہ حصہ تھا جو گوشت سے ملا ہوتا تھا) جس میں ایک منگ پانی آ سکتا تھا۔ پس وہ مغربی تاجر کہتا ہے کہ میں ایک مرتبہ کشتی پر سوار ہو کر چین کی طرف روانہ ہوا تو ہوا کے جھوکوں نے کشتی کو ایک بڑے جزیرے میں پہنچا دیا۔ پس کشتی کے مسافر باہر نکلے اور پانی اور لکڑی وغیرہ تلاش کرنے لگے۔ پس انہوں نے ایک گنبد نما ٹیلہ دیکھا جس کی بلندی سو ذراع تھی اور اس میں روشنی و چمک دکھائی دیتی تھی۔ پس یہ منظر دیکھ کر کشتی کے مسافر متعجب ہوئے۔ پس جب وہ اس ٹیلہ کے قریب پہنچے تو انہوں نے دیکھا کہ وہ تو ”الرَّخْ“ کا انڈہ ہے۔ پس انہوں نے اس انڈے کو لکڑی، کدال اور پتھر سے توڑنا شروع کیا۔ یہاں تک کہ وہ ٹوٹ گیا اور اس سے ایک بچہ نمودار ہوا جس کی جسامت ایسی تھی گویا کہ وہ پہاڑ ہو۔ پس مسافروں نے اس کے بازو وغیرہ کھینچنے جس کی وجہ سے اس کا بازو ٹوٹ گیا اور اس کے پر جھڑ گئے۔ پس اس پرندے کے بچے کے پر کی جڑ میرے حصہ میں آئی۔ پس بچہ ابھی تک نامکمل تھا۔ پس مسافروں نے اس کو ذبح کیا اور اپنی اپنی ضرورت کے مطابق گوشت لیا۔ تحقیق بعض مسافروں نے اسی جزیرے میں گوشت بھون کر کھایا اور گوشت کھانے والوں میں زیادہ عمر والے افراد بھی تھے جن کے ہالوں پر سفیدی چھا چکی تھی۔ پس جب یہ لوگ صبح بیدار ہوئے تو ان کے بال سیاہ ہو چکے تھے اور بالوں کا سیاہ ہونا گوشت کھانے کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ یہ اس لکڑی کی خاصیت ہے جو گوشت پکاتے وقت مسافروں نے اپنی ہانڈی میں بطور چھج کے استعمال کی تھی کیونکہ جنگل میں کھانا پکانے کے آلات نہیں تھے اس لئے جو چیز ہاتھ میں آئی اسی سے کام چلا لیا۔ پس ہانڈی میں بطور چھج ایک درخت نشاب کی لکڑی استعمال کی گئی جس کی خاصیت یہ ہے کہ وہ بالوں کو سیاہ کر دیتی ہے۔ مغربی تاجر کہتا ہے کہ جب سورج طلوع ہوا تو ہم نے ”الرَّخْ“ پرندے کو ہا میں اڑتے ہوئے دیکھا گویا کہ وہ عظیم بادل ہے اور اس کے بچوں میں ایک بھاری پتھر ہے جو حجم میں کشتی سے بھی بڑا تھا۔ پس جب وہ پرندہ کشتی کے سامنے آیا تو اس نے تیزی کے ساتھ پتھر جو اس کے بچوں میں تھا پھینک دیا۔ پس پتھر سمندر میں گر گیا اور کشتی آگے نکل گئی اور اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل اور اپنی رحمت سے ہمیں نجات دیدی۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ شطرنج کے ایک مہر کے کو بھی ”الرَّخْ“ کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع کیلئے ”رَخَاخُ“ اور ”رَخْحَاخُ“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ سری الرفاء شاعر نے بہت عمدہ اشعار کہے ہیں۔

وفتیة زهر الاداب بینهم

أبهی وأنضر من زهر الریاحین

”اور کچھ ایسے نوجوان جن کا طرز عمل پورے علاقے میں سب سے اچھا تھا اور ان کی تعداد تروتازہ پھولوں کی گلیوں سے بھی زیادہ تھی۔“

راحی الی الراح منشی الرخ وانصر فوا

والراح یمشی بہم منشی البراذین

”وہ چلے شراب خانہ کی جانب اور شطرنج کے کھیل کی طرف اور جب وہاں سے واپس لوٹنے لگے تو ان کی چال شطرنج کے مہر کی طرح تھی۔“

بنفسی من أجدله بنفسی

ویبخل بالتحیة والسلام

”میں اس پر اپنی جان قربان کروں اور وہ سلام و دعا میں بھی بخیل ہے۔“

وحفی کامن فی مقلتیہ

کمون الموت فی حد الحسام

”اور میری موت اس کی آنکھوں میں اس طرح پوشیدہ ہے جیسے موت تلوار کی دھار میں چھپی ہوتی ہے۔“

تعبیر ”الرخ“ کو خواب میں دیکھنا عجیب و غریب خبروں اور دور دراز کے سفر کی علامت ہے۔ نیز بسا اوقات ”الرخ“ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر نفس اور لائسنی کلام سے دی جاتی ہے۔ چنانچہ عنقاء کی بھی یہی تعبیر ہے۔ عنقاء کی تفصیل عنقریب باب العین میں آئے گی۔

الرحمة

”الرحمة“ اس سے مراد گدھ کے مشابہ ایک پرندہ ہے جس کی کینٹ کیلئے ام جہر ان، ام زسالہ، ام عجیبة، ام قیس اور ام کبیر کے الفاظ مستعمل ہیں۔ نیز اسے انوق بھی کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع رُحَم آتی ہے۔ ”الرحمة“ میں تاء ض کیلئے ہے۔ اسی شاعر نے کہا ہے کہ۔

یا رخماء قاط علی مطلوب

یعجل کف الخاری المطیب

”اے رخماء (جانور) مطلوب کو جلدی لے آ اور یہ کام اتنا جلدی ہو جیسے پرندے کے نیچے تیزی کے ساتھ (شکار کو) اُچک لیتے ہیں۔“ علامہ دبیرؒ نے فرمایا ہے کہ مطلوب پہاڑ کا نام ہے اور مطیب سے مراد استیجا ہے۔ اس پرندے کو انوق اور ذات الاکین بھی کہا جاتا ہے اور یہ محتاط ہونے کے باوجود احمق ہے۔

وذات اسمین والالوان شتی

تحقق وہی کیسة الحویل

”اور اس پرندے کے دو نام اور مختلف رنگ ہیں لیکن ہوشیار ہونے کے باوجود احمق ہے۔“

امام شمسؒ کے پاس جب روانفص کا ذکر کیا جاتا ہے تو فرماتے اگر یہ چوپائے کی جس سے ہوتے تو یہ روانفص کے گدھے ہوتے اور اگر پرندوں میں سے ہوتے تو ”رخماء“ یعنی مردار کو کھانے والے پرندے ہوتے۔

”الرحمة“ نامی پرندے کی یہ خصوصیت ہے کہ یہ اپنی سکنٹ کے لئے پہاڑوں میں ایسی جگہ منتخب کرتا ہے جہاں پر کسی کا پہنچنا ناممکن ہو اور ایسی جگہ کی تلاش کرتا ہے جو سنگلاخ ہو اور وہاں بارش بھی بکثرت ہوتی ہو۔ اسی لئے اہل عرب اسے بطور ضرب المثل استعمال کرتے ہیں۔ پس اہل عرب کہتے ہیں ”اعز من بیض الانوق“ (فلاں چیز رخمۃ کے انڈوں سے زیادہ نایاب ہے) اس

پرندہ کی مادہ اپنے ز (یعنی شوہر) کے علاوہ کسی اور کو خمی کرنے کی اجازت نہیں دیتی اور ایک انڈہ دیتی ہے۔ ”رغمۃ“ کو شیر اور کین قسم کے پرندوں میں شمار کیا جاتا ہے اور وہ تین ہیں (۱) الو (۲) کوا (۳) رخمۃ۔ یعنی گدھ کے مشابہ ایک پرندہ۔

الحکم | ”رغمۃ“ کا شرعی حکم یہ ہے کہ اس کا کھانا حرام ہے۔ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ”رغمۃ“ یعنی گدھ کے کھانے سے منع فرمایا ہے۔ (رواہ البیہقی)

اس حدیث کی سند قوی نہیں ہے۔ علامہ قرطبی نے سورہ احزاب کی اس آیت كَاذِبِيْنَ اَذُوْ مُؤْمِنِيْ (ان لوگوں کی مثل جنہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اذیت دی) کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اذیت دینے کا مطلب یہ ہے کہ بنی اسرائیل نے حضرت موسیٰ پر یہ الزام لگایا تھا کہ انہوں نے اپنے بھائی حضرت ہارون علیہ السلام کو قتل کر دیا ہے۔ پس فرشتے بھی آپ کی موت کے متعلق گفتگو کرتے تھے لیکن آپ کی قبر کی جگہ سوائے ”رغمۃ“ گدھ کے کسی کو معلوم نہیں تھی۔ پس اسی لئے اللہ تعالیٰ نے گدھ کو بہرہ اور گوٹکا بنا دیا تھا۔ حاکم کی کتاب مستدرک اور تاریخ انبیاء علیہم السلام میں بھی اسی طرح کی بات نقل کی گئی ہے۔ علامہ زنجیزی نے فرمایا ہے کہ یہ جانور جب چیتا ہے تو کہتا ہے۔ ”سُبْحَانَ رَبِّيْ الْاَعْلَى“

الامثال | اہل عرب کہتے ہیں ”الْحَمَقُ مِنْ رُخْمَةٍ“ (فلاس شخص رخمۃ سے بھی زیادہ احمق ہے) تمام پرندوں میں اس پرندے کو احمق اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ سب سے زیادہ ذلیل پرندہ ہے جو نجاست کو پسند کرتا ہے اور اس کی غذا بھی نجاست ہی ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں ”انطق يا رُخْمٌ فَانْكُ مِنْ طَيْرِ اللّٰهِ“ (اے رخمۃ تو بھی بول اس لئے کہ تو اللہ تعالیٰ کا جانور ہے) اس ضرب امثل کی اصل یہ ہے کہ جب پرندے چیتے اور چلاتے ہیں تو رخمۃ (گدھ) بھی ان کی اتباع میں چیتا ہے۔ پس پرندے اس سے مذاق کے طور پر کہتے ہیں کہ تو اللہ کا پرندہ ہے پس تو بھی اپنی آواز نکال۔ یہ مثال اس آدمی کیلئے استعمال کی جاتی ہے جو لوگوں سے لاتعلق رہے اور نہ کسی طرف متوجہ ہو اور نہ ہی کسی سے گفتگو کرے۔

خواص | اگر ”رغمۃ“ کے پروں کی دھوئی گھر میں دی جائے تو وہاں سے کیڑے مکوڑے ختم ہو جائیں گے۔ اس پرندے کی بیٹ سرکہ میں ملا کر برص کے نشانات پر ملنے سے برص کا مرض ختم ہو جاتا ہے۔ اس پرندے کی کھجی کو بھون کر سکھایا جائے اور پھر باریک پیس کر کسی چیز میں ملا کر دیوانہ اور پاگل آدمی کو تین دن تک کھلائی جائے تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ پس اگر اس پرندے کا سراہی عورت کے گلے میں لٹکا دیا جائے جس کو بچے کی ولادت میں دشواری محسوس ہو تو بچہ آسانی کے ساتھ اور جلدی پیدا ہو جائے گا۔ اس پرندے کی آنتوں پر موجود زرد رنگ کی جھلی کو سکھانے کے بعد باریک پیس لیا جائے اور پھر شہد میں ملا کر استعمال کیا جائے تو ہر قسم کے زہر کو ختم کر دے گی۔ اگر کوئی آدمی سر کے درد میں مبتلا ہو تو وہ اس پرندے کے سر کی ہڈی کو اپنے سر میں لٹکا لے تو شفا یاب ہو جائے گا۔

تعبیر | ”رغمۃ“ کو خواب میں دیکھنا احمق آدمی کی طرف اشارہ ہے۔ اگر کسی آدمی نے خواب میں دیکھا کہ وہ ”رغمۃ“ کو پکڑ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا ایسی جنگ میں شرکت کرے گا جس میں بکثرت خون ریزی ہوگی اور کبھی اس سے شدید مرض لاحق ہونے کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ نصاریٰ کہتے ہیں کہ اگر کسی نے بہت سے گدھ خواب میں دیکھے تو اس کی تعبیر لشکر سے دی جائے گی۔ ارطامیدوس نے کہا ہے کہ رخمۃ کو خواب میں دیکھنا اس شخص کے لئے بہتر ہے جو شوہر سے باہر کام کرتا ہو اس لئے کہ رخمۃ (گدھ) شہر میں داخل نہیں ہوتا۔ نیز رخمۃ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر مردوں کو غسل دینے والوں سے

بھی دی جاتی ہے اور ایسے لوگ بھی مراد ہوتے ہیں جو قبرستان میں رہتے ہوں کیونکہ ”رحمتہ“ مردار کھاتا ہے اور شہر میں داخل نہیں ہوتا۔ اگر کسی نے خواب میں ”رحمتہ“ کو اپنے گھر کے اندر دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس گھر میں کوئی مریض ہے تو اس کی موت واقع ہو جائے گی اور اگر مریض نہیں ہے تو مکان کے مالک کو شدید مرض لاحق ہونے یا اس کی موت واقع ہونے کا خطرہ ہے۔ (واللہ اعلم)

الرِّشَا

”الرِّشَا“ (راء پر زبر ہے) اس سے مراد ہرن کا وہ بچہ ہے جو اپنی ماں کے ساتھ چلنے پھرنے کی استطاعت رکھتا ہو۔ اس کی جمع کیلئے ”أرشاء“ کا لفظ مستعمل ہے۔ علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ ہمیں درج ذیل اشعار علامہ جمال الدین عبدالرحیم السنوئی نے سنائے ہیں اور وہ فرماتے ہیں کہ ہمیں یہ اشعار شیخ اثیر الدین ابوحیان نے سنائے ہیں اور وہ فرماتے ہیں کہ ہمیں یہ اشعار ہمارے شیخ ابو جعفر بن زبیر نے سنائے ہیں اور وہ کہتے ہیں کہ ہمیں یہ اشعار ابوالخطاب بن غلیل نے سنائے ہیں اور وہ کہتے ہیں کہ ہمیں یہ اشعار ہمارے شیخ ابو حفص عمر بن عمر قاضی نے سنائے ہیں۔ ان اشعار کا پس منظر یہ ہے کہ ابو حفص عمر بن عمر کے پاس ایک لونڈی بطور ہدیہ آئی جس کی والدہ سے آپ جماع کر چکے تھے۔ پس آپ نے اسے لونٹا دیا اور یہ اشعار پڑھے۔

يَا مَهْدِي الرِّشَا الَّذِي الْحَاظُهُ
تَرَكَتْ جَفْوُنِي نَضْبَ تِلْكَ الْأَسْهَمِ

”اے ہرن کا ہدیہ دینے والے تو نے تیروں کی جگہ میری پلکوں کو گاڑ دیا ہے۔“

رِيحَانَةٌ كُلُّ الْمَنِيِّ فِي شَمِيهَا
لَوْلَا الْمُهْمَمِينَ وَاجْتِنَابِ الْمُحْرَمِ

”اس کے سونگھنے سے ہر آرزو کی خوشبو محسوس ہوتی ہے اگر اس کا شکار حرام نہ ہوتا تو میں اس کو حاصل کرنے سے اجتناب نہ کرتا۔“

مَا عَنِ قَلِي صِرْفَتِ الْيَكِّ وَأِنَّمَا
صِيدَ الْغَزَالَةَ لَمْ يَبِحْ لِلْمُحْرَمِ

”میں نے تجھ سے اپنی لنگا ہیں اس لئے ہٹائی ہیں کہ احرام کی حالت میں شکار ممنوع ہے۔“

يَا وَيْحَ عَسْتَرَةٌ يَقُولُ وَشِفَاةُ
مَا يَشْفِينِي وَجَدْتُ وَإِنْ لَمْ أَكُنَّمِ

”عسترہ کا برا ہونہ کہتا ہے کہ مجھ میں غم چھپانے کی استطاعت نہیں اور اظہار غم میں بھی مجھے شفاء نصیب نہیں ہوئی۔“

يَا سَاءَ مَا قَنَصُ " لِمَنْ حِلَّتْ لَهُ
حُرْمَتٌ عَلَيَّ وَلَيْتَهَا لَمْ تُحْرَمِ

”اے بکری اس نے تیرا شکار نہیں کیا جس کے لئے تو حلال ہے اور میرے لئے تیرا شکار حرام ہے۔ کاش میں احرام کی حالت

میں نہ ہوتا تو ضرور تیرا شکار کرتا۔“

ابوالفتح البستی نے بھی بہت عمدہ اشعار کہے ہیں۔

مَنْ أَيْنَ لِلرِّشَا الْغَرِيبِ الْأَحْوَرِ
فِي الْبُخْدِ مِثْلَ عِذَارِكِ الْمُتَحَدِرِ

”ہرن کی آنکھ میں وہ خوبی کہیں ہے جو محبوب کے رخسار کے ڈھلاؤ میں موجود ہے۔“

رِشًا كَانَ بَعَارِضِيهِ كَلِيهِمَا

مسکاتساقط فوق ورد أحمر

”ہرن اپنے دونوں رخساروں سے مشک ریزی کرتا ہے جس کی سرخی کو گلاب کے پھول کے سرخی پر فوقیت حاصل ہے۔“

الرُّشْكُ ۱

”الرُّشْكُ“ (راء پر پیش اور شین ساکن ہے) اس سے مراد وہ جانور ہے جسے اردو میں بچھو کہا جاتا ہے۔ قاضی ابوالولید ابن فرضی نے اپنی کتاب ”الالاقاب فی اسماء نقتلة الحدیث“ میں اور خطیب ابوعلی غسانی نے اپنی کتاب ”تقید الصلح“ میں اور قاضی ابوالفضل عیاض بن موسیٰ نے اپنی کتاب ”مشارق الانوار“ میں اور حافظ ابوالفرج بن جوزی وغیرہ نے نقل کیا ہے کہ یزید بن ابی یزید جن کا نام سنان ضعی ہے۔ وہ رُشْك (یعنی بچھو) کے لقب سے مشہور ہیں۔ کیونکہ آپ کی ڈاڑھی بہت لمبی تھی۔ کہا جاتا ہے کہ ایک مرتبہ بچھو آپ کی ڈاڑھی میں گھس گیا۔ پس وہ تین دن تک ڈاڑھی میں لٹکا رہا لیکن ڈاڑھی لمبی ہونے کی وجہ سے آپ اس سے لاعلم رہے۔ ابن وحیہ نے اپنی کتاب ”العلم والمنشور“ میں لکھا ہے کہ یہ کیسے ممکن ہے کہ تین دن گزرنے کے باوجود انہیں یہ احساس نہیں ہوا کہ ان کی ڈاڑھی میں بچھو لٹکا ہوا ہے اور کیا نماز کے لئے وضو کرتے وقت بھی انہیں اس کا احساس نہیں ہوا اور یا شاید وہ وضو کرتے وقت ڈاڑھی کے لمبا ہونے کی وجہ سے ڈاڑھی کا خلال نہ کرتے ہوں یا پھر بچھو بہت چھوٹا ہوگا جو بالوں کے درمیان الجھ گیا ہوگا۔ پس ربی تین دن کی مدت تو یہ صحیح معلوم نہیں ہوتی کیونکہ اگر انہیں شروع ہی میں ڈاڑھی میں بچھو داخل ہونے کا علم ہو گیا تھا تو انہوں نے اسے تین دن تک اپنی ڈاڑھی میں کیسے چھوڑ دیا؟ پس اگر شروع میں انہیں بچھو کے داخل ہونے کا احساس نہیں ہوا تو پھر مقدار متعین کرنا صحیح نہیں ہے۔ علامہ دیرمیٰ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک اس کی یہ تاویل ہو سکتی ہے کہ وہ ایسی جگہ میں پہنچ گئے تھے جہاں بکثرت بچھو پائے جاتے تھے اور اس مقام پر آپ نے تین دن تک سکونت اختیار کی ہو۔ پس اس واقعہ کی تکذیب کرنے سے بہتر تاویل ہے کہ نکتہ اگر اس کی تکذیب کی جائے تو جو ائمہ کرام اس واقعہ کے راوی ہیں ان کی تکذیب لازم آئے گی۔

پس تحقیق حاکم ابوعبداللہ نے اپنی کتاب ”علوم الحدیث“ میں نقل کیا ہے کہ یحییٰ بن معین فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ یزید بن ابویزید اپنی ڈاڑھی میں کنگھی کر رہے تھے تو ڈاڑھی سے بچھو نکلا۔ پس اسی وقت سے ان کا لقب ”الرُّشْكُ“ بچھو پڑ گیا۔ علامہ دیرمیٰ نے فرمایا ہے کہ اہل بصرہ کی لغت میں ”الرُّشْكُ“ قسام (بہت زیادہ تقسیم کرنے والا) کے معنی میں مشہور ہے۔ پس یزید بن ابویزید بصرہ میں زمینوں اور مکانات کی تقسیم پر مامور تھے۔ اسی لئے ان کو ”الرُّشْكُ“ کہا جاتا ہے۔ ان کی وفات ۱۳۷ھ کو بصرہ میں ہوئی۔ نیز محدثین کی ایک جماعت نے ان سے حدیث بھی روایت کی ہے۔ امام ابویسٰیٰ ترندی نے اپنی کتاب ”ترندی“ میں ”بَابُ مَا جَاءَ فِي صَوْمِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ“ کے عنوان سے احادیث نقل کی ہیں۔ اس میں یزید بن ابویزید بھی حدیث کو روایت کرنے والے ہیں۔ امام ترندی فرماتے ہیں کہ ہم سے محمود بن غیلان نے ان سے ابوداؤد نے ان سے شعبہ نے اور ان سے یزید الرُّشْك نے بیان کیا کہ میں نے حضرت معاذؓ سے سنا۔ وہ فرماتے تھے کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر ماہ تین

دن روزہ رکھتے تھے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا ہاں۔ حضرت معاذؓ فرماتے ہیں میں نے پوچھا کون سے تین دن آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روزہ رکھتے تھے؟ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم دنوں کے تعیین کے بغیر ایک ماہ میں تین روزے رکھتے تھے (ترمذی)۔ امام ترمذیؒ فرماتے ہیں یہ حدیث حسن صحیح ہے اور یزید الرکب سے مراد یزید بن ابویزید ضعیفی ہیں جنہیں یزید قاسم بھی کہا جاتا ہے۔ لفظ ”الرشک“ اہل بصرہ کے نزدیک قسام (تقسیم کرنے والا) کے معنی میں مستعمل ہے۔ جیسے پہلے گزر چکا ہے۔

الرفراف

”الرفراف“ یہ ایک ایسا پرندہ ہے جسے ”ملا عب ظلہ“ اور ”حافظ ظلہ“ کہا جاتا ہے۔ غفریب باب الہیم میں اس کی تفصیل آئے گی۔ اس پرندہ کو ”رفراف“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ دشمن کو پکڑ لینے کے بعد بہت زیادہ پھڑ پھڑاتا ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”الرفراف“ مچھلی کی ایک قسم کو بھی کہا جاتا ہے۔

الزَّق

”الزَّق“ (راء اور تاف پر کسرہ ہے) یہ ایک دریائی جانور ہے جو گرگھ کے مشابہ ہوتا ہے۔ یہ جانور جسامت میں کچھوے سے بڑا ہوتا ہے اور اس کی جمع کے لئے ”زوق“ کا لفظ مستعمل ہے۔ جو برٹی نے ایک ضعیف روایت نقل کی ہے کہ مدینہ کے فقہاء اس جانور کی خرید و فروخت کرتے تھے اور اس کا گوشت کھاتے تھے۔ اس لفظ ”الزَّق“ میں راء پر کسرہ بھی ہے اور راء پر فتح بھی پڑھا جاتا ہے لیکن اکثر اہل علم نے راء پر کسرہ کو ترجیح دی ہے۔

الرَّكَاب

”الرَّكَاب“ (راء پر کسرہ ہے) اس سے مراد سواری کے اونٹ ہیں۔ اس کی جمع کے لئے ”رکاب“ کا لفظ مستعمل ہے۔ ”رکاب“ کا حدیث میں تذکرہ حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے قیس بن عبادہ کی قیادت میں ایک لشکر روانہ فرمایا۔ پس انہوں نے جہاد کیا اور حضرت قیسؓ نے سواری کی ۹ اونٹیاں لشکر کے لئے ذبح کیں۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو دو سناں گھر کی فطرت ہے۔

لفظ ”رکاب“ کی جمع کے لئے ”رکب“ کا لفظ مستعمل ہے اور ”رکوبۃ“ کے معنی سواری کے ہیں۔ اہل عرب جب کسی کے تھروفاقد کی حالت کو بیان کرنا چاہیں تو یوں کہتے ہیں۔ مَالَهُ رُكُوبَةٌ وَلَا خَلُوبَةٌ وَلَا حَمُولَةٌ“ (نہ اس کے پاس سواری کیلئے اونٹ ہے اور نہ دودھ دینے کے لئے اونٹنی اور نہ بوجھ اٹھانے کے لئے کوئی جانور)

الركن

”الركن“ اس سے مراد چوہا ہے۔ ابن سیدہ نے کہا کہ ”الركن“ بئینہ تصغیر زکین بھی مستعمل ہے۔

الرمكة

”الرمكة“ اس سے مراد ترکی گھوڑی ہے۔ اس کی جمع کیلئے ”رماک زمکات ارماک“ کے الفاظ مستعمل ہیں جیسے شمار اور اشار ہے۔ فقہی مسئلہ | ”کتاب الوسیط“ کے ابواب البیع کے دوسرے باب میں مرقوم ہے کہ اگر کوئی کہے کہ میں نے یہ بھیڑ تجھے بیچ دی لیکن جس کی طرف اس نے اشارہ کیا وہ ترکی گھوڑی تھی تو اس کے متعلق پہلا قول یہ ہے کہ بیچنے والے نے جس چیز کی طرف اشارہ کیا ہے وہی خریدنے والے کو دینی پڑے گی اور دوسرا قول یہ ہے کہ بائع (بیچنے والے) نے جس چیز کا نام لیا ہے وہی چیز مشتری (خریدار) کو دے گا۔ ابن صلاح نے کہا ہے کہ ترکی گھوڑی، بھیڑ کے مشابہ نہیں ہو سکتی۔

الرَّهْدُونُ

”الرَّهْدُونُ“ (راء پر زبر ہے) یہ ایک پرندہ ہے جو سرخ جانور کے مشابہ ہوتا ہے۔ اس کی جمع کیلئے ”رہادن“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ پرندہ مکہ مکرمہ بالخصوص مسجد حرام میں بکثرت پایا جاتا ہے اور یہ پرندہ چڑیوں کے مشابہ ہوتا ہے لیکن یہ سیاہی مائل ہوتا ہے۔

الروبيان

”الروبيان“ اس سے مراد چھوٹی مچھلی ہے جس کا رنگ سرخ ہوتا ہے۔ خواص | اگر شراب میں اس مچھلی کی ٹانگ ڈال کر شراب کے عادی شخص کو پلائی جائے تو وہ شخص شراب سے نفرت کرنے لگے گا۔ اس مچھلی کی گردن کی دھونی حاملہ عورت کو دی جائے تو اس کا حمل گر جائے گا۔ اگر کسی شخص کو تیر یا کاٹنا چھ جائے تو اس مچھلی کو کھل کر لپ کرنے سے تیر یا کاٹنا آسانی کے ساتھ نکل آئے گا۔ اگر اس مچھلی کو سیاہ پٹے کے ساتھ چیں کر ناف پر لپ کیا جائے تو کدو دانے پیٹھ سے خارج ہو جائیں گے۔ عبدالملک بن زہر نے کہا ہے کہ اگر مچھلی کو پیس کر سبکچین کے ساتھ استعمال کیا جائے تو بھی یہی اثر ظاہر ہوگا۔ اگر مچھلی کو سکھا کر باریک چیں کر بطور سرمہ آنکھ میں استعمال کیا جائے تو آنکھ کا دھندلا پن دور ہو جائے گا۔

الريم

”الريم“ اس سے مراد ہرن کا بچہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”آرام“ کا لفظ مستعمل ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

بها العير والارام يمشين خلفه
وأطلاؤها ينهضن من كل معجم

”وہی جنگلی گدھے اور ہرن ایک دوسرے کے پیچھے آتے ہیں اور ان کے بچے ہر جگہ اچھلتے کودتے پھرتے ہیں۔“

اسمعی نے کہا ہے کہ ”آرام“ سفید ہرنوں کو کہا جاتا ہے اور اس کا واحد ”الريم“ آتا ہے۔ یہ جانور ریگستانی علاقے میں پایا جاتا ہے۔ یہ مینڈھے کے مشابہ ہوتا ہے اور نہایت فرہ ہوتا ہے۔ یہ جانور دوسرے جانوروں کی بہ نسبت زیادہ گوشت اور چربی والا ہوتا ہے۔

ذکی الدین بن کمال ابوالفضل "قتیل الترمیم و اسیر الہوی" کے نام سے مشہور تھے۔ ان کا انتقال ۵۳۶ھ میں ہوا۔ آپ ہی نے یہ اشعار کہے ہیں۔

لی مہجۃ کادت بحر کلومہا
لناس من فرط الجوی تکلم
"میری ایک محبوبہ ہے قریب ہے کہ اس کے زخموں کا سمندر غم کی کثرت کی بناء پر لوگوں سے گفتگو کرے۔"
لم یبق منها غیر ارسم اعظم
متحدثات للہوی تنظلم
"اس میں ہڈیوں کے نشانات کے علاوہ کچھ بھی باقی نہیں رہا اور وہ ہڈیاں عشق کی تعریف کر رہی ہیں۔"

اُمّ رَباَح

"اُمّ رَباَح" (راء پر زبر ہے) اس سے مراد باز کے مشابہ ایک شکاری پرندہ ہے جس کا رنگ نیلا اور اس کی پشت و دونوں بازوؤں کا رنگ سرخ ہوتا ہے۔ اس کی غذا انگور ہیں۔

ابورِیا ح

"ابورِیا ح" (راء پر کسرہ اور یاء ساکن ہے) یہ ایک پرندہ ہے۔ اس کی تفصیل عنقریب "باب الیاء" میں "الیویو" کے تحت آئے گی۔

ذورِمی ح

"ذورِمی ح" ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد چوہے کے مشابہ ایک جانور ہے جس کی اگلی ٹانگیں چھوٹی اور پچھلی ٹانگیں لمبی ہوتی ہیں۔



باب الزای

الزاع

”الزاع“ کوے کی ایک قسم کو کہا جاتا ہے۔ اسے ”الزدرعی“ بھی کہا جاتا ہے۔ نیز ”زرعی غراب“ وہ کوہ ہے جس کا رنگ سیاہ اور قد چھوٹا ہوتا ہے۔ اس کوے کی چونچ اور ناٹگیں سرخ ہوتی ہیں۔ اس کوے کو ”غراب الزیتون“ بھی کہا جاتا ہے کیونکہ یہ زیتون سے اپنی غذا حاصل کرتا ہے۔ یہ کوہ عمدہ صورت والا اور خوش منظر ہوتا ہے۔ لیکن ”عجائب الخلوقات“ میں مذکور ہے کہ اس کوے کا رنگ سیاہ ہوتا ہے اور یہ جسامت کے لحاظ سے بڑا ہوتا ہے اور اس کی عمر ہزار سال سے بھی زائد ہوتی ہے۔ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ یہ محض وہم ہے اور صحیح بات وہی ہے جو اوپر بیان ہو چکی ہے۔

عجیب واقعہ

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ میں نے حافظ سلفی کی کتاب ”المنقحی“ میں اور ”عجائب الخلوقات“ کے آخری صفحہ میں محمد بن اسماعیل سعدی کی روایت دیکھی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ قاضی یحییٰ بن آثم نے مجھے بلایا۔ پس میں ان کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس جب میں ان کے پاس پہنچا تو میں نے دیکھا کہ ان کی داہنی طرف ایک پٹارہ موجود ہے۔ پس قاضی صاحب نے مجھے اپنے پاس بٹھالایا اور مجھے حکم دیا کہ میں اس پٹارے کو کھولوں۔ پس میں نے پٹارہ کھولا تو اس میں سے کسی جانور نے اپنا سر باہر نکالا۔ پس اس جانور کا سر انسان کے سر کی طرح تھا اور ناف سے لے کر نیچے تک جسم کا باقی حصہ کوے کے جسم کی مانند تھا اور اس کے سینے اور پشت پر دو سے (یعنی تل کی طرح کے نشانات) تھے۔

محمد بن اسماعیل کہتے ہیں کہ میں یہ منظر دیکھ کر خوفزدہ ہو گیا اور قاضی یحییٰ میری یہ حالت دیکھ کر ہنسنے لگے۔ پس میں نے کہا قاضی صاحب اللہ تعالیٰ آپ کی اصلاح کرے یہ کیا ہے؟ پس قاضی صاحب نے فرمایا اسی جانور سے اس کے متعلق سوال کرو؟ پس میں نے اس جانور سے کہا تو کون ہے؟ پس وہ جانور اٹھا اور فصیح و بلیغ زبان میں یہ اشعار پڑھنے لگا۔

أنا ابن الليث والبوه

أنا الزاع ابو عجوه

”میں کوہ ہوں جس کی کنیت ابو عجوه ہے۔ میں شیر اور شیرنی کا بیٹا ہوں۔“

والقهوة والنشوة

أحب الراح والريحان

”میں شراب خوشبودار پھول تہوہ اور نشہ آور چیزوں کو پسند کرتا ہوں۔“

ولا يحذر لي سطوه

فلا عدوى يدي تحشى

”پس میرے ہاتھ میں کسی قسم کا کوئی چھوت نہیں ہے جس سے کوئی ڈرے اور نہ ہی میں دست درازی کرنے والا ہوں کہ جس

سے اجتناب کیا جائے“

یوم العرس والدعوة

ولی اشیاء تستظرف

”اور میرے اندر وہ ظرافت آمیز باتیں پنہاں ہیں جن کا ظہور شادی اور دعوت کے دن ہوتا ہے۔“

لا تسترها الفروه

فمنها سلعة فى الظهر

”پس میری پشت پر ایک مسہ ہے جو بالوں میں نہیں چھپ سکتا۔“

فلو كان لها عروة

واما السلعة الاخرى

”اور ایک دوسرا مسہ بھی ہے۔ پس اگر اس کو ظاہر کر دیا جائے“

فيها انها ركوه

لماشك جميع الناس

”تو لوگوں کو اس کے پیالہ ہونے میں کوئی شک و شبہ نہ رہے۔“

پھر وہ جانور چلانے لگا اور اس نے ”زاغ زاغ“ کہتے ہوئے اپنی آواز کو بلند کیا اور پٹارہ میں گھس گیا۔ پس میں نے کہا اللہ تعالیٰ قاضی کو عزت بخشے یہ تو عاشق معلوم ہوتا ہے۔ پس قاضی نے فرمایا یہ جو کچھ بھی ہے آپ نے اس کو دیکھ لیا ہے میں اس کے متعلق کچھ نہیں جانتا۔ مگر یہ کہ امیر المؤمنین (مامون الرشید) کے پاس یہ جانور کسی نے بھیجا تھا اور اس کے ساتھ ایک سر بھرا خط بھی تھا جس پر اس کے حالات لکھے ہوئے تھے لیکن میں نہیں جانتا کہ خط پر کیا حالات لکھے ہوئے تھے۔ علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ اس کوے کا واقعہ حافظ ابوطاہر سلفی نے بھی اسی طرح بیان کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ابوالحسن علی بن محمد کہتے ہیں کہ میں احمد بن ابی داؤد کی خدمت میں حاضر ہوا تو دیکھا کہ ان کی دائیں جانب ایک پٹارہ رکھا ہوا ہے۔ پس انہوں نے مجھے حکم دیا کہ اس پٹارہ کو کھولو اور عجیب و غریب مخلوق کو دیکھو۔ پس میں نے اس پٹارہ کو کھولا تو اس میں سے ایک لمبی ٹانگ نمودار ہوئی جس کا اوپر والا حصہ انسانی جسم کی مانند تھا اور نچلا حصہ کوے کی طرح تھا۔ پس میں نے کہا تو کون ہے۔ پس وہ گفتگو کرنے لگا۔ پھر میں نے پوچھا تیرا نام کیا ہے؟ پس اس نے کہا میں کوا ہوں اور میری کنیت ابوعنوبہ ہے۔ میں شراب اور قہوہ کو پسند کرتا ہوں اور میرے اندر ظرافت آمیز باتیں پنہاں ہیں جن کا ظہور دعوت اور خوشی کے دن ہوتا ہے اور میری پشت پر ایک مسہ ہے جس کو بالوں کے ذریعے چھپایا نہیں جاسکتا اور میرے سینہ پر بھی ایک مسہ ہے اگر وہ ظاہر کر دیا جائے تو لوگوں کو اس کے پیالہ ہونے میں کوئی شک و شبہ نہ رہے۔ پھر وہ کوا اشعار پڑھنے لگا۔

پس وہ چیخنے لگا اور اس کی زبان سے ”ابی وامی“ کے الفاظ سنائی دیتے تھے اور اس کے بعد وہ پٹارہ میں داخل ہو گیا اور اس نے اپنے جسم کو پٹارہ میں چھپا لیا۔ پس ابن ابی داؤد نے کہا کہ یہ کوا عاشق معلوم ہوتا ہے۔ مورخ ابن خلکان نے یحییٰ بن ائیم کے حالات میں لکھا ہے کہ جب انہیں بصرہ کا حاکم مقرر کیا گیا تو اس وقت ان کی عمر میں سال تھی۔ پس اہل بصرہ نے انہیں کم عمر سمجھتے ہوئے ان سے پوچھا کہ آپ کی کتنی عمر ہے؟ پس آپ کو معلوم ہو گیا کہ اہل بصرہ مجھے کم عمر سمجھ رہے ہیں۔ پس آپ نے فرمایا کہ میں عتاب بن اسید بن کورسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فتح مکہ کے موقع پر مکہ مکرمہ کا قاضی بنایا تھا اور معاذ بن جبل جن کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن کا گورنر بنایا تھا اور کعب بن سور جن کو حضرت عمرؓ نے بصرہ کا قاضی بنایا تھا سے عمر میں بڑا ہوں۔ پس یہ جواب آپ نے اہل بصرہ کو بطور احتجاج دیا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ جب خلیفہ مامون الرشید کو قاضی کے عہدہ کے لئے

کسی آدمی کی ضرورت پڑی تو لوگوں نے خلیفہ کے سامنے بیچی بن ائیم کی تعریف کی۔ پس خلیفہ نے ان کو طلب کیا۔ پس جب وہ دربار میں حاضر ہوئے تو خلیفہ نے ان کی بد صورتی کی بناء پر ان کی طرف حقارت کی نظر سے دیکھا۔ پس بیچی کو یہ بات معلوم ہوگئی۔ پس انہوں نے کہا کہ اے امیر المؤمنین آپ مجھ سے کوئی علمی مسئلہ پوچھیں میری صورت کی طرف نہ دیکھئے۔ پس خلیفہ مامون الرشید نے چند سوالات کیے۔ پس بیچی نے جوابات دیئے۔ پس خلیفہ نے بیچی کو قاضی کے منصب پر فائز کر دیا۔ مورخ ابن خلکان نے لکھا ہے کہ خلیفہ مامون الرشید پر قاضی بیچی بن ائیم اور احمد بن ابی داؤد معتزلی کے علاوہ کسی کو غلبہ حاصل نہیں تھا۔ قاضی بیچی بن ائیم حنفی تھے لیکن امام احمد بن حنبلؒ پر خلق قرآن کے سلسلہ میں اس سے زیادہ کسی نے تشدد نہیں کیا۔ عنقریب ”باب الکاف“ میں ”الکلب“ کے تحت انشاء اللہ اس کی تفصیل آئے گی۔ علم فقہ میں جو کتا ہیں بیچی بن ائیم نے تالیف کی تھیں وہ بہت عظیم سرمایہ ہے لیکن کتب کی طوالت کے باعث لوگوں نے ان کو ترک کر دیا۔ قاضی بیچی بن ائیم کو اسلام میں ایسا دن حاصل ہوا ہے جو کسی اور کو حاصل نہیں ہوا۔ وہ یہ ہے کہ خلیفہ مامون الرشید ایک مرتبہ شام کی طرف سفر کر رہے تھے کہ راستہ میں انہوں نے حکم دیا کہ متحہ کے حلال ہونے کی منادی کر دی جائے۔ پس قاضی بیچی بن ائیم کے علاوہ کسی عالم کو جرات نہیں ہوئی کہ وہ خلیفہ سے متحہ کی تحریم کے متعلق بحث کرے۔ پس قاضی بیچی بن ائیم نے خلیفہ مامون الرشید کے سامنے متحہ کی حرمت کے متعلق دلائل پیش کیے اور خلیفہ کو قائل کر لیا۔ پس مامون نے اپنی غلطی کا اعتراف کرتے ہوئے توبہ کی اور اعلان کروا دیا کہ نکاح متحہ حرام ہے۔ روایت ہے کہ کسی آدمی نے قاضی بیچی بن ائیم سے کہا کہ اے قاضی! انسان کو کتنا کھانا کھانا چاہئے۔ پس قاضی بیچی نے فرمایا کہ بھوک ختم ہو جائے لیکن شکم میر نہ ہو۔ پھر سوال کیا کہ کتنا ہنسا چاہئے؟ انہوں نے جواب دیا کہ اتنا ہنسنے یہاں تک کہ چہرہ کھل جائے لیکن آواز بلند نہ ہو۔ پھر سوال کیا کہ انسان کو کتنا رونا چاہئے؟ آپ نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ کے خوف سے خوب رونا چاہئے۔ پھر پوچھا کہ انسان اپنے عمل کو کس حد تک پوشیدہ رکھے؟ آپ نے جواب دیا کہ اپنی استطاعت کے مطابق انسان اپنے عمل کو پوشیدہ رکھے۔ پھر سوال کیا کہ انسان اپنے عمل کو کتنا ظاہر کرے؟ آپ نے جواب دیا کہ انسان اپنے عمل کو اس قدر ظاہر کرے کہ خشکی پر رہنے والے انسان اور جن اس کی اقتداء کرنے لگیں۔ پس اس آدمی نے آپ کی علمی قابلیت کو سراہا۔ کہتے ہیں کہ قاضی بیچی بن ائیم میں لڑکوں کی محبت اور بلند منصب کی تمنا کے علاوہ کوئی عیب نہیں تھا اور وہ لوگوں میں ان عیوب کی وجہ سے مشہور تھے۔ پس قاضی بیچی جب کسی فقیر کو دیکھتے تو اس سے حدیث کے متعلق سوال کرتے اور جب کسی محدث کو دیکھتے تو اس سے علم نحو کے متعلق سوال کرتے اور جب کسی نحوی سے ملاقات کرتے تو اس سے علم کلام کے متعلق سوال کرتے اور اس کا مقصد یہ تھا کہ مد مقابل کو شکست دے کر شرمندہ کیا جائے۔ پس ایک مرتبہ خراسان کے علاقہ کا ایک شخص قاضی بیچی بن ائیم کے پاس آیا جو علم میں ماہر اور حافظ حدیث تھا۔ پس قاضی صاحب نے اس سے پوچھا کیا تو نے حدیث کا علم حاصل کیا ہے۔ اس آدمی نے جواب دیا ہاں۔ قاضی صاحب نے کہا کہ اصول حدیث کے متعلق تم نے کیا کچھ یاد کر رکھا ہے۔ اس آدمی نے کہا میں نے شریک سے انہوں نے ابی اسحق سے انہوں نے حرث سے یہ روایت سنی ہے کہ حضرت علیؑ نے ایک لوطی کو سنگسار کیا تھا۔ پس قاضی بیچی بن ائیم اس آدمی کی یہ بات سن کر خاموش ہو گئے اور پھر اس آدمی سے گفتگو نہ کر سکے۔ قاضی بیچی کا انتقال ربیعہ کے مقام پر ۳۰۰ھ میں ہوا۔

بیان کیا جاتا ہے کہ قاضی یحییٰ کے انتقال کے بعد کسی آدمی نے انہیں خواب میں دیکھا۔ پس اس نے قاضی صاحب سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ فرمایا ہے؟ قاضی یحییٰ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے بخش دیا اور مجھ سے میرے رب نے پوچھا کہ اے یحییٰ تو نے دنیا میں اپنے نفس کو کون کاموں میں مشغول رکھا تھا۔ پس میں نے عرض کیا اے میرے رب میں تو ایک حدیث پر بچر ہوسہ کر کے تیرے دربار میں حاضر ہوا ہوں جو میں نے ابو معاویہ ضریر سے انہوں نے اعمش سے انہوں نے ابوصالح سے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آپ نے فرمایا ہے کہ میں اس بات سے شرم محسوس کرتا ہوں کہ کسی بوڑھے مسلمان کو عذاب دوں۔ (الحدیث) پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے یحییٰ میں نے تجھے معاف کر دیا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ فرمایا ہے۔

علامہ دمرئی فرماتے ہیں کہ ”الربذہ“ سے مراد وہ جگہ ہے جہاں پر حضرت عثمانؓ نے حضرت ابوذر غفاریؓ کو جلا وطن کیا تھا اور حضرت ابوذر غفاریؓ اس جگہ مقیم رہے یہاں تک کہ ان کی موت واقع ہوگئی اور ان کی قبر بھی اسی جگہ ہے۔

الحکام ”زراغ“ کا کھانا حلال ہے۔ امام رافعیؒ کے نزدیک یہ قول زیادہ صحیح ہے اور حضرت حکم کا بھی یہی مسلک ہے۔ حضرت حماد نے حضرت امام محمد بن حسن سے اور حضرت امام بیہقیؒ نے اپنی کتاب میں یہ روایت نقل کی ہے کہ میں نے حضرت حکم سے ”غربان“ کا شرعی حکم معلوم کیا تو انہوں نے فرمایا کہ سیاہ اور بڑے قد کا کوا مکروہ ہے اور چھوٹے قد کا کوائسے ”زراغ“ کہا جاتا ہے اس کا گوشت کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

خواص | کوئے کی زبان کو سکھایا جائے اور پھر کسی ایسے شخص کو کھلا دی جائے جسے سخت پیاس محسوس ہو رہی ہو تو اس کی پیاس ختم ہو جائے گی اگرچہ شدید گرمی ہی کیوں نہ ہو۔ کوئے کے دل کی بھی یہی خاصیت ہے کہ اسے سکھایا جائے اور کسی ایسے انسان کو ملا دیا جائے جسے بہت زیادہ پیاس محسوس ہوتی ہے تو وہ سفر میں کبھی پیاس محسوس نہیں کرے گا کیونکہ یہ پرندہ شدید گرمی میں بھی پانی نہیں پیتا۔ اگر کوئے اور مرغ کا پتہ ملا کر بطور سرمد آنکھوں میں لگایا جائے تو آنکھوں کا دھندلا پن ختم ہو جاتا ہے اور اگر کوئے کے پتہ کو بالوں میں مل لیا جائے تو بال سیاہ ہو جائیں گے۔ کوئے کا پونہ ابتدائی نزول ماہ کو روکنے کے لئے مفید ہے۔

التعبیر | خواب میں کسی ایسے کوئے کو دیکھنا جس کی چونچ سرخ ہو کی تعبیر عظیم المرتبہ آدمی اور لہو و لب سے دی جاتی ہے۔

ارطامیدورس نے کہا ہے کہ ”زراغ“ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسے افراد سے دی جاتی ہے جو مشاہرت کو پسند کرتے ہیں اور بعض اوقات ”زراغ“ کو خواب میں دیکھنا تنگدست لوگوں کی طرف اشارہ ہوتا ہے نیز خواب میں ”زراغ“ کو دیکھنا حرامی لڑکے کی طرف اشارہ ہوتا ہے اور کبھی اس سے مراد ایسا شخص ہوتا ہے جس میں خیر و شر دونوں موجود ہوں۔

الزاقی

”الزاقی“ اس سے مراد مرغ ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”الزواقی“ کا لفظ مستعمل ہے۔ زَقَا يَزُقُوْا کے معنی پیچنے اور چلانے کے آتے ہیں۔ جو برہنہ نے کہا ہے کہ ہر پیچنے والے جانور کو ”زاق“ کہتے ہیں۔

تحقیق ”ابومیہ“ (الو) کے تحت توبہ بن الحمر کا یہ شعر گزر چکا ہے۔

ولو أن لیلی الاخیلیہ سلمت
علی و دونی جندل و صفائح
”اور لیلی نے مجھے سلام کیا حالانکہ میرے اور اس کے مابین ایک بڑی چٹان اور عظیم پتھر جامل تھا۔“

لسلمت تسلیم البشاشة أو زقا
الیہا صدی من جانب القبر صائح
”تو میں نے بھی اس کے قریب ہوتے ہوئے سلام کیا حالانکہ قبر کی طرف الودیع رہا تھا۔“
عنقریب انشاء اللہ ”باب الصاد“ میں لفظ ”الصدی“ کے تحت اس کا تفسیلی ذکر آئے گا۔

الزماور

”الزماور“ تو حیدی نے کہا ہے کہ یہ ایک چھوٹے جسم والی مچھلی ہے جو لوگوں کی آواز سے الفت رکھتی ہے اور اس آواز کو سننے کی اس قدر خواہشمند ہوتی ہے کہ اگر وہ کشتی کو آتا ہوا دیکھ لیتی ہے تو اس کے ساتھ ساتھ ہولیتی ہے تاکہ انسانوں کی آواز سے لطف حاصل کرے۔ پس اگر یہ مچھلی کسی بڑی مچھلی کو آتا ہوا دیکھ لیتی ہے جو کشتی سے رگڑنے اور اس کو توڑنے کا ارادہ رکھتی ہے تو یہ چھوٹی مچھلی اچھل کر بڑی مچھلی کے کان میں گھس جاتی ہے اور اس کے کان میں اچھلتی رہتی ہے یہاں تک کہ بڑی مچھلی کسی پتھر یا شگاف کی تلاش میں ساحل کی طرف فرار ہو جاتی ہے۔ پس جب وہ کسی پتھر یا شگاف کو پالیتی ہے تو اس کے ساتھ اپنے سر کو ٹکراتی ہے یہاں تک کہ اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ کشتی والے اسی خصوصیت کی بناء پر ”الزماور“ کو پسند کرتے ہیں اور اسے کھلاتے رہتے ہیں اور جب کبھی یہ مفقود ہو جائے تو اسے ڈھونڈتے ہیں تاکہ اس کے ذریعے کشتی کو تباہ کرنے والی مچھلی کے حملہ سے محفوظ رہ سکیں۔ پس جب مچھلی پکڑنے کیلئے ملاح جال ڈالتے ہیں تو اس میں ”الزماور“ پھنس جاتی ہے۔ پس ملاح اس مچھلی کو اس کی اس خصوصیت کی وجہ سے چھوڑ دیتے ہیں۔

الزبابة

”الزبابة“ (زاء پر زبر ہے) اس سے مراد ایک قسم کا جنگلی چوہا ہے جو ضرورت کی اشیاء چرا کر لے جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ چوہا اندھا اور بہرہ ہوتا ہے۔ اس کی جمع ”زباب“ آتی ہے۔ جاہل شخص کو اس جنگلی چوہے سے تشبیہ دی جاتی ہے۔ حرث بن کلدہ نے کہا ہے کہ۔

وَلَقَدْ رَأَيْتُمْ مَعَا شِرًا
جَمَعُوا لَهُمْ مَالًا وَوَلَدًا

”اور تحقیق میں نے بہت سے ایسے جاہل لوگ دیکھے ہیں جن کے پاس مال اور اولاد بھی ہے۔“

وهم زباب حائير
لا تسمع الاذان رعدًا

”اور وہ ان جنگلی چوہوں کی طرح ہیں جن کے کان بجلی کی کڑک اور گرج کی آواز کو سننے سے محروم رہتے ہیں۔“

شاعر نے اس شعر میں ”زباب“ کی صفت ”حائر“ بیان کی ہے جس سے مراد حیرت میں پڑنا ہے۔ چنانچہ نایاب اور گونگا آدمی بھی

بعض اوقات حیرت میں پڑ جاتا ہے۔ شاعر کا مقصد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسانوں کی عقلوں کے مطابق ان کو رزق تقسیم نہیں فرمایا۔ شعر میں لفظ ”وُلد“ واؤ کے ضمہ کے ساتھ ہے۔ اور شاعر کا یہ قول کہ ”لَا تَسْمَعُ الْأَذَانَ وَغَلَا“ اصل میں ”لَا تَسْمَعُ آذَانِهِمْ“ تھا۔ یہاں مضاف الیہ کو حذف کر کے الف لام لایا گیا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْأَمَوی“ (پس بے شک جنت مومنین کا ٹھکانہ ہے) ”الْأَمَوی“ دراصل ”مَأْوَاهُمْ“ تھا۔ یہاں پر مضاف الیہ کو حذف کر کے اس کے شروع میں الف لام کا اضافہ کر دیا گیا ہے۔ امام شبلی نے فرمایا ہے کہ اگر کم سنائی دیتا ہو تو اسے لغت میں ”وُقُو“ کہا جاتا ہے اور اگر اس سے بھی زیادہ سنائی نہیں دیتا تو اس کیلئے لغت میں ”ضُمَم“ کے الفاظ مستعمل ہیں اور اگر اس سے بھی زیادہ سنائی نہ دے۔ یہاں تک کہ آدمی بجلی کی کڑک اور گرج کی آواز بھی نہ سن سکے تو اس کے لئے لغت میں ”صلخ“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس جگہ جی چوہے کے لئے ”ضُمَم“ کے الفاظ مخصوص ہیں۔ عنقریب انشاء اللہ اس کا شرعی حکم ”باب الفاء“ میں لفظ ”الفار“ کے تحت آئے گا۔

امثال

اہل عرب کہتے ہیں ”أَسْرَفِي مِنْ زَبَابَةٍ“ (فلاں جنگلی چوہے سے بھی زیادہ چور ہے) یہ مثال چور کے لئے اس لئے دی جاتی ہے کیونکہ جنگلی چوہا بھی ضروریات کی اشیاء چرا کر لے جاتا ہے۔

الزَّبَابُ

”الزَّبَابُ“ اس سے مراد ایک جانور ہے جو بلی کے مشابہ ہوتا ہے۔ کمال ابن الاثیر میں حوادث ۳۲۰ھ کے سلسلہ میں مرقوم ہے کہ اہل بغداد ایک جانور سے بہت خائف تھے جسے وہ ”الزَّبَابُ“ کہتے تھے۔ یہ جانور رات کے وقت ان کے مکانوں کی چھتوں پر نظر آتا ہے اور یہ ان کے چھوٹے بچوں کو کھا جاتا اور بعض اوقات کسی آدمی یا عورت کا ہاتھ کاٹ کر کھا جاتا تھا۔ پس لوگ اس جانور کے خوف سے رات بھر بیدار رہتے اور اپنے بچوں کی حفاظت کرتے تھے اور برتن وغیرہ بجاتے تھے تاکہ جانور خوفزدہ ہو کر بھاگ جائے۔ پس ایک دن بادشاہ کے ساتھیوں نے اس جانور کو پکڑ لیا۔ یہ جانور سیاہی مائل تھا اور اس کے ہاتھ پاؤں چھوٹے چھوٹے تھے۔ پس لوگوں نے اسے دیکھ کر کہا کہ ہاں یہی ”الزَّبَابُ“ ہے۔ پس اس جانور کو قتل کر کے بازار میں لٹکا دیا گیا۔ پس اس جانور کی ہلاکت کے بعد لوگوں کو سکون حاصل ہو گیا۔

الزخارف

”الزخارف“ یہ لفظ جمع ہے اس کے واحد کے لئے ”الزخرف“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس سے مراد ایسے کپڑے ہیں جو پانی پر اڑتے ہیں۔ اس بن جمر نے کہا ہے کہ۔

لَهُ حَذْبٌ تَسْتَيْنُ فِي الزَّخَارِفِ

تَذْكُرُ عَيْنًا مِنْ عَمَانَ وَمَاؤَهَا

”میری آنکھیں عمان اور اس کے چشموں کا تذکرہ کرتی ہیں جن میں ”الزخارف“ بھی پانی کے لئے اترتے ہیں۔“

الزُّرُور

”الزُّرُور“ (زاء پر پیش ہے) اس سے مراد چڑیا کی مثل ایک پرندہ ہے۔ اس پرندہ کو ”الزُّرُور“ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس کی آواز میں ایک قسم کی زرزیت ہوتی ہے۔ جاہظ نے کہا ہے کہ ہر وہ پرندہ جس کے بازو چھوٹے ہوں جیسے زرازیر اور گوریا وغیرہ جب اس کی ٹانگیں کلاٹ دی جائیں تو وہ اڑنے پر قدرت نہیں رکھتا ہے جیسے انسان کا پاؤں کاٹ دیا جائے تو وہ دوڑنے پر قدرت نہیں رکھتا۔ عنقریب اس کا شرعی حکم انشاء اللہ ”باب العین“ میں ”الصغور“ کے تحت آئے گا۔

فائدہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ فرماتے ہیں کہ مؤمنین کی روح (زرزیر کی طرح) سبز پرندوں کے پوٹوں میں رکھ دی جاتی ہے۔ وہ مؤمنین ایک دوسرے کو پہنچاتے ہیں اور وہ جنت کے پھلوں سے رزق حاصل کرتے ہیں۔ (رواہ الطبرانی وابن شیبہ) علامہ دمیری نے فرمایا ہے کہ ہمارے شیخ برہان الدین القیراطیؒ نے ”زرزور“ کے متعلق کیا خواب فرمایا ہے۔

قَدْ قُلْتُ لَمَّا مَرَبِي مَعْرَضًا
وَكَفَّهُ يَجْمَلُ زُرُورًا

”تحقیق میں نے اس سے کہا جب وہ مجھ سے منہ پھیر کر گزرا اور اس کے ہاتھ میں ”زرزور“ پرندہ تھا۔“

يَا ذَا الَّذِي عَذَّبَنِي مَطْلَةً
إِنْ لَمْ تَنْزِرْ حَقًّا فَزُرُورًا

”اے وہ شخص جس کی نال منول نے مجھے اذیت دی ہے اگر تو حقیقت میں ملاقات کا خواہشمند نہیں ہے تو رسی طور پر ہی ملاقات کر لے۔“
عبدالحسن بن عثمان بن غانم نے امام شافعیؒ کے مناقب میں لکھا ہے کہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ رومیہ کا ظلم دنیا کے عجائبات میں سے ہے۔ وہ نحاس کی ایک ”زرزور“ چڑیا ہے جو پورے سال میں صرف ایک دن بولتی ہے۔ پس جب یہ چڑیا بولتی ہے تو اس کی ہم جنس تمام چڑیاں اس کے ارد گرد جمع ہو جاتی ہیں اور ان کی چونچ میں زیتون کا دانہ بھی ہوتا ہے۔ پس یہ تمام پرندے زیتون کے دانے نحاس کی چڑیا کے پاس چھوڑ دیتے ہیں۔ پس رومی لوگ ان زیتون کے دانوں کو جمع کر کے اس کا تیل نکال لیتے ہیں اور پھر سال بھر اس تیل سے فائدہ حاصل کرتے ہیں۔ اس کا تفصیلی ذکر انشاء اللہ ”باب السین“ میں ”السودانية“ کے تحت آئے گا۔

الحکم اس پرندے کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ گوریا کی جنس سے تعلق رکھتا ہے۔

خواص زرزور کا گوشت قوت باہ میں اضافہ کرتا ہے۔ اگر اس پرندے کا خون کسی چھوڑے پھنسی پر لگا دیا جائے تو بے حد مفید ہے۔ اگر اس پرندے کو جلا کر اس کی راہ زخم وغیرہ پر لگا دی جائے تو زخم اللہ تعالیٰ کے حکم سے بہت جلد ٹھیک ہو جاتا ہے۔

التعبیر زرزور کو خواب میں دیکھنا سفر کی پریشانی پر دلالت کرتا ہے۔ سفر خواہ بری ہو یا بحری۔ بعض اوقات اس پرندے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسے آدمی سے دی جاتی ہے جو بکثرت سفر کرنے والا ہو جیسے خیر کرار یہ پر لینے والے کا قیام کسی ایک جگہ نہیں ہوتا۔

بعض اوقات اس پرندے کو خواب میں دیکھنا نیک اور برے اعمال کے اجتماع کی علامت ہے یا اس کی تعبیر ایسے شخص سے دی جاتی ہے جو نہ تو غنی اور نہ ہی فقیر ہو۔ نہ شریف ہو اور نہ ہی رذیل ہو۔ بعض اوقات اس پرندے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ذلت اور قناعت سے دی جاتی ہے اور بعض اوقات اس کی تعبیر کاتب سے دی جاتی ہے۔ (واللہ اعلم)

الزرق

”الزرق“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک شکاری پرندہ ہے جو باز کے مشابہ ہوتا ہے۔ فراء نے کہا ہے کہ اس سے مراد سفید باز کی ایک قسم ہے۔ اس کی حج کے لئے ”الزردایق“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس پرندے کا مزاج گرم و خشک ہوتا ہے اور بازو نہایت مضبوط ہوتے ہیں جس کی بناء پر یہ تیز اڑتا ہے اور شکار پر اچانک چھٹ پڑتا ہے۔ اس کی پشت سیاہ ہوتی ہے اور سبز سفید ہوتا ہے نیز اس کی آنکھوں کا رنگ سرخ ہوتا ہے۔ حسن بن ہانی نے اس کی تعریف میں کہا ہے کہ۔

قد اغتدای بسفرة معلقة

فیها الذی یریدہ من مرفقہ

”تحقیق اس نے ایسے دسترخوان سے غذا حاصل کی جس پر تمام مطلوب چیزیں لگا دی گئی تھیں۔

وصفتہ بصفة مصدقہ

مبکرا بوزق اوزرقہ

”صبح ہی صبح جب زرق پرندہ نکلتا ہے تو اس کا حال باز کی طرح ہوتا ہے۔

نرجسة نابتہ فی ورقہ

کان عینہ لحسن الحدقہ

”اس کی آنکھیں خوبصورتی کی بناء پر ایسے محسوس ہوتی ہیں جیسے شاخ پر زگس کا پھول کھل رہا ہو۔“

کم وزة صدنابہ ولقلقہ

ذو منسر مختضب بعلقہ

”یہ پرندہ بڑے پروں والا ہے جن پر سبز دھاریاں ہیں اور اس کے ساتھ ہی گردن کا گوشت لٹکا ہوا ہے۔“

سلاحہ فی لحمہا مفرقہ

”اس پرندے کے ہتھیار اس کے جسم میں مختلف مواقع پر موجود ہیں۔“

الحکم | اس پرندے کا کھانا حرام ہے۔ جس کی وضاحت ”الہازی“ کے تحت ہو چکی ہے۔

الزرافة

”الزرافة“ اس کی کنیت کے لئے ام عیسیٰ کا لفظ مستعمل ہے۔ ”الزرافة“ کی زاپرزبر اور پیش دونوں آسکتے ہیں۔ یہ ایک حسین و جمیل چوبایہ ہے جس کی اگلی ٹانگیں لمبی اور پچھلی ٹانگیں چھوٹی ہوتی ہیں۔ اس کے چاروں ہاتھ پاؤں کی لمبائی دس ذراع تک ہوتی ہے۔ اس کا سراوٹ کے سر کی طرح ہوتا ہے اور اس کے سینگ گائے کے سینگوں کی طرح اس کی جلد چھتے کی جلد کی مانند ہوتی ہے اور اس کے ہاتھ پاؤں اور کمر گائے کے ہاتھ پاؤں اور کمر کی مثل ہوتے ہیں۔ اس کی دم ہرن کی دم کی طرح ہوتی ہے۔ اس کے پچھلے پاؤں میں گھٹنے نہیں ہوتے بلکہ اگلے پاؤں میں ہوتے ہیں۔ پس جب یہ چلتا ہے تو دوسرے حیوانوں کے برعکس یہ بایاں پاؤں اور داہنا ہاتھ آگے بڑھاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کی طبیعت میں انس و محبت پیدا فرمائی ہے۔ یہ جانور چگالی بھی کرتا ہے اور میٹگنیاں بھی کرتا

1 زرافہ: Giraffe (کتابستان اردو انگلش ڈکشنری صفحہ ۲۶۵)

ہے۔ پس جب اللہ تعالیٰ نے اس جانور کو اس بات کا علم دیا کہ اس کی غذا درختوں میں ہے تو اس کی اگلی ناکگیں اس کی پچھلی ناکوں سے لمبی بنادیں تاکہ ان کے ذریعے یہ چرنے میں مدد حاصل کر سکے۔ امام قزوینی کی کتاب عجائب المخلوقات میں اور تاریخ ابن خلکان میں محمد بن عبداللہ قسیمی بصری اخباری جو مشہور شاعر ہیں کے حالات میں مذکور ہے کہ وہ فرماتے تھے کہ ”الزرافة“ زا کے پیش کے ساتھ ایک مشہور جانور ہے جو تین جانوروں؛ جنگلی اونٹ، جنگلی گائے اور زنبو سے پیدا ہوتا ہے۔ پس جب زنبو کسی اونٹنی کے ساتھ جفتی کرتا ہے تو پیدا ہونے والا بچہ شکل و صورت میں اونٹنی اور زنبو کے مشابہ ہوگا۔ پس اگر پیدا ہونے والا بچہ نہ ہے تو جنگلی گائے کے مشابہ ہوگا۔ اس لئے اس کو زرافہ کہا جاتا ہے۔ یہ عمل جفتی ممالک میں جاری ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ”الزرافة“ لغت میں جماعت کے معنوں میں مستعمل ہے۔ چنانچہ زرافہ کی ولادت میں جانوروں کی ایک جماعت شریک ہوتی ہے اس لئے اسے زرافہ کہا جاتا ہے۔

عجمی لوگ اس کو شترگاؤ اس لئے کہتے ہیں کہ یہ اونٹ، گائے اور زنبو کی شراکت سے پیدا ہوتا ہے۔ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ زرافہ کی پیدائش میں مختلف حیوانات کی شراکت ہوتی ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ چوپایہ اور وحشی جانور موسم گرما میں پانی پینے کے لئے ایک جگہ جمع ہوتے ہیں۔ پس وہ اسی جگہ آپس میں جفتی کرتے ہیں۔ پس بعض جانوروں کا اس جفتی کی بناء پر بدن کا کچھ حصہ حمل میں رہ جاتا ہے اور بعض کا نہیں رہتا۔ بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک مادہ کے ساتھ کئی قسم کے حیوانات جفتی کرتے ہیں اور ان کا نطفہ آپس میں مخلوط ہو کر مختلف رنگ و روپ کے حیوانات کی پیدائش کا سبب بن جاتا ہے۔ لیکن جاظنہ نے اس قول کو ناپسند کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ یہ قول جہالت پر مبنی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی جس طرح چاہتا ہے حیوانات کو پیدا فرماتا ہے۔ پس زرافہ حیوانات کی اس قسم سے تعلق رکھتا ہے جو بلا شراکت غیر قائم ہے جیسے گھوڑا اور خنجر وغیرہ ہیں۔

الحکم زرافہ کے شرعی حکم کے متعلق امام شافعیؒ کے مذہب میں دو قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ زرافہ حرام ہے۔ اس قول کو صاحب التنبیہ نے اور امام نوویؒ نے اپنی کتاب ”الشرح المہذب“ میں نقل کیا ہے کہ زرافہ بالاتفاق حرام ہے۔ قاضی ابوالخضاب حنبلی نے بھی زرافہ کو حرام قرار دیا ہے۔ زرافہ کے متعلق دوسرا قول یہ ہے کہ یہ حلال ہے۔ شیخ تقی الدین ابن ابی الدم الحموی نے اسی پر فتویٰ دیا ہے اور قاضی حسین نے اسی قول کو نقل کیا ہے اور ابوالخضاب کے دو قولوں میں سے ایک قول زرافہ کی حلت کا بھی ہے۔ اس مسئلہ کی تائید قاضی حسین کے بیان کردہ اس جزئیہ سے بھی ہوتی ہے کہ بطن اور زرافہ اگر احرام کی حالت میں ہلاک ہو جائے تو اس کا فدیہ بکری یا قیمت کی صورت میں دیا جائے گا اور فدیہ ان جانوروں کا دیا جاتا ہے جن کا گوشت کھایا جاتا ہے۔ ابن رفقہ کے نزدیک وہی قول معتبر ہے جس پر امام ابوحنیفہ نے فتویٰ دیا ہے۔ نیز ابن رفقہ کہتے ہیں کہ ”الزرافة“ میں فا کی بجائے قاف ہے یعنی ”الزرافة“ ہے۔ شیخ تقی الدین السبکی نے فرمایا ہے کہ یہ تعلیل ٹھیک نہیں ہے کیونکہ یہ کتب فقہ میں مذکور نہیں ہے۔ حالانکہ ابن ابی الدم نے اس کی حلت کا فتویٰ دیا ہے اور قاضی حسین نے اس کی حلت کے قول کو نقل کیا ہے۔ نیز ابوالخضاب حنبلی اس کی حرمت کے قائل ہیں۔ شیخ سبکی فرماتے ہیں کہ زرافہ کے حرام ہونے کی کوئی وجہ ہماری سمجھ میں نہیں آئی اور امام نووی اور صاحب تسمیہ کے اقوال جواز پر نقل کئے گئے ہیں۔ کتب فقہ میں مذکور نہیں ہیں۔ نیز قاضی حسین بھی زرافہ کو حلال قرار دیتے ہیں۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ صاحب تسمیہ اور امام نوویؒ نے اہل لغت کے اس قول کہ زرافہ درندوں میں سے ہے پر اعتماد کی بناء پر اس کو حرام قرار دیا ہوگا۔ اسی لئے کتاب الطیمن کے مصنف نے زرافہ کو درندوں میں شمار کیا

ہے۔ لیکن اگر زرافہ کی پیدائش میں ماکول اللحم اور غیر ماکول اللحم حیوانات کی شرکت کو بھی تسلیم کر لیا جائے تو بھی اس کو حرام قرار نہیں دیا جاسکتا۔ علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ اس جانور کے متعلق علماء کرام اور فقہاء کے درمیان اختلاف ہے اور اس کی حرمت و حلت کے متعلق کوئی نص بھی موجود نہیں ہے۔ پس اس کو ان جانوروں میں شمار کیا جائے گا۔ جن کے متعلق شریعت میں کوئی نص وارد نہیں ہوئی۔ وہ جانور جن کے بارے میں شریعت خاموش ہے۔ ان کے حلال و حرام ہونے کا معیار کیا ہے۔ اس کے متعلق تفصیلی تذکرہ باب الواؤ میں ”اولول“ کے تحت ہوگا۔ انشاء اللہ۔

خواص | زرافہ کا گوشت گندار دی اور سوداوی ہوتا ہے۔

التعبیر | زرافہ کو خواب میں دیکھنا مال کی بربادی کی طرف اشارہ ہے۔ بعض اوقات اس کی تعبیر حسین و جمیل عورت اور ایسی عجیب و غریب خبر سے دی جاتی ہے جس میں کوئی بھلائی نہ ہو۔ زرافہ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر دوست خاوند اور بیٹے سے بھی دی جاتی ہے اور بعض اوقات زرافہ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسی عورت سے دی جاتی ہے جو اپنے خاوند سے نباہ نہ کر سکے اور اس کی غیر موجودگی میں غلط کاموں میں مصروف رہے۔ (واللہ اعلم)

الزریاب

”الزریاب“ اس سے مراد ایسا پرندہ ہے جو چڑیا سے کچھ بڑا ہوتا ہے۔ اسے ”ابوزریق“ بھی کہا جاتا ہے۔ ”منطق الطیر“ نامی کتاب میں ایک حکایت مرقوم ہے کہ ایک شخص بغداد سے کہیں دوسرے علاقے میں جا رہا تھا اور اس کے پاس چار سو درہم تھے۔ اس کے علاوہ اس کے پاس کچھ بھی نہیں تھا۔ پس اس نے راستہ میں ”زریاب“ کے بیچے فروخت ہوتے دیکھے۔ پس اس نے چار سو درہم کے ”زریاب“ کے بیچے خرید لئے۔ پھر بغداد کی طرف لوٹ آیا۔ پس جب صبح ہوئی تو اس نے اپنی دکان کھولی اور ان بچوں کو فروخت کرنے کے لئے اپنی دکان میں ایک بنجرے میں لٹکا دیا۔ پس اچانک سخت سرد ہوا چل پڑی جس کی وجہ سے ایک کمزور بچے کے علاوہ تمام بچے ہلاک ہو گئے۔ پس اس آدمی کو فقر و فاقہ کا یقین ہو گیا۔ پس وہ آدمی پوری رات گزرا کر اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا رہا اور یہ الفاظ کہتا رہا ”يَا غِيَاثَ الْمُسْتَفِيضِينَ اغْثِنِي“۔ پس جب صبح ہوئی تو سردی ختم ہو گئی تو زندہ بچ جانے والا بچہ پھڑ پھڑانے لگا اور چننے لگا۔ چنانچہ جب بچہ چننا تھا تو اس کی زبان سے ”يَا غِيَاثَ الْمُسْتَفِيضِينَ اغْثِنِي“ کے الفاظ صاف سنائی دیتے تھے۔ پس لوگ یہ آواز سن کر دکان پر جمع ہو گئے اور اس پرندے کی بولی سننے لگے۔ پس وہاں سے امیر المؤمنین کی ایک لٹری گزری تو اس نے یہ بچہ ایک ہزار درہم کے عوض خرید لیا۔ علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ دیکھو کہ اللہ تعالیٰ کے سامنے سچے دل سے دعا مانگنے کا کتنا فائدہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے تھوڑی ہی دیر میں نقصان سے کئی گناہ زیادہ فائدہ عطا فرمادیا۔ پس جو شخص یہ طرز عمل اختیار کرے گا۔ اسے کامیابی حاصل ہوگی۔ پس اللہ تعالیٰ پاک ہے وہ اپنی رحمت کے لئے جسے چاہتا ہے خاص کر لیتا ہے اور وہ غالب اور عطا فرمانے والا ہے۔

الزغبة

”الزغبة“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک قسم کا کبڑا ہے جو چوہوں کے مشابہ ہوتا ہے۔ اہل عرب کسی آدمی کے نام کیلئے بھی

”الزغبہ“ کا لفظ استعمال کرتے ہیں۔ پس عیسیٰ بن حماد بصری کو بھی ”زغبیہ“ کہا جاتا ہے۔ رشد بن سعد عبد اللہ بن وہب اور لیث بن سعد وغیرہ سے مروی ہے اور انہی حضرات سے امام مسلم ابو داؤد نسائی اور ابن ماجہ نے نقل کیا ہے کہ عیسیٰ بن حماد بصری کی وفات (۲۳۷ھ میں ہوئی۔

الزُّغُول

”الزُّغُول“ (زاء پر پیش ہے) اس سے مراد کبوتر کا بچہ ہے۔ پس کبوتر کا بچہ جب تک دانہ کھاتا رہے۔ ”الزُّغُول“ کہلاتا ہے۔ پس جب کوئی پرندہ اپنے بچے کو دانہ وغیرہ کھلاتا ہے تو کہا جاتا ہے ”ازغل الطائر فرخه“ (پرندے نے اپنے بچے کو دانہ کھلا دیا ہے) اسی طرح بکری یا اونٹ کے دودھ پینے والے بچے کو بھی ”الزُّغُول“ کہا جاتا ہے اور مردوں میں سے ضعیف آدمی کے لئے بھی ”الزُّغُول“ کا لفظ مستعمل ہے۔

الزغیم

”الزغیم“ اس سے مراد ایک پرندہ ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”الزغیم“ راء مہملہ کے ساتھ ہے یعنی ”الزغیم“ ہے۔

الزقة

”الزقة“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ ایک دریائی پرندہ ہے جو پانی میں غوطہ لگاتا ہے۔ یہاں تک کہ کافی دور سے باہر نکلتا ہے۔

الزَّلَال

”الزَّلَال“ (زاء پر پیش ہے) اس سے مراد ایک کبوتر ہے جس کی پرورش برف میں ہوتی ہے۔ اس کے جسم پر زرد رنگ کے نقطے ہوتے ہیں اور اس کی جسامت انگلی کے برابر ہوتی ہے۔ لوگ اس کو اس کے رہنے کی جگہ سے پکڑ لیتے ہیں تاکہ اس کے جوف میں موجود پانی کو پی سکیں کیونکہ یہ بہت سرد ہوتا ہے۔ اس لئے لوگ ٹھنڈے پانی کو تشبیہ کے طور پر ”الزلال“ کہتے ہیں۔ صحاح میں ”ماء زلال“ سے مراد میٹھا پانی ہے۔ ابو الفرج بخاری نے شرح الوجیز میں لکھا ہے کہ برف کے کبڑے کا پانی پاک ہوتا ہے۔ قاضی حسین کا بھی یہی قول ہے اور عوام میں یہی مشہور ہے کہ ”الزَّلَال“ سے مراد ٹھنڈا پانی ہے۔ سعید بن زید بن عمرو بن نفیل جو عشرہ مبشرہ میں سے ایک مشہور صحابی ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ ۔

لہ المزن تحمل عذبا زلالا

واسلمت وجهی لمن اسلمت

”اور میں اس شخص کا مطیع ہوا جس کے مطیع وہ بادل ہیں جس میں میٹھا پانی بھرا ہوا ہے۔“

ابو الفوارس بن حمدان جس کا نام الحرث ہے نے کہا ہے کہ ۔

ویدی إذا خان الزمان وساعدی

قد كنت عدتی التي أسطو بها

”تحقیق تو میرا ہتھیار ہے اور میرا ہاتھ اور بازو جس کے ذریعے میں حملہ کرتا ہوں جبکہ زمانہ میرے ساتھ خیانت کا معاملہ کر رہا ہے۔“

فرمیت منک بضد ما املته

والمراء یشرق بالزلال البارء

”پس میں تجھ سے ہی تیر چلا تا ہوں اس شخص کی خواہش تکلف جس نے مجھ سے غلط تمنا رکھی اور آدمی ٹھنڈے اور صاف پانی سے چمکتا ہے۔“
الحرث نے آخر میں کہا ہے کہ ۔

ومن یک ذافم مر مریض

یجد مرابه الماء الزلالا

”اور جس شخص کا ذائقہ مریض ہونے کی وجہ سے کڑوا ہو گیا ہو تو اس کو ٹھنڈا پانی میں کڑوا محسوس ہوتا ہے۔“

وجیہ الدولۃ ابوالطراح بن حمدان نے کیا خوب کہا ہے۔ ان کا لقب ذی القرنین ہے اور یہ بہت بڑے شاعر ہیں۔ ان کا انتقال

۳۲۸ھ میں ہوا ۔

قالت لطیف خیال زارنی ومضی

بالله صفه ولا تنقص ولا تزد

”اس عورت نے کہا کہ رات میرے دل میں کسی کا خیال آیا اور ختم ہو گیا لہذا اللہ کے لئے تم مجھے اس کے متعلق کچھ بتاؤ اور اس

کے تعارف میں کمی بیشی نہ کرو۔“

فقال ابصرته لومات من ظماء

وقلت قف عن ورود الماء لم یرد

”پس اس نے کہا کہ میں نے جان لیا کہ جو پیاس سے مر رہا ہو یہ اس کا خیال تھا اور اگر اس سے کہا جائے کہ ٹھنڈا پانی پینے سے

رک جا تو وہ ہرگز واپس نہ لوٹتا۔“

قالت صدقت الوفا فی الحب عادته

یا برد ذاک الذی قالت علی کبیدی

”وہ کہنے لگی تو نے سچی بات کہی کیونکہ محبت میں وفاداری اس کی عادت تھی۔ اے کاش تو میرے جگر پر غلبہ پالیتی“

وجیہ الدولہ کے عمدہ اشعار میں سے یہ اشعار بھی ہیں ۔

تری الثیاب من الکتان یلمحها

نور من البدر احیانا فیلیہا

”تو دیکھیے گا کہ بعض اوقات کتان کے کپڑے کو چودھویں رات کے چاند کی روشنی پرانا کر دیتی ہے۔“

فکیف تنکر ان تبلی معاصرها

والبدر فی کل وقت طالع فیہا

”پس تو اس کے ہم عصر سے کیسے انکار کر سکتا ہے حالانکہ اس کے چہرے کا چاند ہر وقت اس کے اندر روشنی بکھیرتا رہتا ہے۔“

شاعر نے آخر میں کہا ہے کہ ۔

لا تعجبوا من بلا غلائله

قد زر ازرارہ علی القمر

”نہ تم تعجب کرو اس کپڑے کے پرانا ہونے پر کیونکہ اس کا کپڑا چاند کی روشنی پڑنے سے پرانا ہو گیا ہے۔“

علامہ دبیری فرماتے ہیں کہ یہ اشعار اس بات پر شاہد ہیں کہ چاند کی روشنی کتان کے کپڑے کو پرانا کر دیتی ہے۔ اسی طرح حکماء نے بھی کہا ہے۔ پس یہ کیفیت اس وقت پیدا ہوتی ہے جب کپڑے کو ایسے وقت پانی میں ڈالا جائے جب سورج اور چاند کا اجتماع ہو۔ پس ایسے وقت میں یہ کپڑا بہت جلدی پرانا ہو جاتا ہے۔ نیز سورج اور چاند کا اجتماع ۲۵ اور ۳ تاریخ کے درمیان ہوتا ہے۔ تحقیق ابن

سینا نے اپنے اشعار میں اسی جانب اشارہ کیا ہے۔

ولا تصد فیہا کذا لحتیانا

لا تغسلن ثیابک الکتانا

”تم سورج اور چاند کے اجتماع کے وقت کتان کے کپڑوں کو نہ دھونا اور نہ ہی اس میں مچھلی کو باندھنا۔“

وذا صحیح فاتخذہ اصلا

عند اجتماع النیرین تبلی۔

”کیونکہ سورج اور چاند کے اجتماع کے وقت کتان کا کپڑا دھونے سے پرانا ہو جاتا ہے اور یہی ٹھیک بات ہے پس اس کو اپنے

لئے اصول بنا لے۔“

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ چاند کی روشنی میں کتان کے کپڑے کو دھونے سے اجتناب کرنا چاہئے اور اسی طرح سورج اور چاند

کے اجتماع کے وقت بھی کتان کے کپڑوں کو نہیں دھونا چاہئے۔

اس کا سبب ہم نے بیان کر دیا ہے۔

الحکم ابو الفرج عقی نے شرح الوجیز میں لکھا ہے کہ برف کے کپڑے کا پانی پاک ہوتا ہے۔ قاضی حسین کا بھی یہی قول ہے۔ جوہری

کہتے ہیں کہ لوگوں میں یہی مشہور ہے کہ ”الزلال“ ٹھنڈے پانی کو کہا جاتا ہے۔

الزماج

”الزماج“ (بروزن رمان) اس سے مراد ایک پرندہ ہے جو مدینہ منورہ میں پایا جاتا ہے۔

شاعر نے کہا ہے کہ۔

لیت شعری ام غالها الزماج

اعلی العہد اصبحت ام عمرو

”ام عمرو وعدہ کو پورا کرنے والی ہو گئی ہے۔ کاش مجھے یہ بات معلوم ہو جاتی کہ کیا ”زماج“ پرندے نے اس کی قیمت میں اضافہ کر دیا ہے۔“

الزمج

”الزمج“ یہ ایک مشہور پرندہ ہے جس کا شکار بادشاہ کرتے تھے۔ اہل بزدرة اس پرندہ کو شکاری پرندوں میں بہت ہلکا سمجھتے ہیں۔

یہ پرندہ اپنی آنکھ اور حرکت کی وجہ سے مشہور ہے۔ یہ پرندہ بہت تیزی کے ساتھ اپنے شکار پر حملہ آور ہوتا ہے لیکن اس کے ساتھ ساتھ اس میں غداری اور بے وفائی بھی پائی جاتی ہے کیونکہ اس کی طبیعت کثافت کی طرف مائل ہے۔ یہ پرندہ تعلیم کو قبول کرتا ہے لیکن اس کو تعلیم

دینے میں کافی مدت درکار ہوتی ہے۔ یہ پرندہ زمین پر شکار کرتا ہے۔ اس پرندے کی یہ خصوصیت ہے کہ اس کا رنگ سرخ ہوتا ہے اور یہ

عقاب کی ایک قسم ہے۔ ابو حاتم نے کہا ہے کہ ”الزمج“ زرعقاب کو کہتے ہیں۔ لیت نے کہا ہے کہ ”الزمج“ عقاب کے علاوہ ایک پرندہ

ہے جس کا رنگ سرخ ہوتا ہے۔ اہل عجم کے نزدیک یہ ”دوبرادران“ یعنی دو بھائیوں کے نام سے معروف ہے اور اس پرندے کا یہ نام اس

لئے رکھا گیا ہے کہ جب یہ اپنے شکار کو پکڑنے سے عاجز ہوتا ہے تو اس کا ہم جنس بھائی شکار کو پکڑنے میں اس کی مدد کرتا ہے۔

الحکم | اس پرندے کا گوشت دوسرے شکاری پرندوں کی طرح حرام ہے۔

خواص | اس کا گوشت کھانا خفقان قلب کیلئے مفید ہے۔ اس پرندے کا پتہ سرمہ میں ملا کر آنکھ میں لگانے سے آنکھ کا دھندلا پن ختم ہو جاتا ہے اور ضعف بصر کے لئے بھی مفید ہے۔ اس پرندے کی بیٹ چہرہ اور بدن کے داغ وغیرہ کے لئے مفید ہے۔

زمج الماء

”زمج الماء“: یہ ایک پرندہ ہے جسے مصر میں ”التورس“ کہا جاتا ہے۔ اس کا رنگ سفید ہوتا ہے اور یہ کبوتر کے برابر یا اس سے بڑا ہوتا ہے۔ یہ پرندہ ہوا میں بلند ہوتا ہے۔ پھر اپنے آپ کو پانی میں گر دیتا ہے اور پانی میں غوطہ لگا کر مچھلیاں پکڑ لیتا ہے۔ یہ پرندہ مردار نہیں کھاتا۔ اس پرندے کی غذا مچھلیاں ہی ہیں۔

الحکم | اس پرندے کا کھانا حلال ہے لیکن رویانی نے صمیری سے نقل کیا ہے کہ ایسے تمام سفید پرندے جو پانی میں رہتے ہیں حرام ہیں کیونکہ ان کے گوشت میں گندگی ہوتی ہے۔ رافعی نے کہا ہے کہ صحیح بات یہ ہے کہ ”الملتق“ کے علاوہ تمام پرندے حلال ہیں۔ معتزب انشاء اللہ ”باب اللام“ میں اس کا تفصیلی ذکر آئے گا۔

الزنبور

”الزنبور“ اس سے مراد بھڑ ہے۔ ”الزنبور“ مونث بھی استعمال کیا جاتا ہے اور لغت میں ”الزناбір“ کا لفظ بھی مستعمل ہے۔ بعض اوقات شہدی کبھی کو بھی ”زنبوزا“ کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع ”الزناбір“ آتی ہے۔ ابن خالویہ نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ میں نے ابو عمر اور زاہد کے علاوہ کسی سے ”الزنبور“ کی کنیت کے متعلق نہیں سنا۔ پس ابو عمر اور زاہد کے نزدیک اس جانور کی کنیت ابویلی ہے اور اس کی دو اقسام ہیں۔ جبلی اور سہلی۔ پس جبلی قسم وہ ہے جو پہاڑوں میں سکونت اختیار کر لیتا ہے۔ اس کا رنگ سیاہ ہوتا ہے۔ یہ اپنی پیدائش کی ابتدائی حالت میں کبڑے کی شکل ہوتا ہے۔ پھر زنبور بن جاتا ہے۔ یہ جانور اپنا گھر مٹی سے بناتا ہے جیسے شہدی کبھی مٹی سے اپنا گھر بناتی ہے۔ زنبور اپنے گھر میں چار دروازے رکھتا ہے تاکہ چاروں طرف سے ہو اس کے گھر میں پہنچتی رہے۔ اس کے ایک ڈنک ہوتا ہے جس سے وہ کاٹتا ہے۔ اس کی غذا پھل و پھول وغیرہ ہیں۔ اس کے نر اور مادہ میں جسامت کے لحاظ سے ہی تمیز کی جاسکتی ہے کیونکہ نر جسامت میں مادہ سے بڑا ہوتا ہے۔ اس جانور کی دوسری قسم سہلی ہے جو زمین میں اپنی سکونت اختیار کرتا ہے۔ اس کا رنگ سرخ ہوتا ہے اور یہ اپنا گھر زمین کے نیچے مٹی نکال کر بناتا ہے جیسے چوئی اپنا گھر بناتی ہے۔ یہ جانور موسم سرما میں چھپ جاتا ہے کیونکہ سردی کی وجہ سے اس کی ہلاکت کا خطرہ ہوتا ہے۔ پس یہ موسم سرما میں مردہ کی طرح سو جاتا ہے۔ یہ جانور جاڑوں کے لئے اپنی خوراک جمع نہیں کرتا لیکن چوئیاں جانوروں کے لئے اپنی خوراک جمع کر لیتی ہیں۔ پس جب فصل ریح آتی ہے تو یہ جانور اپنی خواب گاہ سے باہر نکلتا ہے اور کمزوری کے باعث اس کی حالت خشک لکڑی کی طرح ہو جاتی ہے۔ پس اللہ تعالیٰ اس کے جسم میں دوبارہ روح پھونک دیتا ہے۔ پس یہ پہلے کی طرح فرہ ہو جاتا ہے۔ اس جانور کی مختلف اقسام ہیں جن کے رنگ اور جسم بھی مختلف

۱۔ بھڑ: "Wasp"۔ "Hornet" (کتابستان اردو انگلش ڈکشنری صفحہ ۱۱۷)

ہوتے ہیں۔ زنبور کی بعض اقسام کے جسم بہت لمبے ہوتے ہیں اور اس کی طبیعت میں حرص اور شرم بھی پایا جاتا ہے۔ پس زنبور جب باورچی خانہ میں داخل ہو جائے تو اسے کھانے کی جو بھی چیزیں مل جائیں کھا جاتا ہے۔ زنبور جو تہا پرواز کرتا ہے زمین اور دیواروں میں سکونت اختیار کرتا ہے۔ یہ ایسا حیوان ہے جس کا جسم دو حصوں میں منقسم ہوتا ہے اس لئے یہ پیٹ سے سانس نہیں لے سکتا۔ اگر اس حیوان کو تیل میں ڈال دیا جائے تو یہ حرکت نہیں کر سکے گا اور اگر اس کو سرکہ میں ڈال دیا جائے تو فوراً زندہ ہو جائے گا اور اڑ جائے گا۔ علامہ زبخری نے سورہ اعراف کی تفسیر میں لکھا ہے کہ بعض اوقات متوقع چیز کو واقع کے منزلہ میں مان لیا جاتا ہے (یعنی جس کی آنے والے زمانے میں ہونے کی امید ہو) اس کو ایسا ہی سمجھ لیا جاتا ہے گویا کہ وہ ہو گیا۔) جیسے عبدالرحمن بن حسان بن ثابت انصاری سے مروی ہے کہ وہ اپنے باپ کے پاس روتے ہوئے داخل ہوئے اور اس وقت وہ بچے تھے۔ پس ان کے والد حضرت حسان نے پوچھا تم کیوں رورہے ہو؟ پس عبدالرحمن نے کہا کہ مجھے زنبور نے کاٹ لیا ہے اور وہ میری زرد چادر میں لپٹا ہوا تھا۔ پس حضرت حسان نے فرمایا اے میرے بیٹے تو عنقریب شاعر بن جائے گا۔ علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ اس روایت میں ”فُلْتُ الشَّعْرَ“ کہہ کر ماضی کے صیغہ کو مستقبل کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے۔ یعنی متوقع چیز کو واقع کے منزلہ میں مان لیا گیا ہے۔ شاعر نے کیا خواب کہا ہے کہ۔

لدى الطيران اجنحة وخفق

وللزنبور والبازی جميعاً

”بھڑ اور باز دونوں پروں والے حیوان ہیں اور جب یہ اڑتے ہیں تو ان کے پروں سے پھڑ پھڑ کی آواز سنائی دیتی ہے۔“

وما يصطاده الزنبور فرق

ولكن بين ما يصطاد باز

”لیکن باز جو شکار کرتا ہے اس میں اور بھڑ کے شکار میں بہت بڑا فرق ہے۔“

شیخ ظہیر الدین بن عسکر نے کیا عمدہ اشعار کہے ہیں۔

والحق قد يعتریه سوء تغیر

فی زخرف القول تزیین لباطلہ

”بناوٹی بات کرنا گویا کہ جھوٹی بات کو مزین کرنے کے مترادف ہے اور سچی بات کی بری تعبیر لینا حق سے دوری کی نشانی ہے۔“

وان ذممت فقل قی الزنا بیر

تقول هذا مجاج النحل تمدحه

”تم شہد کی تعریف کرتے ہوئے کہتے ہو کہ یہ شہد کی مکھی کا لعاب دہن ہے اور جب تم اس کی مذمت کرتے ہو تو کہتے ہو کہ یہ شہد کی مکھی کی تے ہے۔“

سحر البیان یری الظلماء کالنور

مدحا و ما غیرت من صفة

”کبھی کی صفت کو بدل دینا خواہ مدح کی وجہ سے ہو یا مذمت کی وجہ سے ایسی شرمیلیانی ہے جو ظلمت کو نور بنا دیتی ہے۔“

شرف الدولہ بن منقر نے زنبور اور شہد کی مکھی کے متعلق یہ اشعار کہے ہیں۔

فنفاهما لا ذاهما الاقوام

ومغر دیر: ترنما فی مجلس

”شہد کی مکھی اور بزم: مجلس میں گانے لگیں تو اہل مجلس نے لوگوں کو اذیت دینے کے خوف سے انہیں مجلس سے باہر نکال دیا۔“

هذا فيحمد ذا وذاك يلام

هذا يجمود بما يجمود بعكسه

”شہد کی مکھی کے جسم کی تاثیر بھڑ کے جسم کی تاثیر کے برعکس ہے کیونکہ شہد کی مکھی کے جسم سے نکلنے والے شہد کی وجہ سے اس کی تعریف کی جاتی ہے اور بھڑ کے جسم سے نکلنے والے زہر کی وجہ سے اس کی ملامت کی جاتی ہے۔“

ابن ابی الدینانے مختار تہی سے روایت کی ہے کہ مختار تہی فرماتے ہیں۔ مجھ سے ایک آدمی نے بیان کیا کہ ہم ایک مرتبہ سفر کیلئے روانہ ہوئے اور ہمارے ساتھ ایک ایسا آدمی بھی تھا جو حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کو برا بھلا کہتا تھا۔ پس ہم نے اسے منع کیا لیکن وہ باز نہیں آیا۔ پس ایک دن وہ قضاء حاجت کیلئے باہر نکلا تو اس کو سرخ بھڑیں لپٹ گئیں۔ پس اس نے مدد کے لئے چیخ و پکار کی۔ پس ہم اس کی مدد کو گئے لیکن بھڑوں نے اس کو نہیں چھوڑا۔ یہاں تک کہ اس کے جسم کے گلے گلے کر کے اسے ہلاک کر دیا۔ ابن سعید نے شفاء الصدور میں یہی حکایت لکھی ہے لیکن اس میں یہ الفاظ زائد ہیں کہ راوی کہتے ہیں ہم اس کے لئے قبر کھودنے لگے تو زمین اتنی سخت ہو گئی کہ ہم اس کو کھودنے پر قادر نہیں تھے۔ پس ہم نے اس کو زمین پر ڈال دیا اور اس کے جسم کو درخت کے پتوں اور پتھروں سے ڈھانپ دیا۔ راوی کہتے ہیں ہم میں سے ایک آدمی اسی جگہ پیشاب کرنے کے لئے بیٹھ گیا۔ پس اس کے آگے تھل پر ایک بھڑ آ کر بیٹھ گئی لیکن اس نے اس کو نقصان نہیں پہنچایا۔ پس ہم نے جان لیا کہ یہ بھڑیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے بطور عذاب اس شخص پر مسلط کی گئی تھیں۔ یحییٰ بن معین نے فرمایا ہے کہ یعلیٰ بن منصور رازی بغداد کے کبار علماء میں سے ہیں اور ان سے امام مالکؒ اور امام لیثؒ نے حدیث بھی نقل کی ہے۔ یعلیٰ بن منصور فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ نماز پڑھ رہا تھا کہ ایک بھڑ میرے سر پر بیٹھ گئی۔ پس میں اس کی طرف متوجہ نہیں ہوا اور نہ ہی کوئی حرکت کی۔ یہاں تک کہ میں نے نماز مکمل کر لی۔ پس نماز کی تکمیل کے بعد میں نے دیکھا تو میرا سر بھڑ کے کانٹے کی وجہ سے پھول کر بڑا ہو گیا تھا۔

الحکم | بھڑ کا کھانا حرام ہے اور اس کو قتل کرنا مستحب ہے۔ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے زبور (یعنی بھڑ) کو قتل کیا اس نے تین نیکیاں کمائیں۔ (رواہ ابن عدی) خطابی نے ”معالم السنن“ میں لکھا ہے کہ زبور کے گھروں کو آگ سے جلانا مکروہ ہے۔

امام احمدؒ سے زبور کے گھروں کے نیچے دھواں کرنے کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا جب زبور سے اذیت پہنچنے کا خدشہ ہو تو اس کے گھر کے نیچے دھواں کرنے میں کوئی حرج نہیں اور میرے نزدیک بھڑ کے گھر کے نیچے دھواں کرنا آگ کے ذریعے جلانے سے بہتر ہے۔ نیز بھڑ کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں کیونکہ یہ حشرات الارض میں سے ہے۔

خواص | جب زبور کو تیل میں ڈال دیا جائے تو اس کی موت واقع ہو جاتی ہے اور سرکہ میں ڈال دیا جائے تو فوراً زندہ ہو جاتا ہے۔ اگر بھڑ کے بچوں کو چھو سے نکال کر تیل میں جلایا جائے اور پھر اس میں سنداب اور زیرہ ڈال لیا جائے تو اس کا کھانا قوت باہ اور شہوت میں اضافہ کرتا ہے۔ عبدالملک بن زہر نے کہا ہے کہ ”عصارۃ السلوخیا“ کو بھڑ کے کانٹے پر ملنے سے درد وغیرہ ختم ہو جاتا ہے۔

التعمیر | زبور کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر دشمن جنگ جو ڈاکو، مستزی اور حرام مال سے دی جاتی ہے۔ بعض اوقات بھڑ کو خواب میں دیکھنا زہر کھانے یا پینے کی طرف دلالت کرتا ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ زبور کو خواب میں دیکھنا ایسے جھگڑا اور مردکی طرف اشارہ ہے

جو لڑائی میں ثابت قدم ہو اور حرام کھانے والا ہو کیونکہ بھڑیں جب کسی مکان میں داخل ہوتی ہیں تو بہت جلدی سے داخل ہوتی ہیں اور بہت بہادر ہوتی ہیں لوگوں کو ان کے نکالنے میں بہت جدوجہد کرنی پڑتی ہے۔ زبور کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسے مرد سے دی جاتی ہے جو تاق لڑائی کرنے والا ہو کیونکہ یہودی کہتے ہیں کہ زبور اور کوئے کو خواب میں دیکھنا خون بہانے والے اور بھگڑنے والے شخص کی طرف اشارہ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ بھڑوں کو خواب میں دیکھنا ایسی قوم کی طرف اشارہ ہے جس میں رحمت و شفقت نہیں پائی جاتی۔ (واللہ اعلم)

الزندیل

”الزندیل“ اس سے مراد بڑا ہاتھی ہے۔ یحییٰ بن معین نے اپنے شعر میں اس کا ذکر کیا ہے۔
 وَجَاءَتْ قُرَيْشٌ قُرَيْشُ الْبَطَّاحِ
 اَلَيْنَا هُمُ الدَّوْلُ الْعَجَالِيَّةُ
 ”اور آئے ہمارے پاس بطحہ کے قریش اس حال میں کہ ان کا اقتدار ختم ہو چکا تھا۔“

يقودهم الفيل والزندیل و ذوالضرس والشفة العالیة

”اور ان کے قائد عبدالملک اور ابان بن بشر ہیں۔ زبور بن مسلمہ مخزومی کے خاندان سے تعلق رکھتے ہیں۔“
 ”الزندیل“ بڑے ہاتھی کو کہا جاتا ہے لیکن اس شعر میں یحییٰ بن معین نے ”الفیل“ اور ”الزندیل“ سے عبدالملک اور ابان بن بشر جو بشر بن مروان کے بیٹے ہیں کو مراد لیا ہے۔ انہوں نے ابن ہبیرہ کے ساتھ مل کر قتال کیا تھا اور شعر میں ”ذوالضرس“ اور ”الشفة العالیة“ سے یحییٰ بن معین کی مراد خالد بن مسلمہ مخزومی ہیں جو الفاء فاء الکونی کے نام سے مشہور ہیں اور ان سے امام مسلم اور محدث اربعہ نے روایت کی ہے۔ نیز ضحیٰ اور شعبہ بن جراح وغیرہ نے بھی ان سے روایت کی ہے۔ خالد بن مسلمہ کا تعلق مرجیہ فرقہ سے تھا اور یہ حضرت علیؑ سے بغض و عناد رکھتا تھا۔ خالد بن مسلمہ کو ابن ہبیرہ کے ساتھ گرفتار کیا گیا اور خلیفہ منصور نے اس کی زبان کاٹ کر اسے قتل کر دیا۔

الزهدم

”الزهدم“ (زا پر زبر یا ساکن اور وال پر زبر ہے) اس سے مراد صقر (باز کی ایک قسم) ہے۔ نیز باز کے بچوں کو بھی ”زهدم“ کہا جاتا ہے۔ پس زهدم بن مضرب الجرمی بھی اسی نام سے پکارے جاتے ہیں۔ زهدم بن مضرب سے امام بخاریؒ مسلمؒ ترمذیؒ اور نسائیؒ نے روایت کی ہے۔ پس بنی عیس کے دو بھائی زهدم اور کردم کو بھی ”الزهدمان“ کہا جاتا تھا۔ قیس بن زہیر نے ان دو بھائیوں کے متعلق کہا ہے کہ۔

و كنت المرء يعجزى بالكرامة

جزانى الزهدمان جزاء سوء

”مجھے زہد مان نے برابر دیا حالانکہ میں ایسا آدمی ہوں جس کی عزت کی جاتی ہے۔“

لہ آگے: Elephant) کتابستان اردو انگلش ڈکشنری صفحہ ۶۶۹)

ابوزریق

”ابوزریق“ اس کی تفصیل ”باب القاف“ میں آئے گی۔ انشاء اللہ۔ یہ چیز یا کی مانند ایک پرندہ ہے۔ اس کا مختصر تذکرہ ”الزریاب“ کے عنوان سے پہلے گزر چکا ہے۔ یہ پرندہ انسانوں سے الفت رکھتا ہے اور تعلیم کو بہت جلد قبول کر لیتا ہے اور کچھ بھی اسے سکھایا جائے جلدی سیکھ جاتا ہے۔ بعض اوقات اس خصوصیت میں یہ طوطے سے بھی آگے بڑھ جاتا ہے۔ کیونکہ یہ طوطے سے زیادہ شریف النسل ہے اور جو حروف اس کو سکھائے جاتے ہیں وہ اس قدر واضح بولتا ہے کہ سننے والوں محسوس کرتا ہے گویا کہ انسان گفتگو کر رہا ہے۔

الحکم

اس پرندے کا گوشت حلال ہے کیونکہ یہ نجاست کو نہیں کھاتا۔

ابوزیدان

”ابوزیدان“ پرندے کی ایک نوع کو کہا جاتا ہے۔

ابوزیاد

”ابوزیاد“ اس سے مراد گدھا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

زیاد لست ادری من ابوہ

ولکن الحمار ابو زیاد
”مجھے اس بات کا علم تو نہیں ہے کہ زیاد کا باپ کون ہے؟ لیکن میں اس بات کو اچھی طرح جانتا ہوں کہ ابو زیاد گدھے کو کہا جاتا ہے۔“

و دون قیامہ شیب الغراب

تحاول ان تقیم أبا زیاد

”تم چلو! اس سے پہلے کہ ابو زیاد کھڑا ہو جائے کیونکہ اس کا کھڑا ہونا کوؤں کو بوڑھا کر دیتا ہے۔“



باب السین

سابوط

”سابوط“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک دریائی جانور ہے۔

ساق حر

”ساق حر“ اس سے مراد زقمری ہے۔ لفظ ”ساق حر“ سے مراد قمری ہونے میں اہل علم کے درمیان اختلاف نہیں ہے۔ کیت نے کہا ہے کہ۔

تغرید ساق علی ساق یجاو بها
 ”جب قمری کسی درخت پر بیٹھ کر گاتی ہے تو تمام پرندے خواہ ان کے گلے میں کٹھی ہو یا نہ ہو اس کی اتباع میں گانے لگتے ہیں۔“
 علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ اس شعر میں لفظ ”ساق“ جو پہلے استعمال ہوا ہے سے مراد قمری ہے اور دوسرے ”ساق“ سے مراد درخت کی شاخ ہے۔ حمید بن ثور ہلالی نے کہا ہے کہ۔

وما حاج هذا الشوق الا حمامة
 دعت ساق حر نزهة وترنما
 ”اور اس شوق کو ایک فاختہ نے علاوہ کسی نے برا سمجھتے نہیں کیا جس نے ایک قمری کو دعوت دی اور دونوں مل کر گنگٹانے لگیں۔“
 دن الصیف وانحال الربیع فأنجما
 مطوقة غراء تسجع کلما
 ”اس قمری کی گردن میں کٹھی ہے اور اس کی پیشانی چمک رہی ہے اور وہ موسم گرما اور موسم بہار کی آمد پر گاتی ہیں جب درختوں میں شاخیں نکل آتی ہیں۔“

محلة طوق لم تكن من تميمة
 ولا ضرب صواغ بكفيه درهما
 ”قمری کی گردن میں کٹھی تو ہے لیکن تعویذ نہیں اور اس کے بچوں میں ایسے سکے ہیں جو ڈھلے ہوئے ہوں۔“
 تغنت علی غصن عشاء فلم تدع
 لنانحة من نوحها متألما
 ”قمری ایک رات ایک درخت کی شاخ پر بیٹھ کر گانے لگی اور اس نے کسی کو نہ کرنے والی کا نوحہ نہیں چھوڑا جس سے دل ٹنگن ہوا ہو۔“
 اذا حر كته الريح أو مال ميلة
 تغنت عليه مانلا و مقوما
 ”جب اس کو ہوا حرکت دیتی تھی یا وہ خود ہی حرکت کرتی تھی تو وہ گاتے ہوئے کبھی ٹیڑھی ہو جاتی تھی اور کبھی سیدھی ہو جاتی تھی۔“
 عجبت لها أنى يكون غناؤها
 فصيحاً ولم تنغر بمنطقها فما
 ”میں اس کے عجیب و غریب گانے پر تعجب ہوا کہ اس طرح کا گانا اس نے کہاں سے سیکھا حالانکہ اس کی چونچ تو گانے کیلئے نہیں بنائی تھی۔“

ولا عربیا ہاجہ صوت اعجما

فلم ارمثلی شاقہ صوت مثلھا

”پس میں نے قمری جیسی آواز کبھی نہیں سنی اور نہ ہی گانے کی ایسی عربی لے دیکھی جسے عجی سر نے متاثر کیا ہو۔“

ابن سیدہ نے کہا ہے کہ قمری کو اس کی آواز کی مشابہت کی وجہ سے ”ساق حُر“ کہا جاتا ہے کیونکہ جب یہ پرندہ آواز نکالتا ہے تو اس کی آواز سے ”ساق حُر“ ”ساق حُر“ کے الفاظ سنائی دیتے ہیں۔ اس لئے اس پر اعراب نہیں آتے اور اسے غیر منصرف پڑھا جاتا ہے۔ اس کا تفصیلی ذکر انشاء اللہ باب القاف میں ”قمری“ کے تحت آئے گا۔

السالخ

”السالخ“ اس سے مراد سیاہ رنگ کا سانپ ہے۔ اس کی تفصیل ”باب الہزہ“ میں ”الافنی“ کے تحت گزر چکی ہے۔

سام أبرص

”سام أبرص“ اہل لغت نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک بڑی قسم کا گرگٹ ہے۔ ”سام أبرص“ دو اسوس سے مرکب ہو کر ایک اسم بن گیا ہے۔ اس کے پڑھنے کی دو صورتیں ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ اسے خَمْسَةَ عَشْرَ کی طرح بنی علی الفتح پڑھا جائے یعنی ”سَامَ اَبْرَصَ“۔ دوسری صورت یہ ہے کہ پہلے اسم کو معرب مان کر دوسرے اسم کی طرف مضاف کر دیا جائے اور مضاف الیہ غیر منصرف ہونے کی وجہ سے مفتوح رہے گا۔ اس لفظ کا کشمیر اور جمع نہیں آتا۔ نیز کشمیر کیلئے کہیں گے ”ھذ ان ساما ابرص“ اور جمع کے لئے کہیں گے ”ھولاء سوام ابرص“ پس اگر آپ چاہیں تو یہ بھی کہہ سکتے ہیں ”ھولاء السوام“ لیکن اس میں ”ابرص“ کا ذکر نہیں کریں گے۔ نیز یہ بھی کہہ سکتے ہیں ”ھولاء البرصۃ والابارص“ لیکن اس میں ”سام“ کا ذکر نہیں کریں گے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

ما کنت عبداً اکل الابرصا

واللہ لو کنت لھذا خالصا

”اور اللہ کی قسم اگر اس معاملہ میں میری نیت ٹھیک ہوتی تو میں کبھی ”سام ابرص“ کی پوجا نہ کرتا۔“

علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ گرگٹ کی اس قسم کو ”سام ابرص“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں ”سم“ یعنی زہر رکھا ہے اور اس کے جسم پر برص کی طرح کے نشانات پیدا کئے ہیں۔ اس کی تفصیل انشاء اللہ ”باب الواو“ میں ”الوزغ“ کے تحت آئے گی۔ اس حیوان کی یہ خصوصیت ہے کہ اگر اس کے گوشت کو نمک کے ساتھ ملا دیا جائے تو اس میں برص کے جراثیم پیدا ہو جاتے ہیں۔ پس جو انسان بھی اس کے گوشت کو کھالے گا۔ اسے برص کا مرض لاحق ہو جاتا ہے۔

الحکم | اس جانور کا کھانا حرام ہے کیونکہ یہ گندہ اور زہریلا جانور ہے۔ اسی لئے اس کے قتل کا حکم دیا گیا ہے۔ نیز اس کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں ہے کیونکہ اس کی بیخ بے فائدہ ہے۔ واللہ اعلم۔

خواص | گرگٹ کا خون ایسے شخص کے سر پر مل دیا جائے جو سمجھے پن کے مرض میں مبتلا ہو تو اس کے سر پر بال آگ آئیں گے۔ گرگٹ کا جگر دانتوں کے درد میں باعث سکون ہے اور اس کا گوشت بچھو کے کانے پر رکھنا بے حد مفید ہے۔ اس کی جلد ”موضع القنق“ میں رکھ دی جائے تو اس عارضہ کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔ گرگٹ ایسے گھر میں داخل نہیں ہوتا جس میں زعفران کی خوشبو موجود ہو۔

تعبیر | گرگٹ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر چغل خور اور فاسق و فاجر شخص سے دی جاتی ہے۔ ارطامید ورس نے کہا ہے کہ گرگٹ کو خواب میں دیکھنا تنگدستی کی جانب اشارہ ہے۔

الساح

”الساح“ اس سے مراد وہ ہرن یا پرندہ ہے جو بائیں جانب سے آئے۔ اہل عرب شکاری کی دائیں جانب سے آنے والے پرندے یا جانور کو ”الساح“ کہتے ہیں اور شکاری کی بائیں جانب سے آنے والے جانور یا پرندے کو جس کا شکار کیا جاتا ہے۔ ”البارح“ کہتے ہیں۔ ابو سعید نے کہا ہے کہ یونس سے ”الساح“ اور ”البارح“ کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ ”الساح“ شکاری کی دائیں طرف سے آنے والے جانور یا پرندے کو کہتے ہیں اور ”البارح“ شکاری کی بائیں جانب سے آنے والے پرندے کو کہتے ہیں۔ چنانچہ زمانہ جاہلیت میں اہل عرب ایسے جانور یا پرندے کو بابرکت سمجھتے تھے جو شکاری کی دائیں جانب سے آتا تھا اور ایسے جانور یا پرندے کو منحوس سمجھتے تھے جو شکاری کی بائیں جانب سے آتا تھا۔ پس اہل عرب کا یہ عقیدہ لوگوں کے لئے ان کے حصول مقاصد سے مانع تھا اس لئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”لا طیرۃ“ فرما کر بدفالی کا قلع قمع کر دیا اور فرمایا کہ ”ساح“ میں نفع اور نقصان کی کوئی تاثیر موجود نہیں ہے۔ لہذا نے کہا ہے کہ۔

لعمرك ما تدرى الطوارق بالحصا ولا زاجرات الطير ما الله صانع

”تیری عمر کی قسم جیسے سنگلاخ علاقہ میں اترنے والے شب میں نہیں جانتے ایسے پرندوں کو بھگا کر فال نکالنے والوں کو بھی کچھ معلوم نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کیا کرنے والا ہے۔“

”الطیرۃ“ (بدفالی) کے متعلق عنقریب انشاء اللہ باب الطاء اور ”باب اللام“ میں ”الطیر“ اور ”الملتئمة“ کے تحت مفصل تذکرہ آئے گا۔

السبب

”السبب“ (سین پریش اور با پر زبر ہے) اس سے مراد ایسا پرندہ ہے جس کے بہت زیادہ بال ہوں۔ جیسے ایک ایک پانی کا قطرہ بہنے والے پانی کی صورت اختیار کر لیتا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”سببَان“ کا لفظ مستعمل ہے۔ راجز شاعر نے کہا ہے کہ۔

اکل یوم عرشها مقبلی
حتی تری المنزردا الفضول
”میں اپنے گوشہ چشم کو کھانے والا ہوں۔ یہاں تک کہ وہ دور کے مناظر کا مشاہدہ کرے۔“

مثل جناح السبب الغسیل
جیسے پانی میں ترازو ہلائے جاتے ہیں۔

اہل عرب گھوڑے کو جب پسینہ آجائے تو اس کو بھی ”السبب“ سے تشبیہ دیتے ہیں۔ طفیل عامری نے کہا ہے کہ ”کأنه سبب بالماء مغسول“

علامہ میر تقی فرماتے ہیں کہ ہمارے اصحاب (یعنی شوافع) نے اس کے شرعی حکم کے بارے میں کلام نہیں کیا ہے۔

السُّبُعُ

”السُّبُعُ“ (باہر پیش اور سکون دونوں حرکتیں آسکتی ہیں) اس سے مراد وہ تمام پرندے ہیں جو پھاڑ کر کھانے والے ہوں۔ اس کی جمع کے لئے ”سُبُعٌ“ اور ”سُبَاعٌ“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ پس ”ارض مسبعة“ سے مراد وہ زمین ہے جس میں بکثرت درندے رہتے ہیں۔ حسن اور ابن حیوۃ نے قرآن کریم کی اس آیت ”وما اکل السبع“ کو باء کے سکون کے ساتھ پڑھا ہے۔ نیز یہ اہل نجد کی لغت ہے۔ حضرت حسان بن ثابتؓ نے عثمیہ بن ابی لہب کے متعلق کہا ہے کہ۔

فما أکیل السبع بالراجع

من یرجع العام الی اہله

”کون ہے جو اس سال اپنے گھر والوں کی طرف لوٹے گا۔ پس جسے درندے نے کھالیا ہو وہ واپس لوٹنے والا نہیں ہے۔“ حضرت ابن مسعودؓ نے اس شعر میں ”اکیل السبع“ کو ”کیلیہ السبع“ پڑھا ہے لیکن حضرت ابن عباسؓ نے ”اکیل السبع“ ہی پڑھا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ درندہ کو ”السبع“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ ”السبع“ سات کے معنوں میں مستعمل ہے اور اس لئے بھی درندہ کو ”السبع“ کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے کہ یہ اپنی ماں کے پیٹ میں سات مہینوں تک رہتا ہے اور درندہ کی مادہ اکثر سات بچے جنتی ہے۔ نیز درندہ سات سال کے بعد جنتی کے قابل ہوتا ہے۔ ابو عبد اللہ یاقوت الحموی نے ”کتاب المشرک“ کے ”باب الغین“ میں لفظ ”الغابة“ کے تحت لکھا ہے کہ ”الغابة“ ایک جگہ کا نام ہے جو مدینہ منورہ سے چار میل کے فاصلہ پر ملک شام کی طرف جانے والے راستے پر واقع ہے۔ اس کا تذکرہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے غزوات میں بھی موجود ہے کیونکہ اس جگہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس درندوں کا ایک وفد اپنی خوراک کے متعلق سوال کرنے کے لئے حاضر ہوا تھا۔

حدیث شریف میں ”السبع“ کا تذکرہ | حضرت عبد اللہ بن حطب سے روایت ہے کہ مدینہ منورہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرامؓ کے درمیان تشریف فرما تھے کہ ایک بھیڑیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھڑا ہو کر اپنی آواز میں کچھ کہنے لگا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ درندوں کا قاصد تمہارے پاس آیا ہے۔ پس اگر تم پسند کرو تو اس کے لئے کوئی غذا مقرر کرو اور تم چاہو تو اسے اسی حالت پر رہنے دو اور اس سے احتراز کرو۔ پس بھیڑیے جو چیز پالیں وہی ان کا رزق ہے۔ پس صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارا دل نہیں چاہتا کہ ہم بھیڑیوں کی غذا کے لئے کسی چیز کو مخصوص کر دیں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تین انگلیوں کے اشارے سے بھیڑیے کو لوٹ جانے کا حکم دیا۔ پس وہ واپس چلا گیا۔ (طبقات ابن سعد)

علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ تحقیق اس سے قبل ”باب الذال“ میں ”الذئب“ کے تحت بھیڑیے کا تفصیلی تذکرہ کر دیا گیا ہے۔ نیز ”وادئ سباع“ (درندوں کی وادی) رتہ کے راستے میں بصرہ کے قریب ایک جگہ کا نام ہے جہاں پر وائل بن قاسط کا اسماء بنت رویم پر گزر ہوا تھا۔ پس اس لڑکی کو دیکھ کر وائل بن قاسط کے دل میں برا خیال پیدا ہوا۔ پس اس لڑکی نے کہا کہ اللہ کی قسم اگر تو میری طرف بری نیت کے ساتھ بڑھا تو میں ضرور درندوں کو اپنی مدد کے لئے بلاؤں گی۔ پس وائل بن قاسط نے کہا کہ میں اس وادی میں تیرے

علاوہ کسی کو نہیں دیکھ رہا۔ پس وہ لڑکی اپنے بیٹوں کو آواز دینے لگی۔ ”یا کَلْبُ، یا ذِئْبُ، یا فَهْدُ، یا رَبُّ، یا سَرْحَانُ، یا أَسَدُ، یا سَبْعُ، یا ضَبْعُ، یا نَمْرُ.“ پس وہ سب ہاتھوں میں تلوار لئے ہوئے وہاں حاضر ہو گئے۔ پس وائل بن قاسط یہ منظر دیکھ کر کہنے لگا کہ نہیں ہے یہ مگر وادی سباع۔ پس اس وقت سے اس جگہ کا نام وادی سباع (درندوں کی وادی) پڑ گیا۔

صحیحین میں مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نمازی کو سجدہ میں درندوں کی طرح ہاتھ پھیلائے سے منع فرمایا ہے۔ امام ترمذیؒ اور حاکمؒ نے حضرت ابوسعید خدریؓ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک درندے انسانوں سے بات نہیں کریں گے اور جب تک کسی شخص سے اس کی (یعنی جانور کی) چابک کی رسی اور اس کے جوتے کا تسمہ کلام نہیں کریں گے اور اس کی ران اسے بتا دے گی کہ اس کی عدم موجودگی میں اس کی بیوی نے کیا کیا۔ امام ترمذیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے اور ہمیں یہ حدیث قاسم بن فضل سے پہنچی ہے جو محدثین کے نزدیک ثقہ اور مامون ہیں اور انہیں یحییٰ بن سعید اور عبدالرحمن بن مہدی نے بھی ثقہ قرار دیا ہے۔

فائدہ | دارقطنی میں مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ کیا ہم گدھوں کے بچے ہوئے پانی سے وضو کر لیا کریں۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ درندوں کے بچے ہوئے پانی سے بھی (وضو کر لیا کرو۔)

سہیلی نے کہا ہے کہ ”وَبِمَا أَفْضَلْتُ السَّبَاعَ“ کے الفاظ سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ کو اس بات کی اجازت دی کہ وہ گدھے کے بچے ہوئے پانی کے ساتھ ساتھ درندوں کے بچے ہوئے پانی سے بھی وضو کر لیا کریں۔ علامہ دیرمیؒ نے فرمایا ہے کہ اس کی مثل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”سَبْعَةٌ“ وَفَأَمْنُهُمْ كَلْبُهُمْ“ مفسرین نے کہا ہے کہ ”وَأَمْنُهُمْ“ میں لفظ واؤ قائلین کی تصدیق پر دلالت کرتا ہے کیونکہ ان اصحاب کہف کے ساتھ آٹھواں کتاب تھا جیسے کوئی کہے کہ زید شاعر ہے۔ پس دوسرا آدمی اس کے جواب میں کہے کہ زید شاعر ہونے کے ساتھ ساتھ فقیہ بھی ہے۔ علامہ زحشریؒ نے فرمایا ہے یہ واؤ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اصحاب کہف کی تعداد سات ہے اور ان کے ساتھ آٹھواں ان کا کتاب ہے۔ قشیریؒ نے اپنے رسالہ کے شروع میں ”بان الجمل“ کے متعلق لکھا ہے کہ وہ ایک عظیم الشان بزرگ ہونے کے ساتھ ساتھ صاحب کرامت بھی تھے۔ پس ایک مرتبہ آپ کو کسی درندے کے سامنے ڈال دیا گیا۔ پس درندے نے آپ کو سونگھنا شروع کیا لیکن کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچایا۔ پس جب وہ درندہ وہاں سے چلا گیا تو آپ سے پوچھا گیا کہ جب درندہ آپ کو سونگھ رہا تھا تو آپ کے دل کی کیا کیفیت تھی۔ آپ نے فرمایا کہ میں درندوں کے جھوٹے پانی کے سلسلہ میں اہل علم کے اختلاف کے بارے میں غور و فکر کر رہا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ حضرت سفیان ثوریؒ ایک مرتبہ شیبان الرائیؒ کے ہمراہ حج کرنے کے لئے تشریف لے گئے۔ پس راستے میں اچانک ایک درندہ ان کے سامنے آ گیا۔ پس سفیان ثوریؒ نے شیبان الرائیؒ سے کہا کہ کیا آپ اس درندے کو دیکھ رہے ہیں۔ پس شیبانؒ نے جواب دیا۔ آپ خوفزدہ نہ ہوں۔ پھر شیبانؒ نے اس درندہ کا کان پکڑا اور اس پر سوار ہو گئے۔ پس وہ درندہ اپنی دم ہلانے لگا۔ پس سفیانؒ نے کہا یہ کیا شہرت کی باتیں ہیں؟ پس شیبانؒ نے فرمایا اگر مجھے شہرت کا ڈرنہ ہوتا تو میں اپنا سامان اس

درد نے کی بیٹھ پر لا دیتا یہاں تک کہ مکہ کرمہ پہنچ جاتا۔ حافظ ابو نعیم نے ”الحلیۃ“ میں لکھا ہے کہ حضرت شیبان راعیؒ کو جب جنبی ہونے کے بعد غسل کی ضرورت پیش آتی اور آپ کے پاس پانی نہ ہوتا تو آپ اپنے رب سے دعا کرتے تو بادل کا ایک ٹکڑا آپ پر برستا۔ پس آپ اس کے ذریعے غسل فرما لیتے۔ پھر اس کے بعد بادل کا ٹکڑا واپس چلا جاتا۔ نیز جب حضرت شیبان نماز جمعہ ادا کرنے کے لئے تشریف لے جاتے تو اپنی بکریوں کے ارد گرد ایک خط کھینچ دیتے تھے۔ پس جب واپس تشریف لاتے تو بکریوں کو اسی خط کے اندر پاتے اور بکریاں اس خط میں حرکت بھی نہیں کرتی تھیں۔ امام ابو الفرج بن جوزئی وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ امام احمدؒ اور امام شافعیؒ کا گزر ایک مرتبہ شیبان راعیؒ پر ہوا۔ پس امام احمدؒ نے فرمایا کہ میں ضرور اس چرواہے سے سوالات کروں گا اور میں دیکھوں گا وہ کیا جوابات دے گا۔ پس امام شافعیؒ نے امام احمدؒ سے کہا کہ اس سے سوالات کرنے کی کیا ضرورت ہے۔ پس امام احمد بن حنبلؒ نے فرمایا کہ میں ضرور ان سے سوالات کروں گا۔ پس امام احمدؒ نے فرمایا اے شیبانؒ آپ کی کیا رائے ہے اس مسئلہ میں کہ اگر کسی شخص نے چار رکعت نماز کی نیت باندھی لیکن تین رکعت پڑھنے کے بعد وہ چوتھی رکعت میں سجدہ کرنا بھول گیا۔ حضرت شیبانؒ نے کہا اپنے مذہب کے مطابق جواب دوں یا آپ کے مذہب کے مطابق؟ پس امام احمدؒ نے فرمایا کیا دو مذہب ہیں؟ حضرت شیبانؒ نے فرمایا ہاں، آپ کے مذہب کے مطابق اس نمازی کو دو رکعت پڑھ کر سجدہ سہو کرنا چاہئے تھا لیکن میرے مذہب کے مطابق اس نمازی کے متعلق حکم یہ ہے کہ جس آدمی کا دل منقسم ہو، اس کے لئے واجب ہے کہ وہ اپنے دل کو سخت تکلیف پہنچائے یہاں تک کہ وہ دوبارہ ایسا نہ کرے۔ امام احمدؒ نے فرمایا کہ آپ کیا کہتے ہیں اس شخص کے متعلق جس کی ملکیت میں چالیس بکریاں ہوں اور ان پر ایک سال بھی گزر چکا ہو۔ پس اس پر کس قدر زکوٰۃ فرض ہوگی۔ حضرت شیبانؒ نے فرمایا آپ کے مسلک کے مطابق اس آدمی پر ایک بکری واجب ہے لیکن ہمارے نزدیک غلام اپنے آقا کی موجودگی میں کسی چیز کا مالک نہیں ہے۔ پس امام احمدؒ پر غشی طاری ہوئی۔ پس جب آپ کو افاقہ ہوا تو حضرت شیبانؒ اور امام شافعیؒ سے رخصت ہو گئے۔

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے بعض کتب میں لکھا ہوا دیکھا ہے کہ حضرت امام شافعیؒ حضرت شیبانؒ کی مجلس میں حاضر ہوتے تھے اور ان سے مسائل کے متعلق سوال کرتے تھے۔ پس امام شافعیؒ نے کہا گیا کہ آپ ایک بدوی سے سوال کرتے ہیں۔ پس آپ نے جواب دیا کہ یہ ہم سے بلند مرتبہ شخصیت ہیں۔ علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت شیبانؒ ناخواندہ تھے اور اہل علم کی نظر میں ناخواندہ آدمی کی اتنی قدر و منزلت تھی تو ہماری نظر میں ان کا کتنا عظیم الشان مرتبہ ہونا چاہئے۔ پس ائمہ مجتہدین جن میں امام شافعیؒ بھی ہیں۔ علماء باطن کی فضیلت کے معترف تھے۔ تحقیق امام شافعیؒ اور امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ اگر علماء دین اور اولیاء اللہ ہی ولی نہیں ہیں تو پھر ان کے علاوہ اور کوئی بھی اللہ کا دوست نہیں ہو سکتا۔ تحقیق حکایت بیان کی گئی ہے کہ ابو العباس بن شریح جب لوگوں کے سامنے عجیب و غریب علمی نکات بیان فرماتے تو ان سے کہتے کہ کیا تم جانتے ہو کہ یہ فیض مجھے کہاں سے حاصل ہوا ہے؟ پھر جواب دیتے ہوئے فرماتے کہ یہ سب کچھ مجھے ابو القاسم جنید بغدادیؒ کی صحبت سے حاصل ہوا ہے۔ حضرت شیبان راعیؒ ہمیشہ یہ دعا پڑھتے تھے۔

”یا دُوْدُوْذُ یا دُوْدُوْذُ یا ذَا الْعَرْشِ الْمَجِیْدِ یا مُدِیْ یا مُعِیْدُ یا فَعَالٌ“ لَمَّا بُرِئِدُ أَسْأَلُكَ بِعِزِّكَ الَّذِیْ لَا یَوْمَ وَ یَمْلِکُكَ الَّذِیْ لَا یَزُولُ وَ یَنْوِرُ وَ جِهْکَ الَّذِیْ مَلَأَ أَرْكَانَ عَرْشِکَ وَ بِقُدْرَتِکَ الَّتِیْ قَدَّرْتَ بِهَا عَلَی جَمِیعِ خَلْقِکَ أَنْ تَکْتَفِیَنِ شَرَّ الظَّالِمِیْنَ أَجْمَعِیْنَ۔

تحقیق کسی شاعر نے اولیاء کرام کی شان میں ایک قصیدہ لکھا ہے جس میں حضرت شیبان رائی کا بھی ذکر ہوا ہے۔ اس قصیدہ کا ایک شعر درج ذیل ہے۔

وَسِرٌّ سِرٌّ مَا اخْتَفَى

شِبَّانٌ قَدْ كَانَ رَاعِيًّا

”یہ قوم کی گنہگاری کرنے والے تھے لیکن ان کے راز بھی مخفی نہ رہے۔“

إِنْ كَانَ لَكَ شَيْءٌ بَانَ

فاجهد واخل الدعوى

”پس تم بھی ان کی طرح بننے کی جدوجہد کرو بشرطیکہ تم ایسا بننا چاہتے ہو۔“

”کتاب الرسالة“ کے باب ”کرامات الاولیاء“ میں مذکور ہے کہ حضرت بہل بن عبداللہ تستری کے مکان میں ایک کمرہ ایسا بھی تھا جو لوگوں میں ”بیت السباع“ کے نام سے جانا جاتا تھا۔ پس درندے آپ کے پاس آتے تھے۔ پس آپ انہیں اس کمرہ میں داخل کر دیتے تھے اور ان کی ضیافت کرتے اور انہیں گوشت کھلاتے تھے۔ پھر اس کے بعد انہیں واپس بھیج دیتے تھے۔ کفایۃ المعتقد میں مذکور ہے کہ حضرت عبداللہ تستری بغیر کسی حرکت کے زمین پر بیٹھے بیٹھے دوسری جگہ پہنچ جاتے تھے۔ واقعہ کی تفصیل یوں ہے۔ حضرت بہل بن عبداللہ تستری فرماتے ہیں کہ میں نے جمعہ کے دن وضو کیا اور نماز ادا کرنے کے لئے مسجد کی طرف گیا۔ پس جب مسجد میں داخل ہوا تو مسجد لوگوں سے بھری ہوئی تھی اور خطیب منبر پر خطبہ دینے کے لئے بیٹھنے کا ارادہ کر رہے تھے کہ میں نے خلاف ادب حرکت کی کہ میں لوگوں کی گردنوں کو پھاندتا ہوا اگلی صف میں جا کر بیٹھ گیا۔ پس جب میں نے دائیں طرف دیکھا تو مجھے ایک نوجوان نظر آیا جو بہت خوبصورت تھا اور اس نے خوشبو لگائی ہوئی تھی اور اچھا لباس پہنا ہوا تھا۔ پس جب اس نوجوان نے میری طرف دیکھا تو کہنے لگا اے بہل تیرا کیا حال ہے؟ پس میں نے کہا اللہ تعالیٰ آپ کی اصلاح کرے۔ میں خیریت سے ہوں۔ پس میں غور و فکر کرنے لگا کہ یہ شخص مجھے جانتا ہے لیکن میں اسے نہیں جانتا۔ پس میں غور و فکر کر رہا تھا کہ اچانک مجھے پیشاب کی شدت محسوس ہوئی جس کی وجہ سے میری حالت بگڑ گئی۔ پس میں نے سوچا اگر پیشاب کرنے کے لئے مسجد سے باہر نکلتا ہوں تو نمازیوں کی گردنوں کو پھاندتا ہوا نکلوں گا اور اگر یہیں بیٹھا رہا تو میری نماز نہیں ہوگی۔ پس وہ نوجوان میری طرف متوجہ ہوا اور کہنے لگا اے بہل کیا تجھے پیشاب کی شدت نے تنگ کر رکھا ہے؟ پس میں نے کہا ہاں۔ پس اس نوجوان نے اپنے گھٹنوں کے نیچے سے ایک کبل نکالا۔ پس اس کبل کے ذریعے اس نے مجھے ڈھانپ دیا۔ پھر کہا کہ اپنی حاجت جلدی پوری کر دتا کہ تمہیں نماز مل جائے۔ بہل کہتے ہیں مجھ پر غشی طاری ہو گئی۔ پس جب میری آنکھ کھلی تو مجھے ایک دروازہ نظر آیا جو کھلا ہوا تھا۔ پس میں نے کہنے والے کی پکار کر سنا جو کہہ رہا تھا اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے۔ دروازے میں داخل ہو کر اندر آ جاؤ۔ پس میں اندر گیا تو میں نے ایک عالیشان محل دیکھا جس میں گھجور کا ایک درخت ہے اور اس کے ایک جانب وضو خانہ ہے جس میں پانی بھرا ہوا ہے اور یہ پانی شہد سے بھی زیادہ میٹھا ہے اور اس کے ایک جانب پانی گرنے اور بہنے

کیلئے نالی بھی موجود ہے۔ نیز غسل خانہ میں تولیہ بھی لٹکا ہوا ہے اور طاق میں ایک مسواک بھی موجود ہے۔ پس میں نے اپنے کپڑے اتارے اور پانی اپنے اوپر بہا کر غسل کیا اور پھر تولیہ کے ذریعے اپنے جسم کو خشک کیا اور کپڑے پہن لئے۔ پس میں نے پکارنے والی کی پکار سنی جو کہہ رہا تھا۔ اے سہل اگر تم نے اپنی حاجت پوری کر لی ہے تو اس سے آگاہ کرو۔ پس میں نے کہا ہاں۔ پس اس نوجوان نے میرے اوپر سے کبیل اتار لیا۔ پس میں نے دیکھا تو میں اسی اپنی جگہ پر موجود تھا لیکن کسی ایک آدمی کو بھی میرے ساتھ ہونے والے معاملہ کی خبر نہیں تھی۔ پس میں اس معاملہ کے متعلق غور و فکر کرتا رہا۔ پس اس کے بعد جماعت کھڑی ہو گئی اور میں نے نماز ادا کی لیکن میں اسی نوجوان کے متعلق سوچتا رہا تا کہ اس کو پہچان سکوں۔ پس جب وہ نوجوان نماز سے فارغ ہو کر جانے لگا تو میں بھی اس کے پیچھے پیچھے چل پڑا۔ پس قریب تھا کہ وہ ایک راستہ کی طرف مڑے۔ پس وہ میری طرف متوجہ ہو کر کہنے لگا۔ اے سہل جو کچھ آپ نے دیکھا کیا اس پر آپ یقین نہیں رکھتے۔ سہل کہتے ہیں میں نے کہا نہیں۔ پس اس نوجوان نے کہا اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے۔ دروازہ میں داخل ہو جاؤ۔ پس میں اندر داخل ہوا تو میں نے دیکھا کہ وہی محل ہے اور وہی دروازہ ہے اور اسی طرح تولیہ بھی لٹکا ہوا ہے اور کھجور کا درخت اور وضو خانہ بھی ہے اور ہر چیز وہی تھی جو میں نے دیکھی تھی۔ پس میں نے اپنی آنکھ اچھی مل کر کھول لی لیکن نہ تو وہاں نوجوان ہے اور نہ محل۔ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ اس عجیب و غریب حکایت کو اس کتاب میں نقل کرنے کا مقصد یہ ہے کہ ہماری جماعت کے علاوہ بعض حضرات نے اولیاء کرام کی کرامات کا انکار کیا ہے اور اس کی تاویل کرتے ہوئے کہا ہے کہ ممکن ہے سہل کو بے ہوشی کی حالت میں کوئی اٹھا کر لے گیا ہو لیکن یہ بات صحیح نہیں ہے بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کے لطف و کرم کا نتیجہ ہے اور اولیاء کی کرامات برحق ہیں۔

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ ہمارے شیخ یافعی نے حضرت سہل کے متعلق ایک روایت بیان کی ہے کہ امیر خراسان یعقوب بن لیث کسی مرض میں مبتلا ہو گیا۔ پس تمام اطباء اس کے علاج سے عاجز آ گئے۔ پس یعقوب بن لیث سے کہا گیا کہ آپ کی مملکت میں ایک نیک آدمی ہیں جنہیں سہل بن عبد اللہ کہا جاتا ہے اگر آپ ان کو بلائیں تا کہ وہ آپ کے لئے دعا کریں تو ہمیں امید ہے کہ آپ کو عافیت نصیب ہوگی۔ پس یعقوب بن لیث نے حضرت سہل کو بلا یا اور ان سے دعا کی درخواست کی۔ پس حضرت سہل نے فرمایا کہ آپ کے حق میں میری دعا کیسے قبول ہوگی حالانکہ آپ کا حال ہے کہ آپ ظالم ہیں۔ پس یعقوب نے توبہ کی اور آئندہ ظلم نہ کرنے اور اپنی رعایا کے ساتھ حسن سلوک کا وعدہ کیا اور مظلوم قیدیوں کو رہا کر دیا۔ پس حضرت سہل نے اس کے لئے دعا کرتے ہوئے فرمایا اے اللہ جیسے تو نے اس کو معصیت کی وجہ سے ذلیل کیا ہے اسی طرح اسے اطاعت کی وجہ سے عزت عطا فرما۔ پس اس کے بعد یعقوب بن لیث ٹھیک ہو گیا اور ایسا محسوس ہوتا تھا کہ گویا وہ بیمار ہوا ہی نہیں۔ پس امیر خراسان نے حضرت سہل کی خدمت میں بہت سال پیش کیا لیکن آپ نے مال لینے سے انکار کر دیا۔ پس جب حضرت سہل تشریف لائے تو راستہ میں لوگوں نے آپ سے کہا کہ اگر آپ مال قبول فرمالیے تو اس سے فقراء فائدہ اٹھاتے۔ پس آپ نے منگریوں کی طرف دیکھا تو وہ جواہرات میں تبدیل ہو گئے۔ پس آپ نے فرمایا لے لو جس کا تم ارادہ رکھتے ہو۔ پھر فرمایا جس کو اللہ تعالیٰ نے ایسی قوت عطا فرمائی ہو اسے یعقوب بن لیث کے مال کی کیا ضرورت ہے۔

اس قسم کی ایک روایت ”قلب الاعمیان“ میں بھی مذکور ہے جسے شیخ عینی ہتار نے روایت کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ایک دن

حضرت ہبل بن عبداللہ تشری ایک فاحشہ عورت کے پاس سے گزرے۔ پس آپ نے اس عورت سے فرمایا کہ میں عشاء کے بعد تیرے پاس آؤں گا۔ پس وہ عورت بہت خوش ہوئی اور اس نے بناؤ سنگھار کیا۔ پس جب عشاء کے بعد حضرت ہبل اس کے گھر میں داخل ہوئے تو آپ نے دو رکعت نماز ادا کی۔ پھر گھر سے باہر نکلنے لگے تو اس عورت نے کہا کہ آپ واپس تشریف لے جا رہے ہیں۔ حضرت ہبل نے فرمایا میں جس مقصد کے لئے آیا تھا وہ پورا ہو گیا۔ پس آپ کے جانے کے بعد عورت کی حالت تبدیل ہو گئی اور اس نے فحش کاموں سے کنارہ کشی اختیار کر لی۔ پس اس نے شیخ کے ہاتھ پر توبہ کر لی۔ پس حضرت ہبل نے اس عورت کا نکاح اپنے فقراء میں سے کسی فقیر کے ساتھ کر دیا اور فرمایا کہ ولیمہ کا انتظام کرو اور سالن وغیرہ بازار سے خرید لیا جائے گا۔ پس آپ کے خدام نے حکم کی تعمیل کی اور ولیمہ کا کھانا تیار کر کے آپ کے سامنے لا کر رکھ دیا۔ پس فقراء بھی حاضر ہو گئے لیکن شیخ کسی آنے والی چیز کے منتظر دکھائی دیتے تھے۔ پس اس ولیمہ کی اطلاع کسی امیر تک پہنچ گئی جو اس عورت کا دوست تھا۔ پس اس نے دو بوتلوں میں شراب بھر کر قاصد کے ذریعہ شیخ کی خدمت میں بھیج دی اور اس کا ارادہ اس سے شیخ کے ساتھ مذاق کرنے کا تھا۔ اس امیر نے اپنے قاصد کو حکم دیا کہ تم شیخ سے کہنا کہ شادی کی خبر سن کر مجھے خوشی ہوئی اور مجھے یہ معلوم ہوا کہ ولیمہ کے لئے سالن نہیں ہے۔ پس یہ سالن میری طرف سے قبول فرمائیے۔ پس جب قاصد شراب کی بوتلیں لے کر آیا شیخ نے اس سے کہا کہ تم نے بہت دیر کر دی۔ پھر شیخ نے قاصد سے ایک بوتل لے کر خوب ہلائی اور پھر اس کو پیالوں میں نکالا تو وہ عمدہ قسم کا شہد تھا۔ پھر دوسری بوتل کے ساتھ بھی یہی معاملہ کیا تو اس میں سے خالص گھی نکلا۔ شیخ نے قاصد سے فرمایا کہ تم بھی بیٹھ کر کھانا کھاؤ۔ پس قاصد نے کھانا کھایا تو اس نے ایسا شہد اور گھی کھایا کہ اس نے رنگ و ذائقہ کے اعتبار سے ایسا شہد اور گھی کبھی نہیں دیکھا تھا۔ پس قاصد واپس گیا اور اس کی خبر امیر کو دی۔ پس امیر دعوت ولیمہ میں آیا۔ پس اس نے کھانا کھایا تو شیخ کی کرامت دیکھ کر حیران ہو گیا۔ پس امیر نے شیخ کے ہاتھ پر توبہ کر لی۔

اسی کے مشابہ ایک اور حکایت ہے کہ کسی آدمی نے کہا ہے کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ خاردار درخت سے کھجوریں توڑ کر کھا رہا ہے۔ پس میں نے اس کو سلام کیا۔ پس اس نے سلام کا جواب دیا اور مجھے بھی کھجوریں کھانے کی دعوت دی۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے بھی درخت سے کھجوریں توڑیں لیکن کھجور میرے ہاتھ میں آتے ہی کاٹا بن جاتی۔ پس وہ آدمی مسکرانے لگا اور کہنے لگا اگر تو اپنے تنہائی کے لمحات میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا تو اللہ تعالیٰ تجھے خاردار جھاڑیوں سے تازہ کھجوریں کھلاتا۔

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ اولیاء کرام کی کرامات کی حکایت بہت زیادہ ہیں لیکن میں نے اس کتاب میں جو حکایت نقل کی ہیں وہ دریا کے پانی کے ایک قطرہ کی مثل ہیں اور ان تمام کا خلاصہ یہی ایک جملہ ہے کہ اولیاء کرام کی نظر میں دنیا ایک بوڑھی عورت کی طرح ہے جس سے وہ خدمت کا کام لیتے ہیں۔

پس اولیاء کی کرامات پر ایمان لانا واجب ہے کیونکہ یہ کرامات اللہ تعالیٰ کی توفیق کا نتیجہ ہیں اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔

حکایت | شیخ ابوالغنیث یمنیؒ سے مروی ہے کہ وہ ایک دن لکڑیاں لینے کے لئے جنگل کی طرف تشریف لے گئے۔ پس آپ لکڑیاں انٹھی کر رہے تھے کہ ایک درندہ آیا اور اس نے آپ کے گدھے کو چیر پھاڑ دیا۔ پس شیخ نے فرمایا مجھے اپنے معبود کی عزت کی قسم میں

تیری پیٹھ پر اپنی لکڑیاں لاد کر لے جاؤں گا۔ پس درندہ نے اپنی کمر جھکا دی۔ پس شیخ ابو یوسف درندہ کی پیٹھ پر لکڑیاں لاد کر شہر کی طرف چل دیے۔ پس جب شہر پہنچ گئے تو لکڑیاں اتار کر درندہ کو واپس بھیج دیا۔

اسی طرح یہ حکایت بھی منقول ہے کہ شعوان کے ہاں ایک بچہ پیدا ہوا۔ پس اس نے اس کی اچھی تربیت کی۔ چنانچہ جب وہ بچہ بڑا ہوا تو اس نے کہا اے میری ماں تو نے مجھے اللہ تعالیٰ سے مانگ کر لیا ہے۔ پس تو مجھے اللہ تعالیٰ کے راستے میں بہہ کر دے۔ پس اس نے جواب دیا اے میرے بیٹے بادشاہوں کے لئے نہیں بہہ کیا جاتا مگر باادب اور متقی لوگوں کو اور اے میرے بیٹے تم تو ابھی نو عمر ہو اور تمہیں یہ بھی معلوم نہیں کہ تم سے کیا کام لیا جائے گا۔ پس بچہ والدہ کا جواب سن کر خاموش ہو گیا۔ پس جب ایک دن وہ بچہ پہاڑ کی طرف گیا تاکہ وہاں سے لکڑیاں چن سکے اور اس کے ساتھ ایک گدھا بھی تھا۔ پس اس نے گدھے کو کسی جگہ باندھ دیا اور خود لکڑیاں اکٹھی کرنے لگا۔ پس جب اس نے لکڑیاں جمع کر لیں تو وہ اپنے گدھے کے پاس آیا تو اس نے دیکھا کہ کسی درندہ نے اس کے گدھے کو چیر پھاڑ دیا ہے۔ اس لڑکے نے درندہ کی گردن میں ہاتھ ڈالا اور کہنے لگا اے اللہ کے کئے تو نے میرے گدھے کو چیر پھاڑ دیا ہے۔ مجھے قسم ہے میرے آقا کی میں ضرور تجھ پر یہ لکڑیاں لاد کر لے جاؤں گا جیسے میں اپنے گدھے پر لاتا ہوں۔ پس اس لڑکے نے درندہ کی پیٹھ پر لکڑیاں لاد لیں۔ یہاں تک کہ وہ اپنے گھر پہنچ گیا۔ پس اس نے دروازہ کھٹکھٹایا۔ پس اس کی ماں نے دروازہ کھولا اور دیکھا کہ اس کا بیٹا درندے پر لکڑیاں لاد کر لایا ہے۔ پس اس نے کہا اے میرے بیٹے! اب تو بادشاہ کی خدمت کے قابل ہے۔ پس میں تجھے اللہ کے راستے میں بہہ کرتی ہوں۔ پس وہ لاکڑیاں اپنی والدہ سے رخصت ہو کر چلا گیا۔

صاحب مناقب ابرار نے روایت نقل کی ہے کہ ایک دن کرمان کا بادشاہ شکار کرنے کے لئے نکلا۔ پس وہ شکار کی تلاش میں جنگل میں بہت دور نکل گیا۔ پس اس نے دیکھا کہ ایک نوجوان درندہ پر سوار ہے اور اس کے ارد گرد بہت سے درندے موجود ہیں۔ پس جب درندوں نے بادشاہ کو دیکھا تو اس پر حملہ کرنے کے لئے اس کی طرف لپکے۔ پس نوجوان نے درندوں کو روک لیا۔ پس اسی دوران ایک بڑھیا ہاتھ میں شربت کا پیالہ لئے ہوئے آئی۔ پس اس نے وہ پیالہ اس نوجوان کو دے دیا۔ پس نوجوان نے شربت پیا اور بقیہ شربت بادشاہ کو دے دیا۔ پس بادشاہ نے شربت پیا اور کہنے لگا کہ میں نے اتنا لذیذ اور میٹھا شربت کبھی نہیں پیا۔ پھر اس کے بعد بڑھیا غائب ہو گئی۔ پس نوجوان نے بادشاہ سے کہا کہ یہ بڑھیا حقیقت میں دنیا تھی جسے اللہ تعالیٰ نے میری خدمت کے لئے مقرر کیا تھا۔ پس جب کبھی مجھے کسی چیز کی حاجت ہوتی ہے تو یہ بڑھیا میرے دل میں خیال آتے ہی وہ چیز میرے سامنے پیش کر دیتی ہے۔ پس بادشاہ نوجوان کی گفتگوں کو بہت متعجب ہوا۔ پس نوجوان نے کہا کہ کیا آپ کو معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا کو پیدا کرتے وقت کیا حکم دیا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا تھا اے دنیا جو میری خدمت کرے تو اس کی خدمت کر اور جو تیری خدمت کرے تو اسے اپنا خادم بنا لے۔ پھر اس نوجوان نے بادشاہ کو بہترین نصیحتیں کیں جو بادشاہ کی توبہ کا ذریعہ بن گئیں۔

امام غزالی کی کتاب "احیاء العلوم" میں مذکور ہے کہ ابراہیم ارقی فرماتے ہیں۔ میں نے ابو الخیر دہلی التینانی سے ملنے کا ارادہ کیا۔ پس جب میں ان کے پاس پہنچا تو وہ مغرب کی نماز ادا کر رہے تھے۔ پس میں نے دیکھا کہ انہوں نے سورۃ فاتحہ کو صحیح تلفظ کے ساتھ نہیں پڑھا۔ پس میں نے اپنے دل ہی دل میں کہا کہ میرا سفر تو ضائع ہو گیا۔ پس جب صبح ہوئی تو میں استیحا کے لئے باہر نکلا

تو میں نے دیکھا کہ ایک درندہ مجھ پر حملہ آور ہونا چاہتا ہے۔ پس میں واپس آیا اور شیخ ابوالخیر سے کہا کہ ایک درندہ (یعنی شیر) مجھ پر حملہ کرنا چاہتا ہے۔ پس شیخ باہر تشریف لائے اور جلالی لہجے میں درندہ سے فرمایا۔ کیا میں نے تجھے نہیں کہا تھا کہ تو میرے مہمانوں کو اذیت نہ دینا۔ پس یہ بات سن کر درندہ (یعنی شیر) واپس چلا گیا۔ پس میں نے استنجا کیا اور واپس آیا۔ پس شیخ نے مجھ سے فرمایا کہ تم ظاہری حالت کی اصلاح میں مشغول ہو اور درندہ (یعنی شیر) سے خوفزدہ ہو جاتے ہو اور ہم باطن کی اصلاح میں مصروف ہیں۔ پس شیر ہم سے خوفزدہ رہتا ہے۔

ہمارے شیخ امام علامہ جمال الدین بن عبداللہ بن اسد الیافعی نے کیا خوب اشعار تحریر کئے ہیں۔

ہم الاسد ما الاسد الاسود تھا بہم

وما النمر ما الظفار فہد وناہ

”وہ شیر ہیں اور کیا ہیں شیر وہ شیروں کو خوفزدہ کرتے ہیں اور چیتا کیا ہے اور چیتے کے ناخن اور کچھلیاں کیا ہیں۔“

وما الرمی بالنشاب ما الطعن بالقنا

وما الضرب بالماضی الکمی ما ذباہ

”اور کیا ہے تیر اندازی اور کماتوں سے تیر چلانا کیا ہے اور تلوار کی نوک سے قتل و قتل کیا ہے۔“

لہم ہمم للقاطعات قواطع

لہم قلب أعیان المراد انقلابہ

”مدوح کی ہمتیں کیا ہیں ان کی ہمتیں پہاڑوں کو توڑنے والی اور ان کے دل انقلاب کا مرکز ہیں۔“

لہم کل شیء طائع و مسخر

فلاقط یعیصہم بل الطوع ذباہ

”ان کے لئے ہر چیز مطیع اور مسخر ہے۔ پس کوئی چیز ان کی نافرمانی نہیں کرتی بلکہ ان کی اطاعت کرتی ہے۔“

من اللہ خافوا الا سواہ فخافہم

سواہ جمادات الوری و ذواہ

”وہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی سے نہیں ڈرتے۔ پس اللہ تعالیٰ کے علاوہ تمام جمادات و چوپائے وغیرہ ان سے خائف رہتے ہیں۔“

لقد شمر وافی نیل کل عزیزۃ

ومکرمة مما یطول حسابہ

”تحقیق وہ ہر قسم کی بزرگی حاصل کرنے کے لئے جدوجہد کر رہے ہیں جن کا حساب کرنا بہت طویل ہے۔“

الی أن جنوا ثمر الہوی بعد ماجنی

علیہم و صار الحب عذبا ذباہ

”انہوں نے اپنی تمناؤں کے تمام پھل حاصل کر لئے اور ان کے لئے ہر خواہش آب شیریں بن گئی۔“

”الخبر“ میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی کہ اے داؤد تو مجھ سے اس طرح ڈرتا ہے جیسے چیر پھاڑنے والے درندے سے ڈرتا ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ تو میرے اوصاف مخوفہ یعنی عزت، عظمت، کبریا، جبروت، قہر شدت بطش اور نفوذ الامر میں اس طرح خوفزدہ رہ جیسے چیر پھاڑنے والے درندہ کی شدت بدن چیرے کی دہشت دانتوں کی گرفت جرات قلب اور غصہ کی شدت سے خوفزدہ رہتا ہے۔ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ اے میرے بھائی اللہ سے ڈر جیسے اس سے ڈرنے کا حق ہے اور اس کے سوا کسی اور سے خوفزدہ نہ ہو۔ پس جو اللہ سے ڈرا جیسے کہ اس سے ڈرنے کا حق ہے تو اس سے ہر چیز خوفزدہ رہتی ہے اور جو اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرتا ہے جیسے اس کی اطاعت کا حق ہے تو ہر چیز اس کی مطیع ہو جاتی ہے۔

الحکم | درندے کا شرعی حکم ”باب الہمزہ“ میں بیان کر دیا گیا ہے۔ پس درندے پر سواری کرنا مکروہ ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے درندے پر سواری کرنے سے منع فرمایا ہے۔ پس جن درندوں سے کسی قسم کا نفع حاصل نہ ہو ان کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں ہے اور جن درندوں سے نفع حاصل ہوتا ہو ان کی خرید و فروخت جائز ہے۔ جیسے بندر ہاتھی وغیرہ۔

السبنتی والسبندی

”السبنتی والسبندی“ اس سے مراد پیتا ہے۔ اس کی موٹ کیلئے ”سبنداة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا ہے کہ جنات حضرت عمر بن خطابؓ کی وفات سے تین دن پہلے فوج کرتے ہوئے سنے گئے۔ پس حضرت عائشہؓ نے فرمایا۔

أبعد قتيل بالمدينة أظلمت له الارض تهتز العضاء باسوق

”کیا اس شخص (یعنی حضرت عمرؓ) کے بعد جسے مدینہ میں قتل کیا گیا اور جس کیلئے تمام زمین تاریک ہو گئی بڑے بڑے درخت تنوں پر لہلہانے لگے۔“

جزى الله خيرا من امام و باركت

”اللہ تعالیٰ امیر المؤمنین کو بہترین جزا دے اور ان کے جسم کی کھال کو بھی جو خیر سے پار ہو گئی تھی۔“

فمن يسع او يركب جناحي نعامه

”پس جو شخص دوڑتا ہوا چلے یا شتر مرغ کے بازوؤں پر سوار ہو کر چلے تا کہ حضرت عمرؓ کے اعمال جو انہوں نے ماضی میں کئے، کو حاصل کر لے تو وہ یقیناً حضرت عمرؓ سے پیچھے رہ جائے گا۔“

قضيت امورا ثم غادرت بعدها

”آپؓ (یعنی حضرت عمرؓ) نے اپنے دور خلافت میں عظیم کاموں کا فیصلہ کیا۔ ان کے بعد ان کے غلاموں میں ایسے مصائب چھوڑ دیئے جو آپ تک ظاہر نہیں ہوئے۔“

وما كنت اخشى ان تكون وفاته

”اور میں اس بات سے خوفزدہ نہیں تھا کہ آپؓ کی وفات کا سبب ایک ظالم نجی نگاہ والا چیتا (یعنی ابولؤلؤ) ہوگا۔“

السَّبِيْطُرُ

”السَّبِيْطُرُ“ سین اور ماہ پر زبر اور اس کے بعد طاء مہملہ اور ان دونوں کے درمیان ہاء ہے اور اس کے بعد را مہملہ ہے۔ یہ ”المعشيل“ کے وزن پر ہے۔ یہ ایک ایسا اندہ سے جس کی گردن بہت زیادہ لمبی ہوتی ہے۔ یہ پرندہ ہمیشہ پانی کے اوپر دیکھتا ہے۔ جوہری اور ابن اشیر کے نزدیک اس پرندے کی کنیت ابوالعیزر آتی ہے۔ ”المحکم“ میں مذکور ہے کہ ”الکرکی“ (بڑی بیخ) کی کنیت بھی ”ابوالعیزر“ آتی ہے۔ اس پرندے کا تفصیلی ذکر عنقریب انشاء اللہ ”باب العین“ میں ”المعشيل“ کے تحت آئے گا۔

اسحلة

”اسحلة“ اس سے مراد خرگوش کا وہ چھوٹا بچہ ہے جو اپنی ماں سے جدا ہو کر چلنے پھرنے کے قابل ہو جاتا ہے۔

السُّحْلِيَّةُ

”السُّحْلِيَّةُ“ (سین پر پیش ہے) اس سے مراد چھپکلی ہے۔ ابن صلاح نے کہا ہے کہ یہ چھپکلی سے بڑا جانور ہے۔ ”کتاب الروضة“ میں مذکور ہے کہ ”السُّحْلِيَّةُ“ چھپکلی کی ایک قسم کو کہا جاتا ہے اور اس کا کھانا حرام ہے۔ ابن تیمیہ اور صاحب الکفایہ نے کہا ہے کہ چھپکلی کو ”العصفور ط“ بھی کہا جاتا ہے۔ جاظ نے ذکر کیا ہے کہ ”العصفور ط“ قیس کی لغت میں ”العظایة“ چھپکلی کو کہا جاتا ہے۔

السَّحَا

”السَّحَا“ (سین پر زبر ہے) اس سے مراد چگا دڑ ہے۔ نصر بن شبل نے کہا ہے کہ اس کے واحد کے لئے ”السَّحَاةُ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ تحقیق چگا دڑ کا تفصیلی ذکر ”باب الخاء“ میں ”الخفاش“ کے تحت ہو چکا ہے۔

سُحُونٌ

”سُحُونٌ“ (سین پر پیش اور زبر دونوں پڑھے جاتے ہیں) یہ ایک ایسا پرندہ ہے جو بہت ذہین ہوتا ہے۔ اہل مغرب اس پرندے کو اس کی ذہانت اور چالاکی کی وجہ سے ”سُحُونٌ“ کے نام سے پکارتے ہیں۔ اسی طرح سخون بن سعید تونخی قیروانی کا بھی یہی لقب پڑ گیا۔ حالانکہ ان کا نام عبدالسلام تھا اور یہ ابن قاسم جو ”المدونة“ کے مصنف ہیں کے شاگرد ہیں۔ ان کا انتقال رجب کے مہینے میں ۲۳۰ھ کو ہوا۔ نیز ان کی ولادت رمضان المبارک ۱۶۰ھ کو ہوئی۔

السُّخْلَةُ

”السُّخْلَةُ“ اس سے مراد بکری کا بچہ ہے خواہ وہ بکرے سے ہو یا مینڈھے سے۔ چاہے مذکر ہو یا مؤنث اس کے لئے ”السُّخْلَةُ“ کا لفظ ہی بولا جاتا ہے۔ اس کی جمع کے لئے سُخْلٌ، سُخْلَةٌ اور سُخَالٌ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

فَللموت تغدو الواژدات سُخَالها
”پس موت کے لئے ہی مائیں (بہنیں) بکریاں) اپنے بچوں کو غذا دیتی ہیں جیسے گردش زمانہ سے ویران ہونے کے لئے مکانات تعمیر کئے جاتے ہیں۔“

یہ شعر بھی اسی شاعر کا ہے۔

ودورنا لخراب الدهر نبیها

اموالنا لذوی المیراث نجمعها

”ہمارے مال ہمارے وارثوں کے لئے ہیں ہم نے انہی کیلئے جمع کیا ہے اور ہمارے مکانات گردش زمانہ سے خراب ہونے کے لئے ہیں۔ ہم نے اسی مقصد کے لئے ان کی تعمیر کی ہے۔“

فان یکن الموت افناهم

فللموت ماتلد الوالدة

”پس موت ان کو فنا کر دیتی ہے لیکن والدہ موت کے لئے ہی بچہ کو جنم دیتی ہے۔“

فائدہ ابو یزید فرماتے ہیں کہ بکری کے بچے کو جب وہ اپنی ماں کے پیٹ سے نکلتا ہے خواہ مذکر ہو یا مونث ”سخلۃ“ کہا جاتا ہے۔ پھر جب تھوڑا بڑا ہوتا ہے تو اس کو ”بہمتہ“ کہا جاتا ہے خواہ مذکر ہو یا مونث۔ پس جب اس بچے کی عمر چار ماہ ہو جاتی ہے اور یہ اپنی ماں کا دودھ بھی نہیں پیتا تو پھر اس کے لئے ”جغر“ کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے۔ جس کی جمع ”ججرا“ آتی ہے اور مونث کے لئے ”جغرة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ پس جب یہ بکری کا بچہ چرنے لگ جاتا ہے اور جسامت میں قوی ہو جاتا ہے تو اس کو ”عریض“ اور ”عوتو“ کہا جاتا ہے جس کی جمع ”عرضان“ اور ”عندان“ آتی ہے۔ اسی طرح نر کے لئے ”جدی“ اور مادہ کے لئے ”عناق“ کے الفاظ استعمال کیے جاتے ہیں۔ نیز بکری کے بچہ کے لئے یہ نام اس وقت تک مستعمل ہیں جب تک اس کی عمر ایک سال نہ ہو جائے۔ پس جب بکری کے بچہ کی عمر ایک سال ہو جاتی ہے تو نر کے لئے ”تیس“ اور مادہ کے لئے ”عنز“ کے الفاظ استعمال کیے جاتے ہیں۔ پھر جب بکری کے بچہ کی عمر دو سال ہو جاتی ہے تو اس کے مذکر کے لئے ”جذع“ اور مونث کے لئے ”جدعة“ کے الفاظ استعمال کیے جاتے ہیں۔

السخلۃ کا حدیث میں تذکرہ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نر ایک بکری کے بچہ پر ہوا جو خارش کے مرض میں مبتلا تھا اور اس کے مالک نے اسے گھر سے نکال دیا تھا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ یہ بکری کا بچہ جس قدر اپنے مالک کی نظر میں حقیر ہے اس سے بھی زیادہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک دنیا حقیر ہے۔ (رواہ احمد و ابویعلیٰ الموصلی)

حضرت ابو درداء سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا نر ایک قوم کے کوڑی خانہ پر ہوا تو وہاں بکری کا مرا ہوا بچہ پڑا تھا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کیا اس کے مالک کو اس کی حاجت نہیں ہے۔ پس صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا اللہ کے نبی اگر اس کے مالک کو اس کی ضرورت ہوتی تو وہ اس کو کیوں پھینکتا۔ پس آپ نے فرمایا اللہ کی قسم دنیا اس بکری کے بچہ سے جو اپنی مالک کی نظر میں حقیر ہے سے بھی زیادہ اللہ تعالیٰ کی نظر میں حقیر ہے۔ پس تم دنیا سے محبت نہ رکھنا اور جو دنیا سے محبت رکھے گا وہ ہلاک ہو جائے گا۔ (رواہ ابن ابی اسحاق)

سیرۃ ابن ہشام میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب غزوہ بدر کے لئے صحابہ کرامؓ کے ہمراہ روانہ ہوئے تو ایک اعرابی سے ملاقات ہوئی۔ پس صحابہ کرامؓ نے اس اعرابی سے مشرکین کے متعلق سوال کیا لیکن ان کے متعلق اسے کچھ بھی معلوم نہیں تھا۔ پس صحابہ کرامؓ نے اس اعرابی کو حکم دیا کہ رسول اللہ ﷺ کو سلام کرو۔ پس اس نے کہا کیا تمہارے درمیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی موجود ہیں۔ صحابہ کرامؓ نے فرمایا ہاں پس اس نے رسول اللہ ﷺ کو سلام کیا پھر کہا کہ اگر آپ اللہ کے رسول ہیں تو مجھے بتلائیے کہ میری اونٹنی کے پیٹ میں کیا ہے۔ پس سلم بن سلامہ بن قش جو اس وقت لڑکے تھے۔ اعرابی سے کہنے لگے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ایسا سوال نہ کر بلکہ میرے سامنے آئیں تجھے اس کی خبر دیتا ہوں کہ اس کے پیٹ میں ایک ”سخلۃ“ (بچہ) ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سلم بن سلامہ سے فرمایا چپ رہو۔ تم نے اس آدمی کے سامنے قش بات کی ہے۔ پھر اس کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سلم بن سلامہ سے چہرہ انور کو پھیر لیا۔

حاکم نے مستدرک میں اسی حدیث کو بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ملاقات مقام رحاء میں ایک اعرابی سے ہوئی۔ پس صحابہ کرام نے اس سے مشرکین کے متعلق جاننا چاہا لیکن اسے کچھ بھی معلوم نہیں تھا۔ پس صحابہ کرام نے اس سے کہا کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کرو۔ پس اعرابی نے کہا کیا تمہارا درمیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی موجود ہیں۔ صحابہ کرام نے فرمایا ہاں پس اس اعرابی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا اور کہا کہ اگر آپ اللہ کے رسول ہیں تو مجھے بتلائیے کہ میری اونٹنی کے پیٹ میں کیا ہے۔ پس سلمہ بن سلامہ بن وقش جو اس وقت لڑکے تھے۔ اعرابی سے کہنے لگے کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسا سوال نہ کرو بلکہ میرے سامنے آؤ میں تمہیں خبر دوں گا کہ تمہاری اونٹنی کے پیٹ میں کیا ہے؟ پس تمہاری اونٹنی کے پیٹ میں ایک ”خلتہ“ (بچہ) ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلمہ بن سلامہ سے فرمایا خاموش رہو تم اس کے سامنے فحش کہتے ہو۔ پھر اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے چہرہ انور پھیر لیا اور اس سے بات نہیں کی۔ یہاں تک کہ جب مقام رحاء میں مسلمانوں نے لوگوں کو مبارک باد دی تو سلمہ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگ کیسی مبارکباد دے رہے ہیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر قوم میں فراست ہے اور اسے اشراف کے علاوہ کوئی نہیں جانتا۔ حاکم نے یہ حدیث ذکر کرنے کے بعد کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح مرسل ہے۔

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ حاکم نے فراست کے متعلق حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ لوگوں میں سب سے زیادہ فراست رکھنے والی شخصیات تین ہیں۔

(۱) عزیز مصر: جس نے حضرت یوسف علیہ السلام کو دیکھا تو فراست کے ذریعے آپ کی بزرگی کا اعتراف کرتے ہوئے اپنی بیوی کو حکم دیا کہ اس کو عزت و احترام سے رکھ۔

(۲) وہ عورت (یعنی حضرت شعیب علیہ السلام کی بیٹی) جس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دیکھ کر اپنے والد محترم سے کہا اے ابا جان! آپ اس کو اپنے ہاں خادم رکھ لیں یہ طاقتور اور امین ہے۔

(۳) انسانوں میں سب سے زیادہ صاحب فراست حضرت ابو بکرؓ بھی تھے جنہوں نے اپنی وفات کے وقت حضرت عمرؓ کو خلیفہ بنا لیا تھا۔ حاکم کہتے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ حضرت ابن مسعودؓ سے راضی ہو کہ انہوں نے کیسے احسن طریقہ سے ان تینوں شخصیات کو فراست میں جمع کر دیا۔ نیز حاکم نے فرمایا کہ اس روایت کی سند صحیح ہے۔

فقہی مسئلہ اگر بکری کے بچے کی پرورش کتیا کے دودھ سے ہوئی ہو تو وہ شرعی اعتبار سے ”جلالہ“ جانوروں کی طرح ہے۔ اس کا گوشت کھانا مکروہ ہے۔ لیکن اس کے متعلق ایک قول یہ بھی ہے کہ اس کا گوشت کھانا مکروہ تنزیہی ہے۔ صاحب ”الشرح الکبیر“ اور ”الروضۃ“ اور المنہاج کے مصنف نے بھی یہی قول اختیار کیا ہے۔ نیز الرویانی اور اہل عراق کا بھی اس پر عمل ہے۔ ابو اسحق مروزی نے کہا ہے کہ (بکری کا وہ بچہ جس کی پرورش کتیا کے دودھ سے ہوئی ہو) اس کا گوشت کھانا مکروہ تحریمی ہے۔ امام غزالیؒ بخوبی اور امام رافعیؒ کا بھی یہی قول ہے۔ علامہ دیرمی فرماتے ہیں جلالہ جانوروں سے مراد وہ جانور ہیں جن کی غذا نجاست وغیرہ ہو اور وہ گندگی وغیرہ کے ذمیر پر پھرتے رہتے ہوں چاہے وہ اونٹ ہو، بیل ہو، گائے ہو یا بکری ہو یا مرغی وغیرہ ہو۔ تحقیق جلالہ جانوروں کا شرعی حکم

”باب الدال“ میں ”الدرجات“ کے تحت بیان ہو چکا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب مرغی کھانے کا ارادہ فرماتے تو اسے چند ایام روک کر اس کی حفاظت فرماتے۔ پھر اس کے بعد اس کا گوشت استعمال فرماتے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جلالہ (نجاست کھانے والے جانور) کا گوشت کھانے اور اس کا دودھ پینے سے منع فرمایا۔ یہاں تک کہ اس کو چند دن روک کر اس کی حفاظت کی جائے۔ (رواہ الدرر القطنی والحاکم والبیہقی) حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث سند کے لحاظ سے صحیح ہے لیکن امام بیہقی کے نزدیک اس حدیث کی سند صحیح نہیں ہے۔

علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ اہل علم کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ کتنی مقدار نجاست کے استعمال سے جانور جلالہ کے حکم میں شمار کیا جاتا ہے۔ امام رافعیؒ نے فرمایا ہے کہ اگر کسی جانور کی اکثر خوراک طابری چیزیں ہیں تو وہ جلالہ کے حکم میں شمار نہیں ہوتا۔ بعض فقہاء کے نزدیک ماکول اللحم جانوروں میں سے جس جانور کا اکثر چارہ و دانہ نجاست ہے تو وہ جلالہ کے حکم میں شمار ہوگا ورنہ نہیں لیکن صحیح بات یہی ہے کہ جانور کو جلالہ کے حکم میں شمار کرنا اس کی غذا میں نجاست کی کثرت کی بناء پر نہیں بلکہ اس کے گوشت میں پائی جانے والی نجاست کی بوکی وجہ سے ہوگا۔ پس اگر اس کے گوشت میں نجاست کی بو محسوس ہو تو وہ جلالہ کے حکم میں داخل ہے بصورت دیگر وہ جلالہ کے حکم سے خارج ہوگا۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ وہ جانور جس کے گوشت کے اکثر حصہ میں نجاست کی بو محسوس ہو تو وہ جلالہ کے حکم میں شمار ہوگا۔ پس اگر اس کے گوشت کے معمولی حصہ میں بو محسوس ہو تو اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ وہ جانور جس نے ایک عرصہ تک پاکیزہ دانہ و چارہ وغیرہ کھایا جس کی وجہ سے اس کے گوشت سے بو ختم ہوگئی تو ایسے جانور کا گوشت استعمال کرنا بلا کراہت جائز ہے۔ نیز جانور کو پاکیزہ چارہ اس وقت تک استعمال کرایا جائے گا جب تک اس کے گوشت سے بو ختم نہ ہو جائے۔

امام رافعیؒ اور بعض اہل علم کے نزدیک اگر اونٹ گائے بیل وغیرہ جلالہ جانور ہو تو ان کو چالیس دن تک پاکیزہ چارہ کھلایا جائے گا تب یہ جانور جلالہ کے حکم سے خارج ہوں گے اور بکری کو سات دن اور مرغی کو تین دن پاکیزہ چیز کھلائی جائے گی تو یہ جلالہ کے حکم سے خارج ہو جائیں گے۔ اسی طرح اہل علم کے نزدیک جب تک جانور کے گوشت سے نجاست کی بو ختم نہ ہو تو اس کا کھانا جائز نہیں ہے۔ پس اگر جانور کے گوشت سے بو ختم ہو جائے تو اس کا گوشت کھایا جاسکتا ہے ورنہ جلالہ جانور کا نہ تو گوشت استعمال کیا جاسکتا ہے اور نہ ہی دودھ اور انڈہ وغیرہ استعمال کیا جاسکتا ہے۔ نیز جلالہ جانور پر سواری کرنا بھی مکروہ ہے۔ اہل علم کا ایک قول یہ بھی ہے کہ جلالہ جانور کی کھال باغث سے پاک ہو جائے گی۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ صحیح بات یہی ہے کہ جلالہ جانور کی کھال کا حکم بھی گوشت کی طرح ہے کہ اس کی کھال باغث سے پاک نہیں ہوگی۔

السَّرْحَانُ

”السَّرْحَانُ“ (سین کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”سراح“ اور ”سراحین“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ نیز اس کی موت ”سرحانة“ آتی ہے۔

ہذیل کی لغت میں "السَّرْحَانُ" شیر کو کہا جاتا ہے۔ ابو الحسن نے کہا ہے۔

شہاد اندیۃ سرحان فتیان

ہباط اودیۃ حمال الوبیۃ

"وادوں کا بہادر جھنڈوں کا اٹھانے والا مجالس میں شریک ہونے والا نوجوانوں کا شیر"

امام سیویہ فرماتے ہیں کہ "سرحان" میں نون زائد ہے اور "سرحان" فغان کے وزن پر ہے۔ اس کی جمع "سرا حین" آتی ہے۔ امام کسائی نے کہا ہے کہ اس کی مونث "سرحانۃ" آتی ہے۔ علامہ قزوینی نے کسی چرواہے کی حکایت بیان کی ہے کہ وہ اپنی بکریوں کے ساتھ ایک وادی میں پہنچا۔ پس ایک بھیڑیے نے اس کی ایک بکری اٹھالی۔ پس وہ چرواہا کھڑا ہوا اور بلند آواز سے کہنے لگا "یا عامر الوادی" پس اس چرواہے نے کسی کہنے والے کی آواز سنی جو کہہ رہا تھا کہ اے بھیڑیے اس کی بکری واپس کر دے۔ پس بھیڑیا اس کی بکری لے کر آیا اور اس کے پاس چھوڑ کر چلا گیا۔ تحقیق بھیڑیے کا شرعی حکم اس کے خواص اور اس کی تعمیر کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں "سقط العشاء بہ علی سرحان" (یعنی وہ بھیڑیے کی رات کی خوراک بن گیا) ابو عبیدہ نے فرمایا ہے کہ اس امثال کی اصل یہ ہے کہ ایک آدمی رات کا کھانا مانگنے کے لئے باہر نکلا تو وہ کسی بھیڑیے کے پاس گر پڑا۔ پس بھیڑیے نے اس آدمی کو (چیر پھاڑ کر) کھالیا۔ حضرت اصمعی نے فرمایا ہے کہ اس امثال کی اصل یہ ہے کہ چوپایہ رات کے وقت خوراک کی تلاش میں نکلا تو راستہ میں اس کی ملاقات بھیڑیا سے ہوئی۔ پس بھیڑیا نے اسے کھالیا۔ ابن اعرابی نے کہا ہے کہ اس امثال کی اصل یہ ہے کہ ایک آدمی جسے "سرحان" کہا جاتا تھا پہلوان تھا اور لوگ اس سے خوفزدہ رہتے تھے۔ پس ایک دن کسی آدمی نے کہا اللہ کی قسم میں ضرور اس وادی میں اپنے اونٹ چراؤں گا اور میں سرحان بن ہرزل سے نہیں ڈرتا۔ پس سرحان کو اس بات کی اطلاع پہنچ گئی۔ پس اس نے اسے قتل کر دیا اور اس کے اونٹ پکڑ لئے اور کہنے لگا۔

سقط العشاء بہ علی سرحان

ابلف نصیحة ان راعی ابلہا

"تو بطور نصیحت یہ بات پہنچا دے کہ اونٹوں کا چرواہا "سرحان" کی رات کی خوراک بن گیا ہے"

طلق الیدین معاود لطفان

سقط العشاء بہ علی متنمر

"وہ ایسے آدمی کی خوراک بن گیا ہے جو چیتے کی مثل (یعنی بہادر) تھا، جو اس مرد اور لطفان کو لوانے والا تھا"

یہ امثال کسی ایسی حاجت کو طلب کرتے وقت بولی جاتی ہے جو حاجت کو طلب کرنے والے کی موت کا باعث بن جائے۔

السَّرَطَانُ

"السَّرَطَانُ" (سین اور راء پر زبر ہے اور آخر میں نون ہے) ایک معروف جانور (کیکڑا) ہے جسے "عقرب الماء" پانی کا بچھو بھی کہتے ہیں۔ اس کی کنیت "ابو بجر" ہے اور یہ حیوان پانی میں پیدا ہوتا ہے لیکن یہ خشکی میں بھی زندگی گزارنے کی صلاحیت رکھتا ہے۔ یہ بہت عمدہ طریقے سے چلنے کی قدرت رکھتا ہے اور بہت تیز دوڑتا ہے۔ اس جانور کے دو تالو ہوتے ہیں اور اس کے پنجے اور ناخن بہت تیز ہوتے ہیں۔ اس حیوان کے دانت بہت زیادہ ہوتے ہیں۔ اس کی کمر بہت سخت ہوتی ہے۔ اگر کوئی ناواقف شخص اس کو

دیکھے تو اسے محسوس ہوگا کہ اس جانور کے نہ سر ہے اور نہ دم۔ اس جانور کی آنکھیں اس کے کندھوں میں اور اس کا منہ اس کے سینہ میں ہوتا ہے۔ اس کے تالو دونوں جانب سے چرے ہوئے ہوتے ہیں۔ اس جانور کے اٹھ پاؤں ہوتے ہیں اور یہ ایک جانب سے چلنا ہے اور چلتے ہوئے پانی اور ہوا کو چیرتا ہے۔ یہ جانور سال میں چھ مرتبہ اپنی کھال بدلتا ہے اور یہ اپنے سوراخ (رہنے کی جگہ) میں دو دروازے بنا تا ہے۔ ایک دروازہ پانی کی طرف اور دوسرا دروازہ خشکی کی جانب۔ پس جب یہ حیوان اپنی جلد بدلنے کے لئے اتارتا ہے تو پانی کے درندوں کے خوف سے پانی کی سمت کا دروازہ بند کر دیتا ہے اور خشکی کی سمت کا دروازہ کھلا چھوڑ دیتا ہے تاکہ اسے ہوا پہنچتی رہے اور اس کے بدن کی رطوبت خشک ہو جائے اور اس میں سختی آجائے۔ پس جب اس کے بدن میں سختی آجاتی ہے تو یہ اپنی خوراک کے حصول کے لئے پانی کی سمت کا دروازہ کھول دیتا ہے۔ ارسطو طالیس نے ”السعوت“ میں لکھا ہے کہ لوگوں کا خیال ہے کہ اگر کسی گڑھے میں ”سرطان“ (کیکڑا) مردہ حالت میں چپ پڑا ہوا ملے تو جس بستی یا زمین میں وہ کیکڑا اس حالت میں ہے وہاں کے لوگ آسانی آفات سے محفوظ رہیں گے۔ جب ”سرطان“ یعنی کیکڑے کو کسی پھل دار درخت پر لٹکا دیا جائے تو اس درخت پر پھیلوں کی کثرت ہو جاتی ہے۔ شاعر نے ”سرطان“ کے اسی وصف کو بیان کرتے ہوئے کہا ہے کہ۔

ظَاهِرَةٌ لِلخَلْقِ لَا تَخْفِي

فِي سُرْطَانِ النَّخْرِ اَعْمُوْنَةٌ

بحری کیکڑے میں ایک عجیب و غریب خاصیت ہے جو مخلوق پر ظاہر ہے پوشیدہ نہیں ہے۔

اَبْطَشُ مِنْ جَارِ اَبِهَ كَفَا

مُسْتَضْعَفُ الْمَشِيئَةِ لِكِنَّةِ

”اس کی چال کمزور ہے لیکن اس کے بچوں میں پڑنے کی قوت دوسرے سمندری جانوروں سے زیادہ ہے“

مَتَى مَشَى قَدَرَهَا نَصْفَا

يَسْفُرُ لِلنَّاطِرِ عَنِ جُمْلَةٍ

وہ دیکھنے والوں کو جب وہ اسے دیکھتے ہیں پورا نظر آتا ہے لیکن جب وہ چلتا ہے تو ایسا محسوس ہوتا ہے کہ وہ نصف ہے۔

کہا جاتا ہے کہ بحر چین میں بکثرت کیکڑے پائے جاتے ہیں۔ جب وہ (پانی سے) خشکی کی طرف آتے ہیں تو پتھروں میں چھپ جاتے ہیں۔ اطباء ان کیکڑوں کو پکڑ لیتے ہیں اور ان سے سرمہ تیار کرتے ہیں جو آنکھوں کی روشنی میں اضافہ کرتا ہے۔ سرطان (یعنی کیکڑا) نر اور مادہ کی جنسی سے پیدا نہیں ہوتا بلکہ یہ ”صدف“ یعنی سیپ سے خارج ہوتا ہے۔ ”کتاب الحلیۃ“ میں ابو الخیر دلمی سے مروی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں ایک ”خیر النساء“ کے پاس بیٹھا ہوا تھا۔ پس ان کے پاس ایک عورت آئی اور کہنے لگی کہ مجھے ایک بہترین رومال تیار کرو اور عورت نے ”خیر النساء“ سے کہا کہ رومال کی قیمت کیا ہوگی؟ پس ”خیر النساء“ نے اس عورت سے کہا کہ رومال کی قیمت دو درہم ہے۔ پس عورت نے کہا کہ اب میرے پاس کچھ بھی نہیں ہے۔ میں انشاء اللہ کل درہم اور کپڑا وغیرہ لے کر حاضر ہوں گی۔ پس ”خیر النساء“ نے فرمایا کہ جب تم میری طرف آؤ اور تم مجھے نہ پاؤ تو تم کپڑا اور درہم دونوں دریائے دجلہ میں پھینک دینا۔ پس یہ دونوں چیزیں انشاء اللہ مجھے مل جائیں گی۔

ابو الخیر نے کہا ہے کہ پس وہ عورت دوسرے دن آئی اور ”خیر النساء“ کو غائب پایا۔ پس وہ اس کے انتظار کے لئے کچھ دیر بیٹھی رہی پھر اس کے بعد کھڑی ہوگی اور کپڑا دو درہم سمیت دریائے دجلہ میں ڈال دیا۔ پس اسی وقت ایک ”سرطان“ کیکڑا اس

کپڑے کے ساتھ چٹ گیا اور کپڑے کو لے کر پانی میں غائب ہو گیا۔ پھر کچھ دیر بعد خیر النساء آئے اور انہوں نے اپنی دکان کھولی اور وضو کرنے کے لئے دریا کے کنارے تشریف لے گئے۔ پس ایک ”سرطان“ کیکڑا پانی سے نمودار ہوا اور شیخ کی طرف چلنے لگا اور اس کی پیٹھ پر کپڑا تھا۔ پس جب وہ کیکڑا شیخ کے قریب ہوا تو شیخ نے کیکڑے کی پیٹھ سے کپڑا اٹھالیا اور کیکڑا اپنے راستے کی طرف چل دیا۔ ابوالخیر کہتے ہیں کہ میں نے شیخ سے کہا کہ میں نے اس طرح کا منظر دیکھا ہے پس شیخ نے فرمایا کہ میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ تم میری زندگی میں اس واقعہ کو کسی کے سامنے بیان نہ کرنا۔ ابوالخیر کہتے ہیں کہ میں نے شیخ سے کہا کہ انشاء اللہ میں آپ کے حکم کی تعمیل کروں گا۔

الحکم | ”سرطان“ (کیکڑے) کا کھانا اس کی نجاست کی وجہ سے حرام ہے۔ امام رافعی نے کہا ہے کہ کیکڑے کی حرمت کی وجہ یہ ہے کہ اس کے کھانے سے نقصان ہوتا ہے۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ کیکڑا حلال ہے۔ امام مالک کا یہی مذہب ہے۔

خواص | کیکڑے کا کھانا کمر درد کے لئے مفید ہے۔ نیز کیکڑے کے کھانے سے کمر مضبوط ہوتی ہے۔ ”النعوت“ میں مرقوم ہے کہ اگر کوئی آدمی کیکڑے کا سراپے جسم پر لٹکا لے تو اگر چاند میں حرارت ہوئی (یعنی رات گرم ہوئی) تو اس شخص کو نیند نہیں آئے گی۔ پس اگر چاند میں حرارت نہ ہوئی تو مذکورہ شخص کو نیند آجائے گی۔ اگر کیکڑے کو جلا کر اس کی راکھ بوا سیر میں مل دی جائے تو بوا سیر ختم ہو جائے گی۔ اگر کیکڑے کی ٹانگ کسی پھل دار درخت پر لٹکا دی جائے تو اس کے پھل بغیر کسی علت کے ساقط ہو (یعنی جھڑ) جائیں گے۔ کیکڑے کا گوشت سل کے مرض میں مبتلا افراد کے لئے بے حد مفید ہے۔ اگر کیکڑے کو تیر سے لگے ہوئے زخموں پر رکھ دیا جائے تو تیر کی نوک وغیرہ کو زخم سے نکال دیتا ہے۔ نیز کیکڑا کو اگر سانپ اور بچھو کے کانٹے پر رکھ دیا جائے تو بے نفع بخش ہے۔

تعبیر | کیکڑے کو خواب میں دیکھنا ایک باہمت مکار اور فریبی شخص پر دلالت کرتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ کیکڑے کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی یہ تعبیر ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو کسی درودراز علاقے سے مال حاصل ہوگا۔ جا سب نے کہا ہے کہ خواب میں کیکڑے کے گوشت کو دیکھنا مال حرام پر دلالت کرتا ہے۔ واللہ اعلم۔

السَّرْعُوبُ

”السَّرْعُوبُ“ (سین پر پیش اور اء ساکن ہے) اس سے مراد نیولا ہے اور اسے نمس بھی کہا جاتا ہے۔

السَّرْفُوثُ

”السَّرْفُوثُ“ (سین پر زبر اور فا پر پیش ہے) اس سے مراد ایک قسم کا کیکڑا ہے جو شیشہ کے اندر اپنا گھونسلہ بناتا ہے اور اس میں انڈے بننے دیتا ہے۔ یہ اپنا گھر کسی ایسی جگہ پر بناتا ہے جہاں ہر وقت آگ جلتی رہتی ہو۔ ابن خلکان نے یعقوب بن صابر مصنفی کے حالات زندگی میں اس پرندے کے متعلق ایسا ہی تحریر کیا ہے۔

السَّرْفَةُ

”السَّرْفَةُ“ (سین پر پیش اور راساکن ہے) ابن سکیت نے کہا کہ یہ ایک کالے سر والا کبوتر ہے جس کا باقی تمام بدن سرخ ہوتا ہے۔ یہ کبوتر اپنا گھر مربع شکل کا بناتا ہے۔ یہ کبوتر اپنا گھر بنانے کے لئے باریک باریک کھڑکیاں لے کر انہیں اپنے لعاب سے جوڑتا ہے۔ پھر اس کے بعد کھڑکیوں کے بنائے ہوئے گھر میں داخل ہوتا ہے تو اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔

حدیث شریف میں ”السَّرْفَةُ“ کا تذکرہ | حضرت ابن عمرؓ نے ایک آدمی سے فرمایا جب تم مٹی میں پہنچو تو فلاں فلاں جگہ جانا۔ پس تم وہاں ایک درخت پاؤ گے جس کے پتے کبھی نہیں جھڑتے اور نہ ہی اسے ٹڈی اور ”سرفند“ وغیرہ نقصان پہنچاتے ہیں اور نہ ہی اس کو اونٹ چھوتے ہیں۔ تحقیق اس درخت کے نیچے ستر انبیاء کرام علیہ السلام قیام فرما چکے ہیں۔ پس تم بھی اس درخت کے نیچے ضرور قیام کرنا۔

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ ”لَمْ نَعْمَلْ“ کا معنی یہ ہے کہ اس درخت کے پتے نہیں جھڑتے اور ”لَمْ تَجْرُدْ“ سے مراد یہ ہے کہ اس درخت کو ٹڈی وغیرہ بھی ضرر نہیں پہنچاتی اور ”لَمْ تَسْرِفْ“ کا معنی یہ ہے ”السَّرْفَةُ“ کبوتر ابھی اس درخت کو نہیں چھوتا۔ ”وَلَمْ تَسْرَحْ“ کا معنی یہ ہے کہ اونٹ اور بکریاں وغیرہ بھی اس درخت کے پتوں کو نہیں چھوتے یعنی اپنی غذا نہیں بناتے۔

الحکم | اس کبوترے کا کھانا حرام ہے کیونکہ یہ حشرات میں سے ہے۔
الامثال | اہل عرب کہتے ہیں ”أَضْعُ مِنْ سَرْفَةٍ“ (وہ سرفند کبوترے سے بھی زیادہ کاریگر ہے) تحقیق اس کا تفصیلی ذکر ”باب الحمزہ“ میں ہو چکا ہے۔

السَّرْمَانُ

”السَّرْمَانُ“ اس سے مراد بھڑکی ایک قسم ہے جو زرد اور سیاہ رنگ کی ہوتی ہے۔

السِّرْوَةُ

”السِّرْوَةُ“ اس سے مراد مادہ ٹڈی ہے۔

السرماح

”السرماح“ اس سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ٹڈی ہے۔

السعدانة

”السعدانة“ اس سے مراد کبوتری ہے۔

السعلاة

”السعلاة“ اس سے مراد غول بیابانی کی سب سے خبیث قسم ہے۔ اس کی خاصیت یہ ہے کہ یہ کبھی لمبی ہو جاتی ہے اور کبھی چھوٹی ہو جاتی ہے۔ اس کی جمع کے لئے السعالی کا لفظ آتا ہے۔ چنانچہ جب عورت خبیثہ ہو جاتی ہے تو اہل عرب اس کے لئے ”سعلاة“ کا لفظ استعمال کرتے ہیں یعنی عورت خبیثہ ہو گئی۔ شاعر نے کہا کہ۔

لقد آیت عجبا مذأ مسأ

عجائزا مثل السعالی خمسأ

”تحقیق میں نے دیکھا عجیب و غریب منظر شام کے وقت کہ پانچ بوڑھی عورتیں جن کی شکل و صورت چڑیلوں کی طرح ہے۔“

یا کلن ما اصنع همسا همسا

لا ترک الله لهن ضرسا

”وہ چپکے چپکے کھاتی رہیں جو کچھ میں نے پکایا تھا۔ اللہ تعالیٰ ان کے ڈاڑھ اور دانت باقی نہ رکھے۔“

یا قبح الله بنی السعلاة

عمرو بن یربوع شرار النات

”اے اللہ! سوسلہ کے ساتھ سخت معاملہ فرما کیونکہ عمرو بن یربوع شریر ترین آدمی ہے۔“

لیسوا اعفاء ولا أکیات

”نہ اسے تو معاف کرنا اور نہ ہی اسے چھوڑ دینا۔“

جاہظ کہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ عمرو بن یربوع انسان اور سعلاة (غول بیابانی) کی صحبت (جفتی کرنا) سے پیدا ہوا تھا۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ عمرو بن یربوع ملائکہ اور بنو آدم کی لڑکیوں کی باہمی صحبت سے پیدا ہوا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ فرشتوں میں سے کسی فرشتہ نے جب آسمان میں اپنے رب کی نافرمانی کی تو اللہ تعالیٰ نے اس کی شکل تبدیل کر کے اسے انسانی شکل میں زمین پر اتار دیا۔ جیسے ہاروت و ماروت کو زمین پر اتارا تھا۔ پس بعض فرشتوں کا تعلق بنو آدم کی بیٹیوں سے ہو گیا۔ پس اس سے قبیلہ جرہم پیدا ہوا۔

کہا جاتا ہے کہ بلقیس ملکہ سبا اور ذوالقرنین کے باہمی تعلق سے پیدا ہوئے ہیں۔ ڈوالقرنین کے متعلق کہا جاتا ہے کہ اس کی ماں انسان تھی لیکن اس کا باپ فرشتہ تھا۔ علامہ میری فرماتے ہیں کہ حق بات یہ ہے کہ ملائکہ انبیاء کرام علیہ السلام کی طرح صغیرہ و کبیرہ گناہوں سے معصوم ہیں۔ قاضی عیاض اور دیگر اہل علم کا یہی قول ہے۔ پس لوگوں کا قبیلہ جرہم کے متعلق خیال کہ وہ بنو آدم کی بیٹیوں اور فرشتوں کے ملاپ سے پیدا ہوا اور ملکہ بلقیس اور ذوالقرنین کے متعلق لوگوں کے خیالات محض وہم ہیں اور وہ شرعی طور پر ممنوع ہیں اور اسی طرح ہاروت و ماروت کے قصہ سے اس پر استدلال کرنا بھی صحیح نہیں ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ ہاروت و ماروت دو جادوگر تھے جو بائبل میں رہتے تھے۔ حسن بصریؒ نے فرمایا ہے کہ ہاروت و ماروت دو بے دین آدمی تھے جو لوگوں کے فیصلے کرتے تھے اور انہیں جادو کی تعلیم دیتے تھے اور وہ دونوں فرشتے نہیں تھے کیونکہ فرشتے جادو کی تعلیم نہیں دیتے۔ حضرت ابن عباسؓ اور حسن بصریؒ نے قرآن مجید کی اس آیت ”وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ“ میں لفظ ملکین کو لام کے سرہ

کے ساتھ ملگئیں پڑھا ہے۔ عنقریب انشاء اللہ ہاروت وماروت کے متعلق تفصیلی گفتگو ”باب الکاف“ میں ”الکلب“ کے تحت آئے گی۔ تحقیق ذوالقرنین کے نام و نسب کے متعلق اختلاف ہے۔ پس صاحب ابتلاء الاخیار نے فرمایا ہے کہ ذوالقرنین کا نام اسکندر تھا اور اس کا باپ اپنے دور میں علم نجوم کا ماہر تھا اور فلکی اثرات میں اس قدر ماہر تھا کہ اس وقت اس کے مد مقابل اور کوئی بھی نہ تھا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو لمبی عمر عطا فرمائی تھی۔ پس ایک رات ذوالقرنین کے والد نے اپنی بیوی سے کہا کہ بیداری کی وجہ سے میری حالت خراب ہو رہی ہے۔ پس میں کچھ وقت کے لئے آرام کرتا ہوں۔ پس تم بیدار رہنا اور آسمان کی طرف دیکھتی رہنا۔ پس جب تو فلاں جگہ (ہاتھ سے اشارہ کر کے بتایا) ستارہ کو طلوع ہوتے دیکھے تو مجھے جگا دینا۔ یہاں تک کہ میں تیرے ساتھ دہلی کروں گا جس سے تم حاملہ ہو جاؤ گی اور تمہارے پیٹ سے ایک ایسا لڑکا پیدا ہوگا جو آخری زمانہ تک زندہ رہے گا۔ اس عورت کی بہن یہ ساری باتیں سن رہی تھی۔ پس ذوالقرنین کے والد یہ بات سمجھا کر سو گئے۔ پس اسکندر کے والد کی بیوی کی بہن ستارہ کے طلوع ہونے کا انتظار کرنے لگی۔ پس جب وہ ستارہ طلوع ہوا تو اس نے اپنے شوہر کو سارا قصہ سنایا۔ پس اس کے شوہر نے اس کے ساتھ دہلی کی جس سے حمل ٹھہر گیا۔ پس مدت حمل گزرنے کے بعد اس کے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا جس کا نام خضر رکھ دیا گیا۔ پس جب ابوالاسکندر بیدار ہوا تو اس نے دیکھا کہ ستارہ اپنی جگہ سے ہٹ چکا ہے تو اس نے اپنی بیوی سے کہا کہ تو نے مجھے کیوں نہیں جگایا۔ اس نے کہا کہ اللہ کی قسم مجھے دہلی کے لئے جگاتے ہوئے شرم محسوس ہوتی تھی۔ پس ابوالاسکندر نے اس سے کہا کہ میں چالیس سال سے اس ستارہ کے انتظار میں تھا۔ اللہ کی قسم تم نے میری عمر بھر کی محنت ضائع کر دی۔ پس ایک گھڑی بعد ایک دوسرا ستارہ طلوع ہوگا تو میں تمہارے ساتھ دہلی کروں گا تو اس حمل سے ایسا لڑکا پیدا ہوگا جو سورج کے دونوں قرونوں کا مالک ہوگا۔ پس ایسا ہی ہوا۔ اس حمل سے اسکندر ذوالقرنین کی پیدائش ہوئی اور ساتھ ہی ساتھ ان کی خالہ کے پیٹ سے حضرت خضر علیہ السلام کی پیدائش ہوئی۔

ابن مہبہ سے مروی ہے کہ ذوالقرنین ایک رومی آدمی تھا۔ وہ ایک بڑھیا کا اکلوتا بیٹا تھا۔ اس کا نام اسکندر تھا۔ وہ بہت نیک آدمی تھا۔ پس جب وہ جوان ہوا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے ذوالقرنین میں تجھے زمین کی مختلف اقوام کی طرف مبعوث کرنے والا ہوں۔ پس ذوالقرنین نے عرض کیا الہی میں اس عظیم کام کی طاقت نہیں رکھتا اور نہ ہی میرے پاس مادی قوت ہے کہ میں ان کا مقابلہ کر سکوں اور نہ ہی میرے پاس صبر کی قوت ہے کہ میں ان کے مظالم پر صبر کروں اور نہ ہی قوت گویائی ہے کہ ان سے کلام کروں اور نہ ہی میں ان کی زبان سے واقف ہوں کہ ان کی گفتگو سمجھ سکوں اور نہ ہی میرے پاس دلیل و حجت ہے کہ میں ان سے بحث کر سکوں اور میرے پاس عقل ہے کہ میں ان پر غلبہ پاسکوں اور نہ ہی میرے پاس دل اور حکمت ہے کہ میں ان کے امور کی تدبیر کر سکوں اور نہ ہی میرے پاس انصاف ہے کہ میں عدل کر سکوں اور نہ ہی میرے پاس معرفت ہے کہ میں ان کے مراتب کو جان سکوں اور نہ ہی میرے پاس قوت ہے کہ میں انہیں قید کر سکوں۔ اور نہ ہی میرے پاس کوئی ایسا لشکر ہے جس کے ذریعے میں قتال کر سکوں اور نہ ہی میرے پاس محبت ہے کہ میں ان کے دلوں کو جیت سکوں۔ یا الہی میرے پاس تو کوئی بھی چیز ایسی نہیں ہے کہ جس کے ذریعے کہا جاسکتا ہو کہ میں اس امر عظیم کے قابل ہوں۔ آپ رؤف الرحیم ہیں اور کسی بندہ کو اس کی طاقت سے زیادہ مکلف نہیں فرماتے اور کسی پر اس کی طاقت سے زیادہ بوجھ نہیں ڈالتے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں تیرے لئے تیرا سینہ کھول دوں گا اور تجھے ہر قسم کی قوت و طاقت عطا فرماؤں گا۔ پس تو ہر چیز

میں فتاہت حاصل کرے گا۔ میں تیری زبان کو کشادہ کر دوں گا۔ پس تو ہر چیز سے گفتگو کرے گا۔ میں تیری ساعت کھول دوں گا۔ پس تو ہر چیز کی آواز سن لے گا۔ میں تیری قوت بصارت بڑھا دوں گا۔ پس تو ہر چیز کو دیکھ لے گا اور میں تمہیں ہیبت کا لباس پہناؤں گا۔ پس تو کسی چیز سے بھی نہیں گھبرائے گا اور میں تیرے نور اور ظلمت کو مسخر کر دوں گا اور ان دونوں کو تیرا لشکر بنا دوں گا۔ پس نور تیرے آگے آگے ہوگا اور تیرے پیچھے ظلمت تیری محافظ ہوگی۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَ اَنْتِنَا مِنْ مَخْلُوقِ شَيْءٍ سَبْتًا“ (اور ہم نے اس کو عطا کیا ہر چیز کا سامان) ابن ہشام نے فرمایا ہے کہ ذوالقرنین سے مراد صعب بن ذی مرہم انعمی ہے جو وائل بن حمیر کی اولاد میں سے ہے۔ ابن اسحاق نے کہا ہے کہ ذوالقرنین کا نام مرزبان بن مردویہ ہے۔ اہل سیر نے بھی اس کا تذکرہ کیا ہے۔ کہا گیا ہے کہ اسکندر یونان بن یافت کی اولاد میں سے ہے۔ اس کا نام ہر مس تھا۔ اس کو ہر دس بھی کہا جاتا ہے۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ سیر و تاریخ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ سکندر نامی دو شخص گزرے ہیں۔ ایک حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانے میں ہوا ہے جس کے متعلق حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فیصلہ بھی کیا تھا جب اس نے بر السبع کے مقام پر جھگڑا کیا تھا اور دوسرا شخص حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ کے قریب گزرا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ذوالقرنین اس شخص کا لقب ہے جس نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانے میں یا اس سے قبل ایک باغی کو قتل کر دیا تھا۔ علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ سکندر کو ذوالقرنین کے لقب سے ملقب کرنے میں اختلاف ہے۔ پس بعض حضرات کا قول ہے کہ وہ روم اور فارس کا بادشاہ تھا۔ اس لئے اسے ذوالقرنین کہا جاتا تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ذوالقرنین کا سر سیٹگوں کے مشابہ تھا اس لئے اسے ذوالقرنین کہا جانے لگا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ نے خواب میں دیکھا کہ میں سورج کے دونوں قرونوں کو پکڑ رہا ہوں جس کی تعبیر یہ لی گئی کہ آپ مشرق و مغرب کا لگائی۔ پھر جب دوبارہ توحید کی دعوت دی تو آپ کی قوم نے بائیں کینٹی پر ضرب لگائی۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ آپ ماں اور باپ کی طرف سے نجیب الطرفین تھے اس لئے آپ کو ذوالقرنین کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ آپ نے اپنی عمر میں دو صدیاں پوری کر لیں تھیں اس لئے آپ کو ذوالقرنین کہا جانے لگا کیونکہ قرن کے معنی صدی بھی آتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ کو ذوالقرنین اس لئے کہا جاتا تھا کہ آپ اپنے ہاتھ پاؤں اور رکابوں سے قتال کرتے تھے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ کو ذوالقرنین اس لئے کہا جاتا تھا کہ آپ پر نور اور ظلمت نمایاں تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ کو ذوالقرنین اس لئے کہتے تھے کیونکہ آپ کی دو خوبصورت زلفیں تھیں کیونکہ قرن کے معنی زلف کے بھی آتے ہیں۔ راعی نے کہا ہے کہ ۔

شرب النزیف لبرد ماء الحشرج

فلثمت فاھا آخذاً بقرونھا

”پس میں نے اس کے منہ کو بند کیا اور اس کی زلفیں پکڑیں اس نے اپنے جگر کو خنڈک پہنچانے کے لئے ٹھنڈا پانی پیا۔“

یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ کو ظاہر و باطن کا علم دیا گیا تھا اور آپ اسکندریہ کے ایک آدمی تھے۔ آپ کو اسکندر بن فیلبش الرومی کہا جاتا تھا اور آپ کا زمانہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد کا ہے۔ مجاہد نے فرمایا ہے کہ روئے زمین پر چار بادشاہ گزرے ہیں۔ دوسمں حضرت سلیمان علیہ السلام اور ذوالقرنین اور دو کا فر یعنی نمرود اور بخت نصر۔ نیز اس امت محمدیہ میں پانچویں بادشاہ حضرت

امام مہدی علیہ السلام ہوں گے۔ ذوالقرنین کی نبوت کے متعلق اہل علم کے درمیان اختلاف ہے۔ بس بعض اہل علم کہتے ہیں کہ ذوالقرنین نبی تھے اور دلیل کے طور پر قرآن کریم کی یہ آیت پیش کرتے ہیں "فَلَمَّا يَآذُ الْقُرْنَيْنِ" (ہم نے کہا اے ذوالقرنین) بعض اہل علم کا قول ہے کہ ذوالقرنین ایک صالح اور عادل آدمی تھے۔ شاید علامہ دمیرٹی کے نزدیک بھی یہی قول صحیح ہے۔ بس جو حضرت ذوالقرنین کی نبوت کے قائل ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ جو فرشتہ آپ پر نازل ہوتا تھا۔ اس کا نام قیائیل ہے اور یہ وہ فرشتہ ہے جو قیامت کے دن زمین کو لپیٹ لے گا اور تمام مخلوق میدان حشر میں جمع ہو جائے گی۔ ابن ابی شیبہ کا یہی قول ہے۔ سبکی نے کہا ہے کہ ذوالقرنین زمین کے مشرق و مغرب کا دورہ کرے گا جیسے خالد بن سنان عینسی کے قصہ میں اس کا تذکرہ موجود ہے اور ذوالقرنین نبی تھے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ نبوت سے قبل تشریف لائے تھے۔ عنقریب اس کی تفصیل باب العین میں "العقواء" کے تحت انشاء اللہ آئے گی۔

جاہل نے کہا ہے کہ تو والد و تاسل کا سلسلہ صرف اور صرف انسان اور جنات کے درمیان ہو سکتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "وَسَارِجُكُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ" (اور ان کے مال اور اولاد میں شریک ہو جاؤ) تو اس آیت کا مفہوم ظاہر ہے کہ انسان اور جنات کی شراکت ہو سکتی ہے اور اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ جنی عورتیں انسانی مردوں پر شہوت کی غرض سے عاشق ہو جاتی ہیں۔ اسی طرح جنوں کے مرد انسانی عورتوں پر عاشق ہو جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "لَمْ يَطْمِئِنُّنَّ إِنْسَ قَبْلَهُمْ وَلَا جَان" (اور ان حوروں کو اس سے قبل نہ کسی انسان اور نہ کسی جن نے چھوا ہے) اللہ تعالیٰ کا یہ قول اس بات کی وضاحت کرتا ہے کہ جنوں کے مردوں میں عورتوں سے وطی کرنے کی خواہش موجود ہوتی ہے اور اگر ایسا نہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ اپنے کلام میں اہل جنت کو اس قسم کا یقین نہ دلاتے۔ سبکی نے کہا ہے کہ سحلاۃ اور غول میں فرق یہ ہے کہ سحلاۃ دن کے وقت اور غول رات کے وقت انسان پر ظاہر ہوتے ہیں۔ علامہ قزوینی نے فرمایا ہے کہ غول برخلاف سحلاۃ ایک شیطانی قسم ہے۔ عبید بن ایوب نے کہا ہے کہ۔

رأت ما الاقيه من العزل جنت

وساحرة عینی لو ان عینھا

"اور وہ میری آنکھوں کی نظر بندی کرنے والی ہے لیکن اگر وہ نظر اٹھا کر دیکھ لے تو خوف و دہشت کا انبار جمع ہو۔"

اذا اللیل واری الجن فیہ ارنٹ

أبیت وسعلاۃ وغول بقفرة

"سحلاۃ اپنے ساتھ رات کی تاریکیاں لائی اور تاریکیاں بھی ایسی جو گھناٹو پھیں۔"

سبکی نے کہا ہے کہ سحلاۃ زیادہ تر جنگلوں میں رہتے ہیں۔ پس جب وہ کسی انسان کو اپنی گرفت میں لے لیتے ہیں تو اسے خوب نچاتے اور کھلاتے ہیں جیسے بلی چوہے کو نچاتی اور کھلاتی ہے۔ بعض اوقات "سحلاۃ" کو بھیڑیا پکڑ لیتا ہے اور کھا جاتا ہے۔ پس جب بھیڑیا ان کو اپنی گرفت میں لیتا ہے تو یہ شور مچانا شروع کر دیتا ہے اور کہتا ہے کہ مجھے بچاؤ کیونکہ مجھے بھیڑیا کھانا چاہتا ہے اور بعض اوقات وہ یہ بھی کہتا ہے کہ جو مجھے بچائے گا میں اسے ایک ہزار دیناروں کا جو میرے پاس ہیں۔ لوگ سحلاۃ کی آواز کو پہچانتے ہیں اس لئے وہ اس کو بچانے کی کوشش نہیں کرتے۔ پس بھیڑیا اسے اپنی خوراک بنا لیتا ہے۔

السَّفْنَجُ

”السَّفْنَجُ“ (سین پرضمہ فاء ساکن اور نون پرضمہ ہے) اس سے مراد ایک قسم کا پرندہ ہے۔

السقب

”السقب“ اس سے مراد اونٹنی کا بچہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے اسقب، سقبا اور سقوبا کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی مونث ”سقبۃ“ آتی ہے۔ اس کی ماں کو مقببہ و مقاب کہا جاتا ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”أَذَلُّ مِنَ السَّقْبَانِ“ (فلاں شخص سقبان سے بھی زیادہ ذلیل ہے)

السَّقْر

”السَّقْر“ علامہ قزوینی نے فرمایا ہے کہ اس سے مراد شاہین کی مثل ایک پرندہ ہے لیکن اس کی ٹانگیں شاہین سے موٹی ہوتی ہیں۔ یہ پرندہ صرف سردملا لک میں پایا جاتا ہے۔ یہ پرندہ بلا دترک میں بکثرت پایا جاتا ہے۔ پس جب اس پرندہ کو کسی پرندہ پر چھوڑا جاتا ہے تو یہ اس کے ارد گرد دائرہ کی شکل میں گھومنا شروع کر دیتا ہے۔ پس جب یہ اس مقام پر پہنچتا ہے جہاں سے اس نے گھومنا شروع کیا تھا تو تمام پرندے اس دائرہ میں قید ہو جاتے ہیں اور کوئی بھی دائرہ سے باہر نہیں نکل سکتا اگرچہ ان کی تعداد ایک ہزار ہی کیوں نہ ہو۔ پس یہ پرندہ ان سب کو لے کر آہستہ آہستہ نیچے اترتا ہے یہاں تک کہ تمام پرندے زمین پر اتر آتے ہیں۔ پس شکاری ان پرندوں کو پکڑ لیتے ہیں اور ان میں سے ایک پرندہ بھی فرار نہیں ہو سکتا۔

السقنقور

”السقنقور“ اس جانور کی دو قسمیں ہیں۔ پہلی قسم ہندی ہے اور دوسری قسم مصری ہے۔ یہ جانور بحر قلزم میں پایا جاتا ہے اور بحر قلزم وہ ہے جس میں فرعون کو غرق کیا گیا تھا۔ یہ جانور بلا دہشتہ میں پیدا ہوتا ہے۔ نیز یہ پانی میں مچھلی کو اپنی خوراک بناتا ہے اور خشکی پر قظاء کو شکار کر کے اپنا پیٹ بھر لیتا ہے۔ یہ اپنے شکار کو سانپ کی طرح نگل جاتا ہے۔ اس کی مادہ میں انڈے دیتی ہے اور ان کو ریت میں دفن کر دیتی ہے۔ پس ریت میں دفن کر دینا فی انڈوں کو سینا ہے۔ تسمی نے کہا ہے کہ اس جانور کی مادہ کے دوفرغ اور نر کے دو ذکر ہوتے ہیں۔

اسطو نے کہا ہے کہ سقنقور ایک بحری جانور ہے جس کی پیدائش سمندر کے ان مقامات پر ہوتی ہے جہاں بجلی کی چمک پیدا ہوتی ہے۔ اس جانور کے اندر ایک عجیب خاصیت یہ پائی جاتی ہے کہ جب یہ جانور کسی انسان کو کاٹ لے تو وہ انسان پانی پر پہنچ کر غسل کر لے تو سقنقور کی موت واقع ہو جاتی ہے اور سقنقور پہلے پانی تک پہنچ جائے تو انسان مر جاتا ہے۔ سقنقور اور سانپ کے درمیان فطری طور پر عداوت ہوتی ہے یہاں تک کہ ان دونوں میں سے جو بھی دوسرے پر غالب آ جائے وہ اسے قتل کر دیتا ہے۔ سقنقور اور گوہ میں کئی

وجہ سے فرق ہے۔ پہلی وجہ یہ ہے کہ گوہ خشکی کا جانور ہے اور مستفقور بحری جانور ہے اور یہ پانی میں یا اس کے قریب رہتا ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ مستفقور کی جلد گوہ کی جلد سے زیادہ نرم ہوتی ہے۔ نیز گوہ کی پشت رداور اور خاکستری رنگ کی ہوتی ہے جبکہ مستفقور کی پشت زرد اور سیاہ ہوتی ہے۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ مستفقور کا زہر بہت عمدہ چیز ہے کیونکہ جو نفع قوت باہ کے سلسلہ میں اس کی جانب منسوب کیا جاتا ہے وہ زہر میں ہی پایا جاتا ہے مادہ میں نہیں ہوتا بلکہ اس کا تجربہ بھی کیا جا چکا ہے۔ نیز اس کے لئے یہ کہنا بالکل درست ہوگا کہ مستفقور قوت باہ کے لئے مخصوص ہے۔ مستفقور کے اعضاء کا وہ حصہ جو کمر کی طرف سے اس کی دم سے ملا ہوا ہے وہ قوت باہ کے لئے بے حد مفید ہے اور اس کی لمبائی تقریباً دو ذراع اور چوڑائی نصف ذراع تک ہوتی ہے۔ علامہ دمیری نے فرمایا ہے کہ ہمارے زمانے میں مستفقور بلاد مصریہ میں صرف نیوم شہر میں پایا جاتا تھا اور جب اس کی ضرورت پیش آتی تو اسی شہر سے لایا جاتا تھا۔ موسم سرما میں مستفقور کا شکار کیا جاتا ہے کیونکہ سردی کی شدت کی وجہ سے یہ پانی سے خشکی پر آ جاتا ہے۔ پس اس کے بعد اس کو آسانی کے ساتھ پکڑ لیا جاتا ہے۔

الحکم | مستفقور کا کھانا حلال ہے۔ اس لئے کہ یہ ایک قسم کی مچھلی ہے نیز اگر اس میں کسی وجہ سے حرمت کا احتمال ہو تو اس وقت اس کا کھانا حرام ہوگا۔ اس لئے کہ اگر مستفقور کو گوہ کے مشابہ قرار دیا جائے تو پھر اس کا کھانا حرام ہوگا اور دوسری قسم جس کا تذکرہ باب الہزہ میں کیا جا چکا ہے۔ وہ بالاتفاق حرام ہے کیونکہ وہ کچھوے سے پیدا ہوتا ہے اور کچھوہ حرام ہے۔

خواص | مستفقور ہندی کا گوشت جب تک کہ وہ تازہ رہے گرم تر ہوتا ہے اور اس مستفقور کا گوشت جس میں نمک بھر دیا جائے بہت زیادہ گرم ہوتا ہے اور اس میں رطوبت بہت کم ہوتی ہے بالخصوص جبکہ مستفقور کو لٹکے ہوئے زیادہ مدت گزر جائے۔ اس لئے اس کا گوشت گرم مزاج والوں کے لئے سود مند نہیں ہے اور جن افراد کا مزاج سرد تر ہو ان کیلئے اس کا گوشت بے حد مفید ہے۔ اگر دوا ایسے شخص جن میں عداوت ہو مستفقور کا گوشت کھالیں تو ان کی عداوت ختم ہو جائے گی اور وہ ایک دوسرے کے ساتھ محبت کرنے لگیں گے۔ مستفقور کے گوشت اور اس کی چربی کی خاصیت یہ ہے کہ اس کے کھانے سے شہوت میں اشتعال پیدا ہوتا ہے اور اعصاب میں جو امراض بارہ عارض ہوتے ہیں ان کے لئے بے حد مفید ہے۔ جب صرف مستفقور کا گوشت ہی استعمال کیا جائے تو بے حد مفید ہے اور اگر دوسری چیزوں کے ساتھ ملا کر کھایا جائے تو زیادہ فائدہ نہیں ہوتا۔ اگر کوئی آدمی اپنے مزاج، عمر اور موسم کے لحاظ سے ایک مشقال سے تین مشقال کی مقدار تک مستفقور کے گوشت کا شوربہ پیتا رہے تو اس کے لئے بے حد مفید ہے۔ ارسطو نے کہا ہے کہ مستفقور ہندی کا گوشت جسم کو فربہ کرتا ہے اور کمر کے درد اور گردہ کے درد کے لئے بے حد مفید ہے۔ اگر مستفقور کی کمر کے درمیان والا حصہ کسی شخص کی کمر پر لٹکا دیا جائے تو اس کے آلہ تناسل میں زہرست اشتعال پیدا ہوگا اور قوت باہ میں بے حد اضافہ ہوگا۔

تعبیر | مستفقور کو خواب میں دیکھنا ایسے امام عالم پر دلالت کرتا ہے جو ظلمات میں ہدایت والا ہو۔ اس لئے کہ مستفقور کی جلد اندھیرے میں چمکتی ہے اور اس کا گوشت کھانا قوت میں اضافہ کرتا ہے اور بدن میں حرارت پیدا کرتا ہے۔ (واللہ اعلم)

السَّلْحَفَةُ الْبَرِيَّةُ

”السَّلْحَفَةُ الْبَرِيَّةُ“ (لام پر زبر ہے) اس سے مراد خشکی کا کچھوہ ہے۔ ابو سعید نے کہا ہے کہ اس کا واحد ”السلحاف“

آتا ہے لیکن رواسی کے نزدیک اس کا واحد سطحیہ بروزن بلہنیہ ہے۔ ابن عبدوس نے کہا ہے کہ اس کا واحد ”السلحفا“ آتا ہے۔ یہ ایسا حیوان ہے جو خشکی میں انڈے دیتا ہے۔ پس جو انڈے دریا میں گر جاتے ہیں۔ ان سے پیدا ہونے والے بچوں کو بحری کھوے اور خشکی میں رہ جانے والے انڈوں سے پیدا ہونے والے بچوں کو بری کھوے کہا جاتا ہے۔ پس جب ان دونوں قسموں کے بچے بڑے ہوتے ہیں تو یہ اونٹ اور بکری کے بچوں کے برابر ہو جاتے ہیں۔ جب نر اپنی مادہ سے جنفتی کا ارادہ کرتا ہے اور اس کی مادہ جنفتی کے لئے تیار نہیں ہوتی تو نر اپنے منہ میں ایک خاص قسم کی گھاس لاتا ہے جس کی خوشبو سونگھتے ہی مادہ جنفتی پر آمادہ ہو جاتی ہے۔ اس گھاس کی یہ خاصیت ہے کہ جس کے پاس یہ گھاس ہوگی وہ اپنے ہم جنسوں میں مقبول رہے گا۔ اس گھاس کے متعلق بہت کم لوگ ہی جانتے ہیں۔ جب اس جانور کی مادہ انڈے دیتی ہے تو وہ ان کو دیکھتی رہتی ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان انڈوں سے بچے پیدا کر دیتا ہے۔ اس جانور کی مادہ کے نیچے کا حصہ سخت ہوتا ہے جس کی وجہ سے اس میں حرارت نہیں ہوتی۔ بعض اوقات کچھو سانپ کی دم اپنے قبضہ میں لے لیتا ہے اور اس کے سر کو کاٹ کر اسے دم کی طرف سے چبا کر اپنی غذا بنا لیتا ہے۔ سانپ کھوے کی کھوپڑی میں اپنی دم مارتا ہے اور زمین پر بھی دم کو مارتا ہے۔ یہاں تک کہ اپنے آپ کو ہلاک کر لیتا ہے۔ کچھو اپنے شکار کو پکڑنے کے لئے عجیب حیلہ اختیار کرتا ہے کہ وہ پانی سے نکل کر خشکی پر آ جاتا ہے۔ پھر وہ اپنے جسم پر مٹی چڑھا لیتا ہے اور چھپ کر کسی ایسی جگہ بیٹھ جاتا ہے جو پرندوں کی گزرگاہ ہے۔ پس پرندے کھوے کو پہچان نہیں سکتے اور جو نبی کوئی پرندہ اس کے قریب سے گزرتا ہے تو یہ اسے پکڑ لیتا ہے اور اسے پانی میں لے جاتا ہے۔ پھر اس کو اپنی خوراک بنا لیتا ہے۔ اس جانور کے ز کے دو آلہ تامل ہوتے ہیں اور اس کی مادہ کی دو شرمگاہیں ہوتی ہیں۔ نر اپنی مادہ پر طویل مدت تک سوار رہتا ہے۔ کچھو سانپ کے گوشت کو بہت پسند کرتا ہے۔ پس جب وہ سانپ کو کھاتا ہے تو اس کے بعد وہ ”سخر“ کھا لیتا ہے جس کی وجہ سے اس پر سانپ کا زہر اثر انداز نہیں ہوتا۔ شاعر نے اس کی تعریف کرتے ہوئے کہا ہے کہ۔

لحا لله ذات فم آخرس
تلیل من السعی وسواسها

”اللہ تعالیٰ تباہ و برباد کرے اس جانور کو جو صاحب دھن ہونے کے باوجود کوٹھک ہے اور تھوڑی سی کوشش سے اس کے دوساں میں اضافہ ہو جاتا ہے۔“

تکب علی ظہرها ترسها
و تظہر من جلدہا رأسها
”وہ اپنی ڈھال کو اپنی پشت پر الٹ دیتا ہے اور اپنی جلد سے اپنے سر کو باہر نکال لیتا ہے۔“
اذ الحذر أقلق احشاءها
”جبکہ ڈراس میں قلق پیدا کرتا ہے اور خوف کی بناء پر اس کا سانس تنگ ہو جاتا ہے۔“

تضم الی نحرها کفها
”وہ اپنی گردن سے اپنے بچوں کو ملا لیتا ہے اور اپنی جلد میں اپنے سر کو داخل کر لیتا ہے۔“

الحکم | امام بیہقی نے کھوے کی حلت کا قول نقل کیا ہے اور امام رافعی نے اس کے نجس ہونے کی وجہ سے اس کو حرام قرار دیا ہے۔ اس

لئے کہ یہ سانپوں کو کھاتا ہے۔ ابن حزمؒ نے فرمایا ہے خشکی اور بحری کچھوا دونوں حلال ہیں اور اسی طرح کچھوے کا انڈہ بھی حلال ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "کُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلالًا طَيِّبًا" (تم کھاؤ جو کچھ زمین ہے حلال طیب) اس کے ساتھ ہی اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "فَذُفِّلْ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْنَكُمْ" (تحقیق تمہارے لئے محرّمات کو تفصیل سے بیان کر دیا گیا ہے) چنانچہ ان محرّمات میں ہمارے لئے کچھوے کو بیان نہیں کیا گیا۔ پس کچھوا حلال ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں "ابلد من سلحفاة" (وہ کچھوے سے بھی زیادہ احمق ہے۔)

خواص | صاحب الفلاح اور قزوینیؒ نے بیان کیا ہے کہ اگر کسی جگہ سردی کی شدت محسوس ہونے لگے اور اس سے نقصان کا ڈر ہو تو ایک کچھوے کو پکڑ کر اسے الناجت لٹا دیا جائے تاکہ اس کے ہاتھ پاؤں آسمان کی طرف بلند رہیں تو اس جگہ سردی سے کوئی نقصان نہیں ہوگا۔ اگر کچھوے کا خون ہاتھ اور پاؤں پر لٹا دیا جائے تو یہ جوڑوں کے درد کے لئے نفع بخش ہے۔ اگر کچھوے کے خون کی ماش ہمیشہ کی جائے تو ہاتھ پاؤں پھٹنے کے لئے بے حد مفید ہے اور تشج کے مرض کے لئے بھی نفع بخش ہے۔ کچھوے کا گوشت کھانا بھی انہی امراض کے لئے بے حد مفید ہے۔ پس جو شخص کچھوے کا گوشت خشک کر کے اور پیس کر چراغ دان میں جلائے گا وہ گوز مارنے لگے گا۔ یہ بات بہت مجرب ہے۔ انسان کے جس عضو میں درد ہو اگر کچھوے کا وہی عضو لے کر اس پر لٹکا دیا جائے تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے درد فوراً ختم ہو جائے گا۔ اگر کوئی شخص کچھوے کے بیجان کے وقت اس کی دم کا کنارہ لے کر اپنے بدن میں لٹکا لے تو اس کی شہوت میں بیجان پیدا ہو جائے گا۔ اگر ہانڈی کو کچھوے کی کھوپڑی سے ڈھک دیا جائے تو اس پر کبھی بھی ابال نہیں آئے گا۔

تعبیر | کچھوے کو خواب میں دیکھنا اس عورت کی طرف اشارہ ہے جو بناؤ سنگھار کر کے کسی مرد کی طلبگار ہو یا عالم یا قاضی القضاة کی جانب اشارہ ہوتا ہے کیونکہ کچھوا سمندر کے حالات کو سب سے زیادہ جاننے والا ہوتا ہے۔ پس جو شخص خواب میں دیکھے کہ کچھوے کی بہت زیادہ عزت کی جارہی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہاں اہل علم کی بہت تعظیم ہوگی۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ کچھوے کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس سے علمی استفادہ ہوگا اور نصاریٰ کہتے ہیں کہ اے مال اور علم حاصل ہوگا۔ (واللہ اعلم)

السلحفاة البحرية

"السلحفاة البحرية" اس سے مراد بحری کچھوا ہے۔ اسے "اللحاة" بھی کہا جاتا ہے۔ عنقریب انشاء اللہ "باب الملام" میں اس کا تفصیلی بیان آئے گا۔ جوہریؒ نے فرمایا ہے کہ لوگوں کا خیال ہے کہ کسی سپاہی کی بیٹی نے اپنے گلے کا ہار ایک بحری کچھوے کو پہنا دیا۔ پس وہ اسے لے کر سمندر میں چلا گیا۔ پس اس لڑکی نے کہا "یا قوم نزاف نزاف لم یبق فی البحر غیر غراف" اے سمندر کی قوم سمندر کا پانی سیخ ڈالو۔ تاکہ سمندر میں صرف چلو مھر پانی باقی رہے۔ کچھوے کی کھوپڑی کو "الزبل" کہا جاتا ہے اور اس سے کنگھیاں تیار کی جاتی ہیں۔ ان کنگھیوں کی خصوصیت یہ ہے کہ یہ بالوں سے جوئیں ختم کر دیتی ہیں۔ اگر کچھوے کی کھوپڑی کو جلا کر اس کی راکھ کو انڈے کی سفیدی میں ملا لیا جائے اور پھر اس کو گٹھنوں اور ہاتھوں پر ایسی جگہ لگایا جائے جہاں سے جلد پھٹ گئی ہو تو یہ بے حد نافع ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "الزبل" ہندی کچھوے کی کھوپڑی کو کہتے ہیں۔

فائدہ] نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس عاج کی ایک کنگھی تھی اور عاج کچھوے کی کھوپڑی کو کہا جاتا ہے جس سے کنگھیاں اور کنگھن تیار کئے جاتے ہیں۔ حدیث میں ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت ثوبانؓ کو حضرت فاطمہؓ کیلئے عاج کی دو کنگھیاں خریدنے کا حکم دیا۔ علامہ دمیرئی نے فرمایا کہ ”عاج“ ہاتھی کی ہڈی کو بھی کہتے ہیں۔ پس یہ (یعنی عاج) امام شافعیؒ کے نزدیک نجس ہے اور امام ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک طاهر ہے۔ پس ”عاج“ کی کنگھی بالوں میں استعمال کرنا جائز ہے۔ پس یہاں عاج سے مراد کچھوے کی کھوپڑی ہے نہ کہ ہاتھی کی ہڈی۔

السلفان

”السلفان“ (سین کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد چکور کا بچہ ہے۔ اس کا واحد سلف بروزن سرد ہے اور اس کے مونث کے متعلق اختلاف ہے۔ ابو عمر نے کہا ہے کہ اس کا مونث ”سلفۃ“ نہیں سنا گیا۔ اگرچہ بعض لوگوں نے سلفۃ بروزن سلکتہ کہا ہے۔

السلق

”السلق“ اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ اس کے مونث کیلئے ”سلفۃ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ لفظ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں بھی استعمال ہوا ہے۔

فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ سَلَقُوا كُفُمُ بِالْأَسِنَّةِ جِدَادٍ

السلیک

”السلیک“ قظا کے بچوں کو کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد چکور کے بچے ہیں۔ اس کی مونث کے لئے ”سلکتہ“ کا لفظ مستعمل ہے اور اس کی جمع سلکان بروزن سرد و مردان آتی ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اس کے واحد کے لئے ”سلکانتہ“ کا لفظ مستعمل ہے۔

اہل عرب سلیک بن سلکتہ سے مثال بیان کرتے ہیں۔ یہ وہ شخص ہے جو سلیک المقاب کے نام سے مشہور ہے۔ شاعر نے یہ مصرعہ اس شخص کے متعلق کہا ہے کہ

”الی الهول أمضى من سلیک المقاب“

”یہ شخص اہل عرب کے عجیب و غریب افراد میں سے ہے۔ اس کا ذکر انشاء اللہ باب العین میں آئے گا۔“

السلکوت

”السلکوت“ اس سے مراد ایک قسم کا پرندہ ہے۔

السُّلوی

”السُّلوی“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ ایک سفید رنگ کا پرندہ ہے جو بیڑی کی شکل ہوتا ہے۔ اس کا واحد ”سُلُوۃ“ آتا ہے۔ نیز ”السُّلوی“ شہد کو بھی کہا جاتا ہے۔ خالد بن زہیر ہذلی نے کہا ہے کہ ۔

وقاسمها بالله جهداً لا أنتم
الذمن السلوی اذا ما نشورها

”اور دونوں کو نہایت پختہ خدا کی قسم دی۔ شہد کے طریقہ پر جبکہ اس سے بہترین غذا تیار کی جائے۔“

الرزاق نے کہا ہے کہ خالد نے اس شعر میں ”السُّلوی“ سے مراد شہد لے کر غلطی کی ہے کیونکہ ”السُّلوی“ ایک پرندہ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”السُّلوی“ سے مراد گوشت ہے۔ حجۃ الاسلام امام غزالی نے فرمایا ہے کہ گوشت کو ”السُّلوی“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ انسان کو جملہ قسم کے سانپوں سے فارغ البال کر دیتا ہے۔ لوگ اسے قاطع الشبوات کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ قرظی نے فرمایا ہے کہ ”السُّلوی“ مادہ بیڑہ کا دوسرا نام ہے لیکن بعض اہل علم نے کہا ہے کہ یہ بیڑی کی شکل ایک الگ پرندہ ہے۔ آنحضرت نے کہا ہے کہ ”السُّلوی“ کا واحد نہیں بنا گیا۔ ممکن ہے اس کا واحد السُّلوی ہی ہو جیسے ”ذلی“ واحد بھی ہے اور جمع بھی ہے۔ یہ ایسا پرندہ ہے جو پورا سال سمندر کے درمیان رہتا ہے۔ پس جب شکاری پرندے ”باز“ وغیرہ جگہ کے درد میں مبتلا ہوتے ہیں تو وہ سلوی کے شکاری تلاش میں نکلتے ہیں۔ پس جب وہ اسے پالیتے ہیں تو اسے پکڑ کر اس کا جگر کھالیتے ہیں جس سے ان کی بیماری ختم ہو جاتی ہے۔ ”السُّلوی“ وہ پرندہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کے لئے اتارا تھا۔ یہ قول مشہور ہے۔ نیز ہذلی شاعر نے غلطی سے السُّلوی کا معنی شہد کیا ہے۔ پس اس نے کہا ہے کہ ”الذمن السلوی اذا ما نشورها“ صحیح بخاری میں احادیث الانبیاء میں اور مسلم شریف میں۔

باب النکاح میں محمد بن رافع کی حدیث مذکور ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ مجھ سے عبدالرزاق نے ان سے معمر نے ان سے حمام بن منہب نے اور ان سے حضرت ابو ہریرہ نے بیان کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر بنی اسرائیل نہ ہوتے تو گوشت کبھی نہ سزنا اور اگر حضرت حوانہ نہ ہوتیں تو عورت اپنے شوہر سے کبھی خیانت نہ کرتی۔ اہل علم نے ”لم یغیبر اللحم ابداً“ کے متعلق کہا ہے کہ اس کا مفہوم یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل پر من و سلوی اتارا تو انہیں اس کو ذخیرہ کرنے سے روک دیا۔ پس انہوں نے اس کو ذخیرہ کیا جس کی بناء پر وہ سزنا لگا۔ پس اسی وقت گوشت سزنا شروع ہوا تھا۔

ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا۔ گوشت اہل دنیا اور جنت کے کھانوں کا سردار ہے۔ حضرت ابو ہریرہ سے ہی مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب ہدیہ میں گوشت دیا جاتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اسے قبول فرمالتے اور جب کبھی آپ ﷺ کی گوشت کی دعوت کی جاتی تو آپ دعوت قبول فرمالتے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا سب سے عمدہ گوشت پیڑھ کا گوشت ہے۔ ہمارے شیخ برہان الدین قیراطی نے کہا ہے کہ ۔

لما رایت سلوی عزم مطلبہ
عنکم وعقد اصطباری صار محلولاً

”جب میں نے دیکھا کہ تم سے سلوی کا طلب کرنا مشکل ہو گیا اور میں اس پر صبر نہ کر سکا۔“

لیقضى الله أمراً كان مفعولاً

دخلت بالرغم منى تحت طاعتكم

”تو میں نہ چاہتے ہوئے بھی تمہارا مطہج ہو گیا تاکہ ہونے والے امر کے متعلق اللہ تعالیٰ فیصلہ فرمادے۔“

الحکم | السلوی کا کھانا بالا جماع حلال ہے۔

خواص | ابن زہرنے کہا ہے کہ اگر کوئی آنکھوں کی بیماری میں مبتلا ہو تو اس کے بدن پر سلوی کی آنکھ لگانے سے اس کی بیماری ختم ہو جائے گی۔ اگر سلوی کی آنکھ بطور سرمہ استعمال کی جائے تو یہ جگر کے درد کے لئے نافع ہے۔ اگر سلوی کی بیٹ خشک کر کے پیس کر ایسے زخموں پر لپ کر دیا جائے جس میں خارش آتی ہو تو زخم ٹھیک ہو جائیں گے۔ اگر سلوی کا سراہی جگہ میں دفن کر دیا جائے جہاں کبوتر رہتے ہوں تو وہاں سے کیڑے مکوڑے بھاگ جائیں گے۔ اگر گھر میں سلوی کی دھونی دی جائے تو وہاں سے کیڑے مکوڑے ختم ہو جائیں گے۔
تعبیر | اگر کسی نے سلوی کو خواب میں دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی تنگی دور ہو جائے گی۔ اسے دشمن سے نجات حاصل ہوگی اور بھلائی اور بلا مشقت رزق کی طرف اشارہ ہے۔ بعض اوقات سلوی کا خواب میں دیکھنا کفرانِ نعمت، زوالِ مصیبت اور معاش کی تنگی کی طرف اشارہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اَسْتَسْبِدُّوْنَ اَلَّذِیْ هُوَ اَذْنٰی بِالَّذِیْ هُوَ خَیْرٌ“ (کیا تم اعلیٰ چیز کے مقابلے میں ادنیٰ چیز طلب کرتے ہو۔ سورۃ البقرۃ) (واللہ اعلم)

السَّمَانِی

”السَّمَانِی“ اس سے مراد بئیر ہے۔ زبیدی نے کہا ہے کہ سین کے ضمہ اور نون کے فتح کے ساتھ یہ الجہاری کے وزن پر آتا ہے۔ یہ ایسے پرندے کا نام ہے جو زمین پر رہتا ہے اور یہ پرندہ اس وقت تک پرواز نہیں کرتا جب تک اسے اڑایا نہ جائے۔ سمانی ایک معروف پرندہ ہے۔ سمانی کو تشدید کے ساتھ نقل نہیں کیا گیا۔ اس کی جمع سمانیات آتی ہے۔ اس کو قتل الرعد بھی کہا جاتا ہے کیونکہ جب یہ بجلی کی گرج سنتا ہے تو اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ بئیر کے بچے جو نبی انڈوں سے نکلنے میں اڑنے لگتے ہیں۔ اس پرندے کی عجیب خاصیت ہے کہ یہ موسم سرما میں سکوت اختیار کرتا ہے اور جب موسم بہار کا آغاز ہوتا ہے تو چیخنا شروع کر دیتا ہے۔ اس کی غذا ”البیش والبیشاء“ ہے جو دوڑ ہر قاتل ہیں۔ یہ ایک ایسا پرندہ ہے جس کے متعلق کوئی نہیں جانتا کہ یہ کہاں سے آتا ہے۔ یہاں تک کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ بحرِ ماح سے آتا ہے کیونکہ یہ وہاں پرواز کرتے ہوئے دیکھا گیا ہے اور یہ بھی دیکھا گیا ہے کہ اس کا ایک بازو پانی میں ڈوبا ہوا اور دوسرا کھلا ہوتا ہے۔ اہل مصر اس سے بہت مانوس ہیں اور وہ اسے بہت بھاری قیمت پر خریدتے ہیں۔
الحکم | بئیر کا کھانا بالا جماع حلال ہے۔

خواص | بئیر کا گوشت گرم خشک ہوتا ہے لیکن اس کا تازہ گوشت بہت اچھا ہوتا ہے۔ بئیر کا گوشت کھانے سے جوزوں کے درد ختم ہو جاتے ہیں لیکن اس کا گوشت گرم مزاج والوں کے جگر کو نقصان پہنچاتا ہے۔ نیز یہ ضرر دھنیہ اور سرکہ سے دور ہو جاتا ہے۔ بئیر کا گوشت گرم خون پیدا کرتا ہے اور یہ سرد مزاج والوں اور بوزھوں کیلئے بے حد مفید ہے۔ بئیر کے گوشت کو ہمیشہ کھانا متانہ کی پتھری کے خاتمہ کا باعث ہوتا ہے اور اس سے پیشاب کھل کر آتا ہے۔ اگر بئیر کا گوشت ہمیشہ کھایا جائے تو دل کی سختی نرمی میں تبدیل ہو جاتی ہے۔

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ یہ خاصیت صرف بئیر کے دل میں موجود ہوتی ہے۔

تعبیر | بئیر کو خواب میں دیکھنا کسان کے لئے فوائد اور رزق کی کشادگی کی علامت ہے۔ بعض اوقات بئیر کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر لہو وعب اور فضول خرچی سے دی جاتی ہے۔ نیز ایسے جرم کی طرف اشارہ ہوتا ہے جو قید کا موجب ہوتا ہے۔

السمح

”السمح“ اس سے مراد لمبی پشت والی گدھی ہے۔ اس کی جمع ”سماج“ آتی ہے۔ اسی طرح لمبی پشت والی گھوڑی کو بھی ”السمح“ کہا جاتا ہے۔ نیز مذکر کے لئے یہ لفظ استعمال نہیں کیا جاتا۔

السمع

”السمع“ (سین کے کسرہ اور میم کے سکون اور عین مہملہ کے ساتھ) اس سے مراد بھیڑیے کا بچہ ہے جو بچوں کی جنتی سے پیدا ہوتا ہے۔ یہ ایسا درندہ ہے جس میں بچوں کی شدت و قوت اور بھیڑیے کی جرات پائی جاتی ہے۔ جو برہیٰ نے کہا ہے کہ ”السمع“ سے مراد وہ بھیڑیہ ہے جو تیز رفتار اور کمزور ہو نیز اس کی رانوں میں بہت کم گوشت ہوتا ہے۔ جو برہیٰ کہتے ہیں ہر بھیڑیہ فطری طور پر لاغر ہی ہوتا ہے۔ پس لاغر پن کی صفت بھیڑیے کے لئے لازم ہے جیسے بچوں کے لئے لنگڑاپن کی صفت ضروری ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ ۔

أغر طویل الباع أسمع من سمع

تراہ حدید الطراف أبلج واضحا

”تو اس کو دیکھے گا تیز نگاہ والا اور چوڑے سینے والا اور سب سے زیادہ سمجھ۔“

کہا جاتا ہے کہ اس درندہ کی چھلانگ میں یا تیس ذراع سے زیادہ ہوتی ہے۔ ابن ظفر نے اپنی کتاب ”خیر البشر“ میں نقل کیا ہے کہ حضرت ربیعہ بن ابی نزار فرماتے ہیں کہ مجھے میرے ماموں نے خبر دی کہ جب جنگ حنین میں اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فتح عطا فرمائی تو ہم گھاٹیوں میں چھپ گئے اور ہماری کیفیت یہ تھی کہ دوست اپنے دوست سے بے رخی اختیار کر رہا تھا۔ حضرت ربیعہ کے ماموں کہتے ہیں کہ میں ایک گھاٹی میں مقیم تھا کہ اچانک میں نے ایک لوٹھی کو دیکھا کہ اترتا سانپ اس کے پیچھے پڑا ہے اور لوٹھی سانپ سے بچنے کے لئے بھاگ رہی ہے۔ پس میں نے ایک پتھر اٹھا کر سانپ کو مارا جس سے سانپ کھڑے کھڑے ہو گیا۔ پس میں اس کی طرف متوجہ ہوا تو میں نے دیکھا کہ لوٹھی میرے پیچھے سے پہلے مر چکی ہے اور سانپ کھڑے کھڑے ہو گیا ہے اور مضطرب ہے۔ پس میں کھڑا ہو کر یہ منظر دیکھ رہا تھا کہ ایک پکارنے والے نے مجھے ایسی خونخاک آواز میں پکارا کہ اس سے قبل میں نے ایسی آواز نہیں سنی تھی۔ وہ کہہ رہا تھا کہ تیرا برا ہوتو نے ایک رئیس کو قتل کر دیا ہے۔ پھر وہ کہنے لگا ”یاد ائیر یاد ائیر“ پس ایک جواب دینے والے نے جواب دیا لیبیک لیبیک۔ پس اس پکارنے والے نے جواب دینے والے سے کہا کہ تم جلدی جلدی بنی عدا فر کے پاس جاؤ اور ان کو خبر دے دو کہ اس کافر نے یہ کیا کام کر دیا ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ اس پر میں نے

چلاتے ہوئے کہا میں بے خبری میں ایسا کام کر چکا ہوں۔ پس میں تمہاری پناہ میں آنا چاہتا ہوں۔ پس تم مجھے اپنی پناہ میں لے لو۔ پس اس نے کہا کہ میں کبھی بھی مسلمان کے قاتل اور غیر اللہ کی عبادت کرنے والے کو اپنی پناہ میں نہیں لے سکتا۔ پس میں نے کہا کہ میں مسلمان ہونے کا ارادہ رکھتا ہوں۔ پس اس نے کہا کہ اگر تو مسلمان ہو جائے تو تجھ سے قصاص ساقط ہو جائے گا اور تجھے نجات مل جائے گی ورنہ تیری موت واقع ہو جائے گی۔ راوی کہتے ہیں۔ میں نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اللہ کے رسول ہیں۔ پس اس نے کہا کہ تو نے نجات پائی اور ہدایت حاصل کر لی اور اگر تو اسلام قبول نہ کرتا تو تیری موت واقع ہو جاتی۔ پس تو واپس لوٹ جا جہاں سے آیا ہے۔ راوی کہتے ہیں پس میں اپنے قدموں کے نشانات پر واپس آیا اور وہ کہنے والا یہ کہہ رہا تھا۔

یعل بک التل

امط السمع الأزل

”تو ایک تیز رفتار بھیڑیے پر سوار ہو جاؤ، وہ تجھے ایک ٹیلہ پر پہنچا دے گا۔“

یتبع بک الفل

فہناک أبو عامر

”پس وہاں تیری ملاقات ابو عامر سے ہوگی جو تلواریں لے کر تیرے پیچھے چلے گا۔“

راوی کہتے ہیں کہ میں نے مزکر دیکھا تو وہاں ایک بڑے شیر جیسا ایک جانور موجود ہے۔ پس میں اس پر سوار ہو گیا۔ پس وہ مجھے لے کر چل پڑا۔ یہاں تک کہ اس نے مجھے ایک بہت بڑے ٹیلہ پر پہنچا دیا اور وہ ٹیلہ کی چوٹی پر چڑھ گیا جہاں سے مجھے مسلمانوں کا لشکر نظر آنے لگا۔ پس میں اس جانور سے اتر گیا اور مسلمانوں کے لشکر کی طرف چل پڑا۔ پس جب میں لشکر کے قریب پہنچا تو ایک شہ سوار لشکر سے نکل کر میرے سامنے آیا اور اس نے مجھے حکم دیا کہ تمہارا ڈال دو۔ پس میں نے تمہارا ڈال دیئے۔ پس اس نے مجھ سے کہا تم کون ہو؟ پس میں نے کہا مسلمان ہوں۔ پس اس نے کہا کہ تم پر اللہ تعالیٰ کی سلامتی اور اس کی رحمت اور برکت ہو۔ پس میں نے کہا کہ تم پر بھی اللہ تعالیٰ کی سلامتی اور اس کی رحمت اور برکت ہو۔ نیز میں نے اس سے پوچھا کہ تم میں ابو عامر کون ہے۔ اس شہ سوار نے کہا کہ میں ہوں۔ پس میں نے کہا الحمد للہ (تمام تعریفیں اللہ کیلئے ہیں)۔ پس اس نے کہا کہ تمہیں خوفزدہ ہونے کی ضرورت نہیں۔ یہ سب تمہارے مسلمان بھائی ہیں۔ پس وہ شہ سوار کہنے لگا کہ میں نے تمہیں ایک ٹیلہ پر دیکھا تھا کہ تم ایک گھوڑے پر سوار ہو۔ پس تمہارا گھوڑا کہاں ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے اس شہ سوار کو اپنا سارا قصہ بیان کیا۔ پس وہ میرا قصہ سن کر بہت متعجب ہوا۔ پس میں مسلمانوں کے ساتھ مل کر ہوازن کا مقابلہ کرنے لگا۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کا ارادہ پورا فرمایا اور قبیلہ ہوازن کو شکست سے دوچار کیا اور مسلمانوں کو فتح عطا فرمائی۔

الحکم | بھیڑیے کے بچے کا گوشت کھانا حرام ہے۔ اہل علم کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ اگر کسی نے حالت احرام میں بھیڑیے کے بچے کو قتل کر دیا تو اس پر جزاء واجب ہوگی یا نہیں؟ ابن القاص نے کہا ہے کہ محرم پر جزاء واجب نہیں ہے لیکن علامہ دیرہنی کے نزدیک ابن القاص کی یہ بات صحیح نہیں ہے بلکہ محرم پر جزاء واجب ہوگی اور محرم کے لئے اس سے تعرض کرنا جائز نہیں ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں "اسمع من سمع" (فلاں شخص بھیڑیے کے بچے سے بھی زیادہ کمزور ہے) یہ مثال اس لئے بیان کی جاتی ہے کیونکہ بھیڑیے کے بچے کے لئے لاغر پن لازمی ہے جیسے بچو کے لئے لنگڑاپن لازمی ہے۔

السَّمَام

"السَّمَام" اس سے مراد اباہیل کی مثل ایک پرندہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے "سامة" کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ پرندہ اڑنے دینے پر قادر نہیں ہوتا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد "اسونو" پرندہ ہے۔

السِّمِمْ

"السِّمِمْ" اس سے مراد لومڑی ہے۔

السِّمِمْةُ

"السِّمِمْةُ" (سین کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد سرخ چوٹی ہے۔ اس کی جمع کے لئے "سمام" کا لفظ مستعمل ہے۔ ابن فارس نے اپنی کتاب "مجمل" میں لکھا ہے کہ "السِّمِمْةُ" سے مراد چھوٹی چوٹی ہے اور اسی معنی کے ذریعہ حدیث کی تفسیر بیان کی ہے جو امام مسلم نے اپنی کتاب مسلم میں نقل کی ہے۔ حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جہنیوں کا ذکر فرمایا ہے کہ ایک قوم جہنم سے (سزا بھگتے کے بعد) نکلے گی۔ پس جب وہ دوزخ سے نکالے جائیں گے تو ایسے معلوم ہوں گے گویا کہ وہ "عیدان السمام" ہیں۔ پس وہ جنت کی ایک نہر میں داخل ہوں گے اور اس میں غسل کریں گے۔ پس وہ اس نہر سے نکلیں گے تو ایسے معلوم ہوں گے گویا کہ وہ سفید کاغذ ہیں۔ (رواہ مسلم)

امام نووی نے فرمایا ہے کہ "سمام" سمس کی جمع ہے اور سمس ایک معروف دانہ ہے جس کا تیل نکالا جاتا ہے۔ ابوالسعاد بن اثیر نے کہا ہے کہ "السمام" سمس کی جمع ہے۔ اس سے مراد ایل کی ایسی لکڑیاں ہیں جن سے دانہ نکال لیا جائے۔ اس وقت وہ بہت باریک اور بہت زیادہ سیاہ ہوتی ہیں۔ یوں محسوس ہوتا ہے گویا کہ ابھی آگ سے نکالی گئی ہیں۔ امام نووی نے فرمایا ہے کہ میں ایک مدت تک اس لفظ کے صحیح معنی معلوم کرنے کی کوشش کرتا رہا اور لوگوں سے اس کے متعلق پوچھتا بھی رہا لیکن مجھے کوئی تسلی بخش جواب نہیں ملا۔ مکن ہے کہ یہ لفظ محرف ہو گیا ہو۔ قاضی عیاض نے کہا ہے کہ مجھے اس لفظ کے معنی معلوم نہیں ہو سکے۔ شاید اس سے مراد وہ لکڑی ہے جو سیاہ ہو۔ یہ بھی کہا گیا ہے اس سے مراد آبنوس وغیرہ ہے۔

السَّمَكُ

"السَّمَكُ" اس سے مراد مچھلی ہے۔ یہ پانی کی مخلوق ہے۔ اس کا واحد سمكة اور جمع "اسماک" اور سموک آتی

ہے۔ اس جانور کی بہت زیادہ اقسام ہیں اور ہر قسم کا الگ نام ہے۔ تحقیق "الجراد" (نڈی) کے تحت یہ حدیث گزری ہے کہ نبی اکرم نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق کے ایک ہزار گروہ بنائے ہیں جن میں سے چھ سو پانی میں اور چار سو خشکی میں رہتے ہیں۔ الحدیث۔ مچھلی کی ایک قسم ایسی بھی ہے جو اتنی بڑی ہوتی ہے کہ انسان اس کی ابتداء اور انتہاء معلوم نہیں کر سکتا اور بعض مچھلیاں اتنی چھوٹی بھی ہیں کہ نگاہ ان کو دیکھنے سے قاصر ہے۔ مچھلی کی تمام اقسام پانی میں رہتی ہیں۔ مچھلیاں پانی میں اس طرح سانس لیتی ہیں۔ جیسے انسان اور خشکی کے حیوانات ہوا میں سانس لیتے ہیں۔ مچھلی کے زندہ رہنے کے لئے ہوا کی ضرورت نہیں ہے لیکن انسان اور حیوانات کی زندگی کیلئے ہوا بہت ضروری ہے۔ نیز مچھلی کا ہوا سے مستغنی ہونا اس لئے ہے کہ مچھلی کا تعلق عالم الماء والارض سے ہے اس لئے اسے ہوا کی ضرورت نہیں ہوتی۔ جاظنہ نے کہا ہے کہ مچھلی پانی کے اندر اللہ تعالیٰ کی تسبیح بیان کرتی ہے اور پانی کے اور اللہ تعالیٰ کی تسبیح نہیں کرتی۔ اگر خشکی کی ہوا جو پرندوں کی زندگی کیلئے ضروری ہے۔ مچھلی پر ایک لمحہ کے لئے بھی مسلط کر دی جائے تو مچھلی ہلاک ہو جائے گی۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

تغمہ النشوة والنسیم
ولا یزال مغرقا یوم

"بوئے خوش اور خشکی کی ہوا اس کے لئے غم میں اضافے کا باعث ہے اس لئے وہ برابر پانی میں ڈوبی رہتی ہے اور"

فی البحر والبحر له حمیم

"سمندر میں تیرتی رہتی ہے اور سمندر اس کے لئے گرم چشمہ ثابت ہوا ہے اور اس کی ماں وہاں سے اس کو

تلہمہ جہراً وما یریم کھائے بغیر نہیں ملتی۔"

"قولہ امہ الوالدة" اس شعر میں یہ قول (کہ مچھلی کی والدہ) اس بات کی دلیل ہے کہ ام کا لفظ انسان کے علاوہ بھی استعمال کیا جاسکتا ہے اور شاعر کا یہ قول کہ مچھلی کی والدہ اس کو کھا جاتی ہے۔ اس کا مفہوم یہ ہے کہ بعض مچھلیاں ایسی ہوتی ہیں جن کی غذا مچھلی ہی ہوتی ہے اس لئے بعض مچھلیاں بعض مچھلیوں کو کھا جاتی ہیں۔ اسی لئے امام غزالی نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے سب سے زیادہ مچھلی ہے اور شاعر کے اس قول "وما یریم" کا مطلب یہ ہے کہ مچھلی کی والدہ اس جگہ سے اس وقت تک علیحدہ نہیں ہوتی جب تک وہ اسے اپنی خوراک نہیں بنا لیتی۔ علامہ مدبری نے فرمایا ہے کہ جاظنہ کا یہ قول کہ ہوا مچھلی کے لئے نقصان دہ ہے صحیح نہیں ہے کیونکہ امام غزالی نے مچھلی کو اس تید سے مستغنی قرار دیتے ہوئے فرمایا ہے کہ مچھلی کو ہوا نقصان نہیں پہنچاتی۔ مچھلی کی بعض اقسام ایسی بھی ہیں جو سمندر کی اوپر والی سطح پر اڑتی ہیں اور طویل مسافت کے بعد پانی میں اتر جاتی ہیں۔ ابن تیمیہ نے کہا ہے کہ۔

لبسن الجواشن خوف الردی
علیہن من فوقهن الخوذ

"اس نے ہلاکت کے خوف سے زرہ پہنی اور اپنے سروں پر لوہے کی ٹوپی پہن رکھی ہے۔"

فلما أتیح لها أهلکت
بیرد النسیم الذی یستلذ

"پس جب ہلاکت کا وقت قریب آیا تو اس کو نیم سحر کے جھوکوں نے ہی ہلاک کر ڈالا اگرچہ یہ جھوکے روح کی تسکین کا باعث ہوتے ہیں۔"

مچھلی بہت زیادہ کھاتی ہے کیونکہ اس کا معدہ مرد مزاج اور اس کے منہ کے قریب ہوتا ہے۔ مچھلی کی گردن نہیں ہوتی اور نہ ہی اس

کی آواز ہوتی ہے اور اس کے پیٹ میں ہوا داخل نہیں ہوتی۔ اسی لئے بعض لوگ کہتے ہیں کہ مچھلی کے پیچھروا نہیں ہوتا۔ جیسے گھوڑے کے تلی، اونٹ کے پتہ اور شتر مرغ کے گودہ نہیں ہوتا۔ بڑی مچھلی چھوٹی مچھلی کو اپنی خوراک بنا لیتی ہے اس لئے چھوٹی مچھلی کنارے کے قریب کم پانی میں آ جاتی ہے کیونکہ بڑی مچھلی کم پانی میں نہیں ٹھہر سکتی۔ مچھلی سانپ کی طرح تیزی کے ساتھ حرکت کرتی ہے۔ بعض مچھلیاں زور مادہ کی جفتی سے اور بعض کچھڑے سے پیدا ہوتی ہیں۔ مچھلی کے انڈے نہ تو سفید ہوتے ہیں اور نہ ہی زرد بلکہ ان سب کا ایک ہی رنگ ہوتا ہے۔ جانچ کہتے ہیں کہ مچھلیوں میں قواطع اور اوابد ہوتے ہیں جیسے پرندوں میں ہوتے ہیں۔ پس قواطع سے مراد وہ جانور ہیں جو موسم کے لحاظ سے اپنی جگہ تبدیل کرتے رہتے ہیں اور اوابد سے مراد وہ جانور ہیں جو ہر حال میں ایک ہی جگہ سکونت اختیار کر لیتے ہیں۔ پس بعض مچھلیاں کسی موسم میں آتی ہیں اور کسی میں نہیں آتیں۔ مچھلیوں کی اقسام میں سفقورڈینس اور عنبر وغیرہ شامل ہیں جس کا ذکر انشاء اللہ آگے آئے گا۔ مچھلی کی ایک قسم سانپ کی شکل میں بھی ہوتی ہے۔ مچھلی کی ایک قسم ”الرعادۃ“ (گر بننے والی مچھلی) ہے جو بہت چھوٹی ہوتی ہے۔ اس کی یہ خصوصیت ہے کہ جب یہ جال میں پھنس جاتی ہے اور جال شکاری کے ہاتھ میں ہوتا ہے تو اس کا ہاتھ حرکت کرنے لگتا ہے۔ اس لئے شکاری اس مچھلی کی اس کیفیت سے واقف ہونے کی بناء پر جال کی رسی کو کسی درخت سے باندھ دیتا ہے۔ یہاں تک کہ مچھلی مر جاتی ہے۔ پس جب مچھلی مر جاتی ہے تو اس کی یہ خاصیت باقی نہیں رہتی۔ شیخ شرف الدین محمد بن حماد بن عبداللہ بوسیری مصنف ”بردہ شریف“ نے شیخ زین الدین محمد بن رعاد کے متعلق کیا خوب کہا ہے کہ۔

ومن عاب اشعارى فلا بدان يهيجى

لقد عاب شعري في البرية شاعر

”تحقیق عوام الناس میں سے صرف ایک شاعر نے میرے اشعار میں عیب لگایا اور جو میرے اشعار میں عیب لگائے اس کی ہجو

کرنا بہت ضروری ہے۔“

ولا يقطع الرعاد يوما له لجا

فشعري بحر لا يري فيه ضفدع

”پس میرے اشعار سمندر کی طرح ہیں کہ ان میں مینڈک کو بھی نہیں دیکھا جاسکتا اور ”الرعاد“ مچھلی (یعنی ابن الرعاد شاعر)

ایک دن بھی اس کو قطع نہیں کر سکتی۔“

حکماء ہند اس مچھلی کو شدت حرارت سے پیدا ہونے والے امراض میں استعمال کرتے ہیں۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اگر ”رعادۃ“ مچھلی کو کسی مرگی کے مرض میں مبتلا آدمی کے قریب رکھ دیا تو یہ اس کے لئے نفع بخش ہے۔ اگر عورت اس مچھلی کے گوشت کے ککڑے کو اپنے جسم پر لٹکا لے تو اس کا خاوند اس کی جدائی کو برداشت نہیں کر سکے گا۔ اللہ تعالیٰ نے سمندر میں اتنی عجیب و غریب اشیاء پیدا فرمائی ہیں کہ ان کا شمار نہیں کیا جاسکتا اور اس کے متعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کافی ہے کہ ”حَدِّثُوا عَنِ الْبَحْرِ وَلَا تَخْرُجُوا“ (تم سمندر کا تذکرہ کیا کرو کہ اس میں کوئی مضاقت نہیں ہے۔)

مچھلی کی ایک قسم شیخ الیہودی بھی ہے جس کا ذکر انشاء اللہ عنقریب باب الشین میں آئے گا۔“

عجیب حکایات | قزوینی نے اپنی کتاب عجائب المخلوقات میں لکھا ہے کہ عبدالرحمن بن ہارون مغربی کہتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ بحر مغرب میں کشتی پر سوار ہوا۔ پس میں ایک ایسی جگہ پر پہنچا جس کو برطون کہا جاتا ہے اور ہمارے ساتھ کشتی میں ایک لڑکا جو صقلیہ کا

رہنے والا تھا، بھی سوار تھا اور اس کے پاس مچھلی پکڑنے والا کاٹھا تھا۔ پس اس لڑکے نے دریا میں مچھلی پکڑنے والا کاٹھا ڈال دیا۔ پس اس کانٹے میں ایک مچھلی پھنسی جو ایک بالشت کے برابر تھی۔ پس ہم نے اس مچھلی کو دیکھا تو اس کے دائیں کان کے اوپر والے حصہ پر "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" کے الفاظ اور نیچے کی جانب محمدؐ اور اس کے بائیں کان کے نیچے "رسول اللہ ﷺ" کے الفاظ لکھے ہوئے تھے۔

ابو حامد اندلسی غرناطی کی کتاب تحفة الالباب میں مرقوم ہے کہ بجز روم میں "الدرارح" کی طرح ایک چھوٹی مچھلی ہے جسے "المتلب" کہا جاتا ہے۔ جب اس کو پکڑ کر کسی چیز میں بند کر دیا جائے تو جب تک اللہ چاہے گا اسے موت نہیں آئے گی بلکہ یہ متحرک اور مضطرب رہے گی اور اگر اس مچھلی کو کاٹ کر اس کا ایک ٹکڑا آگ پر رکھ دیا جائے تو یہ اچھل کر آگ سے باہر نکل آئے گی۔ بعض اوقات اس قدر اچھلتی ہے کہ پاس بیٹھنے والوں کے چہرے پر آگ لگتی ہے۔ پس اگر اس مچھلی کو کسی ہانڈی میں پکایا جائے تو اسے کسی لوہے یا پتھر سے ڈھک دیا جائے تاکہ مچھلی کے اعضاء ہانڈی سے باہر نہ نکلنے پائیں کیونکہ جب تک یہ مچھلی پک کر تیار نہیں ہو جاتی اس کی موت واقع نہیں ہوتی۔ اگرچہ اس کے جسم کے ایک ہزار ٹکڑے کیوں نہ کر دیئے جائیں۔

امام احمد بن حنبلؒ نے کتاب الزہد میں نوف البرکالی سے روایت نقل کی ہے۔ نوف البرکالی کہتے ہیں کہ ایک مومن آدمی اور ایک کافر آدمی دونوں مچھلی کا شکار کرنے لگے۔ پس کافر آدمی نے اپنا جال پھینکا اور اپنے دیوتا کا نام لیا تو اس کا جال مچھلیوں سے بھر گیا۔ پس مومن آدمی نے اپنا جال پھینکا اور اللہ تعالیٰ کا نام لیا لیکن اس کے جال میں کوئی مچھلی نہیں آئی۔ نوف البرکالی کہتے ہیں کہ یہ دونوں آدمی شام تک شکار میں مصروف رہے لیکن کیفیت یونہی رہی۔ پھر آخر کار مومن شخص کے جال میں ایک مچھلی پھنس گئی۔ پس اس نے اسے اپنے ہاتھ سے پکڑنے کی کوشش کی لیکن وہ اچھل کر پانی میں کود گئی۔ پس مومن واپس ہوا لیکن اس کے پاس کچھ بھی نہیں تھا اور کافر واپس ہوا لیکن اس کا تھیلا مچھلیوں سے بھرا ہوا تھا۔ پس مومن کے فرشتے کو مومن کی اس بے بسی پر افسوس ہوا۔ اس نے عرض کیا اے میرے رب تیرا مومن بندہ جو تجھے پکارتا ہے وہ اس حال میں واپس جا رہا ہے کہ اس کے پاس کچھ بھی نہیں ہے اور تیرا کافر بندہ اس حال میں واپس جا رہا ہے کہ اس کا تھیلا مچھلیوں سے بھرا ہوا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے مومن کے فرشتے کو مومن کا گھر جنت میں دکھلایا اور فرمایا کہ میرے اس مومن بندے کو جنت کے اس گھر کے مقابلے میں دنیا کی مفلسی کچھ نقصان نہیں دے گی اور کافر کا گھر آگ میں فرشتے کو دکھلایا اور فرمایا کہ کیا کافر کو اس کا مال جو دنیا میں اسے حاصل ہوا ہے اس عذاب عظیم سے بچا سکتا ہے؟ فرشتے نے عرض کیا اے میرے رب ہرگز نہیں۔ کتاب صفوة الصفوة کے آخر میں ابو العباس بن سرودق کی یہ روایت مذکور ہے۔ ابو العباس بن سرودق کہتے ہیں کہ میں یمن میں تھا۔ پس میں نے دیکھا کہ ایک شکاری ساحل پر مچھلیاں پکڑ رہا ہے اور اس کی ایک جانب اس کی بیٹی بیٹھی ہوئی ہے۔ پس وہ شخص مچھلیاں پکڑ کر اپنے تھیلے میں ڈالتا تو وہ لڑکی مچھلیوں کو پانی میں پھینک دیتی۔ پس جب اس شخص نے دیکھا کہ کتنی مچھلیاں پکڑی جا چکی ہیں تو اسے کچھ بھی نظر نہیں آیا۔ پس اس نے کہا اے میری بیٹی! مچھلیاں کہاں گئیں؟ پس اس لڑکی نے کہا اے میرے باپ میں نے آپ سے ہی سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی مچھلی جال میں نہیں پھنستی مگر یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل ہو جائے۔ پس میں اس بات کو پسند نہیں کرتی کہ میں ایسی چیز کو کھاؤں جو اللہ کے ذکر سے غافل ہو۔ پس وہ شخص رو پڑا اور اس نے جال پھینک دیا۔ کتاب الثواب میں مذکور ہے کہ حضرت

نافعؓ سے مروی ہے کہ حضرت ابن عمرؓ بیمار تھے۔ پس آپ کو تازہ مچھلی کھانے کی خواہش پیدا ہوئی۔ حضرت نافعؓ کہتے ہیں کہ میں مچھلی کی تلاش میں مدینہ میں گیا لیکن مجھے مچھلی نہیں ملی۔ یہاں تک کہ کچھ دنوں بعد میں نے مچھلی کو پایا تو میں نے اسے ڈیڑھ درہم میں خرید لیا اور پھر اسے تل کر ایک روٹی پر رکھا اور حضرت ابن عمرؓ کی خدمت میں پیش کیا۔ پس اسی اثناء میں ایک سائل دروازے پر کھڑا ہو کر سوال کرنے لگا۔ پس حضرت عمرؓ نے غلام کو حکم دیا کہ مچھلی کو روٹی میں لپیٹ کر اس سائل کو دے دو۔ پس غلام نے کہا اللہ تعالیٰ آپ کی اصلاح فرمائے۔ آپ کئی دنوں سے مچھلی کھانے کی خواہش کا اظہار فرما رہے تھے اور مچھلی مل نہیں رہی تھی۔ پس جب ہم نے مچھلی خرید کر اور پکا کر آپ کے سامنے پیش کی ہے تو آپ یہ سائل کو دینے کا حکم دے رہے ہیں۔ پس ہم یہ مچھلی سائل کو ہرگز نہیں دیں گے بلکہ اس کے عوض سائل کو درہم پر راضی کر لیں گے۔ پس حضرت ابن عمرؓ نے غلام کو پھر حکم دیا کہ مچھلی کو روٹی میں لپیٹ کر سائل کو دے دو۔ پس غلام نے سائل سے کہا تو درہم لے لے اور مچھلی کو چھوڑ دے۔ پس سائل نے درہم لے لے اور مچھلی واپس کر دی۔ پس غلام واپس آیا اور حضرت ابن عمرؓ سے عرض کرنے لگا کہ میں نے سائل سے مچھلی ایک درہم کے عوض خرید لی ہے۔ پس حضرت ابن عمرؓ نے غلام کو حکم دیا کہ مچھلی کو روٹی میں لپیٹ کر اس سائل کو دے دو اور جو رقم اسے دی ہے وہ واپس نہ لو۔ اس لئے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص کوئی چیز کھانا چاہتا ہو اور پھر اپنی خواہش پر دوسرے حاجت مند کو ترجیح دے اور اپنی چیز حاجت مند کو دے دے تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف فرمادیتے ہیں۔

طبرانی نے صحیح سند کے ساتھ یہ روایت نقل کی ہے۔ حضرت نافعؓ سے مروی ہے کہ حضرت ابن عمرؓ بیمار ہو گئے۔ پس آپ کو انگور کھانے کی خواہش محسوس ہوئی۔ پس ایک درہم میں حضرت ابن عمرؓ کیلئے انگور کا خوشہ خرید لیا اور آپ کی خدمت میں پیش کیا گیا۔ پس ایک مسکین آیا۔ پس حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا یہ خوشہ اس سائل کو دے دو۔ پس ایک آدمی نے سائل سے انگور کا خوشہ ایک درہم میں خرید کر حضرت ابن عمرؓ کی خدمت میں پیش کیا۔ پس حضرت ابن عمرؓ نے پھر صدقہ کر دیا۔ چنانچہ تین مرتبہ اسی طرح ہوا اور دوبارہ خرید لیا گیا۔ پس چوتھی مرتبہ حضرت ابن عمرؓ کے سامنے انگور کا خوشہ پیش کیا گیا تو آپ نے کھالیا۔ سرتج بن یونس فرماتے ہیں کہ ایک دن میں جمعہ کی نماز کیلئے نکلا۔ پس میں نے دیکھا کہ ایک دکان پر دو تلی ہوئی مچھلیاں رکھی ہوئی ہیں۔ پس میرے دل میں خواہش پیدا ہوئی کہ میں یہ مچھلیاں اپنے بچوں کیلئے خرید لوں لیکن میں نے کسی سے کلام نہیں کیا۔ پس جب میں نماز جمعہ ادا کرنے کے بعد واپس گھر پہنچا تو تھوڑی ہی دیر بعد دروازہ پر کسی نے دستک دی۔ پس میں نے دیکھا تو ایک آدمی کھڑا ہے اور اس کے سر پر ایک طباق ہے جس میں دو تلی ہوئی مچھلیاں سرکہ اور کچھ پکی ہوئی کھجوریں ہیں۔ پس اس نے کہا اے ابوالحرب یہ سب کچھ لے لو اور اپنے بچوں کے ساتھ بیٹھ کر کھا لو۔

عبداللہ بن امام احمد بن حنبلؓ نے فرمایا ہے کہ میں نے سرتج بن یونس کو فرماتے ہوئے سنا کہ میں نے خواب میں رب العزت کو دیکھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے میرے لئے فرمایا اے سرتج اپنی حاجت کے متعلق مجھ سے سوال کر۔ پس میں نے کہا "ہَذَا رَبِّ سَرْتَجٍ" (اے میرے رب سرتج) علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ سرتج بصری لفظ ہے جس کے معنی راس برأس کے ہیں۔ تاریخ ابن خلکان میں مذکور ہے کہ سرتج بن یونس امام الغنماء الشافعیہ ابوالعباس کے دادا تھے۔

الحکمؒ مچھلی کی تمام اقسام بغیر زنج کئے ہوئے حلال ہیں۔ خواہ وہ مری ہوئی کیوں نہ ہوں اور موت کا ظاہری سبب موجود ہو جیسے جال

میں چمٹ کر مرجانا یا ظاہری سبب موجود نہ ہو۔ ہر صورت میں حلال ہے۔ کیونکہ اس سے قبل بھی اس حدیث کا تذکرہ ہو چکا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمارے لئے اللہ تعالیٰ نے دو مردار چھلی اور نڈی حلال کر دیئے ہیں اور دو خون جگر اور تلی (کے خون) حرام کر دیئے ہیں۔ چھلی کے حلال ہونے کی دوسری دلیل یہ ہے کہ تمام مسلمانوں کا اس بات پر اجماع ہے کہ چھلی پاک ہے اگر چہ مری ہوئی کیوں نہ ہو۔ عقریب انشاء اللہ باب العین میں اس حدیث کا بیان ہوگا کہ حضرت ابو عبیدہؓ اور ان کے ساتھیوں نے ایک چھلی پائی تھی جس میں سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی کھایا تھا۔

مسئلہ: اگر جوئی چھلی کا شکار کرے تو وہ چھلی پاک ہوگی۔ اس کی دلیل حضرت حسنؓ کا قول ہے کہ میں نے ستر صحابہ کرامؓ کو دیکھا کہ وہ جوئی کی شکار کی ہوئی چھلی کو کھالیا کرتے تھے اور ان کے دل میں کوئی چیز نہیں کھٹکتی تھی۔ اس پر تمام اہل علم کا اجماع ہے لیکن امام مالکؒ نے نڈی کے متعلق اختلاف کیا ہے۔

مسئلہ: چھلی کو ذبح کرنا مکروہ ہے لیکن اگر وہ بہت بڑی ہو تو اس کو ذبح کر لینا مستحب ہے تاکہ اس کی آلائش خون کی شکل میں جاری ہو جائے۔ رافعی نے فرمایا ہے کہ چھٹی چھلی کو بغیر اس کی آلائش صاف کئے ہوئے پکایا گیا ہو اور اس کی آلائش اس کے سطن سے نہ نکلی ہو تو اس کا کھانا جائز ہے۔ رویانی نے کہا ہے کہ میرے نزدیک ایسی چھلی طاہر ہے اور قتال کا بھی یہی قول ہے۔

مسئلہ: اہل علم کے درمیان چھلی کے علاوہ دوسرے دریائی جانوروں کے متعلق اختلاف ہے کہ کیا تمام دریائی جانوروں کا کھانا جائز ہے یا نہیں؟ پس بعض اہل علم نے فرمایا ہے کہ مینڈک کے علاوہ تمام دریائی جانوروں کو کھانا جائز ہے اگرچہ دریائی حیوانات کی شکل انسان کی طرح ہی کیوں نہ ہو۔ شوافع میں متقدمین میں سے ابوعلی طبری نے اسی مسلک کو اختیار کیا ہے۔ شرح التقیۃ میں مذکور ہے کہ ابوعلی طبری نے کہا گیا ہے کہ کیا دریائی جانور انسانی شکل میں ہو تو اس کو کھایا جاسکتا ہے؟ انہوں نے فرمایا اگرچہ وہ جانور عربی زبان میں کلام کرتا ہو اور وہ یہ کہے کہ میں فلاں بن فلاں ہوں۔ پس اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی۔ اس کو کھانا جائز ہے۔ یہ قول ضعیف اور شاذ ہے۔ بعض فقہاء کا قول ہے کہ تمام دریائی جانوروں کا کھانا جائز ہے سوائے ان جانوروں کے جو کہتے، خنزیر اور مینڈک کی شکل میں ہوں۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ہر وہ جانور جو خشکی کا ہو اور اس کو ذبح کر کے کھایا جاتا ہو تو اس کی مثل دریائی جانور بھی مذکور یا غیر مذکور حلال ہیں۔ صید لانی نے اسی قول کو اختیار کیا ہے اور کہا ہے کہ اس قول کی بناء پر دریائی کتے، خنزیر اور دریائی گدھا حرام ہیں کیونکہ ان کے مشابہ خشکی کے جانور حرام ہیں۔ الروضۃ اور شرح المہذب میں مذکور ہے کہ کیلکرا، مینڈک اور کچھوے کے علاوہ تمام دریائی جانور حلال ہیں۔ خواہ وہ کتے، خنزیر یا انسان کی شکل میں ہوں یا کسی دوسری شکل میں ہوں۔

مسئلہ: اگر انسان قسم اٹھائے کہ وہ گوشت نہیں کھائے گا تو وہ چھلی کا گوشت کھانے پر حائل نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ عرف عام میں چھلی پر لحم (گوشت) کا اطلاق نہیں ہوتا اگرچہ اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام میں ”لَحْمًا طَرِيًّا“ فرما کر چھلی پر گوشت کا اطلاق کیا ہے۔ اسی طرح وہ شخص بھی سورج کی روشنی میں بیٹھنے سے حائل نہیں ہوگا جو یہ قسم اٹھائے کہ وہ چراغ کی روشنی میں بیٹھے گا۔ اگرچہ سورج کو اللہ تعالیٰ نے چراغ کا نام دیا ہے۔ اسی طرح وہ شخص بھی زمین پر بیٹھنے سے حائل نہیں ہوگا جو یہ قسم اٹھائے کہ میں فرش پر نہیں بیٹھوں گا۔ اگرچہ اللہ تعالیٰ نے زمین کو فرش سے تعبیر کیا ہے لیکن عرف عام میں فرش کا اطلاق زمین پر نہیں ہوتا۔

مسئلہ: تحقیق اہل علم کے درمیان لفظ "السمک" کے متعلق اختلاف ہے کہ کیا اس کا اطلاق تمام دریائی جانوروں پر ہوتا ہے یا صرف مچھلی پر۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ "السمک" کا اطلاق تمام دریائی جانوروں پر ہوتا ہے اور الروضۃ میں بھی اسی بات کو صحیح قرار دیا گیا ہے لیکن اہل عراق نے اس میں اختلاف کیا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "أَجَلٌ لَّكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَّكُمْ" (تمہارے لئے حلال کر دیا گیا سمندر کا شکار اور اس کا کھانا۔ نفع ہے تمہارے لئے) اہل تفسیر نے کہا ہے کہ طَعَامُهُ میں تمام دریائی جانور شامل ہیں۔ واللہ اعلم۔ المنہاج نامی کتاب میں مرقوم ہے کہ "السمک" کا اطلاق صرف اور صرف مچھلی پر ہوتا ہے۔

مسئلہ: بیع سلم جائز ہے۔ نڈی اور مچھلی میں اگرچہ وہ زندہ ہو یا مردہ ہو کیونکہ یہ عام طور پر دستیاب ہوتی ہیں۔ پس جس قسم کی مچھلی طلب کی جائے وہ دستیاب ہو سکتی ہے لیکن ایسی مچھلی جو پانی میں رہتی ہے اس کی بیع سلم پانی میں رہتے ہوئے جائز نہیں ہے کیونکہ یہ مجبول بیع ہو جائے گی۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم پانی میں موجود مچھلی کو نہ بیچو اس لئے کہ یہ دھوکہ ہے۔ عبد اللہ بن مسعودؓ نے بھی اسی قسم کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پانی میں موجود مچھلی کی بیع کو مکروہ سمجھتے تھے۔

مسئلہ: وہ جانور جو خشکی اور تری دونوں میں رہتے ہوں جیسے مینڈک، مگرچھ، سانپ، کیگڑا، کچھوا وغیرہ یہ تمام جانور حرام ہیں۔ ان میں سے کچھ جانوروں کا شرعی حکم پہلے بیان ہو چکا ہے اور کچھ کا شرعی حکم اپنے اپنے مواقع پر بیان کیا جائے گا۔ انشاء اللہ۔

خواص مچھلی کا گوشت سرد تر ہے۔ سب سے عمدہ وہ مچھلی ہے جو سمندر کی مچھلی ہوتی ہے لیکن اس کی جسامت چھوٹی اور اس کی پشت پر نقش ہوتے ہیں۔ اس کا گوشت بدن کو تازہ کر دیتا ہے۔ مچھلی کا گوشت پیاس اور بطن میں اضافہ کرتا ہے لیکن گرم مزاج اور نوجوانوں کے لئے مچھلی کا گوشت بے حد مفید ہے۔ وہ مچھلی جو گرم علاقوں میں پیدا ہوتی ہے اور گرمیوں میں کھائی جاتی ہیں بہت عمدہ ہے۔ مچھلیوں کی بہت سی اقسام ہیں۔ ان میں سے سیاہ اور زرد رنگ کی مچھلی اچھی نہیں ہوتی اور جو مچھلیاں گوشت کھاتی ہیں وہ بھی عمدہ نہیں ہوتیں۔ نیز ابراہیم اور بوری نامی مچھلیاں معدہ کے لئے مضر ہیں اور ان کا گوشت کھانے سے درد اور غصہ پیدا ہوتا ہے۔ اسی طرح نہروں میں پیدا ہونے والی مچھلیاں رقیق اور مرطوب ہوتی ہیں لیکن سمندری مچھلیوں کا مزاج اس کے برعکس ہوتا ہے۔ اسی طرح سلور نامی مچھلی جس کو جری بھی کہا جاتا ہے بہت زیادہ کھائی جاتی ہے اور یہ پیٹ کی جلن اور ہیمپروڈ کے لئے بے حد مفید ہے نیز یہ آواز کو صاف کرتی ہے۔ ماڑھی مچھلی کا کھانا منی میں اضافہ کرتا ہے۔ ابن سینا نے کہا ہے کہ مچھلی کا گوشت شہد کے ساتھ کھانا آنکھوں سے بہنے والے پانی کے لئے مفید ہے اور نظر کو تیز کرتا ہے۔

دوسرے حکماء کا قول ہے کہ مچھلی کا گوشت قوت باہ میں اضافہ کرتا ہے۔ علامہ قزوینیؒ نے فرمایا ہے کہ اگر تازہ مچھلی تازہ پیاز کے ساتھ کھائی جائے تو قوت باہ میں اضافہ اور ہیجان کا باعث ہوتا ہے۔ اگر گرمیوں میں کھائی جائے تو نفع دوگنا ہو جائے گا۔ اگر شراب پینے والا شخص مچھلی کو کھو لے تو اس کا نشہ ختم ہو جائے گا اور اس کی عقل بحال ہو جائے گی۔ اگر مچھلی اور سمندری کوئے کا پتہ ملا کر کسی کاغذ پر لوہے کی قلم سے لکھا جائے تو حروف سنہری نظر آئیں گے۔ اسی طرح اگر مچھلی اور چوکر کا پتہ ملا کر آنکھوں میں بطور سرمہ استعمال کیا جائے تو موتیا کے لئے بے حد مفید ہے۔ مچھلی کا پتہ اگر پانی میں ملا کر پی لیا جائے تو خفقان دور ہو جاتا ہے اور اگر مچھلی کا پتہ شکر میں ملا کر حلق میں پھونکا جائے تو پھر بھی خفقان کو دور کر دیتا ہے۔

تعبیر | مچھلی کو خواب میں دیکھنا جبکہ اس کی تعداد معلوم ہو تو اگر چار ہیں تو اس سے مراد خواب دیکھنے والے کی بیویاں ہیں اور اگر چار سے زائد ہیں تو مالِ غنیمت کی طرف اشارہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ لِنَافِعِكُمْ مِنْهُ لَاحِتًا مَّا يَطْرُقُ“ (وہ ذات جس نے تمہارے لئے دریا کو مخر کیا تاکہ تم اس سے تازہ گوشت حاصل کر کے کھاؤ۔) مچھلی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بادشاہ کے وزیر سے بھی دی جاتی ہے۔ پس اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ مچھلیاں پکڑ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ بادشاہ کے لشکر سے مال حاصل ہوگا۔ پس اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ کونئیں میں مچھلیاں پکڑ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا لوٹلی ہے (یعنی لڑکوں سے زنا کرتا ہے) یا وہ اپنے غلام کو کسی انسان کے ہاتھ فروخت کرے گا۔

نصرانی کہتے ہیں کہ گدے پانی میں مچھلیوں کو پکڑتے ہوئے دیکھنے کی تعبیر یہ ہے کہ اس میں کوئی بھلائی نہیں ہے۔ نیز اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ صاف پانی میں مچھلیاں پکڑ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ ایسا کلام سنے گا جو اس کے لئے خوشی کا باعث ہوگا۔ اگر مریض آدمی نے خواب میں مچھلی کو دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی بیماری رطوبات کی وجہ سے ہے۔ اگر کسی مسافر نے خواب میں اپنے بستر کے نیچے مچھلی کو دیکھا تو یہ سفر کی سختی پر دلالت کرتا ہے۔ بعض اوقات مچھلی کو خواب میں دیکھنا خواب دیکھنے والے کے غرق ہونے کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ صاف پانی میں مچھلیاں پکڑ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے ہاں نیک لڑکا پیدا ہوگا۔ خواب میں کھاری پانی کی مچھلی دیکھنا بادشاہ کی جانب سے فکری علامت ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک خیر اور بھلائی کی طرف اشارہ ہے کیونکہ نمک مچھلی کو ہلاکت سے محفوظ رکھتا ہے۔ بھنی ہوئی مچھلی کو خواب میں دیکھنا علم کے حصول کے لئے کئے جانے والے سفر کی طرف اشارہ ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس کی شرمگاہ سے مچھلی نکلی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اگر اس کی بیوی حاملہ ہے تو اس کے ہاں لڑکی پیدا ہوگی۔ تلی ہوئی مچھلی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر یہ ہے کہ خواب دیکھنے والے نے دینی دعوت قبول کر لی ہے اور اس کی دعا قبول ہوگی ہے کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا کی تھی تو اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعا قبول فرمائی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دسترخوان پر تلی ہوئی مچھلی نازل فرمادی۔ خواب میں بڑی مچھلیوں کو دیکھنا مالِ غنیمت کی طرف اشارہ ہے اور چھوٹی مچھلیوں کو دیکھنا مصیبتوں اور تکالیف کی علامت ہے۔ اس لئے کہ چھوٹی مچھلیوں میں کانٹے زیادہ ہوتے ہیں اور چھوٹی مچھلی کو کھانے میں پریشانی اٹھانی پڑتی ہے۔

فصل | مچھلی کو خواب میں دیکھنا قسم کی طرف بھی اشارہ ہوتا ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے مچھلی کی قسم کھائی ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”ن وَالْعَلَم“۔ بعض اوقات مچھلی کو خواب میں دیکھنا نیک بندوں کی عبادت گاہ کی طرف اشارہ ہوتا ہے اور کبھی مسجد کی جانب اشارہ ہوتا ہے کیونکہ حضرت یونس علیہ السلام نے مچھلی کے پیٹ میں اللہ تعالیٰ کی تسبیح بیان کی تھی۔ مچھلی کو خواب میں دیکھنا غم، منصب کے زوال اور اللہ تعالیٰ کے غضب کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ہفتے کے دن (بنی اسرائیل کیلئے) مچھلیوں کا شکار حرام کیا لیکن انہوں نے مخالفت کی تو اللہ تعالیٰ نے ان پر اپنا غضب نازل فرمایا۔ اگر خواب میں حضرت یونس علیہ السلام کی مچھلی کو خوفزدہ شخص دیکھے تو اسے امن حاصل ہو اور اگر فقیر آدمی دیکھے تو غنی ہو جائے اور اگر غنیمت آدمی دیکھے تو اس کا غم دور ہو جائے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص خواب میں حضرت یوسف علیہ السلام کا قید خانہ اصحاب کہف کا غار اور حضرت نوح علیہ السلام کا تنور دیکھے تو اس کی

تعبیر بھی یہی ہوگی کہ اگر فقیر دیکھے تو نعمی ہو جائے، عملین دیکھے تو اس کا غم دور ہو جائے اور اگر خوفزدہ شخص دیکھے تو اسے امن حاصل ہو جائے گا۔

فصل | مچھلی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر دیتے وقت اس کی کیفیت اور حالت کا خیال رکھنا بہت ضروری ہے کیونکہ کیفیت کی تبدیلی سے تعبیر میں تبدیلی واقع ہوتی ہے۔ اس لئے یہ دیکھنا چاہئے کہ خواب میں دیکھی جانے والی مچھلی تازہ ہے یا باسی کھارے پانی میں رہنے والی ہے یا بیٹھے پانی کی۔ کانٹے دار ہے یا بغیر کانٹے کی آواز کر رہی ہے یا نہیں۔ اس مچھلی کے مشابہ خشکی کا کوئی جانور ہے یا نہیں۔ اس مچھلی کو ہاتھ سے پکڑا ہے یا کسی آلہ کے ساتھ یا بغیر آلہ کے۔

پس اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے دریا میں سے تازہ مچھلی آلہ کے ذریعے پکڑی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ رزق حلال کے حصول میں کوشش کر رہا ہے اور وہ اسے حاصل کر لے گا۔ نیز اگر مرد شکار کرتا ہوا دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ اچھی تدبیر کر رہا ہے اور اگر خواب دیکھنے والا غیر شادی شدہ ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کا نکاح ہوگا اور اگر شادی شدہ ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے ہاں لڑکا پیدا ہوگا۔ اگر عورت خواب میں دیکھتی ہے کہ وہ مچھلی کا شکار کر رہی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے شوہر اور اپنے باپ کا مال حاصل ہوگا۔ اگر غلام خواب میں مچھلی شکار کرے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ غلام کو اس کے آقا کی طرف سے مال ملے گا۔ بچے کا خواب میں مچھلی کو شکار کرنا اس کے علم و فن کی طرف اشارہ ہے یا اس کے والد کی طرف سے مال کے وارث ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ ابا تیل یا ان جانوروں کا شکار کر رہا ہے جو دریا میں رہتے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب میں دیکھنے والا مصائب میں مبتلا ہو جائے گا۔ دریائی جانوروں کے متعلق تفصیلی بیان باب الفاء میں انشاء اللہ ”فرس البحر“ کے تحت آئے گا۔

اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ کھارے دریا میں مچھلی کا شکار کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بے شمار فوائد حاصل ہوں گے یا کسی نجفی یا بدعتی سے علم حاصل ہوگا۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس نے ایسی مچھلی کا شکار کیا ہے جو کانٹے دار ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو مدفون خزانہ حاصل ہوگا اور اگر مچھلی پر کھال نہیں ہے تو خواب دیکھنے والے کے اعمال ضائع ہونے کی علامت ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ بیٹھے چشمہ کی مچھلیاں کھارے چشمہ میں منتقل ہو رہی ہیں یا یہ دیکھا کہ کھارے چشمہ کی مچھلیاں بیٹھے چشمہ میں منتقل ہو گئیں ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ لشکر میں نفاق پیدا ہو جائے گا۔ اگر کسی نے خواب میں پانی کی سطح پر مچھلیوں کو دیکھا تو اس کی تعبیر صاحب خواب کے کاموں میں آسانی سے دی جائے گی۔ اگر کسی نے خواب میں اپنے قریب چھوٹی یا بڑی مچھلیاں دیکھیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے خوشی حاصل ہوگی۔ اگر کسی نے خواب میں ایسی مچھلی دیکھی جو انسان یا پرندہ کے مشابہ ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ صاحب خواب کسی ایسے تاجر سے ملاقات کرے گا جو خشکی اور دریا میں سفر کرتا ہے یا ایسے آدمی سے ملاقات ہو سکتی ہے جو مختلف زبانیں جانتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں مچھلی کو ان جانوروں کی شکل میں دیکھا جو عموماً گھروں میں رہتے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ صاحب خواب غریبوں اور فقروں پر احسان کرنے والا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ بڑے دریا سے مچھلی پکڑ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے روزگار اور رزق حاصل ہوگا یا وہ بادشاہ کے مال سے اعراض کرے گا۔ یا خواب دیکھنے والا چور یا جاسوس ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ دریا کھلا ہے اور اس نے مچھلی کھائی تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اللہ تعالیٰ اسے غیب کے

راز سے مطلع فرمائیں گے اور اس کے لئے دین کو واضح کر دیں گے اور سیدھے راستے کی طرف رہنمائی فرمانے کے ساتھ ساتھ اس کی عاقبت اچھی بنادیں گے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ مچھلی دریا میں واپس چلی گئی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ اولیاء اللہ کا صاحب ہوگا اور ان سے وہ باتیں حاصل کرے گا جن کا کسی کو علم نہیں ہے۔ اگر خواب دیکھنے والے نے سفر کی نیت کی ہے تو وہ سفر اس کے موافق ہوگا اور وہ بخیر و عافیت اپنے گھر کی طرف واپس آئے گا۔ (واللہ اعلم)

السَّمْنَدَل

”السَّمْنَدَل“ (سین اور میم پر زبر اور اس کے بعد نون ساکن اور دال مہملہ اور آخر میں لام ہے) جو ہرئی نے اس لفظ کو بغیر میم کے ”السَّنَدَل“ پڑھا ہے۔ ابن خلکان نے لام کے بغیر ”السَّمْنَدَل“ پڑھا ہے۔ یہ ایک ایسا پرندہ ہے جس کی خوراک ”البیش“ ہے۔ اور ”البیش“ ایک زہریلی بوٹی ہے جو سرزمین چین میں پائی جاتی ہے۔ اہل چین اس بوٹی کو سبز اور خشک دونوں صورتوں میں کھا جاتے ہیں لیکن زہریلی ہونے کے باوجود یہ انہیں کوئی نقصان نہیں پہنچاتی۔ پس اگر یہ بوٹی سرزمین چین سے سوا تھ کے فاصلہ پر آگے کوئی آدمی کھانا چاہے تو اس کے کھاتے ہی اس کی موت واقع ہو جائے گی کیونکہ اس بوٹی کو ہضم کرنے کی عجیب و غریب خاصیت صرف اہل چین میں ہی پائی جاتی ہے۔ سمندل کے متعلق عجیب و غریب بات یہ ہے کہ اسے آگ میں سرور حاصل ہوتا ہے اور وہ لمبے عرصہ تک آگ ہی میں پڑا رہتا ہے۔ جب اس کی جلد پر میل جمع ہو جائے تو وہ آگ کے علاوہ کسی چیز سے صاف نہیں کیا جاسکتا۔ سمندل سرزمین ہند میں کثرت پایا جاتا ہے اور یہ ایک چوپایہ ہے جو لومڑی سے چھوٹا ہے۔ اس کا رنگ ظلمی، آنکھیں سرخ اور دم بہت طویل ہوتی ہے۔ اس کے بالوں سے رومال تیار کئے جاتے ہیں جب ان پر میل وغیرہ جم جاتی ہے تو انہیں آگ میں ڈال دیا جاتا ہے۔ پس یہ صاف ہو جاتے ہیں اور آگ انہیں نہیں جلاتی۔ بعض اہل علم کا خیال ہے کہ سمندل سرزمین ہند کا پرندہ ہے جو آگ میں اٹلے دیتا ہے اور آگ ہی میں بچے نکالتا ہے اور یہ اس جانور کی خصوصیت ہے کہ آگ اس پر اثر انداز نہیں ہوتی۔ اس پرندے کے پروں سے رومال تیار کئے جاتے ہیں جو ملک شام میں بھیج دیئے جاتے ہیں۔ پس جب یہ رومال میلے ہو جاتے ہیں تو ان کو آگ میں ڈال دیا جاتا ہے جس سے ان کا میل ختم ہو جاتا ہے اور آگ ان پر اثر انداز نہیں ہوتی۔ ابن خلکان نے کہا ہے کہ تحقیق میں نے سمندل کے بالوں سے تیار کیا ہوا ایک کپڑا دیکھا جو کسی چوپائے کی جھول کی طرز پر بنایا گیا تھا۔ پس لوگوں نے اس کو آگ میں ڈالا لیکن آگ اس پر اثر انداز نہیں ہوئی۔ پھر اس کے بعد اس کا ایک کنارہ تیل میں ڈبو کر چراغ میں رکھ دیا تو وہ روشن ہو گیا اور ایک لمبے عرصہ تک اسی طرح جلتا رہا۔ پھر چراغ کو بجھا دیا گیا اور کپڑے کو دیکھا گیا تو اس میں کسی قسم کی تبدیلی رونما نہیں ہوئی تھی۔ ابن خلکان فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے شیخ علامہ عبداللطیف بن یوسف بغدادی کا ایک خط دیکھا جس میں لکھا ہوا تھا کہ ملک ظاہر بن ملک ناصر صلاح الدین جو حلب کا بادشاہ تھا۔ اس کے سامنے سمندل کا ایک ٹکڑا پیش کیا گیا جس کی چوڑائی ایک ذراع اور لمبائی دو ذراع تھی۔ پس اس ٹکڑے کو تیل میں جھگوایا گیا اور اس کو جلا یا گیا۔ یہاں تک کہ وہ تیل کے ختم ہونے تک جلتا رہا۔ پس جب تیل ختم ہو گیا تو وہ سمندل کا ٹکڑا بالکل سفید دکھائی دیتا تھا جیسا شروع میں تھا۔ یہ واقعہ ابن خلکان نے یعقوب بن جابر سنجینی کے حالات زندگی میں نقل کیا ہے اور اس میں کچھ

اشعار بھی ذکر کئے ہیں جن کی تفصیل ”باب العین“ میں ”الحکبوت“ کے تحت انشاء اللہ آئے گی۔ قزوینی نے فرمایا ہے کہ ”السندل“ سے مراد چوہے کی ایک قسم ہے جو آگ میں داخل ہوتا ہے۔ علامہ دیرمی نے فرماتے ہیں کہ معروف قول یہی ہے کہ سندل ایک پرندہ ہے۔ الہری نے کتاب المساک والہماک میں یہی قول نقل کیا ہے۔

خواص | سندل کا پتہ ایک پنے کے ہم وزن گرم اور صاف پانی میں ملا کر دودھ کے ساتھ ایسے شخص کو چند دنوں تک پلایا جائے جسے لو لگ گئی ہو تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ اگر سندل کا دماغ اصفہانی سرمد میں حل کر کے آنکھ میں لگایا جائے تو آنکھ کا موتیا ختم ہو جائے گا۔ نیز آنکھ کے دوسرے امراض بھی ختم ہو جائیں گے۔ سندل کا خون اگر برص کے داغوں پر لگایا جائے تو ان کا رنگ تبدیل ہو جائے گا۔ اگر کوئی آدمی سندل کے دل کا کچھ حصہ نکلے تو جو بات بھی وہ سنے گا اسے یاد ہو جائے گی۔ سندل کا پتہ ایسی جگہ پر لگانے سے جہاں بال نالتے ہوں بال آگ آتے ہیں اگرچہ وہ ہاتھ کی ہتھیلی ہی کیوں نہ ہو۔

السَّمُورُ

”السَّمُورُ“ (سین پر زبر اور میم مشدّد مضموم بروزن سفود) اس سے مراد بلی کے مشابہ ایک جانور ہے جو خشکی پر رہتا ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ ”السَّمُورُ“ سے مراد نیولا ہے اور یہ جانو جس جگہ رہتا ہے اس کے اثر سے یہ اپنا رنگ تبدیل کر لیتا ہے۔ عبداللطیف بغدادی نے فرمایا ہے کہ یہ ایک بہادر حیوان ہے اور حیوانات میں سے انسان پر سب سے زیادہ یہی جانور بہادر ہے۔ اس جانور کو جیلہ کے ذریعے ہی پکڑا جاسکتا ہے۔ وہ اس طرح کہ زمین میں کسی مردار کو دفن کر دیا جاتا ہے اور پھر اس حیوان کو پکڑ لیا جاتا ہے۔ اس جانور کا گوشت بہت گرم ہے۔ ترکی کے رہنے والے لوگ اس جانور کا گوشت کھاتے ہیں۔ اس جانور کی کھال کو دوسری کھالوں کی طرح دباغت نہیں دی جاتی۔

علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ امام نوویؒ کے اس قول پر تعجب ہے کہ انہوں نے اپنی کتاب ”تہذیب الاسماء واللغات“ میں لکھا ہے کہ سمور ایک پرندہ ہے۔ ممکن ہے کہ امام نوویؒ سے سہو ہو گیا ہو لیکن اس سے بھی عجیب و غریب قول ابن ہشام کا ہے جو انہوں نے ”شرح الفصح“ میں لکھا ہے کہ سمور سے مراد جنوں کی ایک قسم ہے۔ یہ جانور اپنی جلد کی ملاحت اور رخت اور حسن کے لئے مخصوص ہے۔ اس جانور کے بالوں سے تیار کئے گئے کپڑے بادشاہ اور امیر آدمی پہنتے ہیں۔ مجاہد نے فرمایا ہے کہ میں نے شععیؒ کو دیکھا کہ وہ سمور کے بالوں سے تیار کردہ قبائے پہنے ہوئے تھے۔

الحکم | سمور کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ نجاست نہیں کھاتا۔

تعبیر | خواب میں السمور کو دیکھنا ایسے ظالم آدمی کی طرف اشارہ ہے جو چور بھی ہو اور وہ کسی سے بھلاؤ نہ کر سکے۔ واللہ اعلم۔

السمیطر

”السمیطر“ بروزن العمیث۔ اس سے مراد لمبی گردن والا ایک پرندہ ہے جو ہمیشہ اٹھلے (یعنی کم) پانی میں رہتا ہے۔ اسکی کنیت ابو الحیرا ہے۔ جوہری نے بھی اسی طرح کہا ہے۔ اس پرندے کو ”السمیطر“ بھی کہا جاتا ہے۔ اسکی تفصیل عنقریب انشاء اللہ باب الحیم میں آئے گی۔

السمندر و السمندر

”السمندر و السمندر“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اہل ہند اور چین کے نزدیک یہ ایک معروف چوپایہ ہے۔

سناد

”سناد“ (گینڈا) قزوینی نے فرمایا ہے کہ یہ ہاتھی کی طرح کا ایک جانور ہے جو جسامت میں ہاتھی سے چھوٹا اور تیل سے بڑا ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اس جانور کا بچہ پیدا ہوتے ہی چرنا شروع کر دیتا ہے۔ یہاں تک کہ جب طاقتور ہو جاتا ہے تو اپنی ماں سے اس خوف سے دور بھاگتا ہے کہ وہ اسے اپنی زبان سے چاٹنا شروع کر دے گی جیسے دوسرے جانور اپنے بچوں کو زبان سے چاٹتے ہیں۔ پس اگر وہ اپنے بچے کو پالے تو وہ اسے اپنی زبان سے چاٹنا شروع کر دیتی ہے۔ یہاں تک کہ اس کی ہڈیوں سے گوشت علیحدہ ہو جاتا ہے۔ یہ جانور سرزمین ہند میں بکثرت پایا جاتا ہے۔

الحکم | اس جانور کا کھانا اسی طرح حرام ہے جیسے ہاتھی کا گوشت کھانا حرام ہے۔

السنباب

”السنباب“ یہ ایک ایسا حیوان ہے جو ربوع کے برابر اور چوہے سے بڑا ہوتا ہے۔ اس کے بال بہت زیادہ ملائم ہوتے ہیں۔ امیر لوگ اس کی جلد سے کوٹ تیار کرتے ہیں اور انہیں پہنتے ہیں۔ یہ جانور بہت جلد باز ہوتا ہے۔ یہ جانور جب کسی انسان کو دیکھ لیتا ہے تو کسی بلند و بالا درخت پر چڑھ جاتا ہے اور اسی درخت کو اپنا ٹھکانہ بنا لیتا ہے اور درخت ہی سے غذا حاصل کرتا ہے۔ یہ جانور ترک اور صقالیہ میں بکثرت پایا جاتا ہے۔ اس کا مزاج بہت گرم ہے کیونکہ یہ انسان کی حرکت کے مقابلہ میں سر بیج حرکت واقع ہوا ہے۔ اس کی نیلگوں اور ملائم کھال بہت بہترین ہوتی ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ

كَلِمَا اَزْرَق لَوْنِ جِلْدِي مِنَ الْبَرْدِ
تَخِيلَتْ اَنَّهُ سَنَبَابٌ

”جب سردی کی وجہ سے میری رنگت نیلگوں ہو جاتی ہے تو میں اس خیال میں پڑ جاتا ہوں کہ میری جلد سنباب ہے۔“

الحکم | سنباب کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ طیبات میں سے ہے۔ حنابلہ کے نزدیک اس کا کھانا حرام ہے۔ علامہ دمیری نے فرمایا ہے کہ سنباب کے حلال و حرام ہونے کے متعلق اہل علم کے درمیان اختلاف ہے۔ اس لئے جب کسی شے میں حلت و حرمت دونوں جمع ہو جائیں تو اباحت ثابت ہوتی ہے اور شریعت میں اصل اباحت ہی ہے۔ اگر شرعی طریقہ کے مطابق سنباب کو ذبح کر دیا جائے تو اس کی جلد کے کپڑے تیار کر کے پہننا جائز ہے کیونکہ اس کی کھال ذبح کرنے کی وجہ سے پاک ہو جائے گی لیکن دباغت سے اس کے بال پاک نہیں ہوں گے کیونکہ دباغت کا اثر بالوں پر نہیں ہوتا۔ بعض اہل علم کے نزدیک کھال کے تابع ہو کر دباغت سے بال بھی پاک ہو جائیں گے۔ امام شافعی کی ایک روایت بھی یہی ہے کہ بال بھی پاک ہو جائیں گے۔ نیز استاذ ابوالفتح اسفرائینی اور رویانی اور ابن ابی عسرون اور سبکی نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ اس لئے کہ صحابہ کرام حضرت عمرؓ کے دور مبارک میں گھوڑوں کے بالوں سے تیار کردہ کپڑا تقسیم کیا کرتے تھے۔ حالانکہ ان گھوڑوں کو مجوسی ذبح کیا کرتے تھے۔ صحیح مسلم میں ابوالخیر مرشد بن عبداللہ البربری سے مروی ہے کہ میں نے علی بن وعلہ کو

دیکھا کہ وہ اسی قسم کے کپڑے پہنے ہوئے ہیں۔ پس میں نے ان سے اس کی وجہ دریافت کی کہ جب ہم سفر میں مغرب کی طرف جاتے ہیں تو بجوی مینڈھا ذبح کر کے لاتے ہیں لیکن ہم ان کے ذبح کو نہیں کھاتے۔ پس ابن عباسؓ نے فرمایا کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق پوچھا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا وہ جانور جنہیں غیر مسلم نے ذبح کیا ہو ان کی کھال دباغت سے پاک ہو جائے گی۔

خواص | سنجاب کا گوشت جنون شخص کو کھلایا جائے تو اس کا جنون زائل ہو جائے گا۔ نیز اگر امراض سوداویہ میں مبتلا شخص سنجاب کا گوشت کھائے تو اس کے لئے نفع بخش ہے۔ مفردات میں لکھا ہے کہ سنجاب کے اندر گرمی بہت کم ہے کیونکہ اس کے مزاج میں رطوبت کا غلبہ ہے اور حرارت کی کمی کی وجہ یہ ہے کہ اس کی خوراک میں میوہ جات شامل ہیں۔ گرم مزاج والوں اور نوجوانوں کے لئے سنجاب کے بالوں سے تیار کردہ لباس بہت مفید ہے کیونکہ یہ معتدل ہوتا ہے۔

السنداوة

”السنداوة“ اس سے مراد مادہ بھیریا ہے۔ اس کے لئے ”السنة“ کا لفظ بھی مستعمل ہے۔

السندل

”السندل“ اس سے مراد آگ کا جانور ہے اور یہ وہی جانور ہے جس کو ”السمندل“ کہا جاتا ہے۔ اس کا تذکرہ پیچھے گزر چکا ہے۔ نیز عمرو بن قیس کی جو متروک الحدیث ہیں کا لقب بھی ”السندل“ تھا۔ سنن ابن ماجہ میں اس سے دو ضعیف حدیثیں مروی ہیں۔

السِّنُّور

”السِّنُّور“ (سین کے کسرہ اور نون مشدود کے فتح کے ساتھ) یہ ایک متواضع جانور ہے جو لوگوں کے گھروں سے مانوس ہو جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اسے چوہوں کو دفع کرنے کیلئے تخلیق کیا ہے۔ اس کی کنیت ابو خراش ابو غزوان ابو الہیثم ابو شاخ ہے اور سونٹ ام شاخ ہے۔ اس جانور کے بہت سے نام ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ ایک اعرابی نے ایک بلی کا شکار کیا لیکن اسے اس کے متعلق کسی قسم کا کوئی علم نہیں تھا۔ پس اس کی ملاقات ایک شخص سے ہوئی تو اس نے کہا یہ سنور ہے۔ پھر دوسرے شخص سے ملا تو اس نے کہا یہ ”الھررة“ ہے پھر یہ تیسرے شخص سے ملا تو اس نے کہا یہ ”القطا“ ہے۔ پھر یہ چوتھے شخص سے ملا تو اس نے کہا یہ ”الضیون“ ہے پھر یہ پانچویں شخص سے ملا تو اس نے کہا یہ ”الجیدع“ ہے۔ پھر یہ چھٹے شخص سے ملا تو اس نے کہا یہ ”الخطیل“ ہے۔ پھر یہ ساتویں شخص سے ملا تو اس نے کہا یہ ”الدم“ ہے۔ پس اعرابی نے کہا کہ میں نے ارادہ کر لیا ہے کہ میں اسے اپنے پاس رکھوں گا اور اسے فردخت کروں گا شاید اللہ تعالیٰ مجھے اس کے ذریعے مال کثیر عطا فرمائے۔ پس جب وہ اعرابی اس بلی کو بیچنے کے لئے بازار میں پہنچا تو اس سے کہا گیا کہ اس کی کیا قیمت ہے؟ پس اس نے کہا کہ سو درہم اس کی قیمت ہے۔ پس خریدار نے کہا کہ اگر تمہیں نصف درہم ہی مل جائے تو کافی ہے۔ پس اعرابی نے بلی کو پھینک دیا اور کہنے لگا کہ اللہ کی لعنت ہو اس پر اس کے اتنے زیادہ نام ہیں اور اس کی قیمت بہت قلیل ہے۔ یہ اسامہ ذکر کیلئے ہیں۔ ابن قتیبہ نے کہا ہے کہ سونٹ کے لئے ”سنورة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ جیسے ”الغفادع“ نزمینڈک کا سونٹ ”مضغعة“ آتا ہے۔

حدیث میں بلی کا تذکرہ | حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم انصار کے گھر میں تشریف لے جاتے اور ان کے قریب دوسرے گھروں میں نہیں جاتے تھے۔ پس یہ بات ان لوگوں پر گراں گزری۔ پس انہوں نے اس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گفتگو کی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے گھروں میں کتا ہے اس لئے میں تمہارے گھر نہیں آتا۔ انہوں نے عرض کیا کہ ہمارے گھروں میں تو بلی ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”السور السبع“ (بلی تو سبع ہے) یعنی بلی اور کتے کا حکم یکساں نہیں ہے۔

اس روایت کو حاکم نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ حضرت ابو شریحہ غفاریؓ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی ہیں سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن قبیلہ مزنیہ کے دو آدمی سب سے آخر میں پہنچنے والے ہوں گے۔ وہ ایک پہاڑ سے جس میں وہ چھپے ہوئے تھے نکل کر ایک جگہ آئیں گے اور وہاں وہ انسانوں کی بجائے جنگلی جانوروں کو پائیں گے۔ یہاں تک کہ وہ مدینہ منورہ کی طرف آئیں گے۔ پس جب وہ مدینہ کے قریب پہنچیں گے تو آپس میں کہیں گے کہ کہاں ہیں لوگ۔ پس یہاں تو کوئی ایک انسان بھی نظر نہیں آتا۔ پس ان میں ایک شخص کہے گا کہ لوگ اپنے اپنے گھروں میں ہوں گے۔ پس وہ دونوں گھروں میں داخل ہوں گے تو ان کے بستروں پر لومڑیاں اور بلیاں پائیں گے۔ پس ان دونوں میں سے ایک اپنے ساتھی سے کہے گا کہ لوگ کہاں ہیں۔ پس دوسرا جواب دے گا کہ بازار میں خرید و فروخت میں مصروف ہوں گے۔ پس وہ دونوں گھروں سے نکلیں گے۔ یہاں تک کہ وہ دونوں بازار پہنچیں گے لیکن وہاں بھی کسی آدمی کو نہیں پائیں گے۔ پس وہ دونوں چلیں گے یہاں تک کہ مدینہ کے دروازہ پر آ کر کھڑے ہو جائیں گے۔ پس مدینہ کے دروازے پر دو فرشتے کھڑے ہوں گے جو ان کی ٹانگیں پکڑ کر انہیں گھینٹے ہوئے میدان محشر میں لائیں گے اور یہ میدان محشر میں آنے والے آخری انسان ہوں گے۔ (رواہ نعیم بن حادانی کتاب القطن)

ایک عجیب واقعہ | کہا جاتا ہے کہ رکن الدولہ کے پاس ایک بلی تھی جو اس کی مجلس سے مانوس تھی۔ پس جب اس کے بعض ساتھی لوگوں کی کثرت کی بناء پر تنگی محسوس کرتے اور ملاقات کا ذریعہ نہ پاتے تو وہ اپنی حاجت ایک رقعہ میں لکھ دیتے اور اسے بلی کے گلے میں لٹکا دیتے۔ پس بلی اسے لے کر رکن الدولہ کے پاس پہنچ جاتی۔ پس رکن الدولہ اس رقعہ کو لے کر پڑھتا اور اس کا جواب لکھ کر بلی کے گلے میں ڈال دیتا۔ پس وہ بلی دوبارہ اس حاجت مند کی طرف لوٹ آتی اور یوں وہ حاجت مند بلی کے گلے سے رقعہ لے لیتا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ جب حضرت نوح علیہ السلام کے اسی جو کشتی میں سوار تھے، جو چوہوں سے اذیت پہنچنے لگی تو حضرت نوح علیہ السلام نے شیر کی پیشانی پر ہاتھ پھیرا۔ پس شیر کو چھینک آئی اور چھینک سے بلی نکل پڑی۔ پس اسی لئے بلی کی شکل و صورت شیر کے زیادہ مشابہ ہے۔ پس جب تک انسان بلی کو نہ دیکھ لے۔ اس وقت تک شیر کا تصور نہیں کر سکتا۔ بلی اپنی ظرافت اور لطافت میں مشہور ہے۔ اس کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ بلی اپنے لعاب دہن سے اپنے چہرہ کو صاف کرتی ہے۔ پس اگر اس کے بدن پر کوئی چیز لگ جائے تو یہ فوراً صاف کر لیتی ہے۔ موسم سرما کے آخر میں اس جانور کے نر کی شہوت میں ہیجان پیدا ہوتا ہے۔ پس جب مادہ تولید کی سوزش سے اس کو تکلیف محسوس ہوتی تو وہ چیختا اور چلاتا ہے۔ یہاں تک کہ وہ اپنی مادہ سے ملاقات کرتا ہے اور اس مادہ کو خارج کر کے

سکون حاصل کرتا ہے جب بلی کو بھوک لگتی ہے تو وہ اپنے بچوں کو کھا جاتی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ بلی شدت محبت کی وجہ سے ایسا فعل سرانجام دیتی ہے۔ جاظ نے کیا خوب کہا ہے کہ ۔

ترجمی الی النصرۃ اجنادھا

جاءت مع الاشفین فی ہودج

”وہ دونشانات کے ساتھ ہودج میں آئی اور اپنے لشکروں کو فتح و نصرت کی طرف ہٹانے لگی۔“

ترید ان تا کل اولادھا

کانھا فی فعلھا ہرۃ

”گویا کہ وہ اپنے اس فعل میں بلی کی مثل ہے کہ اس کا ارادہ یہ ہے کہ وہ اپنی اولاد کو اپنا لقمہ بنالے۔“

ترجمی کا معنی تسوق یعنی چلانا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يُزِجِی سَحَابًا“ (کیا تو نے نہیں دیکھا کہ اللہ تعالیٰ بادلوں کو چلاتا ہے) ”یُزِجِی سَحَابًا“ ای یَسُوْقُ سَحَابًا یعنی بادلوں کو چلاتا ہے۔ جب بلی پاخانہ کرتی ہے تو اس کو چھپا دیتی ہے تاکہ چوہا اس کی بوند سونگھ سکے کیونکہ چوہا بلی کے پاخانہ کی بوسونگھتی ہی بھاگ جاتا ہے۔ پس جب بلی اپنے پاخانہ کی بوخت محسوس کرتی ہے تو اس کو مٹی وغیرہ سے ڈھانپ دیتی ہے تاکہ بدبو اور جرم دونوں چھپ جائیں۔

کہتے ہیں کہ چوہا بلی کے پاخانہ کو پہچانتا ہے۔ زخمریؒ نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بلی کو یہ سمجھ بوجھ اس لئے عطا فرمائی ہے تاکہ لوگ اس سے عبرت حاصل کریں اور یہ بھی اپنے بول و براز کو چھپا دیا کریں۔ جب بلی کسی گھر سے مانوس ہوجاتی ہے تو یہ اس گھر میں کسی دوسری بلی کو داخل نہیں ہونے دیتی اور اگر کوئی بلی وہاں آجائے تو اس سے سخت لڑائی کرتی ہے اور اس کی وجہ یہی معلوم ہوتی ہے کہ ان دونوں کے اندر دشمنی کی آگ بھڑک اٹھتی ہے اور گھر بلیوں کی خیال کرتی ہے کہ کہیں گھر کا مالک دوسری بلی سے مانوس نہ ہو جائے اور اسے میری غذا میں شریک نہ کر لے اور مالک کی محبت تقسیم نہ ہو جائے۔ اگر بلی گھر کے مالک کی کوئی ایسی چیز چراتی ہے جو مالک نے بڑی احتیاط کے ساتھ رکھی ہو تو بھاگ جاتی ہے اس خوف سے کہ کہیں مالک سے اسے مار نہ پڑ جائے۔ پس جب مالک بلی کو دفع کرنے کا ارادہ کرے تو بلی اس کے پاؤں میں اپنا جسم مس کرنے لگتی ہے کیونکہ وہ سمجھتی ہے کہ ایسا کرنے سے اسے خلاصی مل جائے گی اور اسے مالک کی طرف سے غم و احسان حاصل ہو جائے گا۔ تحقیق اللہ تعالیٰ نے ہاتھی کے دل میں بلی کا خوف رکھ دیا ہے۔ پس جب ہاتھی بلی کو دیکھ لیتا ہے تو بھاگ جاتا ہے۔ یہ حکایت بیان کی جاتی ہے کہ اہل ہند کا ایک لشکر جس میں ہاتھی بھی تھے۔ بلی کی وجہ سے شکست کھا گیا تھا۔ بلی کی تین قسمیں ہیں۔ اہلی وحشی، سنور، الزباد۔ اہلی اور وحشی دونوں کے مزاج میں غصہ پایا جاتا ہے۔ یہ گوشت کو کھا جاتی ہیں۔ بلی کئی امور میں انسان کے مشابہ ہے مثلاً بلی انسان کی طرح چھینکتی ہے اور انگڑائی لیتی ہے اور کوئی چیز بھی لٹھی ہو تو ہاتھ بڑھا کر لیتی ہے۔ سال بھر میں بلی دو مرتبہ بیچ دیتی ہے اور اس کی مدت حمل پچاس دن ہوتی ہے۔ وحشی بلی لحم میں اہلی بلی سے بڑی ہوتی ہے۔ جاظ نے کہا ہے کہ اہل علم بلی کا پانا مستحب قرار دیتے ہیں۔

مجاہدؒ نے فرمایا ہے کہ ایک آدمی قاضی شریحؒ کے پاس ایک مقدمہ لے کر آیا کہ فلاں شخص کے پاس بلی کا بچہ ہے جس کا میں مالک ہوں۔ پس قاضیؒ نے فرمایا کہ کیا تیرے پاس گواہ ہیں۔ اس شخص نے کہا کہ میں ایسی بلی کے لئے گواہ کہاں سے لاؤں جس کی ماں نے اسے ہمارے گھر جتا ہے۔ پس قاضی شریحؒ نے فرمایا کہ تم دونوں اس بلی کے بچے کو اس کی ماں کے پاس لے جاؤ۔ پس اگر

وہ اس بچے کو دیکھ کر ٹھہری رہے اور اسے دودھ پلائے تو یہ بلی کا بچہ تیرا ہے اور اگر بال کھڑے کر کے غرانے لگے اور بھاگ جائے تو پھر یہ بلی کا بچہ تیرا نہیں ہے۔

الحکم صحیح بات یہی ہے کہ وحشی اور گھریلو بلی کا کھانا حرام ہے۔ اس کی دلیل وہ حدیث ہے جو پہلے گزر چکی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بلی درندوں میں سے ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ بلی بھی اسی طرح حرام ہے جیسے درندوں کا گوشت حرام ہے۔ بیہٹی نے یہ روایت نقل کی ہے۔ حضرت جابر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلی کا گوشت اور اس کی قیمت کھانے سے منع فرمایا۔ صحیح مسلم، مسند احمد اور سنن ابوداؤد میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بلی کی خرید و فروخت سے منع فرمایا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک یہ حکم جنگلی بلی کیلئے ہے کیونکہ اس کی بیج میں نفع نہیں ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک یہ نہی تنزیہی ہے۔ یہاں تک کہ اگر لوگوں میں بلی بطور ہدیہ دینے کا رواج ہو جاتا ہے یا لوگ اس کو عاریتاً لے لیں تو یہ ایسی بیج ہو جائے گی جس میں نفع ہے اور یہ بیج صحیح ہو جائے گی اور پھر بلی کو فروخت کر کے اس کی قیمت لینا بھی حلال ہوگا۔ علامہ دمیری نے فرمایا ہے کہ یہ ہمارا (یعنی شوافع کا) مذہب ہے اور علماء کونہ کا مذہب وہ حدیث ہے جو ابن منذر نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور طاؤس مجاہد نے جابر بن زید سے نقل کی ہے کہ بلی کی بیج جائز نہیں ہے۔ خطابی اور ابو عمر بن عبدالبر نے کہا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے لیکن جمہور کے نزدیک یہ حدیث صحیح ہے۔ ابن عبدالبر کا قول ابواثریر سے مروی نہیں ہے۔ اس کی مزید تفصیل ”باب الہبا“ میں ”الھرۃ“ کے تحت انشاء اللہ آئے گی۔ جنگلی بلی کے متعلق اکثر روایات میں اس کے حرام ہونے کی طرف اشارہ ہے اور گھریلو بلی امام ابوحنیفہؒ، مالکؒ اور احمدؒ کے نزدیک حرام ہے لیکن بوشنی سے اس کی حلت کا قول منقول ہے۔ البتہ صحیح قول وہی ہے جو پہلے گزرا کہ گھریلو بلی حرام ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”انقف من سنور“ (یعنی وہ گرفت میں بلی سے بھی زیادہ تیز ہے) (یہ ضرب المثل) ایک ایسے آدمی کے بارے میں (مستعمل ہے) جو تیزی کے ساتھ چیزوں کو اچک لیتا ہو۔ کہا جاتا ہے کہ ”زَجُلٌ“ ”فَقْفٌ“ (یعنی وہ آدمی چیزوں کو اچکنے میں تیز ہے) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں ”کَانَهُ سنور عبد اللہ“ (گویا کہ وہ عبد اللہ کی بلی ہے) یہ مثال اس آدمی کیلئے مستعمل ہے جو بھولا بھالا اور جاہل ہو۔ بشار بن برداعی نے کہا ہے کہ۔

صغیرا فلما شبت خیمت بالشاطی

أبا مخلف ما زلت نباح غمرة

”ابو خالف جب کم سن تھا تو ہمیشہ چلاتا رہا اور جب جوان ہوا تو اس نے دریا کے کنارے خیمہ لگا لیا۔“

صغیرا فلما شب بیع بقیرا ط

کسنور عبد اللہ بیع بدرہم

”جیسا کہ عبد اللہ کی بلی جو بیچین میں ایک درہم کی فروخت ہوئی اور جب جوان ہوئی تو وہ ایک قیرا ط میں فروخت ہوئی۔“

علامہ دمیری نے فرمایا ہے کہ شاعر نے جو کہات اپنے اشعار میں بیان کی ہے۔ وہ کلام عرب کے مزاج کے موافق نہیں ہے۔ ابن خلکان نے کہا ہے کہ میں نے عبد اللہ کی بلی کی کہات کے متعلق سراغ لگایا اور اہل معرفت سے بھی معلوم کیا لیکن مجھے فرازوق کے اس شعر کے علاوہ کچھ بھی معلوم نہ ہو سکا۔

رأیت الناس یزدادون یوما

فیوما فی الجمیل وأنت تنقص

”میں نے لوگوں کو دیکھا کہ دن بدن نیکیوں میں آگے بڑھ رہے ہیں لیکن تو نقصان کی طرف بڑھ رہا ہے“

کمثل المہرۃ فی صغریغالی

بہ حتی اذا ماشب یرخص

”اس بلی کی طرح جس کی قیمت فروخت چھوٹی عمر میں بڑھتی رہتی ہے یہاں تک کہ جب بوڑھی ہو جاتی ہے تو اس کی قیمت کا

اضافہ رخصت ہو جاتا ہے۔“

شاعر نے اس شعر میں کسی خاص بلی کی طرف اشارہ نہیں کیا بلکہ ہر بلی کی یہی کیفیت ہے کہ چھوٹی عمر میں اس کی قیمت میں

اضافہ ہوتا رہتا ہے اور جب بوڑھی ہو جاتی ہے تو اس کی قیمت بھی گر جاتی (کم ہو جاتی) ہے۔

خواص | اگر کوئی شخص گھریلو بلیوں میں سے سیاہ بلی کا گوشت کھالے تو اس پر جادو اثر انداز نہیں ہوگا۔ اگر بلی کی تلی کسی مستاحضہ عورت کی

کمر میں باندھ دی جائے تو استاحضہ کا خون رک جائے گا۔ اگر بلی کی آنکھیں خشک کر کے ان کی دھونی کوئی آدی لے لے تو اس کی جو بھی

حاجت ہوگی پوری ہو جائے گی اور جو شخص بلی کا پھاڑنے والا دانت اپنے پاس رکھے گا تو وہ رات کے وقت خوفزدہ نہیں ہوگا۔ اگر بلی کا دل

بلی کی کھال میں پیٹ کر کوئی شخص اپنے پاس رکھ لے تو اس پر دشمن غلبہ نہیں پاسکے گا۔ اگر کوئی شخص بلی کا پتہ بطور سرمہ آنکھوں میں استعمال

کرے تو رات کو بھی ایسے ہی دیکھے گا جیسے دن میں دیکھتا ہے۔ اگر بلی کے پتہ کو نمک زیرہ اور کرمانی کے ساتھ ملا کر پرانے رنخوں پر لگایا

جائے تو زخم ٹھیک ہو جائیں گے۔ اگر بلی کا خون جماع کے وقت آلہ تناسل پر لیا جائے تو جس کے ساتھ جماع کیا جائے گا وہ جماع

کرنے والے سے شدید محبت کرنے لگے گی۔ اگر بلی کے گردہ کی دھونی کسی حاملہ عورت کو دی جائے تو اس کا حمل ساقط ہو جائے گی۔

قزوینی نے کہا ہے کہ اگر سیاہ بلی اور سیاہ مرغی کا پتہ خشک کرنے کے بعد پیس لیا جائے اور یہ بطور سرمہ آنکھوں میں استعمال کیا جائے تو

سرمہ استعمال کرنے والے شخص کو جنات نظر آجائیں گے اور وہ اس کے خادم بن جائیں گے۔ یہ عمل مجرب ہے۔ اگر سیاہ بلی کا پتہ نصف

درہم کے ہم وزن لے کر زیتون کے تیل میں حل کر کے لقمہ کے مریض کی ناک میں ڈال دیا جائے تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ جنگلی بلی کی

ہڈی کا گودہ عسرا بول کے لئے بے حد مفید ہے۔ اگر جنگلی بلی کی ہڈی کا گودہ پنے کے پانی میں بھگو کر اور آگ میں پکار کر تھار منہ حمام کے

اندر لیا جائے تو گردہ کے درد اور عسرا بول کے لئے بے حد مفید ہے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ اگر عورت بلی کے دماغ کی دھونی لے لے تو

اس کے رحم سے منی خارج ہو جائے گی۔ بلی کی خواب میں تعبیر انشاء اللہ ”باب القاف“ میں ”القط“ کے تحت بیان کی جائے گی۔

سنور الزباد | بلی کی تیسری قسم سنور الزباد ہے۔ یہ بلی گھریلو بلی کی طرح ہوتی ہے لیکن جسامت کے لحاظ سے بڑی اور اس کی دم بہت

لمبی ہوتی ہے۔ اس کے بالوں کا رنگ سیاہ ہوتا ہے۔ بعض اوقات یہ چت کبری ہوتی ہے۔ یہ بلی بلاد ہند اور سندھ میں پائی جاتی ہے۔

”الزباد“ سے مراد ایک قسم کا میل ہے جو اس بلی کی بظلوں اور دونوں رانوں اور پانخانہ کے مقام کے ارد گرد پایا جاتا ہے۔ اس میں ایک

خاص قسم کی خوشبو ہوتی ہے جیسے کستوری کی خوشبو ہوتی ہے۔ یہ میل بلی کی بظلوں رانوں اور اس کی شرمگاہ کے ارد گرد سے ایک چھوٹے

چمچے سے نکالا جاسکتا ہے۔ تحقیق اس کے متعلق باب الرامیں کلام کیا جا چکا ہے۔

الحکم | وحشی اور گھریلو بلی کی طرح سنور الزباد کا کھانا بھی حرام ہے اور ”الزباد“ (بلی کا میل) جس سے ایک خاص قسم کی خوشبو آتی ہے

ظاہر ہے۔ لیکن ماوردی اور رویانی نے کہا ہے کہ ”الزباد“ دریائی بلی کے دودھ کو کہا جاتا ہے جو مٹک کی طرح حاصل کیا جاتا ہے۔ نیز اس کا دودھ سفید ہوتا ہے اور دریا کے قریب رہنے والے لوگ اس بلی کا دودھ پیتے ہیں اور دریا کے قریب رہنے والے لوگوں کا دودھ پینا اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ یہ دودھ حلال ہونا چاہئے۔ پس اگر ہم کہیں کہ وہ جانور جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا اور وہ دریا میں رہتے ہیں ان کا دودھ نجس ہے یا نجس نہیں ہے تو اس میں دو صورتیں ہیں۔ نووی نے فرمایا ہے اس کی طہارت اور اس کی بیج کی صحت معلوم ہوتی ہے۔ پس اگر یہی بات صحیح ہو کہ تمام دریائی جانوروں کا گوشت اور دودھ حلال ہے تو اس کے بعد اس بات پر غور کیا جائے گا کہ ”سنور الزباد“ خشکی کا جانور ہے یا دریائی جانور ہے۔ لیکن صحیح بات یہی ہے کہ یہ خشکی کا جانور ہے۔

السنونو

”السنونو“ یہ ابابیل کی ایک قسم ہے۔ اسے حجر الیرقان اور حجر السنونو بھی کہا جاتا ہے۔ جمال الدین بن رواد نے اس کے متعلق کیا عمدہ شعر کہا ہے۔

وغریبة حنت المی و کرلھا
 ”اور وحشی جانور کی طرح جو اپنے گھونسلے میں بچتی ہو۔ پس تو بھی مستقبل میں اسی انداز میں آئے گا۔“

فرشت جناح الآبنوس و صفقت
 ”تیرے بازو آبنوس کے طرز پر ہیں اور ان ہاتھی دانت جیسی بندکیاں ہیں اور پھران بندکیوں پر صندل ڈالا گیا ہے۔“

الحکم | ابابیل کا شرعی حکم ”باب الخائف“ میں ”الخفاف“ کے تحت گزر چکا ہے۔
 خواص | اگر ابابیل کی دونوں آنکھیں کسی کپڑے میں لپیٹ کر کسی چارپائی میں لٹکا دی جائیں تو جو شخص بھی اس چارپائی پر سوائے اسے نیند نہیں آئے گی۔ اگر اس کی آنکھوں کی دھونی ایسی جگہ دی جائے جہاں چڑیاں رہتی ہوں تو چڑیاں وہاں سے بھاگ جائیں گے۔ نیز اگر بخار میں مبتلا شخص کو ابابیل کی آنکھوں کی دھونی دی جائے تو اس کا بخار ختم ہو جائے گا۔

السودانية و السوادية

”السودانية و السوادية“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ انگور کھانے والا ایک پرندہ ہے۔

ایک عجیب حکایت | حکایت بیان کی جاتی ہے کہ روم کے ملک میں ایک پتیل کا درخت تھا اور اس پر ایک پتیل کی ”سودانیت“ تھی جس کی چوچ میں زیتون کا پھل تھا۔ پس جب زیتون کے پھل کا موسم آتا تو وہ ”سودانیت“ (یعنی ایک پرندہ) اپنی آواز نکالتی۔ پس اس آواز کو سن کر اس قسم کے تمام پرندے اس کے گرد جمع ہو جاتے اور ان میں سے ہر ایک کے پاس تین زیتون کے پھل ہوتے۔ ایک پھل ان کی چوچ میں ہوتا اور دو پھل وہ اپنے پنجوں میں اٹھا کر لاتے۔ یہاں تک کہ وہ ”سودانیت“ کے سر پر ان پھلوں کو ڈال دیتے تھے۔ پس روم کے رہنے والوں کو جتنے پھلوں کی ضرورت ہوتی وہ اٹھا کر لے جاتے تھے۔ علامہ دیرمی نے فرمایا کہ ”السودانیت“ وہ پرندہ ہے جسے ”زرزور“ کہا جاتا ہے۔ تحقیق اس کے متعلق امام شافعیؒ سے منقول ایک حکایت پہلے گزر چکی ہے جس میں لکھا ہے کہ یہ پرندہ بکثرت انگور کھاتا ہے۔

خواص اس پرندے کا گوشت ٹھنڈا یا بس اور بے کار ہوتا ہے۔ خاص طور پر وہ پرندہ جو کمزور ہو اس کا گوشت بہت بیکار ہوتا ہے۔ سب سے عمدہ گوشت اس پرندے کا ہوتا ہے جو مال سے شکار کیا گیا ہو۔ سودائیہ کا گوشت دماغ کے لئے نقصان دہ ہے لیکن اگر اس کے گوشت کا شور بہ استعمال کیا جائے تو نقصان میں کمی ہو جاتی ہے۔ سودائیہ کا گوشت سرد مزاج والوں اور بوزھوں کے لئے مفید ہے۔ نیز موسم ربیع میں اس کا گوشت کھانا بے حد فائدہ مند ہے۔ سودائیہ پرندے کا گوشت کھانا مکروہ ہے کیونکہ یہ پرندہ حشرات اور نڈی کھاتا ہے جس کی وجہ سے اس کے گوشت میں بدبو پائی جاتی ہے۔ رؤف نے پرندوں کو گوشت کے لحاظ سے تین درجوں میں تقسیم کیا ہے۔ رؤف کے نزدیک خشکی کے پرندوں میں سے بدترین پرندے یہ ہیں۔ (۱) الرخ (۲) اشحر در (۳) السمانی (۴) الجمل (۵) الدرارج (۶) الطیبوج (۷) الشغین (۸) فرخ احمام (۹) الفاخت (۱۰) السلوی۔ (واللہ اعلم)

السوذنیق

”السوذنیق“ کفایۃ المتحفظ میں لکھا ہے کہ ”السوذنیق“ باز کو کہتے ہیں۔

السوس

”السوس“ جو ہری وغیرہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد وہ کیڑا ہے جو اون اور اناج میں پیدا ہوتا ہے۔ اہل عرب اس غلہ کو جس میں یہ کیڑا پیدا ہوتا ہے ”طعام مسوس“ اور ”طعام مذود“ کہتے ہیں۔ یعنی ایسا غلہ جسے کھ لیا گیا ہے یا کیڑا لگا ہوا غلہ۔ راجز نے کہا ہے کہ۔

مسوسا مدودا حجریا

قد اطعمتني دقلا حوليا

”تحقیق تو نے مجھے کھلایا پرانا غلہ جس پر سال گزر چکا تھا اور جس میں تلخی آگئی تھی اور اسے کیڑے نے بیکار کر دیا تھا۔“
 قتادہ اور مجاہد نے اللہ تعالیٰ کے اس قول ”يَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ“ (وہ ایسی چیزیں پیدا کرتا ہے جن کو تم نہیں جانتے) کی تفسیر میں کہا ہے کہ اس سے مراد وہ کیڑے ہیں جو پیڑے اور پھلوں میں پیدا ہوتے ہیں۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ عرش کی داہنی طرف نور کی ایک نہر ہے جس کی وسعت ساتوں زمین اور ساتوں آسمان سے ستر گناہ زیادہ ہے۔ حضرت جبرائیل ہر روز سحری کے وقت اس نہر میں داخل ہوتے ہیں۔ پس وہ اس میں غسل کرتے ہیں۔ پس آپ کے جسم پر نورانیت میں اور حسن و جمال میں اضافہ ہو جاتا ہے۔ پھر اس کے بعد آپ اپنے پروں کو چھڑاتے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ ہر ایک بال سے ستر ہزار (پانی کے) قطرے نکالتا ہے اور ہر قطرے سے ستر ہزار فرشتے پیدا فرماتا ہے اور ان میں سے ہر روز ستر ہزار فرشتے بیت المعمور میں اور ستر ہزار فرشتے خانہ کعبہ میں داخل ہوتے ہیں اور پھر قیامت تک ان کی باری نہیں آئے گی۔ طبری نے فرمایا ہے کہ ”مَا لَا تَعْلَمُونَ“ سے مراد جنتیوں کے وہ القابات ہیں جو اللہ تعالیٰ نے ان کیلئے تیار کر رکھے ہیں اور جن کو نہ کسی آنکھ نے دیکھا اور نہ کسی کان نے سنا اور نہ ہی کسی انسانی دل میں اس کا خیال ہوگا۔

حرف بن حکم سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی بعض کتابوں میں جو آیات نازل فرمائی تھیں ان میں یہ آیت بھی تھی ”اَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا“ (میں اللہ ہوں نہیں کوئی معبود مگر میں) اگر میں مردہ لاش میں بدبو پیدا نہ کرتا تو لوگ اپنے مردوں کو گھروں میں روک

لیتے۔ ”اَنَا اللهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا“ (میں اللہ ہوں میرے علاوہ کوئی معبود نہیں) میں ہی غلہ کے خرنج میں گرانی پیدا کرتا ہوں حالانکہ غلہ کے ڈھیر لگے ہوئے ہوتے ہیں۔ ”اَنَا اللهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا“ (میں اللہ ہوں میرے علاوہ کوئی معبود نہیں) اگر میں غلہ میں کیڑا پیدا نہ کرتا تو بادشاہ غلہ کو اپنے خزانہ میں جمع کر لیتے۔ ”اَنَا اللهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا“ (میں اللہ ہوں میرے علاوہ کوئی معبود نہیں) اگر میں دلوں میں امیدوں کے ذریعے سکون پیدا نہ کرتا تو لوگ تفکرات کی وجہ سے ہلاک ہو جاتے۔ عمرو بن ہند نے جب ملتس کو عراق کے غلہ سے محروم کرنے کا ارادہ کیا تو کہنے لگا۔

الیت حب العراق الدهر اطعمه
والحب یا کله فی القرية السوس

”کیا تو نے عمر بھر عراق کا غلہ کھانے کی قسم کھالی ہے حالانکہ کسی بستی میں جو غلہ ہوتا ہے اسے گھن ہی کھا جاتا ہے۔“

حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ اگر تم میں سے کوئی استطاعت رکھتا ہو کہ وہ اپنے غلہ کو آسمان میں چھپائے جہاں چور نہ پہنچ سکے اور نہ ہی اس کو گھن کھا سکے۔ پس اسے چاہئے کہ ایسا ہی کرے کیونکہ ہر آدمی کا دل اس کے خزانے کی طرف لگا رہتا ہے۔ (رواہ البیہقی فی شعبہ)

ایک حکایت | شیخ العارف ابو العباس المرسی سے مروی ہے کہ ایک عورت نے مجھ سے بیان کیا کہ ہمارے پاس گھن لگے ہوئے گیہوں تھے۔ پس ہم نے ان کو پسوالیا۔ پس گیہوں کے ساتھ گھن بھی پس گیا اور ہمارے یہاں گھن لگ گئی۔ پس ہم نے ہم اس کو چھلنی میں چھان لیا تو گھن زندہ نکل آئی۔ شیخ العارف ابو العباس کہتے ہیں کہ میں نے اس عورت سے کہا کہ اگر بری صحبت سلامتی کا باعث ہے۔ علامہ دمیریؒ نے فرمایا کہ اسی قسم کی ایک حکایت ابن عطیہؒ نے ”سورہ کہف کی تفسیر میں بیان کی ہے۔ ابن عطیہؒ کہتے ہیں کہ میرے والد سے ابو الفضل جو ہری نے بیان کیا کہ میں نے اپنی مجلس میں وعظ کرتے ہوئے کہا کہ جو شخص نیک لوگوں کی صحبت اختیار کرتا ہے تو وہ ان کی برکت سے محروم نہیں رہتا۔ چنانچہ اصحاب کہف کے کتے نے نیک لوگوں کی صحبت اختیار کی تو اس کو نیک لوگوں کی برکت حاصل ہوئی جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اصحاب کہف کے ساتھ کتے کا بھی ذکر کیا ہے اور لوگ ہمیشہ اس کی تلاوت کرتے رہیں گے۔ اسی لئے کہا جاتا ہے کہ جو شخص ذاکرین کی صحبت میں بیٹھے گا وہ غفلت سے بیدار ہو جاتا ہے اور جو نیک لوگوں کی خدمت کرتا ہے اس خدمت کی وجہ سے اسے بلند مرتبہ حاصل ہوتا ہے۔

عجیب وغریب فائدہ | علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ مجھے بعض نیک آدمیوں سے یہ بات پہنچی ہے کہ اگر مدینہ منورہ کے سات فقہاء کے نام کسی کاغذ پر لکھ کر گیہوں میں رکھ دیئے جائیں تو جب تک یہ کاغذ گیہوں میں موجود رہے گا۔ اسے گھن نہیں لگے گا اور یہ نام اس شعر میں جمع کر دیئے گئے ہیں۔

ألا کل من لا یقتدی بأیمة
فقسمتہ ضیزی عن الحق خارجه

”خبردار جو ائمہ کی پیروی نہیں کرتا اس کی قسمت ٹیڑھی ہے اور وہ حق سے خارج ہے۔“

فخذهم عبید اللہ عروہ قاسم
مسعد ابو بکر سلیمان خارجه

”پس تم ان کی پیروی کرو عبید اللہ عروہ قاسم سعد ابو بکر سلیمان خارجه (کی پیروی کرو)“

علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ بعض اہل تحقیق سے مجھے استفادہ ہوا ہے کہ اگر ان اسماء کو لکھ کر سر میں باندھ لیا جائے یا پڑھ کر سر

پر پھونک دیے جائیں تو سر کا درختم ہو جائے گا۔ تحقیق باب الحکم میں ”الجراد“ کے تحت ان آیات کو لکھ دیا گیا ہے جو سر کے درد کے لئے نافع ہیں۔

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ مجھے بعض اہل علم سے استفادہ ہوا ہے کہ مندرجہ ذیل کلمات کو لکھ کر سر پر لٹکا لیا جائے تو سر کا درد اور دردِ شقیقہ ختم ہو جائے گا۔ کلمات یہ ہیں۔

بسم الله الرحمن الرحيم اهدأ عليه يارأس بحق من خلق فيك الاسنان والاضراس وكتبه
الكتبة بلاقلم ولا قرطاس قربقرار الله اسكن واهدأ بهدالله بحرمة محمد بن عبدالله رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم الم ترالى ربك كيف مدالظل ولو شاء
لجعله ساكنا أسكن أيها الوجود والصداع والشقيقة والضربان عن حامل هذه الاسماء كماسكن
عرش الرحمن وله ماسكن فى الليل والنهار وهو السميع العليم ونزل من القرآن ماهو شفاء
ورحمة للمؤمنين وحسبنا الله ونعم الوكيل وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين والمرسلين
وعلى آله وصحبه وسلم.

علامہ دیرمیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ عمل بھی مجھے بعض ائمہ امامیہ سے پہنچا ہے اور مجرب ہے۔ اس عمل کو چوب غار پر ایسی جگہ بیٹھ کر لکھا جائے جہاں سورج کی روشنی نہ پڑتی ہو اور جس تختی پر لکھنا ہو اسے لے جاتے وقت سورج کا سامنا نہ ہو۔ یہ کلمات لکھ کر وہ تختی گہوں یا جو وغیرہ میں دبا دی جائے تو اس گہوں اور جو کو کبھی کبڑا نہیں لگے گا۔ کلمات یہ ہیں۔

بسم الله الرحمن الرحيم الم ترالى الذين يخرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم
الله موتوا فما توأكلذلك يموت الفراش والسوس ويرحل باذن الله تعالى اخرج أيها السوس
والفراش باذن الله تعالى عاجلا والاخرجت من ولاية اميرالمؤمنين على بن ابى طالب كرم الله
وجهه ويشهد عليك انك سرقت لجام بغلة نبي الله سليمان بن داؤد عليهما الصلاة والسلام. یہ
عمل مجرب ہے۔

الحکم | گھن کا کھانا حرام ہے کیونکہ یہ ایک قسم کا کیرا ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”العیال سوس العال“ اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں ”اکل من سوسه“ خالد بن صفوان بن
الاحم سے کہا گیا کہ تمہارا بیٹا کیسا ہے؟ اس نے کہا کہ وہ اپنے ہم عمر نو جوانوں کا سردار ہے۔ پس پھر کہا گیا کہ وہ ہر روز کتنی خوراک
استعمال کرتا ہے۔ پس اس نے جواب دیا کہ ایک درہم۔ پس اس سے کہا گیا کہ اس پر صرف تیس درہم ماہانہ خرچ ہوتے ہیں
اور تمہارے پیٹھ تو تیس ہزار درہم ہیں۔ پس خالد بن صفوان نے کہا کہ تمیں درہموں کا ضائع ہونا کم تر ہے نسبت اس کے کہ گھن اونی
کپڑوں میں لگ جائے اور انہیں تیزی سے کھا جائے۔ پس اس کا یہ کلام حضرت حسن بصریؒ کو سنایا گیا تو انہوں نے فرمایا میں گواہی
دیتا ہوں کہ خالد کا تعلق بنی تمیم سے ہے اور بنی تمیم بکل اور کنجوی میں مشہور ہیں۔

السید

”السید“ (سین کے کسرہ اور یائے ساکن کے ساتھ) یہ بھیڑیے کے ناموں میں سے ایک نام ہے۔ ابو محمد عبداللہ بن محمد بن سید بطیوسی کے دادا کو بھی ”السید“ کہا جاتا تھا۔ ابو محمد بہت بڑے نحوی اور لغت کے ماہر تھے۔ انہوں نے بہت مفید کتابیں لکھی ہیں۔ ان کی پیدائش ۴۴۳ھ میں ہوئی اور ان کا انتقال ۵۲۱ھ ماہ رجب میں ہوا۔

السيدة

”السيدة“ (سین کے کسرہ اور دال مہملہ اور یاء ساکن کے ساتھ) اس سے مراد بھیڑیا کی مادہ ہے۔ امام علامہ حافظ انجلی اللغوی ابوالحسن علی بن اسماعیل بن سیدہ المرسی بھی اسی نام سے منسوب ہیں۔ ابوالحسن علم لغت اور نحو کے امام تھے۔ آپ نے اس فن میں ایک کتاب ”الحکم والمختص“ تحریر کی ہے۔ آپ نابینا تھے اور آپ کے والد بھی آنکھوں کی روشنی سے محروم تھے۔ آپ کی وفات ربیع الاول ۴۵۰ھ کو ہوئی۔ آپ نے کل ساٹھ سال عمر پائی۔

سفينة

”سفينة“ بروزن ہیمہ۔ ابن سمانی نے کہا ہے کہ اس سے مراد مصر میں پایا جانے والا ایک پرندہ ہے اگر اس کے سامنے درختوں کے پتے ڈال دیئے جائیں تو یہ تمام پتے کھا جاتا ہے۔ ابوالفتح ابراہیم ابن حسن بن علی ہمدانی کو بھی اسی پرندہ ”سفینہ“ سے تشبیہ دی جاتی ہے اور ابوالفتح بہت بڑے محدث ہیں اور ان کی یہ عادت تھی کہ جب یہ کسی محدث سے حدیث سنتے تو جب تک اس سے پوری حدیث معلوم نہیں کر لیتے اس وقت تک اس سے علیحدہ نہیں ہوتے تھے۔

ابو سیراس

”ابو سیراس“ قزوینی نے الاشکال میں لکھا ہے کہ یہ ایک جانور ہے جو جنگلوں میں رہتا ہے۔ اس جانور کے ناک کے بانسے میں بارہ سوراخ ہوتے ہیں۔ پس جب یہ سانس لیتا ہے تو اس کی ناک سے بانسری جیسی آواز سنائی دیتی ہے۔ پس جنگلی جانور اس آواز کو سنتے ہی اس کے ارد گرد جمع ہو جاتے ہیں اور بعض جانور اس کی آواز سن کر بے ہوش ہو جاتے ہیں۔ پس یہ جانور انہیں پکڑ لیتا ہے اور انہیں اپنا لقمہ بنا لیتا ہے۔ پس اگر شکار اس کے کھانے کے قابل نہیں ہوتا تو یہ جینا مارتا ہے جس سے جانور خوفزدہ ہو جاتے ہیں اور اس سے فرار ہو جاتے ہیں۔ واللہ اعلم۔



باب الشین المعجمة

الشادن

”الشادين“ (وال کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد وہ نہرن ہے جس کے سینگھ نکل آئے ہوں۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب الطاء المعجمة“ میں اس کا تفصیلی ذکر آئے گا۔

شادھوار

”شادھوار“ یہ ایسا جانور ہے جو روم کے علاقوں میں پایا جاتا ہے۔ قزوینی نے الاشکال میں لکھا ہے کہ اس جانور کے ایک سینگ ہوتا ہے جس کی بہتر (۷۲) شاخیں ہوتی ہیں جو اندر سے کھوکھی ہوتی ہیں۔ پس جب ہوا چلتی ہے تو ان سینگوں میں سے ایک خوبصورت آواز سنائی دیتی ہے۔ پس حیوانات اس آواز کو سن کر اس جانور کے پاس جمع ہو جاتے ہیں۔ قزوینی نے ایک حکایت بیان کی ہے کہ کسی بادشاہ کے پاس اس جانور کا سینگ تھا جو اسے کسی نے ہدیہ دیا تھا۔ پس جب ہوا چلتی تو بادشاہ اسے اپنے پاس رکھ لیتا۔ پس اس سینگ میں سے عجیب و غریب آواز سنائی دیتی جسے سن کر انسان پر وجد طاری ہو جاتا تھا اور جب اس سینگ کو رکھ دیا جاتا تو اس سے ایسی ٹمکن آواز سنائی دیتی کہ انسان اس آواز کو سنتے۔ یہاں تک کہ وہ رونے کے قریب ہو جاتے تھے۔

الشارف

”الشارف“ بوزھی اونٹنی۔ اس کی جمع شرف آتی ہے جیسے بازل کی جمع بزل اور عائد کی جمع عوذ آتی ہے۔ حضرت علیؑ نے فرمایا ہے کہ غزوہ بدر کے موقع پر مال غنیمت میں سے میرے حصہ میں ایک شارف آیا تھا اور ایک شارف مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن مالِ خمس میں سے عطا فرمایا تھا۔ پس جب میں نے حضرت فاطمہؑ سے نکاح کا ارادہ کیا اور ولیمہ کی تیاری شروع کی تو میں نے بنی قریظہ کے ایک زرگر سے وعدہ کر لیا کہ وہ میرے ساتھ چل کر زیورات لے لے اور میں اپنے دونوں اونٹوں کے کجاوے کے لئے سامان جمع کرنے کی غرض سے باہر چلا گیا۔ پس میں نے اپنے اونٹوں کو ایک انصاری کے گھر کے پاس کھڑا کر دیا۔ پس جب میں نکڑیاں وغیرہ جمع کر کے واپس آیا تو میں نے دیکھا کہ میرے اونٹوں کے کوبانوں اور پشت کا گوشت کاٹ لیا گیا ہے اور ان کی کلیجیاں بھی نکال لی گئی ہیں۔ پس میری آنکھوں نے یہ منظر دیکھا تو مجھ سے برداشت نہ ہو سکا۔ پس میں نے کہا کہ کون ہے جس نے میرے اونٹوں کے ساتھ یہ معاملہ کیا ہے؟ پس لوگوں نے کہا کہ حضرت حمزہؑ بن عبدالمطلب نے یہ معاملہ کیا ہے اور وہ اس مکان میں انصار کے ساتھ شراب نوشی کر رہے ہیں اور ایک گانا گانے والی بھی اس گروہ میں گانا گارہی تھی۔ پس وہ کہہ رہی تھی۔

وهن معقلات بالفناء

الآيا حَمَزٌ لِلشَّرْفِ النِّوَاءِ

”اے حمزہ! شرف کے علم بردار یہ اونٹنیاں صحن میں بندھی ہوئی ہیں۔“

وضرجهن حمزة بالدماء

ضع السكين فى اللبات منها

”آپ ان کے گلوں پر چھری چلائیں اور آپ ان کو چیر پھاڑ کر خونریزی کر لیں۔“

طعاماً من قديد أو شواء

وعجل من اطابها لشرب

”اور ان کے جسم کے بہترین حصے کا بھنا ہوا گوشت شراب کی مجلس کیلئے تیار کر لیں۔“

لكشف الضرعنا والبلاء

فأنت ابو عمارة المرحى

”پس آپ ابو عمارہ ہیں اور میں امید رکھتا ہوں کہ آپ ہم سے تکلیف اور مصیبت کو دور کر دیں گے۔“

علامہ دمیری نے فرمایا ہے کہ اس حدیث کا بقیہ حصہ مشہور ہے۔ امام بخاری، امام مسلم اور امام ابو داؤد نے اس کو روایت کیا ہے۔ نیز حضرت حمزہؓ کا یہ فعل شراب کی حرمت نازل ہونے سے قبل کا ہے۔ پس اس وقت شراب نوشی حلال تھی اور شراب غزوہ احد کے بعد حرام ہوئی ہے۔ حضرت حمزہؓ کے فعل کو دلیل بناتے ہوئے اہل علم نے کہا ہے کہ مالک کی غیر موجودگی میں اس کے اونٹوں کو ذبح کر لینا مباح ہے۔ یہ جمہور علماء کی رائے ہے لیکن حنون، داؤد اور عکرمہ نے اس کی مخالفت کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ مالک کی اجازت کے بغیر اس کے جانوروں کا گوشت نہ کھایا جائے لیکن یہ قول شاذ ہے۔

الشاة

”الشاة“ اس سے مراد بکری ہے۔ لفظ ”الشاة“ کا اطلاق نر اور مادہ دونوں پر ہوتا ہے۔ الشاة اصل میں ”شَاهة“ تھا کیونکہ اس کی تصغیر ”شویبہ“ ہے اور اس کی جمع ”شیاء“ ہے۔ پس اگر بکریوں کی تعداد تین سے دس تک ہو تو اس کے لئے جمع ہی استعمال کرتے ہیں۔ یعنی ”ثلاث شیاء“ کہیں گے اور اگر تعداد دس سے تجاوز کر جائے تو یوں کہا جائے گا ”هذه شَاءٌ كَثِيْرَةٌ“ شاعر نے کہا ہے کہ۔

ولا حماراه ولا غلامه

لا يَنْفَعُ الشَّوْاى فِىْهَا شَاتِه

”اسے بکری کا بھنا ہوا گوشت نفع نہیں پہنچاتا اور نہ ہی گدھا اور غلہ نفع پہنچاتا ہے۔“

کابل ابن عدی میں خارجہ بن عبد اللہ بن سلیمان کے حالات زندگی میں یہ روایت مذکور ہے۔ عبد الرحمن بن عائد کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے لئے بکری ہو اور اس کا دودھ اس کے پڑوسی کو نہ پہنچے یا مسکین کو نہ پہنچے۔ پس چاہئے کہ وہ اس بکری کو ذبح کر دے یا اس کو فروخت کر دے۔ لقمان کی حکمت تو اتر کے ساتھ ثابت ہے اور لقمان سے مراد لقمان بن عقیقہ بن بیرون ہے۔ ان کا تعلق ایہ شہر سے تھا۔ ان کے متعلق یہ واقعہ مشہور ہے کہ ان کو ان کے مالک نے ایک بکری دی اور حکم دیا کہ اس کو ذبح کر دو اور میرے پاس اس کے گوشت کا وہ حصہ لاؤ جو سب سے عمدہ ہو۔ پس لقمان حکیم نے بکری کو ذبح کیا اور اس کا دل اور زبان نکال لی۔ پھر وہ دونوں چیزیں اپنے مالک کے سامنے پیش کر دیں۔ پس دوسرے دن مالک نے ایک اور بکری دی اور حکم دیا کہ اسے ذبح کرو اور میرے پاس اس کے گوشت کا وہ حصہ لاؤ جو خبیث ترین ہو۔ پس انہوں نے بکری کو ذبح کیا اور اس کا دل اور زبان نکالی اور مالک کے سامنے یہ دونوں چیزیں پیش کر دیں۔ پس مالک نے لقمان حکیم سے اس کے متعلق سوال کیا؟ پس انہوں نے جواب دیا کہ دل اور زبان دونوں

طیب ہیں۔ بشرطیکہ اس کی ذات میں شرافت و بھلائی ہو اور یہ دونوں چیزیں غصیبت ترین ہیں اگر اس کی ذات میں خباثت ہو۔ علامہ دیرمی نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان کا معنی بھی یہی ہے کہ انسان کے جسم میں ایک گوشت کا ٹوٹرا ہے۔ اگر وہ صحیح رہے تو سارا جسم صحیح رہتا ہے اور اگر اس میں فساد پیدا ہو جائے تو سارے جسم میں فساد پیدا ہو جاتا ہے۔ خبردار سن لو وہ دل ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ایک دن لقمان حکیم کا مالک بیت الخلاء میں داخل ہوا۔ پس وہ کافی دیر تک وہاں بیٹھا رہا۔ پس آپ نے زور سے پکارا اور کہا کہ بیت الخلاء میں زیادہ دیر تک نہ بیٹھو۔ پس بیت الخلاء میں طویل قیام جگر کو چیرتا ہے۔ بواسیر پیدا کرتا ہے اور دل کو مردہ کر دیتا ہے۔

لقمان حکیم کی وصیت | لقمان حکیم نے اپنے بیٹے کو وصیت کی جس کا نام فاران تھا۔ لقمان حکیم نے کہا اے میرے بیٹے! کہنے آدی سے احتراز کرنا جبکہ تم اس کی عزت کرو اور شریف آدی سے بھی بچتے رہنا جبکہ تم اس کی توہین کرو اور عقلمند سے بھی بچتے رہنا جبکہ تم اس کی جھو کر اور احمق آدی سے بھی بچتے رہنا جبکہ تم اس کا مذاق اڑاؤ اور جاہل آدی سے بھی بچتے رہنا جبکہ تم اس کی صحبت اختیار کر لو اور فاجر آدی سے بھی بچتے رہنا جبکہ تم اس سے بھگڑو۔ اے میرے بیٹے! تمام نیک کاموں میں جلدی کرنا اور تین کام قابل تحسین ہیں۔ (۱) کسی انسان کو اس کی غیر موجودگی میں بھلائی کے ساتھ یاد کرنا۔ (۲) بھائیوں کا بوجھ اٹھانا۔ (۳) مال کی قلت کے وقت دوست کی مدد کرنا۔

ابتداء میں غصہ کرنا جنون ہے اور اس کا اختتام ندامت ہے۔ اے میرے بیٹے تین کاموں میں ہدایت ہی ہدایت ہے۔ (۱) اپنے خیر خواہ سے مشاورت کرنا۔ (۲) دشمن اور حاسد کے ساتھ بھلائی کرنا۔ (۳) ہر ایک کے ساتھ بھلائی کرنا۔ اے میرے بیٹے ہر وہ شخص جو کہ کھاتا ہے جو تین چیزوں پر بھروسہ کرے۔ (۱) ایسے شخص کی تصدیق کرے جسے اس نے دیکھا ہی نہ ہو۔ (۲) جو کسی ناقابل اعتبار شخص پر اعتماد کرتا ہو۔ (۳) وہ شخص جو کسی ایسی چیز کی طمع کرے جو اسے مل نہ سکتی ہو۔ اے میرے بیٹے حد سے احتیاط کر کیونکہ یہ دین کو فنا کر دیتا ہے اور نفس کو ضعیف کر دیتا ہے اور اس کا انجام ندامت ہے۔ اے میرے بیٹے اگر تو چاہتا ہے کہ حکمت سے قوت حاصل کرتے تو عورتوں کو اپنی جان کا مالک نہ بنا۔ اس لئے کہ عورت ایسی جنگ ہے جس میں صلح نہیں ہے۔ عورت کی خاصیت یہ ہے کہ اگر وہ تجھ سے محبت کرنے لگے تو تجھے کھا جائے اور اگر وہ تجھ سے بغض رکھے تو تجھے ہلاک کر ڈالے۔

علامہ زبخری کی کتاب رنج الاررار میں مذکور ہے کہ حسن بصری نے فرمایا کہ اگر میں ایک حلال روٹی کو پالیتا ہوں تو اس کو جلاتا ہوں پھر اس سے مریضوں کے لئے دوا تیار کرتا ہوں۔ پھر فرمایا کہ ایک مرتبہ جنگل کی بکریاں کوفہ کی بکریوں کے ساتھ مخلوط ہو گئیں تو امام ابوحنیفہ نے سوال کیا کہ بکری کی عمر کتنی ہوتی ہے؟ لوگوں نے کہا سات سال۔ پس امام ابوحنیفہ نے سات سال تک بکری کا گوشت نہیں کھایا۔ مبرد نے کہا ہے کہ۔

الاعصاء الحیاء والکرم

ما ان دعانی الہوی لفاحشة

”جب خواہش نفسانی نے مجھے برائی کی دعوت دی تو میری حیاء اور بزرگی نے اس کی نافرمانی کی۔“

ولا مشت بی لریبۃ قدم

فلا الی حرمۃ مددت یدی

”پس میں نے برائی کی طرف اپنا ہاتھ نہیں بڑھایا اور نہ ہی میرا قدم مجھے کسی برائی کی طرف لے کر چلا۔“

تاریخ ابن خلکان میں لکھا ہے کہ ایک مرتبہ ہشام بن عبدالملک نے اعمش کی طرف پیغام بھیجا کہ وہ حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کی برائیاں لکھ کر میری طرف ارسال کرے۔ پس اعمش نے وہ کاغذ کا ٹکڑا جس پر ہشام نے پیغام لکھا تھا۔ قاصد سے لیا اور بکری کے منہ میں ڈال دیا۔ پس بکری نے وہ کاغذ کا ٹکڑا کھالیا۔ پس اعمش نے قاصد کو کہا کہ تم خلیفہ سے کہہ دینا جو کچھ میں نے تمہارے سامنے کیا ہے یہی اس کا جواب ہے۔ پس قاصد واپس گیا لیکن تھوڑی دور جانے کے بعد پھر لوٹ آیا اور کہنے لگا کہ خلیفہ نے قسم کھائی تھی کہ اگر تو میرے پاس جواب لے کر نہ آیا تو میں تجھے قتل کر دوں گا۔ پس قاصد نے اپنے بھائیوں کو کہا کہ اعمش سے میری سفارش کریں۔ پس انہوں نے اعمشؓ کو جواب لکھنے پر راضی کر لیا۔ پس اعمش نے خط کا جواب یوں لکھا: ابا بعد! اگر حضرت عثمانؓ میں دنیا بھری خوبیاں ہوں تو اس سے تمہیں کوئی نفع نہیں پہنچے گا اور اگر بالفرض حضرت علیؓ میں دنیا بھری برائیاں ہوں تو تیرے لئے کوئی ضرر نہیں ہے۔ پس تیرے لئے ضروری ہے کہ تو اپنے نفس میں غور کرے۔ والسلام۔ اعمش کا نام سلیمان بن مہران ہے۔ یہ مشہور تابعی ہیں۔ انہوں نے حضرت انس بن مالکؓ اور ابو بکر ثقفیؓ کی زیارت کی ہے اور ابو بکر ثقفیؓ کی سواری کی رکاب بھی پکڑی تھی۔ پس ابو بکر ثقفیؓ نے فرمایا کہ اے میرے بیٹے تو نے میری عزت نہیں کی بلکہ اپنے رب کا اکرام کیا ہے۔ اعمشؓ بہت خوش مزاج تھے اور آپ کی ستر سال تک تکبیر اولیٰ فوت نہیں ہوئی۔ ان کے متعلق عجیب و غریب واقعات مشہور ہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ ان کی ایک بیوی تھی جو کوفہ کی عورتوں میں سب سے زیادہ خوبصورت تھی۔ پس دونوں میاں بیوی میں جھگڑا ہو گیا اور اعمش بد صورت تھے۔ پس اسی اثناء میں ایک آدمی آیا جسے ابو البلاد کہا جاتا تھا۔ وہ حدیث پڑھنے کے لئے آیا تھا۔ پس اعمشؓ نے فرمایا کہ میرے اور میری بیوی کے درمیان جھگڑا ہو گیا ہے۔ پس تم اس کے پاس جاؤ اور اسے لوگوں کے نزدیک میرے مقام کی خبر دو۔ پس وہ آدمی اعمش کی بیوی کے پاس گیا اور کہنے لگا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے آپ کی قسمت اچھی بنائی ہے کہ ہمارے شیخ اور ہمارے سردار جن سے ہم دینی اصول اور حرام و حلال کے احکام سیکھتے ہیں؛ کا نکاح تمہارے لئے ہوا ہے۔ پس تم ان کے ضعف بصر اور ناہنگ کی خرابی سے دھوکہ میں نہ پڑنا۔ پس اعمش یہ سن کر غصہ سے بھر گئے اور کہنے لگے۔ اے خبیث اللہ تیرے دل کو اندھا کر دے تو نے میرے عیوب کی اسے خبر دے دی ہے۔ پھر اعمشؓ نے اس آدمی کو اپنے گھر سے نکال دیا۔

ایک دن ابراہیم نخعیؓ نے اعمشؓ کے ساتھ کہیں جانے کا ارادہ کیا۔ پس اعمشؓ نے ابراہیم نخعیؓ سے کہا کہ اگر اوگ ہمیں اکٹھے چلتے ہوئے دیکھ لیں تو وہ کہیں گے کہ کاٹا اور اندھا اکٹھے جا رہے ہیں۔ پس نخعیؓ نے کہا کہ اس میں کیا مضائقہ ہے؟ لوگ ایسی بات کر کے خود گتہنگار ہوں گے اور اس کا اجر پالیں گے۔ پس اعمشؓ نے ان سے کہا کہ اس میں آپ کا کیا حرج ہے کہ وہ گناہوں سے محفوظ رہیں اور ہم ان کی عیب جوئی سے محفوظ رہیں۔ ایک مرتبہ اعمشؓ ایسی جگہ بیٹھے ہوئے تھے کہ ان کے اور آنے والوں کے درمیان بارش کا پانی حاصل تھا۔ اعمشؓ کے جسم پر بالوں کا پرانا کوٹ تھا۔ پس ایک آدمی آیا اور کہنے لگا کہ اھو اور مجھے یہ شیخ عبور کر دو۔ اعمشؓ نے اس آدمی کا ہاتھ پکڑ کر اپنی طرف کھینچا اور اسے اپنے اوپر سوار کر لیا۔ وہ شخص کہنے لگا ”سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرْنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مَقْرُونِينَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ“ پس اعمشؓ اس کو لے کر چل پڑے۔ یہاں تک کہ جب پانی کے وسط میں پہنچے تو اس آدمی کو نیچے گرا دیا اور کہا ”وَقُلْ رَبِّ انزِلْنِي مُنزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنزِلِينَ“ پھر اس کے بعد اعمشؓ پانی سے نکل آئے اور اس آدمی کو

پانی میں ہی چھوڑ دیا۔ اسی طرح ایک نصہ یہ بھی ہے کہ ایک آدمی "عمش" کو تلاش کرتے ہوئے ان کی طرف آیا۔ پس اس سے کہا گیا کہ وہ اپنی بیوی کے ہمراہ مسجد کی طرف گئے ہیں۔ پس وہ آدمی بھی مسجد کی طرف چل پڑا۔ پس اس نے دونوں میاں بیوی کو راستہ میں پایا تو کہنے لگا تم میں سے "عمش" کون ہے؟ پس "عمش" نے کہا یہ ہے اور اپنی بیوی کی طرف اشارہ کیا۔ ایک مرتبہ کا ذکر ہے کہ "عمش" بیمار ہو گئے تو لوگ آپ کی عیادت کے لئے آنے لگے۔ پس لوگ آپ کے پاس بہت دیر تک بیٹھے رہتے۔ پس "عمش" نے اپنا تکیہ اٹھایا اور کھڑے ہو گئے۔ پھر فرمایا اللہ تعالیٰ تمہارے مریض کو شفا دے۔ پس اس کے بعد لوگ وہاں سے چلے گئے۔ ایک مرتبہ کا ذکر ہے کہ کسی شخص نے "عمش" کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول پڑھا کہ جو شخص رات کا قیام ترک کر کے سو جاتا ہے تو شیطان اس کے کان میں پیشاب کر دیتا ہے۔ پس "عمش" نے فرمایا کہ میری آنکھوں میں جو تیرگی آئی ہوئی ہے وہ اسی وجہ سے کہ شیطان نے میرے کان میں پیشاب کر دیا ہے۔ "عمش" نے اپنے کسی مسلمان بھائی کو تعزیت نامہ لکھتے ہوئے یہ اشعار بھی تحریر فرمائے۔

من البقاء ولكن سنة الدين

انا نعزيك لا انا على ثقة

”ہم آپ کی تعزیت اپنی زندگی پر بھروسہ کرنے کی وجہ سے نہیں کر رہے بلکہ اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ تعزیت کرنا سنت ہے۔“

ولا المعزى وان عاشا الى حين

فلا المعزى باق بعد ميته

”پس موت کے بعد نہ تو معزز رہے گا اور نہ تعزیت کرنے والا باقی رہے گا۔ اگر چنانچہ دونوں نے کئی برس زندگی گزارے ہوں۔“

”عمش“ کا انتقال ۱۲ھ کو ہوا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ۱۲ھ کو ہوا۔ نیز ایک قول یہ بھی ہے کہ "عمش" کی وفات ۱۳ھ میں ہوئی۔

تاریخ ابن خلکان میں مذکور ہے کہ جب عبداللہ بن زبیرؓ کو مکہ مکرمہ میں خلیفہ بنایا گیا تو آپ نے اپنے بھائی مصعب بن زبیر کو مدینہ منورہ کا گورنر بنا دیا اور مروان بن حکم اور اس کے بیٹے کو مدینہ منورہ سے نکال دیا۔ پس وہ دونوں شام کی طرف چلے گئے۔ پس عبداللہ بن زبیرؓ ۲۷ھ تک لوگوں کو حج کراتے رہے۔ پس جب عبدالملک بن مروان منصب خلافت پر فائز ہوا تو اس نے شام کے لوگوں کو حج کرنے سے منع کر دیا کیونکہ عبداللہ بن زبیرؓ حج کر کے آنے والے لوگوں سے خلافت کی بیعت لیتے تھے۔ پس شام کے لوگوں پر حج کی ممانعت شاق گزری تو عبدالملک نے ایک قبۃ الضحہ تعمیر کرایا اور حکم دیا کہ یوم عرفہ میں لوگ بیت المقدس جا کر وقوف کیا کریں۔ پس شام کے لوگوں نے ایسا ہی کیا۔ کہا جاتا ہے کہ بیت المقدس اور دیگر شہروں کی مساجد میں عرفہ کے دن وقوف کی رسم کا آغاز اسی وقت سے ہوا۔ بصرہ کی مساجد میں عرفہ کے دن وقوف کی رسم کا آغاز حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے زمانہ میں ہوا۔ نیز مصر میں اس رسم کا آغاز مروان کے دور میں ہوا۔ جب عبدالملک نے مصعب بن زبیرؓ کو قتل کر کے واپس لوٹا چاہا تو حجاج بن یوسف اس کے سامنے کھڑا ہو کر کہنے لگا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں عبداللہ بن زبیرؓ کو پکڑ کر ان کی کھال کھینچ رہا ہوں۔ پس آپ اس کے ساتھ لڑنے کی مہم میرے سپرد کر دیں۔ پس عبدالملک نے اہل شام کا ایک بڑا لشکر حجاج بن یوسف کی سربراہی میں عبداللہ بن زبیرؓ سے لڑنے کے لئے روانہ کر دیا۔ پس حجاج نے ابن زبیرؓ کا محاصرہ کیا اور کعبہ اللہ پر خیمہ بچھ کر ذریعے پتھر برسائے لگا۔ پس جب اس نے بیت اللہ پر پتھر برسائے شروع کئے تو آسمان سے بجلی کی چمک اور کڑک پیدا ہو گئی۔ پس اہل شام خوفزدہ ہو گئے۔ پس حجاج حج کر کہنے لگا کہ یہ تمہارے کی بجلیاں ہیں اور میں یہاں کا بیٹا ہوں (یعنی اسی جگہ کا رہائشی ہوں) پھر حجاج کھڑا ہوا اور کعبہ پر پتھر برسائے لگا۔ پس

آسمان سے بجلی کی چمک میں اضافہ ہو گیا۔ ایک بجلی جاتی تو دوسری آ جاتی۔ پس بجلی کی وجہ سے حجاج کی فوج کے بارہ آدمی ہلاک ہو گئے جس کی وجہ سے اہل شام بہت زیادہ خوفزدہ ہو گئے۔ پس جب صبح ہوئی تو آسمانی بجلی کی وجہ سے ابن زبیرؓ کے ساتھی شہید ہو گئے۔ پس حجاج نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ ثابت قدم رہو کیونکہ ہمارے ساتھ ساتھ ابن زبیرؓ کے ساتھی بھی اسی مصیبت میں مبتلا ہیں۔ حجاج مسلسل کعبہ اللہ پر مینٹیک کے ذریعے پتھر برساتا رہا۔ یہاں تک کہ کعبہ کو منہدم کر دیا اور اس کے بعد آگ کے گولے برسائے لگا جس کی وجہ سے خانہ کعبہ کا غلاف جل گیا۔ پس ابن زبیرؓ نے اس منظر کو دیکھنے کے بعد اپنی ماں سے کہا کہ اگر میں ان کی قید میں چلا گیا تو یہ مجھے قتل کر دیں گے اور میرا مثلہ بنائیں گے۔ پس ابن زبیرؓ کی ماں نے کہا اے میرے بیٹے! اگر بکری کو ذبح کر دیا جائے تو اس کی کھال کھینچنے میں اس کو کسی قسم کی تکلیف نہیں ہوتی۔ پس حضرت عبداللہ بن زبیرؓ اپنی والدہ سے رخصت ہو گئے۔ پس آپ دشمن کے مقابلے پر نکلے یہاں تک کہ ان کو پیچھے دھکیل دیا۔ پس دشمن پتھر پھینکتا رہا۔ یہاں تک کہ آپ کا چہرہ مبارک خون آلود ہو گیا۔ پس جب حضرت ابن زبیرؓ کو اپنے چہرہ پر خون کی حرارت محسوس ہوئی تو یہ شعر پڑھنے لگے۔

ولسنا علی الاعقاب تدمی کلومنا
ولکن علی اقدامنا تقطر الدما

”اور ہم ان میں سے نہیں ہیں کہ ہماری پشتوں پر زخموں کا خون نہ بہے بلکہ ہم وہ قوم ہیں کہ ہمارے سینے سے ہمارا خون بہہ رہا ہے۔“
حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی مجنونہ باندی نے جب آپ کو گرتے ہوئے دیکھا تو بیچ مار کر رونے لگی اور آپ کو اشارہ کر کے کہنے لگی ”وا امیر المومنینا“۔ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کو ۱۳ جمادی الثانی ۳۷ھ کو شہید کیا گیا۔ پس جب ابن زبیرؓ کی شہادت کی خبر حجاج کو ملی تو وہ عجبہ میں گر گیا اور اس کے بعد وہ (یعنی حجاج) اور طارق آئے اور آپ کی لاش پر کھڑے ہو گئے۔ پس طارق نے کہا کہ کسی عورت نے آپ سے زیادہ ذاکر نہیں جتا۔ پس حجاج نے کہا کیا تم ایسے شخص کی مدح کرتے ہو جو امیر المومنین کی مخالفت کرتا تھا۔ طارق نے کہا ہاں وہ میرے نزدیک معذور ہیں۔ اگر خلیفہ وقت کی مخالفت نہ ہوتی تو ہمارے پاس ان سے لڑائی کرنے کا کوئی جواز نہیں تھا۔ ہم نے آپ کا محاصرہ کیا حالانکہ ان کی طرف سے کوئی رکاوٹ نہیں تھی۔ انہوں نے آٹھ ماہ تک ہمیں نصف حصہ دے رکھا تھا بلکہ نصف سے بھی زائد عطا کیا تھا۔ پس جب طارق کا کلام عبدالملک نے سنا تو اس نے اسے بہت پسند کیا۔ پھر اس کے بعد حجاج نے حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کا سر مبارک عبدالملک کے پاس بھیج دیا۔ پس عبدالملک نے ابن زبیرؓ کا سر مبارک عبداللہ بن حازم اسمی کی طرف بھیج دیا اور عبداللہ بن حازم کے گورنر تھے۔ انہیں اس منصب پر حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے مقرر کیا تھا۔ عبدالملک نے عبداللہ بن حازم کو پیغام بھیجا کہ اگر تم میرے مطیع ہو جاؤ گے تو میں تمہیں خراسان کی سات سال کی آمدنی معاف کر دوں گا۔ پس ابن حازم نے قاصد سے کہا کہ اگر تو قاصد نہ ہوتا تو میں تجھے قتل کر دیتا۔ لہذا میں تجھے حکم دیتا ہوں کہ اپنے آقا کے خط کو چبا کر نگل جا۔ پس قاصد نے اس خط کو کھالیا۔ پھر اس کے بعد عبداللہ بن حازم نے عبداللہ بن زبیرؓ کے سر مبارک کو لیا۔ پس اسے غسل دیا اور اسے خوشبو لگائی اور پھر اسے کفنا کر دفن کر دیا۔ کہا جاتا ہے کہ عبداللہ بن حازم نے ابن زبیرؓ کا سر مبارک آل زبیرؓ کی طرف مدینہ منورہ بھیج دیا تھا۔ پس انہوں نے ابن زبیرؓ کے باقی جسم کے ساتھ سر کو بھی دفن کر دیا تھا۔ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی والدہ محترمہ اسماء بنت ابوبکر صدیقؓ کی وفات مدینہ منورہ میں ابن زبیرؓ کی شہادت کے پانچ دن بعد ہوئی۔ نیز اسماء بنت ابوبکرؓ نے سو سال کی عمر پائی۔ حافظ ابن عبدالبر نے ذکر کیا

ہے کہ کعبہ پر حجاج کے پتھر اڑے پہلے بھی متینق کے ذریعے پتھر برسائے گئے تھے۔ یہ واقعہ اس وقت پیش آیا جب یزید بن معاویہ کے دور حکومت میں مسلم بن ولید بن عقبہ بن ابی معیط نے وقفہ الحرة کے بعد مکہ مکرمہ کا محاصرہ کر لیا تھا۔ پس اسی دوران یزید کی موت واقع ہوئی تو مسلم بن ولید نے مکہ مکرمہ کا محاصرہ ختم کر دیا اور شام کی طرف واپس چلے گئے۔

ایک عجیب واقعہ محمد بن عبدالرحمن ہاشمی کہتے ہیں کہ میں عید الاضحیٰ کے دن اپنی ماں کے پاس بیٹھا ہوا تھا۔ پس میں نے دیکھا کہ ایک عورت میلے لباس میں میری والدہ کے پاس آئی۔ پس میری ماں نے مجھے کہا کیا تم اس کو جانتے ہو۔ میں نے کہا نہیں۔ میری ماں نے کہا اس کا نام عتابہ ہے اور یہ جعفر بن یحییٰ برکی کی ماں ہے۔ پس میں نے ان کو سلام کیا اور ان سے ان کے حالات معلوم کئے۔ پس انہوں نے کہا کہ میں عبرت کے لئے صرف ایک واقعہ تمہیں سناتی ہوں۔ تحقیق عید الاضحیٰ کے دن میرے گھر میں سوال کرنے والوں کا ہجوم تھا اور میرے سر پر چار سولوں نڈیاں موجود تھیں اور میرا خیال ہے کہ میرے بیٹے جعفر نے میری طرف سے قربانی کی تھی اور تحقیق آج میں تم سے دو بکریوں کی کھال کا سوال کر رہی ہوں۔ محمد بن عبدالرحمن کہتے ہیں کہ میں نے جعفر کی والدہ کو پانچ سو درہم دیے۔ پس جعفر کی والدہ ہمارے پاس آتی رہیں۔ یہاں تک کہ موت نے ہمارے اور ان کے درمیان جدائی ڈال دی۔ عنقریب انشاء اللہ جعفر کے قتل کا ذکر ”باب العین“ میں ”عتابہ“ کے تحت ہوگا۔

سنن ابن ماجہ اور کامل بن عدی میں ابو ذر بن عبد اللہ کے حالات میں حضرت ابن عمرؓ کی حدیث مذکور ہے۔ حضرت ابن عمرؓ مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بکری جنس کے چوپاؤں میں سے ہے۔ حافظ ابی عمر بن عبدالبر نے اپنی کتاب ”الاستیعاب“ میں ابی رجاہ العطار دی کے حالات میں لکھا ہے کہ اہل عرب سفید بکری لاتے تھے۔ پس وہ اس کی پرستش کرتے تھے۔ پس اس بکری کو بھیڑیلے جاتا۔ پس وہ اس کی جگہ ایک اور بکری لے آتے اور اس کی پرستش شروع کر دیتے۔

سنن بیہقی اور حدیث کی دوسری کتابوں میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ذبح کی ہوئی بکری کے سات اعضاء کا کھانا مکروہ سمجھتے تھے۔ (۱) عضو تناسل (۲) خصیتین (۳) خون (۴) پیہ (۵) فرج (۶) غدود (۷) مثانہ۔ نیز حدیث کی کتب میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مذبوہ بکری کے جسم کے اگلے حصہ (یعنی مقدم) کو کھانا پسند فرماتے تھے۔

حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے یہاں تشریف فرما تھے۔ پس ایک بکری وہاں داخل ہوئی۔ پس وہ بکری اپنے کھروں سے زمین کرینے لگی۔ پس میں کھڑی ہوئی اور اس کی گردن پکڑ لی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہیں ایسا نہیں کرنا چاہیے تھا کہ تم بکری کی گردن پکڑ دیا تمہیں۔

مسلم شریف میں حضرت اہل بن سعد ساعدیؓ کی روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جائے نماز اور دیوار کے درمیان سے ایک بکری گزری۔ علامہ دمیرئی نے فرمایا کہ یہ روایت سترہ کے مستحب ہونے کی دلیل ہے جیسے دوسری روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی نماز پڑھے تو وہ سترہ بنا لے کیونکہ شاید شیطان اس کی نماز کو توڑ دے۔

فائدہ سنن ابوداؤد وغیرہ میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں خیبر کی ایک یہودی نے بکری کا گوشت بطور ہدیہ بھیجا

جس میں زہر ملایا گیا تھا۔ پس آپ ﷺ نے اس کو کھایا اور آپ کے صحابہ نے بھی گوشت کھایا۔ پس اس گوشت کو کھانے کی وجہ سے بشر بن براء بن معرور کی وفات ہو گئی۔ پس آپ ﷺ نے اس یہودیہ کو بلایا اور فرمایا کہ تجھے کس چیز نے یہ کام کرنے پر آمادہ کیا ہے۔ وہ کہنے لگی کہ میں نے یہ سمجھتے ہوئے گوشت کو زہر آلود کیا ہے کہ اگر آپ اللہ کے نبی ہوئے تو گوشت آپ کو نقصان نہیں پہنچائے گا اور اگر نبی نہ ہوئے تو اس سے ہمیں راحت حاصل ہوگی۔ پس رسول اللہ ﷺ نے اس عورت کو قتل کرنے کا حکم دیا۔ پس اس عورت کو قتل کر دیا گیا۔ علامہ دمیری نے فرمایا ہے کہ یہودیہ کو قتل کرنے کی روایت مرسل ہے کیونکہ زہری نے حضرت جابر سے اس کے متعلق کچھ نہیں سنا اور محفوظ روایت یہ ہے کہ آپ ﷺ سے پوچھا گیا کہ کیا آپ اس عورت کو قتل فرمائیں گے۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا نہیں۔ امام بخاری اور امام مسلم نے اسی طرح روایت نقل کی ہے لیکن یہ بھی نے دونوں روایتوں کو اس طرح جمع کیا ہے کہ ابتداء میں آپ ﷺ نے یہودیہ کے قتل سے انکار فرمایا۔ پس جب بشر کی وفات ہوئی تو اس کے قتل کا حکم دیا۔ اس یہودیہ کا نام زنب بنت حرش بن سلام ہے۔ ابن اسحاق نے کہا ہے کہ وہ یہودیہ عورت مرحب یہودی کی بہن تھی۔ معمر بن راشد نے زہری سے روایت کی ہے کہ وہ یہودیہ عورت مسلمان ہو گئی تھی۔ امام ترمذی نے یہ روایت نقل کی ہے کہ حکیم بن جزام سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ایک دینار دے کر بھیجا کہ اس کی قربانی کیلئے ایک بکری خرید لاؤ۔ پس انہوں نے ایک قربانی کی بکری خریدی۔ پس اسے دو دینار میں فروخت کر دیا۔ پھر اس کی جگہ ایک اور بکری ایک دینار میں خریدی اور پھر اس کے بعد ایک قربانی کی بکری اور ایک دینار کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کی بکری کو ذبح کر دیا اور دینار صدقہ کر دیا۔ صحیح بخاری سنن ابی داؤد و ترمذی اور ابن ماجہ میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عروہ بن جعد سے یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ابن ابی جعد بارتی کو ایک دینار دیا تاکہ وہ ایک بکری خرید کر لائیں۔ پس وہ ایک دینار کی دو بکریاں خرید کر لائے۔ پس ان دو بکریوں میں سے ایک بکری ایک دینار میں فروخت کر دی اور ایک بکری اور ایک دینار کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور سارا واقعہ سنایا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تمہارے دائیں ہاتھ کو برکت سے بھر دے۔ پس اس کے بعد حضرت عروہ بن جعد کنانہ کی طرف (جو بصرہ کے قریب ہے) نکل جائے اور انہیں مال تجارت میں بہت زیادہ نفع حاصل ہوا۔ یہاں تک کہ کوفہ کے مال داروں میں آپ کا شمار ہونے لگا۔ حمیب بن غرقہ نے فرمایا ہے کہ میں نے عروہ بارتی کے گھر میں ستر ایسے ٹھوڑے دیکھے جو جہاد فی سبیل اللہ کے لئے پالے گئے تھے۔ عروہ بن ابی الجعد نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تیرہ حدیثیں روایت کی ہیں۔ آپ ہی وہ پہلے شخص ہیں جو سب سے پہلے کوفہ کے قاضی بنائے گئے تھے اور آپ کو حضرت عمرؓ نے قاضی شریح سے پہلے کوفہ کا قاضی مقرر کیا تھا۔

ایک عجیب واقعہ | ابن عدی نے حسن بن واقد القصاب سے روایت کی ہے کہ ابو جعفر بصری جن کا شمار صلحاء میں ہوتا ہے۔ کہتے ہیں کہ میں نے ایک بکری کو زمین پر لٹایا تاکہ میں اس کو ذبح کروں۔ پس ایوب سختیانی وہاں سے گزرے۔ پس میں نے چھری زمین پر ڈالی اور ان کے ساتھ کھڑا ہو گیا اور گفتگو کرنے لگا۔ پس بکری نے دیوار کی جڑ میں ایک گھڑا کھودا اور اپنے پاؤں سے چھری کو لٹھکا کر اس گڑھے میں ڈال دیا اور اس پر مٹی ڈال دی۔ پس یہ منظر دیکھ کر ایوب سختیانی مجھ سے کہنے لگے۔ دیکھو بکری کیا کر رہی ہے دیکھو بکری کیا کر رہی ہے۔ پس میں نے اس کے بعد اپنے دل میں پختہ ارادہ کر لیا کہ آج کے بعد میں کسی چیز کو ذبح نہیں کروں گا۔

فائدہ ابو محمد عبداللہ بن یحییٰ بن ابی الہیثم المصعبی جو اصحاب شافعی میں سے ہیں بہت بڑے امام صالح اور عالم تھے۔ وہ یمن کے رہنے والے تھے۔ وہ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ کچھ لوگوں نے مجھ پر تلواروں کے وار کئے لیکن تلواروں نے میرے جسم کو نہیں کاٹا۔ پس ان سے اس کے متعلق سوال کیا گیا۔ پس انہوں نے فرمایا کہ میں اس وقت یہ آیات پڑھ رہا تھا۔ ”وَلَا يُؤْدُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ. وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً إِنْ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ“ فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ لَهُ مُعَقَّبَاتٌ“ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِنْ أَنْزَلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ الرَّجِيمِ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ اللَّهُ حَفِيظٌ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ كَرَامًا كَاتِبِينَ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ“ إِنْ بَطَشَ رَبِّكَ لِشَيْءٍ مِنْ دُونِ الَّذِي بَدَأَ وَجَعَلْنَا الْعَرُّشَ الْحَمِيدَ. فَقَالَ لِمَا يُرِيدُ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ“ بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ“ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ“

پھر اس کے بعد ابو محمد عبداللہ کہتے ہیں کہ میں ایک دن ایک جماعت کے ہمراہ نکلا تو ہم نے دیکھا کہ ایک بھیڑیا ایک کزور بکری کے ساتھ کھیل رہا ہے لیکن اس بکری کو کوئی ضرر نہیں پہنچا رہا۔ پس جب ہم ان کے قریب پہنچے تو بھیڑیا ہمیں دیکھ کر فرار ہو گیا۔ پس ہم بکری کے قریب پہنچے تو ہم نے اس کے گلے میں ایک لکھا ہوا کاغذ (یعنی تعویذ) پایا جس پر وہ آیات جن کا ذکر پیچھے گزر چکا ہے، لکھی ہوئی تھیں۔ ابو محمد عبداللہ بن یحییٰ مصعبی کا انتقال ۵۵۳ھ میں ہوا۔

حافظ ابو زرہ رازی نے فرمایا ہے کہ ایک مرتبہ شہر جرجان میں آگ بھڑک اٹھی جس نے نو ہزار گھروں کو جلا دیا اور ان گھروں میں موجود نو ہزار قرآن کریم کے نسخے بھی جل گئے لیکن قرآن کریم میں موجود ان آیات کو آگ نے نقصان نہیں پہنچایا اور یہ آیات تمام نسخوں میں محفوظ رہیں۔ آیات یہ ہیں۔ ”ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهُ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ وَإِنْ تَعَدُّوْا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ تَنْزِيلًا مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ائْتِنَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تَوْعَدُونَ قَوْلَ رَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ“ بَلْ مَا أَنْتُمْ تَحْفَظُونَ“

حافظ ابو زرہ فرماتے ہیں کہ یہ آیات جب بھی کسی دکان، گھر یا سامان وغیرہ میں رکھی گئیں تو اللہ تعالیٰ نے اس کی حفاظت فرمائی۔ علامہ دیرہنی نے فرمایا۔ میں کہتا ہوں کہ یہ عمل نافع اور مجرب ہے۔

ثقفی ”ابن عطیہ اور قرطبی وغیرہ نے سالم بن ابی جعد سے روایت کی ہے۔ سالم کہتے ہیں کہ آگ نے ہمارا مصحف (یعنی قرآن مجید) جلادیا۔ پس اس میں کوئی چیز بھی باقی نہیں رہی مگر ان کلمات کو آگ نے نہیں جلایا اور وہ یہ ہیں۔ ”أَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَصِيرَ الْأُمُورُ“

روای کہتے ہیں کہ اسی طرح ہمارا ایک مصحف (یعنی قرآن مجید) پانی میں ڈوب گیا تو قرآن مجید کے تمام الفاظ مٹ گئے لیکن یہ آیت باقی رہی۔

علامہ دیرمی فرماتے ہیں۔ ہمارے شیخ امام عارف باللہ عبد اللہ بن اسعد یافعی نے ہم سے بیان کیا کہ مجھے خبر دی۔ ہمارے سردار عارف الامام ابو عبد اللہ محمد قرشی نے ان سے ان کے شیخ ابوالریح الماتقی نے فرمایا کہ کیا میں تمہیں ایسا خزانہ نہ بتاؤں کہ تم اسے خرچ کرتے رہو لیکن وہ ختم نہ ہو۔ ابو عبد اللہ محمد قرشی کہتے ہیں۔ میں نے کہا کیوں نہیں ضرور بتلائیے۔ پس شیخ ابوالریح نے فرمایا یہ کلمات پڑھا کرو۔

”يَا اللَّهُ يَا أَحَدًا يَا وَاحِدًا يَا مَوْجُودًا يَا جَوَادًا يَا بَاسِطًا يَا كَرِيمًا يَا وَهَّابًا يَا ذَا الطَّوْلِ يَا غَنِيًّا يَا مُغْنِيًّا يَا فَتَّاحًا يَا رَازِقًا يَا عَلِيمًا يَا حَكِيمًا يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمٌ يَا رَحْمَنُ يَا رَحِيمٌ يَا بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ يَا حَنَّانًا يَا مَنَّانًا يَا فَحْشَى مِنْكَ بِنَفْحَةٍ خَيْرٍ تَغْنِيْنِي بِهَا عَمَّنْ سِوَاكَ أَنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَ كُمْ الْفَتْحُ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا نَصْرًا مِّنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ“ اللَّهُمَّ يَا غَنِيًّا يَا حَمِيدًا يَا مُبْدِيًّا يَا مُعِيدًا يَا وَدُودًا يَا ذَا الْعَرْشِ الْمَجِيدِ يَا فَعَالَ“ لِمَا يُرِيدُ اِكْفِيْنِي بِحَلَالِكَ عَنْ حَرَامِكَ وَاعْنِيْنِي بِفَضْلِكَ عَمَّنْ سِوَاكَ وَاحْفَظْنِي بِمَا حَفَظْتَ بِهِ الذِّكْرَ وَانصُرْنِي بِمَا نَصَرْتَ بِهِ الرُّسُلَ إِنَّكَ عَلِيٌّ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ“

شیخ ابوالریح فرماتے ہیں کہ جو شخص ہر نماز کے بعد اور خصوصاً نماز جمعہ کے بعد ہمیشہ یہ کلمات پڑھتا رہے گا تو اللہ تعالیٰ ہر خوفناک چیز سے اس کی حفاظت فرمائے گا اور دشمنوں کے خلاف اس کی مدد فرمائے گا اور اسے غنی کر دے گا اور اسے وہاں سے رزق پہنچائے گا جہاں اس کا گمان بھی نہیں ہوگا اور اس کی زندگی آسان کر دے گا اور اس کے قرض کی ادائیگی کا سبب پیدا فرما دے گا اگرچہ اس کا قرض پہاڑ کے برابر ہی کیوں نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ اس کو اپنے کرم و فضل سے ادا کر دے گا۔ ابن عدی نے عبد الرحمن قرشی سے روایت کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم سے محمد بن زیاد بن معروف نے بیان کیا۔ وہ کہتے ہیں ہم سے جعفر بن حسن نے بیان کیا۔ انہوں نے اپنے والد سے اور انہوں نے ثابت بنانی سے اور انہوں نے حضرت انسؓ سے روایت کی ہے۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے اللہ تعالیٰ سے اسم اعظم کے متعلق سوال کیا۔ پس میرے پاس جبرائیل علیہ السلام اسم اعظم کو بند اور سر بہر لے کر آئے اور وہ یہ ہے ”اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الْأَعْظَمِ الْمَكْنُونِ الطَّهْرِ الطَّاهِرِ الْمُطَهَّرِ الْمُقَدَّسِ الْمُبَارَكِ الْحَيِّ الْقَيُّومِ“ (اے اللہ میں تیرے اسم اعظم کے ذریعے تجھ سے سوال کرتا ہوں جو پوشیدہ ہے ظاہر مطہر ہے پاک اور بابرکت ہے زندہ اور قائم رہنے والا ہے۔) پڑھو

عائشہ نے عرض کیا اے اللہ کے نبی میرے ماں باپ آپ ﷺ پر قربان ہوں۔ مجھے بھی اس کی تعلیم دیجئے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمیں منع کیا گیا ہے کہ ہم عورتوں بچوں اور نابالغ لوگوں کو اس کی تعلیم دیں۔

فائدہ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ حضرت عیسیٰ بن مریم اور حضرت یحییٰ بن زکریا علیہم السلام کہیں جا رہے تھے کہ انہیں ایک بکری نظر آئی جو دروزہ کی تکلیف میں مبتلا تھی۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے حضرت یحییٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ آپ بکری کے پاس جا کر یہ کلمات پڑھیں۔ "حَنَّةٌ وَلَدَتْ يَحْيَىٰ وَ مَرْيَمٌ وَلَدَتْ عِيسَىٰ الْاَزْوَاجُ تَدْخُوكُ يَا وَلَدُ اخُوجُ يَا وَلَدُ"

(حضرت حنہ نے یحییٰ کو جنم دیا اور حضرت مریم نے حضرت عیسیٰ کو جنم دیا اے بچے تجھے زمین پکار رہی ہے۔ اے بچے باہر نکل آ۔)

حضرت حماد بن زید نے فرمایا ہے کہ اگر کوئی عورت دروزہ میں مبتلا ہو تو اس کے پاس کھڑے ہو کر یہ کلمات پڑھے جائیں تو کچھ ہی دیر بعد اللہ تعالیٰ کے حکم سے بچہ کی ولادت ہو جائے گی۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر سب سے پہلے حضرت یحییٰ علیہ السلام ایمان لائے۔ یہ دونوں خالد زاد بھائی تھے۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے عمر میں چھ ماہ بڑے تھے۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام کے قتل کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان پر اٹھایا گیا۔

یونس بن عبید کہتے ہیں کہ اگر کوئی آدمی کسی جانور یا عورت کے پاس دروزہ کے وقت یہ کلمات کہے تو جلدی بچہ پیدا ہو جائے گا۔

کلمات یہ ہیں۔

"اللَّهُمَّ أَنْتَ عِدَاتِي فِي كُرْبَتِي وَأَنْتَ صَاحِبِي فِي غُرْبَتِي وَأَنْتَ حَفِيفِي عِنْدَ شِدَّتِي وَأَنْتَ وَلِيٌّ نِعْمَتِي" (اے اللہ تو میری مصیبت میں میرا وعدہ ہے اور میری غربت میں میرا ساتھی ہے اور میری پریشانی میں میرا محافظ ہے اور میری انتہوں کا تو ہی مالک ہے۔)

بعض حکماء نے کہا ہے کہ اگر سمندر کے جھاگ کو ایسی عورت کے گلے میں لٹکا دیا جائے جو دروزہ میں مبتلا ہو تو ولادت آسانی ہو جاتی ہے۔ اسی طرح اگر انڈے کا چمکا باریک پیس کر پانی میں مل کر کے دروزہ میں مبتلا عورت کو پلا دیا جائے تو ولادت آسانی کے ساتھ ہو جائے گی۔ یہ نسخہ بارہا آزمایا جا چکا ہے۔

علامہ دمیری نے فرمایا ہے کہ تحقیق حدیث میں مذکور ہے کہ مومن کی مثال اس بکری کی مثل ہے جو چارہ کھاتی ہے اور اس کے ساتھ سوئی بھی کھا جاتی ہے اور وہ سوئی اس کے معدہ میں پہنچ کر اسے چھو رہی ہو۔ پس وہ اس تکلیف کے باعث کوئی چیز نہیں کھا سکتی اور اگر کوئی چیز کھالے تو اسے ہضم نہ ہو سکے اور اسی طرح حدیث میں یہ بھی مذکور ہے کہ منافق کی مثال اس بکری کی طرح ہے جو بکریوں کے دو گلوں (ریوڑ) میں ماری ماری پھرتی ہو۔ یعنی نہ تو ایک ریوڑ میں ہے اور نہ دوسرے ریوڑ میں بلکہ مذذب ہے۔

"الرابعۃ" سے مراد وہ فرشتے ہیں جو آدم علیہ السلام کے ہمراہ زمین پر اتارے تھے۔ نیز وہ فرشتے گمراہ لوگوں کی صراط مستقیم کی طرف رہنمائی کرتے ہیں۔ جو ہرئی نے فرمایا ہے کہ "الرابعۃ" سے مراد حاملین حجت ہیں جن سے زمین کبھی خالی نہیں ہوتی یعنی زمین ان سے بھری رہتی ہے۔

الحکم | تمام اہل علم کا اس بات پر اجماع ہے کہ بکری کا گوشت حلال ہے۔ پس اگر کسی آدمی نے بکری کی وصیت کی تو اس وصیت میں

چھوٹی بڑی صحیح عیب دار بھڑدنے وغیرہ سب شامل ہوں گے کیونکہ لفظ "الشاہ" کا اطلاق ان سب پر ہوتا ہے۔

قربانی کے مسائل | قربانی سنت ہے واجب نہیں ہے۔ قربانی صحیح نہیں ہوتی مگر صرف چوپائے جانور کی۔ ذبیحہ کی قسم سے صرف جذبہ کی قربانی جائز ہے اور جذبہ وہ ہے جو ایک سال کا ہو کر دوسرے سال میں لگ گیا ہو اس سے کم عمر کی قربانی صحیح نہیں ہوتی۔ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ یہ مسلک ہمارے اصحاب یعنی شوافع کا ہے۔ نیز جانور کا ہر ایسے عیب سے سالم ہونا ضروری ہے جو گوشت کیلئے معزز ہو۔ پس ایسے جانور کی قربانی صحیح نہیں ہوتی جو دبلا ہو، کانا ہو، بیمار ہو، لنگڑا ہو اور اسی طرح سینگ ٹوٹے اور کان ٹکے اور خارش زدہ جانور کی قربانی بھی صحیح نہیں ہوتی۔ اسی طرح ایسے جانور کی قربانی بھی جائز نہیں ہے جس کے پیدائشی طور پر کان نہ ہوں۔ پس جس جانور کا کان کٹا ہوا ہو تو اس کے متعلق جواز اور عدم جواز دونوں قول منقول ہیں۔ العباب میں مذکور ہے کہ جب کان نے جانور کی قربانی صحیح نہیں ہے تو اندھے جانور کی قربانی تو بدرجہ اولیٰ صحیح نہیں ہوگی۔ پس اگر ایک یا دونوں آنکھوں کی بینائی کم ہو تو ان کی قربانی جائز ہوگی۔ اسی طرح عشواء جانور جسے دن میں تو دکھائی دیتا ہو لیکن رات میں کچھ نظر نہ آئے۔ اس کے متعلق بھی دو قول ہیں لیکن صحیح قول یہی ہے کہ اس کی قربانی جائز ہے۔ پس پاگل جانور جو چراگاہ سے پیٹھ پھیرے اور چارہ وغیرہ نہ کھائے اور کمزور ہو جائے اس کی قربانی بھی جائز نہیں ہے۔ ایسا جانور جس کا کان کٹ گیا ہو لیکن جسم سے علیحدہ نہ ہوا ہو تو صحیح قول کے مطابق اس کی قربانی جائز ہے۔ فقال نے کہا ہے کہ ایسے جانور کی قربانی صحیح نہیں ہے۔ پس اگر کسی جانور کا کان کٹ کر جسم سے علیحدہ ہو جائے تو اگر کٹا ہوا حصہ زیادہ ہے تو قربانی جائز نہیں اور اگر کٹا ہوا حصہ کم ہے تو صحیح قول کے مطابق ایسے جانور کی قربانی بھی جائز نہیں ہے۔ قلیل و کثیر کو پرکھنے کا معیار یہ ہے کہ اگر جانور کو دور سے دیکھا جائے اور نقص نظر آجائے تو کثیر ہے اگر نقص نظر نہ آئے تو قلیل ہے۔ امام ابوحنیفہ نے فرمایا ہے کہ اگر جانور کا کان تھائی حصے سے کم کٹا ہو تو اس کی قربانی کی جاسکتی ہے۔ اسی طرح چھوٹے کان والے جانور کی قربانی بھی کی جاسکتی ہے۔ اسی طرح اس بکری کی قربانی بھی صحیح نہیں ہے جس کی ران سے بھڑنے لگے گوشت کاٹ لیا ہو۔ اسی طرح اس جانور کی قربانی بھی جائز نہیں ہے جس کے خصیتین کاٹ لئے گئے ہوں۔ پس ایسی بکری جس کے پیدائشی طور پر تھن اور بکرا جس کے پیدائشی طور پر خبیہ نہ ہوں تو صحیح قول کے مطابق ان کی قربانی صحیح ہے۔ تھن اور خبیہ کو قطع کرنا پورے حصہ کو قطع کرنے کے حکم میں داخل ہے۔ اسی طرح اس جانور کی قربانی بھی صحیح نہیں ہے جس کی زبان کٹی ہوئی ہو اور جس جانور کا عضو تناسل قطع کر دیا گیا ہو اس کی اور خبیہ جانور کی قربانی صحیح قول کے مطابق جائز ہے۔ ابن کعب نے کہا ہے کہ خصمی جانور کی قربانی جائز نہیں ہے۔ اسی طرح جس بکری کے سینگ نہ ہوں یا جس کے سینگ ٹوٹ گئے ہوں خواہ مندل ہو گئے ہوں یا نہیں صحیح قول کے مطابق اس کی قربانی جائز ہے۔ محالی نے "اللباب" میں لکھا ہے کہ ایسی بکری کی قربانی جائز نہیں ہے۔ فقال نے کہا ہے کہ اگر سینگ ٹوٹنے کی تکلیف کا اثر گوشت پر نہ ہوا ہو تو اس کی قربانی جائز ہے ورنہ خارش زدہ جانور کے حکم میں داخل ہو کر اس کی قربانی صحیح نہیں ہوگی۔ اسی طرح وہ بکری جس کے سینگ نہ ہوں اس بکری سے افضل ہے جس کے سینگ ہوں۔ اگر کسی جانور کے کچھ دانت گر گئے ہوں تو اس جانور کی قربانی جائز ہے۔

فائدہ | علامہ جوہری نے فرمایا ہے کہ "الاضحیۃ" میں چار لغات ہیں۔ "اضحیۃ" و "اضحیۃ" یعنی ضمہ کے ساتھ اور کسرہ کے ساتھ ان دونوں کی جمع کے لئے اصحابی کا لفظ مستعمل ہے۔ "ضحیۃ" اس کی جمع ضحایا آتی ہے۔ "اضحاة" جیسے اَرْطَاة اس کی

جمع کے لئے اضحیٰ بروزن ادرطی کا لفظ مستعمل ہے۔ اسی لفظ اضحیٰ کی بناء پر قربانی کی عید کو عید الاضحیٰ کہا جاتا ہے۔ مسئلہ: نیت شرط ہے قربانی میں۔ نیز یہ بھی صحیح قول کے مطابق جائز ہے کہ نیت کو ذبح پر مقدم کیا جائے۔ اگر کسی نے کہا کہ میں نے اس بکری کو قربانی کا جانور بنا دیا تو کیا یہ تعین اور قصد ذبح کی نیت کے بغیر کافی ہوگا۔ اس میں دو قول ہیں لیکن صحیح قول یہ ہے کہ ایسا کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ قربانی سنت ہے جیسے ما قبل میں اس کا تذکرہ ہو چکا ہے اور یہ نئی نفسہا قربت ہے۔ پس نیت اس میں واجب ہے۔ امام غزالی نے فرمایا ہے کہ جب کسی نے کہہ دیا کہ میں نے اس بکری کو قربانی کا جانور بنا دیا تو اس کا یہ قول کافی ہے لیکن تجدید نیت مستحب ہے۔

مسئلہ: قربانی کرنے والے کیلئے مستحب ہے کہ وہ قربانی کا جانور خود اپنے ہاتھ سے ذبح کرے لیکن اگر اس نے ذبح کرنے کے لئے کسی دوسرے کے سپرد کر دیا تو بھی جائز ہے۔ نیز قربانی کا جانور ہر ایسے آدمی کے سپرد کر دینا بھی جائز ہے جس کا ذبیحہ حلال ہے۔ لیکن افضل واویلی یہ ہے کہ قربانی کا جانور ذبح کرنے کے لئے جس کے سپرد کیا جائے وہ مسلمان ہو اور نقیہ ہو کیونکہ وہ ذبح کے طریقہ کار اور شرائط کا علم رکھتا ہے۔ قربانی کے جانور کو ذبح کرنے کے لئے کتابی کو نائب بنانا بھی جائز ہے۔ امام مالک نے فرمایا ہے کہ کتابی کو نائب بنانا جائز نہیں ہے اور اگر کتابی نے قربانی کا جانور ذبح کیا تو قربانی صحیح نہیں ہوگی البتہ گوشت حلال ہوگا۔ مؤمن بن طاہر حنبلی نے امام احمد سے اسی کی مثل روایت نقل کی ہے۔ قربانی کے گوشت میں مستحب یہ ہے کہ ایک تہائی قربانی کرنے والا خود استعمال کرے۔ ایک تہائی دوستوں اور رشتہ داروں میں تقسیم کر دے اور ایک تہائی فقراء اور غرباء کو صدقہ کر دے۔ بعض اہل علم فرماتے ہیں کہ نصف گوشت خود استعمال کرے اور نصف گوشت تقسیم کر دے۔ پس اگر کوئی شخص پورا گوشت خود ہی استعمال کرے تو صحیح مذہب یہ ہے کہ کم از کم اتنی مقدار کا ضامن ہوگا جس پر صدقہ کا اطلاق ہو سکے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ضامن نہیں ہوگا۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ مستحب مقدار یعنی آدھے یا تہائی کا ضامن ہوگا۔ پس قربانی کے جانور کی کوئی چیز بھی فروخت کرنا جائز نہیں ہے اور قربانی کے جانور کی کھال یا گوشت وغیرہ کو قصاب کی اجرت کے طور پر دینا جائز نہیں ہے۔ البتہ قصاب کی اجرت قربانی کرنے والا علیحدہ ادا کرے جیسے کھیتی کا نئے کی اجرت کھیتی کے مالک پر واجب ہے۔

مسئلہ: جان لو کہ اہل علم نے فرمایا ہے کہ قربانی کا گوشت تین دن سے زیادہ ذخیرہ کرنا ممنوع ہے۔ کیا تمام گوشت کھا سکتا ہے یا نہیں؟ اس کے متعلق دو قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ قربانی کا سارا گوشت کھا سکتا ہے۔ ابن سیرین، اصطریٰ، ابن القاسم اور ابن الوکیل نے اسی قول کو اختیار کیا ہے اور کہا ہے کہ جب قربانی کرنے والا گوشت کے اکثر حصہ کو کھا سکتا ہے تو پھر تمام گوشت بھی کھا سکتا ہے کیونکہ قربانی کا ثواب تو قربانی کی نیت کے ساتھ جانور کا خون بہانے سے ہی حاصل ہو جاتا ہے۔ ابن القاسم نے اس قول کو نص کے ساتھ منسوب کیا ہے۔ (نص یہ ہے) "لَنْ يَنْالَ اللهُ..... مِنْكُمْ" اللہ تعالیٰ کے پاس نہ تو قربانی کے جانور کا گوشت پہنچتا ہے اور نہ ہی اس کا خون بلکہ اس کے پاس تمہارا اخلاص پہنچتا ہے) چنانچہ المؤمن حنبلی نے امام ابوحنیفہ کا یہی مسلک بیان کیا ہے لیکن ان دونوں قولوں میں سے صحیح قول یہی ہے کہ قربانی کے گوشت کی اتنی مقدار کا صدقہ کرنا ضروری ہے جس پر گوشت کا اطلاق ہو سکے۔ مسئلہ: اگر کوئی کہے کہ میں نے یہ بکری قربانی کے لئے دی یا کسی عیین بکری کی نذر مانی کہ اسے قربانی کے لئے ذبح کرے گا تو وہ

بکری اس کی ملکیت سے خارج ہوگی۔ اب مذکور شخص اس بکری کی نہ تو بیع کر سکتا ہے اور نہ ہی ہبہ کر سکتا ہے اور نہ ہی اس بکری کو کسی اور بکری کے ساتھ تبادلہ کر سکتا ہے۔ اگرچہ اس کا اختیار ایک جز میں ہی کیوں نہ ہو۔ شیخ ابوعلی وجہ سے مروی ہے کہ اس کی ملکیت زائل نہیں ہوگی۔ یہاں تک کہ وہ اس بکری کو ذبح کر دے یا اس کے گوشت کو صدقہ کر دے جیسے اگر کسی نے کہا کہ اللہ کے لئے مجھ پر اس غلام کا آزاد کرنا واجب ہے تو وہ اس کی ملکیت سے خارج نہیں ہوگا مگر یہ کہ وہ اسے آزاد کر دے۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک بھی ملکیت زائل نہیں ہوگی اور اس کی خرید و فروخت ہبہ اور تبادلہ بھی جائز نہیں ہے۔ اگر کسی شخص نے ایک مہین غلام کو آزاد کرنے کی نذر مانی تو اس کی بیع تبادلہ جائز نہیں ہوگا اگرچہ اس کی ملکیت زائل نہیں ہوگی۔ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ اس کی بیع اور تبادلہ جائز ہے۔ پس اگر اس نے غلام کو بیچ دیا تو واپس لوٹا دیا جائے گا جبکہ تعیین باقی رہے اور اگر مشتری نے اس کو ضائع کر دیا یا اس کے پاس سے تلف ہو گیا تو قبضہ اور ضائع ہونے کی درمیانی مدت کے اعتبار سے وہ قیمت کا ضامن ہوگا۔ اگر دو آدمیوں میں سے ہر ایک نے دوسرے کی اجازت کے بغیر قربانی کا جانور ذبح کر دیا تو ان میں سے ہر ایک درمیانی قیمت کا ضامن ہوگا یا قربانی کافی ہو جائے گی۔

مسئلہ: محاملی نے کہا ہے کہ اونٹ کو خر کیا جائے گا اور بکری کو ذبح کیا جائے گا اور اگر ہر ایک میں خراور ہر ایک میں ذبح کر دے تب بھی جائز ہے۔ سنت کے مطابق خر کی جگہ لبہ ہے اور ذبح کی جگہ دونوں جڑوں کے ملنے کی جگہ سے نیچے ہے اور مکمل ذبح یہ ہے کہ حلقوم اور مری اور الودین کو قطع کرے۔ حلقوم اور مری کو قطع کر دینا ذبح کی صحت کا کم تر درجہ ہے۔

مسئلہ: اگر قربانی کا جانور بچدے تو اس کے بچہ کو بھی اس کے ساتھ ذبح کیا جائے گا۔ اگرچہ جانور کو معین کیا گیا ہو یا معین نہ کیا گیا ہو۔ اگر قربانی کا جانور دودھ دیتا ہے تو اس جانور کا مالک جانور کے بچے سے بچا ہو اور دودھ استعمال کر سکتا ہے۔ قاضی ابوسعید اللہری کا یہی قول ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”كُلُّ شَاةٍ بِرَجْلَيْهَا مُعَلَّقَةٌ“ (ہر بکری اپنے پاؤں پر لٹکی ہوتی ہے) اس کہادت کو سب سے پہلے استعمال کرنے والا شخص وکیع بن سلمہ بن زہیر بن ایاد ہے جو جرہم کے بعد بیت اللہ کا متولی بنا تھا۔ پس وکیع نے اسل مکہ میں ایک محل تعمیر کیا اور اس میں ایک لونڈی کو رکھا جسے حزرہ کہا جاتا تھا۔ نیز اس کا یہ نام الحزورة مکہ میں تھا۔ پس وکیع نے اس محل میں ایک نیزھی بھی بنائی تھی۔ لوگوں کا خیال ہے کہ وکیع اس نیزھی پر چڑھ کر اپنے رب سے مناجات کرتا تھا اور وہ بہت اچھے کلمات کہتا تھا۔ عرب کے علماء کہتے ہیں کہ وکیع کا شمار صدیقین میں ہوتا ہے۔ پس جب اس کی وفات کا وقت قریب ہوا تو اس نے اپنی اولاد کو جمع کیا اور ان سے کہا کہ میری وصیت سن لو جو شخص ہدایت کے راستے پر چلے تو تم اس کی اتباع کرو اور جو گمراہی کو اختیار کرے۔ پس تم اسے چھوڑ دو۔ اور ہر بکری اپنے پاؤں پر لٹکی ہوتی ہے۔ پس اس وقت سے یہ مثال جاری ہوگی۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہر شخص کو اس کے عمل کی جزا ملے گی اور تم میں سے کوئی بھی دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھائے گا۔

خواص بکری کی کھال جب ایسے شخص کو پہنا دی جائے جسے کوزوں سے پینا گیا ہو تو اس کے لئے نافع ہے اور کھال پینتے ہی اس کی تکلیف دور ہو جائے گی۔

الشَّامْرُكُ

”الشَّامْرُكُ“ ایسا مرغ جو اوندے دینے کی عمر سے کچھ کم عمر کا ہوا ہے ”الشَّامْرُكُ“ کہا جاتا ہے۔ اس کی کنیت کے لئے ”ابولعلی“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اور یہ لفظ ”الشَّاهِ مرغ“ کا معرب ہے جس سے مراد پرندوں کا بادشاہ ہے۔

الشَّاهِينُ

”الشَّاهِينُ“ اس سے مراد باز ہے۔ اس کی جمع کے لئے شواہین اور شیاہین کے الفاظ مستعمل ہیں۔ یہ لفظ عربی نہیں ہے لیکن اہل عرب نے اس لفظ کو اپنے کلام میں استعمال کیا ہے۔ فرزدق نے کہا ہے کہ۔

حمی لم يحط عنه سريع ولم يخف
نويرة يسمي بالشياهين طائرہ
”کہو تر کو اس کی تیز حرکت سے کسی نے نہیں روکا اور وہ باز سے خائف بھی نہیں بلکہ وہ مسلل پرواز کر رہا ہے۔“
عبداللہ بن مبارک نے شواہین کا لفظ اپنے ایک شعر میں استعمال کیا ہے۔

وقد فتحت لك الحانوت بالدين
قد يفتح المرء حانوتا لمتجره
”تحقیق آدی تجارت کے لئے دکان کھولتا ہے لیکن میں نے دین کی دکان صرف تیرے لئے کھولی ہے۔“

بين الاساطين جانوت بلاعلق
تبتاع بالدين اموال المساكين
”بادشاہوں کی کچھ دکانیں ہیں جو بند نہیں ہوتی اور وہاں مساکین کو دین کے بدلے دنیا کا مال دیا جاتا ہے۔“

صيرت دينك شاهيننا تصيدبه
وليس يفلح اصحاب الشواهين

”تیرا دین ہمارے شاہین کی طرح ہے جس سے شکار کیا جاتا ہے اور شاہین کے مالک کامیاب نہیں ہوتے۔“

تحقیق باب الباء الموحدة میں ”البازی“ کے تحت عبداللہ بن مبارک کے اشعار گزر چکے ہیں۔ نیز عبداللہ بن مبارک کا ہی یہ کلام بھی ہے کہ ہم نے دنیا کے حصول کے لئے علم حاصل کیا لیکن علم نے ہمیں ترک دنیا کی ترغیب دی۔ شاہین کی تین اقسام ہیں۔ (۱) شاہین (۲) قطای (۳) اقی۔ پس شاہین درحقیقت شکرے کی جنس سے ہے اسی لئے اس کا مزاج سرد خشک ہوتا ہے اور اس کی پرواز اوپر سے نیچے کی طرف سخت ترین ہوتی ہے۔ شاہین اگر چہ بزدل اور پر فتور پرندہ ہے لیکن یہ اپنے شکار کے پیچھے بہت تیزی اور شدت کے ساتھ جاتا ہے بلکہ بسا اوقات اسی کٹکٹ میں یہ زمین سے نگرا جاتا ہے جس کے باعث اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ تمام شکاری جانوروں کے مقابلہ میں شاہین کی ہڈیاں بہت سخت ہوتی ہیں۔ شاہین کے معنی ترازو کی ڈنڈی کے ہیں۔ پس جس طرح ترازو کی ڈنڈی معمولی سی کمی بیشی کی صورت میں بھی برابر نہیں ہوتی۔ اسی طرح شاہین بھی بھوک اور پیاس کی کمی کو برداشت نہیں کر پاتا۔

شاہین کی صفات | شاہین کی صفات میں اس کے سر کا بڑا ہونا، آنکھیں بڑی بڑی ہونا۔ سینہ کی چوڑائی جسم کے درمیان حصہ کا

فراخ ہوتا، رانوں پر گوشت کی کثرت، پنڈلیوں کا چھوٹا ہونا، پروں کی کمی، باریک دم ہونا وغیرہ شامل ہیں۔ جب شاہین کے بازو سخت ہو جاتے ہیں تو پھر اس کی جسامت میں کسی قسم کا اضافہ نہیں ہوتا۔ پس اس عمر میں شاہین بڑی بلخ کا بھی شکار کرنے کے قابل ہو جاتا ہے۔

کہا جاتا ہے کہ سب سے پہلے جس شخص نے بازو شکار کے لئے استعمال کیا۔ وہ قسطنطین شاہ روم ہے۔ پس اس نے شواہین کو ایسی تعلیم دی تھی کہ جب وہ سوار ہو کر کسی سفر میں جاتا تو یہ پرندے اس کے سر پر گھومتے رہتے اور سورج کی روشنی میں اس پر سایہ کرتے۔ پس یہ پرندے ایک مرتبہ اوپر ہو جاتے اور دوسری مرتبہ نیچے کو جاتے۔ پس ایک مرتبہ شاہ روم سوار ہو کر جا رہا تھا کہ اچانک ایک پرندہ نے زمین سے پرواز کی تو اسے شواہین میں سے کسی شاہین نے اچک لیا۔ پس شاہ روم بہت متعجب ہوا اور اس نے اس دن کے بعد شواہین سے شکار کا کام لینا شروع کر دیا۔

الحکم | شاہین کا شرعی حکم انشاء اللہ ”الصقر“ کے تحت ”باب الصاد“ میں بیان ہوگا۔

علامہ دمیریؒ کا خط | علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ میں مدینہ منورہ میں مقیم تھا تو میں نے اپنے بھائی فارس الدین شاہین کو خط لکھا جس کا مضمون یہ ہے۔

سلام کما فاحت بروض از اھر

”سلام ہو اس پھول کی طرح جو شگفتہ ہے اور روشن کناروں پر اپنی روشنی کھیر رہا ہے۔“

اذا عبقت کتبی به قال قائل

”جب تو میری تحریر پر آنسو بہائے گا تو کہنے والا کہے گا کہ کیا اس مٹی میں محک ملا دیا گیا ہے۔“

الی فارس الدین الذی قد ترحلت

”دین کے شہسوار کی طرف جو مصر کے بزرگوں کی خدمت میں لگا ہوا ہے۔“

اذا عد خدام الملوک جمعہم

”جب بادشاہ کے تمام خادموں کی فہرست بنائی جائے گی تو ان میں ممدوح کا ذکر ایسا نمایاں ہوگا جیسے شاہین تمام پرندوں میں نمایاں ہوتا ہے۔“

وغندی اشتیاق نحوہ وتلفت

”اور میں بھی اس سے ملاقات کا خواہشمند ہوں اور میرا دل اس کی محبت سے بھرا ہوا ہے۔“

تمنیت جھدی ان اراہ بحضرة

”میں اس آرزو میں اپنی کوششوں کو صرف کر رہا ہوں کہ اس کی زیارت کر لوں۔“

وادعولہ فی کل وقت مشرف

”اور میں اس کے لئے ہر وقت دعا گو ہوں اور ہر دور میں اس کا فضل متواتر ہوتا رہتا ہے۔“

له شرف فی سائر الارض سائر

وفی مسجد عال کریم معظم

”اور وہ ایسی بلند و برتر مسجد میں ہے جس کو زمین کے تمام مقامات پر فضیلت حاصل ہے۔“

جس جگہ پر شاہین سکونت اختیار کر لے وہاں کچھ نہیں پائے جاتے۔ شاہین کی گردن بہت حسین و جمیل ہوتی ہے اور اس کا پر حسین اور مبارک ہوتا ہے۔ پس جس شخص کے پاس شاہین کا پر ہوتا ہے۔ وہ سعادت میں حاصل کرتا ہے۔ پس اگر بادشاہوں کو شاہین مل جائے تو یہ طویل عرصہ تک اس سے شکار کا کام لیتے رہتے ہیں۔ شاہین کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ یہ بہت اونچی پرواز کرتا ہے اور یہ احسان فراموش نہیں ہوتا۔ یہ پرندوں کی تمام اقسام میں سے اعلیٰ و افضل ہوتا ہے۔ شاہین کی کئی اقسام ہیں جو ایک دوسرے کے مقابلے میں اچھی سمجھی جاتی ہیں جس طرح شاہین اپنی خوبیوں کی وجہ سے مشہور ہے۔ اسی طرح میرا مدوح بھی اپنے علاقے میں اپنی اعلیٰ روایات میں مصروف ہے اور ان کا حسب و نسب بھی بہت اعلیٰ ہے اور ان کے پاس اگر کوئی سوالی آ جائے تو وہ خالی ہاتھ واپس نہیں جاتا۔ اللہ تعالیٰ ان پر اپنی نعمتوں کی تکمیل فرمائے اور اپنے رحم و کرم سے انہیں ان کے ان احسانات کا بہترین صلہ عطا فرمائے جو انہوں نے عام لوگوں پر کئے ہیں۔

التعبیر | شاہین کی تعبیر کا بیان انشاء اللہ ”الصقر“ کے تحت ہوگا۔

الشَّبَبُ

”الشَّبَبُ“ اس سے مراد بوڑھا تیل ہے۔ اسی طرح الشبوب اور الشب کے بھی یہی معنی آتے ہیں۔

الشَّبْثُ

”الشَّبْثُ“ اس سے مراد عنکبوت یعنی مکڑی ہے۔ الحکم میں مذکور ہے کہ یہ ایک چوپایہ ہے جو چھ لپے لپے پاؤں رکھتا ہے اور اس کی پشت کا رنگ زرد ہوتا ہے۔ نیز اس جانور کے سر کا رنگ سیاہ اور اس کی آنکھیں نیلگوں ہوتی ہیں۔ یہ بھی کہا جاتا ہے۔ ”الشَّبْثُ“ وہ جانور ہے جس کے بہت زیادہ پاؤں ہیں اور اس کا سر بہت بڑا اور منہ بہت کشادہ اور اس کا پھیلا ہوا اٹھا ہوا ہوتا ہے۔ یہ جانور زمین کو کھودتا رہتا ہے۔ اسے شتمۃ الارض بھی کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”الشبثان“ اور ”شوشان“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ جوہری نے کہا ہے کہ ”الشبث“ (باہ متحرک کے ساتھ) سے مراد کثیر پاؤں والا چوپایہ ہے اور ”الشَّبْثُ“ کو باہ کے سکون کے ساتھ نہیں لکھا جاتا۔ اس کی جمع ”شبتان“ ہے جیسے خرب کی جمع خربان آتی ہے۔

الحکم | اس کا لکھا حرام ہے کیونکہ اس کا تعلق حشرات الارض سے ہے۔

الشَّبَثَانُ

”الشَّبَثَانُ“ (شبین) کے کہہ اور باء موحدہ اور ثاء مثلث کے ساتھ) ابن قتیبہ نے ”ادب الکاتب“ میں بیان کیا ہے کہ یہ ایک

جانور ہے جو ریت میں رہتا ہے۔ اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ یہ جانور زمین کے ساتھ چٹ جاتا ہے کیونکہ ”الشبث“ کے معنی بھی چمکنے کے آتے ہیں۔ شاعر نے کہا ہے کہ:

مدارک شبثان لهن لهم
 (شبثان کے حواس ان کے لئے ہلاکت ہے۔)
 یہ جانور حرام ہے کیونکہ اس کا تعلق ان حشرات الارض سے ہے جو کھائے نہیں جاتے۔

الشبدع

”الشبدع“ اس سے مراد بچھو ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”الشبادع“ (شین اور دال کے کسرہ کے ساتھ) کا لفظ مستعمل ہے۔ ابو عمرو اور اصمعی کا یہی قول ہے۔

حدیث شریف میں مذکور ہے کہ جس نے اپنے بچھو کو روک لیا وہ سلامت رہا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جس نے خاموشی اختیار کی اور وہ بے ہودہ بکواس سے رکارہا تو وہ گناہوں سے محفوظ ہو گیا۔ کیونکہ زبان سے لوگوں کو اذیت پہنچتی ہے اس لئے اس کو ضرر رساں بچھو سے تشبیہ دی گئی ہے۔

الشبربص

”الشبربص“ (بروزن سزجل) اس سے مراد چھونا اونٹ ہے۔

الشبل

”الشبل“ اس شیر کے بچے کو کہتے ہیں جو شکار کرنے کے قابل ہو جائے۔ اس کی جمع کے لئے ”اشبال“ اور ”شبول“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔

الشبوة

”الشبوة“ اس سے مراد بچھو ہے۔ راجز نے کہا ہے کہ۔

تكسوا استها لحما و تقمطر

قد جعلت شبوة تبرئ

”تحقیق بچھو جو ڈنک مارتا ہے۔ اس کے پچھلے حصہ پر گوشت ہوتا ہے لیکن وہ زہر سے بھرا ہوا ہوتا ہے۔“

الشبوط

”الشبوط“ (بروزن سفود) مچھلی کی ایک قسم کو کہتے ہیں۔ لیٹ نے کہا ہے کہ اس میں ایک لغت سین مہلہ کے ساتھ ”الشبوط“ بھی ہے۔ اس مچھلی کی دم باریک اور جسم کا درمیان حصہ مونا اور اس کا سر چھونا ہوتا ہے۔ نیز اگر اس مچھلی کو چھوا جائے تو یہ

نہایت ملائم محسوس ہوتی ہے۔ مچھلی کی اس قسم میں زکی تعداد زیادہ اور مادہ کی تعداد بہت قلیل ہوتی ہے۔ اسی لئے اس کے انڈے بھی بہت کم مقدار میں ہوتے ہیں۔ بعض شکار یوں نے کہا ہے کہ جب یہ جال میں پھنس جاتی ہے اور جال سے باہر نکلنے کی استطاعت نہیں رکھتی تو اسے معلوم ہو جاتا ہے کہ جال سے نجات صرف اور صرف کودنے سے حاصل ہو سکتی ہے۔ پس یہ مچھلی ایک نیزہ کے بقدر پیچھے ہٹ کر اپنے جسم کو سکیز لیتی ہے اور پھر چھلانگ لگاتی ہے۔ بعض اوقات اس کی یہ چھلانگ دس ہاتھ سے بھی زیادہ طویل ہوتی ہے جس کی وجہ سے جال ٹوٹ جاتا ہے اور یہ مچھلی جال سے باہر نکل جاتی ہے۔ اس مچھلی میں بکثرت گوشت پایا جاتا۔ یہ مچھلی دریائے دجلہ میں بکثرت پائی جاتی ہے۔

الشجاع

”الشجاع“ یہ لفظ شین کے ضمہ اور کسرہ دونوں طرح استعمال کیا جاتا ہے۔ اس سے مراد وہ عظیم سانپ ہے جو جنگل میں سوار اور بیدل چلنے والے افراد پر حملہ آور ہوتا ہے اور حملہ کرتے وقت اپنی دم پر سیدھا کھڑا ہو جاتا ہے۔ بسا اوقات یہ گھوڑ سوار کے سر تک پہنچ جاتا ہے۔ یہ اڑدھا سانپ جنگلوں میں پایا جاتا ہے۔

ایک قصہ | روایت کی گئی ہے کہ مالک بن ادھم ایک مرتبہ شکار کے لئے نکلے۔ پس جب وہ کسی ایسی جگہ پر پہنچے جہاں نہ پینے کے لئے پانی تھا نہ جانوروں کے لئے گھاس وغیرہ تو انہیں پیاس کی شدت پریشان کرنے لگی۔ پس مالک بن ادھم کے ساتھ ان کے ساتھیوں کی ایک جماعت بھی تھی۔ جب نل کر پانی کی تلاش شروع کی، لیکن پانی پر قدرت حاصل نہ ہو سکی۔ پس جماعت کے لوگ وہیں اترے اور انہوں نے مالک بن ادھم کے لئے خیمہ گاڑ دیا۔ پس مالک نے اپنے ساتھیوں کو حکم دیا کہ پانی اور شکار تلاش کرو۔ پس یہ پانی اور شکار کی تلاش میں نکلے تو انہیں ایک گوہ ملا۔ پس وہ اسے پکڑ کر مالک کے پاس لے آئے۔ پس مالک نے فرمایا کہ اس کو بال کرکھانا اور تنے کی ضرورت نہیں۔ شاید یہ تمہارے لئے تمہاری بھوک اور پیاس میں نافع ہو۔ پس انہوں نے ایسا ہی کیا۔ پھر اس کے بعد وہ شکار اور پانی کی تلاش میں نکلے تو انہوں نے ایک اڑدھا دیکھا۔ پس انہوں نے اس کو قتل کرنا چاہا لیکن وہ مالک کے خیمہ میں داخل ہو گیا۔ پس مالک نے فرمایا کہ تحقیق اس نے مجھ سے پناہ طلب کی ہے۔ پس تم اس کو پناہ دے دو۔ پس ان کے ساتھیوں نے ایسا ہی کیا۔ پھر اس کے بعد وہ اڑدھا وہاں سے چلا گیا۔ پس اس کے بعد مالک اپنے ساتھیوں کے ہمراہ پانی کی تلاش میں نکلے تو انہوں نے پکارنے والے کی آواز سنی جو کہہ رہا تھا۔

حتى تحنوا المطايا يومها التعبا

يا قوم يا قوم لا ماء لكم ابدا

”اے قوم اے قوم تم گرگز پانی کو حاصل نہیں کر سکتے“ اگرچہ تم اپنی ساریوں کو پورا دن اس کی تلاش میں تھکا دو۔“

ماء غزير و عين تذهب الوصبا

وسددوا يمنا فالماء عن كعب

”اور اگر تم دائیں طرف مڑ کر اسے ڈھونڈو تو تمہیں ٹیلوں میں پانی کا چشمہ ملے گا جس میں ایسے پانی کی کثرت ہے جس کے

پینے سے بیماری دور ہو جاتی ہے۔“

حتى اذا ما اخذتم منه حاجتكم

فاسقوا المطايا ومنه فاملوا القربا

”یہاں تک کہ جب تم اس چشمہ سے اپنی حاجت کے مطابق پانی لے لو تو اپنی سواریوں کو بھی پانی پلاؤ اور اپنی مشکیں بھی پانی سے بھر لو۔“
 یس مالک بن اذہم نے جب یہ آواز سنی تو وہ اپنے ساتھیوں کے ہمراہ اسی سمت چل پڑے جس کی طرف آواز دینے والے نے اپنے اشعار میں اشارہ کیا تھا۔ پس انہیں ایک چشمہ نظر آیا۔ پس تمام لوگوں نے اس چشمہ سے پانی پیا اور اپنے جانوروں کو پانی پلانے کے ساتھ ساتھ انہوں نے اپنی مشکیں بھی پانی سے بھر لیں۔ پس جب انہوں نے اپنی حاجت پوری کر لی تو انہیں چشمہ کے آثار بھی نظر نہیں آئے اور آواز دینے والا کہہ رہا تھا۔

يا مال عني جزاك الله سالحة

هذا وداع لكم مني و تسليم

”اے مالک تجھے میری جانب سے اللہ بہتر بدلہ عطا فرمائے اور میں تم سے رخصت ہوتا ہوں اور آخری سلام قبول ہو۔“

لا تزهدن في اصطناع العرف من احد

ان امرأ يحرم المعروف محروم

”پس تم کسی کے ساتھ نیکی کرنے میں بے ریشتی اختیار نہ کرنا اس لئے کہ اگر کوئی شخص کسی کو نیکی سے محروم کر دے تو وہ محروم ہو جاتا ہے۔“

الخير يبقی وان طالعت مغيبته

والشر ماعاش منه المرء مذموم

”خیر کا کام ہمیشہ باقی رہتا ہے اگرچہ اس کی جزا طویل عرصہ تک غائب رہے اور جس شخص نے شر کو اپنی زندگی کا حصہ بنایا وہ ہمیشہ شر کے ساتھ یاد کیا جاتا ہے۔“

صحیحین میں حضرت جابرؓ، ابو ہریرہؓ اور ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے مال کی زکوٰۃ ادا نہیں کرتا تو وہ (مال) قیامت کے دن ایسے اڑدھا کی صورت اختیار کرے اس کا تعاقب کرے گا جو گنجا ہوگا اور جس کی آنکھ میں دو خونفک نشان ہوں گے۔ پس وہ مالدار آدمی اس اڑدھے سے فرار ہونے کی کوشش کرے گا لیکن وہ اڑدھا اس کے پیچھے پڑا رہے گا۔ یہاں تک کہ اس کی گردن میں لپٹ جائے گا۔

مسلم کی روایت میں ہے کہ وہ اڑدھا اس آدمی کا پیچھا کرے گا اس حال میں کہ اس اڑدھے کا منہ کھلا ہوگا۔ پس جب وہ اس شخص کے قریب آئے گا تو مالدار آدمی فرار ہونے کی کوشش کرے گا۔ پس وہ اڑدھا اس کو پکارے گا کہ تو اپنا وہ خزانہ لے لے جسے تو نے جمع کیا تھا۔ پس جب وہ مالدار آدمی دیکھے گا کہ اس سے فرار نہیں ہو سکتا تو وہ اپنا ہاتھ اڑدھے کے منہ میں ڈال دے گا۔ پس وہ اڑدھا اس کے ہاتھ بجا کی طرح چبا جائے گا۔ پھر وہ اڑدھا اس مالدار آدمی کے دونوں جبروں کو پکڑ کر کہے گا کہ میں تیرا خزانہ ہوں میں تیرا خزانہ ہوں۔ پھر وہ اڑدھا یہ آیت تلاوت کرے گا۔ ”وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ“ (اور نہ گمان کریں وہ لوگ جو ایسی چیز میں بخل کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے انہیں اپنے فضل سے دی ہے کہ یہ ان کے لئے خیر کا باعث ہوگی بلکہ یہ ان کے لئے باعث شر ہے۔ عنقریب وہ لوگ قیامت کے دن طوق پہنائے جائیں گے اس کا جس میں انہوں نے بخل کیا تھا) ”الاقرع“ سے مراد وہ سانپ ہے جس کے سر کے بال گر گئے ہوں یعنی گنجا ہو اور اس کا سر شدت زہر کی وجہ سے سفید ہو گیا ہو۔ ”والزبجان“ ان دو بالوں کو کہا جاتا ہے جو زہر کی کثرت کے باعث اس سانپ کے منہ کی دونوں جانب

ہوتے ہیں۔ اسی طرح انسان جب بہت زیادہ گفتگو کرتا ہے تو اس کے منہ کے دونوں جانب دو بال کھڑے ہو جاتے ہیں۔ کہا جاتا ہے "الزبیتان" سے مراد وہ دو نکتے ہیں جو اڑدھا کی آنکھوں میں ہوتے ہیں۔ اس قسم کا سانپ سب سے زیادہ خطرناک ہوتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے "الزبیتان" سے مراد وہ دو کیل ہیں جو سانپ کے منہ میں ہوتے ہیں۔ نیز "القصم" ضاد کے فتح کے ساتھ ہے اور "القصم" سے مراد یہ ہے کہ وہ دانت کے کناروں سے کھاتا ہے۔ "القصم" کا معنی یہ ہے کہ وہ پورے منہ سے کھاتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ "القصم" خشک چیز کے کھانے کو کہتے ہیں۔ "القصم" تریز کھانے کو کہتے ہیں۔ اہل عرب کا خیال ہے کہ اگر آدمی طویل مدت تک بھوکا رہے تو اس کے لٹن میں ایک سانپ پیدا ہو جاتا ہے جس کا نام شجاع اور صقر ہے۔ ابو خراس نے اپنی بیوی کو مخاطب کرتے ہوئے کہا ہے کہ۔

أرد شجاع البطن لو تعلمنيه وأوتر غيري من عيالک بالطعم

"میں اپنی بھوک کو روکنے والا ہوں اگر تجھے اس کا علم ہو جائے اور میں تیرے خاندان کو اپنے حصہ کا کھانا کھلا دیتا ہوں۔"

واغتب الماء القراح وانثنى اذا الزاد أمسى للمزليج ذا طعم

"اور میں تازہ پانی پی کر سوجاتا ہوں اور کھانے سے اپنے آپ کو روک لیتا ہوں جب بدذاائق شخص کو کھانا اچھا محسوس ہونے لگے۔" اس سے مراد پہلا کھانا ہے اور دوسرا کھانا اس کی خواہشات ہیں اور "الغبوق الشرب" سے مراد پانی پی کر سوجانا ہے اور "المرج" سے مراد وہ آدمی ہے جس کا ذائقہ ناقص ہو۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

فاطرق اطراق الشجاع ولورأى مساغاً لنا باه الشجاع لوصما

"پس اس نے اڑدھے کی طرح اپنے سر کو جھکا لیا اور کاش وہ اپنے سخت شجاع اور تاب کی صفائی کا مشاہدہ کر لیتا۔"

یہ شعر بنی حرث بن کعب کی لغت کے عین مطابق ہے کیونکہ "لوصما" میں الف تثنیہ لام جارہ کے باوجود حالت نصب میں بھی باقی ہے۔ یہ کوئہ والوں کا مسلک ہے۔ اسی لغت کے مطابق اللہ تعالیٰ کا یہ قول بھی ہے۔ "ان هذان لساحران" تعبیر [شجاع (اڑدھے) کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بہادر لڑکے اور ضدی عورت سے دی جاتی ہے۔]

الشحور

"الشحور" ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک سیاہ رنگ کا پرندہ ہے جس کی آواز خوبصورت ہوتی ہے اور یہ چیز یا ہے برا ہوتا ہے۔ اس پرندہ کی مختلف آوازیں ہوتی ہیں۔ شیخ علاء الدین الباجی متوفی ۱۳۷ھ نے اس پرندے کے متعلق کیا خوب کہا ہے۔

بالبلبل والهزار والشحورور یکسی طرفا قلب الشجی المغرور

"بلبل ہزار اور شحور کی آواز غمگین مغرور کے دل کو خوش و خرم کر دیتی ہے۔"

فانهض عجلاً وانهب من اللذة ما جادت کرما به ید المقدور

"پس جلدی سے اٹھ اور قضا و قدر کے کارکنان کے ہاتھوں کی بارش کو جو انہوں نے کی ہے لوٹ لے۔"

اطیارها وتولت سقیها السحب

وروضة ازهرت اغصانها وشدت

”اور وہ باغ جس کی شاخوں نے پھول کھلائے اور جس کے پرندے طاقتور ہو گئے اور جس سیرابی کا ذمہ بادلوں نے لے لیا ہے۔“

أسیوداً زامراً زمماره ذهب

وظل شحرورها الغرید تحسبه

”اور جس کا شحرور اگر گانے لگے تو یہ خیال کرے گا کہ کالا بانسری بجار ہے اور اس کی بانسری کارنگ سنہری ہے۔“

ایک اور شاعر نے اس پرندے کی صفت بیان کرتے ہوئے کیا خوب کہا ہے۔

یدور به بنفسج عارضیه

له فی خده الوردی خال

”اس کے گلانی گالوں پر ایک تل ہے جس پر اس کے رخساروں کا بنفشہ گردش کرتا ہے۔“

مخافة جارح من مقلتیه

كشحورور تخبأ فی سیاج

”جیسا کہ شحرور شکاری کی آنکھوں سے خوفزدہ ہو کر انگور کی باڑھ میں اپنے آپ کو چھپا لیتا ہے۔“

الحکم شحرور کا شرعی حکم چیز یا کی طرح ہے۔ عنقریب انشاء اللہ اس کی تفصیل آگے آئے گی۔

تعبیر شحرور کو خواب میں دیکھنا ایسے آدمی پر دلالت کرتا ہے جو بادشاہ کا پیش کار ہو اور نحوی اور ادیب کی طرف بھی اشارہ ہوتا ہے۔ بعض اوقات شحرور کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ذہین آدمی سے دی جاتی ہے اور کبھی شحرور کا خواب میں دیکھنا طفل کتب پر دلالت کرتا ہے۔ واللہ اعلم۔

شَحْمَةُ الْأَرْضِ

”شَحْمَةُ الْأَرْضِ“ یہ ایک کیڑا ہے کہ اگر انسان اس کو چھوئے تو یہ اکٹھا ہو جاتا ہے اور ”خرزہ“ (کوڑی) کی طرح ہر جاتا ہے۔ قزوینی نے ”الاشکال“ میں لکھا ہے کہ ”شَحْمَةُ الْأَرْضِ“ سے مراد ”الخرطی“ (یعنی کچھوا) ہے اور یہ ایک کیڑا ہے جو لمبا ہوتا ہے اور اس کا رنگ سرخ ہوتا ہے اور یہ کیڑا اندیوں وغیرہ میں پایا جاتا ہے۔ زخمری نے ”ربیع الارباب“ میں لکھا ہے کہ یہ ایک کیڑا ہے جو سرخ نطفوں والا ہوتا ہے۔ گویا کہ وہ ایک سفید مچھلی ہے۔ عورتوں کی پھیلیوں کو بھی اس کیڑے سے تشبیہ دی جاتی ہے۔ برمس نے کہا ہے کہ یہ چھوٹا چوپایہ ہے جو خوشبودار ہوتا ہے اور آگ اس کو نہیں جلاتی۔ نیز یہ آگ میں ایک جانب سے داخل ہوتا ہے اور دوسری جانب سے باہر نکل جاتا ہے۔

خواص جو شخص اس کیڑے کی چربی اپنے جسم پر مل لے تو اس کو آگ نہیں جلائے گی اگرچہ وہ آگ میں داخل ہو جائے۔ اگر ”شَحْمَةُ الْأَرْضِ“ کو پکڑ لیا جائے اور اس کو خشک کر کے ایک درہم کے بقدر کسی چیز میں ملا کر ایسی عورت کو پلایا جائے جو درزہ میں مبتلا ہو تو اسی وقت بچہ کی ولادت ہو جائے گی۔ قزوینی نے کہا ہے کہ اگر ”شَحْمَةُ الْأَرْضِ“ کو بھون کر روٹی کے ہمراہ کھایا جائے تو مٹانہ کی پتھری ٹوٹ کر نکل جائے گی۔ اگر یہ کبیرا خشک کر کے ریقان کے مہیش و کھلا دیا جائے تو اس کی زہری ختم ہو جائے گی۔ اگر اس کیڑے کو جاکر اس کی راکھ تیل میں ملا کر گھسنے کے سر پر ماش کی جائے تو اس کے بال نکل آئیں گے اور گنجان زائل ہو جائے گا۔

شحمۃ الارض کا شرعی حکم اور تعبیر

”شحمۃ الارض“ کی تعبیر اور شرعی حکم ”الدود“ یعنی کیڑے کی طرح ہے۔ تحقیق اس کا تفصیلی بیان ”باب الدال“ میں گزر چکا ہے کہ کیڑا خباثت میں شامل ہونے کی وجہ سے حرام ہے۔

الشذا

”الشذا“ (شین کے فتنے اور ذال معجمہ کیساتھ) اس سے مراد کتے کی کھسی ہے۔ نیز بعض اوقات لفظ ”شذاة“ کا اطلاق اونٹنی پر بھی ہوتا ہے۔

الشران

”الشران“ چھڑ کے مشابہ ایک حیوان جو انسان کے منہ کو ڈھانپ دیتا ہے۔

الشرشق، الشقراق، الشرشور

”الشرشق، الشقراق، الشرشور“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد چڑیا کے مشابہ ایک پرندہ ہے جس کا رنگ نیلا اور سرخ ہوتا ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ باب الباء میں ”البور ایش“ کے تحت گزر چکا ہے۔ شرعی حکم | یہ پرندہ حلال ہے کیونکہ یہ عام چیزوں کے حکم میں داخل ہے۔

الشرغ

”الشرغ“ اس سے مراد چھوٹی مینڈک ہے۔ عفریب انشاء اللہ لفظ ”الضفدع“ کے تحت ”باب الضاد المعجمۃ“ میں اس کا تفصیلی ذکر آئے گا۔

الشرنبی

”الشرنبی“ اس سے مراد ایک معروف پرندہ ہے۔

الشرصر

”الشرصر“ ابو عبیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ہرنی کا بچہ ہے۔ نیز اس کے لئے ”شاصر“ کا لفظ بھی مستعمل ہے۔

الشعراء

”الشعراء“ (شین کے فتنے اور کسرہ سے ساتھ) اس سے مراد نیلے یا سرخ رنگ کی کھسی ہے جو اونٹ، گدھے اور کتوں وغیرہ پر بیٹھتی ہے اور انہیں سخت اذیت پہنچاتی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ کھسی کتے کی طرح ہے۔

سیرت کی کتابوں میں مذکور ہے کہ مشرکین بدھ کے روزِ جبلِ احد پر پہنچے۔ پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سنا کہ مشرکین جبلِ احد پر اتارے ہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صحابہ کرامؓ سے مشورہ کیا اور اس مشورہ میں عبد اللہ ابی سلول کو بھی بلایا۔ حالانکہ اس سے قبل آپ نے کبھی اسے مشورہ کیلئے نہیں بلایا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے بھی مشورہ کیا۔ پس عبد اللہ بن ابی سلول اور اکثر انصار نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ مدینہ میں رہ کر دشمن کا مقابلہ کریں اور باہر نہ نکلیں۔ پس اللہ کی قسم جب ہم نے مدینہ سے باہر نکل کر دشمن کا مقابلہ کیا تو ہمیں شکست کا سامنا کرنا پڑا اور جب ہم نے مدینہ میں رہ کر دشمن کا مقابلہ کیا تو ہم فتح سے ہمکنار ہوئے۔ پس ہمیں کیسے شکست ہو سکتی ہے جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہم میں موجود ہیں۔ پس آپ مشرکین کی پرواہ نہ کریں۔ اگر انہوں نے قیام کیا تو یہ ان کے حق میں مضر ہوگا اور اگر انہوں نے ہم پر حملہ کیا تو مرد آسنے سامنے قتال کریں گے اور عورتیں اور بچے اوپر سے پھراؤ کریں گے اور اگر وہ واپس جائیں گے تو نمراد واپس جائیں گے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس رائے کو پسند فرمایا۔ بعض صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ ہمارے ساتھ ان کتوں کے مقابلہ کے لئے مدینہ سے باہر نکلیں تاکہ وہ یہ گمان نہ کریں کہ ہم ان کے مقابلہ سے عاجز و قاصر ہیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ گائے ذبح کی جا رہی ہے۔ پس میں نے اس کی تعبیر خیر و بھلائی سے لی ہے اور میں نے دیکھا کہ میری تلوار کی دھار کند ہوگئی۔ پس میں نے اس کی تعبیر ہزیمت سے لی ہے اور میں نے دیکھا کہ میں نے اپنا ہاتھ ایک مضبوط زورہ میں داخل کیا ہے۔ پس میں نے اس کی تعبیر مدینہ سے لی ہے۔ پس اگر تم مدینہ میں رہ کر دشمن کا مقابلہ کرنا چاہتے ہو تو ایسا ہی کرو۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس بات کو پسند فرماتے تھے کہ مشرکین مدینہ میں داخل ہوں تو ان سے گلیوں میں قتال کیا جائے۔ پس مسلمانوں کے ان آدیوں نے جو غزوہ بدر میں شریک نہیں ہو سکے تھے اور اللہ تعالیٰ نے غزوہ احد میں انہیں شہادت کا مرتبہ عطا فرمایا۔ عرض کیا یا رسول اللہ آپ ہمارے ساتھ اللہ کے دشمن کا مقابلہ کرنے کیلئے مدینہ سے باہر چلئے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر میں داخل ہوئے اور ہتھیار پہن کر تشریف لائے۔ پس جب صحابہؓ نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہتھیار پہن لئے ہیں تو وہ نادم ہوئے اور آپس میں کہنے لگے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مشورہ دے کر برا کیا ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر تو وحی نازل ہوتی ہے۔ پس انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ جیسے آپ کی مرضی ہو کیجئے اور صحابہؓ نے اپنے فعل پر معذرت بھی کی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب اللہ کا نبی ہتھیار باندھ لیتا ہے تو اس کے لئے یہ مناسب نہیں ہے کہ وہ قتال کئے بغیر اپنے ہتھیار کھول دے۔ پس مشرکین نے بدھ اور جمعرات کے دن احد میں قیام کیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مشرکین کی طرف اپنے صحابہؓ کے ہمراہ جمعہ کے دن نماز جمعہ کے بعد نکلے اور ہفتہ کی صبح ۱۵ اشوال ۳ھ کو احد کی گھاٹی میں داخل ہوئے۔ نیز آپ کے اصحاب سات سو کی تعداد میں تھے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ بن جبیرؓ جو خوات بن جبیرؓ کے بھائی تھے کو پچاس تیرا اندازوں پر امیر مقرر فرمایا اور حکم دیا کہ پہاڑ کی جڑ میں قائم رہنا اور اگر دشمن ہماری پشت سے حملہ کرے تو تیروں سے ان کا مقابلہ کرنا۔ خواہ ہمیں فتح ہو یا شکست۔ تم یہاں سے نہ ہٹنا۔ یہاں تک کہ تمہیں یہاں سے ہٹنے کا حکم دیا جائے۔ پس دشمن ہم پر غلبہ نہیں پاسکتا اگر تم اپنی جگہ پر جمے رہے۔ پس قریش قتال کیلئے آئے اور ان کی دائیں جانب خالد بن ولیدؓ اور بائیں جانب عکرمہ بن ابی جہاؓ تھے اور ان کے ساتھ عورتیں بھی تھیں جو دف

بجایجا اشعار پڑھتی تھیں۔ پس جنگ شروع ہوئی یہاں تک کہ سخت مقابلہ ہوا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ میں تلوار لی اور فرمایا کون ہے جو میرے ہاتھ سے یہ تلوار لے کر دشمن کا مقابلہ کرے۔ یہاں تک کہ اسے شکست سے دوچار کر دے۔ پس ابودجانہ سماک بن خرفشہ نے وہ تلوار آپ ﷺ کے ہاتھ سے لی اور ایک سرخ مہمما باندھ کر اور تلوار ہاتھ میں لے کر فخر کے ساتھ چلے۔ پس یہ منظر دیکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس موقع پر اللہ تعالیٰ کو یہ پال ناپسند نہیں ہے۔ پس ابودجانہ نے اس تلوار سے بہت سے مشرکین کے سر تن سے جدا کر دیئے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے اصحاب نے دشمن پر حملہ کر کے اسے شکست دی۔ پس عبداللہ بن جبیر کے ساتھیوں نے کہا مال غنیمت مال غنیمت اور کہنے لگے۔ اللہ کی قسم ہم بھی لوگوں کے ہمراہ مال غنیمت لوٹیں گے۔ پس وہ مال غنیمت لوٹنے لگے تو ان کے چہرے دشمن سے پھر گئے۔ پس عبداللہ بن جبیر نے ان کو روکا لیکن وہ نہیں مانے اور مال غنیمت لوٹنے میں مصروف ہو گئے۔ یہاں تک کہ صرف دس آدمی آپ کے ساتھ باقی رہے۔ حضرت خالد بن ولید نے دیکھا کہ تیر انداز بہت کم ہیں باقی مال غنیمت لوٹنے میں مصروف ہیں تو انہوں نے میدان خانی دیکھ کر مشرکین کے سواروں کو بلایا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ پر بھینچی طرف سے حملہ کر دیا اور انہیں شکست دیدی۔ عبداللہ بن قمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک پتھر مارا جس سے آپ کے سامنے کے دندان مبارک شہید ہو گئے اور ناک اور چہرہ بھی زخمی ہو گیا۔ پس زخمی ہونے کی وجہ سے آپ کا خون کافی مقدار میں بہ گیا جس کی بناء پر آپ پر کمزوری غالب آ گئی اور آپ ایک گڑھے میں گر گئے اور آپ کے اصحاب آپ سے متفرق ہو گئے۔ پس رسول اللہ نے ایک پتھر کے سہارے گڑھے سے نکلنے کی کوشش کی لیکن باہر نہ نکل سکے۔ پس حضرت طلحہ آپ کے نیچے بیٹھ گئے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کے سہارے اوپر آئے۔ ہندہ اور اس کی ساتھی عورتوں نے مسلمان شہداء کی لاشوں کا مثلہ کرنا شروع کیا۔ ہندہ نے مسلمانوں کے کئے ہوئے اعضاء کا ایک ہار بنا کر وحشی کو دیا جس نے حضرت حمزہ کو شہید کیا تھا اور خود حضرت حمزہ کا کبچہ دانتوں سے چبانے لگی لیکن نکلنے پر قادر نہ ہو سکی اس لئے نیچے پھینک دیا۔ عبداللہ بن قمر آگے بڑھا تا کہ رسول اللہ ﷺ کو قتل کر دے۔ پس حضرت مصعب بن عمیر نے جو رسول اللہ کے علیہ دار تھے۔ عبداللہ بن قمر کا مقابلہ کیا۔ عبداللہ بن قمر نے حضرت مصعب بن عمیر کو شہید کر دیا۔ ابن قمر نے سمجھا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شہید کر دیا ہے۔ پس وہ اپنے لشکر کی طرف واپس گیا اور کہنے لگا کہ میں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو (نعوذ باللہ) قتل کر دیا ہے اور ایک آواز لگانے والے نے آواز لگائی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم قتل کر دیا گیا ہے اور یہ آواز لگانے والا ابلیس تھا۔ پس اس آواز کی سماعت کے بعد چھ مسلمانوں نے پشت پھیرنی شروع کر دی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو اللہ تعالیٰ کی عبادت کی طرف بلانے لگے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے گرد تیس آدمی جمع ہو گئے۔ پس انہوں نے کفار سے قتال کیا اور ان کو دور بٹھا دیا۔ حضرت طلحہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مشرکین کے درمیان دیوار بن کر کھڑے ہو گئے اور آپ کا ہاتھ زخمی ہو گیا اور وہ ہاتھ سوکھ گیا۔ اس دن مشرکین کے حملہ سے حضرت قتادہ کی آنکھ باہر نکل کر ان کے چہرہ پر آ کر گر گئی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آنکھ کو اپنے دس مبارک سے اس جگہ پر رکھ دیا تو یہ آنکھ پہلے سے بھی زیادہ روشن ہو گئی۔ ابن ابی خلف حنفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کے ارادہ سے آگے بڑھا اور کہنے لگا اگر آج میرے ہاتھ سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نجات مل گئی تو میں نجات نہیں پاؤں گا۔ پس صحابہ نے عرض کیا

یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا ہم اس کو قتل کر دیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو بلاؤ۔ یہاں تک کہ وہ میرے قریب آجائے۔ ابی بن خلف اس سے قبل جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملتا تو کہتا کہ میں نے ایک گھوڑا پالا جس پر سوار ہو کر میں تمہیں قتل کروں گا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس کے جواب میں فرمایا کرتے تھے بلکہ انشاء اللہ میں ہی تمہیں قتل کروں گا۔ پس جب ابی بن خلف غزوہ احد کے دن گھوڑے پر سوار ہو کر آپ ﷺ کے قریب آیا تو رسول اللہ نے حرث بن صمد سے نیزہ لے کر اس پر حملہ کیا اور اس کو ایک معمولی زخم لگایا۔ راوی کہتے ہیں کہ حملہ کے وقت ہم اس سے دور ہو گئے جیسے سرخ کھٹی اونٹ کی پشت سے دور ہو جاتی ہے۔ پس ابی بن خلف زخمی ہونے کے بعد گھوڑے سے گر پڑا اور بجار کی طرح چلنے لگا اور یہ کہتا ہوا مشرکین کے لشکر کی طرف فرار ہوا کہ محمد ﷺ مجھے قتل کر دیا ہے۔ پس مشرکین نے کہا کہ کوئی حرج نہیں معمولی زخم ہے ٹھیک ہو جائے گا۔ پس ابی بن خلف نے کہا کہ اگر یہ زخم ربیعہ اور مضر کا ہوتا تو میں ان کو قتل کر دیتا۔ کیا تمہیں معلوم نہیں کہ محمد ﷺ نے مجھ سے کہا تھا کہ میں تمہیں قتل کر دوں گا۔ پس اللہ کی قسم اگر اس گفتگو کے بعد اگر محمد ﷺ مجھ پر صرف تھوک ہی دیتے تو میں ہلاک ہو جاتا۔ پس ایک دن ہی گزرا تھا کہ یہ اللہ کا دشمن ایسی جگہ میں ہلاک ہوا جس کو صرف کہا جاتا ہے۔ حضرت حسانؓ نے اس کے متعلق کہا ہے کہ۔

لَقَدْ وَرِثَ الضَّلَالَةَ عَنْ أَبِيهِ
أَبِي حَنِينٍ بَارِزَهُ الرَّسُولُ

”تحقیق ضلالت ابی بن خلف کو اپنے باپ سے وراثت میں ملی تھی اور جب رسول اللہ نے ابی سے مبارزت فرمائی۔“

أُنْتَبِتَ إِلَيْهِ تَحْمِلَ رَمِّ عَظْمٍ
وَتَوَعَّدُهُ وَأَنْتَ بِهِ جَهُولٌ

”تو وہ آپ کی طرف اس حال میں آیا کہ اس کے جسم پر بوسیدہ ہڈیاں تھیں اور قتل کی دھمکیاں دے رہا تھا اور وہ اپنے انجام سے بالکل بے خبر تھا۔“

تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن سب سے زیادہ سخت عذاب اس شخص کو ہوگا جس نے کسی نبی کو قتل کیا یا اس کو کسی نبی نے قتل کیا۔ علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ یہ بات واضح ہے کہ اللہ کے نبی کسی آدمی کو قتل نہیں کرتے اور اگر کبھی کسی کو قتل کر دیں تو مخلوق میں سب سے بدترین شخص ہی ہوگا جس کو اللہ کے نبی قتل کریں گے۔

الشغواء

”الشغواء“ (شین کے فتح، غین کے سکون اور الف ممدودہ کے ساتھ) اس سے مراد عقاب ہے۔ ”الشغواء“ دو معنوں میں مستعمل ہے۔ ایک دانت کا دوسرے دانت سے بڑھ جانا اور ”الشغواء“ کا ایک معنی یہ ہے کہ چھوٹے بڑے دانت والا۔ پس عقاب کی اوپر والی چونچ ٹھلی چونچ سے بڑی ہوتی ہے اس لئے اسے بھی ”الشغواء“ کہا جاتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

شغوا بوطن بین الشیق والنیق

”وہ لوگ اپنے وطن میں پہاڑ کی چوٹیوں کے درمیان غالب آگئے۔“

الشفدع

”الشفدع“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد چھوٹی مینڈک ہے۔

الشفین

”الشفین“ (شین کے کسرہ کے ساتھ بروزن-شین) اس سے مراد ایک پرندہ ہے جو دو ماکول المم پرندوں کے اختلاط سے وجود میں آتا ہے۔ جاہظ نے کہا ہے کہ یہ کبوتر کی اقسام میں سے ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”الشفین“ سے مراد جنگلی کبوتر ہے۔ اس پرندے کی آواز میں ترنم ہوتا ہے۔ جیسے سارنگی میں ترنم ہوتا ہے اور اس پرندے کی آواز غمگین ہوتی ہے۔ اس کی جمع کیلئے ”شفائین“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی آواز اندھیرے میں بہت خوبصورت محسوس ہوتی ہے۔ اس کی خاصیت یہ بھی ہے کہ اگر اس کی مادہ گم ہو جائے یا ہلاک ہو جائے تو یہ پھر بجزرہ کی حیثیت سے زندگی گزارتا ہے اور یہ کسی دوسری مادہ کے ساتھ جفتی نہیں کرتا۔ اسی طرح اس پرندے کی مادہ میں بھی یہ خاصیت پائی جاتی ہے۔ پس جب یہ پرندہ موٹا ہو جاتا ہے تو اس کے پرساقط ہو جاتے ہیں اور یہ جفتی کرنا بھی ترک کر دیتا ہے۔ یہ عزلت پسند اور دشمنوں سے ہوشیار رہنے والا پرندہ ہے۔

الحکم | تمام اہل علم کا اس بات پر اتفاق ہے کہ یہ پرندہ حلال ہے۔

خواص | اس پرندے کا گوشت گرم خشک ہوتا ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ اس کا گوشت استعمال کرنے کی بجائے اس کے چھوٹے بچوں کا گوشت استعمال کیا جائے۔ اس کے گوشت سے پیدا ہونے والا خون بھی گرم خشک ہوتا ہے۔ اگر اس کے گوشت میں بکثرت گھی ملا کر استعمال کیا جائے تو اس کے گوشت کی گرمی اور خشکی میں کمی واقع ہو جاتی ہے۔ اگر اس پرندے کے انڈے زیتون کے تیل کے ہمراہ استعمال کئے جائیں تو توت باہ میں اضافہ ہوتا ہے۔ اس پرندے کی بیٹ اُر گلاب کے عرق میں ملا کر عورت رحم کے درد کے لئے استعمال کرتے تو اس کے رحم کا درد ختم ہو جائے گا۔ اگر اس پرندے کا گرم خون آشوب چشم اور آنکھ کے دم کے مرض میں مبتلا شخص اپنی آنکھ میں پکا لے تو شفایاب ہو جائے گا۔ اگر اس پرندے کے انڈے کی سفیدی اور گلاب کے عرق میں روئی بھلو کر آنکھ پر رکھ دی جائے تو یہ دونوں چیزیں آشوب چشم اور آنکھ کے دم کے لئے بے حد مفید ہیں۔ یہ نسخہ نافع اور مجرب ہے۔

الشق

”الشق“ قزوینی نے کہا ہے کہ شیطان کی قسم ہے جس کا بالائی حصہ انسان کی مثل ہوتا ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ ”النسان“ یعنی بن ناس انسان اور شق سے مرکب ہے۔ یہ بعض اوقات سفر میں انسانوں پر ظاہر ہوتا ہے۔

کہتے ہیں کہ علقمہ بن صفوان ابن امیہ ایک رات باہر نکلا۔ پس جب وہ ایک خاص جگہ پر پہنچا تو اس پر ”الشق“ ظاہر ہوا۔ پس علقمہ نے ”الشق“ سے کہا تیرا اور میرا کیا تعلق ہے۔ پس تو اپنے تیر ترش میں رکھ لے۔ کیا تو ایسے شخص کو قتل کرنا چاہتا ہے جو تیرے قتل

پر آمادہ نہیں ہے۔ پس ”الشق“ نے کہا افسوس ہے تیرے لئے اور میں صبر کرتا ہوں جب تک تجھ میں لڑائی کی حرارت پیدا نہ ہو جائے۔ پس ان دونوں کے درمیان لڑائی شروع ہوگئی اور آخر کار ”الشق“ کی موت واقع ہوگئی۔ پس ”الشق“ اور سطح عرب کے دو مشہور کاہن تھے۔ پس ”الشق“ نصف انسان تھا۔ اس کا ایک ہاتھ ایک پاؤں اور ایک آنکھ تھی اور سطح کے جسم میں نہ ہڈیاں تھیں اور نہ ہی اس کی انگلیاں تھیں اور زمین پر ایسے لیٹ جاتا تھا۔ جیسے چٹائی بچھادی جاتی ہے۔ الشق اور سطح کی ولادت اس دن ہوئی جس دن طرفہ کاہنہ کی موت واقع ہوئی اور یہ عمر دین عامر کی بیوی تھی۔ پس طرفہ نے اس دن جس دن اس کی موت واقع ہوئی۔ موت سے حمل سطح کو بلایا۔ پس جب وہ اس کے پاس لایا گیا تو اس نے اپنا لعاب دہن اس کے حلق میں ڈال دیا اور کہا کہ یہ بچہ میرا جانشین ہوگا۔ میرے علم میں اور کہانت میں۔ سطح کا چہرہ اس کے سینے میں تھا اور اس کا سر نہیں تھا اور نہ ہی اس کی گردن تھی۔ پس طرفہ کاہنہ نے ”الشق“ کو بلایا۔ پس اس نے اس کے ساتھ بھی یہی معاملہ کیا۔ پھر اس کے بعد طرفہ کی موت واقع ہوگئی اور اس کی قبر مقام مجھہ میں ہے۔ حافظ ابو الفرج بن جوزی نے لکھا ہے کہ خالد بن عبداللہ الغمری شق کی اولاد میں سے تھا۔

شاہ یمن کا خواب | سیرت ابن ہشام میں ابن اسحق سے روایت ہے کہ مالک بن نضر نے ایک خوفناک خواب دیکھا۔ پس اس نے اپنی رعایا کے تمام ساحروں اور نجومیوں کو بلایا۔ پس وہ سب جمع ہو گئے۔ پس بادشاہ نے کہا میں نے ایک خوفناک خواب دیکھا ہے جس کی وجہ سے میں گھبرا گیا ہوں۔ پس نجومیوں نے کہا کہ آپ خواب بیان کیجئے۔ ہم اس کی تعبیر کے متعلق آپ کو خبر دیں گے۔ پس بادشاہ نے ان سے کہا کہ اگر میں نے اپنا خواب خود ہی تمہارے سامنے بیان کر دیا تو میں تمہاری بتائی ہوئی تعبیر سے مطمئن نہیں ہوں گا۔ پس میں کسی کی تعبیر کی تصدیق نہیں کروں گا مگر اس کی جو میرے خواب کو بتلانے سے پہلے ہی جان لے۔ پس ان سب نے آپس میں مشورہ کیا کہ جو بادشاہ سلامت نے خواب دیکھا۔ اس کو شق اور سطح کے علاوہ کوئی نہیں بیان کر سکتا۔ پس جب انہوں نے بادشاہ کو یہ بات بتلائی تو اس نے ان دونوں کو بلانے کیلئے قاصد بھیج دیا۔ پس جب وہ دونوں حاضر ہو گئے تو بادشاہ نے سطح سے سوال کیا۔ پس سطح نے کہا کہ اے بادشاہ بے شک آپ نے خواب میں ایک کھوپڑی دیکھی ہے جو تار کی میں نمودار ہوئی اور اس نے تمام کھوپڑی والوں کو کھالیا۔ پس بادشاہ نے کہا کہ تم نے خواب کو بیان کرنے میں کوئی خطا نہیں کی۔ پس تیرے پاس اس کی کیا تاویل ہے۔ پس سطح نے کہا کہ ان دوحروں کے درمیان جتنے جانور مقیم ہیں۔ میں ان سب کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ آپ کی زمین پر حبشیوں کا نزول ہوگا اور وہ امین اور جرش کے درمیان یعنی زمین ہے سب کے مالک ہو جائیں گے۔ پس بادشاہ نے کہا اے سطح تو نے بڑی دردناک بات کی خبر دی ہے۔ پس یہ واقعہ میرے زمانہ حکومت میں ہوگا یا میرے بعد؟ پس سطح نے کہا کہ یہ واقعہ آپ کے ساٹھ یا ستر سال بعد رونما ہوگا۔ پھر حبشیوں کے ساتھ قتال ہوگا اور وہ یہاں سے نکال دیئے جائیں گے۔ بادشاہ نے کہا وہ کون ہوگا جو ان سے قتال کرے گا اور انہیں اس زمین سے باہر نکال دے گا۔ سطح نے کہا کہ وہ ابن ذی یزن ہوگا جو عدن سے نکل گا اور ان سب حبشیوں کو یمن سے نکال دے گا۔ بادشاہ نے کہا کیا ابن ذی یزن کی حکومت کو دوام حاصل ہوگا یا منقطع ہو جائے گی۔ سطح نے کہا منقطع ہو جائے گی۔ بادشاہ نے کہا اس کی حکومت کو ختم کرنے والا کون ہوگا۔ سطح نے کہا ایک پاک نبی ہوگا جس کے پاس اس کے بلند و برتر رب کی طرف سے وحی آئے گی۔ پس بادشاہ نے کہا یہ نبی کس قوم سے ہوگا۔ سطح نے کہا غالب بن فہر بن مالک بن نضر کی اولاد سے ہوگا اور ان کی قوم میں آخروقت تک

حکومت رہے گی۔ بادشاہ نے کہا کیا ان کا زمانہ ختم بھی ہوگا اسے سطح۔ سطح نے کہا ہاں۔ اس دن اولین و آخرین کو جمع کیا جائے گا اور نیکو کار خوشحال ہوں گے اور بدکار بدحال ہوں گے۔ پس بادشاہ نے کہا اسے سطح کیا تو نے سچ کہا ہے۔ سطح نے کہا ہاں میں شفق، عشق اور چاند کی قسم کھا کر کہتا ہوں جبکہ وہ پورا ہو جائے جو کچھ میں نے تمہیں بتلایا ہے۔ یہ بالکل سچ ہے۔ پھر اس کے بعد بادشاہ نے ”الشن“ کو بلایا اور اس سے سوال کیا جیسے سطح سے سوال کیا تھا۔ پس شن نے اس سے کہا کہ تو نے ایک کھوپڑی دیکھی ہے جو تار کی ہے نمودار ہو کر باغ اور پہاڑی کے درمیان کھڑی ہو گئی اور اس نے ہر ذی روح کو کھالیا۔ پس جب بادشاہ نے یہ بات سنی تو شن سے کہا تو نے خواب کو بیان کرنے میں خطا نہیں کی۔ پس تیرے پاس اس کی کیا تعبیر ہے۔ پس شن نے کہا میں ان دو پہاڑیوں کے درمیان بسنے والے انسانوں کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ تمہارے ملک میں حبشی آئیں گے اور وہ سب پر غالب آ جائیں گے اور انہیں سے نجران تک ان کی حکومت ہوگی۔ پس بادشاہ نے کہا میرا باپ تجھ پر قربان ہوا ہے شن سے یہ تو بہت دردناک خبر ہے۔ پس یہ واقعہ میرے زمانے میں پیش آئے گا یا میرے بعد۔ پس شن نے کہا کہ آپ سے ایک زمانہ بعد رونما ہوگا۔ پھر تمہیں ان حبشیوں سے ایک عظیم انسان نجات دلائے گا اور وہ ان حبشیوں کو سخت اذیت پہنچائے گا۔ پس بادشاہ نے کہا وہ عظیم انسان کون ہوگا۔ شن نے کہا یمن کا ایک غلام ہے جو ابن ذی یزن کے گھر سے نمودار ہوگا۔ پس بادشاہ نے کہا کیا اس کی بادشاہت کو دوام حاصل ہوگا یا منقطع ہو جائے گی۔ شن نے کہا نہیں بلکہ منقطع ہو جائے گی اور اس کی بادشاہت کو منقطع کرنے والے رسول خاتم النبیین ہوں گے جو اہل دین اور فضل کے درمیان عدل و حق لے کر آئیں گے اور ان کی قوم میں یہ حکومت فیصلے کے دن تک قائم رہے گی۔ بادشاہ نے کہا فیصلے کا دن کیا ہے۔ پس شن نے کہا یہ وہ دن ہے جس دن لوگوں کو بدلہ دیا جائے گا اور آسمان سے پکارا جائے گا جس کو زندہ اور مردہ سب سنیں گے اور لوگوں کو جمع کیا جائے گا۔ پس نیک لوگ اپنی نیکی کی وجہ سے کامیاب ہوں گے۔ پس بادشاہ نے کہا اسے شن کیا تو نے سچ کہا ہے۔ شن نے کہا آسمان و زمین اور ان کے درمیان میں جو کچھ ہے ان کے رب کی قسم اور ان کی پستی و بلندی کی قسم جو میں نے تجھے خبر دی ہے وہ سچ ہے اور اس میں شک و شبہ نہیں ہے۔ پس بادشاہ نے دونوں کا ہنوں کی بتائی ہوئی تعبیر میں مطابقت پائی تو اسے مستقبل میں رونما ہونے والے واقعات کا یقین ہو گیا۔ پس اس نے حبشیوں کے غلبہ کے خوف سے اپنے گھر والوں کو ”الحیرة“ منتقل کر دیا۔ سیرت ابن ہشام میں ابن اسحق ہی سے مروی ہے کہ جس رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت ہوئی۔ اسی رات کسریٰ شاہ فارس کے محل میں زلزلہ آ گیا اور اس کے چودہ کنگرے گر گئے۔ اس وقت فارس کا حکمران کسریٰ کو شیروان تھا۔ پس اس واقعہ کی وجہ سے وہ خوفزدہ ہو گیا اور اس نے اس کو بدشگونی خیال کیا۔ پس اس نے ریکس موبدان قضاة تائینین کمانڈروں، امراء و بزرگمہر اور محافظین سرحد اور گورنروں کو جمع کر کے اس واقعہ کی خبر دی۔ پس ریکس موبدان نے کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ ایک اونٹ گھوڑوں کو بھٹکا ہے تو بے جا رہا ہے اور وہ دریائے دجلہ کو عبور کر کے ملک فارس میں پھیل گئے ہیں۔ اہل دربار نے بادشاہ کو خبر دی کہ آج کی رات آتش کدہ فارس (جو مجوسیوں نے ایک ہزار سال سے روشن کر رکھا تھا) بھی ٹھنڈا پڑ گیا تھا۔ پس کو شیروان اور تمام اہل مجلس خوفزدہ ہو گئے اور اس واقعہ کی کوئی مناسب وجہ انہیں معلوم نہیں ہو سکی اور وہ سب حیران و پریشان واپس ہو گئے۔ پس ملک کے مختلف حصوں سے آگ کے ٹھنڈا ہونے کی خبریں بادشاہ کو شیروان و موصول ہوتی رہیں۔ نیز یہ خبر اس کو موصول ہوئی کہ اس رات بحیرہ سادہ کا پانی بھی خشک ہو گیا تھا۔ پس بادشاہ

نے علماء دین اور سرداروں کو جمع کیا اور انہیں سارے واقعات سنائے اور ان سے اس کے متعلق مشورہ طلب کیا۔ پس رئیس موبدان نے کہا کہ یہ واقعات اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ عرب کے اندر ایک عظیم حادثہ رونما ہوا ہے۔ پس شاہ کسریٰ نے نعمان بن منذر کو خط لکھا کہ جو شخص عربوں کے حالات سے سب سے زیادہ واقف ہوا سے میرے پاس بھیج دو۔ پس نعمان نے عبدالمسح بن عمرو غسانی جو بہت معمر تھے کو شاہ کسریٰ کے پاس بھیج دیا۔ پس جب یہ کسریٰ کے پاس پہنچا تو بادشاہ نے کہا کہ کیا میں جو بات تم سے پوچھنا چاہتا ہوں تمہیں اس کا علم ہے۔ عبدالمسح نے کہا کہ آپ کیا پوچھنا چاہتے ہیں۔ پس اگر مجھے علم ہوا تو ضرور اس کی خبر دوں گا۔ کسریٰ نے کہا کہ میں ایسے شخص کی تلاش میں ہوں جو میرے بتانے سے قبل مجھے بتا دے کہ میں اس سے کیا پوچھنا چاہتا ہوں۔ پس عبدالمسح نے کہا کہ یہ کام تو میرے ماموں سطح ہی کر سکتے ہیں جو مشارق شام میں مقیم ہیں۔ کسریٰ نے کہا کہ تم جاؤ اور اپنے ماموں سے پوچھو۔ پس عبدالمسح شام کی طرف روانہ ہوا۔ یہاں تک کہ جب سطح کے پاس پہنچا تو دیکھا کہ وہ قریب المرگ ہے۔ پس عبدالمسح نے اس کو سلام کیا لیکن اس نے جواب نہیں دیا۔ پس عبدالمسح نے بلند آواز سے پکار کر کہا۔

يا صاحب الخطة اعيت من ومن

أصم ام يسمع غطريف اليمن

”کیا تو بہرہ ہو گیا ہے یا سن رہا ہے میں کے سردار اے! ہم امور کو کھولنے والے کیا تجھے معلوم ہے میں کون ہوں اور کہاں سے آیا ہوں۔“
پس سطح نے آنکھیں کھولیں اور کہنے لگا تو عبدالمسح ہے اور ایسی اونٹنی پر سوار ہے جس کی رانیں چھچی ہوئی ہیں اور تو سطح کے پاس ایسے موقع پر آیا ہے کہ وہ قبر میں پاؤں لٹکائے ہوئے ہے۔ نیز تجھے شاہ فارس نے اس لئے میرے پاس بھیجا ہے کہ تو ایون کسریٰ کے زلزلہ کے متعلق اور نو شیرواں کے خواب کی تعبیر بتلائے۔ موبدان کا خواب یہ ہے کہ طاقتور اونٹ عربی گھوڑوں کو ہنکاتے ہوئے لے جا رہے ہیں اور وہ دریائے دجلہ کو عبور کر کے ملک فارس میں پہنچ گئے ہیں۔ اے عبدالمسح جب تلاوت قرآن کا ظہور ہوگا اور صاحب اللہ اودہ (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم) مبعوث ہوں اور بحیرہ سادہ کا پانی خشک ہو جائے تو اہل فارس کے لئے بابل جائے پناہ نہیں ہوگا اور نہ ہی شام۔ سطح کے لئے بابرکت ہوگا۔ نیز کسریٰ کے محل کے چتے نگرے گر گئے ہیں۔ بادشاہ اتنی ہی مدت فارس پر حکومت کریں گے اور جو کچھ ہونے والا ہے وہ ہو کر رہے گا۔ پس اس کے بعد سطح کی موت واقع ہوگئی اور عبدالمسح اپنی سواری پر سوار ہو کر واپس کسریٰ کے پاس آیا اور سطح کی ساری باتیں کسریٰ کے سامنے بیان کر دیں۔ کسریٰ نے کہا کہ ابھی چودہ بادشاہ حکومت کرنے کے لئے باقی ہیں۔ باقی پس بادشاہوں کے متعلق پیشین گوئی اس طرح پوری ہوئی کہ فارس کے دس بادشاہ نے اپنی گنتی چار سال میں پوری کر لی۔ باقی چار بادشاہ حضرت عثمان کے دور حکومت کے آخر میں ختم ہو گئے۔ بابل سے مراد عراق ہے اور اسے بابل اس لئے کہتے ہیں کہ یہاں سقوط صرح نمرود کے وقت احتلا السنہ ظاہر ہوا تھا۔ حضرت ابن مسعود نے فرمایا کہ بابل سے مراد کوئی سرزمین ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ جبل دہناوند کو بابل کہتے ہیں۔ کسریٰ وہ پہلا مقتول ہے جس نے اپنے قاتل سے بدلہ لیا جیسا کہ ابوالفرج ابن الجوزی نے اپنی کتاب ”الاذکیا“ میں لکھا ہے کہ کسریٰ کو نجومیوں نے خبر دی کہ تجھے قتل کر دیا جائے گا۔ پس اس نے کہا اللہ کی قسم میں ضرور اپنے قاتل کو قتل کروں گا۔ پس اس نے زہر قاتل لے کر ایک ڈبیہ میں بند کر کے اس پر مہر لگا دی اور اس پر لکھ دیا کہ یہ ایک دوا ہے جو قوت باہ کے لئے مفید ہے اور جو شخص اس کو کھالے گا اس میں اس قدر قوت پیدا ہو جائے گی کہ وہ کئی کئی عورتوں سے جماع کرنے پر قادر ہو جائے

گا۔ پس جب شاہ کسریٰ کو اس کے بیٹے نے قتل کر دیا تو اس نے خزانہ کو کھولا تو اس میں ایک ڈبیہ پائی جس پر مہر لگی تھی اور ایک تحریر بھی تھی۔ پس اس نے اس تحریر کو پڑھ کر خیال کیا کہ اس کا باپ اس دوا کو کھانے کی وجہ سے اتنا طاقتور تھا کہ وہ کئی عورتوں سے جماع کرنے پر قادر تھا۔ پس اس نے اس ڈبیہ کو کھولا اور اس دوا (زہر قاتل) کو تحریر کی ہوئی مقدار کے مطابق کھالیا۔ پس دوا کھانے کے بعد اس کی موت واقع ہو گئی۔ پس کسریٰ پہلا مقتول ہے جس نے اپنے قاتل سے قصاص لیا تھا۔ تحقیق ”باب الدال الہملۃ“ لفظ ”الدایۃ“ کے تحت یہ بات گزر چکی ہے کہ کسریٰ کے پاس تیس ہزار عورتیں اور پچاس ہزار چوپائے تھے۔

الشَّقْحَطْبُ

”الشَّقْحَطْبُ“ (بروزن سفرجل) اس سے مراد مینڈھا ہے جس کے چار سینگ ہوتے ہیں۔ اس کی جمع کیلئے شقاط اور شقاطب کے الفاظ مستعمل ہیں۔

الشَّقْدَان

”الشَّقْدَان“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد گرگت ہے۔ اسی طرح گوہ ورل، طخن، چھچکل اور سرخ زہر لیے سانپ کے لئے بھی ”الشَّقْدَان“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کا واحد ”شَقْدَةٌ“ ہے۔

الشَّقْرَاق

”الشَّقْرَاق“ صاحب الحکم اور ابن قتیبہ کے نزدیک اس کو شین کے فتح اور کسرہ دونوں کے ساتھ پڑھا جاتا ہے۔ بطلموسی نے کہا ہے کہ کسرہ زیادہ فصیح ہے۔ اس لئے کہ اسوں کے اوزان میں فعلان (فاء کے کسرہ کے ساتھ) ہے جیسا کہ طرمح اور شقرا ہے لیکن فعلان (فاء کے فتح کے ساتھ) نہیں ہے۔ مصنف کی دوسری کتاب ”الغریب“ میں بھی ”مشقراق“ شین کے کسرہ کے ساتھ لکھا ہوا ہے۔ ظلیل نے بھی شین کے کسرہ کے ساتھ شقراق کو پڑھا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”الشقراق“ کو شین کے فتح، ضمہ، کسرہ تینوں طرح پڑھا جاسکتا ہو۔ اس کو شقراق بھی کہا جاتا ہے۔ یہ ایک چھوٹا پرندہ ہے جسے اخیل (منخوس پرندہ) بھی کہا جاتا ہے۔ اس کا رنگ بزر ہوتا ہے اور یہ جسامت میں کبوتری کے برابر ہوتا ہے۔ اس کا سبزی مائل رنگ خوبصورت معلوم ہوتا ہے اور اس کے بازوؤں کا رنگ سیاہی مائل ہوتا ہے۔ یہ پرندہ فطری طور پر چریں، چالاک اور دوسرے پرندوں کے انڈے چرانے والا واقع ہوا ہے۔ اہل عرب اسے ”خیل“ (منخوس پرندہ) کہتے ہیں۔ یہ پرندہ روم، خراسان اور شام وغیرہ میں بکثرت پایا جاتا ہے۔ یہ پرندہ انسانوں سے ہمیشہ دور رہتا ہے اور اس کا پسندیدہ مسکن پہاڑوں کی چوٹیاں ہیں۔ لیکن یہ پرندہ اپنے انڈے ایسی بلند جگہ پر دیتا ہے۔ جہاں لوگوں کا پہنچنا مشکل ہو۔ اس کا گھونسلہ بہت بدبودار ہوتا ہے۔ شارح المغنیہ اور جاحظ نے کہا ہے کہ ”الشقراق“ کوے کی ایک قسم ہے اور یہ طبعی طور پر کم خفقی کرنے والا پرندہ ہے۔ نیز یہ فریاد چاہنے کا عادی ہے۔ جب یہ کسی پرندہ سے لڑتا ہے تو اس کو مارنے کے بعد چننا شروع کر دیتا ہے گویا کہ اسے بہت مارا گیا ہے۔

الحکم | الرویانی اور البغوی نے اس کو حرام قرار دیا ہے کیونکہ یہ نجس ہے۔ رافعی نے بھی صمیری سے یہی قول نقل کیا ہے۔ عجل شارج غیہ ابن سراج نے بھی اس کو حرام قرار دیا ہے۔ ماوردی نے الحادی میں اس کی اور عقیق (کوہے کی مانند ایک پرندہ) کی حرمت نقل کی ہے اور کہا ہے کہ یہ دونوں پرندے اہل عرب کے نزدیک خباثت میں سے ہیں۔ اکثر اہل علم کا یہی قول ہے لیکن بعض حضرات اس کو حلال قرار دیتے ہیں۔

امثال | ”اشام من الاخیل“ (فلاں آدمی اخیل سے بھی زیادہ منحوس ہے) ”اخیل“ شقراق ہی کا دوسرا نام ہے۔ خواص | جب سونے کی چمک میں کمی واقع ہو جائے تو اس کو پگھلا کر اس پر شقراق کا پتہ چھڑکنے سے اس کی چمک دوبالا ہو جاتی ہے جیسا کہ لومڑی کی جھلی کو اگر سونے پر مل دیا جائے تو اس کی چمک ختم ہو جاتی ہے۔ اگر شقراق کے پتہ کو بالوں میں لگایا جائے تو بال سیاہ ہو جائیں گے۔ شقراق کا گوشت گرم اور بدبودار ہوتا ہے لیکن اس کا استعمال آنتوں میں رکھی ہوئی سخت ہوا کو خارج کر دیتا ہے۔

التعبیر | شقراق کو خواب میں دیکھنا حسین و جمیل عورت کی طرف اشارہ ہے۔ (واللہ اعلم)

الشمسیة

”الشمسیة“ ابو حیان تو حیدی نے کہا ہے کہ یہ ایک سانپ ہے جو سرخ رنگ کا اور چمکدار ہوتا ہے جب اس کی عمر زیادہ ہو جاتی ہے تو اس کی آنکھوں میں درد ہوتا ہے جس سے اس کی بینائی ختم ہو جاتی ہے۔ پس یہ کسی ایسی دیوار کو تلاش کرتا ہے جو مشرق کی جانب ہو اور جب یہ دیوار مل جاتی ہے تو یہ اس پر بیٹھ کر سورج کی طرف رخ کر لیتا ہے۔ جب سورج طلوع ہوتا ہے اور اس کی شعاعیں اس پر پڑتی ہیں تو اس کی بینائی لوٹ آتی ہے اور جب سورج کی شعاعیں اس کی آنکھوں میں داخل ہو جاتی ہیں تو اس کی تاریکی ختم ہو جاتی ہے۔ یہ سانپ سات دن تک یہ عمل کرتا ہے۔ یہاں تک کہ اس کی بینائی مکمل طور پر لوٹ آتی ہے۔ اس کے علاوہ دوسری قسم کے سانپ جب اندھے ہوتے ہیں تو وہ ”الرازیانج“ (بادیان) کے سبز پتوں کو تلاش کرتے ہیں۔ پس وہ سانپ ان پتوں پر اپنی آنکھیں ملتے ہیں۔ پس ان کی بینائی واپس لوٹ آتی ہے۔

الشنقب

”الشنقب“ (بروزن قنفذ) ایک مشہور پرندہ کا نام ہے۔

شہ

”شہ“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ شاہین کے مشابہ ایک پرندہ ہے جو کوہ تروں کا شکار کرتا ہے۔ شہ کا لفظ عجمی ہے۔

الشہام

”الشہام“ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد غول بیابانی ہے۔ اس کا تفصیلی ذکر لفظ ”السعلاة“ کے تحت باب السین المهملة میں گزر چکا ہے۔

الشهرمان

”الشهرمان“ یہ ایک پانی کا پرندہ ہے جس کی ٹانگیں چھوٹی اور اس کا رنگ سیاہ و سفید ہوتا ہے اور یہ پرندہ سارس سے چھوٹا ہوتا ہے۔ بعض کتب میں مذکور ہے کہ یہ پرندوں کی ایک قسم کو کہتے ہیں۔

الشوحہ

”الشوحہ“ ابن صلاح نے اپنے فتاویٰ میں لکھا ہے کہ اس سے مراد چیل ہے۔ تحقیق اس کا ذکر ”باب الماء المہملۃ“ میں کر دیا گیا ہے۔

الشوف

”الشوف“ اس سے مراد سبکی ہے۔ عنقریب انشاء اللہ باب القاف میں ”التفخذ“ کے تحت اس کا ذکر آئے گا۔

الشوط

”الشوط“ جوہری نے کہا ہے کہ یہ مچھلی کی ایک قسم ہے۔ نیز یہ لفظ الشوط ہے۔ ”الشبوط“ نہیں ہے۔

شوط براح

”شوط براح“ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد ”ابن آوی“ یعنی گیدڑ ہے۔

الشول

”الشول“ اس سے مراد وہ اونٹنیاں ہیں جن کا دودھ ختم ہو جائے اور ان کے تھن خشک ہو جائیں اور ان کے حمل یا وضع حمل کو ساتھ یا آٹھ ماہ کی مدت گزر چکی ہو۔ اس کے واحد کے لئے ”شائلۃ“ کا لفظ مستعمل ہے اور اس کی جمع کے لئے ”الشول“ کا لفظ خلاف قیاس آتا ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”لَا يَجْتَمِعُ فَحْلَانِ فِي شَوْلٍ“ (دو مذکر اونٹنوں میں جمع نہیں ہو سکتے) یہ امثال عبدالملک بن مروان نے اس وقت دی تھی جب اس نے عمرو بن سعید اشراق کو قتل کر دیا تھا۔ اس کا معنی اللہ تعالیٰ کے اس قول کی طرف اشارہ تھا۔ ”لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ لَفَسَدَتَا“ (اگر زمین میں دو معبود ہوتے تو فساد برپا ہو جاتا) زخشریٰ نے کشاف میں اس کی تفسیر بیان کی ہے۔ عبدالملک بن مروان کا اس امثال کو استعمال کرنے کا مقصد یہ تھا کہ ایک سلطنت میں دو بادشاہوں کی حکومت نہیں چل سکتی۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب الفاء“ میں ”الفلح“ کے تحت ”الشول“ کی تفصیل بیان ہوگی۔

شولة

”شولة“ بچھو کے اسماء میں سے ایک اسم ہے۔ بچھو کو شولة کہنے کی وجہ یہ ہے کہ بچھو کی پشت میں ایک ابھرا ہوا ڈنک ہوتا ہے اور شولة کا معنی بھی یہی ہے اس لئے اسی نسبت سے یہ نام بچھو کے لئے استعمال ہونے لگا۔ عنقریب انشاء اللہ بچھو کا مزید تذکرہ ”باب العین“ میں آئے گا۔

الشیخ الیہودی

”الشیخ الیہودی“ ابو حامد نے اور قزوینی نے اپنی کتاب ”عجائب المخلوقات“ میں لکھا ہے کہ اس سے مراد ایک جانور ہے جس کا چہرہ انسان کے چہرہ کی طرح ہوتا ہے اور اس کی ڈاڑھی سفید ہوتی ہے اور اس کا باقی جسم مینڈک کی مثل ہوتا ہے۔ اس کے بال گائے کے بالوں کی طرح ہوتے ہیں اور یہ قد و قامت میں بچھڑے کے برابر ہوتا ہے۔ یہ جانور ہفتہ کی رات کو سمندر سے باہر نکلتا ہے۔ پس یہ جانور دوبارہ سمندر میں نہیں جاتا۔ یہاں تک کہ اتوار کی شام کو سورج غروب ہو جائے۔ پس یہ جانور اچھلتا ہے جیسے مینڈک اچھلتا ہے۔ پس یہ جانور جب پانی میں داخل ہوتا ہے تو کشتی بھی اس تک نہیں پہنچ سکتی۔

الحکم | یہ جانور عام مچھلیوں کے حکم میں داخل ہے۔
خواص | شیخ الیہودی کی جلد اگر نقرس پر رکھ دی جائے تو درد فوراً ختم ہو جائے گا۔

الشیڈمان

”الشیڈمان“ (شین کے فتح اور ذال کے ضمہ کے ساتھ) اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ ”باب الذال المعجمہ“ میں ہو چکا ہے۔

الشیصان

”الشیصان“ اس سے مراد زچوٹی ہے۔

الشیع

”الشیع“ (بروزن الشیع) اس سے مراد شیر کا بچہ ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ ”الاسد“ کے تحت ”باب الهمزة“ میں گزر چکا ہے۔

الشیم

”الشیم“ یہ مچھلی کی ایک قسم کا نام ہے۔ شاعر نے کہا ہے۔

بالشیم و الجریث و الکعدن

قل لطعام الازد لا تبطروا

”تم کہہ دو قبلہ ازد کے بازوں سے کہ وہ مچھلیوں، کھجوروں اور مینڈکوں پر نہ اڑیں۔“

الشَّيْهَمُ

”الشَّيْهَمُ“ (بروزن الضمیم) اس سے مراد زستی ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

لئن تحلن منی علی ظہر شیہم

لئن جد اسباب العداوة بیننا

”اگر ہمارے درمیان اسباب عداوت کی تجدید ہوگی تو پھر تو مجھ سے شیم کی پشت پر سوار ہو کر چلا جائے گا۔“

اصمعی نے کہا ہے کہ الشہام سے مراد ”السعلاة“ یعنی بھوت ہے۔ ابو ذؤب ہذلی شاعر نے کہا ہے کہ جب مجھے یہ خبر پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہیں تو میں اس قدر غمگین ہو گیا کہ میری رات طویل ہو گئی اور میری نیند ختم ہو گئی۔ پس جب صبح کے وقت میری آنکھ کھلی تو کوئی ہاتھ کہہ رہا تھا۔

بین النخیل ومعقد الآطام

خطب احل ناخ بالاسلام

”اسلام میں ایک بڑا حادثہ رونما ہوا ہے۔ نخیل اور معقد اطام کے درمیان یعنی مدینہ منورہ میں۔“

تذری الدموع علیہ بالاسجام

قبض النبی محمد فعیونا

”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا ہے۔ پس ہماری آنکھیں متواتر بکثرت آنسو بہا رہی ہیں۔“

ابو ذؤب کہتے ہیں کہ میں ان اشعار کو سن کر ڈر گیا اور میں نے آسمان کی طرف دیکھا تو وہاں ”سعد الذراع“ (ایک ستارے کا نام) کے علاوہ کچھ بھی دکھائی نہیں دیتا تھا۔ پس میں نے اس کی یہ تاویل کی کہ عرب میں کشت و خون ہوگا اور مجھے معلوم ہو گیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو چکی ہے یا وہ اسی بیماری میں وصال فرمانے والے ہیں۔ پس میں اپنی اونٹنی پر سوار ہوا اور چل دیا۔ پس جب صبح ہوئی تو میں نے اپنی اونٹنی کو تیز چلانے کے لئے ایک لکڑی تلاش کی۔ پس میں اسی تلاش میں تھا کہ میں نے ایک سہمی کو دیکھا جس نے سانپ کو پکڑ رکھا تھا اور سانپ اس کے ساتھ لپٹا ہوا تھا۔ پس کچھ ہی دیر گزری تھی کہ اس سہمی نے سانپ کو کھالیا۔ پس میں نے اس کی یہ تعبیر کی کہ سہمی رنج و غم کی علامت اور اس پر سانپ کا لپٹنا۔ اس بات کی علامت ہے کہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد امیر حق سے روگردانی کرتے ہوئے کسی حاکم کی مخالفت میں جمع ہو جائیں گے۔ نیز سہمی کا سانپ کو نگل جانا اس بات کی دلیل ہے کہ پھر اسی حاکم کا غلبہ ہو جائے گا۔ پس میں نے اس کے بعد اپنی اونٹنی کو مزید تیز کر دیا۔ یہاں تک کہ جب میں غابہ کے مقام پر پہنچا تو میں نے ایک پرندہ سے قال لی۔ اس نے مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کی خبر دی۔ پھر اس کے بعد ایک کوامیری بائیں طرف سے اذکر بولنے لگا۔ پس میں نے یہی نتیجہ اخذ کیا اور اللہ سے پناہ طلب کی۔ پس جب میں مدینہ منورہ پہنچا تو مجھے لوگوں کی چیخ و پکار سنائی دی اور معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا ہے۔ پس میں مسجد نبوی میں آیا تو میں نے مسجد کو خالی پایا۔ پس میں اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں آیا تو

میں نے دروازہ کو بند پایا۔ پس پوچھنے پر معلوم ہوا کہ صحابہؓ سفینہ بنی ساعدہ میں تشریف فرما ہیں۔ پس میں بھی سفینہ بنی ساعدہ پہنچ گیا تو ہاں حضرت ابوبکرؓ، عمرؓ، ابوعبیدہ بن جراحؓ اور قریش کی ایک جماعت کو پایا اور میں نے دیکھا کہ وہاں انصار کی جماعت میں حضرت سعد بن عبادہؓ اور انصار کے شعراء حضرت حسان بن ثابتؓ اور کعب بن مالکؓ بھی موجود تھے۔ پس میں قریش کی صف میں بیٹھ گیا اور انصار نے لمبی گفتگو کی اور خلافت کے استحقاق پر لمبی لمبی تقاریر کیں۔ پس اس کے جواب میں حضرت ابوبکرؓ نے بھی خطاب فرمایا۔ پس اللہ کی قسم آپ کے خطاب سے طویل کسی کا خطاب نہیں تھا اور آپ کا خطاب نہایت موثر تھا۔ پس جس نے بھی سنا وہ آپ کا ہو کر رہ گیا۔ پھر حضرت عمرؓ نے مختصر کلام کیا اور اس کے بعد حضرت عمرؓ نے حضرت ابوبکرؓ سے کہا کہ ہاتھ بڑھائیے۔ میں آپ سے بیعت کرتا ہوں۔ پس حضرت ابوبکرؓ نے ہاتھ بڑھایا اور حضرت عمرؓ نے بیعت خلافت کر لی۔ پھر اس کے بعد تمام صحابہ کرامؓ نے حضرت ابوبکرؓ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ اس کے بعد حضرت ابوبکرؓ وہاں سے اٹھ کر آگئے اور میں بھی ان کے ہمراہ واپس آیا۔ پس میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جنازہ ادا کی اور تدفین کے وقت بھی میں موجود تھا۔

أَبُو شَبْقُونَةَ

”أَبُو شَبْقُونَةَ“ (شہین کے ضمہ اور سکون الباء اور قاف کے ضمہ کے ساتھ اور اس کے بعد نون ہے) المرصع میں ہے کہ اس سے مراد ایک پرندہ ہے جو گدھوں اور چوپاؤں کے قریب رہتا ہے۔ اس کی خوراک کھیاں ہیں۔ (واللہ اعلم)



باب الصاد المهملة

الصُّوَابَةُ

”الصُّوَابَةُ“ اس سے مراد جوڑوں کے انڈے ہیں۔ اس کی جمع کے لئے صواب اور صبیان کے الفاظ مستعمل ہیں۔ ابن سلیک کہتے ہیں کہ جب کسی کے سر میں جوں پیدا ہو جائے تو کہا جاتا ہے۔ ”فی زابہ صُّوَابَةُ“ (اس کے سر میں جوں ہے) ”فقد صیبت زاسه“ (تحقیق اس کے سر میں جوں ہے) جاظ کہتے ہیں کہ ایسا بن معاویہ نے کہا ہے کہ ”الصبیان“ مذکر جوں کو کہا جاتا ہے۔ نیز جوں ایسی چیز ہے جس کے مذکر ومونث بہت چھوٹے ہوتے ہیں جیسے زرار یق اور بزراہ وغیرہ ہیں۔ پس بزراہ مونث ہے اور الزرار یق مذکر ہے۔

حدیث میں صوابہ کا تذکرہ | خیشہ بن سلیمان نے اپنی مسند کے پندرہویں جز کے آخر میں یہ روایت نقل کی ہے۔ حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن میزان قائم کیا جائے گا۔ پس نیکیوں اور برائیوں کا وزن کیا جائے گا۔ پس جس کی نیکیوں کا پلڑا برائیوں کے پلڑے سے لیکھ (جوڑوں کے انڈے) کے بقدر بھی بھاری ہوگا وہ جنت میں داخل ہو جائے گا اور جس کی برائیوں کا پلڑا نیکیوں کے پلڑے سے لیکھ کے بقدر بھی بھاری ہوگا وہ آگ یعنی جہنم میں داخل ہوگا۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس کی نیکیاں اور برائیاں برابر ہوں گی۔ اس کا کیا انجام ہوگا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایسے لوگ اصحاب اعراف ہوں گے وہ جنت میں داخل نہیں ہوں گے۔

الحکم | امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ ”الصبیان“ کا شرعی حکم جوں کی طرح ہے۔ پس اگر کوئی احرام باندھنے والا آدمی اس کو قتل کر دے تو اس کیلئے مستحب ہے کہ وہ صدقہ کرے اگرچہ ایک لقمہ ہی کیوں نہ ہو۔ الروضة میں مذکور ہے کہ اس کا حکم جوں کے انڈوں کی طرح ہے۔ جوہری وغیرہ کا بھی یہی قول ہے۔ تحقیق ”السلفاء البحرية“ میں یہ بات گزر چکی ہے کہ کچھوے کی کھال سے کنگھیاں بنائی جاتی ہیں۔ اگر ان کنگھیوں کو سر میں استعمال کیا جائے تو سر کی لکھیں بھی باہر نکل آتی ہیں۔ یہ ان کنگھیوں کی ہی خصوصیت ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں۔ ”یَعْدُ فِیْ مِثْلِ الصُّوَابِ وَفِی عَیْنِیهِ مِثْلُ الْحِجْرَةِ“ (وہ مجھ میں پائی جانے والی لیکھ کے بقدر برائی کو بھی شمار کرتا ہے جبکہ اس کی آنکھوں میں جزہ ہے۔ میدانی نے کہا ہے کہ یہ مثال اس وقت استعمال کی جاتی ہے جب کوئی شخص کسی کی معمولی خامیوں پر ملامت کرے حالانکہ وہ خود عیوب میں مبتلا ہو۔ الریاشی نے کہا ہے کہ۔

هل النفس فيما كان منك تلوم

الا ايهاذا اللانمي في خليقتي

”خبرداراے مجھے میری عادت کے متعلق ملامت کرنے والے کیا تیرا نفس تجھے تیری برائیوں پر بھی ملامت کرتا ہے۔“

وتنسى قذی عینیک وهو عظیم

فكيف تری فی عین صاحبک القذی

”پس تجھے کیسے اپنے دمقائل کی آنکھ کا تنکا نظر آ جاتا ہے اور تو اپنے آنکھ کے تنکے کو بھول جاتا ہے۔ حالانکہ وہ تنکا بہت بڑا ہے۔“

الصارخ

”الصارخ“ اس سے مراد مرغ ہے۔

حدیث میں مرغ کا تذکرہ حضرت مسروق فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے نبی اکرمؐ کے عمل کے بارے میں پوچھا۔ پس حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ آپ دائمی عمل کو پسند فرماتے تھے۔ پھر اس کے بعد میں نے عرض کیا کہ آپ ﷺ کس وقت نماز پڑھتے تھے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا جب آپ مرغ کی آواز سنتے تھے تو نماز کیلئے کھڑے ہو جاتے تھے۔ (رواہ البخاری و مسلم و ابوداؤد و الترمذی)

امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ اس حدیث میں لفظ ”الصارخ“ سے مراد مرغ ہے۔ اس لفظ کے معانی میں تمام اہل علم متفق ہیں۔ نیز اس کا نام ”الصارخ“ اس لئے ہے کہ یہ رات کو بیشتر بولتا ہے۔ امام غزالیؒ نے ”الاحیاء“ میں لکھا ہے کہ جب مرغ بولتا ہے تو یہ رات کا چھٹا حصہ یا اس سے بھی زائد ہوتا ہے۔

الصَّافِرُ

”الصَّافِرُ“ اس کو ”الصَّفاریہ“ بھی کہا جاتا ہے۔ یہ ایک معروف پرندہ ہے جو چڑیوں کی اقسام سے تعلق رکھتا ہے۔ اس کی عادت یہ ہے کہ جب رات آتی ہے تو یہ کسی درخت کی شاخ کو اپنی دونوں ٹانگوں سے پکڑ لیتا ہے اور الٹا لٹک جاتا ہے۔ پھر چینٹا اور چلانا شروع کر دیتا ہے۔ یہاں تک فجر طلوع ہوتی ہے اور روشنی ظاہر ہو جاتی ہے۔ قرویٹیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ پرندہ آسمان سے گرنے کے خوف سے چینٹتا ہے اور یہ اسی وجہ سے الٹا لٹکتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ”الصافر“ سے مراد توط ہے جس کا تذکرہ ”باب التاء“ میں گزر چکا ہے۔ اگر اس کا گھونسلہ ہوتا ہے تو وہ تھیلہ نما ہوتا ہے اور اگر اس کا گھونسلہ نہیں ہوتا تو یہ کسی درخت کی شاخ کے ساتھ الٹا لٹک جاتا ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”اجین وأحیر من صافر“ (فلاں آدمی صافر پرندے سے بھی زیادہ بزدل اور تمیر ہے) اسی طرح اہل عرب کا قول ہے کہ ”ما فی الدار صافر“ (گھر میں کوئی چینٹنے والا نہیں ہے)۔

تعبیر | الصافر پرندے کا خواب میں دیکھنا حیرانی اور روپوش ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ نیز کبھی اس کی تعبیر دشمن کے خوف سے طاقتور لوگوں کی جانب مائل ہونے سے دی جاتی ہے۔

الصَّادِفُ

”الصَّادِفُ“ یہ بحری جانوروں میں سے ایک جانور ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں مذکور ہے کہ جب آسمان سے بارش ہوتی ہے تو صدف اپنا منہ کھول لیتا ہے۔ اس جانور کے منہ میں سچے موتی بنتے ہیں۔ اس کا واحد صدفہ آتا ہے۔ ”الصوادف“ سے مراد وہ اونٹ ہیں جو اس حالت میں حوض پر پہنچیں کہ ان سے پہلے آئے ہوئے اونٹ پانی پی رہے ہوں تو یہ عاجز ہو کر اپنی باری کے انتظار میں کھڑے ہو جائیں۔ راجز نے کہا ہے کہ ۔

الناظرات العقب الصوادف

بیچھے رہنے والے انتظار کرنے والے اونٹ۔

موتی کے خواص موتی خفقان کو دور کرتا ہے اور مرہ سودائی کو زائل کر دیتا ہے۔ دل اور جگر کے خون کو صاف کرتا ہے۔ بینائی میں اضافہ کرتا ہے اسی لئے اس کو سرمہ میں ملایا جاتا ہے۔ جب موتی کو سرمہ میں اس قدر حل کیا جائے کہ وہ پانی ہو جائے اور پھر اس کو چہرہ کے داغ اور کیل وغیرہ پر لگایا جائے تو تمام داغ و کیل وغیرہ ختم ہو جائیں گے۔

تعبیر موتی کا خواب میں دیکھنا بہت سی چیزوں کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ پس موتی کا خواب میں دیکھنا غلام یا بندیاں لڑکے، مال اچھا کلام اور حسن و جمال پر دلالت کرتا ہے۔ اگر کوئی شخص خواب میں دیکھے کہ وہ موتیوں کو سیدھا کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ قرآن پاک کی صحیح تفسیر کرے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کے ہاتھوں پر موتی بکھرے ہوئے ہیں تو اگر خواب دیکھنے والا شادی شدہ ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے ہاں بیٹا پیدا ہوگا اور وہ غیر شادی شدہ ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ غلام کا مالک بنے گا۔ اللہ تعالیٰ کے قول میں بھی اسی طرح اشارہ کیا گیا ہے "وَيَنْظُوفُ عَلَيْهِمْ غُلَمَانٌ" اُنہم تَمَانِيْفُمْ اَزْ لُزْبَةِ مَكْنُونٍ (اور ان کے پاس ایسے لڑکوں کی آمد و رفت ہوگی جو انہی کے لئے مخصوص ہوں گے گویا کہ وہ حفاظت سے رکھے ہوئے موتی ہیں۔) نیز اسی قول کی روشنی میں خواب میں موتیوں کو بکھرے ہوئے دیکھنے والے کو غلام کا مالک بننے کی تعبیر دی گئی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ موتیوں کو توڑ رہا ہے یا فروخت کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ قرآن پاک کو بھلا دے گا۔ اگر کوئی شخص خواب میں دیکھے کہ موتیوں کو فروخت کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ لوگوں میں اپنے عمل پر ثابت قدم رہے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ موتیوں کو بکھیر رہا ہے اور لوگ ان کو جمع کر رہے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ لوگوں کو عطف کرے گا اور لوگ اس کے عطف سے نفع حاصل کریں گے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کے ہاتھ میں موتی ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اگر اس کی بیوی حاملہ نہیں ہے تو وہ لونڈی کو خریدے گا۔ اگر کوئی غیر شادی اسی قسم کا خواب دیکھے تو یہ اس کی شادی کی طرف اشارہ ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ سمندر سے بکثرت موتی نکال رہا ہے جن کا وزن کیا جا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کو کسی ایسے آدمی سے بہت سا مال حاصل ہوگا جو سمندر سے منسوب ہوگا۔ جاما سب نے کہا ہے کہ اگر کسی آدمی نے خواب میں دیکھا کہ وہ موتیوں کو گن رہا ہے تو اس شخص کے مصیبت میں مبتلا ہونے کی طرف اشارہ ہے اور اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اسے موتی دیئے جا رہے ہیں تو اس کی یہ تعبیر ہوگی کہ اسے ریاست حاصل ہوگی اور اگر کسی شخص نے خواب میں موتیوں کو دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے خوشی حاصل ہوگی۔ خواب میں موتیوں کے ہار کو دیکھنا حسین و جمیل عورت پر دلالت کرتا ہے اور بعض اوقات خواب میں موتیوں کے ہار کو دیکھنا نکاح کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔

خواص قزوینی فرماتے ہیں کہ صدف کا لپ کرنا وضع مفاصل اور نقرس کیلئے بے حد مفید ہے اور اگر سرکہ میں ملا کر استعمال کیا جائے تو نکسیر کیلئے فائدہ مند ہے۔ اس کا گوشت کتے کے کاٹنے میں مفید ہے۔ اگر صدف کو جلا کر دانتوں پر بطور منجن استعمال کیا جائے تو دانتوں کو مضبوط کرتا ہے اور پتھلا بنا دیتا ہے۔ اگر صدف کو سرمہ میں ملا کر آنکھوں میں لگایا جائے تو آنکھوں کے زخموں کیلئے مفید ہے اور اگر پڑا ہوا اکھاڑ کر ان پر صدف کا براد مل دیا جائے تو دوبارہ اس جگہ پڑا نہیں آئیں گے۔ آگ کے جلے ہوئے صدف کا اٹبانا بے حد فائدہ مند ہے۔ اگر صدف کا صاف ٹکڑا بچے کے گلے میں لٹکا دیا جائے تو اس کے دانت آسانی کے ساتھ نکل آئیں

گے۔ اگر صرف کوچیں کرسونے والے کے چہرے پر ڈال دیا جائے تو وہ طویل مدت تک سوتا رہے گا۔ اگر صرف کوجاء شیر مائل حل کر کے ناک پر لپ کیا جائے تو تکسیر کو بند کر دے گا۔

تعبیر | اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس کے ہاتھ میں صدف (یعنی سیپ) ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ جس کام کا اس نے ارادہ کیا ہے اس کو ترک کر دے خواہ وہ اس کے حق میں اچھا ہو یا برا ہو۔

الصدی

”الصدی“ یہ ایک معروف پرندہ ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں کہ یہ پرندہ مقتول کے سر سے پیدا ہوتا ہے اور مقتول کے ارد گرد چینچتا رہتا ہے جب تک کہ قاتل سے بدلہ نہ لے لیا جائے اور یہ پرندہ کہتا ہے ”اسقونی اسقونی“ (مجھے پلاؤ مجھے پلاؤ) اسی طرح کہا جاتا ہے الصادی سے مراد ”الو“ ہے۔ اس کی جمع کے لئے اصدا کا لفظ مستعمل ہے۔ اس پرندہ کو ابن الجبل، ابن طود اور بنات رضوی بھی کہا جاتا ہے۔ عدلیس عبدی نے کہا ہے کہ الصدی سے مراد وہ پرندہ ہے جو رات کے وقت پرواز کرتا ہے لیکن لوگ سمجھتے ہیں کہ یہ جنڈ ہے حالانکہ یہ صدی ہوتا ہے۔ پس جنڈ پرندہ صدی سے چھوٹا ہوتا ہے۔ ”الصدی“ کا معنی آواز اور بازگشت بھی ہے جیسا کہ باب الباء اور باب الزا میں صاحب الی الاصلیہ کا یہ شعر گزر چکا ہے۔

ولو أن لیلی الاخیلیہ سلمت علی ودونی جنڈل وصفائح

”اور لیلی اخیلیہ مجھے سلام کرے اور میرا یہ حال ہو کہ میں چٹان اور بڑے پتھر کے ماوراء یعنی قبر میں ہوں۔“

لسلمت تسلیم البشاشة أوزقا الیها صدی من جانب القبر صائح

”تو میں خوشی کے ساتھ اس کے سلام کا جواب دوں گا یا اس کی طرف قبر کی طرف سے صدی چھپائے گا۔“

الصدی اس آواز کو کہتے ہیں جو پہاڑ سے نکل کر واپس آئے۔ ابوالمحسن بن شواء نے ایسے شخص کے متعلق جو راز کو نہ چھپائے کہ کیا خوب کہا ہے کہ۔

لی صدیق غدا وإن کان لا ینطق الابغیبة أو محال

”میرا ایک ایسا دوست ہے جو غیبت اور گمراہی کے علاوہ کوئی بات نہیں کرتا۔“

حدیثاً اعاده فی الحال اشبه الناس بالصدی ان تحدثه

”یہ لوگوں میں صدی سے زیادہ مشابہ ہے کیونکہ اگر تو اسے کوئی راز کی بات بتادے تو یہ اس کو لوگوں کے سامنے بیان کر دے گا۔“

اہل عرب کہتے ہیں ”صم صداہ واصم اللہ صداہ“ اس کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو ہلاک کر دے۔ اس لئے کہ آدمی جب مر جاتا ہے تو اس کی بازگشت نہیں سنی جاتی۔

پس حجاج بن یوسف نے حضرت انس بن مالکؓ کو کہا تھا ”ایاک عنی اصم اللہ صداک“ پس امیر المؤمنین نے اس گستاخی پر حجاج کو خوب ڈانٹا تھا۔

حضرت علی بن زید بن جدعان سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ حضرت انسؓ صحابہ بن یوسف ثقفی کے دربار میں داخل ہوئے اور حجاج بہت جاہر و ظالم تھا۔ پس حجاج نے حضرت انسؓ کو کہا کہ اے خبیث بوڑھے تو فتنوں کی آگ بھڑکاتا ہے اور کبھی ابوتراب کے ساتھ ہو جاتا ہے اور کبھی ابن زبیر کے ساتھ ہو جاتا ہے اور کبھی ابن الاشعث کا ساتھی بن جاتا ہے اور کبھی ابن الحارثہ کی مدح شروع کر دیتا ہے۔ اللہ کی قسم کسی دن میں تیری گوہ کی کھال اتار لوں گا اور تجھے اس طرح اکھاڑ دوں گا جیسے درخت سے گوند کو اکھاڑ لیا جاتا ہے اور تجھے اس طرح جھماڑ دوں گا جیسے کانٹے دار درخت کے پتے جھاڑ دیئے جاتے ہیں۔ ایسے شریر لوگ جو بخیل بھی ہیں اور منافق بھی ان پر میں بہت متعجب ہوتا ہوں۔ پس حضرت انسؓ نے فرمایا کہ آپ یہ الفاظ کس کو سنارہے ہیں؟ پس حجاج نے کہا میں تجھ ہی سے مخاطب ہوں اللہ تعالیٰ تجھے ہلاک کرے۔ (نعوذ باللہ من ذالک) علی بن زید کہتے ہیں کہ جب حضرت انسؓ حجاج کے دربار سے باہر نکلے تو آپ نے فرمایا اللہ کی قسم اگر میرا لڑکا میرے ساتھ نہ ہوتا تو میں اس کو ضرور جواب دیتا۔ پھر حضرت انسؓ نے عبد الملک بن مروان کی طرف خط لکھا اور اس میں سارے واقعہ کا تذکرہ کیا۔ پس عبد الملک نے حجاج کی طرف خط لکھا اور اسماعیل بن عبد اللہ بن ابی المہاجر جو بنی مخزوم کے غلام تھے کے ہاتھ یہ خط روانہ کیا۔ پس اسماعیل خط لے کر حجاج کی بجائے حضرت انسؓ کے پاس گئے اور کہنے لگے کہ جو حجاج نے آپ کے ساتھ رو یہ اختیار کیا ہے اس پر امیر المؤمنین نے ناپسندیدگی کا اظہار کیا ہے اور میں آپ کو نصیحت کرتا ہوں کہ غلیفہ کی نگاہ میں جو حجاج کی قدر و منزلت ہے وہ کسی اور کی نہیں۔ تحقیق امیر المؤمنین نے حجاج کو لکھا ہے کہ وہ آپ کے پاس آئے لیکن میری یہ رائے ہے کہ آپ خود حجاج کے پاس تشریف لے جائیں۔ پس وہ آپ سے معافی مانگے گا اور جب آپ اس کے پاس سے واپس ہوں گے تو وہ آپ کے مقام و مرتبہ کو پہچانے گا اور اس کی نگاہ میں آپ کی وقعت ہوگی۔ پھر اس کے بعد اسماعیل حجاج کے پاس گئے اور اسے عبد الملک کا خط دیا۔ پس حجاج نے خط پڑھا تو اس کا چہرہ متغیر ہو گیا اور وہ اپنے چہرہ سے پسینہ پونچھنے لگا اور کہنے لگا کہ امیر المؤمنین کی اللہ مغفرت فرمائے۔ میں نہیں سمجھتا کہ امیر المؤمنین میرے بارے میں اس قدر سخت رائے اپنائیں گے۔ اسماعیل کہتے ہیں کہ پھر حجاج نے وہ خط میری طرف پھینک دیا اور اس نے یہ سمجھا کہ میں نے یہ خط پڑھا ہے۔ پھر اس نے کہا مجھے انسؓ کے پاس لے چلو۔ پس میں نے کہا بلکہ وہ خود آپ کے پاس تشریف لائیں گے اللہ آپ کی اصلاح فرمائے۔ پس میں حضرت انسؓ کے پاس آیا اور میں نے کہا آپ حجاج کے پاس تشریف لے چلیں۔ پس حضرت انسؓ حجاج کے پاس تشریف لائے تو حجاج خوش ہو گیا اور اس نے کہا اے ابو بکر آپ نے میری ملامت میں جلدی کی جو تکلیف آپ کو میری طرف سے پہنچی ہے وہ کسی دشمنی یا کینہ یا عداوت پر نہیں بلکہ اہل عراق کو یہ بات پسند نہیں ہے کہ ان پر اللہ تعالیٰ کا غلبہ اور اس کی حجت قائم رہے۔ نیز آپ کے ساتھ میرا یہ سلوک اس لئے تھا کہ عراق کے فساد اور منافق اس بات کو جان لیں کہ جب سیاست میں آپ جیسی شخصیت کی میں تو جین کر سکتا ہوں تو اہل عراق کی تو میں بدرجہ اولیٰ بے عزتی کر سکتا ہوں۔ پس میں آپ سے معافی طلب کرتا ہوں۔ یہاں تک کہ آپ مجھ سے راضی ہو جائیں۔ پس حضرت انسؓ نے فرمایا کہ میں نے آپ کی شکایت کرنے میں جلدی نہیں کی۔ یہاں تک کہ عام و خواص میں اس بات کی شہرت نہ ہوگئی اور میرے کانوں نے آپ کی زبان سے اپنے آپ کو شہر نہیں سن لیا۔ اس وقت تک میں نے امیر المؤمنین کو خط نہیں لکھا۔ آپ نے ہمیں شہر سمجھا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام میں ہمیں انصار فرمایا ہے۔ آپ نے خیال کیا کہ میں بخیل ہوں۔ حالانکہ ہم اپنے فتنوں پر

دوسروں کو ترجیح دینے والے ہیں۔ آپ نے خیال کیا کہ میں اہل نفاق سے ہوں حالانکہ ہم وہ لوگ ہیں جو دارالسلام (مدینہ منورہ) میں مہاجرین کی آمد سے قبل فرار پڑے ہوئے ہیں۔ آپ نے اپنے خیال میں مجھے اہل عراق کیلئے اس امر کا ذریعہ بنانا چاہا کہ وہ آپ کے ان افعال کو حلال سمجھیں جو اللہ کے نزدیک حرام ہیں حالانکہ آپ کے اور ہمارے درمیان اللہ تعالیٰ فیصلہ کرنے والا ہے۔ وہ نیک کام سے راضی اور برے کام سے ناراض ہوتا ہے۔ بندوں کی سزا جزا اسی کے ہاتھ میں ہے۔ وہ برائی کا بدلہ برائی سے اور نیکی کا بدلہ نیکی سے دیتا ہے۔ پس اللہ کی قسم اگرچہ نصاریٰ مشرک و کافر ہیں لیکن اگر وہ کسی ایسے شخص کو دیکھ لیتے جس نے ایک دن بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی خدمت کی ہے تو وہ اس کی تعظیم و تکریم کرتے۔ پس میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دس سال تک خدمت کی ہے لیکن آپ نے میری اس خدمت کا بھی لحاظ نہیں کیا۔ پس اگر ہمیں آپ کی طرف سے کوئی بھلائی ملے گی تو ہم اس پر آپ کا شکر یہ ادا کریں گے اور اگر آپ کی طرف سے برائی پہنچے گی تو ہم صبر کریں گے۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ہمارے لئے نجات کی کوئی صورت پیدا فرمادے۔ راوی کہتے ہیں کہ عبدالملک نے حجاج کو یہ خط لکھا تھا۔ اما بعد! تو ایسا شخص ہے جو اپنے معاملات میں حد سے بڑھ گیا ہے۔ اے انگوڑی گھٹلی جپانے والی عورت کے بیٹے! اللہ کی قسم میں نے پختہ ارادہ کر لیا ہے کہ تجھے اس طرح بھنبھوزوں گا جیسے شیر لومڑیوں کو بھنبھوزتا ہے اور تجھے اس قدر تنگ کروں گا کہ تو آرزو کرے گا کہ تو اپنی ماں کے پیٹ سے زحمت کے ساتھ نکلا تھا۔ تحقیق جو برتاؤ تو نے حضرت انسؓ کے ساتھ کیا ہے اس کی خبر مجھے پہنچی ہے اور میرا خیال یہ ہے کہ تو اس طرز عمل سے امیر المؤمنین کا امتحان لینا چاہتا ہے اور تو یہ دیکھنا چاہتا ہے کہ اگر امیر المؤمنین میں غیرت نہیں تو مزید ایسی حرکت کرے۔ پس تجھ پر اور تیرے آباؤ اجداد پر اللہ کی لعنت ہو جو آنکھوں سے چوندھے تھے اور جن کی پلکیں ملی ہوئی اور پنڈلیاں باریک تھیں۔ کیا تو اپنے آباؤ اجداد کی حیثیت کو جو انہیں طائف میں حاصل تھی بھول گیا ہے وہ کس قدر ذلیل تھے اور وہ اپنی زمین میں لوگوں کے لئے اپنے ہاتھوں سے کنویں کھودتے تھے اور اپنی پشتوں پر پتھر لاد کر لاتے تھے۔ پس جب تیرے پاس میرا یہ خط پہنچے تو تو اس کو پڑھ لے اور اس کے بعد کسی کام کو ہاتھ نہ لگانا۔ یہاں تک کہ حضرت انسؓ سے ملاقات کر کے معذرت نہ کر لے۔ پس اگر تو نے ایسا نہ کیا تو میں تجھ پر ایسے شخص کو امیر بنا دوں گا جو تجھے کر کے بل گھینٹا ہوا حضرت انسؓ کے پاس لے جائے گا اور وہی پھر تیرے متعلق فیصلہ فرمائیں گے اور امیر المؤمنین پر تیرے حالات پوشیدہ نہیں ہیں اور ہر خبر کے وقوع کا ایک وقت ہے اور عنقریب تجھے معلوم ہو جائے گا۔ پس تم امیر المؤمنین کے خط کی مخالفت نہ کرنا اور حضرت انسؓ اور ان کے بیٹے کا اکرام کرو نہ تم میں تجھ پر ایسے شخص کو مسلط کروں گا جو تیرا ستر کھول دے گا اور تیرے دشمنوں کو تجھ پر ہسنے کا موقع فراہم کرے گا۔ والسلام۔ حضرت انسؓ کی وفات بصرہ میں ۹۱ھ یا ۹۲ھ یا ۹۳ھ میں ہوئی اور یہ بصرہ میں وفات پانے والے آخری صحابی ہیں۔

الصُّرَاخُ

”الصُّرَاخُ“ (بروزن کتان) اس سے مراد مور ہے۔ عنقریب انشاء اللہ باب الطاء میں اس کا تفصیلی تذکرہ آئے گا۔

صرار اللیل

”صرار اللیل“ اس سے مراد جھینگر ہے۔ تحقیق ”باب الحیم“ میں لفظ ”الجدجد“ کے تحت اس کا تذکرہ کیا جا چکا ہے۔ جھینگر مڈی سے بڑا ہوتا ہے۔ بعض اہل عرب اسے ”صدی“ بھی کہتے ہیں۔

الصَّراخُ

”الصَّراخُ“ (بروزن رمان) اہل عرب کے نزدیک یہ ایک مشہور پرندہ ہے جس کا گوشت کھایا جاتا ہے۔

الصَّرْدُ

”الصَّرْدُ“ اس سے مراد لٹورا ہے۔ شیخ ابو عمرو اور ابن الصلاح نے کہا ہے کہ یہ ایک مہمل حرف ہے جو جمل کے وزن پر ہے۔ اس کی کنیت کیلئے ابو کثیر کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ ایک پرندہ ہے جو چڑیوں سے بڑا ہوتا ہے اور چڑیوں کا شکار کرتا ہے۔ اس کی جمع کیلئے ”صردان“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ پرندہ چٹکبر ہوتا ہے یعنی اس کے جسم کا نصف حصہ سفید اور نصف حصہ سیاہ ہوتا ہے۔ اس پرندے کا سر موٹا ہوتا ہے اور اس کی چونچ لمبی ہوتی ہے۔ نیز اس کے پنجے بھی بہت بڑے ہوتے ہیں۔ یہ درختوں پر ایسی جگہ بیٹھتا ہے جہاں عموماً کوئی نہ پہنچ سکتا ہو۔ یہ پرندہ بہت زیادہ شریر اور شدید نفرت رکھنے والا ہے۔ اس کی غذا گوشت ہے۔ یہ پرندہ مختلف آوازوں کا علم رکھتا ہے۔ پس جب یہ کسی پرندے کا شکار کرنا چاہتا ہے تو اسی جیسی آواز نکالتا ہے تو وہ پرندہ اس کے قریب آ جاتا ہے۔ پس جب اس کے پاس مختلف قسم کے پرندے جمع ہو جاتے ہیں تو یہ ان میں سے کسی ایک پر شدید حملہ کرتا ہے اور ایک ہی لمحہ میں اپنی چونچ سے اس کی کھال کو پھاڑ دیتا ہے اور اسے کھا جاتا ہے۔ اس کی جائے سکونت درخت اور بلند و بالا عمارتیں ہیں۔

فائدہ علامہ ابو الفرج ابن الجوزی نے اپنی کتاب ”الدرءش“ میں اللہ تعالیٰ کے اس قول ”وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِفَتَاةٍ“ (اور حضرت موسیٰ نے جب اپنے نوجوان ساتھی سے کہا) کی تفسیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ”اور مقاتل کی روایت نقل کی ہے۔ انہوں نے کہا کہ موسیٰ علیہ السلام نے جب تورات کا مطالعہ کر کے اس کے تمام احکامات معلوم کر لئے تو کسی سے گفتگو کے بغیر اپنے دل میں کہنے لگے کہ زمین میں کوئی بھی ایسا نہیں ہے جو علم میں مجھ سے برتر ہو۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے رات کو خواب میں دیکھا کہ اللہ تعالیٰ آسمان سے پانی برس رہا ہے۔ یہاں تک کہ مشرق و مغرب تک تمام زمین میں پانی ہی پانی ہو گیا۔ پس پھر دیکھا کہ سمندر پر ایک قنات ہے جس پر ایک لٹورا بیٹھا ہوا ہے اور وہ اپنی چونچ میں آسمان سے برسنے والے اس پانی کو چونچ میں بھر کر لاتا ہے جس نے زمین کو غرقاب کر دیا تھا اور پھر اس پانی کی قطرہ کو سمندر میں ڈال دیتا ہے۔ پس جب حضرت موسیٰ علیہ السلام بیدار ہوئے تو گھبرا گئے۔ پس حضرت جبرائیل علیہ السلام آئے اور فرمانے لگے۔ اے موسیٰ آپ کو خوفزدہ محسوس کر رہا ہوں۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کو اپنا خواب سنایا۔ پس حضرت جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا کہ آپ یہ سمجھتے تھے کہ زمین پر آپ سے زیادہ کوئی عالم نہیں ہے۔ حالانکہ

اللہ تعالیٰ نے اپنے ایک بندے کو آپ سے زیادہ علم عطا فرمایا ہے اور اس کے اور آپ کے علم میں وہی نسبت ہے جو سمندر کے پانی اور لٹورے کی چوچ کے پانی میں ہے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے پوچھا اے جبرائیل وہ بندہ کون ہے۔ جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا وہ حضرت خضر بن عامل ہیں جو ولد الطیب یعنی حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں سے ہیں۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ میں اسے کہاں تلاش کروں؟ پس جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا کہ ان کو سمندر کے پس پشت تلاش کیجئے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ مجھے ان کا پتہ کون بتائے گا؟ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا آپ کے زادراہ میں سے کوئی چیز آپ کی راہنمائی کرے گی۔ راوی کہتے ہیں (یعنی ابن عباس، ضحاک اور مقاتل وغیرہ) کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حضرت خضر علیہ السلام کی ملاقات کا اس قدر ایشیاق ہوا کہ آپ کسی کو اپنی قوم میں نائب بنائے بغیر حضرت خضر علیہ السلام کی تلاش میں چل دیئے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے نوجوان ساتھی یوشع بن نون سے فرمایا کہ کیا آپ میرے ساتھ چل سکتے ہیں۔ انہوں نے کہا ہاں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا جاؤ اور زادراہ کا انتظام کرو۔ پس یوشع گئے اور زادراہ کیلئے تلی ہوئی نمکین مچھلی اور چند روٹیاں ناشتہ دان میں رکھ کر لائے اور پھر وہ دونوں سمندر کی طرف چل دیئے۔ یہاں تک کہ راستہ میں کبھی پانی اور کبھی خشکی پر چلنے کی وجہ سے دونوں تھک گئے اور آہستہ آہستہ ایک پتھر کے قریب پہنچ گئے جو بحرِ آمینہ کے عقب میں پڑا تھا۔ اس پتھر کو قلعہ الحرس کہا جاتا تھا۔ پس وہ دونوں (یعنی حضرت موسیٰ اور یوشع بن نون) اس پتھر کے قریب آئے۔ پس موسیٰ علیہ السلام وضو کے لئے چل پڑے اور ایسی جگہ پہنچ گئے جہاں ایک جلتی چشمہ تھا۔ پس آپ نے اس سے وضو کیا اور جب واپس ہوئے تو آپ کی ڈاڑھی مبارک سے پانی کے قطرے نچک رہے تھے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ڈاڑھی بہت خوبصورت تھی کہ اس کی مثل کسی اور کی ڈاڑھی نہیں تھی۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے ڈاڑھی کو صاف کرنا شروع کیا تو ایک قطرہ تلی ہوئی مچھلی پر بھی گر گیا۔ اس جلتی چشمہ کے پانی کی یہ خاصیت ہے کہ جس مردہ چیز پر پڑتا ہے اسے زندہ کر دیتا ہے۔ پس وہ مچھلی زندہ ہو گئی اور سمندر کی طرف چل پڑی۔ پس وہ مچھلی سمندر میں جس راستے پر گئی تھی اس راستے پر خشکی کی ایک سرنگ بنتی گئی۔ حضرت یوشع حضرت موسیٰ علیہ السلام سے مچھلی کا تذکرہ کرنا بھول گئے۔ پس جب حضرت موسیٰ اور یوشع اس پتھر سے جہاں ٹھہرے ہوئے تھے آگے بڑھے تو موسیٰ علیہ السلام نے اپنے نوجوان ساتھی سے کہا کہ ہمارا ناشتہ لاؤ۔ پس اس وقت حضرت یوشع کو مچھلی کا معاملہ یاد آیا۔ پس یوشع نے حضرت موسیٰ کے سامنے سارا واقعہ بیان کر دیا۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہم اسی کی تلاش میں تھے۔ پس وہ دونوں اپنے قدموں کے نشانات پر واپس لوٹے۔ پس اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعے پانی کو حکم دیا۔ پس پانی ٹنجد ہو گیا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت یوشع علیہ السلام کے قدموں کے موافق ایک سرنگ بن گئی اور دونوں نے اس میں چلنا شروع کر دیا اور وہ زندہ مچھلی ان کے آگے آگے چلتی رہی۔ یہاں تک کہ وہ خشکی کی طرف نکل گئی۔ پس یہ مچھلی خشکی پر پیچھے ہی چل رہی تھی کہ آسمان سے آواز آئی کہ یہ راستہ ابلیس کے تخت کی طرف جاتا ہے۔ پس تم دائیں طرف کا راستہ اختیار کرو۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت یوشع علیہ السلام دائیں جانب مڑ گئے اور چلنا شروع کر دیا۔ یہاں تک کہ ایک بڑی چٹان کے قریب پہنچے جس پر ایک مصلیٰ بچھا ہوا تھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ وہ پاکیزہ جگہ ہے۔ ممکن ہے کہ وہ نیک آدمی اسی جگہ رہتے ہوں۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام حضرت یوشع علیہ السلام سے یہ گفتگو کر رہے تھے کہ حضرت خضر علیہ السلام تشریف لے آئے اور جب آپ اس جگہ پہنچے تو وہ جگہ سرسبز

و شاداب ہوگی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا ”السلام علیک یا خضر“ پس حضرت خضر علیہ السلام نے کہا ”وعلیکم السلام یا موسیٰ یا نبی اسرائیل“ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ آپ کو میرا نام کیسے معلوم ہو گیا۔ حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا کہ آپ کا نام اس نے مجھے بتایا ہے جس نے آپ کو مجھ تک پہنچنے کا راستہ بتا دیا ہے۔ پھر اس کے بعد وہ واقعات پیش آئے جن کا ذکر قرآن مجید میں موجود ہے۔ تحقیق ہم نے اس کا تفصیلی تذکرہ ”باب الخاء“ میں ”الموت“ کے تحت کر دیا ہے اور ہم نے حضرت خضر علیہ السلام کے نام و نسب اور نبوت کے اختلاف کو بھی ”باب الخاء“ میں نقل کیا ہے۔ قرطبی نے فرمایا ہے کہ اس پرندہ کو ”الصدرا الصوام“ (روزہ رکھنے والا لٹورا) بھی کہا جاتا ہے۔

صدر کے متعلق ایک موضوع روایت

مجم عبدالغنی بن قانع میں مذکور ہے کہ ابو غلیظ امیہ بن خلف ججی کہتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا۔ اس حال میں کہ میرے ہاتھ میں ایک الصدرا (یعنی لٹورا) تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ پہلا پرندہ ہے جس نے روزہ رکھا تھا اور یہ بھی مروی ہے کہ یہ وہ پہلا پرندہ ہے جس نے عاشوراء کا روزہ رکھا تھا۔ حافظ ابو موسیٰ نے اس روایت کو انہی الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے لیکن یہ حدیث اپنے راوی کے نام کی طرح غلیظ ہے۔ حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث ان احادیث میں سے ہے جن کو قاتلین حسینؑ نے گھڑا تھا۔ اس روایت کو عبداللہ بن معاذ یہ بن موسیٰ نے بھی ابو غلیظ سے روایت کیا ہے کہ ابو غلیظ کہتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا اس حال میں کہ میرے ہاتھ میں لٹورا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ پہلا پرندہ ہے جس نے عاشوراء کا روزہ رکھا تھا۔ یہ حدیث باطل ہے اور اس کے جملہ راوی مجہول ہیں۔

فائدہ کہا جاتا ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام خانہ کعبہ کی تعمیر کے لئے شام سے روانہ ہوئے تو آپ کے ہمراہ ”السکیتہ“ اور الصدرا تھے۔ پس الصدرا خانہ کعبہ کی جگہ اور السکیتہ خانہ کعبہ کی مقدار کی تعیین پر مامور تھا۔ پس جب حضرت ابراہیم علیہ السلام بیت اللہ کی جگہ پہنچے تو السکیتہ خانہ کعبہ کی جگہ بیٹھی اور آواز دی کہ اے ابراہیم جہاں تک میرا سایہ پڑ رہا ہے وہاں تک بیت اللہ کی تعمیر فرمائیں۔ مفسرین کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خانہ کعبہ کی جگہ کو باقی زمین سے ایک ہزار سال پہلے پیدا فرمایا۔ پس یہ خطہ پانی پر ایک جھاگ کی شکل میں تیر رہا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کے نیچے زمین کو بچھا دیا۔ پس جب اللہ تعالیٰ کے حکم سے حضرت آدم علیہ السلام زمین پر اتارے تو آپ پر وحشت طاری ہوگی تو آپ نے اللہ تعالیٰ سے شکایت کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے بیت المعمور کو زمین پر نازل کیا جو جنس میں یاقوت کا بنا ہوا تھا اور اس میں ہنزہ برجد کے دو دروازے تھے۔ ایک دروازہ مشرق کی طرف ایک دروازہ مغرب کی طرف لگا ہوا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اسے اسی جگہ رکھ دیا جہاں بیت اللہ قائم ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو حکم دیا کہ اس کا اسی طرح طواف کیا، مگر جیسے کہ آسمان پر میرے عرش کا طواف کیا کرتا تھا اور اس کے پاس اسی طرح نماز پڑھ جس طرح میرے عرش کے پاس نماز ادا کیا کرتا تھا۔ پس اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے حجرا سودا نازل کیا جو دو دھ سے زیادہ سفید تھا لیکن زمانہ جاہلیت میں حیض والی عورتوں کے چھونے سے اس کا رنگ سیاہ ہو گیا۔ پس حضرت آدم علیہ السلام ارض ہند سے مکہ مکرمہ کی طرف پیدل روانہ ہوئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ کو مقرر کر دیا تاکہ حضرت آدم علیہ السلام کی بیت اللہ کے راستے کی طرف رہنمائی کرے۔

پس حضرت آدم علیہ السلام نے مناسک حج ادا کئے۔ پس جب حج سے فارغ ہوئے تو فرشتوں سے ملاقات کی۔ فرشتوں نے کہا اے آدم! اللہ تعالیٰ آپ کے حج کا بہترین بدلہ عطا فرمائے۔ تحقیق ہم نے اس گھر یعنی بیت اللہ کا آپ سے دو ہزار قبل طواف کیا تھا۔ روایات میں مذکور ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام نے ارض ہند سے مکہ مکرمہ کی طرف پیدل جا کر چالیس مرتبہ حج فرمایا۔ پس بیت المعمور طوفان نوح تک زمین پر ہی رہا۔ پھر اس سٹجے بعد اللہ تعالیٰ نے اسے چوتھے آسمان پر اٹھایا اور جبرائیل کو بھیجا تا کہ وہ حجر اسود کو جبل ابی قیس میں رکھ دے۔ اس لئے کہ حجر اسود طوفان سے محفوظ رہے۔ پس بیت اللہ کی جگہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانے تک خالی رہی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حکم دیا کہ خانہ کعبہ کی تعمیر کرو اور اس وقت حضرت اسماعیل علیہ السلام بھی پیدا ہو چکے تھے۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا کہ وہ اس جگہ کو واضح کر دے جہاں بیت اللہ کی تعمیر کی جائے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ”السلکینہ“ کو بھیجا تا کہ وہ بیت اللہ کی تعمیر کی جگہ بتائے۔

السلکینہ ایک ہوائی جسم ہے جس کے دوسرے دو سرانپ کے مشابہ ہوتے ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”السلکینہ“ سے مراد چمکدار گھومنے والی ہوا ہے جس کا سر اور دم لمبی کے سر اور دم کے مشابہ ہوتا ہے اور اس کا ایک بازو زبرد کا اور دوسرا بازو مردار کا ہوتا ہے اور اس کی آنکھیں چمکدار ہوتی ہیں۔ حضرت علیؑ نے فرمایا ہے کہ ”السلکینہ“ ایک تیز ہوا ہے جس کے دوسرے ہوتے ہیں اور اس کا چہرہ انسانی چہرہ کی طرح ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حکم دیا تھا کہ بیت اللہ کی تعمیر اس جگہ کی جائے جہاں ”السلکینہ“ ٹھہر جائے۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام ”السلکینہ“ کے پیچھے پیچھے چلے۔ یہاں تک کہ جب وہ دونوں مکہ پہنچے تو السلکینہ بیت اللہ کی جگہ پر اس طرح کنڈلی مار کر بیٹھ گئی جیسے سانپ کنڈلی مار کر بیٹھتا ہے۔ حضرت علیؑ اور حضرت حسنؑ سے اسی طرح مروی ہے۔ حضرت ابن عباسؑ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ایک بادل کے کلوے کو خانہ کعبہ کی جگہ کی تعیین کیلئے بھیجا۔ پس وہ بادل کا کلاڑا چلا اور حضرت ابراہیم علیہ السلام اس کے سائے میں چلتے رہے۔ یہاں تک کہ جب مکہ مکرمہ قریب آیا تو بادل کا کلاڑا بیت اللہ کی جگہ ٹھہر گیا۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام کو آواز دی گئی کہ بادل کے کلوے کے سائے کے نیچے بیت اللہ کی تعمیر کرو، نہ اس میں کمی کرو اور نہ اس میں زیادتی کرو۔ بعض روایات میں مذکور ہے مرد (لورا) نے بیت اللہ کی جگہ کی طرف رہنمائی کی تھی جیسے پہلے بیان ہو چکا ہے۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام خانہ کعبہ کی تعمیر کرتے تھے اور حضرت اسماعیل علیہ السلام پتھر لا کر دیتے تھے۔ پس خانہ کعبہ کی تعمیر پانچ پہاڑوں (طور سینا، جبل زینون، جبل لبنان جو ملک شام میں ہے، جبل جودی جو جزیرۃ کا پہاڑ ہے، جبل حراء جو مکہ میں واقع ہے) کے پتھروں سے بیت اللہ کی تعمیر کی گئی۔ نیز جبل حراء سے خانہ کعبہ کی بنیاد بنائی گئی اور باقی پہاڑوں کے پتھروں سے بیت اللہ کی دیواریں بلند کی گئیں۔ پس جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حجر اسود کی جگہ تک بیت اللہ کی تعمیر مکمل کر لی تو اپنے بیٹے اسماعیل علیہ السلام سے فرمایا میرے پاس ایک بہترین پتھر لاؤ جو لوگوں کے لئے بطور علامت برقرار رہے۔ پس حضرت اسماعیل ایک پتھر لائے۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا اس سے بھی اچھا پتھر لاؤ۔ پس حضرت اسماعیل علیہ السلام پتھر کی تلاش میں نکلے تو جبل ابوقیس سے آواز آئی کہ اے ابراہیم تیرے لئے میں نے ایک امانت رکھی ہے۔ پس تو اس کو لے لے۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام حجر اسود کو لائے اور اسے اس کی جگہ پر رکھ دیا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام نے کعبہ کی تعمیر فرمائی تھی اور خانہ کعبہ طوفان نوح

میں منہدم ہو گیا تھا۔ پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کو مبعوث فرمایا۔ یہاں تک کہ انہوں نے بیت اللہ کی تعمیر فرمائی۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "وَاذْ يَوْمَ فَعَّ ابْنُوْهُمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ النِّبْتِ" (اور یاد کرو اس وقت کو جب ابراہیم علیہ السلام نے بیت اللہ کی بنیادوں کو اٹھائی یعنی تعمیر کی) القواعد کا واحد قاعدہ ہے اس کا مطلب بنیادوں کو اٹھانا ہے۔

الحکم | الصرد (لثورا) کا گوشت حرام ہے۔ اس کی دلیل ابن ماجہ اور ابوداؤد کی وہ روایت ہے جسے عبدالحق نے صحیح قرار دیا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شہد کی مکھی چینی ہڈ ہڈ اور الصرد (لثورا) کے قتل سے منع فرمایا ہے۔ علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ حدیث میں قتل سے منع کرنا اس کی حرمت کی دلیل ہے۔ نیز لثورا کی حرمت اس وجہ سے بھی ہے کہ اہل عرب اس کی آواز اور صورت سے بدشگونی لیتے تھے۔ بعض اہل علم کے نزدیک لثورا کا کھانا حلال ہے۔ اس لئے کہ امام شافعی نے محرم پر اس کے قتل کرنے کی وجہ سے جزا واجب قرار دی ہے۔

امام مالکؒ کا بھی یہی قول ہے۔ علامہ قاضی ابوبکر بن عربی فرماتے ہیں کہ حدیث میں لثورے کے قتل کی ممانعت اس کی حرمت کی وجہ سے نہیں بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ اہل عرب اس سے بدشگونی لیتے تھے اور حدیث میں لثورے کے قتل سے اس لئے روکا گیا ہے تاکہ اہل عرب کے دل اس فاسد عقیدہ سے خالی ہو جائیں۔ عبادی نے الطبقات میں اسی طرح نقل کیا ہے۔

ایک عجیب واقعہ | منصور بن حسین الآبی نے "نثر الدرر" میں لکھا ہے کہ ایک اعرابی کے لڑکے نے سفر کیا۔ پھر جب وہ واپس آیا تو اس کے باپ نے اس سے کہا تو نے راستہ میں کیا دیکھا۔ اس نے کہا کہ میں پانی پینے کے لئے ایک منگ کے قریب گیا تو صرد چننے لگا۔ پس والد نے کہا کیا تو نے اس کو چھوڑ دیا تھا اور اگر تو نے ایسا نہیں کیا تو تو میرا بیٹا نہیں ہے۔ بیٹے نے کہا میں نے اسے چھوڑ دیا تھا۔ لڑکے نے کہا اس کے بعد میری پیاس کی شدت میں اضافہ ہو گیا تو میں دوسری مرتبہ پانی پینے کے لئے منگ کے پاس آیا تو صرد (لثورا) چننے لگا۔ پس باپ نے کہا کیا تو نے اس کو چھوڑ دیا اور اگر تو نے ایسا نہیں کیا تو تو میرا بیٹا نہیں ہے۔ بیٹے نے کہا کہ میں نے اسے چھوڑ دیا تھا۔ لیکن اس کے بعد میری پیاس کی شدت اور بڑھ گئی۔ پس میں تیسری مرتبہ منگ کے پاس پانی پینے کیلئے آیا تو لثورا چننے لگا۔ پس باپ نے کہا کہ کیا تو نے اس منگ کو اپنی تلوار سے پھاڑ دیا تھا اور اگر تو نے ایسا نہیں کیا تو تو میرا بیٹا نہیں ہے۔ پس لڑکے نے کہا میں نے ایسا ہی کیا تھا۔ پس باپ نے کہا کیا تو نے اس کے اندر ساپ کو دیکھا؟ لڑکے نے کہا ہاں۔ پس باپ نے کہا اللہ اکبر۔ منصور بن حسین الآبی کہتے ہیں کہ ایک اعرابی کے بیٹے نے سفر کیا۔ پھر جب وہ واپس اپنے والد کی طرف آیا تو اس نے کہا مجھے خبر دو کہ تم نے راستہ میں کیا دیکھا۔ بیٹے نے کہا کہ میں نے ایک نیلہ پر دیکھا کہ ایک صرد (لثورا) بیٹھا ہوا ہے۔ باپ نے کہا کیا تو نے صرد کو وہاں سے اڑایا اگر ایسا نہیں کیا تو میں تیرا باپ نہیں ہوں۔ بیٹے نے کہا میں نے ایسا ہی کیا۔ پس باپ نے کہا پھر کیا ہوا؟ لڑکے نے کہا پھر وہ درخت سے اڑ کر ایک پتھر پر بیٹھ گیا۔ پس باپ نے کہا کیا تو نے اس پتھر کو پلٹ کر دیکھا۔ اگر تو نے ایسا نہیں کیا تو میں تیرا باپ نہیں ہوں۔ پس لڑکے نے کہا ہاں میں نے ایسا ہی کیا۔ باپ نے کہا مجھے دے دو میرا حصہ جو تم نے اس پتھر کے نیچے سے پایا ہے اور اس پتھر کے نیچے سے لڑکے نے خزانہ حاصل کیا تھا۔ پس لڑکے نے حاصل شدہ خزانے میں سے اپنے باپ کو بھی اس کا ایک حصہ دے دیا۔

تعبیر | الصرد (لورا) کو خواب میں دیکھنا یا کارٹھنص کی طرف اشارہ ہے یا اس کی تعبیر ایسے شخص سے دی جاتی ہے جو دن میں لوگوں کے سامنے شہوع کا اظہار کرے اور رات کو فسق و فجور کے کام کرے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ الصرد کو خواب میں دیکھنا ایسے ڈاکو پر دلالت کرتا ہے۔ جس نے بہت سا مال جمع کر لیا ہو اور وہ کسی سے اختلاط نہ کرے۔ (یعنی میل جول نہ رکھے۔)

الصرصر

”الصرصر“ اس کو ”الصرسار“ بھی کہا جاتا ہے۔ یہ مڈی کے مشابہ ایک جانور ہے جو اکثر رات کے وقت چپختا ہے اسی لئے اس کا ایک نام ”صرار اللیل“ بھی ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ یہ جدجد کے مشابہ ہوتا ہے۔ جو ہرٹی نے اس سے قبل اس کی تفسیر کرتے ہوئے کہا ہے کہ ”الجدجد“ سے مراد وہ جانور ہے جو رات کو چلاتا ہے۔ اس جانور کو اس کی آواز سے ہی تلاش کیا جاسکتا ہے۔ یہ مختلف رنگ کا ہوتا ہے۔

الحکم | اس کا گوشت کھانا حرام ہے۔

خواص | ابن سینا نے کہا ہے کہ قرماند کے ہمراہ اس کے گوشت کا استعمال بوا سیر کے لئے بے حد مفید ہے اور زہریلے جانوروں کے زہر کے لئے بھی فائدہ مند ہے۔ اگر الصرصر کو جلا کر باریک پیس کر اصفہانی سرمد میں حل کر کے آنکھوں میں لگایا جائے تو بینائی میں اضافہ ہوتا ہے۔ الصرصر کے گوشت کو گائے کے پتہ میں ملا کر بطور سرمد آنکھوں میں استعمال کرنا آشوب چشم کے لئے بے حد مفید ہے۔

الصَّرَصْرَانُ

”الصَّرَصْرَانُ“ یہ ایک معروف مچھلی ہے جو بہت ملائم ہوتی ہے۔

الصَّعْبُ

”الصَّعْبُ“ اس سے مراد ایک چھوٹا پرندہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”صعاب“ کا لفظ مستعمل ہے۔

الصَّعْوَةُ

”الصَّعْوَةُ“ ایک پرندہ ہے جو چڑیا سے چھوٹا ہوتا ہے۔ اس کے سر کا رنگ سرخ ہوتا ہے۔ امام احمد نے ”کتاب الزہد“ میں مالک بن دینار کا یہ قول نقل کیا ہے کہ پرندوں کی مختلف اجناس کی طرح انسانوں میں بھی مختلف اشکال ہوتی ہیں۔ جیسے انسان اپنے ہم شکل کی طرف مانوس ہوتا ہے۔ اسی طرح پرندے بھی اپنے ہم جنس کی طرف مانوس ہوتے ہیں جیسے کوا کو سے، بلبل، بلبل سے، مولانا مولے سے، کبوتر، کبوتر سے، الفت و محبت رکھتا ہے۔ قاضی احمد بن محمد ارجانی جو العماد الاصبہانی کے استاد تھے ان کی وفات ۵۵۴ھ میں ہوئی۔ انہوں نے کیا خوب کہا ہے۔

لَوْ كُنْتُ أَجْهَلُ مَا عَلِمْتُ لَسَرَّيْنِي

”اگر میں اس کو بھول جاتا جو میں نے معلوم کیا تو میں سرور ہوتا۔ اسی طرح جیسے جو کچھ میں نے جان لیا۔ اس سے مجھے تکلیف ہوئی۔“

حُبْسُ الْهَزَارِ لِأَنَّهُ يَتَكَلَّمُ

كَالضَّعْوِ يَرْتَعُ فِي الرِّيَاضِ وَأَنْعَمَا

”جیسے صعو پرندہ باغوں میں اپنی غذا حاصل کرتا ہے اور بلبل قید کر لی گئی ہے اس لئے کہ وہ بولتی ہے۔“

لِصَاحِبِهِ وَبَاطِنُهُ سَلِيمٌ

أَحَبُّ الْمَرْءِ ظَاهِرُهُ جَمِيلٌ

”میں اس آدمی کو محبوب رکھتا ہوں جس کا ظاہر اپنے دوست کے لئے جمیل ہو اور اس کا باطن تمام محبوب سے پاک ہو۔“

وَهَلْ كُلِّ مُؤَدَّةٍ تَدْرُومُ

مُؤَدَّتُهُ قَدْ رُومُ لِكُلِّ هَوْلٍ

”اس کی دوستی ہر خوفناک حالت میں بھی ہمیشہ رہتی ہے اور کیا کوئی ایسا دوست ہے جس کی دوستی کو دوام (یعنی بیٹھکی) حاصل ہو۔“

یہ آخری شعر اگر معکوس یعنی اول کو آخر اور آخر کو اول کر کے پڑھا جائے تو اس میں لفظی معنوی تغیر نہیں ہوگا اور اس کا یہی معنی ہوگا جو اوپر مذکور ہے۔

قاضی احمد بن محمد راجانی کے یہ اشعار بھی بہت عمدہ ہیں۔

يَوْمًا وَإِنْ كُنْتُ مِنَ أَهْلِ الْمَشْورَاتِ

شَاوِرٌ سِوَاكَ إِذَا نَابَتْكَ نَابِيَةٌ

”پس تو مشورہ کراپے سوا کسی اور سے جب تو کسی دن مصیبت میں مبتلا ہو اگرچہ تیرا شمار مشورہ دینے والوں میں ہی کیوں نہ ہوتا ہو۔“

وَلَا تَرَى نَفْسَهَا إِلَّا بِمِرْآةٍ

فَالْعَيْنُ تَلْقَى كِفَاحًا مَن دَنَا وَنَائِي

”پس آنکھ ملاقات کرتی ہے ہر قریب اور دور والے سے اور آنکھ نہیں دیکھ سکتی اپنے نفس کو مگر آئینہ کے ساتھ۔“

یہ اشعار بھی قاضی احمد بن محمد راجانی کے ہیں۔

وَكَمَالٍ بِهَيْجَةٍ وَجْهِهِ الْمَنْعُوتِ

يَأْبَى الْعُدَارُ الْمُسْتَدِيرُ بِخَدِّهِ

”اس کے رخسار پر گھومے ہوئے بال اور اس کے باکمال چہرے کی بے پناہ چمک نے روک لیا۔“

مُتَلَقِّفٌ كُرَّةً مِنَ الْيَاقُوتِ

فَكَأَنَّمَا هُوَ صَوْلَجَانُ ذُرْمُودٍ

”پس گویا کہ وہ زمرہ کی لاشی ہے جو یاقوت کی زمین پر پڑی ہوئی ہے۔“

اسی کے ہم معنی شعر ابن خلدان نے بھی نقل کیا ہے۔ کہتے ہیں کہ ایک دن العمد اکاتب تلید القاضی اور قاضی فاضل کی ملاقات ہوئی اور قاضی فاضل گھوڑے پر سوار تھے۔ یہ بھی مروی ہے کہ ایک مرتبہ یہ دونوں شاہی جلوس میں اکٹھے ہو گئے تو اس وقت گھوڑوں کے

کھروں سے غبار اس قدر اڑا کہ اس نے پوری فضا کو آلودہ کر دیا۔ پس عمد اکاتب نے یہ اشعار پڑھے۔

مِمَّا أَثَارَتْهُ السَّنَابِكُ

أَمَّا الْغَبَارُ فَأَنَّهُ

”یہ غبار وہی ہے جو شاہی گھوڑوں نے اپنے کھروں سے اڑایا تھا۔“

وَالْجَوْثُ مِنْهُ مُظْلِمٌ

لَكِنْ أَنَا رَبِّهِ السَّنَابِكُ

”اور نضا اس گردوغبار کی وجہ سے تاریک ہے لیکن گھوڑوں کے کھر گردوغبار اڑانے کی وجہ سے بہت خوبصورت معلوم ہوتے ہیں۔“

يَا ذَهْرُلِي عَبْدَ الرَّحِيمِ

فَلَسْتُ أَخْيِسِي مَسَّ نَابِكِ

”اے زمانے میرا مرجع عبدالرحیم ہے پس میں تیرے مصائب سے خوفزدہ نہیں ہوں۔“

شعر میں یہ تجنیس بہت ہی اچھی ہے۔ عماد کی وفات ۱۵ رمضان المبارک ۵۹۰ھ کو دمشق میں ہوئی اور ان کو مقابر صوفیہ میں دفن کیا گیا۔ قاضی فاضل کی وفات ۷ ربیع الثانی ۵۹۰ھ کو قاہرہ میں ہوئی اور ان کو ”سُخِ الْمَقْلَمِ“ میں دفن کیا گیا۔
الحکم | الصعوة کا شرعی حکم اور تعبیر وہی ہے جو چڑیا کی ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں۔ ”أَضْعَفُ مِنْ صَعُوَّةٍ“ (فلاں صعوہ یعنی چھوٹے چڑے سے بھی زیادہ کمزور ہے۔) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں ”فَلَانٌ أَضْعَفُ مِنْ وَصْعَةٍ“ (فلاں شخص مولے سے بھی زیادہ کمزور ہے۔)

الصُّفَّارِيَّةُ

”الصُّفَّارِيَّةُ“ (صاد پر پیش اور فاء کی تشدید کے ساتھ) اس سے مراد ایک پرندہ ہے جسے ”التبشير“ بھی کہا جاتا ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ ”باب التاء“ میں ہو چکا ہے۔

الصَّفْرُ

”الصَّفْرُ“ کہا جاتا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں اہل عرب کا یہ عقیدہ تھا کہ انسان کے پیٹ میں پسلیوں کے کنارے پر ایک سانپ ہوتا ہے جو اسے اذیت دیتا ہے جب اسے بھوک محسوس ہوتی ہے اور یہ مرض متعدی ہے۔ پس اسلام نے اس برے عقیدہ کو باطل کر دیا۔ امام مسلم نے یہ روایت اپنی کتاب مسلم میں نقل کی ہے۔ حضرت جابر اور حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسلام میں متعدی امراض بدشگونئی، صفراء اور غول وغیرہ کی کوئی حقیقت نہیں ہے اور حدیث میں مذکور لاعدوی کے الفاظ کا معنی یہ ہے کہ چھوت کی کوئی حقیقت نہیں یعنی چھوت کے ذریعے ایک مرض دوسرے آدمی کو لگ جاتا ہے جیسا کہ خارش وغیرہ کے متعلق لوگوں کا وہم ہے۔

صحیح حدیث میں مذکور ہے کہ ایک اعرابی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عدوی (یعنی چھوت) کی کوئی حقیقت نہیں۔ پس اگر تندرست اونٹ کے پاس ایک خارش زدہ اونٹ آ کر کھڑا ہو جاتا ہے تو تندرست اونٹ کو بھی خارش کا مرض لاحق ہو جاتا ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ پہلا اونٹ جس سے دوسرے اونٹ کو خارش لگی ہے اس کو یہ خارش کی بیماری کہاں سے لگی تھی۔ (الحدیث) پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا مفہوم یہ ہے کہ متعدی امراض کی کوئی حقیقت نہیں۔ امراض تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتے ہیں اور وہی شفا دینے والا ہے۔ تحقیق باب الصفراء میں ”الاسد“ کے تحت

اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔ نیز ”الطیرۃ“ کا معنی انشاء اللہ ”باب الطاء“ میں بیان ہوگا۔ پس حدیث میں لفظ ”الصفیر“ مذکور ہے اس کے متعلق دو تاویلیں کی گئی ہیں۔ پہلی تاویل یہ ہے کہ ”الصفیر“ سے مراد ”انسی“ (یعنی آگے پیچھے کر لینا) ہے۔ اہل عرب حرمت والے مہینوں کو آگے پیچھے کر لیتے تھے۔ امام ابوحنیفہ اور امام مالک کا یہی قول ہے۔

”الصفیر“ کے متعلق دوسری تاویل یہ ہے کہ اس سے مراد وہی پیٹ میں پھیلنے کے کنارے پائے جانے والے سانپ کا عقیدہ ہے جو اہل عرب میں رائج تھا۔ امام نووی نے الصفیر کی یہی تفسیر کی ہے اور اکثر اہل علم نے اسی تفسیر کو راجح قرار دیا ہے۔ حضرت امام مسلم نے بھی حضرت جابرؓ سے حدیث نقل کی ہے۔ علامہ دمیریؒ نے فرمایا کہ ممکن ہے کہ ”الصفیر“ سے مراد یہ دونوں عقیدے ہوں جو باطل ہیں اور ان کی کوئی اصل نہیں۔ (واللہ اعلم)

الصَّفْرَدُ

”الصَّفْرَدُ“ (صاد کے کسرہ اور فاء ساکن کے ساتھ بروزن عربی) میدانی نے ابو عبیدہ سے نقل کیا ہے کہ ”الصَّفْرَدُ“ ایک پرندہ ہے جو تمام پرندوں میں سے سب سے زیادہ بزدل ہے۔ شاعر نے اس کی بزدلی کو بیان کرتے ہوئے کہا ہے کہ۔

وفي الوغى أجن من صفرد

ترہہ كالليث لدى أمنه

”تم اسے حالت امن میں دیکھو گے تو تمہیں ایسا معلوم ہوگا گویا کہ وہ ایک شیر ہے لیکن حالت جنگ میں وہ ”صفرد“ پرندہ سے بھی زیادہ بزدل معلوم ہوگا۔“

جوہریؒ نے کہا ہے کہ ”الصفرد“ سے مراد وہ پرندہ ہے جسے عام لوگ ”ابالسخ“ کہتے ہیں۔ ابالسخ کی کنیت القح اور العنديل ہے۔ یہ ایک چھوٹا پرندہ ہے جسے ”الصفرد“ کہا جاتا ہے اور یہ چڑیوں کے حکم میں داخل ہے۔

الصَّقْرُ

”الصَّقْرُ“ (شکرہ) جوہریؒ نے کہا ہے کہ یہ ایک پرندہ ہے جس کے ذریعے شکار کیا جاتا ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”الصَّقْرُ“ سے مراد ہر شکاری پرندہ ہے جیسے ”البراة“ اور شاہین وغیرہ۔ اس کی جمع کے لئے اصقر، صقور، صقور، صقار اور صقارة کے الفاظ مستعمل ہیں۔ نیز مونث کے لئے ”صقرة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ صقرو کو قحای بھی کہا جاتا ہے۔ اس کی کنیت کے لئے ابو شجاع ابو الالصق، ابو الحمراء، ابو عمر، ابو عمران اور ابو عوان کے الفاظ مستعمل ہیں۔ امام نوویؒ نے شرح المہذب میں لکھا ہے کہ ابو زید انصاری نے کہا ہے کہ بزاة اور شاہین وغیرہ جن سے شکار کیا جاتا ہے ان کو صقور کہا جاتا ہے اور ان کا واحد ”صقور“ آتا ہے اور مونث کے لئے صقرة کا لفظ مستعمل ہے۔ اس لفظ صقور کو زقر اور ستر بھی پڑھا جاتا ہے۔ صید لانی نے شرح المختصر میں لکھا ہے کہ ہر وہ لفظ جس میں صاد اور قاف ہوں۔ اس میں مذکورہ بالا تینوں لغات صحیح ہیں جیسے بصاق (تھوک) کو بزاق اور بساق بھی لکھا جا سکتا ہے۔ ابن سکیت نے لفظ بسق کا انکار کیا ہے کیونکہ بسق کا معنی لمبا ہوتا ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَ النَّخْلُ بَاسِقَاتٌ“ (اور کھجور کے بلند و بالا درخت)۔

حدیث میں صقر کا تذکرہ | حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت داؤد علیہ السلام میں بہت زیادہ غیرت پائی جاتی تھی۔ پس جب آپ گھر سے باہر تشریف لے جاتے تو گھر کے دروازے بند کر کے جاتے تاکہ کوئی اجنبی آدمی ان کے گھر میں داخل نہ ہو سکے اور دروازہ بند رہتا۔ یہاں تک کہ آپ واپس تشریف لے آتے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک دن حضرت داؤد علیہ السلام گھر سے باہر تشریف لے گئے اور دروازے کو بند کر دیا۔ پس آپ کی اہلیہ نے گھر کے اندر دیکھا تو وہاں ایک آدمی گھر کے کھن میں کھڑا نظر آیا۔ پس وہ کہنے لگیں۔ یہ آدمی کون ہے اور یہ گھر میں کیسے داخل ہو گیا جبکہ دروازہ بند ہے اور اللہ کی قسم ہمیں ڈر ہے کہ کہیں ہماری رسوائی نہ ہو جائے۔ پس حضرت داؤد علیہ السلام واپس تشریف لائے تو دیکھا کہ ایک آدمی گھر کے صحن میں کھڑا ہے۔ پس حضرت داؤد علیہ السلام نے اس سے پوچھا تو کون ہے؟ اس نے کہا کہ میں وہ ہوں کہ جسے نہ بادشاہ روک سکتے ہیں اور نہ ہی دربان اندر داخل ہونے سے منع کر سکتے ہیں۔ پس حضرت داؤد علیہ السلام نے فرمایا اللہ کی قسم پھر تو تو ملک الموت ہے اور میں اپنے رب کے حکم پر خوش ہوں۔ پھر حضرت داؤد علیہ السلام اپنی جگہ پر لیٹ گئے۔ یہاں تک کہ فرشتے نے آپ کی روح قبض کر لی۔ پس جب آپ کو غسل دے کر اور کفن وغیرہ پہنا کر آپ کا جنازہ رکھا گیا تو آپ کے جنازہ پر دھوپ آگئی۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے پرندوں کو حکم دیا کہ وہ حضرت داؤد علیہ السلام پر سایہ کریں۔ پس پرندوں نے حضرت داؤد علیہ السلام پر سایہ کیا۔ یہاں تک کہ زمین پر چھاؤں ہی چھاؤں ہو گئی۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے پرندوں کو حکم دیا کہ ایک ایک کر کے باز و سیکڑ لیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی انگلیوں کو کھول کر اور پھر بند کر کے ہمیں بتلایا کہ کیسے پرندوں نے پر کھولے اور پھر سیکڑ لئے۔ اس دن حضرت داؤد علیہ السلام پر سایہ کرنے میں صقر (شکرہ) کا غلبہ تھا۔ اس حدیث کو صرف امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کی سند جید ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں اور ”غلبت علیہ یومئذ المضرحیۃ“ کا معنی یہ ہے کہ اس دن حضرت داؤد علیہ السلام پر سایہ کرنے میں صقر کا غلبہ تھا۔ المضرحیۃ سے مراد وہ پرندہ ہے جس کے پر لمبے ہوں۔ اس کا واحد ”مضرحی“ آتا ہے۔ جو ہریٰ نے کہا ہے۔ اس سے مراد صقر ہے کیونکہ اس کے پر لمبے ہوتے ہیں۔ اس روایت کی تائید وہب بن منبہ کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے۔ وہب بن منبہ کہتے ہیں کہ لوگ حضرت داؤد علیہ السلام کے جنازہ پر حاضر ہوئے۔ پس وہ دھوپ ہی میں بیٹھ گئے اور اس دن حضرت داؤد علیہ السلام کے جنازہ میں چار ہزار راہب بھی شریک ہوئے تھے جنہوں نے تاج پہن رکھے تھے اور دوسرے لوگ اس کے علاوہ تھے۔ پس جب گرمی کی شدت سے لوگوں کو تکلیف ہوئی تو انہوں نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو پکار کر عرض کیا کہ ہمیں گرمی کی شدت سے بچائیں۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نکلے اور پرندوں کو پکارا۔ پس پرندوں نے پکار کا جواب دیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے انہیں حکم دیا کہ لوگوں پر سایہ کریں۔ پس تمام پرندوں نے ہر طرف سے لوگوں پر سایہ کر لیا۔ یہاں تک کہ ہوا رک گئی۔ پس لوگ جس کی وجہ سے مرنے کے قریب ہو گئے۔ پس انہوں نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو پکار کر جس کی شکایت کی۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے اور پرندوں کو پکار کر حکم دیا کہ سورج کی جانب سے لوگوں پر سایہ کریں اور ہوا کی جانب سے ہٹ جائیں۔ پس پرندوں نے ایسا ہی کیا۔ پس لوگوں کو سایہ بھی مل گیا اور ہوا بھی ان تک پہنچنے لگی۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام کا یہ پہلا معجزہ تھا جس کا لوگوں نے مشاہدہ کیا۔

فائدہ ضحاک اور کلیبی نے کہا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے جالوت کو قتل کرنے کے بعد ستر سال تک حکومت فرمائی اور نبی اسرائیل حضرت داؤد علیہ السلام کے علاوہ کسی بادشاہ کی ماتحتی میں اتنے طویل عرصہ تک جمع نہیں ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کے لئے نبوت اور بادشاہت کو بیک وقت جمع کر دیا تھا اور آپ سے قبل کسی کے لئے نبوت اور بادشاہت کو جمع نہیں کیا گیا بلکہ ایک خاندان میں نبوت اور دوسرے میں بادشاہت ہوتی تھی۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَاتَّاهَ اللَّهُ الْمَلِكَ وَالْحَكْمَةَ" (اور اللہ تعالیٰ نے اس کو بادشاہت اور حکمت عطا فرمائی۔) مفسرین نے کہا ہے کہ حکمت سے مراد علم اور عمل ہے اور جو علم و عمل رکھتا ہو اس کو حرت مل گئی۔ ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے بادشاہت بدرجہ اتم عطا فرمائی تھی۔ آپ کی محراب کی ہر رات تین ہزار افراد حفاظت کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ کے قول "وَشَدَّ ذُنَا مُلْكِهِ" (اور ہم نے مضبوط کر دیا اس کی بادشاہت کو) کا یہی مفہوم ہے۔

مقاتل نے کہا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی سلطنت حضرت داؤد علیہ السلام کی سلطنت سے بھی وسیع تھی۔ نیز حضرت سلیمان علیہ السلام فیصلہ کرنے میں اپنے والد حضرت داؤد علیہ السلام سے بھی زیادہ ماہر تھے اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں پر اس کا شکر ادا کرنے والے تھے لیکن حضرت داؤد علیہ السلام کو عبادت میں حضرت سلیمان علیہ السلام پر فوقیت حاصل ہے۔ جب حضرت داؤد علیہ السلام کا وصال ہوا تو ان کی عمر مبارک سو سال تھی اور حضرت سلیمان علیہ السلام جب تخت نشین ہوئے تو آپ کی عمر تیرہ سال تھی اور آپ کی وفات کے وقت آپ کی عمر ۵۳ سال تھی۔

شکاری پرندوں کی قسمیں | شکاری پرندوں کی چار قسمیں ہیں۔ (۱) صقر (شکرہ) (۲) شاہین (۳) عقاب (۴) بازی۔ اس کے علاوہ سباع الضولدی اور الکو اسر بھی شکاری پرندوں میں داخل ہیں۔ الصقر کی تین قسمیں ہیں۔ صقر، کوچ اور یویو۔ اہل عرب ہر شکاری پرندے کو صقر کہتے ہیں لیکن گلدہ اور عقاب کو "الصقر" میں شامل نہیں کرتے۔ نیز صقر کو اہل عرب اکدر، اجدل اور انیل بھی کہتے ہیں۔

شکاری پرندوں میں "صقر" کا مقام ایسا ہی ہے جیسے چو پاؤں میں خنجر کا۔ کیونکہ صقر (شکرہ) سختی برداشت کرنے میں زیادہ صابر اور بھوک و پیاس کی شدت کو برداشت کرنے والا ہوتا۔ نیز یہ دیگر جوارج کے مقابلہ میں انسان سے زیادہ مانوس ہوتا ہے اور بڑی لبط وغیرہ اور دوسرے جانوروں پر حملہ آور ہونے میں چست ہوتا ہے۔ شکرہ کا مزاج سرد ہوتا ہے۔ اسی لئے یہ ہرنوں اور خرگوشوں پر چھپنے کیلئے تپ رہتا ہے۔ "الصقر" (شکرہ) چھوٹے پرندوں پر حملہ آور نہیں ہوتا کیونکہ وہ اس کی گرفت سے فرار ہو جاتے ہیں۔ صقر (شکرہ) بازی کے مقابلہ میں ست ہوتا ہے۔ البتہ یہ انسانوں سے جلد مانوس ہو جاتا ہے اور اس کی خوراک چو پاؤں کا گوشت ہے۔ صقر کا مزاج شہنشاہ ہوتا ہے۔ اس لئے یہ طویل مدت تک پانی نہیں پیتا جس کے باعث اس کے منہ سے ایک خاص قسم کی بدبو ٹپا ہر ہوتی ہے جو ضرب المثل ہے۔ صقر کی خاصیت یہ ہے کہ درختوں اور پہاڑوں کی بجائے گڑھوں، غاروں اور پہاڑ کے کھوکھلے حصوں پر سکونت اختیار کرتا ہے۔ دوسرے درندوں کی طرح صقر کے بھی دو چنگل ہوتے ہیں جن سے یہ شکار کو دبوچ لیتا ہے۔ صقر سے شکار کرنے والا سب سے پہلا شخص حرت بن معاویہ بن ثور ہے۔ اس کا واقعہ یہ ہے کہ حرت بن معاویہ ایک شکاری کے پاس بیٹھا ہوا تھا جو اپنے جال کے ذریعے چڑیوں کو پکڑ رہا تھا۔ پس اسی اثناء میں ایک صقر (شکرہ) چڑیوں پر حملہ آور ہوا اور اس نے چڑیوں کو شکار کر کے اپنی غذا بنا لیا۔ پس حرت یہ منظر دیکھ کر متعجب ہوا۔ پس اس نے صقر (شکرہ) کو پکڑنے کا

حکم دیا اور اسے گھرا کر اس کی تعلیم و تربیت کیلئے ایک شخص کو متعین کر دیا۔ پس ایک دن حرث بن معاویہ جا رہا تھا اور اس کے ساتھ شکاری پرندہ صقر (شکرہ) بھی تھا۔ پس اچانک راستہ میں ایک خرگوش نمودار ہوا تو (صقر) نے جھپٹ کر اس کو پکڑ لیا۔ پس حرث یہ منظر دیکھ کر بہت متعجب ہوا۔ پس اس کے بعد اہل عرب صقر (شکرہ) کو شکار کے لئے استعمال کرنے لگے۔ صقر کی دوسری قسم کونج ہے۔ کونج اور صقور میں اتنا ہی فرق ہے جتنا کہ زرق اور بازی میں فرق ہے۔ کونج کا مزاج صقر سے گرم ہوتا ہے اور اس کے بازو صقر سے چھوٹے ہوتے ہیں اور کونج میں بو بھی بہت قلیل ہوتی ہے۔ کونج صرف آبی جانوروں کا شکار کرتا ہے اور یہ ہرن کے ایک چھوٹے سے بچے کو بھی پکڑنے سے عاجز ہوتا ہے۔

صقر کی تیسری قسم ”الیویو“ ہے۔ مصر اور شام کے لوگ اسے ”الکلم“ کہتے ہیں کیونکہ اس کے بازو چھوٹے ہوتے ہیں لیکن ان میں بے پناہ سرعت ہوتی ہے۔ ”الکلم“ تیز دھار والی یا قبیچی کے معنوں میں مستعمل ہے۔ ”الیویو“ ایک چھوٹا پرندہ ہے جس کی دم بہت چھوٹی ہوتی ہے۔ یہ پرندہ الباشق سے زیادہ صابر اور ثقیل الحرکت ہوتا ہے۔ یہ پرندہ ”الباشق“ کی طرح سخت پیاس کی حالت میں پانی پیتا ہے ورنہ طویل مدت تک پانی کے بغیر گزارہ کر لیتا ہے لیکن پس اس کا منہ باشق سے زیادہ بدبودار ہوتا ہے۔ اس کا مزاج الصقر سے زیادہ گرم ہوتا ہے لیکن یہ صقر سے بہادر ہوتا ہے۔

یویو سے شکار کرنے والا پہلا شخص | کہا جاتا ہے کہ سب سے پہلے یویو سے شکار کرنے والا بہرام گور ہے۔ اس کی تفصیل کچھ یوں ہے کہ ایک مرتبہ بہرام گور نے دیکھا کہ یویو پرندہ چندول کا شکار کر رہا ہے۔ پس یویو نے جس محنت کے ساتھ چندول کا شکار کیا۔ اسے دیکھ کر بہرام گور بہت متعجب ہوا۔ پس اس نے ”الیویو“ کو اپنے گھر میں پالا اور اسے تربیت دی اور پھر اس کے ذریعے شکار لرنے لگا۔ الناشی نے الیویو کی تعریف میں کہا ہے کہ ۔

كأن عينيه لدى التحقيق

ويؤيؤ مهذب رشيق

”اور الیویو مہذب ہوتا ہے اور اس کی نگاہ بہت تیز ہوتی ہے۔“

فصان مخروطان من عقيق

”پس اس کی آنکھیں ایسے دکھائی دیتی ہیں گویا کہ وہ مخروطی شکل کے عقیق کے دو ٹکینے ہوں۔“

ابونواس نے ”الیویو“ کی تعریف میں کہا ہے کہ ۔

كطرة البدر لدى مشناه

قد اغتدى والصبح فى دجاه

”تحقیق وہ علی الصبح اس حال میں آیا کہ اس کی تاریکی میں صبح پوشیدہ تھی جیسے چاند کا کنارہ اس کے پیٹ میں ہو۔“

مافى البآبى يويو سواه

بيويو يعجب من رآه

”جو شخص یویو پرندے کو دیکھ لے وہ متعجب ہو جاتا ہے کیونکہ یویوؤں میں اس کے علاوہ کوئی یویو ہی نہیں۔“

هو الذى حولناه الله

فداه بالام وقد فداه

”اس پر اس کی ماں قربان ہو اور تحقیق وہ فدا ہو چکی یہی ہے وہ جو اللہ نے ہمیں عطا فرمایا ہے۔“

تبارک اللہ الذی ہدانا لهذا ”بارکت ہے وہ ذات جس نے ہمیں یہ ہدیہ عنایت فرمایا۔“

فائدہ ادیبی | علامہ طرطوشی نے ”سراج الملوک“ میں لکھا ہے کہ فضل بن مروان کہتے ہیں کہ میں نے روم کے سفیر سے روم کے بادشاہ کی سیرت کے متعلق سوال کیا۔ پس اس نے کہا کہ شاہ روم نے اپنی بھلائی کو صرف کر دیا ہے اور اپنی گوار کو رُسوت لیا ہے۔ پس مجمع ہو گئے۔ لوگوں کے دل اس پر محبت اور خوف کی بناء پر۔ بخششیں بہت آسان ہو گئی ہیں اور سزا بہت شدید ہے۔ امید اور خوف اس کے ہاتھوں میں بندھے ہوئے ہیں۔ فضل بن مروان کہتے ہیں۔ میں نے قاصد سے کہا کہ شاہ روم کیسے حکومت کرتا ہے؟ سفیر نے کہا کہ مظلوموں کو ان کے حقوق دلاتا ہے اور ظالم کو ظلم سے روک دیتا ہے اور ہر حقدار کو اس کا حق دیتا ہے۔ پس رعایا میں دو طرح کے لوگ ہیں۔ ایک خوش رہنے والے اور ایک رشک کرنے والے۔ فضل بن مروان کہتے ہیں میں نے قاصد سے کہا کہ اس کی بیعت کا کیا حال ہے۔ قاصد نے کہا کہ لوگوں کی نگاہیں شاہ روم کے تصور ہی سے جھک جاتی ہیں۔ فضل بن مروان کہتے ہیں کہ جب میں نے یہ گفتگو شاہ روم کے قاصد کے ساتھ کی تو اس وقت شاہ جشہ کا سفیر بھی میرے پاس موجود تھا۔ پس جب اس نے شاہ روم کے قاصد کی طرف مجھے راغب دیکھا تو ترجمان سے پوچھا کہ رومی سفیر کیا گفتگو کر رہا ہے؟ ترجمان نے کہا کہ وہ اپنے بادشاہ کے اوصاف بیان کر رہا ہے اور اس کی سیرت کا تذکرہ کر رہا ہے۔ پس جشہ کے سفیر نے اپنے ترجمان سے گفتگو کی۔ پس ترجمان نے مجھ سے کہا کہ جشہ کا سفیر کہتا ہے کہ ان کا بادشاہ قدرت رکھنے کے باوجود باوقار ہے اور غصہ کے موقع پر بردبار ہے غلبہ کے موقع پر صاحبِ رفق اور جرم کے وقت سزا دینے والا ہے۔ تحقیق رعایا نے بادشاہ کی نعمتوں کا لباس پہنا ہوا ہے اور اس کی سزا سے سختی نے ان کو کھول کر رکھا ہے۔ پس وہ لوگ اپنے خیالات میں بادشاہ کو اس طرح دیکھتے ہیں جیسے ہلال کو دکھا جاتا ہے اور اس کی عقوبت کا خوف ان پر موت کی طرح سوار رہتا ہے۔ تحقیق بادشاہ کا عدل اپنی رعایا پر پھیلا ہوا ہے اور اس کے غصہ نے ان کو خوف میں مبتلا کر رکھا ہے۔ کوئی دل لگی بادشاہ کو بے وقار نہیں کرتی اور کوئی غفلت بادشاہ کو فریب میں مبتلا نہیں کرتی۔ جب وہ کسی کو دیتا ہے تو وسیع دیتا ہے اور جب سزا دیتا ہے تو سخت سزا دیتا ہے۔ پس لوگ امید اور خوف کی کیفیت میں رہتے ہیں۔ پس کوئی امیدوار اس سے مایوس نہیں ہوتا اور کوئی خوفزدہ اپنی موت کو دور نہیں سمجھتا۔ فضل بن مروان کہتے ہیں کہ میں نے جشہ کے سفیر سے پوچھا کہ لوگوں پر شاہ جشہ کے رعب کی کیا کیفیت ہے۔ سفیر نے کہا کہ آنکھ اس کی طرف پلک نہیں مار سکتی اور اس سے کوئی آنکھ نہیں ملا سکتا۔ اس کی رعیت اس سے اس طرح خائف ہے جس طرح صقر (شکرہ) کے حملہ سے پرندے خوفزدہ رہتے ہیں۔ فضل بن مروان کہتے ہیں کہ میں نے شاہ روم کے سفیر اور شاہ جشہ کے سفیر کی گفتگو مامون کے سامنے بیان کی۔ مامون نے کہا کہ اسے فضل تیرے نزدیک ان کی باتوں کی کیا قیمت ہے؟ فضل کہتے ہیں میں نے کہا دو ہزار درہم۔

مامون نے کہا کہ میرے نزدیک ان کی گفتگو کی قدر و قیمت خلافت سے بھی زیادہ ہے۔ کیا تم امیر المؤمنین حضرت علیؑ کی یہ حدیث نہیں جانتے کہ ہر شخص کی قیمت وہ ہے جو اس نے احسان کیا ہے؟ کیا تم ایسے خلیب سے واقف ہو جو خلفاء راشدین میں سے کسی کی موثر انداز میں تعریف کر سکے۔ میں نے جواب دیا نہیں۔ مامون نے کہا کہ میں نے ان سفیروں کے لئے بیس ہزار دینار بطور انعام دینے کا حکم کیا ہے اور آئندہ یہ رقم سالانہ میری طرف سے انہیں دی جاتی رہے گی اور اگر مجھے اسلام اور مسلمانوں کے حقوق کا خیال نہ ہوتا تو میں بیت المال کا پورا خزانہ ان کو دے دیتا اور یہ بھی میری نظر میں کم ہوتا۔ فضل بن مروان نے بغداد میں معتم کے لئے

بیعت لی تھی جبکہ مقتمم ابھی روم میں تھا۔ مقتمم نے مروان کو اپنا دست راست مقرر کیا تھا اور اسے وزارت بھی سونپ دی تھی۔ فضل بن مروان کو امور سلطنت میں اس قدر غلبہ حاصل ہو گیا تھا کہ مقتمم کی خلافت صرف اس کے نام تک محدود ہو گئی تھی۔ ورنہ امور سلطنت کا مالک فضل بن مروان ہی بن گیا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ ایک مرتبہ فضل عوام الناس کے امور نمانے کے لئے بیٹھا تو عوام الناس کی درخواستیں اس کے سامنے پیش کی گئیں تو ان میں ایک رقعہ تھا جس پر یہ اشعار لکھے ہوئے تھے۔

تفرعت یا فضل بن مروان فاعتبر
فقبلک کان الفضل والفضل والفضل
”تو بڑا سرکش ہے اے فضل بن مروان پس سنبھل جا۔ پس تجھ سے قبل بھی فضل اور فضل اور فضل تھے۔“

ثلاثة املاک مضوا لسبیلهم
”یہ تینوں بادشاہ اپنی منزل مقصود تک پہنچ گئے اور ان کو قید و بند اور قتل نے فنا کر دیا۔“

وانک قد اصبحت فی الناس ظلما
ستوذی کما أوذی الثلاثة من قبل
”اور تو بھی لوگوں پر مظالم ڈھانے لگا ہے جس کی بناء پر جلد ہی تو بھی اذیت میں مبتلا ہوگا جیسے تجھ سے قبل تین بادشاہ اذیت کے اس مرحلے سے گزر چکے ہیں۔“

شاعر نے پہلے شعر میں ”الفضل والفضل والفضل“ کا تذکرہ کیا ہے۔ ان تین بادشاہوں سے مراد فضل بن یحییٰ برکی، فضل بن ربیع اور فضل بن مقتمم ہیں۔ مقتمم نے فضل کو حکم دیا تھا کہ اس کے دوستوں کو ہدایا وغیرہ دیئے جائیں لیکن فضل نے مقتمم کے حکم پر عمل نہیں کیا۔ پس مقتمم اس سے ناراض ہو گیا اور اس کو معزول کر کے اس کی جگہ محمد بن عبدالملک الزیات کو مقرر کر دیا۔ فضل بہت برے اخلاق کا مالک تھا۔ پس جب اس کو مقتمم نے معزول کیا تو لوگوں نے فضل پر آوازیں کیں۔ یہاں تک کہ ان میں سے بعض نے کہا کہ۔

لتبک علی الفضل بن مروان نفسه
”چاہئے کہ فضل بن مروان خود اپنے آپ پر روئے اس لئے کہ عوام الناس میں سے کوئی بھی اس پر آنسو بہانے والا نہیں ہے۔“

لقد صحب الدنيا منوعا لخیرها
وفارقها وهو الظلوم المعنف
”تحقیق دنیا کی صحبت اختیار کی۔ اس حال میں کہ اس کی خیر کو روکا اور دنیا سے اس حال میں علیحدہ ہوا کہ وہ ظالم اور جاہل تھا۔“

الی النار فلیذهب ومن کان مثله
علی شیء فأتانا منه نأسف

”فضل بن مروان اور اس کے ساتھی جہنم میں چلے جائیں۔ ہماری کوئی چیز کھو گئی ہے کہ ہم اس پر اظہار افسوس کریں۔“
جب مقتمم نے فضل بن مروان کو معزول کیا تو کہا کہ اس نے میری اطاعت میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے مجھے اس پر مسلط کر دیا۔ مقتمم نے فضل بن مروان کو معزول کرنے کے بعد اس کا مال ضبط کر لیا تھا لیکن اسے ذاتی طور پر کوئی اذیت نہیں دی۔ کہا جاتا ہے کہ مقتمم نے فضل بن مروان کے گھر سے دس لاکھ دینار اور اتنی ہی مالیت کا دوسرا سامان ضبط کیا تھا۔ مقتمم نے فضل بن مروان کو پانچ ماہ تک جیل میں رکھا اور پھر اسے رہا کر دیا۔ پس اس کے بعد فضل بن مروان نے خلفاء کی ایک جماعت کی خدمت کی اور ۲۵۹ھ میں وفات پائی۔ فضل بن مروان کے کلام میں سے ایک قول یہ بھی ہے کہ جب دشمن تمہارے سامنے آجائے تو اس سے

اعراض نہ کرو کیونکہ اس کا سامنے آنا تمہارے خلاف اس کا مددگار ہوگا اور جب دشمن تم سے پوشیدہ ہے تو اس کا تعاقب نہ کرو کیونکہ اس کا پوشیدہ رہنا ہی تمہارے امر کی کامیابی کی دلیل ہے۔

فائدہ تحقیق اس کتاب میں الشاہین کے بیان میں درج ذیل اشعار کی جانب اشارہ گزر چکا ہے جس میں ابوالحسن علی بن رومی کا قصیدہ بھی مذکور ہے جس میں اس نے کہا ہے کہ ۔

هذا ابو الصقر فردا في محاسنه

من نسل شيبان بين الضال والمسلم

”یہ ابوصقر ہی ہے جو اپنی خوبیوں میں منفرد ہے اس کا تعلق شیبان نسل سے ہے اور اس کی سکونت ضال اور مسلم کے درمیان ہے۔“

كانه الشمس في البرج المنيف به

علمی البرية لا نار علم

”گویا کہ وہ اس سورج کی مانند ہے جو برج میں ہے اور سورج برج میں مخلوق پر بلند ہے نہ کہ علم پر آگ۔“

”البرج“ سے مراد ”ابوصقر“ کا عالی شان محل ہے اور جب شاعر نے ابوصقر کو سورج سے تشبیہ دی تو اس کے محل کو برج سے تشبیہ دے دی اور اس شعر میں شاعر خضاء کی مذمت کرتا ہے۔ شاعر کا قول اپنے بھائی سحر کے متعلق یہ ہے ۔

وان صخر التائم الهداة به

كانه علم رأسه نار

”اور بے شک سحر کے پاس ہادی جمع ہوتے ہیں گویا کہ وہ ایک علم ہے جس کے سر میں آگ ہے۔“

علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ ہمارے شیخ شمس الدین محمد بن عماد نے کہا ہے کہ ابوصقر کے حالات زندگی اور اس کی وفات کے حالات معلوم نہیں ہو سکے۔ ابوصقر کے والد معن بن زائدہ شیبانی کے چچا زاد بھائی ہیں جو خلیفہ ابو جعفر منصور کے قاضی تھے اور وہ بڑے بڑے عہدوں پر فائز رہے اور ۱۸ھ میں وفات پا گئے۔ یہ اور ان کے بیٹے ابوصقر دونوں دیہات میں رہائش پذیر تھے۔ ابوالحسن علی بن رومی نے اپنے اشعار میں ”بین الضال والمسلم“ سے اتنی جانب اشارہ کیا ہے۔ ”ضال و مسلم“ دیہات کے درختوں کے نام ہیں۔ ابوصقر خلیفہ واثق بن ہارون بن مقتصم کے زمانہ میں بعض ریاستوں کے گورنر رہے اور واثق کے بعد ان کے صاحبزادے معتصم کے زمانہ میں بھی بعض عہدوں پر فائز رہے۔ ابوصقر خلیفہ معتضد اور معتد کے دور خلافت تک زندہ رہے۔ اہل عرب کے ہاں دیہات کی زندگی قابل تعریف ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ ۔

الموقدين بنجد نار بادية

لا يحضرون وفقد العزفي الحضر

”وہ لوگ نجد میں دیہات کی آگ جلائے ہوئے ہیں۔ وہ شہر میں حاضر نہیں ہوتے اور شہر کی عزت ختم ہوگئی۔“

ابوالحسن علی بن رومی کے وفات جمادی الاوٰی ۲۸۳ھ کو بغداد میں ہوئی۔ ان کی تاریخ وفات میں اہل سیر کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے۔ ان کی موت کا سبب بیان کرتے ہوئے ابن خلکان نے لکھا ہے کہ قاسم بن عبید اللہ جو معتضد کا وزیر تھا۔ ابوالحسن علی بن رومی سے خوفزدہ تھا کہ کہیں وہ اس کی مذمت نہ کر دے۔ پس ابوفراس نے سازش کے ساتھ اسے ایک زہر آلود چیز کھلا دی۔ پس جب ابوالحسن نے زہر کا اثر محسوس کر لیا تو کھڑے ہو گئے۔ پس معتضد کے وزیر قاسم بن عبید اللہ نے کہا تم کہاں جا رہے ہو۔ پس ابوالحسن نے کہا اس جگہ جا رہا ہوں جہاں بھیجے گا تم نے بندوبست کیا ہے۔ پس قاسم بن عبید اللہ نے کہا میرے

والد کو سلام کرو۔ پس ابوالحسن نے جواب دیا کہ میرا راستہ آگ پر نہیں ہے۔ پس ابوالحسن اس کے بعد چند دن تک زندہ رہے اور پھر ان کا انتقال ہو گیا۔

الحکم صقر حرام ہے کیونکہ ہر ذی ناب اور ذی مخلب حرام ہے۔

صيدلانی نے کہا ہے کہ جوارح کی تیس میں اہل علم کے درمیان اختلاف ہے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ ہر وہ جانور جو ناب مخلب یا ناخن سے اپنے شکار کو چھوڑتا ہے وہ جوارح کے حکم میں داخل ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک جوارح ”کواسب“ کو کہا جاتا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ جوارح سے مراد ہر شکار کرنے والا جانور ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کا قول بھی ”کواسب“ کے معنی میں ہے۔ علامہ دمیرئیؒ نے فرمایا کہ ہمارے نزدیک تمام جوارح حرام ہیں۔ امام مالکؒ نے الصقر کو حلال قرار دیا ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا کہ ہر وہ جانور حلال ہے جس کی حرمت کے متعلق کوئی نص وارد نہیں ہے۔ امام مالکؒ کے بعض اصحاب نے کتے، شیر، چیتے، رچھ اور بندر کو حلال قرار دیا ہے۔ نیز وہ پالو گدھے کو مکروہ اور گھوڑے وغیرہ کو حرام قرار دیتے ہیں۔ امام مالکؒ کے اصحاب قرآن مجید کی اس آیت ”قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ“ کو بطور دلیل پیش کرتے ہیں۔ مالکیہ کہتے ہیں کہ اس آیت میں ان جانوروں کا ذکر نہیں ہے اس بناء پر یہ حلال ہیں۔

امام شافعیؒ اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ آیت کا حکم ان چیزوں کے متعلق ہے جو عرفاً کھائی جاتی ہیں۔ اس لئے جن چیزوں کو لوگ نہ کھاتے ہوں اور اس کو طیب سمجھتے ہوں تو ایسی چیز کی اباحت کے کوئی معنی نہیں ہیں۔ ٹھیک اسی طرح ”حُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا ذَمُّهُمُ حُرْمًا“ (حرام کر دیا گیا تم پر خشکی کا شکار جب تک تم احرام کی حالت میں رہو) میں وہی جانور مراد ہیں جن کا عرفاً شکار کیا جاتا ہے نہ کہ وہ جانور جن کو پہلے ہی حرام قرار دیا گیا ہے۔ اس لئے ان کی حرمت بیان کرنے کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”اخلف من صقر“ (صقر سے زیادہ گندہ دہن) اس سے مراد منہ کی بدبو ہے۔ یہ مثال اہل عرب منہ کی بدبو کی شدت کو ظاہر کرنے کے لئے استعمال کرتے ہیں۔ اسی سے ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد بھی ہے کہ بے شک روزہ دار کے منہ کی بدبو اللہ تعالیٰ کے نزدیک منہ کی خوشبو سے بھی زیادہ عمدہ ہے“ شیخ ابو عمرو بن صلاح اور شیخ عز الدین بن عبدالسلام کے درمیان اس بات میں اختلاف ہے کہ روزہ دار کے منہ کی بدبو کا منہ کی خوشبو سے عمدہ ہونا آخرت کے اعتبار سے ہے یا دنیا و آخرت کے اعتبار سے۔ پس شیخ عز الدین نے کہا ہے کہ یہ آخرت کیلئے خاص ہے اس لئے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں محمد ﷺ کی جان ہے۔ بے شک روزہ دار کے منہ کی خوشبو اللہ تعالیٰ کے نزدیک قیامت کے دن منہ کی خوشبو سے بھی زیادہ عمدہ ہوگی۔ (رواہ مسلم) شیخ ابو عمرو بن صلاح نے کہا ہے کہ دنیا و آخرت دونوں کے لئے عام ہے اور اس کے متعدد دلائل ہیں۔ پس مسند ابن حبان میں ابن حبان نے دو باب قائم کئے ہیں۔ (۱) نَابٌ فِي كَوْنِ ذَلِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (۲) نَابٌ فِي كَوْنِهِ فِي الدُّنْيَا۔ اور دوسرے باب میں سند صحیح کے ساتھ یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ روزہ دار کے منہ کی بوجب وہ سانس لیتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک منہ کے بھی زیادہ عمدہ ہے۔ امام ابوالحسن بن سفیان نے حضرت جابرؓ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا میری امت کو رمضان کے مہینہ میں پانچ انعامات سے نوازا گیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا کہ ان میں سے دوسرا انعام یہ ہے کہ روزہ دار اس حالت میں شام کرتے ہیں کہ ان کے منہ کی بو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مشک کی خوشبو سے بھی زیادہ پسندیدہ ہے۔ اس روایت کو حافظ ابو بکر سمعانی نے ”امالیہ“ میں نقل کیا ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے اور دیگر محدثین نے بھی اس کی وضاحت کی ہے کہ اس بو کے پسندیدہ ہونے کے معنی دنیا میں اس بو کے وجود کا وقت آتے پر تحقیق ہوتے ہیں۔ حافظ ابو بکر فرماتے ہیں کہ اس بو کے متعلق جو کچھ میں نے کہا ہے۔ علماء مشرق و مغرب نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ خطابی نے فرمایا ہے کہ بو کے پسندیدہ ہونے کا مطلب اللہ تعالیٰ کا روزہ دار سے راضی ہونا ہے۔ ابن عبدالبر نے فرمایا ہے کہ اس کا مطلب اللہ کے نزدیک پاکیزہ اور اقرب ہونا ہے اور مشک کی خوشبو سے مراد بلند مرتبہ ہونا ہے۔ علامہ بغوی نے ”شرح السنہ“ میں لکھا ہے کہ اس کے معنی روزہ دار کی تعریف کرنا اور اس کے فضل سے رضامندی کا اظہار ہے۔ امام الحنفیہ امام قدرونی نے فرمایا ہے کہ اس کے معنی اللہ کے نزدیک روزہ دار کے منہ کی بو کا مشک کی خوشبو سے افضل ہونا ہے۔ علامہ ابیونی صاحب المدنیہ امام ابو عثمان صابونی ابو بکر سمعانی ابو حفص بن الصغار کا بر شافعیہ نے اپنی ”امالی“ میں اور ابو بکر بن عربی مالکی وغیرہ جو مشرق و مغرب کے مسلمانوں کے امام ہیں۔ ان سب نے وہی کہا ہے جو میں (یعنی شیخ عمرو بن صلاح) نے عرض کیا ہے۔ نیز ان تمام اہل علم نے آخرت کے ساتھ اس کی تخصیص کی کوئی وجہ ذکر نہیں کی۔ حالانکہ ان کی کتب احادیث مشہورہ وغیرہ سب کو حاوی ہیں اور وہی روایت جس میں ”یوم القیامۃ“ کے الفاظ ہیں وہ بلاشبہ مشہور روایت ہے لیکن ان تمام اہل علم نے اس کے متعلق کہا ہے کہ اس سے مراد رضا و قبول ہے اور یہ دنیا و آخرت دونوں میں ثابت ہے۔ ہر روایت میں قیامت کا تذکرہ تو وہ اس لئے ہے کہ قیامت کا دن جزا کا دن ہے اور اسی دن مشک کی خوشبو کے مقابلہ میں روزہ دار کے منہ کی بو کا افضل و راجح ہونا ظاہر ہوگا۔ پس یہاں ”یوم القیامۃ“ کا ذکر ایسا ہی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول ”إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ“ (بے شک اس دن ان کا رب ان سے باخبر ہوگا) ہے۔ پس یہ بات واضح ہے کہ جیسے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن بندوں کے تمام حالات سے باخبر ہوگا اسی طرح آج وہ ان کے تمام حالات سے واقف ہے۔ علامہ دیرمی نے فرمایا کہ یہاں تک شیخ ابو عمرو بن صلاح کے دلائل کی تکمیل ہوگئی ہے اور یہ بات جاننا بھی ضروری ہے کہ جن باتوں میں شیخ عزالدین اور شیخ عمرو بن صلاح کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے ان میں صحیح رائے شیخ عزالدین کی ہی ہوتی ہے لیکن اس مسئلہ میں صحیح رائے شیخ ابو عمرو بن صلاح کی ہے۔ واللہ اعلم۔

اہل عرب مثال دیتے ہوئے کہتے ہیں ”أَبْخُو بْنُ صَفْرٍ“ (صقر) سے زیادہ گندہ دہن) شاعر نے کہا ہے کہ۔

وله منقار نصر

وله لحية تيس

”اس کے جنگلی بکرے کی ڈاڑھی ہے اور اس کے گدھ جیسی چونچ ہے۔“

خالطت نكهة صقر

وله نكهة ليث

”اور اس کے منہ میں شیر جیسی بد بو ہے جس میں صقر کے منہ کی بد بو بھی شامل ہوگئی ہے۔“

خواص | ابن زہر نے کہا ہے کہ صقر کے پتہ نہیں ہوتا۔ اگر انسان اس کا دماغ کھالے تو اس کی موت واقع ہو جائے گی اور اگر اس کا دماغ انسان اپنے آلہ تامل پر لے تو تو قوت باہ میں زبردست اضافہ ہوگا۔ ابوساری دلیلی نے ”عین الخواص“ میں لکھا

ہے کہ اگر صقر (شکرہ) کا دماغ سیاہ جھائیوں والا شخص جھائیوں پر مل لے تو اس کی جھائیاں ختم ہو جائیں گی اور اس کا جسم بالکل صاف ہو جائے گا۔

تعبیر ابن المقری نے کہا ہے کہ صقر (شکرہ) کو خواب میں دیکھنا عزت بادشاہت اور دشمنوں کے خلاف نصرت مال کا حصول رتبہ اولاد و بیویاں غلام لوٹھیاں نفیس مال صحت غم و افکار سے نجات آنکھوں کی صحت کثرت اسفار اور اسفار سے بے شمار منافع کے حصول کی علامت ہے۔ کبھی صقر کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر موت سے بھی دی جاتی ہے کیونکہ یہ پرندوں کا شکار کرتا ہے اور کبھی صقر کو خواب میں دیکھنا قید و بند کے مصائب پر دلالت کرتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں کسی شکاری جانور کو بغیر جھگڑے کے دیکھا تو اس کی یہ تعبیر ہوگی کہ اسے مال حاصل ہوگا۔ اسی طرح تمام شکاری جانور کتنا چیتا اور صقر وغیرہ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بہادر لڑکے سے دی جاتی ہے۔ پس اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ صقر (شکرہ) اس کے پیچھے چل رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ کوئی دلیر انسان اس کے ساتھ محبت و الفت کا معاملہ کرے گا اور اگر کوئی شخص خواب میں صقر کو اپنے پیچھے چلتا ہوا دیکھے اور اس کی بیوی حاملہ ہو تو اس کی یہ تعبیر ہے کہ اس کے ہاں ایک بہادر لڑکا پیدا ہوگا۔ تمام سدھائے ہوئے جانور کا خواب میں دیکھنا ایسے لڑکے پر دلالت کرتا ہے جو کثرت کے ساتھ ذکر کرنے والا ہوگا۔

ایک خواب ایک آدمی ابن سیرین کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا میں نے ایک خواب دیکھا ہے کہ ایک کبوتری سوار ابلہ لدکی برجی میں آکر بیٹھ گئی۔ پس ایک صقر آیا اور اس نے کبوتری کو شکار کر لیا۔ پس امام ابن سیرین نے فرمایا اگر تیرا خواب سچا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہے تو حجاج بن یوسف کی لڑکی سے نکاح کرے گا۔ پس اسی طرح ہوا کہ اس خواب کو دیکھنے والے کا نکاح حجاج بن یوسف طیار کی لڑکی سے ہوا۔ واللہ اعلم۔

الصلب

”الصلب“ (صاد کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد ایسا سانپ ہے جس کے زہر کو ختم کرنے کے لئے کوئی تعویذ وغیرہ بھی نفع نہیں دیتا۔ اہل عرب اسے بطور ضرب المثل استعمال کرتے ہوئے کہتے ہیں ”فلان صل مطروق“ (فلان شخص بہت تیز اور خطرناک ہے) امام الحرمین نے اپنے شاگرد ابوالمظفر احمد بن محمد الحوافی کو اسی لقب ”الصلب“ سے موسوم کیا تھا۔ ابوالمظفر شہرطوس کے علامہ تھے اور ان کا علمی مقام و مرتبہ امام غزالی کے برابر تھا۔ علم مناظرہ میں بے حد عجیب و غریب مہارت رکھتے تھے اور نہایت فصیح اللسان تھے۔ ان کی وفات ۵۰ھ میں ہوئی۔ امام الحرمین کے تلامذہ میں ابوالمظفر کے علاوہ اکیا لھر اسی اور امام غزالی بھی شامل ہیں۔

الصلب

”الصلب“ (بروزن سرد) ”العباب“ میں مذکور ہے کہ اس سے مراد ایک مشہور پرندہ ہے۔

الصلباج

”الصلباج“ (بروزن سقطار) العباب میں مذکور ہے کہ اس سے مراد ایک لمبی اور پتلی مچھلی ہے۔

الصُّلُصُ

”الصُّلُصُ“ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد فاختہ ہے۔ عقرب انشاء اللہ باب الفاء میں ”الفاختہ“ کے تحت اس کا تفصیلی تذکرہ آئے گا۔

الصَّنَاجَةُ

”الصَّنَاجَةُ“ (ایک طویل الجسم جانور) جوہری نے ”کتاب الاشکال“ میں لکھا ہے کہ یہ بہت بڑی جسامت والا جانور ہے اور یہ تبت میں پایا جاتا ہے۔ یہ جانور ایک فرخ زمین میں اپنا گھر بناتا ہے اور اس جانور کی یہ خاصیت ہے کہ جو جانور بھی اسے دیکھ لیتا ہے اس کی موت واقع ہو جاتی ہے اور اگر یہ جانور کسی دوسرے جانور کو دیکھ لے تو یہ فوراً ہلاک ہو جاتا ہے۔

الصِّوَارُ

”الصِّوَارُ“ اس سے مراد گائے کا ریوڑ ہے۔ اس کی جمع کے لئے صیران کا لفظ مستعمل ہے۔ نیز صوار سے مراد مشک کی ڈبیہ بھی ہے۔ شاعر نے اپنے شعر میں دونوں معنوں کو جمع کیا ہے۔

وَإِذْ كُرِّهَ إِذَا نَفَخَ الصِّوَارُ
إِذَا لَاحَ الصِّوَارُ ذُكِرَتْ لَيْلِي
”جب گایوں کا ریوڑ ظاہر ہوتا ہے تو مجھے اپنی رات یاد آتی ہے اور جب مشک کی خوشبو ظاہر ہوتی ہے تو مجھے محبوبہ کی یاد آتی ہے۔“

الصُّومَعَةُ

”الصُّومَعَةُ“ اس سے مراد عقاب ہے۔ عقاب کو ”الصُّومَعَةُ“ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ بلند سے بلند جگہ پر سکونت اختیار کرتا ہے۔

الصِّيبَانُ

”الصِّيبَانُ“ اس کا تذکرہ پہلے گزر چکا ہے۔

الصَّيْدُ

”الصَّيْدُ“ مصدر ہے جو شکار کے معنی میں مستعمل ہے لیکن اس کو اسم کے معنی میں استعمال کرتے ہوئے اس جانور کو کہا جانے لگا جس کا شکار کیا جائے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ“ (اے ایمان والو تم شکاری جانوروں کو قتل نہ کرو اس حال میں کہ تم نے احرام باندھا ہو) ابوظہر انصاری نے فرمایا ہے کہ۔

أَنَا أَبُو طَلْحَةَ وَإِسْمِي زَيْدٌ
وَكُلُّ يَوْمٍ فِي سَلَاحِي صَيْدٌ

”میں ابوظہر ہوں اور میرا نام زید ہے اور ہر دن میرے ہتھیاروں میں ایک شکار ہوتا ہے۔“

کتاب بخاری کے چوتھے ربع کے اول میں امام بخاری نے ایک باب قائم کر کے فرمایا ہے ”بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى اٰحِلُّ لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ وَطَعَامَهُ“ (باب اللہ تعالیٰ کے قول کے متعلق کہ تمہارے لئے حلال کر دیا گیا، سمندر کا شکار اور اس کا کھانا) حضرت عمرؓ نے فرمایا ہے کہ سمندر کا شکار وہ جو اس میں سے شکار کیا جائے اور سمندر کا کھانا وہ ہے جو اس سے برآمد ہو۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے فرمایا ہے کہ ”الطائی“ حلال ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے سمندر کے کھانے سے مراد اس کے مردہ جانور ہیں مگر یہ کہ ان پر قدرت حاصل ہو۔ چرمی کو یہودی نہیں کھاتے اور ہم اس کو کھاتے ہیں۔ ابوشریح صاحب النبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر چیز جو سمندر میں پائی جاتی ہے وہ مذبووح ہے۔ حضرت عطاءؓ نے فرمایا ہے کہ پرندے کے متعلق میں یہ رائے رکھتا ہوں کہ اسے ذبح کیا جائے۔ ابن جریجؓ نے فرمایا کہ میں نے حضرت عطاءؓ سے کہا کہ کیا نہر کے شکار اور سیلاب کی زد میں آئے ہوئے جانور بھی ”صید البحر“ کے حکم میں داخل ہیں۔ انہوں نے فرمایا ہاں۔ پھر یہ آیت تلاوت کی ”هٰذَا عَذْبٌ فُرَاتٍ سَائِعٌ شَرَابُهُ وَهٰذَا مِلْحٌ اُجَاجٍ وَمِنْ نَحْلِ تَاكُلُوْنَ لَحْمًا طَرِيًّا“ (یہ دریا) میٹھا اور پیاس بھانے والا ہے اور یہ شور اور کڑوا ہے اور تم لوگ ہر دریا سے تازہ گوشت حاصل کرتے ہو یعنی مچھلی کا شکار کر کے اسے کھاتے ہو۔)

حضرت حسن پانی کے کتوں کی کھال سے بنائے گئے زین پر سوار ہوتے تھے۔ شععیؓ نے فرمایا ہے کہ اگر میرے اہل و عیال مینڈک کھانا پسند کریں تو میں ضرور ان کو مینڈک کھلاؤں۔ حضرت حسنؓ سے مروی ہے کہ کچھوے کے کھانے میں کوئی حرج نہیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا تم نصرانی، یہودی یا مجوسی کا شکار (کیا ہوا جانور) کھالیا کرو۔ حضرت ابورداءؓ نے ”المری“ کے متعلق فرمایا ہے کہ خمر کا ذبح ”الینیان“ مچھلیاں اور سورج کی دھوپ ہے۔ ”قلات السیل“ سے مراد وہ جانور ہے جو سیلاب کی زد میں آ کر ہلاک ہو جائے۔

”قول المری“ اس سے مراد وہ کھانا ہے جو شام کے لوگ تیار کرتے ہیں اور اس کو تیار کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ شراب لے کر اس میں نمک اور مچھلی ڈال کر دھوپ میں رکھ دیا جاتا ہے۔ پس جب سورج کی دھوپ اس پر پڑتی ہے تو وہ شراب ”طعام المری“ میں تبدیل ہو جاتی ہے اور اس کی ہیئت اس طرح تبدیل ہو جاتی ہے جیسے شراب کی ہیئت تبدیل ہو کر سرکہ بن جاتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ جیسے مراد حرام ہے اور مذبووح حلال ہے۔ اس طرح یہ اشیاء شراب کو ذبح کر کے حلال بنا دیتی ہیں۔ پس یہاں ذبح کو بطور استعراحت کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے۔ ابوشریح کا نام ہانی ہے اور اصیلی کے نزدیک ابن شریح مراد ہے لیکن یہ وہم ہے۔ حافظ ابن عبدالبر نے ”الاستیعاب“ میں لکھا ہے کہ شریح ایک حجازی صحابی ہیں جن سے ابوزبیر اور عمرو بن دینار نے روایت کی ہے۔ ان دونوں (یعنی ابوزبیر اور عمرو بن دینار) نے حضرت ابوبکرؓ کو یہ حدیث بیان کرتے ہوئے سنا ہے۔ حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا کہ ہر وہ چیز جو سمندر میں پائی جاتی ہے مذبووح ہے اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے ہر اس چوپائے کو ذبح کہا ہے جو سمندر میں پیدا کیا گیا ہے۔ ابوزبیر اور عمرو بن دینار نے فرمایا ہے کہ شریحؓ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا ہے۔ ابوحاتم نے کہا ہے کہ شریحؓ کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کا اعزاز حاصل ہے۔ پہلی آیت میں لفظ صید کے عام معنی مراد ہیں اور اس کے علاوہ میں خاص معنی مراد ہیں۔ نیز ان سے وہ جانور مستثنیٰ ہیں جن کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حرم میں قتل کرنے کی اجازت دی ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ خبیث جانور کو

حل و حرم میں بھی قتل کیا جائے گا۔ کوا پھیل چوہا، بچھو اور ایسا کتا جو کائے والا ہو۔ اس حدیث کے ظاہری الفاظ پر عمل کرتے ہوئے سفیان ثوریؒ، امام شافعیؒ، امام احمد بن حنبلؒ اور اسحق بن راہویہ نے ان پانچ جانوروں کے علاوہ کسی اور جانور کو حالت احرام میں قتل کرنے کی اجازت نہیں دی جبکہ امام مالکؒ نے شیر، چیتا، ریچھ، بھڑیا اور ہر عادی درندہ کو کتے پر قیاس کرتے ہوئے قتل کرنے کا حکم دیا ہے۔ پس رہی بلی، لومڑی اور بچو وغیرہ ان کو محرم حالت احرام میں قتل نہیں کر سکتا اور اگر محرم نے حالت احرام میں ان میں سے کسی جانور کو قتل کر دیا تو اس پر فدیہ واجب ہوگا۔ اصحاب رائے نے کہا ہے کہ اگر درندہ محرم پر حملہ کرنے میں پہل کرے تو محرم کے لئے اس کو قتل کرنا جائز ہے اور اگر محرم نے درندہ کو قتل کرنے میں پہل کی تو اس پر اس کی قیمت واجب ہے۔ مجاہد اور نخعی نے فرمایا ہے کہ محرم آدمی حالت احرام میں کسی درندہ کو قتل نہیں کر سکتا۔ الایہ کہ اس پر کوئی درندہ حملہ آور ہو۔ حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے احرام باندھنے والوں کو حالت احرام میں سانپ کو قتل کرنے کا حکم دیا اور سانپ کو قتل کرنے کی اباحت پر تمام لوگوں کا اجماع ہے۔ اسی طرح حضرت ابن عمرؓ سے محرم کے لئے بجز قتل کرنے کی بھی اباحت ثابت ہے۔ اس لئے کہ یہ بچھو کے حکم میں ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا زنبور کو قتل کرنے والا مسکینوں کو کھانا کھلائے اور اسی طرح امام مالکؒ نے اس شخص کے متعلق بھی مسکینوں کو کھانا کھلانے کا حکم دیا ہے جو حالت احرام میں مچھر، مکھی اور چیونٹی کو قتل کر دے۔ اصحاب رائے کہتے ہیں کہ ان چیزوں کے قتل پر محرم پر کچھ بھی واجب نہیں۔ رہے سباع الطیر (یعنی عقاب، شکرہ وغیرہ) تو ان کے متعلق امام مالکؒ نے فرمایا کہ محرم ان کو قتل نہ کرے اور اگر وہ حالت احرام میں ان کو قتل کر دے تو فدیہ ادا کرے۔ ابن عطیہ نے فرمایا ہے کہ کبڑے، کھوڑے اور تمام زہریلے جانور سانپ کے حکم میں داخل ہیں۔

تذنیب: امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ جو چیز مباح الاصل ہو جیسے سمندر اور خشکی کے شکار اور تمام پرندے تو ان کو چوری کرنے والے کے ہاتھ نہیں کاٹے جائیں گے جبکہ امام شافعیؒ، امام مالکؒ، امام محمدؒ اور جمہور اہل علم نے فرمایا ہے کہ اگر یہ چیزیں محفوظ ہوں اور ان کی قیمت چار دینار کے برابر ہو تو ان کی چوری کرنے والے شخص کے ہاتھ کاٹے جائیں گے، جب کوئی محرم حالت احرام میں کسی جانور کا شکار کرے تو تمام علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ وہ شکار اس کیلئے حرام ہے۔ نیز اگر محرم کا کیا گیا شکار کسی اور آدمی کیلئے حلال ہے یا حرام؟ اس کے متعلق دو قول ہیں۔ صحیح قول یہی ہے کہ محرم کا کیا ہوا شکار کسی دوسرے شخص کیلئے بھی حرام ہی ہوگا جیسے بچھو کا بچھو مردار کے حکم میں ہے لیکن ایک قول یہ ہے کہ محرم کا کیا ہوا شکار کسی دوسرے شخص کیلئے حلال ہے۔ اگر کسی محرم نے انڈا توڑا تو وہ انڈا اس کیلئے حرام ہے۔ اسی طرح اگر کسی محرم نے شکار کئے ہوئے جانور کا دودھ دودھ لیا تو اس کا حکم بھی انڈا توڑنے کی طرح ہے یعنی وہ دودھ محرم کیلئے حرام ہے۔

مسئلہ: اگر کسی محرم نے شکار پر بیچ ماری جس کے سبب اس کی موت واقع ہوگئی یا کوئی ایسا آدمی جو حالت احرام میں نہیں ہے۔ حرم کے شکار پر بیچنا جس کی وجہ سے اس کی موت واقع ہوگئی تو اس کے متعلق دو قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ وہ ضامن ہوگا (یعنی اس پر اس کی قیمت واجب ہوگی) کیونکہ وہ اس کی ہلاکت کا سبب بنا ہے جیسے اگر کسی نے کسی بچہ پر بیچ ماری اور وہ بچہ خوف کی وجہ سے مر گیا تو وہ ضامن ہوگا۔ امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ یہی ظاہر ہے لیکن دوسرا قول یہ ہے کہ ایسا شخص ضامن نہیں ہوگا جیسے اگر کسی نے بالغ آدمی پر بیچ ماری جس کی وجہ سے اس کی موت واقع ہوگئی تو اس پر ضامن نہیں ہوگا۔ پس اگر کسی شکار کو زخم لگا اور وہ شکار زخمی ہونے کی وجہ سے کسی دوسرے شکار یا اپنے انڈے یا اپنے بچے پر مر گیا جس کی وجہ سے وہ ہلاک ہو گیا تو ہلاکت کا سبب بننے والے شخص پر ان تمام چیزوں کا ضامن واجب ہوگا۔

مسئلہ: اگر کسی محرم کا کوئی ایسا رشتہ دار فوت ہو گیا جس کی ملکیت میں کوئی شکار تھا تو یہ محرم اس کے شکار کا مالک بن جائے گا اور جس طرح چاہے اس میں تصرف کا حق رکھتا ہے لیکن اس کو قتل یا ضائع کرنے کی اجازت نہیں ہے۔

مسئلہ: روایاتی نے کہا ہے کہ وہ عمرہ جس میں کسی شکار کو قتل نہ کیا گیا ہو اس حج سے افضل ہے جس میں کسی شکار کو قتل کر دیا گیا ہو لیکن صحیح بات یہی ہے کہ حج افضل ہے۔

مسئلہ: حرم مدینہ کا شکار حرام ہے۔ اس روایت کی بناء پر جو امام مسلم نے کتاب مسلم میں حضرت جابرؓ سے روایت کی ہے۔ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بے شک حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرم قرار دیا اور اہل مدینہ کو دونوں وادیوں کے درمیان حرم قرار دیتا ہوں۔ پس اس کے درختوں کو نہ کاٹا جائے اور اس کے جانوروں کا شکار نہ کیا جائے۔ اہل علم کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ کیا مدینہ کے شکار کا بھی مکہ کے شکار کی طرح ضمان دینا ہوگا؟ امام شافعیؒ کا جید قول یہ ہے کہ اس کا ضمان نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ وہ ایسی جگہ شکار کیا گیا ہے جس میں بغیر احرام کے داخل ہونا جائز ہے۔ پس طائف کے شکار کی طرح مدینہ کے شکار کا بھی ضمان نہیں دیا جائے گا۔ سنن بیہقی میں بسند ضعیف یہ روایت مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خبردار طائف کا شکار اور اس کے درخت محرم کے لئے حرام ہیں۔ امام شافعیؒ کا قول قدیم یہ ہے کہ جس نے مدینہ میں حالت احرام میں شکار کیا اس کا سامان سلب کر لیا جائے گا اور حرم مدینہ کے درخت کاٹنے والے کو بھی یہی سزا دی جائے گی۔ امام نوویؒ نے دلیل کی مضبوطی کی بناء پر اس قول کو اختیار کیا ہے۔ ائمہ کے مطلق قول کے مطابق حرم مدینہ میں شکار کرنے والے کا سامان ضبط کرنا شکار کی ہلاکت پر موقوف نہیں ہے بلکہ اگر اس نے صرف شکار ہی کیا۔ اگرچہ شکار ہلاک نہیں ہو تو اس کا سامان ضبط کر لیا جائے گا۔ اکثر اہل علم کے نزدیک اس کے سامان کا سلب کرنا متقول کفار کی مانند ہے۔ بعض اہل علم کا یہ قول ہے کہ صرف محرم کا لباس سلب کیا جائے گا۔ بعض اہل علم کے نزدیک محرم کا سارا سامان سلب کر کے اسے صرف ستر ڈھانپنے کے لئے کپڑا دیا جائے گا۔ الروضة اور ”الشرح المہذب“ میں اسی قول کو صحیح قرار دیا گیا ہے۔ پھر یہ سلب شدہ سامان کسے دیا جائے گا۔ بعض اہل علم کے نزدیک مدینہ کے فقراء کو دیا جائے گا شکار کی جزا کی طرح۔ بعض اہل علم کا یہ قول ہے کہ بیت المال میں جمع کر دیا جائے گا۔ پس اگر کسی جانور نے محرم آدمی پر حملہ کیا اور اس آدمی نے اپنا دفاع کرتے ہوئے اس جانور کو قتل کر دیا تو وہ ضمان سے مستثنیٰ ہوگا۔

مسئلہ: جب حرم کے راستہ میں نڈی دل پھیل جائے اور ان کو روندنے وغیر وہاں سے گزرنا مشکل ہو تو ظاہر قول کے مطابق ان کو روندنے کی وجہ سے محرم پر ضمان واجب نہیں ہوگا۔ پس اگر کوئی کافر حرم میں داخل ہو کر شکار کو قتل کر دے تو اس سے ضمان لیا جائے گا۔ شیخ ابوالحسن نے ”المہذب“ میں لکھا ہے کہ میرے نزدیک اس پر ضمان واجب نہیں ہے۔ امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ شیخ ابوالحسن اپنی رائے میں تباہ ہیں۔ شیخ ابوالحسن کی وفات ۴۰۴ھ کو ہوئی۔

تنبیہات | جان لو کہ شکار جب دو اسباب میخ اور محرم کی وجہ سے مر جائے تو وہ حرام ہے۔ مثال کے طور پر کوئی شکار تیر اور بندوق سے مر جائے یا کسی جانور کو تیر کا پھل لگا۔ جس سے وہ زخمی ہو گیا اور تیر بھی اس کے جسم پر لگا اور وہ ہلاک ہو گیا۔ اسی طرح اگر کسی جانور کو تیر مارا گیا جبکہ وہ چھتے کے کنارہ پر تھا اور تیر گلنے کی وجہ سے وہ نیچے گرا اور ہلاک ہو گیا یا کنویں میں گر کر ہلاک ہو گیا۔ یا جانور پہاڑ پر تھا تیر گلنے کی وجہ سے

سے وہاں سے لڑھک گیا اور ہلاک ہو گیا یا تیر لگنے کے بعد پانی میں گر کر مر گیا یا جانور درخت پر تھا تیر لگنے کے بعد درخت کی شاخوں سے ٹکرا کر ہلاک ہو گیا تو یہ شکار حرام ہوگا کیونکہ اس کی ہلاکت کا سبب معلوم نہیں ہے کہ اس کی ہلاکت کا سبب میخ ہے یا محرم۔ اسی طرح اگر کوئی جانور تیز دھار آلے چھری چاقو وغیرہ پر گر گیا تو وہ بھی حرام ہے اور اگر کسی جانور پر تیر چلایا گیا اور تیر فضاء میں اس جانور کو لگ گیا اور وہ جانور زمین پر گر کر مر گیا تو وہ حلال ہے خواہ وہ زمین پر گرنے کے بعد مرے ہو یا اس سے پہلے مرے ہو۔ اگرچہ یہ بھی معلوم نہ ہو کہ اس کی موت زمین پر گرنے سے پہلے ہوئی ہے یا زمین پر گرنے کے بعد کیونکہ اس کا زمین پر گرنا ناگزیر ہے۔ لہذا اس سے صرف نظر کیا جائے گا جیسے بوقت دشواری ذبح سے صرف نظر کیا جاتا ہے۔ اسی طرح اگر شکار کسی جگہ کھڑا ہوا ہو اور تیر لگنے کے بعد اپنے پہلو پر گر جائے تو وہ حلال ہے۔ امام مالک نے فرمایا ہے کہ اگر اس کی موت زمین پر گرنے کے بعد ہوئی ہو تو پھر حرام ہے۔ تیر لگنے کے بعد جانور کا کچھ دیر لڑکھانا مضرت نہیں ہے کیونکہ یہ بھی زمین پر گرنے کی مانند ہے۔ اگر تیر لگنے کے بعد شکار پہاڑ سے پہلو پر پہلو زمین پر گرا تو وہ حرام نہیں ہوگا کیونکہ اس طرح گرنے کو موت میں کوئی دخل نہیں ہوتا۔ اگر کسی شکار کو فضا میں تیر لگا جس سے اس کے بازو ٹوٹ گئے اور وہ زخمی بھی نہیں لیکن زمین پر گر کر مر گیا تو وہ حرام ہے کیونکہ اس کی موت کے وقت اسے کسی قسم کا زخم نہیں لگا۔ نیز اگر زخم معمولی سا ہو جو عواماً غیر موثر ہوتا ہے لیکن اس کے بازو بیکار ہو گئے اور وہ گر کر مر گیا تو وہ حرام ہوگا۔ اگر شکار فضا میں تھا اور اسے تیر لگا جس کی وجہ سے وہ زخمی ہو کر کنویں میں گر گیا تو دیکھا جائے گا کہ کنویں میں پانی ہے یا نہیں۔ پس اگر کنویں میں پانی ہے تو وہ جانور حرام ہوگا اور اگر پانی نہیں ہے تو پھر وہ جانور حلال ہوگا۔ کیونکہ پانی کے بغیر کنویں کا گھڑا زمین کی مانند ہے لیکن یہ اس صورت میں ہے کہ گرتے وقت شکار کنویں کی دیواروں سے نہ ٹکراتا ہو۔ اگر شکار درخت پر بیٹھا تھا اور تیر لگنے سے زخمی ہو کر زمین پر گر گیا تو وہ حلال ہوگا اور اگر درخت کی شاخوں پر گرا اور پھر زمین پر گرا تو وہ حرام ہوگا کیونکہ درخت کی شاخوں یا پہاڑ کے کناروں سے ٹکرانا زمین سے ٹکرانے کی مانند نہیں ہے۔ اس لئے کہ زمین سے ٹکرانا تو ضروری ہے لیکن درخت کی شاخوں سے ٹکرانا غیر ضروری ہے۔ پرندے چونکہ کثرت کے ساتھ درختوں پر رہتے ہیں اس لئے امام مالک کے نزدیک اس میں دو احتمال ہیں۔ اگر آبی پرندے کو تیر مارا تو دیکھا جائے گا کہ وہ سطح آب پر ہے یا اس سے خارج ہے۔ اگر پانی کی سطح پر تھا اور تیر لگنے کے بعد زخمی ہو کر پانی میں گر کر مر گیا تو حلال ہے اور اگر پانی سے باہر تھا اور تیر لگنے کے بعد پانی میں گر گیا تو اس میں دو صورتیں ہیں جو ”الحادی“ میں مذکور ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ وہ حرام ہے کیونکہ پانی زخم لگنے کے بعد شکار کی ہلاکت میں معاون بنے گا اور دوسری صورت یہ ہے کہ شکار حلال ہے کیونکہ پانی اس کو فراق نہیں کرتا کیونکہ وہ پانی میں رہنے والا پرندہ ہے۔ لہذا اس کا پانی میں گرنا زمین پر گرنے کی مانند ہے اور یہی راجح ہے۔ اجمہدیب میں مذکور ہے کہ اگر شکار سمندر کی فضاء میں ہے تو یہ دیکھا جائے گا کہ شکار کو قتل کرنے والا سمندر میں ہے یا خشکی میں؟ اگر خشکی میں ہے تو شکار حرام ہے اور اگر شکاری سمندر میں ہے تو شکار حلال ہے۔ پس اگر پرندہ پانی سے باہر ہو اور تیر لگنے کے بعد وہ پانی میں گر جائے تو اس کے متعلق دو قول ہیں۔ علامہ بغوی نے تہذیب میں اور شیخ ابو محمد نے ”المختصر“ میں شکار کی حالت کا قول نقل کیا ہے۔ علامہ دہری نے فرماتے ہیں۔ یہ تمام مسائل جو ہم نے قائل میں ذکر کئے ہیں اس صورت میں ہیں جبکہ شکار کو لگنے والا زخم ذبح کی حد کو نہ پہنچا ہو۔ پس اگر حلقوم اور مرئی وغیرہ کٹ گئی ہوں تو پھر یہ مکمل طور پر ذبح ہو گیا اور بعد میں رونما ہونے والے حالات اس پر اثر انداز نہیں ہوں گے۔ اگر کوئی شکار زخمی ہونے کے بعد ہلاک ہونے کی بجائے غائب ہو گیا ہو اور پھر وہ مردہ حالت میں ملے تو بعض اہل علم کے نزدیک حلال ہے اور بعض اہل علم نے اسے حرام قرار دیا ہے لیکن پہلا قول

زیادہ صحیح ہے بشرطیکہ زخم ذبح کی حد کو پہنچ گیا ہو اور غائب ہونے کا کوئی دخل اس کی موت میں ہو اور وہ زخم ذبح کی حد کو نہ پہنچا ہو تو پھر اگر شکار پانی میں پایا جائے اور اس پر صدمہ یا دوسرے زخم کا اثر بھی ہو تو وہ حرام ہوگا۔ علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ اس بارے میں ہمارے علماء کے تین قول ہیں۔ پہلا اور دوسرا قول شکار کے حلال ہونے کا ہے جن میں سے مشہور قول صاحب تہذیب کا ہے جو شکار کو حلال قرار دیتے ہیں اور اہل عراق اسے حرام قرار دیتے ہیں۔ دوسرا قول یہ ہے کہ شکار کو قطعاً طور پر حلال ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ شکار حرام ہے۔ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا ہے اگر تیر مارنے کے بعد شکار کا تعاقب کیا اور اسے مردہ حالت میں پایا تو شکار حلال ہے اور اگر تیر مارنے کے بعد تعاقب میں تاخیر کی تو پھر شکار حرام ہوگا۔ امام مالکؒ سے مروی ہے کہ اگر اس شکار کو خشکی میں پایا تو حلال ہے ورنہ حرام ہے۔ امام نوویؒ اور امام غزالیؒ نے ان احادیث کی روشنی میں جو اس بارے میں وارد ہوئی ہیں شکار کی حلت کو صحیح اور راجح قرار دیا ہے۔ اگر کسی ایسے شخص نے ہوا میں تیر چلایا جو شکار کا ارادہ نہیں رکھتا تھا اور نہ شکار کا خیال اس کے ذہن میں تھا تو بیچ میں شکار آ گیا اور تیر شکار کے لگا جس سے وہ زخمی ہو کر مر گیا تو اس میں دو قول ہیں۔ صحیح قول یہ ہے کہ شکار حرام ہے کیونکہ شکاری نے شکار کا قصد نہیں کیا۔ اگر کسی نے پتھر سمجھ کر تیر چلایا لیکن اتفاقاً وہ شکار نکلا اور تیر سے مر گیا تو وہ حلال ہے۔ اسی طرح اگر کسی جانور پر صید غیر ماکول سمجھ کر تیر چلایا اور وہ ماکول نکلا تو وہ بھی حلال ہوگا۔ اسی طرح اگر کسی کے پاس دو بکریاں تھیں تو اس نے ان میں سے ایک کو دوسری کے گمان میں حلال کر دیا تو وہ حلال ہوگی۔ امام مالکؒ نے بھی حلت کا قول نقل کیا ہے۔ اگر کسی نے زمین پر چا تو گاڑ دیا یا اس کے ہاتھ میں چھری تھی اور چھری بکری کے حلق پر گر گئی جس سے بکری ذبح ہو گئی تو بکری حرام ہوگی کیونکہ اس نے بکری کو نہ تو ذبح کیا ہے اور نہ ذبح کرنے کا ارادہ کیا تھا اور جو کچھ بھی ہوا وہ بکری کے فعل سے ہوا یا غیر اختیاری طور پر ہو گیا۔ تہذیب وغیرہ میں ہے کہ ابواحق کے نزدیک چھری کرنے کی صورت میں بکری حلال ہوگی اور شکار کا بھی یہی حکم ہے۔ اگر کسی کے ہاتھ میں چھری ہو جس کو وہ حرکت دے رہا ہو اور بکری بھی اس پر اپنا حلقوم رگڑ رہی ہو اور اس طرح بکری کا حلقوم کٹ جائے تو وہ بکری حرام ہوگی کیونکہ بکری کی ہلاکت ذبح کرنے والے اور بکری کے اشتراک عمل سے واقع ہوئی ہے۔ قاضی ابوسعید اہر وی نے ”لباب“ میں لکھا ہے کہ اگر کوئی اپنا شخص کسی بیٹا شخص کی رہنمائی سے شکار پر تیر چلائے اور وہ شکار تیر لگنے سے مر جائے تو وہ حرام ہوگا۔

مسئلہ: بھینر اور اشتراک کی مختلف صورتیں ہیں۔ مثلاً یہ کہ ایک شکار پر دو آدمیوں کے دو زخم یکے بعد دیگرے واقع ہوں تو ان دونوں میں سے پہلا زخم یا تو جلدی مارنے والا ہوگا یا بدیر۔ یا نہ جلدی مارنے والا نہ بدیر۔ پس اگر زخم نہ جلدی ہلاک کرنے والا ہونہ بدیر تو وہ شکار حرام ہوگا اور اگر جلدی یا بدیر ہلاک کرنے والا ہو تو شکار دوسرے شخص کا ہوگا اور پہلے شخص پر اس زخم کا کوئی ضمان عائد نہیں ہوگا اور اگر پہلے شخص کا زخم فوراً شکار کو ہلاک کرنے والا ہو تو شکار پہلے شخص کا ہوگا اور دوسرے شخص پر نقصان کا ضمان ہوگا اور اگر پہلے شخص نے دیر سے ہلاک کرنے والا زخم لگایا تو وہ اس زخم لگانے کی وجہ سے شکار مالک ہو جائے گا۔ دوسرے کے متعلق دیکھا جائے گا کہ اگر اس کے زخم سے شکار کے حلقوم اور مری کٹ گئے تو وہ حلال ہے اور دوسرے شخص پر زخمی اور مذہبوحہ شکار کی درمیانی قیمت واجب ہوگی اور تفاوت اس وقت ظاہر ہوگا جب اس میں زندگی کو استعراق حاصل ہو۔ پس اگر شکار سالم ہو یا اس حال میں ہو کہ اگر ذبح نہ کیا جائے تو ہلاک ہو جانے کا خدشہ ہو تو ایسی صورت میں اس کو ذبح کرنے کی وجہ سے کوئی نقصان نہیں ہوگا اور اگر دوسرے آدمی نے شکار کو فوراً ہلاک کر دیا لیکن حلقوم اور مری کو نہیں کاٹا تو شکار حرام ہوگا اور دوسرے شخص پر مذہبوحہ شکار کی قیمت واجب ہوگی۔ تہذیب میں ہے کہ

مذکورہ بالا مسئلہ بالکل ایسا ہی ہے جیسے کوئی اپنے غلام کو زخمی کر دے اور اس کے بعد دوسرا آدمی بھی اس غلام کو زخمی کر دے اور غلام ہلاک ہو جائے اور یہ مسئلہ اس صورت پر مبنی ہے جبکہ کوئی انجینی آدمی کسی ایسے غلام کو زخمی کر دے جس کی قیمت دس درہم ہو اور کوئی دوسرا شخص اس کے بعد غلام کو زخمی کر دے اور وہ غلام ہلاک ہو جائے۔ مزنی نے کہا ہے کہ ایسی صورت میں ہر شخص پر غلام پر لگائے گئے زخم کی جنایت ہوگی اور بقیہ قیمت دونوں زخم لگانے والوں میں نصف نصف تقسیم کر دی جائے گی۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ زخم لگانے کے دن اس غلام کی جو قیمت ہے ہر شخص اس کی نصف قیمت کا ضامن ہوگا۔ ابن خیر نے کہا ہے کہ اگر پہلے شخص نے جس دن غلام کو زخم لگایا اس دن غلام کی قیمت دس درہم ہے اور دوسرے شخص نے جس دن غلام کو زخمی کیا اس دن غلام کی قیمت نو درہم ہے تو پہلے زخم لگانے والے شخص پر دس درہم کا تہائی حصہ اور دوسرے شخص پر جس نے بعد میں غلام کو زخمی کیا نو درہم کا تہائی حصہ واجب ہوگا۔ قتال نے کہا ہے کہ ہر ایک پر اس کے لگائے گئے زخم کے مطابق ضمان ہوگا۔ دوسرا طریقہ مشترکہ شکار کا یہ ہے کہ اگر پہلا شخص شکار کو زندہ نہ پائے تو دوسرے شخص پر جس نے بعد میں شکار کو زخمی کیا۔ زخم کی قیمت واجب ہوگی اور اگر اس نے شکار کو زندہ ہی پایا لیکن اس کو ذبح نہ کر سکا تو دوسرے شخص پر زخم کی جنایت واجب ہوگی۔ اگر دو شخصوں نے کسی شکار پر تیر چلایا اور دونوں کے تیر بیک وقت شکار کو لگے اور شکار مر گیا تو دونوں آدمی شکار کے مالک ہوں گے اور اگر ایک آدمی نے شکار کو پہلے زخمی کیا اور دوسرے شخص نے ذبح کرنے کی جگہ شکار کو زخم لگایا اور یہ معلوم نہیں ہو سکا کہ شکار کے پہلا تیر کس کا لگا اور دونوں آدمی یہ دعویٰ کرتے ہوں کہ ان کا تیر پہلے لگا ہے تو وہ شکار دونوں میں تقسیم کر دیا جائے گا۔ اگر ان میں سے کسی نے شکار کو معمولی زخم لگایا کہ ذبح کی جگہ میں اچھی طرح زخم نہیں لگا تو شکار حرام ہوگا۔

مسئلہ: اگر کسی شخص نے کسی ایسے جانور کا شکار کیا جس پر ملکیت کے آثار نمایاں ہوں۔ مثلاً کوئی نشان لگایا گیا ہو یا مہندی وغیرہ لگی ہو یا شکار کے بازو کٹے ہوئے ہوں یا کان کٹے ہوئے ہوں تو ایسی صورت میں شکار کرنے والا شکار کا مالک نہیں ہوگا کیونکہ شکار پر موجود تمام نشانیاں اس بات کو ظاہر کر رہی ہیں کہ شکار کسی کی ملکیت میں تھا اور اذکر آ گیا ہے۔ نیز اس صورت میں اس احتمال کو اہمیت نہیں دی جائے گی کہ ممکن ہے کسی محرم نے اسے شکار کر لیا ہو اور پھر یہ نشانات لگا کر چھوڑ دیا ہو۔ یہ احتمال بعید ہے۔

مسئلہ: اگر کسی نے شکار کو دو حصوں میں بچھاؤ دیا تو شکار حلال ہوگا اور اگر شکار کا کوئی ایک جزو جسم سے علیحدہ ہو گیا اور اس کے تھوڑی دیر بعد شکار ذبح کرنے سے قبل ہلاک ہو گیا تو اس صورت میں شکار کا الگ ہونے والا جزو ایک قول کے مطابق حلال ہوگا اور باقی جسم حرام ہوگا جیسے فوراً مرنے کی صورت میں پورا شکار حلال ہوتا ہے اور اگر شکار کا ایک جزو الگ ہونے کے بعد شکار زندہ ملا اور اس کو ذبح کر لیا تو پورا شکار حلال ہوگا اور وہ علیحدہ جزو حرام ہوگا۔ اگر کسی شکاری جانور کے بوجھ سے شکار ہلاک ہو جائے تو ایسی صورت میں ایک قول کے مطابق شکار حلال ہوگا اور اگر تیر کے بوجھ سے شکار مر جائے تو شکار حلال نہیں ہوگا۔

مسئلہ: شکار پر ملکیت چند امور سے ثابت ہوتی ہے۔ پوچھل بنادینا ائزان کو ختم کر دینا ڈور یا جال سے چٹ جانا اگر شکاری سے جال گر گیا اور اس میں شکار پھنس جائے تو اس میں دو قول ہیں۔ یہی مسئلہ جال پھندوں والی رسی وغیرہ کا بھی ہے۔

مسئلہ: اگر کسی آدمی نے مچھلی کا شکار کیا اور مچھلی کے پیٹ سے موتی برآمد ہوا تو اگر موتی سوراخ والا ہے تو وہ لفظ کے حکم میں ہے اور اگر سوراخ کے بغیر ہے تو مچھلی کو شکار کرنے والا اس کا مالک ہو جائے گا اور کسی شخص نے مچھلی خریدی اور اس کے پیٹ سے بغیر

سوراخ کا موتی برآمد ہوا تو مچھلی کو خریدنے والا اس کا مالک ہوگا اور اگر ایسا موتی برآمد ہوا جس کے سوراخ ہوں تو موتی مچھلی فروخت کرنے والے شخص کا ہوگا اگر وہ اس کی ملکیت کا دعویٰ کرے۔ الجھڑب میں اسی طرح مذکور ہے۔ حالانکہ مناسب یہ معلوم ہوتا ہے کہ موتی پر شکاری کی ملکیت ثابت ہونی چاہئے جیسے زمین سے برآمد ہونے والا خزانہ زمین کھودنے والے کا ہوتا ہے۔

خاتمہ | اگر شکار کو چھوڑ کر آزاد کر دیا گیا تو شکاری کی ملکیت اس سے زائل ہو جائے گی یا نہیں؟ اس کے متعلق دو قول ہیں۔ صحیح بات یہی ہے کہ شکاری کی ملکیت زائل تو نہیں ہوگی لیکن شکار کو چھوڑ دینا صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ زمانہ جاہلیت کا ”تسیب السواب“ ہے (یعنی غیر اللہ کے نام کسی اذنی کو آزاد چھوڑ دیا جاتا تھا نہ اس کا دودھ پیا جاتا اور نہ اس پر سوار کی جاتی تھی) پس شکار کا یہ حق ہے کہ اس فعل سے اجتناب کیا جائے۔ عنقریب انشاء اللہ ”السائب“ کے متعلق تفصیلی گفتگو ”باب النون“ میں آئے گی اور کتے اور ”الجارحہ“ کے متعلق تفصیل ”باب الکاف“ میں آئے گی۔ اگر شکاری کے ہاتھ سے شکار چھوٹ کر فرار ہو جائے تو شکاری کی ملکیت زائل نہیں ہوگی۔ پس اگر کوئی شخص اس قسم کے شکار کو پکڑے تو اس کا اس کے مالک کی طرف لوٹا دینا ضروری ہے اگرچہ وہ شکار جنگل میں وحشی جانوروں میں ہی کیوں نہ شامل ہو جائے۔ خواہ آبادی سے دور چلا جائے یا آبادی کے ارد گرد پھر لگا رہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا ہے کہ اگر شکار آبادی میں یا آبادی کے ارد گرد گھومتا رہا تو ملکیت زائل نہیں ہوگی اور اگر آبادی سے دور نکل جائے اور جنگل میں وحشی جانوروں میں شامل ہو جائے تو شکاری کی ملکیت سے خارج ہو جائے گا اور اگر تھوڑا عرصہ گزرا ہو تو ملکیت زائل نہیں ہوگی۔ امام مالکؒ سے یہ بھی مروی ہے کہ اگر شکار کو جان بوجھ کر شکاری نے خود ہی غائب کر دیا تو پھر شکار شکاری کی ملکیت سے خارج ہو گیا۔ علامہ دیرئ نے فرمایا ہے کہ ہمارے نزدیک اس کو چوپائے کے بدکنے اور غلام کے فرار پر قیاس کیا جائے گا۔

اختتامیہ | اگر کوئی شکار کھیت میں جھنس کر پکڑا جائے تو اس کی ملکیت کے متعلق دو قول ہیں۔ صحیح قول یہ ہے کہ شکار پکڑنے والا مالک نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ زمین کے مالک نے زمین کی سیرابی کے لئے کھیتی کا قصد کیا ہے نہ کہ شکار کا۔ اسی طرح اگر کوئی شکاری کسی باغ میں داخل ہو کر کسی پرندے کا شکار کرے تو وہ شخص قطعی طور پر شکار کا مالک ہو جائے گا اور باغ کے مالک کو پرندے پر ملکیت کا کوئی حق حاصل نہیں ہوگا۔ واللہ اعلم۔ کسی نے کیا عمدہ اشعار کہے ہیں۔

و یسعد اللہ اقواماً باقوام

یشقی رجالاً ویسقی احرورن بہم

”کچھ لوگ شقی ہوتے ہیں اور دوسرے لوگ بھی ان کی وجہ سے شقاوت میں مبتلا ہو جاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ بعض قوم کو بعض کی وجہ سے سعادت مند بنا دیتا ہے۔“

لکن حدود بارزاق وأقسام

ولیس رزق الفتی من فضل حیلتہ

”اور انسان کا رزق اس کے حیلے کا کمال نہیں ہے لیکن رزق اور قسمتوں کے کچھ حدود و قیود ہیں۔“

برمی فیحرزہ من لیس بالرامی

کالصید یحرمہ الرامی المعجید وقد

”جیسے شکار ہے کہ اسے تیر مارنے والا لے لیتا ہے اور کبھی تیر کوئی اور شخص چلاتا ہے لیکن شکار کو وہ شخص روک لیتا ہے جس نے تیر

چلایا ہی نہیں۔“

فائدہ | تاریخ ابن خلکان میں مذکور ہے کہ جب رشید نے فضل بن یحییٰ کو خراسان کا امیر مقرر کیا تو کچھ عرصہ کے بعد ڈاک کے ذریعہ اسے ایک خط موصول ہوا جس میں لکھا تھا کہ بے شک فضل شکار میں مشغول ہو گیا ہے جس کی وجہ سے وہ رعایا کے امور کی نگرانی سے غافل ہے۔ پس رشید نے یحییٰ سے کہا اے میرے پیارے اس خط کو پڑھ اور فضل کو ایسا خط لکھو کہ وہ ان حرکتوں سے رک جائے۔ پس یحییٰ نے فضل کو ایک خط لکھا اور خط کے نیچے یہ اشعار بھی لکھے۔

واصبر علی فقد لقاء الحلیب

انصب نہاراً فی طلاب العلا

”تو کھڑا رہ دن بھر بلندی کی جستجو میں اور صبر کر محبوب کی ملاقات نہ ہونے پر“

واکتحلت بالغمض عین الرقیب

حتى اذا اللیل اتی مقبلاً

”یہاں تک کہ جب رات تیرے سامنے آ جائے اور رقیب کی آنکھ میں پوشیدگی کا سرمہ لگا دے۔“

فانما اللیل نہاراً الاریب

فبادر اللیل بما تشتہی

”پس تو رات دن اس کام کو کرتا رہا جس کی تو خواہش رکھتا ہے کیونکہ رات غفلت کا دن ہے۔“

یستقبل اللیل بامر عجیب

کم من فنی تحسبہ ناسکا

”کتنے ہی نوجوان ایسے ہیں جن کو تو عابد و زاہد سمجھتا ہے لیکن وہ رات کا استقبال عجیب طریقے سے کرتے ہیں۔“

فیبات فی لہو و عیش خصیب

غطی علیہ اللیل استتارہ

”رات اس پر پردہ ڈال دیتی ہے۔ پس وہ کھیل و عیاشی میں رات بسر کرتا ہے۔“

یسعی بہا کل عدو مریب

ولذلة الاحمق مکشوفہ

”اور احمق کی لذت ظاہر ہوتی ہے اور ہر چغل خورد شن اس کی چغلی کر سکتا ہے۔“

پس جب یہ خط فضل بن یحییٰ کو ملا تو اس کو پڑھنے کے بعد وہ دن کے بعد مسجد سے علیحدہ نہیں ہوتا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ فضل اپنے باپ یحییٰ کے پاس داخل ہوا تو وہ بہت اکر زکر چل رہا تھا۔ پس یحییٰ نے اس پر کراہت کا اظہار کیا اور کہا کہ حکماء کا قول ہے کہ آدمی کے اندر نبل اور جہالت تو وضع کے ساتھ اس علم اور سخاوت سے بہتر ہے جو کبر کے ساتھ ہو۔ پس کس قدر بہتر ہے یہ خوبی جس نے دو بہت بڑی خامیوں کو چھپا دیا اور کس قدر قابلِ خدمت ہے یہ برائی یعنی کبر جس نے دو بڑی خوبیوں کو چھپا دیا ہے۔ پس جب فضل اور یحییٰ قید خانے میں قید تھے تو موہل نے ایک دن ان کی ہنسی کی آواز سنی اور اس کی خبر رشید کو دی۔ پس رشید نے سرور کو بھیجا تاکہ وہ ان سے ہنسنے کی وجہ معلوم کرے۔ پس وہ ان دونوں کے پاس آیا اور ان سے ہنسی کے متعلق سوال کیا اور کہا کہ امیر المومنین کہتے ہیں کہ یہ کونسا طریقہ ہے کہ تم امیر المومنین کے غصہ اور ناراضگی پر ہنس رہے ہو۔ پس امیر المومنین کے الفاظ نے ان کی ہنسی کو اور زیادہ کر دیا۔ یحییٰ نے کہا کہ ہمیں سلکباج (ایک قسم کا سانپ جو گوشت، سرکہ اور خوشبودار مصالحہ جات سے تیار ہوتا ہے) کی خواہش محسوس ہوئی تو ہم نے اس کے لئے ہانڈی، گوشت اور سرکہ وغیرہ خریدنے کا انتظام کیا اور سلکباج پکایا لیکن جب یہ پک کر تیار ہو گیا اور فضل اس کو اتارنے لگا تو ہانڈی گر گئی۔ پس ہمیں اپنے حالات پر توجہ ہوا اور ہنسی آنے لگی۔ پس جب سرور نے اس واقعہ کی خبر رشید کو دی تو وہ رونے لگا اور اس

نے حکم دیا کہ ہر روز بجلی اور فضل کیلئے دسترخوان تیار کیا جائے اور ایک آدمی کو جوان سے مانوس تھا، حکم دیا کہ ہر روز ان کو کھانا کھلایا کرو اور ان سے گفتگو کیا کرو۔ بیان کیا جاتا ہے کہ فضل اپنے والد بجلی کے ساتھ نیک سلوک کرتا تھا۔ پس اس کے والد بجلی کو موسم سرما میں ٹھنڈا پانی بہت ضرور پہنچاتا تھا لیکن فضل تہہ خانہ میں پانی گرم کرنے پر قادر نہیں تھا۔ اس لئے وہ تانبے کے لوٹے میں پانی لے کر بہت دیر تک لوٹے کو اپنے جیب سے لگائے رکھتا تھا تاکہ جسم کی حرارت سے پانی کئی ٹھنڈک میں کمی واقع ہو جائے اور اس کے والد پانی کو استعمال کر سکیں۔ بجلی کا انتقال ۱۹۳ھ میں قید خانہ ہی میں ہوا۔ جب رشید کو ان کی وفات کی خبر پہنچی تو اس نے کہا میرا معاملہ بھی اس کے معاملہ کے قریب ہے۔ پس بجلی کی وفات کے پانچ ماہ بعد رشید کا بھی انتقال ہو گیا۔

الصَّيْدُحُ

”الصَّيْدُحُ“ اس سے مراد وہ گھوڑا ہے جس کی آواز بہت سخت ہے۔ جو ہرئی نے کہا ہے کہ ”الصَّيْدُحُ“ سے مراد ”الْوَيْبُ“ اس کو صیدح کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس کی آواز میں سختی پائی جاتی ہے اور صیدح کے معنی چلانے کے آتے ہیں۔ شاعر نے کہا ہے کہ

وَقَدْ هَاجَ شَوْقِي أَنْ تَغْنَثَ حَمَامَةٌ
مُطَوِّفَةٌ وَرَقَاءُ تَصْدُحُ بِالْفَجْرِ

”اور تحقیق میرا شوق موجزن ہو گیا اس وقت جب سبز رنگ والی گندے دار کبوتری گنگنا نے لگی جو فجر کے وقت چلاتی ہے۔“

جاہظ نے کہا ہے کہ الو اور تمام ”طیور اللیل“ سحری کے وقت ہمیشہ چیختے ہیں۔ ”صیدح“ ایک سفید اونٹنی کو بھی کہا جاتا ہے۔ بلال بن ابی بردہ بن ابی موسیٰ اشعری نے اس اونٹنی کی مدح میں کہا ہے کہ

رَأَيْتُ النَّاسَ يَنْتَجِعُونَ غَيْثًا
فَقُلْتُ لِصَيْدِحِ انْتَجِعِي بِلَا لَا

”میں نے لوگوں کو دیکھا کہ وہ بخشش کے متلاشی ہیں۔ پس میں نے صیدح (یعنی سفید اونٹنی) سے کہا کہ بلال کو معاف کر دے۔“ علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ یہ شعر ”باب الھمزہ“ میں الابل کے تحت بھی گزر چکا ہے۔

الصَّيْدَانِ

”الصَّيْدَانِ“ اس سے مراد لومزی ہے۔ تحقیق ”باب الثاء“ میں ”الشعب“ کے تحت اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

الصَّيْدَانَانِ

”الصَّيْدَانَانِ“ اس سے مراد ایک کبیرا ہے جو مخلوق سے پوشیدہ رہنے کے لئے زمین میں اپنا گھر بناتا ہے۔

الصَّيْرُ

”الصَّيْرُ“ اس سے مراد چھوٹی چھوٹی مچھلیاں ہیں۔

حدیث میں ”الصَّيْرُ“ کا تذکرہ | وہب بن عبد اللہ مغافری کہتے ہیں کہ میں حضرت عبد اللہ بن عمر کے ہمراہ حضرت زینب بنت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس انہوں نے ہمارے سامنے گھی کی تلی ہوئی ایک ٹڈی رکھی اور فرمایا اے مصری اس کو کھاؤ شاید تمہیں ”الصیر“ اس سے زیادہ پسندیدہ ہے۔ وہ ب کہتے ہیں میں نے کہا کہ ہم ”الصیر“ کو پسند نہیں کرتے۔ (رواہ البیہقی فی سنن البیہقی فی باب مَا جَاءَ فِي أَحْكَامِ الْحَيَاةِ)

دوسری حدیث میں ہے کہ حضرت سالم بن عبد اللہ کے پاس سے ایک آدمی گزرا جس کے پاس ”الصیر“ (چھوٹی مچھلی) تھی۔ پس آپ نے اسی میں سے چکھا۔ پھر اس سے پوچھا کہ ”الصیر“ کو کتنی رقم میں فروخت کرو گے۔

جرینے نے ایک قوم کی خدمت کرتے ہوئے یہ شعر کہا ہے ۔

كَانُوا إِذَا جَعَلُوا فِي صَيْرِهِمْ بَصَلًا
ثُمَّ اشْتَوْا كَنَعْدًا مِنْ مَالِحٍ جَدْفُوا

”وہ لوگ اپنی ”صیر“ پیاز میں ملاتے ہیں تو پھر ایک قسم کی مچھلی کو کھا کر نمکین پانی میں بھونتے ہیں۔“

ایک روایت یہ بھی ہے کہ حضرت حسن سے کسی آدمی نے سوال کیا کہ ”الصحناة“ کا کیا حکم ہے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ کیا مسلمان ”الصحناة“ کو کھاتے ہیں اور ”الصحناة“ سے مراد ”الصیر“ (چھوٹی مچھلیاں) ہی ہے۔ علامہ دمیرئی فرماتے ہیں کہ ”الصحناة“ اور ”الصیر“ دونوں ہی غیر عربی لفظ ہیں۔

خواص | جبریل بن خیشوع نے کہا ہے کہ ابازید سے شکار کی ہوئی ”الصحناة“ کا استعمال معدہ کی رطوبت اور گندگی کو زائل کرتا ہے اور منہ کی بدبو شام پیدا کرتا ہے۔ نیز یہ بلغم کی وجہ سے پیدا ہونے والے کلبو کے درد کے خاتمہ کا باعث ہوتا ہے۔ اسی طرح کسی شخص کو بچھونے ڈس لیا ہو تو وہ ”الصحناة“ کے روغن کی مالش کرے۔ انشاء اللہ شفا یاب ہو جائے گا۔



باب الضاد المعجمة

الضَّانُّ

”الضَّانُّ“ اس سے مراد بھیرا دنبہ وغیرہ ہیں۔ یہ ضائن کی جمع ہے اور مونث کے لئے ”ضائینہ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ نیز اس کی جمع ضوائن بھی آتی ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک یہ ایسی جمع ہے جس کے لئے واحد کا کوئی لفظ مستعمل نہیں ہے۔ بعض حضرات کے نزدیک اس کی جمع ضئین بھی آتی ہے جیسے عبد کی جمع عبید آتی ہے۔

فائدہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”فَمَائِنَةُ اَزْوَاجٍ مِنَ الضَّانِّ اَثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعَزِ اَثْنَيْنِ قُلْ اَلذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ اَمَ الْاُنثَيْنِ اَمَّا اسْتَمَلْتُ عَلَيْهِ اَرْحَامُ الْاُنثَيْنِ“ (یہ آٹھ زرمادہ ہیں دو بھیر کی قسم سے اور دو بکری کی قسم سے۔ اے نبی ان سے پوچھو کہ اللہ نے ان کے زحرام کئے ہیں یا مادہ یا وہ بچے جو بھیروں اور بکریوں کے پیٹ میں ہوں۔ سورۃ الانعام۔ آیت نمبر ۱۴۳)

اس آیت کا شان نزول اس طرح ہے کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ یہ کہا کرتے ہیں کہ یہ مویشی ہیں اور نہ کھیت ہے (یعنی ان سے کسی قسم کا نفع حاصل نہیں کیا جاسکتا) اہل عرب کا یہ بھی عقیدہ تھا کہ ان مویشیوں کے بطون (بیٹوں) میں جو کچھ بھی ہے وہ خالص ہمارے مردوں کے لئے ہے اور ہماری عورتوں کے لئے حرام ہے نیز انہوں نے اپنے لئے بچہ سائبہ و صلہ اور حامی کو بھی حرام کر رکھا تھا۔ پس وہ بعض جانوروں کا کھانا اپنی عورتوں کے لئے حرام قرار دیتے تھے۔ پس جب اسلام آیا تو اس نے حلال و حرام کے احکام کی توضیح کر دی تو مشرکین مکہ نے اس کے متعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے جھگڑا شروع کر دیا اور مشرکین میں سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سب سے پہلے جھگڑا کرنے والا شخص مشرکین کا خطیب مالک بن عوف بن احوں ہاشمی تھا۔ پس اس نے کہا اے محمد اے شک تم نے وہ چیزیں حرام کر دیں جو ہمارے آباؤ اجداد کیا کرتے تھے۔ پس اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیتے ہوئے فرمایا۔ بے شک تم نے بغیر کسی دلیل کے بکری کی بہت سی اقسام کو حرام ٹھہرا لیا تھا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ان ازواجِ خمسہ کو اس لئے پیدا کیا ہے تاکہ ان کا گوشت کھایا جائے اور ان سے نفع حاصل کیا جائے۔ پس یہ تحریم جو تم نے مقرر کی ہے کہاں سے آگئی؟ کیا یہ زکی جانب سے ہے یا مادہ کی جانب سے؟ پس مالک خاموش ہو گیا اور حیران ہو گیا اور کوئی بھی جواب نہیں دے سکا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کیا ہے تیرے لئے کہ تو جواب نہیں دیتا۔ پس مالک نے کہا کہ آپ ﷺ گفتگو فرمائیں میں ساعت کروں گا۔ پس اگر مالک یہ جواب دیتا کہ حرمت مذکر کی جانب سے آئی ہے تو تمام مذکر اس کی حرمت کی وجہ سے حرام ہوتے کسی مذکر کو مخصوص کیوں کیا جاتا ہے اور اگر یہ جواب دیتا کہ حرمت مادہ کی جانب سے ہے تو مادہ کی قسم کے تمام جانور حرام قرار پائے اور اگر یوں کہتا کہ حرمت اشتمال رحم کی بناء پر ہے تو پھر یہ ضروری ہوتا کہ تمام زرمادہ جانوروں کا گوشت کھانا حرام قرار پائے کیونکہ رحم زرمادہ تمام جانوروں میں موجود ہے۔ پس ربی شخصیں کہ پانچواں بچہ حرام ہے یا ساتواں یا بعض حرام اور بعض حرام نہیں اس کی کیا دلیل ہے؟

آیت مذکورہ میں ”فَمَائِنَةُ اَزْوَاجٍ“ پر نصب بدلیت کی بناء پر ہے اور یہ ”مِنَ الْحَمُولَةِ“ سے بدل ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے

کہ اللہ تعالیٰ نے چوپاؤں میں سے ان آٹھ ازواج کو یعنی آٹھ قسموں کو تخلیق کیا۔ ضان کی دو صنف مذکور مومنتر ہیں۔ پس مذکر ایک زوج اور مونث ایک زوج ہوا۔ اہل عرب ہر اس واحد کو جو دوسرے سے منفک نہ ہو، زوج کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ غنقریب انشاء اللہ بحیرۃ سائبہ و صیلہ اور حامی کا مفصل بیان "باب النون" میں "العلم" کے تحت آئے گا۔ تحقیق اللہ تعالیٰ نے بھیڑ بکریوں میں برکت رکھی ہے۔ پس یہ سال میں ایک مرتبہ بچہ پیدا کرتی ہیں اور ان کا گوشت بکثرت کھایا جاتا ہے لیکن ان کے باوجود ان کی تعداد زمین پر بہت زیادہ ہے۔ اس کے برعکس دندے سال میں دو مرتبہ یعنی موسم سرما اور موسم گرما میں بچے پیدا کرتے ہیں اور ان کا گوشت استعمال نہیں کیا جاتا لیکن پھر بھی یہ زمین میں چیدہ چیدہ ہی نظر آتے ہیں۔ بھیڑ کی کھال بہت نرم ہوتی ہے اور اس کا ملام ہونا ضرب النمل ہے۔ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ آخری زمانہ میں کچھ لوگ ایسے ظاہر ہوں گے جو دنیا کو دین کی آڑ میں چھپائیں گے ان کی زبانیں شہد سے زیادہ بیٹھی اور ان کے دل بھیڑیوں سے زیادہ سخت ہوں گے اور ایک روایت میں ہے کہ ان کے دل ایلوے سے زیادہ کڑوے ہوں گے اور وہ بظاہر اس قدر نرم ہوں گے کہ لوگوں کے سامنے بھیڑ کی کھال پہنے ہوئے نمودار ہوں گے اور دنیا کو دین کے بدلے خریدیں گے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کیا یہ لوگ مجھے دھوکہ دے رہے ہیں اور کیا یہ مجھ پر جبری ہو رہے ہیں۔ پس مجھے بھی اپنی ذات کی قسم میں ان کو ایسے فتنوں میں مبتلا کروں گا کہ ان کے عقلمند اور سنجیدہ لوگ بھی حیران رہ جائیں گے۔ (رواہ الترمذی و الترمذی) بھیڑ اور بکری میں طبعی طور پر اتنا تضاد پایا جاتا ہے کہ یہ کبھی باہم جھتی نہیں کرتے۔

بھیڑ اور بکری کی خصوصیات | بھیڑ یا بکری کی عجیب خاصیت یہ ہے کہ یہ ہاتھی اور بھینس جیسے عظیم الجثہ جانوروں سے خوفزدہ نہیں ہوتی لیکن جو بھی بھیڑیے کو دیکھ لیتی ہے تو اس پر بہت زیادہ خوف طاری ہو جاتا ہے۔ یہ اس لئے ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی طبیعت میں یہ کیفیت پیدا فرمادی ہے۔ دوسری عجیب بات یہ ہے کہ بکری ایک رات میں بہت سے بچے پیدا کرتی ہے اور صبح کو چرواہا بکریوں کو چرانے کیلئے لے جاتا ہے لیکن بچوں کو گھر میں ہی چھوڑ دیتا ہے اور جب چرواہا شام کو بکریاں واپس لے کر آتا ہے تو ہر بچہ دودھ پینے کیلئے اپنی ماں کی طرف دوڑتا ہے اور اس میں بھولتا نہیں ہے۔ ہندوستان میں ایک خاص قسم کی بھیڑ (دنب) ہوتی ہے جس کے سینے کندھوں اور رانوں و دم پر ایک ایک چمکی ہوتی ہے اور بعض اوقات اس قدر بڑھ جاتی ہے کہ اس کیلئے چلنا مشکل ہو جاتا ہے۔ اگر بکری یا بھیڑ وغیرہ بارش کے وقت جھتی کریں تو حمل نہیں ٹھہرتا اور اگر شمال کی جانب سے چلنے والی ہوا کے وقت جھتی کریں تو مذکورہ بچہ پیدا ہوگا اور اگر جنوب کی طرف سے چلنے والی ہوا کے وقت جھتی کریں تو مونث بچے پیدا ہوں گے۔ جب بھیڑ کھیتی یا درخت وغیرہ کو کھالے تو وہ دوبارہ آگ آتا ہے لیکن اگر اس سے بکری کھالے تو وہ دوبارہ نہیں آگتا۔ اہل عرب بھیڑ کے چرنے کی صورت میں کہتے ہیں۔ "جنز ضانقہ" (یعنی اس کو بھیڑنے کا ڈب) اور بکری کے چرنے کی صورت میں کہتے ہیں "خلق مِعْرَہ" (اسے بکری نے روند ڈالا)۔

الحکم | تمام اہل علم کا اس بات پر اجماع ہے کہ بھیڑ اور بکری حلال ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں "أَجْهَلُ مِنْ رَاعِي ضَانٍ وَأَحْمَقُ مِنْ رَاعِي ضَانٍ ثَمَانِينَ" (بھیڑ کے چرواہے سے زیادہ جاہل اور اپنی "80" بھیڑوں کے چرواہے سے زیادہ احمق) اسی طرح کہتے ہیں "وَأَخْفَقُ مِنْ طَالِبِ ضَانٍ ثَمَانِينَ" (اسی "80" بھیڑوں کے طالب سے زیادہ بے وقوف) بھیڑ کی یہ فطری عادت ہے کہ وہ ہر چیز سے بدک کر ریوز سے علیحدہ ہو جاتی ہے۔ پس چرواہا

ان کو ہر وقت جمع کرنے کے لئے جدوجہد کرتا ہے۔ اسی جدوجہد سے چرواہے کو حماقت کی جانب منسوب کیا گیا ہے۔ الصحاح میں مذکور ہے ”أَحْمَقُ مِنْ صَاحِبِ ضَنَّانٍ ثَمَانِينَ“ (اسی ”80“ بھیڑوں کے مالک سے بھی زیادہ بے وقوف) اس ضرب المثل کا واقعہ اس طرح ہے کہ ایک اعرابی نے کسری بادشاہ کو ایک خوشخبری سنائی۔ پس کسری بہت خوش ہوا اور کہنے لگا تم جو چاہو مجھ سے مانگو۔ پس اعرابی نے کہا کہ میں تجھ سے اسی ”80“ بھیڑوں کا سوال کرتا ہوں۔ ابن خالویہ نے کہا ہے کہ ایک آدمی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حاجت پوری کر دی۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم میرے پاس مدینہ منورہ آنا۔ پس وہ شخص مدینہ منورہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تجھے دو باتوں میں کوئی بات محبوب ہے کہ میں تجھے اسی (۸۰) بھیڑیں دے دوں یا میں تیرے لئے اللہ تعالیٰ سے سوال کروں کہ وہ تجھے جنت میں میرا ساتھی بنا دے؟ پس اس شخص نے عرض کیا کہ مجھے اسی (۸۰) بھیڑیں عنایت فرمائیں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کو اسی (۸۰) بھیڑیں دے دو۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ بے شک موسیٰ علیہ السلام کی ساتھی عورت تجھ سے زیادہ عقلمند تھی کیونکہ جب اس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کیلئے حضرت یوسف علیہ السلام کی لاش کی نشاندہی کی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس سے فرمایا کہ تجھے کوئی بات پسند ہے کہ میں تیرے لئے اللہ تعالیٰ سے سوال کروں کہ وہ تیرا ٹھکانہ میرے ساتھ جنت میں بنا دے یا تجھے سو بکریاں دے دو؟ پس اس عورت نے جنت کا سوال کیا۔ اس حدیث کو ابن حبان نے نقل کیا ہے لیکن حاکم نے بھی اس کو نقل کیا ہے لیکن اس میں الفاظ مختلف ہیں۔ حاکم نے اس حدیث کو صحیح الاسناد قرار دیا ہے۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حنین میں ہوازن کا مال غنیمت تقسیم فرما رہے تھے تو لوگوں میں ایک شخص کھڑا ہوا۔ پس اس نے کہا یا رسول اللہ آپ کے ذمہ میرا ایک وعدہ ہے؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو نے سچ کہا۔ پس تو اپنے لئے جو چاہتا ہے فیصلہ کر لے۔ پس اس شخص نے کہا کہ میں اپنے لئے اسی (۸۰) بھیڑوں کا فیصلہ کرتا ہوں اور ان کے لئے ایک چرواہے کا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یہ تجھے دے دیا گیا لیکن تو نے اپنے لئے بہت معمولی فیصلہ کیا ہے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے جس عورت نے حضرت یوسف علیہ السلام کی لاش کی نشاندہی کی تھی وہ تجھ سے زیادہ عقلمند تھی۔ جب موسیٰ علیہ السلام نے اس کو اپنے حق میں فیصلہ کرنے کا اختیار دیا تو اس نے کہا کہ میں نے اپنے حق میں یہ فیصلہ کیا ہے کہ آپ میری جوانی لوٹادیں اور مجھے اپنے ساتھ جنت میں داخل کرادیں۔“

احیاء العلوم میں امام غزالی نے زبان کی آفات میں سے تیرہویں آفت کے تحت لکھا ہے کہ لوگ اس چیز کو بہت کمزور کہتے ہیں جس کا انسان حکم بنایا جائے (یعنی انسان کو فیصلہ کا اختیار دیا جائے) یہاں تک کہ اس کو ضرب المثل بنا دیتے ہیں۔ پس ضرب المثل کے طور پر لوگ کہتے ہیں ”أَفْعَى مِنْ صَاحِبِ الثَّمَانِينَ وَالرَّايِحِي“ (کہ فلاں شخص چرواہے اور اسی (۸۰) بھیڑوں سے زیادہ قناعت کرنے والا ہے۔)

خواص | بھیڑ کا گوشت سودا و خلطوں کو روکتا ہے اور مٹی زیادہ کرتا ہے اور زہروں میں نفع بخش ہے لیکن بھیڑ کا گوشت بکری کے گوشت کے مقابلے میں بہت گرم ہوتا ہے۔ ایسی بھیڑ جس کی عمر ایک سال ہو جائے اس کا گوشت بہت عمدہ اور معدے کے لئے مفید ہوتا ہے لیکن جس شخص کو سونے کی عادت ہو اس کے لئے مضر ہے۔ البتہ قابض شوریوں کے ذریعے اس کے مضر پن کو دور کیا جاسکتا ہے۔ مادہ بھیڑ کا گوشت ناپسندیدہ ہوتا ہے کیونکہ اس کے کھانے سے فاسد خون پیدا ہوتا ہے۔ بھیڑ کے چھ ماہ کے بچے کا گوشت

غذائیت سے بھرپور ہوتا ہے لیکن گرم تر ہونے کے ساتھ ساتھ بلغم پیدا کرتا ہے۔ مینڈھے کا گوشت موسم ربیع میں بہت عمدہ اور نفع بخش ہوتا ہے۔ خصی مینڈھے کا گوشت قوت باہ کو زیادہ کرتا ہے اور خون بڑھاتا ہے۔ اگر مینڈھے کا گرم گرم خون برص پر لگایا جائے تو اس کا رنگ تبدیل ہو جائے گا اور برص مکمل طور پر ختم ہو جائے گا۔ اگر بھینڑ کی تازہ کھینچی لے کر جلائی جائے اور پھر اس کو دانتوں پر ملا جائے تو دانت سفید اور پتکدار ہو جائیں گے۔ اگر کسی مینڈھے کے سینگ کو کسی پھلدار درخت کے نیچے دفن کر دیا جائے تو اس درخت پر بکثرت پھل آئیں گے۔ اگر بھینڑ کے پتہ کو بطور سرمد آنکھوں میں استعمال کیا جائے تو نزول الماء کیلئے مفید ہے۔ اگر بھینڑ کی ہڈی جھاؤ کے درخت کی لکڑی کے ساتھ جلا کر اس کی راگہ روغن گلاب جو چراغ میں جل چکا ہو، میں ملا کر ٹوٹے ہوئے دانت پر لگائی جائے تو دانت ٹھیک ہو جائے گا۔ اگر بھینڑ کا بال حاملہ عورت اپنی شرمگاہ میں رکھ لے تو حمل ضائع ہو جائے گا۔ اگر شہد کا برتن سفید بھینڑ کی اون سے ڈھانپ دیا جائے تو چیونٹیاں اس کے قریب نہیں آئیں گے۔

الضُّؤُ

”الضُّؤُ“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک پرندہ ہے جس کے پروں پر طرح طرح کے نقطے ہوتے ہیں۔ اسے ”اخیل“ بھی کہا جاتا ہے۔ ابن درید کا بھی یہی قول ہے۔

الضَّبُّ

”الضَّبُّ“ یہ ایک خشکی کا جانور ہے جو ”الورل“ سوسار کے مشابہ ہوتا ہے۔ اہل لغت نے کہا ہے کہ یہ اسائے مشترکہ میں سے ہے۔ پس اس لفظ کا اطلاق اونٹ کے پاؤں کے ورم سوسار آہنی پر بھی ہوتا ہے اور منی میں واقع مسد خیف کی اصل واقع پہاڑ کا نام بھی ”الضَّبُّ“ ہے۔ اسی طرح ”ضبة الكوفة وضبة البصرة“ عرب کے دو قبیلوں کا نام ہے۔ نیز اونٹنی کا دودھ دوہنے کے لئے مٹھی کو دباننا بھی ”الضَّبُّ“ کہلاتا ہے۔ ابن درید نے کہا ہے کہ۔

كَمَا جَمَعَ الْخَلْفَيْنِ فِي الضَّبِّ حَالِبٍ

جَمَعْتُ لَهُ كَفِّي بِالرَّمْحِ طَاعِنًا

”میں نے نیزہ مارنے کے لئے مٹھی میں اس طرح دبا لیا جیسے دودھ دوہنے والا اپنی مٹھی میں دو ہتھوں کو جمع کر لیتا ہے۔“

اس کی کنیت ابوہصل ہے اور جمع کے لئے ضباب اور اضب کے الفاظ مستعمل ہیں جیسے کف کی جمع کے لئے اکف کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی مونث ”ضبة“ آتی ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں ”لَا أَفْعَلُهُ حَتَّى يَبُذَّ الضَّبُّ“ (میں اس کام کو نہیں کروں گا یہاں تک کہ گودہ پانی میں اتر جائے) پس گودہ کبھی پانی میں نہیں اترتی۔ ابن خالویہ نے کہا ہے کہ گودہ پانی نہیں چتی لیکن اس کی عمر سات سو سال یا اس سے بھی زیادہ ہوتی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ گودہ ہر چالیس دن میں صرف ایک قطرہ پیشاب کرتی ہے اور اس کے دانت نہیں گرتے۔ کہا جاتا ہے کہ اس کے دانتوں کا ایک قطعہ ہوتا ہے اور اس کے دانت علیحدہ علیحدہ نہیں ہوتے۔ شعراء نے اپنے کلام میں جانوروں کے مکالمہ کو بیان کیا ہے۔ پس ان اشعار میں مچھلی اور گودہ کا مکالمہ ہے۔

ثُمَّ قَالَتْ السَّمَكَةُ رُدُّ يَأْصَبُ

أَصْبَحَ قَلْبِي صَرْدًا

”پھر مچھلی نے کہا اے گوہ خاموش ہو جا۔ گوہ نے کہا میرا دل خالی ہو گیا خواہشات سے“

لَا يَشْتَهِي أَنْ يَرِدَا

أَلَا عَرَاذًا عَرَاذًا

”اور اب میرے دل کو ٹھنڈک کی کوئی تمنا نہیں ہے۔“

وَ صَلِيَانَا بَرْدًا

وَعَنْكَشَا مُلْتَبِدًا

”اور اس کے لئے ٹھنڈک اور حرارت دونوں برابر ہیں اگرچہ میں گرم ریت یا نمناک مٹی میں لوٹ پوٹ ہو جاؤں۔“

مچھلی اور گوہ کے اس تضاد کے بارے میں حاتم امم نے اپنے اس شعر میں اشارہ کیا ہے۔

وَ كَيْفَ أَحَافَ الْفَقْرَ وَاللَّهَ رَازِقِي

وَرَازِقِي هَذَا الْخَلْقِي فِي الْعُسْرِ وَالْيُسْرِ

”اور میں کیسے فقر سے ڈر جاؤں جبکہ اللہ میرا رازق ہے اور وہ مخلوق کی تنگی و فراخی میں اسے رزق دینے والا ہے۔“

تَكْفُلُ بِالْأَزْزَاقِ لِلْخَلْقِ كُلِّهِمْ

وَلِلصَّبِّ فِي النَّبِيدِ وَاللَّحُوتِ فِي الْبَحْرِ

”وہ اپنی تمام مخلوق کے رزق کی کفالت کرتا ہے اور گوہ کو جنگل میں اور مچھلی کو سمندر میں رزق پہنچاتا ہے۔“

”صَبَبُ الْبَلِيدِ“ اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں گوہ بکثرت پائی جاتی ہے۔ ”أَرْضُ“ ضَبَّةُ“ زمین کے اس حصہ کو کہتے ہیں جہاں

بکثرت گوہ پائی جاتی ہے یعنی گوہ والی زمین۔ عبداللطیف بغدادی نے کہا ہے کہ سوسمار، گوہ، گرگٹ، چھپکلی اور سانڈ شکل و صورت میں

ایک دوسرے کے مشابہ ہوتے ہیں۔ سوسمار اور حرزون کی طرح گوہ میں نر کے دو ذکر اور مادہ کے دو فرخ ہوتی ہیں۔ عبدالقادر نے کہا

ہے کہ گوہ گھڑیال کے بچے کے برابر ایک جانور ہے۔ اس کی دم بھی گھڑیال کے بچے کی دم جیسی ہوتی ہے اور گوہ گرگٹ کی طرح آفتاب کی

روشنی سے اپنا رنگ تبدیل کرتی رہتی ہے۔ ابن ابی دینار نے ”کتاب المعقوبات“ میں حضرت انسؓ سے نقل کیا ہے کہ گوہ اپنے بل میں

بنی آدم کے ظلم سے لاغر ہو کر ہلاک ہو جائے گی۔ جب حضرت امام ابوحنیفہؒ سے گوہ کے ذکر (آلہ تناسل) کے متعلق سوال کیا گیا تو امام

ابوحنیفہؒ نے فرمایا کہ سانپ کی زبان کی طرح جڑ تو ایک ہی ہے لیکن اس میں دو شاخیں بن گئی ہیں جب گوہ اٹھ دینے کا ارادہ کرتی

ہے تو وہ زمین میں ایک گڑھا کھودتی ہے اور اس میں اٹھ دیتی ہے اور اس پر مٹی ڈال کر اسے زمین میں دفن کر دیتی ہے اور ہر روز اس

کی نگرانی کرتی رہتی ہے۔ یہاں تک کہ چالیس دن کے بعد اٹھوں سے بچ نکل آتے ہیں۔ گوہ کے اٹھوں کی تعداد ستر یا اس سے بھی

زائد ہوتی ہے اور اس کے اٹھے کیوتری کے اٹھوں کے مشابہ ہوتے ہیں۔ گوہ اپنے بل سے نکلتی ہے تو اس کی قوت بصارت بہت

کمزور ہوتی ہے اور پھر جب سورج کی روشنی اس کی آنکھوں پر پڑتی ہے تو اس کی قوت بصارت میں اضافہ ہو جاتا ہے۔ جب گوہ پر

بڑھا یا غالب آ جاتا ہے تو گوہ کی غذا صرف ہوا ہوتی ہے اور یہ اسی پر اپنی زندگی کے بقیہ دن گزارتی ہے۔ نیز بڑھاپے کی حالت میں

گوہ کی رطوبت ختم ہو کر حرارت کم ہو جاتی ہے اس لئے اس کا دار و مدار ہوا کی ٹھنڈک پر ہوتا ہے۔ بچھو اور گوہ میں محبت ہوتی ہے۔ پس

اسی لئے گوہ بچھو کو اپنے سوراخ میں داخل کر لیتی ہے تاکہ بچھو ہراس شخص کو ڈس لے جو گوہ کو پکڑنے کے لئے اس کے بل میں اپنا ہاتھ

ڈالنے کی کوشش کرے۔ گوہ اپنا گھر پتھر ٹیلی زمین میں بناتی ہے تاکہ سیلاب اور زمین کھودنے والے سے محفوظ رہے۔ پتھر ٹیلی زمین میں

گھر بنانے کی وجہ سے گوہ کے ناخن کند ہو جاتے ہیں۔ گوہ میں راستہ بھول جانے اور نسیان کی عادت پائی جاتی ہے اسی لئے حیرانی میں اس کو بطور ضرب المثل استعمال کیا جاتا ہے۔

گوہ نسیان کی وجہ سے اپنا گھر بلند مقامات یا ٹیلوں پر بناتی ہے تاکہ جب وہ اپنی خوراک کی تلاش میں نکلے تو اپنے گھر کا راستہ بھول نہ جائے۔ گوہ ایذا رسانی میں ضرب المثل ہے۔ اس لئے کہ یہ اپنے بچوں کو کھکا جاتی ہے۔ گوہ سے صرف وہی بچے محفوظ رہتے ہیں جو فرار ہو جاتے ہیں۔ شاعر نے اسی جانب اشارہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ۔

أَكَلْتُ بَيْنِكَ أَكْلَ الضَّبِّ حَتَّى
تَرُكْتُ بَيْنِكَ لَيْسَ لَهُمْ عَدِيدٌ

”تو نے اپنے بچوں کو کھکا لیا جیسے گوہ اپنے بچوں کو کھکا جاتی ہے یہاں تک کہ تو نے اس کو اس حال میں چھوڑا کہ ان کو شمار نہیں کیا جا سکتا یعنی ان کی تعداد بہت کم ہوئی ہے۔“

گوہ بہت لمبی عمر پاتی ہے۔ اس لحاظ سے یہ سانپ کے ہم مثل ہے۔ گوہ کی یہ خاصیت ہے کہ یہ اپنی تے چاٹ جاتی ہے جیسے کتا اپنی تے چاٹ جاتا ہے۔ نیز یہ اپنی بیٹ بھی کھا جاتی ہے۔ گوہ کو ذبح کرنے کے بعد یا اس کا سر پھوڑنے کے بعد اس کا خون بہت دیر تک بہتا رہتا ہے۔

کہا جاتا ہے کہ گوہ کو ذبح کرنے کے ایک دن بعد جب پکانے کے لئے آگ میں ڈالا جائے تو تب بھی یہ حرکت کرتی ہے۔ موسم سرما میں گوہ اپنے بل سے باہر نہیں نکلتی۔ تحقیق امیہ بن صلت نے اپنے اشعار میں اسی جانب اشارہ کیا ہے جبکہ وہ عبداللہ بن جدعان کے پاس مغفرت طلب کرنے کے لئے آیا تھا۔

أَذْكَرُ حَاجَتِي قَدْ كَفَّانِي
حِياؤك ان شيمتك الوفاء

”کیا میں اپنی حاجت کا تذکرہ کروں یا میرے لئے تیرا مرجا کہنا کافی ہے کیونکہ تو وفادار ہے۔“

إذا أتني عليك المرء يوماً
كفاه من تعرضه الشتاء

”جب کوئی آدمی ایک دن تیری تعریف کر دے تو اس کی ایک دن کی تعریف بار بار کی تعریف سے بہتر ہے۔“

كريم لا يغيره صباح
عن الخلق الجميل ولا مساء

”معزز شخص کے صبح و شام اچھے اخلاق کو تبدیل نہیں کر سکتے“

يبارى الريح تكرة ومجداً
إذا ما الضب أحجره الشتاء

”وہ (یعنی گوہ) شرافت اور بزرگی کے ساتھ ہوا کا مقابلہ کرتا ہے جبکہ مضدی ہوا موسم سرما میں اسے اس کے بل میں قید کر دیتی ہے۔“

فأرضك كل مكرمة بناها
بنو تميم وأنت لها سماء

”پس ہر شرافت اور بزرگی تیری زمین ہے جس کو بنو تميم نے بنایا ہے اور تو اس زمین کا آسمان ہے۔“

فائدہ] حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کی محفل میں تشریف فرما تھے کہ ایک اعرابی آیا جس کا تعلق بنی سلیم سے تھا۔ تحقیق اس نے گوہ کا شکار کیا تھا اور وہ اسے اپنی آستین میں رکھ کر اپنے مقام پر لے جا رہا تھا۔ پس جب اس

نے دیکھا کہ ایک جماعت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اردگرد حلقہ کی صورت میں بیٹھی ہوئی ہے تو اس نے کہا کہ یہ جماعت کس کے گرد جمع ہے۔ پس لوگوں نے کہا کہ یہ اس شخص کے گرد جمع ہے جس کا یہ دعویٰ ہے کہ وہ نبی ہے۔ پس وہ اعرابی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس اس نے کہا اے محمد! عورتوں نے تیری مثل زبان دراز جھوٹا شخص پیدا نہیں کیا (نوفذ باللہ)۔ پس اگر میں اس بات سے خوفزدہ نہ ہوتا کہ اہل عرب مجھے جلد باز قرار دیں گے تو میں ضرور تجھے قتل کرتا اور اس کے ذریعے لوگوں کو خوش کرتا۔ پس حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے اجازت دیجئے تاکہ میں اسے قتل کر دوں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم نہیں جانتے کہ بردبار شخص اس بات کا زیادہ مستحق ہے کہ وہ نبی ہو۔ پھر وہ اعرابی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آیا۔ پس اس نے کہا کہ مجھے قسم ہے لات و عزیٰ کی میں اس وقت تک آپ پر ایمان نہیں لاؤں گا جب تک گوہ آپ پر ایمان نہ لے آئے اور اس نے گوہ اپنی آستین سے نکالی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں کے درمیان چھوڑ دی اور کہنے لگا کہ اگر گوہ آپ پر ایمان لے آئے تو میں بھی آپ پر ایمان لے آؤں گا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے گوہ! پس گوہ کلام کرنے لگی اور اس کی گفتگو فصیح زبان میں تھی جس کو لوگ سمجھ رہے تھے۔ گوہ نے کہا بلیک وسعدیک یا رسول رب العالمین۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے گوہ تو کس کی عبادت کرتی ہے؟ گوہ نے کہا میں اس ذات کی عبادت کرتی ہوں جس کا عرش آسمان میں ہے اور زمین پر جس کی بادشاہت ہے اور سمندر میں جس کی سبیل ہے اور جنت میں جس کی رحمت ہے اور جہنم میں جس کا عذاب ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرماتا اے گوہ میں کون ہوں؟ گوہ نے کہا آپ رب العالمین کے رسول اور خاتم النبیین ہیں جس نے آپ کی تصدیق کی وہ کامیاب ہو اور جس نے آپ کی تکذیب کی وہ ناکام ہو گیا۔ پس اعرابی نے کہا میں گویہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ اللہ تعالیٰ کے سچے رسول ہیں۔ اللہ کی قسم تحقیق میں جب آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تھا تو روئے زمین پر میرے نزدیک آپ سے زیادہ کوئی مبغوض نہیں تھا اور اللہ کی قسم اب میری حالت یہ ہے کہ آپ میرے لئے میری جان اور میری اولاد سے بھی زیادہ محبوب ہیں۔ پس میں شعوری ظاہری و باطنی اور پوشیدہ و اعلانیہ طور پر آپ پر ایمان لے آیا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا ساری تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جس نے تمہیں اس دین کی ہدایت دی جو غالب رہتا ہے مغلوب نہیں ہوتا اور اللہ تعالیٰ اس دین کو بغیر نماز کے قبول نہیں فرماتا اور نماز کو بغیر قرآن کے قبول نہیں فرماتا۔ پس اعرابی نے عرض کیا کہ مجھے قرآن کی تعلیم دیجئے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو سورۃ الفاتحہ اور سورۃ الاخلاص کی تعلیم دی۔ پس اعرابی نے کہا یا رسول اللہ! میں نے مختصر سے مختصر اور وسیع سے وسیع کلاموں میں بھی اس سے عمدہ کلام نہیں سنا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ رب العالمین کا کلام ہے اور یہ شعر نہیں ہے۔ جب تو ایک مرتبہ "قل هو اللہ" پڑھ لے تو گویا تو نے ایک ٹکٹ قرآن کریم پڑھ لیا اور جب اس سورۃ کو دو مرتبہ پڑھ لے تو گویا تو نے دو ٹکٹ قرآن کریم پڑھ لیا اور اگر تین مرتبہ تو نے سورۃ اخلاص کو پڑھا تو گویا تو نے پورا قرآن کریم پڑھ لیا۔ پس اعرابی نے کہا کہ بے شک ہمارا معبود تھوڑا قبول کرتا ہے اور زیادہ عطا فرماتا ہے۔ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اعرابی سے فرمایا کیا تیرے پاس مال ہے۔ پس اس نے عرض کیا کہ قبیلہ بنی سلیم میں مجھ سے زیادہ فقیر کوئی نہیں۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو حکم دیا کہ اسے مال دو۔ پس صحابہ کرامؓ نے اعرابی کو مال دیا۔ یہاں تک کہ وہ حیران ہو گیا۔ پس عبدالرحمن بن عوفؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں اس کو دس ماہ

کی گا بھن اونٹنی دیتا ہوں جو اتنی تیز رفتار ہے کہ آگے والے کو پالیتی ہے اور پیچھے والا اس تک نہیں پہنچ سکتا اور یہ میں نے غزوہ تبوک کے لئے بھیجی تھی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کچھ تم نے دیا ہے اسے تم نے بیان کر دیا اور کیا اب میں تمہارے لئے اس جزا کو بیان کروں جو اللہ تعالیٰ تمہیں عطا فرمائے گا؟ پس عبدالرحمن بن عوف نے عرض کیا جی ہاں۔ یا رسول اللہ ﷺ بیان فرمائیے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے لئے ایک ایسی اونٹنی ہے جو سپید کشادہ موتی کی طرح ہوگی جس کے پاؤں بزربرد کے اور آنکھیں سرخ یا قوت کی ہوں گی۔ اس کے اوپر ایک ہودج ہوگا اور ہودج کے اوپر سندس اور استبرق ہوگا۔ یہ اونٹنی تمہیں چل صراط سے اس طرح گزار دے گی جیسے بجلی کسی چیز کو اچک لیتی ہے۔ پس اعرابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے اٹھ کر باہر نکلا تو اسے ایک ہزار اعرابی ملے جو ایک ہزار گھوڑوں پر سوار تھے اور ان کے پاس ایک ہزار گلواریں تھیں۔ پس اعرابی نے ان سے کہا کہ کہاں جانے کا ارادہ ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ ہمارا ارادہ اس کے پاس جانے کا ہے جو جھوٹا ہے اور وہ خیال کرتا ہے کہ وہ نبی ہے۔ پس اعرابی نے کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں اور یہ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں۔ پس انہوں نے کہا کہ تو بھی صابی ہو گیا ہے۔ پس ایمان والے اعرابی نے تمام قصہ ان کو سنایا۔ پس وہ تمام کہنے لگے ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ (اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں اور محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں) پھر اس کے بعد وہ تمام لوگ نبی اکرم ﷺ کے پاس آئے۔ پس انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہمیں کسی کام کا حکم دیجئے۔ پس آپ نے فرمایا تم خالد بن ولید کے جھنڈے کے نیچے جمع ہو جاؤ۔ پس اس کے بعد نبی اکرم ﷺ کے زمانہ میں عرب و عجم میں بیک وقت لوگ اتنی بڑی تعداد میں ایمان نہیں لائے۔

الحکم | گوہ کا کھانا بالا جماع حلال ہے۔ (یہ حکم امام شافعی اور اصحاب شوافع کے مسلک کے مطابق ہے جبکہ احناف گوہ کی حرمت کے قائل ہیں) الوسیطہ میں مذکور ہے کہ حشرات الارض میں گوہ کے علاوہ کوئی جانور بھی حلال نہیں ہے۔ ابن صلاح نے ”المشکل“ میں لکھا ہے کہ گوہ ناپسندیدہ ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے گوہ کے متعلق سوال کیا گیا کہ کیا گوہ حرام ہے؟ پس آپ نے فرمایا نہیں لیکن یہ میرے وطن میں پائی جاتی ہے اس لئے میں اسے ناپسند کرتا ہوں۔ سنن ابوداؤد میں ہے کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو بھئی ہوئی گوہ دیکھیں تو تھوکا۔ پس حضرت خالدؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا آپ ﷺ اس کو ناپسند فرماتے ہیں؟ اس کے بعد ابوداؤد نے پوری حدیث نقل کی ہے اور مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ میں اس کو کھاتا ہوں اور نہ ہی حرام قرار دیتا ہوں۔ دوسری روایت میں ہے کہ تم لوگ گوہ کو کھا لو۔ اس لئے کہ یہ حلال ہے لیکن میں اسے نہیں کھاتا ہوں۔ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ یہ تمام روایات گوہ کی اباحت پر دلالت کرتی ہیں۔ اہل عرب گوہ کو طیب سمجھتے تھے۔ شاعر کا قول بھی اس کے طیب ہونے پر دلالت کرتا ہے۔

وَأَيُّ اسْتَهَيْتُ قَدِيدَ الْعَنَمِ

أَكَلْتُ الْأَصْبَابَ فَمَا عَفَتَهَا

”میں نے گوہ کا گوشت کھایا اور میں اس کے کھانے سے نہیں رکا اور اب مجھے بکری کے سوتھے ہوئے گوشت کی خواہش ہے۔“

أَتَيْتُ بِهِ فَأَتَرَا فِي الشَّبِمِ

وَلَحْمُ الْخُرُوفِ حَنِيدًا وَقَدْ

”اور مجھے بکری کے بچے کے بھنے ہوئے گوشت کی خواہش ہے اور میں اس کو منہ میں پانی آنے کی حالت میں لایا۔“

وَأَمَّا الْهَيْضُ وَحَيْثَانُكُمْ فَاصْبَحْتُ مِنْهَا كَثِيرًا سَقَمٌ

”اور دوہ آئیز چاول اور تہاری ٹچلیوں کے کھانے کی وجہ سے میں بیمار ہو گیا ہوں۔“

وَرَزَّيْتُ زُبْدًا عَلَى تَمْرَةٍ

”اور میں نے کھجور پر مسکر رکھا پس بہترین کھانا اور بہترین دسترخوان تیار ہو گیا۔“

فَلَمْ أَرَفِهَا كَصَبِّ هَرَمٍ

”اور میں نے اس سے پالیا جیسا تم نے پایا۔ پس میں نے اس میں گوہ جیسی عمرگی نہیں پائی۔“

وَمَا فِي التِّيُّوسِ كَبَيْضِ الدَّجَاجِ

”اور بکروں میں مرغی کے انڈوں جیسی خونی نہیں ہے اور مرغی کے انڈے ایسے فحش کے لئے دوا ہیں جو گوشت کا شوقین ہو“

وَمَكَّنُ الضَّبَابِ طَعَامَ الْعَرَبِ

”اور گوہ کے انڈے اہل عرب کی خوراک ہیں اور گوہ کی دم کی گریں ایسی ہیں جیسے عجمیوں کے سر ہوں۔“

علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ ہمارے نزدیک گوہ کا کھانا مکروہ نہیں ہے جبکہ احناف گوہ کا کھانا مکروہ سمجھتے ہیں۔ قاضی عیاض نے

ایک جماعت سے گوہ کی حرمت نقل کی ہے لیکن علامہ نووی نے اس کی صحت کا انکار کیا۔

عبدالرحمن بن حنفہ فرماتے ہیں کہ ہم ایسی زمین میں قیام کے لئے اترے جہاں گوہ بکثرت پائے جاتے تھے۔ پس ہمیں بھوک

محسوس ہوئی تو ہم نے ایک گوہ پکائی۔ پس ہنڈیا جوش مار ہی اٹھی کہ اسی اثناء میں ہمارے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔

پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ کیا ہے؟ پس ہم نے عرض کیا کہ یہ گوہ ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ خشک بنی اسرائیل

کی ایک قوم کی صورت منخ کر کے حشرات الارض بنا دیا گیا تھا اور مجھے ڈر ہے کہ کہیں یہ گوہ بھی اسی میں سے نہ ہو۔ پس نہ میں اس کو

کھاتا ہوں اور نہ اس کے کھانے سے منع کرتا ہوں۔

حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب غزوہ حنین کے لئے تشریف لے جا رہے تھے تو آپ ﷺ کا

گزر مشرکین کے ایک درخت کے قریب سے ہوا جس کا نام ”ذات انواط“ تھا۔ اس پر مشرکین اپنے ہتھیار وغیرہ لٹکایا کرتے تھے۔ پس

صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے لئے بھی ”ذات انواط“ بنا دیجئے جیسے ان لوگوں کے لئے ذات انواط ہے۔

پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”سبحان اللہ“ تمہارا یہ قول ایسا ہی ہے جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم کا قول تھا۔ انہوں نے

کہا تھا کہ اے موسیٰ ہمارے لئے بھی ایک معبود بنا دیجئے جیسے ان لوگوں کے معبود ہیں۔ پس اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں

میری جان ہے تم ضرور اپنے سے پہلے لوگوں کی ذرہ ذرہ چیزوں میں پوری پوری پیروی کرو گے۔ یہاں تک کہ اگر وہ گوہ کے بل میں

داخل ہوئے ہوں گے تو تم بھی ضرور اس میں داخل ہونے کی کوشش کرو گے۔ صحابہ کرام نے عرض کیا کہ کیا یہود و نصاریٰ کی اتباع کی

جائے گی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو پھر اور کس کی۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”أَصْلٌ مِنْ حَضْبٍ“ (گوہ سے زیادہ راستہ بھولنے والا) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں۔ ”أَعْقَى مِنْ

ضب“ (گوہ سے زیادہ ایذا دینے والا) ابن اعرابی نے کہا ہے کہ یہ مثل اس لئے عام ہوئی کہ گوہ اپنے بچوں کو کھا جاتی ہے اور کسی کی طویل عمر کو ظاہر کرنے کے لئے کہا جاتا ہے۔ ”احصیٰ مِنَ الضَّبِّ“ (گوہ سے زیادہ لمبی عمر والا) یہ مثال اس لئے مشہور ہے کہ گوہ کی عمر بہت زیادہ ہوتی ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں۔ ”أَجْبَنُ مِنْ ضَبِّ“ (گوہ سے زیادہ بزدل) اسی طرح کہتے ہیں ”أَبْلَغُ مِنَ الضَّبِّ وَأَخْدَعُ مِنَ ضَبِّ“ (یعنی گوہ سے زیادہ بے وقوف اور گوہ سے زیادہ دھوکہ دینے والا) شاعر نے کہا ہے کہ۔

وَأَخْدَعُ مِنْ ضَبِّ إِذَا جَاءَ حَارِسٌ
أَعْدَلُهُ عِنْدَ الدَّبَابَةِ عَقْرَبًا

”اور گوہ اس قدر دھوکہ باز ہے کہ جب کوئی شکاری اسے پکڑنے کے لئے آتا ہے تو یہ اپنے بل کے منہ پر چھو کر بٹھا لیتی ہے۔“

اہل عرب کہتے ہیں ”اغفدُ مِنَ ذَنْبِ الضَّبِّ“ (گوہ کی دم سے زیادہ گردار) یہ مثل اس لئے بیان کی جاتی ہے کیونکہ گوہ کی دم میں بکثرت گرہیں ہوتی ہیں۔ اہل عرب کا خیال ہے کہ کسی آدمی نے کسی اعرابی کو کپڑا پہنا دیا تو اعرابی نے کہا کہ میں تیرے اس فعل کے عوض تمہیں ایسی بات کی خبر دوں گا جس کا تمہیں علم نہیں ہے۔ اعرابی نے پوچھا کیا تم جانتے ہو کہ گوہ کی دم میں کتنی گرہیں ہوتی ہیں۔ اس شخص نے کہا میں نہیں جانتا۔ پس اعرابی نے کہا کہ گوہ کی دم میں اکیس گرہیں ہوتی ہیں۔

خواص | جب گوہ کسی آدمی کی ناگوں کے درمیان سے گزر جائے تو اس آدمی کو عورتوں کے ساتھ مباشرت پر قدرت حاصل نہیں ہو سکتی۔ جو شخص گوہ کا دل کھا لیتا ہے تو اس کا خفقان اور غم دور ہو جاتا ہے۔ اگر گوہ کی چربی پگھلا کر آلہ تناسل پر مل دی جائے تو شہوت میں ہیجان پیدا ہو جائے گا۔ اگر کوئی شخص گوہ کھالے تو اسے طویل مدت تک پیاس محسوس نہیں ہوگی جو شخص گوہ کے خصیتین اپنے پاس رکھ لے تو اس کے ملازمین اس کے مطیع ہو جائیں گے اور اس سے محبت کرنے لگیں گے۔ گوہ کا ٹخنہ اگر کسی گھوڑے کے منہ پر باندھ دیا جائے تو کوئی بھی گھوڑا اس سے تیز نہیں دوڑ سکتا۔ اگر گوہ کی جلد کا غلاف بنا کر اس میں تلوار رکھ دی جائے تو تلوار کے مالک کے اندر شجاعت پیدا ہو جائے گی۔ اگر گوہ کی کھال کی کپی بنا کر اس میں شہد رکھ دیا جائے تو جو شخص بھی اس شہد کو چاٹ لے گا اس کی قوت جماع میں زبردست اضافہ ہو جائے گا۔ گوہ کی بیٹ کلف اور برص کے لئے بے حد مفید ہے۔ اگر گوہ کی بیٹ بطور سرمد آنکھوں میں استعمال کی جائے تو نزول الماء کے لئے بے حد مفید ہے۔

تعبیر | گوہ کو خواب میں دیکھنا ایسے عربی آدمی پر دلالت کرتا ہے جو اپنے دوست کے مال میں چالاکی کرتا ہو اور کبھی گوہ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسے شخص سے دی جاتی ہے جو مجہول النسب ہو اور کبھی گوہ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ملعون شخص سے دی جاتی ہے کیونکہ گوہ مسخ شدہ جانور ہے اور کبھی گوہ کو خواب میں دیکھنا مشکوک کمائی کی طرف اشارہ ہوتا ہے اور کبھی گوہ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بیماری سے دی جاتی ہے۔

الضَّبُّ

”الضَّبُّ“ اس سے مراد بچو ہے۔ یہ لفظ معروف ہے۔ اسے الضب کی بجائے ”ضَبْعَةٌ“ نہیں پڑھا جائے گا۔ نر کے لئے ”ضبان“ اور جمع کے لئے ضبا عین کا لفظ مستعمل ہے جیسے سرحان کی جمع کے لئے سرحان کا مستعمل لفظ ہے۔ اس کی مؤنث ”ضباعۃ“

آتی ہے اور جمع ضبعانات آتی ہے۔ نیز ”ضباع“ نر اور مادہ دونوں کی مشترک جمع ہے۔ جو ہرئی کا بھی قول ہے۔ ابن بری نے کہا ہے کہ یہ کہنا کہ مونث کے لئے ضَبْعَانَةٌ کا لفظ استعمال ہوتا ہے۔ یہ غیر معروف ہے۔ ضبع کے متعلق ایک لطیف مسئلہ یہ ہے کہ لغت عرب کا اصول ہے کہ جب مذکر اور مونث کا اجتماع ہو تو مونث پر مذکر کو غلبہ حاصل ہوتا ہے کیونکہ مذکر اصل ہے اور مونث اس کی فرع ہے۔ مگر دو مقامات پر یہ اصول نہیں چلتا۔ اول یہ کہ جب نر اور مادہ ضبع کا حثنیہ بنایا جائے تو ”ضبع“ کا حثنیہ بناتے ہوئے ”ضبعان“ کہا جائے گا اور ”ضبعان“ کو حثنیہ نہیں بنایا جائے گا۔ اگر ضبعان کا حثنیہ بنایا جائے تو حروف زوائد کی تعداد میں اضافہ ہو جائے گا۔ مونث کے غلبہ کا دوسرا مقام یہ ہے جب تاریخ بیان کی جائے تو مذکر پر مونث کو ترجیح حاصل ہوگی کیونکہ تاریخ رات سے شروع ہوگی اور رات مونث ہے جبکہ دن مذکر ہے۔ نیز یہ اسبق کی رعایت کے لئے کرتے ہیں کیونکہ ہر مہینہ کی رات پہلے ہوتی ہے۔ حریری نے ”الدرۃ“ میں لکھا ہے کہ جب بھی مذکر و مونث کا اجتماع ہو تو مذکر کو ترجیح حاصل ہوگی مگر تاریخ میں مونث کو ترجیح حاصل ہوگی اور ضبع کا حثنیہ میں بھی معاملہ یہی ہے۔ ابن الانباری سے مروی ہے کہ ضبع کا اطلاق نر اور مادہ دونوں پر ہوتا ہے۔ ابن ہشام خضراوی نے اپنی کتاب ”الانصاف فی فوائد الايضاح للفارسی“ میں ابوالعباس وغیرہ سے اسی طرح نقل کیا ہے لیکن معروف وہی ہے جو پہلے مذکور ہوا۔ الضبع کی تفسیر کے لئے ”اضبیح“ کا لفظ مستعمل ہے جیسے ”باب الالف میں“ الاسد“ کے تحت ابوقادہ کے حوالہ سے لیث کی حدیث میں مذکور ہوا ہے جسے امام مسلم نے اپنی کتاب مسلم میں ”باب اعطاء القاتل سلب المقتول“ کے تحت نقل کیا ہے۔ اس حدیث میں مذکور ہے کہ ”حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا کہ اللہ کی قسم یہ ہرگز نہیں ہو سکتا کہ ہم مقتول کا سامان قریش کے ایک بچو کے حوالے کر دیں اور (ابوقادہ) جو اللہ کے شیروں میں سے ایک شیر ہے اس کو چھوڑ دیں۔“

خطابی کا شاذ قول یہ ہے کہ ”ضبیح“ سے مراد ایک قسم کا پرندہ ہے اور ”ضبع“ کے اور بھی بہت سے نام ہیں جیسے حیل، جع، حصۃ وغیرہ۔ اس کی کنیت کے لئے ان خنوزام طریق، ام حامر، ام القہور اور ام نوفل کے الفاظ مستعمل ہیں۔ نیز مذکر کی کنیت کے لئے ابو عامر، ابوکلدۃ اور ابوالصبر کے الفاظ مستعمل ہیں۔ تحقیق باب الہزہ میں یہ بات گزر چکی ہے کہ بچو کو بھی حیض آتا ہے جیسے خرگوش کو حیض آتا ہے۔ جیسے کہا جاتا ہے ”ضَحَكْتَ الْإِزْنِبُ“ (خرگوش کو حیض آ گیا۔) شاعر نے کہا ہے کہ۔

وضحك الارانب فوق الصفا
كمثل دم الحرب يوم اللقا

”اور خرگوش کا حیض صفا کے اوپر لڑائی کے دن خون کی طرح ہے۔“

ابن اعرابی نے اپنے بھانجے کے قول ”تابط شراً“ سے بھی یہی معنی مراد لئے ہیں۔

تضحك الضبع لقتلی هذیل
وترى الذئب لها يستهل

”بچو کو مقتولین ہذیل کی وجہ سے حیض آنے لگا اور تو بھیڑیا کو اس پر بھوکتے ہوئے دیکھے گا۔“

اس کا مفہوم یہ ہے کہ جب بچو لوگوں کا گوشت کھاتا ہے یا ان کے خون پیتا ہے تو اس کو حیض آنے لگتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

وَأَضْحَكْتَ الضَّبَاعَ سَيُوفِ سَعْدٍ
لِقَتْلِي مَا ذُفِنَ وَلَا وَدَيْنَا

”اور جو سعد کی تلواروں پر بنے اور قتل کئے جانے والوں کو نہ تو دفن کیا گیا اور نہ ہی ان کی دیت ادا کی گئی۔“

ابن درید نے اس بات کی تردید کی ہے کہ بچو کو حیض آتا ہے۔ نیز انہوں نے کہا ہے کہ کیا کوئی ایسا شخص ہے جس نے بچو کو حیض کی حالت میں دیکھا ہے جس سے یہ کہا جاسکے کہ بچو کو حیض آتا ہے۔ شاعر کا ارادہ اس کے سوا کچھ بھی نہیں ہے کہ وہ یہ بات ثابت کرنا چاہتا ہے کہ بچو گوشت کھانے کے لئے بکثرت دانت چلاتا ہے اور شاعر نے دانت چلانے کو سہواً ہنسنے سے تعبیر کر دیا۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ بچو متقولین کا گوشت کھا کر خوش ہوتا ہے اور ایک دوسرے پر دانت چلاتا ہے اور اس دانت چلانے کو شاعر نے ہنسنے سے تعبیر کر دیا ہے۔ بعض حضرات کی یہ رائے ہے کہ چونکہ بچوان متقولین کو دیکھ کر خوش ہوتا ہے اس لئے اسی خوشی کو ہنسنے سے تعبیر کر دیا جاتا ہے کیونکہ ہنسا بھی خوشی کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اس لئے سب کو مسبب کا نام دے دیا گیا جیسے عرب کو فرمہ کہتے ہیں۔

”وَتَسْتَهْلُ الذَّنَابُ“ سے مراد بھیڑیے کا چیخنا و چلانا اور بھونکنا ہے۔ ابن سیدہ کا یہی قول ہے۔ جاحظ اور زحشری نے ”کتاب الابرار“ میں اور قزوینی نے عجائب المخلوقات اور مفید العلوم و مفید العلوم میں اور ابن الصلاح نے اپنی کتاب ”رحلت“ میں ارسطو طالیس وغیرہ سے نقل کیا ہے کہ بچو کی ایک عجیب و غریب خاصیت یہ ہے کہ یہ خرگوش کی طرح ایک سال مذکر اور ایک سال مؤنث رہتا ہے۔ پس یہ حالت مذکر میں حاملہ ہوتا ہے اور حالت مؤنث میں بچے دیتا ہے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ عرب میں ایک قوم ایسی ہے جسے ”الضبعیون“ کہا جاتا ہے۔ اگر اس قوم کا ایک آدمی کسی مکان میں ایک ہزار آدمیوں کے ہمراہ موجود ہو اور اسی اثناء میں بچو وہیں نمودار ہو جائے تو وہ اسی قوم کے اکیلے آدمی کو ہی اپنا شکار بنائے گا باقی کسی کے قریب نہیں جائے گا۔ بچو کو ”عرج“ یعنی لنگ سے منسوب کیا جاتا ہے لیکن بچو لنگڑا نہیں ہوتا اور دیکھنے والے کو لنگڑا اس لئے دکھائی دیتا ہے کہ اس کے جوڑ قدرتی طور پر ڈھیلے ہوتے ہیں۔ بچو کی داہنی کروت میں بائیں کروت کی بہ نسبت رطوبت زیادہ ہوتی ہے۔ بچو انسانی قبروں کو کھودتا ہے کیونکہ یہ انسانی گوشت کھانے کا بے حد شوقین ہوتا ہے۔ بچو جب کسی انسان کو نیند کی حالت میں دیکھے تو یہ اس کے سر کے نیچے زمین کھود کر بیٹھ جاتا ہے اور انسان کا حلق دبا کر اسے قتل کر دیتا ہے اور اس کا خون چوس لیتا ہے۔ بچو فاسق جانور ہے۔ پس جو نبی اس کے قریب سے اس کی نوع کا کوئی بھی جانور گزرتا ہے تو یہ اس پر چڑھ جاتا ہے یعنی جفتی کر لیتا ہے۔ اہل عرب فساد میں بچو کو بطور ضرب المثل استعمال کرتے ہیں۔ پس جب بچو بکریوں کے ریوڑ میں گھس جائے تو بھیڑیے کی طرح ایک بکری کو نہیں اٹھاتا بلکہ تمام بکریوں کو نقصان پہنچاتا ہے۔ پس اگر بھیڑیا اور بچو بکریوں کے ریوڑ میں گھس جائیں تو بکریاں ان سے محفوظ رہتی ہیں کیونکہ بچو اور بھیڑیا آپس میں لڑتے ہیں اور ایک دوسرے کو بکریاں پکڑنے سے روکتے ہیں۔ اہل عرب اپنی دعا میں کہتے ہیں ”اللّٰهُمَّ ضَبْعًا وَ ذُبَابًا“ یعنی بکریوں کے ریوڑ میں بچو اور بھیڑیے کو جمع کر دے تاکہ بکریاں ان سے محفوظ رہیں۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

يَارَبِّ سَلِّطْ عَلَيْهَا الذُّبَّ وَالضَّبْعَا

تَفَرَّقَتْ عَنِّي يَوْمًا فَقُلْتُ لَهَا

”میری بکریاں ایک دن علیحدہ علیحدہ ہو گئیں پس میں نے بکریوں کے لئے کہا اے رب ان پر مسلط کر دے بھیڑیا اور بچو“
 اصمعی سے پوچھا گیا کہ یہ شعر بکریوں کے لئے دعا ہے یا بددعا۔ پس اصمعی نے کہا کہ بکریوں کے لئے دعا ہے۔ اس کا ذکر پہلے بھی کر دیا گیا ہے۔ بچو جب کتے کے سایہ پر قدم رکھ دے اس حال میں کہ کتا چاندنی رات میں کسی دیوار یا چھت پر کھڑا ہو اور اس کا سایہ زمین پر پڑ رہا ہو۔ پس بچو کتے کو کھا جاتا ہے۔ بچو حماقت سے موصوف ہے کیونکہ اس کے شکاری اس کے بل کے دروازے پر

کھڑے ہو کر وہ کلمات بولتے ہیں جن سے اس کا شکار کیا جاتا ہے۔ اس سے قبل ”الذبح“ زبجو کے بیان میں ہم نے اس بات کا تذکرہ نقل کیا ہے۔ جاظ نے بجو کے شکار کیلئے کہے جانے والے کلمات کو اہل عرب کی خرافات کہا ہے۔ راجز نے کہا ہے کہ۔

”يَالَيْتَ لِي نَعْلَيْنِ مِنْ جِلْدِ الصُّبُعِ وَشُرْكًا مِنْ نَفْرَهَا لَا تَنْقَطِعَ كُلَّ الْحِذَاءِ بِحِذْيِ الْحَافِي الْوَلُوعِ“

(اے کاش میرے پاس بجو کی کھال کے جوتے ہوتے اور ان کے تھے بجو کے بالوں کے ہوتے جو کبھی بھی نہ ٹوٹتے۔)

الحکام | بجو (شواغف کے نزدیک) حلال ہے۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر ذی ناب درندہ کو کھانے سے منع فرمایا ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ جس جانور کے ناب مضبوط ہوں اور وہ اپنے ناب کے ذریعے شکار پر حملہ کرتا ہو تو اس جانور کا اپنے ناب کے ذریعے شکار پر حملہ آور ہونا اس کی تحریم کی علت ہے لیکن یہ علت بجو میں موجود نہیں ہے کیونکہ بجو ناب کے ذریعے حملہ آور نہیں ہوتا۔ تحقیق باب الہزہ میں ”الاسد“ کے تحت اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔ امام احمد علیؒ ابو ثور اور اصحاب حدیث نے بجو کو حلال قرار دیا ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا ہے کہ بجو کا کھانا مکروہ ہے اور مکروہ کی تعریف امام مالکؒ کے نزدیک یہ ہے کہ مکروہ چیز کا کھانے والا گنہگار ہوگا۔ پس امام مالک قسطی طور پر بجو کی حرمت کے قائل نہیں ہیں۔ امام شافعیؒ نے بجو کی حلت کی دلیل حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی روایت کو لیا ہے جس میں مذکور ہے کہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ بجو کھاتے تھے۔ حضرت ابن عباسؓ اور عطاء کا بھی یہی قول ہے کہ بجو حلال ہے۔ امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ بجو حرام ہے۔ سعید بن مسیبؒ ثوریؒ نے بھی بجو کو حرام قرار دیا ہے۔ ان حضرات نے اس روایت کو حجت کے طور پر پیش کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ذی ناب درندوں کے کھانے سے منع فرمایا ہے۔ علامہ دیرئؒ نے فرمایا ہے کہ ہماری (یعنی اصحاب شواغف کی) دلیل وہ حدیث ہے جو حضرت عبدالرحمن بن ابی عمار سے مروی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے بجو کے متعلق سوال کیا کہ کیا یہ شکار ہے؟ حضرت جابرؓ نے فرمایا ہاں۔ پس میں نے کہا کیا آپ اسے کھاتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا ہاں۔ پس میں نے کہا کیا یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہے۔ انہوں نے فرمایا ہاں۔

اس حدیث کو امام ترمذیؒ نے نقل کر کے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

حضرت جابرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بجو شکار ہے اور اس کی جزا جوان مینڈھا ہے اور بجو کا گوشت کھایا جاتا ہے۔ اس حدیث کو حاکم نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ ابن السکن نے اپنی ”صحاح“ میں اس حدیث کو نقل کیا ہے۔ امام ترمذیؒ نے فرمایا کہ میں نے اس حدیث کے متعلق امام بخاریؒ سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا یہ حدیث صحیح ہے۔ حضرت عبداللہ بن مغفل سلمیؓ سے مروی ہے کہ میں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ آپ بجو کے متعلق کیا فرماتے ہیں؟ آپ نے فرمایا نہ میں اس کو کھاتا ہوں اور نہ ہی اس کے کھانے سے منع کرتا ہوں۔ حضرت عبداللہ بن مغفل نے کہا کہ اگر آپ اس کے کھانے سے نہیں روکتے تو میں اسے کھاؤں گا۔ اس حدیث کو امام بیہقی نے روایت کیا ہے اور اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ صفا اور مروہ کے درمیان بجو کا گوشت فروخت ہوتا رہا لیکن کسی نے اس پر اعتراض نہیں کیا۔ پس صفا اور مروہ کے درمیان گوشت کا فروخت ہونا اور اس پر کسی کا اعتراض نہ کرنا بجو کے حلال ہونے کی دلیل ہے۔ پس رہی وہ حدیث جس میں ہر ذی ناب کے کھانے

کی ممانعت ہے تو وہ اس صورت میں ہے کہ وہ جانور اپنے ناب سے شکار کر کے غذا حاصل کرے اور اس کی ایک دلیل خرگوش ہے کہ وہ ذی ناب ہونے کے باوجود حلال ہے کیونکہ یہ ذی ناب کے ذریعے کسی پر حملہ نہیں کرتا کیونکہ اس کے ذی ناب بہت کمزور ہوتے ہیں۔

الامثال | اہل عرب کہتے ہیں ”أخفق من ضیع“ (بجو سے زیادہ احمق) بجو کے متعلق مشہور مثالوں میں سے ایک مثال وہ ہے جسے پہلی ”نے“ شعب الامیان“ میں نقل کیا ہے۔ ابو عبیدہ معمر بن شنی سے مروی ہے کہ میں نے یونس بن حبیب سے بجو کے متعلق مشہور مثل کے بارے میں پوچھا۔ پس انہوں نے فرمایا کہ اس کی تفصیل یہ ہے کہ چند لوگ موسم گرما میں شکار کے لئے نکلے۔ پس وہ شکار کو تلاش کر رہے تھے کہ انہیں ام عامر (بجو) نظر آیا۔ پس انہوں نے اس کا پیچھا کیا اور اس کے پیچھے دوڑتے رہے یہاں تک کہ تھک گئے اور بجو کو بھگاتے بھگاتے ایک اعرابی کے خیمہ تک پہنچا دیا۔ پس بجو خیمہ میں گھس گیا۔ پس اعرابی شکاریوں کی طرف نکلا اور کہنے لگا کیا معاملہ ہے؟ پس انہوں نے کہا کہ ہمارا ایک شکار جسے ہم بکار رہے تھے آپ کے خیمہ میں گھس گیا ہے اور ہم اسے پکڑنا چاہتے ہیں۔ اعرابی نے کہا مجھے اس ذات کی قسم جس کے بقدر قدرت میں میری جان ہے تم اس تک نہیں پہنچ سکتے جب تک میرے ہاتھ میں تلوار ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ شکاری بجو کو چھوڑ کر واپس لوٹ آئے۔ پس اس کے بعد اعرابی نے اپنی اونٹنی کا دودھ دوہا اور ایک برتن میں دودھ اور ایک برتن میں پانی لے کر بجو کے سامنے رکھ دیا۔ پس بجو کھنی دودھ پی لیتا اور کھنی پانی پی لیتا اور جب یہ اب ہو گیا تو ایک کونے میں جا کر آرام کرنے لگا۔ پس رات کے وقت اعرابی اپنے خیمہ میں سو گیا۔ پس بجو اس کے پاس آیا اور اس کا پیٹ پھاڑ ڈالا اور اس کا خون پی لیا اور اس کے پیٹ کے تمام اعضاء کھالے اور وہاں سے فرار ہو گیا۔ پس صبح کو اعرابی کا چچازاد بھائی آیا تو اس نے اعرابی کی حالت دیکھی تو اس جگہ پہنچا جہاں بجو دودھ پی کر آرام کرنے کے لئے بیٹھا تھا۔ پس اس نے بجو کو وہاں نہیں پایا۔ پس اس نے سوچا کہ میرے بھائی کے ساتھ بجو نے ہی یہ معاملہ کیا ہے۔ پس وہ تیر و کمان لے کر بجو کی تلاش میں نکلا۔ یہاں تک کہ اس کو پالیا اور اس کو قتل کر دیا اور یہ اشعار پڑھے۔

يَلَا قَبِي الَّذِي لَا قَبِي مُجِيرُ أُمَّ عَامِرٍ

وَمَنْ يَصْنَعُ الْمَعْرُوفَ مِنْ غَيْرِ أَهْلِهِ

”اور جو شخص کسی ایسے شخص کے ساتھ نیکی کرے گا جو نا اہل ہے تو اس کا انجام اس شخص کی طرح ہوگا جس نے بجو کو پناہ دی۔“

قَرَاهَا مِنَ الْبَنَانِ اللَّفَّاجِ الْعَزَائِرِ

أَدَامَ لَهَا حَيَاتٍ اسْتَجَارَتْ بِقُرْبِهِ

”جب بجو نے اس کے قریب یعنی خیمہ میں پناہ لی تو وہ شخص اپنی گامین اونٹنی کا دودھ بجو کو پلاتا رہا۔“

فَرَوَتْهُ بِأَنْيَابِ لَهَا وَأَطْفَائِرِ

وَأَشْبَعَهَا حَتَّى إِذَا مَا تَمَلَّاتُ

”اور جب بجو کا پیٹ بھر گیا تو اس نے احسان کا بدلہ یہ دیا کہ اپنے حمن کا پیٹ اپنے دانتوں اور بچوں سے پھاڑ دیا۔“

فَقُلْ لِّذَوِي الْمَعْرُوفِ هَذَا جَزَاءُ مَنْ

عَدَا يَصْنَعُ الْمَعْرُوفَ مَعَ غَيْرِ شَاكِرٍ

”پس کہہ دو نیکی کرنے والوں سے کہ یہ بدلہ ہے اس شخص کا جو ایسے افراد کے ساتھ نیکی کرتا ہے جو شکر ادا نہیں کرتے۔“

میردانی نے کہا ہے کہ اہل عرب کہتے ہیں ”مَا يُخْفِي هَذَا عَلَيَّ الصَّبْعُ“ (یہ بات بجو سے بھی پوشیدہ نہیں ہے) یہ مثال

ایسی بات کے لئے مستعمل ہے جو عوام الناس میں مشہور ہے اور بجو احمق جانور ہے۔

خواص | صاحب عین الخواص نے کہا ہے کہ بھوکے کو اپنی طرف اس طرح کھینچتا ہے جس طرح مغانس لوہے کو اپنی طرف کھینچ لیتا ہے۔ وہ اس طرح کہ جب کتا کسی چھت یا دیوار وغیرہ پر چاندنی رات میں کھڑا ہو اور اس کا سایہ زمین پر پڑ رہا ہو اور کتے کے سایہ پر بھوکا قدم پڑ جائے تو کتا فوراً نیچے گر جاتا ہے۔ پس بھوکے کو اپنی خوراک بھالیتا ہے۔ اگر بھوکے چربی کوئی آدمی اپنے جسم پر لے لے تو کتے اس کو ضرر نہیں پہنچا سکتے۔ اگر بھوکا پتہ بقدر نصف دائق خشک کر کے کسی عورت کو پلا دیا جائے تو اس عورت کی شہوت مکمل طور پر ختم ہو جائے گی اور اسے ہم بستری سے نفرت ہو جائے گی۔ جب بھوکے جلد سے چھلنی بنا کر اس میں غلہ کا بیج چھان کر بویا جائے تو اس کھیتی کو ٹڈی نقصان نہیں پہنچائے گی۔ محمد بن زکریا رازی نے اپنی کتاب میں اسی طرح لکھا ہے۔ عطار بن محمد نے کہا ہے کہ بھوکے کو ”عنب الثعلب“ یعنی کدو سے دور بھاگتا ہے۔ پس اگر کوئی شخص اپنے جسم پر عرق مکوہ سے ماش کرے تو بھوکے کو نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ بھوکے جلد اگر کوئی انسان اپنے پاس رکھ لے تو اس پر کبھی کتے نہیں بھونکیں گے۔ اگر بھوکے پتہ کو بطور سرمہ آنکھوں میں استعمال کیا جائے تو آنکھوں کی دھند اور پانی کے لئے بے حد مفید ہے اور اس سے آنکھوں کی روشنی میں اضافہ ہوتا ہے۔ اگر بھوکے دائیں آنکھ نکال کر سات دن تک سرکہ میں ڈبوئی جائے اور پھر اس کے بعد یہ آنکھ انگوٹھی سے گھینے کے نیچے رکھ دی جائے تو جو شخص بھی اس انگوٹھی کو پہنے گا اس پر لگاؤ بد اور جاہ وغیرہ اثر انداز نہیں ہوں گے اور اگر اس انگوٹھی کو پانی میں ڈال دیا جائے اور وہ پانی کسی ایسے شخص کو پلا دیا جائے جس پر جاہ وغیرہ کا اثر ہو تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ نیز یہ عمل مختلف قسم کے جاہوں کے لئے مفید ہے۔ اگر بھوکا سراسی جگہ میں رکھ دیا جائے جہاں کبوتر رہتے ہوں تو وہاں کبوتروں کی تعداد میں اضافہ ہو جائے گا۔ اگر کوئی شخص بھوکے زبان اپنے ہاتھ میں لے لے تو کتے اس پر نہیں بھونکیں گے اور نہ ہی اس کو کسی قسم کا ضرر پہنچائیں گے۔ نیز چوراہوں اور ڈاکو وغیرہ اس نسخہ پر عمل کرتے ہیں جو شخص بھوکے خوفزدہ ہو۔ پس اسے چاہئے کہ وہ اپنے ہاتھ میں جنگلی پیاز کی جڑ لے لے تو وہ بھوکے سے محفوظ رہے گا کیونکہ بھوکے جنگلی پیاز سے دور بھاگتا ہے اگر کسی بیمار بچے کو سات دن تک بھوکے گدی کے بالوں کی دھونی جائے تو وہ بچہ شفا یاب ہو جائے گا۔ جب کسی عورت کو بھوکا آلہ تناسل میں کر پلا دیا جائے اور وہ عورت اس سے لاعلم ہو تو اس کی شہوت ختم ہو جائے گی اور جو شخص اپنے گلے میں بھوکے فرج (یعنی شرمگاہ) کا ٹکڑا ڈال لے تو تمام لوگ اس سے محبت کرنے لگیں گے۔ بھوکے دانت کو اگر بازو میں باندھ دیا جائے تو نسیان کے خاتمہ کے لئے نافع ہے۔ نیز دانتوں کے درد میں بھی بھوکے دانت کو بازو میں باندھ لینا بے حد مفید ہے۔ اگر وزن کرنے والے پیمانے یا برتن وغیرہ پر بھوکے جلد چڑھالی جائے اور پھر اس سے کھیت میں بویا جانے والا غلہ یعنی بیج وغیرہ ناپا جائے تو وہ کھیت ہر قسم کی آفات سے محفوظ رہے گا۔ بھوکے ایک عجیب و غریب خاصیت یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اس کا خون پی لے تو اس کے دل سے ہر قسم کے وسوسے ختم ہو جائیں گے جو شخص اپنے ہاتھ میں اندرائن لے لے تو بھوکے شخص سے دور بھاگ جائے گا۔ جب کوئی آدمی اپنے جسم پر بھوکے چربی کی ماش کر لے لے تو وہ کتوں کے کاٹنے سے مامون ہو جائے گا۔ جنین بن اہلق نے کہا ہے کہ جب آنکھ سے پڑ پھل وغیرہ اٹھا کر اس جگہ بھوکے پٹے یا کسی اور درندے یا بکری کا پتہ لگا دیا جائے تو پھر اللہ تعالیٰ کے حکم سے اس جگہ بال نہیں آئیں گے۔ اگر کوئی شخص بھوکے آلہ تناسل کو خشک کر کے پیس لے اور پھر ایک دائق کے بقدر کسی چیز میں ملا کر پی لے تو اس کی شہوت میں بیجان پیدا ہو جائے گا اور عورتوں سے کبھی اس کا دل نہیں بھرے گا۔ بعض اہل علم کا قول ہے کہ جب بھوکا پتہ نصف درہم کے بقدر شہد کے ساتھ ملا کر نوش کر لیا جائے تو

اور آنکھوں کے امراض ختم ہو جائیں گے اور نزولِ ماء کے لئے بے حد مفید ہے۔ نیز انسان کی قوتِ باہ میں بھی اضافہ ہوگا۔ اگر بھوکا پیہ شہد میں ملا کر آنکھ میں لگایا جائے تو آنکھ کی روشنی میں اضافہ ہوگا اور آنکھ کی خوبصورتی بھی دوبالا ہو جائے گی۔ یہ دوا جتنی پرانی ہوگی اس کی تاثیر اتنی ہی عمدہ ہوگی۔ ماسر جو یہ نے کہا ہے کہ بھوکے پیہ کو بطور سرمد آنکھوں میں استعمال کرنا آشوب چشم کے لئے مفید ہے۔ تمام اطباء کا اس بات پر اجماع ہے کہ بھوکے دہنی ران کا بال جو اس کی سرین کے قریب ہوتا ہے عجیب و غریب خاصیت رکھتا ہے۔ اگر اس بال کو اکھاڑ کر جلا لیا جائے اور پھر روغن زیتون میں ملا کر ایسے شخص کے پھوڑے یا زخم وغیرہ پر لگایا جائے جس کے زخم وغیرہ میں پیپ پڑ چکی ہو تو وہ زخم ٹھیک ہو جائے گا۔ نیز اگر مادہ بھوکا بال لے کر یہ عمل کیا جائے تو اس کے اثرات اس کے برعکس نمودار ہوں گے کہ تندرست آدمی بھی اس عمل سے بیمار ہو جائے گا۔ یہ عمل مجرب ہے اور کئی بار آزمایا جا چکا ہے۔

تعبیر | بھوکا خواب میں دیکھنا کشف اسرار اور فضول کاموں پر دلالت کرتا ہے۔ بعض اوقات زبجو کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر نیز بے سے دی جاتی ہے۔ نیز کبھی بھوکو خواب میں دیکھنا ظالم اور دھوکہ باز دشمن کی علامت ہوتا ہے اور کبھی اس سے مراد بداصل اور بد صورت عورت ہوتی ہے۔ بعض اوقات بھوکو خواب میں دیکھنے کی تعبیر جادوگر عورت سے دی جاتی ہے۔ ارطامیدوس نے کہا ہے کہ بھوکو خواب میں دیکھنا دھوکہ کی طرف اشارہ ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ بھوکو پر سوار ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے شخص کو بادشاہت حاصل ہوگی۔ (واللہ اعلم)

أبو ضبة

”ابو ضبة“ اس سے مراد یہی ہے۔ تحقیق لفظ ”الدرج“ کے تحت باب الدلال میں اس کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

الضرغام

”الضرغام“ اس سے مراد بئیر ہے۔ ابو مظفر سمعانی اپنے والد سے بہت عمدہ بات نقل کرتے ہیں۔ ابو مظفر کے والد کہتے ہیں کہ میں نے سعد بن نصر الواعظ الحوی ان سے سنا۔ وہ کہتے ہیں کہ میں ایک واقعہ کی بناء پر خلیفہ سے خوفزدہ تھا اور روپوش تھا اور خلیفہ کی جانب سے میری تلاش کے لئے کوششیں جاری تھیں۔ پس میں نے ایک رات خواب میں دیکھا کہ میں ایک کمرہ میں کرسی پر بیٹھا ہوں اور میں کچھ لکھ رہا ہوں۔ پس ایک آدمی آیا اور میرے سامنے کھڑا ہو گیا۔ پس اس نے کہا کہ جو کچھ میں تمہیں لکھواؤں۔ وہ لکھتے جاؤ۔ پس اس نے یہ اشعار پڑھے۔

وَتَرَجَّ لُطْفُ الرَّاحِدِ الْعَلَامِ

إِدْفَعْ بِصُورِكَ حَادِثَ الْآيَامِ

”زمانے کے حوادث کو صبر کے ساتھ دور کر اور اللہ تعالیٰ جو اکیلا ہے اور بلند و برتر ہے اس کے لطف و کرم کا امیدوار رہ۔“

وَرَمَاكَ رَبِّبٌ صَرُوفُهَا بِسَهَامِ

لَا تَيَأْسَنْ وَإِنْ تَصَاقِقَ كَرُومُهَا

”تو مایوس نہ ہو جا اگرچہ مصائب کی سختی شدت اختیار کر جائے اور حوادث کے تیر تجھ پر برسنے لگیں۔“

فَلَهُ تَعَالَى بَيْنَ ذَلِكَ فَرْجَةٌ

تُخْفِي عَلَى الْأَبْصَارِ وَالْأَوْهَامِ

”بس اللہ تعالیٰ کے یہاں تنگی کے درمیان آسانی ہے جو آنکھوں سے اوجھل اور وہم و گمان سے پوشیدہ ہے۔“

وَقَرِيْسَةٌ سَلَّمَتْ مِنَ الضَّرْعَامِ

كَمْ مِنْ نَجِيٍّ بَيْنَ أَطْرَافِ الْفَنَاءِ

”کتنے لوگ ہیں جو نیزوں کی نوک سے محفوظ رہے اور کتنے جانور ہیں جو شیر بہر کے چنگل سے صحیح سلامت نکل جاتے ہیں۔“

سعد بن نصر کہتے ہیں کہ جب صبح ہوئی تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے مدد نازل ہوئی اور میرا خوف دور ہو گیا۔ علامہ طروش نے سراج الملوک میں لکھا ہے کہ عبداللہ بن حمدون کہتے ہیں کہ میں متوکل بادشاہ کے ساتھ تھا جب وہ دمشق کی طرف نکلا۔ پس ایک دن خلیفہ متوکل گھوڑے پر سوار ہوا اور خلیفہ ہشام بن عبدالملک کے رصافہ میں پہنچا۔ پس اس نے اس کے محلات کا جائزہ لیا اور پھر باہر نکلا تو اسے کھیتوں، نہروں اور درختوں کے درمیان ایک پرانا ”دیر“ دکھائی دیا۔ پس خلیفہ اس ”دیر“ میں داخل ہو گیا اور اس میں گھومنے لگا۔ پس اس دوران اس نے دیکھا کہ ”دیر“ کے مرکزی دروازے پر ایک کتبہ چسپاں ہے۔ پس اس نے اس کتبہ کو اکھاڑا تو اس میں یہ اشعار لکھے ہوئے تھے۔

تُلَاعِبُ فِيهِ شِمَالٌ وَ دُبُورٌ

أَيَا مُنْزَلًا بِالْدَيْرِ أَصْبَحَ خَالِيًا

”دیکھو وہ دیر کا مکان خالی پڑا ہے اور اس میں شمال و جنوب کی ہوا میں کھیل رہی ہیں۔“

وَلَمْ تَبْخَيْرْ فِي فَنَائِكَ حَوْزٌ

كَأَنَّكَ لَمْ يَسْكُنْكَ بَيْضٌ أَوْ اُنْسٌ

”اے مکان تیری حالت ایسی ہے کہ گویا تیرے اندر خوبصورت اور محبت کرنے والی عورتیں ٹھہری ہی نہیں اور نہ ہی سیاہ آنکھوں والی خوبصورت عورتیں تیرے صحن میں فخریہ انداز سے چلی تھیں۔“

صَغِيرُهُمْ عِنْدَ الْأَنَامِ كَبِيرٌ

وَأَبْنَاءُ أَمْلَاكٍ غَوَاثِمٌ سَادَةٌ

”اور شہزادگان جو جنگ جو اور سردار ہیں جن کا چھوٹا بھی لوگوں کے نزدیک بڑا تھا۔“

وَإِنْ لَبَسُوا اتِّجَانَهُمْ فَبُدُورٌ

إِذَا لَبَسُوا أَدْرَعَهُمْ فَعَوَايِسٌ

”جب وہ اپنی زرہیں پہن لیتے ہیں تو ترش ہو جاتے ہیں اور جب اپنے سروں پر تاج پہنتے ہیں تو یوں معلوم ہوتے ہیں گویا چودھویں رات کا چاند ہیں۔“

وَأَيُّدِيهِمْ يَوْمَ الْعَطَاءِ بَحُورٌ

عَلَى أَنَّهُمْ يَوْمَ اللَّقَاءِ دَرَاغِمٌ

”جنگ کے دن وہ شیر ہوتے ہیں اور بخشش کے دن ان کے ہاتھ سمندر کی مانند ہوتے ہیں۔“

وَفِيكَ ابْنَةُ يَادَيْرٍ وَهِيَ أَمِيرٌ

لَيْلَى هِشَامِ بِالرُّصَافَةِ قَاطِنٌ

”ہشام کی راتیں رصافہ میں نہایت ہی خوشگوار تھیں اور اے دیر تیرا اندر اس کا بیٹا امیر تھا۔“

وَعَيْشُ بَنِي مَرْوَانَ فِيكَ نَضِيرٌ

إِذِ الدَّهْرُ غَضٌ وَالْخِلَافَةُ لُدُنَةٌ

”جبکہ زمانہ سازگار اور خلافت نرم تھی اور تیری زندگی بنی مروان میں خوشگوار تھی۔“

بَلَىٰ فَسَقَّكَ اللَّهُ صَوَّبَ عَمَامَةً
عَلَيْكَ بِهَا بَعْدَ الرَّوَّاحِ بَكُورٌ
”کیوں نہیں۔ اللہ تعالیٰ تجھے بادل کی بارش سے سیراب کرے اور تجھ پر اس کے ساتھ شام کے بعد صبح ہے۔“

تَذَكَّرْتُ قَوْمِي خَالِيًا فَبَكَيْتَهُمْ
بِشُجُوٍّ وَمِثْلِي بِالْبُكَاءِ جَرِيئٌ
”میں نے تمہاری میں اپنی قوم کو یاد کیا تو میں غم کی وجہ سے ان پر رو دیا اور میری مثل شخص رونے کا زیادہ ہتھار ہے۔“

فَعَزَيْتُ نَفْسِي وَهِيَ نَفْسٌ إِذَا جَرَى
لَهَا ذِكْرٌ قَوْمِي أَنَّهُ وَرَفِيئٌ
”پس میں نے اپنے نفس کو تسلی دی اور یہ نفس ہے جب اس کے سامنے میری قوم کا ذکر ہوتا ہے تو اس کے لئے کراہنا اور مصیبت ہے۔“

لَعَلَّ زَمَانًا جَارَ يَوْمًا عَلَيْهِمْ
لَهُمْ بِاللَّيْلِ تَهْوَى النَّفُوسُ يَدُورٌ
”شاید زمانہ نے ان پر ایک دن ظلم کیا ہے۔ اسی لئے نفس کی خواہشات کی تکمیل نہیں ہو سکی۔“

فَيَفْرَحُ مَحْزُونٌ وَيَنْعَمُ بِأَيْسُرٍ
وَيُطَلِّقُ مِنْ ضَيْقِ الْوَنَاقِ أُسَيْرٌ
”پس غمزہ خوش ہو جاتا ہے اور محتاج کو نصیحتیں حاصل ہو جاتی ہیں اور قیدی رسی کے پھندے سے آزاد ہو جاتا ہے۔“

رُوَيْدَكَ أَنَّ الْيَوْمَ تَتَّبِعُهُ غَدٌ
وَأَنَّ صُرُوفَ الدَّائِرَاتِ تَدُورُ
”تیری رفتار یہ ہے کہ آج کے بعد کل آنے والی ہے اور بے شک مصائب گردش میں ہیں۔“

پس جب خلیفہ متوکل نے ان اشعار کو پڑھا تو ان سے بدشگونی لی اور خوفزدہ ہو گیا اور کہنے لگا کہ میں ان اشعار کے شر سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں۔ پس اس کے بعد اس نے دیر کے راہب کو بلایا اور اس سے ان اشعار کے متعلق سوال کیا۔ پس اس نے کہا کہ میں ان کے متعلق کچھ نہیں جانتا۔ پس اس کے بعد جب خلیفہ متوکل بغداد پہنچا تو تھوڑے ہی دن گزرے تھے کہ متوکل کو اس کے بیٹے منصر نے قتل کر دیا۔ تحقیق ہم نے متوکل کے قتل کی تفصیل ”باب الالف“ میں ”الاور“ کے تحت بیان کر دی ہے۔ ابن خلکان نے اپنی تاریخ میں علی بن محمد بن ابی الحسن ایشاہشی کے حالات میں لکھا ہے کہ مذکورہ بالا واقعہ شدید کا ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ ایشاہشی کی نسبت کس جانب ہے۔ اس کے متعلق ہم جان نہیں سکے۔

الضَّرِيْسُ

”الضَّرِيْسُ“ اس سے مراد چکر جیسا پرندہ ہے۔ عنقریب انشاء اللہ اس کا بیان ”باب الطاء“ میں آئے گا۔ اس کے متعلق مثل مشہور ہے کہ ”اَكْسَلُ مِنَ الضَّرِيْسِ“ (ضریس سے زیادہ ست) یہ پرندہ اس قدر ست ہے کہ یہ اپنے بچوں پر ہی پاخانہ کرتا ہے۔

الضَّعُوْسُ

”الضَّعُوْسُ“ اس سے مراد لومڑی کا بچہ ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ باب الاء میں بھی ہو چکا ہے۔

الضَّفْدُعُ

”الضَّفْدُعُ“ (ضاد کے کسرہ اور فاء کے سکون اور عین مہملہ اور اس کے درمیان والی مہملہ ہے) یہ خنصر کے وزن پر ہے۔ اس

سے مراد مینڈک ہے۔ اس کی حج کے لئے صفادع اور موٹ کے لئے ”صفدعہ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ لوگ اس کو دال کے فتر کے ساتھ صَفْدَعُ پڑھتے ہیں۔ غلیل نے کہا ہے کہ کلام عرب میں فعلل کے وزن پر کوئی لفظ نہیں ہے مگر چار حرفوں (درہم، حجر، معنی الطویل، صلیع بمعنی بلند و بالا زمین، علم) کے علاوہ۔

ابن صلاح نے کہا ہے کہ ”الصَّفْدَعُ“ میں لغت کے اعتبار سے دال پر کسرہ مشہور ہے لیکن عام لوگوں کی زبان پر ”صَفْدَعُ“ دال کے فتر کے ساتھ ہی مشہور ہے اور بعض ائمہ لغت نے اس کا انکار کیا ہے۔

طلیوسی نے ”شرح ادب الکاتب“ میں لکھا ہے کہ دال کے ضمہ کے ساتھ ”صَفْدَعُ“ بھی منقول ہے اور دال کے فتر کے ساتھ صَفْدَعُ بھی منقول ہے۔ المطرزی نے بھی اسی طرح کا قول نقل کیا ہے۔ کفایہ میں مذکور ہے کہ مینڈک کو ”الْفَعْلُجُومُ“ بھی کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ مینڈک کو ابوسج، ابوہمیرہ، ابو معبد اور ام، ہمیرہ بھی کہتے ہیں۔ مینڈک کی بہت زیادہ اقسام ہیں۔ بعض مینڈک جفتی سے پیدا ہوتے ہیں اور بعض مینڈک جفتی کے بغیر پیدا ہوتے ہیں جن کی پیدائش ایسے پانیوں سے رونما ہوتی ہے جو بہتے نہیں اور گندے ہوتے ہیں۔ نیز بارش کے بعد بھی ان کی پیدائش عمل میں آتی ہے۔ یہاں تک کہ بارش کے بعد پانی کی سطح پر مینڈک بکثرت نظر آتے ہیں اور ان کی تعداد کے پیش نظر یوں محسوس ہوتا ہے کہ گویا یہ بادلوں کے ذریعے برسے ہیں۔ مینڈکوں کی یہ کثرت زراور مادہ کی جفتی کی بناء پر نہیں ہے بلکہ یہ محض اس قادر مطلق یعنی اللہ تعالیٰ کی قدرت کا کاشمہ ہے کہ اس نے مٹی میں ایسی خاصیت رکھی ہے کہ لحد بھر میں ہی مینڈک کی پیدائش عمل میں آجاتی ہے۔ مینڈک کا شمار ان حیوانات میں ہوتا ہے جن میں ہڈی نہیں ہوتی۔ بعض مینڈک اپنی آواز نکالتے ہیں اور بعض مینڈک آواز نہیں نکالتے۔ پس جو مینڈک آواز نکالتے ہیں ان کی آواز ان کے کانوں کے قریب سے نکلتی ہے۔ مینڈک جب بولنا چاہتا ہے تو اپنے نچلے جڑے کو پانی میں داخل کرتا ہے اور جب مینڈک کا منہ پانی سے لبریز ہو جاتا ہے تو مینڈک بولنا بند کر دیتا ہے۔ ایک شاعر نے کیا خوب کہا ہے جسے قلت کلام پر عتاب کا شکار ہونا پڑا۔

قَالَتْ الصَّفْدَعُ قَوْلًا فَسَرَّتْهُ الْحُكْمَاءُ
فِي فَمِي مَاءٌ وَهَلْ يَنْطِقُ مَنْ فِي فِيهِ مَاءٌ

”مینڈک نے ایک بات کہی تو حکماء نے اس کی تفسیر بیان کر دی۔ میرے منہ میں پانی ہے اور کیا جس کے منہ میں پانی ہو وہ بولنے پر قدرت رکھتا ہے۔“

عبدالقاہر نے کہا ہے کہ سانپ مینڈک کی آواز سن کر اسے پہچان لیتا ہے اور اسے کچڑ کھا جاتا ہے۔ عبدالقاہر نے مینڈک کے متعلق یہ شعر کہا ہے۔

يَجْعَلُ فِي الْأَشْدَاقِ مَاءً يُنْصِفُهُ
حَتَّى يَنْبِي وَالنَّقِيبُ يَنْلَفُهُ

”وہ (یعنی مینڈک) اپنے جڑوں میں بقدر نصف پانی بھر لیتا ہے یہاں تک کہ بولنا شروع کر دیتا ہے اور مینڈک کا بولنا اس کو تباہ کر دیتا ہے۔“

یہاں مینڈک کے بولنے کو تباہی قرار دینے کا مقصد یہ ہے کہ جب مینڈک بولتا ہے تو سانپ اس کا پیچھا کر کے اسے شکار کر لیتا ہے اور اپنی خوراک بنا لیتا ہے۔ ایک دوسرے شاعر نے کہا ہے کہ۔

ضفادُعُ فِي ظُلْمَاءٍ لَّيْلٍ تَجَاوَبَتْ

فَدَلَّ عَلَيْهَا صَوْتُهَا حَيَّةَ الْبَحْرِ

”مینڈکوں نے رات کی تاریکی میں آپس میں کلام کیا تو سمندر کے سانپ کو ان کی آواز نے مینڈکوں کی نشاندہی کر دی۔“

”حیۃ البحر“ سے مراد وہ انبی سانپ ہے جو خشکی میں پیدا ہوتا ہے۔ یہ سانپ خشکی اور سمندر دونوں جگہ زندگی گزارتا ہے جیسا کہ پہلے اس کا تذکرہ ہو چکا ہے۔ مینڈک دوسرے جنگلی جانوروں کی طرح آگ کو دیکھ کر حیرت زدہ ہو جاتے ہیں اور جب مینڈک آگ کو دیکھ لیتے ہیں تو تعجب کے ساتھ آگ کی طرف دیکھتے رہتے ہیں اور بولنا چھوڑ دیتے ہیں۔ مینڈک جب پیدا ہوتا ہے تو پانی پر باجرے کے دانوں کی طرح پھیلا ہوا ہوتا ہے اور جب پانی سے باہر نکلتا ہے تو دھووس (سنگ ماہی) کی مانند ہوتا ہے اور اس کے بعد اس کے اعضاء بننے شروع ہو جاتے ہیں۔

حدیث میں مینڈک کا تذکرہ | حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس آدمی نے (حرم میں) مینڈک کو نقل کیا۔ اس پر بکری کا صدقہ ہے خواہ وہ مارنے والا حرم ہو یا حلال ہو یعنی حالت احرام میں ہو یا حالت احرام میں نہ ہو۔ (رواہ ابن عدی فی الکامل فی ترجمہ عبدالرحمن بن سعد بن عثمان بن سعد القرظی مؤذن التبی صلی اللہ علیہ وسلم) حضرت سفیان نے فرمایا ہے کہ کوئی چیز مینڈک سے زیادہ اللہ کا ذکر نہیں کرتی۔ الکامل میں حماد بن عبید کے حالات زندگی میں مذکور ہے کہ انہوں نے جابر جہمی اور عکرمہ کے حوالہ سے حضرت ابن عباسؓ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ایک مینڈک نے اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کے خوف کے باعث آگ میں ڈال لیا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کے اجر و ثواب کے طور پر تمام مینڈکوں کو پانی کی ٹھنڈک سے نوازا اور ان کی آواز کو تسبیح قرار دیا۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مینڈک، صرد (ثورا) اور شہد کی مکھی کے قتل سے منع فرمایا ہے۔ علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ حماد بن عبید کی اس حدیث کے علاوہ کوئی اور حدیث ہم نہیں جانتے۔ امام بخاریؒ نے فرمایا ہے کہ حماد کی حدیث صحیح نہیں ہے۔ ابو حاتم نے کہا ہے کہ حماد صحیح الحدیث نہیں ہے۔

مینڈک کی گفتگو | ابو عبد اللہ قرظی نے کتاب الزہر میں لکھا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے فرمایا کہ آج رات میں اللہ تعالیٰ کی ایسی تسبیح بیان کروں گا کہ اس کی مخلوق میں سے کسی نے بھی ایسی تسبیح بیان نہیں کی ہوگی۔ پس ایک مینڈک جو آپ کے گھر کے حوض میں موجود تھا پکار کر کہنے لگا! اے داؤد کیا آپ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اپنی تسبیح پرفخر کرتے ہیں اور میں نے ستر سال اس حال میں گزارے ہیں کہ میری زبان اللہ تعالیٰ کے ذکر سے خشک نہیں ہوئی اور میں نے دس راتیں اس حال میں گزاری ہیں کہ میں نے کوئی سبزی نہیں کھائی اور نہ ہی پانی پیا ہے۔ مگر صرف دو کلمے میری زبان پر جاری ہیں۔ پس حضرت داؤد علیہ السلام نے فرمایا وہ دو کلمے کون سے ہیں؟ ”يَا مُسَبِّحًا بِكَلِمَاتٍ لِّسَانٍ وَمَنْ حُورًا بِكَلِمَاتٍ مَّكَانٍ“ (پس حضرت داؤد علیہ السلام نے اپنے دل میں کہا کہ میں ان کلمات سے زیادہ بلیغ کلمات کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی تسبیح نہیں کر سکتا۔

یہی نے شعب الایمان میں حضرت انسؓ کی یہ روایت نقل کی ہے۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ بے شک اللہ کے نبی حضرت داؤد علیہ السلام نے اپنے دل میں کہا کہ مجھ سے زیادہ اللہ تعالیٰ کی حمد اچھے طریقے سے کوئی نہیں کر سکتا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ نازل کیا اور حضرت داؤد علیہ السلام اپنی محراب میں تشریف فرما تھے اور آپ کی ایک جانب ایک حوض تھی۔ پس فرشتے نے کہا

اے داؤد اس موٹ مینڈک کی آواز سنو وہ کیا کہہ رہی ہے۔ پس آپ نے مادہ مینڈک کی آواز کو غور سے سنا تو وہ کہہ رہی تھی ”سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ وَمَنْتَهَى عِلْمِكَ“ پس فرشتہ نے حضرت داؤد علیہ السلام سے کہا آپ کا کیا خیال ہے؟ پس حضرت داؤد علیہ السلام نے فرمایا اس ذات کی قسم جس نے مجھے نبی بنایا ہے میں نے ان الفاظ میں کبھی اس کی حمد و ثنا نہیں کی۔ علامہ حافظ جعفر بن محمد بن حسن عزیزی نے اپنی کتاب ”فصل الذکر“ میں لکھا ہے کہ حضرت عکرمہ مقرر ماتے ہیں کہ مینڈک کی آواز اس کی تسبیح ہے۔ اسی کتاب میں یہ بھی مرقوم ہے کہ اعمش نے ابوصالح سے روایت کی ہے کہ انہوں نے دروازے کے بند ہونے پر آواز سی تو فرمایا کہ یہ دروازے کی تسبیح ہے۔

فائدہ ابن سینا نے کہا ہے جس سال مینڈکوں کی تعداد میں اضافہ ہو جائے تو یہ وباء کی علامت ہے۔ قزوینی نے کہا ہے مینڈک بالوں میں اٹھنے دیتا ہے جیسے کچھوا بالوں میں اٹھنے دیتا ہے۔ نیز اس کی دو قسمیں ”جلیبۃ“ اور مایۃ ہیں۔ علامہ زختری نے ”الفاقی“ میں لکھا ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے اپنے رب سے سوال کیا کہ وہ اسے بنی آدم کے دل میں شیطان کا ٹھکانہ دکھا دے۔ پس اس نے خواب میں ایک شیشہ کا بنا ہوا انسان دیکھا جس کا اندرونی حصہ باہر سے صاف دکھائی دے رہا تھا اور شیطان مینڈک کی صورت میں بیٹھا ہوا اس شیشے کے انسان کے اندر نظر آ رہا تھا اور چمھر کی طرح اس شیطان کے ایک سوئڈ بھی لگی ہوئی نظر آئی جس کو اس نے انسان کے دائیں کندھے میں داخل کر رکھا تھا جو انسان کے دل تک پہنچی ہوئی تھی اور اس سے انسان کے دل میں دوسے آرہے تھے۔ پس جب انسان اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتا ہے تو شیطان اس سوئڈ کو چبھے ہٹا لیتا ہے۔ عنقریب انشاء اللہ اس کی تفصیل ”الکرکی“ کے تحت ”باب الکاف“ میں سہیلی کے کلام میں آئے گی۔

الحکم مینڈک کا کھانا حرام ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے اس کے قتل سے منع فرمایا ہے۔ حضرت سہل بن سعدیؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے پانچ جانوروں ”چینوی، شہد کی مکھی، مینڈک، لٹورا اور ہد ہد کے قتل سے منع فرمایا ہے۔ (رواہ البیہقی فی سننہ)

حضرت عبداللہ بن عثمانؓ بھی سے مروی ہے کہ ایک طبیب نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مینڈک کے متعلق سوال کیا کہ کیا اسے دوا میں ڈالا جاسکتا ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کے قتل سے منع فرمایا۔ اس حدیث کو ابوداؤد طیالسی، ابوداؤد نسائی اور حاکم نے اپنی سنن میں نقل کیا ہے۔ اس حدیث میں مینڈک کے قتل سے روکنا اس بات کی دلیل ہے کہ مینڈک حرام ہے اور یہ ان سمندری جانوروں میں شامل نہیں ہے جن کو مباح قرار دیا گیا ہے۔ بعض فقہاء نے کہا ہے کہ مینڈک کی حرمت کی علت یہ ہے کہ یہ زمین و آسمان کی تخلیق سے قبل اس پانی میں اللہ تعالیٰ کا پڑوسی تھا جس پر اللہ تعالیٰ کا عرش تھا۔ ابن عدی نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مینڈک کو قتل نہ کرو کیونکہ اس کا آواز نکالنا یعنی نرانا اس کی تسبیح ہے۔ سلمی کہتے ہیں کہ میں نے دارقطنی سے اس حدیث کے متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ یہ ضعیف ہے۔ میں (یعنی دمیرئی) کہتا ہوں کہ یہ حدیث حضرت عبداللہ بن عمرؓ پر موقوف ہے۔ بیہقی کا بھی یہی قول ہے۔ ”تحقیق“ ”خفاف“ کے عنوان میں علامہ زختری کا یہ قول گزر چکا ہے کہ مینڈک جب اپنی آواز نکالتا ہے تو وہ کہتا ہے ”سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ“ حضرت انسؓ نے فرمایا کہ مینڈکوں کو قتل نہ کرو کیونکہ جب ان کا گزرا اس آگ پر ہوا جس میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ڈالا گیا تھا۔ پس مینڈک اپنے منہ میں پانی بھر کر

لاتے اور اس آگ پر ڈال دیتے۔ شفاء صدور میں حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص سے نے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مینڈکوں کو قتل نہ کرو کیونکہ ان کا آواز نکالنا یعنی ٹرانان کی تسبیح ہے۔

مینڈک کے متعلق فقہی مسائل | اگر پانی میں مینڈک کی موت واقع ہو جائے تو پانی ناپاک ہو جاتا ہے جیسے دوسرے غیر ماکول جانوروں کی ہلاکت سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے۔ الکفایہ میں ماوردی کے حوالہ سے ایک قول یہ نقل کیا گیا ہے کہ پانی میں مینڈک کی موت سے پانی ناپاک نہیں ہوتا۔ علامہ دیرمئی نے فرمایا ہے کہ ہمارے شیخ نے اس حوالہ کو غلط قرار دیا ہے اور فرمایا کہ الحادوی اور دیگر کتب میں اس قول کا ذکر نہیں ملتا۔ جب مینڈک ماء قلیل (تھوڑے پانی) میں مر جائے تو امام نووی فرماتے ہیں کہ جب ہم مینڈک کو غیر ماکول تسلیم کرتے ہیں تو بغیر کسی اختلاف کے پانی مینڈک کی موت سے نجس ہو جائے گا اور الماوردی نے اس کے متعلق دو قول نقل کئے ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ دیگر نجاستوں کی طرح مینڈک کی موت سے بھی پانی نجس ہو جائے گا۔ دوسرا قول یہ ہے کہ پسو کے خون کی طرح مینڈک کا مٹی میں مرجانا معاف ہوگا۔ اس سے پانی نجس نہیں ہوگا لیکن پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔

وفدِ یمامہ کا تذکرہ | جب مسیلمہ کذاب کو قتل کرنے کے بعد یمامہ کا وفد حضرت ابوبکر صدیق کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے ان سے فرمایا تمہارا صاحب یعنی مسیلمہ کیا کہتا تھا۔ پس وفد کے لوگوں نے اس کی تفصیل بتانے سے معذرت کی لیکن حضرت ابوبکرؓ نے اصرار پر انہوں نے کہا کہ وہ یعنی مسیلمہ کہتا تھا۔ اے مینڈکوں کی بیٹی مینڈکی تو کب تک ٹر ٹر کرتی رہے گی۔ تیرا اور والا حصہ پانی میں ہے اور نیچے والا حصہ مٹی میں ہے اور تو نہ تو پانی سے پینے والے کو پانی پینے سے منع کرتی ہے اور نہ ہی پانی کو گدلا کرتی ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں "انفق من ضفدع" (مینڈک سے زیادہ ٹر ٹر کرنے والا)۔

فَدَلٌ عَلَيْهَا صَوْنُهَا حَيَّةَ الْبَحْرِ

ضَفَادِعٌ فِي ظَلَمَاءِ لَيْلٍ تَحَاوَتْ

"مینڈکوں نے رات کی تاریکی میں آپس میں گفتگو کی۔ پس ان کی آواز نے سانپ کو ان کی نشاندہی کر دی۔"

تحقیق یہ شعر پہلے بھی گزر چکا ہے اور یہ شعر اہل عرب کے اس قول کی طرح ہے۔ "عَلَى أَهْلِهَا ذَلَّتْ يَرِاقِشُ" (براقش نے اپنے اہل کی نشاندہی کر دی) اس مثال کی تفصیل یوں ہے کہ ایک کتیا نے چو پاؤں کے کمروں کی آوازیں کران پر بھونکنا شروع کر دیا۔ پس کتیا کی آواز سے چو پاؤں نے اس کے قبیلہ کو پہچان لیا اور اس کے بعد چو پاؤں نے کتیا کے قبیلہ کو ہلاک کر ڈالا۔ مزہ بن بیض نے کہا ہے کہ۔

لَا يَسَارِي وَلَا يَمِينِي جَنَّتِي

لَمْ يَكُنْ عَنْ جَنَابَةِ لِحَفَّتِي

"یہ کام کسی ایسے جرم کی بناء پر نہیں ہوا جو مجھ سے سرزد ہوا ہو اور نہ ہی میرے دائیں جانب سے اور نہ بائیں جانب سے۔"

وَعَلَى أَهْلِهَا بَرِاقِشُ تَجَنَّبِي

بَلْ جَنَّاها أَخٌ عَلِيٌّ كَرِيمٌ

"بلکہ بھائی نے اپنے شریف بھائی پر اور اس کے اہل و عیال پر ظلم کیا ہے۔"

خواص | ابن جع نے اپنی کتاب "الارشاؤ" میں لکھا ہے کہ مینڈک کا گوشت خون میں فساد پیدا کرتا ہے اور اس کے کھانے سے خونی چیخ کی شکایت ہو جاتی ہے اور جسم کا رنگ سفید ہو جاتا ہے اور بدن پر دم ہو جاتا ہے۔ نیز اس کا گوشت عقل میں فتور پیدا کرتا ہے۔

صاحب عین الخواص نے کہا ہے کہ جنگلی مینڈک کی چربی اگر دانتوں پر رکھ دی جائے تو دانت بغیر کسی تکلیف کے اکھڑ جاتے ہیں اور اگر خشکی کے مینڈک کی ہڈی ہانڈی پر رکھ دی جائے تو ہانڈی میں ابال نہیں آئے گا۔ اگر مینڈک کو سائے میں خشک کر لیا جائے اور باریک پیس کر کھٹکی کے ساتھ پکایا جائے اور جس جگہ کے بال صاف کرنے ہوں اس جگہ کو چونے اور ہڑتال سے صاف کر کے اس دوا کو لگا دیا جائے تو پھر دوبارہ اس جگہ بال نہیں آئیں گے۔ اگر خالص شراب میں زندہ مینڈک ڈال دیا جائے تو اس کی موت واقع ہو جائے گی لیکن اگر شراب سے نکال کر اسے صاف پانی میں ڈال دیا جائے تو مردہ مینڈک زندہ ہو جائے گا۔ محمد بن زکریا رازئی سے منقول ہے کہ اگر نقرس کے مریض کے جسم پر مینڈک کی نانگ لٹکا دی جائے تو اس کا درد ختم ہو جائے گا اور اسے سکون حاصل ہوگا۔ اگر کوئی عورت پانی کا مینڈک لے کر اس کا منہ کھول لے اور اس میں تین بار تھوک کر اس کو پانی میں ڈالوادے تو وہ عورت کبھی حاملہ نہیں ہوگی۔ اگر مینڈک کو پھل کیڑوں کے کاٹنے کی جگہ پر لگایا جائے تو فوراً آرام ہو جاتا ہے۔ مینڈک کی ایک عجیب و غریب خاصیت یہ ہے کہ اگر اس کو سر سے نیچے تک دو برابر حصوں میں کاٹ دیا جائے اور اس منظر کو کوئی عورت دیکھ لے تو اس کی شہوت میں اضافہ ہو جائے گا اور اس کا میلان مردوں کی جانب بڑھ جائے گا۔ اگر مینڈک کی زبان کسی ایسی عورت پر رکھ دی جائے جو سوری ہو تو وہ عورت تمام باتیں اگل دے گی۔ اگر مینڈک کی زبان روئی میں ملا کر کسی ایسے شخص کو کھلا دی جائے جس پر شہ ہو کہ اس نے چوری کی ہے تو وہ فوراً اپنے جرم کا اقرار کر لے گا۔ اگر کسی جگہ کے بال اکھاڑ لئے جائیں اور وہاں مینڈک کا خون لگا دیا جائے تو پھر دوبارہ وہاں بال نہیں آئیں گے۔ اگر کوئی شخص اپنے چہرے پر مینڈک کا خون مل لے تو لوگ اس سے محبت کرنے لگیں گے۔ اگر مینڈک کا خون مسوڑھوں پر مل لیا جائے تو بغیر کسی تکلیف کے دانت اکھڑ جائیں گے۔

مینڈکوں کے شور سے حفاظت کی ترکیب | تروخی نے فرمایا ہے کہ میں موصل میں تھا اور ہمارے دوست نے اپنے باغ میں حوض کے قریب ایک قیام گاہ بنوائی تھی اور میں بھی اپنے دوست کے ساتھ اس کے باغ میں بیٹھا تھا۔ پس اس حوض میں مینڈک پیدا ہو گئے جن کی ٹرٹراہٹ گھر والوں کے لئے باعث اذیت تھی۔ پس وہ مینڈکوں کے شور کو ختم کرنے سے عاجز آ گئے۔ یہاں تک کہ ایک آدمی آیا تو اس نے کہا کہ ایک طشت اوندھا کر کے حوض کے پانی پر رکھ دو۔ پس گھر والوں نے ایسا ہی کیا۔ پس اس کے بعد پھر مینڈکوں کے ٹرٹراہٹ کی آواز سنائی نہیں دی۔ محمد بن زکریا رازئی نے فرمایا ہے کہ جب پانی میں مینڈکوں کی کثرت ہو جائے تو اس پانی پر طشت میں چراغ جلا کر رکھ دیا جائے تو مینڈک خاموش ہو جائیں گے اور پھر ان کی آواز کبھی بھی سنائی نہیں دے گی۔

تعبیر | مینڈک کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسے عابد آدمی سے دی جاتی ہے جو اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں جدوجہد کرنے والا ہو اس لئے کہ مینڈک نے نمرود کی آگ پر پانی ڈال کر ایک اچھا عمل کیا تھا لیکن خواب میں مینڈکوں کی کثیر تعداد کو دیکھنے کی تعبیر اللہ تعالیٰ کے عذاب سے دی جاتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "فَاَسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَحَادَ وَالْقَمَلَ وَالضَّفَادِعَ" (پس ہم نے ان پر طوفان بھیجا اور ٹڈیاں اور گھن کا کیڑا اور مینڈک اور خون برسایا۔ یہ سب نشانیاں الگ الگ کر کے دکھائیں۔ الاعراف: آیت ۱۳۳) نصاریٰ نے کہا ہے کہ جو شخص خواب میں دیکھے کہ اس کے ہمراہ مینڈک ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی زندگی اس کے رشتہ داروں کے ساتھ بہت اچھی گزرے گی۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس نے مینڈک کا گوشت کھایا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی

کہ وہ شخص کسی مصیبت میں گرفتار ہو جائے گی۔ ارطامیدوس نے کہا ہے کہ مینڈکوں کو خواب میں دیکھنا دھوکہ دینے والے افراد اور جاادگروں پر دلالت کرتا ہے۔ جاماب نے کہا ہے کہ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ مینڈک سے گفتگو کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بادشاہت حاصل ہوگی۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ مینڈک شہر سے باہر نکل رہے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ شہر سے عذاب الہی کا خروج ہو جائے گا۔ (واللہ اعلم)

الضُّوْعُ

”الضُّوْعُ“ اس سے مراد زالو ہے۔ نوڈی نے کہا ہے کہ یہ الو کی ایک مشہور قسم ہے۔ جو ہرئی نے کہا ہے کہ یہ رات کا ایک مشہور پرندہ ہے۔ مفضل نے کہا ہے کہ زالو ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”اضواع“ اور ”ضیعان“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔

الحکم | الو کی حرمت اور حلت کے متعلق دو قول ہیں لیکن صحیح قول یہ ہے کہ الو کا کھانا حرام ہے۔ جیسے کہ شرح مہذب میں اس کی وضاحت کی گئی ہے۔ رافعی نے کہا ہے کہ یہ قول اس بات کا متقاضی ہے کہ ”الضُّوْعُ“ سے مراد زالو ہے۔ پھر رافعی نے یہ بھی کہا ہے کہ اس سے یہ بات بھی واضح ہوتی ہے کہ اگر ”الضُّوْعُ“ زالو کے متعلق حرام یا حلال ہونے کا کوئی قول یا رائے ہو تو وہ رائے یا قول ”الیوم“ میں بھی جاری ہوگا کیونکہ ایک ہی جنس کے مذکورہ منٹ کا حکم ایک ہی ہوتا ہے۔ امام نوڈی نے فرمایا ہے کہ میرے نزدیک ”الضُّوْعُ“ سے مراد حشرات الارض ہیں۔ پس اس کے شرعی حکم میں اشتراک لازمی نہیں ہے اور اس کا شرعی حکم حرام ہونے کا ہے جیسا کہ شرح مہذب میں اس کی وضاحت کی گئی ہے۔

الضَّيْبُ

”الضَّيْبُ“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ کتے کی شکل و صورت کا ایک بجزی جانور ہے۔

الضَّيْلَةُ

”الضَّيْلَةُ“ جو ہرئی نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک پتلا سانپ ہے۔ تحقیق لفظ ”الحیة“ کے تحت ’باب الماء‘ میں سانپ کا تذکرہ بیان کر دیا گیا ہے۔

الضِّيُونُ

”الضِّيُونُ“ اس سے مراد زبلا ہے۔ اس کی جمع کیلئے ”ضیاون“ کا لفظ مستعمل ہے۔ حضرت حسان بن ثابتؓ نے فرمایا ہے کہ۔

يُرِيدُ كَأَنَّ الشَّمْسَ فِي حُجْرَاتِهِ
نُجُومُ النَّوَّارِ أَوْ عِيُونُ الضِّيَاوَنِ

”وہ ارادہ رکھتا ہے کہ اس کے حجروں میں سورج یا ثریا کے ستارے یا بلیوں کی آنکھیں ہوں۔“

اہل عرب کہتے ہیں کہ ”أَذْبَ مِنَ الضِّيُونِ“ (بلی کی طرح بے آواز (دبے پاؤں) چلنے والا) شاعر نے کہا ہے کہ۔

يَذُبُّ بِاللَّيْلِ لِبَجَارَاتِهِ

كَضَيُّونَ دَبَّ إِلَى قَرْنَبِ

”وہ اپنی ہمسایہ عورتوں کے پاس رات کے وقت دبے پاؤں جاتا ہے جیسا کہ لمبی چوہوں کی طرف دبے پاؤں جاتی ہے۔“
اہل عرب کہتے ہیں ”أَضِيدُ مِنْ ضَيُّونَ“ (بلے سے زیادہ شکار کرنے والا) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں۔ ”أُزْنِي وَأُزْنِي مِنْ ضَيُّونَ“ (بلے سے زیادہ زنا کرنے والا اور جماع کرنے والا)

خاتمہ

صقلی نے کہا ہے کہ اسماء میں یاء ساکن کے بعد واؤ مفتوحہ نہیں آتا مگر تین اسماء میں حیوة، ضیون، کیوان۔ کیوان سے مراد زحل ہے۔ تحقیق اہل الصیۃ نے کہا ہے کہ زحل کا مخصوص دورہ مغرب سے مشرق کی طرف ہوتا ہے اور یہ اسی سال آٹھ ماہ اور چھ روز میں پایہ تکمیل تک پہنچتا ہے۔ اہل نجوم زحل کو ”النجس الاکبر“ کے نام سے موسوم کرتے ہیں کیونکہ زحل نحوست میں مرتخ سے بڑھا ہوا ہے۔ نجومی زحل کی طرف ہلاکت اور فکر و غم کو منسوب کرتے ہیں۔ بعض حضرات کا یہ خیال ہے کہ زحل کی طرف دیکھنا فکر و غم کے لئے مفید ہے جیسے زہرہ کی طرف دیکھنے سے فرحت و سرور حاصل ہوتا ہے۔ (واللہ اعلم)



باب الطاء المهملة

طامر بن طامر

”طامر بن طامر“ اس سے مراد پھو اور رذیل آدمی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ”هُوَ طَامِرُ بْنُ طَامِرٍ“ (وہ بے وقعت ہے اور اس کی اولاد بھی بے وقعت ہے) یہ ایسے شخص کے لئے بولا جاتا جس کا معاشرے میں کوئی مقام نہ ہو۔

الطاؤس

”الطاؤس“ اس سے مراد ایک مشہور پرندہ (یعنی مور) ہے جس کی تصغیر ”طولیس“ آتی ہے۔ اس کی کنیت کے لئے ابوالحسن اور ابوالوشی کے الفاظ مستعمل ہیں۔ عزت و حسن کے لحاظ سے پرندوں میں مور کا وہی مقام ہے جو حیوانات میں گھوڑے کا مقام ہے۔ اس کے مزاج میں عفت اور پروں کی خوبصورتی اور دم پر جبکہ وہ اس کو پھیلا کر حراب کی طرح کر لیتا ہے، ناز و گھمنڈ ہے خصوصاً اس وقت جبکہ اس کی مادہ اس کے سامنے ہوتی ہے تو یہ اپنی دم کو پھیلا کر اس کے سامنے ناچنا شروع کر دیتا ہے۔ مادہ مور تین سال کی عمر میں ہی انڈے دینا شروع کر دیتی ہے۔ مورنی سال بھر میں صرف ایک بار بارہ انڈے دیتی ہے۔ مگر یہ مسلسل انڈے نہیں دیتی۔ مور موسم بہار میں مورنی سے جنمتی کرتا ہے۔ موسم خزاں میں جب درختوں کے پتے جھڑتے ہیں تو مور کے پر بھی جھڑ جاتے ہیں اور جب درختوں پر نئے پتے نکلتے ہیں تو مور کے پر بھی نئے نکل آتے ہیں۔ مور اپنی مادہ کے ساتھ اکھیلیاں کرتا ہے جبکہ وہ انڈوں کو سیتی ہے جس کے باعث اکثر انڈے ٹوٹ پھوٹ کا شکار ہو جاتے ہیں۔ اسی وجہ سے پالتو مور کے انڈے سینے کے لئے مرغی کے نیچے رکھے جاتے ہیں لیکن مرغی ایک وقت میں زیادہ سے زیادہ مور کے دو انڈے ہی سیتی ہے جب مرغی مور کے انڈے سیتی ہے تو اس وقت ضروری ہے کہ مرغی کے کھانے پینے کا خاص خیال رکھا جائے تاکہ بھوک و پیاس کے باعث مرغی انڈوں سے اٹھنے نہ پائے اور انڈے ہوا لگنے کی وجہ سے خراب نہ ہو جائیں۔ مور کے بچے جب انڈوں سے نکلتے ہیں تو مرغی کے بچوں کی طرح ان کے بھی پر وغیرہ ہوتے ہیں اور یہ کھاتے پیتے ہیں۔ مرغی تین دنوں میں مور کے انڈوں کو سیتی ہے۔ تحقیق شاعر نے مور کی تعریف میں بہت عمدہ اشعار کہے ہیں۔

طَيْرٌ عَلَى أَشْكَالِهِ رَيْنِسٌ

سُبْحَانَ مَنْ مِنْ خَلْقِهِ الطَّائِوسُ

”پاک ہے وہ ذات جس نے مور کو پیدا کیا ہے۔ وہ اپنی شکل و صورت کی وجہ سے پرندوں کا سردار ہے۔“

فِي الرَّيْنِسِ مِنْهُ رَكِبَتْ فُلُوسٌ

كَأَنَّهُ فِي نَقْشِهِ عُرُوسٌ

”وہ اپنے پاؤں کے نقوش کے اعتبار سے یوں لگتا ہے جیسے کوئی دلہن ہو اور اس کے پروں پر پیسوں کے نشانات ہیں۔“

فِي الرَّائِسِ مِنْهُ شَجَرٌ مَغْرُوسٌ

تَشْرِقُ فِي ذَاتِهِ شَمُوسٌ

”اس کے سر پر سورج روشنی بٹھنے والا ہے اور اس کے بال یوں محسوس ہوتے ہیں گویا درخت سے شاخیں پھوٹ رہی ہوں۔“

أَوْ هُوَ زَهْرٌ حَرَمٌ يَبِيسٌ

كَأَنَّهُ بِنَفْسِهِ يَبِيسُ

”وہ یوں محسوس ہوتا ہے گویا کہ نرم و نازک بنفشہ ہے یا وہ شاخوں پر چٹکتی ہوئی کلیاں ہیں۔“

مور کے متعلق ایک عجیب و غریب بات یہ ہے کہ خوبصورت ہونے کے باوجود اسے مٹوس تصور کیا جاتا ہے۔ (واللہ اعلم) اس کی وجہ یہ ہے کہ مور جنت میں ابلیس کے دخول اور جنت سے حضرت آدم علیہ السلام کے خروج کا سبب بنا تھا۔ اسی لئے لوگ مور کو گھروں میں پالنا مکروہ سمجھتے ہیں۔

ایک حکایت حضرت آدم علیہ السلام نے جب انگور کے درخت لگائے تو ان کے پاس ابلیس آیا۔ پس اس نے اس درخت پر مور کو زنج کر دیا۔ پس درختوں نے مور کا خون جذب کر لیا۔ پس جب درختوں پر پتے نکلنے شروع ہوئے تو ابلیس نے ان درختوں پر ایک بندر زنج کر دیا۔ پس درختوں نے بندر کا خون جذب کر لیا۔ پس جب درختوں کے پھل وغیرہ نمودار ہوئے تو ابلیس نے ان درختوں پر ایک شیر زنج کر دیا۔ پس درختوں نے شیر کا خون جذب کر لیا۔ پس جب پھل پختگی کی حالت میں پہنچ گئے تو ابلیس نے درختوں پر ایک خنزیر کو زنج کر دیا۔ پس درختوں نے خنزیر کا خون جذب کر لیا۔ پس یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص انگور سے تیار کردہ شراب پی لیتا ہے تو اس پر ان چاروں جانوروں کے اوصاف کا غلبہ ہو جاتا ہے۔ جب کوئی شراب پیتا ہے تو سب سے پہلے اس کے اعضاء پر شراب کے اثرات رونما ہوتے ہیں اور اس کے حسن میں مزید چمک پیدا ہوتی ہے جیسے مور کے حسن میں چمک پیدا ہوتی ہے۔ پس جب اس پر شراب کے اثرات غالب آتے ہیں تو وہ بندر کی طرح کودنے لگتا ہے اور جب اس پر نشہ مکمل طور پر طاری ہو جاتا ہے تو وہ شیر کی طرح درندگی کرنے لگتا ہے اور لڑائی پر تیار ہو جاتا ہے اور پھر اس کے بعد وہ خنزیر کی طرح خون بہانے پر آمادہ ہو جاتا ہے اور بالآخر اس پر نیند کا غلبہ ہو جاتا ہے اور اس کے اعضاء ڈھیلے پڑ جاتے ہیں۔

فائدہ طاؤس بن کیسان یمن کے فقیہ تھے۔ ان کا نام ذکوان تھا اور لقب طاؤس تھا۔ اس لقب کی وجہ یہ ہے کہ آپ کو علماء اور قراء میں امتیازی حیثیت حاصل تھی۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ آپ کا نام طاؤس تھا اور کنیت ابو عبد الرحمن تھی۔ آپ علم و عمل کے سردار تھے اور آپ کا شمار سادات تابعین میں ہوتا ہے۔ آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیچاس صحابہؓ کی زیارت کی اور ان کی صحبت اختیار کی۔ آپ نے حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت جابر بن عبد اللہؓ اور حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ سے روایت کی ہے کہ طاؤس جو مشہور تابعی ہیں، سے مجاہد، عمرو بن دینار، عمرو بن شیبہ، محمد بن شہاب، زہری اور دیگر اہل علم نے روایت کی ہے۔ ابن صلاح نے اپنی کتاب ”رحلۃ“ میں لکھا ہے کہ زہریؒ نے فرمایا ہے کہ ایک مرتبہ میں عبد الملک بن مروان کے پاس پہنچا۔ پس اس نے کہا اے زہری کہاں سے آرہے ہو؟ میں نے کہا مکہ مکرمہ سے۔ پس اس نے کہا کہ وہاں کونسا ایسا شخص ہے جس کو لوگ امیر منتخب کریں؟ زہری کہتے ہیں میں نے کہا عطاء بن ابی رباح۔ پس عبد الملک نے کہا کہ عطاء عربی النسل ہے یا موالی میں سے ہے؟ پس میں نے کہا موالی میں سے ہے۔ عبد الملک نے کہا کہ کد کے رہنے والے عطاء کو کس لئے اپنا امیر بنائیں گے؟ میں نے کہا کہ دیانت اور روایت کی بناء پر۔ پس عبد الملک نے کہا کہ بے شک اہل دیانت و روایت اس بات کے حقدار ہیں کہ انہیں لوگوں کا امیر بنایا جائے۔ پھر اس کے بعد عبد الملک نے کہا کہ یمن کے لوگ کس کو اپنا امیر منتخب کریں گے۔ زہری کہتے ہیں میں نے کہا کہ طاؤس بن کیسان کو۔ عبد الملک نے کہا وہ عربی النسل

ہے یا موالی میں سے ہے۔ میں نے کہا کہ موالی میں سے ہے۔ پس اس نے کہا کہ اہل یمن اس کو کیوں اپنا امیر بنائیں گے۔ میں نے کہا کہ اہل یمن طاؤس کو اسی خوبی کی بناء پر اپنا امیر منتخب کریں گے جس صلاحیت و قابلیت کی بناء پر عطاء کو امیر بنا یا گیا تھا۔ عبدالملک نے کہا کہ جس شخص میں یہ خوبیاں پائی جائیں اسے ہی لوگوں کا امیر بنانا چاہئے۔ پھر عبدالملک نے کہا کہ اہل مصر کے اپنا امیر بنائیں گے؟ زہری کہتے ہیں میں نے کہا زید بن ابی حبیب کو۔ عبدالملک نے کہا وہ عربی النسل ہے یا موالی میں سے ہے۔ میں نے کہا موالی میں سے ہے۔ پس عبدالملک نے اسی طرح کہا جیسے پہلے امراء کے لئے کہا تھا۔ پھر اس کے بعد عبدالملک نے کہا کہ اہل شام کس کو اپنا امیر منتخب کریں گے۔ میں نے کہا کھول دمشق کو۔ عبدالملک نے کہا وہ عربی النسل ہے یا موالی میں سے ہے۔ میں نے کہا موالی میں سے ہے۔ میں نے کہا موالی میں سے ہے۔ میں نے کہا موالی میں سے ہے اور یہ غلام ہے جسے ہذیل کی ایک عورت نے آزاد کیا تھا۔ پھر اس کے بعد عبدالملک نے کہا جو پہلے امراء کے متعلق کہا تھا۔ پھر عبدالملک نے کہا کہ اہل جزیرہ کس کو اپنا امیر منتخب کریں گے۔ زہری کہتے ہیں میں نے کہا کہ میمون بن مہران کو۔ پس عبدالملک نے کہا کہ وہ عربی النسل ہے یا موالی میں سے ہے۔ میں نے کہا موالی میں سے ہے۔ پھر عبدالملک نے وہی کہا جو پہلے امراء کے متعلق کہا تھا۔ اس کے بعد عبدالملک نے کہا کہ اہل خراسان کس کو اپنا امیر بنائیں گے۔ میں نے کہا ضحاک بن مزاحم کو۔ عبدالملک نے کہا وہ عربی النسل ہے یا موالی میں سے ہے۔ میں نے کہا موالی میں سے ہے۔ پس اس کے بعد عبدالملک نے کہا جو پہلے امراء کے لئے کہا تھا۔ پھر اس کے بعد عبدالملک نے کہا کہ اہل بصرہ کس کو اپنا امیر بنائیں گے۔ میں نے کہا حسن بن ابی الحسن کو۔ عبدالملک نے کہا وہ عربی النسل ہیں یا موالی میں سے ہیں۔ زہری کہتے ہیں میں نے کہا کہ موالی میں سے ہیں۔ عبدالملک نے کہا تیرا تاں ہو۔ پس پھر عبدالملک نے کہا کہ اہل کوفہ کس کو اپنا امیر منتخب کریں گے۔ میں نے کہا ابراہیم نخعی کو۔ عبدالملک نے کہا وہ عربی النسل ہے یا موالی میں سے ہے۔ میں نے کہا کہ عربی النسل ہے۔ عبدالملک نے کہا اسے زہری تو ہلاک ہو جائے تو نے میری مشکل کو آسان کر دیا۔ اللہ کی قسم موالی اہل عرب پر سیادت کرتے رہے ہیں۔ یہاں تک کہ یہ لوگ منبر پر خطاب کریں گے اور عرب نیچے رہیں گے۔ زہری کہتے ہیں میں نے کہا اے امیر المؤمنین یہ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے اور دین الہی ہے جو اس کی حفاظت کرے گا وہ سردار ہوگا اور جو اس کو ضائع کرے گا وہ نیچے گر جائے گا۔ جب حضرت عمر بن عبدالعزیز منصب خلافت پر فائز ہوئے تو طاؤس نے ان کی طرف ایک خط لکھا کہ اگر آپ کا یہ ارادہ ہو کہ آپ کے تمام کام خیر کے سانچے میں ڈھل جائیں تو آپ اپنی سلطنت کے امور اہل خیر کے سپرد کر دیں۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے فرمایا کہ یہ نصیحت میرے لئے کافی ہے۔ ابن ابی الدنیانے طاؤس سے نقل کیا ہے کہ جب میں مکہ میں تھا تو مجھے جازز نے طلب کیا۔ پس میں اس کے پاس آیا تو اس نے مجھے اپنی ایک جانب بٹھایا اور ٹیک لگانے کے لئے مجھے ایک تکیہ دے دیا۔ پس ہم گفتگو کر رہے تھے کہ ہمیں تبلیہ کی بلند آواز سنائی دی۔ پس حجاج نے اس آدمی کو حاضر کرنے کا حکم دیا۔ پس اس کو حاضر کیا گیا۔ پس حجاج نے اس سے کہا تو کن میں سے ہے؟ ان آدمی نے جواب دیا کہ میں مسلمانوں میں سے ہوں۔ پس حجاج نے کہا کہ میں نے تجھ سے تیرے شہر اور قبیلہ کے متعلق سوال کیا ہے۔ اس آدمی نے کہا کہ میں یمن کا رہنے والا ہوں۔ پس حجاج نے کہا کہ تو نے محمد بن یوسف (یعنی حجاج کا بھائی) کو کیسا پایا جو یمن کا گورنر ہے۔ پس اس شخص نے کہا میں نے اسے اس حالت میں چھوڑا ہے کہ وہ صحت مند ہے اور ریشمی لباس میں ملبوس اور عمدہ سوار یوں پر سوار ہونے والا ہے۔ پس حجاج نے کہا کہ میں نے تم سے محمد بن یوسف کی سیرت کے متعلق سوال کیا ہے؟ پس اس آدمی نے کہا کہ میں

نے اسے اس حال میں چھوڑا ہے کہ وہ سفاک، ظالم، مخلوق کی اطاعت کرنے والا اور خالق کی نافرمانی کرنے والا ہے۔ حجاج نے کہا کہ جو کچھ تو نے محمد بن یوسف کے متعلق کہا ہے کیا تو نہیں جانتا کہ میرے نزدیک اس کا کیا مقام ہے؟ پس اس شخص نے جواب دیا کیا تو اس مقام کو جو محمد بن یوسف کو تیرے نزدیک حاصل ہے اس مقام سے زیادہ باعزت سمجھتا ہے جو میرے رب کے نزدیک میرا مقام ہے جبکہ میں اس کے نبی کی تصدیق کرنے والا ہوں اور اس کے گھر کا مشتاق ہوں۔ پس حجاج خاموش ہو گیا اور وہ شخص حجاج سے اجازت لئے بغیر وہاں سے چلا گیا۔ طاؤس کہتے ہیں کہ میں اس شخص کے پیچھے چل دیا۔ پس میں نے اس سے مصاحبت کی درخواست کی۔ پس اس شخص نے کہا کہ تیرے لئے نہ تو محبت ہے اور نہ ہی بزرگی۔ کیا تو وہ شخص نہیں ہے جو ابھی حجاج کے برابر میں تکیہ لگائے بیٹھا تھا اور تحقیق میں نے دیکھا ہے کہ لوگ تجھ سے اللہ کے دین کے متعلق فتویٰ حاصل کرتے ہیں۔ طاؤس کہتے ہیں میں نے کہا وہ یعنی حجاج ہم پر مسلط ہے۔ پس اس نے مجھے بلایا اس لئے میں اس کے پاس آ گیا تھا۔ پس اس شخص نے کہا کہ پھر تکیہ لگانے کا کیا مطلب تھا اور کیا تجھ پر اس کی خیر خواہی ضروری نہیں تھی اور کیا اس کی رعایا کا وعظ کے ذریعے حق ادا کرنا ضروری نہیں تھا۔ طاؤس کہتے ہیں میں نے کہا میں اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتا ہوں اور اس سے توبہ کرتا ہوں۔ پھر میں نے صحبت کا سوال کیا۔ پس اس شخص نے کہا کہ اللہ تعالیٰ تجھے بخش دے۔ بے شک میرا ایک ساتھی ہے جو بہت زیادہ غیرت مند ہے۔ پس اگر میں اس کے علاوہ کسی اور سے مانوس ہوا تو وہ مجھ سے ناراض ہو جائے گا اور مجھے چھوڑ دے گا۔ طاؤس کہتے ہیں کہ اس کے بعد وہ شخص چلا گیا۔ تاریخ ابن خلکان میں مذکور ہے کہ عبداللہ شامی کہتے ہیں کہ میں طاؤس کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس میرے سامنے ایک بوڑھا آدمی آیا۔ پس میں نے کہا کیا آپ طاؤس ہیں۔ پس اس نے کہا کہ میں اس کا بیٹا ہوں۔ پس میں نے کہا اگر آپ طاؤس کے بیٹے ہیں تو طاؤس کی عقل بڑھاپے کی وجہ سے خراب ہو چکی ہوگی۔ پس اس نے جواب دیا کہ بے شک عالم کی عقل خراب نہیں ہوتی۔ پس میں حضرت طاؤس کے پاس پہنچا تو انہوں نے فرمایا کہ تو یہ پسند کرے گا کہ میں تیرے سامنے تورات، انجیل، زبور اور قرآن مجید کی تعلیمات کا خلاصہ پیش کر دوں؟ عبداللہ شامی کہتے ہیں میں نے کہا جی ہاں۔ پس حضرت طاؤس فرمانے لگے کہ تو اللہ تعالیٰ سے اتنا ڈر کہ تیرے دل میں اس سے زیادہ کسی کا خوف نہ ہو اور اللہ تعالیٰ سے اتنی شدید امید رکھ جو اس کے خوف سے بھی زیادہ ہو اور اپنے بھائی کیلئے وہی چیز پسند کر جو تو اپنے لئے پسند کرتا ہے۔ ایک عورت نے کہا ہے کہ حضرت طاؤس کے علاوہ کوئی شخص ایسا نہیں کہ جسے میں نے فتنہ میں مبتلا نہ کیا ہو۔ پس میں خوب بناؤ سنگھار کر کے حضرت طاؤس کے پاس گئی۔ پس انہوں نے فرمایا کہ پھر کسی وقت آنا۔ پس میں وقت مقررہ پر ان کے پاس پہنچ گئی۔ پس وہ میرے ساتھ مسجد حرام کی طرف چل پڑے اور وہاں پہنچ کر مجھے حکم دیا کہ چت لیٹ جاؤ۔ پس میں نے کہا کہ اس جگہ ایسا کام (یعنی زنا) کرو گے۔ پس طاؤس نے فرمایا کہ جو ذات یہاں ہماری غلط کاری کو ملاحظہ فرما رہی ہے۔ وہ دوسری جگہ بھی دیکھ لے گی۔ پس اس عورت نے توبہ کر لی۔ حضرت طاؤس نے فرمایا ہے کہ جو ان کی عبادت مکمل نہیں ہوتی یہاں تک وہ نکاح کر لے۔ حضرت طاؤس فرماتے تھے کہ ابن آدم جو کچھ بھی گفتگو کرتا ہے اس کا حساب و شمار ہوتا ہے مگر حالت مرض میں کراہنے کا کوئی حساب و شمار نہیں ہوتا۔

حضرت طاؤس نے فرمایا ہے کہ ایک دن حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ملاقات اہلبیس سے ہوئی۔ پس اہلبیس کہنے لگا کہ کیا آپ نہیں جانتے آپ کو کوئی مصیبت نہیں پہنچتی مگر یہ کہ اللہ نے آپ کی تقدیر میں اسے لکھ دیا ہوتا ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہاں ایسا

ہی ہے۔ ابلیس کہنے لگا کہ آپ اس پہاڑ کی چوٹی پر چڑھئے اور پھر وہاں سے گر کر دیکھیے کہ آپ زندہ رہتے ہیں یا نہیں؟ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے شیطان سے فرمایا کہ کیا تو نہیں جانتا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میرے بندے میرا امتحان نہ لینا کیونکہ میں وہی کرتا ہوں جو میں چاہتا ہوں۔ بے شک بندہ اپنے رب کا امتحان نہیں لے سکتا بلکہ اللہ تعالیٰ ہی اپنے بندے کا امتحان لینے پر قادر ہے۔ طاؤس فرماتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا جواب سن کر ابلیس خاموش ہو گیا۔

ابوداؤد طیالسی نے زعمہ بن صالح سے روایت کی اور وہ ابن طاؤس سے نقل کرتے ہیں اور وہ اپنے والد طاؤس سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا جو شخص کسی وصیت میں داخل نہیں ہو اس کو کسی قسم کی پریشانی لاحق نہیں ہوگی اور جو شخص لوگوں کے درمیان قاضی نہیں بنے گا اس کو کسی قسم کی مشقت و پریشانی لاحق نہیں ہوگی۔ امام احمد نے کتاب الزہد میں لکھا ہے کہ حضرت طاؤس نے فرمایا کہ مردے اپنی قبروں میں سات دن مصیبت میں گرفتار رہتے ہیں۔ پس ان ایام میں مسکینوں کو کھانا کھلا کر مردے کو ایصال ثواب کرنا مستحب ہے۔ امام احمد فرماتے ہیں کہ حضرت طاؤس نے یہ دعا مانگا کرتے تھے ”اللّٰهُمَّ ارْزُقْنِي الْاِيْمَانَ وَالْعَمَلَ وَمَتِّعْنِي بِالْمَالِ وَالْوَالِدِ“ (اے اللہ مجھے ایمان اور عمل کی دولت عطا فرما اور مجھے مال اور اولاد سے بہرہ ور فرما۔)

حافظ ابو نعیم وغیرہ نے حضرت طاؤس سے روایت نقل کی ہے کہ ایک آدمی کے چار بیٹے تھے۔ پس وہ بیمار ہو گیا۔ پس ان میں سے ایک نے اپنے بھائیوں سے کہا کہ تم میں سے کوئی والد کی تیمارداری کرے اور اس کے لئے وراثت کے مال میں کوئی حق نہیں ہوگا یا میں اپنے والد کی تیمارداری کرتا ہوں اور میرے لئے وراثت کے مال میں کوئی حق نہیں ہوگا۔ پس تمام بھائیوں نے اس سے کہا تو ہی والد کی تیمارداری کر اور وراثت میں سے اپنا حق چھوڑ دے۔ پس اس نے اپنے والد کا علاج وغیرہ کیا۔ یہاں تک کہ والد کی موت واقع ہوگئی اور اس نے وراثت کے مال میں سے اپنا حصہ نہیں لیا۔ پس ایک دن خواب میں اس کا والد آیا۔ پس اس نے اس سے کہا کہ فلاں جگہ جاؤ اور وہاں سے سو دینار لے لو۔ پس اس نے خواب میں اپنے والد سے کہا کیا ان دنائیر میں برکت ہوگی۔ پس والد نے کہا نہیں۔ پس جب صبح ہوئی تو لڑکے نے اپنی بیوی کے سامنے یہ خواب بیان کیا۔ پس اس نے کہا کہ ان دنائیر کو لے آؤ تاکہ کپڑے اور کھانے پینے کا کچھ سامان وغیرہ ہی خرید لیا جائے۔ پس لڑکے نے انکار کر دیا۔ پس جب اگلی رات لڑکا سویا تو اس نے خواب دیکھا۔ پس اس کے والد نے کہا کہ فلاں جگہ جاؤ اور وہاں سے ایک دینار لے لو۔ پس لڑکے نے کہا کیا اس میں برکت ہوگی۔ والد نے جواب دیا نہیں۔ پس جب صبح ہوئی تو لڑکے نے اپنی بیوی کے سامنے خواب بیان کیا تو اس کی بیوی نے وہی کہا جو پہلے کہا تھا (یعنی دینار لے آؤ تاکہ کچھ سامان خرید لیں)۔ پس لڑکے نے بیوی کی بات نہیں مانی۔ پس تیسری رات پھر خواب آیا۔ پس والد نے لڑکے کو حکم دیا کہ فلاں جگہ جاؤ اور وہاں سے ایک دینار لے لو۔ پس لڑکے نے پوچھا کہ کیا اس میں برکت ہوگی۔ والد نے کہا ہاں۔ پس لڑکا اس جگہ گیا اور وہاں سے ایک دینار لے لیا۔ پھر اس کے بعد وہ بازار گیا تو اسے ایک شخص ملا جس نے دو مچھلیاں اٹھا رکھی تھی۔ پس لڑکے نے پوچھا کہ ان مچھلیوں کی کتنی قیمت ہے تو اس شخص نے جواب دیا کہ ایک دینار۔ پس اس لڑکے نے ایک دینار میں دونوں مچھلیاں خرید لیں اور اپنے گھر کی طرف چل پڑا۔ پس گھر پہنچ کر اس نے مچھلیوں کے پیٹ کو چاک کیا تو اس میں سے دو ایسے موتی برآمد ہوئے کہ اس سے پہلے لوگوں نے ایسے موتی کبھی نہیں دیکھے تھے۔ راوی کہتے ہیں کہ بادشاہ نے موتی خریدنے

کے لئے ایک آدمی کو بھیجا لیکن اس لڑکے کے علاوہ کسی کے پاس موتی دستیاب نہ ہو سکا۔ پس بادشاہ نے وہ موتی تیس دتر سونے کے عوض اس لڑکے سے خرید لیا۔ پس جب بادشاہ نے موتی کو دیکھا تو اسے محسوس ہوا کہ اس کے ساتھ ایک اور موتی بھی ہونا چاہئے تاکہ اس کی خوبصورتی میں اضافہ ہو جائے۔ پس بادشاہ نے اپنے کارندوں کو حکم دیا کہ وہ ایسا ہی ایک اور موتی تلاش کریں اگرچہ اس کی قیمت اس موتی کی قیمت سے دوگنا ہی کیوں نہ ہو۔ پس بادشاہ کے کارندے اس لڑکے کی طرف آئے اور کہنے لگے کہ اگر آپ کے پاس اس قسم کا کوئی اور موتی بھی ہے تو ہم اسے دوگنا قیمت کے ساتھ خریدنے کے لئے تیار ہیں۔ پس لڑکے نے دوگنی قیمت پر معاملہ طے کر کے وہ موتی بھی فروخت کر دیا۔ حضرت طاؤس کا انتقال یوم الترویہ سے ایک دن قبل ۱۷ھ میں اس وقت ہوا جب آپ حج کر رہے تھے۔ آپ نے ستر سال عمر پائی۔ آپ کی نماز جنازہ امیر المومنین ہشام بن عبدالملک نے پڑھائی۔ حضرت طاؤس نے چالیس حج کئے اور آپ مستجاب الدعوات تھے۔

الحکم | مور کا کھانا (شواغ کے نزدیک) حرام ہے کیونکہ اس کا گوشت خراب ہوتا ہے۔ بعض احناف کے نزدیک مور کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ گندی چیزیں نہیں کھاتا۔ مور حلال ہو یا حرام ہر صورت میں اس کی بیج جائز ہے یا تو گوشت کھانے کے لئے یا اس کی خوش رنگی سے نفع حاصل کرنے کے لئے تحقیق ”الصید“ کے تحت یہ بات بیان ہو چکی ہے کہ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ پرندوں کی چوری کرنے والے کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ اس لئے کہ پرندے مباح الاصل ہیں۔ لیکن امام شافعیؒ مالکؒ اور احمدؒ نے اس کی مخالفت کی ہے اور کہا ہے کہ پرندوں کی چوری کا حکم بھی عام اشیاء کی چوری کے حکم کی طرح ہے اس لئے چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔

الامثال | اہل عرب کہتے ہیں ”أَزْهَى مِنْ طَاؤُسٍ وَأَحْسَنُ مِنْ طَاؤُسٍ“ (مور سے زیادہ خوبصورت اور حسین و جمیل) جوہری نے کہا ہے کہ اہل عرب کہتے ہیں کہ ”أَشْأَمُ مِنْ طَوَيْسٍ“ (طویس سے زیادہ منحوس) طویس مدینہ منورہ میں ایک منخث (زنانہ) تھا جو کہا کرتا تھا کہ اے مدینہ کے رہنے والوں خروجِ دجال کی توقع رکھو جب تک میں تمہارے درمیان موجود ہوں اور جب میں مرجاؤں گا تو تم دجال کے خروج سے مامون ہو جاؤ گے کیونکہ میری ولادت اس روز ہوئی ہے جس روز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی اور میرا دودھ اس دن چھڑایا گیا جس دن حضرت ابوبکرؓ کی وفات ہوئی اور میں اس دن بالغ ہوا جس دن حضرت عمر فاروقؓ کو شہید کیا گیا اور میں نے اس دن شادی کی جس دن حضرت عثمانؓ کو شہید کیا گیا اور میرے ہاں اس دن لڑکا پیدا ہوا جس دن حضرت علیؓ کو شہید کیا گیا۔ تاریخ ابن خلکان میں مذکور ہے کہ ایک مرتبہ سلیمان بن عبدالملک نے مدینہ منورہ کے گورنر کو لکھا کہ ”أَخْصِ الْمُخْتَبِينَ“ (یعنی مدینہ کے تمام بیٹھروں کی گنتی کرو) پس اتفاقاً حاء پر نقطہ پڑ گیا اور عبارت یوں پڑھی جانے لگی۔ ”أَخْصِ الْمُخْتَبِينَ“ (یعنی مدینہ کے تمام بیٹھروں کو خسی کر دو) پس مدینہ کے گورنر نے تمام بیٹھروں کو خسی کر دیا اور طویس کو بھی خسی کر دیا گیا۔ پس جب بیٹھروں کو خسی کر دیا گیا تو انہوں نے خوشی کا اظہار کرتے ہوئے کہا کہ ہم ایسے ہتھیار سے مستغنی کر دیئے گئے ہیں جس کو فنا کرنے پر ہم قادر نہیں تھے۔ طویس نے کہا کہ تمہارے لئے افسوس ہے کہ تم نے مجھے پیشتاب کے پرنا لے سے محروم کر دیا ہے۔ طویس کا اصلی نام طاؤس تھا پس جب وہ بیٹھرا ہو گیا تو اس کو طویس کہا جانے لگا۔ نیز اس کا ایک نام عبدالنعم بھی تھا۔ طویس اپنے متعلق یہ شعر کہا کرتا تھا۔

وَإِنَّا أَشْأَمُ مَنْ يَمْسِي عَلَى ظَهْرِ الْأَحْطَبِ

إِنِّي عَبْدُ النَّعِيمِ أَنَا طَاوُسُ الْجَحِيمِ

”میں عبد النعیم ہوں میں طاووس الجحیم ہوں اور میں حطیم کی پشت پر چلنے والے لوگوں میں سے سب سے زیادہ منحوس ہوں۔“

ثُمَّ قَافٌ حَشْوُ مِيمٍ

أَنَا حَاءٌ ثُمَّ لَامٌ

”میں حاء پھر لام پھر قاف اور سیم کا درمیانی حرف یعنی یاء ہوں۔“

طویس کے قول حشو میم سے مراد یاء ہے کیونکہ جب آپ میم کہیں گے تو دو میموں کے درمیان یاء آئے گی اور اس سے مراد یہ ہے کہ میں بے ریش ہوں۔ ”الخطیم“ سے مراد زمین ہے۔ طویس کے قول ”أشأم“ کا معنی یہ ہے کہ میں لوگوں میں سب سے زیادہ منحوس ہوں۔ طویس کا انتقال ۹۲ھ میں ہوا۔

خواص | مور کا گوشت دیر ہضم اور ردی المزاج ہوتا ہے۔ جوان مور کا گوشت عمدہ ہونے کے ساتھ ساتھ معدہ کے لئے نفع بخش ہوتا ہے۔ اگر مور کے گوشت کو پکانے سے قبل سرکہ میں بھگو لیا جائے تو اس کی مضرت زائل ہو جاتی ہے۔ مور کا گوشت کھانے سے جسم میں غلیظ مادے پیدا ہو جاتے ہیں۔ مور کا گوشت گرم مزاج والوں کے لئے بے حد فائدہ مند ہوتا ہے۔ تحقیق مور کے گوشت کو اطباء نے مکروہ سمجھا ہے کیونکہ تمام پرندوں میں مور کا گوشت سخت اور دیر ہضم ہوتا ہے۔ مور کو ذبح کرنے کے بعد ضروری ہے کہ اس کا گوشت رکھ دیا جائے اور پھر اگلے دن اسے خوب پکایا جائے۔ آرام طلب افراد کے لئے مور کا گوشت ممنوع ہے کیونکہ یہ ریاضت کرنے والے افراد کی غذا ہے۔ ابن زہر نے مور کے خواص میں لکھا ہے کہ جب مور کسی زہر آلود کھانے کو دیکھ لے یا اس کی بوسگھ لے تو بہت خوش ہو جاتا ہے اور اس خوشی کے باعث ناچنے لگتا ہے۔ اگر مور کا پتہ کوئی ایسا آدمی سیکھتے ہیں جس کے پی لے جو اسہال کے مرض میں مبتلا ہو تو وہ فوراً شفا یاب ہو جائے گا۔ ہر مس سے منقول ہے کہ مور کا پتہ ایسے شخص کو چلانا نہایت مفید ہے جسے کسی زہریلے جانور نے کاٹ لیا ہو۔ لیکن صاحب عین الخواص نے کہا ہے کہ حکماء اور اطہورس کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص مور کا پتہ پی لے تو وہ پاگل ہو جائے گا۔ ہر مس کہتے ہیں کہ میں نے اس کا تجربہ کیا ہے۔ ہر مس نے کہا ہے کہ اگر مور کا خون نمک اور انزروت میں ملا کر ایسے زخموں پر لگایا جائے جن کے ناسور بن جانے کا اندیشہ ہو تو وہ زخم ٹھیک ہو جائیں گے۔ اگر مور کی بیٹ مسوڑھوں پر مل دی جائے تو تمام دانت اکڑ جائیں گے۔ اگر مور کی ہڈی جلا کر چھائیاں پر مل دی جائے تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے چھائیاں ختم ہو جائیں گی۔

تعبیر | اگر کسی حسین و جمیل آدمی نے خواب میں مور کو دیکھا تو اس کی تعبیر کبر و گھمنڈ سے دی جائے گی۔ بعض اوقات مور کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر غرور و کبر زوال نعمت بدبختی اور دشمنوں کے سامنے جھکنے سے دی جاتی ہے اور کبھی اس کی تعبیر زیور اور تاج سے بھی دی جاتی ہے۔ بعض اوقات مور کو خواب میں دیکھنا حسین و جمیل بیوی اور خوبصورت اولاد پر دلالت کرتا ہے۔ مقدسی نے کہا ہے کہ مور کو خواب میں دیکھنا مالدار اور حسین و جمیل عجمی عورت کی طرف اشارہ ہے لیکن وہ عورت بد بخت ہوگی۔ ز مور کو خواب میں دیکھنا عجمی بادشاہ پر دلالت کرتا ہے۔ پس جس شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس نے مور سے دوستی کر لی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا شخص عجمی بادشاہوں سے دوستی کرے گا اور اس کو ان سے ایک نبطی لوٹری حاصل ہوگی۔ ارطامیدورس نے کہا ہے کہ مور کو خواب میں دیکھنا خوبصورت اور مسکرانے والی قوم کی جانب اشارہ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ مور کو خواب میں دیکھنا عجمی عورت کی طرف اشارہ ہے۔ (واللہ اعلم)

الطَّائِرُ

”الطَّائِرُ“ (پرندہ) اس کی جمع کے لئے ”الطَّيْرُ“ اور مونث کے لئے ”طَائِرَةٌ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ طیر سے ماخوذ ہے اور اس کی جمع اطیاریطیور اور طیران آتی ہے۔ ”طیر“ سے مراد ہر وہ پروں والا پرندہ ہے جو اپنے پروں سے فضا میں حرکت کرتا ہے۔

قرآن مجید میں ”طائر“ کا تذکرہ | اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”وَمَا مِنْ ذَابِيَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ بِمَا يَحْيَا وَلَا يَمُوتُ إِلَّا عِنْدَنَا نَسْفٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ“ (زمین میں چلنے والے کسی جانور اور ہوا میں پروں سے اڑنے والے کسی پرندے کو دیکھ لو! سب تمہاری ہی طرح کی انواع ہیں۔ الانعام: آیت ۳۸)

”أَمْمٌ“ کی تفسیر میں بعض علماء کا قول ہے کہ اس میں خلق، رزق، موت و حیات، حشر و حساب اور ایک دوسرے سے قصاص لینے میں مماثلت مراد ہے۔ یعنی یہ بھی تمہاری طرح ان امور سے دوچار ہیں۔ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ جب چوہاے اور پرندے ان امور کے مکلف ہیں حالانکہ وہ بے عقل ہیں اور ہم عقل رکھنے کی وجہ سے بدرجہ اولیٰ ان امور کے مستحق ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”أَمْمٌ“ سے مراد توحید و معرفت میں مماثلت ہے۔ عطاء کا یہی قول ہے۔ مذکورہ بالا آیت کریمہ میں ”بِحَنَاحِيْهِ“ تاکید کے لئے اور استعارہ کے تخیل کو دور کرنے کے لئے ہے کیونکہ ”طیر“ کا لفظ اڑان کے علاوہ غص اور سجدہ کے لئے بھی مستعمل ہے۔ علامہ زحمرنی نے فرمایا ہے کہ ”بِحَنَاحِيْهِ“ کے ذکر کرنے کا مقصد اللہ تعالیٰ کی قدرت عظیم، لطف، علم، بادشاہت کی وسعت اور اس کے تدبیر کا اظہار ہے جو اس کو اپنی مخلوق پر حاصل ہے۔ حالانکہ مخلوقات کی مختلف قسمیں ہیں۔ اس کے باوجود اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کے نفس و نقصان کا مالک اور ان کے جملہ حالات کا محافظ ہے۔ اللہ تعالیٰ کو ایک فعل دوسرے فعل سے غافل نہیں کرتا۔

حدیث شریف میں طائر کا تذکرہ | حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جنت کے پرندے بختی اونٹوں کی مثل ہوں گے جو جنت کے درختوں میں چرتے پھرتے ہیں۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! یہ پرندے تو بہت اچھے ہوں گے۔ آ۔ ﷺ نے فرمایا کہ ان کے کھانے والے ان سے بھی اچھے ہوں گے۔ آپؐ نے تین مرتبہ یہی فرمایا اور اس کے بعد فرمایا کہ میرا سید رکھتا ہوں کہ تم بھی ان افراد میں شامل ہو جو ان پرندوں کو کھائیں گے۔ (رواہ احمد باسناد صحیح) اس حدیث کو امام ترمذی نے انہی الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔ بزار نے حضرت ابن مسعودؓ سے روایت کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا بیشک تم جنت کی طرف کسی پرندے کی جانب دیکھو تو تمہارے دل میں اس کے کھانے کی خواہش پیدا ہوگی تو وہ فوراً تمہارا لئے بھنا ہوا آ کر گر پڑے گا۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنت میں ایسے لوگ داخل ہوں گے جن کے دل پرندوں کے دلوں کی مثل ہوں گے۔ امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ اس تمثیل سے مراد وقت اور ضعف میں مماثلت ہے جیسے کہ ایک دوسری روایت میں ہے کہ اہل یمن بہت رقیق القلب ہیں یعنی ان کے دل بہت کمزور ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک اس تمثیل سے مراد خوف اور ہیبت کی کیفیت ہے کیونکہ تمام جانوروں میں پرندے سب سے زیادہ ڈرنے والے ہوتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”انما

يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ“ (حقیقت یہ ہے کہ اللہ کے بندوں میں سے صرف علم رکھنے والے لوگ ہی اس سے ڈرتے ہیں۔ فاطر۔ آیت: ۲۸) اس سے مراد یہ ہے کہ ایسی قوم جنت میں داخل ہوگی جس پر خوف اور ہیبت کا غلبہ ہوگا جیسا کہ اصحاب سلف کی جماعتوں کا شدت خوف منقول ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک اس سے مراد ایسے لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ پر توکل کرتے ہیں۔ اہل علم نے کہا ہے کہ پرندے سے جو تک شگون یا بد شگون لی جاتی ہے اس کی اصل وہ پرندے ہیں جن کے پر ہوں۔ اہل عرب کہتے ہیں۔ ”طَائِرُ اللَّهِ لَا طَائِرُكَ“ (اللہ کا پرندہ نہ کہ تیرا پرندہ) پس ”طائر اللہ“ دعا کے معنوں میں ہے اور ”طائر الانسان“ سے مراد انسان کا وہ عمل ہے جو قیامت کے دن اس کے گلے میں طوق کی شکل میں ڈال دیا جائے گا۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”طائر الانسان“ سے مراد انسان کا رزق ہے۔ ”الطائر“ کہہ کر کبھی خیر مراد لیتے ہیں اور کبھی شرعیے اللہ تعالیٰ کا قول ہے ”وَكُلُّ إِنْسَانٍ لِرَبِّهِ لَظَّالِمٌ غَنِيْبٌ“ ہر انسان کا شگون ہم نے اس کے اپنے گلے میں لٹکا رکھا ہے۔ بنی اسرائیل۔ آیت: ۱۳) اس سے مراد انسان کا وہ رزق ہے جو اس کی تقدیر میں لکھ دیا گیا ہے۔ مفسرین نے کہا ہے کہ اس سے مراد انسان کے اچھے اور برے اعمال ہیں۔ پس ہر انسان ہلائی یا برائی کا اتنا ہی بوجھ اٹھائے گا جتنا اس کے مقدر میں اللہ تعالیٰ نے لکھ دیا ہے۔ پس یہ اس کے گلے کے طوق کو لازم کرتی ہے۔ پس خیر و شر کو پرندہ قرار دینا اہل عرب کے ایک قول کی وجہ سے ہے کہ جب کوئی بری فال مراد لینی ہو تو اہل عرب کہتے ہیں۔ ”جری له الطائر“ (پرندہ اسی طرح اڑا تھا) یہاں پرندہ بول کر برائی مراد لی جاتی ہے۔

سنن ابوداؤد وغیرہ میں مذکور ہے۔ حضرت ابورزین فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خواب پرندے کے بازو پر ہے جب تک کہ تو اسے کسی پر ظاہر نہ کر دے۔ پس جب تو نے اس کو ظاہر کر دیا تو اس کا وقوع ہو جائے گا۔ راوی کہتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا کہ تم اپنا خواب کسی کے سامنے بیان نہ کرو سوائے ایسے شخص کے جو تم سے محبت رکھتا یا تمہیں بہتر رائے دے سکتا ہو (یعنی عالم ہو)۔

ابن خلکان نے لکھا ہے کہ موسیٰ بن نصیر جو کہ بلاد مغرب کا گورنر تھا جب مغربی علاقہ کو بخیر محیط سے لے کر ”طلیطلہ“ تک فتح کر چکا تو وہ اس فتح و کامرانی کی خبر لے کر ولید بن عبدالملک کے پاس آیا اور اپنے ہمراہ حضرت سلیمان بن داؤد علیہ السلام کا دسترخوان بھی لایا تو اسے شہر طلیطلہ سے ملا تھا۔ یہ ماندہ (ڑے دسترخوان) سونے اور چاندی سے بنایا گیا تھا اور اس میں ایک یا قوت کا طوق اور دوسرا روارید کا طوق اور تیسرا زمر کا طوق تھا۔ موسیٰ بن نصیر اس دسترخوان کو ایک ایسے فخر پر لا کر لایا تھا جو بہت فریبہ اور مضبوط تھا لیکن دسترخوان کے وزن کے باعث فخر تھوڑی ہی دور چلا تھا کہ اس کے سم پھٹ گئے۔ موسیٰ بن نصیر اپنے ہمراہ یونان کے بادشاہوں کا تاج لایا تھا جس میں جو اہرات لگے ہوئے تھے۔ نیز موسیٰ بن نصیر کے ہمراہ تیس ہزار غلام بھی تھے۔

ابن خلکان نے کہا ہے کہ یونانی لوگ حکمت کے ماہر تھے۔ وہ اسکندریہ سے قبل بلاد شرق میں رہتے تھے۔ پس جب فارس نے یونانیوں پر چڑھائی کر کے ان سے ان کا ملک چھین لیا تو یونانی جزیرہ انڈس میں منتقل ہو گئے۔ یہ جزیرہ اس وقت آباد دنیا خری کنارے پر واقع تھا اور اس جزیرہ کے متعلق کوئی نہیں جانتا تھا اور نہ ہی کسی قابل ذکر بادشاہ نے اس جزیرہ پر بادشاہت کی تھی ہی اس جزیرہ میں کوئی آبادی تھی۔ اس جزیرہ کو سب سے پہلے انڈس بن یا فت بن نوح علیہ السلام نے آباد کیا اور اس کی

حد بندی کی۔ پس یہ جزیرہ ان کے نام سے موسوم ہے۔ پس جب طوفان نوح کے بعد زمین پر آبادی ہوئی تو اس جزیرہ کی شکل ایک پرندہ کی طرح تھی جس کا سر مشرق میں اور دم مغرب میں اور اس کے بازو شمال و جنوب میں اور اس کا پیٹ ان کے درمیان تھا۔ پس مغرب کی طرف اس پرندہ کے جسم کا کم ترین حصہ یعنی دم تھی اس لئے وہ لوگ مغرب کو معیوب سمجھتے تھے۔ یونانی لوگ جنگ کے ذریعے لوگوں کی تباہی کو اچھا نہیں سمجھتے تھے کیونکہ جنگ کی وجہ سے انسان کے جان و مال کے نقصان کے علاوہ انسان علم کے حصول سے بھی محروم رہ جاتا تھا اور یونانیوں کے نزدیک علم کا حصول سب سے اہم کام تھا۔ پس اسی لئے یونانی اہل فارس سے فرار ہو کر اندلس کی طرف آ گئے۔ پس یونانیوں نے اندلس کے شہروں کو آباد کیا، نہریں کھدوائیں آرام گاہیں تعمیر کروائیں اور باغات لگوائے۔ نیز انکو اور دیگر اجناس کی کاشت کا آغاز کیا۔ چنانچہ یونانیوں نے اندلس کو اس طرح آباد کیا کہ جس جزیرہ کو وہ پرندہ کی شکل میں دیکھ کر معیوب سمجھتے تھے اب وہ ایسے محسوس ہوتا تھا گویا کہ وہ ایک طاؤس یعنی مور ہے اور اس کی سب سے خوبصورت چیز اس کی دم ہے۔ جب یونانیوں نے جزیرہ اندلس کی تعمیر مکمل کر لی تو انہوں نے درالحکمت اور دارالسلطنت بنانے کا فیصلہ کیا اور شہر طلیطلہ کو جو جزیرہ اندلس کے درمیان میں واقع تھا دارالحکمت اور دارالسلطنت قرار دیا۔

کہا جاتا ہے کہ بے شک حکمت آسمان سے تین اعضاء پر نازل ہوئی ہے۔ (۱) اہل یونان کے دماغ پر (۲) اہل چین کے ہاتھ پر (۳) اہل عرب کی زبان پر۔

شیخ عارف باللہ کا قصداً علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ کفایۃ المعتقد میں ہمارے شیخ امام عارف جمال الدین یافعی نے لکھا ہے کہ شیخ عارف باللہ عمر بن فارض مصر میں ایک مدرسہ کی افتتاحی تقریب میں تشریف لے گئے۔ پس آپ نے وہاں ایک بوڑھے کو دیکھا جو بغیر ترتیب کے وضو کر رہا تھا۔ پس آپ نے اس سے فرمایا اے شیخ آپ عمر سیدہ ہو کر اور ایسے شہر میں رہ کر جہاں علماء کی کثرت ہے وضو کا طریقہ نہیں سیکھ سکے۔ پس اس بوڑھے نے کہا اے عمر تجھے مصر میں فتح حاصل نہیں ہوگی۔ پس عمر اس بوڑھے شخص کے پاس آئے اور اس کے پاس بیٹھ گئے اور کہنے لگے اے میرے سردار مجھے کس جگہ فتح حاصل ہوگی۔ شیخ نے فرمایا مکہ مکرمہ میں۔ پس عمر کہنے لگے اے میرے سردار مکہ کہاں ہے۔ پس شیخ نے فرمایا۔ یہ ہے اور اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا۔ پس مکہ عمر کے سامنے آ گیا اور عمر اس میں داخل ہو گئے اور بارہ سال تک مکہ مکرمہ میں مقیم رہے۔ پس عمر کو مکہ مکرمہ میں بہت سی (روحانی) فتوحات حاصل ہوئیں اور انہوں نے اپنا مشہور دیوان بھی مکہ مکرمہ میں ہی تصنیف کیا تھا۔ پھر ایک مدت بعد عمر نے شیخ مذکور کی آواز سنی۔ وہ کہہ رہے تھے اے عمر میری موت کا وقت قریب ہے۔ پس تم میری طرف آؤ۔ پس عمر اس بوڑھے آدمی کے پاس مصر پہنچے۔ پس شیخ نے کہا یہ ایک دینار لے لو اور اس سے میری تجبیز و تکفین کا بندوبست کرنا اور پھر مجھے اس جگہ رکھ دینا۔ شیخ نے اپنے ہاتھ سے اس جگہ کی طرف اشارہ کیا اور وہ جگہ قرائف کے قبرستان میں تھی۔ پھر میرے حکم کا انتظار کرنا۔ شیخ عمر کہتے ہیں کہ اس کے بعد اس بوڑھے آدمی کا انتقال ہو گیا تو میں نے ان کو غسل دیا اور کفن پہنا کر مقام قرائف میں رکھ دیا۔ پس میں وہاں کھڑا رہا۔ پس میں نے دیکھا کہ آسمان سے ایک آدمی اتر آیا۔ پس ہم نے اس بوڑھے شخص کی نماز جنازہ ادا کی۔ پھر ہم دونوں کھڑے ہو کر شیخ کے حکم کا انتظار کرنے لگے کہ یکا یک پوری فضا پر سبز رنگ کے پرندے منڈلانے لگے اور ان میں سے ایک بڑا پرندہ زمین پر اتر آیا اور اس نے اس بوڑھے شخص کی لاش کو نگل لیا۔

پھر اس کے بعد وہ پرندہ اڑ گیا۔ عمر کہتے ہیں کہ یہ منظر دیکھ کر میں بہت متعجب ہوا۔ پس مجھے اس شخص نے کہا جس نے میرے ساتھ بوزھے آدمی کی نماز جنازہ ادا کی تھی کہ تعجب نہ کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ شہداء کی ارواح کو سبز پرندوں کے پونوں میں داخل کر کے جنت کے باغات میں چھوڑ دیتے ہیں اور وہ جنت کے پھل وغیرہ کھاتے رہتے ہیں اور رات کے وقت ان قدیلوں میں ٹھہرتے ہیں جو عرش کے نیچے جزی ہوئی ہیں۔

مختلف مسائل اگر کوئی آدمی کسی پرندہ یا شکار کا مالک ہو جائے اور پھر وہ اس کو اپنے ہاتھ سے آزاد کرنا چاہے تو اس میں دو صورتیں ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ ایسا کرنا جائز ہے اور اس کی ملکیت زائل ہو جائے گی جیسا کہ اگر کسی نے غلام کو آزاد کیا تو اس کے آزاد کرتے ہی غلام آزاد ہو جائے گا۔ حضرت ابوہریرہؓ نے اسی صورت کو اختیار کیا ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ ایسا کرنا جائز نہیں ہے۔ شیخ ابن قیمؒ فقال اور قاضی ابویطیب نے اسی صورت کو اختیار کیا اور یہی صورت زیادہ صحیح معلوم ہوتی ہے۔ اگر کسی آدمی نے ایسا کیا تو وہ گنہگار ہوگا اور پرندہ یا شکار وغیرہ اس کی ملکیت سے رنج نہیں ہوگا کیونکہ یہ زمانہ جاہلیت کے سابقہ کے مشابہ ہے۔ جیسا کہ ”باب الصاد“ میں گزر چکا ہے۔ فقال کہتے ہیں کہ لوگ اسے ”حقیق“ (آزادی) کا نام دیتے ہیں اور اس پر ثواب کی امید کرتے ہیں حالانکہ یہ حرام ہے اور اس سے اجتناب ضروری ہے کیونکہ جو پرندہ اس طرح چھوڑا جائے گا وہ مباح اور غیر ملوک پرندوں میں جا کر مل جائے گا اور کوئی دوسرا شکاری اس کو پکڑ کر اس کی ملکیت کا دعویٰ کرے گا۔ حالانکہ وہ اس کا مالک نہیں بنے گا۔ اس لئے ایسا کرنے والا اپنے دوسرے مومن بھائی کو گناہ میں مبتلا کرنے کا سبب بن جائے گا۔

صاحب المضاح نے ایک تیسری صورت بیان کی ہے کہ اگر اس نے پرندہ یا شکار کو تقرب الی اللہ کے لئے آزاد کیا ہے تو پھر اس کی ملکیت زائل ہو جائے گی اور اگر تقرب الی اللہ کی نیت نہیں ہے تو پھر وہ پرندہ یا شکار اس کی ملکیت سے خارج نہیں ہوگا اور اگر ہم پہلی صورت کو اختیار کریں تو پھر چھوڑا ہوا پرندہ اپنی اصل یعنی اباحت کی جانب لوٹ جائے گا اور اس کا شکار کسی دوسرے کے لئے جائز ہو جائے گا اور اگر ہم دوسری صورت کو اختیار کریں تو صحیح بات یہ ہے کہ اس کا شکار اس شخص کے لئے جائز نہیں جو یہ جانتا ہو کہ یہ پرندہ کسی کی ملکیت میں ہے اور مہندی، خضاب، بازوؤں کا کئے ہونا یا گلے میں گھنگرود وغیرہ کے ذریعے اس بات کی وضاحت ہو رہی ہو کہ یہ پرندہ کسی کی ملکیت میں ہے تو اس کا شکار کرنا جائز نہیں اور اگر پرندہ کی ملکیت مشکوک ہو تو پھر یہ اپنی اصل یعنی حلت کی طرف لوٹ جائے گا اور اس کا شکار کرنا جائز ہو جائے گا۔ پس اگر پرندہ کو چھوڑنے والا اس کے چھوڑتے وقت کہے کہ میں نے اس کے شکار کو جو اسے شکار کرنے مباح کر دیا تو اس صورت میں اس کا شکار کرنا جائز ہوگا۔ اگر ہم تیسری صورت کو اختیار کریں تو کیا اس پرندے کا شکار حلال ہوگا۔ پس اس میں دو صورتیں ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ اس کا شکار جائز ہے کیونکہ آزاد کرنے کے بعد یہ اپنی اصل یعنی اباحت کی طرف لوٹ گیا ہے اور اگر اس کے شکار سے منع کر دیں تو یہ زمانہ جاہلیت کے سابقہ کے مشابہ قرار پائے گا جو ناجائز ہے اور یہی قول زیادہ صحیح ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ اس کا شکار ممنوع ہے جیسے غلام کہ جب اس کو آزاد کر دیا جائے تو وہ کسی کا ملوک نہیں بن سکتا۔ اسی طرح یہ پرندہ بھی آزاد ہونے کے بعد کسی کا ملوک نہیں ہوگا لیکن ضروری ہے کہ آزاد کرنے والا مسلمان ہو۔ پس اگر کسی کا فر نے آزاد کیا تو اس صورت میں قطعی طور پر پرندے کا شکار جائز ہے کیونکہ کافر کے

آزاد کرنے کا کوئی اعتبار نہیں ہے اور کافر کے آزاد کردہ کو غلام بنایا جاسکتا ہے۔ جان لو کہ امام رافضی نے پرندے یا شکار کو آزاد کرنا مطلقاً ممنوع قرار دیا ہے لیکن اس سے چند صورتوں کا استثنیٰ ضروری ہے۔ پہلی صورت یہ ہے کہ اگر وہ پرندہ دوڑنے کا عادی ہے تو مقابلہ کے لئے اس کو چھوڑ دینا جائز ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ اگر اس پرندہ کو پکڑنے کی وجہ سے اس کے بچوں کی ہلاکت کا ڈر ہو تو اس کو آزاد کرنا واجب ہے کیونکہ بچے حیوان محترم ہیں۔ پس ان کی جان کی حفاظت کے لئے کوشش کرنا واجب ہے۔ تحقیق اہل علم نے اس بات کی وضاحت کی ہے کہ اگر حاملہ عورت پر رحم یا قصاص واجب ہو جائے تو اسے اتنی مدت تک مہلت دی جائے گی کہ وہ اپنے بچے کو دودھ پلائے اور بچے کی دودھ پینے کی مدت مکمل ہو جائے اور پھر اس کے بعد اس پر حد جاری کی جائے گی۔ شیخ ابو محمد جوینی نے ایسے حاملہ جانور کو جس کا حمل ابھی غیر ماکول حالت میں ہو ذبح کرنے کو حرام قرار دیا ہے اور اس کی علت یہ بیان کی ہے کہ اس صورت میں ایک ایسے جانور کا قتل لازمی آتا ہے جس کا ذبح حلال نہیں ہے۔ تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہرنی کو اس وجہ سے چھوڑ دیا تھا کہ اس کے دو بچے جنگل میں تھے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہرنی کو آزاد کرنا وجوب پر دلالت کرتا ہے۔ اس لئے کہ جو چیز ممنوع ہو اور اس کی ممانعت کا حکم منسوخ نہ ہوا ہو اور پھر بعض حالات میں اس کی اجازت دی جائے تو یہ اجازت وجوب کی دلیل ہوتی ہے۔ پس جب جانور کو اس طرح چھوڑنا سائبہ سے مشابہ ہونے کے باعث ممنوع تھا اور پھر بعض حالات میں اس کی اجازت دی گئی تو یہ اجازت وجوب کی دلیل ہے۔ تیسری صورت استثناء کی یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی پرندے یا جانور کا شکار کر لے لیکن اس کے پاس کوئی ایسی چیز نہیں ہے کہ وہ جانور کو ذبح کر سکے اور نہ ہی اس کے پاس خوراک وغیرہ ہے کہ وہ پرندہ یا جانور کو کھلا سکے تو ایسی صورت میں پرندہ یا جانور کو چھوڑ دینا واجب ہے تاکہ وہ اپنے رزق کی تلاش کے لئے کوشش کر سکے۔ چوتھی صورت استثناء کی یہ ہے کہ جب شکار کرنے والے نے احرام کا ارادہ کر لیا ہو تو اس پر واجب ہے کہ وہ شکار کو چھوڑ دے۔

تعبیر | پرندے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر عمل سے دی جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَ كُلُّ إِنْسَانٍ أَلْرَمْنَهُ فِیْ غُفْهِ“ (اور ہر انسان کا شگون ہم نے اس کے گلے میں لٹکا رکھا ہے۔ بنی اسرائیل آیت ۱۳) بعض اوقات مجہول پرندہ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر انداز اور نصیحت سے دی جاتی ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”فَالْوَا طْلَانُ لَكُمْ مَعَكُمْ اِنَّ ذِكْرَكُمْ بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ“ (رسولوں نے جواب دیا تمہاری فال بد تو تمہارے اپنے ساتھ لگی ہوئی ہے کیا یہ باتیں تم اس لئے کرتے ہو کہ تمہیں نصیحت کی گئی ہے۔ اصل بات یہ ہے کہ تم حد سے گزرے ہوئے لوگ ہو۔ یسین آیت ۱۹)

پس جس نے خواب میں حسین و جمیل پرندہ کو دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے اعمال بہت اچھے ہیں یا اس کے پاس کوئی شخص خوشخبری لے کر حاضر ہوگا۔ اسی طرح اگر کسی شخص نے خواب میں جنگلی بدخلق پرندے کو دیکھا تو یہ اس کے برے اعمال کی علامت ہے یا اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے پاس کوئی آدمی بری خبر لے کر آئے گا۔ پس اگر کسی نے خواب میں پرندے کے گھونسلہ کو دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس سے مراد اس کی بیوی ہے یا اس سے مراد وہ مقام و مرتبہ ہے جس پر عارف ظہر جاتا ہے۔

اگر کسی حاملہ عورت نے خواب میں پرندے کے گھونسلہ کو دیکھا تو اس کی تعبیر ولادت سے دی جائے گی۔ ”العش“ سے مراد پرندوں کا وہ گھونسلہ ہے جو درخت کی شاخوں میں بنایا گیا ہو۔ پس جو گھونسلہ کسی دیوار غاریا کسی پہاڑ میں بنایا گیا ہو اس کو ”وَسُو“ کہا جاتا ہے۔ وکر کو خواب میں دیکھنا زناۃ کے گھروں اور عابدین و زاہدین کی مساجد پر دلالت کرتا ہے پرندے کے انڈوں کو خواب میں دیکھنا بیویوں اور لونڈیوں کی اولاد پر دلالت کرتا ہے۔ بعض اوقات انڈوں کو خواب میں دیکھنا قبروں کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ بعض اوقات پرندے کے انڈوں کو خواب میں دیکھنا انتوں کی سفیدی اور نوجوان حسین و جمیل عورت کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ بعض اوقات پرندے کے انڈوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر اہل و عیال اور رشتہ داروں کے اجتماع۔ سے دی جاتی ہے۔ کبھی پرندے کے انڈوں کو خواب میں دیکھنا داراہم و دنانیر جمع کرنے کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔

پرندوں کے پروں کو خواب میں دیکھنا مال پر دلالت کرتا ہے اور کبھی پرندوں کے پروں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر گھر کے سامان کی خریداری سے دی جاتی ہے۔ بعض اوقات پرندوں کے پروں کو خواب میں دیکھنا جاہ و دبدر کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ جیسے کہا جاتا ہے ”فَلَانٌ طَائِرٌ بِحَنَاحِ غَبِيْرِهِ“ (فلاں دوسرے کے بازوؤں پر پرواز کر رہا ہے) کبھی پرندے کے پروں کو خواب میں دیکھنا سبقت کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ پرندے کے چنگل کو خواب میں دیکھنا لڑنے والے کی نصرت پر دلالت کرتا ہے کیونکہ چنگل پرندوں کے لئے بچاؤ اور ڈھال کی حیثیت رکھتا ہے۔ پرندے کی چونچ کو خواب میں دیکھنا وسیع و عریض عزت و مرتبہ پر دلالت کرتا ہے۔ پرندے کی بیٹ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر اگر حلال پرندے کی بیٹ ہے تو حلال مال سے دی جاتی ہے اور اگر حرام پرندے کی بیٹ ہے تو اس کی تعبیر حرام مال سے دی جاتی ہے۔ علامہ دمیرٹی نے فرمایا ہے کہ ہم نے پرندوں کے خواب کی تعبیر کے متعلق مختلف اقوال نقل کر دیئے ہیں۔ اب تم اپنی ذہانت کے مطابق تعبیر بیان کرنے کی کوشش کرو انشاء اللہ کامیابی حاصل ہوگی۔

فائدہ ابن بشکوال نے احمد بن محمد عطار سے ان کے والد کے حوالے سے یہ قصہ نقل کیا ہے۔ احمد بن محمد کے والد کہتے ہیں کہ ہمارا ایک پڑوسی تھا۔ پس وہ بیس سال تک قید خانہ میں قیدی کی حالت میں رہا اور وہ اس بات سے بالکل مایوس ہو چکا تھا کہ وہ اپنے اہل و عیال کو دیکھ سکے۔ وہ قیدی کہتا ہے کہ ایک رات میں اپنے اہل و عیال کے لئے فکر مند ہو کر رو رہا تھا کہ اسی اثناء میں مجھے ایک پرندہ نظر آیا جو قید خانہ کی دیوار پر آکر بیٹھ گیا تھا اور وہ ایک دعا پڑھ رہا تھا پس میں نے پرندے سے سن کر اس دعا کو یاد کر لیا پھر میں نے تین رات تک مسلسل یہ دعا پڑھی۔ پھر تیسری رات دعا پڑھنے کے بعد میں سو گیا۔ پس جب صبح کو میں بیدار ہوا تو میں نے اپنے آپ کو مکان کی چھت پر پایا۔ وہ قیدی کہتا ہے کہ میں چھت سے نیچے اتر کر اپنے گھر والوں کی طرف گیا تو وہ میری حالت دیکھ کر گھبرا گئے اور پھر انہوں نے مجھے پہچان لیا تو وہ بہت مسرور ہوئے۔ پھر کچھ عرصہ بعد میں حج کے لئے گیا تو میں نے دوران طواف یہ دعا پڑھی تو ایک بوڑھے نے میرے ہاتھ پر ہاتھ مارا اور کہنے لگا کہ یہ دعائے تم نے کہاں سے سیکھی ہے کیونکہ یہ دعا تو صرف ایک پرندہ اڑتے ہوئے پڑھتا جو بلاد روم میں پایا جاتا ہے۔ پس میں نے اس بزرگ کو اپنا قصہ سنایا کہ میں بلاد روم میں قید تھا تو ایک پرندے سے میں نے اس دعا کو سیکھا اور پھر پڑھا تو میں رہا ہو گیا۔ پس اس بزرگ نے فرمایا کہ تو نے حج کہا ہے۔ وہ قید میں رہنے والا شخص کہتا ہے کہ میں نے بزرگ سے اس کے نام کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے فرمایا میں خضر (علیہ السلام) ہوں۔

وہ دعا یہ ہے۔

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ يَا مَنْ لَا تَرَاهُ الْعَيُونُ وَلَا تُحَالِطُهُ الظُّنُونُ وَلَا يَصْفُهُ الْوَاصِفُونَ وَلَا تَغْيِرُهُ
 الْحَوَادِثُ وَلَا الدَّهْوُورُ يَعْلَمُ مَثَاقِيلَ الْجِبَالِ وَمَكَائِيلَ الْبِحَارِ وَ عَدَدَ قَطْرِ الْأَمْطَارِ وَ عَدَدَ وَرَقِ
 الْأَشْجَارِ وَ عَدَدَ مَا يُظْلَمُ عَلَيْهِ اللَّيْلُ وَ يُشْرِقُ عَلَيْهِ النَّهَارُ وَ لَا تُؤَارِي مِنْهُ سَمَاءٌ "سَمَاءٌ" وَ لَا أَرْضٌ
 أَرْضًا وَ لَا جَبَلٌ إِلَّا يَعْلَمُ مَا فِي وَغْرِهِ وَ سَهْلِهِ وَ لَا بَحْرٌ إِلَّا يَعْلَمُ مَا فِي قَعْرِهِ وَ سَاحِلِهِ . اللَّهُمَّ إِنِّي
 أَسْأَلُكَ أَنْ تَجْعَلَ خَيْرَ عَمَلِي آخِرَهُ وَ خَيْرَ أَيَّامِي يَوْمًا اتَّفَقَ فِيهِ إِنَّكَ عَلَيَّ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ .
 اللَّهُمَّ مِنْ غَادَانِي فَعَادَةٌ وَ مِنْ كَادَانِي فَكَدَةٌ وَ مِنْ بَغْيِي عَلَيَّ بِهَلَكَةٍ فَاهْلِكُهُ وَ مِنْ أَرَادَنِي بِسُوءٍ فَخُذْهُ وَ
 أَطْفِئْ عَيْبِي نَارًا مِنْ أَشْبِ لِي نَارَهُ وَ اكْفِنِي هَمَّ مَنْ أَدْخَلَ عَلَيَّ هَمَّهُ وَ أَدْخِلْنِي فِي ذَرْعِكَ الْحَصِينَةِ
 وَ اسْتُرْنِي بِسِتْرِكَ الْوَاقِي يَا مَنْ كَفَانِي كُلِّ شَيْءٍ إِكْفِينِي مَا أَهَمَّنِي مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ وَ صَدِّقْ
 قَوْلِي وَ فِعْلِي بِالْحَقِّيقِ يَا شَفِيقُ يَا رَفِيقُ فَرِّجْ عَنِّي كُلَّ ضَيْقٍ وَ لَا تَحْمِلْنِي مَا لَا أُطِيقُ أَنْتَ إِلَهِي الْحَقُّ
 الْحَقِيقُ يَا مُشْرِقَ الْبُرْهَانَ يَا قَوِيَّ الْأَرْكَانَ يَا مَنْ رَحْمَتُهُ فِي كُلِّ مَكَانٍ وَ فِي هَذَا الْمَكَانِ يَا مَنْ لَا
 يَخْلُو مِنْهُ مَكَانٌ إِحْرَسْنِي بِعَيْنِكَ الَّتِي لَا تَنَامُ وَ اكْفِنِي فِي كَيْفِكَ الَّذِي لَا يَرَامُ إِنَّهُ قَدْ تَيَقَّنَ قَلْبِي
 أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَ إِنِّي لَا أَهْلِكُ وَ أَنْتَ مَعِيَ يَا رَجَائِي فَارْحَمْنِي بِقُدْرَتِكَ عَلَيَّ يَا عَظِيمًا يُرْجَى
 لِكُلِّ عَظِيمٍ يَا عَلِيمٌ يَا حَلِيمٌ أَنْتَ بِحَاجَتِي عَلِيمٌ وَ عَلَيَّ خَلَاصِي قَدِيرٌ وَ هُوَ عَلَيْكَ يَسِيرٌ فَاثْمُنْ
 عَلَيَّ بِقَضَائِهَا يَا أَكْرَمُ الْأَكْرَمِينَ وَ يَا أَحْوَدُ الْأَجْوَدِينَ وَ يَا أَسْرَعَ الْحَاسِبِينَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ ارْحَمْنِي وَ
 ارْحَمْ جَمِيعَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ عَلَيَّ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . اللَّهُمَّ
 اسْتَجِبْ لَنَا كَمَا اسْتَجَبْتَ بِرَحْمَتِكَ عَجَلْ عَلَيْنَا بِفَرْجٍ مِنْ عِنْدِكَ بِجُودِكَ وَ كَرَمِكَ
 وَارْتِفَاعِكَ فِي غُلُوِّ سَمَائِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ إِنَّكَ عَلَيَّ مَا تَشَاءُ قَدِيرٌ وَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيَّ سَيِّدِنَا
 مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ وَ عَلَيَّ إِلَهٍ وَ صَاحِبِهِ أَجْمَعِينَ .“

اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں۔ اے وہ ذات جس کو آنکھیں دیکھ نہیں سکتیں اور جس کو خیالات پا نہیں سکتے اور صفت کرنے والے جس کی صفت بیان کرنے کا حق اور ادب نہیں کر سکتے اور جو زمانے کے حوادث سے خوفزدہ نہیں ہوتا جو پہاڑوں کے وزن، سمندروں کی گہرائی اور بارش کے قطرات اور درختوں کے اوراق کی تعداد سے واقف ہے اور ہر اس چیز کی تعداد سے واقف ہے جس پر رات آتی ہے اور دن طلوع ہوتا ہے کوئی آسمان اور کوئی زمین اس کی نظروں سے پوشیدہ نہیں۔ اور کوئی پہاڑ ایسا نہیں کہ جس کے سخت وزم سے وہ واقف نہ ہو اور کوئی سمندر نہیں ہے مگر اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ اس کی گہرائی میں اور ساحل پر کیا ہے۔ اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ میرے بہترین عمل کو میرا آخری عمل بنا اور میرے بہترین دن کو اپنی ملاقات کا دن بنا۔ بے شک تو ہر چیز پر قادر ہے۔ اے اللہ جو مجھ سے عداوت رکھے تو بھی اس سے عداوت رکھ۔ اے اللہ جو مجھ سے قریب ہو تو بھی اس کے قریب ہو جو مجھے ہلاک کرنے کی

کوشش کرے تو بھی اسے ہلاک کر دے اور جو میرے ساتھ برائی کا ارادہ کرے تو اسے پکڑ لے اور جو میرے لئے آگ بجڑے تو اس کی آگ کو بجھا دے اور جو مجھ پر غم کا بوجھ ڈالے تو اس کے غم کے مقابلے میں میرے لئے کافی ہو جاوے اور مجھے اپنی محفوظ زرزہ میں رکھ لے اور اپنے محفوظ پردہ میں چھپا لے اسے وہ ذات جو میرے لئے ہر چیز کے واسطے کافی ہے میرے لئے کافی ہو جاوے اور دنیا و آخرت کے معاملے کے لئے جو مجھے پیش آئے اور میرے قول اور عمل کو سچا بنا دے۔ اسے شفیق اسے رفیق میری ہرنگی کو کھول دے اور مجھ پر اس چیز کا بوجھ نہ ڈال جسے میں اٹھانہ سکوں۔ تو میرا حقیقی معبود برحق ہے اسے برہان کو روشن کرنے والے اسے قوی الا ارکان اسے وہ ذات جس کی رحمت ہر جگہ ہے اور اس جگہ بھی ہے اور کوئی مکان جس سے خالی نہیں ہے۔ اپنی اس آنکھ سے میری حفاظت فرما جس کے لئے نیند نہیں ہے اور مجھے اپنی حفاظت میں لے جو ہر ایک کی پہنچ سے بالاتر ہے۔ تحقیق میرا دل اس پر مطمئن ہے تیرے سوا کوئی معبود نہیں اور میں نہیں ہلاک ہو سکتا جبکہ تیری رحمت میرے ساتھ ہو۔ اسے میری امیدوں کے مرجع اپنی قدرت کے ذریعے مجھ پر رحم فرما۔ اسے عظیم جس سے بڑے بڑے کاموں کی امید رکھی جاتی ہے۔ اسے عظیم اسے عظیم تو میری حاجت کو جانتا ہے اور تو میری رہائی پر قادر ہے اور یہ تجھ پر بہت آسان ہے۔ پس میری رہائی کے فیصلے سے مجھ پر احسان فرما۔ اسے اکرم الا کریم اسے اجدود الا جودین اسے اسرع العالین اسے رب العالمین مجھ پر رحم فرما اور امت محمد کے تمام گناہ گاروں پر بھی رحم فرما۔ بے شک تو ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے۔ اسے اللہ ہماری دعا کو قبول فرما جیسے تو نے ان لوگوں کی دعاؤں کو قبول فرمایا۔ اپنے فضل و کرم سے ہماری کشائش میں جلدی فرما۔ اسے ارحم الراحمین بے شک تو ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے اور اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کا نام نازل فرمائے ہمارے آقا محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر جو خاتم النبیین ہیں اور آپ کی آل اور اصحاب سب پر (بھی اللہ تعالیٰ اپنی رحمت نازل فرمائے)

اس دعا کے ایک کٹڑے کو طبرانی نے صحیح سند کے ساتھ حضرت انس سے نقل کیا ہے۔

اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِأَعْرَابِيٍّ وَهُوَ يَدْعُو فِئِي صَلَاتِهِ وَيَقُولُ يَا مَنْ لَا تَرَاهُ الْعُيُونُ وَلَا تُخَالِطُهُ الظُّنُونُ وَلَا يَصِفُهُ الوَاصِفُونَ وَلَا تُغَيِّرُهُ الحَوَادِثُ وَلَا يَخْشَى الدَّوَابِّرُ يَعْلَمُ مَنَاقِبَ الْجِبَالِ وَ مَكَائِلَ الْبِحَارِ وَعَدَدَ قَطْرِ الْأَمْطَارِ وَعَدَدَ رِزْقِ الْأَشْجَارِ وَعَدَدَ مَا أَظْلَمَ عَلَيْهِ اللَّيْلُ وَأَشْرَقَ عَلَيْهِ النَّهَارُ وَلَا تَوَارِي مِنْهُ سَمَاءٌ سَمَاءٌ وَلَا أَرْضٌ أَرْضًا وَلَا بَحْرٌ إِلَّا يَعْلَمُ مَا فِي قَعْرِهِ وَلَا جَبَلٌ إِلَّا يَعْلَمُ مَا فِي وَغْرِهِ إِجْعَلْ خَيْرَ عُمْرِي آخِرَهُ وَ خَيْرَ عَمَلِي خَوَاتِمَهُ وَ خَيْرَ أَيَّامِي يَوْمًا أَلْقَاكَ فِيهِ فَوَكَّلْ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْأَعْرَابِيِّ رَجُلًا فَقَالَ إِذَا فَرَعٌ مِنْ صَلَاتِهِ فَأَيْنِي بِهِ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ أَتَاهُ بِهِ وَقَدْ كَانَ أَهْدَى لِرَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبٌ مِنْ بَعْضِ الْمَعَادِنِ فَلَمَّا أَتَى الْأَعْرَابِيَّ وَهَبَ لَهُ الذَّهَبَ وَقَالَ مِمَّنْ أَنْتَ يَا أَعْرَابِيٌّ قَالَ مِنْ بَنِي غَامِرِ بْنِ صَعْصَعَةَ فَقَالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ تَدْرِي لِمَ وَهَبْتُ لَكَ هَذَا الذَّهَبَ قَالَ لِلرُّحِمِ الَّتِي بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ يَا رَسُولَ اللهِ قَالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِلرُّحِمِ حَقًّا وَلَكِنْ وَهَبْتُ لَكَ الذَّهَبَ لِحَسَنِ تَنَائِكَ عَلَيَّ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ .

بے شک نبی اکرم ﷺ کا گزرا ایک اعرابی پر ہوا جو نماز میں یہ دعا پڑھ رہا تھا وہ کہہ رہا تھا اے وہ ذات جسے آنکھیں دیکھ نہیں

سکتیں اور جو خیال و گمان کی رسائی سے بالاتر ہے اور نہ ہی وصف بیان کرنے والے اس کا وصف بیان کر سکیں اور حوادث جس کو مستخیر نہیں کر سکتے اور نہ ہی وہ زمانے کی گردشوں سے ڈرتا ہے اور وہ پہاڑوں کے بوجھ سے واقف ہے اور سمندر کے پیمانوں سے بھی واقف ہے۔ درختوں کے پتوں کی تعداد اور بارش کے قطروں کی تعداد سے بھی واقف ہے اور ہر اس چیز کی تعداد سے واقف ہے جس پر رات آتی ہے اور دن طلوع ہوتا ہے۔ کوئی آسمان اور کوئی زمین اس کی نظروں سے پوشیدہ نہیں ہے اور کوئی سمندر نہیں ہے مگر اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ اس کی گہرائیوں میں کیا ہے اور کوئی پہاڑ نہیں ہے مگر اللہ تعالیٰ اس کے سخت پتھروں کے رازوں کو بھی جانتا ہے۔ اے اللہ میری بہترین عمر کو میری آخری عمر بنا۔ میرے بہترین عمل کو میرا آخری عمل بنا اور میرے بہترین دن کو اپنی ملاقات کا دن بنا۔ پس رسول اللہ ﷺ نے اس اعرابی پر ایک شخص کو متعین کر دیا کہ اسے میرے پاس لاؤ جب اعرابی نے نماز مکمل کی تو اس کو رسول اللہ کی خدمت میں حاضر کیا گیا۔

تحقیق رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں کسی کان سے لایا گیا سونا بطور ہدیہ پیش کیا گیا تھا۔ پس جب اعرابی آیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ سونا اسے ہیہ کر دیا اور فرمایا اے اعرابی تو کس قبیلہ سے ہے۔ اعرابی نے کہا کہ میں بنی عامر بن صعصعہ سے ہوں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تو جانتا ہے کہ میں نے یہ سونا تجھے کیوں عطا کیا ہے؟ اس نے جواب دیا کہ صلہ رحمی کیلئے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ صلہ رحمی بھی ایک حق ہے لیکن میں نے یہ سونا تجھے اس لئے عطا کیا ہے کہ تو نے اللہ تعالیٰ کی بہترین حمد و ثنا کی ہے۔

الطَّبْطَابُ

”الطَّبْطَابُ“ یہ ایک ایسا پرندہ ہے جس کے دو بڑے بڑے کان ہوتے ہیں۔

الطَّبْوَع

”الطَّبْوَع“ اس سے مراد چھڑی ہے۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب القاف“ میں اس کی تفصیل آئے گی۔

الطَّرْج

”الطَّرْج“ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد چیونٹی ہے۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب النون“ میں اس کا تذکرہ آئے گا۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اس سے مراد چھوٹی چیونٹی ہے۔

الطَّحْنُ

”الطَّحْنُ“ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک جانور ہے۔ زحمری نے ربیع الاربار میں لکھا ہے کہ اس سے مراد گرگٹ کے مشابہ ایک جانور ہے۔ بچے اس کے گرد جمع ہو جاتے ہیں اور اسے کہتے ہیں کہ ہمارے لئے آنا ہیں، پس وہ پچکی کی طرح گھومتا ہے یہاں تک کہ زمین میں غائب ہو جاتا ہے۔

الطَّرْسُوحُ

”الطَّرْسُوحُ“ اس سے مراد ایک بحری مچھلی ہے۔ اگر اس مچھلی کو پکا کر کھالیا جائے تو آنکھوں میں جالا پیدا ہو جاتا ہے۔

طَرُغُلُودَسْ

”طَرُغُلُودَسْ“ چکوری طرح کا ایک پرندہ ہے۔ یہ پرندہ اندلس میں پایا جاتا ہے اور اہل اندلس اسے اچھی طرح پہچانتے ہیں اور اسے ”الضَّرْنِسْ“ کے نام سے پکارتے ہیں۔

امام رازی نے کتاب الکافی میں لکھا ہے کہ ”طَرُغُلُودَسْ“ تمام چڑیوں سے چھوٹی چڑیا کو کہتے ہیں جس کا رنگ گندی ہوتا ہے اور اس کے رنگ میں کچھ سرخی اور کچھ زردی بھی پائی جاتی ہے۔ اس کے بازوؤں میں ایک سنہری پر ہوتا ہے۔ اس کی چونچ باریک ہوتی ہے اور اس کی دم پر متعدد سفید نقطے ہوتے ہیں۔

یہ چڑیا ہمیشہ بولتی رہتی ہے چڑیا کی اس قسم میں جو فریب چڑیا ہوتی ہے اس کا گوشت بہت عمدہ ہوتا ہے۔

الحکم | یہ چڑیا حلال ہے۔

خواص | اس چڑیا کا گوشت مٹانہ کی پتھری کو توڑ دیتا ہے اگر مٹانہ میں پتھری بننے سے قبل اس چڑیا کا گوشت کھالیا جائے تو اس کا گوشت مٹانہ میں پتھری کو بننے سے روکتا ہے۔

الطَّرْفُ

”الطَّرْفُ“ اس سے مراد شریف النسل گھوڑا ہے۔

الطَّفَامُ

”الطَّفَامُ“ اس سے مراد ذیل قسم کا پرندہ اور درندہ ہے اور اسی طرح رذیل انسان کے لئے بھی ”الطَّفَامُ“ کا لفظ بولا جاتا ہے۔

یہ لفظ واحد اور جمع سب کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ ابن سیدہ کا یہی قول ہے۔

الطِّفْلُ

”الطِّفْلُ“ اس سے مراد تمام حیوانات اور بنی آدم کی نرینہ اولاد ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”اطفال“ کا لفظ مستعمل ہے۔

تتبعن بسا اوقات واحد اور جمع کے لئے ”الجب“ کی طرح ”الطفل“ ہی استعمال کیا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”والطفل الذین لم ینظہر و علی غوزات الیساء“ (یا وہ بچے جو عورتوں کی پوشیدہ باتوں سے ابھی واقف نہ ہوئے

ہوں۔ (النور آیت ۳۱) اسی طرح کہا جاتا ہے ”الْمَطْفَلُ الطَّبِيَّةُ مَعَهَا طِفْلُهَا“ (مطفل برنی کے ہمراہ اس کے بچے ہیں) ”مطفل“ اس برنی یا اونٹنی کو کہا جاتا ہے جس کو بچہ جننے ہوئے کچھ ہی مدت گزری ہو۔ مطفل کی جمع کے لئے ”مطافیل“ کا لفظ مستعمل ہے۔ ابو ذؤب نے کہا ہے کہ

وَإِنَّ حَدِيثَنَا مِنْكَ لَوْ تَبَدُّدْنَا
جَنَى النَّحْلُ فِي الْبَنَانِ عَوْدُ مَكَافِلِ

”اور بے شک تیرے متعلق گفتگو اگر تجھے پسند ہو گیا کہ شہد کی مکھیاں ہیں جو پھولوں اور پھولوں سے رس حاصل کر رہی ہیں“

مَطَافِيلُ أَبْكَارِ حَدِيثِ نَتَاجِهَا

”چھوٹے بچے ہیں جو کم سنی کی عمر سے گزر رہے ہیں اور جوانی کی طرف اس تیزی کے ساتھ بڑھ رہے ہیں گویا کہ کوئی پانی میں تیر رہا ہے“

ایک دوسرے شاعر نے کیا خوب کہا ہے

فَيَا عَجَبًا لِمَنْ رَبَّتْ طِفْلًا
أَقَمُّهُ بِأَطْرَافِ الْبَنَانِ

”پس مجھے اس بچے پر تعجب ہے جس کو میں نے پالا اور میں اسے اپنے ہاتھوں کے پوروں سے غذا کھلاتا رہا“

أَعْلَمُهُ الرِّمَاطِيَّةُ كُلَّ يَوْمٍ
فَلَمَّا اسْتَدَّتْ سَاعِدَهُ رَمَانِي

”میں ہر روز اس کو تیر چلانے کا طریقہ سکھاتا تھا، پس جب وہ تیر اندازی کے رموز سے واقف ہو گیا تو اس نے مجھ پر ہی تیر چلا دیا“

أَعْلَمُهُ الْفَتْوَةَ كُلَّ وَقْتٍ
فَلَمَّا طَرَّ شَارِبُهُ حَفَّانِي

”میں ہر وقت اسے جو انمردی کی تعلیم دیتا تھا، پس جب وہ جوان ہو گیا تو اس نے مجھ پر ظلم کرنا شروع کر دیا“

وَكَمْ عَلَّمْتُهُ نَظْمَ الْقَوَافِي
فَلَمَّا قَالَ قَافِيَةَ هَجَانِي

”اور متعدد بار میں نے اس کو قافیہ سازی کی تعلیم دی پس جب وہ قافیہ یعنی شعر کہنے لگا تو اس نے میری جو شروع کر دی“

ذو الطفيتين

”ذو الطفيتين“ اس سے مراد ایک قسم کا غمبٹ سانپ ہے۔ الطفية سے مراد ”خصوصاً اقمیل“ گوگل (ایک درخت کا نام) کی پتی کو کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”طفی“ کا لفظ مستعمل ہے۔

پس سانپ کی پشت پر پائی جانے والی دو لکیروں کو گوگل کی دو پتیوں سے تشبیہ دیتے ہوئے اس سانپ کو ”ذو الطفيتين“ کہا جاتا ہے۔ علامہ زحمری نے ”کتاب العین“ میں لکھا ہے کہ ”الطفية“ شری پر پتے سانپ کو کہا جاتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ:

وَهُمْ يَذُؤُونَهَا مِنْ بَعْدِ عَزَّتِهَا
كَمَا تَذُلُّ الطُّفْيُ مِنْ رُقِيَّةِ الرَّاقِي

”اور اس کو عزت کے بعد ایسے ذلیل کرتے ہیں جیسے شری سانپ دم کرنے والے کے دم سے ذلیل ہو جاتا ہے“

ابن سیدہ کا بھی یہی قول ہے۔

حدیث شریف میں ”ذو الطفيتين“ کا تذکرہ | حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

سانپوں کو قتل کرو اور خاص طور پر ذو الطفیتین اور "اتر" کو بھی قتل کرو کیونکہ یہ دونوں سانپ حمل کو گرا دیتے ہیں اور آنکھوں کی روشنی ختم کر دیتے ہیں۔ (رواہ البخاری)

شیخ الاسلام نو دئی نے فرمایا ہے کہ علماء کا قول ہے کہ "الطفیان" سانپ کی پشت پر پائی جانے والی دو دیکریوں کو کہا جاتا ہے اور "اتر" سے مراد "قصیر الذنب" (چھوٹی دم والا سانپ) ہے۔ نصر بن شمل نے کہا ہے کہ "اتر" سے مراد سانپ کی ایک قسم ہے جو نیلگوں اور چھوٹی دم والے ہوتے ہیں جب کوئی حاملہ عورت اس سانپ کو دیکھے لے تو اس کا حمل گر جاتا ہے۔ امام مسلم نے زہری سے نقل کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ حمل کا گرنا اس سانپ کے زہر کی شدت کی وجہ سے ہے۔ حدیث میں مذکور لفظ "یلتمسان البصر" کے متعلق دو تاویلیں کی گئی ہیں لیکن دونوں میں سے زیادہ صحیح تاویل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس قسم کے سانپ کی آنکھوں میں جو خاصیت رکھی ہے اس کے اثر سے محض اس کی جانب دیکھنے سے ہی انسانی آنکھوں کی روشنی ختم ہو جاتی ہے۔ مسلم شریف کی روایت کے ان الفاظ "يَخْطِفَانِ الْبَصَرَ" (یہ دونوں سانپ آنکھوں کی بینائی کو اچک لیتے ہیں) سے بھی اسی تاویل کی تائید ہوتی ہے لیکن اس کے متعلق بعض اہل علم کی رائے یہ ہے کہ "يَخْطِفَانِ الْبَصَرَ" کا معنی یہ ہے کہ یہ دونوں سانپ ڈسنے کیلئے آنکھوں کا نشانہ لیتے ہیں۔

اہل علم نے کہا ہے کہ سانپ کی ایک قسم کا نام "ناظر" بھی ہے جب اس کی نظر کسی انسان پر پڑ جائے تو وہ انسان اسی وقت ہلاک ہو جاتا ہے۔ ابو العباس قرطبی نے فرمایا ہے کہ بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ جو کچھ بھی ہوتا ہے وہ ان دونوں قسم کے سانپوں کی خاصیت ہے اور اس میں کوئی استبعاد نہیں ہے۔ پس تحقیق ابو الفرج بن جوزئی نے اپنی کتاب "كشف المشكل لعمامی الصحیحین" میں لکھا ہے کہ عراق عجم میں سانپ کی بعض اقسام ایسی ہیں کہ انہیں دیکھتے ہی انسان کی موت واقع ہو جاتی ہے اور بعض اس قسم کے سانپ ہیں کہ ان کے راستے پر گزرنے سے ہی انسان کی موت واقع ہو جاتی ہے۔

الطَّلْحُ

"الطَّلْحُ" اس سے مراد چیچڑی ہے۔ عنقریب انشاء اللہ لفظ "القراد" کے تحت "باب القاف" میں اس کا تذکرہ آئے گا کہ

بن زبیر نے کہا ہے کہ۔

وَجِلْدُهُمَا مِنْ أَطْوَمٍ لَا يُؤْسَمُهُ طَلْحٌ بِضَاحِيَةِ الْمَتْنِ مَهْزُولٌ

"اور اس کی جلد اطوم سے ہے جو عام جلدوں کی طرح نہیں ہے اور وہ ان سوار یوں کی پشت پر ڈالی جاتی ہے جو سوار یوں کے لئے دبلے کئے گئے ہیں"

الطَّلَا

"الطَّلَا" اس سے مراد کھر والے جانوروں کا بچہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے "أَطْلَاءٌ" کا لفظ مستعمل ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں "سَيِّفُ الطَّلَا وَ أُمَّهُ" (طلا اور اس کی ماں کا کیا حال ہے)

یہ ضرب النمل ایسے شخص کے لئے استعمال کی جاتی ہے جس کی مصیبت ختم ہو جائے اور اس کی زبان دراز ہو جائے۔

الطلی

”الطلی“ اس سے مراد بکری کے چھوٹے بچے ہیں۔ اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ ”الطلی“ کے معنی باندھنے کے آتے ہیں اور بکری کے چھوٹے بچوں کے پاؤں بھی رسیوں سے کسی کھوٹی وغیرہ سے باندھے جاتے ہیں۔ اس لئے انہیں ”الطلی“ کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”طلیان“ کا لفظ مستعمل ہے جیسے ”رغیف“ کی جمع کے لئے ”رغفان“ کا لفظ مستعمل ہے۔

الطَّمْرُوقُ

”الطَّمْرُوقُ“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد چگا ڈڑ ہے۔ تحقیق باب الحاء میں اس کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

الطمل

”الطمل“ اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ اس کے لئے الطملال اور الاطلس کے الفاظ بھی مستعمل ہیں۔ جیسا کہ ”باب الذال“ میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

الطنبور

”الطنبور“ اس سے مراد ایک قسم کی بھڑ ہے جو گلزی کو کھاتی ہے۔ امام نوویؒ نے شرح مہذب میں لکھا ہے کہ ڈنک والے جانوروں کے حکم (یعنی حرمت) سے نڈی مستثنیٰ ہے۔ پس نڈی قطعی طور پر حلال ہے۔ اسی طرح صحیح قول کے مطابق قنفذ کا بھی یہی حکم ہے کہ وہ حلال ہے۔

الطورانی

”الطورانی“ جاظ نے کہا ہے کہ یہ کیوتر کی ایک قسم ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ ”باب الحاء“ میں گزر چکا ہے۔

الطوبالة

”الطوبالة“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد بھیڑ ہے۔ عقرب انشاء اللہ باب النون میں اس کا تذکرہ آئے گا۔

الطُّولُ

”الطُّولُ“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک پرندہ ہے۔

الطوطی

”الطوطی“ حجۃ الاسلام ابو حامد غزالی نے ”النبات الثانی فی حکم الکسب“ کے شروع میں لکھا ہے کہ طوطی سے مراد طوطا ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ باب الباء میں ”البعاء“ کے تحت گزر چکا ہے۔

الطیْرُ

”الطیْرُ“ (پرندے) یہ طائر کی جمع ہے جیسے صاحب کی جمع صاحب آتی ہے۔ اور طیْر کی جمع کے لئے طیور اور اطيوار کے الفاظ مستعمل ہیں جیسے فَرُوخ کی جمع فَرُوخ اور اَفْرُوخ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ قنبر نے کہا ہے کہ تحقیق طیر کا اطلاق واحد پر بھی ہوتا ہے۔

فائدہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ظلیل حضرت ابراہیم علیہ السلام سے فرمایا ”فَخُذْ اَزْبَعَةَ مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ اِلَيْكَ“ (پس تو چار پرندے لے اور ان کو اپنے سے مانوس کر لے۔ البقرہ ۲۶۰)

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مور گدھ، کوا، مرغ وغیرہ چار پرندے لئے تھے۔ بعض اہل علم کا قول یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہ پرندے کبوتر، کوا، مرغ اور بلخ لئے تھے۔ مجاہد، عطاء اور ابن جریج نے فرمایا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کے حکم پر یہ چار پرندے مور مرغ، کبوتر اور کوا وغیرہ لئے تھے۔ بعض اہل علم کے نزدیک حضرت ابراہیم علیہ السلام نے سبز بلخ، سیاہ کوا، سفید کبوتر اور سرخ مرغ وغیرہ لئے تھے۔ بعض اہل علم کا قول یہ ہے ”اَزْبَعَةُ“ کی وضاحت اس لئے کی گئی ہے کہ طبائع حیوانی چار ہیں اور ان پرندوں میں ہر ایک پرندے پر ایک طبع کا غلبہ تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان چار پرندوں کو ذبح کرنے کا حکم دینے کے ساتھ ساتھ ان کے گوشت، پروں اور خون وغیرہ کو ایک جگہ خلط ملط کرنے کا حکم بھی دیا اور یہ بھی حکم دیا کہ ان چار پرندوں کے اعضاء کو چار مختلف پہاڑوں کی چوٹیوں پر پھینک دو۔ بعض اہل علم کے نزدیک حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان پرندوں کے سروں کو اپنے پاس رکھ لیا تھا اور ان کے بقیہ اجزاء کو پہاڑوں پر پھینک دیا تھا۔ پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان پرندوں کو آزدی تو وہ پرندے زندہ ہو کر اپنے بال و پر کا جامہ پہن کر اپنے سروں سے آٹے۔ اس واقعہ میں اس جانب اشارہ ہے کہ حیات ابدی نفس کی چار شہوتوں کو ختم کرنے سے حاصل ہوتی ہے۔ (۱) ظاہری روق کو ختم کرنا جو کہ مور کا خاصہ ہے (۲) جھنسی کے لئے مادہ پر یکا یک چڑھ جانا جو کہ مرغ کی خاصیت ہے۔ (۳) امید سے دوری جو کہ کوءے کا خاصہ ہے۔ (۴) بلندی اور خواہشات کی تیزی جو کہ کبوتر کی خاصیت ہے۔ اس واقعہ میں پرندوں کو خاص کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ تمام حیوانات میں انسان کے زیادہ قریب ہیں اور ان میں تمام حیوانات کے خصائل پائے جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ یعنی مردوں کو زندہ کرنے کے اظہار کے لئے دو ماکول اور دو غیر ماکول پرندوں کو جمع کیا ہے۔ اسی طرح دو ایسے پرندے ہیں جن سے محبت کی جاتی ہے یعنی مرغ اور کبوتر اور دو ایسے پرندے ہیں جن سے نفرت کی جاتی ہے۔ یعنی مور اور کوا۔

اسی طرح دو تیز پرواز کرنے والے پرندے یعنی کبوتر اور کوا ہیں اور دوست رفتار پرندے یعنی مرغ اور مور ہیں۔ اسی طرح دو ایسے پرندوں کو جمع کیا جن کے مذکر و مونث میں تمیز ہو سکتی ہے یعنی مور اور مرغ اور ایک ایسے پرندے کو جمع کیا جس کے مذکر اور مونث میں تمیز صرف ماہر شخص ہی کر سکتا ہے یعنی کبوتر اور اس کے ساتھ ایک ایسا پرندہ کو جمع کر دیا جس کے مذکر و مونث میں تمیز مشکل ہوتی ہے یعنی کوا، ابن ساعانی نے کیا خوب کہا ہے۔

وَالطَّلُّ فِي سِلْكِ الْخُصُونِ كَلَوْ لَوْءٍ
رَطَبٌ يُصَافِحُهُ النَّسِيمُ فَيَسْقُطُ

”اور بارش درخت کی شاخوں کی لڑی میں ترموئی کی مانند ہے کہ صبح کی ہوا جب اس سے مصافحہ کرتی ہے تو وہ گر جاتا ہے“

وَالطَّيْرُ يَفْرَأُ وَالْعَدِيْرُ صَحِيْفَةٌ

”اور پرندے پڑھتے ہیں اور عدیٰریضہ ہے اور بادل لکھتی ہے اور بادل نفلے لگانے کا کام سرانجام دیتا ہے۔“

علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ شاعر نے اپنے اشعار میں بہت عمدہ تقسیم کی ہے“

فائدہ اولیٰ امام شافعیؒ نے سفیان بن عیینہ سے انہوں نے عبد اللہ بن ابی یزید سے انہوں نے سباع بن ثابت سے انہوں نے ام کرڑ سے یہ روایت نقل کی ہے۔ حضرت ام کرڑ فرماتی ہیں کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ پس میں نے آپ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ پرندوں کو اپنی جگہ پر بیٹھا رہنے دو۔ ایک روایت میں ”مکانتہا“ کی بجائے ”وَمَكَانَتِهَا“ کے الفاظ آئے ہیں لیکن مفہوم دونوں کا ایک ہی ہے۔ اس حدیث کو امام احمد، اصحاب سنن، حاکم اور ابن حبان نے روایت کیا ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ حضرت سفیان ثوریؒ نے کہا اے عبد اللہ (یعنی امام شافعیؒ) اس حدیث کا کیا مطلب ہے۔ پس امام شافعیؒ نے فرمایا ہے شک الہ عرب پرندوں سے فال لیا کرتے تھے۔ پس جب کوئی آدمی سفر کے ارادہ سے اپنے گھر سے نکلتا تو اس کا گزر کسی پرندہ پر ہوتا تو وہ اس پرندہ کو اس کی جگہ سے اڑا دیتا۔ پس اگر وہ پرندہ دائیں طرف اڑ جاتا تو وہ آدمی اپنی حاجت کے لئے سفر کو جاری رکھتا اور اگر پرندہ بائیں جانب اڑ جاتا تو وہ آدمی واپس اپنے گھر کی طرف لوٹ جاتا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم پرندوں کو اپنی جگہ پر ہی بیٹھا رہنے دو۔ (یعنی ان سے بدفالی نہ لو) راوی کہتے ہیں کہ حضرت سفیان بن عیینہؒ سے اس کے بعد کوئی شخص اس حدیث کی تفسیر پوچھا جس آپ اس حدیث کی وہی تفسیر بیان کرتے جو امام شافعیؒ نے ان کے سامنے بیان کی تھی۔ احمد بن مبرا کہتے ہیں کہ میں نے اسمعیؒ سے اس حدیث کی تفسیر کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے وہی تفسیر بیان کی جو امام شافعیؒ نے بیان کی ہے لیکن میں نے دیکھ سے اس حدیث کی تفسیر کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ ہمارے نزدیک اس حدیث سے رات کے شکار کی ممانعت مراد ہے۔ پس میں نے دیکھ کے سامنے امام شافعیؒ کے قول کا تذکرہ کیا تو انہوں نے اسے پسند فرمایا نیز فرمایا کہ میں تو اس حدیث کی تفسیر یہ سمجھتا تھا کہ اس سے مراد رات کے شکار کی ممانعت ہے۔ بیہقیؒ نے اپنی سنن میں نقل کیا ہے کہ ایک آدمی نے حضرت یونس بن عبدالاعلیٰ سے ”اَقْرُو الطَّيْرَ فِي مَكَانَتِهَا“ کے متعلق سوال کیا۔ پس یونس بن عبدالاعلیٰ نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ حق بات کو پسند فرماتا ہے اور پھر اس کے بعد فرمایا کہ امام شافعیؒ نے رسول اللہ ﷺ کے فرمان ”اَقْرُو الطَّيْرَ فِي مَكَانَتِهَا“ کی یہ تفسیر بیان کی ہے۔ یونس بن عبدالاعلیٰ نے نام شافعیؒ سے منقول تفسیر اس شخص کو سنا دی اور فرمایا کہ امام شافعیؒ اس حدیث کی تفسیر کرنے میں ”نَسِيْحٌ وَحَدَّةٌ“ کی

حیثیت رکھتے ہیں۔ ابن قتیبہ نے ’نُسْبِیْنِ وَحَدُّهُ‘ کے متعلق فرمایا ہے کہ اس سے مراد ایک باریک اور نسیس کپڑا ہے جس کا مثل تیار کرنا بہت مشکل ہوتا ہے اور اگر کپڑا عام ہو تو اس کا مثل تیار کرنا بہت آسان ہوتا ہے۔ پس ہر معزز شخص کو بھی استعارہ کے طور پر ’نُسْبِیْنِ وَحَدُّهُ‘ کہا جاتا ہے۔ صیدلانی نے شرح الخضر میں لکھا ہے کہ ’الْمُكِنَّةُ‘ ’کاف کے کسرہ کے ساتھ سکون کی جگہ کو کہا جاتا ہے۔ صیدلانی نے مزید کہا ہے کہ اس حدیث کی تفسیر میں متعدد اقوال ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ حدیث میں رات کے وقت پرندوں کے شکار کی ممانعت کی گئی ہے۔ دوسرا قول وہی ہے کہ جو امام شافعی کے حوالہ سے اوپر نقل کر دیا گیا ہے۔ تیسرا قول ابو سعید قاسم بن سلام کا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ اس حدیث کی تفسیر یہ ہے کہ پرندہ جب اپنے انڈوں پر بیٹھتا ہے تو اسے وہاں سے نہ اٹھایا جائے کیونکہ انڈوں سے پرندہ کو اٹھانے کی صورت میں انڈے خراب ہو سکتے ہیں۔ نیز ’الْمُكِنَّةُ‘ سے مراد گوہ کے انڈے ہیں۔ صیدلانی نے کہا ہے کہ اس مطلب کی رو سے ضروری ہے کہ ’الْمُكِنَّةُ‘ کو کاف کے کسرہ کی بجائے کاف ساکن کے ساتھ یعنی ’الْمُكِنَّةُ‘ پڑھا جائے جیسے ’نَمْرَةٌ‘ ہے اور اس کی جمع ’نَمْرَاتٌ‘ آتی ہے۔

دوسرا فائدہ | اَلطَّيْرَةُ (طائر) کسرہ اور یاء کے فتح کے ساتھ اس سے مراد وہ چیز ہے جس سے بدشگونی لی جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَ اِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيِّرُوْا يَمْوَسِيْ وَ مَنْ مَّعَهُ اِلَّا اِنَّمَا طَائِرُوْهُمْ عِنْدَ اللّٰهِ“ (اور جب برا زمانہ آتا تو موسیٰ علیہ السلام اور اس کے ساتھیوں کو اپنے لئے فال بد بٹھراتے حالانکہ درحقیقت ان کی فال بد تو اللہ کے پاس تھی۔ الاعراف آیت ۱۳۱) یعنی ان کی شقاوت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور جو کچھ پیش آتا ہے وہ بقضاء و قدرت خداوندی سے پیش آتا ہے۔

کہا جاتا ہے ’نَطَّيْرٌ طَيْرَةٌ‘ (اس نے بدشگونی لی) اور ’نَخَّيْرٌ خَيْرَةٌ‘ (اس نے نیک شگونی لی) خیرہ اور طیرہ کے علاوہ اس وزن پر اور کوئی مصدر نہیں آتا۔ یہ بدشگونی اہل عرب کو ان کے مقاصد سے روکتی تھی۔ پس شریعت نے اس کی نفی کر دی اور اس عقیدہ کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول نے باطل قرار دے دیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسلام میں ’طیرہ‘ (بدشگونی) کی کوئی حقیقت نہیں بلکہ اس سے بہتر فال ہے۔ صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فال کیا ہے؟ آپ نے فرمایا نیک کلمہ ہے جس کو تم میں سے کوئی سنے۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا مجھے فال پسند ہے اور میں نیک فال کو پسند کرتا ہوں۔

اہل عرب دائیں اور بائیں اطراف سے فال لیتے تھے۔ پس اہل عرب ہر نوں اور پرندوں کو راہ فرار پر مجبور کرتے تھے۔ پس اگر وہ ہرن یا پرندہ دائیں طرف فرار ہوتا تو اسے باعث برکت سمجھتے تھے اور اپنے اسفار اور دیگر ضروریات میں مشغول ہو جاتے اور اگر وہ ہرن یا پرندہ بائیں طرف فرار ہوتا تو اس کو منحوس سمجھتے اور اپنے ارادوں سے رک جاتے۔ ایک دوسری حدیث میں ہے کہ ’طیرہ‘ شرک ہے۔ یعنی ’طیرہ‘ کے متعلق یہ اعتقاد رکھنا کہ اس سے نفع و نقصان پہنچ سکتا ہے شرک ہے۔ الطیرہ طیر سے مشتق ہے کیونکہ اہل عرب کے عقیدہ کے مطابق جیسے پرندہ سرعت کے ساتھ پرواز کرتا ہے اسی سرعت کے ساتھ مصیبتیں لاحق ہو جاتی ہیں۔ فال مہوز ہے لیکن اس میں ہمزہ کو ترک کرنا بھی جائز ہے۔ تحقیق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فال کی تفسیر کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ اس سے مراد نیک کلمہ ہے۔ فال کا استعمال عموماً خوشی کے موقع پر ہوتا ہے لیکن اس کے برعکس بھی اس کا استعمال ہو جاتا ہے لیکن ’طیرہ‘ کا استعمال ہمیشہ برائی میں ہوتا ہے۔ اہل علم نے فرمایا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان ’اُجِبْتُ الْفَالُ‘ (میں فال کو پسند کرتا ہوں) کی تفسیر یہ

ہے کہ جب انسان اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم کا امیدوار ہوتا ہے تو اسے ضرور بھلائی پہنچتی ہے اور جب وہ اللہ تعالیٰ سے اپنی امید کو منقطع کر لیتا ہے تو اسے ضرور برائی پہنچتی ہے۔ طیرہ میں ہمیشہ برائی ہی متوقع ہوتی ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہؐ میں سے کوئی شخص بھی طیرہ، حسد اور بدگمانی سے محفوظ نہیں ہے۔ پس ہم کیا کریں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمہیں بدگمانی ہو جائے تو اس کو حقیقت نہ سمجھو۔ (رواہ الطبرانی و ابن ابی الدینا)

علامہ دیرمیؒ نے فرمایا ہے کہ عنقریب انشاء اللہ ”طیرہ“ کے متعلق مزید تفصیل ”باب الاسلام“ میں ”الطیور“ کے تحت آئے گی۔ علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ ”مفتاح دار السعادة“ میں مذکور ہے جان لو کہ بدشگونی اسی کے لئے مضر ہے جو اس سے خوفزدہ ہوتا ہے اور جو اس کی پرواہ نہیں کرتا اس کو بدشگونی کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتی لیکن اگر بدشگونی کے وقت یہ دعا پڑھ لی جائے پھر بھی کوئی نقصان نہیں ہوگا۔

اللَّهُمَّ لَا طَيْرَ إِلَّا طَيْرُكَ وَلَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ اللَّهُمَّ لَا يَأْتِي بِالْحَسَنَاتِ إِلَّا أَنْتَ وَلَا يَذْهَبُ بِالسَّيِّئَاتِ إِلَّا أَنْتَ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِكَ .

(اے اللہ! تیرے طیرے طیرہ کے علاوہ کوئی طیر نہیں اور تیری خیر کے علاوہ کوئی خیر نہیں اور تیرے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں۔ اے اللہ تمام بھلائیں تیری ہی مہربانی سے حاصل ہوئی ہیں اور برائیوں کو تو ہی دور کر سکتا ہے اور نیکی کرنے کی قوت اور برائی سے بچنے کی طاقت تجھ ہی سے حاصل ہو سکتی ہے) اور جو شخص طیرہ کا اہتمام و خیال کرتا ہے تو یہ اس شخص کی جانب اس تیزی کے ساتھ بڑھتا ہے جس تیزی سے سیلاب کا پانی کسی ڈھلان کی طرف بڑھتا ہے اور ایسے شخص کے دل میں وساوس کا دروازہ کھل جاتا ہے اور شیطان اس کے ذہن میں ایسی قریب و بعید مناہجیں لاتا ہے جس سے اس کا دین تباہ ہو جاتا ہے اور زندگی خراب ہو جاتی ہے۔

حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کا توکل | ابن عبدالحکم نے کہا ہے کہ جب حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ مدینہ منورہ سے نکلے تو ایک شخص کا بیان ہے کہ میں نے چاند کو دیکھا تو وہ دران میں تھا۔ پس میں نے تاپسند کیا کہ میں حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کو یہ کیوں کہوں کہ چاند دران (چاند کی ایک منزل جو برج ثور کے پانچ ستاروں کے مابین ہے) میں ہے۔ پس میں نے کہا کہ آپ چاند کی طرف نہیں دیکھتے کہ آج کی رات یہ کس قدر مستوی ہے۔ پس حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے چاند کی طرف دیکھا تو وہ دران میں تھا۔ پس آپ نے اس شخص سے فرمایا تیرا ارادہ یہ تھا کہ تو مجھے اس بات کی خبر دے کہ چاند دران میں ہے۔ ہم نہیں نکلے سورج کے بھروسہ پر اور نہ ہی چاند کے بھروسہ پر بلکہ ہم اللہ تعالیٰ جو واحد و قہار ہے کے بھروسہ پر نکلے ہیں۔

جعفر بن یحییٰ برکی کا قصہ | ابن خلکان نے کہا ہے کہ ابو نو اس کو پیش آنے والے فیج واقعات میں سے ایک واقعہ یہ ہے کہ جعفر بن یحییٰ برکی نے ایک گھر تعمیر کرایا اور اس کی تعمیر میں اپنی تمام کوششوں کو صرف کر دیا۔ پس جب مکان مکمل ہو گیا اور جعفر اس مکان میں منتقل ہو گیا تو ابو نو اس نے اس مکان کی مدح میں ایک قصیدہ لکھا۔

أَزْبَعُ الْبَلْبَلَىٰ إِنَّ الْخُشُوعَ لَبَادِي
عَلَيْكَ وَابْنِي لَمْ أَخْشَكَ وَدَادِي

”اللہ کرے کہ یہ نیا گھر اپنے رہنے والوں کیلئے خوشگوار ہو اور تم جان لو کہ میں نے تمہاری محبت میں کوئی خیانت نہیں کی“

سَلَامٌ عَلَى الدُّنْيَا إِذَا مَا فَقِدْتُمْ

بَنَى بِرُؤْمِكُمْ مِنْ رَائِحَتَيْنِ وَ عَادِي

”سلام ہو دنیا پر جبکہ تم بنو برک کو گم کر دو تو تمہیں ہر آنے اور جانے والے کی جانب سے سلامتی کے بیانات موصول ہونگے“
پس بنو برک نے بدشگونی لی اور کہنے لگے کیا تو نے ہمیں موت کی خبر دی ہے اسے ابو نواس۔ پس تھوڑی ہی مدت گزری تھی۔ یہاں تک کہ رشیدان پر غالب آ گیا اور بنو برک کی بدشگونی صحیح ہو گئی۔

طبری، خطیب بغدادی اور ابن خلکان وغیرہ نے کہا ہے کہ جعفر بن یحییٰ برکی نے ایک محل تعمیر کرایا جب اس کی تعمیر اور آرائش وغیرہ مکمل ہو گئی تو اس نے اس میں سکونت اختیار کرنے کا عزم کیا اور محل میں منتقل ہونے کیلئے مناسب وقت کے انتخاب کے لئے نجومیوں کو جمع کیا۔ پس نجومیوں نے جعفر کیلئے شام کا وقت محل میں منتقل ہونے کیلئے موزوں قرار دیا۔ پس جعفر اس وقت پر محل کی جانب چل دیا۔ راستے سنان تھے اور لوگ اپنے اپنے گھروں میں سو رہے تھے۔ پس جعفر کو اچانک ایک شخص نظر آیا جو یہ شعر پڑھ رہا تھا۔

تَذَبُّرٌ بِالنَّجُومِ وَ لَسْتَ تَذَرِي
وَ رَبُّ النُّجُومِ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ

”تو ستاروں کے ذریعے اپنے انجام کے متعلق غور و فکر کر رہا ہے اور تو اس بات کو نہیں جانتا کہ ستاروں کا رب جو چاہتا ہے کرتا ہے“
پس جعفر نے اس شعر سے بدشگونی لی اور اس شخص کو اپنے پاس بلا کر کہا کہ دوبارہ شعر پڑھو۔ پس اس نے دوبارہ شعر پڑھا۔ پس جعفر نے کہا تو نے یہ شعر کس مقصد کے لئے پڑھا ہے؟ اس شخص نے کہا کہ یہ شعر میں نے کسی خاص مقصد کے لئے نہیں پڑھا بلکہ میں کسی سوچ میں منہمک تھا کہ یہ شعر میری زبان پر جاری ہو گیا۔ پس جعفر نے حکم دیا کہ اس کو ایک دینار دیا جائے۔ پس جعفر روانہ ہو گیا لیکن اس کے چہرے سے خوشی کے آثار معدوم ہو گئے اور زندگی بے کار ہو گئی۔ پس تھوڑی ہی مدت گزری تھی کہ رشیدان پر غالب آ گیا۔ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ عنقریب انشاء اللہ جعفر کے قتل کا تذکرہ ”باب العین“ میں ”العقاب“ کے تحت بیان ہوگا۔ ابن عبدالبر نے اپنی کتاب ”تمہید“ میں یہ روایت نقل کی ہے جسے ابن لہیعہ ابن ہبرہ سے نقل کرتے ہیں وہ عبدالرحمن الجلیلی سے اور وہ عبداللہ بن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص بدشگونی کی وجہ سے اپنی حاجت سے رک جائے۔ پس تحقیق اس نے شرک کیا۔ صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ اس کا کیا کفارہ ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے چاہیے کہ وہ یہ کلمات کہے ”اللَّهُمَّ لَا طَيْبَ إِلَّا طَيْبُكَ وَلَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ“ پھر اس کے بعد وہ اپنی حاجت میں مصروف ہو جائے۔

ضروری تنبیہ قاضی ابوبکر بن عربی نے سورہ فاتحہ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ قرآن کریم سے فال لینا قطعی طور پر حرام ہے۔ قرانی نے علامہ ابوالولید طوسی سے بھی اسی طرح کا قول نقل کیا ہے۔ ابن بطہ حنبلی نے قرآن سے فال لینا مباح قرار دیا ہے۔ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ ہمارے (یعنی شوافع کے) مذہب کے مطابق قرآن مجید سے فال لینا مکروہ ہے۔

ولید بن یزید بن عبدالملک کا تذکرہ | الماوردی نے کہا ہے کہ کتاب ”ادب الدین والدنیا“ میں مذکور ہے کہ ولید بن یزید بن عبدالملک نے ایک دن قرآن کریم سے فال لی۔ پس یہ آیت نکل ”وَاسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيبٍ“ (انہوں نے فیصلہ چاہا تھا تو یوں ارا، کا فیصلہ ہوا اور ہر بار دشمن حق نے منہ کی کمانی۔ ابراہیم۔ آیت ۱۵) پس ولید بن یزید نے قرآن کریم کو کھڑے کھڑے کر دیا

اور یہ اشعار پڑھے۔

أَتُوْا عِدَّ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ
فَهَا أَنَا ذَاكَ جَبَّارٍ عَنِيدٍ

”کیا تو ہر سرکش اور ضدی کو ڈراتا ہے؟ پس میں ہی وہ ضدی اور سرکش ہوں“

إِذَا مَا جَنَّتْ رَبِّكَ يَوْمَ حَشْرِ
فَقُلْ يَا رَبِّ مَزَقْنِي الْوَلِيدُ

”جب تو حشر کے دن اپنے رب کے پاس حاضر ہو تو اسے کہنا اے میرے رب مجھے ولید نے ٹکڑے ٹکڑے کر دیا تھا“

پس چند ہی دن گزرے تھے کہ ولید کو نہایت ہی برے طریقے سے قتل کر دیا گیا اور اس کے سر کو سولی پر لٹکا دیا گیا پھر اس کے بعد

اس کے سر کو اسی کے شہر میں برجی پر لٹکا دیا گیا جیسا کہ اس سے قبل ”باب الالف“ میں ”الاوز“ کے تحت اس کا ذکر گزر چکا ہے۔

فائدہ حضرت عمر بن خطابؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم اللہ تعالیٰ پر توکل کرو جیسے توکل کرنے کا حق ہے تو وہ تمہیں اس طرح رزق دے گا جس طرح پرندوں کو رزق دیتا ہے کہ وہ صبح کو بھوکے جاتے ہیں اور شام کو وہ شکم سیر ہو کر لوٹتے ہیں۔ (رواہ الترمذی وابن ماجہ والحاکم) امام احمد نے فرمایا کہ یہ حدیث کسب معاش سے دستبردار ہو کر بیٹھ رہنے پر دلالت نہیں کرتی بلکہ یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ رزق کو تلاش کیا جائے اور اللہ پر توکل کرنے کا مفہوم یہ ہے کہ اگر لوگ اپنی آمد و رفت اور دیگر تصرفات میں اللہ تعالیٰ پر توکل کریں اور یہ جان لیں کہ تمام بھلائی اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہے اور بھلائی کا حصول اسی کی جانب سے ہوتا ہے تو ایسے لوگ ہمیشہ سالم اور غنی ہو کر لوٹیں گے جیسے پرندے صبح کو خالی پیٹ جاتے ہیں اور شام کو شکم سیر ہو کر واپس آتے ہیں لیکن لوگ اپنی قوت اور کمائی پر بھروسہ کرتے ہیں اور یہ بات توکل کی خلاف ہے۔

احیاء العلوم میں ”کتاب احکام الکسب“ کے شروع میں مذکور ہے کہ امام احمدؒ سے ایسے شخص کے متعلق سوال کیا گیا جو اپنے گھریا مسجد میں بیٹھ جائے اور کہے کہ میں کچھ بھی نہیں کروں گا اور مجھے اسی طرح میرا رزق مل جائے گا۔ پس امام احمدؒ نے فرمایا یہ آدمی علم سے ناواقف ہے۔ کیا اس نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نہیں سنا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے میرا رزق میرے نیزے کے سائے کے نیچے رکھا ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا پرندوں کے متعلق ارشاد ہے کہ وہ صبح کو بھوکے جاتے ہیں اور شام کو شکم سیر ہو کر لوٹتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ کی خوشحالی اور تری میں تجارت کرتے تھے اور اپنے باغات میں کام کرتے تھے پس ہمارے لئے ان کی اتباع ضروری ہے۔

مسئلہ: حضرت ابن عباسؓ کا فتویٰ یہ ہے کہ توکل کا شکاروں کے عمل میں ہے کیونکہ کسان کا شکاری کرتے ہیں اور اپنے بیچ وغیرہ زمین میں ڈال دیتے ہیں۔ پس یہی لوگ اللہ پر توکل کرنے والے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ کے اس قول کی تائید اس واقعہ سے بھی ہوتی ہے جس کو بیہمی نے شعب الایمان میں اور عسکری نے ”الامثال“ میں نقل کیا ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ یمن کے کچھ لوگوں سے ملے۔ پس آپ نے فرمایا تم کون ہو؟ وہ کہنے لگے ہم متولکین ہیں۔ آپ نے فرمایا تم نے جھوٹی بات کہی ہے کیونکہ متولکون تو وہ لوگ ہیں جو اپنا بیج مٹی میں بکھیر دیتے ہیں اور ”رب الارباب“ پر بھروسہ کرتے ہیں۔ بعض قدیم فقہاء بیت المقدس کا اسی پر فتویٰ ہے۔ امام رافعی اور امام نووی نے کا شکاری کی فضیلت بیان کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ زراعت توکل کے زیادہ قریب

ہے۔ شعب الایمان میں عمرو بن امیہ ضمری فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں اپنی اونٹنی کو کھلا چھوڑ دوں اور توکل کروں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی اونٹنی کو باندھ اور توکل کر۔ علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ عنقریب انشاء اللہ تعالیٰ یہی حدیث ”باب النون“ میں آئے گی۔

حلی نے کہا ہے کہ مستحب ہے ہر اس شخص کیلئے جو زمین میں بیج وغیرہ ڈالے وہ تَعَوَّذُ (یعنی اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ) پڑھنے کے بعد یہ آیت پڑھے ”أَفْرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ“ (کبھی تم نے سوچا یہ بیج جو تم بوتے ہو ان سے کھیتیاں تم اگاتے ہو یا ان کے اگانے والے ہم ہیں۔ الواحد آیت ۶۳-۶۴)

پھر وہ یہ کلمات پڑھے ”بَلِ اللّٰهُ الزَّارِعُ وَالْمُنْبِتُ وَالْمُنْبِتُ اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ وَارْزُقْنَا ثَمْرَهُ وَجَنِّبْنَا ضَرَرَهُ وَاجْعَلْنَا لَا نَعْمِكَ مِنَ الشَّاكِرِيْنَ“ (بلکہ اللہ ہی زارع ہے وہی بیج کو اگانے والا ہے اور وہی مبلغ ہے۔ اے اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنی رحمت نازل فرما اور آپ کی آل پر بھی اور ہم کو اس بیج کا شمر عطا فرما اور اس کے ضرر سے ہمیں دور رکھ اور ہمیں ان لوگوں میں شامل فرما جو تیری نعمتوں کا شکر ادا کرتے ہیں) ابو ثور نے فرمایا ہے کہ میں نے امام شافعی سے سنا۔ وہ فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پاک و صاف اور آپ کے مراتب کو بلند فرمایا۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”وَتَوَكَّلْ عَلٰی الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ“ (اور اے نبی اس خدا پر بھروسہ کرو جو زندہ ہے اور کبھی مرنے والا نہیں۔ الفرقان۔ آیت ۵۸) یہ اس لئے ہے کہ بے شک لوگ توکل کے متعلق مختلف احوال پر تھے۔ کوئی اپنی ذات پر بھروسہ کرتا تھا اور کوئی اپنے مال پر بھروسہ کرتا تھا اور کوئی اپنی جان اور کوئی اپنی ہیبت اور کوئی اپنی سلطنت پر بھروسہ کرتا تھا۔ کسی کو اپنے پیشہ پر بھروسہ تھا اور کسی کو اپنے غلہ پر بھروسہ تھا اور کسی کو دوسرے لوگوں پر بھروسہ تھا۔ یہ توکل فنا ہونے والی چیزوں پر ہے۔ پس اللہ تعالیٰ اپنے نبی کو ان تمام چیزوں سے پاک فرمایا اور حکم دیا کہ اس ذات پر توکل کرو جو زندہ ہے اور جس کے لئے موت نہیں۔ علامہ شیخ الشریعہ والحدیث ابو طالب کی نے اپنی کتاب ”قوت القلوب“ میں لکھا ہے کہ بے شک علماء اللہ تعالیٰ پر اس لئے توکل نہیں کرتے کہ اللہ تعالیٰ ان کی دنیا کی حفاظت کرے اور ان کی مرادوں اور مرغیبات کو پورا کرے اور نہ ہی وہ اس لئے توکل کرتے ہیں کہ اللہ ان کی محبوب چیزوں کے متعلق فیصلہ فرمائے اور ان کے ناپسندیدہ کاموں کے وقوع کو روک دے یا اپنی سابقہ مشیت کو ان کی عقل کے مطابق بدل دے یا یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنے امتحان و آزمائش کے طریقے کو ان کے لئے تبدیل کر دے بلکہ اللہ تعالیٰ علماء کرام کے نزدیک اس سے بہت اعلیٰ و ارفع ہیں اور ان کو اس کی معرفت حاصل ہے۔ پس اگر کوئی عارف ان مذکورہ مقاصد میں سے کسی مقصد کے لئے اللہ تعالیٰ پر توکل کرتا ہے تو وہ کبیرہ گناہ کا مرتکب ہوتا ہے۔ پس اس لئے کہ وہ اس گناہ کبیرہ سے توجہ کرے اور اس کا یہ توکل معصیت ہے۔ اہل علم کا توکل یہ ہے کہ ان افراد نے اپنے نفوس کو احکام خداوندی پر صابر بنا دیا ہے کہ وہ جس طرح بھی ہوں ان پر رضامندی کا اظہار کرے اور ان کے دل ہر حال میں اللہ تعالیٰ کی رضا کے طالب ہیں۔

فائدہ حضرت کعب بن احبار نے فرمایا ہے کہ بے شک پرندہ بارہ میل کی بلندی تک اڑ سکتا ہے اور اس سے بلند پرواز نہیں کر سکتا۔ اس لئے کہ زمین و آسمان کی درمیانی ہوا کو ”الجُو“ کہتے ہیں اور اس کے اوپر ”الاسکاک“ ہے۔

تعبیر پرندے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر رزق سے دی جاتی ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ
 وَمَا الرِّزْقُ الطَّائِرُ اَعْجَبُ الْوَرْدِ
 فمدت له من كلِّ فَنِّ حَبَائِلِ
 ”رزق تمام مخلوق کا محبوب پرندہ ہے جس کے شکار کے لئے ہر فن سے جال بچھادے گئے ہیں“

نیز پرندے کو خواب میں دیکھنا سعادت و ریاضت کی جانب بھی اشارہ ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ کالے پرندے کو خواب میں دیکھنا برے اعمال اور سفید پرندے کو خواب میں دیکھنا نیک اعمال کی علامت ہے۔ خواب میں کسی جگہ اترتے اور اڑتے ہوئے پرندوں کو دیکھنے کی تعبیر فرشتوں سے دی جاتی ہے ایسے پرندوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر جو انسانوں سے مانوس ہیں۔ بیویوں اور اولاد سے دی جاتی ہے اور غیر مانوس پرندوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر عجیبوں کی صحبت سے دی جاتی ہے۔ عقاب کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر شر، تنگدستی اور تادان سے دی جاتی ہے۔ سدھائے ہوئے شکاری پرندے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر عزت، سلطنت، فوائد اور رزق سے دی جاتی ہے۔ ماکول اللحم پرندے کو خواب میں دیکھنا آسان ترین نفع کی جانب اشارہ ہے اور آواز والے پرندوں کو خواب میں دیکھنا نیک لوگوں کی جانب اشارہ ہے۔ زپرندوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر مردوں اور مادہ پرندوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر عورتوں سے دی جاتی ہے۔ غیر معروف پرندوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر اجنبی افراد سے دی جاتی ہے۔ ایسے پرندوں کو خواب میں دیکھنا جو خیر و شر دونوں کے حامل ہوں اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو مشکل کے بعد راحت اور تنگی کے بعد وسعت حاصل ہوگی۔ رات کے وقت نظر آنے والے پرندوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر جرأت، شدت طلب اور اخفاء سے دی جاتی ہے۔

اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ بے قیمت پرندہ قیمت والا ہو گیا ہے تو یہ سود کی طرف اشارہ ہے اور بعض اوقات اس کی تعبیر باطل طریقہ سے کھائے جانے والے مال کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں ایسے پرندوں کو جو کسی خاص وقت رونما ہوتے ہیں بغیر وقت رونما ہوتے دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اشیاء کا غلط موقع پر استعمال ہو رہا ہے یا یہ انوکھی خبروں کی طرف اشارہ ہے یا اس کی تعبیر لایعنی چیزوں میں مشغولیت سے دی جاتی ہے۔ علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ پرندے کی تمام اقسام کے متعلق ہم نے خواب کی تعبیر کے اصول بیان کر دیئے ہیں۔ پس آپ غور و فکر کر کے قیاس کیجئے۔

تمسلاً خواب کی تعبیر بیان کرنے والوں نے کہا ہے کہ تمام پرندوں کا کلام صالح اور جید ہے۔ پس جو شخص خواب میں کسی پرندے کو کلام کرتے ہوئے دیکھے تو اس کی شان بلند ہوگی۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلَّمْنَا مَنطِقَ الطَّيْرِ وَ أَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ؕ إِنَّ هَذَا لَهٗوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ“ (اے لوگو! ہمیں پرندوں کی بولیاں سکھائی گئی ہیں اور ہمیں ہر طرح کی چیزیں دی گئی ہیں بے شک یہ (اللہ کا) نمایاں فضل ہے۔ سورۃ النمل۔ آیت ۱۶)

مصرین نے بحری پرندوں، مور اور مرغ کی آواز کو مکروہ سمجھا ہے۔ انہوں نے فرمایا ہے کہ ان کی آوازیں غم، فکر اور موت کی خبر پر دلالت کرتی ہیں۔ زشر مرغ کی آواز بہادر خادم کی جانب سے قتل کا اشارہ ہے اور اگر شتر مرغ کی آواز کو خواب میں بر محسوس کیا تو یہ خادم کے غلبہ کی جانب اشارہ ہے۔ کبوتر کی غرغروں کو خواب میں سننے کی تعبیر قرآن کریم کی تلاوت کرنے والی عورت سے دی جاتی ہے۔ خطاف (ایک پرندہ) کی آواز کو خواب میں سننے کی تعبیر واعظ کرنے والے آدمی کی نصیحت سے دی جاتی ہے۔ واللہ اعلم۔

خاتمہ | ابن الجوزی نے اپنی کتاب ”انس الفرید وغیہ المرید“ میں لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے دس پرندوں کا تذکرہ ان کے ناموں کے ساتھ فرمایا ہے۔ (۱) سورہ بقرہ میں چمچر کا تذکرہ ہے۔ (۲) سورہ مائدہ میں کوئے کا ذکر ہے۔ (۳) سورہ اعراب میں مڈی کا تذکرہ ہے۔ (۴) سورہ نحل میں شہد کی مکھی کا تذکرہ ہے۔ (۵) سورہ بقرہ اور سورہ ط میں ”سلویٰ“ (بیر) کا تذکرہ ہے۔ (۶) سورہ نمل میں چوٹی کا تذکرہ ہے۔ (۷) سورہ نمل میں بد بک کا تذکرہ ہے۔ (۸) سورہ حج میں مکھی کا تذکرہ ہے۔ (۹) سورہ قارعہ میں فرش (پروانے) کا تذکرہ ہے۔ (۱۰) سورہ فیل میں ابابیل کا تذکرہ ہے۔ پس یہ دس پرندے ہیں جن کا ذکر اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں فرمایا ہے۔

طَيْرُ الْعَرَاقِيبُ

”طَيْرُ الْعَرَاقِيبُ“ اہل عرب کے نزدیک اس سے مراد شگونی کا پرندہ ہے۔ اہل عرب ہر اس پرندہ کو ”طَيْرُ الْعَرَاقِيبُ“ کہتے ہیں جس سے وہ بد شگونی لیتے ہیں۔

احکام | جو شخص کسی کا بچرہ کھول کر اس کے پرندے کو باہر نکالے۔ پس وہ پرندہ اڑ جائے تو جس شخص نے بچرہ کھولا ہے وہ پرندے کی قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر کسی نے صرف بچرہ ہی کھولا ہے لیکن پرندے کو اڑانے کی کوشش نہیں کی تو اس کے متعلق تین اقوال ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ وہ پرندے کی قیمت کا مطلقاً ضامن ہوگا۔ دوسرا قول یہ ہے کہ وہ پرندے کی قیمت کا مطلقاً ضامن نہیں ہوگا۔ تیسرا قول یہ ہے کہ اگر بچرہ کھلے ہی پرندہ اڑ گیا تو بچرہ کھولنے والا شخص پرندے کی قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر بچرہ کھلنے کے بعد پرندہ اس میں ٹھہرا اور پھر کچھ دیر کے بعد اڑ گیا تو بچرہ کھولنے والا پرندے کی قیمت کا ضامن نہیں ہوگا کیونکہ بچرہ کھلنے کے بعد پرندہ کا اڑ جانا اس بات کی دلیل ہے کہ پرندہ کی اڑان بچرہ کھولنے کی وجہ سے عمل میں آئی ہے اور بچرہ کھلنے کے بعد پرندہ کا ٹھہرنا اور پھر اڑ جانا اس بات کی دلیل ہے کہ پرندہ اپنے اختیار سے اڑا ہے۔ یہی قول زیادہ صحیح ہے۔ پس اگر بچرہ سے نکلنے وقت پرندہ نے کوئی چیز توڑ دی یا کوئی چیز ضائع کر دی یا بیٹی نے پرندہ کو ہلاک کر دیا تو ان تمام صورتوں میں بچرہ کھولنے والا نقصان کا ضامن ہوگا۔ واللہ اعلم۔

طَيْرُ الْمَاءِ

”طَيْرُ الْمَاءِ“ (پانی کا پرندہ) اس کی کنیت کے لئے ابوحنبل کا لفظ مستعمل ہے۔ اس پرندہ کو ابن الماء اور بنات الماء بھی کہا جاتا ہے۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب الیم“ کے آخر میں اس کا تفصیلی تذکرہ آئے گا۔

احکام | رافعی نے کہا ہے کہ اس پرندہ کی تمام قسمیں ”الملق“ (سارس کی قسم کا ایک پرندہ ہے) کے علاوہ حلال ہیں۔ پس ”الملق“ صحیح قول کے مطابق حرام ہے۔ روایاتی نے طیر الماء کے متعلق صمیری سے حلت اور حرمت کے دونوں قول نقل کیے ہیں لیکن صحیح قول رافعی کا ہی ہے۔ طیر الماء میں بظ اور مالک الحزین بھی شامل ہیں۔ ابو عاصم عبادی نے کہا ہے کہ طیر الماء کی اقسام کی تعداد ایک سو کے قریب ہے اور اہل عرب ان میں سے اکثر کے ناموں کے متعلق کچھ بھی نہیں جانتے۔ اس لئے کہ ان کے ممالک میں ان کا وجود نہیں ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں کہ ”كَأَنَّ عَلِيَّ زُوْسِهِمُ الطَّيْرُ“ (یعنی ان کے سروں پر پرندہ ہے)

اس کا مطلب یہ ہے کہ گویا ان میں سے ہر ایک کے سر پر ایک پرندہ ہے اور وہ اس کے شکار کا ارادہ رکھتا ہے۔ پس وہ حرکت نہیں کر رہا۔ یہ صفت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجالس کی ہوتی تھی کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم گفتگو فرمایا کرتے تھے تو آپ کی مجلس میں شریک ہونے والے اپنی گردنوں کو جھکا لیتے تھے گویا کہ ان کے سروں پر پرندے بیٹھے ہوئے ہیں۔ اس کا معنی یہ ہے کہ وہ ساکن رہتے تھے اور آپس میں گفتگو نہیں کرتے تھے بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گفتگو غور سے سنتے تھے۔ پرندہ نہیں بیٹھتا مگر سادگی پر جو ہری نے کہا ہے کہ اس ضرب المثل کی اصل یہ ہے کہ کو جب اونٹ کے سر پر بیٹھتا ہے تاکہ وہ چیچڑی کو پکڑ کر اپنی غذا بنالے تو چیچڑی کے پکڑنے سے اونٹ کو سکون محسوس ہوتا ہے۔ پس اونٹ اس خوف سے کہ کہیں کو افرار نہ ہو جائے۔ حرکت نہیں کرتا۔

طَيْطُورِي

”طَيْطُورِي“ ارسطو طالیس نے ”کتاب النعوت“ میں لکھا ہے کہ اس سے مراد ایک پرندہ ہے جو ہمیشہ جھاڑیوں اور پانی میں رہتا ہے اور ان سے کبھی الگ نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ یہ پرندہ نہ کوئی زمین سے اگنے والی چیز کھاتا ہے اور نہ ہی گوشت کھاتا ہے بلکہ اس کی خوراک وہ بدبودار کیڑے ہیں جو تھوڑے رکے ہوئے پانی کے کناروں اور جھاڑی وغیرہ میں پیدا ہوتے ہیں۔ باز اپنی بیماری کے وقت اس پرندہ کو تلاش کرتا ہے۔ اس لئے کہ باز عموماً حرارت کے باعث جگر کی بیماری میں مبتلا ہو جاتا ہے اور پھر اس پرندہ کو تلاش کر کے اس کا جگر کھالتا ہے تو اس کی بیماری ختم ہو جاتی ہے۔ تحقیق طیطوی پر سکون زندگی گزارتا ہے اور اپنی جگہ تبدیل نہیں کرتا اور چیخا رہتا ہے۔ جب باز اس کو تلاش کرتا ہے تو یہ فرار ہو جاتا ہے اور اپنی جگہ تبدیل کر لیتا ہے۔ پس اگر یہ پرندہ رات کے وقت اپنی جگہ سے فرار ہو تو چیخا اور جھلاتا ہے اور اگر دن کے وقت اپنی جگہ سے بھاگے تو خاموشی کے ساتھ گھاس میں چھپ جاتا ہے۔

پرندوں کا کلام | ثعلبانی اور بخاری وغیرہ نے سورۃ النمل کی تفسیر میں اللہ تعالیٰ کے اس قول ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلَّمْنَا مَنطِقَ الطَّيْرِ“ (اور اس نے کہا لوگو ہمیں پرندوں کی بولیاں سکھائی گئیں ہیں۔ النمل آیت ۱۶) کے متعلق کہا ہے کہ پرندوں کی بولی کو ”منطق الطير“ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ ان کی گفتگو بھی انسانی گفتگو کی طرح سمجھ میں آ جاتی ہے۔ ان حضرات نے کعب احبار اور فرقد بنی کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا گزرا ایک بلبل پر ہوا جو درخت کے اوپر بیٹھی ہوئی تھی اور اپنی دم اور سر کو حرکت دے رہی تھی۔ پس حضرت سلیمان نے اپنے ساتھیوں سے فرمایا کیا تم جانتے ہو بلبل کیا کہہ رہی ہے؟ انہوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ہم نہیں جانتے۔ حضرت سلیمان نے فرمایا یہ کہہ رہی ہے کہ میں نے نصف کھجور کھالی ہے اور دنیا تباہ ہونے والی ہے۔ پھر آپ کا گزر ہد ہد پر ہوا تو آپ نے فرمایا کہ ہد ہد کہہ رہا ہے کہ جب قضاء خداوندی کا نزول ہوتا ہے تو آنکھ اندھی ہو جاتی ہے۔ کعب کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ ہد ہد یہ کہتا ہے کہ جو رحم نہیں کرتا اس پر رحم نہیں کیا جاتا اور فاختہ کہتی ہے اے کاش یہ مخلوق پیدا نہ ہوتی اور جب پیدا ہو گئی تو اپنی پیدائش کے مقصد کو جان لیتی۔ جب اس نے اپنی پیدائش کے مقصد کو جان لیا تو کاش یہ مخلوق اپنے علم پر عمل کرتی۔ لہذا کہتا ہے پاک ہے میرا رب جو بہت اعلیٰ ہے اور اس کی تسبیح زمین و آسمان کے برابر ہے۔ کیڑا کہتا ہے اے گنہگار! اللہ

تعالیٰ سے مغفرت طلب کرو۔ طیطوی کہتا ہے کہ ہرزندہ کے لئے موت ہے اور ہر نئی چیز پرانی ہو جائے گی۔ راوی کہتے ہیں کہ خطاف کہتا ہے بھلائی کو آگے بھیجو اس کو تم اللہ کے پاس پاؤ گے۔ درشان (زقمری) کہتا ہے کہ موت کی تیاری کرو اور اجڑے گھروں کو آباد کرو۔ مور کہتا ہے جیسا کرو گے ویسا ہی پھل پاؤ گے۔ کبوتری کہتی ہے پاک ہے میرا رب جس کا ذکر ہرزبان پر جاری ہے۔ سبکی کہتی ہے کہ رخن عرش پر قائم ہے۔ عقاب کہتا ہے کہ لوگوں سے دور رہنے میں راحت ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ عقاب کہتا ہے لوگوں سے دور رہنے میں انس ہے۔ جب خطاف چینتی ہے تو وہ سورۃ فاتحہ کی تلاوت کرتی ہے اور جب وَلَا الضَّالِّینَ پڑھتی ہے تو اس پر مد کرتی ہے جیسے (قرآن پڑھنے والا) قاری مد کرتا ہے۔ بازی کہتا ہے کہ میں اپنے رب کی تسبیح و تحمید کرتا ہوں۔ قمری کہتی ہے کہ پاک ہے میرا رب جو بلند و برتر ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک قمری ”یَا کَوْنِیْم“ کا ورد کرتی ہے۔ کوادسواں حصہ لینے والوں پر لعنت کرتا ہے اور ان کے لئے بددعا کرتا ہے۔ چیل کہتی ہے کہ ہر چیز سوائے اللہ کے ہلاک ہونے والی ہے۔ طوطا کہتا ہے کہ ہلاکت ہے اس شخص کے لئے جو دنیا کی فکر میں لگا ہوا ہے۔ زر زور کہتا ہے کہ اے اللہ میں تجھ سے آج کے رزق کا سوال کرتا ہوں۔ چندول کہتی ہے کہ اے اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی آل کے ساتھ بغض رکھنے والوں پر لعنت فرما۔ مرغ کہتا ہے اے غافل رہنے والو اللہ کا ذکر کرو۔ گدہ کہتا ہے اے ابن آدم جیسے چاہے زندگی گزار۔ پس بے شک تجھے مرنا ہی ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ دو لشکروں میں مقابلے کے وقت گھوڑا کہتا ہے کہ ”سُبُوْحٌ قَلْبُوْسٌ رَبَّنَا وَرَبُّ الْمَلٰئِكَةِ وَالرُّوْحِ“۔ گدھا نکس وصول کرنے والے پر لعنت بھیجتا ہے۔ مینڈک کہتا ہے ”سُبْحٰنَ رَبِّیْ الْاَعْلٰی“۔

تعبیر | ابن سینا نے فرمایا ہے کہ طیطوی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر عورت سے دی جاتی ہے۔

خواص | طیطوی کا گوشت کھانے سے انسان کا پیٹ صاف ہو جاتا ہے اور انسان کی قوت باہ میں اضافہ ہوتا ہے۔

الطَّيْهُوجُ

”الطَّيْهُوجُ“ (طا کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد چھوٹی پیکور کی مثل ایک پرندہ ہے جس کی گردن سرخ ہوتی ہے اور اس کی چونچ اور پاؤں پیکور کی چونچ اور پاؤں کی طرح سرخ ہوتے ہیں نیز اس کے دونوں بازوؤں کے نیچے سیاہی اور سپیدی ہوتی ہے۔ یہ پرندہ سبکی کی طرح ہلکا ہوتا ہے۔

الحکم | یہ پرندہ حلال ہے۔

خواص | طیبوج کا گوشت گرم تر ہوتا ہے۔ یوحنا کا یہی قول ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اس پرندے کا گوشت معتدل ہوتا ہے اور ہضم کے لحاظ سے اس کے گوشت کا تیسرا نمبر ہے۔ اس پرندہ کی قسم سے جو پرندہ فربہ ہو اس کا گوشت موسم خریف میں استعمال کرنا قوت باہ میں اضافہ کرتا ہے لیکن بیماری کے علاج کے وقت اس کا گوشت مضر ہے البتہ دیہ میں پکانے سے اس کی مضرت ختم ہو جاتی ہے۔ اس پرندے کا گوشت کھانے سے معتدل خون پیدا ہوتا ہے اور معتدل مزاج والے بچوں کے لئے اس کا گوشت بہد مفید ہے۔ اس کا گوشت موسم ربیع میں استعمال کرنا بے حد نفع بخش ہے۔ یہ پرندہ بلاد مشرق میں پایا جاتا ہے۔ طیبوج، دراج اور چکور

غذائیت، اعتدال اور لطافت میں ایک دوسرے سے ملتے جلتے ہیں۔ طبعوں سب سے پہلے نمبر پر ہے اور درج دوسرے اور چکور تیسرے نمبر پر ہے۔

بنت طبق وام طبق

”بنت طبق وام طبق“ اس سے مراد کچھوا ہے۔ تحقیق باب السین میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ یہ ایک بڑا سانپ ہے جو چھ دن سوتا ہے اور ساتویں دن بیدار ہوتا ہے۔ پس جس چیز پر اس سانپ کی پھنکار پڑتی ہے تو وہ ہلاک ہو جاتی ہے۔ تحقیق ان دونوں کا تذکرہ پہلے گزر چکا ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”جَاءَ فُلَانٌ بِأَخْدِي بِنَاتِ طَبِيقٍ“ (فلاں شخص ایک بنت طبق اپنے ساتھ لایا) یہ مثال اس شخص کے لئے استعمال کی جاتی ہے جس سے کوئی بہت بڑا برا فعل سرزد ہو جائے۔



بَابُ الظَّاءِ الْمُعْجَمَةِ

الظَّبِي

”الظَّبِي“ اس سے مراد لومڑی ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”أظب، ظباء اور ظمى کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی مونث ”ظَبِيَّة“ اور اس کی جمع ظَبِيَّات اور ظباء آتی ہے۔ ”أرضٌ مُظْبِئَةٌ“ سے مراد ایسی جگہ جہاں بکثرت ہرن پائے جاتے ہیں۔ ظَبِيَّة ایک عورت کا نام بھی ہے جو دجال سے پہلے نمودار ہوگی اور مسلمانوں کو دجال سے ڈرائے گی۔ ابن سیدہ کا یہی قول ہے کہ نبی نے کہا ہے کہ ”الظباء“ کا لفظ زہر ہرنوں کے لئے مستعمل ہے اور مادہ کو ”الغزال“ کہا جاتا ہے۔ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ کرشی کا قول محض ان کا وہم ہی ہے کیونکہ ”الغزال“ تو ہرن کا چھوٹا بچہ ہے جو ابھی جوان نہ ہوا ہو اور اس کے سینگ بھی نمودار نہ ہوئے ہوں۔ امام نووی کا بھی وہی قول ہے جو امام دیرمی کا قول ہے اور یہی قول زیادہ صحیح ہے۔ نیز امام نووی نے فرمایا ہے کہ صاحب تسمیہ کا یہ قول ”فإن أنلف ظبيًا ما خصًا“ صحیح نہیں ہے بلکہ صحیح ”ظَبِيَّةٌ مَا خَصَّصًا“ ہے۔ اس لئے کہ ”ماخص“ حاملہ کو کہا جاتا ہے اور مونث کے لئے ”ظبية“ اور مذکر کے لئے ظمی کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی جمع ظباء آتی ہے جیسے ”رکوة“ کی جمع رکاء آتی ہے۔ اس لئے کہ جو متعل ”فعللة“ کے وزن پر ہوگا اس کی جمع ہمیشہ الف ممدود کے ساتھ آئے گی۔ صرف لفظ ”القرية“ اس قاعدے کے خلاف آتا ہے کیونکہ اس کی جمع خلاف قیاس قری آتی ہے۔ جوہری کا یہی قول ہے۔ ہرن کی کنیت کے لئے ام الخف، ام شادن اور ام الطلاء کے الفاظ مستعمل ہیں۔ ہرن مختلف رنگوں کے ہوتے ہیں اور اس کی تین قسمیں ہیں۔ ہرن کی ایک قسم ایسی ہے جس کو ”الآدم“ کہا جاتا ہے۔ یہ ہرن بالکل سفید رنگ کا ہوتا ہے اور یہ ہرن رنٹلے علاقوں میں پایا جاتا ہے۔ اسے ”ضانی الطباء“ (ہرنوں کے مینڈھے) بھی کہا جاتا ہے کیونکہ ان کے جسم پر بہت گوشت اور چربی ہوتی ہے۔ ہرن کی دوسری قسم کو ”العفر“ کہا جاتا ہے۔ اس کا رنگ سرخ اور یہ چھوٹی گردن والا ہوتا ہے۔ یہ ہرن تمام ہرنوں سے دوڑنے میں بہت کمزور ہوتا ہے۔ یہ ہرن زمین کے بلند اور سخت مقام پر اپنا ٹھکانہ بناتا ہے۔ کیت نے کہا ہے کہ۔

وَكُنَّا إِذَا جَبَّارُ قَوْمٍ أَرَادَنَا
بِكَيْدِ حَمَلِنَاهُ عَلَى قَرْنٍ أَعْفَرَ

”اور جب کسی قوم نے ہمیں دھوکہ دینا چاہا تو ہم نے اسے ”عفر“ ہرن کے سینگوں پر اٹھالیا“

یعنی ہم اس قوم کو قتل کر دیتے ہیں اور ہم ان کے سروں کو نیزوں پر اٹھالیتے ہیں۔ اس زمانے میں ہرن کے سینگ کے بھی نیزے بنائے جاتے تھے۔ ہرن کی تیسری قسم کو ”الآدم“ کہا جاتا ہے۔ اس قسم کے ہرنوں کی ٹانگیں اور گردنیں بہت لمبی ہوتی ہیں اور ان کے پیٹ بہت سفید ہوتے ہیں۔ ہرن کی یہ خصوصیت ہے کہ اس کی نگاہ بہت تیز ہوتی ہے اور یہ فرار ہونے میں تمام جانوروں سے زیادہ تیز رفتار ہوتا ہے۔ ہرن جب اپنی خواب گاہ میں داخل ہونے کا ارادہ کرتا ہے تو یہ لٹے پاؤں داخل ہوتا ہے اور اپنی آنکھیں سامنے رکھتا ہے۔ اس خوف سے کہیں اسے اور اس کے بچوں کو کوئی جانور نہ دیکھ لے۔ پس اگر ہرن کو اس بات کا علم ہو جائے کہ اسے کسی جانور نے

دیکھ لیا ہے تو وہ اپنی خواب گاہ میں داخل نہیں ہوتا۔ حنظل ہرن کی پسندیدہ غذا ہے۔ ہرن اس کو بڑے مزے سے کھاتا ہے۔ پس ہرن سمندر کا کھارا پانی پی کر بھی لطف حاصل کرتا ہے۔ ابن قتیبہ نے کہا ہے کہ ہرن کا بچہ جو ایک سال کا ہو جائے اس کے لئے ”خلاء“ (طاء کے فتح کے ساتھ) اور ”بخشف“ (خاء کے کسرہ کے ساتھ) کے الفاظ مستعمل ہیں۔ پھر جب ہرن کا بچہ دو سال کا ہو جاتا ہے تو اسے ”جذع“ کہا جاتا ہے اور تین سال کے بچے کو شئی کہتے ہیں اور اس کے بعد ہرن کا یہ بچہ شئی ہی کہلاتا ہے۔ یہاں تک کہ وہ مر جائے۔ ابن خلکان نے حضرت جعفر صادق کے حالات زندگی میں لکھا ہے کہ انہوں نے امام ابوحنیفہؒ سے سوال کیا کہ اگر کوئی محرم آدمی ہرن کے رباعی دانت توڑ دے تو آپ اس کے متعلق کیا فرماتے ہیں؟ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی کے بیٹے میں نہیں جانتا کہ اس کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے۔ پس حضرت جعفر صادقؒ نے فرمایا کہ ہرن رباعی نہیں ہوتا بلکہ وہ ہمیشہ شئی ہوتا ہے۔ کشجم نے کتاب المصاید والطار میں اسی طرح نقل کیا ہے۔ جوہری نے س-ن-ن کے مادہ میں اونٹ کی تعریف میں شاعر کے اس شعر کے متعلق کہا ہے کہ۔

فَجَاءَتْ كَسْبَانَ الطَّبِي لَمْ أَرِ مِثْلَهَا
شِفَاءً عَلِيْلٍ أَوْ حَلْوِيَةً جَانِعٍ

پس وہ (اونٹنی) ہرن کی عمر میں آئی۔ میں نے اس کی مثل کوئی اونٹنی نہیں دیکھی، وہ بیمار کیلئے شفا یا بھوکے لئے دودھ دینے والی ہے۔ شاعر نے اپنے شعر میں جس اونٹنی کا تذکرہ کیا ہے وہ شئی تھی اور شئی اس جانور کو کہتے ہیں جو دودانت ہو جائے اور ہرن ہمیشہ ”شئی“ یعنی دودانت ہی رہتا ہے۔

ابن شبرمہ نے کہا ہے کہ میں اور امام ابوحنیفہؒ حضرت جعفر صادقؒ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس میں نے عرض کیا یہ آدمی عراق کا فقیہ ہے۔ پس حضرت جعفر صادقؒ نے فرمایا شاید یہ وہی شخص ہے جو دین میں اپنی رائے کے ذریعے قیاس کرتا ہے۔ کیا یہ نعمان بن ثابت ہے۔

ابن شبرمہ نے کہا کہ میں امام ابوحنیفہؒ کے نام سے آج تک واقف نہیں ہو سکا۔ پس امام ابوحنیفہؒ نے حضرت جعفر صادقؒ سے کہا کہ ہاں میں ہی ہوں۔ اللہ تعالیٰ آپ کی اصلاح فرمائے۔ پس حضرت جعفر صادقؒ نے فرمایا اللہ تعالیٰ سے ڈر اور اپنی رائے کے ذریعے دین میں قیاس نہ کر۔ اس لئے کہ سب سے پہلے اپنی رائے سے قیاس کرنے والا ابلیس ہے جبکہ اس نے یہ کہا تھا کہ میں حضرت آدم علیہ السلام سے بہتر ہوں۔ پس ابلیس نے اپنے قیاس میں خطا کی۔ پس وہ گمراہ ہو گیا۔ پھر امام جعفر صادقؒ نے فرمایا کہ تم اس بات کو پسند کرتے ہو کہ تمہارے سر کو تمہارے جسم پر قیاس کیا جائے۔ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا نہیں۔ حضرت جعفر صادقؒ نے فرمایا پس تم مجھے اس بات کی خبر دو کہ اللہ تعالیٰ نے ملوحت کو آنکھوں میں اور جھلی کو کانوں میں اور پانی کو نتھنوں میں اور مٹھاس کو دو ہونٹوں میں کیوں پیدا فرمایا؟ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا میں اس کے متعلق نہیں جانتا۔ حضرت جعفر صادقؒ نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ نے آنکھوں کو پیدا فرمایا اور ان پر جہڑی چڑھادی اور ان میں ملوحت کو پیدا فرمایا ابن آدم پر احسان کرتے ہوئے اور اگر آنکھوں میں ملوحت نہ ہوتی تو آنکھوں کی جہڑی پگھل جاتی اور آنکھیں ضائع ہو جاتیں۔ اللہ تعالیٰ نے انسان پر احسان کرتے ہوئے اس کے کانوں میں جھلی کو پیدا فرمایا اور اگر کانوں میں جھلی نہ ہوتی تو اس میں جانور وغیرہ گھس جاتے اور انسان کا دماغ کھا جاتے۔ اللہ تعالیٰ نے ناک کے نتھنوں میں

(پانی) یعنی رطوبت اس لئے پیدا فرمائی تاکہ سانس کی آمد و رفت کا سلسلہ جاری رہے اور انسان خراب ہوا بنا کر لے اور اس کے ذریعے تازہ ہوا حاصل کر سکے اور اللہ تعالیٰ نے دو ہونٹوں میں منھاس کو اس لئے پیدا فرمایا تاکہ انسان اس کے ذریعے کھانے اور پینے کی چیزوں کی لذت کو حاصل کر سکے۔ پھر حضرت جعفر صادق نے امام ابوحنیفہؒ سے فرمایا کہ مجھے ایلے کلمے کے متعلق خبر دو جس کا پہلا حصہ شرک ہو اور آخری حصہ ایمان ہو۔ امام ابوحنیفہؒ نے کہا میں نہیں جانتا۔ امام جعفر صادقؒ نے فرمایا وہ کلمہ ”لا اِلهَ اِلاَّ اللهُ“ ہے۔ پس اگر کوئی شخص کہے ”لا اِلهَ“ پھر خاموش ہو جائے تو یہ شرک ہے۔ پھر فرمایا کہ کسی کو ناحق قتل کرنے اور زنا میں سے کون سا جرم اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ مجھوس ہے؟ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا کہ کسی کو ناحق قتل کرنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ مجھوس ہے۔ امام جعفرؒ نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ نے قتل نفس میں دو گواہوں کی شہادت کو معتبر مانا ہے لیکن زنا میں چار گواہوں کی شہادت کو ضروری قرار دیا ہے۔ پس قیاس نے تمہاری مدد کیوں نہیں کی۔ پھر امام جعفر صادقؒ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے نزدیک روزہ کا درجہ زیادہ ہے یا نماز کا۔ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا نماز کا درجہ زیادہ ہے۔ پس حضرت جعفر صادقؒ نے فرمایا ہے کہ کیا وجہ ہے کہ حائضہ عورت روزہ کی قضا تو کرتی ہے لیکن نماز کی قضا نہیں کرتی۔ اے اللہ کے بندے اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور دین میں اپنی رائے سے قیاس نہ کرو۔ بے شک ہم اور ہمارے مخالفین اللہ تعالیٰ کے سامنے کل یعنی بروز قیامت کھڑے ہوں گے۔ پس ہم کہیں گے ”قال اللہ وقال رسول اللہ“ (اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا) اور تم اور تمہارے ساتھی کہیں گے ”سَجَعْنَا وَ اُرَيْنَا“ (ہم نے سنا اور ہم نے رائے دی یعنی قیاس کیا) پس اللہ تعالیٰ ہمارے لئے اور تمہارے لئے جو چاہے گا، فیصلہ فرمائے گا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ زنا میں چار گواہوں سے کم کی شہادت قبول نہ کرنے کا مطلب یہ ہرگز نہیں ہے کہ زنا قتل نفس سے بڑھ کر ہے بلکہ ایسا ستر یعنی پردہ پوشی کے لئے کہا گیا ہے تاکہ کسی مسلمان کی آبروریزی نہ ہو اور حائضہ عورت سے نماز کی قضا کو دور کرنا اس لئے ہے کہ نماز کی قضا میں روزہ کی قضا سے زیادہ مشقت ہے کیونکہ روزہ تو سال بھر میں ایک دفعہ آتا ہے اور نماز تمام دن رات میں پانچ مرتبہ ہے۔ واللہ اعلم (اس لئے اگر حائضہ عورت کو نماز کی قضا کا مکلف بنایا جائے تو وہ مشقت اور تنگی میں مبتلا ہو جائے گی کیونکہ حیض کی کم از کم مدت تین دن اور زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہے تو ان دنوں کی قضا نمازوں کو شمار کیا جائے تو کم از کم پندرہ نمازیں اور زیادہ سے زیادہ پچاس نمازیں قضا ہو جائیں گی اس لئے اس مشقت کو دور کرنے کے لئے ضروری تھا کہ عورت کے لئے دوران حیض قضا ہونے والی نمازیں معاف ہوں۔)

حضرت جعفرؒ کا سلسلہ نسب | حضرت جعفر صادقؒ بن محمد الباقر بن علی زین العابدین بن الحسن بن علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

حضرت جعفر صادقؒ فرماتے ہیں: امامیہ کے عقیدہ کے مطابق بارہ اماموں میں سے ایک امام ہیں اور آپ سادات اہل بیت میں سے ہیں۔ آپ کو صادق کا لقب آپ کے صدق قول کی وجہ سے ملا ہے۔ ”کیسا“ قال اور شگون کے متعلق آپ کے متعدد اقوال ہیں۔ باب الجیم میں ”الجزء“ کے تحت گزر چکا ہے کہ ابن حبیب نے اپنی کتاب ادب الکاتب میں لکھا ہے کہ حضرت جعفر صادقؒ نے ”کتاب الجزء“ میں ہر اس چیز کو لکھ دیا ہے جس کا علم اہل بیت کیلئے ضروری ہے اور قیامت تک ہونے والے تمام واقعات کو بھی

اس کتاب میں بیان فرمادیا ہے۔ ابن خلکان نے بھی اسی طرح حکایت بیان کی ہے۔ بہت سے لوگ ”کتاب الجبر“ کی نسبت حضرت علیؓ سے کرتے ہیں لیکن یہ ان کا وہم ہے۔ صحیح بات یہی ہے کہ ”کتاب الجبر“ کو حضرت جعفر صادقؑ نے ہی وضع کیا تھا۔ جیسے پہلے گزر چکا ہے۔

حضرت جعفر صادقؑ کی وصیت | حضرت جعفر صادقؑ نے اپنے بیٹے موسیٰ کاظم کو وصیت کی۔ پس آپ نے فرمایا اے میرے بیٹے میری وصیت کو یاد کر لے سعادت کی زندگی اور شہادت کی موت پائے گا۔ اے میرے بیٹے بے شک جو شخص اپنی قسمت پر قناعت کرتا ہے وہ بے نیاز رہتا ہے اور جو دوسروں کے ہاتھ کی طرف اپنی آنکھ اٹھاتا (یعنی ان سے مال کا خواہش مند ہوتا ہے) ہے وہ تنگدستی کی حالت میں مرتا ہے اور جو شخص اس پر راضی نہیں ہوتا جو اللہ نے اس کی قسمت میں لکھ دیا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر کو متم کرتا ہے اور جو شخص اپنے جرم کو عظیم سمجھتا ہے تو اسے دوسروں کے جرم ہلکے نظر آتے ہیں۔ اے میرے بیٹے جو شخص دوسروں کی پردہ داری نہیں کرتا اس کے گھر کے پردے منکشف ہو جاتے ہیں اور جو شخص بغاوت کی تلوار سونپتا ہے وہ اسی تلوار سے قتل ہو جاتا ہے اور جو شخص اپنے بھائی کے لئے کواں کھودتا ہے وہ خود ہی اس میں گر جاتا ہے جو شخص بے وقوفوں کے پاس جاتا ہے وہ تھیر ہو جاتا ہے اور جو شخص علماء کی صحبت اختیار کرتا ہے وہ معزز ہو جاتا ہے اور جو شخص برے مقامات پر جاتا ہے وہ متم ہو جاتا ہے۔ اے میرے بیٹے ہمیشہ حق بات کہو خواہ وہ تمہارے حق میں ہو یا نہارے خلاف ہو۔ اور تیرے لئے ضروری ہے کہ تو چغٹل خوری سے پرہیز کرے کیونکہ چغٹل خوری لوگوں کے دلوں میں بغض و عناد پیدا کر دیتی ہے۔ اے میرے بیٹے جو تو سخاوت کو طلب کرنے کا ارادہ کرے تو تجھے چاہیے کہ سخاوت کو کانوں یعنی خزانوں میں تلاش کرے۔ روایت کی گئی ہے کہ حضرت جعفر صادقؑ سے کہا گیا کہ مہنگائی میں انسان کی بھوک زیادہ ہو جاتی ہے اور ارزانی میں بھوک کم ہو جاتی ہے۔ اس کی کیا وجہ ہے؟ حضرت جعفر صادقؑ نے فرمایا اس کی وجہ یہ ہے کہ لوگوں کی پیدائش زمین سے ہوئی ہے اور یہ تمام زمین کی اولاد ہیں۔ پس جب زمین پر قحط کا غلبہ ہو جائے تو انسان بھی قحط میں مبتلا ہو جاتا ہے اور جب زمین سرسبز ہو جاتی ہے تو انسان بھی سرسبز ہو جاتا ہے۔ حضرت جعفر صادقؑ کی ولادت ۸۰ھ اور بعض اہل علم کے نزدیک ۸۳ھ میں ہوئی اور آپ کی وفات ۱۶۰ھ میں ہوئی۔

حدیث شریف میں ہرن کا تذکرہ | نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحابؓ کا گزر حالت احرام میں ایک ہرن پر ہوا جو درخت کے سایہ میں سویا ہوا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہؓ میں سے ایک صحابی سے فرمایا اے فلاں اس جگہ کھڑے ہو جاؤ۔ یہاں تک کہ لوگ یہاں سے گزر جائیں تاکہ کوئی آدمی بھی ہرن کو نہ دیکھ سکے یعنی ہرن کو نہ چھیڑے۔

مستدرک میں قبیصہ بن جابر اسدی کی روایت مذکور ہے۔ قبیصہ کہتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ حالت احرام میں تھا۔ پس میں نے ایک ہرن کو دیکھا۔ پس میں نے اس کی طرف تیر پھینکا جس سے وہ زخمی ہو گیا اور اس کی موت واقع ہو گئی۔ پس میرے دل میں اس کی موت کا احساس ہوا تو میں حضرت عمرؓ کے پاس اس کے متعلق سوال کرنے کے لئے آیا۔ پس میں نے حضرت عمرؓ کی ایک جانب ایک خوبصورت شخص کو پایا اور وہ عبدالرحمن بن عوفؓ تھے۔ پس میں نے حضرت عمرؓ سے سوال کیا۔ پس حضرت عمرؓ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کیا آپ کی رائے میں فدیہ کے طور پر ایک بکری کافی ہوگی؟ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے کہا ہاں۔

پس حضرت عمرؓ نے مجھے حکم دیا کہ میں ایک بکری ذبح کروں۔ پس جب ہم ان کی مجلس سے اٹھے تو میرے ساتھی نے کہا کہ امیر المومنین نے خود آپ کو توئی نہیں دیا بلکہ دوسرے شخص سے پوچھ کر جواب دیا ہے۔ پس حضرت عمرؓ نے میرے ساتھی کی گفتگو سن لی اور ایک کوڑا اٹھا کر ان کو ایک کوڑا مار دیا۔ پھر مجھے بھی کوڑا مارنے کیلئے میری طرف متوجہ ہوئے تو میں نے عرض کیا کہ امیر المومنین میں نے کچھ نہیں کہا بلکہ یہ تو میرے ساتھی کا قول ہے۔ پس حضرت عمرؓ نے مجھے چھوڑ دیا اور پھر فرمایا کیا تیرا ارادہ یہ ہے کہ تو حرام کام کرے اور ہم توئی دینے میں حد سے تجاوز کریں۔ پھر حضرت عمرؓ نے فرمایا بے شک انسان میں دس عادتیں ہوں اور ان میں سے نو اچھی ہوں اور ایک بری ہو۔ پس یہ بری عادت اس کی بقیہ تمام اچھی عادتوں کو تباہ کر دیتی ہے۔ پھر فرمایا کہ تم اپنی زبان کی لغزشوں سے اپنے آپ کو محفوظ رکھو۔

حکایت | البرد نے اصمعی سے نقل کیا ہے کہ ایک آدمی نے ہرنی کو دیکھا جو پانی پی رہی تھی۔ پس اس شخص سے ایک اعرابی نے کہا کہ کیا تو اس بات کو پسند کرتا ہے کہ تو اس ہرنی کو حاصل کر لے۔ اس شخص نے کہاں ہاں اعرابی نے کہا کہ تم مجھے چار درہم دے دو تو میں ہرنی پکڑ کر تمہیں دے دوں گا۔ پس اس شخص نے اعرابی کو چار درہم دے دیئے۔ پس وہ اعرابی ہرنی کے قدموں کے نشانات پر چل پڑا۔ پس اس نے ہرنی کو پالیا۔ یہاں تک کہ اس نے ہرنی کو سینگوں سے پکڑ لیا۔ پس اعرابی نے اس آدمی کو ہرنی دے دی اور وہ کہہ رہا تھا۔

وَهِيَ عَلَى الْبُعْدِ تَلْوِي حَدَّهَا
تَزِيغُ شِدِّي وَأَزِيغُ شَدَّهَا

”اور وہ ہرنی دوری پر اپنے رخسار خشک کر رہی تھی وہ میری طاقت کو موڑنے کی کوشش کر رہی تھی اور میں اس کی طاقت کو موڑ رہا تھا“

كَيْفَ تَرَى عَدُوِي غَلَامٌ وَرَدَّهَا
وَكَلَّمَا جَدَّتْ تَرَانِي عِنْدَهَا

”تیرا کیا خیال ہے اس لڑکے کی رفتار کے متعلق کہ جب اس نے مجھائی کی کوشش کی تو میں تجھے اس کے پاس دکھائی دیا“

ابن خلکان نے ذکر کیا ہے کہ بے شک کثیر عزاۃ ایک دن عبدالملک بن مروان کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس عبدالملک نے اس سے کہا کیا تو نے اپنے آپ سے بڑھ کر عاشق کسی کو دیکھا ہے؟ اس نے کہا ہاں وہ اس طرح کہ میں ایک مرتبہ جنگل میں جا رہا تھا تو میں نے ایک شخص کو دیکھا جو جال لگا کر بیٹھا ہوا تھا۔ پس میں نے اس سے کہا کہ تو یہاں کس لئے بیٹھا ہے۔ پس اس نے کہا کہ بھوک نے مجھے اور میری قوم کو ہلاک کر دیا ہے۔ پس میں نے یہ جال لگا دیا ہے تاکہ میں اپنے اور اپنی قوم کے لئے کوئی شکار حاصل کر سکوں۔ پس میں نے اس سے کہا کیا اگر میں تیرے پاس ٹھہروں تو کیا تم مجھے بھی شکار میں سے حصہ دو گے؟ اس نے کہا ہاں، کثیر بن عزاۃ کہتے ہیں کہ ہم دونوں بیٹھے گئے اور کچھ ہی دیر گزری تھی کہ ایک ہرنی جال میں پھنس گئی۔ پس وہ شخص مجھ سے پہلے جال کی طرف لپکا اور اس نے ہرنی کو جال سے نکالا اور اسے آزاد کر دیا۔ پس میں نے کہا کہ یہ تو نے کیا کیا ہے؟ اس نے جواب دیا ہے کہ اس ہرنی کو دیکھ کر میرا دل غم سے لبریز ہو گیا کیونکہ یہ لیلیٰ کے مشابہ معلوم ہوتی ہے۔ پس اس شخص نے یہ اشعار پڑھے۔

أَيَا شِبْهُ لَيْلِي لَا تَرَا عِي فَإِنِّي
لَكَ الْيَوْمَ مِنْ وَحْشِيَةِ لَصْدِنِي

”اے وہ جو لیلیٰ کے مشابہ ہے نہ بھاگ پس میں آج تجھ سے اپنے دوست کے لئے وحشت محسوس کر رہا ہوں“

أَقُولُ وَقَدْ أَطْلَقْتُهَا مِنْ وَنَاقِهَا
فَأَنْتَ لِلْيَلِي مَا حَيَّيْتَ طَلِيْقُ

”میں نے اس کو (یعنی ہرن کو) زنجیر سے آزاد کرتے ہوئے کہا کہ تو لیلیٰ کے لئے ہے اور جب تک تیری زندگی باقی ہے تو آزاد ہے“

نشاہی کی کتاب ”مثار القلوب“ کے تیرہویں باب میں مذکور ہے کہ بادشاہ بہرام گور سے زیادہ نشاندہ باز پورے ہم میں کوئی نہیں تھا۔ ایک دن بہرام گور شکار کے لئے اونٹ پر سوار ہو کر نکلا اور تحقیق اس نے اپنی ایک لوٹری کو جس سے وہ محبت کرتا تھا اپنے پیچھے بٹھا لیا۔ پس تھوڑی ہی دور گیا تھا کہ اسے بہت سے ہرن نظر آئے۔ پس اس نے لوٹری سے کہا کہ میں ہرنوں کو کس جگہ تیر ماروں۔ پس لوٹری نے کہا کہ میں چاہتی ہوں کہ تو ہرنوں کے نرؤں کو مادہ اور ان کے مادہ کو نرؤں جیسا بنا دے۔ پس بہرام گور نے ایک دو شاخ تیر نر ہرن کے مارا جس سے اس کے دونوں سینگ اکٹھے اور پھر ایک ہرنی کے دو تیر مارے جو اس کے سینگوں میں پیوست ہو گئے۔ پھر اس باندی نے بہرام گور سے کہا کہ ایک ہرن کے کھر کو اس کے کان میں پرو دیا جائے۔ پس بہرام گور نے ایک ہرن کے کان کی جڑ میں تیر کا نشاندہ لگایا جس سے اس کے کان میں سوراخ ہو گیا۔ پس جب ہرن نے اپنا پاؤں کان کھلانے کے لئے کان کی طرف بڑھایا تو بہرام نے اس کے پاؤں میں تیر مارا جس سے اس کا پاؤں کان میں گھس گیا۔ پھر بہرام گور شدت جذبات میں باندی کی طرف بڑھا لیکن وہ زمین پر گر پڑی اور اسے اونٹ نے اپنے پاؤں تلے روند دیا۔ پس بہرام گور نے کہا کہ اس نے میرے عجز کے اظہار کا ارادہ کیا ہے۔ پس ابھی تھوڑی ہی دیر گزری تھی کہ باندی کی موت واقع ہو گئی۔

فصل | ہرن کی ایک قسم ”غزال المسک“ بھی ہے جس کا رنگ سیاہ ہوتا ہے۔ یہ ہرن جسامت ناگلوں کا پتلا پن، کھروں کا جدا جدا ہونا تمام اوصاف میں تیسری قسم کے ہرنوں کے مشابہ ہوتا ہے لیکن اس میں ایک نمایاں فرق یہ ہوتا ہے کہ اس کے دو ہلکے سے دانت ہوتے ہیں جو نچلے جڑے کی طرف باہر نکلے ہوتے ہیں جیسے خنزیر کے دانت نچلے جڑے کی طرف باہر نکلے ہوتے ہیں۔ ان میں سے ہر ایک دانت شہادت کی انگلی سے بھی چھوٹا ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ”غزال المسک“ تبت سے ہندوستان کی طرف سفر کرتا ہے اور یہاں آ کر اپنا مشک ڈال دیتا ہے۔ پس یہ مشک رومی قسم کا ہوتا ہے۔ اس ہرن کا مشک حقیقت میں اس کا خون ہے جو سال کے دوران کسی مخصوص وقت میں اس کی ناف میں جمع ہو جاتا ہے اس مواد کی طرح جو آہستہ آہستہ کسی اعضاء کی طرف بڑھتا ہے۔ ہرن کے ناف کو اللہ تعالیٰ نے مشک کے لئے کان بنا دیا ہے۔ پس یہ ناف ہر سال اپنے رب کے حکم سے پھل دار درختوں کی طرح پھل دیتی ہے اور جب تک خون کا مواد پایہ تکمیل کو نہیں پہنچتا اس وقت تک ہرن بیمار رہتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اہل تبت اس ہرن کے لئے جنگلوں میں کھونٹے گاڑ دیتے ہیں تاکہ وہ ان کھونٹوں سے ٹکرا کر اپنی ناف جھاڑ دے۔ قزوینی نے ”الاشکال“ میں لکھا ہے کہ ”دلایۃ المسک“ (ایک جانور) پانی سے نکلتا ہے جیسے ہرن وقت معین پر نمودار ہوتے ہیں۔ لوگ اس جانور کا شکار کرتے ہیں اور جب اس کو ذبح کرتے ہیں تو اس کی ناف کی نالی سے خون نکلتا ہے اور یہ خون ہی مشک کہلاتا ہے۔ پس جس جگہ اس جانور کو ذبح کیا جاتا ہے وہاں اس میں سے خوشبو نہیں آتی لیکن جب اس کو دوسری جگہ منتقل کر دیا جاتا ہے تو اس میں سے خوشبو پھوٹ پڑتی ہے۔ علامہ دمیری نے فرمایا کہ قزوینی کا یہ قول ضعیف ہے اور مشہور بات وہی ہے جو ہم نے پہلے بیان کر دی ہے۔ ابن صلاح نے اپنی کتاب ”مشکل الوسیط“ میں لکھا ہے کہ ابن عقیل بغدادی سے مروی ہے کہ ہرن کے ناف میں پائے جانے والے مشک کی وہی شکل ہے جو بکری کے ایک سال کے بچے کے پیٹ میں ”انفحہ“ کی شکل ہوتی ہے۔ ابن عقیل نے بلاد شرقی کی طرف سفر کیا۔ یہاں تک کہ وہاں ایک ”غزالۃ المسک“ کو بلاد مغرب میں لے گئے تاکہ تحقیق کرنے کے بعد اس کے متعلق پائے جانے والے اختلاف کو حل کیا جاسکے۔ ابن صلاح کی کتاب ”العطر“ میں علی بن مہدی طبری سے منقول ہے کہ ہرن کے

پیٹ سے اندر نکلتا ہے۔ علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ میرے نزدیک مشہور بات یہی ہے کہ مشک ہرن کے پیٹ میں فطری طور پر پیدا نہیں ہوتا بلکہ یہ ایک عارضی چیز ہے جو ہرن کی ناف میں پیدا ہوتی ہے جیسے ماہل میں گزرا ہے۔ واللہ اعلم۔

مشک کا شرعی حکم حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بنی اسرائیل میں ایک عورت تھی جس کا قد چھوٹا تھا لیکن یہ ایسی دو عورتوں کے ہمراہ چل رہی تھی جن کا قد طویل تھا۔ پس اس عورت نے دو پاؤں لکڑی کے بنوائے اور ایک سونے کی انگوٹھی بنوائی اور اس میں مشک بھر دیا۔ پس یہ عورت ان دو عورتوں کے ساتھ چلی۔ پس وہ اسے پہچان نہ سکیں۔

پس اس عورت نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا۔ پس شعبہ راوی نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کر کے عورت کی کیفیت سے آگاہ کیا۔ (رواہ المسلم) امام نوویؒ نے فرمایا یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ مشک تمام خوشبوؤں سے افضل اور پاکیزہ ہے نیز اس کا استعمال بدن و لباس وغیرہ میں جائز ہے اور اس کی خرید و فروخت بھی جائز ہے۔ ان تمام مسائل پر اہل علم کا اجماع ہے۔ ہمارے بعض اصحاب نے اس کے متعلق اہل تشیع حضرات کا مسلک بھی نقل کیا ہے لیکن وہ باطل ہے کیونکہ اجماع مسلمین اور احادیث صحیحہ کے خلاف ہے۔ اہل علم نے فرمایا ہے کہ جن احادیث میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مشک کا استعمال ثابت ہے اور صحابہ کرامؓ سے بھی مشک کا استعمال ثابت ہے وہ اس معروف قاعدہ سے مستثنیٰ ہے کہ جو چیز کسی جاندار کے جسم سے برآمد ہو پس وہ مردار ہے۔ علامہ دیرئی نے فرمایا کہ مذکورہ حدیث میں عورت کا لکڑی کے پاؤں لگا کر چلنے کا تذکرہ موجود ہے جس کی وجہ سے دو لمبی عورتیں اس عورت کو پہچاننے سے قاصر رہیں۔ پس اس کا حکم ہماری شریعت میں یہ ہے کہ اگر ایسا کرنے کا مقصد شرعی ہوتا کہ وہ اپنے آپ کو چھپائے اس لئے کہ اسے پہچان کر کوئی اذیت نہ پہنچا دے تو اس میں کوئی حرج نہیں اور اگر ایسا کرنا یعنی لکڑی کے پاؤں وغیرہ کا تعظیم کیلئے ہو یا اپنے آپ کو کامل عورتوں کے مشابہ ثابت کرنا ہو یا لوگوں کو دھوکہ دینا مقصود ہو تو اس صورت میں یہ فعل حرام ہے۔

فائدہ دارقطنی اور طبرانی نے اپنے معجم الاوسط میں حضرت انس بن مالکؓ سے اور بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت سعید خدریؓ سے روایت کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا گزر ایک قوم پر ہوا جس نے ایک ہرنی کی کا شکار کیا تھا اور اسے ایک خیمہ کے ستون سے باندھ رکھا تھا۔ پس ہرنی نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں نے دو بچوں کو ختم دیا ہے۔ پس آپ میرے لئے ان لوگوں سے اجازت لے لیں تاکہ میں اپنے بچوں کو دودھ پلا سکوں اور پھر میں ان کی طرف دوبارہ لوٹ آؤں گی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے چھوڑ دو یہاں تک یہ اپنے بچوں کو دودھ پلائے اور پھر واپس تمہارے پاس آجائے۔ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ! ہمارے لئے اس کی طرف سے کون ضامن ہوگا۔ پس آپ نے فرمایا میں ضامن ہوں۔ پس ان لوگوں نے ہرنی کو چھوڑ دیا۔ پس وہ ہرنی گئی۔ اپنے بچوں کو دودھ پلایا پھر اس کے بعد واپس ان لوگوں کے پاس آگئی۔ پس ان لوگوں نے اس کو باندھ دیا۔ پس آپ نے فرمایا کیا تم اس ہرنی کو میرے ہاتھ بیچ سکتے ہو۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ آپ ہی کے لئے ہے۔ پس ان لوگوں نے ہرنی کو چھوڑ دیا۔ پس رسول اللہ ﷺ نے اس ہرنی کو آزاد کر دیا۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت زید بن عبد القوم نے فرمایا کہ جب اس ہرنی کو رسول اللہ ﷺ نے آزاد کیا تو میں نے اس کو جنگل میں بیچ دیا۔ وہ ہرنی کہہ رہی تھی "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللَّهِ"۔

حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرتبہ جنگل میں تھے۔ پس ایک پکارنے والا کہہ رہا تھا یا رسول اللہ

پس آپ اس کی طرف متوجہ ہوئے لیکن کوئی آدمی نظر نہیں آیا۔ آپ پھر متوجہ ہوئے تو ایک ہرنی نظر آئی جو بندھی ہوئی تھی۔ پس اس ہرنی نے کہا یا رسول اللہ میرے قریب تشریف لائیے۔ پس آپ اس کے قریب تشریف لے گئے اور فرمایا تیری کیا حاجت ہے۔ پس اس ہرنی نے عرض کیا کہ میرے دو بچے اس پہاڑ میں ہیں۔ پس آپ مجھے کھول دیجئے۔ یہاں تک کہ میں ان بچوں کی طرف جاؤں اور انہیں دودھ پلا کر واپس آپ کی طرف لوٹ آؤں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تو ایسا کرے گی۔ پس وہ ہرنی کہنے لگی کہ اگر میں نے ایسا نہ کیا تو اللہ تعالیٰ مجھے عشار جیسے عذاب میں مبتلا کر دے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہرنی کو کھول دیا۔ پس وہ گئی اور اپنے بچوں کو دودھ پلا کر واپس لوٹ آئی۔ پس آپ نے اس ہرنی کو باندھ دیا۔ اسی اثناء میں اعرابی بھی بیدار ہو گیا جس نے اس ہرنی کو باندھا تھا۔ پس اس اعرابی نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیا آپ ﷺ کی کوئی حاجت ہے۔ آپ نے فرمایا ہاں تو اس ہرنی کو آزاد کر دے۔ پس اس اعرابی نے ہرنی کو آزاد کر دیا۔ پس وہ ہرنی نکل کر بھاگ گئی اور وہ کہہ رہی تھی ”أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ“ (رواہ الطبرانی)

حضرت ابوسعیدؓ نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا گزرا ایک ہرنی پر ہوا جو ایک خیمہ سے بندھی ہوئی تھی۔ پس اس ہرنی نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھے کھول دیجئے۔ یہاں تک کہ میں اپنے بچوں کے پاس جاؤں اور انہیں دودھ پلا کر واپس آپ کے پاس آ جاؤں۔ پس آپ دوبارہ مجھے باندھ دیں۔ پس آپ نے فرمایا کہ لوگوں کے شکار کی اور اسے باندھنے کی میں ضمانت لیتا ہوں۔ پس آپ نے ہرنی سے حلف کا مطالبہ کیا۔ پس ہرنی نے قسم اٹھائی۔ پس آپ نے اسے کھول دیا۔ پس ٹھوڑی ہی دیر گزری تھی کہ ہرنی واپس آگئی اور تحقیق اس نے اپنے بچوں کو دودھ پلا کر اپنے تھنوں کو خالی کر لیا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ہرنی کو باندھ دیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم خیمہ میں ہرنی کے مالکان کے پاس تشریف لے گئے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور ہدیہ اس ہرنی کو طلب فرمایا۔ پس انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہرنی ہبہ کر دی۔ پس آپ نے ہرنی کو کھول دیا۔ پھر فرمایا اگر موت کے متعلق وہ باتیں چوپاؤں کو معلوم ہو جائیں جو تم جانتے ہو تو تم کسی بھی فریب جانور کو کھانے کے لئے حاصل نہ کر سکو گے۔ صالح شافعی نے اپنے قصیدہ میں اسی کے متعلق اشارہ کیا ہے۔

وَجَاءَ امْرُؤٌ قَدْ صَادَ يَوْمًا غَزَالَةَ
 لَهَا وَلَدٌ حَشِيفٌ تَخْلُفُ بِالْكَدَا
 ”اور ایک شخص آیا جس نے غزالہ کا ایک دن شکار کر لیا تھا اور اس غزالہ (ہرنی) کا ایک بچہ تھا جو چراگاہ سے پیچھے آ رہے تھا“
 فَنَادَتْ رَسُولَ اللَّهِ وَالْقَوْمَ حَصْرًا
 فَأَطْلَقَهَا وَالْقَوْمُ قَدْ سَمِعُوا لَبَدًا
 ”پس اس ہرنی نے رسول اللہ کو پکارا اور قوم وہاں حاضر تھی، پس آپ نے اس ہرنی کو آزاد کر دیا اور قوم نے ہرنی کی پکار کو سن لیا تھا“
 علامہ دمیرئی نے فرمایا کہ عنقریب انشاء اللہ دوسرے اشعار ”العشراء“ کے تحت بیان کئے جائیں گے۔

الحکم | ہرن کی تمام اقسام کا کھانا حلال ہے۔ اہل علم کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص حالت احرام میں ہرن کو ہلاک کر دے تو اس پر بکری واجب ہوگی۔ امام ابوحنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے اور رائی نے بھی اسی قول کو پسند کیا ہے۔ امام نوویؒ نے اسی قول کو صحیح قرار دیا ہے۔ علامہ دمیرئی نے فرمایا کہ یہ وہم ہے کیونکہ ہرن نرے اور بکری مادہ ہے۔ پس صحیح بات یہی ہے کہ ہرن کی ہلاکت کی

صورت میں شی (یعنی ہرن) کی قربانی دی جائے۔ رہی منک تو وہ طاہر ہے۔ اسی طرح صحیح قول کے مطابق ہرن کا ناذ بھی طاہر ہے لیکن اس کی طہارت کی شرط یہ ہے کہ وہ ہرن سے حالت حیات میں علیحدہ ہو گیا ہو۔ محاطی نے ”کتاب اللباب المسک بالظنی“ میں لکھا ہے کہ ہرن کا منک طاہر ہے۔ ”المسک بالظنی“ کہہ کر محاطی نے تبتی منک کو جو ”فارة“ جانور سے حاصل ہوتا ہے، متشبی کر دیا ہے کیونکہ یہ منک نجس ہے۔ ”الفارة“ کا تذکرہ انشاء اللہ ”باب الفاء“ میں آئے گا اور فارة جانور سے حاصل شدہ منک کی نجاست سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ اس جانور کا کھانا بھی حرام ہے کیونکہ اگر اس جانور کا گوشت کھانا حلال ہوتا تو اس سے حاصل شدہ منک بھی ہرن سے حاصل شدہ منک کی طرح طاہر ہوتا۔ طیب حضرات منک تبتی کو منک ترکی بھی کہتے ہیں اور یہ منک ان کے نزدیک بہت عمدہ ہے اور ضروری ہے کہ اس کی نجاست کی وجہ سے اس کے استعمال سے اجتناب کیا جائے۔ عقرب انشاء اللہ باب الفاء میں ”الفارة“ کے متعلق جاحظ کا قول نقل کیا جائے گا۔ شی ابو عمرو بن صلاح نے فقال شاشی سے نقل کیا ہے کہ فارة جانور کے ناذ کو اس کے منک سے دباغت حاصل ہو جاتی ہے۔ پس جس طرح دوسری کھالیں دباغت سے پاک ہو جاتی ہیں۔ اسی طرح ناذ بھی منک کی دباغت سے پاک ہو جائے گا۔ غنیۃ ابن سرتج کے بعض شارحین نے ذکر کیا ہے کہ وہ بال جو فارة جانور کے ناف سے اوپر ہوتے ہیں وہ بالاق نجس ہیں۔ اس لئے منک صرف اس کھال کو دباغت دیتا ہے جو اس سے متصل ہوتی ہے اور جو اس کے ساتھ جڑی ہوئی نہیں ہوتی جیسے اس جانور کے ناف کے کنارے وغیرہ ان پر دباغت کا اثر نہیں ہوتا۔ علامہ دیرنی نے فرمایا ہے کہ بالوں کی نجاست کے متعلق ان شارحین کا قول درست نہیں ہے کیونکہ دباغت یافتہ کھال پر پائے جانے والے بال بھی سبعا طاہر ہوتے ہیں۔ ربیع جیری نے امام شافعیؒ سے یہی قول نقل کیا ہے۔ سبکی وغیرہ نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ نیز استاذ ابواحق اسفرائی الرویانی، ابن ابی عسرون وغیرہ نے بھی اسی قول کو صحیح قرار دیا ہے۔ جیسا کہ ”باب المسین“ میں ”المسجاب“ کے تحت تفصیلی تذکرہ گزرا ہے۔ ازرقی نے حرم کے شکار کے احترام کے متعلق عبدالعزیز بن ابی رواد سے نقل کیا ہے کہ کچھ لوگ مقام ذی طوی میں پہنچے اور وہاں پر (آرام کرنے کیلئے) پڑاؤ کیا۔ پس حرم کے ہرنوں میں سے ایک ہرن ان کے قریب آ گیا۔ پس ان میں سے ایک آدمی نے ہرن کی ٹانگ پکڑ لی۔ پس اس کے ساتھیوں نے اس سے کہا تو بر باد ہو جائے، اسے چھوڑ دے۔ پس وہ شخص ہنستا رہا اور اس نے ہرن کو چھوڑنے سے انکار کر دیا۔ پس کچھ دیر بعد ہرن نے بیشتاب اور پاخانہ کیا۔ پھر اس شخص نے ہرن کو چھوڑ دیا۔ پس رات کے وقت لوگ اپنے خیمہ میں سو گئے۔ پس نصف رات کے قریب کچھ لوگ بیدار ہوئے تو انہوں نے دیکھا کہ اس ہرن کو پکڑنے والے آدمی کے پیٹ پر ایک سانپ لیٹا ہوا ہے۔ پس اس کے ساتھیوں نے اس سے کہا تو ہلاک ہو جائے حرکت نہ کرنا۔ پس وہ سانپ اس وقت اس آدمی کے پیٹ سے علیحدہ نہیں ہوا جب تک اس کا (یعنی آدمی کا) پاخانہ نہیں نکلا جیسے ہرن کا پاخانہ نکلا تھا جبکہ اس شخص نے ہرن کو ٹانگ سے پکڑ رکھا تھا۔ حضرت مجاہد سے مروی ہے کہ زمانہ جاہلیت میں قعی بن کلاب کے دور سے قبل شام کے تاجروں کا ایک قافلہ مکہ آیا۔ پس انہوں نے وادی طوی میں ہبول کے ان درختوں کے نیچے پڑاؤ ڈالا جن کے سایہ میں لوگ آرام کرتے تھے۔ پس ان لوگوں نے روٹی پکائی لیکن ان کے پاس بطور سائل کوئی چیز نہیں تھی۔ پس ان میں سے ایک شخص اپنے تیرکان لے کر کھڑا ہوا۔ پس اس نے حرم شریف کی ایک ہرنی کا شکار کیا جو ان کے قریب ہی چر رہی تھی۔ پس وہ لوگ اس ہرنی کی کھال اتار کر اس کا سائل بنانے لگے۔ پس جب وہ گوشت کو بھون رہے تھے اور ان کی ہانڈی

جوش مار رہی تھی تو اچانک ہانڈی کے نیچے سے ایک آٹھی بہت بڑی گردن نمودار ہوئی جس نے پورے قافلہ کو جلا دیا لیکن ان لوگوں کے سامان لباس اور ان درختوں کو جن کے نیچے انہوں نے پڑاؤ ڈالا تھا، آگ نے نہیں جلا یا۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں اَمْنٌ مِنْ ظَبَايَ الْخَوْرَمِ (حرم شریف کے ہرنوں سے بھی زیادہ مامون) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں ”تَرَكَ الظَّبْيُ ظِلَّهُ“ (ہرن نے اپنا سایہ چھوڑ دیا) اسی طرح اہل عرب کا قول ہے ”اُنْبُرُ نَحْمَةِ تَرَكَ الْغَزَالَ ظِلَّهُ“ (تو چھوڑ دے ہرن کو جیسے اس نے اپنا سایہ چھوڑ دیا) یہ مثال اس شخص کیلئے استعمال کی جاتی ہے جو چوکنا رہتا ہو۔ ”وَظِلَّهُ“ اس سے مراد وہ جگہ ہے جہاں سخت گرمی میں ہرن آرام کرتا ہے۔ پس جب ہرن کو اس جگہ سے نفرت ہو جائے تو وہ دوبارہ کبھی بھی اس کی طرف نہیں لوٹتا۔
عقرب انشاء اللہ ”باب الغنم“ میں مزید تفصیل بیان ہوگی۔

خواص | ابن وحشیہ نے کہا ہے کہ ہرن کا سینگ چھیل کر گھر میں اس کی دھونی دینے سے تمام زہریلے جانور فرار ہو جاتے ہیں۔ ہرن کی زبان سائے میں خشک کرنے کے بعد کسی زبان دراز عورت کو کھلائی جائے تو اس کی زبان دراز می ختم ہو جائے گی۔ ہرن کا پتہ کان کے درد میں مبتلا شخص اپنے کان میں نپکالے تو اس کا درد ختم ہو جائے گا۔ ہرن کی میٹھی اور کھال جلا کر پیس لی جائیں اور پھر بچے کے کھانا میں ملا دی جائیں۔ پس وہ بچہ میٹھی اور کھال کا سفوف کھانے کے بعد ہونہار، ذہین اور فصیح اللسان ہو جائے گا۔ ہرن کا مشک آنکھوں کی روشنی میں اضافہ کرتا ہے اور رطوبات کو جذب کر لیتا ہے اور دل و دماغ کو طاقتور کرتا ہے۔ نیز یہ آنکھوں کی سفیدی کو چھکدار بناتا ہے اور خفقان کیلئے بھی نافع ہے۔ نیز ہرن کا مشک ہر قسم کے زہروں کے لئے تریاق ہے مگر اس کے استعمال سے انسان کے چہرے کا رنگ زرد ہو جاتا ہے۔ ہرن کے مشک کی ایک خاصیت یہ ہے کہ اس کو اگر کھانے کے ساتھ کھایا جائے تو منہ بدبودار ہو جاتا ہے اور اس سے ایک خاص قسم کی بو آنا شروع ہو جاتی ہے۔

فصل | مشک گرم خشک ہوتا ہے اور عمدہ قسم کا مشک ”الصفدی“ ہے جو تبت سے لایا جاتا ہے لیکن یہ گرم دماغ والوں کے لئے نقصان دہ ہے۔ اس کے نقصان کو کافور کے ذریعے دور کیا جاسکتا ہے۔ مشک کی خوشبو سرد مزاج والوں اور بوڑھوں کے لئے موافق ہوتی ہے۔ امام رازئی نے فرمایا ہے کہ ہرن کا گوشت گرم خشک ہوتا ہے اور ہرن کے شکار کا گوشت بہت عمدہ ہوتا ہے اور ہرن کے نوزائیدہ بچے کا گوشت سب سے عمدہ ہوتا ہے اور یہ تونج، فالج اور بڑھے ہوئے بادی بدن کے لئے بے حد مفید ہے لیکن ہرن کا گوشت اعضاء کو خشک کر دیتا ہے۔ البتہ کھائی اس کے نقصان کو دور کر دیتی ہے۔ ہرن کا گوشت کھانے سے گرم خون پیدا ہوتا ہے اور موسم سرما میں ہرن کا گوشت کھانا بے حد مفید ہے۔

فائدہ | نافہ تبتی مشک کی ایک رقیق قسم ہے لیکن ”الجر جاوی“ رقت اور خوشبو میں نافہ کے برعکس ہے۔ القیوی متوسط ہے لیکن ضوری رقت اور خوشبو کے لحاظ سے قینوی سے بھی کم تر ہے۔ نافہ مشک والا ہرن سمندر سے جتنا دور رہے گا اتنا ہی اس کا مشک لذیذ اور بہترین ہوگا۔

تعبیر | ہرنی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر عرب کی حسین و جمیل عورت سے دی جاتی ہے۔ پس آگے کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ شکار کے ذریعے ہرن کا مالک بن گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا آدمی دھوکے سے کسی لونڈی کا مالک بنے گا یا مکر و فریب

سے کسی عورت کے ساتھ نکاح کرے گا۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ ہرنی کو ذبح کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ شخص کسی لونڈی کی بکارت زائل کرے گا۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس نے بلا ارادہ شکار پر تیر چلایا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی بے گناہ عورت پر الزام لگائے گا اور جس شخص نے خواب میں بغرض شکار تیر چلایا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس شخص کو عورت کی جانب سے مال حاصل ہوگا۔ اگر کسی آدمی نے خواب میں دیکھا کہ وہ کسی ہرنی کی کھال اتار رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ شخص کسی عورت کے ساتھ مکاری کرے گا۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ ہرن کا شکار کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے دنیا حاصل ہوگی۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس پر ہرن حملہ آور ہوا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی بیوی تمام امور میں اس کی نافرمانی کرے گی۔ جاما سب نے کہا ہے کہ جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ ہرن کے قدموں کے نشانات پر چل رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہونے لگے گی کہ اس کی قوت میں اضافہ ہوگا۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ ہرن کے سینک بال اور کھال وغیرہ کا مالک بن گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے عورتوں کی جانب سے مال حاصل ہوگا۔

خاتمہ | منگ کو خواب میں دیکھنا محبوب یا لونڈی پر دلالت کرتا ہے اور کبھی اس کی تعبیر مال سے دی جاتی ہے کیونکہ منگ سونے سے بھی زیادہ قیمتی ہے۔ منگ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر عیش پسند زندگی سے بھی دی جاتی ہے اور بعض اوقات منگ کو خواب میں دیکھنا تہمت زدہ افراد کے بری ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ منگ کو خواب میں دیکھنا لڑکے کی جانب اشارہ ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک منگ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر عورت سے دی جاتی ہے۔ واللہ اعلم۔

فائدہ | علامہ ذمیرئی نے فرمایا ہے کہ میں نے شیخ شرف الدین ابن یونس شارح التبیہ کی کتاب ”مختصر الاحیاء“ کے ”باب الاخلاص“ میں پڑھا ہے کہ جو شخص خالص اللہ تعالیٰ کے لئے کوئی عمل کرتا ہے اور اللہ کی رضا کے علاوہ اس کی اور کوئی نیت نہیں ہوتی تو اس پر اور اس کی آنے والی نسلوں پر اس کی برکت کے آثار ظاہر ہوتے ہیں۔ جیسے کہا گیا ہے جب حضرت آدم علیہ السلام جنت سے اتر کر زمین کی طرف تشریف لائے تو جنگل کے تمام جانور آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور سلام کرنے لگے۔ پس حضرت آدم علیہ السلام نے سلام کا جواب دیا اور ان کی ضروریات کے مطابق ان کو دعا میں دیں۔ پس آپ کے پاس ہرن کا ایک ریوز حاضر ہوا۔ پس آپ نے ان کے لئے دعا فرمائی اور ان کی پشت پر ہاتھ پھیرا۔ پس آپ کے ہاتھ پھیرنے کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے ان میں منگ جیسی چیز پیدا فرمادی۔ پس جب دوسرے ہرنوں نے دیکھا تو وہ کہنے لگے یہ تمہارے اندر یہ چیز کہاں سے آئی ہے؟ پس انہوں نے کہا کہ ہم نے حضرت آدم علیہ السلام کی زیارت کی تو انہوں نے ہمارے لئے دعا فرمائی اور ہماری پشت پر ہاتھ پھیرا جس کی برکت سے یہ چیز ہمارے اندر پیدا ہوگئی ہے۔ پس باقی ہرن بھی حضرت آدم علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس حضرت آدم علیہ السلام نے ان کے لئے دعا فرمائی اور ان کی پشت پر دست مبارک پھیرا لیکن ان میں منگ جیسی کوئی چیز پیدا نہیں ہوئی۔ پس انہوں نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ جو کام تم نے کیا وہی ہم نے کیا لیکن ہم نے وہ چیز نہیں دیکھی جو تم نے حاصل کی ہے۔ پس ان ہرنوں سے کہا گیا کہ تمہارا عمل منگ جیسی خوشبو کے حصول کے لئے تھا لیکن تمہارے بھائیوں کو وہ چیز یعنی منگ اس لئے حاصل ہوئی ہے کہ ان کا عمل اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان میں اور ان کی نسلوں میں اس چیز یعنی منگ جیسی خوشبو کو ظاہر کر دیا۔ نیز یہ ہرن

قیامت تک اس خوشبو سے فائدہ اٹھاتے رہیں گے۔ علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ تحقیق ہم نے اخلاص اور رویاء کے متعلق اپنی کتاب ”الجوہر الفرید“ کی چوتھی جلد میں بحث کی ہے۔ پس اس کتاب میں اخلاص اور رویاء کی تفصیل دیکھی جاسکتی ہے۔

الظَّرْبَان

”الظَّرْبَان“ کتے کے پلے کے برابر ایک بدبودار جانور جو بہت گوز مارتا ہے۔ تحقیق ”ظربان“ اپنی بدبودار گوز سے واقف ہے اور یہ اپنی بدبودار بطور اسلحہ اپنے دفاع کے لئے استعمال کرتا ہے جیسے ”الجباری“ شکر سے بچنے کے لئے بطور ہتھیار اپنی بیٹ استعمال کرتا ہے۔ پس ظربان گوہ کے بل میں پہنچ جاتا ہے جہاں گوہ کے بچے اور انڈے ہوتے ہیں۔ پس ظربان بل کے تنگ سوراخ پر آ کر اپنی دم سے اس کو بند کر دیتا ہے اور اپنی ذر کو اندر کی طرف رکھتا ہے اور پھر تین گوز مارتا ہے جس کی وجہ سے گوہ پر غشی طاری ہو جاتی ہے۔ پس ظربان اس کو کھالیتا ہے۔ پھر وہ بل میں ہی ٹرتا ہے یہاں تک کہ گوہ کے انڈے بھی کھا جاتا ہے۔ اعرابوں کا خیال ہے کہ جب کوئی شکاری اس کو پکڑتا ہے تو یہ اس کے کپڑوں میں گوز مارتا ہے۔ پس اس کے گوز کی بدبودائی شدید ہوتی ہے کہ وہ ختم نہیں ہوتی۔ یہاں تک کہ کپڑے کو پھاڑ دیا جائے۔

فائدہ ابوعلی فارسی نے طیبہ احمد بن حسین متنبی شاعر سے سوال کیا جو لغت کو نقل کرنے میں مہارت رکھتے تھے۔ کیا فعلی کے وزن پر کوئی جمع آتی ہے؟ پس اس نے کہا کہ حجلنی و ظربنی آتی ہیں۔ ابوعلی کہتے ہیں کہ میں نے تین رات تک لغت کا مطالعہ کیا۔ پس میں نے ان دو کے علاوہ اس وزن پر تیسری جمع کو نہیں پایا۔ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ ”باب الحاء“ میں بھی اس سے قبل اس کا تذکرہ کیا جا چکا ہے۔

”ظربان“ بلی اور پستہ قد کتے کے برابر ہوتا ہے اور یہ ظاہری و باطنی دونوں اعتبار سے بدبودار ہوتا ہے۔ اس کے کانوں کے بجائے صرف دو سوراخ ہوتے ہیں۔ اس کے ہاتھ چھوٹے ہوتے ہیں اور اس کے چنگل بہت تیز ہوتے ہیں۔ اس کی دم طویل ہوتی ہے اور اس کی کمر میں جوڑ وغیرہ نہیں ہوتے بلکہ اس جانور کے سر کے جوڑ سے دم کے جوڑ تک ایک ہی بڑی ہوتی ہے۔ بسا اوقات جب آدمی اس جانور پر قابو پالیتا ہے اور اپنی تلوار سے اس پر وار کرتا ہے تو تلوار اس جانور پر اثر انداز نہیں ہوتی کیونکہ اس کی کھال بہت سخت ہوتی ہے جیسے ”قد“ (ایک قسم کی مچھلی) کی کھال بہت سخت ہوتی ہے۔ اس جانور کی یہ عادت ہوتی ہے کہ جب یہ اڑدھے کو دیکھ لیتا ہے تو اس کے قریب آ کر اس پر کود پڑتا ہے۔ پس جب اڑدھا اس کو پکڑتا ہے تو لمبائی میں سکنے لگتا ہے یہاں تک کہ اس کا جسم ایک رسی کا گٹلا معلوم ہونے لگتا ہے اور اڑدھا اس کے ساتھ چٹ جاتا ہے تو یہ جانور پھولنا شروع ہو جاتا ہے اور پھر یہ ایک سانس مارتا ہے جس سے اڑدھے کے گلڑے گلڑے ہو جاتے ہیں۔

ظربان پرندوں کے شکار کی تلاش میں دیوار پر چڑھ جاتا ہے۔ پس جب یہ دیوار سے گرتا ہے تو اپنے پیٹ کو پھیلاتا ہے۔ پس گرنے کی وجہ سے اسے کوئی نقصان نہیں پہنچتا۔ بسا اوقات ”الظَّرْبَان“ اونٹوں کے ریوڑ کے درمیان میں جا کر گوز مارتا ہے۔ یمن اونٹ اس طرح بکھر جاتے ہیں جیسے چیچریوں کے مقام سے متفرق ہو جاتے ہیں۔ پس ایسی حالت میں چرواہا اپنے اونٹوں پر کنٹرول

نہیں کر پاتا۔ اسی لئے اہل عرب نے اسے ”مفرق العجم“ کے نام سے موسوم کیا ہے۔ یہ جانور بلاد عرب میں بکثرت پایا جاتا ہے۔
 ”والهجة“ سے مراد اونٹوں کا ایسا ریوڑ ہے جس میں کم از کم ساونٹ ہوں۔

الحکم | ظربان کا گوشت بوجہ نبوت استعمال کرنا حرام ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”فَسَاءَ بَيْنَهُمُ الظَّرْبَانُ“ (پس ان کے درمیان ظربان نے گوز مارا) یہ مثل اس وقت استعمال کی جاتی ہے جب لوگ متفرق ہو جائیں۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

أَلَا أُنْبِغَا قَيْسًا وَجُنْدَبَ أُنَيْي
 ضَرْبُتُ كَيْبَرًا مُضْرِبُ الظَّرْبَانِ
 ”سن لو تم دونوں قیس اور جنذب تک یہ پیغام پہنچا دو کہ بے شک میں نے قوم کے افراد کو جمع کر کے قتل کر دیا ہے۔“

الظِّلْمُ

”الظِّلْمُ“ اس سے مراد شتر مرغ ہے۔ اس کا تفصیلی تذکرہ عنقریب انشاء اللہ ”باب النون“ میں آئے گا۔ اس کی کنیت کے لئے ابوالہیض، ابولہثین اور ابوصحاری کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی جمع ”ظلمان“ آتی ہے جسے ”ولید“ کی جمع ”ولدان“ آتی ہے۔
 زبیر نے کہا ہے کہ۔

”من الظلمان جؤ جؤه هواء“ (ظلمان میں سے ہے جو بزدل ہے۔)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ“ (اور ان کی خدمت کے لئے ایسے لڑکے دوڑتے پھر رہے ہوں گے جو ہمیشہ لڑکے ہی رہیں گے۔ سورۃ الدھر۔ آیت ۱۹) اسی طرح قصب، قصبان، عریض، عرضان اور فضیل، فصلان بھی ظلمان کی طرح ہیں۔ ان تمام الفاظ کو سیویہ نے بطور جمع نقل کیا ہے لیکن الولدان کا لفظ نقل نہیں کیا اور اس کے متعلق کہا ہے کہ یہ بہت کم استعمال ہوتا ہے۔ بعض اہل علم نے اس وزن پر قری کی جمع قریان اور سری کی جمع سریان اور خصی کی جمع خصیان نقل کی ہے۔

خاتمہ | شتر مرغ کی آواز کو ”عزاز“ (عین کے کسرہ کے ساتھ) کہا جاتا ہے۔ ابن خلکان وغیرہ نے کہا ہے کہ عرار بن عمرو بن شاس الاسدی کا نام بھی ”عازر العظیم عزازا“ (شتر مرغ نے آواز نکالی) سے ماخوذ ہے۔ عرار بن عمرو بن شاس اسدی کے متعلق ان کے والد محترم نے کہا ہے کہ۔

أَرَادَتْ عِرَارًا بِالْهَوَانِ وَمَنْ يُوذُ

”اس عورت نے عرار کے ساتھ حقارت کا ارادہ کیا اور جس نے عرار کے ساتھ حقارت کا ارادہ کیا مجھے میری عمر کی قسم اس نے ظلم کیا“

فَإِنَّ عِرَارًا إِنْ يَكُنْ غَيْرَ وَاضِحٍ

فَإِنِّي أُحِبُّ الْجَوْنَ ذَا الْمَنْكِبِ الْعَمَمِ
 ”پس بے شک عرار حسین و جمیل نہیں ہے لیکن میں کامل العطل سیاہ رنگ کے آدمی کو پسند کرتا ہوں۔“

عرار کے والد کی ایک بیوی تھی جو اسی کے خاندان سے تھی لیکن عرار کی پیدائش ایک لونڈی کے بطن سے ہوئی تھی۔ تحقیق عرار اور اس کی سوتیلی ماں کے درمیان عداوت پیدا ہو گئی تھی۔ پس عرار کے والد عمرو نے صلح کی کوشش کی لیکن صلح نہیں ہو سکی۔ پس عرار کے والد

نے اپنی بیوی کو طلاق دیدی۔ پھر اس کے بعد اپنے اس فضل پر نام ہوا۔ عرار بہت فصیح اور عقلمند تھا۔ مہلب بن ابی صفر نے کئی اہم معاملات میں عرار کو نمائندہ بنا کر حجاج بن یوسف ثقفی کے پاس بھیجا تھا۔ پس جب عرار قاصد کی حیثیت سے حجاج کے پاس گیا تو حجاج نے اس کو نہیں پہچانا اور اسے حقارت کی نظر سے دیکھا۔ پس جب عرار نے حجاج کے سامنے گفتگو کی تو اس کے کلام کی فصاحت کی بناء پر حجاج کو اس کی عظمت کا اندازہ ہوا۔ پس حجاج نے یہ اشعار پڑھے۔

أَرَادَتْ عِرَارًا بِالْهَوَانِ وَمَنْ يُرَدِّ
عِرَارًا لِعُمْرَى بِالْهَوَانِ فَقَدْ ظَلَمَ
”اس عورت نے عرار کو رسوا کرنا چاہا اور جو عرار کو رسوا کرنا چاہے گا مجھے میری عمر کی قسم اس نے ظلم کیا۔“

پس عرار نے کہا۔

أَيُّدِكَ اللَّهُ أَنَا عِرَارٌ
فَأَعْجَبُ بِهِ وَبِذَلِكَ الْإِتْفَاقِ
”اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرمائے، میں ہی عرار ہوں۔ پس حجاج اس اتفاقی ملاقات پر متعجب ہوا۔“

علامہ دمیری نے فرمایا کہ میں کہتا ہوں کہ یہ قصہ بھی اسی قصہ کے مشابہ ہے جسے ”دیوری“ نے ”مجالستہ“ میں اور حریری نے ”الدرۃ“ میں نقل کیا ہے کہ عبید بن شریہ جرہمی نے تین سو سال زندگی پائی اور انہوں نے اسلام کا زمانہ پایا۔ پس وہ مسلمان ہو گئے اور حضرت معاویہ بن ابی سفیان سے شام میں ملاقات کی اور اس وقت حضرت معاویہ خلیفہ بھی تھے۔ پس حضرت معاویہ نے فرمایا کہ کوئی عجیب واقعہ مجھے سناؤ جو تم نے دیکھا ہے۔ عبید بن شریہ نے کہا کہ ایک دن میرا گڑ راکھ ایسی قوم پر ہوا جو میت کو دفن کرنے میں مصروف تھی۔ پس میں ان کی طرف گیا تو قبر کی سختی کے خیال سے میری آنکھیں آنسو بہانے لگیں۔ پس میں شاعر کے یہ اشعار پڑھنے لگا۔

يَا قَلْبُ إِنَّكَ مِنْ أَسْمَاءٍ مَعْرُورٌ
فَأَذْكَرُ وَهَلْ يَنْفَعُكَ الْيَوْمَ تَذْكَيرٌ
”اے دل بے شک تو اسماء کی جانب سے دھوکہ میں ہے۔ پس تو نصیحت حاصل کر اور کیا آج تجھے نصیحت نفع دے گی۔“

قَدْ بَحُثْتُ بِالْحُبِّ مَا تُخْفِيهِ مِنْ أَحَدٍ
حَتَّى جَرَتْ لَكَ أَطْلَاقًا مَحَاضِيرٌ
”تحقیق تو نے محبت کے راز کو ظاہر کر دیا ہے اور وہ کسی سے بھی پوشیدہ نہیں ہے یہاں تک کہ تیری محبت کی داستانیں گھوڑوں کی چال چل پڑیں۔“

فَلَسْتُ تَذَرِي وَمَا تَذَرِي أَعْمَا جَهْلَهَا
”پس تجھے اب معلوم نہیں ہو سکتا اور نہ ہی آئندہ معلوم ہو سکے گا کہ دنیا کا قرہی زمانہ تیری ہدایت کیلئے قریب تر ہے یا یہ کہ جس میں تاخیر ہے وہ تیری ہدایت کیلئے بہتر ہے۔“

فَاسْتَقْدِرَ اللَّهُ خَيْرًا وَأَرْضِينَ بِهِ
”پس تو اللہ سے بھلائی کا طلبگار رہ اور اس پر راضی رہ کیونکہ تنگی کی حالت میں“

وَبَيْنَمَا الْمَرْءُ فِي الْأَحْيَاءِ مُغْتَبِطٌ
إِذْ هُوَ الرُّمَسُ تَغْفُوهُ الْأَعَاصِيرُ
”اور اس دوران کہ آدمی زندوں میں خوش و خرم ہوتا ہے لیکن تیز آندھیاں اس کی قبر کے نشانات بھی ختم کر دیتی ہیں۔“

يَبْكِي الْغَرِيبُ عَلَيْهِ لَيْسَ يَعْرِفُهُ وَذُو قَرَابَتِهِ فِي الْحَيِّ مَسْرُورٌ

”پر دیکھی اس پر روتا ہے حالانکہ وہ اس سے واقف بھی نہیں ہوتا اور اس کا رشتہ دار خاندان میں خوش ہوتا ہے۔“

عبید بن شریہ نے کہا ہے کہ مجھے ایک شخص نے کہا کہ کیا تم جانتے ہو کہ یہ اشعار کس نے کہے ہیں؟ میں نے کہا اللہ کی قسم میں اس کے متعلق نہیں جانتا۔ پس اس آدمی نے کہا کہ یہ اشعار اسی مردہ کے ہیں جسے ہم نے ابھی قبر میں دفن کیا ہے اور تو مسافر ہے جو اس کی موت پر آنسو بہا رہا ہے حالانکہ تو اس سے واقف بھی نہیں ہے اور وہ شخص جو اس مردے کو قبر میں اتار کر باہر نکلا ہے وہ مرنے والے کا قریبی رشتہ دار ہے اور وہ اس کی موت پر بہت خوش ہے۔ عبید بن شریہ کہتے ہیں کہ میں ان اشعار کو سن کر بہت خوش ہوا اور میں نے کہا ”إِنَّ الْبَلَاءَ مُوَكَّلٌ بِالْمُنْطَقِ“ (بے شک مصیبت زبان کے سپرد ہے) پس اس کے بعد یہ مثل بن گئی۔ پس امیر معاویہ نے عبید بن شریہ سے فرمایا کہ تحقیق تو نے عجیب واقعہ دیکھا ہے۔ پس شعر کہنے والا مردہ کون تھا۔ عبید بن شریہ نے کہا کہ اس کا نام عمیر بن لبید عذری تھا۔



باب العین المهملة

الْعَاتِقُ

”الْعَاتِقُ“ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد پندے کا وہ بچہ ہے جو اڑنے کے قابل بچہ سے قدرے بڑا ہو۔ کہا جاتا ہے کہ ”أَخَذْتُ فَرْخَ قَطَاةٍ عَاتِقًا“ (میں نے اڑنے کے قابل قطاہ کے بچہ کو پکڑ لیا) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”عَاتِقُ“ سے مراد قطاہ کا وہ بچہ ہے جس کے پہلے بال و پر گر کر نئے بال و پر اگنے لگے ہوں۔ بعض اہل علم کے نزدیک عَاتِقُ سے مراد کبوتر کا نو عمر اور ناتواں بچہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے عَوَاتِقُ کا لفظ مستعمل ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں ”الْفَرَسُ الْعَتِيقُ“ (عمدہ شریف النسل گھوڑا) عتیق کا معنی عمدہ اور حسین و جمیل ہے۔ اسی طرح کہا جاتا ہے ”امْرَأَةٌ عَتِيقَةٌ“ (حسین و جمیل معزز عورت)۔

صحیح بخاری میں مذکور ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سورہ بنی اسرائیل، کہف، مریم، طہ اور سورہ انبیاء کے متعلق فرماتے تھے کہ سورتیں عتاق اول اور میرا سرمایہ ہیں۔

عتاق سے مراد عتیق کی جمع ہے۔ اہل عرب ہر اس چیز کے لئے ”عتیق“ کا لفظ بولتے تھے جو عمدگی میں اعلیٰ مقام پر پہنچ جائے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ قرآن کریم کی دوسری سورتوں پر ان سورتوں کی فضیلت بیان کرنا چاہتے ہیں کیونکہ ان سورتوں میں قصص انبیاء کرام کی خبریں اور دیگر امتوں کی خبریں مذکور ہیں۔ ”الثَّلَاذُ“ سے مراد قدیم مال ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ لفظ ”الثَّلَاذُ“ بول کر اس بات کو واضح کرنا چاہتے ہیں کہ یہ سورتیں اسلام کے دور اول میں سب سے پہلے نازل ہوئی ہیں کیونکہ یہ سب سورتیں مکی ہیں اور دوسری سورتوں سے پہلے ان سورتوں کو حفظ کیا گیا اور ان کی تلاوت کی گئی ہے۔

الْعَاتِكُ

”الْعَاتِكُ“ اس سے مراد گھوڑا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”الْعَوَاتِكُ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ ۔

نَتَّبِعُهُمْ حَيْثَمَا لَنَا عَوَاتِكَا
فِي الْحَرْبِ جُرُودًا تَرْكَبُ الْمَهَالِكَا

”ہم ان کے گھوڑوں کا پیچھا کرتے ہیں اور اپنے گھوڑوں کے ذریعے میدان جنگ میں ہلاکتوں پر سوار ہوتے ہیں“

فائدہ | عبدالباتی بن قانع اپنی محکم میں اور حافظ ابو طاهر احمد بن محمد اسلمی نے حدیث سیانہ بن عاصم نقل کی ہے۔ سیانہ بن عاصم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کا شرف حاصل ہے۔ حضرت سیانہ بن عاصم فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے یوم خنین میں فرمایا میں قبیلہ سلیم کی عواتک کا فرزند ہوں۔ ”سلیم العواتک“ سے مراد قبیلہ سلیم کی تین عورتیں ہیں جو رسول اللہ ﷺ کی امہات میں شامل ہیں۔ ان میں سے ایک عاتکہ بنت ہلال بن فالح بن ذکوان سلمیہ ہیں جو عبدمناف بن قصی کی ماں ہیں۔ دوسری عاتکہ بنت مرہ بن ہلال بن فالح سلمیہ ہیں جو ہاشم بن عبدمناف کی ماں ہیں۔ تیسری عاتکہ بنت اوقص بن مرہ بن ہلال سلمیہ ہیں جو نبی اکرم ﷺ کی

والدہ محترمہ حضرت آمنہ کے والد وہب کی ماں ہیں۔ پس ان عوامک میں سے پہلی یعنی عاتکہ بنت ہلال چھوٹی ہیں عاتکہ بنت مرہ کی اور عاتکہ بنت مرہ چھوٹی ہیں عاتکہ بنت اوقس کی۔ بنو سلیم اس رشتہ پر فخر کیا کرتے تھے۔ بنو سلیم کے لئے اور بھی بہت سی باتیں قابل فخر ہیں جن میں سے ایک یہ ہے کہ فتح مکہ کے دن بنو سلیم کے ایک ہزار افراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ شریک ہوئے تھے۔ دوسری قابل فخر بات یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن تمام جھنڈوں سے آگے بنو سلیم کے جھنڈے کو کیا جو سرخ رنگ کا تھا۔ تیسری قابل فخر بات بنو سلیم کے لئے یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے اپنے دور خلافت میں کوثر، شام، بصرہ اور مصر کے رہنے والوں کو خطوط لکھے کہ تم میں سے جو سب سے افضل آدمی ہے اس کو میرے پاس بھیجو۔ پس اہل کوثر نے عقبہ بن فرقہ سلمیٰ کو اہل شام نے ابو الاعور سلمیٰ کو اہل بصرہ نے مجاشع بن مسعود سلمیٰ کو اور اہل مصر نے معن بن یزید سلمیٰ کو حضرت عمرؓ کے پاس بھیجا۔ محدثین کی ایک جماعت کے نزدیک فتح مکہ کے دن بنو سلیم کے افراد کی تعداد ایک ہزار تھی لیکن صحیح بات یہی ہے کہ بنو سلیم کے لوگ فتح مکہ کے دن صرف نو سو کی تعداد میں حضورؐ کے ساتھ شریک ہوئے تھے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا تھا کہ کیا تم میں کوئی شخص ایسا ہے جو فضیلت و مرتبہ میں سو آدمیوں کے برابر ہو جائے اور تمہاری تعداد ایک ہزار پوری ہو جائے۔ انہوں نے عرض کیا کہ ہاں پس بنو سلیم نے ضحاک بن سفیان کو پیش کیا۔ نیز ضحاک بن سفیان بنو سلیم کے سردار تھے۔

عتاق الطیر

”عتاق الطیر“ اس سے مراد شکاری پرندے ہیں جو ہری کا یہی قول ہے۔

الْعَتْلَةُ

”الْعَتْلَةُ“ اس سے مراد وہ اونٹنی ہے جسے کوئی بھی نہیں چھیڑتا اور وہ ہمیشہ فریہ رہتی ہے۔ ابونصر کی یہی رائے ہے۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب النون“ میں لفظ ”العتلة“ کے تحت اس کا تفصیلی ذکر آئے گا۔

العاضہ والعاضة

”العاضہ والعاضة“ اس سے مراد سانپ کی ایک قسم ہے جس کے ڈنٹے سے موت واقع ہو جاتی ہے۔ تحقیق باب الحاء میں ”الحیة“ کے تحت اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

الْعَاسِلُ

”الْعَاسِلُ“ اس سے مراد بھیڑیلہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”العسل“ اور العواسل کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی مونث عسلی آتی ہے۔ تحقیق لفظ ”الذئب“ کے تحت ”باب الذال“ میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

العاطوس

”العاطوس“ اس سے مراد ایک چوپایہ ہے جس سے بدشگونی لی جاتی ہے۔ عنقریب انشاء اللہ باب الفاء میں ”العاطوس“ کے تحت اس کا تذکرہ آئے گا۔

الْعَافِيَةُ

”الْعَافِيَةُ“ سے مراد ہر طالب رزق ہے خواہ وہ انسان ہو چوپائے ہوں یا پرندے ہوں۔ یہ لفظ عفا، عفا، عفو سے ماخوذ ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ”إِذَا أُنْتَبَهَتْ تَطْلُبُ مَعْرُوفَةً“ (تو اس کے پاس نیکی کا طالب بن کر آیا)۔

فائدہ حدیث شریف میں مذکور ہے کہ جس شخص نے مردہ یعنی بنجر زمین کو زندگی دی یعنی کاشت کے قابل بنایا۔ پس وہ زمین اسی کے لئے ہے اور اس زمین کی پیداوار میں جو چیز عافیہ کھالے تو وہ اس شخص کے لئے صدقہ ہے۔ ایک روایت میں عافیہ کی بجائے العوانی کا لفظ مذکور ہے اور یہ عافیہ کی جمع ہے۔ اس حدیث کو امام نسائی اور امام بیہقی نے نقل کیا ہے۔ ابن حبان نے اس کو جابر بن عبد اللہ کی روایت سے صحیح قرار دیا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم لوگ مدینہ کو بھلائی پر چھوڑ دو گے اور اس میں نہیں آئیں گے مگر عوانی۔ راوی کہتے ہیں کہ ”العوانی“ سے حضور کی مراد درندے اور پرندے ہیں جو رزق کے طالب ہوں۔ حضور نے فرمایا پھر قبیلہ مزینہ کے دو چرواہے مدینہ کا قصد کر کے اپنی بکریوں کو آواز دیتے ہوئے نکلیں گے۔ پس وہ ان بکریوں کو غیر مانوس اور وحشی پائیں گے یہاں تک کہ جب یہ دونوں چرواہے شنیۃ الوداع تک پہنچیں گے تو منہ کے بل گر پڑیں گے۔ (رواہ المسلم)

امام نووی نے فرمایا ہے کہ مختار مسلک کے مطابق یہ ترک مدینہ آخری زمانہ میں اس وقت ہوگا جب قیامت کے آثار رونما ہوں گے۔ قبیلہ مزینہ کے دو چرواہوں کا مدینہ کو چھوڑنے کا قصہ امام بخاری نے بھی بیان کیا ہے اور کتاب بخاری میں مذکور ہے کہ دونوں چرواہے منہ کے بل گر پڑیں گے جب قیامت ان کو پالے گی اور سب سے آخر میں ان دونوں کا حشر ہوگا۔ قاضی عیاض نے فرمایا ہے کہ یہ واقعہ زمانہ اول میں رونما ہو چکا ہے اور یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں سے ہے۔ پس تحقیق مدینہ منورہ کو بھلائی کی حالت میں اس وقت چھوڑا جا چکا ہے جس وقت خلافت مدینہ منورہ سے شام اور عراق منتقل کی گئی اور یہ وقت دین اور دنیا کے لحاظ سے سب سے بہترین وقت تھا۔ دینی اعتبار سے اس لئے کہ مدینہ منورہ میں علماء بکثرت موجود تھے اور دنیوی اعتبار سے اس لئے کہ مدینہ منورہ کی عمارت اور کھتی بہت اچھی تھی اور مدینہ کے رہنے والے بہت خوشحال تھے۔ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ مؤرخین نے مدینہ منورہ میں رونما ہونے والے بعض فتنوں کے متعلق بیان کیا ہے کہ مدینہ کے لوگ اس بات سے خوفزدہ ہو گئے کہ اس کے اکثر باشندے مدینہ سے کوچ کر گئے اور اس کے تمام پھل یا اکثر پھل عوانی کیلئے رہ گئے۔ پھر کچھ مدت ہی گزر تھی کہ مدینہ کے لوگ واپس لوٹ آئے۔ قاضی عیاض نے فرمایا ہے کہ آج کے حالات اس کے زیادہ قریب ہیں کیونکہ مدینہ منورہ کے اطراف ویران ہو چکے ہیں۔

الْعَائِدُ

”الْعَائِدُ“ اس سے مراد وہ اونٹنی ہے جس کے ہمراہ اس کا بچہ بھی ہو۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اونٹنی جب بچہ چھتی ہے تو اس کے بعد بچہ کے طاقتور ہونے تک ”الْعَائِدُ“ ہی کہلاتی ہے۔

حدیث شریف میں ”الْعَائِدُ“ کا تذکرہ | حدیث شریف میں مذکور ہے کہ قریش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قتال کرنے کے لئے نکلے اور ان کے ساتھ تازہ بیانی ہوئی اونٹنیاں تھیں ”العوذ“ العائد کی جمع ہے۔ حدیث میں مذکور ”العوذ المطافل“ کا معنی یہ ہے کہ قریش دودھ والی اونٹیوں کو اپنے ہمراہ لائے تھے تاکہ دودھ کو زادرہ کے طور پر استعمال کریں اور میدان جنگ سے اس وقت تک واپس نہ ہوں جب تک اپنے فاسدگان کے مطابق (نعوذ باللہ) محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے ساتھیوں کو قتل نہ کر دیں۔

”نہایت الغریب“ میں مذکور ہے کہ ”العوذ المطافل“ سے مراد عورتیں اور بچے ہیں۔ اونٹنی کو ”العائد“ اس لیے کہا جاتا ہے کہ اگرچہ اس کے ہمراہ اس کا بچہ ہی ہوتا ہے لیکن یہ اپنے بچے پر حسد سے زیادہ مہربان ہوتی ہے جیسے اہل عرب کہتے ہیں ”يُحَاذِرَةُ دَابِحَةً“ (نفع بخش تجارت) اسی طرح کہتے ہیں ”عَيْشَةُ دَابِحِيَّةٌ“ (عیش و عشرت کی زندگی) یعنی نیک و پاکیزہ زندگی۔

العقبص و العقبوص

ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک چوپایہ ہے۔

الْعُتْرَفَانُ

”الْعُتْرَفَانُ“ اس سے مراد مرغ ہے۔ تحقیق لفظ ”الدریک“ کے تحت ”باب الدال“ میں اس کا تفصیلی ذکر ہو چکا ہے۔ عدی بن زید نے کہا ہے کہ۔

ثَلَاثَةُ أَحْوَالٍ وَ شَهْرًا مُحَرَّمًا . أَقْضَى كَعَيْنِ الْعُتْرَفَانِ الْمُحَارَبِ
 ”تین سال اور ایک مہینہ جس میں جنگ حرام ہے وہ فیصلہ کرنے میں جنگجو مرغ سے بھی زیادہ جلد باز ہے“

الْعُتُودُ

”الْعُتُودُ“ اس سے مراد بکری کے بچے ہیں جبکہ وہ قوی ہو جائیں اور چارہ وغیرہ کھانے لگیں۔ اس کی جمع کے لئے اُعْتَدَةُ اور عُتْدَانُ کے الفاظ استعمال ہیں۔ لفظ عُتْدَانُ اصل میں عتدان تھا۔ پس تاہم کودال میں مدغم کرنے سے ”عتدان“ ہو گیا ہے۔

حدیث شریف میں ”عتود“ کا تذکرہ | حضرت عقبہ بن عامر سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کے درمیان بکریاں تقسیم فرما رہے تھے تو مجھے بھی ایک بکری دی اور آخر میں ایک بکری کا بچہ باقی بچ گیا۔ پس آپ نے فرمایا کہ تو اس کو (قربانی کے لئے) ذبح کر لے۔ (رواہ مسلم)

علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ امام بیہقی "اور ہمارے تمام اصحاب کے نزدیک بکری کے بچہ کو قربانی کے لئے ذبح کرنے کی رخصت صرف عقبہ بن عامر کے لئے ہی خاص ہے جیسا کہ ابو بردہ ہانی بن یار بلوی کے لئے تھی۔ امام بیہقی نے روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عقبہ بن عامر سے فرمایا کہ اس بکری کے بچے کو (قربانی کے لئے) ذبح کر لو لیکن تمہارے بعد کسی کے لئے اس میں رخصت نہیں ہے۔ سنن ابوداؤد میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے زید بن خالد کو بھی اس میں رخصت نہیں ہے۔ سنن ابوداؤد میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے زید بن خالد کو بھی اس میں رخصت دی تھی۔ پس اس لحاظ سے تین افراد کو (قربانی کے لئے) بکری کا بچہ ذبح کرنے کی رخصت خصوصی طور پر نبی اکرم نے عطا فرمائی۔ (۱) حضرت ابو ہریرہؓ (۲) حضرت عقبہ بن عامرؓ (۳) حضرت زید بن خالد۔

الْعَثَةُ

"الْعَثَةُ" اس سے مراد ایسا کیڑا ہے جو کپڑوں اور اون کو کھا جاتا ہے۔ اس کی جمع کے لئے "عَثٌ" اور "عَثَتْ" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ یہ کیڑا اون میں بکثرت پایا جاتا ہے۔ محکم میں مذکور ہے کہ "الْعَثَةُ" سے مراد ایسا کیڑا ہے جو کچے چمڑے کے ساتھ چٹ جاتا ہے اور اس سے کھا جاتا ہے۔

یہ قول ابن اعرابی کا ہے۔ ابن درید نے کہا ہے کہ "الْعَثَةُ" بغیرحاء کے یعنی عَثٌ ہے اور یہ کیڑا اون میں پایا جاتا ہے۔ ابن قتیبہ نے کہا ہے کہ یہ کیڑا پکائے ہوئے چمڑے کو کھا جاتا ہے اور یہ دیمک کے مشابہ ہوتا ہے۔ جوہری نے کہا ہے "العثة" سے مراد وہ کیڑا ہے جو اون کو چاٹتا ہے۔

الحکم | اس کیڑے کا کھانا حرام ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں کہ "عَثِيْفَةٌ تَقْرُمُ جِلْدًا اَمْلَسُ" (ایسا کیڑا جو نرم و ملائم چمڑے کو کھا جاتا ہے) یہ مثال اس شخص کے لئے دی جاتی ہے جو کسی ایسی شے پر اثر انداز ہونے کی کوشش کرے جس پر وہ قادر نہیں ہے۔ یہ مثال احنف بن قیس نے حارثہ بن زید کے لئے دی تھی جبکہ اس نے حضرت علیؓ سے یہ درخواست کی تھی کہ اسے حکومت میں شامل کر لیا جائے لیکن "الفاق" میں مذکور ہے کہ احنف نے یہ مثال اس شخص کے لئے دی تھی جس نے اس کی بھوک تھی جیسا کہ کہا گیا ہے۔

فَإِنْ تَشْتَمُونَ عَلَى لَوْمِكُمْ

فَلَقَدْ تَقْرُمُ الْعَثُ مَلْسُ الْأَدَمِ

"پس اگر تم ہمیں اپنی ملامت پر گالی دیتے ہو تو کیڑا نرم و ملائم چمڑے کو کاٹنے کی جدوجہد کرتا ہے"

الْعُثْمَةُ

"الْعُثْمَةُ" اس سے مراد شدید قوت والی اونٹنی ہے۔ مذکر کے لئے عُثْمٌ کا لفظ مستعمل ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد شہد ہے۔ نیز جوہری نے کہا ہے کہ شیر کو قتل و ملی کی بناء پر "عُثْمٌ" کہا جاتا ہے۔ راجز نے کہا ہے کہ خَيْفَتُنْ مَشْبِيْتَةُ عُثْمَتُمْ

الْعُثْمَانُ

”الْعُثْمَانُ“ (عین کے ضمہ اور تاء کے سکون کے ساتھ) اس سے مراد سرخاب کے بچے، اثر دھا کے بچے اور سانپ کے بچے ہیں نیز سانپ کو ”الْعُثْمَانُ“ کہا جاتا ہے۔

العثوثج

”العثوثج“ اس سے مراد فریہ اونٹ ہے۔

الْعَجْرُوفُ

”الْعَجْرُوفُ“ (عین کے ضمہ کے ساتھ) اس سے مراد ایک لمبی ٹانگوں والا کبوتر ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اس سے مراد وہ چوٹی جس کی ٹانگیں لمبی ہوتی ہیں۔

الْعَجَلُ

”الْعَجَلُ“ گائے کے بیٹے یعنی بچھڑے کو کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع ”عجاجیل“ آتی ہے اور مونث ”عجلۃ“ آتی ہے۔ نیز ”بَقْرَةٌ مُعْجَلَةٌ“ ایسی گائے کو کہا جاتا ہے جس کے ساتھ بچھڑا بھی ہو یعنی بچھڑے والی گائے۔

فائدہ | کہا جاتا ہے کہ بچھڑے کیلئے ”عجل“ کا لفظ اس لئے مستعمل ہے کہ بنی اسرائیل نے گائے کے ایک سالہ بچھڑے کی پرستش میں عجلت سے کام لیا تھا اور بنی اسرائیل نے چالیس دن تک گائے کے ایک سالہ بچھڑے کی پرستش کی تھی۔ پس اس جرم کی وجہ سے بنی اسرائیل چالیس سال تک مقام ”تبیہ“ میں مبتلائے عذاب رہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ایک دن کے مقابلہ میں بنی اسرائیل کیلئے ایک سال بطور سزا تجویز فرمایا۔ ابو منصور دیلمی نے مسند الفردوس میں حضرت حذیفہ بن یمان کی یہ روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر امت کے لئے ایک ”عجل“ یعنی ایک سالہ بچھڑا ہے اور اس امت کا ”عجل“ (ایک سالہ بچھڑا) دینار و درہم ہے۔

حجۃ الاسلام امام غزالی نے فرمایا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی قوم کے بچھڑے کی ساخت سونے اور چاندی کے زیورات کی تھی۔ جو ہرئی اور دیگر اہل علم کا یہ قول ہے کہ بنی اسرائیل نے جس ایک سالہ بچھڑے کی پرستش کی تھی اس کا جسم سونے کا تھا اور اس کا رنگ سرخ تھا۔

گائے کے ایک سالہ بچھڑے کی عبادت کا سبب | بنی اسرائیل کا ایک سالہ بچھڑے کی پرستش کا سبب یہ ہوا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے اللہ تعالیٰ نے تیس دن کی مدت معین کی تھی۔ پھر اس کی تکمیل کیلئے دس دن کا اضافہ فرمایا تھا۔ پس جب

حضرت موسیٰ علیہ السلام فرعون اور آل فرعون کی ہلاکت کے بعد دسویں دن بنی اسرائیل کو دریائے قلمزم عبور کر کے آگے لے کر بڑھے تو ان کا گزرا یہی قوم پر ہوا جو اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر گائے کی شکل کے بتوں کی پرستش کر رہے تھے۔ ابن جرتجؒ نے فرمایا ہے کہ یہ گائے کے ایک سالہ بچھڑے کی پرستش کا نقطہ آغاز ہے۔ پس بنی اسرائیل نے جب اس قوم کو گائے کی شکل کے بتوں کی پوجا کرتے ہوئے دیکھا تو کہنے لگے اے موسیٰ ہمارے لئے بھی اسی طرح کا ایک معبود بنائیے تاکہ ہم لوگ بھی اس کی عبادت کریں جیسے ان کے لئے ایک معبود ہے۔ بنی اسرائیل کی شکایت عقیدہ وحدانیت میں کمزوری یا شک نہیں تھا بلکہ ان کا مقصد یہ تھا کہ اے موسیٰ ہمارے لئے کوئی ایسی چیز تیار کیجئے جس کی ہم تعظیم کریں اور اس کی تعظیم کے ذریعے ہم اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کر سکیں۔ نیز بنی اسرائیل کا خیال تھا کہ ان کا یہ عقیدہ دین کو نقصان نہیں پہنچاتا اور بنی اسرائیل کا حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اس قسم کا سوال کرنا جہالت کی وجہ سے تھا جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ“ (بے شک تم ایک جاہل قوم ہو)۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل سے وعدہ کیا تھا کہ جب آپ مصر میں مقیم تھے کہ اللہ تعالیٰ جب ان کے دشمنوں کو ہلاک کر دے گا تو انہیں ایسی کتاب عطا فرمائے گا جس میں دینی و دنیوی معاملات کا دستور العمل ہوگا۔ پس جب بنی اسرائیل کو اللہ تعالیٰ نے فرعون کے ظلم و ستم سے نجات دے دی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے رب سے اس کتاب کے متعلق سوال کیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تیس دن کے روزے رکھنے کا حکم دیا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ آپ نے کسی درخت کی چھال کو کھالیا تھا۔ پس فرشتوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ آپ کے منہ سے جو متک کی خوشبو آتی تھی وہ آپ نے مسواک کر کے ختم کر دی ہے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دس روزے مزید رکھے اور اس دس یوم کے اضافہ کی مدت میں ہی ایک سالہ بچھڑے کی عبادت کا ظہور ہوا جس کا بانی سامری تھا۔ یہ شخص ایسی قوم سے تعلق رکھتا جو گائے کی پوجا کرتی تھی اور سامری بظاہر مسلمان ہو گیا تھا لیکن اس کے دل میں گائے کی محبت موجود تھی۔ پس اللہ تعالیٰ نے سامری کے ذریعے بنی اسرائیل کو آزمائش میں ڈال دیا۔ پس سامری جس کا نام موسیٰ بن ظفر تھا نے بنی اسرائیل کو کہا کہ سونے اور چاندی کے زیورات میرے پاس لے آؤ۔ پس بنی اسرائیل نے اپنے اپنے زیورات سامری کے پاس جمع کر دیئے۔ پس سامری نے ان زیورات کو پگھلا کر بچھڑے کا ایک قالب ڈھال لیا جس میں آواز تھی اور اس میں ایک مٹھی کے برابر وہ مٹی ڈال دی جو اس نے حضرت جبرائیل علیہ السلام کے گھوڑے کے قدم کے نیچے سے دریا عبور کرتے وقت اٹھالی تھی۔ پس اس مٹی کے ڈالتے ہی بچھڑے کے اندر گوشت پیدا ہو گیا اور وہ گائے کی طرح بولنے لگا۔ حضرت ابن عباسؓ، حسنؓ، قتادہؓ اور اکثر مفسرین کا یہی قول ہے اور یہی صحیح ہے جیسا کہ تفسیر بغوی وغیرہ میں مذکور ہے۔

بعض اہل علم کہتے ہیں کہ یہ ایک سالہ بچھڑا محض سونے کا ایک قالب تھا اور اس میں روح نہیں تھی اور اس سے ایک آواز سنائی دیتی تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ ایک سالہ بچھڑا صرف ایک مرتبہ بولا تھا اور اس کی آواز سننے ہی بنی اسرائیل کی پوری قوم اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر اس کی عبادت میں مصروف ہو گئی اور وہ تمام لوگ وجد و سرور میں بچھڑے کے ارد گرد رقص کرنے لگے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ بچھڑا بہت کثرت سے بولتا رہتا تھا اور جب یہ بچھڑا بولتا تھا تو لوگ اس کو سجدہ کرتے تھے اور جب یہ خاموش ہو جاتا تھا تو لوگ سجدہ سے اپنے سر اٹھا لیتے تھے۔ وہبؒ نے فرمایا ہے کہ اس ایک سالہ بچھڑے کی آواز تو سنائی دیتی تھی لیکن وہ حرکت نہیں کر سکتا تھا۔ سدیؒ نے

فرمایا ہے کہ یہ ایک سال بچھڑا بولتا بھی تھا اور چلتا بھی تھا۔ ”الْحَسَدُ“ سے مراد انسان کا بدن ہے اور اجسام معتقد یہ میں سے انسان کے علاوہ کسی کے لئے ”الحسد“ کا لفظ نہیں کہا گیا اور جنات کے لئے بھی ”اِحْسَادُ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ پس بنی اسرائیل کا ایک سال بچھڑا ایک قالب تھا جو آواز نکالتا تھا جیسے پہلے گزر چکا ہے اور وہ بچھڑا نہ کھاتا تھا اور نہ پیتا تھا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَأَشْرَبُوا بِغِيِّ قُلُوبِهِمُ الْعَجْلُ“ (اور ڈال دی گئی ان کے دلوں میں بچھڑے کی محبت) اس سے مراد ایک سال بچھڑے کی محبت ہے جو بنی اسرائیل کے دلوں میں پیوست ہو گئی تھی۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم کے متعلق فرمایا ہے ”فَجَاءَ بِعَبْدٍ سَمِيْعٍ“ (پس وہ آیا ایک فریب تلے ہوئے بچھڑے۔ کے ساتھ) حضرت قتادہ نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے مال کا اکثر حصہ گائے وغیرہ پر مشتمل تھا۔ اس لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مہمانوں کے اکرام کی خاطر ایک فریب بچھڑا نل کر ان کے سامنے پیش کیا۔ قرطبی نے فرمایا ہے کہ بعض لغات میں ”عجل“ کے معنی ”شاة“ (بکری) مذکور ہیں۔ تفسیری سے بھی اسی طرح کا قول منقول ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام مہمان نواز تھے۔ پس آپ نے مہمانوں کی ضیافت کے لئے اپنی جائداد کا ایک حصہ وقف کر رکھا تھا جس کے ذریعے آپ قوم و مذہب کی تفریق کے بغیر تمام لوگوں کی ضیافت کیا کرتے تھے۔ عون بن شاد نے کہا ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے اس بچھڑے پر اپنا بازو دبھرا تو وہ بچھڑا نہ ہو کر کھڑا ہو گیا یہاں تک کہ وہ اپنی ماں سے جا ملا۔

قاضی ابن قریبہ کے متعلق حکایت | قاضی محمد بن عبدالرحمن جو کہ ابن قریبہ کے نام سے مشہور تھے ان کی وفات ۳۳۰ھ میں ہوئی۔ ان کے محاسن میں سے ایک یہ ہے کہ عباس بن معلیٰ کاتب نے ان کی طرف خط لکھا کہ قاضی صاحب کیا فرماتے ہیں اس یہودی کے متعلق جس نے ایک نصرانی عورت سے زنا کیا جس کے نتیجے میں اس عورت کے ہاں بچہ پیدا ہوا جس کا نام انسان کے جسم کی طرح ہے اور اس کا چہرہ تیل کے چہرہ کی طرح ہے۔ نیز یہودی مرد اور نصرانی عورت کو گرفتار کر لیا گیا ہے۔ پس قاضی محمد بن عبدالرحمن نے فوراً جواب تحریر کیا کہ یہ یہودیوں کے ملعون ہونے کی کھلی شہادت ہے کیونکہ ان کے دلوں میں ایک سال بچھڑے کی محبت موجود ہے۔ میری رائے یہ ہے کہ یہودی کے سر پر بچھڑے کے سر کی کھال چڑھا دی جائے اور پھر یہودی کو نصرانیہ عورت کی گردن سے باندھ کر ان دونوں کو زمین پر گھسیٹا جائے اور منادی کرادی جائے کہ ”ظَلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ“ (اور نیچے اندر سے ہی اندر سے ہیں) والسلام۔

فائدہ | قرطبی نے ابو بکر طوٹی سے نقل کیا ہے کہ ایک مرتبہ ان سے ایسے لوگوں کے متعلق سوال کیا گیا جو کسی جگہ جمع ہوتے ہیں اور قرآن کریم کا کچھ حصہ پڑھتے ہیں پھر اشعار کہتے ہیں اور پھر رقص کرتے ہیں اور دف بجاتے ہیں۔ کیا ان لوگوں کی مجالس میں شرکت حلال ہے یا حرام؟ پس ابو بکر طوٹی نے جواب دیا کہ اکابر صوفیاء کا مذہب یہ ہے کہ یہ بات غلط ہے اور جہات و گمراہی ہے۔ علامہ دمیری نے فرمایا ہے کہ میری رائے یہ ہے کہ طوٹی کا جواب اس طرح تھا کہ صوفیاء کا مسلک غلط ہے اور جہالت و ضلالت پر مبنی ہے اور رہا اسلام تو وہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کا نام ہے اور رہا رقص و وجد تو یہ سب سے پہلے سامری کے ساتھیوں نے کیا تھا جب سامری نے ان کے لئے ایک بچھڑا بنایا تھا جو بولتا تھا تو وہ تمام لوگ اس بچھڑے کے ارد گرد رقص کرتے تھے اور وجد کرتے تھے۔ پس رقص و وجد کرنا کفار کا دین ہے اور ایک سال بچھڑے کی پوجا کرنے والوں کا

طریقہ ہے۔ نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مجلس میں صحابہ کرامؓ کی کیفیت یہ ہوتی تھی کہ گویا ان کے سروں پر پرندے بیٹھے ہیں یعنی نہایت ادب کے ساتھ صحابہ کرامؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں بیٹھے تھے۔

پس بادشاہ اور اس کے امراء کیلئے ضروری ہے کہ وہ ایسے لوگوں کو مساجد میں آنے سے روکیں اور کسی ایسے شخص کے لئے جو اللہ اور آخرت پر ایمان رکھتا ہے ان لوگوں کی مجالس میں شرکت حلال نہیں ہے اور مومن کے لئے ایسے اشخاص کی اعانت بھی جائز نہیں ہے۔ امام مالکؒ، شافعیؒ، ابوحنیفہؒ، احمدؒ وغیرہ اور جملہ ائمہ مسلمین کا یہی مسلک ہے۔

فائدہ روایت کی گئی ہے کہ بنی اسرائیل میں (عامیل نامی) ایک مالدار آدمی تھا جس کا ایک بھتیجا تھا جو فقیر تھا اور اس بھتیجے کے علاوہ اس کا اور کوئی وارث نہیں تھا۔ پس جب اس شخص کی موت میں بہت دیر ہوگئی تو بھتیجے نے اپنے چچا کو قتل کر دیا تاکہ اس کے مال کا وارث بن جائے اور اس کی لاش دوسرے گاؤں کے پاس ڈال دی۔ پھر جب صبح ہوئی تو اپنے چچا کے خون کا مدعی ہوا اور ہستی کے چند افراد کو لے کر موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان پر اپنے چچا کے قتل کا دعویٰ کر دیا۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے ان افراد سے قتل کے متعلق پوچھا۔ پس ان سب نے انکار کر دیا۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام پر مقتول کا معاملہ مشتہر رہا۔ کئی نے کہا ہے کہ یہ واقعہ تورات میں تقسیم میراث کا حکم نازل ہونے سے پہلے پیش آیا۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام سے لوگوں نے درخواست کی کہ وہ اللہ تعالیٰ سے دعا کریں تاکہ وہ ان کے لئے مقتول کا معاملہ واضح فرمائے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دعا کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی کی کہ بنی اسرائیل کو اس بات سے آگاہ فرمادیں کہ اللہ تعالیٰ ان کو حکم دیتا ہے کہ وہ گائے کو ذبح کریں۔ روایت کی گئی ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک نیک آدمی تھا جس کا ایک لڑکا تھا اور اس صالح آدمی کے پاس ایک بچھیا بھی تھی۔ پس وہ شخص اس بچھیا کو ایک دن جنگل میں لے گیا اور اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی کہ اے اللہ میں اس بچھیا کو تیرے حوالے کرتا ہوں تاکہ یہ میرے بیٹے کے کام آئے۔ یہاں تک کہ وہ بڑا ہو جائے۔ پس اس نیک آدمی کا انتقال ہو گیا اور وہ بچھیا جسے اس نے جنگل میں چھوڑا تھا جوان ہوگئی۔ پس یہ بچھیا جب بھی کسی شخص کو اپنے قریب دیکھ لیتی تو اس سے دور بھاگ جاتی۔ پس جب اس نیک شخص کا بیٹا بڑا ہو گیا تو وہ اپنی ماں کا بہت فرماں بردار نکلا۔ اس لڑکے نے رات کو تین حصوں میں تقسیم کر رکھا تھا۔ وہ رات کے ایک حصہ میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا تھا اور ایک حصہ میں آرام کرتا تھا اور ایک حصہ میں اپنی والدہ کے سر کے پاس بیٹھ جاتا تھا تاکہ اس کی خدمت کر سکے۔

پس جب صبح ہوتی تو وہ جنگل کی طرف جاتا اور وہاں سے لکڑیاں اکٹھی کرتا اور انہیں اپنی پیٹھ پر اٹھا کر بازار میں لاتا اور انہیں فروخت کر کے حاصل شدہ رقم کو تین حصوں میں تقسیم کر دیتا۔ پس وہ رقم کا ایک حصہ صدقہ کرتا۔ ایک حصہ اپنے کھانے پینے میں خرچ کرتا اور ایک حصہ اپنی والدہ کو دے دیتا تھا۔ پس ایک دن اس کی ماں نے اس سے کہا کہ بے شک تیرے باپ نے وراثت میں ایک بچھیا چھوڑی تھی اور اس کو اللہ کے حوالے کر کے فلاں جنگل میں چھوڑ دیا تھا۔ پس تم وہاں جاؤ اور حضرت ابراہیمؑ اسماعیلؑ اسحق اور یعقوب علیہم السلام کے معبود سے دعا مانگو کہ وہ اس بچھیا کو تمہاری طرف لوٹا دے۔ اس بچھیا کی پہچان یہ ہے کہ جب تم اس کو دیکھو گے تو اس کی کھال سے سورج جیسی شعاعیں نکلتی ہوئی معلوم ہوں گی اور اس بچھیا کا نام اس کی خوبصورتی اور زرردی کے باعث مذہبہ (سنہری) پڑ گیا تھا۔ پس وہ لڑکا جنگل میں پہنچا تو اس نے دیکھا کہ وہ بچھیا کھانے پینے سے تھکتی ہے۔ پس وہ لڑکا چلا کر کہنے لگا کہ اے بچھیا میں تجھے

حضرت ابراہیم، اسماعیل، اسحاق اور یعقوب علیہم السلام کے معبود کا واسطہ دے کر کہتا ہوں کہ تو میرے پاس چلی آ۔ پس وہ بچھیا دوڑتی ہوئی آئی۔ یہاں تک کہ اس لڑکے کے سامنے کھڑی ہوگئی۔ پس لڑکے نے اس کی گردن کو پکڑ لیا اور اس کو ہکا تا ہوا گھر کی طرف چل دیا۔ پس اللہ تعالیٰ کے حکم سے وہ بچھیا ننگو کرنے لگی۔ پس اس بچھیا نے کہا کہ اے اپنی ماں کے ساتھ نیکی کرنے والے لڑکے مجھ پر سوار ہو جا۔ پس اس میں تجھ کو آسانی ہوگی۔ پس لڑکے نے کہا کہ میری ماں نے مجھے سوار ہونے کا حکم نہیں دیا بلکہ مجھے حکم دیا تھا کہ اس کی گردن پکڑ کر لے آنا۔ پس بچھیا نے کہا کہ اگر تو مجھ پر سوار ہو جاتا تو تجھے مجھ پر کبھی بھی قدرت حاصل نہ ہوتی۔ پس تو چل۔ پس تو اگر پہاڑ کو یہ حکم دے کہ وہ جڑ سے اکھڑ کر تیرے ساتھ چل پڑے تو وہ ایسا ہی کرے گا اور یہ صلاحیت تیرے اندر اس لئے پیدا ہوگئی ہے کہ تو اپنی ماں کے ساتھ اچھا سلوک کرتا ہے۔ پس جب لڑکا بچھیا کو لے کر اپنی والدہ کے پاس پہنچا تو والدہ نے اپنے بیٹے سے کہا کہ تم فقیر ہو اور تمہارے پاس مال وغیرہ بھی نہیں ہے اور رات بھر شب بیداری کرنا اور دن میں لکڑیاں جمع کرنا۔ تمہیں مشقت میں ڈال دیتا ہے۔ پس تم بازار میں جاؤ اور اس گائے کو فروخت کر دو۔ پس لڑکے نے کہا کہ میں کتنی قیمت میں اس گائے کو فروخت کروں۔ والدہ نے کہا کہ تین دینار میں لیکن میرے مشورہ کے بغیر اس کو فروخت نہ کرنا۔ اس وقت گائے کی قیمت تین دینار ہی تھی۔ پس لڑکا اس گائے کو لے کر بازار کی طرف چلا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کی طرف ایک فرشتہ بھیجا تاکہ اپنی مخلوق کو اپنی قدرت کاملہ کا نمونہ دکھائے اور لڑکے کو آزمائے کہ وہ اپنی والدہ کا کتنا مطیع ہے اور اللہ تعالیٰ بہت زیادہ علم رکھنے والا اور باخبر ہے۔ پس فرشتے نے اس لڑکے سے کہا کہ یہ گائے کتنی قیمت میں فروخت کرو گے؟ اس نے جواب دیا کہ تین دینار میں بشرطیکہ میری والدہ اس پر راضی ہو جائے۔ پس فرشتہ نے اس سے کہا کہ میں تم سے یہ گائے چھ دینار کے عوض خرید لوں گا بشرطیکہ تم اپنی والدہ کا حکم نہ مانو۔ پس لڑکے نے جواب دیا کہ اگر تم مجھے اس گائے کے برابر سونا بھی دو تو میں نہیں لوں گا مگر یہ کہ میری والدہ اس پر راضی ہو جائیں۔ پھر اس کے بعد لڑکا اپنی والدہ کی طرف گیا اور اسے گائے کی قیمت کے متعلق خبر دی۔ پس والدہ نے کہا کہ تم جاؤ اور گائے کو میری رضامندی کے ساتھ چھ دینار میں فروخت کر دو۔ پس وہ لڑکا گائے کو لے کر بازار کی طرف گیا۔ پس فرشتہ آیا اور اس نے لڑکے سے کہا کہ تمہاری ماں نے تمہیں کیا حکم دیا ہے؟ پس لڑکے نے فرشتے سے کہا کہ میری ماں نے مجھے حکم دیا ہے کہ اس گائے کو میری اجازت کے بغیر چھ دینار سے کم میں فروخت نہ کرنا۔ پس فرشتے نے لڑکے سے کہا کہ میں تمہیں اس گائے کے عوض بارہ دینار دیتا ہوں بشرطیکہ تم اپنی ماں سے اجازت نہ لو۔ پس لڑکے نے انکار کر دیا اور اپنی والدہ کی طرف گیا اور اسے تمام واقعہ کی خبر دی۔ پس والدہ نے لڑکے سے کہا کہ ہو سکتا ہے وہ آدمی کی شکل میں کوئی فرشتہ ہو اور تمہیں آزمانا چاہتا ہو کہ تم میری اطاعت میں کس قدر ثابت قدم رہتے ہو۔ پس جب وہ آئے تو اسے کہنا کہ آپ ہمیں کیا حکم دیتے ہیں کیا ہم اس گائے کو فروخت کریں یا نہیں؟ پس لڑکے نے اسی طرح کیا۔ پس فرشتے نے لڑکے سے کہا کہ تم اپنی والدہ کے پاس جاؤ اور انہیں کہو کہ اس گائے کو باندھ رکھیں۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام اس گائے کو بنی اسرائیل کے ایک مقتول (کا معاملہ حل کرنے) کے لئے خریدیں گے۔ پس تم اس گائے کو ہرگز فروخت نہ کرنا مگر یہ کہ وہ اس گائے کے برابر سونا تمہیں دے دیں۔ پس فرشتے کے مشورہ کے مطابق انہوں نے گائے کو اپنے پاس روک رکھا۔ تحقیق اللہ تعالیٰ نے اس لڑکے کی اپنی والدہ کے ساتھ نیکی کا اجر دینے کیلئے بنی اسرائیل پر اسی گائے کے ذبح کرنے کو مقدر کر دیا۔

پس بنی اسرائیل اس گائے کے اوصاف کے متعلق برابر سوالات کرتے رہے۔ یہاں تک کہ ان کے لئے بعینہ وہی گائے معین ہوگئی۔ اس گائے کے رنگ کے متعلق اہل علم کے درمیان اختلاف ہے۔ پس حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ اس گائے کا رنگ گہرا زرد تھا۔ قنادہؓ نے فرمایا ہے کہ اس گائے کا رنگ صاف تھا۔ حسن بصریؒ نے فرمایا ہے کہ اس گائے کا رنگ زرد سیاہی مائل تھا لیکن پہلا قول ہی صحیح ہے۔ اس لئے کہ قرآن کریم میں اس گائے کے متعلق اللہ تعالیٰ نے ”صفراء“ فاقع“ (گہرے زرد رنگ کی) فرمایا ہے نیز سواد کے ساتھ فاقع کا استعمال نہیں ہوتا۔ پس ”سواد“ فاقع“ نہیں کہا جاتا بلکہ ”صفراء“ فاقع“ کہا جاتا ہے اور سواد کے ساتھ مبالغہ کے لئے حاکم استعمال ہوتا ہے۔ پس کہا جاتا ہے ”اسود حالک“ (سخت ترین سیاہ) اور سرخ کے ساتھ مبالغہ کے لئے ”قان“ کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے جیسے ”احمر قان“ (بہت زیادہ سرخ) اور سبز کے ساتھ مبالغہ کے لئے ”ناصر“ کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے جیسے ”أخضر“ ناصر“ (گہرا سبز رنگ) اور سفید کے ساتھ مبالغہ کے لئے ”یقن“ کا لفظ استعمال ہوتا ہے جیسے ”أبيض“ یقن“ (بہت زیادہ سفید) پس جب بنی اسرائیل نے گائے کو ذبح کر لیا تو اللہ تعالیٰ نے انہیں حکم دیا کہ گائے کے بعض حصہ کو مقتول کے بدن پر ماریں۔ پس اہل علم کا گائے کے اس بعض حصہ کے متعلق اختلاف ہے کہ وہ گائے کا کون سا حصہ تھا۔ پس حضرت ابن عباسؓ اور جہور مفسرین نے فرمایا ہے کہ وہ گائے کی ہڈی تھی جو غضروف (یعنی نرم ہڈی جیسے کان و ناک وغیرہ) کے ساتھ ملی ہوتی ہے۔ مجاہد اور سعید بن جبیر نے فرمایا ہے کہ وہ دم کی جڑ تھی۔ اس لئے کہ سب سے پہلے اسی کی تخلیق ہوتی ہے۔ ضحاک نے فرمایا کہ مقتول پر گائے کی زبان ماری گئی تھی کیونکہ زبان گفتگو کرنے کا آلہ ہے۔ عکرمہ اور کلبی نے کہا ہے کہ مقتول پر گائے کی داہنی ران ماری گئی تھی۔ بعض اہل علم سے منقول ہے کہ مقتول پر مارا جانے والا کوئی معین جز نہیں تھا۔ پس جب بنی اسرائیل کے لوگوں نے اس گائے کے بعض حصہ کو مقتول کے جسم پر مارا تو وہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے زندہ ہو کر کھڑا ہو گیا اور اس کی رگیں خون سے پھول رہی تھیں اور مقتول نے کہا ہے کہ مجھے فلاں نے قتل کیا ہے پھر اس کے بعد مقتول مردہ ہو کر گر گیا۔ پس اس شخص کا قاتل میراث سے محروم ہو گیا۔

”الخمر“ میں مذکور ہے کہ اس کے بعد کوئی بھی قاتل میراث کا مستحق نہیں ہوا نیز مقتول کا نام عامل تھا۔ بغوی وغیرہ کا یہی قول ہے۔ زخمری وغیرہ نے کہا ہے کہ مردی ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک بوڑھا شخص تھا جو بہت نیک تھا۔ اس کے پاس ایک بچھیا تھی۔ پس وہ اس کو لے کر جنگل میں پہنچا اور اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ اے اللہ میں اس کو اپنے بیٹے کے لئے تیرے حوالے کرتا ہوں۔ یہاں تک کہ وہ بڑا ہو جائے۔ پس لڑکا بڑا ہو گیا اور وہ اپنی والدہ کا مطیع تھا۔ پس وہ بچھیا جوان ہوگئی اور یہ گائے بہت خوبصورت اور فربتھی۔ پس بنی اسرائیل نے اس یتیم اور اس کی والدہ سے گائے کی کھال بھروسے کے عوض گائے کو خرید لیا حالانکہ اس وقت گائے کی قیمت تین دینار تھی۔ زخمری وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ بنی اسرائیل اس گائے کو چالیس سال تک تلاش کرتے رہے۔ حدیث میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر بنی اسرائیل اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم ملتے ہی کسی بھی گائے کو ذبح کر دیتے تو ان کے لئے کافی ہوتا لیکن انہوں نے شدت اختیار کی تو اللہ تعالیٰ نے بھی ان کا معاملہ شدید بنا دیا اور استقصاء (یعنی پوری کوشش کرنا) نحوست ہے۔

بعض خلفاء کے واقعات | ایک خلیفہ نے اپنے گورنر کو لکھا کہ فلاں قوم کے پاس جاؤ اور ان کے درختوں کو کاٹ دو اور ان کے مکانات کو گرا دو۔ پس گورنر نے خلیفہ کی طرف لکھا کہ درختوں کو کاٹنے اور مکانات کو گرا منے میں سے کون سا کام پہلے کروں؟ پس خلیفہ

نے جواب میں لکھا کہ اگر میں تمہیں کہوں کہ درختوں کے کاٹنے سے کام کا آغاز کرو تو تم مجھ سے سوال کرو گے کہ کس قسم کے درختوں سے آغاز کروں۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز نے ایک مرتبہ اپنے گورنر کو کھا کہ جب میں تمہیں حکم دوں کہ فلاں کو ایک مہری دے دو تو تم مجھ سے سوال کرو گے کہ ضان دوں یا معزدوں۔ پس اگر اس کی بھی وضاحت کروں تو تم مجھ سے پوچھو گے کہ نریا مادہ؟ پس اگر میں تجھے اس کی بھی خبر دے دوں تو تم کہو گے کہ سیاہ یا سفید؟ پس اگر میں تمہیں کسی چیز کا حکم دوں تو تم اس میں مراجعت نہ کیا کرو۔

اختتامیہ | جب کسی جگہ مقتول پڑا ہوا پایا جائے اور اس کا قاتل معلوم نہ ہو۔ پس اگر کسی شخص پر لوٹ ہو اور لوٹ ان قرآن کو کہا جاتا ہے جس سے دل مدعی کی صداقت کی طرف مائل ہو جائے۔ جیسے لوگوں کی ایک جماعت کسی گھریا جنگل میں جمع ہو اور پھر وہ ایک مقتول کو چھوڑ کر متفرق ہو جائیں تو غالب گمان یہی ہوگا کہ قاتل انہی میں سے ہے یا مقتول کسی محلہ یا گاؤں میں پایا جائے اور محلہ یا گاؤں کے تمام افراد مقتول کے دشمن ہوں تو غالب گمان یہی ہوگا کہ قاتل اہل محلہ قریہ میں سے ہی ہے نیز اگر مقتول کا وارث ان پر دعویٰ کرے تو مدعی علیہ کے خلاف مدعی سے پچاس قسمیں کھلائی جائیں گی۔ پس اگر مقتول کے ورثا تعداد میں زیادہ ہوں تو ان پچاس قسموں کو باہم تقسیم کر دیا جائے گا۔ پھر قسمیں کھالیے کے بعد مدعا علیہ (جس پر قتل کا دعویٰ کیا گیا ہے) کے عاقلہ (یعنی رشتہ داروں) سے مقتول کی دیت وصول کی جائے گی جبکہ اس پر قتل خطا کا دعویٰ کیا گیا ہو۔ پس اگر کسی شخص پر قتل عمد کا دعویٰ کیا گیا ہو تو پھر قاتل کے مال سے دیت ادا کی جائے گی۔ اکثر اہل علم کے نزدیک اس صورت میں قصاص نہیں ہے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے فرمایا ہے کہ اس صورت میں بھی قصاص واجب ہوگا۔ امام مالک اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے۔ اگر کسی شخص پر قتل کے الزام کا کوئی قرینہ نہ ہو تو اس صورت میں مدعا علیہ (جس پر قتل کا دعویٰ کیا گیا ہو) کا قول قسم کے ساتھ تسلیم کیا جائے گا نیز کیا ایک ہی قسم کافی ہوگی یا پچاس قسمیں ہوں گی۔ اس کے متعلق دو قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ دیگر تمام دعویوں کی طرح اس صورت میں بھی ایک ہی قسم ہوگی اور دوسرا قول یہ ہے کہ خون کے معاملہ کی شدت کی بناء پر پچاس قسمیں لی جائیں گی۔ امام ابوحنیفہ نے فرمایا ہے کہ لوٹ کا کوئی اعتبار نہیں ہے اور نہ ہی ابتداء میں مدعی (دعویٰ کرنے والا) سے قسمیں لی جائیں گی بلکہ جب کسی محلہ یا گاؤں میں کوئی مقتول پایا جائے تو امام وقت (یعنی حکمران) اس گاؤں یا محلہ کے پچاس صالح افراد کو منتخب کر کے انہیں قسم دلانے گا کہ نہ انہوں نے اس شخص کو قتل کیا ہے اور نہ اس کے قاتل کو جانتے ہیں۔ پھر اس کے بعد امام وقت اس محلہ یا گاؤں کے رہنے والوں سے دیت وصول کرے گا۔ وجود دولت (یعنی قرآن) کی صورت میں ابتداء میں مدعی سے قسم لینے کی دلیل یہ حدیث ہے جسے امام شافعی نے سہل بن ابی شعیبہ سے نقل کیا ہے کہ عبداللہ بن سہل اور حمیصہ بن مسعود خبیر کے لئے چلے اور جب وہ وہاں پہنچے تو دونوں اپنی اپنی حاجت وغیرہ کے لئے علیحدہ ہو گئے۔ پس حضرت عبداللہ بن سہل قتل کر دیئے گئے۔ پس حمیصہ بن ابی مسعود اور عبدالرحمن جو مقتول کے بھائی تھے اور تیرہ بن مسعود رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس انہوں نے عبداللہ بن سہل کے قتل کی اطلاع دی۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگ پچاس قسمیں کھا لو پھر تم اپنے ساتھی کے خون بہا کے ستم ہو جاؤ گے۔ پس انہوں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ نے اسے قتل ہوتے دیکھا ہے اور نہ ہی ہم بوقت قتل حاضر تھے۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ پھر یہود پچاس قسمیں کھا کر بری ہو جائیں گے۔ پس انہوں نے عرض کیا یا

رسول اللہ ہم کافر قوم کی قسموں کو کیسے قبول کر لیں۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پاس سے ان کی دیت ادا فرمائی۔ علامہ بنوئی نے معالم التنزیل میں لکھا ہے کہ یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ حضور نے قسم کی ابتداء مدین سے کی کیونکہ قرآن کی بناء پر ان کا مقدمہ مضبوط تھا نیز حضرت عبداللہ کا قتل خیبر میں ہوا تھا اور انصار اور اہل خیبر (یعنی یہود) کے درمیان دشمنی بھی تھی۔ پس غالب گمان یہی تھا کہ یہودیوں نے حضرت عبداللہ بن سہل کو قتل کیا ہوگا۔ نیز قسم ہمیشہ اس کے لئے حجت ہوتی ہے جس کی جانب قوی ہو۔ عدم لوٹ (یعنی قرآن کے نہ ہونے) کی وجہ سے مدعا علیہ (جس پر دعویٰ کیا گیا ہو) کا مقدمہ مضبوط ہوتا ہے کیونکہ اصل ان کا بری الذمہ ہونا ہے۔ پس قسم کے ساتھ مدعا علیہ کے قول کو قبول کیا جائے گا۔

خواص | ترویٹی نے فرمایا ہے کہ ایک سالہ بچھڑے کا خضیہ خشک کر کے جلا کر پینے سے قوت باہ میں اضافہ ہوتا ہے اور کثرت جماع کے لئے مفید ہے۔ یہاں تک کہ اس کی عجیب و غریب تاثیر ہے۔ ایک سالہ بچھڑے کا قضیب خشک کر کے چھٹی طرح پیس کر اگر کوئی شخص ایک درہم کے بقدر پی لے تو ایسا بوڑھا جو جماع سے عاجز ہو گیا ہو وہ بھی باکرہ لڑکی کے پردہ بکارت کو زائل کر سکتا ہے۔ نیز اگر ایک سالہ بچھڑے کا قضیب پیس کر نیم برشت اٹھ سے پر ڈال کر کھالیا جائے تو قوت باہ میں اضافہ کرتا ہے۔ بعض اطباء نے کہا ہے کہ ایک سالہ بچھڑے کے خضیہ کو خشک کر کے پیس کر پینے سے قوت باہ میں بے پناہ اضافہ ہوتا ہے اور کثرت جماع کی قدرت پیدا ہو جاتی ہے اور اس کا قضیب جلا کر پیس لیا جائے اور پھر کوئی شخص اسے پی لے تو دانتوں کا درد ختم ہو جاتا ہے اور ایک سالہ بچھڑے کے قضیب کو بسکنجبین کے ساتھ پینے سے جگر بڑھنے میں مفید ہے۔

تعبیر | ایک سالہ بچھڑے کو خواب میں دیکھنا زینہ اولاد پر دلالت کرتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں بچھڑے کا بھنا ہوا گوشت دیکھا تو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے واقعہ کی روشنی میں خواب دیکھنے والا شخص خوف سے مامون ہوگا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "فَمَا لَبِثَ اَنْ جَاءَ بِعَجَلٍ حَنِیْذٍ اِلٰی قَوْلِهِ اِلٰی قَوْلِهِ لَا تَخَفْ" (پس دیر نہیں لگائی کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام ایک تلا ہوا بچھڑا لائے اور ان سے دل میں خوفزدہ ہوئے۔ پس وہ فرشتے کہنے لگے کہ نہ خوفزدہ ہوں)

خاتمہ | بنو عجل عرب میں ایک بہت بڑا مشہور و معروف قبیلہ ہے جو عجل بن لجم کی جانب منسوب ہے۔ اس عجل کا شمار بے وقوف لوگوں میں ہوتا تھا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ اس کے پاس ایک عمدہ گھوڑا تھا۔ پس اس سے کہا گیا کہ ہر عمدہ گھوڑے کا ایک نام ہوتا ہے۔ پس تمہارے گھوڑے کا کیا نام ہے۔ پس اس نے کہا کہ میں نے اس کا کوئی نام نہیں رکھا۔ پس اس سے کہا گیا کہ اس گھوڑے کا نام "فَقَفًا اَحَدًا عَیْنِہُ" (اس کی ایک آنکھ پھوڑ دی گئی) رکھ دے۔ پھر اس نے کہا کہ میں نے اس گھوڑے کا نام اعور (یعنی کاننا) رکھ دیا ہے۔ عرب کے ایک شاعر نے کہا ہے کہ

رمتنی بنو عجل بَدَاءَ اَبِیْہِمُ
وَهَلْ اَحَدٌ فِی النَّاسِ اَحْمَقُ مِنْ عَجَلٍ

"مجھے بنو عجل نے تیرا مرد یا اپنے باپ کی حماقت کی بناء پر اور کیا لوگوں میں عجل سے زیادہ کوئی بے وقوف ہے"

اَللّٰیْسَ اَبُو ہُمْ عَارَ عَیْنِ جَوَادِہِ
فَسَاوَتْ بِہِ الْاَمْثَالَ فِی النَّاسِ بِالْجَہْلِ

"کیا ان کے والد نے اپنے عمدہ گھوڑے کی آنکھ نہیں پھوڑ دی تھی جس کی وجہ سے لوگوں میں اس کی جہالت ضرب المثل بن گئی"

العجممة

”العجممة“ اس سے مراد طاقتور اونٹنی ہے۔ جو ہری نے کہا ہے کہ۔
 بَاتَ يُبَارِي وَرِشَاتٍ كَالْقَطَاءِ عَجْمُجَمَاتٍ خَشِفَا تَحْتَ السَّرِي
 ”اس نے فخر کی حالت میں رات گزاری جیسے قطاء جانور زمین کی تہ کے نیچے گونگا ہو جائے“

ام عجلان

”ام عجلان“ جو ہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک معروف پرندہ ہے۔

العجوز

”العجوز“ خرگوش، شیر، گائے، بیل، بھیڑیا، مادہ۔ یریا، بچھو، گھوڑا، بھو، ترکی گھوڑی، گدھ اور کتے کو ”العجوز“ کہا جاتا ہے۔

عَدَسٌ

”عَدَسٌ“ اس سے مراد فخر ہے اور اس کا یہ نام اس لئے پڑ گیا ہے کہ ”عَدَسٌ“ اس آواز کو کہتے ہیں جس کے ذریعے فخر کو بانٹا جاتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

إِذَا حَمَلْتُ بِرَبِّي عَلِيَّ عَدَسٌ عَلَى الَّذِي بَيْنَ الْحِمَارِ وَالْفَرَسِ

”جب میں ہتھیار اس فخر پر لا دو دیتا ہوں جو گدھے اور گھوڑے کی مشترک اولاد ہے“

فَمَا أَبَالِي مَنْ عَدَا وَمَنْ جَلَسَ بَسْ جَعْتِ اس کی کوئی پرواہ نہیں ہوتی کہ کون دوڑتا ہے اور کون بیٹھتا ہے۔

یزید بن مفرغ نے کہا ہے کہ۔

عَدَسٌ مَا لِعِبَادِ عَلَيْكَ إِمَارَةٌ نَحْوَتْ وَهَذَا تَحْمِلِينَ طَلِيقٌ

”فخر نہیں ہے انسانوں پر اس کا کوئی تسلط، تو نے نجات پائی اور یہ تجھے بسہولت سوار کر کے لے جائیں گے“

العذ فوط

”العذ فوط“ اس سے مراد سفید رنگ کا خوبصورت کپڑا ہے۔

العربج

”العربج“ اس سے مراد شکاری کتا ہے۔ المداخل میں اسی طرح مذکور ہے۔

عِرَازُ

”عِرَازُ“ یہ گائے کا ایک نام ہے۔ ایک کہادت ہے کہ ”بَاءُ نَثِ عِرَازٍ بِكُحْلِ“ (گائے سرمہ سے ہلاک ہوگئی) اس کہادت کی تفصیل یہ ہے کہ دو گایوں کی آپس میں لڑائی ہوئی تو دونوں نے ایک دوسری کو سیبگ سے مارا۔ پس دونوں ہلاک ہو گئیں۔

الْعُرْبُدُ

”الْعُرْبُدُ“ اس سے مراد وہ سانپ ہے جو صرف پھنکار مارتا ہے لیکن موذی نہیں ہوتا۔ تحقیق اس کا ذکر سانپ کے تحت گزر چکا ہے۔ ”العربدة“ بدخلق کو کہتے ہیں۔ اہل عرب کا قول ہے ”رَجُلٌ مُّعْرَبِدٌ“ (بدخلق آدمی) یہ مثال ”العربدة“ سے ماخوذ ہے۔ ابن قتیبہ وغیرہ نے اسی طرح کہا ہے۔

العربض و العرباض

”العربض و العرباض“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد مضبوط سینے والی گائے کو کہا جاتا ہے۔

الْعُرْسُ

”الْعُرْسُ“ اس سے مراد شیرنی ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”اعراس“ کا لفظ مستعمل ہے۔ مالک بن خویلد خنای نے کہا ہے کہ۔

لَيْثٌ هُزُّ بَرْمَدٍ عِنْدَ خَيْسَتِهِ بِالرَّقَمَتَيْنِ لَهُ أُجْرٌ وَ أَعْرَاسٌ

”شیر ریتلے میدان میں اس وقت متحرک ہوا جب شیرنی اس کے سامنے آگئی“

العريقصة

”العريقصة“ اس سے مراد سیاہ کیڑے کی طرح کا ایک لبا کیڑا ہے۔

العريقطة و العريقطان

”العريقطة و العريقطان“ اس سے مراد ایک لبا کیڑا ہے۔

العسا

”العسا“ اس سے مراد مادہ مٹھی ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ باب اللحم میں لفظ ”الجراد“ کے تحت گزر چکا ہے۔

العساعس

”العساعس“ اس سے مراد بڑی سیبہ ہے۔

العساس

”العساس“ اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ تحقیق اس کا تفصیلی تذکرہ باب الذال میں گزر چکا ہے۔

الْعِسْبَارُ

”الْعِسْبَارُ“ بھیڑیے اور بچو کے مشترک بچے کو کہا جاتا ہے۔ مادہ کیلئے عَسْبَارَةٌ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی جمع عَسَابِيرُ آتی ہے۔
الحکم | اس کا کھانا حرام ہے کیونکہ یہ ماکول اللحم اور غیر ماکول اللحم کی مشترک اولاد ہے۔

الْعَسْبُورُ

”الْعَسْبُورُ“ اس سے مراد کتے اور بھیڑیے کی مشترک اولاد ہے۔

العسنج

”العسنج“ اس سے مراد زشت مرغ ہے۔ اس کا تذکرہ باب لفظاء میں لفظ الظلم کے تحت ہو چکا ہے۔

العسلق

”العسلق“ اس سے مراد ہر قسم کا شکاری درندہ ہے۔ نیز زشت مرغ کو بھی ”العسلق“ کہا جاتا ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ لومڑی کو بھی ”العسلق“ کہتے ہیں۔

الْعَشْرَاءُ

”الْعَشْرَاءُ“ اس سے مراد ایسی اونٹنی ہے جو دس ماہ کی حاملہ ہو چنانچہ جب اونٹنی دس ماہ کی حاملہ ہو تو اس کیلئے ”مخاض“ کا

لفظ استعمال نہیں کرتے اور وضع حمل تک اور وضع حمل کے بعد بھی اس اونٹنی کے لئے ”عشراء“ کا لفظ ہی استعمال کیا جاتا ہے۔ دو اونٹنیوں کے لئے ”عشراوان“ اور بہت سی اونٹنیوں کے لئے ”عشار“ کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے۔ کلام عرب میں ”عشراء“ اور ”نفساء“ کے علاوہ ”فعلاء“ کے وزن پر کوئی بھی ایسا لفظ نہیں آتا جس کی جمع ”فعال“ کے وزن پر آتی ہو۔ ”عشراء“ کی جمع کے لئے ”عشار“ کا لفظ مستعمل ہے اور ”نفساء“ کی جمع ”نفساں“ آتی ہے۔

فائدہ شیخ ابو عبد اللہ بن نعمان نے اپنی کتاب ”المستغیثین بغیر الانام“ میں لکھا ہے کہ لکڑی کے اس ستون کے رونے کی حدیث متواتر ہے جس کے ساتھ ٹیک لگا کر نبی اکرمؐ خطبہ دیا کرتے تھے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرامؓ کی کثیر تعداد اور جم غفیر نے اس کو روایت کیا ہے جن میں حضرت جابر بن عبد اللہؓ اور ابن عمرؓ بھی شامل ہیں۔ نیز ان دونوں حضرات کی سند سے امام بخاریؒ نے اپنی کتاب میں اس روایت کی تخریج کی ہے۔ نیز حضرت انس بن مالکؓ، عبد اللہ بن عباسؓ، سہل بن سعد ساعدیؓ، ابوسعید خدریؓ، بریدہؓ، ام سلمہؓ اور مطب بن ابی وداعہ نے بھی اسے روایت کیا ہے۔ حضرت جابرؓ نے اپنی حدیث میں کہا ہے کہ وہ لکڑی کی طرح چیختے لگی جیسے بچہ چیختا ہے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اپنے ساتھ چٹالیا۔ حضرت جابرؓ ہی کی روایت میں یہ بھی مذکور ہے کہ ”ہم نے اس لکڑی کے ستون کے رونے کی آواز سنی اس ستون سے ایسی آواز سنائی دیتی تھی جیسے دس ماہ کی حاملہ اونٹنی کے رونے کی آواز آتی ہے“ حضرت ابن عمرؓ کی روایت میں مذکور ہے کہ جب منبر تیار ہو گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر خلبہ دینے لگے۔ پس وہ لکڑی کا ستون رونے لگا“ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس تشریف لائے اور اس پر اپنا دست مبارک پھیرا۔ بعض روایات میں مذکور ہے ”اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اگر میں اس ستون کو تسلی نہ دیتا تو یہ اللہ تعالیٰ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی مفارقت کے غم میں قیامت تک اسی طرح روتا رہتا۔ حضرت حسنؓ جب اس حدیث کو نقل فرماتے تو رو پڑتے اور فرماتے اے اللہ کے بندو! لکڑی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں روتی ہے حالانکہ تم اس کے زیادہ مستحق ہو کہ تمہارے دلوں میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات کا شوق ہو۔ صالح شافعی نے اس کے متعلق کہا ہے۔

وَحَنَّ إِلَيْهِ الْجَدْعُ شَوْقًا وَرِقَّةً
وَرَجَعَ صَوْتًا كَمَا عَشَارُ مُرَدًّا

”اور رو پڑا لکڑی کا ستون فرط شوق اور رقت قلبی کی بناء پر اور وہ آواز کو ایسے گھا گھا کر نکالتا تھا جیسے عشار گھا گھا کر آواز نکلتی ہے“

فَبَارِدَهُ ضَمًّا فَقَرَّ لَوْ قَبِيهِ
لِكَلْبِي أَمْرِي مِنْ دَهْرِهِ مَا نَعُوذَا

”پس وہ (یعنی نبی اکرمؐ) اس وقت کو غنیمت جانتے ہوئے اس کی (یعنی لکڑی کے ستون کی) جانب تیزی سے بڑھے ہر آدمی دنیا میں اپنی عادات ہی پر چلتا ہے“

لکڑی کے ستون کا رونا اور پتھروں کا سلام کرنا کسی نبی کے لئے ثابت نہیں ہے مگر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں لکڑی کا ستون رویا اور پتھروں نے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سلام کیا۔

الْعَصَارِي

”الْعَصَارِي“ (عین کے ضمہ اور صاد کے فتح کے ساتھ اس کے بعد اور آخر میں یاء ہے) اس سے مراد نڈی کی ایک قسم ہے جس کا رنگ سیاہ ہوتا ہے۔

شرعی حکم | اس کا کھانا حلال ہے۔ ابو عاصم عبادی نے حکایت بیان کی ہے کہ طاہر زیادی نے کہا کہ ہم ”العصاری“ کو حرام سمجھتے تھے اور ہم اس کی حرمت کا فتویٰ دیا کرتے تھے۔ یہاں تک کہ ہمارے پاس الاستاذ ابو الحسن ماسرجسی تشریف لائے۔ پس انہوں نے فرمایا کہ ”عصاری“ حلال ہے۔ پس ہم جنگل میں اس کے شکار کے لئے نکلے تو ہم نے اہل عرب سے اس کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا یہ مبارک نڈی ہے۔ پس ہم نے اہل عرب کے قول کی طرف رجوع کر لیا۔

الْعُصْفُورُ

”الْعُصْفُورُ“ (عین کے ضمہ کے ساتھ) ابن رشیق نے ”کتاب الغرائب والشذوذ“ میں عصفور کو عین کے فتح کے ساتھ نقل کیا ہے۔ اس کی مونث کے لئے ”عصفورة“ کا لفظ مستعمل ہے۔

شاعر نے کہا ہے کہ۔

كَعُصْفُورَةٍ فِي كَيْفِ طِفْلٍ يَسُومَهَا حَيَاضُ الرَّدَى وَالطِّفْلُ يُلْهَوُ وَيَلْعَبُ

”جیسے کہ چڑیا کا بچہ کسی بچے کے ہاتھ میں ہو اور چڑیا موت و حیات کی کشش میں ہو لیکن بچہ اس چڑیا کے بچے سے کھیل رہا ہو“ اس کی کنیت کے لئے ”ابو الصعو“ ابو حمزہ ابو مزاحم اور ابو یعقوب کے الفاظ مستعمل ہیں۔ جزہ نے کہا ہے کہ چڑیا کو عصفور کے نام سے اس لئے موسوم کیا گیا ہے کہ اس نے نافرمانی کی اور فرار ہوگئی۔ چڑیوں کی بہت سی اقسام ہیں۔ بعض وہ ہیں جن کی آواز بہت خوبصورت اور عجیب و غریب ہوتی ہے۔ بعض بہت حسین و جمیل ہوتی ہیں۔

عنقریب انشاء اللہ اس کا تفصیلی تذکرہ آگے آئے گا۔ چڑیا کی ایک قسم ”الصرار“ بھی ہے۔

یہ ایسی چڑیا ہے کہ جب اسے بلایا جائے تو یہ جواب دیتی ہے۔ چڑیا کی ایک قسم عصفور الجندہ (ابابیل) بھی ہے۔ تحقیق چڑیا کی ان دونوں قسموں (یعنی اصرار اور ابابیل) کا تذکرہ ہو چکا ہے۔ رہی گھریلو چڑیا تو ان کی طبیعتیں مختلف ہوتی ہیں۔ ان چڑیوں میں سے بعض کی طبیعت میں درندگی ہوتی ہے اور ان کی غذا گوشت ہے نیز اس قسم کی چڑیاں اپنے بچوں کو خوراک نہیں کھلاتیں۔ گھریلو چڑیوں میں سے بعض کی طبیعت بہائم جیسی ہوتی ہے اور ان کے مطلب اور منہ وغیرہ نہیں ہوتیں۔ جب چڑیا کسی درخت کی شاخ پر بیٹھتی ہے تو اپنی تین انگلیوں کو آگے اور دو انگلیوں کو پیچھے کر کے اس پر جم کر بیٹھتی ہے لیکن دیگر تمام پرندے اپنی دو انگلیوں کو آگے اور دو انگلیوں کو پیچھے کر کے بیٹھتے ہیں۔ چڑیا دانہ اور ہزیریاں وغیرہ کھاتی ہے۔ چڑیا کے مذکر کی تمیز اس کی کالی ڈاڑھی ہوتی ہے جیسے مرد بکرے اور مرغ کے نر اور مادہ میں فرق کیا جاتا ہے۔ زمین پر کوئی پرندہ یا جانور ایسا نہیں ہے جو اپنے بچوں پر چڑیا سے زیادہ شفیق ہو اور نہ ہی چڑیا سے

زیادہ اپنے بچوں کا عاشق کوئی پرندہ اور کوئی جانور روئے زمین پر پایا جاتا ہے۔ چڑیا کی اپنے بچوں کے ساتھ محبت کا مشاہدہ اس وقت ہوتا ہے جب اس کے بچوں کو پکڑ لیا جائے۔ چڑیا شکاری پرندوں کے خوف کی بناء پر اپنا گھونسلہ گھر کے چھت میں بناتی ہے۔ جب کوئی شہر انسانوں سے خالی ہو جائے تو چڑیا بھی وہاں سے چلی جاتی ہے۔ پس جب اس شہر کے لوگ واپس آ جائیں یعنی وہ شہر آباد ہو جائے تو چڑیا بھی واپس لوٹ آتی ہے۔ چڑیا چلنے کا طریقہ نہیں جانتی اس لئے وہ کوڈ کوڈ کر اپنا سفر طے کرتی ہے۔ چڑیا کبھرت جھنکتی کرتا ہے۔ پس چڑیا بعض اوقات ایک وقت میں سو مرتبہ بھی جھنکتی کر لیتا ہے۔ اسی لئے اس کی عمر قلیل ہوتی ہے پس چڑیا زیادہ سے زیادہ ایک سال تک زندہ رہتا ہے۔ چڑیا کے بچوں میں اڑنے کی صلاحیت پائی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ چڑیا کے بچے کو اس کے والدین اڑنے کا حکم دیتے ہیں تو وہ فوراً اڑنے لگتا ہے۔

چڑیوں کی ایک قسم ”عصفور الشوک“ بھی ہے۔ اس کا ٹھکانہ اکثر انگور وغیرہ کی تیل پر ہوتا ہے۔ اسطو کا خیال ہے کہ اس چڑیا اور گدھے میں عداوت ہوتی ہے۔ اس لئے کہ اگر گدھے کی پشت پر کوئی زخم ہو تو یہ چڑیا اس زخم کو اپنے کانٹے سے کریدتی ہے۔ پس جب گدھے کو موقع ملتا ہے تو وہ چڑیا کے کانٹے کو توڑ دیتا ہے اور اسے قتل کر دیتا ہے۔ بعض اوقات جب گدھا بولتا ہے تو اس چڑیا کے بچے یا انڈے گھونسلے سے گر جاتے ہیں۔ پس اسی لئے یہ چڑیا جب گدھے کو دیکھ لیتی ہے تو اس کے سر کے اوپر اور اس کی آنکھوں کے سامنے چلانے اور اڑنے لگتی ہے اور اپنی پرواز اور چیخ و پکار سے گدھے کو اذیت پہنچاتی ہے۔ چڑیا کی ایک قسم ”القبرة“ بھی ہے۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب القاف“ میں اس کا تذکرہ آئے گا۔ اسی طرح چڑیا کی ایک قسم ”حسون“ بھی ہے۔ تحقیق باب الخاء میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔ چڑیا کی بعض اقسام کا تذکرہ ہو چکا ہے اور بعض اقسام کا تذکرہ آئندہ ابواب میں آئے گا۔

کتاب الاذکیاء میں ابن جوزی نے لکھا ہے کہ ایک آدمی نے چڑیا پر پتھر مارا پس اس کا نشانہ خطا ہو گیا۔ پس ایک دوسرے آدمی نے اس سے کہا واہ واہ۔ پس شکاری کو غصہ آیا اور کہنے لگا کیا تو مجھ سے مذاق کرتا ہے۔ اس شخص نے کہا کہ نہیں میں نے تیرا مذاق نہیں اڑایا بلکہ میں نے چڑیا کے لئے واہ واہ کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی جان بچائی ہے۔

متوکل کا قصہ | علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ میں نے بعض تعالیق میں دیکھا ہے کہ ایک مرتبہ متوکل نے ایک چڑیا کو پتھر مارا لیکن نشانہ خطا ہو گیا اور چڑیا اڑ گئی۔ پس ابن حمدان نے متوکل سے کہا کہ آپ نے بہت اچھا کیا ہے۔ پس متوکل نے اس سے کہا کہ میں نے کیا اچھا کیا؟ ابن حمدان نے کہا کہ آپ نے چڑیا پر احسان کیا ہے کہ اس کی جان بچادی۔

ایوب جمال کا قصہ | حضرت جنید فرماتے ہیں کہ مجھے محمد بن وہب نے اپنے بعض رفقاء کا حال سنایا کہ ایک مرتبہ وہ ایوب جمال کے ساتھ حج کرنے گئے۔ راوی کہتے ہیں کہ پس جب ہم صحرا میں داخل ہوئے اور چند منزل طے کر چکے تو ایک چڑیا کو دیکھا کہ وہ ہمارے سروں پر چکر لگا رہی ہے۔ پس ایوب جمال نے سراٹھا کر اس کی طرف دیکھا اور کہا کہ تو یہاں بھی آگئی ہے۔ پس انہوں نے ایک روٹی کا ٹکڑا لیا پس اس روٹی کے ٹکڑے کو لے کر اپنی تھیلی پر رکھا۔ پس چڑیا ایوب جمال کی تھیلی پر بیٹھ گئی اور روٹی کا ٹکڑا کھانے لگی۔ پھر اس کے بعد انہوں نے چلو میں پانی لے کر چڑیا کو پلایا۔ پھر اس کے بعد انہوں نے چڑیا کو حکم دیا کہ اب اڑ جا۔ پس چڑیا اڑ گئی۔ پس دوسرے دن کا آغاز ہوا تو وہ چڑیا دوبارہ آگئی۔ پس ایوب جمال نے اس کو اسی طرح کھلایا پلایا جیسے پہلے دن کھلایا پلایا تھا۔ پس آخر سفر

تک ہر روز وہ چڑیا آتی رہی اور ایوب جمال بھی اس کو کھلاتے پلاتے رہے۔ پھر ایوب جمال نے کہا کہ تمہیں چڑیا کے قصہ کا کچھ علم ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے جواب دیا نہیں۔ ایوب نے کہا کہ یہ چڑیا روزانہ میرے پاس گھر آیا کرتی تھی۔ پس میں اس کے ساتھ یہی معاملہ کرتا تھا جو تم نے دیکھا ہے یعنی اس کو کھلاتا پلاتا تھا پس جب ہم سفر کے لئے نکلے تو یہ چڑیا بھی ہمارے ہمراہ آگئی۔

ایک چڑے کا قصہ | بیہقی اور ابن عساکر نے ابو مالک کی سند سے لکھا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا گزر ایک چڑے کے پاس سے ہوا جو ایک چڑیا کے ارد گرد گھوم رہا تھا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے ساتھیوں سے فرمایا کیا تم جانتے ہو یہ چڑیا کیا کہہ رہا ہے۔ انہوں نے کہا کہ اسے اللہ کے نبی آپ ہی بتائیں یہ کیا کہہ رہا ہے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ اس چڑیا کو نکاح کا پیغام دے رہا ہے اور کہہ رہا ہے کہ اگر تو مجھ سے شادی کر لے تو پھر تو دمشق کے جس محل میں چاہے گی میں تجھے بسا دوں گا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ چڑیا جانتا ہے کہ دمشق کے محلات سنگین ہیں اور ان میں گھونسلا رکھنے کی جگہ نہیں ہے لیکن یہ چڑیا پھر بھی جھوٹ بول رہا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ نکاح کا پیغام دینے والے اکثر جھوٹ بولتے ہیں۔ عنقریب انشاء اللہ باب الفاء میں ”فاختہ“ کے تحت مزید تفصیل بیان ہوگی۔

فائدہ | حضرت عائشہؓ نے انصار کے ایک بچہ کی وفات پر (جس کے والدین مسلم تھے) فرمایا خوشخبری ہو! اس کے لئے یہ تو جنت کی چڑیوں میں سے ایک چڑیا ہے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عائشہؓ معاملہ اس کے برعکس بھی ہو سکتا ہے۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے ایک مخلوق کو جنت کے لئے پیدا کیا ہے حالانکہ وہ ابھی پیدا نہیں ہوئے اور اسی طرح ایک مخلوق کو دوزخ کے لئے پیدا کیا ہے اور وہ بھی ابھی پیدا نہیں ہوئے۔ (رواہ مسلم)

بعض اہل علم نے اس حدیث کی سند پر کلام کیا ہے کہ یہ روایت طلحہ بن یحییٰ سے مروی ہے اور یہ متکلم فیر ہے لیکن صحیح بات یہ ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور یہ صحیح مسلم میں مذکور ہے۔ البتہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کے بچوں کے متعلق قطعی طور پر ایسا کہنے سے (یعنی وہ جنتی ہیں) منع فرمایا ہے۔ اس نبی کی علت بعض اہل علم نے یہ بیان فرمائی ہے کہ شاید حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نبی اس وقت فرمائی ہو جب آپ کو یہ بات معلوم نہیں تھی کہ مسلمانوں کے بچے جنتی ہیں لیکن یہ تاویل صحیح نہیں ہے کیونکہ سورہ طور کیہ ہے جو اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ بچے والدین کے تابع ہوتے ہیں (چنانچہ سورہ طور میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَالَّذِينَ آمَنُوا وَابْتِغَتْ لَهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ“ اور جو لوگ ایمان لائے اور ان کی اولاد نے ایمان میں ان کی اتباع کی تو ہم ان کی اولاد کو ان کے ساتھ ملا دیں گے۔ سورہ طور) پس رسول اللہ ﷺ کا حضرت عائشہؓ کو منع فرمانا اس وجہ سے بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے اس بچے کے جنتی ہونے کا قطعی حکم اس کے والدین کے ایمان کی قطعیت کی وجہ سے لگایا ہو لیکن بچے کے والدین کا قطعی مومن ہونا ضروری نہیں کیونکہ اس بات کا بھی احتمال ہے کہ بچے کے والدین منافق ہوں۔ پس اس صورت میں بچہ ابن کافرین یعنی کافر ماں باپ کا بیٹا ہوگا۔ پس قطعی طور پر اس کے جنتی ہونے کا حکم لگانا صحیح نہیں ہے۔ ابن قانع نے شریہ بن سوید ثقفی کے حالات زندگی میں یہ روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا جس شخص نے بغیر کسی ضرورت و حاجت کے کسی چڑیا کو قتل کیا تو قیامت کے دن چڑیا جج کر اللہ تعالیٰ سے کہے گی۔ اے میرے رب تیرے بندے نے مجھے قتل کر دیا حالانکہ میرا قتل کرنا اس کے لئے نفع بخش نہیں تھا۔

ایک دوسری حدیث میں مذکور ہے کہ اصحاب صفہ میں سے ایک صحابی شہید ہوئے تو ان کی والدہ نے کہا تجھے مبارک ہو تو جنت کی چڑیوں میں سے ایک چڑیا ہے کیونکہ تو نے رسول اللہؐ کے پاس ہجرت کی اور اللہ کے راستے میں شہید ہو گیا۔ پس نبی اکرمؐ نے فرمایا تجھے کیا معلوم کہ یہ لایعنی گفتگو کرتا ہو اور اس چیز کو منع کرتا ہو جو اس کے لئے ضرور رساں نہیں ہے۔

نبیہتیؑ نے شعب الایمان میں مالک بن دینار سے نقل کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اس دور کے قراء کی مثال اس شخص جیسی ہے جس نے ایک جال نصب کیا۔ پس ایک چڑیا آئی تو وہ اپنے جال میں بیٹھ گیا۔ پس چڑیا نے کہا کیا بات ہے کہ میں تجھے مٹی میں چھپا ہوا دیکھ رہی ہوں۔ اس شخص نے کہا کہ تو واضح کی وجہ سے میں مٹی میں چھپا ہوا ہوں۔ چڑیا نے کہا کہ تیری کمر کیوں جھک گئی ہے۔ اس شخص نے کہا کہ زیادہ عبادت کرنے کی وجہ سے۔ چڑیا نے کہا کہ تیرے منہ میں یہ دانہ کیسا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے یہ دانہ روزہ داروں کے لئے رکھا ہے۔ پس جب شام ہوئی تو اس نے وہ دانہ کھالیا۔ پس وہ جال اس شخص کی گردن میں پڑ گیا۔ پس اس کا گلا گھٹ گیا۔ پس چڑیا نے کہا کہ اگر بندوں کا گلا اس طرح گھٹ جاتا ہے جیسے تیرا گلا گھٹ گیا ہے تو آج کے دور کے بندوں میں کوئی خیر نہیں ہے۔

لقمانؑ کی اپنے بیٹے کو نصیحت | نبیہتیؑ کی شعب الایمان میں ہی حضرت حسن کی روایت مذکور ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ حضرت لقمانؑ نے اپنے بیٹے سے فرمایا اے میرے بیٹے میں نے چٹان لوہے اور ہر بھاری چیز کو اٹھایا ہے لیکن میں نے برے پڑوسی سے زیادہ بوجھل کسی چیز کو نہیں پایا اور میں نے تمام کڑوی چیزوں کا ذائقہ چکھ لیا ہے لیکن میں نے فقر و تنگدستی سے زیادہ تلخ کوئی چیز نہیں پائی۔ اے میرے بیٹے! جبال آدی کو اپنا قاصد بنا۔ پس اگر تجھے کوئی عقلمند نہ ملے تو خود ہی اپنا قاصد بن جا۔ اے میرے بیٹے! جھوٹ سے اجتناب کر کیونکہ یہ چڑیا کے گوشت کی طرح مرغوب ہے اور قلیل جھوٹ بھی انسان کو جلا دیتا ہے۔ اے میرے بیٹے جنازوں میں حاضر ہوا کر اور شادی کی تقریبات میں شرکت سے اجتناب کر کیونکہ جنازوں میں تیرا شریک ہوتا تجھے آخرت کی یاد دلائے گا اور شادیوں میں تیری شرکت دنیا کی خواہشات کو جنم دے گی۔ اے میرے بیٹے اگر تیرا پیٹ بھرا ہو تو پھر دوبارہ پیٹ بھر کر کھانا نہ کھا کیونکہ اس صورت میں نکتوں کو کھانا ڈال دینا تیرے لئے پیٹ بھر کر کھانے سے بہتر ہے۔ اے میرے بیٹے نہ اتنا بیٹھا ہو کہ لوگ تجھے نکل جائیں اور نہ اتنا کڑوا ہو کہ تھوک دیا جائے۔ علامہ دیرمیؒ نے فرمایا ہے کہ میں نے حضرت حسنؑ کے بعض مجموعوں میں دیکھا ہے کہ حضرت لقمانؑ نے اپنے بیٹے سے کہا اے میرے بیٹے جان لے کہ تیرے دربار میں یا تو تجھ سے محبت کرنے والا حاضر ہوگا یا تجھ سے ڈرنے والا۔ پس جو تجھ سے خوفزدہ ہے اس کو اپنے قریب بیٹھنے کی جگہ دے اور اس کے چہرے پر نظر رکھ اور اپنے آپ کو اس کے پیچھے سے اشارہ سے بچا اور جو تجھ سے محبت کرنے والا ہے اس سے خلوص دل اور خندہ پیشانی کے ساتھ ملاقات کر اور اس کے سوال کرنے سے پہلے ہی اس کو عطا کر کیونکہ اگر تو نے اس کو سوال کا موقع فراہم کیا تو وہ اپنے چہرے کی معصومیت کی بناء پر تجھ سے دو گنا مال حاصل کر لے گا۔ اسی کے متعلق شاعر نے کہا ہے کہ۔

إِذَا أَعْطَيْتَنِي بَسْوَإٍ وَجْهِي
فَقَدْ أَعْطَيْتَنِي وَأَخَذْتَ مِنِّي

”جب تو نے مجھے سوال کے بغیر ہی عطا کر دیا۔ پس تحقیق تو نے مجھے عطا کر دیا اور مجھ سے لے بھی لیا“

اے میرے بیٹے قریب و بعید کیلئے اپنے علم (بردباری) کو وسیع کر دے اور معزز اور کمینے شخص سے اپنی جہالت کو روک لے۔ نیز

رشتہ داروں کے ساتھ صلہ رگی کرتا کہ وہ تیرے بھائی بن جائیں۔ جب تو ان سے جدا ہوا اور وہ تجھ سے جدا ہوں تو ان کی عیب جوئی نہ کر اور نہ وہ تیری عیب جوئی کریں گے۔

حضرت لقمانؑ کی اس نصیحت سے مجھے (یعنی دیرنی) کو وہ حکایت یاد آگئی جو مجھے میرے شیخ نے سنائی تھی کہ سکندر بادشاہ نے بلاد مشرق کے بادشاہ کے پاس ایک قاصد بھیجا۔ پس قاصد ایک خط لے کر واپس آیا لیکن خط کے ایک لفظ کے متعلق سکندر کو شک ہو گیا تو اس نے قاصد سے کہا تو ہلاک ہو جائے۔ بے شک بادشاہوں پر کوئی خوف نہیں ہوتا مگر یہ کہ ان کے راز ظاہر ہو جائیں۔ تحقیق تو میرے پاس ایک صحیح خط لایا ہے جس کے الفاظ واضح ہیں لیکن ایک حرف نے اس خط کو ناقص بنا دیا ہے؟ کیا یہ حرف مشکوک ہے یا تجھے اس بات کا یقین ہے کہ یہ بادشاہ نے ہی تحریر کیا ہے۔ پس قاصد نے کہا کہ مجھے اس بات پر یقین ہے کہ یہ حرف بادشاہ نے ہی لکھا ہے۔ پس اسکندر نے غم کو کم دیا کہ اس خط کے الفاظ حرف بہ حرف دوسرے کاغذ پر لکھ کر کسی دوسرے قاصد کے ذریعہ بادشاہ کے پاس واپس بھیج دیا جائے اور اس کے سامنے پڑھ کر اس کا ترجمہ کیا جائے۔ پس جب وہ خط شاہ مشرق کے سامنے پڑھا گیا تو اس نے اس لفظ کا انکار کیا۔ پس اس نے مترجم کو حکم دیا کہ اپنے ہاتھ سے اس حرف کو کاٹ دے۔ پس وہ حرف خط سے کاٹ دیا گیا اور بادشاہ نے اسکندر کو لکھا کہ میں نے خط سے اس حرف کو کاٹ دیا ہے جو میرا کلام نہیں تھا۔ اس لئے کہ آپ کے قاصد کی زبان کو قطع کرنے کا مجھے کوئی اختیار نہیں تھا۔ پس جب قاصد اسکندر کے پاس خط لے کر آیا تو اس نے پہلے قاصد کو بلایا اور اس سے کہا کہ تو نے یہ حرف خط میں کیوں لکھا تھا۔ کیا تو دو بادشاہوں کے درمیان فساد کرانا چاہتا تھا۔ پس قاصد نے اعتراف کیا اور کہا کہ جس بادشاہ کے پاس آپ نے مجھے بھیجا تھا اس کی کوتاہی کی بناء پر میں نے خط میں یہ لفظ لکھ دیا تھا۔ پس اسکندر نے قاصد سے کہا کہ تو نے یہ کوشش اپنے مفاد کیلئے کی ہے نہ کہ ہماری خیر خواہی کے لئے۔ پس جب تیری امید پوری نہ ہو سکی تو تو نے معزز اور بلند مرتبہ نفوس کے درمیان اس کو بدلہ کے طور پر استعمال کیا۔ پھر اسکندر نے حکم دیا کہ اس قاصد کی زبان گدی سے کھینچ دی جائے۔ پس ایسا ہی کیا گیا۔ یحییٰ بن خالد بن برمک نے کہا ہے کہ تین چیزوں کے ذریعے لوگوں کی عقل کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ ہدیہ، قاصد اور خط۔ ابوالاسود الدؤلی نے ایک شخص کو یہ شعر کہتے ہوئے سنا۔

إِذَا كُنْتُ فِي حَاجَةٍ مُرْسِلًا
فَأَرْسِلُ حَكِيمًا وَلَا تَوْصِيَه

”جب تو کسی حاجت کے لئے کوئی قاصد بھیجے۔ پس تو کسی عقلمند آدمی کو بھیج اور اسے وصیت نہ کر“

پس ابوالاسود نے کہا تحقیق کہنے والے نے غلط کہا ہے۔ کیا یہ (یعنی قاصد) غیب کا علم رکھتا ہے۔ جب وہ قاصد کو وصیت نہیں کرے گا تو وہ اس کے مقصد کو کیسے سمجھے گا۔ اس نے یوں کیوں نہیں کہا۔

إِذَا أَرْسَلْتُ فِي أَمْرِ رَسُولًا
فَأَقْبِهْهُ وَأَرْسِلْهُ أَدِيمًا

”جب تو کسی معاملہ میں کسی کو قاصد بنا کر بھیجے تو اس کو سمجھا دے اور اس کو سکھا کر روانہ کر۔“

وَلَا تَتْرُكْ وَصِيَّتَهُ بَشِيءًا
وَإِنْ هُوَ كَانَ ذَا عَقْلٍ أَرِيمًا

”اور اس کو کسی بھی چیز کی وصیت میں ڈھیل نہ دے اگرچہ وہ عقلمند اور باشعور ہی کیوں نہ ہو۔“

فَإِنْ ضَيَّعْتَ ذَاكَ فَلَا تَلِمَهُ عَلَى أَنْ لَمْ يَكُنْ عِلْمُ الْغُيُوبَا

”پس اگر تو نے وصیت کو ضائع کر دیا تو پھر قاصد کو ملامت نہ کر کیونکہ وہ غیب کا علم نہیں رکھتا۔“

زخمریٰ کا قصہ | تاریخ ابن خلکان اور تاریخ کی دیگر کتب میں مذکور ہے کہ زخمریٰ مقطوع الرجل تھے (یعنی ان کی ایک ٹانگ کٹی ہوئی تھی) پس ان سے اس کے متعلق پوچھا گیا۔ پس زخمریٰ نے فرمایا کہ میری والدہ کی بددعا کی وجہ سے میری یہ حالت ہوئی ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ میں نے بچپن میں ایک چڑیا پکڑی اور اس کی ٹانگ میں ایک دھاگہ باندھ دیا۔ پس وہ چڑیا میرے ہاتھ سے چھوٹ گئی اور اڑ کر ایک دیوار کے سوراخ میں گھس گئی۔ پس میں نے دھاگہ پکڑ کر زور سے کھینچا جس کی وجہ سے چڑیا کی ٹانگ کٹ گئی۔ پس یہ منظر دیکھ کر میری والدہ کو بہت رنج ہوا۔ پس وہ کہنے لگی۔ اللہ تعالیٰ تیری ٹانگ بھی کاٹ دے۔ جیسے تو نے اس چڑیا کی ٹانگ کاٹ دی ہے۔

پس جب میں طالب علمی کی عمر کو پہنچا تو میں تحصیل علوم کے لئے بخارا کے لئے چلا۔ پس دوران سفر میں سواری سے گر پڑا۔ پس میری ٹانگ ٹوٹ گئی۔ چنانچہ بہت علاج معالجہ کروایا لیکن آخر کار ٹانگ کٹوانی پڑی۔ (اور یوں میری والدہ کی بددعا پوری ہو گئی۔) حافظ ابو نعیم کی کتاب ”الحلیہ“ میں حضرت زین العابدینؑ کے حالات میں مرقوم ہے کہ ابو ہریرہ یمانی نے فرمایا ہے کہ میں حضرت علی بن حسینؑ کی خدمت میں موجود تھا کہ یکا یک بہت سی چڑیاں ان کے ارد گرد اڑنے اور چلانے لگیں۔ پس انہوں نے فرمایا اب ابو ہریرہ کیا تم جانتے ہو یہ چڑیاں کیا کہہ رہی ہیں؟ میں نے کہا نہیں۔ حضرت علی بن حسینؑ نے فرمایا کہ یہ چڑیاں اپنے رب کی تسبیح و تقدیس بیان کر رہی ہیں اور اس سے رزق کا سوال کر رہی ہیں۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ | صحیحین، سنن نسائی اور جامع ترمذی میں حدیث ابن عباسؓ مذکور ہے جسے حضرت ابی بن کعب اور حضرت ابو ہریرہؓ نے روایت کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کو خطبہ دینے کے لئے کھڑے ہوئے۔ پس آپ سے سوال کیا گیا کہ لوگوں میں سب سے زیادہ عالم کون ہے؟ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا میں سب سے زیادہ عالم ہوں۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس جواب پر ناراضگی کا اظہار فرمایا۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی نازل کی کہ میرا ایک بندہ مجمع البحرین پر رہتا ہے جو آپ سے زیادہ عالم ہے۔ ایک روایت کے الفاظ اس طرح ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا گیا کہ کیا آپ جانتے ہیں کہ آپ سے زیادہ عالم کون ہے؟ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا نہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی نازل کی کہ ہمارا بندہ خضر سب سے زیادہ عالم ہے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا کہ اے میرے رب اس سے ملاقات کیسے ہوگی؟ پس اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ اپنے توشہ دان میں ایک مچھلی رکھ لو۔ پس جب جگہ وہ مچھلی غائب ہو جائے وہیں خضر علیہ السلام سے ملاقات ہوگی۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے توشہ دان میں مچھلی رکھ لی اور سفر پر روانہ ہو گئے اور آپ کے ہمراہ حضرت یوشع علیہ السلام بھی تھے۔ پس وہ ایک پتھر کے پاس پہنچے تو دونوں اس پتھر پر سر رکھ کر سو گئے اور مچھلی توشہ دان سے نکل کر سمندر میں راستہ بناتی ہوئی فرار ہو گئی جس کو حضرت یوشع علیہ السلام نے دیکھا اور یہ منظر حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بتلانا بھول گئے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت یوشع علیہ السلام نے پھر سفر شروع کر دیا تو حضرت

موسیٰ علیہ السلام نے اپنے ساتھی حضرت یوشع علیہ السلام سے فرمایا کہ ہمارا ناشتہ لاؤ۔ تحقیق ہمیں اس سفر میں بہت تکلیف پہنچی ہے۔ حضرت یوشع علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ جب ہم پتھر کے پاس سوئے تھے تو پھلی اسی وقت غائب ہوئی تھی اور میں آپ کو پھلی کا واقعہ بتانا ہی بھول گیا تھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ یہی وہ جگہ ہے جس کی تلاش میں ہم نے سفر کیا ہے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت یوشع علیہ السلام اپنے قدموں کے نشانات دیکھتے ہوئے واپس لوٹے اور جب اس پتھر کے پاس پہنچے تو وہاں ایک شخص کو دیکھا جو چادر اوڑھے ہوئے تھا۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کو سلام کیا اور فرمایا کہ میں موسیٰ علیہ السلام ہوں۔ پس حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا کہ موسیٰ بنی اسرائیل۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہاں۔ پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ کیا میں آپ کے ساتھ رہ سکتا ہوں تاکہ آپ مجھے وہ علم سکھادیں جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپ کو سکھایا گیا ہے۔ حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا کہ آپ میرے ساتھ رہ کر صبر نہیں کر سکیں گے۔ اے موسیٰ اللہ تعالیٰ نے مجھے وہ علم عطا فرمایا ہے جو آپ کو نہیں سکھایا اور جو علم اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا فرمایا ہے وہ مجھے نہیں سکھایا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا عنقریب آپ مجھے انشاء اللہ صبر کرنے والا پائیں گے اور میں کسی امر میں آپ کی نافرمانی نہیں کروں گا۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام سمندر کے کنارے کنارے چل دیئے۔ پس ان دونوں کو ایک کشتی نظر آئی اور انہوں نے کشتی والوں سے گفتگو کی تاکہ وہ ان کو کشتی میں سوار ہونے کی اجازت دیں۔ پس انہوں نے حضرت خضر علیہ السلام کو پچان لیا اور بغیر اجرت کے ان دونوں (یعنی حضرت موسیٰ اور خضر علیہ السلام) کو کشتی میں سوار کر لیا۔ پس ایک چڑیا آئی اور کشتی کے کنارے پر بیٹھ گئی۔ پس چڑیا نے پانی پینے کے لئے سمندر میں ایک یادو چوچ ماری۔ پس حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا اے موسیٰ! میرے اور آپ کے علم نے اللہ تعالیٰ کے علم سے صرف اتنا حصہ کم کیا ہے جتنا اس چڑیا نے سمندر سے پانی کم کیا ہے۔ اس کے بعد حضرت خضر علیہ السلام نے جان بوجھ کر اس کشتی کا ایک تختہ اکھاڑ دیا۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ کشتی والوں نے ہمیں بغیر کسی اجرت کے سوار کیا اور آپ نے ان کی کشتی کا ایک تختہ عمداً اکھاڑ دیا تاکہ وہ ڈوب جائیں۔ حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا میں نے پہلے ہی نہیں کہا تھا کہ آپ میرے ساتھ رہ کر صبر نہیں کر سکیں گے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ میں بھول گیا تھا۔ پس آپ میری بھول چوک پر گرفت نہ کریں اور میرے اس معاملہ میں ذرا سختی سے کام نہ لیں۔ پس یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بھول کر شرط کی پہلی خلاف ورزی کی۔ پس وہ دونوں چلے۔ پس جب انہوں نے دیکھا کہ ایک لڑکا بچوں کے ساتھ بھیل رہا ہے تو حضرت خضر علیہ السلام نے اس لڑکے کا سر اوپر سے پکڑ کر الگ کر دیا۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کیا آپ نے ایک بے گناہ کو بغیر کسی وجہ کے قتل کر دیا ہے۔ تحقیق آپ نے بے جا حرکت کی ہے۔ حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا میں نے آپ سے کہا نہ تھا کہ آپ میرے ساتھ صبر نہیں کر سکتے۔ ابن عبین نے فرمایا ہے کہ پہلے کے مقابلہ میں حضرت خضر علیہ السلام کی طرف سے یہ نتیجہ زیادہ سخت ہے۔ پس وہ دونوں آگے چلے۔ یہاں تک کہ ایک بستی میں پہنچے اور وہاں کے لوگوں سے کھانا مانگا مگر انہوں نے ان دونوں کی فیاضت سے انکار کر دیا۔ وہاں انہوں نے ایک دیوار دیکھی جو گرنے کے قریب تھی۔ حضرت خضر علیہ السلام نے اس دیوار کو اپنے ہاتھ سے سیدھا کر دیا۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اگر آپ چاہتے تو اس کام کی اجرت لے سکتے تھے۔ حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا بس میرا تمہارا ساتھ ختم ہوا۔ اب میں آپ کو ان باتوں کی حقیقت بتاتا ہوں جن

پر آپ صبر نہ سکے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ میرے بھائی موسیٰ علیہ السلام پر رحم فرمائے۔ کاش وہ اتنا صبر کر لیتے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان رموز و اسرار کو بیان فرمادیتے۔

واقعہ خضر و موسیٰ میں موسیٰ کون تھے | حضرت سعید بن جبیرؓ نے فرمایا کہ میں نے حضرت ابن عباسؓ سے پوچھا کہ نوحا بکالی کا خیال ہے کہ اس واقعہ میں مذکور موسیٰ سے مراد بنی اسرائیل کے پیغمبر حضرت موسیٰ علیہ السلام نہیں ہیں بلکہ موسیٰ نامی کوئی اور شخص تھا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اللہ کے دشمن نے جھوٹ کہا ہے۔ مجھ سے حضرت ابی بن کعبؓ نے بیان کیا ہے۔ یہ کہہ کر پوری حدیث بیان کی جس میں حضرت خضر علیہ السلام اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا مکمل واقعہ تھا اور فرمایا کہ ایک چڑیا آئی۔ یہاں تک کہ وہ کشتی کے کنارے پر بیٹھ گئی۔ پھر اس نے سمندر میں ٹھونگ ماری۔ پس حضرت خضر علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ میرے اور آپ کے علم نے اللہ تعالیٰ کے علم میں سے اتنا کم کیا ہے جتنا اس چڑیا نے اپنی چونچ کے ذریعے سمندر سے پانی کم کیا۔ علماء نے فرمایا ہے کہ یہاں لفظ ”انقص“ (کمی) کا ظاہری معنی محمول نہیں ہے بلکہ یہ لفظ سمجھانے کے لئے استعمال کیا گیا ہے ورنہ حضرت خضر علیہ السلام اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا علم اللہ تعالیٰ کے علم سے بہت کم ہے۔

شرعی حکم | چڑیا کا کھانا حلال ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی چڑیا کو یا اس سے بڑے کسی جانور کو بلا حق کے قتل کرے تو اللہ تعالیٰ اس سے ضرور اس کے متعلق سوال فرمائیں گے۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ اس کا حق کیا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کا حق یہ ہے کہ اسے ذبح کر کے کھایا جائے اور اس کا سر کاٹ کر نہ پھینکا جائے۔ (رواہ النسائی)

حضرت ابو عبیدہ بن جراحؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک ابن آدم۔ دل چڑیا کی مش ہے جو دن میں سات مرتبہ بدلتا ہے۔ (رواہ الحاکم)

سود اور رباء کے معاملہ میں چڑیوں کی تمام اقسام ایک جنس شمار کی جائیں گی۔ اسی طرح بطخ، کبوتر اور مرغ کی تمام اقسام بھی ایک ہی جنس شمار کی جائیں گی لیکن سارس، مرغابی اور سرخاب علیحدہ علیحدہ ایک جنس ہیں۔ صحیح قول کے مطابق چڑیا کو پکڑ کر پھر آزاد کرنا جائز نہیں ہے۔ بعض لائل علم کے نزدیک جائز ہے۔ اس لئے کہ حافظ ابو نعیم نے حضرت ابودرداءؓ سے نقل کیا ہے کہ وہ بچوں سے چڑیوں کو خریدتے تھے اور پھر انہیں چھوڑ دیتے تھے یعنی آزاد کر دیتے تھے۔

ابن صلاح نے فرمایا ہے کہ اختلاف صرف ان چڑیوں کے متعلق ہے جو بذریعہ شکار قبضہ میں آئی ہوں۔ مانوس جانوروں کو آزاد چھوڑنا زمانہ جاہلیت کے سوا ب کے مشابہ ہونے کے باعث قطعاً ناجائز اور باطل ہے۔ شیخ ابواسحق شیرازی نے اپنی کتاب ”عیون المسائل“ میں لکھا ہے کہ چڑیا کی بیٹ نجس غیر معفو عنہ ہے لیکن اس کے متعلق مشہور قول یہ ہے کہ چڑیا کی بیٹ کے حکم میں اختلاف ہے۔ جیسے ماکول اللحم جانوروں کے پیشاب کے متعلق اختلاف ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”فَلَانٌ أَحْفَ مِنْ جِلْمًا مِنْ عَصْفُورٍ“ (فلاں چڑیا سے بھی کم بردبار ہے) حضرت حسانؓ نے فرمایا ہے کہ ۔

لَا بَأْسَ بِالْقَوْمِ مِنْ طُولِ وَعَظِيمِ جِسْمِ الْبَيْغَالِ وَأَخْلَامِ الْعَصَافِيرِ
 ”کوئی حرج نہیں اگر قوم طویل القامت اور طویل الجبہ ہو اور ان کے جسم چمڑوں کی مثل اور ان کی عقلیں چڑیوں کی طرح ہوں“

تعب نے کہا ہے کہ۔

أَنْ يَسْمَعُوا رِيْبَةَ طَارُوا بِهَا فَرَحًا مَنِى وَمَا سَمِعُوا مِنْ صَالِحِ ذَقْنُوا
 ”اگر وہ میری کوئی بری بات سن لیتے ہیں تو اسے ہر جگہ پھیلا دیتے ہیں لیکن میری اچھی بات کو دفن کر دیتے ہیں۔“

مِثْلَ الْعَصَافِيرِ أَخْلَامًا وَمَقْدَرَةً لَوْ يُورِذُونَ بِرِقِّ الرَّيْشِ مَا وُزِنُوا
 ”یہ عقل اور طاقت میں چڑیوں کی مثل ہیں اگر ان کا وزن کیا جائے تو ایک پر کے برابر بھی ان کا وزن نہیں ہے۔“

اہل عرب کہتے ہیں ”اَسْفَذُ مِنْ عَصْفُورٍ“ (فلاں چڑے سے زیادہ خفنی کرنے والا ہے)

خواص | چڑیا کا گوشت گرم، خشک اور مرغی کے گوشت سے زیادہ سخت ہوتا ہے۔ چڑیا کا سب سے عمدہ گوشت موسم سرما میں چرلی دار ہوتا ہے۔ چڑیا کا گوشت کھانے سے منی اور قوت باہ میں اضافہ ہوتا ہے لیکن رطوبت والے اشخاص کے لئے چڑیا کا گوشت مضر ہے۔ نیز اگر چڑیا کے گوشت میں روغن بادام ڈال لیا جائے تو مصرت ختم ہو جاتی ہے۔ بوڑھوں اور سرد مزاج والوں کے لئے چڑیا کا گوشت موسم سرما میں موافق آتا ہے۔ چڑیا کا گوشت غلط صفراوی پیدا کرتا ہے۔ مختار بن عبدون نے کہا ہے کہ چڑیا کا گوشت کھانا ٹھیک نہیں ہے کیونکہ اگر اس کی چھوٹی سی ہڈی بھی پیٹ میں چلی جائے تو اس سے پتہ اور آنت میں چرلی پیدا ہو جاتی ہے۔ جب چڑیا کے بچوں کو ذبح کر لیا جائے اور ان کا گوشت انڈوں اور پیاز کے ساتھ ملا کر تیار کیا جائے اور پھر کھالیا جائے تو یہ قوت باہ میں اضافہ کرتا ہے۔ چڑیا کے گوشت کا شور یہ طبیعت کو صاف کرتا ہے۔ کمزور چڑیا کا گوشت نہایت نسیل ہوتا ہے۔

وہ چڑیا جو کسی گھر میں رہتی ہو اس کا گوشت بہت زیادہ چرلی دار ہوتا ہے۔ بعض اطباء کا قول ہے کہ چڑیا کا مغز عرق سنداب اور شہد میں ملا کر نہار منہ پینے سے بواسیر کے درد کے لئے مفید ہے۔ چڑیوں کی بیٹ کو انسانی لعاب دہن میں حل کر کے پھنسیوں پر لگانے سے پھنسیاں ختم ہو جاتی ہیں۔ یہ نیشہ عجیب وغریب اور مجرب ہے۔ جب عصفور اشوک (خاردار چڑیا) کو ذبح کر کے نمک میں ملا کر بھون لیا جائے اور پھر کھالیا جائے تو اس سے مٹانہ اور گردے کی پتھری ریزہ ریزہ ہو جاتی ہے۔ مہراریش نے کہا ہے کہ اگر چڑیا کو ذبح کر کے اس کا خون مسور کے مین پر ڈکا لیا جائے اور پھر اس کی گولیاں بنا کر خشک کر لی جائیں۔ پس ان گولیوں کو کھانے سے قوت باہ میں زبردست اضافہ اور ہیجان پیدا ہوتا ہے۔ نیز اگر ان میں سے ایک گولی کو زیتون کے تیل میں حل کر کے آدی اپنے اطمیل کی ماش کرے تو آدی کا عضو متامل بہت زیادہ سخت اور مضبوط ہو جاتا ہے۔

فائدہ | امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ چار چیزوں کا استعمال قوت جماع میں اضافہ کا باعث ہے۔ چڑیوں کا گوشت، اطرینفل اکبر، بادام اور پستہ، چار چیزیں عقل میں اضافہ کرتی ہیں۔ لایسنی باتوں سے اجتناب، مسواک کا استعمال، صالحین کی مجلس میں بیٹھنا اور علم پر عمل کرنا۔ چار چیزیں بدن کو مضبوط بنا دیتی ہیں۔ گوشت کا کھانا، خوشبو کا سونگھنا، بکثرت غسل کرنا (یعنی جماع کے علاوہ) اور کتان کا لباس پہننا۔ چار چیزیں بدن کو کمزور اور بیمار بنا دیتی ہیں۔ کثرت جماع، کثرت غم، نارمنہ کثرت سے پانی پینا اور ترش چیزیں بکثرت استعمال کرنا۔

فائدہ جو آدمی بہت زیادہ جماع کرتا ہے اس کے جسم میں خارش اور قوت و بینائی میں ضعف پیدا ہو جاتا ہے اور ایسا شخص جماع کی حقیقی لذت سے محروم ہونے کے ساتھ ساتھ جلدی بوڑھا ہو جاتا ہے جو شخص پیشاب یا پاخانہ کو روکتا ہے اور بوقت تقاضا ان سے فراغت حاصل نہیں کرتا تو ایسے شخص کا مثانہ کمزور، جلد سخت اور پیشاب میں جلن و سوزش پیدا ہو جاتی ہے اور مثانہ میں پتھری بھی ہو جاتی ہے جو شخص اپنے پیشاب پر تھوکنے کا معمول بنالے تو وہ کر کے درد سے محفوظ رہے گا۔ ترویجی نے فرمایا کہ اس نسخہ کو متعدد بار آزمایا گیا ہے۔

تعبیر چڑیا کو خواب میں دیکھنا قصہ گو اور لہو و لعب میں مبتلا شخص پر دلالت کرتا ہے اور اس کی تعبیر ایسے فرد سے بھی دی جاتی ہے جو لوگوں کو کہانیاں بنا کر ہنساتا ہو۔ بعض اہل علم کے نزدیک چڑیا کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر لڑکے سے بھی دی جاتی ہے۔ پس کسی کا لڑکا بیمار ہو اور وہ خواب میں چڑیا کو ذبح کرے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کی لڑکے کی موت کا اندیشہ ہے۔ بعض اوقات چڑیا کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر طاقتور اور مالدار شخص سے دی جاتی ہے جو اپنے کاموں میں چالاک ہو۔ نیز چڑیا کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر خوبصورت اور محبت کرنے والی عورت سے بھی دی جاتی ہے۔ خواب میں چڑیوں کی آواز سننے کی تعبیر عمدہ کلام یا درست علم سے دی جاتی ہے۔ نیز چڑیوں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر مال اور اولاد سے بھی دی جاتی ہے۔

ایک شخص امام المعمرین ابن سیرین کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں چڑیوں کے بازو پکڑ پکڑ کر اپنے کمرے میں بند کر رہا ہوں۔ پس ابن سیرین نے فرمایا کیا تو کتاب اللہ کا علم رکھتا ہے۔ اس نے کہا ہاں۔ پس ابن سیرین نے فرمایا مسلمانوں کی اولاد کے بارے میں اللہ سے ڈر۔ ایک اور شخص ابن سیرین کے پاس آیا۔ پس اس نے کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میرے ہاتھ میں چڑیا ہے اور میں اس کو ذبح کرنا چاہتا ہوں۔ پس چڑیا نے مجھ سے کہا کہ تیرے لئے حلال نہیں ہے کہ تو میرا گوشت کھائے۔ پس ابن سیرین نے اس سے فرمایا کہ تو ایسا آدمی ہے کہ تو صدقہ کھاتا ہے حالانکہ تو اس کا مستحق نہیں ہے۔ پس اس آدمی نے ابن سیرین سے کہا کہ آپ میرے متعلق ایسی بات کہہ رہے ہیں۔ امام ابن سیرین نے فرمایا ہاں۔ اگر تو چاہے تو میں تجھے صدقہ کے ان دراہم کی تعداد بھی بتا دوں جو تیرے پاس ہیں۔ پس اس شخص نے کہا کہ ان کی تعداد کتنی ہے۔ ابن سیرین نے فرمایا کہ وہ چھ دراہم ہیں۔ پس اس شخص نے کہا کہ ہاں ایسا ہی ہے۔ یہ دیکھنے صدقہ کے دراہم میرے ہاتھ میں ہیں اور میں تو بہ کرتا ہوں اور آئندہ صدقہ کا مال نہیں لوں گا۔ پس حضرت ابن سیرین سے پوچھا گیا کہ آپ نے یہ تعبیر کیسے اخذ کی۔ پس ابن سیرین نے فرمایا کہ چڑیا خواب میں سچ بولتی ہے اور چڑیا کے چھ اعضاء ہیں۔ پس چڑیا کے اس قول "لَا يَجْعَلُ لَكَ، اِنْ تَأْتَلْنِي" (تیرے لئے حلال نہیں ہے کہ تو میرا گوشت کھائے) سے میں نے یہ اندازہ لگایا کہ یہ شخص اس مال کو حاصل کرتا ہے جس کا یہ مستحق نہیں ہے۔ ایک شخص حضرت جعفر صادقؑ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میرے ہاتھ میں ایک چڑیا ہے۔ پس حضرت جعفر صادقؑ نے اس سے فرمایا کہ تو دس دینار حاصل کرے گا۔ پس وہ شخص چلا گیا اور اسے نو دینار حاصل ہوئے۔ پس وہ دوبارہ حضرت جعفر صادقؑ کے پاس آیا اور پورا واقعہ سنایا۔ پس حضرت جعفر صادقؑ نے فرمایا کہ اپنا خواب دوبارہ بیان کہ۔ پس اس شخص نے کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میرے ہاتھ میں ایک چڑیا ہے اور میں نے اس کو غور سے دیکھا تو اس کی دم نہیں تھی۔ پس حضرت جعفر صادقؑ نے اس شخص سے فرمایا کہ اگر اس چڑیا کی دم ہوتی تو تمہیں پورے دس دینار حاصل ہوتے۔ واللہ اعلم۔

العصل

”العصل“ اس سے مراد نر چوہا ہے۔ تحقیق اس کا تفصیلی ذکر ”الجزء“ کے تحت باب النجم میں گزر چکا ہے۔

العرفوط

”العرفوط“ اس سے مراد ایک قسم کا کبوتر ہے جس کی خوراک سانپ ہیں۔

العریقطة

”العریقطة“ یہ ایک قسم کا لبا کبوتر ہے۔ جو ہری کا بھی قول ہے۔

العضمجة

”العضمجة“ اس سے مراد لومڑی ہے۔ تحقیق ”الثعلب“ کے تحت ”باب الثاء“ میں اس کا تفصیلی ذکر گزر چکا ہے۔

الْعَصْرُ فُوطٌ

”الْعَصْرُ فُوطٌ“ اس سے مراد زچھلی ہے۔ اس کی تصغیر عُصْرُفٌ اور عُصْرُفٌ آتی ہے۔

فائدہ | ابن عطیہ نے اللہ تعالیٰ کے اس قول ”فَلَمَّا يَا نَارُ كُؤُنِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ“ (ہم نے کہا اے آگ ٹھنڈی اور سلامتی والی ہو جا ابراہیم علیہ السلام پر) کی تفسیر میں کہا ہے کہ کوہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی آگ کے لئے ایندھن (یعنی لکڑیاں) جمع کر رہا تھا اور گرگٹ آگ کو دہکانے کیلئے پھونکیں مار رہا تھا اور شجر بھی اسی طرح کر رہا تھا یعنی آگ کو دہکانے کے لئے پھونکیں مارتا تھا۔ نیز خطاف، مینڈک اور چھلی اپنے اپنے منہ میں پانی بھر کر لارہے تھے تاکہ آگ کو اس کے ذریعے بجھایا جاسکے۔ پس اللہ تعالیٰ نے خطاف، چھلی اور مینڈک کو اپنی حفاظت میں لے لیا اور کوہے، گرگٹ اور شجر کو مصیبت میں مبتلا کر دیا۔ بخار کو دور کرنے کا عمل | علامہ میرٹھی نے فرمایا ہے کہ مجھے بعض مشائخ سے معلوم ہوا ہے کہ اگر ہر قسم کے بخار کے لئے یہ کلمات تین مرتبہ ”فَلَمَّا يَا نَارُ كُؤُنِي بَرْدًا وَسَلَامًا وَسَلَامًا وَسَلَامًا“ لکھ کر تین تعویذ بنائے جائیں اور ہر روز ایک تعویذ نہار منہ جب بخار شروع ہو، مریض کو پلایا جائے تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہر قسم کا بخار ختم ہو جائے گا۔ یہ عمل عجیب و غریب اور مجرب ہے۔

عَطَارٌ

”عَطَارٌ“ قزوینی نے اپنی کتاب ”الاشکال“ میں لکھا ہے کہ یہ ایک کبوتر ہے جو سیپ اور گھونگے میں رہتا ہے اور یہ بلاد ہند میں

رکے ہوئے پانی میں اور سرزمین بابل میں پایا جاتا ہے۔ یہ ایک عجیب و غریب جانور ہے جس کا گھر صدنی ہوتا ہے۔ اس کیڑے کا سر، منہ، دو آنکھیں اور دو کلن ہوتے ہیں۔ پس جب یہ کیڑا اپنے گھر میں داخل ہوتا ہے تو انسان سمجھتا ہے کہ یہ سیپ ہے۔ پس جب یہ کیڑا اپنے گھر سے باہر نکل کر زمین پر چلتا ہے تو یہ اپنے گھر کو بھی ساتھ ساتھ گھمیتا ہے۔ پس جب موسم گرما میں زمین خشک ہو جاتی ہے تو اس کیڑے کو جمع کیا جاتا ہے اور اس کیڑے میں سے عطر جیسی خوشبو آتی ہے۔

خواص | اگر اس کیڑے کی دھونی مرگی کے مریض کو دی جائے تو اس کے لئے بے حد مفید ہے۔ اس کیڑے کو جلا کر اس کی راکھ کو دانتوں پر لیا جائے تو دانت سفید اور چمکدار ہو جاتے ہیں۔ اگر اس کیڑے کو آگ سے جلے ہوئے بدن کے حصہ پر رکھ دیا جائے یہاں تک کہ یہ خشک ہو جائے تو بے حد نافع ہے۔

الْعَطَّاطُ

”الْعَطَّاطُ“ (عین کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد شیر ہے۔ الکامل کے مصنف نے خطبۃ الحجاج کی تفسیر میں ”الْعَطَّاطُ“ (عین کے ضمہ کے ساتھ) نقل کیا ہے۔ بعض اہل علم نے عین کے فتح کے ساتھ نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ اس سے مراد ایک معروف پرنده ہے۔

الْعَطْرَفُ

”الْعَطْرَفُ“ اس سے مراد ”انفی“ سانپ ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ باب الہزۃ میں لفظ ”الانفی“ کے تحت گزر چکا ہے۔

الْعِظَاءَةُ

”الْعِظَاءَةُ“ (ظاء کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد ایک کیڑا ہے جو گرگت سے قدرے بڑا ہوتا ہے۔ واحد کے لئے عظایۃ کا لفظ بھی مستعمل ہے۔ اس کی جمع عظاء اور عظایا آتی ہیں۔ عبدالرحمن بن عوف نے فرمایا ہے کہ ”سَمَّطِلِ الْهَيْرَ يَلْتَمِسُ الْعِظَايَا“ (اس بلی کی مش جو عظایا کو تلاش کرتی ہے) از ہری نے کہا ہے کہ یہ ایک ملائم جسم والا کیڑا ہے جو دوڑ کر چلتا ہے اور چھگی کے مشابہ ہوتا ہے مگر اس سے زیادہ حسین و جمیل ہوتا ہے۔ یہ کیڑا کسی کو اذیت نہیں پہنچاتا۔ اس کیڑے کا نام شحمۃ الارض اور شحمۃ الرمل بھی ہے۔ اس کی متعدد اقسام ہیں۔ جن میں سفید، سرخ، زرد اور سبز رنگ کے کیڑے شامل ہیں۔ اس کیڑے کے یہ مختلف رنگ اس کے مسکن کے اختلاف کی وجہ سے ہوتے ہیں۔ پس بعض کیڑے ریت میں، بعض پانی کے قریب اور بعض گھاس کے قریب رہتے ہیں۔ اس کیڑے کی اقسام میں سے بعض کیڑے ایسے بھی ہیں جو انسانوں سے مانوس ہو جاتے ہیں۔ یہ کیڑا اپنے سوراخ میں چار ماہ تک بغیر کچھ کھائے رہ سکتا ہے۔ اس کیڑے کی طبیعت میں سورج کی محبت پائی جاتی ہے۔ دھوپ میں رہنے کی وجہ سے اس کیڑے کا بدن سخت ہو جاتا ہے۔

اہل عرب کے خرافات | اہل عرب کہتے ہیں۔ بے شک جب جانوروں کو نہر تقسیم ہو رہا تھا تو اس وقت ”عظاءۃ“ کو قید کر دیا گیا

تھا۔ یہاں تک کہ زہر ختم ہو گیا اور ہر حیوان نے اپنی استطاعت کے مطابق اپنا حصہ حاصل کر لیا لیکن ”عظاء“ کو زہر کا کچھ حصہ بھی نہیں ملا۔ اس کیڑے کی خاصیت یہ ہے کہ یہ کچھ دور تیز دوڑتا ہے۔ پھر رک جاتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ یہ کیڑا زہر سے محرومی کی یاد پر افسوس کرتے ہوئے اس انداز میں چلتا ہے۔ مصر میں اس کیڑے کو ”السحلیة“ کے نام سے جانا جاتا ہے۔

شرعی حکم | اس کیڑے کا کھانا حرام ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ باب السین میں بھی گزر چکا ہے۔

خواص | جو شخص اس کیڑے کا داہنا ہاتھ اور بائیں پاؤں کپڑے میں لپیٹ کر اپنے اوپر لٹکا لے تو وہ اپنی خواہش کے مطابق عورت سے جماع کر سکتا ہے۔ اگر اس کیڑے کے مذکورہ اعضاء کو کسی سیاہ کپڑے میں لپیٹ کر کسی ایسے شخص کے بدن پر لٹکا دیا جائے جس کو پرانا چوتھیا بخار ہو تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ اگر اس کیڑے کا دل کسی عورت پر لٹکا دیا جائے تو جب تک یہ اس کے بدن پر رہے گا، ولادت نہیں ہو سکتی۔ اگر اس کیڑے کو گائے کے گھی میں تل کر سانپ کی ڈسی ہوئی جگہ پر مل لیا جائے تو زہر ختم ہو جائے گا اور مریض شفا یاب ہو جائے گا۔ اگر اس کیڑے کو کسی پیالے میں ڈال دیا جائے اور پھر اس پیالے میں روغن زیتون بھر کر اس کو دھوپ میں رکھ دیا جائے۔ یہاں تک کہ روغن اس میں جذب ہو جائے اور پھر اس روغن کو اس میں سے نچوڑ لیا جائے تو وہ نچوڑا ہوا روغن زہر قاتل ہوگا۔

تعبیر | اس کیڑے کو خواب میں دیکھنا فریب اور اختلاف اسرار پر دلالت کرتا ہے۔ واللہ اعلم

العفر

”العفر“ اس سے مراد پہاڑی بکری کا بیٹا ہے۔ نیز ”العفر“ عین کے کسرہ کے ساتھ زہر خیز کو بھی کہتے ہیں اور غبیث آدمی کے لئے بھی ”العفر“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اسی طرح غبیث عورت کیلئے ”عفرۃ“ کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے۔

العفریت

”العفریت“ اس سے مراد طاقتور جن ہے۔ اس میں تاء زائد ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”عِفْرِیْتٌ مِّنَ الْجِنِّ اَنَا اَیْتِکَ بِہِ“۔ (جنوں میں سے ایک قوی جیکل نے عرض کیا میں اسے حاضر کروں گا۔ النمل آیت ۳۹)

ابورجاء عطار دی اور عیسیٰ ثقفی نے اسے ”عفریۃ“ پڑھا ہے۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ کی ایک روایت کے مطابق اور بعض اہل علم کے قول کے مطابق ”عفر“ بھی پڑھا جاتا ہے۔ بلقیس کا تخت لانے والے اس عفریت (طاقتور جن) کے نام کے بارے میں اختلاف ہے۔ وہب نے کہا ہے کہ اس طاقتور جن کا نام کوذا تھا۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اس کا نام ذکوان تھا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ اس کا نام ”صحر الجنی“ تھا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کا بلقیس کے تخت کو منگوانا کس غرض سے تھا۔ اس میں بھی اختلاف ہے۔ حضرت قتادہ اور دیگر مفسرین نے فرمایا ہے کہ جب ہمدن نے اس تخت کے اوصاف اور اس کی عظمت بیان کی تو حضرت سلیمان علیہ السلام کو وہ تخت پسند آ گیا۔ پس آپ نے بلقیس اور اس کی قوم کے اسلام قبول کرنے سے قبل ہی اس تخت کو اپنے قبضہ میں لینے کا ارادہ کیا۔ اکثر مفسرین کی رائے یہ ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام اس بات کو جانتے تھے کہ اگر بلقیس نے اسلام قبول کر لیا تو اس کا مال ان پر

حرام ہو جائے گا۔ پس آپ نے اس سے قبل کہ بلیقس کا مال ان پر حرام ہو جائے۔ بلیقس کا تخت اپنے قبضہ میں لینے کا ارادہ کیا۔ ابن زید نے کہا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے بلیقس کا تخت اس لئے منگوا یا تاکہ اس کے سامنے اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ قدرت و سلطنت کا مظاہرہ ہو سکے۔

تخت بلیقس کیسا تھا | مروی ہے کہ بلیقس کا عرش چاندی اور سونے کا بنا ہوا تھا اور اس میں یا قوت اور دیگر جواہرات جڑے ہوئے تھے۔ نیز بلیقس کا تخت سات مقفل کمروں میں بند تھا۔ ثعلبی کی کتاب ”الکشف والبیان“ میں مذکور ہے کہ بے شک بلیقس کا عرش بھاری اور حسین و جمیل تھا۔ اس کا اگلا حصہ سونے کا تھا جس میں سرخ یا قوت اور سبز زرد جڑے ہوئے تھے اور پچھلا حصہ چاندی کا تھا جس میں مختلف قسم کے جواہرات اور موتی جڑے ہوئے تھے۔ اس عرش (یعنی تخت) کے چار پائے تھے۔ ایک پایہ سرخ یا قوت کا دوسرا زرد یا قوت کا تیسرا سبز زرد کا اور چوتھا سفید موتیوں کا تھا۔ اس کے تختے سونے کے تھے۔ بلیقس کے حکم کے مطابق یہ تخت سب سے آخری کمرے میں رکھا گیا۔ بلیقس نے سات محلوں میں جو سب سے پچھلا محل تھا۔ اس میں سات کمرے تھے اور ہر کمرے کا دروازہ مقفل تھا۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ بلیقس کا تخت تیس گز لمبا تیس گز چوڑا اور تیس گز اونچا تھا اور مقاتل نے کہا ہے کہ اس تخت کی لمبائی اسی ہاتھ، چوڑائی اسی ہاتھ اور ایک قول کے مطابق اس تخت کا طول اسی ہاتھ اور عرض چالیس ہاتھ اور بلندی تیس ہاتھ تھی۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام بارعب تھے اور کسی آدمی کو آپ کے ساتھ گفتگو کرنے کی ہمت نہیں ہوتی تھی۔ یہاں تک کہ آپ خود ہی اس سے سوال کرتے۔ پس ایک دن آپ نے خواب میں اپنے قریب آگ جھسی چمک دیکھی۔ پس آپ نے فرمایا یہ کیا ہے؟ آپ کو جواب دیا گیا۔ یہ بلیقس کا عرش ہے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا اسے سردارو! تم میں سے کون بلیقس کا تخت میرے پاس لائے گا۔ قبل اس کے کہ وہ اور ابن کی قوم مسلمان ہو جائے۔ ایک جن نے کہا کہ میں آپ کے مجلس سے اٹھنے سے قبل بلیقس کا تخت آپ کے پاس لے آؤں گا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام صبح سے ظہر تک لوگوں کے معاملات کا فیصلہ کرنے کے لئے دربار لگا گیا کرتے تھے۔ اس جن نے کہا کہ میں اتنا طاقتور ہوں کہ اس مدت میں بلیقس کے تخت کو آپ کے پاس لے آؤں اور میں امین ہوں۔ پس میں اس تخت میں چوری نہیں کروں گا۔ ایک ایسا شخص جس کے پاس کتاب (یعنی تورات) کا علم تھا۔ کہنے لگا کہ اس سے پہلے کہ آپ کی نگاہ اس کی طرف لوٹے، میں بلیقس کو آپ کے پاس لے آؤں گا۔ امام بخاری اور اکثر اہل علم کا قول ہے کہ یہ شخص آصف بن برخیا تھا اور یہ صدیق (سچا) تھا۔ نیز یہ اسم اعظم سے واقف تھا۔ اسم اعظم کے ذریعے جو بھی دعا کی جاتی ہے، وہ قبول ہوتی ہے۔ سعید بن جبیرؓ نے فرمایا ہے کہ نگاہ لوٹنے کا مطلب یہ ہے کہ آپ کو متعجب نظر پر جو آدمی دکھائی دے۔ اس کے آپ تک پہنچنے سے قبل تخت آپ کی خدمت میں حاضر کر دیا جائے گا۔ قتادہ نے فرمایا ہے کہ اس کا معنی یہ ہے کہ نگاہ گھومنے سے قبل وہ شخص آپ کے پاس آ جائے۔ مجاہد نے فرمایا ہے کہ جب تک نگاہ تھک کر ٹھہر جائے۔ وہب نے فرمایا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ اپنی نگاہ کو پھیلائیں۔ آپ کی نگاہ پھیلنے بھی نہ پائے گی کہ میں آپ کے پاس بلیقس کا تخت لے آؤں گا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ”الذی عنده علم من الكتاب“ (جس شخص کے پاس کتاب کا علم تھا) اس مذکورہ شخص سے مراد ”اسطوم“ ہیں۔ بعض نے کہا ہے کہ حضرت جبرائیل

تھے۔ بعض نے کہا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام ہی نے اپنے آپ سے یہ گفتگو فرمائی تھی۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ وہ شخص نبی اسرائیل کا عالم تھا جس کا نام اسطوم تھا۔ اس کو اللہ تعالیٰ نے بے حد فہم و فراست اور معرفت حق سے نوازا تھا۔ انہوں نے حضرت سلیمان علیہ السلام سے کہا تھا کہ اس سے پہلے کہ آپ کی نگاہ اس کی طرف لوٹے میں بلیقئس کا تخت آپ کے پاس لے آؤں گا۔

حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا، لے آؤ۔ اس شخص نے کہا آپ نبی ہیں اور نبی کے بیٹے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک آپ سے زیادہ کوئی شخص بھی محبوب و مقرب نہیں۔ پس اگر آپ اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائیں اور بلیقئس کے تخت کو طلب کریں تو وہ تخت آپ کے پاس آ جائے گا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا تو نے سچ کہا ہے۔

اسم اعظم | اس شخص کو جو علم دیا گیا تھا وہ اسم اعظم کا علم ہے۔ پس اسطوم نے اسم اعظم کے ذریعہ دعا کی تھی۔ اسم اعظم یہ ہے۔ ”یا حی یا قیوم یا الہمنا والہ کل شیء و اٰخذًا لا الہ الا انت“ بعض اہل علم کے نزدیک اسم اعظم کے الفاظ یہ جو اسطوم نے ادا کئے تھے۔ ”یا ذوالجلال و الاکرام“ بلیقئس کا تخت حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس کیسے پہنچا۔ کہا جاتا ہے کہ زمین پھٹ گئی اور تخت زمین میں سما گیا اور زمین کے اندر ہی اندر تخت چشمہ کی طرح بہتا رہا۔ یہاں تک کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے سامنے زمین شق ہوئی اور تخت برآمد ہوا۔ کلبی کا بھی یہی قول ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو بھیجا۔ پس انہوں نے تخت کو اٹھایا اور زمین کو اندر ہی اندر چیرتے ہوئے لے کر چلے۔ یہاں تک کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے سامنے زمین شق ہوئی اور تخت برآمد ہوا۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ بلیقئس کا تخت ہوا کے ذریعے اڑا کر لایا گیا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام اور بلیقئس کے تخت کے درمیان اتنا فاصلہ تھا کہ ایک تیز رفتار شخص اس فاصلہ کو دو ماہ میں طے کر سکتا ہے۔ پس جب حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے سامنے بلیقئس کے تخت کو دیکھا تو اللہ تعالیٰ کا شکر ایسے بہترین الفاظ میں کیا جو لوگوں کے لئے باعث ہدایت تھے۔ پھر حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ بلیقئس کے عرش کی ہیبت کو تبدیل کر دو۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے بلیقئس کے عرش کی ہیبت بدلنے کا حکم اس لئے دیا تھا تاکہ بلیقئس کی ذہانت و فراست اور تجربہ کو پرکھ سکیں۔ مفسرین کی ایک جماعت نے نقل کیا ہے کہ بے شک جب جنات نے محسوس کیا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام بلیقئس سے شادی کر لیں گے تو انہوں نے بلیقئس کے خلاف باتیں بیان کرنا شروع کر دیں۔ بلیقئس کی ماں جدیہ تھی اور جنات کا خیال تھا کہ اگر بلیقئس کے بطن سے لڑکا پیدا ہوا تو وہ ہم پر حکمرانی کرے گا تو اس طرح حضرت سلیمان علیہ السلام اور ان کی اولاد ہم پر ہمیشہ کیلئے حکمران کرتی رہے گی۔ پس جنات نے بلیقئس کے خلاف بری باتیں بیان کرنا شروع کر دیں۔ تاکہ آپ کا دل بلیقئس سے پھر جائے۔ نیز جنات حضرت سلیمان علیہ السلام سے کہنے لگے کہ بلیقئس بے وقوف عورت ہے۔ اس کے پاؤں گھوڑے کے سم کی طرح ہیں۔ جنات نے حضرت سلیمان علیہ السلام سے کہا کہ بلیقئس کے پاؤں گدھے کے پاؤں کی طرح ہیں اور اس کی پنڈلیوں پر بالوں کی کثرت ہے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے تخت بلیقئس کی ہیبت بدل کر اس کی عقل و فراست کا امتحان لیا اور شیشے کے حوض سے اس کی پنڈلیوں کی حالت دیکھی۔ بلیقئس کے تخت کی ہیبت اس طرح تبدیل کی گئی تھی کہ اس کے کسی حصہ میں اضافہ کر دیا گیا تھا اور کسی حصہ میں نقص کر دیا گیا تھا۔ یہ قصہ تفسیر کی کتابوں میں تفصیل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ جب ملکہ بلیقئس مشرف باسلام ہوئی اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی اطاعت قبول

کبر کے اپنی ذات پر ظلم کا اقرار کر لیا تو حضرت سلیمان علیہ السلام نے بلیق سے شادی کر لی اور اسے اس کی سلطنت پر واپس یمن بھیج دیا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام بلیق سے ملاقات کے لئے ہر ماہ ہوا کے ذریعے جایا کرتے تھے۔ پس بلیق کے لطن سے حضرت سلیمان علیہ السلام کے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا۔ پس اس کا نام حضرت سلیمان علیہ السلام نے داؤد رکھا۔ پس یہ لڑکا حضرت سلیمان علیہ السلام کی زندگی ہی میں فوت ہو گیا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے بلیق کے تخت میں نقش و اضافہ کیلئے یعنی بزرگوں اور ہرات کی جگہ سرخ اور سرخ کی جگہ بزرگوں اور ہرات نصب کر دیئے۔ پس جب بلیق حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئی تو اس سے کہا گیا کہ کیا یہ تیرا عرش ہے؟ بلیق نے کہا کہ ہاں اسی طرح کا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ بلیق نے اپنے تخت کو پہچان لیا تھا لیکن اس نے حضرت سلیمان علیہ السلام اور ان کے ساتھیوں کو شبہ میں ڈالنے کیلئے واضح طور پر اقرار نہیں کیا تھا کہ یہ میرا تخت ہے کیونکہ بلیق کو بھی شبہ میں ڈالا گیا تھا۔ مقاتل کا یہی قول ہے۔ حضرت عکرمہؓ نے فرمایا ہے کہ بلیق بہت سمجھدار عورت تھی اس لئے اس نے تکذیب کے خوف سے اپنے تخت کے متعلق واضح طور پر یہ نہیں کیا تھا کہ وہ میرا ہی ہے اور انکار بھی نہیں کیا تھا بلکہ اس نے کہا ”کأنه هو“ (ہاں ایسا ہی ہے) پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے بلیق کی فہم و فراست کا اندازہ لگا لیا کہ نہ تو اس نے انکار کیا اور نہ ہی اس نے اقرار کیا۔ بعض اہل علم کے نزدیک بلیق پر اس کے عرش کا معاملہ مشتبہ ہو گیا تھا کیونکہ جب اس نے حضرت سلیمان علیہ السلام کی طرف روانگی کا ارادہ کیا تھا تو اس نے اپنی قوم کو جمع کیا اور ان سے کہا: اللہ کی قسم یہ شخص صرف بادشاہ ہی نہیں ہے اور ہم اس کا مقابلہ کرنے کی طاقت نہیں رکھتے۔ پھر بلیق نے حضرت سلیمان علیہ السلام کی طرف قاصد کے ذریعے پیغام بھیجا کہ بے شک میں اپنی قوم کے سرداروں کے ہمراہ آپ کے پاس آ رہی ہوں تاکہ آپ کے حکم اور آپ کے دین کا جائزہ لیں جس کی آپ نے ہمیں دعوت دی ہے۔ پھر اس نے اپنے عرش کے متعلق حکم دیا جو سونے اور چاندی سے بنا ہوا تھا اور اس میں جواہر و یاقوت جڑے ہوئے تھے۔ پس اس نے عرش کے سات کردوں کو سات تالوں میں بند کر دیا۔ جیسے پہلے گزرا۔ نیز اس نے عرش کی حفاظت کیلئے نگران مقرر کر دیئے۔ پھر اس نے اپنے قائم مقام بادشاہ کو حکم دیا کہ اس تخت کی حفاظت کرنا اور اس تک کسی کو نہ پہنچنے دینا اور نہ ہی تم کسی کو دکھلانا۔ یہاں تک میں واپس تیرے پاس آ جاؤں۔ پھر اس کے بعد بلیق یمن کے بارہ ہزار سرداروں کے ہمراہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں روانہ ہو گئی۔ ان بارہ ہزار سرداروں کے ماتحت کئی ہزار لشکر تھے۔ پس جب بلیق حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس پہنچی تو اس سے کہا گیا کیا یہ تیرا عرش ہے؟ پس بلیق پر اس کا حکم مشتبہ ہو گیا۔ پس اس نے کہا کہ ہاں یہ ایسا ہی ہے۔ پھر اس کے بعد بلیق سے کہا گیا کہ اس محل میں داخل ہو جا؟ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ”الصرح“ سے مراد سفید اور چمکدار شیشہ کا محل تھا اور وہ یوں معلوم ہوتا تھا گویا کہ سفید پانی ہو۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”الصرح“ گھر کے صحن کو کہتے ہیں۔ جس صحن میں بلیق کو داخل ہونے کا حکم دیا گیا تھا اس کے نیچے پانی جاری کر دیا گیا تھا اور اس میں بہت سے بجزی جانور مچھلی، مینڈک وغیرہ ڈال دیئے گئے تھے۔ پھر اس کے درمیان حضرت سلیمان علیہ السلام کا تخت رکھ دیا گیا تھا۔ پس جو شخص بھی اس ”الصرح“ (یعنی صحن) کو دیکھتا تھا تو وہ اسے کثیر پانی خیال کرتا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ ”الصرح“ (یعنی صحن) حضرت سلیمان نے اس لئے تیار کر لیا تھا کہ وہ بلیق کی پنڈلیوں کو سوال کے بغیر دیکھ سکیں۔ یہ بھی کہا

جاتا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ”الصرح“ کو اس لئے تیار کرایا تھا تاکہ بلقیس کی ظلمندی کا امتحان لے سکیں جیسے بلقیس نے اپنے خدام اور خادماۃ کے ذریعے حضرت سلیمان کی آزمائش کی تھی۔ تحقیق اس کا تذکرہ ”باب الدال“ میں ”الدود“ کے تحت گزر چکا ہے۔

پس جب حضرت سلیمان علیہ السلام اپنے تخت پر جلوہ فرما ہوئے تو بلقیس کو بلایا۔ پس جب وہ آگئی تو اس سے کہا گیا کہ اس محل میں داخل ہو جاؤ۔ پس جب بلقیس نے محل کو دیکھا تو اس کو پانی سے بھرا ہوا سمجھا اور اس نے اس میں (یعنی محل میں) داخل ہونے کے لئے اپنی پنڈلیاں کھول دیں۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے دیکھا تو بلقیس کی پنڈلیوں اور قدموں کو نہایت خوبصورت پایا لیکن اس کی پنڈلیوں پر بال تھے۔ پس جب حضرت سلیمان علیہ السلام نے بلقیس کی پنڈلیوں کو دیکھا تو اس سے نظر ہٹائی اور بلند آواز سے بلقیس کو کہا کہ یہ پانی نہیں ہے بلکہ ایک محل ہے جو شیوش سے تیار کیا گیا ہے۔ پھر حضرت سلیمان علیہ السلام نے بلقیس کو اسلام کو دعوت دی اور بلقیس تخت اور صرح (ایک محل) کا منظر دیکھ کر حضرت سلیمان علیہ السلام کی طرف مائل ہو چکی تھی۔ پس بلقیس نے حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعوت قبول کر لی۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ جب بلقیس ”الصرح“ (محل) میں پہنچی اور اس کو پانی سے بھرا ہوا خیال کیا تو اس نے اپنے دل میں کہا کہ بے شک حضرت سلیمان علیہ السلام اسے فریق کرنا چاہتے ہیں اور ان کا قتل کرنا میرے لئے ڈوبنے سے زیادہ آسان تھا۔ پس بلقیس نے کہا ”ظَلَمْتُ نَفْسِي“ (میں نے اپنے نفس پر ظلم کیا) اس سے مراد وہی گمان ہے جو بلقیس نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے متعلق کیا تھا کہ وہ مجھے قتل کرنا چاہتے ہیں۔

حمام اور پاؤ ڈور کی ابتداء کہتے ہیں کہ جب حضرت سلیمان علیہ السلام نے ارادہ کیا کہ وہ بلقیس سے نکاح کریں تو آپ نے بلقیس کی پنڈلیوں کے کثیر بال دیکھے تو ناپسندیدگی کا اظہار فرمایا۔ پس آپ نے انسانوں سے مشاورت کی کہ یہ بال کیسے دور ہوں گے؟ انہوں نے کہا کہ ان بالوں کو استرہ کے ذریعے ختم کیا جائے۔ بلقیس نے کہا کہ میرے بدن پر کبھی استرہ نہیں لگا۔ نیز حضرت سلیمان علیہ السلام نے بھی استرہ کا استعمال مناسب نہیں سمجھا اس لئے کہ کہیں بلقیس کی نرم و نازک پنڈلیاں استرہ سے زخمی نہ ہو جائیں۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے جنوں سے مشاورت کی۔ پس انہوں نے کہا ہم اس کے متعلق کچھ بھی نہیں جانتے۔ پس حضرت سلیمان نے شیاطین سے مشورہ کیا۔ پس انہوں نے کہا کہ ہم آپ کو ایسی ترکیب بتلاتے ہیں جس سے بلقیس کی پنڈلیاں چاندی کی طرح سفید اور چمکدار ہو جائیں گی۔ پس شیاطین نے حمام اور بال صفا پاؤ ڈور استعمال کرنے کا مشورہ دیا۔ اسی دن سے حمام اور بال صفا پاؤ ڈور کا استعمال شروع ہو گیا۔ اس سے قبل ان چیزوں کو استعمال نہیں کیا جاتا تھا۔ پس جب حضرت سلیمان علیہ السلام نے بلقیس سے نکاح کر لیا تو اس سے بہت زیادہ محبت ہو گئی اور آپ نے اس کی سابقہ سلطنت کو باقی رکھا اور جنات کو حکم دیا۔ پس انہوں نے بلقیس کے لئے یمن میں تین محل تعمیر کئے جو بہت بلند اور خوبصورت تھے۔ ان محلات کے نام یہ ہیں۔ (۱) سلحجن (۲) بینون (۳) عمدان۔

پھر اس کے بعد حضرت سلیمان علیہ السلام ہر ماہ ایک مرتبہ بلقیس سے ملاقات کرتے تھے اور اس کے پاس تین دن تک قیام کرتے تھے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام ہوا کے ذریعے شام سے یمن تشریف لے جاتے تھے اور پھر یمن سے شام کی طرف بھی ہوا کے

ذریعے تشریف لاتے تھے۔ بلقیس کے بطن سے حضرت سلیمان علیہ السلام کے ہاں ایک بیٹا پیدا ہوا جس کا نام داؤد رکھا گیا۔ پس وہ آپ کی زندگی ہی میں انتقال کر گیا تھا۔

بلقیس کا نسب | بلقیس شراہیل کی بیٹی تھی جو یعر ب بن قحطان کی نسل سے تھا۔ بلقیس کا والد شراہیل یمن کا عظیم الشان بادشاہ تھا۔ تحقیق اس کے خاندان میں چالیس بادشاہ ہوئے اور شراہیل آخری بادشاہ ہوا۔ شراہیل کی بادشاہت پورے یمن پر چھائی ہوئی تھی۔ شراہیل دوسری سلطنتوں کے بادشاہوں کے بادشاہوں کی لڑکیوں سے شادی کرنے سے انکار کر دیا تھا۔ پس شراہیل نے ایک چبہ عورت سے شادی کر لی تھی جس کا نام ریحانہ بنت سکن تھا۔ پس ریحانہ بنت سکن کے بطن سے بلقیس پیدا ہوئی اور اس کے بعد اس کے ہاں کوئی اولاد پیدا نہیں ہوئی۔ اس بات کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا ہے: **شک بلقیس کے والدین میں ایک (والد یا والدہ) جنات میں سے تھا۔**

بلقیس کی حکومت کا آغاز | پس جب بلقیس کا باپ مر گیا تو اس میں بادشاہت کی خواہش پیدا ہوئی اور اس نے اپنی قوم کو جمع کیا تاکہ وہ اس کی بیعت کریں۔ پس قوم کے کچھ افراد نے اس کی اطاعت کا اقرار کیا اور کچھ نے انکار کر دیا۔ چنانچہ بلقیس کی بادشاہت کا انکار کرنے والوں نے ایک دوسرے آدمی کو اپنا بادشاہ بنا لیا۔ پس یمن کے لوگ دو گروہوں میں تقسیم ہو گئے اور یوں یمن میں دو ریاستیں قائم ہو گئیں۔ پھر اس کے بعد وہ شخص جسے بادشاہ مقرر کیا گیا تھا برے کاموں میں ملوث ہو گیا یہاں تک کہ وہ اپنی رعایا کی عورتوں کے ساتھ دست درازی کرنے لگا۔ پس اس کی قوم نے اس کو بادشاہت سے الگ کرنا چاہا لیکن وہ اس بات پر قادر نہ ہو سکے۔ پس جب بلقیس کو ان حالات کی خبر پہنچی تو اس کو غیرت آئی۔ پس اس نے بادشاہ کو اپنے ساتھ نکاح کرنے کا پیغام بھیجا۔ پس بادشاہ نے نکاح کا پیغام منظور کرتے ہوئے لکھا کہ مجھے آپ کو نکاح کا پیغام دینے کی ہمت اس لئے نہیں ہوئی کہ میں آپ کی طرف سے مایوس ہو چکا تھا۔ پس بلقیس نے کہا کہ میں آپ سے روگردانی نہیں کر سکتی کیونکہ آپ میرے بہترین کفو ہیں۔ پس آپ میری قوم کے آدمیوں کو جمع کریں اور ان کے ذریعے مجھے نکاح کا پیغام بھیجیں۔ پس بادشاہ نے بلقیس کی قوم کے لوگوں کو جمع کیا اور ان کی ملکہ سے نکاح کا پیغام دیا۔ پس لوگوں نے اس کا تذکرہ بلقیس سے کیا۔ پس بلقیس نے پیغام نکاح قبول کیا۔ پس لوگوں نے بلقیس کا نکاح بادشاہ سے کر دیا۔ پس جب زنا ف کا وقت آیا اور بلقیس اپنے خاوند کے کمرہ میں داخل ہوئی تو اس نے اپنے خاوند کو شراب پلائی یہاں تک کہ وہ نشہ میں مدہوش ہو گیا۔ پھر اس کے بعد بلقیس نے اپنے شوہر کا سر کاٹ لیا اور راتوں رات اس کا سر لے کر اپنے محل میں واپس آ گئی اور اس نے حکم دیا کہ سر کو محل کے دروازے پر لٹکا دیا جائے۔ پس جب لوگوں نے بادشاہ کا سر محل کے دروازے پر لٹکا دیکھا تو انہیں معلوم ہوا کہ بلقیس کا بادشاہ سے نکاح دھوکہ تھا۔ پس لوگ بلقیس کے پاس جمع ہوئے اور اسے اپنی ملکہ تسلیم کر لیا۔

عورت کی حکمرانی کے متعلق ارشاد نبوی | حضرت ابی بکرؓ سے روایت ہے کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوا کہ اہل فارس نے کسزی کی لڑکی کو اپنا حکمران تسلیم کر لیا ہے تو آپ نے فرمایا: ”وہ قوم ہرگز فلاح نہیں پاسکتی جو اپنے امور کی باگ ڈور عورت کے سپرد کر دے۔“ (رواہ البخاری)

تذنیب | جان لو بے شک علماء نے بیان کیا ہے کہ حمام اور نورہ (چونا اور ہال صفا پاؤ ڈر) کے استعمال میں فوائد بھی ہیں اور مضرات

بھی ہیں۔ پس حمام کے فوائد یہ ہیں کہ اس سے بدن کے مسامات وسیع ہوجاتے ہیں جس سے فاسد بخارات خارج ہوجاتے ہیں۔ ہوا تحلیل ہوجاتی ہے۔ طبیعت ہیضہ اور رطوبت سے محفوظ رہتی ہے۔ جسم میل کچیل سے صاف ستھرا رہتا ہے۔ ترو خشک خارش کا خاتمہ ہوجاتا ہے۔ جسم کی تنھن کو دور کرنے کے ساتھ ساتھ جسم کو نرم کرتا ہے۔ قوت ہاضمہ کو درست کرتا ہے اور بدن میں غذا کو ہضم کرنے کی قوت پیدا کرتا ہے۔ اعضاء کے تشنج کو کھولتا ہے، نزلہ اور زکام کو پکاتا ہے، نیز ہر قسم کے بخار، یومیہ، چھوٹھی، دق، بلیغمیہ وغیرہ کے لئے مفید ہے بشرطیکہ ماہر حکیم اس کو تجویز کرے۔

حمام کے نقصانات فضول مادہ اعضاء ضعیفہ میں آسانی سے سرایت کر جاتا ہے۔ بدن میں استرخاء پیدا کرتا ہے۔ بدن میں حرارت عزیزہ کو کمزور کر دیتا ہے۔ اعضاء عصبیہ اور قوت باہ میں ضعف پیدا کرتا ہے

حمام کے اوقات ورزش کرنے کے بعد اور غذا سے قبل حمام (مسل خانہ) میں داخل ہونا چاہیے لیکن ڈھیلے بدن اور صفراوی مزاج والے اس سے مستثنیٰ ہیں۔ تمہارے لئے ضروری ہے کہ تم گرمی کی حالت میں نہ تو حمام میں داخل ہونا اور نہ اس سے باہر نکلنا جب کپڑے اتارنے کی جگہ جانا چاہو تو آہستہ آہستہ جاؤ اور برہنہ نہ جاؤ بلکہ اپنے اوپر کوئی صاف اور بھاپ دیا ہوا کپڑا ڈال لو۔ نیز ایک رات اور ایک دن عورت کے ساتھ جماع سے اجتناب کرو۔ حمام کے اندر جماعت کرنا مکروہ ہے کیونکہ اس سے استسقاء کا مرض اور امراض ردیہ پیدا ہوتے ہیں۔ انسان کے لئے ضروری ہے کہ وہ کھانے کے فوراً بعد بیٹھا کھانے کے بعد جماع کرنے کے بعد اور تنھن کی صورت میں ٹھنڈا پانی پینے سے اجتناب کرے کیونکہ صحت کے لئے مضر ہے۔ بہترین حمام وہ ہیں جو قدرتی اور صاف ستھرے ہیں۔

نورہ بال صفا پاؤڈر گرم خشک ہوتا ہے۔ امام غزالی نے احیاء العلوم میں نقل کیا ہے کہ بے شک نورہ (یعنی بال صفا پاؤڈر) کا حمام سے قبل استعمال جذام سے محفوظ رکھتا ہے۔ موسم سرما میں ٹھنڈے پانی کے ساتھ دونوں پاؤں کو دھونا نفوس سے محفوظ رکھتا ہے۔ اسی طرح موسم سرما میں حمام میں پیشاب کرنا بہت سی بیماریوں کے لئے دوا پینے سے زیادہ نافع ہے۔

حمام کی دیوار کے پیچھے پھول لگانا مکروہ ہے۔ حمام سے قبل نورہ (یعنی بال صفا پاؤڈر) کا استعمال اس طرح کیا جاتا ہے کہ جسم پر پانی ڈالنے سے قبل بال صفا پاؤڈر کی مالش کرے اور پھر حمام میں جائے۔

نورہ (بال صفا پاؤڈر) سے قبل عطمی کا استعمال کرنا مناسب ہے تاکہ جسم حرارت سے محفوظ رہے پھر اس کے بعد ٹھنڈے پانی سے غسل کرے اور بدن کو صاف کرے۔ نیز اگر کوئی آدمی عطمی کے استعمال سے قبل ہی نورہ کا استعمال کرے تاکہ جذام سے محفوظ رہے تو چاہیے کہ انگلی پر تھوڑا سا بال صفا پاؤڈر لے کر سونگھ لے اور یہ کلمات کہے ”صَلِّیْ اللّٰہُ عَلَیْ سُلَیْمَانَ بْنِ دَاوُدَ“ اور یہی کلمات اپنی دائیں ران پر لکھے۔ پس اس عمل سے پاؤڈر لگانے سے قبل اس کو پینڈے آئے گا۔ پس وہ پینڈہ کو صاف کرے اور پاؤڈر لگے نیز نورہ (یعنی بال صفا پاؤڈر) لگانے والے کیلئے ضروری ہے کہ یہ عمل کسی گرم کمرے میں کرے تاکہ جلدی پینڈے آئے۔ اس کے بعد عصفر (کسم) تخم خربوزہ، پسا ہوا چاول کو سب کے جوس اور عرق گلاب میں حل کر کے کسی برتن میں اس کو گرم کرے اور پھر شہد میں ملا کر جسم پر اس کی مالش کرے۔ پس اس ترکیب سے بدن صاف رہتا ہے اور جذام، برص اور اس قسم کے تیس امراض کا خاتمہ ہوجاتا ہے۔ حکیم قزوینی نے کہا ہے کہ اگر بال صفا پاؤڈر میں ہر تال اور انگوڑی لکڑی کی راکھ ملا کر بدن پر ملا جائے اور اس کے بعد جو کا آٹا اور قلدہ

خربوزہ کے بیج سے چند بار جسم کو دھویا جائے تو بال کمزور ہو جائیں گے اور ایک طویل مدت تک بال نہیں نکلیں گے۔ امام فخر الدین رازئی نے فرمایا ہے کہ ہڑتال سے قبل بال صفاء پاؤ ڈر کو استعمال کرنے سے اکثر کلف پیدا ہو جاتا ہے۔ اس ضرر کو پے ہوئے چاول اور عصفر کی ماش سے دور کیا جاسکتا ہے۔ گرم مزاج والوں کے لئے اس کا طریقہ یہ ہے کہ بال صفا پاؤ ڈر کو چاول، جو اور تخم خربوزہ کے پانی اور انڈوں میں ملا کر گوندھا جائے اور سرد مزاج والوں کے لئے مرزنجوش اور نم (ایک قسم کی گھاس) کے عرق میں گوندھ کر استعمال کیا جائے۔ اگر نورہ (یعنی بال صفاء پاؤ ڈر) میں ایک درہم کے بقدر ایلوہ، حنظل اور ”الرز“ ملا لیا جائے تو جسم پھنسیوں اور خشک خارش سے محفوظ رہے گا۔ واللہ اعلم۔

خاتمہ امام مالک نے ”موطا“ میں حدیث ابو ہریرہؓ نقل کی ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہؐ نے فرمایا میں نے شب معراج میں دیکھا کہ ایک عفریت جن مجھے آگ کے ایک شعلہ کے ذریعے بلارہا ہے۔ پس جب میں اس کی طرف متوجہ ہوا تو حضرت جبرائیل علیہ السلام نے مجھ سے کہا کہ میں آپ کو وہ کلمات نہ سکھاؤں کہ آپ اس کو پڑھیں تو یہ آگ کا شعلہ بجھ جائے اور یہ (عفریت جن) اوندھے منہ گر پڑے۔ پس رسول اللہؐ نے فرمایا کیوں نہیں ضرور سکھائیے۔ پس حضرت جبرائیل علیہ السلام نے کہا (آپ یہ کلمات پڑھیے)۔

قُلْ اَعُوْذُ بِوَجْهِ اللّٰهِ الْكَرِيْمِ وَبِكَلِمَاتِهِ النَّامَاتِ الَّتِي لَا يُجَاوِزُھُنَّ بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ مِنْ سَرِّ مَا يُنَزَّلُ مِنَ السَّمَاوٰتِ وَمِنْ سَرِّ مَا يُعْرَجُ فِيْهَا وَمِنْ سَرِّ مَا ذُرِيَ فِي الْاَرْضِ وَمِنْ سَرِّ مَا يُخْرَجُ مِنْهَا وَمِنْ فِتْنِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمِنْ طَوَارِقِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ اِلَّا طَارِقًا يَطْرُقُ بِخَيْرٍ يَا رَحْمٰنُ.

تحقیق باب الحیم میں ”الجن“ کے تحت بھی اس حدیث کو نقل کیا گیا ہے۔

العفر

”العفر“ (عین کے کسرہ کے ساتھ) ابن اثیر نے نہایہ میں لکھا ہے کہ اس سے مراد ”انجش“ یعنی گھریلو جنگلی گدھے کا بچہ ہے۔ اس کی مونث کے لئے ”عُفْرَةٌ“ کا لفظ مستعمل ہے۔

العقاب

”العقاب“ یہ ایک مشہور پرندہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”عقب“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس لئے کہ عقاب مونث ہے اور ”افعل“ کا وزن جمع مونث کے لئے مختص ہے جیسے ”عناق“ کی جمع ”اعتق“ اور ”ذراع“ کی جمع ”اذراع“ آتی ہیں۔ عقاب کی جمع کثرت کے لئے ”عقبان“ اور جمع الجمع کے لئے عقابین کے الفاظ مستعمل ہیں۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

عقابین یوم الجمع تملو وتسفل مقابله کے دن عقاب بلند و بالا اور اسفل (یعنی نیچے گرنے والے) ہوتے ہیں۔

عقاب کی کنیت کے لئے ابو الاشیم، ابو الحجاج، ابو حسان، ابولدھر، ابوالصمیم کے الفاظ مستعمل ہیں۔ عقاب کی مونث کے لئے ام الحوار،

ام اشعہ، ام طلیہ، ام لوح اور ام الہیم کے الفاظ مستعمل ہیں اہل عرب عقاب کو ”اکاسر“ کے نام سے پکارتے ہیں نیز عقاب کو اس کے رنگ کے اعتبار سے ”الحدریہ“ بھی کہا جاتا ہے۔ عقاب موٹ لفظ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ عقاب کا اطلاق مذکورہ موٹ دونوں پر ہوتا ہے اور مذکورہ موٹ میں تیز اسم اشارہ سے ہوتی ہے۔ کامل میں مذکور ہے کہ عقاب تمام پرندوں کا سردار ہے اور گدھ کو اس کا معاون مانا گیا ہے۔ ابن ظفر نے کہا ہے کہ عقاب کی بینائی بہت تیز ہوتی ہے۔ اسی لئے اہل عرب عقاب کی بینائی کو بطور ضرب الثقل استعمال کرتے ہوئے کہتے ہیں ”أَبْصُرُ مِنْ عَقَابٍ“ (عقاب سے زیادہ بینائی رکھنے والا) مادہ عقاب کو ”لقوۃ“ کہا جاتا ہے۔

الطلیوسی اور ظلیل نے کہا ہے کہ ”اللوقۃ“ سے مراد سریع الطیران (تیز اڑنے والے) عقاب ہیں اس کو ”عقواء مغرب“ کے نام سے بھی پکارا جاتا ہے کیونکہ وہ بہت دور سے آتا ہے لیکن اس ”لقوۃ“ سے مراد وہ عقواء مراد نہیں جس کا تذکرہ آگے آنے والا ہے۔ ابوالعلاء المعری نے بھی اس کی یہی تفسیر کی ہے۔

أَرَى الْعُقَّاءَ تَكْبِرُ أَنْ تُصَادَا
فَعَانِدُ مَنْ تُطِيقُ لَهُ عَنَادَا

”میں عقاب کے شکار کو بہت مشکل سمجھتا ہوں پس تو اس سے دشمنی رکھ جس سے دشمنی کی تو طاقت رکھتا ہے“

وَلَا تَأْمَنُ عَلَى سِرِّ فَوْأَا
وَلَا تَأْمَنُ عَلَى سِرِّ فَوْأَا

”اور وہ تمام اپنے بھائیوں (یعنی ہم جنوں) سے شر کا خطرہ محسوس کرتا ہے اور اپنے دل کے راز سے بھی مامون نہیں ہے“

فَلَوْ خَبِرْتَهُمُ الْجُوزَاءُ خَبْرِي
لَمَا طَلَعْتُ مَخَافَةَ أَنْ تُصَادَا

”پس اگر ان کو جوزاء بھی میری اطلاع دے تب بھی وہ شکار کئے جانے کے خوف سے باہر نہیں آئیں گے“

وَكَمْ عَيْنٍ تُوْمَلُ أَنْ تَرَانِي
وَتَفْقَدُ عِنْدَ رُؤْيِي السَّوَادَا

”اور کتنی ہی آنکھیں ایسی ہیں اگر تو ان سے کوئی امید رکھے تو معاملہ کے وقت ان سے خیر حاصل نہیں ہوگی“

ابوالعلاء کا ہی ایک قصیدہ ہے جس میں اس نے بہت عمدہ اشعار کہے ہیں۔

فَإِنْ كُنْتُ تَهْوِي الْعَيْشَ فَابْعِ تَوْسَطَا
فَعِنْدَا التَّنَاهِي يَقْضُرُ الْمُتَطَاوِلَا

”پس اگر تو عیش پسند زندگی کا خواہشمند ہے تو میانہ روی اختیار کر کیونکہ لمبی سے لمبی چیز بھی انتہاء کو پہنچ کر چھوٹی ہو جاتی ہے“

تَوَافِي الْبُدُورُ الْقُصْ وَهِيَ أَهْلَةٌ
وَيُنْدِرُ كُهَا النُّقْصَانُ وَهِيَ كَوَامِلُ

”چھوٹا سا چاند جب وہ ہلال ہوتا ہے تو بڑھ کر بدرکامل کی صورت اختیار کر لیتا ہے اور بدرکامل کو کھل ہونے کے باوجود نقصان پالتا ہے“

أَيْسَعِدُنِي يَا طَلْعَةَ الْبَلَدِ طَالِعُ
وَمِنْ شَفَوْتِي حَطُّ بِحَدَيْكَ نَازِلُ

”کیا تو میری مدد کرے گا اے چاند کی طرح چمکنے والے اور یہ میری بدبختی ہے کہ تیرے رخسار پر ایک برائے نظر آتا ہے“

نَعْمَ قَدْ تَنَاهَيْ فِي الْجَفَاءِ تَطَاوِلَا
وَعِنْدَ التَّنَاهِي يَقْضُرُ الْمُتَطَاوِلُ

”ہاں تحقیق میں ظلم میں انتہاء پہنچ گیا ہوں اور آخر کار انتہاء سے واپس لوٹنا پڑتا ہے“

کہا جاتا ہے کہ عقاب جب آواز نکالتا ہے تو یہ الفاظ کہتا ہے ”فَعْبُ الْبُعْدِ عَنِ النَّاسِ رَاحَةٌ“ (لوگوں سے دوری باعث راحت ہے) عقاب کی دو قسمیں ہیں (۱) عقاب (۲) زنج۔

پس رہا عقاب تو وہ مختلف رنگ کا (یعنی سیاہ سیاہی مائل اور سفید) ہوتا ہے۔ ان کے رہنے کی جگہ بھی مختلف ہیں۔ بعض عقاب پہاڑوں میں بعض صحرا میں، بعض جنگلوں میں اور بعض شہروں میں سکونت اختیار کرتے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ مذکر عقاب بہت نرم و نازک مزاج والا پرندہ ہے اور اس کی نزاکت میں کوئی پرندہ بھی اس کا ہمسر نہیں ہے۔

ابن خلکان نے عماد الکاتب کے حالات کے آخر میں لکھا ہے کہ کہا جاتا ہے کہ عقاب مادہ ہوتا ہے اس کا کوئی زنبق نہیں ہوتا۔ پس جوڑاس سے جفتی کرتا ہے وہ کوئی دوسرا جانور ہوتا ہے جو اس کا ہم جنس نہیں ہوتا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ لومڑی مادہ عقاب سے جفتی کرتی ہے۔ ابن خلکان کہتے ہیں کہ یہ بات بہت عجیب و غریب ہے۔ ابن عین کے اس شعر سے بھی اس بات کی تائید ہوتی ہے جو اس نے ابن سیدہ کی جھوٹی کہا ہے۔

مَا نَتَّ إِلَّا كَالْعُقَابِ فَاُمُّهُ
مَعْرُوفَةٌ وَ لَهُ أَبٌ مَجْهُولٌ

”نہیں ہے تو مگر عقاب کی طرح اس کی ماں تو معروف ہے (یعنی لوگ اسے جانتے ہیں) لیکن اس کا باپ کسی کو معلوم نہیں“

مادہ عقاب تین انڈے دیتی ہے اور تیس دن تک ان انڈوں کو سیتی ہے لیکن اس کے برعکس تمام شکاری پرندے دو انڈے دیتے ہیں اور ان کے انڈے سینے کی مدت میں دن ہوتی ہے۔ پس جب عقاب کے بچے نکل آتے ہیں تو مادہ عقاب تیسرے بچے کو نیچے گرا دیتی ہے کیونکہ اس کیلئے تیسرا بچہ پالنا مشکل ہوتا ہے اور یہ مادہ عقاب کی قلت صبر کی وجہ سے بھی ہے۔ نیز وہ بچے جسے مادہ عقاب گرا دیتی ہے اسے ایک دوسرا پرندہ جسے ”کاسر العظام“ (ہڈی مسکن) کہتے ہیں اٹھا لیتا ہے اور اس کی پرورش کرتا ہے۔ اس پرندے کی یہ خصوصیت ہے کہ وہ ہر اس بچے کی پرورش کرتا ہے جس کو اس کی ماں پھینک دیتی ہے۔ عقاب جب کسی چیز کا شکار کرتا ہے تو اسے فوراً اپنے ٹھکانہ پر نہیں لے جاتا بلکہ وہ ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرتا رہتا ہے۔ عقاب صرف اور صرف بلند بالا مقامات میں ہی بیٹھتا ہے۔ جب عقاب خرگوش کا شکار کرتا ہے تو یہ شکار کی ابتداء چھوٹے خرگوش سے کرتا ہے اور پھر اس کے بعد بڑے خرگوش کا شکار کرتا ہے۔ عقاب شکاری پرندوں میں سب سے زیادہ حرارت والا اور تیز حرکت والا واقع ہوا ہے۔ نیز عقاب خشک مزاج ہوتا ہے۔ عقاب کے بازو ہلکے ہوتے ہیں اور یہ تیزی کے ساتھ پرواز کرتا ہے۔ اس کی تیز پرواز کا یہ حال ہے کہ اگر یہ صبح کو عراق میں ہے تو شام کے وقت یمن میں ہوگا۔ جب عقاب بھاری ہو جاتا ہے اور پرواز کے قابل نہیں رہتا تو عقاب کے بچے اس کو اپنی کمر پر سوار کر کے ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرتے ہیں۔ پس جب ان کو بلاد ہند میں پانی کا کوئی صاف چشمہ دکھائی دیتا ہے تو اس میں عقاب کو غوطہ دیتے ہیں۔ پھر اس کے بعد اس کو سورج کی شعاعوں کے سامنے بٹھا دیتے ہیں۔ پس جب عقاب پر سورج کی شعاعیں پڑتی ہیں تو اس کے پر جھڑ جاتے ہیں اور ان کی جگہ نئے پر نکل آتے ہیں۔ نیز اس کی آنکھوں کی ظلمت دور ہو جاتی ہے۔ پھر اس کے بعد عقاب خود اس چشمہ میں غوطہ لگاتا ہے۔ پس وہ پہلے کی طرح دوبارہ جوان ہو جاتا ہے۔

پس پاک ہے وہ ذات جو ہر چیز کی طرف الہام کرنے پر اور ہر نفس کو ہدایت دینے پر قادر ہے۔

توحیدی نے کہا ہے کہ عقاب کی ایک عجیب و غریب خاصیت یہ بھی ہے جو اللہ تعالیٰ نے اس کی طرف الہام کی ہے کہ جب یہ اپنے گردوں میں تکلیف محسوس کرتا ہے تو خرگوش اور لومڑی کو شکار کر کے ان کے گردوں کو کھا لیتا ہے تو وہ شغایاب ہو جاتا ہے۔ عقاب سانپ کو بھی اپنی غذا بناتا ہے لیکن اس کا سر نہیں کھاتا۔ عقاب ہر قسم کے پرندوں کا شکار کر کے انہیں اپنی غذا بناتا ہے لیکن ان کا دل نہیں کھاتا۔ امراء القیس کا شعر اس بات کی تائید کرتا ہے۔

كَأَنَّ قُلُوبَ الطَّيْرِ رَطْبًا وَيَابَسًا
لَدَى وَكْرَهَا الْعَنَابَ وَالْحَشْفَ الْبَالِي

”پرندوں کے دل خشک وتران کے گھونسلوں کے ارد گردیوں معلوم ہوتے ہیں گویا کہ وہ عناب اور خشک کھجوریں ہیں“

طرف بن عبد کا شعر بھی اسی کے ہم معنی ہے۔

كَأَنَّ قُلُوبَ الطَّيْرِ فِي قَعْرِ عَشْهَا
نَوَى الْقَسْبُ مَلْقَى عِنْدَ بَعْضِ الْمَادِبِ

”پرندوں کے دل ان کے گھونسلے کی تلی یوں دکھائی دیتے ہیں گویا وہ خشک کھجوروں کی گھٹلیاں ہیں جو بوقت دعوت پھینک دی گئی ہوں“

بشار بن برد اُسی سے کہا گیا کہ اگر اللہ تعالیٰ آپ کو اختیار دے دیں کہ تم حیوان ہو جاؤ تو آپ کو کون سا حیوان بننا پسند فرمائیں گے؟

بشار بن برد اُسی نے کہا کہ میں عقاب بننا پسند کروں گا کیونکہ وہ ایسی جگہ سکونت اختیار کرتا ہے جہاں درندے اور چوپائے نہیں پہنچ سکتے۔ شکاری جانور عقاب سے دور رہتے ہیں۔

عقاب خود بہت کم شکار کرتا ہے اور یہ اکثر دوسرے شکاری جانوروں سے ان کے شکار چھین لیتا ہے۔ عقاب کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ اس کے پرں سے ایک خاص قسم کی آواز نکلتی رہتی ہے۔ عمرو بن حزم نے کہا ہے کہ۔

لَقَدْ تَرَكْتُ عَفْرَاءَ قَلْبِي كَأَنَّهُ
جَنَاحُ عَقَابٍ ذَائِمُ الْخَفْقَانِ

”تحقیق عفراء نے میرے دل کو ایسا کر دیا ہے گویا وہ عقاب کا بازو ہے جو ہمیشہ پھڑ پھڑاتا رہتا ہے“

عجائب المخلوقات میں پتھروں کے بیان میں مرقوم ہے کہ حجر العقاب ایک قسم کی پتھری ہے جو تہ ہندی (یعنی اہلی) کے بیچ کے مشابہ ہوتی ہے۔ جب اس کو حرکت دی جائے تو اس میں سے ایک خاص قسم کی آواز سنائی دیتی ہے اور اگر اس کو توڑا جائے تو اس میں سے کچھ بھی نہیں نکلتا۔ یہ پتھری عقاب کے گھونسلے میں پائی جاتی ہے۔ عقاب اس پتھری کو بلا ہند سے حاصل کرتا ہے۔ جب کوئی انسان عقاب کے گھونسلے کے قریب آتا ہے تو عقاب اس کی طرف یہ پتھری پھینک دیتا ہے تاکہ انسان یہ پتھری اٹھالے اور وہاں چلا جائے کیونکہ عقاب یہ سمجھتا ہے کہ انسان اسی پتھری کو حاصل کرنے کے لئے اس کے گھونسلے کی طرف آیا ہے۔ پس اس پتھری کی خاصیت یہ ہے کہ جب اس کو کسی ایسی عورت کے گلے میں لٹکا دیا جائے جو عسروا لادت میں مبتلا ہو تو بہت جلد ولادت ہو جائے گی۔ اسی طرح جو شخص اس پتھری کو اپنی زبان کے نیچے رکھے تو وہ بخت و مباحثہ میں اپنے مد مقابل پر غالب رہے گا اور اس کی تمام حاجات پوری ہو جائیں گی۔ عنقریب انشاء اللہ باب النون میں ”النسر“ کے تحت اس کا تفصیلی تذکرہ آئے گا۔ سب سے پہلے اہل مغرب نے عقاب کو سدھایا اور اس سے شکار کیا۔ حکایت بیان کی جاتی ہے کہ قیصر شاہ روم نے شاہ فارس کو بطور ہدیہ ایک عقاب بھیجا اور اس کی طرف لکھا کہ یہ عقاب بہت سمجھدار ہے اور یہ بہت سے وہ کام کر سکتا ہے جو دوسرے بازو وغیرہ نہیں کر سکتے۔ پس کسری نے اسے

قبول کیا اور سدھا کر اس سے شکار کیا تو بہت متعجب ہوا۔ پس ایک دن کسریٰ نے عقاب بھوکا رکھا تاکہ اس کے ذریعے شکار کرے۔ پس عقاب نے بھوک کی وجہ سے کسریٰ کے ہم نشین کے چھوٹے بچے پر حملہ کر کے اسے قتل کر دیا۔ پس کسریٰ نے کہا کہ قیصر نے ہمارے ملک میں کسی لشکر کے بغیر ہم سے جنگ کی۔ پھر اس کے بعد کسریٰ نے ایک چیتا بطور ہدیہ قیصر کی طرف بھیجا اور اس کی طرف لکھا کہ تحقیق میں آپ کی طرف ایک ایسا جانور بھیج رہا ہوں جس کے ذریعے آپ ہرن و دیگر جنگلی جانوروں کا شکار کر سکتے ہیں۔ پس کسریٰ نے عقاب کے معاملہ کو پوشیدہ رکھا۔ پس جب قیصر نے کسریٰ کے بیان کردہ اوصاف چیتے میں پائے تو بہت متعجب ہوا۔ پس ایک دن قیصر چیتا سے غافل ہوا تو اس نے قیصر کے جانوں میں سے ایک جوان پر حملہ کر کے اسے قتل کر دیا۔ پس قیصر نے کہا کہ کسریٰ نے ہمارا شکار کیا۔ پس اگر ہمارے ساتھ یہ معاملہ ہوا ہے تو تحقیق ہم نے بھی اس کا شکار کیا تھا۔ پس کوئی حرج نہیں ہے۔ پس جب یہ خبر کسریٰ کو پہنچی تو اس نے کہا کہ میں سلسان کا باپ ہوں۔

ابن خلکان نے جعفر بن یحییٰ برکی کے حالات میں اصمعیٰ سے نقل کیا ہے کہ جب رشید نے جعفر کو قتل کیا تو ایک رات مجھے بلایا۔ پس میں اس کی طرف اس حال میں آیا کہ میں خوفزدہ تھا۔ پس اس نے میری طرف بیٹھنے کا اشارہ کیا۔ پس میں بیٹھ گیا۔ پس رشید میری طرف متوجہ ہوا اور کہنے لگا کہ یہ چند اشعار ہیں کیا آپ انہیں سننا پسند کریں گے۔ امام اصمعیٰ فرماتے ہیں میں نے کہا کہ اگر امیر المؤمنین کا ارادہ ہے تو ٹھیک ہے پس امیر المؤمنین ہارون الرشید نے یہ اشعار سنائے۔

لَوْ أَنَّ جَعْفَرَ خَافَ أَسْبَابَ الرَّدِّیِّ
لَنَجَّابَهُ مِنْهَا طَمْرٌ مُلْجِمٌ

”اگر جعفر مہلک اشیاء سے اجتناب کرتا تو ہلاکت سے محفوظ رہتا“

وَلَكَانَ مِنْ حَذِيقِ الْمَنِيَّةِ حَيْثُ لَا
يُرْجُو الْبِحَاقِ بِهِ الْعُقَابِ الْقَشَعَمُ

”اور جو شخص موت سے اپنی حفاظت کر رہا ہو اور اس بات کی امید رکھتا ہو کہ موت اسے نہیں آئے گی“

لَكِنَّهُ لَمَّا آتَاهُ يَوْمَهُ
لَمْ يَدْفَعْ الْحَدَثَانِ عَنْهُ مُنْجِمٌ

”لیکن ایک دن اسے موت ضرور آئے گی اور کوئی تجربہ و ذہانت اسے موت کے حملہ سے نجات نہیں دے سکتا“

امام اصمعیٰ فرماتے ہیں کہ میں سمجھ گیا کہ یہ اشعار رشید ہی کے ہیں۔ پس میں نے کہا کہ یہ بہت عمدہ اشعار ہیں۔ پس رشید نے کہا کہ اب تم اپنے گھر والوں کی طرف لوٹ جاؤ۔ پس میں سوچنے لگا کہ رشید نے مجھے یہ اشعار کیوں سنائے ہیں؟ پس مجھے سوائے اس بات کے اور کوئی بات سمجھ میں نہیں آئی کہ رشید کے اشعار سنانے کا مقصد یہ ہے کہ میں ان اشعار کو جعفر سے نقل کر دوں۔

جعفر کے قتل کا سبب | تحقیق تاریخ لکھنے والوں نے جعفر کے قتل کے سبب کے متعلق مختلف حکایات بیان کی ہیں جن میں سے چند حکایات یہ ہیں۔

حکایت اول | ابو محمد یزیدی نے کہا ہے کہ جو شخص یہ کہے کہ رشید نے جعفر کا قتل یحییٰ بن عبداللہ علوی کے بغیر سب کیا ہے تو تم اس کی نقد بقی نہ کرنا کیونکہ رشید نے یحییٰ بن عبداللہ کو جعفر کے سپرد کیا۔ پس جعفر نے اسے قید کر لیا، پھر ایک رات جعفر نے یحییٰ کو بلایا اور اس

سے پوچھ گچھ کی۔ پس یحییٰ نے جعفر کے سوال کا ٹھیک ٹھیک جواب دیا۔ پھر اس کے بعد یحییٰ نے جعفر سے کہا کہ میرے معاملے میں اللہ سے ڈر اور میرے خون سے اپنے ہاتھ کو آلودہ نہ کر۔ پس اگر تو نے ایسا کیا تو قیامت کے دن رسول اللہ اس کے متعلق تیرے ساتھ خاصیت کریں گے۔ پس اللہ کی قسم نہ تو میں نے کوئی برا کام کیا اور نہ ہی کسی شریر آدمی کو پناہ دی ہے۔ پس یہ بات سن کر جعفر کو یحییٰ پر رحم آ گیا۔ پس جعفر نے یحییٰ کو رہا کر دیا اور اس سے وعدہ لیا کہ وہ آئندہ کوئی شرارت نہیں کرے گا۔ نیز جعفر نے ایک آدمی کو یحییٰ کے ساتھ روانہ کیا تاکہ وہ اس کو اس کے گھر تک پہنچا سکے۔ پس یہ بات رشید کو بھی پہنچ گئی۔ پس رشید نے جعفر سے کہا کہ تو نے یحییٰ بن عبد اللہ کے ساتھ کیا سلوک کیا ہے۔ جعفر نے کہا کہ اے امیر المؤمنین وہ ابھی تک جیل ہی میں بیڑیوں میں جکڑا ہوا ہے۔ پس رشید نے کہا کہ میری زندگی کی قسم کھا کر بتاؤ کہ یحییٰ ابھی تک قید ہی ہے۔ پس جعفر نے محسوس کیا کہ تحقیق امیر المؤمنین کو یحییٰ کی رہائی کی خبر پہنچ چکی ہے۔ پس جعفر نے کہا اے امیر المؤمنین آپ کی زندگی کی قسم میں نے یحییٰ کو رہا کر دیا ہے کیونکہ مجھے معلوم ہو گیا تھا کہ یحییٰ بے قصور ہے۔

پس ظاہری طور پر رشید نے جعفر کے اس فعل کو سراہا اور کہا کہ تم نے وہی کام کیا ہے جو ہمارے دل میں تھا لیکن جعفر کے اس فعل سے رشید کے دل میں جو غلش ہوئی اس کو اس نے جعفر سے پوشیدہ رکھا۔ پس جب جعفر دربار سے باہر نکلا تو رشید اس کو دیکھتا رہا اور کہنے لگا کہ اگر میں تمہیں قتل نہ کروں تو اللہ تعالیٰ مجھے دشمنوں کی تلوار سے قتل کرا دے۔

حکایت دوم | تاریخ صاحب حمام میں مذکور ہے کہ رشید کو جعفر اور اپنی بہن عمارت بنت مہدی کے ساتھ بے پناہ محبت تھی۔ پس رشید نے جعفر سے کہا کہ میں اپنی بہن سے تیری شادی کر دیتا ہوں تاکہ تیرے لئے اس کو دیکھنا حلال ہو جائے لیکن تو عباسیہ کو نہیں چھوئے گا کیونکہ یہ نکاح صرف اس لئے ہے کہ تیرے لئے اس کو دیکھنا حلال ہو جائے اور مجلس میں بیٹھنے میں دشواری نہ ہو۔ پس یہ دونوں (یعنی جعفر اور عباسیہ) رشید کی مجلس میں حاضر ہوئے۔ پھر اس کے بعد رشید مجلس سے اٹھ کر چلا جاتا۔ پس یہ دونوں شراب پیتے اور یہ دونوں نوجوان تھے۔ پس عباسیہ کھڑی ہوتی اور جعفر کی طرف لپک جاتی۔ پس جعفر اس سے جماع کرتا۔ پس عباسیہ حاملہ ہو گئی اور اس نے ایک لڑکے کو جنم دیا۔ پس عباسیہ نے رشید کے خوف سے بیٹے کو اپنی خاص باندیوں کے ذریعے مکہ مکرمہ بھیج دیا۔ پس یہ معاملہ پوشیدہ رہا لیکن ایک دن عباسیہ کا اپنی بعض لونڈیوں سے کسی بات پر جھگڑا ہو گیا تو ان لونڈیوں میں سے ایک لونڈی نے بچے کی پیدائش پر روش کی جگہ بچے کی حفاظت کرنے والی لونڈی اور جو کچھ ساز و سامان اس کے ہمراہ تھا تمام تفصیل سے رشید کو آگاہ کر دیا۔ پس جب رشید جگہ کرنے کیلئے مکہ مکرمہ گیا تو اس نے بچے کی پرورش کرنے والے کو بلایا۔ پس رشید نے باندی کی طرف سے موصول ہونے والی خبر کو صحیح پایا۔ پس اس کے بعد رشید نے خاندان براء کو تباہ و برباد کرنے کا فیصلہ کر لیا۔

حکایت سوم | بعض مؤرخین کا خیال ہے کہ رشید نے جعفر کو اس لئے قتل کیا تھا کہ جعفر نے اپنے لئے دنیا کا ساز و سامان جمع کر لیا تھا۔ پس جب رشید کسی باغ یا زمین کے قریب سے گزرتا تو اسے کہا جاتا کہ یہ جعفر کی زمین ہے۔ پس جعفر کی ملکیت میں روز بروز اضافہ ہوتا رہا۔ پس ایک دن جعفر نے ایک شخص کو بلا کر قتل کر دیا۔ پس رشید نے اس شخص کے بدلے میں جعفر کو قتل کر دیا۔

حکایت چہارم | بعض اہل علم نے کہا ہے کہ رشید نے جعفر کو اس لئے قتل کیا کہ جعفر کو ایک قصہ نیا یاد اور اس قصہ کے راوی کا نام رشید کو نہیں بتایا گیا اس قصہ میں یہ اشعار بھی تھے۔

قُلْ لَا يَمِينُ اللَّهُ فِي أَرْضِهِ

”امین اللہ اور اس شخص سے کہہ دو۔ سلطنت میں صل و عقد کا اختیار رکھتا ہے“

هَذَا ابْنُ يَحْيَى قَدْ غَدَا مَالِكًا

”یہ ابن یحییٰ (یعنی جعفر) ہے جو خیری سلطنت کا مالک بن گیا ہے اور تم دونوں کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے“

أَمْرَكَ مَرْدُودٌ إِلَىٰ أَمْرِهِ

”تیرا حکم تو اس کے حکم کے ذریعے رد کر دیا جاتا ہے لیکن اس کے حکم کو کوئی رد نہیں کر سکتا“

وَقَدْ بَنَى بَدَارَ النَّبِيِّ مَانِيَ الْفَرَسِ

”اور تحقیق اس نے ایک ایسا محل تعمیر کیا ہے کہ اہل فارس اور اہل ہند ایسا محل تعمیر نہیں کر سکے“

وَالدَّرُّ وَالْيَاقُوتُ حَصْبًا وَهَآ

”اور موتی اور یاقوت اس محل کی اینٹیں ہیں اور زمبر و شبنم اس محل کا گارہے“

وَنَحْنُ نَجْحَشِي أَنَّهُ وَاوْرَثَ

”اور ہم اس بات سے ڈرتے ہیں کہ تیری موت کے بعد یہی (یعنی جعفر) تیری سلطنت کا وارث ہوگا“

وَلَنْ يُبَاهِي الْعَبْدُ أَرْبَابَهُ

”اور غلام ہرگز اپنے آقاؤں پر فخر نہیں کر سکتا مگر جب غلام کثرتِ نعمت کی وجہ سے تکبر میں مبتلا ہو جائے“

پس جب رشید کو جعفر کے قتل کے متعلق اس قسم کی اطلاعات موصول ہوئیں تو اس کے دل میں خلش پیدا ہو گئی۔ پس اس نے جعفر کو قتل کرا دیا۔

حکایت پنجم | بعض اہل علم کے نزدیک جعفر کے قتل کا سبب یہ ہے کہ براکہ خاندان نے ملک میں فساد برپا کرنے کی کوشش کی تو رشید

ان کا مخالف ہو گیا اور ان کو قتل کر دیا لیکن میں (علامہ دمیری) کہتا ہوں کہ یہ قول بعید ہے اور میں اس کی صحت کا اعتقاد نہیں رکھتا۔

حکایت ششم | بعض اہل علم کا قول ہے کہ مسرور نے کہا ہے کہ میں نے رشید کو ۱۸۹ھ میں حج کے موقع پر طواف کے دوران یہ کہتے

ہوئے سنا! اے اللہ تو جانتا ہے کہ تحقیق جعفر کو قتل کرنا واجب ہے اور میں تجھ سے اس کے قتل کے متعلق استخارہ کرتا ہوں۔ پس جب

رشید حج سے فارغ ہو کر واپس انبار پھنچا تو مسرور اور حماد کو جعفر کی طرف بھیجا۔ پس یہ دونوں جب جعفر کے پاس پہنچے تو ان میں سے

ایک جعفر کے سامنے گویا یہ شعر پڑھ رہا تھا۔

فَلَا تَبْعُدُ فَكُلُّ فِتْنِي سَيَاتِي

”پس تو دوری اختیار نہ کر کیونکہ ہر شخص پر موت کا آنا یقینی ہے چاہے رات کے وقت آجائے یا صبح کے وقت“

پس مسرور نے کہا کہ میں بھی اسی لئے تیرے پاس آیا ہوں۔ تحقیق اللہ کی قسم تیری موت آجکی۔ پس تو امیر المؤمنین کے پاس

چل۔ پس جعفر نے اپنا مال صدقہ کر دیا اور اپنے غلاموں کو آزاد کر دیا اور لوگوں کو اپنے حقوق معاف کر دیے۔ پھر اس کے بعد سرور کے ہمراہ رشید کے مکان کی طرف آیا۔ پس جعفر کو گرفتار کر کے گدھے کی رسی سے باندھ دیا گیا اور اس کی اطلاع رشید کو پہنچا دی گئی۔ پس رشید نے کہا کہ جعفر کا سر کاٹ کر پیش کیا جائے۔ پس جعفر کا سر کاٹ کر رشید کی خدمت میں پیش کیا گیا۔ یہ واقعہ اوائل صفر ۱۸ھ میں پیش آیا اور اس وقت جعفر کی عمر صرف ۳۷ سال تھی۔ پھر اس کے بعد جعفر کا سر ایک پل پر لٹکا دیا گیا اور پھر جعفر کے جسم کے ہر عضو کو کاٹ کر پل پر لٹکا دیا گیا اور ایک عرصہ دراز تک جعفر کے جسم کے اعضاء اسی پل پر لٹکے رہے۔ یہاں تک کہ جب رشید کا گزر خراسان جاتے ہوئے اس پل سے ہوا تو اس نے کہا کہ جعفر کے جسم اور سر کو جلا دیا جائے۔ پس جعفر کے جسم اور سر کو جلا دیا گیا۔ پس جب رشید نے جعفر کو قتل کیا تو خاندان برآمد اور ان کے متبعین کو اپنی تحویل میں لے کر اعلان کر دیا کہ محمد بن خالد بن برمک اور اس کی اولاد اور اس کے ساتھیوں کے علاوہ کسی کو امان نہیں ہے۔ کہا جاتا ہے کہ جب علیہ بنت مہدی نے رشید سے کہا کہ تو نے جعفر کو کس وجہ سے قتل کیا ہے؟ پس رشید نے کہا کہ اگر مجھے یہ بات معلوم ہو جائے کہ میری قیص کو جعفر کے قتل کا سبب معلوم ہے تو میں اسے بھی جلا دوں۔ جب جعفر کو قتل کر کے سولی پر لٹکا دیا گیا تو یزید رقاشی نے اس کے پاس کھڑے ہو کر یہ اشعار کہے۔

• أَمَا وَاللَّهِ لَوْلَا خَوْفٌ وَأَشْ
وَعَيْنٍ لِلْخَلِيفَةِ لَا تَنَامُ

”اللہ کی قسم اگر میں چغل خور اور خلیفہ کی اس آنکھ سے جو نہیں چمکتی خوفزدہ نہ ہوتا“

لَطْفْنَا حَوْلَ جَذْعِكَ وَاسْتَلَمْنَا
كَمَا لِلنَّاسِ بِالْحَجَرِ اسْتَلَامُ

”تو ہم تیری سولی کا طواف کرتے اور اسے چومتے جیسے لوگ حجر اسود کو چومتے ہیں“

فَمَا أَبْصَرْتُ قَبْلَكَ يَا ابْنَ يَحْيَى
حَسَامًا فَلَهُ السَّيْفُ الْحَسَامُ

”پس تو نے اس سے پہلے اے یحییٰ کے بیٹے قاطع کی تلوار کا مشاہدہ نہیں کیا جو

عَلَى اللَّذَاتِ وَاللُّذُنِيَا جَمِيْعًا
لِدَوْلَةِ آلِ بَرْمَكِ السَّلَامُ

”لذات اور لذونوں کو قطع کرنے والی ہے اور موت کے گھاٹ اتارنے والی ہے۔ اللہ تعالیٰ خاندان برمک کو اس سے محفوظ رکھے“

پس جب رشید کو یزید رقاشی کے اشعار کی خبر پہنچی تو اس نے اسے بلایا اور کہا کہ تجھے یہ اشعار کہنے کی جرأت کیسے ہوئی حالانکہ تو اس بات کو جانتا ہے کہ جو شخص جعفر کی نعش کے پاس آ کر مرید کہے گا ہم اسے سخت سزا دیں گے۔ پس یزید رقاشی نے کہا کہ جعفر مجھے ہر سال ایک ہزار دینار دیا کرتا تھا اس لئے میں نے اس کی نعش پر یہ اشعار کہے ہیں۔ پس رشید نے اس کو دو ہزار دینار دینے کا حکم دیا اور کہا کہ جب تک ہم زندہ رہیں گے تجھے دو ہزار دینار ملتے رہیں گے۔

کہتے ہیں کہ ایک عورت جعفر کی نعش کے پاس کھڑی ہوئی اور اس کے سر کو دیکھا کہ سولی پر لٹکا ہوا ہے۔ پس اس نے کہا کہ اللہ کی قسم آج تو ایک نشان بن گیا ہے۔ تحقیق تو مکرم کے اعلیٰ مقام پر ہے۔ پھر اس عورت نے یہ اشعار پڑھے۔

وَلَمَّا رَأَيْتُ السَّيْفَ خَالَطُ جَعْفَرًا
وَنَادَى مَنَادًا لِلْخَلِيفَةِ فِي يَحْيَى

”اور جب میں نے تلوار کو دیکھا تو وہ جعفر کے سر پر پڑی اور خلیفہ نے یحییٰ کو قتل کی بھی منادی کر دی“

بَكَيْتُ عَلَى الدُّنْيَا وَابْتَعْتُ أُمَّا
فَصَارِي الْفَتَى يَوْمًا مُفَارِقَةَ الدُّنْيَا

”میں دنیا کی تبدیلیوں پر رو پڑا اور مجھے یقین آ گیا کہ ایک دن دنیا سے جدائی اختیار کرنی پڑے گی“

وَمَا هِيَ إِلَّا دَوْلَةٌ بَعْدَ دَوْلَةٍ
تَحُولُ ذَا نِعْمَتِي وَتَعْقِبُ ذَا بِلْوِي

”اور نہیں ہے دنیا کی حقیقت مگر یہ کہ آج وہ اس کے پاس اور کل اُس کے پاس ہے“

إِذَا أَنْزَلْتُ هَذَا مَنَازِلَ رَفْعَةٍ
مِنَ الْمَلِكِ حَطَّتْ ذَا إِلَى الْغَايَةِ السُّفْلَى

”جب دنیا کسی کو بلند مقام پر فائز کرتی ہے تو کسی کو پستیوں کے گڑھے میں ڈال دیتی ہے“

پھر اس کے بعد وہ عورت وہاں سے چلی گئی گویا کہ وہ ایک ہوا ہے جو تیز رفتاری کے ساتھ گزر گئی اور وہاں ایک لمحہ کے لئے بھی نہیں رکی۔ جب سفیان بن عیینہ کو جعفر کے قتل کی خبر پہنچی تو آپ نے اپنا چہرہ قلب کی طرف کیا اور کہا: اے اللہ بے شک جعفر نے میری دنیاوی ضروریات کا خیال رکھا۔ پس تو اس کی اخروی ضروریات کا خیال رکھ۔ جعفر معزز اور نئی آدمی تھا۔ اس کی سخاوت کے بہت سے واقعات مشہور ہیں اور یہ واقعات بہت سی کتابوں میں نقل کئے گئے ہیں۔ رشید کے دربار میں جو مرتبہ جعفر کو حاصل تھا کسی اور وزیر کو حاصل نہیں تھا۔ رشید نے جعفر کو اپنا بھائی قرار دیا تھا اور اسے اپنے لباس میں بٹھاتا تھا۔ بے شک رشید نے جب جعفر کو قتل کرنے کا ارادہ کیا تو اس کے والد یحییٰ کو قید خانہ میں ڈال دیا۔ خاندان براء مکہ جو دو سخا میں اونچے مقام پر فائز تھا جیسا کہ ان کے متعلق مشہور ہے کہ خاندان براء مکہ کے افراد سترہ سال تک رشید کے وزیر رہے ہیں۔ ابن اسحاق نے ذکر کیا ہے کہ زبیر بن عبد المطلب نے اس سانپ کے متعلق یہ اشعار کہے کہ جس کی وجہ سے قریش کعبہ کی تعمیر سے گھبرا رہے تھے یہاں تک کہ اس سانپ کو ایک عقاب نے اچک لیا تھا۔ زبیر بن عبد المطلب کے وہ اشعار درج ذیل ہیں۔

عَجِبْتُ لَمَّا تَصَوَّبَتِ الْعُقَابُ
إِلَى الثُّعْبَانِ وَهِيَ لَهَا اضْطِرَابُ

”میں تعجب ہوا جب عقاب اڑدے پر حملہ آور ہوا اور عقاب کے حملے نے اڑدے کو تڑپا دیا“

وَقَدْ كَانَتْ يَكُونُ لَهَا كَشِيشُ
وَأَخْيَانًا يَكُونُ لَهَا وَثَابُ

اور تحقیق کبھی اڑدھا مضطرب ہو جاتا ہے اور کبھی وہ اچھلتے لگتا ہے

إِذَا قُمْنَا إِلَى النَّاسِيسِ شِدَّتْ
فَهَبْنَا لِلْبَنَاءِ وَقَدْ تَهَابُ

”جب ہم بنیاد رکھتے ہیں تو اس کی مضبوطی کا خیال رکھتے ہیں حالانکہ مضبوط عمارتیں اچانک گر جاتی ہیں“

فَلَمَّا أَنْ تَحَشِينَا الزُّجْرَ جَاءَتْ
عُقَابٌ حَلَقَتْ وَلَهَا انْصَابُ

”پس جب ہم صرف ڈانٹ ڈپٹ سے ہی خوفزدہ ہو جاتے تھے لیکن اس کے بعد ایسی مصیبتوں کا سامنا کرنا پڑا جو ٹلنے والی

تھیں“

فَضَمَّتْهَا إِلَيْهَا ثُمَّ حَلَّتْ
لَنَا الْبُنْيَانُ لَيْسَ لَهُ حِجَابُ

”پس میں اس سے لپٹ گیا لیکن وہ ایسی عمارت تھی کہ اس میں اوٹ نہیں تھی“

فَقَمْنَا حَاشِدِينَ إِلَى بِنَاءِ
 لَنَا مِنْهُ الْقَوَاعِدَ وَالْتِرَابِ
 ”پس ہم اپنی عمارتوں کی طرف دوڑتے ہوئے چلے لیکن ہمارے لئے نہ وہاں ستون تھے اور نہ ہی مٹی تھی“
 وَعَدَاةٌ نَزَفَعُ النَّاسِيسُ مِنْهُ
 وَلَيْسَ عَلَيَّ مَسَاوِينَا ثِيَابِ
 ”کل ہم پھر بنادیں کھڑی کریں گے اور ہمارے عیوب کو چھپانے والا کوئی نہیں ہے۔“
 اعْزَّ بِهِ الْمَلِيكَ بَنِي لُؤَيِ
 فَلَئْسَ لِأَصْلِهِ مِنْهُ ذَهَابِ
 ”عزوتوں کے زیادہ حقدار تو خاندان بنی لوی کے لوگ ہیں کہ جن کو کوئی ختم نہیں کرے گا۔“
 وَقَدْ حَشَدْتُ هُنَاكَ بَنِي عَدِي
 وَمَرَّةٌ قَدْ تَعَهَّدَهَا كَلَابِ
 ”اور تحقیق بنی عدی نے اس خاندان یعنی بنی لوی پر ایسا ہی حملہ کیا جیسے راہ گیر پرکتے ہو سکتے ہیں۔“
 فَبِوَأَنَا الْمَلِيكَ بِذَاكَ عَزَا
 وَعِنْدَ اللَّهِ يَنْتَمِسُ الثَّوَابِ
 ”پس ہم نے بادشاہ سے پناہ طلب کی تو اس نے ہمیں پناہ دی اور اس تنگی کا اجر اسے اللہ ہی عطا فرمائے گا۔“

ابن عبدالبر نے تمہید میں ذکر کیا ہے کہ عمرو بن دینار فرماتے ہیں کہ جب قریش نے کعب کی تعمیر کا ارادہ کیا تو وہاں سے ایک سانپ نکلا۔ پس وہ سانپ قریش اور کعبۃ اللہ کے درمیان حائل ہو گیا۔ پس ایک سفید عقاب آیا۔ پس اس نے سانپ کو اٹھالیا اور اس کو ”ابیاد“ کی جانب پھینک دیا۔ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ ”تمہید“ کے بعض نسخوں میں لکھا ہے کہ سفید عقاب تھا لیکن بعض نسخوں میں مذکور ہے کہ ایک سفید رنگ کا پرندہ تھا۔

فائدہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ بے شک حضرت سلیمان بن داؤد علیہما السلام نے جب ہد ہد کو غائب پایا تو پرندوں کے سردار عقاب کو بلایا اور اس کو سزا اور سختی کی دھمکی دی اور فرمایا کہ ہد ہد کو اسی وقت میرے پاس لاؤ۔ پس عقاب آسمان کی طرف اڑا اور ہوا کے ساتھ مل گیا۔ پس وہ دنیا کو اس طرح دیکھنے لگا۔ جیسے کوئی آدی اپنے سامنے کسی تھالی کو دیکھے۔ پھر اس کے بعد عقاب دائیں اور بائیں جانب متوجہ ہوا۔ پس اس نے ہد ہد کو یمن کی طرف جاتے ہوئے دیکھا۔ پس اس نے ہد ہد کو پکڑ لیا۔ پس ہد ہد نے عقاب سے کہا کہ میں اس ذات کے واسطے سے تجھ سے سوال کرتا ہوں جس نے تجھے مجھ پر قوت دی ہے تو مجھ پر رحم کر۔ پس عقاب نے اس سے کہا کہ تو ہلاک ہو جائے۔ بے شک اللہ تعالیٰ کے نبی حضرت سلیمان علیہ السلام نے تم کھائی ہے کہ وہ تجھے سزا دیں گے یا تجھے ذبح کر دیں گے۔ پھر اس کے بعد عقاب اسے لے کر وہاں ہوا تو راستہ میں گدھ اور پرندوں کے دوسرے لشکروں سے ملاقات ہوئی۔ پس انہوں نے ہد ہد کو خوف دلایا اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی دھمکی کی اطلاع دی۔ پس ہد ہد نے کہا کہ جو میرے مقدر میں ہے وہ تو ہوتا ہی ہے۔ پس تم یہ بتاؤ کہ کیا اللہ کے نبی نے استثناء کیا ہے۔ انہوں نے کہا کہ ہاں حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ اگر ہد ہد کسی واضح دلیل کے ساتھ آیا تو نجات پالے گا۔ ہد ہد نے کہا اب میری نجات ہوگئی۔ پس جب ہد ہد حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا تو عاجزی و انکساری کی وجہ سے اس نے اپنا سر اٹھالیا اور اپنی دم اور اپنے بازؤں کو جھکا دیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس سے فرمایا کہ تو اپنی خدمت اور اپنی جگہ سے کہاں غائب ہو گیا تھا۔ میں ضرور تجھے سخت سزا دوں گا یا تجھے ذبح کر دوں گا۔ پس

بدبند نے کہا اے اللہ کے نبی! آپ اس وقت کو یاد کیجئے جب اللہ کے دربار میں اسی طرح کھڑے ہوں گے جیسے آج میں آپ کے سامنے کھڑا ہوں۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام کے جسم پر اللہ تعالیٰ کے خوف کی وجہ سے لرزہ طاری ہو گیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے بدبند کو معاف کر دیا۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب الہاء“ میں ”الحدھ“ کے تحت تفصیلی ذکر آئے گا۔

عقاب کا شرعی حکم | عقاب کا کھانا حرام ہے۔ اس لئے کہ یہ ذی مخلب ہے۔ البتہ اس بارے میں اہل علم کے درمیان اختلاف ہے کہ کیا عقاب کو ہلاک کرنا مستحب ہے یا نہیں؟ امام رافعی اور امام نووی کے نزدیک عقاب کو قتل کرنا پسندیدہ عمل ہے۔ شرح مہذب میں مذکور ہے کہ عقاب ان پرندوں میں شامل ہے جن کا قتل کرنا پسندیدہ ہے۔ عقاب کے قتل کے متعلق ایک قول یہ ہے کہ اس کا قتل کرنا مکروہ ہے کیونکہ اس میں نفع و نقصان دونوں پائے جاتے ہیں۔ قاضی ابوالطیب طبری کا یہی قول ہے۔ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ میرے نزدیک یہی قول معتد ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”أَمْنَعُ مِنَ عُقَابِ الْجَوِّ“ (ہوا کے عقاب سے بھی زیادہ دور) یہ مثال عمرو بن عدی نے قصیر بن سعد کے متعلق زبائ نامی عورت کے مشہور قصہ میں بیان کی ہے۔ ابن درید نے اسی کے متعلق مقصورہ میں یہ اشعار تحریر کئے ہیں۔

وَاحْتَرَمَ الْوَضَّاحُ مِنْ دُونِ النَّبِيِّ
أَمَلَهَا سَيْفُ الْحَمَامِ الْمُنْتَضِي

”اور میں ان تمام رکاوٹوں کو توڑتا ہوں جو میرے راستے میں حائل ہوتی ہیں۔“

وَقَدْ سَمَا عَمْرُو إِلَى أَوْتَارِهِ
فَاحْتَطَّ مِنْهَا كُلَّ عَالِي الْمُنْتَهِي

”اور تھقین عمرو نے اپنے مقاصد کی بلندیوں کو پایا ہے اور وہ اتنے بلند مقام پر پہنچ گیا ہے کہ وہاں تک کوئی نہیں پہنچ سکتا۔“

فَاسْتَنْزَلَ الزَّبَاءَ قَسْرًا وَهِيَ مِنْ
عُقَابِ لُوحِ الْجَوِّ أَعْلَى مُنْتَهِي

”پس زبائ نے اس کی بلندی کو پستی میں تبدیل کر دیا اور خود زبائ ایسے بلند مقام پر پہنچ گئی جہاں عمرو کے قدم بھی نہیں پہنچ سکے تھے۔“

عقاب بہت بلندی پر پرواز کرنے والا پرندہ ہے اور وہ کسی کی گرفت میں نہیں آتا۔ اس لئے شاعر نے اس کو ”لُوحُ الْجَوِّ“ سے تشبیہ دی ہے۔ ”لوح“ سے مراد زمین و آسمان کی درمیانی فضا ہے اور ”الجو“ بھی انہی معنوں میں مستعمل ہے۔ یہ تمہ ابن ہشام اور ابن جوزی وغیرہ نے بیان کیا ہے کہ ناقدین نے کہا ہے کہ مورخین کے کلام کو نقل کرنے والوں نے ایک دوسرے سے غلط کر دیا ہے۔ جزیرہ ابرش سرزمین حیرہ اور اس کے آس پاس کے علاقوں کا بادشاہ تھا۔ ان علاقوں پر وہ ساٹھ سال تک حکومت کرتا رہا۔ جزیرہ ابرش ہی وہ پہلا بادشاہ ہے جس نے اپنے سامنے شمع روشن کرائی اور جنگ میں سب سے پہلے یخینق نصب کرانے کا اعزاز بھی جزیرہ کو ہی حاصل ہے۔ نیز جزیرہ ہی وہ پہلا بادشاہ ہے جس نے پوری سرزمین عراق پر حکومت کی۔ پس جزیرہ نے لیج بن براء سے جنگ کی اور لیج سرزمین حیرہ کا بادشاہ تھا جو سرزمین روم اور فارس کے درمیان حائل تھا۔ عدی بن زید نے اپنے اس قول میں اسی بادشاہ کا ذکر کیا ہے۔

وَإِخْوَا الْحَضْرِ إِذْ بَنَّا وَإِذْ دَجَلْنَا
تُنَجِّبِي إِلَيْهِ وَالْحَابُورُ

”سرزمین حیرہ کا بادشاہ جس نے اس شہر کو آباد کیا اور جلد نامی ندی جو شہر سے نکلتی تھی۔“

شَادَةٌ مُرْمَرًا وَجَلَلَةٌ كَلِيسًا

فَلْيَلْطَرِ فِي ذِرَاهُ وَكُؤُورٌ

”اس نے اس ندی کو سنگ مرمر سے مضبوط کیا اور اس پر سفیدی پھیری۔ پس پرندے ندی کے کنارے اپنے گھونسلے بنانے لگے۔“

لَمْ يَهْنَهُ رَبُّبُ الْمُنُونِ وَبَادٌ

”لیکن اس کو (یعنی بادشاہ کو) بھی موت نے نہیں چھوڑا۔ سلطنت تباہ ہوگئی اور اب محلات کے دروازے بند ہو گئے ہیں“

پس جزیرے نے طبع کو قتل کر دیا اور اس کی بیٹی زباہ کو چھوڑ دیا۔ پس وہ لڑکی روم چلی گئی۔ طبع کی بیٹی زباہ عظیمند، عربی زبان کی ادیب، شیریں بیان، شدید القوۃ اور بلند ہمت تھی۔ ابن کلبی نے کہا ہے کہ اس زمانہ میں کوئی عورت زباہ سے زیادہ خوبصورت نہیں تھی۔ اس لڑکی کا اصلی نام فارعہ تھا اور اس کے بالوں کی لمبائی اتنی زیادہ تھی کہ جب یہ چلتی تھی تو اس کے بال زمین پر گھسنتے تھے اور جب ان کو (یعنی بالوں کو) کھلوتی تھی تو بالوں سے بدن چھپ جاتا تھا۔ پس اسی وجہ سے اس لڑکی کا نام ”زباہ“ پڑ گیا۔ ابن کلبی کہتے ہیں کہ اس کے باپ کا قتل حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بعثت سے پہلے ہوا تھا۔ پس اس لڑکی نے اپنی ہمت و کوشش کے ذریعے لوگوں کو جمع کیا اور مال کو خرچ کیا اور اپنے باپ کی سلطنت واپس لے لی۔ پس جزیرہ کو اپنے باپ کی سلطنت سے بھگا دیا اور اس نے دریائے فرات کے دونوں جانب مشرق و مغرب میں دو شہر آباد کئے اور ان دونوں شہروں کے درمیان دریائے فرات کے نیچے سے ایک سرگ بنائی۔ پس جب یہ لڑکی دشمنوں سے خوف محسوس کرتی تو اس سرگ میں پناہ لے لیتی تھی۔ تحقیق اس لڑکی کا ابھی تک کسی مرد سے اختلاط نہیں ہوا تھا۔ اس لئے یہ دو شہرہ اور کنواری تھی۔ اس لڑکی اور جزیرہ بادشاہ کے درمیان جنگ کے بعد صلح ہوگئی تھی۔ پس ایک مرتبہ جزیرہ کے دل میں اس لڑکی کو پیغام نکاح دینے کا خیال پیدا ہوا۔ پس اس نے اپنے خاص ساتھیوں کو جمع کیا اور ان سے اس معاملہ میں مشاورت کی۔ پس وہ تمام لوگ خاموش رہے اور قیصر جو اس کا چچا زاد تھا، گفتگو کرنے لگا۔ قیصر نہایت عظیمند تھا اور جزیرہ کا وزیر خزانہ اور مشیر بھی تھا۔ پس قیصر نے کہا اے بادشاہ اللہ تعالیٰ بری چیزوں سے آپ کو محفوظ رکھے۔ بے شک زباہ ایک ایسی عورت ہے جو مردوں سے ہمیشہ علیحدہ رہی۔ پس وہ دو شہرہ اور کنواری ہے۔ نیز زباہ کو مال اور جمال میں کوئی رغبت نہیں ہے اور آپ کے ذمہ اس کا خون بہا ہے اور زباہ نے آپ کو مصلحت اور خوف کی وجہ سے چھوڑ رکھا ہے حالانکہ اس کے دل میں حسد اس طرح چھپا ہوا ہے جس طرح پتھروں میں آگ چھپی ہوئی ہے۔ اگر آپ اس کو (یعنی پتھر کو) رگڑیں تو آگ ظاہر ہو جائے اور اگر آپ اس کو چھوڑ دیں تو وہ پوشیدہ ہی رہتی ہے۔ بادشاہوں کی بیٹیوں میں آپ کا کفو موجود ہے اور ان سے نکاح کرنے میں نفع ہے اور تحقیق اللہ تعالیٰ نے ان چیزوں کی طبع سے آپ کو رفیع بنایا ہے جو آپ کی شایان شان نہیں ہیں۔ نیز اللہ تعالیٰ نے آپ کا مرتبہ بہت بلند کیا ہے۔ پس آپ کی طرح کوئی بھی بلند مرتبہ نہیں ہے۔ ابن جوزی وغیرہ نے یہ حکایت بیان کی ہے۔

”شارح زبیدی“ ابن ہشام وغیرہ نے اس واقعہ کو یوں بیان کیا ہے کہ بے شک زباہ نے خود جزیرہ بادشاہ کو پیغام نکاح دیا تھا اور اپنے آپ کو پیش کیا تھا تاکہ جزیرہ کی سلطنت کو اپنی سلطنت میں شامل کر سکے۔ پس جزیرہ نے زباہ کے پیغام نکاح کے متعلق اپنے وزراء سے مشورہ کیا۔ پس تمام مشیروں نے زباہ کے پیغام نکاح کو سراہا لیکن قیصر نے مخالفت کرتے ہوئے کہا اے بادشاہ زباہ کی جانب سے نکاح کا پیغام دھوکہ اور فریب ہے۔ پس جزیرہ نے قیصر کی بات کو نہیں سنا۔ ابن ہشام کہتے ہیں قیصر درحقیقت پستہ قد نہیں تھا بلکہ اس کا نام ہی قیصر تھا۔ ابن جوزی نے کہا ہے کہ جزیرہ نے کہا اے قیصر جو تو نے اسے وہ اپنی جگہ ٹھیک ہے لیکن میرا دل تیری رائے کو قبول نہیں کرتا بلکہ

میرادل زبائ کی محبت سے لبریز ہے۔ ہر شخص کی تقدیر معین ہے جس سے کوئی بھی فرار نہیں ہو سکتا۔ پھر اس کے بعد جزیرہ بادشاہ نے زبائ کی رائے معلوم کرنے کے لئے قاصد کو بھیجا۔ پس جزیرہ کا قاصد زبائ کے پاس آیا۔ پس جب زبائ نے جزیرہ کا پیغام سنا۔ اور اس کے ارادے کو جان لیا تو قاصد سے کہا کہ میں تیرے لئے اور جس چیز کے ساتھ تو آیا ہے اس کے استقبال کیلئے اپنی آنکھیں بچھانا چاہتی ہوں۔ نیز زبائ نے جزیرہ کے پیغام پر مسرت کا اظہار کیا اور قاصد کا بہت اعزاز و اکرام کیا اور اس سے کہا کہ میں خود بادشاہ کو پیغام نکاح دینا چاہتی تھی لیکن اس خوف سے کہ میں جزیرہ بادشاہ کی کفو نہیں ہوں، نکاح کا پیغام دینے سے اجتناب کرتی رہی ہوں۔ اس لئے کہ بادشاہ کا مرتبہ مجھ سے بہت بلند ہے اور میرا رتبہ بادشاہ سے بہت کم تر ہے۔ تحقیق جو تم نے سوال کیا ہے۔ میں اس کو قبول کرتی ہوں اور اس میں رغبت بھی رکھتی ہوں اور اگر نکاح کے معاملات میں کوشش کرنا مردوں کے لئے ضروری نہ ہوتا تو میں ضرور جزیرہ بادشاہ کی خدمت میں حاضر ہوتی۔ پس زبائ نے قاصد کے ذریعے جزیرہ بادشاہ کے لئے ہدایات میں بڑے قیمتی غلام، لونڈیاں، ہتھیار، زرہیں اور بہت سا مال، اونٹ، بکریاں، لہاس اور بیش بہا سامان و جواہرات روانہ کئے۔ پس جب قاصد جزیرہ بادشاہ کے پاس آیا تو جزیرہ زبائ کے جواب کو سن کر بہت متعجب ہوا۔ نیز قاصد کے ساتھ زبائ کے لطف و کرم سے بہت خوش ہوا اور اس نے یہ سب کچھ میری محبت میں کیا ہے۔ اس کے بعد جزیرہ بادشاہ اپنے خاص وزراء کو ساتھ لے کر روانہ ہو گیا جن میں اس کا وزیر خزانہ قیصر بھی تھا۔ تحقیق جزیرہ بادشاہ نے سلطنت کے امور چلانے کیلئے عمرو بن عدی نعمی کو اپنا نائب مقرر کیا۔ عمرو بن عدی وہ پہلا شخص ہے جو خاندان لخم میں بادشاہ بنا۔ اس کی بادشاہت ایک سو بیس برس تک قائم رہی۔ عمرو بن عدی وہ شخص ہے جس کو بیچن میں جنات نے اٹھالیا تھا اور پھر جوان ہو جانے پر چھوڑ دیا تھا۔ پس جب جنات عمرو بن عدی کو اس کے گھر چھوڑ کر گئے تو اس کی ماں نے اسے ایک سونے کا ہار پہنایا اور اسے حکم دیا کہ اپنے ماموں جزیرہ سے ملاقات کرو۔ پس جب جزیرہ نے عمرو بن عدی کی گردن میں ہار اور اس کے چہرے پر ڈاڑھی کو دکھا تو کہا کہ عمرو بن عدی جو اس کے والدہ کی طرف بھیج دیا۔ ابن ہشام نے کہا ہے کہ عمرو بن عدی نے ایک سو اٹھارہ سال تک حکومت کی ہے۔ ابن جوزی نے کہا ہے کہ جزیرہ نے عمرو بن عدی کو اپنا نائب مقرر کیا اور زبائ کی طرف روانہ ہو گیا۔ پس وہ فرات پر واقع زبائ کے گاؤں کے قریب پہنچ گیا جسے ”یفہ“ کہا جاتا ہے۔ پس وہ وہاں قیام کے لئے رک گیا۔ پس جزیرہ نے شکار کر کے کھلایا اور شراب پی۔ پھر اس نے اپنے ساتھیوں سے مشورہ کیا۔ پس تمام ساتھیوں نے سکوت اختیار کیا لیکن قیصر نے گفتگو کا آغاز کرتے ہوئے کہا ہے بادشاہ ہر عزم جزم کی تائید نہیں کرتا۔ پس آپ جہاں کہیں بھی ہوں بے مقصد اور فضول باتوں پر اعتماد نہ کریں اور خواہشات کی وجہ سے رائے کو نظر انداز نہ کیجئے کیونکہ اس طرح رائے فاسد ہو جائے گی۔ نیز بادشاہ کے لئے نیری رائے یہ ہے کہ وہ اس کام کو چھوڑ دیں کیونکہ تمام امور تقدیر الہی کے مطابق ہیں۔ پس جزیرہ بادشاہ نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ اس کام کے متعلق تمہاری کیا رائے ہے کیونکہ میری رائے بھی وہی ہے جو جماعت کی رائے ہوگی۔ پس تم اس کام کے متعلق جو عزم رکھتے ہو، وہی درست ہے۔ پس قیصر نے کہا کہ میں دیکھ رہا ہوں کہ تقدیر حذر سے سبقت لے جائے گی۔ پس اس کام کے متعلق قیصر کی رائے نہیں مانی جائے گی۔ پس قیصر کا یہ قول ضرب المثل کی صورت اختیار کر گیا۔ پھر اس کے بعد جزیرہ بادشاہ روانہ ہو گیا۔ پس جب وہ زبائ کے شہر کے قریب پہنچا تو اسے اپنی آمد کی اطلاع دینے کیلئے قاصد کو بھیجا۔ پس زبائ نے جزیرہ بادشاہ کی آمد کی خبر سن کر خوشی و رغبت کا اظہار کیا اور جزیرہ کی طرف کھانے پینے کا سامان بھیجا اور اپنے لشکر کے افراد اور اپنی مملکت کے خواص و عوام سے کہا کہ اپنے سردار اور

اپنی سلطنت کے بادشاہ کا استقبال کرو۔ پس : باہ کا جواب لے کر قاصد واپس جزیرے کے پاس پہنچا اور اس کے سامنے تمام حالات پیش کئے۔ پس جب جزیرے نے تمام حالات سنے تو وہ بہت خوش ہوا۔ پس جب جزیرہ بادشاہ نے آگے بڑھنے کا ارادہ کیا تو قیصر کو بلایا اور کہا کہ کیا تو اپنی رائے پر قائم ہے؟ قیصر نے کہا ہاں بلکہ میری بصیرت میں اضافہ ہو گیا ہے اور کیا آپ بھی اپنے ارادے پر قائم ہیں؟ بادشاہ نے کہا ہاں بلکہ میری رغبت میں اضافہ ہو گیا ہے۔ پس قیصر نے کہا کہ ”جو شخص عواقب اور نتائج پر غور نہ کرے زمانہ اس کا ساتھی نہیں ہے۔“ پس قیصر کا یہ قول بھی ضرب المثل بن گیا۔ پھر اس کے بعد قیصر نے کہا کہ فوت ہونے سے پہلے معاملہ کا تدارک کیا جاسکتا ہے اور معاملہ اچھی بادشاہ کے ہاتھ میں ہے اس لئے اس کا تدارک کیا جاسکتا ہے۔ پس اسے بادشاہ! اگر تمہارا یہ خیال ہے کہ تم حکومت و سلطنت کے مالک، خاندان اور اعوان (یعنی معاونین) والے ہو تو بے شک آپ نے اپنی سلطنت سے ہاتھ کھینچ لیا ہے اور آپ اپنے خاندان و معاونین سے جدا ہو گئے ہیں اور آپ نے اپنے آپ کو ایسے شخص کے قبضہ میں دے دیا ہے جس کے مکر و فریب سے آپ مامون نہیں ہیں۔ پس اگر آپ یہ اقدام کرنے والے ہیں اور اپنی خواہشات کی پیروی کرنے والے ہیں تو سن لیجئے کہ کل کو زباہ کی قوم آپ کو قطار در قطار ملے گی اور آپ کے استقبال کیلئے دو صفوں میں کھڑی ہوگی۔ یہاں تک کہ جب آپ ان کے درمیان میں پہنچ جائیں گے تو وہ آپ کو ہر طرف سے گھیر لیں گے اور آپ پر حملہ آور ہو جائیں گے۔ پس جزیرہ بادشاہ زباہ کی طرف چل پڑا تو اس نے اس کے بالوں کو دیکھا کہ ان سے اس کا جسم چھپ گیا تھا اور جزیرے نے زباہ کا کام سنا لیکن اسے کوئی جواب نہیں دیا۔ ادھر دوسری طرف زباہ نے اپنے لشکر والوں کو حکم دیا کہ کل جب تمہارے پاس جزیرہ بادشاہ آئے تو تم اس کا استقبال کرنا اور اس کے دائیں اور بائیں جانب صفیں بنا لینا اور جب وہ درمیان میں پہنچ جائے تو اسے گھیر لینا اور پھر اس پر حملہ کر دینا۔ پس جب جزیرہ آگے بڑھا اور قیصر اس کی دائیں جانب تھا۔ پس جب جزیرے نے زباہ کی قوم کے لوگوں کے ملاقات کی تو وہ لوگ دو صفوں میں تقسیم ہو گئے۔ پس جب جزیرہ درمیان میں پہنچا تو ان لوگوں نے ہر طرف سے اسے گھیر لیا۔ پس جزیرہ کو معلوم ہو گیا کہ اب ہلاکت بہت قریب ہے۔ پس قیصر بادشاہ کی بائیں طرف ہو گیا۔ پس جزیرہ جب قیصر کے قریب ہوا تو کہنے لگے اے قیصر تو نے سچ کہا تھا۔ پس جب قیصر نے دیکھا کہ تحقیق جزیرہ بادشاہ حالات سے واقف ہو گیا ہے اور اسے اپنے قتل کا یقین ہو گیا ہے تو قیصر سواری پر سوار ہو کر فرار ہو گیا۔ چنانچہ زباہ کے لشکر نے جزیرہ بادشاہ کو قتل کر دیا۔ ادھر عمرو بن عدی ہر روز سرزمین حمرہ میں اپنے مامون جزیرہ کے حالات کو جاننے کے لئے مضطرب رہتا۔ پس قیصر بھی عمرو بن عدی کے پاس پہنچ گیا اور اسے تمام حالات سے آگاہ کیا۔ نیز قیصر نے کہا کہ میں نے تمہارے مامون کو زباہ کے پاس جانے سے منع کیا تھا لیکن انہوں نے میری رائے کی مخالفت کی اور بلاخر زباہ کے لشکر نے جزیرہ بادشاہ کو ہلاک کر دیا۔ عمرو بن عدی نے کہا کہ مجھے زباہ کے علاقے کا پتہ بتاؤ میں اس سے اپنے مامون جزیرہ کا بدلہ لوں گا۔ پس قیصر نے کہا کہ میں نے تمہارے مامون کو بھی نصیحت کی تھی اور اب تمہیں بھی نصیحت کرتا ہوں کہ تم زباہ کو حاصل نہیں کر سکتے۔ پس عمرو بن عدی نے قیصر سے کہا کہ میں تمہاری تاک اور کان کاٹ دوں گا اور تجھے قتل کر دوں گا کیونکہ تو نے ہی میرے مامون کو زباہ کے پاس جانے کا مشورہ دیا تھا۔ ابن جوزئی نے کہا ہے کہ پھر اس کے بعد قیصر نے عمرو بن عدی سے رائے فرار اختیار کی اور زباہ کے پاس پہنچ گیا۔ پس نہاہ نے قیصر سے پوچھا کہ تم یہاں کیوں آئے ہو؟ پس قیصر نے کہا کہ عمرو بن عدی نے مجھے اپنے مامون کے قتل کا ذمہ دار ٹھہرایا ہے اور کہا ہے کہ تو نے ہی میرے مامون کو زباہ کے پاس جانے کا مشورہ دیا ہے۔ نیز عمرو بن عدی نے کہا ہے کہ میں تمہارے تاک، کان کاٹنے کے بعد تمہیں قتل کر دوں گا۔ پس میں خوفزدہ ہو کر وہاں سے بھاگ کر

آپ کے پاس آیا ہوں تاکہ مجھے امن حاصل ہو جائے۔ پس زباء نے قیصر کو خوش آمدید کہا اور اس کی بہت عزت کی۔ قیصر ایک مدت تک زباء کے پاس رہا اور موقع کی تلاش میں رہا۔ پس قیصر نے ملکہ زباء کی بہت زیادہ خدمت کی اور اس پر احسان کرنے کے ساتھ ساتھ اتنی وفاداری کا ثبوت دیا کہ ملکہ اس کی گرویدہ ہو گئی۔ پس قیصر نے ایک دن ملکہ سے کہا کہ عراق میں بہت ساز و سامان ہے اگر آپ مجھے اجازت دیں تو میں آپ کے لئے وہاں سے مال و اسباب لے کر آؤں۔ پس ملکہ کی اجازت سے قیصر عراق گیا اور وہاں سے بہت سا سامان، جواہرات و ریشمی لباس وغیرہ لے کر آیا۔ پس قیصر اس سرنگ سے بھی واقف ہو گیا تھا جس کے اوپر ملکہ زباء نے اپنا محل بنا رکھا تھا اور یہ سرنگ دریائے فرات کے نیچے تھی۔ پس ایک مرتبہ ملکہ زباء نے اپنے دشمن کے ساتھ جنگ کرنے کے لئے قیصر کو ساز و سامان فراہم کرنے کا حکم دیا۔ پس قیصر عمرو بن عدی کے پاس پہنچا اور اس کے سامنے تمام واقعہ بیان کیا۔ پس عمرو اپنے لشکر کے ساتھ زباء پر حملہ کرنے کے لئے چل پڑا۔ قیصر قافلہ سے آگے تھا۔ پس قیصر ملکہ زباء کے پاس آیا تو اس سے کہا کہ کھڑی ہو جا اور قافلہ کی طرف دیکھ۔ پس ملکہ زباء اپنے محل کی چھت پر چڑھی اور اس نے دیکھا کہ قافلہ آدمیوں اور سامان سے بھرا ہوا ہے۔ پس ملکہ نے کہا ہے قیصر۔

مَا لِلجَمَالِ مَشِيهَا وَنَيْدًا
أَجُنْدٌ لَا يَحْمِلُنْ أُمَّ حَدِيدًا

”اونٹوں کو کیا ہوا کہ ان کی چال میں تیزی نہیں رہی۔ کیا ان میں فوجیں سوار ہیں یا ہتھیاروں کے بوجھ کی وجہ سے ان کی یہ حالت ہے۔“

أُمَّ صِرَ فَا نَا بَارِدًا شَدِيدًا
أَم الرِّجَالِ جُنْمًا قَعُودًا

”یاخت سردی نے ان کے پاؤں کو سرد کر دیا ہے یا خود سوار ہی حوصلہ ہار کر اڑوں بیٹھ گئے ہیں۔“

قیصر نے عمرو بن عدی کو زباء اور اس کی سرنگ کے متعلق تمام معلومات فراہم کر دی تھیں۔ پس جب ساز و سامان اور سپاہیوں سے لدا ہوا اونٹوں کا قافلہ شہر میں داخل ہوا تو ملکہ زباء نے سمجھا کہ یہ قیصر کی امدادی فوج ہے لیکن جب فوج محل میں داخل ہو گئی تو ملکہ زباء کی نظر عمرو بن عدی پر پڑی تو ملکہ نے اس کو ان اوصاف سے جو قیصر نے اس سے بیان کئے تھے، پہچان لیا۔ پس جب ملکہ زباء کو قیصر کی غداری کا یقین ہو گیا تو اس نے اپنے ہاتھ میں موجود زہر آلود انگٹھی چوس لی اور کہنے لگی کہ میں عمرو بن عدی کے ہاتھ سے مرنے کی بجائے خود اپنے ہاتھوں سے موت کو ترجیح دوں گی۔ پس اس طرح ملکہ زباء کی موت واقع ہو گئی۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ عمرو بن عدی نے ملکہ زباء کو تلوار سے قتل کیا تھا۔

محمد بن جریر طبری اور یعقوب بن السکیت نے کہا ہے کہ ملکہ زباء کا نام نائلہ تھا۔ ابن جریر طبری نے یہ نام شاعر کے اس قول سے اخذ کیا ہے۔

أَتَعْرِفُ مَنْزِلًا بَيْنَ النِّقَاءِ
وَبَيْنَ مَمْرٍ نَائِلَةَ الْقَدِيمِ

”کیا تم اس جگہ کو جانتے ہو جو مقام نفع اور نائلہ کے قدیم گزرگاہ کے درمیان ہے۔“

ابن درید نے کہا ہے کہ اس جگہ کا نام ”میسون“ ہے اور ابن بشام و ابن جوزی کے نزدیک اس جگہ کا نام فارعہ ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”أَسْمَعُ مِنْ فَرخِ عَقَابٍ“ (عقاب کے بچے سے زیادہ سننے والا) ”أَعَزُّهُنَّ عَقَابُ الْجَوِّ“ (ہوا میں اڑنے والے عقاب سے بھی زیادہ بلند)

عجیبہ | ابن زہر نے اسرطا طالیس سے نقل کیا ہے کہ بے شک عقاب ایک سال میں چیل کی شکل و صورت اختیار کر لیتا ہے اور چیل عقاب کی شکل و صورت اختیار کر لیتی ہے۔ پس ہر سال اسی طرح عقاب اور چیل میں تبدیلی ہوتی رہتی ہے۔

خواص | صاحب عین الخواص نے عطارد بن محمد سے نقل کیا ہے کہ بے شک عقاب ایلوے سے بھاگ جاتا ہے اور جب وہ ایلوے کی بو سونگھ لیتا ہے تو اس پر غشی طاری ہو جاتی ہے۔ جب عقاب کے پروں کی دھوئی گھر میں دی جائے تو گھر کے سانپ ہلاک ہو جاتے ہیں۔ قزوینی نے کہا ہے کہ اگر عقاب کا پتہ آنکھوں میں بطور مسما استعمال کیا جائے تو آنکھ کے دھندلے پن اور نزول الماء کے لئے نافع ہے۔

تعبیر | عقاب کا خواب میں دیکھنا اس شخص کے لئے کامیابی کی علامت ہے جو دشمن کے ساتھ لڑائی میں مصروف ہو۔ اس لئے کہ وہ رسول اللہ کا جمنڈا تھا۔ پس جس شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس کے پاس عقاب اترتا ہے تو اس کی تعبیر خواب دیکھنے والے کی سزا سے دی جائے گی جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ چیل یا عقاب کا مالک ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ دی جائے گی کہ خواب دیکھنے والے کو غلبہ و نصرت حاصل ہونے کے ساتھ ساتھ طویل عمر بھی حاصل ہوگی۔ اگر خواب دیکھنے والا محنت و مشقت کرنے والا ہے تو وہ لوگوں سے الگ ہو کر زندگی بسر کرے گا اور اگر خواب دیکھنے والا بادشاہ ہے تو وہ اپنے دشمنوں سے صلح کر لے گا اور ان کے شر اور فریب سے محفوظ رہے گا اور دشمنوں کے مال و ہتھیار سے اسے نفع حاصل ہوگا کیونکہ عقاب کے پر تیز بھی ہیں اور مال بھی۔

ابن المقری نے کہا ہے کہ عقاب کے چھوٹے پر اولاد دانا پر دلالت کرتے ہیں۔ مقدسی نے کہا ہے کہ جس شخص نے خواب میں دیکھا کہ عقاب اس کو اپنے پنجے سے مار رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کو مالی طور پر مشکلات کا سامنا کرنا پڑے گا۔ جس نے خواب میں عقاب کا گوشت کھا یا تو اس کی تعبیر لالچ سے دی جائے گی۔

بسا اوقات خواب میں عقاب کو دیکھنے کی تعبیر ایسے جنگجو آدمی سے دی جاتی ہے جسے قریب اور بلید میں پناہ نہ ملے۔ اگر کسی نے خواب میں عقاب کو کسی سطح پر، گھر کے اوپر یا کسی کمرہ کے اوپر دیکھا تو اس کی تعبیر ملک الموت (موت کے فرشتے) سے دی جاتی ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ عقاب پر سوار ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اگر خواب دیکھنے والا فقیر ہے تو اسے مال حاصل ہوگا اور اگر غنی ہے یا بڑے لوگوں میں سے ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کی موت واقع ہو جائے گی۔ اس لئے کہ دور تدبیر میں لوگ وفات شدہ مالدار لوگوں کی تصویریں عقاب کی صورت میں بناتے تھے۔ اگر کسی عورت نے دیکھا کہ اس کے ہاں عقاب کی پیدائش ہوئی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کا بیٹا بادشاہ کی خدمت کرے گا۔ واللہ اعلم۔

الْعُقْرُبُ

”الْعُقْرُبُ“ اس سے مراد بچھو ہے۔ مذکر اور مؤنث کے لئے یہی لفظ ”الْعُقْرُبُ“ مستعمل ہے۔ مؤنث کو عقربہ اور عقرباء کہتے ہیں۔ اس کی جمع کے لئے عقارب اور تعقیر کے لئے عقرب کا لفظ مستعمل ہے جیسے زنب کی تعقیر زنبوب مستعمل ہے۔ اس کی کنیت ام عریط اور ام ساهرة ہے اور فارسی میں بچھو کو ”الرشک“ کہتے ہیں۔

بچھو سیاہ، ہنر اور زرد رنگ کا ہوتا ہے۔ یہ تینوں قسمیں مہلک ہیں لیکن سب سے زیادہ مہلک مبرزنگ کا بچھو ہے۔ اس کی طبیعت

مائیہ ہوتی ہے اور یہ بہت زیادہ بچے دیتا ہے۔ یہ بچھو مچھلی اور گوہ کے مشابہ ہوتا ہے۔ بزرنگ کے بچھو کے متعلق عوام الناس کا خیال ہے کہ جب اس کی مادہ حاملہ ہوتی ہے تو بچہ کی ولادت کے وقت ماں کی موت واقع ہو جاتی ہے کیونکہ جب بچے پیٹ کے اندر بچھو کی شکل و صورت اختیار کر لیتے ہیں تو وہ اپنی ماں کا پیٹ کھاتے ہیں اور باہر نکل آتے ہیں۔ پس ان کی ماں کی موت واقع ہو جاتی ہے لیکن جاظ نے اس قول کو تسلیم نہیں کیا۔ جاظ کہتے ہیں کہ مجھے ایک قابل اعتماد شخص نے خبر دی ہے کہ اس نے بچھو کو اپنے منہ سے بچے دیتے ہوئے دیکھا ہے اور یہ بھی دیکھا ہے کہ مادہ بچھو اپنے بچوں کو اپنی پشت پر چڑھائے ہوئے پھرتی تھی۔ نیز ان بچوں کی جسامت جوں کے برابر تھی۔ یہ بچے تعداد میں زیادہ تھے اور یہ تیزی سے دوڑتے پھرتے تھے۔ علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ جاظ نے جس رائے کو اختیار کیا ہے وہی درست ہے۔ بچھو جب حاملہ ہوتی ہے تو اس کے مزاج میں شدت پیدا ہو جاتی ہے۔ بچھو کی آٹھ ٹانگیں ہوتی ہیں اور اس کی آنکھیں اس کی پشت پر ہوتی ہیں۔ بچھو کی یہ خاصیت ہے کہ وہ کسی مردہ کو ڈنگ نہیں مارتا اور نہ ہی کسی سوائے آدمی کو ڈنگ مارتا ہے یہاں تک کہ وہ اپنے بدن کے کسی حصہ کو حرکت دے۔ پس اگر سویا ہوا آدمی اپنے بدن کے کسی حصہ یعنی ٹانگ وغیرہ کو حرکت دیتا ہے تو بچھو اسے کاٹ لیتا ہے۔ بچھو گہریلا (کیڑے) کے مشابہ ہوتا ہے۔ بعض اوقات بچھو کے ڈسنے سے سانپ کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ جاظ کا یہی قول ہے۔ قزوینی نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ جب بچھو سانپ کو ڈنگ مارتا ہے تو اگر بچھو کو سانپ نے پکڑ لیا اور اسے کھالیا تو سانپ بچ جائے گا ورنہ اس کی موت واقع ہو جائے گی۔ تحقیق فیہ عمارة لہسنی نے اپنے اشعار میں قزوینی کے اس قول کی تائید کی ہے۔

إِذَا لَمْ يَسَا لِمَكَ الزَّمَانِ فَحَارِبٍ وَبَاعِدِ إِذَا لَمْ تَنْتَفِعْ بِالْأَقَارِبِ

”جب زمانہ تیرے موافق نہ ہو تو اس سے جنگ کرو اور اگر تجھے رشتہ داروں سے نفع حاصل نہ ہو تو ان سے دور ہو جا۔“

فَقَدْ هَدَّ قَدَمَا عَرَشَ بَلْقِيسَ هَذَا هَذَا وَخَرِبَ فَارَ قَبْلَ ذَا سَدِّ مَارِبِ

”پس تحقیق ملکہ بلقیس نے ہد ہد کو گم کر دیا اور جو ہے نے محارب کے بند کو قطع کر دیا۔“

إِذَا كَانَ رَأْسُ الْمَمَالِ عَمْرَكَ فَاخْتَرِزْ عَلَيْهِ مِنَ الْإِنْفَاقِ فِي غَيْرِ وَاجِبِ

”جب تمہارا اصل سرمایہ تمہاری زندگی ہے تو پھر تم اپنی زندگی کو مکروہ چیزوں میں ضائع کرنے سے اجتناب کرو۔“

فَبَيْنَ اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالصُّبْحِ مَعْرَكَ يَكُرُ عَلَيْنَا جَيْشُهُ بِالْعَجَائِبِ

”پس صبح و شام کے اختلافات ہمارے سامنے ہیں اور یہ ہمارے سامنے عجائبات کا ایک دفتر کھولتے ہیں“

بچھو کی ایک خاصیت یہ ہے کہ جب یہ کسی انسان کو ڈنگ مارتا ہے تو پھر اس طرح فرار ہوتا ہے جیسے کوئی مجرم سزا کے خوف سے فرار ہوتا ہے۔ جاظ نے کہا ہے کہ بچھو میں ایک عجیب و غریب خاصیت یہ بھی پائی جاتی ہے کہ یہ تیر نہیں سکتا اور اگر بچھو کو پانی میں ڈال دیا جائے تو وہ حرکت نہیں کرے گا۔ چاہے پانی ساکن ہو یا بہ رہا ہو۔ جاظ نے مزید کہا ہے کہ بچھو ٹنڈیوں کے شکار کے لئے اپنے سوراخ سے باہر نکلتا ہے کیونکہ یہ ٹنڈیوں کے کھانے کا بہت شوقین ہوتا ہے۔ بچھو کو پکڑنے کا طریقہ یہ ہے کہ ایک ٹنڈی کو پکڑ کر کسی لکڑی میں پھنسا دیا جائے۔ پھر وہ لکڑی بچھو کے سوراخ میں ڈال دی جائے۔ پس جب بچھو ٹنڈی کو دیکھے گا تو اس کے ساتھ چٹ جائے گا اور

پھر اس کڑی کو سوراخ سے باہر نکال لیا جائے۔ بچھو کے پڑنے کا دوسرا طریقہ یہ ہے کہ کراٹ (یعنی ٹکڑا) بچھو کے سوراخ میں ڈال کر نکال لیا جائے تو بچھو بھی اس کے ساتھ باہر نکل آئے گا۔ بسا اوقات بچھو پتھر یا ڈھیلے پر بھی ڈنگ مارتا ہے۔ اس کے متعلق شعر نے بہت عمدہ اشعار کہے ہیں۔

رَأَيْتُ عَلِيَّ صَخْرَةَ عَقْرِبَا
وَقَدْ جَعَلَتْ صَرُبَهَا ذِينَدَا

”میں نے سخت پتھر پر ایک بچھو دیکھا اور تحقیق وہ حسب عادت اس پر ڈنگ مار رہا تھا۔“

فَقُلْتُ لَهَا إِنَّهَا صَخْرَةٌ
وَطَبْعُكَ مِنْ طَبْعِهَا أَلِينَا

”پس میں نے اس سے کہا کہ یہ تو سخت پتھر ہے اور تیرا مزاج اس کے مزاج سے نہایت نرم ہے۔“

فَقَالَتْ صَدَقْتُ وَلَكِنِّي
أُرِيدُ اغْرِفُهَا مَنْ أَنَا

”پس وہ کہنے لگا کہ تو نے سچ کہا ہے لیکن میرا ارادہ یہ ہے کہ اسے معلوم ہو جائے کہ میں کون ہوں۔“

قاتل بچھو دو جگہ یعنی شہر زور اور عسکر کرم میں پائے جاتے ہیں۔ ان دونوں مقامات کے بچھو دو ڈنگ مارنے میں اور آدی کو ہلاک کر دیتے ہیں۔ بسا اوقات ان کے کانٹے ہوئے کا گوشت کھنجر جاتا ہے اور اس میں بدبو پیدا ہو جاتی ہے اور گوشت لٹک جاتا ہے۔ نیز بدبو اتنی شدید ہوتی ہے کہ کوئی آدی ناک بند کرے بغیر اس کے قریب نہیں جاسکتا۔ لطف یہ ہے کہ بچھو اگر چہ جھوٹا جسم رکھتا ہے لیکن یہ اپنے ڈنگ سے اونٹ اور ہاتھی کو قتل کر دیتا ہے۔ بچھو کی ایک قسم ایسی بھی ہے جو ہوا میں پرواز کرتی ہے۔ قزونی اور جاظ نے کہا ہے کہ غالباً یہ وہی بچھو ہے جس کو کوڈنگ مارنے تو اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ رافعی اور عبادی نے کہا ہے کہ ”نصمیین“ کے علاقے میں جہاں رانے والا بچھو پایا جاتا ہے چبوتیوں کی خرید و فروخت جائز ہے کیونکہ یہ چبوتیاں اڑنے والے بچھو کے علاقے کیلئے استعمال کی جاتی ہیں۔

عقرب اب انشاء اللہ باب النون میں چبوتی کے متعلق مزید تفصیل بیان کی جائے گی۔ نصمیین کے علاقے کے فاضل بچھو نے متعلق لوگوں کا خیال یہ ہے کہ وہ شہر زور کے علاقے سے آیا ہے۔ ایک بادشاہ نے نصمیین کے علاقے کا محاصرہ کیا تو وہاں کے بادشاہ نے زندہ بچھو پکڑوا کر انہیں سخت کوڑوں میں بھر کر بذریعہ تحقیق دشمن کی فوج پر ڈلوادیا۔ جاظ نے کہا ہے کہ نصر بن حجاج سلمی کے گھر میں بچھو تھے۔ جب وہ کسی کو ڈنگ مارتے تو اس کی موت واقع ہو جاتی۔ پس نصر بن حجاج کے یہاں کوئی مہمان آیا۔ پس بچھو نے اس کی ٹانگہ پر ڈنگ مارا۔ پس نصر بن حجاج نے مہمان سے کہا۔

وَذَارِي إِذَا نَامَ سَكَانَهَا
أَقَامَ الْحُدُودُ بِهَا الْعَقْرَبُ

”اور میرے گھر والے جب (نماز سے غافل ہو کر) سو جاتے ہیں تو بچھو ان پر سد شرعی جاری کرتا ہے۔“

إِذَا غَفَلَ النَّاسُ عَنْ دِينِهِمْ
فَإِنَّ عَقَارِبَهَا تَضْرِبُ

”جب لوگ اپنے دین سے غافل ہو جاتے ہیں تو بچھو ان کو کاٹتے ہیں۔“

فَلَا تَأْمَنَنَّ سُرَى عَقْرَبُ
بَلْبَلٍ إِذَا أَذْنَبَ الْمَذْنَبُ

”پس کوئی گنہگار گناہ کرنے کے بعد رات کے وقت بچھو کے چلنے سے مامون نہ ہو۔“

پس نصر بن حجاج اپنے گھر کے ارد گرد گھومنے کے بعد کہنے لگے ان بچھوؤں کو سیاہ ناگ سے زہر پہنچتا ہے۔ پس نصر بن حجاج۔۔۔ گھر میں ایک خاص جگہ کا جائزہ لیا اور کہا کہ اس جگہ کو کھودا جائے۔ پس وہ جگہ کھودی گئی تو وہاں انہوں نے سیاہ ناگ کا ایک بچہ (زراور مادہ) پایا۔

حدیث شریف میں بچھو کا تذکرہ | حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضرت علیؑ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آئے اور نبی اکرمؐ نماز پڑھ رہے تھے۔ پس حضرت علیؑ رسول اللہ کی ایک جانب کھڑے ہو گئے۔ پس حضرت علیؑ بھی رسول اللہ کے ساتھ نماز پڑھنے لگے۔ پس ایک بچھو آیا اور رسول اللہ ﷺ کے قریب گیا لیکن ان کو نہیں کاٹا اور پھر حضرت علیؑ کی طرف گیا تو حضرت علیؑ نے بچھو کو اپنے جوتے سے مارا۔ یہاں تک کہ اس کو قتل کر دیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بچھو کے قتل پر ناپسندیدگی کا اظہار نہیں فرمایا (رواہ الطبرانی)۔ روایت عبد اللہ بن صالح جوہیت کے کتاب تھے، کی سند سے بھی نقل کی گئی ہے اور عبد اللہ بن صالح کو محمد ثنیں نے ضعیف قرار دیا ہے۔ حضرت ابورافعؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے نماز پڑھتے ہوئے ایک بچھو کو قتل کر دیا تھا۔ (رواہ ابن ماجہ)

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھتے ہوئے ایک بچھو نے کاٹ لیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا۔ اللہ کی لعنت ہو بچھو پر کہ وہ نہ نمازی کو چھوڑتا ہے اور نہ غیر نمازی کو، لہذا تم اسے صل حرم جہاں بھی پاؤ قتل کر دو۔ (رواہ ابن ماجہ) **احادیث میں بچھو کے کاٹنے کا علاج** | حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھتے ہوئے ایک بچھو نے کاٹ لیا۔ پس جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو بچھو پر کہ وہ کسی نمازی یا غیر نمازی اور نبی غیر نبی کو کاٹنے بغیر نہیں چھوڑتا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جوتا لیا اور اس کے ذریعے بچھو کو ہلاک کر دیا۔ پھر آپ نے پانی اور نمک منگوا لیا۔ پس آپ نے اس جگہ کو نمک اور پانی ملا جہاں بچھو نے ڈنگ مارا تھا۔ نیز آپ نے ”قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ“ اور معوذتین پڑھ کر دم کیا۔ (رواہ البیہقی)

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ کے بائیں پاؤں کے انگوٹھے میں بچھو نے ڈنگ مارا۔ پس آپ نے فرمایا کہ وہ سفید چیز لاؤ جو آٹے میں ڈالی جاتی ہے۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ہم نمک لے گئے۔ پس آپ نے اسے اپنی ہتھیلی پر رکھ کر تیز مرتبہ چانا اور باقی نمک اس جگہ رکھ دیا جہاں بچھو نے ڈنگ مارا تھا۔ پس درد کو سکون ہو گیا۔ (عوارف العارف)

عجیب و غریب حکایت | حضرت معروف کرخیؓ نے فرمایا کہ ہمیں حضرت ذوالنون کا یہ واقعہ معلوم ہوا ہے۔ حضرت ذوالنون مصری فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ کپڑے دھونے کی غرض سے دریائے نیل پر پہنچا۔ پس میں نے دیکھا کہ سامنے سے ایک بہت بڑا بچھو آرہا ہے۔ پس میں خوفزدہ ہو گیا اور اس کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرنے لگا۔ پس وہ بچھو جب دریائے نیل کے کنارے پہنچا تو پانی سے ایک مینڈک باہر نکلا۔ پس اس نے بچھو کو اپنی پیٹھ پر سوار کر لیا اور دریا میں تیرتا ہوا دوسرے کنارے کی طرف چل دیا۔ پس ذوالنون فرماتے ہیں کہ میں بھی ایک تہ بند باندھ کر دریا میں اتر گیا اور بچھو کے دریا کے دوسرے کنارے پہنچنے تک میں اسے دیکھتا رہا۔ پس مینڈک جب بچھو کو دریا کے دوسرے کنارے پر لے کر پہنچا تو بچھو مینڈک کی پشت سے نیچے اتر کر تیز چلنے لگا۔

حضرت ذوالنون فرماتے ہیں۔ پس میں بھی بچھو کے پیچھے پیچھے چلنے لگا اور بالآخر ایک گھنے سایہ دار درخت کے پاس پہنچا۔

کے نیچے ایک سفید رنگ کا لڑکا سویا ہوا تھا اور وہ شراب کے نشہ میں چور تھا۔ حضرت ذوالنون فرماتے ہیں کہ میں نے لڑکے کی حالت دیکھ کر کہا ”لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ“ اور میں دل ہی دل میں کہنے لگا کہ شاید یہ بچھو اسی لڑکے کو کاٹنے کے لئے یہاں آیا ہے۔ بس یکا یک ایک اڑدھا نمودار ہوا جو لڑکے کو ڈسنے کے لئے اس کی طرف دوڑ رہا تھا۔ بس بچھو اسی اڑدھے کے سر میں لپٹ گیا۔ یہاں تک کہ اس کو قتل کر دیا اور پھر پانی کی طرف لوٹا اور مینڈک کی پشت پر سوار ہو کر دریا کے اس کنارے کی طرف چلا گیا جہاں سے آیا تھا۔ حضرت ذوالنون فرماتے ہیں یہ منظر دیکھ کر میری زبان سے یہ اشعار جاری ہو گئے۔

مِنْ كَلِّ سُوءٍ يَكُونُ فِي الظُّلْمِ

يَا زَا قِدَا وَالْحَلِيلُ يَحْفَظُهُ

”اے سونے والے تو آرام کر رہا ہے لیکن اللہ تعالیٰ تاریکی میں ہونے والی ہر برائی سے تیری حفاظت کر رہا ہے۔“

تَأْتِيكَ مِنْهُ فَوَائِدُ النِّعَمِ

كَيْفَ تَنَامُ العُيُونُ عَنْ مَلِكٍ

”کہیں غافل ہو کر کیسے سو سکتی ہیں ایسے بادشاہ سے جس سے تجھے اچھی اچھی نعمتیں حاصل ہوتی ہیں۔“

پس حضرت ذوالنون مصریٰ کے اشعار سے بیدار ہوا تو آپ نے تمام واقعہ اس کو سنایا۔ بس لڑکے نے توبہ کی اور لہو و لب کو ترک کر کے نیکیوں کا راستہ اختیار کر لیا۔ بس اسی حالت میں اس کی موت واقع ہو گئی۔ اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے۔ حضرت ذوالنون مصریٰ کا نام ثوبان بن ابراہیم تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ کا نام فیض بن ابراہیم تھا۔ حضرت ذوالنون مصریٰ کے کلام میں درج ذیل باتیں بھی شامل ہیں۔

(۱) محبت کی حقیقت یہ ہے کہ تو اس چیز کو محبوب جانے جو اللہ تعالیٰ کو محبوب ہو اور تو اس چیز کو مبغوض جانے جو اللہ تعالیٰ کو مبغوض ہو۔ نیز تو اللہ تعالیٰ کی رضا کا طالب ہو جائے اور ہر اس چیز کو ترک کر دے جو اللہ تعالیٰ کی خوشنودی میں حائل ہو اور تو اس کے متعلق کسی ملامت کی پرواہ نہ کر۔ حضرت ذوالنون مصریٰ نے فرمایا ہے کہ عارف باللہ دنیا میں ہمیشہ فخر اور فقر کے درمیان رہتا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ کا ذکر تجھے اختیار عطا کرے گا اور اپنے نفس کا ذکر تجھے فقیر میں مبتلا کرے گا۔ (۲) حضرت ذوالنون مصریٰ نے فرمایا کہ وہ شخص عظیم نہیں ہے جو دنیوی معاملات میں جدوجہد کرے اور اخروی معاملات میں غفلت کا مظاہرہ کرے۔ حلم و بردباری کی جگہ مہمت کا اظہار کرے۔ تواضع کی جگہ تکبر کو اختیار کرے۔ تقویٰ کو ترک کر دے۔ کسی کا حق غصب کر لے۔ عقلاء کی مرغوبات سے اجتناب کرنے والا اور عقلاء کی مرغوبات میں مشغول ہونے والا ہو۔ اپنے لئے غیر سے انصاف کا طالب ہو۔ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کے اوقات میں اسے بھلا دے۔ وہ آدمی شہرت کیلئے علم حاصل کرے اور پھر علم کے مقابلے میں اپنی خواہشات کو ترجیح دے۔ اللہ تعالیٰ کے شکر سے غافل ہو۔ اپنے دشمن یعنی نفس سے مجاہدہ کرنے سے عاجز ہو پھر اس کے بعد حضرت ذوالنون مصریٰ نے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتا ہوں کیونکہ کلام کا سلسلہ جب چلتا ہے تو طوالت اختیار کر لیتا ہے اور جب تک اس کو منقطع نہ کیا جائے، منقطع نہیں ہوتا۔

امام ابو الفرج بن جوزیٰ نے فرمایا ہے کہ حضرت ذوالنون مصریٰ کے وطن اصلی کا نام ”النبیة“ تھا۔ آپ کا تعلق اس خاندان سے تھا جو نواں صاف کرنے کا کام کرتے تھے۔ بس آپ مصر منتقل ہو گئے اور یہیں مستقل سکونت اختیار کر لی۔ کہا جاتا ہے کہ آپ کا نام فیض اور لقب ذوالنون تھا۔ امام ابو القاسم قشیریٰ نے فرمایا ہے کہ حضرت ذوالنون مصریٰ اپنے ہم عصر افراد پر فوقیت رکھتے تھے اور علم و تقویٰ کے لحاظ

سے اونچے مرتبہ پر فائز تھے۔ حضرت ذوالنون مصریٰ کا انتقال حیزہ کے مقام پر ہوا جبکہ ماہ ذیقعدہ کی دو راتیں گزر چکی تھیں۔ ابن خلکان نے کہا ہے کہ حضرت ذوالنون مصریٰ کو ”قرآنہ الصغریٰ“ کے مقام پر دفن کیا گیا۔

حضرت معروف کرخی کا نام ابن قیس کرخی تھا۔ آپ مستجاب الدعوات کی حیثیت سے معروف تھے۔ اہل بغداد آپ کی قبر کے پاس بارش کے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگتے تھے اور کہتے تھے کہ معروف کرخی کی قبر تریاق مجرب ہے۔ حضرت سری سقلیؒ حضرت معروف کرخی کے شاگرد تھے۔ حضرت معروف کرخی سے مرض وفات میں کہا گیا کہ آپ وصیت کریں۔ پس آپ نے فرمایا کہ جب میں مر جاؤں تو میری قیسیں کو صدقہ کر دینا۔ پس میں چاہتا ہوں کہ دنیا سے ننگا ہی جاؤں جیسے دنیا میں ننگا ہی داخل ہوا تھا۔ ایک مرتبہ حضرت معروف کرخی ایک پانی پلانے والے کے پاس سے گزرے جو کہہ رہا تھا کہ جو شخص پانی پئے گا اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے گا۔ حضرت معروف کرخی روزہ دار ہونے کے باوجود آگے بڑھے اور پانی پی لیا۔ پس آپ سے کہا گیا کہ آپ روزہ دار نہیں تھے؟ آپ نے فرمایا کیوں نہیں میں روزہ دار ہی تھا لیکن میں نے اس شخص کی دعا کی وجہ سے روزہ توڑ دیا ہے۔ حضرت معروف کرخی کا انتقال ۳۰۰ھ میں ہوا۔ علامہ زخمری نے ”ربیع الابرا“ میں لکھا ہے کہ لوگوں کا گمان یہ ہے کہ سرزمین حمص میں بچھو زندہ نہیں رہتے اور حمص کے لوگوں کا خیال ہے کہ یہ ایک طلسم (یعنی جادو) کے اثرات کا نتیجہ ہے۔ اہل حمص کہتے ہیں کہ اگر کسی دوسری جگہ سے بھی بچھولا کراس سرزمین پر چھوڑ دیا جائے تو فوراً ہلاک ہو جاتا ہے۔ حمص ایک مشہور شہر ہے جو ملک شام کے مشرق کی جانب ہے۔ یہ زمین کا سب سے افضل حصہ ہے اور ایک ضعیف حدیث میں ہے کہ یہ (یعنی حمص) جنت کا ٹکڑا ہے۔ اول وقت میں یہ شہر علم و فضل کے اعتبار سے دمشق سے زیادہ مشہور تھا۔ ثعلبی نے ذکر کیا ہے کہ حمص کے مقام پر غزوات کے سلسلہ میں سات سو صحابہ کرام نے نزول فرمایا ہے۔

فائدہ | بچھو کے ڈنگ مارنے پر جھاڑ پھونک (یعنی دم وغیرہ) کرنا جائز ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ ایک شخص کو بچھو نے ڈنگ مارا اور ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے۔ پس ایک آدمی نے عرض کیا یا رسول اللہ گیا میں اس پر دم کروں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے جو بھی اپنے بھائی کو نفع پہنچانے کی استطاعت رکھتا ہو تو اسے چاہئے کہ وہ ضرور ایسا کرے۔ (رواہ مسلم)

ایک دوسری روایت میں ہے کہ آل عمر بن حزم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہمارے پاس ایک رقیہ (یعنی دم) ہے جس سے ہم بچھو کے کانٹے کو جھاڑا کرتے ہیں اور آپ نے جھاڑ پھونک سے منع فرمادیا ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اپنا رقیہ (یعنی دم) مجھے پڑھ کر سناؤ۔ پس وہ رقیہ (یعنی دم) آپ کو پڑھ کر سنایا گیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اس میں کوئی حرج کی بات نہیں دیکھتا۔ جو اپنے بھائی کو نفع پہنچانے کی استطاعت رکھتا ہو۔ پس اسے چاہئے کہ وہ ضرور ایسا کرے۔

ایک روایت کے الفاظ کچھ یوں ہیں ”کہ تم مجھے اپنا رقیہ (دم وغیرہ) سناؤ کیونکہ جس منتر میں خلاف شرع کوئی چیز نہ ہو تو اس منتر (دم وغیرہ) میں کوئی حرج نہیں“ علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ ان احادیث سے یہ بات واضح طور پر معلوم ہوتی ہے کہ کتاب اللہ اور اللہ کے ذکر سے رقیہ (یعنی دم وغیرہ کرنا) جائز ہے۔ البتہ ممانعت اس صورت میں ہے کہ رقیہ (یعنی دم وغیرہ) کے الفاظ فارسی یا عجمی زبان

میں ہوں یا ایسے الفاظ ہوں جن کے معانی سمجھ میں آتے ہوں کیونکہ ممکن ہے کہ ان کے معانی میں کفر کا پھوپھا یا تانا ہو۔ اہل کتاب کے رقیہ (یعنی دم وغیرہ) کے متعلق اہل علم کا اختلاف ہے۔ پس امام ابوحنیفہؒ نے اہل کتاب کے رقیہ (دم وغیرہ) کو جائز قرار دیا ہے لیکن امام مالک نے اہل کتاب کے رقیہ (دم وغیرہ) کو اس لئے مکروہ قرار دیا ہے کہ عین ممکن ہے کہ رقیہ (دم وغیرہ) کے الفاظ وہ ہوں جن میں اہل کتاب نے تحریف کی ہے۔

محرَب جھاڑ پھونب پس دم کرنے والا بچھو کے کانٹے ہوئے آدمی سے یہ سوال کرے کہ اس کے جسم کے حصہ پر کہاں تک درد ہے۔ پھر درد کے اوپر والے حصہ پر لوہے کا ٹکڑا رکھ کر مندرجہ ذیل عزیمت (یعنی دم کے کلمات) کو بار بار پڑھتا رہے اور درد کی جگہ کو لوہے کے ٹکڑے سے اوپر کی جانب سے نیچے کی جانب ملتا رہے تاکہ تمام زہریلے بچھے کے حصہ میں جمع ہو جائے۔ پھر نیچے حصہ کو جہاں زہر جمع ہو چکا ہے۔ چوستا شروع کرے یہاں تک کہ درد ختم ہو جائے۔ عزیمت درج ذیل ہے۔

”سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ وَعَلَى مُحَمَّدٍ فِي الْمُؤْمَلِينَ مِنْ حَامِلَاتِ السَّمِ أَجْمَعِينَ لَا ذَابَةَ بَيْنَ السَّمَاءِ

وَالْأَرْضِ إِلَّا رَبِّي أَخَذَ بِنَابِهَا أَجْمَعِينَ كَذَلِكَ يَجْزِي عِبَادِهِ الْمُحْسِنِينَ إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ نُوحٌ قَالَ لَكُمْ نُوحٌ مَنْ ذِكْرُنِي لَا تَأْكُلُوهُ إِنَّ رَبِّي بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَاللَّهُ وَضَحِبَهُ وَسَلَّمٌ“

علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ میں نے ابن صلاح کے سفر نامہ میں انہی کے ہاتھ سے لکھا ہوا ایک رقیہ دیکھا ہے۔ علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ ابن صلاح نے لکھا ہے کہ اگر کوئی انسان اس رقیہ کے ذریعے جھاڑ دے تو کوئی بچھو اسے نہیں کاٹے گا۔ اگر وہ شخص بچھو کا ہاتھ سے بھی پکڑے گا تب بھی بچھو اس کو ڈنگ نہیں مارے گا اور اگر ڈنگ مار بھی لے تو جھاڑنے والے کو کسی قسم کا نقصان نہیں ہوگا۔ وہ دم یہ ہے:

”بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ وَبِسْمِ جِبْرِئِيلَ وَمِيكَائِيلَ كَازِمِ كَازِمِ وَيَزَارِمِ فَتَبِزِرِ إِلَى مَرْنِ إِلَى

مَرْنِ يَشْتَامِرَا يَشْتَامِرَا هُوَذَا هُوَذَا هِيَ لَمَطَا أَنَا الرَّاقِيُ وَاللَّهُ الشَّافِيُ“

عفت خاتم بچھو کے کانٹے، جمنون کے افادہ، نکیر اور آنکھوں کے درد کیلئے جو روح بارد کی وجہ سے لائق ہو، کیلئے یہ عمل نفع بخش ہے۔ ابو احمر کے گنیز پر یہ اسماء ”خطلسلسلہ کطودہ دل صحوہ اوسططأ ابی ممہ بید ہی سفاهہ“ نقش کریں۔ پس بچھو نے کانٹے کے لئے اس گنیز کو صاف پانی میں غوطہ دے کر کانٹے کی جگہ پر رکھ دیا جائے اور اسی طرح جمنون اس گنیز کو برابر دیکھتا رہے تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے بچھو کے کانٹے میں اور حالت جمنون میں افادہ ہوگا۔ نکیر کیلئے یہ عمل مریض کی پیشانی پر رکھ دیا جائے۔ بخار والے کیلئے ان اسماء کو جمنون کے پتے پر رکھ کر اس کو کھلا دیا جائے۔ روح کے لئے اس گنیز کو درد کی جگہ پر پھیرا جائے۔ بخار والے کے لئے ایک عمل جس شخص کو بخار ہو، اس کے لئے یہ نقش تین چوں پر رکھ کر اس کو اس کی دھونی دی جائے تو بخار ختم ہو جائے گا۔ نقش درج ذیل ہے۔

سوم ۱۱۱ الح لوم
کو

دوم ۱۱۱ طط
کو

اولنو ۱۱۱ اطلأ
کو

اسی طرح بخار میں مبتلا شخص تین چوں پر یہ کلمات لکھ کر بوقت بخار روزانہ کھائے۔

(۱) پہلے پتے پر یہ کلمات لکھے ”بِسْمِ اللّٰهِ نَارِثٌ وَاسْتَنْارَتْ“

(۲) دوسرے پتے پر یہ کلمات لکھے ”بِسْمِ اللّٰهِ فِیْ عِلْمِ الْغِیْبِ عَارِثٌ“

(۳) تیسرے پتے پر یہ کلمات لکھے ”بِسْمِ اللّٰهِ حَوْلِ الْعَرْشِ ذَارِثٌ“

نکیر کے لئے مریض کی پیشانی پر یہ کلمات تین سطروں میں لکھے جائیں۔ ”لوطا لوطا لوطا“

صاحب عین الخواص نے ذکر کیا ہے کہ جس آدمی کو تیز بخار ہو یا اس کو سانپ نے ڈس لیا ہو تو اس کے لئے کسی پتے پر یا کسی صاف پشت میں یا خروٹ کے پیالہ میں یہ کلمات لکھیں اور اس پر مریض کے والدین (باں اور باپ) کا نام بھی لکھیں اور پھر مریض کو پلا دیں تو اللہ کے حکم سے اسی وقت افاقہ ہو جائے گا۔ کلمات یہ ہیں ”سارا سارا الی سارا مالی یون یون الی بامال واصل باطوطو کالعو مار اساب یا فارس اردد باب ہا کا ناما ابین لہا نارا انار کاس متمرنا کالمن صلوی صررب انارین ودی“

یہ کلمات سانپ کے ڈسنے میں بھی مفید ہیں۔ تحقیق باب الحیاء میں ”الحیة“ کے تحت اس کے ہم معنی کلمات ہم نے نقل کئے ہیں۔ بعض علماء متقدمین نے کہا ہے کہ جو شخص رات کے اول وقت اور دن کے اول وقت یہ کلمات ”أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ“ پڑھ لیا کرے تو بچھو اور سانپ کی زبان اور چور کے ہاتھ پر گرہ لگ جائے گی۔ یعنی ان سے محفوظ رہے گا۔ حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس اس نے کہا یا رسول اللہ! مجھے بچھو نے ڈنگ مارا ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تو شام کے وقت یہ کلمات پڑھ لیتا ”أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ“ تو انشاء اللہ تجھے کوئی ضرر نہ ہوتا۔ اس روایت کو امام بخاری کے علاوہ تمام محدثین نے نقل کیا ہے۔ ان میں امام مالک بھی شامل ہیں۔ کامل ابن عدی میں وہب بن راشد کے حالات میں مذکور ہے کہ اس روایت میں جس آدمی کا ذکر ہے، وہ حضرت بلالؓ تھے۔

ترمذی کی ایک روایت میں ہے کہ جو شخص شام کے وقت یہ کلمات ”أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ“ پڑھے گا تو اس رات اسے کوئی ڈنگ ضرر نہیں پہنچائے گا۔ سہیل کہتے ہیں کہ ہمارے گھر والے ہر رات یہ کلمات پڑھتے تھے۔ پس ایک دن ہماری ایک لونڈی کو کسی چیز نے ڈنگ مارا تو اسے کسی قسم کا درد محسوس نہیں ہوا۔ علامہ دمیری نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔ علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ اس دعائیں ”كَلِمَاتِ اللَّهِ“ سے مراد قرآن مجید ہے اور ”التَّامَّاتِ“ کا معنی یہ ہے کہ اس قرآن مجید میں نقص اور عیب نہیں ہے جیسے لوگوں کے کلام میں نقص اور عیب ہوتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ان کلمات کا معنی یہ ہے کہ یہ کلمات نفع بخش اور کافی ہیں ہر اس چیز کے لئے جس کے لئے ان کلمات کے ذریعے (اللہ تعالیٰ) سے پناہ طلب کی جائے۔ امام بیہقی نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے کلام کو ”تامة“ اس لئے کہا گیا ہے کہ قرآن مجید میں نقص اور عیب ناممکن ہے۔ جیسے انسانوں کے کلام میں نقص اور عیب ہوتا ہے۔ علامہ دمیری کہتے ہیں۔ مجھے یہ بات امام احمد بن حنبلؓ سے پہنچی ہے کہ وہ ”بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ“ سے استدلال کیا کرتے تھے کہ بے شک قرآن کریم غیر مخلوق ہے۔ عنقریب انشاء اللہ باب الحیاء میں ”الھامة“ کے تحت اس کی تفصیل آئے گی۔ ابو عمر بن

عبدالبرنے "اتہمید" میں سعید بن مسیب کا قول نقل کیا ہے۔ حضرت سعید بن مسیب فرماتے ہیں کہ مجھ تک یہ بات پہنچی ہے کہ جو شخص شام کے وقت یہ کلمات "سلام" علی نوح فی العالمین پڑھے گا تو اس کو پچھو ڈنگ نہیں مارے گا۔

عروبن دینار فرماتے ہیں کہ جو شخص "سلام" علی نوح فی العالمین کے کلمات صبح وشام پڑھتا ہے، اسے پچھو ضرر نہیں پہنچائے گا۔ ابن عبدالبرنے "اتہمید" میں یحییٰ بن سعید انصاری کے حالات میں لکھا ہے کہ ابن وہب کہتے ہیں کہ مجھے ابن سماعن نے خبر دی۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے اہل علم کی ایک جماعت سے یہ بات سنی کہ جس شخص کو سانپ یا بچھو نے کاٹ لیا ہو تو وہ یہ آیت "نُوذِیْ اَنْ یُّوْرَکَ مَنْ فِی النَّارِ وَمَنْ حَوَّلَهَا وَسُبْحَانَ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ" پڑھ کر دم کرے۔ شیخ ابوالقاسم قشیری نے اپنی تفسیر میں بعض دیگر تفاسیر سے نقل کیا ہے کہ سانپ اور بچھو حضرت نوح علیہ السلام کی خدمت میں آئے۔ پس ان دونوں نے کہا کہ ہمیں بھی کشتی میں سوار کر لیجئے۔ پس حضرت نوح علیہ السلام نے فرمایا کہ میں تم دونوں کو کشتی میں سوار نہیں کروں گا کیونکہ تم دونوں (انسان کیلئے) مصیبت اور ضرر کا سبب ہو۔ پس ان دونوں نے کہا کہ آپ ہمیں کشتی میں سوار کر لیں۔ ہم آپ سے وعدہ کرتے ہیں اور ہم اس بات پر ضامن ہیں کہ جو شخص آپ کا ذکر کرے گا ہم اسے ضرر نہیں پہنچائیں گے۔ پس حضرت نوح علیہ السلام نے ان دونوں (یعنی سانپ اور بچھو) سے عہد لیا اور ان کو کشتی میں سوار کر لیا۔ پس جو شخص ان کے ضرر سے خوفزدہ ہو تو وہ صبح وشام یہ آیت "سلام" علی نوح فی العالمین انا کذلک نَجْوِی الْمُخْشِبِیْنَ اِنَّہٗ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِیْنَ" پڑھ لیا کرے تو اس کو سانپ اور بچھو ضرر نہیں پہنچائیں گے۔ شیخ ابوالقاسم قشیری نے اس کے بعد حضرت ابن عباسؓ کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے دو سال میں کشتی تیار فرمائی۔ اس کشتی کی لمبائی تین سو ذراع اور چوڑائی پچاس ذراع اور بلندی تیس ذراع تھی۔ یہ کشتی "السانج" (یعنی سال) کی لکڑی سے تیار کی گئی تھی اور اس کے تین حصے تھے۔ سب سے نچلے حصہ میں جنگلی جانور، درندے اور کبوترے سے لے کر درمیانی حصے میں چوپائے اور مویشی وغیرہ تھے اور سب سے اوپر والے حصے میں حضرت نوح علیہ السلام اور آپ کے ساتھی سوار ہوئے۔ علامہ دیمیری نے فرمایا ہے کہ ہمیں حافظہ فخر الدین عثمان بن محمد بن عثمان توریزی جو مکہ مکرمہ میں مقیم تھے، سے روایت پہنچی ہے۔ بے شک وہ فرماتے ہیں کہ میں مکہ مکرمہ میں شیخ تقی الدین حورانی سے "کتاب الفرائض" پڑھ رہا تھا۔ پس ہم بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک بچھو رینگتا ہوا دکھائی دیا۔ پس اس کو شیخ نے پکڑ کر ہاتھ میں لے لیا اور اسے الٹ پلٹ کرنے لگے۔ پس میں نے اپنے ہاتھ سے کتاب رکھ دی۔ پس شیخ نے فرمایا کہ تم کتاب پڑھو۔ پس میں نے کہا کہ میں نہیں پڑھوں گا۔ یہاں تک کہ اس فائدہ کے متعلق آپ سے سیکھ نہ لوں۔ پس شیخ نے فرمایا یہ تو میرے پاس ہے۔ میں نے کہا وہ کیا ہے۔ شیخ نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص صبح اور شام یہ کلمات "بِسْمِ اللّٰهِ الَّذِیْ لَا یَضُرُّ مَعَ اِسْمِہٖ شَیْءٌ" فی الْاَرْضِ وَلَا فِی السَّمَاءِ وَهُوَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ" پڑھے گا اس کو کوئی چیز بھی نقصان نہیں پہنچائے گی۔ تحقیق میں یہ کلمات شروع دن میں ہی پڑھ چکا ہوں۔

جو شخص سانپ اور بچھو کے شر سے محفوظ رہنا چاہتا ہو وہ سوتے وقت یہ کلمات تین مرتبہ پڑھ لیا کرے "اَعُوْذُ بِرَبِّ اَوْصَافِہٖ سَمِیَہٗ مِنْ کُلِّ غَرَقَبٍ وَحَیْہٖ سَلَامٌ" علی نوح فی العالمین انا کذلک نَجْوِی الْمُخْشِبِیْنَ اَعُوْذُ بِکَلِمَاتِ اللّٰهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ" فائدہ | کہا جاتا ہے کہ بچھو نے اس کو ایسا ڈنگ مارا کہ وہ ڈنگ زدہ ہو گیا۔ ابوداؤد طیالسی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول

”مومن ایک سوراخ سے دوسرے نہیں ڈسا جاتا“ کی تفسیر میں کہا ہے کہ اس کا معنی یہ ہے کہ بے شک مومن اپنے گناہ پر دوسرے سزا نہیں پائے گا یعنی ایک مرتبہ اس کو دنیا میں سزا دی جائے اور دوسری مرتبہ آخرت میں۔ پس جس آدمی کے متعلق نبی اکرمؐ نے یہ فرمایا تھا وہ ابو بکرؓ کی شاعر تھا جس کا نام عمرو تھا۔ یہ شخص غزوہ بدر میں قید کر لیا گیا تھا لیکن اس کے پاس مال وغیرہ نہیں تھا۔ پس اس نے کہا یا رسول اللہ! میں عیالدار ہوں۔ پس رسول اللہؐ نے اس کو اس شرط پر رہا کر دیا کہ وہ آئندہ مسلمانوں کے خلاف لڑائی میں شامل نہیں ہوگا۔ پس وہ واپس مکہ گیا اور اس نے اپنے رخساروں پر ہاتھ پھیر کر کہا کہ میں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو دوسرے دھوکہ دیا ہے۔ پھر جب وہ شخص دوبارہ مشرکین کے ساتھ غزوہ احد میں آیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اللہ اس کو بھاگنے کا موقع فراہم نہ کرنا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا قبول ہوئی اور غزوہ احد میں صرف وہی شخص قیدی بنایا گیا۔ پس اس نے کہا اے محمدؐ میں عیالدار ہوں۔ پس مجھے آزاد کر دیجئے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”مومن ایک سوراخ سے دوسرے نہیں ڈسا جاتا“ چنانچہ آپؐ نے اس کے قتل کا حکم فرمایا۔ اس حدیث کو امام شافعیؒ، امام مسلمؒ اور امام ابن ماجہؒ نے نقل کیا ہے۔

”قَوْلُهُ لَا يُلْدَغُ“ غین کے ضمہ کے ساتھ یہ جملہ خبریہ ہوگا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ کامل مومن وہ ہے جو ایک مرتبہ دھوکہ کھانے کے بعد دوسری مرتبہ دھوکہ نہ کھائے۔ ”لا یلدغ“ غین کے کسرہ کے ساتھ یہ نبی غائب کا صیغہ ہوا جس سے یہ جملہ انشائیہ بن گیا۔ اس کا مطلب یہ ہوگا کہ مومن کو غفلت کی بناء پر دوسرے دھوکہ نہیں کھانا چاہئے۔

امام نسائیؒ نے مسند علیؑ میں ابوخیلہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے حضرت علیؑ سے سنا۔ آپؑ نے فرمایا کیا میں تمہیں کتاب اللہ کی سب سے افضل آیت کی خبر نہ دوں؟ لوگوں نے کہا کیوں نہیں ضرور بتلائیے۔ حضرت علیؑ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ”وَمَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ آيَاتِكُمْ وَ يَعْتَفُوا عَنْ تَكْبِيرِهِ“ پھر اس کے بعد حضرت علیؑ نے فرمایا کہ مجھ سے رسول اللہؐ نے ارشاد فرمایا کہ اے علیؑ دنیا میں جو تھ پر مصیبت یا بیماری وغیرہ آئے تو وہ تیرے اعمال کی وجہ سے ہے اور اللہ تعالیٰ اس سے بلند و برتر ہے کہ وہ آخرت میں دوبارہ اپنے بندے کو سزا دے اور جو دنیا میں اللہ تعالیٰ نے معاف کر دیا تو کر دیا۔ پس اللہ تعالیٰ بہت معزز اور بردبار ہے وہ معاف کرنے کے بعد دوبارہ سزا نہیں دے گا۔ اسی لئے واحدی نے کہا ہے کہ بے شک یہ آیت قرآن کریم میں زیادہ پر امید ہے کیونکہ مومنین کے گناہوں کی دو قسمیں بیان کی گئی ہیں۔ پہلی قسم وہ ہے جن کا کفارہ مصائب سے ہو جاتا ہے اور دوسری قسم وہ ہے جو اللہ تعالیٰ معاف فرمادیتے ہیں۔ پس وہ جلال و عظمت والی ذات ایک مرتبہ معاف کرنے کے بعد اپنے بندے کو سزا نہیں دے گی۔

فائدہ | کہا جاتا ہے پچھو اور سانپ نے اس کو ایسا ڈسا کہ وہ ڈنک زدہ ہو گیا۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

قَالُوا حَبِيبِكَ مَلْسُوعٌ فَقُلْتُ لَهُمْ
مِنْ عَقْرِ بِالْصَدَغِ أَمْ مِنْ حَيَّةِ الشَّعْرِ

”لوگوں نے کہا تیرا دوست ڈنک زدہ ہے پس میں نے ان سے کہا کہ کینٹی کے پچھو جیسے بالوں نے ڈس لیا ہے یا سر کے سانپ جیسے بالوں نے“

قَالُوا بَلَى مِنْ أَفَاعِي الْأَرْضِ قُلْتُ لَهُمْ
وَ كَيْفَ تَسْعَى الْأَفَاعِي الْأَرْضَ لِلْقَمَرِ

”انہوں نے کہا کیوں نہیں زمین کے ناگ نے ڈس لیا ہے میں نے کہا کہ زمین کا ناگ چاند کو شکار کرنے کے لئے کیسے چل سکتا ہے؟“

علامہ دیرٹی نے اپنی کتاب میں پچھو کے ضمن میں شرطیخ اور نزدکا بھی تذکرہ کیا ہے۔

اس کی وجہ یہ ہوئی کہ شیخ کمال الدین ادوی نے اپنی کتاب ”الطالع السعید“ میں لکھ ہے کہ شیخ تقی الدین بن دقیق العید اپنے بچپن سے دور میں اپنے بہنوئی شیخ تقی الدین بن شیخ ضیاء الدین کے ساتھ شطرنج کھیل رہے تھے۔ پس جب عشاء کی اذان ہوئی تو وہ کھڑے ہو گئے۔ پس انہوں نے نماز ادا کی۔ پھر اس کے بعد شیخ تقی الدین بن دقیق العید نے اپنے بہنوئی سے کہا کیا تم پھر شطرنج کھینا پسند کرو گے؟ پس ان کے بہنوئی نے کہا کہ۔

وَكَانَتِ النَّغْلُ لَهَا حَاصِرَةٌ
اِنْ غَادَتِ الْعُقُوبُ عَدْنَا لَهَا

”اگر پھیلو لو نا تو ہم بھی اس کی طرف لو نہیں گے اور جو تکی بچھو کے لئے حاضر ہوگی“

پس شیخ تقی الدین کو اپنے بہنوئی کا جواب ناگوار گزرا۔ پس اس کے بعد شیخ تقی الدین بن دقیق العید نے مرتے دم تک شطرنج کھیلنا چھوڑ دیا۔

فائدہ ابن خلکان نے ابو بکر الصمی مشہور کاتب کے حالات زندگی میں لکھا ہے کہ وہ شطرنج بازی میں اپنے دور کا سب سے زیادہ ماہر تھا اور اسی وجہ سے لوگوں کا یہ خیال تھا کہ ابو بکر الصمی ہی نے شطرنج کو ایجاد کیا ہے لیکن یہ خیال غلط ہے۔ شطرنج کو وضع کرنے والا حصعہ تھا جس نے ہندوستان کے بادشاہ شہرام کے لئے اسے ایجاد کیا تھا اور شیرین بابک فارس کے بادشاہوں میں سے سب سے پہلا بادشاہ ہے جس نے زرد کو ایجاد کیا تھا۔ اسی لئے اس کو ”زرد شیر“ بھی کہا جاتا ہے۔ پس اس بادشاہ نے زرد کو دنیا اور اصل دنیا کی ایک تمثیل قرار دیا۔ پس اس نے زرد کی بساط میں بارہ خانے سال کے بارہ مہینے کے حساب سے رکھے تھے اور مہینہ کے ناموں کے لحاظ سے ایک خانہ میں تیس چھوٹے خانے رکھے تھے اور پانسوں کو قضا و قدر قرار دیا تھا۔ اہل فارس اس بات پر فخر کرتے تھے کہ انہوں نے زرد کو ایجاد نہیں کیا۔ پس حصعہ ہندوستانی حکیم نے ہندوستان کے بادشاہ کے لئے شطرنج کو ایجاد کیا۔ پس جب اس دور کے حکما نے شطرنج کا مشاہدہ کیا تو انہوں نے شطرنج کو زرد سے اعلیٰ قرار دیا۔ کہا جاتا ہے کہ جب حصعہ نے شطرنج کو بادشاہ کے سامنے پیش کیا اور اس کو اس کے کھیلنے کا طریقہ سکھایا تو بادشاہ کو یہ کھیل بہت پسند آیا اور حصعہ سے کہا کہ تیری کیا تمنا ہے؟ پس حصعہ نے کہا کہ میری کوئی خواہش نہیں ہے اگر آپ کی تمنا ہے تو بساط کے پہلے خانہ میں صرف ایک اور ہم رکھ دیجئے اور اخیر خانہ تک اس کو دو گنا کرتے چلے جائیے۔ پس بادشاہ نے کہا کہ تو نے کچھ بھی نہیں مانگا بلکہ تو نے اس صنعت کی قدر کو کم کر دیا ہے۔ بادشاہ کے وزیر نے بادشاہ کی بات سن کر کہا کہ آپ کے اور زمین کے بادشاہوں کے خزانے ختم ہو جائیں گے لیکن حصعہ کا مطالبہ پورا نہیں ہوگا۔ ابن خلکان نے زرد کی صفات بیان کی ہیں جن میں سے ایک یہ ہے کہ زرد کی بساط پر بارہ خانے سال کے چار موسموں کی طرح چار پر تقسیم کئے جاتے ہیں۔ ایک خصوصیت یہ ہے کہ تیس چھوٹے خانے رات و دن کی طرح کالے اور سفید ہوتے ہیں اور چھ مہروں سے چھ جہات کی طرف اشارہ ہے اور جو پانسوں کے اوپر نیچے سات نقطہ ہوتے ہیں ان سے المانک و زمین اور آسمان و کوکب کی طرف اشارہ ہے کہ یہ سب سات سات ہیں۔ شطرنج اور سطرین سین مہملہ اور شین مجملہ دونوں کے ساتھ پڑھ سکتے ہیں۔ اگر شطرنج شین مجملہ کے ساتھ ہے تو یہ مشاطرہ سے مشتق ہوگا اور اگر سین مہملہ کے ساتھ شطرنج ہو تو یہ شتق ہوگا۔

بچھو کا شرعی حکم | بچھو کا کھانا حرام ہے اور اس کی خرید و فروخت بھی ناجائز ہے۔ نیز صل و حرم میں اس کو قتل کر ڈالنا مستحب ہے جب بچھو پانی میں مر جائے تو پانی ناپاک ہو جاتا ہے لیکن عام علماء کے نزدیک پانی نجس نہیں ہوتا۔

اشارہ | علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ شوافع کے نزدیک شطرنج کا کھیلنا مکروہ تنزیہی ہے لیکن بعض علماء شافعیہ نے شطرنج کو حرام اور بعض نے مباح قرار دیا ہے لیکن پہلا قول ہی زیادہ صحیح ہے۔ امام مالک، امام ابوحنیفہ اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک شطرنج کا کھیلنا حرام ہے۔

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ ہمارے اصحاب (یعنی شوافع) میں سے حلیمی اور رویانی نے شطرنج کو حرام قرار دیا ہے۔ نیز زبازی بھی صحیح قول کے مطابق حرام ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی ممانعت ثابت ہے۔

ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا جو زند سے کھیلا اس نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی۔ دوسری حدیث میں ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا جو آدمی زند سے کھیلتا ہے پھر نماز پڑھتا ہے تو اس کی مثال اس شخص کی سی ہے جو تے اور خنزیر کے خون سے وضو کرے پھر وہ کھڑا ہو اور نماز ادا کرے۔

خواص | صاحب عین الخواص نے کہا ہے کہ بچھو جب پھچکلی کو دیکھ لیتا ہے تو اس کی موت واقع ہو جاتی ہے اور اسی وقت سوکھ جاتا ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اگر بچھو کو جلا کر گھر میں دھونی دی جائے تو وہاں سے بچھو فرار ہو جائیں گے۔ جب بچھو کو تیل میں بھون کر بچھو کے کانے پر لگا دیا جائے تو درد ختم ہو جاتا ہے۔ بچھو کی راکھ مٹانے کی پتھری کو توڑ دیتی ہے۔ اگر مہینہ ختم ہونے سے تین دن قبل بچھو کو پکڑ کر کسی برتن میں بند کر کے اس (برتن) کے اوپر ایک رطل تیل ڈال دیا جائے اور پھر برتن کا منہ بند کر کے اس کو چھوڑ دیا جائے یہاں تک کہ تیل میں بچھو کا اثر آجائے تو پھر اس تیل سے ایسا شخص ماش کرے جو کمر اور رانوں کے درد میں مبتلا ہو تو اس کے لئے نفع بخش ہے۔ انشاء اللہ درد ختم ہو جائے گا اور کمر اور رانیں مضبوط ہو جائیں گی۔ اگر تخم خس (ایک خاص قسم کی سبزی کے بیج) کو کسی پینے والی چیز (پانی، دودھ وغیرہ) میں ملا کر پی لیا جائے تو پینے والا بچھو کے ڈنک سے محفوظ رہے گا۔

اگر مولیٰ کا ایک ٹکڑا کسی ہانڈی میں ڈال دیا جائے اور ہانڈی کو کسی جگہ رکھ دیا جائے تو جو بچھو بھی اس ہانڈی پر آئے گا وہ فوراً ہلاک ہو جائے گا۔ اگر خس (ایک خاص قسم کی سبزی) کے پتے تیل میں حل کر کے جسم کے ایسے حصے پر لگائے جائیں جہاں بچھو نے ڈنک مارا ہو تو فوراً آرام ہو جائے گا۔

اگر بچھو کو گائے کے گھی میں بھون لیا جائے اور پھر اس سے جسم کے ایسے حصے کی ماش کی جائے جہاں بچھو نے ڈس (یعنی کاٹ) لیا ہو تو فوراً آرام ہوگا۔ ابن سویدی نے کہا ہے کہ اگر بچھو کسی مٹی کے برتن میں رکھ کر اس کا منہ بند کر دیا جائے اور پھر اس کو جلانے کے لئے تھور میں رکھ دیا جائے یہاں تک کہ بچھو جل کر راکھ ہو جائے اور وہ راکھ کسی چیز میں حل کر کے کسی ایسے مریض کو پلا دی جائے جسے پتھری ہو تو اس کے لئے نفع بخش ہے اور اس کی پتھری ٹوٹ کر باہر نکل جائے گی۔ ارسطو نے کہا ہے کہ اگر گھر میں بچھو کی دھونی دی جائے تو وہاں بچھو جمع ہو جائیں گے لیکن دوسرے اہل علم نے کہا ہے کہ گھر میں بچھو کی دھونی دینے سے تمام بچھو بھاگ جائیں گے۔ اگر کسی انسان کے کپڑے میں بچھو کا کاٹنا ڈال دیا جائے تو وہ شخص بیمار ہو جائے گا یہاں تک کہ اس کے کپڑے سے بچھو کا کاٹنا نکال نہ دیا جائے۔ اگر بچھو کو پیس کر جسم کے ایسے حصے پر لپکھ لیا جائے جہاں بچھو نے کاٹ لیا ہو تو فوراً آرام ہو جائے گا۔ اگر پانی میں بچھو گر

جائے اور کوئی آدمی لاعلمی میں اس پانی کو پی لے تو اس کا جسم ذخوں سے بھر جائے گا۔ اگر گھر میں سرخ ہڑتال اور گائے کی چربی کی دھونی دی جائے تو بچھو وہاں سے فرار ہو جائیں گے۔ قزوینی اور رافعی نے فرمایا ہے کہ اگر کوئی آدمی حب الاترج کو باریک پیس کر دو شقال کے بقدر پانی میں حل کر کے پی لے تو وہ آدمی سانپ، بچھو اور دیگر زہریلے جانوروں کے ڈسنے (یعنی کاٹنے) پر زہر کے اثرات سے محفوظ رہے گا۔ یہ عمل عجیب و غریب اور مجرب ہے۔

عجائب المخلوقات میں مذکور ہے کہ اگر زیتون کے درخت کی جڑ کو جسم کے کسی ایسے حصے پر باندھ دیا جائے جہاں بچھو نے ڈنک مارا (یعنی کاٹا) ہو تو فوراً شفا حاصل ہوگی۔ اگر انار کے درخت کی لکڑی کی گھر میں دھونی دی جائے تو وہاں سے بچھو فرار ہو جائیں گے۔

اگر مینڈھے کی چربی گائے کا گھی، زرد ہڑتال، گدھے کے سم اور گندھک کسی ایسے پانی میں حل کیا جائے جس میں پنگو بھگونی ہوئی ہو اور پھر اس پانی کو گھر میں چھڑک دیا جائے تو وہاں سے بچھو فرار ہو جائیں گے۔ اسی طرح اگر گھر میں مولی کے پھلے رکھ دیئے جائیں تب بھی بچھو وہاں سے بھاگ جائیں گے۔ یہ تمام عملیات عجیب و غریب اور مجرب ہیں۔ الموسو جز نامی کتاب میں مذکور ہے کہ اگر کئی ہوئی مولی یا مولی کا عرق یا اس کے پتے اور بازروخ کوئی آدمی اپنے پاس رکھے تو بچھو اس کے قریب نہیں آئیں گے۔ اگر کئی ہوئی مولی بچھو کے سوراخ پر رکھ دی جائے تو بچھو اپنے سوراخ سے باہر نہیں نکل سکے گا۔ روزہ دار کا لعاب دہن (یعنی تموک) سانپ اور بچھو کو ہلاک کر دیتا ہے۔ اسی طرح گرم مزاج والے افراد کا تموک بھی بچھو اور سانپ کو ہلاک کر دیتا ہے۔ اسی طرح ”سہا“ ستارے کو دیکھنا بھی بچھو کے ڈنک اور چور سے محفوظ رکھتا ہے۔ تحقیق یہ تمام خواص بولعی سینانے اپنی کتاب میں نقل کئے ہیں۔

تعبیر بچھو کو خواب میں دیکھنا چغل خور مرد کی طرف اشارہ ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ بچھو سے بھگڑا کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا کسی چغل خور سے بھگڑا کرے گا اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے بچھو پکڑ کر اپنی بیوی پر ڈال دیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا اپنی بیوی کے ساتھ غیر فطری عمل کرتا ہے۔ نیز اگر کوئی شخص خواب میں بچھو کو پکڑ کر لوگوں پر ڈال دے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا لڑکوں سے زنا کرتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے بچھو کو قتل کر دیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کا مال چوری ہو جائے گا لیکن بعد میں وہ مال اسے واپس بھی مل جائے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کے پانچامہ میں بچھو گھس گیا ہے تو اس کی تعبیر فاقس مرد سے دی جائے گی۔ جو شخص خواب میں بچھو کا بھنا ہوا گوشت کھائے اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو دراشت سے مال ملے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

العقف

”العقف“ اس سے مراد لومڑی ہے۔ (اس کی تفصیل باب الثاء میں گزر چکی ہے۔)

العق

”العق“ اس سے مراد ایک ایسا پرندہ ہے جو کبوتر کے برابر ہوتا ہے اور یہ پرندہ شکل و صورت میں کوئے کے مشابہ ہوتا ہے۔ اس پرندے کے بازو کبوتر کے بازو سے بڑے ہوتے ہیں۔ اس پرندے کی دو قسمیں ہیں سفید اور سیاہ اس پرندے کی دم لمبی ہوتی ہے۔ یہ پرندہ نہ چمٹوں کے نیچے رہتا ہے اور نہ ہی اس کے سایہ میں آتا ہے بلکہ یہ اونچی جگہ میں اپنا گھونسلہ بناتا ہے۔ اس کی طبیعت میں زنا، خیانت، چوری اور جھگڑا جیسی برائیاں پائی جاتی ہیں۔ اہل عرب ان اوصاف میں اس پرندے کو بطور ضرب المثل استعمال کرتے ہیں۔ جب اس پرندے کی مادہ اٹھ دیتی ہے تو وہ چگاڑے کے خوف سے انڈوں کو چنار کے درختوں میں چھپا دیتی ہے۔ پس جونہی چگاڑے کی بو اس پرندے کی مادہ کے انڈوں کو پہنچتی ہے تو وہ گندے ہو جاتے ہیں۔ علامہ زبیریؒ نے اللہ تعالیٰ کے اس قول وَكَأَيِّنْ مِنْ ذَابِيَةِ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا (کتنے جانور ہیں جو اپنا رزق اٹھانے نہیں پھرتے، اللہ ان کو رزق دیتا ہے۔ العنکبوت۔ آیت ۶۰) کی تفسیر میں حضرت سفیان بن عیینہ کی روایت نقل کی ہے کہ انسان، چوٹی، چوہے اور عق کے علاوہ اور کوئی حیوان ایسا نہیں ہے جو اپنی غذا چھپا کر رکھتا ہو۔ بعض اہل علم سے مروی ہے کہ بلبل بھی اپنی خوراک کو چھپا لیتی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ عق پرندہ بھی اپنی غذا چھپاتا ہے لیکن یہ اس جگہ کو بھول جاتا ہے جہاں اس نے اپنی غذا کو چھپایا تھا۔ اس پرندے کی ایک بری عادت یہ بھی ہے کہ جب یہ زیور کو دیکھ لیتا ہے تو اسے اٹھا لیتا ہے پس ہارکتا ہی قیمتی کیوں نہ ہو یہ اسے دائیں بائیں سے اچک لیتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

إِذَا بَارَكَ اللَّهُ فِي طَائِرٍ

”جب اللہ تعالیٰ کسی پرندہ کی نسل میں برکت (یعنی اضافہ) عطا فرمائے تو اللہ تعالیٰ عق پرندے کی نسل میں برکت ندے“

فَصِيرَ الذَّنَابِي طَوِيلَ الْجَنَاحِ

”یہ پرندہ چھوٹی دم والا اور لمبے بازو والا ہے جب وہ غفلت پاتا ہے تو چوری کرتا ہے“

يُقَلِّبُ عَيْنِيهِ فِي رَأْسِهِ

”وہ اپنی آنکھوں اپنے سر میں گھماتا ہے تو یوں دکھائی دیتا ہے گویا کہ وہ پارہ کے دو قطرے ہیں“

فائدہ اس پرندے کا نام ”العق“ کس وجہ سے پڑ گیا ہے۔ اس کے متعلق ماہرین حیوانات کا اختلاف ہے۔

پس جاظ نے کہا ہے کہ اس پرندے کو ”العق“ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ اپنے بچوں سے محبت کرتا ہے اور ان کو غذا وغیرہ کھلائے بغیر نہیں چھوڑتا۔ پس اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ پرندہ کوئے کی ایک قسم ہے کیونکہ تمام کوئے اپنے بچوں کے ساتھ اسی طرح کا سلوک کرتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس پرندے کو اس کی آواز کی وجہ سے ”العق“ کہا جاتا ہے۔

شرعی حکم اس پرندے کی حلت و حرمت کے متعلق دو قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ یہ پرندہ کوئے کی طرح حلال ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ یہ پرندہ حرام ہے۔ ”الروضة“ وغیرہ میں اسی قول کو صحیح قرار دیا گیا ہے۔ امام بخاریؒ اور ابو نعیم نے اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ امام احمدؒ سے اس پرندے کی حلت و حرمت کے متعلق سوال کیا گیا۔ پس آپؒ نے فرمایا کہ اگر یہ پرندہ نجاست نہیں کھاتا تو پھر اس کے

کھانے میں کوئی حرج نہیں (یعنی حلال ہے) لیکن اگر نجاست سے غذا حاصل کرنا ہو تو پھر حرام ہے۔ امام احمدؒ کے بعض اصحاب نے کہا ہے کہ یہ پرندہ نجاست کھاتا ہے۔ پس یہ امام احمدؒ کے اس قول کی بناء پر حرام ہوگا۔

فائدہ علامہ جوہریؒ نے حکایت بیان کی ہے کہ اہل عرب اس پرندے اور اس کی آواز کو منحوس سمجھتے تھے۔ اس لئے کہ وہ پرندوں اور ان کی آواز سے بدشگونئی لیتے تھے۔ پس اہل عرب اگر عقیق کی آواز سنتے تو اس سے والدین کی نافرمانی مراد لیتے تھے اور اگر عقاب کی آواز سنتے تھے تو اس سے سزا مراد لیتے تھے۔ جب وہ کسی ”بید کے درخت“ کو دیکھتے تو اس سے اختلاف و افتراق مراد لیتے تھے۔ امام رافعیؒ نے حکایت بیان کی ہے کہ جو شخص سفر کے لئے نکلے اور پھر راستہ میں عقیق کی آواز سن کر واپس لوٹ آئے۔ کیا وہ اس بدشگونئی کی وجہ سے کافر ہو جائے گا یا نہیں؟ حنفیہ کے نزدیک یہ شخص کافر ہے۔ فمادنی قاضی خان میں بھی مذکور ہے کہ ایسا شخص کافر ہوگا۔ امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ صحیح بات یہ ہے کہ محض وہ اس حرکت پر (یعنی بدشگونئی پر) ہمارے نزدیک (یعنی شوافع کے نزدیک) کافر نہیں ہوگا۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”أَلَصُّ مِنْ عَقَقٍ وَ أَحْمَقُ مِنْ عَقَقٍ“ (قلائل شخص عقیق سے بھی زیادہ چورا اور عقیق سے بھی زیادہ بے وقوف ہے۔)

عقیق پرندہ شتر مرغ کی طرح اپنے انڈوں اور بچوں کو ضائع کر کے دوسرے جانوروں کے انڈوں میں مشغول ہو جاتا ہے۔
شاعر نے کہا ہے کہ -

وَمَلْبَسَةٌ بَيْضٌ أُنْحَرَى جَنَاحَا

كَنَادِرِكَةَ بَيْضُهَا بِالْعَرَاءِ

”اس جانور کی طرح جو اپنے انڈوں کو ننگا چھوڑ کر دوسرے کے انڈوں کو اپنے پروں کے نیچے چھپا لیتا ہے“

خواص اگر کسی شخص کے جسم میں تیر کی نوک یا کانٹا وغیرہ گھس گیا ہو تو عقیق پرندے کا بھیجے روئی کے چھایہ میں رکھ کر اس جگہ پر لگا دیا جائے تو تیر یا کانٹا آسانی سے نکل آئے گا۔ عقیق پرندے کا گوشت گرم خشک اور ردی ہوتا ہے۔

تعبیر عقیق پرندے کو خواب میں دیکھنا ایسے شخص کی طرف اشارہ ہے جس میں امانت و وفا نام کی کوئی چیز نہ ہو۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ عقیق سے گفتگو کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا کسی غائب شخص کی خبر سنے گا۔ اسی طرح ”عقیق“ پرندے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسے شخص سے دی جاتی ہے کہ جو غلہ اس نیت سے خریدے کہ جب مہنگا ہوگا تو فروخت کرے گا۔

العقيب

”العقيب“ اس سے مراد ایک قسم کا پرندہ ہے۔

العُكْرَشَةُ

”العُكْرَشَةُ“ (عین کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد مادہ ترکوش ہے۔

العُکْرَمَةُ

”العُکْرَمَةُ“ (عین کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد کبوتری ہے۔ اس لفظ (العکرمۃ) سے اہل عرب میں انسانوں کا نام بھی رکھا جاتا ہے۔ جیسے حضرت ابن عباسؓ کے آزاد کردہ غلام کا نام عکرم تھا۔ یہ عکرم نامی غلام بہت بڑے عالم تھے۔ نیز جب عکرم کے موٹی حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی وفات ہوئی تو آپ (یعنی عکرم) آزاد نہیں ہوئے تھے بلکہ غلام ہی تھے۔ پس حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی وفات کے بعد ان کے بیٹے علی بن عبداللہ بن عباسؓ نے عکرم کو خالد بن یزید بن معاویہ کے ہاتھ چار ہزار دینار میں فروخت کر دیا۔ پس عکرم نے علی بن عبداللہ بن عباسؓ سے کہا کہ آپ نے اپنے والد محترم کے علم کو چار ہزار دینار میں فروخت کر دیا۔ پس یہ سن کر علی بن عبداللہ بن عباسؓ نے خالد سے ان کی واپسی کا مطالبہ کیا۔ پس خالد نے علی بن عبداللہ بن عباسؓ کو ان کا غلام واپس کر دیا۔ پھر اس کے بعد علی بن عبداللہ بن عباسؓ نے اپنے غلام عکرم کو آزاد کر دیا۔ حضرت عکرم اور کثیر غرہ شاعر کی وفات ایک ہی دن مدینہ منورہ میں ۱۰۵ھ کو ہوئی اور ان دونوں کی نماز جنازہ ایک ہی جگہ پڑھائی گئی۔ پس ان دونوں کی وفات پر لوگوں نے کہا کہ آج سب سے بڑے عالم اور سب بڑے شاعر کی وفات ہو گئی۔ اللہ تعالیٰ ان دونوں پر رحم فرمائے۔ ابن خلکان اور دیگر مؤرخین نے کہا ہے کہ کثیر غرہ شاعر عرب کا آخری شاعر تھا اور وہ کیسانیا مذہب کا پیروکار تھا۔ کیسانیا رؤف کا ایک فرقہ ہے جو محمد بن علی ابی طالب کی امامت کا معتقد ہے نیز محمد بن علی بن ابی طالب، محمد بن حنفیہ کے نام سے معروف تھے۔ اس فرقہ کے لوگ کہتے ہیں کہ محمد بن علی بن ابی طالب رضوی نامی پرز میں مقیم ہیں اور ان کے ہمراہ ان کے چار ہزار ساتھی بھی ہیں۔ فرقہ کیسانیا کے لوگ کہتے ہیں کہ علی بن ابی طالب زندہ ہیں اور ان کو پہاڑ کے اندر رزق بھی دیا جاتا ہے اور عنقریب وہ دوبارہ دنیا میں آئیں گے اور دنیا کو عدل سے پر کر دیں گے۔ عذہ شاعر کہتا ہے کہ۔

و سبَطُ لَا يَذُوقُ الْمَوْتَ حَتَّى

تَعُوذُ بِالْخَيْلِ يَقْدُ مَا اللِّوَاءِ

”ایک وہ (یعنی محمد بن علی بن ابی طالب) جو موت کا ذائقہ نہیں چکھیں گے یہاں تک کہ گھوڑا سوار جن کے آئے۔ جہنم لہراتا ہوگا واپس نہ آجائیں۔“

يَغِيْبُ قَدْ بَرِي فِيهِمْ زَمَانًا

بِرُضْوَى عِنْدَهُ عَسَلٌ وَمَاءٌ

”وہ غائب رہیں گے ایک زمانہ تک رضوی پہاڑ میں اور لوگوں کو نظر نہیں آئیں گے اور ان کے پاس کھانے کے پینے کے لئے شہد اور پانی ہے“ (میں یعنی دیرئی) کہتا ہوں کہ یہ اشعار حمیدی کے ہیں۔ علامہ دیرئی نے مزید فرمایا ہے کہ محمد بن حنفیہ کا انتقال ۳۷ھ میں ہوا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الْعَلَامَاتُ

”الْعَلَامَاتُ“ اس سے مراد مچھلیاں ہیں۔ ابن عسیر نے کہا ہے کہ مجھے میرے والد محترم نے بتایا کہ میں نے بلاد مشرق میں بعض اہل علم کو یہ فرماتے رہنے سنا کہ بے شک بحر ہند میں بہت لمبی لمبی رقیق (دلیلی تیلی) مچھلیاں ہیں جو اپنے رنگ اور حرکات میں

ساپوں کی طرح ہیں۔ ان مچھلیوں کو ”العلامات“ کہا جاتا ہے کیونکہ یہ بلاد ہند میں داخل ہونے کی علامت سمجھی جاتی ہیں۔ ان مچھلیوں کا دیکھنا ہلاکتوں سے نجات کی علامت سمجھا جاتا ہے۔ اس لئے کہ سمندر کے طویل ہونے کی وجہ سے اس کو عبور کرتے ہوئے بہت سے مصائب کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”الغلاماٹ“ سے مراد وہ علامات ہیں جن کا ذکر اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کی اس آیت ”وَ عَلَامَاتٍ وَ بِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ“ میں کیا ہے۔

ابن عطیہ نے کہا ہے کہ جن لوگوں نے ان مچھلیوں کو دیکھا ہے انہوں نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ وہ مچھلیاں جنہیں علامات کہا جاتا ہے بحر ہند میں بکثرت پائی جاتی ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ ”الغلاماٹ“ سے مراد پہاڑ ہیں۔ مجاہد اور نخعی نے کہا ہے کہ ”الغلاماٹ“ سے مراد ستارے ہیں جو رات کے وقت راستہ کی طرف رہنمائی کرتے ہیں یعنی ان کی روشنی میں انسان اپنا راستہ تلاش کر کے اپنی منزل کی طرف رواں دواں ہو جاتا ہے۔

الْعُلُقُ

”الْعُلُقُ“ (عین اور لام کے ضمہ کے ساتھ) اس سے مراد سیاہ اور سرخ رنگ کا کیزا (یعنی جوک) ہے جو پانی میں پایا جاتا ہے اور یہ بدن کے ساتھ چٹ جاتا ہے اور خون چوستا ہے۔ یہ کیزا اعلق کی بیماریوں میں دوا کے طور پر استعمال ہوتا ہے۔ یہ کیزا انسان کے جسم میں جو خون غالب ہوتا ہے اس کو چوستا ہے۔ حدیث عامرؓ میں مذکور ہے کہ بہترین دوا جوک اور بچھے لگوانا ہے۔ ”العلق“ وہ درخت ہے جس پر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے (وادی طوئی میں) آگ جلتی ہوئی دیکھی تھی۔ ابن سیدہ کا یہی قول ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”العلق“ ایک خاردار درخت ہے جسے (ابتدائی حالت میں) ”عوجح“ اور جب بڑا ہو جائے تو ”فرقد“ کہا جاتا ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ یہ ”شجر الیہود“ ہے جو گفتگو کرتا ہے یعنی جب (قرب قیامت میں) حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے زمین پر اتریں گے اور یہود سے قتال کریں گے۔ پس یہودیوں میں سے کوئی ایک بھی اگر اس درخت کی آڑ میں چھپا ہوگا تو یہ درخت (باذن اللہ) گفتگو کرے گا اور کہے گا اے مسلم میرے پیچھے یہودی چھپا ہوا ہے۔ پس تو اس کو قتل کر دے۔

فائدہ [ثابتی نے اللہ تعالیٰ کے اس قول ”اِنَّ مَبُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ يَا مُوسَىٰ اِنَّهُ اَنَا اللَّهُ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ“ (مبارک ہے وہ جو اس آگ میں ہے اور جو اس کے ماحول میں ہے۔ پاک ہے اللہ سبح جہان والوں کا پروردگار۔ اے موسیٰ، یہ میں ہوں، اللہ زبردست اور دانا۔ اہل۔ آیت ۸-۹) کی تفسیر میں ذکر کیا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ، سعید بن جبیرؓ اور حسن بصریؓ سے مروی ہے کہ مَبُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ کا معنی ”قدس مَنْ فِي النَّارِ“ ہے یعنی پاک ہے وہ ذات جو آگ میں ہے اور اس سے اللہ تعالیٰ نے خود اپنی ذات مراد لی ہے۔ ثابتی نے فرمایا ہے کہ اس قول ”پاک ہے وہ ذات جو آگ میں ہے“ کی تامل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ دوسرے اجساد بشری کی طرح آگ میں نہیں ہے بلکہ وہ ان صفات سے پاک ہے اور بلند و برتر ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو پکارا تو موسیٰ علیہ السلام نے درخت کی ایک جہت سے اللہ تعالیٰ کا کلام سنا اور اللہ تعالیٰ نے اپنی ربوبیت کا اظہار فرمایا۔ پس درخت اللہ تعالیٰ کے کلام کا مظہر بن گیا۔ نیز

تورات میں بھی اسی ظہور کے متعلق مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ طور سینا پر آیا، ساعیر پر چکا اور فاران کے پہاڑوں پر بلند ہوگا۔ پس اللہ تعالیٰ کے طور سینا پر آنے سے مراد حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بعثت ہے۔

ساعیر پر چکنے سے مراد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بعثت ہے اور فاران کے پہاڑوں پر بلند ہونے سے مراد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہے۔ فاران سے مراد مکہ مکرمہ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ آیت میں مذکور لفظ ”النَّار“ سے مراد اللہ تعالیٰ کا نور ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ کے نور کو لفظ ”النَّار“ سے اس لئے ذکر کیا گیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اسے (یعنی اللہ تعالیٰ کے نور کو) آگ ہی سمجھا۔ حضرت سعید بن جبیرؓ نے فرمایا ہے کہ درحقیقت وہ آگ ہی تھی کیونکہ اللہ تعالیٰ جنابات میں سے ایک جناب آگ بھی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”بُورِك مَنْ فِي النَّارِ“ سے مراد اللہ تعالیٰ کی سلطنت اور قدرت ہے۔ آیت مذکور میں ”حَوْثَهَا“ کے لفظ کی تاویل یہ ہے کہ اس سے مراد حضرت موسیٰ علیہ السلام اور فرشتے ہیں۔ آیت کا مقصد یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام آگ کی تلاش میں نکلے تھے اور اس کے قریب پہنچ گئے تھے اور فرشتے بھی آگ کے ارد گرد موجود تھے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ”مَنْ حَوْثَهَا“ میں اللہ تعالیٰ کی جانب سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے تجزیہ (یعنی سلامتی) ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کی زبانی حضرت ابراہیم علیہ السلام کو تجزیہ (یعنی سلامتی) پہنچائی تھی۔ جب فرشتے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے تو کہنے لگے ”رَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ اَهْلَ الْبَيْتِ اِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ“ پس اللہ تعالیٰ کا فرشتوں کے ذریعے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو تجزیہ (سلامتی) پہنچانا درحقیقت اللہ تعالیٰ کی حمد ہے۔ میں (یعنی دیموی) کہتا ہوں کہ جب بندہ اپنے رب کا ذکر کرتا ہے یا اس کی حمد کرتا ہے۔ پس اللہ کے علاوہ کوئی ہستی بھی لائق ذکر اور لائق حمد نہیں ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ بندوں کے واسطے سے خود اپنی حمد و شایان کر رہا ہے اور بندہ اللہ تعالیٰ کی توفیق کے بغیر کچھ بھی نہیں کر سکتا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”لَيْسَ لَكَ مِنَ الْاَمْْرِ شَيْءٌ“ اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَالَيْهِ يُرْجَعُ الْاَمْرُ كُلُّهُ“ (اور اسی کی طرف تمام امور لوٹتے ہیں۔) پس بندہ کے فعل کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کرنے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ خالق ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَاللهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ“ (اور اللہ ہی نے تم کو بھی پیدا کیا ہے اور ان چیزوں کو بھی جنہیں تم بناتے ہو۔ سورہ صافات آیت ۹۶) نیز بندے کی طرف کسب (یعنی کام کرنے) کی نسبت کی جاتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ خالق ہے اور بندہ کاسب (یعنی کام کرنے والا) ہے۔ تاکہ اس کام کی وجہ سے اسے سزا یا جزا دی جائے۔ واللہ اعلم۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ”البرکۃ“ کی نسبت آگ کی طرف ہے اور آگ سے مراد اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔ پس اللہ تعالیٰ کے قول ”بُورِكْ فِي النَّارِ“ میں چار لغتیں ہیں۔ اہل عرب کہتے ہیں بَارِكَ اللهُ لَكَ بَارِكَ اللهُ عَلَيْكَ بَارِكْ .

شاعر نے کہا ہے کہ ۔

فَبُورِكْتُ مَوْلُودًا وَبُورِكْتُ نَاشِئًا
وَ بُورِكْتُ عِنْدَ الشَّيْبِ اِذْ اَنْتَ اَشِيْبُ

”پس آپ کی ولادت بابرکت تھی اور آپ مبارک انداز میں جوان ہوئے اور جب آپ پر بڑھاپا ظاہر ہوا تو وہ بھی بابرکت تھا“

اور رہا حضرت موسیٰ علیہ السلام کا درخت سے کلام سننا۔ پس تو جان لے کہ اہل حق کا مذہب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ حد کلام مکان و زمان اور جہت سے مستغنی ہے کیونکہ یہ حدود کی علامات ہیں جو اس کی مخلوق کے شایان شان ہیں اور اللہ تعالیٰ بلند مرتبہ اور عظمت

والا ہے اور ان تمام صفات سے پاک ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے مروی ہے کہ جب انہوں نے (درخت سے) اللہ تعالیٰ کا کلام سنا تو درخت کی کسی ایک جہت کی جانب سے آواز نہیں آتی تھی بلکہ چاروں طرف سے آواز آ رہی تھی۔

فائدہ اہل علم کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ کیا ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے لیلۃ الاسراء میں اپنے رب سے بلا واسطہ کلام کیا یا بلا واسطہ۔ پس حضرت ابن عباسؓ، ابن مسعودؓ، جعفر صادقؓ، ابو الحسن اشعریؒ اور متکلمین کی ایک جماعت اس طرف مائل ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ بلا واسطہ کلام کیا ہے۔ نیز اہل علم کی ایک جماعت نے اس کی نفی کی ہے۔ اہل علم کا اس بارے میں بھی اختلاف ہے کہ کیا دیدار الہی ممکن ہے یا نہیں؟ پس اکثر مبتدعین دنیا و آخرت میں دیدار الہی کے منکر ہیں اور اکثر اہل السنۃ و سلف صالحین دیدار الہی کے قائل ہیں اور آخرت میں اس کے وقوع پر یقین رکھتے ہیں۔ اہل علم کا اس بارے میں بھی اختلاف ہے کہ کیا ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے یا نہیں؟ پس حضرت عائشہؓ، ابو ہریرہؓ، ابن مسعودؓ اور سلف کی ایک جماعت نے اس کا انکار کیا ہے اور متکلمین و محدثین کی ایک جماعت کا بھی یہی قول ہے لیکن سلف کی ایک جماعت نے اس کی تصدیق کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے لیلۃ الاسراء میں اپنے رب کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے۔ یہ قول حضرت ابن عباسؓ، ابو زرہؓ، کعب احبارؓ، حسن بصریؒ، امام شافعیؒ، اور امام احمد بن حنبلؒ کا ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ اور ابو ہریرہؓ سے بھی یہی منقول ہے لیکن ان دونوں حضرات کا مشہور قول وہ ہے جو پہلے نقل کیا گیا ہے (یعنی حضورؐ نے اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھا) حضرت ابو الحسنؒ اور آپ کے اصحاب کی ایک جماعت کے نزدیک یہی قول زیادہ صحیح ہے کہ (نبی اکرمؐ نے اللہ تعالیٰ کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے) نیز محققین صوفیاء حضرات کا بھی یہی مسلک ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ہملائی کے لئے حضرت ابراہیمؑ کو خلیفیت کیلئے اور حضرت محمدؐ کو رؤیت (یعنی اپنے دیدار) کے لئے مختص کیا ہے۔ اہل علم کی ایک جماعت نے اس مسئلہ میں خاموشی اختیار کی ہے کیونکہ ان کے نزدیک دیدار الہی کے انکار یا اثبات پر کوئی دلیل قاطع نہیں ہے لیکن انہوں نے دیدار الہی کے جواز کو عقلاً تسلیم کیا ہے۔ نیز قرطبیؒ اور دیگر اہل علم نے دیدار الہی کے جواز کو صحیح قرار دیا ہے۔ میں (یعنی دیرینی) کہتا ہوں کہ دنیا و آخرت میں اللہ تعالیٰ کا دیدار عقلی و قلبی دلائل کے ساتھ جائز ہے۔ رہے عقلی دلائل تو وہ علم کلام سے معلوم ہو سکتے ہیں اور رہے دلائل نقلیہ تو ان میں سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا دیدار الہی کے متعلق سوال بھی ہے۔ اس سوال سے تمسک کی وجہ یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اس بات سے واقف تھے کہ دنیا میں رؤیت باری تعالیٰ ممکن ہے۔ اسی لئے آپ نے سوال کیا ”زَبَّ اِرْنِي اَنْظُرَ اَيْتِكَ“ اور اگر آپ کو معلوم ہوتا کہ رؤیت باری تعالیٰ دنیا میں ناممکن ہے تو آپ رؤیت الہی کے متعلق سوال کیوں کرتے اور اگر آپ کو یہ علم نہ ہوتا تو اس سے یہ لازم آتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنے بلند مرتبہ کے باوجود جس کی انتہاء یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنی ہملائی سے سرفراز فرمایا (نعوذ باللہ) جاہل تھے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ سے ایسی چیز کے متعلق سوال کیا کہ جس کا دنیا میں وقوع ناممکن ہے۔

رؤیت باری تعالیٰ کی دوسری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ان بندوں پر احسان فرمایا ہے جو ایمان والے ہیں کہ انہیں آخرت میں اس کا (یعنی اللہ تعالیٰ کا) دیدار نصیب ہوگا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَجُوهٌ يُّؤَمِّدُهَا نَاصِرَةٌ اِلٰى رَبِّهَا نَاطِقَةٌ“ (اور کتنے چہرے اس دن تروتازہ ہوں گے اور اپنے رب کو دیکھتے ہوں گے) جب آخرت میں رؤیت باری تعالیٰ جائز ہے تو دنیا میں بھی رؤیت

باری تعالیٰ جائز اور ممکن ہے نیز احادیث متواترہ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آخرت میں اللہ تعالیٰ کا دیدار ہوگا۔ پس ان تمام دلائل سے ثابت ہوا کہ رویت باری تعالیٰ دنیا و آخرت میں جائز و ممکن ہے۔ رہا حضرت عائشہؓ کا عدم رویت پر استدلال تو وہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے ”لَا تُدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْاَبْصَارَ“ (نہیں پا سکتیں اس کو آنکھیں اور وہ آنکھوں کو پالیتا ہے۔) پس یہ آیت عدم رویت باری تعالیٰ کے ثبوت میں کافی ہے اس لئے کہ ادراک اور ابصار میں فرق ہے۔ پس ”لَا تُدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ“ کے معنی یہ ہوئے کہ آنکھیں اس کو (یعنی اللہ تعالیٰ کو) دیکھ سکتی ہیں لیکن اس کا احاطہ نہیں کر سکتی۔ حضرت سعید بن مسیب وغیرہ کا یہی قول ہے۔ تحقیق اللہ تعالیٰ کے اس قول میں باوجود رویت کے ادراک کی نفی کی گئی ہے۔ وہ قول یہ ہے ”فَلَمَّا تَرَاءَ الْجَحْمُ فَقَالَ اَصْحَابُ مَوْسَى اِنَّا لَمُدْرِكُوْنَ قَالَ كَلَّا“ (پس جب دونوں جماعتیں یعنی بنی اسرائیل اور فرعون کی جماعت نے ایک دوسرے کو دیکھا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھیوں نے کہا کہ بے شک ہم دشمنوں کے زرعے میں آگے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا: ہرگز ایسا نہیں ہو سکتا)

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ یہ آیت ”عدم جواز الرویة“ کی دلیل نہیں ہو سکتی۔ واللہ اعلم۔ اس مسئلہ میں بہت سے اسرار ہیں لیکن ہم نے ان کو نقل نہیں کیا کیونکہ ہماری کتاب کا حصہ نہیں ہیں۔ پس اگر کوئی شخص اس مسئلہ میں تحقیق کا ارادہ رکھتا ہو تو وہ ہماری کتاب ”جوہر الفرید“ کا مطالعہ کرے۔ ہم نے اس کتاب میں تمام تفصیلات نقل کی ہیں اور علماء ظاہر و علماء باطن کے اقوال بھی نقل کئے ہیں۔ یہ کتاب بہت اہم ہے اور یہ کتاب آٹھ ضخیم جلدوں پر مشتمل ہے۔

فائدہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝ خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝ اِقْرَأْ وَرَبُّكَ الْاَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۝ عَلَّمَ الْاِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ“ (پڑھو (اے نبی) اپنے رب کے نام کے ساتھ جس نے یہ ایسا جیسے ہوئے خون کے ایک لوتھڑے سے انسان کی تخلیق کی۔ پڑھو اور تمہارا رب بڑا کریم ہے جس نے قلم کے ذریعے سے علم سکھایا انسان کو وہ علم دیا جسے وہ نہ جانتا تھا۔ سورۃ العلق آیت ۱-۲-۳-۴)

یہ قرآن پاک کی سب سے پہلی آیات ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئیں۔ جیسا کہ صحیحین میں حضرت عائشہؓ سے حدیث سے ثابت ہے۔ اس آیت کے متعلق مفسرین کا یہ قول ہے کہ ”خَلَقَ مِنْ عَلَقٍ“ اور ”الْعَلَقَةُ بِالْقَلَمِ“ اور ”تَعَلَّمَ بِالْقَلَمِ“ کے درمیان مناسبت یہ ہے کہ انسان کا ادنیٰ مرتبہ ”علق“ یعنی جسے ہوئے خون کا لوتھڑا ہے اور اعلیٰ مرتبہ انسان کا عالم ہونے۔ پس اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے انسان پر احسان فرمایا کہ اس کو ادنیٰ مرتبہ سے اعلیٰ مرتبہ پر پہنچادیا۔ نیز اعلیٰ مرتبہ علم ہے۔ علامہ زختری نے فرمایا ہے کہ اگر کوئی یہ کہے کہ قرآن کریم کی اس آیت میں ”مِنْ عَلَقٍ“ کیوں کہا گیا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو ”عِشْمَ وَاحِدَةً“ ایک خون کے جسے ہوئے لوتھڑے سے پیدا کیا ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”مِنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ“ (نطفہ سے پھر نطفہ سے خون کے لوتھڑے سے انسان کو پیدا کیا) (یہاں عَلَقٍ کی بجائے ”عَلَقَةٌ“ کہنا چاہئے تھا)۔ علامہ زختری فرماتے ہیں۔ میں اس کا جواب یہ دیتا ہوں کہ ”خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ“ میں انسان جمع کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ جیسے سورہ عصر میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اِنَّ الْاِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ“ (بے شک انسان خسارے میں ہے)۔ ”وَرَبُّكَ الْاَكْرَمُ“ اس آیت میں لفظ ”اَكْرَمُ“ کا معنی

اس تفصیل استعمال کرنے کی وجہ یہ ہے کہ "اکرم" وہ ذات ہے جس کے اندر "تکرم" کا مادہ کمال زیادتی کے ساتھ موجود ہو۔ یہ ذات صرف اللہ تعالیٰ کی ہے جو اپنے ناپجز بندوں کو ایسی ایسی نعمتوں سے نوازتا ہے جس کا احصاء ناممکن ہے اور اللہ تعالیٰ حلیم (بروبار) بھی ہے۔ پس وہ اپنے بندوں کو ان کے کفر (نافرمانی) کے باوجود اور ارتکاب جرائم پر جلدی سزا دینے والا نہیں ہے اور اپنے بندوں کی توبہ قبول کرتا ہے اور ان کے گناہوں کو معاف فرمادیتا ہے۔ "أَلَا كَرُمٌ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ" (بہت زیادہ کرم کرنے والی وہ ذات ہے جس نے انسان کو قلم کے ذریعے علم سکھایا۔ انسان کو وہ کچھ سکھایا جو وہ (یعنی انسان) نہیں جانتا تھا) پس یہ آیت اللہ تعالیٰ کے کرم پر دلالت کرتی ہے کیونکہ اس نے اپنے بندوں کو علم سکھایا حالانکہ وہ کچھ بھی نہیں جانتے تھے اور انسان کو اللہ تعالیٰ نے جہالت کی تاریکی سے نکال کر علم کی روشنی میں لاکھڑا کیا۔ یہ آیت فضیلت کتابت پر بھی دلالت کرتی ہے کیونکہ اس میں بہت سے فائدے ہیں جن کا انسان احاطہ نہیں کر سکتا کیونکہ اگر کتابت نہ ہوتی تو علوم اخبار اور مقالات ہم تک کیسے پہنچ پاتے اور امور دین و دنیا کیسے قائم رہتے۔ نیز قرآن پاک اور کتب احادیث سے افادہ کتابت ہی کے ذریعہ ہوا ہے۔

فائدہ شیخ الاسلام شیخ تقی الدین السبکی سے اس سیاہ حصہ کے متعلق سوال کیا گیا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صغریٰ میں آپ ﷺ کے قلب اطہر سے نکالا گیا تھا اور فرشتے نے کہا تھا کہ یہ آپ کی جانب سے شیطان کا حصہ ہے؟ پس شیخ الاسلام تقی الدین نے فرمایا کہ یہ وہ حصہ ہے جو اللہ تعالیٰ ہر بشر کے دل میں پیدا فرماتا ہے۔ پس اس حصہ کی یہ خصوصیت ہے کہ شیطان انسان کے دل میں جو وساوس پیدا کرتا ہے ان کو یہ قبول کر لیتا ہے۔ پس یہ حصہ آپ ﷺ کے قلب اطہر سے زائل کر دیا گیا ہے۔ پس اب آپ کے قلب اطہر میں شیطانیں وساوس کی قبولیت کی کوئی جگہ نہیں رہی۔ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات شریف میں شیطان کے لئے کوئی حصہ نہ رہا۔ پس اس کے بعد شیخ سے سوال کیا گیا کہ نبی اکرم ﷺ کی ذات اقدس میں اللہ تعالیٰ نے ایسی چیز کیوں پیدا کی تھی جو شیطان کے وساوس کو قبول کرنے کا خاصہ رکھتی ہے اور پھر اس کو نکالنے کی ضرورت پیش آئی۔ پس اللہ تعالیٰ اس بات پر بھی قدرت رکھتے تھے کہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس حصہ کے بغیر پیدا فرمادیتے؟ پس شیخ نے فرمایا کہ وہ حصہ جملہ اعضاء انسانی کا ایک جزو ہے۔ اس کے بغیر انسان کی خلقت مکمل نہیں ہوتی۔ پس اس حصہ کا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب اطہر سے فرشتے کا نکالنا کرامت ربانیہ کے ظہور پر دلالت کرتا ہے۔

جو تک کا شرعی حکم جو تک کا کھانا حرام ہے لیکن اس کی بیع جائز ہے کیونکہ اس میں بہت سے فائدے ہیں۔

امثال ابل عرب کہتے ہیں "أَعْلَقُ مِنْ عَلَقِي" (فلاس جوں سے بھی زیادہ چڑچڑاہے۔)

جو تک کے طبی خواص جن افراد کی ترکیب اعضاء ضعیف ہوتی ہے ان کے اعضاء (مثلاً گوشت وغیرہ اور وہ مقامات جہاں درد ہو) میں جو تک لگانا بہت زیادہ نفع بخش ہے کیونکہ یہ کھنوں کے قائم مقام ہو کر انسان کا فاسد خون چوس لیتی ہے۔ بالخصوص بچوں عورتوں اور آرام طلب لوگوں کو اس طریقہ سے بے حد فائدہ ہوتا ہے۔ بسا اوقات پانی (یعنی کنوئیں وغیرہ) میں جو تک پیدا ہو جاتی ہے۔ پس انسان پانی کے ساتھ جو تک کو بھی پی جاتا ہے۔ پس وہ جو تک انسان کے حلق میں چٹ جاتی ہے۔ جو تک کے خارج کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ حلق میں لوزی کے ریشم کی دھونی دی جائے۔ پس جب دھواں حلق میں پہنچے گا تو جو تک گر پڑے گی۔ اسی طرح جب

اوتھ کے کھر کی دھونی طلق میں دی جائے تو جو تک مرجاتی ہے۔ یہ دونوں ترکیبیں مجرب ہیں۔ علامہ قزوینی اور صاحب الذخیرۃ الحمید نے کہا ہے کہ جب جو تک طلق میں چٹ جائے تو شراب کے سرکہ میں بقاء کے اندر کی کھسی ایک درہم کی مقدار میں حل کر کے غرارے کئے جائیں تو جو تک طلق سے الگ ہو جائے گی۔ جب تم کسی خاص جگہ کا خون نکالنا چاہو تو جو تک کومٹی کے غلہ میں پیٹ کر اس جگہ لگا دو تو جو تک اس جگہ چپک جائے گی اور خون چوسنے لگے گی۔ پس جب تم اس جگہ سے اس کو الگ کرنا چاہو تو اس پر نمک کا پانی چھڑک دو تو جو تک فوراً گر پڑے گی۔ صاحب عین النواص نے کہا ہے کہ جب جو تک کو سائے میں خشک کر کے نوشادر کے ساتھ پیس لیا جائے اور پھر اس کو ”داء العطب“ پڑا جائے تو بال نکل آئیں گے۔ ایک دوسرے حکیم نے کہا ہے کہ جب گھر میں جو تک کی دھونی دی جائے تو وہاں سے کھنٹل اور بچھو وغیرہ بھاگ جائیں گے۔ اسی طرح کا ایک نسخہ یہ بھی ہے کہ اگر جو تک کو کسی شیشی میں رکھ کر چھوڑ دیا جائے۔ یہاں تک کہ اس کی موت واقع ہو جائے۔ پھر اس کو شیشی سے نکال کر باریک پیس لیا جائے اور جس جگہ کے بال اکھاڑنے مقصود ہوں۔ بال اکھاڑ لئے جائیں اور پھر اس جگہ اس کی ماش کر دی جائے تو پھر کھسی اس جگہ بال نہیں آئیں گے۔ ایک مجرب و نافع نسخہ یہ بھی ہے کہ ایک بڑی جو تک جو ندی ’اوس‘ میں بکثرت پائی جاتی ہے لے لی جائے اور اس کو عمدہ قسم کے تیل میں تھلا جائے اور پھر اس کو سرکہ میں پیس لیا جائے یہاں کہ وہ مرہم کی مثل ہو جائے۔ پھر اس مرہم کا چھایہ بنا کر بوا سیر پر لگایا جائے تو بوا سیر کا مرض ختم ہو جائے گا۔ جو تک کے عجیب و غریب خواص میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اگر شیشی کی دکان میں جو تک کی دھونی دی جائے تو دکان میں جس قدر ششے ہوں گے سب ٹوٹ جائیں گے۔ جب تازہ جو تک کو پکڑ کر اطمیل پر ل دیا جائے تو کسی قسم کے درد کے بغیر ہی اطمیل (آلہ تامل کا سوراخ) بڑا ہو جائے گا۔

تعبیر جو تک کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر کیڑوں کی طرح ہے یعنی یہ دونوں اولاد پر دلالت کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد بھی اس تعبیر کی تائید کرتا ہے ”حَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ“ (اس نے انسان کو جسے ہوئے خون کے لوتھڑے سے پیدا کیا۔ سورۃ العلق آیت ۲) پس اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس کی ناک ’ذکر (آلہ تامل)‘ دبر (شرمگاہ) پیٹ یا اس کے منہ سے کوئی خونی کچھوا نکل پڑا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اگر اس کی بیوی حاملہ ہے تو اس کا حمل ساقط ہو جائے گا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ جو تک ’چیزئی‘ الدلم چیزئیوں کی ایک قسم چیزئی اور اس کے مشابہ کسی چیز کا خواب میں دیکھنا دشمنی اور حسد پر دلالت کرتا ہے۔

ایک خواب کی تعبیر کچھ یوں ہے۔ بے شک حضرت ابو بکر صدیقؓ کی خدمت میں ایک آدمی آیا۔ پس اس نے کہا اے خلیفہ الرسول میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میرے ہاتھ میں ایک تھیلی ہے اور میں نے اس تھیلی کو الٹ دیا تو اس میں جو کچھ بھی تھا وہ باہر نکل گیا۔ یہاں تک کہ اس میں کچھ بھی باقی نہیں رہا۔ پس اس کے بعد اس تھیلی میں سے ایک ”علقہ“ یعنی جو تک نکل پڑی۔ پس حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا کہ تو میرے پاس سے چلا جا۔ پس وہ شخص وہاں سے چلا گیا اور ابھی چند ہی قدم چلا تھا کہ کسی چوپائے (جانور) نے اس کو سینگ مار کر قتل کر دیا۔ پس اس واقعہ کی خبر حضرت ابو بکر صدیقؓ کو دی گئی۔ پس حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا: اللہ کی قسم میں نے اس شخص کو اپنے پاس سے اس لئے نکال دیا تھا تاکہ وہ میرے سامنے نہ مرے کیونکہ تھیلی بمنزلہ قالب انسان تھی اور اس کے اندر جو درہم تھے وہ بمنزلہ عمر (یعنی اس کی عمر کے سال) تھے اور جو تک

بجز نہ روح تھی۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے ”خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ“ (اس نے انسان کو پیدا کیا جسے ہوئے خون کے لوتھڑے سے۔ سورۃ العلق آیت ۲) واللہ تعالیٰ اعلم۔

العناق

”العناق“ اس سے مراد بکری کا مادہ بچہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”عناق“ اور ”عنوق“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اصمعیٰ فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ یمن کی شاہراہ پر جا رہا تھا کہ میری ملاقات ایک لڑکے سے ہوئی جو سوک کے کنارے کھڑا تھا۔ اس لڑکے نے اپنے کانوں میں بالیاں پہنی ہوئی تھیں۔ ان بالیوں میں جو اہرات کے گھنگنے جڑے ہوئے تھے جن کی چمک سے لڑکے کا چہرہ جگمگا رہا تھا اور وہ اشعار کے ذریعے اپنے رب کی حمد و ثناء بیان کر رہا تھا۔ اصمعیٰ فرماتے ہیں کہ میں لڑکے کے پاس آیا اور اس کو سلام کیا۔ پس لڑکے نے کہا کہ میں آپ کے سلام کا جواب نہیں دوں گا۔ یہاں تک کہ آپ میرا حق جو آپ پر واجب ہے ادا نہ کریں۔ میں نے کہا کہ تیرا کیا حق ہے؟ اس نے کہا کہ میں ایک لڑکا ہوں اور مہمان نوازی میں حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کا ہم مشرب ہوں اور میں ہر روز صبح و شام کا کھانا نہیں کھاتا۔ یہاں تک کہ میں ایک یا دو میل مہمان کی تلاش میں سفر طے نہ کروں۔ اصمعیٰ کہتے ہیں کہ میں نے اس لڑکے کی دعوت قبول کر لی۔ پس وہ لڑکا بہت خوش ہوا اور میں اس لڑکے کے ساتھ چل پڑا۔ یہاں تک کہ ہم ایک خیمہ کے قریب پہنچ گئے۔ پس لڑکے نے اپنی بہن کو آواز دی۔ پس خیمہ سے ایک لڑکی نے گریہ آمیز لہجہ میں جواب دیا۔ پس لڑکے نے کہا کہ مہمان کی ضیافت کا انتظام کرو۔ پس لڑکی نے کہا کہ پہلے میں اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کروں جس نے اپنے فضل و کرم سے ہمارے لئے مہمان بھیجا ہے۔ پھر اس کے بعد لڑکی کھڑی ہوئی اور اس نے دو رکعت نماز شکرانہ پڑھی۔ اصمعیٰ فرماتے ہیں کہ نوجوان نے مجھے خیمہ میں لے جا کر بٹھا دیا۔ پھر وہ لڑکا چھری لے کر بکری کے بچے کے پاس پہنچا اور اس کو ذبح کیا۔ اصمعیٰ فرماتے ہیں کہ جب میں خیمہ میں بیٹھا تو میں نے ایک لڑکی دیکھی جو نہایت حسین و جمیل تھی۔ پس میں نظریں چرا کر بار بار اس کو دیکھ رہا تھا۔ پس لڑکی کو میری اس حرکت کا اندازہ ہو گیا۔ پس لڑکی نے مجھ سے کہا کہ نظریں چرا کر دیکھنا چھوڑ دیجئے۔ کیا آپ کو معلوم نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بے شک آنکھوں کا زنا کسی غیر محرم عورت کو گھور گھور کر دیکھنا ہے۔ لڑکی نے کہا کہ اس سے میرا مقصد آپ کو ذلیل کرنا نہیں بلکہ میرا ارادہ تادیب ہے تاکہ آپ دوبارہ ایسی حرکت نہ کریں۔ اصمعیٰ فرماتے ہیں کہ جب سونے کا وقت آیا تو میں اور لڑکا خیمہ کے باہر سوئے اور لڑکی نے خیمہ کے اندر رات گزار دی۔ پس میں نے رات بھر نہایت عمدہ آواز میں قرآن پاک کی تلاوت سنی۔ پھر اس کے بعد صبح و بیخ انداز میں یہ اشعار پڑھنے کی آواز سنی۔

فَاصْبِحْ عِنْدِي قَدْ اَنَاخَ وَطَنِيَا

أَبِي الْحُبِّ أَنْ يُخْفِي وَكَمْ كَمْتُهُ

”مجت پوشیدہ رہنے سے انکار کرتی ہے حالانکہ کتنی برا۔ لو پوشیدہ کھنے کی کوشش کی۔ پس وہ میرے پاس اس طرح آئی کہ

اس نے مجھے اپنی خوابگاہ بنا لیا اور میرے پاس قیام کر لیا۔“

۱۔ اشعار کا ترجمہ کتاب کی طوالت کے خوف سے نقل نہیں کیا گیا۔ مترجم۔

إِذَا اشْتَدَّ شَوْقِي هَامَ قَلْبِي بِذِكْرِهِ
وَإِنْ رَمَتْ قُرْبَانًا مِنْ حَبِيبِي تَقَرُّبًا

”جب میرا شوق بڑھ گیا تو میرے دل نے اس کو یاد کیا اور جب میں نے اپنے دوست کو اپنے قریب بلانے کا ارادہ کیا تو وہ میرے قریب ہو گیا۔“

وَيَسْعِدُنِي حَتَّى أَلِدَّ وَأَطْرِبَا
وَيَبْدُو فَأَفْنِي ثُمَّ أَحْيَا بِذِكْرِهِ

”اور وہ ظاہر ہوتا ہے تو میں فنا ہو جاتی ہوں پھر اس کو یاد کر کے زندہ ہو جاتی ہوں اور وہ میرا اس قدر ساتھ دیتا ہے یہاں تک کہ مجھے اس کی محبت میں لذت اور طرب کی کیفیت حاصل ہوتی ہے۔“

اصمعیٰ فرماتے ہیں کہ جب صبح ہوئی تو میں نے لڑکے سے پوچھا کہ یہ آواز کس کی تھی؟ اس لڑکے نے کہا کہ یہ میری بہن کی آواز تھی۔ نیز ہر رات میری بہن کی یہی کیفیت ہوتی ہے۔ اصمعیٰ فرماتے ہیں۔ میں نے کہا اے لڑکے تم اپنی بہن سے بدرجہ اولیٰ شب بیداری کے مستحق تھے کیونکہ تم مرد ہو اور وہ عورت ہے۔ لڑکا مسکرانے لگا اور کہنے لگا کیا آپ کو معلوم نہیں کہ توفیق اور تقرب سب اسی کی طرف (یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف) سے ہے۔ اصمعیٰ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد میں ان دونوں (یعنی بہن بھائی) سے رخصت ہوا اور اپنی منزل کی طرف چل پڑا۔

بکری کے مادہ بچنے کا شرعی حکم | بکری کا مادہ بچہ حلال ہے۔ اگر کوئی محرم حالت احرام میں اس کو (یعنی العناق کو) ہلاک کر دے تو اسے فدیہ کے طور پر ”ارنب“ (خرگوش) دینا ہوگا۔ بکری کے بچے کو قربانی کے لئے ذبح کرنا جائز نہیں ہے۔ (اس کی دلیل درج ذیل حدیث ہے) شیخین (امام بخاری، امام مسلم وغیرہ) نے حضرت براء بن عازبؓ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمیر الاضحیٰ کی نماز کے بعد خطبہ پڑھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے ہماری نماز جیسی نماز پڑھی اور ہماری قربانی جیسی قربانی کی۔ پس تحقیق اس کی قربانی صحیح ہے اور جس نے نماز سے قبل قربانی کی۔ پس اس کی قربانی درست نہیں ہوئی۔ پس ابو بردہ بن نیاز جو براء بن عازبؓ کے ماموں تھے نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے نماز سے قبل ہی اپنی بکری ذبح کر لی ہے۔ یہ سمجھتے ہوئے کہ آج کھانے پینے کا دن ہے۔ پس میں نے اس بات کو پسند کیا کہ سب سے پہلے میرے ہی گھر میں میری بکری ذبح ہو۔ پس میں نے بکری کو ذبح کر دیا اور میں نے نماز سے قبل ہی بکری کے گوشت سے ناشتہ کر لیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہاری بکری کھانے کی بکری ہوئی (قربانی کی نہیں ہوئی) حضرت ابو بردہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس ایک عناق (بکری کا مادہ بچہ) ہے جو مجھے دوسری بکریوں سے زیادہ محبوب ہے۔ کیا یہ میری طرف سے قربانی کے لئے کافی ہے۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا ہاں (کافی ہو جائے گا) لیکن تیرے بعد کسی کیلئے بھی ”عناق“ قربانی کے لئے کافی نہیں ہوگا۔ (رواہ البخاری والیسلم) حاکم نے صحیح سند کے ساتھ اور ابو عمر بن عبدالبر نے ”الاستیعاب“ میں قیس بن نعمان کی روایت نقل کی ہے۔ قیس بن نعمان فرماتے ہیں کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر صدیقؓ خفیہ طور پر مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کے ارادہ سے جا رہے تھے تو ان کا گزر ایک غلام پر ہوا جو بکریاں چرا رہا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس غلام سے دودھ مانگا۔ پس اس غلام نے کہا کہ میرے پاس دودھ دینے والی کوئی بھی بکری نہیں سوائے ایک عناق (بکری کا مادہ بچہ) کے جو موسم سرما کے آغاز میں بلاصل دودھ دیتی

تھی لیکن اب وہ بھی دودھ سے خالی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس ”عناق“ کو میرے پاس لاؤ۔ پس وہ غلام ”عناق“ کو لایا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ”عناق“ کے پاؤں باندھ کر اس کے تھنوں کو سہلایا۔ یہاں تک کہ ”عناق“ کے تھنوں میں دودھ اتر آیا۔ چنانچہ حضرت ابوبکر صدیقؓ ایک پیالہ نما پتھر لائے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پیالہ نما پتھر میں دودھ دوہا اور حضرت ابوبکر صدیقؓ کو (دودھ) پلایا۔ پھر مزید دودھ دوہا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ دودھ چرواہے کو پلایا۔ پھر مزید دودھ دوہا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ دودھ نوش فرمایا۔ پس چرواہے نے کہا: بیچ بتلائیے آپ کون ہیں؟ پس اللہ کی قسم میں نے آپ کی مثل کسی کو نہیں دیکھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم کسی کو میرے متعلق نہ بتاؤ تو میں تمہیں اپنا نام بتا سکتا ہوں۔ چرواہے نے کہا کہ ہاں میں کسی کو آپ کے متعلق نہیں بتاؤں گا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں محمدؐ ”اللہ کا رسول“ ہوں۔ چرواہے نے کہا آپ ہی ہیں وہ جن کے متعلق قریش کا خیال ہے کہ بے شک آپ صابی ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قریش اسی طرح کہتے ہیں۔ چرواہے نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سچا دین لے کر آئے ہیں اور میں بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چلتا ہوں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آج کے دن تم میرے ساتھ جانے کی طاقت نہیں رکھتے۔ پس جب تمہیں یہ خبر پہنچے کہ میرا غلبہ ہو گیا ہے تو پھر تم ہماری طرف چلے آنا۔

خاتمہ | حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور انہوں نے اپنے دادا سے روایت کی ہے کہ ایک آدمی تھا جسے مرہ بن ابی مرہد کہا جاتا تھا۔ وہ قیدیوں کو مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ لے جاتا تھا۔ راوی کہتے ہیں کہ مکہ مکرمہ میں ایک فاحشہ عورت رہتی تھی جسے ”عناق“ کہا جاتا تھا اور وہ عورت مرہد کی دوست تھی۔ مرہد نے ایک قیدی سے وعدہ کیا تھا کہ میں تجھے آ کر لے جاؤں گا۔ مرہد کہتے ہیں کہ میں مکہ مکرمہ آیا اور چاندنی رات میں مکہ مکرمہ کی ایک دیوار کے سایہ میں بیٹھ گیا۔ مرہد کہتے ہیں کہ ”عناق“ نامی فاحشہ عورت آئی۔ پس اس نے دیوار کی ایک جانب سے میرا سایہ دیکھا۔ پس جب وہ میرے قریب پہنچی تو اس نے کہا مرہد ہو؟ میں نے جواب دیا ہاں مرہد ہی ہوں۔ اس عورت نے کہا ”خوش آمدید“ تم آج کی رات ہمارے پاس گزارنا۔ پس میں نے کہا ”اے عناق“ تحقیق اللہ تعالیٰ نے زنا کو حرام قرار دیا ہے۔ اس عورت نے کہا اسے خیرہ والو! یہ آدمی تمہارے قیدی چرا کر لے جاتا ہے۔ مرہد کہتے ہیں پس میری طرف آٹھ آدمی مجھے پلانے کے لئے دوڑے تو میں ایک اجنبی راستے کی طرف بھاگنے لگا۔ یہاں تک کہ میں ایک غار میں پہنچ گیا۔ پس مجھے پلانے والے بھی غار کی طرف آئے یہاں تک کہ میرے سر کے اوپر کھڑے ہو گئے اور انہوں نے پیشاب کیا جو میرے سر پر گر گیا لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کو اندھا کر دیا اور وہ مجھے نہ دیکھ سکے۔ پس وہ واپس لوٹ گئے اور میں اپنے (قیدی) ساتھی کی طرف (مکہ مکرمہ) گیا۔ پس میں نے اسے اٹھایا اس حال میں کہ وہ بہت بھاری (آدمی) تھا یہاں تک کہ میں اسے باہر لے آیا۔ پس میں نے اس کی بیڑیاں کھول دیں اور اسے اپنے ہمراہ لایا۔ یہاں تک کہ ہم دونوں مدینہ منورہ پہنچ گئے۔ پس میں نبی اکرم ﷺ کے پاس آیا۔ پس میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! کیا میں ”عناق“ سے نکاح کر سکتا ہوں؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم خاموش رہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی جواب نہیں دیا یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوئی۔

”الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ“ (زانی نکاح نہ کرے

مگر زانیہ کے ساتھ یا مشرک کے ساتھ اور زانیہ کے ساتھ نکاح نہ کرے مگر زانی یا مشرک۔ سورۃ النور: آیت-۳)

پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے مرید ”زانی نکاح نہ کرے مگر زانیہ کے ساتھ یا مشرک کے ساتھ۔ اور زانیہ کے ساتھ نکاح نہ کرے مگر زانی یا مشرک اور یہ حرام کر دیا گیا ہے اہل ایمان پر“ پس تم اس سے (یعنی عناق سے) نکاح نہ کرو۔

خطابی نے کہا ہے کہ یہ حکم اس عورت کے لئے خاص ہے جو کافرہ ہو۔ پس زہی مسلمان زانیہ تو اس کے ساتھ نکاح کرنا صحیح ہے اور اگر کسی نے مسلمان زانیہ سے نکاح کر لیا تو نکاح صحیح نہیں ہوگا۔

امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ اس آیت کے معنی یہ ہیں کہ بے شک زانی کا ارادہ سوائے اس کے اور کچھ نہیں ہوتا مگر یہ کہ وہ زانیہ سے نکاح کرے۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ سعید بن مسیب فرماتے ہیں کہ یہ آیت ”وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ“ (اور تم اپنے نوجوانوں کا نکاح کر دو) سے منسوخ ہے۔ نیز ”الایامی“ (نوجوانوں) سے مراد ”ایامی المسلمین“ (مسلمان نوجوان) ہیں۔

العنبر

”العنبر“ اس سے مراد سمندری بڑی مچھلی ہے جس کی جلد سے ڈھالیں بنائی جاتی ہیں اور ان ڈھالوں کو بھی ”عنبر“ کہا جاتا ہے۔ تحقیق ”باب الباء الموحدة“ میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔ حضرت جابرؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے ابو عبیدہ کی قیادت میں قریش (کے قافلہ) سے تعرض کرنے کے لئے بھیجا اور ہمیں ایک پوری بطور زادراہ دی جس میں کھجوریں تھیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہمیں بطور زادراہ دینے کے لئے اس کے علاوہ کچھ نہیں تھا۔ پس ابو عبیدہ ہمیں کھانے کے لئے صرف ایک کھجورنی کس دیتے تھے۔ راوی کہتے ہیں۔ پس میں نے کہا (حضرت جابرؓ سے) کہ آپ (ایک کھجور کو) کیا کرتے تھے۔ حضرت جابرؓ نے فرمایا ہم اس ایک کھجور کو چوتے تھے جیسے بچہ چوستا ہے پھر ہم اوپر سے پانی پیتے تھے۔ پس یہ (کھجوریں) ہمارے لئے کافی ہو گئیں۔ نیز ہم (بھوک کی شدت کی بناء پر) اپنی لاشیہوں سے درختوں کے پتے جھاڑتے۔ پھر انہیں پانی میں بھگو کر کھالیتے۔ پس جب ہم ہمال سمندر پر پہنچے تو ہم نے سمندر کے کنارے پر کوئی چیز ایک اونچے ٹیلے کی مانند بڑی ہوئی دیکھی۔ پس ہم نے اس کی طرف دیکھا تو ہمیں معلوم ہوا کہ وہ ایک چوپایہ ہے جسے ”عنبر“ کہا جاتا ہے۔ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو عبیدہ نے فرمایا یہ مردار ہے۔ پھر فرمایا نہیں بلکہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قاصد ہیں اور اللہ کے راستے میں جہاد کر رہے ہیں اور تحقیق تم لوگ بھوک سے بے چین ہو۔ پس تم اس کو کھاؤ۔ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ہم ایک ماہ تک اس جگہ مقیم رہے اور ہماری تعداد تین سو تھی۔ یہاں تک کہ ہم اس مچھلی سے غذا حاصل کرتے رہے اور ہم مچھلی کا گوشت کھانے کی وجہ سے طاقتور ہو گئے اور اگر ہمیں یہ مچھلی نہ ملتی تو ہم میں ہرگز قوت و تازگی نہ آتی۔ راوی کہتے ہیں کہ ہم نے اس مچھلی کو دیکھا تو اس کی آنکھ کا حلقہ اس قدر بڑا تھا کہ اس کے اندر تیرہ آدمی با فراغت بیٹھ گئے تھے اور اس کی ایک بھلی اتنی بڑی تھی کہ جب اس کو کھڑا کیا گیا تو اس کے نیچے سے ایک قد آدمی اور آٹھ سو سواریوں

کے نکل جاتا تھا۔ راوی کہتے ہیں ہم نے اس مچھلی کا گوشت کھایا اور جب ہم مدینہ واپس آئے تو ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس مچھلی کا تذکرہ کیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ وہ رزق تھا جو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے نکالا تھا۔ پس کیا تمہارے پاس اس مچھلی کے گوشت میں سے (بچا ہوا) گوشت ہے کہ ہم اس کو کھائیں۔ راوی کہتے ہیں ہیں ہم نے رسول اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں (عزبر) مچھلی کا گوشت پیش کیا۔ پس آپ ﷺ نے (عزبر نامی) مچھلی کا گوشت تناول فرمایا۔ (رواہ البخاری)

سر یہ ابی عبیدہ کو ”سر یہ الخبط“ بھی کہا جاتا ہے اور یہ رجب ۸ھ کو پیش آیا اور حضرت عمر بن خطابؓ اور قیس بن سعدؓ بھی حضرت ابو عبیدہ کے ہمراہ تھے۔

عزبر کہاں سے حاصل ہوتا ہے | عزبر کے متعلق کہا جاتا ہے کہ یہ سمندر کے جھاگ سے حاصل ہوتا ہے جس کو بعض جانور اس کی چمکانٹ کی وجہ سے کھا لیتے ہیں اور پھر اس کو اپنے پیٹ سے خارج کر دیتے ہیں۔ پس وہ ایک بڑے پتھر کی صورت میں پانی کی سطح پر تیرتا رہتا ہے اور سمندر کی لہریں اس کو ساحل سمندر تک پہنچا دیتی ہیں۔ عزبر دل اور دماغ کو طاقتور بناتا ہے اور اس کا استعمال فاج، لقوہ اور غلیظ مضم کیلئے نافع ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ عزبر سمندر سے نکلتا ہے۔ سب سے عمدہ عزبر اشھب ہوتا ہے۔ پھر ازرق (نیلگوں) پھر ”اصفر“ (زرورنگ کا) اور پھر ”اسود“ (سیاہ رنگ کا) عزبر عمدہ ہوتا ہے۔ ابن سیدہ کہتے ہیں کہ عزبر مچھلیوں کے پیٹ میں پایا جاتا ہے جو اس کو کھا کر مرنے والے ہیں۔ بعض تاجروں کا خیال ہے کہ عزبر دریا سے انسانی کھوپڑیوں کی شکل میں برآمد ہوتا ہے۔ اس کے بڑے ٹکڑے کا وزن ایک مثقال ہوتا ہے۔ مچھلیاں اس کو کھا جاتی ہیں اور پھر ان کی موت واقع ہو جاتی ہے جو جانور ”عزبر“ کو کھاتا ہے۔ اہل عرب اس جانور کو ”العنبر“ کے نام سے پکارتے ہیں۔

الحکم | المادوری اور الرویانی نے ”کتاب الزکاة“ میں لکھا ہے کہ ”العنبر“ اور ”المسک“ میں زکوة نہیں ہے۔ الام ابو یوسف نے فرمایا ہے کہ ”العنبر“ میں خرس واجب ہے۔

امام شافعی نے امام ابو یوسفؒ کے اس قول پر اعتراض کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ عزبر سمندر سے حاصل ہوتا ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ”العنبر“ معدنیات میں سے نہیں ہے کہ اس پر خرس واجب ہو۔ امام شافعیؒ سے مروی ہے کہ ”العنبر“ میں زکوة نہیں ہے۔ حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”العنبر“ (مال) غنیمت نہیں ہے۔ (الحدیث) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان وجوب زکوة کی نفی کرتا ہے۔ المادوری الرویانی اور اکثر فقہاء نے فرمایا ہے کہ ”العنبر“ (سمندری بڑی مچھلی) طاهر ہے۔ المادوری اور الرویانی نے کہا ہے کہ ”العنبر“ میں بیج سلم جائز ہے۔ بشرطیکہ اس کی اقسام کی وضاحت کی جائے کہ اشھب ہے یا ابیض ہے یا اخضر ہے یا اسود ہے۔ نیز اس کے وزن کی بھی وضاحت کی جائے۔ اہل علم نے کہا ہے کہ ”العنبر“ ایک قسم کا پھل ہے اور پھلوں میں سے کوئی بھی پھل حرام نہیں ہوتا۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ ”العنبر“ کی خرید و فروخت جائز ہے۔ امام شافعیؒ ہی نے فرمایا ہے کہ ایک آدمی نے مجھے خریدی کہ ایک مرتبہ اس نے بحری سفر کیا۔ پس باوجود کف بنا ہوا پر ہماری کشتی ایک جزیرہ میں پہنچی گئی۔ پس ہم نے وہاں چند درخت دیکھے جو کبروں کی گردن کے مشابہ تھے۔ پس ان کے پھل بھی آ رہے تھے۔ پس ہم نے ان کو چھوڑ دیا۔ یہاں تک کہ وہ بڑے ہو جائیں۔ پھر اس کے بعد تیرا ہوا چلنے لگی۔ پس وہ پھل سمندر میں گر گئے۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ مچھلی اور سمندری جانور ان پھلوں کو نگل جاتے ہیں اور پھلوں کی گرمی کی وجہ سے مچھلیوں اور دیگر سمندری جانوروں کی موت

واقع ہوجاتی ہے۔ پس جب شکاری مچھلی کو پکڑ لیتا ہے تو اس کے پیٹ میں ”عزب“ پاتا ہے تو وہ سمجھتا ہے کہ ”عزب“ اسی مچھلی کے پیٹ میں پایا جاتا ہے حالانکہ وہ ایک درخت کا پھل ہے۔

عزب کے طبی خواص | مختار بن عبدون نے کہا ہے کہ ”العزب“ گرم خشک ہوتا ہے۔ اس کی سب سے عمدہ قسم وہ ہے جسے ”الاشھب“ کہا جاتا ہے۔ ”الاشھب“ میں چکنائی بہت کم ہوتی ہے۔ ”العزب“ دماغ اور دل کو تقویت دیتا ہے اور فاعل و لقوہ اور غلیظ بلغم کے لئے نفع بخش ہے۔ ”العزب“ کا استعمال انسان میں شجاعت پیدا کرتا ہے لیکن بواسیر کے مرض میں مبتلا افراد کے لئے ”العزب“ کا استعمال نقصان دہ ہے۔ اس کی مضرت کا فوراً اور کبیرا سونگھنے سے دور ہوجاتی ہے۔ سرد مراح والے افراد اور بوڑھوں کے لئے ”العزب“ بے حد مفید ہے۔ موسم سرما میں ”العزب“ کا استعمال بے حد نفع بخش ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”العزب“ کسی جانور کا گوبر ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ سمندر کی جھاگ ہے۔ اس کی سب سے عمدہ قسم وہ ہے جسے ”الاشھب“ کہا جاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

العندلیب

”العندلیب“ اس سے مراد بلبل ہے۔ بلبل کی آواز میں اعتدال ہوتا ہے اس لئے اس کو ”العندلیب“ کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع ”العنادل“ آتی ہے۔ ابوسعید المودب بن محمد انکی نے کہا ہے کہ۔

وطنيور مليح الشكل يحكي

”اور ”طنبور“ جو دیکھنے میں خوش شکل ہے لیکن بچنے میں اس کا فصیح نغمہ بلبل کے نغمہ کی طرح ہے۔“

حو اها في قلبه قضييا

روی لما ذوی نغما فصاحا

”جب وہ خوش آوازی کے ساتھ بچتا ہے تو وہ گانے والی کی آواز کو دہراتا ہے اور وہ آواز لکڑیوں کو اوپر نیچے کرنے سے پیدا ہوتی ہے۔“

يكون اذا نشأ شبيخاً أدیباً

كذا من عاشرو العلماء طفلاً

”اسی طرح وہ آدمی جو بچپن سے اہل علم کی صحبت اختیار کرتا ہے تو وہ بڑھاپے کی عمر میں علماء جیسا (مؤدب) ہوجاتا ہے۔“

یہ عمدہ اشعار بھی ابوسعید بنی کے ہیں۔

حديث الحبيب على مسمعي

احب العذول لتكراره

”میں حلاوت گر سے اس لئے محبت کرتا ہوں کہ وہ میرے کانوں کو میرے محبوب کا ذکر سناتا رہتا ہے۔“

يكون اذا كان حبی معی

وأهوى الرقيب لأن الرقيب

”اور میں رقیب سے بھی محبت رکھتا ہوں اس لئے کہ وہ اس وقت رقیب بنتا ہے جب میرا محبوب میرے پاس ہوتا ہے۔“

ابوسعید المودب کا انتقال ۵۵ء میں ہوا۔

بلبل کا شرعی حکم | بلبل کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ طیبات میں سے ہے۔

تعبیر | بلبل کو خواب میں دیکھنا ذہن بچنے کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ واللہ اعلم۔

العندل

”العندل“ اس سے مراد بڑے سرو والا اونٹ ہے۔ اس میں مذکر و مونث یکساں ہوتے ہیں۔

العنز

”العنز“ اس سے مراد بکری ہے۔ اس کی جمع ”عننز“ اور ”عنوز“ آتی ہے۔

حدیث شریف میں ”العنز“ کا تذکرہ امام بخاری اور امام ابوداؤد نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاصمؓ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چالیس خصلتیں ہیں جن میں سے سب سے اعلیٰ یہ ہے کہ آدمی (اپنی) بکری کسی کو دودھ پینے کے لئے دے اور جو شخص بھی ان خصلتوں میں سے کسی خصلت پر عمل کرے گا اور اس پر ثواب کا امیدوار ہوگا اور جو کچھ اس کے متعلق وعدہ کیا گیا ہے اس کی تصدیق کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں داخل فرمائے گا۔

حسان بن عطیہ جنہوں نے ابی کبشہ سے احادیث زوایت کی ہیں۔ فرماتے ہیں کہ ہم نے ان (چالیس خصلتوں) کو شمار کیا تو ہم نے ”منیئہ العنز“ کے علاوہ ان کو شمار کیا۔ (وہ خصلتیں یہ ہیں) سلام کا جواب دینا، چھینک کا جواب دینا، راستہ سے تکلیف دہ چیز کو دور کرنا وغیرہ۔ حسان بن عطیہ فرماتے ہیں کہ ہم باوجود استطاعت کے صرف پندرہ خصلتیں ہی شمار کر سکے۔ ابن بطلان نے فرمایا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے (منیئہ العنز کے علاوہ) بقیہ (انتالیس) خصلتوں کا حدیث میں ذکر نہیں فرمایا حالانکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے متعلق جانتے تھے لیکن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شاید اس لئے ان کا تذکرہ نہیں فرمایا کہ اگر ان خصال کی توضیح کر دی جاتی تو دیگر معروف خصال جن کی تعداد بے شمار ہے اور جن کی تعمیل کی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تاکید بھی فرمائی ہے (ان کے متعلق) لوگوں کے دلوں میں بے رغبتی پیدا ہو جاتی۔ ابن بطلان فرماتے ہیں کہ ہمارے دور کے علماء نے ان خصال کو احادیث میں تلاش کیا تو ان کی تعداد چالیس سے زیادہ پائی۔ تحقیق ”صاحب الترغیب والترہیب“ نے ”باب قضاء حوائج المسلمین“ میں امیر المؤمنین حضرت علیؓ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان کے لئے اس کے مسلمان بھائی پر تمیں حق ہیں جن سے وہ بری نہیں ہو سکتا۔ اولاً یہ کہ وہ حقوق ادا کر دئے جائیں یا معاف کر دئے جائیں۔ (وہ حقوق یہ ہیں) اپنے مسلمان بھائی کی لغزشوں کو معاف کرنا، شکایت پر رحم کرنا، اس کی شرمگاہ کو ڈھانپنا یعنی ننگے کو کپڑا وغیرہ دینا، اس کی معذرت قبول کرنا، اس کی نفیبت کی تردید کرنا، ہمیشہ اس کی خیر خواہی کرنا، اس کی دوستی کی حفاظت کرنا، اس کی ذمہ داری کی رعایت کرنا، اس کی بیماری میں عیادت کرنا، میت میں شرکت کرنا، اس کی دعوت قبول کرنا، اس کا بدیہ قبول کرنا، اس کے سلوک کا بدلہ دینا، اس کی طرف سے ملنے والی نعمت پر اس کا شکر یہ ادا کرنا، اچھی طرح اس کی مدد کرنا، عورت کی حفاظت کرنا، اس کی حاجت پوری کرنا، سوال کے وقت سفارش کرنا، سفارش قبول کرنا، اس کے مقصد کو ناکام نہ کرنا، اس کی چھینک کا جواب دینا، اس کی گشہہ چیز کو تلاش کرنا، سلام کا جواب دینا، اس کے کلام سے خوش ہونا، اس کے انعام میں اضافہ کرنا، اس کی قسموں کی تصدیق کرنا، اس کی مدد کرنا، ظالم ہو یا مظلوم، ہو اگر وہ ظالم ہے تو اس کو ظلم سے باز رکھنا (اس کی مدد کرنا

ہے) اور اگر وہ مظلوم ہے تو اس کا حق دلانے میں جدوجہد کرنا (اس کی مدد کرنا ہے) اس سے دوستی کرنا دشمنی سے اجتناب کرنا (دھوکہ نہ دینا) اس کے لئے بھی وہی چیز پسند کرنا جو اپنے لئے پسند ہو اور اس کے لئے وہی چیز ناپسند کرنا جو اپنے لئے ناپسندیدہ ہو۔ پھر حضرت علیؑ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اگر تم میں سے کسی ایک نے بھی اپنے بھائی کے ان حقوق میں سے ایک حق بھی ادا نہ کیا تو قیامت کے دن اس کا مطالبہ ہوگا۔ پھر حضرتؑ نے فرمایا بے شک تم میں سے کسی ایک نے بھی اپنے بھائی کے حقوق میں سے صرف چھینک کا جواب نہ دیا تو قیامت کے دن اس کی بھی باز پرس ہوگی۔ علامہ دیرمیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ وہ خصائل ہیں جن کو حسان بن عطیہ نے شمار کیا نوان کی تعداد چالیس سے بھی زیادہ پائی۔

فائدہ ابوالقاسم سلیمان بن احمد طبری نے ”کتاب الدعوات“ میں سوید بن غفلہ کی سند سے روایت کی ہے کہ حضرت علیؑ فاطمہؑ سے جھگڑا ہو گیا۔ پس آپ نے حضرت فاطمہؑ سے فرمایا کہ اگر آپ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاتیں (تو اچھا تھا) پس حضرت فاطمہؑ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف تشریف لے گئیں تو اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ام ایمنؑ کے یہاں تشریف فرما تھے۔ پس حضرت فاطمہؑ نے دروازہ کھٹکھٹایا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام ایمنؑ سے فرمایا کہ بے شک یہ (دروازہ پر) دستک تو فاطمہؑ کی معلوم ہوتی ہے اور تحقیق وہ ہمارے پاس ایسے وقت میں آئی ہے کہ ان کی عادت اس وقت آنے کی نہیں تھی پس تم کھڑی جاؤ اور اس کے لئے (یعنی فاطمہؑ کے لئے) دروازہ کھول دو۔ راوی کہتے ہیں پس حضرت ام ایمنؑ لکھڑی ہوئیں اور انہوں نے حضرت فاطمہؑ کے لئے دروازہ کھول دیا۔ پس جب حضرت فاطمہؑ (گھر میں) داخل ہوئیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے فاطمہؑ تحقیق تو ہمارے پاس ایسے وقت میں آئی ہے کہ اس وقت تمہارے آنے کی عادت نہیں تھی۔ پس حضرت فاطمہؑ نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ جو فرشتے ہیں ان کا طعام (یعنی غذا وغیرہ) اللہ تعالیٰ کی تسبیح، تحمید و تقدیس ہے۔ پس ہمارا طعام (یعنی غذا) کیا ہے؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس ذات کی قسم جس نے مجھے حق (یعنی سچے دین) کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے۔ آل محمدؑ (یعنی ازواج مطہرات) کے ہاں (یعنی گھروں میں) تیس دنوں میں آگ نہیں جلی اور تحقیق ہمارے پاس کچھ ”عنز“ (یعنی بکریاں) آئی ہیں۔ پس اگر تم چاہو تو میں تمہیں پانچ بکریاں دینے کا حکم دوں اور اگر تم چاہو تو میں تمہیں پانچ کلمات سکھا دوں جو ابھی ابھی جبرائیل امین نے مجھے سکھائے ہیں۔ حضرت فاطمہؑ نے عرض کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے وہ پانچ کلمات سکھادیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم کہا کرو (یعنی پڑھا کرو) ”يَا اَوَّلِ الْاَوَّلِيْنَ وَيَا اٰخِرِ الْاٰخِرِيْنَ وَيَا ذَا الْقُوَّةِ الْمَتِيْنَ وَيَا اَرْحَمَ الْمَسْكِيْنَ وَيَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ“

راوی کہتے ہیں۔ پس حضرت فاطمہؑ اپنے گھر تشریف لے آئیں اور حضرت علیؑ سے کہا کہ میں آپ کے پاس سے دنیا کی طلب میں گئی تھی لیکن میں آپ کے پاس آخرت (لے کر) واپس آئی ہوں اور حضرت فاطمہؑ نے سارا واقعہ سنایا۔ حضرت علیؑ نے حضرت فاطمہؑ سے فرمایا کہ یہ دن آپ کے لئے تمام دنوں سے افضل ہے۔

حافظ ابوالفضل محمد بن طاہر مقدسی کی کتاب ”صفوة المتوفى“ میں روایت مرقوم ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے جابرؓ یہ گیارہ بکریاں جو گھر میں ہیں تمہیں زیادہ پسندیدہ ہیں یا وہ

کلمات جو مجھے جبرائیل علیہ السلام نے ابھی سکھائے ہیں جن میں تمہارے لئے دنیا و آخرت کی بھلائی جمع (کردی گئی) ہے۔ پس حضرت جابرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ اللہ کی قسم! میں ان کلمات کا محتاج ہوں اور یہ کلمات مجھے بے حد محبوب ہیں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم کو (یعنی تم پر ہو) ”اللَّهُمَّ إِنَّكَ الْبَرُّ خَلَّاقٌ عَلِيمٌ“ اللَّهُمَّ إِنَّكَ غَفُورٌ حَلِيمٌ“ اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ“ اللَّهُمَّ إِنَّكَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ“ اللَّهُمَّ إِنَّكَ الْجَوَادُ الْكَرِيمُ“ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَاجْبُرْ لِي وَوَقِّفْنِي وَارْزُقْنِي وَاهْدِنِي وَنَجِّنِي وَعَافِنِي وَاسْتُرْنِي وَلَا تَضِلَّنِي وَأَذْخِلْنِي الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِكَ أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ“

حضرت جابرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بار بار ان کلمات کو پڑھتے تھے یہاں تک کہ میں نے ان کلمات کو حفظ کر لیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم ان کلمات کو سیکھ لو اور ان کی تعلیم دوسروں کو بھی دینا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے جابر تم ان کلمات کو حفاظت سے اپنے پاس رکھنا۔ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے ان کلمات کو حفاظت کے ساتھ اپنے پاس رکھا۔

تفسیر تشریحی وغیرہ میں مذکور ہے کہ بے شک حضرت ابراہیم علیہ السلام جب اپنے بیٹے حضرت اسماعیل علیہ السلام اور اس کی ماں (یعنی اسماعیل علیہ السلام کی ماں) کو لے کر مکہ مکرمہ تشریف لے جا رہے تھے تو آپ کا گزرتو ”عمالیق“ پر ہوا۔ پس عمالیق کی قوم نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو دس بکریاں بطور ہبہ دیں۔ پس مکہ مکرمہ کی تمام بکریاں انہی (دس) بکریوں کی نسل سے ہیں۔ نیز یہ مثال بھی پہلے گزر چکی ہے کہ مکہ مکرمہ کے حرم شریف کے تمام کبوتر اس کبوتر کے جوڑے کی نسل سے ہیں جنہوں نے (ہجرت مدینہ کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کی غرض سے) غار ثور پر اٹھ دئے تھے۔

فائدہ | نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مکہ مکرمہ میں دو بکریاں سیٹگ نہیں ماریں گی۔ اس قول کا سبب یہ ہے کہ مکہ مکرمہ میں ایک عورت تھی جس کو عصماء بنت مروان کہا جاتا تھا۔ اس کا تعلق بنی امیہ سے تھا۔ یہ عورت لوگوں (یعنی مشرکین) کو مسلمانوں کے خلاف اسقامی اور انہیں (یعنی مسلمانوں کو) اذیت پہنچاتی تھی اور (مسلمانوں کی بھج میں) اشعار کہتی تھی۔ پس عمیر بن عدی نے (اللہ کے لئے) نذر مانی کہ اگر اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بدر سے صحیح و سالم واپس لوٹا دیا تو میں اس (یعنی عصماء) کو قتل کر دوں گا۔ پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ بدر سے کامیابی کے ساتھ واپس تشریف لائے تو حضرت عمیرؓ نے آدمی رات کے وقت اس عورت پر حملہ کیا اور اس کو قتل کر دیا۔ پھر اس کے بعد حضرت عمیرؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملنے کے لئے (مدینہ منورہ تشریف لے) گئے اور ان کے پیچھے صبح کی نماز ادا کی۔ پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (نماز سے فارغ ہو کر) کھڑے ہوئے تاکہ وہ اپنی نشست گاہ کی طرف تشریف لے جائیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمیر بن عدی سے فرمایا کیا تو نے عصماء کو قتل کر دیا ہے۔ حضرت عمیرؓ نے عرض کیا جی ہاں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا عصماء کے قتل میں تمہیں کوئی پریشانی تو نہیں ہوئی؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”لَا يَنْتَضِعُ فِيهَا عَضْرَانٌ“ (اس مکہ مکرمہ میں دو بکریاں سیٹگ نہیں ماریں گی) یعنی عصماء کے بعد اب مکہ مکرمہ میں کوئی ایسی عورت نہیں ہوگی جو مسلمانوں کو تکلیف پہنچائے۔

علامہ دمیرٹی نے فرمایا ہے کہ یہ کلام آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی نے ایسا کلام نہیں کیا اور یہ کلام

موجود و بدیع اور مفرد ہے کوئی بھی کلام اس کا مقابل نہیں ہے۔ اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چند ارشادات اور بھی ہیں (جو بطور ضرب المثل مستعمل ہیں) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان عالی شان ہے۔ ”حمی الوطیس“ (تورگرم ہو گیا) یعنی لڑائی میں شدت آگئی۔ ”ومات حتف انفھ“ (اور وہ ناک کی راہ دم نکل کر مر گیا) یہ ضرب المثل اس وقت استعمال کی جاتی ہے جب کوئی شخص میدان جنگ کی بجائے بستر پر مرے۔ ”ولا یلدغ المؤمن من جحر مقربین“ (اور نہیں ڈسا جاتا مومن ایک سوراخ سے دو مرتبہ) یعنی مومن ایک مرتبہ دھوکہ کھا کر دوبارہ دھوکہ نہیں کھاتا۔ ”ویناخیل اللہ از کبیبی“ (اور اے اللہ کے سوار سوار ہو جا) ”والؤلؤ للفرایش“ (بچہ صاحب فراش کیلئے ہے) یعنی جس (شوہر) کے بستر پر بچہ پیدا ہوا ہے وہ اسی کی طرف منسوب ہوگا۔ ”وللعاهر الحجر“ (زانی کیلئے پتھر ہیں) یعنی زانیہ عورت کو (یا مرد کو) سنگسار کیا جائے گا۔ ”الْحَوْرُ خَدَعَةُ“ (جنگ کی حالت میں دشمن کو دھوکہ دینا جائز ہے) (ان کے علاوہ اور بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات ہیں جو بطور ضرب المثل مستعمل ہیں لیکن طوالت کے باعث ان کو چھوڑ دیا گیا ہے۔ مترجم)

”العنز“ کا شرعی حکم | بکری کا گوشت حلال ہے اور اگر کوئی محرم آدمی اس کو حالت احرام میں قتل کر دے تو اسے اس کے فدیہ میں ہرن کا بچہ دینا ہوگا۔ عقرب انشاء اللہ ”باب الغنین“ میں ”الغزال“ ہرن کے بچے کی تفصیل بیان ہوگی۔

خواص | بکری کے پتہ میں نوشادر ملا کر اگر کسی ایسی جگہ پر ملا جائے جہاں کے بال اکھاڑنے مقصود ہوں تو دوبارہ اس جگہ بال نہیں اگیں گے۔ ارسلو نے کہا ہے کہ بکری کا پتہ گندنا میں ملا کر جسم کے کسی ایسے حصہ پر ملا جائے جہاں کے بال اکھاڑنے مقصود ہوں تو وہاں دوبارہ بال نہیں اگیں گے۔ اگر بکری کی پنڈلی کو دھولیا جائے اور اس کا پانی کسی ایسے شخص کو پلا دیا جائے جو ”سلس البول“ کے مرض میں مبتلا ہو تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ اگر بکری کے دودھ سے کسی کاغذ پر لکھا جائے تو کتابت ظاہر نہیں ہوگی اور اگر اس کاغذ پر راکھ چھڑک دی جائے تو کاغذ کی کتابت ظاہر ہو جائے گی۔ ہر مس نے کہا ہے کہ اگر بکری کا دماغ اور بچو کا خون ایک ایک دانق اور دحبہ کا نور لے کر تینوں کو گوندھ لیا جائے اور گوندھتے وقت کسی کا نام لے لیا جائے تو پھر اس شخص کو یہ کھلا دیا جائے جس کا نام گوندھتے وقت لیا گیا تھا تو اس شخص کے اندر محبت اور روحانیت پیدا ہو جائے گی۔ اگر بکری کا پتہ اور اس کا خون ایک ایک دانق اور سیاہ بلی کا دماغ نصف دانق لے کر ان سب کو کسی شخص کو کھلا دیا جائے تو اس کی قوت جماع ساقط ہو جائے گی اور وہ شخص اپنی عورت کے پاس نہیں جاسکتا یہاں تک کہ اس کا اتار نہ کر لیا جائے۔ اس کا اتار اس طرح ہو سکتا ہے کہ اس آدمی کو بہرنی کی اوچھڑی بکری کے دودھ میں پکا کر گرم گرم پلا دی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

العنظ

”العنظ“ اس سے مراد مذکر ٹڈی ہے۔ کسائی نے کہا ہے کہ مذکر ٹڈی کے لئے ”العنظ والعنظاب والعنظوب“ کے الفاظ مستعمل ہیں اور مونث کے لئے عنظوبہ کا لفظ استعمال ہوتا ہے۔ نیز اس کی جمع عناظب آتی ہے۔

العظوانة

”العظوانة“ اس سے مراد مونٹ ٹڈی ہے۔ اس کی جمع ”عظوانات“ آتی ہے۔ تحقیق اس کا تفصیلی تذکرہ ”الجزا“ (ٹڈی) کے عنوان سے ”باب الحیم“ میں گزر چکا ہے۔

عقواء مغرب و مغربة

”عقواء مغرب و مغربة“ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ یہ ایک عجیب و غریب پرندہ ہے۔ یہ پرندہ اٹھا دیتا ہے اور اس کے اٹھے کی جسامت دیکھ کر یوں محسوس ہوتا ہے گویا کہ ایک پہاڑ ہے۔ اس پرندے کی پرواز بہت دور دراز تک ہوتی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اس پرندے کا یہ نام ”یعنی عقواء مغرب و مغربة“ اس لئے رکھا گیا ہے کہ اس کی گردن میں طوق کی طرح سفیدی ہوتی ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ پرندہ سورج کے غروب ہونے کے مواقع پر ہوتا ہے (اس لئے اس کا نام عقواء مغرب و مغربة پڑ گیا) قزوینی نے کہا ہے کہ یہ جسامت کے لحاظ سے سب سے بڑا پرندہ ہے اور باعتبار خلقت بھی یہ پرندوں میں سے سب سے بڑا ہوتا ہے۔ یہ پرندہ اپنے بچوں کی مدد سے ہاتھی کو اس طرح اٹھالیتا ہے جیسے جیل چوہے کو اپنے بچوں سے اٹھالیتی ہے۔ دور دراز میں یہ پرندہ انسانوں کے ساتھ رہتا تھا لیکن انسانوں کو اس پرندہ سے اذیت پہنچتی تھی جس کی بناء پر انسانوں کا اس کے ساتھ رہنا مشکل ہو گیا۔ پس ایک مرتبہ یہ پرندہ دہن کو مع زیور کے اٹھالیا گیا۔ پس اس پرندے کے لئے اس وقت کے نبی حضرت حظلہ علیہ السلام نے بددعا کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس پرندے کو بحر محیط کے کسی جزیرہ میں خطا استواء پر منتقل کر دیا۔ یہ ایسا جزیرہ ہے جس کی طرف کوئی انسان نہیں جاتا۔ اس جزیرہ میں حیوانات جیسے ہاتھی، گینڈا، بھینسا، گائے، تیل وغیرہ بکثرت موجود ہیں۔ نیز ان کے علاوہ جملہ اقسام کے درندہ پرندہ بھی بکثرت موجود ہیں۔ عقواء کی پرواز کے وقت اس کے پروں سے ایسی آواز نکلتی ہے جیسے بجلی گرج رہی ہو یا زور کا سیلاب بہ رہا ہو۔ یہ پرندہ ہزار سال تک زندہ رہتا ہے۔ نیز یہ پرندہ جب پانچ سو برس کا ہو جاتا ہے تو زراہنی مادہ سے جھنپتی کرتا ہے۔ پس جب اٹھے دیکھے کا وقت آتا ہے تو مادہ کو بہت سخت تکلیف ہوتی ہے۔ ارسطاطالیس نے ”العقواء“ میں لکھا ہے کہ ”عقواء مغرب و مغربة“ کا شکار کیا جاتا ہے۔ پس اس پرندہ کے بچوں سے پانی پینے کے لئے بڑے بڑے پیالے تیار کئے جاتے ہیں۔ ارسطاطالیس نے کہا ہے کہ ”عقواء مغرب“ کے شکار کرنے کی ترکیب یہ ہے کہ (شکاری لوگ) دو تیل کھڑے کرتے ہیں اور پھر ان بیلوں کے درمیان ”محلہ“ ایک قسم کی گھاس بچھا دیتے ہیں اور بیلوں پر بڑے بڑے پتھر لاد کر بیلوں کو بوجھل کر دیتے ہیں اور گھاس کے سامنے ایک گھرتا رکرتے ہیں جس میں ایک آدمی ہاتھ میں آگ لے کر چھپ جاتا ہے۔ پس عقواء (پرندہ) بیلوں پر ان کو اچھٹے کے لئے اترتا ہے۔ پس جب اس کے ناخن دونوں بیلوں یا ایک تیل کے جسم میں پیوست ہو جاتے ہیں تو وہ ان کو (یعنی بیلوں کو) پتھروں کے بوجھ کی وجہ سے اٹھانے پر قادر نہیں ہو پاتا اور ان سے خلاصی کی قدرت بھی نہیں رکھتا۔ پس گھر میں چھپا ہوا آدمی آگ لے کر نکلتا ہے۔ پس وہ اس کے (یعنی عقواء کے) پروں کو (آگ سے) جلا دیتا ہے۔ ارسطاطالیس نے کہا ہے کہ عقواء کا پیٹ تیل کے پیٹ کی طرح ہوتا ہے اور اس کی ہڈیاں پرندوں کی

ہڈیوں کی مثل ہوتی ہیں اور یہ پرندہ تمام شکاری پرندوں سے بڑا ہوتا ہے۔ امام علامہ ابوالبقاء عکبری نے ”مقامات حریری“ کی شرح میں لکھا ہے کہ اہل رس کی سرزمین میں ایک پہاڑ تھا جسے ”ع“ کہا جاتا تھا۔ اس پہاڑ کی بلندی (آسمان کی جانب) ایک میل تھی اور اس پر بکثرت پرندے رہتے تھے جن میں عتقاء (پرندہ) بھی شامل تھا اور یہ سب سے بڑا پرندہ ہے۔ اس پرندے کا چہرہ انسانی چہرہ کی مانند تھا اور باقی اعضاء پرندوں کی مشابہ تھے اور یہ پرندوں میں سے سب سے خوبصورت پرندہ تھا۔ یہ پرندہ اس پہاڑ پر سال میں ایک مرتبہ ہی آتا تھا۔ پس یہ پرندہ دوسرے پرندوں کو اچک لیتا تھا۔ پس یہ پرندہ بعض سالوں کے بعد بھوکا رہا کیونکہ اسے (کھانے کے لئے) پرندے نہیں مل سکے تھے (اس لئے کہ جب ”عتقاء“ کی آمد کا زمانہ آتا تھا تو پرندے پہاڑ سے منتقل ہو کر کسی جگہ چھپ جاتے تھے) پس اس سال (اپنی بھوک کو مٹانے کے لئے) ”عتقاء“ نے ایک بچہ کو اٹھالیا اور پھر دوبارہ ایک لڑکی کو اٹھا کر لے گیا۔ پس لوگوں نے اپنے نبی حضرت حظلہ بن صفوان علیہ السلام سے اس معاملہ کی شکایت کی۔ پس حضرت حظلہ علیہ السلام نے ”عتقاء“ کے لئے بددعا کی۔ پس ”عتقاء“ پر (آسمانی) بجلی گری۔ جس کی وجہ سے وہ جل کر ہلاک ہو گیا۔ حضرت حظلہ بن صفوان علیہ السلام ”زمانہ فترۃ“ میں حضرت عیسیٰ اور حضرت محمد علیہما الصلاۃ والسلام کے مابین نبی ہوئے ہیں۔ کسی دوسرے آدمی نے ذکر کیا ہے کہ اس پہاڑ کو (جس پر عتقاء پرندوں کے شکار کے لئے آتا تھا) ”فتح“ کہا جاتا تھا۔ نیز ”عتقاء“ کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ اس کی گردن لمبی تھی (اس لئے اس کو ”عتقاء“ کہا جائے گا) چنانچہ ”عتقاء“ کی ہلاکت کے بعد ان لوگوں (یعنی اصحاب رس) نے اپنے نبی علیہ السلام کو قتل کر دیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو ہلاک کر دیا۔ سبیلی نے اپنی کتاب ”التعریف والاعلام“ میں اللہ تعالیٰ کے اس قول ”وَبَشِّرِ مُعْطَلَةَ وَفُصْصِرِ مَشِید“ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ اس سے مراد ”رس“ (کنواں) ہے۔ یہ کنواں ”عدن“ میں تھا اور ان لوگوں کی ملکیت میں تھا جو قوم ثمود (جس کو اللہ تعالیٰ نے ہلاک کر دیا تھا) کے بقیہ افراد تھے۔ ان لوگوں کا بادشاہ عادل اور نیک سیرت تھا۔ اس کو ”صلیس“ کہا جاتا تھا۔ اس کنواں سے پورا شہر اور اس کے مواشی سیراب ہوتے تھے۔ اس کنواں میں ان کے لئے بہت برکات تھیں اور بہت سے لوگ اس کنواں کی نگرانی کیا کرتے تھے۔ اس کنواں پر سنگ رخام کے بہت بڑے بڑے برتن رکھے ہوئے تھے جو حوضوں کے مشابہ تھے اور لوگ ان میں پانی بھر بھر کر اپنے گھروں کو لے جاتے تھے۔ نیز ان کے چوپائے اور وہ خود اس کنواں سے (دن اور رات) سیراب ہوتے تھے۔ اس کنواں کے علاوہ ان کے لئے پانی حاصل کرنے کا اور کوئی ذریعہ نہیں تھا۔ اس قوم کے بادشاہ نے طویل عمر پائی۔ پس جب (اس قوم کا بادشاہ) مر گیا تو لوگوں نے اس کی لاش پر ایک قسم کا روغن مل دیا تاکہ (لاش) گلے سڑنے نہ پائے کیونکہ ان لوگوں کا یہ طریقہ تھا کہ جب بھی ان کی قوم کا کوئی معزز آدمی انتقال کرتا تو اس کی لاش پر ایک قسم کا روغن مل دیا جاتا تاکہ اس کی لاش گلے سڑنے سے محفوظ رہے۔ پس بادشاہ کی موت نے انہیں غمزدہ کر دیا کیونکہ انہوں نے دیکھا کہ ان کی سلطنت میں فساد برپا ہو گیا ہے۔ پس وہ لوگ یہ منظر دیکھ کر رونے لگے۔ پس شیطان کو اس قوم کے گمراہ کرنے کا موقع مل گیا۔ پس شیطان بادشاہ کے جسم میں حلول کر کے کہنے لگا کہ میں مرانہیں ہوں اور کبھی نہیں مردوں گا۔ پھر کہا کہ میں تم سے غائب ہوا ہوں تاکہ میں دیکھوں کہ تم میری عدم موجودگی میں کیا اعمال کرتے ہو؟ پس یہ حالت دیکھ کر لوگ بہت خوش ہوئے اور قوم کے ممتاز لوگوں نے حکم دیا کہ بادشاہ اور قوم کے درمیان پردہ ڈال دیا جائے تاکہ وہ (یعنی بادشاہ) ان سے پردہ کے پیچھے سے کلام کرتا رہے۔ پس قوم کے لوگوں نے بادشاہ کا بت بنا کر پردہ کے پیچھے

رکھ دیا اور پھر اس بت سے آواز آنے لگی کہ نہ میں کھاتا ہوں اور نہ پیتا ہوں اور نہ ہی مجھے کبھی موت آئے گی اور میں ہی تمہارا سمبھود ہوں۔ یہ آواز شیطان کی تھی جو بادشاہ کے مرادہ جسم میں حلول کئے ہوئے تھا اور بادشاہ کے لہجہ میں قوم سے کلام کرتا تھا۔ پس لوگوں کی اکثریت نے شیطان کی تصدیق کی اور بعض لوگ ایسے بھی تھے جنہوں نے اس پر شک کا اظہار کیا۔ پس جب کوئی بندہ مومن قوم کے لوگوں کو نصیحت کرتا کہ یہ شیطان کی کارستانی ہے لہذا تم اس کی تصدیق نہ کرو تو لوگ اس کو ڈانٹ ڈپٹ کر خاموش کر دیا کرتے تھے۔ پس آہستہ آہستہ اس قوم میں کفر اور بت پرستی کا آغاز ہوا۔ پس جب اس قوم کی نافرمانی اپنے عروج کو پہنچ گئی تو اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف ایک نبی معوث فرمایا جس پر (بیداری کی بجائے) خواب میں وحی نازل ہوتی تھی۔ ان کا نام حظلہ بن صفوان علیہ السلام تھا۔

پس حضرت حظلہ بن صفوان علیہ السلام نے قوم کو بتلایا کہ یہ صورت بت کی ہے اس میں روح نہیں ہے اور شیطان نے انہیں یعنی قوم کے لوگوں کو گمراہ کر دیا ہے اور یہ کہ اللہ تعالیٰ کسی مخلوق کی صورت میں ظاہر نہیں ہوتا اور یہ کہ بادشاہ (جو مرچکا ہے) تمہارے لئے جائز نہیں ہے کہ تم (مرادہ بادشاہ کو) اللہ تعالیٰ کا شریک بناؤ۔ پس حضرت حظلہ بن صفوان علیہ السلام نے ان کو وعظ و نصیحت کی اور انہیں اللہ تعالیٰ کے سامنے حاضر اور اس کے انتقام سے ڈرایا لیکن قوم نے حضرت حظلہ بن صفوان علیہ السلام کو اذیت پہنچائی اور ان کے دشمن بن گئے۔ حضرت حظلہ بن صفوان علیہ السلام کو (یعنی قوم کے لوگوں کو) وعظ و نصیحت نہ رہے۔ یہاں تک کہ لوگوں نے ان کو شدید نردیا اور ان کو کنوئیں میں پھینک دیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس قوم سے انتقام لیا۔ وہ اس طرح کہ جب امت کو قوم کے تمام لوگ خوب کھانی کر آرام سے سگئے تو اللہ تعالیٰ نے کنوئیں کو خشک کر دیا۔ پس جب صبح کو لوگ بیدار ہوئے تو انہیں معلوم ہوا کہ کنوئیں خشک ہو چکا ہے۔ پس (قوم کے) مرد و عورتیں بچے سردار و عوام اور ان کے جانور پیاس کی شدت کی بناء پر ہلاک ہو گئے اور اس کے بعد ان کی ہستی درندوں کا مسکن بن گئی اور وہاں انسانوں کی بجائے شیروں، مینڈکوں اور جنات کی آوازیں آنے لگیں اور ہستی کے تمام باغات خاردار جھاڑیوں میں تبدیل ہو گئے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے پناہ طلب کرتے ہیں۔ کبھی فرماتے ہیں کہ اس طرح ان کا "قصر بشیر" جس کو شداہ بن عاد ابن ارم نے تعمیر کیا تھا تباہ ہو گیا اور زمین سے اس کا نام و نشان بھی مٹ گیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اس کنوئیں اور قصر کا تذکرہ فرما کر مڈکین کو اپنے رسول کی نافرمانی سے ڈرایا اور ان کو غیرت دلائی ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے پناہ طلب کرتے ہیں۔

محمد بن احق نے محمد بن کعب قرظی سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن سب سے پہلے جنت میں داخل ہونے والا شخص ایک حبشی غلام ہوگا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی ہستی (یعنی شہر) والوں کی طرف اپنا ایک مسجد بھیجا۔ پس ہستی (شہر) والوں میں کوئی بھی اس حبشی غلام کے علاوہ اللہ تعالیٰ کے نبی علیہ السلام پر ایمان نہیں لایا۔ پھر ہستی والوں نے (اپنے) نبی پر ظلم و زیادتی شروع کر دی۔ پس ہستی والوں نے اپنے پیغمبر کیلئے کنواں کھودا۔ پس اللہ تعالیٰ کے پیغمبر کو ہستی والوں نے کنواں میں پھینک دیا اور پھر کنوئیں کے منہ پر ایک بھاری پتھر رکھ دیا۔ پس یہ حبشی غلام جنگل میں لکڑیاں جمع کرنے کے لئے جاتا اور پھر لکڑیاں جمع کر کے انہیں اپنے سر پر لا کر بازار لے جاتا۔ پس وہ لکڑیوں کو فروخت کرتا اور ان کی قیمت سے کھانے پینے کا سامان خریدتا۔ پھر وہ غلام اس کنوئیں پر آتا۔ پس وہ پتھر ہٹا کر کھانے پینے کا سامان رسی کے ساتھ باندھ کر اللہ تعالیٰ کے پیغمبر کو پہنچا دیتا۔ پس اللہ تعالیٰ نے حبشی غلام کو پتھر اٹھانے کی قوت دی تھی۔ پھر وہ حبشی غلام پتھر کو اسی طرح رکھ دیتا جیسے پہلے رکھا ہوا تھا۔ پس یہ حبشی غلام ایسا

ہی کرتا رہا۔ جب تک اللہ تعالیٰ نے چاہا۔ پھر ایک دن وہ (یعنی حبشی غلام) جنگل کی طرف لکڑیاں لینے کیلئے گیا جیسے وہ پہلے جایا کرتا تھا۔ پس اس نے لکڑیوں کو جمع کیا اور انہیں باندھ کر فارغ ہوا۔ پس جب اس (غلام) نے لکڑیاں اٹھانے کا ارادہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے اس پر نیند طاری کر دی۔ پس وہ نیند کے غلبہ کے بنا پر سو گیا۔ پس اللہ تعالیٰ کے حکم سے وہ سات سال تک ایک ہی کروٹ سوتا رہا۔ جب اس نے دوسری کروٹ بدلی اور اس کروٹ پر بھی (اللہ تعالیٰ کے حکم سے) سات سال تک سویا رہا۔ پھر چودہ سال کے بعد جب وہ غلام بیدار ہوا تو اس نے گمان کیا کہ وہ نہیں سویا مگر (دن کا) ایک گھنٹہ۔ پس وہ غلام بہتی کی طرف آیا۔ پس اس نے لکڑیوں کو فروخت کر دیا۔ پھر اس کے بعد اس نے کھانے پینے کا سامان خریدا جیسے وہ پہلے خریدتا تھا۔ پھر وہ غلام کنویں کی طرف گیا تو دیکھا کہ اللہ تعالیٰ کے نبی کنویں میں موجود نہیں ہیں۔ پس اس حبشی غلام نے اللہ تعالیٰ کے پیغمبر کو تلاش کیا لیکن ان کا کوئی سراغ نہیں ملا۔ تحقیق گزرے ہوئے چودہ سال میں بڑے بڑے واقعات رونما ہوئے اور یہ واقعہ بھی پیش آیا کہ اس کی قوم اللہ کے پیغمبر پر ایمان لے آئی اور اس کی تصدیق کی۔ پس اللہ تعالیٰ کے نبی علیہ السلام نے قوم کے لوگوں سے اس حبشی غلام کے متعلق پوچھا کہ اس کا کیا ہوا؟ پس وہ لوگ کہتے کہ ہم اس کے متعلق نہیں جانتے۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کی روح کو قبض کر لیا اور حبشی غلام پر بھی نیند کی حالت کو ختم کر دیا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ بے شک یہ حبشی غلام سب سے پہلے جنت میں داخل ہوگا۔ (الحدیث) ابن خلکان نے کہا ہے کہ میں نے احمد بن عبد اللہ بن احمد فرغانی کی تاریخ میں (لکھا ہوا) دیکھا ہے کہ عزیز بن زرار بن المعز صاحب مصر (یعنی بادشاہ مصر) کے چڑیا گھر میں ایسے عجیب و غریب پرندے جمع تھے جو کسی بادشاہ کے پاس نہیں تھے۔ پس ان پرندوں میں عقفاء بھی تھا۔ اس کی لمبائی ”بلحون“ (ایک پرندہ) کے برابر تھی لیکن اس کا جسم ”بلحون“ سے بڑا تھا۔ اس پرندے (یعنی عقفاء) کی ڈاڑھی بھی تھی اور اس کے سر پر ایک جھمبہ تھا جس میں مختلف قسم کے رنگ تھے۔ تحقیق زحمری کی بات گزر چکی ہے کہ ”عقفاء“ کی نسل اب منقطع (ختم) ہو گئی ہے۔ پس اب یہ پرندہ دنیا میں نہیں پایا جاتا۔

کتاب ”رنج الابرار“ کے آخر میں ”باب الطیر“ میں مرقوم ہے کہ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانے میں ایک پرندہ پیدا کیا جس کا نام عقفاء تھا۔ اس کے ہر (دو) جانب چار چار کندھے (یعنی بازو) تھے اور اس کا چہرہ انسانی چہرہ کی طرح تھا اور اس پرندے کو اللہ تعالیٰ نے ہر چیز سے حصہ عطا فرمایا تھا۔ (یعنی اس پرندے میں ہر جاندار کی مشابہت تھی) نیز اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی کہ میں نے دو عجیب و غریب پرندے پیدا کئے ہیں اور میں نے ان کا رزق ان جانوروں میں پیدا کیا ہے جو بیت المقدس کے آس پاس ہیں۔ پس (پرندوں کے) اس جوڑے سے ”عقفاء“ کی نسل میں اضافہ ہوا۔ پس جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کا وصال ہوا تو یہ پرندے یہاں سے (یعنی بیت المقدس سے) منتقل ہو گئے۔ پس انہوں نے نجد و حجاز کو اپنا مسکن بنا لیا۔ پس یہ پرندے جنگلی جانوروں کو شکار کر کے ان کا گوشت کھاتے تھے۔ پس جب ”عقفاء“ نے ایک بچے کو اٹھالیا تو لوگ حضرت خالد بن سنان عبسی علیہ السلام کے پاس گئے جو بنی عس کی طرف (زمانہ فترہ میں) حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیانی عرصہ میں نبی ہوئے ہیں۔ پس لوگوں نے ”عقفاء“ کی شکایت کی۔ پس حضرت خالد بن سنان علیہ السلام نے ”عقفاء“ کے لئے بددعا فرمائی۔ پس اس پرندے (عقفاء) کی نسل منقطع ہو گئی۔

پس اب یہ دنیا میں کہیں بھی نہیں پایا جاتا۔ ابن خثیر نے ”کتاب البدء“ میں حضرت خالد بن سنان حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کی نبوت کا تذکرہ کیا ہے۔ ابن خثیر نے اس بات کا بھی تذکرہ کیا ہے کہ فرشتوں میں سے آگ کے خازن ”مالک“ آپ کے (یعنی حضرت خالد بن سنان علیہ السلام کے) ساتھ موکل تھے۔ نیز حضرت خالد بن سنان علیہ السلام کی نبوت کی نشانی آگ تھی جسے ”نار اللہ ثانی“ کہا جاتا تھا۔ یہ آگ میدان سے نکلتی تھی۔ پس یہ انسانوں اور چوپایوں (یعنی مویشی وغیرہ) کو کھاجاتی (جلادتی) تھی اور لوگ اس آگ کو روکنے کی استطاعت نہیں رکھتے تھے۔ پس حضرت خالد بن سنان علیہ السلام نے اس آگ کو روک دیا۔ پس اس کے بعد وہ آگ دوبارہ نمودار نہیں ہوئی۔

دارقطنی نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت خالد بن سنان علیہ السلام نبی تھے لیکن ان کی قوم نے ان کو ضائع کر دیا۔ (الحدیث) بہت سے اہل علم نے اس بات کا ذکر کیا ہے کہ حضرت خالد بن سنان علیہ السلام کی صاحبزادی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی رداء مبارک ان کے لئے بچھادی اور فرمایا ”أَهْلًا بِنْتِ خَيْرِ نَبِيٍّ“ (خوش آمدید بہترین نبی کی بیٹی) یا اس کی مثل الفاظ کہے۔ الکواشی زحمری اور دیگر اہل علم نے لکھا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان چار انبیاء گزرے ہیں۔ تین نبی اسرائیل میں اور ایک عرب میں سے اور وہ (یعنی اہل عرب سے) حضرت خالد بن سنان عیسیٰ علیہ السلام تھے۔

بعوثی نے اس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت محمد ﷺ کے درمیان کوئی نبی نہیں آیا۔ واللہ اعلم۔ عقائد کے متعلق شاعر نے کہا ہے کہ۔

الْجُودُ وَالْفُؤُولُ وَالْعُقَاةُ نَائِلَةٌ أَسْمَاءُ أَشْيَاءٍ فَلَمْ تُوَجِدْ وَتَمَّ تَكْنُنُ

”سخاوت، غول، بیابانی اور عقائد یہ تین ایسی چیزوں کے نام ہیں جو نہ سمجھی پائی گئیں اور نہ سمجھی گئیں“

عقرب انشاء اللہ اس شعر کو ”القول“ کے تحت نقل کیا جائے گا۔

تعبیر | عقائد کو خواب میں دیکھنا ایک ایسے عظیم آدمی کی طرف اشارہ ہے جو مبتدع ہو اور کسی کے ساتھ نہ رہتا ہو۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ عقائد کے ساتھ گفتگو کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے خلیفہ (یعنی بادشاہ مملکت) سے رزق حاصل ہوگا یا وہ بادشاہ کا وزیر بن جائے گا جو شخص خواب میں اپنے آپ کو عقائد پر سوار دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی عظیم آدمی پر غالب آئے گا۔ اگر کسی شخص نے خواب میں عقائد کا شکار کیا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی حسین و جمیل عورت سے نکاح کرے گا۔ بعض اوقات عقائد کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بہادر لڑکے سے دی جاتی ہے۔ بشرطیکہ خواب دیکھنے والے کی بیوی حاملہ ہو۔ (واللہ اعلم)

العنكبوت

”العنكبوت“ اس سے مراد ایک کیڑا ہے جو جالاتا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”عنكب“ کا لفظ مستعمل ہے اور مذکر کے لئے ”عنكب“ کا لفظ استعمال ہوتا ہے۔ اس کی کنیت ابو یضمر اور ابو قضم ہے۔ اس کی موٹ کے لئے ”ام قضم“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ

چھوٹی ناگوں والا اور بڑی آنکھوں والا کیزا ہے۔ ایک کیزے (یعنی مکزی) کی آٹھ ناگیں اور چھ آنکھیں ہوتی ہیں۔ پس جب مکزی کبھی کو شکار کرنا چاہتی ہے تو زمین کے کسی حصہ میں ساکن ہو کر بیٹھ جاتی ہے اور اپنے آپ کو سیکڑ لیتی ہے۔ پھر جب کبھی اس کے قریب آتی ہے تو یہ اسے پکڑنے میں خطا نہیں کرتی۔ افلاطون نے کہا ہے کہ تمام چیزوں میں سے سب سے زیادہ حریص کبھی ہوتی ہے اور تمام چیزوں میں سے سب سے زیادہ قانع مکزی ہوتی ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے سب سے زیادہ قانع (یعنی مکزی) کا رزق تمام چیزوں میں سے سب سے زیادہ حریص (یعنی کبھی) کو بنا دیا ہے۔ پس پاک ہے وہ ذات جو لطیف و خیر ہے۔ مکزی کی ایک قسم ایسی ہے جس کا رنگ سرخ ہوتا ہے اور اس کے بال زرد ہوتے ہیں۔ اس کے سر میں چار ڈنگ ہوتے ہیں۔ مکزی کی یہ قسم جالانہیں تنقی بلکہ زمین میں اپنا گھر بناتی ہے اور یہ اپنے گھر سے رات کے وقت نکلتی ہے جیسے دیگر حشرات الارض رات کے وقت نکلتے ہیں۔ مکزی کی ایک قسم ”الریلاء“ ہے۔ تحقیق ”باب الراء“ میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔ جاظ نے کہا ہے کہ حیوان کے ان بچوں میں جو ماں کے پیٹ سے کھاتے پیتے اور تن ڈھکے نکلتے ہیں ان میں مکزی کے بچے عجیب تر واقع ہوئے ہیں اس لئے کہ یہ بچے پیدا ہوتے ہی بغیر کسی تعلیم و تلقین کے جالانہیں نکلتے ہیں۔ مکزی کے بچے بوقت پیدائش چھوٹے چھوٹے کیزوں کی شکل میں ہوتے ہیں اور پھر تین دن کے بعد وہ مکمل مکزی کی صورت اختیار کر لیتے ہیں۔ مکزی طویل مدت تک جنفتی میں مشغول رہتی ہے۔ پس جب نر اپنی مادہ سے جنفتی کا ارادہ کرتا ہے تو وہ جالے کے بعض تاروں کو وسط سے اپنی طرف کھینچتا ہے۔ پس جب نر یہ عمل کرتا ہے تو مادہ بھی یہ عمل کرتی ہے۔ پس اس طرح وہ دونوں یعنی نر و مادہ ایک دوسرے کے قریب ہو جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ نر اپنا پیٹ اپنی مادہ کے ساتھ ملا لیتا ہے۔ مکزی کی اس قسم کو ”حکیم“ کہتے ہیں۔ اس کی حکمت میں سے (ایک بات) یہ ہے کہ وہ تار کو لمبا کرتی ہے پھر جالانہیں ہے اور جالے کی ابتداء وسط (یعنی درمیان) سے کرتی ہے اور جالے کا گھر تیار کرنے کے بعد ایک اور گھر اس کے ساتھ شکار کو رکھنے کے لئے بطور مخزن تیار کرتی ہے۔ پس جب کوئی چیز جالے میں پھنس کر حرکت کرتی ہے تو مکزی تیزی کے ساتھ آ کر اسے جالے میں جکڑ لیتی ہے اور جب وہ چیز (یعنی کبھی وغیرہ) کمزور ہو جاتی ہے اور مکزی کو معلوم ہو جاتا ہے کہ اس کے شکار پر ضعف کا غلبہ ہو گیا ہے تو وہ اسے اٹھا کر اپنے مخزن میں لے جاتی ہے۔ پس جب شکار کے جالے میں پھنسنے کے باعث جالے کا کوئی تار ٹوٹ جائے تو مکزی اس کو صحیح کرتی ہے۔ مکزی کا لعاب جس سے وہ جالانہیں ہے اس کے پیٹ سے نہیں نکلتا بلکہ اس کی جلد کے خارجی حصہ سے نکلتا ہے۔ مکزی کی وہ قسم جو جالانہیں ہے ہمیشہ اپنا گھر مثلث نما بناتی ہے اور اس گھر کو اتنا وسیع کرتی ہے کہ وہ خود اس میں ساکے۔

فائدہ ثعلبی ابن عطیہ اور دیگر محدثین نے حضرت علی بن ابی طالبؓ سے روایت کی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”اپنے گھروں سے مکزی کے جالے صاف کیا کرو کیونکہ ان (جالوں) کو گھروں میں چھوڑ دینا فقر لاتا ہے۔“ ابو داؤد میں یزید بن مزید سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک مکزی شیطان ہے۔ پس تم اسے قتل کرو۔ کامل ابن عدی میں مسلمہ بن علی حنفی کے حالات میں مذکور ہے کہ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مکزی شیطان کی سخی شدہ صورت ہے۔ پس تم اسے قتل کرو۔ یہ حدیث ضعیف ہے۔

ابو نعیم نے اپنی کتاب ”الحلیۃ“ میں مجاہد کے حالات میں لکھا ہے کہ مجاہد نے اللہ تعالیٰ کے قول ”اِنَّہٗمَ تَکُوْنُوْا یٰۤاٰدَمَیْنَہٗمَ“

الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشْتَدَّةٍ“ (تم جہاں کہیں بھی ہو گے موت تمہیں پالے گی اگرچہ تم مضبوط قلعوں میں بھی ہو) کی تفسیر میں فرمایا کہ تم سے پہلے لوگوں میں ایک عورت تھی اور اس کے یہاں ایک تنخواہ دار ملازم تھا۔ پس اس عورت نے ایک لڑکی جنی۔ پس اس عورت نے اپنے ملازم سے کہا کہ ہمارے لئے کہیں سے آگ لے آؤ۔ پس وہ نوکر آگ لینے کے لئے نکلا تو اس نے دروازے پر ایک آدی کو پایا۔ پس اس آدی نے ملازم سے کہا کہ اس عورت نے کیا جتا ہے؟ پس ملازم نے کہا کہ لڑکی۔ پس اس آدی نے کہا کہ (یاد رکھو) یہ لڑکی نہیں مرے گی۔ یہاں تک کہ ایک سومردوں سے زنا کروا لے اور یہ اپنے نوکر سے نکاح کرے گی اور اس کی موت ایک مٹری کے ذریعہ ہوگی۔ پس ملازم نے اپنے دل میں سوچا کہ اللہ کی قسم میں ایسی عورت سے نکاح نہیں کرنا چاہتا جو سومردوں سے زنا کر چکی ہو۔ میں ضرور اس کو قتل کر دوں گا۔ پس نوکر نے ایک چھری لی اور گھر میں داخل ہوا۔ پس اس نے (یعنی نوکر نے) لڑکی کا پیٹ چاک کر دیا اور وہاں سے بھاگ گیا اور ساحل پر پہنچ کر ایک جہاز میں سوار ہو گیا۔ پس لڑکی کے زخم کاری نہیں لگا تھا۔ پس اس کا علاج کروایا گیا تو لڑکی شفا یاب ہو گئی۔ پس جب لڑکی جوان ہو گئی تو وہ اپنے دور کی حسین و جمیل عورتوں میں شمار ہونے لگی۔ پھر اس کے بعد لڑکی نے بغاوت (یعنی زنا) کا راستہ اختیار کر لیا اور ساحل سمندر کے قریب سکونت اختیار کر لی اور زنا میں مصروف رہی۔ نیز ملازم بھی اپنے کام میں مصروف رہا جب تک اللہ نے چاہا۔ پھر ایک مدت کے بعد وہ ساحل پر (جہاز سے) اترتا اور اس کے پاس بہت زیادہ مال بھی تھا۔ پس اس نے اہل ساحل کی ایک عورت سے کہا کہ میرے لئے اس شہر میں حسین و جمیل عورت تلاش کرو تا کہ میں اس سے نکاح کروں۔ پس اس عورت نے کہا کہ یہاں ایک حسین و جمیل عورت ہے لیکن وہ فاحشہ ہے۔ پس نوکر نے کہا کہ اسے میرے پاس لاؤ۔ پس وہ عورت اس حسین و جمیل عورت کے پاس آئی اور کہنے لگی۔ تحقیق یہاں ایک آدی مال کثیر کے ساتھ آیا ہے اور اس نے اس طرح کہتا ہے۔ پس میں نے اسے یہ جواب دیا ہے۔ پس حسین و جمیل عورت نے کہا کہ میں نے زنا چھوڑ دیا ہے اگر وہ مجھ سے نکاح کرنا چاہتا ہے تو ٹھیک ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ پس اس نوکر نے حسین و جمیل عورت سے نکاح کر لیا۔ ملازم کو یہ لڑکی بہت پسند آئی اور وہ اس سے محبت کرنے لگا۔ پس آج آدی کی پیشین گوئی کا پہلا جزو پورا ہو گیا۔ پس ایک دن ملازم نے اپنی بیوی کو اپنے معاملہ کی خبر دی اور کہا کہ میں نے ایک نوزائیدہ بچی کا پیٹ چاک کیا تھا اور پھر فرار ہو گیا تھا۔ پس حسین و جمیل عورت نے کہا کہ میں ہی وہ نوزائیدہ بچی ہوں اور اپنا پیٹ کھول کر شوہر کو چھری کے زخموں کے نشانات دکھائے پھر اس عورت نے کہا کہ میں نے جنم فروشی کا ہندسہ شروع کر دیا اور میں نہیں جانتی کہ میرے ساتھ ایک سویا اس سے کم یا زیادہ مردوں نے زنا کیا ہے۔ پس شوہر نے کہا کہ تمہاری موت کا سبب ایک مٹری ہوگی۔ پس اس کے بعد شوہر نے بیوی کے لئے جنگل میں ایک مضبوط محل بنایا اور چونا و گچھ سے اس کو مزید پختہ کیا تا کہ کوئی موذی جانور اس میں داخل نہ ہو سکے۔ پس دونوں میاں بیوی اس محل میں رہنے لگے۔ پس ایک دن شوہر نے محل کی چھت میں ایک (زہریلی) مٹری دیکھی تو کہا یہ مٹری ہے۔ پس عورت نے کہا یہ مٹری ہی ہے میں اس کو قتل کر دیتی ہوں۔ پس وہ عورت اس مٹری کی طرف آئی اور اس پر اپنے پاؤں کا انگوٹھا رکھ دیا۔ پس وہ اپنے پاؤں کے انگوٹھے سے مٹری کو مسنے لگی۔ پس مٹری نے اس عورت کے انگوٹھے میں کاٹ لیا جس سے اس مٹری کا زہر عورت کے جسم میں سرایت کر گیا۔ پس اس عورت کا پاؤں سیاہ ہو گیا اور اس کی موت واقع ہو گئی۔ پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی۔ ”اَنْبَسَا تَكَوْنُوْا اَنْدَرِ كُمْ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشْتَدَّةٍ“ اکثر مفسرین نے

کہا ہے کہ یہ آیت منافقین (مدینہ) کے متعلق نازل ہوئی ہے جنہوں نے شہداء احد کے متعلق کہا تھا "لَوْ كَانُوا إِحْسَانًا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا" (اگر وہ ہمارے ساتھ ہوتے تو نہ مرتے اور نہ قتل کئے جاتے) پس اللہ تعالیٰ نے منافقین کے اس قول کے جواب میں فرمایا "بَلَّغُوا نَصْرًا لَكُمْ لِيُذْرَىٰ ذُرِّيَّتُكُمْ الْمَمُوتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بَرْوَجٍ مُّشِيدَةٍ"۔

علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ مکزی کیلئے یہی فخر و شرف کافی ہے کہ اس نے عارث اور پر جالاتن دیا تھا جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر صدیقؓ دوران ہجرت (غار میں) مقیم تھے۔ یہ مشہور قصہ کتب تفسیر و سیر میں موجود ہے۔ نیز مکزی نے جالاتن دیا تھا جس میں حضرت عبداللہ بن انیسؓ نے پناہ لی تھی جبکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں خالد بن یحییٰ ہذلی کو قتل کرنے کے لئے مقام عرزد کی جانب روانہ فرمایا تھا۔ پس حضرت عبداللہ بن انیسؓ نے خالد بن یحییٰ ہذلی کو قتل کر دیا۔ پھر اس کا سر اٹھا کر مدینہ منورہ کی طرف روانہ ہوئے اور راستہ میں ایک غار میں روپوش ہو گئے۔ پس مکزی نے اس غار پر جالاتن دیا۔ پس خالد کی قوم کے افراد حضرت عبداللہ کو تلاش کرتے ہوئے اس غار تک پہنچے لیکن انہوں نے یہاں کچھ بھی نہیں پایا۔ پس وہ ناکام ہو کر واپس ہو گئے۔ پھر حضرت عبداللہ بن انیسؓ غار سے باہر نکلے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف چلے اور آپ کے پاس خالد بن یحییٰ ہذلی کا سر بھی تھا۔ پس جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خالد بن یحییٰ ہذلی کا سر دیکھا تو فرمایا۔ تحقیق تیرا چہرہ کامیاب ہو گیا۔ حضرت عبداللہ بن انیسؓ نے عرض کیا بلکہ آپ کا چہرہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خالد بن یحییٰ ہذلی کا سر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قدموں میں ڈال دیا اور تمام واقعہ سنایا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ کا ایک عصا حضرت عبداللہ بن انیسؓ کو دیا اور فرمایا کہ تم اس عصا کو ہاتھ میں لے کر جنت میں داخل ہونا۔ پس جب حضرت عبداللہ بن انیسؓ کی وفات کا وقت قریب آیا تو آپ نے اپنے اہل و عیال کو وصیت کی کہ اس عصا کو میرے کفن میں رکھ دینا۔ پس آپ کی وفات کے بعد گھر والوں نے ایسا ہی کیا۔ حضرت عبداللہ بن انیسؓ کے روپوش ہونے کی مدت اٹھارہ رات تھی۔ حافظ ابو نعیم کی کتاب "الحلیۃ" میں عطاء بن مینرہ سے روایت کی گئی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ مکزی نے دو مرتبہ دونیوں پر جالاتن دیا تھا۔ ایک مرتبہ حضرت داؤد علیہ السلام پر جبکہ جالاتن آپ کو ڈھونڈ رہا تھا اور ایک مرتبہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر عارث اور میں امام حافظ ابو القاسم بن عسا کر کی تاریخ میں مذکور ہے کہ حضرت زید بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالبؓ کے ستر پر بھی مکزی نے جالاتن دیا تھا۔ جبکہ ان کو ۱۲ھ میں سولی پر برہنہ لٹکایا گیا تھا۔ پس آپ چار سال تک اسی طرح سختہ دار پر لٹکے رہے اور آپ کا چہرہ قبلہ رخ سے پھیر دیا گیا تھا۔ پس سختہ دار کی لکڑی قبلہ کی طرف (از خود) پھرنی۔ پھر آپ کے جسم اطہر اور سختہ دار کو جلا دیا گیا۔ اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے۔ لوگوں کی کثیر تعداد نے آپ کے ہاتھ پر بیعت کر لی تھی۔ آپ کی لڑائی عراق کے متولی (یعنی گورنر) یوسف بن عمران سے ہوئی تھی جو حجاج بن یوسف کا چچا تھا۔ پس یوسف کو غلبہ حاصل ہو گیا۔ پس اس نے غلبہ پانے کے بعد حضرت زید بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالبؓ کے ساتھ یہ سلوک کیا تھا۔ آپ کا (یعنی حضرت زید بن علی بن حسین کا) ظہور خلیفہ ہشام بن عبدالملک بن مروان کے دور خلافت میں ہوا جب آپ نے خروج کیا تو کوفیوں کی ایک بہت بڑی جماعت آپ کے پاس آئی اور وہ لوگ کہنے لگے کہ اگر آپ حضرت ابوبکر صدیقؓ اور حضرت عمرؓ کو برا بھلا کہیں تو ہم آپ کی بیعت کر لیں گے۔ پس آپ (یعنی حضرت زید بن علی بن حسین) نے ایسا کرنے سے

انکار کر دیا۔ پس کوئیوں نے کہا کہ ہم آپ کے ساتھ نہیں رہیں گے۔ پس اسی وقت سے ان لوگوں کا نام رافضی پڑ گیا۔ نیز جن لوگوں نے زید بن علی بن حسین کے ساتھ خردیج کیا وہ ”زیدیہ“ کہلائے۔

مکزی کا شرعی حکم | مکزی کو کھانا حرام ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”أَوْهَنُ مِنْ بَيْتِ الْعَنْكَبُوتِ“ (مکزی کے گھر سے بھی زیادہ کمزور گھر) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُدْعَوْنَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ وَبَلَدِكَ الْأَمْثَالُ تَضُرُّهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ“ (جن لوگوں نے اللہ کو چھوڑ کر دوسرے سرپرست بنا لئے ہیں ان کی مثال مکزی جیسی ہے جو اپنا گھر بناتی ہے اور سب گھروں سے زیادہ کمزور گھر مکزی کا گھر ہی ہوتا ہے۔ کاش یہ لوگ علم رکھتے۔ یہ لوگ اللہ کو چھوڑ کر جس چیز کو بھی پکارتے ہیں اللہ اسے خوب جانتا ہے اور وہی زبردست اور حکیم ہے۔ یہ مثالیں ہیں ہم لوگوں کی فہمائش کیلئے دیتے ہیں۔ مگر ان کو وہی لوگ سمجھتے ہیں جو علم رکھنے والے ہیں۔ اللہ نے آسمانوں اور زمین کو برحق پیدا کیا ہے درحقیقت اس میں ایک نشانی ہے اہل ایمان کیلئے۔ سورۃ العنکبوت آیت ۲۱-۲۲-۲۳-۲۴)

اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی مثال مکزی کے جالے سے دی ہے جنہوں نے اللہ کے علاوہ اور معبود ٹھہرا کر رکھے ہیں۔ اس لئے کہ مکزی کا جالا اس قدر کمزور ہے کہ ذرا سے اشارے سے ٹوٹ جاتا ہے اسی طرح مشرکین کے من گھڑت معبود نفع و نقصان کی قدرت نہیں رکھتے اور قیامت کے دن وہ انہیں اللہ کے عذاب سے نہیں بچائیں گے۔ قریش کے جہلا کہتے تھے کہ بے شک محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا رب کبھی اور مکزی کی مثالیں بیان کرتا ہے اور وہ اس پر غصھا کرتے تھے اور ہنستے تھے۔ حالانکہ انہیں معلوم نہیں کہ ان ظاہری مثالوں میں کتنے دقیق معانی مخفی ہیں۔

خواص | اگر مکزی کا جالا تازہ زخموں پر رکھ دیا جائے تو یہ ظاہری بدن کی حفاظت کرتا ہے اور اسی طرح اگر کسی زخم سے خون نہ رکتا ہو تو اس پر بھی مکزی کا جالا لگانے سے خون بند ہو جائے گا۔ اگر چاندی وغیرہ پر میل وغیرہ جم گیا ہو تو اس پر مکزی کا جالا لگانے سے چمک آجائے گی۔ وہ مکزی جو پانچ خانہ وغیرہ میں جالاتنی ہے اگر اس کو بخار میں مبتلا شخص کے بدن پر لٹکا دیا جائے تو اس کے لئے نافع ہے اور اس کا بخار ختم ہو جائے گا۔ اگر مکزی کو کسی پارچہ میں لپیٹ کر کسی چوتھیا بخار میں مبتلا شخص کے گلے میں لٹکا دیا جائے تو اس کا بخار ختم ہو جائے گا۔ اگر گھر میں درخت آس کے پتوں کی دھونی دی جائے تو تمام مکزیوں گھر سے فرار ہو جائیں گی۔ صاحب عین الخواص کا یہی قول ہے۔

تعبیر | مکزی کو خواب میں دیکھنا ایسے شخص پر دلالت کرتا ہے جو قریبی دور میں زاہد بنا ہو۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ مکزی کو خواب میں دیکھنا ملعونہ عورت کی جانب اشارہ ہے جو اپنے شوہر کے بستر سے کنارہ کش ہوتی ہے۔ خواب میں مکزی کا گھر اور اس کا جالا دیکھنے کی تعبیر سستی اور کمزوری سے دی جاتی ہے۔

العود

”العود“ اس سے مراد بوڑھا اونٹ ہے۔ بوڑھی اونٹنی کو ”عودہ“ کہا جاتا ہے۔

العواساء

”العواساء“ (عین کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد کبریلا کی قسم کا ایک کیڑا ہے۔

العوس

”العوس“ بکریوں کی ایک قسم کو ”العوس“ کہا جاتا ہے۔

العومة

”العومة“ اس سے مراد ایک قسم کا چوپایہ ہے جو پانی میں رہتا ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ اس کی جمع ”عوم“ آتی ہے۔

العوهق

”العوهق“ اس سے مراد پہاڑی اباتیل ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد سیاہ کوانہ ہے۔

الاعلا

”الاعلا“ اس سے مراد ایک معروف پرندہ ”قطاء“ ہے۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب القاف“ میں اس کا تفصیلی تذکرہ آئے گا۔

الاعلام

”الاعلام“ اس سے مراد باز کی ایک قسم ”الباشق“ ہے۔ تحقیق ”باب الباء“ میں اس کا تفصیلی ذکر گزر چکا ہے۔

العیثوم

”العیثوم“ اس سے مراد بچو ہے۔ جوہری نے ابو عبیدہ سے یہی نقل کیا ہے لیکن دوسرے اہل علم کے نزدیک مادہ ہاتھی کو ”العیثوم“ کہا جاتا ہے۔

العیر

”العیر“ اس سے مراد وحشی اور اہلی گدھا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”اعیاز“ معیور اور عیور“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ ابن ماجہ نے عقبہ بن عبداللہ سلمیٰ کی ایک روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی کے پاس (یعنی ہم بستری کیلئے) آئے۔ پس اسے چاہئے کہ وہ پردہ کرے (یعنی کوئی کپڑا اپنے اوپر ڈال لے) اور گدھے گدھی کی طرح برہنہ ہو کر یہ کام (یعنی جماع) نہ کرے۔ نسائی میں عبداللہ بن سرجس سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی کے پاس (جماع کیلئے) آئے تو اسے چاہئے کہ اپنے اوپر کپڑا ڈال لے اور گدھا گدھی کی طرح برہنہ ہو کر یہ کام (یعنی جماع) نہ کرے۔

ابو منصور دیلمی نے حضرت انسؓ سے روایت کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص اپنی بیوی پر اس طرح نہ پڑے جس طرح گدھا (گدھی پر) پڑتا ہے جبکہ دونوں کے (یعنی میاں بیوی کے) درمیان ”رسول“ ہو۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا کہ ”رسول“ کیا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بوسہ اور نرم گفتگو“ حدیث میں مذکور ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی (نافرمان) بندے کے ساتھ برائی کا ارادہ کرتا ہے تو اس کے گناہ اس پر لادتا رہتا ہے یہاں تک کہ قیامت کے دن اسے پورا پورا بدلہ دے اور وہ بندہ گناہوں سے لدا ہوا ایسا معلوم ہوتا ہے جیسا کہ جنگلی گدھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ مدینہ کے ایک پہاڑ کا نام بھی ”عیر“ ہے جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکروہ سمجھتے تھے اور مکروہات میں اس سے مثال دی جاتی ہے اور ”عیر العین“ آ نکھ کے حلقہ کو بھی کہا جاتا ہے۔

فائدہ | روایت کی گئی ہے کہ بے شک خالد بن سنان عسی علیہ السلام کی وفات کا وقت قریب آیا تو آپ نے اپنی قوم سے فرمایا کہ جب تم مجھے دفن کر چکو تو وحشی گدھے میری قبر پر آئیں گے اور ان کے آگے ایک نر گدھا ہوگا۔ پس جب تم یہ منظر دیکھو تو میری قبر کو کھول دینا۔ پس میں تم کو اولین و آخرین کے علم کی خبر دوں گا۔ پس جب آپ کا وصال ہو گیا تو قوم آپ کی وصیت کے مطابق متفق تھی۔ پس جب قوم کے لوگوں نے ارادہ کیا کہ وہ آپ کی (یعنی خالد بن سنان کی) قبر کو کھولیں تو آپ کے (یعنی خالد بن سنان کے) صاحبزادے نے اس فعل پر کراہت کا اظہار کیا اور قبر کھولنے سے یہ کہہ کر منع کر دیا کہ ہم لوگ طعن و تشنیع کریں گے اور کہیں گے کہ یہ وہی لوگ ہیں جنہوں نے اپنے والد کی قبر (دوبارہ) کھودی تھی۔

راوی کہتے ہیں کہ اگر قوم کے افراد قبر کو دودیتے تو حضرت خالد بن سنان علیہ السلام ضرور ان کو اولین و آخرین کے علم کی خبر دیتے لیکن اللہ تعالیٰ کا ارادہ یہ نہیں تھا۔ تحقیق پہلے اس بات کا تذکرہ ہو چکا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حضرت خالد بن سنان کی صاحبزادی آئیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لئے اپنی چادر بچھا دی اور فرمایا ”أهلاً ببنات خبيبر نبي“ یا اسی طرح کے الفاظ فرمائے۔ روایت کی گئی ہے کہ جب حضرت خالد بن سنان علیہ السلام کی صاحبزادی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ”قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ“ پڑھتے ہوئے دیکھا تو وہ کہنے لگی کہ میرے والد محترم بھی یہی پڑھا کرتے تھے۔ شاعر نے کسی آدمی کی جھوٹے اشعار کہے ہیں۔

لَوْ كُنْتُ سَيْفًا كُنْتُ غَيْرَ عَضْبٍ
 "اگر تو تلوار ہوتا تو کند تلوار ہوتا یا اگر تو پانی ہوتا تو ٹیٹھا نہ ہوتا"
 أَوْ كُنْتُ مَاءً كُنْتُ غَيْرَ عَذْبٍ
 أَوْ كُنْتُ لَحْمًا كُنْتُ لَحْمٍ كُلِّبٍ
 "یا تو گوشت ہوتا تو کتے کا گوشت ہوتا یا تو گدھا ہوتا تو چال میں کمزور ہوتا یعنی ست رفتار ہوتا۔"

ابن عرس

"ابن عرس" اس سے مراد نیولا ہے۔ اس کی کنیت کیلئے ابو الھکم اور ابو الوثاب کے الفاظ مستعمل ہیں۔ یہ ایک ایسا چوپایہ ہے جس کو فارسی میں "راسو" کہا جاتا ہے۔ یہ لفظ "ابن عرس" میں کے کسرہ اور راء ساکن کے ساتھ ہے۔ اس کی جمع "بنات عرس" اور "بنی عرس" آتی ہے۔ انھش کا یہی قول ہے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ یہ ایک پتلا حیوان ہے جو چوہوں کا دشمن ہے اور ان کے بلوں میں داخل ہو جاتا ہے اور ان کو (یعنی چوہوں کو) باہر نکال لیتا ہے۔ یہ جانور مگر کچھ کا بھی دشمن ہے۔ پس مگر کچھ عام طور پر اپنا منہ کھولے رکھتا ہے۔ ابن عرس (نیولا) مگر کچھ کے منہ میں داخل ہو کر اس کے پیٹ میں پہنچ جاتا ہے اور اس کی آنتیں کھاتا ہے اور پھر باہر نکل آتا ہے۔ ابن عرس (نیولا) سانپ کا بھی دشمن ہے۔ اس لئے یہ حیوان سانپ کو قتل کر دیتا ہے۔ جب نیولا بیمار ہوتا ہے تو وہ مرغی کے انڈے کھاتا ہے۔ پس اس کا مرض ختم ہو جاتا ہے۔ حکایت بیان کی گئی ہے کہ ابن عرس (نیولا) چوہے کے پیچھے (اسے شکار کرنے کیلئے) دوڑا۔ پس چوہا درخت پر چڑھ گیا۔ پس نیولا بھی چوہے کا پیچھا کرتا ہوا درخت پر چڑھ گیا۔ یہاں تک کہ چوہا درخت کی چوٹی پر پہنچ گیا اور اب اس کے لئے فرار کا راستہ باقی نہ رہا۔ پس وہ (یعنی چوہا) ایک شاخ کا پتہ منہ میں دبا کر لٹک گیا۔ پس نیولا چیخا۔ پس اس کی پکار سن کر اس کی مادہ آگئی۔ پس جب نیولا کی مادہ درخت کے نیچے پہنچ گئی تو نیولا نے درخت کی اس شاخ کو کاٹ دیا جس پر چوہا لٹکا ہوا تھا۔ پس چوہا نیچے گر گیا۔ پس نیولا کی مادہ نے چوہے کو پکڑ لیا جو (پہلے سے) درخت کے نیچے (موجود) تھی۔ عبداللطیف بغدادی نے کہا ہے کہ اس حیوان کے متعلق میرا خیال یہ ہے کہ اس کا نام "الدق" ہے اور اس کا رنگ مختلف ہوتا ہے۔ عبداللطیف بغدادی مزید کہتے ہیں کہ یہ حیوان طبعاً چور ہوتا ہے اس لئے جب اس کو سونا چاندی کی کوئی چیز مل جائے تو یہ اس کو اٹھا کر اپنے بل میں لے جاتا ہے جیسے چوہا چیزیں اٹھا کر بل میں لے جاتا ہے۔ یہ حیوان چوہے کا دشمن ہے۔ پس یہ چوہے کو قتل کر دیتا ہے لیکن اس کے باوجود چوہا نیولا کی بجائے بلی سے زیادہ خائف رہتا ہے۔ عبداللطیف بغدادی کہتے ہیں کہ نیولا مصر کے علاقے میں بکثرت پایا جاتا ہے۔ عبداللطیف بغدادی کہتے ہیں کہ حکایت کی گئی ہے کہ ایک آدمی نے نیولے کے بچے کا شکار کیا اور اسے بنجر سے میں بند کر کے ایسی جگہ رکھا جہاں سے اس کی ماں اسے دیکھ سکے۔ پس جب اس کی ماں نے اسے (یعنی نیولے کے بچے کو) دیکھ لیا تو وہ (اپنے بل میں) گئی۔ پھر وہ (بنجر سے کی طرف) آئی اور اس کے منہ میں ایک دینار تھا۔ پس اس نے اس کو (یعنی دینار کو) بنجر سے کے پاس رکھ دیا۔ گویا یہ اس کے بچے کی رہائی کا فدیہ تھا۔ پس جب شکاری نے اس کے بچے کو رہا نہیں کیا تو وہ (بنجر سے کی طرف) گئی اور ایک دوسرا

دینار لے کر آئی۔ یہاں تک کہ اس نے پانچ دینار اپنے بل سے لاکر پنجرے کے پاس رکھ دیئے۔ پس جب اس نے (یعنی نیولا کی مادہ نے) دیکھا کہ اس کے بچے کو رہائی نہیں ملی تو وہ اپنے بل کی طرف گئی اور ایک خالی تھیلی لاکر پنجرے کے پاس رکھ دی گویا کہ وہ یہ بتانا چاہتی تھی کہ اب اس کے پاس کوئی دینار نہیں ہے۔ پس شکاری نے اس کے بچوں کو رہا نہیں کیا تو وہ دیناروں کی طرف لپکی تاکہ انہیں اٹھالے۔ پس شکاری نے دینار چھن جانے کے خوف سے نیولا کے بچے کو رہا کر دیا۔ تحقیق یہ واقعہ بھی ”باب الحمیم“ میں الجرد کے تحت گزر چکا ہے۔

جاظ نے کہا ہے کہ نیولا چوہے کی ایک قسم ہے اور دلیل کے بطور براہظ نے شاعر کا یہ قول پیش کیا ہے۔

نَزَلُ الْفَارَاتِ بَيْتِي
رِفْقَةً مِنْ بَعْدِ رِفْقَةٍ

”میرے گھر میں پرانے رفقاء کے جانے کے بعد اب چوہے میرے رفق ہیں“

و ابن عروس رأس بَيْتِي
صَاعِدًا فِي رَأْسِ طَبَقِهِ

”میرے گھر کا مال و ستار اب صرف وہ نیولے ہیں جو اوپر نیچے ہر جگہ گھر میں دکھائی دیتے ہیں۔“

پھر اس کی صفت بیان کرتے ہوئے شاعر نے کہا ہے کہ۔

صِبْغَةٌ أَبْصَرَتْ مِنْهَا
فِي سَوَادِ الْعَيْنِ زُرْقَةٌ

”آنکھوں کی سیاہی میں رنگ چڑھ گیا ہے حالانکہ آنکھیں نیلی تھیں“

مثل هذا في ابن عروس
أغْبِشَ تَعْلُوهُ بَلْقَةٌ

”نیولے کے رنگ کی مثل کہ بلیکی سیاہی جس پر سفیدی کا غلبہ ہو“

پس شاعر نے ”اغْبِش“ اور ”ابلق“ کو نیولا کی صفت قرار دیا ہے۔ یہ دو نام ”اغْبِش“ اور ”ابلق“ چوہوں کی تیرہ اقسام میں شامل ہیں۔ انشاء اللہ اس کا عنقریب تذکرہ ہوگا۔ ارسطو طالیس نے ”نعوت الخيوان“ میں اور توحیدی نے ”الاتناع والمواساة“ میں لکھا ہے کہ نیولا کی مادہ منہ کے ذریعہ حاصل ہوتی ہے اور دم سے بچہ جنتی ہے۔

الحکم | کہا گیا ہے کہ نیولا کا کھانا حرام ہے کیونکہ یہ چوہے کے مشابہ ہوتا ہے۔ شرح مہذب میں مرقوم ہے کہ نیولا کا کھانا حلال ہے۔ اس میں ایک قول یہ بھی ہے جسے ماوردی نے نقل کیا ہے کہ نیولا کا کھانا حرام ہے۔ شافعی مذہب میں نیولا کے متعلق حلت و حرمت دونوں قول ہیں لیکن احناف کے نزدیک نیولا حرام ہے۔

خواص | نیولا کا دماغ بطور سرما استعمال کرنا آنکھوں کی دھند کے لئے نافع ہے۔ اگر نیولا کا دماغ خشک کر کے سر کے ہمراہ پی لیا جائے تو مرگی کے مرض میں بے حد مفید ہے۔ نیولا کے گوشت کی مائش کرنا جوڑوں کے درد کے لئے فائدہ مند ہے۔ نیولے کی چربی دانتوں پر ملنے سے دانت فوراً گر جاتے ہیں۔ نیولے کا گرم پتہ چپا ہلاکت کا باعث ہے۔ نیولے کے خون کی مائش سے کٹھ مالا تھلیل ہو جاتی ہے۔ اگر نیولے اور چوہے کے خون کو پانی میں حل کر کے کسی گھر میں چھڑک دیا جائے تو گھر والوں میں لڑائی شروع ہو جائے گی۔ یہی تاہیر نیولے اور چوہے کو کسی گھر میں ڈن کر دینے کی ہے۔ نیولے کا پاخانہ زخموں پر لگا دیا جائے تو خون بہنا بند ہو جائے گا۔

اگر نیولے کی دونوں ہتھیلیاں کسی عورت کے گلے میں لٹکا دی جائیں جب تک اس کے گلے میں نیولے کی ہتھیلیاں لٹکی رہیں گی وہ حاملہ نہیں ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

تعبیر | نیولا کو خواب میں دیکھنا ایسے رنڈوے مرد کی جانب اشارہ ہے جو کسی کسن لڑکی سے شادی کرے گا۔

ام عجلان

”ام عجلان“ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک قسم کا پرندہ ہے۔ ابن اثیر نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک قسم کا سیاہ پرندہ ہے جسے ”قویح“ کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد ایک سیاہ پرندہ ہے جس کی دم سفید ہوتی ہے اور یہ اکثر اپنی دم کو حرکت دیتا رہتا ہے۔ اس پرندے کو ”الفتاح“ بھی کہا جاتا ہے۔

ام عزة

”ام عزة“ اس سے مراد مادہ ہرن ہے۔ مادہ ہرن کے بچوں کو ”عزة“ کہا جاتا ہے۔

ام عویف

”ام عویف“ اس سے مراد ایک قسم کا چو پایہ ہے جس کا سر موٹا ہوتا ہے اور اس کے سر میں ایک نشان ہوتا ہے اور اس کی دم لمبی ہوتی ہے۔ اس جانور کے چار کندھے (یعنی پر) ہوتے ہیں۔ جب یہ جانور انسان کو دیکھ لیتا ہے تو اپنی دم پر کھڑا ہو کر اپنے پردوں کو پھیلا لیتا ہے لیکن پرواز نہیں کر سکتا۔

ام العیزار

”ام العیزار“ اس سے مراد ”السمیطر“ (یعنی لبا مرد) ہے۔ المہذب کے ”باب البدنیۃ“ میں مذکور ہے کہ حضرت صالح علیہ السلام کی اونٹنی کی کونچیں جس شخص نے کافی تھیں اس کا نام ”العیزار بن سالف“ ہے۔



باب الغین المعجمة

الغاق

”الغاق“ اس سے مراد ایک قسم کا معروف آبی پرندہ ہے۔

الغداف

”الغداف“ اس سے مراد کوئے کی ایک قسم ہے۔ اس کی جمع ”غدفان“ آتی ہے۔

الغذی

”الغذی“ اس سے مراد ”السخلیة“ (یعنی بکری کا بچہ) ہے۔ اس کی جمع ”غذاء“ آتی ہے جیسے ”فصیل“ کی جمع ”فصال“ آتی ہے۔

الغراب

”الغراب“ اس سے مراد معروف پرندہ (کوا) ہے۔ اس کا یہ نام اس کے سیاہ ہونے کی وجہ سے پڑ گیا ہے۔ (عربی میں ”غراب“ سیاہ کے معنی میں مستعمل ہے) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”وَعَرَابِيبُ سَوْدٍ“ (اور بعض نہایت سیاہ پہاڑ) اسی طرح حدیث شریف سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ حضرت راشد بن سعد سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے نیک اللہ تعالیٰ ”الشیخ الغریب“ (سیاہ بوڑھے) کو ناپسند کرتا ہے۔ حضرت راشد بن سعد نے اس حدیث کی توضیح کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ ”الشیخ الغریب“ سے مراد وہ بوڑھا آدمی ہے جو خضاب وغیرہ لگاتا ہو۔ ”الغراب“ کی جمع کیلئے غرابان، اغریب، اغرب، غرابین، غراب کے الفاظ مستعمل ہیں۔ تحقیق ان تمام الفاظ کو ابن مالک نے اپنے اس قول میں جمع کیا ہے۔

بِالْغُرَابِ أَجْمَعِ غُرَابًا ثُمَّ أَعْرَبَةً وَأَعْرَابًا وَغُرَابِينَ وَغُرَابَانَ

”غراب کی جمع ”غراب“ ہے پھر اغریب، اغرب، غرابین، غرابان بھی غراب کی جمع ہیں۔“

اس کی کنیت کیلئے ابو حاتم، ابو جاد، ابو الجراح، ابو حدرا، ابو یزیدان، ابو زاجر، ابو الوضوء، ابو غیث، ابو القحطاع اور ابو المر کے الفاظ مستعمل ہیں۔ نیز اس کو ابن الاثیر، ابن بریح اور ابن ولیدہ بھی کہا جاتا ہے۔ کوئے کی مختلف قسمیں ہیں جن میں ”الغداف“ (گرم کوا جس کا رنگ راکھ کی طرح ہوتا ہے) الزراع، الاکل، غراب الزرع (کھیتی کا کوا) اور ”الاورق“ شامل ہیں۔ ”الاورق“ یہ ایسا کوا ہے جو کچھ بھی سنتا ہے۔ اسے (اپنی زبان سے) بیان کرتا ہے۔ کوئے کی ایک قسم ”غراب الاعصم“ بھی ہے جو نہایت قلیل الوجود ہے۔ اہل عرب کوئے کی اس قسم کی قلت کو بطور ضرب المثل استعمال کرتے ہوئے کہتے ہیں ”اعز من الغراب الاعصم“ (غراب اعصم سے بھی زیادہ کمیاب)

”غراب الاعصم“ کا حدیث میں تذکرہ | نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ عورتوں میں نیک عورت کی مثال ایسی ہے جیسا کہ سو کوؤں میں ایک ”غراب الاعصم“ ہے۔ (رواہ الطبرانی من حدیث ابی امامتہ)

ابن ابی شیبہ کی روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا گیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ”غراب الاعصم“ کیا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس (کوئے کا) ایک پاؤں سفید ہو۔

امام احمد اور حاکم نے اپنی مستدرک میں حضرت عمرو بن عاصؓ سے روایت کی ہے۔ حضرت عمرو بن عاصؓ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ مر الظہر ان میں تھے تو ہم نے وہاں بہت سے کوئے دیکھے اور ان میں ”غراب اعصم“ بھی تھا جس کی چونچ سرخ اور پاؤں سرخ تھے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت میں عورتوں میں سے (عورتیں) نہیں داخل ہوں گی مگر اتنی تعداد میں جتنی تعداد ان کوؤں میں ”غراب اعصم“ کی ہے۔ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

احیاء میں مذکور ہے کہ ”غراب اعصم“ سے مراد سفید پیٹ والا کوہ ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک سفید بازوؤں والا کوہ ”غراب اعصم“ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ سفید پاؤں والا کوہ ”غراب اعصم“ ہے۔ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صالح عورتوں کی قلت اور جنت میں عورتوں کی قلت کو ”غراب اعصم“ کی مثال کے ساتھ بیان کیا ہے کیونکہ ”غراب اعصم“ کوؤں میں بہت قلیل ہوتا ہے۔ حضرت لقمانؑ نے اپنے بیٹے کو نصیحت کرتے ہوئے فرمایا ”اے میرے بیٹے بری عورت سے اجتناب کر کیونکہ بری عورت تجھے بڑھاپے سے قبل ہی بوڑھا کر دے گی اور شریر عورتوں سے بھی احتراز کر کیونکہ وہ تجھے بھلائی کی دعوت نہیں دیں گی اور صالح عورتوں سے محتاط رہنا“

حضرت حسنؑ فرماتے ہیں اللہ کی قسم جو شخص بھی اپنی عورت کی خواہشات کا مطیع ہو جاتا ہے اللہ اس کو اوندھے منہ دوزخ میں ڈال دے گا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا ہے کہ عورتوں کی مخالفت کرو کیونکہ ان کی مخالفت میں برکت ہے۔ تحقیق اسی طرح کہا گیا ہے کہ ان سے (یعنی عورتوں سے) مشورہ کرو اور پھر ان کے مشورہ کے برعکس عمل کرو۔

تاریخ میں زحرم کی کھدائی کے ضمن میں مذکور ہے کہ جب حضرت عبدالمطلب نے دیکھا کہ کہنے والا کہہ رہا ہے ”احفر طیبة“ (طیبة کی کھدائی کرو) حضرت عبدالمطلب نے کہا ”طیبة“ کیا ہے؟ کہنے والے نے کہا کہ زحرم ہے۔ حضرت عبدالمطلب نے پوچھا اس کی نشانی کیا ہے؟ کہنے والے نے جواب دیا کہ اوچھ اور خون کے درمیان ”غراب اعصم“ کے انڈے دینے کی جگہ ہے۔ سہیلی نے فرمایا ہے کہ اس واقعہ میں اس بات کی جانب اشارہ ہے کہ بے شک جو شخص کعبۃ اللہ کو منہدم کرے گا اس میں کوئے کی صفات پائی جائیں گی اور وہ ”ذوالسویقتین“ ہے۔

امام مسلمؑ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حبشہ کا ایک آدمی ”ذوالسویقتین“ کعبۃ اللہ کو خراب (یعنی منہدم) کرے گا۔

بخاری شریف میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت موجود ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں دیکھ رہا ہوں کہ وہ سیاہ ہے بائٹا ہے۔ وہ کعبۃ اللہ کے پتھروں کو اکھاڑ رہا ہے۔ حضرت حذیفہؓ کی طویل روایت میں

ہے (آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا) میں دیکھ رہا ہوں کہ وہ جیسی ہے کسادہ پنڈلیوں والا نیلی آنکھوں والا چھینی ناک والا بڑے پیٹ والا ہے اور اس کے ساتھی کعبیہ اللہ کے پتھروں کو توڑ رہے ہیں اور وہ ان پتھروں (یعنی کعبیہ اللہ کے پتھروں) کو اٹھا کر سمندر میں پھینک رہے ہیں۔

ابوالفرج ابن الجوزی نے اس واقعہ کو نقل کیا ہے۔ جلیسی نے ذکر کیا ہے کہ کعبیہ اللہ کو منہدم کرنے کا یہ واقعہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کے زمانہ میں ہوگا (جبکہ وہ دوبارہ دنیا میں تشریف لائیں گے) حدیث شریف میں ہے کہ اس گھر (یعنی کعبیہ اللہ) کا طواف بکثرت کرو۔ قبل اس کے کہ اسے (یعنی بیت اللہ کو) اٹھالیا جائے۔ پس تحقیق دومرتبہ یہ منہدم ہو چکا ہے اور تیسری مرتبہ اس کو اٹھالیا جائے گا۔ علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ ”غراب اللیل“ بھی کوئے کی ایک قسم کا نام ہے۔ جاخانے اس کے متعلق کہا ہے کہ یہ ایسا کوہ ہے جس نے عام کوؤں کی عادات کو ترک کر کے الو کی عادات سے مشابہت اختیار کر لی ہے۔ پس یہ ”ظیر اللیل“ رات کا پرندہ ہے۔ علامہ دیرئی فرماتے ہیں کہ میں نے بعض معتبر افراد کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ یہ کوہ اکثر رات کے وقت دکھائی دیتا ہے۔ ارسطاطالیس نے ”السوت“ میں لکھا ہے کہ کوئے کی چار قسمیں ہیں۔ (۱) بالکل سیاہ (۲) سیاہ و سفید (۳) سر اور دم قدرے سفید (۴) سیاہ طاؤسی جس کے پروں پر قدرے چمک ہوتی ہے اور ناگوں کارنگ مرجان (یعنی موٹے) کی مثل ہوتا ہے۔ کوئے کی ان تمام اقسام کی یہ خاصیت ہے کہ چھپ کر جھنکی کرتے ہیں۔ وہ اس طرح کہ زکوٰۃ اپنی مادہ کی دم کے ساتھ اپنی دم ملا لیتا ہے اور جھنکی سے فراغت کے بعد زکوٰۃ اپنی مادہ کی طرف مڑ کر نہیں دیکھتا کیونکہ اس میں وفا کا مادہ بہت قلیل ہوتا ہے۔ کوئے کی مادہ چار یا پانچ اٹھے دیتی ہے اور جب اٹھوں سے بچے نکل آتے ہیں تو مادہ ان بچوں کو (تہا) چھوڑ دیتی ہے۔ اس لئے کہ بچے جب اٹھوں سے نکلنے میں تو بہت بد صورت ہوتے ہیں۔ ان کا جسم چھوٹا، سر اور چوچ بہت طویل ہوتی ہے۔ جسم کے اعضاء ایک دوسرے سے الگ اور بے جوڑ ہوتے ہیں۔ پس بچوں کے والدین اگر چہ ان کی بد صورتی کی وجہ سے انہیں چھوڑ دیتے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ ان کے گھونسلوں میں مچھر، مکھی اور بھنگے وغیرہ کو ان کا رزق بناتا ہے۔ کوئے کے بچے ان سے قوت حاصل کرتے ہیں۔ پس جب ان بچوں میں قوت آ جاتی ہے اور ان کے بال و پر وغیرہ نمودار ہو جاتے ہیں تو ان کے والدین واپس ان کے پاس آ جاتے ہیں۔ مادہ (یعنی بچوں کی ماں) ان کو اپنے پروں میں دبالی ہے اور زنان کے لئے خوراک وغیرہ کا بندوبست کرتا ہے۔ کوہ کی یہ خاصیت ہے کہ یہ شکار نہیں کرتا بلکہ اگر وہ گندگی کو پالیتا ہے تو اسے کھا لیتا ہے اور اگر وہ ایسا نہ کرے تو بھوک کی وجہ سے اس کی موت واقع ہو جائے۔ کوہ ایسے چلتا اور چڑھتا ہے جیسے کمزور پرندے چلتے اور چڑھتے ہیں۔ ”الغدا ف“ نامی کوہ ”الو“ سے لڑتا ہے اور اس کے اٹھے اٹھا کر کھا جاتا ہے۔ اس کوئے میں ایک عجیب و غریب خاصیت یہ ہے کہ جب انسان اس کے بچوں کو اٹھانے کا ارادہ کرتا ہے تو زور اور مادہ دونوں اپنے بچوں میں کنکریاں اٹھا کر فضا میں اڑتے ہیں اور وہ دونوں کنکریاں اس پر (یعنی بچوں کو اٹھانے کے لئے آنے والے پر) پھیلتے ہیں۔ ان دونوں یعنی زور اور مادہ کا ارادہ یہ ہوتا ہے تاکہ بچوں کو اٹھانے کے لئے آنے والا (خوفزدہ ہو کر) بھاگ جائے۔ جاخانے کہتے ہیں کہ صاحب منطق الطیر نے کہا ہے کہ کوہ انھوں پر عمدہ ہے اور اس میں کسی قسم کی کوئی خوبی نہیں پائی جاتی۔ کوہ گندگی اور کیڑے کوڑوں سے غذا حاصل کرتا ہے۔

فائدہ اہل عرب کوے کو محسوس سمجھتے ہیں اس لئے انہوں نے اس کے نام ”الغراب“ سے مختلف اسماء مشتق کئے ہیں۔ مثلاً ”غربت“ اغترب“ وغیرہ اور یہ تمام برے معنی پر دلالت کرتے ہیں۔

پس لفظ ”غ“ سے غدر، غرور، غیبت، غم، غلظہ (کینہ) غرۃ اور غول، لفظ ”راء“ سے رزہ (مصیبت) ”ررع“ اور ”ردی“ (یعنی ہلاکت) لفظ ”ب“ سے ”بلوای“ اور ”بوس“ (یعنی تنگی) برح (کمر) بوار (ہلاکت) ماخوذ ہیں۔

محمد بن ظفر نے اسی طرح نقل کیا ہے۔ کوے کی ایک قسم ”غراب البین الاثیق“ ہے۔ جوہری نے اس کے متعلق کہا ہے کہ ”غراب البین الاثیق“ سے مراد وہ کوا ہے جو سیاہ اور سفید ہو۔ صاحب الجالہ نے کہا ہے کہ اس کوے کو ”غراب البین“ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ حضرت نوح علیہ السلام سے جدا ہو گیا تھا۔ پس جب حضرت نوح علیہ السلام نے اس کو یعنی (غراب البین کو) پانی تلاش کرنے کے لئے بھیجا۔ پس یہ پانی کی تلاش میں نکلا لیکن واپس نہیں آیا۔ اسی لئے اس کوے کو محسوس سمجھا جاتا ہے۔ ابن تیمیہ نے ذکر کیا ہے کہ اس کوے کو فاسق کے نام سے بھی موسوم کیا گیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے اس کوے کو پانی کی تلاش کیلئے بھیجا تھا لیکن یہ حضرت نوح علیہ السلام کے حکم کی تعمیل کی بجائے گندگی کھانے میں مشغول ہو گیا تھا۔ اسی لئے اس کو ”فاسق“ (یعنی نافرمان) کہا جاتا ہے۔

صاحب منطق الطیر نے کہا ہے کہ کوا حیوانات کی ایسی قسم ہے جس کو صل و حرم میں (ہر جگہ) قتل کرنے کا حکم (رسول اللہ ﷺ) نے دیا ہے۔ نیز اس کو ”فواسق“ میں شمار کیا ہے۔ علامہ دمیری نے فرمایا ہے کہ ”الفواسق“ ابلیس کے نام سے مشتق ہے۔ جاہظ نے کہا ہے کہ ”غراب البین“ کی دو قسمیں ہیں۔ پہلی قسم ”غراب الصغیر“ (یعنی چھوٹا کوا) ہے جو نحوس اور ضعف (کمزوری) کیلئے معروف ہے۔ دوسری قسم وہ ہے جو ان گھروں میں آ کر بیٹھتا ہے جن کو لوگ خالی کر کے کہیں اور منتقل ہو جاتے ہیں۔ پس جب اہل عرب ”غراب البین“ سے نحوس مراد لیتے ہیں تو ایک صورت میں یہ لفظ کوؤں کی تمام اقسام کو شامل ہوتا ہے نہ کہ خاص اس کوے (یعنی غراب البین) کو جو سیاہ و سفید ہوتا ہے۔ مقدسی نے ”کشف الاسرار“ میں لکھا ہے کہ ”غراب البین“ سے مراد وہ سیاہ کوا ہے جو نوح کرتا ہے جیسے مصیبت اور غم کے وقت نوح کیا جاتا ہے۔ نیز جب یہ کوا دوست و احباب کو کجا و کھتا ہے تو ان کے پاس آ کر بیٹھ جاتا ہے اور ان کی جدائی اور مکانوں کی دیرانی کی خبر دیتا ہے۔

ارسطا طالیس نے ”البعوت“ میں لکھا ہے کہ ”غراب البین“ وہ کوا ہے جس کا جسم سیاہ اور اس کی چونچ اور ٹانگیں زرد ہوتی ہیں۔ اس کی غذا گوشت اور گندگی وغیرہ ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کوے کی طرح ٹھوگیں مارنے سے منع فرمایا یعنی سجدے میں اتنی دیر سر رکھنا جتنی دیر کوا کھانے کے لئے اپنی چونچ (زمین پر) رکھتا ہے۔ امام بخاری نے ”الادب“ میں اور حاکم نے ”المستدرک“ میں اور بیہقی نے ”شعب الایمان“ میں اور ابن عبدالبر وغیرہ نے عبداللہ بن حرث اموی سے روایت کیا ہے وہ اپنی ماں ”ریطہ بنت مسلم“ سے روایت کرتے ہیں اور وہ اپنے باپ سے روایت کرتی ہیں کہ (میرے والد) فرماتے ہیں کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ غزوہ حنین میں شریک ہوا۔ پس آپ نے فرمایا تیرا کیا نام ہے؟ میں نے عرض کیا میرا نام ”غراب“ ہے۔ پس آپ نے فرمایا نہیں بلکہ

تہہارا نام ”مسلم“ ہے۔ علامہ دیرمی نے فرمایا کہ نبی اکرمؐ نے ”غراب“ نام کو اس لئے تبدیل کیا کہ یہ ایک ایسے پرندے کا نام ہے جو فصل اور غذا کے لحاظ سے صیغیت ہے۔ اسی لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صل ورحم میں اس پرندے کے قتل کا حکم دیا ہے۔ سنن ابی داؤد میں مذکور ہے کہ نبی اکرم ﷺ کے پاس ایک شخص آیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیرا کیا نام ہے؟ اس نے عرض کیا میرا نام ”اصرم“ ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں بلکہ تیرا نام ”زرعہ“ ہے۔ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”اصرم“ نام کو اس لئے تبدیل کیا کہ ”اصرم“ میں قطع کے معنی پائے جاتے ہیں۔ امام ابو داؤد نے فرمایا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”عاص“ عزیز، عقلیہ، شیطان، الحکم، حباب، شہاب، عفرۃ ناموں کو تبدیل فرمایا ہے۔

پس ”عاص“ نام کو اس لئے تبدیل فرمایا کہ اس میں نافرمانی کے معنی پائے جاتے ہیں اور مومن کی صفت، اطاعت و فرمانبرداری ہے اور عزیز نام کو تبدیل کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں صاحب عزت کے معنی پائے جاتے ہیں اور عزت اللہ تعالیٰ کیلئے خاص ہے اور بندے کی شان زری اور بھولت ہے۔ تحقیق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ“۔ ”عقلہ“ نام کو اس لئے تبدیل کیا کہ اس میں شدت اور غلاظت کے معنی پائے جاتے ہیں جبکہ مومن کی صفت زری اور بھولت ہے۔ ”الحاکم“ نام کو تبدیل کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اس کا معنی یہ ہے کہ وہ حاکم جس کا فیصلہ تبدیل نہ کیا جاسکے اور یہ صفت اللہ تعالیٰ کیلئے خاص ہے۔ و الحجاب اس نام کو تبدیل کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ شیطان کا نام ہے۔ ”الشیطان“ اس نام کو تبدیل کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں خیر سے دوری کے معنی پائے جاتے ہیں۔ ”الشباب“ نام کو تبدیل اس لئے کیا کہ اس کے معنی آگ کے شعلہ کے ہیں اور آگ اللہ تعالیٰ کی عقوبت میں داخل ہے۔ اس لئے اس نام کو تبدیل کر دیا۔ ”عفرۃ“ سے مراد وہ زمین ہے جس میں کوئی چیز بھی اگانے کی صلاحیت نہ ہو۔ پس آپ نے اس نام کو تبدیل کر کے اس کی جگہ ”حضرة“ نام رکھ دیا۔ امام احمد نے ”کتاب الزہد“ میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت نقل کی ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کو ”ع“ کی آواز پر فرمایا کرتے تھے ”اللَّهُمَّ لَا طَيْرَ إِلَّا طَيْرُكَ وَلَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ“ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ ہمیں ابن طبرزدی مسند سے روح ابن حبیب کا یہ واقعہ پہنچا ہے کہ وہ ایک مرتبہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے پاس موجود تھے کہ آپ کے پاس ایک کوالا لایا گیا۔ پس جب حضرت ابو بکر صدیقؓ نے کوئے کے بازو دیکھے تو ”الحمد للہ“ کہا پھر فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی جانور شکار نہیں ہوتا جب تک کہ اس کی تسبیح میں کمی نہ آئے اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے اگے والی برجزی بوٹی پر کوئی نہ کوئی فرشتہ مقرر ہوتا ہے جو اس کی تسبیح شمار کرتا رہتا ہے اور کوئی درخت بھی جھاڑ یا کانٹا نہیں جاتا جب تک اس کی تسبیح میں کمی نہ آئے۔ انسان کو کوئی برائی نہیں پہنچتی مگر اس کے گناہوں کے سبب سے اور بہت سے گناہ اللہ تعالیٰ معاف فرمادیتے ہیں۔ پھر حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا اے کوئے اللہ تعالیٰ کی عبادت کر۔ پھر حضرت ابو بکر صدیقؓ نے اس کوئے کو چھوڑ دیا۔

فائدہ | ابو ایوبؓ نے فرمایا۔ کہا جاتا ہے کہ کواز میں کے نیچے (یعنی اندر) کی چیز اپنی کوچ کی لمبائی کے بقدر گہرائی تک دیکھ لیتا ہے جب قاتیل نے اپنے بھائی ہاتیل کو قتل کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے پاس (تدفین کا طریقہ سکھانے کیلئے) ایک کوئے کو بھیجا۔ اللہ تعالیٰ نے کوئی اور پرندہ (یا جانور) کیوں نہیں بھیجا۔ اس میں حکمت یہ تھی کہ ہاتیل کے قتل (کافعل) انوکھے قسم کا تھا جو اس سے قتل نہیں ہوا

تھا۔ پس اس مناسبت سے اللہ تعالیٰ نے کوے کو بھیجا کیونکہ ”الغراب“ کوے کے نام میں بھی انوکھا پن پایا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا“

مفسرین نے فرمایا ہے کہ قاتیل کا شکار تھا۔ پس اس نے ایسی چیز قربانی کیلئے پیش کی جو اس کے نزدیک کم قیمت تھی۔ ہاتیل بھیج کر یوں کا مالک تھا۔ پس اس نے ایک عمدہ مینڈھا قربانی کیلئے (اللہ کے حضور) پیش کیا۔ (اس زمانے میں) قربانی کے قبول ہونے کی دلیل یہ ہوتی تھی کہ آگ آتی اور قربانی والی چیز کو کھا جاتی تھی۔ پس آگ نے مینڈھے کو کھالیا جو ہاتیل نے اللہ تعالیٰ کے حضور قربانی کیلئے پیش کیا تھا۔ پس یہ قربانی کے لئے پیش کیا جانے والا مینڈھا (اللہ تعالیٰ کے حکم سے) جنت میں چرنے لگا یہاں تک کہ حضرت ابراہیمؑ کے پاس حضرت اسماعیل علیہ السلام کے فدیہ میں قربانی کیلئے لایا گیا۔ قاتیل حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد میں عمر کے لحاظ سے بڑا تھا۔ روایت کی گئی ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام حج کرنے کے لئے مکہ مکرمہ تشریف لے گئے تو (جاتے ہوئے) قاتیل کو اپنے بیٹوں پر وصی بنا گئے۔ پس قاتیل نے (اپنے بھائی) ہاتیل کو قتل کر دیا۔ پس جب حضرت آدم علیہ السلام حج سے واپس تشریف لائے تو آپ نے قاتیل سے پوچھا ہاتیل کہاں ہے؟ پس اس نے کہا میں اس کے متعلق نہیں جانتا۔ پس حضرت آدم علیہ السلام نے فرمایا۔ اے اللہ! اس زمین کے ٹکڑے پر لعنت فرما جس نے ہاتیل کا خون پیا ہے۔ پس اسی وقت سے زمین نے خون پینا ترک کر دیا۔ پھر اس کے بعد حضرت آدم علیہ السلام سو سال تک زندہ رہے لیکن آپ مسکرائے نہیں۔ یہاں تک کہ آپ کے پاس ملک الموت آئے اور کہنے لگے ”حَيَّاكَ اللهُ يَا آدَمَ وَيَبَّاكَ“ حضرت آدم علیہ السلام نے فرمایا ”بببببب“ کا کیا معنی ہے؟ ملک الموت نے کہا یہ لفظ تو میں نے آپ کو ہنسانے کیلئے کہا ہے۔ روایت کی گئی ہے کہ قاتیل اپنے بھائی (کی لاش) کو ادھر ادھر اٹھائے پھرتا تھا۔ یہاں تک کہ شام ہوگئی اور اس کے ذہن میں کوئی حل نہیں آیا کہ وہ اپنے بھائی (کی لاش) کو کیا کرے۔ پس اللہ تعالیٰ نے دو کوڑوں کو بھیجا۔ پس ان میں سے ایک کوے نے دوسرے کو قتل کر دیا اور پھر اپنی چوچ سے زمین کو کھودا اور مقتول کوے کو زمین میں دفن کر دیا۔ پس قاتیل نے کوے کی اقتداء کی (یعنی زمین کھود کر اپنے بھائی ہاتیل کو دفن کر دیا۔)

پس کوے کو بھیجنے کی بڑی حکمت تھی تاکہ ابن آدم (یعنی انسان) دیکھ لے کہ فنا کیا ہے؟ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”ثم اماتہ فاقبرہ“ (پھر اسے موت دی اور قبر میں پہنچایا۔ سورہ ہمس۔ آیت: ۲۱)

حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے بنی آدم پر احسان فرمایا کہ اس نے روح خارج ہونے کے بعد اس پر (یعنی انسان کے جسم پر) بدبو (سڑن) کو مسلط کر دیا اور اگر ایسا نہ ہوتا تو کوئی دوست اپنے دوست کو دفن نہ کرتا۔ (المحدث) قاتیل حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد میں سے سب سے پہلا وہ شخص ہوگا جس کو آگ (یعنی جہنم) کی طرف ہنکایا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”رَبَّنَا أَرِنَا الَّذِينَ آصَلْنَا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ“ دو گراہ کرنے والے جنات بے مراد ہاتیل (انسانوں میں سے) اور ایلیس (جنات میں سے) ہیں۔

حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ”یوم الثلاثاء“ منگل کے متعلق سوال کیا گیا؟ پس آپ نے فرمایا کہ منگل ”یوم الدم“ (یعنی خون کا دن) ہے۔ اس دن حضرت حوا علیہا السلام کو حیض آیا اور اسی دن ابن آدم نے (یعنی قاتیل نے)

اپنے بھائی (ہاتیل) کو قتل کیا۔ (الحدیث) مقاتل نے کہا ہے کہ قتل کے اس واقعہ سے قتل پرندے اور وحشی جانور بنی آدم (یعنی انسان) سے مانوس تھے۔ پس جب قاتیل نے ہاتیل کو قتل کر دیا تو ابن آدم کے پاس سے درندے اور پرندے بھاگ گئے اور درختوں پر کانٹے آگے اور پھل اور میوے کھنے ہو گئے اور سمندروں کا پانی کھاری ہو گیا اور زمین غبار آلود ہو گئی۔ ابوداؤد نے حضرت سعد بن ابی وقاص کی روایت نقل کی ہے کہ حضرت سعد نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر کوئی انسان مجھ پر دست درازی کرے تو میں کیا کروں؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ طریقہ اختیار کرنا جو طریقہ حضرت آدم علیہ السلام کے دو بیٹوں میں سے صالح بیٹے نے اختیار کیا تھا۔ اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ آیت کریمہ تلاوت کی (جس میں اس واقعہ کا تذکرہ ہے)۔

ایک عجیب حکایت | قزوینی نے ابو حامد اندلسی سے نقل کیا ہے کہ بحر الاسود پر اندلس کے کنارے ایک ”کنیہ“ نامی پتھر ہے جو ایک پہاڑ پر نصب ہے۔ اس پتھر پر ایک بڑا قبہ بنا ہوا ہے اور قبہ پر ایک کوا بیٹھا ہوا ہے جو اس سے الگ نہیں ہوتا اور اس قبہ کے سامنے ایک مسجد بنی ہوئی ہے جس کی زیارت کیلئے لوگ آتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس جگہ ماگنی جانے والی دعا قبول ہوتی ہے۔ تحقیق پادریوں سے یہ بات طے ہے کہ جو مسلمان مسجد کی زیارت کیلئے آئیں پادری ان کی فیاضت کریں۔ پس جب کوئی مسلمان زیارت کی غرض سے وہاں پہنچتا ہے تو کوا قبہ کے ایک سوراخ میں اپنا سر ڈالتا ہے اور چیختا ہے اور اگر زیارت کرنے والے دو افراد ہوں تو کوا دو مرتبہ چیختا ہے اور اسی طرح جتنی زائرین کی تعداد ہو اس کے مطابق چیختا ہے جب کوے کی آواز پادریوں کو پہنچتی ہے تو وہ اس آواز سے زائرین کی تعداد معلوم کر لیتے ہیں اور اسی کے مطابق کھانا لاتے ہیں۔ یہ کنیہ ”کنیہ الغراب“ کے نام سے مشہور ہے۔ پادریوں کا خیال ہے کہ ہم عرصہ دراز سے اس کوے کو اسی تہ پر دیکھ رہے ہیں اور ہمیں معلوم نہیں کہ یہ کہاں سے کھانا پیتا ہے۔

ایک دوسری عجیب و غریب حکایت | ابو الفرج المعانی بن زکریا نے ”کتاب الجلیس والانیس“ میں نقل کیا ہے کہ ہم قاضی ابوالحسن کے پاس بیٹھتے تھے۔ پس حسب معمول ہم ان کے پاس آئے۔ پس ہم دروازہ کے پاس بیٹھ گئے۔ پس ایک اعرابی بھی کسی ضرورت سے وہاں بیٹھا ہوا تھا۔ قاضی صاحب کے گھر میں کھجور کا ایک درخت تھا اس پر ایک کوا آکر بیٹھ گیا۔ پس وہ کوا کائیں کائیں کرنے لگا پھراڑ گیا۔ پس اعرابی نے کہا یہ کوا کہہ رہا ہے کہ اس گھر کے مالک کا سات دن بعد انتقال ہو جائے گا۔ راوی کہتے ہیں کہ ہم نے اعرابی کو ڈانٹا۔ پس وہ اعرابی کھڑا ہوا اور چل دیا۔ پھر قاضی صاحب نے ہمیں اندر بلایا۔ پس ہم گھر میں داخل ہوئے تو ہم نے دیکھا کہ قاضی صاحب کے چہرے کا رنگ متغیر ہے اور پریشان ہیں۔ پس ہم نے کہا کیا خبر ہے؟ پس قاضی صاحب نے فرمایا کہ میں نے رات کو خواب میں ایک آدمی کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے۔

مَنَازِلِ آلِ عِبَادِ بْنِ زَيْدٍ
عَلَى أَهْلِيكَ وَالنَّعْمَ السَّلَامُ

اے آل عباد بن زید کے گھر والو! تم پر اور تمہاری نعمتوں پر سلامتی ہو۔

قاضی صاحب نے فرمایا کہ تحقیق اس خواب نے میرے دل کو پریشان کر دیا ہے؟ راوی کہتے ہیں ہم نے قاضی صاحب کو

دعائیں دیں اور واپس آگئے۔ پس جب ساتواں دن ہوا تو (ہم نے سنا کہ) قاضی صاحب کو ذوق نہ کر دیا گیا ہے۔ قاضی ابوطیب طبری نے کہا ہے کہ میں نے یہ حکایت ”شفا ابی الفرج“ کے لفظ کے ساتھ سنی ہے۔

ایک تیسری عجیب و غریب حکایت | یعقوب بن سکیب نے کہا ہے کہ امیہ بن ابی الصلت ایک دن شراب پی رہا تھا کہ ایک کو آیا۔ پس وہ کو ابولنے لگا۔ پس امیہ نے کو سے کو کہا تیرے منہ میں مٹی پھر کو ابولنے لگا۔ پس امیہ نے اس سے کہا تیرے منہ میں مٹی۔ پھر امیہ اپنے ساتھیوں کے سامنے آیا۔ پس امیہ نے کہا کیا تم جانتے ہو یہ کو کیا کہہ رہا ہے؟ (پس حاضرین نے کہا ہمیں معلوم نہیں) امیہ نے کہا اس کوے کا خیال ہے کہ میں (یعنی امیہ) شراب کا پیالہ پیٹے ہی مر جاؤں گا اور اس کی نشانی یہ ہے کہ وہ کوا فلاں ٹیلے کی طرف جلے گا۔ پس وہ ایک ہڈی کھائے گا اور ہڈی کے حلق میں چھننے کی وجہ سے اس کی موت واقع ہو جائے گی۔ راوی کہتے ہیں کہ پس وہ کوا ٹیلے کی طرف گیا۔ پس اس نے ہڈی کھائی اور ہڈی اس کے حلق میں بھنس گئی۔ پس اس کی (یعنی کوے کی) موت واقع ہو گئی۔ پھر امیہ نے شراب کا پیالہ پیا تو اسی وقت اس کی موت واقع ہو گئی۔ اھ۔ میں (یعنی دبیری) کہتا ہوں کہ امیہ بن ابی الصلت کا فر تھا۔ یہ بات ”مختصر المرئی اور المہذب“ وغیرہ میں مذکور ہے۔ نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امیہ کے وہ اشعار بھی سنے تھے جن میں اللہ کی وحدانیت کا اقرار اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے مبعوث ہونے کا ذکر تھا۔ امیہ بن ابی صلت کا نام عبداللہ بن ربیعہ بن عوف تھا۔ امیہ زمانہ جاہلیت میں (اللہ تعالیٰ کی) عبادت کرتا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت پر ایمان رکھتا تھا اور اس کے متعلق اس نے بہترین اشعار کہے ہیں۔ امیہ نے اسلام کا زمانہ پایا لیکن وہ مسلمان نہیں ہوا۔ ترمذی نسائی اور ابن ماجہ میں یہ روایت مذکور ہے۔ حضرت شرید بن سوید فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کا روایف تھا (یعنی سواری پر ان کے پیچھے سوار تھا) پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تجھے امیہ بن ابی صلت کا شعر یاد ہے؟ میں نے کہا ہاں۔ پس آپ نے فرمایا سناؤ۔ پس میں نے شعر کا ایک بیت (یعنی جزو) سنایا۔ پس آپ نے فرمایا اور سناؤ۔ پھر میں نے شعر کا ایک بیت (حصہ) سنایا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور سناؤ۔ یہاں تک کہ میں نے سوشعر سنا دیئے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کاش کہ وہ (یعنی امیہ بن ابی صلت) مسلمان ہو جاتا۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے امیہ بن ابی صلت کا یہ شعر:

فلاشیء اعلیٰ منک حمدا و امجد

لک الحمد والنعماء والفضل ربنا

”اے ہمارے رب تیرے لئے ہی حمد، نعتیں اور فضل ہے پس کوئی چیز تیری حمد و تجید سے اعلیٰ نہیں ہے۔“

سن کر فرمایا کہ ہو سکتا ہے وہ (یعنی امیہ بن ابی صلت) اپنے اس شعر کی وجہ سے مسلمان ہو جائے۔ مسند دارمی میں حدیث عکرمہ میں مذکور ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ نبی اکرم ﷺ نے سچ فرمایا۔ زمانہ جاہلیت میں امیہ نے تورات و انجیل پڑھی تھی۔ ان کے مطالعہ سے اسے اس بات کا علم ہو گیا تھا کہ عرب میں ایک نبی مبعوث ہونے والا ہے لیکن امیہ نے خیال کیا وہ نبی میں ہی ہوں۔ پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے تو اس کی امید پوری نہیں ہوئی اور امیہ حسد کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہیں لایا۔

اہل عرب میں امیہ بنی وہ پہلا شخص ہے جس نے کتابت (یعنی خط وغیرہ) کے شروع میں ”بِاسْمِکَ اللّٰہِمْ“ لکھنا شروع کیا اور پھر قریش بھی جاہلیت کے خطوط میں اس کلمہ کو لکھنے لگے۔ امیہ بن ابی صلت نے یہ کلمہ کہاں سے سیکھا۔ اس کے متعلق مسعودی نے عجیب و غریب داستان بیان کی ہے کہ امیہ مصعب تھا یعنی اسے جنات دکھائی دیتے تھے۔ پس وہ قریش کے کسی قافلہ کے ساتھ ایک مرتبہ سفر کیلئے نکلا۔ پس ایک سانپ نمودار ہوا تو قافلہ والوں نے اس کو قتل کر دیا۔ پس اس کے بعد ایک اور سانپ نکلا اور قتل ہونے والے سانپ کا قصاص طلب کرنے لگا اور کہنے لگا کہ تم نے فلاں کو قتل کیا ہے پھر اس نے زمین پر ایک گکڑی ماری جس کی وجہ سے اونٹ فرار ہو گئے۔ پس قافلہ والوں نے بڑی مشقت کے بعد اونٹوں کو جمع کیا تو پھر وہ سانپ آیا اور اس نے دوسری مرتبہ زمین پر لاٹھی ماری۔ پس اونٹ منتشر ہو گئے۔ پس قافلہ والوں نے مشقت کر کے نصف رات کے وقت تک اونٹوں کو جمع کر لیا تو وہ سانپ پھر نمودار ہوا۔ پس اس نے تیسری مرتبہ لاٹھی زمین پر ماری۔ پس اونٹ فرار ہو گئے۔ پس قافلہ والے اونٹوں کو جمع کرنے پر قادر نہ ہو سکے یہاں تک کہ وہ اونٹوں کی تلاش میں ایک ایسی جگہ پہنچ گئے۔ قریب تھا کہ وہ تھکن اور پیاس کی وجہ سے ہلاک ہو جاتے۔ پس قافلہ والوں نے امیہ بن ابی صلت سے کہا کیا تیرے پاس (اس مصیبت سے نجات کا) کوئی حیلہ ہے؟ امیہ نے کہا شاید کوئی نجات کی صورت بن جائے۔ پس وہ وہاں سے چل دیا۔ یہاں تک کہ ایک ٹیلہ پار کرنے کے بعد اسے آگ جلتی ہوئی نظر آئی۔ پس وہ آگ کی طرف چل دیا۔ یہاں تک کہ وہ خیمہ میں مقیم ایک بوڑھے کے پاس پہنچ گیا۔ پس امیہ نے اس بوڑھے سے اپنی اور اپنے ساتھیوں کی پریشانی کی شکایت کی؟ وہ بوڑھا درحقیقت جن تھا۔ پس اس بوڑھے نے امیہ سے کہا تم جاؤ۔ پس اگر تمہارے پاس سانپ آئے تو تم یہ کلمات ”بِاسْمِکَ اللّٰہِمْ“ سات مرتبہ پڑھ دینا۔ پس امیہ بن ابی صلت اپنے ساتھیوں کے پاس لوٹ آیا اور ان کو ان کلمات کے متعلق بتایا۔ پس جب سانپ ان کی طرف آیا تو انہوں نے (یعنی قافلہ والوں نے) یہ کلمات کہے۔ پس سانپ کہنے لگا (جو دراصل جن تھا) تمہارا براہو تمہیں یہ کلمہ کس نے سکھا ہے۔ پھر وہ سانپ وہاں سے چلا گیا اور قافلہ والوں کی پریشانی جس میں وہ مبتلا تھے دور ہو گئی۔ اس قافلہ میں حرب بن امیہ بن عبد شمس بھی تھے جو حضرت معاویہ بن ابی سفیان کے دادا ہیں۔ پس اس واقعہ کے بعد ایک جن نے ان کو (یعنی حرب بن امیہ بن عبد شمس کو) سانپ کے قصاص میں قتل کروایا۔ کسی شاعر نے کہا ہے کہ۔

وَقَبْرِ حَوْبٍ بِمَكَانٍ قَفْرِ وَلَيْسَ قُورَبٌ قَبْرِ حَوْبٍ قَبْرِ

”حرب کی قبر ”ہو“ کے مقام میں ہے اور حرب بن امیہ بن عبد شمس کی قبر کے قریب کوئی قبر نہیں ہے۔“

تحقیق امیہ بن ابی صلت کی بہن عاتکہ مسلمان ہو گئی تھی اور اس نے اپنے بھائی کا یہ واقعہ بیان کیا تھا۔ عبدالرزاق نے اس کی تصریح بیان کی ہے۔ عنقریب انشاء اللہ اس کتاب میں ”باب النون“ میں ”النسر“ کے تحت اس کا تفصیلی ذکر آئے گا۔

الحکم کو سے کی تمام اقسام حرام ہیں البتہ ”غراب الزرع“ کبھی کا کو وجودا نہ وغیرہ کے علاوہ کچھ نہیں کھاتا صحیح قول کے مطابق حلال ہے۔

امام بخاری نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ جانور ایسے ہیں کہ ان کے قتل کرنے والے پر کوئی گناہ نہیں۔ وہ جانور یہ ہیں۔ کو، چیل، چوہا، سانپ اور وہ کتا جو کائے والا ہو۔ سنن ابن ماجہ اور بیہقی میں مذکور ہے۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سانپ فاسق (یعنی نافرمان) ہے، چوہا فاسق ہے اور کو فاسق ہے۔ علامہ دمیرئی نے فرمایا کہ کون شخص ایسا ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان کے بعد ان کا (یعنی چوہے اور کوے وغیرہ کا) گوشت کھائے گا۔

امثال شاعر نے کہا ہے کہ۔

وَمَنْ يَكُنِ الْغُرَابُ لَهُ ذَلِيلًا
يُمِرُّهُ عَلَى جَنَفِ الْكِلَابِ

”اور وہ شخص جس کی رہنمائی کو کرے وہ (یعنی کو) اسے کتوں کے مراد پر لے جا کر کھڑا کر دے گا۔“

اہل عرب کہتے ہیں ”لَا أَفْعَلُ كَذَا حَتَّى يَنْسِيبَ الْغُرَابُ“ (میں ایسا نہیں کروں گا یہاں تک کہ کو بوڑھا ہو جائے) یہ مثال اس وقت استعمال کی جاتی ہے جب کوئی ہمیشہ کیلئے کسی کام کو نہ کرنے کا عہد کر لے کیونکہ کوے پر بڑھا پانچ نہیں آتا۔

حافظ ابو نعیم نے ”حلیۃ“ میں سفیان بن عیینہ کے حالات میں مسعر بن کدام کی روایت نقل کی ہے کہ ایک آدمی بحری سفر پر روانہ ہوا۔ پس باد مخالف کی وجہ سے کشتی ٹوٹ گئی۔ پس وہ آدمی ایک جزیرہ میں پہنچ گیا۔ پس وہ وہاں تین دن تک ٹھہرا رہا لیکن اسے کوئی آدمی نظر نہیں آیا اور نہ ہی کچھ کھانے پینے کو مل سکا۔ پس وہ شخص زندگی سے مایوس ہو کر شاعر کا یہ شعر پڑھنے لگا۔

إِذَا شَابَ الْغُرَابُ أَتَيْتْ أَهْلِي
وَصَارَ الْقَارَ كَاللَّبَنِ الْحَلِيبِ

”جب کوے پر بڑھا پانچ آ جائے گا تو میں اپنے گھر واپس آؤں گا۔“

پس کسی نے اس کی آواز کا جواب دیا جسے وہ دیکھ نہیں پارہا تھا۔

عَسَى الْكُرْبُ الَّذِي أَمْسَيْتَ فِيهِ
يَكُونُ وِرَاءَهُ فَرَجٌ قَرِيبٌ

”عقرب مصیبت کے بعد جس میں تم مبتلا ہو فریضی حاصل ہوگی۔“

پس اس نے دیکھا کہ ایک کشتی اس کے سامنے ہے۔ پس جب کشتی قریب آئی تو کشتی والوں نے اس کو سوار کر لیا۔ پس اس آدمی کو اس سفر میں بہت زیادہ نفع حاصل ہوا۔ اہل عرب کہتے ہیں۔ ”أَبْصَرُ مِنْ غُرَابٍ“ (کوے سے زیادہ تیز نگاہ والا) ابن الاعرابی کا خیال ہے کہ اہل عرب نے کوے کا ایک نام ”الغراب الاعور“ بھی رکھا ہے کیونکہ اس کی بینائی بہت تیز ہوتی ہے اس لئے یہ ایک آنکھ کو بند رکھتا ہے۔

مسعودی نے بعض علماء فارس سے نقل کیا ہے کہ ان میں سے ایک حکیم کا قول ہے کہ میں نے ہر چیز سے اس کی اچھی عادت حاصل کی ہے۔ یہاں تک کہ میں نے کتے، بلی، خنزیر اور کوے کی اچھی عادت حاصل کی ہے۔ ان سے کہا گیا کہ آپ نے کتے کی کوئی اچھی خصلت اخذ کی ہے؟ حکیم صاحب نے کہا کہ کتے کی اپنے مالک کے گھر والوں سے الفت و محبت اور اپنے مالک کے جان و مال کی حفاظت۔ ان سے کہا گیا کہ بلی کی کوئی اچھی عادت آپ نے اخذ کی ہے؟ حکیم صاحب نے کہا کہ بلی کی چالپوسی جبکہ وہ کھانے کیلئے

کوئی چیز مانگے اس میں یہ بے مثل ہے۔ لوگوں نے پوچھا کہ آپ نے خنزیر کی کونسی اچھی عادت اخذ کی ہے؟ حکیم صاحب نے کہا کہ خنزیر سے میں نے اس کی اپنی ضروریات سے سویرے سویرے ہی فراغت پالینے کی اچھائی کو اخذ کیا ہے۔ ان سے کہا گیا کہ آپ نے کوسے سے کونسی اچھی خصلت اخذ کی ہے؟ حکیم صاحب نے کہا کہ تختی کے ساتھ اپنی حفاظت اور دفاع کی اچھی خصلت میں نے کوسے سے اخذ کی ہے۔

ایک عجیب حکایت علامہ دمیرٹی نے فرمایا کہ میں نے امام ابی القاسم الطبرانی کی ”کتاب الدعوات اور ”تاریخ ابن نجار“ میں ابو یعقوب یوسف بن فضل صیدلانی“ کے حالات میں اور ”احیاء“ میں ”کتاب آداب السفر“ میں یہ روایت دیکھی ہے کہ حضرت زید بن اسلم اپنے والد کے حوالہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ بیٹھے ہوئے لوگوں سے مخاطب تھے کہ ایک آدمی اپنے لڑکے کے ہمراہ آیا۔ پس حضرت عمرؓ فرمایا تیری بربادی میں نے ایسی مشابہت تو کوؤں میں بھی نہیں دیکھی جیسی مشابہت تجھ میں اور تیرے بیٹے میں ہے۔ اس شخص نے کہا کہ اے امیر المومنین اس لڑکے کو اس کی ماں نے اس وقت جنم دیا جبکہ وہ مرچکی تھی۔ پس حضرت عمرؓ سیدھے ہو کر بیٹھ گئے اور فرمایا کہ اس لڑکے کا قصہ مجھے سناؤ۔ اس شخص نے کہا اے امیر المومنین! ایک مرتبہ میں سفر کیلئے نکلا اور اس کی ماں حاملہ تھی۔ پس اس نے کہا تم مجھے چھوڑ کر سفر میں جا رہے ہو اس حال میں کہ میں حمل کے بار (بوجھ) سے بوجھل ہو رہی ہوں۔ پس میں نے کہا کہ جو کچھ تیرے پیٹ میں ہے میں اسے اللہ کے سپرد کرتا ہوں۔ پھر میں سفر کیلئے نکلا۔ پس میں کئی سال تک گھر سے غائب رہا۔ پھر جب میں گھر واپس آیا تو میں نے دیکھا کہ میرے گھر کا دروازہ مقفل ہے۔ پس میں نے پڑوسیوں سے کہا کہ ”فلانہ“ کہاں ہے۔ پس انہوں نے کہا کہ وہ مرچکی ہے۔ پس میں نے کہا ”إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ“ پھر میں اس کی (یعنی اپنی بیوی کی) قبر پر گیا۔ پس میں اس کی قبر پر رونے لگا۔ پھر میں واپس لوٹنے لگا اور میرے ساتھ میرے چچا زاد بھائی بھی تھے۔ پس میں اور میرے چچا زاد بھائی چند ہی قدم چلے ہوں گے کہ مجھے قبرستان میں آگ نظر آئی۔ پس میں نے اپنے چچا زاد بھائیوں سے کہا یہ آگ کیسی ہے؟ پس انہوں نے کہا ہم ”فلانہ“ (یعنی بھائی) کی قبر پر رات کو یہ آگ دیکھتے ہیں۔ پس میں نے کہا ”إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ“ اللہ کی قسم تحقیق یہ عورت بہت صالح اور تہجد گزار تھی۔ تم مجھے دوبارہ اس کی قبر پر لے چلو۔ پس ہم اس کی قبر پر گئے۔ پس میرے چچا زاد بھائی قبرستان میں داخل ہوتے ہی رک گئے اور میں اپنی بیوی کی قبر کے پاس آیا۔ پس میں نے دیکھا کہ قبر کھلی ہوئی ہے اور میری بیوی بیٹھی ہے اور یہ لڑکا اس کے ارد گرد چکر لگا رہا ہے۔ پس میں اسی منظر کی جانب متوجہ تھا۔ ایک (غیب سے) منادی کرنے والے نے کہا اے وہ جس نے اپنی امانت اپنے رب کے سپرد کی تھی۔ اپنی امانت واپس لے لے۔ اللہ کی قسم اگر تو اس کی والدہ کو اللہ کے سپرد کرتا تو اس کو بھی پالیتا۔ پس میں نے اس لڑکے کو لے لیا تو قبر برابر (یعنی بند) ہو گئی جیسے پہلے تھی۔ اس شخص نے کہا اے امیر المومنین اللہ کی قسم! یہ واقعہ صحیح ہے۔ ابو یعقوب کہتے ہیں کہ میں نے اس حدیث کے متعلق کوفہ والوں سے دریافت کیا تو انہوں نے کہا کہ ہاں اس شخص کو (جس نے یہ واقعہ بیان کیا ہے) ”خنزیر العیور“ کہا جاتا ہے۔ اسی طرح کا ایک عجیب و غریب واقعہ حافظ حرنی نے ”المعذب“ میں عبید ابن واقد لیشی بصری کے حالات میں لکھا ہے۔ عبید ابن واقد لیشی بصری فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ حج کے ارادے سے گھر سے نکلا۔ پس حمیری ملاقات ایک آدمی سے ہوئی جس کے ساتھ ایک لڑکا تھا جو حسین و جمیل اور تیز رفتار تھا۔ پس میں نے اس آدمی سے کہا کہ یہ لڑکا

کون ہے اور کس کا ہے؟ اس آدمی نے کہا کہ یہ میرا بیٹا ہے اور عنقریب میں تمہیں اس کے متعلق ایک قصہ سناتا ہوں۔ وہ واقعہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ میں حج کرنے کے لئے گھر سے نکلا تو میرے ہمراہ اس لڑکے کی ماں بھی تھی اور وہ اس وقت حاملہ تھی۔ پس جب ہم نے کچھ سفر طے کیا تو راستہ میں اس کی والدہ کو دروزہ شروع ہوا۔ پس اس نے یہ لڑکا جتا اور اس کی (یعنی میری بیوی کی) موت واقع ہوگئی۔ پس قافلہ کی روانگی کا وقت قریب آیا تو میں نے بچہ کو ایک پارچہ میں لپیٹ کر ایک غار میں رکھ دیا اور اس کے اوپر پتھر رکھ دیئے اور قافلہ کے ساتھ اس خیال سے روانہ ہو گیا کہ کچھ دیر بعد اس بچہ کی موت واقع ہو جائے گی۔ پس جب ہم حج سے فارغ ہوئے اور واپس لوٹے تو ہم نے اس جگہ قیام کیا تو میرے ساتھیوں میں سے ایک شخص غار کی طرف گیا۔ پس اس نے غار سے پتھر ہٹائے تو اس نے دیکھا کہ لڑکا زندہ ہے اور اپنی انگلی چوس رہا ہے۔ پس ہم نے دیکھا کہ اس کی (یعنی بچہ کی) انگلی سے دودھ نکل رہا ہے۔ پس میں نے اس کو اٹھایا۔ پس یہ وہی بچہ ہے جسے آپ دیکھ رہے ہیں۔

خواص | اگر کوئے کی چونچ کسی انسان کی گردن میں لٹکا دی جائے تو وہ نظر بد سے محفوظ رہے گا۔ اگر کوئے کی کبھی آنکھ میں بطور سرمہ استعمال کی جائے تو آنکھ کی ظلمت دور ہو جائے گی۔ کوئے کی تلی اگر گلے میں لٹکا دی جائے تو قوت باہ میں بے حد اضافہ ہوتا ہے۔ اگر کسی انسان کو کوئے کا خون نبیذ میں ملا کر پلایا جائے تو وہ نبیذ سے متنفر ہو جائے گا۔ یہاں تک کہ وہ کبھی بھی نبیذ نہیں پئے گا۔ کوئے کا خون خشک کر لیا جائے اور بوا سیر پر لگایا جائے تو بوا سیر ختم ہو جائے گی۔ کوئے کا دل اور اس کا سر نبیذ میں ڈال کر کسی انسان کو پلایا جائے تو پیٹنے والا پلانے والے سے محبت کرنے لگے گا۔ پس اگر ایسے کوئے کا بھنا ہوا گوشت جس کے گلے میں طوق ہو کھالیا جائے تو تونج کیلئے نافع ہے۔ کوئے کا پتا کسی ایسے شخص پر مل دیا جائے جس پر جادو کیا گیا ہو تو اس پر سے جادو کا اثر ختم ہو جائے گا۔ اگر سیاہ کوا پروں سمیت سرکہ میں ڈبو دیا جائے اور پھر اس سرکہ کو سر پر ملا جائے تو سر کے بال سیاہ ہو جائیں گے۔ ”غراب ابلق“ (سیاہ سفید کوا) جس کا نام ”الیہودی“ بھی ہے کی بیٹ خنازیر اور خوانیق کیلئے نافع ہے۔ اگر ”غراب ابلق“ کی بیٹ کپڑے میں لپیٹ کر کسی ایسے بچے کے گلے میں لٹکا دی جائے جسے کھانسی ہو تو اس کی کھانسی ختم ہو جائے گی۔

تعبیر | کوئے کو خواب میں دیکھنا ایسے آدمی پر دلالت کرتا ہے جو غدار، خود غرض، حریص زمین کھودنے والا، کسی کی جان کو تلف کرنے کو حلال سمجھنے والا، گورکن اور مردوں کو دفن کرنے والا ہو اور کوئے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر غربت، بدشگونی، فکر، غم، طویل سفر سے بھی دی جاتی ہے۔ نیز کوئے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسے آدمی سے بھی دی جاتی ہے جو دعا کا محتاج ہو۔ ”غراب الزرع“ کو خواب میں دیکھنا اور دلدارنا اور ایسے شخص پر دلالت کرتا ہے جس میں خیر و شر دونوں کا مادہ پایا جاتا ہو۔ ”غراب الاقیق“ کو خواب میں دیکھنا ایسے شخص پر دلالت کرتا ہے جس میں عجیب و غریب صفات پائی جاتی ہیں۔ پس جو شخص خواب میں کوئے کا شکار کرے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے مال حرام حاصل ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں کوئے کو اپنے گھر میں دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس سے مراد وہ شخص ہے جو خواب دیکھنے والے کی عورت سے خیانت (یعنی زنا) کرتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ کوا باہمیں کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس کے ہاں ولد نبیث کی پیدائش ہوگی۔ ابن سیرین نے کہا ہے کہ اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے شہید غم لاحق ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ کوئے کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے چوروں سے چوری کا مال حاصل ہوگا۔ اگر کسی نے خواب

میں دیکھا کہ کوا زمین کرید رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا اپنے بھائی کو قتل کرے گا۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اس برائی سے بچائے۔ ارطامیذوس نے کہا ہے کہ ”الغراب الاثقع“ کو خواب میں دیکھنا طویل عمر پر دلالت کرتا ہے۔ ایک خواب کی تعبیریوں ہے کہ ایک شخص نے دیکھا کہ ایک کوا خانہ کعبہ پر بیٹھ گیا ہے۔ پس اس شخص نے یہ خواب ابن سیرین کو سنایا۔ پس ابن سیرین نے فرمایا کہ ایک فاسق (نافرمان) آدمی کسی شریف عورت سے شادی کرے گا۔ پس کچھ دنوں بعد حجاج نے عبداللہ بن جعفر بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہما جمعین کی صاحبزادی سے نکاح کیا۔

الغر

”الغر“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد سیاہ رنگ کا ایک بحری پرندہ ہے۔

الغرنيق

”الغرنيق“ (کوچ) غین کے ضمہ اور نون کے فتح کے ساتھ۔ جوہری اور زحمری نے کہا ہے کہ یہ ایک سفید آبی پرندہ ہے جس کی گردن لمبی ہوتی ہے۔ نہایت الغریب میں مرقوم ہے کہ یہ ایک مذکر آبی پرندہ ہے جسے غرنیق غرقوق کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد بڑی بلخ ہے۔ ابوصبرہ اعرابی نے کہا ہے کہ اس پرندے کا نام ”غرقوق“ اس کی سفیدی کی بناء پر رکھا گیا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ الغرائق الغرقوق بلخ کے برابر ایک سیاہ پرندہ ہے۔ طبرانی نے اسناد صحیح کے ساتھ سعید بن جبیر کی روایت نقل کی ہے کہ سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ جب حضرت ابن عباسؓ کا طائف میں انتقال ہوا تو ہم ان کے جنازہ میں شریک ہوئے۔ پس ہم نے دیکھا کہ غرنیق کے مشابہ ایک پرندہ آیا۔ یہاں تک کہ وہ حضرت ابن عباسؓ کی نعش میں داخل ہو گیا۔ پھر ہم نے اس پرندہ کو نعش سے باہر نکلنے ہوئے نہیں دیکھا۔ پس جب حضرت ابن عباسؓ کو دفن کر دیا گیا تو قبر کے کنارے سے یہ آیت تلاوت کرنے کی آواز آئی لیکن ہمیں معلوم نہیں ہوسکا کہ تلاوت کرنے والا کون تھا۔ ”يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَةً فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي جَنَّاتِي“ پھر امام مسلم نے بھی عبداللہ بن یاسین سے اسی کی مثل روایت کی ہے لیکن اس میں ہے کہ ایک سفید پرندہ آیا جسے غرقوق کہا جاتا تھا۔ ایک روایت میں ہے کہ گویا کہ وہ قہر یہ تھا اور ”القبطة“ سفید کپڑے کو کہتے ہیں۔ قزوینی نے کہا ہے کہ ”غرنیق“ موسیٰ پرندوں میں سے ہے جب یہ پرندہ موسم کی تبدیلی محسوس کرتا ہے تو اپنے وطن کی طرف جانے کا عزم کرتا ہے۔ پس یہ پرندہ اڑنے سے قبل ایک ”قائد“ (رہنما) اور ایک ”حارس“ (راستہ بتانے اور نگرانی کیلئے) منتخب کرتا ہے۔ پھر یہ تمام پرندے یکجا پرواز کرتے ہیں۔ پس جب یہ پرواز کرتے ہیں تو بہت بلندی پر پرواز کرتے ہیں یہاں تک کہ کوئی شکاری پرندہ ان پر حملہ آور نہیں ہوسکتا۔ پس جب یہ پرندہ بادلوں کو دیکھتا ہے یا رات کی تاریکی محسوس کرتا ہے یا اسے کھانے پینے کی حاجت محسوس ہوتی ہے تو نیچے اتر آتا ہے اور اپنی آواز بند کر لیتا ہے تاکہ دشمن کو ان کی خبر نہ ہو سکے۔ جب یہ پرندہ (یعنی کوچ) سوتا ہے تو ہر ایک اپنا منہ اپنے بازوؤں میں چھپا لیتا ہے کیونکہ یہ جانتا ہے کہ بازوؤں کی نسبت صدمہ برداشت کرنے کی بدرجہ اولیٰ استطاعت رکھتے ہیں اور یہ بھی جانتا ہے کہ آنکھ اور

دماغ اشرف الاعضاء ہیں اور وہ بھی سر میں ہی ہیں۔ یہ پرندہ نیند کے وقت اپنا ایک پاؤں اٹھا لیتا ہے تاکہ گہری نیند نہ آسکے۔ پس جو پرندے قاکہ (رہنما) اور حارس کے فرائض سرانجام دیتے ہیں وہ نہیں سوئے اور نہ ہی وہ اپنے پروں میں سر کو چھپاتے ہیں بلکہ وہ چوک رہتے ہیں اور چاروں طرف نگاہ رکھتے ہیں۔ پس جب وہ کسی کی آہٹ محسوس کر لیتے ہیں تو بلند آواز سے چیخا شروع کر دیتے ہیں۔ پھر یعقوب بن سراج نے حکایت بیان کرتے ہوئے کہا ہے کہ میں نے ایک رومی شخص دیکھا۔ اس نے کہا کہ میں ایک مرتبہ ”بحر الزنج“ میں ایک کشتی پر سوار ہوا۔ پس ہوانے مجھے ایک جزیرہ میں پہنچا دیا۔ پس میں چلتا چلتا ایک شہر (یعنی بستی) میں پہنچا تو میں نے دیکھا کہ وہاں کے رہنے والے افراد کا قد صرف ایک بالشت ہے اور ان کی اکثریت ایک آنکھ کی روشنی سے محروم ہے۔ پس ان لوگوں نے جب مجھے دیکھا تو وہ میرے ارد گرد جمع ہو گئے۔ پس انہوں نے مجھے پکڑ لیا اور مجھے اپنے بادشاہ کے پاس لے گئے۔ پس بادشاہ نے مجھے قید کرنے کا حکم دیا۔ پس مجھے ایک قیدخانہ میں جو بنجر کے کی طرح تھا قید کر دیا گیا۔ پھر کچھ دنوں کے بعد میں نے ان کو لڑائی کیلئے مستعد دیکھا۔ پس میں نے ان سے اس کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے کہا کہ ہمارے دشمن ان ہی دنوں میں ہم پر حملہ آور ہوتے ہیں۔ پس کچھ ہی دن گزرے تھے کہ (میں نے دیکھا) غرائق (کونج) کا ایک جھنڈا آیا اور ان (لوگوں) کو ڈھونڈیں مارنے لگا اور ان کی ایک آنکھ کی روشنی بھی اسی وجہ سے ختم ہوئی تھی۔ پس میں نے مصالیا اور کونجوں کو بھگانے لگا۔ پس تمام کو نہیں فرار ہو گئیں۔ پس وہ لوگ اس وجہ سے کہ میں نے ان کے دشمنوں یعنی کونجوں کو بھگا دیا ہے میری عزت کرنے لگے۔

فائدہ | قاضی عیاض وغیرہ نے کہا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب سورہ نجم کی تلاوت فرمائی اور اس آیت پر پہنچے ”أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ“ (اب ذرا بتاؤ تم نے کبھی اس لات اور اس عزیٰ اور تیسری ایک دیوی منات کی حقیقت پر کچھ غور بھی کیا ہے۔ سورہ النجم آیت ۱۹-۲۰) اور یہ کلمات کہے ”تِلْكَ الْغَرَابِيقُ الْغَلَا وَإِنْ شِفَاعَتُهُنَّ لِتُرْتَجَىٰ“ پس جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری سورہ ختم کی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا اور آپ کے ہمراہ جو مسلمان تھے انہوں نے بھی سجدہ کیا اور کفار مکہ نے جب اپنے معبودوں کی تعریف سنی تو انہوں نے بھی سجدہ کیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی ”وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْفَى الشَّيْطَانَ فِي أُهْمِيَّتِهِ“ (اور اے نبی مہتمم سے پہلے ہم نے نہ کوئی رسول ایسا بھیجا ہے نہ نبی جس کے ساتھ یہ معاملہ نہ پیش آیا ہو کہ) جب اس نے تمنا کی شیطان اس کی تمنا میں خلل انداز ہو گیا۔ سورہ حج۔ آیت ۵۲)

اہل علم نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اہل صحیح اور رواۃ ثقہ میں سے کسی نے صحیح و متصل سند کے ساتھ اس کو نقل نہیں کیا بلکہ یہ حدیث اور ایسی دیگر روایات ان مفسرین و ملعون مورخین کی من گھڑت ہیں جنہوں نے ہر انہونی صحیح و تقیم بات کو بیان کرنا آسان سمجھ رکھا ہے۔ صحیح حدیث میں صرف اتنا واقعہ مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ نجم کی تلاوت کی۔ اس حال میں کہ آپ مکہ مکرمہ میں تھے۔ پس آپ نے (اختتام سورہ پر) سجدہ کیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مسلمانوں نے بھی سجدہ کیا۔ نیز مشرکین اور جن و انس نے بھی سجدہ کیا۔ علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث کی لفظی توجیہ ہے اور معنوی توجیہ یہ ہے کہ تحقیق اس امر پر دلیل شرعی اور اجماع امت ہے کہ نبی اکرم ﷺ کی ذات شریفہ اس قسم کے جملہ امور سے مصفیٰ اور منزہ تھی کیونکہ اللہ

تعالیٰ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیاء علیہم السلام کی ذات شریفہ پر شیطان کا کوئی تسلط نہیں رکھا اور اگر بالفرض اس روایت کو تسلیم بھی کر لیا جائے تو محققین کے نزدیک اس کی راجح توجیہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ہدایت کے مطابق آپ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کریم کی تلاوت ترتیل و تفصیل کے ساتھ فرمایا کرتے تھے۔ پس اس ترتیل و تفصیل میں جو سکات واقع ہوتے تھے ان کی تاک میں شیطان لگا رہتا تھا۔ پس موقع پاتے ہی شیطان نے ان سکات کے دوران کفار کے کان میں یہ کلمات "يَلْمُكَ الْغَوْرَانِيُّ الْغُلَا وَ اِنَّ شِفَاعَتَهُنَّ لَيَسْرَجِحِي" ڈال دیئے اور کفار یہ خیال کرنے لگے کہ یہ کلمات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے ادا ہوئے ہیں حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے یہ کلمات ادا نہیں ہوئے تھے۔ پس مسلمانوں کو ان کلمات کا علم ہی نہیں ہوا تھا۔

فائدہ امام محمد بن ربیع حیزی نے حضرت عقبہ بن عامر کی روایت نقل کی ہے کہ حضرت عقبہ بن عامر فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بطور خادم حاضر تھا۔ پس میرے پاس اہل کتاب کے کچھ لوگ مصاحف یا کتابیں لے کر آئے۔ پس انہوں نے کہا حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہمارے لئے حاضری کی اجازت لے آؤ۔ پس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان کا پیغام پہنچایا اور ان کا حلیہ بھی بیان کر دیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کا مجھ سے کیا واسطہ۔ وہ مجھ سے ایسی باتوں کے متعلق سوال کرتے ہیں جو مجھے معلوم نہیں۔ آخر میں بھی اس کا (یعنی اللہ کا) بندہ ہی ہوں۔ صرف وہی بات جانتا ہوں جو مجھے میرے رب نے سکھائی ہے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے وضو کروادو۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا پھر گھر کے مصلے پر تشریف لے گئے اور دو رکعت نماز ادا فرمائی۔ پس جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے فارغ ہوئے تو میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے پر بشارت کے آثار دیکھے۔ پھر آپ نے فرمایا جاؤ اور ان لوگوں کو میرے پاس لے آؤ اور میرے صحابہ میں سے جس کو بھی پاؤ لے آؤ۔ راوی کہتے ہیں میں سب کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے آیا۔ پس جب اہل کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کئے گئے تو آپ نے فرمایا اگر تم چاہو تو میں تمہیں تمہارے سوال کی خبر دے دوں۔ قبل اس کے کہ تم مجھ سے سوال کرو اور اگر تم چاہو تو خود ہی سوال کرو اور میں تمہیں اس کا جواب دوں۔ پس ان لوگوں نے کہا نہیں بلکہ آپ ہماری گفتگو سے قبل ہی ہمیں ہمارا سوال بتادیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میرے پاس اس لئے آئے ہوتا کہ تم مجھ سے ذوالقرنین کے متعلق سوال کرو۔ پس میں تمہیں اس کی خبر دیتا ہوں جو تمہاری کتابوں میں ان کے متعلق لکھا ہوا ہے۔ وہ یہ کہ ذوالقرنین ایک رومی لڑکا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اسے سلطنت عطا فرمائی۔ پھر وہ بلاد مصر کے ساحل پر پہنچا اور وہاں ایک شہر آباد کیا جس کو اسکندریہ کہا جاتا ہے۔ پس جب وہ اس شہر کی تکمیل سے فارغ ہوا تو اس کے پاس ایک فرشتہ آیا۔ پس اس نے ذوالقرنین کا رخ قبلہ کی طرف کیا اور اسے آسمان کی طرف اٹھایا۔ پھر فرشتے نے ذوالقرنین سے کہا کہ نیچے کی طرف نگاہ کرو اور بتلاؤ کہ تمہیں کیا دکھائی دیتا ہے؟ ذوالقرنین نے کہا کہ میں اپنے شہر اور دوسرے شہروں کو دیکھ رہا ہوں۔ پھر فرشتہ نے اس کو اور پر اٹھایا (یعنی آسمان کی بلندیوں پر) اور کہا کہ نیچے کی طرف نگاہ کرو اور بتلاؤ کہ تمہیں کیا نظر آتا ہے؟ ذوالقرنین نے کہا میں اپنا شہر اور دیگر طے جملے شہر دیکھ رہا ہوں۔ اس حال میں کہ میں اپنے شہر کو پہچاننے سے قاصر ہوں۔ پھر فرشتہ اس کو اور پر لے گیا اور کہا نیچے کی طرف دیکھو اور بتلاؤ کہ تمہیں کیا نظر آتا ہے؟ پس ذوالقرنین نے کہا کہ میں تمہارے شہر کو دیکھ رہا ہوں۔ پس فرشتہ نے ذوالقرنین سے کہا کہ یہ سب زمین ہے اور جو کچھ اس کے چاروں طرف ہے وہ سمندر ہے اور اللہ تعالیٰ نے ارادہ

کیا ہے کہ وہ تجھے زمین دکھلا دے اور تحقیق اللہ تعالیٰ نے تجھے اس زمین کا سلطان بنا دیا ہے۔ پس اس کے بعد ذوالقرنین نے دنیا کا سفر اختیار کیا۔ یہاں تک کہ وہ سورج غروب ہونے کی جگہ پر پہنچ گیا پھر وہ وہاں سے چلا۔ یہاں تک کہ سورج کے طلوع ہونے کی جگہ پر پہنچ گیا۔ پھر ”السدین“ یعنی دو دیواروں کے پاس پہنچا جو درحقیقت دو نرم پہاڑ تھے اور ان پہاڑوں کی نرمی کی یہ حالت تھی کہ اگر کوئی چیز بھی ان پہاڑوں سے کھراتی وہ ان سے چپک جاتی تھی۔ پس اس کے بعد ذوالقرنین نے ایک دیوار تعمیر کی۔ پھر وہ یاجوج و ماجوج کے پاس آیا اور ان کو دیگر مخلوق سے علیحدہ کیا۔ پس اس کے بعد اس کا گزرا یہی قوم پر ہوا جن کے چہرے کتوں کے چہروں کے مشابہ تھے اور وہ لوگ یاجوج و ماجوج سے لڑائی کیا کرتے تھے۔ پھر ذوالقرنین نے ان کو بھی (یاجوج و ماجوج سے) علیحدہ کر دیا۔ پس اس کے بعد اس نے ایسی قوم کو پایا جو ایک دوسرے کے ساتھ قتال کرتے تھے اور ایک دوسرے کو کھا جاتے تھے۔ پس ذوالقرنین نے وہاں ایک ”عظیم صخرہ“ بھی دیکھا۔ پھر وہ بحر محیط کے ایک ملک میں پہنچا۔ پس یہ تمام واقعہ سن کر اہل کتاب نے کہا ہم گواہی دیتے ہیں کہ ذوالقرنین کے متعلق جو کچھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہے وہی ہم نے اپنی کتابوں میں پایا ہے۔ روایت کی گئی ہے کہ جب ذوالقرنین اسکندریہ کی تعمیر سے فارغ ہوئے اور اس کو خوب مستحکم بنا دیا تو آپ نے وہاں سے کوچ فرمایا۔ یہاں تک کہ آپ کا گزرا ایک صالح قوم پر ہوا جو حق کے راستے پر اپنی زندگی گزار رہی تھی اور عادل و انصاف پسند قوم تھی۔ نیز وہ لوگ آپس میں صلہ رحمی کرتے تھے اور ان کے قول و فعل میں تضاد نہیں تھا اور ان کے اخلاق انصاف پر مبنی تھے اور ان کا راستہ سیدھا تھا۔ ان کی قبریں ان کے دروازوں کے سامنے تھیں۔ ان کے دروازے مقفل نہیں تھے۔ ان کا کوئی امیر اور قاضی نہ تھا۔ ان میں کوئی غمی، فقیر، سردار، غلام نہ تھا۔ نہ آپس میں امتیازی سلوک نہ کسی قسم کا لڑائی جھگڑا نہ گالی گلوچ نہ قہقہہ بازی نہ رنج و غم آفات سماویہ سے محفوظ ان کی عمریں لمبی ہوتی تھیں نہ ان میں کوئی مسکین تھا اور نہ ہی کوئی فقیر۔ پس جب ذوالقرنین نے ان کے حالات دیکھے تو متعجب ہوئے اور فرمانے لگے کہ اے لوگو! تم مجھے اپنے حالات کی خبر دو کیونکہ میں دنیا میں گھوما ہوں اور بے شمار بحرِی و بری اسفار کئے ہیں لیکن تمہاری مثل مجھے کوئی صالح قوم نظر نہیں آئی۔ ان لوگوں نے کہا آپ ہم سے سوال کریں ہم آپ کے سوال کا جواب دیں گے۔ پس حضرت ذوالقرنین نے فرمایا تم مجھے یہ بتلاؤ کہ تمہاری قبریں تمہارے گھروں کے دروازوں کے سامنے کیوں ہیں؟ پس لوگوں نے جواب دیا ہم نے جان بوجھ کر ایسا کیا ہے تاکہ ہم موت کو نہ بھلا بیٹھیں اور ہمارے دلوں سے موت کی یاد خارج نہ ہو جائے۔ ذوالقرنین نے فرمایا تمہارے دروازوں پر قفل کیوں نہیں ہیں؟ لوگوں نے جواب دیا کہ ہمارے درمیان کوئی مشتبہ آدمی نہیں ہے بلکہ ہم سب امانتدار ہیں۔ ذوالقرنین نے فرمایا تم پر امراء کیوں مقرر نہیں کئے گئے؟ لوگوں نے کہا کہ ہمیں امراء کی حاجت نہیں ہے۔ ذوالقرنین نے کہا کہ تم پر حکام کیوں مقرر نہیں کئے گئے؟ لوگوں نے کہا ہم آپس میں جھگڑا نہیں کرتے۔ اس لئے ہمیں حکام کی ضرورت نہیں ہے۔ ذوالقرنین نے کہا کہ تم میں مالدار (لوگ) کیوں نہیں ہیں۔ لوگوں نے کہا کہ ہمارے یہاں مال کی کثرت نہیں ہے۔ ذوالقرنین نے پوچھا کہ تمہارے یہاں بادشاہ کیوں نہیں ہیں؟ لوگوں نے جواب دیا کہ ہم دنیا کی بادشاہت کی طرف راغب نہیں ہوتے۔ ذوالقرنین نے فرمایا کہ تمہارے اندر اشراف کیوں نہیں؟ لوگوں نے جواب دیا کہ ہم آپس میں فخر نہیں کرتے۔ ذوالقرنین نے پوچھا کہ تم آپس میں اختلاف کیوں نہیں کرتے اور لڑائی جھگڑا کیوں نہیں کرتے؟ لوگوں نے جواب دیا کہ ہم صلح کو پسند کرنے والے ہیں۔ ذوالقرنین نے

کہا کہ تم آپس میں قتال کیوں نہیں کرتے؟ لوگوں نے کہا کہ ہمارے اندر علم اور بردباری کا مادہ بدرجہ اتم موجود ہے۔ ذوالقرنین نے کہا کہ تم سب کی بات ایک ہے اور طریقہ درست ہے؟ لوگوں نے کہا کہ ہم جھوٹ نہیں بولتے، دھوکہ نہیں دیتے اور ایک دوسرے کی غیبت نہیں کرتے۔ ذوالقرنین نے فرمایا مجھے اس بات کی خبر دو کہ تمہارے سب کے دل اور تمہارا ظاہر باطن یکساں کیوں ہے؟ لوگوں نے کہا کہ ہماری نیتیں صحیح ہیں۔ پس ہم نے اپنے سینوں سے دھوکے کو اور اپنے دلوں سے حسد کو نکال دیا ہے۔ ذوالقرنین نے فرمایا کہ تم میں کوئی مسکین و فقیر کیوں نہیں ہے؟ لوگوں نے کہا کہ ہمارے پاس جو کچھ بھی ہوتا ہے ہم اس کو آپس میں برابر تقسیم کر لیتے ہیں۔ ذوالقرنین نے فرمایا کہ تم میں کوئی درشت مزاج اور تندخو کیوں نہیں ہے؟ لوگوں نے جواب دیا کہ ہم خاکسار اور متواضع ہیں۔ ذوالقرنین نے پوچھا کہ تمہاری عمریں لمبی ہونے کی کیا وجہ ہے؟ لوگوں نے کہا کہ ہم ایک دوسرے کا حق ادا کرتے ہیں اور آپس میں عدل کرتے ہیں۔ ذوالقرنین نے کہا کہ تم آپس میں ہنسی مذاق کیوں نہیں کرتے؟ لوگوں نے جواب دیا کہ ہم آپس میں مذاق اس لئے نہیں کرتے تاکہ استغفار سے غافل نہ ہو جائیں۔ ذوالقرنین نے پوچھا کہ تم ٹنگٹن کیوں نہیں ہوتے؟ لوگوں نے کہا کہ ہم بچپن سے سختی جھیلنے کے عادی ہو گئے ہیں۔ اس لئے ہم ہر مصیبت سے محبت رکھتے ہیں اور ہم اس کے حریص ہیں۔ ذوالقرنین نے فرمایا کہ تم لوگ دوسرے لوگوں کی طرح آفات میں کیوں مبتلا نہیں ہوتے؟ لوگوں نے جواب دیا ہم غیر اللہ پر توکل نہیں کرتے اور نہ ہی ہم نجوم وغیرہ پر عمل کرتے ہیں۔ ذوالقرنین نے فرمایا میرے سامنے اپنے آباء و اجداد کا حال بیان کرو کہ تم نے انہیں کیسا پایا؟ لوگوں نے کہا کہ ہم نے اپنے آباء و اجداد کو اس حال میں پایا کہ وہ مساکین پر رحم کرتے، فقیروں سے بھائی چارہ کرتے، جوان پر ظلم کرتا اسے معاف کر دیتے، جوان کے ساتھ برائی کرتا اس کے ساتھ نیکی کرتے، جوان کے ساتھ جہل کا معاملہ کرتا وہ ان کے ساتھ بردباری کا معاملہ کرتے، آپس میں صلہ رھی کرتے، ایک دوسرے کی امانتیں ادا کرتے، نماز کے اوقات کی حفاظت کرتے، اپنے وعدوں کو پورا کرتے، اپنے وعدوں کی تصدیق کرتے۔

پس اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ان کے ہر کام کو درست کر دیا اور جب تک وہ زندہ رہے اللہ تعالیٰ نے ان کی حفاظت کی اور اللہ تعالیٰ نے ان کے خلفاء یعنی ہمیں بھی انہی کے نقش قدم پر ثابت قدم رکھا۔ پس ذوالقرنین نے فرمایا اگر میں کسی جگہ قیام کرتا تو تمہارے پاس قیام کرتا لیکن مجھے (اللہ تعالیٰ کی طرف سے) قیام کا حکم نہیں دیا گیا۔ علامہ دیرئ نے فرمایا ہے کہ ہم نے ذوالقرنین کے نام و نسب اور نبوت کے متعلق اختلاف کو ”باب السین“ میں ”السلاۃ“ کے تحت نقل کر دیا ہے۔

خواص | غرینق (یعنی کوچ) کی بیٹ پیس کر پانی میں ڈال دی جائے اور پھر اس پانی میں ایک تنق تر کر کے ناک میں رکھی جائے تو ناک کے تمام زخموں کیلئے نافع ہے۔

الحکم | غرینق (کوچ) حلال ہے کیونکہ یہ طبابت میں سے ہے۔ واللہ اعلم۔

الغرغر

”الغرغر“ اس سے مراد جنگلی مرغی ہے۔ ”کتاب الغریب“ میں مذکور ہے کہ ازہری نے کہا ہے کہ بنی اسرائیل جو سرزمین تہامہ

میں رہتے تھے۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک معزز تھے۔ پس انہوں نے کوئی ایسی بات کہہ دی جو کسی نے بھی نہیں کہی تھی۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر اپنا عذاب مسلط کر دیا۔ اب تم اسے اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کے مردوں کو بندران کے کتوں کو سیاہ ان کے اتاروں کو حنظل، انگوروں کو اراک، اخروٹ کے درختوں کو سرو اور ان کی مرغیوں کو ”الفرغز“ یعنی جنگلی مرغی بنا دیا جس کا گوشت بوکی وجہ سے استعمال نہیں کیا جاتا۔

شرعی حکم | جنگلی مرغی کا کھانا حلال ہے کیونکہ اہل عرب اسے خباث میں شمار نہیں کرتے۔ واللہ اعلم۔

الغراق

”الغراق“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ (غین کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد ایک پرندہ ہے۔

الغزال

”الغزال“ ہرن کے اس بچے کو کہا جاتا ہے جس کے سینگ نہ نکلے ہوں اور اس میں قوت بھی نہ آئی ہو۔ اس کی جمع غزالۃ اور غزلان آتی ہے جیسے علمۃ کی جمع غلمان ہے۔ مؤنث کے لئے غزالۃ کا لفظ مستعمل ہے ابن سیدہ کا یہی قول ہے۔ اس کے بعد مذکر کے لئے ”ظمی“ اور مؤنث کے لئے ”ظلیۃ“ کا لفظ مستعمل ہے۔

خواص | ہرن کے بچے کا دماغ ”روغن عار“ میں ڈال کر خوب پکایا جائے اور پھر اس میں زیرہ کا پانی ڈال کر اس کا ایک گھونٹ پی لیا جائے تو کھانسی کے لئے نافع ہے۔ اگر ہرن کے بچے کا پتا نمک میں ملا کر کسی ایسے شخص کو پلا دیا جائے جس کو کھانسی میں خون اور پیپ آتا ہو تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ ہرن کے بچے کی چربی کو اگر کوئی شخص تحلیل (آکہ تھاسل کے سوراخ) پر مل لے اور پھر اپنی پیوی سے جماع کرے تو اس کی پیوی اس کے علاوہ کسی اور شخص کو (جماع کے لئے) پسند نہیں کرے گی۔ ہرن کے بچے کا گوشت گرم خشک ہوتا ہے اور یہ توج اور فاقح کے مریض کے لئے بے حد مفید ہے۔ ہرن کے بچے کا گوشت دوسرے تمام جانوروں کے گوشت سے (نفع کے لحاظ سے) بہتر ہے۔ واللہ اعلم۔

الغضارۃ

”الغضارۃ“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ”القطاۃ“ ہے۔ عنقریب انشاء اللہ اس کی تفصیل ”باب القاف“ میں آئے گی۔

الغضب

”الغضب“ اس سے مراد بیل اور شیر ہے۔ تحقیق اس کا تفصیلی تذکرہ ”باب الحمزہ“ اور ”باب الشاء“ میں گزر چکا ہے۔

الغضوف

”الغضوف“ اس سے مراد شیر اور خمبیت سانپ ہے۔ تحقیق ان کا تذکرہ ”باب الحمزہ“ اور ”باب الحاء“ میں گزر چکا ہے۔

الغضیض

”الغضیض“ اس سے مراد جنگلی گائے کا بچہ ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ لفظ ”البقرة الوحشية“ کے تحت ”باب الباء“ میں گزر چکا ہے۔

الغطرب

”الغطرب“ افعی سانپ کو کہتے ہیں۔

الغطریف

”الغطریف“ اس سے مراد باز کے بچے، چمچہ، شریف، سردار اور سخی آدمی ہے۔ اس کی جمع ”غطارفة“ آتی ہے۔

الغطلس

”الغطلس“ اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ ”باب الذال“ میں گزر چکا ہے۔

الغطاطا

”الغطاطا“ یہ ”القطا“ پرندے کی ایک قسم ہے جس کا پیٹ اور بدن سیاہ ہوتا ہے۔ نیز اس کی ٹانگیں اور گردن لمبی ہوتی ہے۔

الغفر

”الغفر“ (نمین کے ضمہ کے ساتھ) ”ارویة“ (پہاڑی بکری) کے بچے کو کہتے ہیں اس کی جمع اغفار آتی ہے۔ نیز نمین کے کسرہ کے ساتھ ”الغفر“ جنگلی گائے کے بچے کو کہتے ہیں۔

الغماسة

”الغماسة“ (مرغابی) اس سے مراد وہ پرندہ ہے جو پانی میں غوطے لگاتا ہے۔ اس کی جمع ”غماس“ آتی ہے۔

الغنافر

”الغنافر“ (نمین کے ضمہ کے ساتھ) اس سے مراد زبجو ہے۔ تحقیق اس کی تفصیل ”باب الضاد“ میں بیان کی جا چکی ہے۔

الغنم

”الغنم“ یہ لفظ اسم جنس ہے۔ یہ ’ز‘ مادہ اور ہر قسم کی بکریوں (یعنی بھیڑیں وغیرہ سمیت) کو شامل ہے۔ اس کی جمع کے لئے اغنام، غنوم، اغنام اور غنم کے الفاظ مستعمل ہیں۔

تحقیق امام شافعی نے اپنے اشعار میں کہا ہے کہ۔

سَأَكْتُمُ عَلِيمٌ مِنْ ذَوَى الْجَهْلِ طَاقِي
وَالْأَنْثَرُ الذَّرَّ النَّفِيسَ عَلَى الْغَنَمِ

میں اپنی طاقت کے مطابق اپنے علم کو جاہلوں سے پوشیدہ رکھتا ہوں اور میں نفیس موتیوں کو بکریوں کے آگے نہیں بکھیرتا

فَإِنَّ يَسَّرَ اللَّهُ الْكُورِيمَ بِفَضْلِهِ
وَصَادَفْتُ أَهْلًا لِلْعُلُومِ وَلِلْحَكْمِ

پس اللہ کریم نے اپنے فضل سے آسانی پیدا فرمادی اور مجھے علم و حکمت کا اہل آدمی مل گیا

بَنَيْتُ مُفِيدًا وَاسْتَفَدْتُ وَذَارَهُمْ
وَالْأَفْمَحْزُونَ لَدَى وَ مُكْتَمِ

میں اس پر فائدہ دینے والا علم پیش کروں گا اور اس کی دوستی سے مستفید ہوں گا بصورت دیگر میرے علوم میرے پاس محفوظ رہیں گے

فَمَنْ مَنَحَ الْجُهَالَ عِلْمًا أَضَاعَهُ
وَمَنْ مَنَعَ الْمُسْتَوْجِبِينَ فَقَدْ ظَلَمَ

پس جس نے جاہلوں پر علم کی بخشش کی اس نے علم کو ضائع کر دیا اور جس نے مستحق افراد سے علم کو روک لیا اس نے ظلم کیا

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ اونٹ والوں اور بکریوں والوں نے رسول اللہ ﷺ کے

پاس ایک دوسرے پر فخر کا اظہار کیا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ سیکھو اور وقار بکری والوں میں ہے اور فخر و تکبر اونٹ والوں میں ہے۔

صحیحین (یعنی بخاری و مسلم) میں یہ حدیث مختلف الفاظ سے منقول ہے۔ حدیث میں ”السکینۃ“ کا معنی سکون اور وقار یعنی

انکساری ہے اور فخر سے مراد کثرت مال پر فخر اور ”خیلاء“ سے مراد دوسروں پر اپنی بڑائی جتانا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”اہل غنم“

سے مراد اہل یمن ہیں کیونکہ ربیعہ اور مضر کے سوا البقیہ تمام اہل یمن بکری والے ہیں۔

امام مسلمؒ نے یہ روایت نقل کی ہے ”حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی چیز مانگی۔

پس آپ ﷺ نے اس آدمی کو دو پہاڑوں کے درمیان جتنی بکریاں تھیں سب دے دیں۔ پس وہ شخص اپنی قوم کے پاس آیا تو کہنے لگا

اے میری قوم کے لوگو! تم مسلمان ہو جاؤ۔ پس اللہ کی قسم بے شک محمد ﷺ کا دینا ایسے شخص کا دینا ہے جسے فخر کا کوئی خوف نہ ہو۔“

تحقیق ”باب الدال“ میں یہ حدیث گزر چکی ہے جسے ابن ماجہؒ نے اپنی کتاب میں نقل کیا ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے

کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اغنیاء کو بکریاں اور فقراء کو مرغیاں پالنے کا حکم دیا اور فرمایا کہ جب اغنیاء مرغیاں پالنے لگتے ہیں تو اللہ

تعالیٰ آبادی کی ہلاکت کا حکم فرماتا ہے۔ (رواہ ابن ماجہ) علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ تحقیق ہم پہلے بھی بیان کر چکے ہیں کہ اس حدیث

کی اسناد علی بن عروہ دمشقی ہیں۔ ان کے متعلق ابن حبان نے کہا ہے کہ وہ حدیث وضع کرتے تھے۔ ”الغنم“ کی دو قسمیں ہیں۔

یعنی بکری اور بھیڑ۔ جاہظ نے کہا ہے کہ لوگوں نے اس بات پر اتفاق کیا ہے کہ بھیڑ بکری سے افضل ہے۔ میں (یعنی دمیریؒ) کہتا

ہوں کہ اہل علم نے اس بات کی وضاحت کی ہے کہ مذکورہ فضیلت قربانی کے متعلق ہے اور اس فضیلت پر اہل علم نے دلائل بھی پیش کئے ہیں۔ بھیڑ کی فضیلت کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں بھیڑ کا ذکر پہلے کیا ہے اور بکری کا ذکر بعد میں کیا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”ثَمَانِيَةَ اَزْوَاجٍ مِّنَ الصَّانِ الثَّنِيْنَ وَمِنَ الْمَعْزِ الثَّنِيْنَ“ (یہ آٹھ زودادہ ہیں دو بھیڑ کی قسم سے اور دو بکری کی قسم سے۔ الانعام۔ آیت ۱۴۳)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اِنَّ هٰذَا اٰحِبُّ لَكَ تَسْعُ“ وَتَسْعُوْنَ نَعَجَةً وَّلِيْ نَعَجَةً“ (بے شک یہ میرا بھائی ہے اس کے پاس ننانوے دنبیاں ہیں اور میرے پاس صرف ایک ہی دنبی ہے۔ سورہ ص۔ آیت ۲۳)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَ قَدْ يَنۡاَهُ بِذَنۡبِ عَظِيۡمٍ“ (اور ہم نے ایک بڑی قربانی فدیے میں دے کر اس بچے کو چھڑا لیا۔ صافات۔ آیت ۱۰۷)

مفسرین کا اس بات پر اجماع ہے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے عوض قربانی کا جو جانور اللہ تعالیٰ کی جانب سے بھیجا گیا تھا وہ مینڈھا تھا۔ مینڈھے کا تفصیلی ذکر انشاء اللہ ”باب الکاف“ میں ہوگا۔

بھیڑ سال میں ایک مرتبہ بچر جنتی ہے اور غالباً ایک ہی بچر دیتی ہے لیکن بکری سال میں دو مرتبہ بچر جنتی ہے اور دو تین بچے بھی بیک وقت دیتی ہے۔ اس کے باوجود بھیڑ میں بکری کی نسبت برکت زیادہ ہے یعنی بھیڑوں کی تعداد بکریوں سے زیادہ ہوتی ہے۔ بھیڑ اگر کسی درخت وغیرہ کو چر (یعنی کھا) لیتی ہے تو وہ دوبارہ سرسبز و شاداب ہو جاتا ہے لیکن بکری جب کسی درخت سے کھالے تو وہ دوبارہ سرسبز نہیں ہوتا کیونکہ بھیڑ درخت کا اوپر والا حصہ کھاتی ہے اور بکری درخت کو جڑ تک کھا لیتی ہے۔ بھیڑ کی فضیلت اس لئے بھی ہے کہ بھیڑ کی اون بکری کے بالوں سے افضل اور قیمتی ہوتی ہے اور اون بھیڑ پر ہی ہوتی ہے۔ بھیڑ کی فضیلت کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اہل عرب جب کسی کی تعریف کرتے ہیں تو کہتے ہیں کہ وہ مینڈھا ہے اور جب کسی کی مذمت کرتے ہیں تو کہتے ہیں کہ وہ بکری ہے۔ بھیڑ کی فضیلت اس وجہ سے بھی ہے کہ بکرے اور بکری کو اللہ تعالیٰ نے ”مہتوک المستور“ بنایا ہے یعنی اس کے قبل اور ڈبر کھلی رہتی ہے جبکہ بھیڑ کی شرمگاہ چھپی ہوتی ہے۔ نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حلالہ کرنے والے کو بکرے سے تشبیہ دی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ حلالہ کرنے والا (کے لئے جنتی) مستعار لئے ہوئے بکرے کی طرح ہے۔ بھیڑ، بکری سے اس لئے بھی افضل ہے کہ بھیڑ کی سری بکری کی سری سے طیب و افضل ہوتی ہے اور اسی طرح بھیڑ کا گوشت بھی بکری کے گوشت سے طیب و افضل ہوتا ہے کیونکہ بکری کا گوشت سودائیت، بلغم، فساد خون اور نسیان پیدا کرتا ہے جبکہ بھیڑ کے گوشت میں اس قسم کا مضرین نہیں ہوتا۔

حضرت ام ہانئ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام ہانئ سے فرمایا کہ تم بکریاں پالو کیونکہ ان میں برکت ہے۔ ایک عورت نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی کہ میری بکریاں عمدہ نہیں ہیں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا تمہاری بکریوں کا رنگ کیسا ہے؟ اس نے عرض کیا سیاہ۔ پس آپ نے فرمایا کہ تم ان بکریوں کو تبدیل کر کے سفید رنگ کی بکریاں پال لو کیونکہ سفید بکریوں میں برکت ہے۔ (رواہ ابن ماجہ) تحقیق تمام انبیاء کرام علیہم السلام اور نیک لوگوں نے بکریاں چرائی ہیں۔ ”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے کوئی نبی بھی مبعوث نہیں فرمایا مگر اس نے بکریاں چرائیں“ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

سکینت و وقار یعنی تواضع ”اہل غنم“ بکری والوں میں ہے۔ حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ وہ اطراف مدینہ میں اپنے ساتھیوں کے ساتھ نکلے۔ پس کھانے کے وقت ان کے ساتھیوں نے دسترخوان لگایا۔ پس اسی اثناء میں ایک چرواہا ادھر سے گزرا۔ پس اس نے سلام کیا۔ پس ابن عمرؓ نے اس سے فرمایا اے چرواہے ہمارے پاس آ اور ہمارے ساتھ کھانے میں شریک ہو جا۔ پس چرواہے نے کہہ میں روزہ سے ہوں۔ پس حضرت ابن عمرؓ نے اس سے فرمایا کیا تم آج اتنے شدید گرم موسم میں روزے سے ہو اس حال میں کہ تم ان پہاڑوں پر بکریاں چرا رہے ہو۔ پس حضرت ابن عمرؓ نے چرواہے کی ایمانداری کا امتحان لینے کی غرض سے اس سے کہا کہ کیا تم اپنی بکریوں میں کوئی بکری ہمیں فردخت کر دو گے کہ ہم تمہیں بکری کی قیمت دے دیں اور ہم اس بکری کا گوشت کھائیں اور تو بھی بکری کے گوشت سے افطار کرے۔ پس چرواہے نے کہا کہ یہ بکریاں میری نہیں ہیں بلکہ میرے آقا کی ہیں۔ پس حضرت ابن عمرؓ نے اس سے کہا کہ تم اپنے آقا سے کہہ دینا کہ ایک بکری کو بھیڑا کھا گیا ہے۔ پس چرواہے نے پیٹھ پھیر لی اور وہ یہ کہہ رہا تھا کہ اللہ تعالیٰ کو کیا جواب دوں گا اور چرواہا آسمان کی طرف انگلی سے اشارہ کر رہا تھا۔

پس حضرت ابن عمرؓ چرواہے کے قول سے متاثر ہوئے۔ پس جب حضرت ابن عمرؓ مدینہ منورہ تشریف لائے تو غلام (یعنی چرواہے) کو اور بکریوں کو (چرواہے کے آقا سے) خرید لیا اور غلام (یعنی چرواہے) کو آزاد کر دیا اور بکریاں بھی اسے بہہ کر دیں۔ (ردی الطرانی والبیہقی فی الشعب)

”الاستیعاب“ وغیرہ میں حضرت اسودؓ کے اسلام لانے کا قصہ مذکور ہے کہ حضرت اسود حبشی ایک یہودی کی بکریاں چرایا کرتے تھے۔ حضور ﷺ جب خیبر کے کسی قلعہ کا محاصرہ کئے ہوئے تھے تو یہ (یعنی حضرت اسودؓ) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میرے سامنے اسلام (کی تعلیمات) پیش فرمائیے؟ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر اسلام (کی تعلیمات) پیش کیں۔ پس وہ مسلمان ہو گئے۔ پھر انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ان بکریوں والوں کا ملازم ہوں اور یہ بکریاں میرے پاس امانت ہیں۔ پس میں ان بکریوں کا کیا کروں؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کے منہ پر مارو۔ پس یہ اپنے مالک کی طرف چلی جائیں گی۔ پس اسود کھڑے ہوئے اور انہوں نے ننگریاں لیں اور بکریوں کے منہ پر ماریں اور کہا کہ تم اپنے مالک کی طرف لوٹ جاؤ۔ پس اللہ کی قسم اس کے بعد میں کبھی بھی تمہاری نگرانی نہیں کروں گا۔ پس اس کے بعد بکریاں مجتمع ہو کر چل پڑیں گویا ان کو کوئی ہانکنے والا ہانک کر لے جا رہا ہو یہاں تک کہ وہ اپنے مالک کے گھر داخل ہو گئیں۔ پھر اس کے بعد حضرت اسودؓ مسلمانوں کے ہمراہ کفار سے قتال کرنے لگے۔ پس انہیں ایک پتھر لگا، پس وہ شہید ہو گئے۔ حالانکہ آپؐ (یعنی حضرت اسودؓ) نے ایک بھی نماز ادا نہیں کی (یعنی آپؐ کو اسلام لانے کے بعد نماز کا موقع میسر نہیں آیا، اسلام قبول کیا اور میدان قتال میں لڑتے ہوئے شہید ہو گئے) پس نبی اکرم ﷺ حضرت اسودؓ کی نعش کے پاس آئے اور نعش کو دکھ کر چہرہ انور ایک طرف پھیر لیا۔ پس صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپؐ نے حضرت اسودؓ کی نعش سے اعراض کیوں فرمایا ہے؟ پس آپؐ نے فرمایا ان کے ساتھ اس وقت جنت کی حوروں میں سے دو بیاں تھیں جو ان کے چہرے سے مٹی صاف کر رہی تھیں اور وہ کہہ رہی تھیں اللہ تعالیٰ اس شخص کا چہرہ خاک آلود کرے جس نے آپؐ کا چہرہ خاک آلود کیا ہے اور جس نے آپؐ کو قتل (شہید) کیا ہے اللہ تعالیٰ اس کو قتل کر دے۔

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں نے خواب میں سیاہ رنگ کی بکریاں دیکھیں جن میں بہت سی سفید رنگ کی بکریاں اکڑ کر گئیں۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ ﷺ نے اس خواب کی کیا تعبیر لی ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (اس خواب کی تعبیر یہ ہے کہ) عجمی لوگ تمہارے دین اور نسب میں شریک ہو جائیں گے۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا عجمی لوگ ہمارے شریک ہوں گے؟

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر ایمان (یعنی دین) ثریا میں بھی معلق ہوگا تو عجم کے لوگ اس کو وہاں سے بھی نکال لائیں گے (روی الحاکم فی مستدرک) ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ سیاہ بکریوں کی اتباع میں (یعنی ان کے پیچھے) سفید بکریاں آ رہی ہیں۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا اے ابو بکرؓ تم اس کی تعبیر بیان کرو۔

حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا کہ عرب (دین میں) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کریں گے پھر عجمی لوگ (دین میں) عرب کی اتباع کریں گے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فرشتہ نے بھی یہی تعبیر بتلائی ہے۔ تحقیق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ خواب میں دیکھا ہے کہ وہ (یعنی حضور ﷺ) ایک کنوئیں سے ڈول بھر بھر کر کھینچ رہے ہیں اور ان کے ارد گرد سیاہ اور سفید بکریاں ہیں۔ پھر حضرت ابو بکرؓ آئے پس انہوں نے ضعف کے ساتھ (یعنی کمزوری کے ساتھ) ڈول کو کھینچنا شروع کیا۔ اللہ تعالیٰ ان کو معاف فرمائے۔ پھر حضرت عمرؓ آئے، پس انہوں نے ڈول ہاتھ میں تھاما، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے حضرت عمرؓ سے زیادہ طاقتور آدمی نہیں دیکھا کہ جس نے حضرت عمرؓ کی طرح (قوت کے ساتھ) کنوئیں سے پانی نکالا ہو۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خواب کی یہ تعبیر لی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے (وصال کے) بعد حضرت ابو بکر صدیقؓ خلیفہ ہوں گے اور ان کے بعد حضرت عمرؓ خلیفہ ہوں گے۔

امام احمد اور ابوالہز اؓ نے اپنی اپنی مسند میں نقل کیا ہے کہ ایک مرتبہ ابو مسلم خولانی حضرت امیر معاویہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس ابو مسلم خولانی نے کہا ”السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا الْأَجْبِيُّ“ پس لوگوں نے کہا کہ یوں کہیے ”السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا الْأَمِيرُ“ پس ابو مسلم نے کہا ”السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا الْأَجْبِيُّ“ (اے خادم تجھ پر سلام ہو) لوگوں نے ابو مسلم سے کہ یوں کہیے ”السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا الْأَمِيرُ“ پس ابو مسلم نے کہا ”السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا الْأَجْبِيُّ“ پس حضرت امیر معاویہؓ نے لوگوں سے فرمایا کہ ابو مسلم کو چھوڑ دو (یعنی یہ جو بھی کہیں انہیں کہنے دو) کیونکہ وہ جو کچھ کہہ رہے ہیں اس کے متعلق وہ تم سے زیادہ جانتے ہیں۔ پس ابو مسلم نے کہا کہ آپ ان بکریوں (یعنی مسلمانوں) کے اجیر (خادم) ہیں اور ان بکریوں کے پروردگار (یعنی مالک) نے آپ کو ان کی حفاظت کے لئے رکھا ہے۔ پس اگر یہ بیمار ہوں تو ان کا علاج وغیرہ کریں اور ان بکریوں کے مالک نے آپ کو یہ فرمایا ہے کہ اگر تو نے بیماروں کا علاج کیا اور کمزوروں کی دیکھ بھال کی تو تم اجر کے مستحق ہو گے اور اگر تم نے ایسا نہ کیا تو پھر بکریوں کے سردار کے عذاب کے مستحق قرار پاؤ گے۔

”رسالة القشيري“ کے ”باب الدعاء“ میں مذکور ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا گزار ایک آدمی پر ہوا جو گز گزا کر دعا مانگ رہا پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا اے اللہ اگر اس کی حاجت میرے قبضہ قدرت میں ہوتی تو میں اس کی حاجت کو پورا

کردیتا۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی کی کہ اے موسیٰ میں اس آدمی پر تم سے بھی زیادہ رحم ہوں لیکن وہ دعا مجھ سے مانگ رہا ہے اور اس کے پاس بکریاں ہیں اس کا دل بکریوں میں لگا ہوا ہے۔ میں ایسے بندہ کی دعا قبول نہیں کرتا جو دعا تو مجھ سے کرے لیکن اس کا دل میرے علاوہ کسی اور سے وابستہ ہو۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس شخص کو اس بات کی خبر دی۔ پس اس کے بعد اس شخص نے حضور قلب کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کی حاجت پوری فرمادی۔ ”الجمالة النديورية“ میں حماد بن زید نے موسیٰ بن امین راعی سے روایت کی ہے کہ بکریاں، شیر اور دوسرے جنگلی جانور حضرت عمر بن عبد العزیز کے دور خلافت میں ایک ہی جگہ پر چرا کرتے تھے۔ راوی کہتے ہیں کہ ایک دن ایک بھیڑیا بکریوں میں گھس گیا اور ایک بکری کو اٹھا کر لے گیا۔ پس میں نے کہا ”اَنَا لِلَّهِ وَ اَنَا لِلَّهِ زَا جَعُونَ“ اور میں نے خیال کیا کہ شاید مرد صالح کی وفات ہو گئی ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ ہمیں معلوم ہوا کہ جس رات بھیڑیا بکری کو اٹھا کر لے گیا تھا اسی رات حضرت عمر بن عبد العزیز کا انتقال ہو گیا تھا۔ عبد الواحد بن زید سے روایت ہے کہ میں نے تین رات تک اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی کہ مجھے وہ شخص دکھا دے جو جنت میں میرا رفیق ہوگا۔ پس مجھ سے کہا گیا (یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے الہام ہوا) کہ اے عبد الواحد جنت میں تیری رفیق میموتہ السوداء (نامی عورت) ہے۔ پس میں نے کہا وہ کہاں رہتی ہے؟ پس مجھ سے کہا گیا کہ وہ کوفہ میں فلاں قبیلہ میں ہے۔ پس میں کوفہ کی طرف گیا اور اس کے متعلق (لوگوں سے) سوال کیا تو معلوم ہوا کہ وہ (فلاں جنگل میں) بکریاں چرا رہی ہے۔ پس میں اس کی طرف آیا تو دیکھا کہ اس کی بکریاں، بھیڑیے کے ساتھ چر رہی ہیں اور وہ نماز پڑھ رہی ہے۔ پس جب وہ نماز سے فارغ ہوئی تو اس نے کہا اے ابن زید یہ (یعنی دنیا) وعدہ کی جگہ نہیں ہے بلکہ وعدہ کی جگہ جنت ہے۔ پس میں نے اس سے کہا کہ تجھے اس بات کا کیسے علم ہوا کہ میں ابن زید ہوں؟ پس اس عورت نے کہا کہ تم نہیں جانتے کہ جب ارواح کو ایک جگہ جمع کیا گیا تھا تو اس وقت بہت سی روہیں متعارف ہوئی تھیں اور بہت سی متعارف نہیں ہوئی تھیں۔ پس جو عالم ارواح میں متعارف ہوئی تھیں وہ یہاں (یعنی دنیا میں) بھی متعارف ہیں اور جو وہاں متعارف نہیں ہوئی تھیں وہ یہاں بھی غیر متعارف ہی ہیں۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے اس عورت سے کہا کہ مجھے وعظ و نصیحت کیجئے؟ پس اس عورت نے کہا کہ جو خود داعظ ہو وہ دوسروں کے وعظ کا محتاج ہے (عجیب بات ہے) پس میں نے اس عورت سے کہا کہ میں دیکھ رہا ہوں کہ تمہاری بکریاں بھیڑیوں کے ساتھ چر رہی ہیں۔ اس عورت نے جواب دیا کہ میں نے اپنا معاملہ اللہ تعالیٰ سے درست کر لیا ہے اس کے عوض اللہ تعالیٰ نے میری بکریوں کا معاملہ بھیڑیوں کے ساتھ درست فرمادیا ہے۔

حضرت داؤد علیہ السلام اور حضرت سلیمان علیہ السلام کا فیصلہ | مفسرین نے اللہ تعالیٰ کے قول ”اِذْ يَخْتَكُمْنَ فِي الْحَوْتِ نَفْسَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ“ کے متعلق تذکرہ کیا ہے کہ حضرت قنابہ، ابن عباس اور زہری سے مروی ہے کہ داؤد علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے، ان میں ایک کھتی باڑی کرنے والا یعنی کاشتکار تھا اور دوسرا ”صاحب غنم“ بکریوں والا تھا۔ پس کاشتکار نے عرض کیا کہ اس آدمی (یعنی بکریوں والے) نے رات کے وقت اپنی بکریاں کھلی چھوڑ دیں، پس وہ میرے کھیت میں گھس گئیں۔ پس انہوں نے میرا کھیت تباہ کر دیا اور اس میں کچھ بھی (یعنی چارہ وغیرہ) باقی نہیں رہا۔ پس حضرت داؤد نے کاشتکار کے

نقصان کے عوض بکریوں والے کی بکریاں کا شکر کاردے دیں۔ پس وہ دونوں (یعنی کاشکار اور صاحب غنم) حضرت داؤد علیہ السلام کے پاس سے گئے تو ان کا گزر حضرت سلیمان علیہ السلام پر ہوا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ تمہارا درمیان (پائے جانے والے تنازع کا) کیا فیصلہ ہو۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر تمہارا معاملہ میرے سپرد ہوتا تو میں (اس فیصلے کے بجائے) دوسرا فیصلہ کرتا۔ پس (خبر پلٹنے پر) حضرت داؤد علیہ السلام نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو بلایا اور فرمایا اے میرے بیٹے تمہیں حق نبوت اور حق ابوت کی قسم! تم مجھے بتاؤ کہ تم ان دونوں (یعنی کاشکار اور بکریوں والے) کے درمیان کیا فیصلہ کرتے؟ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے عرض کیا کہ بکریاں کھیتی والے (یعنی کسان) کو دے دیجئے تاکہ وہ ان کے دودھ صوف (یعنی اون) اور نسل وغیرہ سے نفع حاصل کرے اور کھیت بکری والے کے سپرد کر دیجئے تاکہ وہ اس کو بوئے اور کھیتی کرے۔ اس طرح جب کھیت کی حالت ایسی ہو جائے جیسا کہ بکریوں کے چرنے سے پہلے تھا تو اس وقت کھیت کسان کو اور بکریاں بکری والے کو دلا دیجئے۔ پس حضرت داؤد علیہ السلام نے اپنے فیصلہ کو منسوخ کر دیا اور حضرت سلیمان علیہ السلام کے فیصلہ کو نافذ کر دیا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے جب یہ فیصلہ کیا تو اس وقت آپ علیہ السلام کی عمر گیارہ سال تھی۔

”عجائب الخلوقات“ کے شروع میں مرقوم ہے کہ حضرت موسیٰ بن عمران علیہ الصلوٰۃ والسلام کا گزر ایک چشمہ پر ہوا جو ایک پہاڑ کے قریب بہ رہا تھا۔ پس آپ نے اس چشمہ (کے پانی) سے وضو فرمایا پھر پہاڑ کی طرف چل دیئے تاکہ نماز پڑھیں۔ کچھ دیر بعد ایک سوار آیا۔ پس اس نے چشمہ سے پانی پیا اور چل دیا لیکن اس چشمہ کے پاس ایک تھیلی بھول گیا جس میں دراہم تھے۔ پس اس کے بعد ایک چرواہا (یعنی بکریاں چرانے والا) (چشمہ کے پاس آیا) پس اس نے تھیلی دیکھی۔ پس اس نے تھیلی اٹھالی اور چل دیا۔ اس کے بعد (چشمہ کے پاس) ایک بوڑھا آیا جس پر فقر کے آثار نمایاں تھے اور اس کے سر پر لکڑیوں کا گٹھڑ تھا۔ پس اس نے لکڑیاں ایک طرف رکھ دیں پھر وہ آرام کرنے کی غرض سے لیٹ گیا۔ پس ابھی تھوڑی دیر گزری تھی کہ سوار اپنی تھیلی کی تلاش میں چشمہ کے پاس آیا اور سوار کو تلاش کے باوجود تھیلی نہیں ملی تو وہ بوڑھے شخص سے تھیلی کا مطالبہ کرنے لگا۔ پس بوڑھے آدمی نے انکار کیا اور کہا کہ میں نے آپ کی تھیلی نہیں دیکھی۔ پس سوار نے بوڑھے کو مارنا شروع کیا یہاں تک کہ بوڑھے کی موت واقع ہو گئی۔ پس حضرت موسیٰ نے (جو اس منظر کو دیکھ رہے تھے) عرض کیا اے میرے رب اس معاملہ میں کیسے عدل ہو؟ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی کی کہ بے شک بوڑھے آدمی نے سوار کے والد کو قتل کر دیا تھا اور اس سوار پر (جس کی تھیلی گم ہو گئی ہے) چرواہے کے والد کا اتنا ہی قرض تھا جتنی رقم تھیلی میں موجود ہے۔ (جو چرواہے نے اٹھائی ہے) پس قائل سے قصاص لے لیا گیا اور قرض خواہ کو قرض وصول ہو گیا ہے۔ پس معاملہ برابر ہو گیا۔ (اے موسیٰ) میں حاکم عادل ہوں (میں نا انصافی کیسے کر سکتا ہوں)۔

”کتاب الحکم“ اور ”الغایات“ میں مذکور ہے کہ اہل تجربہ نے کہا ہے کہ بکریوں کے درمیان چلنا بیٹھ کر عامہ باندھنا کھڑے ہو کر پانچامہ پیننا ڈاڑھی کا دانتوں سے کترتا دروازہ کی چوکھٹ پر بیٹھنا بائیں ہاتھ سے کھانا ڈاڑھن سے منہ پونچھنا انڈوں کے چھکوں پر چلنا داکیں اتھ سے استیجا کرنا اور قبروں پر قہتہ مار کر ہنسا انسان کو غم میں مبتلا کر دیتا ہے۔

الحکم ”غتم“ (یعنی بھیڑ، بکری) کا کھانا حلال ہے اور اس کی خرید و فروخت بھی بالاجماع جائز ہے اور ہر چالیس بکریوں پر ایک بکری بطور زکوٰۃ واجب ہے اور جب ایک سو اکیس ہو جائیں تو دو بکریاں بطور زکوٰۃ واجب ہیں اور پھر جب دوسو بکریاں ہو جائیں تو تین بکریاں بطور زکوٰۃ واجب ہیں۔ چار سو بکریوں پر چار بکریاں بطور زکوٰۃ دی جائیں گی اور پھر ہر سو پر ایک ایک بکری کا اضافہ ہوتا رہے گا۔ (یعنی پانچ سو ہو جائیں تو پانچ بکریاں، چھ سو پر چھ بکریاں بطور زکوٰۃ واجب ہوں گی)۔

امثال تحقیق بکری کے متعلق امثال بعض تو ”باب الحکم“ میں ذکر کر دی گئی ہیں اور بعض کا تذکرہ ”باب الشمین“ میں گزر چکا ہے۔ اسی طرح بکری کے خواص کا تفصیلی تذکرہ انشاء اللہ ”باب الحیم“ میں ”المعز“ کے تحت ہوگا۔

تعبیر ”غتم“ (بھیڑ، بکری) کو خواب میں دیکھنا صالح و مطیع رعایا، مال غنیمت، بیویاں، اولاد، املاک، کھیتی، پھل دار درخت پر دلالت کرتا ہے۔ پس اون والی ”الغتم“ (بھیڑ، بکری) کو خواب میں دیکھنا نیک خولصورت عورت کی طرف اشارہ ہے۔ بالوں والی بکری کو خواب میں دیکھنا ایسی نیک عورتوں پر دلالت کرتا ہے جو فقیر ہوں۔ ابن المقرئ کا یہی قول ہے۔ المقرئ نے کہا ہے کہ جس شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ معز (بکری) اور ضان (بکری) کو ہانک رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ عرب و عجم کا سربراہ بنے گا۔ پس اگر اس نے خواب میں ان بکریوں کا دودھ دوہا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے دافر مال حاصل ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ کسی مکان میں بکریاں کھڑی ہوئی ہیں تو یہ ایسے لوگوں پر دلالت کرتا ہے جو کسی معاملہ کے لئے کسی جگہ جمع ہوئے ہوں۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کے سامنے سے بکریاں آ رہی ہیں تو یہ خواب دیکھنے والے کے دشمن کی طرف اشارہ ہے جس پر اسے غلبہ حاصل ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ بکری اس کے آگے آگے بھاگ رہی ہے اور وہ اس کو پکڑنے کے لئے اس کے پیچھے دوڑتا ہے لیکن اسے پکڑ نہیں سکتا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کی معیشت (یعنی آمدنی) معطل (بند) ہو جائے گی یا اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی عورت کا تقاب کرے گا لیکن اس میں ناکام رہے گا۔

جاماسب نے کہا ہے کہ اگر کسی نے خواب میں بکریوں کا ریوڑ دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ ہمیشہ خوش رہے گا۔ اگر اس نے خواب میں ایک بکری دیکھی تو ایک سال تک خوش رہے گا۔ پس جو شخص خواب میں ”النعجة“ (دبئی) کو ذن کرے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی مبارک عورت سے جماع کرے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کی صورت ”غتم“ (بھیڑ، بکری) کی صورت جیسی ہوگئی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے مال حاصل ہوگا۔

الغَوَاصُ

”الغَوَاصُ“ یہ ایک پرندہ ہے جسے اہل مصر ”الغطاس“ کہتے ہیں۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب القاف“ میں بھی اس کا تذکرہ کیا جائے گا۔ قزوینی نے ”الاشکال“ میں لکھا ہے کہ یہ ایک ایسا پرندہ ہے جو نہروں کے کنارے پایا جاتا ہے۔ یہ پانی میں غوطہ لگاتا ہے اور مچھلی کا شکار کرتا ہے اور مچھلی کا گوشت کھا کر قوت حاصل کرتا ہے۔ اس پرندے کے شکار کی کیفیت یہ ہے کہ یہ پانی میں شدید قوت سے غوطہ لگاتا ہے اور پانی کے نیچے رک رہتا ہے اور جو مچھلی اسے کوئی مچھلی نظر آتی ہے تو یہ اسے پکڑ لیتا ہے اور اسے اپنا شکار بنا لیتا ہے۔ یہ

عجیب و غریب بات ہے کہ یہ پرندہ پانی کے نیچے نظر ہار جاتا ہے۔ یہ پرندہ بصرہ کی سرزمین میں بکثرت پایا جاتا ہے۔ ایک آدمی نے کہا ہے کہ میں نے ایک ”غواص“ دیکھا جس نے مچھلی کا شکار کیا۔ پس ایک کو سے نے مچھلی ”غواص“ سے چھین لی۔ پس ”غواص“ نے ایک اور مچھلی کا شکار کیا۔ پس کو سے نے دوسری مچھلی بھی چھین لی۔ پس ”غواص“ نے ایک اور مچھلی کا شکار کیا۔ پس کو سے نے دوسری مچھلی بھی چھین لی۔ پھر تیسری مرتبہ ایسا ہی ہوا۔ پس جب کو مچھلی کھانے لگا تو ”غواص“ نے کو سے کی ٹانگ پکڑ لی اور پانی میں غوطہ لگایا اور جب تک کو امرائیں اس کو پانی سے باہر نہیں آنے دیا۔

الحکم | قزوینی نے کہا ہے کہ اگر ”غواص“ کا کھانا حلال ہے تو یہ رافعی کے قول کی بناء پر ہی ہے۔

خواص | اگر ”غواص“ کا خون خشک کر کے انسان کے بالوں کے ساتھ پیس لیا جائے اور پھر اس کی ماش کی جائے تو یہ ”طحال“ (یعنی تلی کا بڑھ جانا) کے لئے نافع ہے۔ ”غواص“ کی بڑی کو بھی اگر انسانی بالوں کے ساتھ پیس کر اس کی جسم پر ماش کی جائے تو یہ بھی ”طحال“ (تلی کا بڑھ جانا) کے لئے مفید ہے۔ واللہ اعلم۔

الغواص

”الغواص“ اس سے مراد مڈی ہے جبکہ اس کے پر نکل آئیں اور اس کی رنگت سرخ ہو۔

الغول

”الغول“ یہ لفظ ”الغیلان“ کا واحد ہے۔ اس سے مراد جنات اور شیاطین ہیں اور اس گروہ کا شمار (جنات اور شیاطین کے) جاودگروں میں ہوتا ہے۔ جو ہری نے کہا ہے کہ ”الغول“ لسعانی کو کہتے ہیں۔ اس کی جمع ”اغوال“ اور ”غیلان“ آتی ہے۔ ہر وہ چیز جو انسان کو اچانک پکڑ کر ہلاک کر دے وہ ”غول“ کہلاتی ہے۔ ”الغول“ ”الغول“ سے ماخوذ ہے جس کے معنی رنگ بدلنے کے ہیں۔ حضرت کعب بن زہیر بن ابی سلئی نے فرمایا ہے کہ۔

كَمَا تَلَوْنَ فِيْ اَنْوَابِهَا الْغُوْلُ

فَمَا تَدْرُوْنَ عَلَىٰ خَالِ تَكُوْنُ بِهَا

”پس وہ ہمیشہ ایک حال پر نہیں رہتی بلکہ اپنی حالت تبدیل کرتی رہتی ہے جیسے ”غول“ یعنی بھوت اپنے کپڑوں میں رنگ بدلتا رہتا ہے“ اہل عرب کہتے ہیں ”تغولت المرأة“ (عورت نے رنگ تبدیل کر لیا) یہ الفاظ اس وقت کہے جاتے ہیں جب عورت اپنے کپڑوں کا رنگ بدلتی ہے۔ جب کوئی آدمی ہلاکت میں مبتلا ہوتا ہے تو اہل عرب کہتے ہیں ”غائلته غول“ (اس کو ”غول“ نے پکڑ لیا) فائدہ | ایک آدمی نے ابو سعیدہ سے اللہ تعالیٰ کے اس قول ”طَلَعَهَا كَأَنَّهٗ زُوْسُ الشَّيْطَانِ“ (کے متعلق

سوال کیا اور اس شخص کا اعتراض یہ تھا کہ جب کسی برائی کی دھمکی یا بھلائی کی خوشخبری دی جاتی ہے تو ایسی چیزوں سے مثال دی جاتی ہے جو لوگوں میں معروف ہوں لیکن یہ مثال ایسی ہے کہ لوگ اسے نہیں پہنچاتے۔ پس ابو سعیدہ نے اس شخص کو جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے اہل عرب سے ان کے محاورات کی رعایت سے کلام کیا ہے۔ کیا تو نے سنا نہیں کہ امر القیس نے کیا کہا ہے۔

أَتَقْتَلِنِي وَالْمَشْرِي فِي مَضَاجِعِي

وَمَسُونَةُ زُرُقِ كَانِيَابِ أَعْوَالِ

”کیا تو مجھے قتل کرنا چاہتا ہے اس حال میں کہ تلوار میرے پاس ہے اور میرے پاس ایسے نیزے بھی ہیں گویا کہ وہ شیطان کے دانت ہوں“ اہل عرب نے ”غول“ (بھوت وغیرہ) کو دیکھا نہیں لیکن وہ اس سے خائف رہتے تھے۔ اسی لئے اس کو وعید کے طور پر ذکر کیا گیا ہے۔ ابو عبیدہ کا نام علامہ معمر بن شیبہ بصری نحوی ہے۔ آپ مختلف علوم و فنون میں مہارت رکھتے تھے۔ ابو عبیدہ عربیت اور اخبار و ایام عرب کے ماہر تھے لیکن اس کے باوجود اشعار کو غلط پڑھتا تھا اور قرآن بھی غلط پڑھتا تھا۔ ابو عبیدہ خارجی عقائد کی طرف مائل تھا۔ کوئی حاکم ابو عبیدہ کی شہادت قبول نہیں کرتا تھا۔ کیونکہ یہ لڑکوں کا شوقین تھا۔ اصمعی نے کہا ہے کہ ایک دن میں اور ابو عبیدہ مسجد میں داخل ہوئے تو میں نے دیکھا کہ مسجد کے اس ستون پر جس کے پاس ابو عبیدہ بیٹھا کرتا تھا یہ شعر لکھا ہوا ہے۔

صَلَّى الْاِلٰهُ عَلٰى لُوْطٍ وَشِيعَتِهِ

أَبَا عَبِيدَةَ قَلِ بِاللّٰهِ آمِينَا

”اللہ تعالیٰ حضرت لوط علیہ السلام اور ان کی جماعت پر رحمت نازل فرمائے“ اے ابو عبیدہ اللہ کیلئے تو بھی اس پر آمین کہہ دے۔“ اصمعی کہتے ہیں کہ ابو عبیدہ نے مجھے حکم دیا کہ اس شعر کو منادے۔ پس میں ابو عبیدہ کی کمر پر سوار ہوا اور شعر کو منادیا۔ پھر میں نے کہا کہ اب صرف لفظ ”طاء“ باقی رہ گیا ہے۔ پس ابو عبیدہ نے کہا کہ لفظ ”طاء“ ہی تو برالفاظ ہے کیونکہ ”الطَّامَةُ“ یعنی قیامت بھی لفظ ”طاء“ سے شروع ہوتی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ابو عبیدہ کے بیٹھنے کی جگہ پر ایک ورق پڑا ہوا ملا جس پر مذکورہ بالا شعر کے علاوہ یہ شعر بھی لکھا ہوا تھا۔

فَأَنْتَ عِنْدِيْ بِلَا شَكِّ بَقِيَّتُهُمْ

مُنْذُ احْتَلَمْتُ وَقَدْ جَاوَزْتُ تِسْعِيْنَ

”اس بات میں کوئی شک نہیں کہ تو بھی میرے نزدیک“ قول لوط“ کا بقیہ ہے جب سے تو بلوغت کو پہنچا ہے اور اب بھی جبکہ تیری عمر نوے سال سے زیادہ ہو چکی ہے۔“

روایت کی گئی ہے کہ ایک مرتبہ ابو عبیدہ بلاؤ فارس کی جانب موسیٰ بن عبد الرحمن ہلالی سے ملاقات کے ارادہ سے نکلے۔ پس جب وہ (یعنی ابو عبیدہ) وہاں پہنچے تو موسیٰ بن عبد الرحمن ہلالی نے اپنے لڑکوں سے کہا کہ تم ابو عبیدہ سے احتراز کرنا کیونکہ ان کی گفتگو بڑی دقیق (پیچیدہ) ہوتی ہے۔ پس جب کھانا لگایا گیا تو کسی لڑکے نے ابو عبیدہ کے دامن پر شور باگرا دیا۔ پس موسیٰ بن عبد الرحمن نے ابو عبیدہ سے کہا کہ تحقیق آپ کے کپڑوں پر شور باگرا گیا ہے۔ میں آپ کو اس کے عوض دس کپڑے دے دوں گا۔ پس ابو عبیدہ نے کہا کہ کوئی حرج نہیں کیونکہ آپ کے شور بے سے کپڑے کو نقصان نہیں پہنچتا۔ یعنی اس میں روغن نہیں ہے جو کپڑوں کو خراب کرے۔ پس موسیٰ بن عبد الرحمن ابو عبیدہ کی گفتگو کا مطلب سمجھ کر خاموش ہو گئے۔ ابو عبیدہ کا انتقال ۲۰۹ھ میں ہوا۔

ابو عبیدہ کی کنیت ”ہاء“ کے ساتھ ہے لیکن قاسم بن سلام کی کنیت ”ابو عبید“ بغیر ”ہاء“ کے ہے۔ ابو عبیدہ کے والد ”باجروان“ نامی بستی میں رہتے تھے۔ یہ وہی بستی ہے جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام نے اپنے قیام کے دوران بستی

والوں سے ضیافت کا مطالبہ کیا تھا۔ تحقیق اس کا تفصیلی تذکرہ ہم نے ”باب الخاء“ میں الحوت کے تحت نقل کر دیا ہے۔ اس ہستی کا ”برقہ“ کے نام سے قرآن کریم میں بھی ذکر موجود ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ طبرانی اور بزار نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمہیں بھوت دھوکہ دینے کا ارادہ کریں تو تم اذان پڑھا کرو کیونکہ شیطان جب اذان کی آواز سنتا ہے تو گوز مارتے ہوئے فرار ہو جاتا ہے۔

امام نوویؒ نے ”کتاب الاذکار“ میں اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے ذکر کو دفعِ ضرر کا وسیلہ قرار دیا ہے۔ امام نسائیؒ نے حضرت جابرؓ کی یہ روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے لئے ضروری ہے کہ اول شب گھر آیا کرو کیونکہ زمین رات کے وقت سمنتی ہے۔ پس اگر تم پر ”فیضان“ (بھوت وغیرہ) ظاہر ہوں تو جلدی سے اذان پڑھ دیا کرو۔ امام نوویؒ نے بھی اسی کی مثل روایت نقل کی ہے۔ امام مسلمؒ نے حضرت سہیل بن ابی صالحؓ سے نقل کیا ہے کہ سہیل بن صالحؓ کہتے ہیں کہ میرے والد نے مجھے اور ایک غلام کو بنی حارثہ کے ایک محلہ میں بھیجا۔ پس راستہ میں کسی پکارنے والے نے دیوار کے اوپر سے غلام کا نام لے کر اس کو (یعنی غلام کو) پکارا۔ پس غلام دیوار پر چڑھ کر پکارنے والے کو دیکھنے لگا لیکن اسے کوئی دکھائی نہیں دیا۔ پس (واپسی پر) میں نے اس واقعہ کا تذکرہ اپنے والد سے کیا تو انہوں نے فرمایا کہ اگر مجھے معلوم ہوتا کہ تمہارے ساتھ یہ واقعہ پیش آئے گا تو میں تمہیں ہرگز وہاں نہ بھیجتا۔ پس جب بھی تم ایسی آواز سنو تو اذان پڑھ دیا کرو کیونکہ میں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے سنا ہے کہ وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک شیطان جب (اذان کی) آواز سنتا ہے تو (پیٹھے پھیر کر) فرار ہو جاتا ہے۔

امام مسلمؒ نے حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ”لا عدوی ولا طیور ولا غول“ اسلام میں عدویٰ بدفالی اور غول کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ جمہور اہل علم کا قول ہے کہ اہل عرب کا خیال تھا کہ ”غیلان“ یعنی بھوت وغیرہ جنگلوں میں ہوتے ہیں اور یہ شیاطین کی ایک جنس ہیں جو انسانوں پر ظاہر ہوتے ہیں اور اپنا رنگ تبدیل کر کے انسانوں کو راستہ بھلا دیتے ہیں اور انہیں (یعنی انسانوں کو) ہلاک کر دیتے ہیں۔ پس نبی اکرم ﷺ نے اپنے قول (کہ اسلام میں عدویٰ بدفالی اور غول کی کوئی حقیقت نہیں) سے اہل عرب کے عقیدہ کی تردید فرمادی ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اس حدیث میں ”غول“ کے وجود کی نفی نہیں ہے بلکہ اس عقیدہ کی تردید ہے کہ ”غول“ بھوت طرح طرح کے رنگ بدل کر انسان کو دھوکہ دیتا ہے جیسے اہل عرب کا خیال ہے۔ حدیث میں مذکور لفظ ”لا غُول“ کا معنی یہ ہوا کہ ”غول“ بھوت میں یہ استطاعت نہیں ہے کہ وہ کسی انسان کو راستہ سے بھٹکا دے۔ اس معنی کی تائید ایک دوسری حدیث سے بھی ہوتی ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا ”لا غول ولا غول ولكن السعالی“ اہل علم نے فرمایا ہے ”السعالی“ سے مراد ”سحرة الجن“ ہیں یعنی جہالت کا ایسا گروہ جن کا شمار جادو گروں میں ہوتا ہے جیسا کہ پہلے بیان کر دیا گیا ہے۔ امام ترمذی اور حاکم نے یہ حدیث نقل کی ہے کہ حضرت ابو ایوب انصاریؓ سے روایت ہے کہ ہمارے گھر میں ایک پالکی (ڈولی) تھی جس میں کھجوریں رکھی رہتی تھیں۔ ”غول“ پلکی کی صورت میں نمودار ہوتے۔ پس وہ اس پالکی (ڈولی) سے کھجوریں نکال

کر لے جاتے۔ پس میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی شکایت کی۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا تم جاؤ اور جب تم اسے دوبارہ دیکھو تو ”بسم اللہ اجیبی رسول اللہ“ کے الفاظ پڑھ لینا۔ راوی کہتے ہیں جب وہ ملی دوبارہ آئی تو میں نے اسے پکڑ لیا۔ پس اس نے قسم کھائی کہ وہ دوبارہ نہیں آئے گی۔ پس میں نے اسے چھوڑ دیا اور میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا تمہارے قیدی کا کیا ہوا۔ تمہارے قیدی کا کیا ہوا۔ میں نے عرض کیا اس نے قسم کھائی ہے کہ وہ دوبارہ نہیں آئے گی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس نے جھوٹ کہا ہے اور جھوٹ بولنا اس کی عادت ہے۔ راوی کہتے ہیں جب دوبارہ ”غول“ (یعنی بھوت) بلی کی صورت میں آئی تو میں نے (دوسری مرتبہ) اسے پکڑ لیا۔ پس اس نے دوبارہ نہ آنے کی قسم اٹھائی تو میں نے اسے چھوڑ دیا۔ پھر اس کے بعد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے قیدی کا کیا ہوا۔ میں نے عرض کیا اس نے دوبارہ نہ آنے کی قسم اٹھائی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اس نے جھوٹ بولا ہے اور جھوٹ بولنا اس کی عادت ہے۔ حضرت ابویوبؓ کہتے ہیں کہ ”غول“ دوبارہ بلی کی شکل میں آئی تو میں نے اسے پکڑ لیا اور اس سے کہا کہ اس مرتبہ میں تمہیں نہیں چھوڑوں گا۔ یہاں تک کہ تمہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے جاؤں۔ پس وہ بلی (جو دراصل بھوت تھی) کہنے لگی کہ میں تمہیں ایک بات بتاتی ہوں وہ یہ کہ تم اپنے گھر میں آیت الکرسی پڑھ لیا کرو تو آپ کے گھر میں شیطان یا کوئی اور چیز نہیں آئے گی۔ حضرت ابویوبؓ فرماتے ہیں کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا تو آپ ﷺ نے فرمایا تمہارے قیدی کا کیا کرنے فرمایا اس نے سچ کہا ہے حالانکہ وہ جھوٹی ہے۔ امام ابو یسٰیٰ تردی نے فرمایا۔ یہ حدیث حسن غریب ہے۔ اسی کی مثل ایک حدیث امام بخاری نے بھی نقل کی ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے صدقۃ الفطر کے مال کا نگران مقرر کیا اور پھر حضرت ابو ہریرہؓ نے اپنے ساتھ پیش آنے والے معاملہ کا تذکرہ کیا۔ (یعنی حضرت ابو ہریرہؓ کے ساتھ وہی واقعہ پیش آیا جو حضرت ابویوبؓ کے ساتھ پیش آیا تھا) حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے اس کو اس خیال سے چھوڑ دیا کہ اس نے مجھے ایسے کلمات کی تعلیم دی ہے جن کے ذریعے اللہ تعالیٰ مجھے نفع عطا فرمائے گا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا اس نے کیا کہا ہے؟ حضرت ابو ہریرہؓ نے عرض کیا کہ اس نے (یعنی شیطان نے) مجھے کہا ہے کہ تم اپنے بستر پر لیٹنے سے پہلے آیت الکرسی پڑھ لیا کرو تو یہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے تمہاری محافظ بن جائے گی اور تمہارے قریب کوئی شیطان نہیں آئے گا یہاں تک کہ صبح ہو جائے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس نے سچ کہا ہے حالانکہ وہ (یعنی شیطان) بہت جھوٹا ہے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے ابو ہریرہؓ کیا تم جانتے ہو کہ تم نے تین دن تک کس کے ساتھ گفتگو کی ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے عرض کیا نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا وہ شیطان تھا۔

الْغَيْدَاقُ

”الْغَيْدَاقُ“ (غین کے نفع کے ساتھ) اس سے مراد گوہ کا بچہ ہے۔

الغیطة

”الغیطة“ اس سے مراد جنگلی گائے ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ جنگلی گائے کے گروہ کو بھی ”الغیطة“ کہا جاتا ہے۔

الغیلم

”الغیلم“ (بروزن ویلم) اس سے مراد جنگلی کچھووا ہے۔ اس کا تفصیلی ذکر ”باب السین“ میں گزر چکا ہے۔

الغیہب

”الغیہب“ اس سے مراد شتر مرغ ہے۔



باب الفاء

الْفَاخِئَةُ

”الْفَاخِئَةُ“ (فاختہ) یہ ”الغواخت“ کا واحد ہے۔ فاختہ ان پرندوں میں سے ہے جن کے گلے میں طوق ہوتا ہے۔ یہ فاء کے فتح خاء کے کسرہ کے ساتھ آتا ہے۔ ”الکفایۃ“ میں اسی طرح مذکور ہے۔ فاختہ کو ”الضُّلُّصُلُّ“ (دونوں صاد پر ضمہ ہے) بھی کہا جاتا ہے۔ لوگوں کا خیال ہے کہ فاختہ کی آواز سن کر سانپ بھاگ جاتے ہیں۔ ایک حکایت بیان کی گئی ہے کہ کسی سرزمین میں سانپوں کی کثرت تھی۔ پس وہاں کے لوگوں نے کسی حکیم سے اس کی شکایت کی۔ پس حکیم نے لوگوں کو حکم دیا کہ اس سرزمین میں فاختہ کو چھوڑ دو۔ پس انہوں نے ایسا ہی کیا۔ پس (فاختہ کی آواز سن کر) وہاں سے سانپ بھاگ گئے۔ یہ خاصیت صرف عراقی فاختہ میں ہے۔ حجازی میں نہیں۔ فاختہ کی آواز میں فصاحت اور کشش ہوتی ہے اور یہ فطری طور پر انسانوں سے مانوس ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے یہ گھروں میں بھی رہتی ہے۔ اہل عرب فاختہ کو کذب سے منسوب کرتے ہیں کیونکہ یہ اپنی آواز میں کہتی ہے۔ ”هَذَا أَوَانُ الرُّطْبِ“ (یہ بھور پکنے کا وقت ہے) حالانکہ اس وقت بھور کے خوشے بھی نہیں نکلنے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

أَكْذِبُ مِنْ فَاخِئَةٍ تَقُولُ وَسَطُ الْكَرْبِ

”فاختہ سے زیادہ اور کون جھوٹا ہو سکتا ہے جو کلیوں کے پھونکنے کے وقت کہتی ہے۔“

وَالطَّلَعُ لَمْ يَبْدِلْهَا هَذَا أَوَانُ الرُّطْبِ

”جبکہ ابھی بھور کے خوشے بھی نہیں نکلے ہوتے کہ یہ بھور پکنے کا وقت ہے۔“

میں (یعنی دیرنی) کہتا ہوں کہ فاختہ کے ساتھ جھوٹ کو منسوب کرنے کی وجہ یہ ہے ”جیسا کہ امام غزالیؒ نے ”احیاء العلوم“ کے آخر میں لکھا ہے کہ وہ عشاق جن کی محبت حد سے تجاوز کر جاتی ہے ان کی گفتگو سننے سے لذت حاصل ہوتی ہے، وہ اپنے کلام میں معذور سمجھے جاتے ہیں۔ جیسے حکایت بیان کی گئی ہے کہ ایک فاختہ کا نر اپنی مادہ کو اپنے قریب بلا رہا تھا لیکن فاختہ اس کے قریب جانے سے انکار کر رہی تھی۔ پس فاختہ کے نرنے کہا تو مجھ سے کیوں دور رہتی ہے حالانکہ تیری محبت میں میرا یہ حال ہے کہ اگر تو چاہے تو میں تیرے لئے حضرت سلیمان علیہ السلام کے تخت کو پلٹ دوں۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے فاختہ کے نر کی اس گفتگو کو سن لیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس کو بلا کر فرمایا تجھے اس قسم کی گفتگو کرنے کی ہمت کیسے ہوئی؟ پس فاختہ کا نر کہنے لگا کہ اے اللہ کے نبی میں محبت کرنے والا ہوں اور محبت کرنے والے یعنی عاشق کو اس کی باتوں پر ملامت نہیں کیا جاتا اور عاشقوں کے کلام کو پلٹ دیا جاتا ہے یعنی ان کا کلام قابل گرفت نہیں ہوتا۔ نیز عاشقوں کی باتوں کو مشہور نہیں کیا جاتا۔ جیسا کہ شاعر نے کہا کہ۔

أُرِيدُ وَصَالَهُ وَيُرِيدُ هَجْرِي فَاتْرُكْ مَا أُرِيدُ لِمَا يُرِيدُ

”میں محبوب کے وصال کا طالب ہوں اور وہ مجھ سے جدائی چاہتا ہے۔ پس میں اپنی خواہش کو اس کی خواہش کے مقابلہ میں چھوڑ دیتا ہوں۔“

فائدہ | جان لے کر لوگوں نے محبت کی حقیقت کو اپنے اپنے ذوق اور اجتہاد کے مطابق بیان کیا ہے لیکن میں (یعنی دیرینی) ان اقوال کو مختصر آبیان کرتا ہوں۔ عبدالرحمن بن نصر نے کہا ہے کہ اہل طب کے نزدیک عشق ایک قسم کا مرض ہے جو نظر وسامع یعنی کسی کا چہرہ دیکھنے یا کسی کی آواز سننے سے جنم لیتا ہے اور اطباء نے اس کا علاج بھی تجویز کیا ہے جیسا کہ دوسرے امراض ہدنیہ کا علاج ہوتا ہے۔ پس محبت کا پہلا درجہ ”استحسان“ (کسی چیز کا اچھا لگنا) ہے جو نظر وسامع سے جنم لیتا ہے۔ پھر اس مرتبہ کو محبوب کے محاسن اور صفات جمیلہ کے ذکر سے تقویت حاصل ہوتی ہے۔ پس یہ درجہ مودۃ (دوستی) کہلاتا ہے۔ اس درجہ میں محبوب کی ذات سے انسیت اور رغبت پیدا ہوتی ہے اور پھر یہ رغبت اور انسیت پختہ ہو کر محبت میں تبدیل ہو جاتی ہے۔ محبت استلاف روحانی یعنی قلبی محبت کا نام ہے جب محبت کا مرتبہ مزید ترقی کرتا ہے تو اس کو ”خلۃ“ کہتے ہیں۔ انسانی ”خلۃ“ یہ ہے کہ محبت کے دل میں محبوب کی محبت جاگزین ہو جاتی ہے اور ان میں جو درمیانی پردے ہیں وہ ساقط ہو جاتے ہیں۔ پس جب یہ مرتبہ تقویت حاصل کرتا ہے تو ”ہوی“ کے درجہ کو پہنچ جاتا ہے۔ اس مرتبہ میں محبت کے دل میں محبوب کی محبت میں کسی قسم کا تغیر و تکون داخل نہیں ہوتا اور پھر رفتہ رفتہ ترقی کر کے یہ مرتبہ عشق کے مرتبہ میں تبدیل ہو جاتا ہے۔ عشق افراط محبت کا نام ہے اور اس کی یہ تاثیر ہے کہ خود معشوق کے دل میں اپنے عاشق کا تخیل پیدا ہوتا ہے اور اس کا ذکر اس کے دل سے کبھی غائب نہیں ہوتا۔ پھر عاشق کی یہ حالت ہوتی ہے کہ وہ اپنے شہوانی قویٰ سے بے نیاز ہو جاتا ہے اور کھانا پینا سونا سب رخصت ہو جاتے ہیں اور پھر عشق ترقی کر کے اپنی آخری حالت کو پہنچ جاتا ہے جس کو ”تیم“ کہتے ہیں۔ اس مرحلہ میں آ کر عاشق کے دل میں معشوق کی صورت کے علاوہ اور کوئی چیز نہیں رہتی اور وہ معشوق کے علاوہ کسی چیز سے راضی نہیں ہوتا۔ ”تیم“ سے آگے ایک اور مرتبہ ہے جسے ”دلہ“ کہا جاتا ہے۔ اس درجہ میں عاشق حدود و ترتیب سے باہر آ جاتا ہے۔ اس کی صفات میں تغیر آ جاتا ہے اور احوال غیر منضبط ہو جاتے ہیں۔ ہر وقت وساوس میں مبتلا رہتا ہے اور وہ نہیں جانتا کہ وہ کیا کہہ رہا ہے؟ اور کہاں جا رہا ہے۔ پس جب وہ اس حالت میں پہنچتا ہے تو اطباء اس کے علاج سے عاجز ہو جاتے ہیں اور ان کی عقل اس کے متعلق کوئی کام نہیں کرتی۔ تحقیق شاعر نے کیا خوب کہا ہے کہ۔

يَقُولُ أَنَا سٌ لَوْ نَعَت لَنَا الْهَوَى

وَاللَّهِ مَا أَذْرِي لَهُمْ كَيْفَ أَنْعَتْ

”لوگ مجھے کہتے ہیں کہ کاش میں ان کے سامنے محبت کی تعریف کروں اور اللہ کی قسم میں نہیں جانتا کہ میں ان کے سامنے کیسے محبت کی تعریف کروں۔“

فَلَيْسَ لِنِسِيِّ مِنْهُ حَدٌّ أَحَدُهُ

وَلَيْسَ لِنِسِيِّ مِنْهُ وَقْتُ مُؤَقَّتٌ

”پس محبت کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس کی حد بندی ہو سکے اور اس کی (یعنی محبت کی) کوئی چیز ایسی نہیں ہے کہ اس کے لئے وقت کا تعین ہو سکے۔“

إِذَا اسْتَدَّ مَا بِي سَكَانٌ آخِرُ حَيْلِي

لَهُ وَضَعُ كَفِّي فَوْقَ خَيْدِي وَأَصْمَتْ

”جب محبت میں میری حالت غیر ہوتی ہے تو میرا آخری حیلہ یہ ہوتا ہے کہ میں اپنے رخسار پر ہاتھ رکھ لیتا ہوں اور خاموش

بیٹھ جاتا ہوں۔“

وَأَنْصَحُ وَجْهَ الْأَرْضِ طُورَ بَعْبَرْتِي
 وَأَقْرَعَهَا طُورًا بِظَفْرِي وَأَنْكْتُ
 ”اور میں کبھی سطح زمین کو اپنے اشکوں سے سیراب کرتا ہوں اور کبھی اپنے ناخنوں سے زمین کو کریدتا ہوں۔“

وقد زعم الواشون أنى سلوتها
 فمالى أراها من بعيد فأبهت

’اور تحقیق چغل خوردوں کا یہ گمان ہے کہ میں نے اسے (یعنی محبوبہ کو) چھوڑ دیا ہے۔ پس وہ مجھے بتائیں (اگر ایسا ہی ہے) تو جب میں محبوبہ کو دور سے دیکھتا ہوں تو حیران و ششدر کیوں ہو جاتا ہوں۔“

حکیم جالینوس نے کہا ہے کہ عشق نفس کا ایک فعل ہے جو دماغ، قلب اور جگر میں پوشیدہ رہتا ہے۔ دماغ تین چیزوں کا مسکن ہے۔ دماغ کے اگلے حصہ میں تخیل، درمیانی حصہ میں فکر اور پچھلے حصہ میں ذکر قرار پکڑتا ہے۔ پس کوئی شخص اس وقت تک عاشق نہیں کہلا سکتا جب تک معشوق کے ہجر (جدائی) میں اس کا تخیل اور فکر و ذکر معطل نہ ہو جائے اور اپنے قلب و جگر کی مشغولیت کے باعث کھانے اور پینے سے غافل نہ ہو جائے اور معشوق کے فراق میں دماغ کی مشغولیت کے سبب نیند کا خاتمہ نہ ہو جائے۔ گویا عاشق کے جملہ قوی معشوق کی ہی دھن میں لگ جائیں اور اگر کسی میں یہ اوصاف نہیں ہیں تو وہ عاشق کہلانے کا مستحق نہیں ہے اور ایسا شخص حالت اعتدال پر سمجھا جائے گا۔ ابولؤلؤ دقاق نے کہا ہے کہ عشق، محبت میں حد سے تجاوز کر جانے کا نام ہے۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ کو عشق سے متصف نہیں کیا جاتا کیونکہ اللہ تعالیٰ سے یہ بعید ہے کہ وہ اپنے کسی بندہ سے محبت میں حد سے تجاوز کر جائے۔ اللہ تعالیٰ کی توصیف صرف محبت سے ہو سکتی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ“ (وہ ان سے محبت کرتا ہے اور وہ اس سے محبت رکھتے ہیں) پس اللہ تعالیٰ کی اپنے بندے سے محبت کا مطلب یہ ہے کہ وہ اپنے بندے کو مخصوص انعام دینے کا ارادہ رکھتا ہے جیسا کہ اس کی رحمت کا مفہوم بندہ کو کسی خاص نعمت سے مخصوص کرنے کا ہوتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی اپنے بندے سے محبت اس کی مدح و ثنا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی اپنے بندے سے محبت اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ایک صفت ہے اور یہ احسان ہے جو وہ اپنے بندے پر کرتا ہے۔ بندے کی محبت اللہ تعالیٰ کیلئے ایک مخصوص کیفیت کا نام ہے جو محبت کرنے والے اپنے دلوں میں محسوس کرتے ہیں۔ جس کے آثار یہ ہیں کہ محبت (محبت کرنے والے) کے دل میں عظمت الہی گھر کر لیتی ہے اور اس میں رضا و ایثار کا جذبہ پیدا ہو جاتا ہے اور اس کو ذکر الہی کے بغیر سکون نہیں ملتا۔ تحقیق محبت اور عشق کے متعلق اہل علم کے درمیان اختلاف ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک محبت ”صفاء مودۃ“ (خالص دوستی) کا نام ہے کیونکہ عرب خالص سپیدی کو ”حب“ کہتے ہیں اور بعض کا قول ہے کہ محبت ”حب الماء“ (کثیر پانی) سے ماخوذ ہے کیونکہ محبت دل میں پائی جانے والی سب سے عظیم اور اہم چیز ہے۔ بعض حضرات کہتے ہیں کہ محبت ”احب البعیر“ (اونٹ کا چمٹ جانا) سے ماخوذ ہے۔ جب اونٹ بیٹھ کر اٹھنے نہ پائے تو اہل عرب اس کیلئے ”احب البعیر“ کے الفاظ استعمال کرتے ہیں۔ پس اسی طرح محبت کا دل بھی محبوب کے ذکر سے خالی نہیں ہوتا۔ عشق ”عشقۃ“ سے مشتق ہے اور ”عشقۃ“ ایک قسم کی گھاس کو کہتے ہیں جو درختوں کی جڑوں کو لپٹ جاتی ہے۔ اسی طرح جب عشق عاشق کو لپٹ جاتا ہے تو پھر موت کے علاوہ کوئی چیز اس کو (یعنی عشق کو) عاشق سے جدا نہیں کر سکتی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”عشقۃ“ ایک قسم کی زرد گھاس ہے جس کے پتے تنخیر ہو جاتے ہیں اور عاشق کا حال بھی عشق کی وجہ سے متغیر ہو جاتا ہے اور اس کے

چہرہ سے بشارت ختم ہو جاتی ہے۔ واللہ اعلم۔ یہ پرندہ (یعنی فاختہ) بڑی لمبی عمر پاتا ہے۔ بعض فاختہ ایسی بھی دیکھی گئی ہیں جو پچیس اور چالیس سال تک زندہ رہیں۔ ابو حیان توحیدی اور اسطو کا یہی قول ہے۔

الحکم | فاختہ کا (گوشت) کھانا اور اس کی خرید و فروخت بالائتفاق حلال ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”فلان اکذب من فاختہ“ (فلان فاختہ سے زیادہ جھوٹا ہے)

خواص | فاختہ اور سیاہ کبوتر کے خون کی اگر برص کے مرض میں مبتلا شخص کے جسم پر مالش کی جائے تو اسے افاقہ ہوگا اور (برص کے دانگوں کا) رنگ تبدیل ہو جائے گا۔ اگر ایسے بچے کے گلے میں فاختہ کی بیٹ لٹکا دی جائے جو مرگی کے مرض میں مبتلا ہو تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ اگر آنکھوں میں فاختہ کا خون پٹکا جائے تو آنکھوں میں موجود چوٹ یا زخم کے نشانات کیلئے بے حد مفید ہے۔

التعبیر | ابن المقری نے کہا ہے کہ فاختہ قمری اور دہلی یا اس کے مشابہ پرندوں کا خواب میں مالک ہونا عظمت و رفعت اور حصول نعمت پر دلالت کرتا ہے کیونکہ عام طور پر اس قسم کی چیزیں مالداروں کی ملکیت ہوتی ہیں۔ کبھی ان جانوروں کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر عابدین قارئین قرآن اور شیخ و تلمیذ کرنے والے افراد سے دی جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا لِيُسَبِّحَ بِحَمْدِهِ“ (کوئی چیز ایسی نہیں جو اس کی حمد کے ساتھ اس کی تسبیح نہ کر رہی ہو۔ بنی اسرائیل۔ آیت ۴۳) کبھی فاختہ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر کھینے کو دے اور گانے بجانے والے افراد سے دی جاتی ہے اور کبھی اس کی تعبیر بیویوں اور باندیوں سے دی جاتی ہے۔ مقدسی نے کہا ہے کہ فاختہ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر جھوٹے لڑکے یا بے وقا بے دین اور جھوٹی عورت سے دی جاتی ہے۔ ارطامیدوس نے کہا ہے کہ فاختہ کو خواب میں دیکھنا باوقار حسین و جمیل عورت کی طرف اشارہ ہے۔ واللہ اعلم۔

الْفَأْرُ

”الْفَأْرُ“ (چوہا) یہ ”فارة“ کی جمع ہے۔ نیز ”مكان فتروا رض فئرة“ ایسی جگہ کہتے ہیں جہاں چوہوں کی کثرت ہو۔ ”الفارة“ (چوہیا) کی کنیت ام خراب اور ام راشد ہے۔ چوہے کی کئی اقسام ہیں مثلاً چھوٹا ”ریبوع“ ذات الطبق، فارة الاثل، فارة المسك، فارة البيت، الخلد، الزباب اور فارة الپوش وغیرہ۔ چوہے کی تمام قسمیں فاسق ہیں جنہیں نبی اکرم ﷺ نے حرام اور ہر جگہ قتل کرنے کا حکم دیا ہے۔ فسق کا معنی ہے اطاعت سے نکل جانا۔ اسی لئے عاصی کو فاسق کہتے ہیں۔ چوہے کے علاوہ جانور جیسے سانپ بچھو وغیرہ بھی فواسق میں داخل ہیں۔ ان تمام جانوروں کو ان کی خباثت کی وجہ سے فواسق کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حل و حرم میں ان جانوروں کی حرمت ختم ہو گئی۔ اسی وجہ سے ان کو ”فواسق“ کہا جاتا ہے۔ ان جانوروں کو ”فواسق“ کہنے کی تیسری وجہ یہ ہے کہ انہوں نے حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی کی ری کاٹ دی تھی۔ امام طحاوی نے احکام القرآن میں یزید بن ابی نعیم کی سند سے لکھا ہے کہ انہوں نے حضرت ابوسعید خدریؓ سے سوال کیا کہ چوہے کو ”الفواسق“ کے نام سے موسوم کیوں کیا جاتا ہے۔ پس حضرت ابوسعید خدریؓ نے فرمایا کہ ایک رات نبی اکرم ﷺ (نیند سے) بیدار ہوئے تو دیکھا کہ چوہے نے چراغ کی بتی اٹھائی ہوئی ہے تاکہ وہ رسول اللہ ﷺ کے گھر کو جلا ڈالے۔ پس آپ ﷺ نے چوہے کو اٹھایا اور قتل کر دیا۔ نیز آپ ﷺ نے عرم و حلال (جس نے حج یا

عمرہ کیلئے احرام باندھا ہو) ہر شخص کیلئے اس کا قتل کر دینا حلال (یعنی جائز) کر دیا۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ چوہا آیا اور اس نے اپنے منہ میں چراغ کی بتی چکڑی ہوئی تھی۔ پس اس نے وہ بتی رسول اللہ ﷺ کے سامنے مصلیٰ پر جس پر آپ ﷺ تشریف فرما تھے ڈال دی۔ پس مصلیٰ کا وہ حصہ جس پر آپ ﷺ سجدہ کیا کرتے تھے۔ ایک درہم کے بقدر جل گیا۔ (رواہ ابوداؤد)

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ چوہا آیا۔ پس اس نے چراغ کی بتی منہ میں اٹھالی۔ پس ایک لوٹڈی چوہے کو بھگانے کیلئے گئی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کو چھوڑ دو۔ پس چوہا بتی لے کر آیا اور اس نے وہ بتی اس مصلیٰ پر ڈال دی جس پر رسول اللہ ﷺ تشریف فرما تھے جس سے مصلیٰ بقدر ایک درہم جل گیا۔ پس نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جب تم سونے کا ارادہ کرو تو چراغ گل کر دیا کرو اس لئے کہ شیطان ان جیسوں کو ایسے کام کرنے کی رغبت دلاتا ہے تاکہ تمہیں جلا دے۔ (رواہ الحاکم) مسلم شریف میں بھی مذکور ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے حکم دیا ہے کہ سوتے وقت آگ بجھا دیا کرو اور اس کی علت یہ ہے کہ چوہے گھر میں آگ لگا کر گھروالوں کو جلا نا چاہتے ہیں۔ اسی طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اپنے گھروں میں آگ نہ چھوڑو جب تم سونے کا ارادہ کرو۔ یہاں تک کہ آگ کو بجھا دو۔ (یعنی تم سوتے وقت آگ کو بجھا دیا کرو)

”الغاز“ چوہے کی دو قسمیں ہیں۔ پہلی قسم ”جوزدان“ اور دوسری قسم ”فقران“ ہے۔ چوہے کی ان دونوں اقسام کی قوت ساعت اور قوت بصارت بہت تیز ہوتی ہے۔ حیوانات میں چوہے سے زیادہ مفسد اور موذی کوئی جانور نہیں ہے۔ چوہے نہ کسی بڑے کو اذیت دینے سے دریغ کرتے ہیں اور نہ ہی حقیر سے حقیر چیز ان کی ذیت سے محفوظ رہتی ہے۔ یہ جس چیز کو بھی پالیتے ہیں اس کو تلف (ضائع) کر دیتے ہیں۔ چوہے کے مفسد ہونے کے لئے ”سدماراب“ کا قصہ ہی کافی ہے جو ”باب الخاء“ میں ”الخلد“ کے تحت نقل کیا گیا ہے۔ چوہے کے مکر و فریب کا اندازہ اس بات سے بخوبی لگایا جاسکتا ہے کہ جب چوہا کسی ایسی بوتل یا برتن کے پاس آتا ہے جس میں تیل ہو اور اس میں چوہے کا سرد داخل نہ ہو سکتا ہو تو یہ اپنی دم اس بوتل یا برتن میں ڈال دیتا ہے۔ پس جب دم تیل سے تر ہو جاتی ہے تو یہ اسے نکال کر چوس لیتا ہے۔ یہاں تک کہ یہ تمام تیل ختم کر دیتا ہے۔ چوہے اور بلی کی عداوت بھی کسی سے مخفی نہیں ہے۔ اس کا سبب کیا ہے۔ اس کے متعلق ہم نے ”الاسد“ کے تحت نقل کیا ہے کہ حضرت زید بن اسلم سے روایت ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے جب کشتی میں ہر چیز کے جوڑے کو سوار کیا تو کشتی میں سوار لوگوں نے چوہے کی شکایت کی کہ ان کے کھانے پینے کا سامان خراب کر دیتا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے شیر کو حکم دیا تو اس نے چھینک ماری۔ پس شیر کی چھینک سے بلی نکلی اور اس نے چوہے کو اپنی خوراک بنا لیا۔

تذنیب | حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے اپنی کشتی کو دو سال میں تیار کیا اور اس کشتی کی لمبائی تین سو ذراع اور چوڑائی پچاس ذراع تھی اور (آسمان کی طرف) بلندی تیس ذراع تھی۔ یہ کشتی ”السانج“ کی ککڑی سے تیار کی گئی تھی اور اس میں آپ علیہ السلام نے تین منزلیں بنائی تھیں۔ پس سب سے مٹھی منزل میں وحشی جانور رندے اور حشرات الارض کو سوار کیا گیا اور درمیانی منزل میں چوپائے مویشی اور سواری کے جانوروں کو سوار کیا گیا اور سب سے اوپر والی منزل میں خود حضرت نوح علیہ السلام اور ان کے پیروکار (یعنی امتی) اپنے ضروری سامان کے ساتھ سوار ہوئے۔ روایت کی گئی ہے کہ مٹھی منزل میں چوپائے اور وحشی (جنگلی) جانور اور درمیانی منزل میں انسان اور سب سے اوپر والی منزل میں پرندوں کو سوار کیا گیا تھا۔ پس جب کشتی میں گور و لید

وغیرہ کی کثرت ہوگئی تو اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کی طرف وحی کی کہ ہاتھی کی دم کو دباؤ۔ پس حضرت نوح علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل کی۔ پس ہاتھی کی دم دبانے سے ایک خنزیر (زسور) اور خنزیرۃ (مادہ سور) پیدا ہوئے اور ان دونوں نے کشتی میں موجود گوبر ولید وغیرہ کو کھالیا۔ پس جب جو ہاتھی کے کنارہ پر آ کر لنگر کی رسیوں کو کاٹنے (یعنی کترنے) لگا تو اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کی طرف وحی کی کہ شیر کی دونوں آنکھوں کے درمیان ضرب (چوٹ) لگائیں۔ پس حضرت نوح علیہ السلام نے ضرب (چوٹ) لگائی تو ایک ز (بلا) اور بلی برآمد ہوئے تو یہ دونوں چوہے پر حملہ آور ہوئے جس سے جو ہارسیوں کو کترنے سے رک گیا۔ حضرت حسن سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی کی لمبائی ایک ہزار دوسو ذراع اور چوڑائی چھ سو ذراع (گز) تھی لیکن معروف مقدار وہی ہے جو حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی کی لمبائی تین سو ذراع (گز) تھی۔ حضرت قتادہ نے فرمایا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی کا دروازہ چوڑائی کی (سمت) میں تھا۔ حضرت زید بن اسلم فرماتے ہیں کہ حضرت نوحؑ سو سال تک شجر کاری اور لکڑیاں کاٹنے میں مصروف رہے اور سو سال کشتی بنانے میں صرف ہوئے۔ حضرت کعب احبار نے فرمایا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے تین سال میں کشتی تیار کی تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے چالیس سال تک شجر کاری کی اور چالیس سال تک لکڑی کو خشک کیا اور پھر چالیس سال میں کشتی تیار کی۔ اہل تورات (یعنی جن کو تورات دی گئی تھی) کا خیال ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کو (بذریعہ وحی) حکم دیا کہ وہ ”السان“ کی لکڑی سے کشتی تیار کریں اور اسے مضبوط بنائیں اور کشتی کے اندر اور باہر تار کول کا لپ کر دیں اور کشتی کی لمبائی اسی (۸۰) ذراع (گز) اور چوڑائی پچاس ذراع (گز) اور بلندی تین ذراع (گز) رکھیں۔ نیز اس کشتی میں تین منزلیں بنائیں یعنی سفلی (چٹلی) وسطی (درمیانی) علیا (اوپر والی)۔ پس حضرت نوح علیہ السلام نے اسی طرح کشتی تیار کی جیسے اللہ تعالیٰ نے حکم دیا تھا۔

پس جو ہے کی دو قسمیں ”الزباب“ اور ”الخلد“ ہیں جن کا تذکرہ پہلے گزر چکا ہے اور ایک قسم ”الیربوع“ ہے۔ اس کا تذکرہ ”باب الیمین“ میں گزر چکا ہے اور انشاء اللہ آگے بھی اس کا تذکرہ ہوگا۔ بخاری و مسلم میں مذکور ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا کہ بنی اسرائیل کی ایک قوم گم ہوگئی اور کسی کو بھی معلوم نہیں ہو سکا کہ ان کا کیا انجام ہوا؟ سو اے اس کے کہ جہاں وہ لوگ مقیم تھے۔ وہاں چوہے نظر آ رہے تھے اور ان چوہوں کی کیفیت یہ تھی کہ اگر ان کے سامنے اونٹنی کا دودھ رکھا جاتا تو یہ اسے نہیں پیتے تھے اور جب ان کے (یعنی چوہوں کے) سامنے بربری کا دودھ رکھا جاتا تو یہ پی لیتے تھے۔ (رواہ البخاری و مسلم) امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ بنی اسرائیل پر اونٹ کا گوشت اور دودھ حرام کیا گیا تھا اور بربری کا دودھ اور گوشت حلال تھا۔ اس لئے چوہوں کا اونٹنی کے دودھ سے اعراض کرنا اور بربری کے دودھ کو پی لینا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ چوہے بنی اسرائیل کی مسخ شدہ قوم تھی۔

”فارة ایش“ ”بیش“ سے مراد ایک قسم کا زہر ہے اور ”فاریش“ ایک ایسا جانور ہے جو چوہے کے مشابہ ہوتا ہے یہ چوہا نہیں ہوتا۔ یہ جانور جنگلوں اور باغات میں سکونت اختیار کرتا ہے اور ایک زہریلی بوٹی کھاتا ہے جو سم قائل (یعنی قتل کرنے والا زہر) ہے۔ اسی مناسبت سے اس جانور کو ”فارة ایش“ کہتے ہیں۔ تحقیق ”باب اسین“ میں ”السدلی“ کے تحت بھی اس کا ذکر گزر چکا ہے۔ قرونی نے ”الاشکال“ میں اسی طرح نقل کیا ہے۔

”ذات الطاق“ اس سے مراد وہ چوہا ہے جس کے بدن پر سفید نقطے ہوں اور اس کا بالائی حصہ سیاہ ہو۔ اس چوہے کو عورت سے تشبیہ دیتے ہوئے اس کا نام ”ذات الطاق“ رکھا گیا ہے۔ ”ذات الطاق“ سے مراد وہ عورت ہے جو مختلف رنگ کی دو قسمیں اس طرح پہنے ہوئے ہو کہ کمر میں پٹی باندھ کر اوپر والا حصہ نیچے والے حصہ پر اور نیچے والا حصہ زمین پر لٹکا دیا گیا ہو۔ قرظوبی کا یہی قول ہے۔

”فارة المسک“ چوہے کی ایک قسم ”فارة المسک“ ہے۔ جاہظ نے کہا ہے کہ ”فارة المسک“ کی دو قسمیں ہیں۔ ایک قسم وہ ہے جو تبت میں پائی جاتی ہے اور لوگ اس کے ناف کو حاصل کرنے کے لئے اس کا شکار کرتے ہیں۔ پس لوگ اسے پکڑ کر ایک کپڑے کی پٹی سے اس کی ناف کو باندھ کر لٹکا دیتے ہیں اور جب اس کا خون ایک جگہ جمع ہو جاتا ہے تو پھر اس چوہا کو ہلاک کر دیتے ہیں اور جب اس کی موت واقع ہو جاتی ہے تو اس کی ناف جو کپڑے میں بندھی ہوئی ہوتی ہے، کاٹ لی جاتی ہے اور اس کو ”جو“ میں دبا دیتے ہیں اور کچھ مدت کے بعد وہ خون منجمد ہو کر ایک خوشبودار مشک کی صورت اختیار کر لیتا ہے۔ ”فارة المسک“ کی دوسری قسم ”جرذان“ ہے۔ یہ چوہے گھروں میں رہتے ہیں۔ اس قسم کا رنگ سیاہ ہوتا ہے۔ اس میں مشک نہیں ہوتا بلکہ مشک جیسی خوشبو ہوتی ہے۔ تحقیق اس کا ذکر ”باب الطاء“ میں بھی گزر چکا ہے۔ ”فارة الابل“ یہ بھی چوہے کی ایک قسم ہے۔

”الفارة التي خرجت سدا مآرب“ اس سے مراد چوہے کی ایک قسم ”الخلد“ ہے۔ تحقیق اس کا تفصیلی تذکرہ ”باب الطاء“ میں گزر چکا ہے۔ حضرت مجاہد سے اللہ تعالیٰ کے اس قول ”حَتَّى تَضَعَ الْحَوْبُ أَوْزَارَهَا“ (یہاں تک کہ لڑائی اپنے ہتھیار ڈال دے۔ سورہ محمد - آیت ۴) کی تفسیر میں منقول ہے کہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام (آسمان سے) اتریں گے اور ہر یہودی نصرانی اور ہر ملت کا پیروکار اسلام قبول کر لے گا اور چوہا بلی سے مامون ہو جائے گا اور بکری، بھیڑیے سے مامون ہو جائے گی اور چوہے تھیلے کترنے (یعنی کاٹنے) چھوڑ دیں گے اور تمام عداوتوں کا خاتمہ ہو جائے گا تو اس وقت دین اسلام تمام ادیان پر غالب آ جائے گا۔ (یعنی یہ ظہور اسلام کا زمانہ ہوگا۔)

الحکم ”میربوع“ کے علاوہ چوہوں کی تمام اقسام حرام ہیں اور وہ چیز جسے چوہے نے (کاٹ کر) جھوٹا کر دیا ہو اس کا کھانا مکروہ ہے۔ ابن وہب نے لیث کے حوالے سے بیان کیا ہے کہ ابن شہاب زہری کھٹا سب کھانے کو اور چوہے کے جھوٹے کو مکروہ قرار دیتے تھے۔ ابن شہاب زہری فرماتے تھے یہ دونوں چیزیں (یعنی کھٹا سب کھانا اور چوہے کا جھوٹا) نسیان پیدا کرتی ہیں۔ ابن شہاب زہری شہد نوش فرماتے تھے اور فرماتے تھے کہ شہد ذہین بنانا ہے۔ شیخ علم الدین سخاوی نے نسیان پیدا کرنے والی چیزوں کا تذکرہ ان اشعار میں کیا ہے۔

قِرَاءَةُ الْوَجِاحِ الْقُبُورِ تُدْنِمُهَا

تَوْقِي خِصَالًا حَوْفِ نَسِيَانٍ مَا مَضَى

گزری ہوئی باتوں کے بھول جانے کے خوف سے تو چند نخصلتوں سے اجتناب کر، قبروں کے کتبوں کو بار بار اور مسلسل پڑھنا۔

وَ كَثْرَةُ خِضْرَاءِ فِيهَا سَمُومَهَا

وَ اَكْلِكَ لِلتُّفَّاحِ مَا كَانَ حَامِضًا

اور تیرا ترش سب کھانا اور ایسا سبز دھنیا (کھانا) جس میں تیز خوشبو ہو

كَذَا لَمْ يَسْمَعْ مَا بَيْنَ الْقَطَارِ وَ حَمَكِ الْقَفَاءِ

وَمِنْهَا الِهِمُّ وَهُوَ عَظِيمُهَا

اسی طرح قطار کے درمیان چلنا اور قدموں کے نشانات پر چلنا (بھی نسیان کو پیدا کرنے کا ذریعہ ہیں) لیکن غم نسیان پیدا کرنے کا سب سے بڑا سبب ہے

وَمِنْ ذَاكَ بَوْلُ الْمَرْءِ فِي الْمَاءِ رَا كَذَا

كَذَلِكَ تُبْذَرُ الْقَمَلُ لَسْتُ تَقِيمُهَا

اور نسیان پیدا کر نیوالی چیزوں میں سے ایک کھڑے پانی میں پیشاب کرنا بھی ہے اسی طرح جوں پکڑ کر زندہ چھوڑنا بھی نسیان پیدا کرتا ہے

وَأَكَلُكَ الْمَصْلُوبِ فِي حَالِ صَلْبِهِ

وَأَكَلُكَ سُورُ الْفَقَارِ وَهُوَ تَمِيمُهَا

اور توند دیکھ سوئی پر لٹکے ہوئے شخص کی جانب جبکہ اس کو سوئی پر لٹکا دیا گیا ہے اور تیرا چوہے کا جھونا کھانا بھی نسیان پیدا کرنے کا

طاقتور سبب ہے

تتمتہ | نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ محترمہ حضرت میمونہؓ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ گھی میں ایک چوہا گر کر مر گیا۔ پس نبی اکرم ﷺ سے اس کے متعلق سوال کیا گیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چوہے اور اس کے آس پاس کے گھی کو پھینک دو اور بقیہ گھی کو کھا لو یعنی استعمال کر لو۔ (رواہ البخاری)

ابو داؤد اور نسائی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی روایت نقل کی ہے جس کا معنی بھی مذکور بالا روایت کے مطابق ہے۔ امام ترمذی نے بھی اسی کی مثل روایت کی ہے۔ علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ علماء کا جماع ہے کہ اگر جیسے ہوئے گھی میں چوہا یا کوئی بھی مردار چیز گر جائے تو اس مردار اور اس کے آس پاس کے گھی کو پھینک دیا جائے اور بقیہ کو استعمال کر لیا جائے۔ اور اگر سیال چیز مثل سرکہ، روغن زیتون، پگھلا ہوا گھی، دودھ اور شہد وغیرہ میں کوئی مردار گر جائے تو بالا جماع ان کا کھانا جائز نہیں ہے البتہ اس ناپاک گھی یا تیل وغیرہ کو مشہور قول کے مطابق چراغ میں استعمال کرنا جائز ہے۔ بعض اہل علم نے ”وَالْوُجُوْءُ فَاهُجُوْءٌ“ سے استدلال کرتے ہوئے اس کے عدم جواز کا فتویٰ دیا ہے۔ ابو العالیہ نے کہا ہے کہ ”وَالْوُجُوْءُ“ سے مراد نجاست اور محصیت ہے نیز ناپاک گھی یا تیل کے استعمال کی اجازت مساجد کے علاوہ دوسرے مقامات کے لئے ہے۔ پس مساجد کے چراغ میں ناپاک گھی یا تیل کو استعمال کرنا جائز نہیں ہے۔ ناپاک گھی یا تیل وغیرہ کو کشتی میں لگانا اور اس سے کپڑے وغیرہ دھونے کا صابن بنانا جائز ہے لیکن اس ناپاک گھی یا تیل کی خرید و فروخت جائز نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہؒ اور لیثؒ کا قول یہ ہے کہ ناپاک تیل اور گھی وغیرہ کی خرید و فروخت حلال ہے بشرطیکہ اس کی ناپاکی کو بیان کر دیا جائے۔ اہل ظاہر نے کہا ہے کہ ناپاک گھی کا استعمال اور اس کی بیخ دونوں ناجائز ہیں اور دیگر چیزیں اس حرمت میں شامل نہیں کیونکہ حدیث میں دوسری اشیاء کی بجائے صرف گھی کے متعلق نبی وارد ہوئی ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”أَلْصُّ مِنْ فَارَةَ“ (فلاں چوہے سے زیادہ چور ہے) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں۔ ”أَكْسَبُ مِنْ

فَارَةَ“ (فلاں چوہے سے زیادہ کمائی کرنے والا ہے) چوہا ہر کارآمد اور بے کار چیز چاہتا ہے اگر چہ اسے اس کی ضرورت بھی نہ ہو۔

خواص | ”عین الخواص“ میں مذکور ہے کہ چوہے کا سرکستان کے کپڑے میں پیٹ کر ایسے شخص کے سر پر لگا دیا جائے جو شدید درد سر میں مبتلا ہو تو اس کا درد زائل (ختم) ہو جائے گا۔ نیز یہ (محل) مرگی کے لئے بھی نافع ہے۔ اگر گھر میں بھینڑیے کے پاخانہ یا کتے

کے پاخانہ کی دھونی دی جائے تو گھر سے تمام چوہے فرار ہو جائیں گے۔ اگر آنے میں کبوتر کی بیٹ ملا کر چوہے یا کسی اور حیوان کو کھلا دی جائے تو وہ فوراً ہلاک ہو جائے گا۔ اگر پیاز کوٹ کر چوہے کے بل کے دروازے (یعنی منہ) پر رکھ دیا جائے تو چوہا پیاز کو سونگھتے ہی مر جائے گا۔ اگر چوہے کے بل کے دروازہ (یعنی منہ) پر ”دلی“ (ایک قسم کی کڑوی گھاس) کا پتہ لگھتے کے ساتھ رکھ دیا جائے تو اس بل میں چوہے باقی نہیں رہیں گے (یعنی ہلاک ہو جائیں گے) اگر اونٹ کی پنڈلی کی ہڈی کو باریک کوٹ کر پانی میں حل کر لیا جائے اور پھر یہ پانی چوہوں کے بلوں (سوراخوں) میں ڈال دیا جائے تو یہ پانی چوہوں کو قتل کر دے گا۔ اگر چوہے کو پکڑ کر اس کی دم کاٹ لی جائے اور اس کی دم گھر کے درمیان میں دفن کر دی جائے تو جب تک یہ دم گھر میں مدفون رہے گی چوہے داخل نہیں ہوں گے۔

اگر چوہوں کے بلوں کے پاس زیرہ، بادام اور بورہ ارضی کی دھونی دی جائے تو تمام چوہے ہلاک ہو جائیں گے۔ اگر گھر میں سیاہ خنجر کے سم (کھر) کی دھونی دی جائے تو گھر سے تمام چوہے بھاگ جائیں گے۔ اگر چوہے کی آنکھ کسی ایسے شخص کے گلے میں لٹکا دی جائے جسے چوتھیہ بخار ہو تو اس کا بخار ختم ہو جائے گا۔ اگر چوہے کی دم گدھے کی کھال میں رکھ کر ریشم کے ٹکڑے میں سی لی جائے اور پھر کوئی شخص اسے اپنے بایں ہاتھ میں لٹکا لے تو وہ شخص کسی بادشاہ یا حاکم کے پاس اپنی حاجت لے کر جائے گا تو اس کی حاجت پوری ہو جائے گی۔

چوہے کا پیشاب ورق (یعنی کاغذ) سے کتابت (تحریر) کو مٹا دیتا ہے۔ چوہے کا پیشاب حاصل کرنے کی ترکیب یہ ہے کہ لوہے کے پنجرے میں چوہے کو قید کر لیا جائے اور پنجرے میں کوئی برتن رکھ دیا جائے اور پھر بلی کو اس لوہے کے پنجرے کی طرف چھوڑ دیا جائے تو چوہا بلی کو دیکھتے ہی شدت خوف کی بناء پر پیشاب کر دے گا۔

اگر رنگ کے چار ٹکڑوں پر یہ کلمات ”یا رَبِّیْ یَا مَلِئُوْا“ لکھ کر چوہوں کے بل کے منہ پر رکھ دیئے جائیں تو وہاں کے چوہے بھاگ جائیں گے۔ میں (یعنی دیرئی) کہتا ہوں کہ دھبے وغیرہ ختم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ وہ مٹی لے لی جائے جو جلی ہوئی زرد رنگ کی ہوتی ہے جس کو عورتیں ”حمام“ میں استعمال کرتی ہیں۔ پھر اس کے بعد اس مٹی کو خوب باریک پیس کر کاغذ پر جہاں دھبے وغیرہ ہو یا کسی اور چیز پر جہاں دھبہ ہو لگا دیا جائے اور ایک دن اور ایک رات کسی وزنی چیز سے اس کاغذ یا دھبے والی چیز کو دبا دیا جائے تو دھبے ختم ہو جائیں گے۔ یہ عمل آرمودہ اور مجرب ہے۔ ”سم الفار“ اس سے مراد ایک قسم کی ہلاک کرنے والی مٹی ہے جسے اہل عراق خراسان سے لاتے ہیں اور یہ چاندی کی کانوں میں ملتی ہے۔ اسی مٹی کی دو قسمیں ہیں سفید اور زرد۔ اگر اس مٹی کو آنے میں ملا کر گھر میں ڈال دیا جائے اور جو چوہا بھی اس کو کھائے گا اس کی موت واقع ہو جائے گی۔ اسی طرح اس مرے ہوئے چوہے کی بوجوہا سونگھ لے گا اس کی بھی موت واقع ہو جائے گی۔ یہاں تک کہ (اسی طرح) تمام چوہے مر جائیں گے۔

تعبیر معبرون (تعبیر بتلانے والے افراد) نے کہا ہے کہ چوہے کو خواب میں دیکھنا فائدہ عورت پر دلالت کرتا ہے کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ”الْفَوْسِقَةُ“ (یعنی چوہوں) کو قتل کر دو۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ چوہے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر نوحہ کرنے والی ملعونہ بیہودی عورت سے دی جاتی ہے یا فاسق بیہودی مرد سے یا چور نقب زن سے اس کی تعبیر دی جاتی ہے۔ چوہے کو خواب میں دیکھنا رزق کی شادگی پر بھی دلالت کرتا ہے۔ پس جو شخص خواب میں اپنے گھر میں بکثرت چوہے دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے رزق میں

اضافہ ہو جائے گا کیونکہ چوہے اسی گھر میں رہتے ہیں جس میں رزق ہو۔ اگر کوئی شخص خواب میں دیکھے کہ اس کے گھر سے چوہے نکل گئے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے گھر سے برکت و نعمت ختم ہو جائے گی۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ چوہے کا مالک بن گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی خادم کا مالک بن جائے گا کیونکہ چوہے وہی چیز کھاتے ہیں جو انسان کھاتا ہے اور اسی طرح خادم بھی وہی چیز کھاتا ہے جو اس کا آقا (یعنی مالک) کھاتا ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس کے گھر میں چوہے کھیل رہے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس سال اسے خوشحالی نصیب ہوگی کیونکہ خوشحال (یعنی آسودہ) انسان ہی کھیل کو میں مشغول ہوتا ہے۔ خواب میں سفید اور سیاہ چوہے کو دیکھنا رات اور دن کی طرف اشارہ ہے۔ پس جو شخص خواب میں سفید اور سیاہ چوہے کو آتے جاتے دیکھے تو یہ اس کی لمبی زندگی کی علامت ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ چوہا اس کے کپڑے کے کتر (یعنی کاٹ) رہا ہے تو یہ اس کی عمر کے گزر جانے کی علامت ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ چوہا سوراخ کر رہا ہے تو یہ چور کی طرف اشارہ ہے۔ پس خواب دیکھنے والے کو چاہیے کہ وہ اس سے بچنے کی تدابیر اختیار کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الفازر

”الفازر“ اس سے مراد سرفی مالک سیاہ چوٹی ہے۔

الْفَاشِيَةُ

”الْفَاشِيَةُ“ اس سے مراد مویشی یعنی اونٹ، گائے، بھینس اور بکریاں وغیرہ ہیں۔ اس کی جمع کے لئے ”فواش“ کا لفظ مستعمل ہے۔ ان جانوروں کو ”الْفَاشِيَةُ“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ میدانوں اور جنگلوں میں منتشر رہتے ہیں یعنی چارہ وغیرہ کھاتے ہیں اور عربی میں ”الْفَاشِيَةُ“ کے معنی منتشر ہونے والی چیزیں ہیں۔

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب سورج غروب ہو جائے تو اپنے مویشیوں اور بچوں کو کھانا چھوڑو۔ یہاں تک کہ ”فحمۃ العشاء“ ختم ہو جائے (رواہ مسلم فی الاثریۃ و ابوداؤد فی الجہاد) ابوداؤدؒ کی روایت میں یہ الفاظ زائد ہیں کہ شیطان غروب آفتاب کے وقت چھوڑے جاتے ہیں۔ ”الفحمۃ“ کا معنی رات کی تاریکی ہے۔ بعض اہل علم نے اس کی توضیح رات کی تاریکی کے اولین حصہ کی آمد سے کی ہے۔

ایک دوسری حدیث میں ہے کہ ”تم اپنے مویشیوں کو باندھ دو جب رات داخل ہو جائے“ عنقریب انشاء اللہ ”باب الہیم“ میں اس کے متعلق مزید تفصیل نقل کی جائے گی۔

الْفَاعُوسُ

”الْفَاعُوسُ“ (بروزن الجفاموس) اس سے مراد سانپ ہے۔ کلام عرب میں ایسے کلمہ جو ”فاعول“ کے وزن پر ہوں اور ان

کے آخر میں ”سین“ ہو چند ہیں جیسے ”فَاغُوس“ (سانپ) ”الْبَابُوس“ (شیر خوار بچہ) ”الْرَامُوس“ (قبر) ”القَامُوس“ (وسط سمندر) ”القَابُوس“ (خوبصورت) ”العَاطُوس“ (ایک چوپایہ جس سے لوگ بدفالی لیتے ہیں) ”الفَانُوس“ (چغل خور) ”الْجَامُوس“ (بھینس) ”الْجَارُوس“ (بکثرت کھانے والے) ابن درید نے کہا ہے کہ ”الْکَابُوس“ ایک قسم کی بیماری ہے جس میں انسان کو نیند کی حالت میں یوں محسوس ہوتا ہے گویا اس کو کسی چیز نے دبا رکھا ہے۔ ”النَامُوس“ (اس سے مراد خیر کاراز دار شخص ہے)۔ ”الْجَامُوس“ (اس سے مراد شرکاراز دار شخص ہے)

بخاری و مسلم میں مذکور ہے کہ رقدہ بن نوفل نے کہا ہے کہ یہ وہی ”ناموس“ (یعنی وحی لے کر آنے والا فرشتہ) ہے جو حضرت موسیٰ بن عمران علیہ السلام پر اترا تھا (یعنی وحی لے کر آیا تھا)۔ امام نووی اور دیگر محدثین نے فرمایا ہے کہ تمام اہل علم اس بات پر متفق ہیں کہ یہاں (یعنی اس جگہ) ”النَامُوس“ سے مراد حضرت جبریل علیہ السلام ہیں۔ حضرت جبرائیل علیہ السلام کو ”ناموس“ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ (یعنی حضرت جبریل علیہ السلام) کو وحی اور علم غیب کے لئے خاص کیا ہے۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب النون“ میں ”النَامُوس“ کے تحت اس کا تفصیلی ذکر آئے گا۔ (واللہ تعالیٰ اعلم)

الْفَاطُوسُ

”الْفَاطُوسُ“ اس سے مراد ایک بڑی مچھلی ہے جو کشتی کو توڑ دیتی ہے۔ ملاح اس مچھلی کو پہچانتے ہیں۔ پس ملاح اس مچھلی سے بچاؤ کی تدبیر یہ کرتے ہیں کہ وہ حیض کے کپڑے کو (یعنی جس کپڑے کے ساتھ حائضہ عورت نے حیض کا خون صاف کیا ہو) کشتی کے ساتھ چٹا دیتے ہیں تو یہ مچھلی بھاگ جاتی ہے۔ شاید یہ مچھلی ”حوت الحیض“ ہو۔ تحقیق ”باب الحاء“ میں اس کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

الْفَالِجُ

”الْفَالِجُ“ اس سے مراد دو کوہانوں والا فریبہ اونٹ ہے جو سرزمین ہند میں بار برداری کے کام آتا ہے۔ اس کو ”الدھانج“ بھی کہتے ہیں۔ جیسا کہ ”باب الدال“ میں اس کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

فَالِيَةُ الْإِفَاعِي

”فَالِيَةُ الْإِفَاعِي“ اس سے مراد کبریلے کی مانند ایک کیڑا ہے۔ اسے ”بنات وردان“ بھی کہتے ہیں۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب الواو“ کے آخر میں اس کا تذکرہ آئے گا۔

فتاح

”فتاح“ اس سے مراد ایک قسم کا پرندہ ہے جس کی کنیت ”ام عجلان“ ہے۔ ”باب العین“ کے آخر میں اس کا تفصیلی ذکر ہو چکا ہے۔

الفتح

”الفتح“ اس سے مراد ایک قسم کا سرخ کیزا ہے جو گولڑی کھاتا ہے۔

الْفَحْلُ

”الْفَحْلُ“ (سانڈ) کھروں والے جانور جیسے گائے، بھینس، بکری، ہرن وغیرہ ”سم“ والے جانور جیسے گدھا، گھوڑا، خچر اور گدی رکھنے والے جانور جیسے ہاتھی، اونٹ ان تمام جانوروں کے مذکر کے لئے ”الْفَحْلُ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”افحل“، ’ذوہ‘، ’فحول‘، ’فحال‘ اور ’فخالہ‘ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ امام بخاریؒ نے ”کتاب الجہاد“ میں بیان کیا ہے کہ راشد ابن سعد نے کہا ہے کہ سلف (یعنی گزرے ہوئے لوگ) گھوڑوں کے مقابلہ میں گھوڑوں کو پسند کرتے تھے کیونکہ گھوڑا زیادہ بہادر اور تیز رفتار ہوتا ہے۔ حافظ ابو نعیم نے غیلان بن سلمہ ثقفی کی روایت نقل کی ہے۔ غیلان بن سلمہ ثقفی کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ سفر کے لئے نکلے۔ پس راستہ میں ہم نے عجیب وغریب منظر (یعنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ) دیکھا کہ ایک آدمی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا ایک باغیچہ ہے جو میری اور میرے گھر والوں کی گزراوقات کا ذریعہ ہے اور اس باغیچہ میں میرے دو زراعت ہیں جن کو رتھ (وہ چرخ جس کے ذریعے کنوئیں سے پانی نکالتے ہیں) میں چلاتا تھا اور اب وہ دونوں (اونٹ) نہ مجھے اپنے پاس آنے دیتے ہیں اور نہ ہمیں باغ میں داخل ہونے دیتے ہیں۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے یہاں تک کہ باغ کے پاس پہنچے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے باغ والے سے فرمایا دروازہ کھولو۔ پس اس نے کہا کہ ان کا (یعنی دو اونٹوں کا) معاملہ سنگین ہے۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا دروازہ کھولو۔ پس جب اس شخص نے دروازہ کھولنا شروع کیا تو دونوں نعل (یعنی زراعت) دوڑتے اور بڑبڑاتے ہوئے دروازہ کے سامنے آگئے اور جب دروازہ کھلا تو ان (اونٹوں) کی نظر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پڑی تو وہ دونوں بیٹھ گئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کیا۔ پس نبی اکرم ﷺ نے دونوں (اونٹوں) کا سر پکڑ کر ان کو باغ والے کے سپرد کیا اور باغ والے سے فرمایا کہ ان سے کام لو اور انہیں (یعنی اونٹوں کو) عمدہ چارہ کھلاؤ۔ پس صحابہ کرام نے عرض کیا (یا رسول اللہ ﷺ) آپ ﷺ کو چوپائے سجدہ کرتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں کیوں اجازت نہیں دے دیتے کہ ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کریں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سجدہ صرف زندہ و جاوید ہستی کیلئے ہے جسے کبھی موت نہیں آتی۔ اور اگر میں تم میں سے کسی ایک کو بھی اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کیلئے سجدہ کرنے کی اجازت دیتا تو میں بیوی کو حکم دیتا کہ وہ اپنے خاندان کو سجدہ کرے۔

حافظ دسماطی نے ”کتاب الخلیل“ میں لکھا ہے کہ عروہ البارقی کہتے ہیں کہ میرے پاس گھوڑیاں تھیں اور ان میں ایک ”فحل“ (سانڈ) بھی تھا جس کو میں نے بیس ہزار درہم میں خریدا تھا۔ پس ایک دیہاتی نے میرے ”فحل“ (سانڈ) کی آنکھ چھوڑ دی۔ پس میں حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان کو اس واقعہ کی خبر دی۔ پس حضرت عمرؓ نے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی طرف لکھا کہ اس دہقان (یعنی دیہاتی) کو حکم دو کہ وہ بیس ہزار درہم کے عوض ”فحل“ (سانڈ) لے لے یا ”فحل“ (زگھوڑے) کی چوتھائی قیمت تادان

کے طور پر ادا کرے۔ پس جب حضرت سعدؓ نے اس دیہاتی کو بلا کر اسے حضرت عمرؓ کی رائے کے مطابق حکم دیا تو دیہاتی نے کہا کہ میں ”فعل“ (زگھوڑے) کو کیا کروں گا اور دیہاتی نے ”فعل“ (زگھوڑے) کی چوتھائی قیمت تاوان کے طور پر ادا کر دی۔ تحقیق ”باب الحاء“ میں ”الحیان“ کے تحت بھی ہم نے اس کا تذکرہ کیا ہے۔

حرمت و رضاعت کے مسائل | امام شافعیؒ نے اپنی مسند میں حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ فرماتے ہیں ”لبن الفحل“ (یعنی سانڈ کا دودھ) باعث حرمت نہیں۔ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کے اس قول کا معنی یہ ہے کہ دودھ پینے والے بچے اور دودھ پلانی والی عورت کے شوہر کے درمیان رضاعت ثابت نہیں ہوتی بلکہ حرمت کا تعلق صرف ”مرضعة“ (دودھ پلانے والی) کے اقارب سے ہوتا ہے۔ حضرت ابن عمرؓ اور ابن زبیرؓ سے بھی اسی طرح منقول ہے۔ داؤد اہم کا بھی یہی قول ہے اور عبدالرحمن ابن بنت الشافعی نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے لیکن فقہاء سبعہ ائمہ اربعہ اور دیگر علماء امت کا مسلک یہ ہے کہ دودھ پینے والے بچے اور دودھ پلانے والی اور اس کے یعنی (دودھ پلانے والی کے) شوہر کے درمیان جس سے عورت کا دودھ بنا ہے حرمت و رضاعت ثابت ہوتی ہے۔ پس ”مرضعة“ یعنی دودھ پلانے والی عورت اس بچے کی ماں اور اس عورت کا خاوند بچے کا باپ بن جاتا ہے۔ اس کی دلیل حضرت عائشہؓ کی روایت ہے۔ ”حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رضاعت سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب سے حرام ہوتے ہیں۔“ علامہ دمیرٹیؒ نے فرمایا ہے کہ حرمت رضاعت دو شرطوں سے ثابت ہوتی ہے۔ پہلی شرط یہ ہے کہ دودھ پینے کا عمل دو سال مکمل ہونے سے قبل ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ“ (اور ماں اپنے بچوں کو مکمل دو سال دودھ پلائیں۔)

اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی مگر یہ کہ وہ رضاعت آنتوں کو کھولے۔ ایک روایت میں ہے کہ رضاعت نہیں ہے مگر یہ کہ (وہ رضاعت) ہڈیوں اور گوشت کی نشوونما کا سبب بنے۔“ پس حدیث کے مطابق یہ کیفیت صرف بچپن میں ہوتی ہے۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک رضاعت کی مدت تیس مہینے ہے۔ امام ابوحنیفہؒ نے اللہ تعالیٰ کے اس قول سے استدلال کیا ہے ”وَ حَمْلُهُ وَ فِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا“ (اور بچہ کی مدت حمل اور مدت رضاعت تیس مہینے ہے)

دوسری شرط جس سے حرمت ثابت ہوتی ہے یہ ہے کہ بچہ نے مرتبہ متفرق اوقات میں دودھ پیا ہو اور ہر مرتبہ سیراب ہو کر پیا ہو۔ حضرت عائشہؓ اور حضرت عبداللہ بن زبیرؓ سے اسی طرح منقول ہے۔ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا بھی یہی قول ہے لیکن اہل علم کی ایک جماعت کا مسلک یہ ہے کہ کم دودھ پینے سے بھی حرمت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے جیسے زیادہ دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت ہوتی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن عمرؓ کا بھی قول ہے۔ سعید بن مسیبؒ، ثور بن امام مالکؒ (ایک روایت کے مطابق) اور اوزاعیؒ، عبداللہ بن مبارکؒ اور امام ابوحنیفہؒ کا بھی یہی مسلک ہے۔ علامہ دمیرٹیؒ نے فرمایا ہے کہ حرمت و رضاعت کے متعلق کتب فقہ میں تفصیل موجود ہے۔ حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اپنی امت کے متعلق صرف دودھ سے اندیشہ رکھتا ہوں کیونکہ شیطان دودھ کے چھاگ اور تھنوں کے درمیان ہوتا ہے۔ (رواہ احمد) ”حضرت عقبہ بن عامرؓ سے

مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عنقریب میری امت میں دودھ والے لوگ ہلاک ہوں گے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ کون لوگ ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایسے لوگ جو دودھ کو پسند کرتے ہیں اور دودھ کی تلاش میں جماعت سے نکل جاتے ہیں اور جمعہ کو چھوڑ دیتے ہیں۔ ”حربی نے کہا ہے کہ میرا خیال ہے کہ جماعت سے نکلنے کا معنی یہ ہے کہ لوگ دودھ کی تلاش میں چراگا ہوں اور جنگلوں کی طرف جاتے ہیں اور شہروں اور جماعت کی نمازوں سے دور ہو جاتے ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک اس حدیث میں ان لوگوں کے لئے وعید ہے جنہوں نے نمازوں کو ضائع کر دیا اور شہوات کی پیروی کی۔ صحیح بخاری میں حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”عسب الفحل“ (یعنی سانڈوں کی لڑائی) سے منع فرمایا ہے۔“ علامہ دیرینی نے فرمایا ہے کہ حدیث میں مذکور ”عسب الفحل“ کی مشہور تفسیر سانڈوں کی لڑائی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”عسب الفحل“ سے مراد سانڈ کے مادہ منویہ کی قیمت ہے یعنی کسی زربانور کی کسی مادہ کے ساتھ جفتی کرانا اور پھر اس کی قیمت وصول کرنا۔ امام شافعی، امام احمد اور امام ابو داؤد کی نقل کردہ روایت میں ”فہی عن ثمن عسب الفحل“ کے الفاظ ہیں یعنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سانڈ کے مادہ منویہ کی قیمت لینے سے منع فرمایا ہے۔

امثال | عسکری نے کہا ہے کہ سانڈ کے متعلق سب سے عمدہ مثال اہل عرب کا یہ قول ہے ”ذَلِكِ الْفَحْلُ لَا يَقْدَعُ أَنْفَهُ“ (یہ سانڈ یعنی زراپنی ناک نہیں گڑھے گا) تحقیق ورقہ بن نوفل نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق یہی مثال بیان کی تھی جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خدیجہؓ کو نکاح کا پیغام دیا تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ مثال ابوسفیانؓ ابن عرب نے اس وقت بیان کی تھی جس وقت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی (یعنی ابوسفیانؓ کی) بیٹی حضرت ام حبیبہؓ کو نکاح کا پیغام دیا تھا۔ اگر کسی شخص نے کسی کا ”فحل“ (یعنی بکرا) چھین لیا اور پھر اس سے اپنی بکری کو گا بھن کر لیا تو بکری کے پیٹ سے پیدا ہونے والا بچہ غاصب کے لئے ہوگا اور جس سے بکرا چھینا گیا ہے اسے کچھ نہیں ملے گا۔ البتہ اگر کرے گا نقصان ہوا تو اس کا تاون بکرا چھیننے والے کو ادا کرنا پڑے گا اور اگر کسی آدمی نے کسی کی بکری چھین لی اور اسے اپنے بکرے سے گا بھن کر لیا تو بکری کے پیٹ سے پیدا ہونے والا بچہ بکری والے کا ہوگا۔

تذنیب | یونس کہتے ہیں کہ ہر قسم کا دودھ معتدل ہوتا ہے۔ امام رازمیؒ نے فرمایا ہے کہ بیٹھا دودھ گرم ہوتا ہے اور عمدہ دودھ وہ ہوتا ہے جو نوجوان بھیروں سے حاصل ہو۔ یہ دودھ سینے اور پھیپھڑوں کے لئے نفع بخش ہے لیکن بخار میں جتنا افراد کے لئے نقصان دہ ہے۔ اس دودھ کے پینے سے عمدہ غذا بنتی ہے اور یہ معتدل مزاج اور بچوں کو موافق آتا ہے۔ اس دودھ کے استعمال کا بہترین وقت موسم ربیع ہے۔ ترش دودھ یعنی وہی سرد تر ہے۔ عمدہ وہی وہ ہوتا ہے جس پر بالائی ہو، وہی پیاس کی شدت کو کم کر دیتا ہے لیکن یہ دانتوں اور مسوزھوں کے لئے مضر ہے۔ پس اگر وہی کھا کر شہد کے پانی سے گلی کر لی جائے تو اس کا مضر ترین دور ہو جاتا ہے۔ وہی معتدل مزاج والے افراد اور بچوں کے موافق ہے۔ وہی کے استعمال کا بہترین وقت موسم گرما ہے۔ بچہ پیدا ہونے کے چالیس دن بعد جانور کا دودھ بلا ضرورت قابل استعمال ہوتا ہے۔ پس دودھ کی خاصیت دوسری چیزوں کے اختلاط سے تبدیل ہو جاتی ہے۔ پس جب دودھ میں گھسوں اور چاول ڈال کر پکائے جائیں تو یہ گرم مزاج والوں کے لئے موافق ہے۔ ایسا دودھ جس سے مکھن نکال لیا گیا ہو گرم مزاج والوں

کے لئے مفید ہے۔ اسے عربی میں ”الودع“ کہا جاتا ہے۔ اگر آگ میں پتھر کا کرودھ میں ڈال دیا جائے تاکہ اس کی مایت خشک ہو جائے تو یہ دودھ جگر کی بیماری کے لئے نافع ہے۔ وہ دودھ جس کی غلظت پھونک کے ذریعے دور کر دی گئی ہو اس کو سنگنہین کے ہمراہ استعمال کرنا تر خارش کے لئے مفید ہے۔ گدھی کا دودھ ”مسل“ اور ”دق“ کے لئے نافع ہے۔ گا بھن گدھی کا دودھ اگر اس کے پیشاب میں ملا کر استعمال کیا جائے تو استقاء کے لئے نافع ہے۔ گدھی کے دودھ کی دہی بھی ٹھنڈی ہوتی ہے۔ پس گدھی کے دودھ کی دہی طبیعت میں اسماک، خلط غلیظ سدے اور گردے میں پتھری پیدا کرتی ہے۔

تتمہا دودھ کو خواب میں دیکھنا فطرت اسلام کی طرف اشارہ ہے اور اس سے حلال مال مراد ہے جو بلا تقب کے حاصل ہو۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ“ (خالص دودھ جو پینے والوں کیلئے نہایت خوشگوار ہے۔ النحل - آیت ۶۶) ترش دودھ یعنی دہی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر حرام مال سے دی جاتی ہے۔ بکری کے دودھ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر شریف مال سے دی جاتی ہے۔ گائے کے دودھ کو خواب میں دیکھنا غنی شخص پر دلالت کرتا ہے گھوڑی کے دودھ کو خواب میں دیکھنا حسن کی طرف اشارہ ہے۔ لومڑی کے دودھ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر شفاء سے دی جاتی ہے۔ مادہ خچر کے دودھ کو خواب میں دیکھنا تنگی کی طرف اشارہ ہے۔ مادہ چیتا کے دودھ کو خواب میں دیکھنا غالب آجانے والے دشمن کی طرف اشارہ ہے۔ شیرنی کے دودھ کو خواب میں دیکھنا ایسے مال پر دلالت کرتا ہے جو بادشاہ سے حاصل ہو۔ جنگلی گدھی کے دودھ کو خواب میں دیکھنا دین میں شک پر دلالت کرتا ہے۔ مادہ خنزیر کے دودھ کو خواب میں دیکھنا فتور عقل اور مالی خسارہ پر دلالت کرتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اگر کوئی شخص خواب میں مادہ خنزیر کا دودھ پی لے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بکثرت مال حاصل ہوگا لیکن فتور عقل کا بھی اندیشہ ہے۔ خواب میں عورت کا دودھ پینا مال میں اضافہ کی علامت ہے لیکن خواب میں عورت کا دودھ پینے والا قابل تعریف نہیں کیونکہ عورت کا دودھ مکروہ بیماری پر دلالت کرتا ہے۔ علامہ محمد بن سیرین نے فرمایا ہے کہ میں خواب میں نہ دودھ پینے والے کو پسند کرتا ہوں اور نہ ہی دودھ پلانے والی کو۔ پس اگر کسی مریض نے خواب میں کسی عورت کا دودھ پی لیا تو وہ شفا یاب ہو جائے گا اور جس نے خواب میں دودھ کو گرادیا تو تحقیق اس نے اپنا دین ضائع کر دیا۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ زمین سے دودھ نکل رہا ہے تو اس کی تعبیر فتنہ سے دی جائے گی۔ پس خواب دیکھنے والے نے جس قدر دودھ زمین سے نکلے ہوئے دیکھا اتنی ہی خونریزی ہوگی۔ خواب میں کتے، بلی، اور بھیڑوں کا دودھ دیکھنا خوف یا بیماری پر دلالت کرتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ خواب میں مادہ بھیڑیے کا دودھ دیکھنا بادشاہ سے ملنے والے مال کی طرف اشارہ ہے یا اس کی تعبیر قوم کی سربراہی سے دی جاتی ہے۔ اگر کوئی شخص خواب میں حشرات الارض کا دودھ پی لے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ اپنے دشمنوں سے صلح کر لے گا۔ واللہ اعلم۔

الْفَدَسُ

”الْفَدَسُ“ اس سے مراد بکڑی ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”فَدَسَةٌ“ کا لفظ مستعمل ہے۔

الْفَرَاءُ

”الْفَرَاءُ“ اس سے مراد حمار وحشی ہے۔ اس کی جمع ”الْفَرَاءُ“ آتی ہے جیسے جبل کی جمع جبال آتی ہے۔ اہل عرب بطور ضرب المثل کہتے ہیں ”كُلُّ الصَّيْدِ فِي جَوْفِ الْفَرَاءِ“ (یعنی ہر قسم کا شکار حمار وحشی کے پیٹ میں ہے) نبی اکرم ﷺ نے ابوسفیان بن حرث کے لئے یہ مثال استعمال فرمائی تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ مثال ابوسفیان بن حرب کے لئے فرمائی تھی۔

ابو عمر بن عبدالبر کا یہی قول ہے۔ سبکی نے فرمایا ہے کہ صحیح بات یہی ہے کہ آپ ﷺ نے یہ کلمات سفیان بن حرب کو اسلام کی طرف مائل کرنے کے لئے فرمائے تھے اور اس کا واقعہ یہ ہوا کہ ابوسفیان بن حرب نے حضور ﷺ سے (ملاقات کیلئے) اجازت طلب کی۔ پس آپ ﷺ نے اس کو کچھ دیر کیلئے روکے رکھا اور پھر اجازت دیدی۔ پس جب ابوسفیان بن حرب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے تو کہا کہ یعنی دیر آپ ﷺ وادی کی ننگریوں کو اجازت دیتے اتنی دیر میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اجازت دی ہے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابوسفیان تو ایسا ہی ہے جیسا کہ کہا گیا ہے کہ ”كُلُّ الصَّيْدِ فِي جَوْفِ الْفَرَاءِ“ (ہر قسم کا شکار حمار وحشی کے پیٹ میں ہے)۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کلمات ابوسفیان بن حرب کو اسلام کی طرف مائل کرنے کے لئے فرمائے تھے۔ اس کا معنی یہ ہے کہ (اے ابوسفیان) جب تک تم رکے رہے تو تمہاری وجہ سے دوسرے لوگ بھی رکے رہے۔ سبکی ہی نے فرمایا ہے کہ صحیح بات یہی ہے کہ فتح مکہ کے موقع پر نبی اکرم ﷺ نے یہ کلمات ابوسفیان بن حرب کیلئے فرمائے تھے اور ابوسفیان بن حرب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے رضاعی بھائی ہیں۔ دونوں نے (یعنی ابوسفیان بن حرب اور حضور ﷺ نے) حضرت حلیمہ کا دودھ پیا ہے۔ ابوسفیان بن حرب بخت نبوی سے قبل حضور ﷺ سے بے حد محبت رکھتے تھے اور ایک لمحہ بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے علیحدہ نہیں ہوتے تھے۔ پس جب نبی اکرم نے اعلان نبوت فرمایا تو ابوسفیان بن حرب نے دوری اختیار کر لی (یعنی اس کی محبت عداوت میں بدل گئی) اور وہ آپ ﷺ کی بھوکے لگا۔ پس جب ابوسفیان بن حرب نے اسلام قبول کر لیا تو ابوسفیان پھر رسول اللہ سے محبت کرنے لگے اور آپ ﷺ کی زیارت کے بغیر ابوسفیان کو سکون نہیں ملتا تھا۔ اس ضرب المثل کا پس منظر یہ ہے کہ ایک جماعت شکار کے لئے گئی۔ پس ان میں سے کسی ایک آدمی نے ہرن کا شکار کیا اور دوسرے آدمی نے خرگوش کا شکار کیا اور تیسرے شخص نے حمار وحشی کا شکار کیا۔ پس خرگوش کا شکار کرنے والا اور ہرن کا شکار کرنے والا دونوں اپنے اپنے شکار پر خوش تھے اور وہ دونوں تیسرے شخص کو طعنہ دینے لگے جس نے حمار وحشی کا شکار کیا تھا۔ پس تیسرے شخص نے ان سے کہا ”كُلُّ الصَّيْدِ فِي جَوْفِ الْفَرَاءِ“ (ہر قسم کا شکار حمار وحشی کے پیٹ میں ہے)۔ اسی وقت سے یہ مثل مشہور ہو گئی اور ہر اس چیز کیلئے استعمال ہونے لگی جو دوسری چیزوں کو شامل اور حاوی ہو۔

الْفَرَّاشُ

”الْفَرَّاشُ“ (پر دانہ) اس سے مراد ایک (اڑنے والا) کبڑا ہے جو چمچہ کے مشابہ ہوتا ہے۔ اس کے واحد کے لئے

”فراشة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ کیڑا اڑتا ہے اور چراغ کے ارد گرد گھومتا رہتا ہے کیونکہ اس کی بصارت (آنکھوں کی روشنی) ضعیف ہوتی ہے اس لئے یہ دن کی روشنی کو تلاش کرتا ہے۔ پس جب رات کے وقت یہ چراغ کی بتی جلتی ہوئی دیکھتا ہے تو خیال کرتا ہے کہ میں ایک اندھیرے گھر میں ہوں اور یہ چراغ اندھیرے گھر سے نکلنے کا سوراخ ہے۔ پس یہ روشنی کی تلاش میں رہتا ہے اور اسی کوشش میں اپنے آپ کو آگ میں گر ادیتا ہے۔ پس جب یہ چراغ جلنے کی جگہ سے باہر چلا جاتا ہے تو خیال کرتا ہے کہ اندھیرے گھر سے نکلنے کا سوراخ اسے ہاتھ نہیں آیا اور قلت بینائی کی بناء پر یہ وہاں تک پہنچ نہیں پایا۔ پس وہ بار بار چراغ کی روشنی کی طرف لوٹتا ہے۔ یہاں تک کہ چراغ کی آگ میں جل جاتا ہے۔ حجۃ الاسلام امام غزالیؒ نے فرمایا ہے کہ (اے مخاطب) شاید تو سمجھتا ہے کہ پروانہ کی ہلاکت اس کی قلت فہم اور جہالت کی وجہ سے ہوتی ہے (تو تیرا گمان صحیح نہیں ہے) پھر امام غزالیؒ نے فرمایا پس جان لے کہ انسان کا جہل پروانہ کے جہل سے زیادہ ہے بلکہ انسان جس صورت سے شہوات پر پڑتا ہے اور ان میں منہمک ہو جاتا ہے وہ اس سے کہیں زیادہ ہے جو پروانہ کو پیش آتی ہے کیونکہ پروانہ تو چراغ کے گرد گھومتے ہوئے اپنے آپ کو اس پر گر ادیتا ہے اور ہمیشہ کیلئے اپنی زندگی کا خاتمہ کر لیتا ہے۔ پس کاش انسان کا جہل بھی پروانہ کے جہل کی طرح ہوتا کیونکہ پروانہ ظاہری روشنی پر جل کر خلاصی پالیتا ہے لیکن انسان اپنے گناہوں کے سبب آگ میں (یعنی جہنم میں) ہمیشہ ہمیشہ رہے گا۔ اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تم لوگ آگ میں اس طرح گر رہے ہو جیسے پروانے اور میں تمہاری ازار پکڑ کر تمہیں (آگ سے) روک رہا ہوں۔“ علامہ دیرمیؒ نے فرمایا ہے کہ تحقیق مہملہ ابن بیوت نے کیا خوب اشعار کہے ہیں کہ ۔

وَجَلَّ عَنْ وَاصِفٍ فِي الْحُسْنِ يُحْكِيهِ

جَلَّتْ مُحَاسِنُهُ عَنْ كُلِّ تَشْبِيهِ

”اس کے (یعنی محبوب کے) محاسن ہر قسم کی تشبیہ سے برتر ہیں اور ہر تعریف کرنے والے کی تعریف سے بالاتر محبوب کا حسن ہے۔“

سُبْحَانَ خَالِقِهِ سُبْحَانَ بَارِيهِ

أَنْظُرُ إِلَى حُسْنِهِ وَاسْتَعْنُ عَنْ صِفَتِي

”تم اس کے حسن کی طرف دیکھو اور میری تعریف سے بے نیاز ہو جاؤ۔ پاک اور بے عیب ہے وہ ذات جو اس کی (یعنی محبوب کی) خالق ہے“

وَالْأَقْحَوَانُ النَّصِيرُ الْغَضُّ فِي فِيهِ

النَّرْجِسُ الْغَضُّ وَالْوَرْدُ الْجَنِّي لَهُ

”اس کی آنکھ زگس کے پھول کی مانند ہے اور اس کے رخسار گلاب کی طرح ہیں۔“

فَجَاءَهُ مُسْرَعًا طَوْعًا يَلْبِيهِ

دَعَا بِالْخَاطِئِ قَلْبِي إِلَى غَطْبِي

”اس نے آنکھ کے اشارے سے میرے دل کو میری تباہی کی طرف بلایا۔ پس میں اس کے پاس خوشی خوشی اس کی پکار پر لبیک

کہتے ہوئے چلا آیا۔“

إِلَى السَّرَاحِ فَتَلْقَى نَفْسَهَا فِيهِ

مِثْلُ الْفَرَّاشَةِ تَأْتِي إِذْ تَرَى لَهَا

”پروانہ کی طرح کہ جب وہ چراغ کی روشنی دیکھتا ہے تو دوڑتا ہوا آتا ہے اور اپنے آپ کو چراغ کی روشنی میں گر ادیتا ہے۔“

عون الدین عجمی نے کہا ہے کہ ۔

لَهَيْبُ النَّخْدِ حَيْنَ بَدَا الطَّرْفِي
 هُوَى قَلْبِي عَلَيْهِ كَأَفْرَاشِ
 ”محبوب کے رخساروں کی سرخی جب مجھ پر ظاہر ہوئی تو میرا دل پروانہ کی طرح اس کی طرف راغب ہوا۔“
 وَأَنَا أُنْزِلُ الدُّخَانَ عَلَى الْحَوَاشِي
 فَأَحْرِقُهُ فَصَارَ عَلَيْهِ خَالًا

”پس اس سرخی نے میرے دل کو جلا دیا اور وہ (یعنی میرا دل) جلنے کے بعد اس کے رخساروں کا قائل بن گیا اور یہ دیکھ اس کے بالوں کا رواں“
فائدہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَأَفْرَاشِ الْمَبْتُوثِ“ قرآن کریم کی اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اہل قیامت کو منتشر پروانوں سے تشبیہ دی ہے کیونکہ قیامت کے دن لوگ اپنی کثرت انتشار، ضعف اور زلت کے باعث دائمی (بلانے والے) کی طرف ہر جانب سے اس طرح دوڑتے ہوئے آئیں گے جیسے پروانے شمع کے گرد گھومتے ہیں۔

حضرت جابرؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ میری اور تمہاری مثال اس شخص کی طرح ہے جس نے آگ جلائی۔ پس اس آگ پر بھٹکے اور پروانے آ کر گرنے لگے اور وہ شخص ان کو اس آگ میں گرنے سے روک رہا ہے اور وہ ہیں کہ آگ میں گرتے جاتے ہیں۔ (اسی طرح) میں تمہیں پکڑ کر آگ میں گرنے سے روک رہا ہوں اور تم میرے ہاتھوں سے چھوٹے جا رہے ہو۔ (رواہ مسلم)

حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ کو معراج کرائی گئی تو آپ ﷺ سدرۃ المنتہیٰ پر پہنچے اور یہ جھپٹے آسمان میں ہے۔ پس زمین سے جو چیزیں اوپر پہنچائی جاتی ہیں وہ وہاں (یعنی جھپٹے آسمان پر) لے لی جاتی ہیں اور اسی طرح اوپر جو احکام نازل ہوتے ہیں وہ اس پر پہنچا دیے جاتے ہیں اور یہاں سے فرشتے لے لیتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى“ (اس وقت سدرۃ پر چھارہا تھا جو کچھ چھارہا تھا۔ انجم۔ آیت ۱۶) حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا کہ وہ (ڈھانچنے والی چیز) سونے کے پروانے تھے۔ (رواہ مسلم)

حضرت نو اس بن سمعان سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کیا بات ہے کہ میں تمہیں کذب (یعنی جھوٹ) میں اس طرح گرتے ہوئے دیکھ رہا ہوں جس طرح پروانے آگ میں گرتے ہیں۔ ہر جھوٹ لکھا جاتا ہے (یعنی اس پر سزا دی جائے گی) سوائے اس جھوٹ کے جو جنگ میں دشمن کو دھوکہ دینے کے لئے بولا جائے اور وہ جھوٹ جو دو آدمیوں کے درمیان صلح کرانے کے لئے بولا جائے اور وہ جھوٹ جو آدمی اپنی بیوی کے سامنے بولے تاکہ وہ اس سے راضی ہو جائے۔ (رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

الحکم | پروانے کا کھانا حرام ہے۔

امثال | اہل عرب کسی کی جہالت، سفاہت، ضعف، زلت، خفت اور خطا کو بیان کرنے کے لئے کہتے ہیں۔ ”اطيش من فراشة وَأَضْعَفُ وَأَذَلُّ وَأَجْهَلُ وَأَخْفُ وَأَخْطَا مِنْ فَرَاشَةٍ۔ یہ یہ ضرب المثل اس لئے بیان کی جاتی ہے کیونکہ پروانہ اپنے آپ کو آگ میں ڈال دیتا ہے۔ (اسی طرح انسان بھی جہالت، ضعف، زلت، خفت کی وجہ سے اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈال لیتا ہے) اہل عرب بھی کیلئے اسی طرح کی ضرب المثل استعمال کرتے ہیں ”أَخْطَا وَأَجْهَلُ مِنْ ذُبَابٍ“ (فلاں کبھی سے زیادہ خطا کار اور جاہل ہے) یہ مثال کبھی کیلئے اس لئے استعمال کی جاتی ہے کہ کبھی اپنے آپ کو گرم کھانے میں ڈال کر ہلاک کر لیتی ہے۔

تعبیراً خواب میں پروانے کو دیکھنے کی تعبیر کمزور اور زبان دراز دشمن سے دی جاتی ہے۔ ارطامیدوس نے کہا ہے کہ کسانوں کے لئے پروانہ کو خواب میں دیکھنا بے کاری کی علامت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الفرافصة

”الفرافصة“ (فا کے ضمہ کے ساتھ) اس لفظ کا معنی شیر ہے اور (فا کے فتح کے ساتھ) یہ لفظ آدی کیلئے مستعمل ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ کلام عرب میں ”فرافصة“ (فا کے ضمہ کے ساتھ) ہے سوائے ”فَرافصة اَبَا نائِلَةَ“ کے جو حضرت عثمانؓ کے داماد ہیں۔ پس یہ فا کے فتح کے ساتھ ہے۔ اس کا تذکرہ امام مالکؒ نے ”موطا“ میں ”ابواب الصلاة“ میں کیا ہے کہ حضرت یحییٰ بن سعید سے روایت ہے وہ ربیعہ بن عبد الرحمن سے روایت کرتے ہیں اور وہ قاسم بن عبد الرحمن سے روایت کرتے ہیں کہ فرافصة بن عمیر حنفی فرماتے ہیں کہ میں نے سورہ یوسف حضرت عثمانؓ کی فجر کی نماز میں سن کر یاد کی کیونکہ حضرت عثمانؓ نماز فجر میں سورہ یوسف پڑھتے تھے۔

الْفَرُخُ

”الْفَرُخُ“ اس سے مراد پرندے کا بچہ ہے۔ تحقیق یہ لفظ ابتداء میں پرندوں کے بچوں کے لئے وضع کیا گیا تھا لیکن بعد میں حیوانات کے ہر چھوٹے بچے کے لئے یہی لفظ استعمال کیا جانے لگا۔ اس کی مونث ”فَرُخَةٌ“ آتی ہے۔ اس کی جمع قلت ”افرخ“ اور ”افراح“ اور جمع کثرت ”فراخ“ آتی ہے۔ حضرت عبد اللہ بن جعفرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے آل جعفر کو تین دن تک (غم مٹانے کی) مہلت دی۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے (یعنی آل جعفر کے) یہاں تشریف لائے۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا تم میرے بھائی پر آج کے بعد مت رونا۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ میرے بھائی کے لڑکوں کو میرے پاس لاؤ۔ حضرت عبد اللہ بن جعفرؓ کہتے ہیں کہ ہمیں آپ ﷺ کی خدمت میں لایا گیا گویا کہ ہم ”پرندہ کے بچے“ ہوں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حجام کو بلاؤ۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے (ہمارے سرمونڈنے کا) حکم دیا۔ پس حجام نے ہمارے سرمونڈ دیئے۔ (رواہ ابو داؤد باسناد صحیح علی شرط الشیخین)

حضرت عمر بن خطابؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ صحابہ کرامؓ کے ہمراہ کسی غزوہ میں تشریف لے جا رہے تھے۔ پس ہم میں سے کسی آدی نے راستہ میں چلتے چلتے کسی پرندہ کے بچے کو پکڑ لیا۔ پس اس بچے کے والدین میں سے کوئی ایک آیا۔ یہاں تک کہ اس شخص کے ہاتھ پر گر گیا جس نے پرندے کا بچہ پکڑا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تمہیں اس پرندے پر تعجب نہیں ہوا کہ تم نے اس کے بچے کو پکڑا اور وہ آیا یہاں تک کہ اس شخص کے ہاتھ پر گر پڑا جس نے اس کے بچے کو پکڑ لیا ہے۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا کیوں نہیں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (ہم پرندے کی یہ حالت دیکھ کر متعجب ہوئے ہیں) پس آپ ﷺ نے فرمایا اللہ کی قسم اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر اس پرندے سے بھی زیادہ رحیم ہے۔ (رواہ ابن ابی حاتم)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ کے یہاں سورتیں ہیں اور ان میں سے ایک رحمت اللہ تعالیٰ نے دنیا والوں میں تقسیم فرمائی ہے جس کی بناء پر آدمی اپنی اولاد پر رحم کرتا ہے اور پرندے اپنے بچوں سے محبت کرتے ہیں۔ پس جب قیامت کا دن آئے گا تو اللہ تعالیٰ اس دن سورتوں کو پورا فرمائے گا اور ان سورتوں کے ذریعے اپنی مخلوق پر رحم فرمائے گا۔ (رواہ مسلم) حضرت ابویوب سحستانیؓ نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت کا جو حصہ دنیا میں تقسیم فرمایا ہے اس میں سے میں نے بھی حصہ پایا ہے اور وہ اسلام ہے اور میں امید رکھتا ہوں کہ نہانوں سے رحمتیں جو آخرت میں تقسیم ہوں گی اس میں سے مجھے دنیا میں ملنے والے حصہ سے زیادہ حصہ ملے گا۔

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ایک مسلمان مرد کی عیادت فرمائی جو کمزور ہو گیا تھا۔ ترمذی کی روایت ہے کہ وہ آدمی کمزوری کی وجہ سے پرندہ کے بچہ کی مانند ہو گیا تھا۔ پس آپؐ نے اس آدمی سے فرمایا کہ کیا تم اللہ تعالیٰ سے دعا مانگتے ہو یا اس سے کسی چیز کا سوال کرتے ہو؟ اس آدمی نے عرض کیا جی ہاں میں کہتا تھا اے اللہ جو عذاب تو مجھے آخرت میں دینا چاہتا ہے وہ مجھے دنیا ہی میں دے دے۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”سبحان اللہ“ ہم تو اس کی طاقت و استطاعت نہیں رکھتے تو یہ کیوں نہیں کہتا اے اللہ! ہمیں دنیا میں بھی بھلائی عطا فرما اور آخرت میں بھی بھلائی عطا فرما اور ہمیں آگ کے (یعنی جہنم کے) عذاب سے بچا۔ راوی کہتے ہیں کہ اس کے بعد اس شخص نے ان کلمات کے ذریعے دعا مانگی۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کو شفا یاب کر دیا۔ (رواہ المسلم والنسائی والترمذی)

حدیث میں مذکور ”بِغُلِّ الْفَرْخُ“ کا معنی اس شخص کی بیماری کی وجہ سے کمزوری اور لاغر پین ہے۔ چنانچہ اس بیمار آدمی کو پرندے کے بچے سے تشبیہ دینا اس کے جسم کی کمزوری کو بیان کرنا ہے کہ جیسے پرندے کا بچہ جسمانی لحاظ سے لاغر ہوتا ہے اسی طرح بیماری نے اس شخص کو لاغر کر دیا ہے۔ اس حدیث سے تعجب عذاب کی دعا مانگنے کی ممانعت معلوم ہوتی ہے اور افضل دعا بھی معلوم ہوئی وہ یہ ہے۔

”اللَّهُمَّ رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ“ اس حدیث میں ”سبحان اللہ“ کے الفاظ اظہار تعجب کیلئے کہنے کا جواز معلوم ہوتا ہے۔ اس حدیث میں آپ ﷺ کا یہ ارشاد کہ ”إِنَّكَ لَا تُطِيفُهُ“ (تو اس کی یعنی آخرت کے عذاب کو دنیا میں برداشت کرنے کی طاقت نہیں رکھتا) اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ کوئی بھی انسان دنیا میں عذاب آخرت کو برداشت کرنے کی طاقت نہیں رکھتا۔ اس لئے کہ دنیا کی زندگی کمزور ہوتی ہے اس زندگی میں انسان سخت عذاب کو برداشت نہیں کر سکتا اور جو انسان دنیا کی زندگی میں عذاب میں مبتلا ہو جائے گا وہ ہلاک و برباد ہو جائے گا۔ اس کے برعکس آخرت کی زندگی بقاء کیلئے ہے خواہ یہ بقاء جنت میں ہو یا دوزخ میں وہاں موت نہیں آئے گی جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا کفار کے متعلق ارشاد ہے۔ ”كُلَّمَا نَفْضَحَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ“ (جب ان کے بدن کی کھال گل جائے گی تو اس کی جگہ دوسری کھال پیدا کر دیں گے تاکہ وہ خوب عذاب کا حرا چکھیں۔ النساء۔ آیت ۵۶) ہم اللہ تعالیٰ سے دنیا و آخرت میں عافیت کا سوال کرتے ہیں۔ پھر اس حدیث میں نبی اکرم ﷺ نے ایسی دعا بیان کی ہے جو دنیا و آخرت کی ہر بھلائی کو شامل ہے۔ حَسَنَةٌ کی تفسیر میں مفسرین کے کئی اقوال ہیں۔ پس بعض اہل علم کے نزدیک دنیا کی بھلائی علم اور عبادت ہے اور آخرت کی بھلائی جنت اور مغفرت ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے۔ ”حَسَنَةٌ“ سے مراد عافیت ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے ”فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ“ سے مراد مال اور حسن مال

ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”فی الدنیا حسنة“ سے مراد نیک عورت ہے اور ”وفی الآخرة حسنة“ سے مراد ”الحوارین“ حورین ہے لیکن صحیح قول یہ ہے کہ ”فی الدنیا حسنة“ وفی الآخرة حسنة“ کو عموم پر محمول کیا جائے تاکہ ہر قسم کی خیر (جملاتی) اس میں شامل ہو۔ امام نووی نے فرمایا ہے کہ ”فی الدنیا حسنة“ سے مراد عبادت و عافیت ہے اور ”وفی الآخرة حسنة“ سے مراد جنت اور مغفرت ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”فی الدنیا حسنة“ سے مراد دنیا کی نعمتیں ہیں اور ”وفی الآخرة حسنة“ سے مراد آخرت کی نعمتیں ہیں۔

صدقہ مصیبتوں کو دور کرنے کا ذریعہ | تاریخ ابن خبار میں مذکور ہے اور بصرہ کے قاضی ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن ثنی بن انس بن مالک انصاری جو امام بخاری کے استاد ہیں نے حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پہلی امتوں میں ایک آدمی تھا جو ایک پرندہ کے گھونسلہ پر آتا تھا اور جب پرندہ بچے نکالتا تھا تو وہ آدمی اس پرندہ کے بچے اٹھالیتا تھا۔ پس پرندہ نے اس آدمی کی شکایت اللہ تعالیٰ سے کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے پرندہ کو بتایا اگر یہ آدمی دوبارہ تمہارے گھونسلے کی طرف آیا اور اس نے تمہارے بچے اٹھائے تو میں اسے ہلاک کر دوں گا۔ پس جب اس پرندہ نے (دوبارہ) بچے نکالے تو یہ آدمی پرندے کے بچوں کو پکڑنے کیلئے گھر سے نکلا جیسے پہلے نکلا کرتا تھا۔ پس راستہ میں اسے ایک سائل ملا اور اس سائل نے اس آدمی سے کھانا مانگا۔ پس اس آدمی نے سائل کو اپنے کھانے میں سے ایک روٹی دیدی۔ پھر چل پڑا یہاں تک کہ پرندے کے گھونسلے کے پاس آ گیا۔ پس اس نے سیرھی لگائی اور درخت پر چڑھ کر پرندے کے گھونسلے سے دو بچے پکڑ لئے اور ان (بچوں) کے والدین اس منظر کو دیکھ رہے تھے۔ پس انہوں نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی۔ اے ہمارے رب! بے شک تو اپنے وعدہ کے خلاف نہیں فرماتا اور تحقیق تو نے ہم سے وعدہ کیا تھا اگر یہ شخص دوبارہ ایسی حرکت کرے گا تو اس کو ہلاک کر دیا جائے گا لیکن یہ شخص دوبارہ آیا اور اس نے ہمارے بچوں کو پکڑ لیا لیکن تو نے اسے ہلاک نہیں کیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان کو (یعنی نرودادہ پرندے) کو خبر دی کہ کیا تم نہیں جانتے کہ میں صدقہ کرنے والوں کو بری موت کے ذریعہ ہلاک نہیں کرتا اور تحقیق اس شخص نے (آج) صدقہ کیا ہے۔

فائدہ | ایک پرندہ کے بچہ کو دیکھنا ہی ”حضرت عمران کی بیوی حنہ“ کی تمنائے اولاد کا سبب بنا تھا جس کا واقعہ یوں ہے کہ ”حضرت حنہ“ (حضرت مریم علیہا السلام کی والدہ) بانجھ تھیں اور بڑھاپے تک ان کے کوئی اولاد نہیں ہوئی تھی۔ پس ایک دن یہ ایک درخت کے سائے میں بیٹھی ہوئی تھیں تو انہوں نے دیکھا کہ ایک پرندہ اپنے بچوں کو (دانہ وغیرہ) کھلا رہا ہے۔ پس آپ کے دل میں اولاد کی خواہش پیدا ہوئی۔ پس جب آپ (یعنی عمران کی بیوی حضرت حنہ) حاملہ ہوئیں تو آپ نے کہا ”زَبِ اِنِّی نَذَرْتُ لَكَ مَا فِی بَطْنِی مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّی اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ“ (اے میرے رب! میں اس بچے کو جو میرے پیٹ میں ہے تیری نذر کرتی ہوں وہ تیرے ہی کام کیلئے وقف ہوگا۔ میری اس پیشکش کو قبول فرما۔ بے شک تو سننے والا ہے۔ آں عمران۔ آیت ۳۵) یعنی اسے میرے رب تو میرے دل کے حال سے واقف ہے۔ پس میں نے نذر مانی ہے جو بچہ پیدا ہوگا میں اس کو بیت المقدس کی خدمت کیلئے وقف کر دوں گی۔ بچے کو وقف کرنا ان کی شریعت میں جائز تھا۔ پس حضرت حنہ کو حضرت مریم کا حمل قرار پایا تو حضرت عمران کا انتقال ہو گیا۔ پس جب حضرت مریم علیہا السلام کی ولادت ہو گئی تو حضرت حنہ نے عرض کیا ”زَبِ اِنِّی وَضَعْتُهَا اُنْثٰی

وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْاُنْثٰى وَاِنِّىْ سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَاِنِّىْ اُعِيْذُهَا بِكَ وَذَرَيْتَهَا مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ فَتَقَبَّلَهَا بِقَبُوْلٍ حَسَنٍ وَاَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا“ (اے میرے رب! میرے ہاں تو لڑکی پیدا ہوگئی ہے۔ حالانکہ جو کچھ اس نے جانتا تھا اللہ کو اس کی خبر تھی اور لڑکا لڑکی کی طرح نہیں ہوتا۔ خیر میں نے اس کا نام مریم رکھ دیا ہے اور میں اسے اور اس کی آئندہ نسل کو شیطان مردود کے فتنے سے تیری پناہ میں دیتی ہوں۔ آخر کار اس کے رب نے اس لڑکی کو بخوشی قبول فرمایا! اسے بڑی اچھی لڑکی بنا کر اٹھایا۔ آل عمران - آیت ۳۶-۳۷)

أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا کی تفسیر | اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں حضرت مریم کی صفت ”أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا“ بیان فرمائی ہے۔ علامہ زحمریؒ نے فرمایا ہے کہ ”أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا“ سے مراد یہ ہے کہ حضرت مریم علیہا السلام نے اپنی شرمگاہ کی حلال و حرام دونوں ذرائع سے حفاظت فرمائی جیسا کہ قرآن مجید میں ہے ”وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشْرٌ“ (مریم نے کہا میرے ہاں کیسے لڑکا ہوگا جبکہ مجھے کسی بشر نے چھوا تک نہیں ہے اور میں کوئی بدکار عورت نہیں ہوں۔ مریم - آیت ۲۰) کہتی ”أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا“ میں ”فَرْج“ سے مراد قیص کے فرج (یعنی قیص کے کھلے ہوئے حصے) ہیں تو آیت کا معنی یہ ہوا کہ حضرت مریم علیہا السلام کے کپڑے ہمیشہ پاک و صاف رہے اور ان کو کبھی ناپاکی کا دھبہ نہیں لگ سکا۔ ”فروج القمیص“ (یعنی قیص کے کھلے ہوئے حصے) چار ہیں۔ دو آستینیں اور ایک کپڑے کا اوپر کا حصہ اور ایک نیچے کا حصہ۔

مسئلہ: جب کوئی آدمی کسی سے اٹھے چھین کر اپنی مرضی کے ذریعے ان اعضاء سے بچے نکالو لے تو ان بچوں کا مالک وہ شخص ہوگا جو اعضاء کا مالک ہے اور یہ بچے ”عین المنصوب“ ہیں جن کا واپس کرنا ضروری ہے۔ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ غاصب اعضاء کی قیمت کا ضامن ہوگا، بچوں کو نہیں لوٹائے گا کیونکہ بچے اعضاء کے علاوہ ایک دوسری مخلوق ہیں۔ اعضاء تو ضائع ہو گئے ہیں اب ان کا ضمان واجب ہوگا۔ اللہ تعالیٰ نے سورہ مومنوں میں فرمایا ”ثُمَّ اَنْشَاْنَاْهُ خَلْقًا اٰخَرَ“

تختہ مکہ میں قاضی نھر عمادی نے ابراہیم بن ادھم سے یہ واقعہ نقل کیا ہے۔ ابراہیم بن ادھم فرماتے ہیں کہ مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ بنی اسرائیل کے کسی آدمی نے گائے کے سامنے اس کے چھڑے کو ذبح کر دیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے (اس بے رحمی کی وجہ سے) اس کا ایک ہاتھ خشک کر دیا۔ پس وہ شخص ایک دن بیٹھا ہوا تھا کہ اچانک کسی پرندہ کا بچہ گھونسلہ سے زمین پر گر پڑا۔ پس وہ بچہ اپنے والدین کو بے بسی سے دیکھنے لگا اور اس کے والدین بھی اسے بے بسی سے دیکھتے رہے۔ پس اس آدمی نے اس بچے کو اٹھایا اور گھونسلہ میں رکھ دیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے (پرندہ کے بچہ پر رحم کرنے کے سبب) اس آدمی پر رحم کیا اور اس کا خشک ہاتھ ٹھیک کر دیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

تعبیر | خواب میں پرندوں کے بچے ہوتے۔ بچہ دیکھنے کی تعبیر ایسے رزق اور مال سے دی جاتی ہے جو کافی کوشش کے بعد حاصل ہو۔ پس جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ شکار، پرندہ (یعنی شاہین، چیل، عقاب وغیرہ) کے بچوں کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ آدمی بادشاہ کی اولاد کی نیند میں مبتلا ہو گیا یا ان سے نکاح کرے گا جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ پرندہ کے بچے کے بچہ کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی اکرم ﷺ کے اہل بیت یا شرفاء کی غیبت میں مبتلا ہوگا۔ (اللہ تعالیٰ ہمیں اس سے

محفوظ رکھے) اگر کسی نے خواب میں پرندہ کے بچے کا بھنا ہوا گوشت خریدا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ آدمی کسی کو ملازم رکھے گا۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

الْفَرَسُ

”الْفَرَسُ“ (گھوڑا) اس سے مراد گھوڑا ہے۔ مذکر و مؤنث کی جمع کے لئے ”أَفْرَاسٌ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ ابن جنی اور فراء کے نزدیک گھوڑی کے لئے ”فَرَسَةٌ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ جو ہری نے کہا ہے کہ ”الفرس“ اسم ہے جو مذکر (گھوڑے) اور مؤنث (گھوڑی) کے لئے مستعمل ہے۔ اس لئے مؤنث کے لئے ”فَرَسَةٌ“ کا لفظ استعمال نہیں ہوگا۔ ”الفرس“ کا لفظ ”افتراس“ سے بنایا گیا ہے اور اس کے معنی پھاڑنے کے آتے ہیں اور گھوڑا بھی اپنی تیز رفتاری کے ذریعہ زمین پھاڑتا ہے اس لئے اس کو ”الفرس“ کہا جاتا ہے اور گھوڑے پر سوار ہونے والے کو ”فَارِسٌ“ کہا جائے گا جیسے دودھ والے کو ”لابن“ اور کھجور والے کو ”تامر“ کہتے ہیں۔ اس کی جمع کے لئے فوارس کا لفظ مستعمل ہے۔ گھڑی کیلئے الفرس کا لفظ استعمال کیا جائے گا۔ اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جو ابو داؤد اور حاکم نے نقل کی ہے۔ ”حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھوڑی کو ”فرس“ کہا کرتے تھے۔“ (رواہ ابو داؤد والحاکم) ابن السکیت نے کہا ہے کہ ہر ”سم“ والے جانور خواہ وہ گدھا، گھوڑا، خچر ہو اس کے سوار کے لئے ”فارس“ کا لفظ استعمال کیا جائے گا۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

وَإِنِّي أَمْرٌوٌ لِلْخَيْلِ عِنْدِي مُرَبَّةٌ
عَلَى فَارِسِ الْبُرِّ ذُونَ أَوْ فَارِسِ الْبُعْلِ

اور میں دوست کی قدر کرنے والا آدمی ہوں خواہ وہ گھوڑے پر سوار ہو یا خچر پر سوار ہو

عمارہ بن عقیل بن بلال بن جریر نے کہا ہے کہ خچر پر سوار ہونے والے کے لئے فارس لفظ استعمال نہیں ہوگا بلکہ اس کے لئے ”بُعَالٌ“ کا لفظ استعمال کیا جائے گا۔ اسی طرح گدھے پر سوار ہونے والے کو بھی ”فَارِسٌ“ کی بجائے ”جَمَازٌ“ کہا جائے گا۔ گھوڑے کی کنیت کے لئے ”ابوشجاع“ ابوطالب، ابودرک، ابو مضی، ابوالمضمار اور ابوالمجی کے الفاظ مستعمل ہیں۔ گھوڑا بزرگی و عظمت و بلند ہمتی کی صفات کی وجہ سے انسان کے زیادہ مشابہ ہے۔ اہل عرب کا خیال ہے کہ گھوڑا ایک وحشی جانور تھا گھوڑے پر سب سے پہلے سوار کرنے کا شرف حضرت اسمعیل علیہ السلام کو حاصل ہے۔ گھوڑوں میں مختلف اوصاف رکھنے والے گھوڑے ہوتے ہیں۔ بعض گھوڑے وہ ہیں جو سواری کے دوران پیشاب اور لید نہیں کرتے اور بعض وہ ہوتے ہیں جن کو اپنے مالک کی پہچان ہوتی ہے اور وہ کسی سے شخص کو سواری نہیں کرنے دیتے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس پروں والے گھوڑے تھے۔ گھوڑے کی دو قسمیں ہیں۔ سائیم کا نام عتیق ہے اور دوسری قسم کا نام بھین ہے جسے برذون بھی کہا جاتا ہے۔ دونوں میں فرق یہ ہے کہ فرس کے مقابلہ میں بھین میں سرذوان کی ہڈیاں بڑی ہوتی ہیں اور فرس کی ہڈیاں چھوٹی ہونے کے باوجود مضبوط ہوتی ہیں۔ برذون زیادہ بوجھ اٹھانے کی صلاحیت رکھتا ہے اس کے برعکس فرس برذون سے زیادہ تیز رفتار ہوتا ہے۔ عتیق اور برذون میں بھی وہی فرق ہے جو ہرن اور بکری کے درمیان فرق ہے۔ پس ”عتیق“ وہ گھوڑا ہے جس کے والدین عربی النسل ہوں۔ یہ گھوڑا تمام عیوب سے پاک ہوتا ہے اس لئے اس کو

”عتیق“ کہا جاتا ہے۔ خانہ کعبہ کو بھی ”بیت العتیق“ کہا جاتا ہے کیونکہ یہ عیب سے مامون ہے۔ نیز طوک جبارہ یعنی (ظالم و جابر بادشاہوں) میں سے کوئی بھی خانہ کعبہ پر قابض نہیں ہو سکا۔ اسی طرح حضرت ابو بکر صدیقؓ کو بھی ان کے حسن و جمال اور بد صورتی سے مامون ہونے کی وجہ سے ”عتیق“ کہا گیا ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کو ”عتیق“ اس لئے کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ سے فرمایا تھا ”أَنْتَ عَتِيقُ الرَّحْمَنِ مِنَ النَّارِ“ (یعنی آپ کو رحمن نے آگ سے آزاد کر دیا ہے۔) اور آپ کو (یعنی حضرت ابو بکر صدیقؓ کو) ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل رہی۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ کو ”عتیق“ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ آپ کی والدہ محترمہ کی زینہ اولاد پیدا ہوتے ہی فوت ہو جاتی تھی لیکن جب حضرت ابو بکرؓ پیدا ہو کر زندہ رہے تو آپ کی والدہ نے آپ کا نام ”عتیق“ رکھ دیا کیونکہ آپ کو بچپن کی موت سے آزادی مل گئی تھی۔

فائدہ علامہ زحمریؒ نے سورہ انفال کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ حدیث میں ہے کہ ”شیطان عربی گھوڑے کے مالک اور جس گھر میں عربی گھوڑا ہو اس کے قریب نہیں آتا“۔ حافظ شرف الدین نے ”کتاب النیل“ میں لکھا ہے کہ عبداللہ بن عربیہؓ نے اپنے والد سے اپنے دادا کے حوالے سے نقل کرتے ہیں کہ ”نبی اکرم ﷺ نے فرمایا شیطان اس گھر میں کسی ایک کو بھی جنوباً نہیں کر سکتا جس (گھر) میں عربی گھوڑا ہو“۔ سلیمان بن یسار سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کی اس آیت ”وَ آخِرِينَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ“ (اور ان دوسرے اعداء کو خوفزدہ کرو جنہیں تم نہیں جانتے مگر اللہ جانتا ہے۔ الانفال - آیت ۶۰) کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ ”آخرین“ سے مراد ”جنات“ ہیں جو کسی ایسے گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں عربی گھوڑا ہو۔ چاہا جائے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ ”آخرین“ سے مراد بنو قریظہ ہیں۔ سدی نے کہا ہے کہ ”آخرین“ سے مراد اہل فارس ہیں۔ حسن کے نزدیک ”آخرین“ سے مراد منافقین ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”آخرین“ سے مراد ”فکار جنات“ ہیں جیسے پہلے بھی بیان ہوا ہے۔ ابن عبدالبر نے ”المہمبذ“ میں لکھا ہے کہ ”العتیق“ چست چالاک گھوڑے کو کہتے ہیں۔ صاحب العین نے کہا ہے کہ ”العتیق“ سے مراد تیز رفتار گھوڑا ہے۔

معاویہ بن حدیقؓ جنہوں نے مصر میں محمد بن ابی بکر کی تعش کو گدھے کی لید میں رکھ کر جلا دیا تھا ان کے حوالے سے حضرت ابوذر غفاریؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی عربی گھوڑا ایسا نہیں ہے جس کو ہر روز دوسرے یہ دعا مانگنے کی اجازت نہ دی جائے۔ وہ (گھوڑا) کہتا ہے ”اے اللہ جس طرح تو نے مجھے (فلاں شخص) کی ملکیت میں دیا ہے اسی طرح مجھے اس (شخص) کا محبوب ترین مال بنا دے (رواہ المستدرک) اس حدیث کو امام نسائی نے سنن نسائی میں ”کتاب النیل“ میں نقل کیا ہے کہ ابو عبیدہ نے کہا کہ معاویہ بن حدیقؓ نے کہا ہے کہ جب مصر فتح ہوا تو وہاں ہر قوم کے لئے ایک میدان تھا جس میں وہ لوگ اپنی ساریوں کے جانوروں کو لٹایا کرتے تھے۔ پس حضرت معاویہؓ کا گزر ایک مرتبہ حضرت ابوذرؓ کے پاس سے ہوا جو اپنے گھوڑے کو لٹا رہے تھے۔ پس حضرت معاویہؓ نے حضرت ابوذرؓ کو سلام کیا پھر کہا اے ابوذرؓ تمہارا گھوڑا کیسا ہے؟ پس حضرت ابوذرؓ نے فرمایا کہ یہ گھوڑا ایسا ہے کہ اس کی مثل میں نے مستجاب الدعوات نہیں دیکھا۔ حضرت معاویہؓ نے کہنے لگے کہ کیا گھوڑے بھی دعا کرتے ہیں اور ان کی دعا بھی قبول

ہوتی ہے۔ حضرت ابو ذرؓ نے فرمایا ہاں کوئی رات ایسی نہیں گزرتی جس میں گھوڑا اپنے رب سے یہ دعائے کرتا ہو کہ ”اے میرے رب تو نے مجھے بنی آدم (یعنی انسان) کا غلام بنا دیا ہے اور میرا رزق اس کے ہاتھ میں دے دیا ہے۔ اے اللہ تو مجھے اس کے نزدیک اس کے اہل و اولاد سے زیادہ محبوب بنا دے“ پس اس کے بعد حضرت ابو ذرؓ نے فرمایا کہ بعض گھوڑے مستجاب الدعوات ہوتے ہیں اور بعض گھوڑے غیر مستجاب الدعوات ہوتے ہیں لیکن میں نے اپنے اس گھوڑے کو ”مستجاب الدعوات“ پایا ہے۔ ”اسھجین“ سے مراد وہ گھوڑا ہے جس کا باپ عربی النسل ہو اور اس کی ماں عجمی ہو۔ ”المقرف“ (میم کے پیش کے ساتھ) وہ گھوڑا ہے جس کی ماں عربی النسل ہو اور باپ عجمی ہو۔ ایسا ہی معاملہ انسانوں میں ہے۔

حضور ﷺ کے حق میں حضرت خزیمہؓ کی شہادت | سنن بیہقی میں ”کتاب البیوع“ میں مذکور ہے کہ عبد الرحمن بن عوفؓ نے حضرت عثمان بن عفانؓ سے چالیس ہزار (درہم) کے عوض ایک گھوڑا خریدا اور وہ گھوڑا جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اعرابی سے خریدا اور جس کی (خریداری) کی گواہی حضرت خزیمہؓ نے دی تھی کا (یعنی گھوڑے کا) نام ”المرتجز“ تھا اور اعرابی کا نام سواد بن حرث مہاربی تھا۔ نبی اکرمؐ نے اس سے (یعنی اعرابی سے) گھوڑا خریدا لیا۔ پس وہ اعرابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے چل دیا تاکہ ان سے گھوڑے کی قیمت وصول کرے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جلدی جلدی چل رہے تھے اور اعرابی آہستہ چل رہا تھا۔ پس راستہ میں کچھ لوگوں نے ”جنتہیں یہ نہیں معلوم تھا کہ نبی اکرم ﷺ نے یہ گھوڑا خریدا ہے“ گھوڑے کی خریداری شروع کر دی۔ پس اعرابی نے آواز لگائی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس گھوڑے کو خریدنا چاہتے ہیں تو معاملہ طے کر لیں ورنہ میں اس گھوڑے کو فروخت کر دوں گا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تمہیں معلوم نہیں کہ تم نے یہ گھوڑا مجھے فروخت کر دیا ہے۔ پس اعرابی نے کہا نہیں اللہ کی قسم (میں نے تو گھوڑا آپ ﷺ کو فروخت نہیں کیا) پس اعرابی نے انکار کرتے ہوئے کہا کہ کیا آپ ﷺ کے پاس کوئی گواہ ہے (کہ میں نے یہ گھوڑا آپ ﷺ کو فروخت کیا ہے) پس حضرت خزیمہؓ نے فرمایا میں گواہی دیتا ہوں۔ پس نبی اکرمؐ نے خزیمہؓ سے فرمایا کہ تم کس وجہ سے گواہی دے رہے ہو؟ حضرت خزیمہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ ﷺ کی تصدیق کی وجہ سے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خزیمہؓ کی گواہی کو دو آدمیوں کی گواہی کے قائم مقام کر دیا۔ امام ابوداؤد، امام نسائی اور حاکم نے بھی اس حدیث کو نقل کیا ہے۔ ایک روایت میں اس طرح مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خزیمہؓ سے فرمایا اے خزیمہؓ کیا تم معاملہ کے وقت ہمارے پاس موجود تھے؟ حضرت خزیمہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے ماں باپ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر قربان ہوں، میں آسانی خوردی کی تصدیق کرتا ہوں اور آئندہ ہونے والے واقعات کی تصدیق کرتا ہوں تو کیا میں اس گھوڑے کی بیع (خرید و فروخت) میں آپ ﷺ کی تصدیق نہیں کر سکتا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے خزیمہؓ تم (آج) دو گواہوں کے قائم مقام ہو۔ طبرانی میں ایک صحیح روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے حق میں یا جس کے خلاف خزیمہؓ گواہی دے دیں۔ پس ان کی (تنہا) گواہی ہی اس کیلئے کافی ہے۔

سہیلی نے فرمایا ہے کہ ”مسند حرث“ میں یہ الفاظ آئے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اعرابی کو گھوڑا واپس کر دیا اور فرمایا: اللہ تعالیٰ تجھے اس میں برکت نہ دے۔ پس اس اعرابی نے اس حال میں صبح کی کہ اس کے گھوڑے کی موت واقع ہوئی تھی۔

ایک عجیب و غریب واقعہ | امام احمدؒ نے متعدد ثقہ افراد سے روایت کیا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت خزیمہؒ نے خواب میں دیکھا وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی مبارک پر سجدہ کر رہے ہیں۔ پس حضرت خزیمہؒ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے۔ پس حضرت خزیمہؒ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے خواب بیان کیا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم لیٹ گئے اور حضرت خزیمہؒ نے آپ ﷺ کی پیشانی مبارک پر سجدہ کیا۔

گھوڑے کو پالنا باعث ثواب | ”مسند امام احمد“ میں روح بن زبناح کے حوالے سے تمیم دارمیؒ کی یہ روایت منقول ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس آدمی نے صاف جو لے اور پھر وہ اپنے گھوڑے کے پاس آئے اور اسے وہ (جو) کھلا دے تو اللہ تعالیٰ اس شخص کے لئے ہر جو کے عوض ایک نیکی لکھ دیتا ہے۔ ابن ماجہؒ نے بھی اسی حدیث کے ہم معنی روایت نقل کی ہے۔

مجاہد کی فضیلت | ”کتاب الغریب“ میں مذکور ہے کہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ اس طاقتور آدمی کو پسند کرتا ہے جو گھوڑے پر سوار ہو کر آتا جاتا ہے“ یعنی جو ایک (گھوڑے پر سوار ہو کر) غزوہ میں شریک ہوا پھر واپس ہوا اور پھر دوسری مرتبہ غزوہ میں شریک ہوا۔ اسی طرح وہ گھوڑا بھی ”مبدی ومعید“ کہلائے گا جس پر سوار ہو کر اس کے مالک نے بار بار غزوات میں شرکت کی ہو۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”مبدی ومعید“ سے مراد وہ شخص جس کو سدھایا جائے اور وہ اپنے آقا (یعنی مالک) کا مطیع ہو جائے۔

گھوڑے کی عادات | گھوڑے کی طبیعت میں غرور اور تکبر پایا جاتا ہے۔ گھوڑا اپنی ذات میں نگن رہنے کے باوجود اپنے مالک سے محبت کرتا ہے۔ گھوڑے کے شریف اور معزز ہونے کی دلیل یہ ہے کہ کسی دوسرے جانور کا باقی ماندہ چارہ وغیرہ نہیں کھاتا اور بلند ہمتی بھی گھوڑے کے معزز ہونے کی دلیل ہے۔ مردان کا ایک گھوڑا تھا جس کا نام ”اشعر“ تھا۔ یہ گھوڑا جس گھر میں رہتا تھا اس گھر میں اس گھر کے محافظ بھی اس کی (یعنی گھوڑے کی) اجازت کے بغیر داخل نہیں ہو سکتے تھے۔ گھوڑے کی اجازت کی صورت یہ تھی کہ رکھوالے گھر میں داخل ہونے سے قبل گھوڑے کی طرف اپنا پنجہ لہراتے تو وہ ہنہاتا۔ پس وہ محافظ کمرے میں داخل ہو جاتے۔ اگر گھوڑے کے ہنہائے بغیر (یعنی اجازت کے بغیر) کوئی (محافظ) گھر میں داخل ہو جاتا تو اسے مشکل کا سامنا کرنا پڑتا۔ گھوڑی میں گھوڑے کی نسبت بہت زیادہ شہوت ہوتی ہے۔ اس لئے یہ اکثر گھوڑوں کے علاوہ دوسرے زرجانوروں کے پیچھے بھی لگی رہتی ہے۔ جانح نے کہا ہے کہ گھوڑی کو حیض آتا ہے لیکن اس کی مقدار بہت قلیل ہوتی ہے۔ گھوڑے کی شہوت چالیس سال اور بسا اوقات نوے سال تک برقرار رہتی ہے۔ گھوڑا بھی اسی طرح خواب دیکھتا ہے جس طرح انسان خواب دیکھتا ہے۔ گھوڑے کی ایک خاص عادت یہ ہے کہ یہ صرف گدلا پانی پیتا ہے اور اگر یہ صاف پانی دیکھ لے تو اسے گدلا کر دیتا ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ گھوڑے کے تلی نہیں ہوتی۔ امام ابوالفرج بن جوزئیؒ نے فرمایا ہے کہ جو شخص جوتا پہننے وقت دائیں پاؤں سے ابتدا کرے (یعنی پہلے دایاں پاؤں پہنے) اور جوتا اتارتے وقت بائیں پاؤں پہلے اتارے تو ایسا شخص تلی کی بیماری سے مامون ہو جائے گا۔ تلی کے مرض کے لئے ایک نسخہ یہ بھی ہے کہ ”سورۃ المستحیث“ کو لکھ کر پانی میں ڈال دیا جائے اور یہ پانی تلی کے مرض میں مبتلا آدمی کو پلایا جائے تو اللہ کے حکم سے اس کی بیماری دور ہو جائے گی۔ یہ نسخہ بھی تلی کے مرض کے لئے

مغرب ہے۔ درج ذیل الفاظ کو کسی چیزے کے ٹکڑے میں لکھ کر جمعہ کے دن مریض کے بائیں جانب لٹکا دیں اور جمعہ کا پورا دن لٹکارنے دیں۔ نقش یہ ہے۔

اداح ح ہم مامل ملما محدا الی رای ۱۸۹۳

صالح صبح و صبح م له صالح دون مانع من الی ان تنصره و مره
اسی طرح ایک دوسرا عمل تہی کے مرض کے لئے یہ ہے کہ مندرجہ ذیل حروف کو لکھ کر مریض کے بائیں بازو میں لٹکا دیں۔ حروف
یہ ہیں۔ ۱۹۲۳ ۸۱۹۲۳ ح ۲۵۹۲ ح ۲۵۹۲ صوع
تہی کے مرض کے لئے ایک تیسرا عمل یہ ہے کہ مندرجہ ذیل الفاظ کو کسی کاغذ پر لکھ کر اس کاغذ کو تہی کے سامنے کر کے جلا دیں۔
الفاظ یہ ہیں ”و علم بضمیر ہم“

تہی کے مریض کے لئے ایک مجرب عمل یہ ہے کہ ہفتہ کے دن سورج نکلنے سے پہلے کسی کاغذ وغیرہ پر درج ذیل الفاظ لکھ کر اس کاغذ کو تلوار لٹکانے کی طرح اپنی دائیں جانب اوٹی دھاگے سے لٹکا لے۔ الفاظ یہ ہیں۔

ح ح ۵۵ ص ص ھا ص

ح ۱۱ ح ماتت الی الابد

دنپوری کی کتاب ”المجالسۃ“ کی دسویں جلد میں اسمعیل بن یونس کی روایت مذکور ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ریاشی سے سنا اور انہوں نے ابو عبیدہ اور ابو زید کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ گھوڑے کے تلی نہیں ہوتی۔ اسی طرح اونٹ کے پٹانہیں ہوتا اور شتر مرغ کے گودا نہیں ہوتا۔ اسی طرح پانی کے پرندوں اور دریا کے سانپوں کے دماغ اور زبان نہیں ہوتی اور مچھلی کے پھپھڑے نہیں ہوتے۔
امام ابن ماجہ کے علاوہ محدثین کی ایک جماعت نے روایت کی ہے کہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر خیر (یعنی بھلائی) کسی چیز میں ہے تو وہ ان تین چیزوں ”عورت“ گھر اور گھوڑا“ میں ہے۔

ایک روایت میں ہے کہ ”بدفالی تین چیزوں“ عورت، گھر اور گھوڑا میں ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ بدفالی چار چیزوں ”عورت، گھر گھوڑے اور خادم“ میں ہے۔

علامہ دمیری نے فرمایا ہے کہ اہل علم کے درمیان اس حدیث کے معنی میں اختلاف ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہ سے مروی روایت ”مسند ابو داؤد طیالسی“ میں مذکور ہے کہ حضرت عائشہ سے کہا گیا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بدفالی تین چیزوں عورت، گھر اور گھوڑے میں ہے۔ پس حضرت عائشہ نے فرمایا کہ ابو ہریرہ نے حدیث کو یاد نہیں کیا اس لئے وہ یعنی ابو ہریرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور آپ ﷺ فرما رہے تھے ”اللہ تعالیٰ یہود کو تباہ کرے کہ وہ کہتے ہیں کہ بدفالی تین چیزوں ”عورت“ گھر اور گھوڑے میں ہے“ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ نے حدیث کے آخری الفاظ سن لئے (کہ بدفالی تین چیزوں عورت، گھر اور گھوڑے میں ہے) لیکن حدیث کے پہلے الفاظ (اللہ تعالیٰ یہود کو تباہ کرے کہ وہ کہتے ہیں) نہیں سنئے۔“

اختتامیہ | ابو طفیلؒ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں ایک آدمی کے ایک بچہ پیدا ہوا۔ پس وہ شخص اس بچہ کو لے کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا۔ پس آپ ﷺ نے اس بچہ کی پیشانی پر اپنا دست مبارک رکھا اور اس کیلئے برکت کی دعا کی۔ پس اس بچہ کی پیشانی پر (اس قسم کے) بال اگ آئے جیسے گھوڑے کی پیشانی پر بال ہوتے ہیں۔ پس بچہ جوان ہو گیا (تو اس وقت بھی اس کی پیشانی پر یہ بال موجود تھے) پس جب خوارج کا زمانہ آیا تو اس لڑکے نے خوارج کو پسند کیا تو اس کی پیشانی سے بال جھڑ گئے۔ پس اس لڑکے کے باپ نے اسے پکڑ کر قید کر دیا تاکہ وہ خوارج کے گردہ میں شامل نہ ہو سکے۔ ابو طفیلؒ کہتے ہیں کہ ہم اس لڑکے کے پاس گئے۔ پس ہم نے اسے وعظ و نصیحت کی اور ہم نے اس سے کہا کہ کیا تمہیں معلوم نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی برکت سے تمہاری پیشانی پر خوبصورت بال اگ گئے تھے (اور وہ بھی اب جھڑ گئے ہیں اس لئے تم توبہ کرو اور خوارج کے غلط راستے سے باز رہو) پس اس نوجوان نے توبہ کی تو اللہ تعالیٰ کے فضل سے وہ بال اس کی پیشانی پر پھر سے نکل آئے اور تاحیات باقی رہے۔ (رواہ احمد باسناد صحیح)

حضرت عائذ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں خیبر کے دن رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ جہاد کر رہا تھا کہ اچانک ایک تیر میرے چہرے پر آگ جس کی وجہ سے میرا چہرہ 'میری ڈاڑھی اور میرا سینہ خون سے بھر گیا' پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا خون صاف کیا اور میرے لئے برکت کی دعا کی۔ پس خون صاف کرتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دست مبارک میرے سینہ کے جس حصہ پر پڑا اس جگہ لمبے لمبے بالوں کو خوشنما سمجھے بن گئے جیسا کہ گھوڑے کی پیشانی پر بال ہوتے ہیں۔ (رواہ الطبرانی)

ابن ظفرؒ نے "اعلام النبوة" میں لکھا ہے کہ ایک یہودی عالم مکہ مکرمہ میں مقیم تھا۔ پس ایک دن وہ اس مجلس میں پہنچا جس میں بنی عبدمناف اور بنی مخزوم کے افراد تھے۔ پس اس یہودی عالم نے کہا کہ کیا آج رات تمہارے ہاں کسی بچہ کی پیدائش ہوئی ہے؟ پس انہوں نے کہا کہ ہمیں معلوم نہیں۔ پس اس یہودی عالم نے کہا کہ تم نے بہت بڑی غلطی کی ہے۔ پس تم یاد رکھو کہ میں تمہیں یہ بات بتا رہا ہوں کہ آج کی رات اس آخری امت کے نبی پیدا ہوئے ہیں اور ان کی نشانی (یعنی مہر نبوت) ان کے دونوں شانوں کے درمیان ہوگی اور اس کے گرد زرد رنگ کے قتل ہوں گے۔ نیز مہر نبوت کے گرد بال بھی ہوں گے۔ وہ مہر نبوت گھوڑے کی کٹنی کی طرح ہوگی۔ وہ (یعنی محمد ﷺ) دو رات دو دنہیں پیش گئے۔

پس یہودی عالم کی بات سن کر مجلس کے تمام لوگ بہت متعجب ہوئے۔ پس جب یہ لوگ اپنے اپنے گھر پہنچے تو ان کی عورتوں نے ان کو یہ خبر دی کہ تحقیق عبد اللہ بن عبدالمطلب کے ایک بچہ پیدا ہوا ہے۔ پس جب یہ لوگ دوبارہ اپنی مجلس میں جمع ہوئے تو اس کے متعلق (یعنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت پر) گفتگو کرنے لگے تو ان کے پاس یہودی عالم بھی آ گیا۔ پس انہوں نے اس کو مکہ مکرمہ میں پیدا ہونے والے بچہ کے متعلق بتایا۔ پس یہودی نے کہا کہ تم مجھے اس کے پاس لے چلو یہاں تک کہ میں اسے دیکھ سکوں۔ پس وہ لوگ یہودی کے ہمراہ چلے۔ پس وہ حضرت آمنہ کے گھر پہنچے تو حضرت آمنہ سے اجازت لے کر بچہ کو یہودی عالم کے پاس لے گئے۔ پس یہودی نے بچہ کی پشت سے کپڑا ہٹا کر مہر نبوت کو دیکھا تو یہودی عالم بے ہوش ہو گیا۔ پس جب اسے ہوش آیا تو لوگوں نے اس سے بے ہوشی کے متعلق سوال کیا۔ پس یہودی عالم نے کہا نبوت بنی اسرائیل سے نکل گئی ہے۔ پھر یہودی عالم نے کہا تم اس بات

سے خوش نہ ہونا۔ پس اللہ کی قسم وہ (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم) ایسی زبردست دبدبہ والی حکومت کو قائم کریں گے جس کی شہرت مشرق و مغرب تک جا پہنچے گی۔ کلمی نے اللہ تعالیٰ کے قول ”وَقَالَتِ الْنَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِك قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ“ کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان پر اٹھائے جانے کے بعد اکیاسی سال تک نصاریٰ دین اسلام پر قائم رہے اور وہ نماز روزہ ادا کرتے رہے۔ یہاں تک کہ یہود و نصاریٰ کے درمیان بڑی لڑائی ہوئی۔ یہود میں ایک بہادر آدمی تھا جس کو ”بولس“ کہا جاتا تھا۔ اس نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے تمام ساتھیوں کو قتل (یعنی شہید) کر دیا۔ پس اس آدمی نے (یعنی بولس) یہودیوں سے کہا کہ اگر حق حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ تھا تو ہم نے ان کا انکار (یعنی ان کے ساتھ کفر) کیا۔ پس آگ ہمارا ٹھکانہ ہے۔ پس اگر وہ (یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کے ساتھی) جنت میں داخل ہوئے تو ہم خسارہ پانے والوں میں سے ہوں گے لیکن تم مطمئن رہو میں عنقریب ایسے جیل سے ان کو گراہ کر دوں گا یہاں تک کہ وہ بھی دوزخ میں داخل ہو جائیں گے۔ بولس کے پاس ایک گھوڑا تھا جسے ”العقاب“ کہا جاتا تھا۔ وہ (یعنی بولس) اس گھوڑے پر سوار ہو کر قتال (لڑائی) کرتا تھا۔ پس بولس نے اپنے گھوڑے کی کانچیں کاٹ ڈالیں اور اپنے سر میں دھول (مٹی وغیرہ) ڈال کر شرمندگی کا اظہار کیا۔ پس نصاریٰ نے اس سے کہا کہ تم کون ہو؟ پس اس نے کہا کہ تمہارا دشمن بولس ہوں اور تحقیق میں نے آسمان سے ایک آواز سنی ہے کہ تمہارے لئے توبہ نہیں ہے (یعنی تمہاری توبہ قبول نہیں ہوگی) جب تک تم نصاریٰ نہ بن جاؤ۔ پس میں نے توبہ کر لی ہے اور اب میں نصاریٰ میں شامل ہو گیا ہوں۔ پس نصاریٰ نے بولس کو اپنے گرجا گھر میں داخل کر لیا۔ پس بولس نصاریٰ کے گرجا گھر میں ایک سال تک ٹھہرا اور اس سے (یعنی گرجا سے) رات اور دن کو کسی بھی وقت باہر نہیں نکلا یہاں تک کہ اس نے انجیل سیکھ لی۔ پھر وہ گرجا سے باہر آیا۔ پس اس نے نصاریٰ سے کہا کہ مجھے ندا آئی ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے تمہاری توبہ قبول کر لی ہے۔ پس نصاریٰ نے بولس کے قول کی تصدیق کی اور وہ اس سے محبت کرنے لگے۔ پھر اس کے بعد بولس بیت المقدس چلا گیا اور اس نے ”نسطور“ کو ان پر (یعنی نصاریٰ پر) اپنا خلیفہ (نائب) مقرر کیا اور اسے اس بات کی تعلیم دی کہ بے شک عیسیٰ علیہ السلام، مریم علیہا السلام اور اللہ تعالیٰ تین تھے۔ پھر اس کے بعد بولس بیت المقدس سے روم چلا گیا اور اس نے روم کے لوگوں کو صفات باری تعالیٰ اور انسانیت کی تعلیم دی اور ان سے کہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نہ تو انسان تھے اور نہ جن بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کے بیٹے تھے (نعوذ باللہ) پھر بولس نے ایک شخص کو اپنا خلیفہ بنایا جسے یعقوب کہا جاتا تھا۔ پھر ایک دوسرے شخص کو بلایا جسے ملکان کہا جاتا تھا اور اس سے کہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تو ہمیشہ معبود ہیں گے۔ پھر اس کے بعد بولس نے اپنے ان تینوں نائبین کو الگ الگ اپنے پاس بلایا اور ہر ایک سے کہا کہ تم میرے خاص خلیفہ ہو اور تحقیق میں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو رات خواب میں دیکھا کہ وہ مجھ سے راضی ہو گئے ہیں اور بولس نے اپنے ہر ایک خلیفہ سے کہا کہ کل میں اپنی طرف سے قربانی کروں گا۔ پس تم لوگوں کو یہ کہہ کر قربانی کی جگہ بلانا کہ وہ ہمارے عطیہ لے جائیں۔ پھر اس کے بعد بولس قربان گاہ میں داخل ہوا اور اس نے اپنی طرف سے قربانی کی اور کہا کہ یہ قربانی میں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے کی ہے۔ پس بولس کے تینوں نائبین نے اپنے اپنے پیروکاروں کو جمع کیا اور ان کی موجودگی میں بولس سے عطیہ قبول کرتے رہے۔ پس نصاریٰ اسی دن سے تین فرقوں نسطوریہ، یعقوبیہ اور ملکیہ میں تقسیم ہو گئے اور پھر ان تینوں فرقوں میں اختلاف اس قدر شدید ہو گیا کہ وہ ایک دوسرے کے دشمن بن

گئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کے متعلق فرمایا ہے ”وَقَالَتِ الْنَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ“ (اور عیسائی کہتے ہیں کہ مسیح اللہ کا بیٹا ہے۔ یہ بے حقیقت باتیں ہیں جو وہ اپنی زبانوں سے نکالتے ہیں۔ التوبہ - آیت ۳۰) اہل معانی نے اس آیت کے تحت فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی قول کو ”الافواہ والالسن“ کے الفاظ کے ساتھ بیان نہیں فرمایا مگر یہ کہ وہ جھوٹ ہو۔ یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق نصاریٰ کا عقیدہ کہ وہ اللہ تعالیٰ کے بیٹے ہیں اور اس کے رد میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ان کے موتیوں کی باتیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے نصاریٰ کے اس جھوٹے عقیدے کو ”قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ“ کے الفاظ کے ساتھ بیان کیا ہے۔ امام بلیمان اور امام غزالی ”وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ جب ہارون الرشید خلیفہ بنے تو سفیان ثورئی کے علاوہ تمام علماء ان کو مبارکباد دینے کے لئے ان کے پاس گئے حالانکہ سفیان ثورئی اور ہارون الرشید ایک دوسرے کے دوست تھے۔ پس ہارون الرشید کو بڑی تکلیف ہوئی اور اس نے حضرت سفیان ثورئی کے نام ایک خط لکھا جس کا متن درج ذیل ہے۔

”بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ“

عبداللہ ہارون امیرالمومنین کی طرف سے اپنے بھائی سفیان ثورئی کی طرف۔ اما بعد۔ اے میرے بھائی تحقیق آپ کو معلوم ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے مومنین کے درمیان ایسی بھائی چارگی اور محبت و ودیعت کی ہے کہ جس میں کوئی غرض نہیں۔ چنانچہ میں نے بھی آپ سے ایسی ہی محبت اور بھائی چارگی کی ہے کہ اب میں اس کو نہ قطع کر سکتا ہوں اور نہ ہی اس سے علیحدہ ہو سکتا ہوں۔ اگر یہ خلافت کا طوق جو اللہ تعالیٰ نے میرے گلے میں ڈال دیا ہے (میرے گلے میں) نہ ہوتا تو ضرور میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوتا کیونکہ میرے دل میں آپ کی محبت سمائی ہوئی ہے۔ چنانچہ اب جبکہ میں منصب خلافت پر فائز ہوا ہوں تو میرے دوست احباب مجھے مبارکباد دینے کے لئے آئے تو میں نے ان کے لئے اپنے خزانوں کے منہ کھول دیئے اور قیمتی سے قیمتی چیزوں کا عطیہ دے کر اپنے دل کو اور ان کی آنکھوں کو ٹھنڈا کیا لیکن آپ تشریف نہیں لائے۔ میں آپ کی آمد کا منتظر تھا۔ تحقیق یہ خط میں آپ کی جانب بڑے ذوق شوق اور محبت کی وجہ سے لکھ رہا ہوں۔ اے ابو عبداللہ آپ جانتے ہیں کہ مومن کی زیارت اور مواصلت کی کتنی فضیلت ہے۔ پس جب آپ کو میرا یہ خط موصول ہو تو آپ میری طرف جلد تشریف لائیے گا۔“ پھر اس کے بعد ہارون الرشید نے عباد طالقانی کو یہ خط دیا اور اس کو حکم دیا کہ یہ خط سفیان ثورئی تک پہنچاؤ اور وہ جو بھی جواب دیں اسے غور سے سنا اور ان کے احوال کی بھی خبر لانا۔ عباد کہتے ہیں کہ میں کو ذی طرف روانہ ہوا۔ پس وہاں پہنچ کر میں نے حضرت سفیان ثورئی کو ایک مسجد میں پایا۔ پس جب دور ہی سے حضرت سفیان ثورئی نے مجھے دیکھ لیا تو فرمایا ”أَعُوذُ بِاللَّهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَأَعُوذُ بِكَ اللَّهُمَّ مِنْ طَارِقٍ يَطْرُقُ إِلَّا بِخَيْرٍ“ (میں شیطان مردود سے اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہتا ہوں جو سننے اور جاننے والا ہے اور میں اللہ کی پناہ چاہتا ہوں اس سے جو رات میں آتا ہے الا یہ کہ وہ بھلائی کے ساتھ آیا ہو۔) عباد کہتے ہیں کہ میں مسجد کے دروازے پر اپنے گھوڑے سے اترا۔ پس حضرت سفیان ثورئی نماز کیلئے کھڑے ہو گئے حالانکہ یہ کسی نماز کا وقت نہیں تھا۔ پس میں حضرت سفیان ثورئی کی مجلس میں حاضر ہوا اور حاضرین مجلس کو سلام کیا۔ پس کسی ایک نے بھی میرے سلام کا جواب نہیں دیا اور نہ ہی مجھے مجلس میں بیٹھنے کیلئے کہا۔ پس یہ کیفیت دیکھ کر مجھ پر کپکپی

طاری ہوگئی اور میں نے وہ خط حضرت سفیان ثوریؒ کی طرف پھینک دیا۔ پس جب حضرت سفیان ثوریؒ نے خط کو دیکھا تو اس سے دور ہٹ گئے گویا کہ وہ کوئی سانپ ہو۔ پھر کچھ دیر بعد حضرت سفیان ثوریؒ نے اپنی آستین کے کپڑے سے اس خط کو اٹھایا اور ایک آدمی کی طرف پھینک دیا جو آپ کی پشت کی جانب بیٹھا ہوا تھا۔ حضرت سفیان ثوریؒ نے کہا کہ تم میں سے کوئی آدمی اس خط کو پڑھے کیونکہ میں اللہ سے استغفار کرتا ہوں کہ میں کسی ایسی چیز کو چھوؤں جس کو کسی ظالم کے ہاتھ نے چھوا ہو۔ عباد کہتے ہیں کہ حاضرین مجلس میں سے ایک آدمی نے اس خط کو کھولا اور اس کے ہاتھ بھی کانپ رہے تھے۔ پھر اس نے خط کو پڑھا۔ پس حضرت سفیان ثوریؒ کسی متعجب آدمی کی طرح مسکرائے۔ پس جب خط پڑھنے والے نے خط پڑھ لیا تو حضرت سفیان ثوریؒ نے اس سے فرمایا کہ اس خط کو پلٹ کر اس کی پشت پر ظالم کیلئے اس خط کا جواب لکھ دو۔ پس آپ سے کہا گیا کہ اے ابو عبد اللہ وہ خلیفہ ہیں۔ پس اگر آپ کسی صاف کاغذ پر اس کی طرف خط لکھتے تو بہتر تھا۔ پس حضرت سفیان ثوریؒ نے فرمایا کہ تم اس ظالم کی طرف اسی کے خط کی پشت پر اس کے خط کا جواب لکھو۔ پس اگر اس نے یہ کاغذ حلال کی کمائی کا استعمال کیا ہے تو عنقریب اسے اس کا بدلہ دیا جائے گا اور اگر اس نے یہ کاغذ حرام کی کمائی کا استعمال کیا ہے۔ پس عنقریب اس کا عذاب دیا جائے گا اور ہمارے پاس کوئی چیز ایسی باقی نہ رہے جس کو کسی ظالم کے ہاتھ نے چھوا ہو کیونکہ یہ ہمارے دین میں فساد کا باعث ہے۔ پس آپ سے کہا گیا کہ ہم کیا لکھیں۔ حضرت سفیان ثوریؒ نے فرمایا تم لکھو۔

”بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ“

سفیان کی جانب سے مفروز بندے ہارون کی طرف جس سے حلاوت ایمان اور قرأت قرآن کی لذت کو سلب کر لیا گیا ہے۔ اما بعد۔ پس میں یہ خط تمہاری طرف اس لئے لکھ رہا ہوں تاکہ تم جان لو کہ تحقیق میں نے تم سے اپنی بھائی چارگی اور محبت کو منقطع کر لیا ہے اور بے شک تم نے اپنے خط میں اس بات کا اقرار کیا ہے کہ تم نے اپنے دوست و احباب کو شاہی خزانہ سے مالا مال کر دیا ہے۔ پس اب میں اس بات کا گواہ ہوں کہ تم نے مسلمانوں کے بیت المال کا غلط استعمال کیا ہے اور مسلمانوں کی اجازت کے بغیر ان کے مال کو اپنے نصاب پر خرچ کیا اور اس پر طرہ (اضافہ) یہ کہ تم نے مجھ سے بھی اس خواہش کا اظہار کیا ہے کہ میں تمہارے پاس آؤں لیکن یاد رکھو کہ میں اس کے لئے کبھی بھی راضی ہونے والا نہیں اور میرے اہل مجلس میں سے جس نے بھی تمہارے خط کو سنا وہ تمہارے خلاف گواہی دینے کے لئے کل قیامت کے دن انشاء اللہ خدا کے حضور حاضر ہوں گے کہ تم نے مسلمانوں کے مال کو غیر مستحق لوگوں پر خرچ کیا۔ اے ہارون! ذرا غور کرو کیا تمہارے اس فعل پر اہل علم قرآن کی خدمت کرنے والے مولفہ القلوب، مجاہدین، مسافر، یتیم، بیوہ عورتیں، عالمین سب راضی تھے یا نہیں؟ کیونکہ میرے نزدیک مستحق اور غیر مستحق دونوں کی اجازت یعنی ضروری تھی۔ پس اے ہارون! اب تم ان سوالات کے جوابات دینے کے لئے اپنی کمر مضبوط کر لو کیونکہ عنقریب تمہیں اللہ کے حضور جو عادل و حکیم ہے پیش ہونا ہے۔ پس تم اپنے نفس کو اللہ سے ڈراؤ جس نے قرآن کی تلاوت، علم کی مجالس کو چھوڑ کر ظالم اور ظالموں کا امام بنا پسند کر لیا ہے۔

اے ہارون! اب تم سر پر بیٹھنے لگے اور حریر تمہارا لباس ہو گیا اور تم نے ایسے لوگوں کا لشکر جمع کر لیا ہے جو رعایا (یعنی عوام) پر ظلم کرتے ہیں۔ مگر تم انصاف نہیں کرتے۔ تمہارے یہ لوگ شراب پیتے ہیں لیکن تم ان پر حد جاری کرنے کی بجائے دوسروں پر حد جاری

کرتے ہو۔ تمہارے یہ ساتھی زنا کرتے ہیں لیکن تم زنا کی حد ان کے علاوہ دوسروں پر جاری کرتے ہو۔ یہ لوگ چوری کرتے ہیں لیکن تم ہاتھ کسی اور کے کاٹتے ہو۔ تمہارے یہ ساتھی قتل عام کرتے ہیں اور تم ہو کہ خاموش تماشا بنے ہوئے ہو۔ اے ہارون کل میدان حشر کیا ہوگا جب اللہ تعالیٰ کی طرف سے پکارنے والا پکارے گا کہ ”ظالموں کو اور ان کے ساتھیوں کو جمع کرو۔ پس تم اس وقت اس حال میں آگے بڑھو گے کہ تمہارے دونوں ہاتھ تمہاری گردن میں بندھے ہوں گے اور تمہارے ارد گرد تمہارے ظالم مدگار ہوں گے اور بالآخر تم ان ظالموں کے امام بن کر آگ کی طرف جاؤ گے اور اس دم اپنی نیکیوں کو دوسروں کی میزان میں دیکھو گے اور دوسروں کی برائیاں اپنے میزان میں دیکھو گے اور وہاں اندھیرا ہی اندھیرا ہوگا۔ اے ہارون! تم اپنی رعایا کے متعلق اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور محمد ﷺ کی امت کی حفاظت کرو اور یہ بادشاہت تمہارے پاس ہمیشہ نہیں رہے گی۔ یہ یقیناً دوسروں کے پاس جانے والی ہے۔ پس بادشاہت کے ذریعے بعض لوگ دنیا و آخرت سنوار لیتے ہیں اور بعض لوگ دنیا و آخرت برباد کر لیتے ہیں۔ تمہارے لئے ضروری ہے کہ تم میری طرف آج کے بعد خط نہ لکھو اور اگر تم نے خط لکھا بھی تو میں اس کا جواب نہیں دوں گا۔ والسلام۔ پس حضرت سفیان ثوریؒ نے خط قاصد کی طرف بھیجنے کا حکم دیا اور نہ ہی خط پر مہر لگائی اور نہ ہی اس کو چھوا۔ عباد کہتے ہیں کہ میں نے خط لے لیا اور کوفہ کی جانب چل پڑا۔ تحقیق خط کے مضمون نے میرے دل کی کیفیت کو بدل دیا تھا۔ پس میں نے آواز لگائی اے کوفہ والو! کون ہے جو ایسے آدمی کو خرید لے جو اللہ تعالیٰ کی طرف جا رہا ہے۔ پس لوگ دراہم و دنانیر لے کر میرے پاس آئے۔ پس میں نے کہا کہ مجھے مال کی ضرورت نہیں بلکہ مجھے ایک جبہ اور قطنی عبا کی ضرورت ہے۔ پس لوگ میرے پاس یہ چیزیں لے کر آ گئے۔ پس میں نے اپنا وہ (قیمتی) لباس اتار دیا جسے میں ہارون کے پاس جاتے وقت پہنتا تھا اور اس کے بعد میں نے گھوڑے کو بٹکایا۔ پس میں ننگے سر پیدل چلتا ہوا ہارون الرشید کے دربار پر پہنچا۔ پس محل کے دروازہ پر لوگوں نے میری حالت دیکھ کر میرا مذاق اڑایا اور پھر ہارون الرشید سے میری حاضری کی اجازت لی۔ پس میں دربار میں داخل ہوا۔ پس جب ہارون الرشید نے میری حالت دیکھی تو کھڑا ہو گیا اور اپنے سر اور چہرے کو سینٹے ہوئے کہنے لگا وائے بربادی وائے خرابی قاصد کامیاب ہو گیا اور بھیجے والا برباد ہو گیا۔ اب اسے دنیا کی کیا ضرورت ہے۔ پس ہارون نے بڑی تیزی سے مجھ سے جواب طلب کیا۔ پس میں نے خط ہارون کی طرف پھینک دیا جیسے حضرت سفیان ثوریؒ نے میری جانب پھینکنے کا حکم دیا تھا۔ پس ہارون الرشید نے جھک کر ادب کے ساتھ خط اٹھایا اور کھول کر پڑھنا شروع کیا۔ پس خط پڑھتے پڑھتے ہارون الرشید کے رخسار آنسوؤں سے تر ہو گئے۔ یہاں تک کہ اس کی ہانگی بندھ گئی۔ پس ہارون کی مجلس میں موجود افراد میں سے کسی نے کہا اے امیر المومنین سفیان کی یہ جرات کہ وہ آپ کو اس قسم کا خط لکھیں۔ پس اگر آپ ہمیں حکم دیں تو ہم اسی وقت سفیان کو نذیروں میں جکڑ کر لے آئیں تاکہ اس کو عبرت تک سزا مل سکے۔ پس ہارون الرشید نے کہا اے مفرد اے دنیا کے غلام سفیان کے متعلق کچھ نہ کہو بلکہ ان کو ان کی حالت پر رہنے دو۔ اللہ کی قسم دنیا نے ہمیں دھوکا دیا اور بد بخت بنا دیا ہے۔ پس تمہارے لئے میرا یہ مشورہ ہے کہ تم سفیان کی مجلس میں جا کر بیٹھو کیونکہ اس وقت سفیان ہی نبی اکرم ﷺ کے حقیقی امتی ہیں۔ عباد کہتے ہیں کہ اس کے بعد ہارون الرشید کی یہ حالت ہو گئی تھی کہ وہ حضرت سفیان کے اس خط کو ہر وقت اپنے پاس رکھتے اور ہر نماز کے بعد اس کو پڑھتے اور خوب روتے۔ یہاں تک کہ ہارون کا انتقال ہو گیا۔

سفیان و منصور کا واقعہ ابن سمانی وغیرہ نے لکھا ہے کہ جب منصور کو اس بات کا علم ہوا کہ حضرت سفیان ثوری نے اس کے حق پر ہونے کی تصدیق کرنے سے انکار کر دیا ہے تو منصور نے حضرت سفیان ثوری کو طلب کیا۔ پس حضرت سفیان ثوری منصور کے پاس جانے کی بجائے مکہ مکرمہ کی طرف چلے گئے۔ پس جب منصور حج کرنے کے لئے جانے لگا تو اس نے سولی (یعنی پھانسی) دینے والے افراد (یعنی جلادوں) کو حکم دیا کہ سولی تیار کرو اور جب بھی تمہیں سفیان مل جائے تو اسے پھانسی دے دو۔ پس جلادوں نے سولی تیار کر لی۔ پس جب یہ خبر حضرت سفیان ثوری کو ملی تو آپ سوئے ہوئے تھے اس حال میں کہ آپ کا سر فضیل بن عیاض کی گود میں اور دونوں پاؤں سفیان بن عیینہ کی گود میں تھے۔ پس منصور کا حکم سن کر عیاض اور عیینہ دونوں خوفزدہ ہو کر حضرت سفیان ثوری سے کہنے لگے کہ اب دشمنوں کو ہم پر ہنسنے کا موقع نہ دیجئے گا۔ پس حضرت سفیان ثوری کھڑے ہوئے اور کعبۃ اللہ کی طرف چل پڑے۔ پس آپ نے غلاف کعبہ کو پکڑ لیا اور کہنے لگے اے دنیا کے مالک و رب اس کو (یعنی منصور کو) یہاں داخل نہ ہونے دینا۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت سفیان ثوری کی دعا کو قبول فرمایا اور اسی وقت ”حجون“ کے مقام پر منصور کی سواری کا پاؤں پھسلا اور وہ سواری سمیت نیچے گر کر مر گیا۔ تحقیق اس کے متعلق ”باب الحاء“ میں تفصیلی تذکرہ ہو چکا ہے۔

الحکم امام شافعی نے فرمایا ہے کہ گھوڑے کی وہ تمام اقسام جن میں گھوڑے کا نام پایا جاتا ہے جیسے ”العراب“ المقاریف البراذین وغیرہ ان تمام اقسام کا گوشت حلال ہے۔ قاضی شریح حسن ابن زبیر عطاء سعید بن جبیر حماد بن زید لیث بن سعد ابن سیرین اسود بن یزید سفیان ثوری ابویوسف محمد بن حسن ابن مبارک احمد اسحاق ابو ثور رحمہم اللہ کا یہی قول ہے۔ نیز اصحاب سلف (یعنی متقدمین) کی ایک جماعت کا بھی یہی مسلک ہے۔ ان حضرات نے دلیل کے طور پر بخاری و مسلم کی وہ روایت پیش کی ہے جو حضرت جابر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خیبر کے دن پالتوں گدھے کے گوشت سے منع فرمایا اور گھوڑے کے گوشت میں رخصت دی۔ (الحدیث) امام ابوحنیفہ ”ابوزائی“ اور امام مالک کے نزدیک گھوڑے کا گوشت مکروہ ہے۔ امام مالک کے نزدیک گھوڑے کا گوشت مکروہ تزیہی ہے۔ ان حضرات نے دلیل کے طور پر وہ حدیث پیش کی ہے جسے ابوداؤد نسائی اور ابن ماجہ نے نقل کیا ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے گھوڑے، خچر اور گدھے کا گوشت کھانے سے روکا ہے۔ (الحدیث) اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”وَالْخَيْلِ وَالْبَعَالِ وَالْحَمِيرِ لَمْ يَكُفُّوا وَزِينَةَ“ (اس نے گھوڑے اور خچر اور گدھے پیدا کئے تاکہ تم ان پر سوار ہوا اور وہ تمہاری زندگی کی رونق بنیں۔ اٹل۔ آیت ۸)

فائدہ نبی اکرم ﷺ کے پاس کافی گھوڑے تھے جن میں بعض کے نام درج ذیل ہیں۔ (۱) ”السبک“ یہ گھوڑا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی فزارہ کے ایک اعرابی سے خریدا تھا۔ اعرابی کے یہاں اس گھوڑے کا نام ”الضرس“ تھا۔ پس نبی اکرم ﷺ نے اس کا نام ”السبک“ رکھ دیا۔ یہ پہلا گھوڑا ہے جس پر سوار ہو کر آپ ﷺ نے غزوہ میں شرکت کی۔ (۲) ”المرجز“ اس کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے۔ (۳) لزاز (۴) الظرب (۵) ”اللخيف“ سبکی نے فرمایا ہے کہ یہ گھوڑا بہت تیز رفتار تھا گویا کہ یہ زمین کو چیرتا ہوا گزر رہا ہو۔ اس گھوڑے کا نام خاء کے ساتھ ”اللخيف“ بھی بیان کیا گیا ہے۔ امام بخاری نے اپنی کتاب ”صحیح بخاری“ میں اس کے متعلق حضرت ابن عباس کی روایت نقل کی ہے۔ (۶) ”الورد“ یہ گھوڑا تمیم داری نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بطور ہدیہ پیش کیا تھا۔ پس

آپ ﷺ نے یہ گھوڑا حضرت عمر بن خطابؓ کو دے دیا تھا۔ پس حضرت عمرؓ اس گھوڑے پر سوار ہو کر غزوہ میں شریک ہوئے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ان گھوڑوں کے علاوہ اور بھی گھوڑے تھے جن کے نام یہ ہیں۔ ”الابلق ذو العقال المرتجل“ و ”المدیة السرحان العسوب“ البخر“ کیت اذہم ملاح“ السحا“ الطرف (طا کے کسرہ کے ساتھ) ”المراوح“ المقدام مندوب الضری۔ سبکی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے گھوڑوں کے متعلق کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس پندرہ گھوڑے تھے۔

تعبیر | حاملہ عورت کا خواب میں گھوڑے کو دیکھنا گھوڑ سوار بننے کی ولادت پر دلالت کرتا ہے۔ گھوڑے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر آدی اور تجارت سے بھی دی جاتی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کے ہاتھ میں گھوڑے کی موت واقع ہوگئی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کا کوئی بیٹا مر جائے گا یا تجارت میں نقصان ہوگا یا اس کا شریک تجارت مر جائے گا۔ چنکبرے گھوڑے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا مشہور امیر بنے گا۔ تحقیق اس کا تذکرہ ”باب الخاء“ میں ”انلیل“ کے تحت بھی ہو چکا ہے۔ سیاہ رنگ کے گھوڑے اور ”ادھم“ نامی گھوڑے کو خواب میں دیکھنا مال پر دلالت کرتا ہے۔ زرد رنگ کے گھوڑے اور مریض گھوڑے کو خواب میں دیکھنا بیماری پر دلالت کرتا ہے۔ گہرے سرخ رنگ کے گھوڑے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر غم سے دی جاتی ہے۔ بعض اہل علم نے اس کی تعبیر فتنہ سے دی ہے۔ علامہ ابن سیرینؒ نے فرمایا ہے کہ مجھے سرخ گھوڑا پسند نہیں کیونکہ وہ خون کے مشابہ ہوتا ہے۔ سفید اور سیاہ رنگ کے گھوڑے کو خواب میں دیکھنا صاحب قلم (لکھنے والے آدمی) کی طرف اشارہ ہے۔ سفید اور سرخ رنگ کے گھوڑے کو خواب میں دیکھنا قوت یا لہو و لعب پر دلالت کرتا ہے۔ بعض اوقات اس کی تعبیر لڑائی اور مار پیٹ سے بھی دی جاتی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں گھوڑے کو دوڑایا یہاں تک کہ وہ گھوڑا پسینہ میں شرابور ہو گیا تو اس کی تعبیر خواہش نفسانی سے دی جاتی ہے اور کبھی اس کی تعبیر مال کی برباد سے بھی دی جاتی ہے۔ گھوڑے کے پسینے کی بھی یہی تعبیر ہے۔ خواب میں گھوڑے کو ایزی مارنے کی تعبیر خواہشات نفسانی کے مرتکب ہونے سے دی جاتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”لَا تَوَكَّفُوا وَاذْجَعُوا اِلٰی مَا اَنْتُمْ فُتْمٌ“ (بھاگو نہیں جاؤ اپنے انہی گھروں اور عیش کے سامانوں میں جن کے اندر تم سکون کر رہے تھے۔ الانبیاء آیت ۱۳) اگر کوئی شخص خواب میں گھوڑے سے نیچے اتر ا اور اس کی نیت دوبارہ گھوڑے پر سوار ہونے کی نہیں ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اگر خواب دیکھنے والا گورنر ہے تو وہ معزول کر دیا جائے گا۔ اگر کسی نے خواب میں گھوڑے کی دم لمبی زیادہ بالوں والی اور موٹی دیکھی تو اس کی تعبیر اولاد یا مال کی کثرت سے دی جاتی ہے۔ اگر بادشاہ نے خواب میں گھوڑے کی اسی قسم کی دم دیکھی تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ بادشاہ کی فوج میں اضافہ ہوگا یعنی فوجیوں کی تعداد بڑھ جائے گی۔ اگر کسی نے خواب میں گھوڑے کی دم کٹی ہوئی دیکھی تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کے کوئی اولاد نہیں ہوگی اور اگر اولاد ہوئی بھی تو وہ زندہ نہیں رہے گی۔ اگر اسی قسم کا خواب کوئی بادشاہ دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی فوج بغاوت کرے گی۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ گھوڑے پر سوار ہے تو اس کی تعبیر عزت و جاہ سے دی جائے گی اس لئے کہ ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ گھوڑے کی پیشانی میں خیر (یعنی بھلائی) ہے۔“ بعض اوقات خواب میں گھوڑے پر سوار ہونے کی تعبیر سفر سے بھی دی جاتی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ ترکی گھوڑے پر سوار ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا معتدل زندگی بسر کرے گا یعنی نہ تو زیادہ امیر ہوگا

اور نہ ہی فقیر ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ گھوڑی پر سوار ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ (کسی سے) نکاح کرے گا۔ ابن مقرئ کہتے ہیں کہ اگر کسی نے خواب میں سفید و سیاہ رنگ کے گھوڑے پر سواری کی تو اس کی تعبیر عزت اور غیبی مدد سے دی جائے گی۔ اس لئے کہ یہ رنگ فرشتوں کے گھوڑوں کا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ ”کیت“ یعنی سرخ و سفید رنگ کے گھوڑے پر سوار ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا شخص شراب پئے گا کیونکہ ”کیت“ شراب کے ناموں میں سے ہے۔ اگر کوئی شخص خواب میں گھوڑے پر سوار ہوا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے عزت و احترام حاصل ہوگا۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ گھوڑے کو کھینچ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی شریف آدمی کی خدمت کرے گا۔ اگر کسی شخص نے خواب میں خاصی گھوڑا دیکھا تو اس کی تعبیر خادم سے دی جائے گی۔ تمام چوپائے جن پر سواری کی جاتی ہے ان کو خواب میں دیکھنا زانیہ عورت پر دلالت کرتا ہے کیونکہ زانیہ عورت بھی جس کسی کے ساتھ چاہتی ہے اپنے تعلقات قائم کر لیتی ہے۔ تیز رفتار گھوڑے کو خواب میں دیکھنا زانیہ عورت کی طرف اشارہ ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ گھوڑے کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ لوگوں میں اس کا اچھا مقام ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کا گھوڑا اس سے فرار ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کا غلام بھاگ جائے گا اور اگر خواب دیکھنے والا تاجر ہے تو اس کا حصہ دار اس سے علیحدہ ہو جائے گا۔ ایک شخص علامہ ابن سیرین کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس اس شخص نے کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں ایسے گھوڑے پر سوار ہوں جس کی ٹانگیں لوہے کی ہیں۔ پس اس شخص سے امام ابن سیرین نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تم پر رحم فرمائے عنقریب تمہارا انتقال ہو جائے گا۔ واللہ اعلم۔

فرس البحر

”فرس البحر“ (دریائی گھوڑا) یہ ایک ایسا جانور ہے جو دریائے نیل میں پایا جاتا ہے۔ اس کی پیشانی گھوڑے کی پیشانی کی طرح ہوتی ہے اور اس کی ٹانگیں گائے کی ٹانگوں کی مشابہت ہوتی ہیں۔ اس جانور کا چہرہ چپٹا ہوتا ہے۔ اس جانور کی دم چھوٹی ہوتی ہے جو خنزیر کے مشابہ ہوتی ہے۔ اس جانور کی شکل و صورت گھوڑے کی شکل و صورت کی طرح ہوتی ہے لیکن اس کا چہرہ وسیع ہوتا ہے۔ اس جانور کی کھال موٹی اور مضبوط ہوتی ہے۔ یہ جانور پانی سے خشکی پر بھی آتا ہے اور گھاس وغیرہ چرتا (یعنی کھاتا) ہے۔ بعض اوقات انسان اس جانور کو قتل کر دیتا ہے۔

شرعی حکم | ”فرس البحر“ (دریائی گھوڑا) کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ جنگلی گھوڑے کی طرح ہوتا ہے۔

تعبیر | دریائی گھوڑے کو خواب میں دیکھنا جھوٹ اور کسی ایسے کام پر دلالت کرتا ہے جو مکمل نہیں ہو سکتا۔

فصل | دریا کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بادشاہت اور قید سے دی جاتی ہے کیونکہ جو شخص دریا میں گر جائے وہ باہر نہیں نکل سکتا۔ بعض اوقات دریا کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر عالم و معزز آدمی سے دی جاتی ہے کیونکہ اکثر بحر علم، بحر کرم کے الفاظ گفتگو میں استعمال کئے جاتے ہیں۔ دریا کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر دنیا سے بھی دی جاتی ہے۔ پس جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ دریا کے کنارے بیٹھا ہوا ہے یا لینا ہوا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بادشاہت حاصل ہوگی نیز اس کی تعبیر خطرہ سے بھی دی جاتی ہے کیونکہ پانی میں ڈوبنے والا ہلاک

ہو جاتا ہے جو شخص خواب میں دیکھے کہ اس نے دریا کا سارا پانی پی لیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے کسی بادشاہ کا مکمل خزانہ ملے گا۔ پس جو شخص خواب میں دور سے دریا کو دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کا کوئی کام بگڑ جائے گا جو شخص خواب میں دیکھے کہ اپنے کسی دوست کے ساتھ دریا کا پانی پی رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کا دوست اس سے علیحدہ ہو جائے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَإِذْ قَرَّبْنَا بَحْمُوحَ" (یاد کرو وہ وقت جب ہم نے سمندر پھاڑ کر تمہارے لئے راستہ بنایا۔ سورۃ البقرۃ - آیت ۵۰) اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ دریا میں بالکل اسی طرح چل رہا ہے جیسے خشکی کے کسی راستہ پر آدمی چلتا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کا خوف ختم ہو جائے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ موتی نکالنے کیلئے دریا میں غوطہ لگا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا شخص علم میں گہرائی و بڑائی حاصل کرے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے تیرتے ہوئے دریا کو عبور کیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو مصیبت اور فکر سے نجات مل جائے گی۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ موسم سرما میں دریا میں تیر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا بادشاہ کی طرف سے کسی مصیبت میں پھنس جائے گا یا قید کر لیا جائے گا یا کسی بیماری میں مبتلا ہو جائے گا یا اس کے جسم کے کسی حصہ میں درد ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ دریا کا پانی شہر کے گلی کوچوں میں داخل ہو گیا یا کھیتوں اور فصلوں میں داخل ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس علاقہ کا حکمران لوگوں پر ظلم کرے گا اور کبھی اس کی تعبیر شدید قحط سالی سے بھی دی جاتی ہے۔

الْفَرَشُ

"الْفَرَشُ" اس سے مراد اونٹ کا چھوٹا بچہ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد اونٹ گائے اور کبری کے وہ بچے ہیں جو ذبح کرنے کے قابل نہ ہوں۔ اللہ تعالیٰ کے قول "وَحُمُولَةٌ وَفَرَشًا" (پھر وہی ہے جس نے مویٹیوں میں سے وہ جانور بھی پیدا کئے جن سے سواری و بار برداری کا کام لیا جاتا ہے۔ الانعام - آیت ۱۳۲) میں "حمولۃ" کو مقدم کیا گیا ہے کیونکہ "حمولۃ" انسان کیلئے زیادہ نفع بخش ہے اس لئے کہ اس کو کھایا جاتا ہے اور اس کو بطور سواری بھی استعمال کیا جاتا ہے۔ فراء نے کہا ہے کہ میں نے "الْفَرَشُ" کی جمع نہیں سنی اور اس کی وجہ شاید یہ ہے کہ یہ مصدر ہے اور اس کے معنی پھیلانے کے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کو تمام زمین پر پھیلایا ہے۔

الْفَرَفْرُ

"الْفَرَفْرُ" (بروزن بدہ) یہ پانی کے پرندوں میں سے ایک پرندہ ہے۔ یہ پرندہ جسامت میں کبوتر کے برابر ہوتا ہے۔

الْفَرَاعُ

"الْفَرَاعُ" اس سے مراد چو پاؤں کا پہلا بچہ ہے۔ بخاری و مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت مذکور ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے

فرمایا اسلام میں ”فرع“ اور ”عتیرہ“ نہیں ہے۔ (رواہ البخاری و مسلم) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان ”لَا فَرْعٌ وَلَا عَتِيرَةٌ“ کا مقصد یہ ہے کہ کفار مکہ ”عتیرہ“ کو اس لئے ذبح کرتے تھے اور اس کا گوشت بھی نہیں کھاتے تھے کہ اس سے اس کی ماں کو برکت حاصل ہوگی اور اس کی نسل میں اضافہ ہوگا۔ (اس قسم کے اعتقاد کی اسلام میں گنجائش نہیں ہے) ”العتیرہ“ یہ ہے کہ کفار مکہ رجب کے مہینہ کے پہلے دن اس کو ذبح کرتے تھے۔ اس لئے اس کو ”الرجبیتہ“ بھی کہا جاتا ہے۔

شرعی حکم | فرع اور عتیرہ کی کراہت کے متعلق دو صورتیں ہیں۔ پہلی صورت وہ ہے جو امام شافعیؒ نے بیان کی ہے اور احادیث سے بھی اس کا ثبوت ملتا ہے کہ ان دونوں ”یعنی فرع اور عتیرہ“ کا کھانا مکروہ نہیں ہے بلکہ جائز ہے۔ امام ابو داؤدؒ نے صحیح سند سے روایت نقل کی ہے کہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دیہاتیوں کی طرح اونٹوں کے ذبح کرنے میں مقابلہ کرنے میں منع فرمایا ہے۔“ پس عرب کے اعرابیوں (دیہاتیوں) کی یہ عادت تھی وہ ایک دوسرے پر فخر حاصل کرنے کے لئے ایک دوسرے سے بڑھ چڑھ کر کئی کئی اونٹ ذبح کرتے تھے۔ پس نبی اکرم ﷺ نے اس قسم کے اونٹ کے گوشت کو مکروہ قرار دیا۔ اس لئے کہ شاید اس میں یہ شبہ تھا کہ یہ اونٹ غیر اللہ کے نام پر ذبح کئے ہوئے جانوروں میں شامل ہو جائے گا۔

الْفَرْعُلُ

”الْفَرْعُلُ“ (بروزن قنفذ) اس سے مراد بچو کا بچہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”فُرَاعِلُ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ حضرت عبد اللہ بن زیدؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے ”وَلِدُ الضَّعِيعِ“ بچو کے بچے کے متعلق سوال کیا؟ پس حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا وہ ”فروع“ ہے اور اس میں بکری کا بچہ بھی شامل ہے (رواہ البیہقی) ابو سعید نے کہا ہے کہ اہل عرب کے نزدیک ”الفروع“ سے مراد بچو کا بچہ ہے اور حدیث میں مذکور ”نِعْجَةٌ مِنَ الْغَنَمِ“ کا معنی یہ ہے کہ یہ بکری کے بچے کی طرح حلال ہے۔

الفرقد

”الفرقد“ اس سے مراد گائے کا بچہ ہے۔ وحشی نیل کی کنیت بھی ”ابو فرقد“ آتی ہے۔

الفرنّب

”الفرنّب“ (فاء کے کسرہ کے ساتھ) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد چوہا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد چوہے کا بچہ ہے جس کا تعلق ”ریبوع“ کی قسم سے ہے۔

الفرهود

”الفرهود“ (بروزن جلود) اس سے مراد درندے کا بچہ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد پہاڑی بکرے کا بچہ ہے۔

الفروج

”الفروج“ اس سے مراد نوجوان مرغی ہے۔

الفریر و الفرار

”الفریر و الفرار“ اس سے مراد بکری اور گائے کا چھوٹا بچہ ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”الفریر“ واحد ہے اور ”الفرار“ جمع ہے۔

فسافس

”فسافس“ ابن سینا نے کہا ہے کہ اس سے مراد چھپڑی کی مثل ایک جانور ہے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ پسو کے مشابہ ایک حیوان ہے۔

الفصیل

”الفصیل“ اس سے مراد اونٹنی کا وہ بچہ ہے جو اپنی ماں کا دودھ پینا چھوڑ دے۔ پس جب اونٹنی کا بچہ اپنی ماں کا دودھ پینا چھوڑ دیتا ہے تو اسے ”الفصیل“ کہا جاتا ہے۔ فصیل بروزن فصیل بمعنی منقول یعنی جس کا دودھ چھڑا دیا گیا ہو۔ اس کی جمع کے لئے فصلان (فاء کے ضمہ کے ساتھ) اور ”فصال“ (فاء کے کسرہ کے ساتھ) کے الفاظ مستعمل ہیں۔

حضرت زید بن ارقم سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ ایک مرتبہ اہل قباء کی طرف تشریف لے گئے تو اس وقت وہ (یعنی اہل قباء) چاشت کی نماز پڑھ رہے تھے۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”صلاة الاوابین اذا رمضت الفصال“ (اوابین کی نماز اس وقت پڑھی جائے جب مٹی گرم ہو جائے۔) (رواہ احمد و مسلم)

تعبیر ”فصیل“ (اونٹنی کے بچہ) کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر شریف لڑکے سے دی جاتی ہے۔ تمام حیوانات کے چھوٹے بچوں کو خواب میں چھوٹا نم پر دلالت کرتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الْفَلْحَسُ

”الْفَلْحَسُ“ (بروزن جعفر) اس سے مراد چوپایہ اور سن رسیدہ (بڑی عمر والا) کتا ہے۔ بنی شیبان کے سرداروں میں سے کسی سردار کا نام بھی ”فلحس“ تھا۔ فلحس نامی سردار کی ایک عادت یہ تھی کہ مال غنیمت میں سے جب یہ اپنا حصہ حاصل کر لیتا تو پھر اپنی بیوی کے حصہ کا بھی سوال کرتا اور جب اسے اس کی بیوی کا حصہ دے دیا جاتا تو یہ اپنی اونٹنی کا حصہ مانگتا تو اس نے کہا جاتا ”انسان من فلحس“ (میں فلحس سے سوال کرتا ہوں۔)

الفلو

”الفلو“ (فاء کے ضمہ، فتح اور کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد پھیرا ہے جو دودھ چھڑانے کے قابل ہو یا جس کا دودھ چھڑا دیا گیا ہو۔ جوہری نے کہا ہے ”الفلو“ واؤ مشدود کے ساتھ ہے جس کا معنی پھیرا ہے کیونکہ یہ اپنی ماں سے علیحدہ کر دیا جاتا ہے یعنی اس کا دودھ چھڑا دیا جاتا ہے۔ اہل عرب ”الفلو“ کے مونث کے لئے ”فلوہ“ کا لفظ استعمال کرتے ہیں۔ جیسے ”عدو“ کا مونث ”عدوة“ ہے۔ اس کی جمع ”افلاء“ ہے جیسے ”عدو“ کی جمع ”اعداء“۔

الفناة

”الفناة“ اس سے مراد گائے ہے۔ اس کی جمع ”فنوات“ آتی ہے۔

الفهد

”الفهد“ اس سے مراد تیندو ہے۔ یہ لفظ ”الفهود“ کا واحد ہے۔ اہل عرب ایسے شخص کیلئے جو بکثرت سوتا ہو اور بہت زیادہ ست ہو۔ یہ ضرب المثل استعمال کرتے ہیں۔ ”فهد الرجل اشبه الفهد“ (فلاں آدمی تیندو کے مشابہ ہے) حدیث ام زرع میں مذکور ہے ”ان دخل فهد“ (عورت اپنے شوہر کی حالت بیان کرتے ہوئے کہتی ہے کہ) اگر وہ گھر میں داخل ہو جائے تو تیندو سے جیسا بن جاتا ہے۔ (رواہ البخاری) ارسطو کا خیال ہے کہ تیندو اچھتے اور شیر کے باہم اختلاط سے پیدا ہوتا ہے کیونکہ تیندو کے مزاج چھتے کے مزاج کی طرح ہوتا ہے۔ تیندو کے عادات کتے کی عادات کے مشابہ ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ جب ”الفهدة“ (یعنی تیندو کے مادہ) حاملہ ہونے کی وجہ سے بھاری ہو جاتی ہے تو تمام تیندو نے اپنی مادہ کیلئے شکار (غذا) کا بندوبست کرتے ہیں۔ پس جب ولادت کا وقت قریب آتا ہے تو تیندو اس جگہ چلی جاتی ہے جو اس نے پہلے سے ولادت کیلئے تیار کر رکھی تھی۔ کثرت نوم کی بناء پر اہل عرب تیندو کے بطور ضرب المثل استعمال کرتے ہیں۔ تیندو بھاری جسم رکھنے والا حیوان ہے۔ تیندو کے مزاج میں انتہائی غصہ اور غضب ہوتا ہے۔ تیندو جب کسی شکار پر حملہ آور رہتا ہے تو اپنا سانس روک لیتا ہے جس سے اس کے غصہ اور غضب میں مزید ہوجاتا ہے۔ تیندو جب کسی شکار پر حملہ آور رہتا ہے تو اپنا سانس روک لیتا ہے جس سے اس کے غصہ اور غضب میں مزید اضافہ ہوجاتا ہے۔ پس جب اس کا شکار اس کے ہاتھ سے نکل جائے تو انتہائی غصہ کی حالت میں واپس ہوتا ہے اور بسا اوقات اس غصہ کی وجہ سے یہ اپنے مالک کو بھی قتل کر دیتا ہے۔ ابن جوزی نے کہا ہے کہ تیندو کے کو خوبصورت آواز کے ذریعے شکار کیا جاسکتا ہے۔ ابن جوزی نے مزید کہا ہے کہ تیندو کے میں تعلیم قبول کرنے کی صلاحیت موجود ہوتی ہے۔ یہ انسانوں سے بہت جلد مانوس ہوجاتا ہے اور خاص طور پر اس انسان سے بہت جلد مانوس ہوجاتا ہے جو اس کے (یعنی تیندو کے) ساتھ اچھا سلوک کرے۔ چھوٹا تیندو (یعنی بچہ) بڑے (یعنی جوان) تیندو کے یہ نسبت جلدی تعلیم قبول کر لیتا ہے۔ تیندو کے کو سب سے پہلے جس شخص نے شکار کیا اس کا نام کلیب بن وائل ہے

اور سب سے پہلے تیندوے کو گھوڑے پر سوار کرنے والے یزید بن معاویہ بن ابی سفیان ہیں۔ تیندوے کے ساتھ سب سے زیادہ کیلئے والے شخص ابومسلم خراسانی ہیں۔

فائدہ اَلکلیا لَہر اسی (جو فقہاء شوافع میں سے ہیں) سے سوال کیا گیا کہ کیا یزید بن معاویہ صحابہ میں سے ہیں یا نہیں؟ کیا ان (یعنی یزید بن معاویہ) پر لعن طعن کرنا جائز ہے یا نہیں؟ پس اَلکلیا لَہر اسی نے جواب دیا کہ یزید بن معاویہ صحابہ میں سے نہیں ہیں کیونکہ ان کی ولادت حضرت عثمانؓ کے دور خلافت میں ہوئی ہے۔ سلف میں سے امام ابوحنیفہؒ، امام مالکؒ اور امام احمد بن حنبلؒ سے یزید پر لعن طعن کرنے کے متعلق دو دوقول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ صراحتاً یزید کی غلطی کا اظہار کیا جائے اور دوسرا قول یہ ہے کہ یزید کی غلطی کو اشارتاً بیان کیا جائے۔ ہمارے (یعنی اصحاب شوافع) کے یہاں صرف ایک قول ہے اور وہ یہ ہے کہ غلطی ظاہر کر دی جائے۔ اشارہ سے کام نہ لیا جائے اور یزید کی غلطی کو کیوں نہ بیان کیا جائے حالانکہ یزید تیندوے کا شکار کرتا تھا اور چیتے کے ساتھ کھیتا تھا اور مستقل شراب پیتا تھا اور یزید نے شراب کے سلسلہ میں اشعار بھی کہے ہیں۔

تحقیق امام غزالیؒ نے اس مسئلہ میں ابوالحسن اَلکلیا لَہر اسی کے فتویٰ کے خلاف فتویٰ دیا ہے۔ وہ اس طرح کہ امام غزالیؒ سے سوال کیا گیا کہ کیا یزید پر صراحتاً لعن طعن کرنا جائز ہے یا ان کے فاسق ہونے کی بناء پر رخصت دی گئی ہے اور کیا یزید کا ارادہ حضرت حسینؑ کو شہید کرنے کا تھا یا صرف ان کو دور کرنے کا ارادہ تھا؟ کیا یزید کے معاملہ میں سکوت افضل ہے؟ پس امام غزالیؒ نے جواب دیا کہ کسی مسلمان پر لعن و طعن کرنا جائز نہیں ہے اور جو شخص کسی مسلمان پر لعن و طعن کرے گا۔ پس وہ (یعنی لعنت کرنے والا) ملعون ہوگا اور تحقیق ”نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ہے کہ مسلمان کسی پر لعنت نہیں کرتا۔“ پھر مسلمان پر لعنت کرنا کیسے جائز ہو سکتا ہے جبکہ اس سلسلے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ممانعت فرمائی ہے (یعنی مسلمان پر لعنت کرنے سے منع فرمایا ہے) ”اور مسلمان کی حرمت کعبۃ اللہ کی حرمت سے برتر ہے“ یہ بات نبی اکرم ﷺ کے قول سے ثابت ہے۔ یزید کا اسلام لانا ثابت ہے اور یزید کا حضرت حسینؑ کو شہید کرنا یا حضرت حسینؑ کو شہید کرنے کے متعلق یزید کا حکم دینا، یا حضرت حسینؑ کو شہید کرنے پر رضامندی کا اظہار کرنا یہ تمام مشتبہ امور ہیں۔ اس لئے ایک مسلمان پر بدگمانی رکھنا حرام ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ“ (اے لوگو جو ایمان لائے ہو، بہت گمان کرنے سے پرہیز کرو کہ بعض گمان گناہ ہوتے ہیں۔ الحجرات - آیت ۱۲) جو شخص یہ ارادہ کرے کہ وہ حضرت حسینؑ کے قتل (یعنی شہادت) کی حقیقت کو جان لے تو وہ اس پر قادر نہیں ہو سکتا اور یہ بھی نہیں جان سکتا کہ کیا یزید نے حضرت حسینؑ کے قتل کا حکم دیا تھا یا نہیں۔ جب آدمی یہ جان نہیں سکتا تو اس پر واجب ہے کہ وہ دوسرے مسلمان کے متعلق اچھا گمان رکھے۔ اگر کسی مسلمان پر یہ بات ثابت بھی ہو جائے کہ اس نے کسی مسلمان کو قتل کیا ہے تو اہل حق کا مذہب یہ ہے کہ وہ کافر نہیں ہوگا (یعنی جس مسلمان نے دوسرے مسلمان کو قتل کیا ہے وہ کافر نہیں ہوگا) اور قتل کفر نہیں ہے بلکہ ایک معصیت ہے۔ چنانچہ ممکن ہے کہ قاتل نے اس حال میں وفات پائی ہو کہ اس نے موت سے قبل اپنے کئے ہوئے گناہ کی توبہ کر لی ہو۔ لہذا اگر کافر بھی اپنے کفر سے توبہ کر لے تو پھر اس پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے تو جو مسلمان قاتل ہے جب وہ توبہ کر لے تو اس پر لعنت کرنا کیسے جائز ہو سکتا ہے۔ چنانچہ یہ بات بھی ہمیں معلوم نہیں ہے کہ قاتل حسینؑ توبہ سے قبل مرایا توبہ کے بعد؟ پس کسی (مسلمان) کیلئے یہ جائز نہیں ہے کہ

وہ کسی ایسے شخص پر لعنت کرے جس کی موت اسلام پر ہوئی ہو اور جو شخص بھی لعنت کرے گا وہ فاسق ہوگا۔ اگر شریعت میں کسی پر لعنت کرنا جائز ہو اور کوئی شخص اس مذکورہ آدمی پر لعنت نہ کرے تو بالا جماع وہ گنہگار نہیں ہوگا جیسا کہ شیطان پر لعنت کرنا جائز ہے لیکن اگر کوئی آدمی اپنی طویل زندگی میں شیطان پر لعنت نہ کرے تو قیامت کے دن اسے یہ نہیں کہا جائے گا کہ تم نے اہلس پر لعنت کیوں نہیں کی لیکن اگر کوئی آدمی کسی مسلمان پر لعنت کرتا ہے تو قیامت کے دن اس سے ضرور پوچھا جائے گا کہ تم نے اس مسلمان پر کیوں لعنت کی اور تم نے کیسے معلوم کر لیا کہ یہ ملعون ہے اور ملعون وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے دور ہو اور یہ بات اسی وقت کہی جاسکتی ہے جبکہ ہمیں معلوم ہو کہ فلاں شخص حالت کفر میں مرا ہے۔ اب جس شخص کے بارے میں ہمیں معلوم ہی نہیں تو ہم اس پر کیسے لعنت کر سکتے ہیں اور رہی یہ بات کہ کیا ہم ایسے شخص پر رحم کریں تو ہمارے نزدیک یہ جائز ہی نہیں بلکہ ایسا کرنا مستحب ہے۔ نیز ہمارے نزدیک وہ آدمی ہمارے قول ”اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ“ میں داخل ہو جائے گا اور وہ مومن ہوگا۔ ۱۷۔

علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ الکیا لھر اسی کا نام ابوالحسن عماد الدین علی بن محمد طبری ہے۔ امام غزالیؒ کی وفات محرم ۵۰۷ھ کو بغداد میں ہوئی۔ تحقیق ”باب الجاء“ میں ”الجمام“ کے تحت ہم نے امام غزالیؒ کے مناقب اور ان کی وفات کا تذکرہ کیا ہے۔ علامہ دیرمی نے فرمایا کہ عضد الدولہ نے مرنے سے قبل ہی مشہد بنائی تھی اور اس نے وصیت کی تھی کہ مجھے سرنے کے بعد اس مشہد میں دفن کیا جائے۔ پس جب عضد الدولہ کی وفات ہوئی تو یہ خبر کسی کو نہیں دی گئی۔ پھر انہیں بغداد میں دفن کر دیا گیا۔ بعد میں لوگوں کو معلوم ہوا کہ عضد الدولہ کا انتقال ہو گیا ہے۔ پھر انہیں قبر سے نکال کر سیدنا علی بن ابی طالب کی مشہد پر دفن کر دیا گیا۔ عضد الدولہ زبردست بادشاہ تھا۔ عضد الدولہ ہی وہ پہلا آدمی ہے جسے اسلام میں (ملک) بادشاہ کا خطاب دیا گیا۔ نیز عضد الدولہ ”تاج الملئۃ“ کے لقب سے بھی مشہور تھا۔ عضد الدولہ اہل علم سے محبت رکھتا تھا اور ان کی مجالس میں شریک ہوتا تھا اور ان سے مسائل وغیرہ پوچھتا تھا۔ تحقیق عضد الدولہ کا تذکرہ ”باب الہزہ“ میں ”الادز“ کے تحت گزر چکا ہے۔

الحکم تیندوے کا کھانا حرام ہے کیونکہ یہ ذی ناب (یعنی درندوں) میں سے ہے۔ نیز یہ شیر کے مشابہ ہے لیکن شکار کے لئے تیندوے کی بیخ جائز ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”انوم من فہد“ (تیندوے سے زیادہ سونے والا) ”اکسب من فہد“ (تیندوے سے زیادہ کسب یعنی کام وغیرہ کرنے والا) کیونکہ تیندوے کی مادہ حاملہ ہونے کے بعد شکار نہیں کر سکتی اس لئے تمام تیندوے جمع ہو کر اس کیلئے ہر روز شکار کرتے ہیں۔

خواص اس کا (یعنی تیندوے کا) گوشت کھانے سے ذہن تیز ہوتا ہے اور بدن میں قوت آتی ہے جو شخص اس کا خون پی لے اس کے بدن میں زبردست قوت پیدا ہو جائے گی اگر کسی جگہ تیندوے کا پتھر رکھ دیا جائے تو وہاں سے چوہے بھاگ جائیں گے۔ صاحب عین الخواص نے کہا ہے کہ میں نے بعض کتب میں پڑھا ہے کہ تیندوے کا پیشاب جب کوئی عورت پی لے تو وہ حاملہ نہیں ہو سکتی اور بسا اوقات تیندوے کا پیشاب پینے سے عورت بانجھ ہو جاتی ہے۔

تعبیر تیندوے کو خواب میں دیکھنا ایسے دشمن پر دلالت کرتا ہے جو نہ تو اپنی دشمنی ظاہر کر سکے اور نہ ہی اپنی دوستی کا اظہار کر سکے۔

پس جو شخص خواب میں تیندوے کے ساتھ جھگڑا کرے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ صاحب خواب کا کسی انسان سے جھگڑا ہو جائے گا۔ ابن مفری نے کہا ہے کہ تیندوے کو خواب میں دیکھنا عزت و رفعت پر دلالت کرتا ہے اور اس کی (یعنی تیندوے کی) دیگر تعبیر وہی ہیں جو دیگر وحشی جانوروں کی ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الفویسقة

”الفویسقة“ اس سے مراد چوہا ہے۔ حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم رات کے وقت اپنے برتنوں کو ڈھانپ دیا کرو اور مشکیزوں کو الٹ دیا کرو اور اپنے (گھروں کے) دروازے بند کر دیا کرو اور اپنے بچوں کو (گھروں میں) روک رکھو تاکہ یہ تمام چیزیں جنات کے سفر سے محفوظ رہیں اور تم سوتے وقت اپنے چراغ بجھا دیا کرو کیونکہ چوہا بسا اوقات چراغ سے چلتی تھی اٹھالیتا ہے اور (اس بتی کے ذریعے گھر کو اور) گھر والوں کو جلا دے گا۔

الفياد

”الفياد“ (بروزن صیاد) اس سے مراد الو ہے۔ اس کو ”الصدی“ بھی کہا جاتا ہے۔

الفيل

”الفيل“ اس سے مراد ایک معروف جانور (ہاتھی) ہے۔ اس کی جمع کے لئے افيال، فيول اور فيلة کے الفاظ مستعمل ہیں۔ ابن سکیت نے کہا ہے کہ تم ”افیلة“ نہ کہو (یعنی فیل کی جمع کیلئے ”افیلة“ کا لفظ استعمال نہ کرو۔) فیل کے صاحب (یعنی مہاوت) کو ”فیال“ کہتے ہیں۔ سیبویہ نے کہا ہے کہ فیل کی جمع افیلة جائز ہے کیونکہ فیل کی اصل فیل تھی لیکن یاہ اپنے سے پہلے حرف کو سرہ کی طرف کھینچتی ہے۔ پس اس کو سرہ دے کر ”فیل“ کر دیا جیسے وہ (یعنی اہل عرب) کہتے ہیں ”ابيض وبيض“۔ اس کی (یعنی الفیل کی) کنیت کیلئے ابو الجحاج ابو الحرمان ابو غنفل ابو کلثوم اور ابو مزاحم کے الفاظ مستعمل ہیں۔ الفیلة (یعنی ہتھنی) کی کنیت ”ام شیل“ آتی ہے۔ ربیع الابرار میں ”فیل“ (ہاتھی) کی کنیت ”ابرہة“ مرقوم ہے۔ ”ابرہة“ حبشہ کے بادشاہ ابوالعباس کو کہا جاتا ہے۔ ہاتھی کا نام محمود (بھی) ہے۔ ”الفیایة“ (ہتھنی) کی ”فیل“ اور ”زندنیل“ دو قسمیں ہیں۔

بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ”الفیل“ نر (یعنی ہاتھی) کو اور ”الزندنیل“ مادہ (یعنی ہتھنی) کو کہا جاتا ہے۔ ہاتھی اپنی قیام گاہ کے علاوہ کسی اور جگہ جفتی نہیں کرتا چاہے اس پر شہوت کا غلبہ ہی کیوں نہ ہو۔ ہاتھی شہوت کی شدت کی وجہ سے بدخلق ہو جاتا ہے اور اونٹ کی طرح کھانا پینا ترک کر دیتا ہے یہاں تک کہ شہوت کی شدت کی بناء پر اس کے سر پر دم آ جاتا ہے جب ہاتھی شہوت کی وجہ سے بدخلق ہو جاتا ہے تو ”ہاتھی بان“ ہاتھی کو چھوڑ کر فرار ہو جاتا ہے۔ ہاتھی پانچ سال کی عمر میں ہی بالغ ہو جاتا ہے اور اس کی شہوت کا زمانہ موسم ربیع ہے۔ ہاتھی کی مونٹ (یعنی ہتھنی) دو سال میں حاملہ ہوتی ہے اور جب ہتھنی حاملہ ہو جاتی ہے تو مذکر (یعنی ہاتھی) اس کے

قریب نہیں جاتا اور نہ ہی اس کو چھوتا ہے اور نہ ہی اس کے (یعنی ہتھنی) کے ساتھ جفتی کرتا ہے۔ ہتھنی (حاملہ ہونے کے) تین سال بعد بچہ جنمتی ہے۔ عبداللطیف بغدادی نے کہا ہے کہ ہتھنی سات سال کی مدت میں حاملہ ہوتی ہے اور ہاتھی صرف اور صرف اپنی مادہ (یعنی ہتھنی) کے ساتھ جفتی کرتا ہے۔ ہاتھی بہت غیرت مند جانور ہے۔ پس جب ہتھنی بچہ جنمنے کے قریب ہوتی ہے تو نہر میں داخل ہو جاتی ہے (اور اس وقت تک نہر میں ہی رہتی ہے) یہاں تک کہ بچہ جن لے۔ کیونکہ ہتھنی بیٹھ کر بچہ جنمنے کی استطاعت نہیں رکھتی اس لئے یہ پانی میں کھڑے ہو کر بچہ جنمتی ہے۔ ہاتھی اس دوران نہر کے باہر اپنی مادہ اور بچے کی حفاظت کیلئے پہرہ دیتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ہاتھی اونٹ کی طرح کینر رکھنے والا حیوان ہے۔ پس بسا اوقات ہاتھی کینر کی بنا پر اپنے سانس (یعنی مہادت) کو بھی قتل کر دیتا ہے۔ اہل ہند کا خیال ہے کہ ہاتھی کی زبان ”مقلوب“ (الٹی) ہوتی ہے اور اگر اس کی زبان الٹی نہ ہوتی (یعنی سیدھی ہوتی) تو یہ گفتگو کرتا (جیسے) انسان گفتگو کرتا ہے) ہاتھی کے دو بڑے دانت بھی ہوتے ہیں۔ بسا اوقات ہاتھی کے ان دانتوں کا وزن پانچ پانچ من تک دیکھا گیا ہے۔ ہاتھی کی سونڈ لچکدار ہڈیوں کا مجموعہ ہے۔ یہ سونڈ ہی اس کی ناک بھی ہے اور یہی اس کے ہاتھ بھی ہیں۔ اسی سونڈ کے ذریعے ہاتھی کھانے پینے کی چیزیں حاصل کرتا ہے اور اسی سونڈ کے ذریعے لڑائی کرتا ہے اور سونڈ کے ذریعے چیخا ہے لیکن اس کی چیخ اس کے جسم کے مقابلہ میں کچھ بھی نہیں ہے کیونکہ اس کی چیخ بچوں کی چیخ کی طرح ہوتی ہے۔ ہاتھی کی سونڈ بہت طاقتور ہوتی ہے اس کے ذریعے سے ہاتھی درختوں کے پتے توڑ کر اپنی خوراک بنا لیتا ہے۔ ہاتھی کو اللہ تعالیٰ نے فہم و فرسات کی نعمت سے نوازا ہے۔ اسی لئے یہ بہت جلد تعلیم قبول کر لیتا ہے۔ ہاتھی اپنے سانس (مہادت) کے حکم کے مطابق کام کرتا ہے۔ ہاتھی کی ایک خصلت یہ بھی ہے کہ ہاتھی آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ لڑتے ہیں اور غصہ کی وجہ سے ایک ہاتھی دوسرے ہاتھی کو قتل کر دیتا ہے۔ اہل ہند ہاتھی کے بہترین خصائل (یعنی بڑی شکل و صورت، لمبی سونڈ، عجیب چال، کان آنکھ) کی بنا پر اس کی تعظیم کرتے ہیں۔ ہاتھی کی چال بہت دھیمی ہوتی ہے یہاں تک کہ ہاتھی بسا اوقات انسان کے قریب سے گزر جاتا ہے لیکن اس کے چلنے کی آواز سنائی نہیں دیتی۔ ہاتھی کے پاؤں بہت ہی گدے دار ہوتے ہیں اور اس کی عمر بہت طویل ہوتی ہے۔ پس تحقیق اسطونے حکایت بیان کی ہے کہ ہاتھی کی عمر چار سو سال تک ہوتی ہے اور اس کا مشاہدہ یوں ہوا کہ اسطونے ایک ہاتھی دیکھا جس پر ایک مخصوص نشان تھا۔ پس جب تحقیق کی گئی تو معلوم ہوا کہ اس ہاتھی کی عمر چار سو سال ہے۔ ہاتھی اور بلی کے درمیان فطری طور پر دشمنی ہوتی ہے۔ یہاں تک کہ اگر ہاتھی بلی کو دیکھے تو فرار ہو جاتا ہے جیسے درندے سفید مرغ کو دیکھ کر فرار ہو جاتے ہیں۔ جیسے کہا جاتا ہے کہ اگر بچھو کسی چھپکلی کو دیکھے لے تو اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ قزوینی نے اس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ ہتھنی کی فرج (یعنی شرمگاہ) اس کی بغل کے نیچے ہوتی ہے۔ پس جب جفتی کا وقت ہوتا ہے تو یہ اپنی بغل کو بلند کر لیتی ہے یہاں تک کہ ہاتھی اس پر قابو پالیتا ہے۔ پس پاک ہے وہ ذات جو کسی چیز (یعنی امر) سے عاجز نہیں۔

ایک قصہ | ”الحلیہ“ میں ابو عبد اللہ فلاسی کے حالات میں مذکور ہے۔ ابو عبد اللہ کہتے ہیں کہ وہ بعض سیاحوں کے ہمراہ بحری سفر کیلئے کشتی پر سوار ہوئے۔ پس تیز ہوا چلی (جس کے باعث ہماری کشتی بے قابو ہو گئی) پس کشتی والے اللہ تعالیٰ سے گزر گزرا کر دعائیں کرنے لگے اور نذرین ماننے لگے کہ اگر ہمیں اللہ تعالیٰ نے نجات دیدی تو ہم فلاں کام کریں گے۔ کشتی والوں نے ابو عبد اللہ سے بھی اصرار کیا کہ وہ بھی کوئی نذر مانیں۔ ابو عبد اللہ کہتے ہیں لوگوں کے اصرار پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے میری زبان پر یہ کلمات جاری ہو گئے کہ اگر

اللہ تعالیٰ نے مجھے خلاصی دیدی تو میں ہاتھی کا گوشت نہیں کھاؤں گا۔ ابو عبد اللہ کہتے ہیں کہ کشتی ٹوٹ گئی لیکن مجھے اور میرے کچھ ساتھیوں کو اللہ تعالیٰ نے (اپنی رحمت خاص سے) ہلاکت سے بچالیا اور سمندر کی لہروں نے ہمیں ساحل پر پھینک دیا۔ پس ہم ساحل پر کئی دن تک ٹھہرے رہے لیکن ہمارے کھانے پینے کیلئے کوئی چیز نہیں تھی۔ پس ایک چھوٹا ہاتھی (یعنی ہاتھی کا بچہ) ہمیں سے ساحل پر آ گیا۔ پس میرے ساتھیوں نے اس کو ذبح کیا اور اس کا گوشت کھایا لیکن میں نے اپنی نذر کی وجہ سے ہاتھی کا گوشت نہیں کھایا۔ ابو عبد اللہ کہتے ہیں کہ جب میرے ساتھی سوئے تو ہاتھی کے بچہ کی ماں اس کے نشانات قدم دیکھتی ہوئی ہمارے قریب آ گئی۔ پس ہتھی نے میرے ساتھیوں کا منہ سونگھا اور سونگھنے کے بعد ہر ایک کو اپنے پاؤں سے روند کر ہلاک کر دیا۔ ابو عبد اللہ کہتے ہیں کہ جب ہتھی نے میرے تمام ساتھیوں کو قتل کر دیا تو وہ میری طرف آئی۔ پس جب اس نے میرے منہ سے گوشت کی خوشبو نہ پائی تو اس نے اشارہ کیا کہ میں اس کی پیٹھ پر سوار ہوجاؤں۔ پس میں اس کی پیٹھ پر سوار ہو گیا۔ پس وہ ہتھی مجھے لے کر اس قدر تیز دوڑی کہ میں نے کبھی ہاتھیوں کو اتنی تیز دوڑتے ہوئے نہیں دیکھا یہاں تک کہ وہ ہتھی مجھے اس دن اور پھر پوری رات اپنی پیٹھ پر سوار رکھے ہوئے دوڑتی رہی۔ پھر صبح ہوئی تو اس نے مجھے ایسی جگہ اپنی پیٹھ سے اتارنے کا اشارہ کیا جہاں لوگ کا شکار کی میں مشغول تھے۔ پس میں اس کی پیٹھ سے اتر گیا۔ پس لوگوں نے مجھے دیکھا تو ان میں سے ایک شخص نے مجھ سے پوچھا کیا بات ہے؟ پس میں نے اس کو سارا قصہ سنایا۔ پس اس نے مجھے بتایا کہ ہتھی نے جو مسافت آدھے دن اور ایک رات میں طے کی ہے وہ ساحل یہاں سے آٹھ دن کی مسافت پر ہے۔ ابو عبد اللہ نے کہا کہ میں ان لوگوں کے پاس ہی ٹھہرا رہا۔ یہاں تک کہ ہتھی دوبارہ حاملہ ہو گئی اور میں اپنے گھروالوں کی طرف لوٹ آیا۔

دوسرا قصہ | صاحب المنہوان نے ذکر کیا ہے کہ ایک خارجی آدمی شاہ ہند کے علاقہ میں گیا۔ پس بادشاہ نے اس کی سرکوبی کیلئے ایک لشکر بھیجا۔ پس خارجی نے امان طلب کی۔ پس اس کو امان دیدی گئی۔ پس خارجی بادشاہ کی طرف (ملاقات کی غرض سے) چلا۔ پس جب خارجی بادشاہ کے شہر کے قریب پہنچا تو بادشاہ نے اپنے ایک لشکر کو حکم دیا کہ خارجی کا استقبال کیا جائے۔ پس خارجی کے استقبال کیلئے ہر قسم کے آلات حرب وغیرہ سے مزین ایک لشکر روانہ ہوا اور عام لوگ بھی خارجی کو دیکھنے کے لئے شہر سے باہر نکلے۔ پس لشکر شہر کی آخری حد پر آ کر رک گیا۔ پس عام لوگ بھی خارجی کا استقبال دیکھنے کے لئے جمع ہو گئے۔ پس خارجی شہر کے نزدیک آ گیا۔ اس نے ریشی کرتے بہن رکھا تھا اور لباس و چہرہ وغیرہ سے وہ غرّ آدمی معلوم ہوتا تھا۔ جو نبی خارجی لشکر کے قریب پہنچا تو لشکر والے اس سے ملاقات کرنے لگے اور پھر اس کو لے کر محل کی طرف چلنے لگے۔ استقبال لشکر میں کچھ ہاتھیوں کو بھی زینت کی غرض سے شامل کیا گیا تھا۔ اس لشکر میں وہ عظیم ہاتھی بھی تھا جو بادشاہ کیلئے مخصوص تھا اور صرف بادشاہ ہی اس پر سواری کیا کرتا تھا۔ پس مہادت نے خارجی سے کہا (جب وہ ہاتھی کے قریب ہوا) کہ تم بادشاہ کے ہاتھی کے راستے سے دور رہو۔ پس خارجی نے مہادت کی بات کا کوئی جواب نہیں دیا۔ پس مہادت نے پھر اپنا قول دہرایا۔ پس خارجی نے مہادت کی بات کا کوئی جواب نہیں دیا۔ پس مہادت نے خارجی سے کہا اے فلاں اپنی جان کی حفاظت کر اور بادشاہ کے ہاتھی کے راستے سے دور رہو۔ پس خارجی نے مہادت سے کہا کہ تم بادشاہ کے ہاتھی سے کہہ دو کہ وہ میرے راستے سے دور رہے۔ پس مہادت شدید غضبناک ہو گیا اور ہاتھی نے بھی خارجی کا کلام سن لیا۔ پس ہاتھی غضبناک ہو کر

خارجی کی طرف دوڑا اور اسے اپنی سونٹ سے پکڑ کر زمین سے اوپر اٹھالیا۔ لوگ اس منظر کو دیکھ رہے تھے، پھر اس کے بعد ہاتھی نے خارجی کو زمین پر گرایا۔ پس خارجی سمجھ گیا کہ ہاتھی اس کو اپنے قدموں سے کپکنے کا ارادہ رکھتا ہے۔ پس خارجی نے ہاتھی کی سونٹ پر قبضہ کر لیا (یعنی سونٹ کے ساتھ لپٹ گیا) پس ہاتھی کا غصہ اور زیادہ ہو گیا۔ پس ہاتھی نے خارجی کو اپنی سونٹ سے دوسری مرتبہ اٹھایا اور پہلے سے زیادہ بلند کیا پھر زمین پر پھینک دیا تاکہ اسے (یعنی خارجی کو) اپنے قدموں سے کچل دے۔ خارجی ہاتھی کی سونٹ پر قابض (یعنی پلٹا) رہا اور اس نے ہاتھی کی سونٹ سے اپنے ہاتھ کو نہیں ہٹایا۔ پس ہاتھی نے تیسری مرتبہ خارجی کو اپنی سونٹ سے اوپر اٹھایا اور اس کو اوپر فضا میں کئی جھٹکے دیئے تاکہ اس کی گرفت کمزور ہو جائے لیکن ہاتھی اپنی کوشش میں ناکام ہو گیا اور خارجی بدستور سونٹ سے لپٹا رہا اور برابر اپنا دباؤ سونٹ پر بڑھاتا رہا جس سے ہاتھی کو سانس لینے میں مشکل ہونے لگی۔ یہاں تک کہ ہاتھی کی سانس رک گئی اور ہاتھی کی موت واقع ہو گئی۔ پس جب اس واقعہ کی خبر بادشاہ کو ملی تو اس نے خارجی کو قتل کرنے کا حکم دے دیا۔ پس بادشاہ کے بعض وزیروں نے بادشاہ سے کہا کہ آپ خارجی کو قتل نہ کریں بلکہ درگزر فرمادیں اور ایسا کرنا آپ کے لئے باعث شہرت ہوگا کیونکہ خارجی کے زندہ رہنے کی صورت میں جب کہیں اس کا ذکر کیا جائے گا تو کہا جائے گا کہ یہ اس بادشاہ کا خادم ہے جس نے اپنی قوت و حیلہ سے ہاتھی کو بغیر اسلحہ کے قتل کر دیا تھا۔ پس بادشاہ نے اپنے وزراء کے مشورہ کے مطابق خارجی کو معاف کر دیا۔

فائدہ اگر کسی آدمی کو کسی سے (یعنی حاکم، بادشاہ وغیرہ سے) بھی شر کا خطرہ ہو تو وہ آدمی حاکم وغیرہ کے پاس جانے سے قبل یہ کلمات ”کھیلِ عَص، حَم، عَسَق“ پڑھے اور ان تینوں کلمات کے دس حرفوں کا اس طرح شمار کرے کہ دائیں ہاتھ کے انگوٹھے سے شروع کرے اور بائیں کے انگوٹھے پر ختم کرے اور پھر اس کے بعد اپنے دونوں ہاتھوں کی مٹھیاں بند کر لے اور اپنے دل میں ”سورہ فیل“ پڑھے۔ پس جب وہ ”تو میہم“ پر پہنچے تو ”تو میہم“ کو دس مرتبہ پڑھے اور ہر مرتبہ اپنے ہاتھ کی ایک انگلی کھولتا جائے۔ پس اگر وہ یہ عمل کرے گا تو انشاء اللہ حاکم وغیرہ کے شر سے مامون رہے گا۔ یہ عمل عجیب وغریب اور مجرب ہے۔

فائدہ علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ یہ عمل مجھے بعض بزرگوں نے بتایا ہے۔ عمل یہ ہے کہ جو شخص سورہ فیل کو ایک ہزار مرتبہ پڑھے۔ وہ اس طرح کہ ہر روز سورہ فیل کو ایک سو مرتبہ پڑھے اور یہ عمل دس دن تک متواتر جاری رکھے اور سورہ فیل روزانہ پڑھتے ہوئے اس شخص کا خیال اپنے دل میں رکھے (جس سے اس کو خطرہ ہو) اور پھر دسویں دن سورہ فیل سو مرتبہ پڑھنے کے بعد کسی جاری پانی (یعنی بہتے ہوئے پانی) کے کنارے بیٹھ جائے اور یہ کلمات پڑھے ”اللَّهُمَّ أَنْتَ الْحَاضِرُ الْمُحِيطُ بِمَكُونَاتِ الصَّمَانِ وَاللُّهُمَّ أَحَبُّ الظَّالِمِ وَ قُلِّ النَّاصِرُ وَ أَنْتَ الْمَطْلُوعُ الْعَالِمُ اللَّهُمَّ إِنَّ قَلَانَا ظَلَمْنِي وَ آذَانِي وَ لَا يَشْهَدُ بِذَلِكَ غَيْرُكَ اللَّهُمَّ إِنَّكَ مَالِكُهُ فَاهْلِكُهُ اللَّهُمَّ سر بلہ سِرْ بَالِ الْهَوَامِ وَ قِمِصُهُ قِمِصُ الرَّدَى اللَّهُمَّ ائْفِصْفُهُ“

ان کلمات کو دس مرتبہ پڑھنے کے بعد یہ کلمات پڑھے ”فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ فَلَانَ اللَّهُ يَهْلِكُهُ وَ يَكْفِيهِ شَرَّهُ“ یہ عمل آزمودہ ہے۔

الحکم مشہور قول کے مطابق ہاتھی کا گوشت حرام ہے۔ ”الوسیط“ میں ہاتھی کے گوشت کی حرمت کی علت یہ بیان کی گئی ہے کہ ”ذناب“ والے جانوروں یعنی لڑنے اور قتل کرنے والے جانوروں میں سے ہے اس لئے اس کا گوشت حرام ہے لیکن اس کے برعکس

ایک شاذ قول بھی ہے جسے رافعی نے ابو عبد اللہ بوشعی سے نقل کیا ہے (ابو عبد اللہ ہمارے اصحاب یعنی شوافع میں سے ہیں) کہ ہاتھی حلال ہے۔ امام احمدؒ نے فرمایا کہ ہاتھی مسلمانوں کے طعام میں سے نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہؒ نے ہاتھی کے گوشت کو مکروہ قرار دیا ہے۔ امام شافعیؒ نے ہاتھی کا گوشت کھانے کی رخصت دی ہے۔

ہاتھی کی خرید و فروخت جائز ہے اس لئے کہ اس پر سواری کی جاتی ہے اور اس پر سوار ہو کر لڑائی (یعنی جنگ) کی جاتی ہے اور اس سے اور بھی نفع بخش کام لئے جاسکتے ہیں۔

علامہ دبیریؒ نے فرمایا ہے کہ ہمارے (یعنی شوافع کے) نزدیک ہاتھی ذبح کرنے سے پاک نہیں ہوتا اور نہ ہی اس کی (یعنی ہاتھی کی) ہڈی پاک ہوتی ہے چاہے اس سے گودا وغیرہ نکال کر اسے صاف کیا جائے یا گودا وغیرہ نہ نکالا جائے۔ ہاتھی کی ہڈی کسی بھی صورت میں پاک نہیں ہوگی چاہے وہ کسی زندہ ہاتھی کی ہو یا مردہ ہاتھی کی ہو لیکن ایک شاذ قول یہ ہے کہ میتہ (مردار) کی ہڈی پاک ہوتی ہے۔ یہ قول امام ابو حنیفہؒ اور ان کے موافقین کا ہے۔

ان حضرات کے نزدیک مطلقاً ناپاک ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک اگر ہاتھی کی ہڈی کو پالش وغیرہ کر لیا جائے تو وہ پاک ہوگی۔ جیسے ”باب السین“ میں ”السلحفاة“ کے تحت اس بات کو نقل کر دیا گیا ہے۔ ہاتھ کی بیج (یعنی خرید و فروخت) جائز نہیں ہے اور ہاتھی کا شمن (یعنی قیمت وغیرہ) بھی حلال نہیں ہے۔ حضرت طاؤسؒ عطاء بن ابی رباحؒ عمر بن عبد العزیزؒ امام مالکؒ اور امام احمدؒ کا یہی قول ہے۔ ابن منذر نے کہا ہے کہ حضرت عروہ بن زبیرؒ ابن سیرین اور ابن جریج نے اس میں (یعنی ہاتھی کی بیج اور شمن میں) رخصت دی ہے۔ ”شامل“ (ایک کتاب کا نام) میں مذکور ہے کہ ہاتھی کی جلد (یعنی کھال) دباغت کو قبول نہیں کرتی کیونکہ یہ بہت موٹی ہوتی ہے۔ ہاتھی کی مسابقت کی صحت (یعنی جائز ہونے) کے متعلق دو قول ہیں لیکن صحیح ترین قول یہی ہے کہ ہاتھی سے مسابقت کرنا صحیح ہے۔ امام شافعیؒ ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ اور ابن حبان نے اس کے متعلق ایک حدیث نقل کی ہے اور اس حدیث کی تصحیح بھی کی ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حدیث میں مذکور لفظ ”السبق“ باء کے فتح کے ساتھ ہے جس کا معنی یہ ہے کہ ”وہ چیز جس کو مسابقت کے لئے رکھتے ہیں اس کی جمع ”سباق“ آتی ہے۔ ایک دوسرا لفظ ”السبق“ باء کے سکون کے ساتھ ہے اور وہ مصدر ہے جیسے کہا جاتا ہے ”سبقت الرجل سبقه“ چنانچہ حدیث میں مذکور ”السبق“ کا مطلب یہ ہے گھوڑا۔ اونٹ اور تیر کے علاوہ وہ (یعنی آدمی) عطیہ (یعنی انعام وغیرہ) کا مستحق نہیں ہوتا۔

ابن علیؒ نے صرف ان تین چیزوں میں عطیہ کے جواز کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ یہ مسابقت ایک طرح سے دشمنان اسلام کے خلاف بطور تیاری کے ہے اور اس پر عطیہ وغیرہ مقرر کرنا بھی لوگوں کو دین اسلام کے دشمنوں کے خلاف ترغیب دینا ہے۔ امام شافعیؒ نے اس میں ہاتھی کو شمار نہیں کیا۔ ابو اسحقؒ نے کہا ہے کہ ہاتھی کی مسابقت بھی جائز ہے اس لئے کہ ہاتھی سے بھی دشمنوں کی مخالفت کی جاتی جیسے اونٹ سے دشمنوں کی مخالفت کی جاتی ہے اور ہاتھی ”ذخف“ میں شامل ہے اور نادر صورت اصولیین کے نزدیک عموم میں شامل ہوتی ہے۔ امام احمدؒ اور امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ ہاتھی میں گھوڑے کی طرح شان و شوکت نہیں اس لئے اس کی مسابقت کا کوئی معنی نہیں ہے یعنی بے فائدہ ہے۔ پس اگر ایک کہنے والا یہ کہے کہ اونٹ تو ہاتھی کی طرح ہے (یعنی جب اونٹ میں مسابقت جائز

ہے تو ہاتھی میں بھی جائز ہوگی) پس اس کا جواب یہ ہے کہ اہل عرب قتال (یعنی لڑائی) کے لئے اونٹ کو (سواری کے لئے) استعمال کرتے تھے اور یہ اہل عرب کی عادت تھی۔ اہل عرب لڑائی میں ہاتھی کو استعمال نہیں کرتے تھے۔ پس اگر معترض یہ کہے کہ ہاتھی تو صرف سرزمین ہند میں پایا جاتا ہے اس لئے اہل عرب اس کو قتال کے لئے (بطور سواری) استعمال نہیں کر سکے۔ واللہ اعلم۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”اکل من فیل“ (ہاتھی سے زیادہ کھانے والا) ”اشد من فیل“ (ہاتھی سے زیادہ سخت) ”اعجب من خلق فیل“ (ہاتھی سے زیادہ عجیب الخلق)

روایت کی گئی ہے کہ امام مالک بن انسؒ کی مجلس میں ہر وقت ایک جماعت ایسے افراد کی موجود رہتی تھی جو امام مالکؒ سے علم حاصل کرتے تھے۔ پس امام مالکؒ کی مجلس جاری تھی کہ اچانک ایک ہاتھی سامنے سے گزرا۔ پس ایک کہنے والے نے کہا کہ تحقیق ہاتھی جا رہا ہے۔ پس مجلس کے تمام لوگ ہاتھی کو دیکھنے کے لئے چلے گئے لیکن یحییٰ بن یحییٰ لیبی اندلسی نہیں گئے۔ پس امام مالکؒ نے ان سے فرمایا کہ آپ اس عجیب و غریب جانور کو دیکھنے کے لئے کیوں نہیں گئے حالانکہ آپ کے ملک میں یہ جانور نہیں ہوتا۔ پس یحییٰ بن یحییٰ نے عرض کیا کہ میں اپنے ملک سے صرف اس لئے آیا ہوں کہ آپ کی زیارت کروں اور آپ سے علم حاصل کروں۔ ہاتھی دیکھنے کے لئے نہیں آیا۔ پس امام مالکؒ یحییٰ بن یحییٰ کا جواب سن کر متعجب ہوئے اور آپ نے اس کا (یعنی یحییٰ بن یحییٰ کا) نام ”عاقل اہل اندلس“ رکھ دیا۔ پھر اس کے بعد (یعنی تعلیم کے حصول کے بعد) یحییٰ بن یحییٰ اندلس کی طرف واپس ہوئے تو ان کے وہاں پہنچنے سے قبل ہی ان کے علم و کمالات کی شہرت پھیل چکی تھی۔ چنانچہ یحییٰ بن یحییٰ تمام اہل اندلس کے مرجع بن گئے اور وہاں پر آپ کے علم و شہرت کے ساتھ ساتھ مائیکہ مذہب بھی مشہور ہو گیا اور موطا امام مالکؒ کی وہ تمام روایتیں جو یحییٰ بن یحییٰ اندلسی نے روایت کیں وہ سب سے زیادہ مشہور و معروف ہو گئیں۔ یحییٰ بن یحییٰ اس زمانے میں تمام عوام و خواص میں معظم تھے۔ یحییٰ بن یحییٰ مستجاب الدعوات بھی تھے۔ یحییٰ بن یحییٰ کا انتقال 234ھ میں ہوا۔ آپ کی قبر قرطبہ سے باہر مقبرہ ابن عباسؓ کے قریب بنائی گئی۔ آپ کی قبر آج بھی مرجع خلافت ہے۔

خواص جو آدمی ہاتھی کے کان کا میل پی لے تو وہ سات دن تک حالت نیند میں (یعنی سوتا) رہے گا۔ اگر ہاتھی کے پیہ کو برص کا مریض تین دن تک بطور مالش استعمال کرے تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ اگر ہاتھی کی ہڈی کو مرگی والے بچے کے گلے میں ڈال دیا جائے تو بچے کا مرض ختم ہو جائے گا اگر ہاتھی کا دانت کسی درخت پر لٹکا دیا جائے تو وہ درخت اس سال پھل نہیں دے گا۔ اگر ہاتھی کے دانت کی دھونی کسی درخت یا کسی کھیت کے پاس دی جائے تو وہاں بھیت کو نقصان پہنچانے والے کیڑے نہیں آئیں گے۔ اگر ہاتھی کے دانت کی دھونی کسی ایسے گھر میں دی جائے جہاں پسو ہوں تو وہ تمام پسو مر جائیں گے۔ جو شخص دو درہم بقدر ہاتھی کے دانت کا ٹکڑا شہد اور پانی میں ملا کر پی لے تو اس کی قوت حافظہ میں اضافہ ہو جائے گا۔ اگر کوئی بانجھ عورت ہاتھی کے دانت کا ٹکڑا دو درہم کے بقدر شہد اور پانی میں ملا کر سات دن تک پئے پھر اس کے بعد جماع کرے تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے حاملہ ہو جائے گی۔ اگر ہاتھی کی جلد (یعنی کھال) کھا ایک ٹکڑا بخار کا مریض اپنے گلے میں ڈال لے تو اس کا بخار ختم ہو جائے گا۔ اگر ہاتھی کی لید کو جلانے کے بعد باریک چس لیا جائے اور پھر اس کو شہد میں ملا کر کسی ایسے شخص کی پلکوں پر اس کا لیپ کر دیا جائے جس کی پلکیں جھڑ گئی ہوں تو اس کی پلکوں کے بال دوبارہ نکل آئیں گے۔ اگر کوئی عورت لاعلمی میں ہاتھی کا پیہ شاپ پی لے پھر اس کے بعد جماع کر لے تو وہ حاملہ نہیں ہوگی۔ اگر ہاتھی کی لید کسی

عورت کے گلے میں لٹکا دی جائے تو جب تک یہ لید اس کے گلے میں لگی رہے گی وہ حاملہ نہیں ہوگی۔ ہاتھی کی جلد کا دھواں بوا سیر کی بیماری کو ختم کر دیتا ہے۔

تعبیر ہاتھی کو خواب میں دیکھنا ایسے عجیبی بادشاہ پر دلالت کرتا ہے جو بارعرب تو ہو لیکن کم عقل ہو اور وہ جنگی امور کا جاننے والا ہو نیز وہ خواہ مخواہ کے کام میں ملوث ہو جاتا ہو۔ پس جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ ہاتھی پر سوار ہے یا ہاتھی کا مالک بن گیا ہے یا ہاتھی پر حاکم (یعنی نگران) بن گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو بادشاہ کی قربت حاصل ہوگی اور اسے اچھا متیرہ حاصل ہوگا اس کی عزت و سر بلندی طویل مدت تک قائم رہے گی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ہاتھی کو خواب میں دیکھنا طاقتور عجمی شخص پر دلالت کرتا ہے۔ پس جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ ہاتھی پر سوار ہوا ہے اور ہاتھی اس کی اطاعت کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا کسی طاقتور بخیل آدمی پر غلبہ حاصل کر لے گا۔ اگر کسی نے دن کے وقت خواب میں دیکھا کہ وہ ہاتھی پر سوار ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ اپنی بیوی کو طلاق دے دے گا۔ یہ تعبیر اس لئے دی جاتی ہے کہ پرانے زمانے میں "بلاد الفیلہ" (یعنی ایسا ملک جہاں ہاتھی پائے جاتے ہوں) میں جو شخص اپنی بیوی کو طلاق دے دیتا اس کو ہاتھی پر سوار کیا جاتا اور پھر اس کو شہر میں گھمایا جاتا تھا تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے اس آدمی نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی ہے۔ اگر کوئی بادشاہ جنگ کے دوران خواب میں دیکھے کہ وہ ہاتھی پر سوار ہو رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا بادشاہ (میدان جنگ میں) ہلاک ہو جائے گا۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِاَصْحَابِ الْفِيلِ" (تم نے دیکھا نہیں کہ تمہارے رب نے ہاتھی والوں کے ساتھ کیا کیا۔ سورہ الفیل آیت 1) جو شخص خواب میں کسی ہودج والے ہاتھی پر سوار ہو تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی فریب عجمی آدمی کی لڑکی سے شادی کرے گا۔ اگر خواب دیکھنے والا تاجر ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی تجارت وسیع ہو جائے گی۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ اس پر ہاتھی حملہ آور ہو رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس شخص پر سلطان (بادشاہ) کی جانب سے کوئی آفت نازل ہوگی۔ اگر مذکورہ خواب دیکھنے والا شخص مریض ہو تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس شخص کی موت واقع ہو جائے گا۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ کسی ہتھنی کی نگرانی کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کی کسی عجمی بادشاہ سے دوستی ہو جائے گی۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ ہتھنی کا دودھ رو رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ شخص کسی عجمی بادشاہ سے مکرو فریب کے ذریعے مال حاصل کرے گا۔ یہود کہتے ہیں کہ ہاتھی کو خواب میں دیکھنا عزت و توقیر پر دلالت کرتا ہے۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ اسے ہاتھی نے اپنی سونے سے مارا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کو بھلائی حاصل ہوگی اور جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ ہاتھی پر سوار ہوا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے وزارت و ولایت حاصل ہوگی۔ ہاتھی کو خواب میں دیکھنا صالح قوم پر بھی دلالت کرتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ جو شخص خواب میں ہاتھی کو دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے شدید مصیبت کا سامنا کرنا پڑے گا لیکن پھر اسے اس مصیبت سے نجات مل جائے گی۔ نصاریٰ کہتے ہیں کہ جو شخص خواب میں ہاتھی کو دیکھے لیکن وہ اس پر سوار نہ ہو تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے جسم کو نقصان پہنچے گا یا اس کے مال میں خسارہ ہو جائے گا۔ جو شخص خواب میں شہر میں مردہ ہاتھی دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ بادشاہ کا کوئی خاص آدمی مر جائے گا یا اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا قتل ہو جائے گا۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ اس نے ہاتھی کو قتل کر دیا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ

خواب دیکھنے والا کسی بھی شخص پر غلبہ پالے گا جو شخص خواب میں دیکھے کہ اسے ہاتھی نے اپنی پشت سے پھینک دیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا آدمی مر جائے گا۔ اگر کوئی شخص خواب میں ہاتھی کو کسی ایسے علاقہ میں دیکھے جہاں ہاتھی نہیں پایا جاتا تو اس کی تعبیر فتنہ سے دی جائے گی۔ یہ تعبیر ہاتھی کی بد صورتی اور برارنگ ہونے کی وجہ سے دی جاتی ہے۔ اگر کوئی شخص ہاتھی کو ایسے علاقہ میں دیکھے جہاں ہاتھی پایا جاتا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا شریف آدمی ہے۔ اگر کوئی عورت خواب میں ہاتھی کو کسی بھی رنگ و صفت میں دیکھے تو اس میں کوئی بھلائی نہیں ہے۔ ہتھنی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر گائے کی طرح قحط سالی سے دی جاتی ہے۔ خواب میں ہاتھی کو کسی ایسے شہر سے باہر نکلتے ہوئے دیکھنا جس میں طاعون کی بیماری پھیل چکی ہو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس شہر سے طاعون کی وبا ختم ہو جائے گی۔ اگر کوئی شخص خواب میں ہاتھی پر کسی ایسے شہر میں سوار ہوا جس میں ”بُحَیْرَة“ (چھوٹا سمندر) ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا شخص کشتی پر سوار ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الفینة

”الفینة“ اس سے مراد عقاب کے مشابہ ایک پرندہ ہے۔ جب یہ پرندہ سردی محسوس کرتا ہے تو یمن کی طرف کوچ کر جاتا ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”الفینات“ سے مراد ”الساعات“ (یعنی لحظہ) ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے ”لقیته الفینة بعد الفینة“ (میں نے تم سے ایک لمحہ یعنی ساعت کے بعد ملاقات کی) اگر تو چاہے تو الف اور لام کو حذف کر دے۔ جیسے ”لقیته فینة بعد فینة“ (میں نے تم سے ایک ساعت کے بعد دوبارہ ملاقات کی)۔

پس یہ پرندہ ایک مدت کے بعد یمن کی طرف چلا جاتا ہے۔ اس لئے اس کا نام زمانہ کے نام پر رکھا گیا ہے۔

ابو فراس

”ابو فراس“ یہ شیر کی کنیت ہے۔ کہا جاتا ہے ”فوس الاسد فویستہ فیرسہا فوسا وافترسہا“ (یعنی اس کی گردن پر حملہ کیا) ”الفروس“ کی اصل یہ ہے کہ یہ شیر کی کنیت ہے اور اس کے معنی گردن کاٹ کر قتل کرنا ہے لیکن پھر یہ لفظ ”الفروس“ عام ہو گیا اور ہر قتل کرنے والے کو ”فروس“ کہا جانے لگا۔ سیف الدولہ ابن حمدان کے بھائی کا نام بھی ابو فراس بن حمدان تھا۔ ابو فراس بن حمدان بہت بڑے سردار اور مشہور شاعر تھے۔ واللہ اعلم۔



باب القاف

الْقَادِحَةُ

”الْقَادِحَةُ“ اس سے مراد ایک قسم کا کیڑا ہے۔ کہا جاتا ہے ”قدح الدود فی الاسنان والشجر قدحا“ (دانتوں اور درختوں میں کیڑا لگ گیا ہے) جو ہری نے اسی طرح کہا ہے۔

القارة

”القارة“ اس سے مراد چوپایہ ہے۔

الْقَارِيَةُ

”الْقَارِيَةُ“ (بروزن ساریہ) اس سے مراد ایک ایسا پرندہ ہے جس کی ٹانگیں چھوٹی ہوتی ہیں اور اس کی چونچ لمبی ہوتی ہے اور اس کی پشت (یعنی پیٹھ) سبز ہوتی ہے۔ اہل عرب اس (پرندے) سے محبت رکھتے ہیں اور اس سے نیک شگون لیتے ہیں اور نخی آدمی کو اس پرندے سے تشبیہ دیتے ہیں۔ اس کی جمع کے لئے ”القواری“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یعقوب نے کہا ہے کہ عرب میں عام لوگ ”قاریہ“ تشبیہ کے ساتھ بولتے ہیں۔ جو ہری کا بھی یہی قول ہے۔ بطلوسی نے کہا ہے کہ اہل عرب جس طرح اس پرندہ سے نیک شگون لیتے ہیں اسی طرح اس پرندہ سے برا شگون بھی لیتے ہیں۔ پس نیک شگون یہ ہے کہ اہل عرب اس پرندہ کو دیکھ کر بارش کی بشارت مراد لیتے ہیں اور برا شگون یہ ہے کہ اگر اہل عرب میں سے کوئی ایک شخص سفر کے لئے نکلا اور اس کی نظر اس پرندہ پر پڑ گئی تو وہ خوفزدہ ہو کر گھر واپس آ جاتا ہے حالانکہ کوئی بارش وغیرہ بھی نہیں ہوتی۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”القاریہ“ سے مراد ایک سبز رنگ کا پرندہ ہے جس سے اہل عرب محبت رکھتے ہیں اور نخی آدمی کو اس پرندہ سے تشبیہ دیتے ہیں اور اسی سے بارش کیلئے نذر مانتے ہیں۔ ”نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ہے کہ لوگ زمین میں ایک دوسرے کے گواہ ہیں۔“ (الحدیث) چنانچہ جب کوئی آدمی کسی دوسرے آدمی کا گواہ بن جاتا ہے تو اس پر اس کے اچھا یا برا ہونے کی گواہی واجب ہو جاتی ہے۔ ”القواری“ کا واحد ”قار“ ہے۔ ”القواری“ یہ جمع شاذ ہے۔ میں (یعنی دیرمی) اس معنی (کہ لوگ زمین پر ایک دوسرے کے گواہ ہیں) کی صحت کیلئے کہتا ہوں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم زمین پر اللہ تعالیٰ کے گواہ ہو۔“ (الحدیث)

”الْقَارِيَةُ“ کا شرعی حکم | ”الْقَارِيَةُ“ حلال ہے کیونکہ اہل عرب اس کو کھاتے ہیں۔ صمیری وغیرہ نے کہا ہے کہ ”کتاب الحج“ میں مرقوم ہے کہ (حالات احرام میں شکار کئے گئے) تمام (کیوتر) کا فدیہ ایک بکری ہے اور اگر (حالات احرام میں) شکار کیا گیا جانور اس سے (یعنی کیوتر سے) چھوٹا ہو ”قواری“ کی طرح تو پھر فدیہ قیمت سے ہی دیا جائے گا۔ علامہ دیرمی نے فرمایا کہ یہ حکم اس بات

پر دلالت کرتا ہے کہ ”قواری“ پرندہ حلال ہے اور اس بات کی وضاحت بھی ہوگئی کہ ”قواری“ پرندہ سے مراد کبوتر نہیں ہے۔ ابن سکیت نے ”اصلاح المطلق“ میں لکھا ہے۔ ”القواری“ سے مراد بزرنگ کے پرندے ہیں۔

القاق

”القاق“ اس سے مراد پانی کا پرندہ ہے جس کی گردن لمبی ہوتی ہے۔

شرعی حکم | اس پرندے کا کھانا حلال ہے جیسے پہلے گزرا ہے۔

القاقم

”القاقم“ اس سے مراد سنجاب (جو ہے بڑا ایک جانور) کے مشابہ ایک جانور ہے۔ یہ جانور مزاج کے اعتبار سے ”سنجاب“ سے ٹھنڈے مزاج کا ہوتا ہے۔ یہ جانور سفید رنگ کا ہوتا ہے۔ اس کی جلد ”الفلک“ (لومڑی کے مشابہ ایک جانور) کی جلد کے مشابہ ہوتی ہے۔ ”القاقم“ کی جلد ”سنجاب“ کی جلد سے زیادہ قیمتی سمجھی جاتی ہے۔

شرعی حکم | اس کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ طیبات میں سے ہے۔

القانب

”القانب“ اس سے مراد ”الذئب العواء“ المبلانے والا بھیڑیا ہے۔ ”القانب الذئب الضاربة“ سے مراد بھیڑیے کا چنگل ہے۔ تحقیق لفظ ”الذئب“ کے تحت ”باب الذالی“ میں بھیڑیے کا تفصیلی تذکرہ گزر چکا ہے۔

القاوند

”القاوند“ اس سے مراد ایک ایسا پرندہ ہے جو سمندر کے کنارے اپنا گھونسلہ بناتا ہے اور سمندر کے کنارے ریت میں (یعنی ریتلی زمین میں) اٹھے دے کر سات دن تک ان کو بیٹا ہے اور ساتویں دن اٹھوں سے بچے نکل آتے ہیں۔ پھر اس کے بعد یہ پرندہ سات دن تک اسی جگہ یعنی ساحل سمندر پر ہی اپنے بچوں کو چوگا (دانہ وغیرہ) کھلاتا ہے۔ مسافر اپنے بحری سفر کا آغاز اس پرندہ کے اٹھنے دینے کے دنوں میں ہی کرتے ہیں اس لئے کہ مسافروں کا یہ یقین ہوتا ہے کہ یہ اچھا وقت ہے۔ یہ وقت سفر کیلئے مناسب ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ موسم سرما میں اس پرندہ کے اٹھنے دینے کے زمانہ میں سمندر کی موجوں کو روک دیتے ہیں تاکہ اس پرندے کے بچے اٹھوں سے نکل آئیں۔ لوگوں کا یہ گمان ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے ساتھ یہ سلوک ان پرندوں کے بچوں کے حسن اخلاق اور اپنے والدین کے ساتھ حسن سلوک کرنے کی وجہ سے کرتے ہیں کیونکہ اس پرندہ کے بچے جب بڑے ہو جاتے ہیں تو اپنے والدین کے لئے دانہ وغیرہ لاتے ہیں اور والدین کے ضعیف و ناتواں ہو جانے پر ان کے منہ میں دانہ وغیرہ ڈالتے ہیں یہاں تک کہ

ان کی موت واقع ہو جائے۔ یہ پرندہ ایسا ہے کہ اس کی چربی سے ایک مشہور تیل بھی بنتا ہے جسے ”شم القانود“ کہا جاتا ہے۔ یہ تیل اچانچ اور گنٹھیا کے مریضوں کے لئے بے حد فائدہ مند ہے۔ اس تیل کے لیپ سے پرانا بلم بھی زائل ہو جاتا ہے۔ مفردات میں مذکور ہے کہ مشہور ”قانود تیل“ جو گھی کی طرح ہوتا ہے اور جو سین، جسد اور ہند میں پایا جاتا ہے وہ اسی پرندے کی چربی سے بنتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”قانود تیل“ اخروٹ کی مثل ایک قسم کے پھل کو نچوڑ کر نکالا جاتا ہے۔ یہ تیل سردی سے پیدا ہونے والے ہر قسم کے امراض اور پٹھوں کے درد کیلئے نافع ہے۔

القبق

”القبق“ (قاف کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد چکور ہے۔ اس کو ”قبجۃ الحجل“ بھی کہتے ہیں۔ ”القبق“ قبجۃ کی جمع ہے۔ قبجۃ اسم جنس ہے جس کا اطلاق مذکور مومنٹ دونوں پر ہوتا ہے۔ کراغ نے ”البحر“ میں تحریر کیا ہے کہ ”القبق“ فارسی لفظ ہے اور معرب ہے۔ ”القبق“ کے عربی نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ کلام عرب میں قاف جیم اور کاف ایک جگہ جمع نہیں ہوتے جیسا کہ ”جوالق‘ حلق‘ القبق‘ الکلیحۃ“ وغیرہ۔ ”القبق“ کی مادہ پندرہ انڈے دیتی ہے۔ نر چکور بہت زیادہ زخمتی کرنے کی استطاعت رکھتا ہے جیسے مرغ اور چڑا بکثرت زخمتی کرنے کی قوت رکھتے ہیں۔ نر چکور اس قدر زخمتی کارحیص ہوتا ہے کہ جب مادہ چکور انڈے دیتی ہے تو نر چکور ان انڈوں کو توڑ دیتا ہے تاکہ مادہ چکور ان انڈوں پر نہ بیٹھنے پائے (جس کی وجہ سے یہ زخمتی سے محروم رہ جائے) اسی لئے جب مادہ چکور کے انڈے دینے کا وقت قریب آتا ہے تو وہ نر چکور سے بھاگ جاتی ہے اور اس سے چسپ جاتی ہے کیونکہ مادہ چکور میں بچوں کی شدید خواہش پائی جاتی ہے۔ مادہ چکور انڈے دینے کی غرض سے جب اپنے نر سے راہ فرار اختیار کرتی ہے تو نر چکور اور مادہ چکور ایک دوسرے کو مارتے ہیں اور بکثرت چیختے و چلاتے ہیں۔ پھر اس کے بعد جو بھی مغلوب ہو جاتا ہے وہ غالب کی اتباع کرتا ہے۔ نر چکور اپنی ضرورت کے مطابق اپنی آواز کو تبدیل کرنے کی استطاعت رکھتا ہے۔ نر چکور کی عمر پندرہ سال ہوتی ہے۔ ایک عجیب واقعہ جس کو توڑوٹی نے بیان کیا ہے کہ جب شکاری چکور کو پلانے کا ارادہ کرتا ہے تو یہ اپنا سر برف میں چھپا لیتی ہے اس خیال سے کہ شکاری اس کو نہیں دکھ سکے گا۔ نر چکور بے حد غیرت مند ہوتا ہے۔ مادہ چکور اپنے نر کی بوسنگھ کر حاملہ ہو جاتی ہے۔ اس قسم سے پرندے کو اس کی خوبصورت آواز کی وجہ سے امیر لوگ بہت پسند کرتے ہیں۔ بسا اوقات اس کی آوازیں نر شکاری اس کو (یعنی چکور کو) پکڑ لیتے ہیں۔

چکور کا شرعی حکم | اس پرندے کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ طیبات میں سے ہے۔

خواص | عبدالملک بن زہر نے کہا ہے کہ نر چکور کا پتا آنکھوں میں بطور سرمہ استعمال کرنے سے نزول الماء کیلئے نافع ہے۔ اگر نر چکور کا پتا عرق بادبان میں ملا کر آنکھوں میں بطور سرمہ استعمال کیا جائے تو آنکھ کا رتو نہ جائے (آنکھ کی ایک بیماری جس کے سبب رات کو دکھائی نہیں دیتا) دور ہو جائے گا۔ چکور کی چربی کو ناک میں پٹکایا جائے تو سکتا دور لوقہ کے امراض کیلئے نافع ہے۔ ارسلو نے کہا ہے کہ چکور کا پتا روغن زنبق میں ملا کر بخار میں مبتلا مریض کی ناک میں بخار کے وقت پٹکایا جائے تو اس کا بخار ختم ہو جائے گا۔

چکور کو پکڑنے کی ترکیب | چکور کو پکڑنے کی ترکیب یہ ہے کہ جو کے آنے کو شراب میں گوندھ کر چکور کے چکنے کی جگہ پر رکھ دیا جائے یہاں تک کہ چکور اس آنے کو کھالے۔ پس جب چکور اس آنے کو کھائے گی تو نشہ کے اثر سے بے ہوشی کی کیفیت طاری ہو جائے گی۔ پھر شکاری اس کو پکڑ لے گا۔

القبرۃ

”القبرۃ“ (قاف کے پیش اور باء مشدد کے ساتھ) اس سے مراد ”قمرۃ“ (گوریا کی قسم میں سے ایک چڑیا) کے مشابہ ایک پرندہ (یعنی چنڈول) ہے۔ اس کا واحد ”القمر“ ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ عام طور پر یہ لفظ ”قمرۃ“ ہے۔ بطلیوسی نے شرح ادب الکتب میں بھی یہ لفظ ”قمرۃ“ نون کے ساتھ نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ فصیح لغت ہے۔ اس پرندے کے مذکر (یعنی ز) کی کنیت ابوصابر ابو الہیثم اور مونث (یعنی مادہ) کی کنیت ”ام اللعلعل“ آتی ہے۔ طرفہ نے جبکہ وہ اس پرندے کا شکار کر رہا تھا یہ اشعار کہے۔

يَا لَكَ مِنْ قَبْرَةٍ بِمَعْمَرٍ
خَلَا لَكَ الْجَوْ فَيَبْضِي وَاصْفَرِي

”اے قبرہ کیا ہے تیرے لئے کہ تو کھلے میدان میں نہیں اترتی حالانکہ کھانے پینے کی چیزیں بکثرت موجود ہیں۔ میدان خالی ہے تجھے چاہیے کہ تو انڈے دے اور چچھمائے۔“

وَنَقْرِي مَا شِئْتَ اِنْ تَنْقُرِي

قَدْ رَفَعَ الْفَنَاحَ فَمَاذَا تَحْدَرِي

”تحقیق جال تو اٹھالیا گیا اب تو کس چیز سے خائف ہے۔ اگر تو بھوکی ہے تو اپنی خواہش کے مطابق دانہ چک لے۔“

لَا بُدُّ مِنْ اخْذِكَ يَوْمًا فَاخْذِرِي

قَدْ ذَهَبَ الصِّيَادُ عَنْكَ فَاَبْشِرِي

”تحقیق شکاری تجھ سے دور ہو گیا ہے اب تو خوش ہو جا مگر احتیاط کا دامن مضبوطی سے تھام لے کیونکہ ایک نہ ایک دن تو ضرور پکڑی جائے گی۔“

طرفہ کے اس قول کا سبب یہ ہے کہ طرفہ جب سات سال کا تھا تو اپنے چچا کے ہمراہ سفر کے لئے نکلا۔ پس انہوں نے راستہ میں ایسی جگہ قیام کیا جہاں پانی تھا، طرفہ کو وہاں چنڈول نظر آئے تو اس نے جال چنڈول اترنے کی جگہ پر بچھا دیا۔ صبح سے شام ہو گئی لیکن کوئی چنڈول وہاں نہ اترتا۔ پھر طرفہ نے جال اٹھایا اور اپنے چچا کی طرف لوٹ آیا۔ پس جب وہ اس جگہ سے کوچ کرنے لگے تو طرفہ نے دیکھا کہ جس جگہ اس نے چنڈول کو شکار کرنے کیلئے دانہ ڈالا تھا اور جال بچھایا تھا وہاں چنڈول اتر رہے ہیں اور دانہ کھا رہے ہیں۔ پس اس منظر کو دیکھ کر طرفہ نے مذکورہ بالا اشعار کہے۔

ابوعبیدہ نے فرمایا ہے کہ جب حضرت حسینؑ مکہ مکرمہ سے عراق کی جانب روانہ ہوئے تو حضرت ابن عباسؓ نے حضرت ابن زبیرؓ کے لئے فرمایا ”خَلَا لَكَ الْجَوْ فَيَبْضِي وَاصْفَرِي“ (تیرے لئے میدان خالی ہے تجھے چاہیے کہ تو انڈے دے اور چچھمائے) کہا جاتا ہے کہ عمرو بن منذر جسے عمرو بن ہند بھی کہا جاتا تھا نہ تو وہ مسکراتا تھا اور نہ ہی کھل کھلا کر ہنستا تھا۔ اہل عرب نے عمرو بن منذر کا نام شدت مزاج اور شدت حکومت کی وجہ سے ”معضرط الحجر“ (یعنی اس کی مقعد سے ریح کی بجائے پتھر نکلتے ہیں) رکھ دیا تھا۔

عمرو بن منذر 53 سال حاکم رہا ہے۔ اہل عرب اس کی حیثیت سے خوفزدہ رہتے تھے۔ سیکلی نے کہا ہے کہ عمرو بن منذر بن ماء السماء ہے اور اس کی ماں کا ناما ہند ہے۔ عمرو کے والد اہمذہر کو اس کے حسن و جمال کی وجہ سے ”ابن ماء السماء“ کہا جاتا تھا حالانکہ ان کا اصل نام منذر بن اسود تھا۔ عمرو ”محرق“ (آگ جلانے والا) کے لقب سے مشہور تھا کیونکہ اس نے ایک شہر کو جلا دیا تھا جسے ”مطمع“ کہا جاتا ہے اور یہ شہر ”مطمع“ ہیامہ کے قریب تھا۔ عتی اور مرد نے کہا ہے کہ عمرو بن منذر کو ”محرق“ اس لئے کہا جاتا تھا کیونکہ اس نے قبیلہ بنو تمیم کے ایک سو آدمی جلا دیئے تھے۔ عمرو بن منذر تین سال تک حکمران رہا۔ طرفہ بن عبد کا عمرو بن منذر بن امریاء العیس جسے عمرو بن ہند بھی کہا جاتا تھا کے ساتھ عجیب واقعہ گزرا ہے۔ طرفہ عجیب وغریب غلام تھا۔ پس ایک مرتبہ طرفہ عمرو بن منذر کے سامنے کسی مجلس میں اکڑ کر چلا۔ پس عمرو بن منذر نے ایسی خوشخوار نظروں سے دیکھا جیسا کہ ابھی وہ اس کو نگل جانے لگا۔ پس متمس نے طرفہ سے کہا (جب وہ دونوں یعنی طرفہ اور متمس بادشاہ کی مجلس سے اٹھ کر باہر آئے) اے طرفہ بادشاہ نے آج تمہیں جس نظر سے دیکھا ہے اس سے مجھے تمہاری جان کا خطرہ ہو گیا ہے۔ پس طرفہ نے کہا ایسا ممکن نہیں ہے پھر اس واقعہ کے کچھ دن بعد بادشاہ نے طرفہ اور متمس کو دو خط دیئے جو اس نے (یعنی بادشاہ نے) مکعبہ کے نام لکھے تھے اور مکعبہ بجز ابن عثمان کا عامل تھا۔ پس وہ دونوں یعنی طرفہ اور متمس خط لے کر بادشاہ کے دربار سے نکلے اور بجزین کی طرف سفر کرنے لگے یہاں تک کہ جب وہ دونوں (یعنی طرفہ اور متمس) ”الحرہ“ (ایک جگہ کا نام) کے قریب پہنچے تو انہیں ایک بوڑھا آدمی نظر آیا جو قضاء حاجت (یعنی بول و براز) کر رہا تھا اور ساتھ ہی ساتھ ایک ہڈی سے گوشت نوج نوج کر کھا رہا تھا اور اپنے جسم سے جوئیں پکڑ کر مار رہا تھا۔ پس متمس نے اس بوڑھے سے کہا اللہ کی قسم میں نے تم سے زیادہ احق، کم قتل اور بد بخت نہیں دیکھا۔ پس بوڑھے نے متمس سے کہا کہ میری کون سی بات تمہیں بری معلوم ہوئی؟ متمس نے بوڑھے سے کہا اس سے زیادہ اور کیا بری بات ہوگی کہ تو بول و براز بھی کر رہا ہے کھا بھی رہا ہے اور جوئیں بھی مار رہا ہے۔ بوڑھے نے کہا کہ میں غیبیت چیز کو (یعنی بول و براز) کو خارج کر رہا ہوں اور طیب چیز (یعنی گوشت) اپنے پیٹ میں داخل کر رہا ہوں اور اپنے دشمن کو قتل کر رہا ہوں۔ مجھ سے زیادہ احق اور بد بخت وہ آدمی ہے جو اپنے دائیں ہاتھ میں اپنی موت کو لئے جا رہا ہو اور اسے معلوم بھی نہ ہو کہ اس کے ہاتھ میں کیا ہے۔ پس متمس بوڑھے آدمی کے جواب پر ایسے چونکا جیسے کوئی سویا ہوا آدمی چونک کر اٹھتا ہے۔ پس اسی دوران اہل حیرہ میں سے ایک لڑکا اپنی بکریوں کو نہر حیرہ سے پانی پلانے کے لئے (نہر حیرہ پر) لایا۔ پس متمس نے اس لڑکے سے کہا اے غلام (لڑکے) کیا تو (تحریرو وغیرہ) پڑھ سکتا ہے؟ اس نے کہا ہاں۔ متمس نے کہا یہ (خط) پڑھو۔ پس لڑکے نے خط پڑھا اس میں لکھا ہوا تھا ”یا نسبحک اللہم“ (یہ خط) عمرو بن ہند کی طرف سے الہمحر کی طرف (تحریر کیا گیا) ہے۔ جب تیرے پاس میرا خط متمس کے ذریعہ پہنچے تو تم اس کے (یعنی متمس کے) ہاتھ پاؤں کاٹ کر اس کو زندہ دفن کر دینا۔ پس متمس نے (بادشاہ کا) خط نہر میں ڈال دیا اور کہا اس طرفہ اللہ کی قسم تیرے خط میں بھی اسی کی مثل مضمون ہوگا۔ پس طرفہ نے کہا ایسا ممکن نہیں ہے کہ بادشاہ میرے لئے بھی وہی حکم دے جو تیرے متعلق دیا ہے۔ (متمس اپنے اہل خانہ کی طرف لوٹ گیا لیکن) پھر طرفہ مکعبہ کی طرف گیا اور اس کو خط دیا۔ پس مکعبہ نے خط پڑھتے ہی طرفہ کے ہاتھ پاؤں کاٹ کر اسے زندہ دفن کر دیا۔ پس (اس واقعہ کی وجہ سے) متمس کا صحیفہ (یعنی خط) اہل عرب میں ضرب الثقل بن گیا اور یہ ضرب الثقل ایسے شخص کے لئے استعمال کی جانے لگی جو اپنے آپ کو

دھوکہ دے رہا ہے۔ عنقریب انشاء اللہ اس قصہ کے متعلق ”باب الکاف“ میں ”الکروان“ کے تحت اشارتاً تذکرہ ہوگا۔ عمرو بن ہند نے جو بنی تمیم کے سو آدمی جلاد دیئے تھے جیسا کہ تھی اور مرد نے کہا ہے کہ اس کا سبب یہ ہوا تھا کہ عمرو بن ہند کا ایک بھائی تھا جس کا نام اسعد بن منذر تھا اور اسعد بن منذر نے بنی تمیم کی کسی عورت کا دودھ پیا تھا۔ پس ایک دن اسعد بن منذر شکار سے واپس آ رہا تھا تو شراب کے نشہ سے چور تھا۔ پس اس کا گزر سوید بن ربیعہ تمیمی کے اونٹوں پر ہوا تو اس نے ایک جوان اونٹنی کو پکڑ کر نخر (یعنی ذبح) کر لیا۔ پس سوید نے تیر مار کر اسعد بن منذر کو قتل کر دیا۔ پس جب عمرو بن ہند نے اپنے بھائی کے قتل کی خبر سنی تو اس نے قسم کھائی کہ وہ ضرور قبیلہ بنی تمیم کے سو آدمی (اپنے بھائی کے قصاص میں) جلانے گا۔ پس اس نے بنی تمیم کے ننانوے آدمی پکڑ لئے اور ان کو آگ میں ڈال دیا۔ پھر اس نے اپنی قسم پوری کرنے کے لئے بنی تمیم کی ایک بڑھیا کو پکڑ لیا تاکہ اس کی تعداد (یعنی سو) پوری ہو جائے۔ پس بڑھیا نے کہا کیا کوئی جوان اس بڑھیا کی طرف سے اپنی جان کا فدیہ نہیں دے سکتا۔ پھر بڑھیا کہنے لگی افسوس کوئی ایسا جوان باقی نہیں بچا کہ وہ اس بڑھیا کی طرف سے اپنی جان کا فدیہ دے، تمام نو جوان جل چکے ہیں۔ اچانک قبیلہ واند البراجم کا ایک نو جوان وہاں سے گزرا۔ پس اس کو وہاں گوشت کی خوشبو محسوس ہوئی۔ پس اس نو جوان نے خیال کیا کہ شاید بادشاہ نے کھانا پکھوایا ہے۔ پس وہ گوشت کی تلاش میں مطبخ میں گیا۔ پس بادشاہ کے سپاہی اس کو پکڑ کر بادشاہ کے پاس لائے۔ پس بادشاہ نے اس نو جوان سے کہا تو کون ہے؟ اس نو جوان نے کہا کہ میں قبیلہ واند البراجم سے ہوں۔ پس عمرو نے اس نو جوان سے کہا ”واند البراجم“ بد بخت ہے۔ پس اسی وقت سے یہ جملہ ضرب النثل بن گیا۔ پھر بادشاہ نے اس نو جوان کو آگ میں ڈالنے کا حکم دیا؟ پس اس نو جوان کو آگ میں ڈال دیا گیا۔ ابن درید نے اپنے شعر میں اس قصہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ

ثم ابن ہند باشرت نیرانہ

یوم اوارات تمیما بالصلی

پھر اس کے بعد ابن ہند کی آگ نے ”اوارات“ کے دن قبیلہ بنی تمیم کے آگ میں داخل ہونے کی اطلاع دی

”اوارات“ ایک جگہ کا نام ہے اس کا واحد ”اوارۃ“ ہے۔ تمیم سے مراد قبیلہ بنی تمیم ہے ”والصلی“ سے مراد آگ ہے۔

القبرۃ (چنڈول) کارنگ خاکی ہوتا ہے اور اس کی چونچ لمبی ہوتی ہے اور اس کے سر پر بال ابھرے ہوئے ہوتے ہیں۔ القبرۃ

(چنڈول) مصفور (گوریا) کی ایک قسم ہے۔ اسے ”قاسی القلب“ (سنگدل) بھی کہا جاتا ہے۔

”القبرۃ“ کی ایک خاصیت یہ بھی ہے کہ یہ چیخ و پکار سے نہیں گھبراتا۔ بسا اوقات اگر ”القبرۃ“ کی طرف پتھر وغیرہ بھی پھینکے جائیں تو یہ زمین کے ساتھ چٹا رہتا ہے (یعنی وہاں سے نہیں بھاگتا) یہاں تک کہ جب وہ (یعنی چنڈول) پتھر کو اپنی طرف آتا ہوا دیکھتا ہے تو اپنے سر کو جھکا لیتا ہے تاکہ سر (چوٹ سے) محفوظ رہے۔ شکاری چنڈول کی اس عادت سے غصہ میں آجاتا ہے اور چنڈول پر مسلسل پتھر پھینکانا شروع کر دیتا ہے یہاں تک کہ کوئی نہ کوئی پتھر چنڈول کو لگ جاتا ہے اور یوں چنڈول زندہ پکڑا جاتا ہے یا ہلاک ہو جاتا ہے۔ یہ پرندہ اپنا گھونسلہ شاہراؤں پر بناتا ہے کیونکہ یہ انسانوں سے محبت رکھتا ہے۔

امام حافظ ابوبکر خطیب بغدادی نے داؤد بن ابی ہند کی سند سے روایت کی ہے کہ ایک آدمی نے قبرۃ (چنڈول) کا شکار کیا۔ پس چنڈول نے کہا کہ تم میرا کیا کرو گے؟ اس آدمی نے کہا تمہیں ذبح کر دوں گا اور (پھر پکا کر) کھاؤں گا۔ پس چنڈول نے کہا اللہ کی قسم

میں تو نہ تمہارا بیٹ بھر سکتا ہوں اور نہ ہی تمہاری بھوک ختم کر سکتا ہوں اور اگر تم مجھے چھوڑ دو تو میں تمہیں تین ایسی قیمتی باتیں بتاؤں گا جو تمہارے لئے میرے کھانے سے زیادہ بہتر ہوں گی۔ چنانچہ پہلی بات میں تم کو اس وقت بتاؤں گا جب میں تمہاری گرفت سے نکل کر تمہارے ہاتھ پر بیٹھ جاؤں گا اور دوسری بات اس وقت بتاؤں گا جب میں درخت پر بیٹھ جاؤں گا اور تیسری بات میں تمہیں اس وقت بتاؤں گا جب میں پہاڑ پر بیٹھوں گا۔ شکاری نے کہا میں ایسا ہی کروں گا۔ پس جب چنڈول شکاری کے ہاتھ پر بیٹھ گیا تو کہنے لگا کہ جو چیز تمہارے سے نکل جائے اس پر انفسوس نہ کرنا۔ پس جب چنڈول درخت پر بیٹھ گیا تو کہنے لگا اگر کوئی ناممکن چیز کو ممکن بنانے لگے تو تم اس کی تصدیق نہ کرنا، پس جب چنڈول (اڑ کر) پہاڑ پر پہنچ گیا تو کہنے لگا اے بد بخت اگر تو مجھے ذبح کر لیتا تو تجھے میرے پود (یعنی معدہ) سے موتی حاصل ہوتا جس کا وزن بیس مثقال ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ اس پر شکاری اپنے ہونٹ کانٹے لگا (یعنی انفسوس کرنے لگا) پھر شکاری نے کہا تیسری نصیحت کیا ہے۔ پس چنڈول نے کہا کہ تو نے میری پہلی دو نصیحتوں کو بھلا دیا ہے۔ اب میں تجھے تیسری نصیحت کس لئے بتاؤں۔ پس شکاری نے کہا کہ میں نے تیری پہلی دو نصیحتوں کو کیسے بھلا دیا ہے۔ چنڈول نے کہا کہ کیا میں نے تجھے نہیں کہا تھا کہ فوت شدہ چیز پر انفسوس نہ کرنا لیکن تو نے مجھ پر (یعنی میرے کھوجانے پر) انفسوس کیا اور میں نے تجھے کہا تھا کہ اگر کوئی ناممکن چیز کو ممکن بنانے تو اس کی تصدیق نہ کرنا اور تحقیق تو نے اس بات کی تصدیق کی۔ پس اگر تو میری بڑیاں میرے پر اور میرا گوشت جمع کر لے تب بھی وہ بیس مثقال وزن نہیں ہوگا۔ پس تو نے کیسے میری بات کی تصدیق کر دی کہ میرے پود میں بیس مثقال وزن کا موتی ہے۔ قشری نے اپنے رسالہ میں حضرت ذی النون مصریٰ کی روایت نقل کی ہے کہ ان سے کسی نے ان کی توجہ کا سبب دریافت کیا؟ پس حضرت ذی النون مصریٰ نے فرمایا کہ میں ایک مرتبہ مصر سے کسی دوسرے شہر کی طرف جا رہا تھا پس راستہ میں ایک جنگل تھا میں اس میں آرام کی غرض سے سو گیا۔ پھر میری آنکھ کھلی تو میں نے دیکھا کہ ایک اندھا چنڈول اپنے گھونسلہ سے گرا اور اس کے گرد تہی زمین چھٹ گئی اور اس سے (یعنی زمین سے) دو پیالیاں نکلیں۔ ایک سونے کی پیالی تھی اور دوسری پیالی چاندی کی تھی۔ ایک پیالی میں تل تھے اور دوسری میں پانی تھا۔ پس اندھے چنڈول نے ایک پیالی سے کھایا اور دوسری پیالی سے پیا۔ حضرت ذی النون مصریٰ فرماتے ہیں کہ یہ منظر دیکھ کر میں نے توبہ کی اور اس پر دوام اختیار کیا اور میں نے جان لیا جس ذات بابرکت نے چنڈول کو ضائع نہیں کیا وہ مجھے بھی ضائع نہیں کرے گا۔

چنڈول کا شرعی حکم | چنڈول کا کھانا بالاجماع حلال ہے۔ اگر کوئی محرم (حالات احرام میں) چنڈول کو قتل کر دے تو اس پر ضمان واجب ہے۔

خواص | اس کا (یعنی چنڈول کا) گوشت دستوں کو روکتا ہے اور قوت باہ میں اضافہ کرتا ہے۔ چنڈول کے انڈے بھی دستوں و روکتے ہیں اور قوت باہ میں اضافہ کرتے ہیں۔ اس کی بیٹ انسانی لعاب میں ملا کر مسوں پر لگائی جائے تو سے ختم ہو جائیں گے۔ جب کوئی عورت اپنے خاوند کو ناپسند کرتی ہے تو خاوند کو چاہیے کہ وہ چنڈول کی چربی کی مالش سے اپنے آلہ تناسل کو لباب کرے اور پھر اس سے (یعنی اپنی بیوی سے) جماع کرے تو اس کی بیوی اس سے محبت کرنے لگے گی۔

اختتامیہ | "قبیر" (خاف کے ضمیر نون ساکن اور باء کے فتح کے ساتھ) لفظ اہل عرب کے ہاں بطور نام بھی مستعمل ہے۔ سیبویہ

کے دادا عمرو بن عثمان ابن قنبر تھے اور ان کا لقب ”سیبویہ“ تھا۔ یہ لفظ (یعنی سیبویہ) علمی ہے اور اس کا معنی ”راحمۃ التفاح“ (سیب کی خوشبو) ہے۔ ”قنبر“ (قاف اور باء کے ضمہ کے ساتھ) ابراہیم بن علی قنبر بغدادی کے دادا کا نام ہے۔ ابو الفتح محمد بن احمد بن قنبر البرار کا نام بھی قنبر (قاف اور باء کے ضمہ کے ساتھ) تھا۔ قنبر (قاف اور فاء کے فتح کے ساتھ) ابو الشعثاء قنبر کا نام ہے۔ انہوں نے حضرت ابن عباسؓ اور دیگر صحابہ کرامؓ سے حدیث روایت کی ہے۔ ان حبان نے ان کو (یعنی ابو الشعثاء قنبر کو) ثقہ اور یوں میں شمار کیا ہے۔ حضرت علیؓ کے غلام کا نام بھی قنبر تھا۔ ابن ابی حاتم نے کہا ہے کہ قنبر نے حضرت علیؓ سے حدیث روایت کی ہے اور یہ (یعنی قنبر) حضرت علیؓ کے پہرہ دار تھے۔ شیخ ابن حبان نے ”المہذب“ میں ”کتاب القضاء“ میں لکھا ہے کہ امام کے لئے یہ بات مکروہ نہیں ہے کہ وہ کسی کو اپنا پہرہ دار مقرر کرے کیونکہ ”یرفا“ حضرت عمر بن خطابؓ کے پہرہ دار تھے۔ حضرت حسنؓ حضرت عثمانؓ کے پہرہ دار تھے اور قنبر حضرت علیؓ کے محافظ (پہرہ دار) تھے۔ ایک مرتبہ کا ذکر ہے کہ ابو یوسف یعقوب بن اسکیت ایک دن غلیظہ متوکل کے پاس بیٹھے ہوئے تھے اور یہ اس کی اولاد کو ادب بھی سکھاتے تھے۔ پس متوکل کے بیٹے معتز اور مؤید ان کے (یعنی متوکل اور ابن اسکیت) کے پاس آئے۔ پس متوکل نے ابن اسکیت سے کہا کہ اے یعقوب میرے یہ دونوں بیٹے تمہیں زیادہ محبوب ہیں یا حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ؟ پس اب اسکیت نے کہا اللہ کی قسم حضرت علی بن ابی طالبؓ کا غلام ”قنبر“ تھے اور تیرے دونوں بیٹوں سے بہتر ہے۔ پس متوکل نے (اپنے غلاموں سے) کہا کہ اس کی (یعنی ابن اسکیت کی) گدی سے زبان کھینچ لو۔ پس غلاموں نے ایسا ہی کیا۔ پس 2۔ 244ھ اتوار کی رات کو ابن اسکیت کی موت واقع ہوگئی۔ پھر اس کے بعد متوکل نے ابن اسکیت کی جانب دس ہزار درہم بھیجے اور کہا کہ یہ تیرے باپ کی دیت ہے۔ ابن خلکان نے ابن اسکیت کے حالات میں اسی طرح لکھا ہے۔ ابن اسکیت کے اس واقعہ کے متعلق ایک عجیب بات یہ ہے کہ ابن اسکیت جب متوکل کے بیٹوں کو تعلیم دے رہے تھے تو ان کی (یعنی ابن اسکیت کی) زبان سے بے ساختہ یہ اشعار نکلے۔

یصاب الفتی من عشرة بلسانہ
ولیس یصاب المرء من عشرة لرجل

جوان زبان کی لغزش کی وجہ سے جتلا ہوتا ہے اور قدم کی لغزش سے وہ مصیبت میں مبتلا نہیں ہوتا

فغرثہ بالقول تذهب راسہ
و عشرتہ بالرجل تسرا علی مہل

پس زبان کی لغزش سے اس کا سر جاتا رہتا ہے لیکن قدم کی لغزش سے آنے والا زخم کچھ مدت کے بعد ٹھیک ہو جاتا ہے
ابن اسکیت کے عمدہ اشعار یہ بھی ہیں

إذا اشتملت علی الیاس القلوب
و ضاق لماً بہ الصدر الرحیب

جب مایوسی انسانی دلوں کا مشغلہ قرار پاتی ہے تو سینے کشادہ ہونے کے باوجود تنگ ہو جاتے ہیں

و اوطنت المکارہ و استقرت
و أرتست فی اما کھما الخطوب

اور انسانی دلوں میں ناپسندیدہ امور اور گندے خیالات جگہ بنا لیتے ہیں

ولم تر لا نکشاف الضر و جھا
ولا اغنی بحیلۃ الاریب

اور ہمیں مضرت کے دور ہونے کی کوئی صورت دکھائی نہیں دیتی اور عقل مند کا کوئی حیلہ کامیاب نہیں ہوتا

اتاڪ على قنوط منك عفو

یمن به اللطیف المستحب

(اے مخاطب) تیری مایوسی کے بعد اللہ تعالیٰ کی طرف سے معافی آتی ہے وہ (یعنی اللہ تعالیٰ) احسان کرنے والا، لطیف اور دعاؤں کو قبول کرنے والا ہے

وكل الحادثات اذا تناهت

فموصول بها فرج قریب

اور جملہ حادثات جب انتہاء کو پہنچ جاتے ہیں تو عنقریب اللہ تعالیٰ کی طرف سے کشمکش حاصل ہوتی ہے

ابن سکیت لغت کے امام تھے اور ان کی تصانیف مفید ہیں۔

الْقُبْعَةُ

”الْقُبْعَةُ“ (قاف کے پیش کے ساتھ) اس سے مراد چڑیا کی مثل ایک سیاہ سفید رنگ کا پرندہ ہے جو چوہوں کے بلوں کے قریب بیٹھتا ہے۔ پس جب کوئی اسے خوفزدہ کرتا ہے یا اس کی طرف پتھر پھینکتا ہے تو یہ چوہوں کے بلوں میں گھس جاتا ہے۔ ابن سکیت نے اسی طرح بیان کیا ہے۔ ”الْبَقْعُ“ کا معنی یہ ہے کہ یہ پرندہ چوہوں کے بلوں میں داخل ہو جاتا ہے۔

الْقَبِيطُ

”الْقَبِيطُ“ (بروزن حمیر) اس سے مراد ایک مشہور پرندہ ہے۔

الْقَتْعُ

”الْقَتْعُ“ (قاف کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد ایک ایسا کبڑا ہے جو ککڑی میں پایا جاتا ہے اور یہ کبڑا ککڑی کھاتا ہے۔ اس کا واحد ”قَتْعٌ“ ہے۔ یہ کبڑا ککڑی میں سوراخ کرتا ہے۔ پھر اس سوراخ میں گھس جاتا ہے۔

ابن قترۃ

”ابن قترۃ“ اس سے مراد ایک قسم کا سانپ ہے۔ اس سانپ کا ڈسا ہوا سلامت نہیں رہتا (یعنی ہلاک ہو جاتا ہے) یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”ابن قترۃ“ سے مراد ”الْأَفْعَى“ سانپ کا مذکر (یعنی ز) ہے اور یہ سانپ ایک بالشت کے برابر (لہبا) ہوتا ہے۔ ابن سیدہ وغیرہ نے کہا ہے کہ ”ابوقترۃ“ ابلیس (یعنی شیطان) کی کنیت ہے۔

الْقِدَّانُ

”الْقِدَّانُ“ (قاف کے کسرہ اور وال مشدد کے ساتھ) اس سے مراد پھوس ہے۔ ابن سیدہ کا یہی قول ہے بعض دوسرے اہل علم

نے کہا ہے کہ ”الْقِدَّانُ“ سے مراد ایک قسم کا کیڑا ہے جو پوسو کے مشابہ ہوتا ہے۔ یہ کیڑا کاشا بھی ہے۔ راجز نے کہا ہے کہ:

فالنوم لا تطعمه العینان

یا ابتا ارقنی القدان

”اے میرے باپ ”قدان“ نے مجھے سونے نہیں دیا اور (رات بھر) میری آنکھوں نے نیند کا ڈانٹہ نہیں چکھا۔“

ابو حاتم نے ”کتاب الطیر“ میں اسی طرح کا قول نقل کیا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”قِدَّانُ“ اکثر ممالک میں پایا جاتا ہے اور یہ ریت پر چلتا ہے۔ لوگ اس کو ”الدم“ بھی کہتے ہیں جو اونٹوں کو کاشتا ہے۔

القراد

”القراد“ اس سے مراد چیچڑی ہے۔ یہ ”القردان“ کا واحد ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ”قود بعیرک“ (اپنے اونٹ سے چیچڑی کو ہٹاؤ) تحقیق ”القراد“ (چیچڑی) کا تذکرہ ”الحکم“ کے تحت بھی ہو چکا ہے۔ تحقیق ہم نے اس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ ہمارا (یعنی شوافع) کا مذہب یہ ہے کہ حالت احرام میں چیچڑی کو قتل کرنا مستحب ہے۔ عبدی نے کہا ہے کہ ہمارے نزدیک محرم کے لئے (حالت احرام میں) اپنے اونٹ سے چیچڑی کو ہٹانا جائز ہے۔ حضرت ابن عمرؓ، ابن عباسؓ اور اکثر فقہاء کا یہی قول ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا ہے کہ محرم (حالت احرام میں) چیچڑی کو (اپنے اونٹ سے) نہ ہٹائے۔ ابن منذر نے کہا ہے کہ جن حضرات نے حالت احرام میں محرم کیلئے (اپنے) اونٹ سے چیچڑی ہٹانے کو مباح قرار دیا ہے ان میں حضرت عمرؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت جابر بن زیدؓ، عطاءؓ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ اور اسحاقؒ، اور اصحاب رائے (یعنی احناف) شامل ہیں۔ حضرت ابن عمرؓ اور امام مالکؒ نے حالت احرام میں محرم کا اپنے اونٹ سے چیچڑی ہٹانا مکروہ قرار دیا ہے۔ حضرت سعید بن مسیبؒ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ اگر محرم (حالت احرام میں) چیچڑی کو قتل کر دے تو وہ ایک کھجور یا دو کھجوریں صدقہ کرے۔ ابن منذرؒ نے کہا ہے کہ میرے خیال میں حالت احرام میں چیچڑی کو قتل کرنا مکروہ نہیں ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”أَسْمَعُ مِنْ قَرَادٍ“ (چیچڑی سے زیادہ سننے والا) یہ ضرب المثل اس لئے استعمال کی جاتی ہے کیونکہ چیچڑی ایک دن کی دوری مسافت سے اونٹوں کے قدموں سے نکلنے والی آواز کو سن لیتی ہے اور خوشی سے متحرک ہو جاتی ہے (یعنی ناپنے لگتی ہے) ابو زیاد اعرابی نے کہا ہے کہ اکثر ایسا مشاہدے میں آیا ہے کہ کسی اصطبل میں اونٹ تھے اور پھر ان کو وہاں سے نکال دیا گیا اور اصطبل خانہ بند کر دیا گیا۔ پھر جب چندہ بیس سال کے بعد اصطبل خانہ کھولا گیا تو معلوم ہوا کہ چندہ بیس سال قبل جو چیچڑیاں اصطبل خانہ میں موجود تھیں وہ اب بھی موجود ہیں۔ اسی لئے اہل عرب چیچڑی کی عمر سے تشبیہ دیتے ہوئے کہتے ہیں ”أَعْمَرُ مِنْ قَرَادٍ“ (چیچڑی سے زیادہ عمر پانے والا) کہتے ہیں کہ اہل عرب کا یہ خیال ہے کہ چیچڑی (بغیر کچھ کھائے) سات سو سال تک زندہ رہتی ہے۔ علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ یہ ایک جھوٹی بات ہے۔

تعبیر چیچڑی کو خواب میں دیکھنا دشمن اور زویل حاسد پر دلالت کرتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ زمین اور ریت پر چیچڑیاں ہی چیچڑیاں ہیں تو اس کی تعبیر بھی دشمن اور زویل حاسد سے دی جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الْقَرْد

”الْقَرْد“ اس سے مراد ایک معروف جانور (بندر) ہے۔ اس کی کنیت کیلئے ابو خالد ابو حبیب ابو خلف ابو ربیعہ اور ابو قتیبہ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ ”الْقَرْد“ قاف کے کسرہ اور را کے سکون کے ساتھ ہے۔ اس کی جمع قاف کے کسرہ اور را کے ساتھ ”قَرود“ آتی ہے اس کی مونث ”قردة“ (قاف کے کسرہ اور را کے سکون کے ساتھ) آتی ہے۔ اس کی مونث کی جمع قاف کے کسرہ اور را کے فتح کے ساتھ ”قرد“ آتی ہے جیسے ”قربة“ کی جمع ”قرب“ آتی ہے۔ بندر بد صورت حیوان ہونے کے باوجود بہت ذہین ہوتا ہے۔ یہ اپنی ذہانت کی وجہ سے بہت سے کام جلدی سیکھ جاتا ہے۔

ایک حکایت | حکایت بیان کی گئی ہے کہ ”ملک النوبة“ نے غلیظ متوکل کی طرف دو بندر بیاور دیے جیسے جن میں سے ایک بندر روزی کا ہنر جانتا تھا اور دوسرا بندر رگ سازی کا ہنر جانتا تھا۔ اہل یمن نے اپنی ضروریات کے لئے بندروں کو سدھالیا ہے یہاں تک کہ تصاب (گوشت فروخت کرنے والا) اور بقال (سبزی بیچنے والا) نے بندروں کو سدھالیا ہے اور جب وہ کہیں جاتے ہیں تو بندروں کو اپنی دکان پر حفاظت کے لئے چھوڑ دیتے ہیں اور بندران کی دکانوں کی نگرانی کرتے رہتے ہیں یہاں تک کہ ان کے مالک واپس لوٹ آئیں۔ بعض لوگ بندر کو چوری کا طریقہ سکھاتے ہیں۔ پس وہ (یعنی بندر) چوری کرنے لگتا ہے۔

فائدہ | حضرت ابن عباسؓ اور عمرؓ نے اللہ تعالیٰ کے قول ”الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ“ کے متعلق فرمایا ہے کہ ”خلقہ سے مراد“ آئینہ“ (یعنی اسے مضبوط بنایا) ہے۔ حضرت ابن عباسؓ اور عمرؓ نے فرمایا کہ ”است القرد“ (بندر کی سرین) حسین نہیں ہوتی بلکہ وہ مضبوط و محکم ہوتی ہے۔ پس تمام مخلوقات حسین ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ“ (ہم نے انسان کو بہترین ساخت پر پیدا کیا۔ سورۃ التین آیت 4)

بندریا ایک بار میں گیارہ بارہ بچے بنتی ہے۔ بندر بہت غیرت مند حیوان ہے۔ یہ ایسا حیوان ہے کہ یہ انسان سے زیادہ مشابہت رکھتا ہے۔ بندر (انسانوں کی طرح) بنتا ہے، خوش ہوتا ہے، بیٹھتا ہے، باتیں کرتا ہے، ہاتھوں سے چیزیں لیتا اور دیتا ہے، بندر کے ہاتھوں اور پاؤں کی انگلیوں کا جدا جدا ہونا، انگلیوں کے ناخنوں کا ہونا، تلقین و تعلیم کو قبول کرنا۔ بندر کی یہ تمام عادات انسانوں سے مشابہت رکھتی ہیں۔ بندر انسانوں سے مانوس ہو جاتا ہے۔ بندر چار پاؤں پر چلتا ہے لیکن بوقت ضرورت یہ اپنے پچھلے دو پاؤں کھڑے کر لیتا ہے۔ نیز بندر کی آنکھوں کی پلکوں کا اوپر نیچے ہونا بھی انسان سے مشابہت رکھتا ہے۔ بندر پانی میں گر جائے تو ڈوب کر ہلاک ہو جاتا ہے جیسے آدمی پانی میں گر کر ڈوب جاتا ہے۔ بندر کا اپنی مادہ پر غیرت کا اظہار کرنا (بھی انسان سے مشابہت رکھتا ہے) بندر یا اپنی اولاد کو گود میں لئے پھرتی ہے جیسے عورت اپنے بچوں کو گود میں لے پھرتی ہے۔ بندر میں جب شہوت کا غلبہ ہوتا ہے اور اس کی تکمیل کی فطری سہیل نہیں ہوتی تو یہ اپنے منہ سے اس خواہش کو پورا کرتا ہے۔ ان تمام خصائص میں بندر انسان سے مشابہت رکھتا ہے اس حیوان (یعنی بندر) کی ایک عجیب و غریب خاصیت یہ بھی ہے کہ جب یہ سوتے ہیں تو ایک دوسرے سے مل کر قطار میں سوتے ہیں اور جب ان پر نیند کا غلبہ ہو جاتا ہے تو قطار کے بائیں جانب کا پہلا بندر بیدار ہو جاتا ہے اور زور سے چیخا ہے جس کی وجہ سے اس کے

ساتھ والا بندر نیند سے بیدار ہو جاتا ہے اور پھر وہ بھی یہی کام کرتا ہے (یعنی چیخا ہے) یہاں تک کہ تمام بندر نیند سے بیدار ہو جاتے ہیں۔ بندر پوری رات میں کئی مرتبہ یہی عمل دہراتے ہیں۔ اس کا سبب یہ ہے کہ بندر کسی ایک جگہ رات گزارتا ہے اور صبح کسی دوسری جگہ کرتا ہے۔ بندر میں تعلیم و تادیب قبول کرنے کی صلاحیت بھی ہوتی ہے جس کو چھپایا نہیں جاسکتا۔ تحقیق یزید بن معاویہ کے لئے ایک بندر کو گدھے کی سواری کرنے کی تعلیم دی گئی تھی۔ چنانچہ بندر گدھے پر سوار ہو کر یزید بن معاویہ کے گھوڑے کے ہمراہ چلتا تھا۔ ابن عدی نے اپنی کتاب ”الکامل“ میں احمد بن طابہ بن حرمہ بن انی حرمہ بن یحییٰ کی روایت نقل کی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رملہ میں ایک بندر دیکھا جو زرگری کا کام کرتا تھا۔ پس جب وہ دھونکنے کا ارادہ کرتا تو وہ آدمی کی طرف اشارہ کرتا یہاں تک کہ وہ آدمی بھٹی میں پھونک مارتا تھا۔ الکامل ہی میں محمد بن یوسف بن منکدر کے حالات میں حضرت جابرؓ کی روایت مذکور ہے کہ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب بندر کو دیکھتے تو سجدہ میں گر پڑتے تھے۔ (رواہ ابن عدی فی کاملہ)

المستدرک میں ضمام بن اسماعیل کے حالات میں ابو قریبؓ کی روایت مذکور ہے کہ حضرت معاویہؓ جمعہ کے دن منبر پر تشریف فرما ہوئے، پس آپؓ نے اپنے خطبہ میں فرمایا: اے لوگو بے شک (تمام) مال ہمارے لئے ہے اور مال غنیمت بھی ہمارا ہی ہے؛ ہم اس میں سے جس کو چاہیں عطا کر دیں اور اس میں سے جس کو چاہیں نہ دیں۔ پس اس کا (یعنی حضرت معاویہؓ کی بات کا) کسی ایک نے بھی جواب نہیں دیا۔ پس جب دوسرا جمعہ آیا تو حضرت امیر معاویہؓ نے اسی طرح فرمایا (جیسے پہلے جمعہ میں فرمایا تھا) پس اس کا (یعنی حضرت معاویہؓ کی بات کا) کسی ایک نے بھی جواب نہیں دیا۔ پس جب تیسرا جمعہ آیا تو آپؓ نے اسی طرح فرمایا (جیسے پہلے جمعہ میں فرمایا تھا) پس ایک آدمی کھڑا ہوا۔ پس اس آدمی نے کہا گز نہیں اے معاویہؓ میں لو بے شک مال ہمارے لئے ہے اور مال غنیمت بھی ہمارا ہی ہے۔ اس لئے جو بھی ہمارے اور اس مال کے درمیان آڑے آئے گا ہم اپنی تلواروں کے ذریعے (یعنی آپؓ سے قتال کر کے) اللہ تعالیٰ کو اس معاملہ میں حکم (فیصلہ کرنے والا) بنا لیں گے۔ پس حضرت معاویہؓ منبر سے اتر گئے (اور اندر چلے گئے اور دروازہ بند کر لیا) اس کے بعد آدمی کو بلوایا۔ پس وہ آدمی حضرت امیر معاویہؓ کی خدمت میں حاضر ہوا پس لوگ کہنے لگے کہ آدمی ہلاک ہو گیا۔ پھر حضرت معاویہؓ نے دروازہ کھلوا دیا۔ پس لوگ اندر داخل ہو گئے۔ پس لوگوں نے اس آدمی کو حضرت معاویہؓ کے تخت پر بیٹھا ہوا پایا۔ پس حضرت معاویہؓ نے فرمایا اے لوگو بے شک یہ وہ آدمی ہے جس نے مجھے زندہ کر دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کو زندہ رکھے۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ عنقریب میرے بعد ایسے ائمہ آئیں گے کہ وہ (نا جائز) بات کہیں گے تو کوئی ان کی تردید کرنے والا نہ ہوگا۔ وہ (یعنی ائمہ) آگ میں داخل ہوں گے جیسے بندر آگے پیچھے (یعنی قطار در قطار) کسی جگہ میں داخل ہوتے ہیں۔ میں (یعنی حضرت معاویہؓ) نے پہلے جمعہ میں گفتگو کی لیکن کسی ایک نے بھی میری تردید نہیں کی۔ پس مجھے ڈر ہوا کہ کہیں میں بھی ان ہی ائمہ میں سے تو نہیں ہوں؟ پھر میں نے دوسرے جمعہ میں وہی گفتگو کی (جو پہلے جمعہ میں کی تھی) پس کسی ایک نے بھی میری تردید نہیں کی۔ پس میں نے اپنے دل میں کہا کہ تو بھی اسی قوم سے (یعنی آگ میں داخل ہونے والے ائمہ میں سے) ہے۔ پس میں نے تیسرے جمعہ میں بھی وہی گفتگو کی (جو پہلے جمعہ میں کی تھی) پس یہ آدمی کھڑا ہوا۔ پس اس نے میری تردید کی۔ پس اس آدمی نے مجھے زندگی عطا کی۔ اللہ تعالیٰ اسے زندہ رکھے۔ پس مجھے یقین آ گیا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے ان ائمہ سے (جو

جہنم میں داخل ہوں گے) خارج کر دیا ہے۔ پھر حضرت معاویہؓ نے اس آدمی کو انعام دیا اور اس کو (گھر جانے کی) اجازت دی۔ ابن سبع نے شفاء الصدور میں طبرانی نے اپنی کتاب ”معجم کبیر والاوسط“ میں اور حافظ ابویعلیٰ موصلی نے اس واقعہ کو اسی طرح نقل کیا ہے اور اس کے جملہ رجال (یعنی روایت کرنے والے افراد) ثقہ ہیں۔ قزوینی نے عجائب المخلوقات میں ذکر کیا ہے کہ جو شخص دس دن تک متواتر صبح بندر کے چہرہ کو دیکھ لیا کرے تو اس کو سرور حاصل ہوگا اور غم اس کے قریب نہیں آئے گا اور اس کا رزق وسیع ہو جائے گا اور عورتیں اس سے بے حد محبت کرنے لگیں گی اور وہ شخص ان کو (یعنی عورتوں کو) اچھا لگنے لگے گا۔ علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ یہ عقیدہ باطل ہے۔

فائدہ امام احمد نے ابی صالح سے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا ایک آدمی اپنے ساتھ شراب لے کر کشتی میں سوار ہوا تاکہ اس کو فروخت کر سکے اور اس کے ساتھ ایک بندر بھی تھا۔ راوی کہتے ہیں کہ یہ آدمی جب بھی کسی کو شراب بیچتا تو اس میں پانی ملا دیتا تھا۔ چنانچہ جب اس آدمی نے شراب بیچ ڈالی تو بندر نے اس کے دیناروں والی تھیلی اٹھالی اور وہ (یعنی بندر) کشتی کے بادبان پر چڑھ گیا۔ پس وہ بندر تھیلی میں سے ایک دینار نکال کر سمندر میں پھینک دیتا اور ایک دینار کشتی میں پھینک دیتا۔ یہاں تک کہ اس نے یعنی بندر نے تھیلی میں موجود مال کو تقسیم کر دیا۔ یعنی آدھے دینار سمندر میں پھینک دیئے اور آدھے دینار کشتی میں پھینک دیئے۔ امام بیہقی نے اسی کی مثل حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت نقل کی ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا کہ تم دودھ میں پانی نہ ملاؤ (یعنی دودھ میں پانی ملا کر دودھ کو فروخت نہ کرو) کیونکہ تم سے پہلے ایک آدمی دودھ میں پانی ملا کر دودھ کو فروخت کیا کرتا تھا۔ پس ایک دن اس آدمی نے ایک بندر خرید لیا اور اس کو لے کر بحری سفر پر روانہ ہوا۔ یہاں تک تک کہ جب کشتی سمندر کے درمیان میں پہنچ گئی تو اللہ تعالیٰ نے بندر کے دل میں دناہیر کا خیال پیدا فرمایا۔ پس بندر نے اپنے مالک کے دیناروں کی تھیلی اٹھالی اور کشتی کے بادبان پر چڑھ گیا۔ پس اس نے (یعنی بندر نے) تھیلی کو کھولا اور اس کا مالک اس کی طرف دیکھ رہا تھا۔ پس بندر نے تھیلی سے ایک دینار نکالا اور سمندر میں ڈال دیا۔ اسی طرح ایک دینار تھیلی سے نکال کر کشتی میں ڈال دیا یہاں تک کہ اس نے (یعنی بندر نے) مال کو تقسیم کر دیا۔ پس بندر نے پانی کی قیمت سمندر میں ڈال دی اور دودھ کی قیمت کشتی میں ڈال دی۔ بیہقی نے یہ بھی روایت کی ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کا گزر ایک ایسے انسان پر ہوا جو دودھ میں پانی ملا کر اسے (یعنی دودھ کو) فروخت کر رہا تھا۔ پس حضرت ابو ہریرہؓ نے اس سے فرمایا کہ قیامت کے دن تیرا کیا حال ہوگا جب تیرے لئے کہا جائے گا کہ پانی کو دودھ سے علیحدہ کرو۔ تحقیق ”باب الہزہ“ میں ”الاسود السائح“ میں بھی یہ حدیث گزر چکی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

فائدہ حاکم نے ”المسند رک“ میں اہم سے انہوں نے ربیع سے انہوں نے امام شافعی سے انہوں نے یحییٰ بن سلیم سے انہوں نے ابن جریج سے اور انہوں نے عکرمہ سے روایت کی ہے کہ حضرت عکرمہؓ نے فرمایا کہ میں حضرت ابن عباسؓ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپؓ (یعنی ابن عباسؓ) قرآن مجید پڑھ رہے تھے اور آپؓ کی آنکھوں سے آنسو جاری تھے (یہ واقعہ آپؓ کے نابینا ہونے سے قبل کا ہے)۔ حضرت عکرمہؓ کہتے ہیں میں نے کہا میں آپؓ پر قربان جاؤں آپؓ کیوں روز ہے ہیں؟ پس حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اس آیت ”وَاسْتَلْهُمْ عَنِ الْقُرْبَةِ الْيُنَى كَانَتْ حَاضِرَةً الْبَحْرِ“ (اور ذرا اس بستی کا حال پوچھو جو سمندر کے کنارے واقع

تھی۔ الاعراف- آیت (۱۶۳) نے مجھے رلا رکھا ہے۔ پھر حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کیا تم ”ایلہ“ کے متعلق جانتے ہو؟ میں نے کہا ”ایلہ“ کیا ہے؟ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ”ایلہ“ یہودیوں کی ہستی ہے۔ اس ہستی کے رہنے والوں پر اللہ تعالیٰ نے ہفتہ کے دن مچھلی کا شکار حرام کر دیا تھا۔ پس ہفتہ کے دن بہت موٹی موٹی اور بڑی بڑی مچھلیاں دریا میں آتی تھیں۔ پس ہفتہ کے علاوہ دوسرے دنوں میں یہودیوں کو مچھلیاں پکڑنے میں بڑی محنت اور جاں فشانی اٹھانی پڑتی تھی۔ پھر یہودیوں میں سے ایک آدمی نے ہفتہ کے دن ایک مچھلی پکڑ لی۔ پس اس آدمی نے اس مچھلی کو دریا کے کنارے ایک کھوٹی سے باندھ کر پانی میں چھوڑ دیا۔ یہاں تک کہ جب ہفتہ کا دن گزر گیا اور دوسرا دن آیا تو اس نے مچھلی کو پکڑ لیا۔ پس اس نے مچھلی کھائی اور اس کے گھر والوں نے بھی مچھلی کھائی۔ پس اس شخص کی دیکھا دکھی اس کے قبیلہ کے دوسرے لوگ بھی اسی طرح مچھلی کا شکار کرنے لگے۔ پس جب اس شخص کے پڑوسیوں نے مچھلی کو بھوننے کی خوشبو پائی تو وہ بھی انہی کی طرح مچھلی کا شکار کرنے لگے۔ یوں یہودیوں کی اکثریت ہفتہ کے دن مچھلی کا شکار کرنے لگی۔ یہودیوں میں تین فرقے ہو گئے تھے۔ ایک فرقہ وہ تھا جو ہفتہ کے دن مچھلی کا شکار کر کے کھاتا تھا اور دوسرا فرقہ وہ تھا جو لوگوں کو ہفتہ کے دن شکار سے منع کرتا تھا۔ تیسرا فرقہ وہ تھا جو منع کرنے والوں کو کہتا تھا کہ تم ایسی قوم کو کس لئے نصیحت کرتے ہو جسے اللہ تعالیٰ ہلاک کرنا چاہتا ہے۔ پس ہفتہ کے دن شکار سے منع کرنے والا فرقہ کہتا تھا کہ ہم تمہیں اللہ تعالیٰ کے غضب اور عذاب سے ڈراتے ہیں کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ اللہ تعالیٰ تم کو زمین میں دھنسا دے یا سنگ باری کے ذریعہ عذاب میں مبتلا کر دے یا کسی اور عذاب سے تمہیں ہلاک کر دے۔ اللہ کی قسم ہم اس شہر میں نہیں رہیں گے جس میں تم مقیم ہو۔ پس اس فرقہ کے لوگ اس شہر پناہ سے نکل گئے پھر یہ لوگ اگلے دن صبح کو اس بستی میں واپس آئے۔ پس انہوں نے شہر پناہ کا دروازہ کھٹکھٹایا۔ پس انہیں کوئی جواب نہیں ملا۔ پس ان میں سے ایک آدمی شہر پناہ کی دیوار پر چڑھ گیا اور شہر میں جھانک کر کہنے لگا اللہ کی قسم یہاں تو دم دار بندر ہیں جو چلا رہے ہیں۔ پھر وہ دیوار سے نیچے اترا۔ پس اس آدمی نے شہر پناہ کا دروازہ کھولا اور لوگ شہر پناہ میں داخل ہو گئے۔ پس بندروں نے اپنے رشتہ داروں کو پہچان لیا لیکن انسان اپنے رشتہ داروں کو نہ پہچان سکے (جو اب بندر بن چکے تھے) راوی کہتے ہیں کہ بندر اپنے رشتہ داروں کی طرف دوڑ دوڑ کر آتے اور ان سے لپٹ جاتے۔ پس انسان بندر سے کہتا تو فلاں ہے تو بندر اپنے سر سے اشارہ کرتا کہ ہاں اور رونے لگتا۔ حضرت ابن عباسؓ نے یہ قصہ سنا کر یہ آیت پڑھ کر سنائی ”فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَدَابٍ مِّمَّ بَيِّنٍ مِّمَّا كَانُوا يَفْسُقُونَ“ (پس جب وہ ان ہدایات کو بالکل ہی فراموش کر گئے جو انہیں یاد کرائی گئی تھیں تو ہم نے ان لوگوں کو بچالیا جو برائی سے روکتے تھے اور باقی سب لوگوں کو جو ظالم تھے ان کی نافرمانیوں پر سخت عذاب میں پکڑ لیا۔ الاعراف- آیت (۱۶۵) پھر حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ میں نہیں جانتا کہ تیسرے فرقہ کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے کیا معاملہ فرمایا؟ حضرت عکرمہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا میں آپؓ پر قربان جاؤں وہ تیسرا فرقہ ان کی اس حرکت (یعنی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرنے) کو کمرہ سمجھتا تھا اور اسی لئے وہ دوسرے فرقہ کو کہتا تھا کہ تم اس قوم کو کیوں نصیحت کرتے ہو جسے اللہ تعالیٰ ہلاک کرنے والا ہے یا ان کو شہید عذاب دینے والا ہے۔ میرے نزدیک یہ تیسرا فرقہ بھی نجات پانے والوں میں سے ہے۔ حضرت عکرمہؓ کہتے ہیں کہ میرا یہ قول حضرت ابن عباسؓ کو بہت پسند آیا اور آپؓ نے مجھے دو موٹی عمدہ چادریں منگوا کر اوڑھادیں۔ حاکم نے کہا ہے کہ اس حدیث کی

سند صحیح ہے۔ نیز ”اہلہ“ مدین اور طور کے درمیان دریا کے کنارے ایک شہر تھا۔ زہری نے کہا ہے کہ یہ واقعہ ”طبریہ“ نامی بستی کا ہے۔ طبرانی نے اپنی کتاب ”معجم الاوسط“ میں حضرت ابوسعید خدریؓ کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آخری زمانہ میں ایک عورت آئے گی پس وہ عورت اپنے شوہر کو (اس حال میں) پائے گی کہ اس کے شوہر کی صورت بندر کی صورت میں تبدیل ہو چکی ہوگی کیونکہ اس کا شوہر (اللہ تعالیٰ کی) قدرت پر ایمان نہیں رکھتا تھا۔

فائدہ | اہل علم کے درمیان اس بات میں اختلاف ہے کہ کیا مسوخ (یعنی انسان سے بندر کی صورت اختیار کرنے والوں) کی نسل چلی یا منقطع ہوگئی تھی۔ مسوخ کی نسل چلنے یا منقطع ہونے کے متعلق دو قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ ہاں ان کی (یعنی مسوخ کی) نسل آگے چلی تھی۔ یہ قول زجاج اور قاضی ابوبکر بن عربی مالکی کا ہے۔ جمہور نے کہا ہے کہ مسوخ کی نسل کا چلنا ناممکن تھا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ مسوخ تین دن سے زیادہ زندہ نہ رہے کیونکہ نہ وہ کھاتے تھے اور نہ ہی پیتے تھے۔ پہلے قول کو اختیار کرنے والوں (یعنی زجاج اور قاضی ابوبکر بن عربی مالکی) کی دلیل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ بنی اسرائیل کی قوم میں سے بہت زیادہ افراد کو ہم نے کھودیا (یعنی گم کر دیا) اور میں نہیں جانتا کہ ان کا کیا حال ہوا اور میں نہیں دیکھتا ان کو مگر جو ہم (کی شکل میں) کیا تم دیکھتے نہیں کہ جب ان چوہوں کے سامنے اونٹوں کا دودھ رکھا جاتا ہے تو یہ اسے نہیں پیتے اور جب ان کے سامنے اونٹ کے علاوہ دوسرے جانوروں کا دودھ رکھا جاتا ہے تو یہ اس دودھ کو پی لیتے ہیں۔ (المحدث) اسی طرح امام مسلم نے حضرت ابوسعیدؓ اور حضرت جابرؓ کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت ابوسعیدؓ اور حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرمؐ کے سامنے گوہ کا گوشت لایا گیا۔ پس آپؐ نے اس کا گوشت کھانے سے انکار کر دیا اور فرمایا میں نہیں جانتا شاید کہ گوہ مسوخ میں سے ہو۔ علامہ دمیری نے فرمایا کہ یہ دونوں حدیثیں قاضی ابوبکر بن عربی اور زجاج نے بطور دلیل پیش کی ہیں۔ لیکن جمہور اہل علم نے ان حضرات کے قول کو رد کرتے ہوئے کہا ہے کہ یہ دونوں حدیثیں اس وقت کی ہیں جب تک آپؐ کو ان کے متعلق معلوم نہ تھا لیکن جب بذریعہ وحی اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو آگاہ فرمایا کہ مسوخ کی نسل نہیں چلی تو یہ بات ظاہر ہوگئی کہ گوہ اور چوہا مسوخ میں سے نہیں ہیں۔ چنانچہ حدیث میں مذکور ہے کہ ایک مرتبہ کسی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بندر اور خنزیر کے متعلق سوال کیا کہ کیا یہ مسخ شدہ کوئی قوم ہیں؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ نے جن اقوام کو ہلاک کیا یا عذاب میں مبتلا کیا اور ان کو مسخ کیا تو ان کی نسل کو منقطع کر دیا گیا اور ان سے کوئی نسل نہیں چلی نیز یہ بندر اور خنزیر مسخ شدہ قوم نہیں ہیں بلکہ یہ نسل ان سے پہلے ہی موجود تھی۔

الحکم | علامہ دمیری نے فرمایا ہے کہ ہمارے (یعنی شوافع کے) نزدیک بندر کا کھانا حرام ہے۔ حضرت عکرمہ عطاء مجاہد حسن اور ابن حبیب مالکی کا بھی یہی قول ہے۔ امام مالکؒ اور ان کے جمہور اصحاب نے کہا ہے کہ بندر حرام نہیں ہے اور ربی اس کی بیخ تو وہ بھی جائز ہے کیونکہ یہ (یعنی بندر) تعلیم کو قبول کرتا ہے اور سامان وغیرہ کی حفاظت کرتا ہے۔ ابن عبدالبر نے ”التہذیب“ کے اوائل میں لکھا ہے کہ بندر کا گوشت حرام ہے اور اس کی بیخ بھی جائز نہیں ہے اور اس میں اہل علم کا اختلاف نہیں ہے اور ہم نے کسی (عالم) کو نہیں دیکھا کہ اس نے بندر کا گوشت کھانے کی اجازت دی ہو نیز کتا، ہاتھی اور تمام درندے میرے نزدیک اسی (یعنی بندر کی) مثل ہیں یعنی ان کا گوشت حرام ہے۔ اس کی دلیل نبی اکرمؐ کا ارشاد ہے نہ کہ کسی دوسرے کا قول۔ اور نہ ہی

ہم نے اہل عرب وغیر عرب میں سے کسی کو بندر کا گوشت کھاتے دیکھا۔ امام شمس سے مروی ہے کہ نبی اکرمؐ نے بندر کا گوشت کھانے سے منع فرمایا ہے کیونکہ یہ (یعنی بندر) درندہ ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”ازنی من قرذ“ (بندر سے زیادہ زانی) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں ”اقبح من قرد“ (بندر سے زیادہ قبیح) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں ”احکی من قرد“ (بندر سے زیادہ نقل اتارنے والا) بندر نقل اتارنے میں مہارت رکھتا ہے خصوصاً جو کام انسان کرتا ہے بندر بھی اس کو دیکھ کر اس کی نقل اتار لیتا ہے۔

خواص | جاظ نے کہا ہے کہ بندر کا گوشت کتے کے گوشت کے مشابہ ہے بلکہ کتے کے گوشت سے بھی زیادہ برا اور گندہ ہوتا ہے۔ ابن سویدی نے کہا ہے کہ اگر بندر کا دانت انسان کے جسم پر لٹکا دیا جائے تو اس کو (یعنی انسان کو) گھری نہیں آئے گی اور نہ ہی انسان رات کے وقت ڈر محسوس کرے گا۔ بندر کا گوشت کھانے سے جذام کا مرض ختم ہو جاتا ہے۔ اگر بندر کی کھال کسی درخت پر لٹکا دی جائے تو اس درخت کو سردی اور برف وغیرہ سے نقصان نہیں پہنچے گا۔ اگر بندر کی کھال کی چھلکی بنا کر اس میں غلہ کا بیج چھان لیا جائے اور پھر اس بیج کو زمین میں بویا جائے تو کھیتی مٹی کی آفت سے محفوظ رہے گی۔ اگر کسی انسان کو بندر کا گرم گرم خون پلا دیا جائے تو وہ انسان اسی وقت گونگا ہو جائے گا۔ جب بندر زہر آلود کھانا دیکھ لیتا ہے تو خوفزدہ ہو جاتا ہے اور چلانی لگتا ہے۔ اگر کسی سونے والے آدمی کے سر کے نیچے بندر کا بال رکھ دیا جائے تو وہ ڈراؤنے خواب دیکھنے لگے گا۔

تعبیر | بندر کو خواب میں دیکھنا ایسے شخص پر دلالت کرتا ہے جس میں ہر قسم کے عیوب پائے جاتے ہوں۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ بندر سے لڑائی کر رہا ہے اور بندر کو اس پر غلبہ حاصل ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے کوئی مرض لاحق ہوگا لیکن پھر وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ بندر کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے کوئی ایسا مرض لاحق ہوگا جس کے لئے کوئی علاج کارگر نہ ہوگا۔ نصاریٰ نے کہا ہے کہ جو شخص خواب میں بندر کا گوشت کھائے اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ شخص اپنی زندگی میں نئی نئی چیزیں پسندے گا۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ بندر اس کو کاٹ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کا کسی آدمی کے ساتھ جھگڑا ہو جائے گا۔ جس نے خواب میں دیکھا کہ وہ کسی کو بندر بہہ کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو دشمن پر فتح حاصل ہوگی۔ جو شخص خواب میں بندر کو اپنے بستر پر دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی یہودی عورت سے زنا کرے گا۔ اسی طرح اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ کھانا کھا رہا ہے اور اس کے دسترو خان پر بندر بھی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے شخص نے کسی کبیرہ گناہ کی وجہ سے جس کا اس نے ارتکاب کیا ہے کوئی نعمت چھین جائے گی۔ جو شخص خواب میں مادہ بندر سے نکاح کرے اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی فحش کام کا ارتکاب کرے گا یا اس کا کسی آدمی سے جھگڑا ہوگا۔ ارطامیدورس نے کہا ہے کہ بندر کو خواب میں دیکھنا کار آدمی اور مریض کی بیماری پر دلالت کرتا ہے۔ جاماسب نے کہا ہے کہ جو شخص خواب میں بندر کا شکار کرے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے شخص کو جادو اور کہانت سے نفع حاصل ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

القرود

”القرود“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد بے چھڑی ہے۔

الْقُرْشُ

”الْقُرْشُ“ (قاف کے کسرہ اور راء کے سکون کے ساتھ) اس سے مراد بحری جانوروں میں سے سب سے بڑا جانور ہے جو سمندر میں کشتیوں کو چلنے سے روک دیتا ہے اور کشتیوں سے ٹکرا کر انہیں توڑ دیتا ہے۔ زنجیری نے کہا ہے کہ میں نے مکہ مکرمہ کے بعض تاجروں سے سنا ہے اس حال میں کہ ہم (یعنی میں اور مکہ مکرمہ کے تاجر) باب بنی شیبہ کے پاس بیٹھے تھے اور مکہ مکرمہ کا ایک تاجر میرے لئے (یعنی میرے سامنے) ”القرش“ (بحری جانور) کی صفات بیان کر رہا تھا۔ پس اس نے (یعنی تاجر نے) کہا کہ ”القرش“ کا چہرہ گول ہوتا ہے اور اس کی (یعنی القرش کی) چوڑائی اتنی زیادہ ہے کہ جتنا باب بنی شیبہ اور خانہ کعبہ کے درمیان فاصلہ ہے۔ اس جانور کی یہ خصوصیت ہے کہ جب یہ بڑی کشتیوں پر حملہ آور ہوتا ہے تو اسے مشغول (یعنی آگ) کے علاوہ کسی اور چیز سے نہیں بھگا یا جاسکتا۔ پس جب مشغول کی تیز روشنی بجلی کی طرح ”القرش“ کے چہرہ پر پڑتی ہے تو یہ فرار ہو جاتا ہے اور یہ جانور آگ کے علاوہ کسی چیز سے خوفزدہ نہیں ہوتا۔ عرب کی معزز قوم ”قریش“ کا نام ”قریش“ بھی اسی جانور ”القرش“ کی نسبت سے رکھا گیا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

وقریش ہی التي تسكن البحر
بها سميت قریش قریشا

”اور قریش وہ (حیوان) ہے جو سمندر میں سکونت اختیار کرتا ہے اور قوم قریش کا نام بھی اسی جانور ”قریش“ کی نسبت سے رکھا گیا ہے“

تاكل الغث والسمين
ولا تترك فيه لذی جناحین ریشا

”وہ جانور بڑے اور فریب جانور کو کھاتا ہے اور وہ جانور کسی پروالے جانور کے پروں کو بھی نہیں چھوڑتا۔ یعنی ان کے پر کھا جاتا ہے۔“

يا كلون البلاد اكلا کمیشا
هلکذا فی البلاد حی قریش

”اسی طرح قوم قریش کا بھی شہروں میں یہی حال ہے کہ وہ لوگ شہروں کو جلدی جلدی کھا جاتے ہیں۔“

ولهم آجوز الزمان نبی
یکثر القتل فیهم والنموشا

”اور ان کے لئے آخری زمانہ میں ایک نبی ہوں گے جو ان میں بکثرت قتال کریں گے۔“

ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”قریش“ ایک بحری چوپایہ ہے جو تمام جانوروں کو کھا جاتا ہے۔ پس تمام جانور اس سے خوفزدہ رہتے ہیں۔

پھر ابن عبیدہ نے پہلا شعر پڑھا۔ مطرزی نے کہا ہے کہ ”القرش“ بحری جانوروں کا سردار ہے اور تمام جانوروں سے مضبوط جانور ہے۔

اسی طرح قریش (عرب کی ایک قوم) بھی لوگوں کے سردار ہیں۔ ابو الخطاب بن وجیہ نے قریش کی وجہ تسمیہ کے متعلق حکایت بیان کی

ہے کہ سب سے پہلے قریش نام رکھنے والا کون آدمی ہے اس کے متعلق اہل علم کے بیس اقوال ہیں۔ علامہ میری نے فرمایا ہے کہ حدیث

میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نکاح سے پیدا ہوا ہوں۔ سفاح (جاہلیت) سے پیدا نہیں ہوا۔ نیز علامہ میری نے اپنے اشعار میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عالی نسب کی جانب اشارہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ۔

محمد خیر جمیع الخلق
جاء من الحق لنا بالحق

”محمد تمام مخلوق سے بہتر ہیں۔ وہ حق تعالیٰ کی طرف سے ہمارے لئے حق کے ساتھ (یعنی دین حق کے ساتھ) مبعوث ہوئے ہیں“

بشارۃ المسیح فی التنزیل

دعوة ابراهیم الخلیل

”آپ ﷺ حضرت ابراهیم خلیل اللہ کی دعائیں اور حضرت مسیح علیہ السلام کی بشارت ہیں۔“

الطاهر المحتد والینبوع

الطیب الاصول والفروع

”آپ اپنے نسب کے اصول و فروع میں پاک و صاف تھے۔“

وشرقت بین الوری احسابا

آباؤہ قد طهرت انسابا

”آپ کے آباؤ اجداد نسب کے لحاظ سے طاہر تھے اور تمام مخلوق میں شریف الحسب تھے۔“

کذا رواہ النجباء الاعلام

نکاحہم مثل نکاح الاسلام

”ان کا (یعنی آپ کے آباؤ اجداد کا) نکاح، نکاح اسلام کے مطابق تھا۔ محدثین اور شرفاء نے اس طرح روایت کیا ہے۔“

وذنبہ بما جناہ ما اغتفر

وَمَنْ ابْنِي اَوْشَكَ فِي هَذَا كَفَر

”اور جو شخص اس کا انکار کرے یا اس میں شک کرے وہ کافر ہے اور اس کا گناہ ناقابل معافی ہے۔“

عن صاحب البیان والتبيين

نقل ذا الحافظ قطب الدين

”حافظ قطب الدین صاحب البیان والتبیین سے اس فتویٰ کو نقل کیا ہے۔“

الحکم علامہ دیرمی نے کہا ہے کہ ہمارے شیخ جمال الدین اسنوئی نے ”قرش“ کی حلت کا فتویٰ دیا ہے۔ شیخ محبت الدین طبری ”شارح تنبیہ“ نے ”اتمساح“ مگر مجھ پر گفتگو کرتے ہوئے فرمایا ہے ”القرش“ حلال ہے۔ ابن الاثیر کی ”نہایہ“ میں بھی ”القرش“ کی حلت کی تصریح مرقوم ہے لیکن حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ ”قرش“ (جانوروں کو) کھاتا ہے لیکن وہ کھانا نہیں جاتا (یعنی اس کے گوشت کو کوئی نہیں کھاتا) علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ شاید حضرت ابن عباسؓ کے ارشاد کا معنی یہ ہو کہ ”قرش“ تو تمام بحری جانوروں کو کھاتا ہے لیکن کوئی جانور ”قرش“ جانور کو کھانے کی استطاعت نہیں رکھتا۔ ”القرش“ جانور بحر قلزم میں پایا جاتا ہے جہاں فرعون غرق ہوا تھا۔ تحقیق اس کا تذکرہ ”باب السین“ میں ”الستقور“ کے تحت کر دیا گیا ہے۔ جمہور کا قول حلت امام شافعیؒ کی تصریح اور قرآن کریم کی آیت ”القرش“ کے حلال ہونے پر دلالت کرتے ہیں کیونکہ ”القرش“ مچھلی کی ایک قسم ہے اور یہ جانور صرف پانی میں رہتا ہے۔ تحقیق امام نوویؒ نے ”شرح المہذب“ میں اس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ صحیح بات یہی ہے کہ ہر وہ جانور جو سمندر میں رہتا ہے وہ حلال ہے اور اہل علم نے جو استثناء کیا ہے وہ صرف ان حیوانات کیلئے ہے جو پانی کے علاوہ خشکی میں بھی زندگی گزارتے ہیں۔

تعبیر قرش کو خواب میں دیکھنا بلند ہمتی اور شرافت نسب پر دلالت کرتا ہے کیونکہ قرش بلند مرتبہ جانور ہے اس سے برتر کوئی جانور سمندر میں موجود نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الْقِرْقِسُ

”الْقِرْقِسُ“ (بکسر القافین) اس سے مراد چمچر ہے۔ اصحاب شوافع نے کہا ہے کہ محرم کیلئے (حالت احرام میں) موذی جانوروں

کا قتل کرنا مستحب ہے جیسے سانپ، بچھو، خنزیر، پاگل کتا، کوا، چیل، بھیڑیا، شیر، چیتا، ریچھ، گدھ، عقاب، پتو، کھٹل، بھڑ، چبھڑی، چھڑ اور ان جیسے دیگر موذی جانوروں کا قتل کرنا اصحاب شوافع کے نزدیک محرم کیلئے مستحب ہے۔

القرشام والقرشوم والقراشم

”القرشام والقرشوم والقراشم“ اس سے مراد موٹی چبھڑی ہے۔

القرعبلانة

”القرعبلانة“ اس سے مراد ایک لبا کبیرا ہے۔ اس کی تصغیر ”قریعة“ آتی ہے۔ جو ہری نے اسی طرح کہا ہے۔

القرعوش

”القرعوش“ اس سے مراد غلیظ (گندی) چبھڑی ہے۔

القرقف

”القرقف“ (بروزن حدہد) اس سے مراد ایک چھوٹا پرندہ ہے۔

القرلی

”القرلی“ (قاف کے ضمہ کسرہ اور فتح کے ساتھ) اس سے مراد ”ملاعب ظلد“ (ایک بدکنے والا پانی کا پرندہ ہے) عنقریب انشاء اللہ ”باب الحکم“ میں اس کا تذکرہ آئے گا۔ جو ایسی نے کہا ہے کہ ”القرلی“ فارسی زبان کا لفظ ہے اور معرب ہے۔ میدانی نے کہا ہے کہ ”القرلی“ سے مراد ایک تیز نگاہ والا چھوٹا سا پرندہ ہے جو کسی بھی چیز کو تیزی سے اچک لیتا ہے۔ یہ پانی کے اوپر پرواز کرتا ہے جو نبی اسے پانی میں کوئی پھلی وغیرہ نظر آتی ہے تو یہ غوطہ لگا کر پھلی کو پکڑ لیتا ہے۔ اس پرندہ کی نظر بہت تیز ہوتی ہے۔ پس اگر یہ پرندہ پانی میں دیکھے تو اسے چھوٹی چھوٹی پھلیوں اور ان کے بچوں کی چال (تک) نظر آ جاتی ہے۔ اگر یہ پانی میں کسی شکار پر حملہ آور ہو تو اس کا حملہ نا کام نہیں ہوتا۔

الحکم | اس پرندے کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ پانی کا پرندہ ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”انطف واطیع من قرلی“ (قرلی سے زیادہ اچکنے اور طبع رکھنے والا)۔

القرمل

”القرمل“ اس سے مراد سختی اونٹ کا بچہ ہے۔

القرمید

”القرمید“ اس سے مراد ”الارویة“ (پھاڑی بکری) ہے۔

القرمود

”القرمود“ (قاف کے فتح کے ساتھ) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد پھاڑی بکرا ہے۔

القرنبی

”القرنبی“ اس سے مراد لمبی ٹانگوں والا ایک کیڑا ہے جو کھریلا کے مشابہ ہوتا ہے یا جسامت میں اس سے (یعنی کھریلا سے)

بڑا ہوتا ہے۔

القرہب

”القرہب“ (بروزن ثعلب) جو ہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد بوزھا تیل ہے۔

القرز

”القرز“ (قاف اور زاء کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد درندوں کی ایک قسم (یعنی ایک قسم کا درندہ) ہے۔

القرم

”القرم“ اس سے مراد اونٹ کی قسم کا سانڈ (یعنی نراونٹ) ہے۔ اس کی جمع ”قروم“ ہے۔ ”القرم“ مردوں میں سے بڑے

سردار کو کہا جاتا ہے جو تجربہ کار بھی ہو۔

القرّة

”القرّة“ (قاف کے ضمہ کے ساتھ) جو ہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد مینڈک ہے۔

القسورة

”القسورة“ اس سے مراد شیر ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”كَانَهُمْ حُمْرٌ مُّسْتَنْفِرَةٌ فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ“ (گویا یہ جنگلی

گدھے ہیں جو شیر سے ڈر کر بھاگ پڑے ہیں۔ سورۃ المدثر - آیت ۵۰) بزار نے صحیح سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت نقل کی ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ ”القصورۃ“ سے مراد ”الاسد“ (شیر) ہے۔

ابن طبرزد نے اپنی سند سے (روایت کی ہے) جو حکم بن عبداللہ بن خطاب تک پہنچی ہے۔ حکم بن عبداللہ بن خطاب نے زہری سے انہوں نے ابی واقد سے روایت کی ہے کہ جب حضرت عمر بن خطابؓ نے مقام جابیہ میں قیام فرمایا تو قبیلۃ بنی تغلب کا ایک آدمی جس کو روح بن حبیب کہا جاتا تھا۔ ان کے پاس اس حال میں آیا کہ اس کے ہمراہ ایک شیر بھی تھا جو اس نے بنجر سے میں قید کر رکھا تھا۔ یہاں تک کہ اس نے (یعنی روح بن حبیب نے) اس بنجر سے کو حضرت عمرؓ کے سامنے رکھ دیا۔ پس حضرت عمرؓ نے فرمایا کیا تم نے اس کے (یعنی شیر کے) دانت یا ناخن تو نہیں توڑے؟ روح بن حبیب نے کہا نہیں۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا ”الْحَمْدُ لِلّٰهِ“ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کوئی شکار اس وقت تک شکار نہیں ہوتا مگر یہ کہ وہ اپنی تسبیح میں کی کر دے۔ ”اے تسورۃ“ (اے شیر) تو اللہ کی عبادت کر۔ پھر اس کے بعد حبیب بن روح نے شیر کو آزاد کر دیا۔ تحقیق ”باب الغنیم“ میں ”الغراب“ کے تحت اسی کی مثل حضرت ابو بکر صدیقؓ کی روایت نقل کی گئی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ”القصورۃ“ کو عربی زبان میں ”الاسد“ اور حبشہ کی زبان میں ”القصورۃ“ اور فارس کی زبان میں ”سیر“ (یعنی شیر) کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”القصورۃ“ فعلولت کے وزن پر ”القصر“ سے ہے اور یہ بارعب شیر کا نام ہے کیونکہ شیر درندوں میں سے رعب و دبدبہ رکھنے والا درندہ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”القصورۃ“ سے مراد ظالم آدمی ہے۔

القشبة

”القشبة“ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد بندریا (بندر کی مونث) ہے۔ اصمعی نے کہا ہے کہ بندریا کی چھوٹی اولاد کو ”القشبة“ کہتے ہیں۔

القصیری

”القصیری“ یہ مقصور (یعنی کم کیا گیا) بھی ہے اور مصغر بھی ہے۔ اس سے مراد ”افاعی“ سانپ کی ایک قسم ہے۔

القط

”القط“ اس سے مراد بلی ہے۔ مونث کے لئے ”قطۃ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی جمع قطاط اور ققطۃ آتی ہے۔ ابن درید نے کہا ہے کہ میں اس لفظ کو صحیح عربی لفظ خیال نہیں کرتا۔ میں (یعنی دیرنی) کہتا ہوں کہ ابن درید کا قول غلط ہے کیونکہ نبی اکرم ﷺ کا فرمان ہے کہ مجھ پر جہنم پیش کیا گیا (یعنی مجھے جہنم دکھایا گیا) پس میں نے دیکھا کہ جہنم میں ایک (ایسی) عورت ہے جو (دنیا میں) بلی کی مالک تھی اس نے اس کو (یعنی بلی کو) رسی سے باندھ رکھا تھا۔ پس نہ تو وہ بلی کو کھانا وغیرہ دیتی تھی اور نہ ہی اس کی رسی کو کھوتی تھی (کہ وہ از خود اپنی خوراک کا بندوبست کرے)

القطا

”القطا“ اس سے مراد ایک معروف پرندہ ہے۔ اس کا واحد ”قطاط“ آتا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”قطوات“ اور ”قطیات“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ رافعی نے ”کتاب الحج والاطعمۃ“ میں لکھا ہے کہ ”قطا“ سے مراد ”الحمام“ (یعنی کبوتر) کی ایک قسم کا نام ہے۔

الحکم | ”قطا“ کا کھانا بالا جماع حلال ہے۔ رافعی اور دیگر اہل علم نے ”کتاب الحج“ میں ذکر کیا ہے کہ ”قطا“ حمام (یعنی کبوتر) کی ایک قسم ہے۔ پس اگر کوئی حرم ”قطا“ کو (حالت احرام میں) قتل کر دے تو اس پر بطور نذیہ ایک بکری واجب ہوگی اگرچہ اس کا نسل ہی دستیاب کیوں نہ ہو۔ شیخ محبت الدین طبری نے کہا ہے کہ جو ہری نے بھی ”قطا“ کو ”حمام“ کی ایک قسم قرار دیا ہے لیکن مشہور اس کے خلاف ہے (یعنی ”قطا“ کبوتر کی ایک قسم نہیں ہے۔)

خواص | اگر ”قطا“ پرندے کی ہڈیوں کو طلا دیا جائے اور ان ہڈیوں کی راکھ کو زیتون کے تیل میں ملا کر جوش دیا جائے اور پھر اس کو کسی ایسے شخص کے سر پر لپ کر دیا جائے جس کو کسی زہریلے سانپ نے ڈسا ہو اور زہر کے اثر سے اس آدمی کے سر کے بال جھڑ گئے ہوں اور اسی طرح اس کو ”دارالعطب“ (ایک بیماری جس کی وجہ سے مریض کے سر کے بال جھڑ جاتے ہیں) کے مریض کے سر پر لپ کر دیا جائے تو ان (دونوں) کے بال دوبارہ نکل آئیں گے۔ ابن زہر نے کہا ہے کہ اس نسخہ کو آزما یا جا چکا ہے۔ اس پرندے کا گوشت دیر سے ہضم ہوتا ہے اور غذا بیت کے لحاظ سے ردی ہوتا ہے۔ اگر قطا پرندے کے سر کو خشک کر لیا جائے اور پھر اسے کسی نئے اونٹنی کپڑے کے ٹکڑے یا تھلی میں رکھ کر کسی عورت کی ران پر سوتے ہوئے باندھ دیا جائے تو وہ عورت نیند کی حالت میں ہی اپنے تمام پوشیدہ راز بتا دے گی۔ اگر نر قطا اور مادہ قطا کے پیٹ کو چیر دیں اور پھر نر قطا اور مادہ قطا کے پیٹ کو پکا کر اس کی چربی کسی شیشی میں جمع کر لیں اور بیجر اس چربی سے کسی انسان کے جسم پر ماش کر دی جائے اس حال میں کہ جس کے جسم پر ماش کی جارہی ہے اسے اس کا علم نہ ہو تو وہ شخص (جس کے جسم پر ماش کی گئی ہے) ماش گرنے والے آدمی سے بہت زیادہ محبت کرنے لگے گا۔

خاتمہ | ابن حبان نے حضرت ابو ذرؓ کی روایت نقل کی ہے اور ابن ماجہ نے حضرت جابرؓ کی حدیث روایت کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جس نے اللہ کیلئے مسجد بنائی اگر چہ وہ قطاء کے انڈے دینے کے گڑھے کے برابر ہی کیوں نہ ہو تو اللہ تعالیٰ اس (شخص) کیلئے جنت میں گھر بنائیں گے (رواہ ابن حبان وابن ماجہ) صحیح مسلم میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے اللہ کیلئے مسجد بنائی تو اللہ تعالیٰ اس کیلئے جنت میں گھر بنائیں گے۔ (رواہ مسلم)

تعبیر | قطاء کو خواب میں دیکھنا سچی اور فصیح بات اور محبت والفت پر دلالت کرتا ہے۔ بسا اوقات قطاء کو خواب میں دیکھنا ایسی حسین و جمیل عورت پر دلالت کرتا ہے جسے اپنے حسن کا احساس بھی ہو لیکن اس میں محبت والفت نہ ہو۔ واللہ اعلم۔

الْقَطَا

”القطا“ (طاشمد کے ساتھ) تزیینی نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک بڑی مچھلی ہے۔ لوگوں نے (یعنی اہل علم نے) اس

بات کا تذکرہ کیا ہے کہ اس مچھلی کی بلی کی ہڈی سے عمارتیں اور پل وغیرہ تعمیر کئے جاتے ہیں۔ اگر اس مچھلی کی چربی برس کے دانگوں پر لگائی جائے تو برس کے داغ ختم ہو جائیں گے۔

الْقَطَامِي

”الْقَطَامِي“ (قاف کے ضم اور فتح کے ساتھ) اس سے مراد ”العقر“ (یعنی شکار) ہے۔ یہ ان پرندوں میں سے سب سے بڑا پرندہ ہے جن کے ذریعے شکار کیا جاتا ہے۔ نیز یہ (شکاری پرندوں میں سے) حسین و جمیل پرندہ ہے۔

قطرب

”قطرب“ اس سے مراد ایک ایسا پرندہ ہے جو ساری رات گھومتا رہتا ہے اور سوتا نہیں ہے۔ اہل عرب ضرب المثل کے طور پر کہتے ہیں ”اجول من قطرب“ (قطرب سے زیادہ چکر لگانے والا) ”أَسْهَرُ مِنْ قَطْرَب“ (قطرب پرندے سے زیادہ جاگنے والا) محمد بن مستنیر نحوی صاحب مثلث کا لقب ”قطرب“ تھا۔ محمد بن مستنیر نحوی کا تعلق اہل عرب سے تھا اور یہ علم کے حریص تھے۔ پس محمد بن مستنیر اپنے استاد سیبویہ کے درس میں تمام طالب علموں سے پہلے ہی صبح سویرے حاضر ہو جاتے تھے۔ پس ایک دن ان کے استاد سیبویہ نے ان سے فرمایا نہیں ہو تم مگر ”قطرب اللیل“ (رات کو چکر لگانے والا پرندہ) پس اسی وقت سے ان کا (یعنی محمد بن مستنیر کا) لقب ”قطرب“ پڑ گیا۔ محمد بن مستنیر قطرب کا انتقال ۲۰۶ھ میں ہوا۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”القطرب والقطروب“ کا نز ”السعالی“ (غول بیابانی) کی قسم سے ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”القطرب والقطروب“ سے مراد ”القطرب“ ہے اور ”القطرب“ ایک کیزرا ہے جو مسلسل چلتا رہتا ہے اور کوشش کے باوجود آرام نہیں کر پاتا۔ امام محمد بن زعفر نے کہا ہے کہ ”القطرب“ سے مراد ایک جانور ہے جو سر زمین مصر میں لوگوں کو نظر آتا ہے۔ پس بسا اوقات اگر اس جانور کو محسوس ہو جائے کہ اس کا مد مقابل بہادر ہے تو یہ اس پر حملہ نہیں کرتا اور اگر اسے محسوس ہو کہ اس کا مد مقابل کمزور ہے تو یہ اس پر حملہ کر دیتا ہے یہاں تک کہ اس کو کاٹ لیتا ہے۔ پس جس شخص کو یہ جانور کاٹ لے وہ ہلاک ہو جاتا ہے۔ اہل مصر جب کسی شخص پر ”قطرب“ کو حملہ آور دیکھتے ہیں تو اس آدمی سے پوچھتے ہیں کیا تمہیں ”قطرب“ نے کاٹ لیا ہے یا تم پر خوف طاری ہو گیا ہے۔ پس اگر وہ شخص کہتا کہ میں ”منکوح“ ہوں یعنی مجھے قطرب نے کاٹ لیا ہے تو وہ لوگ اس کی زندگی سے مایوس ہو جاتے۔ اگر وہ شخص کہتا کہ میں ”مروع“ ہوں یعنی مجھ پر ”قطرب“ کے حملہ آور ہونے کی وجہ سے گھبراہٹ طاری ہو گئی ہے تو پھر لوگ اس کا علاج کرتے۔ محمد بن زعفر نے کہا ہے کہ اہل مصر اس جانور سے خوفزدہ ہونے کی وجہ سے اس کے متعلق تفصیلی گفتگو نہیں کرتے۔ ”القطرب“ سے مراد چور چوہا، بال گراہوا، بھیریا، جاہل آدمی اور بانجو لیا کی ایک قسم ہے۔ حدیث شریف میں مذکور ہے کہ ”لَا يَلْقَيْنِ أَحَدًا مِنْكُمْ جِيْفَةَ لَيْلٍ قَطْرَبٍ نَهَارًا“ علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ یہ حضرت ابن مسعود کا کلام ہے جس کو آدم بن ابی ایاس عسقلانی نے ”کتاب الثواب“ میں موثقاً روایت کیا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ

مرفوع روایت ہے۔ اہل علم نے اس حدیث کے معانی بیان کرتے ہوئے کہا ہے کہ ”قطرب“ (ایک قسم کا کبوتر) دن کے وقت آرام نہیں کرتا اور حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ تم میں سے کوئی پوری رات نہ سوئے تو وہ ’جفتہ‘ (میت کے بدبودار جسم) کی طرح ہے پھر وہ آدمی دن کے وقت بھی آرام نہ کرے تو وہ ’قطرب‘ (ایک قسم کے کیزے) کی طرح ہے۔ یعنی وہ آدمی دن کے وقت دنیا کے امور میں سرگرداں رہتا ہے۔ پس جب شام ہوتی ہے تو وہ تھکا ہوتا ہے۔ پس وہ پوری رات سویا رہتا ہے یہاں تک کہ وہ صبح اس حال میں کرتا ہے گویا کہ وہ میت کا بدبودار جسم ہو جو حرکت نہ کر سکتا ہو۔

القشعبان

”القشعبان“ (بروزن مہر جان) ”العباب“ میں مذکور ہے کہ اس سے مراد گھریلا کی مثل ایک کبوتر ہے۔

القعود

”القعود“ اس سے مراد وہ اونٹ ہے جس کو چرواہے نے سواری اور سامان وغیرہ اٹھانے کے لئے مخصوص کیا ہو۔ اس کی جمع کے لئے ”اقعدة“ قعد، قعدان اور قعاند کے الفاظ مستعمل ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”القعود“ سے مراد ”القلوص“ (یعنی وہ اونٹنی جس پر پہلی مرتبہ سواری کی جائے) ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”القعود“ سے مراد اونٹ کا وہ بچہ ہے جو ابھی جوان نہ ہوا ہو۔ نیز ”القعود“ سے مراد اونٹنی کا وہ بچہ ہے جس نے اپنی ماں کا دودھ پینا ترک کر دیا ہو۔

القعيد

”القعيد“ (قاف کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد وہ ٹڈی ہے جس کے پر ابھی مکمل طور پر نہ نکلے ہوں۔

الققع

”الققع“ (بروزن قفل) اس سے مراد سفید اور سیاہ رنگ کا ایک موٹا پانی کا پرندہ ہے۔ جس کی چونچ لمبی ہوتی ہے جوہری کا جی قول ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس کے رنگ میں سفیدی اور سیاہی ہوتی ہے۔

الْقَلْوُ

”الْقَلْوُ“ (قاف کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد وہ گدھا ہے جو خفیف (ہلکی) چال چلتا ہو۔

القلقانی

”القلقانی“ جوہری اور دیگر اہل علم نے کہا ہے کہ اس سے مراد ناخستہ کی طرح کا ایک پرندہ ہے۔

القلوص

”القلوص“ اس سے مراد شتر مرغ کا مادہ پچہ ہے جو (جسامت میں) لوٹھی کے پچہ کے برابر ہوتا ہے۔ اس کی جمع کیلئے ”قلص“ اور ”قلا نص“ کے الفاظ مستعمل ہیں جیسے ”قدم“ کی جمع کے لئے ”قدم و قدائم“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ عدوی نے کہا ہے کہ ”القلوص“ سے مراد اونٹنی کا مادہ پچہ ہے جس پر سواری کی جائے۔ پس جب وہ دو سال کا ہو جاتا ہے تو ”ناقة“ کہلاتا ہے۔ ابن مبارک نے ”الزهد“ میں اور حضرت معاویہ کے غلام قاسم نے ”الرقائق“ میں نقل کیا ہے کہ ایک اعرابی نبی اکرم ﷺ کی طرف اپنی سرکش اونٹنی پر سوار ہو کر آیا۔ پس اس نے (دور ہی سے) سلام کیا۔ پس جب وہ نبی اکرم ﷺ کے قریب ہونے لگا تو کہہ رہا تھا آپ سے سوال کرے تو اس کی اونٹنی اسے لے کر بھاگ گئی۔ صحابہ کرام اس بات پر ہنس دیئے۔ پس اس شخص نے تین مرتبہ ایسا ہی کیا (یعنی آیا اور جب نبی اکرم ﷺ کے قریب ہوا تو اس کی اونٹنی اسے لے کر بھاگ گئی) پھر اس کی اونٹنی نے اس شخص کو اس کی کھوپڑی سے پکڑ کر قتل کر دیا۔ پس رسول اللہ ﷺ سے کہا گیا یا رسول اللہ! بے شک اعرابی کو اس کی سرکش اونٹنی نے قتل کر دیا ہے جبکہ وہ اس اونٹنی کو ہکانے کی کوشش کر رہا تھا۔ پس آپ نے فرمایا ”ہاں“ اور تمہارے منہ بھی اس کے (یعنی اعرابی) کے خون سے آلودہ ہیں۔“ ابن مبارک نے اس حدیث کو مرسل روایت کیا ہے۔ اسی طرح ”الاحیاء“ میں بھی یہ حدیث مذکور ہے۔

القلب

”القلب“ (بروزن سکین) اس سے مراد بھیر یا ہے۔ اسی طرح قلوب بروزن خصوص بھی ہے۔

القمری

”القمری“ ایک مشہور و معروف پرندہ ہے۔ اس کی کنیت کیلئے ابو زکری اور ابو طلحہ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ یہ اچھی آواز والا پرندہ ہے۔ اس کی مونث کیلئے ”قمریہ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کے مذکر کو ”ساق حو“ کہا جاتا ہے اس کی جمع کیلئے ”قمداری“ کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے۔ یہ لفظ غیر منصرف ہے۔ ابن سمانی نے ”الانساب“ میں تحریر کیا ہے کہ ”القرۃ“ ایک شہر ہے جو اپنی سفیدی کے لحاظ سے ”الحصّ“ (حج، چونہ وغیرہ) کے مشابہ ہے اور میرا (یعنی دیمیری) کا گمان یہ ہے کہ ”القرۃ“ نامی شہر مصر میں ہے۔ حجاج بن سلیمان بن فلح القمری مصری کا تعلق بھی اسی شہر ”القرۃ“ سے تھا۔ حجاج بن سلیمان بن فلح قمری مصری نے مالک بن انس اور لیث بن سعد سے روایت کی ہے۔ حجاج بن سلیمان بن فلح قمری مصری کی ۱۹۵ھ میں اچانک موت واقع ہوئی تھی۔ حجاج بن سلیمان بن فلح قمری مصری سے محمد بن سلمہ المرادی اور دیگر اہل علم نے حدیث روایت کی ہے۔ کہتے ہیں کہ ”القمری“ ایک ایسا پرندہ ہے جس کی نسبت ”القرۃ“ نامی شہر کی طرف ہے۔ صاحب ”المجمل“ نے اسی طرح بیان کیا ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”القمری“ حمام (کبوتر)

کی قسم کا ایک چھوٹا سا پرندہ ہے۔ اس کی مونٹ کے لئے ”قریہ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”قماری“ اور ”قمر“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ حضرت عبدالرحمن بن ابوبکر صدیقؓ نے جب اپنی زوجہ محترمہ عائکہ بنت سعید بن زید بن عمرو بن نفیل کو طلاق دے دی تو آپ یہ اشعار پڑھتے تھے۔

اعاتک لا انساک ماذر شارق
وما ناح قمری الحمام المطوق

”اے عائکہ جب تک سورج طلوع ہوتا رہے گا اور طوق دارقمری کو تو نہ کرتا رہے گا میں تجھے نہیں بھلا سکتا۔“

ولم ار مثلی طلق الیوم مثلها
ولا مثلها من غیر جرم یطلق

”اور میں نے اپنی مثل کوئی آدمی نہیں دیکھا جس نے آج عائکہ جیسی بیوی کو جس نے کوئی جرم نہیں کیا طلاق دیدی۔“

اعاتک قلبی کل یوم ولیلة
الیک بما تخفی النفوس معلق

”اے عائکہ میرا دل دن رات اس الفت و محبت کی بناء پر جودل میں چھپی ہوئی ہے تیری طرف متوجہ رہتا ہے۔“

لها خلق جزل ورأی و منصب
و خلق سوی فی الحیات و منطق

”اس کیلئے (یعنی عائکہ کیلئے) اچھے اخلاق درستی رائے اور بلند مرتبہ ہے اور یہ تمام اچھے اوصاف اس کی زندگی اور گفتگو میں ظاہر ہوتے ہیں۔“

جب حضرت عبدالرحمن کے والد حضرت ابوبکر صدیقؓ کو اپنے بیٹے کی یہ حالت معلوم ہوئی تو انہوں نے اپنے بیٹے عبدالرحمن کو حکم دیا کہ وہ اپنی بیوی سے رجوع کر لے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ جب قماری کا مذکر مر جاتا ہے تو اس کی مونٹ اس کے بعد کسی اور نر کو جفتی کیلئے قریب نہیں آنے دیتی اور اپنے نر کے غم میں نوحہ کرتی رہتی ہے یہاں تک کہ اسی غم کی وجہ سے مادہ کی موت واقع ہو جاتی ہے۔

فائدہ امام شافعیؒ ایک مرتبہ امام مالک بن انسؒ کے سامنے بیٹھے ہوئے تھے۔ پس ایک آدمی آیا۔ پس اس آدمی نے امام مالکؒ سے کہا میں قمریوں کی خرید و فروخت کرتا ہوں۔ پس میں نے ایک دن ایک آدمی کو ایک قمری فروخت کی۔ پس وہ قمری خریدار نے مجھے واپس کر دی اور کہنے لگا کہ تیری قمری چینی نہیں یعنی بولتی نہیں۔ پس میں نے قسم کھائی کہ اگر میری قمری برابر آواز نہ کرے تو میری بیوی پر طلاق ہے۔ پس امام مالکؒ نے اس آدمی سے فرمایا کہ تیری بیوی کو طلاق ہوگی اور اب تمہارے لئے (اس کو اپنے پاس رکھنے کی) کوئی سبیل نہیں۔ امام شافعیؒ جو اس وقت چودہ سال کے تھے۔ اس آدمی سے فرمانے لگے کہ کیا تیری قمری اکثر وقت چینی رہتی ہے یا خاموش رہتی ہے؟ پس اس آدمی نے کہا نہیں بلکہ وہ اکثر وقت چینی رہتی ہے۔ پس امام شافعیؒ نے فرمایا کہ تمہاری بیوی کو طلاق نہیں ہوئی۔ پس امام مالکؒ کو امام شافعیؒ کا یہ جواب معلوم ہوا تو انہوں نے فرمایا اے لڑکے تمہیں یہ جواب کہاں سے معلوم ہوا ہے؟ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ بے شک آپ نے ہی مجھ سے یہ حدیث بیان کی ہے کہ زہری نے ابو سلمہ بن عبدالرحمن سے انہوں نے ام سلمہ سے روایت کی ہے کہ فاطمہ بنت قیسؓ نے کہا یا رسول اللہ! بے شک ابوہم اور معاویہ نے مجھے نکاح کا پیغام بھیجا ہے۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا ”رہے معاویہ وہ تو فقیر ہیں ان کے پاس مال نہیں ہے اور رہے ابوہم تو وہ اپنی گردن سے لٹھی نہیں اتارتے“ (امام شافعیؒ نے

القمعوط و القمعوطة

”القمعوط و القمعوطة“ ابن سیدہ نے بیان کیا ہے کہ اس سے مراد ایک کیزا ہے۔

القمل

”القمل“ اس سے مراد ایک مشہور کیزا (یعنی جوں) ہے۔ اس کا واحد ”قملة“ ہے۔ اسی طرح واحد کے لئے ”قمل“ کا لفظ بھی مستعمل ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”القمل“ قملة کی جمع ہے اور تحقیق اس کیزے کیلئے ”القمل“ (قاف کے کسرہ کے ساتھ) لفظ بھی استعمال کیا جاتا ہے۔ ”القملة“ (یعنی مادہ جوں) کی کنیت کیلئے ام عقبہ اور ام طلحہ کے الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں۔ مذکر جوں کی کنیت ”ابوعقبہ“ ہے۔ بہت سی جوؤں کے لئے ”بنات عقبہ“ اور ”بنات الدرروز“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ ”الدرروز“ سے مراد ”الخیاطہ“ (یعنی درزی) ہے۔ جوں کو ”الدرروز“ (یعنی درزی) سے تشبیہ اس لئے دی گئی ہے کہ درزی کے سلے ہوئے دو کپڑوں کے درمیان کی سلائی بھی جوؤں کی مانند دکھائی دیتی ہے اس لئے جوں کا نام ”الدرروز“ رکھ دیا گیا۔ ”قملة الزرع“ سے مراد ایک کیزا ہے جو ٹڈی کی طرح پرواز کرتا ہے۔ اس کی جمع ”قمل“ آتی ہے۔ جوہری کا یہی قول ہے۔ ”القمل“ ایک معروف کیزا ہے جو اس میل اور گندگی سے پیدا ہوتا ہے جو انسان کے کپڑوں یا جسم یا پرندے کے پروں انسانی بالوں وغیرہ میں پائی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ وہ جگہ (جہاں جوں موجود ہو) بدبودار ہو جاتی ہے۔ جاظن نے کہا ہے کہ بسا اوقات انسان ”قمل الطباع“ (یعنی ایسا انسان جس کے جسم پر متواتر جوئیں پیدا ہوتی ہیں) ہوتا ہے اگرچہ وہ صاف رہے خوشبو لگائے اور (ہر روز) کپڑے تبدیل کرے۔ جیسے حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت زبیر بن عوامؓ کو (ایک مرتبہ حج میں) ایسا ہی واقعہ پیش آیا (یعنی جوئیں انہیں تکلیف پہنچا رہی تھیں) حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت زبیر بن عوامؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ سے ریشمی لباس پہننے کی اجازت طلب کی۔ پس ہمیں ریشمی لباس پہننے کی اجازت دے دی گئی۔ راوی کہتے ہیں۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت زبیر بن عوامؓ کو ریشمی لباس کی شدید ضرورت تھی (کیونکہ جوئیں انہیں اذیت دے رہی تھیں) اس لئے ان دونوں حضرات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ریشمی لباس پہننے کی اجازت ملی۔ حالانکہ حضرت عمر فاروقؓ نے اپنے دور خلافت میں بنی مغیرہ کے کسی آدمی (جو آپ کے ماموں کے قبیلہ سے تھا) کو دیکھا کہ اس نے ریشمی قمیص پہن رکھی ہے تو آپؓ (یعنی حضرت عمرؓ) نے اس آدمی کو مارنے کے لئے درہ اٹھایا۔ پس بنی مغیرہ کے آدمی نے کہا کیا عبدالرحمن بن عوفؓ نے ریشم کا لباس نہیں پہنا تھا؟ حضرت عمرؓ نے فرمایا تیری ماں مرے کیا تو عبدالرحمن بن عوفؓ جیسا ہے۔ جاظن نے کہا ہے کہ جوں کی یہ طبعی خاصیت ہے کہ یہ جس جگہ پیدا ہوتی ہے یا رہتی ہے اسی چیز کا رنگ اختیار کر لیتی ہے۔ چنانچہ سرخ بالوں کی جوں سرخ سیاہ بالوں کی جوں سیاہ اور سفید بالوں کی جوں سفید ہوگی۔ چنانچہ جب بالوں کا رنگ تبدیل ہوتا ہے تو بالوں میں پائی جانے والی جوں کا رنگ بھی تبدیل ہو جاتا ہے۔ کہتے ہیں کہ جوں ایسا حیوان ہے جس کی مادہ اپنے نرے (جسامت میں) بڑی ہوتی ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ جوں کے بچے بھی ہوتے ہیں اور یہ بچے جوں کے انڈوں سے پیدا

ہوتے ہیں۔ جیسے ”باب الصاۃ“ میں تذکرہ کیا گیا ہے۔ حاکم نے اپنی مستدرک کے اوائل میں حضرت ابوسعید خدریؓ کی یہ روایت نقل کی ہے کہ حضرت ابوسعید خدریؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! لوگوں میں سب سے زیادہ مصیبت کس کو اٹھانی پڑی؟ آپؐ نے فرمایا کہ انبیاء علیہم السلام سب سے زیادہ مصائب میں مبتلا ہوئے۔ حضرت ابوسعید خدریؓ نے عرض کیا پھر اس کے بعد کن کو؟ آپؐ نے فرمایا علماء کرام کو انبیاء کرام کے بعد سب سے زیادہ مصیبتیں اٹھانی پڑیں۔ حضرت ابوسعید خدریؓ نے عرض کیا اس کے بعد کن کو؟ آپؐ نے فرمایا صالحین کو اور ان میں سے کسی کو جوؤں کی اذیت میں مبتلا کیا گیا یہاں تک کہ جوؤں نے اس کو (اذیت دے کر) قتل کر ڈالا اور ان (یعنی صالحین) میں سے بعض کو فقر کے ذریعے آزما یا گیا یہاں تک کہ ان میں سے بعض کے پاس سوائے ایک عبا کے جو ان کے جسم پر ہوتی تھی اور کوئی کپڑا نہ تھا۔ مگر پھر بھی ان میں (یعنی صالحین میں) سے ہر ایک مصائب پر بہت زیادہ خوشی کا اظہار کرتا جیسے تم میں سے کوئی عطیہ (انعام وغیرہ) ملنے پر خوشی کا اظہار کرتا ہے۔ حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث مسلم کی شرط پر صحیح الاسناد ہے۔ ”القصل“ (جون) مرنیوں کیوتروں میں بھی پائی جاتی ہے اور اسی طرح جوں بندروں میں بھی پائی جاتی ہے۔ رہی ”قلمۃ النسر“ (گدھ کی جوئیں) تو وہ پہاڑی مقامات پر سکونت اختیار کرتی ہیں۔ فارسی میں گدھ کی جوں کو ”دوہ“ کہا جاتا ہے۔ یہ جوں جب کسی کو کاٹ لے تو اس کو قتل کر دیتی ہے۔ یہ جوں (یعنی گدھ کی جوں) ”اقمل“ (عام جوں) سے بڑی ہوتی ہے۔ اس کا نام ”قلمۃ النسر“ ہے کیونکہ یہ گدھ میں پائی جاتی ہے۔

فائدہ اہل علم کا نبی اسرائیل پر مسلط کی جانے والی ”القصل“ (جون) کے متعلق اختلاف ہے۔ پس حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ وہ ”السوس“ (یعنی سرسری) تھی جو گندم (کے دانہ) سے نکلتی ہے۔ مجاہد سدیؒ قتادہ اور کلثبی نے کہا ہے کہ وہ اڑنے والی نڈی تھی جس کے پر ہوتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہ ”الدبا“ تھی۔ ”الدبا“ سے مراد ایک چھوٹی نڈی ہے جس کے پر نہیں ہوتے۔ مگر مہ نے فرمایا ہے کہ وہ ”بنات الحداد“ (یعنی نڈیوں کے بچے) تھے۔ ابوسعیدہ نے کہا ہے کہ وہ ”الجمتان“ تھی۔ الجمتان سے مراد ایک قسم کی چیچری ہے۔ ابوزید نے کہا ہے کہ وہ ”البراغیث“ (یعنی پسو) تھا۔ حسن اور سعید بن جبیر نے کہا ہے کہ وہ سیاہ رنگ کے چھوٹے چھوٹے کیڑے تھے۔ عطاء الخراسانی نے کہا ہے کہ وہ مشہور و معروف (کیڑا) ”القصل“ (جون) تھا۔ روایت کی گئی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ایک مرتبہ اپنا عصا لے کر ”اعقر جمیل“ کی جانب گئے جو مصر کے ایک گاؤں میں واقع تھی جسے ”عین شمس“ کہا جاتا ہے۔ پس آپؐ نے (یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام نے) ”اعقر جمیل“ پر موجود نیلہ پر اپنا عصا مارا۔ پس وہ نیلہ منتشر (یعنی ٹکڑے ٹکڑے) ہو گیا اور ان ٹکڑوں نے جوؤں کی شکل اختیار کر لی اور وہ پورے مصر میں پھیل گئیں اور وہاں (یعنی مصر) کے کھیتوں اور باغوں میں جو کچھ بھی تھا سب کو کھا گئیں۔ اس کے بعد وہ جوئیں لوگوں کے کپڑوں میں داخل ہو گئیں اور ان کے جسموں کے ساتھ چٹ گئیں۔ پس ان جوؤں نے ان کو کاٹنا شروع کر دیا۔ یہاں تک کہ اہل مصر کا کوئی بھی آدمی جب کھانا کھاتا تو اس کے کھانے میں جو کچھ بھی جھرتیں۔ کہا جاتا ہے کہ قبیلہ لوگ جوؤں کی اذیت سے زیادہ اور کسی اذیت میں مبتلا نہیں ہوئے کیونکہ جوئیں ان کے کھانے کی چیزوں، مشروبات، رہنے کی جگہ، کپڑوں، بالوں، آنکھوں اور پلکوں کے ساتھ اس طرح چٹ گئیں تھیں کہ ایسا دکھائی دیتا تھا کہ گویا ان کے پھچک نکل آئی ہو۔ پس جوؤں کی وجہ سے نہ تو وہ سوکتے تھے اور نہ ہی

آرام کر سکتے تھے۔ پس وہ تمام لوگ چیختے چلاتے ہوئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہنے لگے ہم تو بہ کرتے ہیں۔ پس آپ ہمارے لئے اپنے رب سے دعا کیجئے کہ وہ ہم پر سے اس مصیبت کو دور کر دے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کے لئے دعا کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں پر سے جوؤں کا عذاب جس میں وہ مبتلا تھے (سات دن کے بعد) دور کر دیا۔ (یعنی وہ لوگ اس عذاب میں سات دن بتلا رہے) نیز یہ عذاب ان پانچ نشانوں میں سے تھا جو اس آیت میں ذکر کی گئی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالذَّمَ آيَةً مُفْصَلَةً“ (پس ہم نے ان پر طوفان بھیجا، مڈی دل چھوڑے، سرسریاں پھیلائیں، مینڈک نکالے اور خون برسایا۔ یہ سب نشانیاں الگ الگ کر کے دکھائیں۔ الاعراف۔ آیت ۱۳۳) یہ پانچ عذاب ان پر (یعنی قبطیوں پر) یکے بعد دیگرے نازل ہوتے رہے۔ اس کی تفصیل یوں ہے کہ ان پر ہر عذاب ایک ہفتہ تک مسلط رہتا اور ہر دو عذاب کے درمیان ایک ماہ کا وقفہ دیا گیا تھا۔ حضرت ابن عباسؓ، سعید بن جبیرؓ، قتادہ اور محمد بن اسحاق نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ جب جادوگر ایمان لے آئے اور فرعون مقلوب ہو کر واپس ہوا۔ نیز فرعون اور اس کے تابعین نے (ایمان لانے سے) انکار کیا اور وہ (یعنی فرعون اور اس کی قوم) اپنے کفر اور بنی اسرائیل کی اذیت رسائی پر اڑے رہے تو اللہ تعالیٰ نے ان پر (یعنی فرعون اور اس کی قوم پر) یکے بعد دیگرے عذاب نازل کرنے شروع کر دیئے اور ان کو (پہلے) قحط اور پھلوں کی کمی کے ذریعے عذاب میں مبتلا کیا۔ پس جب حضرت موسیٰ علیہ السلام ان کے پاس (یعنی فرعون اور اس کی قوم کے پاس) چار نشانوں ”الید“ (تاجھ) ”والعصا“ (عصا) ”والسینن“ (قحط سالی) ”ونقص الثمرات“ (پھلوں کی کمی) کے ساتھ آئے تو فرعون اور اس کی قوم نے ایمان لانے سے انکار کیا اور اپنے کفر پر اصرار کیا۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کے لئے بددعا فرمائی۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا! ”اے میرے رب تیرے بندے فرعون نے زمین میں سرکشی، بغاوت اور غرور پر کمر باندھ رکھی ہے اور اس کی قوم نے تیرے عہد و توڑ دیا ہے۔ اے میرے رب تو ان کو عذاب میں مبتلا کر دے تاکہ یہ ان کے لئے (یعنی آل فرعون کیلئے) اور میری قوم (بنی اسرائیل) کیلئے نصیحت اور ان کے بعد آنے والوں کے لئے عبرت ہو۔“ پس اللہ تعالیٰ نے آسمان سے ان پر بارش کا طوفان نازل فرمایا۔ بنی اسرائیل اور قبطیوں کے گھر ایک دوسرے کے ساتھ ملے ہوئے تھے لیکن بارش کے طوفان کا پانی صرف قبطیوں کے گھر میں داخل ہوا یہاں تک کہ قبطیوں میں سے جو لوگ کھڑے ہوتے پانی ان کی گردن تک پہنچ جاتا اور جو لوگ بیٹھے ہوئے تھے وہ پانی میں ڈوب کر ہلاک ہو گئے لیکن بنی اسرائیل کے گھروں میں طوفان کے پانی کا ایک قطرہ بھی داخل نہیں ہوا۔ نیز پانی قبطیوں کی زمینوں میں کھڑا ہو گیا جس کی وجہ سے قبطی زراعت وغیرہ سے محروم ہو گئے۔ پانی کے طوفان کا عذاب قبطیوں پر ایک ہفتہ تک مسلط رہا۔ مجاہدؓ اور عطاؓ نے کہا ہے کہ قبطیوں پر آنے والے طوفان سے مراد موت ہے۔ وہب نے کہا ہے کہ ”الطوفان“ سے مراد طاعون ہے جو (مصر سے) یمن تک پہنچ گیا تھا۔ پس قبطیوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ آپ ہمارے لئے اپنے رب سے دعا کیجئے کہ وہ ہم سے یہ عذاب دور فرمادے۔ پس اگر ہمارے اوپر سے یہ عذاب ٹل گیا تو ہم ضرور آپ پر ایمان لے آئیں گے اور ہم ضرور آپ کے ساتھ بنی اسرائیل کو بھیج دیں گے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے رب سے دعا کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر سے

(یعنی قبطیوں پر سے) طوفان (کا عذاب) اٹھایا اور ان کے لئے اس سال وہ تمام چیزیں اگا دیں جو اس سے قبل ان کے لئے نہیں اگ سکی تھیں مثلاً 'غلہ' پھل اور چارہ وغیرہ۔ پس قبطیوں نے کہا کہ یہ پانی ہمارے لئے ایک نعمت ثابت ہوا ہے لیکن اس کے باوجود وہ (یعنی قبطی) ایمان نہیں لائے اور وہ ایک ماہ تک عافیت سے رہے۔ پس (اس کے بعد) اللہ تعالیٰ نے ان پر نڈیوں کو بھیج دیا (یعنی ان پر بطور عذاب نڈیوں کو نازل کیا) پس نڈیاں ان کے کھٹوں کی پیداوار اور ان کے پھلوں اور درختوں کے پتوں کو کھا گئیں۔ یہاں تک کہ نڈیوں نے ان کے گھروں کے دروازے، گھروں کی چھتیں، کھڑی، کپڑے کھانے پینے کا سامان، دروازوں کی کھوشنوں وغیرہ کو (جو لوہے کی تھیں) بھی کھالیا۔ (اس عذاب کی وجہ سے) قبطی سخت اذیت میں گرفتار ہو گئے اور بھوکے مرنے لگے لیکن نڈیوں نے بنی اسرائیل کی کسی بھی چیز کو نقصان نہیں پہنچایا۔ پس وہ (یعنی قبطی) مایوس ہو کر حضرت موسیٰ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان کی خوشامد کرنے لگے اور کہنے لگے کہ ہمارے لئے دعا کیجئے تاکہ یہ عذاب دور ہو جائے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کے لئے دعا کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان سے (نڈیوں کا) عذاب دور کر دیا۔ قبطی ایک ہفتہ (یعنی سات دن) تک نڈیوں کے عذاب میں مبتلا رہے۔ روایت کی گئی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام میدان میں کھڑے ہوئے اور آپ نے اپنے عصا سے مشرق اور مغرب کی جانب اشارہ فرمایا تو نڈیاں جہاں سے آئی تھیں اسی طرح لوٹ گئیں۔ پس قبطی اپنے کفر پر قائم رہے اور انہوں نے اسی حالت میں ایک ماہ عافیت کے ساتھ گزارا۔ پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان پر جوؤں کو بھیجا۔ پس قبطی جوؤں کے عذاب سے بہت تنگ ہوئے اور جب مایوس ہو گئے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان کی خوشامد کرنے لگے اور سوال کرنے لگے کہ اس عذاب کو ہم پر سے دور کر دیجئے اور کہنے لگے کہ ہم تو بہت کرتے ہیں۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے رب سے دعا کی کہ وہ جوؤں (کے عذاب) کو اٹھالے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر سے (یعنی قبطیوں پر سے) جوؤں (کے عذاب) کو اٹھالیا۔ بعد اس کے کہ قبطی سات دن تک اس عذاب میں مبتلا رہے۔ پس قبطیوں نے اپنا عہد توڑ دیا اور برے اعمال کی طرف لوٹ گئے۔ پس قبطیوں نے ایک ماہ عافیت کے ساتھ گزارا۔ پس (اس کے بعد) اللہ تعالیٰ نے ان پر مینڈکوں کو بھیج دیا۔ پس ان کے گھر مینڈکوں سے بھر گئے۔ پس مینڈک ان کے (یعنی قبطیوں کے) بستروں، کپڑوں، کھانے پینے کی اشیاء اور برتنوں میں داخل ہو گئے۔ پس اگر کوئی آدمی اپنے کھانے سے یا برتن سے مینڈک نکالتا تو مینڈک دوبارہ اس میں داخل ہو جاتا۔ یہاں تک کہ اگر کوئی آدمی کلام کرتا تو مینڈک کو ذکر اس کے منہ میں گھس جاتے۔ اسی طرح ان کی باغیوں میں سالن و دیگر چیز پکاتے ہوئے مینڈک آ کر گر جاتے مان کے گندھے ہوئے آنے میں مینڈک گھس جاتے اور اگر کوئی شخص سوتا تو مینڈک اس کے بدن اور چار پائی پر بکثرت جمع ہو جاتے۔ یہاں تک کہ اس کے لئے کروٹ یعنی مشکل ہو جاتی اور وہ آدمی خوفزدہ ہو کر چیخا شروع کر دیتا۔ پس قبطی مایوس ہو کر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہنے لگے آپ اپنے رب سے دعا کیجئے کہ وہ ہم پر سے یہ عذاب دور کر دے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے رب سے دعا کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر سے مینڈکوں کا عذاب اٹھالیا بعد اس کے کہ وہ (یعنی قبطی) سات دن تک اس عذاب میں مبتلا رہے۔ پس اس کے بعد قبطیوں نے ایک ماہ عافیت کے ساتھ گزارا۔ پھر انہوں نے اپنا عہد توڑ دیا اور کفر کی طرف لوٹ گئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر

خون کا عذاب مسلط کر دیا۔ پس دریائے نیل میں پانی کی بجائے خون بہنے لگا۔ پس ان کے شہروں کے تمام کنوئیں اور چشمے خون سے بھر گئے۔ پس انہوں نے اس معاملہ کی شکایت فرعون سے کی۔ پس قبلی کہنے لگے کہ ہمارے لئے شراب (یعنی پینے کا پانی وغیرہ) نہیں ہے۔ پس فرعون نے کہا تحقیق تم پر سحر (جادو) کیا گیا ہے۔ پس فرعون نے ایک قبلی اور ایک اسرائیلی کو ایک برتن پر (پانی پینے کیلئے) جمع کیا۔ پس اسرائیلی کی طرف برتن میں پانی بھر گیا اور جس سمت سے قبلی پانی پینا چاہتا تھا وہاں خون ہو گیا۔ یہاں تک کہ فرعون نے بنی اسرائیل کی ایک عورت کو طلب کیا اور ایک قبلی عورت کو بلایا اور ایک برتن میں بنی اسرائیل کی عورت سے پانی بھر دیا۔ چنانچہ جب بنی اسرائیل کی اس عورت نے برتن میں پانی بھرا تو وہ پانی ہی رہا، خون میں تبدیل نہیں ہوا۔ فرعون نے قبلی عورت سے کہا کہ وہ اس برتن سے پانی پی لے لیکن اس بنی اسرائیل کی عورت کے ہاتھ سے پے۔ پس جب قبلی عورت نے برتن کو ہاتھ لگایا اور پانی پینے کیلئے برتن کو اپنی طرف جھکایا تو برتن کا پانی خون میں تبدیل ہو گیا لیکن بنی اسرائیل کی عورت کی طرف کا پانی خون میں تبدیل نہیں ہوا۔ غرض قبلیوں نے بہت جدوجہد کی کہ بنی اسرائیل کے تعاون سے ان کی پیاس ختم ہو جائے لیکن ایسا ممکن نہیں ہو سکا۔ چنانچہ ایک قبلی عورت جو پیاس کی وجہ سے پریشان تھی۔ اس نے بنی اسرائیل کی ایک عورت سے کہا کہ وہ اپنے منہ میں پانی بھرے اور پھر وہ پانی اس کے منہ میں منتقل کر دے۔ پس بنی اسرائیل کی اس عورت نے اپنے منہ میں پانی بھرا اور پھر پانی کو قبلی عورت کے منہ میں منتقل کیا لیکن پانی قبلی عورت کے منہ میں جاتے ہی خون میں تبدیل ہو گیا۔ نیز فرعون بھی پیاس کی شدت سے مضطرب ہو گیا یہاں تک کہ اس نے درختوں کی شاخوں کو چبانا شروع کر دیا تاکہ ان کی تری سے تسکین حاصل کر سکے لیکن درخت کی ان ٹہنیوں سے فرعون کو صرف نمک اور کھار کے علاوہ کچھ حاصل نہ ہو سکا۔ پس قبلی ایک ہفتہ (یعنی سات دن) تک اسی حالت میں رہے۔ وہ نہیں پیتے تھے مگر خون پس وہ (یعنی قبلی) حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس آئے اور کہنے لگے کہ آپ ہمارے لئے اپنے رب سے دعا کیجئے کہ وہ ہم پر سے اس خون (کے عذاب) کو دور کر دے۔ پس ہم آپ پر ایمان لے آئیں گے اور بنی اسرائیل کو آپ کے ساتھ بھیج دیں گے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کے لئے دعا کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر سے خون (کا عذاب) دور کر دیا لیکن وہ ایمان نہیں لائے۔ پس اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ”فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ“ (پس جب ہم نے ان پر سے عذاب کو دور کر دیا۔ الاعراف ۱۳۵) علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ اس عذاب سے مراد پانی کا طوفان، نڈی، جوں، مینڈک اور خون کا عذاب ہے لیکن ابن جبیر نے کہا ہے کہ ”الرِّجْزُ“ سے مراد طاعون ہے یہ چھٹا عذاب تھا (جو پانچ عذابوں کے علاوہ تھا جو آیت میں بیان ہوئے ہیں) جس میں قبلیوں کو مبتلا کیا گیا یہاں تک کہ ایک دن میں قبلیوں کے ستر ہزار آدمی اس عذاب (یعنی طاعون) کی وجہ سے ہلاک ہو گئے۔

حضرت ابن جبیر فرماتے ہیں کہ ہم سے روایت (بیان) کی عامر بن سعد بن ابی وقاص نے کہ انہوں نے اپنے والد محترم کو حضرت اسامہ بن زیدؓ سے یہ سوال کرتے ہوئے سنا کہ کیا آپؐ نے رسول اللہ ﷺ سے طاعون کے متعلق کچھ سنا ہے؟ پس حضرت اسامہ بن زیدؓ نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”الطَّاعُونُ رِجْزٌ“ (طاعون ایک عذاب ہے) جو بنی اسرائیل یا تم سے قبل کسی امت پر (اللہ تعالیٰ کی طرف سے) بھیجا گیا (یعنی مسلط کیا گیا) تھا۔ پس جب تم سنو کہ کسی خطہ (یعنی شہر)

ملک وغیرہ) میں طاعون کی بیماری پھیل چکی ہے تو تم اس خطہ میں نہ جاؤ اور اگر تم اسی خطہ میں موجود ہو تو وہاں سے راہ فرار نہ اختیار کرو۔ (رواہ عامر بن سعد بن ابی وقاص) پس قبیلوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے گزارش کی کہ وہ اس عذاب کو دور کرنے کے لئے اپنے رب سے دعا کریں۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے (ان کے لئے) اپنے رب سے دعا کی۔ پس اس نے (یعنی اللہ تعالیٰ نے) ان پر سے عذاب کو دور کر دیا لیکن قبلی اپنے عہد سے ہٹ گئے اور ایمان نہ لائے۔ پس اللہ تعالیٰ نے کفر اور سرکشی کے سبب فرعون اور اس کے سرداروں کو سندر میں غرق کر دیا۔ تحقیق فرعون اور اس کے ساتھیوں کی غرباتی کے متعلق ”باب الحاء“ میں ”الخصان“ کے تحت بھی تفصیل گزر چکی ہے۔ حضرت سعید بن جبیر اور محمد بن منکر نے فرمایا ہے کہ فرعون نے چار سو سال تک حکومت کی ہے اور اس کی عمر چھ سو بیس برس تھی۔ نیز اس مدت میں اس نے کسی قسم کی اذیت محسوس نہیں کی (یعنی خوشحال رہا) اگر فرعون کو (چھ سو بیس برس میں) ایک دن بھی بھوک کی یا ایک رات بخار کی یا ایک ساعت جسم میں کسی درد کی اذیت پہنچی تو فرعون ہرگز ربوبیت کا دعویٰ نہ کرتا۔ علامہ دیرمی نے فرمایا کہ اس قصہ کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنے عصا کے ساتھ ”اعفر جمیل“ کی جانب چلے۔ پس انہوں نے جمیل کے کنارے پر موجود نیلے پر اپنا عصا مارا جس سے وہ ریزہ ریزہ ہو گیا اور نیلے کے ان ٹکڑوں نے جوڑوں کی شکل اختیار کر لی اور پھر یہ جو کس پورے مصر میں پھیل گئیں۔ پھر وہ مصری لوگ (یعنی قبلی) حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس آئے اور کہنے لگے اپنے رب سے دعا کیجئے کہ وہ ہم پر سے یہ عذاب دور کر دے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کے لئے دعا کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر سے عذاب کو دور کر دیا لیکن اس کے باوجود قبلی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی طرف لوٹ گئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر مینڈکوں کا عذاب مسلط کر دیا۔ پس مینڈک ان کے بستروں، کپڑوں میں داخل ہو گئے۔ یہاں تک کہ اگر کوئی آدمی گفتگو کرنے لگتا تو مینڈک اچھل کر اس کے منہ میں گھس جاتے۔ پس قبیلوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے گزارش کی کہ ہمارے لئے اپنے رب سے دعا کیجئے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعا کی بدولت اللہ تعالیٰ نے ان پر سے مینڈکوں کا عذاب دور کر دیا لیکن قبلی پھر کفر کی طرف لوٹ گئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر خون (کا عذاب) مسلط کر دیا۔ پس ان کا پانی خون میں تبدیل ہو گیا۔ پس ایک قبلی آدمی پانی کی تلاش میں کنواں پر گیا اس نے کنواں میں ڈول ڈال کر پانی نکالنا چاہا لیکن اس کے ڈول میں پانی کی بجائے خون تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قبیلوں پر ”الرعاۃ“ کا عذاب مسلط کیا تھا۔

فائدہ | نبی اکرم ﷺ نے جوں کو کھجور کی گھٹلی کے ذریعے قتل کرنے سے منع فرمایا ہے کیونکہ کھجور کی گھٹلی کو بوقت ضرورت اہل عرب کھلایا کرتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ کھجور کی گھٹلی کی تخلیق اس مٹی سے ہوئی تھی جو حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کے بعد بچ گئی تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ کھجور کی گھٹلی جانوروں کی غذا بھی ہے۔

الحکم | جوں کو کھانا بلا اتفاق حرام ہے۔ جب محرم (جس نے احرام باندھا ہو) کے بدن یا کپڑوں میں جو کس پڑ جائیں تو محرم کیلئے ان جوڑوں کو اپنے بدن سے ہٹانا یا کپڑوں سے ہٹانا مکروہ نہیں ہے۔ پس اگر (ایسی حالت میں) محرم جوں کو قتل کر دے تو اس پر کوئی چیز (یعنی دم وغیرہ) واجب نہیں ہوگی لیکن محرم کیلئے مکروہ ہے کہ وہ اپنے سر اور ڈاڑھی سے جو کس نکالے۔ پس اگر محرم نے ایسا کیا اور اس

نے سر اور ڈاڑھی سے جو کس نکال کر ان کو قتل کر دیا تو اس پر صدقہ واجب ہوگا اگرچہ ایک لقمہ ہی کیوں نہ ہو۔ اکثر اہل علم کا یہ قول ہے کہ یہ صدقہ صرف مستحب ہوگا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ صدقہ واجب ہوگا لیکن یہ صدقہ جوں کے فدے کے طور پر نہیں ہے کہ جوں کے کھانے کی حلت (یعنی حلال ہونے) پر دلالت کرے بلکہ یہ صدقہ اس سکون و آرام کے عوض میں ہے جو محرم کو سر اور ڈاڑھی سے جو کس نکالنے پر حاصل ہوا ہے۔ امام ترمذی نے ایک مفید بات یہ بیان کی ہے جب کوئی آدمی رفع حاجت کے وقت (یعنی بول و براز کے وقت) جوں وغیرہ کو پائے تو اسے قتل نہ کرے بلکہ اس کو (زمین میں ہی) دفن کر دے۔ پس تحقیق روایت کی گئی ہے کہ جو شخص قضائے حاجت کے وقت جوں کو قتل کر دیتا ہے تو شیطان اس کے بالوں میں شب باشی کرتا ہے۔ پس شیطان اس آدمی کو چالیس دن تک اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل کر دیتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ جو آدمی قضائے حاجت کے وقت جوں کو قتل کر ڈالے تو وہ ہمیشہ غموں میں گھرا رہے گا۔ فتاویٰ قاضی خان میں مذکور ہے کہ جوں کو زندہ پھینکنے میں کوئی مضائقہ نہیں لیکن ادب یہ ہے کہ اس کو (یعنی جوں کو) قتل کر دیا جائے۔

مسئلہ: جوؤں کو دور کرنے کے لئے ریشم کا لباس پہننا جائز ہے کیونکہ ریشم کی خاصیت یہ ہے کہ جوں اس کے قریب نہیں آتی۔ نیز نبی اکرم ﷺ نے حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت زبیر بن عوامؓ کو (جوؤں کی اذیت سے محفوظ رہنے کیلئے) ریشم کا لباس پہننے کی اجازت دی تھی جیسے پہلے گزر چکا ہے لیکن صحیح بات یہ ہے کہ سفر میں ریشمی لباس نہ پہنا جائے۔ شیخ ابوالمحمد جوینی اور ابن صلاح نے کہا ہے سفر میں بھی ریشمی لباس پہن سکتے ہیں۔ امام مالکؒ نے فرمایا ہے کہ ریشم کا لباس پہننا مطلقاً ناجائز ہے۔ علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ ہمارے (یعنی شوافع کے) نزدیک یہ قول بعید ہے۔

مسئلہ: اگر مصلیٰ (یعنی نماز پڑھنے والا) اپنے کپڑوں میں جوں یا پوسو وغیرہ دیکھے تو شیخ ابوحامد کے نزدیک اولیٰ یہ ہے کہ مصلیٰ (نماز پڑھنے والا) ان سے غافل ہو جائے (یعنی ان کو ہلاک نہ کرے) پس اگر وہ (یعنی نمازی) ان کو (یعنی جوں یا پوسو کو) اپنے ہاتھ سے جھاڑ دے یا روکے رکھے یہاں تک کہ وہ نماز سے فارغ ہو جائے تو ایسا کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ پس اگر نمازی نے دوران نماز جوں اور پوسو کو قتل کر دیا تو جلد کے علاوہ ان کے خون کی رخصت ہے (یعنی جوں پوسو کا خون معاف ہے نماز نہیں ٹوٹے گی) اور اگر نمازی نے دوران نماز جوں یا پوسو کو قتل کر دیا اور ان کی (یعنی جوں یا پوسو کی) جلد اس کے (یعنی نمازی کے) ناخن یا کپڑوں کے ساتھ چٹ گئی تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی لیکن (شیخ ابوحامد کا) ایک قول یہ ہے کہ دوران نماز نمازی کیلئے جوں اور پوسو کو قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے جیسے دوران نماز پھجو اور سانپ کو قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ پس اگر نمازی نے دوران نماز جوں اور پوسو کو اپنے ہاتھ سے روکے رکھا تب بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ قولی نے کہا ہے کہ نمازی کیلئے ضروری ہے کہ وہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد جوں کو مسجد سے باہر پھینک دے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی آدمی مسجد میں جوں پائے (یعنی اپنے کپڑوں وغیرہ میں یا کسی اور جگہ میں) تو اسے چاہئے کہ جوں کو اپنے کپڑوں میں ہی (روکے) رکھے یہاں تک کہ وہ مسجد سے باہر نکل آئے (یعنی مسجد سے باہر نکل کر جوں کو پھینک دے) امام احمد نے اپنی مسند میں سند صحیح کے ساتھ مکرمہ کے شیخ جن کا تعلق قبیلہ قریش سے تھا ایک حدیث نقل کی ہے کہ ایک آدمی نے

اپنے کپڑوں میں جوں کو پایا۔ پس اس نے جوں کو پھلایا تاکہ وہ اس کو (یعنی جوں کو) مسجد ہی میں پھینک دے۔ پس رسول اللہ ﷺ نے اس کے لئے فرمایا تم ایسا نہ کرو (یعنی مسجد میں جوں کو نہ پھینکو) بلکہ تم جوں کو اپنے کپڑوں میں لوٹا دو (یعنی کپڑوں میں ہی رہنے دو) یہاں تک کہ تم مسجد سے باہر نکل جاؤ۔ امام بیہقیؒ نے اسی کی مثل مرسل روایت کی ہے۔ پھر اس کے بعد حضرت ابن مسعودؓ سے روایت کی ہے کہ ایک آدمی نے اپنے کپڑوں میں جوں کو دیکھا اس حال میں کہ وہ آدمی مسجد میں موجود تھا۔ پس اس نے جوں کو پکڑ کر خاک میں (یعنی مٹی میں) دفن کر دیا۔ پھر کہا ”أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا أَحْيَاءَ وَ أَمْوَاتًا“ (کیا ہم نے زمین کو سمیٹ کر رکھے والی نہیں بنایا، زندوں کے لئے بھی اور مردوں کے لئے بھی۔ المرسلات: آیت- ۲۵-۲۶) مجاہد سے بھی اسی کی مثل روایت منقول ہے۔ مالک بن عامر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت معاذ بن جبلؓ کو دوران نماز پسوا اور جوں کو قتل کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ میں نے دوران نماز حضرت معاذ بن جبلؓ کو جوں کو قتل کرتے ہوئے دیکھا لیکن وہ اس سے (یعنی جوں سے) کھیلنے نہیں تھے۔ اسی طرح بزازؒ طبرانی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں جوں کو پائے تو اسے چاہئے کہ وہ جوں کو دفن کر دے۔ ابو ہریرہؓ نے ”التمیذ“ میں لکھا ہے کہ جوں اور پسو کے متعلق ہمارے اکثر اصحاب کا یہ قول ہے کہ وہ کھانا جس میں جوں اور پسو گر کر مر جائیں نہیں کھانا چاہئے کیونکہ جوں اور پسو دونوں نجس ہیں اور یہ دونوں ایسے حیوان ہیں جو جاندار کے خون پر زندگی گزارتے ہیں (یعنی جانداروں کا خون چوستے ہیں کیونکہ یہی ان کی غذا ہے) اس لئے یہ دونوں نجس ہیں۔ اسی طرح سلیمان بن سالم قاضی کندی افریقی فرماتے ہیں کہ اگر پانی میں جوں مر جائے تو اس پانی کو نہ پیا جائے بلکہ پھینک دیا جائے اور اگر گوندھے ہوئے آئے میں جوں مر جائے تو اس آٹے کی پکی ہوئی روٹی نہ کھائی جائے۔ اگر جوں کسی جامد چیز (یعنی جسے ہوئے سخی وغیرہ) میں گر کر مر جائے تو جہاں جوں پڑی ہوئی ہے اس جگہ سے اس کے ارد گرد سے وہ جامد چیز نکال کر پھینک دی جائے جیسے چوہے کے جامد چیز میں مرنے پر کیا جاتا ہے۔

خواص | جاننے کے لئے کہا ہے کہ مجذومین (جزام کے مریض) کے کپڑوں (اور جسم) میں جو کس پیدا نہیں ہوتیں۔ ابن جوزی نے کہا ہے کہ اس کی حکمت یہ ہے کہ مجذومین کو جوؤں سے شدید اذیت کا سامنا کرنا پڑتا ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے لطف و کرم سے مجذومین کے (جسم اور کپڑوں میں) جوؤں (کی پیدائش) کو روک دیا۔ اگر کوئی آدمی جوں کو پھینک دے اس حال میں کہ وہ (یعنی جوں) زندہ ہو تو وہ آدمی نسیان (کے مرض) میں مبتلا ہو جائے گا۔ اسی طرح ابن عدی نے اپنی کتاب ”الکامل“ میں ابی عبد اللہ حکم بن عبد اللہ ابلی کے حالات میں ایک صحیح روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا چھ خصال نسیان میں مبتلا کر دیتے ہیں۔ چوہے کا جوٹھا کھانا، جوں کو زندہ چھوڑ دینا، رکے ہوئے پانی میں پیشاب کرنا، قطار کو توڑ دینا، گوند چبانے اور ترش سیب کھانا۔ ایک روایت میں ہے کہ ترش سیب کھانا، چوہے کا جوٹھا کھانا اور جوں کو (زندہ) پھینک دینا نسیان پیدا کرتے ہیں۔ ایک حدیث میں مذکور ہے جو شخص جوں کو (زندہ) پھینک دے وہ غم میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ قبروں کی تختیاں پڑھنا، دو عورتوں کے درمیان چلنا، مصلوب (جس کو پھانسی دی جائے) کو دیکھنا، ہر اذہنی کھانا اور گرم روٹی کھانا نسیان پیدا کرتا

ہے۔ نیز طوہ (یعنی بیٹھی چیز) کھانے، شہد پینے اور ٹھنڈی روٹی کھانے سے ذہن تیز ہوتا ہے۔ عام لوگوں کا خیال یہ ہے کہ سیاہ رنگ کے جوتے پہننا بھی نسیان پیدا کرتا ہے۔

عورت کے پیٹ میں بچہ یا بچی کے معلوم کرنے طریقہ | اگر کوئی آدمی یہ معلوم کرنا چاہے کہ حاملہ عورت کے پیٹ میں لڑکا ہے یا لڑکی تو اسے چاہئے کہ وہ ایک جوں پکڑ کر اپنی ہتھیلی پر رکھے اور پھر حاملہ عورت اپنا دودھ نکال کر ایک قطرہ اس پر (یعنی آدمی کی ہتھیلی پر جہاں جوں پڑی ہے) ڈال دے۔ پس اگر جوں دودھ کے قطرے میں سے ریگ کر نکل آئے تو حمل لڑکی کا ہے اور اگر جوں دودھ کے قطرے سے باہر نہ نکل سکے تو حمل لڑکے کا ہے۔

جوں کے مزید خواص | اگر کسی آدمی کا پیشاب رک جائے تو اسے چاہئے کہ وہ اپنے بدن کی ایک جوں پکڑ کر اپنے اہلیل میں (یعنی آنہ تناسل کے سوراخ میں) رکھ دے تو اسی وقت پیشاب جاری ہو جائے گا۔ اگر کوئی عورت اپنے سر کے بالوں کو چھتھر کے پانی سے دھو لے تو اس کے سر میں کبھی جوئیں نہیں پڑیں گی۔ اسی طرح اگر کوئی آدمی اپنے سر میں روغن قرطم لگالے تو اس کے سر کی تمام جوئیں مر جائیں گی۔ اگر انسان اپنے جسم کو سرکہ اور سمندر کے پانی سے دھو لے تو (انسان کے جسم میں موجود) تمام جوئیں ہلاک ہو جائیں گی۔ اگر تمل (چھوٹے چھوٹے باریک دانے جن کا رنگ سفید ہوتا ہے) کے تیل میں پارہ ملا کر سر اور جسم پر ملا جائے تو سر اور کپڑوں میں جوئیں نہیں پڑیں گی۔

تعبیر | جوں کو خواب میں دیکھنے کی چند صورتیں ہیں۔ پس اگر کسی نے خواب میں اپنی نئی قمیص میں جوں دیکھی تو اس کی تعبیر مال سے دی جائے گی اور اگر یہی خواب کسی بادشاہ نے دیکھا تو اس کی تعبیر لشکر اور مددگاروں سے دی جاتی ہے اور اگر اس قسم کا خواب کسی والی (حاکم وغیرہ) نے دیکھا تو اس کی تعبیر مال و دولت کی کثرت سے دی جاتی ہے جو شخص خواب میں اپنے پرانے کپڑے میں (جو وہ پہنتا ہے) جوں کو دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا مقروض ہے اور اس کا قرض بڑھنے کا اندیشہ ہے۔ خواب میں جوں کو زمین پر (ریچکتے ہوئے) دیکھنا کزور دشمن پر دلالت کرتا ہے۔ پس اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ جوں نے اسے کاٹ لیا ہے اور جوں کے کاٹنے کی وجہ سے اسے خارش ہو رہی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے آدمی سے قرض خواہ اپنے قرض کی واپسی کا مطالبہ کر رہے ہیں۔ مادہ جوں کو خواب میں دیکھنا عورت پر دلالت کرتا ہے۔ امام ابن سیرین کی خدمت میں ایک آدمی آیا اور کہنے لگا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میرے پاس ایک آدمی آیا اور اس نے میری قمیص سے ایک جوں پکڑ لی اور پھر اس کو (یعنی جوں کو) زمین پر ڈال دیا۔ پس امام ابن سیرین نے فرمایا کہ تم اس آدمی کی وجہ سے اپنی بیوی کو طلاق دے دو گے۔ چنانچہ کچھ دن بعد ایسا ہی ہوا جیسے امام ابن سیرین نے فرمایا تھا۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ جوں اس کے سینے پر اڑ رہی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کا نوکر یا اس کا غلام یا اس کا لڑکا فرار ہو جائے گا۔ خواب میں بہت سی جوں کو دیکھنا بیماری یا قید پر دلالت کرتا ہے۔ بسا اوقات جوں کو خواب میں دیکھنا عیال پر دلالت کرتا ہے۔ جوں کو خواب میں دیکھنا بادشاہ کے لشکر اور اس کے مددگاروں اور اس کے وزیروں پر دلالت کرتا ہے جو شخص خواب میں دیکھے کہ اس نے جوں کھالی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی آدمی کی غیرت کرے گا۔ پس اگر کسی آدمی نے خواب میں جوں کھانے کے

ساتھ ساتھ اس کا (یعنی جوں کا) خون بھی دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا کسی مالدار آدمی کی نیت کرے گا۔ خواب میں جوں کو قتل کرنا دشمنوں کے غضب پر دلالت کرتا ہے۔

القمام

”القمام“ اس سے مراد چھوٹی چھوٹی چیزیاں ہیں جو جوڑوں کی ہی ایک قسم ہیں جو بالوں کی جڑوں میں سختی کے ساتھ چپک جاتی ہیں۔ اس کے واحد کے لئے ”قمامة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کا نام ”العامة الطبوع“ بھی ہے جیسے پہلے گزرا ہے۔

قدر

”قدر“ قزوینی نے کہا ہے کہ اس سے مراد خشکی و پانی میں پایا جانے والا ایک جانور ہے جو بڑی بڑی نہروں میں رہتا ہے۔ یہ جانور خشکی میں سمندر کے کناروں پر اپنا گھر بناتا ہے۔ اس کے گھر میں دودروازے ہوتے ہیں۔ یہ جانور مچھلی کو کھاتا ہے۔ اس حیوان کو ”جند بادستر“ بھی کہتے ہیں۔ تحقیق ”باب الحیم“ میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

القدس

”القدس“ ابن دحیہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد پانی کا کتا ہے۔ اس کی تفصیل عنقریب انشاء اللہ ”باب الکاف“ میں آئے گی۔

القناب

”القناب“ اس سے مراد ”سحاب“ کے مشابہ ایک حیوان ہے جو پہاڑی بکرے کی ایک قسم ہے۔

القنفذ

”القنفذ“ (فاء کے ضمہ اور فتح کے ساتھ) اس سے مراد خشکی کا ایک حیوان (سبی) ہے۔ اس کی کنیت کیلئے ابوسفیان اور ”ابو الشواک“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی مادہ کی کنیت کیلئے ”ام دلدل“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی جمع ”القنفاذ“ ہے۔ اس جانور کو رات کے وقت کبکرت نکلنے کی وجہ سے ”الحساس“ بھی کہا جاتا ہے۔ نیز ”القنفذ“ کو ”القنذ“ بھی کہتے ہیں۔ اس کی دو قسمیں ہیں۔ پہلی قسم ”قنفذ“ ہے۔ جو سرزمین مصر میں پائی جاتی ہے اور یہ چوہے کے برابر ہوتی ہے۔ دوسری قسم ”دلدل“ ہے جو سرزمین شام اور عراق میں پائی جاتی ہے اور یہ ”کلب قلعی“ کے برابر ہوتی ہے۔ ان دونوں اقسام میں وہی فرق ہے جو ”الجرذ“ (چوہے کی قسم) اور ”الغاز“ (چوہا) میں ہوتا ہے۔ کہتے ہیں کہ جب ”القنفذ“ جانور (سبی) کو بھوک لگتی ہے تو یہ اگلے سرانگور کی سیلوں پر چڑھ جاتا ہے۔ پس یہ جانور انگور کے خوشے کاٹ کر نیچے پھینک دیتا ہے۔ پھر یہ جانور نیچے اتر جاتا ہے اور ان خوشوں کو اپنی ضرورت کے مطابق کھا لیتا ہے۔ پس اگر اس جانور کے بیچے بھی ہوں تو یہ انگور کے قبیرے خوشے اپنے کانوں میں لٹکا کر اپنے بچوں کے لئے لے جاتا ہے۔ یہ جانور

صرف رات کے وقت ظاہر ہوتا ہے۔ یہ جانور سانپ کھانے کا بہت شوقین ہے نیز اس جانور کو سانپ کھانے کی وجہ سے کوئی نقصان نہیں ہوتا جب اس جانور کو سانپ ڈس لیتا ہے تو یہ پودینہ کھا لیتا ہے جس کی وجہ سے یہ جانور شفا یاب ہو جاتا ہے (یعنی اس پر سانپ کے زہر کا اثر نہیں ہوتا) اس جانور کے منہ میں پانچ دانت ہوتے ہیں۔ خشکی کا زہر "تقفد" (سیمی) کھڑا ہو کر جھتی کرتا ہے اور جھتی کرتے وقت زہر "تقفد" کی پشت مادہ "تقفد" کے پیٹ کے ساتھ ٹلی (یعنی جھتی) ہوتی ہے۔ طبرانی نے اپنی "معجم الکبیر" میں اور حافظہ ابن مزیر لکھی دیگر محدثین نے حضرت قتادہ بن نعمان سے روایت کی ہے۔ حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ اندھیری رات میں جبکہ بارش بھی ہو رہی تھی میں نے (دل ہی دل میں) کہا کہ آج مجھے عشاء کی نماز رسول اللہ کے ساتھ پڑھنے کا موقع مل جائے تو یہ میرے لئے باعثِ فہیمت ہوگا۔ پس میں نے ایسا ہی کیا (یعنی نماز کیلئے چل پڑا) پس جب رسول اللہ ﷺ نے مجھے دیکھا تو فرمایا قتادہ۔ میں نے کہا "بلکہ یا رسول اللہ ﷺ" (اے اللہ کے رسول میں حاضر ہوں) پھر میں نے کہا کہ میں نے یہ سمجھ کر کہ آج کی رات نمازیوں کی تعداد قلیل ہوگی تو میں نے اس بات کو پسند کیا کہ میں آپ ﷺ کے ساتھ نماز ادا کروں۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم نماز سے فارغ ہو جاؤ تو میرے پاس آنا۔ قتادہ کہتے ہیں جب میں نماز سے فارغ ہوا تو آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس آپ نے مجھے ایک کھجور کی شاخ عطا فرمائی جو آپ کے دستِ اقدس میں تھی اور فرمایا کہ یہ (شاخ) تمہارے آگے دس چراغوں کا کام کرے گی اور تمہارے پیچھے بھی دس چراغوں جتنی روشنی کرے گی۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک شیطان تمہاری غیر موجودگی میں تمہارے گھر میں گھس گیا ہے۔ پس تم اس شاخ کے ساتھ واپس جاؤ یہ شاخ تمہارے لئے روشنی فراہم کرے گی یہاں تک کہ تم اپنے گھر میں پہنچ جاؤ۔ پس گھر پہنچ کر تم شیطان کو گھر کے ایک کونہ میں پاؤ گے۔ پس تم اس شاخ سے اس کو (یعنی شیطان کو) مارنا۔ راوی کہتے ہیں کہ میں مسجد سے باہر نکلا تو شاخِ شمع کی طرح روشن ہوگی۔ پس میں اس شاخ کی روشنی میں اپنے گھر پہنچا۔ پس میں نے اپنے گھر والوں کو دیکھا تو وہ سوئے ہوئے تھے۔ پس میں نے گھر کے کونہ کی طرف دیکھا تو اس میں (یعنی گھر کے کونہ میں) ایک "تقفد" (سیمی) تھا۔ پس میں نے اس کو (یعنی تقفد کو) کھجور کی شاخ سے مارا یہاں تک کہ وہ (تقفد) گھر سے باہر نکل گیا۔ امام احمد اور بزار نے بھی اس روایت کو نقل کیا ہے۔ نیز امام احمد نے جن راویوں سے یہ روایت نقل کی ہے وہ تمام راوی صحیح (یعنی ثقہ) ہیں۔

فائدہ امام شافعیؒ نے "دلائل النبوة" کے آخر میں حضرت ابودجانہ جن کا نام سماک ابن خرشہ ہے سے روایت کی ہے۔ حضرت ابودجانہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے شکایت کی کہ جب میں بستر پر (سوئے کیلئے) لیٹا تو میں نے ایک آواز سنی جسے چکی چلنے کی آواز ہوا اور شہد کی کھبوں کے جھنڈانے کی آواز ہوا اور مجھے بجلی کی چمک جیسی چمک دکھائی دی۔ پس میں نے سر اٹھایا تو مجھے میرے گھر کے صحن میں ایک سیاہ سایہ نظر آیا جو بلند ہوتا اور پھیلتا جا رہا تھا۔ پس میں نے اس سیاہ سایہ کے قریب جا کر اس کی جلد کو چھوا تو مجھے یوں محسوس ہوا گویا کہ "تقفد" (سیمی) کی جلد ہو۔ پس اس کے بعد میرے چہرے پر ایک آگ کی سی پلٹ آ کر لگی۔ پس آپ نے فرمایا اے ابودجانہ تمہارے گھر میں جن ہے۔ پھر آپ ﷺ نے کانٹہ اور قلم طلب فرمایا اور حضرت علیؓ کو حکم دیا کہ وہ (درج: ذیل کلمات) لکھیں "بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ هٰذَا كِتَابٌ مِّنْ مُحَمَّدٍ رَّسُوْلٍ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ الٰہِی مِنْ یَطْرُق

الدار من العمار والزوار الا طارقا يطرق بخير اما بعد فان لنا ولكم في الحق سعة فان كنت عاشقا مولعا او فاجرا مقتحما فهذا كتاب الله ينطق علينا وعلىكم بالحق انا كنا نستسبح ما كنتم تعملون ورسلنا يكتبون ما تمكرون اتر كوا صاحب كتابي هذا وانطلقوا الى عبدة الاصنام والى من يزعم ان مع الله الها آخر لا اله الا هو كل شيء هالك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون حم عسق تفرق اعداء الله وبلغت حجة الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فسيفيكهم الله وهو السميع العليم

حضرت ابودجانہ نے فرمایا کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ خط (جس پر مذکور بالا کلمات لکھے ہوئے تھے) لے لیا اور اسے پیٹ کر اپنے گھر لے آیا اور (رات کو) سوتے وقت اس کو اپنے سر کے نیچے (یعنی سر ہانے کے نیچے) رکھ لیا۔ پس میں رات کو سویا ہوا تھا کہ مجھے کسی کے چیخنے کی آواز سنائی دی جس سے میری آنکھ کھل گئی۔ چیخنے والا کہہ رہا تھا اے ابودجانہ تو نے ان کلمات کے ذریعے ہمیں جلا دیا ہے۔ تجھے اپنے صاحب کی قسم اس خط کو اپنے پاس سے ہٹالے۔ پس ہم تیرے گھر میں یا تیرے پردوں میں یا جہاں بھی یہ خط ہوگا کبھی نہیں آئیں گے۔ حضرت ابودجانہ فرماتے ہیں۔ میں نے کہا کہ اللہ کی قسم میں اس خط کو نہیں ہٹاؤں گا یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت لے لوں۔ حضرت ابودجانہ فرماتے ہیں کہ جنوں کی چیخ و پکار کی وجہ سے میں رات بھر سو نہ سکا۔ یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔ پس دوسرے دن صبح کے وقت میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز ادا کی اور میں نے آپ ﷺ کو جن کی بات بتائی جو میں نے سنی تھی۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے ابودجانہ اب تم اس خط کو وہاں سے ہٹا دو۔ اس ذات کی قسم جس نے مجھے نبی برحق بنا کر بھیجا ہے وہ (یعنی جن) قیامت تک اس دردناک عذاب میں مبتلا رہیں گے۔ (رواہ البیہقی)

الحکم | امام شافعی نے فرمایا ہے کہ "تقذف" کا کھانا حلال ہے کیونکہ اہل عرب اسے بہت رغبت سے کھاتے ہیں اور تحقیق حضرت ابن عمر نے اس کی (یعنی تقذف کی) اباحت کا فتویٰ دیا ہے۔ امام ابوحنیفہ اور امام احمد نے فرمایا ہے کہ "تقذف" حلال نہیں ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں "اسری من قنفذ" (تقذف یعنی سہمی سے زیادہ گھونٹنے والا) کیونکہ قنفذ (سہمی) رات کے وقت بکثرت گھومتی رہتی ہے اس لئے یہ ضرب المثل مشہور ہو گئی۔ تحقیق باب الہزہ میں "القد" کے تحت بھی اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

خواص | اگر سہمی کا پتہ بدن کے اس حصہ پر مل دیا جائے جس حصہ کے بال اکھاڑے گئے ہوں تو پھر وہاں دوبارہ کبھی بھی بال نہیں اگیں گے۔ اگر سہمی کے پتہ کو بطور سرمہ آنکھوں میں استعمال کیا جائے تو آنکھوں کی سفیدی زائل (ختم) ہو جاتی ہے۔ اگر سہمی کے پتا کو گندھک میں ملا کر برس پر لگایا جائے تو برص ختم ہو جائے گا۔ اگر اس کا پتا (پانی وغیرہ میں حل کر کے) پی لیا جائے تو جزام سل اور بچپش کے لئے نافع ہے۔ اگر سہمی کے پتا کو عرق گلاب میں ملا کر اس کا ایک قطرہ کسی بہرے آدی کے کان میں ڈال دیا جائے تو وہ آدی ٹھیک ہو جائے گا۔ بشرطیکہ کئی دن تک اس پر مداومت اختیار کی جائے۔ سہمی کا گوشت کھانا سل جذام برص، شیش جیسے موذی امراض کیلئے نفع بخش ہے۔ اگر سہمی کی چربی خون اور اس کے پچیر کی مالش کسی ایسے شخص کے کی جائے جو عورت کے ساتھ صحبت کرنے، معذور ہو (یعنی جنسی طور پر کمزور ہو) تو وہ آدی شفا یاب ہو جائے گا۔ اگر سہمی کی تلی شہد کی شراب میں ملا کر اس آدی کو پلائی جائے

جوتلی کے درد میں مبتلا ہو تو وہ آدی ٹھیک ہو جائے گا۔ اگر سبھی کا گردہ خشک کر کے سیاہ چنے کے پانی کے ساتھ پیس لیں اور پھر یہ اس آدی کو پلایا جائے جو عمر البول کے مرض میں مبتلا ہو تو وہ بہت جلد شفایاب ہو جائے گا۔ اگر سبھی کو قتل کر کے اس کا سر کسی ایسی تلوار کے ساتھ کاٹ لیا جائے جس کے ذریعے کسی انسان کو قتل نہ کیا گیا ہو اور پھر اس سر کو کسی مجنون (دیوانے) یا مصروع یا کسی حواس باختہ کے جسم پر لٹکا دیا جائے تو وہ شفایاب ہو جائے گا۔ اگر زندہ سبھی کے داہنے پاؤں (کے گوشت) کا ٹکڑا کاٹ لیا جائے اور اس ٹکڑے کو کتان کے کپڑے میں لپیٹ کر کسی ایسے شخص کے جسم پر علائی میں لٹکا دیا جائے جو ٹھنڈے اور گرم بخار میں مبتلا ہو تو اس کا بخار ختم ہو جائے گا۔ اگر سبھی کی دائیں آنکھ ابال کرتا بنے کے برتن میں رکھ لی جائے اور پھر جو آدی بھی اس کو بطور سرمہ آنکھوں میں استعمال کرے گا تو رات کے وقت بھی کوئی چیز اس سے پوشیدہ نہیں رہ سکتی بلکہ وہ رات کے وقت اسی طرح دیکھے گا جیسے دن کے وقت دیکھتا ہے۔ عیار اور چالاک لوگ ایسے ہی کرتے ہیں۔ اگر سبھی کی بائیں آنکھ تیل میں ابال لی جائے اور پھر اس تیل کو شیشی میں ڈال کر رکھ لیا جائے۔ پس اگر کسی انسان کو سلانے (یعنی نیند لانے) کا ارادہ ہو تو اس تیل میں ایک سلانی ڈبو کر ایسے انسان کو سونگھا دیا جائے تو وہ انسان اسی وقت سو جائے گا۔ اگر سبھی کے دائیں ہاتھ کے ناخنوں کی دھونی کسی ایسے شخص کو دی جائے جو بخار میں مبتلا ہو تو اس کا بخار ختم ہو جائے گا۔ اگر سبھی کی تلی پکا کر کوئی ایسا آدی کھالے جوتلی کے درد میں مبتلا ہو تو وہ ٹھیک ہو جائے گا۔ اگر کوئی حاملہ عورت سبھی کا پتا پرانے گھی میں ملا کر اپنی قبیل (یعنی شرمگاہ) میں رکھ لے تو اس کا حمل گر جائے گا۔ سبھی کا خون کتے کے کانٹے کی جگہ پر لگانے سے (درد میں) سکون ملتا ہے۔ اگر سبھی کے گوشت میں نمک ملا کر کھالیا جائے تو یہ فیل یا اور جذام کے مرض کیلئے نفع بخش ہے اور اس شخص کیلئے بھی مفید ہے جو بستر پر پیشاب کرنے کا عادی ہو۔ اگر سبھی کا پیشاب شراب میں ملا کر کسی ایسے آدی کو تین دن پلا دیا جائے جو اپنے مرض سے عاجز آچکا ہو تو وہ ٹھیک ہو جائے گا۔ اگر سبھی کا دل ایسے شخص کے بدن پر لٹکا دیا جائے جو چوتھیا بخار میں مبتلا ہو تو وہ ٹھیک ہو جائے گا۔ اگر مجردوں کے مریض کے جسم پر سبھی کی چربی کی ماش کر دی جائے تو اس کے لئے بے حد نافع ہے۔

تعبیر | قنفذ (سبھی) کو خواب میں دیکھنا کرم، دھوکہ، تجسس، احتقار (کسی کو حقیر سمجھنا) شرمگاہ، دل، جلدی غصہ آنے اور رحمت کی کمی پر دلالت کرتا ہے۔ بسا اوقات سبھی کو خواب میں دیکھنا ایسے فتنہ پر دلالت کرتا ہے جو جنگ کا باعث بننے والا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

القنفذ البحری

”القنفذ البحری“ اس سے مراد سمندری سبھی ہے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ سمندری سبھی کا اگلا حصہ بری سبھی کے مشابہ اور پچھلا حصہ مچھلی کے مشابہ ہوتا ہے۔ اس کا گوشت بہت اچھا ہوتا ہے۔ ابن زہر نے کہا ہے کہ سمندری سبھی کے گوشت سے ”عمر البول“ کا علاج کیا جاتا ہے۔ اس کے بال بہت زیادہ نرم ہوتے ہیں۔

القنفشة

”القنفشة“ اہل بادیه (دیہاتی لوگوں) کے نزدیک اس سے مراد ایک معروف کینڑا ہے۔ ابن سیدہ نے اسی طرح بیان کیا ہے۔

القہبی

”القہبی“ (قاف کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد زچکور ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد ”العکبوت“ (یعنی مکزی) ہے۔

القہیبة

”القہیبة“ اس سے مراد سفید اور سبز رنگ کا ایک پرندہ ہے جو مکہ مکرمہ میں پایا جاتا ہے۔ یہ پرندہ چکور کی ایک قسم ہے۔ ابن سیدہ نے اسی طرح کہا ہے۔

القوافر

”القوافر“ اس سے مراد مینڈک ہے۔ تحقیق باب الضاء میں اس کا ذکر گزر چکا ہے۔

القواع

”القواع“ (قاف کے ضمہ کے ساتھ) اس سے مراد زخرو گوش ہے۔

القوب

”القوب“ اس سے مراد پرندے کا چھوٹا بچہ ہے۔ ”القائبة“ انڈے کے پھلنے کو کہتے ہیں۔

القوبع

”القوبع“ (قاف کے ضمہ اور باء کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد سیاہ رنگ کا ایک پرندہ ہے جس کی دم سفید ہوتی ہے۔ یہ پرندہ اشراپنی دم کو حرکت دیتا رہتا ہے۔

القوئع

”القوئع“ (ثا کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد ”الظلم“ نر شتر مرغ ہے۔ تحقیق ”باب لضاء“ میں اس کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

القوق

”القوق“ (قاف کے ضمہ کے ساتھ) اس سے مراد لمبی گردن والا پانی کا ایک پرندہ ہے۔ ”العباب“ میں اسی طرح مذکور ہے۔

قوقیس

”قوقیس“ قزوینی نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک ایسا پرندہ ہے جو سر زمین ہند میں پایا جاتا ہے۔ اس پرندے کی خصوصیت یہ ہے کہ جب اس پر شہوت کا غلبہ ہوتا ہے اور اس کی جنسی کا وقت آتا ہے تو یہ اپنے گھونسلہ میں بہت سی لکڑیاں اور خشک گھاس جمع کر لیتا ہے۔ پھر زاپنی چوچ کو اپنی مادہ کی چوچ سے رگڑتا ہے یہاں تک کہ ان دونوں کی چوچ ٹکرائے سے ایک آگ پیدا ہوتی ہے جو گھاس وغیرہ کو بھی لگ جاتی ہے اور اس طرح یہ دونوں یعنی نر اور مادہ آگ کی لپیٹ میں آ کر جل جاتے ہیں۔ پس جب بارش کا پانی ان (پرندوں) کی راکھ پر گرتا ہے تو اس راکھ میں کیڑے پیدا ہو جاتے ہیں۔ پھر ان کیڑوں کے بال و پر نکل آتے ہیں۔ پھر وہ اڑنے کے قابل ہو جاتے ہیں۔ پھر ان بچوں کا نر اپنے مادہ سے چوچ ٹکراتا ہے یہاں تک کہ ان کی چوچ کے ٹکرائے سے آگ پیدا ہوتی ہے جس کی لپیٹ میں آ کر یہ جل کر راکھ ہو جاتے ہیں۔

قوقی

”قوقی“ (پہلے قاف پر ضمہ اور دوسرے قاف پر کسرہ ہے) اس سے مراد ایک عجیب و غریب قسم کی مچھلی ہے جس کے سر پر ایک کانٹا ہوتا ہے جو بہت مضبوط ہوتا ہے۔ یہ مچھلی اس کانٹے کے ذریعے دشمن کو مارتی ہے۔ ملاحوں نے حکایت بیان کی ہے کہ یہ مچھلی جب بھوکی ہوتی ہے تو یہ کسی نہ کسی جانور پر گر جاتی ہے۔ پس وہ جانور اس مچھلی کو نگل لیتا ہے۔ پھر یہ مچھلی اس جانور کی آنتوں اور معدہ میں اپنا کانٹا مارنا شروع کرتی ہے جس سے جانور اذیت میں مبتلا ہو جاتا ہے اور اسی اذیت کی وجہ سے جانور ہلاک ہو جاتا ہے جب مچھلی کو محسوس ہوتا ہے کہ جانور کی موت واقع ہو چکی ہے تو یہ اس جانور کا پیٹ چیر کر باہر نکل آتی ہے اور جانور کو اپنی غذا بنا لیتی ہے۔ جب کوئی شکاری اس مچھلی کو شکار کرنا چاہتا ہے تو یہ اپنا کانٹا مار کر کشتی کو پانی میں ڈبو دیتی ہے جس کی وجہ سے شکاری بھی ہلاک ہو جاتے ہیں اور یوں یہ مچھلی ان شکاریوں کو اپنی غذا بنا لیتی ہے۔ ملاح اس مچھلی کو اچھی طرح پہچانتے ہیں۔ پس ملاح (اس مچھلی کے حملہ سے بچنے کیلئے) کشتی پر اس مچھلی کی کھال چڑھا دیتے ہیں کیونکہ اس مچھلی کا کانٹا اس کی کھال پر اثر انداز نہیں ہوتا۔ قزوینی نے اسی طرح کہا ہے۔

قیدالواابد

”قیدالواابد“ اس سے مراد عمدہ گھوڑا ہے۔ اس گھوڑے کو ”قیدالواابد“ اس لئے کہتے ہیں کیونکہ یہ اپنی تیز رفتاری کی بناء پر شکاری جانوروں کو اپنی گرفت سے نکلنے نہیں دیتا۔ جنگلی جانوروں کو ”الواابد الوحوش“ کہتے ہیں۔ امرؤ القیس نے کہا ہے کہ

بمجرد قیدالواابد هیکل

”ایک مضبوط گھوڑے کے ذریعے جو وحشی جانوروں کی قید ہے۔“

قیق

”قیق“ (پہلے قاف پر کسرہ ہے) اس سے مراد ایک پرندہ ہے جو جسامت میں فاختہ کے برابر ہوتا ہے۔ اہل شام اس پرندے کو ”ابازریق“ کہتے ہیں۔ یہ پرندہ لوگوں سے مانوس ہوتا ہے اور جلد ہی تعلیم و تربیت کو قبول کر لیتا ہے۔ تحقیق ”باب الزاء“ میں بھی اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

ام قشعم

”ام قشعم“ (قاف کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد شتر مرغ، ککڑی، بچو شیرنی وغیرہ ہیں۔

ابوقیر

”ابوقیر“ ابن اشیر وغیرہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک معروف پرندہ ہے۔

ام قیس

”ام قیس“ اس سے مراد بنی اسرائیل کی گائے ہے۔ تحقیق ”باب الباء“ میں اور ”باب الحین“ میں بھی اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔



باب الکاف

الکبش

”الکبش“ مینڈھے کو کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع کیلئے ”الکبش“ اور ”کباش“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔

حدیث میں مینڈھے کا تذکرہ | محدثین کی ایک جماعت نے حضرت انسؓ سے روایت کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے دو مینڈھوں کی قربانی فرمائی جن کا رنگ سفید مائل بہ سیاہی تھا۔ پس آپ ﷺ نے ”بِسْمِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ“ کہہ کر ان کے دونوں پہلوؤں پر پاؤں رکھا۔ (الحدیث)

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ۱۰ اذی الحجہ کو دو سینگ دار خصی مینڈھے ذبح کئے جن رنگ سفید مائل بہ سیاہی تھا۔ پس جب ان دونوں مینڈھوں کو قبلہ رخ لٹایا تو یہ کلمات کہے ”اِنِّیْ وَجْهْتُ وَوَجْهَیْ لِلَّذِیْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ حَنِیْفًا وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ اِلٰی قَوْلِهِ وَاَنَا مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ“ پھر فرمایا ”اللّٰهُمَّ مِنْکَ وَالِیْکَ مِنْ مُحَمَّدٍ وَامْتِکَ بِسْمِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ“ (اے اللہ یہ تیرے لئے ہے محمد ﷺ اور ان کی امت کی طرف سے اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں اور اللہ بہت بڑا ہے) پھر مینڈھوں کو ذبح کیا۔ (رواہ ابوداؤد وابن ماجہ وقال الحاکم صحیح علی شرط مسلم)

ابن سعد نے اپنے ”طبقات“ میں روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ کو ہدیہ میں ایک ڈھال ملی جس پر ایک مینڈھے کی تصویر بنی ہوئی تھی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس تصویر پر اپنا دست مبارک رکھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس تصویر کو مٹا دیا۔ ایک دوسری روایت میں ہے کہ اس ڈھال پر مینڈھے کی تصویر بنی ہوئی تھی۔ نیز ایک اور روایت میں ہے کہ اس ڈھال پر عقاب کی تصویر تھی۔ پس نبی اکرم ﷺ کو بری معلوم ہوئی۔ پس جب آپ ﷺ صبح بیدار ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے اس تصویر کو مٹا دیا تھا۔ (رواہ ابن سعدنی طبقات)

حضرت ابودرداءؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے بعض نبیوں پر وحی نازل فرمائی اور حکم دیا کہ ان لوگوں سے فرما دیجئے جو ماسوائے (دین) کیلئے فقیہ بنتے ہیں۔ علم حاصل کرتے ہیں مگر اس پر عمل نہیں کرتے اور عمل آخرت کے ذریعے دنیا طلب کرتے ہیں اور لوگوں کو دکھانے کیلئے مینڈھے کی اون کے کپڑے پہنتے ہیں لیکن ان کے دل ایلوہ سے زیادہ تلخ ہیں اور ان کی زبانیں شہد سے زیادہ میٹھی ہیں۔ آپ فرمادیں کہ وہ مجھے دھوکہ دے رہے ہیں اور مجھ سے مذاق کر رہے ہیں۔ پس میں ضرور ان پر ایسی آفت مسلط کروں گا کہ جس کے دور کرنے میں حکیم بھی عاجز و حیران ہو جائے گا۔“ (رواہ ابی داؤد وابن ماجہ)

حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت مصعب بن عمیرؓ کو سامنے سے آتے ہوئے دیکھا کہ وہ مینڈھے کی کھال پہنے ہوئے ہیں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ سے فرمایا کہ اس شخص کی طرف دیکھو کہ اس کے دل کو اللہ تعالیٰ نے منور فرمادیا ہے۔ تحقیق میں نے دیکھا تھا کہ اس کے والدین اس کو بہترین کھانا کھلاتے تھے اور پلاتے تھے اور میں نے اسے ایسے لباس

میں دیکھا تھا جو دو سو درہم میں خریدا گیا تھا۔ پس اب اللہ اور اس کے رسول اللہ ﷺ کی محبت نے اس کو اس حال میں پہنچا دیا ہے جسے نہ دیکھ رہے۔ (رواہ البیہقی فی الشعب)

حضرت خباب بن ارت فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہجرت کی تاکہ ہم اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کریں۔ پس ہمارا اجر اللہ تعالیٰ کے ذمہ ثابت ہو گیا۔ پس ہم میں سے وہ بھی ہیں جو وفات پا گئے اور دنیا میں اپنے اجر میں سے کچھ نہ دکھایا اور ان میں حضرت مصعب بن عمیرؓ بھی شامل ہیں۔ آپ غزوہ احد میں شہید ہوئے۔ پس ہم نے ان کے کفن کیلئے ان کے ایک کپڑے کے علاوہ کچھ نہ پایا۔ پس جب آپ کو غسل دے کر وہ اونی کپڑا جسم پر ڈالا گیا تو وہ اس قدر چھوٹا تھا کہ اگر ہم آپ کے سر کو ڈھانچتے تو پاؤں ننگے رہ جاتے اور اگر پاؤں کو ڈھانچتے تو سر ننگا رہ جاتا۔ پس اس کیفیت کو دیکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا کہ کپڑے سے مصعب بن عمیرؓ کا سر ڈھانچ دو اور پاؤں پر گھاس ڈال دو اور ہم میں وہ بھی ہیں جن کا چہل پختہ ہو گیا (پک گیا) ہوگا اور اب وہ اس کو توڑنے والے ہیں۔ (رواہ البخاری و مسلم) اس سے مراد دنیا میں حاصل ہونے والی فتوحات ہیں جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد صحابہ کرامؓ کو حاصل ہوئیں۔

قرآن کریم میں مینڈھے کا تذکرہ | قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَقَدْ نَبَأْنَا فِ بِنْدِجٍ عَظِيمٍ“ یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے عوض میں ذبح ہونے کے لئے جنت سے ایک مینڈھا بھیج دیا تھا۔ پس اس مینڈھے کو ”عظیم“ کہنے کے متعلق حضرت ابن عباسؓ کا قول یہ ہے کہ یہ مینڈھا چالیس سال تک جنت میں چرتا پھرتا رہا۔ اس لئے اس کو ”عظیم“ کہا گیا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ یہ مینڈھا وہی ہے جسے ہاتل بن آدمؓ نے نذر میں چڑھایا تھا اور اس کی نذر اللہ تعالیٰ نے قبول فرمائی تھی۔

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اگر حضرت اسماعیل علیہ السلام کی قربانی حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دست مبارک سے اتمام کو پہنچ جاتی تو یہ بھی ایک سنت قائم ہو جاتی اور مسلمانوں کو اپنے بیٹے اللہ کے راستے میں ذبح کرنے پڑتے۔
ذبح کے متعلق اہل علم کا اختلاف | تحقیق اہل علم کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ ذبح کا حکم حضرت اسماعیل علیہ السلام کیلئے تھا یا حضرت اسحاق علیہ السلام کیلئے۔ پس اہل علم کی ایک جماعت جن میں حضرت عمرؓ، ابن مسعودؓ، عباسؓ، کعبؓ، نقادہؓ، مسروقؓ، بکرؓ، عطاءؓ، زہریؓ اور سدیؓ شامل ہیں۔ ان تمام حضرات کا مسلک یہ ہے کہ ذبح کا حکم حضرت اسحاق کیلئے تھا اس لئے کہ یہ واقعہ ملک شام میں پیش آیا تھا۔ حضرت سعید بن جبیرؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے خواب میں دیکھا کہ وہ حضرت اسحاق علیہ السلام کو ذبح کر رہے ہیں۔ چنانچہ اہل علم کی ایک جماعت کے نزدیک ذبح کا حکم حضرت اسماعیل علیہ السلام کیلئے تھا۔ پس اہل علم نے اس پر درج ذیل دلائل دیئے ہیں۔

جہلی دلیل | اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں حضرت اسحاق علیہ السلام کی پیدائش کی بشارت ذبح کے قصہ سے فراغت کے بعد اور اس کے متصل دی ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”فَبَشِّرْ نَاهَا بِاسْحَقٍ وَمِنْ وَرَاءِ اسْحَقٍ يَعْقُوبُ“ (پس ہم نے بشارت دی حضرت سارہ کو اسحاق کی اور اسحاق کے بیٹے یعقوب کی) پس اگر حضرت اسحاق کو ذبح تسلیم کیا جائے تو اس آیت پر یہ اعتراض (نعوذ باللہ)

وارد ہوتا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت اٹحق علیہ السلام کی پشت سے حضرت یعقوب علیہ السلام کی پیدائش کا وعدہ فرمایا تو پھر حضرت اٹحق کو ذبح کرنے کا حکم کیسے دیا جا رہا ہے؟

دوسری دلیل | محمد بن کعب قرظی کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے ایک یہودی عالم سے جو مسلمان ہو گئے تھے۔ پوچھا کہ کیا حضرت ابراہیم علیہ السلام کو کس بیٹے کے ذبح کرنے کا حکم دیا گیا تھا۔ پس اس نے جواب دیا کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام۔ پھر اس کے بعد اس نو مسلم یہودی عالم نے کہا کہ اے امیر المومنین یہودی اچھی طرح جانتے ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حضرت اسماعیل علیہ السلام کے ذبح کرنے کا حکم دیا گیا تھا مگر یہودی محض مسلمانوں سے صدر رکھنے کی وجہ سے اس قصہ کو حضرت اٹحق علیہ السلام کی طرف منسوب کرتے ہیں کیونکہ یہودی حضرت اٹحق علیہ السلام کو اپنا باپ سمجھتے ہیں۔

تیسری دلیل | حضرت اسماعیل علیہ السلام کے عوض میں جو میزبھا اللہ تعالیٰ نے بھجھا تھا اس کے سینگ عرصہ دراز تک خانہ کعبہ میں لگے رہے اور ان پر بنی اسماعیل (یعنی قریش) کا قبضہ تھا۔ پس جب حضرت عبداللہ بن زبیرؓ اور حجاج بن یوسف کے درمیان جنگ ہوئی اور حجاج کی آتش بازی سے خانہ کعبہ میں آگ لگ گئی تو دوسرے سامان کے ساتھ یہ سینگ بھی جل کر خاکستر ہو گئے تھے۔ امام شعیبؒ فرماتے ہیں کہ میں نے ان سینگوں کو خانہ کعبہ کے ساتھ معلق دیکھا تھا۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ آغا اسلام ہی سے میزبھا کے سینگ خانہ کعبہ کے ساتھ معلق تھے لیکن کوئی بھی ان کو خانہ کعبہ سے جدا نہ کر سکا۔

چوتھی دلیل | عرب کے مشہور ادیب اصمعی کہتے ہیں کہ میں نے ابو عمرو بن علاء سے سوال کیا کہ حضرت اٹحق علیہ السلام ذبح تھے یا حضرت اسماعیل علیہ السلام؟ پس ابو عمرو نے کہا اے اصمعی! تمہاری عقل کہاں جاتی رہی؟ حضرت اٹحق مکہ میں کب رہے۔ البتہ حضرت اسماعیل علیہ السلام پیدائش سے لے کر وفات تک مکہ مکرمہ میں رہے اور حضرت اسماعیل علیہ السلام نے ہی اپنے والد محترم حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ بیت اللہ کی تعمیر کی تھی۔

پانچویں دلیل | محمد بن اٹحق کہتے ہیں کہ جب کبھی حضرت ابراہیم علیہ السلام حضرت ہاجرہؓ اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کو دیکھنے کا ارادہ فرماتے تھے تو براق پر سوار ہو کر مکہ مکرمہ پہنچ جاتے اور وہاں شام تک قیام فرما کر رات کو واپس اپنے گھر ”برون“ واپس آ جاتے۔ چنانچہ جب حضرت اسماعیل علیہ السلام اپنے والد محترم حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ چلنے پھرنے کے قابل ہو گئے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اپنے بیٹے اسماعیل علیہ السلام سے اللہ کی عبادت اور اس کی حدود کی تعظیم کے متعلق جو امیدیں وابستہ تھیں ان کو پورا کرنے کی صلاحیت حضرت اسماعیل علیہ السلام کے اندر پیدا ہو گئی تو اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو (بذریعہ خواب) حکم دیا کہ اسماعیل علیہ السلام کو میرے راستے میں ذبح کر دو۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ذی الحجہ کی آٹھویں شب میں یہ دیکھا کہ کوئی کہنے والا آپ سے کہہ رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو اس بیٹے کے ذبح کرنے کا حکم دیتا ہے۔ پس جب صبح ہوئی تو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دل میں یہ خیال پیدا ہوا کہ یہ خواب اللہ کی جانب سے ہے یا شیطانی دوسو ہے۔ پس اسی وجہ سے آٹھ ذی الحجہ کو ”یوم الترویہ“ یعنی یوم شک کہا جاتا ہے۔

پس جب رات ہوئی تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے وہی خواب دوبارہ دیکھا۔ پس جب صبح ہوئی تو حضرت ابراہیم علیہ السلام

اس یقین کے ساتھ بیدار ہوئے کہ قربانی کا حکم اللہ تعالیٰ ہی کی جانب سے ہے۔ پس ۹ ذی الحجہ کو ”یوم عرفہ“ کہنے کا یہی سبب ہے۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے بیٹے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ کے راستے میں ذبح کرنے کا پختہ ارادہ فرمایا۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے عوض میں ذبح کرنے کیلئے ایک مینڈھا بھیج دیا۔

فائدہ حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب جنتی جنت میں داخل ہوں گے اور دوزخی دوزخ میں داخل ہوں گے تو موت کو ایک سفید مینڈھے کی شکل میں جنت اور جہنم کے درمیان لاکر کھڑا کیا جائے گا اور پھر اس مینڈھے کو ذبح کر دیا جائے گا اور کہا جائے گا اے اہل جنت تمہیں کبھی بھی موت نہیں آئے گی اور تم ہمیشہ ہمیشہ جنت میں رہو گے اور اے اہل جہنم تمہیں اب کبھی موت نہیں آئے گی اور تم ہمیشہ ہمیشہ جہنم میں رہو گے۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت کریمہ تلاوت کی۔
”وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ“

ترندی کی روایت میں ہے کہ اہل جنت اور اہل جہنم سے کہا جائے گا کہ کیا تم لوگ اسے جانتے ہو؟ وہ سب کہیں گے جی ہاں یہ موت ہے۔ پس اسے (یعنی مینڈھے کو) لٹایا جائے گا اور ذبح کر دیا جائے گا۔ نیز ترندی ہی کی روایت میں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے جنینوں کیلئے حیات ابدی کا فیصلہ فرمایا تو اگر کوئی خوشی سے مرتا تو اہل جنت مر جاتے اور اسی طرح جنینوں کیلئے اللہ تعالیٰ نے حیات ابدی کا فیصلہ فرمایا تو اگر کوئی غم سے مرتا تو اہل جہنم مر جاتے۔ علامہ دیرمیؓ نے فرمایا کہ موت کے مینڈھے کو ذبح کرنے والے حضرت یحییٰ بن زکریا علیہ السلام ہوں گے اور یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں ذبح کیا جائے گا۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام کے اسم گرامی میں حیات ابدی کی جانب اشارہ ہے۔ ”کتاب الفردوس“ کے مصنف نے لکھا ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام موت کے مینڈھے کو ذبح کریں گے۔ (واللہ اعلم)

دوسرا فائدہ علامہ دیرمیؓ نے فرمایا ہے کہ میں نے ابو نعیم کی کتاب ”الحلیۃ“ میں وہب بن منبہ کے حالات میں (لکھا ہوا) دیکھا ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ کا ایک گھر ساتویں آسمان میں ہے جیسے ”الہیحاء“ کہا جاتا ہے۔ اس مکان میں مومنین کی ارواح مرنے کے بعد جمع ہوتی ہے۔ پس جب اہل دنیا میں سے کوئی مومن مر جاتا ہے اور اس کی روح ”الہیحاء“ میں پہنچتی ہے تو دوسری روحیں اس سے دنیا کے حالات کے متعلق سوال کرتی ہیں جیسے پردہ کی آدی اپنے وطن سے اپنے گھر والوں کے حالات کے متعلق سوال کرتا ہے۔
تیسرا فائدہ بونی نے اپنی کتاب ”اللمعة النورانیۃ“ میں ایک عجیب و غریب راز کی بات لکھی ہے کہ جب کسی انسان کو قتل یا عذاب وغیرہ سے اپنی جان کا اندیشہ ہو تو اس کو چاہیے کہ وہ تندرست تو انا مینڈھا جو قربانی کے جانوروں کی طرح جملہ عیوب سے پاک ہو اور پھر اس کو کسی سنسان جگہ پر قبلہ رخ کر کے جلدی سے ذبح کر دے۔ نیز ذبح کرتے وقت یہ کلمات کہے ”اللَّهُمَّ هَذَا لَكَ وَ مِنْكَ اللَّهُمَّ اِنَّهُ لِدَانِي فَتَقَبَّلْهُ مِنِّي“ نیز اس مینڈھے کے خون کو مٹی میں ڈرن کر دے تاکہ اس کا خون کسی کے پاؤں کے نیچے نہ آئے اور اس کے بعد اس کے گوشت کے ساتھ حصے کرے اور سری پائے، پکبلی اور کھال وغیرہ بھی تقسیم کر دے لیکن اس کے گوشت میں سے نہ تو خود کھائے اور نہ اپنے اہل و عیال و دیگر رشتہ داروں کو کھلائے بلکہ فقراء و مساکین میں سارا گوشت تقسیم کر دے۔ بونی کہتے ہیں کہ یہ عمل کرنے سے اللہ تعالیٰ کے کرم و فضل سے اس کے سر سے وہ وصیت دور ہو جائے گی۔ یہ عمل متفق علیہ اور مجرب ہے۔

پس اگر خوف کا معاملہ مذکورہ بالا سے کم درجہ کا ہو تو اس صورت میں ساتھ مسکینوں کو پیٹ بھر کر عمدہ قسم کا کھانا کھلائے اور یہ کلمات کہے
 ”اللَّهُمَّ إِنِّي اسْتَكَفَنِي الْأَمْرَ الَّذِي أَخَافُهُ بِهِمْ هَوْلًا ۖ وَأَسْأَلُكَ بِأَنْفُسِهِمْ وَأَرْوَاحِهِمْ وَعِزَائِهِمْ أَنْ تَخْلُسَنِي
 مِمَّا أَخَافُ وَأَحْذَرُ“ انشاء اللہ اس عمل سے اس کی تکلیف دور ہو جائے گی۔ یہ عمل بھی مجرب اور متفق علیہ ہے۔ اہل طریقت اس پر
 عمل پیرا ہیں۔

مینڈھوں کو آپس میں لڑانے کا شرعی حکم | مینڈھوں کو مرغوں کی طرح آپس میں لڑانا حرام ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے
 روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے جانوروں کو آپس میں لڑانے سے منع فرمایا۔ (رواہ ابوداؤد و الترمذی من حدیث مجاہد)

”کتاب الکامل“ میں غالب بن عبد اللہ جزری کی سوانح میں حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی جو حدیث مذکور ہے اس کے الفاظ یہ ہیں
 ”ان اللہ تعالیٰ لعن من يحرش بين البهائم“ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جانوروں کو آپس میں لڑانے
 والے پر لعنت فرمائی ہے۔

اس حدیث کی بناء پر طلحی نے تحریش (یعنی جانوروں کو آپس میں لڑانے) کو حرام و ممنوع قرار دیا ہے اور امام احمدؒ کے اس کے
 متعلق دو قول ہیں۔ پہلا قول تحریم کا ہے اور دوسرا قول کراہت کا ہے۔

خواص | مینڈھے کے طبی فوائد درج ذیل ہیں۔ (۱) اگر مینڈھے کا خضیر تل کر اس شخص کو کھلایا جائے جو رات کو بستر پر پیشاب
 کر دیتا ہو تو انشاء اللہ اس کو شفا نصیب ہوگی۔ بشرطیکہ اس کے کھانے پر مداومت کرے۔ (۲) اگر کوئی عورت ولادت کی تکلیف میں
 مبتلا ہو تو مینڈھے اور گائے کی چربی ”آب گندتا“ میں ملا کر عورت کی اندام نہانی میں رکھی جائے تو انشاء اللہ ولادت کی تکلیف دور
 ہو جائے گی اور بچہ آسانی سے پیدا ہو جائے گا۔ (۳) اگر مینڈھے کا گردہ نسوں سمیت نکال کر دھوپ میں خشک کر کے روغن زنبق میں
 ملا کر اس جگہ پر ملا جائے جہاں پر بال نہ اگتے ہوں تو اس جگہ پر بال نکل آئیں گے۔ (۴) اگر مینڈھے کا ”پتہ“ عورتوں کی چھاتیوں
 میں کلا جائے تو دودھ نکلتا بند ہو جائے گا۔ حضرت امام احمد بن حنبلؒ نے صحیح سند کے ساتھ حضرت انسؓ سے روایت کی ہے کہ نبی اکرم
 صلی اللہ علیہ وسلم نے عرق النساء کے علاج کیلئے عربی سیاہ مینڈھے کی دم کی تعریف کی ہے لیکن یہ مینڈھا نہ بہت بڑا ہو اور نہ بہت چھوٹا
 ہو بلکہ درمیانی ہو۔ نیز آپ ﷺ نے فرمایا کہ مینڈھے کی دم کے تین حصے کر کے ایک حصہ کو روزانہ اہال کرتین دن تک پیا جائے۔
 (رواہ احمد بن حنبل) اس حدیث کو حاکم و ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے اور ان کے الفاظ یہ ہیں کہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ عرق النساء کی شفاء اس میں ہے کہ مینڈھے کی دم لے کر اس کے تین حصے کیے جائیں اور پھر ان میں سے ہر ایک حصہ ایک ایک دن
 (یعنی تین دن تک) روزانہ نہار منہ پیا جائے۔“ (رواہ ابن ماجہ و الحاکم)

عبد اللطیف بغدادی کہتے ہیں کہ یہ علاج ان اعرابیوں (دیہاتیوں) کے لئے زیادہ مفید ہے جو خشکی کی وجہ سے ”عرق النساء“
 کے مرض میں مبتلا ہوئے ہوں۔

تعبیر | خواب میں مینڈھے کو دیکھنا شریف آدمی کی طرف اشارہ ہے کیونکہ ابن آدم کے بعد مینڈھا ”اشرف الدواب“ ہے۔
 اس لئے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بدلہ میں اس کا ندیہ دیا گیا تھا۔ اگر کسی آدمی نے خواب میں اپنے پاس مینڈھے کا خضیر دیکھا

تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اس کو کسی شریف آدمی کا مال حاصل ہوگا یا کسی شریف آدمی کی لڑکی سے اس کا نکاح ہوگا۔ اگر کسی شخص نے بلا ضرورت خواب میں مینڈھا ذبح کیا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی بڑے آدمی کو قتل کرے گا۔ نیز اگر اس نے خواب میں کھانے کی غرض سے مینڈھا ذبح کیا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی بڑے شخص کے ظلم سے نجات پائے گا اور اگر بیمار آدمی خواب میں مینڈھے کو کھانے کی غرض سے ذبح کرے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ تمام نظمرات والی مجنوں سے نجات پا جائے گا اور اگر خواب دیکھنے والا قیدی ہے تو اس کو قید سے رہائی نصیب ہوگی اور اگر خواب دیکھنے والا موقوف ہے تو اس کا قرض ادا ہو جائے گا اور اگر وہ بیمار ہے تو اسے شفا نصیب ہوگی۔ اللہ اعلم۔

الکرکند

”الکرکند“ گینڈا کو کہا جاتا ہے۔ علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ میں نے اسماعیل بن محمد الامیر کے ہاتھ کی بنی ہوئی گینڈا کی ایک تصویر دیکھی۔ گینڈا چین و ہند کے جزائر میں پایا جاتا ہے۔ گینڈا کی لمبائی سو ہاتھ اور بعض اوقات اس سے بھی زیادہ ہوتی ہے۔ گینڈا کے تین سینگ ہوتے ہیں۔ ایک سینگ اس کی پیشانی پر اور بقیہ ایک ایک اس کے دونوں کانوں پر ہوتے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ گینڈے کے سینگ بڑے مضبوط ہوتے ہیں اور یہ اپنے سینگوں سے ہاتھی کو مار کر اس کو سینگوں پر اٹھا لیتا ہے اور آرام سے مردہ ہاتھی کو سینگوں پر لٹکائے پھرتا ہے۔ گینڈے کا بچہ اپنی ماں کے پیٹ میں چار سال تک رہتا ہے۔ چنانچہ جب ایک سال پورا ہو جاتا ہے تو بچہ اپنی ماں کے پیٹ سے اپنا سر باہر نکال لیتا ہے اور ارد گرد کے درخت چر لیتا ہے۔ پس جب چار سال پورے ہو جاتے ہیں تو یہ ماں کے پیٹ سے نکل کر بجلی کی تیزی سے ماں سے دور بھاگ جاتا ہے تاکہ اس کی ماں اس کو چاٹ نہ سکے اس لئے کہ گینڈے کی ماں کی زبان پر ایک بہت موٹا کانٹا ہوتا ہے۔ پس اگر وہ اپنے بچے کو چاٹ لیتی ہے تو ایک ہی لمحہ میں بچہ کا گوشت ہڈیوں سے جدا ہو جاتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ چین کے بادشاہ جب کسی کو سخت سزا دینا چاہتے ہیں تو اس شخص کو مادہ گینڈا کے سامنے ڈالنے کا حکم دیتے ہیں۔ چنانچہ مادہ گینڈا چند لمحوں میں اس کے تمام جسم کو چاٹ لیتی ہے اور پھر اس آدمی کے جسم پر ہڈیوں کے ڈھانچے کے علاوہ کچھ باقی نہیں رہتا۔ جاہظ کے نزدیک ”الکرکند“ کی بجائے ”الکرکدن“ ہے۔ گینڈا کو ”حمار ہندی“ اور ”حریش“ بھی کہا جاتا ہے۔ گینڈا ہاتھی کا دشمن ہوتا ہے۔ گینڈا کی پیدائش کی جگہ بلا دہند اور نو بہ ہیں۔

گینڈے کے سر میں ایک بڑا سینگ ہوتا ہے جس کے وزن کی وجہ سے یہ اپنا سر بہت زیادہ اوپر نہیں اٹھا سکتا اور ہمیشہ اس کا سر جھکا ہوا رہتا ہے۔ نیز یہ سینگ گینڈے کے سر یا پیشانی پر بہت ہی مضبوطی سے قائم ہوتا ہے اور اس سینگ کی نوک بہت ہی تیز ہوتی ہے۔ گینڈا اسی سینگ کے ذریعے سے ہاتھی کا مقابلہ کرتا ہے اور ہاتھی کے دونوں دانت اس سینگ کے مقابلے میں کچھ فائدہ نہیں دیتے۔ چنانچہ اگر گینڈے کے سینگ کو لمبا پھیلا دیا جائے تو اس میں مختلف قسم کی تصویریں دکھائی دیتی ہیں کہیں مور کی تصویر، کہیں ہرن کی تصویر، کہیں مختلف قسم کے پرند اور درخت اور کہیں آدمیوں کی شکلیں دکھائی دیتی ہیں۔ نیز کہیں صرف سیاہ و سفید رنگ نظر آتے ہیں۔ چنانچہ ان عجیب و غریب نقوش کی بناء پر گینڈے کے سینگوں کی تختیاں بنا کر ان کو شاہی تختوں اور کرسیوں پر لگایا جاتا ہے اور سوگرا لوگ

گینڈے کے سینگ سے بنی ہوئی تختیوں کو بہت بھاری قیمت پر فروخت کرتے ہیں۔ اہل ہند کا خیال ہے کہ جس جنگل میں گینڈا ہوتا ہے اس میں دور دور تک کوئی دوسرا جنگلی جانور نہیں رہتا۔ یہاں تک کہ جنگلی جانور اپنی اور گینڈا کی رہائش کے درمیان ہرست سے سو فرلانگ کا فاصلہ رکھتے ہیں۔

گینڈا کا شرعی حکم | امام شافعی کے نزدیک گینڈا حلال ہے۔ امام ابوحنیفہ اور دیگر اہل علم کے نزدیک گینڈا حرام ہے۔

خواص | گینڈے کے خواص درج ذیل ہیں۔ (۱) گینڈا کے سینگ کے سر پر موٹے کے مخالف جانب ایک شاخ ہوتی ہے۔ اس کے خواص بڑے عجیب و غریب ہیں۔ اس کی صحت کی علامت یہ ہے کہ اگر اس میں جھانک کر دیکھا جائے تو اس میں گھڑ سواری کی شکل نظر آتی ہے۔ یہ چیز بادشاہوں کے علاوہ کسی اور کے پاس نہیں ہوتی۔ اس کی خاصیت یہ ہے کہ اس کے ذریعے ہر قسم کی تکلیف دور ہو جاتی ہیں۔ (۲) اگر درد توج لُج کا مریض اس شاخ کو اپنے ہاتھ میں لے لے تو وہ فوراً شفایاب ہو جائے گا۔ نیز اگر عورت ولادت کی تکلیف کے وقت اس شاخ کو اپنے ہاتھ میں لے لے تو فوراً ولادت ہو جائے گی اور اگر اس شاخ کو پیس کر کسی مرگی والے مریض کو پلا دیا جائے تو اسے فوراً فاقہ ہو جائے گا۔ (۳) اسی طرح جو شخص اس شاخ کو اپنے پاس رکھے گا وہ نظر بد سے محفوظ رہے گا اور اگر گھوڑے پر سوار ہو تو گھوڑا اس کو نہیں گرائے گا۔ (۴) اگر اس شاخ کو گرم پانی میں ڈال دیا جائے تو وہ پانی فوراً ٹھنڈا ہو جائے گا۔ (۵) اگر گینڈا کی دہنی آنکھ کسی انسان کے بدن پر لٹکا دی جائے تو اس کی تمام تکلیفیں دور ہو جائیں گی اور جنات اور سانپ اس کے قریب نہیں آئیں گے۔ (۶) گینڈا کی بائیں آنکھ تپ لڑہ میں مفید ہے۔ (۷) گینڈا کی کھال سے تلواریں بنائی جاتی ہیں اور گینڈا کی کھال سے بنی ڈھال پر تلوار اثر انداز نہیں ہوتی۔

خاتمہ | ابو عمر بن عبدالبر نے ”کتاب الامم“ میں لکھا ہے کہ اہل چین کا سب سے قیمتی زیور گینڈے کے سینگ سے تیار ہوتا ہے کیونکہ اس میں طرح طرح کے نقوش ہوتے ہیں۔ پس ان سینگوں کی بیٹیاں بنائی جاتی ہیں۔ گینڈے کے سینگ سے بنی ہوئی ایک پٹی کی قیمت چار ہزار مثقال سونے تک پہنچ جاتی ہے۔ اہل چین کے نزدیک یہ سونا سے بھی زیادہ قیمتی سمجھا جاتا ہے۔ پس اہل چین سونے کے مقابلہ میں گینڈے کے سینگ سے بنے زیورات کو قیمتی سمجھتے ہیں اور سونے سے اہل چین اپنے گھوڑوں کے لگام اور کتوں کی زنجیریں بنواتے ہیں۔

ابو عمر بن عبدالبر کہتے ہیں کہ اہل چین سفید رنگ مائل بہ زردی ہوتے ہیں اور ان کی ناک چپٹی ہوتی ہے۔ اہل چین زنا کو مباح سمجھتے ہیں اور یہ زنا سے بالکل انکار نہیں کرتے۔ چنانچہ آفتاب برج حمل میں پہنچتا ہے تو اہل چین کے ہاں ایک عید منائی جاتی ہے جس میں یہ لوگ سات دنوں تک خوب کھاتے اور پیتے ہیں۔ اہل چین کی مملکت بہت وسیع ہے۔ اہل چین کی مملکت میں تین سو شہر اور کثرت عجائبات ہیں۔ ابو عمر بن عبدالبر کہتے ہیں کہ چین کی آبادی کی اصل اس طرح ہے کہ عامور بن یافث بن نوح علیہ السلام سب سے پہلے اس سرزمین پر آئے اور انہوں نے اور ان کی اولاد نے بہت سے شہر آباد کئے اور ان شہروں میں طرح طرح کے عجائبات رکھے۔ عامور نے چین میں تین سو سال تک حکومت کی۔ پھر اس کے بعد عامور کا بیٹا صاین بن عامور بادشاہ بنا اور اس نے دو سو سال تک حکومت کی۔ چنانچہ صاین کے نام پر اس سلطنت کا نام ”صین“ پڑ گیا اور بعد میں ”صین“ کو چین کہا جانے لگا۔

صاین بن عامر نے اپنے باپ کی شکل کا سونے کا ایک بت بنوایا اور اسے سونے کے ایک تخت پر رکھوایا تھا۔ چنانچہ اس کی قوم نے اس بت کی پرستش شروع کر دی اور پھر صاین کے بعد آنے والے تمام بادشاہوں نے عبادت کا یہ طریقہ جاری رکھا۔ کہا جاتا ہے کہ صابی مذہب کے موجود یہی لوگ ہیں۔ ابو عمر بن عبداللہ کہتے ہیں کہ چین کے عقب میں برہنہ لوگوں کی ایک قوم آباد ہے۔ اس قوم کے بعض افراد تو اپنے بالوں سے اپنی ستر پوشی کرتے ہیں۔ جبکہ بعض افراد ایسے ہیں جن کے بال ہی نہیں ہیں۔ اس لئے وہ برہنہ ہی رہتے ہیں۔ ان کے چہرے سرخ ہوتے ہیں اور ان کے بالوں کی رنگت سرخ و سفید ہے۔ اس قوم کے بعض افراد ایسے ہیں جو سورج کے طلوع ہوتے ہی بھاگ کر غاروں میں داخل ہو جاتے ہیں اور غروب آفتاب تک غاروں میں رہتے ہیں۔ اس قوم کے اکثر افراد کی خوراک سانپ کی چھتری کی قسم کی ایک جڑی بوٹی اور بحری مچھلیاں ہیں۔ چنانچہ ان تفصیلات کے بعد ابو عمر بن عبدالبر نے اپنی کتاب میں یاجوج ماجوج کا تذکرہ کیا ہے۔ ابو عمر بن عبدالبر کہتے ہیں کہ مؤرخین کا اس بات پر اجماع ہے کہ یاجوج ماجوج کا تعلق یافث بن نوح علیہ السلام کی نسل سے ہے۔ ابو عمر بن عبدالبر نے اپنی کتاب کا اختتام اس حدیث پر کیا ہے کہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ کیا آپ ﷺ کی دعوت یاجوج ماجوج تک پہنچی ہے؟ پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ شب معراج میں جب میرا گزر یاجوج ماجوج پر ہوا تو میں نے انہیں اسلام کی دعوت دی۔ پس انہوں نے کوئی جواب نہیں دیا۔“ (رواہ ابو عمر بن عبدالبر فی کتاب الامم)

تعبیر | گینڈے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ظالم و جابر بادشاہ سے دی جاتی ہے۔ نیز یہ بھی کہا جاتا ہے کہ گینڈے کو خواب میں دیکھنا جنگ اور جھگڑے کی علامت ہے۔ واللہ اعلم۔

الکرکی

”الکرکی“ بڑی بلیغ کو کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع ”الکرکی“ آتی ہے۔ اس کی کنیت ابو عریان، ابو عیاض، ابو العیز، ابو الضیم اور ابو الضیم آتی ہیں۔ ”الکرکی“ ایک بڑا آبی پرندہ ہے جس کا رنگ خاکی ہوتا ہے اور اس کی ٹانگیں پنڈلیوں سمیت لمبی ہوتی ہیں۔ اس کی مادہ جفتی کے وقت بیہوشی نہیں اور زود مادہ جفتی سے جلدی فارغ ہو جاتے ہیں۔ یہ پرندہ امراء کے لئے بہت مفید ہے کیونکہ یہ طبعاً بہت چوکنا اور محافظ واقع ہوا ہے چنانچہ یہ پرندہ پہرہ داری کا فرض باری باری انجام دیتا ہے۔

جس کی باری ہوتی ہے وہ آہستہ آہستہ گنگنا تا رہتا ہے تاکہ دوسروں کو معلوم ہو کہ وہ اپنا فرض (پہرہ داری) انجام دے رہا ہے۔ پس جب ایک کی باری اختتام پذیر ہوتی ہے تو دوسرا نیند سے بیدار ہو جاتا ہے اور بالکل اسی طرح پہرہ دینے لگ جاتا ہے۔ یہ ان پرندوں میں شامل ہے جو موسم کے اعتبار سے اپنی رہائش تبدیل کرتے رہتے ہیں۔ چنانچہ یہ پرندہ گرمیوں کی مقام پر اور سردیوں کی دوسرے مقام پر گزرتا ہے اور بعض اوقات یہ پرندہ نقل مکانی کے سلسلے میں ہزاروں میل کا سفر طے کرتا ہے۔ اس پرندے کی کچھ اقسام ایسی بھی ہیں جو پورا سال ایک ہی جگہ قیام کرتی ہیں۔ ”قاز“ (بڑی بلیغ) کی فطرت میں ایک دوسرے کے ساتھ تعاون کا عنصر بکثرت پایا جاتا ہے۔

اس قسم کی بلیغ علیحدہ علیحدہ پرواز نہیں کرتیں بلکہ ایک ہی قطار میں ایک ساتھ اڑتی ہیں۔ پس بلیغ کی اس قطار میں ایک ”قاز“

(بڑی بلی) بطور رکس سب سے آگے رہتی ہے اور بقیہ اس کے پیچھے پیچھے رہتی ہیں۔ چنانچہ کچھ عرصہ بعد یہ ترتیب بدل جاتی ہے اور مقدم کی ڈیوٹی بھی پاسبانی کی طرح باری باری انجام دی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ جو شروع میں سب سے آگے ہوتی ہے وہ بتدریج سب سے پیچھے ہو جاتی ہے۔ پس ”قاز“ (بڑی بلی) کی فطرت میں یہ عنصر بھی پایا جاتا ہے کہ جب اس کے ماں باپ بوڑھے ہوتے ہیں تو ان کی اولاد ان کی مددگار ہوتی ہے۔ تحقیق ابوالفتح کشاجم اپنے بیٹے کو مخاطب کر کے کہتا ہے کہ۔

اتخذ فی خلۃ الکراکی

تو میرے لئے ”قاز“ (بڑی بلی) کی عادت اختیار کر اور میں تیرے لئے چگاڈڑ کی عادت اپناؤں گا

انا ان لم تبرنی فی عناء

فبری ترجوا جواز الصراط

”اگر تو میرے ساتھ بھلائی کا معاملہ نہیں کرے گا تو مجھے تکلیف ہوگی اور اگر بھلائی کرے گا تو قیامت کے دن تو بیل صراط سے گزرنے کی امید کر سکتا ہے“

پس ”خلۃ الوطواط“ کے معنی یہ ہے کہ چگاڈڑ پرواز کے وقت اپنے بچوں کو اپنے جسم کے ساتھ چمٹائے رہتی ہے انہیں اپنے جسم سے علیحدہ نہیں کرتی۔ تزدینی کہتے ہیں کہ ”قاز“ (بڑی بلی) بسا اوقات زمین پر ایک ٹانگ سے کھڑی رہتی ہے اور اگر اپنی دوسری ٹانگ زمین پر رکھتی ہے تو بہت آہستہ سے رکھتی ہے۔ اس خوف سے کہ کہیں وہ زمین میں نہ دھنس جائے۔ مصر کے بادشاہ اور امراء ”قاز“ (بڑی بلی) کے شکار میں بہت غلو کرتے ہیں اور بہت زیادہ مال خرچ کرتے ہیں۔

فائدہ ابن ابی الدینا اور دیگر محدثین حضرات نے حضرت ابوذرؓ سے یہ حدیث نقل کی ہے کہ حضرت ابوذرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ ﷺ کو کیسے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں اور اس علم کے آپ ﷺ کے پاس کیا ذرائع تھے؟ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابوذرؓ! میرے پاس دو فرشتے آئے، پس ان میں سے ایک زمین پر اترا لیکن دوسرا زمین و آسمان کے درمیان معلق رہا۔ پس ان میں سے ایک نے دوسرے سے کہا کہ کیا یہی وہ شخص ہیں؟ پس اس کے ساتھی نے جواب دیا کہ ہاں یہی ہیں۔ پس اس نے جو معلق تھا اپنے ساتھی سے کہا کہ ان کا ان کی امت کے ایک مرد سے وزن کرو۔ پس میرا وزن میری امت کے ایک شخص کے ساتھ کیا گیا تو میرا وزن زیادہ نکلا۔ پھر معلق فرشتے نے کہا کہ انہیں دس مردوں کے ساتھ تولا جائے؟ پس میرا وزن دس مردوں کے ساتھ کیا گیا تو میرا وزن زیادہ رہا۔ پھر معلق فرشتے نے کہا کہ ایک سو مردوں کے ساتھ ان کا وزن کیا جائے؟ پس میرا وزن ایک سو مردوں کے ساتھ کیا گیا تو میرا وزن زیادہ رہا۔ پھر معلق فرشتے نے کہا کہ انہیں ایک ہزار افراد کے ساتھ تولا جائے؟ پس میرا وزن ایک ہزار افراد کے ساتھ کیا گیا تو میرا پلڑا بھاری رہا۔ پھر ایک فرشتے نے دوسرے سے کہا کہ ان کا شکم چاک کرو۔ پس میرا شکم چاک کیا گیا، پس میرا دل نکلا گیا، پس میرے دل سے شیطانی، غذا اور جما ہوا خون خارج کر دیا گیا۔ پھر ایک فرشتے نے اپنے دوسرے ساتھی سے کہا کہ ان کے شکم کو پانی سے بھر بھر کے دھو ڈالو۔ پھر ایک فرشتے نے اپنے ساتھی کو کہا کہ ان کے پیٹ کو ٹانگے لگا دو۔ پس اس نے دل کو اس کی جگہ پر رکھ کر میرے شکم کو ٹانگے لگا دیئے اور میرے شانوں کے درمیان مہربنوت قائم کر دی جیسے اب تم دیکھ رہے

ہو۔ پھر اس کے بعد وہ فرشتے میرے پاس سے چلے گئے۔ (رواہ ابن ابی الدنیا) علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس واقعہ سے قبل آپ ﷺ کے جسم مبارک پر مہر نبوت نہیں تھی۔ چنانچہ اس مہر نبوت کی صفات کے متعلق اہل علم کا اختلاف ہے اور اس سلسلے میں علماء کے تیس اقوال ہیں۔ سیرہ ابن ہشام میں ہے کہ مہر نبوت ایک کچھنے جیسا نشان تھا۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ مہر نبوت کے ارد گرد دل تھے اور ان پر سیاہ بال تھیا در کسی نے کہا ہے کہ مہر نبوت سب کی شکل و صورت کی تھی اور اس پر ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ کے الفاظ لکھے ہوئے تھے۔

الحکم | بڑی بلیخ تمام اہل علم کے نزدیک حلال ہے۔

خواص | بڑی بلیخ کا گوشت سرد و خشک ہوتا ہے اور اس میں پختائی نہیں ہوتی۔ نیز اس بڑی بلیخ کا گوشت بہترین تصور کیا جاتا ہے جو باز کے ذریعے شکار کی گئی ہو۔ اس بلیخ کا گوشت محنتی لوگوں کے لئے مفید ہوتا ہے مگر ذریعے ہضم ہوتا ہے۔ چنانچہ اس کے مضر اثرات کو گرم مصلحوں سے دور کیا جاسکتا ہے۔ بڑی بلیخ کا گوشت کھانے سے گاڑھا خون پیدا ہوتا ہے اور یہ گوشت گرم مزاج والوں اور نورو جوانوں کے لئے بہت مفید ہے۔ بڑی بلیخ کا گوشت کھانے کا بہترین وقت موسم سرما ہے۔ بڑی بلیخ کا گوشت کھانے کے بعد شہد کے حلوہ سے منہ میٹھا کرنا پسندیدہ ہے اور اس طرح گوشت ہضم ہو کر پیٹ سے بآسانی خارج ہو جاتا ہے۔ بڑی بلیخ کا گوشت کھانے کیلئے ضروری ہے کہ ایک یا دو دن کے وقفے کے بعد گوشت کھایا جائے کیونکہ لگاتار گوشت کا استعمال درست نہیں ہے۔ بڑی بلیخ کو پکانے سے پہلے ضروری ہے کہ اس کی ٹانگوں میں پتھر باندھ کر لٹکا دیا جائے تاکہ اس کا گوشت نرم پڑ جائے اور پھر اس کے بعد اس کو خوب پکایا جائے۔ بڑی بلیخ کا پتہ گنجانے کے لئے بہت مفید ہے۔ اگر بڑی بلیخ کا پتا اور دماغ ”زنبق“ میں ملا کر اس آدمی کے دماغ میں ڈالا جائے جس کو ”نسیان“ کی بیماری ہو تو اس کی بیماری دور ہو جائے گی اور اس کو تمام بھولی ہوئی باتیں یاد آجائیں گی۔ اگر کسی شخص کی یہ خواہش ہو کہ اس کے بدن پر بالکل بال نہ آئیں تو اس کو چاہیے کہ تھوڑا سا ”ذرا ریح“ (ایک قسم کا مرغ) کا گوشت اور اس کے ہم وزن بڑی بلیخ کی ہڈی کا گودالے کر آپس میں اچھی طرح ملا کر اس جگہ لگائے تو جہاں پر یہ گوشت لگایا جائے گا وہاں بال نہیں نکلیں گے۔

تعبیر | بڑب بلیخ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر مسکین و غریب آدمی سے دی جاتی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ بڑی بلیخ کی کثیر تعداد کا مالک ہو گیا ہے یا اس کو بڑی بلیخ کی کثیر تعداد کسی نے ہبہ کر دی ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس شخص کو مال حاصل ہوگا۔ اگر کسی آدمی نے خواب میں بڑی بلیخ کو پکڑا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ بدخلق قوم کا داماد بنے گا۔

الکروان

”الکروان“ (کاف پر زبر اور راء مہملہ کے ساتھ) یہ بلیخ کے مشابہ ایک پرندہ ہے جو رات بھر نہیں سوتا، کروان کے معنی نیند کے ہیں۔ چنانچہ اس کا نام اس کی ضد ہے۔ کیونکہ یہ اپنے نام کے برعکس رات بھر نہیں سوتا۔ ”الکروان“ کے مونٹ کے لئے ”کروانہ“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی جمع ”کبروان“ کاف کے کسرہ کے ساتھ آتی ہے جیسے کہ ”ورضان“ ہے۔

لنا یوم الکروان یوم

”ہمارے لئے ایک دن ہے اور ایک دن ”کروان“ کے لئے بھی ہے لیکن ”کروان“ شگ میدانوں میں پرواز کر سکتے ہیں مگر ہم پرواز نہیں کر سکتے“

تطیر دهن بالعرب الصقور

فاما یومهن فیوم سوء

”پس ”کروان“ کا دن برا ہے کیونکہ شکاری پرندے ان کو لڑ کر بھگا دیتے ہیں“

وقوفا ما نحل ولا نسیر

واما یومنا فنظل ر کبا

”اور ہمارا دن ہمارے لئے باعثِ نوحست ہے کہ ہم اونٹوں پر سوار برا بھڑے رہتے ہیں کہ نہ تو ہم اتر سکتے ہیں اور نہ ہی واپس جا سکتے ہیں“ پس ان اشعار میں عمرو بن ہند کی طرف اشارہ تھا۔ اس لئے کہ عمرو بن ہند نے طرفہ اور ملتس کو قتل کرنے کا ارادہ کر لیا تھا۔ پس عمرو بن ہند نے ایک خط ملتس کو اور ایک خط طرفہ کو دیا اور حکم دیا کہ وہ ان خطوط کو اس کے عامل مکعب تک پہنچا دیں۔ عمرو بن ہند نے مکعب کے لئے ان خطوط میں ملتس اور طرفہ کو زندہ درگور کرنے کا حکم جاری کیا تھا۔ پس طرفہ قتل کر دیا گیا اور ملتس بچ گیا کیونکہ اس نے خط کا مضمون پڑھ لیا تھا چنانچہ ملتس کا خط عرب میں ضرب المثل بن گیا۔

چنانچہ سنن ابی داؤد میں ”کتاب الزکاة“ کے آخر میں اس خط کا ذکر آیا ہے۔ وہ اس طرح کہ عیینہ بن حصن فزاری اور اقرع بن حابس تمیمی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس ان دونوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی حاجت طلب کی۔ پس آپ ﷺ نے ان کی حاجت پوری کرنے کا حکم فرمایا اور اس بارے میں حضرت معاویہؓ سے خطوط لکھوا کر ان دونوں کے حوالے کر دیئے۔ پس اقرع نے خط لیا اور اسے اپنے عمامہ میں لپیٹ لیا اور پھر اپنی قوم کی طرف چل دیا۔ لیکن عیینہ نے اپنا خط لے لیا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ ﷺ دیکھتے ہیں کہ میں آپ ﷺ کا خط لے کر اپنی قوم کی طرف جا رہا ہوں لیکن مجھے یہ معلوم نہیں ہے کہ اس خط میں کیا لکھا ہوا ہے۔ چنانچہ اس کی مثال تو وہی ہوئی جو ملتس کے خط کی تھی۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس آدمی کے پاس اس قدر (مال) ہو جو اسے دوسروں سے سوال کرنے سے مستغنی کر دے لیکن وہ پھر بھی دوسروں سے سوال کرے تو ایسا شخص اپنے حق میں دوزخ کی آگ کی کثرت کرتا ہے۔ پس صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ وہ کیا چیز ہے جو اس کو سوال سے مستغنی کر دیتی ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ اس قدر کھانا جو اس کے صبح یا شام کھانے کے لئے کافی ہو۔ ا۔ ہ۔

”کروان“ کا شرعی حکم | ”کروان“ کے حلال ہونے پر تمام اہل علم کا اجماع ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”اجبن من کروان“ (”کروان“ سے زیادہ بزدل) یہ مثال اس لئے دی جاتی ہے کہ جب شکاری ”کروان“ کو دیکھتا ہے تو کہتا ہے کہ ”اطرق کروان النعام فی القرى“ تو کروان زمین پر اتر آتی ہے اور شکاری اس کو کپڑا ڈال کر پکڑ لیتا ہے۔ نیز یہ عجیب و غریب ضرب المثل ہے۔

خواص | قزوینی نے کہا ہے کہ ”کروان“ کا گوشت اور چربی کھانے سے قوت باہ میں عجیب و غریب تحریک پیدا ہوتی ہے۔

الکلب

”الکلب“ کتا کو کہا جاتا ہے۔ مونث کے لئے ”کلبۃ“ اور جمع کے لئے ”اکلب“ اور ”کلاب“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ ابن سیدہ نے اسی طرح لکھا ہے۔ بعض اہل علم نے ”کلب“ کی جمع کے لئے ”کلابات“ کے الفاظ استعمال کئے ہیں۔

”کلاب“ رسول اللہ ﷺ کے اجداد میں سے ایک شخص کا نام ہے۔ نبی اکرم ﷺ کا پورا شجرہ نسب یوں ہے۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرة بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر بن مالک بن نضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن لیاث بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان۔

پس کتا نہایت محنتی اور وفادار جانور ہے۔ اس کا شمار نہ درندوں میں اور نہ ہی بہائم (مواشی) میں ہوتا ہے بلکہ یہ ان دونوں کے بین میں ایک خلق مرکب واقع ہوا ہے کیونکہ اگر اس کی طبیعت درندوں جیسی ہوتی تو یہ انسانوں سے مانوس نہ ہوتا اور اگر اس کی طبیعت ”بہائم“ جیسی ہوتی تو یہ گوشت نہ کھاتا لیکن حدیث شریف میں اس پر بہیمہ کا ہی اطلاق ہوا ہے۔

کتے کی دو قسمیں ہیں (۱) اصلی (۲) سلوقی۔ سلوقی، سلوقی کی طرف منسوب ہے جو ملک یمن کے ایک شہر کا نام ہے لیکن باعتبار طبیعت دونوں قسمیں برابر ہیں۔ کتے کو احتلام اور کتیا کو حیض ہوتا ہے۔ نیز کتیا ساٹھ دن میں اور بعض اوقات ساٹھ سے بھی کم دنوں میں حاملہ ہو جاتی ہیں۔ کتیا کے بچے پیدائش کے وقت اندھے ہوتے ہیں۔ پس کتیا کے بچوں کی آنکھیں پیدائش کے بارہ دن بعد کھلتی ہیں۔ کتا اپنی مادہ سے قبل حد بلوغ کو پہنچ جاتا ہے۔ کتیا کو ایک سال پورا کرنے کے بعد شہوت ہوتی ہے اور بعض اوقات اس سے بھی کم مدت میں شہوت ہونے لگتی ہے۔ چنانچہ جب کتیا مختلف رنگوں کے کتوں سے ہم جفت ہوتی ہے تو اس کے بچوں میں بھی تمام ہم جفت ہونے والے کتوں کا رنگ آ جاتا ہے۔ کتوں کے اندر نشانات قدم کے پیچھے چلنے اور بوسو گھسنے کا جو ملکہ ہے وہ دوسرے جانوروں میں نہیں پایا جاتا لیکن کتے کے اندر بعض خرابیاں بھی ہیں وہ یہ ہیں کہ کتے کو ناپاکی کھانا تر تازہ گوشت سے بھی زیادہ پسند ہے۔ چنانچہ کتا اکثر گندی چیزیں ہی کھاتا ہے۔ یہاں تک کہ بسا اوقات کتا اپنی کی ہوئی تے کو بھی دوبارہ کھا لیتا ہے۔ کتے اور بچو میں بہت شدید عداوت پائی جاتی ہے۔ پس اگر کتا چاندنی رات میں کسی بلند مقام یا مکان پر ہو اور اس کے سامنے بچو کا قدم پڑ جائے تو کتا بے اختیار نیچے گر پڑتا ہے اور بچو کتے کو پکڑ کر کھا لیتا ہے۔ اگر کتے کو بچو کی چربی کی دھونی دے دی جائے تو کتا پاگل ہو جاتا ہے۔ اسی طرح اگر انسان اپنے پاس بچو کی زبان رکھ لے تو اس پر نہ کتے بھونکیں گے اور نہ ہی اس پر حملہ آور ہوں گے۔ کتے کی فطرت میں یہ بات داخل ہے کہ وہ اپنے مالک کا محافظ ہوتا ہے اور اپنے مالک کی غیر موجودگی میں اس کے گھر کی حفاظت بلکہ ہر حال میں حفاظت کرتا ہے۔ کتا رات کو جاگتا رہتا ہے اور اگر کبھی نیند کی حالت میں کتے کو جگانے کی ضرورت پیش آئے تو وہ اپنے مالک کے ایک اشارے پر نیند سے بیدار ہو جاتا ہے۔ کتا زیادہ تر دن میں سوتا ہے کیونکہ دن کے وقت پاسبانی کی ضرورت کم پڑتی ہے۔ کتا نیند کی حالت میں بھی گھوڑے سے زیادہ سننے والا اور ”عقین“ سے زیادہ چونکنا ہوتا ہے۔ نیز کتا سوتے وقت پلکوں کو بائیں بند نہیں کرتا بلکہ نیچے کی طرف جھکا لیتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ کتے کا دماغ انسانی دماغ

کے مقابلہ میں زیادہ سرد ہوتا ہے۔ کتے کی یہ عجیب و غریب طبیعت ہے کہ یہ بڑے اور بارعب لوگوں کا اکرام کرتا ہے اور ان پر بھونکتا نہیں اور بعض اوقات ان کو دیکھ کر راستے سے بھی ہٹ جاتا ہے لیکن کالے اور غریب لوگوں خاص طور پر میلے کچیلے کپڑے پہنے ہوئے لوگوں پر خوب بھونکتا ہے۔ کتے کی فطرت میں دم بلانا، اپنے مالک کو خوش رکھنا اور اپنے مالک سے محبت ظاہر کرنا بدرجہ اتم موجود ہوتی ہے۔ یہاں تک کہ اگر کتے کو بار بار دھتکارنے کے بعد بھی بلایا جائے تو یہ فوراً دم بلاتا ہوا چلا آتا ہے۔ کتے کے دانت بہت تیز ہوتے ہیں۔ چنانچہ اگر کتا غصے کی حالت میں پتھر پر بھی اپنے دانت مار دے تو پتھر بھی ٹوٹ جائے۔ لیکن جب کتا اپنے مالک یا کسی دوسرے شخص سے مانوس ہو جاتا ہے تو اس سے خوب کھیلتا ہے اور کھیلتے ہوئے کتا کبھی اپنے مالک کی ٹانگ یا ہاتھ کو منہ سے پکڑ لیتا ہے لیکن اس قدر نرمی سے پکڑتا ہے کہ آدمی کو محسوس بھی نہیں ہوتا۔

کتے میں تادیب و تعلیم و تلقین قبول کرنے کی صلاحیت موجود ہوتی ہے اور یہ تعلیم کو بہت جلد قبول کر لیتا ہے۔ یہاں تک کہ اگر کتے کے سر پر چراندان رکھا ہوا ہو اور ایسی حالت میں اس کے سامنے کھانے کی کوئی چیز ڈال دی جائے تو کتا اس کی طرف متوجہ نہیں ہوگا۔ البتہ اگر کتے کے سر سے چراندان اتار دیا جائے تو وہ ضرور اس کھانے والی چیز کی طرف متوجہ ہوگا۔ کچھ خاص دنوں میں کتے کو امراض سوداوی لاحق ہو جاتے ہیں جس کی وجہ سے کتے کے اندر ایک قسم کا جنون پیدا ہو جاتا ہے جسے ”ہڑک“ کہتے ہیں اس مرض کی علامات یہ ہیں کہ کتے کی دونوں آنکھیں سرخ ہو جاتی ہیں اور ان میں تاریکی چھا جاتی ہے۔ نیز کتے کے کانوں میں استرخاء پیدا ہو جانا، زبان کا لٹک جانا، رال بکثرت بہنا، ناک کا بہنا، سر کا نیچے لٹک جانا اور ایک جانب کو میڑھا ہو جانا، دم کا سیدھا ہوا کر دونوں ٹانگوں کے درمیان میں آ جانا اور چلنے میں لڑکھڑاہٹ پیدا ہو جاتی ہے۔ جنون کی حالت میں کتے کو بھوک لگتی ہے لیکن کچھ کھاتا نہیں اور پیاس محسوس ہوتی ہے لیکن پانی نہیں پیتا اور بعض اوقات کتا پانی سے اس قدر خوف محسوس کرتا ہے کہ کبھی کبھی پانی کے خوف سے کتے کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ جنون کی حالت میں جب کوئی جاندار چیز کتے کے سامنے آتی ہے تو یہ اس کو کاٹ کھانے کی کوشش کرتا ہے۔ چنانچہ جنون کی حالت میں صحت مند کتے بھی اس کے قویب نہیں آتے اور اگر کبھی کوئی کتا اس کے سامنے آجائے تو یہ خوف کی وجہ سے اپنی دم دبالیٹا ہے اور اس کے سامنے بالکل ساکت ہو جاتا ہے۔ اگر کوئی پاگل کتا کسی انسان کو کاٹ لے تو وہ آدمی امراض ردیہ میں مبتلا ہو جاتا ہے اور وہ کتے کی طرح پاگل بھی ہو جاتا ہے۔ نیز کتے کی طرح انسان کو بھی بھوک اور پیاس محسوس ہوتی ہے لیکن اس کے باوجود وہ کچھ بھی نہیں کھاتا اور نہ ہی پانی پیتا ہے۔ بلکہ پانی سے اسی طرح خوف محسوس کرتا ہے جیسے مجنون کتا خوف محسوس کرتا ہے چنانچہ جب یہ مرض کسی آدمی پر پوری طرح مستحکم ہو جاتا ہے تو اس وقت اس کی مقعد سے بول و براز کے وقت کوئی چیز کتے کے چھوٹے چھوٹے بچوں کی صورت میں خارج ہوتی ہے۔

”الموجز فی الطب“ کے مصنف کا قول ہے کہ کتے کا پاگل پن جزام کی طرح ایک قسم کا مرض ہے جو کتوں، بھیڑیوں، گیدڑوں، نیولوں اور لومڑیوں کو لاحق ہوتا ہے۔ نیز گدھے اور اونٹ بھی اس مرض میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ باؤلے کتے کا کاٹا ہوا انسان کے علاوہ ہر چیز کی ہلاکت کا سبب بن جاتا ہے کیونکہ انسان بعض اوقات علاج معالجہ کرنے سے بچ جاتا ہے لیکن دوسرے جانوروں کی ہلاکت یقینی ہوتی ہے۔ قزوینی نے اپنی کتاب ”عجائب المخلوقات“ میں لکھا ہے کہ ہلب کے علاقہ میں کسی بستی میں ایک نواں ہے جس کو

”بیزالکلب“ کہتے ہیں۔ اس کنویں کے پانی کی یہ خصوصیت ہے کہ اگر کتے کا کاٹا ہوا آدی اس پانی کو پی لیتا ہے تو وہ ٹھیک ہو جاتا ہے۔ یہ کنواں مشہور و معروف ہے۔

تزوئی فرماتے ہیں کہ مجھے اس ہستی کے رہنے والے بعض افراد نے یہ اطلاع دی ہے کہ اگر چالیس دن گزر جانے سے پہلے کوئی مریض اس کنویں کا پانی پی لے تو وہ شفا یاب ہو جاتا ہے اور اگر چالیس دن کے بعد کنویں کا پانی پئے تو پھر اسے کوئی فائدہ نہیں ہوتا۔ تزوئی فرماتے ہیں کہ اس ہستی کے لوگوں نے یہ بات بھی بیان کی کہ ایک مرتبہ تین جنون آدی ہماری ہستی میں آئے۔ ان میں دو مریض تو ایسے تھے کہ انہوں نے چالیس دن کی مہلت پوری نہیں کی تھی اور ایک مریض ایسا تھا جو اس مرض میں چالیس دن گزار چکا تھا۔ پس ان تینوں مریضوں کو کنویں کا پانی پلایا گیا۔ پس ان میں دو مریض تو اچھے ہو گئے لیکن جو مریض مرض کی حالت میں چالیس دن گزار چکا تھا اس کو کچھ فائدہ نہ ہوا اور اسی حالت میں اس کا انتقال ہو گیا۔

سلوٹی کتے کی یہ عادت ہے کہ جب وہ کسی ہرن کو قریب سے یا دور سے دیکھ لیتا ہے تو سلوٹی کتے میں ہرن کو پہچاننے کی صلاحیت پیدا ہو جاتی ہے چنانچہ سلوٹی کتا قطار میں چلنے والے ہرن کو پہچان لیتا ہے اور سلوٹی کتے کو یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ قطار میں سب سے آگے چلنے والا ہرن کون سا ہے اور سب سے پیچھے چلنے والا ہرن کون سا ہے؟

نیز سلوٹی کتے کو ہرن کی چال سے یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ کتنے ہرن زہن ہیں اور کتنے مادہ ہیں۔ کتے کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ وہ مردہ اور بے ہوش انسان کی بھی شناخت کر لیتا ہے چنانچہ اہل روم اپنے مردے کو اس وقت تک دفن نہیں کرتے جب تک کہ وہ کسی کتے سے اس کی موت کی تصدیق نہیں کر لیتے۔ پس کتا جب مردہ کو سونگتا ہے تو اسے معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ انسان مردہ ہے یا بے ہوش۔ چنانچہ کہا جاتا ہے کہ تھخیص کا یہ بلکہ سلوٹی کتے کی ایک قسم میں پایا جاتا ہے جسے ”قلطی“ کہا جاتا ہے۔ یہ کتا جسامت اور ہاتھ پاؤں کے لحاظ سے بہت چھوٹا ہوتا ہے نیز اس قسم کے کتے کو ”الصنی“ (چینی) بھی کہا جاتا ہے۔

سلوٹی کتا سلوٹی کتے کے مقابلہ میں بہت جلد تعلیم قبول کر لیتی ہے جبکہ تیندوے کتے کا معاملہ اس کے برعکس ہے نیز سیاہ رنگ کے کتے میں ممبر کی کمی ہوتی ہے۔

حدیث شریف میں کتے کا تذکرہ | حضرت عمرو بن شعیب بواسطہ والد اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک معتول آدی کو دیکھا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ کیسے قتل ہوا؟ صحابہ کرام نے عرض کیا کہ اس شخص نے بنی زہرہ کی بکریوں پر حملہ کر کے ان کی ایک بکری پکڑ لی تھی۔ پس بنی زہرہ کے محافظ کتے نے اس پر حملہ کر دیا اور اس آدی کو قتل کر دیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس شخص نے اپنے آپ کو ہلاک ہی نہیں کیا بلکہ دیت کو بھی ضائع کر دیا اور اس نے اپنے رب کی نافرمانی کی اور اپنے بھائی کی خیانت کا مرتکب ہوا۔ پس یہ کتا اس آدی سے بہتر ہے۔ (فضل الکلاب علی غیر من لبس اللعاب)

حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ امانت دار کتا خیانت کرنے والے دوست سے بہتر ہے۔ کہتے ہیں کہ حرث بن مصعبہ کے کچھ دوست تھے جو اس سے کبھی کبھی علیحدہ نہیں ہوتے تھے اور وہ ان سے بہت محبت رکھتا تھا۔ پس ایک دن حرث اپنے دوستوں کے ہمراہ شکار کے لئے چلا گیا لیکن اس کا ایک دوست اس کے ساتھ نہ گیا اور اس کے گھر پر ہی رہ گیا۔ پس وہ حرث کی بیوی کے پاس

پہنچا۔ پس اس نے حرث کی بیوی کے ساتھ کھانا کھایا اور شراب نوشی کی پھر حرث کی بیوی اور اس کا دوست بستر پر لیٹ گئے۔ پس جب حرث کے کتے نے ان دونوں کو اس حالت میں دیکھا تو ان پر حملہ آور ہوا اور ان دونوں کو قتل کر دیا۔ پس جب حرث بن حصہ شکار سے واپس اپنے گھر پہنچا تو اس نے اپنے دوست اور اپنی بیوی کو ایک جگہ مرا ہوا پایا۔ پس اسے سارے واقعہ کی حقیقت معلوم ہو گئی اور اس کی زبان پر یہ اشعار جاری ہو گئے۔

وما زال یرعی ذمتی و یحوظنی
و یحفظ عرسی و الخلیل یخون

”کتے کی تو یہ شان ہے کہ وہ میری ذمہ داری کی رعایت کرتا اور مجھے احتیاط دلاتا رہے لیکن دوست کی یہ حالت ہے کہ وہ میرے ساتھ خیانت کا معاملہ کرے“

فیاعجبا للخلل یمتک حرمتی
و یاعجبا للکلب کیف یصون

”پس ایسے دوست پر تعجب ہے جو میری بے حرمتی کرے اور ایسے کتے پر تعجب ہے کہ کیسے اس نے میری آبرو کی حفاظت کی“

امام الفرج بن جوزی نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ ایک آدمی سفر کے لئے نکلا۔ پس دوران سفر اس کا گزرا ایک قبہ پر ہوا جو بہت خوبصورت تھا اور اس کی تعمیر بڑے سلیقہ سے کی گئی تھی۔ نیز اس قبہ پر یہ عبارت لکھی ہوئی تھی کہ جو شخص یہ پسند کرتا ہو کہ وہ اس قبہ کی تعمیر کا سبب معلوم کرے تو وہ اس گاؤں میں داخل ہو کر اس کے متعلق دریافت کرے۔ پس وہ آدمی اس گاؤں میں داخل ہوا اور اس نے گاؤں کے رہنے والوں سے قبہ کی تعمیر کے متعلق سوال کیا تو کوئی بھی اس کے متعلق جواب نہ دے سکا۔ پس اس شخص کو ایک ایسے شخص کا علم ہوا جس کی عمر دو سو برس تھی۔ پس اس آدمی نے اس قبہ سے متعلق پوچھا تو بوڑھے آدمی نے کہا کہ میں نے اپنے والد سے سنا تھا کہ اس گاؤں میں ایک زمیندار مقیم تھا جس کے پاس ایک کتا تھا جو ہر وقت اس کے ساتھ رہتا تھا اور سفر و حضر میں نیند و بیداری میں کسی وقت بھی اس سے علیحدہ نہیں ہوتا تھا۔ نیز اس زمیندار کے گھر میں ایک اپانچ گوگی لونڈی بھی تھی۔ پس ایک دن وہ زمیندار کہیں سیر کرنے گیا تو اس نے اپنے کتے کو گھر پر ہی باندھ دیا تاکہ وہ اس کے ساتھ نہ جاسکے اور جانے سے پہلے زمیندار نے اپنے باورچی کو حکم دیا کہ میرے لئے دودھ کا کھانا تیار کر کے رکھنا۔ زمیندار اس کھانے کو بے حد شوقین تھا۔ پس باورچی نے زمیندار کا پسندیدہ کھانا تیار کر کے ایک بڑے پیالہ میں ڈال کر اس گوگی لونڈی اور کتے کے قریب رکھ دیا۔ نیز وہ باورچی اس پیالہ کو ڈھانپنے بغیر چلا گیا۔ پس ایک بڑا ناگ آیا اور اس نے اس پیالہ میں سے دودھ پی لیا اور پھر بھاگ گیا۔ چنانچہ کچھ دیر کے بعد جب زمیندار واپس آیا تو اس نے اپنا پسندیدہ کھانا کھانے کے لئے اٹھایا تو گوگی لونڈی نے بڑے زور سے تالی بجائی اور زمیندار کو ہاتھ کے اشارے سے کھانا کھانے سے منع کیا لیکن زمیندار گوگی لڑکی کی بات نہ سمجھ سکا۔ پس زمیندار نے کھانے کے لئے دوبارہ پیالے میں ہاتھ ڈالا تو کتا زور زور سے بھونکنے لگا اور جوش میں اپنی زنجیر توڑنے کی کوشش کرنے لگا۔ یہاں تک کہ قریب تھا کہ کتا اپنے آپ کو ہلاک کر ڈالتا۔ پس زمیندار اس پر متعجب ہوا اور کہنے لگا کہ آخر معاملہ کیا ہے؟ پس زمیندار اٹھا اور پیالہ رکھ کر کتے کے پاس گیا اور اسے کھول دیا۔ کتا زنجیر سے آزادی پاتے ہی پیالہ پر چھپنا اور اسے گرا دیا۔ پس زمیندار نے کتے کو زور سے تھپڑ مارا چنانچہ جب کتے نے دیکھا کہ ابھی بھی پیالہ میں دودھ باقی ہے تو اس نے فوراً اپنا منہ اس پیالہ میں ڈال دیا اور بچا ہوا دودھ پی گیا۔ چنانچہ دودھ جب کتے کے حلق سے نیچے

اترا تو کتا تڑپنے لگا اور اسی حالت میں اس کی موت واقع ہو گئی۔ پس زمیندار اس پر اور بھی متعجب ہوا۔ پس زمیندار نے گونگی لونڈی سے پوچھا کہ آخر معاملہ کیا ہے؟ پس گونگی لونڈی نے اشاروں سے زمیندار کو سمجھایا کہ اس دودھ میں سے ایک بڑا ناگ دودھ پنی چکا ہے جس کے زہر کی وجہ سے کتے کی موت واقع ہو گئی ہے اور کتا اسی وجہ سے تمہیں اس دودھ کے پینے سے روک رہا تھا۔ پس زمیندار سارے معاملہ کو سمجھ گیا تو اس نے باورچی کو بلا کر ڈانٹا کہ اس نے کھانا کو کھلا ہوا کیوں رکھا تھا۔ پس زمیندار نے اس کتے کو دفن کر دیا اور اس کے اوپر یہ قہر تعمیر کروا دیا اور اس قہر پر یہ کتبہ لگا دیا ہے جسے تم نے دیکھا ہے۔

اسی طرح کی ایک عجیب و غریب حکایت ابو عثمان مدینی نے ”کتاب النشوان“ میں نقل کی ہے۔ ابو عثمان مدینی کہتے ہیں کہ بغداد میں ایک آدمی کو کتوں کا بہت شوق تھا۔ پس ایک دن وہ کسی کام کے لئے ایک گاؤں کی طرف روانہ ہوا تو اس کے کتوں میں سے ایک کتا جسے وہ پسند کرتا تھا اس کے ساتھ چل پڑا۔ پس مالک نے کتے کو روکا لیکن کتا واپس نہیں ہوا۔ یہاں تک کہ جب وہ آدمی گاؤں میں داخل ہوا تو وہ کتا بھی اس کے ساتھ تھا۔ اس گاؤں کے لوگ اس آدمی سے عداوت رکھتے تھے۔ پس جب گاؤں کے لوگوں نے اس آدمی کو تہا دیکھا تو اس کو پکڑ لیا اور کتا یہ منظر دیکھ رہا تھا۔ پس وہ لوگ اس آدمی کو گھر میں لے گئے اور کتا بھی ان کے ساتھ گھر میں داخل ہو گیا۔ پس ان لوگوں نے اس آدمی کو قتل کر دیا اور اسے ایک کنویں میں ڈال دیا جو خشک ہو چکا تھا اور کنویں پر ایک تختہ رکھ کر اس کو مٹی سے چھپا دیا نیز کتے کو مار مار کر گھر سے باہر نکال دیا۔ پس کتا اپنے مالک کے گھر پہنچا اور زور زور سے بھونکنے لگا۔ پس کسی نے بھی اس کی پروا نہیں کی۔ چنانچہ کتے کے مالک کی والدہ اپنے بیٹے کو تلاش کرنے لگی لیکن اسے اس کا کچھ پتہ نہ چلا۔ پس کتے کے مالک کی ماں نے سمجھ لیا کہ اس کے بیٹے کو کسی نے ہلاک کر دیا ہے۔ پس اس نے اپنے بیٹے کی تمام ماتی رسوم ادا کر کے تمام کتوں کو گھر سے نکال دیا لیکن وہ کتا جو مالک کے ساتھ گیا تھا وہ مالک کے گھر سے نکلنے پر تیار نہیں ہوا۔ البتہ وہ گھر کے دروازے پر پڑا رہا۔ پس ایک دن کتے کے مالک کے قاتلوں میں سے ایک آدمی اس گھر کے سامنے سے گزرا تو کتے نے اسے پہچان لیا۔ پس جب کتے نے اسے دیکھا تو زور زور سے بھونکنا شروع کر دیا اور اس کے دامن کو پکڑ لیا۔ پس گاؤں کے لوگ جمع ہو گئے اور انہوں نے کوشش کی کہ کتا اس شخص کا دامن چھوڑ دے لیکن کتے نے دامن ہرگز نہیں چھوڑا۔ چنانچہ اسی شور و غل کی آواز کتے کے مالک کی ماں نے سنی تو وہ گھر سے باہر آ گئی۔ پس جب اس نے کتے کو دیکھا کہ وہ ایک آدمی کے دامن سے چمٹا ہوا ہے تو وہ اس آدمی کے قریب آ گئی۔ پس اسے معلوم ہوا کہ یہ آدمی تو ان لوگوں میں سے ایک ہے جو میرے بیٹے کے دشمن تھے اور اس کی کھوج میں رہتے تھے۔ پس (اس نے دل میں کہا) ضرور یہی میرے بیٹے کا قاتل ہے۔

پس لوگ دونوں (کتا اور اس شخص) کو امیر المؤمنین راضی باللہ کے پاس لے گئے۔ پس مقتول کی ماں نے ملزم پر قتل کا مقدمہ دائر کیا۔ پس خلیفہ راضی باللہ نے ملزم کو زودوب کرنے کا حکم دیا۔ پس ملزم نے قتل کا اقرار کرنے سے انکار کر دیا۔ پس ملزم کو قید خانہ بھیج دیا گیا۔ پس کتا بھی قید خانہ کے دروازہ پر پہنچ گیا۔ پس کچھ عرصہ کے بعد خلیفہ نے ملزم کو رہا کرنے کا حکم دیا۔ پس جب ملزم قید خانہ کے دروازے سے باہر آیا تو کتا اس کے ساتھ پٹ گیا جیسے پہلی مرتبہ لپٹا تھا۔ پس لوگ یہ منظر دیکھ کر حیران ہو گئے اور انہوں نے اس آدمی کو چھڑانے کی کوشش کی لیکن ناکام ہو گئے۔ پس اس واقعہ کی اطلاع خلیفہ راضی باللہ کو دی گئی۔ پس خلیفہ نے اپنے غلام کو حکم دیا کہ

مزم اور کتے کو چھوڑ دیا جائے تو تم بھی ان دونوں کے پیچھے پیچھے جاؤ۔ پس جب یہ آدمی اپنے گھر میں داخل ہوا تو تم بھی کتے کو ساتھ لے کر اس کے گھر میں داخل ہوا۔ پس تم جائزہ لو کہ کتا کیا کرتا ہے۔ پس جو بھی معاملہ ہو اس کی فوری مجھے اطلاع دو۔ پس خلیفہ کی ہدایت پر عمل کیا گیا۔ پس جب مزم اپنے گھر میں داخل ہوا تو اس کے پیچھے غلام اور کتا بھی گھر میں داخل ہو گئے۔ پس غلام نے گھر کی تلاشی لی لیکن اسے وہاں کوئی ایسی چیز نظر نہیں آئی جس کی وجہ سے یہ راز منکشف ہو جاتا لیکن کتا مسلسل بھونک رہا تھا اور اپنے پاؤں سے کنویں کی اس جگہ کو کرید رہا تھا جہاں مقتول کو دفن کیا گیا تھا۔ پس غلام یہ کیفیت دیکھ کر حیران ہوا۔ پس غلام نے خلیفہ رضی اللہ عنہ سے اطلاع دی۔ پس خلیفہ رضی اللہ عنہ نے کنویں کی جگہ کو کھودنے کا حکم دیا۔ پس وہ جگہ کھودی گئی تو کنواں ظاہر ہوا اور اس کنویں سے مقتول کی لاش برآمد ہوئی۔ پس خلیفہ کے سپاہی اس گھر کے مالک کو پکڑ کر خلیفہ کے پاس لے گئے۔ پس خلیفہ نے مزم پر تشدد کرنے کا حکم دیا۔ پس مزم نے جرم کا اقرار کر لیا اور قتل کرنے والے ساتھیوں کی بھی نشاندہی کی۔ پس خلیفہ نے اس کو قتل کر دیا اور بقیہ مزمان کو پکڑنے کے لئے سپاہی روانہ کئے لیکن مزمان فرار ہو چکے تھے۔ (کتاب النشوان)

”عجائب المخلوقات“ میں مذکور ہے کہ اصفہان میں ایک شخص نے کسی کو قتل کر کے کنویں میں ڈال دیا لیکن مقتول کے ساتھ ایک کتا تھا جس نے یہ سارا منظر دیکھ لیا تھا۔ پس وہ کتا ہر روز اس کنویں پر آتا اور اپنے پنجوں سے اس کی مٹی کو ہٹاتا اور اشارہ سے بتاتا کہ اس کا مقتول مالک یہاں ہے۔ نیز جب کتا قاتل کو دیکھ لیتا تو بھونکنا شروع کر دیتا۔ پس جب لوگوں نے بار بار اس منظر کو دیکھا تو انہوں نے اس جگہ کو کھودنا شروع کیا تو وہاں سے مقتول کی لاش برآمد ہوئی پھر اس کے بعد قاتل کو پکڑ لیا گیا اور قاتل نے جرم کا اقرار کر لیا۔ پس لوگوں نے قاتل کو قتل کر دیا۔

فائدہ ابن عبدالبر نے اپنی کتاب ”بہجة المجالس وانس المجالس“ میں لکھا ہے کہ امام جعفر صادقؑ سے پوچھا گیا کہ خواب کی تعبیر کتنے عرصہ تک مؤخر رہتی ہے۔ پس امام جعفر صادقؑ نے فرمایا کہ پچاس سال تک اس لئے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں دیکھا کہ چت کبرا کتا آپ ﷺ کا خون پی رہا ہے۔ پس آپ ﷺ نے اس خواب کی یہ تعبیر لی تھی کہ ایک آدمی آپ ﷺ کے نواسے حضرت حسینؑ کو شہید کرے گا۔ پس شمر بن جوشن نے حضرت حسینؑ کو قتل کیا اور شمر کے جسم پر برص کے داغ تھے۔ پس پچاس سال کے بعد اس خواب کی تعبیر ظاہر ہوئی۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ میں نے اس کتاب میں قیمتی باتیں ذکر کی ہیں۔ انہی قیمتی باتوں میں چند باتیں درج ذیل ہیں۔

نبی اکرم ﷺ کا خواب رسول اللہ ﷺ نے ایک مرتبہ خواب دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم جنت میں داخل ہوئے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت میں ایک انگور کا خوشہ لٹکا ہوا دیکھا جو آپ ﷺ کو بہت پسند آیا۔ پس آپ ﷺ نے پوچھا کہ یہ کس کیلئے ہے؟ پس جواب دیا گیا کہ یہ ابو جہل کے لئے ہے۔ پس آپ ﷺ پر یہ جواب شاق گزرا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنت سے ابو جہل کیا واسطہ بخدا ابو جہل جنت میں کبھی بھی داخل نہیں ہو سکتا۔ پس جنت میں میں داخل نہیں ہو گا مگر مومن۔ پس جب عکرمہ بن ابو جہل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر مسلمان ہوئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم بہت خوش ہوئے تو اس وقت آپ ﷺ کو اپنے خواب کی تعبیر معلوم ہوئی کہ جنت میں انگور کے خوشہ سے مراد ابو جہل کے فرزند حضرت عکرمہؓ تھے۔

ایک شامی کا خواب | اہل شام میں سے ایک شخص حضرت عمر فاروقؓ کے پاس ملازم تھا۔ پس اس آدمی نے کہا اے امیر المؤمنین میں نے خواب دیکھا ہے کہ چاند اور سورج آپس میں لڑ رہے ہیں اور ستاروں کی ایک جماعت سورج کے ساتھ اور ایک چاند کے ساتھ ہے۔ پس حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تو کس کے ساتھ تھا؟ پس اس آدمی نے کہا کہ چاند کے ساتھ۔ پس حضرت عمرؓ نے اسے معزول کر دیا اور کہا کہ میں تجھے نوکر نہیں رکھ سکتا اس لئے کہ تو نے اللہ تعالیٰ کی اس نشانی کا ساتھ دیا ہے جو شے والی ہے۔ پس یہ شخص جنگ صفین میں حضرت معاویہؓ کے لشکر کے ساتھ قتل ہوا۔

حضرت عائشہؓ کا خواب | ایک مرتبہ حضرت عائشہؓ نے خواب دیکھا کہ تین چاند آکر آپؐ کے حجرہ مبارک میں گرے۔ پس حضرت عائشہؓ نے اپنا خواب اپنے والد محترم حضرت ابوبکر صدیقؓ سے بیان کیا۔ حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا: اے عائشہؓ اگر تیرا خواب سچا ہے تو پھر دنیا کی تین بزرگ ترین ہستیاں تیرے حجرے میں مدفون ہوں گی۔ پس جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو حجرہ عائشہؓ میں دفن کیا گیا تو حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا اے عائشہؓ! یہ تیرے خواب کا پہلا چاند ہے اور یہ سب سے بہترین ہستی ہیں نیز باقی دو چاند حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمر فاروقؓ تھے۔

امالی ابی بکر القظیمی میں حضرت ابودرداءؓ کی روایت نقل کی گئی ہے۔ حضرت ابودرداءؓ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے کہ ہمارے سامنے سے ایک کتا گزرا۔ پس ابھی اس کے قدم آگے بڑھنے بھی نہ پائے تھے کہ وہ ہلاک ہو گیا۔ پس جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کتے کیلئے کس نے بددعا کی تھی؟ پس ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ میں نے اس کتے کے لئے بددعا کی تھی۔ پس آپؐ نے فرمایا تو نے کیا کہا تھا؟ اس آدمی نے جواب دیا کہ میں نے یہ کلمات کہے تھے: ”اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَنَّ لَكَ الْحَمْدُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْمَنَّانُ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ إِحْفِنِي هَذَا الْكَلْبَ بِمَا شِئْتَ“ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم نے اسم اعظم کے ذریعہ دعا مانگی ہے۔ پس جو آدمی بھی اسم اعظم کے ذریعے دعا مانگتا ہے اس کی دعا قبول ہوتی ہے اور وہ جو بھی سوال کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو عطا فرمادیتے ہیں۔ علامہ دمیرئی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث سنن اربعہ مسند احمد حاکم اور ابن حبان کی کتب احادیث میں موجود ہے لیکن حاکم اور ابن حبان میں کتے کا واقعہ مذکور نہیں ہے۔

طبرانی نے حضرت ابن عمرؓ کی حدیث سے افادہ کیا ہے کہ نماز مذکورہ بالا نماز عصر کی نماز تھی اور جمعہ کا دن تھا اور کتے کے لئے بددعا کرنے والے صحابی حضرت سعد بن ابی وقاصؓ ہیں۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعدؓ سے فرمایا، اے سعدؓ تحقیق تو نے ایسے دن ایسی ساعت اور ایسے الفاظ سے دعا مانگی ہے کہ اگر ان کے ذریعے تم زمین و آسمان والوں کے لئے بھی دعا کرتے تو وہ بھی قبول ہوتی۔ پس اے سعدؓ تمہارے لئے خوشخبری ہے۔ (رواہ الطبرانی)

برے ہم نشین کی صحبت زہر قاتل ہے | امام احمدؓ نے ”کتاب الزہد“ میں حضرت جعفر بن سلیمان سے روایت کی ہے حضرت جعفر فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت مالک بن دینار کے پاس ایک کتا دیکھا پس میں نے کہا اے ابوجحی آپ نے کتا کیوں رکھا ہوا ہے؟ پس انہوں نے جواب دیا کہ یہ برے ہم نشین سے بہتر ہے۔

خوفِ خدا ”مناقب امام احمدؒ میں مذکور ہے کہ امام احمدؒ کو معلوم ہوا کہ ”ماوراء النہر“ میں ایک آدمی ہے جس کے پاس تین احادیث ہیں۔ پس امام احمد فرماتے ہیں کہ میں وہ احادیث سننے کے لئے ”ماوراء النہر“ پہنچا تو میں نے ایک بوڑھے شخص کو دیکھا جو کتے کو کھانا کھلانے میں مصروف تھے۔ پس میں نے انہیں سلام کیا۔ پس انہوں نے سلام کا جواب دیا اور پھر کتے کو کھانا کھلانے میں مصروف ہو گئے۔ پس امام صاحب نے اپنے دل میں یہ بات محسوس کی کہ شیخ کو میری طرف متوجہ ہونا چاہیے تھا لیکن وہ کتے کی طرف متوجہ ہو گئے۔ پس جب شیخ کتے کو کھانا کھلا چکے تو امام احمدؒ کی طرف متوجہ ہو گئے اور امام احمدؒ سے فرمایا کہ آپ کو یہ بات ناگوار محسوس ہوئی ہوگی کہ میں آپ کو چھوڑ کر کتے کی طرف کیوں متوجہ ہو گیا۔ امام احمدؒ نے فرمایا جی ہاں۔ پس بوڑھے آدمی نے فرمایا کہ مجھے یہ حدیث ابو الزناد نے بیان کی ہے ان سے اعرج اور ان سے حضرت ابو ہریرہؓ نے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص کسی دوسرے شخص کے پاس کوئی امید لے کر آیا اور وہ شخص اس کی امید منقطع کر دے تو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کی امید منقطع کر دیں گے اور امید کو منقطع کرنے والا آدمی جنت میں داخل نہیں ہوگا۔ (رواہ ابوزناد عن الامرح عن ابی ہریرہ)

پھر اس کے بعد اس بوڑھے آدمی نے فرمایا کہ ہمارے علاقے میں کتا نہیں ہوتا لیکن یہ کتا کہیں سے میرے پاس اس حالت میں آیا کہ اسے سخت بھوک محسوس ہو رہی تھی۔ پس میں نے اس ڈر سے کہ کہیں اللہ تعالیٰ قیامت کے دن مجھے اپنی رحمت سے محروم نہ فرمادے۔ میں نے اس کتے کو کھانا کھلا دیا۔ پس امام احمد فرماتے ہیں کہ میں نے اس بوڑھے آدمی کی یہ بات سن کر کہا کہ میرے لئے یہی حدیث کافی ہے۔ پس میں اس کے بعد ان کے پاس سے واپس آ گیا۔ (مناقب امام احمد)

”رسالہ تیسری“ میں ”باب الجود والسخا“ میں مذکور ہے کہ حضرت عبداللہ بن جعفر ایک دن اپنی کئی جاگیر کی جانب جا رہے تھے کہ راستے میں آپ نے کسی نخلستان میں قیام فرمایا۔ اس نخلستان میں ایک حبشی غلام کام کر رہا تھا۔ حضرت عبداللہ بن جعفر نے دیکھا کہ جب حبشی کا کھانا آیا تو اس کھانے میں تین روٹیاں تھیں اور حبشی نے ایک روٹی کتے کو ڈال دی۔ پس کتے نے روٹی کھالی۔ پھر اس کے بعد حبشی نے دوسری روٹی بھی کتے کو ڈال دی۔ پس کتے نے اسے بھی کھالیا۔ پھر اس کے بعد حبشی نے تیسری روٹی بھی کتے کے سامنے ڈال دی! پس کتا تیسری روٹی بھی کھا گیا۔ پس عبداللہ بن جعفر اس منظر کو دیکھ رہے تھے۔ پس عبداللہ بن جعفر نے فرمایا اے غلام! تجھے ہر روز کتنا کھانا ملتا ہے؟ غلام نے کہا میرے لئے وہی کھانا ہے (یعنی تین روٹیاں) جو آپ نے دیکھا ہے۔

پس حضرت عبداللہ بن جعفر نے فرمایا کہ پھر تو نے وہ تینوں روٹیاں کتے کو کیوں کھلا دیں؟ پس غلام نے کہا کہ ہمارے علاقے میں کتے نہیں ہوتے اور یہ کتا کہیں دور سے اس حالت میں میرے پاس آیا ہے کہ اسے سخت بھوک محسوس ہو رہی ہے۔ پس مجھے یہ بات ناپسند تھی کہ میں اسے اس حال میں واپس بھیجوں کہ وہ بھوکا ہی ہو۔ پس عبداللہ بن جعفر نے فرمایا کہ تو آج کے دن کیا کھائے گا؟ پس غلام نے جواب دیا کہ بھوکا ہی رہوں گا۔ پس حضرت عبداللہ بن جعفر نے اپنے ساتھیوں سے فرمایا کہ یہ غلام سخاوت کی بدولت خود بھوک کی مشقت برداشت کرے گا کیونکہ اس نے کتے کو بھوک کی تکلیف دینا مناسب نہیں سمجھا۔ درحقیقت یہ غلام مجھ سے زیادہ سخی ہے۔ چنانچہ اس کے بعد حضرت عبداللہ بن جعفر نے اس غلام کو خرید کر آزاد کر دیا اور جس نخلستان میں وہ غلام کام کر رہا تھا اسے بھی خرید لیا اور وہ نخلستان غلام کو ہبہ کر دیا۔ (حدامانی رسالہ التفسیری فی باب الجود والسخا)

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ تحقیق اس سے قبل ہم نے ”باب الحاء المحمله“ میں ”الجمار“ کے تحت یہ حدیث نقل کی ہے کہ حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم رات کو کتے کا بھونکنا اور گدھے کا چلانا سنو تو اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرو شیطان مردود سے، کیونکہ گدھا اور کتا ان بلاؤں کو دیکھ کر بولتے ہیں جنہیں تم نہیں دیکھ سکتے۔ پس جب رات کا وقت ہو جائے تو گھروں سے بھی کم نکلو کیونکہ رات میں کیڑے مکوڑے نکل آتے ہیں۔ (رواہ الحاکم)

ایک عجیب و غریب حکایت | ”کتاب البشر بخیر البشر“ میں مذکور ہے کہ مالک بن نفع فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میرا ایک اونٹ فرار ہو گیا۔ پس میں اپنی ساٹھنی پر سوار ہو کر اونٹ کی تلاش میں نکلا۔ یہاں تک کہ میں نے اونٹ کو پایا اور اس کو لے کر گھر کی طرف چل دیا اور رات بھر مسلسل چلا رہا۔ یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔ پس میں نے اپنے دونوں اونٹوں کو بٹھایا اور انہیں ایک ہی رسی سے باندھ دیا پھر اس کے بعد میں ایک ریت کے ٹیلے کی چوٹی پر آرام کرنے کے لئے لیٹ گیا۔ پس جب میری آنکھوں میں نیند غالب ہوئی تو میں نے کسی غیبی پکارنے والے کی آواز سنی جو کہہ رہا تھا اے مالک، اے مالک اگر تو اس جگہ کو کھودے جہاں تیرا اونٹ بیٹھا ہوا ہے تو تجھے وہاں سے ایسی چیز حاصل ہوگی جس سے تو خوش ہو جائے گا۔ مالک بن نفع فرماتے ہیں کہ میں اپنی جگہ سے اٹھا اور اونٹ کو اس جگہ سے ہٹا کر زمین کھودنی شروع کر دی۔ پس اس زمین سے ایک بت نکلا جو عورت کی شکل کا تھا اور زرد پتھر تیار کیا گیا تھا اور اس بت کا چہرہ روشن تھا۔ پس میں نے اس بت کو نکال کر پڑے سے صاف کیا اور سیدھا کھڑا کر دیا اور اس کے سامنے سجدہ میں گر گیا۔ پھر میں کھڑا ہوا اور اس بت کے لئے ایک اونٹ ذبح کیا اور اونٹ کا خون بت پر چھڑک دیا۔ پھر میں نے اس بت کا نام ”غلاب“ تجویز کیا۔ پھر میں نے اس بت کو اپنی ساٹھنی پر رکھا اور گھر کی طرف چل دیا۔ چنانچہ جب میں اپنے گھر پہنچا تو میری قوم کے لوگوں کو اس بت کے متعلق معلوم ہوا تو وہ میرے گھر جمع ہو گئے اور انہوں نے مجھ سے کہا کہ اس بت کو کسی ایسی جگہ نصب کر دیں جہاں قوم کے تمام لوگ اس کی عبادت کر سکیں۔ پس میں نے اس تجویز کو ماننے سے انکار کر دیا اور میں نے اس بت کو اپنے گھر میں ایک جگہ رکھ دیا اور میں نے اس بت کی عبادت کے لئے اپنی ذات کو مخصوص کر لیا۔ پس ہر روز اس بت کے لئے ایک بکری کی قربانی کرنے لگا۔ یہاں تک کہ میں نے اپنی ساریاں بکریاں اس بت کے لئے ذبح کر دیں۔ پس جب میرے پاس کچھ بھی باقی نہ رہا تو میں نے اپنی بے بسی کو بت کے سامنے پیش کیا کیونکہ مجھے یہ بات ناپسند تھی کہ میری نذر میں ناندہ ہو۔ پس میرا شکوہ کن بت کے اندر سے آواز آئی کہ اے مالک، اے مالک مال کے ختم ہونے پر افسوس نہ کر بلکہ ”مقام طوی الاقم“ پر چا کر ایک کالے کتے کو پکڑ کر لا جو وہاں پر خون چاٹ رہا ہوگا اور اس کتے کے ذریعے سے شکار کر تو تجھے مال حاصل ہوگا۔ مالک کہتے ہیں کہ بت کی ہدایت پر میں ”طوی الاقم“ پہنچا۔ پس میں نے دیکھا کہ وہاں ایک خونخوار شکل و صورت کا ایک کالا کتا کھڑا ہے۔ پس میں کتے کو دیکھ کر خوفزدہ ہو گیا۔ چنانچہ اسی اثنا میں اس کتے نے ایک جنگلی تیل پر حملہ کر دیا اور اسے ہلاک کر کے اس کا خون پینے لگا۔ پس میں اس صورتحال کو دیکھ کر بہت خوفزدہ ہو گیا لیکن بت کی ہدایت کے مطابق ہمت کر کے میں کتے کی جانب بڑھا چونکہ کتا اپنے مارے ہوئے شکار میں مصروف تھا اس لئے وہ مجھ سے غافل رہا۔ پس میں نے کتے کے گلے میں رسی ڈال دی اور پھر اس کو اپنی طرف کھینچا تو وہ میرے قریب آ گیا۔ پس میں اس کتے کو لے کر اپنی اونٹنی کے پاس آیا اور پھر کتے اور اونٹنی کو لے کر جنگل کے تیل کے پاس آیا اور اس تیل کے گوشت کے ٹکڑے کر کے اونٹنی پر لاد دیئے۔

اور گھر کی طرف روانہ ہوا۔ پس کتاری میں بندھا ہوا میرے ساتھ ساتھ چل رہا تھا۔ چنانچہ دوران سفر کتے کو ایک مادہ ہرن نظر آئی تو وہ اس کی طرف لپکا اور میرے ہاتھ سے رسی چھڑانے کی کوشش کرنے لگا۔ پس کتے کے مشتعل ہونے پر میں نے اپنے ہاتھ سے رسی چھوڑ دی۔ پس کتے مادہ ہرن پر حملہ کر دیا۔ پس میں دوڑتا ہوا گیا اور مادہ ہرن کو کتے کے منہ سے چھڑا لیا اور انتہائی خوشی کی حالت میں گھر پہنچا۔ پس میں نے مادہ ہرن ”غلاب“ نامی بت پر چڑھادی اور نیل کا گوشت برادری والوں میں بانٹ دیا۔ پس میں نے پرسکون رات گزار دی۔ پس جب صبح ہوئی تو میں کتے کو لے کر جنگل کی طرف روانہ ہوا۔ پس جب ہم جنگل میں پہنچے تو کتے کے سامنے جو جانور بھی آتا وہ اس کو پکڑ لیتا۔ یہاں تک کہ کتے کے حملہ سے ہرن، گورخرا اور جنگل کا کوئی جانور بھی نہ بچ سکا۔ پس کتے کے کارناموں سے مجھے خوشی محسوس ہوئی اور میں کتے کی خوب خاطر تواضع کرنے لگا اور کتے کا نام میں نے ”سحام“ یعنی ”کالو“ رکھ دیا۔ پس میں نے ایک عرصہ اسی طرح عیش و آرام میں گزار دیا۔ پس ایک دن میں کتے کے ہمراہ جنگل میں شکار کر رہا تھا کہ میرے قریب سے ایک شترمرغ گزرا میں نے کتے کو شترمرغ پر چھوڑ دیا لیکن شترمرغ بھاگ گیا۔ پس میں نے شترمرغ کو پکڑنے کے لئے اس کے پیچھے اپنا گھوڑا ڈال دیا۔ چنانچہ قریب تھا کہ کتا اس شترمرغ پر حملہ آور ہو جاتا کہ اچانک ایک عقاب کتے پر حملہ آور ہوا اور پھر لوت کر میری طرف آیا۔ پس میں نے عقاب کو مارنے اور بھگانے کی کوشش کی لیکن وہ فرار نہیں ہوا۔ پس میں نے اپنا گھوڑا روک لیا۔ پس کتا بھی عقاب کی ٹانگوں کے درمیان آکر کھڑا ہو گیا۔ پس عقاب اڑ کر میرے سامنے والے ایک درخت پر بیٹھ گیا اور وہاں سے کتے کو اس کے نام سے پکارنے لگا۔ پس کتے نے کہا ”لبیک“ عقاب نے کہا بت ہلاک ہو گئے اور اسلام کا ظہور ہوا۔ پس تو مسلمان ہو جا اور سلامتی کے ساتھ نجات حاصل کرنے ورنہ کہیں بھی ٹھہرنے کی جگہ نہیں ملے گی۔ پھر عقاب اڑ گیا پس میں نے کتے کی طرف دیکھا تو وہ بھی مجھے کہیں نظر نہیں آیا۔ پس یہ میری اس کتے کے ساتھ آخری ملاقات تھی۔ (کتاب البشر بخیر البشر)

فائدہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ”دمۃ البجزل“ کی ایک عورت رسول اللہ ﷺ کی وفات کے چند روز بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو تلاش کرتی ہوئی میرے پاس آئی۔ پس اس عورت کے آنے کا مقصد یہ تھا کہ جادو کے متعلق اس کے دل میں خلجان پیدا ہو گیا تھا جسے وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعے دور کرنا چاہتی تھی۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب اسے معلوم ہوا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو چکی ہے تو وہ رونے لگی۔ یہاں تک کہ مجھے اس عورت کے بکثرت رونے کی وجہ سے اس پر رحم آ گیا۔ پس وہ عورت کہہ رہی تھی کہ مجھے خوف ہے کہ کہیں میں ہلاک نہ ہو جاؤں۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے اس سے سوال کیا کہ آخر تیرا معاملہ کیا ہے؟ اس عورت نے کہا کہ میرا شوہر کہیں لاپتہ ہو گیا تھا۔ تحقیق میں ایک بڑھیا کے پاس گئی۔ پس میں نے اسے اپنا حال بیان کیا۔ پس اس بڑھیانے کہا کہ اگر تو وہ کام کرے گی جس کا میں تجھے حکم دوں گی تو تمہارا شوہر تمہارے پاس آ جائے گا۔ پس میں نے کہا کہ میں تمہارا حکم مانوں گی۔

پس جب رات ہوئی تو وہ بڑھیا دو کالے کتوں کے ہمراہ میرے پاس آئی۔ پس میں اس بڑھیا کے حکم پر ایک کتے پر سوار ہو گئی اور دوسرا کتا بھی ساتھ رہا۔ پس تھوڑی ہی دیر میں ان کتوں نے مجھے شہر باہل میں پہنچا دیا۔ پس میں دو آدمیوں کو سر کے بل لینے ہوتے دیکھا، پس ان دونوں نے مجھ سے کہا کہ تیری کیا حاجت ہے اور تو یہاں کس لئے آئی ہے؟ وہ عورت کہتی ہے کہ میں نے کہا کہ

میں یہاں اس لئے آئی ہوں تاکہ جادو دیکھ سکوں۔ پس ان دونوں آدمیوں نے کہا کہ ہم یہاں پر آزمائش کے لئے رکھے گئے ہیں لہذا تو جادو دیکھ کر کفر کی مرتکب نہ ہو بلکہ یہاں سے واپس چلی جا۔ پس میں نے واپس جانے سے انکار کر دیا اور میں نے کہا کہ میں واپس نہیں جاؤں گی۔ پس ان دونوں مردوں نے کہا کہ یہ تندور ہے۔ پس تو اس تندور میں جا کر پیشاب کر آ۔ وہ عورت کہتی ہے کہ میں اس تندور کے پاس گئی تو اس کو دیکھتے ہی میرے بدن کے رونگٹے کھڑے ہو گئے اور میں خوفزدہ ہو گئی۔ پس میں تندور میں پیشاب کیے بغیر ان دونوں آدمیوں کے پاس واپس آ گئی۔ پس ان دونوں آدمیوں نے مجھ سے کہا کہ کیا تو نے تندور میں پیشاب کیا ہے؟ پس میں نے جواب دیا کہ ہاں۔ پس ان دونوں آدمیوں نے مجھ سے پوچھا کہ کیا تمہیں کوئی چیز نظر آئی ہے؟ میں نے کہا کہ مجھے کوئی چیز نظر نہیں آئی۔ پس ان دونوں آدمیوں نے کہا کہ تم جادو نہ دیکھو بلکہ اپنے ملک کی طرف واپس چلی جاؤ اور کفر نہ کرو۔ پس میں نے واپس جانے سے انکار کر دیا۔ پس اس کے بعد ان دونوں آدمیوں نے مجھے تندور میں پیشاب کرنے کا حکم دیا۔ پس میں تندور کے پاس گئی تو خوفزدہ ہو گئی اور پھر پیشاب کیے بغیر ان دونوں آدمیوں کے پاس آ گئی۔ پس ان دونوں آدمیوں نے مجھ سے پوچھا کہ کیا تو نے تندور میں پیشاب کیا ہے؟ پس میں نے جواب دیا کہ ہاں۔ چنانچہ ان دونوں آدمیوں نے کہا کہ تو اپنے شہر کی طرف واپس چلی جا اور جادو دیکھ کر کفر کی مرتکب نہ ہو۔ وہ عورت کہتی ہے کہ میں نے واپس جانے سے انکار کر دیا۔ پس ان دونوں مردوں نے مجھے تندور میں پیشاب کرنے کا حکم دیا پس جب میں تیسری مرتبہ تندور کے پاس گئی تو تندور کے منظر کو دیکھ کر خوفزدہ ہو گئی لیکن میں نے ہمت کر کے تندور میں پیشاب کر دیا چنانچہ جوں ہی میں پیشاب سے فارغ ہوئی تو میں نے دیکھا کہ ایک شہسوار آہنی زرہ پوش میرے اندر سے نکلا اور آسمان کی بلندیوں کو عبور کرتا چلا گیا۔ پس اس کے بعد میں ان دونوں آدمیوں کے پاس آئی تو ان کو اس واقعہ کی خبر دی۔ پس ان دونوں نے کہا کہ تو نے سچ کہا ہے اور وہ شہسوار تیرا ایمان تھا جو تجھ سے رخصت ہو گیا ہے لہذا اب تو یہاں سے چلی جا۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے اس عورت سے پوچھا کہ کیا ان آدمیوں نے تجھے جادو سکھایا تھا یا نہیں؟ پس وہ عورت کہنے لگی کہ ہاں: انہوں نے مجھ سے کہا کہ جو تو چاہے گی وہ ہو جایا کرے گا۔ یہ گیہوں کے دانے لے اور ان کو گھر جا کر بودے۔ پس میں نے وہ دانے لے لئے اور گھر پہنچ کر ان کو بودیا۔ پھر میں نے ان سے کہا اگ جاؤ تو وہ اگ گئے۔ پھر میں نے ان سے کہا کہ پک جاؤ تو وہ پک گئے۔ یہاں تک کہ میں نے ان دانوں کو حکم دیا کہ بچی پکائی روٹی کی صورت اختیار کر لو تو انہوں نے بچی پکائی روٹی کی صورت اختیار کر لی۔ پس مجھے اپنی اس حالت پر ندامت ہوئی اور میں نے جادو کو ترک کرنے کا ارادہ کر لیا۔ اللہ کی قسم ام المومنین اب میں آئندہ کبھی یہ کام نہیں کروں گی۔ پس میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام سے اس کے متعلق سوال کیا لیکن انہوں نے مجھے اس کے متعلق کوئی فتویٰ نہیں دیا نیز صحابہ کرام نے مجھ سے صرف یہی فرمایا کہ اگر تیرے والدین میں سے کوئی زندہ ہوتا تو تیری کچھ مدد کرتے۔ (رواہ الحاکم فی المستدرک) حاکم کہتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ ہشام بن عروہ جو اپنے والد کے واسطے سے حضرت عائشہ کی اس حدیث کے راوی ہیں فرماتے ہیں کہ چونکہ صحابہ کرام نہایت متقی تھے اور وہ کسی بھی دینی معاملے میں کسی قسم کی رائے زنی سے اجتناب فرماتے تھے۔ اس لئے انہوں نے اس عورت کے متعلق کسی قسم کا فتویٰ دینے میں معذوری کا اظہار کر دیا لیکن اگر وہ عورت اس زمانے میں ہوتی اور ہمارے پاس آتی تو نتیجہ اس سے مختلف ہوتا۔ (رواہ الحاکم فی المستدرک)

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ سحر اور ایمان دل کے اندر ایک ساتھ جمع نہیں ہو سکتے۔ اس لئے جس آدمی کے دل میں ایمان ہوگا وہ جادوگر نہیں ہو سکتا۔ پس اس مسکینہ عورت کی حالت سے ہمیں عبرت حاصل کرنی چاہیے کہ اس بے چاری کو شیطانی خواہشات اور نفسِ امّارہ نے کیسے ہلاکت میں ڈال دیا اور اس کی اس مصیبت کا کوئی تدارک نہیں ہو سکا۔ پس تمام معاصی کا یہی نتیجہ ہے کہ ان کی وجہ سے ذلت اٹھانی پڑتی ہے اور قید کی سختیاں برداشت کرنے کے ساتھ ساتھ عذاب کی سختی میں بھی اضافہ ہوتا ہے۔ تحقیق کسی شاعر نے اس کے متعلق کیا خوب کہا ہے۔

اذا مادعتک النفس یوما لحاجة
وکان علیہا الخلاف طریق

جب تیرا نفس کسی دن تجھ سے کوئی حاجت طلب کرے اور تجھے اس کی مخالفت کا کوئی ذریعہ بھی حاصل ہو

فخالف ہوا ہا ما استطعت فانما
ہوا ہا عدو والخلاف صدیق

”پس تو اپنی استطاعت کے مطابق نفس کی مخالفت کر کیونکہ نفس کی خواہشات تیری دشمن اور نفس کی مخالفت تیرے لئے دوست ثابت ہوگی“

تذنیب | علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ جادو کی حقیقت بھی ہے اور اس کی تاثیر بھی ہے۔ بعض لوگ اس کی مخالفت کرتے ہیں لیکن صحیح قول یہی ہے کہ جادو برحق ہے اور اس کی تاثیر بھی ہے کیونکہ قرآن مجید کے ظاہری معنی اور احادیث نبوی سے جادو کا ثبوت ملتا ہے۔ مازری کہتے ہیں کہ جادو کی تاثیر کے متعلق علماء کا اختلاف ہے۔ پس بعض اہل علم کے نزدیک جادو کی تاثیر اس قدر زیادہ ہے کہ یہ خاوند اور بیوی کے درمیان جدائی ڈال دے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں جادو کی تاثیر اس قدر بڑھا کر بیان کی ہے جتنی اس کے نزدیک ہو سکتی ہے۔ پس اگر جادو کی تاثیر اس سے بھی زیادہ ہوتی تو قرآن مجید میں ضرور اس کا تذکرہ کیا جاتا۔ کیونکہ اگر کسی شخص کے وصف کو مخالفہ کے ساتھ بیان کرنا مقصود ہو تو اس کے اعلیٰ احوال کی مثل بیان کی جاتی ہے لیکن اشعریین کا مذہب یہ ہے کہ جادو میں میاں بیوی کی تفریق سے بھی زیادہ اثر موجود ہے۔ مازری کہتے ہیں کہ یہی قول زیادہ صحیح ہے کیونکہ جادو میں اثر پیدا کرنے والا صرف اور صرف اللہ تعالیٰ ہے اور جادو کا اثر ایک قسم کی عادت ہے جو اللہ تعالیٰ کی جاری کی ہوئی ہے۔ چنانچہ آیت قرآنی میں سحر کی وجہ سے جو میاں اور بیوی کے درمیان جدائی کا ذکر آیا ہے وہ عدم زیادتی تاثیر پر نص نہیں ہے۔

پس اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ جب اشعریین کے نزدیک جادوگر کے ہاتھ پر خرق عادت جائز ہے تو پھر نبی اور جادوگر میں کیا فرق ہے؟ چنانچہ اس کا جواب یہ ہے کہ خرق عادت نبی، ولی اور جادوگر سے صادر ہوتا ہے مگر فرق یہ ہے کہ جو خرق عادت نبی سے صادر ہوتا ہے وہ اپنی نوعیت میں مفرد اور اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہوتا ہے اور غیر نبی اس کے کرنے سے عاجز ہوتا ہے۔ اس لئے اس کو معجزہ کہتے ہیں۔ معجزہ سے نبی کی نبوت کی تصدیق ہوتی ہے۔ پس ولی اور جادوگر کے ہاتھوں سے جو خرق عادت کا ظہور ہوتا ہے وہ بالکل معجزہ کے خلاف ہے۔ اس لئے کہ ایک ولی سے جو کرامت ظاہر ہوتی ہے وہ دوسرے ولی سے بھی ظاہر ہو سکتی ہے۔ اسی طرح جادو کا کاشمہ جو ایک جادوگر دکھا سکتا ہے اس کو کوئی دوسرا جادوگر بھی دکھا سکتا ہے لیکن ولی اور جادوگر میں فرق یہ ہے کہ سحر کا ظہور فاسق و فاجر کے علاوہ کسی اور سے نہیں ہوتا اور کرامت کا ظہور صرف ولی (اللہ کا برگزیدہ بندہ) سے ہوتا ہے فاسق سے نہیں ہوتا نیز

اس پر امت مسلمہ کا اجماع ہے۔ امام الحرمین ابو سعید متولی اور دیگر اہل علم کا یہی قول ہے۔ جادو اور کرامت میں دوسرا فرق یہ ہے کہ جادو میں بہت کچھ دھندے کرنے پڑتے ہیں لیکن علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ علم الفقہ کا ایک فروغی مسئلہ یہ بھی ہے کہ جادو کھینا اور سکھانا دونوں حرام ہیں۔

امام مالکؒ امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک جادو گر کو کافر کہا جاسکتا ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَمَا كَفَرُ سَلَيْمَانُ“ (اور سلیمان علیہ السلام نے کفر نہیں کیا)۔ اس آیت میں بنی اسرائیل کے اس قول کی تردید ہے کہ بنی اسرائیل جو جادو کرتے تھے اس کے متعلق ان کی یہ رائے تھی کہ ہمیں جادو کا علم حضرت سلیمان علیہ السلام نے سکھایا ہے۔ امام مالکؒ امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ کی دوسری دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے۔ ”وَإِنَّمَا فَتَنَّٰ قُلُوبَهُمْ فَلَا تَخْشَوْا“ (ہم آزمائش کے لئے ہیں پس تم فرہ نہ کرو)۔ اس آیت میں ہاروت و ماروت کا مقولہ ہے کہ جو لوگ ان دو فرشتوں سے جادو سیکھنے کے لئے آتے تھے تو وہ ان کو سمجھاتے وقت یہ کہتے تھے کہ تم جادو سیکھ کر کافر نہ بنو۔ امام شافعیؒ کے نزدیک جادو گر کو کافر اس وقت کہا جائے گا جب کہ اس کے کسی قول یا فعل سے کفر ظاہر ہو اور اگر جادو گر تو بہ کر لے تو اس کی تو بہ قبول ہو سکتی ہے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ حمر زندقہ ہے اور زندگی کی تو بہ قبول نہیں ہوتی۔ امام ابو حنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔ امام احمدؒ سے اس کے متعلق دو روایتیں ہیں۔ ایک روایت میں وہ امام شافعیؒ کے قول سے اور دوسری روایت میں امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کے قول سے متفق ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ سارہ عورت کو قتل نہیں کیا جائے گا بلکہ اسے قید کر دیا جائے گا۔

فائدہ علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ”وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعَتْ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتُ مِنْهُمْ فِرَارًا وَ لَأَمْلَيْتُ مِنْهُمْ رُغْبًا“ (اور ان کا کتا غار کے دہانے پر ہاتھ پھیلائے بیٹھا تھا اگر تم کہیں جھماکے کر بیچ دیکھتے تو اٹنے پاؤں بھاگ کھڑے ہوتے اور تم پر ان کے نظارے سے دہشت بیٹھ جاتی۔ الکہف - آیت ۱۸)

اہل علم کا اختلاف ہے کہ اصحاب کہف کا کتا کوئی اور چیز تھا یا کتا ہی تھا۔ اکثر مفسرین کے نزدیک اصحاب کہف کا کتا دراصل کتا ہی تھا کوئی دوسری چیز نہ تھی۔ ابن جریج فرماتے ہیں کہ اصحاب کہف کا کتا دراصل کتا نہیں تھا بلکہ وہ ایک شیر تھا کیونکہ لفظ ”کلب“ کا اطلاق شیر پر بھی ہوتا ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عقبہ بن ابی اہب کے حق میں یہ بدعا فرمائی تھی ”الذَّهْمُ سَلْطُ عَلِيهِ كَلْبًا مِنْ بَنِي لَبْدَك“ (اے اللہ اپنے کتوں میں سے ایک کتا اس پر مسلط کر دے)۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بدعا کے نتیجہ میں عقبہ کو ایک شیر نے آکر چھاڑ ڈالا تھا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ اصحاب کہف کا کتا سیاہ رنگ کا تھا۔ ایک روایت میں ہے کہ وہ سرخ رنگ کا کتا تھا اور اس کا نام ”قطیر“ تھا۔

مقاتل کہتے ہیں کہ وہ ایک زرد رنگ کا کتا تھا۔ قرطبی نے کہا ہے کہ اصحاب کہف کا کتا زرد مائل بہ سرخی تھا۔ کلبی کہتے ہیں کہ وہ غلجی رنگ کا کتا تھا۔ بعض مفسرین کے نزدیک اصحاب کہف کا کتا آسانی رنگ کا اور بعض کے نزدیک سفید رنگ کا تھا۔ بعض مفسرین کہتے ہیں کہ اصحاب کہف کے کتے کارنگ سیاہ تھا اور بعض کے نزدیک اس کا رنگ سرخ تھا۔

حضرت علیؓ نے فرمایا ہے کہ اصحاب کہف کے کتے کا نام ”ریان“ تھا۔ اوزاعی کہتے ہیں کہ اصحاب کہف کے کتے کا نام ”مشیر“

تھا۔ سعید جمال کے مطابق اس کا نام ”حران“ تھا جبکہ حضرت عبداللہ بن سلام کے نزدیک اس کا نام ”بسیط“ اور حضرت کعب احبار کے نزدیک اصحاب کہف کے کتے کا نام ”صیحا“ تھا۔ وہب کے نزدیک اصحاب کہف کے کتے کا نام ”نقیبا“ تھا۔

ایک فرقہ کے نزدیک ”کَلْبُهُمْ“ سے مراد اصحاب کہف کا باورچی تھا۔ بعض حضرات کا کہنا ہے کہ یہ اصحاب کہف ہی کا ایک فرد تھا جس کو غار کے دروازے پر بطور ”طلیحہ“ بٹھایا گیا تھا لہذا اس کو مجازاً کتا کہہ دیا گیا کیونکہ حراست کتاب کا خاصہ ہے۔ اسی طرح اس ستارہ کو بھی جو برج جوزاء کا تابع ہے ”کلب“ کہا جاتا ہے۔ ابو عمرو طبرانی نے اپنی کتاب ”الیواقیت“ میں اور دیگر مفسرین نے لکھا ہے کہ حضرت جعفر بن محمد صادق نے ”کَلْبُهُمْ“ کی بجائے ”کالہیم“ پڑھا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اصحاب کہف میں سے ہی کسی کا نام تھا۔ خالد بن معدان کہتے ہیں کہ چوپاؤں میں سے اصحاب کہف کے کتے حضرت عزیر علیہ السلام کے گدھے اور حضرت صالح علیہ السلام کی اونٹنی کے علاوہ اور کوئی بھی جانور جنت میں داخل نہیں ہوگا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”سَبْعَةٌ وَ تَابَتْهُمْ كَلْبُهُمْ“ (کچھ اور لوگ کہتے ہیں کہ سات تھے اور آٹھواں ان کا کتا تھا۔ الکہف۔ آیت ۲۲)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”قُلْ رَبِّيَ اعْلَمُ بَعْدَنِيهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ اِلَّا قَلِيلٌ“ (آپ فرمادیجئے میرا رب ہی بہتر جانتا ہے کہ وہ کتے تھے، کم ہی لوگ ان کی صحیح تعداد جانتے ہیں۔ الکہف۔ آیت ۲۲)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ کی ”اعلمیت“ اور تھوڑے سے لوگوں کے لئے عالمت کا ثبوت موجود ہے۔ ابن عطیہ نے کہا ہے کہ میرے والد نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ میں نے ۳۶۹ھ میں ابو الفضل بن جوہری کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ جو شخص اہل خیر سے محبت رکھتا ہے وہ ان سے برکت حاصل کرتا ہے۔ پس اصحاب کہف کے کتے نے بھی اہل فضل سے محبت رکھی اور ان کی صحبت اختیار کی تو اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اس کا تذکرہ فرمایا۔ چنانچہ لفظ ”الوصید“ کے متعلق جو سورہ کہف میں ہے مفسرین کا اختلاف ہے۔ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ اس سے مراد ”فناء الکہف“ یعنی صحن خانہ ہے۔ حضرت سعید بن جبیر نے کہا ہے کہ ”الوصید“ سے مراد مٹی ہے جبکہ سعدی کے نزدیک ”الوصید“ سے مراد دروازہ ہے اور حضرت مجاہد کا بھی یہی قول ہے۔ نیز عطاء کا بھی یہی قول ہے۔ عتی کہتے ہیں کہ ”الوصید“ سے مراد غار کے اوپر اور نیچے کی عمارت ہے جو اس قول سے ماخوذ ہے ”اوصدت الباب و آصدته ای اغلقته و ابطقته“ چنانچہ اللہ تعالیٰ کے اس قول ”وَلَمَلِكُتْ“ کے معنی رعب کے ہیں اور اس سے مراد اس غار کی وہ وحشت ہے جو اللہ تعالیٰ نے اس میں رکھ دی تھی تاکہ کوئی شخص ان تک نہ پہنچ سکے اور نہ ہی ان کو دیکھ سکے۔

ثقلی وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب کہف کو دیکھنے کی درخواست کی تو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اصحاب کہف کو نہیں دیکھ سکتے، البتہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کبار میں سے چار شخص ان کے پاس روانہ کر دیں تاکہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام ان تک پہنچادیں اور وہ یعنی اصحاب کہف آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لے آئیں۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبرائیل علیہ السلام سے فرمایا کہ میں اپنے لوگوں کو کیسے اصحاب کہف کے پاس بھیجوں؟ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے عرض کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی چادر کو بچھا دیں اور اس کے چاروں کونوں پر اپنے چاروں صحابہ ابوبکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ اور علیؓ کو بٹھا دیں اور اس ہوا کو طلب فرمائیں جو حضرت سلیمان علیہ السلام کے لئے مسخر کی گئی تھی اور اس کو اپنی اطاعت کا حکم فرمائیں۔

پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا۔ پس وہ ہوا ان چاروں حضرات کو اس غار کے دروازہ تک اڑا کر لے گئی۔ پس جب صحابہ کرامؓ نے غار کے منہ سے پتھر ہٹایا تو کتے نے بھونکنے شروع کر دیا۔ پس جب کتے نے صحابہ کرامؓ کو دیکھا تو خاموش ہو گیا اور اپنے سر سے غار میں داخل ہونے کے لئے اشارہ کیا۔ پس چاروں حضرات غار میں داخل ہوئے اور کہا ”السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ“ پس اصحاب کھف کھڑے ہو گئے اور کہا ”علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ“۔ پس صحابہ کرامؓ نے اصحاب کھف سے فرمایا اے جو نوجوانوں کے گروہ اللہ کے نبی محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو سلام کہتے ہیں۔ پس اصحاب کھف نے جواب دیا کہ جب تک زمین و آسمان قائم ہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ حضرات پر بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سلام پہنچانے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا دین قبول کرنے پر سلام پہنچتا رہے۔ یہ کہہ کر اصحاب کھف پھر سو گئے اور امام مہدی علیہ السلام کے ظہور تک اسی حالت میں رہیں گے۔ پس کہا جاتا ہے کہ جب امام مہدی علیہ السلام مبعوث ہوں گے تو وہ اصحاب کھف کو سلام کریں گے تو اصحاب کھف زندہ ہو کر سلام کا جواب دیں گے اور پھر سو جائیں گے یہاں تک کہ جب قیامت قائم ہوگی تو اس وقت بیدار ہوں گے۔

پھر اس کے بعد ہوانے چاروں صحابہ کرامؓ کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچا دیا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ سے اصحاب کھف کے متعلق پوچھا۔ پس صحابہ کرامؓ نے اصحاب کھف سے ہونے والی گفتگو کا ذکر کیا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ میرے اور میرے اصحاب و انصار کے درمیان جدائی نہ ڈالنا اور میرے اصحاب و انصار کی مغفرت فرما اور ان کی بھی مغفرت فرما جو میرے اہل بیت اور صحابہ کرامؓ سے محبت رکھتے ہیں۔

اصحاب کھف کا غار میں پناہ لینے کا سبب کیا تھا اس کے متعلق مفسرین کا اختلاف ہے۔ پس محمد بن اسحاق فرماتے ہیں کہ اہل انجیل یعنی نصاریٰ کے عقائد میں خرابی پیدا ہو چکی تھی اور ان کے معاصی حد سے تجاوز کر گئے تھے اور وہ اس قدر سرکش ہو چکے تھے کہ وہ بت پرستی اور شیاطین کے نام پر قربانی کرنے لگے تھے لیکن اس کے باوجود نصاریٰ میں کچھ لوگ ایسے بھی تھے جو دین سستی پر قائم تھے اور اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے تھے۔ نصاریٰ کے بادشاہ کا نام دقیا نوس تھا جو بت پرست تھا اور شیاطین کو نذر چڑھاتا تھا۔ پس یہ بادشاہ ایک مرتبہ اصحاب کھف کے شہر ”افسوس“ میں گیا پس بادشاہ جب اس شہر میں پہنچا تو اہل ایمان اس شہر سے فرار ہو گئے کیونکہ بادشاہ نے وہاں پہنچ کر شہر کے لوگوں کو جمع کیا اور ان کو حکم دیا کہ وہ بت پرستی کو اختیار کر لیں بصورت دیگر قتل ہونے کے لئے تیار ہو جائیں۔ پس کچھ لوگوں نے ایمان پر زندگی کو ترجیح دی اور بت پرست بن گئے لیکن ایمان والوں نے بت پرستی کو اختیار کرنے سے انکار کر دیا۔ پس بادشاہ نے ان کو قتل کروا کر ان کے سروں کو شہر کے دروازوں پر لٹکا دیا۔ پس اہل ایمان میں ایک گروہ اصحاب کھف کا بھی تھا۔ اس گروہ کو جب دیگر اہل ایمان کے قتل کا واقعہ معلوم ہوا تو وہ بہت پریشان ہوئے تو انہوں نے نماز روزہ، تسبیح اور دعا کو اختیار کر لیا۔ اس گروہ کی تعداد آٹھ تھی اور یہ سب اپنی قوم کے اشراف لوگ تھے۔ پس جب دقیا نوس بادشاہ کو اس گروہ کا علم ہوا تو اس نے ان کو بلا کر دو باتوں کا اختیار دیا کہ یا تو بت پرستی قبول کر لیں یا قتل ہونے کیلئے تیار ہو جائیں۔ پس اصحاب کھف میں سے ایک آدمی جس کا نام ”مکسلمینا“ تھا اور وہ عمر میں بھی سب سے بڑا تھا، نے بادشاہ کو جواب دیا کہ ہمارا معبود تو وہ ہے جو زمین و آسمان کا مالک ہے اور ہر چیز سے بزرگ و برتر ہے۔ ہم اس کے علاوہ کسی کو معبود نہیں بنا سکتے۔ پس بادشاہ نے کہا کہ مجھے تمہاری وجہ سے رحم آتا ہے ورنہ تم

سب کو ابھی قتل کر دیتا۔ پس میں تمہیں مہلت دیتا ہوں کہ تم اپنے معاملہ میں غور و فکر کرو اور عقل سے کام لو۔ پس بادشاہ نے اصحاب کہف کو جانے کی اجازت دے دی اور یہ لوگ اپنے اپنے گھر واپس آ گئے اور ہر ایک نے اپنے اپنے گھر سے زاد راہ لی اور ایک جگہ جمع ہو کر مشورہ کیا اور پھر وہ سب ایک غار کی جانب روانہ ہو گئے۔ پس اصحاب کہف میں سے کسی کا کتا بھی ان کے ساتھ ساتھ چلتا گیا اور ان کے ہمراہ اس غار میں پہنچ گیا۔ کعب کہتے ہیں کہ وہ کتا اصحاب کہف میں سے کسی کا نہیں تھا بلکہ وہ ان کو راستہ میں ملا تھا۔ پس یہ کتا ب اصحاب کہف کو راستہ میں ملا تو ان پر بھونکنے لگا۔ پس اصحاب کہف نے کتے کو بھگا دیا لیکن جب بھی وہ بھگاتے تو وہ چلا جاتا اور جیسے ہی اصحاب کہف چلنے لگتے تو وہ پھر لوٹ آتا اور ان کے ہمراہ چلنے لگتا۔ پس جب اصحاب کہف نے کتے کو بھگانے کے لئے سختی کی تو کتا اپنے پیچھے پاؤں پر کھڑا ہو کر آسمان کی طرف ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے لگا اور پھر اصحاب کہف سے مخاطب ہو کر کہنے لگا کہ تم مجھ سے خوف نہ کھاؤ کیونکہ میں اللہ تعالیٰ سے محبت رکھنے والوں سے محبت رکھتا ہوں۔ پس تم مجھے اپنے ساتھ لے چلو جب تم لوگ آرام کرو گے تو میں تمہاری حفاظت کروں گا۔ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ اصحاب کہف رات کے وقت فرار ہوئے تھے اور ان کی تعداد سات تھی۔ پس راستہ میں ان کا گزر ایک چرواہا پر ہوا جس کے ساتھ ایک کتا بھی تھا۔ پس اس چرواہے نے اصحاب کہف کے دین کو اختیار کر لیا اور ان کے ساتھ چل دیا۔ پس یہ تمام لوگ غار میں پہنچ کر عبادت الہی میں مشغول ہو گئے اور انہوں نے اپنے خورد و نوش کا انتظام ”ملیخا“ نامی نوجوان کے سپرد کر دیا۔ یہ نوجوان بہت خوبصورت تھا اور یہ مساکین کا لباس پہن کر بازار جاتا اور کھانا وغیرہ خرید کر لاتا اور یہی نوجوان اپنے ساتھیوں کے لئے جاسوسی کا کام بھی کرتا تھا۔ پس ایک عرصہ تک یہ تمام لوگ اسی طرح رہتے رہے۔ پس ایک دن ”ملیخا“ نے یہ خبر سنی کہ بادشاہ اب بھی ہماری تلاش میں لگا ہوا ہے۔ پس یہ خبر سن کر ”ملیخا“ کے ساتھی ڈر گئے اور غمگین ہو گئے۔ پس اسی حالت میں وہ ایک دن ایک دوسرے کو نصیحت کر رہے تھے کہ یکا یک اللہ تعالیٰ نے ان پر نیند طاری کر دی اور وہ سب کے سب سو گئے اور ان کا کتا جو اس وقت غار کے منہ پر پاؤں پھیلائے ہوئے بیٹھا تھا وہ بھی ان کے ساتھ سو گیا۔ پس بادشاہ نے سنا کہ وہ لوگ پہاڑ میں چھپے ہوئے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے بادشاہ کے دل میں یہ بات ڈال دی کہ ایک دیوار تعمیر کر کے پہاڑ کی آمد و رفت کا راستہ بند کر دیا جائے تاکہ وہ لوگ بھوک اور پیاس کی شدت سے مر جائیں کیونکہ ان کے خیال کے مطابق وہ جاگ رہے تھے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ان پر نیند طاری کر دی تھی اور اللہ تعالیٰ کی مشیت یہ تھی کہ ان کا اکرام کرے اور اپنی مخلوق کے لئے ان کو اپنی قدرت کاملہ کی نشانی قرار دے۔ پس اللہ تعالیٰ نے دقیقوں کے ذریعہ سے اصحاب کہف کو دنیا کی نظر سے اوجھل کر دیا اور ان کی ارواح کو بصورت نیند قبض کر لیا اور فرشتوں کو ان کے دائیں بائیں کروٹیں دلانے پر مامور فرما دیا۔ چنانچہ دقیقوں بادشاہ کے گھرانے میں اس وقت دو مرد مومن تھے۔ پس ان دونوں مومن مردوں نے اصحاب کہف کے نام و نسب اور دیگر حالات ایک سیسہ کی تختی پر کندہ کرا کر محفوظ کر دیئے اور پھر اس تختی کو ایک تانبے کے صندوق میں رکھ کر اس صندوق کو ایک مکان میں حفاظت سے رکھ دیا۔

عبید بن عمیر کہتے ہیں کہ اصحاب کہف نوجوان تھے اور ان کے گلوں میں طوق اور ہاتھوں میں کنگن پہنے ہوئے تھے اور ان کی زلفیں لمبی تھیں۔ ان کے پاس ایک شکاری کتا تھا۔ پس ایک دن وہ عید منانے کے لئے نکلے اور اپنے ساتھ ایک بت پوجا کے لئے لے لیا۔

پس اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں کو نور ایمان سے منور کر دیا۔ پس ان افراد میں بادشاہ کا ایک وزیر بھی شامل تھا۔ پس وہ سارے نوجوان مومن ہو گئے لیکن ہر ایک نے اپنے ایمان کو اپنے دوسرے ساتھی سے پوشیدہ رکھا۔ پس ان میں سے ایک نوجوان نکلا یہاں تک کہ درخت کے سایہ میں بیٹھ گیا۔ پس اس کو دیکھ کر دوسرا نوجوان بھی اس کے پاس درخت کے نیچے پہنچ گیا۔ پھر یکے بعد دیگرے تمام افراد اس درخت کے نیچے اکٹھے ہو گئے لیکن کسی نے بھی اپنے راز کو ظاہر نہیں کیا۔ پس ان میں سے بعض افراد نے اپنے بعض افراد سے کہا کہ ہمارے یہاں جمع ہونے کی کیا وجہ ہے؟ پس ہر ایک نے اپنے راز کو پوشیدہ رکھنے کی کوشش کی اور کوئی بھی جواب نہ دے سکا۔ آخر کار ان میں سے ایک نوجوان نے اپنے دل کی بات کو ظاہر کر دیا اور اس کے بعد یکے بعد دیگرے تمام افراد نے اپنے مومن ہونے کا اظہار کر دیا۔

پس جب ان تمام افراد کو معلوم ہوا کہ ہم سب ایک ہی رشتہ (اسلام) میں منسلک ہیں تو وہ بہت خوش ہوئے۔ پس ان میں سے بعض نے بعض سے کہا کہ ہم کسی غار میں پناہ لے لیں۔ وہاں اللہ تعالیٰ ہم پر رحمت کی بارش فرمائیں گے اور ہمارے کام میں آسانی پیدا فرمادیں گے۔ پس وہ ایک غار میں جا کر پناہ گزین ہو گئے اور ان کے ساتھ ان کا کتا بھی تھا۔ پس اصحاب کہف اس پہاڑ میں ۳۰۹ سال تک ٹھہرے رہے۔ پس جب شہر والوں اور ان کے عزیز و اقارب نے ان نوجوانوں کو نہ پایا تو انہوں نے ان کے نام معد ولدیۃ و سکونت اور تاریخ گمشدگی اور بادشاہ وقت کا نام ایک تختی پر لکھوا کر اس کو شاہی خزانہ میں جمع کر دیا۔

سدی کہتے ہیں کہ جب اصحاب کہف غار کی طرف جارہے تھے تو راستہ میں ان کا گزر ایک چرواہے پر ہوا۔ پس چرواہے نے کہا کہ میں بھی آپ کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی عبادت کروں گا۔ انہوں نے کہا پس ہمارے ساتھ چل۔ پس وہ چرواہا بھی ان کے ساتھ چل پڑا اور اس کے ساتھ اس کا کتا بھی تھا جو ان کے پیچھے پیچھے چل پڑا۔ پس انہوں نے کہا اے چرواہے یہ کتا بھوک بھوک کر ہماری نیند میں خلل ڈالے گا اور ہمیں اس کی کیا ضرورت ہے۔ پس چرواہے نے کتے کو بھگا لیا لیکن کتے نے راہ فرار اختیار کرنے سے انکار کر دیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے کتے کو قوت گویائی عطا فرمائی تو وہ کہنے لگا اے لوگو! مجھے نہ بھگاؤ اور نہ مارو کیونکہ میں تم سے چالیس سال قبل اللہ پر ایمان لایا تھا۔ پس کتے کا یہ کلام سن کر ان کو بہت تعجب ہوا اور ان کے ایمان میں مزید اضافہ ہوا۔ محمد باقرؑ فرماتے ہیں کہ اصحاب کہف ”صیقلۃ“ یعنی قلمی گر تھے۔ نیز ”کہف“ کا نام ”حیوم“ ہے اور یہ قصہ تفاسیر کی کتابوں میں بہت طویل اور مشہور ہے۔

امام ابوالحسن محمد بن احمد بن ابراہیم نیشاپوری ثعلبی نے اپنی کتاب ”الکشف والبیان فی تفسیر القرآن“ میں بیان کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول ”اَمْ حَسِبْتَ اَنْ اَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِیْمِ كَانُوْا مِنْ اٰیَاتِنَا عَجَبًا“ کی تفسیر یہ ہے کہ یہ واقعات عجیب نہیں ہیں بلکہ جو عجائبات اللہ تعالیٰ نے زمین و آسمان اور ان میں رہنے والوں کی پیدائش میں رکھے ہیں وہ ان سے بھی عجیب تر ہیں نیز کہف سے مراد پہاڑ کا ایک غار ہے۔

علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ ”اصحاب رقیم“ کے متعلق مفسرین کے مختلف اقوال ہیں۔ پس وہب فرماتے ہیں کہ مجھ کو نعمان بن بشر انصاریؒ سے یہ حدیث پہنچی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ”رقیم“ کا تذکرہ فرماتے ہوئے سنا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ تم ان آدمی اپنے گمراہوں سے ناراض ہو کر باہر نکلے۔ راستہ میں بارش آگئی تو وہ بارش سے بچنے کیلئے ایک

غار میں داخل ہو گئے۔ پس بارش کی تیزی سے پہاڑ سے ایک بہت بڑا پتھر لڑھک کر اس غار کے منہ پر آگرا جس سے غار سے نکلنے کا راستہ بند ہو گیا۔ پس اس منظر کو دیکھ کر ان میں سے ایک نے کہا کہ اب ہمیں اپنی اپنی زندگی میں کئے جانے والے نیک اعمال کو یاد کر کے ایک دوسرے کو سنانا چاہئے۔ شاید کہ اللہ تعالیٰ ان اعمال کی برکت سے ہمارے حال پر رحم فرمائے۔ پس ان میں سے ایک آدمی نے کہا کہ میں نے ایک اچھا کام یہ کیا تھا کہ ایک مرتبہ میرے یہاں مزدور کام کر رہے تھے اور ان کی صبح سے شام تک کی مزدوری مقرر تھی۔ پس ایک دن ان میں سے ایک مزدور اس وقت آیا جب آدھا دن گزر چکا تھا۔ پس میں نے اس کی مزدوری آدھی کر دی۔ پس وہ مزدور آدھی مزدوری پر ہی کام کرنے لگا لیکن اس نے آدھے دن میں اپنے ساتھیوں کے پورے دن کے کام سے زیادہ کام کیا۔ پس میں نے اس کی محنت سے خوش ہو کر اس کو پورے دن کی مزدوری دے دی۔ پس اس کے ساتھیوں میں سے ایک آدمی نے کہا کہ تو نے اسے پورے دن کی مزدوری دے دی۔ پس میں نے اس کو جواب دیا کہ اے اللہ کے بندے میں نے تیری مزدوری میں تو کوئی کمی نہیں کی اور میرا مال ہے میں جس کو چاہوں دوں اور جس کو چاہوں نہ دوں۔ پس وہ آدمی ناراض ہو گیا اور اپنے کام کا معاوضہ چھوڑ کر چلا گیا۔ پس میں نے اس کی مزدوری کی رقم گھر کے کسی کونہ میں رکھ دی۔ پھر کچھ دیر بعد میرے پاس سے ایک بچہ والی گائے گزری تو میں نے اس گائے کو اس کے مالک سے بات چیت کر کے اس مزدور کی رقم سے خرید لیا۔ پس اس گائے کے بچہ کو میں نے پالا اور وہ جب گائے ہوئی اور پھر وہ گا بھن ہو کر بیابانی اور اس طرح اس کی نسل بڑھتی رہی۔

پس کچھ سال بعد ایک بوڑھا میرے پاس آیا لیکن میں اس کو پہچانتا نہیں تھا۔ وہ بوڑھا کہنے لگا کہ آپ کے ذمہ میرا کچھ حق ہے اور پھر اس نے تفصیل بتا کر مجھے یاد دلایا۔ پس جب میں نے اس کو پہچان لیا تو میں نے اس سے کہا کہ میں تو خود تمہاری تلاش میں تھا۔ پس میں نے اس بوڑھے کے سامنے وہ گائے اور اس کی تمام اولاد لاکر کھڑی کر دی اور اس سے کہا کہ یہ تیری مزدوری ہے۔ پس اس بوڑھے آدمی نے کہا کہ آپ مجھ سے مذاق کر رہے ہیں؟ پس میں نے کہا اللہ کی قسم میں تم سے مذاق نہیں کر رہا بلکہ یہ تمہارا حق ہے اس میں میرا کوئی حصہ نہیں ہے۔ پھر اس کے بعد میں نے اس کو گائے کی خریداری کا واقعہ بیان کیا۔ پس وہ بوڑھا آدمی بہت خوش ہوا اور اپنا مال لے کر اپنے اہل و عیال کی طرف موٹ گیا۔ پس اس آدمی نے کہا کہ اے اللہ تو جانتا ہے کہ وہ کام میں نے تیری رضا کیلئے کیا تھا۔ پس تو اس پتھر کو ہمارے اوپر سے اٹھالے۔ پس وہ پتھر پٹخا اور ایک تہائی ہٹ گیا۔ یہاں تک کہ غار میں اس قدر روشنی ہو گئی کہ ہم ایک دوسرے کو دیکھنے لگے۔ پس اس کے بعد ان میں سے ایک دوسرا شخص کہنے لگا کہ میں نے بھی ایک نیک کام کیا تھا اور وہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ ہمارے شہر میں مہنگائی ہوئی تو تمام لوگ اس مہنگائی سے پریشان ہو گئے لیکن میرے یہاں اللہ کا فضل تھا۔ پس میرے پاس ایک عورت آئی اور مجھ سے خیرات مانگنے لگی۔ پس میں نے اس عورت سے کہا کہ تمہیں خیرات تب ملے گی کہ تم میرے ساتھ ہم بستری کرو گی۔ پس اس عورت نے انکار کر دیا اور وہ واپس چلی گئی۔ پس دوسرے دن وہ پھر آئی اور خیرات طلب کرنے لگی۔ میں نے اس سے کہا کہ خیرات تمہیں اس صورت میں ملے گی کہ تم میرے ساتھ ہم بستری کرو گی۔ پس اس عورت نے انکار کر دیا اور وہ واپس چلی گئی۔ پس اس عورت نے اپنے خاوند سے اس بات کا تذکرہ کیا تو اس کے خاوند نے کہا کہ تو ایسا کر لے کیونکہ اس سے تیرے بچے بھوک سے نجات پا جائیں گے۔ پس وہ پھر دوبارہ میرے پاس آئی اور اللہ کا واسطہ دے کر مجھ سے خیرات طلب کرنے لگی۔ پس میں نے اس

سے کہا کہ تجھے اس وقت تک خیرات نہیں ملے گی جب تک تو میرے ساتھ ہم بستری نہیں کرے گی۔ پس اس مرتبہ وہ عورت راضی ہوگئی اور ستر کھول کر گر پڑی۔ پس جب میں نے اس عورت کے ساتھ برے کام کا ارادہ کر لیا تو وہ کاٹنے لگی۔ پس میں نے اس عورت سے پوچھا کہ تو کیوں کانپ رہی ہے؟ پس اس عورت نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ کے خوف سے کانپ رہی ہوں۔ پس میں نے کہا کہ اس سختی اور مصیبت میں بھی تو اللہ تعالیٰ سے ڈرتی ہے اور افسوس ہے مجھ پر کہ باوجود اللہ تعالیٰ کی رحمت کے میں اس سے بے خوف ہوں۔ پس میں نے اس عورت کو چھوڑ دیا اور اپنے کئے پر تادم ہوا۔ پس میں نے اس عورت کو مال دے کر رخصت کر دیا۔ اے اللہ! اگر اس دن میرا یہ فعل تیرے نزدیک تیرے خوف کی وجہ سے تھا تو آج تو ہمیں اس پتھر کے خوف سے نجات عطا فرما۔ پس وہ پتھر فوراً ایک حصہ اور کھسک گیا اور غار میں روشنی اور ہوا کا اضافہ ہو گیا۔ اس کے بعد تیسرے شخص نے کہا کہ میرے والدین بوڑھے اور ضعیف تھے اور میں نے بکریاں پال رکھی تھیں۔ پس میرا روزانہ کا یہ معمول تھا کہ میں پہلے اپنے والدین کو کھلاتا پلاتا تھا اور پھر بکریاں چرانے جنگل میں چلا جاتا۔ پس ایک دن ایسا اتفاق ہوا کہ بارش کی وجہ سے مجھے جنگل میں رکنا پڑ گیا اور پھر میں رات کو گھر پہنچا۔ پس میں نے بکریوں کا دودھ دوہا اور بکریوں کو کھلا ہی چھوڑ کر اس دودھ کو لے کر والدین کی خدمت میں حاضر ہوا تاکہ ان کو دودھ پلاسوں۔ پس جب میں اپنے والدین کے پاس پہنچا تو دیکھا کہ وہ دونوں سو رہے ہیں۔ پس والدین کو نیند سے جگانا مجھے شاق معلوم ہوا۔ پس میں دودھ لے کر ان کے قریب بیٹھ گیا تاکہ اگر وہ خود بخود بیدار ہوں تو میں ان کو دودھ پیش کر سکوں۔ نیز میری بکریاں بھی بغیر بندھی ہوئی تھیں اور یہ امر بھی خطرہ سے خالی نہ تھا۔ پس اسی کنکش میں صبح ہوگئی اور میں ہاتھ میں دودھ کا برتن لئے ہوئے اپنے والدین کے پاس بیٹھا رہا اور جب وہ بیدار ہوئے تو میں نے ان کو دودھ پلایا۔ یہ قصہ بیان کر کے اس تیسرے شخص نے کہا اے اللہ! اگر میرا یہ عمل تیری رضا کیلئے تھا تو پھر ہمیں اس پتھر کے خوف سے نجات عطا فرما۔ (حضرت نعمان بن بشیرؓ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث بیان کرتے وقت مجھے ایسا محسوس ہو رہا ہے گویا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی زبان مبارک سے یہ الفاظ سن رہا ہوں) پس جوں ہی اس تیسرے آدمی نے دعائتم کی تو پہاڑ سے ”طاق“ کی آواز آئی اور غار بالکل کھل گیا اور تینوں افراد غار سے باہر آ گئے۔ (رواہ نعمان بن بشیرؓ عن النبی ﷺ)

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ”رقیم“ عمان اور ایلد کے درمیان فلسطین کے قریب ایک وادی ہے اور یہ وہی وادی ہے جس میں ”اصحاب کہف“ کی خواب گاہ ہے۔ کعب بن احبار فرماتے ہیں کہ ”الرقیم“، ”اصحاب کہف“ کے شہر کا نام تھا۔ حضرت سعید بن جبیرؓ فرماتے ہیں کہ ”الرقیم“ سے مراد وہ تختی ہے جس پر اصحاب کہف کے نام کندہ تھے جو محفوظ کر دیئے گئے تھے۔

كَلْبُ الْمَاءِ

”كَلْبُ الْمَاءِ“ اس سے مراد پانی کا کتا ہے۔ تحقیق ”باب القاف“ میں ہے کہ پانی کے کتے سے مراد ”القدس“ ہے۔ عجائب المخلوقات میں مرقوم ہے کہ پانی کا کتا معروف ہے اور یہ مشہور حیوان ہے۔ اس کے ہاتھ پاؤں کی بہ نسبت طویل ہوتے ہیں۔ یہ جانور اپنے بدن کو کچھڑ میں لٹھرتا لیتا ہے۔ پس مگر چھڑے ٹسی خیال کر کے اس سے غافل ہو جاتا ہے۔ پس یہ جانور مگر چھڑے کے

پیٹ میں گھس جاتا ہے اور اس کی آنتوں کو کاٹ کر کھا جاتا ہے۔ پھر مگر چھ کا پیٹ پھاڑ کر باہر نکل آتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اس کے کتے خاصیت یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اس (یعنی پانی کے کتے) کی چربی اپنے پاس رکھے تو وہ مگر چھ کے حملہ سے محفوظ رہے گا۔ بعض اہل علم نے ذکر کیا ہے کہ ”جند بادستر“ (ایک آبی جانور) کی جلد کی خاصیت بھی یہی ہے۔ جند بادستر کا خضیہ دو اکیلے مشہور ہے۔ تحقیق اس کی تفصیل باب الحیم میں گزر چکی ہے۔

الحکم حضرت لیث بن سعد سے پانی کے کتے کا گوشت کھانے کے متعلق سوال کیا گیا؟ پس آپ نے فرمایا کہ اس کا گوشت کھانے میں کوئی حرج نہیں۔ تحقیق اس کا ذکر عام مچھلیوں کے حکم کے دوران گزر چکا ہے کہ چار کے علاوہ سب حلال ہیں اور پانی کا کتا ان چار میں سے نہیں ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ پانی کے کتے کا گوشت حلال نہیں ہے کیونکہ یہ خشکی کے کتے کے مشابہ ہے جس کا گوشت نہیں کھایا جاتا۔

طبی خواص اگر پانی کے کتے کا خون زیرہ سیاہ کے عرق میں حل کر کے پی لیا جائے تو یہ بخار کیلئے بے حد نافع ہے۔ نیز پیشاب کے قطرات آنے اور پیشاب میں سوزش کیلئے بھی مفید ہے۔ پانی کے کتے کا مغز آنکھوں میں بطور سرمہ استعمال کرنا آنکھوں کیلئے بے حد مفید ہے۔ اس جانور کا پتہ زہر قاتل ہے۔ ابن سینا نے کہا ہے کہ اس جانور کا خضیہ سانپ کے ڈسے ہوئے کیلئے نافع ہے اور اس کی جلد کے موزے نقرس کا مریض پہن لے تو شفا یاب ہو جائے۔

الکثوم

”الکثوم“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ہاتھی ہے۔ تحقیق باب الفاء میں اس کا شرعی حکم اور تفصیلی ذکر گزر چکا ہے۔

الکَلْکَسَةُ

”الکَلْکَسَةُ“ بعض حضرات نے کہا ہے کہ اس سے مراد نیولا ہے لیکن دوسرے حضرات نے کہا ہے کہ یہ نیولا کے علاوہ کوئی اور جانور ہے۔

طبی خواص اس جانور کی لید جب خشک ہو جائے تو اسے سرکہ میں ملا کر چیونٹیوں کے بلوں میں لگا دیا جائے تو وہاں سے چیونٹیاں بھاگ جائیں گی۔ دقراطیس کی کتاب میں مرقوم ہے کہ بے خشک ”الکَلْکَسَةُ“ اپنے منہ سے اٹھا دیتا ہے۔

الکمیت

”الکمیت“ اس سے مراد نہایت سرخ رنگ کا گھوڑا ہے اور گھوڑے کو ”کمیت“ نہیں کہا جاتا یہاں تک کہ اس کی گردن پیشانی اور دم کے بال سیاہ ہوں۔ پس اگر یہ بال بھی سرخ ہوں تو پھر اس کو ”اشقر“ کہتے ہیں۔ پس اگر ”کمیت“ اور ”اشقر“ کے درمیان کا رنگ ہو تو اسے ”الورد“ کہتے ہیں۔ اس کی جمع ”الوردان“ آتی ہے۔

الکندارة

”الکندارة“ یہ ایک معروف مچھلی ہے جس کی پشت پر ایک بڑا کانٹا ہوتا ہے۔

الکنعبة

”الکنعبة“ اس سے مراد ”الناقة العظيمة“ بڑی اونٹنی ہے۔ عنقریب ان شاء اللہ اس کا تفصیلی ذکر ”باب النون“ میں آئے گا۔

الکنعذ و الکعند

”الکنعذ و الکعند“ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک قسم کی مچھلی ہے۔

الکندش

”الکندش“ اس سے مراد سرخ رنگ کا کوا ہے جو بہت بوتا ہے۔ ابو الحسن خنی نے کہا ہے کہ عورت کو زیادہ بولنے کی وجہ سے ”الکندش“ سے تشبیہ دی جاتی ہے۔

الکھف

”الکھف“ اس سے مراد بوڑھی بھینس ہے۔ تحقیق اس کا تفصیلی ذکر ”باب الجیم“ میں گزر چکا ہے۔

الکودن

”الکودن“ اس سے مراد گدھا ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ گدھے پر بوجھ لادا جاتا ہے اور بے وقوف کو اس سے تشبیہ دی جاتی ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”الکودن“ گدھے کو کہتے ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”الکودن“ سے مراد خچر ہے۔ حضرت ابن عباس کی حدیث میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”الکودن“ بے وقوف کو کچھ حصہ نہیں دیا۔ ایک اور روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ ”اعطاه دون سهم العراب“ اس کو (یعنی بے وقوف کو) نخلند کے حصہ سے کم دیا۔ اس حدیث کو طبرانی نے نقل کیا ہے اس کی اسناد میں ابو بلال اشعری راوی بھی ہے جو ضعیف ہے۔

الکوسج

”الکوسج“ اس سے مراد ایک سمندری مچھلی ہے جس کی سوئڈ آرے کی مانند ہوتی ہے۔ یہ مچھلی اپنی سوئڈ کے ذریعے شکار کرتی

ہے۔ اگر یہ مچھلی انسان کو پالے تو اس کے دو گلے کر کے کھا جاتی ہے۔ اس مچھلی کو ”القرش“ اور ”النم“ بھی کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اگر اس مچھلی کو رات کے وقت شکار کر لیا جائے تو اس کے پیٹ سے ایک خوشبودار چربی نکلتی ہے اور اگر دن کے وقت اس مچھلی کا شکار کیا جائے تو پھر خوشبودار چربی حاصل نہیں ہوتی۔ ترویٹی نے فرمایا ہے کہ ”الکوج“ مچھلی کی ایک قسم ہے جو پانی میں پائی جاتی ہے اور یہ خشکی کے شیر سے بھی زیادہ شیریں ہوتی ہے۔ یہ مچھلی پانی کے اندر حیوان کو اپنے دانتوں سے اس طرح کاٹ ڈالتی ہے جیسے تیز تلوار کسی چیز کو کاٹ ڈالتی ہے۔ ترویٹی نے فرمایا ہے کہ میں نے اس مچھلی کو دیکھا ہے یہ مچھلی ایک ہاتھ یا دو ہاتھ لمبی ہوتی ہے۔ اس مچھلی کے دانت انسانی دانتوں کے مشابہ ہوتے ہیں۔ سمندری جانور اس مچھلی سے دور بھاگتے ہیں۔ بصرہ کے دریائے دجلہ میں ایک خاص وقت میں یہ مچھلی بکثرت پائی جاتی ہے۔

الحکم | امام احمد بن حنبل کے نزدیک اس مچھلی کا کھانا حرام ہے۔ امام احمد کے شاگرد ابو حامد نے کہا ہے کہ ”مگر مجھ“ اور ”الکوج“ دونوں حرام ہیں کیونکہ یہ انسانوں کو کھاتے ہیں اور یہ کچلیوں والے نہیں۔ حالانکہ ہمارے مذہب (یعنی امام احمد بن حنبل کے مذہب) کا تقاضا یہ تھا کہ یہ حلال ہوں۔ نیز ”القرش“ کا شرعی حکم ”باب القاف“ میں بیان کر دیا گیا ہے۔

الْكُهُولُ

”الْكُهُولُ“ ازہری نے کہا ہے کہ کاف کے فتح اور ہاء کے ضمہ کے ساتھ ”الْكُهُولُ“ سے مراد کمزری ہے۔ تحقیق اس کا تفصیلی ذکر ”باب العین“ میں گزر چکا ہے۔



باب اللام

لاى

”لاى“ بروزن ”لعى“ یہ ایک جنگلی تیل ہے۔ اس کی جمع الاء ”العاء“ آتی ہے جیسے جبل کی جمع اجبال ہے۔ اس کی مونث کے لئے ”لاة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ تحقیق ”باب الباء“ میں بھی اس کا ذکر گزر چکا ہے۔ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ ”اللاى“ سے مراد گائے ہے۔

اللُّبَادُ

”اللُّبَادُ“ (لام کے پیش کے ساتھ) زبیدی نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک پرندہ ہے جو زمین پر رہتا ہے۔ نیز اگر اس پرندے کو اڑایا نہ جائے تو یہ نہیں اڑتا۔ عنقریب انشاء اللہ باب النون میں النون ”النسر“ کے تحت اس کا تفصیلی تذکرہ آئے گا۔

اللُّبُوَّةُ

”اللُّبُوَّةُ“ (باء کے پیش کے ساتھ اور اس کے بعد حمزة ہے) اس سے مراد ”الأسد“ کی مونث یعنی شیرنی ہے۔ ابن سکیت نے کہا ہے کہ ”اللُّبَاةُ وَاللُّبُوَّةُ“ میں باء ساکن ہے۔ شیرنی کو ”العروس“ بھی کہا جاتا ہے۔
 تعبیر | شیرنی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بادشاہ کی بیٹی یعنی شہزادی سے دی جاتی ہے۔ پس جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ شیرنی سے جماع کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بہت بڑی مصیبت سے نجات حاصل ہوگی اور اس کا مرتبہ بلند ہوگا اور اسے دشمنوں پر غلبہ حاصل ہوگا۔ پس اگر خواب دیکھنے والا بادشاہ ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ بادشاہ کو جنگ میں کامیابی حاصل ہوگی اور وہ بہت سے ممالک کو فتح کر لے گا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ شیرنی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر درندے کی تعبیر کی طرح ہے۔ واللہ اعلم۔

اللجاء

”اللجاء“ اس سے مراد ایک قسم کا کچھوا ہے جو خشکی اور تری دونوں میں رہتا ہے۔ یہ کچھوا بڑے عجیب و غریب طریقے سے شکار کرتا ہے چنانچہ اس قسم کا کچھوا جب تک کسی پرندے وغیرہ کا شکار نہیں کر لیتا تدبیر میں لگا رہتا ہے۔ پس کچھوا پانی میں غوطہ لگاتا ہے پھر مٹی میں اپنا جسم لوٹ پوٹ کر لیتا ہے۔ پھر گھاٹ پر پرندہ کی گھات میں بیٹھ جاتا ہے۔ پس پرندے پر کچھوے کا اسلحہ رنگ مخفی رہتا ہے اور وہ اسے مٹی سمجھ کر پانی پینے کے لئے اس پر بیٹھ جاتا ہے۔ پس کچھوا پرندے کو منہ میں دبا کر پانی میں غوطہ لگاتا ہے یہاں تک کہ پرندے کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اس قسم کا کچھوا خشکی پر اٹھے دیتا ہے اور اپنی

نکرانی میں اس کی پرورش کرتا ہے۔ ارسطو طالیس نے ”النعوت“ میں لکھا ہے کہ کچھوے کا جوائنڈا خشکی کی طرف گرتا ہے وہ خشکی میں رہتا ہے اور جوائنڈا سمندر میں چلا جاتا ہے وہ سمندر میں ہی نشوونما کے تمام مراحل طے کرتا ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اس قسم کا کچھوا بڑے بڑے سانپوں کو اپنا لقمہ بنالیتا ہے۔ بحری کچھوے کی زبان اس کے سینے میں ہوتی ہے۔ تحقیق باب السین میں اس کا تفصیلی ذکر گزر چکا ہے۔

الحکم | علامہ بغوی نے کچھوے کو حرام قرار دیا ہے اور علامہ نووی نے بھی ”شرح المہذب“ میں کچھوے کے ناجائز ہونے کا فتویٰ دیا ہے۔
طبی خواص | ارسطو نے کہا ہے کہ کچھوے کا تازہ کلیجہ کھانا جگر کے امراض میں بے حد نافع ہے اور اس کا گوشت ”السکباج“ (ایک قسم کا کھانا) کی طرح پکایا جائے اور اگر استقاء کا مریض اس کا شوربہ پی لے تو اسے بے حد فائدہ ہو۔ کچھوے کا گوشت دل کو تقویت دیتا ہے اور گیس خارج کرتا ہے۔

تعبیر | کچھوے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر پاک دامن عورت سے دی جاتی ہے۔ نیز کچھوے کو خواب میں دیکھنا آئندہ سال میں دولت ملنے کی طرف اشارہ ہے۔ بسا اوقات کچھوے کو خواب میں دیکھنا دشمنوں سے حفاظت پر دلالت کرتا ہے کیونکہ لوگ کچھوے کی پیٹھ کی ہڈی کی زرہ تیار کر کے لڑائی میں پہنانا کرتے تھے۔

اللُّحَاكُ

”اللُّحَاكُ“ ازہری نے کہا ہے کہ لام کے ضمہ اور حاء کے فتح کے ساتھ ہے اس کے بعد کاف، الف اور ہمزہ ہے۔ اسے ”اللُّحَاكُ“ بھی کہا جاتا ہے۔ ابن قتیبہ نے ادب الکاتب میں اس لفظ کو حاء کے فتح اور لام کے سکون اور ہمزہ کے ساتھ نقل کیا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ یہ لفظ ”اللحکة“ ہے۔ اس سے مراد چکنے بدن کا چھپکلی کی طرح کا ایک جانور ہے جو ریت میں اس طرح چلتا ہے جیسے آبی پرندہ پانی پر دوڑتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اس سے مراد مچھلی کی شکل کا ایک جانور ہے جو ریت میں رہتا ہے۔ پس جب یہ انسان کو دیکھتا ہے تو ریت میں چھپ جاتا ہے۔ ابن السکیت نے کہا ہے کہ یہ چھپکلی کے مشابہ ایک جانور ہے جو نیلگوں اور پتھدار ہوتا ہے جس کی دم چھپکلی کی طرح لمبی نہیں ہوتی اور جس کے پاؤں چھوٹے چھوٹے ہوتے ہیں۔ یہی قول زیادہ اچھا ہے۔ صیدلانی اور الریدانی نے کہا ہے کہ یہ انسانی انگلیوں کی مثل ایک جانور ہے جو ریت میں چلتا ہے پھر ریت میں ہی گھس جاتا ہے۔
الحکم | اس جانور کا کھانا حلال نہیں ہے کیونکہ یہ چھپکلی کی ایک قسم ہے۔

اللُّحْمُ

”اللُّحْمُ“ (لام کے ضمہ اور خاء ساکن کے ساتھ) اس سے مراد ایک قسم کی مچھلی ہے جسے ”الکوسج“ اور ”القرش“ بھی کہا جاتا ہے۔

الحکم | ظاہری طور پر یہ مچھلی حلال ہے۔ ابوالسعادات المبارک بن محمد بن الاثیر نے اپنی کتاب ”نہایة غریب الحدیث“ میں

حضرت عکرمہؓ کی حدیث نقل کی ہے کہ ”اللحم“ حلال ہے اور یہ ایک قسم کی سمندری مچھلی ہے۔ اس کو ”القرش“ بھی کہا جاتا ہے۔ اہ۔ تحقیق اس کا ذکر ”القرش“ کے تحت ”باب القاب“ میں بھی گزر چکا ہے۔

اللعوس

”اللعوس“ اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ بھیڑیے کا یہ نام اس کے جلدی کھانے کی وجہ سے رکھا گیا ہے کیونکہ عربی میں ”لعس“ کے معنی ”جلدی کھانے کے ہیں“۔

اللعوة

”اللعوة“ (لام کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد کتیا ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں ”اجوع من لعوة“ (فلاں کتیا سے بھی زیادہ بھوکا ہے۔)

اللقحة

”اللقحة“ یہ لفظ لام کے کسرہ اور فتح دونوں طرح پڑھا جاتا ہے لیکن لام کے کسرہ کے ساتھ زیادہ مشہور ہے۔ قاف پر فتح ہے۔ اس سے مراد وہ اونٹنی ہے جو دودھ دیتی ہو۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد وہ اونٹنی ہے جو بچہ جننے کے قریب ہو۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت قائم ہوگی اور آدمی اپنی اونٹنی کا دودھ ”دوہ“ رہا ہوگا۔ پس دودھ کا برتن اس کے (یعنی آدمی کے) منہ تک نہیں پہنچے گا۔ یہاں تک کہ قیامت قائم ہو جائے گی۔ (رواہ مسلم)

اللقوة

”اللقوة“ اس سے مراد مادہ باز ہے۔ لقوہ ایک مرض کا نام بھی ہے جس میں مریض کا چہرہ ٹیڑھا ہو جاتا ہے۔ نیز تیز رفتار اونٹنی کے لئے بھی ”اللقوة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ ”اللقوة“ حجاج بن یوسف کا لقب تھا۔ امام مسلمؒ اور امام ابو داؤدؒ سے مروی ہے کہ حجاج بن یوسف ثقفی بغدادی کی وفات ۲۵۹ھ کو ہوئی۔

اللقاط

”اللقاط“ اس سے مراد ایک مشہور پرندہ ہے اس کا یہ نام اس لئے پڑ گیا ہے کہ یہ زمین سے دانہ چکاتا ہے۔
الحکم | ”اللقاط“ حلال ہے۔ عبادی نے کہا ہے کہ ”اللقاط“ حلال ہے لیکن شرح مہذب میں مذکور ہے کہ بچوں والا ”لقاط“ اس حکم سے مستثنیٰ ہے یعنی وہ ذی مخلب ہونے کی وجہ سے حرام ہے۔ علامہ دبیرؒ نے فرمایا ہے کہ ”لقاط“ سے مراد وہ پرندہ ہے جو دانہ چکاتا ہے۔ پس استثناء صحیح نہیں ہے۔

القلق

”القلق“ (سارس) اس سے مراد لمبی گردن والا ایک عجی پرندہ ہے۔ اہل عراق کے نزدیک اس کی کنیت ”ابو خدیج“ آتی ہے۔ اس کی جمع ”القلقاق“ آتی ہے۔ یہ پرندہ سانپ وغیرہ کھاتا ہے۔ قزوینی نے ”الاشکال“ میں لکھا ہے کہ اس پرندہ کی ذہانت کی دلیل یہ ہے کہ یہ اپنے لئے دو گھونسلے بنا تا ہے۔ سال کا کچھ حصہ ایک گھونسلہ میں اور سال کا کچھ حصہ دوسرے گھونسلے میں گزارتا ہے۔ جب یہ پرندہ فضاء کی تبدیلی کی وجہ سے وبائی امراض کے پھیلنے کے اثرات محسوس کرتا ہے تو یہ اپنا گھونسلہ چھوڑ دیتا ہے اور اس علاقے سے چلا جاتا ہے۔ بعض اوقات یہ پرندہ ایسے حالات میں اپنے انڈے بھی (گھونسلہ میں) چھوڑ کر چلا جاتا ہے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ کیڑے مکوڑوں کو بھگانے کے لئے ایک طریقہ یہ ہے کہ سارس کو گھر میں پال لیا جائے پس کیڑے مکوڑے اس گھر سے بھاگ جاتے ہیں جس میں سارس ہو۔ اگر کیڑے مکوڑے ظاہر بھی ہو جائیں تو سارس ان کو قتل کر دیتا ہے۔

الحکم سارس کی حلت و حرمت کے متعلق دو قول ہیں۔ پہلا قول شیخ ابو محمد کا ہے کہ ”سارس“ بھی ”الکرکی“ کی طرح حلال ہے۔ امام غزالی نے اسی قول کو راجح قرار دیا ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ سارس حرام ہے۔ علامہ بغوی نے اس قول کو صحیح قرار دیا ہے اور عبادی نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے اور اس پر دلیل یہ پیش کی ہے کہ ”سارس“ سانپ وغیرہ کھاتا ہے اور پرواز کے دوران اپنے پروں کو پھیلا کر رکھتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”**أُولَئِكَ يَرْوُوا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَاتٍ**“

شرح مہذب اور ”الروضة“ میں مذکور ہے کہ سارس حرام ہے۔ ”القلق“ سارس انی کے پرندوں میں سے (ایک پرندہ) ہے۔ **خواص** اگر سارس کا بچہ ذبح کر لیا جائے اور اس بچے کا خون مجزوم کے جسم پر لگا دیا جائے تو مجزوم کو بے حد فائدہ ہوگا۔ اگر سارس کا دماغ (یعنی مغز) ایک دانق کے بقدر لے لیا جائے اور اس میں خرگوش کا ”انجھ“ ہم وزن ملا کر آگ پر پکھلا لیں اور اگر کسی کا نام لے کر اس کو کھایا جائے تو کھانے والے کی محبت اس آدمی کے دل میں پیدا ہو جائے گی جس کا نام لیا جائے گا۔ ہر مس نے کہا ہے کہ جو شخص ہر مس کی ہڈی کو اپنے پاس رکھتا ہے اس کے غم دور ہو جائیں گے اگرچہ عشق کا غم ہی کیوں نہ ہو۔ جو شخص سارس کی دہنی آنکھ کا ڈھیلا اپنے پاس رکھے گا وہ نیند سے بیدار نہیں ہوگا یہاں تک کہ اس سے سارس کی آنکھ کا ڈھیلا بنا دیا جائے جو شخص سارس کی آنکھ کو اپنے پاس رکھ لے اور پانی میں داخل ہو جائے تو وہ آدمی پانی میں غرق نہیں ہو سکتا۔ اگرچہ وہ اچھی طرح تیر بھی نہ سکتا ہو۔

تعبیر سارس کو خواب میں دیکھنا ایسی قوم پر دلالت کرتا ہے جو مشارکت کو پسند کرتی ہے۔ پس اگر انسان خواب میں دیکھے کہ کسی جگہ بہت سے سارس جمع ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس جگہ چوڑا ذائقہ جمع ہیں اور لڑائی کرنے کے لئے دشمن اس جگہ پر موجود ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ سارس کو خواب میں دیکھنا کسی کام میں تردد کی علامت ہے جو شخص خواب میں سارس کو متفرق دیکھے تو اگر وہ آدمی سفر کا ارادہ

رکھتا ہے یا مسافر ہے تو یہ اس کی بھلائی کی طرف اشارہ ہے کیونکہ سارس گرمیوں میں آتے ہیں۔ سارس کو خواب میں دیکھنا مسافر کی اپنے وطن بخیر و عافیت واپسی اور مقیم کے لئے خیریت سے سفر کرنے کی طرف اشارہ ہے۔ واللہ اعلم۔

الحق

”الحق“ اس سے مراد سفید تیل ہے۔ تحقیق ”باب الثاء“ میں ”الشور“ کے تحت اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

اللهم

”اللهم“ اس سے مراد عمر رسیدہ (بسی عمر والا) تیل ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ پہلے گزر چکا ہے۔ اس کی جمع ”لھوم“ آتی ہے۔

اللوب والنوب

”الْلُوبُ وَالنُّوبُ“ (پہلا لفظ لام کے ضمہ کے ساتھ اور دوسرا لفظ نون کے ضمہ کے ساتھ ہے) اس سے مراد شہد کی کھپوں کی جماعت (یعنی گروہ) ہے۔ حضرت ریان بن قسور سے روایت ہے کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی اور آپ ﷺ ”وادی شوحط“ میں تشریف فرما تھے۔ پس میں نے رسول اللہ سے گفتگو کی۔ پس میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ساتھ شہد کی کھپیاں تھیں ہم نے انہیں پال رکھا تھا اور وہ ایک جھتہ میں مقیم تھیں۔ ہمیں اس میں سے شہد اور موم حاصل ہوتا تھا۔ پس ایک آدمی آیا اور اس نے ان کو (یعنی شہد کی کھپوں کو) ہلاک کر دیا اور جو زندہ بچی تھیں ان کا بھی حشر نشر کر دیا۔ یعنی اس شخص نے آگ جلائی تو کھپیاں بھاگ گئیں لیکن اپنے جھتہ میں اٹے چھوڑ گئیں۔ پس اس آدمی نے جھتہ کا نا اور چل دیا۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ ملعون ہے وہ ملعون ہے جس نے کسی قوم کی ملکیت چرائی اور ان کو نقصان پہنچایا۔ پس کیا تم نے اس آدمی کا پیچھا نہیں کیا اور اس کا حال معلوم نہیں کیا؟ حضرت ریان کہتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ ایسی قوم (یعنی قبیلہ ہذیل) کی پناہ میں داخل ہو گیا ہے جو ہمارے پڑوسی ہیں۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم صبر کرو تم صبر کرو۔ تم جنت میں ایسی نہر پر پہنچو گے جس کی وسعت عقیقہ اور حقیقہ کے درمیان فاصلہ کے برابر ہے۔ اس نہر سے گرد و غبار سے صاف و شفاف شہد جاری ہوگا جو نہ کسی ”لوب“ (شہد کی کھپی) کا تے ہوگا اور نہ کسی ”نوب“ (شہد کی کھپی) کے منہ کا لعاب ہوگا۔

الغليم

”الغليم“ اس سے مراد اونٹ ہے۔ ”اللوشب“ (بروزن کوکب) اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ تحقیق ”الذئب“ کے تحت ”باب الذال“ میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

اللیاء

”اللیاء“ اس سے مراد ایک قسم کی سمندری مچھلی ہے جس کی کھال سے زرہ تیار کی جاتی ہے۔ پس جو شخص بھی اس زرہ کو پہن لے اس پر ہتھیار کا اثر نہیں ہوگا اور نہ ہی تلوار اس کو کاٹ سکتی ہے۔

اللیث

”اللیث“ اس سے مراد شیر ہے۔ اس کی جمع ”لیوث“ آتی ہے۔ (اس کا تفصیلی ذکر ”الاسد“ کے تحت ”باب الالف“ میں گزر چکا ہے۔)

اللیل

”اللیل“ اس سے مراد ”الکروان“ (ایک قسم کا پرندہ) کا بچہ ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں ”فَلَانٌ أَسْبَنُ مِنْ لَيْلٍ“ (فلاں ”لیل“ یعنی کروان کے بچے سے زیادہ بزدل ہے) ابن فارس نے ”المجمل“ میں لکھا ہے کہ کہا جاتا ہے کہ ”لیل“ ایک پرندہ کا نام ہے لیکن میں اس کو نہیں پہچانتا۔ واللہ اعلم۔



باب المیم

الْمَارِيَّةُ

”الْمَارِيَّةُ“ اس سے مراد بھٹ تیر ہے جو ریگستانی علاقوں میں پایا جاتا ہے۔ نیز نیل گائے کو بھی ”الْمَارِيَّةُ“ کہا جاتا ہے۔ اہل عرب کا قول ہے ”خُدَّةٌ وَلَوْ بِقَرطَى مَارِيَّةٌ“ (اس سے لے لو اگرچہ اس کی قیمت ماریہ کی دونوں بالیوں کے برابر ہی کیوں نہ ہو یعنی وہ چیز مہنگی ہی کیوں نہ ہو) پس ”ماریہ“ سے مراد ماریہ بنت ظالم بن وہب ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ماریہ نے اپنے کان کی بالیاں خانہ کعبہ کیلئے ہدیہ کی تھیں اور ان بالیوں کے اوپر کبوتر کے انڈے کے برابر دو موٹی جڑے ہوئے تھے کہ اس سے قبل لوگوں نے ایسی بالیاں نہیں دیکھی تھیں اور ان بالیوں کی قیمت سے زیادہ کسی اور چیز کی قیمت بھی نہیں تھی یعنی یہ بالیاں بہت مہنگی تھیں۔ یہ بھی کہا جاتا ہے۔ ”الماریہ“ سے مراد ماریہ قبطیہ ہیں۔ عنقریب انشاء اللہ ان کا تفصیلی تذکرہ ”المعقوس“ کے تحت آئے گا۔

الْمَازُورُ

”الْمَازُورُ“ اس سے مراد ایک بابرکت پرندہ ہے جو بحر مغرب (یعنی بحر ایشیاء) کے اطراف میں پایا جاتا ہے۔ کشتی چلانے والے اس پرندے سے نیک شگون لیتے ہیں۔ یہ پرندہ سمندر کے پرسکون ہونے پر ساحل سمندر پر انڈے دیتا ہے۔ پس جب لوگ اس کے انڈے کو دیکھتے ہیں تو وہ سمجھ جاتے ہیں کہ بے شک سمندر پرسکون ہو گیا ہے جب کشتی کسی خطرناک جگہ یا کسی مضر چوہا پیہ کے قریب پہنچ جائے تو یہ پرندہ کشتی کے سامنے اڑتا رہتا ہے۔ پس یہ پرندہ کبھی کبھی اس کے اوپر بیٹھ جاتا ہے اور کبھی اڑ جاتا ہے۔ گویا کہ وہ کشتی والوں کو متنبہ کر رہا ہے کہ وہ اپنے بچاؤ کی تدبیر کر لیں۔ ملاح (کشتی چلانے والے) اس پرندے کو پہچانتے ہیں۔ تحفۃ الغرائب میں اسی طرح مذکور ہے۔

الْمَاشِيَّةُ

”الْمَاشِيَّةُ“ (موشی) اس سے مراد اونٹ گائے اور بکری وغیرہ ہیں۔ اس کی جمع ”المواشي“ آتی ہے۔ ان جانوروں کو چرنے کیلئے چلنے کی وجہ سے ”الْمَاشِيَّةُ“ کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے ان کی کثرت نسل کی بناء پر ان کو ”الْمَاشِيَّةُ“ کہا جاتا ہے۔ حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جب سورج غروب ہو جائے تو تم اپنے موشیوں اور اپنے بچوں کو کھلا نہ چھوڑو یہاں تک کہ ”فحمة العشاء“ (یعنی رات کی تاریکی) دور ہو جائے۔ (رواہ مسلم) حضرت سمرہ بن جندب سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص (جنگل میں) موشیوں کے پاس پہنچے۔ پس اگر ان کے پاس ان کا مالک ہو تو اس سے دودھ دو نہنے کی اجازت لے۔ پس اگر وہ اسے اجازت دے تو وہ دودھ دوہ کر پی لے اور اگر

وہاں کوئی ایک آدمی بھی نہ ہو تو وہ تین مرتبہ آواز دے۔ پس اگر کوئی ایک شخص بھی اس کی آواز کا جواب دے تو وہ اس سے دودھ دوہنے کی اجازت مانگے۔ پس اگر اس کی آواز کا کوئی ایک آدمی بھی جواب نہ دے تو وہ دودھ دوہ لے اور پی لے لیکن اپنے ساتھ نہ لے جائے۔ (رواہ ابوداؤد و الترمذی) امام ترمذی نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور بعض اہل علم جن میں احمد اور اتحقق بھی شامل ہیں، اس کا اس حدیث پر عمل ہے۔ علی بن مدینی کہتے ہیں کہ حسن کا سرہ سے سماع صحیح ہے۔ حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ کوئی کسی کے مویشی سے دودھ نہ دوہے مگر یہ کہ مویشی کا مالک اسے دودھ دوہنے کی اجازت دے دے۔ کیا تم میں سے کوئی یہ پسند کرتا ہے کہ اس کے کھانے پینے کے کمرے میں پہنچ کر اس کی الماری توڑ کر کوئی اس کا کھانا اٹھا لے جائے۔ پس اسی طرح مویشیوں کے تھن لوگوں کی غذا کا خزانہ ہیں۔ پس کوئی کسی کے مویشی سے اس کی (یعنی مالک کی) اجازت کے بغیر دودھ نہ دوہے۔ (رواہ مسلم و البخاری)

مسئلہ: اگر مویشی کسی کی کھیتی تباہ کر دے اور اس کا مالک اس کے ساتھ نہ ہو۔ پس اگر مویشی نے یہ کام دن کے وقت کیا ہے تو پھر اس کے مالک پر رمضان (یعنی تاوان) نہیں ہوگا اور اگر مویشی نے رات کے وقت کسی کی کھیتی کو برباد کیا ہے تو مویشی کے مالک پر رمضان (تاوان) واجب ہوگا۔ اس کی دلیل وہ حدیث ہے جو امام ابوداؤد نے اپنی سنن میں نقل کی ہے۔ حضرت حرام بن سعید ابن محبہ سے مروی ہے کہ حضرت براء بن عازبؓ کی اونٹنی کسی قوم کے کھیت میں داخل ہو گئی۔ پس اس نے کھیت کو برباد کر دیا۔ پس نبی اکرم ﷺ نے اس کے متعلق فیصلہ یہ صادر فرمایا کہ بے شک دن کے وقت مال والوں پر اپنے مال کی حفاظت کرنا ضروری ہے اور رات کے وقت مویشی والوں کی ذمہ داری ہے کہ وہ اپنے مویشی کی حفاظت کریں۔ (رواہ ابوداؤد)

مالک الحزین

”مالک الحزین“ جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک قسم کا آبی پرندہ ہے۔ ابن بری نے ”حواشی“ میں لکھا ہے کہ اس سے مراد ”البلسون“ (بگلا) ہے جس کے پاؤں اور گردن لمبی ہوتی ہے۔ جاہظ نے کہا ہے کہ ”مالک الحزین“ دنیا کا عجیب ہے۔ اس لئے کہ یہ پانی کی نہروں، چشموں اور تالابوں وغیرہ کے قریب بیٹھا رہتا ہے۔ پس جب نہروں، چشموں اور تالابوں کا پانی خشک ہو جاتا ہے تو یہ پانی کی خشکی پر غمگین ہو جاتا ہے اور بعض اوقات غم کی وجہ سے پانی پینا بھی ترک کر دیتا ہے۔ یہاں تک کہ پیاس کی وجہ سے اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ یہ پرندہ اس خوف سے پانی نہیں پیتا کہ اس کے پینے سے پانی مزید کم ہو جائے گا۔ کہا جاتا ہے اسی قسم کا معاملہ ایک کیڑے (یعنی جگنو) کا بھی ہے جو رات کے وقت چراغ کی طرح چمکتا ہے اور دن کو اڑتا ہے۔ اس کے پر سبز رنگ کے ہوتے ہیں اور بدن ملائم ہوتا ہے۔ اس کی غذا مٹی ہے لیکن یہ کبھی بھی پیٹ بھر کر مٹی نہیں کھاتا اس خوف سے کہ کہیں زمین کی مٹی ختم نہ ہو جائے۔ پس یہ کیڑا (یعنی جگنو) بھوکا رہنے کی وجہ سے ہلاک ہو جاتا ہے۔ ”مالک الحزین“ کے بہت سے فوائد ہیں۔ یہ پرندہ پانی پر جم کر بیٹھے کی وجہ سے ”مالک“ کہلاتا ہے اور پانی کے خشک ہو جانے پر غمگین ہونے کی وجہ سے ”الحزین“ کہلاتا ہے۔ توجیدی نے اپنی کتاب ”الامتناع والمؤانسة“ میں لکھا ہے کہ ”مالک الحزین“ پانی کے سانپوں کا شکار کر کے

کھا جاتا ہے کیونکہ یہی اس کی غذا ہے۔ یہ پرندہ پانی میں اچھی طرح تیز بھی نہیں سکتا۔ پس اگر اسے شکار نہیں ملتا اور یہ بھوکا ہو تو سمندر کے کنارے پر اڑتا رہتا ہے۔ پس جونہی چھوٹی چھوٹی مچھلیاں اس کے قریب جمع ہوتی ہیں تو یہ جلدی سے انہیں اچک کر جتنی کو پکڑ سکتا ہے پکڑ لیتا ہے۔

شرعی حکم | اس پرندے کا کھانا حلال ہے۔

خواص | اس پرندے کا گوشت ٹھنڈا غلیظ اور دیر ہضم ہوتا ہے۔ اس پرندے کے گوشت کے شوربے کو پینے سے بواسیر کا مرض پیدا ہوتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الْمُتَرَدِّیَّةُ

”الْمُتَرَدِّیَّةُ“ اس سے مراد وہ جانور ہے جو کسی کنوئیں میں گر جائے یا کسی اونچی جگہ سے گر جائے اور اس کی موت واقع ہو جائے۔ شرعی حکم | اس قسم کے جانور کا کھانا بالاجماع حرام ہے۔

الْمُجْثَمَةُ

”الْمُجْثَمَةُ“ (جیم کے فتح اور ثاء مشدود کے ساتھ) اس سے مراد وہ جانور ہے جسے باندھ کر چھوڑ دیا جائے اور بھوک کی وجہ سے اس کی موت واقع ہو جائے۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ”الجلالة“ (گندگی کھانے والا جانور) ”الْمُجْثَمَةُ“ (گرگر کرنے والا جانور) ”الخطفة“ (باندھ کر چھوڑ دیا جانے والا جانور جبکہ اس کی موت واقع ہو جائے) کے کھانے سے منع فرمایا ہے۔

المثا

”المثا“ اس سے مراد اونٹ کا چھوٹا بچہ ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ باب الفاء میں گزر چکا ہے۔

الْمُرْبَحُ

”الْمُرْبَحُ“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک بد شکل آبی پرندہ ہے۔

الْمَرَّةُ

”الْمَرَّةُ“ اس سے مراد آدی ہے۔ جیسے تو کہے ”هَذَا مَرَّةٌ صَالِحٌ“ (یہ نیک آدی ہے) اس لفظ کی جمع نہیں آتی۔ بعض اہل علم کے نزدیک بھیرے کو بھی ”مَرَّةٌ“ کہا جاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الْمَرْزَمُ

”الْمَرْزَمُ“ اس سے مراد ایک آبی پرندہ ہے جس کی گردن اور پاؤں لمبے ہوتے ہیں اور اس کی چونچ ٹیزھی ہوتی ہے نیز اس کے پروں کے کناروں کا کچھ حصہ سیاہ ہوتا ہے۔ یہ پرندہ اکثر پھلی کھاتا ہے۔
شرعی حکم | اس پرندہ کا کھانا حلال ہے۔

الْمَرَعَةُ

”الْمَرَعَةُ“ (میم کے ضمہ اور راء کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد خوبصورت رنگ والا پرندہ ہے جو کھانے میں لذیذ ہوتا ہے۔ یہ پرندہ شیر کے برابر ہوتا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”مَرَعٌ“ کا لفظ (میم کے ضمہ اور راء کے فتح کے ساتھ) مستعمل ہے۔ ثعلب کا یہی قول ہے۔ ابن سکیت نے کہا ہے کہ ”الْمَرَعَةُ“ تیر کے مشابہ ایک پرندہ ہے۔
شرعی حکم | اس پرندے کا کھانا حلال ہے۔

خواص | ابن زابر نے کہا ہے کہ اگر اس پرندے کا پیٹ چاک کر کے (جسم میں) چبے ہوئے تیر اور کانٹوں کی جگہ پر رکھ دیا جائے تو تیر اور کانٹے بغیر کسی مشقت اور تکلیف کے نکل جائیں گے۔

مسهر

”مسهر“ ہرس نے کہا ہے کہ یہ ایک ایسا پرندہ ہے جو پوری رات نہیں سوتا اور دن میں اپنی روزی تلاش کرتا رہتا ہے۔ یہ پرندہ رات کو سریلی آواز میں بار بار بولتا ہے جو بھی اس پرندے کی آواز سنتا ہے مست ہو جاتا ہے اور اس آواز کی لذت سے سننے والے کو نیندا چھی نہیں لگتی۔

خواص | اگر اس پرندے کا دماغ (یعنی مغز) سایہ میں خشک کر کے باریک چس کر ایک درہم کے ہم وزن روغن بادام میں ملا لیں اور اسے کسی کو سنگھادیں تو اسے نیند نہیں آئے گی اور وہ سخت اذیت میں مبتلا ہو جائے گا یہاں تک کہ دیکھنے والا یہ خیال کرے گا کہ شراب پینے کی وجہ سے اس کی یہ حالت ہوئی ہے جو آدمی اس پرندے کا سراپے ہاتھ میں رکھے یا تعویذ بنا کر پہن لے تو اس کا خوف ختم ہو جائے گا اور اس پرندہ ہوشی طاری ہو جائے گی۔

المطية

”المطية“ اس سے مراد اونٹنی ہے نیز سواری کیلئے بھی ”المطية“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی جمع ”مطایا“ اور ”مطی“ آتی ہے۔ جو ہری نے کہا ہے کہ ”المطی“ واحد ہے اور اس کی جمع ”المطایا“ آتی ہے جو مذکر و مؤنث دونوں کو شامل ہے۔

فائدہ حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ تم دنیا کو گالی نہ دو (یعنی برا بھلا نہ کہو) کیونکہ یہ مومن کیلئے عمدہ سواری ہے جس پر سوار ہو کر وہ جنت میں جائے گا اور اسی کے ذریعہ آگ سے نجات پائے گا۔ (رواہ الطبرانی) ”حضرت علیؑ نے فرمایا کہ تم دنیا کو برا بھلا نہ کہو کیونکہ تم اس میں نماز پڑھتے ہو روزے رکھتے ہو اور اسی دنیا میں تم دیگر اعمال کرتے ہو۔“

علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ اگر کہا جائے کہ حضرت علیؑ کے قول اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول میں مطابقت کیسے ہوگی جبکہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ہے ”دنیا اور اس کی تمام چیزیں ملعون ہیں البتہ اللہ کا ذکر اور اس کی معاون چیزیں اور عالم یا معلم (اللہ کے نزدیک محبوب ہیں) پس اس کا جواب وہ ہے جو شیخ الاسلام عزالدین بن عبدالسلام نے ”الفتاویٰ الموصلیہ“ کے آخر میں نقل کیا ہے کہ بے شک دنیا ملعون اس لحاظ سے ہے کہ آدمی اللہ تعالیٰ کی حرام کردہ چیزوں کو اختیار کر لے اور اس کی بغاوت پر اتر آئے۔ تحقیق ”باب الباء“ میں البجوض“ کے تحت اس کا تفصیلی تذکرہ کر دیا گیا ہے۔

اختتامیہ شیخ الاسلام نووی نے فرمایا ہے کہ ہم نے اسناد صحیح کے ساتھ جامع ترمذی کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ عنقریب لوگ علم حاصل کرنے کے لئے دور دراز سے اپنی سواریوں پر سفر کریں گے۔ پس وہ لوگ مدینہ کے عالم کے علاوہ کسی کو علم میں زیادہ نہیں پائیں گے۔ امام ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ سفیان بن عیینہ سے منقول ہے کہ اس عالم مدینہ سے مراد مالک بن انسؓ ہیں۔ امام نسائی نے یہ حدیث نقل کی ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ عنقریب لوگ علم حاصل کرنے کے لئے اونٹوں پر سفر کریں گے اور وہ لوگ مدینہ کے عالم کے علاوہ کسی کو علم میں زیادہ نہیں پائیں گے۔ (رواہ النسائی والحاکم)

المعراج

”المعراج“ (بجو) اس سے مراد ایک عجیب و غریب بڑا جانور ہے جو خرگوش کے مشابہ ہوتا ہے۔ اس جانور کا رنگ زرد ہوتا ہے اور اس کے سر پر ایک سیاہ سینگ ہوتا ہے جو بھی درندہ یا چوہا یا اس جانور کو دیکھ لیتا ہے بھاگ جاتا ہے۔ قزوینی نے ”جزائر البحار“ میں اس کا ذکر کیا ہے۔

الْمَعْرُ

”الْمَعْرُ“ (میم کے فتح کے ساتھ) یہ بکری کی ایک قسم ہے۔ یہ بالوں والا اور جھوٹی دم والا جانور ہے۔ یہ جانور بھیڑ سے مختلف ہوتا ہے۔ اس کی صوت ”ماعرة“ آتی ہے اور اس کی جمع موعر آتی ہے۔ اس کی کنیت ام اسخال ہے۔ حضرت علیؑ کی حدیث میں ہے کہ تم فرار ہو جاتے ہو جیسے ”معر“ شیر کی آواز سن کر فرار ہو جاتی ہے۔ حدیث میں ہے کہ ”نبی اکرم ﷺ نے فرمایا تم ”معر“ (بکری) کے ساتھ حسن سلوک کرو کیونکہ یہ نفس مال ہے اور اس کے بیٹھے کی جگہ صاف کر دیا کرو۔ یعنی وہاں سے کانٹے اور پتھر وغیرہ ہٹا دیا کرو۔“ (اللہ ریت) بکری نادانی میں ضرب الشل ہے۔ بکری کو دودھ کی کثرت کی وجہ سے بھیڑ پر فضیلت حاصل ہے۔ بکری کی کھال بھیڑ کی کھال

سے موٹی ہوتی ہے۔ بکری کے پچھلے حصہ پر جتنا گوشت کم ہوتا ہے اتنا ہی اس کی چربی میں اضافہ ہو جاتا ہے۔ اسی لئے کہا جاتا ہے کہ بکری کی ”الیۃ“ (یعنی چوڑی دم) اس کے پیٹ میں ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے بھیڑ کی کھال کو باریک بنایا ہے لیکن اس کے باطن (یعنی اون وغیرہ) گھنے کر دیئے ہیں اور بکری کی جلد کو موٹا بنا کر اس کے بالوں کو کم کر دیا ہے۔ پس پاک ہے وہ ذات جو نیک و خیر ہے۔

نواص | بکری کا گوشت نسیان، غم اور بلیغم پیدا کرتا ہے نیز بکری کا گوشت پتا میں حرکت پیدا کرتا ہے لیکن جس آدمی کو پھنسیاں نکل جاتی ہوں اس کے لئے (بکری کا گوشت) بے حد نفع بخش ہے۔ اگر سفید بکری کے سینگ خشک کر کے کسی کپڑے میں لپیٹ کر سونے والے آدمی کے سر کے نیچے رکھ دیا جائے تو جب تک یہ سینگ اس کے سر کے نیچے رہے گا وہ نیند سے بیدار نہیں ہوگا۔ اگر بکرے کا پتہ گائے کے پتہ کے ساتھ ملا کر روئی کی ایک تہی میں لگا کر کان کے سوراخ میں رکھ دیا جائے تو بہرہ پن زائل ہو جائے گا اور کان سے نکلنے والا (مادہ) پانی بھی بند ہو جائے گا۔ اگر آدمی پلکوں کے اندرونی حصہ کے بال اکھاڑنے کے بعد بکری کا پتہ بطور سرمہ آنکھوں میں لگائے تو دوبارہ پلکوں کے اندر بال نہیں آئیں گے۔ نیز بکری کے پتہ کو بطور سرمہ آنکھ میں استعمال کرنے سے آنکھ کا جلا ختم ہو جاتا ہے اور بینائی میں بھی اضافہ ہو جاتا ہے۔ اگر فٹل پا (بیماری) میں بکری کے پتہ کی ماش کی جائے تو بیماری ختم ہو جائے گی۔ بکری کی ہڈیوں کا گودا کھانے والا غم اور نسیان میں مبتلا ہو جاتا ہے اور اس کے پتہ میں تحریک (حرارت) پیدا ہو جاتی ہے۔ ابن سینا نے کہا ہے کہ بکری کی میٹھی کٹھ مالا کو زائل کر دیتی ہے اور اگر کوئی عورت بکری کی میٹھی کو اونی کپڑے میں رکھ کر استعمال کرے تو اس کی شرمگاہ سے نکلنے والا خون بند ہو جائے گا اور لیکوریا کا مرض بھی ختم ہو جائے گا۔

ابن مقرض

”ابن مقرض“ (نیولے کے مشابہ ایک جانور) (میم کے ضمہ اور راء کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد ایک سیاہ رنگ کا جانور ہے جس کی پشت لمبی ہوتی ہے۔ نیز اس جانور کے چار پاؤں ہوتے ہیں۔ یہ جانور چوہے سے چھوٹا ہوتا ہے اور کبوتروں کو قتل کر دیتا ہے اور کپڑوں کو کترتا (یعنی کاٹتا) ہے۔ اسی لئے اس کو ”ابن مقرض“ کہا جاتا ہے۔

شرعی حکم | رافعی نے ”ابن عرس“ کے شرعی حکم کے تحت اس کی (یعنی ابن عرس کی) حلت کی دو صورتیں بیان کی ہیں۔ پہلی صورت نیولے کے حلال ہونے کی یہ ہے کہ یہ ”دلق“ (ایک جانور) ہے۔ ”المهمات الصحیح“ نامی کتاب میں بھی مذکور ہے کہ ”ابن مقرض“ حلال ہے اور ”ابن عرس“ (نیولا) حرام ہے۔ تحقیق ”باب الدال“ میں ”الدلق“ کے تحت بھی ہم نے ”نیولے“ کا تذکرہ کیا ہے۔ واللہ الموفق۔

المقوقس

”المقوقس“ (فاختہ) اس سے مراد کبوتر کی مثل ایک معروف پرندہ ہے جس کی گردن میں طوق ہوتا ہے اور اس کے رنگ میں

سفیدی میں سیاہی کی آمیزش ہوتی ہے۔ ”المقوقس“ مصر کے بادشاہ جرتج بن مینا قسلی کا لقب بھی ہے۔ مقوقس بادشاہ ہرقل سے پہلے گزرا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ہرقل مقوقس کی عزت کرتا تھا لیکن جب اس نے مقوقس کا میلان اسلام کی طرف دیکھا تو اس سے قطع تعلق کر لیا۔ مقوقس نے نبی اکرم ﷺ کو بطور ہدیہ ایک گھوڑا بھی دیا تھا جس کو ”لزاز“ کہا جاتا تھا اور ایک خچر بھی دی تھی جس کو ”الدلدل“ کہتے تھے۔ اس کے علاوہ ایک گدھا اور ایک شخصی غلام بھی دیا تھا جس کا نام ”مابور“ تھا۔ علاوہ دیمبرئی فرماتے ہیں کہ تحقیق ابن مندر اور ابو نعیم وغیرہ نے مقوقس کو رسول اللہ ﷺ کے اصحاب میں شمار کیا ہے لیکن یہ بات غلط ہے کیونکہ مقوقس نے اسلام قبول نہیں کیا تھا بلکہ اس کی موت نصرانیت پر ہوئی تھی۔ حضرت عمرؓ کی خلافت میں مصر فتح ہوا تھا۔ طبرانی میں مذکور ہے کہ مابور نامی غلام حضرت ماریہ قطیبہؓ کا چچا زاد بھائی تھا اور ان دونوں میں باہم مناسبت زیادہ تھی۔ ایک دن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کو گفتگو کرتے دیکھ لیا تو دل میں ٹھنک پیدا ہوئی۔ پس آپ ﷺ کے چہرے کا رنگ بدل گیا۔ پس آپ ﷺ کی حضرت عمرؓ سے ملاقات ہوئی تو آپ ﷺ نے اپنے دل کی بات کہہ دی۔ اس دوران حضرت ماریہؓ حمل سے تھیں۔ پس حضرت عمرؓ تلوار لے کر چلے۔ یہاں تک حضرت ماریہؓ کے ہاں پونچے تو غلام کو وہاں پایا۔ پس حضرت عمرؓ نے اس کی طرف تلوار لہرائی تاکہ اس کو قتل کر دیں لیکن غلام نے اپنے بدن سے کپڑے ہٹا دیئے۔ پس جب حضرت عمرؓ نے دیکھا کہ غلام کا عضو ہی کٹا ہوا ہے تو رسول اللہ ﷺ کی طرف آئے اور ان کو اس کی خبر دی۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے عمرؓ! تمہیں معلوم ہے ابھی ابھی میرے پاس جبرائیل علیہ السلام آئے اور انہوں نے مجھے بتلایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے ماریہؓ اور اس کے رشتہ دار غلام کو اس بات سے بری کر دیا ہے جو آپؐ کے دل میں ٹھنک رہی تھی اور جبرائیل علیہ السلام نے بشارت دی ہے کہ ماریہؓ کے گلپن میں جو لڑکا ہے میرا ہے اور مجھ سے مشابہ ہے اور مجھے حکم ملا ہے کہ میں اس لڑکے کا نام ابراہیم رکھوں اور اپنی کنیت ابوابراہیم رکھوں۔ پس اگر مجھے وہ کنیت بدلی نہ گوارا نہ ہوتی جس سے لوگ مجھے بچھڑاتے ہیں تو میں ضرور اپنی کنیت ابوابراہیم رکھ لیتا جیسا کہ جبرائیل علیہ السلام نے مجھے ابوابراہیم کی کنیت سے پکارا تھا۔ اس غلام نے اسلام قبول کر لیا تھا اور اس کی وفات حضرت عمرؓ کے زمانہ خلافت میں ہوئی۔ پس حضرت عمرؓ نے اس غلام کے جنازہ کیلئے لوگوں کو جمع کیا اور خود اس کی نماز جنازہ پڑھائی۔ اس غلام کو جنت البقیع میں دفن کیا گیا۔ (رواہ الطبرانی)

مقوقس کی وفات اس وقت ہوئی جب حضرت عمرو بن عاص مصر کے گورنر تھے۔ مقوقس کو (کنیسہ ابی یحسین) میں دفن کیا گیا۔ مقوقس کی وفات نصرانیت پر ہی ہوئی تھی۔ نبی اکرم ﷺ نے حاطب بن بلتعہ کو بطور قاصد مقوقس کی طرف بھیجا تھا۔ حاطب کہتے ہیں کہ جب مجھے نبی اکرم ﷺ نے مقوقس کی طرف بھیجا تو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خط لے کر اس کے پاس گیا اور مقوقس کے ہاں ایک رات قیام کیا۔ پھر اس کے بعد مقوقس نے اپنے ساتھیوں کو جمع کر کے مجھے پیغام بھیجا کہ میں تم سے گفتگو کرنا چاہتا ہوں۔ میں نے کہا ٹھیک ہے۔ پس مقوقس نے کہا کہ کیا تمہارا صاحب نبی ہے۔ حاطب کہتے ہیں۔ میں نے کہا کیوں نہیں ہاں ضرور وہ نبی ہے۔ مقوقس نے کہا وہ اللہ کے رسول ہیں۔ میں نے کہا ہاں وہ ”رسول اللہ“ یعنی اللہ کے رسول ہیں۔ مقوقس نے کہا اگر وہ واقعی اللہ کے رسول ہیں تو انہوں نے اپنی قوم کے ان مخالفین کے لئے بدعا کیوں نہیں کی جنہوں نے ان کو اپنے وطن سے بے وطن کر دیا؟ حاطب کہتے ہیں ”میں نے کہا کہ کیا تم گواہی دیتے ہو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ کے رسول ہیں۔ مقوقس نے کہا ہاں۔

حاطب کہتے ہیں میں نے کہا پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم کے لئے جب انہوں نے ان کو اذیت دی اور صلیب پر چڑھانے کا بر ارادہ کیا، کیوں بدو عانیوں کی کہ اللہ ان کو ہلاک کر دے، مقوقس نے کہا ”بہت خوب! تم خود بھی دانا ہو اور جس کے پاس سے آئے ہو وہ بھی دانا ہیں۔“

الْمُكَاةُ

”الْمُكَاةُ“ (میم کے ضمہ کے ساتھ) اس سے مراد ایک ایسا پرندہ ہے جس کی آواز سیٹی کی طرح ہوتی ہے اور یہ باغوں میں بولتا رہتا ہے۔ بنوئی نے ”الْمُكَاةُ“ کے متعلق کہا ہے کہ یہ ایک سفید رنگ کا پرندہ ہے جو حجاز میں پایا جاتا ہے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ یہ ایک جنگلی پرندہ ہے جو انڈہ دینے کیلئے عجیب انداز کا گڑھا کھودتا ہے۔ یہ پرندہ سانپ کا دشمن ہے کیونکہ سانپ اس کے انڈے اور بچے کھا جاتا ہے۔ ہشام بن سالم نے بیان کیا ہے کہ بے شک ایک سانپ نے ”الْمُكَاةُ“ پرندے کے انڈے کھالئے تھے۔ پس ”مکاء“ پرندہ سانپ کے سر پر منڈلاتا رہا اور اس سے قریب ہوتا رہا یہاں تک کہ جب سانپ نے منہ کھولا تو ”الْمُكَاةُ“ (پرندہ) نے ایک کانٹے دار پودا جو اس نے اپنے منہ میں لے رکھا تھا سانپ کے منہ میں ڈال دیا۔ پس وہ کانٹے دار پودا سانپ کے حلق میں پھنس گیا۔ پس سانپ کی موت واقع ہو گئی۔

الْمُكَلَّفَةُ

”الْمُكَلَّفَةُ“ اس سے مراد ایک پرندہ ہے۔ چاحظ نے کہا ہے کہ عقاب بری عادت والا پرندہ ہے۔ عقاب تین انڈے دیتا ہے۔ پس جب ان انڈوں سے بچے نکلے ہیں تو یہ دو بچوں کی پرورش کرتا ہے اور ایک کو نیچے گرا دیتا ہے۔ پس ”الْمُكَلَّفَةُ“ پرندہ اس پر بے ہوئے بچے کو اٹھا لیتا ہے اور اس کی پرورش کرتا ہے اسی لئے اس کو ”الْمُكَلَّفَةُ“ کہا جاتا ہے۔ اس پرندہ کو ”کاسر العظام“ بھی کہتے ہیں۔ عقاب کی اس حرکت کے اسباب میں لوگوں نے اختلاف کیا ہے۔ پس لوگوں نے کہا ہے کہ عقاب صرف دو انڈے بیٹا ہے۔ بعض لوگوں کے نزدیک عقاب تین انڈے بیٹا ہے لیکن تین بچوں کے رزق تلاش کرنے کو بھاری سمجھ کر ایک بچے کو نیچے گرا دیتا ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ عقاب اس طرح کی حرکت نہیں کرتا لیکن جب عقاب شکار کرنے میں کمزوری محسوس کرتا ہے جیسے نفاس والی عورت کمزوری محسوس کرتی ہے تو تب ایسی حرکت کرتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ عقاب بری عادت والا پرندہ ہے جیسے پہلے گرا اور بچہ کی پرورش تکالیف پر صبر کئے بغیر ممکن نہیں۔ یہ بھی کہا جاتا ہے عقاب لالچی پرندہ ہے۔ اس لئے یہ اپنے بچے کو پھینک دیتا ہے اور گرے ہوئے بچے کو ”الْمُكَلَّفَةُ“ اٹھا لیتا ہے اور اس کی پرورش کرتا ہے۔

الْمَلَكَةُ

”الْمَلَكَةُ“ (بروزن سکتے) اس سے مراد ایک قسم کا سانپ ہے جس کی لسانی ایک بالشت یا اس سے زائد ہوتی ہے۔ اس کے سر

پر تاج کے مشابہ سفید لکیریں ہوتی ہیں۔ پس جب یہ سانپ زمین پر ریٹکتا ہے تو جس (گھاس وغیرہ) پر اس کا گزر ہوتا ہے۔ وہ بیل جاتی ہے۔ اگر کوئی پرندہ اس کے اوپر سے اڑ کر جا رہا ہو تو وہ اس پر (یعنی سانپ پر) گر پڑتا ہے جب یہ سانپ ریٹکتا ہے تو اس کے ریٹکنے کی آواز سن کر تمام جانور بھاگ جاتے ہیں۔ اگر کوئی درندہ یا کوئی اور جانور اس سانپ کو کھالے تو فوراً ہلاک ہو جاتا ہے۔ یہ سانپ انسانوں کو کم ہی دکھائی دیتا ہے۔

خواص | اس سانپ کے اندر عجیب و غریب تاثیر پائی جاتی ہے کہ جو شخص بھی اس سانپ کو قتل کرتا ہے اس کی سونگھنے کی قوت فوراً ختم ہو جاتی ہے اور پھر اس کا علاج بھی نہیں ہو سکتا۔

المنارة

”المنارة“ اس سے مراد منارہ کی شکل کی ایک سمندری مچھلی ہے جو سمندر سے نکل کر کشتی پر گر پڑتی ہے اور کشتی کو توڑ دیتی ہے اور اس کے سواروں کو سمندر میں ڈبو دیتی ہے۔ پس جب انسان اس کی آہٹ محسوس کرتے ہیں تو زسکھا اور سلٹی وغیرہ بجاتے ہیں تاکہ یہ مچھلی ان سے دور ہو جائے۔ ابو حامد اندلسی نے کہا ہے کہ سمندر میں یہ مچھلی کشتی والوں کیلئے بہت بڑی آفت ہے۔

المنخقة

”المنخقة“ اس سے مراد وہ حلال چوپایہ (جانور) ہے جس کے گلے میں رسی کا پھندا لگایا جائے یہاں تک کہ اس کی موت واقع ہو جائے۔ اہل عرب جانور کا خون روکنے کیلئے ایسا کرتے ہیں کیونکہ وہ خون کو کھاتے تھے اور اس کا نام انہوں نے ”الفصید“ (وہ خون جسے آنسو میں بھر کر بھون لیا جائے) رکھا تھا۔ اہل عرب کہتے تھے کہ بے شک گوشت جامد (جماد) خون ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ”المنخقة“ کو حرام قرار دیا کیونکہ اس میں خون رک جاتا ہے۔ رافعی نے کہا ہے کہ جنین (ذبیحہ کے پیٹ کا بچہ) ”منخقة“ سے مستثنیٰ ہے کیونکہ ”جنین“ کی موت سانس رکنے کی وجہ سے ہوتی ہے نہ کہ گلا گھونٹنے کی وجہ سے۔ اس لئے ”جنین“ حلال ہوگا۔ اگر کسی جانور کو ذبح کر کے اس کی گردن کی رگیں کاٹ دی جائیں پھر اس کا گلا گھونٹ کر خون کو بہنے سے روک دیا جائے یہاں تک کہ جانور سانس رکنے کی وجہ سے مر جائے تو وہ حلال ہوگا کیونکہ شرعی طور پر جانور کو ذبح کرنے کا جو تقاضا ہے وہ پورا ہو گیا ہے اور خون رکنے کا کوئی اثر وہاں موجود نہیں ہے۔ جیسے شکاری جانوروں سے شکار کیا ہوا جانور یا غیر دھار دار چیز کا شکار جس کو ذبح نہ کیا جاسکا ہو یا تیر کا شکار۔ پس یہ تمام حلال ہیں اگر چہ ان میں خون رک گیا ہو لیکن اس کے ساتھ ساتھ حرمت کا احتمال بھی ہے۔ علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ یہ جواب ہمارے شیخ سنوئی نے دیا ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ ذبح کرنے کی حکمت خون بہانا ہے لیکن ان جانوروں کا خون خارج نہیں ہوا۔ پس وہ ”منخقة“ کے مشابہ ہو گیا۔ نیز ذبح کے وقت گلا گھونٹ کر مارے گئے جانور اور شکاری درندہ کے شکار کے شرعی حکم میں فرق اس لئے ہے کہ شکار میں ذبح اصلی پر قدرت نہیں ہے۔ اس لئے ذبح اضطراری کافی ہے اور ”منخقة“ میں ذبح اصلی پر قدرت ہے اس لئے یہاں ذبح اضطراری کافی نہیں ہوگی۔ واللہ اعلم۔

المنشار

”المنشار“ اس سے مراد بجز اسود میں پائی جانے والی مچھلی ہے جو جسامت میں پہاڑ کی طرح ہوتی ہے۔ اس مچھلی کے سر سے لیکر دم تک بیٹھہ پر سیاہ رنگ کے بڑے بڑے کانٹے ہوتے ہیں جو آ رہے دندانہ کی طرح ہوتے ہیں۔ اس مچھلی کے ایک دندانہ کی لمبائی دو ذراع (دو گز) ہوتی ہے اور اس کے سر کی دائیں اور بائیں جانب دو بڑے کانٹے ہوتے ہیں۔ ہر کانٹے کی لمبائی دس ذراع (یعنی دس گز) ہوتی ہے۔ یہ مچھلی اپنے ان دونوں کانٹوں کی مدد سے سمندر کا پانی دائیں اور بائیں سمت میں چیرتی ہوئی آگے بڑھ جاتی ہے جس سے ایک خوفناک آواز سنائی دیتی ہے۔ یہ مچھلی اپنے منہ اور ناک سے پانی کی پچکاری نکالتی ہے۔ پس وہ پانی آسمان کی طرف چڑھتا ہے اور پھر کشتی وغیرہ پر بارش کے قطرہوں کی طرح گرتا ہے جب یہ مچھلی کشتی کے نیچے گھستی ہے تو اس کو توڑ دیتی ہے۔ پس جب کشتی والے اس مچھلی کو دیکھتے ہیں تو اللہ تعالیٰ سے گزر کر دعا مانگتے ہیں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان سے یہ مصیبت دو کر دیتا ہے۔ عجائب المخلوقات میں بھی اسی طرح مذکور ہے۔ یہ مچھلی عام مچھلیوں کی طرح ہوتی ہے۔ واللہ اعلم۔

الْمَوْقُودَةُ

”الْمَوْقُودَةُ“ زجاج نے کہا ہے کہ اس سے مراد وہ جانور ہے جو چوٹ وغیرہ سے ہلاک ہوا ہو۔ اس جانور کا کھانا حرام ہے۔ نیز اسی کے حکم میں اس تیر کا شکار بھی ہے جس میں دھار وغیرہ نہ ہو اور پتھر وغیرہ سے ہلاک ہونے والا شکار بھی اسی حکم میں داخل ہے یعنی حرام ہے۔ تحقیق حضرت ابن عمرؓ سے ایسے پرندے کے متعلق سوال کیا گیا جس کو بندوق کے ذریعہ شکار کیا گیا ہو۔ پس حضرت عمرؓ نے فرمایا وہ ”وقیذ“ ہے یعنی وہ ”موقوذة“ کے حکم میں داخل ہے۔

الْمُوق

”الْمُوق“ (میم کے ضمہ کے ساتھ) اس سے مراد ایسی چوٹی ہے جس کے پر ہوں۔ عنقریب انشاء اللہ ”المنہل“ کے تحت ”باب النون“ میں اس کا تذکرہ آئے گا۔

المول

”المول“ اس سے مراد چھوٹی کڑی ہے۔

المها

”المها“ (میم کے فتح کے ساتھ) اس کی جمع کیلئے ”مہاء“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس سے مراد ٹیل گائے ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے

کہ اس سے مراد نیل گائے کی ایک قسم ہے جب اس کی مادہ حاملہ ہوتی ہے تو وہ نرسے دور بھاگتی ہے۔ اس جانور کی طبیعت میں شہوت کی کثرت ہوتی ہے اور شہوت کی کثرت کی وجہ سے ایک نر دوسرے نر پر چڑھ جاتا ہے۔ ”المہا“ (نیل گائے) پالتو بکری کے زیادہ مشابہ ہوتی ہے۔ اس کی سیٹگیں بہت سخت ہوتی ہیں۔ عورت کے موٹاپے اور حسن و جمال کو نیل گائے سے تشبیہ دیتے ہیں۔

خواص | نیل گائے کا گوشت گردہ کے درد کیلئے نافع ہے۔ اگر نیل گائے کے سیٹنگ کا ایک ٹکڑا کوئی آدمی اپنے پاس رکھے تو درد نے اس کے قریب نہیں آئیں گے۔ اگر کسی گھر میں ”المہا“ کے سیٹنگ یا کھال کی دھونی دی جائے تو وہاں سے سانپ بھاگ جائیں گے۔ ”المہا“ کے سیٹنگ کا کونکہ کڑے لگے ہوئے دانت میں لگانے سے درد زائل ہو جاتا ہے۔ اگر ”المہا“ کے بالوں کی دھونی گھر میں دی جائے تو گھر سے چوہے اور گھریلے بھاگ جائیں گے۔ اگر ”المہا“ کے سیٹنگ جلا کر چوتھیا بخار میں مبتلا شخص کے کھانے میں ملا کر اس کو کھلا دیں تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے اس کا بخار ختم ہو جائے گا۔ ”المہا“ کے سیٹنگوں کو پیس کر کسی مشروب میں ملا کر پینا قوت باہ میں اضافہ کرتا ہے اور اعصاب کو مضبوط کرتا ہے۔ اگر اس کے سیٹنگوں کو پیس کر نکسیر والے کی ناک میں ڈال دیا جائے تو (نکسیر کا) خون بند جائے گا۔ اگر ”المہا“ کے سیٹنگوں کو جلایا جائے۔ یہاں تک کہ وہ راکھ میں تبدیل ہو جائیں اور پھر اس راکھ کو برص (سفید داغ) پر دھوپ میں ماش کریں تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے برص زائل ہو جائے گا۔ اگر کوئی شخص ”المہا“ کے سیٹنگوں کی راکھ کو ایک مشقال کے برابر سوگند لے تو اسے لڑائی میں غلبہ حاصل ہوگا۔

تعبیر | ”المہا“ کو خواب میں دیکھنا سردار عبادت گزار اور زاہد آدمی پر دلالت کرتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں ”مہا“ (نیل گائے) کی آنکھ دیکھی تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے سرداری ملے گی یا اسے موٹی خوبصورت کم عمر عورت حاصل ہوگی۔ اگر کسی نے خواب میں ”مہا“ (نیل گائے) کا سرد دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے سرداری مال نسیمت اور حکومت حاصل ہوگی۔ اگر کسی نے دیکھا کہ وہ ”مہا“ (نیل گائے) کی طرح ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ جماعت سے الگ ہو کر بدعت میں مبتلا ہو جائے گا۔ واللہ الموفق۔

المہر

”المہر“ اس سے مراد گھوڑے کا بچہ ہے۔ اس کی جمع ”امہار مہارہ“ آتی ہے اور مونث کیلئے ”مہرہ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ حدیث شریف میں مذکور ہے کہ ”بہتر مال کثیر النسل گھوڑے اور کھجوروں سے لے ہوئے درختوں کے جھنڈ ہیں۔“

اشارہ | ابو عبد اللہ محمد بن حسان بصری صاحب کرامت اولیاء میں سے ہیں۔ ان کے احوال عجیب و غریب ہیں۔ ایک بار ابو عبد اللہ محمد بن حسان بصری سفر میں جا رہے تھے۔ پس جب آپ ایک جنگل میں پہنچے تو آپ کا گھوڑا جس پر آپ سوار تھے مر گیا۔ پس آپ نے فرمایا ”اے اللہ ہمیں یہ گھوڑا عاریتاً عطا فرمائیے“ پس اللہ تعالیٰ کے حکم سے ان کا (مردہ گھوڑا) زندہ ہو کر کھڑا ہو گیا۔ پس جب آپ بصر کے مقام پر پہنچے اور آپ نے گھوڑے کی زین کھولی۔ پس اسی وقت گھوڑا مردہ ہو کر گر پڑا۔ ابن سعانی نے ”الانساب“ میں لکھا ہے کہ ابو عبد اللہ، تعلق بصرہ کے ایک قصبہ ”خام“ کے رہنے والے تھے۔ ابن اثیر نے کہا ہے کہ یہ بات ٹھیک نہیں ہے بلکہ ابو عبد اللہ کا تعلق

”بسر“ سے ہے جو ایک مشہور گاؤں ہے۔ تحقیق حافظ ابو القاسم بن عطاء دمشقی نے بھی ”تاریخ دمشق“ میں لکھا ہے کہ ابو عبد اللہ ”بسر“ نامی گاؤں کے رہنے والے تھے۔

ملاعب ظلہ

”ملاعب ظلہ“ اس سے مراد ایک بدکنے والا پانی کا پرندہ ہے جسے ”القرنی“ بھی کہتے ہیں۔ اس کا تذکرہ باب القاف میں گزر چکا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس پرندے کا نام ”مخاطف ظلہ“ بھی ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ ابن سلہ کہتے ہیں کہ اس سے مراد ایک پرندہ ہے جسے ”الرفراف“ کہا جاتا ہے۔ جب وہ پانی میں سایہ دیکھ لیتا ہے تو اس (سائے) کی طرف لپکتا ہے تاکہ اس کو (یعنی سایہ کو) اچک لے۔

أَبُو مُزَيْنَةَ

”أَبُو مُزَيْنَةَ“ اس سے مراد انسانی شکل کی سمندری مچھلی ہے جو اسکندر یہ کے بعض علاقوں میں پائی جاتی ہے۔ اس مچھلی کی شکل و صورت انسان کی شکل و صورت کی طرح ہوتی ہے اور اس مچھلی کی کھالیں لیس دار اور چمکنی ہوتی ہیں۔ اس قسم کی تمام مچھلیوں کے جسم آپس میں ایک دوسرے کے مشابہ ہوتے ہیں۔ یہ مچھلیاں چیخ و پکار بھی کرتی ہیں اور جب یہ سمندر کے ساحلوں پر نکل کر لوگوں کی طرح چلنے لگتی ہیں تو شکاری ان مچھلیوں کو پکڑ لیتے ہیں۔ پس یہ مچھلیاں رونے لگتی ہیں۔ پس شکاری ان کے ساتھ رحم کا معاملہ کرتے ہوئے ان کو چھوڑ دیتے ہیں۔ قزوینی نے اسی طرح بیان کیا ہے۔

ابنة المطر

”ابنة المطر“، ”مرصع“ میں مذکور ہے کہ اس سے مراد ایک سرخ رنگ کا کیڑا ہے جو بارش کے بعد نمودار ہوتا ہے۔ پس جب نمی خشکی میں تبدیل ہو جاتی ہے تو اس کیڑے کی موت واقع ہو جاتی ہے۔

ابو الملیح

”ابو الملیح“ اس سے مراد شکرہ ہے۔ تحقیق اس کا حکم ”باب الصاد“ میں گزر چکا ہے۔

ابن ماء

”ابن ماء“، ”مرصع“ میں مذکور ہے کہ یہ پانی کے پرندہ کی ایک قسم ہے۔ اس لفظ کا اطلاق ان پرندوں پر ہوتا ہے جو پانی سے مانوس ہوتے ہیں۔ ”ابن ماء“ کا اطلاق کسی خاص نوع پر نہیں ہوتا برخلاف ابن عرس (نیولا) اور ابن آوی (گیڈ) کے کیونکہ یہ دو مختلف مخصوص اقسام کے نام ہیں۔

باب النون

النَّبُ

”النَّبُ“ اس سے مراد عرسیدہ (یعنی بوڑھی) اونٹنی ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”النیب“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کا یہ نام اس کے دانت کی طوالت (لمبائی) کی وجہ سے ہے۔ ”النَّبُ“ کا لفظ ”الجمل“ اونٹ کے لئے استعمال نہیں ہوگا۔

النَّاسُ

”النَّاسُ“ یہ انسان کی جمع ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ ”الناس“ کا اطلاق بسا اوقات جنات اور انسان پر بھی ہوتا ہے۔ مفسرین کی کثیر تعداد نے اللہ تعالیٰ کے قول ”لَخَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ“ (آسمانوں اور زمین کا پیدا کرنا انسان کو پیدا کرنے کی یہ نسبت یقیناً زیادہ بڑا کام ہے۔ المؤمنین - آیت ۵۷) کی تفسیر میں کہا ہے کہ یہاں ”الناس“ سے مراد مسج دجال ہے۔ ان مفسرین کے قول کے مطابق اس آیت کے علاوہ قرآن پاک میں کہیں پر ”مسج دجال“ کا ذکر نہیں ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول ”يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ مِنْ قَبْلُ“ (جس روز تمہارے رب کی بعض مخصوص نشانیاں نمودار ہو جائیں گی پھر کسی ایسے شخص کو اس کا ایمان کچھ فائدہ نہ دے گا جو پہلے ایمان نہ لایا ہو۔ الانعام - آیت ۱۵۸) میں ”آيَاتِ رَبِّكَ“ سے مراد مسج دجال ہے۔ لیکن مشہور قول یہ ہے کہ ”آيَاتِ رَبِّكَ“ سے مراد سورج کا مغرب سے طلوع ہونا ہے۔ (یعنی اس وقت ایمان کسی ایسے شخص کے لئے نفع بخش نہیں ہوگا جو سورج کے مغرب سے نکلنے سے قبل ایمان نہیں لایا تھا)

مسئلہ: اگر کوئی شخص یہ قسم اٹھائے کہ وہ لوگوں سے کلام نہیں کرے گا۔ پس اگر اس نے کسی ایک بھی انسان سے کلام کیا تو وہ حائث ہو جائے گا (یعنی اس کو قسم کا کفارہ ادا کرنا پڑے گا) جیسے کوئی شخص یہ کہے کہ میں روٹی نہیں کھاؤں گا اگر اس نے روٹی کا ایک ککڑا بھی کھا لیا تو وہ حائث ہو جائے گا

النَّاصِحُ

”النَّاصِحُ“ اس سے مراد وہ اونٹ ہے جس پر پانی لا دکر لایا جائے۔ اس اونٹ کو ”الناصح“ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس اونٹ پر پانی لا دکر لایا جاتا ہے۔ اس کی مؤنث ”ناصحۃ“ اور جمع ”ناصح“ آتی ہے۔

”اعمش“ کو شک ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے یا حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے جب غزوہ تبوک کے دن لوگوں کو بھوک کی شدت محسوس ہوئی تو انہوں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں اجازت دیں تو ہم اپنے

پانی لانے والے اونٹوں کو ذبح کر کے کھالیں اور ان کی چربی بطور تیل اپنے بدن پر مل لیں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم ایسا کرو (پس حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر ایسا ہو گیا تو سواریاں کم ہو جائیں گی۔ آپ ﷺ کو لوگوں سے ان کے بچے ہوئے تو توشہ (کھانے پینے کا سامان) منگوا کر برکت کی دعا کریں۔ امید ہے کہ اللہ تعالیٰ وہی ان کے لئے کافی کر دے گا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں ایسا ہی کرو۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے چڑے کا ایک دسترخوان منگوایا۔ پس اس دسترخوان کو بچھو دیا۔ پھر لوگوں سے ان کے پاس بچا ہوا توشہ لانے کو کہا۔ کوئی ایک مٹھی (توشہ) لے کر آئے لگا کوئی ایک مٹھی بچھو کر لانے لگا۔ کوئی روٹی کا ٹکڑا۔ یہاں تک کہ دسترخوان پر کچھ معمولی چیزیں اکٹھی ہو گئیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برکت کی دعا فرمائی۔ پھر فرمایا تم اپنے اپنے برتن اور تھیلے یہاں سے بھرو۔ پھر سب لوگ اپنے اپنے برتن اور تھیلے بھرنے لگے یہاں تک کہ لشکر میں موجود ہر برتن اور تھیلا بھر گیا۔ پھر ان لوگوں نے اس میں سے کھایا۔ یہاں تک کہ خوب سیر ہو گئے اور پھر بھی تھوڑا سا توشہ بچ گیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ“ (جو شخص بھی اس کلمہ کو پڑھے گا) وہ اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملاقات کرے گا کہ وہ اسے جنت سے نہیں روکے گا۔ (رواہ مسلم)

غیلان بن سلمہ ثقفی کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ایک سفر میں نکلے۔ پس ہم نے دوران سفر عجیب و غریب منظر دیکھا کہ ایک آدمی آیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا ایک باغ ہے جس پر میرا اور میرے اہل و عیال کا گزر بسر ہوتا ہے اور اس میں میری دو اونٹیاں بھی ہیں۔ پس ان دو اونٹیوں نے ہمیں باغ میں جانے سے روک رکھا ہے اور میں ان کے قریب جانے کی استطاعت نہیں رکھتا۔ پس رسول اللہ اپنے صحابہ کے ہمراہ چلے یہاں تک کہ باغ کے پاس پہنچے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے باغ کے مالک سے کہا دروازہ کھولو۔ پس مالک نے کہا کہ اس وقت ان دونوں اونٹیوں سے خطرہ ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دروازہ کھولو۔ پس جب دروازہ میں حرکت ہوئی تو دونوں اونٹیاں خوفناک قسم کی آواز نکالتے ہوئے آگے بڑھیں۔ پس جب دروازہ کھلا اور دونوں اونٹیوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو بیٹھ گئیں۔ پھر دونوں اونٹیوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کو سر پکڑ کر ان کو ان کے مالک کے سپرد کر دیا اور فرمایا ان دونوں سے کام لو اور انہیں اچھی طرح چارہ دیا کرو۔ پس لوگوں نے عرض کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو جانور سجدہ کرتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں بھی اجازت دیں تاکہ ہم آپ کو سجدہ کریں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک سجدہ ہمیشہ زندہ و قائم رہنے والی ذات کے لئے ہے جس کو موت نہیں آئے گی اور اگر میں تم میں سے کسی ایک کو (اللہ کے علاوہ کسی اور کے لئے) سجدہ کرنے کا حکم دیتا تو عورت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے خاندان کو سجدہ کرے۔ (رواہ الحافظ ابو نعیم)

یعلی بن مرہ کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جا رہے تھے کہ ہم نے ایک اونٹ دیکھا جس پر پانی لایا جا رہا تھا پس جب اونٹ نے نبی اکرم ﷺ کو دیکھا تو بلبلانے لگا اور اس نے اپنی گردن اور نکیل زمین پر رکھ دی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی جگہ ٹھہر گئے اور فرمایا اس اونٹ کا مالک کہاں ہے؟ پس اونٹ کا مالک آیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ اونٹ ہمیں فروخت کر دو۔ پس مالک نے کہا نہیں بلکہ ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے یہ اونٹ ہبہ کرتے ہیں لیکن یہ ایسے خاندان کا اونٹ ہے جن کے

پاس اس کے علاوہ کوئی ذریعہ معاش نہیں ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس اونٹ نے مجھ سے کام زیادہ لئے جانے اور چارہ کم ملنے کی شکایت کی ہے۔ پس تم اس کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آؤ (یعنی اس کی طاقت کے مطابق کام لا اور چارہ اچھی طرح دیا کرو تا کہ اس کا پیٹ بھر جائے)۔ (رواہ المفاتیح)

ایک روایت میں یہ الفاظ زائد ہیں کہ اونٹ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اس حال میں کہ اس کی آنکھوں سے آنسو جاری تھے۔ ایک روایت میں ہے کہ اونٹ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بچہ کیا۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم جانتے ہو اونٹ کیا کہہ رہا ہے؟ اونٹ کہہ رہا ہے کہ میرے مالک نے چالیس سال تک (ایک روایت میں ہے کہ) بیس سال تک مجھ سے کام لیا یہاں تک کہ میں بوڑھا ہو گیا اور مجھے چارہ کم دیا اور کام زیادہ لیا اور اب ان کا ارادہ یہ ہے کہ وہ مجھے ذبح کر دیں۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کرامؓ سے فرمایا ہم اس اونٹ کو ذبح نہیں کریں گے اور صحابہ کو حکم دیا کہ اونٹ کو اچھا چارہ دو یہاں تک کہ یہ اپنی مدت پوری کرے (یعنی طبعی موت سے دو چار ہو جائے)۔

الْأَنَاقَةُ

”الْأَنَاقَةُ“ اس سے مراد اونٹ کی مادہ (یعنی اونٹنی) ہے۔ اونٹنی کی کنیت کے لئے ”ام یورام حائل، ام حوار، ام السقب اور ام مسعود کے الفاظ مستعمل ہیں۔ نیز اونٹنی کو بنت اللحل، بنت الغلاۃ اور بنت النجائب بھی کہا جاتا ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں تھے۔ پس ایک آدمی نے اپنی اونٹنی پر لعنت کی۔ پس آپؐ نے فرمایا اس اونٹنی کا مالک کہاں ہے۔ پس ایک آدمی نے کہا کہ میں ہوں۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا اس اونٹنی کو چھوڑ دو کیونکہ اس کے حق میں تمہاری لعنت قبول کر لی گئی ہے۔ (رواہ الاحمد)

حضرت عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں تھے اور ایک انصاری خاتون اونٹنی پر سوار تھی۔ پس اس نے اونٹنی پر لعنت بھیجی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (عورت کی لعنت کو) سن لیا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ اونٹنی پر جو کچھ ہے اتار لو اور اس کو چھوڑ دو کیونکہ یہ ملعون ہو گئی ہے۔ (رواہ مسلم و ابوداؤد والنسائی) حضرت عمران بن حصین فرماتے ہیں کہ نیا لے رنگ کی وہ اونٹنی اب بھی میری نگاہوں میں محوم جاتی ہے کہ لوگوں کے درمیان چلتی پھرتی ہے مگر کوئی اسے نہیں جھیڑتا۔ ابن حبان کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اونٹنی کو چھوڑ دینے کا حکم اس لئے دیا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اونٹنی کے متعلق بددعا کی مقبولیت معلوم ہو گئی تھی۔ پس اگر ہمیں بھی کسی محنت کرنے والے کی لعنت کی مقبولیت معلوم ہو جائے تو ہم اسے حکم دیں گے کہ وہ اپنے جانور کو چھوڑ دے لیکن وحی کا سلسلہ منقطع ہو چکا ہے۔ پس کسی لعنت کرنے والے کو یہ حکم نہیں دیا جائے گا کہ وہ جانور کو کھلا چھوڑ دے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس (لعنت کرنے والی) عورت اور دیگر لوگوں کو سزا کے طور پر یہ حکم دیا تھا کہ اونٹنی کو چھوڑ دو اور اس حکم سے مراد یہ تھا کہ اونٹنی پر سوار نہ کرو۔ پس اس کے علاوہ کسی اور جگہ اونٹنی (یا لعنت کیا گیا جانور) کا استعمال مثلاً بیچنے، کھانے وغیرہ میں ممانعت نہیں فرمائی۔ یہ تمام کام جائز ہی ہوں گے۔ اس لئے کہ نبی صرف سواری کرنے سے بے یا اس سفر میں سوار ہونے

سے ممانعت تھی ورنہ دوسرے سفر میں سواری کی ممانعت نہیں تھی۔ لعنت کرنے والے آدمی کو شریعت میں پسند نہیں کیا گیا۔ حضرت ابو درداءؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا قیامت کے دن لعنت کرنے والوں کا کوئی سفارشی نہیں ہوگا اور نہ ہی ان کے حق میں کوئی گواہی دینے والا ہوگا۔ (رواہ مسلم) ترمذی کی روایت میں ہے حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مؤمن لعن طعن نہیں کرتا اور (اپنے منہ سے) فحش اور بکواس نہیں نکالتا۔

سنن ابوداؤد میں حضرت ابودرداءؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک بندہ جب کسی (چیز) پر لعنت کرتا ہے تو وہ لعنت آسمان پر چڑھتی ہے لیکن آسمان کے دروازے بند ہو جاتے ہیں۔ پس وہ (لعنت آسمان سے) زمین کی طرف لوٹتی ہے تو زمین کے دروازے (اس کے لئے) بند ہو جاتے ہیں۔ پھر دائیں بائیں گھومتی ہے۔ پس جب اس کو کوئی جگہ نہیں ملتی تو یہ اس شخص کی طرف لوٹ جاتی ہے جس پر لعنت کی گئی ہے۔ پس اگر وہ اس کا مستحق ہوتا ہے تو اس پر اتر جاتی ہے ورنہ لعنت کرنے والے کی طرف لوٹ جاتی ہے۔ (رواہ ابوداؤد) حضرت عبداللہ بن ابی الصہیل نے فرمایا ہے کہ جب کوئی آدمی بکری پر لعنت کرے تو اس کا دودھ نہ پیئے اور جب کوئی آدمی مرغی پر لعنت کرے تو اس کے انڈے نہ کھائے۔

فائدہ | اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”نَاقَةَ اللَّهِ“ میں مخلوق کی اضافت خالق کی طرف مخلوق کے مرتبہ کو بڑھانے کے لئے کی گئی ہے۔ ”ناقتہ اللہ“ سے مراد حضرت صالحؑ کی اونٹنی ہے۔ جمہور کا قول یہ ہے کہ حضرت صالح علیہ السلام کی قوم نے آپ سے سوال کیا کہ آپ اپنے رب سے دعا کریں کہ وہ اس چٹان جسے کاتبہ کہا جاتا ہے، سے ایک بڑی کوکھ والی اونٹنی کو پیدا کرے۔ پس حضرت صالح علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی تو چٹان پھٹ گئی اور اس سے ایک بڑی اونٹنی برآمد ہوئی۔ روایت کی گئی ہے کہ چٹان میں ایسی حرکت پیدا ہوئی جس طرح جانور میں بچہ دینے کے وقت حرکت پیدا ہوتی ہے اور حضرت صالح علیہ السلام کی قوم کے لوگ اس منظر کو دیکھ رہے تھے۔ پھر وہ اونٹنی گھاس چرتی اور پانی پیتی رہی۔ پس قدر بن سالف جو شقی انسان تھا اس نے اپنے بچوں کے بل کھڑے ہو کر ہاتھ بڑھا کر تلوار ماری اور اونٹنی کی کونچیں کاٹ دیں۔

روایت کی گئی ہے کہ قوم شمود کے سردار جند بن عمرو نے کہا اے صالح علیہ السلام ہمارے لئے اس چٹان سے جو حجر کے ایک کنارے پر ہے جسے ”کاتبہ“ کہا جاتا ہے ایک ایسی اونٹنی نکالنے جس کی کوکھ بڑی ہو اور وہ حاملہ ہو۔ پس حضرت صالح علیہ السلام نے دو رکعت نماز ادا کی اور اپنے رب سے دعا کی۔ پس چٹان میں حرکت پیدا ہوئی جیسے جانور میں بچہ کی پیدائش کے وقت حرکت پیدا ہوتی ہے۔ پھر چٹان ہلنے لگی پھر چٹان پھٹ گئی تو اس سے ایک بڑی کوکھ والی حاملہ اونٹنی برآمد ہوئی (جیسا کہ قوم کا مطالبہ تھا) نیز اس اونٹنی کے پہلو میں کوئی ہڈی پسلی نہیں تھی۔ قوم شمود کے لوگ اس منظر کو دیکھ رہے تھے پھر اونٹنی نے ایک بچہ جنا جو اس اونٹنی کے برابر تھا۔ پس جند بن عمرو اور اس کی قوم میں سے ایک گروہ یہ منظر دیکھ کر ایمان لے آیا۔ پس حضرت صالح علیہ السلام نے قوم شمود کے لوگوں سے فرمایا کہ یہ ”ناقتہ اللہ“ (اللہ کی اونٹنی) ہے۔ ایک دن پانی پینے کی باری اس کی ہوگی اور ایک دن پانی پینے کی باری تمہاری ہوگی۔ پس کچھ مدت تک اونٹنی اور اس کا بچہ قوم شمود کی سرزمین پر رہے۔ اونٹنی گھاس وغیرہ چرتی اور پانی پیتی رہی، پس جب اونٹنی کی باری کا دن ہوتا تو وہ حجر کے ایک کنویں میں جس کو ”بئیر الناقۃ“ کہا جاتا تھا اپنا منہ رکھ دیتی تھی اور اپنا سر نہیں اٹھاتی تھی۔ یہاں تک کہ کنویں سے

ساراپانی پی جاتی تھی اور کنوئیں میں ایک قطرہ بھی پانی نہ بچتا تھا۔ پھر وہ اونٹنی اپنا سر اٹھاتی تھی پس وہ اونٹنی لوگوں کے لئے اپنے پاؤں پھیلا دیتی تھی۔ پس لوگ اپنی مرضی کے مطابق اس اونٹنی کے تھنوں سے دودھ لیتے تھے، پس وہ دودھ پیتے بھی تھے اور برتنوں میں بھر کر ذخیرہ بھی کر لیتے تھے۔ پھر اونٹنی دوسرے راستے سے لوٹ جاتی تھی۔ پس یہ اونٹنی گرمی کے موسم میں وادی کے اوپر کے حصہ میں رہتی تھی۔ پس دوسرے مویشی اس اونٹنی کے خوف سے نشیبی حصہ کی طرف فرار ہو جاتے تھے جہاں گرمی بہت زیادہ ہوتی تھی اور زمین پر گھاس وغیرہ بھی نہیں ہوتی تھی۔ پس جب سردی کا موسم آتا تو یہ اونٹنی وادی کے نشیبی حصہ میں آ جاتی تھی تو دوسرے مویشی اونٹنی کے خوف سے وادی کے اوپر والے حصہ کی طرف بھاگ جاتے تھے جہاں شدید سردی پڑتی تھی جس کی بناء پر جانور سردی سے کانپتے رہتے۔ پس قوم ثمود کے لئے یہ آزمائش اور اپنے جانوروں کے لئے اذیت ناقابل برداشت تھی۔ پس انہوں نے اپنے رب کے حکم کی خلاف ورزی کی اور یہی چیز (یعنی اللہ تعالیٰ کے حکم کی خلاف ورزی) ان کے لئے اونٹنی کی کونجیں کاٹنے کا سبب بنی۔ پس اونٹنی کی کونجیں کاٹنے کے لئے قدار بن سالف تیار ہو گیا اور یہ اولین بد بخت تھا۔ اس کے چہرہ میں سرخ اور زرد رنگ کی ملاوٹ تھی۔ یہ چھوٹے قد کا تھا اور اس کے ہاتھ اور پاؤں بھی چھوٹے چھوٹے تھے۔ اس کی ماں کا نام ”قدیرۃ“ تھا۔ روایت کی گئی ہے کہ یہ اپنے باپ کا نہیں تھا یعنی حرامی تھا۔ پس ایک بوڑھی عورت جس کو عنیزہ کہا جاتا تھا کے یہاں اونٹ، بیل اور بکریوں کی کثرت تھی اور اس کی کنی حسین و جمیل لڑکیاں بھی تھیں۔ پس قدار بھی اپنی قوم میں باعزت اور طاقتور تھا۔ پس اس بوڑھی عورت نے قدار سے کہا کہ تم اس اونٹنی کو قتل کر دو تو تم میری جس لڑکی کو پسند کرو گے میں تم سے اس کی شادی کر دوں گی۔ پس قدار اونٹنی کو قتل کرنے کے لئے چل پڑا اور اونٹنی کے آنے کے راستہ میں ایک درخت کی جڑ میں گھات لگا کر بیٹھ گیا۔ پس جب اونٹنی وہاں سے گزری تو قدار نے اس پر حملہ کیا اور اس کی کونجیں کاٹ دیں۔ پس قرآن نے اس کو ”فَصَاطِي فَتَقَوُ“ کے الفاظ سے نقل کیا ہے کہ وہ اپنے بچوں کے بل کھڑا ہوا اور اس نے ہاتھ بڑھا کر تلوار ماری اور اس کی (یعنی اونٹنی کی) کونجیں کاٹ ڈالیں۔ پس اونٹنی بھاگی اور اس نے ایک آواز نکالی تاکہ اس کا بچہ حملہ سے چوکنہ ہو جائے۔ پس بچہ وہاں سے بھاگ گیا، یہاں تک کہ وہ ایک مضبوط پہاڑ پر پہنچ گیا جس کو ”صنؤ“ کہا جاتا ہے۔ حضرت صالح علیہ السلام کو جب اس واقعہ کی خبر ملی تو قوم کے پاس تشریف لائے۔ پس قوم کے لوگ اس معاملہ پر آپ سے معذرت کرنے لگے اور کہنے لگے کہ اے اللہ کے نبی اس اونٹنی کی کونجیں فلاں آدمی نے کاٹی ہیں اس میں ہمارا کوئی قصور نہیں ہے۔

پس حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ تم اس اونٹنی کے بچے کو تلاش کرو۔ پس اگر تم نے اس بچے کو تلاش کر لیا تو شاید تم اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بچ جاؤ۔ پس وہ اونٹنی کے بچے کی تلاش کے لئے نکلے تو انہیں پہاڑ پر اونٹنی کا بچہ دکھائی دیا۔ پس جب قوم ثمود کے لوگوں نے چاہا کہ وہ پہاڑ پر چڑھ کر اس بچے کو پکڑ لیں تو اللہ تعالیٰ نے پہاڑ کو کم دیا۔ پس پہاڑ آسمان کی طرف بلند ہو گیا یہاں تک کہ کوئی بھی اس پہاڑ پر نہ پہنچ سکا۔ علامہ دیرینی نے فرمایا ہے کہ ”قدار“ قاف کے ضمہ کے ساتھ ہے۔ ”المہذب“ کے ”باب المہذب“ میں مذکور ہے کہ اونٹنی کی کونجیں کاٹنے والے آدمی کا نام ”عیرار بن سالف“ ہے۔ یہ ان کا وہم ہے نیز اس بات میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ اونٹنی کی کونجیں بدھ کے دن کاٹی گئیں تھیں۔ پس قوم ثمود جمعرات کو اس حال میں بیدار ہوئی کہ ان کے چہرے زرد ہو چکے تھے گویا کہ ان پر خلوق (ایک قسم کی خوشبو جس کا رنگ زرد ہوتا ہے) کا لپ کر دیا گیا ہو۔ اس قوم کا ہر مرد عورت، چھوٹا بڑا تمام اس

مصیبت میں مبتلا ہو گئے اور انہیں عذاب الہی کا یقین ہو گیا۔ حضرت صالح علیہ السلام نے ان کو اس بات کی اطلاع دی تھی کہ اللہ تعالیٰ کے عذاب کا ظہور چہروں کے رنگ بدلنے سے ہوگا۔ پس جب ان میں سے بعض نے بعض کا چہرہ دیکھا تو چہرے کا رنگ بدلا ہوا نظر آیا۔ پس جب شام ہو گئی تو وہ تمام لوگ چیخنے لگے اور کہنے لگے کہ موت کے انتظار کا ایک اور دن گزر گیا۔ پس جب جمعہ کی صبح نمودار ہوئی تو ان کے چہرے اس طرح سرخ ہو گئے گویا کہ ان پر خون لگا ہوا ہے۔ پس جب شام ہوئی تو تمام لوگ رونے لگے اور کہنے لگے کہ موت کے انتظار میں دودن گزر گئے۔ پس جب ہفتہ کی صبح نمودار ہوئی تو ان لوگوں کے چہرے سیاہ ہو چکے تھے گویا کہ ان پر تارکول کا لپ کر دیا گیا ہو۔ پس جب شام ہوئی تو وہ تمام لوگ چیخنے لگے کہ موت کا وقت آچکا ہے۔ پس اتوار کے دن آفتاب کے اجالے کا پھیلنا تھا کہ آسمان سے ایک چیخ سنائی دی جس میں روئے زمین کی ہر خوفناک آواز اور ہر کڑک اور ہر گرج کی آوازیں شامل تھیں۔ پس اس چیخ کی وجہ سے ان کے دل ان کے سینوں میں ٹکڑے ٹکڑے ہو گئے اور انہوں نے اس حال میں صبح کی کہ وہ سب گھٹنوں کے بل اپنی ہی سرزمین میں دفن ہو گئے۔ قوم غمزد میں سے جو گروہ حضرت صالح علیہ السلام پر ایمان لایا تھا اس کی تعداد چار ہزار تھی۔ پس حضرت صالح علیہ السلام ان ایمان لانے والے افراد کے ہمراہ ”حضرت موت“ کی جانب ہجرت کر گئے تھے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ جب حضرت صالح علیہ السلام اس بستی میں پہنچے اور اس جگہ آپ کا انتقال ہو گیا تو اس وجہ سے اس بستی کا نام حضرت موت پڑ گیا (یعنی موت حاضر ہو گئی) اہل علم کی ایک جماعت کا قول یہ ہے کہ حضرت صالح علیہ السلام کی وفات مکہ مکرمہ میں ہوئی۔

شرعی حکم | ”الناقۃ“ اونٹنی کا شرعی حکم ”الابل“ اونٹ کی طرح ہے۔ یعنی اونٹنی حلال ہے۔

تعبیر | ”الناقۃ“ کو خواب میں دیکھنا عورت پر دلالت کرتا ہے۔ پس اگر کسی نے خواب میں بختی اونٹنی دیکھی تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے عجمی عورت حاصل ہوگی اور اگر خواب دیکھنے والے نے خواب میں غیر بختی اونٹنی دیکھی تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے عربی عورت حاصل ہوگی۔ پس اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ اونٹنی کا دودھ دودھ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی کسی نیک عورت سے شادی ہوگی اور اگر خواب دیکھنے والا شادی شدہ ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے ہاں بیٹا پیدا ہوگا۔ بسا اوقات اس کی تعبیر لڑکی کی پیدائش سے بھی دی جاتی ہے جو شخص خواب میں اونٹنی کے ساتھ اس کا بچہ بھی دیکھے تو یہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کے ظہور اور عوام الناس کے فتنہ میں مبتلا ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ ابن سیرینؒ نے فرمایا ہے کہ خواب میں ایسی اونٹنی کو دیکھنا جس پر بوجھ لدا ہو خشکی کے سفر کی دلیل ہے اور بھگائی ہوئی اونٹنی دیکھنا سفر میں لوٹ لئے جانے کی خبر ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ بہت سی اونٹیوں کا دودھ دودھ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی علاقے کا حاکم ہوگا اور لوگوں سے زکوٰۃ وصول کرے گا۔

ایک خواب | امام ابن سیرینؒ کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا اور کہنے لگا کہ میں نے خواب میں ایک آدمی کو دیکھا ہے جو بختی اونٹیوں سے دودھ دودھ رہا ہے۔ پھر میں نے دیکھا کہ اونٹیوں کے تھنوں سے دودھ کی بجائے خون نکل رہا ہے۔ پس حضرت ابن سیرینؒ نے اس خواب کی یہ تعبیر بیان کی کہ خواب میں دودھ دوہنے والا شخص عجمیوں پر حاکم ہوگا اور ان سے زکوٰۃ وصول کرے گا (یہ دودھ ہے) پھر وہ آدمی ان لوگوں (یعنی عجمیوں) پر ظلم کرے گا اور ان کے اموال غصب کر لے گا (یہ خون ہے) پس بعد میں ایسا ہی ہوا۔ اگر کوئی شخص خواب میں دیکھے کہ وہ اونٹنی کی کوچیں کاٹ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ اپنے فعل پر نادم ہوگا یا مصیبت میں مبتلا

ہو جائے گا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ خواب میں اونٹنی پر سوار ہونا کسی عورت کے ساتھ نکاح پر دلالت کرتا ہے۔ پس اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اونٹنی ٹخریا اونٹ بن گئی ہے تو اگر خواب دیکھنے والے کی بیوی ہے تو وہ کبھی حاملہ نہیں ہوگی۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کی اونٹنی مر گئی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی بیوی کی موت واضح ہو جائے گی یا اس کا سفر ملتوی ہو جائے گا۔ بسا اوقات اونٹنی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر جھگڑا و عورت سے بھی دی جاتی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اونٹنی شہر میں داخل ہو گئی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس شہر میں فتنہ و فساد پھیل جائے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةَ فِتْنَةً" (ہم اونٹنی کو ان کے لئے فتنہ بنا کر بھیج رہے ہیں۔ القمر۔ آیت ۲۷)

النَّمُوسُ

"النَّمُوسُ" اس سے مراد مچھر ہے۔ تحقیق "باب الباء" میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔ ابو حامد اندلسی نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک کیزرا ہے جو انسانوں کو کاٹتا ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ "النموس" سے مراد وہ آدمی ہے جو رازدار ہو۔ اہل کتاب حضرت جبرائیل علیہ السلام کو "النَّمُوسُ" کہتے تھے کیونکہ حضرت جبرائیل علیہ السلام رازدارانہ طور پر اللہ تعالیٰ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کلام کرتے رہے۔ حدیث میں ورد بن ورقہ کا قول مذکور ہے کہ "لَيَاتِيهِ النَّامُوسُ الَّذِي كَانَ يَأْتِي مُوسَى" (کہ یہ وہی ناموس یعنی جبرائیل فرشتہ) ہے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف آیا تھا) تحقیق باب الفاء میں "القاموس" کے تحت بھی اس کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

النَّاهِضُ

"النَّاهِضُ" اس سے مراد عقاب کا بچہ ہے۔ تحقیق "باب الحین" میں "العقاب" کے تحت اس کا تفصیلی تذکرہ گزر چکا ہے۔

النَّبَاجُ

"النَّبَاجُ" (بروزن کرمان) اس سے مراد زور زور سے بولنے والا ہد ہے۔ عنقریب "باب الحاء" میں اس کا تفصیلی تذکرہ آئے گا۔

النَّبْرُ

"النَّبْرُ" (نون کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد ایک کیزرا ہے جو چھڑی کے مشابہ ہوتا ہے لیکن یہ کیزرا چھڑی سے چھوٹا ہوتا ہے جب یہ کیزرا جانور کے بدن پر بیٹھتا ہے تو جانور کے جسم پر سوجن ہو جاتی ہے۔ اس کی جمع کے لئے "بنار" اور "بناز" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "النبر" ایک درندہ ہے۔

النَّجِيبُ

”النَّجِيبُ“ اونٹوں، گھوڑوں اور انسانوں میں سے عمدہ نسل والوں کو ”النَّجِيبُ“ کہتے ہیں۔ اس کی جمع کیلئے ”نجباء“ انجائب اور نجائب کے الفاظ مستعمل ہیں۔“ عبد اللہ بن عبید بن عمیر کہتے ہیں کہ تحقیق حضرت حسن بن علیؑ نے پچیس حج کے اس حال میں کہ آپ پیدل چلتے تھے اور لوٹنیاں آپ کے آگے آگے چلتی تھیں۔ (رواہ الحاکم)

حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہرنجی کو سات شریف اور مددگار دوست عطا کئے گئے اور مجھے چودہ دوست ”حمزہ، جعفر، علی، حسن، حسین، ابو بکر، عمر، عثمان، عبد اللہ بن مسعود، ابو ذر، مقداد، عمار، سلیمان، بلال“ عطا کئے گئے۔ (رواہ احمد والبخاری و ابن عدی وغیرہم)

ایک حدیث میں ہے کہ ”بے شک اللہ تعالیٰ شریف تاجر سے محبت کرتا ہے“
حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا ہے کہ سورہ انعام ”نجائب القرآن“ ہے یعنی قرآن کریم کی افضل ترین سورہ ہے۔

النَّحَامُ

”النَّحَامُ“ اس سے مراد بچ کے مشابہ پرندہ ہے۔ اس کا واحد ”نحامة“ ہے۔ یہ پرندے الگ الگ بھی پرواز کرتے ہیں اور ایک ساتھ بھی۔ جب یہ پرندے کسی جگہ رات گزارنے کا ارادہ کرتے ہیں تو سب اکٹھے ہو جاتے ہیں۔ پس اس پرندے کے نرسو جاتے ہیں اور ان کی مادہ نہیں سوتی اور نر کے لئے رات گزارنے کی جگہ بناتی ہے۔ پس جب مادہ ایک نر سے متنفر ہو جاتی ہے تو دوسرے نر کے پاس چلی جاتی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اس قسم کے پرندے کی مادہ جفتی کی بجائے نر کے چوگا دینے سے اٹھ دیتی ہے۔ پس جب مادہ اٹھ دے لیتی ہے تو پھر اس کے بعد وہاں سے چلی جاتی ہے اور نر انڈوں کے پاس رہتا ہے اور ان پر بیٹ کر دیتا ہے۔ پس نر کی بیٹ ہی انڈوں کو سینے کا کام کرتی ہے۔ پس جب انڈوں کو سینے کی مدت پوری ہو جاتی ہے تو انڈوں سے بے حس و حرکت چوزے نکل آتے ہیں۔ پس اس کے بعد مادہ آتی ہے اور ان چوزوں کی چونچ میں پھونک مارتی ہے۔ یہاں تک کہ مادہ کی پھونک ان بچوں میں روح کا کام کرنے لگتی ہے۔ پھر اس کے بعد نر، مادہ دونوں مل کر بچوں کی پرورش کرتے ہیں۔ نر سخت طبیعت اور بے وفا ہوتا ہے۔ پس جب نر دیکھتا ہے کہ اس کے بچے اپنی غذا حاصل کرنے کے قابل ہو گئے ہیں تو انہیں مار کر بھگا دیتا ہے۔ پس ان بچوں کی ماں ان کے ساتھ چلی جاتی ہے اور پھر انڈے دینے سے پہلے نر کے قریب نہیں آتی۔

الحکم | ”النحام“ کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ طیبات میں سے ہے۔ ابن نجار نے تاریخ بغداد کے حاشیہ پر ایک حدیث نقل کی ہے کہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک پرندہ لایا گیا جسے ”نحام“ کہتے تھے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کھایا اور اسے پسند فرمایا اور فرمایا اے اللہ اس وقت میرے پاس اپنی مخلوق میں سے سب سے محبوب شخص کو پہنچا دے۔ حضرت انسؓ دروازے پر (پہرے دار) تھے۔ پس حضرت علیؑ آئے اور کہا اے انسؓ میرے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے (اندر آنے کی) اجازت طلب

کچھ۔ پس حضرت انسؓ نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک کام میں مصروف ہیں۔ پس حضرت علیؓ نے حضرت انسؓ کے سینہ پر دھکا مارا اور اندر داخل ہو گئے اور فرمایا کہ یہ (یعنی حضرت انسؓ) ہمارے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان آڑ بن گئے تھے۔ پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو دیکھا تو فرمایا اے اللہ جس سے یہ (یعنی حضرت علیؓ) دوستی اور محبت رکھیں تو بھی اس شخص سے محبت فرما۔ (رواہ ابن الخبار) کمال ابن عدی میں جعفر بن سلیمان ضعی کے حالات میں مذکور ہے کہ وہ بھنا ہوا پرندہ چکور تھا۔ جعفر بن یمن کے حالات میں مذکور ہے کہ وہ پرندہ سرخاب تھا۔

النَّحْلُ

”النَّحْلُ“ اس سے مراد شہد کی مکھی ہے۔ تحقیق باب الذال میں لفظ ”الذباب“ کے تحت گزر چکا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ نساء کی تفسیر میں فرمایا کہ شہد کی مکھی کے علاوہ تمام مکھیاں جہنم میں داخل ہوں گی۔

اس کے واحد کیلئے ”نحلة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یحییٰ بن وثاب نے ”وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ“ حاء کے زبر کے ساتھ پڑھا ہے لیکن جمہور کے نزدیک ”وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ“ حاء کے سکون کے ساتھ پڑھا جائے گا۔ زجاج نے کہا ہے کہ اس کا نام ”نحل“ اس لئے ہے کہ اللہ تعالیٰ اس مکھی سے شہد نکالتا ہے اور یہ مکھی انسانوں کے لئے عطیہ خداوندی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ“ (اور وحی کے تیرے رب نے شہد کی مکھی کی طرف۔ سورہ النحل۔ آیت ۶۸) پس شہد کی مکھی نے جان لیا کہ اس کے ٹھہرنے کی جگہ بے آب و گیاہ میدان کی بجائے بارش کے مقامات ہیں۔ پس شہد کی مکھی بارش سے سبز ہونے والے علاقوں میں ہر قسم کے عمدہ پھولوں کے ارد گرد گھومتی ہے اور پھر ان کا رس چوس کر اپنا لعاب بناتی ہے اور لعاب سے عمدہ قسم کا شروب (یعنی شہد) تیار کرتی ہے۔ قزوینی نے فرمایا ہے کہ عید الفطر کو ”یوم الرحمة“ (رحمت کا دن) اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس دن میں اللہ تعالیٰ نے شہد کی مکھی کی طرف وحی کی اور شہد بنانے کا طریقہ سکھایا۔ پس اللہ تعالیٰ کے کلام سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ شہد کی مکھی بڑی عبرت ہے اور یہ ذہین ہوشیار اور بہادر حیوان ہے۔ یہ جانور اپنے انجام سے باخبر اور سال کے موسموں سے واقف ہوتا ہے اور اسے بارش کے اوقات بھی معلوم ہوتے ہیں۔ اپنے کھانے پینے کے انتظامات کرتا ہے اپنے بڑے کی اطاعت کرتا ہے اور اپنے امیر و قائد کا فرما مبرا درہوتا ہے۔ یہ جانور عجیب و غریب کاریگر اور زالی طبیعت کا مالک ہے۔

ارسطو نے کہا ہے کہ شہد کی مکھی کی (۹) اقسام ہیں جن میں سے چھ قسمیں ایسی ہیں جن میں ایک دوسرے کا باہم رابطہ ہوتا ہے اور ایک جگہ اکٹھی بھی ہو جاتی ہیں۔ ارسطو نے کہا ہے کہ شہد کی مکھی کی غذا عمدہ پھل اور میٹھی رطوبت ہے جو پھولوں اور پتیوں سے حاصل ہوتی ہے۔ شہد کی مکھی اس سب کو اکٹھا کر کے شہد تیار کرتی ہے اور اپنا جوتہ بھی بناتی ہے لیکن اس کے لئے چکنی رطوبت جمع کرتی ہے جس کو موم کہتے ہیں۔ یہ رطوبت اسے شمع سے حاصل ہوتی ہے۔ شہد کی مکھی اسے اپنی سونڈ سے چوس کر نکالتی ہے اور اسے اپنی ران پر جمع کر کے اپنی پیٹھ پر منتقل کرتی ہے۔ اسی طرح یہ (مکھی) اپنے کام میں مصروف رہتی ہے۔ ارسطو نے کہا ہے کہ قرآن کریم بھی اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ شہد کی مکھی پھولوں سے غذا حاصل کرتی ہے جو (یعنی غذا) اس کے پیٹ میں جا کر شہد کی صورت اختیار کر لیتی

ہے پھر اس کے بعد اپنے منہ سے اس کو نکالتی رہتی ہے یہاں تک کہ اس کے (یعنی شہد کی مکھی کے) پاس شہد کا خزانہ جمع ہو جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلَالًا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ" (پھر ہر طرح کے پھلوں کا رس چوس اور اپنے رب کی ہمواری ہوئی راہوں پر چلتی رہ۔ اس مکھی کے اندر سے رنگ برنگ کا ایک شربت نکلتا ہے جس میں شفا ہے لوگوں کے لئے۔ النحل - آیت ۶۹)

اللہ تعالیٰ کے قول "مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ" سے مراد بعض پھل ہیں۔ شہد کے رنگ کا اختلاف شہد کی مکھی اور اس کی غذا کی وجہ سے ہوتا ہے اور بسا اوقات غذا کے فرق سے شہد کا ذائقہ تبدیل ہو جاتا ہے۔ صحیحین کی مشہور روایت میں حضرت زینبؓ کے قول "خِرَانَسْتُ نَخْلَةَ الْعُرْفُطِ" کا مفہوم یہی ہے کہ مکھی نے مغایر (ایک قسم کا گوند کا درخت) کی شاخ میں چھتہ لگایا ہوگا۔ اس لئے شہد میں مغایر کے درخت کی خوشبو آ رہی ہے۔

شہد کی مکھی کی خصوصیات | شہد کی مکھی اپنے معاش کے لئے تدبیر یہ کرتی ہے کہ جب اسے کہیں صاف جگہ ملتی ہے تو وہاں سب سے پہلے چھتہ کا وہ حصہ تیار کرتی ہے جس میں شہد جمع کرنا ہے۔ پھر ایک گھر تعمیر کرتی ہے جس میں "رانی" مکھی سکونت اختیار کرتی ہے۔ پھر نر مکھیوں کے لئے جگہ بناتی ہے جو معاش کے لئے جدوجہد نہیں کرتے۔

نر مکھیاں مادہ مکھیوں سے چھوٹی ہوتی ہیں۔ مادہ مکھیاں چھتہ کے خانوں میں شہد جمع کرتی ہیں اور تمام ایک ساتھ اڈ کر فضا میں بکھر جاتی ہیں۔ اس کے بعد شہد لے کر چھتہ میں واپس آ جاتی ہیں جبکہ نر مکھی پہلے چھتہ تیار کرتی ہے پھر اس میں تخم ریزی کرتی ہے اور تخم ریزی کے بعد اس پر اس طرح بیٹھی رہتی ہے کہ جس طرح پرندے انڈے سینے ہیں اور اس عمل سے اس تخم (بیج) سے ایک سفید کیڑا نمودار ہوتا ہے۔ اس کی نشوونما ہوتی رہتی ہے۔ کیڑا اپنی خوراک خود ہی حاصل کر لیتا ہے اور چند دن میں پرواز کے قابل ہو جاتا ہے۔ نر مکھیاں مختلف قسم کے پھولوں کی بجائے صرف ایک ہی قسم کے پھولوں کا رس نکالتی ہیں۔ شہد کی مکھیوں کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ جب یہ کسی مکھی کے اندر کسی قسم کی خرابی دیکھتی ہیں تو اسے چھتہ سے علیحدہ کر دیتی ہیں یا پھر اسے قتل کر دیتی ہیں اور اکثر چھتہ کے باہر ہی اس کو ہلاک کر دیتی ہیں۔ "رانی" مکھی چھتہ سے باہر نہیں نکلتی مگر اس کے ساتھ مکھیوں کی ایک جماعت بھی ہوتی ہے۔ پس اگر "رانی" مکھی پرواز نہ کر سکے تو دوسری مکھیاں اسے اپنی پیٹھ پر بٹھا کر اڑا کر لے جاتی ہیں۔

عقربہ انشاء اللہ لفظ "العسوب" کے تحت "رانی مکھی" کا تفصیلی تذکرہ ہوگا۔ رانی مکھی کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ اس کے پاس ڈنک نہیں ہوتا جس سے کسی کو (ڈس کر) اذیت میں مبتلا کر سکے۔

رانی مکھیوں میں سب سے افضل مکھی وہ ہوتی ہے جس کا رنگ سرخی مائل بہ زردی ہو اور سب سے بے کار وہ مکھی ہوتی ہے جس کی سرخی میں سیاہی ملی ہو۔ شہد کی مکھیاں جمع ہو کر تقسیم کار کر لیتی ہیں۔ پس بعض مکھیاں شہد تیار کرتی ہیں اور بعض مکھیاں موم بناتی ہیں۔ بعض مکھیاں پانی لاتی ہیں اور بعض مکھیاں گھر (یعنی چھتہ) تیار کرتی ہیں۔ شہد کی مکھی کا گھر (یعنی چھتہ) بڑا عجیب و غریب ہوتا ہے۔ کیونکہ یہ مسدس شکل کا بنا ہوتا ہے اور اس میں کسی قسم کا میزھا پن نہیں ہوتا گویا کہ اس نے انجینئرنگ سے اس شکل میں اپنا گھر (یعنی چھتہ) بنایا ہو۔ پھر اس چھتہ میں مسدس دائرے ہوتے ہیں جن میں کوئی فرق نہیں ہوتا۔ پس اس وجہ سے یہ تمام دائرے ایک دوسرے سے جڑے

ہوتے ہیں اور یوں دکھائی دیتے ہیں گویا کہ تمام دائرے ایک ہی شکل کے ہوں کیونکہ تین سے لے کر دس تک کا کوئی بھی دائرہ مسدس شکل کے علاوہ ایسا نہیں بن سکتا کہ ایک دوسرے کے درمیان کشادگی نہ ہو۔ پس شہد کی کھسی نے مسدس شکل کے چھوٹے چھوٹے دائروں کو ملا کر ایک ہی ڈھانچہ بنا دیا ہے۔ نیز شہد کی کھسی نے اپنے جھتے کو تعمیر کرنے کے لئے کسی قسم کا کوئی آلہ اور پرکار وغیرہ استعمال نہیں کیا بلکہ یہ لطیف و خبیر ذات کی تربیت کا اثر ہے جس نے شہد کی کھسی کی طرف الہام کیا جیسا کہ قرآن مجید میں ہے ”واوحی ربک الہی النحل ان تتخذی من الجبال بیوتا و من الشجر و مما یعروشون“ (اور تمہارے رب نے شہد کی کھسی کی طرف یہ بات وحی کر دی کہ پہاڑوں میں اور درختوں میں اور ٹہنیوں پر چڑھائی ہوئی بیلوں میں اپنے جھتے بنا۔ النحل - آیت ۶۸)

پس شہد کی کھسی کس طرح اپنے رب کے حکم کو بجالاتی ہے اور اپنے رب کے حکم کے مطابق نہایت عمدگی کے ساتھ پہاڑوں درختوں اور (لوگوں کے) مکانات میں جھتے بناتی ہے۔ پس آپ شہد کی کھسی کو ان تین جگہوں کے علاوہ کسی اور جگہ جھتے بناتے ہوئے نہیں دیکھیں گے۔ شہد کی کھسی اکثر پہاڑوں میں جھتے بناتی ہے کیونکہ آیت میں پہاڑوں میں جھتے بنانے کا حکم پہلے ہے۔ پھر درختوں پر جھتے بنانے کا حکم ہے اور پھر (لوگوں کے) گھروں میں جھتے بنانے کا حکم ہے۔ اس حکم کی تعمیل میں شہد کی کھسی درختوں اور مکانات میں بہت کم جھتے لگاتی ہے جبکہ پہاڑوں میں بکثرت جھتے لگاتی ہے۔ پس تم دیکھو کہ شہد کی کھسی کس عمدگی کے ساتھ پہلے اپنا جھتہ تیار کرتی ہے پھر پھولوں اور پھولوں سے رس وغیرہ چوس کر اپنے گھر میں ذخیرہ کر لیتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اسے پہلے گھر (یعنی جھتہ) بنانے کا حکم دیا ہے اور پھر کھانے کا حکم دیا ہے۔ ”احیاء“ میں مذکور ہے کہ تم دیکھو اللہ تعالیٰ نے شہد کی کھسی کی طرف کیسے وحی کی یہاں تک کہ شہد کی کھسی نے پہاڑوں میں جھتہ بنایا اور اس نے کیسے اپنے لعاب سے موم اور شہد نکالا کہ ایک (یعنی موم) میں روشنی ہے اور دوسرے (یعنی شہد) میں شفاء ہے۔ پھر اگر کوئی شہد کی کھسی کے کاموں میں غور کرے تو اسے تعجب ہوگا کہ شہد کی کھسی کیسے پھولوں اور گلونوں سے رس چوستی ہے اور گندی اور بدبودار چیزوں سے کس طرح اجتناب کرتی ہے اور کس طرح اپنے بڑے کے جو اس کا امیر ہوتا ہے اتباع کرتی ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے شہد کی کھسیوں کے امیر کو بھی ان میں عدل و انصاف کرنے کی صلاحیت عطا فرمائی۔ یہاں تک کہ ان کا امیر جھتے میں گندگی لانے والی کھسیوں کو دروازہ پر ہی ہلاک کر دیتا ہے۔ دشمنوں سے دشمنی دوستوں سے دوستی بھی ان کی فطرت میں داخل ہے۔ تم سب کچھ چھوڑو صرف اس کے جھتے پر غور کرو کہ شہد کی کھسی نے اسے موم سے تیار کیا ہے اور اس نے تمام شکلوں میں سے مسدس شکل کو اپنے گھر (یعنی جھتہ) کے لئے منتخب کیا ہے۔ پس شہد کی کھسی نے اپنے گھر کے لئے گول چوکور اور محسوس شکل کی بجائے مسدس شکل کو منتخب کیا ہے۔ اس لئے کہ مسدس شکل میں کوئی ایسی خصوصیت موجود تھی۔ جہاں تک کسی انجینئر کا ذہن بھی نہیں پہنچ سکتا تھا اور وہ خصوصیت یہ ہے کہ سب سے کشادہ اور وسیع گول شکل بنے یا جو اس کے قریب قریب ہے۔ پس اگر شہد کی کھسی مربع شکل کو اختیار کر لیتی تو بہت سی جگہ خالی رہ جاتی کیونکہ شہد کی کھسی کی شکل گول اور لمبی ہوتی ہے اور جھتہ گول بنانے کی صورت میں خانوں سے باہر:۔۔۔ سی جگہ بیکار ہو جاتی۔ کیونکہ گول شکلیں اگر ایک ساتھ ملائی جائیں تو باہم مل کر یکجا نہیں ہو سکیں گی بلکہ درمیان میں کچھ جگہ خالی بیچ جائے گی۔ یہ خاصیت صرف مسدس شکل میں ہے کہ اگر ایک خانے کو دوسرے سے ملا دین تو درمیان میں کوئی جگہ نہیں بچے گی۔ پس تم دیکھو کہ اس چھوٹے سے جانور کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے کس قدر لطف و احسان کا معاملہ فرمایا ہے اور اس کی زندگی کی

ضروریات اسے مہیا کر دی ہیں تاکہ وہ خوشگوار طریقہ پر زندگی بسر کر سکے۔ شہد کی کھبیوں کی ایک عادت یہ بھی ہے کہ یہ ایک دوسری کے ساتھ لڑتی ہیں اور ایک دوسری کو قتل کر دیتی ہیں۔ پس اگر شہد کی کھبیوں کے چھتے کے پاس کوئی دوسرے چھتے کی کھبی آجائے تو یہ اس کو ڈنک مارتی ہیں اور بسا اوقات وہ کھبی جس کو ڈنک لگا ہو مر جاتی ہے۔ شہد کی کھبی کے مزاج میں صفائی تھرائی بھی بہت ہے۔ پس اگر چھتے کے اندر کوئی کھبی مر جائے تو زندہ کھیاں اسے باہر نکال دیتی ہیں۔ شہد کی کھیاں چھتے میں سے اپنا پاخانہ بھی صاف کرتی رہتی ہیں تاکہ چھتے میں بدبو نہ پھیلے۔ شہد کی کھیاں ربیع و خریف دونوں موسموں میں اپنے کام میں مصروف رہتی ہیں۔ شہد کی کھیاں موسم ربیع میں جو شہد تیار کرتی ہیں وہ عمدہ ہوتا ہے۔ چھوٹی کھیاں بڑی کھبیوں سے زیادہ محنت کرتی ہیں۔ چھوٹی کھیاں صاف اور عمدہ پانی پیتی ہیں۔ وہ اس قسم کا پانی تلاش کرتی ہیں چاہے جہاں سے بھی ملے۔ چھوٹی کھیاں شہد نہیں کھاتیں مگر اپنی بھوک کے مطابق۔ جب چھتے میں شہد کم ہو جائے تو اپنی جان کے خطرے سے اس میں پانی ملا دیتی ہیں کیونکہ جب چھتے میں شہد کم ہو جائے تو کھیاں خود ہی اپنا چھتے تباہ کر دیتی ہیں۔ اگر چھتے میں اس وقت کوئی رانی کھبی یا زخمی موجود ہو تو اس کو قتل کر دیتی ہیں۔ یونان کے ایک حکیم نے اپنے تلامذہ (یعنی شاگردوں) سے کہا تھا کہ تم چھتے میں رہنے والی شہد کی کھبی کی طرح ہو جاؤ۔ شاگردوں نے کہا کہ شہد کی کھبی چھتے میں کیسے رہتی ہے؟ استاد نے کہا کہ شہد کی کھبی اپنے چھتے میں نکمی کھبی کو نہیں چھوڑتی بلکہ اسے اپنے چھتے سے نکال دیتی ہے کیونکہ وہ بے مقصد اس کی جگہ کو تنگ کر دیتی ہے اور شہد کھا کر ختم کر دیتی ہے۔ شہد کی کھبی اس بات سے بھی واقف ہوتی ہے کہ کون سی کھبی ٹھیک کام کرتی ہے اور کون سی کھبی نکمی ہے۔ شہد کی کھبی اپنی جلد اتارتی ہے جیسے سانپ اپنی کپینلی اتارتا ہے۔ شہد کی کھبیوں کو سریلی اور اچھی آواز سے لذت ملتی ہے۔

شہد کی کھبیوں کو "السوس" (ایک بیماری ہے جس میں گھن جیسے باریک کیزے ان کے جسم کو کھاتے رہتے ہیں) ضرر پہنچاتی ہے۔ اس کی دوا یہ ہے کہ کھبیوں کے چھتے میں ایک مٹھی نمک چھڑک دیا جائے اور ہر ماہ ایک بار چھتے کھول کر اس میں گائے کے گوبر کی دھونی دے دیں۔ شہد کی کھبیوں کی ایک عادت یہ بھی ہے کہ یہ اپنے چھتے سے اڑ کر غذا حاصل کرنے کے لئے جاتی ہیں اور جب واپس آتی ہیں تو ہر کھبی اپنے ہی خانہ میں جاتی ہے اس میں بالکل غلطی نہیں کرتی۔ مصر کے لوگ کشتیوں میں کھبیوں سے بھرے چھتے لے کر سفر کرتے ہیں اور جب وہ درختوں اور پھولوں سے ہرے بھرے علاقے میں پہنچتے ہیں تو وہاں ٹھہر کر کھبیوں کے چھتے کے دروازے کھول دیتے ہیں۔ پس کھیاں چھتے سے باہر نکل جاتی ہیں اور دن بھر پھولوں سے رس چوس چوس کر اکٹھا کرتی ہیں۔ پس جب شام ہوتی ہے تو کھیاں کشتی کی طرف لوٹ آتی ہیں اور ہر کھبی چھتے میں اپنی اپنی جگہ بیٹھ جاتی ہے۔

ابو بصرہ ہذلی کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمرو نے مجھ سے ایک حدیث بیان کی جس کو میں نے سمجھا ہے اور جس کو اپنے ہاتھوں سے لکھ کر محفوظ کر لیا ہے۔ وہ یہ ہے بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ یہ حدیث ہے جس کو حضرت عبداللہ بن عمرو نے رسول اللہ ﷺ سے نقل کیا ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ حد سے تجاوز کرنے والے بدکلامی کرنے والے بدترین پڑوسی اور قطع رحمی کرنے والے سے محبت نہیں رکھتا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن کی مثال شہد کی کھبی کی سی ہے کہ وہ اپنے چھتے سے نکلتی ہے۔ پس وہ پاکیزہ چیزیں کھاتی ہے۔ پھر کھایا ہو اگر ادرتی ہے (یعنی پاخانہ وغیرہ کر دیتی ہے) نہ کسی کو نقصان پہنچاتی ہے اور نہ توڑ پھوڑ کرتی ہے۔ پس مومن بھی

اپنے کام سے کام رکھتا ہے اور کسی کو اذیت میں مبتلا نہیں کرتا اور حلال رزق کھاتا ہے۔ مومن کی مثال سونے کے اس سرخ نکلے۔ عے کی سی ہے جسے آگ میں ڈالا جائے لیکن نہ تو اس کا رنگ تبدیل ہوندا اس کے وزن میں کمی ہو۔ پس مومن بھی اسی طرح ہے۔ (رواہ احمد)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بلائ کی مثال شہد کی کھسی کی طرح ہے جس کی غذا میٹھا اور کڑوا (پھل وغیرہ) ہوتا ہے۔ پھر اس سے میٹھا شہد برآمد ہوتا ہے۔ (رواہ الطبرانی فی المعجم الاوسط)

نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ مومن شہد کی کھسی کی طرح ہے جس کی غذا بھی پاک ہے اور پاکیزہ جگہ ٹھنکتی ہے اور جب کھایا ہوا گرائی ہے (یعنی بیٹ وغیرہ کرتی ہے) تو نہ توڑ پھوڑ کرتی ہے اور نہ کسی کو اذیت پہنچاتی ہے۔ (رواہ الامام احمد وابن ابی شیبہ و الطبرانی)

ابن اثیر نے کہا ہے کہ مومن شہد کی کھسی سے تشبیہ دینے کی وجہ یہ ہے کہ دونوں میں ”نعم و فراست“ کسی کو اذیت نہ پہنچاتا وعدہ پورا کرنا دوسروں کو نفع پہنچانا قناعت کرنا دن میں تلاش معاش گندگی سے دور رہنا حلال کمانی کھانا اور اپنی کمانی کھانا امیر کی اطاعت کرنا وغیرہ امور میں مشابہت ہوتی ہے۔ نیز تاریکی بادل آندھی دھواں بارش اور آگ وغیرہ جیسی آفات شہد کی کھسی کے کام کو منقطع کر دیتی ہیں۔ اسی طرح غفلت کی تاریکی شک کے بادل فتنوں کی آندھیاں حرام مال کا دھواں مالدار کی کاپانی اور خواہشات نفسانی کی آگ جیسی آفات مومن کے کام کو منقطع کر دیتی ہیں۔

حضرت علیؓ سے روایت ہے وہ فرماتا ہے میں تم لوگوں میں اس طرح رہو جیسے پرندوں میں شہد کی کھسی رہتی ہے کہ تمام پرندے اسے معمولی اور کمزور سمجھتے ہیں لیکن اگر پرندوں کو شہد کی کھسی کے پیٹ کا شہد اور اس کی برکت و فوائد کا علم ہو جائے تو وہ اسے معمولی نہ سمجھیں۔ تم لوگوں کے ساتھ اپنے علم اور زبان سے میل جول رکھو لیکن اپنے اعمال اور دلوں کو ان سے الگ رکھو۔ پس آدمی کے لئے وہی ہے جو وہ عمل کرے گا اور قیامت کے دن ہر آدمی اس کے ساتھ ہوگا جس سے اسے محبت ہو۔ (رواہ مسند الدارمی)

حضرت علیؓ نے دنیا کی خدمت میں فرمایا ہے کہ دنیا میں چھ قسم کی چیزیں ہیں، مطعوم، مشروب، ملبوس، مرکوب، منکوح، شوموم۔ سب سے بہتر کھانے کی چیز شہد ہے جو ایک کیڑے (یعنی کھسی) کا لعاب ہے۔ سب سے عمدہ پینے کی چیز پانی ہے جس میں اچھے برے سب برابر کے حصے دار ہیں۔ سب سے اچھا لباس ریشم ہے جو ایک معمولی کیڑے کا بنایا ہوا ہے۔ سب سے افضل سواری گھوڑا ہے جس پر بیٹھ کر (یعنی سوار ہو کر) انسانوں کا قتل ہوتا ہے۔ سب سے عمدہ خوشبو مشک ہے جو ایک جانور کا خون ہے۔ سب سے بہترین منکوح ”عورت“ ہے جو پیشاب کرنے کی جگہ ہے اور ایسی ہی جگہ سے نکلی ہے یعنی اس کی پیدائش بھی پیشاب والی جگہ سے ہوتی ہے۔

نکتہ | جان لو کہ اللہ تعالیٰ نے شہد کی کھسی میں زہر اور شہد کو جمع کر دیا ہے۔ شہد کی کھسی میں زہر اور شہد کا اجتماع اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کی دلیل ہے۔ اسی طرح مومن کے اعمال خوف ورجاء سے مرکب ہوتے ہیں۔ حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ شہد ہر بیماری کے لئے شفا ہے اور قرآن سینوں (میں پائی جانے والی بیماری) کے لئے شفا ہے۔ پس تمہارے لئے ضروری ہے کہ قرآن اور شہد سے شفا حاصل کرو۔ (رواہ ابن ماجہ والحاکم) حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص ہر مہینے میں تین دن صبح نہار منہ شہد چاٹ لیا کرے تو اسے کوئی بڑی بیماری لاحق نہیں ہوگی۔ (رواہ ابن ماجہ) نقاش نے ابی وجہہ کے متعلق لکھا ہے کہ وہ شہد کو بطور سرمد استعمال کرتے تھے اور ہر بیماری میں شہد بطور دوا استعمال کرتے تھے۔ اسی طرح عوف بن مالکؓ

سے مروی ہے کہ وہ بیمار ہوئے تو انہوں نے فرمایا میرے پاس پانی لاؤ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا“ (اور ہم نے آسمان سے بابرکت پانی نازل کیا) پھر فرمایا شہد لاؤ اور قرآن کریم کی آیت (وَ أَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ) پڑھی۔ پھر فرمایا میرے پاس زیتون لاؤ کیونکہ یہ مبارک درخت ہے۔ پس آپؐ (یعنی عوف بن مالکؓ) نے تینوں کو ملایا پھر نوش فرمایا۔ پس اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو شفا بخش دی۔

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا پس اس نے کہا کہ میرے بھائی کو دست آرہے ہیں۔ پس آپؐ نے فرمایا اس کو شہد پلاؤ۔ پس اس نے اپنے بھائی کو شہد پلایا۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے اسے (یعنی اپنے بھائی کو) شہد پلایا ہے لیکن شہد کی وجہ سے دست میں اضافہ ہو گیا ہے۔ پس آپؐ نے فرمایا کہ اس کو شہد پلاؤ۔ (تیسری مرتبہ بھی یہی حکم دیا) پھر چوتھی مرتبہ وہ شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپؐ نے فرمایا اس کو (یعنی اپنے بھائی کو) شہد پلاؤ۔ پس اس آدمی نے عرض کیا تحقیق میں نے اس کو (یعنی اپنے بھائی کو) شہد پلایا لیکن اس کے دست میں اضافہ ہو گیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ سچا ہے اور تیرے بھائی کا پیٹ جھوٹا ہے تم اس کو شہد پلاؤ۔ پس اس نے اپنے بھائی کو شہد پلایا۔ پس وہ صحت یاب ہو گیا۔ (رواہ البخاری و مسلم و الترمذی و النسائی) **فائدہ** تحقیق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث پر اعتراض کیا گیا ہے جس میں دست کا علاج شہد کو بتلایا گیا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم ہندی کو لازم پکڑ لو کیونکہ یہ سات بیماریوں کیلئے شفاء ہے اور ان بیماریوں میں سے ایک بیماری ”ذات الجنب“ بھی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخارجہم کے سانس لینے سے ہوتا ہے۔ پس تم اسے پانی سے بجھاؤ۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کلونجی سوائے موت کے ہر بیماری کے لئے دوا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کھمبی ”من“ (من و سلوی وہ کھانے جو بنی اسرائیل پر اترتے تھے) کی ایک قسم ہے اور اس کا پانی آنکھوں کے لئے شفاء ہے۔ (الحدیث)

پس اعتراض کرنے والے نے کہا کہ اطباء کا اس بات پر اجماع ہے کہ شہد سہل (یعنی دست آور) ہے۔ پس اسہال کا علاج شہد سے کیسے ممکن ہے؟ نیز اطباء کا اس بات پر بھی اجماع ہے کہ بخار زدہ شخص کیلئے ٹھنڈے پانی کا استعمال خطرناک ہے اور ٹھنڈا پانی) اسے ہلاکت کے قریب کر دیتا ہے۔ کیونکہ ٹھنڈا پانی مسامات کو بند کر دیتا ہے جس کی وجہ سے تھلیل شدہ بخار باہر نکلنے سے رک جاتا ہے اور حرارت جسم کے اندر لوٹ جاتی ہے۔ پس یہ ہلاکت کا سبب بن سکتا ہے۔ اسی طرح اطباء ذات الجنب کے مریض کے لئے کلونجی کا استعمال ممنوع قرار دیتے ہیں کیونکہ اس میں بہت زیادہ حرارت ہوتی ہے جو مریض کے لئے خطرناک ہے۔ علامہ دیرئ نے فرمایا ہے کہ حدیث پر اعتراض کرنے والے نے جہالت کا مظاہرہ کیا ہے اور یہ نادانی اور کم علمی کا نتیجہ ہے۔ ہم یہاں احادیث کی تشریح کے ساتھ ساتھ اطباء کے اقوال بھی نقل کرتے ہیں تاکہ اعتراض کرنے والے کی آنکھوں سے جہالت کا پردہ ہٹ جائے اور اسے صحیح بات معلوم ہو جائے۔

احادیث کی وضاحت جان لے کہ علم طب میں بہت سی تفصیلات کا جاننا ضروری ہوتا ہے۔ مثلاً یہی کہ مریض کے لئے ایک وقت میں ایک چیز دوا ہوتی ہے اور کبھی بعینہ وہی چیز مرض کا سبب بن جاتی ہے اور ایسا کسی خارجی عارض کی بنا پر ہوتا ہے۔ مثلاً عارضی

غصہ جس سے اس کے مزاج میں گرمی پیدا ہو جاتی ہے لہذا علاج کارگر نہیں ہوتا یا فضاء میں حرارت یا ٹھنڈک کے باعث دوا کا مناسب اثر نہیں ہوتا۔ پس اگر کسی حال میں طبیب کسی مریض میں کسی دوا سے شفاء کا احساس کر لے تو اسی ایک دوا سے ہر حال میں ہر مرض کا علاج ہو جائے یہ ضروری نہیں ہے۔ اطباء کا اس بات پر اجماع ہے کہ عمر، موسم، وقت، عادت، غذا (جو پہلے کھائی ہے) مناسب تدبیر اور طبیعت کی دفاعی قوت وغیرہ سے مختلف ہونے کی وجہ سے ایک ہی مرض کا علاج مختلف ہو جاتا ہے۔ پس جان لے کہ دست آنے کے بہت سے اسباب ہیں جن میں سے ایک سبب بد ہضمی اور کھانے کی بے احتیاطی ہے۔ اس قسم کے دست میں اطباء کی رائے یہ ہے کہ ایسے مریض کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے۔ نیز اگر مریض کمزور نہ ہو اور اس قسم کے دست کو روک دینا ضرور رساں ہو اور اس سے دوسری بیماری پیدا ہونے کا خدشہ ہو تو مریض کو دست آور دوا دینی چاہیے۔ پس جب اتنی بات طے شدہ ہے تو پھر وہ مریض جس کے لئے حضور ﷺ نے اسہال میں شہد کے استعمال کا حکم دیا تھا تو ہمیں مان لینا چاہیے کہ وہ شخص بد ہضمی اور کھانے کی بد احتیاطی کی وجہ سے دست کا شکار تھا۔ پس اس مریض کا علاج ہی یہی تھا کہ اس کے دست آنے کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے یا اس میں اضافہ کر دیا جائے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مریض کے لئے شہد کا علاج تجویز فرمایا پھر شہد پلانے سے دست زیادہ آنے لگے۔ شکایت کرنے پر آپ ﷺ نے فرمایا مریض کو شہد پلاؤ یہاں تک کہ پیٹ کے اندر کا فاسد مادہ ختم ہو گیا اور دست خود بخود بند ہو گئے۔ پس جو دلائل ہم نے ذکر کئے ہیں ان سے یہ بات ثابت ہو گئی ہے کہ شہد سے علاج اطباء کے یہاں رائج ہے۔ معترض طب کے اصولوں سے ناواقف معلوم ہوتا ہے۔ ہم نے حدیث کی تصدیق کے لئے اطباء کے اقوال کو نقل کیا ہے۔

اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان ”بخار جنم کے سانس لینے سے ہوتا ہے لہذا اسے پانی سے بچھاؤ“ پر بھی اعتراض کیا گیا ہے۔ پس ہم اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ عمر، موسم، مریض اور آب و ہوا کے اختلاف سے علاج کے طریقے بھی بدل جاتے ہیں نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں ”الماء البارد“ (ٹھنڈا پانی) کے الفاظ موجود نہیں ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ”اطفونہا بالنساء“ (اس کو پانی سے بچھاؤ) پانی کی حرارت اور ٹھنڈک کا تذکرہ نہیں فرمایا۔ اطباء نے اس بات کو تسلیم کیا ہے کہ صفراوی بخار میں جتلا مریض کا علاج مریض کو ٹھنڈا پانی پلانے، بلکہ برف کا پانی پلانے اور اسی (ٹھنڈے) پانی سے مریض کے ہاتھ پاؤں دھونے سے کیا جائے۔ پس کیا بعید ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی قسم کے بخار کا علاج پانی تجویز کیا ہو۔ اسی طرح اعتراض کرنے والے شخص کا ذات الجذب میں عود ہندی سے شفاء کا انکار بھی باطل ہے۔ اس لئے کہ بعض اطباء نے کہا ہے کہ ذات الجذب اگر بلغم کی وجہ سے ہو تو اس کا علاج ”قط“ (یعنی عود ہندی) ہے۔ تحقیق جالبین اور دیگر ماہر اطباء نے اس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ عود ہندی سینے کے درد کیلئے نافع ہے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عود ہندی کو لازم پکڑ لو اس میں سات قسم کے امراض کی دوا ہے جس میں سے ایک ذات الجذب بھی ہے۔ (المدیث)

پس تمام ماہر اطباء نے اپنی کتابوں میں لکھا ہے کہ عود ہندی جنس اور پیشاب جاری کرتی ہے۔ زہر کا اثر کم کرنے میں مفید ہے۔ شہوت میں بیجان پیدا کرتی ہے۔ اگر عود ہندی کو شہد کے ساتھ ملا کر پیا جائے تو کہہ دو انے اور پیٹ کے کیزوں کے لئے نافع ہے۔ عود ہندی کو سیاہ جھائیوں پر مل دینے سے جھائیاں ختم ہو جاتی ہیں۔ معدے اور جگر کی مرودت کے لئے مفید ہے۔ موسیٰ اور باری باری آنے

والے بخار کیلئے بے حد مفید ہے۔ اس کے علاوہ عود ہندی اور امراض کے لئے بھی نافع ہے۔ عود کی دو قسمیں ہیں۔ پہلی قسم بحری عود دوسری قسم ہندی ہے۔ پس بحری (عود) سفید رنگ کی ہوتی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ قسط (عود) کی ان دو قسموں کے علاوہ اور بھی قسمیں ہیں۔ بعض حکماء نے کہا ہے کہ عود بحری عود ہندی سے افضل (عمدہ) ہوتی ہے۔ نیز عود بحری میں عود ہندی کے مقابلہ میں خزرات کم ہوتی ہے۔ بعض حکماء نے کہا ہے کہ قسط (عود) کی دونوں قسمیں (یعنی بحری و ہندی) تیسرے درجہ کی خشک اور گرم ہیں لیکن عود ہندی میں عود بحری کے مقابلہ میں حرارت زیادہ ہوتی ہے۔ ابن سینا نے کہا ہے کہ قسط (عود) میں تیسرے درجہ کی حرارت اور دوسرے درجہ کی خشکی پائی جاتی ہے۔ تحقیق اطباء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مذکورہ بالا تمام فوائد (جو ہم نے اوپر ذکر کئے ہیں) عود ہندی میں پائے جاتے ہیں۔ عود ہندی کے متعلق یہ تمام فوائد ہم نے حکماء کی کتابوں سے نقل کئے ہیں لیکن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ایک جملے میں ہی عود ہندی کی افادیت بیان فرمادی تھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عود ہندی میں سات بیماریوں کی شفاء ہے اور ان میں سے ایک ذات الجذب بھی ہے۔ (الحدیث)

نبی اکرم ﷺ کا یہ ارشاد کہ ”حبة السوداء“ کلونجی سوائے موت کے ہر مرض کے لئے دوا ہے۔ تحقیق اطباء نے کلونجی کے بہت سے فوائد اور عجیب و غریب خاصیتیں لکھی ہیں جن سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کی تصدیق ہوتی ہے۔ حکیم جالبینوس نے کہا ہے کہ کلونجی سو جن کو تحلیل کر دیتی ہے اور اگر کلونجی کو کھالیا جائے یا پیٹ پر لپ کیا جائے تو پیٹ کے کیزے ہلاک ہو جاتے ہیں۔ اگر کلونجی کو پکا کر ایک کیزے میں باندھ کر سوگھا جائے تو زکام کے لئے نافع ہے۔ نیز کلونجی اس بیماری (یعنی چیچک) میں بھی بے حد مفید ہے جس میں جسم پر نشان پڑ جاتے ہیں۔ کلونجی باہر نکلے ہوئے اور جلد کے اندر پھیلے ہوئے مسہ وغیرہ کو بھی زائل (ختم) کر دیتی ہے۔ اگر حیض چربی کی وجہ سے رک گیا ہے تو کلونجی کھانے سے حیض جاری ہو جاتا ہے۔ اگر کلونجی کو سرد دردماریوں کی پیشانی پر مل لے تو سردی کا درختم ہو جائے گا۔ کلونجی پیشاب جاری کرتی ہے۔ دودھ بڑھاتی ہے اگر کلونجی کو سرکہ میں ملا کر بلغمی ورم پر پٹی باندھ دی جائے تو ورم دور ہو جاتا ہے۔ اگر کلونجی کو باریک پیس کر آنکھ میں بطور سرمہ استعمال کریں تو آنکھ سے نکلنے والا پانی بند ہو جائے گا۔ مواد بننے میں بھی نافع ہے۔ دانت کے درد میں کلونجی کی کلی کرنا (یعنی پانی وغیرہ میں ملا کر کلی کرنا) بے حد مفید ہے۔ کلونجی زہر ملی سوزی کے کانٹے میں نافع ہے۔ کلونجی کی دھونی دینے سے سانپ اور بچھو وغیرہ بھاگ جاتے ہیں۔ بلغمی اور سوداوی بخار میں بے حد مفید ہے۔ زکام کے مریض کے گلے میں کلونجی کا لٹکا بھی فائدہ دیتا ہے۔ موسمی بخار میں بھی نفع بخش ہے اور دوسری گرم دواؤں سے اس کا اثر ختم نہیں ہوتا۔ کلونجی کبھی بغیر کسی چیز میں ملائے اور کبھی ملا کر استعمال کی جاتی ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کھسی ”من“ (من و سلوی وہ کھانے ہیں جو بنی اسرائیل کی طرف اترتے تھے) سے ہے اور اس کا پانی آنکھوں کے لئے شفا ہے۔ (الحدیث)

امام نووی نے فرمایا ہے کہ کھسی کا پانی مطلقاً آنکھوں کے لئے شفا ہے۔ پس جس کی آنکھوں میں تکلیف ہو وہ کھسی کا پانی نچوڑ کر آنکھوں میں ڈالے تو شفا یاب ہو جائے گا۔ تحقیق میں نے اور ہمارے زمانے کے بہت سے دوسرے اہل علم نے اس بات کا مشاہدہ کیا ہے جو شخص اندھا ہو گیا ہو اور وہ کھسی کے پانی کو بطور سرمہ استعمال کرے تو وہ شفا یاب ہو جاتا ہے اور اس کی آنکھوں کی بینائی لوٹ آتی ہے۔

علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ ان احادیث سے جو تفصیلات معلوم ہوئیں ان سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دین و دنیا کے علوم میں ماہر تھے اور ان احادیث سے علم طب کی صحت اور کسی نہ کسی درجہ میں علاج معالجہ کرنے کا بھی جواز معلوم ہوتا ہے۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوقات میں طرح طرح کے رموز و اسرار رکھ دیئے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ہر مرض کی دوا پیدا کی ہے۔ البتہ یہ انسان کی عقل و فہم اور اس کے ادراک و وجدان کی کوتاہی ہے کہ وہ کسی مرض کی دوا معلوم نہ کرے۔ واللہ اعلم۔

الحکم | مجاہد نے شہد کی کھسی کے قتل کو مکروہ قرار دیا ہے۔ اصح قول کے مطابق شہد کی کھسی کا کھانا حرام ہے مگر اس کا شہد حلال ہے۔ بالکل اسی طرح جیسے عورت کا دودھ حلال ہے لیکن اس کا گوشت (کھانا) حرام ہے۔ بعض متقدمین نے شہد کی کھسی کا کھانا مباح قرار دیا ہے جیسے نڈی کا کھانا مباح (یعنی حلال) ہے۔ لیکن یہ قول ضعیف ہے۔ نیز شہد کی کھسی کے قتل کو متقدمین نے حرام قرار دیا ہے۔ اس کی حرمت کی دلیل یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شہد کی کھسی کو قتل کرنے سے منع فرمایا ہے۔ (الحدیث) فورانی نے "الامانہ" میں لکھا ہے کہ شہد کی کھسی کو قتل کرنا مکروہ ہے لیکن قیاس اس بات کا مستقاض ہے کہ شہد کی کھسی کو قتل کر دیا جائے کیونکہ اس کا ڈنگ بھی ہوتا ہے اور بسا اوقات وہ انسان اور دیگر جانوروں پر حملہ کر کے انہیں بہت تکلیف پہنچاتی ہے۔ شہد کی کھسی کے قتل کی حرمت اس لئے ہے کہ جب اس کو قتل کرنے سے کوئی نفع حاصل نہیں ہوتا تو پھر بلاوجہ کسی جاندار کو ہلاک کرنے سے کیا فائدہ؟ اور دوسری بات جو اصل الاصول ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے شہد کی کھسی کو ہلاک کرنے سے منع فرمایا ہے" (الحدیث) شہد کی کھسی کا پینچا امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ناجائز ہے کیونکہ کھسی کوئی مال نہیں ہے جس طرح بھڑوں کا پینچا حرام ہے لیکن امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ کھسیوں کو دو شرطوں کے ساتھ بیچ سکتے ہیں۔ پہلی شرط یہ ہے کہ خریدار دیکھ لے کہ کھسیوں کی تعداد کتنی ہے؟ دوسری شرط یہ ہے کہ کھسیوں کو چھتھ میں ہی فروخت کیا جائے۔ اگرچہ کچھ کھیاں چھتھ سے باہر آ جا رہی ہوں کیونکہ انسان ان کو غذا فراہم کرنے کی استطاعت نہیں رکھتا۔ وہ خود اپنی کمائی کھاتی ہیں لہذا شہد کی کھسیوں کا چھتھ سے باہر آ جانا ناجائز ضروری ہے لیکن اگر تمام کھیاں فضا میں اڑ رہی ہوں تو امام شافعیؒ کے نزدیک بھی شہد کی کھسیوں کی خرید و فروخت ناجائز ہوگی۔

خواص | شہد گرم خشک ہے۔ عمدہ شہد وہ ہے جو چھتھ کی موم سے الگ نہ کیا گیا ہو۔ شہد سہل (یعنی دست آور) ہے پيشاب جاری کرتا ہے اور تے میں اضافہ کرتا ہے۔ پیاس لگاتا ہے۔ صفرا بن کر گرم خون پیدا کرتا ہے۔ پس اگر شہد کو پانی میں ملا کر پیا جائے تو اس کا جھاگ نکال دینے سے اس کی حرارت ختم ہو جاتی ہے اور مٹھاس کم ہو جاتی ہے اور فائدہ بھی کم ہو جاتا ہے لیکن غذایت میں اضافہ ہو جاتا ہے۔ پيشاب جاری کرنے میں زیادہ مفید ہوتا ہے۔ سب سے عمدہ شہد موسم خریف کا ہوتا ہے جس کی مٹھاس عمدہ ہوتی ہے اور زیادہ شہد موسم ربیع میں ملتا ہے جو سرفی مائل ہوتا ہے۔ شہد کی مضرت کو کھنا سبب ختم کر دیتا ہے۔ جو چیزیں جلدی خراب ہو جاتی ہیں مثلاً گوشت وغیرہ اگر ان کو شہد میں رکھ دیا جائے تو وہ طویل مدت تک خراب نہیں ہوں گی۔ اگر خالص شہد (جس میں پانی آ آگ اور دھواں وغیرہ کا اثر نہ پہنچا ہو) میں تھوڑا سا مٹھک ملا کر آنکھوں میں بطور سرمہ استعمال کیا جائے تو زرد الماء (آنکھوں سے بہنے والا پانی) کیلئے نافع ہے۔ اگر سرمہ میں شہد کی ماش کی جائے تو جوئیں اور اس کے انڈے اور سنبھے وغیرہ مر جاتے ہیں۔ کتے کے کاسنے میں شہد کا چاٹنا بے حد مفید ہے۔ کچی ہوئی شہد زہر کیلئے نافع ہے۔ (شہد کی کھسی کے) موم کی خاصیت یہ ہے کہ جو شخص بھی

اسے اپنے پاس رکھے اور بعض نے کہا ہے کہ اسے (یعنی موم کو) کھالے تو اسے بے چینی لاحق ہوگی لیکن احتلام نہیں ہوگا۔ (یعنی احتلام سے محفوظ رہے گا۔)

تعبیر | شہد کی مکھی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر خواب دیکھنے والے کیلئے خطرہ اور مال جمع کرنے سے دی جاتی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں مکھیوں کا چھتہ دیکھا اور اس سے شہد نکالا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے حلال مال حاصل ہوگا۔ اگر اس نے (خواب میں) پورا شہد نکال لیا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی قوم پر ظلم کرے گا اور اگر اس نے (خواب میں) پورا شہد نہیں نکالا بلکہ مکھیوں کیلئے کچھ حصہ چھوڑ دیا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اگر وہ حاکم یا پناہنق وصول کرنے کا دعویدار ہے تو اپنے معاملہ میں انصاف کرے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ شہد کی کھیاں اس کے سر پر بیٹھ گئی ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کو سرداری اور حکومت ملے گی۔ اگر بادشاہ نے اس قسم کا خواب دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی ملک پر قبضہ کر لے گا۔ اسی طرح (خواب میں) مکھیوں کے ہاتھ پر بیٹھنے کی بھی یہی تعبیر ہے۔ کسانوں کا خواب میں شہد کی مکھی کو دیکھنا خیر پر دلالت کرتا ہے لیکن فوجی اور غیر کسانوں کا خواب میں شہد کی مکھی کو دیکھنا جنگ پر دلالت کرتا ہے کیونکہ مکھیوں کی آواز اور ان کا ڈنگ مارنا اس قسم کی چیز ہے۔ شہد کی مکھی کا خواب میں دیکھنا لشکر پر دلالت کرتا ہے کیونکہ یہ اپنے امیر کی اسی طرح اتباع کرتی ہے جیسے لشکر کے لوگ اپنے امیر کی اتباع کرتے ہیں جو شخص خواب میں شہد کی مکھی کو قتل کر دے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کا دشمن اسے قتل کر دے گا۔ خواب میں کسان کیلئے مکھیوں کا قتل کرنا ٹھیک نہیں کیونکہ یہ اس کی روزی اور معاش کی علامت ہے۔ خواب میں شہد کی مکھی دیکھنے کی تعبیر علماء اور مصنفین سے بھی دی جاتی ہے۔ خواب میں شہد کو دیکھنے کی تعبیر ایسے مال سے دی جاتی ہے جو بغیر محنت کے حاصل ہوگا یا اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو کسی مرض سے شفا نصیب ہوگی۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ لوگوں کو شہد کھلا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ لوگوں کو عمدہ کلام سنانے کا اور اچھی آواز میں قرآن مجید سنانے کا جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ شہد چاٹ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی عورت سے شادی کرے گا کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے رفاعہؓ کی بیوی سے فرمایا تھا (تم رفاعہ سے الگ نہیں ہو سکتی) یہاں تک کہ وہ تمہارا مزہ چکھ لے اور تم اس کا ذائقہ چکھ لو۔ (الحدیث) خواب میں شہد کا کھانا محبوب سے ملاقات اور بوس و کنار پر دلالت کرتا ہے۔ خواب میں موم ملا ہوا شہد دیکھنے کی تعبیر وراثت کے مال سے دی جاتی ہے یا اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو کسی تجارت میں نفع حاصل ہوگا۔ ابن سیرینؒ نے فرمایا ہے کہ شہد رزق حلال ہے۔ اس لئے آگ سے نہیں چھوئے گی جو شخص خواب میں اپنے سامنے شہد رکھا ہو اور دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے پاس وسیع علم ہوگا اور لوگ اس سے (علم) سننے کی خواہش کا اظہار کریں گے۔ اگر کسی نے خواب میں صرف شہد دیکھا تو اس کی تعبیر مال غنیمت سے دی جائے گی اور اگر خواب میں شہد برتن میں دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا صاحب علم ہے یا اس کی تعبیر مال حلال سے دی جائے گی۔

النَّحُوصُ

”النَّحُوصُ“ (نون کے فتح اور حاء کے ضمہ کے ساتھ) اس سے مراد بانجھ گدھی ہے۔ اس کی جمع کیلئے نھص اور نھاص کے الفاظ مستعمل ہیں۔

النسر

”النسر“ (گدھ) اس سے مراد ایک معروف پرندہ ہے۔ اس کی جمع قلت ”النسر“ اور جمع کثرت ”نسر“ آتی ہے۔ اس کی کنیت کے لئے ”ابوالا برد ابوالاصح‘ ابوالمالک‘ ابوالمنہال اور ابویحییٰ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی مؤنث کو ”ام قنعم“ کہا جاتا ہے۔ اس پرندہ کو ”نسر“ اس لئے کہتے ہیں کہ یہ چیز (یعنی گوشت وغیرہ) کو نوچ کر نگل جاتا ہے۔ یہ ایک مشہور پرندہ ہے۔ حضرت حسن بن علیؑ نے فرمایا ہے کہ گدھ چیخے ہوئے کہتا ہے ”ابن آدم عشا ما شئت فإني الموث ملاقیک“ (اے ابن آدم یعنی انسان تو سن پسند زندگی گزار لے۔ پس بے شک موت سے تیری ملاقات ضرور ہوگی۔) میں (یعنی دیرنی) کہتا ہوں کہ گدھ کا یہ قول اس کی طویل عمر کی وجہ سے ہے۔ کہا جاتا ہے کہ گدھ طویل عمر والا پرندہ ہے۔ گدھ کی عمر ایک ہزار سال ہوتی ہے۔ گدھ چونچ سے شکار کرنے والا پرندہ ہے۔ یہ بچوں سے شکار نہیں کرتا۔ گدھ کے بچوں کے ناخن بہت تیز ہوتے ہیں۔ باز اور گدھ دونوں مرغ کی طرح جفتی کرتے ہیں۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ گدھ کی مادہ اپنے نر کو دیکھنے کی وجہ سے اٹھ دیتی ہے۔ گدھ اٹھ نہیں بیٹا۔ گدھ کی مادہ کسی اونچی جگہ پر جہاں سورج کی روشنی پہنچتی ہو اٹھ دے کر اٹھوں سے الگ ہو جاتی ہے۔ پس سورج کی حرارت اٹھوں کو سینے کا کام کرتی ہے۔ گدھ بہت تیز نظر والا پرندہ ہے اور یہ چار سو فرخ سے مراد کو دیکھ لیتا ہے۔ اسی طرح گدھ کی سونگھنے کی قوت بھی بہت تیز ہوتی ہے لیکن اگر گدھ خوشبو سونگھ لے تو اسی وقت اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ گدھ تمام پرندوں میں تیز اڑنے والا ہے اور اس کے بازو بھی تمام پرندوں کے بازوؤں سے مضبوط ہوتے ہیں۔ یہاں تک کہ گدھ ایک ہی دن میں مشرق سے مغرب تک کا سفر کر لیتا ہے جب گدھ کسی جگہ مراد کو دیکھ لیتا ہے تو وہاں پہنچ جاتا ہے اور اگر مراد کو عقاب کھارہا ہو تو جب تک عقاب مراد کھاتا رہتا ہے گدھ (عقاب کے خوف سے) مراد نہیں کھاتا بلکہ تمام شکاری پرندے عقاب سے خائف رہتے ہیں۔ گدھ نہایت لاپٹی اور حریص ہوتا ہے۔ پس جب گدھ کسی مراد پر اترتا ہے تو اس سے اتنا زیادہ کھالیتا ہے کہ پھر فوراً اڑ نہیں سکتا۔ یہاں تک کہ گدھ کی بار پھل کو دکر تارہے گا اور پھر آہستہ آہستہ فضا کی جانب بڑھتا ہے اور پھر ہوا کے دوش پر پہنچ کر پرواز کرنے لگتا ہے۔ بسا اوقات اس حالت میں ایک کزور (انسانی) بچہ بھی گدھ کا شکار کر لیتا ہے۔ گدھ کی مادہ اپنے اٹھوں اور بچوں کے متعلق چگاڑا سے خائف رہتی ہے۔ پس وہ اپنے گھونسلہ میں چنار کے درخت کا پتہ بچھا دیتی ہے تاکہ چگاڑا اس کے گھونسلے کے قریب نہ آسکے۔ مادہ گدھ اپنے نر کی جدائی پر غمگین ہو جاتی ہے۔ پس جب اس پرندے (گدھ) کا ایک (یعنی زیادہ) دوسرے سے جدا ہو جائے تو دوسرا غم کی وجہ سے ہلاک ہو جاتا ہے۔ جب گدھ کی مادہ کے اٹھ دے دینے کا وقت آتا ہے تو گدھ سر زمین ہند کی جانب جاتا ہے اور وہاں سے اخروٹ کی شکل کا ایک پتھر لاتا ہے جس کو اگر حرکت دی جائے تو اس کے اندر سے ایک دوسرے پتھر کی آواز سنائی دیتی ہے جیسے گھنٹی کی آواز ہو۔ پس گدھ وہ پتھر اپنی مادہ کے اوپر یا اس کے نیچے رکھ دیتا ہے جس کی وجہ سے مادہ آسانی کے ساتھ اٹھ اڑتی ہے۔ یعنی اٹھ دیتے ہوئے والی تکلیف ختم ہو جاتی ہے۔ بالکل اسی طرح کا قول تو دہی نے عقاب کے متعلق بھی نقل کیا ہے جو کہ ”باب الامین“ میں ہم نے ذکر کر دیا ہے۔ شکاری پرندوں میں گدھ ہی بڑا جسم رکھنے والا پرندہ ہے۔ گدھ پرندوں کا سردار ہے جیسا کہ یاقوتی نے اپنی کتاب ”نجات

الازھار ولجات الانوار“ میں حضرت علیؓ بن ابی طالب کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے حبیب جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام میرے پاس آئے۔ پس انہوں نے کہا اے محمد (ﷺ) ہر چیز کا ایک سردار ہوتا ہے۔ پس انسانوں کے سردار حضرت آدم علیہ السلام ہیں اور بنی آدم کے سردار آپ ﷺ ہیں۔ روم کے سردار حضرت صہیبؓ ہیں۔ فارس کے سردار سلمان فارسیؓ ہیں۔ حبشہ کے سردار بلالؓ ہیں۔ درختوں کا سردار پیر (کا درخت) ہے۔ پرندوں کا سردار گدھ ہے۔ مہینوں کا سردار رمضان ہے۔ دنوں کا سردار جمعہ (کا دن) ہے۔ کلام کا سردار عربی کلام ہے۔ عربی کلام کا سردار قرآن مجید اور قرآن مجید کا سردار سورہ بقرہ ہے۔ (نجات الازھار ولجات الانوار)

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ (حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا) اے میرے رب مجھے اپنی مخلوق میں سے اپنے نزدیک معزز شخص کی خبر دیجئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو میری مرضیات کی طرف ایسی تیزی سے بڑھتا ہے جیسے گدھ اپنی خواہشات کی طرف بڑھتا ہے (رواہ الطبرانی فی معجم الاوسط) حدیث کا بقیہ حصہ انشاء اللہ ”النمر“ کے تحت نقل کیا جائے گا۔

علی بن ہارون عہدی کہتے ہیں کہ میں نے جنیدؒ کو فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا حق شکر یہ ہے کہ آدمی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کرے اور جس شخص کی زبان اللہ تعالیٰ کے ذکر سے تر رہے گی وہ جنت میں ہنستا ہوا داخل ہوگا۔ حضرت جنیدؒ نے فرمایا ہے شک اللہ تعالیٰ کے بندے اس کے ذکر کی طرف اس طرح لپکتے ہیں جیسے گدھ مردار کی طرف لپکتا ہے۔ (شعب الایمان للبیہقی)

وہب بن منبہ سے روایت ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ بے شک بخت نصر کا مسخ پہلے شیر کی شکل میں ہوا۔ پس شیر درندوں کا بادشاہ ہو گیا۔ پھر بخت نصر کا مسخ (یعنی اس کی شکل اللہ تعالیٰ نے تبدیل کر دی) گدھ کی شکل میں ہوا۔ پس گدھ پرندوں کا بادشاہ بن گیا۔ پھر بخت نصر کا مسخ بیل کی شکل میں ہوا۔ پس بیل چوپاؤں (یعنی مویشیوں) کا بادشاہ بن گیا۔ بخت نصر کا مسخ سات سال تک ہوتا رہا لیکن اس کا دل انسان ہی کا دل رہا۔ اسی لئے وہ تمام (سرخ شدہ) صورتوں میں انسانی عقل کے مطابق کام کرتا رہا اور اس کا ملک اس وقت تک باقی تھا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے بخت نصر کو انسانی شکل میں تبدیل کر دیا تو اس کی روح بھی لوٹا دی۔ پس بخت نصر نے توحید کی دعوت دی اور کہا اللہ کے علاوہ تمام معبود باطل ہیں۔ پس وہب بن منبہ سے کہا گیا کہ کیا بخت نصر کی موت اسلام کی حالت میں ہوئی۔ پس وہب بن منبہ نے کہا کہ میں نے اس کے متعلق اہل کتاب (یعنی یہود و نصاریٰ) میں اختلاف پایا ہے۔ پس بعض نے کہا ہے کہ بخت نصر موت سے قبل ایمان لے آیا تھا اور بعض نے کہا ہے کہ بخت نصر نے انبیاء علیہم السلام کو قتل (یعنی شہید) کر دیا تھا اور بیت المقدس کو خراب کر دیا (یعنی کھنڈر بنا دیا) تھا اور بیت المقدس میں موجود کتب کو جلا دیا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس (یعنی بخت نصر) پر (اپنا) غضب نازل کیا۔ پس اس کی (یعنی بخت نصر کی) توبہ قبول نہیں ہوئی۔ (رواہ الحیلمہ فی ترجمۃ وہب بن منبہ) سدی نے کہا کہ جب بخت

اصل کتاب میں حدیث یوں ہے ”عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا رَبِّ“ ان الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ ہی ”یارب“ کے الفاظ ادا کر رہے ہیں لیکن ”النمر“ (چیتا) کے تحت جو حدیث ہے اس کے الفاظ یہ ہیں ”عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ مُوسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ يَا رَبِّ“ اس روایت کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ دعائے مانگنے والے حضرت موسیٰ علیہ السلام ہیں۔ اسی مناسبت سے میں نے یہاں اسی ترجمہ کو نقل کیا ہے اور یہ سمجھا ہے کہ اصل روایت وہی ہے جو ”النمر“ کے تحت نقل کی گئی ہے کیونکہ آگے علامہ میرٹھی نے اس کا حوالہ بھی دیا ہے کہ روایت کا بقیہ حصہ ”النمر“ کے تحت نقل کیا جائے گا۔ ممکن ہے یہاں روایت کو لکھتے ہوئے کاتب سے غلطی ہو گئی ہوگی۔ مترجم۔

نصر کو اللہ تعالیٰ نے دوبارہ انسانی شکل میں تبدیل کر دیا تو اس کو اس کی بادشاہت بھی لوٹا دی۔ حضرت دانیال علیہ السلام اور ان کے ساتھی (اس وقت) بخت نصر کے نزدیک سب سے زیادہ باعزت تھے۔ پس یہودیوں کو اس پر حسد ہوا اور وہ بخت نصر سے کہنے لگے کہ دانیال جب پانی پی لیتے ہیں تو ان کا پیشاب پر کنٹرول نہیں رہتا۔ یہ بات ان کے یہاں بہت عار کی تھی۔ پس بخت نصر نے (اس بات کی حقیقت جاننے کے لئے) ان (یعنی یہود) کیلئے کھانا تیار کیا۔ پس انہوں نے کھانا کھایا اور پانی پیا۔ بخت نصر نے دربان سے کہا کہ تم دیکھو کہ حاضرین میں سے سب سے پہلے جو بھی پیشاب کے لئے باہر نکلے اسے کھلاڑے سے قتل کر دینا۔ پس اگر وہ کہے کہ میں بخت نصر ہوں پس تم کہنا تو جھوٹ بولتا ہے کیونکہ بخت نصر نے مجھے تیرے قتل کا حکم دیا ہے۔ پس کھانا کھانے کے بعد سب سے پہلے پیشاب کرنے کے لئے بخت نصر ہی کھڑا ہوا۔ پس جب دربان نے (اندھیرے میں) اسے دیکھا تو اس پر حملہ آور ہوا۔ پس اس نے کہا کہ میں بخت نصر ہوں۔ پس دربان نے کہا کہ تو جھوٹ بولتا ہے کیونکہ بخت نصر نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں تجھے قتل کر دوں۔ پھر دربان نے کھلاڑے سے وار کر کے اسے (یعنی بخت نصر کو) قتل کر دیا۔

نمرود کا قصہ | حضرت علیؓ بن ابی طالب سے روایت ہے کہ بے شک ظالم نمرود نے جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ ان کے رب کے متعلق جھگڑا کیا تو کہنے لگا کہ اگر وہ بات جو ابراہیم (علیہ السلام) نے کہی ہے سچ ہے تو میں ضرور آسمان تک چڑھ جاؤں گا اور میں جان لوں گا کہ اس میں (یعنی آسمان میں) کیا ہے۔ پس نمرود نے گدھ کے چار چوڑے (بچے) منگوائے۔ پس اس نے ان کی تربیت کی۔ یہاں تک کہ وہ جوان ہو گئے۔ پھر نمرود نے ایک تابوت بنوایا جس میں ایک دروازہ اوپر کی جانب اور ایک دروازہ نیچے کی جانب لگوایا۔ نمرود اس تابوت میں ایک آدمی کے ہمراہ بیٹھ گیا اور تابوت کے کناروں پر ککڑی کے ڈنڈے لگا کر اس میں گوشت کے ٹوٹھے لٹکا دیئے اور تابوت سے ان گدھوں کے پاؤں میں اتنی لمبی رسی باندھ دی کہ وہ گوشت تک نہ پہنچ سکیں اور ڈنڈے اس طرح لگائے کہ بوقت ضرورت ان کو اوپر نیچے کیا جاسکے۔ پس گدھ اڑے اور گوشت کے لالچ میں اوپر چڑھتے گئے یہاں تک کہ (پورا دن ختم ہو گیا اور گدھ فضاء کی طرف بڑھتے رہے۔ پس نمرود نے اپنے ساتھی سے کہا کہ اوپر والا دروازہ کھولا اور آسمان کی طرف دیکھو کہ کیا ہم اس کے (یعنی آسمان کے) قریب آگئے ہیں۔ پس نمرود کے ساتھی نے دروازہ کھولا اور آسمان کی طرف دیکھ کر کہا کہ بے شک آسمان اپنی حالت پر ہے (یعنی آسمان کا فاصلہ اتنا ہی ہے جتنا پہلے تھا) پھر نمرود نے اپنے ساتھی سے کہا کہ نیچے والا دروازہ کھولا اور زمین کی طرف دیکھو کیا صورتحال ہے؟ پس اس نے نمرود کے حکم کی تعمیل کی اور کہا کہ میں زمین کو سمندر کے پانی کی طرح اور پہاڑوں کو دھوئیں کی طرح دیکھ رہا ہوں۔ پس گدھ دوسرے دن میں پرواز کرتے رہے اور بلند یوں کی طرف بڑھتے رہے یہاں تک کہ ایک (تیز) ہوا ان دو پرندوں کی پرواز میں حائل ہو گئی۔ پس نمرود نے اپنے ساتھی سے کہا کہ دونوں دروازوں کو کھولا اور صورتحال کا جائزہ لو۔ پس نمرود کے ساتھی نے تابوت کے اوپر والا دروازہ کھولا تو دیکھا کہ آسمان اپنی پہلی حالت پر ہے۔ پس جب زمین کو دیکھا تو اسے معلوم ہوا کہ زمین سیاہی (یعنی تاریکی) میں ڈوبی ہوئی ہے۔ پھر اس کے بعد ایک آواز سنائی دی ”اِنَّهَا الطَّاغِيَةُ اِلَى اَيْنَ تُؤْتِيْدُ“ (اے سرکش تو کہاں جانا چاہتا ہے) حضرت نکرمةؑ نے فرمایا ہے کہ اس تابوت میں ایک لڑکا بھی تھا جو تیرے کمان اٹھائے ہوئے تھا۔ پس اس لڑکے نے تیر چلایا۔ پس تیر اس حال میں اس کی طرف واپس آیا کہ اس کے ساتھ خون لگا ہوا تھا اور خون سمندر کی ایک

پھیلی کا تھا جو ازرا پر پہنچ گئی تھی۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ تیر کو لگنے والا خون ایک پرندے کا تھا۔ پس اس لڑکے نے کہا کہ میں نے آسمان کے مجبور کا (نعوذ باللہ) خاتمہ کر دیا۔ راوی کہتے ہیں کہ پھر نمرو د نے اپنے ساتھی سے کہا کہ وہ لکڑی کے ان ڈنڈوں کو جن کے ساتھ گوشت لٹکا یا گیا ہے نیچے جھکا دے۔ پس اس نے ایسا ہی کیا۔ پس گدھ تابوت کو لے کر (آسمان کی بلندیوں سے) نیچے اترنے لگے۔ پس گدھوں اور تابوت اڑنے کی آواز پہاڑوں نے سنی تو ان پر خوف طاری ہو گیا اور انہوں نے (یعنی پہاڑوں نے) خیال کیا کہ آسمان سے کوئی آفت نازل ہوئی ہے اور تحقیق قیامت قائم ہو گئی ہے۔ پس خوف کی اس کیفیت کی وجہ سے پہاڑ لرزنے لگے اور قریب تھا کہ وہ (یعنی پہاڑ) اپنی جگہ سے لڑھک جاتے۔ پس اس کے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَ اِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ“ (اگرچہ ان کی چالیں ایسی غضب کی تھی کہ پہاڑ ان سے ٹل جائیں۔ ابراہیم - آیت ۳۶) حضرت ابن مسعودؓ نے ”اِنْ كَانَ“ دال کے ساتھ ”مَكَاذَ“ پڑھا ہے۔ جبکہ عام قرأت ”وَ اِنْ كَانَ“ ہی ہے۔ ابن جریج اور کسائی کی قرأت کے مطابق ”لِتَزُولَ“ میں پہلے لام پر زبر اور دوسرے لام پر پیش ہے۔ یعنی ”لِتَزُولُ“ ہے جبکہ عام قرأت میں پہلے لام پر زبر اور دوسرے لام پر زبر ہے یعنی ”لِتَزُولُ“ ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ ”نسر“ سے مراد قبیلہ ذی الکلاع کا بت ہے۔ یہ قبیلہ سرزمین حمیر میں رہتا تھا۔ ”یعوث“ نامی بت قبیلہ مذحج کا تھا اور ”یعوق“ نامی بت قبیلہ ہمدان کا تھا۔ یہ تمام بت قوم نوح کے بزرگوں کی صورت پر بنائے گئے تھے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَلَا يَعْوَتُ وَيَعْوَقُ وَ نَسُوا“ (اور نہ ”چھوڑو“ ”یعوث اور یعوق اور نسر کو۔ سورہ نوح - آیت ۲۳) حضرت عقبہ بن عامرؓ بھی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب مجھے شب معراج میں آسمان دنیا پر لے جایا گیا تو میں ”جنت عدن“ میں داخل ہوا۔ پس میرے ہاتھ میں ایک سیب گرا۔ پس جب میں نے اس سیب کو اپنی ہتھیلی پر رکھا تو وہ ایک ایسی خوبصورت حور میں تبدیل ہو گیا جس کی آنکھیں بڑی بڑی تھیں۔ اس حور کی آنکھوں کی پتلیاں گدھ کے اگلے بازوؤں کی طرح تھیں۔ پس میں نے اس سے کہا کہ تو کس کیلئے ہے؟ پس اس حور نے کہا کہ میں آپ ﷺ کے بعد آنے والے خلیفہ کیلئے ہوں۔

الحکم | گدھ کا کھانا حرام ہے کیونکہ یہ گندا پرندہ ہے اور گندگی ہی اس کی غذا ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”اَعْمَوْ مِنْ نَسْرٍ“ (فلاں گدھ سے بھی زیادہ طویل عمر والا ہے) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں ”انسی الابد علی لبد“ (گدھ کے لئے بیشکی ہے) ”بعد“ لقمان بن عاد کے دور کا آخری گدھ تھا۔ لقمان بن عاد اصغر کوان کی قوم (یعنی قوم عاد) نے مکہ مکرمہ بھیجا تا کہ وہ دعا کر کے اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کریں۔ قوم عاد سے مراد وہ لوگ ہیں جن کا تذکرہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں کیا ہے۔ پس جب یہ لوگ مکہ مکرمہ پہنچے تو معاویہ بن بکر کے ہاں قیام کیا۔ ان کا گھر حرم کے باہر مکہ مکرمہ کی آبادی کے کنارے پر تھا۔ پس انہوں نے ان کا اکرام کیا کیونکہ قوم عاد سے معاویہ بن بکر کا ماموں کا رشتہ اور سسرالی رشتہ تھا۔ پس قوم عاد کے لوگ ایک مہینہ تک معاویہ بن بکر کے ہاں مقیم رہے۔ پس جب معاویہ بن بکر نے دیکھا کہ یہ لوگ یہاں زیادہ مدت تک رہنا چاہتے ہیں حالانکہ ان کی قوم نے انہیں اس لئے بھیجا ہے تاکہ یہ ان پر آنے والی مصیبت دور کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کریں تو حضرت معاویہ بن بکر نے اس پر ناگواری کا اظہار کیا اور سوچا کہ میرے ماموں اور سسرال تباہ ہو جائیں گے اور یہ لوگ یہیں ٹھہرے رہیں گے۔ یہ میرے مہمان بھی ہیں اب میں ان کے ساتھ کیا سلوک کروں۔ پس معاویہ بن بکر نے اپنی دو کینروں سے اس معاملہ کا

تذکرہ کیا۔ پس انہوں نے کہا کہ ہمیں ایسا شعر لکھ دیجئے جس کے کہنے والے کا کسی کو علم نہ ہو اور ان اشعار میں ان لوگوں کو ان کا وہ کام یاد دلائیے جس کے لئے وہ یہاں آئے ہیں۔ شاید یہ بات ان کے لئے یہاں سے جانے کا سبب بن جائے۔ پس معاویہ بن بکر نے اشعار کثیروں کو لکھ کر دیئے۔ پس جب کثیروں نے اشعار قوم عاد کے لوگوں کے سامنے پڑھے تو یہ لوگ آپس میں کہنے لگے کہ ہمیں ہماری قوم نے اس مصیبت سے نجات طلب کرنے کے لئے یہاں بھیجا تھا جس میں وہ مبتلا ہیں۔ لہذا اب ہمارے لئے ضروری ہے کہ ہم اس وقت حرم میں داخل ہو کر اپنی قوم کے لئے بارش طلب کریں۔ پس مرثد بن سعد جو حضرت ہود علیہ السلام پر خفیہ طور پر ایمان لا چکے تھے کہنے لگے کہ اللہ کی قسم تمہاری دعا سے بارش نہیں مل سکتی یہاں تک کہ تم اپنے نبی کی اطاعت کرو (یعنی ان پر ایمان لے آؤ) اور اپنے رب کی طرف متوجہ ہو جاؤ۔ اگر ایسا کر لو گے تو تمہیں سیراب کر دیا جائے گا۔ پس اس کے بعد مرثد بن سعد نے اپنا ایمان ظاہر کر دیا اور ایک شعر پڑھا جس میں اسلام لانے کا ذکر تھا۔ پس قوم عاد کے لوگوں نے معاویہ بن بکر سے کہا کہ تم مرثد بن سعد کو ہمارے ساتھ جانے سے روک لو تا کہ یہ ہمارے ساتھ مکہ مکرمہ نہ جا سکیں کیونکہ انہوں نے حضرت ہود علیہ السلام کے دین کو اختیار کر لیا ہے اور ہمارے دین کو ترک کر دیا ہے۔ پھر یہ لوگ مکہ مکرمہ جانے کے لئے نکلے تاکہ قوم عاد کے لئے بارش طلب کریں۔ پس جب یہ لوگ مکہ مکرمہ کی طرف مڑ گئے تو مرثد بن سعد معاویہ بن بکر سے گھر سے نکلے یہاں تک کہ ان لوگوں کے دعا مانگنے سے پہلے ان کے پاس پہنچ گئے۔ پس جب مرثد بن سعد حرم مکہ میں قوم عاد کے پاس پہنچے تو وہ لوگ دعا کرنے لگے۔ پس مرثد بن سعد کھڑے ہوئے اور کہنے لگے اے اللہ میری دعا قبول فرما اور قوم عاد کا وفد جس چیز کا سوال کر رہا ہے اس میں مجھے شریک نہ کرنا۔ چنانچہ قیل بن عتر قوم عاد کے وفد کا سربراہ تھا۔ پس قوم عاد کے وفد نے یہ دعا مانگی ”اے اللہ قیل کی دعا قبول فرما اور اس کی دعا سے ہمیں بھی حصہ عطا فرما“ پس قیل نے یہ دعا مانگی ”اے ہمارے معبود“ اگر حضرت ہود علیہ السلام“ سچے ہیں تو ہمیں سیراب کر دے کیونکہ قیل نے ہمیں ہلاک کر دیا ہے“ پس اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے تین بادل ”سفید، سرخ اور سیاہ“ بھیجے۔ پھر ایک منادی کرنے والے نے بادلوں کے پیچھے سے آواز دی اے قیل اپنے لئے اور اپنی قوم کے لئے ان بادلوں میں سے بادل منتخب کر لے۔ پس قیل نے کہا کہ میں نے سیاہ بادل کو منتخب کر لیا ہے کیونکہ اس میں پانی زیادہ ہوتا ہے۔ پس منادی کرنے والے نے آواز دی کہ تو نے خاک اور راکھ کو منتخب کیا ہے اب قوم عاد میں سے کوئی ایک بھی نہیں بچے گا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے سیاہ بادلوں کو جسے قیل نے اختیار کیا تھا چلا یا یہاں تک کہ وہ عذاب جو اس بادل میں تھا ایک وادی کی طرف سے ”جسے الغنیمت کہا جاتا تھا“ قوم کے سامنے آیا۔ پس جب قوم عاد نے بادل کو دیکھا تو خوش ہو کر کہنے لگے کہ بادل ہمارے لئے بارش برسانے گا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا بلکہ یہ ہوا ہے جس میں تمہارے لئے ایک دردناک عذاب ہے جس کیلئے تم جلدی پھا رہے تھے۔ قوم عاد میں سے سب سے پہلے ایک عورت جسے ”مہدو“ کہا جاتا تھا نے اس ہلاک کرنے والی ہوا کو دیکھا۔ پس جب اس عورت نے واضح طور پر اس مہلک ہوا کو دیکھا تو وہ چلائی پھر بے ہوش ہو گئی۔ پس جب اسے آفاقہ ہوا تو لوگوں نے اس سے کہا کہ تو نے کیا دیکھا ہے؟ اس عورت نے کہا کہ میں نے آگ کے شعلوں کی طرح ایک ہوا دیکھی ہے جس کے آگے کچھ آدی ہیں جو اسے کھینچ رہے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر (یعنی قوم عاد پر) اس ہوا کو سات رات اور آٹھ دن تک مسلط کر دیا۔ پس اس آگ نے قوم عاد کو ہلاک کر دیا۔ یہاں تک کہ ان میں سے کوئی ایک بھی زندہ نہیں رہا۔ چنانچہ حضرت ہود علیہ السلام اور مومنین قوم عاد

سے الگ ہو کر ایک پناہ گاہ میں چلے گئے۔ جب ہوا کا گزر ان لوگوں پر ہوتا تو وہ نرم ہو جاتی تھی جس کی وجہ سے طبیعت خوشگوار ہو جاتی تھی لیکن قوم عاد پر یہ ہوا بہت تیز چلتی تھی اور ان کو زمین و آسمان کے درمیان لے جا کر پہاڑوں پر پھینک دیتی تھی جس سے ان کے دماغ بکھر جاتے تھے اور جسم کے کٹڑے کٹڑے ہو جاتے تھے۔ یہاں تک کہ پوری قوم ہلاک ہو گئی پس جب قوم عاد ہلاک ہو گئی تو لقمان بن عاد کو اختیار دیا گیا کہ چاہو تو خاکستری رنگ کی ہرنوں سے زیادہ دودھ دینے والی سات گاؤں کی عمر کے برابر تمہیں عمر دے دی جائے یا سات گدھوں کی عمر اس طرح کہ جب ایک گدھ مر جائے تو دوسرا اس کا جانشین ہو جائے۔ پس لقمان بن عاد نے اس سے قبل اللہ تعالیٰ سے لمبی عمر کی دعا مانگی تھی۔ پس اس نے گدھوں کو اختیار کر لیا۔ پس لقمان بن عاد انڈے سے نکلنے والے چوزے (یعنی گدھ کے بچے) کو پالتا یہاں تک کہ وہ گدھ اسی (80) برس تک زندہ رہتا۔ اسی طرح سات گدھ جیتے رہے پس ساتویں گدھ کا نام ”لبد“ تھا۔ پس جب ”لبد“ بوڑھا ہو گیا اور پرواز کے قابل نہ رہا تو لقمان اس گدھ سے کہتا تھا کہ اے ”لبد“ اٹھ۔ پس وہ اٹھ جاتا تھا، پس جب ”لبد“ ہلاک ہو گیا تو لقمان بن عاد کی موت واقع ہو گئی۔ روایت کی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہوا کو قوم عاد پر ریت کے تودے برسائے تو قوم عاد کے لوگ سات رات اور آٹھ دن تک ریت کے ان تودوں کے نیچے دبے رہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ہوا کو حکم دیا۔ پس ہوا نے ان پر سے ریت کے تودوں کو ہٹا دیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے قوم عاد کی طرف ایک سیاہ پرندہ بھیجا۔ پس وہ پرندہ ان کو اٹھا اٹھا کر سمندر میں ڈالتا جاتا تھا یہاں تک کہ پوری قوم کو اس پرندہ نے سمندر میں غرق کر دیا۔

حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ حضرت ہود علیہ السلام کی قبر حضرت موت کے مقام پر ”کشیب احمر“ میں ہے۔ عبدالرحمن بن سابط کہتے ہیں کہ رکن حطیم اور زمزم کے قریب ننانوے انبیاء کرام کی قبریں ہیں ان میں حضرت ہود علیہ السلام، حضرت شعیب علیہ السلام، حضرت صالح علیہ السلام اور حضرت اسماعیل علیہ السلام بھی شامل ہیں۔

خواص | اگر گدھ کا دل بھیڑیے کی جلد میں رکھ کر کسی آدمی کی گردن میں لٹکا دیا جائے تو وہ لوگوں کا محبوب ہو جائے گا اور لوگوں پر اس کا خوف غالب رہے گا۔ اگر مذکورہ شخص بادشاہ کے پاس کسی حاجت سے جائے گا تو حاجت پوری ہو جائے گی اور اس کو درندہ ضرر نہیں پہنچائے گا۔ اگر گدھ کا پر کسی ایسی عورت کے نیچے رکھ دیا جائے جو دروزہ میں مبتلا ہو تو ولادت میں سہولت ہو جاتی ہے اور جلدی سے بچہ پیدا ہو جاتا ہے۔ اگر گدھ کی سب سے بڑی ہڈی ایسا شخص اپنے گلے میں پہن لے جو بادشاہوں اور آقاؤں کے زیر تسلط (یعنی غلام) ہے تو وہ ان کے غضب سے محفوظ رہے گا اور ان کے یہاں محبوب ہو جائے گا۔ اگر گدھ کے بائیں ران کی ہڈی ایسا شخص پہن لے جو عرصہ دراز سے اسہال کے مرض میں مبتلا ہو تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ اگر گدھ کے پاؤں کے پٹھے ایسا شخص اپنے گلے میں لٹکا لے جو نفرس کے مرض میں مبتلا ہو تو اس کا مرض ختم ہو جائے گا۔ نیز داہنے حصہ کے لئے گدھ کے داہنے پاؤں کا پٹھا اور بائیں حصہ کے لئے بائیں پاؤں کا پٹھا استعمال کیا جائے۔ اگر کسی گھر میں گدھ کے پر سے دھونی دی جائے تو وہاں سے تمام کیڑے مکوڑے بھاگ جائیں گے اور اگر گدھ کا کلیجہ جلا کر پی لیا جائے تو قوت باہ کے لئے بے حد نفع بخش ہے۔ اگر گدھ کے انڈوں کو لے کر آپس میں ایک دوسرے پر ماریں اور ٹوٹ جانے پر ان کو آپس میں ملا دیں اور پھر (اس مواد کو) تین دن تک

آگہ تامل پر ملا جائے تو عجیب و غریب قوت حاصل ہوگی۔ اگر گدھ کا پیدھ ٹھنڈے پانی میں ملا کر آنکھوں میں سات مرتبہ بطور سرمہ لگایا جائے اور آنکھوں کے ارد گرد مل دیا جائے تو آنکھوں سے بہنے والے پانی (یعنی آشوب چشم) کے لئے بے حد نافع ہے۔ اگر گدھ کی چونچ کا اوپر والا حصہ کپڑے میں لپیٹ کر کسی انسان کی گردن میں لٹکا دیا جائے تو سانپ، بچھو وغیرہ اس کے قریب نہیں آئیں گے۔

تعبیر | گدھ کو خواب میں دیکھنا بادشاہ پر دلالت کرتا ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ گدھ اس سے جھگڑ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی بادشاہ اس سے ناراض ہو جائے گا اور اس پر کسی ظالم کو مسلط کر دے گا۔ یہ تعبیر اس لئے دی جاتی ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے گدھ کو دوسرے پرندوں پر مسلط کر دیا تھا۔ پس پرندے گدھ سے خوفزدہ رہتے تھے جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ کسی مطیع گدھ کا مالک بن گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بہت بڑا ملک حاصل ہوگا۔ لیکن اگر اس نے خواب میں دیکھا کہ وہ فرمانبردار گدھ کا مالک بنا اور گدھ اڑ گیا اس حال میں کہ وہ اس سے (یعنی اپنے مالک سے) خائف بھی نہیں تھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے آدمی کا معاملہ خراب ہو جائے گا اور وہ ظالم و جاہل بادشاہ بن جائے گا۔ جیسے نردود کا واقعہ پیچھے گزرا ہے جو شخص خواب میں گدھ کا بچہ پائے تو اس کے یہاں ایسے بچہ کی پیدائش ہوگی جو عظیم اور بادشاہی آدمی بنے گا۔ پس اگر دن میں یہی خواب دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا بیمار ہو جائے گا۔ پس اگر خواب میں اس شخص نے گدھ کے بچہ کو نوح دیا ہے تو اس کی تعبیر اس کے مرض کی طوالت سے دی جائے گی۔ خواب میں ذبح کئے ہوئے گدھ کو دیکھنا بادشاہ کی موت پر دلالت کرتا ہے۔ پس اگر کوئی حاملہ عورت گدھ کو خواب میں دیکھے تو اس کی تعبیر دودھ پلانے والی عورتوں اور دایوں سے دی جائے گی۔ یہودیوں نے کہا ہے کہ گدھ کو خواب میں دیکھنا انبیاء علیہم السلام اور صالحین پر دلالت کرتا ہے کیونکہ تورات میں صالحین کو گدھ سے تشبیہ دی گئی ہے جو اپنے وطن کو پھینچتا ہے اور اپنے بچوں کے پاس منڈلاتا رہتا ہے اور ان کو دانہ وغیرہ کھلاتا ہے۔ ابراہیم الکرمانی نے کہا ہے کہ خواب میں گدھ کے دیکھنے کی تعبیر بہت بڑے بادشاہ سے دی جاتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے گدھ کی شکل کا ایک فرشتہ بنایا ہے جو پرندوں کو رزق فراہم کرنے پر مقرر ہے۔ جاماسب نے کہا ہے کہ جو شخص خواب میں گدھ دیکھے یا اس کی آواز سنے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا شخص کسی سے جھگڑا کرے گا۔ ابن المقری نے کہا ہے کہ جو شخص خواب میں گدھ کا مالک بن جائے یا اس پر غلبہ پالے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے عزت و بادشاہت حاصل ہوگی اور دشمنوں پر فتح حاصل ہونے کے ساتھ ساتھ اسے لمبی عمر حاصل ہوگی۔ پس اگر خواب دیکھنے والا محنت و مشقت کرنے والا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ لوگوں سے الگ ہو کر گوشہ نشینی اختیار کرے گا اور تنہا زندگی گزارے گا اور کسی کے پاس نہیں جائے گا۔ اگر خواب دیکھنے والا بادشاہ ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ اپنے دشمنوں سے انتقام لے گا اور کبھی ان سے مصالحت کر کے ان کے شر اور مکر و فریب سے محفوظ رہے گا اور ان کے مال و اسلحہ سے نفع اٹھائے گا۔ اگر خواب دیکھنے والا عام آدمی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ اپنے شایان شان مرتبہ حاصل کرے گا یا اسے مال لے گا اور دشمنوں پر غلبہ حاصل ہوگا۔ بسا اوقات گدھ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بدعت و گمراہی سے بھی دی جاتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا وَقَدْ أَضَلُّوا سُبُلًا" (اور نہ "جھوڑو" بیہوش

اور یحوق اور نسر کو انہوں نے بہت لوگوں کو گمراہ کیا ہے۔ سورہ نوح - آیت ۲۳) مادہ گدھ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر زنا کار عورت اور ولد الزنا سے دی جاتی ہے۔ بعض اوقات گدھ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر موت سے بھی دی جاتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

النَّسَافُ

”النَّسَافُ“ (نون کے فتح اور سین مشدد کے ساتھ) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک ایسا پرندہ ہے جس کی چونچ بڑی ہوتی ہے۔

النَّسُنَاسُ

”النَّسُنَاسُ“ محکم میں مذکور ہے کہ اس سے مراد انسانوں کی شکل کی ایک مخلوق ہے جو انہیں کی نسل سے ہے۔ صحاح میں ہے کہ اس سے مراد ایسی مخلوق ہے جو ایک پاؤں پر اچھل کر چلتی ہے۔ مسعودی نے ”مروج الذهب“ میں لکھا ہے یہ ایک ایسا حیوان ہے جس کی شکل و صورت انسان کی طرح ہوتی ہے۔ اس جانور کی صرف ایک آنکھ ہوتی ہے۔ یہ جانور پانی سے نمودار ہوتا ہے اور گفتگو بھی کرتا ہے۔ اگر یہ جانور انسان پر غلبہ پالے تو اسے قتل کر دیتا ہے۔ قزوینی نے ”الاشکال“ میں لکھا ہے کہ یہ ایک مستقل امت ہے جن میں سے ہر ایک کو انسان کا آدھا جسم، آدھا سر، ایک ہاتھ، ایک پاؤں ملا ہے۔ یوں معلوم ہوتا ہے گویا کہ ایک انسان کو چیر کر دو ٹکڑے کر دیا گیا ہو۔ یہ ایک پاؤں پر تیزی کے ساتھ اچھل کر چلتا ہے۔ اس قسم کی مخلوق دریا ئے چین کے جزیروں میں پائی جاتی ہے۔ عبدالرحمن بن عبداللہ کہتے ہیں کہ ابن اسحق نے کہا ہے کہ ”النناس“ یمن میں پائی جانے والی ایک مخلوق ہے۔ جس کے ہر ایک فرد کی ایک آنکھ، ایک ہاتھ اور ایک پاؤں ہوتا ہے۔ یہ ایک پاؤں پر اچھل کر چلتا ہے۔ اہل یمن اس مخلوق کا شکار کرتے ہیں۔ (الجبالة للذہبی) میدانی نے کہا ہے کہ ابوالدقیس نے کہا ہے کہ لوگ ”النناس“ کو کھاتے ہیں اور یہ ایک ایسی مخلوق ہے جن میں سے ہر ایک کے لئے ایک ہاتھ، ایک پاؤں، نصف سر اور نصف جسم ہوتا ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اس مخلوق کا تعلق ”ادم بن سام“ کی نسل سے ہے۔ اس مخلوق میں عقل نہیں ہوتی۔ یہ مخلوق بحر ہند کے ساحل کے نزدیک مکانوں میں رہتی ہے۔ اہل عرب اس مخلوق کا شکار کرتے ہیں اور ان کو کھاتے ہیں۔ یہ مخلوق عربی زبان میں گفتگو کرتی ہے اور اپنی افزائش نسل بھی کرتی ہے اور اہل عرب کی طرح اپنی نسل کے نام رکھتی ہے۔ یہ مخلوق اشعار بھی کہتی ہے۔ ”تاریخ صنعاء“ میں مذکور ہے کہ ایک تاجر آدمی سفر کرتے ہوئے ”نسناس“ قوم کے ملک (رہنے کی جگہ) میں پہنچا۔ پس اس نے ان کو دیکھا کہ وہ ایک پاؤں پر اچھل کر چل رہے ہیں اور درختوں پر چڑھ رہے ہیں اور کتوں سے بھاگ رہے ہیں کہ کہیں وہ (یعنی کتے) انہیں پکڑ نہ لیں۔ ابو نعیم نے ”الحلیۃ“ میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت نقل کی ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ انسان ختم ہو گئے اور ”نناس“ باقی رہ گئے۔ آپ سے کہا گیا ”نسناس“ کیا ہے؟ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا وہ ایسی مخلوق ہے جو انسانوں کے مشابہ ہے لیکن انسان نہیں ہے۔ (رواہ ابو نعیم)

حضرت ابو ہریرہؓ سے بھی اسی قسم کی روایت مروی ہے۔ "المجالسة للدينوى" میں حسن بصرى کا قول بھی اسی روایت کی مثل نقل کیا گیا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "النسناس" سے مراد یا جوج یا جوج ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "النسناس" ایسی مخلوق ہے جو کچھ چیزوں میں انسان کے مشابہ ہے لیکن کچھ چیزوں میں انسان سے مختلف ہے اور یہ بنی آدم (انسانی نسل) میں سے نہیں ہے۔ اس کے متعلق ایک حدیث بھی ہے جس میں مذکور ہے کہ قوم عاد کے ایک قبیلہ نے اپنے نبی کی نافرمانی کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان کی شکلوں کو تبدیل کر کے "نسناس" بنا دیا۔ ان میں سے ہر ایک کے لئے ایک ہاتھ اور ایک پاؤں ہے۔ یہ پرندوں کی طرح دانہ وغیرہ چبھتے ہیں اور چوپایوں کی طرح چرتے ہیں۔

الحکم قاضی ابوطیب اور شیخ ابو حامد نے فرمایا ہے کہ "النسناس" کا کھانا حلال نہیں ہے۔ اس لئے کہ یہ انسانوں کے مشابہ ہے۔ اسی طرح شیخ محبت الدین طبری نے "شرح التنبیہ" میں لکھا ہے کہ وہ جانور جس کو عام لوگ "النسناس" کے نام سے پکارتے ہیں بندر کی ایک قسم ہے جو پانی میں نہیں رہتا۔ پس اس جانور کا کھانا حرام ہے کیونکہ یہ خلقت عادات ہوشیاری اور عقلمندی میں بندر کے مشابہ ہوتا ہے۔ رہا حیوان بحری تو اس کی حلت و حرمت کے متعلق دو قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ یہ دوسری مچھلیوں کی طرح حلال ہے۔ اس قول کو روایاتی اور دیگر اہل علم نے اختیار کیا ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ یہ جانور حرام ہے۔ شیخ ابو حامد اور قاضی ابوطیب نے اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ ان دونوں (یعنی شیخ ابو حامد اور قاضی ابوطیب) کے نزدیک یہ جانور مچھلی کے علاوہ پانی کے تمام جانوروں سے مستثنیٰ ہے۔ پس اختلاف میں تطبیق اس طرح ہوگی کہ اگر ہم کہیں کہ مچھلی کے علاوہ پانی کے تمام جانور حرام ہیں تو پھر "النسناس" بھی حرام ہوگا۔ اگر ہم کہیں کہ پانی کے تمام جانور مچھلی کی طرح حلال ہیں تو پھر "النسناس" کی حلت و حرمت میں دو صورتیں ہوں گی۔ پہلی صورت یہ ہوگی کہ "النسناس" حرام ہے جس طرح مینڈک، کیکڑا، مگر چھو وغیرہ حرام ہیں۔ دوسری صورت یہ ہوگی کہ "النسناس" حلال ہے جیسے پانی کا کتا اور پانی کا انسان حلال ہے۔ یہ بات امام شافعی کے مسلک کے زیادہ قریب معلوم ہوتی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "النسناس" ایک وحشی چوپایہ ہے جس کا شکار کیا جاتا ہے اور کھایا جاتا ہے اور یہ انسان کے مشابہ ہوتا ہے۔ اس جانور کے لئے ایک ہاتھ اور ایک پاؤں ہوتا ہے۔ اور یہ انسان کی طرح گفتگو کرتا ہے۔ پس یہ قول کہ اس کا شکار بھی کیا جاتا ہے اور اس کا گوشت بھی کھایا جاتا ہے جیسے پہلے دینوری نے ابی اسحق کی روایت نقل کی ہے کہ "النسناس" کا شکار بھی کیا جاتا ہے اور اس کا گوشت بھی کھایا جاتا ہے۔ میدانی نے بھی اسی کی مثل نقل کیا ہے۔ یہ اقوال اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ "النسناس" حلال ہے۔

تعبیر النسناس کو خواب میں دیکھنا ایسے شخص پر دلالت کرتا ہے جو کم عقل ہے اور خود کشی کرنے والا ہے اور وہ ایسا کام کرے گا جس کی وجہ سے وہ لوگوں کی نظروں میں گر جائے گا۔ (واللہ اعلم)

النسنوس

"النسنوس" اس سے مراد ایک ایسا پرندہ ہے جو پہاڑوں پر سکونت اختیار کرتا ہے اور اس کا سر بڑا ہوتا ہے۔

النَّعَاب

”النَّعَاب“؛ ”فتاویٰ ابن اصلاح“ میں مذکور ہے کہ اس سے مراد ”اللقلق“ (یعنی کوا) ہے۔

الحکم | صحیح قول کے مطابق کوا کا کھانا حرام ہے جیسے اس کے متعلق پہلے گزرا ہے۔ دنیورٹی نے ”المجالسة“ کے دسویں حصہ کے شروع میں اخوص ابن حکیم سے نقل کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ حضرت داؤد علیہ السلام دعا کرتے وقت فرمایا کرتے تھے ”یا رازق النعاب فی عشبہ“ (اے کوا اس کے گھونسلے میں رزق پہنچانے والے)۔

راوی کہتے ہیں کہ اس کی اصل وجہ یہ ہے کہ کوا جب اپنے انڈے کو سینے کے بعد توڑتا ہے تو اس سے سفید بچے نکلتے ہیں۔ پس جب کوا ان کو اس حالت میں دیکھتا ہے تو ان سے نفرت کرنے لگتا ہے اور ان سے الگ ہو جاتا ہے۔ پس یہ بچے اپنا منہ کھول کر رکھتے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ ان کے لئے ایک مکھی بھیجتا ہے جو ان کے پیٹ میں داخل ہو جاتی ہے۔ پس یہی مکھی ان بچوں کی غذا بن جاتی ہے اور برابر اسی طرح ان کو غذا ملتی رہتی ہے۔ یہاں تک کہ بچوں کا رنگ سیاہ ہو جاتا ہے۔ پس جب بچوں کا رنگ سیاہ ہو جاتا ہے تو کوا ان کے پاس لوٹ آتا ہے اور انہیں غذا پہنچاتا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ مکھی کو اٹھا لیتا ہے۔

حضرت ابو درداءؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت داؤد علیہ السلام دعا مانگا کرتے تھے ”اے اللہ میں تجھ سے تیری محبت کا سوال کرتا ہوں اور اس شخص کی محبت کا بھی سوال کرتا ہوں جو تجھ سے محبت کرتا ہے اور اس عمل کا سوال کرتا ہوں جو مجھے تیری محبت تک پہنچا دے۔ اے اللہ اپنی محبت کو میرے لئے، میری جان، میرے اہل و عیال اور خنڈے پانی سے بھی زیادہ محبوب بنا دے۔ راوی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بھی حضرت داؤد علیہ السلام کا ذکر کیا کرتے تھے تو فرماتے تھے کہ حضرت داؤد علیہ السلام (اللہ تعالیٰ کے) بندوں میں سے سب سے زیادہ عبادت گزار تھے۔ امام ترمذی نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔ (رواہ الترمذی)

حضرت فضیل بن عیاضؓ سے روایت ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے (اللہ تعالیٰ سے) دعا کی ”اے اللہ میرے بیٹے سلیمان کے ساتھ بھی اسی طرح کا معاملہ فرما جس طرح (کا معاملہ) تو نے میرے ساتھ کیا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد کی طرف وحی کی۔ اے داؤد علیہ السلام اپنے بیٹے سے کہہ دو کہ وہ میرے لئے اسی طرح بن جائے جیسے تم میرے لئے ہو۔ پھر میں بھی ان کے ساتھ وہی معاملہ کروں گا جو تمہارے ساتھ کرتا ہوں۔ (حلیۃ الاولیاء)

حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ ایک صبح نماز فجر پڑھانے کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیر تک اپنے حجرے سے باہر تشریف نہیں لائے۔ یہاں تک کہ قریب تھا ہم سورج کو طلوع ہوتا دیکھ لیتے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم جلدی سے حجرہ مبارک سے باہر تشریف لائے۔ پس نماز کے لئے اقامت کہی گئی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہایت مختصر نماز پڑھائی۔ پس جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام پھیرا تو بلند آواز سے ہمیں پکارا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ جہاں ہو وہیں ٹھہرے رہو۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہماری طرف متوجہ ہوئے۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں تمہیں وہ بات بتانا چاہتا ہوں جس نے صبح مجھے

آنے سے روک لیا تھا۔ (وہ قصہ یہ ہے کہ) میں رات کو بیدار ہوا، پس میں نے وضو کیا اور جتنا مقدر میں تھا نماز پڑھی۔ پھر مجھے نیند آنے لگی یہاں تک کہ میں سو گیا۔ پس اچانک میں کیا دیکھتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نہایت حسین و جمیل صورت میں میرے سامنے ہیں اور وہ فرما رہے ہیں: اے محمد (ﷺ) پس میں نے عرض کیا پروردگار میں حاضر ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”ملاء الاعلیٰ“ کس معاملے میں جھگڑ رہے ہیں؟ میں نے عرض کیا اے میرے رب میں اس کے متعلق نہیں جانتا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کفارات اور درجات کے متعلق جھگڑ رہے ہیں۔ ایک روایت کے الفاظ یوں ہیں کہ حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا اے میرے رب ”ملاء الاعلیٰ“ کفارات اور درجات کے متعلق جھگڑ رہے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ (یعنی کفارات و درجات) کیا ہیں؟ میں نے عرض کیا جماعت میں شرکت کی غرض سے پاؤں سے چل کر جانا (فرض) نمازوں کے بعد مسجد میں بیٹھنا، ناگوار یوں کے باوجود اچھی طرح وضو کرنا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس کے بعد ”ملاء الاعلیٰ“ کس چیز کے متعلق جھگڑ رہے ہیں؟ میں نے عرض کیا کھانا کھلانے، نرم گفتگو کرنے، رات کو نماز پڑھنے (کے ثواب کے سلسلہ میں) جبکہ ساری مخلوق سوری ہو۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا (اے محمد ﷺ) سوال کیجئے؟ (حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں) میں نے عرض کیا ”اے اللہ میں تجھ سے بھلا یاں کرنے اور منکرات (یعنی برائیاں) ترک کرنے کی توفیق طلب کرتا ہوں (اور اس بات کی توفیق طلب کرتا ہوں کہ) میں مسکینوں سے محبت کروں (اور اس بات کا سوال کرتا ہوں کہ) تو میری مغفرت فرما اور مجھ پر رحم فرما اور جب تو اپنے بندوں کو تفتہ (یعنی آزمائش) میں مبتلا کرنا چاہے تو اس سے قبل مجھے اپنے پاس بلا لے (ابے اللہ) میں تجھ سے تیری محبت اور تیرے چاہنے والوں کی محبت اور تیری محبت سے قریب کرنے والے عمل کا سوال کرتا ہوں“ (راوی کہتے ہیں اس کے بعد) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ (یعنی خواب) حق (یعنی سچا) ہے۔ پس تم اسے پڑھو اور یاد کر لو۔ امام ابو یوسفیٰ ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ (رداء الترمذی)

النَّعَام

”النَّعَام“ اس سے مراد ایک معروف پرندہ (شتر مرغ) ہے۔ مذکر و مؤنث دونوں کے لئے ”العَام“ کا لفظ ہی مستعمل ہے۔ اس کی جمع ”نعامات“ آتی ہے۔ اس کی کنیت ”ام البیض“ اور ”ام ثلاثین“ آتی ہے۔ شتر مرغ کے پورے گروہ کے لئے ”بنات الہیق“ اور ”بنات الطلیم“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ جاہل نے کہا ہے کہ اہل فارس (یعنی ایرانی) اس پرندے کو ”شتر مرغ“ کہتے ہیں جس کے معنی ”اونٹ اور پرندہ“ ہے۔

اہل عرب شتر مرغ کے پاؤں کو اونٹ کی طرح ”خف“ (یعنی ٹاپ) کہتے ہیں جیسے اونٹنی کو اہل عرب ”قلوص“ کہتے ہیں۔ اسی طرح شتر مرغ کی مادہ کو بھی ”قلوص“ کہتے ہیں۔ یہ اس لئے کہا جاتا ہے کیونکہ شتر مرغ، اونٹنی کے زیادہ مشابہ ہے۔ بعض اہل عرب کا خیال ہے کہ شتر مرغ اللہ تعالیٰ کے یہاں سیبگ مانگنے کے لئے گیا۔ پس (فرشتوں نے) شتر مرغ کے کان بھی کاٹ لئے۔ اس لئے شتر مرغ کو ”طلیم“ (یعنی مظلوم) کہا جاتا ہے۔ علامہ دیرینی نے فرمایا ہے کہ یہ رائے فاسد اعتقاد کی وجہ سے قائم ہوئی ہے کیونکہ شتر مرغ کے پیدائشی طور پر ہی کان نہیں ہوتے بلکہ وہ بہرا ہوتا ہے لیکن شتر مرغ کی قوت شامہ اتنی تیز ہوتی ہے کہ

شتر مرغ دور ہی سے شکاری کا پتہ لگا لیتا ہے اور جہاں بھی سن کر کسی چیز کا پتہ لگانے کی ضرورت ہو وہاں یہ اپنی ناک سے کام لیتا ہے۔ متکلمین کے نزدیک شتر مرغ کی طبیعت حیوانات کی سی ہے، پرندوں کی سی نہیں ہے اگرچہ شتر مرغ انڈے دیتا ہے اور اس کے بازو اور پر بھی ہوتے ہیں جیسے متکلمین نے چگاڈڑ کو پرندوں میں شمار کیا ہے۔ حالانکہ چگاڈڑ کا بھن ہو کر بچے بھی دیتی ہے اور اس کے کان بھی باہر کی طرف نکلے ہوئے ہوتے ہیں۔ اس کے پر نہیں ہوتے پھر بھی پرواز کرتی ہے۔ اس لئے چگاڈڑ کو پرندوں میں شمار کیا گیا ہے۔ چگاڈڑ کو پرندوں میں اس لئے بھی شمار کیا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَ اِنِّیْ اَخْلَقْتُ لَکُمْ مِنَ الطَّیْرِ کَهَیْئَةِ الطَّیْرِ“ (میں تمہارے سامنے مٹی سے پرندے کی صورت کا ایک مجسمہ بناتا ہوں اور اس میں پھونک مارتا ہوں وہ اللہ کے حکم سے پرندہ بن جاتا ہے۔ سورہ آل عمران - آیت ۴۹) اس پرندے سے مراد چگاڈڑ ہے۔ اسی طرح مرغی کو بھی پرندوں میں شمار کیا جاتا ہے حالانکہ مرغی پرواز نہیں کرتی۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ پرندہ (یعنی شتر مرغ) اونٹ اور مرغ کی مخلوط نسل ہے لیکن یہ بات صحیح نہیں ہے۔ شتر مرغ کے متعلق ایک عجیب و غریب بات یہ بھی ہے کہ جب یہ انڈے دیتا ہے تو وہ اتنے لمبے اور باریک ہوتے ہیں کہ اگر اس انڈے پر کوئی دھاگہ پھیلا دیا جائے تو دونوں ایک دوسرے سے مل جائیں گے اور آپ کو ایک (انڈا) دوسرے سے الگ نظر نہیں آسکتا کیونکہ انڈا دھاگے کی طرح لمبا اور باریک ہوتا ہے۔ شتر مرغ کا جسم بیک وقت کئی انڈوں کو نہیں ڈھک سکتا اس لئے یہ ہر انڈے کو باری باری بیٹا ہے۔ پس جب شتر مرغ اپنے انڈے کو چھوڑ کر کھانے کی تلاش میں نکلتا ہے تو اپنے انڈے کو بھول جاتا ہے اور اگر اسے کسی دوسرے شتر مرغ کا انڈا مل جائے تو اسی کو سینے لگتا ہے اس خیال سے کہیں اس کو چھوڑ کر چلا جائے تو کوئی اس کا شکار نہ کر لے۔

شتر مرغ کی حماقت ضرب المثل ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ شتر مرغ اپنے انڈوں کو تین حصوں میں تقسیم کر لیتا ہے۔ پس ان میں سے کچھ (انڈوں) کو بیٹا ہے اور کچھ کی زردی کھا لیتا ہے اور کچھ انڈوں کو چھوڑ دیتا ہے اور پھر انہیں ہوا میں چھوڑ دیتا ہے یہاں تک کہ ان انڈوں میں سڑنے کے بعد کیڑے پیدا ہو جاتے ہیں۔ پس یہ کیڑے شتر مرغ کے بچوں کے لئے غذا کا کام دیتے ہیں۔

حضرت کعب احبار سے مروی ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو زمین پر اتارا تو حضرت میکائیل علیہ السلام ان کے پاس گندم کے کچھ دانے لے کر آئے اور فرمایا یہ آپ اور آپ کے بعد آپ کی اولاد کا رزق ہے۔ کھڑے ہو جائیے اور زمین جو تے اور اس میں یہ دانے بود بیجئے۔ پس حضرت آدم علیہ السلام کے زمانہ سے لے کر حضرت ادریس علیہ السلام کے زمانہ تک گندم کا دانہ اتنا بڑا تھا گویا کہ وہ شتر مرغ کا انڈا ہو۔ پس جب لوگوں نے کفر کا (راستہ) اختیار کیا تو گندم کا دانہ کم ہو کر مرغی کے انڈا کے برابر ہو گیا پھر کم ہو کر کبوتر کے دانہ کے برابر ہو گیا۔ پھر عزیز مصر کے زمانے میں ”بندقہ“ (ایک قسم کا درخت جس کا پھل چنے سے ذرا بڑا ہوتا ہے) کے برابر ہو گیا۔

ابن خالویہ نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ دنیا میں کوئی حیوان ایسا نہیں ہے جو نہ سنتا ہو اور نہ کبھی پانی پیتا ہو مگر شتر مرغ ایسا حیوان ہے کہ جو نہ سنتا ہے اور نہ پانی پیتا ہے۔ شتر مرغ کی ہڈیوں میں گودا نہیں ہوتا۔ اگر شتر مرغ کا ایک پاؤں زخمی ہو جائے تو

دوسرے پاؤں سے بھی یہ (یعنی شتر مرغ) فائدہ نہیں اٹھا سکتا۔ گوہ بھی پانی نہیں پیتا لیکن اس میں قوت ساعت موجود ہوتی ہے۔ شتر مرغ کی حرمت کا اندازہ اس بات سے لگایا جا سکتا ہے کہ جب یہ (یعنی شتر مرغ) شکاری کو دیکھتا ہے تو اپنا سر ریت کے تودے میں داخل کر لیتا ہے اور وہ خیال کرتا ہے کہ میں نے اپنے آپ کو شکاری سے چھپا لیا ہے۔ پس شکاری آسانی سے اس کا شکار کر لیتا ہے۔ شتر مرغ پانی کو ترک کر دینے میں بے پناہ قوت مبر رکھتا ہے۔ اسی طرح اگر تیز ہوا چل پڑے تو ہوا کے مخالف سمت میں بڑی تیزی کے ساتھ دوڑتا ہے۔ شتر مرغ ہڈی، کنگر، پتھر اور لوہا وغیرہ نگل جاتا ہے۔ پس یہ تمام چیزیں اس کے معدہ میں جا کر پانی ہو جاتی ہیں۔ یہاں تک کہ لوہا بھی پکھل جاتا ہے۔ جا حظ نے کہا ہے کہ جو شخص یہ گمان رکھتا ہے کہ شتر مرغ کے پیٹ میں پتھر وغیرہ اس کے پیٹ کی شدت حرارت سے پکھل جاتا ہے تو اس نے خطا کھائی۔ پس اگر محض شتر مرغ کے پیٹ کی حرارت سے پتھر وغیرہ پکھل جاتا ہو تو ہانڈی میں پتھر رکھ کر پکانے سے گل جانا چاہیے۔ حالانکہ اگر اس کو (یعنی پتھر کو) کئی دن تک بھی پکایا جائے تو وہ پتھر ہانڈی میں نہیں گل سکتا۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ حرارت کے ساتھ کوئی دوسری طبی چیز بھی شتر مرغ میں موجود ہے جو پتھر وغیرہ کو اس کے معدے میں گلا دیتی ہے جیسے کتے اور بھیرے کے معدے میں ہڈی گل جاتی ہے لیکن کھجور کی کھلی نہیں گلی اور جیسے اونٹ کاٹنے دار درخت کے پتے اور کانٹے ہی کھاتا ہے خواہ کتنے ہی سخت کانٹے ہوں جیسے کہ بول وغیرہ۔ پس اونٹ کاٹنے کھانے کے بعد لید کرتا ہے جس میں کانٹے کا کوئی اثر نہیں ہوتا لیکن اگر اونٹ جو کھالے تو لید کرتے ہی جو صبح و سالم نکل آتا ہے کیونکہ اونٹ کا معدہ جو کو ہضم نہیں کر پاتا۔ جب شتر مرغ کسی چھوٹے بچے کے کان میں کوئی موتی یا بالی لگی ہوئی دیکھ لیتا ہے تو اسے اچک کر نگل لیتا ہے۔ اسی طرح شتر مرغ آگ کے انگارے بھی نگل لیتا ہے۔ پس جب آگ کے انگارے اس کے معدے میں پہنچتے ہیں تو ٹھنڈے ہو جاتے ہیں۔ انگارے اس کے معدے پر اثر انداز نہیں ہو سکتے۔ شتر مرغ میں دو عجیب و غریب خصوصیات پائی جاتی ہیں۔ پہلی خصوصیت یہ ہے کہ ایسی چیز جو بطور غذا استعمال نہیں کی جاتی شتر مرغ اسے کھا جاتا ہے۔ دوسری خصوصیت یہ ہے کہ ایسی چیزوں کو شتر مرغ بلا تکلف کھا لیتا ہے اور ہضم بھی کر لیتا ہے اور یہ بات ناممکن نہیں کیونکہ سمندل (ایک قسم کا کیزا جو آگ میں رہتا ہے) آگ میں ہی اٹھے اور بچے دیتا ہے۔ اگر اس کو آگ سے باہر نکال دیا جائے تو اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ جیسے کہ پہلے اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

الحکم شتر مرغ کا کھانا بالاجامع حلال ہے کیونکہ یہ طہیات میں سے ہے۔ شتر مرغ کی حلت کی دلیل یہ بھی ہے کہ صحابہ کرامؓ نے فیصلہ کیا ہے کہ جب کوئی محرم یا غیر محرم شتر مرغ کو حرم میں قتل کر دے تو اس کے عوض اسے ایک اونٹ دینا پڑے گا۔ حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت زید بن ثابتؓ اور حضرت معاویہؓ سے اسی طرح مروی ہے۔ امام شافعیؒ اور تیمتی نے اس کو نقل کیا ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اہل علم کے نزدیک یہ حدیث صحیح نہیں ہے۔ علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ میرے اکثر اساتذہ کا بھی یہی قول ہے لیکن شتر مرغ کو اونٹ کے مثل قرار دے کر اس کے قتل پر اونٹ کو بطور فدیہ لازم کرنا ہم نے قیاس سے ثابت کیا ہے۔ یہ حدیث سے ثابت نہیں ہے۔ اہل علم کا شتر مرغ کے انڈے کو ضائع کر دینے کے متعلق اختلاف ہے۔ اگر کوئی محرم حرم میں شتر مرغ کے انڈے کو ضائع کر دے تو اس کا کیا حکم ہے؟ حضرت عمرؓ، ابن مسعودؓ، فضیؓ، نخعیؓ، زہریؓ، شافعیؒ، ابو ثورؒ اور دیگر اصحاب رائے کے نزدیک اس صورت میں انڈے ضائع کرنے والے پر انڈے کی قیمت واجب ہوگی۔

حضرت ابو عبیدہ اور حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے فرمایا ہے کہ ایک دن کا روزہ یا ایک مسکین کو کھانا کھلانا واجب ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا کہ اس صورت میں اونٹ کی قیمت کا دسواں حصہ واجب ہوگا۔ جیسے آزاد عورت کے پیٹ کے بچہ کو مار ڈالنے سے ایک غلام یا لونڈی کا دینا واجب ہوتا ہے جس کی قیمت اصل دیت کے دسویں حصہ کے برابر ہو۔ (علامہ دیمریؒ فرماتے ہیں کہ) ہماری (یعنی شوافع کی) دلیل یہ ہے کہ انڈہ شکار کا ایک جزو ہے جس کی جانوروں میں کوئی نظیر (مثال) نہیں ملتی۔ پس ہم نے انڈے کی قیمت واجب کر دی۔ ان تمام چیزوں کی طرح جن کو محرم ضائع کر دے اور ان کی مثل نہ مل سکے تو ان کی قیمت واجب دتی ہے۔ نیز ابن ماجہ اور دارقطنی نے یہ روایت نقل کی ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شتر مرغ کے انڈے کے بارے میں جس کو محرم ضائع کر دے فرمایا کہ (محرم پر) انڈے کی قیمت واجب ہے۔

تمام محدثین نے ابوالمہزم کو ضعیف قرار دیا ہے۔ یہاں تک کہ شعبہ نے کہا ہے کہ ابوالمہزم کو چند (درہم وغیرہ) دے دو تو یہ تمہیں ستر حدیثیں سنائے گا۔ تحقیق ابوالمہزم کا تذکرہ ”الجراد“ کے تحت بھی گزر چکا ہے۔ البتہ امام ابو داؤدؒ نے اپنی مراسیل میں ایک روایت نقل کی ہے۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شتر مرغ کے انڈوں کے متعلق (یہ فیصلہ فرمایا) کہ ہر انڈے کے عوض ایک دن کا روزہ (واجب) ہے۔ پھر امام ابو داؤدؒ نے فرمایا کہ لوگ اس حدیث کو مستند نقل کرتے ہیں لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث مرسل ہے۔ مہذب میں مذکور ہے کہ انڈا شکار سے نکلا ہے جس سے اس قسم کا جانور پیدا ہوتا ہے۔ پس صمان دینا ضروری ہے جیسے کہ پرندے کے چوزے کا صمان ہوتا ہے اگر انڈا توڑ دیا تو اس انڈے کا کھانا محرم کیلئے بلا جماع حلال نہیں ہے البتہ غیر محرم کے لئے اس ٹوٹے ہوئے انڈے کو کھانے کے متعلق دو قول ہیں لیکن صحیح قول یہی ہے کہ غیر محرم کے لئے ٹوٹے ہوئے انڈے کا کھانا حلال ہے کیونکہ اس انڈے میں روح نہیں ہوتی اور نہ ہی اس کو ذبح کرنے کی ضرورت پڑتی ہے۔ پس اگر غیر محرم شتر مرغ کے علاوہ کسی (حلال) پرندے کے انڈوں کو توڑ ڈالے تو اس پر صمان نہیں ہوگا کیونکہ شتر مرغ کے انڈے کا خول فروخت کیا جاتا ہے جبکہ دوسرے کسی پرندے کا انڈا بے قیمت ہوتا ہے۔

کتاب ”مناقب شافعی“ میں مذکور ہے کہ امام شافعیؒ سے سوال کیا گیا کہ اگر کسی آدمی کا شتر مرغ دوسرے آدمی کا موتی نکل جائے تو پھر وہ کیا کرے؟ پس امام شافعیؒ نے فرمایا میں اسے کوئی حکم نہیں دیتا البتہ اگر موتی کا مالک عقلمند ہو تو وہ شتر مرغ کو ذبح کر کے اپنا موتی نکال لے۔ پھر اس (موتی کے مالک) پر شتر مرغ کے زندہ اور مذبوح ہونے کی حالت کے درمیان کی قیمت واجب ہوگی۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”مِثْلُ النِّعَامَةِ لَا طَيْرٌ وَلَا جَمَلٌ“ (فلاں شتر مرغ کی مانند ہے نہ پرندہ ہے نہ اونٹ) یہ مثال ایسے شخص کے لئے استعمال کی جاتی ہے جس میں نہ تو بھلائی ہو اور نہ ہی شر ہو۔

اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں کہ ”اروی من النعماء“ (شتر مرغ سے زیادہ بیاسا) شتر مرغ پانی نہیں پیتا۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ آخری حج کے موقع پر حضرت عمرؓ نے امہات المؤمنین کے ساتھ حج کیا تھا۔ ہم ایک وادی میں سے گزرے، پس میں نے ایک شخص کی آواز سنی جو اونٹ پر سوار تھا اور یہ اشعار پڑھ رہا تھا۔

جزی اللہ خیرا من امام و بارکت

یداللہ فی ذاک الادیم الممزق

”اللہ تعالیٰ بہترین بدلہ دے امیر المؤمنین (یعنی حضرت عمرؓ) کو اور ان کی کمال کوچھی جو خنجر سے پار ہو گئی ہے“

فمن یسع او یرکب جناحی نعامة

لیدرک ما قدمت بالامس یسبق

”پس جو شخص دوڑے یا شتر مرغ کے بازوؤں پر سوار ہو کر چلے تاکہ وہ ان کاموں کو پالے جو حضرت عمرؓ کے دور مبارک میں ہوئے تو وہ پیچھے رہ جائے گا“

قضیت امور اثم غادرت بعدها

بواق فی اکما مهالم تفتق

”آپؓ (یعنی حضرت عمرؓ) نے اپنے دور خلافت میں بڑے امور کا فیصلہ کیا پھر اپنے غلاموں میں ایسے مصائب چھوڑ گئے جو ابھی تک حل نہیں ہو سکے۔“

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ اس اونٹ سوار کو اس وقت کوئی بھی پہچان نہیں سکا، ہم اس کے متعلق یہ کہا کرتے تھے کہ وہ جن تھا۔ پس حضرت عمرؓ اس حج سے واپس ہوئے تو آپؓ کو زخمی کر دیا گیا۔ پس آپؓ کا وصال ہو گیا۔ (یعنی ابولولو نے زخمی کیا اس کے بعد آپؓ شہید ہو گئے۔)

خواص | شتر مرغ کا پتہ زہر قاتل ہے۔ شتر مرغ کی ہڈیوں کا گودا کھانے والا ”سل“ کی بیماری میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ اگر شتر مرغ کا پاخانہ جلا دیا جائے اور اس کی راکھ کو تیل میں حل کر کے چہرے اور سر کی پھنسیوں پر مل دیا جائے تو تمام پھنسیاں ختم ہو جائیں گی۔ اگر شتر مرغ کے انڈے کا چھلکا سرکہ میں ڈال دیا جائے، تو وہ سرکہ میں تیرتا رہے گا اور ایک جگہ سے دوسری جگہ ہلتا رہے گا۔ اگر کوئی شخص وہ لوہا جسے شتر مرغ نے کھالیا ہو شتر مرغ کے پیٹ سے نکال کر چھری یا تلوار بنا لے تو اس شخص کو کبھی کوئی کام سپرد نہیں کیا جائے گا اور کوئی بھی اس کے سامنے نہیں ٹھہر سکے گا۔

تعبیر | شتر مرغ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بدوی (دیہاتی) عورت سے دی جاتی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ شتر مرغ کو خواب میں دیکھنا نعت پر دلالت کرتا ہے۔ پس جو شخص خواب میں خود کو شتر مرغ پر سوار دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ ڈاک گھوڑے پر سوار ہوگا یعنی ڈاک بٹے گا۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ اگر کوئی عورت خواب میں خود کو شتر مرغ پر سوار دیکھ لے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ زحمتی آدمی سے شادی کرے گی۔ شتر مرغ کو خواب میں دیکھنا بہرے آدمی پر دلالت کرتا ہے کیونکہ شتر مرغ کچھ بھی نہیں سن سکتا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ شتر مرغ کو خواب میں دیکھنا موت پر دلالت کرتا ہے۔ بسا اوقات ایک شتر مرغ کو خواب میں دیکھنا ایک نعت پر دو کو دو نعتوں پر اور تین کو دیکھنا تین نعتوں کی طرف اشارہ ہے۔ واللہ اعلم۔

الْأَعْتَلُ

”الْأَعْتَلُ“ (بروزن جعفر) اس سے مراد زنجو ہے۔ حضرت عثمانؓ کے دشمن آپؐ کو ”الْأَعْتَلُ“ کے نام سے پکارتے تھے۔

الْنُّعْجَةُ

”النُّعْجَةُ“ اس سے مراد مادہ بجز ہے۔ اس کی جمع ”نعاج“ اور ”نعجات“ آتی ہے۔ اس کی کنیت کے لئے ”ام الاموال اور ام فرودہ“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ ”النُّعْجَةُ“ کا اطلاق مادہ ہرن (یعنی ہرنی) اور نیل گائے پر بھی ہوتا ہے۔ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ایک ”نعجہ“ (بھیڑ) گزری۔ پس آپ نے فرمایا یہ وہ جانور ہے جس میں اور جس کے بچوں میں برکت ہے، علامہ دمیرئ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث انتہائی درجہ کی منکر ہے۔ بسا اوقات ”نعجہ“ کا لفظ عورت کی کنیت کے لئے بھی استعمال کیا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”إِنَّ هَذَا أَحْيَىٰ لَهُ نَسْعٌ وَ نَسْعُونَ“ (بے شک یہ میرا بھائی ہے اس کے پاس ننانوے دنیاں ہیں۔ سورہ ص۔ آیت ۲۳)

حسن نے ”نُعْجَةَ“، کونون کے کسرہ کے ساتھ ”نُعْجَةَ“ پڑھا ہے۔ ”التہمید“ میں مذکور ہے کہ مہرد سے اللہ تعالیٰ کے قول ”إِنَّ هَذَا أَحْيَىٰ نَسْعٌ وَ نَسْعُونَ نُعْجَةَ“ و لِي نَعْجَةٌ وَاحِدَةٌ کے متعلق سوال کیا گیا کہ وہ تو فرشتے ہیں اور فرشتوں کے لئے بیویاں نہیں ہوتیں؟ مہرد نے کہا کہ ہم تمہیں مدتوں سے یہ مثالوں میں سمجھاتے رہتے ہیں ”صَرْبٌ زَيْدٌ عَمْرًا“ (زید نے عمرو کو مارا) پس کیا زید ہر وقت عمرو کو مارتا رہتا ہے؟ بلکہ یہ بطور مثال ہے۔ اسی طرح اگر ”نُعْجَةَ“ سے مراد بیوی لیتے ہو تب بھی یہ مسئلہ بطور فرض اور تقدیر کے ہے کہ اگر بالفرض ایسا ہو کہ فلاں کے پاس ننانوے بیویاں ہوں اور میری ایک یہی بیوی ہو اور وہ اسے بھی مجھ سے لے لے تو کیا فیصلہ ہوگا؟ علامہ دمیرئ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سخاوت کے متعلق ایک حدیث مسند داری میں منقول ہے۔ حضرت عبد اللہ بن ابوبکرؓ ایک عربی آدمی سے نقل کرتے ہیں کہ میں حنین کے دن بھیڑ (رش) میں حضور ﷺ کے پاس پہنچ گیا اس حال میں کہ میرے پاؤں میں موٹی چپل تھی، پس میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا پاؤں مبارک چکل دیا جس سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف محسوس ہوئی، پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ایک کوڑا تھا جس سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ہلکی سی ضرب لگائی اور فرمایا ”بسم اللہ“ تم نے مجھے تکلیف پہنچائی۔ راوی کہتے ہیں میں پوری رات اپنے آپ کو طامت کرتے ہوئے کہتا رہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت دی ہے اور میری رات کیسے گزری، اللہ ہی کو اس کا علم ہے۔ پس جب ہم نے صبح کی تو میں نے دیکھا کہ ایک شخص کہہ رہا ہے فلاں کہاں ہے؟

راوی کہتے ہیں کہ میں نے دل میں کہا اللہ کی قسم یہ وہی معاملہ ہے جو کل میرے ساتھ پیش آیا تھا۔ راوی کہتے ہیں پس آگے بڑھا اس حال میں کہ میں خوفزدہ تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ بے شک تم نے کل اپنی چپل سے میرا پاؤں کچل دیا تھا جس سے مجھے تکلیف پہنچی تھی۔ پس میں نے تمہیں کوڑے سے مارا تھا، پس یہ اسی (80) بھیڑیں ہیں (یعنی کوڑے کے عوض میں) پس تم انہیں اپنے ساتھ لے جاؤ“ (مسند داری)

خواص | بھیڑ کے سینگ کو لے کر اس پر تین مرتبہ یہ آیت ”يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَ بَيْنَهُ أَمَدًا مَّ بَعِيدًا“ (وہ دن آنے والا ہے جب ہر نفس اپنے کئے کا پھل حاضر

پائے گا خواہ اس نے بھلائی کی ہو یا برائی۔ اس روز آدمی یہ تمنا کرے گا کہ کاش ابھی یہ دن اس سے بہت دور ہوتا۔ آل عمران- آیت ۳۰) پڑھ کر دم کر دیا جائے اور پھر اس سینک کو کسی سونے والی عورت کے سر کے نیچے رکھ دیا جائے اس حال میں کہ اس عورت کو اس کی خبر نہ ہو تو اس سے جو بات بھی پوچھی جائے گی وہ بتا دے گی اور اگر اسے اس بات کا علم ہو تو وہ بات کو چھپا نہیں سکے گی۔ بھیڑ کا پتہ جلا کر تیل میں ملا لیا جائے اور پھر اس کو بھوؤں پر لگا دیا جائے تو بھوؤں پر بالوں کی کثرت ہو جائے گی اور ان کی سیاہی میں بھی اضافہ ہو جائے گا۔ اگر بھیڑ کے دودھ سے کسی کاغذ پر تحریر لکھی جائے تو حرف ظاہر نہیں ہوں گے لیکن جب اس کاغذ کو پانی میں ڈال دیا جائے گا تو اس کاغذ پر سفید تحریر ظاہر ہو جائے گی۔ اگر کوئی عورت اپنی اندام نہانی میں بھیڑ کا بال رکھ لے تو اس کو حمل نہیں ٹھہر سکے گا۔ واللہ اعلم۔

تعبیر خواب میں فریب بھیڑ کو دیکھنا شریف مالدار عورت پر دلالت کرتا ہے کیونکہ عورتوں کو عربی میں ”نعیہ“ بھی کہہ دیا جاتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ بھیڑ کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے کوئی عورت حاصل ہوگی۔ خواب میں بھیڑ کے بال (یعنی اون) اور اس کے دودھ کو دیکھنا مال پر دلالت کرتا ہے جو شخص خواب میں دیکھے کہ بھیڑ اس کے گھر میں داخل ہوگئی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس سال اسے بے پناہ نفع حاصل ہوگا۔ حاملہ بھیڑ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر مال اور خوشحالی سے دی جاتی ہے جو شخص خواب میں دیکھے کہ اس کی بھیڑ دہن بن گئی ہے تو اگر خواب دیکھنے والا شادی شدہ ہے تو اس کی بیوی کبھی حاملہ نہیں ہوگی۔ نیز اسی تعبیر پر مادہ جانور کی تعبیر قیاس کر لیں۔ (یعنی مادہ جانور کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر یہی دی جائے گی کہ خواب دیکھنے والی کی بیوی حاملہ نہیں ہوگی) خواب میں بہت ساری بھیڑوں کو دیکھنا نیک و صالح عورتوں کی طرف اشارہ ہے۔ بسا اوقات اس کی تعبیر رنج و غم سے دی جاتی ہے۔ نیز خواب میں بہت ساری بھیڑوں کو دیکھنے کی تعبیر بیویوں سے ہاتھ دھونے اور عمدہ سے معزول ہونے سے بھی دی جاتی ہے۔

النَّعْبُولُ

”النَّعْبُولُ“ (نون کے پیش کے ساتھ) ابن درید اور دیگر اہل علم کے نزدیک اس سے مراد ایک پرندہ ہے۔

النُّعْرَةَ

”النُّعْرَةَ“ اس سے مراد ایک فریب (موٹی) چیونٹی ہے جس کی آنکھیں نیلی ہوتی ہیں اور اس کی ڈم کے پاس ڈمک بھی ہوتا ہے جس سے وہ چو پائیوں کو ڈستی ہے۔ بسا اوقات یہ چیونٹی گدھے کی ناک سے گھس کر دماغ کی طرف چڑھ جاتی ہے اور پھر اس کو وہاں سے نکال نہیں جاسکتا۔

الحکم | اس چیونٹی کا کھانا حرام ہے۔

النعم

”النعم“ اہل لغت کے نزدیک اس سے مراد اونٹ اور بکریاں ہیں خواہ زہریں یا مادہ۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”نُسِقِیْكُمْ مِمَّا فِی بُطُونِهَا“ (ان کے پیٹ سے ہم تمہیں ایک چیز پلاتے ہیں یعنی دودھ۔ سورۃ النحل: آیت ۶۶) اس کی جمع ”انعام“ ہے اور جمع الجمع کے لئے ”اناعیم“ کا لفظ مستعمل ہے۔ فقہاء کے نزدیک ”النعم“ سے مراد اونٹ، گائے، بھینس، بھیڑ، بکریاں وغیرہ ہیں۔ ابن الاعرابی نے کہا ہے کہ ”النعم“ کا لفظ صرف اونٹ کے لئے خاص ہے۔ نیز ”الانعام“ کا لفظ اونٹ، گائے، بھینس، اور بکری وغیرہ کے لئے مستعمل ہے۔ قشیری نے اللہ تعالیٰ کے قول ”وَلَمْ یَرَوْا اَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ اَیْدِنَا اَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ“ (کیا یہ لوگ دیکھتے نہیں کہ ہم نے اپنے ہاتھوں کی بنائی ہوئی چیزوں میں سے ان کے لئے مویشی پیدا کئے ہیں اور اب یہ ان کے مالک ہیں۔ یسین: آیت ۷۲) کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ ”انعاما“ سے مراد اونٹ، گائے، بھینس، بکری، گھوڑا، خچر اور گدھا وغیرہ ہیں۔ ”مَالِکُونَ“ سے مراد یہ ہے کہ وہ تمہارے مطیع ہیں۔ یعنی تم ان کے مالک ہو اللہ تعالیٰ نے ان جانوروں کو تمہارا فرمانبردار بنا دیا ہے۔

حضرت سہل بن سعدؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ سے فرمایا اگر اللہ تعالیٰ تمہاری بدولت ایک شخص کو بھی ہدایت دے دے تو تمہارے حق میں یہ ”سرخ اونٹ“ سے بھی بہتر ہے۔ (رواہ البخاری و مسلم)

علامہ دمیرنیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث علم دین سیکھنے اور سکھانے کی فضیلت پر دلالت کرتی ہے۔ نیز اس حدیث سے اہل علم کا مقام و مرتبہ معلوم ہوتا ہے کہ ایسے شخص کی دین کی طرف رہنمائی کرنا جو دین کے متعلق کچھ نہ جانتا ہو سرخ اونٹوں سے بہتر ہے۔ سرخ اونٹ کی قدر و قیمت سے اونٹ والے بخوبی واقف ہوتے ہیں۔ پس ان لوگوں کا مقام و مرتبہ کتنا بلند ہوگا۔ جن سے لوگوں کی کثیر تعداد ہدایت حاصل کرتی ہے۔ مویشیوں میں بے حد فوائد ہیں۔ مویشیوں میں کسی قسم کا خطرناک ہتھیار نہیں ہے جیسے کہ درندوں کے دانت، پنچے اور سانپ اور بچھوؤں کے زہریلے دانت اور ڈنک ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے مویشیوں کے لئے ایسا کوئی ہتھیار پیدا نہیں کیا کیونکہ لوگوں کو مویشیوں کی شدید ضرورت ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مویشیوں میں بھوک، پیاس، تھکن، برداشت کرنے کی صلاحیت پیدا کی ہے۔ نیز مویشیوں کو مستقل مزاج بنایا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مویشیوں کو انسان کا مطیع بنا دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ“ (ہم نے انہیں اس طرح ان کے بس میں کر دیا کہ ان میں سے کسی پر یہ سوار ہوتے ہیں، کسی کا یہ گوشت کھاتے ہیں) اللہ تعالیٰ نے مویشیوں کے سینگوں کو ان کے لئے بطور ہتھیار بنایا تاکہ وہ ان کے ذریعے دشمنوں سے اپنی حفاظت کر سکیں۔ مویشیوں کی خوراک گھاس ہے اس لئے حکمت الہی کا تقاضا تھا کہ مویشیوں کے منہ کو کشادہ اور ان کے دانتوں کو تیز اور ڈازھوں کو مضبوط بنایا جائے تاکہ وہ اس سے دانہ و چارہ وغیرہ اچھی طرح چبا کر کھا سکیں۔

فائدہ | اللہ تعالیٰ نے مویشیوں کو انسانوں کے نفع کے لئے بطور نعمت پیدا فرمایا اور اس نعمت کو شمار بھی کر لیا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد

ہے ”وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبُ أَفَلَا يَشْكُرُونَ“ (ہم نے انہیں اس طرح ان کے بس میں کر دیا کہ ان میں سے کسی پر یہ سوار ہوتے ہیں، کسی کا یہ گوشت کھاتے ہیں اور ان کے اندران کے لئے طرح طرح کے فوائد اور مشروبات ہیں۔ پھر کیا یہ شکر گزار نہیں ہوتے۔ یعنی: آیت ۷۲-۷۳) پس زمانہ جاہلیت کے لوگ ان مویشیوں سے فوائد حاصل کرنے کے راستوں کو بند کر دیتے تھے اور اللہ کی نعمتوں کو ضائع کر دیتے تھے اور اپنی خباثت کی وجہ سے ان مویشیوں میں انسانوں کیلئے موجود فوائد کو بے کار کر دیتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے زمانہ جاہلیت کے لوگوں کی فکر کا رد کرتے ہوئے فرمایا ہے ”مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ“ (اللہ نے نہ کوئی بحیرہ مقرر کیا، نہ سائبہ، نہ وسیلہ اور نہ حام۔ سورۃ المائدہ: آیت ۱۰۴)

”البحیرة“ اونٹنی جب پانچ بچے جن دیتی ہے تو (زمانہ جاہلیت کے لوگ) اس کے کان کو پھاڑ دیتے تھے اور اس پر سواری کرنے اور بوجھ لادنے کو حرام سمجھتے تھے۔ اس کے بعد نہ تو اس کا بال کاٹنے اور نہ اسے کہیں چرنے اور پانی پینے سے روکتے خواہ کہیں سے بھی کھائے پینے۔ پھر اگر اس کا پانچواں بچہ نہ ہوتا تو اس اونٹنی کو ذبح کر دیتے اور تمام مرد اور عورتیں اس اونٹنی کا گوشت کھاتے اور اگر پانچواں بچہ مادہ ہوتا تو اس اونٹنی کا کان پھاڑ کر اسے چھوڑ دیتے تھے اور عورتوں پر اس کا دودھ اور اس سے کسی قسم کا نفع اٹھانا حرام قرار دیا جاتا اور اس اونٹنی سے صرف مرد ہی نفع اٹھا سکتے تھے لیکن جب وہ اونٹنی مرجاتی تو پھر تمام مردوں اور عورتوں کے لئے حلال ہو جاتی تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ (بحیرۃ سے مراد یہ ہے کہ) جب اونٹنی مسلسل بارہ مادہ بچے دیتی تو زمانہ جاہلیت کے لوگ اسے چھوڑ دیتے تھے۔ پس نہ تو اس پر کوئی سوار ہوتا تھا اور نہ ہی اس کے بال کاٹتے تھے اور مہمان کے علاوہ اور کوئی فرد اس اونٹنی کا دودھ بھی نہیں پی سکتا تھا۔ پھر اگر وہ اونٹنی مادہ بچہ جنتی تو اس اونٹنی کے بچہ کا کان پھاڑ کر اسے بھی اس کی ماں کے ساتھ اونٹوں میں چھوڑ دیا جاتا تھا۔ پس نہ تو اس پر کوئی سوار ہوتا تھا اور نہ ہی اس کے بال کاٹتا اور نہ ہی مہمان کے سوا کوئی اس کا دودھ استعمال کر سکتا تھا۔ پس اس کے ساتھ بھی وہی معاملہ کیا جاتا جو اس کی ماں کے ساتھ کیا جاتا تھا۔ پس اس تفسیر کے مطابق ”بحیرۃ“ سائبہ (آزاد چھوڑی ہوئی اونٹنی) کی مادہ اولاد ہوئی۔ ”السائبۃ“ اس سے مراد وہ اونٹنی ہے جسے آزاد چھوڑ دیا جاتا تھا۔ اس کا سبب یہ تھا کہ دور جاہلیت کا کوئی شخص جب بیمار ہو جاتا یا اس کا کوئی رشتہ دار کہیں غائب ہو جاتا تو وہ نذر مانتا کہ اگر مجھے اللہ نے شفا دی یا میرے مریض کو شفا دی یا میرا گمشدہ رشتہ دار واپس لوٹا دیا تو میری یہ اونٹنی (اللہ کے لئے) آزاد ہے۔ پھر اس اونٹنی کو ”بحیرۃ“ کی طرح پانی پینے یا چرنے سے کوئی نہیں روکتا تھا اور نہ ہی اس پر کوئی سواری کرتا تھا۔ حضرت سعید بن مسیبؓ نے فرمایا کہ ”السائبۃ“ اس اونٹنی کو کہتے ہیں جس کو زمانہ جاہلیت کے لوگ اپنے مہجودوں (یعنی بتوں) کے لئے (یعنی ان کے نام پر) چھوڑ دیتے تھے اور پھر اس پر کوئی بھی سوار نہیں ہوتا تھا۔ نیز ”البحیرۃ“ اس اونٹنی کو کہتے ہیں جس کا دودھ بتوں کے نام پر روک لیا جاتا تھا۔ پس لوگوں میں سے کوئی ایک بھی اس قسم کی اونٹنی کا دودھ نہیں دوہتا تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”السائبۃ“ سے مراد وہ اونٹنی ہے جس نے بارہ بچے جنے ہوں اور پھر اس کو آزاد چھوڑ دیا گیا ہو اور ”السائبۃ“، ”فاعلة“ کے وزن پر ہے۔ محمد بن اسحاق نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے ”اسم بن جون خزاگی“ سے فرمایا: اے اسم میں نے عمرو بن لُحی کو اگن (یعنی جہنم) میں اپنی آنتیں ٹھینتے ہوئے دیکھا ہے۔ پس میں نے اس سے زیادہ تمہارے مشابہ اور تم سے زیادہ اس کے مشابہ کوئی آدمی نہیں دیکھا۔ تحقیق میں نے اس کو آگ (یعنی جہنم) میں اس حال میں دیکھا ہے کہ جہنمی اس کی آنتوں کی بو سے تکلیف محسوس کرتے ہیں۔ اسم نے عرض کیا یا رسول اللہ میرا اس کے مشابہ ہونا میرے لئے مصرتو نہیں ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک تم مومن ہو دو تو کافر تھا۔ (رواہ ابن اسحاق) عمرو بن ملی ہی وہ پہلا شخص ہے جس نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے دین کو تبدیل کیا اور بتوں کو نصب کیا اور ”بحیرہ، سائبہ، وصیلہ اور الحام“ کی ایجاد کی۔

”الوصلیہ“ اس کا تعلق بکریوں سے ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ (زمانہ جاہلیت میں) جب بکری تین بچے دے دیتی تھی یا پانچ بچے دے دیتی تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ سات بچے دے دیتی تھی تو اس کا آخری بچہ اگر زہوتا تو اسے محبوبوں کے گھر (یعنی بت خانہ) میں ذبح کر دیا جاتا اور تمام مرد اور عورتیں اس کا گوشت کھاتے تھے۔ اگر وہ آخری بچہ مادہ ہوتا تو اس کو چھوڑ دیتے تھے (یعنی ذبح نہیں کرتے تھے) نیز اگر بکری زود مادہ دونوں ایک ساتھ جنتی تو زکو مادہ کے لئے چھوڑ دیتے تھے اور اس کو ذبح نہیں کرتے تھے اور اس مادہ بچہ کا دودھ عورتوں پر حرام کر دیا جاتا۔ پس اگر کوئی بچہ مر جاتا تو مرد اور عورت مل کر اس بچہ کے گوشت کو کھاتے تھے۔

”الحام“ اونٹ جب اس کے نطفے سے دس بچے پیدا ہو جاتے، یہ بھی کہا جاتا ہے جب اونٹ دس سال تک جنمی کر چکا ہوتا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ جب اونٹ کا بچہ بچہ دے دیتا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ جب اس اونٹ کے بچے کا بچہ سواری کے قابل ہو جاتا تھا تو (زمانہ جاہلیت میں) اس اونٹ پر کوئی بوجھ وغیرہ نہیں لاداجاتا تھا اور نہ اسے کسی جگہ گھاس چرنے اور پانی پینے سے روکا جاتا تھا۔ جب وہ اونٹ مر جاتا تو اس کا گوشت تمام مرد اور عورتیں کھاتے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان تمام اشیاء کو کسی مرد اور عورت کے لئے حرام نہیں فرمایا تھا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَسِيلَةٍ وَلَا حَامٍ“ (اللہ نے نہ کوئی بحیرہ مقرر کیا، نہ سائبہ، نہ وسیلہ اور نہ حام۔ سورۃ المائدہ: آیت ۱۰۴) پس یہ تمام افعال جاہلیت کے تھے۔ پس اللہ تعالیٰ نے (ان کو) ان تمام جاہلیت کے افعال سے منع فرمایا ہے۔

النَّغْرُ

”النَّغْرُ“ (نون کے ضمہ اور غین کے فتح کے ساتھ) جوہری نے کہا ہے کہ اس سے مراد چیزوں کی مثل ایک پرندہ ہے جس کی چونچ سرخ ہوتی ہے۔ اسکی جمع ”نفران“ آتی ہے۔ اس کی مونث ”نغرة“ ہے۔ اہل مدینہ اس پرندے کو ”البلبل“ کہتے ہیں۔ حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں میں بہترین اخلاق والے تھے اور میرا ایک ماں شریک بھائی جس نے دودھ پینا چھوڑ دیا تھا۔ اسے عمیر کہا جاتا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے یہاں تشریف لائے تو فرمایا ”اے ابو عمیر تمہاری ”نغیر“ (بلبل) کا کیا ہوا۔ (رواہ البخاری و مسلم) شیخ الاسلام نووی نے فرمایا ہے کہ (اس حدیث

میں بے حد فوائد ہیں۔ اس حدیث سے اس شخص کے لئے کنیت کا جواز معلوم ہو گیا جس کے ہاں اولاد نہ ہو۔ بچہ کو بھی کنیت سے پکارا جاسکتا ہے۔ یہ بھی معلوم ہو گیا کہ کسی شخص کو کنیت کے ساتھ پکارنا جھوٹ نہیں ہے نیز کلام میں بلا تکلف مسجع جملوں کے استعمال کا جواز بھی معلوم ہو گیا۔ نیز بچوں سے پیار و محبت کا معاملہ کرنے کا جواز بھی ثابت ہو گیا۔ اس حدیث سے حضور ﷺ کے اخلاق کریمانہ اور آپ کا بچوں کے ساتھ شفقت کا معاملہ فرمایا معلوم ہوا۔ اس حدیث سے رشتہ داروں کی زیارت کا جواز بھی معلوم ہو گیا کیونکہ حضرت انسؓ اور ابو عیسیٰ کی والدہ ام سلیم، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے محارم میں سے تھیں۔ (یعنی رضاعی خالد اور بعض اہل علم کے مطابق نسبی خالد تھیں)۔

اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے بعض مالکیہ نے حرم مدینہ میں شکار کو جائز قرار دیا ہے۔ حالانکہ حدیث میں اس کی کوئی دلیل نہیں ہے۔ اس لئے کہ حدیث میں اس کا کوئی ذکر نہیں ہے کہ وہ بلبل حرم مدینہ سے شکار کی ہوئی تھی بلکہ وہ مدینہ سے باہر ”صل“ (اسی جگہ جہاں شکار کرنا حلال ہو) کا شکار تھی اور اس کو حرم مدینہ میں لایا گیا تھا اور حلال (یعنی جس نے اہرام باندھا ہو) کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ ”صل“ سے شکار کر کے اس کو حرم میں لے جا کر رکھے مگر حرم سے شکار نہ کرے کیونکہ ”حرم“ سے شکار کرنا جائز نہیں ہے۔ تحقیق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت سی صحیح احادیث منقول ہیں جن سے حرم مدینہ میں بھی شکار کرنے کی حرمت معلوم ہوتی ہے۔ پس اس حدیث میں شخص احتمال کی بنیاد پر دوسری صریح احادیث کو ترک کرنا اور ان حدیثوں سے اس حدیث کا معارضہ جائز نہیں ہے نیز اس حدیث میں اس بات کی دلیل بھی موجود ہے کہ بچہ پرندہ سے کھیل سکتا ہے۔ علامہ ابو العباس قرطبی نے فرمایا ہے کہ علماء نے بچے کو پرندہ سے کھیلنے کی اجازت (اس شرط پر) دی ہے کہ وہ پرندہ کو بنجرہ میں بند کر کے کھیلے۔ پس پرندہ کو اذیت پہنچانا اور اس سے کھیلنا جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حیوان کو اذیت پہنچانے سے منع فرمایا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ علامہ ابو العباس قرطبی کے قول سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ پرندے کو بنجرہ میں روک کر رکھنا جائز ہے۔ ابن عقیل حنبلیؒ نے پرندے کو بنجرے میں قید کرنے سے منع کیا ہے۔

بلبل کا شرعی حکم | بلبل کا کھانا حلال ہے کیونکہ چڑیوں کی ایک قسم ہے۔

الْغَفَّ

”الْغَفَّ“ اس سے مراد ایک قسم کا کیزرا ہے۔ ابو عبیدہ نے کہا ہے کہ یہ سفید کیزرے کی طرح ایک کیزرا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ ایک لمبا کیزرا ہے جو سیاہ اور بزرگ کا ہوتا ہے۔ یہ کیزرا زمین میں کھیتی کو قطع کرتا ہے (یعنی نقصان پہنچاتا ہے) حضرت نو اس بن سمان سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ (قیامت کے قریب) یا جوج ماجوج کو ظاہر کرے گا۔ پس اس کے بعد وہ (یعنی اللہ تعالیٰ) ان کی (یعنی یا جوج ماجوج کی) گردنوں میں لگنے والا ”غف“ (کیزرا) بھیجے گا۔ پس وہ تمام بیک وقت مر جائیں گے۔ (رواہ مسلم) حضرت عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا تو ان کو توشہ دیا کہ ان کی طرح جھاڑ تو ان کے جسم سے (باریک باریک) کیزرے جیسی چیزیں نکلیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس میں سے دو مٹی اٹھایا۔

پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو میری دہنی مٹھی میں ہے یہ جنت میں جانے والے ہیں اور مجھے اس کی کوئی پرواہ نہیں اور فرمایا جو میری بائیں مٹھی میں ہے یہ دوزخی ہیں اور مجھے اس کی کوئی پرواہ نہیں۔

النَّفَار

”النَّفَار“ اس سے مراد ایک قسم کی چڑیاں ہیں۔ ان کو ”النَّفَار“ اس لئے کہتے ہیں کہ یہ انسان کو دور ہی سے دیکھ کر فرار ہو جاتی ہیں۔

النَّقَاز

”النَّقَاز“ اس سے مراد ایک چھوٹی چڑیا ہے نیز چڑیوں کے بچوں کو بھی ”النَّقَاز“ کہا جاتا ہے۔

النَّقْد

”النَّقْد“ اس سے مراد چھوٹی بکری ہے۔ اس کے واحد کے لئے ”نقْدة“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اس کی جمع ”نقَاد“ آتی ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ ”النَّقْد“ بکریوں کی ایک قسم ہے جس کے پاؤں چھوٹے ہوتے ہیں نیز اس بکری کا چہرہ قبیح ہوتا ہے۔ یہ بکری بحرین میں پائی جاتی ہے۔ اس کے واحد کے لئے ”نقْدة“ کا لفظ مستعمل ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”اذل من النقْد“ (چھوٹی بکریوں سے بھی زیادہ ذلیل) اصمعی نے کہا ہے کہ سب سے بہترین اون ”النَّقْد“ (چھوٹی بکری) کی اون ہوتی ہے۔

النَّكَل

”النَّكَل“ اس سے مراد سدھایا ہوا طاقتور گھوڑا ہے۔ حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ مضبوط سدھائے ہوئے گھوڑے پر بہادر ماہر شخص کو پسند کرتا ہے۔ ایک دوسری روایت میں ہے کہ مضبوط گھوڑا جو حملہ کرتا ہو پھر مڑتا ہو اور پھر حملہ کرتا ہو اس گھوڑے پر سوار ہو کر اس قسم کا حملہ کرنے والا پھر مڑ کر حملہ کرنے والا بہادر شخص اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے۔ علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ تحقیق ”باب الفاء“ میں ”الفرس“ کے تحت اس کا تفصیلی تذکرہ گزر چکا ہے۔

النَّمْر

”النَّمْر“ (نون کے فتح اور میم کے کسرہ کے ساتھ) درندوں کی ایک قسم (یعنی چیتا) ہے جو شیر کے مشابہ ہوتا ہے لیکن شیر اس (یعنی چیتا) سے چھوٹا ہوتا ہے۔ اس کی جلد پر سفید اور سیاہ نقطے ہوتے ہیں۔ یہ شیر سے زیادہ غضبیت (یعنی خطرناک) ہوتا ہے۔ غصہ کے وقت یہ اپنے نفس (یعنی خود) پر کنٹرول نہیں کر سکتا یہاں تک کہ وہ غصہ کی شدت کے باعث یوں محسوس ہوتا ہے کہ

وہ اپنے آپ کو ہلاک کر ڈالے گا۔ اس کی جمع کے لئے ”انمار‘ انمر‘ نمور‘ نماز‘ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی مونث ”غرۃ“ آتی ہے۔ اس کی کثیت کے لئے ”ابوالا برد، ابوالاسود، ابو جحرۃ، ابو جمہل، ابو خظاف، ابو الصعب، ابو رقاش، ابو سہل، ابو عمرو، ابوالمرسال“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی مونث کو ”ام الا برد، ام رقاش کہتے ہیں۔ چیتے کا مزاج درندوں کے مزاج جیسا ہوتا ہے۔ چیتے کی دو قسمیں ہیں۔ پہلی قسم کا چیتا بڑے جسم اور چھوٹی دم والا ہوتا ہے اور دوسری قسم اس کے برعکس ہوتی ہے یعنی اس قسم کا چیتا بڑی دم اور چھوٹے جسم والا ہوتا ہے۔ ہر قسم کے چیتے طاقتور، بہادر اور نڈر ہوتے ہیں۔ تمام چیتوں کی چھلانگ بہت تیز ہوتی ہے۔ چیتا جانوروں کا دشمن ہوتا ہے اور یہ کسی بھی جانور سے مرعوب نہیں ہوتا۔ چیتا بہت متکبر ہوتا ہے۔ پس جب چیتا پیٹ بھر کر کھا لیتا ہے تو تین دن تک سوتا رہتا ہے لیکن دوسرے درندوں کی طرح چیتے کے جسم سے بدبو نہیں آتی۔ جب چیتا بیمار ہو جائے تو وہ چوہا کھا لیتا ہے جس سے اس (یعنی چیتے) کی بیماری زائل ہو جاتی ہے۔ جا حظ نے اس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ چیتا شراب نوشی کو پسند کرتا ہے۔ پس اگر شراب کو جنگل میں رکھ دیا جائے تو چیتا شراب کی کرمست ہو جاتا ہے۔ پس اس طرح شکاری اس کا شکار کر لیتے ہیں۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ جب چیتے کی مادہ بچہ بنتی ہے تو اس کے گلے میں سانپ لپٹ جاتا ہے اور وہ (یعنی سانپ) اسے (یعنی چیتے کی مادہ کو) ڈستار ہوتا ہے لیکن وہ (یعنی چیتے کی مادہ) سانپ کو قتل نہیں کرتی۔ درندوں میں چیتے کو شیر کے بعد دوسرا درجہ حاصل ہے۔ چیتا کزور سینے والا، لالچی اور ہر وقت حرکت کرنے والا (درندہ) ہے۔ اس کی طبیعت میں شیر کی عداوت پائی جاتی ہے۔ بسا اوقات شیر، چیتے کو مغلوب کر لیتا ہے اور کبھی چیتا، شیر پر غلبہ پالتا ہے۔ چیتا گوشت کو نوج نوج کر کھاتا ہے۔ نیز چیتا (شکار کو) اچک لینے میں بڑا بہادر ہے۔ چیتے کی چھلانگ بہت لمبی ہوتی ہے۔ بعض اوقات چیتا اونچائی میں چالیس گز چھلانگ لگا لیتا ہے اور جب چیتا کودنے پر قادر نہیں ہوتا تو کوئی چیز نہیں کھاتا۔ چیتا دوسرے درندوں کا کیا ہوا شکار نہیں کھاتا۔ نیز چیتا مردار سے بھی اپنے آپ کو دور رکھتا ہے۔

طبرانی نے بحکم الاوسط میں حضرت عائشہ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا بے شک حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا: اے پروردگار مجھے اپنی مخلوق میں سے معزز شخص کی خبر دیجئے؟ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا (میری مخلوق میں معزز شخص) وہ ہے جو میری مرضیات کی طرف ایسی تیزی سے بڑھتا ہے جیسے گدھ اپنی خواہشات کی طرف بڑھتا ہے اور وہ شخص (جو میری مخلوق میں معزز ہے) میرے نیک بندوں سے ایسی ہی محبت کرتا ہے جیسے (انسانی) بچہ کھلونوں سے محبت کرتا ہے اور وہ شخص (میری مخلوق میں معزز ہے) جو میری حسرتوں کی آبروریزی کرنے پر ایسے ہی غضبناک ہو جاتا ہے جیسے چیتا غضبناک ہو جاتا ہے۔ پس جب چیتا غضبناک ہو جاتا ہے تو وہ اس بات کی پرواہ نہیں کرتا کہ شکاری کم ہیں یا زیادہ۔ (یعنی چیتا بلا خوف شکاریوں پر حملہ کر دیتا ہے) اس روایت میں محمد بن عبداللہ بن یحییٰ بن عروہ نامی راوی متروک ہیں۔ علامہ دیریزی فرماتے ہیں کہ تحقیق ”النسر“ (گدھ) کے تحت بھی اس روایت کے بعض حصہ کو نقل کیا گیا ہے۔

الحکم چیتے کا کھانا حرام ہے کیونکہ یہ ایک نقصان پہنچانے والا درندہ ہے۔

امام ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فرشتے اس جماعت کے

ساتھ نہیں رہتے جس کے پاس چیتے کی کھال ہو۔ ایک روایت میں ”وَقَعَةُ“ کے الفاظ ہیں یعنی فرشتے اس جماعت میں داخل نہیں ہوتے جس کے پاس چیتے کی کھال ہو۔ شیخ ابو عمرو بن صلاح نے اپنے فتاویٰ میں لکھا ہے کہ چیتے کی کھال دباغت سے قبل ناپاک ہے۔ چاہے چیتے کو ذبح کیا گیا ہو یا ذبح نہ کیا گیا ہو۔ پس اس کھال کا استعمال نجس العین کی طرح ممنوع ہے۔ اس کا معنی یہ ہے کہ دباغت سے قبل چیتے کی کھال کا استعمال قطعی طور پر اس جگہ ممنوع ہے جہاں نجاست سے بچنا واجب ہو جیسے نماز وغیرہ۔ کیا چیتے کی کھال کا استعمال مطلقاً بھی حرام ہے اس سلسلہ میں دو قول ہیں۔

پہلا قول یہ ہے کہ مطلقاً استعمال جائز ہے جبکہ دوسرا قول یہ ہے کہ چیتے کی کھال کا استعمال مطلقاً بھی حرام ہے لیکن دباغت کے بعد کھال پاک ہو جاتی ہے لیکن چیتے کا بال نجس ہی ہوگا۔ کیونکہ وہ اصل کے تابع ہوگا اور اس کی اصل نجس ہے۔ اسی طرح غیر مستعمل چیز کا استعمال بھی ممنوع ہو جائے گا کیونکہ حدیث میں عام طور سے استعمال کرنے کی چیز ”کھال“ کے استعمال کی ممانعت کر دی گئی ہے۔ ایک دوسری حدیث میں ہے ”لا ترکبوا النمر“ (تم چیتوں پر سواری نہ کرو) ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے درندوں کی کھال بچانے سے منع فرمایا۔ (علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ) اس بات میں کوئی شک نہیں کہ چیتا بھی درندوں میں سے ایک درندہ ہے۔ پس یہ احادیث قوی و معتبر ہیں اور ان میں تاویل فاسد درست نہیں ہے۔ پس اگر کوئی آدمی ان احادیث کے خلاف کوئی حدیث کہیں سے لے کر آتا ہے تو وہ اس کی متاع گمشدہ ہے اور وہ اس سے تسلی حاصل کر لے لیکن صحیح بات وہی ہے جو ہم نے نقل کر دی ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”شَبَمُوْا وَتَوَزَّوْا وَابْسُسُ جِلْدِ النَّمْرِ“ (تو آستین سمیٹ لے اور کرکس لے اور چیتے کی کھال پہن لے) یہ الفاظ کسی کام میں خوب محنت اور لگن پیدا کرنے کے لئے کسی کو کہے جاتے ہیں۔

خواص جب کسی جگہ چیتے کا سرفن کر دیا جائے تو وہاں بکثرت جوہے جمع ہو جائیں گے۔ چیتے کا پتہ بطور سرمہ آنکھوں میں لگانے سے آنکھوں کی روشنی میں اضافہ ہوتا ہے اور آنکھوں سے نکلنے والا پانی بند ہو جاتا ہے نیز چیتے کا پتہ زہر قاتل ہے۔ اگر کسی شخص کو ایک دانق کے ہم وزن چیتے کا پتہ کسی چیز میں ملا کر پلا دیا جائے تو وہ زندہ نہیں بچ سکتا۔ البتہ اگر اللہ تعالیٰ ہی اس کو بچالے تو کون کسی کو ہلاک کر سکتا ہے۔ چیتے کا دماغ (یعنی مغز) جب کوئی شخص سوگھ لے تو اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ ارسطو نے ”طبائع الحیوان“ میں اسی طرح لکھا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ چیتا انسان کی ہڈیوں کی کھوپڑی دیکھتے ہی فرار ہو جاتا ہے۔ اگر چیتے کے بالوں کی کسی گھر میں دھونی دی جائے تو وہاں سے بچھو بھاگ جاتے ہیں۔ چیتے کی چربی پگھلا کر پرانے گہرے زخموں پر لگانے سے زخم صاف اور ٹھیک ہو جاتے ہیں۔ جو شخص چیتے کا گوشت پانچ درہم کے بقدر کھالے تو اسے زہر لے سانیوں خصوصاً ”افعی“ سانپ کا زہر ضرر نہیں پہنچائے گا۔ تروینی نے فرمایا ہے کہ چیتے کے جسم کا ہر حصہ سم قاتل (زہر قاتل) کا کام کر سکتا ہے۔ خصوصاً چیتے کا پتہ صحیح بات یہی ہے۔ اگر چیتے کا عضو تاسل پکا لیا جائے اور اس کا شور بہ ایسا شخص فی لے جسے پیشاب کے قطرے آتے ہوں یا (وہ شخص بی لے) جس کے شانہ میں تکلیف ہو تو ان کیلئے بے حد نافع ہے۔

اگر بوسیر کا مریض چیتے کی کھال پر بیٹھ جائے تو اس کا مرض زائل ہو جائے گا اور اگر کوئی شخص چیتے کی کھال کا ٹکڑا اپنے پاس

رکھے تو لوگوں میں بارعب ہو جائے گا۔ چیتے کا ہاتھ اور اس کے پنجے اگر کسی جگہ دفن کر دیئے جائیں تو وہاں جو ہے نہیں رہ سکتے۔ اگر کسی انسان کو چیتے نے زخمی کر دیا ہو تو جو ہے اس شخص کو تلاش کرتے رہتے ہیں تاکہ وہ (یعنی جو ہے) اس (یعنی آدمی) پر پیشاب کریں۔ پس اگر وہ (یعنی جو ہے) ایسا (یعنی پیشاب) کر لیں تو اس آدمی کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ ایسی صورت میں ضروری ہے کہ ایسے شخص کی حفاظت و نگرانی کی جائے۔ صاحب ”عین الخواص“ اور دوسرے اہل علم نے کہا ہے کہ جو شخص اپنے جسم پر گوہ کی چربی لے اور وہ چیتے پر داخل ہو (یعنی چیتا کے پاس جائے) تو چیتا اس سے فرار ہو جائے گا۔

تعبیر | چیتے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ظالم بادشاہ یا ایسے شان و شوکت والے دشمن سے دی جاتی ہے جس کی دشمنی واضح ہو۔ پس اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے چیتے کو قتل کر دیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ چیتے کی صفات کے حامل دشمن کو قتل کرے گا۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ چیتے کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے مال و دولت اور عزت حاصل ہوگی۔ جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ چیتے پر سوار ہوا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بہت بڑی سلطنت حاصل ہوگی۔ پس اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ چیتا اس پر سوار ہو گیا (یعنی غالب ہو گیا) ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو کسی ظالم بادشاہ یا کسی دشمن کی طرف سے ضرر پہنچے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے چیتا کی مادہ سے جماع کیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی ظالم قوم کی عورت سے نکاح کرے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ چیتا اس کے گھر میں آ گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے گھر پر کوئی فاسق شخص حملہ آور ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے چیتا یا تیندوا کا شکار کر لیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ ان جانوروں یعنی چیتا اور تیندوا کے غصہ کے برابر اس کو (یعنی خواب دیکھنے والے کو) نفع حاصل ہوگا۔ اگر ظالم دوسرے نے کہا ہے کہ چیتا کو خواب میں دیکھنا مرد پر دلالت کرتا اور عورت پر بھی دلالت کرتا ہے کیونکہ چیتے کا رنگ مختلف ہوتا ہے اور چیتا نہایت چالاک اور مکار ہوتا ہے۔ بسا اوقات چیتے کو خواب میں دیکھنا بیماری یا آشوب چشم پر دلالت کرتا ہے۔ خواب میں چیتے کی مادہ کا دودھ دیکھنا دشمنی کی علامت ہے اور خواب میں چیتے کی مادہ کا دودھ پینے کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو نقصان پہنچے گا۔

النمس

”النمس“ ایک چوڑے بدن کا (نیلے کی صفت کا) چھوٹا جانور ہے جو یوں دکھائی دیتا ہے گویا کہ سوکھے ہوئے گوشت کا ٹکڑا ہو۔ یہ جانور سر زمین مہر میں پایا جاتا ہے۔ باغبانوں کو جب سانپ سے خطرہ محسوس ہوتا ہے تو اس جانور کو اپنے ساتھ رکھ لیتے ہیں کیونکہ یہ سانپ کو قتل کر دیتا ہے اور اسے اپنی غذا بناتا ہے۔ جوہری نے اسی طرح کہا ہے۔ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ”نمس“ ایک ایسا حیوان ہے جس کی دم لمبی اور ہاتھ و پاؤں چھوٹے ہوتے ہیں۔ یہ جانور جو ہے اور سانپ کو شکار کر کے کھا جاتا ہے۔ مفضل بن سلمہ نے کہا ہے کہ ”النمس“ سے مراد ”الظربان“ (بلی جیسا ایک بدبودار جانور) ہے۔ جاحظ نے کہا ہے کہ لوگوں کا خیال ہے کہ ”النمس“ سے مراد مصر میں پایا جانے والا ایک کبیرا ہے جو سکڑتا اور پھیلتا رہتا ہے۔ جیسے چوہا سکڑتا اور پھیلتا ہے۔ پس جب سانپ

”النمس“ پر لپٹ جاتا ہے تو ”النمس“ بار بار سانس لے کر اپنے بدن کو پھللا لیتا ہے جس کی وجہ سے سانپ ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتا ہے۔ ابن قتیبہ نے کہا ہے کہ ”النمس“ سے مراد ”ابن عرس“ (یعنی نیولا) ہے۔ نیولا کو ”النمس“ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ ”النمس“ کے معنی چھپانا ہے۔ ”نمس الصائد“ کے الفاظ اس وقت بولے جاتے ہیں جب شکاری شکار کرنے کے لئے گھات میں چھپ جائے۔ اسی طرح ”النمس“ بھی سانپ کے شکار کیلئے گھات لگا کر بیٹھا رہتا ہے اور بسا اوقات ”النمس“ اپنے آپ کو مردہ ظاہر کر کے ہاتھ پاؤں بے حس و حرکت کر دیتا ہے۔ یہاں تک کہ سانپ آ کر ”النمس“ کو کھانے کیلئے چائے لگتا ہے۔ پس ”النمس“ سانپ کا شکار کر لیتا ہے۔

شرعی حکم ”النمس“ کا کھانا حرام ہے کیونکہ اس میں (طبعاً) گندگی پائی جاتی ہے۔ امام رافعی نے ”کتاب الحج“ میں لکھا ہے کہ ”النمس“ کی بہت سی اقسام ہیں۔ بس مختلف متضاد اقوال کو جمع کرنا اس قول کی بنیاد پر آسان ہو جاتا ہے۔

خواص اگر ”النمس“ کی دھونی کسی ایسے برج (یعنی گنبد) میں دی جائے جہاں کبوتر رہتے ہوں تو وہاں سے کبوتر بھاگ جائیں گے۔ ”النمس“ کا پتہ انڈے کی سفیدی میں ملا کر آکھ پر لپ کر دیا جائے تو آکھ کی حرارت ختم ہونے کے ساتھ ساتھ آکھ سے آنسو نکلتا بھی بند ہو جاتا ہے۔ ”النمس“ کا خون ایک قیراط کے بقدر عورت کے دودھ میں ملا کر مجنون کی ناک میں پکایا جائے اور اس کی دھونی مجنون کو دے دی جائے تو اس کو (یعنی مجنون کو) افادہ آ جاتا ہے۔ النمس کا عضو تاسل پکا کر اگر کوئی ایسا شخص پی لے جسے پیشاب کے قطرے آتے ہوں یا اس کے مثانہ میں درد ہو تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ ”النمس“ کی دھنی آکھ اگر مومی بخار میں مبتلا شخص کے گلے میں لٹکا دی جائے تو بخار ختم ہو جاتا ہے اور اگر بانس آکھ مذکورہ شخص کے گلے میں لٹکا دیں تو بخار واپس آ جاتا ہے۔ ”النمس“ کا دماغ اگر مولی کے عرق میں حل کر کے اس میں روغن گلاب ملا لیا جائے اور پھر یہ کسی انسان کے لگا دیا جائے تو وہ اسی وقت بیمار ہو جائے گا اور اس کے دن میں خارش ہونے لگے گی۔ اس کا علاج یہ ہے کہ بارہ کے تیل میں ”النمس“ کا پاخانہ خشک کر کے اس انسان کے بدن پر مل دیا جائے (تو بیماری اور خارش ختم ہو جائے گی) اگر ”النمس“ کا پاخانہ پانی میں گر جائے اور کوئی انسان اس پانی کو پی لے تو وہ انسان رات اور دن یعنی ہر وقت خوفزدہ رہے گا اور یوں دکھائی دے گا گویا کہ شیاطین اس کی تلاش میں لگے ہوں۔

تعبیر ”النمس“ کو خواب میں دیکھنا زنا پر دلالت کرتا ہے کیونکہ یہ مرغیاں چراتا ہے اور ان کے ساتھ زنا کرتا ہے۔ اگر کسی نے خواب میں ”النمس“ یعنی نیولوں کا پورا گردہ دیکھا تو اس کی تعبیر عورتوں سے دی جائے گی۔ اگر کوئی شخص خواب میں دیکھے کہ وہ نیولے سے جھگڑ رہا ہے یا وہ خواب میں نیولے کو اپنے گھر میں دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی زانی انسان سے جھگڑا کرے گا۔ واللہ اعلم۔

النمل

”النمل“ اس سے مراد ایک معروف جانور ہے۔ اس کی کنیت کے لئے ابو شغول کا لفظ مستعمل ہے۔ نیز مادہ کی کنیت ”ام نوبہ“ اور ام مازن ہے۔ اس کی مادہ کیلئے ”نملہ“ کا لفظ مستعمل ہے اور ”نملہ“ کی جمع ”نمل“ آتی ہے۔ چیونٹی کو کثرت حرکت اور قلت توأم کی بناء پر ”نملہ“ کہا جاتا ہے۔ چیونٹی کے باہم جوڑے نہیں ہوتے اور ان میں جماع کا طریقہ بھی نہیں ہوتا بلکہ چیونٹی کے جسم

سے ایک حقیر (معمولی چیز) نکلتی ہے جو بڑھتے بڑھتے انڈے کی شکل اختیار کر لیتی ہے اور اسی سے چیونٹی کی نسل بڑھتی ہے۔ ہراثے کو ضاد کے ساتھ "البیض" کہتے ہیں لیکن چیونٹی کے انڈے کو طاء کے ساتھ "البدیظ" کہا جاتا ہے۔ چیونٹی رزق کی طلب میں بڑی بڑی تدبیریں کرتی ہے۔ پس جب وہ کسی چیز کو پالیتی ہے تو دوسری چیونٹیوں کو بلا لیتی ہے تاکہ وہ سب مل کر خوراک کھائیں اور اٹھا کر (اپنے بلوں میں) لے جائیں۔ کہا جاتا ہے کہ جو چیونٹی یہ کام سرانجام دیتی ہے وہ تمام چیونٹی کی سردار ہوتی ہے۔ اس چیونٹی (یعنی سردار چیونٹی) کی یہ خصوصیت ہے کہ یہ موسم سرما کی خوراک موسم گرما ہی میں جمع کر لیتی ہے۔ نیز رزق جمع کرنے میں یہ چیونٹی عجیب عجیب تدبیریں کرتی ہے جب یہ چیونٹی کوئی ایسی چیز جمع کرتی ہے جس کے متعلق اسے خطرہ ہو کہ وہ چیز آگ آئے گی تو چیونٹی اس چیز کو دھکڑے کر دیتی ہے لیکن دھنیا وغیرہ کے چارنگڑے کر دیتی ہے کیونکہ چیونٹی کو دھنیا کے متعلق معلوم ہے کہ اس کے دونوں حصے آگ جاتے ہیں۔ چیونٹی جب دانہ میں بد بو اور سڑا محسوس کرتی ہے تو اسے (اپنے بل سے باہر نکال کر) زمین کی سطح پر لاتی ہے اور دانہ کو زمین پر بکھیر دیتی ہے۔ چیونٹی اکثر یہ عمل چاند کی روشنی میں سرانجام دیتی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ چیونٹی کی زندگی کی بقا کا انحصار کھانے پر نہیں ہے کیونکہ چیونٹی کے جسم میں ایسا پیٹ (یعنی معدہ) نہیں ہے جس میں کھانا جائے بلکہ اس کے جسم میں دو حصے ہیں اور وہ دونوں حصے الگ الگ ہیں۔ چیونٹی جب دانہ کا ٹکٹی ہے تو اس سے ایک قسم کی بو نکلتی ہے۔ چیونٹی اسی بو کو سونگھ کر قوت حاصل کرتی ہے اور یہی قوت اس کے لئے کافی ہے۔ تحقیق العلق اور الفار (چوہے) کے بیان میں حضرت سفیان بن عیینہ کا یہ قول گزر چکا ہے کہ انسان، عقق (ایک قسم کا جانور) چوہے اور چیونٹی کے علاوہ کوئی جانور اپنی خوراک ذخیرہ نہیں کرتا۔ "الاحیاء" میں "کتاب التوکل" میں بعض لوگوں کا یہ قول مذکور ہے کہ بلبل بھی اپنی خوراک ذخیرہ کرتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ "عقق" اپنی خوراک کا ذخیرہ کرنے کے لئے خفیہ جگہ کا انتخاب کرتا ہے لیکن پھر وہ اس جگہ کو (جہاں اس نے خوراک جمع کر رکھی تھی) بھول جاتا ہے۔ چیونٹی کی سونگھنے کی قوت بہت تیز ہوتی ہے۔ چیونٹی کی ہلاکت کے اسباب میں سے (ایک سبب) اس کے پروں کا نکل آنا ہے۔ پس جب چیونٹی اس حالت میں پہنچ جاتی ہے تو پروں کی زندگی میں خوشحالی آ جاتی ہے کیونکہ وہ اڑتی ہوئی چیونٹیوں کا شکار کر لیتے ہیں۔ چیونٹی کے چھ پاؤں ہوتے ہیں جن کے ذریعے یہ زمین کو کھود کر اپنا گھر (یعنی بل) تیار کرتی ہے۔ پس جب چیونٹی اپنا بل بناتی ہے تو اسے نیرھا کر کے بناتی ہے تاکہ بارش کا پانی وہاں تک نہ پہنچ سکے اور بسا اوقات چیونٹی اپنا گھر دو منزلہ (یعنی ایک گھر کے اوپر ایک گھر) بناتی ہے تاکہ بارش کا پانی اس کے گھر تک نہ پہنچ سکے۔ نیز دو منزلہ گھر بنانے کا ایک سبب یہ بھی ہے کہ چیونٹی کی خوراک کا ذخیرہ نم نہ ہو جائے۔ یہی "نے" "الشعب" میں لکھا ہے کہ عدی بن حاتم طائی چیونٹیوں کیلئے روٹی کے ٹکڑے بکھیرتے تھے اور کہتے تھے کہ چیونٹیاں ہماری پڑوں میں اور (پڑوسی ہونے کی وجہ سے) ان کا ہم پر حق ہے۔ عفریب انشاء اللہ تعالیٰ "الوحش" (جانوروں) کے بیان میں اسی قسم کی بات آنے والے ہے کہ فتح بن حرب زاہد چیونٹیوں کیلئے روٹی کے ٹکڑے بکھیرتے تھے اور چیونٹیاں ان ٹکڑوں کو کھا جاتی تھیں لیکن جب عاشوراء (یعنی دس محرم) کا دن آتا تھا تو چیونٹیاں روٹی کے ٹکڑوں کو نہیں کھاتی تھیں۔ حیوانات میں کوئی ایسا حیوان نہیں ہے جو اپنے جسم پر (اپنی طاقت سے) دو گنا بوجھ اٹھا کر بار بار لے جائے لیکن چیونٹی (ایک ایسا جانور ہے) جو کسی گنا بوجھ اٹھانے پر راضی ہو جاتی ہے۔ یہاں تک کہ وہ کھجور کی گٹھلی بھی اٹھا لیتی ہے حالانکہ اس کو کھجور کی گٹھلی سے کوئی نفع حاصل نہیں ہوتا۔ لیکن چیونٹی کی حرص اسے اس بات (یعنی کھجور کی گٹھلی اٹھانے) پر مجبور کرتی۔

ہے۔ اگر چیونٹی زندہ رہ جائے تو یہ کئی سالوں کی خوراک ذخیرہ کر لے لیکن اس کی عمر زیادہ سے زیادہ ایک سال ہوتی ہے۔ چیونٹی کی عجیب و غریب خصوصیت یہ ہے کہ یہ زمین کے اندر اپنے رہنے کی جگہ بناتی ہے جس میں گھر اور ان کے کمرے اور دہلیزیں ہوتی ہیں۔ نیز ایسے لٹکے ہوئے خانے بھی ہوتے ہیں جن میں (چیونٹیاں) سردی کے موسم کیلئے دانے اور دیگر چیزیں جمع کرتی ہیں۔ چیونٹی کی ایک قسم کو ”ذرفاری“ بھی کہتے ہیں۔ یہ ایسی چیونٹی ہے جو دوسروں کو اذیت دینے میں بھڑکی طرح ہوتی ہے۔ چیونٹی کی ایک قسم کو ”منسل الاسد“ کہتے ہیں۔ اس قسم کی چیونٹی کا سر شیر کے مشابہ اور پچھلا حصہ چیونٹی کے مشابہ ہوتا ہے۔

فائدہ حضرت ابو ہریرہؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام (کی جماعت) میں سے ایک نبی ایک درخت کے نیچے (آرام کی غرض سے) ٹھہرے۔ پس ایک چیونٹی نے ان کو کاٹ لیا۔ پس انہوں نے سامان بستر وغیرہ اٹھانے کا حکم دیا۔ پس سامان بستر وغیرہ اٹھا لیا گیا تو انہوں نے حکم دیا کہ چیونٹیوں کو آگ میں جلادیا جائے۔ پس ان کے حکم کے مطابق چیونٹیوں کو آگ میں جلادیا گیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف وحی بھیجی کہ آپ نے (تمام چیونٹیوں کو آگ میں جلانے کی بجائے) ایک ہی چیونٹی کو کیوں نہ جلایا۔ (رواہ البخاری و مسلم و سنن ابوداؤد و السنائی و ابن ماجہ)

امام ترمذیؒ نے ”نوادراصول“ میں لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اس نبی علیہ السلام پر اس لئے عتاب نہیں فرمایا کہ انہوں نے چیونٹیوں کو آگ میں جلادیا تھا بلکہ عتاب کی وجہ یہ ہے کہ انہوں (یعنی اللہ تعالیٰ کے نبی علیہ السلام) نے مجرم (چیونٹی جس نے اللہ تعالیٰ کے نبی کو کاٹ لیا تھا) کے ساتھ ساتھ غیر مجرم (یعنی ان چیونٹیوں کو جنہوں نے نقصان نہیں پہنچایا تھا) کو بھی (آگ میں جلانے کی) سزا دی تھی۔ قرطبیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ نبی حضرت موسیٰ بن عمران علیہ السلام ہیں کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا تھا اے پروردگار! آپ کسی ہستی والوں پر ان کے گناہوں کے سبب عذاب نازل فرماتے ہیں حالانکہ ان میں نیکے لوگ بھی ہوتے ہیں؟ پس اللہ تعالیٰ نے چاہا کہ اس سوال کا جواب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دکھا دے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان (یعنی اللہ تعالیٰ کے نبی علیہ السلام) پر گرمی مسلط کر دی یہاں تک کہ وہ (یعنی اللہ تعالیٰ کے نبی علیہ السلام) ایک درخت کی طرف آئے تاکہ اس کے سائے میں آرام کریں۔ پس اس درخت کے پاس چیونٹیوں کا ٹل (یعنی سوراخ) تھا۔ پس اللہ تعالیٰ کے نبی (یعنی حضرت موسیٰؑ) پر نیند غالب آگئی۔ پس جب انہوں نے نیند کا لطف پایا تو ایک چیونٹی نے ان کو کاٹ لیا۔ پس انہوں (یعنی اللہ تعالیٰ کے نبی علیہ السلام) نے (وہاں موجود) تمام چیونٹیوں کو اپنے پاؤں سے مسل دیا اور ان کو ہلاک کر دیا۔ نیز ان (یعنی چیونٹیوں) کے گھروں کو جلادیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی علیہ السلام کو اس واقعہ میں نشانی دکھلا دی کہ کس طرح ایک چیونٹی نے کانا اور دوسری چیونٹیوں کو بھی اس کی (یعنی ایک چیونٹی کے عمل کی) سزا ملی۔ اس واقعہ سے اللہ تعالیٰ اپنے نبی کو اس بات سے متنبہ کرنا چاہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے سزا نیک و بد دونوں کو ملتی ہے۔ پس یہ سزا نیک بندوں کیلئے رحمت اور (گناہوں سے) طہارت اور باعث برکت بن جاتی ہے اور برے لوگوں کیلئے یہ سزا عذاب اور انتقام بن جاتی ہے۔ اگرچہ اللہ تعالیٰ نے چیونٹیوں کے جلانے پر اپنے نبی (علیہ السلام) کو تنبیہ کی لیکن حدیث میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جو چیونٹیوں کو ہلاک کرنے اور جلانے کی ممانعت اور کراہت پر دلالت کرتا ہو۔ اس لئے کہ جو چیز بھی انسان کیلئے اذیت کا باعث ہو اس کو روکنا اور اس سے اپنے آپ کو بچانا انسان کیلئے جائز ہے اور مومن کی حرمت سے بڑھ کر کسی مخلوق کی حرمت نہیں ہے اور تحقیق اگر کسی

مومن کو کسی مومن سے جان کا خطرہ ہو تو اس کو مار کر بھگانا یا بوقت ضرورت اس کو قتل کرنا بھی مباح (یعنی جائز) ہے۔ پس بوقت ضرورت کیزوں مکڑوں کو ہلاک کرنا کیسے جائز نہ ہوگا حالانکہ ان کو مومن کیلئے سخر کر دیا گیا ہے اور بعض اوقات کیزے مکڑے انسان کو اذیت پہنچاتے ہیں۔ پس جب کیزے مکڑے مومن کو اذیت پہنچائیں تو مومن کے لئے ان کا قتل مباح (یعنی جائز) ہے۔ نیز حدیث میں موجود ”فہلّا نملّٰہ واحدۃ“ کے الفاظ اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ اذیت دینے والے کیزے مکڑے (یا ہر موذی جانور) کو قتل کرنا جائز ہے۔ ہر وہ قتل جو دفع ضرر اور نفع کیلئے کیا جائے۔ اہل علم کے نزدیک جائز ہے۔ پس چیونٹوں کو جلانے پر اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو تنبیہ کیوں کی۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی کو بتلانا چاہتے تھے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی قوم کو سزا دینا چاہتا ہے تو اس میں موجود نیک و بد سب عذاب کی لپیٹ میں آجاتے ہیں۔ تحقیق یہ بھی کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نبی نے چیونٹیوں کو آگ میں جلانے کا حکم اس لئے دیا ہوگا کہ شاید ان کی شریعت میں جانوروں کو آگ میں جلا کر سزا دینا جائز ہوگا۔ پس اسی لئے اللہ تعالیٰ نے جو تنبیہ کی ہے وہ اس وجہ سے کی ہے کہ انہوں نے ایک چیونٹی کے کاٹنے پر اسی ایک چیونٹی کو جلانے کی بجائے تمام چیونٹیوں کو آگ میں کیوں جلایا؟ پس ہماری شریعت (یعنی شریعت محمدیہ) میں کسی جانور کو آگ میں جلانا جائز نہیں ہے کیونکہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جانور کو آگ میں جلا کر سزا دینے سے روکا ہے“ ”نیز آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ آگ کے ذریعے صرف اللہ تعالیٰ ہی سزا دیتا ہے۔“ علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ کسی بندہ کیلئے حیوان کو آگ میں جلانا جائز نہیں ہے مگر جب کوئی انسان کسی انسان کو آگ میں جلائے۔ پس وہ آدمی جس کو آگ میں جلایا گیا ہے مر جائے تو متول کے وارثوں کے لئے مجرم قاتل کو آگ میں جلا کر قصاص لینا جائز ہے۔ (لیکن احناف کے نزدیک ”لا فؤذ الا بالسیف“ یعنی قصاص صرف تلوار سے لیا جاتا ہے۔ کی بناء پر تلوار کے علاوہ کسی چیز سے قصاص لینا بھی جائز نہیں ہے۔) علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے۔ ہمارے مذہب (یعنی شوافع) کے مطابق چیونٹی کو قتل کرنا جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے چار جانوروں ”چیونٹی، شہد کی مکھی، ہدہ، لئورا کے قتل سے منع فرمایا ہے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس کی سند کو صحیح قرار دیا ہے۔ یہاں جس چیونٹی کو قتل نہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے وہ بڑی چیونٹی ہے جس نے حضرت سلیمان علیہ السلام سے گفتگو کی تھی۔ خطابی نے اور لغوی نے ”شرح السنۃ“ میں اسی طرح نقل کیا ہے لیکن چھوٹی چیونٹی جسے ”الذرا“ کہتے ہیں۔ پس اس کا قتل جائز ہے لیکن امام مالکؒ کے نزدیک بلا وجہ چیونٹی کو قتل کرنا مکروہ ہے۔ البتہ اگر اس کو ہانے اور اس کے نقصان سے بچنے کی قتل کے علاوہ کوئی صورت نہ ہو تو پھر چھوٹی چیونٹی کو قتل کرنا (امام مالکؒ کے نزدیک) بھی جائز ہے۔ ابن ابی زید نے مطلقاً چیونٹی کے قتل کو جائز قرار دیا ہے بشرطیکہ چیونٹی سے اذیت نہ بچے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس نبی (علیہ السلام) کے چیونٹیوں کو جلانے پر اللہ تعالیٰ کی تنبیہ کی وجہ یہ ہے کہ ان کو (یعنی اللہ تعالیٰ کے نبی کو) صرف ایک ہی چیونٹی نے اذیت دی تھی لیکن انہوں نے تمام چیونٹیوں کو انتقام کے طور پر آگ میں جلا دیا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ کے اس نبی کے شایان شان تو یہ تھا کہ وہ صبر کرتے اور درگزر سے کام لیتے لیکن اللہ تعالیٰ کے اس نبی (علیہ السلام) نے یہ محسوس کیا کہ چیونٹیوں کی یہ قسم نبی آدم (یعنی انسانوں) کے لئے اذیت رساں ہے اور نبی آدم کی حرمت جانور کی حرمت سے اعلیٰ وارفع ہے۔ پس اس خیال کی تصحیح کیلئے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو تنبیہ فرمائی۔ واللہ اعلم۔

دارقطنی نے اور طبرانی نے ”معجم الاوسط“ میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت نقل کی ہے کہ انہوں نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے گفتگو فرمائی تو اس وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام پہاڑ پر چلنے والی چوٹی کی چال کو تاریک رات میں دس فرسخ سے دیکھ رہے تھے۔

اسی طرح امام ترمذی نے اپنی نوادر میں یہ روایت نقل کی ہے کہ حضرت معقل بن یسار سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ نے ایک حدیث بیان کی اور انہوں نے (یعنی معقل بن یسار نے) بھی اس حدیث کو رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شرک کا تذکرہ کیا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ شرک تمہارے درمیان چوٹی کے قدموں کی آہٹ سے بھی خفی (یعنی ہلکا) ہے۔ میں تمہیں ایک مثل بتاؤں اگر تم اس کو کرو گے تو اللہ تعالیٰ تم سے چھوٹا اور بڑا شرک دو فرما دیں گے۔ تم یہ کلمات تین مرتبہ پڑھا کرو ”اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أُنْشِرَكَ بِكَ شَيْئًا وَأَنَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ تَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ“ (اے اللہ میں پناہ چاہتا ہوں کہ میں بنا بوجھ کر آپ کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہراؤں اور میں آپ سے مغفرت طلب کرتا ہوں (اس گناہ سے) جس کو آپ جانتے ہیں اور مجھے اس کا علم نہیں ہے۔)

حضرت ابوامامہ باہلیؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے دو آدمیوں کا تذکرہ ہوا۔ ان میں سے ایک عابد ہے اور دوسرا عالم۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عابد کی فضیلت عابد پر ایسے ہے جیسے میری فضیلت تم میں سے کسی ادنیٰ شخص پر۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے اور آسمان و زمین کی تمام مخلوقات یہاں تک کہ چوٹیاں اپنے بل (سوراخ) میں اور مچھلیاں سمندر میں لوگوں کو بھلائی کی تعلیم دینے والوں (یعنی اہل علم) کے لئے دعائے رحمت کرتی ہیں۔ امام ترمذی نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

حضرت فضیل بن عیاضؓ نے فرمایا کہ ”ایسا عالم جو اپنے علم پر عمل کرنے والا ہو اور لوگوں کو اس (علم) کی تعلیم دینے والا ہو۔ اس کی آسمان کے فرشتوں میں بہت شہرت ہوتی ہے۔“ روایت کی گئی ہے کہ وہ چوٹی جس نے حضرت سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام سے گفتگو کی تھی اس نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو ایک بیل پر ہدیہ پیش کیا۔ پس اس چوٹی نے وہ بیل حضرت سلیمان علیہ السلام کی ہتھیلی پر رکھ دیا اور کہا کہ ہم اسی طرح اللہ تعالیٰ کو بھی اسی کی دی ہوئی چیز ہدیہ کرتے ہیں اور اگر کوئی نعمی ہوتا تو اللہ سے بڑھ کر کوئی نہیں اور اگر اس اعلیٰ و برتر ذات کو اس کے شایان شان ہدیہ پیش کیا جائے تو سمندر بھی حق ادا نہ کر سکے لیکن ہم اس (یعنی اللہ تعالیٰ) کی خدمت میں وہ ہدیہ پیش کرتے ہیں جو ہمیں محبوب ہے تاکہ وہ ہم سے راضی ہو جائے اور ہدیہ دینے والے کی قدر دانی کرے۔ یہ معمولی چیز ایک شریف نے آپ کو (بطور ہدیہ) دی ہے ورنہ اس سے بہتر ہماری ملکیت میں کوئی چیز نہیں ہے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے (چوٹی سے) فرمایا اللہ تعالیٰ تمہیں اس میں برکت دے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام کی میزبانی اور دعا کی برکت سے یہ چوٹیاں اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں سب سے زیادہ شکر گزار اور سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرنے والی ہیں۔

روایت کی گئی ہے کہ ایک آدمی نے مامون الرشید سے کہا کہ کھڑے ہو کر میری بات سنئے۔ پس مامون اس شخص کے لئے کھڑے نہیں ہوئے۔ پس اس آدمی نے کہا اے امیر المومنین بے شک اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو ایک چوٹی کی بات سننے کے

لئے کھڑا کیا تھا اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک میں چیونٹی سے زیادہ حقیر نہیں ہوں اور آپ بھی اللہ تعالیٰ کے نزدیک حضرت سلیمان علیہ السلام سے زیادہ معزز نہیں ہیں۔ پس مامون نے اس آدمی سے کہا کہ تو نے سچ کہا ہے۔ پھر مامون اس شخص کے لئے کھڑا ہو گیا اور اس کی بات سنی اور اس کی حاجت پوری کر دی۔

فائدہ | علامہ امام فخر الدین رازنی نے اللہ تعالیٰ کے قول ”حَسْبِيَ إِذَا أْتَا عَلِيٌّ وَادَّ السَّمْلُ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا السَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ“ (یہاں تک کہ جب یہ سب چیونٹیوں کی وادی میں پہنچے تو ایک چیونٹی نے کہا: چیونٹیاں! اپنے بلوں میں گھر جاؤ۔ نمل: آیت ۱۸) کی تفسیر میں لکھا ہے کہ ”وادی النمل“ سے مراد ملک شام میں ایک وادی ہے جہاں چیونٹیوں کی کثرت ہے۔

ایک حکایت | روایت ہے کہ حضرت قتادہ کوفہ پہنچے تو لوگ ان کے پاس جمع ہوئے۔ پس حضرت قتادہ نے فرمایا جو تمہارا بی بی جا ہے مجھ سے سوال کرو؟ امام ابوحنیفہؒ بھی وہاں موجود تھے اور اس وقت وہ (یعنی ابوحنیفہ) بیٹے تھے۔ پس امام ابوحنیفہؒ نے لوگوں سے کہا کہ تم حضرت قتادہ سے سوال کرو کہ وہ چیونٹی جس نے حضرت سلیمان علیہ السلام سے گفتگو کی تھی زخمی یا مادہ؟ پس لوگوں نے حضرت قتادہ سے یہی سوال پوچھا۔ پس حضرت قتادہ نے کوئی جواب نہیں دیا۔ پس امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام سے گفتگو کرنے والی چیونٹی مادہ تھی۔ پس ان سے کہا گیا کہ آپ کو کیسے معلوم ہوا؟ پس امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے قول ”قالت“ سے کیونکہ اگر زخمی چیونٹی ہوتی تو اللہ تعالیٰ ”قال“ کا لفظ استعمال کرتے۔ یعنی ”مھال نملتہ“ فرماتے۔ علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ ”الصلیة“، ”حصانہ“ کے وزن پر ہے۔ علامہ دیرمیؒ نے فرمایا ہے کہ میں نے بعض کتب میں پڑھا ہے کہ اس چیونٹی نے (جس نے حضرت سلیمان علیہ السلام سے گفتگو کی تھی) اپنی رعایا کو اپنے بلوں میں گھر جانے کا حکم اس لئے دیا تھا کہ وہ حضرت سلیمان علیہ السلام اور ان کے لشکر کے نازوم کو دیکھ کر اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی نعمتوں کا کفر (یعنی ناشکری) نہ کریں۔ اس میں اس بات کی تشبیہ ہے کہ دنیا داروں کی مجالس سے اجتناب کرنا چاہئے۔ اسی طرح روایت کی گئی ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے چیونٹی سے فرمایا کہ تو نے چیونٹیوں کو کیوں کہا کہ تم اپنے بلوں میں گھر جاؤ۔ کیا تجھے میری جانب سے ظلم کا اندیشہ تھا؟ چیونٹی نے کہا نہیں بلکہ مجھے ڈر تھا کہ کہیں چیونٹیاں آپ کے لشکر کے جاہ و جلال اور حسن و جمال کو دیکھ کر اللہ تعالیٰ کی اطاعت سے منہ نہ موڑ لیں یعنی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کرنے لگیں۔ غلطی اور دیگر اہل علم نے کہا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام سے کلام کرنے والی چیونٹی کا جسم بھیڑے کی مانند تھا اور وہ لنگڑی تھی۔ نیز اس چیونٹی کے دو پر بھی تھے۔ مقاتل نے کہا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس چیونٹی کی گفتگو تین میل (کی دوری) سے سن لی تھی۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ چیونٹی نے دس مختلف انداز میں چیونٹیوں کو پکار کر حضرت سلیمان علیہ السلام کے لشکر سے متنبہ کیا تھا اور انہیں حکم دیا تھا کہ اپنے بلوں میں داخل ہو جاؤ۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ حضرت سلیمان علیہ السلام اور ان کے لشکر نے خرابی میں تمہیں مسل ڈالے۔ مشہور یہی ہے کہ وہ چھوٹی چیونٹیاں ہی تھیں۔ چیونٹی کے نام میں اختلاف ہے۔ پس کہا گیا ہے کہ (وہ چیونٹی جس نے حضرت سلیمان علیہ السلام سے گفتگو کی تھی) اس کا نام ”طاحیہ“ تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کا نام ”حزبی“ تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس وادی کی چیونٹیاں بھیڑے کی طرح تھیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس وادی کی چیونٹیاں سختی اونٹوں کی طرح تھیں۔ سبیل نے ”العرفیف والاعلام“ میں لکھا ہے کہ میں نہیں جانتا کہ چیونٹی کیلئے کسی خاص نام کا کیسے تصور کر لیا گیا؟ حالانکہ چیونٹیاں ایک دوسرے کا نام نہیں رکھتی اور نہ ہی کسی

آدی کیلئے ممکن ہے کہ وہ کسی چیونٹی کا نام رکھ سکے کیونکہ آدی چیونٹیوں میں امتیاز نہیں کر سکتے۔ اگر کوئی یہ کہے کہ دوسری جنسوں میں بھی نام رکھنا ممکن ہے جیسے بچہ کے ناموں میں ثعالیٰ اسماء اور 'بھار' وغیرہ۔ پس اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بچہ کی چھ قسمیں ہیں نہ کہ ان کے شخصی اور امتیازی نام کیونکہ اس قسم کے ہر بچہ کو ثعالیٰ یا 'اسماء' کہتے ہیں۔ اسی طرح بچوں کی ایک قسم کو 'بھار' کہتے ہیں اور اس قسم کے بہت سے نام ہیں جیسے ابن عرس، ابن آدی وغیرہ لیکن چیونٹی کے لئے اس قسم کے نام کا ذکر یہاں نہیں چل رہا ہے کیونکہ شخصی اور امتیازی نام کا ذکر ہے۔ اس کے باوجود اگر ان کی بات کو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو یہ احتمال ہے کہ تورات یا زبور یا دوسرے آسمانی صحیفوں میں اس چیونٹی کا ذکر آیا ہو اور وہاں اسے اس نام سے ذکر کیا ہو جس سے یہ مشہور ہو گئی۔ یا یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا (یعنی چیونٹی کا) یہ نام رکھ دیا ہو جس کی وجہ سے حضرت سلیمان علیہ السلام تہل معبوث ہونے والے انبیاء کرام نے اس (یعنی چیونٹی) کے نام کو جان لیا ہو اور حضرت سلیمان علیہ السلام کے بعد معبوث ہونے والے انبیاء کرام نے بھی اس کے (یعنی چیونٹی کے) نام کو پہچان لیا ہو۔ یہ بھی احتمال ہے کہ چیونٹی کا خاص نام یعنی "نمل" اس ہی (حضرت سلیمان علیہ السلام سے) گفتگو اور اس کے (یعنی چیونٹی کے) ایمان کی وجہ سے رکھ دیا گیا ہو۔ ہمارے قول "ایمانہا" (یعنی چیونٹی کا ایمان) کی دلیل چیونٹی کا قول "وہم لا یسْعُرُونَ" ہے (جو قرآن مجید میں نقل کیا گیا ہے) چیونٹی نے دوسری چیونٹیوں کو متنبہ کرتے ہوئے کہا تھا کہ تم اپنے بلوں میں داخل ہو جاؤ کہ کہیں سلیمان علیہ السلام اور ان کا لشکر بے خبری میں تمہیں مسل نہ ڈالے۔ یعنی حضرت سلیمان علیہ السلام کے عدان اور ان کے لشکر کی شرافت کا تقاضا تو یہی ہے کہ چیونٹی یا اس سے برتر کسی جاندار کو اذیت نہ پہنچائیں لیکن شاید بے خبری میں وہ تمہیں روند نہ ڈالیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے چیونٹی کی بات سنی تو خوشی سے مسکرائے۔ اسی لئے تبسم کی تاکید (قرآن مجید میں) "ضاحکاً" سے کی گئی ہے۔ روند تبسم کبھی خوشی کی وجہ سے، کبھی غصہ کی بناء پر اور کبھی مذاق اڑانے کے لئے ہوتا ہے اور جو تبسم خوشی کی بناء پر ہو وہ تبسم "ضحک" کہلاتا ہے اور کوئی بھی نبی کسی دنیاوی چیز سے خوش نہیں ہو سکتا بلکہ وہ دینی امر سے خوش ہوتا ہے۔ پس چیونٹی کے قول "وہم لا یسْعُرُونَ" میں دین اور عدل کی طرف اشارہ ہے (جس سے اس چیونٹی کا ایمان ثابت ہوتا ہے)۔

فائدہ ابوداؤد اور حاکم نے روایت کیا ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے شفاء بنت عبد اللہ سے فرمایا کہ حصہ کو "رقیۃ النملۃ" کی بھی تعلیم دے دو جیسے تم نے اس کو تعویذ لکھنا سکھا یا ہے۔

"النملۃ" سے مراد پہلو میں نکلنے والی پھنسیاں ہیں جن کے جھاڑ پھوک کے لئے عورتیں کچھ کلمات پڑھتی تھیں جنہیں ہر سننے والا جانتا تھا کہ ان کلمات سے کوئی ضرر و نفع نہیں ہو سکتا۔ وہ کلمات یہ ہیں "العروس تحتفل وتختضب وتکتحل وکل شیء فتعمل غیر ان لا تعصی الرجل" نبی اکرم ﷺ نے یہ کلمات فرما کر ان کلمات سے جھاڑ پھوک کی رخصت دی ہے۔ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ میں نے بعض حفاظ ائمہ کی کتب میں یہ تحریر دیکھی (یعنی پڑھی) ہے کہ "رقیۃ النملۃ" (پھنسی کی جھاڑ پھوک) کا ایک عمل یہ بھی ہے کہ جھاڑ پھوک کرنے والا آدی تین دن تک مسلسل روزہ رکھے۔ پھر وہ بروز صبح طلوع شمس کے وقت یہ کلمات کہہ کر جھاڑے۔ "قسطری وانبرجی فقد نوه بنوه بریطش دیقت اشف ایھا الجرب بألف لاحول ولا قوۃ"

الا باللہ العلی العظیم“ وہ شخص (یعنی جھاڑ پھوک کرنے والا) اپنے ہاتھ میں کوئی خوشبودار تیل لے کر پھینسیوں پر مل دے اور جھاڑ پھوک پڑھنے کے بعد خوشبودار تیل (پھنسیوں) پر ملنے سے پہلے پھنسیوں پر تھوک دے۔

دارقطنی اور حاکم نے حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کیا ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ تم چیونٹی کو قتل نہ کرو کیونکہ حضرت سلیمان علیہ السلام ایک دن استقاء کے لئے نکلے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام اچانک کیا دیکھتے ہیں کہ ایک چیونٹی اپنی گردن کے تل اپنے پاؤں کو اٹھا کر کہہ رہی ہے ”اے اللہ ہم تیری مخلوق ہیں اور ہم تیرے احسان سے مستغنی نہیں رہ سکتے۔ اے اللہ ہمیں اپنے گناہگار بندوں کے گناہوں کی وجہ سے سزا نہ دیجیے۔ (اے اللہ) ہمارے لئے بارش برسا۔ ہمارے لئے اس بارش کے ذریعے درخت اُگا دے اور ہمیں ان درختوں کے پھلوں سے رزق عطا فرما۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنی قوم سے فرمایا کہ تم لوٹ جاؤ۔ پس تحقیق تمہیں دوسروں کی (دعا کی) بدولت بارش مل جائے گی۔

فوائد | خلال نے کہا ہے کہ ہمیں عبداللہ بن احمد جنبل نے خبر دی۔ وہ کہتے ہیں کہ مجھے میرے باپ نے خبر دی۔ وہ کہتے ہیں ہمیں عبدالصمد بن عبدالوارث نے خبر دی۔ وہ کہتے ہیں ہمیں ابو عبداللہ الکوازی نے خبر دی وہ کہتے ہیں کہ مجھے حبیبہ نے خبر دی جو احف بن قیس کی لونڈی ہے۔ (حبیبہ کہتی ہیں کہ) ایک دن احف بن قیس نے ان کو (یعنی حبیبہ کو) دیکھا کہ وہ چیونٹی کو قتل کر رہی ہیں۔ پس احف بن قیس نے کہا کہ تم اس کو (یعنی چیونٹی کو) قتل نہ کرو۔ پھر (احف بن قیس نے) ایک کرسی منگوائی۔ پس وہ اس پر بیٹھ گئے۔ پس (اس کے بعد) اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کے بعد یہ کلمات پڑھے ”انی اخرج علیکن الاخر جتن من داری فاخو جن فانی اکره ان تفتلن فی داری“

راوی کہتے ہیں کہ اس کے بعد چیونٹیاں وہاں سے نکل گئیں۔ پس اس دن کے بعد وہاں کوئی چیونٹی نظر نہیں آئی۔ حضرت عبداللہ ابن امام احمد نے فرمایا کہ میں نے بھی اپنے والد محترم کو دیکھا کہ وہ بھی یہی عمل کرتے تھے اور میرے والد محترم کرسی پر بیٹھ کر اسی طرح کے کلمات پڑھتے تھے۔ میرے والد محترم کرسی پر بیٹھنے سے پہلے وضو کیا کرتے تھے۔ حضرت عبداللہ ابن امام احمد فرماتے ہیں کہ پھر میں نے دیکھا کہ بڑی بڑی سیاہ چیونٹیاں بھی (اس عمل کے بعد) وہاں سے فرار ہو جاتی تھیں۔ پس اس کے بعد وہاں نظر نہیں آئیں۔ علامہ دیرٹی نے فرمایا ہے کہ میں نے بعض مشائخ کی تحریروں میں چیونٹیوں کو بھگانے کے لئے یہ عمل دیکھا (یعنی پڑھا) ہے کہ مندرجہ ذیل ناموں کو ایک صاف برتن میں لکھ کر پانی سے دھویا جائے اور پھر پانی چیونٹیوں کے گھر (یعنی تل) میں چھڑک دیا جائے تو چیونٹیاں بھاگ جائیں گی اور ان کا پتہ بھی نہ چلے گا۔ وہ اسما یہ ہیں۔ ”الحمد للہ باھیا شر اھیا ساریکم باھیا شر اھیا“ علامہ دیرٹی نے فرمایا ہے کہ میں نے یہ عمل بھی بعض تصنیفات میں دیکھا (یعنی پڑھا) ہے کہ چار ٹھیکریوں پر درج ذیل کلمات لکھ کر اس مکان کے چاروں کونوں میں رکھ دیا جائے جس میں چیونٹیاں ہوں۔ پس اس عمل سے چیونٹیاں فرار ہو جائیں گی یا چیونٹیاں مر جائیں گی۔ وہ کلمات یہ ہیں ”وَ اِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا اَهْلَ بَيْتِ رَبِّ لَكُمْ فَارِجُومَا لَا تَسْكُنُوْنَا فِي مَنْزِلِنَا فَتَفْسِدُوْنَا وَاللّٰهُ لَا يَصْلِحْ عَمَلُ الْمُفْسِدِيْنَ. اَلَمْ تَرَ اِلٰى الَّذِيْنَ خَرَجُوْنَا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ اَلُوْفٌ حٰذِرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللّٰهُ مَوْتُوْنَا فَمَا تَوَا كَذٰلِكَ يَمُوْتُ النَّمْلُ مِنْ هٰذَا الْمَكَانِ وَيَذْهَبُ بِقُدْرَةِ اللّٰهِ“

علامہ دیرٹی نے فرمایا ہے کہ (چیونٹیوں کو بھگانے کا) ایک اور مجرب عمل بھی ہے جس کو ہم نے نفع بخش پایا ہے۔ وہ یہ ہے کہ بکری کی ہڈی پر درج ذیل کلمات لکھ کر اس ہڈی کو چیونٹیوں کے بلوں پر رکھ دیا جائے تو چیونٹیاں بھاگ جائیں گی۔ کلمات یہ ہیں۔

”ق و ل ہ ا ل ح ق و ل ہ ا ل م ل ک اللہ اللہ اللہ و ما لنا ان لا نتوکل علی اللہ و قد ہدانا سبیلنا
و لنضربن علی ما اذنبونا و علی اللہ فلینوکل المتوکلون قالت نملة یا ایہا النمل اذخلوا مساکنکم
لا یحطمنکم سلیمان و خنودہ و ہم لا یسعون۔ ایہا شرایہا ادونائی آل شدائی ارحل ایہا النمل
ہذا المکان یحق هذه الأسماء و یألف لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم ف ق ج م م خ م ت“

اسی طرح یہ عمل بھی مجرب ہے کہ مٹھائی، شہد یا شکر یا اسی قسم کی دوسری میٹھی چیزیں جس برتن میں ہوں اس برتن کے منہ پر یہ کلمات ”ہذا لویکبل القاضی“ یا یہ کلمات ”ہذا لرسول القاضی“ یا یہ کلمات ”ہذا لغلام القاضی“ پڑھ کر (برتن پر) ہاتھ پھیر دیا جائے تو چیونٹیاں اس برتن کے قریب نہیں آئیں گی۔ تحقیق اس عمل کو بار بار آزمایا جا چکا ہے اور اس کا مشاہدہ بھی کیا جا چکا ہے۔

الحکم جس چیز کو چیونٹی اپنے منہ یا ہاتھوں میں لئے ہوئے ہو اس کا کھانا مکروہ ہے۔ اس کی دلیل وہ روایت ہے جو حافظ ابونعیم نے ”الحلیۃ“ میں نقل کی ہے کہ ”صالح بن خوات بن جبر اپنے والد اور دادا کے حوالہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس چیز کے کھانے سے منع فرمایا ہے جس کو چیونٹی نے اپنے منہ اور ہاتھوں میں اٹھایا ہو۔“ نیز چیونٹی کا کھانا بھی حرام ہے کیونکہ اس کے قتل سے روکا گیا ہے اور چیونٹی کو بغیر مارے کھانا ممکن نہیں ہے۔ امام رافعی نے چیونٹی کی بیج (خرید و فروخت) کے متعلق ابوالحسن العبادی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ چیونٹیوں کی بیج ”عسکر کرم“ میں جائز ہے کیونکہ چیونٹیوں کے ذریعے ”عسکر کرم“ میں نشہ آور چیزوں کا علاج ہوتا ہے اور نصیبین (ایک جگہ کا نام) میں بھی چیونٹیوں کی بیج (خرید و فروخت) جائز ہے کیونکہ ”نصیبین“ میں چیونٹیوں کے ذریعے ٹڈیوں کو بھگایا جاتا ہے۔ عسکر کرم سے مراد ”اہواز“ کی ایک بستی ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”أعروص من نملة“ (چیونٹی سے زیادہ حریص) ”اروی من نملة“ (چیونٹی سے زیادہ پیاسا)۔ اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں۔ ”أضعف وأکثر وأقوی من النمل“ (چیونٹی سے زیادہ کمزور، چیونٹی سے زیادہ کثیر، چیونٹی سے زیادہ طاقتور)۔

ایک حکایت سیرت ابن ہشام میں غزوہ حنین کے سلسلہ میں حضرت جبر بن مطعم کی روایت مذکور ہے۔ حضرت جبر بن مطعم فرماتے ہیں کہ میں نے قوم کی شکست سے قبل جبکہ لوگ لڑائی میں مصروف تھے دیکھا کہ کالے اور بہترین نسل کے گھوڑے آسمان سے اتر رہے ہیں۔ یہاں تک کہ وہ (گھوڑے) ہمارے اور قوم کے درمیان اتر گئے۔ پس اس کے بعد میں نے دیکھا کہ وہ گھوڑے سیاہ چیونٹیوں کی شکل میں (میدان جنگ میں) پھیل چکے ہیں۔ تحقیق میدان ان سیاہ چیونٹیوں سے بھر گیا۔ (راوی کہتے ہیں) پس اس کے بعد مجھے اس بات میں کوئی شک باقی نہیں رہا کہ یہ فرشتے ہیں اور مجھے یقین ہو گیا کہ اب قوم (یعنی کفار) کی شکست لازم ہو چکی ہے۔

خواص اگر چیونٹی کے انڈے لے کر خشک کر لئے جائیں اور پھر ان کو جسم کے کسی حصہ پر لگا دیا جائے تو وہاں بال نہیں آئیں (یعنی

اگیں) گے۔ اگر چیونٹی کے اندوں کو کسی قوم کے درمیان پھینک دیا جائے تو وہ متفرق ہو جائے گی یعنی بھاگ جائے گی۔ اگر چیونٹی کے اندے ایک درہم کے برابر کسی چیز میں ملا کر کسی آدمی کو پلا دیئے جائیں تو وہ آدمی اپنی دہر (شرمگاہ) پر قابو نہیں پاسکے گا اور اس کی دہر سے گوز (ربح) نکلتی رہے گی۔ اگر چیونٹی کے بل کو گائے کے گوبر سے بند کر دیا جائے تو چیونٹی اسے نہ کھول سکے گی بلکہ وہاں سے بھاگ جائے گی۔ اسی طرح اگر بلی کا پاخانہ چیونٹی کے سوراخ پر رکھ دیا جائے تو چیونٹی اپنے سوراخ کو کھول نہیں سکے گی بلکہ وہاں سے فرار ہو جائے گی۔ اگر چیونٹی کے سوراخ کو مفتحاتیس سے بند کر دیا جائے تو چیونٹیاں ہلاک ہو جائیں گی۔ اسی طرح اگر سفید زیرہ میں کچھ چیونٹیوں کے سوراخ میں ڈال دیا جائے تو چیونٹیاں اپنے سوراخ سے باہر نہیں نکلیں گی۔ سیاہ زیرہ بھی اگر چیونٹیوں کے سوراخ پر رکھ دیا جائے تو چیونٹیاں سوراخ سے باہر نہیں نکل سکیں گی۔ اگر چیونٹیوں کے سوراخ میں آب سداب (بدبودار پودے کا پانی) ڈال دیا جائے تو چیونٹیاں ہلاک ہو جائیں گی اور اگر آب سداب کسی گھر میں چھڑک دیا جائے تو وہاں سے پتھر فرار ہو جائیں گے۔ اسی طرح آب ساق (ترش پھل والے درخت کا پانی) اگر کسی گھر میں چھڑک دیا جائے تو وہاں سے پتھر بھاگ جائیں گے۔ اگر ایک قہرہ تاکول چیونٹیوں کے سوراخ میں ڈال دیا جائے تو چیونٹیوں کی موت واقع ہو جائے گی۔ اگر جندھک میں کچھ چیونٹیوں کے سوراخ میں ڈال دی جائے تو چیونٹیاں ہلاک ہو جائیں گی۔ اگر کسی چیز کے پاس حاضہ عورت کے حیض کے پیزے کو لگا دیا جائے تو چیونٹیاں اس چیز کے قریب نہیں آئیں گی۔

قوت باہ کائنات اگر سات بڑے چیونٹیوں کو پکڑ کر روغن پارہ سے بھری ہوئی شیشی میں ڈال لیا جائے اور پھر شیشی کا ڈھکن بند کر کے کسی ایسی جگہ میں جہاں کوڑا وغیرہ پڑا رہتا ہو ایک رات اور ایک دن تک گاڑ دیں۔ پھر اس شیشی کو نکال لیں اور تیل صاف کر کے اسے آگ میں پھینک دیں تو قوت باہ میں بیجان پیدا ہوگا اور دیر تک اس کا کرنا آسان ہو جائے گی۔ اس نسخہ کا تجربہ کیا گیا ہے۔

تعبیر خواب میں چیونٹیوں کو دیکھنا کمزور اور حریص افراد پر دلالت کرتا ہے۔ خواب میں چیونٹیوں کو دیکھنے کی تعبیر لشکر اور اولاد سے بھی دی جاتی ہے۔ نیز چیونٹیوں کو خواب میں دیکھنا زندگی پر بھی دلالت کرتا ہے۔ پس جو شخص خواب میں دیکھے کہ چیونٹیاں کسی گاؤں یا شہر میں داخل ہو گئی ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ کوئی لشکر گاؤں یا شہر میں داخل ہوگا جو شخص خواب میں چیونٹیوں کی گفتگو سنے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو مال و دولت حاصل ہوگی جو شخص خواب میں دیکھے کہ چیونٹیاں بھاری بو بھ اپنے اوپر اولاد کر اس کے گھر میں داخل ہو رہی ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بکثرت مال و دولت حاصل ہوگی جو شخص خواب میں اپنے بستر پر چیونٹیاں دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی اولاد کثرت سے ہوگی۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ چیونٹیاں کسی مکان سے اڑ کر جا رہی ہیں تو اگر اس جگہ کوئی مریض ہے تو اس کی موت واقع ہو جائے گی یا وہاں سے کچھ لوگ سفر کر کے کہیں اور چلے جائیں گے اور وہ اذیت میں مبتلا ہوں گے۔ چیونٹی کو خواب میں دیکھنا رزق کی وسعت پر دلالت کرتا ہے کیونکہ چیونٹیاں صرف اسی گھر میں داخل ہوتی ہیں جہاں رزق کی کثرت ہو۔ اگر کوئی مریض خواب میں دیکھے کہ اس کے جسم پر چیونٹیاں چل رہی ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کی موت واقع ہو جائے گی کیونکہ چیونٹی زمین میں رہنے والی مخلوق ہے جس کا مزاج سرد ہے۔ جاما سب نے کہا ہے کہ جو شخص خواب میں دیکھے کہ اس کے مکان سے چیونٹیاں نکل رہی ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو غم لاحق ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

النهار

”النهار“ اس سے مراد سرخاب کا پچہ ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں ”احمق من نهار“ (سرخاب کے پچے سے بھی زیادہ احمق) بطلیوسی نے ”شرح ادب الکاتب“ میں لکھا ہے کہ تحقیق اہل لغت نے ”انہار“ کے معنی میں اختلاف کیا ہے۔ پس کچھ اہل علم نے کہا ہے کہ ”انہار“ سے مراد بھٹ تیر کا پچہ ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ”انہار“ سے مراد ”نزالو“ ہے اور اس کی مادہ کو ”صیف“ کہا جاتا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”انہار“ سے مراد ”نر سرخاب“ ہے اور اس کی مادہ کو ”میل“ کہتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”انہار“ سے مراد سرخاب کا پچہ ہے۔ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ یہی قول صحیح ہے۔ واللہ اعلم۔

النَّهَاسُ

”النَّهَاسُ“ (نون مشدد کے ساتھ) اس سے مراد شیر ہے۔

النهس

”النهس“ اس سے مراد ایک ایسا پرندہ ہے جو لٹورے کے مشابہ ہوتا ہے مگر یہ پرندہ لٹورے کی طرح رنگین نہیں ہوتا۔ یہ پرندہ اپنی دم کو حرکت دیتا رہتا ہے اور چڑیوں کا شکار کرتا ہے۔ اس کی جمع ”نہسان“ آتی ہے جیسے ”الصد“ کی جمع ”صردان“ آتی ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”النهس“ لٹورے کی ایک قسم ہے۔ نیز اس کو ”النهس“ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ گوشت نوچ کر کھاتا ہے۔

حضرت زید بن ثابتؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت شریح بن عبد اللہ بن سعد کو دیکھا کہ انہوں نے ”اسواق“ میں ایک ”نہس“ کا شکار کیا اور اس کے بعد اسے اپنے ہاتھ میں پکڑ کر چھوڑ دیا (رواہ احمد و ترمذی و ابن ماجہ) ”الاسواق“ حرم مدینہ میں ایک جگہ کا نام ہے جس کو رسول اللہ ﷺ نے حرم قرار دیا ہے۔ تحقیق ”الدہلی“ کے تحت بھی اس کا تذکرہ کیا گیا ہے۔ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ حضرت شریح بن سعد نے شکار کو اس لئے چھوڑ دیا ہوگا کیونکہ حرم مدینہ منورہ کا شکار بھی حرم مکہ کے شکار کی طرح حرام ہے۔

الحکم امام شافعی نے فرمایا ہے کہ ”النهس“ حرام ہے جیسے درندے حرام ہیں کیونکہ ”النهس“ (درندوں کی طرح) نوچ کر گوشت کھاتا ہے۔

النَّهَامُ

”النَّهَامُ“ (نون کے ضمہ کے ساتھ) اس سے مراد ایک قسم کا پرندہ ہے۔ سیبلی نے حضرت عمرؓ کے اسلام لانے کے قصہ میں اس پرندے کا ذکر کیا ہے۔ جو ہرنی نے کہا ہے کہ ”النَّهَامُ“ سے مراد پرندے کی ایک قسم ہے۔

النَّهْسَر

”النَّهْسَر“ (بروزن جعفر) اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”النَّهْسَر“ سے مراد خرگوش کا بچہ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”النَّهْسَر“ سے مراد بچو ہے۔

النَّوَّاح

”النَّوَّاح“ اس سے مراد قمری کی مثل ایک پرندہ ہے۔ ”النَّوَّاح“ اور قمری کے احوال یکساں ہیں لیکن یہ قمری سے زیادہ گرم مزاج ہوتا ہے اور اس کی آواز قمری کی آواز سے دھیمی ہوتی ہے۔ یہ پرندہ آواز کے لحاظ سے بالکل ایسا ہے گویا خوش الحان سریلی آوازوں والے پرندوں کا بادشاہ ہو۔ یہ پرندہ اپنی (سریلی) آواز کے ذریعے تمام پرندوں کو بولنے پر مجبور کر دیتا ہے کیونکہ اس کی آواز نہایت سریلی ہوتی ہے اور تمام پرندے اس کی آواز سننے کے شوقین ہوتے ہیں۔ نیز اس پرندہ پر اپنی ہی آواز سے مستی چھا جاتی ہے۔

النُّوب

”النُّوب“ (نون کے پیش کے ساتھ) اس سے مراد شہد کی کھیاں ہیں۔ اس لفظ کا کوئی واحد نہیں ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کا واحد ”نائب“ ہے۔

النُّورس

”النُّورس“ اس سے مراد سفید رنگ کا آبی پرندہ ہے جسے ”زنج الماء“ بھی کہا جاتا ہے۔ تحقیق ”باب الزاء“ میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

النُّوص

”النُّوص“ (نون کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد ”حصار الوحش“ (جنگلی گدھا) ہے۔

النَّون

”النَّون“ اس سے مراد مچھلی ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”نینان“ اور انوان کے الفاظ مستعمل ہیں۔ جیسے ”سُؤت“ کی جمع ”سُؤتَان“ اور ”أخوات“ آتی ہے۔ تحقیق کتاب کے شروع میں ”باب الباء“ میں لفظ ”بالام“ کے تحت حضرت ثوبانؓ کی یہ روایت

گزر چکی ہے۔ حضرت ثوبانؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ سے ایک یہودی نے اہل جنت کے تحفہ کے متعلق سوال کیا؟ پس آپ ﷺ نے فرمایا (جنتیوں کو جنت میں کھانے کے لئے بطور تحفہ) مچھلی کے کلیجہ کا ٹکڑا (ملے گا)۔ (رواہ مسلم والنسائی)

حضرت علیؓ فرماتے تھے کہ پاک ہے وہ جو سمندروں کی تاریکیوں میں مچھلیوں کے اختلاف سے واقف ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے قلم کو پیدا کیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے قلم سے فرمایا کہ لکھ۔ پس قلم نے کہا میں کیا لکھوں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تقدیر (لکھ)۔ پس قلم نے اس دن سے قیامت تک پیش آنے والے تمام حالات اور تمام چیزیں لکھ دیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا عرش پانی پر تھا۔ پس پانی سے بھاپ اٹھی اور اس سے آسمان بن کر ظاہر ہو گیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے "النون" (یعنی مچھلی) کو پیدا فرمایا۔ پس اللہ تعالیٰ نے زمین کو اس (یعنی مچھلی) پر بچھا دیا۔ پس زمین مچھلی کی پشت (یعنی پیٹھ) پر تھی۔ پس مچھلی نے کروت بدلنا چاہی تو زمین ہلنے لگی۔ پس اللہ تعالیٰ نے زمین پر پہاڑوں کو پیدا کر دیا۔ (رواہ الحاکم) کعب احبار نے فرمایا ہے کہ بے شک ابلیس جلدی سے اس مچھلی کی طرف گیا جس کی پیٹھ پر (اللہ تعالیٰ نے) پوری زمین رکھ دی تھی۔ پس ابلیس نے اس مچھلی کے دل میں وسوسہ ڈالا کہ اے "لوئیاء" (مچھلی کا نام) کیا تو جانتی ہے کہ تیری پیٹھ پر کتنے لوگ اور کتنے جانور درخت اور پہاڑ وغیرہ ہیں۔ پس اگر تو ان سب کو جھاڑ کر اپنی پیٹھ سے گرا دے تو تجھے ضرور آرام حاصل ہوگا۔ پس "لوئیاء" (یعنی مچھلی) نے ارادہ کیا کہ وہ ایسا کرے۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کی جانب ایک کیڑا بھیجا۔ پس وہ کیڑا اس لوئیاء مچھلی کی ناک میں داخل ہو کر اس کے دماغ تک پہنچ گیا۔ پس مچھلی اس کی (یعنی کیڑے کی) شدت تکلیف سے اللہ تعالیٰ سے گریہ و زاری کرنے لگی۔ پس اللہ تعالیٰ نے کیڑے کو (مچھلی کے دماغ سے نکلنے کا) حکم دیا۔ پس وہ کیڑا مچھلی کے دماغ سے باہر نکل گیا۔ کعب احبار فرماتے ہیں کہ اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے وہ مچھلی اس کیڑے کو دیکھتی رہتی ہے اور وہ کیڑا اس مچھلی کو دیکھتا رہتا ہے۔ اگر مچھلی پھر اس حرکت کا ارادہ کرے تو پھر کیڑا اس طرح اس کے دماغ میں داخل ہو جائے گا جیسے کہ پہلے داخل ہوا تھا۔ حضرت علیؓ بن ابی طالب نے فرمایا ہے کہ اس مچھلی کا نام (جس کی پیٹھ پر اللہ تعالیٰ نے زمین رکھ دی ہے) سمہوت ہے۔

مسند داری میں مکحول کی یہ روایت مذکور ہے۔ مکحول فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عالم کی فضیلت عابد پر ایسی ہے جیسی کہ میری فضیلت تم میں سے ادنیٰ شخص پر۔ پھر آپ نے یہ آیت "أِنَّمَا يُحِشِي اللّٰهُ مِنَ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ" (حقیقت یہ ہے کہ اللہ کے بندوں میں سے صرف علم رکھنے والے لوگ ہی اس سے ڈرتے ہیں۔ فاطر۔ آیت 28) تلاوت فرمائی۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے اور تمام آسمان و زمین کی مخلوقات اور مچھلیاں سمند میں اس عالم کے لئے دعائے خیر کرتی رہتی ہیں جو لوگوں کو بھلائی کی بات بتاتا ہے۔ (رواہ الدارمی) حضرت خولہ بنت قیس زوجہ حمزہ اور حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے۔ وہ دونوں فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جو آدمی اپنے قرض خواہ کے پاس اپنے حق کا مطالبہ کرنے کی غرض سے جاتا ہے اس کے لئے زمین کی مخلوقات اور پانی کی مچھلیاں دعائے رحمت کرتی ہیں اور اللہ تعالیٰ اس کے ہر قدم کے عوض جنت میں ایک درخت لگا دیتا ہے اور جو قرض خواہ اپنے قرض دار کے حق کی ادائیگی سے قدرت کے باوجود نال مشول کرتا رہتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ایسے آدمی کے نامہ اعمال میں ہر دن ایک گناہ لکھتے رہتے ہیں۔ (رواہ ابی نعیم)

ابوبکر الہزار حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اپنے قرض خواہ کے پاس اپنے حق کا مطالبہ کرنے کی غرض سے جاتا ہے اس کے لئے زمین کی مخلوقات اور پانی کی مچھلیاں رحمت کی دعا کرتی ہیں اور اس کے لئے اس کے ہر قدم کے عوض اللہ تعالیٰ جنت میں ایک درخت لگا دیتے ہیں اور اس کے گناہ معاف فرما دیتے ہیں۔

دیویری نے ”الجالسۃ“ کے چھپے حصے کے شروع ہی میں امام اوزاعیؒ سے نقل کیا ہے کہ امام اوزاعیؒ نے فرمایا ہمارے یہاں ایک شکاری تھا جو مچھلیوں کا شکار کرتا تھا۔ پس وہ شکاری ہر روز شکار کے لئے جاتا تھا۔ پس جمعہ کے دن جمعہ کا احترام بھی شکاری کیلئے شکار سے مانع نہیں بنتا تھا۔ پس ایک دن وہ شکاری اپنے فخر سمیت زمین میں جھنس گیا۔ پس لوگ (اس کو دیکھنے کے لئے) نکلے تو فخر بھی زمین میں جھنس گیا تھا اور فخر کے کانوں اور دم کے علاوہ کوئی چیز نظر نہیں آ رہی تھی۔

”الجالسۃ“ ہی کے بیسویں حصہ کے شروع میں حضرت زید بن اسلم کی روایت ہے۔ حضرت زید بن اسلم فرماتے ہیں کہ میرے پاس ایک آدمی بیٹھا تھا جس کا دایاں ہاتھ اس کے کندھے سے کٹا ہوا تھا۔ پس وہ شخص رونے لگا اور کہنے لگا جو بھی میرا حال دیکھ رہا ہو۔ پس وہ کسی پر ظلم نہ کرے۔ حضرت زید بن اسلم کہتے ہیں میں نے اس شخص سے کہا تیرا کیا قصہ ہے؟ اس شخص نے کہا کہ ایک مرتبہ میں ساحل سمندر پر جا رہا تھا کہ میرا گزر ایک حبشی پر ہوا جس نے سات مچھلیاں شکار کر رکھی تھیں۔ پس میں نے اس حبشی سے کہا کہ ایک مچھلی مجھے دے دیجئے؟ پس اس نے انکار کیا۔ پس میں نے اس سے ایک مچھلی چھین لی۔ اسے تا گوار ہوا۔ پس مچھلی جو کہ زندہ تھی میری طرف بڑھی۔ پس اس مچھلی نے میرے ہاتھ کے انگوٹھے میں کاٹ لیا۔ پس سے معمولی سی خراش پیدا ہو گئی لیکن مجھے تکلیف محسوس نہیں ہوئی۔ پس میں وہ مچھلی لے کر اپنے گھر پہنچا۔ پس گھر والوں نے مچھلی پکائی تو ہم سب نے اسے کھایا۔ پس میرے انگوٹھے میں کیڑے پڑ گئے۔ پس میرے متعلق اطباء نے اس بات پر اتفاق کیا کہ تم اپنا انگوٹھا کٹاؤ۔ پس میں نے اپنا انگوٹھا کٹا دیا۔ پھر اس کا علاج کر لیا گیا۔ یہاں تک کہ میں نے دل ہی دل میں کہا کہ میں ٹھیک ہو گیا ہوں۔ پس (کچھ دنوں کے بعد) میری مچھلی میں کیڑے پڑ گئے۔ پھر میری کلائی میں کیڑے پڑ گئے۔ پھر میرے بازو میں کیڑے پڑ گئے۔ (میں نے مچھلی کلائی اور بازو کو کٹا دیا) پس جو بھی میرا حال دیکھ رہا ہو۔ پس وہ کسی پر ظلم نہ کرے۔ (کتاب الجالسۃ)

”ذوالنون“ (مچھلی والے) اللہ تعالیٰ کے نبی حضرت یونس بن متی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا لقب ہے کیونکہ حضرت یونس علیہ السلام کو مچھلی نے نگل لیا تھا۔ پس حضرت یونس علیہ السلام نے تاریکیوں میں پکارا تھا۔ ”لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ“ (نہیں ہے کوئی معبود مگر تو، پاک ہے تیری ذات، بے شک میں نے قصور کیا۔ الانبیاء۔ آیت 87) حضرت سعد بن ابی وقاصؓ جو ستیاب الدعوات تھے سے روایت ہے کہ میں نے نبی اکرم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ میں تم کو ایسا کلمہ بتلاتا ہوں جو بھی مسیت زدہ اس کلمہ کو پڑھے گا اللہ تعالیٰ اس کی مصیبت دور فرما دے گا اور جو مسلمان بندہ بھی اس کلمہ کے ذریعے دعا کرے گا اللہ تعالیٰ اس کی دعا قبول فرمائے گا۔ وہ (کلمہ) میرے بھائی حضرت یونس علیہ السلام کی (یہ) دعا ہے ”لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ“ (رواہ الترمذی)

”الظلمات“ جمع ہے۔ اس سے مراد مچھلی کے پیٹ کی تاریکی۔ رات کی تاریکی اور سمندر کی تاریکی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ

(اس) مچھلی کی تاریکی جس کو دوسری مچھلی نے نگل لیا تھا۔ اس بات میں اہل علم کے درمیان اختلاف ہے کہ حضرت یونس علیہ السلام مچھلی کے پیٹ میں کتنی مدت تک رہے تھے؟ پس کہا گیا ہے کہ سات گھڑی حضرت یونس علیہ السلام مچھلی کے پیٹ میں رہے۔ بعض کے نزدیک حضرت یونس علیہ السلام مچھلی کے پیٹ میں تین دن تک رہے۔ بعض کے نزدیک یہ مدت سات دن ہے۔ بعض کے نزدیک چودہ دن تک حضرت یونس علیہ السلام مچھلی کے پیٹ میں رہے۔ سہیلی نے فرمایا ہے کہ حضرت یونس علیہ السلام نے چالیس دن مچھلی کے پیٹ میں قیام کیا۔ نیز حضرت یونس علیہ السلام مچھلی کے پیٹ میں دریا کے پانی کی مثل تیر رہے تھے۔ امام احمد نے ”کتاب الزہد“ میں لکھا ہے کہ ایک آدمی نے امام شعبی سے کہا کہ حضرت یونس علیہ السلام چالیس دن تک مچھلی کے پیٹ میں رہے۔ پس امام شعبی نے فرمایا کہ حضرت یونس علیہ السلام نہیں تھے۔ مچھلی کے پیٹ میں مرنے کا کچھ حصہ۔ وہ اس طرح کہ دو پہر سے کچھ پہلے حضرت یونس علیہ السلام کو مچھلی نے نگل لیا تھا اور عصر کے بعد غروب شمس کے تیر مچھلی کو جمائی آئی۔ پس حضرت یونس علیہ السلام نے سورج کی روشنی دیکھی تو فرمایا ”لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ“ امام شعبی فرماتے ہیں کہ مچھلی نے حضرت یونس علیہ السلام کو اگل دیا اور آپ کی حالت اندھے سے ٹٹنے والے چوزے کی طرح ہوئی تھی۔ پس اس آدمی نے امام شعبی سے فرمایا کیا آپ اللہ تعالیٰ کی قدرت کا انکار کرتے ہیں؟ امام شعبی نے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کا انکار نہیں کرتا۔ اگر اللہ تعالیٰ مچھلی کے پیٹ میں بازار لگانے کا ارادہ کرے تو وہ (یعنی اللہ تعالیٰ) ضرور ایسا کر سکتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت یونس علیہ السلام کو مچھلی کے پیٹ میں مجبوس (قید) کرنے کا ارادہ فرمایا تو اللہ تعالیٰ نے مچھلی کی طرف وحی کی (یعنی حکم دیا) کہ حضرت یونس علیہ السلام کے گوشت کو نہ کھائے اور ان کی ہڈی کو نہ توڑے۔ پس مچھلی نے حضرت یونس علیہ السلام کو نگل لیا۔ پھر سمندر میں اپنے مسکن (ٹھکانہ) کی جانب چلی۔ پس جب مچھلی سمندرز کی تہ میں پہنچ گئی تو حضرت یونس علیہ السلام نے آہٹ سنی۔ پس حضرت یونس علیہ السلام نے دل ہی دل میں خیال کیا کہ یہ کیا ہے؟ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت یونس علیہ السلام کی طرف وحی کی اس حال میں کہ آپ مچھلی کے پیٹ میں تھے کہ یہ (یعنی آہٹ جو آپ نے سنی) سمندرز کی مخلوقات کی تسبیح ہے۔ پس حضرت یونس علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کی تسبیح بیان کی اس حال میں کہ آپ مچھلی کے پیٹ میں تھے۔ پس فرشتوں نے حضرت یونس علیہ السلام کی تسبیح سنی تو انہوں نے کہا اے ہمارے رب ہم نے دور دراز سرزمین میں ایک نہایت پست آواز سنی ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ میرا بندہ یونس (علیہ السلام) ہے جسے میں نے مچھلی کے پیٹ میں سمندر کے اندر مجبوس (قید) کر دیا ہے۔ پس فرشتوں نے کہا وہ تو نیک بندہ ہے جس کی جانب سے ہر روز نیک عمل آپ کی خدمت میں آتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا بے شک۔ پس فرشتوں نے اسی وقت حضرت یونس علیہ السلام کے لئے (اللہ تعالیٰ سے) سفارش کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے مچھلی کو حکم دیا۔ پس مچھلی نے حضرت یونس علیہ السلام کو ساحل پر ڈال دیا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”فَبْنِدْنَا نَافًا بِالْعُرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ“ (سو ہم نے ان کو ایک میدان میں ڈال دیا اور وہ اس وقت مضمحل تھے۔ الصافات۔ آیت 145) روایت کی گئی ہے کہ مچھلی حضرت یونس علیہ السلام کو پورے سمندر میں لے کر پھرتی رہی۔ یہاں تک کہ اس نے (یعنی مچھلی نے) حضرت یونس کو موصل کے کنارے ”نصیبین“ میں ڈال دیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت یونس علیہ السلام کو

”عرا“ میں ڈال دیا اور ”عرا“ سے مراد ایسی زمین ہے جو پہاڑوں اور خستوں اور پانی وغیرہ سے خالی ہو۔ اس وقت حضرت یونس علیہ السلام بیمار تھے جیسے گوشت کے لوتھڑے میں جان پڑنے کے بعد بچہ ہوتا ہے جبکہ اس کے اعضاء اچھی طرح واضح نہ ہوں۔ مگر یہ کہ حضرت یونس علیہ السلام کے اعضاء میں سے کوئی عضو تلف نہیں ہوا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے (اس جگہ پر) حضرت یونس علیہ السلام کو ایک کدو کی تیل کا سایہ پہنچا دیا اور ایک پہاڑی بکری کا دودھ عطا فرمایا جو صبح و شام آ کر حضرت یونس علیہ السلام کو دودھ پلایا کرتی تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت یونس علیہ السلام کدو کی تیل ہی سے غذا حاصل کرتے تھے۔ پس حضرت یونس علیہ السلام کدو کی تیل ہی سے رنگ برنگ کے کھانے اور مختلف قسم کی چیزیں حاصل کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت یونس علیہ السلام پر کدو کی تیل جو اگائی اس میں حکمت یہ تھی کہ کدو کی تیل کے پاس کھیاں نہیں جاتیں اور کدو کے پتوں سے عرق کو بھی اگر کسی جگہ چھڑک دیا جائے تو وہاں کھیاں نہیں جاتیں۔ پس حضرت یونس علیہ السلام کدو کی تیل کے نیچے قیام پذیر رہے یہاں تک کہ آپ کا جسم درست ہو گیا کیونکہ کدو کی تیل کے پتے اس شخص کے لئے نافع ہیں جس کے بدن سے حضرت یونس علیہ السلام کی طرح کھال نکل کر گوشت ظاہر ہو جائے۔ نبی اکرم ﷺ سے مروی ہے کہ ایک دن حضرت یونس علیہ السلام سوئے ہوئے تھے۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کدو کی تیل کو تنگ کر دیا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس پر (یعنی تیل پر) دیمک کو مسلط کیا۔ پس دیمک نے کدو کی تیل کی جڑیں کاٹ دیں۔ پس حضرت یونس علیہ السلام (نیند سے) بیدار ہوئے تو سورج کی گرمی محسوس ہوئی۔ پس حضرت یونس علیہ السلام سورج کی حرارت کو برداشت نہ کر سکے تو اظہار رنج و غم کرنے لگے۔ پس اللہ تعالیٰ نے آپ کی طرف وحی بھیجی کہ اے یونس (علیہ السلام) آپ کدو کی ایک تیل کے خشک ہونے پر غم کا اظہار تو کرتے ہیں لیکن لاکھوں انسانوں کی ہلاکت پر غم کا اظہار نہیں کرتے حالانکہ انہوں نے تو یہ کی تھی اور ان کی تو یہ قبول بھی ہو گئی تھی۔

فائدہ | دینوری نے ”المجالس“ میں اور ابو عمر بن عبدالبر نے ”اتمید“ میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ایک قصہ نقل کیا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ شاہ روم نے حضرت امیر معاویہؓ کی جانب خط لکھا جس میں درج ذیل سوالات پوچھے؟ (i) سب سے افضل کلام کون سا ہے اور اس کے بعد دوسرا تیسرا چوتھا اور پانچواں افضل ترین کلام کونسا؟ (ii) شاہ روم نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک معزز ترین بندہ کون ہے اور معزز ترین بندی کون ہے؟ (iii) شاہ روم نے اپنے خط میں حضرت امیر معاویہؓ سے سوال کیا کہ وہ چار نفوس کون سے ہیں جو ہیں تو روح لیکن انہوں نے اپنی ماؤں کے پیٹ میں اپنے پاؤں نہیں پھیلانے؟ (iv) شاہ روم نے خط کے ذریعے حضرت امیر معاویہؓ سے سوال کیا کہ وہ کونسی قبر ہے جو صاحب قبر کو لئے ہوئے چلتی پھرتی ہے؟ (v) شاہ روم نے خط کے ذریعے حضرت امیر معاویہؓ سے ”الجر“ اور ”القوس“ اور اس جگہ کے متعلق دریافت کیا جہاں سورج صرف ایک مرتبہ طلوع ہوا ہے نہ کبھی اس سے پہلے طلوع ہوا ہے اور نہ کبھی اس کے بعد (اس جگہ) طلوع ہوگا؟

پس جب حضرت امیر معاویہؓ نے (شاہ روم کا) خط پڑھا تو فرمایا اللہ تعالیٰ اس کو سوا کرے۔ مجھے ان باتوں کا کیا علم؟ پس آپؓ سے کہا گیا کہ آپؓ حضرت ابن عباسؓ کی طرف خط لکھ کر معلوم کر لیجئے؟ پس حضرت امیر معاویہؓ نے حضرت ابن عباسؓ کی طرف خط لکھا۔ پس حضرت ابن عباسؓ نے حضرت امیر معاویہؓ کو جوابی خط لکھا کہ (i) بے شک سب سے افضل کلام ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ بلکہ اخلاص ہے۔ اس کلمہ کے بغیر کوئی نیک عمل مقبول نہیں ہوگا۔ اس کے بعد افضل ترین کلام ”سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ“ ہے جو اللہ

تعالیٰ کی رحمت کا باعث ہے۔ اس کے بعد افضل ترین کلام ”اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ“ کلمہ شکر ہے۔ اس کے بعد افضل ترین کلام ”اَللّٰہُ اَکْبَرُ“ ہے اور پانچواں افضل ترین کلام ”لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰہِ“ ہے۔ (ii) اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے افضل ترین بندہ حضرت آدم علیہ السلام ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے ہاتھ سے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا اور پھر ان کو تمام چیزوں کے نام سکھائے اور اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے معزز ترین بندی حضرت مریم علیہا السلام ہیں جنہوں نے اپنی عصمت کی حفاظت کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان میں (یعنی ان کے شکم میں) اپنی (پیدا کردہ) روح پھونک دی۔ (iii) وہ چار نفوس جنہوں نے اپنی ماں کے بطن میں پاؤں نہیں پھیلانے۔ یہ ہیں حضرت آدم علیہ السلام، حضرت حوا علیہا السلام، حضرت صالح علیہ السلام کی اذنی اور وہ مینڈھا جسے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے نذیہ میں اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا ہے جو زمین پر گرتے ہی اثر دھابن گیا تھا۔ (iv) رہی وہ قبر (جو صاحب قبر کو لئے ہوئے چلتی پھرتی ہے) پس وہ مچھلی ہے جس نے حضرت یونس علیہ السلام کو نگل لیا تھا اور وہ حضرت یونس علیہ السلام کو اپنے شکم میں لئے سمندر میں گھومتی پھرتی تھی۔ (v) ”المجرّة“ سے مراد آسمان کا دروازہ ہے اور ”القوس“ (یعنی دھنک) قوم نوح کے غرق ہونے کے بعد اہل زمین کے لئے امان کی نشانی کو کہتے ہیں۔ وہ جگہ جہاں سورج ایک مرتبہ طلوع ہوا ہے نہ پہلے کبھی طلوع ہوا اور نہ دوبارہ طلوع ہوگا۔ پس وہ جگہ بحر قلزم کا وہ راستہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کے لئے دریا کو عبور کرنے کے لئے خشک کر دیا تھا۔

پس جب یہ خط حضرت امیر معاویہؓ کے پاس پہنچا تو انہوں نے یہ خط شاہ روم کی طرف بھیج دیا۔ پس شاہ روم نے (خط پڑھ کر) کہا کہ تحقیق مجھے معلوم تھا کہ حضرت امیر معاویہؓ ان سوالات کے متعلق کچھ نہیں جانتے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت میں سے ایک آدمی اب بھی موجود ہے جس نے ان سوالات کے صحیح صحیح جوابات دے دیئے۔



باب الهاء

الهالغ

”الهالغ“ اس سے مراد تیز رفتار شتر مرغ ہے۔ شتر مرغ کی مادہ کیلئے ”هالعة“ کا لفظ مستعمل ہے۔

الهامة

”الهامة“ اس سے مراد ”طیر اللیل“ (رات کا پرندہ) ہے۔ اس پرندے (یعنی الو) کو ”الصدی“ بھی کہتے ہیں۔ اس کی جمع کے لئے ”هام“ اور ”هامات“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ تحقیق یہ بات ”البوم“ (الو) کے تحت زُرچکی ہے کہ الو کے لئے ”الصدی“ اور ”الصیدح“ کے الفاظ بھی مستعمل ہیں۔ نیز یہ بات بھی زُرچکی ہے کہ الو پر ان تمام اسماء (یعنی بوم صدی ہمت) کا اطلاق ہوتا ہے۔ اس پرندے کو ”الصدی“ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ پیسا ہوتا ہے اور عربی زبان میں ”الصدی“ کے معنی پیسا کے آتے ہیں۔ اہل عرب کا عقیدہ ہے کہ یہ پرندہ مقتول کی کھوپڑی سے پیدا ہوتا ہے اور برابر مقتول کے خون کا پیسا ہوتا ہے اور یہ پرندہ کہتا ہے ”استقونی“ (مجھے پلاؤ) یہاں تک کہ قاتل سے بدلہ لے لیا جاتا ہے تو یہ پرندہ خاموش ہو جاتا ہے۔ ”الصدی“ کے معنی پیسا کے آتے ہیں اور ”الصادی“ سے مراد پیسا ہوتا ہے۔ ”الصدی“ کا اطلاق آواز کی بازگشت پر بھی ہوتا ہے۔ اہل عرب جب کسی شخص کو بدو عادیت میں تو کہتے ہیں ”اصم اللہ صداه“ (اللہ تعالیٰ اس کی آواز کی بازگشت اس کے کانوں تک واپس نہ کرے) تحقیق یہ بات پہلے بھی زُرچکی ہے کہ ”الصدی“ کا اطلاق دماغ پر بھی ہوتا ہے کیونکہ دماغ میں ”الصدی“ (الو) کا تصور آتا ہے۔ اسی لئے دماغ کو ”هامة“ بھی کہا جاتا ہے کیونکہ دماغ ”الصدی“ (الو) کے سر کے مشابہ ہوتا ہے۔ ”الصدی“ (یعنی الو) کا سر بڑا اور آنکھیں کشادہ ہوتی ہیں اور یہ انسان کے سر سے مشابہت رکھتا ہے۔ اس لئے انسان کے سر کو بھی ”الهامة“ کہا جانے لگا جو کہ الو کا نام ہے۔ الو کو ”الهامة“ کہنے کی ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ ”الهامة“ ہیم سے مشتق ہے۔ اور ”ہیم“ ایک قسم کی بیماری ہے جس میں اونٹ کو پانی پلاتے ہیں مگر وہ سیراب نہیں ہوتا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”فَسَادِ بُؤْنَ شُرْبِ الْهَيْمِ“ (پھر پینا بھی پیاسے اونٹوں کا سا۔ الواقعہ۔ آیت 55) ہیم کی جمع اہیم ہے۔ بعض لوگوں نے ”الهامة“ (الو) کو ”المصاص“ (جوئے والا) کہا ہے کیونکہ الو کبوتر کا خون چوستا ہے۔ بعض لوگوں کو ”بومة“ کہا جاتا ہے کیونکہ وہ یہی لفظ ”بومة“ بولتے ہیں اور بعض ”الو“ ”قوق“ کا لفظ بولتے ہیں اس لئے انہیں ”قوتہ“ کہا جاتا ہے۔ اس کی مادہ کے لئے ”ام توتین“ کا لفظ مستعمل ہے۔ یہ تمام الو کی اقسام ہیں۔

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”لاصفرو ولا هامة“ صفر اور ہامة کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ (رواہ سلم) اس حدیث میں دو تاویلیں ہیں۔ پہلی تاویل یہ ہے کہ اہل عرب ”الهامة“ سے بدفالی لیتے تھے اور ”الهامة“ ایک

مشہور پرندہ ہے جسے طیر اللیل کہا جاتا ہے جیسے پہلے گزرا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہ ”البومۃ“ ہے اور یہ جب کسی کے گھر پر گر جائے تو اہل عرب کہتے ہیں کہ اس گھر کے مالک کی یا اس کے اہل و عیال کی موت کی طرف اشارہ ہے۔ یہ تفسیر امام مالک بن انس کی ہے۔ دوسری تاویل یہ ہے کہ اہل عرب کا عقیدہ تھا کہ اس مقتول کی روح جس کے خون کا بدلہ لیا گیا ہو ”ہامۃ“ (الو) کی صورت اختیار کر لیتی ہے اور پھر وہ قبر کے قریب چلائی رہتی ہے اور کہتی ہے ”اسقونی اسقونی من دم قاتل“ (مجھے پلاؤ مجھے پلاؤ قاتل کے خون سے) پس جب مقتول کے خون کا بدلہ لیا جاتا ہے تو اڑ جاتی تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اہل عرب کا خیال تھا کہ مردہ کی بڑی ”الہامۃ“ (الو) کی صورت اختیار کر لیتی تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ مردہ کی روح ”الہامۃ“ یعنی الو کی صورت اختیار کر لیتی تھی۔ اس کو ”الصدی“ کہا جاتا تھا۔ اس حدیث کی اکثر علماء نے یہی تفسیر مراد لی ہے اور یہ مشہور ہے۔ اس بات کا بھی جواز موجود ہے کہ اس حدیث سے دونوں تفسیریں مراد لی جائیں کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”لاصفرو ولا ہامۃ“ کے الفاظ فرما کر دونوں سے منع فرمایا ہوگا۔

ابو نعیم نے ”الحلیۃ“ میں حضرت ابن مسعود کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں حضرت عمرؓ کے پاس بیٹھا ہوا تھا اور وہاں حضرت کعب احبار بھی بیٹھے ہوئے تھے۔ پس حضرت کعبؓ نے کہا اے امیر المؤمنین کیا میں عجیب و غریب واقعہ سناؤں جو میں نے انبیاء علیہم السلام کی کتب میں پڑھا ہے۔ (وہ واقعہ یہ ہے) کہ بے شک ایک الو حضرت سلیمان بن داؤد علیہ السلام کے پاس آیا۔ پس ”ہامۃ“ (الو) نے کہا ”السلام علیک یا نبی اللہ“۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا ”وعلیک السلام یا ہامۃ“ پھر حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس سے دریافت کیا کہ اے ہامۃ (الو) مجھے اس بات کی خبر دے کہ تو دانے وغیرہ کیوں نہیں کھاتا؟ ہامۃ (یعنی الو) نے کہا کہ اے اللہ کے نبی (علیہ السلام) بے شک حضرت آدم علیہ السلام کو اسی وجہ (یعنی دانے کھانے کی وجہ) سے جنت سے نکالا گیا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ”الو“ سے فرمایا کہ تو پانی کیوں نہیں پیتا۔ الو نے کہا کہ اے اللہ کے نبی (میں پانی اس لئے نہیں پیتا) کہ اس میں (یعنی پانی میں) حضرت نوح علیہ السلام کی قوم ڈوب کر ہلاک ہوئی تھی۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ہامۃ (یعنی الو) سے فرمایا کہ تو نے آبادی کو ویران علاقے میں کیوں سکونت اختیار کر لی ہے؟ ہامۃ (یعنی الو) نے کہا کہ (میں نے ویران علاقے میں اس لئے سکونت اختیار کی ہے کیونکہ) ویران علاقے اللہ تعالیٰ کی میراث ہیں۔ پس میں اللہ تعالیٰ کی میراث میں رہتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَکُمْ اَہْلَکُنَا مِنْ قَرْیَۃٍ بَطَرَتْ مَعِیْسَتَہَا فِیْلَکَ مَسَاکِیْنُہُمْ لَمْ تُسْکِنُ مِنْۢ بَعْدِہُمْ اِلَّا قَلِیْلًا وَکُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِیْنَ“ (اور ہم بہت سی ایسی بستیاں ہلاک کر چکے ہیں جو اپنے سامان عیش پر نازاں تھے سو (دیکھ لو) یہ ان کے گھر (تمہاری آنکھوں کے سامنے پڑے ہیں) کہ ان کے بعد آباد ہی نہ ہوئے مگر تھوڑی دیر کے لئے اور آخر کار (ان کے ان سب ساہانوں کے) ہم ہی وارث ہوئے۔ القصص۔ آیت 58) حضرت سلیمان علیہ السلام نے ”الو“ سے فرمایا کہ جب تو کسی ویران علاقے میں بیٹھتا ہے تو کیا بولتا (یعنی کہتا) ہے؟ الو نے کہا کہ میں کہتا ہوں کہ وہ لوگ کہاں ہیں جو اس جگہ خوشی سے رہتے تھے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے الو سے فرمایا کہ جب تو آبادی سے گزرتا ہے تو چیختے ہوئے کیا کہتا ہے؟ الو نے کہا کہ میں کہتا ہوں ہلاکت ہے۔ نبی آدم کے لئے کہ وہ کیسے سو جاتے ہیں حالانکہ مصیبتیں ان کے

سامنے ہیں۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ تو دن کے وقت کیوں نہیں نکلتا؟ الونے کہا کہ میں بنی آدم کے ایک دوسرے پر ظلم کرنے کی وجہ سے دن کے وقت (گھونسلہ سے) نہیں نکلتا؟ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ تو چیختے ہوئے کیا کہتا ہے؟ الونے کہا میں کہتا ہوں: اے غافلو! زوراہ تیار کر لو اور اپنے سفر (آخرت) کیلئے تیار ہو جاؤ۔ پاک ہے وہ ذات جس نے نور (روشنی) کو پیدا کیا ہے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ پرندوں میں الو سے زیادہ ابن آدم (یعنی انسان) کا خیر خواہ اور ہمدرد کوئی نہیں ہے اور جاہلوں کے نزدیک ”الو“ سے زیادہ مغضوب ترین (ناپسندیدہ) پرندہ کوئی نہیں ہے۔

ایک مسئلہ فتاویٰ قاضی خان میں مذکور ہے کہ جب الو بچے اور کوئی شخص الو کے چیخنے پر کہے کہ کوئی آدمی مر جائے گا۔ پس بعض اہل علم نے ایسے شخص کے متعلق یہ فتویٰ دیا ہے کہ وہ شخص کافر ہو جائے گا لیکن بعض اہل علم نے ایسے شخص کے متعلق کہا ہے کہ اگر اس شخص نے بدفالی کی نیت سے یہ الفاظ کہے ہوں تو پھر وہ شخص کافر ہو جائے گا اور اگر یوں ہی کہہ دیئے ہوں تو پھر کافر نہیں ہوگا۔ ”الھوام“ سے مراد حشرات الارض (زمین کے کیڑے مکوڑے) ہیں۔

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا بے شک یہ سانپ جنات میں سے بھی ہوتے ہیں۔ پس جب تم میں سے کوئی اپنے گھر میں ان کو دیکھے۔ پس اسے چاہئے کہ وہ ان کو تین مرتبہ تنگی میں مبتلا کرے۔ (رواہ ابوداؤد) ”النباہیہ“ میں مذکور ہے کہ تنگی سے مراد یہ ہے کہ آدمی (سانپ وغیرہ سے) یہ کہے کہ اگر تو دوبارہ ہماری طرف آیا تو تیرے لئے یہ جگہ تنگ ہو جائے گی۔ پس اگر ہم تجھے تلاش کر کے بھگا نہیں یا قتل کر دیں تو ہمیں ملامت نہ کرنا۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ کو ان کلمات کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی پناہ میں دیتے تھے ”أَعِيذُكُمْ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَّةٍ وَمِنْ كُلِّ غَائِبٍ لَآتِيَةٍ“ (میں تم (دونوں) کو اللہ تعالیٰ کے مکمل کلمات کے ذریعے اللہ تعالیٰ کی پناہ میں دیتا ہوں ہر شیطان اور سانپ، بچھو وغیرہ سے اور ہر قسم کی نظر بد سے) پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے کہ تمہارے باپ حضرت ابراہیم علیہ السلام بھی حضرت اسماعیل علیہ السلام اور حضرت اسحاق علیہ السلام کو انہی کلمات کے ذریعے اللہ تعالیٰ کی پناہ میں دیتے تھے۔ (رواہ البخاری و ابوداؤد و الترمذی و ابن ماجہ)

خطابی نے کہا ہے کہ ”الھامۃ“ ”الھوام“ کا واحد ہے اور اس سے مراد زہریلے جانور سانپ، بچھو وغیرہ ہیں۔ پس اگر یہ کہا جائے کہ یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ ”ھامۃ“ کی کچھ نہ کچھ حقیقت ہے۔ پس اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث میں مذکور ”ھامۃ“ ”میم مشدّد“ کے ساتھ ہے اور اہل عرب جس ”ھامۃ“ (یعنی الو) سے بدفالی لیا کرتے تھے وہ مخفف الیم ہے اور حدیث میں مذکور ”ھامۃ“ سے مراد زہریلے جانور سانپ، بچھو وغیرہ ہیں۔ جیسا کہ خطابی نے کہا ہے یا ”ھامۃ“ سے مراد ہر وہ چیز ہے جو اذیت پہنچانے کا ارادہ کرے۔ ”ھامۃ“ ”ھم بیہم“ سے اسم فاعل ہے جس کے معنی ارادہ کرنے کے ہیں۔ گویا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کا مطلب یہ ہے کہ ”میں ہر اس چیز کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہتا ہوں جو اذیت دے سکتی ہو۔“ نیز اہل علم اللہ علیہ وسلم کے قول ”وَمِنْ كُلِّ غَائِبٍ لَآتِيَةٍ“ سے مراد ہر قسم کی نظر بد ہے۔ خطابی نے کہا ہے کہ امام ابن سبیل نے نبی اکرم ﷺ کے فرمان ”بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ“ سے اس بات پر استدلال کرتے تھے کہ قرآن

غیر مخلوق ہے اور امام احمد بن حنبلؒ فرماتے تھے کہ بے شک رسول اللہ ﷺ کسی مخلوق سے پناہ نہیں مانگتے تھے۔ پس معلوم ہوا کہ قرآن غیر مخلوق ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے۔

بخاری و مسلم میں حضرت کعب بن عجرہؓ کی روایت مذکور ہے۔ حضرت کعب بن عجرہؓ فرماتے ہیں کہ میرے متعلق قرآن کریم میں یہ آیت ”فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ آذَىٰ مِنْ رَأْسِهِ“ (پس جو شخص مریض ہو یا جس کے سر میں کوئی تکلیف ہو اور اس بنا پر اپنا سر منڈوالے تو اسے چاہیے کہ فدیے کے طور پر روزے رکھے یا صدقہ دے یا قربانی کرے۔ البقرہ۔ آیت 196) نازل ہوئی تو میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا تم قریب ہو جاؤ۔ پس میں آپ ﷺ کے قریب ہو گیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم قریب ہو جاؤ۔ پس میں آپ ﷺ کے قریب ہو گیا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کیا تمہیں (تمہارے سر کی) جوئیں تکلیف دیتی ہیں؟ (حضرت ابن عوفؓ فرماتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ انہوں نے (یعنی حضرت کعبؓ نے) عرض کیا ہاں) حضرت کعب بن عجرہؓ فرماتے ہیں کہ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا کہ روزے کے فدیے میں یا تو روزہ رکھ لو یا صدقہ کرو یا قربانی کرو جو بھی تمہارے لئے آسان ہو۔

صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ نے (۱۰۰) رحمتیں پیدا فرمائی ہیں اور ان میں سے ایک رحمت انسان چو پاپوں جنات اور حشرات الارض میں تقسیم فرمادی جس سے ان میں باہم مہربانی اور رحمہاں کا معاملہ ہے اور اس رحمت کی بناء پر جانور اپنے بچوں سے محبت کرتے ہیں اور دوسری نانوے رحمتیں اللہ تعالیٰ نے باقی رکھیں۔ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن (ان نانوے رحمتوں کے ذریعے) اپنے بندوں پر رحم فرمائے گا۔ (رواہ المسلم) علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ عنقریب انشاء اللہ ”باب الواو“ میں لفظ ”الوحش“ کے تحت اس کا تذکرہ آئے گا۔

”احیاء“ میں جمع کے دن کی فضیلت کے متعلق مرقوم ہے کہ کہا جاتا ہے کہ بے شک پرندے اور دوسرے جانور ایک دوسرے سے جمع کے دن ملاقات کرتے ہیں۔ پس وہ ایک دوسرے کو ”سَلَامٌ“ ”سَلَامٌ“ ”یَوْمَ صَلَاحٍ“ (تم پر سلامتی ہو سلامتی ہو۔ آج کا دن بہت اچھا ہے) کہتے ہیں۔ ”قوت القلوب“ میں بھی اسی طرح کا قول مذکور ہے۔

سانپ، بچھو وغیرہ سے حفاظت کا عمل ”فردوس الحکمۃ“ میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کتاب قرآن مجید میں ایک آیت ہے جو شخص بھی اس آیت کو پڑھے وہ سانپ، بچھو وغیرہ سے محفوظ رہتا ہے۔ وہ آیت درج ذیل ہے ”إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ“ (میں نے اللہ پر توکل کر لیا ہے جو میرا بھی مالک ہے اور تمہارا بھی مالک ہے جتنے روئے زمین پر چلنے والے ہیں سب کی چوٹی اس نے پکڑ رکھی ہے۔ یقیناً میرا رب صراط مستقیم پر (چلنے سے ملتا) ہے۔ خود۔ آیت 56)

علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ تحقیق ”باب الباء“ میں ”البراعیف“ کے تحت یہ بات گزر چکی ہے کہ ابن ابی الدنیا نے ”کتاب الدنیا“ میں نقل کیا ہے کہ افریقہ کے حاکم نے حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کی جانب خط لکھا جس میں حاکم افریقہ نے شکایت کی کہ افریقہ میں سانپ و بچھو وغیرہ بہت زیادہ ہیں۔ پس حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے حاکم افریقہ کی طرف لکھا کہ تم میں سے ہر

ایک صبح اور شام یہ آیت ”وَمَا لَنَا أَنْ لَا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا“ پڑھا کرے۔

ایک واقعہ ”کتاب الصالح“ میں مرقوم (لکھا ہوا) ہے کہ ایک سیاح ہر خوفناک چیز کے پاس چلا جاتا تھا جس سے مسافر خوفزدہ رہتے تھے اور سانپ، بچھو اور درندوں سے اپنی حفاظت نہیں کرتا تھا۔ پس لوگوں کو اس کے اس طرز عمل کی وجہ سے اس سے تعجب ہوا اور لوگوں نے اسے ڈرایا کہ خود فریبی کی وجہ سے کسی مصیبت میں گرفتار نہ ہو جانا۔ پس اس شخص نے کہا کہ مجھے اپنے معاملہ میں بصیرت حاصل ہے۔ دراصل واقعہ یوں ہے کہ ایک مرتبہ بطور تاجر میں نے اپنے دوستوں کے ساتھ سفر کیا۔ پس ایک جگہ دیہاتی چور ہمارے اردگردرات کو پکڑ لگایا کرتے تھے اور تاک میں لگے رہتے تھے۔ پس میں اپنے ساتھیوں میں بکثرت ذکر کرنے والا اور سب سے زیادہ جاننے والا تھا۔ پس میں ایک دیہاتی آدمی جس کا نام صلاح الدین تھا کے ساتھ پہرہ دے رہا تھا۔ پس جب اس دیہاتی نے میری یہ کیفیت دیکھی تو اس نے کہا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر سو مرتبہ درود پڑھو اور اطمینان سے سو جاؤ۔ پس میں نے اسی طرح کیا اور سو گیا۔ پس اچانک ایک آدمی مجھے جگانے لگا۔ پس میں ڈر کر گر گیا۔ میں نے کہا تو کون ہے۔ پس اس شخص نے کہا کہ میرے ساتھ رحم کا معاملہ کرو اور میری غلطی معاف کرو۔ میں نے کہا کیا ہوا؟ اس شخص نے کہا میرا ہاتھ تمہارے سامان کے ساتھ چپک گیا ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے غور سے دیکھا تو مجھے معلوم ہوا کہ اس دیہاتی چور نے وہ گٹھڑی چھاڑ دی تھی جس پر میں سر رکھ کر سویا ہوا تھا اور وہ چور اس گٹھڑی میں ہاتھ ڈال کر پکڑے نکالنا چاہتا تھا مگر اپنا ہاتھ باہر نہ نکال سکا۔ پس میں نے اپنے سردار کو نیند سے بیدار کیا اور اسے اس معاملہ کی خبر دی اور اس سے گزارش کی کہ وہ اس شخص (یعنی چور) کیلئے دعا کرے۔ پس سردار نے کہا کہ تم دعا کرنے کے زیادہ حق دار ہو کیونکہ تمہاری ہی وجہ سے اس شخص کو یہ مصیبت لاحق ہوئی ہے۔ راوی کہتے ہیں میں نے اس شخص (یعنی چور) کے لئے دعا کی تو اسے مصیبت سے نجات مل گئی اور اس آدمی کا ہاتھ چھوٹ گیا۔ پس آج بھی وہ ہاتھ میں نہیں بھول سکا جس میں دے کی وجہ سے خون کی سیاهی نظر آ رہی تھی۔ (کتاب الصالح) علامہ دمیری نے فرمایا ہے کہ ”کتاب الصالح“ میں یہ بھی مرقوم (لکھا ہوا) ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جو شخص جمعہ کے دن مجھ پر (۸۰) مرتبہ درود بھیجے گا۔ اللہ تعالیٰ اس کے (۸۰) سال کے گناہ معاف فرمادے گا۔ صحابہ کرامؓ نے پوچھا یا رسول اللہ ﷺ ہم کیسے کہیں؟ (یعنی ہم کس طرح درود بھیجیں) آپ ﷺ نے فرمایا تم کہو ”اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَبْدِكَ وَنَبِيِّكَ وَحَبِيبِكَ وَرَسُولِكَ النَّبِيِّ الْاُمِّيِّ وَعَلَىٰ اٰلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ“

غار ثور کا واقعہ حضرت ابو بکر صدیقؓ سے مروی ہے کہ جب وہ غار ثور میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ پہنچے تو وہ (یعنی حضرت ابو بکرؓ) غار کے اندر داخل ہو گئے اور اس میں منہ کے بل گر کر لیٹ گئے۔ پس نبی اکرم ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ سے فرمایا کہ تم نے ایسا کیوں کیا؟ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ میں نے چاہا کہ اگر غار میں کوئی موذی جانور ہو تو میں اپنی جان قربان کر کے آپ ﷺ کو بچا لوں۔ بیان کیا جاتا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے پاس ایک قیمتی چادر تھی۔ پکن حضرت ابو بکرؓ نے اس چادر کو پھاڑا اور اس کے ٹکڑوں سے (غار ثور میں موجود) سوراخوں کو بند کر دیا مگر ایک سوراخ باقی رہ گیا۔ پس حضرت ابو بکرؓ نے اس سوراخ کو اپنی ایزی سے بند کر دیا۔

تعبیر الو کو خواب میں دیکھنا زانیہ عورت پر دلالت کرتا ہے۔ نیز الو کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر فرمانبردار عورت سے بھی دی جاتی ہے۔
الحکم ”الو“ کا کھانا حرام ہے۔

الْهَبَع

”الْهَبَع“ اس سے مراد اونٹنی کا آخری بچہ ہے۔ یعنی اونٹنی اس بچہ کے بعد کوئی اور بچہ نہ بنے۔ اس کی مونث ”هَبْعَة“ آتی ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”هَبْعَات“ کا لفاظ مستعمل ہے۔

الْهَبْلَعُ

”الْهَبْلَعُ“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد سلوقی کتا (یعنی سلوق کے علاقے کا کتا) ہے۔ تحقیق لفظ ”الکلب“ کے تحت ”باب الکاف“ میں (کتے کا) تفصیلی تذکرہ ہو چکا ہے۔

الهِجَاةُ

”الهِجَاةُ“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ”مینڈک“ ہے لیکن مشہور یہ ہے کہ مینڈک کو ”هَاجَة“ کہتے ہیں۔

الهِجْرَسُ

”الهِجْرَسُ“ اس سے مراد لومڑی کا بچہ ہے۔ اس کی جمع ”هَجْرَسُ“ آتی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد ”رچھ کا بچہ“ ہے۔ ابو زید نے کہا ہے کہ ”الهِجْرَسُ“ سے مراد بندر ہے۔ حدیث میں ہے کہ عیینہ بن حصن الفزاری نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے اپنا پاؤں پھیلایا ہوا تھا۔ پس حضرت اسید بن حضیرؓ نے (یہ دیکھ کر) فرمایا ”یا عیین الہجرس“ (اے لومڑی کے بچہ کی آنکھ) تو نے اپنا پاؤں رسول اللہ ﷺ کے سامنے پھیلایا ہوا ہے۔

”الاستیعاب“ میں حضرت اسید بن حضیرؓ کے حالات میں مرقوم ہے کہ حضرت اسید بن حضیرؓ نے فرمایا کہ عامر بن طفیل اور ”اربد“ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس ان دونوں نے مدینہ کی کھجوروں میں سے اپنے حصہ کا سوال کیا؟ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکار کر دیا۔ پس عامر بن طفیل نے کہا کہ میں ضرور آپ کیلئے (یعنی آپ کے مقابلہ میں) مدینہ کو مضبوط گھوڑوں اور جری نوجوان شہسواروں سے بھر دوں گا۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے اللہ! عامر بن طفیل کے شر سے میری حفاظت فرما۔ پس اسید بن حضیرؓ نے نیزہ اٹھایا اور اس کے ذریعے ان دونوں (یعنی عامر بن طفیل اور اربد) کے سر میں ضرب لگانے لگے اور فرماتے جاتے تھے۔ ”اُخْرَجَا ابھَا الھجْرَسَانِ“ (اے لومڑی کے بچو تم دونوں یہاں سے نکل جاؤ) پس عامر نے کہا تم کون ہو۔ حضرت اسیدؓ نے فرمایا میں اسید بن حضیر ہوں۔ پس عامر نے کہا کہ تمہارے والد تم سے بہتر تھے۔ پس حضرت اسیدؓ نے فرمایا بلکہ میں تم سے بہتر ہوں اور میرے والد سے تم کو کیا واسطہ۔ میرے باپ کی موت کفر پر ہوئی تھی۔ (پس) اجمعی سے کہا گیا کہ ”الھجْرَسُ“ کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ ”الھجْرَسُ“ سے مراد لومڑی ہے) پس جب

اربد اور عامر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے (واپس) لوٹے اور وہ دونوں ایک راستہ میں جا رہے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے اربد پر بجلی بھیجی (یعنی گرائی) پس اس بجلی نے اربد کو جلا دیا اور اربد کے اونٹ کو بھی جلا دیا۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے عامر کی گردن میں طاعون کا مرض پیدا کر دیا۔ پس طاعون کے مرض نے عامر کو قتل (یعنی ہلاک) کر دیا اور عامر اس وقت (یعنی اپنی موت کے وقت) بنی سلول کی ایک عورت کے گھر میں تھا۔ پس یہ قصہ ان الفاظ "یا بنی عامر غدة كغدة البعير و موتا فی بیت سلولیة" سے مشہور ہو گیا۔ یعنی عامر کو اونٹ کی طرح طاعون کا مرض لاحق ہوا اور اس کی موت سلولی عورت (یعنی قبیلہ سلول سے تعلق رکھنے والی) کے گھر میں ہوئی۔

(علامہ دیرمی نے فرمایا ہے) کہ مستغفری نے اپنی کتاب "معرفۃ الصحابة" میں عامر بن طفیل کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ عامر بن طفیل نے اسلام قبول کر لیا تھا اور اس نے نبی اکرم ﷺ سے درخواست کی تھی کہ وہ اسے کچھ کلمات سکھادیں تاکہ وہ ان کے مطابق زندگی گزار سکے۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا اے عامر سلام کو رواج دو بھوکوں کو کھانا کھلاؤ اور اللہ سے حیا کرو جیسے اس سے حیا کرنے کا حق ہے جب تم کوئی برائی کرو تو اس کے بعد نیکی کرو۔ پس بے شک نیکیاں برائیوں کو مٹا دیتی ہیں۔ (علامہ دیرمی نے فرمایا ہے) کہ صحیح بات یہی ہے کہ عامر بن طفیل ایمان نہیں لایا تھا اور اس کے متعلق "یہ قول کہ اس نے اسلام قبول کیا تھا" محض دھوکہ ہے کیونکہ عامر نے ایک لمحہ کے لئے بھی اسلام قبول نہیں کیا تھا اور اہل نقل (یعنی صحابہ کی تاریخ کو نقل کرنے والے اہل علم) کا اس کے متعلق (یعنی عامر ایمان نہیں لایا تھا) کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اربد جس کا ذکر (حدیث میں) آیا ہے۔ یہ حضرت لبید کا بھائی تھا۔ حضرت لبید شاعر تھے اور انہوں نے اسلام قبول کر لیا تھا اور اسلام لانے کے بعد ساٹھ سال تک زندہ رہے لیکن آپ نے کوئی شعر نہیں کہا۔ حضرت عمرؓ نے حضرت لبیدؓ سے شاعری ترک کرنے کا سبب پوچھا تو حضرت لبیدؓ نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ نے جب سے مجھے سورہ بقرہ اور آل عمران کا علم عطا فرمایا ہے تو میں اس وقت سے شعر نہیں کہتا۔ پس (جواب سن کر) حضرت عمرؓ نے حضرت لبیدؓ کے وظیفہ میں پانچ سو درہم بڑھا دیئے۔ پس اس کے بعد حضرت لبیدؓ کا وظیفہ اڑھائی ہزار درہم ہو گیا۔ پس جب حضرت معاویہؓ کا دور خلافت آیا تو آپ نے ارادہ کیا کہ حضرت لبیدؓ کے وظیفہ میں سے پانچ سو درہم کم کر دیئے جائیں۔ پس حضرت امیر معاویہؓ نے حضرت لبیدؓ سے فرمایا کہ حضرت عمرؓ نے آپ کے وظیفہ سے پانچ سو درہم کا جو اضافہ کیا ہے اس کی کیا ضرورت ہے؟ حضرت لبیدؓ نے جواب دیا کہ اب میری موت کا وقت قریب آچکا ہے اور میرے انتقال کے بعد میرا معمولی وظیفہ اور اس میں ہونے والا اضافہ سب آپ ہی کا ہو جائے گا۔ پس حضرت امیر معاویہؓ پر (اس جواب سے) رقت طاری ہو گئی اور حضرت معاویہؓ نے حضرت لبیدؓ کے وظیفہ میں کمی کا ارادہ ترک کر دیا۔ اس واقعہ کے بعد چند ہی دن گزرے تھے کہ حضرت لبیدؓ کا انتقال ہو گیا۔ تحقیق کہا جاتا ہے کہ حضرت لبیدؓ نے اسلام قبول کرنے کے بعد صرف ایک شعر کہا ہے اور وہ یہ ہے۔

حَتَّى لَبَسْتُ مِنَ الْإِسْلَامِ سِرْمًا

الْحَمْدُ لِلَّهِ إِذْ لَمْ يَأْتِنِي أَجْلِي

"تمام قرآن میں اللہ کیلئے ہیں کہ میری موت نہیں آئی یہاں تک کہ میں نے جامہ اسلام زیب تن کر لیا (یعنی اسلام قبول کر لیا)"

یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت لبیدؓ کا وہ ایک شعر یہ ہے۔

وَلَقَدْ سَمِعْتُ مِنَ الْحَيَاةِ وَطَوْلَهَا

”اور تحقیق میں اکتا گیا ہوں (اپنی) زندگی اور اس کی طوالت سے اور لوگوں کے اس سوال سے کہ لبیدؓ تو کیسا ہے؟“

الہجرع

”الہجرع“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ”سلوٹی کتا“ ہے۔

الہجین

”الہجین“ اس سے مراد وہ اونٹ یا آدمی ہے جس کا باپ عربی النسل اور ماں غیر عربی النسل یعنی عجمی النسل ہو۔

الْهُدْهُدُ

”الْهُدْهُدُ“ (دونوں ہاء پر پیش اور دونوں دال پر سکون ہے) اس سے مراد ایک معروف پرندہ ہے جس کے جسم پر مختلف رنگ کی دھاریاں (یعنی لکیریں وغیرہ) ہوتی ہیں۔ اس کے بہت سے رنگ ہوتے ہیں۔ اس کی کنیت کے لئے ”ابوالخبار“، ابوشامہ، ابوالریح، ابوروح، ابوجاد اور ابوعباد کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس پرندہ کو ”الہداهد“ بھی کہا جاتا ہے۔ ہد ہد ایسا پرندہ ہے جو بد بودار ہونے کے ساتھ ساتھ ہد بو کو پسند بھی کرتا ہے۔ اسی لئے یہ اپنا گھونسلہ گندے مقامات پر بناتا ہے۔ نیز یہ عادت اس کی تمام جنسوں میں پائی جاتی ہے۔ اہل عرب کا ہد ہد کے متعلق یہ خیال ہے کہ یہ زمین کے نیچے پانی کو اس طرح دکھ لیتا ہے جس طرح انسان گلاس کے اندر (پانی) دکھ لیتا ہے۔ اہل عرب کا خیال ہے۔ یہ پرندہ پانی کے سلسلہ میں حضرت سلیمان علیہ السلام کا رہبر تھا۔ اسی لئے اس کی عدم موجودگی میں اس کی تلاش کی گئی۔ حضرت سلیمان علیہ السلام (کی مجلس سے) ہد ہد کی غیر حاضری کا سبب یہ تھا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام جب بیت المقدس کی تعمیر سے فارغ ہوئے تو انہوں نے (حج کی نیت سے) ارض حرم (یعنی مکہ مکرمہ) کی طرف سفر کا ارادہ فرمایا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے رخت سفر باندھا اور انسان جنات شیطین پرندے اور دیگر جانوروں کو اپنے ساتھ لیا جس کی وجہ سے آپ کا لشکر سو فرخ کے دائرے میں پھیل گیا۔ پس ہوانے ان کو اٹھالیا۔ پس جب آپ حرم میں پہنچ گئے تو آپ نے حرم مکہ میں قیام فرمایا جتنی دیر اللہ تعالیٰ نے چاہا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام حرم مکہ میں اپنے قیام کے دوران ہر روز پانچ ہزار اونٹنیاں پانچ ہزار تیل اور بیس ہزار بکریاں ذبح فرمایا کرتے تھے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے پاس موجود قوم کے سرداروں سے فرمایا بے شک یہ وہ جگہ ہے جہاں نبی عربی پیدا ہوں گے اور ان کی یہ صفت ہوگی اور ان کا رعب و دبدبہ ایک ماہ کی مسافت تک پہنچ جائے گا۔ حق کے معاملہ میں انکے نزدیک اجنبی اور رشتہ دار برابر ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں انہیں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت نقصان نہیں دے گی۔ لوگوں نے حضرت سلیمان علیہ السلام سے عرض

کیا اے اللہ تعالیٰ کے نبی (علیہ السلام) وہ نبی کس دین پر ہوگا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا دین ضیف پر اور خوشخبری ہے اس شخص کیلئے جو ان کے زمانے کو پائے اور ان پر ایمان لے آئے۔ لوگوں نے کہا اے اللہ کے نبی ہمارے اور ان نبی علیہ السلام کے خروج کے درمیان کتنی مدت ہے؟ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا ایک ہزار سال۔ پس جو لوگ یہاں موجود ہیں (ان کے لئے ضروری ہے کہ) وہ میری بات ان لوگوں تک پہنچادیں جو یہاں موجود نہیں ہیں۔ پس وہ نبی (جن کا خروج ہوگا) تمام انبیاء کے سردار اور خاتم الرسل (ﷺ) ہوں گے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام حرم مکہ میں مقیم رہے یہاں تک کہ آپ نے مناسک حج مکمل کر لئے۔ پھر حضرت سلیمان علیہ السلام صبح کے وقت مکہ مکرمہ سے نکلے اور یمن کی طرف چلے۔ پس آپ صنعاء کے مقام پر زوال کے وقت پہنچے۔ یہ ایک مہینہ کی مسافت تھی۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے ”صنعاء“ کی حسین و جمیل زمین دیکھی تو وہیں پڑاؤ ڈالنا پسند کیا تاکہ نماز ادا کریں اور کھانا وغیرہ کھالیں۔ پس جب حضرت سلیمان علیہ السلام نے پڑاؤ ڈالا تو بدہد نے (دل ہی دل میں) کہا کہ بے شک حضرت سلیمان علیہ السلام نے یہاں پڑاؤ ڈال لیا ہے۔ پس بدہد نے آسمان کی جانب فضا میں بلند ہو کر دنیا کے طول و عرض کا جائزہ لیا اور دائیں بائیں نظر ڈالی۔ پس بدہد کو بلقیس کا باغ نظر آیا۔ پس بدہد سبزہ و کچھ کرواں پہنچ گیا۔ پس وہاں ایک یعنی بدہد بھی موجود تھا۔ پس سلیمانی بدہد نے یعنی بدہد سے ملاقات کی۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کے بدہد کا نام ”یعفور“ تھا۔ پس یعنی بدہد نے ”یعفور“ سے کہا تم کہاں سے آئے ہو اور کہاں جانا چاہتے ہو۔ یعفور نے کہا کہ میں شام سے آیا ہوں اور میرے ساتھ حضرت سلیمان بن داؤد علیہ السلام بھی ہیں۔ پس یعنی بدہد نے کہا سلیمان (علیہ السلام) کون ہیں؟ یعفور نے کہا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام جنات انسان شیطین پرندوں جانوروں اور ہوا کے بادشاہ ہیں اور یعفور نے یعنی بدہد سے حضرت سلیمان علیہ السلام کی شان و شوکت اور ان چیزوں کا تذکرہ فرمایا جو اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے لئے مسخر کر دی تھیں۔ پس یعفور نے یعنی بدہد سے کہا کہ تو کہاں کا رہنے والا ہے۔ پس یعنی بدہد نے کہا کہ میں اسی شہر سے ہوں اور یہاں کی ملکہ کا نام بلقیس ہے جس کے ماتحت بارہ ہزار سپہ سالار ہیں اور ہر سپہ سالار کے ساتھ ایک لاکھ جنگ جو سپاہی ہیں۔ پھر یعنی بدہد نے کہا کیا تم میرے ساتھ چلو گے تاکہ تم ملکہ (یعنی بلقیس) کا محل دیکھو۔ پس یعفور نے کہا کہ مجھے ڈر ہے کہ کہیں نماز کے وقت حضرت سلیمان علیہ السلام کو پانی کی ضرورت پڑے تو مجھے تلاش نہ کریں۔ پس یعنی بدہد نے کہا کہ اگر تم اپنے صاحب (یعنی آقا) کو اس ملکہ (یعنی بلقیس) کی خبر دو گے تو وہ خوش ہو جائیں گے۔ پس یعفور یعنی بدہد کے ساتھ چل پڑا اور اس نے بلقیس کی سلطنت کا جائزہ لیا۔ پس یعفور حضرت سلیمان علیہ السلام کی طرف عصر کے بعد واپس ہوا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے جہاں پڑاؤ ڈالا تھا وہاں پانی نہیں تھا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے انسانوں جنات اور شیطین سے پانی کے متعلق سوال کیا۔ پس ان میں کوئی بھی پانی کے متعلق نہیں جانتا تھا کہ پانی کہاں ہے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے پرندوں کی حاضری کی تو بدہد کو غائب پایا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے پرندوں کے سردار گدھ کو بلایا۔ پس آپ نے گدھ سے بدہد کے متعلق پوچھا۔ پس گدھ کو بدہد کے متعلق کچھ بھی معلوم نہ تھا کہ وہ کہاں چلا گیا ہے۔ پس اس وقت حضرت سلیمان علیہ السلام نے غصہ کی حالت میں فرمایا کہ میں ضرور اسے (یعنی بدہد کو) سخت سزا دوں گا۔ پھر اس کے بعد حضرت سلیمان علیہ السلام نے عقاب کو بلایا اور عقاب

پرندوں کا سردار ہے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ اسی وقت ہد ہد کو میرے پاس لے آؤ۔ پس عقاب ہوا میں اڑا۔ پس عقاب اتنی بلندی پر گیا کہ دنیا اسے ایسے نظر آنے لگی جیسے آدمی کے ہاتھ میں پیالہ نظر آتا ہے۔ پھر عقاب دائیں اور بائیں جانب متوجہ ہوا تو اسے یمن کی طرف سے ہد ہد آتا ہوا دکھائی دیا۔ پس عقاب نے ہد ہد کو پکڑنا چاہا تو ہد ہد نے اسے اللہ کا واسطہ دے کر کہا کہ میں تجھ سے اس ذات کے واسطے سے (جس نے تجھ کو مجھ پر غلبہ اور سرداری دی ہے) سوال کرتا ہوں کہ تو مجھ پر رحم کر اور میرے ساتھ برائی کا قصد نہ کر۔ پس عقاب نے اسے چھوڑ دیا۔ پھر اس سے کہا کہ تیرا براہو تیری ماں تجھ کو روئے۔ بے شک اللہ تعالیٰ کے نبی (حضرت سلیمان علیہ السلام) نے قسم کھالی ہے کہ وہ ضرور تجھے سزا دیں گے یا تجھے ذبح کر دیں گے۔ پس ہد ہد نے کہا کہ کیا اللہ تعالیٰ کے نبی حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس قسم میں استثناء نہیں فرمایا ہے؟ عقاب نے کہا کیوں نہیں حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ یا وہ (یعنی ہد ہد) اپنی غیر حاضری کی کوئی واضح دلیل پیش کرے۔ ہد ہد نے کہا تحقیق تب تو میں نے نجات حاصل کر لی۔ پھر اس کے بعد ہد ہد اور عقاب اڑے یہاں تک کہ وہ دونوں حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس پہنچے۔ پس جب ہد ہد حضرت سلیمان علیہ السلام کے قریب ہوا تو اس نے اپنی دم اور اپنے بازو ڈھیلے کر دیئے اور تواضع ظاہر کرنے لگا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے ہد ہد کا سر پکڑا اور اسے اپنی طرف کھینچا۔ ہد ہد نے کہا اے اللہ کے نبی آپ اللہ تعالیٰ کے سامنے جو ابھی کیلئے کھڑے ہونے کو یاد کریں۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام (یہ سن کر) کانپ اٹھے اور اسے (یعنی ہد ہد کو) معاف کر دیا۔ پھر اس کے بعد حضرت سلیمان علیہ السلام نے ہد ہد سے اس کی غیر حاضری کا سبب دریافت کیا؟ پس ہد ہد نے بلیقہ کی سلطنت کے متعلق حضرت سلیمان علیہ السلام کو خبر دی۔

پرندوں کو حضرت سلیمان علیہ السلام کی سزا | حضرت سلیمان علیہ السلام کا قول ”لَأَعَذِّبَنَّ“ (کہ میں ضرور اس کو سزا دوں گا) حضرت سلیمان علیہ السلام پرندوں کو ان کے مناسب حال سزا دیتے تھے کہ ان کے ہم جنس سزا سے عبرت حاصل کریں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام پرندوں کو یہ سزا دیتے تھے کہ ان کے پر اور ان کی دم نوج دیتے تھے اور ان کو دھوپ میں ڈال دیتے تھے۔ اب اس حالت میں پرندہ نہ تو چیونٹیوں سے اپنا بچاؤ کر سکتا تھا اور نہ کیڑے مکوڑوں سے اپنی بچھاؤ کر سکتا تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ پرندے کو تار کول لگا کر دھوپ میں چھوڑ دیا جاتا تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ پرندے کو چیونٹیوں کے آگے ڈال دیا جاتا تھا اور چیونٹیاں اس کو کھا جاتی تھیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ پرندے کو (بطور سزا) پنجرے میں بند کر دیا جاتا تھا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ پرندے اور اس کے ہم جنسوں میں (بطور سزا) تفریق کر دی جاتی تھی۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ پرندے کیلئے (بطور سزا) دوسری جنس کے پرندوں کے ساتھ سکونت اختیار کرنا لازم قرار دیا جاتا یا غیر ہم جنس کے ساتھ پرندے کو (بطور سزا) پنجرہ میں قید کر دیا جاتا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ پرندے کے لئے (بطور سزا) اپنے ہم جنسوں کی خدمت لازم کر دی جاتی تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ پرندے کا جوڑا (بطور سزا) کسی بوڑھے (پرندے) کے ساتھ لگا دیا جاتا تھا۔

ایک حکایت | قزوینی نے حکایت بیان کی ہے کہ (ایک دن) ہد ہد نے حضرت سلیمان علیہ السلام سے کہا کہ میں آپ کی ضیافت (میزبانی) کا ارادہ رکھتا ہوں۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا صرف میری ہی ضیافت کا ارادہ ہے؟ ہد ہد نے کہا نہیں

بلکہ آپ کی اور آپ کے پورے لشکر کی فلاں دن فلاں جزیرے میں میزبانی کروں گا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام اپنے لشکر کے ساتھ (اس جگہ) حاضر ہوئے۔ پس بدہد (جو وہاں موجود تھا) نے پرواز کی۔ پس اس نے ایک ٹڈی کا شکار کیا اور اسے ہلاک کر کے سمندر میں پھینک دیا اور کہنے لگا اے اللہ کے نبی! آپ (اپنے لشکر کے ساتھ) تناول فرمائیے۔ جس کے حصہ میں گوشت نہ آئے اسے شور بہ تول ہی جائے گا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام اور آپ کا لشکر اس (عجیب و غریب) مہمانی پر ایک سال تک (یاد کر کے) بنتے رہے۔

حضرت سلیمان علیہ السلام نے بدہد کو کیوں ذبح نہیں کیا | حضرت عکرمہؓ نے فرمایا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے بدہد کو (بطور سزا) اس لئے ذبح نہیں فرمایا کیونکہ بدہد اپنے والدین کا فرمانبردار تھا۔ بدہد (بڑھاپے میں) اپنے والدین کے لئے رزق تلاش کر کے لاتا اور ان کو بچوں کی طرح (رزق) کھلاتا تھا۔

جاظ نے کہا ہے کہ بدہد نہایت وفادار و عہد پورا کرنے والا اور محبت کرنے والا پرندہ ہے جب بدہد کی مادہ غائب ہو جائے تو یہ (مادہ کی جدائی کے غم میں) کچھ نہیں کھاتا پیتا اور نہ ہی کھانے پینے کی چیزیں تلاش کرتا ہے اور یہ مسلسل چیتا رہتا ہے۔ یہاں تک کہ اس کی مادہ اس کی طرف لوٹ آئے۔ پس اگر بدہد کی مادہ کسی حادثہ کا شکار ہو جائے اور واپس نہ آئے تو بدہد اپنی مادہ کے بعد کبھی بھی کسی اور مادہ سے جفتی نہیں کرتا اور پوری زندگی اپنی مادہ کی جدائی میں چیتا (یعنی روتا) رہتا ہے اور اپنی مادہ کی جدائی کے بعد کوئی چیز نہیں کھاتا مگر صرف اتنی غذا کھتا ہے جس سے جان بچ جائے۔ مادہ کی جدائی میں بھوکا رہنے کی وجہ سے بدہد قریب المرگ ہو جاتا ہے اور اس حالت میں بدہد کو آسانی کے ساتھ پکڑا جاسکتا ہے۔

”اکال“ اور بیہقی کی کتاب ”شعب الایمان“ میں مذکور ہے کہ نافع بن ازرق نے حضرت ابن عباسؓ سے سوال کیا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو وسیع سلطنت سے نوازا تھا لیکن اس کے باوجود حضرت سلیمان علیہ السلام نے بدہد کو پال رکھا تھا اور ہر وقت اس کا خیال رکھتے تھے؟ پس حضرت ابن عباسؓ نے اس سے (یعنی نافع بن ازرق سے) فرمایا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کو (سفر میں) پانی کی ضرورت پڑتی ہے اور بدہد پانی کو زمین کے نیچے دیکھ لیتا ہے جس طرح انسان گلاس کے اندر پانی دیکھ لیتا ہے۔ پس ابن ازرق نے حضرت ابن عباسؓ سے کہا اے علم والے ٹھہر جائیے بدہد زمین کے نیچے پانی کو کیسے دیکھ لیتا ہے حالانکہ وہ ایک انگلی کے فاصلہ پر زمین کے نیچے چھپے جال کو نہیں دیکھ سکتا۔ پس حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جب تقدیر غالب آتی (یعنی موت کا وقت آتا) ہے تو آنکھیں اندھی ہو جاتی ہیں۔ (رداء اکال و بیہقی فی شعب الایمان)

نافع بن ازرق خوارج کے ایک فرقہ کا بانی تھا۔ اس فرقہ کو ”ازرقہ“ کہا جاتا تھا۔ یہ فرقہ حضرت علیؓ کی تکفیر کرتا ہے۔ ان کا عقیدہ ہے کہ حضرت علیؓ ”حکیم“ بنائے جانے سے قبل امام عادل تھے۔ یہ فرقہ حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ اور حضرت عمرو بن عباسؓ کو (جو حضرت علیؓ اور حضرت امیر معاویہؓ کے درمیان ”حکیم“ بنائے گئے تھے) بھی کافر قرار دیتا ہے۔ یہ فرقہ بچوں کے قتل کو جائز سمجھتا ہے اور یہ لوگ مرد پر زنا کی تہمت لگانے والے پر حد قذف جاری نہیں کرتے اور حصنہ عورت پر زنا کی تہمت لگانے والے پر حد جاری کرتے ہیں۔ اس کے علاوہ بھی ان کے بہت سے عقائد ہیں۔

امام ابو قلابہ کا واقعہ | کہا جاتا ہے کہ امام حافظ ابو قلابہ جن کا نام عبدالملک بن محمد قاشی ہے، کی ماں نے حالت حمل میں ایک خواب دیکھا کہ ان کے پیٹ سے ایک بدمد پیدا ہوا ہے۔ پس کسی نے ان کو خواب کی تعبیر بتلائی کہ اگر تم اپنے خواب میں سچی ہو تو تمہارے ہاں ایک بچہ پیدا ہوگا جو بکثرت نمازیں پڑھے گا۔ پس اس نے ایک بچہ جنا۔ بس جب وہ بچہ بڑا ہوا تو وہ ہر روز چار سو رکعتیں پڑھتا اور اس بچے نے (یعنی امام ابو قلابہ نے) اپنے حفظ سے ساٹھ ہزار حدیثیں بیان کی ہیں۔ اس بچے کی (یعنی امام ابو قلابہ کی) وفات ۱۷۲ھ میں ہوئی۔ اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے۔

الحکم | صحیح بات یہی ہے کہ بدمد کا کھانا حرام ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بدمد کی بدمد کی وجہ سے اس کے کھانے سے منع فرمایا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ بدمد کا کھانا حلال ہے کیونکہ امام شافعیؒ سے اس سلسلہ میں فدیہ کا وجوب منقول ہے۔ امام شافعیؒ نے نزدیک فدیہ کا واجب ہونا ان شکاروں میں ہے جن کا گوشت کھایا جاتا ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”أبصر من هدھد“ (بدمد سے زیادہ قوت بصارت رکھنے والا) بدمد کے متعلق پہلے لڑ چکا ہے کہ بدمد زمین کے نیچے پانی کو دیکھ لیتا ہے۔ اسی طرح کہا جاتا ہے ”أسجد من هدھد“ (بدمد سے زیادہ سجدہ کرنے والا)

خواص | اگر بدمد کے پروں کی دھوئی گھر میں دی جائے تو وہاں سے کیتڑے کوڑے بھاگ جائیں گے۔ اگر صاحب نسیان (بھولنے والا شخص) اپنی گردن میں بدمد کی آنکھ لٹکا لے تو اسے بھولی ہوئی چیز یاد آ جائے گی۔ اسی طرح اگر بدمد کا دل بھون کر سداب میں ملا کر کھایا جائے تو قوت حافظہ اور ذہن کے لئے بے حد نفع بخش ہے اور اس کے بعد مذکورہ شخص (یعنی جس نے بدمد کا دل کھایا ہے) کچھ بھی نہیں بھولے گا۔ نیز بدمد کا دل ذہن کو تیز کرنے والی ادویات میں سب سے عمدہ اور اس کا کھانا مضر بھی نہیں ہے۔

آدمی دس بدمد لے کر ان کے پر نوچ لے اور ان پروں کو کسی مکان یا کسی دکان میں ڈال دے تو وہ مکان یا دکان ویران ہو جائے اور ہمیشہ کے لئے غیر آباد ہو جائے جو شخص بدمد کی آنتیں لے کر کسی ایسے شخص پر لٹکا دے جس کو نکسیر آتی ہو تو نکسیر والا شخص شفا یاب ہو جائے گا جو شخص مردہ بدمد کی چوچ لے کر بدمد کی کھال کو چوچ پر چڑھانے اور اس کو اپنے پاس رکھ لے تو جب تک یہ چوچ اس کے پاس رہے گی اس کی کوئی چیز بھی تلف (ضائع) نہیں ہوگی۔ نیز اگر یہ آدمی بدمد کی چوچ کے ساتھ (یعنی گلے میں ڈال کر) کسی بادشاہ کے پاس جائے گا تو وہ اس کو خوش آمدید کہے گا اور اس کے ساتھ عزت و احترام سے پیش آئے گا اور اس کی حاجات کو پورا کرے گا جو شخص بدمد کے گھونسلہ کی مٹی لے لے اور اسے جیل (قید خانہ) میں ڈال دے تو جیل میں موجود تمام قیدی اسی وقت باہر آ جائیں گے۔ اگر بدمد کا ایک پنڈے لے کر کسی بچہ کی گردن میں لٹکا دیا تو وہ نظر بد سے محفوظ رہے گا اور وہ ہمیشہ عافیت کے ساتھ رہے گا بشرطیکہ بدمد کا پنڈے اس کی گردن میں لٹکا رہے جو شخص بدمد کی دم لے کر اس پر تھوڑا سا خون لگا لے اور پھر اس دم کو کسی درخت کے اوپر اکا دے تو وہ درخت (جس پر بدمد کی دم لٹکانی گئی ہے) کبھی بھی بار آور نہیں ہوگا۔ اگر (بدمد کی دم کو خون لگا کر) کسی اٹلے دینے والی مرغی کی گردن میں لٹکا دیا جائے تو وہ مرغی اٹلے دینا بند کر دے گی اور اگر (بدمد کی دم کو خون لگا کر) کسی ایسے شخص کی گردن میں لٹکا دیا جائے جسے نکسیر کی شکایت ہو تو وہ شفا یاب ہو جائے گا جو شخص بدمد کی زبان لے کر روغن کجد میں ڈال دے اور پھر اس زبان کو اپنی زبان کے نیچے رکھ لے۔ پس مذکورہ آدمی جس آدمی سے بھی کسی ضرورت کا مطالبہ کرے تو وہ اس کی ضرورت پوری کرے۔ اگر کوئی شخص بدمد کے پر

اپنے پاس رکھے تو لڑائی کے دوران اس کو اپنے دشمن پر غلبہ حاصل ہوگا اور اس کی تمام حاجات پوری ہوں گی اور وہ جس کام کا بھی ارادہ کرے گا اسے کامیابی حاصل ہوگی۔ بد ہد کا گوشت پکا کر کھانا تو بچ کے درد میں بے حد مفید ہے۔ بد ہد کا دماغ نکال کر آنے میں ملا لیا جائے اور آنے کو گوندھ کر اس سے روئی بنا کر سائے میں خشک کر لی جائے اور پھر یہ روئی کسی آدمی کو کھلا دی جائے اور روئی کھلانے والا یہ الفاظ کہے "اے فلاں (جس کو روئی کھلا رہا ہے اس کا نام لے) بن فلاں (اس کی ماں کا نام لے) میں نے تجھے بد ہد کھلایا ہے اور تجھے اپنی بات سننے والا اور مطیع بنالیا ہے تاکہ تو میرے پاس اسی طرح حاضر رہے جیسے بد ہد حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس حاضر رہتا تھا۔" پس یہ روئی کھانے والا (روئی) کھلانے والے سے بہت زیادہ محبت کرنے لگے گا۔ اگر کوئی آدمی بد ہد کی جلد (یعنی کھال) لے کر اپنے بائیں بازو پر باندھ لے اور بد ہد کی چوچ اور زبان لے لے اور پھر ہرن کی کھال میں یہ کھالت "فطیطم ہمار نور ما نیل و صعانیل" لکھ کر بد ہد کی چوچ اور زبان کو اس کھال میں رکھ دے اور پھر اس کھال کو سرخ کرنے والے یا سرگیش رنگ کے اون کے دھائے سے باندھ کر جس شخص کی محبت مطلوب ہو اس کے آنے جانے والے دروازہ کے نیچے اس کو فون کر دے تو مطلوب میں آتی ہی محبت والفت پیدا ہو جائے جتنی وہ چاہتا ہے۔ اگر بد ہد کا خون کسی پیٹی وغیرہ میں ڈال لیا جائے اور پھر اس خون کے ایک قطرہ کو ایسی آنکھ میں ڈیکا دیا جائے جس میں بال اگ آیا ہو تو وہ بال زائل (ختم) ہو جائے گا۔ اگر بد ہد کو ذبح کر کے اس کا دماغ نکال لیا جائے اور دماغ کو خشک کرنے کے بعد باریک پیس کر پیس ہوئی مصطکی رومی میں ملا لیا جائے اور پھر اکیس عدد ورق آس کوٹ چھان کر اس میں ملا لئے جائیں پھر اس کے بعد یہ سفوف جس شخص کو سونگھا دیا جائے گا وہ شخص سونگھانے والے آدمی سے محبت کرنے لگے گا۔ اگر کوئی آدمی بد ہد کی داہنی آنکھ کو کسی سنے کپڑے میں لپیٹ کر اپنے داہنے بازو پر باندھ لے تو مذکورہ شخص جس کے پاس بھی جائے گا وہ اس سے محبت کرے گا اور جو بھی اسے دیکھے گا وہ بھی اس سے محبت کرنے لگے گا۔ اگر تم ہالوں کو سیاہ کرنے کا ارادہ کرو تو بد ہد کی آنتیں لے کر ان کو خشک کرو اور پھر ان آنتوں کو روغن کنبجہ میں ملا کر اس شخص کے ڈاڑھی یا سر کے بالوں میں تین دن تک یہ تیل ملو جس کے بال سیاہ کرنے کا ارادہ ہو۔ پس اس تیل کے ملنے سے اس شخص کے بال سیاہ ہو جائیں گے۔ بد ہد کا خون بہت گرم ہوتا ہے اگر بد ہد کے خون کا ایک قطرہ ایسی آنکھ میں پیکا لیا جائے جس میں بیماری کی وجہ سے سفیدی غالب آگئی ہو تو وہ سفیدی زائل ہو جائے گی۔ اگر کبوتروں کے بیٹھنے والے برج میں بد ہد کے گودے کی دھوئی دے دی جائے تو وہاں کوئی موذی چیز نہیں آئے گی۔ اگر ذبح کیا ہو یا بد ہد کسی گھر میں لٹکا دیا جائے تو گھر کے افراد جادو سے مامون ہو جائیں گے (یعنی ان پر جادو اثر نہیں کرے گا) جو آدمی اپنے اوپر بد ہد کے جڑے کا تھپا حصد لٹکا لے تو لوگ اس سے محبت کرنے لگیں گے۔ اگر کسی مجنون کو بد ہد کے تاج کی دھوئی دے دی جائے تو وہ شقیاب ہو جائے گا۔ اگر بد ہد کے گوشت کی دھوئی کسی نامرد یا مسکور (جس پر جادو کا اثر ہو) کو دے دی جائے تو وہ شقیاب ہو جائے گا۔ جائز نے فرمایا ہے کہ اگر بد ہد کا دل بیہون کر سداب وغیرہ کے ساتھ کھالیا جائے تو حافظہ کیلئے بے حد نفع بخش ہے۔ اگر کوئی شخص بد ہد کے بائیں بازو کے تین پر لے کر کسی کے مکان کے دروازے پر تین دن تک سورج نکلنے سے قبل بھاڑ دے اور بھاڑ دیتے وقت یہ کہے "کہ جس طرح اس مکان کے دروازے سے گرد و غبار وغیرہ دور ہو گیا ہے اسی طرح فلاں (مطلوب کا نام لے) بن فلاں (مطلوب کی ماں کا نام لے) اس مکان سے دور ہو جائے (یعنی کہیں اور چلا جائے) پس اس عمل کے بعد وہ شخص مکان سے نکل جائے گا اور پھر کبھی

بھی اس مکان میں واپس نہیں آئے گا۔ اگر ہد ہد کے بائیں بازو کو جلا کر اس کی راکھ کسی شخص کے راستے میں بکھیر دی جائے تو جو بھی اس راکھ پر پاؤں رکھے گا وہ راکھ بکھیرنے والے شخص سے محبت کرنے لگے گا۔ اگر کوئی شخص ہد ہد کے بازو کا ایک پر اور ہد ہد کی چونچ چڑ سے وغیرہ میں بند کر کے اپنی گردن وغیرہ میں لٹکا لے اور لٹکاتے وقت مطلوب اور اس کی والدہ کا نام لے تو وہ شخص جس کا نام لیا گیا ہے اس شخص (سے جس نے اپنی گردن میں ہد ہد کی چونچ اور پر لٹکا لیا ہے) بے حد محبت کرنے لگے گا۔ نیز ہد ہد کے بائیں بازو کا سب سے بڑا پر مقبولیت کیلئے ہے۔ (یعنی اگر کوئی شخص اس پر کو اپنی گردن میں لٹکا لے تو مذکورہ شخص بے حد مقبول ہو جائے گا۔)

تعبیر ہد ہد کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر ایسے مالدار عالم آدمی سے دی جاتی ہے جس کی برائیاں بیان کی جاتی ہوں۔ پس جو شخص خواب میں ہد ہد کو دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے عزت و دولت حاصل ہوگی۔ پس اگر کسی آدمی نے خواب میں ہد ہد سے گفتگو کی تو اسے بادشاہ کی طرف سے بھلائی حاصل ہوگی کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَجنتك من سبأ نبأ یقین“ (میں سب کے متعلق یقینی اطلاع لے کر آیا ہوں۔ النمل۔ آیت 22) امام ابن سیرین نے فرمایا ہے کہ جس آدمی نے خواب میں ہد ہد دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے آدمی کے پاس کوئی مسافر آئے گا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ہد ہد کو خواب میں دیکھنا ایسے ہوشیار جاسوس پر دلالت کرتا ہے جو بادشاہ تک حادثات کی گچی خبر پہنچاتا ہے کیونکہ ہد ہد نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو بلقیس کے معاملہ کی گچی خبر دی تھی۔ بسا اوقات ہد ہد کو خواب میں دیکھنا خوف سے امن پر دلالت کرتا ہے۔ ابن المقری نے کہا ہے کہ ہد ہد کو خواب میں دیکھنا کسی آباد گھر کے گرنے یا کسی آباد چیز کے برباد ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ بعض اوقات ہد ہد کا خواب میں دیکھنا سچے قاصد اور بادشاہوں سے قرب یا جاسوس یا کسی جھگڑالو عالم پر دلالت کرتا ہے۔ ہد ہد کو خواب میں دیکھنا مصائب و آلام سے نجات کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ بعض اوقات ہد ہد کو خواب میں دیکھنا اللہ تعالیٰ کی معرفت پر دلالت کرتا ہے اور کبھی کبھی ہد ہد کو خواب میں دیکھنا نماز روزہ پر دلالت کرتا ہے۔ اگر کسی پیاسے آدمی نے خواب میں ہد ہد کو پیاسا دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو پانی مل جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الهدی

”الهدی“ اس سے مراد وہ جانور ہیں جو حرم (یعنی مکہ مکرمہ) میں (حج کے دوران) قربانی کیلئے لے جاتے ہیں۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”حَسْبِيَ يَبْلُغُ الْهَدْيِ مَجَلَّةً“ (اور اپنے سر نہ موٹو جب تک کہ قربانی اپنی جگہ پر نہ پہنچ جائے۔ سورۃ البقرۃ - آیت 196) لفظ ”هدی“ تخفیف اور تشدید دونوں طرح اسی معنی میں مستعمل ہے۔ نیز نبی اکرم ﷺ حدیبیہ کے سال جو اونٹ ہدی کے طور پر لے گئے تھے اور ان کو نخر کیا تھا ان کی تعداد ایک سو تھی۔ حضرت مسور بن مخرمہ اور مروان ابن الحکم نے فرمایا ہے۔ ہدی کے ان اونٹوں کی تعداد (جو حضور ﷺ حدیبیہ کے سال ساتھ لے گئے تھے) ستر تھی اور (حضور ﷺ کے ہمراہ) لوگوں کی تعداد سات سو تھی۔ پس ہر اونٹ دس آدمیوں کی طرف سے (نخر) ہو جاتا ہے۔ یہ روایت غریب ہے۔ حضرت مصعب بن ثابت سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اللہ کی قسم! مجھے یہ روایت پہنچی ہے کہ حکیم بن حزام عرفہ کے دن مکہ مکرمہ تشریف لے گئے اور ان کے ہمراہ سو

غلام سوانٹ سوگا کیں اور سو بکریاں تھیں۔ پس حکیم بن حزام نے غلاموں کو آزاد کر دیا اور جانوروں کے متعلق حکم دیا کہ ان کو ذبح کر دیا جائے۔ پس جانوروں کو ذبح کر دیا گیا۔ (رواہ الطبرانی مرسل)

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے۔ وہ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ نبی اکرم ﷺ ہدی کے طور پر ایک بکری لے گئے۔ (رواہ ابن ماجہ و مسلم) (امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ) اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ بکری کے لئے قلاہ مستحب ہے۔ امام مالکؒ اور امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ بکری کیلئے قلاہ مستحب نہیں ہے بلکہ قلاہ صرف اونٹوں اور گائیوں کے لئے خاص ہے۔

مسئلہ: اہل علم کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر ہدی نقلی ہو تو ہدی لانے والے کیلئے جائز ہے کہ وہ ہدی کے جانور کو ذبح کر کے اس کا گوشت کھالے۔ اسی طرح تمام نقلی قربانیوں کا یہی حکم ہے۔ جیسا کہ حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ جیزہ الوداع میں ایک سوانٹ بطور ہدی لے گئے اور ان میں تریسٹھ اونٹ رسول اللہ ﷺ نے خود اپنے ہاتھوں سے نحر (یعنی ذبح) کئے۔ پھر حضرت علیؓ و دوسرے جانور ذبح کرنے کا حکم دیا۔ پس حضرت علیؓ نے بقیہ جانور نحر (یعنی ذبح) کئے۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے (صحابہ کرام کو) حکم دیا کہ ہر اونٹ سے ایک گوشت کا ٹکڑا کاٹ کر ایک ہانڈی میں نکال لیا جائے۔ پس اس کے بعد اس ہانڈی میں سے گوشت اور کچھ شوربہ آپ ﷺ نے نوش فرمایا۔“ (الحدیث)

وہ قربانی جو شرعی طور پر (بندہ مومن پر) واجب ہے مثلاً دم تہت اور دم قران یا حج فاسد کرنے کی بناء پر (قربانی) واجب ہو یا حج کے فوت ہونے کی بناء پر (قربانی) واجب ہو یا شکار وغیرہ کے معاوضہ کے طور پر (قربانی) واجب ہو تو اس کے متعلق اہل علم کے درمیان اختلاف ہے۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ اس قسم کی کسی بھی قربانی میں سے قربانی کرنے والے کیلئے جانور کو ذبح کرنے کے بعد گوشت وغیرہ کھانا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح نذر کے ذریعے جو قربانی بندہ مومن نے اپنے ذمہ واجب کر لی ہو اس کا گوشت بھی قربانی کرنے والا شخص نہیں کھا سکتا۔ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا ہے کہ جزائے صید (یعنی شکار وغیرہ کے معاوضہ کے طور پر کی جانے والی قربانی) اور نذر کی قربانی میں سے قربانی کرنے والا کچھ بھی نہ کھائے (یعنی گوشت وغیرہ نہ کھائے) اور اس کے علاوہ ہر قسم کی قربانی کے جانور کا گوشت کھالے۔ امام احمدؒ اور احنفؒ کا بھی یہی قول ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا ہے کہ ”فدیہ الاذنی“ جزائے صید اور نذر کے علاوہ ہر واجب قربانی کا گوشت کھانا قربانی کرنے والے کیلئے جائز ہے۔ اس صحابہ راءے (یعنی احناف) نے کہا ہے کہ دم تہت اور دم قران میں سے کوئی کھانا اس کے لئے (یعنی دم دینے والے کیلئے) جائز ہے لیکن دوسری واجب قربانیوں میں سے قربانی کرنے والا خود کچھ بھی نہیں کھا سکتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الْهَدِیْلُ

”الْهَدِیْلُ“ اس سے مراد زکوٰۃ ہے۔ تحقیق اس کا تفصیلی تذکرہ ”باب الحاء“ میں گزر چکا ہے۔ ”الْهَدِیْلُ“ کیوتہ کی آواز کو بھی کہا جاتا ہے۔ قمری کی آواز کو بھی ”الْهَدِیْلُ“ کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے ”الْهَدِیْلُ“ حضرت نوح علیہ السلام کے زمانے میں کیوتہ کا ایک چوڑا (یعنی چبھ) تھا۔ پس کسی شکاری پرندے نے اس کا شکار کر لیا تو تمام کیوتہ اس کے غم میں روئے تھیں اور قیامت تک روئے رہیں گے۔

الْهَرْمَاسُ

”الْهَرْمَاسُ“ (ہاء کے کسرہ کے ساتھ) یہ شیر کا ایک نام ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ہر خطرناک درندے کو ”الْهَرْمَاسُ“ کہتے ہیں۔ ”الْهَرْمَاسُ“ ابن زیاد بابلی کا نام ہے جو نبی اکرم ﷺ کے صحابہ میں سے تھے اور وہ بصرہ کے رہنے والے تھے۔ انہوں نے بہت طویل عمر پائی تھی۔ نیز انہوں نے نبی اکرم ﷺ سے دو حدیثیں روایت کی ہیں جن میں سے ایک حدیث ابوداؤد میں اور دوسری نسائی میں مذکور ہے۔ ابن سیدہ کے نزدیک ”الْهَرْمَاسُ“ (ہاء کے کسرہ کے ساتھ) گینڈے کو کہتے ہیں کیونکہ یہ ہاتھی سے بڑا ہوتا ہے۔

الْهَرُّ

”الْهَرُّ“ اس سے مراد بلی ہے۔ اس کی جمع ”ہردۃ“ آتی ہے جیسے ”قرود“ کی جمع ”قرودۃ“ ہے۔ اس کی مونث کیلئے ”ہرۃ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ شیر کے خواص میں یہ بات گزر چکی ہے کہ بلی کی پیدائش شیر کی چھینک سے ہوئی ہے۔ امام احمدؒ اور بزارؒ اور امام احمدؒ کے کچھ ثقہ شاگردوں نے حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث روایت کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ کھڑا ہو کر پانی پی رہا ہے۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا اس طرح (یعنی کھڑے ہو کر) پانی نہ پیا کرو۔ کیا تم اس بات کو پسند کرتے ہو کہ تمہارے ساتھ بلی پانی پئے۔ اس شخص نے عرض کیا نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا پس تحقیق تمہارے ساتھ شیطان پانی پی چکا ہے۔

”تاریخ ابن النجار“ میں محمد بن عمر حنبلیؒ کے حالات میں حضرت انسؓ کی روایت مذکور ہے۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں ایک دن حضرت عائشہؓ کے پاس بیٹھا ان کو برأت کی خوشخبری سن رہا تھا۔ پس حضرت عائشہؓ نے فرمایا اللہ کی قسم! تحقیق مجھے قریب (یعنی اپنوں) اور بعید والوں (یعنی بیگانوں) نے چھوڑ دیا۔ یہاں تک کہ بلی نے بھی مجھے چھوڑ دیا ہے۔ مجھے کھانا اور پانی وغیرہ بھی میسر نہیں ہوتا تھا۔ پس میں بھوکی ہی سو جاتی تھی۔ پس میں نے آج ہی رات خواب میں ایک نوجوان کو دیکھا۔ پس اس نوجوان نے کہا آپ کیوں غمزدہ ہیں؟ پس میں نے کہا کہ میں اپنے متعلق لوگوں کی (بری) باتیں سن کر (غمزدہ ہوئی ہوں) پس اس نوجوان نے کہا کہ وہ آپ ان کلمات کے ذریعے دعا کریں تو آپ کا غم دور ہو جائے گا۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے اس نوجوان سے کہا کہ وہ کلمات کون سے ہیں؟ پس اس نوجوان نے کہا کہ آپ یہ دعا پڑھا کریں ”يَا سَابِغَ النَّعْمِ وَيَا دَافِعَ النَّقْمِ وَيَا فَارِجَ الْغَمِّ وَيَا كَاشِفَ الظُّلْمِ وَيَا أَعْدَلَ مِنْ حَكْمٍ وَيَا حَسِيبَ مِنْ ظَلْمٍ وَيَا وَلِيَّ مِنْ ظَلْمٍ وَيَا أَوَّلَ بِلَابِدَايَةِ وَيَا آخِرَ بِلَانِهَائِهِ وَيَا مَنْ لَهُ اسْمٌ بِلَا كُنْيَةٍ اجْعَلْ لِي مِنْ أَمْرِي فَرْجًا وَمَخْرَجًا“

حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ جب میری آنکھ کھلی تو میں آپ وہاں سے بالکل آسودہ تھی۔ تحقیق اللہ تعالیٰ نے میری برأت نازل فرمادی اور میرا غم بھی دور ہو چکا تھا۔

ایک صحیح حدیث میں ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ شیطان ایک مرتبہ نبی اکرم ﷺ کی نماز کے دوران نمودار ہوا۔

ذائق نے کہا ہے کہ شیطان بلی کی صورت میں آیا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس شیطان نے میری نماز توڑنے کی بہت کوشش کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے مجھے اس پر غلبہ عطا فرمایا۔ پس میں نے اس کا گلا گھونٹ دیا اور تحقیق میں نے پختہ ارادہ کر لیا کہ میں اسے مسجد کے کسی ستون سے باندھ دوں تا کہ لوگ صبح اسے اچھی طرح دیکھ لیتے۔ پس مجھے اپنے بھائی حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا یاد آئی (کہ اے میرے پروردگار! میری مغفرت فرما اور مجھے ایسی سلطنت عطا فرما جو میرے بعد کسی دوسرے کو نصیب نہ ہو) پس اللہ تعالیٰ نے اس کو (یعنی شیطان کو) میرے پاس سے ناکام واپس کر دیا۔

ابن ابی شیبہؒ نے رسول اللہ ﷺ کی کوئٹہ حضرت میمونہ بنت سحزہ سے روایت کیا ہے اور اسی کو "الاستیعاب" میں حضور ﷺ کے خیام حضرت سلمان فارسیؒ نے روایت کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بلی کے متعلق وصیت فرمائی۔ آپ ﷺ نے فرمایا ہے شک ایک عورت کو صرف اس لئے عذاب دیا گیا کہ اس نے ایک بلی کو باندھ دیا تھا۔ امام احمدی کتاب "الزهد" میں یہ الفاظ زائد ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا میں نے اس عورت کو آگ میں (یعنی دوزخ میں) دیکھا کہ وہ اپنے جسم کے اگلے اور پچھلے حصے کو نوچ رہی تھی اور عذاب میں مبتلا کی جانے والی عورت کا فرہ تھی۔ جیسا کہ ہزار نے اپنی مسند میں اور حافظ ابو نعیم نے تاریخ اصحابان میں اور امام بیہقیؒ نے "البعث والنشور" میں حضرت عائشہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ وہ عورت اپنے کفر اور ظلم کی وجہ سے عذاب میں مبتلا ہوئی۔ قاضی عیاضؒ نے مسلم شریف کی شرح میں لکھا ہے کہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ عورت (جس کو عذاب میں مبتلا کیا گیا تھا) کا فرہ تھی۔ امام نوویؒ نے عذاب میں مبتلا کی جانے والی عورت کے کا فرہ ہونے کی نفی کی ہے۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ شاید دونوں حضرات یعنی قاضی عیاضؒ اور امام نوویؒ کو اس سلسلہ میں کوئی حدیث نہیں مل سکی۔

حضرت علقمہؒ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ہم حضرت عائشہؓ کے پاس موجود تھے اور ہمارے ساتھ حضرت ابو ہریرہؓ بھی تھے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا اے ابو ہریرہؓ آپ نے وہ حدیث بیان کی ہے کہ ایک عورت کو ایک بلی کوستانے کی بنا پر جہنم میں عذاب دیا گیا۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے عرض کیا ہاں! میں نے رسول اللہ ﷺ سے اسی طرح سنا ہے۔ پس حضرت عائشہؓ نے فرمایا مومن اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس سے زیادہ معزز ہے کہ اس کو صرف ایک بلی کوستانے کی بنا پر عذاب دیا جائے۔ وہ عورت (جس کو عذاب دیا گیا ہے) اس ظلم (یعنی بلی کوستانے) کے ساتھ ساتھ کا فرہ بھی تھی۔ اے ابو ہریرہؓ جب آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث بیان کرنا چاہیں تو غور و فکر کر لیا کریں کہ حدیث کیسے بیان کرنی چاہئے۔ (رواہ ابوداؤد)

ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں شبلیؒ کے ایک دوست سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے شبلیؒ کی وفات کے بعد ان کو (یعنی شبلیؒ کو) خواب میں دیکھا۔ پس اس شخص نے شبلیؒ سے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ فرمایا ہے؟ پس شبلیؒ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنے سامنے کھڑا کیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے ابو بکرؓ کیا تو جانتا ہے کہ میں نے کس عمل کی بدولت تیری مغفرت کی ہے؟ پس میں نے عرض کیا میرے صالح اعمال کی بدولت۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا نہیں۔ میں نے عرض کیا عبادت میں میرے اخلاص کی وجہ سے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا نہیں۔ میں نے عرض کیا میرے حج روزہ اور نماز کی وجہ سے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں نے ان چیزوں کی وجہ سے تیری مغفرت نہیں کی۔ پس میں نے عرض کیا نیک لوگوں کے پاس میری ہجرت اور طلب علم کے لئے مسلسل سفر کی بدولت۔

پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا نہیں۔ پس میں نے عرض کیا اے میرے رب! یہی چیزیں تو مغفرت اور نجات کا ذریعہ ہیں اور ان کو میں نے مضبوطی سے تھام رکھا تھا اور میرا گمان تھا کہ آپ انہی چیزوں کی بدولت میری مغفرت فرمائیں گے اور مجھ پر رحم فرمائیں گے۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں نے ان تمام چیزوں میں سے کسی چیز کی بدولت تیری بخشش نہیں کی ہے۔ پس میں نے عرض کیا میرے اللہ آپ نے کس عمل کی بدولت میری مغفرت فرمائی ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا تجھے یاد ہے جب تو بغداد کی سڑکوں پر چل رہا تھا۔ پس تو نے وہاں ایک بلی کا بچہ پایا (یعنی دیکھا) جسے ٹھنڈک نے کمزور کر دیا تھا اور وہ (یعنی بلی کا بچہ) ٹھنڈک (یعنی سردی) اور برف سے بچنے کے لئے ایک دیوار سے دوسری دیوار کی طرف چل رہا تھا۔ پس تو نے اس پر رحم کھا کر اسے اٹھالیا اور اسے اپنے چوغہ میں ڈال لیا تاکہ وہ سردی سے بچ جائے اور اسے تکلیف سے نجات مل جائے۔ (شبلی کہتے ہیں) پس میں نے عرض کیا جی ہاں۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے اس بلی کے بچے پر رحم کھانے کی وجہ سے تیری مغفرت فرمادی ہے۔ ابو بکر شبلی کا نام دلف بن جعد تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے ان کا اصلی نام جعفر بن یونس خراسانی تھا۔ ابو بکر شبلی سردار عالم نیک اور محدث تھے۔ نیز امام مالک کے پیروکار تھے۔ ابو بکر شبلی حضرت جنید کے صحبت یافتہ تھے۔ ابو بکر شبلی اپنے ابتدائی دور میں ”ذناوند“ کے حاکم تھے۔ بعد میں ”خیرالنساج“ کی مجلس میں جا کر توبہ کی۔ خیرالنساج صاحب حال بزرگ تھے۔ ان پر اکثر وجد طاری رہتا جس کی وجہ سے ہر وقت مست اور یاد خدا میں ڈوبے رہتے تھے اور اس وجد کی وجہ سے ان پر غشی طاری ہو جاتی تھی۔ پھر اس کے بعد ابو بکر شبلی حضرت جنید کی خدمت میں کچھ دنوں تک رہے اور ان سے فیض حاصل کیا۔ ابو بکر شبلی کا وصال ۳۳۲ھ کو ہوا۔ انہوں نے ۸۷ سال عمر پائی۔

کامل ابن عدی میں امام ابو حنیفہ کے شاگرد امام ابو یوسف کے حالات میں حضرت عاکشہ کی یہ روایت مذکور ہے۔ حضرت عاکشہ فرماتی ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کے پاس ایک بلی آتی تھی۔ پس آپ ﷺ اس کے لئے (پانی کا) برتن جھکا دیتے تھے۔ پس وہ بلی پانی پی لیتی تھی۔ پھر اس کے بعد آپ ﷺ اس کے (یعنی بلی کے) بچے ہوئے پانی سے وضو فرماتے تھے۔ (کامل ابن عدی) امام ابو یوسف اس حدیث کو بیان کر کے فرمایا کرتے تھے کہ جس شخص نے عجیب و غریب حدیثیں تلاش کیں۔ اس نے جھوٹ بولا جس نے ”کیسیا“ کے ذریعے مال حاصل کرنے کا ارادہ کیا وہ فقیر ہو گیا جس نے علم کلام کے ذریعے دین کو سمجھنا چاہا وہ زندیق (بے دین) ہو گیا۔ حاکم ابو عبد اللہ کی کتاب ”مناب شافعی“ میں مذکور ہے کہ محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم نے کہا ہے کہ میں نے امام شافعی کو فرماتے ہوئے سنا کہ دو آدمیوں نے ایک بلی کا مقدمہ کسی قاضی کے پاس پیش کیا۔ ہر فریق یہ دعویٰ کر رہا تھا کہ بلی اور اس کے بچے میرے ہیں۔ پس قاضی نے اس مقدمہ کا فیصلہ یہ کیا کہ دونوں کے گھر کے درمیان میں بلی اور اس کے بچوں کو چھوڑ دیا جائے تو بلی اور اس کے بچے جس کے گھر میں داخل ہو جائیں وہی ان کا مالک ہوگا۔ امام شافعی نے فرمایا کہ میں وہاں سے بھاگ نکلا اور دوسرے لوگ بھی وہاں سے بھاگ نکلے لیکن بلی ان دونوں میں سے کسی ایک کے گھر میں بھی داخل نہیں ہوئی۔

ایک عجیب و غریب واقعہ | کہتے ہیں کہ مروان جعدی جو ”حمز“ کے لقب سے مشہور تھا بنو امیہ کا آخری خلیفہ تھا جب کوفہ میں سفاح (بنو عباسیہ کے پہلے حکمران) کا ظہور ہوا اور اس کے ہاتھ پر لوگوں نے بیعت خلافت کی۔ اس کے بعد سفاح نے مروان کے مقابلہ کیلئے ایک لشکر تیار کر کے روانہ کیا۔ پس مروان کو شکست ہوئی یہاں تک کہ وہ (بھاگ کر) ابوسیر پہنچ گیا۔ ابوسیر ایک گاؤں ہے جو

”باخوم“ کے قریب واقع ہے۔ مروان نے کہا کہ اس بستی کا کیا نام ہے؟ اس سے کہا گیا کہ اس بستی کا نام ”ابوسیر“ ہے۔ مروان نے کہا ”فبالی اللہ المصیر“ (پس اللہ ہی کی طرف لوٹنا ہے) پھر وہ ایک گرجا میں داخل ہوا۔ پس اسے (یعنی مروان کو) معلوم ہوا کہ اس کے کسی خادم نے اس کی تجزی کر دی ہے۔ پس مروان نے (خادم کو سزا دینے کا) حکم دیا۔ پس خادم کا سر قلم کر دیا گیا اور اس کی زبان کھینچ کر نکال دی گئی اور زمین پر ڈال دی گئی۔ پس ایک بلی آئی۔ پس اس نے اس کی زبان کھالی۔ پھر کچھ ہی مدت کے بعد عامر بن اسمعیل نے اس گرجا کا محاصرہ کر لیا۔ پس مروان گرجا کے دروازہ سے باہر نکلا اس حال میں کہ اس کے ہاتھ میں تلوار تھی اور اس کو لشکر نے گھیر لیا تھا اور جنگی طبل بج رہے تھے۔ پس مروان کی زبان پر جاج بن حکیم سلمی کا یہ شعر جاری تھا۔

و هو متقلدین صفائحاً ہندیة
یتروکن من ضربوا کأن لم یولد

”اور وہ ہاتھوں میں ایسی ہندی تلواریں لئے ہوئے ہیں جن کی خصوصیت یہ ہے کہ جس پر ان تلواروں کا وار ہوتا ہے وہ ایسا ہوجاتا ہے گویا کہ وہ پیدا ہی نہیں ہوا تھا۔“

پھر اس کے بعد مروان لڑنے اگا یہاں تک کہ قتل کر دیا گیا۔ پس عامر بن اسمعیل نے مروان کا سر کاٹنے کا حکم دیا۔ پس مروان کا سر کاٹ دیا گیا اور اس کی زبان کھینچ کر نکال دی گئی اور زمین پر ڈال دی گئی۔ پس وہی بلی آئی (جس نے مروان کے خادم کی زبان کھائی تھی) پس اس نے مروان کی زبان (زمین سے) اٹھائی اور کھالی۔ پس عامر بن اسمعیل نے کہا کہ عجائبات دنیا میں سے یہ واقعہ عبرت کیلئے کافی ہے کہ مروان کی زبان بلی کے منہ میں ہے۔ عامر بن اسمعیل اس کے (یعنی مروان کے) قتل کے بعد گرجا میں داخل ہوا۔ پس وہ مروان کے فرش پر بیٹھ گیا جس وقت گرجا پر حملہ ہوا تھا اس وقت مروان رات کا کھانا کھا رہا تھا۔ پس جب مروان نے محاصرین کا شور وغل سنا تو اس نے کھانا چھوڑ دیا تھا۔ پس عامر بن اسمعیل نے وہ کھانا کھایا (جو مروان نے چھوڑ دیا تھا) اور مروان کی لڑکی کو طلب کیا۔ یہ مروان کی سب سے بڑی لڑکی تھی۔ پس اس لڑکی نے (حاضر ہو کر) کہا اے عامر بن اسمعیل کہ تو نے اس کا (یعنی مروان کا) رات کا کھانا بھی کھایا اور تو نے مروان کے چراغ سے روشنی حاصل کر لی اور اس کی (یعنی مروان کی) لڑکی کو ہمسکلام بنایا۔ تحقیق تجھے نصیحت کرنے اور خواب غفلت سے بیدار کرنے کیلئے یہی باتیں کافی ہیں۔ پس عامر لڑکی کی گفتگو سے شرمندہ ہوا اور اس نے لڑکی کو واپس کر دیا۔ مروان کا قتل ۱۳۳ھ میں ہوا۔

الحکم صحیح قول کے مطابق بلی کا کھانا حرام ہے۔ لیف بن سعد نے کہا ہے کہ بلی کا کھانا حلال ہے۔ ابوالحسن البوشہی نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ ابوالحسن ہمارے ائمہ (یعنی شوافع) میں سے ہیں۔ ابوالحسن البوشہی کہتے ہیں کہ بلی طاہر (پاک) جانور ہے۔ اس کی دلیل حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے۔ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ کی کچھ لوگوں نے دعوت کی۔ پس آپ ﷺ نے دعوت قبول کی (اور وہاں تشریف لے گئے) پھر دوسرے لوگوں نے آپ ﷺ کی دعوت کی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی دعوت قبول نہیں کی (اور وہاں تشریف نہیں لے گئے)۔ پس آپ ﷺ سے اس کے متعلق سوال کیا گیا؟ پس آپ ﷺ نے فرمایا بے شک فلاں کے گھر میں کتا ہے اس لئے میں نے اس کی دعوت کو قبول نہیں کیا (اور وہاں نہیں گیا)

پس آپ سے کہا گیا کہ فلاں کے گھر میں بلی ہے (تو آپ ﷺ وہاں کیوں تشریف لے گئے) پس آپ ﷺ نے فرمایا بلی نجس (ناپاک) نہیں ہے بلکہ یہ تمہارے پاس آتی جاتی رہتی ہے۔ (رواہ الامام احمد والدارقطنی والحاکم والبیہقی)

امام نووی نے ”شرح مہذب“ میں لکھا ہے کہ ہمارے نزدیک گھریلو بلی کی بیج بالاتفاق جائز ہے۔ مگر امام بغوی نے ”شرح مختصر المزنی“ میں ابن القاص سے نقل کیا ہے۔ ابن القاص کہتے ہیں کہ (بلی کی بیج) جائز نہیں ہے۔ (علامہ دمیری فرماتے ہیں) کہ ابن القاص کی رائے شاذ اور باطل ہے۔ مشہور یہی ہے کہ گھریلو بلی کی بیج جائز ہے اور جمہور اہل علم کا یہی قول ہے۔ ابن منذر نے کہا ہے کہ ائمہ کا بلی کو پالنے کے جواز پر اجماع ہے۔ حضرت ابن عباس، حسن بصری، ابن سیرین، حکم، حماد، مالک، ثوری، شافعی، اسحق، ابو حنیفہ اور تمام اصحاب رائے نے بلی کی بیج (خرید و فروخت) کی رخصت (اجازت) دی ہے۔ اہل علم کی ایک جماعت نے بلی کی خرید و فروخت کو مکروہ قرار دیا ہے۔ ان میں حضرت ابو ہریرہ، طاؤس، مجاہد، جابر بن یزید وغیرہ شامل ہیں۔ ابن منذر نے کہا ہے کہ اگر بلی کی بیج کے متعلق نبی اکرم ﷺ نے منع فرمایا ہے تو پھر بلی کی خرید و فروخت باطل ہے ورنہ بلی کی بیج جائز ہے۔ اہل علم کی جس جماعت نے بلی کی خرید و فروخت سے منع کیا ہے ان کی دلیل حضرت ابن زبیر کی یہ روایت ہے۔ ”حضرت ابن زبیر فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر سے کتے اور بلی کی قیمت کے متعلق سوال کیا؟ پس حضرت جابر نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے۔“

امام مسلم، امام ابو داؤد، امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے حضرت جابر کی یہ حدیث نقل کی ہے کہ ”نبی اکرم ﷺ نے بلی کی قیمت سے منع فرمایا ہے۔“

علامہ دمیری نے فرمایا ہے کہ ہمارے اصحاب (شوافع) نے اس طرح استدلال کیا ہے کہ (بلی) ظاہر ہے اور اس سے نفع اٹھایا جاتا ہے اور اس میں بیج کی تمام شرائط پائی جاتی ہیں۔ پس اس کی (یعنی بلی کی) خرید و فروخت جائز ہے جیسے گدھے اور خچر کی خرید و فروخت جائز ہے۔

حدیث جابر کا پہلا جواب ابو العباس بن القاص خطابی فقال وغیرہ کا قول ہے کہ حدیث میں جس بلی کی خرید و فروخت سے منع کیا گیا ہے اس سے مراد جنگلی بلی ہے۔ پس اس کی بیج صحیح نہیں ہے کیونکہ اس سے نفع نہیں اٹھایا جاسکتا۔

حدیث جابر کا دوسرا جواب یہ ہے کہ حدیث میں مذکور نبی سے نبی تنزیہی ہے۔ (علامہ دمیری نے فرمایا ہے) کہ یہی دو جواب قابل اعتماد ہیں۔ نیز خطابی اور ابن عبد البر کا یہ قول کہ یہ حدیث (جس میں بلی کے متعلق ظاہر ہونے کا تذکرہ ہے) ضعیف ہے۔ پس خطابی اور ابن عبد البر کا یہ قول صحیح نہیں ہے کیونکہ یہی حدیث صحیح مسلم میں صحیح سند کے ساتھ مذکور ہے۔

ایک مسئلہ اگر کسی شخص نے بلی پال رکھی ہے جو پرندوں کو پکڑتی رہتی ہے اور ہانڈیاں الٹ دیتی ہے تو اگر یہ بلی کسی کا کچھ نقصان کر دے تو کیا اس کے مالک پر رمضان (تادان وغیرہ) ہوگا یا نہیں؟ اس میں دو صورتیں ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ ہاں نقصان کی صورت میں بلی کے مالک پر رمضان واجب ہوگا خواہ بلی رات کے وقت نقصان کرے یا دن کے وقت کیونکہ جب یہ بلی نقصان کرنے کی عادی ہے تو مالک پر لازم ہے کہ وہ اس بلی کو باندھ کر رکھے۔ یہی حکم ہر اس جانور کا ہے جو نقصان کرنے کا عادی ہو۔ دوسری صورت یہ

ہے کہ اگر وہ بلی نقصان کرنے کی عادی نہ ہو تو پھر نقصان کی صورت میں بلی کے مالک پر ضمان واجب نہیں ہوگا۔ یہی قول زیادہ صحیح ہے کیونکہ عام طور سے لوگ بلی وغیرہ سے اپنے سامان کھانے وغیرہ کی حفاظت کرتے ہیں اور بلی کو باندھا نہیں جاتا۔ امام الحرمین نے بلی کے نقصان کرنے کی صورت میں مالک پر ضمان کے متعلق چار صورتیں نقل کی ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ مالک پر ضمان واجب ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ مالک پر ضمان واجب نہیں ہے۔ تیسری صورت یہ ہے بلی کے مالک کو رات کے نقصان کا ضمان دینا ہوگا۔ دن کا نہیں۔ چوتھی صورت یہ ہے کہ دن کے نقصان کا تو مالک ضمان دے گا لیکن رات کے نقصان کا ضمان مالک نہیں دے گا کیونکہ رات کے وقت لوگ اپنی چیزوں کی حفاظت کرتے ہیں۔ اگر بلی نے کسی زندہ کبوتر یا اسی طرح کے کسی جانور کو پکڑ لیا ہو تو بلی کا کان ایٹھنا اور اس کے منہ پر مارنا جائز ہے تاکہ وہ اس کو (یعنی کبوتر وغیرہ کو) چھوڑ دے۔ پس اگر بلی نے کبوتر کو پکڑنے کی کوشش کی لیکن روکنے کی وجہ سے بلی ہلاک ہوگئی تو اس صورت میں بلی کو ہلاک کرنے والے آدمی پر ضمان (تاوان) واجب نہیں ہوگا۔ پس اگر بلی کچھ نقصان کرے کسی کو ضرر پہنچا دیتی ہے تو اس حال میں کسی آدمی نے نقصان سے بچاؤ کرتے ہوئے بلی کو قتل کر دیا تو اس پر ضمان (تاوان) واجب نہیں ہوگا۔ جیسے کہ حملہ آور کو روکنے کے لئے قتل کرنے سے قصاص واجب نہیں ہوتا۔ پس اگر بلی کو بلاوجہ قتل کر دیا جائے (یعنی وہ نقصان وغیرہ نہیں پہنچاتی) تو اس میں دو صورتیں ہیں۔ صحیح قول یہی ہے کہ بلاوجہ بلی کو قتل کرنا جائز نہیں ہے اور قتل کرنے والے پر ضمان (تاوان) واجب ہوگا۔ قاضی حسین نے کہا ہے کہ اس کا (یعنی بلی کا) قتل جائز ہے اور بلی کو قتل کرنے والے پر ضمان (تاوان) واجب نہیں ہے کیونکہ یہ "فواقیح خمسہ" میں سے ہے۔ یعنی بلی کا شمار ان پانچ جانوروں میں ہوتا ہے جن کو حرم میں بھی قتل کرنا جائز ہے۔

ایک واقعہ علامہ دمیرٹی نے فرمایا ہے کہ ہمارے شیخ یا فقی نے فرمایا ہے کہ مجھے اہل یمن کے بعض صالحین سے یہ بات پہنچی ہے کہ ایک بلی شیخ عارف "احمدل" کے پاس آتی تھی۔ پس وہ اسے اپنے رات کے کھانے میں کھلایا کرتے تھے۔ اس بلی کا نام "لولوۃ" تھا۔ پس ایک رات شیخ کے خادم نے بلی کو مارا۔ پس وہ بلی مرگئی۔ پس خادم نے بلی (کی لاش) کو ایک ویران جگہ میں پھینک دیا تاکہ شیخ کو بلی کی ہلاکت کی خبر نہ ہو۔ پس جب شیخ واپس آئے تو دو یا تین رات تک خاموش رہے (یعنی بلی کے متعلق کچھ نہیں پوچھا) پھر (ایک دن) خادم سے فرمایا "لولوۃ" کہاں ہے؟ پس خادم نے کہا میں اس کے متعلق کچھ نہیں جانتا۔ پس شیخ نے فرمایا تم بلی کے متعلق واقعی کچھ نہیں جانتے کہ وہ کہاں ہے۔ پھر اس کے بعد شیخ نے "لولوۃ"، "لولوۃ" کہہ کر (بلی کو) پکارنا شروع کیا۔ پس وہ بلی (جس کو خادم نے ہلاک کر دیا تھا زندہ ہو کر شیخ کے پاس) دوڑتی ہوئی آئی۔ پس شیخ نے حسب عادت اس کو (یعنی بلی کو) کھانا کھلایا۔

خواص تحقیق بلی کے خواص لفظ "اسوز" کے تحت بیان کر دیئے گئے ہیں۔

تعبیر بلی کو خواب میں دیکھنا گھر کے خادم اور محافظ پر دلالت کرتا ہے۔ پس اگر کسی نے خواب میں بلی کو کوئی چیز چھیننے ہوئے دیکھا تو یہ گھریلو چور کی طرف اشارہ ہے۔ خواب میں بلی کا بچہ مارنا اور کاٹنا گھر کے خادم کی خیانت پر دلالت کرتا ہے۔ امام ابن سیرین نے فرمایا ہے کہ خواب میں بلی کا کاٹنا ایک سال بیمار ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ اسی طرح خواب میں بلی کا بچہ مارنا بھی بیماری پر دلالت کرتا ہے۔ اگر کسی شخص نے بلی کو اس حال میں دیکھا کہ وہ میاؤں میاؤں نہیں کر رہی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ

خواب دیکھنے والے کو ایک سال تک خوشحالی حاصل ہوگی۔ جنگلی بلی کو خواب میں دیکھنا ایک سال تک مشقت و پریشانی کی طرف اشارہ ہے جو شخص خواب میں دیکھے کہ وہ بلی کو بچ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ اپنا مال خرچ کرے گا۔ یہودیوں نے کہا ہے کہ بلی کو خواب میں دیکھنا حملہ آور اور چوروں پر دلالت کرتا ہے۔ اسرار میدوس نے کہا ہے کہ بلی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر مکار اور جھگڑا عورت سے دی جاتی ہے۔

ایک خواب کی تعبیر | ایک عورت حضرت امام ابن سیرین کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ پس اس عورت نے کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ ایک بلی نے میرے شوہر کے پیٹ میں اپنا ستر ڈال کر اس سے ایک گوشت کا ٹکڑا کاٹ لیا ہے؟ پس امام ابن سیرین نے فرمایا تحقیق تمہارے شوہر کے تین سوسولہ درہم چوری ہو گئے ہیں۔ اس عورت نے کہا کہ یہ بات صحیح ہے۔ پس آپ کو یہ بات کیسے معلوم ہوئی؟ امام ابن سیرین نے فرمایا کہ مجھے یہ بات بلی کے نام کے حروف ابجد کے حساب سے معلوم ہوئی ہے۔ وہ اس طرح کہ ”سین“ کے عدد ساٹھ ہیں اور نون کے عدد پچاس ہیں۔ اسی طرح واو کے عدد چھ ہیں اور ”راء“ کے عدد دو ہیں۔ پس یہ تمام اعداد تین سوسولہ ہیں۔ پس لوگوں نے پڑوس کے ایک غلام پر شک کیا۔ پس اس غلام کو مارا تو اس نے اقرار کر لیا (کہ اس نے مال چرایا ہے۔) (علامہ دمیری نے فرمایا کہ) اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے بلی کا گوشت کھایا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ جادو کا علم سیکھے گا۔

الہر نسانۃ

”الہر نسانۃ“ اس سے مراد ایک قسم کا کیتڑا ہے جس کو ”السرفۃ“ کہتے ہیں۔ تحقیق باب ”السنین“ میں اس کا ذکر گزر چکا ہے۔

ہَرُثْمَة

”ہَرُثْمَة“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ شیر کے ناموں میں سے (ایک نام) ہے۔

الہر ہیر

”الہر ہیر“ یہ مچھلی کی ایک قسم ہے۔ مرد نے کہا ہے کہ ”الہر ہیر“ کچھوے اور سیاہ سانپ سے مل کر پیدا ہوا ہے۔ مرد نے کہا ہے کہ سیاہ سانپ بہت خمبیسٹ (یعنی خطرناک) ہوتا ہے۔ یہ سانپ چھ مہینے تک حالت نیند میں (یعنی سوتا) رہتا ہے۔ پھر اگر یہ سانپ کسی کو ڈس لے تو وہ شخص زندہ نہیں رہتا (یعنی ہلاک ہو جاتا ہے)

الہرزون والہرزان

”الہرزون والہرزان“ اس سے مراد ”الظلم“ (یعنی نر شتر مرغ) ہے۔ تحقیق ”باب الظاء“ میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

الْهَزَارُ

”الْهَزَارُ“ (ہا کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد بلبل ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ (باب الصاد) میں ”الصعوة“ کے تحت گزر چکا ہے۔

الْهَزْبُرُّ

”الْهَزْبُرُّ“ (ہا کے کسرہ زا کے فتح اور باء ساکن کے ساتھ) اس سے مراد شیر ہے۔ جوہری کا یہی قول ہے۔ جوہری کے علاوہ دوسرے اہل علم نے کہا ہے کہ اس سے مراد وحشی بلی کے مشابہ ایک جانور ہے جس کا قد بلی کے برابر ہوتا ہے لیکن اس کا رنگ بلی کے رنگ سے مختلف ہوتا ہے۔ اس جانور کے شکار کرنے کے انت بھی ہوتے ہیں۔ یہ جانور ملک حبشہ میں بکثرت پایا جاتا ہے۔ بعض اہل علم نے جوہری کے قول کی تائید کی ہے۔

”ابو الہزیب“ یمن کے بادشاہ داؤد بن الملک المظفر یوسف بن عمر کا لقب بھی تھا۔ یوسف بن عمر نے بیس برس سے زیادہ مدت تک (یمن پر حکومت کی۔ یوسف بن عمر عالم فاضل اور بہادر بادشاہ تھا اور اس کے پاس ایک کروڑ کتابیں موجود تھیں۔ یوسف بن عمر کو ”المتنوی“ وغیرہ زبانی یاد تھیں لیکن اس کے باوجود یوسف بن عمر کے والد الملک المظفر اور یوسف بن عمر کے بیٹے ”الملک الجاہد“ (دونوں) علمی اعتبار سے یوسف بن عمر سے بلند مقام پر فائز تھے اور اس سے زیادہ ذہین تھے اور لوگوں میں یوسف بن عمر سے زیادہ بلند مقام رکھتے تھے۔ اللہ تعالیٰ ان سب پر رحم فرمائے۔

الهرعة

”الهرعة“ اس سے مراد جوں ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ملکہ بلقیس کے عرش پر یہ اشعار لکھے ہوئے تھے۔

سناتی سنون ہی المعصلات

”عقربہ مصیبتوں والے سال آئیں گے جن میں بہادر آدمی بھی جوڑوں سے خوفزدہ ہو جائے گا۔

وفیہا یھین الصغیر الکبیر

و ذوالعلم یشکته الأجهل

”اور ان سالوں میں چھوٹا بڑے کو رسوا کرے گا اور علم والے کو جاہل خاموش یعنی لا جواب کر دے گا۔

الْهَفُّ

”الْهَفُّ“ اس سے مراد ایک قسم کی چھوٹی چھوٹی مچھلیاں ہیں جنہیں ”الحساس“ بھی کہا جاتا ہے۔ تحقیق ”باب الحاء“ میں ان کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

الْهَقْلُ

”الْهَقْلُ“ اس سے مراد نوجوان شتر مرغ ہے۔ محمد بن زیاد دمشقی کا لقب بھی ”الْهَقْلُ“ تھا۔ یہ امام اوزاعیؒ کے کاتب تھے اور یہ بیروت میں رہتے تھے۔ پس وہاں یہ اسی لقب سے مشہور ہو گئے تھے۔ ابن معین نے کہا ہے کہ ملک شام میں محمد بن زیاد دمشقی سے زیادہ معتبر کوئی عالم نہیں تھا۔ نیز لوگوں میں سب سے زیادہ محمد بن زیاد دمشقی ہی حضرت امام اوزاعیؒ کے حالات اور فتوؤں کا علم رکھتے تھے۔ محمد بن زیاد دمشقی کا انتقال ۹۷ھ میں ہوا۔ امام بخاریؒ کے علاوہ محدثین کی ایک جماعت نے محمد بن زیاد دمشقی کی روایات اپنی کتابوں میں نقل کی ہیں۔

الهقلس

”الهقلس“ اس سے مراد بھیریا ہے۔ تحقیق ”باب الذال“ میں ”الذنب“ کے تحت اس کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

الهمج

”الهمج“ یہ ”همجة“ کی جمع ہے۔ اس سے مراد چھوٹی کھیاں ہیں جو چمروں کے مشابہ ہوتی ہیں۔ یہ کھیاں بکریوں اور گدھوں کے منہ اور آنکھوں پر بیٹھتی ہیں۔ ”الهمج“ ہی سے شتق کر کے اس گدھے کو ”هامج“ کہا جاتا ہے جس کے منہ پر اس قسم کی مکھی بیٹھتی ہے۔ اسی طرح کہا جاتا ہے ”للرعاع من الناس الحمقى انما هم الهمج“ (بے وقوفوں کی جماعت کے رذیل لوگ مکھیوں کی طرح ہوتے ہیں) حضرت علیؑ نے فرمایا ہے ”سُبْحَانَ مَنْ ادمج قوائم الدرّة والهمجة“ (پاک ہے وہ ذات جس نے چوئی اور مکھی کو پاؤں کی دولت سے نوازا ہے) کسی نے کمیل بن زیاد سے کہا کہ اے کمیل دل برتنوں کی طرح ہیں اور سب سے اچھا برتن وہی ہے جس میں خیر (یعنی اچھی باتوں) کا ذخیرہ ہو۔ انسان تین قسم کے ہیں۔ پہلی قسم کا انسان وہ ہے جو عالم بھی ہو اور اپنے علم پر عمل کرنے والا بھی ہو۔ دوسری قسم کا انسان وہ ہے جو نجات دلانے والے راستے کا سیکھنے والا ہے۔ تیسری قسم کا انسان وہ ہے جو کائیں کائیں کرنے والے کی اتباع کرنے والا ہے۔ ”قوت القلوب“ کے مصنف نے حضرت علیؑ کے قول کی تفسیر میں کہا ہے کہ ”الهمج“ سے مراد وہ پروانہ ہے جو اپنی جہالت کے باعث آگ میں کود پڑتا ہے اور اپنی جان تلف کر دیتا ہے۔ ”الرعاع“ سے مراد وہ کم عقل آدمی ہے جس کی عقل نہ ہو جو لالچی ہو اور جسے جلدی غصہ آ جاتا ہو جو خود پسندی میں مبتلا ہو اور غرور کرنے والا ہو۔ قوت القلوب کے مصنف نے کہا ہے کہ حضرت علیؑ یہ فرما کر آبدیدہ ہو گئے اور پھر فرمایا کہ علم دین اسی طرح کے (یعنی اس قسم کی صفات رکھنے والے) علماء کے ساتھ ختم ہو جائے گا۔

الْهَمَعُ

”الْهَمَعُ“ اس سے مراد چھوٹے ہرن ہیں۔

الْهَمَلُ

”الْهَمَلُ“ اس سے مراد وہ اونٹ ہے جس کے ساتھ (گمرانی کیلئے) چرواہا نہ ہو۔ اسی معنی میں ”انفش“ بھی ہے۔ ”انفش“ اس اونٹ کو کہتے ہیں جس کے ساتھ رات کے وقت (گمرانی کیلئے) چرواہا نہ ہو۔

الْهَمْلَعُ

”الْهَمْلَعُ“ اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ ۔

”وَالشَّاءُ لَا تَمْشِي مَعَ الْهَمْلَعِ“
(بکریاں بھیڑیے کے ساتھ نہیں بڑھ سکتیں)

یعنی اگر بکریاں بھیڑیے کے سامنے رہتی ہوں تو ان کی تعداد میں اضافہ نہیں ہو سکتا (کیونکہ بھیڑیا بکریوں کو اپنا شکار بنا لے گا) ”الشَّاءُ“ سے مراد مال کا بڑھنا ہے۔ جیسے کہا جاتا ہے ”مَشَى الرَّجُلُ وَآمَشَى“ (آدمی مالدار ہو گیا اور اس کے مویشیوں میں اضافہ ہو گیا) یہ بھی کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول ”أَنْ آمَشُوا وَاصْبِرُوا عَلَى الْيَهْتِكُمْ“ میں ”آمَشُوا“، ”مَشَى“ چلنے کے معنی میں نہیں ہے بلکہ یہ ”مَشَاءُ“ زیادتی اور اضافے کے معنی میں ہے۔ کبلی نے اسی طرح نقل کیا ہے۔ یہ واقعہ نبی اکرم ﷺ کے طائف کے سفر سے پہلے کا ہے۔ کبلی نے اس کے ساتھ اضافہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت خدیجہؓ سے فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے (بذریعہ وحی) مجھے اطلاع دی ہے کہ عنقریب وہ (یعنی اللہ تعالیٰ) جنت میں مریم بنت عمران اور کلثم اخت موسیٰ اور آسیہ زوجہ فرعون سے میرا نکاح کرے گا۔ حدیث میں یہ بھی مذکور ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت خدیجہؓ کو جنت کا انور کھلایا۔

الْهَمَمُ

”الْهَمَمُ“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد شیر ہے۔ تحقیق ”الاسد“ کے تحت اس کا تفصیلی تذکرہ گزر چکا ہے۔

الْهَنْبِرُ

”الْهَنْبِرُ“ اس سے مراد بچو کا بچہ ہے۔ ابو یزید نے کہا ہے کہ بنی فزارہ کی لغت میں بچو کے لئے ”ام حنبر“ کا لفظ مستعمل ہے۔ ابو عمر نے کہا ہے کہ ”الْهَنْبِرُ“ سے مراد گدھا ہے۔ اسی لئے گدھی کو ”ام الْهَنْبِرِ“ کہا جاتا ہے۔ اہل عرب ضرب النمل کے طور پر کہتے ہیں ”احمق من الْهَنْبِرِ“ (گدھی سے زیادہ احمق)

الْهُودَعُ

”الْهُودَعُ“ اس سے مراد شتر مرغ ہے۔ ”النعامۃ“ کے تحت اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

الهُودَة

”الهُودَة“ اس سے مراد ایک قسم کا پرندہ ہے۔ قطرب نے کہا ہے کہ اس سے مراد بھٹ تیر ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”هُود“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اسی طرح هودَة بن علی خنی ایک آدمی کا نام بھی ہے۔ هودَة بن علی خنی وہ شخص ہے جس کے پاس نبی اکرم ﷺ نے حضرت سلیط بن عمرو العامری کو اپنا نام مبارک دے کر روانہ کیا تھا۔ پس ابن علی نے اس کو (یعنی نام مبارک کو) اعزاز و اکرام سے لیا اور پڑھا۔ پھر اس کے بعد نبی اکرم ﷺ کی طرف (خط کا جواب) لکھا کہ جس چیز کی طرف آپ ﷺ نے (مجھے) دعوت دی ہے وہ بہت اچھی ہے لیکن میں اپنی قوم کا خطیب اور شاعر ہوں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے حکومت میں حصہ دیں۔ پس نبی اکرم ﷺ نے انکار فرمایا۔ حضرت سلیطؓ جس نام مبارک کے ساتھ هودَة بن علی خنی کے پاس گئے تھے۔ اس میں یہ الفاظ درج تھے۔

”بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى هُودَةَ بْنِ عَلِيٍّ سَلَامٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى وَاعْلَمْ أَنَّ دِينِي سَيَظْهَرُ إِلَى مُنْتَهَى الْخُفِّ وَالْحَافِرِ فَأَسْلِمُ تَسْلِمًا وَأَجْعَلُ لَكَ مَا تَحْتَ يَدَيْكَ“ (اللہ کے نام سے شروع جو رحم کرنے والا اور حد سے زیادہ مہربان ہے۔ یہ خط اللہ کے رسول محمد ﷺ کی طرف سے هودَة بن علی کے نام ہے۔ سلامتی ہو اس پر جس نے ہدایت کی پیروی کی۔ جان لے کہ بے شک میرا دین عنقریب اونٹوں اور گھوڑوں کے پیچنے کے آخری حصہ تک پھیل جائے گا۔ پس اگر تم اسلام قبول کرو تو مامون ہو جاؤ گے اور تمہاری حکومت برقرار رکھی جائے گی۔)

پس جب هودَة بن علی خنی نے یہ خط پڑھا لیا تو اس کو احترام کے ساتھ رکھا اور اس کا عمدہ جواب لکھا اور حضور ﷺ کے قاصد حضرت سلیط بن عمرو کو قیمتی تحائف وغیرہ دیئے اور ہجر کے بنے ہوئے کپڑوں کا ایک جوڑا بھی دیا۔ نیز هودَة نے نبی اکرم کی جانب خط کا جواب لکھا جس کا تذکرہ پہلے کر دیا گیا ہے۔ پس جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے بعد مدینہ منورہ واپس تشریف لائے تو آپ ﷺ کے پاس حضرت جبرائیل علیہ السلام آئے اور انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی کہ تحقیق هودَة نے نصرا بیت پر وفات پائی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الهُوذُنُّ

”الهُوذُنُّ“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک پرندہ ہے۔ نیز ”الهُوذُنُّ“ (یعنی ”و“ کی جگہ ”یا“ آجائے تو اس) سے مراد ایک ایرانی دیہاتی ہے جس کے قول کو اللہ تعالیٰ نے (حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قصہ میں) نقل کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُيُوتًا فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ“ (وہ لوگ کہنے لگے کہ ابراہیم علیہ السلام کے لئے ایک آتش خانہ تعمیر کرو اور ان کو اس دہکتی آگ میں ڈال دو۔ الصافات: آیت- ۹۷) اسی شخص کے متعلق امام مسلم کی وہ روایت بھی ہے جو حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ایک آدمی اپنے قیمتی لباس میں جا رہا تھا اور خود پسندی میں مست تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اسے زمین میں دھنسا دیا۔ پس وہ شخص اسی طرح زمین میں دھنسا چلا جائے گا۔ یہاں تک کہ قیامت قائم ہو جائے گی۔ (رواہ مسلم)

الْهَلَابِعُ

”الْهَلَابِعُ“ (ہاء کے پیش کے ساتھ) اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ اہل عرب کے قول ”زَجَلٌ هَلَابِعٌ“ سے مراد حریص آدمی ہے۔

الْهَلَالُ

”الْهَلَالُ“ (ہاء کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد سانپ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد مذکر سانپ ہے۔ اسی طرح اس اونٹ کو (جو کھجلی کی وجہ سے کمزور ہو گیا ہو) بھی ”الْهَلَالُ“ کہا جاتا ہے۔ نیز ”الْهَلَالُ“ سے مراد مشہور ”الْهَلَالُ“ (یعنی چاند) بھی ہے۔

الْهَيْثِمُ

”الْهَيْثِمُ“ (ہاء کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد سرخاب کا چوزہ (یعنی بچہ) ہے۔ اسی سے ایک آدمی کا نام بھی ’ہیثم‘ ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ عقاب کے بچے کو ’ہیثم‘ کہا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد گدھ کے بچے ہیں۔ کفایۃ المحتفظ ”میں اسی طرح مذکور ہے۔

الهیجمانه

”الهیجمانه“ اس سے مراد سرخ چوٹی ہے۔ تحقیق ”باب الذال“ میں ”الذراء“ کے تحت اس کا تفصیلی تذکرہ گزر چکا ہے۔

الْهَيْطَلُ

”الْهَيْطَلُ“ اس سے مراد لومڑی ہے۔ تحقیق لفظ ”العلب“ کے تحت ”باب الراء“ میں اس کا تفصیلی تذکرہ گزر چکا ہے۔

الْهَيْعْرَةَ

”الْهَيْعْرَةَ“ اس سے مراد غول بیابانی (یعنی بھوتی) ہے۔ نیز شریر عورت، کم عقلی اور پاگل پن کے لئے بھی ”الْهَيْعْرَةَ“ کا لفظ مستعمل ہے۔

الْهَيْقُ

”الْهَيْقُ“ اس سے مراد زشت مزمرغ ہے۔

الْهَيْكَلُ

”الْهَيْكَلُ“ اس سے مراد لبا اور فرج بہ گھوڑا ہے۔

أَبُو هَرُونَ

”أَبُو هَرُونَ“ اس سے مراد ایک ایسا پرندہ ہے جس کی آواز میں سوز و گداز پایا جاتا ہے اور کوئی بھی اس کی آواز پر فوقیت حاصل نہیں کر سکتا۔ یہ پرندہ ہر وقت چیختا رہتا ہے یہاں تک کہ رات کے وقت بھی خاموش نہیں رہتا البتہ صبح صادق کے وقت خاموش ہو جاتا ہے۔ پرندے اس کی آواز سے لطف اندوز ہونے کے لئے اس کے گرد اکٹھے ہو جاتے ہیں اور بسا اوقات عاشق اس پرندے کے پاس سے گزرتا ہے تو وہ اس کی آواز سن کر چلنے کی استطاعت نہیں رکھتا (یعنی رک جاتا ہے) بلکہ وہیں بیٹھ جاتا ہے اور اس کی درد بھری آواز سن کر رو پڑتا ہے۔ واللہ اعلم۔



باب الواو

الْوَاِزِعُ

”الْوَاِزِعُ“ اس سے مراد کتا ہے کیونکہ کتا بکریوں سے بھیڑیے کو بھگانا دیتا ہے اس لئے اس کو ”الوازع“ کہا جاتا ہے۔ تحقیق ”باب الکاف“ میں اس کا تفصیلی تذکرہ گزر چکا ہے۔

الْوَاِقِ وَاقٍ

”الْوَاِقِ وَاقٍ“ تحقیق باب السین میں ”السلاہ“ کے تحت جاہظ کا یہ قول گزر چکا ہے کہ ”الْوَاِقِ وَاقٍ“ ایک قسم کی مخلوق ہے جو کسی درخت اور کسی جانور سے پیدا ہوئی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الْوَاِقِي

’الْوَاِقِي‘ (بروزن قاضی) اس سے مراد ”الوراء“ ہے۔ اس جانور کا یہ نام اس کی آواز کی وجہ سے پڑ گیا ہے۔ نیز ”الْوَاِقِ“ پانی کے پرندے کو بھی کہتے ہیں جو اسی قسم کی آواز نکالتا ہے۔

شرعی حکم | اس پرندے کی حلت میں وہی اختلاف ہے جو ”طیر الماء“ (پانی کے پرندے) کے متعلق ہے۔ تحقیق پہلے بھی یہ بات یاد کر دی گئی ہے کہ صحیح بات یہی ہے کہ یہ پرندہ حلال ہے۔ مگر ”الملتق“ حلال نہیں ہے۔ رافعی کا یہی قول ہے۔

الْوَبْرُ

”الْوَبْرُ“ اس سے مراد ایک ایسا جانور ہے جو بلی سے چھوٹا ہوتا ہے اور اس کا رنگ خاکستری ہے۔ اس کی دم نہیں ہوتی۔ یہ جانور گھروں میں رہتا ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”ووبرو“، ”ووبرو“ اور ”ووبرة“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی مونث ”ووبرة“ آتی ہے۔ جوہر نے کہا ہے کہ ”لَا ذَنْبَ لَهَا“ (اس کی دم نہیں ہوتی) سے مراد یہ ہے کہ اس کی دم طویل نہیں ہوتی بلکہ اس کی دم بہت چھوٹی ہوتی ہے۔ لوگ ”الوبر“ کو بنی اسرائیل کی بکری کہتے ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ ”الوبر“ بنی اسرائیل کی مسخ شدہ بکریاں ہیں کیونکہ ”الوبر“ کی دم چھوٹی ہونے کے باوجود بکری کی چنگی کے مشابہ ہوتی ہے۔ (علامہ دیرینی نے فرمایا ہے کہ) یہ قول شاذ ہے اور ناقابل توجہ ہے۔

فائدہ | حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں خیر فتح ہونے کے بعد نبی اکرم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے بھی مال غنیمت میں حصہ عنایت فرمائیے؟ پس ابن سعید بن العاص نے کہا یا رسول اللہ اس کو (یعنی حضرت ابو ہریرہ کو) مال غنیمت میں حصہ نہ دیجئے۔ پس حضرت ابو ہریرہ نے کہا: ابن قوئل کا قاتل ہے (اور مجھے حصہ دینے سے روک رہا ہے) پس ابن سعید بن العاص نے کہا تعجب ہے اس ”ووبر“ پر جو ”قدوم“ پہاڑ کے پاس سے ریگلتا ہوا ہمارے پاس آ گیا

ہے اور مجھ پر ایک مسلمان کے قتل کا الزام لگا رہا ہے حالانکہ اس مقتول مسلمان کو میرے ذریعے (اللہ تعالیٰ نے) عزت عطا فرمائی اور مجھے اس کے ہاتھوں رسوا ہونے سے بچالیا۔ (رواہ البخاری فی کتاب الجہاد) ابن سعید سے مراد ”ابان“ ہیں۔ شارحین بخاری نے کہا ہے کہ ”الوبر“ سے مراد ایک قسم کا جانور ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”الوبر“ بلی کے مشابہ ایک جانور ہے۔ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ میرا گمان ہے کہ ”الوبر“ کھایا جاتا ہے۔ (یعنی حلال ہے) ”ضمان“ پہاڑ کا نام ہے۔ نیز ”ضال“ لام کے ساتھ بھی مروی ہے۔ ”معنی“ کا معنی ”بعیب“ ہے یعنی وہ عیب لگتا ہے۔ امام بخاری نے غزوہ خیبر کے تحت نقل کیا ہے کہ ابان بن سعید بنی اکرم رضی اللہ عنہ کے سامنے آئے۔ پس انہوں نے آپ کو سلام کیا۔ پس حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا یا رسول اللہ یہ ابن قوئل کا قاتل ہے۔ پس ابان نے حضرت ابو ہریرہ سے کہا تعجب ہے اس ”وبر“ پر جو ”قدوم“ پہاڑ کے پاس سے ریٹکتا ہوا ہمارے پاس آ گیا ہے اور مجھ پر ایک آدمی کے قتل کا الزام لگا رہا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اس مقتول کو میرے ذریعے عزت بخشی اور مجھے اس کے ہاتھوں رسوا ہونے سے بچالیا۔ (رواہ البخاری) بعض شارحین نے کہا ہے کہ ”قدوم“ حضرت ابو ہریرہ کے قبیلہ ”دوس“ کا پہاڑ ہے۔ ”الکمری“ نے اپنی معجم میں اسی طرح نقل کیا ہے۔ اہل علم نے امام بخاری سے ”قدوم ضان“، ”النون“ روایت کیا ہے مگر احمد انی نے ”قدوم ضال“، ”بالام“ روایت کیا ہے۔ ابن اثیر نے ”النہایہ“ میں لکھا ہے کہ ”الوبر“ ایک جانور ہے جس کی جسامت بلی کے برابر ہوتی ہے۔ اس کی جمع ”وہار“ آتی ہے۔ نیز بلی کو اس جانور سے تشبیہ دینے کا مقصد تحقیر ہے۔ بعض اہل علم نے ”وبر“ سے اونٹ کا بال مراد لیا ہے اور اس سے بھی تحقیر ثابت کی ہے مگر جلی بات زیادہ صحیح ہے۔ ابن قوئل (بنا فین مفتوحین) کا نام نعمان ہے۔ یہ مسلمان تھے۔ ان کو ابان بن سعید نے اپنے کفر کے نواز میں شہید کر دیا تھا اور صلح حدیبیہ اور فتح خیبر کی درمیانی مدت میں ابان بن سعید نے اسلام قبول کر لیا تھا۔ ابان بن سعید ہی وہ شخصیت ہیں جنہوں نے صلح حدیبیہ کے دن حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو (مکہ مکرمہ میں) پناہ دی تھی جبکہ نبی اکرم نے حضرت عثمان کو بطور قاصد مکہ مکرمہ بھیجا تھا۔

”وبر“ کا شرعی حکم اس کا کھانا حلال ہے کیونکہ حرم اور حالت احرام میں ”الوبر“ کا شکار کرنے والے پر فدیہ واجب ہے۔ یہ جانور خرگوش کی طرح گھاس اور پتے وغیرہ کھاتا ہے۔ ماوردی اور الرویانی نے کہا ہے کہ یہ جانور بڑے چوہوں کے برابر ہوتا ہے مگر اس کی طبیعت میں شرافت ہوتی ہے اور یہ چوہے سے بڑا ہوتا ہے۔ اہل عرب اس جانور کو کھاتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”الوبر“ ایک سیاہ جانور ہے جو خرگوش کے برابر اور نیوے سے بڑا ہوتا ہے۔ رافعی نے بھی اسی کے قریب قریب قول نقل کیا ہے۔ امام مالک نے فرمایا ہے کہ ”الوبر“ کے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ عطاء، مجاہد، طاؤس، عمرو بن دینار، ابن المنذر، زاور ابو یوسف کا بھی یہی قول ہے لیکن حکم، ابن سیرین، حماد، امام ابو حنیفہ اور حنابلہ کے قاضی نے ”الوبر“ کے کھانے کو مکروہ قرار دیا ہے لیکن ابن عبد البر نے کہا ہے کہ ”الوبر“ کے شرعی حکم کے متعلق مجھے امام ابو حنیفہ کا کوئی قول یاد نہیں ہے۔ میرے نزدیک (یعنی ابن عبد البر کے نزدیک) ”الوبر“ خرگوش کی طرح ہے۔ اس کے کھانے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ ”الوبر“ خرگوش کی طرح گھاس اور پتے وغیرہ کھاتا ہے۔ واللہ اعلم۔

الوج

”الوج“ قظا (ایک قسم کا پرندہ) اور شتر مرغ کی جماعت (یعنی گروہ) کو کہا جاتا ہے۔ تحقیق ”باب التاف“ میں قظا اور ”باب النون“ میں ”النعام“ کا تفصیلی تذکرہ گزر چکا ہے۔

الْوَحْرَةُ

”الْوَحْرَةُ“ اس سے مراد (چھپکلی کے مشابہ) ایک سرخ کینڑا ہے جو زمین سے چنار بنتا ہے۔ اس کی جمع کیلئے ”وَحْرٌ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ جوہری کا یہی قول ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ”الْوَحْرَةُ“ (حاء کے سکون کے ساتھ) گرگٹ کو کہتے ہیں جو چھپکلی کے مشابہ ہوتا ہے اور زمین سے چنار بنتا ہے یا اس سے مراد چھپکلی کی ایک قسم ہے۔ یہ جانور جب کسی کھانے پینے کی چیز سے گزرتا ہے تو اسے سوگتھ لیتا ہے۔ یہ جانور چھپکلی کے مشابہ ہوتا ہے۔

ترمذی شریف میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا تم ایک دوسرے کو ہدیہ دیا کرو۔ پس ہدیہ ”تَذْهَبُ وَحِرَالصُّدُورِ“ سینے کے کینے کو دور کرتا ہے۔ نہ تعمیر کچھے کوئی پڑون دوسری پڑون کو اگرچہ وہ اسے (یعنی اپنی پڑون کو) بکری کا ایک کھرہی بطور ہدیہ کیوں نے بھیجے۔ (رواہ الترمذی)

امام ترمذی نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث اس سند سے غریب ہے۔ حدیث میں مذکور ”وَحْرُ الصُّدُورِ“ کے اہل علم نے مختلف معانی بیان کئے ہیں۔ ایک معنی یہ ہے کہ ”وَحْرُ الصُّدُرِ“ دل کے دوسے کو کہتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”وَحْرُ الصُّدُورِ“ سے مراد حسد اور غصہ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”وَحْرُ الصُّدُرِ“ سے مراد دشمنی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”وَحْرُ الصُّدُرِ“ تیز غصہ کو کہتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”وَحْرُ الصُّدُرِ“ سے مراد دل کا کینہ ہے جو دل کے ساتھ اس طرح چنار بنتا ہے جیسے گرگٹ زمین سے چنار رہتا ہے۔ اسی طرح امام بخاری اور بیہقی نے اسی سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ حدیث نقل کی ہے کہ ”نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ تم آپس میں ایک دوسرے کو ہدیہ دیا کرو کیونکہ اس سے محبت میں اضافہ ہوتا ہے اور اس سے سینہ (یعنی دل) کے کینے دور ہو جاتے ہیں۔ (رواہ البخاری والبیہقی) ”حدیث الملاءمۃ“ میں یہ الفاظ مذکور ہیں ”کہ اگر وہ سرخ ٹھکنے بدن کا بدن ہے جیسے گرگٹ ہوتا ہے۔ پس تحقیق اس کے (یعنی عورت کے) شوہر نے اس پر جھوٹا الزام لگایا ہے۔ حدیث میں مذکور ہے کہ جو شخص یہ پسند کرتا ہو کہ اس کے دل کے کینے دور ہو جائیں تو اسے چاہئے کہ وہ صبر کے مہینے (یعنی رمضان) کے روزے رکھے اور ہر ماہ تین روزے رکھے۔

الْوَحْشُ

”الْوَحْشُ“ اس سے مراد وہ تمام چپائے (یعنی جانور) ہیں جو خشکی پر رہتے ہیں اور انسان سے مانوس نہیں ہوتے۔ اس کی جمع ”وَحْشٌ“ آتی ہے۔ کہا جاتا ہے ”عمار وحش“ (وحشی گدھا) ”ثور وحش“ (وحشی بیل) ہر وہ چیز جو انسان سے مانوس نہ ہو وہ ”وحش“ کے حکم میں داخل ہے۔ تحقیق پہلے باب میں حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث گزر چکی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ نے سو رحمتیں پیدا کی ہیں اور ان میں سے ایک رحمت تمام مخلوقات میں تقسیم فرمائی ہے جس کی وجہ سے وہ آپس میں ایک دوسرے پر رحم کرتے ہیں اور ایک دوسرے کے ساتھ محبت کرتے ہیں۔ نیز اسی رحمت کی وجہ سے وحش جانور اپنی اولاد کے ساتھ محبت کرتے ہیں۔ پس باقی جو نانوے رحمتیں ہیں ان کے ذریعے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اپنے بندوں پر رحم فرمائے گا۔ (رواہ مسلم)

روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے ابن آدم! میری عزت اور میرے جلال کی قسم اگر تو اس دنیا سے راضی ہوگا جو میں نے تجھے دے رکھی ہے تو میں تجھے راحت عطا فرماؤں گا اور تو (میرے نزدیک) محمود ہوگا اور اگر تو میری دی ہوئی چیزوں سے راضی نہیں ہوگا تو میں تجھ پر دنیا کو مسلط کر دوں گا۔ پھر تو اس دنیا میں لاتیں چلاتا پھرے گا جیسے وحشی جانور لاتیں چلاتے ہیں۔ پھر تیرے لئے وہی ہوگا جو میں تجھے عطا کروں گا اور اس حال میں تو (میرے نزدیک) مذموم ہوگا۔“ ترمذی شریف میں حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی مرفوع روایت میں ہے کہ ابن آدم کی سعادت مندی یہ ہے کہ اللہ کی تقسیم پر راضی ہو جائے۔ ”احیاء العلوم“ میں یہ روایت مذکور ہے کہ ”بے شک اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی۔ اے داؤد! تو بھی چاہتا ہے اور میں بھی چاہتا ہوں لیکن ہوتا وہی ہے جو میں چاہتا ہوں۔ پس اگر تو میری چاہت پر راضی ہو جاتا ہے تو میں تیری چاہت بھی پوری کر دیتا ہوں اور اگر تو میری چاہت پر راضی نہیں ہوتا تو میں تجھے تیری چاہت میں تھکا دیتا ہوں۔ پھر اس کے بعد ہوتا وہی ہے جو میں چاہتا ہوں۔“ ابوالقاسم اصہبانیؒ نے ”الترغیب والترہیب“ میں لکھا ہے کہ قیس بن عبادہ نے کہا ہے کہ مجھے یہ خبر ملی ہے کہ بے شک وحشی جانور عاشوراء (یعنی دس محرم) کے دن روزہ رکھتے ہیں۔ فتح بن حرب (جو بہت بڑے زاہد ہیں) نے فرمایا ہے کہ میں روزانہ چیونٹیوں کے لئے روٹی کے ٹکڑے بکھیرتا تھا۔ پس جب عاشوراء کا دن آتا تھا تو چیونٹیاں اسے (یعنی روٹی کے ٹکڑوں کو) نہیں کھاتی تھیں۔

اختتامیہ | شیخ الاسلام محی الدین نوویؒ نے ”الاذکار“ میں ”باب اذکار المسافر“ عند ارادة الخروج من بيته“ کے تحت لکھا ہے کہ مسافر کے لئے مستحب ہے کہ وہ سفر کیلئے گھر سے نکلنے وقت (اپنے گھر میں) دو رکعت (نفل) پڑھے۔ اس کی دلیل مقطم بن قنصلؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی شخص سفر کے لئے جاتے وقت ان دو رکعتوں سے افضل کوئی چیز اپنے گھر والوں کے لئے چھوڑ کر نہیں جاتا جو وہ (سفر کیلئے) جاتے وقت اپنے گھر میں پڑھ کر جاتا ہے۔ (رواہ الطبرانی) علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ ہمارے بعض اصحاب (یعنی شوافع) نے کہا ہے کہ مسافر کے لئے مستحب ہے کہ وہ پہلی رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد ”قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ“ پڑھے اور دوسری رکعت میں ”قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ“ پڑھے اور جب سلام پھیر لے تو پھر آیۃ الکرسی پڑھے کیونکہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص (سفر کیلئے) اپنے گھر سے نکلے وقت آیۃ الکرسی پڑھے لے گا تو اسے کوئی ناگوار چیز پیش نہیں آئے گی یہاں تک کہ وہ واپس لوٹ آئے۔ نیز یہ بھی مستحب ہے کہ مسافر ”سورۃ لَیْلٍ قُرْآنِ“ پڑھے کیونکہ صاحب کشف و کرامت فقیہ شافعی سید ابوالحسن ترمذیؒ نے فرمایا ہے کہ ”سورۃ قریش“ ہر برائی سے حفاظت ہے۔ ابوطاہر بن حشوہ نے کہا ہے کہ میں نے سفر کا ارادہ کیا لیکن میں سفر سے خائف تھا۔ پس میں ترمذیؒ کی خدمت میں حاضر ہوا تاکہ ان سے دعا کی درخواست کروں۔ پس ترمذیؒ نے فرمایا کہ تم اپنے لئے خود دعا کرو۔ (نیز فرمایا) جو بھی سفر کا ارادہ کرے اور وہ دشمن یا کسی وحشی جانور سے خائف ہو تو اسے چاہئے کہ وہ ”سورۃ لَیْلٍ قُرْآنِ“ پڑھے۔ پس یہ ہر برائی سے حفاظت ہے۔ ابوطاہر کہتے ہیں کہ میں نے سورۃ قریش پڑھی۔ پس مجھے آج تک کوئی خطرہ پیش نہیں آیا۔ علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ ”المقطم الصحابی“ کے الفاظ جو شیخ الاسلام محی الدین نوویؒ نے نقل کئے ہیں یہ ان کا وہم ہے کیونکہ نبی اکرم ﷺ کے صحابہ کرامؓ میں سے مقطم نام کا کوئی صحابی نہیں ہے۔ طبرانیؒ نے ”مقطم بن مقدم صنعانی“ سے روایت

نقل کی ہے لیکن شاید طبرانی کے نسخہ میں کتابت کی غلطی کی بناء پر مقطم کو صحابی لکھ دیا گیا ہے۔ واللہ اعلم۔ علامہ دیمیری نے فرمایا ہے کہ ”الصنعانی“ کی نسبت ”صنعاء الیمین“ کی بجائے ”صنعاء الشام“ ہے۔

قولہ تعالیٰ ”وَإِذَا الْمَوْحُوشُ حُشِرَتْ“ (اور جب جنگلی جانور سمیٹ کر اکٹھے کر دیے جائیں گے۔ سورہ تکویر- آیت ۵) وقولہ تعالیٰ ”وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِطْرٍ يُطَيَّرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ“ (زمین میں چلنے والے کسی جانور اور ہوا میں پروں سے اڑنے والے کسی پرندے کو دیکھ لو یہ سب تمہاری ہی طرح کی انواع ہیں ہم نے ان کی تقدیر کے نوشتے میں کوئی کسر نہیں چھوڑی ہے پھر یہ سب اپنے رب کی طرف سمیٹے جاتے ہیں۔ الانعام آیت ۳۸)

اہل علم کا اس بات میں اختلاف ہے کہ کیا چوپاؤں وحشی جانوروں اور پرندوں کو قیامت کے دن جمع کیا جائے گا۔ پس حضرت عکرمہؓ نے فرمایا ہے کہ جانوروں کا حشر ان کی موت ہے۔ حضرت ابی بن کعبؓ نے ”حُشِرَتْ“ کا معنی ”احتلطت“ کیا ہے یعنی تمام جانور ایک دوسرے کے ساتھ مل جائیں گے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ ہر چیز کا حشر اس کی موت ہے سوائے جنات اور انسان کے۔ پس ان دونوں (یعنی جن اور انسان) کو قیامت کے دن اٹھایا جائے گا۔ جمہور اہل علم کا قول یہ ہے کہ تمام جاندار قیامت کے دن زندہ کر کے اٹھائیں جائیں گے یہاں تک کہ کبھی بھی (زندہ کی جائے گی) اور ایک کو دوسرے سے قصاص (یعنی بدلہ) دلویا جائے گا۔ پس بے سینگ کے جانوروں کو سینگ والے جانوروں سے قصاص دلویا جائے گا۔ پھر اللہ تعالیٰ فرمائے گا ”كُونُوا نَرَابًا“ (تم مٹی ہو جاؤ) پس اس وقت کافر تمنا کرے گا کہ وہ بھی مٹی ہو جاتا۔ پس اللہ تعالیٰ نے کافر کی اس حالت کو بیان کرتے ہوئے ارشاد فرمایا ہے ”يَلْبَسْتَنِي كُنْتُ نَرَابًا“ (اے کاش میں مٹی ہو جاتا۔ النبا- آیت ۴۰) حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت عمر بن حاصؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت ابن عباسؓ، حسن بھریؓ اور مقاتل نے ”حُشِرَتْ“ کی یہی تفسیر بیان کی ہے۔ علامہ دیمیریؒ نے فرمایا ہے کہ میں نے بعض تفاسیر میں دیکھا ہے کہ ”وَيَقُولُ الْكَافِرُ“ سے مراد کافر (شخص) نہیں بلکہ اہلیس ملعون ہے۔ وہ اس طرح کہ اہلیس نے حضرت آدم علیہ السلام پر عیب لگایا تھا کہ ان کو مٹی سے پیدا کیا گیا ہے اور اس بات پر فخر کیا تھا کہ اس کو (یعنی اہلیس کو) آگ سے پیدا کیا گیا ہے۔ پس جب اہلیس قیامت کے دن حضرت آدم علیہ السلام اور تمام مؤمنین کو آرام و راحت و رحمت اور عمدہ جنت میں دیکھے گا اور اپنے آپ کو شدید عذاب میں دیکھے گا تو اس وقت وہ تمنا کرے گا کہ وہ مٹی ہو جاتا جیسے کہ چوپائے وحشی جانور اور پرندے مٹی ہو گئے ہیں۔ لوگوں کی ایک جماعت نے حضرت رافع بن خدیجؓ سے یہ روایت کی ہے۔ حضرت رافع بن خدیجؓ فرماتے ہیں کہ ہم ایک سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ تھے۔ پس ہم سے چھوٹ کر ایک اونٹ بدک کر بھاگنے لگا۔ پس ایک آدمی (یعنی صحابی) نے اس کو (یعنی اونٹ کو) حیر مارا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا بے شک ان چوپاؤں میں بھی بعض چوپائے جنگلی جانوروں کی طرح وحشی ہوتے ہیں۔ پس جس پر تم غلبہ پاسکو تو اس کے ساتھ اسی طرح کا معاملہ کرو۔ (یعنی تیرا کر زخمی کرو اور پھر قابو کرلو)۔

اختتامیہ | شیخ قطب الدین قسطلانیؒ نے فرمایا ہے کہ میں نے اپنی والدہ ”ام محمد آمنہ“ (جن کی وفات ۶۱ھ میں ہوئی) سے یہ دعایا ذکر لی تھی اور یہ دعائیں اور شریروں کے شر سے محفوظ رہنے کیلئے نافع ہے۔ (دعا یہ ہے) ”اللَّهُمَّ بِنَلَا لَوْ نُودُ بِنَهَاءِ“

حَجَبٍ عَرَشِكَ مِنْ أَعْدَائِي اِحْتَجَبْتُ وَبَسْطُوهُ الْجَبْرُوتِ مِمَّنْ يَكِيدُنِي اِسْتَرْتُ وَبَطُولِ حَوْلِ شَدِيدِ قُوَّتِكَ مِنْ كُلِّ سُلْطَانٍ تَحَصَّنْتُ وَبَدَّ يَمُومٍ قِيَوْمِ دَوَامِ اَبْدِيَّتِكَ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ اِسْتَعْذْتُ وَبِمَكْنُونِ السِّرِّ مِنْ سِرِّ سِرِّكَ مِنْ كُلِّ هَمٍّ وَعَمٍّ تَخَلَّصْتُ يَا حَامِلَ الْعَرْشِ عَنْ حَمَلَةِ الْعَرْشِ يَا شَدِيدِ الْبَطْشِ يَا حَابِسَ الْوَحْشِ اِحْبِسْ عَنِّي مَنْ ظَلَمَنِي وَاعْلَبْ مَنْ غَلَبَنِي كَتَبَ اللهُ لَأَعْلَبَنَّ اَنَا وَرُسُلِي اِنَّ اللهَ قَوِيٌّ عَزِيْزٌ

علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ تحقیق میں نے ”یا حابِسُ الْوَحْشِ“ کے معنی پر غور کیا تو مجھے معلوم ہوا کہ اس سے نبی اکرم ﷺ کے اس فرمان کی طرف اشارہ ہے جو آپ ﷺ نے قصہ حدیبیہ کے موقع پر فرمایا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا ”حَبَسَهَا حَابِسُ الْفَيْلِ“ قصہ فیل (ہاتھی والوں کا قصہ) مشہور ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے۔ شیخ قطب الدین نے یہ دعا بھی اپنی والدہ محترمہ سے یاد کر لی تھی اور یہ وہ دعا ہے جو دشمن کی نگاہوں سے روپوش ہونے کے لئے پڑھی جاتی ہے۔ ”اللَّهُمَّ اِنِّي اَسْأَلُكَ بِسِرِّ اللَّذَاتِ بِذَاتِ السِّرِّ هُوَ اَنْتَ هُوَ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ اِحْتَجَبْتُ بِنُورِ اللهِ وَبَنُورِ عَرْشِ اللهِ وَبِكُلِّ اِسْمٍ مِنْ اَسْمَاءِ اللهِ مِنْ عَدُوِّي وَعَدُوِّ اللهِ وَمِنْ شَرِّ كُلِّ خَلْقٍ اَللَّهُ بِمِائَةِ اَلْفِ اَلْفٍ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللَّهِ خَتَمْتُ عَلَيَّ نَفْسِي وَدِيْنِي وَاهْلِي وَمَالِي وَوَلَدِي وَجَمِيْعُ مَا اَعْطَانِي رَبِّي بِخَاتَمِ اللهِ الْقُدُّوسِ الْمُنِيْعِ الَّذِي خَتَمَ بِهِ اَفْطَارَ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ حَسْبُنَا اللهُ وَنِعْمَ الْوَكِيْلُ حَسْبُنَا اللهُ وَنِعْمَ الْوَكِيْلُ حَسْبُنَا اللهُ وَنِعْمَ الْوَكِيْلُ وَصَلَّى اللهُ عَلَيَّ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى اٰلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ“ اسی طرح یہ دعا بھی دشمن کی نگاہوں سے روپوش ہونے کے لئے مجرب ہے اور ہر بادشاہ، شیطان، درندہ، سانپ اور بچھو کے شر سے محفوظ رہنے کے لئے یہ دعا پڑھنا بہ حد نافع ہے۔ درج ذیل دعا سورج نکلنے وقت سات مرتبہ پڑھے۔ ”اَشْرَقَ نُوْرُ اللهِ وَظَهَرَ كَلَامُ اللهِ وَاتَّبَتْ اَمْرُ اللهِ وَنَفَذَ حُكْمُ اللهِ اِسْتَعْنَتْ بِاللَّهِ وَتَوَكَّلْتُ عَلَى اللهِ مَا شَاءَ اللهُ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللَّهِ تَحَصَّنْتُ بِخَفِيِّ لُطْفِ اللهِ وَبِلُطْفِ صُنْعِ اللهِ وَبِجَمِيْلِ سِرِّ اللهِ وَبِعَظْمِ ذِكْرِ اللهِ وَبِقُوَّةِ سُلْطَانِ اللهِ دَخَلْتُ فِي كَنْفِ اللهِ وَاسْتَجَرْتُ بِرَسُوْلِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرِثْتِ مِنْ حَوْلِي وَقُوَّتِي وَاسْتَعْنْتُ بِحَوْلِ اللهِ وَقُوَّتِهِ اَللَّهُمَّ اسْتُرْنِي فِي نَفْسِي وَدِيْنِي وَاهْلِي وَمَالِي وَوَلَدِي بِسِرِّكَ الَّذِي سَتَرْتَ بِهِ ذَاتَكَ فَلَا عَيْنٌ تَرَكَ وَلَا يَدٌ تَصِلُ اِلَيْكَ يَا رَبَّ الْعَالَمِيْنَ اَحْبِسْنِي عَنِ الْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ بِقُدْرَتِكَ يَا قَوِيٌّ يَا مَتِيْنٌ وَصَلَّى اللهُ عَلَيَّ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِيِّنَ وَعَلَى اٰلِهِ وَصَحْبِهِ اَجْمَعِيْنَ وَسَلَّمَ تَسْلِيْمًا كَثِيْرًا دَائِمًا اَبَدًا اِلَى يَوْمِ الدِّيْنِ وَالْحَمْدُ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ“

الْوَدْعُ

”الْوَدْعُ“ اس کے واحد کے لئے ”ودعة“ کا لفظ مشتمل ہے۔ اس سے مراد ایسا حیوان ہے جو سمندر کی تہ میں رہتا ہے۔ اگر اس

جانور کو (سندر سے نکال کر) خشکی پر ڈال دیا جائے تو اس کی موت واقع ہوجاتی ہے۔ یہ جانور چمکدار اور خوبصورت ہوتا ہے اور یہ پتھر کی طرح سخت ہوتا ہے۔ اس جانور (یعنی سمندری گھونٹھے) میں سوراخ کر کے عورتیں اور بچے (اس کو) زینت کے طور پر استعمال کرتے ہیں۔

الْوَرَاءُ

”الْوَرَاءُ“ اس سے مراد گائے کا بچہ (یعنی مچھڑا) ہے۔ تحقیق ”باب الباء“ میں ”البقرة“ کے تحت اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

الْوَرْدُ

”الْوَرْدُ“ اس سے مراد شیر ہے۔ شیر کو ”الْوَرْدُ“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ شیر کا رنگ ”الْوَرْدُ“ (گلاب) کے مشابہ ہوتا ہے۔ اسی مشابہت کی بنیاد پر اس رنگ کے گھوڑے کو بھی ”الْوَرْدُ“ کہا جاتا ہے۔ اس سلسلہ میں ایک موضوع حدیث مروی ہے جس کو ابن عدی اور دیگر لوگوں نے حسن بن علی بن زکریا بن صالح عدوی بصری (جن کا لقب ”ذئب“ (بھیریا) ہے) کے حالات میں ذکر کیا ہے کہ ”حضرت علی بن ابی طالب سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس رات مجھے آسان پر لے جایا گیا میرے پسینہ کا ایک قطرہ زمین پر گر گیا۔ پس اس سے گلاب پیدا ہوا۔ پس جو میری خوشبو سونگھنے کا ارادہ رکھتا ہو۔ پس اسے چاہئے کہ وہ گلاب (کا پھول) سونگھ لے۔“

الْوَرْدَانِي

”الْوَرْدَانِي“ اس سے مراد قمری اور کبوتر سے پیدا شدہ ایک پرندہ ہے جس کا رنگ بہت عجیب اور مضحکہ خیز ہے۔ جاہل نے اسی طرح کہا ہے۔

الْوَرْشَانُ

”الْوَرْشَانُ“ اس سے مراد قمری ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”الْوَرْشَانُ“ سے مراد فاختہ اور کبوتر سے پیدا شدہ ایک پرندہ ہے۔ بعض اہل علم اس پرندہ کو ”الورشین“ کہتے ہیں۔ اس کی کنیت کیلئے ”ابوالاخضر، ابو عمران اور ابوالناحیہ“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس پرندے کی کئی اقسام ہیں جن میں سے ایک قسم ”الونبی“ ہے اور دوسری قسم کو ”حجازی“ کہتے ہیں۔ مگر ”الونبی“ کی آواز ”حجازی“ کی آواز سے زیادہ دلکش ہوتی ہے اور ”الونبی“ کا حراج حجازی کے مزاج کی یہ نسبت سرد اور مرطوب ہوتا ہے۔ ”الونبی“ کی آواز دیگر اقسام سے اس طرح عمدہ ہوتی ہے جیسے سارنگی کی آواز دیگر باجوں سے عمدہ ہوتی ہے۔ ”الْوَرْشَانُ“ کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ یہ اپنی اولاد پر نہایت مہربان ہوتا ہے یہاں تک کہ بسا اوقات جب یہ اپنے بچوں کو شکاری کے ہاتھ میں دیکھتا ہے تو غم کی وجہ سے اپنے آپ کو ہلاک کرتا ہے۔ عطاء نے فرمایا ہے کہ ”الْوَرْشَانُ“ بولتے وقت یہ الفاظ کہتا ہے ”لِدُرِّ الْبَلْمُوتِ وَابْنِوَالِ الْخَوَابِ“ شاعر نے کہا ہے کہ

لَهُ مَلِكٌ يُنَادِي كُلَّ يَوْمٍ

لِذُو اللَّيْمَاتِ وَأَبْنَاءِ الْخَرَابِ

”اس کا (یعنی اللہ تعالیٰ کا) فرشتہ ہر روز منادی کرتا ہے کہ دنیا میں جتنی چاہو اولاد پیدا کرو اور محلات تعمیر کرو بلا آخر سب کا انجام موت ہے“
 قسریٰ نے اپنے رسالہ کے ”باب کرامات الاولیاء“ میں لکھا ہے کہ عتبہ غلام بیٹھ جاتے۔ پس وہ کہتے ”یاؤرُشَانُ“ (اے ورشان) اگر تو مجھ سے زیادہ اللہ تعالیٰ کا مطیع ہے تو آ میری پھٹی پر بیٹھ جا۔ پس ”الورشان“ آ جاتا اور ان کی (یعنی عتبہ غلام کی) پھٹی پر بیٹھ جاتا۔

”الْوَرُشَانُ“ کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ طبیبات میں سے ہے۔

شرعی حکم

اختصاصیہ

حضرت عثمان بن سعید ابوسعید المصریٰ (یعنی مصری قاری) ”الورش“ کے لقب سے مشہور ہیں۔ ان کا قد چھوٹا اور بدن موٹا تھا اور آنکھیں سرخ اور نیلی تھیں۔ نیز ان کا رنگ بہت سفید تھا۔ حضرت عثمان بن سعید ابوسعید بڑی عمدہ آواز سے قرآن کریم کی تلاوت کیا کرتے تھے۔ اسی لئے ان کے شیخ (یعنی استاد) حضرت نافع نے ان کا (یعنی عثمان بن سعید ابوسعید کا) لقب ”الْوَرُشَانُ“ رکھ دیا تھا۔ پس حضرت نافع ”ان سے فرمایا کرتے تھے ”اِقْرَأْ يَا وَرُشَانُ“ (اے ورشان پڑھو) ”اِفْعَلْ يَا وَرُشَانُ“ (اے ورشان یہ کام کرو) حضرت عثمان بن سعید ابوسعید اپنے استاد حضرت نافع کے اس طرز عمل پر ناپسندیدگی کا اظہار نہیں کرتے تھے بلکہ اسے پسند کرتے تھے اور کہتے تھے کہ میرے استاد نافع نے میرا یہ نام (یعنی ورشان) رکھا ہے۔ پس اس کے بعد وہ (یعنی عثمان بن سعید ابوسعید) اسی نام (ورشان) سے مشہور ہو گئے تھے۔ پھر کثرت استعمال سے ”الورشان“ کے آخر سے الف اور نون حذف ہو گیا اور ان کا نام ”ورش“ پڑھ گیا۔ ورش کہتے ہیں کہ میں مصر سے نکلا تاکہ حضرت نافع سے قرأت سیکھوں۔ پس جب میں مدینہ منورہ داخل ہوا (یعنی پانچا) تو میں نے دیکھا کہ حضرت نافع کے پاس طالب علموں کی اتنی زیادہ تعداد ہے کہ وہ اب مزید کسی اور طالب علم کو پڑھانے کے لئے تیار نہیں ہوں گے۔ نیز ہر طالب علم تیس آیتوں سے زیادہ قرأت نہیں کرتا تھا۔ ورش کہتے ہیں کہ میں نے حضرت نافع کے ایک دوست سے رابطہ کیا۔ پس میں ان کو لے کر حضرت نافع کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس اس شخص نے (حضرت نافع سے) کہا یہ آدمی مصر سے اس لئے آیا ہے تاکہ یہ آپ سے قرأت سیکھ سکے۔ یہ تجارت اور حج کے ارادہ سے مدینہ منورہ نہیں آیا۔ پس حضرت نافع نے اس شخص سے فرمایا کہ آپ دیکھ ہی رہے ہیں کہ مہاجرین و انصار کئے بیٹے کثیر تعداد میں قرأت سیکھنے کے لئے میرے پاس آئے ہیں۔ پس اس شخص نے کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ آپ اس مصری آدمی کیلئے کوئی وقت نکال لیں۔ ورشان کہتے ہیں کہ حضرت نافع نے مجھ سے فرمایا اے بھائی کیا تم مسجد میں رات گزار سکتے ہو؟ میں نے کہا جی ہاں۔ پس میں نے رات مسجد میں گزار دی۔ پس جب فجر کا وقت ہوا تو حضرت نافع ” (مسجد میں) آئے۔ پس حضرت نافع نے فرمایا مسافر کہاں ہے؟ پس میں نے کہا جی ہاں میں حاضر ہوں اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے۔ پس حضرت نافع نے (مجھ سے) فرمایا پڑھو۔ پس میں نے پڑھا اور میری آواز خوبصورت اور بلند تھی۔ پس میری آواز سے رسول اللہ ﷺ کی مسجد گونجنے لگی۔ پس جب میں نے تیس آیتوں کی قرأت مکمل کر لی تو حضرت نافع نے مجھے اشارہ کیا کہ میں خاموش ہو جاؤں۔ پس میں خاموش ہو گیا۔ پس حلقہ درس میں سے ایک نوجوان (طالب علم) کھڑا ہوا۔ پس اس نے کہا اے خیر و بھلائی سکھانے والے ہم مدینہ منورہ ہی میں آپ کے ساتھ مقیم ہیں اور یہ مہاجر ہے صرف اس لئے آپ کے پاس

آیا ہے تاکہ آپ سے قرأت سکھ سکے۔ پس میں اپنی باری میں سے دس آیتیں اسے ہر کرتا (یعنی دیتا) ہوں اور بقیہ بیس آیتیں اپنے لئے رکھتا ہوں۔ پس حضرت نافعؓ نے (مجھ سے) فرمایا پڑھو۔ پس میں نے (قرآن کریم) پڑھا۔ پھر دوسرا نوجوان کھڑا ہوا اور اس نے بھی پہلے اپنے ساتھی کی طرح کہا (یعنی دس آیتیں اپنے حصہ سے مجھے دے دیں) پس میں نے دس آیتیں اور تلاوت کیں اور بیٹھ گیا یہاں تک کہ تمام طالب علموں نے قرآن کریم کی تلاوت کی۔ پس جب تمام طالب علموں نے قرأت مکمل کر لی تو استاذ نے مجھ سے فرمایا پڑھو۔ پس میں نے پچاس آیتیں پڑھیں یہاں تک کہ میں نے مدینہ منورہ سے واپسی سے پہلے پورے قرآن کریم کی قرأت سکھ لی۔ ”ورش“ کی وفات ۱۹ھ کو مصر میں ہوئی اور ان کی ولادت ۱۲۰ھ میں ہوئی۔

خواص | ورشان کے خون کا قطرہ آنکھ میں ڈکانے سے (چوٹ یا بیماری کی وجہ سے) آنکھ کا ہما ہوا خون تحلیل ہو جاتا ہے۔ اسی طرح کبوتر کا خون بھی آنکھ کے جھے ہوئے خون کو تحلیل کر دیتا ہے۔ ہر س نے کہا ہے کہ جو شخص ہمیشہ ”ورشان“ کے انڈے کھاتا رہے گا اس کی قوت جماع میں اضافہ ہوگا اور اس میں عشق کا مادہ پیدا ہوگا۔

تعبیر | ورشان کو خواب میں دیکھنا مسافر اور حقیر آدمی پر دلالت کرتا ہے۔ نیز ورشان کو خواب میں دیکھنا خبروں اور قاصدوں کی طرف اشارہ ہے۔ اس لئے کہ ”الورشان“ نے حضرت نوح علیہ السلام کو جب وہ کشتی میں سوار ہوئے تھے پانی کی کمی کی خبر دی تھی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”ورشان“ کو خواب میں دیکھنا سچی عورت کی طرف اشارہ ہے۔ واللہ اعلم۔

الْوَرَقَاءُ

”الْوَرَقَاءُ“ اس سے مراد وہ کبوتر ہے جس کا رنگ مائل بہ سبزی ہو۔ ”الورقة“ سے مراد وہ سیاہ رنگ ہے جو خاک کی رنگ سے ملتا جلتا ہو۔ اسی مناسبت سے راکھ کو ”ورق“ اور بھڑے کو ”ورقہ“ کہا جاتا ہے۔ صحیحین (صحیح مسلم و صحیح بخاری) اور دیگر کتب احادیث میں حضرت ابو ہریرہؓ سے یہ روایت ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ بنی فزارہ کا ایک آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس اس شخص نے کہا ہے شک میری عورت (یعنی بیوی) نے ایک سیاہ رنگ کا لڑکا جنم دیا ہے۔ پس نبی اکرم ﷺ نے اس شخص سے فرمایا کیا تمہارے پاس اونٹ ہیں؟ اس شخص نے کہا جی ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا ان (اونٹوں) کا رنگ کیسا ہے؟ اس شخص نے جواب دیا ان اونٹوں کا رنگ سرخ ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا ان اونٹوں میں کوئی اونٹ خاکستری رنگ کا بھی ہے؟ اس شخص نے کہا ان اونٹوں میں بھی خاکستری رنگ کے اونٹ بھی ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا (تم مجھے بتاؤ) کہ سرخ اونٹوں میں یہ خاکستری رنگ کا اونٹ کہاں سے آ گیا؟ اس شخص نے کہا کہ شاید کسی رنگ نے اسے کھینچ لیا ہو۔ آپ ﷺ نے فرمایا تمہارے بیٹے کا بھی یہی معاملہ ہے۔ (رواہ البخاری و مسلم)

سینٹی نے سواد بن قارب کے قصہ میں لکھا ہے کہ سواد بنت زھرہ بن کلاب کا رنگ خاکستری تھا۔ اس عورت کا قصہ یوں ہے کہ جب یہ پیدا ہوئی اور اسے اس کے والد نے دیکھا کہ اس کا رنگ خاکستری ہے تو اس کے والد نے حکم دیا کہ اسے زندہ دوڑ کر دیا جائے کیونکہ زمانہ جاہلیت میں اہل عرب کا دستور تھا کہ جب کوئی لڑکی اس طرح کی پیدا ہوتی تو اس کو ”حجون“ (ایک قبرستان) میں لے جا کر

دفن کر دیتے تھے۔ پس سوواء بنت زہرہ کو بھی زندہ درگور کرنے کے لئے ”حجون“ لے جایا گیا۔ پس جب قبر کھودنے والے نے اس کے لئے (یعنی سوواء بنت زہرہ کیلئے) قبر کھود ڈالی اور اسے دفن کرنے کا ارادہ کیا تو اس نے کسی پکارنے والے کی آواز سنی جو کہہ رہا تھا کہ اس بچی کو دفن نہ کرو بلکہ اس کو جنگل میں چھوڑ دو۔ پس قبر کھودنے والے نے ادھر ادھر دیکھا لیکن اسے کوئی نظر نہیں آیا۔ پس اس نے لڑکی کو دفن کرنے کا ارادہ کیا۔ پس اس نے ایک پکارنے والے کی آواز سنی۔ پس وہ (یعنی قبر کھودنے والا) لڑکی کے والد کے پاس پہنچا اور جو کچھ اس نے سنا تھا اس کی خبر دی۔ پس لڑکی کے والد نے کہا بے شک اس میں ضرور کوئی اہم بات ہے۔ پس لڑکی کو زندہ چھوڑ دیا گیا۔ پس یہی لڑکی (بڑی ہو کر) قریش کی کاہنہ (مستقبل کی خبریں دینے والی عورت) بنی۔ پس اس لڑکی نے ایک دن کہا کہ اے بنی زہرہ بے شک تمہارے درمیان (یعنی تمہارے قبیلہ میں) ایک نذیرہ (یعنی ڈرانے والی عورت) ہوگی جو ایک نذیر (ڈرانے والے) کو جنم دے گی۔ پس تم اپنی لڑکیوں کو مجھ پر پیش کرو (یعنی میرے سامنے لاؤ) پس قبیلہ والوں نے اپنی اپنی لڑکیاں اس کاہنہ کے سامنے کھڑی کر دیں۔ پس کاہنہ نے ان لڑکیوں کو دیکھنے کے بعد ہر ایک کے متعلق کچھ نہ کچھ پیشین گوئی کی جو ایک عرصہ کے بعد ظاہر ہوئی۔ یہاں تک کہ جب کاہنہ کے پاس حضرت آمنہ بنت وہب کو پیش کیا گیا۔ پس کاہنہ نے کہا یہ نذیرہ ہے اور عنقریب یہ ایک نذیر کو جنم دے گی۔ علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ یہ ایک طویل قصہ ہے۔ زبیر بن بکار نے اس کو نقل کیا ہے اور امام غزالی نے بھی ”احیاء العلوم“ میں اس قصہ کو نقل کیا ہے۔

الْوَرَلُ

”الْوَرَلُ“ (واو اور راء پر زبر کے ساتھ) اس سے مراد گوہ کی شکل کا ایک چوپایہ ہے مگر یہ چوپایہ جسامت میں گوہ سے بڑا ہوتا ہے۔ ”الْوَرَلُ“ کی جمع ”اورال“ اور ”ورلان“ آتی ہے اور مونث کے لئے ”وَرَلَةٌ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ ابن سیدہ کا یہی قول ہے۔ قزوینی نے کہا ہے کہ ”الْوَرَلُ“ سے مراد گرگٹ اور چھپکلی سے بڑا ایک جانور ہے جس کی دم لمبی ہوتی ہے اور یہ تیز چلنے والا جانور ہے لیکن چلنے ہوئے اس کے بدن میں بہت کم حرکت ہوتی ہے۔ عبداللطیف بغدادی نے کہا ہے کہ ”الْوَرَلُ“، گوہ، الحرباء، شحمة الارض (کچھوا) اور گرگٹ یہ تمام ایک دوسرے کے مشابہ ہیں۔ پس ”الْوَرَلُ“ سے مراد ”الحمدرون“ (سوسار) ہے۔ جانوروں میں ”الْوَرَلُ“ سے زیادہ جماع کرنے والا کوئی جانور نہیں ہے۔ ”الْوَرَلُ“ اور گوہ کی آپس میں دشمنی ہے۔ پس جب ”الْوَرَلُ“ گوہ پر غالب آجاتا ہے تو اس کو قتل کر دیتا ہے لیکن اس کو کھاتا نہیں ہے جیسے سانپ گوہ کو قتل کر دیتا ہے لیکن کھاتا نہیں ہے۔ ”الْوَرَلُ“ اپنی سکونت کے لئے نہ تو گھر بناتا ہے اور نہ ہی سوراخ کھودتا ہے بلکہ وہ گوہ کے سوراخ میں گھس جاتا ہے اور اسے ذلت کے ساتھ وہاں سے نکال کر خود اس سوراخ میں رہنے لگتا ہے۔ ”الْوَرَلُ“ کے بچے گوہ کے بیجوں کی بہ نسبت کمزور ہوتے ہیں لیکن یہ گوہ پر غلبہ پالیتا ہے اور ”الْوَرَلُ“ ظالم ہوتا ہے اس لئے اس کا ظلم اسے اپنی سکونت کے لئے سوراخ وغیرہ کھودنے سے روکتا ہے۔ ”الْوَرَلُ“ کے ظالم ہونے کے لئے یہ مثال کافی ہوگی کہ یہ سانپ کے بل (یعنی سوراخ) پر قبضہ کر لیتا ہے اور اسے نگل جاتا ہے۔ بسا اوقات ”الْوَرَلُ“ کو شکار کر لیا جاتا ہے اور جب اس کے پیٹ کو چاک کیا جاتا ہے تو اس میں سے ایک بڑا سانپ نکلتا ہے۔ ”الْوَرَلُ“ سانپ کو نہیں نکلتا۔ یہاں تک کہ اس کا

سرنوچ کر جسم سے الگ نہ کر دے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ”الْوَزْنُ“ کی گوہ سے لڑائی ہوتی ہے۔ حافظ نے کہا ہے کہ ”حرزوں“ اور لہ نہیں ہے بلکہ یہ ایک دوسرا جانور ہے جو صم میں پایا جاتا ہے۔ ”حرزوں“ بہت خوبصورت ہوتا ہے اور اس کے جسم پر مختلف قسم کے رنگوں کا نقش و نگار ہوتا ہے۔ حرزوں کا ہاتھ انسان کے ہاتھ کی طرح ہوتا ہے اور اس کی انگلیوں پر پورے ہوتے ہیں جیسے انسان کی انگلیوں پر پورے ہوتے ہیں۔ ”الحرزوں“ سانیوں کو پکڑنے میں ماہر ہوتا ہے اور ان کو بڑے مزے سے کھاتا ہے۔ ”الحرزوں“ سانیوں کو ان کے بل سے نکال دیتا ہے اور بھران کے بلوں میں خود سکونت اختیار کر لیتا ہے۔ یہ (یعنی حرزوں) بڑا ظالم جانور ہے۔

الحکم | ”الورل“ کے متعلق یہ بات گزر چکی ہے کہ یہ سانپ کھاتا ہے۔ اس کا تقاضا تو یہی ہے کہ (سانپ کھانے کی وجہ سے) یہ جانور حرام ہو اور حقدہ میں کے قول سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے (یعنی ”الورل“ حرام ہے) لیکن رافعی نے اس بات کو راجح قرار دیا ہے کہ ہم اہل عرب کا عمل دیکھیں گے (آیا وہ ”الورل“ کو طیب سمجھتے ہیں یا نہیں) اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے

”يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلُوبَ الْأَحْيَاءِ فَحَلَّ لَكُمْ الْطَيِّبَاتُ“ (لوگ پوچھتے ہیں کہ ان کے لئے کیا حلال کیا گیا ہے کہو تمہارے لئے ساری پاک چیزیں حلال کر دی گئی ہیں۔ المائدہ آیت ۴) اس آیت میں ”الطَّيِّبَاتُ“ سے مراد ”حلال“ نہیں ہے بلکہ ”الطَّيِّبَاتُ“ سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ وہ چیز تمہارے لئے حلال ہے جس کو اہل عرب طیب سمجھ کر کھاتے ہیں کیونکہ دین عربی ہے اور نبی اکرمؐ بھی عربی ہیں۔ مگر اس میں معیار شہروں اور بڑی بڑی بستوں میں رہنے والے لوگ ہوں گے نہ کہ دیہاتی اور خانہ بدوش لوگ، کیونکہ وہ زندہ مردہ سب کھا جاتے ہیں اور ان میں حلال، حرام، ایتھے اور برے کی تمیز نہیں ہوتی نیز وہ (یعنی دیہاتی اور خانہ بدوش) خشکی اور فرانجی کی حالت کا لحاظ کے بغیر سب کچھ کھالیتے ہیں اگرچہ حالت اضطرار میں بھوک کی شدت کی وجہ سے بقدر ضرورت حرام بھی کھالینا جائز ہے۔ بعض اہل علم نے صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دور مبارک کے اہل عرب کے مزاج کا اعتبار کیا ہے اور انہی کے مزاج کو (حلت اور حرمت کے متعلق) معیار ٹھہرایا ہے کیونکہ قرآن کریم کا خطاب براہ راست انہی سے تھا۔ ابن عبدالبر نے ”التمہید“ میں لکھا ہے کہ عبدالرزاق نے کہا ہے کہ مجھے سعید بن مسیب کے قبیلہ کے ایک آدمی نے خبر دی ہے وہ شخص کہتا ہے کہ مجھے یحییٰ بن سعید نے خبر دی ہے کہ میں سعید بن مسیب کے پاس بیٹھا ہوا تھا پس ان کے (یعنی سعید بن مسیب کے) پاس قبیلہ غطفان کا ایک آدمی آیا۔ پس اس آدمی نے ان سے (یعنی سعید بن مسیب سے) ”الورل“ کے متعلق سوال کیا؟ پس حضرت سعید بن مسیب نے فرمایا کہ اس میں کوئی حرج نہیں (یعنی ”الورل“ کا گوشت کھانے میں کوئی حرج نہیں) اور اگر تمہارے پاس اس کا (یعنی ”الورل“ کا) گوشت ہو تو اس میں سے ہمیں بھی کھلاؤ۔ عبدالرزاق نے کہا ہے کہ ”الورل“ (جانور) گوہ کے مشابہ ہوتا ہے۔ تحقیق ”رفع التموہہ فیما یرد علی التنبیہ“ نامی کتاب میں ”الورل“ کے متعلق جو بحث کی گئی ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ ”الورل“ مگر کچھ کا چوزہ ہے کیونکہ مگر کچھ خشکی پر اٹھ دیتا ہے۔ پس جب ان اٹھوں سے بچے نکلے ہیں تو کچھ بچے سمندر میں گر جاتے ہیں اور کچھ بچے خشکی پر ہی رہ جاتے ہیں۔ پس جو بچے سمندر میں گر جاتے ہیں وہ مگر کچھ بن جاتے ہیں اور خشکی پر پانی رہنے والے بچے ”ورل“ بن جاتے ہیں۔ اس تفصیل کی بنیاد پر ”ورل“ کی حلت و حرمت کے متعلق دو قول ہو جائیں گے جیسے مگر کچھ (کی حلت و حرمت) کے متعلق دو قول ہیں۔ علامہ دیرئی نے فرمایا ہے کہ میں اس قول کی صحت پر یقین نہیں رکھتا کیونکہ ”الورل“ میں مگر

مجھ کی صفات نہیں پائی جاتیں کیونکہ اس کی (یعنی الورل کی) جلد گر مجھ کی جلد کے برعکس نرم ہوتی ہے۔ اسی طرح اگر ”الورل“ مگر مجھ سے ہوتا تو وہ جسامت میں مگر مجھ کے برابر ہوتا لیکن ”الورل“ ڈیڑھ یا دو گز سے زیادہ لمبا نہیں ہوتا اور مگر مجھ جس گز یا اس سے بھی زیادہ لمبا ہوتا ہے۔

ایک اہم وضاحت | جان لو کہ اس کتاب میں بہت سے ایسے حیوانات کا تذکرہ گزر چکا ہے جن کی حلت و حرمت کے متعلق گفتگو نہیں کی گئی جیسے ”الدوبل“ (چھوٹا گدھا) ”القرعلمان“ (ایک قسم کا لمبا کیزرا) ”القرقر“ (درندے کی ایک قسم) ”القفشہ“ (ایک معروف کیزرا) ”الورل“ (گاوہ کے مشابہ ایک جانور) اور اسی قسم کے دیگر جانور مگر ان جانوروں (کی حلت و حرمت) کے متعلق اہل علم نے کچھ عام کلی قاعدے اور کچھ خاص کلی قاعدے بیان کئے ہیں کہ ہر کچھ والا درندہ، ہر بیچہ سے کھانے والا پرندہ، ہر وہ جانور جو گندگی اور پاخانہ وغیرہ کھاتا ہو، ہر وہ جانور جس کے قتل سے (صاحب شریعت نے) روکا ہو یا ہر وہ جانور جس کے قتل کرنے کا (صاحب شریعت نے) حکم دیا ہو۔ ہر وہ جانور جو ماکول اللحم اور غیر ماکول اللحم کی جوڑی سے پیدا ہوا ہو، ہر نوچ کر کھانے والے جانور، گاوہ، یربوع، سیمہ، نیولا اور تمام حشرات الارض (کینڑے، مکوڑے) وغیرہ حرام ہیں۔

اسی طرح حلت کے متعلق بھی کچھ خاص قواعد ہیں وہ یہ ہیں کہ ہر طوق والا پرندہ، ہر دانہ چگنے والا پرندہ، ”المطلق“ (سارس) اور پانی کے تمام پرندے حلال ہیں۔ ان قواعد کے پیش نظر ”الورل“ حرام ہونا چاہیے۔ اس لئے کہ ”الورل“ ”حشرات الارض“ میں سے ہے اور اس کو سستی بھی نہیں کیا گیا۔ اسی طرح دیگر حشرات الارض جیسے ”الخلد“ (چھچھوند) حرام ہونا چاہیے اگرچہ امام مالک سے اس کے کھانے میں رخصت مقول ہے۔ یہ تمام دلائل ”الورل“ کا گوشت کھانے کی ممانعت پر دلالت کرتے ہیں۔ اسی طرح جاظا اور دیگر اہل علم کا قول بھی ”الورل“ کا گوشت کھانے کی ممانعت پر دلالت کرتا ہے کہ ”الورل“ سانپ کے بل (سوراخ) میں گھس جاتا ہے اور اس کو (یعنی سانپ کو) مزے سے کھالیتا ہے۔ بسا اوقات ”الورل“ سانپ کو اس کے سوراخ سے نکال دیتا ہے اور خود اس کے (یعنی اس سانپ کے) سوراخ میں سکونت اختیار کر لیتا ہے۔ اہل علم نے اس بات کو بیان کیا ہے کہ ہر وہ جانور جس کے قتل کا شریعت میں حکم وارد ہوا ہے وہ حرام ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس جانور کے اندر کسی خباثت کی بنیاد پر اسے قتل کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ ورنہ خارجی عارض کی بناء پر اگر جانور کو قتل کرنے کا حکم ہو تو پھر وہ جانور حرام نہیں ہوگا۔ جیسے اگر ”ماکول اللحم“ (جس جانور کا گوشت کھایا جاتا ہو) جانور کے ساتھ کسی نے وہلی کر لی ہو تو اس جانور کو ذبح کرنا واجب ہے اور صحیح قول کے مطابق اس جانور کا کھانا حرام نہیں ہے (یعنی حلال ہے) اور اس کے قتل کا حکم دینے میں مصلحت پوشیدہ ہے اور وہ یہ ہے کہ اس جانور کو (یعنی جس جانور سے وہلی کی گئی ہے) زندہ چھوڑ دیا جائے تو اس سے غلط کاری کی شہرت ہوگی اور جس شخص نے اس جانور کے ساتھ زنا کیا ہے اس کی رسوائی بھی ہوگی۔ اسی طرح اہل علم نے اس اصول کو بھی بیان کیا ہے کہ ہر وہ جانور جس کو قتل کرنے کی شریعت میں ممانعت آئی ہے اس سے مراد جانور کی شرافت ہے (یعنی جانور کی کسی شرافت کی وجہ سے شریعت میں اس کے قتل کرنے کی ممانعت کی گئی ہے) خطابی نے کہا ہے کہ نبی اکرم نے ہد بد کو (اس کی شرافت کی بناء پر) قتل کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اس لئے کہ ہد ہد اللہ تعالیٰ کے نبی حضرت سلیمان علیہ السلام کا مطیع تھا۔ ہد ہد کے قتل سے منع کرنے کا مقصد یہ نہیں ہے کہ ہد ہد حرام ہے نیز ہد ہد کے متعلق یہ حکم ”الصرذ“ (لٹورے) کے شرعی حکم کو بھی واضح کر دیتا ہے کیونکہ مدینہ منورہ میں ”الصرذ“ کو قتل کرنے کی ممانعت وارد ہے لیکن یہ ممانعت کسی خارجی سبب کی بنیاد پر ہے نہ کہ لٹورے

کے اندر پائی جانے والی برائی کی بنیاد پر۔ پس لٹورے کی حلت کا قول راجح قرار پائے گا۔ ان اصول و قواعد کے تحت ہر قسم کے جانور داخل نہیں ہو سکتے۔ اصحاب (شوافع) نے ایک عمومی قاعدہ بیان کر دیا ہے (جس سے کسی جانور کی حلت یا حرمت کو جانا جا سکتا ہے) اور وہ قاعدہ ”استطابہ“ اور ”احتیاب“ ہے۔ یعنی اہل عرب کا کسی جانور کے متعلق ذوق و شوق ان کی رغبت یا بے رغبتی اور ناپسندیدگی، یہ کسی جانور کی حلت اور حرمت کا معیار بنے گی اور اسی پر جانور کی حلت و حرمت کا دار و مدار ہوگا (لیکن اہل عرب کا اطلاق اہل عرب کے عقلمند لوگوں پر ہوگا نہ کہ اہل عرب کے دیہاتی اور بے وقوف لوگوں پر) رافعی نے کہا ہے کہ حلت و حرمت کے بنیادی اصول ”الاستطابہ“ اور ”الاحتیاب“ ہے۔ امام شافعیؒ کی بھی یہی رائے ہے نیز حلت و حرمت کا یہ بنیادی اصول قرآن کریم کی اس آیت سے اخذ کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَيَسْئَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ“ (لوگ پوچھتے ہیں کہ ان کے لئے کیا حلال کیا گیا ہے، کہو تمہارے لئے ساری پاک چیزیں حلال کر دی گئی ہیں۔ المائدہ: آیت ۴) اس آیت میں ”الطَّيِّبَاتُ“ سے مراد حلال نہیں ہے بلکہ ”الطَّيِّبُ“ سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ وہ چیز تمہارے لئے حلال ہے جس کو اہل عرب (کے عقلمند لوگ) طیب (پاک) سمجھ کر کھاتے ہوں اور وہ چیز حرام ہے جس کو اہل عرب (کے عقلمند لوگ) خبیث (ناپاک) سمجھتے ہوں۔ نیز اہل عرب کی رائے کو ترجیح اس لئے دی گئی ہے کیونکہ قرآن کے مخاطب اہل عرب ہی تھے اور دین عربی (زبان میں نازل ہوا) ہے اور نبی اکرمؐ بھی عربی تھے مگر اس میں معیار مشہور اور بڑی بڑی بستیوں میں سکونت اختیار کرنے والے لوگ ہوں گے نہ کہ دیہاتی اور خانہ بدوش لوگ، کیونکہ وہ زندہ مردہ سب کو کھا جاتے ہیں اور ان میں حلال و حرام اچھے اور برے کی تمیز نہیں ہوتی۔ نیز دیہاتی اور خانہ بدوش لوگ تنگی اور فرسخی کی حالت کا لحاظ کے بغیر سب کچھ کھا لیتے ہیں اگرچہ حالت اضطرار میں بھوک کی شدت کی بناء پر بقدر ضرورت حرام بھی کھا لیتا جائز ہے۔ بعض اہل علم نے صرف رسول اللہ ﷺ کے دور مبارک کے اہل عرب کے حجاج کو (حلت و حرمت میں) معتبر قرار دیا ہے کیونکہ قرآن کریم کے مخاطب براہ راست یہی لوگ تھے۔ علامہ دمیریؒ نے فرمایا ہے کہ ”باب العین“ میں گزرا ہوا قصہ بھی اس قاعدہ کی صحت پر دلالت کرتا ہے۔

وہ قصہ کچھ یوں ہے کہ ابو العاصم عبادی، شیخ ابوطاہر سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم ”العصاری“ (مڈی کی ایک قسم ہے جس کا رنگ سیاہ ہوتا ہے) کو حرام سمجھتے تھے اور اس کی حرمت کا فتویٰ دیتے تھے یہاں تک کہ ایک مرتبہ شیخ ابوالحسن الماسر جینی ہمارے یہاں تشریف لائے۔ پس انہوں نے فرمایا کہ ”العصاری“ حلال ہے۔ شیخ ابوطاہر کہتے ہیں کہ ہم نے ایک تھیلے میں ”العصاری“ بھر کر دیہات میں بھیجا اور ہم نے اہل عرب سے اس کے متعلق (یعنی ”العصاری“ کے حلال اور حرام کے متعلق) سوال کیا؟ پس انہوں نے (یعنی اہل عرب نے) کہا یہ مبارک مڈیاں ہیں۔ پس ہم نے ”العصاری“ کی حلت و حرمت کے متعلق اہل عرب کے قول کی طرف رجوع کر لیا (یعنی اہل عرب کے قول کو اختیار کر لیا)

چنانچہ جب ”استطابہ“ اور ”احتیاب“ کے متعلق اہل عرب کا اختلاف ہو جائے اور اہل عرب کی ایک جماعت ”استطابہ“ اختیار کرے اور دوسری جماعت ”احتیاب“ کو اختیار کرے تو اس صورت میں ہم اکثر کی پیروی کریں گے (یعنی جس حکم کی طرف اہل عرب کے افراد کی اکثریت ہوگی اسی کو اختیار کریں گے) پس اگر دونوں فریق برابر ہو جائیں تو اس سلسلہ میں المادوری اور ابوالحسن

عبادی نے کہا ہے کہ پھر قریش کی پیروی کی جائے گی (یعنی قریش کے قول کو اختیار کیا جائے گا) کیونکہ وہ (یعنی قریش) عرب کی بنیاد ہیں اور نبوت کا سلسلہ بھی قریش پر ہی منقطع ہوا ہے۔ پس اگر قریش میں بھی (استنابت اور استبانت کے سلسلہ میں) اختلاف ہو تو پھر اس جانور (یعنی جس کی حلت و حرمت معلوم کرنی ہے کے) قریب قریب شکل و صورت یا عادات و مزاج میں جو جانور مشابہ ہوگا اسی کے حکم کو اختیار کیا جائے گا۔ یعنی اگر وہ جانور حلال ہے تو اس جانور کو بھی حلال قرار دیا جائے گا اور اگر وہ جانور حرام ہے تو اس جانور کو بھی حرام قرار دیا جائے گا۔ نیز یہ مشابہت کبھی تو شکل و صورت میں ہوگی، کبھی مزاج و عادات میں اور کبھی یہ مشابہت محض گوشت کے ذائقہ میں معتبر ہوگی۔ پس اگر اس جانور کے (یعنی جس کی حلت و حرمت معلوم کرنی ہے کے) مشابہ جانور حلال و حرام دونوں ہوں یا اس جانور کے مشابہ کوئی جانور ہی نہ ہو تو ایسی صورت میں دو قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ یہ جانور حلال ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ یہ جانور حرام ہے نیز اس جگہ اختلاف کا مدار اس بات پر ہے کہ اشیاء کی حلت و حرمت کے سلسلہ میں شریعت کا حکم وارد ہونے سے قبل کیا وہ چیز مباح تھی یا نہیں؟ اس کے متعلق فقہاء شوافع میں اصولی اختلاف ہے۔ اس لئے یہاں بھی اختلاف پیدا ہو گیا ہے وہ یہ کہ اصحاب شوافع کی ایک جماعت نے ایسی اشیاء کو مباح قرار دیا ہے اور دوسری جماعت نے عدم جواز کا فتویٰ دیا ہے۔ ابو العباس نے کہا ہے کہ جب ہمیں کسی جانور کی حلت و حرمت کا حکم معلوم نہ ہو سکے تو ہم اس جانور کے متعلق اہل عرب سے معلوم کریں گے۔ پس اگر وہ (یعنی اہل عرب) اس جانور کو کسی ایسے جانور کے نام سے موسوم کر دیں جو ان کے نزدیک حلال ہو تو پھر یہ جانور بھی حلال ہوگا اور اگر وہ اس جانور کو کسی ایسے جانور کے نام سے موسوم کریں جو ان کے نزدیک حرام ہو تو پھر یہ جانور بھی حرام ہوگا۔ اگر اہل عرب کے یہاں اس جانور کا کوئی نام معلوم نہ ہو سکے تو یہ جانور حلال یا حرام جانوروں میں سے جس جانور کے مشابہ ہوگا اسی کا حکم اس جانور کا بھی ہوگا یعنی اس کے مشابہ جانور اگر حلال ہے تو یہ جانور بھی حلال ہوگا اور اگر اس کے مشابہ جانور حرام ہے تو یہ جانور بھی حرام ہوگا۔ امام شافعی کا بھی یہی قول ہے۔ رافعی نے فرمایا ہے کہ کسی جانور کے متعلق ہماری شریعت سے پہلی شریعتوں میں اگر حرمت کا حکم موجود ہے تو اس حکم کو اسی حالت میں برقرار رکھا جائے گا یا نہیں؟ اس کے متعلق دو قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ جب تک ہمیں اس حکم شرعی کے خلاف کوئی اور حکم شرعی معلوم نہ ہو تو (پہلی شریعتوں) کے اسی حکم شرعی کو (یعنی حرمت کو) برقرار رکھا جائے گا۔ دوسرا قول یہ ہے کہ پہلی شریعتوں کے شرعی حکم (یعنی حرمت) کو برقرار نہیں رکھا جائے گا بلکہ حلت کی متقاضی آیت کے ظاہر کا لحاظ کرتے ہوئے جانور کو حلال قرار دیا جائے گا۔ یہ اختلاف جو ہم نے ذکر کیا ہے اس کی بنیاد ابن طاہرؒ کی اس عبارت پر ہے کیا پہلی شریعتوں کا قانون ہمارے لئے بھی ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں اصولی اختلاف ہے لیکن فقہاء کے قول سے قریب تر بات یہی ہے کہ پہلی شریعتوں کا حکم باقی رکھنا ہمارے لئے ضروری نہیں ہے۔ پس جب کتاب و سنت (یعنی ہماری شریعت) سے بھی یہ بات ثابت ہو جائے کہ یہ جانور حرام ہے اور اس کو پہلی شریعتوں میں بھی حرام قرار دیا گیا ہو اور اس پر اہل کتاب میں دو ایسے افراد جو (تورات و انجیل) کی تحریف کے متعلق جانتے ہوں اور مسلمان ہو چکے ہوں وہ اس بات کی گواہی دیں کہ یہ جانور پہلی شریعت میں بھی حرام تھا جیسے اب دین اسلام میں اس کو حرام قرار دیا گیا ہے تو ان کے قول کو تسلیم کر لیا جائے گا لیکن اس سلسلہ میں اہل کتاب کے قول کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

المادوری نے ”الحاوی“ میں لکھا ہے کہ اگر کوئی جانور بلا عجم (عجمی ملک) سے ہو تو اس جانور کے مشابہ قریب تر عربی ملک میں

جو جانور ہوگا اسی کا حکم اس جانور کا بھی ہوگا۔ یعنی قریب تر عربی ملک کا جانور جو اس جانور کے (یعنی جس کی حلت و حرمت معلوم کی جارہی ہے) کے مشابہ ہے حرام ہے تو یہ جانور بھی حرام ہوگا اور اگر قریب تر عربی ملک میں کوئی ایسا جانور موجود نہ ہو تو اسلامی شریعتوں سے قریب تر ممالک میں اس جانور کے مشابہ جانور تلاش کیا جائے اور اگر ان ممالک میں بھی اس جانور کے مشابہ کوئی جانور نہیں ملتا تو پھر پہلے دو قول جو ہم نے پہلے ذکر کیے ہیں ہی معتبر ہوں گے یعنی پہلی شریعتوں کے حکم کو باقی رکھا جائے یا باقی نہ رکھا جائے۔ میں (یعنی دیرنی) کہتا ہوں کہ یہاں دو باتوں کا جاننا ضروری ہے۔ پہلی بات یہ کہ پہلی شریعت کا حکم دوسرا نظر پر باقی رکھا جائے گا۔ پہلی شرط یہ ہے کہ اس متعین چیز (یعنی جس کی حلت و حرمت معلوم کرنا مقصود ہے) کے متعلق دوسری شریعتوں میں حکم مختلف ہو یعنی ایک شریعت میں اس متعین چیز کو حرام قرار دیا گیا ہو اور ایک شریعت میں اس متعین چیز کو حلال قرار دیا گیا ہو مثلاً اگر ایک متعین چیز کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شریعت میں تو حلال قرار دیا گیا ہو لیکن اس کے بعد کسی اور (نبی) کی شریعت میں اسی متعین چیز کو حرام قرار دیا گیا ہو تو اس صورت میں دو احتمال ہیں۔ ایک یہ کہ شریعت متاخرہ (یعنی آخری شریعت) کے حکم کو اختیار کر لیا جائے۔ دوسرا یہ کہ ہمیں دونوں میں اختیار ہو اس صورت میں کہ ہمیں یہ بات معلوم نہ ہو کہ دوسری شریعت پہلی شریعت کے لئے ناخ ہے۔ پس اگر یہ بات ثابت ہو جائے کہ دوسری شریعت پہلی شریعت کے لئے ناخ ہے اور اس سے پہلے یا بعد کی کسی شریعت میں اس کا (یعنی متعین چیز کا) حرام ہونا معلوم نہ ہو تو اس میں توقف کیا جائے گا اور اشیاء کی اباحت اصلہ کی طرف رجوع کرتے ہوئے دونوں صورتیں (یعنی حلت و حرمت) ثابت ہو جائیں گی۔ دوسری بات جس کا جاننا بھی ضروری ہے وہ یہ ہے کہ اس متعین چیز کے متعلق (یعنی جس کی حلت و حرمت معلوم کرنا مقصود ہے) تحریم و تحلیل کا حکم ان کی تحریف اور تبدیل (یعنی اہل کتاب کی تحریف و تبدیل) سے قبل ثابت ہو اور جب وہ شریعت منسوخ ہو چکی ہو اور اہل کتاب اب بھی اس متعین چیز کو حلال یا حرام سمجھتے ہیں تو ان کے اس قول کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

الخواص | اگر "الورل" کے بال کسی عورت کے بازو پر باندھ دیئے جائیں تو جب تک یہ بال اس عورت کے بازو پر موجود رہیں گے وہ عورت کبھی بھی حاملہ نہیں ہوگی۔ "الورل" کا گوشت اور اس کی چربی کھانے سے عورتیں موٹی ہو جاتی ہیں نیز "الورل" کی چربی میں جسم میں جیسے ہوئے کانٹوں کو کھینچ کر نکالنے کی زبردست قوت موجود ہوتی ہے۔ اگر "الورل" کی کھال کو جلا کر اس کی راکھ کو تیل کی پٹھٹ میں ملا کر کسی بے حس و حرکت عضو پر مل دیا جائے تو اس عضو میں حرکت پیدا ہو جاتی ہے۔ اگر "الورل" کی لید کو چہرے پر لگایا جائے تو چہرے کے داغ اور چھائیوں کیلئے نافع ہے۔

تعبیر | "الورل" کو خواب میں دیکھنا کسی خیس، کم ہمت اور بزدل دشمن پر دلالت کرتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الْوَزَغَةُ

"الْوَزَغَةُ" (واو، زاء، غین کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد ایک معروف چوپایہ ہے اور وہ گرگٹ ہے۔ گرگٹ اور چھپکلی کی جنس

ایک ہی ہے لیکن چھپکلی گرگٹ سے بڑی ہوتی ہے۔ اہل علم کا اس بات پر اتفاق ہے کہ گرگٹ موذی جانوروں میں سے (ایک جانور) ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”دوغ، اوزاغ، وزغان اور ازغان“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ ابن سیدہ نے اسی طرح بیان کیا ہے۔

حضرت ام شریکؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی اکرم ﷺ سے گرگٹوں کو قتل کرنے کی اجازت طلب کی۔ پس نبی اکرمؐ نے اجازت دیدی۔ (رواہ البخاری و مسلم و ابن ماجہ)

نبی اکرم ﷺ نے گرگٹ کے قتل کا حکم دیا اور اس کا نام ”فوسین“ (یعنی شریر) رکھ دیا اور فرمایا کہ یہ (یعنی گرگٹ) حضرت ابراہیم علیہ السلام کے خلاف آگ میں پھونکیں مار رہا تھا (رواہ البخاری و مسلم) امام احمد نے بھی اپنی مسند میں اسی طرح کی روایت نقل کی ہے۔ ایک صحیح حدیث حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جس نے پہلے وار میں گرگٹ کو قتل کر دیا۔ پس اس کے لئے اتنی اتنی نیکیاں ہیں اور جس نے دوسرے وار میں گرگٹ کو قتل کیا۔ پس اس کے لئے اتنی اتنی نیکیاں ہیں پہلے کے علاوہ (یعنی پہلے وار کی نیکیوں سے کچھ کم) اور جس نے تیسرے وار میں گرگٹ کو قتل کیا۔ پس اس کے لئے دوسرے وار کی نیکیوں سے کچھ کم اتنی اتنی نیکیاں ہیں اور اسی روایت میں یہ وضاحت بھی ہے کہ جس نے گرگٹ کو پہلے وار میں قتل کیا۔ پس اس کے لئے سو نیکیاں ہیں اور دوسرے وار میں قتل کرنے پر اس سے کم اور تیسرے وار میں قتل کرنے پر اس سے کم (نیکیاں ہیں)

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا تم گرگٹ کو قتل کر دو اگر چہ وہ کعبہ کے اندر بیٹھا ہو۔ اس حدیث کو طبرانی نے نقل کیا ہے لیکن اس کی سند میں عمر بن قیس کی ضعیف ہیں۔

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ ان کے گھر میں ایک نیزہ رکھا ہوا تھا۔ پس حضرت عائشہؓ سے کہا گیا کہ آپ اس نیزہ کو کیا کریں گی؟ پس حضرت عائشہؓ نے فرمایا میں اس نیزہ کے ساتھ گرگٹ کو قتل کروں گی کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں خبر دی ہے کہ بے شک حضرت ابراہیم علیہ السلام کو جب آگ میں ڈالا گیا تو گرگٹ کے علاوہ زمین میں موجود ہر چوچا یا بے آگ کو بچھا رہا تھا۔ پس گرگٹ آگ میں پھونک مار کر اسے بھڑکا رہا تھا۔ پس آپؐ نے گرگٹ کو قتل کرنے کا حکم دیا۔ (رواہ ابن ماجہ)

تاریخ ابن نجار میں فقیہ شافعی عبدالرحیم بن احمد بن عبدالرحیم کے حالات میں حضرت عائشہؓ کی یہ روایت مذکور ہے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جس آدمی نے گرگٹ کو قتل کر دیا۔ اللہ تعالیٰ اس کی سات خطائیں مٹا دیں گے یعنی معاف فرمادیں گے۔

”الکامل“ میں وہب بن حفص کے حالات میں حضرت ابن عباسؓ کی یہ روایت مذکور ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ”جس شخص نے گرگٹ کو قتل کر دیا گویا اس نے شیطان کو قتل کر دیا۔“ حاکم نے اپنی مستدرک میں ”کتاب العنق والملاحم“ میں حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ فرماتے ہیں کہ (نبی اکرمؐ کے زمانے میں) کسی کا جب بھی کوئی لڑکا پیدا ہوتا تو اس کو نبی اکرمؐ کے پاس لایا جاتا تھا۔ پس آپ ﷺ اس کے لئے دعا فرماتے۔ پس جب مروان بن الحکم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لایا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا ”هو الوزغ ابن الوزغ“ (یہ گرگٹ کا بیٹا گرگٹ ہے) ”الملعون ابن الملعون“ (ملعون کا بیٹا ملعون ہے) حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے۔ حاکم نے اس کے بعد لکھا ہے کہ محمد بن زیاد سے روایت ہے۔

وہ کہتے ہیں کہ جب حضرت معاویہؓ نے اپنے بیٹے یزید کیلئے بیعت لینا چاہی تو مروان نے کہا یہ حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کی سنت ہے۔ پس حضرت عبدالرحمن بن ابوبکرؓ نے فرمایا کہ یہ ہرقل اور قیصر کی سنت ہے۔ پس مروان نے حضرت عبدالرحمن بن ابوبکرؓ سے فرمایا کہ تم ہی وہ شخصیت ہو جن کے متعلق اللہ تعالیٰ نے "وَالَّذِي قَالَ لَوْ اَلِدَيْهِ اَقْب لُكْمًا" (اور وہ شخص جس نے اپنے والدین سے کہا تمہارا برابر ہو) نازل کیا ہے۔ پس اس واقعہ کی خبر حضرت عائشہؓ کو پہنچی تو انہوں نے فرمایا کہ مروان نے جھوٹ کہا ہے۔ اللہ کی قسم اس سے وہ (یعنی عبدالرحمن بن ابوبکرؓ) مراد نہیں ہیں۔ البتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مروان کے باپ پر لعنت فرمائی تھی اور اس وقت مروان اپنے باپ کے سلب میں تھا۔

حاکمؒ نے حضرت عمرو بن مرہ جہنیؓ سے روایت کی ہے اور عمرو بن مرہ جہنیؓ کے پاس (مروان کے باپ) خحکم کا اٹھنا بیٹھنا تھا۔ حضرت عمرو بن مرہ جہنیؓ فرماتے ہیں کہ خحکم بن عاص نے رسول اللہ ﷺ سے اجازت طلب کی؟ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی آواز پہچان لی اور فرمایا اس کو اجازت دے دو (یعنی اندر آنے دو) اللہ تعالیٰ کی اس پر اور اس کے سلب سے نکلنے والے (یعنی اولاد) پر لعنت ہو مگر مومن اس سے مستثنیٰ ہے۔ کچھ لوگ ایسے ہوتے ہیں جنہیں دنیا میں اعلیٰ مرتبہ حاصل ہوتا ہے لیکن آخرت میں ان کی کوئی حیثیت نہیں ہوتی۔ وہ چالاک، مکار اور دھوکہ باز ہوتے ہیں اور ان کو دنیا میں بکثرت مال و دولت حاصل ہو جاتا ہے اور نرت میں ان کا کوئی حصہ نہیں ہے۔ (رواہ الحاکم)

ابن ظفر نے کہا ہے کہ حکم بن عاص لا علاج مرض میں مبتلا ہو گیا تھا اور اسی طرح ابوجہل بھی لا علاج مرض میں مبتلا ہو گیا تھا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے گرگٹ کو "فُوَيْسِقًا" کہا ہے۔ اس کی نظیر وہ پانچ جانور بھی ہیں جن کو آپؐ نے حل و حرم میں قتل کرنے کا حکم دیا ہے۔ فسق کے معنی ہیں اللہ تعالیٰ کی اطاعت سے نکل جانا۔ یہ جانور دوسروں کو اذیت و نقصان پہنچانے میں حد سے تجاوز کر گئے ہیں اس لئے ان کو "فاسق" یا "فویسق" کہا گیا ہے۔ حدیث میں گرگٹ کو پہلے وار میں قتل کرنے پر سونکیوں کا حاصل ہونا اور دوسرے وار میں قتل کرنے پر سونکیوں کا حاصل ہونا اور اسی طرح دوسری روایات میں بھی آیا ہے کہ گرگٹ کو قتل کرنے پر اتنی نیکیاں ہیں؟ پس اس کا جواب یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان (کہ گرگٹ کو پہلی ضرب میں قتل کرنے پر سونکیاں ہیں اور دوسری ضرب پر قتل کرنے پر سونکیاں ہیں) اس فرمان کی طرح ہے کہ باجماعت نماز ادا کرنے والے کو کیلئے نماز پر "بشہ سے ستائش و درجہ زیادہ ثواب ملتا ہے۔ (الحدیث)۔

پس یہاں قید اور حصر مراد نہیں ہے کہ اتنی ہی نیکیاں ملیں گی بلکہ یا تو مراد یہاں صرف کثرت ہے یا اس کا مطلب یہ ہے کہ پہلے اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعے سے نبی اکرم ﷺ کو گرگٹ کو قتل کرنے پر سونکیوں کی خبر دی اور پھر اللہ تعالیٰ نے ان نیکیوں میں اپنی طرف سے اضافہ فرمایا۔ یا اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ اختلاف (ثواب اور اس کی کمی و زیادتی) مارنے والوں کے اخلاص اور نیقوں کے اہتمام سے ہے اور ان کے حالات کے کمال اور نقص کی وجہ سے ہے۔ پس کامل لوگوں کے لئے سونکیاں ہیں اور دوسرے لوگوں کے لئے سونکیاں ہیں۔ یحییٰ بن یحییٰ نے کہا ہے کہ میرے نزدیک سو گرگوں کو قتل کرنا سو غلام آزاد کرنے سے زیادہ پسندیدہ عمل ہے۔ یحییٰ بن یحییٰ نے یہ کہا ہے کیونکہ گرگٹ ایک ضعیف جانور ہے۔ لوگوں کا اس کے متعلق خیال ہے کہ یہ سانپوں کا

زہر پی کر برتن میں قے کر دیتا ہے۔ پس انسان اگر اس برتن میں موجود کسی چیز کو استعمال کر لے تو وہ بڑی مصیبت میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ گرگٹ کو پہلی ضرب کے ساتھ قتل کرنے پر نیکیوں کی کثرت کا سبب غالباً یہ ہے کہ گرگٹ کو مارنے میں کئی وار کرنا اور ایک ہی وار میں کامیاب نہ ہونا صاحب شریعت (یعنی محمد ﷺ) کے حکم کو بجالانے میں بے پردہی کی دلیل ہے ورنہ اگر پوری قوت اور پختہ ارادہ کے ساتھ وار کیا جائے تو پہلے ہی وار میں انسان گرگٹ کو قتل کر ڈالے گا کیونکہ گرگٹ ایک چھوٹا سا جانور ہے جس کے قتل کے لئے ایک ہی وار کافی ہے۔ اسی لئے پہلے وار کے ذریعے گرگٹ کو قتل کرنے پر زیادہ ثواب ہے اور دوسرے وار کے ذریعے گرگٹ کو قتل کرنے پر ثواب میں کمی واقع ہو جاتی ہے۔ عزالدین بن عبدالسلام نے گرگٹ کو پہلے وار کے ذریعے قتل کرنے پر نیکیوں کی کثرت کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ اس کا مقصد یہ ہے کہ قتل میں بھی احسان کر دو کہ کئی وار میں مارنے سے جانور کو تکلیف زیادہ نہ ہو اور اس مطلب کی صورت میں یہ حکم نبی اکرم ﷺ کے اس فرمان (کہ جب تم کسی کو قتل کرو تو اچھے طریقہ پر قتل کرو) کے تحت داخل ہو جائے گا۔ پس اچھے کام میں جلدی کرنی چاہئے اور اس صورت میں یہ اللہ تعالیٰ کے قول ”فَأَسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ“ (نیکیوں میں جلدی کرو) کے حکم میں داخل ہو جائے گا۔ عزالدین بن عبدالسلام نے کہا ہے معنی کوئی بھی لیا جائے گرگٹ کا قتل مطلوب ہے اور سانپ، بچھو وغیرہ کو ان کے ضرر اور فساد کی زیادتی کی وجہ سے قتل کر ڈالنا اس سے (یعنی گرگٹ کے قتل سے) بھی زیادہ ضروری ہے۔ بعض حضرات نے اس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ گرگٹ بہرا ہوتا ہے۔ انہوں نے اس کا سبب یہ بیان کیا ہے کہ گرگٹ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے خلاف آگ بھڑکائی تھی۔ پس اس کو سبہرہ کر دیا گیا اور اس کا رنگ سفید کر دیا گیا۔ گرگٹ کی ایک عادت یہ ہے کہ جس گھر میں زعفران کی خوشبو ہو وہاں یہ داخل نہیں ہوتا۔ گرگٹ سانپوں کو پسند کرتا ہے جیسے بچھو گبریلے کو پسند کرتا ہے۔ گرگٹ منہ کی طرف سے بار آور ہوتا ہے۔ گرگٹ انڈے دیتا ہے جیسے سانپ انڈے دیتا ہے۔ گرگٹ موسم سرما میں چار ماہ تک اپنے بل میں بیٹھا رہتا ہے اور اس دوران کوئی چیز نہیں کھاتا۔ تحقیق ”باب السنین“ میں گرگٹ کا شرعی حکم اور اس کے خواص کا تذکرہ ہو چکا ہے۔

تعبیر گرگٹ کو خواب میں دیکھنا ایسے معزلی آدمی پر دلالت کرتا ہے جو برائی کا حکم دیتا ہو اور نیکی سے روکتا ہو۔ چھیلک کو خواب میں دیکھنے کی بھی یہی تعبیر ہے۔ بسا اوقات گرگٹ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بکلام اور فحش گودنمن سے دی جاتی ہے اور کبھی گرگٹ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر سفر سے دی جاتی ہے۔

الْوَصْعُ

”الْوَصْعُ“ (واؤ اور صاد کے فتح کے ساتھ) تحقیق باب الصاد میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔ اس سے مراد چڑیا کی قسم کا ایک چھوٹا پرندہ (یعنی مولا) ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ بے شک حضرت اسرافیل علیہ السلام کا ایک باز و مشرق اور دوسرا باز و مغرب میں ہے اور عرش الہی حضرت اسرافیل علیہ السلام کے کندھے پر ہے اور حضرت اسرافیل علیہ السلام کبھی کبھی اللہ تعالیٰ کی عظمت سے سکر جاتے ہیں یہاں تک کہ (سکر کر) ”الوصع“ (مولے) کے برابر ہو جاتے ہیں۔

ابن اثیر نے لکھا ہے کہ ”الوصع“ سے مراد چھوٹی چڑیا ہے۔ اس کی جمع ”وصعان“ آتی ہے۔ سیبلی کی کتاب ”التعريف والاعلام“

میں مذکور ہے کہ فرشتوں میں سے سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام کو حضرت اسرائیل علیہ السلام نے سجدہ کیا تھا۔ محمد بن حسن نقاش نے کہا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو سب سے پہلے سجدہ کرنے کی وجہ سے ہی اللہ تعالیٰ نے حضرت اسرائیل کو لوح محفوظ کا سرپرست (مگران) بنایا ہے۔

الْوَطَاطُ

”الْوَطَاطُ“ اس سے مراد چگاڈڑ ہے۔ تحقیق ”باب الخاء“ میں ”الخفاش“ کے تحت اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

حافظ ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں حاد بن محمد کے حوالے سے یہ روایت نقل کی ہے۔ حواد بن محمد کہتے ہیں کہ ایک آدمی نے

حضرت ابن عباسؓ سے خط لکھ کر ان چیزوں کے متعلق سوال کیا؟

(۱) وہ کونسی چیز ہے جس میں نہ گوشت ہے اور نہ خون لیکن اس کے باوجود وہ کلام کرتی ہے؟

(۲) وہ کونسی چیز ہے جس میں نہ گوشت ہے نہ خون لیکن اس کے باوجود وہ ڈوڑتی ہے؟

(۳) وہ کونسی چیز ہے جس میں نہ گوشت ہے نہ خون لیکن اس کے باوجود وہ سانس لیتی ہے؟

(۴) وہ کونسی دو چیزیں ہیں جن میں نہ گوشت ہے نہ خون لیکن اس کے باوجود جب ان سے خطاب کیا گیا تو ان دونوں نے جواب دیا؟

(۵) وہ کونسا فرشتہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے مبعوث فرمایا ہے مگر نہ تو وہ جن سے نہ انسان اور نہ ہی فرشتہ؟

(۶) وہ کونسا جاندار ہے جو مر گیا پھر اس کی وجہ سے دوسرا جاندار (جو مر چکا تھا) زندہ ہو گیا؟

(۷) حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دریا میں ڈالنے سے قبل کتنی مدت تک دودھ پلایا تھا اور وہ

کونسا دریا ہے جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ڈالا گیا اور وہ کونسا دن ہے جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دریا میں ڈالا گیا؟

(۸) حضرت آدم علیہ السلام کے قد کی لمبائی کتنی تھی۔ آپ کتنے سال زندہ رہے اور آپ کا وہی کون تھا؟

(۹) وہ کونسا پرندہ ہے جو اٹنے سے نہیں دیتا اور اسے حیض آتا ہے؟

(۱) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا پہلی چیز آگ (یعنی جنم) ہے جو (اللہ تعالیٰ سے) ”قُلُوبٌ مِنْ حَرِّ نَارٍ“ (کیا کچھ اور بھی ہے)

کہے گی۔ (۲) دوسری چیز حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا ہے۔ (۳) تیسری چیز صبح ہے۔ (۴) چوتھی چیز آسمان و زمین ہیں

جو اللہ تعالیٰ سے کہیں گے ہم خوشی سے حاضر ہوتے ہیں۔ (۵) پانچویں سوال کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مبعوث

کیا جانے والا فرشتہ کوا ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کے بیٹے (قائیل) کی طرف بھیجا تھا۔ (۶) چھٹے سوال

کا جواب یہ ہے کہ وہ (بنی اسرائیل کی) گائے ہے جس کا تذکرہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں کیا ہے۔ (۷) حضرت موسیٰ

علیہ السلام کو ان کی والدہ نے دریا میں ڈالنے سے قبل تین ماہ دودھ پلایا تھا اور جس دریا میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ڈالا گیا تھا

اس کا نام بحر قلزم ہے اور جس دن ان کو دریا میں ڈالا گیا وہ جمعہ کا دن تھا۔ (۸) حضرت آدم علیہ السلام کے قد کی لمبائی ساٹھ

ذراع تھی اور آپ کی عمر نو سو چالیس برس تھی اور آپ کے وہی حضرت شیث علیہ السلام تھے۔ (۹) وہ پرندہ (الوطواط) (یعنی

چگاڈڑ) ہے۔ یہ وہ پرندہ ہے جس کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے اپنے ہاتھوں سے بنایا تھا اور پھر اس میں روح پھونکی تھی۔

شرعی حکم | چگاڈڑ کا کھانا حرام ہے۔ تحقیق اس کا تذکرہ ”باب الخاء“ میں گزر چکا ہے۔

تعبیری | چگاڈڑ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر حق سے ہٹ جانے اور گمراہ ہوجانے سے دی جاتی ہے۔ بسا اوقات چگاڈڑ کو خواب میں دیکھنا ولد الزنا (حرامی لڑکے) پر دلالت کرتا ہے کیونکہ چگاڈڑ کو پرندہ کہا جاتا ہے حالانکہ یہ پرندہ نہیں ہے اور یہ اپنے بچوں کو دودھ پلاتی ہے جیسے عورت اپنے بچوں کو دودھ پلاتی ہے۔ بسا اوقات چگاڈڑ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر زوال نعمت اور اپنی من پسند چیزوں سے دوری پر دلالت کرتا ہے کیونکہ چگاڈڑ مسخ شدہ قوم ہے۔ علامہ دمیری نے فرمایا ہے کہ یہ بات کہ چگاڈڑ مسخ شدہ قوم ہے عقل سے بالاتر ہے۔ بعض اوقات چگاڈڑ کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر کسی چیز کی دلیل ثابت ہونے سے دی جاتی ہے۔ واللہ اعلم۔

الْوَعْوَعُ

”الْوَعْوَعُ“ اس سے مراد ”ابن آدمی“ (گیدڑ) ہے۔ تحقیق ”باب الہزہ“ میں ”ابن آدمی“ کے تحت اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

الْوَعْلُ

”الْوَعْلُ“ (واؤ کے فتح اور عین کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد پہاڑی بکرا ہے۔ اس کا تذکرہ ”باب الہزہ“ میں گزر چکا ہے۔ ”اروی“ کے مونث کے لئے ”ارویۃ“ کا لفظ مستعمل ہے۔ ”الْوَعْلُ“ کی جمع ”اوعال“ اور ”وعول“ آتی ہے۔ ابن عدی نے اپنی کتاب ”الکامل“ میں محمد بن اسماعیل بن طریح کے حالات میں لکھا ہے اور محمد بن اسماعیل نے اپنے والد اور دادا کی روایت ذکر کی ہے کہ میرے والد امیہ بن ابی الصلت کی وفات کے وقت اس سے ملنے گئے تو دیکھا کہ اس پر بے ہوشی طاری ہے۔ پھر جب افاقہ ہوا تو امیہ نے سرائٹا کر گھر کے دروازے کی جانب دیکھا اور کہا میں حاضر ہوں میں حاضر ہوں میں تو یہیں آپ دونوں کے پاس موجود ہوں۔ میرا خاندان نہ میری مدد کر سکتا ہے اور نہ ہی میرے مال کو فدیہ میں دے کر مجھے چھڑایا جاسکتا ہے۔ پھر اس (یعنی امیہ بن ابی الصلت) پر بے ہوشی طاری ہوگئی۔ پھر جب اسے افاقہ ہوا تو اس نے اپنا سرائٹا یا اور کہا۔

کل حی وان تطاول دھرا

”ہر شخص کا انجام یہی ہوگا کہ وہ فنا ہو جائے گا اگر چہ وہ لمبی عمریالے۔“

لَبِيتِي كُنْتُ قَبْلَ مَا قَدَّ بَدَالِي

فِي رُؤْسِ الْجِبَالِ أُرْعَى الْوَعْلَا

”کاش کہ میں اس حادثے کے رونما ہونے سے قبل پہاڑوں کی چوٹیوں پر بکریاں چرایا کرتا۔“

پھر اس کے بعد اس کی (یعنی امیہ بن ابی الصلت کی) روح قبض کر لی گئی یعنی اس کی موت واقع ہوگئی۔ حضرت شہر بن حوشب نے روایت ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ جب حضرت عمرو بن عاص کی وفات کا وقت قریب آیا تو آپ کے صاحبزادے (عبداللہ بن عمرو)

نے آپ سے عرض کیا اے اباجان آپ ہم سے اس بات کا تذکرہ فرمایا کرتے تھے کہ کاش میں کسی عقلمند اور سمجھدار آدمی کی موت کے وقت اس سے ملاقات کرتا۔ یہاں تک کہ وہ مجھے موت کی تختیوں سے آگاہ کرتا جسے وہ محسوس کر رہا ہو۔ (اے اباجان) آپ ہی ایسے شخص ہیں جو حالت نزع میں ہیں۔ پس آپ مجھے موت کی کیفیت کے متعلق بتائیے؟ پس حضرت عمرو بن عاصؓ نے فرمایا! اے میرے بیٹے! بجز اچھے اس وقت یوں محسوس ہو رہا ہے کہ جیسے آسمان وزمین آپس میں مل گئے ہیں اور میرا پہلو کسی تخت میں ہے (یعنی تخت کے نیچے دبا ہوا ہے) اور میں سوئی کے ناکہ میں سانس لے رہا ہوں اور مجھے یوں محسوس ہوتا ہے گویا ایک کانٹے دار شاخ میرے پاؤں سے کھوپڑی کی طرف کھینچی جا رہی ہے۔ پھر حضرت عمرو بن عاصؓ نے یہ شعر پڑھا۔

لَيْتِي كُنْتُ قَبْلَ مَا قَدَّ بَدَالِي
فِي زُرُوسِ الْجِبَالِ أُرْعَى الْوَعُولَا

”اے کاش میں اس حادثے (یعنی موت) کے آنے سے قبل پہاڑوں کی چوٹیوں پر بکریاں چرا یا کرتا۔“

ایک عجیب وغریب حکایت | عبدالملک بن مروان کی موت کا وقت قریب آیا تو اس کا مکمل چونکہ ایک نہر کے کنارے پر واقع تھا۔ پس عبدالملک بن مروان نے دیکھا کہ ایک دھوبی (نہر پر) کپڑے دھو رہا ہے۔ پس عبدالملک نے کہا اے کاش! میں بھی اس دھوبی کی مثل ہوتا کہ ہر روز مزدوری کرتا اور اس سے زندگی بسر کرتا اور یہ خلافت کی ذمہ داری مجھے نہ ملی ہوتی۔ پھر امیہ بن ابی الصلت کا شعر پڑھا۔

كَل حَمِيٍّ وَان تَطَاوَلَ دَهْرًا
أَيْلِ امْرَأَةٍ أَلِيٍّ وَان يَزُولَا

”ہر شخص بالآخر فنا ہو جائے گا۔ اگر چہ وہ لمبی عمر پالے۔“

پس اس کے بعد خلیفہ کو بھی وہی حادثہ پیش آیا جو امیہ کو اس شعر کے پڑھنے سے پیش آیا تھا یعنی شعر پڑھتے ہی خلیفہ کی موت واقع ہو گئی۔ پس جب ابو حازم کو خلیفہ کی موت کی اطلاع ملی تو اس نے کہا ”أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَهُمْ فِي وَقْتِ الْمَوْتِ يَتَمَنُونَ مَا نَحْنُ فِيهِ.....“ (ساری تعریفیں اللہ کیلئے ہیں جس نے بادشاہوں کو موت کے وقت اس بات پر مجبور کر دیا کہ وہ اس حالت کی تمنا کرتے ہیں جس حالت میں ہم ہیں اور ہمیں اس حالت کی تمنا کرنے سے روک رکھا جس میں یہ بادشاہ ہیں)

فارغ بنت ابی الصلت کا قصہ | ”الاستیباب“ میں امیہ بن ابی الصلت کی بہن فارغ بنت ابی صلت کے حالات میں مرقوم (لکھا ہوا) ہے کہ وہ فتح طائف کے بعد نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ فارغ بنت ابی صلت نہایت ہوشیار پاکیزہ اور حسین و جمیل عورت تھی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ عورت پسند آئی۔ پس ایک دن آپ ﷺ نے اس سے فرمایا کیا تمہیں اپنے بھائی کے اشعار میں سے کچھ حصہ یاد ہے؟ پس فارغ نے اپنے بھائی کے یہ اشعار سنائے۔

مَا أَرْغَبُ النَّفْسَ فِي الْحَيَاةِ
وَإِنْ تَحْيَا طَوِيلًا فَالْمَوْتُ لَاحِقُهَا

”میں اپنے نفس کو زندگی کی طرف راغب نہیں کرتا (اور میں اپنے نفس سے کہتا ہوں) اگر تو طویل عرصہ تک زندہ رہے گا تب بھی موت کا سامنا کرنا پڑے گا۔“

يَوْمًا عَلَيَّ غَوْرَةٌ يَوْمَ افْقَهَا
يُوشِكُ مَنْ قَرَّ مِنْ مَنِيَّتِهِ

”جو شخص موت سے راہ فرار اختیار کرتا ہے ایک دن اسے موت کا سامنا کرنا ہی پڑے گا۔“

مَنْ لَمْ يَمُتْ غَبَطَةً يَمُتْ هَرَمًا
 ”جو شخص قابل فخر موت نہیں چاہتا وہ بڑھاپے کی حالت میں ضرور مرے گا اور موت کی شراب کا جام ہر شخص پئے گا۔
 پھر فارغ نے یہ شعر پڑھا۔

کل حی وان تناول دھرا
 ”ہر شخص بلا خوفنا ہو جائے گا اگرچہ وہ لمبی عمر پالے۔“

فارغ نے کہا یہ شعر پڑھنے کے بعد میرے بھائی کی موت واقع ہو گئی۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تیرے بھائی کی مثال اس شخص کی سی ہے جس کے پاس اللہ تعالیٰ نے اپنی نشانیاں بھیجیں مگر اس نے ان سے روگردانی کی ”فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ“ پس شیطان اس کے پیچھے لگ گیا اور اس کا شمار گمراہوں میں ہونے لگا۔

الوعل کی خصوصیات پہاڑی بکریاں کنکرلی اور پتھریلی زمین کو اپنی سکونت کیلئے اختیار کرتی ہیں۔ پہاڑی بکریاں ایک ہی جگہ اکٹھی رہتی ہیں لیکن جب بچہ جننے کا وقت قریب آتا ہے تو ایک دوسرے سے علیحدہ ہو جاتی ہیں جب پہاڑی بکری کے تھنوں میں دودھ جمع ہو جاتا ہے تو وہ (خود ہی) اسے چوس لیتی ہے۔ پہاڑی بکرے کی قوت جماع جب کمزور ہو جاتی ہے تو وہ ”بلوط“ کے درخت کے پتے کھاتا ہے تو اس کی شہوت میں اضافہ ہو جاتا ہے جب سختی کیلئے پہاڑی بکرے کو کوئی بکری نہیں ملتی تو یہ اپنے آلہ تناسل کو منہ سے چوس کر منی خارج کر دیتا ہے جب پہاڑی بکرے کو جسم کے کسی حصہ پر زخم ہو جاتا ہے تو یہ ایک بوٹی تلاش کرتا ہے جو پتھروں میں اگتی ہے۔ پس یہ اپنے زخموں پر اس بوٹی کا لپ کر دیتا ہے تو اس کے زخم ٹھیک ہو جاتے ہیں۔ پہاڑی بکرا جب کسی بلند جگہ سے شکاری کی آہٹ محسوس کر لے تو یہ چت لیٹ کر اپنے سینگوں کو سرین کے ساتھ ملا لیتا ہے اور سانس روک کر (بلند جگہ سے) نیچے کی طرف پھسل جاتا ہے۔ بکرے کے سینگ پتھروں سے بکرے کی حفاظت کرتے ہیں اور چپکے ہونے کی وجہ سے پھسلنے میں اس کے مددگار ثابت ہوتے ہیں۔

حدیث میں ”الوعل“ کا تذکرہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی یہاں تک کہ فحش گوئی اور بخل کا ظہور ہو جائے اور اماندار لوگ خیانت کرنے لگیں اور خان کوائمن سمجھا جانے لگے، وعول ہلاک ہو جائیں اور تحوت کا ظہور ہو جائے۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول ﷺ ”الوعل“ اور ”التحوت“ کیا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”الوعل“ سے مراد قوم کے شرفاء ہیں اور ”التحوت“ سے مراد وہ لوگ ہیں جو شریف لوگوں کے قدموں کے نیچے (یعنی ماتحت) تھے لیکن انہیں کوئی بھی نہیں جانتا تھا۔ (رواہ الترمذی و التبریب)

علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ قوم کے شرفاء کو ”الوعل“ سے تشبیہ دینے کی وجہ یہ ہے کہ پہاڑی بکریاں پہاڑ کی چوٹیوں پر رہتی ہیں اس لئے قوم کے شرفاء کو حدیث میں ”الوعل“ سے تشبیہ دی گئی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

امام احمد، امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے حضرت عباسؓ بن عبدالمطلب کی یہ روایت نقل کی ہے۔ حضرت عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ ہماری ایک جماعت کے ساتھ وادی بطناء میں تشریف فرماتے تھے۔ پس ایک بادل آیا۔ پس آپ ﷺ نے اس

کی (یعنی بادل کی) طرف دیکھا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم جانتے ہو اس (بادل) کا کیا نام ہے؟ حضرت عباسؓ فرماتے ہیں ہم نے کہا یہاں یہ ”الحاب“ (بادل) ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کا نام ”المزن“ اور ”المنان“ ہے۔ پھر آپ نے فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ آسمان وزمین کے درمیان کتنا فاصلہ ہے؟ ہم نے عرض کیا نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا آسمان وزمین کے درمیان ”اکہتر“ یا ”بہتر“ یا ”تہتر“ سال کی مسافت کا فاصلہ ہے اور پہلے آسمان اور اس کے اوپر دوسرے آسمان کے درمیان بھی اسی قدر فاصلہ ہے۔ اسی طرح آپ ﷺ نے ساتوں آسمان شمار کئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ساتویں آسمان کے اوپر ایک سمندر ہے جس کے اوپر اور نیچے کے حصہ کے درمیان بھی اسی قدر فاصلہ ہے جتنا کہ ایک آسمان سے دوسرے آسمان کے درمیان فاصلہ ہے اور سمندر کے اوپر آٹھ پہاڑی بکرے ہیں اور ہر بکرے کے کھروں اور رانوں کے درمیان بھی اتنا ہی فاصلہ ہے جتنا ایک آسمان سے دوسرے آسمان کے درمیان فاصلہ ہے۔ (پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ) ان بکروں کی پیٹھ پر عرش ہے اور عرش کے اوپر والے حصہ اور نچلے حصہ کے درمیان بھی اتنا ہی فاصلہ ہے جتنا کہ ایک آسمان سے دوسرے آسمان کے درمیان فاصلہ ہے یعنی اکہتر، بہتر، تہتر سال کی مسافت کا فاصلہ ہے۔ (رواہ احمد و ابوداؤد و الترمذی) امام ترمذی نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

حضرت عروہ بن زبیرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا عرش الہی کو اٹھانے والوں میں سے ایک انسان کی صورت میں دوسرا تیل کی صورت، تیسرا گدھ کی صورت میں اور چوتھا شیر کی صورت میں ہے۔ (رواہ ابن عبد البرنی التیمی) انہی کی تفسیر میں مذکور ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا حاملین عرش چار ہیں لیکن قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اور چار کو ان کے ساتھ بڑھا دے گا۔ سنن ابی داؤد میں حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ مجھے اللہ تعالیٰ نے اجازت دی ہے کہ میں تمہارے سامنے ان فرشتوں میں سے ایک فرشتہ کا حال بیان کروں جس نے عرش الہی کو اٹھایا ہوا ہے۔ ان فرشتوں میں سے ہر ایک فرشتہ کے کان کی لو سے اس کے کندھے کے درمیان سات سو برس کی مسافت کا فاصلہ ہے۔

”الوعول“ کا شرعی حکم | پہاڑی بکرے کا کھانا بالاتفاق حلال ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ جب کوئی محرم پہاڑی بکرے کو قتل کر دے یا کوئی ایسا آدمی جس نے حج کے لئے احرام نہیں باندھا اور وہ حرم میں پہاڑی بکرے کو قتل کر دے تو دونوں پر یعنی محرم پر بھی اور غیر محرم پر بھی ایک بکری بطور فدیہ واجب ہوگی۔ قزوینی نے ”الاشکال“ میں ابن الفقہ کا قول نقل کیا ہے۔ ابن الفقہ کہتے ہیں کہ میں نے ”جزیرۃ راج“ میں عجیب و غریب شکل کے جانور دیکھے جن میں پہاڑی بکرے کے مشابہ بھی ایک جانور تھا جس کا رنگ سرخ تھا اور اس کے جسم پر سفید نشانات تھے۔ نیز یہ بات بھی مجھے معلوم ہوئی کہ اس جانور کا گوشت کھنا ہوتا ہے۔ علامہ دمیر نے فرمایا ہے کہ اگر ”ابن الفقہ“ کی بات صحیح ہے تو پھر یہ جانور بھی حلال ہی ہوگا کیونکہ یہ ایسے جانور کے مشابہ ہے جو ”ماکول اللحم“ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

خواص | پہاڑی بکرے کے خواص ”باب اللحمۃ“ میں ”الاروی“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ البتہ پہاڑی بکرے کا ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ اس کی ہڈیوں کا گودا اس عورت کیلئے نافع ہے جو سیلان الرحم کے مرض میں مبتلا ہو۔ وہ اس طرح کہ عورت پہاڑی بکرے کی ہڈیوں کے گودے کو کسی کپڑے میں لپیٹ کر اپنی اندام نہانی میں رکھ لے۔ اگر پہاڑی بکرے کے گوشت اور اس کی

چربی کو خشک کر کے اس پر ایلوا، موتھا، لوگ، زعفران اور شہد ڈال کر سب کو اتا ملائیں کہ یک جان ہو جائیں پھر اسے ایک مشقال کے برابر عرق اجوائن میں ملا کر اس شخص کو پلایا جائے جس کے شانہ میں پتھری ہوگی ہو تو وہ شخص اللہ تعالیٰ کے حکم سے شفا یاب ہو جائے گا۔

الْوُقُوقُ

”الْوُقُوقُ“ (بروزن فطفاط) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد ایک قسم کا پرندہ ہے۔ شاید اسے ”الفاق“ بھی کہتے ہیں جس کا تذکرہ ”باب القاف“ میں گزر چکا ہے۔

بَنَاتُ وَرْدَانَ

”بَنَاتُ وَرْدَانَ“ (واؤ کے زبر کے ساتھ) اس سے مراد ایک قسم کا کیڑا ہے جو نمی والی جگہ میں پیدا ہوتا ہے اور اکثر غسل خانوں اور حوض وغیرہ کے پاس رہتا ہے۔ اس کو ”فالیہ الافاعی“ بھی کہا جاتا ہے۔ اس کیڑے کی اقسام میں کالاسرخ، سفید اور سرخ و سیاہ کیڑا شامل ہے۔ جب یہ کیڑا نمی سے پیدا ہو جاتا ہے تو پھر یہ جفتی بھی کرتا ہے اور یہ کیڑا سفید لہے اٹھ دیتا ہے۔ یہ کیڑا گندگی سے مانوس ہوتا ہے۔ جاہظ نے کہا ہے کہ ”الحش“ کا معنی نخلستان ہے لیکن یہاں اس سے مراد بیت الخلاء ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اہل مدینہ قضاء حاجت کیلئے نخلستان میں جایا کرتے تھے۔ پس جب انہوں نے اپنے گھروں میں بیت الخلاء تعمیر کر لئے تو وہ قضاء حاجت کے لئے نخلستان کی بجائے بیت الخلاء میں جانے لگے۔ پس اہل عرب قضاء حاجت کیلئے جانے والے کیلئے صریح الفاظ کی بجائے کنایہ کا استعمال کرتے ہیں۔ لہذا بیت الخلاء کو بطور کنایہ ”الحش“ (نخلستان) ”الخلاء“ (میدان) ”المخزج“ (نکلنے کی جگہ) ”المتوضأ“، ”المذہب“ (جانے کی جگہ) ”الغائط“ (نشیب گڑھا) ”قضاء الحاجة“ (حاجت پوری کرنا) وغیرہ کہتے ہیں۔ اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں ”ذَهَبَ يَنْجُو“ (وہ نجات حاصل کرنے گیا) ”ذَهَبَ يَتَغُوطُ“ (وہ فارغ ہونے گیا) یہ تمام الفاظ قضاء حاجت کیلئے جانے والے شخص کے لئے بطور کنایہ بولے جاتے ہیں تاکہ صریحاً گندی اور ناقابل ذکر چیز کا نام نہ لینا پڑے۔

شرعی حکم | اس کیڑے کی گندگی کی بناء پر اس کا کھانا حرام ہے اور اس کی بیج (خرید و فروخت) بھی حشرات الارض کی طرح جائز نہیں ہے کیونکہ اس کی خرید و فروخت نفع بخش نہیں ہے۔ اگر یہ کیڑا پانی میں گر جائے تو پانی نجس نہیں ہوگا۔ نیز اس قدر بات شریعت میں معاف ہے۔ اسی طرح وہ کیڑے جن کے اندر رہنے والا خون نہیں ہے ان کے پانی میں گر جانے سے بھی پانی ناپاک نہیں ہوتا۔

فرع | علامہ دمیرئی نے فرمایا ہے کہ اصحاب شوافع نے کہا ہے کہ جس جانور کے ہلاک کرنے میں نہ کوئی نفع ہو اور نہ نقصان جیسے بنات وردان (ایک قسم کا کیڑا) ”الحخافس“، ”الجعلان“، ”الدود“ (کیڑا) ”السرطان“ (کیڑا)

”النعامۃ“ (شتر مرغ) ”العصافیر“ (چھوٹی چڑیاں) ”الذہاب“ (کھیاں) ان کو قتل کرنا مکروہ ہے مگر حرام نہیں ہے۔ رافعیؒ نے ایسے کتے کو بھی اس میں شمار کیا ہے جو کاٹنا نہ ہو۔ رافعیؒ نے حریدہ فرمایا ہے کہ چوٹی، شہد کی کھسی، شکرہ اور مینڈک وغیرہ کو قتل کرنا جائز نہیں ہے۔

خواص | ارسطو طالیس نے کہا ہے کہ اگر ”بیات وردان“ کو تیل میں بھون کر اس تیل کو انسان کے کان میں ڈال دیا جائے تو کان کا درد ختم ہو جائے گا۔ یہ تیل پنڈلیوں پر زخم اور جسم کے تمام اعضاء کے زخم کے لئے نفع بخش ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔



باب الیاء

يَا جُوجُ وَمَا جُوجُ

”یا جوج و ما جوج“ یہ دونوں لفظ ہمزہ کے ساتھ اور بغیر ہمزہ دونوں طرح پڑھے جاتے ہیں۔ پس جو ہمزہ کے ساتھ پڑھے ہیں۔ وہ ان دونوں الفاظ (یعنی یاجوج و ماجوج) کو ”أَجَّةُ العَر“ (گرمی کی شدت) سے مشتق مانتے ہیں اور اسی سے ”بَیْحُ النَّارِ“ بھی ہے۔ ”یاجوج و ماجوج“ گرم مزارع مخلوق ہے۔ از ہری نے کہا ہے کہ ”یاجوج“ یفعل کے وزن پر ہے اور ”ما جوج“ مفعول کے وزن پر ہے جبکہ ان دونوں میں ہمزہ ترک کر دیا جائے۔ نیز یہ بھی احتمال ہے کہ یہ دونوں لفظ (یعنی یاجوج و ماجوج) مفعول کے وزن پر ہی ہوں کیونکہ یہ دونوں لفظ غیر منصرف ہیں اور اس میں تانیث اور علم (نام) دو سبب پائے جاتے ہیں کیونکہ یہ (یعنی یاجوج و ماجوج) دو قبیلوں کے نام ہیں۔ اکثر اہل علم نے کہا ہے کہ یہ یعنی یاجوج و ماجوج دو عجی نام ہیں جو مشتق نہیں ہیں۔ اسی لئے نہ تو ان میں ہمزہ ہے اور نہ ہی یہ منصرف ہیں کیونکہ ان میں عجم اور علم دو سبب موجود ہیں۔ سعید انخس نے کہا ہے کہ ”یاجوج“ یج سے اور ”ما جوج“ یج سے مشتق ہے۔ قطرب نے کہا ہے کہ جو لوگ ”یاجوج“ کو ہمزہ کے بغیر پڑھتے ہیں وہ یاجوج کو فاعول کے وزن پر داؤد جالوت کی مثل پڑھتے ہیں اور ”یاجوج“ کو یج سے مشتق مانتے ہیں اور اسی طرح ”ما جوج“ کو یج سے مشتق مانتے ہیں۔ اس کی (یعنی یاجوج و ماجوج کی) مثل دوسرے عجی نام بھی بغیر ہمزہ کے پڑھے جاتے ہیں جیسے ”ھاروت ماروت“ جالوت طاوت اور قارون وغیرہ ”قطرب کہتے ہیں کہ یہ بھی احتمال ہے کہ اصل میں تو ہمزہ ہی ہو لیکن تخفیف کر کے بغیر ہمزہ بھی پڑھا جاتا ہو۔ یہ بھی جائز ہے کہ یہ دونوں (یعنی یاجوج و ماجوج) أَجَّةُ سے مشتق ہوں جس کے معنی ”اختلاط“ (یعنی مل جانے) کے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے متعلق فرمایا ہے کہ وَ تَرَكَنا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ (اور ہم اس روز ان کی یہ حالت کریں گے کہ ایک میں ایک گنڈ ہو جاویں گے۔ الکہف - آیت ۹۹) اس کی تفسیر میں آیا ہے ”أَمْنِي مُخْتَلِطِينَ“ (یعنی ایک دوسرے سے مل جائیں گے) شاید لفظ ”یج“ (جس کے متعلق انخس اور قطرب نے ذکر کیا ہے کہ یاجوج اسی لفظ (یج) سے مشتق ہے) اصل میں آج ہی ہو کیونکہ کلام عرب میں یا اور جیم کے ساتھ (یج) کا تلفظ مشکل ہے۔ اس بحث کا حاصل یہ ہے کہ ”یاجوج و ماجوج“ کو ہمزہ کے ساتھ پڑھنا اور ہمزہ کے بغیر پڑھنا دونوں طرح جائز ہے۔ جیسا کہ پہلے گزرا ہے۔ قراء سبعہ اور اکثر اہل علم نے ”یاجوج و ماجوج“ کو ہمزہ کے بغیر پڑھا ہے ان کا (یعنی یاجوج و ماجوج کا) نام شدت حرارت کی وجہ سے (یاجوج و ماجوج) پڑ گیا کیونکہ یہ گرم مزارع مخلوق ہے۔ مقاتل نے کہا ہے کہ یہ یاجوج و ماجوج یافث بن نوح علیہ السلام کی اولاد ہیں۔ ضحاک نے کہا ہے کہ ترک (سے) ہیں۔ کعب احبار نے کہا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو احتلام ہو گیا تھا جس کی وجہ سے آپ کا نطفہ مٹی میں مخلوط ہو گیا۔ پس اس پر آپ کو (یعنی حضرت آدم علیہ السلام) کو افسوس ہوا۔ پس اس سے (یعنی اس مٹی سے جس میں حضرت آدم علیہ السلام کا نطفہ مخلوط ہو گیا تھا) اللہ تعالیٰ نے ”یاجوج و ماجوج“ کو پیدا فرمایا۔ میں (یعنی دمیتری) کہتا ہوں کہ یہ بات صحیح نہیں ہے کیونکہ انبیاء علیہم السلام کو احتلام نہیں ہوتا۔ طبرانی نے حضرت حذیفہ بن یمان کی حدیث نقل کی ہے کہ نبی اکرم نے فرمایا یاجوج ایک امت ہے جس کے چار سو امیر ہیں۔ اسی طرح ”ما جوج“ بھی ہیں۔

ان میں کوئی فرد اس وقت تک نہیں مرتا جب تک وہ اپنی اولاد میں سے ایک ہزار فارس (یعنی شہسوار) نہ دیکھ لے۔ ان کی ایک قسم (لمبائی میں) صنوبر کے درخت کی طرح ہے۔ ان کی لمبائی ایک سو بیس ذراع (گز) ہے اور ان میں سے ایک قسم ایسی ہے جو اپنے ایک کان کو بچھا لیتے ہیں اور دوسرے کان کو (اپنے اوپر) اوڑھ لیتے ہیں۔ نہیں گزرتا ان کے سامنے کوئی ہاتھی اور نہ کوئی خنزیر مگر یہ اس کو کھاجاتے ہیں۔ نیز یہ (یعنی یا جوج و ماجوج) اپنی قوم میں سے مرنے والے کو بھی کھاجاتے ہیں۔ (یہ اتنے تیز رفتار ہیں کہ) اگر ان کا اگلا قدم شام میں ہو تو پچھلا قدم خراسان میں ہوگا۔ وہ (یعنی یا جوج و ماجوج) مشرق کی نہروں اور دریائے طبری کا پانی پی جائیں گے۔ اللہ تعالیٰ ان کو (یعنی یا جوج و ماجوج کو) مکہ مکرمہ، مدینہ منورہ اور بیت المقدس (میں داخل ہونے سے) روک دے گا۔ وہب بن منبہ نے کہا ہے کہ ”یا جوج و ماجوج“ گھاس پھوس، درخت اور لکڑی وغیرہ کھاتے ہیں نیز یہ (یعنی یا جوج و ماجوج) انسانوں میں سے جس انسان پر غلبہ پائیں اسے بھی کھاجاتے ہیں لیکن یہ (یعنی یا جوج و ماجوج) مکہ مکرمہ، مدینہ منورہ اور بیت المقدس میں داخل ہونے کی قدرت نہیں رکھتے۔ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ ”یا جوج و ماجوج“ کی ایک قسم ایسی ہے جس کی لمبائی ایک باشت کے برابر ہوتی ہے اور ایک قسم ایسی ہے جو بہت زیادہ لمبی ہوتی ہے اور ان کے پرندوں کی طرح نچنے بھی ہوتے ہیں اور ان کے انبیا (دانت) بھی ہوتے ہیں جیسے درندوں میں دانت ہوتے ہیں۔ یہ کیوت جیسی آواز نکالتے ہیں اور چوپاؤں کی طرح جھنکی کرتے ہیں اور بھیڑیے کی طرح چلاتے ہیں ان کے بال ان کو گرمی اور سردی سے محفوظ رکھتے ہیں ان کے کان بھی ہوتے ہیں۔ ایک کان روئیں دار ہوتا ہے جس کو وہ (سردی میں) اپنے اوپر اوڑھ لیتے ہیں اور دوسرا کان کھال کا ہوتا ہے جو گرمی میں ان کے کام آتا ہے۔ وہ (یعنی یا جوج و ماجوج) اس دیوار کو کھودتے ہیں جو حضرت ذوالقرنین نے بنائی ہے یہاں تک کہ جب وہ (یعنی یا جوج و ماجوج) کوشش کر کے اس دیوار میں سوراخ کر لیتے ہیں تو اللہ تعالیٰ اس کو (یعنی دیوار کو) درست کر دیتا ہے یعنی سوراخ ختم کر دیتا ہے اور یہ معاملہ اسی طرح رہے گا کہ یا جوج و ماجوج دیوار کو کھودیں گے اور پھر محنت و مشقت سے اس میں سوراخ کریں گے لیکن اللہ تعالیٰ اس دیوار کو اس کی پہلی حالت کی طرف لوٹا دے گا یہاں تک کہ وہ (یعنی یا جوج و ماجوج) کہیں گے کہ ”اے اللہ! اگر اللہ نے چاہا تو) ہم کل اس دیوار میں سوراخ کر لیں گے۔ پس اس وقت ”یا جوج و ماجوج“ اس دیوار میں سوراخ کر لیں گے اور وہ (یعنی یا جوج و ماجوج) باہر نکل پڑیں گے۔ نیز لوگ ان سے (یعنی یا جوج و ماجوج سے) بچنے کے لئے قلعوں میں پناہ لے لیں گے۔ پس وہ (یعنی یا جوج و ماجوج) آسمان کی طرف تیر پھینکیں (یعنی چلائیں) گے۔ پس وہ تیر ان کی طرف اس حال میں واپس آئیں گے کہ وہ (یعنی تیر) خون آلود ہوں گے۔ پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ ان کو (یعنی یا جوج و ماجوج کو) ”الغضف“ کے ذریعے ہلاک کر ڈالیں گے جو ان کی گردنوں کے ساتھ چٹ جائے گا (اور ان کو ہلاک کر دے گا) ”الغضف“ سے مراد ایک قسم کا کیزا ہے جیسے کہ پہلے بھی گزر چکا ہے۔

فائدہ شیخ الاسلام محی الدین النوویؒ سے ”یا جوج و ماجوج“ کے متعلق سوال کیا گیا کہ کیا وہ (یعنی یا جوج و ماجوج) حضرت آدم علیہ السلام و حوا کی اولاد ہیں اور ان میں سے ہر ایک کی کتنی عمر ہوتی ہے؟ پس انہوں نے (یعنی محی الدین نووی نے) جواب دیا کہ اکثر اہل علم کے نزدیک وہ (یعنی یا جوج و ماجوج) حضرت آدم و حوا کی اولاد ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہ (یعنی یا جوج و ماجوج) حضرت حوا کے علاوہ صرف حضرت آدم کی اولاد ہیں۔ پس یوں وہ ہمارے باپ شریک بھائی ہو گئے۔ نیز ان کی (یعنی یا جوج و ماجوج) کی عمر کے متعلق کوئی صحیح بات منقول نہیں ہے۔ تحقیق ”الکرکند“ کے تحت ہم نے حافظ ابو عمر بن عبد البر کے قول کو نقل کر دیا ہے کہ اس بات پر اہل علم کا اجماع ہے کہ

”یا جوج و ماجوج“ حضرت یانف بن نوح علیہ السلام کی اولاد ہیں۔ نیز یہ بات بھی پہلے گزر چکی ہے کہ ”نبی اکرم ﷺ سے (یا جوج و ماجوج) کے متعلق سوال کیا گیا کہ کیا آپ نے اپنی دعوت ان (یعنی یا جوج و ماجوج) تک پہنچائی ہے۔ پس آپ نے فرمایا ایلیہ الاسری (یعنی شب معراج) میں میرا گزر ان پر (یعنی یا جوج و ماجوج پر) ہوا۔ پس میں نے ان کو اسلام کی دعوت دی۔ پس انہوں نے اس کو (یعنی دعوت اسلام کو) قبول نہیں کیا“۔ شیخان (یعنی بخاری و مسلم) اور نسائی نے حضرت ابوسعید خدریؓ کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن فرمائیں گے ”یا آدم“ (اے آدم) پس وہ (یعنی حضرت آدم علیہ السلام) عرض کریں گے ”تَبَيَّنَكَ وَسَعَدَيْكَ وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ“ پس اللہ تعالیٰ فرمائیں گے (اے آدم) ”بعث النار“ (دوزخ لشکر) کو نکالو؟ حضرت آدم عرض کریں گے (اے اللہ) ”بعث النار“ (دوزخ لشکر) کیا ہے؟ اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ ہر ہزار میں سے نو سو ننانوے آگ (یعنی جہنم) کی طرف اور ایک جنت کی طرف جائے گا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہی وقت ہوگا جبکہ بچے بڑھے ہو جائیں گے اور ہر حاملہ کا حمل گر جائے گا اور لوگ تم کو مدہوش نظر آئیں گے حالانکہ وہ نشے میں نہ ہوں گے بلکہ اللہ کا عذاب ہی کچھ ایسا سخت ہوگا۔ راوی کہتے ہیں یہ بات نبی اکرمؐ کے صحابہ کرامؓ پر گزراں بار ہوئی۔ پس انہوں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ! ہم سے وہ کون آدمی ہے جو جنت میں داخل ہوگا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا میں تمہیں بشارت دیتا ہوں وہ ننانوے (جو آگ میں داخل ہوں گے وہ) ”یا جوج و ماجوج“ میں سے ہوں گے اور وہ ایک آدمی جو جنت میں داخل ہوگا تم میں سے ہوگا۔ (رواہ البخاری و مسلم و النسائی) اہل علم نے کہا ہے کہ اس کام کیلئے (یعنی دوزخ لشکر کو نکالنے کیلئے) حضرت آدم علیہ السلام کو خاص کرنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ (یعنی حضرت آدم علیہ السلام) تمام انسانوں کے باپ ہیں۔ حضرت امام ابو داؤد کے علاوہ محدثین کی ایک جماعت نے حضرت زینب بنت جحشؓ کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت زینب بنت جحشؓ فرماتی ہیں ایک دن رسول اللہ ﷺ باہر تشریف لائے اس حال میں کہ گھبراہٹ کی وجہ سے آپ کا چہرہ مبارک سرخ ہو رہا تھا اور آپ فرماتے تھے ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، عرب کیلئے اس شر سے ہلاکت ہے جو قریب ہو گیا ہے آج کے دن ”یا جوج و ماجوج“ کو روکنے والی دیوار میں اس کے برابر سوراخ ہو گیا ہے اور پھر آپ نے انگوٹھے اور شہادت کی انگلی سے گول دائرہ بنا کر دکھایا۔ حضرت زینبؓ فرماتی ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! ہم صالحین کے ہونے کے باوجود ہلاک کر دیئے جائیں گے۔ آپ نے فرمایا ہاں اگر ”خبث“ (برائی) غالب ہو جائے گی تو (صالحین کی موجودگی میں بھی تم کو ہلاک کر دیا جائے گا) علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ اس حدیث میں رسول اللہ نے ”یا جوج و ماجوج“ کو روکنے والی دیوار میں قلیل سوراخ ہونے کا ذکر فرمایا ہے اور یہ سوراخ اس وقت ہوگا جب اللہ تعالیٰ ”یا جوج و ماجوج“ کے دلوں میں یہ بات ڈال دے کہ ”انشاء اللہ“ ہم کل اس کو فتح کر لیں گے یعنی دیوار میں سوراخ کر لیں گے۔ پس جب وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے الہام ہونے والی یہ بات کہیں گے تو وہ باہر نکل آئیں گے (یعنی دیوار توڑ کر باہر نکل آئیں گے) اسی طرح حدیث میں موجود نبی اکرمؐ کا یہ فرمانا کہ ”وَنِلُّ لِلْعَرَبِ“ (عرب کیلئے ہلاکت ہے) اس کلمہ ”وَنِلُّ“ کو اہل عرب ہلاکت کے معنی میں استعمال کرتے ہیں لیکن مسند امام احمدؓ میں حضرت ابوسعید خدریؓ کی روایت نقل کی گئی ہے۔ حضرت ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”وَنِلُّ“ جہنم میں ایک وادی ہے جس میں کافر کو ڈالا جائے گا اور کافر کو اس وادی کی تہہ تک پہنچنے کیلئے

چالیس سال لگ جائیں گے۔ (رواہ احمد) یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”الویل“ سے مراد ”الشر“ (شر) ہے۔ اسی طرح نبی اکرم کا یہ فرمان ”اذا کنز النخب“ (جبکہ برائی غالب ہو جائے) جمہور نے ”انخبث“ کی تفسیر یہ بیان کی ہے کہ اس سے مراد فسق و فجور ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”انخبث“ سے مراد زنا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”انخبث“ سے مراد اولاد زنا ہے۔ علامہ دیرمی نے فرمایا ہے کہ ”انخبث“ سے متعلق گناہ مراد ہیں تو حدیث کا معنی یہ ہوا کہ جب فسق و فجور کی کثرت ہو جائے گی تو اس کا نتیجہ عام ہلاکت کی صورت میں رونما ہوگا اگرچہ (ان کے درمیان) صالحین بھی موجود ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

”البراز“ نے یوسف بن مریم غنی کی ایک روایت نقل کی ہے۔ یوسف بن مریم غنی کہتے ہیں کہ میں حضرت ابوبکر کے ساتھ بیٹھا ہوا تھا کہ ایک آدمی آیا۔ پس اس نے سلام کیا۔ پھر کہا کیا آپ نے مجھے نہیں پہچانا؟ پس حضرت ابوبکر نے فرمایا تو کون ہے؟ اس آدمی نے کہا کیا آپ اس آدمی کو جانتے ہیں جو نبی اکرم کے پاس آیا تھا اور اس نے آپ کو اس بات کی خبر دی تھی کہ اس نے ”الردم“ (یعنی ذوالقرنین کی بنائی ہوئی دیوار) دیکھی ہے۔ پس حضرت ابوبکر نے اس سے فرمایا تو وہی آدمی ہے؟ اس آدمی نے کہا ہاں۔ پس حضرت ابوبکر نے فرمایا بیٹھ جاؤ اور ہمیں بھی اس دیوار کا حال سناؤ؟ پس اس آدمی نے کہا کہ میں ایک ایسی جگہ پہنچ گیا جہاں کے لوگ لوہار (یعنی لوہے کا کام کرتے) تھے۔ پس میں ایک گھر میں (بطور مہمان) داخل ہوا اور دیوار کی جانب پاؤں کر کے لیٹ گیا۔ پس جب سورج کے غروب ہونے کا وقت آیا تو میں نے ایک آواز سنی جو اس سے قبل میں نے نہیں سنی تھی۔ پس (آواز سن کر) میں مرعوب ہو گیا۔ پس گھر کے مالک نے مجھے کہا کہ خوفزدہ ہونے کی ضرورت نہیں۔ یہاں تجھے کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچے گا اور یہ آواز ایک قوم کی ہے جو اس وقت اس دیوار سے واپس جا رہے ہیں۔ کیا آپ آسانی کے ساتھ (یعنی بغیر کسی تکلیف کے) اس دیوار کو دیکھ سکتے ہیں۔ راوی کہتے ہیں میں نے کہا ہاں۔ راوی کہتے ہیں کہ دوسرے دن میں دیوار کو دیکھنے کیلئے گیا تو میں نے دیکھا اس دیوار میں لوہے کی ایشیں لگی ہوئی ہیں اور وہ یوں معلوم ہوتی ہیں گویا کہ وہ چٹانیں ہیں اور ان کے درمیان گاڑی گئی کیلیں کڑیوں کی طرح دکھائی دیتی تھیں۔ اس دیوار کو دور سے دیکھا جائے تو یوں محسوس ہوتا تھا گویا کہ وہ ہمیں چادر ہے۔ پس اس کے بعد میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور ان کو اس واقعہ کی خبر دی۔ پس آپ نے فرمایا کہ مجھے دیوار کی کیفیت بتلاؤ؟ پس میں نے عرض کیا وہ دیوار ایسی ہے گویا کہ وہ ہمیں چادر ہو۔ پس آپ نے فرمایا جو شخص یہ چاہتا ہو کہ وہ اس شخص کو دیکھے جس نے ذوالقرنین کی بنائی ہوئی دیوار کو دیکھا ہو تو اسے چاہئے کہ وہ (آدمی) کو دیکھ لے۔ پس حضرت ابوبکر نے (یہ سن کر) فرمایا تم نے سچ کہا ہے۔ ”الردم“ سے مراد وہ دیوار ہے جس کو اسکندر ذوالقرنین نے ”یا جوج و ماجوج“ کو روکنے کے لئے بنایا تھا جیسے پہلے گزرا ہے۔ وہ اس طرح کہ اسکندر ذوالقرنین (اپنی سلطنت کا دورہ کرتے ہوئے) جب دو پہاڑوں کے درمیان (ایک جگہ) پہنچے تو انہوں نے وہاں ایک قوم کو پایا۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”لَا يَكَافُوْنَ يَفْقَهُوْنَ“ (وہ قوم آپ کی بات سمجھنے پر قادر نہ تھی۔ الاعراف - آیت ۹۳) جو آپ کی (یعنی اسکندر ذوالقرنین کی) گفتگو سمجھنے سے قاصر تھی (لیکن انہوں نے کسی نہ کسی طرح) آپ سے شکایت کی کہ ”یا جوج و ماجوج“ نے زمین میں فساد پھیلایا رکھا ہے اور ”یا جوج و ماجوج“ ان سسائین کی بستیوں میں داخل ہو کر گھاس پھوس اور سبزیاں کھا جاتے ہیں اور خشک گھاس پھوس اور سبزیاں اٹھا کر لے جاتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس قوم نے شکایت کی کہ وہ (یعنی یا جوج و ماجوج) لوگوں کو بھی کھا جاتے ہیں۔ پس قوم

کے لوگوں نے حضرت ذوالقرنین سے کہا کہ ہم آپ کو خراج (نیکس وغیرہ) دے دیتے ہیں۔ آپ ہمارے اور ان (یعنی یاجوج و ماجوج) کے درمیان ایک (مضبوط) دیوار بنا دیں۔ پس حضرت اسکندر ذوالقرنین نے ان کے مال کی پیشکش کو رد کر دیا اور ان سے جسٹانی کام کرنے کی مدد طلب کی۔ پھر اس کے بعد حضرت اسکندر ذوالقرنین نے دو پہاڑوں کے درمیان کے فاصلہ کا اندازہ لگایا تو انہوں نے اس فاصلہ کو "سفر فرخ" پایا۔ پس حضرت ذوالقرنین نے لوگوں کو بنیادیں کھودنے کا حکم دیا اور اتنی گہری بنیادیں کھدوائیں یہاں تک کہ زمین سے پانی نکلنے لگا۔ پھر چوڑائی میں پچاس فرخ تک بنیادیں کھودی گئیں اور ان بنیادوں کو بڑی بڑی چٹانوں سے بھر دیا گیا اور پگھلے ہوئے تانبے کو بطور گارا استعمال کیا گیا۔ چنانچہ وہ دیوار ایسی تیار ہو گئی گویا وہ زمین کے اندر سے نکلا ہوا پہاڑ ہو۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ بنیادوں اور دیوار میں پتھروں کی بجائے لوہے کے بڑے بڑے ٹکڑے لگائے گئے تھے۔ پھر ان لوہے کے ٹکڑوں کے درمیان لکڑیاں اور کٹے جن دیئے گئے تھے اور بھی جلا دی گئی تھی یہاں تک کہ جب لوہے کے ٹکڑے بالکل سرخ ہو گئے تو ان کے اوپر پگھلا ہوا تانبا ڈال دیا گیا جس کی وجہ سے لوہے کے ٹکڑے ایک دوسرے سے جڑ گئے اور یوں محسوس ہونے لگا کہ گویا لوہے کا کوئی ٹھوس پہاڑ سو اور اس پر لوہے اور تانبے کی کیلیں گاڑ دی گئی ہوں۔ نیز دیوار کے درمیان میں پیتل بھی لگایا گیا تھا جس کی وجہ سے وہ دیوار یوں دھائی دیتی تھی گویا کہ ایک ایسی چادر ہو جس پر نقش و نگار کیا گیا ہو۔ پس دیوار میں موجود چکناٹا کی وجہ سے یاجوج و ماجوج اس دیوار پر چڑھنے کی قدرت نہیں رکھتے اور نہ ہی اس دیوار میں سوراخ کرنے کی استطاعت رکھتے ہیں۔ پس "یاجوج و ماجوج" دیوار اور سمندر کے درمیان محصور ہیں (یعنی ان کے آگے سمندر ہے اور ان کے پیچھے یہ دیوار ہے) وہ (یعنی یاجوج و ماجوج) ان مچھلیوں کو کھاتے ہیں جو موسم ریح میں بادش کی طرح ان پر برستی ہیں۔ نیز پورا سال "یاجوج و ماجوج" یہی مچھلیاں کھاتے ہیں لیکن "یاجوج و ماجوج" کی کثرت کے باوجود ان کی غذا میں کمی نہیں ہوتی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الْیَامُور

"الْیَامُور" ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد پہاڑی بکروں کی ایک قسم ہے یا اس کے مشابہ کوئی حیوان ہے۔ اس کا ایک سینگ ہوتا ہے جو اس کے سر کے درمیان ہوتا ہے۔ اس کے سینگ کی مختلف شاخیں ہوتی ہیں۔ بعض دوسرے اہل علم نے کہا ہے کہ "الْیَامُور" سے مراد مذکورہ بارہ سنگمما ہے جس کے سینگ آرے کی مانند ہوتے ہیں۔ یہ جانور اکثر عادات میں گور خر کے مشابہ ہوتا ہے۔ یہ جانور ایسی جگہ رہتا ہے جہاں درختوں کی کثرت ہو جب یہ جانور پانی پنی لیتا ہے تو اس میں پھرتی پیدا ہو جاتی ہے اور یہ درختوں کے درمیان اچھلنے کودنے لگتا ہے۔ بسا اوقات اس جانور کے سینگوں کی شاخیں درختوں کی شاخوں میں پھنس جاتی ہیں۔ پس یہ اپنی سینگوں کی شاخوں کو درختوں کی شاخوں سے چھڑانہیں سکتا۔ پس یہ جانور چمٹتا ہے۔ (شکاری) لوگ جب اس جانور کی چیخ سنتے ہیں تو اس کی طرف آتے ہیں اور اس کا شکار کر لیتے ہیں۔

یامور کا شرعی حکم | یہ جانور بارہ سنگمما کی طرح حلال ہے۔

خواص | اس جانور کی کھال کی خاصیت یہ ہے کہ اگر گوارا سیر کا مریض اس پر بیٹھ جائے تو اس کا مرض ختم ہو جاتا ہے۔

اليؤيو

”اليؤيو“ یہ ایک پرندہ ہے۔ اس کی کنیت ابوریاح ہے۔ یہ ایک شکاری پرندہ ہے جو شکرہ کے مشابہ ہوتا ہے۔ تحقیق ”باب الصاد“ میں ”الصقر“ کے تحت اس کا ذکر گزر چکا ہے۔ اس کی جمع ”الیائی“ آتی ہے۔ محمد بن زیاد زیاد بنی بھی ”اليؤيو“ کے لقب سے مشہور تھے۔ محمد بن زیاد زیاد بنی اہل بصرہ کے امام تھے۔ انہوں نے حماد بن زید اور دیگر اہل علم سے حدیث روایت کی ہے۔ ابن ماجہ اور بخاری نے ذیلی طور پر ان سے روایت کی ہے۔ محمد بن زیاد زیاد بنی کا انتقال ۲۵ھ میں ہوا۔ ابن مندہ نے محمد بن زیاد زیاد بنی کو ضعیف قرار دیا ہے جبکہ ابن حبان نے ان کو ثقہ راویوں میں شمار کیا ہے۔

”اليؤيو“ کا شرعی حکم | اس کا کھانا حرام ہے جیسے پہلے گزرا۔

خواص | اس پرندے کا دماغ اگر خشک کر کے کوزہ مصری میں ملا کر اس میں گوہ کا پاخانہ ملا لیا جائے اور اسے بطور سرمہ آنکھوں میں لگایا جائے تو آنکھ کی سفیدی اللہ تعالیٰ کے حکم سے ختم ہو جائے گی۔ اس پرندے کا پتا شہدانہ (ایک قسم کی بوٹی) میں ملا کر ناک میں پکانے سے سر کے درد کے لئے نافع ہے۔

اليحجور

”اليحجور“ اس سے مراد سرخاب کا بچہ ہے۔ تحقیق ”الحباری“ کے تحت ”باب الماء“ میں اس کا ذکر گزر چکا ہے۔

اليحمور

”اليحمور“ ایک جنگلی چوپایہ (جانور) ہے جو انسانوں کو دیکھ کر بھاگ جاتا ہے۔ اس جانور کے دو لمبے سینگ ہوتے ہیں گویا کہ وہ دو آرے ہوں۔ وہ ان سینگوں کے ذریعے درختوں کو کاٹتا ہے۔ پس جب یہ پیاسا ہوتا ہے تو پانی پینے کیلئے نہر کے پاس جانا چاہتا ہے لیکن راستے میں گھنے درخت حاصل ہو جاتے ہیں یہ جانور ان گھنے درختوں کو اپنے سینگوں سے کاٹتا ہے اور پانی پینے کے لئے نہر کی طرف چلا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”الحمور“ سے مراد ”الیا موز“ (بارہ سنگھا کے مشابہ ایک جانور) ہی ہے۔ اس کے سینگ بارہ سنگھا کے سینگ کی طرح ہوتے ہیں۔ یہ جانور ہر سال بچے دیتا ہے۔ اس جانور کا رنگ سرخ ہوتا ہے۔ یہ جانور بارہ سنگھا سے زیادہ بھرتیلا ہوتا ہے۔ جوہری نے کہا ہے کہ ”الحمور“ سے مراد جنگلی گدھا ہے۔

”الحمور کا شرعی حکم | اس جانور کی ہر قسم کا کھانا حلال ہے۔

خواص | اس جانور کی چربی کو روغن بلہہ میں ملا کر قانچ کے مریض کے جسم پر ماش کی جائے تو اس کے لئے بے حد نافع ہے۔

فائدہ | علامہ ابوالفرج ابن الجوزی نے ”کتاب العرائس“ میں لکھا ہے کہ ایک طالب علم تحصیل علم کے لئے اپنے ملک سے کہیں جا رہا تھا۔ پس راستے میں اس کی ملاقات ایک آدمی سے ہوئی جو اس کے ساتھ چل پڑا۔ پس جب طالب علم اس شہر کے قریب پہنچا جس کے ارادے

سے وہ اپنے ملک سے آیا تھا تو اس آدمی نے طالب علم سے کہا تحقیق ہم سفر ہونے کی بناء پر تجھ پر میرا حق رفاقت لازم ہو گیا ہے اور میں ”قوم جن“ کا ایک آدمی ہوں اور مجھے تم سے ایک کام ہے؟ پس طالب علم نے کہا تیرا کیا کام ہے؟ اس آدمی نے جو دراصل جن تھا کہا کہ جب تو فلاں جگہ پہنچے گا تو وہاں تو چند مرغیاں پائے گا اور ان مرغیوں کے درمیان ایک مرغ بھی ہوگا۔ پس تو اس مرغ کے مالک کو ڈھونڈ کر اس سے وہ مرغ خرید لینا اور پھر اس مرغ کو ذبح کر دینا۔ پس میری تجھ سے یہی حاجت ہے۔ پس طالب علم نے اس جن سے کہا: اے میرے بھائی میرا بھی تجھ سے ایک کام ہے؟ جن نے کہا وہ کیا ہے؟ طالب علم نے کہا جب کوئی شیطان (یعنی سرکش جن) کسی انسان پر مسلط ہو جائے اور اس پر کسی عمل کا اثر نہ ہوتا ہو تو اس کی دوا کیا ہے؟ جن نے کہا اس کی دوا یہ ہے کہ ”سمحور“ کی کھال کا ایک گز لسانت لے کر اس سے آسب زدہ آدمی کی شہادت کی انگلی خوب جکڑ کر باندھ دی جائے۔ پھر سنداب بری کا تیل لے کر چار قطرے آسب زدہ آدمی کے داہنے نھنے میں اور تین قطرے اس کے بائیں نھنے میں چکادئیے جائیں تو اس سے آسب کی موت واقع ہو جائے گی اور پھر اس کے بعد کوئی دوسرا آسب (سرکش جن وغیرہ) اس آدمی پر مسلط نہیں ہوگا۔ طالب علم نے کہا کہ جب میں شہر کی اس جگہ پر پہنچا (جس کی خبر مجھے جن نے دی تھی) تو میں نے وہاں ایک مرغاد دیکھا جو ایک بڑھیا کی ملکیت میں تھا۔ پس میں نے اس بڑھیا سے وہ مرغ مانگا۔ پس بڑھیا نے مرغ فروخت کرنے سے انکار کر دیا۔ پس بہت زیادہ اصرار کے بعد میں نے وہ مرغاد گنتی قیمت میں بڑھیا سے خرید لیا۔ پس جب میں نے مرغ خرید لیا اور میں مرغ کا مالک بن گیا تو جن نے مجھے اشارہ کے ذریعے مرغ کو ذبح کرنے کا حکم دیا۔ پس میں نے اس کو (یعنی مرغ کو) ذبح کر دیا۔ پس اسی وقت کچھ مرد اور عورتیں ایک گھر سے نکلے۔ پس وہ مرد اور عورتیں مجھے مارنے لگے اور وہ کہنے لگے اے جادوگر۔ بس میں نے کہا میں جادوگر نہیں ہوں۔ پس انہوں نے کہا بے شک جب تو نے مرغ ذبح کیا اسی وقت ہماری جوان لڑکی پر جن مسلط ہو گیا ہے اور وہ اس سے الگ ہونے کے لئے تیار نہیں ہے۔ (طالب علم کہتا ہے) پس میں نے ان سے (یعنی مردوں اور عورتوں سے) ایک گز لمبی ”سمحور“ کی کھال اور سنداب کا تیل طلب کیا۔ پس وہ یہ دونوں چیزیں میرے پاس لے کر آئے۔ پس میں نے تانت کے ذریعے آسب زدہ لڑکی کی انگلی خوب جکڑ کر باندھ دی۔ پس جب میں نے یہ عمل کیا تو جن چیخنے لگا اور کہنے لگا کیا میں نے تجھے اس عمل کی تعلیم دی اس لئے دی تھی کہ تو مجھ پر ہی اس عمل کو آزمانا شروع کر دے۔ پھر میں نے سنداب کے تیل کے چار قطرے آسب زدہ لڑکی کے داہنے نھنے میں اور تین قطرے اس کے بائیں نھنے میں چکادئیے۔ پس اسی وقت جن مردہ ہو کر گر پڑا اور نو جوان لڑکی کو اللہ تعالیٰ نے شفاء عطا فرمائی۔ پھر اس کے بعد اس پر کوئی بھی جن مسلط نہیں ہوا۔

اليحموم

”اليحموم“ اس سے مراد ایک خوبصورت رنگ والا پرندہ ہے۔ یہ پرندہ حجاز کے نخلستانوں میں بکثرت پایا جاتا ہے۔ میرا (یعنی دیرنی کا) گمان یہ ہے کہ یہ تیر کی قسم کا پرندہ ہے۔

تعموم کا شرعی حکم اس پرندے کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ طیبات میں سے ہے۔ ”اليحموم“ نعمان بن منذر کے گھوڑے کا نام بھی تھا۔ ”اليحموم“ سے مراد ”الدخان الاسود“ (سیاہ دھواں) بھی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد اللہ تعالیٰ کا قول ”وَطَلَبُ مِنْ يَحْمُومٍ“ (اور کالے دھوئیں کے سایہ میں ہوں گے۔ الواضح- آیت ۴۳) بھی ہے۔ اہل عرب جب کسی ایسی چیز کو جو

انتہائی سیاہ ہونا چاہتے ہیں تو ”اسود محموم“ کے الفاظ استعمال کرتے تھے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”الیحموم“ سے مراد جنم کا ایک پہاڑ ہے جس کے سائے میں جنہیوں کو بٹھایا جائے گا اس حال میں کہ نہ تو اس پہاڑ کی مٹی میں شندک ہوگی اور نہ ہی اس کا منظر حسین ہوگا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ”الیحموم“ سے مراد جنم کا ایک نام ہے۔ ضحاک نے کہا ہے کہ جنم سیاہ ہے اور اس میں داخل ہونے والے بھی سیاہ ہوں گے اور ہر وہ چیز جو جنم میں ہوگی وہ سیاہ ہوگی۔ ہم جنم کے شرے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرتے ہیں۔

الیراعة

”الیراعة“ اس سے مراد ایک چھوٹا سا پرندہ (یعنی جگنو) ہے جب یہ دن کو پرواز کرتا ہے تو عام پتنگوں کی طرح دکھائی دیتا ہے اور جب رات کو پرواز کرتا ہے تو یوں محسوس ہوتا ہے۔ گویا کہ چمکنے والا ستارہ ہو یا کوئی چراغ اڑ رہا ہو۔ ابو عبیدہ نے کہا ہے کہ ”الیراع“ سے مراد چھرا اور کبھی کے درمیان کی ایک مخلوق (یعنی کبھی) ہے جو منہ پر سوار ہو جاتی ہے (یعنی منہ پر بیٹھ جاتی ہے) لیکن ذہنی نہیں۔ اسی طرح ”الیراعة“ سے مراد شتر مرغ بھی ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”اخف من یواعة“ (یواعة سے زیادہ ہلکا)۔

الیربوع

”الیربوع“ (یاء کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد ایک ایسا حیوان ہے جس کی ٹانگیں لمبی اور ہاتھ (یعنی اگلی ٹانگیں) بہت چھوٹے ہوتے ہیں۔ اس کی ایک دم ”الجرذ“ (چوہے کی ایک قسم) کی دم کی مثل ہوتی ہے اور یہ اپنی دم ایک طرف اٹھا کر رکھتا ہے اور یوں دکھائی دیتا ہے گویا کہ کھلی (کھلی ہوئی) ہو۔ اس کا رنگ ہرن کے رنگ کی طرح ہوتا ہے۔ حیوانات کی نفسیات کے ماہرین نے کہا ہے وہ تمام چوپائے جن میں اللہ تعالیٰ نے خباث کوٹ کوٹ کر بھردی ہے وہ ”قصیرۃ الیدین“ (چھوٹے ہاتھوں والے) ہوتے ہیں کیونکہ وہ جب کسی چیز سے خطرہ محسوس کرتے ہیں تو چھلانگ کے ذریعے اپنی حفاظت کرتے ہیں (یعنی چھلانگ لگا کر فرار ہو جاتے ہیں) یہ حیوان زمین کے اندر سکونت اختیار کرتا ہے تاکہ زمین کی رطوبت (یعنی نمی) اس کیلئے پانی کا کام دے۔ یہ حیوان ہوا کو پسند کرتا ہے اور اسے دریاؤں سے کراہت ہوتی ہے اسی لئے یہ اپنا سوراخ اونچی جگہ پر بناتا ہے۔ پھر یہ اپنا گھر (یعنی بل) ایسی جگہ بناتا ہے جہاں چاروں طرف سے ہوا لگے۔ اسی لئے یہ جانور اپنے بل میں سوراخ رکھتا ہے تاکہ ہوا اس کے بل میں داخل ہو سکے۔ اس حیوان کے بل میں بنائے جانے والے سوراخوں کو النفاۃ، القاصعا اور المرعطاء کہتے ہیں۔ پس جب شکاری اس جانور کی تلاش میں ایک سوراخ کے پاس پہنچتا ہے تو یہ جانور دوسرے سوراخ سے نکل کر فرار ہو جاتا ہے۔ اس حیوان کے گھر کے باہر مٹی ہوتی ہے لیکن اس کے اندر گڑھا ہوتا ہے۔ اسی طرح منافق ظاہری طور پر مومن ہوتا ہے لیکن اس کے باطن میں (یعنی دل میں) کفر ہوتا ہے۔ جاہل اور دیگر اہل علم نے کہا ہے کہ ”المنافق“ نام زمانہ جاہلیت کا کوئی اسم (یعنی نام) نہیں ہے کہ جس نے اپنے دل میں کفر کو چھپا رکھا ہو اور ظاہری طور پر ایمان کا دعویٰ کرتا ہو بلکہ یہ اسم یعنی (المنافق) دراصل ”النفاۃ“ سے (یربوع کے گھر میں بنائے گئے سوراخ کے نام سے) مشتق ہے

کیونکہ ”النافع الیربوع“ کا معنی (یربوع کی چھپی ہوئی بل ہے) اسی طرح منافق ظاہری طور پر ایمان کا دعویدار ہوتا ہے لیکن اس کے دل میں کفر ہوتا ہے۔ اس جانور کی فطری خاصیت یہ ہے کہ یہ نرم زمین پر چلتا ہے تاکہ اس کے قدموں کی آہٹ کو شکاری سن کر اسے شکار نہ کر لے۔ خرگوش بھی اسی طرح کرتا ہے۔ یہ جانور جگالی بھی کرتا ہے اور میٹنگی بھی کرتا ہے اس جانور کے منہ میں اوپر اور نیچے دانت اور ڈاڑھ بھی ہوتی ہے۔ جاحظ اور قزوینی نے کہا ہے کہ ”الیربوع“ چوہے کی ایک قسم ہے۔ قزوینی نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ حیوان ان حیوانات میں سے ہے جن کیلئے ایک سردار ہوتا ہے جس کے حکم کی تعمیل کی جاتی ہے چنانچہ جس وقت ان حیوانات کا سردار ان کے ساتھ ہوتا ہے تو وہ سردار کسی چٹان وغیرہ پر کھڑا ہو کر ہر طرف دیکھتا رہتا ہے۔ پس اگر وہ سردار کسی ایسی چیز کو دیکھ لے جو ان کیلئے خطرہ کا باعث ہو تو اپنے دانتوں کو نکلتا (یعنی بجاتا) ہے جس سے ایک خاص قسم کی آواز پیدا ہوتی ہے۔ پس جب اس قسم کے تمام حیوانات اس آواز کو سن لیتے ہیں تو وہ اپنے بلوں کی طرف لوٹ آتے ہیں۔ پس اگر اس قسم کے حیوانات کا سردار خطرے سے ان کو آگاہ نہ کرے۔ یہاں تک کہ ان میں سے کوئی حیوان شکار کر لیا جائے تو یہ تمام حیوانات مل کر اپنے سردار پر حملہ آور ہو جاتے ہیں اور اسے قتل کر دیتے ہیں اور اس کی جگہ کسی اور کو والی (یعنی سردار) بنا لیتے ہیں۔ جب اس قسم کے حیوانات معاش کی تلاش میں باہر نکلتے ہیں تو سب سے پہلے ان کا سردار باہر نکلتا ہے اور صورت حال کا جائزہ لیتا ہے۔ پس جب اسے کوئی خطرناک چیز دکھائی نہیں دیتی تو وہ اپنے دانتوں کو نکلتا ہے جس کی آواز اس قسم کے دوسرے حیوانات تک پہنچتی ہے تو وہ بھی اپنے بلوں سے باہر نکل آتے ہیں۔

”الیربوع“ میں واؤ اور یاء زائد ہیں۔ پس ضروری تھا کہ ہم اس جانور کا تذکرہ ”باب الراء“ میں کرتے لیکن بہت سے لوگوں سے یہ بات مخفی ہے کہ ”الیربوع“ میں واؤ اور یاء زائد ہیں۔ اس لئے ہم نے اس کا تذکرہ یہاں کر دیا ہے۔

الحکم ”الیربوع“ کا کھانا حلال ہے کیونکہ اہل عرب اس کو حلال سمجھتے تھے اور اس کا گوشت کھاتے تھے۔ عطاء احمد ابن منذر اور ابو ثور کا یہی قول ہے۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہے کہ ”الیربوع“ نہیں کھایا جاتا (یعنی حرام ہے) کیونکہ یہ حشرات الارض میں سے ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”اصل من ولد الیربوع“ (یربوع کے بچے سے بھی زیادہ گمراہ)

خواص ”الیربوع“ کا خون لے لیا جائے اور پپوٹوں کے اندر کے بال اکھاڑ کر پپوٹوں پر ”الیربوع“ کا خون مل دیا جائے تو پپوٹوں پر دوبارہ بال نہیں آئیں گے۔

تعبیر ”الیربوع“ کو خواب میں دیکھنا ایسے آدمی پر دلالت کرتا ہے جو جھوٹی قسمیں کھاتا ہو۔ پس اگر کوئی آدمی خواب میں ”الیربوع“ سے جھگڑا کرے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کا کسی ایسے انسان کے ساتھ جھگڑا ہوگا جس میں ”الیربوع“ جیسی عادات پائی جاتی ہوں گی۔

الیرقان

”الیرقان“ اس سے مراد ایک کیڑا ہے جو کھیتی میں پیدا ہوتا ہے۔ پھر اس کی شکل تبدیل ہو جاتی ہے۔ پھر اس کے بعد وہ پرواز کرنے لگتا ہے۔ اس کیڑے کو ”زرع میروق“ بھی کہا جاتا ہے۔ ابن سیدہ نے اسی طرح کہا ہے۔

الیسف

”الیسف“ اس سے مراد ”کبھی“ ہے۔ تحقیق باب الذال میں اس کا تفصیلی تذکرہ گزر چکا ہے۔

الیغز

”الیغز“ (یاء کے فتح کے ساتھ) اس سے مراد بکری کا وہ بچہ ہے جو شیر اور بھیڑیے کی کھچار کے قریب باندھ دیا جاتا ہے اور اس کے سامنے ایک گڑھا کھود کر اسے گھاس وغیرہ سے چھپا دیتے ہیں۔ پس جب اس بکری کے بچہ کی آواز بجو سنتا ہے تو اس کی تلاش میں اس کی جانب آتا ہے۔ پس وہ گڑھے میں گر جاتا ہے۔ ”الیغز“ سے مراد ایک چوپایہ ہے جو خراسان میں پایا جاتا ہے۔ یہ چوپایہ محنت و مشقت کے باوجود فربہ ہوتا ہے۔

الیغفور

”الیغفور“ اس سے مراد ہرن یا نیل گائے کا بچہ ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اس سے مراد زہرن ہے۔ ”حضرت سعد بن عبادہ کی روایت میں ہے کہ نبی اکرم ﷺ اپنے یغفور نامی گدھے پر سوار ہو کر ان کی عبادت کیلئے تشریف لائے۔“ (الحدیث) یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس گدھے کو اس کے خاکستری رنگ کی وجہ سے ”یغفور“ کہا جاتا تھا جس طرح سبز رنگ کے جانور کو ”یغصور“ کہا جاتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ نبی اکرم کے گدھے کو ”یغفور“ اس لئے کہا جاتا تھا کیونکہ اس کی چال ہرن کے مشابہ تھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الیعقوب

”الیعقوب“ اس سے مراد مذکر (یعنی نر) چکور ہے۔ جو ایتی نے کہا ہے کہ اس معنی میں یہ لفظ ”الیعقوب“ صحیح عربی کا لفظ ہے۔ ربنا اللہ کے نبی کا نام یقوب (علیہ السلام) تو یہ عجمی لفظ ہے جیسے یوسف یونس اور الیسع (علیہم السلام) عجمی نام ہیں۔ جو ہری نے کہا ہے کہ اگر کسی آدمی کا نام ”الیعقوب“ ہو تو یہ عجمہ اور علیت کی وجہ سے غیر منصرف پڑھا جائے گا لیکن ”الیعقوب“ چکور کے معنی میں منصرف پڑھا جائے گا کیونکہ اس معنی میں یہ خالص عربی لفظ ہے اور اس میں غیر منصرف ہونے کیلئے (اسباب منع صرف میں سے) کوئی سبب موجود نہیں ہے۔ چکور کا شرعی حکم | رافعی نے کہا ہے کہ مرثی اور چکور سے پیدا شدہ کسی پرندہ کو اگر کوئی محرم حالت احرام میں قتل کر ڈالے تو اس پر جزاء واجب ہوگی۔

الیعملة

”الیعملة“ اس سے مراد کام کرنے والا اونٹ یا اونٹنی ہے۔ اس کی جمع ”یعملات“ ہے۔

الیمام

”الیمام“ صمعی نے کہا ہے کہ اس سے مراد جنگلی کبوتر ہے۔ اس کا واحد ”یملاتہ“ ہے۔ کسان نے کہا ہے اس سے مراد وہ پرندہ

ہے جو گھروں میں رہتا ہے اور "ایلمتہ" ایک لڑکی کا نام بھی ہے جس کی آنکھیں کرنجی ہوتی ہیں۔ یہ لڑکی تین دن کی مسافت کے فاصلہ سے کسی چیز کو دیکھ لیتی تھی۔ جاظہ نے کہا ہے کہ یہ لڑکی لقمان بن عاد کے قبیلہ سے تھی اور اس کا نام "غنز" تھا۔ اس کی آنکھیں کرنجی تھیں۔ اسی طرح "الزباء" نامی عورت بھی کرنجی آنکھوں والی تھی اور "البسوس" نامی عورت بھی کرنجی آنکھوں والی تھی۔ یہ (یعنی یمامتہ نامی لڑکی) پہلی لڑکی ہے جس نے "اشد" سرمہ استعمال کیا تھا۔

فائدہ | "إِبِلَاءُ الْأَخْيَارِ بِالنِّسَاءِ الْأَشْرَارِ" میں مرقوم ہے کہ وہ عورتیں جو عرب میں ضرب المثل کی حیثیت اختیار کر چکی تھیں۔ پانچ ہیں۔ وہ پانچ عورتیں درج ذل ہیں۔ زرقاء ایلمتہ، البسوس، دغہ، ظلمتہ اور ام قرقنہ۔ رہی زرقاء جسے اس کی بصارت کی بناء پر زرقاء ایلمتہ کہا جاتا تھا اور یہ بنی نیر کی ایک عورت تھی جو یمامہ میں مقیم تھی۔ یہ عورت تاریک رات میں سفید بال اور تین دن کی مسافت کی دوری سے گھوڑسوار کو دیکھ لیتی تھی۔ یہ عورت اپنی قوم پر حملہ آور ہونے والے لشکر کو دیکھ کر قتل از وقت اپنی قوم کو آگاہ کر دیتی تھی اور وہ لوگ لشکر کا مقابلہ کرنے کے لئے تیاری کر لیتے تھے۔ پس کسی لشکر کے امیر نے اس قوم کے خلاف یہ جیل کیا کہ اپنے ساتھیوں کو حکم دیا کہ ہر شخص درخت کی ایک شاخ کاٹ کر اپنے ہاتھ میں لے لے اور اس کی آڑ میں آگے بڑھے۔ پس زرقاء نے انہیں دیکھا تو کہنے لگی بے شک میں ایک درخت کو دیکھ رہی ہوں جو تمہاری طرف بڑھ رہا ہے۔ پس اس کی قوم نے زرقاء سے کہا کہ تحقیق تیری عقل ماری گئی ہے۔ بھلا درخت کیسے چل سکتا ہے؟ زرقاء نے کہا میں نے جو تمہیں کہا ہے وہی درست ہے۔ پس اس کی قوم نے اس کی تکذیب کی؟ پس قوم نے اس حال میں صبح کی کہ دشمن ان پر حملہ آور ہوا اور اس نے زرقاء کو قتل کر دیا۔ دشمن نے جب زرقاء کی آنکھیں چیر کر دیکھیں تو اس کی آنکھوں کی رگوں میں اشہ کی کثرت تھی کیونکہ زرقاء بکثرت اشد سرمہ استعمال کرتی تھی۔ رہی بسوس۔ پس اس کے متعلق کہا جاتا تھا "اشام من البسوس" (بسوس سے زیادہ منحوس) یہ عورت جاسا بن مرہ بن ذہل بن شیبان کی خالہ تھی۔ اس کی ایک اونٹنی تھی جس کی وجہ سے کلیب بن وائل کو قتل کر دیا گیا تھا۔ کلیب بن وائل کے قتل کے باعث قبیلہ بکر اور قبیلہ تغلب میں جنگ چھڑ گئی تھی جسے جنگ بسوس کہا جاتا ہے۔ رہی "دغہ" تو اس کے متعلق یہ ضرب المثل مشہور ہے "احمق من دغہ" (دغہ سے زیادہ احمق) یہ وہ عورت ہے جس کا تعلق بنو جعل سے تھا۔ اس کا نکاح "قبیلہ بنی المعمر" میں ہوا تھا۔ رہی "ظلمتہ" تو اس کے متعلق اہل عرب میں یہ ضرب المثل مشہور ہے "ازنی من ظلمتہ" (ظلمتہ سے زیادہ زانی) یہ قبیلہ حدیل کی عورت ہے جس نے چالیس سال زنا کر لیا اور چالیس سال تک حکمران رہی۔ پس جب یہ عورت بڑھا پے کی بناء پر زنا اور حکومت سے معذور ہو گئی تو اس نے ایک بکر اور ایک بکری خریدی۔ پس وہ عورت بکرے کو بکری پر (جھفتی کیلئے) چھوڑ دیتی تھی۔ پس اس سے کہا گیا کہ تو ایسا کیوں کرتی ہے؟ اس عورت نے کہا کہ میں ان دونوں کے درمیان جماع سے پیدا ہونے والی آواز کو سننے کیلئے ایسا کرتی ہوں۔ رہی "ام قرقنہ" اس کے متعلق یہ ضرب المثل مشہور تھی "امنع من قرقنہ" (ام قرقنہ سے زیادہ محفوظ) یہ عورت مالک بن حذیفہ بن بدر ہنزار کی بیوی تھی۔ اس عورت نے اپنے گھر میں بیچاس تلواریں لٹکانی ہوئی تھیں جن میں سے ہر ایک تلوار اس کے کسی ذی محرم کیلئے تھی۔ تحقیق ابن سیرین سے عورتوں کے متعلق سوال کیا گیا؟ پس ابن سیرین نے فرمایا عورتیں فتنوں کے دروازوں کی کنجیاں ہیں، غم کا خزانہ ہیں اگر عورت تیرے ساتھ بھلائی کا معاملہ کرے گی تو تجھ پر احسان جتلائے گی اور تیرے راز کو فاش کر دے گی۔ تیرے حکم کو نال دے گی اور تیرے غیر کی طرف مائل ہوگی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ عورتیں رات کے وقت خوشبو ہیں اور دن کے وقت کاٹنا ہیں۔ یہ بھی

کہا گیا ہے کہ کسی عقلمند آدمی کو کہا گیا کہ تیرا دشمن مر گیا ہے۔ پس اس عقلمند آدمی نے کہا کہ مجھے یہ بات پسند تھی کہ تم مجھ سے یہ کہتے کہ (اس نے) (یعنی میرے دشمن نے) نکاح کر لیا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ آدمی تین باتوں سے مجبور ہوتا ہے۔ ان میں سے پہلی بات یہ ہے کہ آدمی اپنی مصلحت کے کاموں میں بیدار رہنے میں کوتاہی کرنے سے۔ دوسری بات یہ ہے کہ آدمی خواہشات نفسانی کی مخالفت کرنے سے مجبور ہوتا ہے۔ تیسری بات یہ ہے کہ آدمی عورت کی وہ بات قبول کر لے جس کا اسے علم نہ ہو۔ بعض حکماء نے کہا ہے کہ جہالت سے بڑھ کر کوئی مصیبت نہیں اور عورت سے بڑھ کر کوئی شرم نہیں۔

اليهودی

”اليهودی“ اس سے مراد ایک پھلی ہے جو سمندر میں پائی جاتی ہے۔ تحقیق ”باب الشین“ میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

اليَوْصِي

”اليَوْصِي“ (یاء اور واؤ کے فتح کے ساتھ اور صاد مشدّد کے کسرہ کے ساتھ) اس سے مراد باز کے مشابہ ایک عراقی پرندہ ہے جس کے بازو ”الباشق“ (باز) سے لپے ہوتے ہیں اور یہ پرندہ شکار کرنے میں بہت تیز ہوتا ہے۔

يَوْصِي كاشرعی حکم | یہ پرندہ حرام ہے جیسے ”باب الخاء“ میں گزر چکا ہے۔

اليَعْسُوبُ

”اليَعْسُوبُ“ یہ ایک مشترک اسم ہے جس کا اطلاق ”طائر“ (پرندے) پر ہوتا ہے جیسے ٹڈی کے برابر ایک کیڑے کو بھی ”اليَعْسُوبُ“ کہتے ہیں جس کے چار پر ہوتے ہیں لیکن یہ کبھی بھی اپنے پروں کو نہیں سینٹا اور یہ کبھی بھی چلنا ہوا دکھائی نہیں دیتا (یعنی نظر نہیں آیا) بلکہ یہ کیڑا کسی درخت کی شاخ پر بیٹھا ہوا دکھائی دے گا یا اڑتا رہے گا۔ جوہری نے کہا ہے کہ یہ ٹڈی سے بڑا ہوتا ہے اور جب یہ گر پڑتا ہے تو اپنے پروں کو نہیں سینٹا۔ ابن الاثیر نے کہا ہے کہ ”اليَعْسُوبُ“ سے مراد ایک بزرگ کا کیڑا ہے جو موسم ربیع میں اڑتا رہتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ ٹڈی سے بڑا ایک پرندہ ہے۔ اگر کہا جائے کہ ”اليَعْسُوبُ“ سے مراد شہد کی (رانی) کبھی ہے تو یہ (کہنا) بھی جائز ہے۔ ”اليَعْسُوبُ“ نبی اکرم ﷺ کے گھوڑے کا نام بھی تھا۔ اسی طرح حضرت زبیرؓ کے گھوڑے کا نام بھی ”اليَعْسُوبُ“ ہی تھا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”اليَعْسُوبُ“ ان تین گھوڑوں میں سے ایک گھوڑا ہے جو غزوہ بدر کے دن مسلمانوں کی فوج میں موجود تھے۔ ”اليَعْسُوبُ“ کا اطلاق گھوڑے کی پیشانی میں پائی جانے والے سفیدی پر بھی ہوتا ہے۔ اسی طرح ”اليَعْسُوبُ“ کا اطلاق چکور کی ایک قسم پر بھی ہوتا ہے۔ جاہل نے کہا ہے کہ ”اليَعْسُوبُ“ سے مراد بڑی کھیاں ہیں۔ اسی طرح ”اليَعْسُوبُ“ شہد کی مکھوں کے بادشاہ کو (یعنی رانی کبھی کو) کہتے ہیں۔ یہ کبھی تمام مکھوں کی امیر (سردار) ہے اور ہر کام اسی کے حکم پر ہوتا ہے۔ مثلاً بھتہ میں آنا جانا بھتہ تیار کرنا اور شہد چوس کر لا کر اس میں (یعنی بھتہ میں) اکٹھا کرنا۔ ہر حال میں کھیاں اپنے سرداری اطاعت

کرتی ہیں۔ یہ (یعنی رانی مکھی) اپنے ماتحت مکھیوں کا انتظام اسی طرح کرتی ہے جیسے کوئی بادشاہ اپنی رعایا کا انتظام کرتا ہے۔ یہاں تک کہ جب مکھیاں اپنے گھر (یعنی بھتہ) میں واپس آتی ہیں تو یہ (یعنی رانی مکھی) دروازے پر کھڑی ہو جاتی ہے۔ پس کوئی بھی مکھی دوسری مکھی سے آگے بڑھنے کیلئے مزاحمت نہیں کرتی بلکہ تمام مکھیاں ایک ایک کر کے اپنے گھر (یعنی بھتہ) میں داخل ہو جاتی ہیں اور کوئی بھی مکھی دوسری مکھی کے ساتھ مزاحمت اور تصادم نہیں کرتی۔ بالکل اسی طرح جیسے ایک امیر جنگ گزرگاہ پر ایک ایک کر کے اپنا لشکر گزارتا ہے۔ شہد کی مکھیوں میں ایک عجیب و غریب خصوصیت یہ بھی ہے کہ ایک ہی بھتہ میں دو امیر جمع نہیں ہو سکتے اور کبھی ایسی صورت حال پیش آ جائے تو شہد کی مکھیاں دو امیروں میں سے ایک امیر کو قتل کر دیتی ہیں اور پھر ایک امیر پر انکھی ہو جاتی ہیں۔ ایسا کرنے (یعنی ایک امیر بنانے) کی وجہ سے ان میں (یعنی شہد کی مکھیوں میں) کسی قسم کی عداوت نہیں پھیلتی اور نہ ہی اس وجہ سے ایک مکھی دوسری مکھی کو کسی قسم کی تکلیف پہنچاتی ہے (بلکہ دو امیروں کا ہونا ہی شہد کی مکھیوں کے لئے اذیت کا باعث ہوتا ہے) نیز شہد کی تمام مکھیاں ایک ہی امیر پر جمع ہو جاتی ہیں۔ ابن سنی نے اپنی کتاب ”عمل اللیوم واللیلۃ“ میں حضرت ابوامامہ یابلی کی روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی آدمی یہ ارادہ کرے کہ وہ مسجد سے باہر نکل جائے تو ابلیس اپنے لشکر کو پکارتا (یعنی آواز دیتا) ہے تو اس کا لشکر اس کے گرد جمع ہو جاتا ہے جیسے شہد کی مکھیاں ”یعسوب“ (رانی مکھی) کے گرد جمع ہو جاتی ہیں۔ پس جب تم میں سے کوئی شخص مسجد کے دروازے پر (مسجد سے نکلنے کیلئے) کھڑا ہو تو اسے چاہئے کہ وہ یہ کلمات کہے ”اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُبِکَ مِنْ اِبْلِیْسَ وَجُنُوْدِهٖ“ (اے اللہ میں ابلیس اور اس کے لشکر سے تیری پناہ طلب کرتا ہوں) پس جب کوئی آدمی یہ کلمات پڑھے گا تو اس کو (ابلیس اور اس کا لشکر) ضرر نہیں پہنچائے گا۔ لفظ ”یعسوب“ سردار کے لئے بھی مستعمل ہے۔ حضرت علیؑ نے جب حضرت عبدالرحمن بن عتاب بن اسید کو جنگ جمل کے دن مقتول کی حالت میں دیکھا تو فرمایا یہ قریش کے ”یعسوب“ (یعنی سردار) تھے۔ کہتے ہیں کہ حضرت عبدالرحمنؓ نے جنگ جمل کے دن زبردست قتال کیا تھا اور اس دن آپ کا ایک ہاتھ بھی کٹ گیا تھا جس میں آپ نے انگوٹھی پہنی ہوئی تھی۔ پس ایک گدھ اس ہاتھ کو (انگوٹھی سمیت) اٹھا کر لے گیا اور اس نے اس ہاتھ کو ”یمامہ“ میں گرا دیا۔ پس اس انگوٹھی کی وجہ سے لوگوں نے پہچان لیا کہ یہ حضرت عبدالرحمنؓ بن عتاب بن اسید کا ہاتھ ہے (اور انہیں معلوم ہو گیا کہ حضرت عبدالرحمنؓ شہید ہو چکے ہیں) پس لوگوں نے حضرت عبدالرحمنؓ کی نماز جنازہ پڑھی۔ پس تمام اہل علم کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جنگ جمل کے دن اس ہاتھ کو ایک پرندہ اٹھا کر لے گیا تھا اور اس نے اسے (یعنی ہاتھ کو) حجاز میں گرا دیا تھا۔ پس نماز جنازہ پڑھ کر اس کو (یعنی حضرت عبدالرحمنؓ کے ہاتھ کو) دفن کر دیا گیا تھا۔ لیکن اہل علم کے درمیان اس بات میں اختلاف ہے کہ حضرت عبدالرحمنؓ کے ہاتھ کو اٹھا کر لے جانے والا پرندہ کونسا تھا اور اس پرندے نے اس ہاتھ کو گس گرا دیا تھا۔ پس کہا جاتا ہے اس ہاتھ کو گدھ نے اٹھایا تھا اور اس نے اسی دن (یعنی جنگ جمل کے دن) ”یمامہ“ میں اس کو (یعنی ہاتھ کو) گرا دیا تھا۔ جیسے پہلے گزرا۔ ابن قتیبہ کہتے ہیں کہ اس ہاتھ (یعنی حضرت عبدالرحمنؓ کے ہاتھ) کو عتاب نے اٹھایا تھا اور پھر اسی دن (یعنی جنگ جمل کے دن) ہی عتاب نے اس ہاتھ کو ”یمامہ“ میں گرا دیا تھا۔ حافظ ابوموسیٰ اور دیگر اہل علم نے کہا ہے کہ پرندے نے اس ہاتھ کو مدینہ منورہ میں گرا دیا تھا۔ شیخ نے ”شرح مہذب“ میں لکھا ہے کہ پرندے نے اس ہاتھ کو (یعنی حضرت عبدالرحمنؓ کے ہاتھ کو) مکہ مکرمہ میں گرایا

تھا۔ صحیح مسلم میں نواس بن سحان کی طویل حدیث میں مذکور ہے کہ دجال کے ساتھ ساتھ زمین کے خزانے چلیں گے اور یہ زمین کے خزانے دجال کے ارد گرد اس طرح جمع ہو جائیں گے جیسے شہد کی کھیاں اپنے سردار (یعنی رانی کھسی) کے ارد گرد جمع ہوجاتی ہیں جب حضرت ابوبکر صدیقؓ کی وفات ہوگئی تو حضرت علیؓ اس گھر کے دروازے پر کھڑے ہو گئے جہاں آپؓ کو (یعنی حضرت ابوبکرؓ) کفن دیا گیا تھا اور فرمایا: اللہ کی قسم آپؓ (یعنی حضرت ابوبکرؓ) مؤمنین کے سردار تھے اور ایک پہاڑ کی طرح (مضبوط) تھے جس کو خشکی کی زبردست آندھیاں اور تند و تیز سمندری ہوا میں بھی متحرک نہیں کر سکتیں۔ پس حضرت علیؓ نے حضرت ابوبکرؓ کو سب سے پہلے اسلام قبول کرنے کی وجہ سے ”الیعسوب“ قرار دیا ہے کیونکہ ”الیعسوب“ (یعنی رانی کھسی) دوران پرواز شہد کی کھیوں کے آگے ہوتا ہے جب ”الیعسوب“ (یعنی شہد کی کھیوں کا سردار رانی کھسی) پرواز کرتا ہے تو شہد کی کھیاں اس کے پیچھے پرواز کرتی ہیں۔ نیز ”العواصف“ سے مراد خشکی کی مہلک ہوا ہے اور ”القواصف“ سے مراد سمندر کی مہلک ہوا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”وَ لَسْلَيْمَانَ الرَّيْحِ غَاصِفَةً“ (اور سلیمان علیہ السلام کے لئے ہم نے تیز ہوا کو سخر کر دیا۔ الانبیاء: آیت-۸۱) اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”فَيُرْسِلْ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِّنَ الرَّيْحِ فَيُغَيِّرُ قَوْمَكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ“ (اور تمہاری ناشکری کے بدلے تم پر سخت طوفانی ہوا بھیج کر تمہیں غرق کر دیا۔ بنی اسرائیل: آیت-۶۹) کابل ابن عدی میں حضرت عبداللہ بن واقد الواقعی اور عیسیٰ بن عبداللہ بن محمد بن علی بن ابی طالب کے حالات میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ سے فرمایا کہ آپ مؤمنین کے سردار ہیں اور ”مال“ کفار کا سردار ہے۔ ایک روایت ہے ”یعسوب الظلمة“ اور ایک روایت میں ”یعسوب النافقین“ کے الفاظ مرقوم ہیں۔ یعنی مال کے ذریعے کفار ظالم اور منافق لوگ مؤمنین کو نقصان پہنچاتے ہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت علیؓ کو ”امیر النحل“ بھی کہتے ہیں۔ علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ یہ کتاب کا (یعنی حیۃ الحجیوان کا) اختتام ہے۔ اس کتاب کی شان یہ ہے کہ اس کا اختتام ”ملک النحل“ (شہد کی کھیوں کے بادشاہ) پر ہوا جس کے لعاب سے اللہ تعالیٰ نے موم اور شہد نکالا (یعنی پیدا فرمایا) ہے کہ ایک (یعنی موم) روشنی کا کام دیتا ہے اور دوسرے میں (یعنی شہد میں) شفاء ہے اور اس کتاب کی ابتداء ”ملک الوحش“ (جنگلی جانوروں کے بادشاہ) ”یعنی شیر“ سے ہوئی جو شجاعت میں ضرب النحل ہے۔ ”وصلى الله على سيدنا محمد المصطفى و رضى الله عن آله وعترته وصحبه اهل الفضل وانوفاه“ مؤلف (یعنی علامہ دیرمیؒ) نے کہا ہے کہ میں اس کے (یعنی حیۃ الحجیوان کے) مسودہ سے رجب ۳ کے ۷ھ میں فارغ ہوا۔ اللہ تعالیٰ اس کو (یعنی حیۃ الحجیوان کو) اپنی رضا حاصل کرنے کا اور اخروی کامیابی کا ذریعہ بنائے۔ ”وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ“ (اور نہیں ہے پھر بنا اور طاقت مگر اللہ کے ساتھ جو بلند عظمت والا ہے۔)

(۲۰۰۳-۲-۱۵ بروز ہفتہ بوقت ایچ دن بفضلہ تعالیٰ کتاب کا ترجمہ ختم ہوا۔ مترجم)

تمت با الخیر

