أَلَآ إِنَّ أَوْلِيَآءَ اللهِ لَا خَوْفٌ
عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٢﴾

هِدَايَةُ الْأَبْرَارِ

إِلَى

طَرِيقَةِ الْأَخْيَارِ

مكتبة الكرمية

Marfat.com

Marfat.com

حلق الشارب صـ ۲۴ - ۲۷

حلق اللحیۃ وقطعہا دون القبضہ حرام : صـ ۱۳ تا ۱۷ خالی ٹوپی سے نماز مکروہ صـ ۱۰۸

Marfat.com

Marfat.com

2 – 63	۱۷
۲ – ۶۳	۱۷

15

وَأُفَوِّضُ أَمْرِي إِلَى اللّٰهِ إِنَّ اللّٰهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ

الحمد للہ کہ درین ایام میمنت ارجام رسالہ محتویہ بر بعض ابحاث و فتاویٰ از مسائل فقہیہ کہ بنظر فیض جاری ستار انجمن زوار فیوضات غیاث الاسلام والمسلمین غوث الزمان ماوی الامان المشہور بہ صاحب مانکی ادام اللہ برکاتہ و افاض علینا فیوضاتہ

مسمی بہ

حدیقۃ الاحرار

الی

طریقۃ الاخیار

بہ توسط خدمت فقیر مرتب تصویر عفاہ الخبیر مسمی بہ پیر حسن الحنفی مذہبا والقادری مشربا اوصلہ اللہ الی ما یتمناہ من الرضا واللقاء بحرمۃ حبیبہ المصطفیٰ وآلہ المجتبیٰ اللھم آمین یارب العالمین

کتب خانہ اکرمیہ

Marfat.com

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعلنا امة وسطا خير الامم ÷ والصلوة والسلام على افضل من اوتي النبوة والحكم ÷ وعلى اله واصحابه المقتدين به في القصد والشيم ÷ ما دامت السموات والارض وما تعاقبت الاضواء والظلم ÷ اما بعد فان العقل والنقل متوافقان ÷ والكتاب والسنة متطابقان ÷ ان الدنيا فانية سريعة الزوال والخراب ÷ وعزتها ذلة ونعمها نقم وشرابها سراب ÷ وان الدار الاخرة لهي الحيوان ÷ اعدت للمتقين من اهل الايمان ÷ عزتها باقية ابدية ÷ ونعمها صافية سرمدية ÷ وشرابها خالية عن اثم ولاغية ÷ وان الظفر بها لا يحصل الا بمتابعة خاتم النبيين ÷ سيدنا وسيد الاولين والاخرين ÷ في الاقوال والافعال ÷ وان الشيطان للانسان عدو مبين ÷ يصد عنه صدا باقصى جهد متين ÷ انما يدعو حزبه ليكونوا من اصحاب السعير ÷ فخذوا حذركم واتخذوه عدوا فانه كلب مبير ÷ فغاية بغيته سلب الايمان ÷ والخلود الدائم في النيران ÷

Marfat.com

ثُمَّ الفِسقُ الظاهرُ + والظُّلمُ القاهرُ + وادناها التثبيطُ عن الخيرات + والحطُّ في

المراتبِ والدرجات + فلمّا كان العوامُّ الذين هم كالانعام تابعين للخنّاس الذي يوسوس

في صدورِ الناس عائثين برضائه فيما يدعوهم اليه الوسواس ظالمين على

انفسهم بحلق اللحى او قطعها ما دون القبضة او عقيدها + وبابقاء الشوارب

نحو المشركين او عدم اخذها على اسلوب المسلمين + وشاع بينهم فعل المخنثين

المتشبهين بالنساء بابقاء الجعد الذي هو موضع قرار الشيطان + واسرفوا في

الثياب بالتطويل والتوسيع وترك اكثر العوامّ وبعض الخواصّ العمامة التي هي سنّة

سيدِ المرسلين + وعلامةٌ فاصلةٌ بين فرقة المسلمين المرحومين + وبين فرق اليهود

النصارى الملعونين + وانقصوا اجورهم في العقبى بتركها لنقصان الصلوة لقوله

عليه الصلوة والسلام الصلوة بالعمامة تفضل سبعين صلوة بلا عمامة وخاضوا

في اكل الربوا جهرا عيانا + او بحيلة الرهن جهلا وعميانا + والتزموا رسوم الجهال

في المصافحة باحد اليدين + او بعد صلوة العيدين + وفي اعطاء الطعام او الفلوس

لمن يتلو القرآن لروح الميت او يسبح او يهلل طمعا للمتاع القليل + وفي السؤال عن

نحوسة الايام وسعادتها ظنّا بلا دليل + وخاضوا في سبّ الايمان والمذهب في

سبّ الفم والانف وسبّ الانبياء عليهم السلام العياذ بالله وفي تعذيب الحيوانات

مثل بعض الطيور والدوابّ بايقاعها في النزاع والمخاصمة وفي اللواطة مع

Marfat.com

اشار سُلالَة سلاسِل الاولیاء ۔ نقاوة دُودمانِ الاتقیاء ۔ ناهج مناهج اتار
جواب لمانة قرار فلی کان العوام آہ ۱۲ منہ ۔ جمع سلسلہ بمعنے ترتیب اسامی ۔ بمعنے ۔ طریقت بلسم یکے از نامور ان اہل ارشاد ۔ ۱۲ غیاث
الهدایة ۔ عارِجُ معارج اسرار الولایة ۔ قدوة اصحاب الطریقة ۔ صُفوة
پیشوا ۱۲ بکسر رائے مہملہ بلا بر آینده ۱۲ غیاث مختار ۱۲
اَربابِ الحقیقة ۔ ناصر الملّة والدّین ۔ حامی الشرع المتین ۔ مؤسّس بنیان
نگاہ دارنده بعنایت وکرم ۱۲ م
الشریعة الغرّاء ۔ قالع اصول البدعة والضّلالة والهواء ۔ غوث الزمان
ناصر اهل الایمان ۔ اعنی مولٰنا ومرشدنا اسمه المبارك عَبدُ اُضیفَ
الی الوَهّابِ رحمه الله الوهّاب وشرّفه باللّقاء فی دار البقاء ۔ ساکن القریة المسمّاة
بالمانکی دام الله برکاته ۔ وافاض علینا فیوضاته ۔ آمین یارب العالمین
متعلق بقوله اشار ۱۲ منه الضمیر راجع الی فاعل اشار ۱۲ منه
الی خویدمه الفقیر اسمه حسن وُصِفَ به پیر ۔ رحمه الله البصیر
متعلق بقوله اشار ۱۲ منه
اَنْ یجمع بعض المسائل فی احکام البدعات اللّاتی ذُکِرَتْ من قبل فجمعت وله
طائفةً من المسائل الضروریّة من الکتب المعتبرة فی سنة الفٍ زیدت علیه
ثلثمائة وتسعة عشر من الهجرة النبویّة علی صاحبها الصّلوة والسّلام ورتّبتها
علی مقدّمةٍ وعشرة ابوابٍ وخاتمةٍ وسمّیتها بهدایة الابرار الی طریقة
الاخیار اسال الله ان یجعل ما سعیتُ فیه خالیًا عن السُّمعَةِ والرّیاء ۔ وسببًا
لنفع المؤمنین فی دار البلاء والبقاء ۔ والمرجوّ من علم علی عثرتی وخطیئتی ان یدفع
بالخلقة الحسنة خطیئتی فهل جزاءُ الاحسانِ اِلّا الاحسان عن عمر بن الخطّاب
قال قال رسول الله صلی الله تعالٰی علیه وسلم انما الاعمال بالنیات وانما لامرئٍ ما نوی فمن کانت هجرته
الی الله ورسوله فهجرته الی الله ورسوله ومن کانت هجرتُه الی دنیا یصیبها او
امرأة یتزوّجها فهجرته الی ما هاجر الیه متفق علیه فها انا اشرع فی المقصود بعون
الملك المعبود فنقول المقدّمة فی الاحتراز عن البدعة واهلها وفی التزام
الامر بالمعروف والنّهی عن المنکر وفیها فصلانِ الفصلُ الاوّل فی
ذمّ البدعة وفیه من تحفة الصّلحاء کہ بزرگان گفتہ اند کہ علم خواندن بے عمل مردرا

Marfat.com

زندیق کند و پارسائی کردنِ بے علم مرد را مبتدع گرداند انتہی **الفصل الثانی** فی فضیلۃ الامر بالمعروف والنہی عن المنکر وفیہ من التذکرۃ ناقلاً من شرح القدوری من یجلس مجلس الفجور والالحاد والشرب لا یقبل شہادتہ وان لم یشرب انتہی **الباب الاوّل** فی احکام الشعور وفیہ ثلثۃ فصول **الفصل الاوّل** فی حرمۃ حلق اللحیۃ وقطعہا مادون القبضۃ ونتفہا وفیہ من نجات المسلمین **ابیات**

در قیامت باز مانی از شفاعت بے نصیب — ریش را از قبضہ گر سازی تو خرد اے خوردہ دان
ہمچنین آنکس کہ دارد موی شارب را دراز — بہر وے ہر روز بنویسند جرم زانیان
مقعد شیطان بود ناخن کہ بگذاری دراز — نتف موئے لحیہ را از رحمت حق باز دان

الفصل الثانی فی حرمۃ ابقاء الشوارب ولزوم اخذہا **الفصل الثالث** فی حرمۃ ابقاء الجعد وما یناسبہ **الباب الثانی** فی بیان احکام اللباس وفیہ ثلثۃ فصول **الفصل الاوّل** فی بیان انّ ستر العورۃ فرض **الفصل الثانی** فی فضیلۃ العمامۃ **الفصل الثالث** فی بیان کیفیۃ اللباس المسنون وما یستحبّ فیہا وما یکرہ فیہا وفیہ من الجامع انہ یکرہ کل لباس خلاف السنّۃ **والمستحبّ** ان یکون من القطن او الصوف او الکتان علی وفاق السنّۃ بان یکون ذیل القمیص الی انصاف الساق ومنتہی لکم الی رؤس الاصابع وفمہ قدر شبر وفیہ ایضاً ازموجبات الفقر خمسۃ وعشرون انتہی وفیہ ایضاً استعمال سراویل فراخ بانچہ مکروہ است وفیہ ایضاً وارسال العذبۃ علی الجانب الایسر بدعۃ **الباب الثالث** فی بیان کیفیۃ المصافحۃ وفوائدہا وبدعیتہا فی غیر محلہا وفیہ السنّۃ فیہا ان تکون بکلتا الیدین وعند لقاء المسلم لاخیہ لا فی ادبار الصلوات من یوم العید والجمعۃ وغیرہا **الباب الرابع** فی بیان الختم بالاجرۃ وفیہ انّ القراۃ لشیء من الدنیا لا یجوز وانّ الاخذ والمعطی اثمان **الباب الخامس** فی بیان عدم جواز نکاح مخطوبۃ الغیر

Marfat.com

ومعتدته وغیر ذلك من الاحكام وفیه بیان خطبة النكاح من لفظه علیه الصلوٰة و السلام وفیه ایضًا اخذ اهل المراة شیئًا عند التسلیم فللزوج ان یستردّه لانّه رشوة

الباب السّادس فی بیان حرمة انتفاع المرتهن بالمرهونة اذا كانت المنفعة مقصودةً حین عقد الرّهن وفیه من الشامی والغالب من احوال النّاس انهم انما یریدون عند الدّفع الانتفاعَ ولولاه لما اعطاه الدّراهم وهذا بمنزلة الشّرط بینّ المعروف كالمشروط وهو ممّا یعین المنع وفیه بیان فتوی سلطان العارفین غوث الثّقلین صاحب سیّدُ وشریف مع علماء عصره بحرمة انتفاع المرتهن بالمرهونة عند مقصودیّة المنفعة من عقد الرّهن **الباب السّابع** فی بیان عصمة الانبیاء علیهم السّلام وفیه انّ العصمة ثابتة للانبیاء ع قبل النّبوّة وبعدها علی الاصحّ وفیه ایضًا ویجب علی المؤمن ان یعرف نسبه علیه الصّلوٰة والسّلام من جهة ابیه ومن جهة امّه **الباب الثّامن** فی بیان ما یكون كفرًا من المسلم وفیه ثلاثة فصول **الفصل الاوّل** فی بیان سبّ الانبیاء علیهم السّلام نعوذ بالله منه (وشاهد این)

وفیه انّ اجماع المتأخّرین یرفع خلاف المتقدّمین **الفصل الثانی** فی بیان معنی التّندیق وحكمه وفیه انّ الكفّار اصنافٌ خمسة **الفصل الثالث** فی بیان كفر من یدّعی علم الغیب وكفر من یصدّقه وكفر من یسأله شیئًا من الغیب وكفر من ینسب الكفر الی المؤمن وكفر من یشكّ فی ایمان المسلم وكفر من ترك الصّلوٰة متعمّدًا ولم ینوِ القضاء ولم یخف عقاب الله تعالی كما فی روح البیان والبحر والعقائد السّنیّة وتذكرة الابرار وتذكرة الواعظین وغیرها وذكر فیه هر كه بے اذن مرشد حقّانی كه اذن ارشاد دست بدست از رسول علیه الصّلوٰة والسّلام آورده یك مرید را (وصف للمرشد فتبصر له ۱۲ منه)

سبق طریقت گوید و بال او مانند و بال كشتن هفتاد اولیای كامل و یك نبی مرسل باشد وفیه ایضًا هر عالمے كه او را عمل بعلم نبود او و شیطان برابر بوند۔ وفیه ایضًا كسانیكه در كافر شدن مسلمان

Marfat.com

بکلمۂ کفر شک دارند کافر گردند چہ کفرِ محض را کفر ندانستن و اسلام محض را اسلام ندانستن کفر است ــــ

الباب التاسع فی بیان بعض المحرّمات وفیہ فصلانِ **الفصل الاوّل** فی بیان مالا یوکل لحمہ وفیہ بیان حرمۃ القنفذ وفیہ ایضاً ولا یحل الحشرات الی قولہ ولا الخیل عند ابی حنیفۃ **الفصل الثانی** فی بیان حرمۃ الغناء واستماعہ وحرمۃ النمیمۃ والزنا واللواطۃ وتعذیب الحیوانات وفی غیرھا من المحرّمات وذکر فیہ اگر بشیرنی تصدق کند بارواح کسے ثواب یابد امّا باید کہ در خانہ بفقیران دہد و در مقبرہ بردن جائز نباشد وببردن آثم گردد **الباب العاشر** فی بیان مسائل شتّی وذکر فیہ مکروہ ترین آن مکروہ است کہ کسے دست دراز آدار دو با کسے سخن کند وفیہ ایضاً توبۂ چہارکس قبول نہ افتد وفیہ ایضاً الصعود علی سطح کلّ مسجد مکروہ **الخاتمۃ** فی بیان معرفۃ طریق الافتاء وتعریف المذہب وطریق معرفۃ المذہب **المقدّمۃ** فی الاحتراز عن البدعۃ واھلہا وفی الامر بالمعروف **الفصل الاوّل** فی ذمّ البدعۃ ذکر فی مجالس الابرار فی مجلس اقسام البدع قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امّا بعد فانّ خیر الحدیث کتاب اللہ وخیر الھدی ھدی محمدؐ وشرّ الامور محدثاتہا وکلّ محدثۃ بدعۃ وکلّ بدعۃ ضلالۃ رواہ جابرؓ وفی حدیث اٰخر رواہ عرباض بن ساریۃ انّہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قال من یعش منکم بعدی فسیری اختلافاً کثیراً فعلیکم بسنّتی وسنّۃ الخلفاء الراشدین المہدیّین من بعدی تمسکوا بہا وعضّوا علیہا بالنواجذ ایّاکم ومحدثات الامور فانّ کلّ محدثۃ بدعۃ وکلّ بدعۃ ضلالۃ انتہی صفحہ ۱۳۱ ۱۲ وفی تذکرۃ الابرار والاشرار نقلاً من کتاب الردّ علی اھل الھوآء والبدع البدعۃ کلّ امرٍ حادثٍ لم یکن علیہ الصحابۃؓ والتابعونؒ ولھذا قیل لمن خالف السنّۃ والجماعۃ مبتدعٌ لانہ یاتی فی دین الاسلام لمّا لم یسبق علیہ الصحابۃ رضؓ والتابعونؒ ایضاً فیہ مبتدع وہوادار را خوار باید داشت ونشاید کہ ایشان را گرامی داری کہ بزرگ داشتن ایشان

Marfat.com

خرابی دین باشد عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من صلی خلف مبتدع فقد ھدم الاسلام
وقال علیہ الصلوٰۃ والسلام اذا ظھرت البدعۃ فی امتی وشتم اصحابی فلیظھر العالم
علمہ ومن لم یفعل فعلیہ لعنۃ اللہ والملائکۃ والناس اجمعین الی قولہ روی
عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہ قال من وقر صاحب
البدعۃ فکانما اعان علی ھدم الاسلام ومن تبسم علی وجہ المبتدع فکانما اعان علی
ھدم الاسلام الی قولہ وقال علیہ الصلوٰۃ والسلام من احدث فی الاسلام او اوی محدثا
(خواہی جاں خود را)
فعلیہ لعنۃ اللہ والملائکۃ والناس اجمعین ولا یقبل اللہ تعالیٰ منہ صرفا ولا عدلا انتہی
وقال علیہ الصلوٰۃ والسلام ثلثۃ لا غیبۃ لھم الفاسق المعلن والمبتدع والسلطان الجائر
(فضلاء) (فرض)
وقال علیہ الصلوٰۃ والسلام اترغبون عن ذکر الفاجر بما فیہ کی یحذرہ الناس وقال
علیہ الصلوٰۃ والسلام من تمسک بسنتی عند فساد امتی فلہ اجر مائۃ شہید۔

ایضاً فیہ ہر کہ گناہے دارد او را توبہ ہست مگر مبتدع کہ او را توبہ نیست من از ایشان بیزارم و
(الروض ۱۲)
ایشان از من بیزار انتہی صفحہ ۹۰ **وذکر فیہا ایضاً** و در ردّ البدع آوردہ است بدانکہ
(ذکرہ ۱۲)
مذہب صوفیان و فقہان و متابعت کتاب یکے است و مخالفت میان ایشان نیست ہر کہ مخالفت گوید
افترا میکند و دین خدای را بہم میزند **ایضاً فیہ** ومن ادعی محبۃ اللہ وخالف سنۃ رسول
اللہ فہو کذاب فی کتاب اللہ یکذب بہ **ایضاً فیہ** عن انہ من صاحب بدعۃ ملأ اللہ قلبہ
(وزیبخت ۱۲)
امنا وایمانا ومن اعان صاحب بدعۃ او لقیہ بالبشر فقد استخف بما انزل اللہ
علی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعن سفیان الثوری رح من اصغی سمعہ الی
صاحب بدعۃ خرج من عصمۃ اللہ تعالیٰ الی قولہ ہر کہ تصدیق وارد و اقرار دارد و عمل تن دارد
ولیکن عمل متابعت سنت نمیکند مبتدع ہست و مبتدعان ہمگان اہل دوزخ باشند چنانکہ رسول علیہ الصلوٰۃ
والسلام فرمودہ اہل البدع کلاب اہل النار انتہی صفحہ ۱۰۰ **وفیہا ایضاً** من تفسیر
(ای فی التذکرۃ ۱۲)
یعقوب الحرخی من صح ایمانہ واخلص دینہ وتوحیدہ فانہ لا یأنس الی مبتدع و
(آرام نکند ما)

الفت نمیگیرد ما کاتب

Marfat.com

لا یجالسہ ولا یؤاکلہ ولا یشاربہ ویُظہر لہ من نفسہ العداوۃ ومن داھن مبتدعًا سلبہ
خوش شد نمی کند ۱۲ ع
اللہ حلاوۃ السنۃ ومن تحبب الی مبتدع نزع نور الایمان من قلبہ انتہی صفحہ ۱۰۶
بجرب زبانی کرد ۱۲ کاتب
مطبوعۂ پشاور وفی تحفۃ الصلحاء ومن اجاب مبتدعًا لطلب عزٍّ فی الدنیا
رخت بدل کرد ۱۲ ع
او عرضہا اذلہ اللہ بذلک العزّ وافقرہ بذلک الغنی ومن ضحک علی وجہ مبتدعٍ
نزع اللہ نور الایمان من قلبہ ومن لم یصدّق فلیجرّب انتہی وفیہا ایضًا گروہ ۱۲
در وقت جان دادن از مومنان بیم زوال ایمان است نعوذ باللہ منہ کیکے آنکس کہ از زوال ایمان
بیان سہ گروہ ۱۲ کاتب
نترسد دیگر کسیکہ ایمان خود را بابدعتہا بیامیزد وسوم آنکس کہ باسلمانان جور کند وبیازارد وفیہا
ایضًا بدانکہ بزرگان گفتہ اند کہ علم خواندن بے عمل مرد را زندیق کند وپارسائی کردن بے علم مرد را
مبتدع گرداند زیرا کہ راہ راست نداند واز خود بدعتہا نہادن گیرد وچون بدعتہا نہادن گرفت مبتدع گردد
پس علم بباید آموخت چندانکہ ترا بکار آید تا بدان راہ سنت دریابی ونیز از شر دشمنان آن قوم رستہ باشی
بدانکہ اگر کسے با ہزار کبیرہ پیش خدای تعالے رود بہتر ازان باشد کہ با ذرۂ بدعت دیگر از بدعتہای ظاہرہ
آنست کہ جامہا دراز دارد واز پیراہن واز ارچنانکہ شتالنگ پوشیدہ دارد الی قولہ وہر چیہ در شریعت
بیان جامہا ۱۲
روا نباشد آن ہمہ بدعت است وابلیس نو آوردہ انتہی من بحث البدعۃ وفیہا فی بحث
الغناء والرقص انّ البدعۃ احبّ الی ابلیس من المعصیۃ والکفر لانہما یتاب منہما
والبدعۃ لا یتاب منہا وروی عن سفیان الثوریؒ انہ کان یقول البدعۃ احب الی
انتہی ۱۲ فی مجالس الابرار صفحہ ۱۳۰
ابلیس من کل المعاصی لانّ المعاصی یتاب عنہا والبدعۃ لا یتاب عنہا وسبب ذلک
انّ صاحب المعاصی یعلم بکونہ مرتکب المعاصی فیُرجٰی لہ التوبۃ والاستغفار وامّا صاحب
البدعۃ فیعتقد انّہ فی طاعۃ وعبادۃ فلا یتوب ولا یستغفر انتہی وفی تحفۃ الصلحاء فالواجب
علی المؤمن انْ یّصُوْنَ دینہ من البدع والہوآء اکثر مما یحتاط من الفسق لانّ الفاسق
سلے گمبد ۱۲ ۱۲
لہ شفاعۃ النبیّ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام شفاعتی لاہل
الکبائر من امتی وقال علیہ الصلوٰۃ والسلام اہل البدع کلہم فی النار وعن فُضَیل بن

Marfat.com

عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ بقول من احبّ صاحب بدعۃ احبط اللہ تعالیٰ عملہ و اخرج نور الاسلام عن قلبہ وعنہ ایضاً اذا رأیت مبتدعاً فی طریق فخذ طریقاً اخر الی قولہ وروی انّ شرّ الکافر غیر متعبّد اذ لا یعتقدہ احدٌ ولا یدعو احداً الی نفسہ وکلّ یدّعی لنفسہ المنزلۃ واما المبتدع الذی یدعو الی البدعۃ فیدّعی لنفسہ المنزلۃ ویزعم انّ ما یدعو الیہ حقٌّ فہو سبب لغوایۃ الخلق کذا فی احیاء العلوم انتہی

وفی تذکرۃ الابرار انّ المبتدع اذا کانت منہ دعوۃ ودّ لا لتہ للناس فی البدعۃ ویتوہّم ان ینتشر منہ البدعۃ وان لم یحکم بکفرہ فانہ یجوز للسلطان ان یقتلہ سیاسۃً وزجراً لانّ فسادہ اعلی واعمّ حیث یؤثّر فی الدّین والبدعۃ اذا کانت کفراً فانہ یباح قتلہ عامّاً واذا کانت فسقاً لا یباح قتلہ عامّاً ولکن یصار من کان منہا معلماً واماماً لہم زجراً ومنعاً انتہی صفحہ ۳۱۵ مطبوعہ پیشاور۔

الفصل الثانی فی فضیلۃ الامر بالمعروف والنہی عن المنکر **ذکر فی روح البیان** فی تفسیر قولہ تعالیٰ وَلْتَكُنْ مِّنْكُمْ اُمَّةٌ يَّدْعُوْنَ اِلَى الْخَيْرِ وَيَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوْفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝ **عن** النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہ سُئِلَ وہو علی المنبر من خیر الناس قال امرہم بالمعروف وانہاہم عن المنکر واتقاہم للہ واوصلہم للرحم وقال علیہ الصلوٰۃ والسلام من امر بالمعروف ونہی عن المنکر فہو خلیفۃ اللہ فی ارضہ وخلیفۃ رسولہ وخلیفۃ کتابہ **وعن** حذیفۃ رضؓ یأتی علی الناس زمان یکون فیہم جیفۃ الحمار احبّ الیہم من مؤمنٍ یأمرہم بالمعروف وینہاہم عن المنکر **وعن** سفیان الثوری اذا کان الرجل محبوباً فی جیرانہ محمودا عند اخوانہ فاعلم انہ مداہن **قال** رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اِنَّ النَّاسَ اِذَا رَاَوا مُنْكَرًا فَلَمْ يُغَيِّرُوْهُ يُوْشِكُ اَنْ يَّعُمَّهُمُ اللّٰهُ بِعِذَابٍ **وقال** رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یُحْشَرُ یَوْمَ الْقِیَامَۃِ نَاسٌ مِنْ اُمَّتِیْ مِنْ قُبُوْرِہِمْ اِلَی اللّٰہِ تَعَالٰی عَلٰی صُوْرَۃِ

Marfat.com

القردة والخنازير عباد اهنوا اهل المعاصي وكفوا عن نهيهم وهم يستطيعون فلا بدّ
من توطين النفس على الصبر وتقليل العلائق وقطع الطمع عن الخلائق حتى تزول عنهم
المداهنة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عُذِّبَ اهل قرية فيها ثمانية عشر الفا
عملهم عمل الانبياء عليهم السلام قالوا يا رسول الله كيف قال لم يكونوا يغضبون لله و
لا يأمرون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر ثم الامر بالمعروف تابع للمأمور به ان كان
واجبا فواجب وان كان ندبا فندب وامّا النهي عن المنكر فواجب كله لانّ جميع المنكر
تركه واجب لانتصافه بالقبح انتهى جلد اول صفحه ۳۵۳ **وفي العقائد**
السنية الامر بالمعروف تابع لما يؤمر به فان كان المأمور به واجبا فالامر واجب
وان كان ندبا فمندوب وشرطه ان لا يؤدّي الى الفتنة فان ادّى اليها فلا يجب
ولا يندب بل ربما كان حراما الى قوله قال امام الحرمين انّ الحكم الشرعيّ اذا استوى
في ادراكه الخاصّ والعامّ ففيه العالم وغير العالم للامر بالمعروف والنهي عن المنكر سواء
ولا يختصّ وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بمن يكون ورعا لا يرتكب مثله بل
مَن رأى منكرا وهو يرتكب مثله فعليه ان ينهى لانّ تركه للمنكر ونهيه عنه فرضان
متميزان ليس لمن يترك احدهما ان يترك الآخر ثم هو فرض كفاية يسقط بفعل
البعض عن الباقين الى قوله ذكر في المحيط للحنفية انّ مَن رأى غيره مكشوف الركبة
ينكر عليه برفق ولا ينازعه ان حجّ وفي الفخذ ينكر عليه بعنف ولا يضر به ان حجّ وفي
السوءة آدّبه وان حجّ قتله انتهى صفحه ۳۱ **وفا لتذكرة** وني زبايد كه از متابعت و
فرمان برداري بيشترے از خلائق اجتناب كند تا بضلالت وگمراهي وكافري گرفتار نگردد لقوله تعالى
وَإِن تُطِعْ أَكْثَرَ مَن فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ انتهى صفحه ۱۴ **وفيها**
ايضا وفي شرح القدوري ناقلا من الذخيرة وكذلك من يجلس مجلس الفجور والملاحاة
والشرب لا يقبل شهادته وان لم يشرب لانه يشبه بهم وقد قال عليه الصلوة والسلام

Marfat.com

مَن تشبّہ بقومٍ فھو منھم لانہ یرضی بمعصیتھم انتہی صفحہ ۵ وفیھا ایضًا ناقلًا من الزرع الصّمتُ عن کلامٍ فیہ خیر معصیۃٌ مثل الصّمت عن الأمرِ بالمعروف والنّھی عن المنکر وتعلیمِ الناس احکامَ الدّین وغیر ذلک انتہی صفحہ ۹ وفیھا ایضًا فی الحدیث مَن رأی منکرًا فلیغیّرہ بیدہٖ فان لم یستطع فبلسانہ فان لم یستطع فبقلبہ وذلک اضعف الایمان درشرح مشارق است کہ تغیر منکر بدست از فروض احکام اسلام است وتغیر آن بزبان از واجبات علمائے عظام ہست وعداوتِ قلبیہ از سُنَن خواص وعوام است انتہی صفحہ ۵۹ **الباب الاول فی احکام الشعور** وفیہ ثلثۃ فصول **الفصل الاوّل** فی حرمۃ حلق اللحیۃ ونتفھا وقطعھا ما دون القبضۃ وعقدھا وفیہ بیان فضیلۃ الشّاط **ذکر** فی روح البیان فی تفسیر قولہ تعالی وَاِذِ ابْتَلٰٓی اِبْرٰھِیْمَ رَبُّہٗ بِکَلِمٰتٍ فَاَتَمَّھُنَّ وفُسِّرت الکلماتُ بوجوہٍ ذکرت فی التفاسیر ومنھا العشرۃ الّتی ھی من السّنۃ کما قال ابن عبّاس رضی اللہ عنہما ھی عشر خصالٍ کانت فرضًا فی شرعہ علیہ السّلام وھی سنّۃ فی شرعنا خمسٌ منھا فی الرّأس وھی المضمضۃ والاستنشاق وفرق الرّأس وقصّ الشارب والسّواک وخمسٌ فی البدن وھی الختان وحلق العانۃ ونتف الابط وتقلیم الاظفار والاستنجاء بالماء الی قولہ وحلق اللّحیۃ قبیح بل مثلۃٌ وحرامٌ وکما ان حلق شعر الرّأس فی حقّ المرأۃ مُثلۃٌ ومنھی عنہ وتشبّہٌ بالرّجال وتفویتٌ للزّینۃ کذلک حلق اللّحیۃ مُثلۃٌ فی حقّ الرّجال وتشبّہٌ بالنساء منھی عنہ وتفویتٌ للزّینۃ **قال** لفقہاء اللّحیۃ فی وقتنا جمالٌ وفی حلقھا تفویتہ علی الکمال ومن تسبیح الملائکۃ سُبْحَانَ مَنْ زَیَّنَ الرِّجَالَ بِاللِّحٰی وَزَیَّنَ النِّسَاءَ بِالذَّوَائِبِ **قال** فی نصاب الاحتساب ومن الاکساب الّتی یحتسب علی اربابھا حَلْقُ لِحَی الرِّجَالِ وَرَءُوْسِ النِّسَاءِ تَشَبُّھًا بِالرِّجَالِ الخ ویکرہ نتف الشّیب کما یفعلہ البعض فی زماننا کرھًا للشیب اراءۃ للشّباب انتہی جلد اوّل صفحہ ۱۵۱ **وفی صحیح البخاری** فی باب تقلیم الاظفار عن ابن عمر رضی اللہ تعالی عنہما عن النّبیّ

Marfat.com

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال خالفوا المشرکین وفروا اللحی واحفوا الشوارب وکان ابن عمر رض اذا حج او اعتمر قبض علی لحیتہ فما فضل اخذہ وفی حاشیۃ البخاری وقال النووی والمختار عدم التعرض لھا بتقصیر ولا غیرہ کذا فی القسطلانی وفی الفتح قال الطبری ذھب قوم الی ظاھر الحدیث فکرھوا تناول شیء من اللحیۃ من طولھا وعرضھا انتھی ما فی حاشیۃ البخاری صفحہ ۸۷ وفی المشکوۃ فی باب السواک وعن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عشر من الفطرۃ قص الشارب واعفاء اللحیۃ والسواک واستنشاق الماء وقص الاظفار وغسل البراجم ونتف الابط وحلق العانۃ وانتقاص الماء یعنی الاستنجاء قال الراوی ونسیت العاشرۃ الا ان تکون المضمضۃ رواہ مسلم صفحہ ۲۶ وفی شرح الشیخ لعبد الحق فی شرح قولہ واعفاء اللحیۃ ودوم فروگذاشتن وافر گردانیدن ریش است ومشہور قدر یک مشت است چنانکہ کمتر ازین نباید برید واگر زیادہ بران بگذارد نیز جائز است واگر دراز گشت بعد از دراز شدن کوتاہ کردن نزد بعض مکروہ است مذہب حسن بصری وقتادہ این است ونزد بعض مستحسن واین مذہب شعبی وابن سیرین است وحلق کردن لحیہ حرام است در دین افرنج وہنود وجوالقیان کہ ایشان را قلندریہ گویند وگذاشتن آن بقدر قبضہ واجب است وآنان کہ آنرا سنت گویند بمعنی طریقہ مسلوکہ در دین است یا بجہت آنکہ ثبوت آن بسنت ہست چنانکہ نماز عید را سنت گویند انتہی صفحہ ۱۹۴ -- وفی الدر المختار فی کتاب الصوم ویکرہ ذھن شارب ولا کحل اذا لم یقصد الزینۃ ولا تطویل للحیۃ اذا کانت بقدر المسنون وھو القبضۃ وصرح فی النہایۃ بوجوب قطع ما زاد علی القبضۃ بالضمۃ ومقتضاہ الاثم بترکہ الا ان یحمل الوجوب علی الثبوت واما الاخذ منہا وھی دون ذلک فلم یبحہ احد واخذ کلہا فعل یہود الہند ومجوس الاعاجم فتح انتہی صفحہ ۱۳۱ وفی رد المحتار قولہ الا ان یحمل الوجوب علی الثبوت یؤیدہ ان فاستدل بہ صاحب النہایۃ لا یدل علی الوجوب لما صرح بہ فی البحر وغیرہ ان کان یفعل لا یقتضی التکرار والدوام ولذا

Marfat.com

حذف الزیلعی لفظ یجب وقال وما زاد یقص وفی شرح الشیخ اسماعیل لا بأس بان یقبض علی لحیتہ فما زاد علی قبضتہ شیء جزہ کما فی المنیۃ آہ وفی المجتبیٰ والینابیع و غیرہما لا بأس باخذ اطراف اللحیۃ اذا طالت انتہی صفحہ ۱۲۳ جلد ثانی وفی عین العلم وقیل تبقی بحالہا فورد فی الحدیث اعفوا اللحی وفی شرحہ للملا علی قاری ای اترکوہا و ابقوہا علی حالہا واختارہ الحسن وقتادۃ وقالا ترکہا عافیۃ احب للحدیث المتقدم وذکر فی شرح المصابیح ہو المختار انتہی من حاشیۃ عین العلم صفحہ ۱۳۲ وفی احکام المذاہب اخرج ابوداؤد والترمذی عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہی ان یتعاطی السیف مسلولا والقزع وحلق رأس المرأۃ ولحیۃ الرجل وقص اقل من قبضۃ منہا الا للتداوی والقاء قلامۃ الظفر والشعر فی الکنیف او المغتسل فانہ مکروہ یورث داء کذا فی الخلاصۃ والطریقۃ المحمدیۃ کما یترک فی زماننا فی الحمام ویکنس الی الکنیف فلیحذر العاقل من ذلک الی قولہ وروی الامام الطحاوی انہ قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من قطع شعرۃ من لحیتہ او من تحت لحیتہ لا یستجاب دعاؤہ ولا تنزل علیہ الرحمۃ ولا ینظر اللہ تعالیٰ الیہ نظر رحمۃ وتستمیر الملائکۃ ملعونا وہو عند اللہ تعالیٰ بمنزلۃ الیہود والنصاریٰ وفی شرح القنیۃ ان من حلق او قصر لحیتہ لا تجوز امامتہ وفی صلوٰۃ نفسہ کراہیۃ وقال علیہ الصلوٰۃ والسلام من قصر او حلق لحیتہ فہو ملعون ومردود فی الدنیا والاخرۃ واذا کانت زائدۃ عن القبضۃ فلا بأس بتقصیرہا وعن الطحاوی من شرب الخمر ثم تاب ولکن حلق لحیتہ او قصہا دون القبضۃ یقال لہ تارک ولا یقال لہ تائب وتوبتہ ناقصۃ فاخذ الاجرۃ لحلق اللحیۃ او لقصہا دون القبضۃ حرام وخبیث وحلق اللحیۃ و قصہا دون القبضۃ وحلق المرأۃ رأسہا کلہا حرام انتہی صفحہ ۴۶ وفی شرح قصیدۃ الامالی فی شرح قولہ شعر وذو الایمان لا یبقی مقیما ء بشوم الذنب فی دار اشتعال

قبضہ

قبضہ

قبضہ

قبضہ

قبضہ

قبضہ

قبضہ

قبضہ

Marfat.com

ودر خبر است کہ بگناہ کردن کسے کافر نمی شود ولیکن بخوار داشتنِ گناہ کافر شود و خوار داشتنِ گناہ آنست کہ
از گناہ کردن توبہ نکند و پشیمان نشود و از خدائی تعالیٰ نترسد پس گنہگارانِ این زمانہ آنہا اند کہ نہ پشیمان شوند
و نہ از خدا یتعالیٰ میترسند و نہ باخلاصِ دل توبہ میکنند عجب است کہ اگر ایمان بسلامت برند بلکہ اکثر آنہا اند
کہ گنہ را حلال میدانند چنانکہ اصیل را فروختن و مسلمان را کشتن و مالِ مسلمانان را بناحق خوردن و
زنا کردن و خمر خوردن و ریش تراشیدن و غیر ذلک گناہ کبیرہ میکنند و حلال میدانند اینہا کافرِ مطلق اند
نمازِ جنازہ بر ایشان نباید خواند مگر آنگہ کہ معلوم میشود کہ توبہ کردہ مردہ باشند آن ہنگام نمازِ جنازہ بر اینہا
بگذارند انتہی صفحہ ۳۸ وفی مخزن الاسلام فی بحث العقائد بترتیب حروف الھجاء مِن
حرف الضّاد + دہ سُنے مَردانو نُخہ عبادت دی کہ یې گوري ÷ دہ گمراہُ دہ بیراہُ
دہ بِیدین گورہ نخہ بدعت دی ÷ ھرچہ مینہ محبت نکہ لفرضُ لہ سنت ÷ ھغہ
کس گورہ پدین اوپد نیا کښ ھزیمت دی ÷ ھم ھرچہ لہ چار یارُ و دُ نخے کاندِ ÷
رافضے دی پردوہ کونہ مَلامَتْ دَيْ ÷ ھمُ ھرچہ گِیرَ بہ خَرَبِینَ اُو سُنّتَ اُو گدہ
کَوِینَ ÷ دہ نبیٰ سُنّتِ پرِ بنسُو پرِ حرامُرِ شَفاعَتْ دَیْ ÷ دَہ خاصہ سُنّیانُ
مِینَہ پرِ سُنّتْ پرَ مُستَحَبُ دہ ÷ رافضے گورہ خلاف کرِيْ لہ سنتُ ÷ چہ دوی
دِ بمکروہ چاری عَادَتْ دَيْ ÷ انتہی وفی المشکوۃ فی باب اٰداب الخلاء وعن
رُوَيفِع بن ثابتٍ قال قال لی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا رویفعُ لعلّ الحیوۃَ
ستطول بِكَ بَعدِی فَاَخبِرِ النّاسَ اَنَّ مَن عَقَدَ لِحیَتَہ او تقلّدَ وَترًا او استنجیٰ
برجیع دآبّۃٍ او عَظمٍ فانّ محمّدًا منہ بَرِیٓءٌ وفی المرقاۃ شرح المشکوۃ قولہ عَقَدَ
قال الاکثرون ھو معالجتہا حتی تَعقِدَ وتَجعَّدَ وھو مخالف للسّنّۃ الّتی ھی تسریح
اللحیۃ وقیل کانوا یعقدونہا فی الحروب زمن الجاھلیۃ فامرھم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
بارسالھا لما فی عقدھا من التانیث ای التشبیہ بالنساء وقیل کان ذلک من دأب
العجم فنہی عنہ لانہ تغییر خلق اللہ انتہی من حاشیۃ المشکوۃ صفحہ ۳۵ وفی البرھنۃ

Marfat.com

فی فصل المکروھات فی الحدیث اذا اراد اللہ بعبدٍ شرًّا ابتلاہ اللہ بنتف اللحیۃ و اکل الطین انتہی صفحہ ۔ وفی خلاصۃ الفقہ **مسئلہ** اگر کسے ریش خود را از قبضہ کم کند از شفاعتِ پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم بے نصیب شود و فی بحر المسلمین **ابیات**

در قیامت باز مانی از شفاعت بے نصیب	ریش را از قبضہ کر سازی تو خرد ای خوردہ دان
ہمچنین آنکس کہ دارد مونی شارب را دراز	بہر دے ہر روز بنویسند جرم زانیان
مقعدِ شیطان بود ناخن کہ بگذاری دراز	نتفِ موئے لحیہ را از رحمتِ حق باز دان

انتہی صفحہ ۔ وفی ابراہیم الشاھی وفی ترجمۃ الاحیاء پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام از نتف موی سفید نہی کردہ است و گفت ھو نور المؤمن وفی درر البحور فی بیان احکام السواک نتف الشیب مکروہ وفاقًا وفی فتاوی ابی اللیث رح وسئل ابو بکر رض عن امرأۃ جزّت شعرھا قال علیھا ان تستغفر اللہ وتتوب ولا تعود الی مثلہ قیل فان فعلت ذلک بامر الزوج قال لا طاعۃ للمخلوق فی معصیۃ الخالق قیل لم لا یجوز ان تجز شعرھا قال لانہ تشبہ بالرجال وقد قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لعن اللہ المتشبہات من النساء بالرجال والمتشبہین من الرجال بالنساء ولان شعر رأس النساء کاللحیۃ للرجال ولا یحل للرجل ان یقطع لحیتہ فکذا لا یحل لھا ان تقطع شعرھا انتہی ورق قلمی ۱۶۶ ۔ وفی احیاء العلوم الرابع نتف بیاضہا استنکافًا من الشیبۃ وقد نھی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن نتف الشیب وقال ھو نور المؤمن الی قولہ والرغبۃ عنہ رغبۃ عن النور الی قولہ ونتف الفنیکتین بدعۃ وھما جنبا العنفقۃ شہد عند عمر بن عبد العزیز رجل کان ینتف فنیکتیہ فردّ شہادتہ وردّ عمر بن الخطاب رض وابن ابی لیلی قاضی المدینۃ شہادۃ من کان ینتف لحیتہ وامّا نتفہا فی اول نباتہا تشبّہًا بالمرد فمن المنکرات الکبار فان اللحیۃ زینۃ الرجال فان للہ سبحانہ ملائکۃ یقسمون ویقولون والذی زین بنی آدم باللحی وھی من تمام الخلق وبھا یتمیز الرجال عن النساء انتہی صفحہ ۱۰۴ ج

Marfat.com

وفی الدر المختار فی کتاب الحظر والاباحۃ وفی المجتبیٰ قطعت شعر رأسہا اثمت ولعنت زاد فی البزازیۃ وان باذن الزوج لانہ لا طاعۃ لمخلوق فی معصیۃ الخالق ولذا یحرم علی الرجل قطع اللحیۃ انتہی صفحہ وفی المشکوۃ فی باب الترجل وعن ابن عمر رض ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال لعن اللہ الواصلۃ والمستوصلۃ والواشمۃ والمستوشمۃ متفق علیہ انتہی ص ۳۷۳ وفی المرقاۃ قولہ الواصلۃ ای التی توصل شعرہا بشعر امرأۃ اخری زورا والمستوصلۃ ای التی تطلب ہذا الفعل من غیرہا والواشمۃ اسم فاعل من الوشم وہو غرز الابرۃ او نحوہا فی الجلد حتی تسیل منہ الدم ثم یحشوہ بالکحل والنیل والنورۃ فیحضر والمستوشمۃ ای من امرت بذلک قال النووی وہو حرام علی الفاعلۃ والمفعول بہا والموضع الذی وشم یصیر نجسا فان امکن ازالتہ بالعلاج وجبت وان لم یمکن الا بالحرج بان یخاف منہ التلف او فوت عضو او منفعتہ او شیئا فاحشا فی عضو ظاہر لم یجب ازالتہ اذا تاب لم یبق علیہ الا اثم وان لم یخف شیئا من ذلک لزم ازالتہ ویعصی بتاخیرہ انتہی ص ۳۷۳ **مسئلہ** از بیان فضیلت شانہ کردن ریش و بیان فضیلت خواندن سور معلومہ نزد استعمال شانہ **ذکر فی الغرائب** وفی الحدیث تسریح اللحیۃ عقب الوضوء ینفی الفقر قال علیہ الصلوٰۃ والسلام من امتشط قائما رکبہ الدین ومن امتشط بمشطۃ النساء لزمہ الہم ومن امتشط بمشط غیرہ لزمہ الفقر وفی بعض الروایات من امر علی حاجبیہ المشط عوفی من الوباء وروی ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یسرح لحیتہ فی کل یوم مرتین لا یمتشط بعد الفجر حتی تطلع الشمس ولا بعد العصر حتی تغرب انتہی وفی المحمدیۃ شرح التحفۃ در ریش وسبلت الخ در نافع المسلمین آوردہ کہ چون در ریش شانہ کردی بجانب راست والضحیٰ خواند و بجانب چپ اذا زلزلت و در زیر الم نشرح کہ او تعالیٰ از ہمہ اندوہہا و از فقر نگہدارد کذا فی شرح الاوراد و در تنبیہ الغافلین آوردہ کہ شانہ مشترکہ فقر آرد و در شانہ حجام فقر ترا شد

Marfat.com

دہم موجب خصومت ہست و شانہ زنان کردن مرد از غم آرد و در جواہر جلالی آوردہ اوّل جانب راست شانہ کند پس موئے لب را پس محاسن را از بالائی راست بعدہ از جانب چپ و شانہ شکستہ ندارد کہ سبب فقر ست و موئے افتادہ را دور پارہ کند تا زنان بدان سحر نکنند و در نجاست نیفگند ورنہ روز قیامت خصمے کند و در راحت القلوب آوردہ کہ یک شانہ دو کس را نباید داد زیرا کہ جدائی و دشمنی افتد میان ایشان و ملائم آن این حکایت فرمودہ کہ در عہد پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام یک زن دو فرزند متصل پشت بزاد و جدا نمیشدند بحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام عرض نمودند حضرت علیہ السلام درین فکر بود کہ جبرائیل علیہ السلام آمد و گفت یا رسول اللہ بفرمائے مر ایشان را راست کردن شانہ کہ در فرق ایشان بگرداند تا جدا شوند پس آنچنان کردند تا از یکدیگر جدا شدند و حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام فرمودہ کہ شانہ سنت ہمہ پیغمبران است علیہم السلام ہر کہ در شب یکبار در ریش شانہ گرداند او را خدای تعالیٰ از آتش فقر و فاقہ نگہدارد و بعدد ہر موی کہ در ریش او باشد ثواب آزاد کردن ہزار بندہ بوسے عطا کند و ہزار سیئہ از اعمالنامۂ او محو کند و در شانہ کردن چندان ثواب ہست کہ اگر مردمان بدانند دست از عبادت دیگر بدارند انتہی ص ۷۶ واللہ اعلم بالصواب

الفصل الثانی فی حرمۃ ابقاء الشوارب ولزوم اخذہا ذکر فی روح البیان فی تفسیر

قولہ تعالیٰ وَاِذِ ابْتَلٰٓی اِبْرٰهٖمَ رَبُّهٗ بِكَلِمٰتٍ فَاَتَمَّهُنَّ وَفُسِّرَتِ الکلمات بوجوہ ذکرت فی التفاسیر ومنہا العشرۃ التی ہی من السنۃ کما قال ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہی عشر خصالٍ کانت فرضًا فی شرعہ وہی سنۃ فی شرعنا خمسٌ منہا فی الرأس وہی المضمضۃ والاستنشاق وفرق الرأس وقص الشارب والسواک وخمسٌ فی البدن وہی الختان وحلق العانۃ ونتف الآبط وتقلیم الاظفار والاستنجاء بالماء الی قولہ وامّا قص الشارب فہو قطعہ یا لمقصّ ای المقراض الی قولہ ولا بأس بترک سبالیہ وہما طرفا الشارب فعل ذلک عمر رضی اللہ عنہ وغیرہ لان ذلک لا یستر الفم ولا یبقی فیہ غمر الطعام وفی الحدیث جزّوا الشوارب واعفوا اللحی الجزّ القصّ والقطع والاعفاء التوفیر والترک علی حالہا انتہی ص ۱۵۱ جلد اوّل و فی صحیح البخاری فی باب تقلیم الاظفار عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ

Marfat.com

قال سمعت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول الفطرۃ خمس الختان والاستحداد وقص
الشارب وتقلیم الاظفار ونتف الابط انتہی وفیہ ایضاً عن ابن عمر رض قال قال رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہکوا الشوارب واعفوا اللحی انتہی ص۱۷۵ وفی المشکوٰۃ فی
باب الترجل وعن ابی ہریرۃ رض قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الفطرۃ
خمس الخ وعن ابن عمر رض قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خالفوا المشرکین
اوفروا اللحی واحفوا الشوارب الخ ص۳۷۲ وفی المرقاۃ قولہ الفطرۃ فسرت الفطرۃ
بالسنۃ القدیمۃ التی اختارہا الانبیاء علیہم السلام واتفقت علیہا الشرائع فکأنہا
امر جبلی وفطروا علیہا قولہ واحفوا قال اہل اللغۃ الاحفاء الاستیصال وکذا
النہک بالنون والکاف المبالغۃ فی ذلک وفی المشکوٰۃ وعن زید بن ارقم ان
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال من لم یأخذ من شاربہ فلیس منا انتہی ص۳۷۳
وفی صلوٰۃ المسعودی موی لب پست داشتن سنت است ودراز داشتن بدعت است
دراز نشاید داشتن کہ بشومی بدعت بود کہ آب بحرف ای کنارۂ لب نرسد طہارت درست نبود و
نماز روا نے قال علیہ السلام من قص شاربہ اعطاہ اللہ تعالیٰ اربعۃ انوار نورا فی وجہہ
ونورا فی قلبہ ونورا فی قبرہ ونورا فی یوم القیامۃ وقال علیہ السلام من طول شاربہ
عوقب بالثلاث لم ینل شفاعتی ولم یشرب من حوضی وسلطہ اللہ منکرا ونکیرا
بالغضب وقال علیہ السلام من نتف شاربہ فکأنما اعتق الف رقبۃ فی سبیل اللہ
الی قولہ وسید امام ناصر الدین رح در سیر کبیر آوردہ است کہ اگر در معرکہ گاہ مومنان با کافران
کشتہ شوند اگر یکے را سنت فرج نبود ولیکن موی لبش پست بود حکم کنم باسلام وی ودر گورستان
مومنان دفن کنند واگر موی لب وی دراز باشد وبہ سنت فرج بود ویرا حکم نکنم باسلام وے
وبخاک دفن نکنند انتہی من باب الطہارۃ صفحہ ۹۰ وفی التذکرۃ ودر حجۃ الہند آوردہ است
دیگر نشانہ بدبختی اہل کفر آنکہ آنچہ سبب خشنی وجود ایشان وجود دیگران است مقرر میدارند یعنی

Marfat.com

موی سبلت نگاه میدارند مانند خرمس که همه دهانِ وی بزیر موئی مانده است و بعضے ازین مسلمانان گمراهان
(افغانی میلوړه ۱۲)
نیز این رسم بجامی آرند بنابران که ما غازیانیم تا خصم را هیبت باشد این نوع یکے از جهل است زیرا که دلیری در
دل هست نه در سبلت الی قوله ایضاً رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم فرموده که چون بندهٔ مومن موئی لب
پست دارد و کلمهٔ شهادت گوید آن کلمه هفت آسمانها را حجاب نکند و همچنان میرود تا بساقِ عرش رسد چنانکه
زنبور عسل غرّنده می غرد تا خطاب آید که چرا ساکن نباشی کلمه گوید ای پروردگار من چگونه ساکن باشم تا گوینده مرا
نیامرزی امر آید از خدای عزّ وجلّ که گوینده تو را آمرزیدیم آن گاه ساکن شود اگر موئے لب دراز دارد و کلمه شهادت
گوید آن کلمه گردِ دهانِ او میگردد و بیرون نیاید تا کابتانِ اعمال آن را گویند که چرا بیرون نمے آئی تا تو اب ترا بنویسیم
کلمه گوید چگونه بیرون آیم که چون این پرده پلید در راه ست الی قوله و بعض ازین مسلمانان عقل جوے
باریک موئے لب سے ستانند بگمانِ آنکه من سنت بجا آورده ام این نوع نیز جهل است زیرا که سنتِ رسول علیه
الصلوٰة والسلام را تمام بجامی باید آورد تا حکم اسلام او بتمام باشد و معلوم عاقلان است که اصحاب رسول کریم صلی الله
علیه وسلم شجاع ترینِ مردمان بودند و بجهتِ آنکار اکردنِ دینِ اسلام تا بچه حد کوشش نموده اند و اگر دراز داشتن سبلت
چیزے بودے ایشان نگاه میداشتند چون نکو نبود اعراض کردند و سنتِ رسول علیه الصلوٰة والسلام را
(سلے ورنه اگر دین ۱۲)
بتمام و کمال بجا آوردند انتهی صفحه ۳۲۴ مطبوعهٔ پیشاور و فی تحفة الفضلاء بدعت بر دو
گونه است یکے آنکه هر چه در شریعت روا نباشد آن همه بدعت است و ابلیس نو آورده است دیگر آنست که
نگاه ندارد آن وه خصلت از ملتِ ابراهیم علیه السلام که خداوند تعالی در حکم تنزیل خود یاد کرده است
وَاِذِ ابْتَلٰٓى اِبْرٰهِيْمَ رَبُّهٗ بِكَلِمَاتٍ فَاَتَمَّهُنَّ الی قوله هر که ازین وه خصلت یکے را بگذارد او
مبتدع باشد الی قوله و فی فتاوی الحجة روی ان النبی صلی الله تعالی علیه وسلم قال یوم الناس
یوم القیامة بالسجود فمن کان فی الدنیا شاربه طویلاً صارت شعوره کاوتاد الحدید
لا یستطیع ان یسجد انتهی و مثله فی الغرائب وزاد فیه و روی ان من کان شاربه طویلاً
لا یصعد لعمله الصالح الی السماء انتهی و فی دلیل الاحسان قال رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم
خمسة نفر لم یروا و یجی یوم القیامة الاول من طال شاربه منع الله تعالی لسانه عن کلمة

Marfat.com

الشهادة عند النزع والثانی من جلس باهل البدعة لعنه الله والملائكة والانبياء ع و
الثالث عاق الوالدين لا يرح رائحة الجنة والرابع من نام قبل العشاء منع الله تعالى لسانه
من كلمة الشهادة عند الموت والخامس من لم يزك عن اموالها لا يخفف عنه عذاب القبر
الى يوم القيامة انتهى ص ۶۱ وفی تذكرة الواعظين عن ابن مالك عن النبی صلی الله تعالى عليه وسلم
انه قال من قلم اظفاره يوم الجمعة واخذ من شاربه واستاك وافرغ على نفسه من الماء وتوجه
الى المسجد يتبعه الف ملك كلهم يشفعون ويستغفرون له وروى الاعمش عن مجاهد قال
ابطأ جبرائيل عليه السلام على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم اتاه فقال عليه السلام له
ما حبسك يا جبريل قال كيف ائتيكم وانتم لا تقصون اظفاركم ولا تأخذون من
شواربكم ولا تنقون براجمكم ولا تستاكون ثم قرأ وَمَا نَتَنَزَّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ عَزَّ
وجل انتهى ص ۳۶ وفی ابراهيم الشاهی وروی ان رجلا دخل فی مسجد رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وشاربه طويل فزجره عن ذلك فذهب الرجل وقص نصف شاربه
ثم دخل المسجد فقال عليه الصلوة والسلام وجدت نصف الايمان او كلاما هذا
معناه وفی بعض الروايات ان من قص شاربه يعطى بكل شعرة حسنة انتهى
وفی البرهنة فی بحث الفاظ الكفر يا در جواب اين كار بكن كه سنت است گويد نكنم اگرچه سنت است
چون حلق سر وقطع ناخن وقطع سبلت ومسواك وفی عمادی گفته كسے كه راضی نشود بسنتے از سنن سيد
المرسلين صلى الله تعالى عليه وسلم كافر شود وفی خلاصه گفته اگر گويد چه بكار آيد سبلت پست كردن كافر شود انتهى
ص ۱۱۷ وفی شرح فقه الاكبر لملا علی قاری وفی الظهيرية من قال لفقير اخذ شاربه
ما اعجب قبحا او اشد قبحا قص الشارب ولف طرف العمامة تحت الذقن يكفر لانه استخفاف
بالعلماء يعنی وهو مستلزم لاستخفاف الانبياء ع لان العلماء ورثة الانبياء وقص
الشارب من سنن الانبياء فتقبيحه كفر بلا اختلاف بين العلماء وفی خلاصة الفتاوی
ومن قال قصصت شاربك او القيت العمامة على العاتق استخفافا يعنی بالعالم او بعلمه

Marfat.com

فذلك كفر او قال ما اقبح امر قص الشارب و لف طرف العمامة على العاتق كذا في الخلاصة للحميدي انتهى ص ۲۱۳ وفي البحر في باب المرتد كفر الحنفية بالفاظ كثيرة وافعال تصدر من المتهتكين لدلالتها على الاستخفاف بالدين كالصلوة بلا وضوء عمدا بل بالمواظبة على ترك سنة استخفافا بها بسبب انها افعلها النبي عليه الصلوة والسلام زيادة او استقباحا كمن استقبح من اخر جعل بعض العمامة تحت حلقه او احفاء شاربيه انتهى ص ۱۲۹ جلد ۵ ومثله في رد المحتار مع زيادة وهي قلت ويظهر من هذا ان ما كان دليل الاستخفاف يكفر به وان لم يقصد الاستخفاف انتهى ص ۳۰۹ ج ۳ وفي خلاصة الفتاوى وفي مجموع النوازل رجل قال چه بكار آيد سبلت پست يكفر لانه استخفاف بالسنة انتهى ص ۵۶۲ وفيها ايضا اوقال چه زشتي است وناگواري است اين سبلت پست كردن و دستار بزير گلو بستن يكفر انتهى ص ۵۶۴ وفي الفوائد كه يوسفي وبلتة وابي چه بريت واخله چه سنت دي ÷ هغه بل هسي وذته وابي چه بريت نه اخلم چه مطلق څخه انكار كا ÷ كه غرض مي سبكا وي د سنتو وي كافر كيزي ÷ يا دا هسي رنگه وابي دبريت په اخسته كښ څه حاصل دي يا چه دا څه گنده كاردي يا څه گران كاردي كافر كيزي ÷ انتهى وفي فتاوى قاضيخان والسراجية وينبغي ان يأخذ الرجل من شاربه حتى يوازي الطرف الاعلى من الشفة العليا ويصير مثل الحاجب انتهى ص ۴۳ ج ۳ وفي الهندية ويأخذ الرجل من شاربه حتى يصير مثل الحاجب كذا في الغنائية وكان بعض السلف يترك سباله وهو اطراف الشوارب كذا في الغرائب ذكر الطحاوي في شرح الآثار قص الشارب حسن وتفسيره ان يأخذ حتى ينقص من الاطار وهو الطرف الاعلى من الشفة العليا قال والحلق سنة وهو احسن من القص وهذا قول ابي حنيفة وصاحبيه كذا في محيط السرخسي ص ۱۳۵ ج وفي شرح معاني الآثار لابي جعفر الطحاوي عن عمار بن ياسر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الفطرة عشرة فذكر قص الشارب

Marfat.com

وعن عائشۃ رض عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مثلہ وعن ابی ہریرۃ رض
عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہ قال الفطرۃ خمس ثم ذکر مثلہ وعن المغیرۃ
ابن شعبۃ رض ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رأی رجلاً طویل الشارب فدعا بسواک
وشفرۃ فقصّ شارب الرجل علی عود السواک قال ابو جعفر فذہب قوم من اہل المدینۃ
الی ہذہ الآثار واختاروا لہا قصّ الشارب علی احفائہ وخالفہم فی ذلک آخرون
فقالوا بل یستحب احفاء الشوارب ونراہ افضل من قصہا واحتجوا فی ذلک بما روی
عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما انہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یجز شاربہ
وکان ابراہیم علیہ السلام یجز شاربہ وعن ابن عمر رض عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
قال احفوا الشوارب واعفوا اللحی وعن نافع عن رسول اللہ مثلہ وزاد ولا تشبہوا
بالیہود وعن ابی ہریرۃ رض قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جزوا الشوارب
وأرخوا واعفوا اللحی فہذا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قد امر باحفاء الشوارب
فثبت بذلک الاحفاء علی ما ذکرنا فی حدیث ابن عمر رض وفی حدیث ابن عباس رض
وابی ہریرۃ رض جزّوا الشوارب فذلک یحتمل ان یکون جزّا معہ الاحفاء ویحتمل ان
یکون علی ما دون ذلک فقد ثبت معارضۃ حدیث ابن عمر رض بحدیث ابی ہریرۃ رض و
عمّار رض وعائشۃ رض الذی ذکرنا فی اوّل ہذا الباب واما حدیث مغیرۃ رض فلیس فیہ
دلیل علی شیء لانہ یجوز ان یکون النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فعل ولم یکن بحضرتہ مقراض
یقدر علی احفاء الشارب ویحتمل ایضاً حدیث عمّار رض وعائشۃ رض وابی ہریرۃ رض وفی ذلک معنی
آخر یحتمل ان تکون الفطرۃ ہی التی لا بدّ منہا وہی قصّ الشارب فما سوی ذلک فضل حسن
فثبت الآثار کلّہا التی رویناہا فی ہذا الباب ولا تضادّ ویجب بثبوتہا ان الاحفاء
افضل من القصّ وہذا معنی ہذا الباب من طریق الآثار واما من طریق النظر فانّا
رأینا الحلق قد امر بہ فی الاحرام ورُخّص فی التقصیر فکان الحلق افضل من التقصیر

Marfat.com

وکان التقصیر من شاء فعله ومن شاء زاد علیه الا انه یکون بزیادته علیه اعظم اجرا
ممن قصر فالنظر علی ذلک ان یکون کذلک حکم الشارب قصه حسن واحفاؤه احسن
وافضل وهذا مذهب ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی انتهی صفحه ۱۳۳ ه

وفی الحامدیة وقال الحافظ ابن الحجر فی شرح البخاری ورد الخبر بلفظ القص فی
اکثر الاحادیث وورد بلفظ الحلق فی روایة النسائی وورد بلفظ جزوا عند مسلم
وبلفظ احفوا وبلفظ انهکوا وکل هذه الالفاظ تدل علی ان المطلوب المبالغة فی الازالة
لان الجز بالجیم والزاء الثقیلة قص الشعر والصوف الی ان یبلغ الجلد والاحفاء بالمهملة
والفاء الاستقصاء ومنه حتی احفوه بالمسئلة قال ابو عبید الهروی معناه الزق والجز
بالبشره قال الخطابی هو بمعنی الاستقصاء والنهک بالنون والکاف المبالغة فی الازالة
قال الطحاوی لم ار عن الشافعی رح فی ذلک شیئا منصوصا واصحابه الذین رأیناهم کالمزنی
والربیع کانوا یحفون وما اظنهم اخذوا ذلک الا عنه وکان ابو حنیفة رح یقول ان (ای فحوا ربهم ۱۲)
الاحفاء افضل من القص وآخر ابن العربی فنقل عن الشافعی رح انه یستحب حلق الشارب
وقال الاثرم کان احمد یحفی شاربه احفاء شدیدا ونص علی انه اولی من القص انتهی ص ۲۶۳

وفی العینی شرح صحیح البخاری فی باب قص الشارب فی شرح قوله وکان ابن عمر یحفی
شاربه حتی ینظر الی بیاض الجلد الخ قوله یحفی من الاحفاء بالحاء المهملة والفاء یقال
احفی شعره اذا استاصله حتی یصیر کالحلق ولکون احفاء الشارب افضل من قصه
عبر الطحاوی بقوله باب حلق الشارب انتهی ص ۲۸۱ نج وفیه ایضا فی شرح قوله من الفطرة
قص الشارب قوله من الفطرة ای من السنة قص الشارب والقص من قصصت الشعر
قطعته ومنه طیر مقصوص الجناح وفی هذا الباب خلاف فقال الطحاوی ذهب قوم
من اهل المدینة الی ان قص الشارب هو المختار علی الاحفاء الی قوله وقال عیاض ذهب
کثیر من السلف الی منع الحلق والاستیصال فی الشارب وهو مذهب مالک ایضا وکان

Marfat.com

یری حلقہ مُثلۃً ویامر بادب فاعلہ وکان یکرہ ان یأخذ من اعلاہ واستحب ان یؤخذ حتی یبدو الاطار وھو طرف الشفۃ وقال الطحاوی وخالفھم فی ذلک آخرون فقالوا بل یستحب احفاء الشوارب ونراہ افضل من قصھا قلت اراد بقولہ الآخرون جمھور السلف منھم اھل الکوفۃ ومکحول ومحمد بن عجلان ونافع مولی ابن عمر رض وابو حنیفۃ رح وابو یوسف ومحمد رح فانھم قالوا المستحب احفاء الشارب وھو افضل من قصھا وروا ذلک عن فعل ابن عمر وابی سعید الخدری ورافع بن خدیج وسلمۃ بن الاکوع وجابر بن عبد اللہ وابی اسید وعبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالی عنہم انتہی ص ۲۸۲ ج وفی العینی علی الھدایۃ فی کتاب الحج فی ذیل شرح قولہ ولفظۃ الاخذ من الشارب تدل علی انہ ھو السنۃ فیہ دون الحلق وفی المختار حلقہ سنۃ وقصہ حسن وفی المحیط الحلق احسن من القص وھو قول ابی حنیفۃ وصاحبیہ رحمھم اللہ انتہی ص ۱۵۲۲ وفی رد المحتار واختلفوا فی المسنون فی الشارب ھل ھو القص او الحلق والمذھب عند بعض المتاخرین من مشائخنا انہ القص وقال الطحاوی القص حسن والحلق احسن وھو قول علمائنا الثلثۃ انتہی ص ۲۲۱ ج وفی احکام المذاھب واختلف الائمۃ فی قص الشارب وحلقہ ایھما افضل ففی الموطا یأخذ من الشارب حتی یبدو طرف الشفۃ وعن مالک رح قال یحفی الشوارب ویعفی اللحی ولیس احفاء الشارب حلقہ وقال النووی المختار فی قص الشارب انہ یقصہ حتی یبدو طرف الشفۃ ولا یحفہ من اصلہ وقال الطحاوی لم نجد عن الشافعی رح شیئا منصوصا فی ھذا وکان المزنی والربیع یحفیان شاربھما الخ واما ابو حنیفۃ وصاحباہ رحمھم اللہ تعالی فمذھبھم فی شعر الرأس والشارب ان الاحفاء ای الحلق افضل من التقصیر واما الامام احمد فقال الاثرم رأیتہ یحفی شاربہ احفاءً شدیدا انتہی ص ۴۵ وفی الحدیقۃ الندیۃ فی قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام احفوا الشوارب وفی معناہ انھکوا الشوارب فی الروایۃ الاخری والمراد بالغوا فی ازالۃ ما طال منھا حتی یتبین

Marfat.com

الشفۃ بیانا ظاھرا ندبا وقیل وجوبا واما حلقہ بالکلیۃ فمکروہ علی الاصح عند الشافعیۃ وصرح مالک بانہ بدعۃ ویوجع فاعلہ ضربا وآخذ الحنفیۃ بظاھر الحدیث فسنوا حلقہ انتہی صفحہ ۳۹۶ جلد ثانی وفی فتح القدیر فی شرح قولہ فان اخذ من شاربہ فعلیہ طعام ولم یذکر فی الکتاب ما اذا حلق شاربہ فمن اصحابنا من یقول اذا حلق شاربہ یلزمہ الدم لانہ مقصود بالحلق یفعلہ الصوفیۃ وغیرھم انتہی صفحہ ۵۲ ومثلہ فی الکفایۃ والعنایۃ والمستخلص وغیرھا وفی البحر الرائق فی شرح قول الماتن وفی اخذ الشارب حکومۃ عدل فالحاصل ان فی حلق الشارب ثلثۃ اقوال المذھب الاول وجوب الصدقۃ والقول الثانی ما ذکرہ فی الکتاب والقول الثالث لزوم الدم بحلقہ القول لان الشارب مقصود بالحلق یفعلہ الصوفیۃ وغیرھم وقد ظن صاحب الھدایۃ من تعبیر محمدؒ فی الجامع الصغیر ھنا بالاخذ ان السنۃ قص الشارب لا حلقہ ردا علی الطحاوی القائل بسنیۃ الحلق ولیس کما ظن لان محمدا لم یقصد ھنا بیان السنۃ وانما قصد بیان حکم ھذہ الجنایۃ بازالۃ الشعر بای طریق کان ولھذا ذکر الحلق فی الابط واختار فی الھدایۃ سنیۃ النتف لا الحلق ولان الاخذ اعم من الحلق لان الحلق اخذ ولیس القص متبادرا من الاخذ والوارد فی الصحیحین احفوا الشوارب واعفوا اللحی والاحفاء ھو المبالغۃ فی القطع فبای شیء حصل حصل المقصود غیر انہ بالحلق بالموسی ایسر منہ بالمقصۃ فلذا قال الطحاوی الحلق احسن من القص وقد یکون القص مثلہ ببعض الآلات الخاصۃ بقص الشارب واما ذکر القص فی بعض الاحادیث فالمراد منہ المبالغۃ فی الاستیصال وبما قررناہ اندفع ما فی البدائع من ان الصحیح ان السنۃ فیہ القص دون الحلق انتہی ص ۱۲ جلد ثالث وذکر فی فتح القدیر مثل ما ذکر فی البحر مع زیادۃ التفصیل فی صفحہ ۵۲۱۰

فان قیل ان ما ذکر فی الھندیۃ ناقلا من المحیط ان حلق الشارب مسنۃ فی قول ابی حنیفۃ وصاحبیہ وفی شرح الآثار من قولہ قصہ حسن واحفاؤہ احسن وافضل وھذا مذھب

Marfat.com

ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد رحمہم اللہ وفی تنقیح الحامدیۃ من قولہ وکان ابو حنیفۃ یقول
ان الاحفاء افضل من القص وفی العینی علی البخاری من قولہ ولکون احفاء الشارب افضل
من قصہ عبر الطحاوی بقولہ باب حلق الشارب الی قولہ جمہور السلف قالوا المستحب احفاء
الشارب وہو افضل من قصہا الخ وفی العینی علی الہدایۃ من قولہ وفی المختار حلقہ سنۃ و
قصہ حسن وفی المحیط الحلق احسن من القص وہو قول ابی حنیفۃ رح وصاحبیہ رح وفی ردّ المحتار من قولہ
القص حسن والحلق احسن وہو قول علمائنا الثلثۃ وفی الحدیقۃ من قولہ واخذ
الحنفیۃ بظاہر الحدیث فسنوا حلقہ وفی الفتح والبحر والکفایۃ والعنایۃ والمستخلص من قولہم
ان الشارب مقصود بالحلق یفعلہ الصوفیۃ وغیرہم وفی البحر من قولہ فبای شیء حصل
الاحفاء حصل المقصود غیر انہ بالحلق بالموسی ایسر منہ بالمقصۃ الی قولہ وبما قررنا اندفع
ما فی البدائع من ان الصحیح ان السنۃ فیہ القص دون الحلق وفی احکام المذاہب
من قولہ واما ابو حنیفۃ وصاحباہ رحمہم اللہ فمذہبہم فی شعر الرأس والشارب ان
الاحفاء ای الحلق افضل من التقصیر صریح فی ان حلق الشارب وقصہ بان یبدو طرف
الشفۃ کلاہما مشروعان فی مذہب الحنفیۃ وان حلقہ افضل من قصہ وقد ذکر فی
السراجیۃ والترغیب وابی المکارم وغیرہا ان حلق الشارب بدعۃ او مکروہ وقد
تقرر عند الفقہاء انہ اذا تردد الحکم بین سنۃ وبدعۃ کان ترک السنۃ راجحا علی
فعل البدعۃ کما فی ردّ المحتار فی مکروہات الصلوٰۃ فینبغی ان یحترز عن حلقہ مخافۃ
کونہ بدعۃ او مکروہا قلنا ان رجحان ترک السنۃ علی فعل البدعۃ او المکروہ فیما
اذا کان الروایتان منسوبتین الی صاحب المذہب وہہنا لیس الامر کذلک لان روایۃ
بدعیۃ حلق الشارب غیر منسوبۃ الیہ لانہ لم یوجد عن ابی حنیفۃ رح روایۃ
بدعیتہ اصلا لا فی کتب المتقدمین ولا فی کتب المتاخرین بل وروایۃ بدعیتہ منسوبۃ الی

عفی عنہ

قولہ بدعۃ وفضیلۃ ... الشارب اصل من السنۃ ... الحلق ...

مالك كما فی العینی علی البخاری وقال عیاض ذهب كثیر من السلف الی منع الحلق والاستیصال
وهو مذهب مالك فی الموطا وفی الحدیقة وصرح مالك بانه ای الحلق بدعة ویوجع فاعله ضربا وروایة كراهیته منسوبة
الی الشافعی كما فی الحدیقة واما حلقه بالكلیة فمكروه علی الاصح عند الشافعیة واما روایة
سنیة الحلق فهی منسوبة الی ابی حنیفة وصاحبیه كما فی الهندیة وشرح معانی الآثار
للطحاوی والتنقیح والعینی علی البخاری والعینی علی الهدایة والحدیقة والفتح والبحر وغیرها
كما مر انفا فان قیل قد تقرر عند الفقهاء ان الخروج عن موضع الخلاف مستحب
فینبغی ان یحترز عن حلق الشارب لان فیه خلاف مالك لان الحلق بدعة عنده وخلاف
الشافعی لانه مكروه فی اصح الروایتین عنه قلنا ان الخروج عن موضع الخلاف مستحب
بشرطان لایكون فی ذلك الخروج ترك مستحب المذهب وفی الخروج عن خلافهما بان
یحترز عن حلق الشارب ویختار قصه بان یبدو واطار الشفة ای ملتقی جلدتها و
لحمتها من غیر ان یخفی من اصله علی حلقه الذی هو مدلول احفائه بان یاخذ
الشعر من الاصل بالحلق بالموسی او بالقص بالمقراض بطریق المبالغة بحیث یشبه
بالتتف فی ظهور الجلد ویصیر مثله كما هو ای الاحفاء بالمعنی المذكور مسنون و
عند الحنفیه یلزم ترك مستحب المذهب والخروج المستلزم لترك المستحب غیر مندوب و
لهذا قال الفقهاء ان صوم یوم الشك حرام عند الشافعی رح وافضل للخواص
عندنا ولم یقل احد من علمائنا باستحباب الافطار للخواص لرعایة الخروج عن
خلاف الشافعی رح لان فیها یلزم ترك مستحب المذهب وهو الصوم اللهم لرنا
الحق حقا وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه ——

الفصل الثالث فی حرمة ابقاء الجعد ولزوم حلق كل الرأس او ترك كله

وما ینا سبه ذكر فی المشكوة وعن نافع عن ابن عمر رض قال سمعت النبی صلی
الله تعالی علیه وسلم ینهی عن القزع قیل لنافع وما القزع قال ان یحلق بعض رأس الصبی

Marfat.com

ویترک البعض متفق علیہ والحق بعضہم التقصیر بالحدیث وعن ابن عمر رضہ ان النبی صلے
اللہ تعالی علیہ وسلم رأی صبیًا قد حُلِقَ بعضُ رأسِہ وترک بعضہ فنہاہم عن ذلک و
قال احلقوا کلّہ اواترکوا کلّہ رواہ مسلم **وعن** ابن عباس رض قال قال النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم
لعن اللہ المتشبّہین من الرّجال بالنساء والمتشبہات من النساء بالرجال رواہ البخاری
وفی الطریقۃ المحمدیۃ روی البخاری والمسلم عن ابن عمر رض انّ رسول اللہ صلی اللہ
تعالی علیہ وسلم نہی عن القزع وزاد فی روایۃ قلتُ لنافع وما القزع فقال ھوان یحلق
بعض رأس الصّبیّ ویترک بعضًا **وفی الحدیقۃ الندیۃ** قولہ رأس الصّبیّ و
کذلک فی غیر رأس الصبی من البالغین والبالغات والبنات الصغار ولکن لمّا کانت
عادۃ العرب فعل ذلک بالصّبی خصّہ بہ فالکراھۃ علی البالغ الّذی یأمر بذلک من
ولیّ الصّبیّ اوأمّہ وفی البالغ الکراھۃ علیہ اذا تعمّدہ انتہی ص ٢٨ **وفی ابراہیم**
الشاھی فی باب الامامۃ المُجَعِّدُ مبتدع والاقتداء خلف المبتدع لایجوز وذکر
الامام ابوفضل الکرمانی انّ التّجعید من شعائر الشیطان قال النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم
مَن استرسل شعرہ علی قفاہ حُشِر یوم القیامۃ مع المخنثین انتہی ص ٤٢ **وفیہ** ایضًا
ناقلًا من التہذیب ویکرہ القزع وھوان یحلق البعض ویترک البعض **وفی عمدۃ**
الابرار من الظہیریۃ انّ امساک الجعد فی الغلام حرام وھو المروی عن اصحابنا رح
لانہم انما یمسکون الجعد فی الغلام للاطماع الفاسدۃ لیّدہ ما فی الجامع من الفتاوے و
تجنیس الملتقط انّ الغلام اذا بلغ مبلغ الرّجال ولم یکن صبیحًا فحکمہ حکم الرّجال و
ان کان صبیحًا فحکمہ حکم النساء وھو عورۃ فی حق النظر الیہ بالشہوۃ من قرنہ الی قدمہ
فقد ذکر فی حقائق السّلمی انّ امساک الجعد من شعائر الملاحدۃ واوّل مَن فعل ذلک
(ای الکفار رض)
ابلیس اللعین فی قوم لوط علیہ السّلام امسک الجعد علی قفاہ ودخل بینہم فی صورۃ جمیلۃ
فاضلّہم الی قولہ وفیہ ای فی نصاب الاحتساب ایضًا الامرد اذا کان صبیحًا فاراد

Marfat.com

ان یخرج فی طلب العلم فلا بد ان یمنعه وعلی هذا القیاس منع المحتسب الناس عن صحبة الاشرار والصبیان وکان محمد بن الحسن الشیبانی رح صبیحا وکان ابو حنیفة رح یجلسه فی درسه خلف ظهره او خلف سریة المسجد حتی لا یقع علیه بصره مع کمال تقواه وفیه ایضا حکی ان واحدا من العلماء مات فرآوه فی المنام وقد اسود وجهه فسئل عن ذلک فقال رأیت غلاما فی موضع فنظرت الیه فاحترق وجهی فی النار الخ انتهی عبارة ابراهیم الشاهی ورق قلمی ۱۶۶ وفی شرعة الاسلام فی الفصل السادس والثلثین ومن السنة فرق شعر الرأس والصدغین وان یحلق شعر رأسه کله ولا یترک فیه قزعا من الجانب انتهی وفی فتاوی فیروزشاهی فی باب مسائل شتی ونهی رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم عن نتف الشیب والخضاب بالسواد وحلق بعض الرأس وترک بعضه انتهی وفی الفتاوی الهندیة فی کتاب الکراهیة وفی روضة الزندویسی ازالة الشعث فی شعر الرأس اما الفرق واما الحلق وذکر الطحاوی الحلق سنة ونسب ذلک الی العلماء الثلثة کذا فی التاتارخانیة یستحب حلق الرأس فی کل جمعة کذا فی الغرائب الی قوله یکره القزع وهو ان یحلق البعض ویترک البعض اه کذا فی الغرائب وعن ابی حنیفة رح یکره ان یحلق قفاه الا عند الحاجة کذا فی الینابیع انتهی صفحه ۱۳۵ جلد ۵ ومثله فی ابراهیم الشاهی وزاد فیه ولا یحلق شعر حلقه انتهی ورق قلمی ۱۶۶ وفی المحمدیة شرح التحفة فی شرح قوله همچون رسوم جاهلان الخ ودر تحفه خانی گفته که تارک سر ستردن ودر حوالی آن موی گذاشتن وکذا گرد اگرد او استردن وجمعه میان گذاشتن مکروه است وفی مصنف رح گفته که جعد جای آرام شیطان ست که همیشه در پی آزار واغوای آن صبی باشد وفی کشف الاسرار ست که جعد بفرق سر اولا ابلیس گذاشته درمیان قوم لوط علیه السلام پیدا شده وایشان را بدین بدعت راه نمود تا آنکه دران فعل تباه افتادند اکنون جعد شعار ملحدان ست ومن تشبه بقوم فهو منهم وفی الحدیث من کان له جعد فهو مبتدع ولا یجوز الصلوة خلف المبتدع کذا فی جواهر الجلالی وفی خزانة العلماء ست

امساك الجعد فی رأس الغلام حرام وهو المروی عن اصحابنا اه ص۱۳۶ و فی البرهنة فتاوی برهنه
فی فصل المحرام وجعد در کودک وغیر او که بدعت است این در تحفه گفته انتهی ص۸۵ وفیها فی بحث
الفاظ الکفر یا در جوابِ این کار بکن که سنت است گوید نکنم اگرچه سنت است چون حلقِ سر و قطعِ ناخن
وقطعِ سبلت ومسواک انتهی ص۱۱۷ و فی زین الحلم شرح عین العلم للملا علی قاری رحمه الله زین رساله
ویحلق الراس ای شعره ان اراد التنظیف والاحتیاط فی الغسل کما اختاره علی کرم الله
وجهه حیث کان کثیر الاغتسال وقد سمع النبی صلی الله علیه وسلم یقول تحت کل
شعرة جنابة ولذا قال ومن ثم حادیث رأسی الی قوله وحیث قرر علیه السلام فعل علی
صار سنة مع انه قال علیه السلام علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدین اه ولا
یرسل ای شعر للذ وائب بحیث یشبه بالشریف لانه نوع من التلبیس انتهی من الباب
السابع ص۲۳۷ و فی صلوة المسعودی تارکِ سر ستردن وگرد برگرد موی ماندن وبا گرد برگرد موی مسعودی
ستردن وبتارکِ سر موی ماندن کراهیت است واو ستار بر بعض سر بستن هم کراهیت است آورده اند که
وقتے ابو بکر صدیق رضه معاذ بن جبل رضه را بغروت یعنی بسوئے جنگ کافران فرستاده بود گفت یا معاذ چون بفلان
دیار رسی بایشان حرب بکن که ایشان رافضیان اند معاذ رضه گفت یا امیر المؤمنین من ایشان را بچه شناسم گفت
تارکِ سر ستردہ باشند وگرد برگرد موئی مانده یا گرد برگرد موئی ستردہ باشند وبتارک سر موئی مانده یا ستار بر بعض
سر بسته باشند ومیانه سر را گشاده مانده آن جمله نشانهائے رافضیان است پس نشاید مومنا را فعلے بجا آوردن که
مشابه بود بافعالِ رافضیان و در حقِ دستار کراهیت جائی بود که کل دستار بر بعض سر بندد وتمام تارکِ سر را گشاده
دارد اما اگر اندک کشاده مانده شود بافرجه مانده پاک نبود زیرا که دستار بندان را از فرجه اندک کشاده ماندن
چاره نبود وسنیان سمرقند زورقے از برائے آن ساخته اند تا آن کراهیت برخیزد نه از برائے صرف دستار
انتهی ص۷۰۷ و فی تفصیل عقد الفوائد شرح نظم الفرائد وفی الفصول العمادیة
رجل قال لآخر حلق راسك او قلم اظافیرك فان هذا سنة النبی صلی الله تعالی علیه وسلم فقال
ذلك الرجل لا افعل وان کان سنة فهذا کفر لانه قال ذلك علی سبیل الانکار والرد وکذا فی

Marfat.com

سائر السنن خصوصًا فی سنۃ ھی معروفۃ وثبوتھا بالتواتر کالسواک ونحوہ انتھی ومثلہ
فی الغرائب وخلاصۃ الفتاوی وزاد فیھا یقاتلھم الامام کما یقاتل علی الکفا انتھی ص ۵۶۲ وفی الغرائب
وروی محمد عن ابی حنیفۃ رح قال خطانی حجام فی سفر القبلۃ فی ثلثۃ اشیاء اذا جلست
لحلق الرأس قال لی استقبل القبلۃ فاستقبلت الیھا فقدمت جانب یسارِی فقال لی قدم
جانب یمینک فقدمت جانب یمینی فاذا فرغت اردت ان اخرج فقال ادفن شعرک ثم
اخرج فدفنت کان ابن عمر رض یقول للحلاق ابلغ العظمین فانھما منتھی اللحیۃ یعنی حدھا
ولذلک سمیت لحیۃ لان حدھا اللحی انتھی وفی الھندیۃ وقلم الاظفار سنۃ الا فی دار
الحرب فان ترکھا مندوب الیہ کذا فی محیط السرخسی الافضل ان یقلم اظفارہ ویخفی
شاربہ ویحلق عانتہ وینظف بدنہ بالاغتسال فی کل اسبوع مرۃً فان لم یفعل نفی خمسۃ
عشر یومًا ولا یعذر فی ترکہ وراء الاربعین فالاسبوع ھو الافضل والخمسۃ عشر الاوسط
والاربعون الابعد ولا عذر فیما وراء الاربعین ویستحق الوعید کذا فی القنیۃ وفی الابط
یجوز الحلق والنتف اولی وسبأ فی حلق العانۃ من تحت السرۃ ولو عالج بالنورۃ فی العانۃ
یجوز کذا فی الغرائب رجل وقت لقلم اظافیرہ او لحلق رأسہ یوم الجمعۃ قالوا ان کان یری
جواز ذلک فی غیر یوم الجمعۃ واخرہ الی یوم الجمعۃ تاخیرًا فاحشًا کان مکروھًا لان من کان
ظفرہ طویلًا یکون رزقہ ضیقًا وان لم یجاوز الحد فاخرہ تبرکًا بالاخبار فھو مستحب کذا
فی فتاوی قاضیخان وینبغی ان یکون ابتداء قص الاظافیر من الید الیمنی وکذا الانتھاء بھا
فیبدأ بسبابۃ الیمنی ویختم بابھامھا وفی الرجل یبتدأ بخنصر الیمنی ویختم بخنصر الیسری
حکی ان ھارون الرشید سأل ابا یوسف رح عن قص الاظافیر فی اللیل فقال ینبغی فقال
ما الدلیل علی ذلک فقال قولہ علیہ الصلوۃ والسلام الخیر لا یؤخر کذا فی الغرائب فاذا قلم
اظفارہ او جز شعرہ فینبغی ان یدفن ذلک الظفر والشعر المجزوز فان رمی بہ فلا باس وان
القاہ فی الکنیف او المغتسل یکرہ ذلک لان ذلک یورث داء کذا فی فتاوی قاضیخان

Marfat.com

یدفن اربعۃ اشیاء الظفر والشعر وخرقۃ الحیض والدم کذا فی الفتاوی العتابیۃ انتہی

جلد خامس ص ۱۳۵ **وفی البرھنۃ** فی فصل السنۃ در ترغیب الصلوۃ ودستور القضاۃ گفتہ کہ قص شارب وقلم اظفار در روز جمعہ قبل از نماز مکروہ است ودر مطالب گفتہ کہ در خبر آمدہ کہ مکروہ است تقلیم اظفار وقص شارب وحلق سر قبل از نماز جمعہ ونیز آمدہ مَنْ قَلَّمَ اَظْفَارَہٗ یَوْمَ الْجُمُعَۃِ اَعَاذَہُ اللّٰہُ مِنَ السُّوْءِ اِلَی الْجُمُعَۃِ الْقَابِلَۃِ وَثَلٰثَۃَ اَیَّامٍ پس بعد از نماز کند تا عمل بہر دو شود واگر در از نباشد تاخیر تا بجمعہ مستحب است والا مکروہ انتہی صفحہ ۳۹۔

الباب الثانی فی بیان احکام اللباس

وفیہ ثلثۃ فصول **الفصل الاول** فی بیان ان ستر العورۃ فرض والتزین باحسن الثیاب سنۃ للصلوۃ والطواف ومباح للاعیاد ومجامع الناس **ذکر** فی تنبیہ الرسول قال اللہ تعالی یَا بَنِیْٓ اٰدَمَ خُذُوْا زِیْنَتَکُمْ عِنْدَ کُلِّ مَسْجِدٍ الآیۃ والزینۃ وان کانت اسما لما یتزین بہ من الثیاب الفاخرۃ الا ان المفسرین اجمعوا علی ان المراد بالزینۃ ھا ھنا الثیاب التی تستر العورۃ استدلالا بسبب نزول الآیۃ وھو ان الجاھلیۃ من قبائل العرب کانوا یطوفون بالبیت عُرَاۃً فامرھم اللہ تعالی ان یلبسوا ثیابھم ولا یتعروا عند کل مسجد سواء دخلوا للصلوۃ او للطواف وھذہ الآیۃ اصل فی وجوب ستر العورۃ فی الصلوۃ والمعنی خذوا ثیابکم لمواراۃ عوراتکم عند کل مسجد لطواف او صلوۃ **قال** شیخ الاسلام خواھرزادہ وفیہ دلیل علی ان لبس احسن الثیاب مستحب حالۃ الصلوۃ لان المراد من الزینۃ الثوب بطریق اطلاق اسم المسبب علی السبب فاخذ الثوب ولبسہ والتزین والتجمل سنۃ وکان علیہ الصلوۃ والسلام ربما قام الی الصلوۃ وعلیہ رداء قیمتہ اربعۃ آلاف درھم وکان ابو حنیفۃ رح یتخذ لباسا لصلوۃ اللیل وھی قمیص وعمامۃ ورداء وسراویل قیمۃ ذلک الف وخمسمائۃ درھم یلبسہ کل لیلۃ ویقول التزین للہ تعالی اولی من التزین للناس الی قولہ قال الفقہاء رح ولا اعتبار لستر الظلمۃ لان الستر واجب لحق الصلوۃ وحق اللباس

Marfat.com

کذا فی روح البیان الی قولہ وامّا الزّینۃ للناس فھی مباح لما اخرجہ الامام احمدؒ والحاکم و البیہقی عن عمرو بن شعیب عن جدّہ انہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کلوا واشربوا وتصدّقوا والبسوا من غیر مخیلۃ ولا سرف فانّ اللہ تعالیٰ یحبّ ان یُرٰی اثرُ نعمتہٖ علی عبدہٖ ولقولہ تعالیٰ خُذُوا زِینَتَکُمْ عِنْدَ کُلِّ مَسْجِدٍ وکان علیہ السّلام یخرج علی النّاس و علیہ ردآء قیمتہ الف درھم وکان ابو حنیفۃ رح یرتدی بردآء قیمتہ اربعمائۃ دینار وکان یقول لتلامذتہ اذا رجعتم الی بلادکم فعلیکم بالثیاب النفیسۃ **وقال** الامام السّرخسیؒ ینبغی ان یلبس فی عامۃ الاوقات الغسیل ویلبس الاحسن فی بعض الاوقات اظہارًا لنعم اللہ تعالیٰ ولا یلبسہ فی جمیع الاوقات لانّ ذلک یؤذی المحتاجین کذا فی الھندیۃ ومثلہ فی خلاصۃ الفتاوٰی فی کتاب الکراھیۃ وزاد فیھا وفی الفتاوٰی لا بأس بلبس الثیاب الجمیلۃ اذا کان لا یتکبّر وکذا جمع المال اذا کان من الحلال لا باس بہ اذا کان لا یتکبّر ولا یضیع الفرائض و لا یمنع حقوق اللہ تعالیٰ انتہی ص ۵۵۰ ھ **الفصل الثانی** فی فضیلۃ العمامۃ وما یستحبّ فیھا وما یکرہ فیھا **ذکر** فی تنبیہ الرّسول واخرج الدّیلمی مرفوعًا انہ قال علیہ الصّلوٰۃ والسّلام العمائم تیجان العرب فاذا وضعوھا وضع اللہ عزّھم **و** اخرج الماوردی عن رکانۃ انہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم العمائم علی القلانس فصل ما بیننا وبین المشرکین یعطی بکلّ کورۃ یدورھا علی رأسہ نورًا **و** اخرج ابن عساکر عن ابن عمر رضہ انہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلوٰۃ تطوّع او فریضۃ بعمامۃ تعدل خمسًا وعشرین صلوٰۃً بلا عمامۃ وجمعۃ بعمامۃ تعدل سبعین جمعۃً بلا عمامۃ انتہی ص ۵۱ ھ **و** فی شرعۃ الاسلام ولبس العمامۃ حِلمٌ ووقارٌ وھی من تیجان العرب وقد لبس النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عمامۃ سوداء ویسدل عمامتہ بین کتفیہ انتہی **و** فی خلاصۃ الفتاوی فی کتاب الکراھیۃ ومن اراد ان یجدّد لفّ العمامۃ ینبغی ان ینقضھا کورًا کورًا وھو احسن من القائھا علی الارض ویستحبّ ارسال ذنب العمامۃ بین کتفیہ الی وسط الظھر انتہی صفحہ ۵۵۰ ھ

Marfat.com

تحفۃ الصلحاء

وفی تحفۃ الصلحاء فی بحث اللباس من روضۃ الاحباب رسول علیہ السلام اکثر عمامہ بر طاقیہ پیچیدے وگاہ بے طاقیہ بستے وگاہ بہ طاقیہ بے دستار اکتفا فرمودے وطاقیہ جیدہ بر سر چسپیدہ مانند کلہ پوش داشتے وطاقیہ دو گوشے داشت کہ گاہے در سفر بر سر اطہر مینہادے وگاہے چون نماز گزاردے آنرا بر بر روئی خود میگذاشتے انتہی کلاہ ۱۲ منہ

جامع العلوم

در جامع العلوم می آرد کہ رسالت پناہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سہ کلاہ داشت یکے سفید دوم سیاہ کہ آنرا گرم گوش گویند سوم سبز کہ آنرا در بہار پوشیدے

عمدۃ الواعظین

در عمدۃ الواعظین می آرد کہ رسالت پناہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کلاہ لاطیہ پوشیدے یعنی آنکہ متصل سر اطہر بودے الی قولہ فی ملتقط العبابیۃ ویستحب ان یلقی الرداء فوق العمامۃ فی اوان الصلوٰۃ وعند الخروج من البیت ای حالۃ المشی بحیث ان یلقی طرفاہ علی یدیہ واما المکروہ فہو السدل کما فی شرح الوقایۃ فی باب مایفسد الصلوٰۃ ھ وکرہ سدل الثوب نش فی المغرب ہو ان یرسل من غیر ان یضمہ جانبیہ وقیل ہو ان یلقی علی رأسہ ویرخیہ علی منکبیہ اقول ہذا فی الطیلسان امّا فی القباء ونحوہ فہو ان یلقیہ علی کتفیہ من غیر ان یدخل یدیہ فی کمیہ ویضم طرفیہ انتہی

فتاوی برہ

وفی البرہنۃ کہ دستار نشستہ وسر اویل استادہ نباید پوشید فی الحدیث من تسربل قائما او تعمم جالسا ابتلاہ اللہ تعالیٰ ببلاء لا دواء لہ انتہی ص ۴۱ وفیہا ایضا وبستن دستار گرد سر وتارک کشادہ گذاشتن کہ این سنت روافض است آما اگر اندکے بود یا فرجہ ماند باک نبود وشیطان سر قند کلاہ از برائے این ساختہ اند تا آن کراہیت برخیزد نہ از جہت صرف دستار این در ترغیب گفتہ

تارک بفتح رائے مہملہ بمعنے میان سر آدمی وفرق الراس ۱۲ غیاث اللغات

فتح المنان

انتہی ص ۷۲ وفی شرح المشکوۃ للشیخ عبد الحق رح قد ثبت من فعلہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ارسال العذبۃ ولم یکن دائما بل کان یرسل تارۃ ولم یرسل اخری وتارۃ شد تحت العنق وتارۃ یغرز احد طرفی العمامۃ فیہا ویرسل الطرف الاخری وفی کل ذلک وردت الاحادیث وکانت عذبتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غالبا خلف ظہرہ وقد یرسلہا علی الجانب الایمن وارسال العذبۃ علی الجانب الایسر بدعۃ انتہی ص ۲۴۸ وفی رسالۃ آداب سید البشر پس وبستن دستار سنت آنست کہ سفید باشد بے آمیزش رنگ دیگر ودستار مبارک رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام

الشیخ محمد عابد السندھی

Marfat.com

در اکثر اوقات سفید بود وگاہے دستار سیہ واحیانا سبز بود الخ **دیگر** سنت آنست کہ دراز باشد نہ عریض وعرض او نیم گز باشد یا کسرے کم یا زیادہ وزین تصور وفتور نیست واقل درازی آن ہفت گز باشد وگزے بیست وچہار انگشت باشد کرشن بعضہ ہا شد وسنت ست کہ دستار یاطہا بندد وروی بجانب قبلہ کند واستادہ بندد وبعد از بستن در آئینہ ومانند آں چون آب دیدہ راست کند وبافش یعنی باشملہ بندد ودر فتاوی حجت وجامع می آرد کہ ترک الذنب ذنب والرکعتان مع الذنب افضل من سبعین رکعۃ بغیر ذنب وطریق بستن عمامہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گرد بود گنبد نمائی چنانچہ علما وشرفای عرب بآن دستور می بندند انتہی ملخصا **ومثلہ فی التحفۃ الرسولیۃ** **وفی شرح المشکوۃ للشیخ عبد الحق** رح وعن ابی کبشۃ قال کان کمام اصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بطحا چسپیدہ بسر ند بلند رفتہ در ہوا بدانکہ کمام بکسر کاف جمع کمۃ بضم کاف قلنسوۂ مدورہ را گویند وبطح بضم باء وسکون طاء مہملہ جمع البطحۃ بمعنے زمین مستوی ریگین کہ آنرا بطحا نیز گویند یعنی بودکلاہہائے ایشاں مدور ومبسوط چسپیدہ بسر ند دراز وبلند بر رفتہ بجانب ہوا انتہی ص ۵۰۷ **وفی المرقاۃ وعن** ابی کبشۃ قال کان کمام اصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بکسر الکاف جمع کمۃ بالضم کقباب وعبۃ وھی القلنسوۃ المدورۃ سمیت بہا لانہا تغطی الرأس بطحا ای کانت مبسوطۃ علی رؤسہم لا زقۃ غیر مرتفعۃ عنہا الی قولہ والمراد انہا ما کانت ضیقۃ رومیۃ او ھندیۃ بل کان وسعتہا مقدار شبر کما سبق قال الطیبی فیہ اشارۃ الی ان انتصاب القلنسوۃ من السنۃ بمعزل کما یفعلہ الفسقۃ انتہی ص ۴۲۴ جلد رابع **وفی شرح المسند للامام الاعظم للملا علی القاری** وبہ عن عطاء عن ابی ہریرۃ رض قال کان لرسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قلنسوۃ بفتح القاف واللام وسکون النون وفتح السین المہملۃ **وفی القاموس** اذا فتحت القاف ضممت السین واذا ضممت کسرتہا والمراد بہا ما یلبس فی الرأس وتسمی الآن عراقیۃ وکوفیۃ وشامیۃ منسوبۃ الیہا الی قولہ **وفی روایۃ** ابن عساکر عن عائشۃ رض انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کان یلبس قلنسوۃ بیضاء لاطیۃ انتہی ص ۷۸ **وفی الغرائب فی کتاب الکراہیۃ** یکرہ التکۃ المعمولۃ من الابریسم ھو الصحیح وکذا القلنسوۃ وان کانت تحت العمامۃ انتہی **وفیہ ایضا**

تحفہ رسولیہ شیخ عبد الحق

Marfat.com

تکویر العمامۃ جالسًا من موجبات الفقر فی الحدیث من تسرول قائمًا او تعمم قاعدًا ابتلاہ اللہ
تعالی ببلاء لا دواء لہ **وروی** ان رجلًا جاء الی علی بن ابی طالب رض وشکی الیہ من الفقر فقال علی رض
لعلک قد عملت احدی ثلاث شربت بکوز مکسور او تمشطت بمشط مکسور او کتبت بقلم معقور
ثم عاد ذلک فقال علی رض لعلک قد عملت احدی ثلث تسرولت قائمًا او تعممت قاعدًا
او جلست علی عتبۃ الباب الی اخرہ **وروی عنہ** موجبات الفقر خمسۃ وعشرون البول
عریانًا والاکل جنبًا وتحقیر الخبز واحراق قشر الثوم والبصل والتقدم علی الشیخ وعقوق
الوالدین والتخلیل بکل خشبۃ وغسل الیدین بالطین وترک غسل القدیر والقصعۃ
والقعود علی العتبۃ والتوضی عند المستنجی وخیاطۃ الثوب علی نفسہ ومسح الوجہ بالذیل
وترک نسج العنکبوت فی البیت والخروج عن المسجد بعد صلوۃ الفجر مسرعًا ودخول السوق
اولًا والخروج عنہ اخرًا وابتیاع الخبز من الفقراء ودعاء السوء علی الوالدین والاضطجاع
عریانًا وترک الاوانی غیر مستور واطفاء السراج بالنفخ واکل البصل نیئًا ولبس السراویل
قائمًا واکل ما یخرج من الاسنان والتعمم جالسًا الی قولہ ورأیت فی بعض المواضع استعمال اللحاف
من الابریسم لا یجوز لانہ نوع لبس انتہی ص ۲۸۴ **وفی** ابراہیم الشاہی ویکرہ ان یلبس قلنسوۃ
من الحریر او الذہب والفضۃ او الکرباس الذی خیط علیہ ابریسم کثیرًا وشیء من الذہب والفضۃ
اکثر من قدر اربع اصابع **الفصل الثالث** فی بیان کیفیۃ اللباس المسنون وما یستحب
فیہا وما یکرہ فیہا **ذکر فی شرعۃ الاسلام** ان احب الثیاب الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم القمیص وکان کمہ قمیصہ الی الرسغ وکان علیہ الصلوۃ والسلام یلبس قمیصًا فوق
الکعبین مستوی الکمین باطراف اصابعہ فعلی ہذا تقصیر الثیاب سنۃ واسبال الازار و
القمیص بدعۃ وہو من اعلام الکبر والخیلاء ولبس السراویل سنۃ وہو من استر الثیاب
للرجال والنساء واول من لبسہ خلیل اللہ علیہ السلام لیکون حائلًا بین عضوہ وبین
الارض وامر ان یغسل فیہ ویکفن فوقہ وکان الحسن والحسین وعبد اللہ بن جعفر رضی اللہ تعالی عنہم

Marfat.com

یتغاظون فی الماء وعلیہم سراویلات تستر ما عن سکان الماء الی قولہ ومن سنۃ الاسلام لبس المرقع والخشن من الثیاب فی الحدیث من رق ثوبہ رق دینہ والخشن انشف للعرق واخشع للقلب الی قولہ وتطہیر الثیاب سنۃ وانہ ینفی الہم والحزن وفی الحدیث ان اللہ یحب ان یری اثر نعمتہ علی عبدہ الی قولہ وینوی بلبس الثیاب ستر العورۃ والعیب والتزین بہا للتودد الی اہل الاسلام فان ذلک ینور العقل ویصفو القلب ویبدأ بالایمن فی لبس الثیاب ویحمد اللہ الذی کساہ ویقول اللہم لک الحمد انت کسوتنیہ اسألک من خیرہ وخیر ما صنع لہ واعوذ بک من شرہ وشر ما صنع لہ ویسأل اللہ تعالی ان یلبسہ لباس التقوی ویذکر اسم اللہ تعالی عند لباسہ ففی الحدیث ان الجن یستمتعون بثیاب الانس فمن اجد منکم ثوبا او قمیصا فلیقل بسم اللہ فان اسم اللہ لہ طابع ویقرأ بفاتحۃ الکتاب حین یلبس ثیاب بذلتہ وینوی بلبس الازار تحصین فرجہ عن الحرام ویقرء عند ذلک سورۃ الفتح ویرفع ازارہ فوق کعبیہ الی انصاف ساقیہ فانہ ازرۃ المؤمن ومن سنۃ الانبیاء علیہم السلام لبس القمیص قبل السراویل ویلبس السراویل قاعدا لئلا یصیر بغیضا فی الناس ولا یصیبہ آفۃ ویطوی ثوبہ کلما نزعہ لئلا یلبسہ الشیطان ویحکی عن لسان اللباس انہ یقول زینی باللیل أزینک بالنہار ویجتنب الموشی من الثیاب لاسیما ما کان علیہ تماثیل الحیوان ولا یلبس الحریر ولا ما خیط بالابریسم فمن لبسہ فی الدنیا لا یلبسہ فی الآخرۃ ولا تلبس المرأۃ رقیق اللباس الذی یصف ما تحتہ فانہ یوجب اللعنۃ وترخی المرأۃ ازارہا اسفل من ازرۃ الرجل شبرا یستر قدمیہا ولا یتخذ الرجل من الفرش فوق ثلثۃ فراش لہ وفراش للمرأۃ وفراش للضیف انتہی من فصل سنن اللباس وفی جامع الرموز وکرہ اللباس الصبی ذہبا او حریرا لئلا یعتادہ والاشبہ الی الحل لان الفعل مضاف الیہ وفیہ اشعار بانہ یکرہ کل لباس خلاف السنۃ والمستحب ان یکون من القطن او الصوف او الکتان علی وفاق السنۃ بان یکون ذیل القمیص الی انصاف الساق ومنتہی الکم الی رؤس

Marfat.com

الاصابع وفمه قدر شبرٍ کما فی التتف وأحبّ الالوان البیاض ولبس الاخضر سنة کما فی الشرعة ولبس الاسود مستحبٌّ کما فی الخلاصة انتهی ص۴۳۲ ومثله فی البرهنة مع زیادةٍ وهی و در شمائل گفته که پیغمبر علیه الصلوٰة والسلام جُبّهٔ رومیّه تنگ آستین پوشیده انتهی ص۴۱ وفی الخلاصة فان کان الثوب من غیر الحریر وعلمه من الحریر ان کان قدر اربع اصابع مضمومة لا بأس به للرّجال وان زاد علی الاربع یکره انتهی ص۵۵۰ وفی الغرائب والنظر فی الخضرة یزید فی البصر الخرقة الّتی تحمل المسح العرق قیل انه مکروه لانه نوع تکبّر وکذا التی یمسح بها ماء الوضوء او یتمخط بها والصّحیح انه لا یکره اذا کان عن حاجة وانما یکره اذا کان عن تکبّر ومباهاة کالتربّع فی الجلوس لبس الصّوف والشّعر سنّة الانبیاء علیهم السّلام وانّه آیة التواضع واوّل من لبسهما سلیمان النّبیّ علیه السّلام وفی الحدیث نوّروا قلوبکم بلباس الصّوف فانّه منزلة فی الدّنیا ونور فی الآخرة وایّاکم وان تفسدوا دینکم بحمد النّاس وتنکیتهم انتهی وفی ابراهیم الشاهی اللباس فرض قدر ما یستر العورة ویدفع الحرّ والبرد وسنّة قدر ما یتزیّن به للصّلوٰة ولقاء الاخوان ومستحبّ ما یستحسن به لاظهار الغنی ومکروه ما یلبس للزینة مثل الاحمر والمعصفر وحرام وهو لبس الحریر وعن عبد الله بن عمر رضی الله عنه انّ هذه من لباس الکفّار فلا یلبسها مؤمن انتهی ورق ۱۶۴ وفیه ایضًا من صلوٰة المسعودی مردان را ازار بند ابریشم پوشیدن حرام است ودر حدیث آمده است هر آن مردے که ازار بند ابریشم بپوشد واز دنیا بے توبه رود چون آن مرد در خاک نهاده شود آن ازار بند مارے گردد ودر وے پیچد واورا عقوبت کند وازار بند زرین همین حکم دارد انتهی ورق قلمی ۱۶۴ وفی البرهنة ولباس سفید وسبز وهمچنین سیه جُبّه باشد یا عمامه این در کنز الدقائق گفته نه سرخ ونه زرد که ازینها مردان بپرهیزند وفی الحدیث ایّاکم والحمرة فانها زی الشیطان مگر جامه که از پنبهٔ سرخ خلقے منسوج بود این در ذخیره گفته انتهی ص۱۴ وفیها ایضًا ودر مطالب گفته که امام کلاه وچادر وموزه خوب می پوشید ومیگفت که دشمن اوّل نظر بقدم میکند بعد ازان بروی انتهی ص۴۱ وفیها ایضًا فی فصل المکروهات که مکروه هست فرو هشتن ازار بر پشت پای بروجه تکبّر در مشارق گفته

Marfat.com

وفی الحدیث ثلثۃ لایکلمہم اللہ یوم القیمۃ ولاینظر الیہم ولا یزکیہم ولہم عذاب الیم قالہ ثلثا ثم قال المسبل والمنان والمنفق سلعتہ بالحلف الکاذب وہمچنین تطویل آستین از سر انگشتان در جامع گفتہ ہر لباسے کہ مخالف سنت باشد مکروہ ہست و در مسعودی گفتہ کہ پیراہن جیب دار و سراویل فراخ پایچہ مکروہ است و جامہ یا موزہ بطریق فاسقان دوختن این در ظہیری گفتہ و در جامع گفتہ مکروہ است پوشیدن آنچہ شعار مخالفان دین باشد انتہی ص ۱۷ وفیہا فی فصل الحرام و پوشیدن صوف از جہۃ اظہار فقر کہ این کبیرہ ہست وفی الحدیث اربعۃ من الکبائر لبس الصوف لطلب الدنیا وادعاء محبۃ الصالحین وترک فعلہم وذم الاغنیاء والاخذ منہم ورجل لایری الکسب ویاکل من کسب الناس این در نصاب گفتہ و پوشیدن جامہ پلید در خارج نماز چنانچہ در داخل نماز مگر در ضرورت این در ذخیرہ گفتہ انتہی ص ۹۷ وفیہا ایضا وعقوق استاذ و والدین در غیر گناہ فی الحدیث ایاکم وعقوق الوالدین فان الجنۃ توجد ریحہا من مسیرۃ الف عام ولا یجد ریحہا عاق ولا قاطع رحم ولا شیخ زان ولا جار ازاره خیلاء ان الکبریاء للہ رب العلمین این در مدارک گفتہ انتہی ص ۹۸ وفی الفوائد پر تحفہ خانے کہ شسی وایں چہ گریبان ہائے وی دوراند اغوستن دد غہ ہسے قمیصو نو نارینہ ولبرہ حرامردی انتہی وفی المجمدیۃ فی شرح قولہ جامہ بپوشی آنچنان کان دیر ماند مر تراہ واصل در جامہ پوشیدن آن ست کہ از وجہ حلال باشد چہ در نماز وجہ نماز فریضہ و نوافل مقبول نیست کذا فی الجواہر الی قولہ کراہیت جامہ بسرخ و معصفر آنگہ ہست کہ بقصد زینت بپوشد چہ برای ستر عورت و دفع گرما و سرما کراہیت ندارد انتہی ص ۱۴۸ وفیہا ایضا وحضرت علی کرم اللہ تعالی وجہہ در خلافت خود بسہ درہم پیراہن خرید کردہ و آستین وے از بند دست زیادہ بود بدندان مبارک پارہ کرد بمقدار سنت گذاشت کذا فی الجواہر الجلالی انتہی ص ۱۴۹ وفی زین الحلم شرح سیر تعلم ویبدأ بالایمن فی لبس کل شی ویبالایسر فی النزع ویفتتح بالتسمیۃ ویختتم بالتحمید ویلبس السراویل قاعدا کیلا تصیبہ افتر و لایسبلہ ای لایسدل الثوب من القمیص والسراویل والازار ونحوہا الی ما تحت کعبیہ ففیہ

Marfat.com

الوعید بالنار بل یرفعه الی نصف الساق ویبدأ بلبس القمیص ویلبس الخف فورد فی الحدیث
من رق ثوبه رق دینه ولا ینزع حتی یرقعه فهو السنة ویکسو المنزوع فقیرا لیکون فی حرزه
تعالی ولا یتخذ ثوبین ویتصدق باحدهما انتهی ص ۲۴۸ وفی انیس الارواح وابو هریرة
رضی اللہ تعالی عنہ گفتہ ہر کہ ازار دراز پوشد او منافق باشد وہر کہ آستین دراز کند او ملعون باشد انگاہ
فرمود وگروہ ہمیشہ در لعنت خدای اند اوّل پوشندۂ آستین دراز دوم پوشندۂ پائچہ دراز شصت خانہ
بنا کنند بنام وے در دوزخ انگاہ فرمود اسراف نکنند از لفافہ وازار کہ ہر چہ از تن زیادہ بود اسراف باشد کہ
رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام نہی کردہ است از زیادہ کردن کفن مردہ را از تن ومردہ را از دو چیز عذاب کنند
یکے در کفن زیادہ کردن دوم دراز کردن پائچہ شلوار خوف باللہ منہما انتہی ص ۳۳ وفی شرح المشکوٰۃ
للشیخ عبد الحق وعن ابی هریرة رض قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما اسفل من الکعبین
من الازار ففی النار یعنی آن پارہ از قدم زیر شتالنگ کہ بروے ازار مسبل است در آتش دوزخ است ودر
احادیث آمدہ کہ در شب نصف شعبان ہمہ آمرزیدہ شوند الا عاق ومدمن خمر ومسبل ازار وتحقیق آنست کہ
اسبال در جمیع ثیاب رود ہر چہ زیادہ بر قدر حاجت ووفق سنت بود اسبال است وباعث تخصیص بہ ازار بحسب
کثرت وقوع اوست چہ لباس اکثر مردم در عہد نبوت رِدا وازار بود ودر فصل ثانی از ابن عمر رض آمدہ کہ آنحضرت فرمود
صلی اللہ تعالے وسلم الاسبال فی الازار والقمیص والعمامة من جر منها شیئا خیلاء لم ینظر اللہ
الیه یوم القیامة الی قولہ واین توسیع وتطویل کہ در بعضی از دیار عرب متعارف شدہ است خلاف سنت است
وہر چہ ازان بطریق خیلا است حرام است وآنچہ بطریق عرف وعادت شائع شدہ است وشعار قومے گشتہ
لا باس بہ است اگر چہ افراط خالی از کراہت نیست انتہی ص ۵۰۲ وفی المشکوٰۃ فی کتاب اللباس
وعن ابن عمر رض قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم من تشبہ بقوم فهو منهم
رواہ احمد وابو داؤد ص ۳۶۷ وفی المرقاۃ ای من تشبہ نفسه بالکفار مثلا فی اللباس وغیرہ
او بالفساق والفجار او باهل التصوف والصلحاء والابرار فهو منهم ای فی الاثم والخیر
قال الطیبی هذا عام فی الخلق والخلق والشعار واذا کان الشعار اظهر فی التشبہ ذکر فی

هذا الباب قلت بل الشعار هو المراد بالتشبه لا غير فان الخلق الصوری لا يتصور فيه التشبه والخلق المعنوی لا يقال فيه التشبه بل هو التخلق وقد حکی حکاية غريبة ولطيفة عجيبة وهی انه لما اغرق الله سبحانه فرعون وآله لم يغرق مسخر له الذی کان يحاکی سيدنا موسی علیه الصلوٰة والسلام فی لبسه وکلامه ومقالاته فيضحک فرعون وقومه من حرکاته وسکناته فتضرع موسی علیه السلام الی ربه يا رب هذا کان يوذينی اکثر من بقية آل فرعون فقال الرب تعالی ما اغرقناه فانه کان لابسا مثل لباسک والحبيب لا يعذب من کان علی صورة الحبيب فانظر من کان متشبها باهل الحق علی قصد الباطل حصل له نجاة صورية وربما ادت الی النجاة المعنوية فکيف بمن يتشبه بانبيائه واوليائه علی قصد التشرف والتعظيم وغرض المشابهة الصورية علی وجه التکريم انتهی ص ۴۳۱ جلد ۴ وفی شرح المشکوة لعبد الحق ان النبی صلی الله تعالی علیه وسلم قال البسوا الثياب البيض فانها اطهر واطيب ای پاک تر از جهت آنکه بسيار شسته میشود بجهت زود چرکين شدن وخوشتر بجهت ميلان طبع سليم بدان واکفنوا فيها موتاکم وفيه ايضا ان رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم قال من اکل طعاما فقال الحمد لله الذی اطعمنی هذا الطعام ورزقنيه من غير حول منی ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه ومن لبس ثوبا فقال الحمد لله الذی کسانی هذا الثوب ورزقنيه من غير حول منی ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه وما تاخر انتهی ص ۵۱۰ وفی مطالب الرشيدی در حديث است که جامهٔ نو شب جمعه يا روز جمعه بنيت نماز جمعه پوشد ودر عيدين جامهٔ نو پوشد اگر ميسر آيد که برکتے وحرمتے دارد ومسنون است الی قوله ووقت پوشيدن لباس نو موزهٔ نو اول تعوذ وتسميه گويد واگر سورهٔ فاتحه سه بار يا هفت بار بخواند در بدن پوشنده سرور پيدا شود وباصحت وعافيت بماند واگر مريض باشد مرض وے برطرف گردد واگر قرضدار بود قرض او ادا شود وزود تر جامهٔ ديگر ميسر آيد ليکن بايد که جامهٔ کهنه بفقير ومسکين دهد يا بايل وعيال خود بخشد اگر مستحق باشد که درين ثواب بسيار است انتهی ص ۷۸ وفی الهندية اتخاذ النعل من الخشب بدعة انتهی ص ۱۲۷ جلد ۵

Marfat.com

وفی الغرائب وعن ابی القاسم الصفار ان الخفّ الاحمر خفّ فرعون والخفّ الابیض خفّ هامان والخفّ الاسود خفّ العلماء وقد لقیتُ عشرین من کبار فقهاء بلخ فما رأیتُ لاحدٍ خفّاً ابیض ولا احمر انتهی وفی الفصل الخامس من البرهنة مثله مع زیادةٍ وهی ومستحب است خفّ سیاه وکسیکه نعلِ زرد بپوشد همیشه در سرور باشد الخ ص ۴۱ وفی شرعة الاسلام فی الحدیث من لبس نعلاً صفراء لم یزل فی سرورٍ ما دام لابسها الی قوله ولا یمشی فی نعلٍ واحدٍ او خفٍّ واحدٍ وعلی ذلک اخراج احد الیدین من الکمّ وارسال الرداء علی احد المنکبین وینفض الخفّین حین یلبسهما لئلا یکون فیهما شیء یوذیه ومن السنّة ان یخفی احیاناً تواضعاً لله تعالی وکان النبیّ صلی الله تعالی علیه وسلم یأمر بذلک احیاناً ومن السنّة ان یحمل الخاد علی خفٍّ او نعلٍ فان توانیه کمن حمله علی فرس فی سبیل الله ویخلع نعلیه حین یجلس ویضعهما بجنبه والتختّم بالفضّة والعقیق سنّة ولکنّه لذی سلطانٍ والاولی ان یکون حلقة الخاتم وفصّه من فضّةٍ فان النبیّ صلی الله تعالی علیه وسلم کان یفعل ذلک وکان النبیّ صلی الله تعالی علیه وسلم یجعل فصّ الخاتم مما یلی کفّه ولیکن الخاتم اقل من مثقالٍ وفی الحدیث الذهب حلیة المشرکین والفضّة حلیة المسلمین والحدید حلیة اهل النار ولا یجوز الخاتم الا لذی سلطانٍ انتهی ص ۴۰ وفی الغرائب التختّم انما یکون سنة اذا کانت له حاجة الی التختّم بان کان سلطاناً او قاضیاً اما ان لم یکن محتاجاً الی التختّم فالترک اولی وینبغی ان یجعل الرجل الفصّ الی باطن الکفّ انتهی وفی المحمدیة در ترغیب الصلوة از تهذیب نقل کرده که انگشتری از آهن همه کس را حرام است الی قوله از بعض تابعین منقول است لا یتختّم الا ثلثة امیر او کاتب او احمق کذا فی القهستانی وباید که انگشتری در خنصرِ دست چپ دارد زیرا که انگشتری در یمین شعارِ روافض است اما باید که نگین را در باطنِ کف دارد وچون در نگین اسم خدا تعالی ویا نام پیغمبر علیه السلام باشد گاه استنجا آنرا بدست راست آرد کذا فی القهستانی ودو فص داشتن یک خاتم را حرام است کذا فی الخلاصة انتهی ص ۵۳ وفیها ایضاً چون کفش پوشی موزه هم باید که پوشی راست پای الخ در شرح شمائل است که تیامن سنت است

Marfat.com

در آنچہ از باب تکرّم باشد چون پوشیدنِ جامہ از پیراہن و سراویل و دستار و دخولِ مسجد و خانہ و تنعّل و ترجّل
ای نعل پوشیدن و شانہ کردن و کذا در سواک و اکتحال و تقلیم اظفار و حلق سر و نتف بغل و اکل و شرب و در ماورائے
این ہمہ تیامن سنّت است چون خروج از مسجد و خانہ و دخولِ متبرز و نزع موزہ و کفش و جامہ آنتہی صفحہ ۱۵۲

الباب الثالث

مجلس آداب

فی بیان کیفیۃ المصافحۃ وفوائدھا وبدعیتھا فی غیر محلّھا ذکر فی مجالس الابرار
قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ما من مسلمین یلتقیانِ فیتصافحانِ الا غفر لھما
قبل ان یتفرّقا وفی روایۃ اذا التقی المسلمانِ فیتصافحان وحمدا اللہ واستغفرا اللہ غفر لھما
(بالف التثنیۃ) (بالف التثنیۃ)
والتقاء فیہ لفظ خاصّ وضع للتعقیب موجبہ تعقیب التصافح الالتقاء والتصافح علی ما
ذکر فی صحاح الجوھری المصافحۃ فیثبت شرعیۃ المصافحۃ عند لقاء المسلم لاخیہ وتکونہا من
تمام التحیّۃ بینھما لما روی عن ابی امامۃ انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قال تمام تحیّاتکم بینکم
المصافحۃ وھذا الحدیث ایضًا یدلّ علی کون شرعیّۃ المصافحۃ عند الملاقاۃ لانہ علیہ الصلوٰۃ
والسلام جعلھا من تمام التحیّات والتحیّات جمع التحیّۃ وھی السلام والسلام انما یکون عند الملاقاۃ
فکذا ما ھو من تمامہ فینبغی ان توضع حیث وضعھا الشرع ویراعی سنّتھا والسنّۃ فیھا ان تکون
بکلتا الیدین واما فی غیر حال الملاقاۃ مثل کونھا عقیب صلوٰۃ الجمعۃ والعیدین کما ھو
العادۃ فی زماننا فالحدیث ساکت عنہ فیبقی بلا دلیل وقد تقرّر فی موضعہ ان ما لا دلیل
علیہ فھو مردود لا یجوز التقلید فیہ بل یردّہ ما روی عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا انہ
علیہ الصلوٰۃ والسلام قال من احدث فی امرنا ھذا ما لیس منہ فھو ردّ ای مردود فاذا لا اقتداء
لا یکون الا بالنبیّ علیہ السلام اذ قال اللہ تعالیٰ وما اٰتٰکم الرسول فخذوہ وما نھٰکم عنہ
فانتھوا وقال فی آیۃ اخری فلیحذر الذین یخالفون عن امرہ ان تصیبھم فتنۃ او یصیبھم
عذاب الیم ط علی ان الفقہاء من الحنفیۃ والشافعیّۃ والمالکیّۃ صرّحوا بکراھتھا وکونھا بدعۃ
قال فی الملتقط یکرہ المصافحۃ بعد الصلوٰۃ بکلّ حال لان الصحابۃ رض ما صافحوا بعد الصلوٰۃ

Marfat.com

ولانها من سنن الروافض وقال ابن حجر من الشافعية مايفعله الناس من المصافحة
عقيب الصلوات الخمس بدعة مكروهة لا اصل لها فی الشريعة المحمدية يُنَبَّهُ فاعلها اولا بانها
بدعة مكروهة ويُعَزَّرُ ثانيا ان فعلها وقال ابن الحاج من المالكية فی المدخل ينبغی ان يمنع
الامام ما احدثوه من المصافحة بعد صلوة الصبح او بعد صلوة الجمعة او بعد صلوة العصر
بل زاد بعضهم فعل ذلك بعد الصلوات الخمس ذلك كله من البدع وموضع المصافحة فی الشرع
انما هو عند لقاء المسلم لاخيه لا فی ادبار الصلوات فحيث وضعها الشرع يضعها وحيث
عنها ونحرفا عليها المتاتی من خلاف السنة وهذا التصريح منهم يشعر بالاجماع فلا يجوز
المخابرة يلزم الاتباع لقوله تعالى وَمَنْ يُّشَاقِقِ الرَّسُوْلَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدٰى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيْلِ الْمُؤْمِنِيْنَ
نُوَلِّهٖ مَا تَوَلّٰى وَنُصْلِهٖ جَهَنَّمَ وَسَآءَتْ مَصِيْرًا ولو لم يصرح الفقهاء بكراهتها بل كانت
مباحة فی نفسها لحكمنا فی هذا الزمان بكراهتها اذ واظب عليها الناس واعتقدوها
سنة لازمة بحيث لا يجوزون تركها حتی وصل الينا من بعض من اشتهر بالعلم انه قال
هی من شعائر الاسلام فكيف يتركها من كان من اهل الايمان فانظروا يا اهل الانصاف اذا
كان اعتقاد الخواص هكذا فاعتقاد العوام ماذا يكون وكل مباح ادّی الی هذا فهو مكروه
انتهی ص ۳۱۷ **وفيه ايضا** لما انقطع الاجتهاد منذ زمان طويل انحصر طريق معرفة
المذهب للمجتهد فی نقل كتاب معتبر متداول بين العلماء واخبار عدل موثوق به فی علمه
وعمله فلا يجوز العمل بكل كتاب اذ ظهر فی هذا الزمان كتب جمعها ضعفاء الرجال ولا بقول كل
عالم اذ غلب الفسق فی الناس بعد القرون الثلثة والمستور فی حكم الفاسق فلا بد من العدالة
المرجحة لجانب الصدق حتی يقبل قوله فی الديانات يسّر لنا الله عملا موافقا لرضائه بلطفه
وكرمه انتهی ص ۳۱۹ **وفی** شرعة الاسلام وشرحه ولا يرشد كافرا الی متعبده ولا يصافح
كافرا فان صافحه اعاد الوضوء ويفشی السلام علی اهل الاسلام من عرف منهم ومن لم يعرف
فانه يزيد فی الالفة والمحبة ويسلم علی الاخ المؤمن وان لقيه فی اليوم مرارا وكذا ان حالت بينهما

Marfat.com

شجرة او جدارا و جدد السلام عليه فان ذلك يوجب الرحمة ولا يسلم على جمع النساء فان
سلم عليه رد عليهن ويسمع السلام على اهل المجلس وكذا يسمع جواب السلام وينوى بالسلام
تجديد عهد الاسلام ان لا ينال اخاه باذى فى عرضه وماله فاذا سلم على اخيه حرم عليه تناول
عرضه وماله ويبدأ بالسلام على من لقيه فانه براءة من الكبر ويسلم على اهل بيته حين يدخل
فان دخل بيتا ليس فيه احد فليقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فان الملائكة يردون
عليه ويسلم على القوم حين يدخل عليهم وحين يفارقهم فمن فعل ذلك شاركهم فى كل خير
عملوه بعده وتمام السلام ان يقول السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وكذلك يرد على المسلم
ولا ينقص من ذلك ولا يزيد عليه ولا يشير المسلم بالاصبع فانه من داب اليهود ولا بالكف
فانه من عادة النصارى م ولا يبتدأ اهل الكتاب بالسلام ش الا ان يحتاج اليه
فانه لا بأس به م ويضطرهم الى اضيق طريق ش اهانة لهم ولئلا يتوهم الاكرام
والاعزاز لهم م فمن سلم عليه احد من اهل الذمة فليقل وعليكم ش يا يهودى
او يا نصرانى م ولا يزيد عليه شيئا فان سلم احد ش من اهل الاسلام حين رأى
المصلحة فى التسليم عليهم م فليقل السلام على من اتبع الهدى وكذلك يكتب فى
الكتاب اليهم ش هذا القول م ولا بأس بالسلام على جمع فيه اهل الذمة ويسلم
على الصغير والكبير والقليل والكثير والماشى والراكب ويؤدى سلام الغائب على فور
قدومه فانه امانة عنده ش ذكر فى التاتارخانية ان بلغ انسانا سلام عن غائب
كان عليه ان يرد الجواب على المبلغ اولا ثم على ذلك الغائب م ولا يخص بالسلام
المعارف فان ذلك من اشراط الساعة ويصافح بعد السلام من لقى من الاخوان فانها
من تمام التحية وتزيد فى المحبة ولا ينزع يده من يد صاحبه حتى يكون هو الذى ينزع
ولا يصافحه من وراء الثياب فانه من الجفاء ومن السنة ان يعانق القادم من سفره
ولا يقبله ولا ينحنى له ش اى لا يميل اليه رأسه وظهره تواضعا وخدمة لكونهما

Marfat.com

مکروهین م ولا یتقدم علی الکبیر ش سنًا وقیل علمًا وعملًا م فی المشی فانہ یورث
الفقر انتہی ص ۴۴ **وفی عین العلم** فی الباب الثامن ویسلم علی المسلم الی قولہ قبل
الکلام فورد فی الحدیث من بدأ بالکلام قبل السلام فلا تجبہ حتی یبدأ بالسلام وعند الدخول
فی بیتہ وبیت غیرہ لئلا یدخل الشیطان معہ وہو مؤید ش فی قولہ تعالی وَاِذَا دَخَلْتُمْ بُیُوْتًا فَسَلِّمُوْا عَلٰٓی اَنْفُسِکُمْ ای علی جنسکم من المسلمین کما فی زین الحلم م ولا یسلم علی جمع النساء
ویرد علیہن ولا عند تلاوۃ القرآن والاذان وقضاء الحاجۃ ونحوہا ش کالصلوۃ و
الدرس والوعظ والخطبۃ ورواۃ الحدیث وآکل الطعام والاشتغال بالورد وعزا بی سف
لا یسلم علی لاعب الشطرنج والنرد والمغنی ومطیر الحمام والمستنجی کذا فی ینبوع الحکم
م فلا تکلم فیہا ولا اللعب ش ای لا یسلم عند اللعب م بالشطرنج ش ای علی لاعبہ
ومن معہ من صاحبہ م ونحوہ ش کالنرد ومجلس الشرب واللہو والات الغناء و
امثالہا م اہانۃ ش ای زجرا لہم منہا م ولا یرد فیہا ویزید فی الجواب فورد فی قولہ تعالی
وَاِذَا حُیِّیْتُمْ بِتَحِیَّۃٍ فَحَیُّوْا بِاَحْسَنَ مِنْہَآ اَوْ رُدُّوْہَا والاولی بالبدایۃ ش ای بابتداء
السلام م الداخل والماشی والراکب والصغیر والقلیل ش وفی زین الحلم ان لفظ
السلام علیکم یصلح للتحیۃ وجوابہا لکن بشرط ان یکون احدہما بعد الآخر فلو وقعا معًا
فحینئذٍ یجب علی کل واحد جواب الآخر انتہی صفحہ عین العلم ۳۱ **وفی البرہنۃ** فی
فصل السنۃ وسلام دادن اہل اسلام را بہر ملاقاۃ بتعریف یا بتنوین کہ در جزا اینہا رد فرض نشود و
بصیغہ جمع تا ملائکہ را محروم نکنند واز جواب اینہا محروم نماند ودر مسعودی گفتہ کہ سلام گوید بزرگ تر بر
خورد تر ومہتر بر کہتر وشہری بر روستائی وخواجہ بر غلام وبی بی بر کنیزک واستاد بر شاگرد ومادر بر دختر
وپدر بر پسر وہر کہ بجاہ ومنزلت بیشتر بود بر او است کہ سلام اول گوید وفساق وجماعتے کہ بفسق مشغول
اند چون شطرنج وشراب وسرود سلام بر اینہا نزد یک امام گوید کہ در معنی امر معروف است کہ تا لحظہ از حرام
باز آیند ونزد یک صاحبین نشاید ودر گرمابہ اگر برہنہ اند نشاید والا شاید ودر ترغیب الصلوۃ گفتہ است

Marfat.com

سلام بر طفلان روا است وفتوی براین ست وبر اہلِ ذمہ نشاید وفتوی برین ست واگر اینہا گویند
از وعلیک نیفزاید ولیکن در ملتقط گفتہ اگر از جہتِ حاجتے سلام گوید یا اطال اللہ بقاءک
گوید ونیت کند تا اسلام آرد یا جزیہ ادا کند بذل وصغار باک نبود وبے نیت روا نبود واگر دو کس بر
یکدیگر سلام گفتند اگر بتقدیم وتاخیر ست نیابت کند واگر برابر اند بر ہر یکے رد واجب باشد ودر بستان
گفتہ بجمعے سلام گفت جوابِ یکے بسندہ است واگر کسے نگوید ہمہ اثم شوند واگر یکے را تعیین کند
جواب بر وے ست انتہی ص ۴۷۔

الباب الرابع فی بیان الختم بالاجرۃ

ذکر فی الدر المختار فی باب الامامۃ وکذا تکرہ الصلوۃ خلف امرد الی قولہ ومن امّ
باجرۃ وفی ردّ المحتار قولہ ومن امّ باجرۃ بلکہ استوجر لیصلی اماما سنۃ او شہرا بکذا ولیس
منہ ما شرطہ الواقف علیہ فانہ صدقۃ ومعونۃ لہ رحمتی ای یشبہ الصدقۃ ویشبہ الاجرۃ
کما سیأتی ان شاء اللہ تعالی فی الوقف علی ان المفتی بہ مذہب المتأخرین من جواز الاستیجار
علی تعلیم القرآن والامامۃ والاذان للضرورۃ بخلاف الاستیجار علی التلاوۃ المجردۃ
وبقیۃ الطاعات مما لا ضرورۃ الیہ فانہ لا یجوز اصلا کما سنحققہ فی کتاب الاجارۃ
ان شاء اللہ تعالی فافہم انتہی ص ۴۱ ج وفیہ ایضا فی باب قضاء الفوائت وان القراۃ
لشیء من الدنیا لا تجوز وان الاخذ والمعطی اثمان لان ذلک یشبہ الاستیجار علی القراءۃ
ونفس الاستیجار علیہا لا یجوز فکذا ما اشبہہ کما صرح بذلک فی عدۃ کتب من مشاہیر
کتب المذہب وانما افتی المتأخرون بجواز الاستیجار علی تعلیم القرآن لا علی التلاوۃ
وعللوہ بالضرورۃ وہی خوف ضیاع القرآن ولا ضرورۃ فی جواز الاستیجار علی التلاوۃ کما
اوضحت ذلک فی شفاء العلیل وسیأتی بعض ذلک فی باب الاجارۃ الفاسدۃ ان شاء
اللہ تعالی انتہی ص ۴۱ ہ وفیہ ایضا فی باب الحج عن الغیر قال فی البحر ولم ار حکم ما اخذ
شیئا من الدنیا لیجعل شیئا من عبادتہ للمعطی وینبغی ان لا یصح ذلک الخ لانہ ان کان

Marfat.com

اخذه علی عبادة سابقة یکون ذلك بیعًا لها وذلك باطل قطعًا وان کان اخذه لیعمل
یکون اجارةً علی الطاعة وهی باطلة ایضًا کما نصّ علیه فی المتون والشروح والفتاوی
الّا فیما استثناه المتأخّرون من جواز الاستیجار علی التعلیم والاذان والامامة وعللوه
بالضرورة وهی خوف ضیاع الدّین فی زماننا لانقطاع ما کان یُعطٰی من بیت المال و
به عُلم انه لا یجوز الاستیجار علی الحجّ عن المیّت لعدم الضّرورة کما یأتی بیانه فی هٰذا الباب
ولا علی التّلاوة والذّکر لعدم الضّرورة ایضًا وتمام ذلك فی رسالتنا شفاء العلیل فی
بطلان الوصیة بالختمات والتهلیل انتهی ص ۲۵۶ جلد ۲ وفیه ایضًا فی باب اجارة
الفاسدة قال تاج الشّریعة فی شرح الهدایة ان قراءة القرآن بالاجرة لا یستحقّ الثّواب
لا للمیّت ولا للقاری وقال العینی فی شرح الهدایة ویمنع القاری للدّنیا والآخذ والمعطی
اثمان فالحاصل ان ما شاع فی زماننا من قراءة الاجزاء بالاجرة لا یجوز لان فیه الامر
(ی سپارہ کہنے والے کو دینا)
بالقراءة واعطاء الثواب للآمر والقراءة لاجل المال فاذا لم یکن للقاری ثواب لعدم
(طال)
النّیة الصحیحة فاین یصل الثّواب الی المستأجر اذ لولا الاجرة ما قرأ احد لاحدٍ فی هٰذا
الزمان بل جعلوا القرآن العظیم مکسبًا ووسیلةً الی جمع الدّنیا انا لله وانا الیه راجعون
قال فی الولوالجیّة ولو زار قبر صدیقٍ او قریبٍ له وقرء عنده شیئًا من القرآن فهو حسنٌ
امّا الوصیّة بذلك فلا معنی لها ولا معنی ایضًا لصلة القارئ لان ذلك یشبه استیجارًا علی قراءة
القرآن وذلك باطل ولم یفعل ذلك احد من الخلفاء الخ ونقل العلّامة الخلوتی فی حاشیته
المنتهی الحنبلی عن شیخ الاسلام تقی الدّین ما نصّه ولا یصحّ الاستیجار علی القراءة واهداؤها
الی المیت لانه لم ینقل عن احد من الائمة الاذن فی ذلك وقد قال العلماء ان القاری هنا اذا قرأ
لاجل المال فلا ثواب له فای شیء یهدیه الی المیّت وانما یصل الی المیّت ثواب العمل الصّالح
والاستیجار علی مجرّدة التّلاوة لم یقل به احد من الائمة وانما تنازعوا فی الاستیجار
علی التعلیم انتهی وممّن صرّح بذلك ایضًا الامام الکبروی قدّس سرّه فی اخر الطریقة المحمدیة

Marfat.com

فقال الفصل الثالث فی امور مبتدعة باطلة اکب الناس علیها علی ظن انها قربة مقصودة
الی ان قال ومنها الوصیة من المیت باتخاذ الطعام والضیافة یوم موته او بعده وباعطاء هم
لمن یتلو القرآن لروحه او یسبح او یهلل له وکلها بدع منکرات باطلة والمأخوذ منها حرام
للآخذ وهو عاص بالتلاوة والذکر لاجل الدنیا انتهی ملخصا وذکر ان له فیها اربع رسائل
فاذا علمت ذلک ظهر لک حقیقة ما قلناه وان خلافه خارج عن المذهب وعما افتی به
البلخیون وعما اطبق علیه ائمتنا متونا وشروحا وفتاوی ولا ینکر ذلک الا غمر مکابر
او جاهل لا یفهم کلام الاکابر وما استدل به بعض المحشین علی الجواز بحدیث البخاری
فی اللدیغ فهو خطأ لان المتقدمین المانعین الاستیجار مطلقا جوزوا الرقیة بالاجرة
ولو بالقرآن کما ذکره الطحاوی لانها لیست من عبادة محضة بل من التداوی انتهی صف
ج وفی تفسیر الجلالین وما انفقتم من نفقة ادیتم من زکوة او صدقة
او نذرتم من نذر فوفیتم به فان الله یعلمه فیجازیکم علیه وما للظالمین
بمنع الزکوة والنذر او بوضع الانفاق فی غیر محله من معاصی الله من انصار ه
مانعین لهم من عذابه انتهی ص ۴۰ وفی الکمالین علی الجلالین قوله او بوضع الانفاق
فی غیر محله من معاصی الله امثلة وضع الانفاق فی غیر محله کثیرة لا یکاد ان یحصی
منه الانفاق فی الاعراس کاعطاء الدراهم للمغنیات والراقصات والمغنیین وضارب النوبة
وغیرهم وکسا الثوب الرقیق للتفاخر والتکبر واطعام انواع الاطعمة للاغنیاء والمنع للفقراء
فی یوم الولیمة والزیادة فی الکفن کما او کیفا والاکل فوق الشبع من غیر حاجة واکل کل
ما اشتهی واعطاء کل ماله بان لا یبقی لاهله قوتا عن جابر رض انه قال قال رسول
الله صلی الله تعالی علیه وسلم ابدأ بنفسک فتصدق علیها فان فضل شیء فلاهلک
وان فضل عن اهلک فلذی قرابتک وان فضل عن ذی قرابتک فهکذا وهکذا اشار
الی الیمین والیسار والتکلیف فی فرش المساجد وکثرة ایقاد الشموع والسرج من

Marfat.com

غیر حاجۃ وصرف الزیت وغیرہ فی المقابر واعطاء دراھم معدودۃ لمن یتلوا القرآن لروح
المیت او یسبح لہ او یھلل او بان یبیت عند قبرہ رجال اربعین لیلۃ او اکثر او اقل او بان
یبنی علی قبرہ وغیر ذلک فکل ھذہ الاِنفاق مذمومۃ ومعصیۃ وبدعۃ نعاذنا اللہ عن ذلک
انتہی ص ۴۰ مطبوعہ دھلی وفی الطریقۃ المحمدیۃ الفصل الثالث فی امورٍ مبتدعۃٍ
باطلۃٍ اکب الناس علیھا علی ظن انھا قربۃٌ مقصودۃٌ وھذہ کثیرۃ فلنذکر اعظمھا
منھا وقف الاوقاف سیما النقود لتلاوۃ القرآن العظیم اولان یصلی نوافل اولان یسبح
اولان یھلل ولیصل علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ویعطی ثوابھا لروح الواقف اولروح
من ارادہ انتہی صفحہ ۳۵۶ مطبوعہ دھلی ــــ

اَلْبَابُ الْخَامِسُ فِیْ بَیَانِ عَدَمِ جَوَازِ نِکَاحِ مَخْطُوْبَۃِ الْغَیْرِ وَمُعْتَدَّتِہٖ وَغَیْرِ ذٰلِکَ ــــ ذکر فی الدر المختار ویندب

اعلانہ وتقدیم خطبۃ وکونہ فی مسجد یوم جمعۃٍ بعاقد رشید وشھود عدول
والاستدانۃ لہ والنظر الیھا قبلہ وکونھا دونہ سِنًّا وحَسَبًا وعِزًّا ومالًا وفوقہ
خُلُقًا وأدبًا وورعًا وجمالًا انتہی وفی ردالمحتار قولہ ویندب اعلانہ ای اظھارہ
والضمیر راجع الی النکاح بمعنی العقد لحدیث الترمذی اعلنوا ھذا النکاح واجعلوہ
فی المساجد الخ قولہ وتقدیم خطبۃ بضم الخاء ما یذکر قبل اجراء العقد من الحمد و
التشھد واما بکسرھا فھی طلب التزوج واطلق الخطبۃ فانھا لا تتعین بالفاظ مخصوصۃ
وان خطب بما ورد فھو احسن ومنہ ما ذکرہ الطحطاوی عن صاحب حصن الحصین
من لفظہ علیہ الصلوٰۃ والسلام وھو اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ نَحْمَدُہٗ وَنَسْتَعِیْنُہٗ وَنَسْتَغْفِرُہٗ
وَنَعُوْذُ بِاللّٰہِ مِنْ شُرُوْرِ اَنْفُسِنَا وَمِنْ سَیِّاٰتِ اَعْمَالِنَا مَنْ یَّھْدِہِ اللّٰہُ فَلَا مُضِلَّ لَہٗ
وَمَنْ یُّضْلِلْہُ فَلَا ھَادِیَ لَہٗ ط وَاَشْھَدُ اَنْ لَّآ اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَحْدَہٗ لَا شَرِیْکَ لَہٗ وَاَشْھَدُ
اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَرَسُوْلُہٗ ط یٰٓاَیُّھَا النَّاسُ اتَّقُوْا رَبَّکُمُ الَّذِیْ خَلَقَکُمْ مِّنْ نَّفْسٍ وَّاحِدَۃٍ

Marfat.com

وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ۚ وَاتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِي تَسَآءَلُونَ بِهٖ
وَالْاَرْحَامَ ۭ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيْبًا ۝ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ حَقَّ تُقٰتِهٖ
وَلَا تَمُوْتُنَّ اِلَّا وَاَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ ۝ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَقُوْلُوْا قَوْلًا سَدِيْدًا
يُّصْلِحْ لَكُمْ اَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوْبَكُمْ ۭ وَمَنْ يُّطِعِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فَقَدْ فَازَ
فَوْزًا عَظِيْمًا ۝ **قولہ** فی المسجد للاربعۃ فی الحدیث **قولہ** یوم جمعۃ ای کونہ یوم جمعۃ
فتح تتبیہ قال فی البزازیۃ والبناء والنکاح بین العیدین جائز وکرہ الزفاف والمختار
انہ لا یکرہ لانہ علیہ الصلوٰۃ والسلام تزوج بالصدیقۃ فی شوال وبنی بہا فیہ وتاویل
قولہ علیہ السلام لا نکاح بین العیدین ان صح انہ علیہ السلام کان رجع عن صلوٰۃ العید
فی اقصر ایام الشتاء یوم الجمعۃ فقالہ لہ حتی لا یفوتہ الرواح فی الوقت الافضل الی
الجمعۃ الخ (ای قال ہذا القول لہ ۱۲) **قولہ** بعاقد رشید وشہود عدول فلا ینبغی ان یعقد مع المرأۃ بلا حضور
(راہ زہت یابندہ ۱۲ رشیدی) احد من عصباتہا ولا مع عصبۃ فاسق ولا عند شہود غیر عدول خروجا من خلاف
امام الشافعی **قولہ** والاستدانۃ لہ لان ضمان ذلک علی اللہ تعالی فقد روی الترمذی و
النسائی وابن ماجۃ ثلاثۃ حق علی اللہ تعالی عونہم المکاتب الذی یرید الاداء والناکح الذی
یرید العفاف والمجاہد فی سبیل اللہ تعالی الخ **قولہ** والنظر الیہا قبلہ ای وان خاف الشہوۃ
کما صرحوا بہ فی الحظر والاباحۃ وہذا اذا علم انہ یجاب فی نکاحہا **قولہ** دونہ سنا
لئلا یسرع عقمہا فلا تلد **قولہ** وحسبا وہو ما تعدہ من مفاخر اباءک عن القاموس
ای بان یکون الاصول اصحاب شرف وکرم ودیانۃ لانہا اذا کانت دونہ فی ذلک و
کذا فی العز ای بجاہ والرفعۃ وفی المال تنقاد لہ ولا تحتقرہ والا ترفعت علیہ وفی الفتح
روی الطبرانی عن انس رضی عنہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم من تزوج امرأۃ لعزہا لم یزدہ
اللہ الا ذلا ومن تزوجہا لمالہا لم یزدہ اللہ الا فقرا ومن تزوجہا لحسبہا لم یزدہ اللہ
الا دناءۃ ومن تزوج امرأۃ لم یرد بہا الا ان یغض بصرہ ویحصن فرجہ او یصل رحمہ

Marfat.com

بارك الله له فيها وبارك لها فيه **تتمہ** وزاد فی البحر ويختار ايسر النساء خطبةً و
مؤنةً ونكاح البكر احسن لحديث عليكم بالابكار فانهن اعذب افواهًا وانقى ارحامًا
وارضى باليسير ولا يتزوج طويلةً مهزولةً ولا قصيرة دميمة ولا مكثرة ولا سيئة الخلق
ولا ذات الولد ولا مسنةً للحديث سوداء ولود خير من حسناء عقيم ولا يتزوج الامة
مع طول الحرة ولا زانية والمرأة تختار الزوج الدين حسن الخلق الجواد الموسر
ولا تتزوج فاسقًا ولا يتزوج بنته الشابة شيخًا ولا رجلًا دميمًا ويزوجها كفوًا ان خطبها الكفو
لا يؤخرها وهو كل مسلم تقي وتحلية البنات بالحلي والحلل ليرغب فيهن ازواجهن ولا يخطب
مخطوبة لغيره لانه جفاء وخيانة انتهى ص ۲۸۴ **وفی** الدر المختار وانما يصح بلفظ تزويج
ونكاح لانهما صريح وما عداهما كناية وهو كل لفظ وضع لتمليك العين كاملة فلا يصح بالشركة
فی الحال كهبة الخ **وفی** ردّ المحتار قوله وهو كل لفظ الخ اورد عليه فی البحر انه ينعقد بالفاظ
غير ما ذكر مثل كوني امرأتي وقولها خرستك نفسي وقوله لمبانته راجعتك بكذا وقولها
له رددت نفسي عليك وقوله صرت لي او صرت لك وقوله ثبت حقي فی منافع
بضعك وذكر الفاظًا اخر وانه ينعقد فی الكل مع القبول ثم اجاب بان العبرة فی العقود
للمعانی حتی فی النكاح كما صرحوا به وهذه الالفاظ تؤدی معنی النكاح وحاصله ان
هذه الالفاظ داخلة فی النكاح لان المراد لفظ او ما يؤدی معناه انتهى ص ۲۹۰ جلد ۲
وفيه ايضًا فی ذيل شرح قوله وقرض الخ واما لفظ اعطيتك بنتي بكذا كما هو الشائع عند
الاعراب والفلاحين فيصح به العقد كما قدمناه عن الفتح عن شرح الطحاوی ويقع كثيرًا
انه يقول جئتك خاطبًا ابنتك لنفسي فيقول ابوها هي جارية فی مطبخك فينبغي ان يصح
اذا قصد العقد دون الوعد اخذًا مما قدمناه انفًا عن البحر فی وهبتها لك لتخدمك ويؤيده
ما فی المنح خيرة اذا قال جعلت ابنتي هذه لك بالمنصح لانها تاتي بمعنی النكاح والعبرة فی العقود
للمعانی دون الالفاظ انتهى ص ۲۹۱ جلد ۲ **وفی** البحر فی شرح قوله وانما يصح بلفظ

Marfat.com

النکاح والتزویج وما وضع لتملیک العین فی الحال بعد بیان معنی المتن ویرد علی المصنف
الفاظا غیر الثلثۃ ینعقد بھا النکاح **منھا** ارفعھا واذھب بھا حیث شئت لما فی الخانیۃ
لو قال زوج ابنتک منی علی کذا فقال ابوھا یحضر من الشھود ارفعھا واذھب بھا حیث شئت
قال ابن الفضل یکون نکاحا الخ **ومنھا** فی الخانیۃ لو قال ابو الصغیر اشھدوا انی زوجت ابنتہ
احمد یرید بہ ابا الصغیرۃ من ابنی فلان بمھر کذا وقال لابیھا الیس ھکذا فقال ابوھا ھکذا و
لم یزد علی ذلک قالوا الاولی ان یجدد النکاح وان لم یجدد جاز وفی الولوالجیۃ لو
قال لھا خطبتک الی نفسی علی الف درھم فقالت قد زوجتک نفسی فھو نکاح جائز لانہ یراد
بہ الایجاب الخ **وفی** الظھیریۃ رجل ارسل رجلا ان یخطب امرأۃ بعینھا فزوجھا الرسول
ایاہ جاز لان الخطبۃ جعلت نکاحا اذا صدرت من الآمر فیکون الآمر بھا امرا بالنکاح الخ
والجواب ان العبرۃ فی العقود للمعانی حتی فی النکاح کما صرحوا بہ وھذہ الالفاظ
تؤدی معنی النکاح الخ **وفی** منحۃ الخالق علی البحر قولہ ان العبرۃ للمعانی یعنی ان المصنف
اراد لفظ النکاح والتزویج وما یؤدی معناھما الخ ص ۹۴ جلد ۳ **وفی** الخیریۃ قال فی الخانیۃ
لو قال رجل جئتک خاطبا ابنتک فقال الاب ملکتک کان نکاحا وفی الخلاصۃ لو قال
صرت لی او صرت لک فانہ نکاح عند القبول وکثیرا ما یجری بین الخاطب والمخطوبۃ منہ
ما ینعقد بہ النکاح من الالفاظ فیجب مراعاتھا والحکم بموجبھا خشیۃ ان یقع نکاح باخر
لغیر الخاطب وھی زوجۃ للخاطب واللہ اعلم سئل فی رجل خطب بکرا بالغۃ من
اخوتھا اولیاءھا فوقع بینھم وبینہ فی محل الخطبۃ من الالفاظ ما ینعقد بہ النکاح نحو کانت
لک بکذا او صارت لک بکذا فقال قبلتھا بذلک وبلغھا الخبر فسکتت راضیۃ بما فعل اخوتھا
ھل ینفذ نکاحہ علیھا حتی لا ینعقد علیھا نکاح غیرہ امرہ **اجاب** ینفذ حیث علمت
بذلک وسکتت اذ ھذہ الالفاظ مما ینعقد بہ عندنا النکاح کما صرح بہ اصحاب الفتاوی
والشروح فلا ینعقد نکاح غیرہ علیھا والحال ھذہ واللہ اعلم انتھی ص ۳۵ جلد ۱

Marfat.com

وفی الخیریۃ ایضاً سُئل فی رجل خطب من اخر بنتہ البالغۃ العاقلۃ وسمّی المہر وقبل الاب
ورکن قلبہا الی الخاطب احضر المہر وما بقی الا العقد فرجع الاب لطرو خاطب عالم بخطبۃ
الاول فما الحکم الشرعی فی ذلک **اجاب** المصرّح بہ فی کتب الحنفیۃ وغیرہم حرمۃ الخطبۃ
علی خطبۃ الغیر قال فی الذخیرۃ کما نہی النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم عن الاستیام علی سوم الغیر
نہی عن الخطبۃ علی خطبۃ الغیر وان من ارتکب محرّمًا لم یرد فیہ حدّ مقدّر یعزّر وکما تحرم
الخطبۃ تحرم اجابتہا لانہ اعانۃ علی المعصیۃ فیعزّر المجیب الیہا القادر علی المنع واللہ اعلم
انتہی ص ۲۳ مطبوعہ سنہ ہجری ۱۳۰۰ وفی العینی علی الہدایۃ ولا ینبغی ان تخطب المعتدۃ
ش الخطبۃ التزوّج ونکاح المعتدّۃ لا یجوز وقد مرّ فی المحرّمات انتہی ص ۴۳۴ جلد ۳
وفی الخانیۃ ولا یجوز نکاح منکوحۃ الغیر ومعتدّۃ الغیر عند الکل انتہی ص وذکر فی
العنایۃ فی فصل المحرّمات من بنات آدم من اخرجہن اللہ تعالی عن محلیۃ النکاح بالنسبۃ
الی بعض بنی آدم واسباب حرمتہن یتنوّع الی تسعۃ انواع القرابۃ والمصاہرۃ والرضاع
والجمع وتقدیم الحرّۃ علی الامۃ وقیام حق الغیر من نکاح او عدّۃ والشرک وملک الیمین
والطلقات الثلاث وکل ذلک مذکور فی الکتاب انتہی وفی الفتح وانتفاء محلیۃ المرأۃ
للنکاح شرعًا باسباب الاوّل النسب الخ الثانی المصاہرۃ الخ الثالث الرضاع الخ الرابع الجمع
بین المحارم او الاجنبیات کالامۃ مع الحرّۃ السابقۃ علیہا الخامس حق الغیر کالمنکوحۃ و
المعتدّۃ والحامل بثابت النسب السادس عدم الدین السماوی کالمجوسیۃ والمشرکۃ الی اخرہ
انتہی صفحہ ۱۶ وفی الہندیۃ صفحہ ۲ ج ۱ فی باب المحرّمات من کتاب النکاح القسم السادس المحرّمات
التی یتعلق بہا حق الغیر لا یجوز للرجل ان یتزوّج زوجۃ غیرہ وکذلک المعتدّۃ کذا فی سراج
الوہّاج سواء کانت العدّۃ عن طلاق او وفاۃ او دخول فی نکاح فاسد او شبہۃ نکاح کذا
فی البدائع ولو تزوّج بمنکوحۃ الغیر وہو لا یعلم انہا منکوحۃ الغیر فوطیہا تجب العدّۃ ولو کان
یعلم انہا منکوحۃ الغیر لا تجب العدّۃ حتی لا یحرم علی الزوج وطیہا کذا فی فتاوی قاضیخان

Marfat.com

ویجوز لصاحب العدۃ ان یتزوجھا کذا فی محیط السرخسی ھذا اذا لم یکن ھناک مانع اٰخر سوی العدۃ کذا فی البدائع انتہی ص ۱۰۱ وفی ردالمحتار فی فصل المحرمات **شعر**

انواع تحریم النکاح سبع	قرابۃ ملک رضاع جمع	کذاک شرک نسبۃ المصاھرۃ
وامۃ عن حرۃ مؤخرۃ	وزید خمستہ اتتک بالبیان	تطلیقہ لھا ثلثا واللعان
تعلق بحق غیر من نکاح	او عدۃ خنوثتہ بلا اتضاح	واٰخر الکل اختلاف الجنس
کالجن والمائ لنوع الانس		

انتہی ص ۳۰۰ جلد ثانی وفی البحر فی فصل المحرمات وانتفاء محلیۃ المرأۃ للنکاح ثم ذکرھا باسباب تسعۃ الاولی المحرمات بالنسب وھن فروعہ واصولہ وفروع ابویہ وان نزلوا وفروع اجدادہ وجداتہ اذا انفصلوا ببطن واحد الثانی المحرمات بالمصاھرۃ وھن فروع نسائہ المدخول بھن واصولھن وحلائل فروعہ وحلائل اصولہ والثالث المحرمات بالرضاع وانواعھن کالنسب والرابع حرمۃ الجمع بین المحارم وحرمۃ الجمع بین الاجنبیات کالجمع بین الخمس والخامس حرمۃ التقدیم وھو تقدیم الحرۃ علی الامۃ الخ والسادس المحرمۃ لحق الغیر کمنکوحۃ الغیر ومعتدتہ والحامل بثابت النسب والسابع المحرمۃ لعدم دین سماوی کالمجوسیۃ والمشرکۃ والثامن الحرمۃ للتباقی کنکاح السیدۃ مملوکھا والتاسع المحرمۃ بالطلقات الثلث انتہی ص ۹۸ جلد ثالث وفی روح البیان فَاِذَا بَلَغْنَ اَجَلَھُنَّ ای انقضت عدتھن فَلَا جُنَاحَ عَلَیْکُمْ الخطاب للحکام وصلحاء المسلمین لانھن ان تزوجن فی مدۃ العدۃ وجب علی کل واحد منعھن عن ذلک ان قدر علیہ وان عجز وجب علیہ ان یستعین بالسلطان الخ انتہی ص ۲۴۹ وذکر فی تذکرۃ الابرار والاشرار ودر کتب فقہ مشہور است ہر کہ زن محرمہ را در تحت خود نگہدارد کافر است چہ مداومت نمودن بر حرام بلا استحلال نمی باشد واستحلال حرام کفر است انتہی ص ۲۹۵ مطبوعہ پیشاور وفی الارشاد فی الفصل الثالث فی اجناس المسائل **مسئلہ** چون شخصے دختر را بکسے تزویج کند برائے خود از داماد خود چیزے بگیرد از اموال شاید یا نے **جواب** نے لان النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نھی عن الحلوان فی النکاح در صراح گوید حلوان برائے خود ستانیدن چیزے را

Marfat.com

گویند در نکاح پس اگر داماد بعد از بخانہ در آوردن زن آن مال را طلب از پدر زن کند رسد یا نے جواب

رسد امینۃ الکافی انتہی ص ۵۱۶ وفی الدر المختار اخذ اھل المرأۃ شیئًا عند التسلیم فللزوج

ان یستردہ لانہ رشوۃ وفی ردّ المحتار قولہ عند التسلیم ای بان ابی ان یسلمہا اخوھا

او نحوھا حتی یأخذ شیئًا وکذا لو ابی ان یزوجھا فللزوج الاسترداد قائمًا اوھالکًا لانہ رشوۃ

بزازیۃ وفی الحاوی الزاھدی برمز الاسرار للعلامۃ نجم الدین وان اعطی الی رجل شیئًا

لاصلاح مصالح المصاھرۃ ان کان من قوم الخطیبۃ او غیرھم الذین یقدرون علی الاصلاح

والفساد وقال ھو اجرۃ لک علی الاصلاح لا یرجع وان قال ھو اجرۃ لک علی عدم الفساد والسکوت

یرجع لانہ رشوۃ والاجرۃ انما یکون فی مقابلۃ العمل والسکوت لیس بعمل وان لم یقل ھو اجرۃ

یرجع وان کان ممن لا یقدرون علی ذلک ان قال ھو عطیۃ او اجرۃ لک علی الذھاب والایاب

او الکلام او الرسالۃ بینی وبینہا لا یرجع وان لم یقل شیئًا منہا یکون ھبۃ لہ الرجوع فیہا ان لم یوجد

مایمنع الرجوع انتہی ص ۳۹۷ وفی الارشاد ص ۵۳۵ مسئلۃ المستحب ان یجدد النکاح مع امرأتہ رأس

کل شہر لدفع شبہۃ البینونۃ الحاصلۃ عن التکلم بکلمۃ الکفر وللزوج ان یصیر وکیلًا من

امرأتہ تزویج نفسہا بحضور شاھدین کلما وقع فی قلبہ شکٌّ وشبہٌ فتاوی زندوسی

اما در مشکلات حذر خانی آوردہ کہ مہر دیگر بمجرد این عقد لازم شود پس باید کہ اول ہمان مہر اولیہ را از خود

ساقط کند یعنی بخشش کند از زن بعدہ بدان مہر عقد بندد واگر زن نبخشد حیلہ آنست کہ گوید مرزن را

ای زن حق خود را من بخشیدم چون حقوق بخشد مہر نیز کے از حقوق باشد وبخشیدہ شود انتہی صفحہ ۵۳۵ ہ

الباب السادس فی بیان حرمۃ انتفاع المرتہن بالمرھونۃ

اذا کانت المنفعۃ مقصودۃ حین عقد الرھن لکونہ من باب الربوٰ لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کل

قرض جر نفعًا فھو ربوٰ کما فی تذکرۃ الاولیاء ذکر فی المشکوۃ وعن علی رضہ انہ سمع رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لعن اٰکل الربوٰ وموکلہ وکاتبہ ومانع الصدقۃ وکان ینہی عن النوح

رواہ النسائی وعن انس رض قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا اقرض احدکم قرضًا

Marfat.com

فاھدی الیہ او حملہ علی الدابۃ فلا یرکبہ ولا یقبلہا الا ان یکون جری بینہ وبینہ قبل ذلک رواہ ابن حبان والبیہقی فی شعب الایمان وعنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا اقرض الرجل الرجل فلا یاخذ ھدیتہ رواہ البخاری وعن ابی بردۃ بن ابی موسی قال قدمت المدینۃ فلقیت عبد اللہ بن سلام فقال انک بارض فیہا الربوا فاش فاذا کان لک علی رجل حق فاھدی الیک حمل تبن او حمل شعیر او حمل قت فلا تاخذہ فانہ ربوا رواہ البخاری انتہی ص ۲۳۸ وفی جامع الرموز ولو اباح لہ اکل من نخل البستان اولبن شاۃ فلا بأس بہ ان لم یکن مشروطا والا صار قرضا فیہ منفعۃ فیکون ربوا کما فی الجواہر انتہی ص ۳۰۸ وفی الدر المختار فی کتاب الرھن لا الانتفاع بہ مطلقا لا باستخدام ولا سکنی ولا لبس ولا اجارۃ ولا اعارۃ سواء کان من مرتہن او راھن الا باذن کل للاخر وقیل لا یحل الانتفاع للمرتہن لانہ ربوا وقیل ان شرطہ کان ربوا والا لا انتہی ص ۶۱۴ وفیہ فی اخر الرھن ثم نقل عن التہذیب انہ یکرہ للمرتہن ان ینتفع بالرھن وان اذن لہ الراھن قال المصنف وعلیہ یحمل ما روی عن محمد بن اسلم من انہ لا یحل للمرتہن ذلک ولو باذن لانہ ربوا قلت وتعلیلہ یفید انہا تحریمیۃ انتہی ص ۶۲۴ وفی رد المحتار والغالب من احوال الناس انہم انما یریدون عند الدفع الانتفاع ولولاہ لما اعطاہ الدراہم وھذا بمنزلۃ الشرط لان المعروف کالمشروط وھو مما یعین المنع انتہی ص ۳۳۸ جلد ۵ وفی الدر المختار فی باب العشر والخراج فی بیع الوفاء علی البائع ان یفی فی یدہ انتہی ص ۱۲۰ وفی رد المحتار قولہ فی بیع الوفاء وھو المسمی ببیع الطاعۃ وھو المشروط فیہ رجوع المبیع للبائع متی رد الثمن علی المشتری اھ قولہ علی البائع ان بقی فی یدہ واما اذا قبضہ المشتری وزرع فیہ واخذ الغلۃ فالخراج علیہ لانہ فی الحقیقۃ رھن فیصیر بالزراعۃ غاصبا اذ لیس للمرتہن الانتفاع بالرھن فیکون کمسئلۃ الغصب انتہی ص ۸۷ جلد ۲ وفیہ ایضا فی کتاب الزکوۃ قالوا ثمن المبیع وفاء

Marfat.com

ان بقی حولا فزکوتہ علی البائع لانہ ملکہ وقال بعض المشائخ علی المشتری لانہ یعدہ مالا موضوعا
عند البائع فیوا خذ بما عندہ بدائع وذکر فی الذخیرۃ ان زکوتہ علیہما للتعلیلین المذکورین
قال ولیس ھذا ایجاب الزکوۃ علی شخصین فی مال واحد لان الدراھم والدنانیر لا تتعین فی العقود
والفسوخ وھکذا ذکر فخر الدین البزدوی ھذہ المسئلۃ ایضا فی شرح الجامع الخ ومثلہ فی البزازیۃ
قلت ینبغی لزومہا علی المشتری فقط علی القول الذی علیہ العمل الآن من ان بیع الوفاء منزل منزلۃ
الرھن وعلیہ فیکون الثمن دینا علی البائع تامل انتہی ص ۸ جلد ۲ وفی الدر المختار فی فصل
القرض وفی الخلاصۃ القرض بالشرط حرام والشرط لغو بان یقرض علی ان یکتب بہ الی بلد کذا
لیوفی دینہ وفی الاشباہ کل قرض جر نفعا حرام فکرہ للمرتہن سکنی الدار المرھونۃ باذن الراھن
انتہی وفی رد المحتار وعن عبد اللہ بن اسلم السمرقندی وکان من کبار علماء سمرقند انہ
لا یحل لہ ان ینتفع بشئ منہ بوجہ من الوجوہ وان اذن لہ الراھن لانہ اذن لہ فی الربوا
لانہ یستوفی دینہ کاملا فتبقی لہ المنفعۃ فضلا فتکون ربا وھذا امر عظیم انتہی ص ۱۹۳ جلد ۴
وفی الدر المختار فی کتاب الحظر والاباحۃ وکرہ اقراض ای اعطاء بقال لخباز وغیرہ دراھم
او برا لخوف ھلکہ لو بقی بیدہ یشترط لیاخذ متفرقا منہ بذلک ما شاء ولو لم یشترط حالۃ
العقد لکن یعلم انہ یدفع لذلک شرنبلالیہ لانہ قرض جر نفعا وھو بقاء مالہ فلو اودعہ لم یکرہ
لانہ لو ھلک لا یضمن انتہی ص ۵۹۷ وفی ابراھیم الشاھی ثم فی کل موضع لا یجوز القرض لا یجوز
الانتفاع بہ لانعدام صفۃ الحل کما فی البیع الفاسد الی قولہ لان المقروض بحکم القرض الفاسد
والمقبوض بحکم البیع الفاسد سواء انتہی ورق قلمی ۲۲۰ وفیہ ایضا وفی التہذیب کل قرض جر
نفعا یکرہ کما لو اقرضہ لیبیع منہ شیئا او اقرضہ دراھم زیوفا لیردہ صحاحا او لیردہ صحاحا
من غیر شرط جاز الی قولہ وعن ابی حنیفۃ رح انہ کان یکرہ کل قرض جر منفعۃ ووجہہ النہی فانہ
روی انہ علیہ الصلوۃ والسلام نہی عن قرض جر منفعۃ قال الکرخی ھذا اذا کانت المنفعۃ
مشروطۃ فی العقد وان لم تکن مشروطۃ فی العقد فاعطاہ المستقرض اجود مما علیہ فلا بأس بہ

Marfat.com

لانه یعد تبرعا الی قوله فجاز هذا لما روی عن النبی صلی الله تعالی علیه وسلم انه استقرض فلما رد قال للوزان فارجح ولم یکن الرجحان مشروطا فی العقد فجاز انتهی ورق ۲۲۱ وفیه ایضا ان کانت الهدیة مشروطة فی الاستقراض فهی حرام ولا ینبغی للمقرض ان یقبل وان لم تکن الهدیة مشروطة فی الاستقراض وعلم انه اهدی الیه لاجل القرض فانه یقبل وان لم تکن مشروطة فی الاقراض ولم یعلم انه اهدی الیه لاجل الدین او لاجل الدین قال شیخ الاسلام انه لا باس به ای بقبولها والتورع عنه اولی وهکذا حکی عن بعض مشائخنا وبعد هذا قالوا اذا کانت المهاداة تجری بینهما قبل القرض بسبب القرابة او الصداقة او کان المستقرض معروفا بالجود والسخاء فهذا اقامه مقام العلم انه اعطاه لا لاجل الدین فلا یتورع عنه انتهی ورق ۲۲۱ وفیه ایضا واقراض الحنطة وزنا لا یجوز انتهی ورق ۲۲۱ وفیه ایضا فی کتاب الرهن من نوادر الفتاوی فی الباب الرابع والاربعین مرتهن را در خانهٔ مرهونه نشستن مکروه است اگرچه خصم ای راهن دستوری دهد زیرا که منفعتی که در مقابلهٔ دوام گیرد حرام است انتهی ورق قلمی ۲۴۷ وفی ما لابد منه فی باب الربوا **مسئله** در حدیث آمده هر قرض که قرض دهنده را موجب نفع باشد حکم ربوا دارد پس مقرض از مستقرض قبول ضیافت نکند مگر بعادت قدیم بلکه در سایهٔ دیوار او نشستن هم مکروه است انتهی ص ۱۲۷ وفی فصول العمادی ذکر الشیخ الامام الاجل نجم الدین النسفی رح فی فتاواه ان البیع الذی تعارف اهل زماننا احتیالا للربا وسموه ببیع الوفاء هو فی الحقیقة رهن لا فرق عندنا بینه وبین الرهن فی حکم من الاحکام لان المتعاقدین وان سمیاه بیعا لکن غرضهما الرهن والاستیثاق بالدین لان البائع یقول بعد هذا العقد رهنت ملکی فلانا والمشتری یقول ارتهنت ملک فلان والعبرة فی التصرفات للمقاصد والمعانی لا للالفاظ والمبانی فان اصحابنا قالوا الکفالة بشرط براءة الاصیل حوالة والحوالة بشرط ان لا یبرأ الاصیل کفالة وهبة الحرة نفسها بحضرة الشهود مع تسمیة المهر نکاح والاستصناع الفاسد اذا ضرب فیه الاجل سلم ونظائره کثیرة انتهی وفی الکنز فی کتاب الرهن ولا ینتفع المرتهن بالرهن استخداما وسکنی ولبسا

واجارةً واعارةً انتہی وفی العینی لان مقتضاہ الحبس دون الانتفاع فلا یجوز الا بالتسلیط فان فعل کان متعدیًا انتہی ص ۳۷۶ قال سلطان العارفین منبع العلوم قالع البدعۃ من الرسوم المجدد للدین المحمدی غوث الزمان المشہور بصاحب سید وشریف ان التسلیط متعدی یقتضی ان یکون الباعث علی الانتفاع بالمرھونۃ ھو الراھن بان یکون من باب الحفظ بان یخاف الراھن انھدام الدار المرھونۃ او وھن بناؤھا او عمودھا او اکل الارضۃ خشباتہا او غیر ذلک او یخاف نقصان الارض المرھونۃ بسبب نبت الشوک او الاشجار او الکلاء او غیر ذلک فسلط الراھن المرتھن بالاسکان فی الدار او بالزراعۃ فی الارض لاجل الحفظ او یخاف سرقۃ الحلیۃ المرھونۃ او الثوب المرھون او یخاف ان تاکلہ الفارۃ فامر بلبسہا لاجل الحفظ ولا یتصور التسلیط بالطریق المذکور الا فیما اذا لم تکن المنفعۃ مقصودۃ من عقد الرھن بل یکون المقصود منہ وثیقۃ الدین فقط فلما فسر الغوث المرجوم معنی التسلیط بالوجوہ المذکورۃ حکم علماء عصرہ موافقین لحکمہ بحرمۃ انتفاع المرتھن بالمرھون وان اذن لہ الراھن لان المقصود من عقد الرھن فی زماننا انما ھو الانتفاع فقط کما قال فی ردالمحتار والغالب من احوال الناس انہم انما یریدون عند الدفع الانتفاع ولولاہ لما اعطاہ الدراھم وھذا بمنزلۃ المشروط لان المعروف کالمشروط وھو مما یعین المنع انتہی ص ۳۳۱ جلد ۵ وفی خلاصۃ الفقہ رجل باع شیئًا علی انہ بالنقد کذا وبالنسیۃ کذا او الی شہر کذا والی شہرین کذا لم یجز البیع انتہی وفی البرھنۃ فی باب بیع الباطل فروخت براین کہ بنقد چندے وبہ نسیہ چندے وبیاتا ماہے چندے وبدو ماہ چندے روا نے انتہی ص ۱۰۵ —

الباب السابع فی بیان عصمۃ الانبیاء علیہم السلام وما یتعلق بہا

ذکر فی شرح فقہ الاکبر ابی المنتہی والانبیاء علیہم السلام کلھم منزھون عن الصغائر والکبائر والکفر والقبائح یعنی قبل النبوۃ وبعدھا الی قولہ قال الامام عمر النسفی فی تفسیرہ

Marfat.com

ائمة السنة قد لا يطلقون اسم الزلة على افعال الانبياء عليهم السلام لانها نوع ذنب ويقولون
(ای لا يجوزون الاطلاق ۱۲)
فعلوا الفاضل وتركوا الافضل فعوتبوا عليه لان ترك الافضل منهم بمنزلة ترك الواجب من
الغير الخ ومحمد صلى الله تعالى عليه وسلم حبيبه وعبده ورسوله ونبيه وصفيه ونقيه
ولم يعبد الصنم ولم يشرك بالله طرفة عين قط يعنى لا قبل النبوة ولا بعدها ولم يرتكب
صغيرة ولا كبيرة قط يعنى قبل النبوة وبعدها انتهى ص ۳۷ مطبوعه دهلى وفى شرح
فقه الاكبر لملا على قاري والانبياء عليهم السلام كلهم اى جميعهم الشامل لرسلهم ومشاهيرهم
وغيرهم الى قوله وقد ورد انه عليه الصلوة والسلام سئل عن عدد الانبياء عليهم السلام
فقال مائة الف واربعة وعشرون الفا وفى رواية مائتا الف واربعة وعشرون الفا الا
ان الاولى ان لا يقتصر على عدد فيهم منزهون اى معصومون عن الصغائر والكبائر اى
من جميع المعاصى والكفر خصص لانه اكبر الكبائر ولكونه سبحانه لا يغفر ان يشرك به ويغفر
ما دون ذلك لمن يشاء الى قوله ثم هذه العصمة ثابتة للانبياء عليهم السلام قبل النبوة
وبعدها على الاصح وهم مؤيدون بالمعجزات الباهرات والآيات الظاهرات انتهى ص ۶۹
وفى تمهيد ابى شكور السالمى رح وقال اهل السنة والجماعة ان الانبياء صلوات الله تعالى
عليهم قبل الوحى كانوا انبياء معصومين واجب العصمة والرسول قبل الوحى كان رسولا
نبيا مأمونا وكذلك بعد الوفاة والدليل عليه قوله سبحانه وتعالى خبرا عن عيسى
ابن مريم صلوات الله تعالى عليه تصديقا له حيث كان فى المهد صبيا قال انى عبد
الله اتانى الكتاب وجعلنى نبيا وهو معلوم ان الوحى لا يكون للصبيان والاطفال و
الكتاب لا يكون الا لنبى مرسل وهذا نص من غير تاويل ولا تعريض ومن انكر ذلك فانه
يصير كافرا وروى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه سئل متى كنت نبيا قال
كنت نبيا وادم بين الماء والطين والمعنى فيه وهو ان كون العصمة ثابتة للانبياء قبل
الوحى من موجبات الضرورة وبعد الوحى اولى لانه لو لم يكن معصوما عن الكذب والمعاصى

Marfat.com

فائدہ یورث الشبہة وتقع الشبہة فی دعواہ الی قولہ فوجب ان یکون معصوما قبل الوحی من طریق الوجوب لا من طریق الجواز لان کل ما کان فی حیز الجواز یستوی فیہ المرسل و غیرہ الی قولہ فاذا ثبت ان العصمة واجبة فی حق الانبیاء صلوات اللہ وسلامہ علیہم وجب ان یکونوا معصومین عن الصغائر والکبائر لانا لو جوزنا منہم الکبیرة فیجوز منہم الکفر ولو جوزنا منہم الصغیرة فیجوز منہم الکبیرة لان الصغیرة مع القصد والنیة تکون کبیرة وھذا لا یجوز فوجب ان یکونوا معصومین عن الصغیرة والکبیرة ومعصومین عن النیة بالصغیرة انتہی ص ۷۴ وفی المعتمد فی المعتقد امام ابو منصور ماتریدی رحمہ اللہ تعالی گفتہ است کہ نظر اقتضاء آن میکند کہ تاکید وجوب عصمة در حق انبیا علیہم السلام افزون تر از ان است کہ در حق ملائکہ علیہم السلام است زیرا کہ خلق بمتابعت انبیاء علیہم السلام مامور اند و بمتابعت ملائکہ علیہم السلام مامور نیستند وعجب از جاہلے کہ چنین سخن را بر سماع عوام مسلمانان نشر کند آخر اگر معرفت بمراتب انبیاء علیہم السلام ندارد وحق معرفت ایشان از اصول دین حق نشناختہ است این فرومایہ از علم شرع نشنیدہ است کہ اگر کسے چنین حال از مسلمانی تباہ کار نہ از مومنے پرہیز گار دیدہ بیند و بداند ویرا باز گفت آن روا نباشد واگر باز گوید غیبت وعیب باشد وبعد از مرگ بدتر و ناپسندیدہ تر بود چون در آنچہ میداند از آحاد مسلمانان حال این ست و در آنچہ نداند از انبیاء علیہم السلام چنین قصہا بگذاف باز گوید حال وے چہ باشد اعاذنا اللہ عن ذلک بعصمتہ وتوفیقہ انتہی ص ۷۴ وفی شرح الامالی لشعر

وَاِنَّ الْاَنْبِیَآءَ لَفِیْ اَمَانٍ	مِنَ الْعِصْیَانِ عَمَدًا وَّانْفِرَالِ

امان آنرا گویند کہ او را ترسے نباشد و در کار او خلل پیدا نشود یعنی بدرستیکہ ہمہ پیغمبران علیہم السلام در امان بودند از گناہان کبیرہ وصغیرہ وہرگز بقصد گناہ نکردہ بودند وہمچنین در امان بودند از زوال نبوة یعنے ہیچگاہ از مرتبہ پیغمبری بیرون نرفتہ بودند واز پیغمبری منع نشدہ بودند الی قولہ وہمچنین ہیچ دروغگو پیغمبر نشدہ است ونہ ہیچ پیغمبر دروغ گفتہ بود نہ در دروغ دنیاوی ونہ در دروغ دینی زیرا کہ دروغ گفتن گناہ کبیرہ است وپیغمبران علیہم السلام گناہ صغیرہ ہم نکردہ بودند وآنچہ بعض عوام گویند کہ در خرید وفروخت پیغمبران علیہم السلام دروغ گفتہ بودند

Marfat.com

باین سخن کافر شوند انتہی صفحہ ۱۹ وفی نظم اللآلی شرح الامالی ابیات

بتحقیق و تصدیق دل راست دان — ہر آئینہ ہر انبیاء در امان — بود از گناہ قلیل و کثیر
کبیرہ اگر می بود ور صغیر — نیامد از ایشان بعمداً گناہ — نہ قصداً نہ سہواً بلا اشتباہ
نرفتند اصلاً براہِ ہوا — نہ کردند ہرگز گناہ و خطا — شبہ ماتریدی کہ منصور نام
چنین گفت در عصمتِ شان کلام — بقسمت ہمہ اکمل و سرور اند — بعصمت ز املاک افزون تر اند
بشرح شمائل شنو نجم الدین — بفرمود در عصمتِ شان چنین — بر پیغمبران کن بدل این عقید
کہ عصیان از ایشان نیامد پدید — برآمد اگر زَ گتے ہیچ گاہ — میندار در دل کہ باشد گناہ
برائے عتاب آن بود بے حذر — نہ جرم و گناہ ہست کارے بتر — چنین زَ گتے فعل نادر بدان
اگر آید از ہیچکس غیرِ شان — ازین کار آنرا نیامد عتاب — نہ از کردنش می رسد ہم خطاب
کہ آدمؑ اگر دانہ از حنطہ خورد — ندانی خطا اے نیک مرد — دران حکمتے بود از کردگار
کہ آن کار فردا شود آشکار

انتہی صہ ۲۰ وفی شرح المشکوۃ للشیخ عبد الحقؒ

فی کتاب الایمان و واجب است ایمان آوردن بہمہ انبیاء علیہم السلام بے فرق در اصلِ نبوۃ و واجب است احترام و تنزیہ بساحتِ عزتِ ایشان از وصمت نقص و عصمتِ ایشان از جمیع گناہانِ خورد و بزرگ پیش از نبوت و پس از وے ہمین است قولِ مختار و آنچہ بعضے از مفسران و اہلِ قصص و اخبار از بعض از ایشان مثلِ یوسف علیہ السلام و داؤد علیہ السلام نقل کردہ صحیح نیست الی قولہ و آنچہ در قرآن مجید بآدم علیہ السلام نسبتِ عصیان کردہ و عتاب نمودہ مبنی بر علوِّ شانِ قربِ اوست و مالک را می رسد کہ بر ترکِ اَولےٰ و افضل اگرچہ بحدِّ معصیت نرسد بہ بندۂ خود ہر چہ خواہد بگوید و عتاب نماید دیگر را مجال نہ کہ تواند گفت و اینجا ادبے است کہ لازم است رعایتِ آن و آن اینست کہ اگر از جانبِ حضرتِ الوہیت بعضِ انبیا علیہم السلام کہ مقربانِ درگاہ اند عتابے و خطابے رود و یا از جانبِ ایشان کہ بندگانِ خاصِ اویند تواضعے و ذلتے و انکسارے صادر گردد کہ موہم نقص بود مایان را نباید کہ دران دخل کنیم و بدان تکلم نمائیم و مجمل اعتقاد در حقِ سیدِ انبیا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آنست کہ ہر چہ جزو مرتبۂ الوہیت و صفاتِ اوست

Marfat.com

حضرت اورا ثابت ست ووی ہمہ فضائلی وکمالاتِ بشری راشامل ودہمہ کامل وراسخ ست انتہی ص ۳۹ ج ۱

وفی الارشاد للقاضی ثناء اللہ مسئلہ عصمت خاصہ انبیاءؑ است دراولیا گفتن کفرست وعصمت در

اصطلاح عبارت ست ازانکہ ممکن نباشد ازوی صدورِ صغیرہ وکبیرہ عمدًا وخطأً واختلالِ عقل وغفلت در خواص

وبیداری وھذیان وسکر واین درانبیاءؑ ضروریست تادروی محل اشتباہ نباشد ودرغیرِ انبیاءؑ گفتن مخالفِ اجماع ست

انتہی ص ۲۰ مطبع دہلی وفی تکمیل الایمان وکلہم کانوا مبلغین عن اللہ صادقین معصومین

غیر معزولین الی قولہ ومختار نزدِ جمہور اہل سنت آنست کہ ایشان معصوم اند از صغائر وکبائر عمدًا

وسہوًا واین الیق است بعظمت منزلت وعلو مرتبتِ ایشان صلوات اللہ علیہم اجمعین انتہی ص ۳۲

وفی ما لا بد منہ وانبیاءؑ ہمہ معصوم اند از صغائر وکبائر انتہی ص ۱۱ ومثلہ فی صلوۃ المسعودی فی

صفحہ ۴ وفی البرہنۃ فی باب الایمان ودر شرح لامیہ گفتہ کہ پیغمبران علیہم السلام معصوم اند از گناہ صغیرہ بقصد

واز کبیرہ مطلقًا قبل از وحی وبعد ازان وآنچہ از ایشان منقول ست بطریقِ آحاد مردود ست واگر بطریقِ تواتر

است اورا سہو وزلت گویند انتہی صفحہ ۱۳ فان قیل ان ما ذکر فی التمہید والمعتمد وشرح المشکوٰۃ

وتکمیل الایمان وغیرہا من ان الانبیاء علیہم السلام کلہم کانوا معصومین عن الکبائر والصغائر

قبل الوحی وبعدہ عمدًا وسہوًا مخالف عما ذکر فی التوضیح فی صفحہ ۳۱۴ للتلویح فصل فی افعالہ

علیہ السلام فمنہا ما یقتدی بہ وھو مباح ومستحب وواجب وفرض ومنہا غیر المقتدی بہ فھو

اما مخصوص بہ علیہ السلام او زلۃ وھی فعل من الصغائر یفعلہ من غیر قصد ولا بد ان

ینبہ علیہا لئلا یقتدی بہا وعما ذکر فی تفسیر الاحمدی فی صفحہ ۲۹ تسعۃ وعشرین فی تفسیر

قولہ تعالٰی واذ ابتلی ابراہیم ربہ الایۃ فالحق انہ لا خلاف لاحد فی ان نبینا علیہ السلام

لم یرتکب صغیرۃ ولا کبیرۃ طرفۃ عین قبل الوحی وبعدہ کما ذکرہ ابو حنیفۃ رح فی الفقہ الاکبر

وفی ان الانبیاء علیہم السلام کلہم لیسوا بمعصومین عن الزلۃ وھی ما یقع من بنی آدم من غیر

ان یکون قصدہ علی ذلک وبعد الوقوع لم یکن مستقرًا علی ذلک کمثل من مشی فی طریق فخر

فقام لم یکن من قصدہ ان یخر وبعد ما خر ما استقر کما صرح بہ اہل الاصول فانیہ وامثالہ صریح

Marfat.com

فی صدور الصغیرة عنهم بغیر قصد قلنا الزلة لیست بمعصیة واطلاق المعصیة علیها
بمعنی ترک الاولی نظرا الی علو شانهم فی القربة والمحبة فی حضرة الالوهیة ولولا هذا فهی فی
الحقیقة حسنة لغیرهم علیهم السلام کما ذکر فی الخازن فی صفحة ۴۷۸ فی الجلد الاول فی تفسیر قوله
اِنَّآ اَنْزَلْنَآ اِلَیْكَ الْكِتٰبَ بِالْحَقِّ الی قوله وَاسْتَغْفِرِ اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ غَفُوْرًا رَّحِیْمًا
وقد تمسک بهذه الایة من یری جواز صدور الذنب من الانبیاء علیهم السلام وقالوا لم یقع
من الرسول صلی الله علیه وسلم ذنب لما امر بالاستغفار والجواب عما تمسکوا به من وجوه
الی قوله والوجه الرابع ان درجة النبی صلی الله علیه وسلم اعلی الدرجات ومنصبه اشرف المناصب
فلعلو درجته وشرف منصبه وکمال معرفته بالله عزوجل فما یقع منه علی وجه التاویل
او السهو او امر من امور الدنیا فانه ذنب بالنسبة الی منصبه علیه السلام کما قیل حسنات الابرار
سیئات المقربین وذلک بالنسبة الی منازلهم ودرجاتهم والله اعلم انتهی وایضا ذکر فیه
فی الصفحة الرابعة وتسعین من الجلد الثانی فی تفسیر قوله تعالی قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَآ اَنْفُسَنَا
الایة وقد استدل من یری صدور الذنب من الانبیاء علیهم السلام بهذه الایة واجیب عنه
بان درجة الانبیاء علیهم الصلوٰة والسلام فی الرفعة والعلو والمعرفة بالله عزوجل مما
حملهم علی الخوف منه والاشفاق من المؤاخذة بما لم یؤخذ به غیرهم وانهم ربما عوتبوا
بامور صدرت منهم علی سبیل التاویل والسهو فهم بسبب ذلک خائفون وجلون وهی
ذنوب بالاضافة الی علو منصبهم وسیئات بالنسبة الی کمال طاعتهم لانها ذنوب
کذنوب غیرهم ومعاصٍ کمعاصی غیرهم فکان ما صدر منهم مع طهارتهم ونزاهتهم و
عمارة بواطنهم بالوحی السماوی والذکر القدسی وعمارة ظواهرهم بالعمل الصالح والخشیة
لله عزوجل ذنوبا وهی حسنات بالنسبة الی غیرهم کما قیل حسنات الابرار سیئات المقربین
یعنی انهم یرونها بالنسبة الی احوالهم کالسیئات وهی حسنات لغیرهم انتهی وایضا فیه
فی الجلد الثالث فی صفحة ۲۹۶ فی فصل عصمة الانبیاء والمختار عندنا انه لم یصدر عنهم ذنب

Marfat.com

لاصغيرة ولا كبيرة من حين جاءتهم النبوة ويدل عليه وجوه احدها انه لو صدر الذنب عنهم لكانوا اقل درجةً من احاد الامة وذلك غير جائز لان درجة الانبياء عليهم السلام غاية فی الرفعة والشرافة الثانی لو صدر الذنب منه وجب ان لا يكون مقبول الشهادة فكان اقل حالا من عدول الامة وذلك غير جائز ايضا آه الثالث لو صدر من النبی ذنب وجب الاقتداء به فيه وذلك محال الرابع ثبت ببديهة العقل انه لا شنع اقبح ممن رفع الله درجته وأتمنه علی وحيه وجعله خليفةً فی عباده وبلاده يسمع ربه ينادیه لا تفعل كذا فيقدم عليه ويفعله ترجيحا لغرضه آه الخامس قال الله تعالٰی انهم كانوا يسارعون فی الخيرات ولفظه للعموم فيتناول الكل ويدل علی فعل (ای لفظ الخيرات ۱۲) (ای كل الخيرات ۱۲) ماينبغی فعله وترك ماينبغی تركه فثبت ان الانبياء كانوا فاعلين لكل خير وتاركين لكل منهی وذلك ينافی صدور الذنب عنهم السادس قال الله تعالٰی اللہ يصطفی من الملئكة رسلا ومن الناس ان الله سميع بصير وقال تعالٰی ان الله اصطفٰی آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران علی العلمين ۵ وقال تعالٰی فی حق موسٰی ع انی اصطفيتك علی الناس برسالتی وبكلامی وقال تعالٰی واذكر عبادنا ابرهيم واسحق ويعقوب اولی الايدی والابصار انا اخلصنهم بخالصة ذكری الدار وانهم عندنا لمن المصطفين الاخيار ۵ وغير ذلك من الايات التی تدل علی كونهم موصوفين بالاصطفاء والخيرة وذلك ينافی صدور الذنب عنهم انتهی وفی المدارك وفی التصريح بقوله وعصٰی آدم ربه فغوٰی فی التحول عن قوله ونزل آدم مزجرة بليغة وموعظة كافة للمكلفين كانه قيل لهم انظروا واعتبروا كيف نعيت علی النبی المعصوم حبيب الله نزلته بهذه الغلظة فلا تتهاونوا بما يفرط منكم من الصغائر فضلا عن الكبائر انتهی ص ۲۹۵ وفی التلويح ان زلة الانبياء هی الزلل من الافضل الی الفاضل ومن الاصوب الی الصواب لا من الحق الی الباطل وعن الطاعة الی المعصية لكن ما يتبع

Marfat.com

بما یجلا لترقد رهم ولان ترک الافضل منهم بمنزلة ترک الواجب من الغیر انتهی صفحہ ۳۱۷

وفی البرهنة در خلاصة السیر گفتہ کہ پیغمبر ما صلے اللہ تعالی علیہ وسلم ابن عبد اللہ ہست ابن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف ونام والدہ او آمنہ بود بنت وہب بن عبد مناف انتهی صہ ۱۳ وفی معارج النبوة فی الباب الثامن فی الرکن الاول بدانکہ آمنہ بنت وہب بن عبد مناف بودہ وعبد مناف ابن زہرہ بن کلاب بن مرة بود ونسب آمنہ بانسب رسالت پناہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم در کلاب بن مرة ملاقی میشود بدین ترتیب محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرة انتهی صہ ۱۸۴

وفی مفزع الخلائق ومتبع الحقائق ویجب علی المؤمن ان یعرف نسبہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم من جهة ابیہ ومن جهة امہ الخ صہ ۷۷ وفی الدر المختار ولا یصلی علی غیر الانبیاء الا بطریق التبع وهل یجوز الترحم علی النبی علیہ الصلوٰة والسلام قولان زیلعی وفی رد المحتار من البحر ومحل الخلاف فی الجواز وعدمہ انما هو فیما یقال مضمومًا الی الصلوٰة والسلام کما افادہ شیخ الاسلام بن الحجر فلذا اتفقوا علی انہ لا یقال ابتداءً رحمہ اللہ الخ قال الطحاوی وینبغی ان لا یجوز غفر اللہ لہ وسامحہ لما فیہ من ایهام نقص الخ اقول وکذا عفی عنہ وان وقع فی القرآن لان اللہ لہ ان یخاطب عبدہ بما اراد کما لا یلیق ان تخاطب الرعیة الامراء بما تخاطبهم بہ الملوک و لهذا رمن تعرض للترحم علی الملئکة فلیراجع انتهی صہ ۲۳۵ جلد وفیہ ایضًا فی حاشیة قولہ (ے رد المحتار ۱۲)

وقال الزیلعی الاولی ان یدعو للصحابة بالترضی وللتابعین بالرحمة ولمن بعدهم بالمغفرة والتجاوز تتمة یکرہ الجدل فی ان لقمان وذا القرنین وذا الکفل نبی ام لا وینبغی ان لا یسأل الانسان عما لا حاجة الیہ کان یقول کیف هبط جبریل وعلی ای صورة رآہ النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم وحین رآہ علی صورة البشر هل بقی ملکًا ام لا واین الجنة والنار ومتی الساعة ونزول عیسی علیہ السلام واسماعیل افضل ام اسحاق وایهما الذبیح وفاطمة رضہ افضل من عائشة رضہ ام لا وابوا النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کانا علی ای دین وما دین ابی طالب ومن المهدی الی غیر ذلک مما لا تجب معرفتہ ولم یرد التکلیف بہ ویجب ذکرہ

Marfat.com

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باسماء معظمۃ فلا یجوز ان یقال ادر فقیر غریب مسکین فرید طویل ویجب تعظیم العرب خصوصًا اھل الحرمین خصوصًا اولاد المھاجرین والانصار خصوصًا اولاد خلفاء الاربعۃ انتہی ص ۵۲۴ ——

الباب الثامن فی بیان مایکون کفرًا من المؤمن وفیہ ثلثۃ فصول

الفصل الاول فی بیان سب الانبیاء علیہم السلام نعوذ باللہ منہ ذکر فی ذخیرۃ العقبیٰ

المشہور بالجامی وقال صاحب الشفاء (السعی بالقاضی عیاض ۱۲) من عاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الی قولہ او استحقرہ ببعض العوارض البشریۃ الجائزۃ علیہ والمعہود لدیہ فھو ساب لہ وحکمہ ان یقتل ولا تقبل توبتہ وھذا کلہ اجماع من العلماء وائمۃ الفتوی من لدن الصحابۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم الی ھلم جرًا ومن قال ذلک مالک بن انس رح واللیث واحمد واسحاق وھو مذھب الشافعی رح ومقتضی قول ابی بکر الصدیق رض وبمثلہ قال ابو حنیفۃ رح واصحابہ والثوری واھل الکوفۃ والاوزاعی رح الی قولہ وقال محمد بن سحنون رح اجمع العلماء علی ان شاتم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والمتنقص لہ کافر والوعید جار علیہ بعذاب اللہ تعالیٰ لہ وحکمہ عند الامۃ القتل ومن شک فی کفرہ وعذابہ کفر واحتج ابراھیم بن حسین بن خالد الفقیہ فی مثل ھذا بقتل خالد بن الولید رض مالک بن نویرۃ بقولہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صاحبکم (صاحبہ علیہ السلام ۱۲) قال الخطابی لا اعلم احدًا من المسلمین اختلف فی وجوب قتلہ اذا کان مسلمًا وفی المبسوط وعن عثمان بن کنانۃ من شتم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قتل ولم یستتب والامام مخیر فی صلبہ حیًا او قتلہ وروی ابن وھب عن مالک رح من قال ان رذل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وسخ اراد بذلک عیبہ قتل وافتی ابو الحسن الفاسی فیمن قال فی حق النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ھو جمال یتیم ابی طالب بالفضل وقال صاحب سحنون من قال ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان اسود یقتل وافتی فقھاء الاندلس بقتل ابی الحاتم وصلبہ بما شہد علیہ من استخفافہ بحق النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وتسمیتہ ایاہ فی اثناء المناظرۃ بالیتیم الی قولہ وقال ابن عتاب الکتاب والسنۃ موجبان ان من قصد

Marfat.com

النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باذی او نقص معرضا او مصرحا وان قل فقتله واجب فهذا الباب
من التعریض بکنایہ سخن گفتن ۱۲
کله مما عدّه العلماء سبّا وتنقّصا یجب قتل قائله لم یختلف فی ذلك متقدمهم ولا متأخرهم
ای حقیر شمردن ۱۲
وان اختلفوا فی حکم قتله وکذلك حکم من غمّصه او عیّره برعایة الغنم او السهو او النسیان
ان حدا او کفرا ۱۲ ای مثل حکم القاصد نقصه علیہ السلام ۱۲
او السحر او ما اصابه من جرح او هزیمة لبعض جیوشه او اذی من عدوه او شدة من زمنه
او بالمیل الی نسائه فحکم هذا کله لمن قصد به نقصه القتل الی قوله ثم قال صاحب الشفاء و
از الاستخفاف ۱۲
قد تقدم الکلام فی قتل القاصد سبّه علیه الصلوٰة والسلام والازدراء به وغمصه فهذا وجه
حقیر شمردن ۱۲
بین الاشکال فی وجوب القتل فیه والوجه الثانی لاحق به فی البیان والجلاء وهو ان یکون القائل
لما قال فی حقه صلی اللہ تعالیٰ علیه وسلم غیر قاصد للسب والازدراء ولا معتقد له ولکنه تکلم
فی حقه صلی اللہ تعالیٰ علیه وسلم بکلمة لا تلیق بحاله من سبه او تکذیبه او اضافة ما هو فی حقه
صلی اللہ تعالیٰ علیه وسلم نقیصة مثل ان ینسب الیه اتیان کبیرة او مداهنة فی تبلیغ الرسالة
عیب ونقصان ۱۲ سستی کردن ۱۲
او التعریض لشرف نسبه او وفور علمه او زهده او یأتی بسقه من القول او قبیح من الکلام وان
ظهر بدلیل حاله انه لم یتعمد ذمّه ولم یقصد سبّه امّا لجهالة حملته علی ما قال او لضجر او سکر
او اضطره الیه او قلة مراقبة وضبط لسانه وتهوّر فی کلامه فحکم هذا الوجه حکم الوجه الاوّل
لاوری کردن ۱۲
القتل اذ لا یعذر احد فی الکفر بالجهالة ولا بدعوی زلل اللسان اذا کان عقله فی اصل فطرته
سلیما الا من اکره وقلبه مطمئن بالایمان انتهی عبارة الحلبی ص ۴۹۶ وفی تحفة
الصلحاء کہ اجماع سلف و خلف امت محمد مصطفی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بر این ثبت کہ تعظیم و توقیر او صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در حیات و ممات او
لازم است و تذلیل و توہین او اگرچہ یک ذرہ بود کفر است موجب عذاب الیم است تا اگر شخصے او را دشنام دہد بر امت او لازم
است کہ او را طرفۃ العین زندہ نگذارند بہ بدترین کشتن او را بکشند و توبہ او را اصلا و البتہ قبول نکنند اگرچہ او
دعوی مسلمانی میکند و در کشتن او علماء مذاہب را خلاف نیست انتہی کلام تحفة الصلحاء
وفی تنقیح الحامدیة ولیس سبّه صلی اللہ تعالیٰ علیه وسلم کالارتداد المقبول فیه التوبة لان الارتداد
معنی ینفرد به المرتد لا حق فیه لغیره من الادمیین فقبلت توبته ومن سب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیه وسلم

Marfat.com

تعلق بہ حق الآدمی وھو لا یسقط بالتوبۃ کسائر حقوق الآدمیین ومن سب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
او واحدا من الانبیاء صلوات اللہ تعالیٰ علیہم وسلامہ فانہ یکفر ویجب قتلہ ثم ان ثبت علی کفرہ
ولم یتب ولم یسلم یقتل کفرا بلا خلاف وان تاب واسلم فقد اختلف فیہ والمشہور من المذہب
القتل حدا وقیل یقتل کفرا فی الصورتین واما سب الشیخین فانہ کسب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
وقال الصدر الشہید من سب الشیخین اولعنہما یکفر ویجب قتلہ ولا یقبل توبتہ واسلامہ
وقال ابن نجیم فی البحر حیث لم تقبل توبتہ علم ان سب الشیخین کسب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فلا یفید الانکار مع البینۃ لانا نجعل انکار الردۃ توبۃ ان کانت مقبولۃ کما لا یخفی وقال فی
الاشباہ کل کافر تاب فتوبتہ مقبولۃ فی الدنیا والاخرۃ الا الکافر بسب نبی او بسب الشیخین
او احدہما او بالسحر ولو امرۃ او بالزندقۃ اذا اخذ قبل توبتہ الخ ص ۱۰۴ ومثلہ فی روح البیان
فی الجلد الاول فی صفحۃ ۱۳۲ وایضا مثلہ فی الدر المختار فی صفحہ ۳۱۹ وایضا مثلہ فی الاشباہ
والنظائر فی صفحہ ۱۷۵ وفی تذکرۃ الابرار والاشرار حضرت امام المتکلمین ابو منصور ماتریدی رحمۃ اللہ علیہ
شاتم پیغمبر را صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بکشتن امر فرمودہ واہمال در کشتن او جائز نداشتہ تا قلع مادۂ فساد گردد کقولہ
ومن شتم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم او عابہ او اھانہ فی امر دینہ او فی شخصہ او فی وصف
من اوصاف ذاتہ سواء کان الشاتم مثلا من امتہ او غیرھا من اھل الکتاب او غیرہ ذمیا
کان او حربیا وسواء کان الشتم والاھانۃ والعیب صادرا عنہ عمدا او سہوا او غفلۃ او جدا
او ھزلا فقد کفر خلودا بحیث ان تاب لم تقبل توبتہ وحکمہ فی الشریعۃ المطہرۃ عند متاخری
المجتہدین اجماعا وعند اکثر المتقدمین القتل ولا بد للسلطان او نائبہ او القاضی او نائبہ
من ان یقتلہ وکذالک الولاۃ والعمال وان اھملوا فی قتلہ بلا سبب شرعی مع قدرتہم
علی قتلہ فقد رضوا بما صدر عنہ من الشتم مثلا وھو کفر منہم فان الرضاء بالکفر کفر وکذا
شتم الخلفاء الراشدین رض خصوصا شتم الشیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما انتہی کلامہ ص ۳۱۶
و مثلہ فی الفیروزیۃ نقلا من بحر المحیط مع زیادۃ وھی ولا یداھن السلطان او نائبہ فی

Marfat.com

قتله وان کان فی قتله انعدام المصالح الدنیویة کقتل القضاة والعمال والولاة الخ وفی خلاصة
الفتاوی ناقلاً من المحیط مَن شتم النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم او اهانه او عابه فی امور دینه او فی
شخصه او فی وصف من اوصاف ذاته سواء کان الشاتم مثلاً من امته او من غیرها وسواء کان
من اهل الکتاب او غیره ذمیاً کان او حربیاً وسواء کان الشتم او الاهانة او العیب صادراً
عنه عمداً او سهواً او غفلةً او جِدّاً او هزلاً فقد کفر خلوداً بحیث ان تاب لم تقبل توبته ابداً
لا عند اللہ ولا عند الناس وحکمه فی الشریعة المطهرة عند متأخری المجتهدین اجماعاً و
عند اکثر المتقدمین القتل قطعاً ولا یداهن السلطان او نائبه فی حکم قتله الخ وفی الروضة
امّا الاخبار لاجل اثبات حق النبی صلی اللہ تعالی علیه وسلم فیشترط فیه الدعوی وطلب الحق
بطریق النیابة عن رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیه وسلم عندنا لان کل من قام من المسلمین بطلب
حق النبی صلی اللہ تعالی علیه وسلم یکون نائباً عنه والفرق بین سب النبی صلی اللہ تعالی علیه وسلم
وبین سب اللہ تعالی ان یقبل توبة من سب اللہ تعالی ولا یقبل توبة من سب النبی صلی اللہ تعالی
علیه وسلم انتهی ص ۵۶۲ وفی نور الانوار وقیل یشترط للاجماع اللاحق عدم الاختلاف السابق
عند ابی حنیفة رح یعنی اذا اختلف اهل عصر فی مسئلة وماتوا علیه ثم یرید من بعدهم ان
یجمعوا علی قول واحد منها قیل لا یجوز ذلک الاجماع عند ابی حنیفة رح ولیس کذلک فی الصحیح
بل الصحیح انه ینعقد عنده اجماع متأخر ویرتفع الخلاف السابق من البین انتهی ص ۱۸۷
وفی الفوائد البهیة فی تراجم الحنفیة فی باب الطاء فی صفحة ۳۷ طاهر بن احمد بن عبد الرشید
ابن الحسن افتخار الدین البخاری صاحب خلاصة الفتاوی والنصاب کان عدیم النظیر
فی زمانه فرید ائمة الدهر شیخ الحنفیة بما وراء النهر من اعلام المجتهدین فی المسائل وله تصانیف
مقبولة منها خزانة الواقعات والنصاب والخلاصة ولخّص الخلاصة من الواقعات والنصاب
وهو کتاب معتبر عتد العلماء ومعتمد عند الفقهاء وذکره المولی ابن کمال باشا رومی وقال انه
من طبقة المجتهدین فی المسائل الذین یقدرون علی الاجتهاد فی المسائل التی لا روایة فیها عن

Marfat.com

صاحب المذهب انتہی **یقول العبد الضعیف** لما کان صاحب الخلاصۃ مجتہداً وافتی بعدم قبول توبۃ سابِ النبی صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم بقولہ فقد کفر خلوداً بحیث ان تاب لم تقبل توبتہ ابداً لا عند اللہ ولا عند الناس وحکمہ فی الشریعۃ المطہرۃ عند متاخری المجتہدین اجماعاً وعند اکثر المتقدمین القتل قطعاً الی اٰخرہ وقد تقرر فی علم الاصول ان اجماع المتاخرین یرفع خلاف المتقدمین علی ما ھو الصحیح المختار علی قول الامام الاعظم واصحابہ کما مر فلا خلاف لاحد فی ھذا الزمان فی عدم قبول توبتہ وقتلہ مطلقاً سواء کان مسلماً او ذمیاً او حربیاً لان المفتی لا یکون الا مجتہداً کما قال الشامی رح فی ردالمحتار فی رسم المفتی ناقلاً عن فتح القدیر وقد استقر رای الاصولیین علی ان المفتی ھو المجتہد فامّا غیر المجتہد ممن یحفظ اقوال المجتہد فلیس بمفتٍ والواجب علیہ اذا سئل ان یذکر قول المجتہد کالامام علی وجہ الحکایۃ الخ کما سیاتی فی الخاتمۃ ان شاء اللہ تعالٰی **الفصل الثانی** فی بیان معنی الزندیق وحکمہ ذکر فی حاشیۃ التلویح لشیخ الاسلام اعلم ان الزندیق یفسر بالنافی للصانع وبالمبطن للکفر والمظہر للاسلام وبالملحد المباحی انتہی ص ۳۰ وفی تذکرۃ الابرار والاشرار من اعترف بنبوۃ رسول اللہ صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم واظہر شعائر الاسلام ولکن یبطن عقائد ھی کفر بالاتفاق فھو زندیق انتہی ص ۱۵۶ وفی ردالمحتار والفرق بین الزندیق والمنافق والدھری والملحد مع الاشتراک فی ابطان الکفر ان المنافق غیر معترف بنبوۃ نبینا صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم والدھری کذلک مع انکارہ اسناد الحوادث الی الصانع المختار سبحانہ وتعالٰی والملحد ھو من مال من الشرع القویم الی جھۃ من جھات الکفر لا یشترط فیہ الاعتراف بنبوۃ نبینا صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم ولا بوجود الصانع تعالٰی وبھذا فارق الدھری ایضاً ولا اضمار الکفر وبہ فارق المنافق ولا سبق الاسلام وبہ فارق المرتد فالملحد اوسع فرقاً الکفر حداً ای ھو اعم من الکل لکن الزندیق باعتبار انہ قد یکون مسلماً وقد یکون کافراً من الاصل لا یشترط فیہ الاعتراف بالنبوۃ وسیاتی عن الفتح تفسیرہ بمن لا یتدین بدین ثم اعلم

انہ لا یخلو اما ان یکون معروفا داعیا الی الضلال اولا والثانی علی ثلثۃ اوجہ اما ان یکون زندیقا من الاصل علی الشرک او یکون مسلما فیتزندق او یکون ذمیا فیتزندق فالاول یترک علی شرکہ ان کان من العجم بخلاف مشرکی العرب فانہ لا یترک والثانی یقتل ان لم یسلم لانہ مرتد والثالث یترک علی حالہ لان الکفر ملۃ واحدۃ والاول ای المعروف الداعی لا یخلو اما ان یتوب بالاختیار ویرجع عما فیہ قبل ان یوخذ اولا الثانی یقتل دون الاول انتہی جلد ثالث ص ۳۲۲ وفیہ ایضا قال فی الفتح قالوا لو جاء زندیق قبل ان یوخذ فاخبر بانہ زندیق وتاب تقبل توبتہ فان اخذ ثم تاب لا تقبل توبتہ ویقتل انتہی ص ۲۹۲ جلد ۳ (اکار المحتار ۱۲) ومثلہ فی روح البیان فی صفحہ ۱۳۲ من الجلد الاول ومثلہ ایضا فی حاشیۃ التلویح لشیخ الاسلام فی صفحہ ۳۰ وفی فتاوی قاضیخان قال الفقیہ ابو اللیث اذا تاب الساحر قبل ان یوخذ تقبل توبتہ ولا یقتل وان اخذ ثم تاب لم تقبل توبتہ وکذا الزندیق المعروف الداعی والفتوی علی ھذا القول انتہی ص ۲۸۸ ومثلہ فی الحموی فی صفحہ ۱۷۶ وفی شرح المواقف فی المرصد الرابع فی الامامۃ وانہ اے ابا بکر مجتہدا ذما من مسئلۃ فی الغالب الا ولہ فیہا قول مشہور عند اہل العلم واحر اق فجلدۃ انما کان لاجتہادہ وعدم قبول توبتہ لانہ زندیق ولا تقبل توبۃ الزندیق فی الاصح انتہی ص ۴۲

وفی الارشاد در رسالہ شاہ قاسم بدر الدین کردری آوردہ است کہ در بنی اسرائیل عالمے بود کہ متابعت نفس وہوا آشکارا کردہ بود وخواست کہ از گناہان باز گردد وتوبہ کند بہ پیغمبر وقتش وحی آمد کہ آن عالم را بگوید تا ہر کہ بگفتہ ودیدہ تو بگناہ دلیر شدہ اند تا ایشان را از افعال بد باز نگردانی توبہ تو موقوف است بایشان قبول نہ افتد انتہی ص ۴۶ وفی ردالمحتار وکل مسلم ارتد فتوبتہ مقبولۃ الا احد عشر ممن نکرت ردتہ وسب النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم وسب احد الشیخین والساحر والزندیق والخناق والکاہن والملحد والاباحی والمنافق ومنکر بعض الضروریات باطنا انتہی ص ۳۲۴ جلد ۳ وفی الدر المختار الکفار اصناف خمسۃ من ینکر الصانع کالدہریۃ ومن ینکر الوحدانیۃ کالثنویۃ ومن یقر بہما لکن ینکر بعثۃ الرسل کالفترۃ ومن ینکر الکل کالوثنیۃ ومن یقر بالکل لکن

Marfat.com

ینکر عموم رسالۃ المصطفی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کالعیسویۃ فیکتفی فی الاولین بقولہ لا الہ الا اللہ وفی الثالث بقولہ محمد رسول اللہ وفی الرابع باحدھما وفی الخامس بھما مع التبری عن کل دین یخالف دین الاسلام انتہی ص ۳۱۸ وفیہ ایضاً شہدوا علی مسلم بالردۃ وھو منکر لا یتعرض لہ لانکذیب الشھود العدول بل لان انکارہ توبۃ ورجوع یعنی فیمتنع القتل فقط ویثبت بقیۃ احکام المرتد کبطلان عملہ وبطلان وقف وبینونۃ زوجتہ لو فیما تقبل توبتہ والا فالقتل کالردۃ بسبہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم انتہی من باب المرتد وفی رد المحتار قولہ لان انکارہ توبۃ الی قولہ ثم رأیت فی البیری علی الاشباہ کون مجرد الانکار توبۃ غیر مراد بل ذلک مقید بثلثۃ قیود اذا جحد المرتد الردۃ واقر بالتوحید وبمعرفۃ رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم وبدین الاسلام فھذا منہ توبۃ انتہی ص ۳۲۹ من باب المرتد وفی الدر المختار وینبغی ان یتعوذ بھذا الدعاء صباحا ومساء فانہ سبب العصمۃ من الکفر بوعد الصادق الامین صلی اللہ تعالی علیہ وسلم اللھم انی اعوذ بک من ان اشرک بک شیئا وانا اعلم واستغفرک لما لا اعلم انک انت علام الغیوب وتوبۃ البأس مقبولۃ دون ایمان البأس انتہی ص ۳۱۸

الفصل الثالث فی بیان کفر من یدعی علم الغیب وکفر من یصدقہ وکفر من یسألہ شیئا من الغیب وکفر من ینسب الکفر الی المؤمن وکفر من یشک فی ایمان المسلم وکفر من ترک الصلوۃ متعمدا ولم ینو القضاء ولم یخف عقاب اللہ تعالی وغیر ذلک من الکفریات ذکر فی شرح فقہ الاکبر لملا علی قاری ان تصدیق الکاھن بما یخبرہ من الغیب کفر لقولہ تعالی قل لا یعلم من فی السموت والارض الغیب الا اللہ ولقولہ علیہ الصلوۃ والسلام من اتی کاھنا فصدقہ فیما یقول فقد کفر بما انزل علی محمد صلی اللہ تعالی علیہ وسلم ثم الکاھن ھو الذی یخبر عن الکوائن فی مستقبل الزمان او یدعی معرفۃ الاسرار فی المکان وقیل الکاھن الساحر والمنجم اذا ادعی العلم بالحوادث الاتیۃ فھو مثل الکاھن وفی معناہ الرمال قال القونوی والحدیث یشمل الکاھن والعراف والمنجم فلا یجوز اتباع المنجم والرمال وغیرھما کالضارب بالحصی وما یعطی ھؤلاء حرام بالاجماع انتہی ص ۱۸۲ وفیہ ایضاً ثم اعلم ان الانبیاء علیھم السلام

Marfat.com

لم یعلموا المغیبات من الاشیاء الا ما اعلمهم الله احیانا وذکر الحنفیة تصریحا بالکفر باعتقاد
ان النبی صلی الله تعالی علیه وسلم یعلم الغیب لمعارضة قوله تعالی قل لا یعلم من فی السموت
والارض الغیب الا الله انتهی ص ۱۸۵ وفی عقائد السنیة تزوج امرأة فلم یحضر الشهود
وقال خدا ورسول را گواه کردم او قال خدا را و فرشتگان را گواه کردم یکفر لانه اعتقد ان رسول
الله علیه السلام او الملئکة یعلم الغیب انتهی ص ۳۸ وفی البحر ویکفر باتیان الکاهن و
تصدیقه وبقوله انا اعلم المسروقات وبقوله انا اخبر باخبار الجن ایای انتهی ص ۱۳۰
ومثله فی قاضیخان وزاد فیه لا یعلم الغیب الا الله لا الجن ولا الانس یقول الله فی الاخبار
عن الجن فلما تبینت الجن ان لو کانوا یعلمون الغیب ما لبثوا فی العذاب المهین انتهی
ص ۴۶۸ ومثله فی زین الحلم علی عین العلم فی صفحه ۱۵۱ ومثله فی البرهنة ایضا فی صفحه ۱۲۷
وفی رد المحتار فی الحدیث من اتی کاهنا او عرافا فصدقه بما یقول فقد کفر بما انزل علی محمد
صلی الله تعالی علیه وسلم الکاهن من یتعاطی الخبر عن الکائنات فی المستقبل ویدعی معرفة الاسرار
والعراف المنجم وقال الخطابی هو الذی یتعاطی معرفة مکان المسروق والضلالة ونحوهما الخ والحاصل
ان الکاهن من یدعی معرفة الغیب باسباب وهی مختلفة فلذا انقسم الی انواع متعددة کالعراف
والرمال والمنجم وهو الذی یخبر عن المستقبل بطلوع النجم وغروبه والذی یضرب بالحصی
والذی یدعی ان له صاحبا من الجن یخبره عما سیاون والکل مذموم شرعا محکوم علیهم
وعلی مصدقهم بالکفر الخ قلت فعلی هذا ارباب التقاویم من انواع الکاهن لادعائهم العلم
بالحوادث الکائنة واما ما وقع لبعض الخواص کالانبیاء علیهم السلام والاولیاء بالوحی
والالهام فهو باعلام من الله تعالی فلیس مما نحن فیه انتهی ص ۳۲۳ وفی البحر من البزازیة
قال علماؤنا من قال ارواح المشائخ حاضرة تعلم یکفر انتهی ص ۱۳۴ جلد ۵ وفی التذکرة قواعد
شیخان افغانان برآن رفته که بعضے کلمات را از جن شنیده وغیب گوئی را پیشه ساخته خود را کافر می سازند
وبعضے کلمات بعقل و فکر سنجیده و دریافته و مردمان را گویند که چنان و چنین خواهد شد اگر راست آید در میان جهال

ای یاد کرده ۱۲

Marfat.com

افغانان جاہ و مرتبہ یابند و ندانند کہ بدین عقیدہ کافر می شوند زیرا کہ اعتقادِ علم غیب مر غیر خدائی را کفر باشد لقولہ تعالیٰ قُلْ لَّا یَعْلَمُ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَیْبَ اِلَّا اللّٰہُ و ایضاً یکی از شروطِ ایمان است کہ علمِ غیب را خاصہ خدا تعالیٰ دانند انتہی صفحہ ۴۲ وفیہا ایضاً وفی التمہید وقالت الاباحیۃ و المقنعیۃ (ای التذکرۃ ۱۲) ان العبد اذا بلغ غایۃ المحبۃ وعبد اللّٰہ بالمحبۃ فان اللّٰہ یحل فیہ ویسمی ربانیا ویعلم علم الکائنات والغیب وھذا کفر لا یخفی علی احدٍ انتہی صفحہ ۲۴۱ وفیہا ایضاً (ذکرہ ۱۲) در شرح مشارق آوردہ ہر کہ غیب گوئی را از علمِ غیب بپرسد چہل روز نمازِ او مقبول نمیشود و ہمچنین از برای دفع مضرت پریان گوسفند و مرغ وغیرہ کشتن و بخونِ آن چیزے نوشتن کفر باشد و کتاب طالعنامہ را دیدن روا نباشد و بکتابِ طالعنامہ اعتقاد کردن کہ فلان بیمار فلان زحمت یافتہ و فلان دیو و پری آسیب رسانیدہ و فلان چیز صدقہ باید کرد و فلان وقت صحت یابد وغیر ذلک این جملہ از منہیاتِ شرعیہ است و این طائفہ را حشویہ گویند و در تفسیر یعقوب چرخی آوردہ است کہ نصیب تو این است کہ پری خوانی نکنی و از برائی پریان خونے نکنی کہ کافر شوی و عروس بر تو طلاق شود و اعتقاد در کتابِ طالعنامہ و حشویانِ نادانان نکنی و بوئی خوش سوختن و چراغ نہادن از برائی دفع مضرتِ پریان نکنی انتہی مطبوعہ پیشاور ص ۲۰۷ وفی المحمدیۃ شرح التحفۃ عقرب چو بینی ماہ را الخ در فتاوی جواہر آوردہ است سألت بعض مشائخی ان جماعۃ لا یسافرون اذا کان القمر فی برج العقرب وکذا لا یخیطون الثیاب ولا یقطعونہا اذا کان القمر فی برج الاسد ھل الامر کما زعموا قال انہ شیء یذکرہ اھل النجوم لتنفیذ مقالتہم فی النجوم وینسبونہ الی النبی صلی اللّٰہ تعالیٰ علیہ وسلم وھو کذب محض وافتراء علیہ لکثرۃ مقالتہم فی ذلک یعتقد اقوام انہ یضرہم ویمنعون عن ذلک فلا ینبغی لمعتقدٍ متدینٍ انہ یعتقد علی قولہم وانما الضرر من قضاء اللّٰہ سبحانہ وقدرہ فمن قضی اللّٰہ فی حقہ ضرراً فیلحقہ سواء سافر والقمر فی العقرب او فی المیزان او فی غیرہ مما ہو سعد عندہم ومالم یقض اللّٰہ فی حقہ لا یلحقہ سواء کان القمر فی الاسد او غیرہ مما ہو نحس عندہم انتہی ودر ترغیب الصلوٰۃ آوردہ است روی عن علی رضی اللّٰہ تعالیٰ عنہ لا تسافروا فی اٰخر الشہر ولا تسافروا والقمر فی العقرب الی قولہ کہ لقط قمر درین حدیث نام شخصے است

Marfat.com

!در عہدِ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دعقرب نام دیہے است براہ یمن کہ این راہ زن در آنجا بودے پس آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خبر کرد کہ بیمن مسافرت مکنید وقتیکہ آن قمر راہزن در دیہ عقرب باشد و حال آنکہ این خبر موقوف است بر علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ معنی این خبر این است کہ گفتہ شد نہ آنکہ چون ماہ در برج عقرب باشد سفر نباید کرد چنانکہ نجومیان گویند زیرا نکہ رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام فرمودہ مَن اتی کاھنًا وصدّقہ فیما یقول فقد کفر بما انزل علی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یعنے ہر کہ بیاید نزدیک منجم و فال گوئی وتصدیق کند او را در آنچہ از علم نجوم بگوید بدرستی کہ او کافر باشد بدانچہ او تعالیٰ بر محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وحی فرستادہ است وعلم نجوم اگرچہ منزل بود منسوخ شدہ است براین خبر نسخت شریعتی شرائع من قبلی الخ ودر شرح ہدایہ است آنچہ میگویند کہ چون قمر در عقرب یا اسد باشد مسافرت وخطبہ دختران و زفاف ازواج منع است قولِ منجمات است کہ از برائی تنفیذ مقالہ خود نسبت آن بہ پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام میکنند وھو کذب محض والخ انتہی کلام المحمدیہ صفحہ ۱۰۳ وفی البرھنۃ ناقلًا من الجواھر مثل ما فی شرح الھدایۃ وزاد فیہا ودر باب ششم او گفتہ کہ ہیچ روز را نحوست نشاید گفت انتہی صفحہ ۸۴ وذکر فی تمہید ابی شکور (ای جواہر ۱۲) السالمی اجتمعت الفقہاء من اھل السنۃ والجماعۃ ان من شک فی الایمان فانہ یصیر کافرًا ومن شک فی ایمان الغیر لو قال لہ یا کافر فانہ ینظر ان کان فیہ شبہۃ الکفر فان الشاتم لہ بالکفر لا یصیر کافرًا وان لم یکن فیہ شبہۃ الکفر فانہ یکفر الی قولہ ان المعاصی لا یوجب سلب الایمان ولکن نسیان التوبۃ وتحقیر الذنب وعدم رؤیۃ العقوبۃ علی الذنب یوجب سلب الایمان وکذلک من لم یر المعاصی قبیحًا اولم یر الطاعۃ حسنًا اولم یر الثواب علی الطاعۃ اولم یر وجوب الطاعات فانہ یصیر کافرًا ومن یتوھم فیہ ھذہ المعانی بدلیل افعالہ یجوز الشک فی ایمانہ ومن تلفظ بمثل ھذہ فانہ یحکم بکفرہ ومعنی الشک فی الایمان وھو ان یعرف اللہ ویعرف رسولہ ویقول لا الٰہ الا اللہ محمد رسول اللہ ویصدق فی ذلک ثم شک فیہ بان ھذہ المعرفۃ وھذا القول ھل ھو ایمان منہ ام لا وھل ھو مزیل الکفر ام لا فھذا ھو الشک فی الایمان والایمان لا یثبت مع الشک انتہی ص ۱۱۲ مطبوعہ دھلی وفیہ ایضًا ومن قال للمؤمن یا کافر او شھد بالکفر علی مؤمن فانہ یصیر کافرًا

Marfat.com

لما روی عن النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم انہ قال من شہد علی امتی بالکفر فہو اولی بہ وقال علیہ الصلوٰۃ والسلام من قال لاخیہ المسلم یا کافر فقد باء باحدھما یعنی استوجب وارتد بہ القائل انتہی صفحہ ۱۹۸ **وفی البحر** فی باب احکام المرتدین واجمعوا علی ان من شک فی ایمانہ فہو کافر انتہی صفحہ ۱۳۴ جلد ۵ **وفی الفیروزیۃ** من فصول العمادی اذا قال لغیرہ یا کافر قال ابو بکر الاعمش یکفر القائل انتہی صفحہ ۳۶۰ **وفیہا** ایضاً قال النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم من شتم فم المؤمن فقد کفر وطلقت امرأتہ لانہ موضع الایمان والقرآن کذا فی المضمرات ولو شتم فم المؤمن او انفہ یکفر بسب الفم لا بسب الانف عند جمیع العلماء لان الفم موضع الایمان والقرآن الخ کذا فی خزانۃ الفقہ انتہی صفحہ ۲۵۹ **وفی تنقیح الحامدیۃ** قال فی جامع الفتاوی من شتم فم المؤمن یکفر عند جمیع العلماء لان فم المؤمن موضع الایمان والقرآن وفیہ ایضاً الرضاء بکفر نفسہ کفر بالاتفاق انتہی صفحہ ۱۰۱ جلد اول **وفیہ** ایضاً وعزر الشاتم یا کافر وھل یکفر ان اعتقد المسلم کافرا نعم والا لا بد یفتی فعلی ھذا یلزم علی المتعدی المذکور التعزیر الشدید اللائق بحالہ الرادع لہ ولامثالہ الا اذا اعتقد المسلم کافرا فانہ یکفر وتجری علیہ احکام المرتدین من تجدید الاسلام والنکاح انتہی صفحہ ۱۰۱ **وفی الغرائب** فی الباب الثانی من کتاب الکراہیۃ من شک فی ایمانہ فانہ یصیر کافرا باجماع اہل السنۃ والجماعۃ واما الشاک فی ایمان الغیر فان کان المشکوک فیہ عوانا او نحوہ فان الشاک فی ایمانہ لا یصیر کافرا وان کان فاسقا معلنا مصرا او متہتکا جاہلا فی علوم الدین فکذلک وان ارتکب الکبائر ولم یصر علی ذلک ولم یعلن وھو عالم بعلوم الدین فانہ لا یجوز الشک فی ایمانہ ومن شک فی ایمانہ یکون مبتدعا وھذا کلہ راجع الی معنی وھو ان المعاصی لا توجب سلب الایمان ولکن تحقیر الذنب وعدم رؤیۃ العقوبۃ بالذنب یوجب سلب الایمان وکذلک عدم رؤیۃ الثواب علی الطاعۃ وعدم رؤیۃ وجوب الطاعات ومن یتوہم فیہ ھذہ المعانی بدلیل افعالہ یجوز الشک فی ایمانہ ومعنی الشک فی الایمان ان یشک العارف باللہ ورسولہ والقائل بالکلمۃ الطیبۃ ان ھذا ھل ھو ایمان منہ امر لا فھذا ھو الشک انتہی ورق قلمی ۳۰۳

Marfat.com

وذکر فی روح البیان فی ذیل قوله تعالی فَاِنْ تَابُوْا وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتَوُا الزَّكٰوةَ فَاِخْوَانُكُمْ فِی الدِّیْنِ الآیة ولو قال لآخر صَلِّ فقال الآخر الصلوٰة عمل شدید الثقل یکفر ولو صلی رجل فی رمضان لا فی غیره فقال این خود بسیار است یکفر ولو ترک الصلوٰة متعمدًا ولم ینو القضاء ولم یخف عقاب الله فانه یکفر انتهی من سورة التوبة صفحه ۸۷۵

وفی العقائد السنیة رجل ترک الصلوٰة عمدًا ولم ینو القضاء ولم یخف عقاب الله تعالی فانه یکفر انتهی صفحه ۴۲ ومثله فی البحر فی صفحه ۱۳۱ جلد ۱ وایضًا مثله فی تذکرة الواعظین فی صفحه ۱۴ وایضًا مثله فی تذکرة الابرار فی صفحه ۱۰۳ وفیها ایضًا ونیز باید که از متابعت وفرمان برداری بیشتر از خلائق اجتناب کند تا بضلالت وگمراهی وکافری گرفتار نگردد کما قال الله تعالی وَاِنْ تُطِعْ اَكْثَرَ مَنْ فِی الْاَرْضِ یُضِلُّوْكَ عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ انتهی صفحه ۵۱ وفیها ایضًا در مشارق است قال علیه الصلوٰة والسلام اِنَّ بَیْنَ یَدَیِ السَّاعَةِ كَذَّابِیْنَ فاحذروهم الی قوله ودر شرح آثار است که مراد از کذابان دانشمندانِ ضالّ اند که خلق را گمراه کنند یعنی آن دانشمندان که علم از برای فخر ومباهات وجاهِ دنیا وحاصل کردنِ مالهای حرام خوانده اند وبجرد علم بسندی کرده اند وعمل را پس پشت انداخته وبر درِ ملوک وسلاطین آمد وشد داشته ومالهای حرام وجاههای نارواازایشان پوشیده وبرضای ایشان سخن گفته وامر معروف ونهی منکر را گوشه نهاده ودروغ گفتن را مایه ساخته تا خلقِ عوام پندارند که این عالم است هرچه میکند برخصت علم میکند ما نیز میکنیم تا ما را نجات باشد وآنرا حلال ورخصت دانند گمراه گردند پس زینهار چون ایچنین دانشمندے را ببینند چنانکه از شرِ شیطان پرهیز ند ازو نیز پرهیز ند بلکه شرِ او را بدتر از شرِ شیطان دانند الی قوله امام غزالی گفته است هر عالمے که بعلمِ خود عمل نکند نشستن با او حرمت مسلمانے را ببرد ورسول علیه الصلوٰة والسلام گفته هر علمے که او را عمل نبود او شیطان برابر بود واین حدیث برای تعلیمِ امتیان است تا همواره ازین طائفه بپرهیزند وبخلوت وعزلت بعلم وعمل مشغول باشند مگر عالمے سخی صالح وعارف را اگر دریابند باوے صحبت کنند تا ازوے برکت گیرند انتهی ص ۵۶

وفیها ایضًا واعلم ان البیعة من سنن نبینا علیه الصلوٰة والسلام ومن خلفائه الراشدین

Marfat.com

الی یوم القیامۃ باق بلا نکیر ولکن لا یجوز لاحد من العلماء والصلحاء والسادات الشغل فی الخلافۃ والبیعۃ باختیارہ الا ان یکون لہ رخصۃ من الشیخ الذی ھو ماذون ومرخص بالتحقیق اکابرًا عن اکابر الی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام ومن لم یبلغہ الرخصۃ عن مثل ھذا الشیخ الذی ذکرناہ فھو ضال ومضل وکان عاقبۃ امرہ بالکفر لانہ مدعی کذاب ومفتری علی صاحب الشریعۃ بالحقیقۃ والافتراء علی اللہ تعالی من محض الکفر ایضًا نیز روان شطار کہ برگزیدگانِ حضرتِ غفار اند بریں مضمون فتوی دادہ اند ہر کہ بے اذن مرشد حقانی کہ اذن ارشاد دست بدست از حضرت خیر البشر صلی اللہ تعالی علیہ وسلم آوردہ باشد یکبار دستِ ارادتِ مرید را در دستِ خود بنہد از روئے وبال ہفتاد اولیاء کامل و یک نبی مرسل را کشتہ باشد نعوذ باللہ من ذلک ہی صفحہ ۸۴ وفیہا ایضًا رجل ارتکب صغیرۃ فقال لہ رجل تب فقال من چہ کردہ ام کہ کفر الی قولہ اذا اردت ان تعلم اعتقاد انسان فانظر مع من یصحب فقس اعتقادہ بہ انتہی ص ۱۰۴ وفیہا ایضًا من التمہید المسلم لو سجد للاصنام او تابع الکفار بفعل من الافعال التی تکون دینًا عندھم فانہ یصیر کافرًا وکذلک المسلم لو اظہر من نفسہ علامۃ الکفار کقلنسوۃ المجوس ونحو ذلک فانہ یصیر کافرًا وکذلک لو لبس لباس الکفار ما یکون علامۃ الکفر یکفر وفی تیسیر الکلام ولو فعل فعلًا او ذکر قولًا یدل علی الکفر یحکم بکفرہ انتہی صفحہ ۲۳۳ وفیہا ایضًا ناقلًا من التمہید ان الرجل اذا قال لَآ اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ ولم یتبرأ عن الکفر فانہ یکون منافقًا لان التبری عن الکفر شرط لصحۃ الایمان بدلیل قولہ تعالی فَمَنْ یَّکْفُرْ بِالطَّاغُوْتِ وَیُؤْمِنْ بِاللّٰہِ فَقَدِ اسْتَمْسَکَ بِالْعُرْوَۃِ الْوُثْقٰی ایضًا فیہ ان الکافر لو قرأ القرآن من اولہ الی اٰخرہ ولم یعتقد علی صدقہ فانہ لا یحکم باسلامہ انتہی کلامہ پس باطل آمد قول کسانی کہ مجرد لا الٰہ الا اللہ را ایمان دانستہ وبدان غرور ورزیدہ اند وفی تیسیر الکلام ولو امن بالشرائط کلہا الا شرطا واحدًا فانہ یکفر ولا یصح ایمانہ انتہی کلامہ وفی التمہید قال اہل السنۃ والجماعۃ شرائط الایمان ما یجب الایمان بہ ولا یصح الایمان بدونہ ویکفر بالانکار والرد وھو کل ما ثبت بالنص او بالخبر المتواتر او باجماع الامۃ

لے التمہید لے کلام تیسیر الکلام ۱۲ لے بنص کتاب اللہ تعالے ۱۲

Marfat.com

فانہ یوجب القبول والاعتقاد بہ وکل ما ثبت بالخبر الواحد ولم یتفق الامۃ علی قبولہ فانہ لا یکون شرطا لصحۃ الایمان وکل ما ثبت بالخبر الواحد واتفق الفقہاء علی صحۃ ذلک واجتمعت علی قبولہ من غیر تاویل فانہ من شرائط الایمان کعذاب القبر والصراط والمیزان والشفاعۃ والمعراج الی السماء وامثال ھذا التی ثبتت بالخبر الواحد ولکن الفقہاء والصحابۃ رض اتفقوا علی صحۃ ذلک وقبولھا فحل محل الاجماع فانہ یجب الایمان بہ الی قولہ والفرق بین الشرائع والشرائط عندنا ان الشرائط تسمی ملۃ والشرائع تسمی خدمۃ والملۃ تصح بدون الخدمۃ والخدمۃ لا تصح بدون الملۃ والملۃ یشترط فیہا الدوام والخدمۃ لا یشترط فیہا الدوام ولو ترک شیئا من الاوامر او ارتکب شیئا من النواھی ینظر ان فعل ذلک استحلالا فانہ یکفر ولو فعل عصیانا فانہ لا یکفر انتہی کلامہ پس معلوم شد کہ مجرد کلمہ طیبہ در حق ہر کدام از کفار ایمان نباشد بل در حق بعضے ایمان باشد مادام کہ خلاف اسلام از وظاہر نشود واگر خلاف اسلام از وظاہر شود باز کافر گردد واگر بعد ازان تجدید ایمان نیارد کافر باشد اگرچہ کلمہ طیبہ را بحکم عادت گفتہ باشد چنانکہ از عبارت تمہید مفہوم آمد انتہی صفحہ ۳۰۸ **وفیہا ایضا** واگر شخصے اعمال اسلام از اوامر بجا آوردہ باشد واز نواہی مجتنب شدہ باشد اما از بعضے از شرائط ایمان انکار آرد چنانکہ از پیغمبر آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم منکر شود ویا بعد از محمد پیغمبر آخر زمان صلی اللہ علیہ وسلم پیغمبری جائز داند ویا از یک حرف قرآن منکر شود ویا از یک مسئلہ شرعیہ منکر شود ویا یک حق را ناحق گوید ویا یک ناحق را در دل حق داند کافر گردد نعوذ باللہ من ذلک زیرا کہ قبول کردن جملہ احکام اسلام را ایمان گویند وناقبول کردن احکام اسلام را کفر گویند پس چون درمیان کفر واسلام جائے دیگر نیست اگر از تمام احکام اسلام انکار آرد ہم کافر می شود واگر از یک حکم انکار کند ہم کافر مے شود کما ذکر فی تیسیر الکلام لو انکر شرطا واحدا او وصفا واحدا فانہ یکفر بلا خلاف پس ماصل آمد قول کسانیکہ در کافر شدن مسلمان بکلمہ کفر شک دارند ویا عوام را غرور میدہند در کلمہ کفر گفتن تحریف میکنند بلکہ این نوع مردمان خود کافر میگردند زیرا کہ دلالت کردن شخصے را بکلمہ کفر یا بر رسم کفر کفر باشد انتہی صفحہ ۳۱۰

وفیہا ایضا کہ جہلائے ایام ہنوز در کفر این مردم شک میدارند معلوم است کہ بواسطہ شک در کفر ایشان

Marfat.com

جہلا نیز کافر گردند چہ کفر محض را کفر ندانستن و اسلام محض را اسلام ندانستن کفر است چنانکہ اگر شخصے گوید کہ من مومنم ان شاء اللہ تعالی کافر گردد و ہم ازینجا است کہ دعائے ایمان خواستن مؤمن را نشاید چہ اگر ایمان بمؤمن آورد باشد ایمان روزی وقتِ او گشتہ بل گوید خدایا ایمانم بستان انتہی ص ۲۰۶ وفی شرح الامالی شعر

وَذُوالْاِیْمَانِ لَایَبْقٰی مُقِیْمًا ✕ بِشُؤْمِ الذَّنْبِ فِیْ دَارِ اشْتِعَالِ

مراد از دار اشتعال اینجا دوزخ است یعنی اگر ایمان بسلامت با خود برده باشد ہمیشہ نخواہد ماند در دوزخ مگر آنکہ گناہ را حلال دانستہ باشد و حلال دانستنِ گناہ آنیست کہ شخصے خود گناہ بکند و بگوید کہ حلال کردم و یا بگوید کہ درین گناہ باکے نیست و یا بگوید کہ خدائے تعالی این چیز را از برائے ما آفریدہ است این نکنم دیگر چہ کنم و یا گناہ تفاخر کند و بارہا یاد کند و خوشحال شود بر آن یا بر زبان این لفظہا را نگوید ولکن در دلِ او گذرد کہ خوب کردم یا شخصے دیگر گنہ بکند و این شخص بدان گنہ خوشحال و راضی گردد و بدین جملہ معاملہا مسلمان گاہ گردد نعوذ باللہ من ذلک انتہی صفحہ ۳۸ وفی البرہنۃ فی بحث الفاظ الکفر یا در جوابِ مرا من آخر مسلمانم گوید لعنت بر تو باد و بر مسلمانی تو انتہی صفحہ ۱۳۳ وفی البحر فی باب المرتد من الفتح ومن ہزل بلفظ کفر ارتد وان لم یعتقدہ للاستخفاف فہو ککفر العناد والالفاظ التی یکفر بہا تعرف فی الفتاوی موجبۃ للردۃ عن الاسلام حقیقۃ الی قولہ ویکفر بقولہ یجوز ان یفعل اللہ فعلا لا حکمۃ فیہ وباثبات المکان للہ تعالی ویکفر ان اعتقد ان اللہ یرضی بالکفر وبعدم الاقرار ببعض الانبیاء علیہم السلام او عیبہ نبیا بشیء او عدم الرضاء بسنۃ من سنن المرسلین وباستخفاف بسنۃ من السنن ویقتل بقولہ انا ألعن المذہبین جوابا لقولہ علی ای مذہب انت ابی حنیفۃ رح او الشافعی رح وان تاب عزر ویکفر بتلقین کلمۃ الکفر لیتکلم بہا ولو علی وجہ اللعب بامرہ امراۃ بالارتداد لتبین من زوجہا وبالافتاء بذلک وان لم تکفر المراۃ بناء علی ان الرضاء بکفر غیرہ کفر ویعزر علی ان یأمر بالکفر وبابداله حرفا او آیۃ من القرآن عمدا ویکفر بقولہ انا بریء من الثواب والعقاب انتہی ملخصا من الجلد الخامس صفحہ ۱۳۴ وفیہ ایضا وفی البزازیۃ ویحکی عن بعض من لا سلف لہ انہ کان یقول ما ذکر فی الفتاوی انہ یکفر بکذا وکذا فذلک للتخویف

Marfat.com

والتهویل لا لحقیقة الکفر وهذا کلام باطل انتهی صفحه ۱۲۹ جلد۵ ومثله فی منحة الخالق
علی البحر فی باب الامامة وزاد بعد قوله وهذا الکلام باطل وحاشا ان یلعب امناء الله تعالی اعنی
علماء الاحکام بالحرام والحلال والکفر والاسلام بل لا یقولون الا الحق الثابت عن سید الانام
علیه الصلوة والسلام وما ادی الیه اجتهاد الامام من نص القرآن انزله الملک العلام او شرعه
سید الرسل العظام او قاله الصحب الکرام انتهی من حاشیة البحر صفحه ۳۷۱ جلد اول

الباب التاسع فی بیان بعض المحرمات وفیه فصلان

الفصل الاول فی بیان ما لا یوکل لحمه وذکر فی الحموی علی الاشباه فی کتاب الحظر والاباحة

واعلم انه ذکر فی خزانة الفقه خمسة وعشرون شیئا لا یوکل لحمها الثعلب والضب والضبع والفیل
والذئب والفهد والنمر والاسد والکلب والقرد والخنزیر والبغل والحمار والیربوع والقنفذ
والسلحفاة والحدأة والغراب الابقع الذی یاکل الجیف وکل ذی ناب من السباع وکل ذی مخلب
من الطیور والهرة والفارة والعقرب والحیة وجمیع هوام الارض انتهی صفحه ۳۰۷

وذکر فی منتخب اللغات قُنفُذ بضم قاف وفا وفتح نیز آمده خارپشت انتهی وفی مؤید الفضلاء
قُنفُذ بضم یکم وسوم جانوریست که آنرا خارپشت گویند ودر تاج ترجمه جکاسه است هندش ساهی نامند
انتهی - وفیه ایضا خارپشت باراء موقوف وبا فارسی مضموم جانوریست که در پشتش مانند
دوک خارها باشد چون اندام خود افشاند آن خارها چون تیرها شود واز اندام او جدا شود وهر که نزدیک او
رود آن خارها بخلند در و بتازیش قُنفُذ گویند وبهندی ساهی نامند ونیز میگویند که بهندی کنجد نامند
انتهی وفی حیوة الحیوان القنفذ بالذال المعجمة وبضم الفاء وفتحها البرتی منه کنیته ابو سفیان
وابو الشوک والانثی امرذلذل والجمع القنافذ ویقال لها العساعس لکثرة تردها باللیل
ویقال للقنفذ انقد وهو صنفان قنفذ یکون بارض مصر قدر الفار وذلذل یکون بارض الشام
والعراق فی قدر الکلب القطمی آه ص ۲۱۹ وفیه ایضا الحکم انه قال الشافعی یحل اکل القنفذ
الی قوله وقال ابو حنیفة والامام احمد لا یحل لما روی عن ابی هریرة یقول ذکر القنفذ

Marfat.com

عند رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم فقال خبیث من الخبائث ولما روی عن سعید بن جبیر رض
قال جلدت امرحفید رضی الله تعالی عنها بقنفذ الی رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم فوضعته
بین یدیه فتحاه رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم ولم یاکله انتهی صفحه ۲۱۰ جلد ۵ وفی الخلاصة
ما لا یوکل لحمه کل ذی ناب من السباع وذی مخلب من الطیور الی قوله والقنفذ والحیات وجمیع
هوام الارض الا الارنب فانه یحل اکله الی قوله ویکره لحم الخیل عند ابی حنیفة رح وفی الکراهیة
روایتان والاصح کراهة التحریم انتهی صفحه ۵۱۴ جلد ۵ وفی فتاوی قاضیخان ویکره
لحم الخیل فی قول ابی حنیفة رح خلافا لصاحبیه واختلف المشائخ فی تفسیر الکراهیة فی
قول ابی حنیفة رح الصحیح انه اراد به التحریم ولبنه کلحمه ویحرم کل ذی ناب من السباع الی قوله
والقنفذ والحیة والضفدع انتهی صفحه ۳۳۶ جلد ۴ وفی الجامع ولا یحل الحشرات
الصغار الی قوله والقنفذ الخ ولا الخیل عند ابی حنیفة رح وفیه اشارة الی ان لحمه حرام عنده
الی قوله لانه صلی الله تعالی علیه وسلم نهی عن لحم الخیل والبغال والحمیر انتهی صفحه ۴۵۱ جلد ۵ وفی
المشکوة وعن خالد بن الولید ان رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم نهی عن اکل لحوم
الخیل والبغال والحمیر رواه ابوداؤد والنسائی انتهی صفحه ۳۵۳ وفی البرهنة ونه حشرات
چون موش و وزغه و کرفش و خار پشت الی قوله و نه اسپ نزد امام اعظم رح الی قوله پس مکروه بود به تنزیه
در ظاهر روایت وهو الصحیح کما ذکره فخر الاسلام یا به تحریم وهو الاصح کما فی الخلاصة والهدایة
وهو الصحیح کما فی المحیط والمغنی وقاضیخان والعمادی انتهی صفحه ۵۱۵ جلد ۴ وفی الهدایة
ویکره لحم الفرس عند ابی حنیفة رح وهو قول مالک رح وقال ابو یوسف رح ومحمد رح والشافعی رح
لا باس باکله لحدیث جابر رض انه قال نهی رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم عن لحوم الحمر
الاهلیة واذن فی لحوم الخیل یوم خیبر ولابی حنیفة رح قوله تعالی وَالْخَیْلَ وَالْبِغَالَ
وَالْحَمِیرَ لِتَرْکَبُوهَا وَزِینَةً خرج مخرج الامتنان والاکل من اعلی منافعها والحکیم لا یترک
الامتنان باعلی النعم ویمتن بادناها ولانه آلة لارهاب العدو فیکره اکله احتراما له

Marfat.com

وهذا يضرب له بسهم فى الغنيمة ولان فى اباحته تقليل آلة الجهاد وحديث جابرؓ معارض بحديث خالد والترجيح للمحرم ثم قيل الكراهة عنده كراهة تحريم وقيل كراهة تنزيه والاول اصح انتهى صفحه ۳۴۷ وفى العينى على الهداية وما قال فى الجامع يكره لحم الخيل عنده يدل على ان المراد كراهة التحريم لان ابا يوسفؒ قال لابى حنيفةؒ اذا قلت فى شئ اكرهه فما رأيك فيه قال ابو حنيفةؒ التحريم وحكى عن عبد الرحيم الكرمنى انه قال كنت متردداً فى هذه المسئلة فرأيت ابا حنيفةؒ فى المنام يقول لى كراهة التحريم يا عبد الرحيم قوله والاول اصح اى القول بكراهة التحريم اصح اشار به الى اختياره هكذا قال صاحب الحصر وكذا قال صاحب التتمة الاصح انه كراهة التحريم الى قوله القنفذ عندنا حرام وكذلك عند مالكؒ واحمدؒ ورخص فيه الشافعىؒ فكأنه ما جعله من الخبائث ولا من السباع ولنا ما روى ان ابا هريرةؓ ذكر القنفذ لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال هو خبيث من الخبائث رواه ابو داود انتهى من كتاب الذبائح صفحه ۱۵۸ جلد ۲ وفى الدر المختار وهو الحشرات هى صغار دواب الارض واحدها حشرة وفى رد المحتار قوله واحدها حشرة بالتحريك فيها كالفارة والوزغة وسام ابرص والقنفذ والحية انتهى صفحه ۳۱۱ جلد ۵ وفيه ايضاً قوله والخيل عطف على قوله ذو ناب ومثله فى الاختيار وعبارة القدورى والهداية ويكره اكل لحم الفرس عند ابى حنيفةؒ والمكروه تحريماً يطلق عليه عدم الحل شرنبلالى الى قوله ثم نقل تصحيح كراهة التحريم عن الخلاصة والهداية والمحيط والمغنى وقاضيخان والعمادى وغيرهم وعليه المتون انتهى صفحه ۲۱۱ جلد ۵ وفى الهندية وجميع الحشرات وهوام الارض من الفار والقنافذ والضب واليربوع وابن عرس ونحوها ولا خلاف فى حرمة هذه الاشياء الا فى الضب فانه حلال عند الشافعىؒ انتهى صفحه ۱۱ جلد ۵ وفيها ايضاً ويكره لحم الخيل فى قول ابى حنيفةؒ خلافاً لصاحبيهؒ واختلف المشائخ فى تفسير الكراهية والصحيح انه اراد به التحريم ولبنه كلحمه انتهى صفحه ۱۱۱ جلد ۵

Marfat.com

وفی مکتوبات القدسیة وگوشت اسپ ہرچند در حلِ او اختلاف است چون امام
اعظم رح مکروہ میدارد بکراہت تحریمی چنانکہ در ذخیرہ وہدایہ مسطور است واین روایت ازو بصحت
رسیدہ ہست وصاحب کنز ووقایہ در سلک لایحل کشیدہ ہست وحرام داشتہ بہت خوردنِ آنشاید
وترک اکلِ آن لازم آید زیرا آنکہ چون حل وحرمت جمع شود حرمت را ترجیح دہند وگردِ آن نگردند کہ درو
اخذ ہست انتہی صفحہ ۲۶۱ وفی الهندیة ترشاة ولدت ولدا بصورة الكلب فاشكل امره
فان صاح مثل الكلب لا يوكل وان صاح مثل الشاة يوكل وان صاح مثلهما يوضع الماء
بين يديه ان شرب باللسان لا يوكل لانه كلب وان شرب بالفم يوكل لانه شاة وان شرب
بهما يوضع التبن واللحم قبله فان اكل التبن يوكل لانه شاة وان اكل اللحم لا يوكل لانه كلب
وان اكلهما جميعا يذبح ان خرج الامعاء لا يوكل وان خرج الكرش يوكل كذا فی جواہر الاخلاطی
واما ما يحرم اكله من اجزاء الحيوان سبعة الدم المسفوح والذكور والانثيان والقبل
والغدة والمثانة والمرارة كذا فی البدائع انتہی صفحہ ۱۱۱ جلد ۵ وفی مکتوبات
القدسیة باید کہ ذابح مصلی بود واحکام وارکانِ ذبح کردن داند تا ذبیحہ بے شبہہ حلال بود ومستحب
آنست کہ ذابح مستقبلِ قبلہ بود در وقتِ ذبح وکارد راندن بر ذبیحہ وتکبیر بسم اللہ اللہ اکبر بلند
گوید وآہستہ نگوید ودر آہستہ گفتن شبہہ ترکِ گفتن بود ودر حلِ ذبیحہ شبہہ افتد وسخن نگوید تا ذبح
تمام کند کہ در سخن گفتن شبہہ وما اهل به لغير الله بود ودر حلِ ذبیحہ شبہہ افتد وباید کہ ذابح محلِ ذبح
چنانکہ در کتب معتبرہ ہست نگاہ دارد تا ذبح برخلافِ شرع نبود ورگہا کہ بریدہ میشود در ذبح چہار اند
مری وحلقوم ودو رگ ودجان کہ آنرا شہرگ خوانند بریدنِ رگہا نیکو نگہدارد تا ذبیحہ بے شبہہ
حلال بود واگر یکے از چہار رگ ترک شود چون حلقوم بریدہ شدہ ہست حلال باشد واگر حلقوم بریدہ
نشود یا در طرفِ سینہ ذبح فرو افتد یا در طرف سر بالای عقدہ ذبح واقع شود ذبیحہ حلال نباشد درین
احتیاط نکو باید کرد اگرچہ بعضے روایات مرجوح در حلِ او ہست حلال نہ پندارند وآن روایات را معتبر
ومفتی بہ ندارند کہ کار دین ہست وکار حل وحرمت ہست این امورِ معظمہ را نکو نگہدارند ذالی قوله

Marfat.com

وروایاتِ مختار در بابِ ذبح این ست وفی الذخیرة وفی فتاوی سمرقندی قصابٌ ذبح الشاة فی لیل مظلمة وقطع اعلی من الحلقوم (ای من طرف الرأس ۱۲) او اسفل منه (ای من طرف الصدر ۱۲) یحرم لانه ذبح فی غیر المنبح وهو الحلقوم فان قطع البعض ثم علم فقطع مرة اخری الحلقوم قبل ان یموت بالاول فهذا علی وجهین اما ان قطع الاول بتمامه او قطع شیئا منه ففی الوجه الاول لا یحل وفی الوجه الثانی یحل و فی حل الوقایة مروذکوة الضرورة جرح ان کان من البدن والاختیار ذبح بین الحلق (ریزکوة در اختیار ۱۲) واللبة وعروقه الحلقوم والمری والودجان فلم یجز فوق العقدة وفی الکنز والذبح بین الحلق واللبة والمذبح الحلقوم والمری والودجان وقطع الثلث کاف وفی الغیاثیة وان قطع الحلقوم والمری واحد الودجان یحل والا فلا وهو الصحیح من الروایات انتهی کلام المکتوبات صفحه ۲۶۱ واللہ اعلم بالصواب

الفصل الثانی فی حرمة الغناء واستماعه وحرمة النمیمة واللواطة وتعذیب الحیوانات وغیرها من المحرمات والمکروهات

ذکر فی البرهنة فی فصل الحرام از امیر المؤمنین مرتضی علی کرم اللہ وجهه آمده کسیکه نظر کند بحرامے بے تناول وتمنی چهل روز در عبادت حلاوت نیابد واگر تمنی برد چهل سال نیابد پس وائے برکسیکه طالب باشد وتناول کند انتهی صفحه ۸۶ وفیها ایضاً وسرود شنیدن وهمچنین گفتن آن واین گناه کبیره است در همه ادیان تا کفار را نیز منع کرده شود ودر قامع البدعت گفته که این نزد یک امام اعظم وصاحبیه رحمهم اللہ حرام است مطلقاً خواه اهل باشد خواه نه برائے خود باشد یا برائے غیر که هفتاد وهفت مجتهد نعمانی برین اتفاق کرده اند وهیچکس را از علمائے نعمانی درین مسئله اختلاف نیست الی قوله وشیخ اکمل الدین در کتاب اشراق گفته که غنا نزد یک امام ابی حنیفه رح واهل عراق حرام است ونزد یک شافعی رح مکروه است یعنی به تحریم ومشهور از مذهب امام مالک رح نیز همین است وامام احمد حنبل رح در اهل عراق داخل است وشیخ شهاب الدین سهروردی در عوارف فرموده که اجماع کرده اند همه علما بر حرمت سماع ومبالغه کرده اند ازین معنی گفته که لهو الحدیث غناست ومستحل او کافر است ومتمثل به او منافق است فی الحدیث الغناء

Marfat.com

یُنبِتُ النِّفاقَ کما ینبت الماءُ النباتَ والّذی نفسُ محمّدٍ بیدہ لا یرفع رجلٌ صوتَہ بالغناء
الّا وعلی کتفیہ شیطانانِ احدھما علی ھٰذا الجانب والآخر علی ھٰذا الجانب یضربانہ بارجلھما
حتّٰی یسکتَ و در خبر است کہ صوفی چون رقص میکند شیطان انگشت در دبرِ او در می آورد تا بچپ و راست
و تبہ زند و در برجندی گفتہ کہ تقبیلِ زن بر لب یا خدِّ زنِ دیگر وقتِ لقا و وداع مکروہ است انتہی ص ۸۸
وفیھا ایضًا و نمیمت ای تبلیغ کلام مقول در حق غیر بوی و این گناہ کبیرہ است و فی الحدیث
لا یدخل الجنّۃَ قتّاتٌ یعنی نمام من شرّ الناس ذو الوجھین یاتی ھٰؤلاء بوجہٍ و ھٰؤلاء
بوجہٍ و من کان ذا لسانین فی الدّنیا فانّ اللہ یجعل لہ یوم القیامۃ لسانین من نارٍ
و از ابن مبارک رضہ آمدہ کہ ولد زنا سخن نیوشد انتہی صفحہ ۹۱ وفیھا ایضًا و خروج زنان از
خانہ شوہر فی الحدیث ایّما امراۃ خرجت من باب دارھا بغیر اذن زوجھا بنی لھا بکل قدمٍ
بیتٌ فی النّار و لعنھا کلُّ شیءٍ طلعت علیہ الشمس و القمر حتی الحیتان فی البحور الی قولہ
و گفتہ اند ہر زنے کہ در خمی کند و چہار کس آنرا گرفتہ بیرون آیند نخست اینہا در دوزخ روند آنگہ
آن زن و ہر زنے کہ بے اذنِ شوہر بدر آید در لعنتِ خدا یتعالی باشد تا رجوع بخانہ و اگر با اذنِ شوہر
رود ہر دو در لعنت باشند انتہی صفحہ ۱۰۵ وفیھا ایضًا در تحفہ گفتہ کہ زن پائی بزند تا قعقعۂ
خلخالِ آن نشنوند و در خلاصہ گفتہ منع کند زن را از زیارت و عیادتِ اجانب و ولیمہ و اگر اذن کند و
بدر آید ہر دو عاصی باشند و منع کند از حمام و مسافرتِ حرّہ بے محرم و با بندہ خود خصی یا نہ الی قولہ
و در مطالب گفتہ کہ مسافرت و خلوت بمحرم روا است اگر امین باشند و اگر شک یا علم باشد بفتنہ روا نہ
و خلوت نکند بخواہرِ رضاعی امّا با داہِ غیر اختلاف است الی قولہ و وضع تعویذ تا شوہر او را دوست دارد
و در تحفہ گفتہ و ہمچنین نوشتنِ او انتہی صفحہ ۱۰۶ وفی تذکر الابرار و الاشرار و در
فارسی شرعۃ الاسلام آوردہ است لازم است بر مردان آنکہ چشم خود را از زنانِ نامحرم نگاہ دارند
قال علیہ الصّلوٰۃ و السّلام النظر الحرام یزرع فی القلب شھوۃً و کفی بھا فتنۃً و باز نے کہ
خود را آراستہ و خوشبو کردہ باشد البتہ نزدیک ننشیند و سخن نگوید و مزاح نکند تا موجبِ فتنہ نگردد

Marfat.com

قال علیہ الصلوٰۃ والسلام من فاکہ امرأۃ لم تحل لہ ولا یملکہا حُبس بکل کلمۃ الف عام فی (ای مزاح کرد ۱۲)
النار و در حدیث دیگر ہست ہر کہ زنِ بیگانہ را در کنار گیرد او را در دوزخ با شیطان در یک زنجیر کشند
و زنِ خود را مانندِ مردان نسازد مگر دخترک انتہی صفحہ ۲۵۱ وفیہا ایضاً فی عوارف المعارف
قال بقیۃ ابن الولید کانوا یکرہون النظر الی الغلام الامرد الجمیل وقال عطاء کل نظرۃ
یہواہا القلب فلا خیر فیہا وقال بعض التابعین ما اخوف علی الشاب التائب من السبع
الضاری خوفی علیہ من الغلام الامرد یقعد الیہ وقال بعض التابعین اللواطۃ علی ثلثۃ
اصناف صنف ینظرون وصنف یصافحون وصنف یعملون ذلک العمل فقد تبیّن
(ای اللواطۃ صنف ۱۲ ای اللواطۃ صنف ۱۲ ای اللواطۃ صنف ۱۲)
علی طائفۃ الصوفیۃ الاجتناب عن مثل ہذہ الاجتماع واتقاء مواضع التہمۃ فان امر
الصوفیۃ صدق کلہ جدًّا فلا یخلطوہ بشیٔ من الذل پس آنچہ بعض ملحدانِ این ایام کردہ
بعض متصوفہ مقدمہ را حجت می آرند آن حجت نیست چہ ہیچ کدام از اہلِ تصوف واجب العصمت نیست
تا متابعت نمودن مر ایشان را در اقوال و افعال از جائزات باشد بل واجب العصمت انبیاء علیہم السلام
اند تبعیتِ ایشان باید نمود انتہی صفحہ ۲۴۱ وفیہا ایضاً این جہال نگہاری تابع جہال
صوفیہ آمدند و از اقوالِ امامانِ دین خبر ندارند کما روی فی الرد علی اہل الہواء والبدع ولکن
من جہال الصوفیۃ فانہم لصوص الدین وقطاع الطریق علی المسلمین انتہی صفحہ ۲۵۳
وفی صلوٰۃ المسعودی فی باب الغسل مسئلہ اگر سفیہے از کفِ دست مرادِ خود حاصل
کند فاسق شود و عدالتش ساقط گردد و رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام بران لعنت کردہ است و فرمودہ است
ناکح الید ملعون و تا انزال نیفتد غسل واجب نشود الی قولہ اگر سفیہے از سفیہے مراد حاصل کند
العیاذ باللہ بمجرد شروع کردن و حشفہ غائب شدن بر فاعل و ہم بر مفعول غسل واجب شود و اگر
روزہ دار بود روزہ او تباہ شود و ہم قضا و ہم کفارت واجب شود الی قولہ آنا در عقوبت ایشان
علما را اختلاف ست بر قولِ امام اعظم ابو حنیفہ رح برگندہ ترینِ جایہا ایشانرا باز دارند یا از بلند ترین
جایہا فرو اندازند تا در ہمانجا ہلاک شوند و بر قول ابی یوسف رح و محمد رح حکمِ زنا دارد اگر محصن باشد

Marfat.com

سنگسار کنند واگر محصن نبود صد تازیانه بزنند هریکے را الیٰ قولہ عبداللہ بن عمر رض گفت من شنیدم از پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام ہر کہ در امردے نگاہ کند بچشم شہوت یا در کنار گیرد و یا قبلہ دہد از روی وبال چنان باشد کہ گوئی ہفتاد بار زنا کردہ باشد در کعبہ با مادرِ خود و ہر کہ با مادرِ خود یکبار زنا کند از روی وبال چنان باشد کہ با ہفتاد دخترِ خانہ زنا کردہ ہستی و ہر کہ با یک دخترِ خانہ زنا کند از روی وبال چنان باشد کہ با ہفتاد زنِ شوی کردہ زنا کردہ ہستی و ہر کہ با یک زنِ شوی کردہ زنا کند یکبار و بے توبہ بمیرد چون ویرا در خاک نہند خدای عزوجل ہفتاد در آزدوزخ (دروازہ) در گورِ وی کشادہ گرداند تا از ہر درے عقوبت لون بلون بوی میرسد نعوذ باللہ منہا و من ذلک انتہی ص ۹۰ مطبوعہ بمبئی و فی البرہنۃ واعطاء الامارۃ کفار را (سلے حرام ہے ۱۲) بر مسلمانان و ہمچنین گذاشتن بندہ مسلم را در خدمتِ کافر کسے را کہ قادر بود بر فروشانیدن انتہی صفحہ ۱۰۶

وفیہا ایضًا وعقوق استاد و والدین در غیر گناہ فی الحدیث ایاکم وعقوق الوالدین (لے حرام است ۱۲) فان الجنۃ توجد ریحہا من مسیرۃ الف عام ولا یجد ریحہا عاق ولا قاطع رحم ولا شیخ زانٍ ولا جارٌ ازارہ خیلاء ان الکبریاء للہ رب العالمین این در مدارک گفتہ و در فاتحۃ العلم گفتہ کہ عقوقِ والدین را توبہ محو کند و عقوق استاد را نکند و در جواہر گفتہ کہ در چہار چیز اطاعت والدین نکند ترک جمعہ و جماعت و حج و نفیر عام الی قولہ و در مکاری گفتہ باک نیست بخروج برای طلبِ علم بے اذنِ والدین و این عقوق نیست و بہ قولے انگاہ کہ ملتحی باشد و اگر صبیح بود پدر را رواست کہ او را منع کند و بحج نرود مگر چون پدر بے نیاز بود فی الحدیث ما من رجل نظر الی والدیہ نظر الرحمۃ الا کان لہا حجۃ مقبولۃ قیل یا رسول اللہ وان نظر فی الیوم مائۃ مرۃ قال وان نظر الیہ فی الیوم مائۃ مرۃ انتہی صفحہ ۹۹ **وفیہا ایضًا** وخصاء آدمی وجب او اما خصاء حیوانات چون گربہ و اسپ (حرام است ۱۲ بریدن آلت او ۱۲) روا است و شیخ الاسلام گفتہ کہ خصا غیر او اگر ران منفعت باشد باک نیست والّا حرام است الی قولہ و در مطالب گفتہ کہ وسمِ آدمی حرام است و مُثلہ ساختن حیوانات مشروع نیست و داغ بہائم بر روی منہی است و در غیر آن روا است و نزدیک بعضے مکروہ است الی قولہ و ضرب دوابّ (بالضم گوش بینی بریدن ۱۲ منتخب) چون ضعیف باشند یا گران بطبع یا سخت ماندہ یا زیر بار بے باشند اما اگر قوی باشند و بر دوبارے نبود (ہی حرام است ۱۲)

Marfat.com

وماندہ نشدہ اگر بتحریک پائی روان شود زدنِ او روا نبود والا یکبار زند واگر نہ رود دو بار زند و
واز سہ نیفزاید و بر روی او نزند و مخاصمہ نکند زننده حیوان را که احتیاج باشد برای تادیب در زیادتی
مخاصمہ کند و بدی نکند بحیوان بمنع گاہی و کثرت کار و عنف (درشتی) استعمال و لازم است حفظ آنہا در شب و الا آثم
شوند گفتہ اند اگر پایگاہ از خانہ عنکبوت پاک نکنند لاغر شوند و طحن غلہ بدست کنند نہ بدابہ الی قولہ و شیر بقرہ
و ناقہ و شاۃ جلالہ ننوشد و بر دو بار نکند و سوار بر وے نشود و بر دابہ بیش از طاقت بار نکند و ست کس بر دو
نشیند و لعنت نکند و دشنام ندہد یک سفید را و گوش شاۃ را نگیرد بلکہ از سالغ گیرد و در تحفہ گفتہ کہ تعذیب حیوان
بغیر حاجت منہی ست چون جنگ کمانیدن میان حیوانات و بازی کردن بر و رغلانیدن دنبہ بر دنبہ
الی قولہ و گفتہ اند کہ ظلامہ کافر سخت تر ہست از ظلامہ مسلم کہ درین امید عفو است و در کافر عقوبت متعین ست
کہ نہ کافر را ثواب مسلم داده شود و نہ بر مسلم و بال کافر نہاده شود و از ینجا گفتہ اند کہ خصومت دابہ اشد است از آدمی
کہ علاج او در دارین ممکن نہ پس امروز رعایت اینہا کما ینبغی کند تا فردا پشت دست بدندان نگزد و در کراہیت
ذخیرہ گفتہ مردے خصمے دارد و او مُرد و وارثے ندارد باید کہ تصدق کند از صاحب حق بآن مقدار
تا ولیت باشد نزدیک حقتعالے و برساند بہ خصمان او روز قیامت الی قولہ و انتفاع از مال غیر بے اذن او
اگرچہ گلے باشد یا گلے انتہی صفحہ ۱۰۲ **وفیہا ایضاً** و در شرح حصن حصین گفتہ کہ توبہ بر فور
واجب است اگرچہ صغیرہ باشد و باید کہ توبہ بصفت جریمہ باشد و در سر و علن تا اظہار گناہ نشود و
بدگمانی خلق نماند انتہی صفحہ ۱۰۹ **وفی التذکرۃ** کہ حضرت خیر البشر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کشتن جانورے شیر دار را منع فرمودہ لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ایاک والحلوب و ایضاً
شیخان افغانان گوسالہ مادہ گاؤ را میکشند کہ این را خیر زیادہ تر باشد و مادر مشفقہ مہربان را زار و
بیزار میگردانند و ازان خبر ندارند کہ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام فرمودہ من فارق بین والدۃ وولدھا
فرق اللہ تعالیٰ بینہ و بین احبتہ یوم القیامۃ و اگر کسے غلام بچہ را از مادر جدا گرداند در حین بیع
یکے ازین شان نیز داخل این وعید گردد زیرا کہ حدیث برین جملہ آمدہ است انتہی صفحہ ۸۱
وفی الارشاد فی فصل الادعیات و آنچہ بعضے مردمان خوردنی را بہر او میت

Marfat.com

برای گورکنندگان میبرند بعضے گفته اند که جائز باشد از جهتِ عمومِ بلوے واگر بشیرینی تصدّق بکند بارواح کسے ثواب یابد اما باید که در خانه بفقیران تصدّق کند و در مقبره بردن مکروه باشد بلکه جائز نباشد و آثم گردد انتهی ص ۲۶۰ مطبوعهٔ پشاور در سنه ۱۲۷۸ھ واللہ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب

الباب العاشر فی بیان مسائل شتّی

ذکر فی ابراهیم الشاهی فی باب الامامة واولی الناس بالامامة اعلمهم اذا کان یحسن من القرآن مایجوز به الصلوٰة لان العلم یحتاج الیه فی جمیع الصلوٰة بخلاف القراءة والنبی صلی اللہ علیہ وسلم قدم الاقرء لان فی زمانه کانوا یعلمون القرآن باحکامه امّا الآن فلا فکأنه علیه الصلوٰة والسلام قدم الاعلم فانهم کانوا فی العلم سواءً فالاقرء ثم الاورع ثم الاکبر سنًّا وفی خلاصة المضمرات من الاصل ان مکان الامامة میراث النبی صلی اللہ علیه وسلم فیختارها من یکون اشبه به خلقًا وخلقًا وهذا لان تکثیر الجماعة مندوب الیه وفی تقدیم المعظم ذلک وفی خلاصة المضمرات من الکبری رجلان هما فی الفقه والصلاح سواءٌ الا ان احدهما اقرء فقدم اهل المسجد الآخر دون الاقرء فقد اساءوا والکل یاثمون وفی التهذیب وینبغی ان لا یؤمّ القوم من یتنحنح کثیرًا فی صلوته او یقف فی غیر موضع الوقف او لا یقدر علی اداء بعض الحروف لان فیه تقلیل الجماعة وفی الکبری رجل اَمّ قومًا وهم له کارهون ان کانت الکراهة لفساد فیه او لانهم احقّ بالامامة فهو مکروه هکذا روی الحسن عن اصحاب النبی صلی اللہ علیه وسلم وان کان هو احقّ بالامامة منهم لا یکره لان الجاهل والفاسق یکره العالم والصالح وفی المطالب ان کان امام الحیّ زانیًا او اکل الربا له ان یتحوّل الی مسجد آخر کذا فی الخلاصة انتهی ورق وفی شرح المنیة للامام الحلبی فی فصل احکام المسجد امام محلة یصلی العشاء قبل غیاب البیاض فالافضل ان یصلیها وحده بعد غیاب البیاض وفی فتاوی قاضیخان اذا کان امام الحیّ زانیًا او اکل الربا له ان یتحوّل الی مسجد آخر وکذا ینبغی اذا کان فیه خصلة تکره بسببها امامته لان التحرّز عن الکراهة اولی

Marfat.com

من الاتیان بالفضیلة انتہی ص ۶۶۳ وفی روح البیان وَالَّذِیْنَ اتَّخَذُوْا مَسْجِدًا ضِرَارًا الی قولہ وھل یمکّن الکافر من بناء المسجد فذھب بعضھم الی ان الصحیح جوازہ لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ان اللّٰہ یؤید ھذا الدین بالرجل الفاجر کما فی تفسیر البغوی قال الواحدی عند قولہ تعالی مَا کَانَ لِلْمُشْرِکِیْنَ اَنْ یَّعْمُرُوْا مَسٰجِدَ اللّٰہِ دلت الآیۃ علی ان الکفار ممنوعون من عمارۃ مسجد المسلمین ولو اوصی لم تقبل انتہی قال سعدی چلپی المفتی عدم قبول وصیتہ مجمع علیہ بین اصحابنا الحنفیۃ انتہی من سورۃ التوبۃ وفی الھندیۃ فی باب اٰداب المسجد من کتاب الکراھیۃ الصعود علی سطح کل مسجد مکروہ ولھذا اذا اشتد الحر یکرہ ان یصلوا بالجماعۃ فوقہ الا اذا ضاق المسجد فحینئذ لا یکرہ الصعود علی سطحہ للضرورۃ کذا فی الغرائب انتہی ص ۱۲۲ سطر ۳ ج وفی نصاب الاحتساب ویحتسب علی من یظہر علی سطح سائر المساجد لان الظھور علیھا مکروہ وفیہ ایضًا وکذا الصعود علی سطح کل مسجد مکروہ ولھذا اذا اشتد الحر یکرہ ان یصلوا بالجماعۃ فوق السطح الا اذا ضاق المسجد فحینئذ لا یکرہ الصعود علی سطحہ للضرورۃ واما شدۃ الحر فانھا لا توجب الضرورۃ وانما یحصل بھا زیادۃ المشقۃ وبھا یزداد الاجر انتھی من باب الاحتساب علی منع التعویذ ومثلہ فی ردّ المحتار والبرھنۃ وغیرھما وفی شرح الالیاس ناقلا من شرح الصدور ان القیام الی السنۃ متصلا بالفرض مسنون انتھی ص ۱۶۹ وفی التتارخانیۃ الاشتغال بالسنۃ بعد اداء الفرائض اولی من الاشتغال بالورد وان اخذ بالدعاء یکرہ انتہی ما نقل علی ھامش شرح الالیاس ص ۱۶۹ وفی العقائد السنیۃ والمختار عند الحنفیۃ ان یشتغل بعد اداء المکتوبۃ بالسنۃ ویکرہ ان یشتغل بالدعاء او التسبیح قبل اداء السنۃ والمختار عند الاکثرین غیر الحنفیۃ ان یشتغل بعد اداء المکتوبۃ بالذکر الماثور ثم یتنفل انتہی ص ۴۹ وفی مجالس الابرار فی المجلس السابع والعشرین وکذا کل من اُبیح لہ الافطار لا تراہ اذا اکل ولم یکن العذر ظاھرًا یکون متھمًا عند الناس بالفسق الذی ھو اکل رمضان والاحتراز

Marfat.com

عن مواضع التهم واجب لما روی انه علیه الصلوٰة والسلام قال من کان یؤمن باللہ و
الیوم الاخر فلا یقفن مواقف التهم وقد ذکر فی البزازیة ان من اکل فی شهر رمضان شهرة
عیانا متعمدا یؤمر بقتله لانه صنیعه دلیل لاستحلاله انتهی صفحه ۱۹۳ وفیه ایضا نقلا
عن فقیه ابی جعفر ان من افطر فی رمضان مرة بعد اخری بتراب ومدر لاجل المعصیة
فعلیه الکفارة زجرا له وکتب غیره نعم والفتوی علی ذلک وبه اخذ ائمة الامصار انتهی
ص ۱۹۵ وفی الدر المختار ولو اکل عمدا شهرة ملا عذر یقتل اه وفی رد المحتار تعمد من
لا عذر له الاکل جهارا یقتل لانه مستهزئ بالدین او منکر لما ثبت منه بالضرورة ولا
خلاف فی حل قتله والامر به انتهی ص ۱۲۰ وفی الجامع ولو اصبح غیر ناوٍ للصوم ثم اکل
لم یکفر عندهما وکفر عندهما ولو اکل بعد الزوال فلا کفارة عند الکل انتهی ص ۱۵۷ وفیه ایضا
ولو ابتلع الحصاة مثلا سرا لاجل المعصیة کفر زجرا وعلیه الفتوی انتهی ص ۱۵۸ وفی
الدر المختار فی باب ما یفسد الصوم واعلم ان کلما انتفی فیه الکفارة محله ما اذا لم یقع
منه ذلک الفعل مرة بعد اخری لاجل قصد المعصیة فان فعله وجبت زجرا له بذلک
(ای الکفارة) افتی ائمة الامصار وعلیه الفتوی قنیه وهذا احسن نهر انتهی ص ۱۲۹ وفی رد المحتار
قوله مرة بعد اخری الخ ظاهره انه بالمرة الثانیة تجب علیه الکفارة ولو حصل فاصل بالایام
وانه اذا لم یقصد المعصیة وهی الافطار لا تجب انتهی ص ۱۱۵ ج ۲ وفی المسعودیة اگر فاسقے
توبه کند تا سالے نگذرد شهادت او نشاید قبول کردن انتهی ص ۱۴۶ ج ۳ وفی نجاة المسلمین بیت

فاسق ار توبه نماید اعتبار او کمن تا به مضیِ سالِ کامل در کُتُب دیدم عیان

وفیها ایضا بیت

فاسقے باشی چو بنشینی به پیشِ فاسقے کافرے باشی چو برخیزی ز پیشِ شادمان

وفی المثنوی لمولنا رومی رح بیت

گر به ماه مائی ماهانئی گر به موسے مائی سبحانئی

فی المثنوی

Marfat.com

انتہیٰ وفی الارشاد فی بیان کیفیۃ الاستبراء بعد البول وہمچون عوام الناس ردی بخلق دست در ازار ندارد واز زنان دران حال دور تر باشد کہ مکروہ ست ومکروہ ترین مکروہ ست کہ کسے دست در ازار دارد وباکسے سخن کند انتہی صفحہ ۱۰۸ وفیہ ایضاً ودر خبر ست کہ مومن مرا ہر چند کہ از دنیا افزاید در ونش نقصان شود ودر تنبیہ ابی اللیث ست کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم گفتہ کہ خداوند تبارک وتعالیٰ بغیر واسطہ مرا گفتہ است کہ دوستانم را سہ نشان ہست تن بیمار وسر بنجام کار دنیای او را بسش نکنم ودلش غمناک دارم ودشمنانم را نیز سہ نشان ست بدن تندرست وکار دنیای او باسر بنجام ودلش بغم ونیز در خبر ست کہ حضرت گفت صلی اللہ علیہ وسلم کہ خداوند تعالیٰ برمن وحی کردہ کہ دوستانِ خود را چنان از دنیا نگہدارم چون شما بیمارانِ خود را از آب انتہی

ص ۱۱۳ وفی البرہنۃ وہ رجامع گفتہ از ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما من بات سکران بات عروسا للشیاطین فعلیہ ان یغتسل اذا اصبح انتہی ص ۱۰۳ وفی الارشاد در کفایۃ الاسلام آوردہ ست کہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما گفت ہر کہ شب مستانہ بخورد وہ مست بخسپد پس دیو بچگان با وہمان کار کنند کہ با زن خود کسے میکند باید کہ علی الصباح غسل کند وبنماز حاضر شود والا از جنابت بیرون نیامدہ باشد انتہی ص ۱۱۶ وفیہ ایضاً آوردہ اند کہ شخصے از امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ پرسید کہ غسلِ طریقت چیست گفت نصیحتِ پیر بجا آوردن ہر پیر کہ نصیحت استقامت ومستقیم بودن بر شریعت نکند وبمرید شرائع نہ آموزاند او ضال ومضل ست وہر مریدے کہ نصیحتِ پیر بجا نہ آرد وبمرادِ پیر نرود ومرادِ خود طلبد گویا کہ جنب در طریقت ست انتہی ص ۱۱۸ وفیہ ایضاً چنانکہ بغیر از زاد وراحلہ وامنِ طریق کسے را نیست کہ عزم بیت اللہ کند ویا بغیر جماعت ولشکر وشوکت خود را بہ نیتِ غازیگری بکافران کشد گویا کہ خود را بخود کشتہ باشد وہر کہ خود را بخود بکشد بوی بہشت نیابد بقولہ تعالیٰ ولا تلقوا بایدیکم الی التہلکۃ الی قولہ چنانچہ در اکثر احادیث واقع میشود کہ کشندۂ خود بوی بہشت نیابد چنانکہ گفتہ اند کہ بائع بشر وکسیکہ خاک خورد وکسے کہ یک مشت از عشر نگہدارد وکسے کہ لوطیت کند

Marfat.com

این تاویل دارد که آورده اند اگر حلال دانند کافر شوند والا عاصی پس این عاصی بوی بهشت نیابد (و بر کافر بوی بهشت حرام ہست ۱۲)
و آن چنان ست که چون مدتِ پنجاه هزار سال در عرصات بیک پا استاده باشند هفتاد هزار سلاله را
بوی بهشت از ایشان دور میرود و به هر که برسد از غلبهٔ خوشبوی آن پنجاه هزار سال بر آنکس چون
یک ساعت بگذرد و برین طائفهٔ مذکوره نرسد و نیز باید که مالِ دنیاوی را در نامرضیات و نامشروعات
صرف نکند که اسراف ست چنانکه حضرت گفت صلی الله علیه وسلم بعض از امتیانِ من باشند که جنت را
به دو درم که برضا و فرمودهٔ حق باشد نخرند و دوزخ را بصد و بیست هزار درم بخرند که نافرمودهٔ حق ہست
یاران گفتند یا رسول الله آن کدام اند گفت آنانکه بریا و فسق و فجور و نام و ننگ میدہند حتی که
آورده اند اگر چند نفر با خود اتفاق کنند که نوبت بنوبت هر یکے مهمانی کنیم اینچنین نیز منهی و نامشروع ست
انتهی ص ۱۲۰ وفیه ایضًا در فضیلتِ ایامِ بیض در مفتاح الجنان آورده ہست که سیزدهم را
بیست ۲۰۰۰۰ هزار سالهٔ عبادت ثواب ست و چهاردهم را بیست و سی ۳۰۰۰۰ هزار سالهٔ عبادت ست و پانزدهم را ثواب چهل ۴۰۰۰۰ هزار
سالهٔ عبادت ست انتهی ص ۲۱۱ وفیه ایضًا بدانکه در سالِ تمام شش روز ہست که روزه داشتن
هر یک ایشان را ثوابِ صد هزار سالهٔ عبادت ست اول روزهٔ هفتم ماه رجب آه دوم روزهٔ بیست و
هفتم روزِ رجب ست آه سوم روزهٔ هژدهم روزِ ذی الحجه ہست آه چهارم روزهٔ بیست و دوم ماه محرم آه
پنجم روزهٔ دوازدهم ربیع الاول آه ششم روزهٔ هفدهم ماه جمادی الآخر آه ص ۲۱۱ وفی الارشاد
الطالبین لقاضی ثناء الله پیغمبر خدا صلے الله علیه وسلم بر شمع افروزان نزدِ قبر و سجده کنندگان
را لعنت گفته و فرموده که قبرِ مرا عید و مسجد نکنید در مسجد سجده میکنند و روز عید برای مجمع روزے
مقرر کرده شده ہست انتهی ص ۲۰ وفی الارشاد و مادام که در مسجد ست به نیتِ اعتکاف باشد
اگرچه یک ساعت باشد و سخن دنیاوی نکند که گفته اند چون سخن دنیاوی کنند در مسجد از دہنِ ایشان
گنده بوی در مسجد پراگنده شود و فرشتگان از مسجد بیرون آیند و بحضرتِ رب العزت بنالند که یارب
مایان را از بیتِ مبارک بیرون کشیده اند از حق تعالی ندا آید که صبر کنید تا مکافاتِ شما در روزِ قیامت
از ایشان بگیرم در خبر ہست که توبهٔ چهار کس قبول نیافتد یکے سخن کنندهٔ دنیاوی در مسجد دوم کسے

Marfat.com

که درحالتِ مجامعت یا بول وغائط واستنجا سخن کند سوم در وقتِ وضو وغسل زیرا که در وقتِ
مجامعت وغسل کرام کاتبین پشت داده باشند که تا بعورتِ او نگاه نکنند پس چون آواز کنند
ایشان گویند لعنک الله که ما از تو شرم داریم و تو از ما شرم نداری واو از برای نوشتن ناچار است
که روی باو آرند ونویسند چهارم در وقتِ مذاکرهٔ عالمان و وعظ و پند و نصیحت شاید که سلام ہم نگوید
که گوش داشتن در وقتِ وعظ وخطبه فرض ست وسلام سُنّت ست پس ترکِ اوا و اولے و نیز
جوابِ سلام نگوید اگرچه فرض ست که استماع وعظ وخطبه فرضِ عین ست وجوابِ سلام فرضِ کفایه است
الی قوله پس در عبادتے که بدعت آید ترکِ آن اولے تر بست انتهی ص ۴۶ وفی تنقیح الحامدیة
فی الحظر والاباحة فی بحث السوالات عن ابن حجر وسئل ما یکون السوال عن النحس و السعد
وعن الایام واللیالی التی تصلح لنحو السفر والانتقال ما یکون جوابه اجاب من یسأل عن
النحس وما بعده لا یجاب الا بالاعراض عنه وتسفیه ما فعله و یبین له قبحه وان ذلک
من سُنّة الیهود لا من هدی المسلمین المتوکلین علی خالقهم وبارئهم الذین لا یحسبون
وعلی ربهم یتوکلون وما ینقل من الایام المنقوطة ونحوها عن علی کرم الله تعالی وجهه
باطل کذب لا اصل له فلیحذر من ذلک انتهی ص ۲۶۷ وفی مجالس الابرار اذا رأی رجل
رجلا یتعاطی شیئا من اهل الهواء والبدع او یتهاون بشئ من السنن فعلیه ان یهجره ویتبرء
منه ویترکه حیّا ومیّتا ولا یسلم علیه اذا لقیه ولا یجیبه اذا ابتدأ بالسلام علیه
الی ان یترک بدعته ویرجع الی الحق وان مات لا یتبع جنازته ص ۵۴۳ وذکر فی حیوة الحیوان
وخواصه مرارة البری منه اذا طلی بها موضع الشعر المنتوف لا ینبت فیه شعر
ابدا واذا اکتحل بها ازالت البیاض من العین واذا خلطت بشئ من الکبریت وطلی بها
البهق ازالته وان شرب من مرارته نفع من الجذام والنسل والزحیر وان خلطت بدهن ورد
وقطر فی اذن من به صمم قدیم ابرأه اذا داوم علیه ایاما وان قتل فنفذ وقطع رأسه بسیف
لم یقتل به انسان وعلق علی المجنون والمصروع والمختل ابرأه وان قطع طرف رجله الیمنی

Marfat.com

وهو حيّ وعُلِّقت على صاحب الحُمّى الحارّة او الباردة من غير ان يُعلَم ما هو مربوط
فی خرقة کتانٍ ابراه وعينه اليمنى تُغلى بشيرج وتُجعَل فی اناءٍ نحاسٍ فمن اکتحل به
لم يَخَفْ عليه شئ فی اللّيل بل يراه کأنّه نهارٌ وشطّار العيارين يفعلون ذلك
وعينه اليسرى تُغلى بزيت وتُرفع فی قارورةٍ فاذا اردت ان تُنوِّم انسانًا فخُذ منه
بطرف المِيل وأَدِنْه الى انفه فانّه ينام من ساعةٍ واظفار يده اليمنى يُبخَّر بها المحمومُ
فتذهب حُمّاه وان عُلِّق قلبه على مَن به حُمّى الرِّبع ابراه واذا طُلِيَ المجذوم بشحمه نفعه
انتهى ص ۲۱۰ ج ۲ وفی التذکرة که در شارق وشرح او آورده است قال علیه الصلوٰة والسلام

مَن ادّعى نفسه الى غير ابيه وهو يعلم انّه غير ابيه فالجنّة عليه حرام الادّعاءُ
خود را نسبت کردن بچیزے یعنی ہر کہ خود را نسبت کند بغیر پدر خود واو میداند کہ بیشک او پدر او
نیست بہشت بروی حرام است انتہی ص ۲۴۶ وفیها ایضًا واگر بدعتِ او بحدِّ کفر وارتداد رسیده
باشد مالِ مُکتسَب او در حالتِ ردّت غنیمتِ مسلمانان باشد اگر بمیرد یا بدار الحرب لاحق گردد
وانما پیش از لحوقِ او بدار الحرب وپیش از موتِ او دستِ او از اموالِ خود زائل گردد بزوالِ موقوف
پس اقربای او اموالِ او را نگاه دارند اگر مسلمان شد بدهند چنانکه در قدوری آورده ونیز واطلاق
المرتدّ عن امواله بردّته زوالًا موقوفًا فان اسلم عادت علی حالها وان مات او قتل علی ردّته
انتقل ما اکتسبه فی حال الاسلام الی ورثته من المسلمين وکان ما اکتسبه فی حال ردّته
فیئًا انتهى ص ۳۱۶ وفیها ایضًا من الشرائعية ويستحبّ فی الدعاء الاخفاء ورفع الصوت
بدعة ورفع الصوت عند سماع القرآن والوعظ مکروه وما يفعله الذين يدّعون الوَجْد
والمحبّة لا اصل له ويُمنَع الصوفيّة من رفع الصوت وتخريق الثياب انتهى ص ۳۱۷
وفیها ایضًا مسئله وآنچه بعض عوام این ایام گاو وگوسفند وغیره را نذر کرده از برای کفایت
مهمات دنیاوی وبر سر قبر بکشند ویا بنزدیک درختے ویا بنزدیک سنگ تودهٔ ویا بنزدیک دریا
بکشند بقصد آنکه آن محل را شریف دانسته ازان کشایش مهم خود تصور کرده میکنند این از

Marfat.com

علاماتِ مشرکان باشد ازین نوعِ معامله دور باید بود بل هرچه را نذر کرده باشد در خانه بگذارند وصرفِ فقرا کنند چنانکه در دستور القضاة آورده قال النبی صلی الله علیه وسلم حرّم الله ما ذبح امتی علی الأصنام والأوثان والأزوار والأوبار والبحار والأنهار والبیوت والعیون والأودیة فالذابح مشرکٌ واللذبوحة میتةٌ وامرأته بائنٌ انتهی ص۲۱۱ وفیها ایضًا

مسئله در دلیل العارفین آورده است یکی از گناهِ کبیره این ست که در گورستان طعام وشراب خورند پس اوست منافق وملعون زیرا نچه این جای عبرت ست نه جای لهو وبازی وشهوت لقوله علیه السلام مَن اکل فی المقابر طعامًا او شرابًا فهو ملعون ومنافق الی قوله فالحاصل طعام بردن بر قبرها جائز نباشد وگاو وگوسفند کشتن نزدیکِ قبرها وخیر کردن دران محل ناروا باشد کما مر انتهی ص۳۲۰ وفیها ایضًا قال علیه الصلوة والسلام سیأتی زمان علی امتی یذوب فیه قلب المؤمن کما یذوب الملح فی الماء لکثرة ما یری من المنکرات ولم یقدر علی دفعه انتهی ص۳۲۶ وفی الغرائب ولو صلی سنّة الظهر فی المسجد ثم خرج قبل اداء الفریضة ثم عاد الی المسجد فانه یعید السنّة لان السنّة ما یتبعها الفریضة علی ما ذکرنا وان لم یعد الی المسجد وصلی الفریضة فی موضع اٰخر فعلیه ان یعید السنّة فی ذلك الموضع انتهی ورق۲۵ وفیه ایضًا کان فی السنّة قبل الظهر فاقیم او الجمعة فخُطِبَ یقطع علی رأس الرکعتین (ای المصلی ۱۲) لانها نوافلُ انتهت وقیل یتمّها اربعًا لانها کصلوة واحدة هو الصحیح اه وفی الروضة ولو کان الرجل یشتغل بسنّة الظهر اربع رکعات ثم اقیمت الصلوة فان کان بعد ما کبّر للسنّة بلا فصل فالافضل ان یقطعها ویدخل فی صلوة الامام ولو کان صلّی من السنّة رکعة واحدة ثم اقیمت الصلوة اضاف الیها رکعة اخری حتی یصیر شفعًا ثم یتشهد ثم یسلّم ویدخل فی صلوة الامام عندنا ولو تکلّم بعد الفرض قبل السنّة لا تسقط تلك السنّة ولکن ینقص ثوابه من اداءه قیل التکلم الی قوله صلّی سنّة الظهر فی المسجد ثم خرج ثم عاد تفسد السنّة صلّی سنّة الفجر او الاربع قبل الظهر واشتغل بالبیع والشراء

Marfat.com

اوالاکل فانه یعید السنّة اَمّا باکل لقمة اوشربة لایبطل السنّة لایصلی فی القعدة
الاُولٰی فی سنّة الظهر ولوصلّٰی ناسیًا فعلیه السهو آه ورق وفیه ایضًا وروی
انّ النبی صلی الله علیه وسلم اذا قَرَءَ القراٰنَ لوارادا حدٌ ان یعدّ الکلماتِ والحروفَ
فی حالة القراءة لَقَدَرَ انتهی ورق ١٠٠ وفیه ایضًا واعلم انّ القراءة علی ثلثة اوجه فی الفرائض
یقرأ علی الترتیل لقوله تعالی وَرَتِّلِ الْقُرْاٰنَ تَرْتِیْلًا وعلی التدبر حرفًا بعد حرفٍ لقوله
کِتَابٌ اَنْزَلْنٰهُ مُبٰرَکٌ لِیَدَّبَّرُوْا اٰیٰتِهٖ وفی التراویح بین السرعة وضدّه وفی صلوٰة
النوافل باللّیل له ان یسرع بعد ان یقرأ کما یُفْهَمُ وذلک مباحٌ الاتری انّ اباحنیفة
کان یختم القراٰنَ فی لیلة واحدة وکذلک عن بعض الصالحین من السلف ولا یمکن
ذلک الّا بالسرعة انتهی ورق ١٠٠ وفیه ایضًا المسبوقُ یقضی اوّلَ صلوٰتِهٖ فی حقّ
القراءة واٰخرَ صلوٰتِهٖ فی حقّ التشهّدِ حتی لوادرک مع الامام رکعةً من المغرب ثم
قام الی قضاءِ ماسُبِق به فانه یقرأ فی کل رکعة بفاتحة الکتاب وسورةٍ ولوترک
القراءةَ فی احدٰهما تفسد صلوٰته وعلیه ان یَقْضِیَ رکعةً ویتشهّد ثم رکعةً اخری
ویتشهّد ویسلّم لانّه یَقْضِیٰ اٰخرَ صلوٰتِهٖ فی حقّ التشهد ولوادرک رکعةً مع الامام
من صلوة الظهر اوالعصر اوالعشاء فعلیه ان یقضی رکعةً ویقرء فیها الفاتحةَ و
السورةَ ویتشهّد لانّه یَقْضِیٰ اٰخرَ الصلوٰة فی حقّ التشهد ویقضی رکعةً اخری ویقرء
الفاتحةَ والسورةَ ولایتشهّد وفی الثالثة بالخیار والقراءة اَوْلٰی انتهی ورق ١٠٢
وفیه ایضًا فی باب الاضاحی وفی الکبریٰ لوکان للرجل شاةٌ فنوی ان یُضَحِّیَ بها
لاتجب بنفس النیّة فقیرًا کان اوغنیًّا لانّه لم یُوجِبْ علی نفسه وذکر فی الغیاثیة
فی الفقیر اختلاف الرّوایات ثم ذکر والمختار انّه لواشتری بنیة التضحیة فی ایام النحر
تصیر واجبةً وان لم یقل بلسانه شیئًا فی جواب ظاهر الروایة هٰکذا اختیار صدر
الشهید حُسام الدین فی شرح الاضاحی الزعفرانی رح وعلیه الفتوی وان لم یکن النیّة

Marfat.com

مقارنۃً لشرائہ لاتجب بالاجماع وان صرح بلسانہ وقت الشراء انہ یشتریہا لیضحی
بہا تصیر واجبۃً بلاخلاف انتہی ورق ۱۳۶ وفی شرح الالیاس وصح الجذع وھو فی
مذھب الفقہاء ما تمت لہ ستۃ اشہر من الضان وھو ما یکون لہ ألیۃ وذکر فی
المبسوط اذا تمت لہ سبعۃ اشہر فھو جذع بعد ذلک قالوا ھذا اذا کان عظیما
بحیث لو اختلط بالثنایا یشتبہ علی الناظر من بعید انہ جذع او ثنی ولا خلاف فی ان
الجذع من المعز لا یجوز انتہی ص ۳۱۳ وفیہ ایضا ویاکل منہا وفی الذخیرۃ اذا نذر
ذبح شاۃ لا یاکل منہا الناذر ولو اکل فعلیہ قیمۃ ما اکل انتہی ص ۳۱۶ وفی الزیلعی و
یاکل المضحی منہا ای من الاضحیۃ سواء کان فقیرا او غنیا ویوکل ویہب من یشاء
من الفقراء والاغنیاء ھذا فی الاضحیۃ الواجبۃ والسنۃ سواء اذا لم تکن واجبۃ بالنذر
وان وجبت بالنذر فلیس لصاحبہا ان یاکل منہا شیئا ولا ان یطعم غیرہ من الاغنیاء
سواء کان الناذر غنیا او فقیرا لان سبیلہا التصدق ولیس للمتصدق ان یاکل
من صدقتہ ولا ان یطعم الاغنیاء ولو اکل فعلیہ قیمۃ ما اکل انتہی ما فی ہامش
شرح الالیاس ص ۳۱۶ وذکر فی بستان العارفین للفقیہ ابی اللیث رح ویکرہ النوم فی
اول النہار وفی ما بین المغرب والعشاء ویستحب النوم فی وسط النہار وروی عن ابن
عباس رضی اللہ تعالی عنہما انہ نظر الی بعض اولادہ وھو نائم نومۃ الصبح فوکزہ
برجلہ وقال لہ قم لا انام اللہ عینیک أتنام فی الساعۃ التی تقسم الارزاق فیہا
او ما سمعت انہا النومۃ التی قالت العرب انہا مکرھۃ مکسلۃ مھرمۃ منساۃ للحاجۃ
ثم قال النوم ثلثۃ خلق وخرق وحمق فاما الخلق فنومۃ الھاجرۃ واما الخرق فنومۃ
الضحی واما الحمق فنومۃ اخر النہار ولا ینامہا الا احمق او سکران او مریض انتہی
من حاشیۃ تنبیہ الغافلین صفحہ ۱۲۳ وفی البرھنۃ فی فصل المستحبات وقیلولہ چون
آفتاب نزدیک بزوال آید کسے را کہ ارادۂ قیام شب دارد آنرا در اول نزدیک میان مغربین مکروہ است

Marfat.com

وگفته اند که خواب دوازده نوع ست سنت بدعت سبب جنت سبب عقوبت عادت غفلت سبب فقر غرامت ندامت راحت عبادت کرامت و آن قیلولہ است فی الحدیث القیلولة تزید فی العقل و وقت نماز خفتن و بعد از عصر و نماز خفتن ناگزاردہ خفتن در خبر است ... ای میان مغرب و عشا کسے را کہ عذر ندارد در دوزخ دریائیست آب وی تلخ و سیاہ است آمادہ کردہ اند برای کسانے کہ نماز خفتن ناگزاردہ خسپند و نماز خفتن گزاردہ خفتن و صبحدم پیغمبر علیہ الصلوٰة والسلام وقت صبح بحجرہ در آمد فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا خفتہ بود گفت ای دختر برخیز کہ درین وقت سہ چیز قسمت میکنند عافیت و خوی نیک و برکت در روزی نائم ازین سہ چیز محروم ماند و بعد از نماز بامداد و اگر بعد از بلند شدن آفتاب بخسپند باک نبود و خفتن در مسجد و در مجالس علم و خواب بیماران و خواب عالم و صائم و خواب در سجدہ چون مؤمن در سجدہ بخواب رود حق تعالیٰ مباہات کند بفرشتگان بنگرید کہ تنش بخدمت من ست و جانش بحضرت من انتہی ص ۵۸ ج ۱ مطبع لاہور وفیہا ایضاً و ولیمہ ای مستحب یعنے چون عروس بخانہ آرد گوسفندے کشد و جیران و خویشان و یاران را طلبد و اینہا را طعام دہد و این تا سہ روز ست و پس ازین عروسی و ولیمہ نماند و اجابت دعوت ای مستحب مگر چون دعوت ظالم باشد یا مبتدع یا بخیل و فی الحدیث طعام الجواد دواء و طعام البخیل داء یا فاسق معلن یا قاصد ریا یا سمعہ و مباہاة باشد یا در طعام شبہ باشد و ہمچنین اگر در مجلس منکرے باشد چون تماثیل بر سقف و دیوار و فرش افگندہ و آوندہا زر و نقرہ باشد یا سماع ملاہی یا غیبت یا رؤیت زنان کشادہ روے یا نیت ادارہ خمر پس از ماندہ این در مطالب گفتہ و ہمچنین اگر در راہ لہو ے باشد کہ رؤیت لہو چون سماع او حرام ست این در شرح حصن حصین گفتہ و در جامع صغیر حسامی گفتہ اگر بولیمہ حاضر شد و در منزل غنا ست باک نیست بہ نشستن و خوردن و اگر بر ماندہ باشد نہ نشیند این آنگاہ ست کہ مقتدا نباشد و الا در ہر دو صورت بدر آید اگر قادر بر منع نباشد این ہم آنگاہ ست کہ بعد از حضور داند و اگر قبل از حضور داند حاضر نشود و در ہر دو صورت حق ولیمہ او را لازم نشدہ و در کنز گفتہ کہ ضیافت از سنن اسلام ست و فی الحدیث انما بیت لا یدخلہ الضیف لا یدخلہ الملائکة ان الضیف اذا دخل بیت احیہ المؤمن ینزل

Marfat.com

معه الف برکةٍ والف رحمةٍ ومستحب ست که اعلام کند قبل از دعوت بروزے و وقت تعین کند
آ ص ۴۳ وفیها ایضًا وسعی در حاجتِ مسلم که اشتغال دران یک ساعت بهتر ست از اعتکاف
دو ماه این در عین العلم گفته وفی الحدیث مَن خاط ثوبَ مسلمٍ او غسل ثوبَه او خصف
نعله او قمل ثوبه حسبةً لله ضمنتُ له علی الله الجنةَ انتهی ص ۵۵ وفیها ایضًا
وازابنِ عباس آمده رضی الله تعالے عنهما از پنج چیز نسیان خیزد خوردنِ سیبِ ترش وبول در
آب ایستاده وحجامت برقفا والقای سپش زنده در خاک وخوردنِ سُورِ موش وهمچنین
خواندنِ الواح قبور وخوردنِ کشنیز ورفتن میانِ دو زن ودو شترِ مقطورا انتهی ص ۵۹
وفی تنقیح الحامدیة فائدة سببُ وضعِ التاریخ اوّلَ الاسلامِ ان عمر بن الخطاب رضی
الله تعالی عنه اُتِیَ بصکٍّ مکتوبٍ الی شعبانَ فقال اهو شعبانُ الماضی او شعبانُ
القابلِ ثم اَمَرَ بوضع التاریخ واتفقتِ الصحابةُ رضی الله تعالی عنهم علی ابتداء التاریخ
من هجرة النبی صلی الله علیه وسلم وجعلوا اوّلَ السنةِ المحرّمَ ویُعتبر التاریخُ باللیالی لان
اللیل عند العرب سابقٌ علی النهار لانهم کانوا اُمّیّین لا یُحسِنون الکتابةَ ولم یعرفوا
حسابَ غیرِهم من الامم فتمسّکوا بظهور الهلالِ والهلالُ انما یظاهر باللیل فجعلوه
ابتداءَ التاریخ والاحسن ذکرُ الاقل ماضیًا کان او باقیًا من المصباح المنیر انتهی ص ۳۷
وفی البرهنة فی فصل المکروه بدانکه مکروه ست نظرِ در روی زنِ بیگانه بے شهوت واین در سراجی
گفته لیکن آنگاه که حُرّه باشد وحاجت نبود واین در تحفه گفته وفی الحدیث الاولی لک والثانی
علیک اما جصّاص رح گفته که نظرِ اول عفوست اگر بسهو باشد واگر بقصد باشد اول چون ثانی حلال
نیست این در نصاب گفته الی قوله وسخن مباح بعد از طلوعِ فجر بے ضرورت تا نماز وبقولے تا طلوع
آفتاب وبقولے تا ارتفاعِ اه واین در تحفه گفته الی قوله اما سخن بعد از عشا در کنز گفته که مباح نیست مگر
بضرورت الی قوله وهمچنین از عصر تا غروب که درین دو ساعت انتهای یک نامه وابتدای دیگر میباشد
وخندیدن نزد جنازه ودر مقبره وپیش مصیبت زده ونزدیکِ مصلی وچون کسے هزل کند

عین العلم

تنقیح حامدیه

Marfat.com

این در ترغیب گفتہ آہ و سلام بر قاری اجہرًا و بر قاضی نزدیکِ قضا و بر سلطان وقتِ حکم و مذاکرہ علم و در حالتِ وعظ و اذان و اقامت و خطبہ و نماز و بر مفتی گاہِ کتابتِ جوابِ فتوی و بر لمردِ خوبروی و زنِ جوانِ بیگانہ و بر کسے کہ سرود میکند یا در خلا باشد یا بول میکند یا کبوتر می پراند و بر عاری آمدِ جواب در مطالب گفتہ کہ برین ہیچکس واجب نشود الی قولہ و اگر امرد و زن سلام گویند علیک واجب نیاید انتہی ص ۷۰ وفیہا ایضًا و ہمچنین ماندن کاغذِ نوشتہ را بر آتش تا زود خشک شود و سوختن کاغذے کہ بر و اسمِ فرعون نوشتہ باشد این در تحفہ گفتہ الی قولہ و گستردنِ بساط یا مصلّے کہ بر و حرفے نوشتہ باشد و جلوس بر و و استعمالِ او و ہمچنین عصا و طشت و آبریق و قدح و غلاف و مثلِ اینہا اگرچہ حروف از ہم جدا باشند بقطع یا بخیاطتِ چیزے دیگر بر و کہ ہر حرف حرمت دارد و ازین جہت گفتہ اند روا نیست کہ علامت ساختہ شود پارہ کاغذ را کہ مکتوب بود بر و نام خدا یتعالی یا پیغمبر علیہ السلام میانِ اوراق کہ درین ابتدا آل ست و ہمچنین بچیدنِ چیزے کہ بر و نام خدا یتعالی باشد بر سر الی قولہ و ہمچنین تعلیقِ تمائم و خیوط و خرزات و فی الحدیث من علق تمیمۃً فقد اشرک باللہ این در نصاب گفتہ انتہی ص ۷۳ وفیہا ایضًا و شانہ کردن سوریش در و و این در مصابیح گفتہ ص ۷۸ وفیہا ایضًا و در ظہیری گفتہ رواست کشتنِ سگِ عقور سا کنانِ آن موضع را و اگر یکے را گزید یا جامہ پارہ کرد صاحبِ او ضمان کشد الّا اگر قبل ازین ہمے گفتہ باشند والّا نہ و اگر یکے سگے نگہداشت و بجبرانِ ضرر میرسد اگر در ملکِ خود داشتہ منع نتواند کرد و اگر در کوچہ گذاشتہ منع کردہ شود و بجا کم رسانیدہ شود و ہمچنین ماکیان را مانندِ آن انتہی ص ۷۹ وفیہا ایضًا و افروختنِ مشعلِ بسیار در شبِ برات کہ بدعت ست این در تحفہ گفتہ و انحنای سر و پشت پیشِ ملوک و مشائخ و قبور این نیز در تحفہ گفتہ انتہی ص ۸۷ وفی الارشاد و بعضِ مردم در آن شب چراغہا و مشعلہا افروزند این عین بدعت ست و این روایت در انیس الواعظین مذکور ست زیرا کہ پیغمبر فرمود صلی اللہ علیہ وسلم کلُّ محدثٍ بدعۃٌ و کلُّ بدعۃٍ ضلالۃٌ و کلُّ ضلالۃٍ فی النار انتہی ص ۲۳

وفیہ ایضًا لو تصرّفَ المرأۃُ فی مالِ الزوجِ لا یجوز و علیہ الفتوی **مسئلہ** فی المحیط

Marfat.com

لو باعت المرأة مال زوجها بغیر اذنه بطل فتاوی استرشنی **مسئله** رجل یصلی علی القباء والقمیص کیف یطرحه قال شمس الائمة یجعل قفاه من تحت رجلیه و سجد علی ذیله والبطانة تحته وکذا علی جلد الحیوان شرح هدایه انتهی ص ۵۳۲ وفیه ایضًا **مسئله** ودر کوهستانی می آرد که اگر مسافر بمقیم اقتدا کند در نماز چهارگانی باید که دو رکعت را نیت کند آه ص ۵۳۳ وفیه ایضًا چون شخصے نیت روزه در شب کند باز در آن شب ازان نیت بگردد آن روزه بر و لازم گردد یانے جواب نے اذا نوی فی اللیل ثم رجع صح الرجوع فیه خزانة الفتاوی انتهی ص ۵۳۴ وفیه ایضًا اذا سال الماء من فم النائم فاصاب ثوبه فالثوب طاهر سواء کان من ماء الفم او منبعثًا من الجوف لان الغالب ان الماء الذی یخرج من الفم حالة النوم متولد من البلغم فیکون طاهرًا کیف ما کان عند ابی حنیفة ومحمد رحمهما الله تعالی وعلیه الفتوی ولمعات حسامی انتهی ص ۵۳۵ وفی البرهنة چون خواهد که نماز شروع کند دست بر سینه دارد و انگشتان را بحال گذارد و کف بطرف قبله کند و دست تا دوش بر دارد چنانچه اصل کف محاذی دوش بود و اصول انگشتان برابر گوش و سر آنها بجانب سر و دست بر سر بردن سر بر دست که بدعت است واگر کف با وی یار کند نزد امام زاهد فخر در نماز در نیاید - که این در معنی رکوع بایمای ست - و نزد شیخ الاسلام برهان الدین اگر بر کوع اقرب ست در نیاید واگر بقیام اقرب ست در آید این در مسعودی گفته - پس ازان تکبیر گوید براصح - این در هدایه گفته که رفع بمنزله کلمه الله است و تکبیر بمنزله الا الله گفته اند که دست راست عبارت از عقبی ست و چپ از دنیا یعنی آنرا و این را پس پشت انداخت و توجه به بندگی حق تعالی آوردم پس باید که آن بر این مقدم باشد و این نزدیک طرفین ست ص ۵۳۵ وفیها ایضًا و باید که ذاکر رعایت عدد اذکار کند بروفق آثار و مستحب ست عدد اذکار با نابل و گفته اند که ضعیفان را از سبحه منع کرده نشود که صنیعه رض را چهار هزار خسته بود که با بنها تسبیح میکرد و پیغمبر علیه الصلوة والسلام آنرا دید و منع نکرد ص ۵۳۶ وفیها ایضًا مستحب ست نماز را در سه جامه ازار و قمیص و عمامه و آن را بدرع و ازار و مقنعه و از امام رح آمده که

Marfat.com

برای نماز جاهای نیکو می پوشید ونماز بر زمین یا آنچه از وی رسته امّا بر لبد وسائر فرش اگر تنگ
باشد پاک نبود۔ این در ظهیری ومنیه گفته ودر ترغیب گفته که بقولِ علمای ماوراء النهر مصلّا
انداختن بر بوریای مسجد مکروه است وطریقِ مبتدعان ست که سجده بر خاک فاضلتر ست انتهی
ص ۲۴۱ ودر فیروزشاهی گفته اند۔ که در روی بوریای مسجد مصلّا افگندن ونماز گزاردن بران
مکروه است وقتیکه آن مصلّا از پشم واز ابریشم بود۔ واگر آن از پنبه بود از جنسِ زمین ست۔ امّا
بعضے گفته اند که مسجد را نیک محافظت نمیکنند انداختنِ مصلّا از جنسِ زمین مکروه نیست انتهی
وفی شرح المنیة فی فرائض الصلوة فعلی الحدیث الصحیح انه علیه الصلوة والسلام کان
یحمل له الخمرة فیسجد علیها وهی حصیرة صغیرة من الخوص وحکی عن الامام رحمه الله
تعالی علیه انه صلّی فی المسجد الحرام علی الخرقة فنهاه رجل فقال له الامام رح من این انت
فقال من خوارزم فقال الامام جاء التکبیر من ورائی ای تعلّمون منّا ثم تعلّموننا هل تصلّون
علی البردی فی بلادکم فقال نعم فقال تجوز الصلوة علی الحشیش ولا تجوز علی الخرقة
والحاصل انه لا کراهة فی السجود علی شیء مما فرش علی الارض مما لا یتحرک بحرکة المصلّی بالاجماع
الی قوله ثم ان البساط لدفع الحر والبرد لا کراهة فیه لانه یحصل به الحضور وزوال الاضطراب
واما لدفع التراب فان کان لدفعه عن جبهته ووجهه یکره لان فیه نوع ترفّع وهو غیر
لائق بالمصلّی وان کان لدفعه عن عمامته اوثوبه لا یکره لانه صیانة للمال وتحرز
عن اضاعته انتهی ص ۳۳ وفیه ایضًا وفی فتاوی قاضیخان ولا بأس بان یصلّی علی
الفرش والبساط واللّبود والصلوة علی الارض وما انبته الارض افضل انتهی ص ۶۷
وفی الدر المختار قبیل کتاب الصلوة حمل السّجادة فی زماننا اولی احتیاطًا لما ورد اوّل ما
یُسأل فی القبر الطهارة وفی الموقف الصلوة انتهی ص ۴۰ وفی الغرائب فی باب المکروهات
وفی فتاوی الحجة سئل صاحب الکتاب عمن سقط قلنسوته او عمامته فی الصلوة کیف
یصنع هل یصلّی مکشوف الرأس او یاخذ القلنسوة ویضع علی رأسه فقال یرفع القلنسوة

Marfat.com

بعمل قلیل بید واحدة افضل من الصلوة مع کشف الرأس وان سقطت عمامته فإما ان یمکنه رفعها بید واحدة معقودة کما کانت اولا یمکن فان امکن فستر الرأس اولی بید واحدة وان لم یمکنه بل یحتاج الی تکویرها فالصلوة مع کشف الرأس اولی من عقد العمامة وقطع الصلوة انتهی وفیه ایضا رجل صلی مع قلنسوة ولیس فوقها عمامة او شئ اخر یکره انتهی ورق قلمی ۱۰۷ وفی شرح المنیة للحلبی فی الملحقات وفی نظم الزند ولیس خمسة اشیاء اذا لم یفعلها الامام لا یفعلها القوم القنوت وتکبیرات العیدین والقعدة الاولی وسجود التلاوة وسجود السهو واربعة اشیاء اذا فعلها الامام لا یتابعه القوم لو زاد سجدة او زاد علی اقوال الصحابة فی تکبیرات العیدین وکان المقتدی یسمع التکبیر منه بخلاف ما اذا کان یسمعه من المؤذن لاحتمال ان یکون الغلط منه او زاد علی الاربع فی تکبیر الجنازة او قام الی الخامسة ساهیا فانه لا یتابع فی ذلک ثم فی القیام الی الخامسة ان کان قعد علی الرابعة ینتظره المقتدی قاعدا فان عاد سلم من غیر اعادة التشهد وسلم المقتدی معه وان قید الخامسة بالسجدة سلم المقتدی وحده وان کان لم یقعد علی الرابعة فان عاد تابعه المقتدی وان قید الخامسة فسدت صلوتهم جمیعا ولا یفید المقتدی تشهده وسلامه وحده وتسعة اشیاء اذا لم یفعلها الامام لا یترکها القوم رفع الیدین فی التحریمة والثناء ما دام الامام فی الفاتحة فان شرع فی السورة لا یفعله المقتدی ایضا عند محمد خلافا لابی یوسف رح وتکبیر الرکوع والسجود والتسبیح فیهما والتسمیع وقرءة التشهد والسلام وتکبیر التشریق فلو ترک الامام شیئا منها لا یترکها المقتدی والاصل فی النوع الاول وجوب متابعة الامام فی الواجبات فعلا وکذا ترکا ان کانت فعلیة او قولیة یلزم من فعلها المخالفة فی الفعلی وفی الثانی لیس له ان یتابعه فی البدعة والمنسوخ وما لا تعلق له بالصلوة وفی الثالث عدم المتابعة فی السنن فعلا وکذا ترکا وکذا الواجب القولی الذی لا یلزم من فعله المخالفة فی واجب فعلی کالتشهد وتکبیرات التشریق بخلاف

۱ ف خمسة اشیاء اذا لم یفعلها الامام لا یفعلها القوم
۲ ف اربعة اشیاء اذا فعلها الامام لا یتابعه القوم
۳ ف تسعة اشیاء اذا لم یفعلها الامام لا یترکها القوم

Marfat.com

القنوت وتکبیرات العیدین اذ یلزم من فعلها المخالفة فی الفعل وهو القیام مع رکوع الامام
انتهی صفحه ۶۵۶ وفی الغرائب فی باب ما یصیر به المسلم کافرًا الوافتی لامرأة اوامرها بالکفر حتی
تَبِیْنَ من زوجها فقد کفر من قبلها وتُجبَر المرأة علی الاسلام وتُعَزَّر خمسة وستّین سوطًا
ولیس لها ان تتزوج الا بزوجها الاول هکذا قال ابوبکر رحمة الله علیه کان ابو جعفر رح یفتی
بهذا وبه نأخذ الی قوله وعن الغزالی وغیره حرم علی الواعظ روایة مقتل الحسن والحسین
رضی الله تعالی عنهما وما جری بین الصحابة رضی الله تعالی عنهم من التشاجر والتخاصم فانه
یهیج علی بغض الصحابة رض والطعن فیهم وهم اعلام الدین والطعن فیهم یوجب الطعن فی
النبی علیه الصلوٰة والسلام لانه علیه السلام مدحهم وشرّفهم وما جری بینهم من الوقائع محمول
علی اجتهادهم والمجتهد ون لا یؤاخذون باجتهادهم وان کان خطأً انتهی ورق فلمی ۲۰۲
وفی شرح المنیة واذا لم یکن للمسجد امام ومؤذن راتب فلا یکره تکرار الجماعة فیه
باذان واقامة بل هو الافضل ذکره قاضیخان واما لو کان له امام ومؤذن معلوم فیکره
تکرار الجماعة فیه باذان واقامة عندنا وعن ابی حنیفة رحمة الله تعالی علیه لو کانت الجماعة الثانیة
اکثر من ثلثة یکره التکرار والا فلا وعن ابی یوسف اذا لم تکن علی الهیئة الاولی لا یکره وهو
الصحیح وبالعدول عن المحراب یختلف الهیئة کذا فی الفتاوی البزازی انتهی صفحه ۶۶۴
وفی البرهنة وکیفیتِ او چنان است که قبل از کشف دستها شوید وتسمیه گوید بعده روی بشمال کند
انتهی صفحه ۱۸۰ **وفیها ایضًا** فی الحدیث من صلی الفجر فی جماعة ثم قعد یذکر الله حتی
تطلع الشمس ثم صلی رکعتین کانت له کاجر حجة وعمرة تامة تامة تامة ومراد از ذکر تسبیحات و
تهلیل و درود و دعا و مثل این نه قرآن که اولی تر آنست که قرآن در اوقاتِ مکروهه نخواند کما فی شرح
حصن الحصین واحتراز کند از خواب که مکروه است - واگر غلبه کند برخیزد واگر خواب نرود چند گام بجانب قبله
دهد ومستقبل باز گردد ونشست، ندهد اگر خواهد که از مجلس یا از مسجد برخیزد گوید سُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ وَبِحَمْدِكَ
اَشْهَدُ اَنْ لَّا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ اَسْتَغْفِرُكَ وَاَتُوْبُ اِلَیْكَ تکه این مجلس ذکر را چون مهر است تا روز قیامت

Marfat.com

ومجلس لغو را کفارت کما فی الترغیب واین را سہ بار گوید کما فی الجنۃ واہل مجلس را سلام کند کہ این از اول افضل است وشرکت ست در ہر چیز نیکہ بعد او کنند وفی الحدیث مَامِنْ مُسْلِمٍ یُسَلِّمُ عِنْدَ رُجُوْعِہٖ اِلَّا کَتَبَ اللّٰہُ لہ بکل شعرۃ علی بدنہ الف حسنۃ ورفع لہ الف درجۃ واستغفر لہ المجلس الی یوم القیامۃ الی قولہ وچون بخانہ رسد تسمیہ گوید ودر آید وسورۂ اخلاص خواند وفی الکنز مَنْ قَرَأَ قُلْ ھُوَ اللّٰہُ اَحَدٌ حین یدخل منزلہ نفی اللّٰہُ الفقر عن اھل ذلک المنزل والجیران وبا اہل خانہ سلام دہد واگر کسے نباشد گوید السلام علینا وعلی عباد اللّٰہ الصالحین ملائکہ او را جواب دہند انتہی صفحہ ۳۰۶ وفیہا ایضاً اگر اذان بخانہ شنود شغل بکار دیگر مکروہ است وفی الحدیث اذا اَذَّنَ الْمُؤَذِّنُ فکل عمل یعملہ الانسان فھو نصیب الشیطان صفحہ ۳۰۰ وفیہا ایضاً وبعد از سلام فرض زود برخیزد ودر نگ نکند مگر بقدر اَللّٰھُمَّ اَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْکَ السَّلَامُ تَبَارَکْتَ یَا ذَا الْجَلَالِ وَالْاِکْرَامِ کہ زیادہ ازین کراہت است وبدعت کما فی خزانۃ المفتین والترغیب انتہی صفحہ ۳۰۰ وفیہا ایضاً وفی الحدیث مَنْ عَکَفَ نفسہ بَیْنَ الْمَغْرِبِ والعشاء فی المسجد لم یتکلم اِلَّا بصلوٰۃ او قرآن کان حقاً علی اللّٰہ ان یبنی لہ قصرین فی الجنۃ مسیرۃ کل قصر منہما مائۃ عام یعرس لہ ما بینہما اَغراساً لو اضاف اھل الدنیا لوسعہم کما فی الصوفیۃ ہر کہ بعد از مغرب صد بار کلمۂ طیبہ گوید حق تعالیٰ از وراضی شود واز زوال ایمان وعذاب گور نجات یابد کما فی المفتاح۔ گفتہ اند اگر صائم از جہت گرسنگی درینوقت مشوش شود او را ترک روزہ بہتر ست از ترک اِحیاء انتہی صفحہ ۳۱۰ وفیہا ایضاً در جامع گفتہ کہ امام وقوم نزدیک حَیَّ عَلَی الصَّلٰوۃ برخیزند نزدیک علمائے ثلثہ واگر امام مؤذن باشد اگر در مسجد اقامت گفتہ برنخیزند مگر بعد از فراغ والا برخیزند مگر بعد از دخول الی قولہ واگر گاہ اقامت یکے درآید بنشیند کہ قیام وانتظار مکروہ است انتہی ص ۲۱۹ وفی السعودیۃ خواجہ امام زاہد فخرج گفتہ است کہ در حدیث آمدہ است ہر کہ پیش از بانگ نماز بمسجد حاضر ثواب سی صد وبیست وپنج ہزار نماز پذیرفتہ در دیوان وے حق تعالیٰ ثبت گردانند واگر وقت بانگ نماز آید

۱ صاحب سعودی ۱۲ ۲ اے اقامت کنندہ ۱۲ ۳ وقتے کہ مؤذن در اقامت بود ۱۲

Marfat.com

ثواب بیست و پنجہزار نماز پذیرفتہ در دیوانش ثبت گرداند اگر وقتِ اقامت آید ثواب یکے نماز یابد انتہی

صفحہ ۸۵ جلد ۱ **وفی جواہر النفیس** وقید الاستنجاء بالماء فعلم ان الاستنجاء بالاحجار والاَمدار ونحوہ بدعۃ لانہ لیس لوضوء المیت وغسلہ سُنّۃ من المضمضۃ و الاستنشاق والسواک وغسل الیدین الی الرسغین ومسح الرقبۃ والاذنین وتخلیل الاصابع واللحیۃ والاستنجاء بنحو حجر وانما لہ فرض الوضوء والغسل فقط انتہی کذا فی

رد المحتار صفحہ ۴۵ **وفی المسعودیۃ** محمد حسن رح در کتاب تذکیر کبیر آوردہ است ہر کہ با

یافتِ دو جامہ بے ضرورت بایکے جامہ نماز گزارد عدالتش ساقط شود یعنی فاسق شود و گواہی وے

در شرع نشنوند انتہی صفحہ ۵۹ **وفی العینی علی الھدایۃ** فی فصل الکفاءۃ وفی المبسوط

وقال الکرخی الاصح عندی انہ لا اعتبار بالکفاءۃ فی النکاح الی قولہ وفی البسیط ذھب

الشیعۃ الی ان نکاح العلویات ممتنع علی غیرھم مع التراضی قال السروجی وھما قولان باطلان

انتہی صفحہ ۱۰۲ جلد ثالث **وفی البحر** فی شرح قولہ ولا تخطب معتدّۃ ای تحرم

خطبتہا الی قولہ وعُلم منہ حرمۃ خطبۃ المنکوحۃ بالاولی وتحرم تصریحًا وتعریضًا کما

فی البدائع وقید بالمعتدّۃ لان الخالیۃ عن نکاح وعدّۃ تحل خطبتہا تصریحًا وتعریضًا

لجواز نکاحہا لکن بشرط ان لا یخطبہا غیرہ قبلہ فان خطبہا فعلی ثلثۃ اوجہ اَمّا ان

تصرح بالرضاء فتحرم او بالردّ فتحل او تسکت فقولان للعلماء انتہی صفحہ ۱۶۴ جلد رابع

وفی الدرّ المختار قبیل باب الایلاء وفیہا ای البزازیۃ شہد انہ طلقہا ثلاثا لہا التزوج

باخر للتحلیل لو غائبا انتہی قلتُ یعنی دیانۃً والصحیح عدم الجواز انتہی **وفی رد المحتار**

قال فی القنیۃ قال یعنی البدیع والحاصل انہ علی جواب شمس الائمۃ الاوزجندی ونجم الدین

النسفی والسیّد ابی الشجاع وابی حامد والسرخسی یحل لہا ان تتزوّج بزوج اخر فیما بینہا

وبین اللہ تعالی وعلی جواب الباقین لا یحلّ انتہی صفحہ ۵۹۰ جلد ثانی **وفی الدرّ المختار**

فی باب العدّۃ اخبرہا ثقۃ ان زوجہا الغائب مات او طلقہا ثلثا او اتاہا منہ کتاب

Marfat.com

علی ید ثقۃ بالطلاق ان اکبر رأیھا انہ حق فلا بأس ان تعتد وتتزوج انتہی وفی رد المحتار وتقدم قبیل الایلاء مایفید ان ھذا فی الدیانۃ ثم رأیت بخط الشائحانی عن جامع الفتاوی شھد اثنان ان الغائب طلق زوجتہ لا تقبل فی حق الحکم بطلاق الغائب انتہی صفحہ ۹۶ وفی غایۃ الاوطار اور مذہب صحیح یہ ہے کہ نکاح درست نہیں دیانۃً جیسا کہ درست نہیں قضاءً انتہی وفی البحر قبیل باب الایلاء وقد نقل فی القنیۃ عن شرح السرخسی ما صورتہ طلق امرأتہ ثلاثاً وغاب عنہا فلھا ان تتزوج بزوج اخر بعد العدۃ دیانۃ ونقل اخرا نہ لا یجوز فی المذھب الصحیح انتہی صفحہ ۶۲ جلد رابع یقول الفقیر کاتب الحروف یعلم مما فی الدر المختار من قولہ والصحیح عدم الجواز ومما فی رد المحتار من قولہ وعلی جواب الباقین لا یحل ومما فی البحر من قولہ انہ لا یجوز فی المذھب الصحیح ان روایۃ الحل مرجوحۃ وفی الدر المختار فی باب التیمم الضابط انہ یجوز لکل ما لا تشترط الطہارۃ لہ ولو مع وجود الماء واما ما تشترط لہ فیشترط فقد الماء کتیمم لمس مصحف فلا یجوز لواجد الماء واما للقراءۃ فان کان محدثا فکالاول او جنبا فکالثانی انتہی صفحہ ۲۸ وفی مفاتیح الجنان شرح شرعۃ الاسلام فی فصل سنن الغسل والتیمم ویتیمم لذکر اللہ تعالی ولکل خیر ولرد السلام ثم قال ابن عمر رضی اللہ عنہ مر رجل من المہاجرین علی النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم وھو یبول فسلم ولم یرد علیہ حتی کاد الرجل یتوارٰی عنہ ثم تیمم فرد السلام فقال صلی اللہ تعالی علیہ وسلم لم یمنعنی ان ارد علیک السلام الا انی لم اکن علی طہر فنفی ھذا الحدیث دلالۃ علی کراھۃ الکلام وعدم استحباب السلام فی ھذا المقام وعلی انہ یستحب ان یکون ذکر اللہ تعالی علی الوضوء او التیمم لان السلام اسم من اسماء اللہ تعالی کذا فی المصابیح انتہی صفحہ ۹۷ وفی شرح المنیۃ للحلبی فی شرح قولہ وان شاء استقبل الناس بوجھہ ان لم یکن بحذائہ مصل حتی لو کان بحذائہ مصل لا یستقبلہم بل ینحرف یمنۃً او یسرۃً الی قولہ واعلم ان الانحراف

Marfat.com

والاستقبال مطلق لاتفصیل فیہ بین عددٍ وعددٍ علی ما ذکر فی الخلاصۃ وغیرھا
ولا یلتمت الی ما ذکرہ بعض شراح المقدّمۃ من انّ الجماعۃ ان کانوا عشرۃً یلتفت الیہم لترجیح
حرمتہم علی حرمۃ القبلۃ والّا فلا لترجح حرمۃ القبلۃ علی الجماعۃ فانّ ھٰذا الّذی ذکرہ لا اصلَ
لہ فی الفقہ وھو رجل مجہول لاتُشبِہ الفاظُہ الفاظَ اَھلِ العلم فضلًا عن ان یقلّد فیما لیس لہ
اصل والحدیث الّذی رواہ موضوع کَذِبٌ علی النّبیّ صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلّم بل حرمۃ
المسلم الواحد ارجح من حرمۃ القبلۃ غیر انّ الواحد لا یکون خلفَ الامام حتی یُلتَفَتُ الیہ
بل عن یمینہ فلو کانا اثنین کانا خلفہ فیلتفت الیہما للاطلاق المذکور واللہ الموفق انتہی
صفحہ ۳۸۱ وفی ھدایۃ الاعمٰی فی باب ذمّ البدعۃ وترکہا فی آوردہ البدعۃ ھی
الامر المحدث الّذی لم یکن من فعل النّبیّ صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلّم ولا من اصحابہ ولا من التابعین
ولا من اقتضاء الدّلیل الشرعی یعنی بدعت آنست کہ نو پیدا شدہ باشد و نباشد از کردارِ نبی صلی اللہ تعالٰی
علیہ وسلم و نہ از صحابہ رضہ و نہ از تابعین و نباشد در شریعت دلیلے بروے و نیز آوردہ اند کہ البدعۃ
ھی زیادۃ او نقصان منہ یعنی بدعت زیادہ کردن ست در دین یا کم کردن ازان چیزے کہ در دین
باشد پس افراط و تفریط ہیچگونہ در دینِ اسلام روا نیست و اگر یکنی باز بمقصودِ اصلی نرسی آنچنان بود
کہ مردے گنجے را طلب کند و نشان آن گنج دادہ اند کہ فلان جاست پس اگر آنمرد پیشترِ آن گنج رود
بدست نیاید و اگر پستِ آن گنج میماند باز بدست نمی آید انتہی وفیہا ایضًا قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
کلّ طریقۃٍ ردّتہا الشریعۃُ فہی زندقۃ یعنی ہر راہے کہ رد میکند آنرا حکمِ شریعت پس آن راہ
زندقت و کذب ست آی عزیز بدترینِ مخلوقات کافران اند و جای ایشان دوزخ ست کما انّ الکافرین
ھم اصحابُ النّار اشارت برآنست و از کافران بدتر منافقان اند و اسفل دوزخ برای ایشان ست
کما انّ المنافقین فی الدّرک الاسفل من النّار عبارت ازان ست و از منافقان بدتر بدعتیان اند
کہ سگِ دوزخیان اند کما اھل البدعۃ کلاب اھل النّار اشارت برآنست چنانچہ امیر المؤمنین علی
کرّم اللہ تعالٰی وجہہ میفرماید کہ کشتنِ یک بدعتی بہتر ست از کشتنِ ہزار کافر زیرا کہ کفرِ کافر خود معلوم ست

سگانِ

Marfat.com

کہ کفر ست و مسلمانے کہ در دینِ محمد صلی اللہ علیہ وسلم چیزے پیدا کند کہ آنرا بدعت گویند حرج اسلام ست
و واجب ست اظہارِ بغض و عداوت کردن و مردم را نفرت از و گرفتن و غیبتِ او کردن و اعتقادِ بد او
اظہار کردن واجب ست و ہر کہ نکند شریکِ گناہِ او شود و لعنت بر وی بارد چنانچہ در منہاج العابدین
از محمد غزالی رحمۃ اللہ علیہ آوردہ کہ روایت ست از رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ گفت اذا ظہرت البدعۃ
وسکت العالم فعلیہ لعنۃ اللہ یعنی چون آشکارا شود بدعت و خاموش شود عالم کہ بر بدعتیان
منع نکند پس بر و است لعنتِ خدای چنانچہ اگر نامشروع و بدعت ببینی باید کہ بتوانی منع کنی و اگر بتوانی
قدرت نداری بشفقت و حالم نصیحت کنی و اگر بنصیحت ہم قدرت نداری باید کہ بہ دل دشمن بگیری و اگر
از دل ہم دشمن نگیری شریکِ گناہِ او شوی کہ دشمن گرفتنِ اہلِ بدعت و ضلالت عینِ عبادت ست
کہ اَلْحُبُّ لِلّٰہِ وَالْبُغْضُ لِلّٰہِ ط عبارت از آن ست الی قولہ واوحی اللہ تعالی الی عیسی
علیہ السلام یا عیسی لو انک عبدتنی بعبادۃ اھل السموات والارض ولم یکن فیک
حبٌّ فی اللہ وبغضٌ فی اللہ ما اغنی عنک ذلک شیئًا یعنی حق تعالی فرمود بعیسی علیہ السلام کہ
اے عیسی اگر تو حضرتِ ما را چندان بندگی کنی کہ مانند بندگی ہمہ اہل سماوز مینہا باشد و دران ہمہ بندگی
دوستی صالحے برائے رضائے ما و دشمنی فاسقے یا مبتدعے برائے رضائے ما نباشد آن ہمہ ترا ہیچ سود ندارد
چنانچہ نقل ست کہ امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ تعالی عنہ میفرماید کہ چون بہ بینید بدعتی را با او بعداوت
پیش آئید و غالب آئید بر و کہ سودِ اسلام است و بعداوت کردن بوے اسلام قوی میشود و نیز نقل ست
کہ حضرت شیخ حسن بصری قدس اللہ سرہ العزیز میفرماید کہ در غیبت کردنِ اہلِ بدعت ثواب ست
و اظہار کردن پیش مردم عقائدِ فاسدہ او عینِ عبادت ست و نیز نقل ست کہ شیخ علاؤ الدین ولد
سمنانی قدس اللہ سرہ العزیز کہ مجتہدِ طریقت بود در رسالہ مالابدّی میفرماید کہ فرض و واجب باشد غیبتِ
اہلِ بدعت کردن و سیرتِ ناپاکِ او بر خلق ظاہر کردن و ہر کہ اہمال ورزد و تقصیر کند آثم و مجرم باشد و نیز
او فرمودہ کہ کسے پیشوائے خلق باشد خلق را بر بدعت و نامشروعہ امر کند توبۂ او قبول نباشد اگرچہ از ان
بدعت بیزار شود زیرا آنچہ آن بدعت جاری شدہ است تا قیامت و آن شر جاری ست و بعد از مرگِ او

Marfat.com

گناہ بروے مینویسند انتہی **وفیہا ایضاً** من کتاب الحقائق قال النبی صلی اللہ تعالی
(ای ہدایۃ الاعمی ۱۲)
علیہ وسلم من صلی خلف مبتدع فقد ھدم الاسلام الی قولہ رسول اللہ صلی اللہ تعالی
علیہ وسلم گفت من وقر صاحب بدعۃ فکأنما اعان علی ھدم الاسلام الی قولہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالی علیہ وسلم فرمود من تبسم فی وجہ مبتدع فکأنما اعان علی ھدم الاسلام
رواھما العائشۃ رض انتہی **وفیہا ایضاً** ونیز نقل است کہ امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ میفرماید
کہ فساد دین از دو کس پیدا میشود یکے از عالم بے عمل و دیگر از زاہد مبتدع و خرج دین عامۂ خلق را ازایشان
است کہ مقتدای ایشانند و فردای قیامت عامۂ خلق دست بدامن ایشان زنند انتہی ع

الخاتمۃ

فی بیان معرفۃ طریق الافتاء وتعریف المذھب وطریق معرفۃ المذھب وما یناسبہ ذکر فی
الدر المختار وقد قیل الحکمۃ فی مخالفۃ تلامذتہ لہ انہ رأی صبیاً یلعب فی الطین فحذرہ
(لہ ابی حنیفۃ رح ۱۲)
من السقوط فاجابہ بان احذر انت من السقوط فان فی سقوط العالم سقوط العالم
فحینئذ قال لاصحابہ ان توجہ لکم دلیل فقولوا بہ فکان کل یأخذ بروایۃ عنہ ویرجحہا
(لہ ظہر لکم فی مسئلۃ وجہ الدلیل علی غیر ما اقول ۱۲ اشامی)
وھذا من غایۃ احتیاطہ وورعہ وعلمہ بان الاختلاف من آثار الرحمۃ فمہما کان الاختلاف
اکثر کانت الرحمۃ اوفر لما قالوا رسم المفتی ان ما اتفق علیہ اصحابنا فی الروایات الظاہرۃ
عنہم یفتی بہ قطعاً واختلف فیما اختلفوا فیہ والاصح کما فی السراجیۃ وغیرہا انہ یفتی بقول
الامام علی الاطلاق ثم بقول الثانی ثم بقول الثالث ثم بقول زفر والحسن بن زیاد وصحح
فی الحاوی القدسی قوۃ المدرک انتہی صفحہ **وفی ردّ المحتار** قولہ رسم المفتی العلامۃ التی
تدل المفتی علی ما یفتی بہ قال فی فتح القدیر وقد استقرأی الاصولیین علی ان المفتی ھو المجتہد
فاما غیر المجتہد ممن یحفظ اقوال المجتہد فلیس بمفتٍ والواجب علیہ اذا سئل ان یذکر قول
المجتہد کالامام علی وجہ الحکایۃ فعرف ان ما یکون فی زماننا من فتوی الموجودین لیس بفتوی

بل هو نقل كلام المفتي ليأخذ به المستفتي وطريق نقله لذلك عن المجتهد احد الامرين
أما ان يكون له سند فيه أو يأخذه من كتاب معروف تداولته الايدي نحو كتب محمد بن
الحسن ونحوها لانه بمنزلة الخبر المواتر او المشهور قوله في الروايات الظاهرة اعلم ان مسائل
اصحابنا الحنفية على ثلث طبقات الاولى مسائل الاصول وتسمى ظاهر الرواية ايضاً
وهي مسائل مروية عن اصحاب المذهب وهم ابو حنيفة رح وابو يوسف رح ومحمد رح
ويلحق بهم زفر والحسن بن زياد وغيرهما ممن اخذ عن الامام لكن الغالب الشائع
في ظاهر الرواية ان يكون قول الثلثة وكتب ظاهر الرواية كتب محمد الستة المبسوط والزيادات
والجامع الصغير والسير الصغير والجامع الكبير والسير الكبير وانما سميت بظاهر الرواية
لانها رويت عن محمد رح بروايات الثقات فهي ثابتة عنه اما متواترة او مشهورة عنه الثانية
مسائل النوادر وهي المروية عن اصحابنا المذكورين لكن لا في الكتب المذكورة بل اما في كتب
اخر لمحمد رح كالكيسانيات والهارونيات والجرجانيات والرقيات وانما قيل لها غير ظاهر
الرواية لانها لم ترو عن محمد رح بروايات ظاهرة ثابتة صحيحة كالكتب الاولى واما في كتب
غير كتب محمد رح كالمجرد للحسن بن زياد وغيره الخ الثالثة الواقعات وهي مسائل استنبطها
المجتهدون المتأخرون لما سئلوا عنها ولم يجدوا فيها رواية وهم اصحاب ابي يوسف او محمد رح
واصحاب اصحابهما الخ واعلم ان من كتب مسائل الاصول كتاب الكافي للحاكم الشهيد وهو كتاب
معتمد في نقل المذهب شرحه جماعة منهم الامام شمس الائمة السرخسي رح وهو
المشهور بمبسوط السرخسي قال العلامة الطرطوسي رح مبسوط السرخسي لا يعمل بما يخالفه
ولا يركن الا اليه ولا يفتى ولا يعول الا عليه الخ وفي كتاب الحج من البحر ان كافي الحاكم
هو الذي جمع كلام محمد رح في كتبه الستة التي هي ظاهر الرواية وفسر في معراج الدراية
قبيل باب الاحصار الاصل بالمبسوط - تتمة قدمنا عن فتح القدير كيفية الافتاء مما
في الكتب فلا يجوز الافتاء مما في الكتب الغريبة وفي شرح الاشباه انه لا يجوز الافتاء من الكتب

(اي لا يميل)

Marfat.com

المختصرة كالنهر وشرح الكنز للعينى والدرر المختار شرح تنوير الابصار اولعدم الاطلاع على حال مؤلفها كشرح الكنز لملا مسكين وشرح النقاية للقهستانى اولنقل الاقوال الضعيفة فيها كالقنية للزاهدى فلا يجوز الافتاء من هذه الكتب الا اذا علم المنقول عنه واخذه منه اقول وينبغى الحاق الاشباه والنظائر بها فان فيها من الايجاز فى التعبير ما لا يفهم معناه الا بعد الاطلاع على ما اخذه بل فيها فى مواضع كثيرة الايجاز المخل يظهر ذلك لمن مارس مطالعتها مع الحواشى فلا يأمن المفتى من الوقوع فى الغلط اذا اقتصر عليها فلا بد له من مراجعة ما كتب عليها من الحواشى اوغيرها ورأيت فى حاشية ابى السعود الازهرى على شرح المسكين انه لا يعتمد على فتاوى ابن نجيم ولا على فتاوى الطورى الخ قوله وصحح فى الحاوى القدسى قوة المدرك اى الدليل والذى يظهر فى التوفيق بين ما فى الحاوى وما فى السراجية ان من كان له قوة ادراك لقوة المدرك يفتى بالقول القوى المدرك والا فالترتيب انه يفتى بقول الامام الى اخره تتمة قد جعل العلماء الفتوى على قول الامام الاعظم رضى فى العبادات مطلقا وهو الواقع بالاستقراء وقد صرحوا بان الفتوى على قول محمد رح فى جميع مسائل ذوى الارحام وفى قضاء الاشباه والنظائر الفتوى على قول ابى يوسف رح فيما يتعلق بالقضاء وينبغى ان يكون هذا عند عدم ذكر اهل المتون للتصحيح والا فالحكم بما فى المتون كما لا يخفى لانها صارت متواترة وفى باب قضاء الفوائت من البحر المسئلة اذا لم تذكر فى ظاهر الرواية وثبتت فى رواية اخرى تعين المصير اليها وفى آخر المستصفى للامام النسفى اذا ذكر فى المسئلة ثلثة اقوال فالراجح هو الاول او الاخير لا الوسط وفى شرح المنية لا ينبغى ان يعدل عن الدراية اذا وافقتها رواية انتهى صفحة ٥٣ وفى الدر المختار وحاشيته

للشامى وفى وقف البحر وغيره متى كان فى المسئلة قولان مصححان جاز القضاء والافتاء باحدهما هذا محمول على ما اذا لم يكن لفظ التصحيح فى احدهما اكد من الاخر والا فلا تخيير بل يتبع الاكد وينبغى تقييد التخيير بما اذا لم يكن احد القولين فى المتون لما فى فوائت البحر من انه اذا اختلف التصحيح والفتوى فالعمل بما وافق المتون اولى ولما صرحوا به من ان ما فى المتون مقدم على ما

Marfat.com

فی الشروح ومافی الشروح مقدم علی مافی الفتاوی لکن هذا عند التصریح بتصحیح کل من القولین
او عدم التصریح اصلاً امّا لو ذکرت مسئلة فی المتون ولم یصرّحوا بتصحیحها بل صرّحوا بتصحیح
مقابلها فقد افاد العلامة قاسم ترجیح الثانی لانّ تصحیحَ صریحٌ ومافی المتون تصحیحٌ التزامیٌّ
والتصحیح الصریح مقدم علی التصحیح الالتزامی ای التزام المتون ذکر ماهو الصحیح فی المذهب وکذا
لا تخییر لو کان احدهما قول الامام والاخر قول غیره لانّه لما تعارض التصحیحانِ تساقطا فرجعنا
الی الاصل وهو تقدیم قولِ الامام بل فی شهادة فتاوی الخیریة المقرّر عندنا انّه لا یفتی ولا یعمل
الّا بقول الامام الاعظمؒ ولا یعدل عنه الی قولهما او قول احدهما او قول غیرهما الّا لضرورة
کمسئلة المزارعة وان صرّح المشائخ بانّ الفتوی علی قولهما لانه صاحب المذهب والامام
المقدّم ومثله فی البحر عند الکلام علی اوقات الصلوات وفیه من کتاب القضاء یجب الافتاء
بقول الامام بل یجب وان لم یُعلم من این قال وکذا لو علّلوا احدهما دون الاخر کان التعلیل
ترجیحًا للمعلَّل وکذا لو کان احدهما استحسانًا والاخر قیاسًا لانّ الاصل تقدیم الاستحسان
الّا فی ما اُستُثنِیَ کما قدّمناه فیرجع الیه عند التعارض وکذا لو کان احدهما ظاهر الروایة وبه
صرح فی رضاع البحر حیث قال الفتوی اذا اختُلِفَتْ کان الترجیح لظاهر الروایة وفیه من باب
المصرف اذا اختلف التصحیح وجب التفحص عن ظاهر الروایة والرجوع الیها وکذا لو کان احدهما
انفع للوقف لما سیأتی فی الوقف انّه یفتی بکلّ ما هو انفع للوقف فیما اختلف العلماء فیه وکذا
لو کان احدهما قول الاکثرین بما قدّمناه عن الحاوی والحاصل انّه اذا کان لاحد القولین
مُرجِّح علی الاخر ثمّ صحح المشائخ کلًّا من القولین ینبغی ان یکون المأخوذ به ما کان له مرجح لانّ
ذلک المرجح لم یزل بعد التصحیح فیبقی فیه زیادة قوّةٍ لم توجد فی الاخر هذا ما ظهر لی من فیض
الفتّاح العلیم وفی اوّل المضمرات امّا العلامات للافتاء فقوله وعلیه الفتوی مشتقّة من
الفتی وهو الشابّ القویّ وسمّیت به لانّ المفتی یقوّی السائل بجواب حادث منه وبه یفتی
وبه نأخذ وعلیه الاعتماد وعلیه عمل الیوم المراد بالیوم مطلق الزمان ای علیه عمل الناس

باقی برصفحہ ۱۱۹

نقل از صفحہ ۱۱۷
ودراہم شخص بید وصی
الشرع ویرید الوصی بیع
من غیر حاجة ولا منفعة
شرعیة فهل یملک الوصی بیع
عقاره او لا الجواب لا یملک
وقد افتی الخیر الرملی
بانه لا یجوز لانه
بیع عقار لغیر حاجة
لا یجوز لانه تبرع
لا یقدر علیه الوصی
متعلق او کان متعلقا
به لکن حیث لا یفتی
بل یبطل واذا بطل لا یصح
وفیه ص ۳۳ وفیه ایضا
واوضح فی الحیض
رفع الامر الی القاضی
للضرورة الی قوله وافتی
الدبوسی بان
تصرفه

Marfat.com

فى هذه الزمان الحاضر وعليه عمل الامة وهو الصحيح او الاصح او الاظهر او الاشبه قال فى البزازية
معناه الاشبه بالمنصوص روايةً والراجح درايةً فيكون عليه الفتوى الخ والدراية بالدال المهملة
تستعمل بمعنى الدليل كما فى المعتصفى او الاوجه اى الاظهر وجهًا من حيث ان دلالة الدليل عليه
متجهة ظاهرة اكثر من غيره او المختار ونحوها كقولهم وبه جرى العرف وهو المتعارف وبه اخذ
علماءُنا وقال شيخنا الرملى المراد به حيث اطلق فى هذا الكتاب العلامة الشيخ خير الدين الرملى
فى فتاواه جمع فتوى وهى هنا اسم للفتاوى التخريرية وبعض الالفاظ اكد من بعض اى اقوى
فتقدم على غيرها فلفظ الفتوى اى اللفظ الذى فيه حروف الفتوى الاصلية باىّ صيغة عُبّر
بها اكد من لفظ الصحيح والاصح والاشبه لان مقابل الصحيح او الاصح ونحوه قد يكون هو المفتى به لكونه
هو الاحوط او الارفق بالناس او الموافق لتعاملهم وغير ذلك مما يراه المرجحون فى المذهب داعيًا
الى الافتاء به فاذا صرّحوا بلفظ الفتوى فى قول علم انه المأخوذ به ويظهر لى ان لفظ وبه نأخذ
وعليه العمل مساوٍ للفظ الفتوى وكذا بالاولى لفظ عليه عمل الامة لانه يفيد الاجماع عليه تأمل
وغيرها كالاحوط والاظهر وفى الضياء المعنوى لفظ الفتوى اكد وابلغ من لفظة المختار
ولفظ وبه يفتى اكد من الفتوى عليه قال ابن الهمام والفرق بينهما ان الاول يفيد الحصر والمعنى
ان الفتوى لا تكون الا بذلك والثانى يفيد الاصحية الخ والاصح اكد من الصحيح هذا هو المشهور
عند الجمهور لان الاصح مقابل للصحيح والصحيح مقابل للضعيف لكن فى حواشى الاشباه للبيرى
ينبغى ان يقيد ذلك بالغالب لانا وجدنا مقابل الاصح الرواية الشاذة كما فى شرح المجمع والاحوط
اكد من الاحتياط الظاهر ان يقال ان ذلك فى كل ما عُبّر فيه بافعل التفضيل والاحتياط العمل
باقوى الدليلين لكن فى شرح المنية للحلبى عند قوله ولا يجوز مس المصحف الا بغلاف اذا تعارض
امامانِ معتبران اى من ائمة الترجيح عبّر احدهما بالصحيح والآخر بالاصح فالاخذ بالصحيح
اولى لانهما اتفقا على انه صحيح وانفرد احدهما بجعل الآخر اصح والاخذ بالمتفق اوفق قلت و
العلة لا تخص هذين اللفظين بل كذلك الوجيه والاوجه والاحتياط والاحوط واذا ذيّلت

Marfat.com

روایۃ ای جعل فی ذیلہا ای اٰخرھا فی کتاب معتمد بالاصح او الاولی او الاوفق او نحوھا فلہ
ان یفتی بھا و بمخالفھا ایضًا ایّا شاء واذا ذیّلت بالصحیح او المأخوذ بہ او بہ یفتی او علیہ الفتوی
لم یفت بمخالفہ فلیحفظ ای جمیع ما ذکرناہ وحاصلہ ان الحکم ان اتفق علیہ اصحابنا یفتی بہ قطعًا
والّا فامّا ان یصحح المشائخ احد القولین فیہ او کلًّا منہما او لا فی الثالث یعتبر الترتیب بان یفتی
بقول ابی حنیفۃ ثم بقول ابی یوسف الخ او یعتبر قوۃ الدّلیل وقد مرّ التوفیق وفی الاوّل ای الشارح ۱۲
ان کان التصحیح باھل التفضیل خیّر المفتی والّا فلا بل یفتی بالمصحح فقط وھذا ما نقلہ عن الرسالۃ
وفی الثانی امّا ان یکون احدھما باھل التفضیل او لا فی الاوّل قیل یفتی بالاصح وھو المنقول عن الخزانۃ
وقیل بالصحیح وھو المنقول عن شرح المنیۃ وفی الثانی یخیر المفتی وھو المنقول عن وقف البحر والرسالۃ
وحاصل ما ذکرہ الشیخ قاسم فی تصحیحہ انہ لا فرق بین المفتی والقاضی من حیث ان کلًّا منہما لا یجوز
لہ العمل بالتشہّی بل علیہ اتباع ما رجحوہ فی کل واقعۃ الّا ان المفتی مخبر عن الحکم والقاضی ملزم بہ و
ان الحکم والفتیا بالقول المرجوح کقول محمدؒ مع وجود قول ابی یوسفؒ اذا لم یصحح او یقو وجھہ و
اکم ان ۱۱ بالضم آنچہ بدان حکم کند فقیہ ۱۲ منتخب
اولی من ھذا بالبطلان الافتاء بخلاف ظاھر الروایۃ اذا لم یصحح والافتاء بالقول المرجوع عنہ جہل فجران
وخرق للاجماع وکذا العمل بہ ای بالقول المرجوح لنفسہ لکون المرجوح صار منسوخًا الی قولہ وان الرجوع
عن التقلید بعد العمل باطل اتفاقًا وھو المختار فی المذھب وان الخلاف ای بین الامام وصاحبیہ فیما
اذا قضی بغیر رأیہ عملًا باھل ینفذ عندہ نعم فی اصح الروایتین عنہ وعندھما لا کما فی التحریر فقال
شارحہ نصّ فی الھدایۃ والمحیط علی ان الفتوی علی قولھما بعدم النفاذ فی العمد والنسیان وھو مقدّم
علی ما فی الفتاوی الصّغری والخانیۃ من ان الفتوی علی قولہ لان المجتہد مأمور بالعمل بمقتضی ظنّہ
اجماعًا وھذا خلاف مقتضی ظنّہ خاصّ بالقاضی المجتہد واما المقلد فلا ینفذ قضاءہ بخلاف مذھبہ
اصلًا قلت لا سیما فی زماننا فان السلطان ینصّ فی منشورہ علی نھیہ عن القضاء بالاقوال ۱۲ لا عزا ولا اشیاء
الضعیفۃ فکیف بخلاف مذھبہ ای فکیف ینفذ قضاؤہ بخلاف مذھبہ لانہ اذا نھاہ عن القضاء
بالاقوال الضعیفۃ فی مذھبہ لا ینفذ قضاءہ فیہا فبخلاف مذھبہ بالاولی ومبنی ذلک علی ما قالوا

باقی بر صفحہ ۱۲۱ الخ

منقولًا عادۃ انتہی ص ۳ ۱۲ منہ
وفیہ ایضًا من التنویر والدرر ولو کان احد الوصیین کالنوین فی حیاتہ وقال احدھما بالنصف
والآخر بالکل فالنصف للاول والکل بینھما بالسویۃ لان الاول انفرد بالنصف والثانی شارکہ
فیہ ولہ ان یرجع الی قولہ ولیس لکل واحد من الوصیین الانفراد بالتصرف وفاقًا
لان رأی الوکیل کرأی الموکل فیجتمع حینئذ فی تصرفہ الرأیان فیجوز عندھما ایضًا
الی قولہ ان بیع العروض والعقار لیس للوصی ولکن ھذہ
انما ذلک الوصی
المسئلۃ علی ذکر منک فانہا
لقضاء الدین فیتقید وفی ادب القاضی
لوصی الاب بیع الترکۃ
لقضاء الدین فیتقید ذلک وانما
ولیس للجد ذلک والوصیۃ
بملک البیع للصغیر وبہ یفتی
ادب الاوصیاء عادۃ ونزق
ابو حنیفۃ رحمہ اللہ بین
الجد فقال لاوصی الجد والوصیۃ
الترکۃ للام والوصیۃ
اما ابو الیت فلہ بیع الترکۃ
للدین الصغیر لا الدین ایضا
الیت

Marfat.com

ان تولية القضاء تختص بالزمان والمكان والشخص فلو ولاه السلطان القضاء فى زمان مخصوص او مكان مخصوص او على جماعة مخصوصين تعين ذلك لانه نائب عنه ولو نهاه عن سماع بعض المسائل لم ينفذ حكمه فيها فيكون معزولا بالنسبة لغير المعتمد من مذهبه فلا ينفذ قضاؤه فيه وهذا صريح الحق الذى يعض عليه بالنواجذ كناية عن غاية التمسك وقد ذكروا ان المجتهد المطلق قد فقد وحاصل ما قال الشامى اعلم ان الفقهاء على سبع طبقات الاولى طبقة المجتهدين فى الشرع كالائمة الاربعة ومن سلك سلكهم فى تاسيس قواعد الاصول وبه يمتازون عن غيرهم الثانية طبقة المجتهدين فى المذهب كابى يوسف ومحمد وسائر اصحاب ابى حنيفة رح القادرين على استخراج الاحكام من الادلة على مقتضى القواعد التى قررها استاذهم ابو حنيفة رح فى الاحكام وان خالفوه فى بعض احكام الفروع لكن يقلدونه فى قواعد الاصول وبه يمتازون عن المعارضين فى المذهب المخالفين له فى الاحكام غير مقلدين له فى الاصول كالشافعى رح وغيره الثالثة طبقة المجتهدين فى المسائل التى لا نص فيها عن صاحب المذهب كالخصاف وابى جعفر الطحاوى وابى حسن الكرخى وشمس الائمة الحلوانى وشمس الائمة السرخسى وفخر الاسلام البزدوى وفخر الدين قاضيخان وامثالهم فانهم لا يقدرون على شئ من المخالفة لا فى الاصول ولا فى الفروع لكنهم يستنبطون الاحكام فى المسائل التى لا نص فيها على حسب الاصول والقواعد الرابعة طبقة اصحاب التخريج من المقلدين كالطحاوى واضرابه فانهم لا يقدرون على الاجتهاد اصلا لكنهم لاحاطتهم بالاصول وضبطهم لما خذ يقدرون على تفصيل قول مجمل ذى وجهين وحكم مبهم محتمل لامرين منقول عن صاحب المذهب او احد من اصحابه برأيهم ونظرهم فى الاصول والمقايسة على امثاله ونظائره من الفروع ومما فى الهداية من قوله كذا فى تخريج الكرخى وتخريج الرازى ممن هذا القبيل الخامسة طبقة اصحاب الترجيح من المقلدين كابى الحسن القدورى وصاحب الهداية وامثالهم وشانهم تفضيل بعض الرواية على بعض كقولهم هذا اولى وهذا اصح رواية وهذا ارفق للناس السادسة طبقة المقلدين القادرين على التمييز بين الاقوى والقوى والضعيف و

Marfat.com

الرّوایۃ النّادرۃ کما صحّح المتون المعتبرۃ من المتأخّرین مثل صاحب الکنز وصاحب المختار وصاحب الوقایۃ وصاحب المجمع وشأنہم ان لا یقبلوا الاقوال المردودۃ والرّوایات الضعیفۃ والشّاطبقۃ المقلّدۃ الّذین لا یقدرون علی ما ذکر ولا یفرّقون بین العتّ والسّمین واما نحن ای اهل الطبقۃ السّابعۃ فعلینا اتباع ما رجحوہ وما صحّحوہ کما لو افتوا فی حیاتہم ای کما نتبعہم لو کانوا احیاءً وافتوا بذلک فانہ لا یسعنا مخالفتہم فان قلت قد یکون اقوالا بلا ترجیح وقد یختلفون فی التصحیح قلت یعمل بمثل ما عملوا من اعتبار تغیّر العرف واحوال النّاس وما ہو الاوفق وما ظہر علیہ التعامل وما قوی وجہہ ای دلیلہ المنقول الحاصل او المستحصل لانہ رتبۃ المجتہد ولا یخلو الوجود ای الموجود من ازاوالزمان عمّن یمیّز ہذا حقیقۃ ای یقینا لما روی البخاری من قولہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم لا تزال طائفۃ من امّتی ظاہرین علی الحقّ حتی یأتی امر اللہ وفی روایۃ حتی تأتی السّاعۃ وعلی من لم یمیّز ای شیئا مما ذکر کاکثر القضاۃ والمفتین فی زماننا ان یرجع لمن یمیّز لبراءۃ ذمّتہ للامر بہ فی قولہ تعالی فاسئلوا اہل الذّکر ان کنتم لا تعلمون ہ ونسأل اللہ التوفیق ای الی اتّباع الرّاجح عند الائمّۃ وما یوصل الی براءۃ الذّمّۃ والتوفیق خلق قدرۃ الطاعۃ فی العبد مع اللہ الیہا انتہی ما فی الدر المختار ورد المحتار صفحہ ۵۸ ج وفیہ ایضا قبیل رسم المفتی اذا رجع المجتہد عن قول لم یبق قولا لہ بل صرّح فی قضاء البحر بان ما خرج عن ظاہر الروایۃ فہو مرجوع عنہ وان المرجوع عنہ لیس قولا لہ وفیہ عن التوشیح ان ما رجع عنہ المجتہد لا یجوز الاخذ بہ آہ صہ ۵۰ ج وفیہ ایضا فی باب تعلیق الطلاق حیثما وقع خلاف وترجیح لکلّ من القولین فالواجب الرجوع الی ظاہر الروایۃ لان ما عداہا لیس مذہبا لاصحابنا فیفتی المفتی بظاہر الروایۃ التی ہی المذہب ویفوّض باطن الامر الی اللہ تعالی فتامّل وانصف من نفسک انتہی صہ ۵۴ ج وفیہ ایضا القیاس بعد الاربعمائۃ منقطع فلیس لاحد بعدہا ان یقیس مسئلۃ علی مسئلۃ کما ذکرہ ابن نجیم فی رسائلہ انتہی صہ ۴۳۵ ج وفی الاشباہ الفتوی فی حق الجاہل بمنزلۃ الاجتہاد فی حق المجتہد کذا فی قضاء الخانیۃ وفی الحموی علی الاشباہ وجہ الشبہ وجوب العمل علیہ بالفتوی کوجوب العمل بالاجتہاد انتہی صفحہ ۳۰ وفی تنقیح الحامدیۃ وظیفۃ

Marfat.com

العوام التمسک بقول الفقهاء واتباعهم فی اقوالهم وافعالهم دون التمسک بالکتاب والسنة انتهی صفحة ۳۶ وفیه ایضا کل اٰیة او خبر یخالف قول اصحابنا یحمل علی النسخ او التاویل او الترجیح علی ما صرح به فی الکشف الکبیر اذا کان حدیث مخالفا لما ذهب الیه ابوحنیفة رح هل یجوز ان یقال انه لم یبلغه قالوا لا لانه وجده غیر صحیح او وجد ما اوّلا انتهی ص ۳۶۸ وفی الکفایة علی الهدایة فی حاشیة قول الهدایة وعن ابی یوسف رح خلاف ذلک لان علی العامی الاقتداء بالفقهاء لعدم الاهتداء فی حقه الی معرفة الاحادیث لان العامی اذا سمع حدیثا لیس له ان یاخذ بظاهره لجواز ان یکون مصروفا عن ظاهره او منسوخا بخلاف الفتوی انتهی صفحة ۱۲۲ وفی الارشاد صفحہ ۳۲۶ ۳۲۷ در علامات پیر کامل۔ اگر آیت کلام اللہ و حدیث نبوی بہم مخالف باشند شاید کہ عمل باحادیث کند زیرا کہ ادراک او در کنہ حقیقت قرآن نمیرسد کقول الشاعر (ای تقصد ہ)

جمیع العلم فی القرآن لکن ؎	تقاصر عنه افهام الرجال ؎

(ای کوتاہ ہ)

وحضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم را خود بیان بود و اگر احادیث نبوی در روایت فقہ اختلاف شوند عمل بر روایت فقہ میتوان کرد زیرا کہ احادیث نیز اشکال دارد و عقول ما یاں از ادراک آن معانی کوتاہ ہست و امامان ماضی کہ قریب بحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بودند قریب برحمت بودند و عالم تر از ما یان بودند عمل بگفتہ ایشان میتوان کرد انتہی صفحہ ۳۲۲ و امّا تعریف المذهب ففی الحموی علی الاشباه المذهب لغة موضع الذهاب وهو المرور فحاصله الطریق ثم نقل منه الی الاحکام الشرعیة الاجتهادیة التی هی طرائق المجتهدین یمرون علیها باقدام عقولهم الراجحة لتحصیل الظن بها واما معناه فی العرف فهو ما اختص به المجتهد من الاحکام الشرعیة الفرعیة الاجتهادیة المستفادة من الادلة الظنیة وهذا یشمل جمیع مذاهب المجتهدین والتعریف الخاص لمذهب امامنا هو ما اختص به من تلک الاحکام انتهی صفحہ ۱۲ و امّا طریق معرفة مذهب امام الاعظم رح ففی ردّ المحتار نا قلا من فوائد البحر اذا اختلفوا التصحیح والفتوی فالعمل بما وافق المتون اولی لان اهل المتون التزموا ذکر ما هو الصحیح فی المذهب وفی رضاع البحر الفتوی اذا اختلفت

Marfat.com

كان الترجيح لظاهر الرواية وفي باب المصرف من البحر اذا اختلف التصحيح وجب الفحص عن ظاهر الرواية والرجوع اليها كما مر من قبل صفحه ۵۳ وفي البحر ان ظاهر الكف عورة كما هو ظاهر الرواية الى قوله والمذهب ما في المتون لانه ظاهر الرواية انتهى صفحه ۲۸۴ وفي الدر المختار فظهر الكف عورة على المذهب وقال الشامي اى ظاهر الرواية صفحه ۲۹۰ وفيه ايضا غير المخنث على المذهب قال الشامي اى على قول ابي يوسف الذي هو ظاهر الرواية ان شعره نجس صفحه ۱۵۱ وفيه ايضا وسنه مطلقا على المذهب قال الشامي ناقلا من البحر المصرح به في البدائع والكافي وغيرهما ان سن الادمي طاهر على ظاهر المذهب صفحه ۱۵۱ وفيه ايضا لا يفترض ان تذكر ولو مع اللذة ولم يربلا وكذا المرأة مثل الرجل على المذهب قال الشامي وفي ظاهر الرواية لا يجب صفحه ۱۲۱ يقول الفقير يعلم مما ذكر ان المذهب لا ما مناه في المتون وهو ظاهر الرواية وان المذهب وظاهر الرواية وظاهر المذهب مترادفة يعبر بها عن مذهب اصحابنا الحنفية وفي تنقيح الحامدية الصلابة في المذهب واجبة والتعصب لا يجوز والصلابة ان يعمل بما هو مذهبه ويراه حقا وصوابا والتعصب السفاهة والجفاء في صاحب المذهب الآخر وما يرجع الى نقصه ولا يجوز ذلك فان ائمة المسلمين كانوا في طلب الحق وهم على الصواب انتهى صفحه ۳۶۸ جلد اول وفي الجامع في كتاب الشهادة او يظهر سب واحد من السلف لظهور فسقه ونعم ما قيل من طعن في علماء الامة لا يلوى من الا امة الى قوله لو انتقل حنفي الى الشافعي لم تقبل شهادته وان كان عالما انتهى صفحه ۴۹۱ وفيه ايضا في آخر كتاب الكراهية واعلم ان من جعل الحق متعددا كالمعتزلة اثبت للعامي الخيار من كل مذهب ما يهواه ومن جعل الحق واحدا كعلمائنا التزم العامي اماما واحدا كما في الكشف انتهى صفحه وفي مسلك المتقين

نظم

نامہائے کتابہائے کبار	گرچہ بیروں بود ز تحت شما	بہترین کتابہا اینجا
اول شاں خلاصۃ الفتاوی	بعد باشد کتاب قاضیخاں	بعد ازیں ذو محیط را میداں
ہم ز ذخیرہ و ملتقط زاں پس	پس خزانہ وقنیہ است ای کس	انتہی ص ۳۹ وفیہ ایضا نظم

Marfat.com

یک تعامل بمفتیان این ست	جائیکہ امر و نہی تعیین ست	نہی راجح بود ز امر ای مرد
یعنی آنچیز را نباید کرد	یک روایت بود بحرمتِ چیز	صد روایات باحلالی نیز
گرچہ آنرا حرام نشمارد	مفتی در عمل نمی آرد	

انتہی ص۔

وفی صلوۃ المسعودی فی فصل الشک فی الصلوۃ ہر کجا کہ فریضۂ با بدعتے جمع آید بجا آوردنِ بدعت بہتر از ترکِ فریضہ بود و ہر کجا کہ بدعتے با واجبے جمع آید بجا آوردنِ آن بدعت بہ از ترکِ واجب بود و ہر کجا کہ سنتے با بدعتے جمع آید ترک سنت بہ از آوردن بدعت بود و ہر شکے کہ بعد از فراغ افتد آن شک را اعتبارے نبود تا بہ یقین نشود و ہر کجا کہ دو چیز روائی آید و یک چیز ناروائی آن یک چیز ناروائی ترجیح دارد بر ان دو چیز روائی بحکم حدیث ما اجتمع الحلال والحرام الا وقد غلب الحرام علی الحلال انتہی صفحہ ۱۱۴ جلد ۴

وفی شرح المنیۃ للحلبی تحت قولہ وان لا یستقبل القبلۃ وقت الاستنجاء اذا تعارض قولہ علیہ الصلوۃ والسلام وفعلہ علیہ الصلوۃ والسلام رجح القول علی الفعل لان الفعل یحتمل الخصوص والعذر وغیر ذلک وکذا اذا تعارض المحرم والمبیح رجح المحرم انتہی صفحہ ۴۳

وفیہ ایضا من لم یجد سترۃ ترک یعنی الاستنجاء ولو علی شط نہر لان النہی راجح علی الامر حتی استوعب النہی الازمان ولم یقتض الامر التکرار وقال قاضیخان من کشف العورۃ للاستنجاء یصیر فاسقا انتہی صفحہ ۴۴ وفی الدر المختار وکرہ تحریما استقبال القبلۃ واستدبارہا لاجل بولٍ او غائطٍ ولو فی بنیانٍ لاطلاق النہی وفی ردّ المحتار والنہی قولہ علیہ الصلوۃ والسلام اذا اتیتم الغائط فلا تستقبلوا القبلۃ ولا تستدبروہا ولکن شرقوا او غربوا رواہ الستۃ وفیہ ردّ لروایۃ جل الاستدبار ولقول الشافعی بعدم الکراہۃ فی البنیان اخذا من قول ابن عمر رضی رقیت یوما علی بیت حفصۃ رضی اللہ تعالی عنہا فرایت رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم یقضی حاجتہ مستقبل الشام مستدبر الکعبۃ رواہ الشیخان ورجح الاول بانہ قول وہذا فعل والقول اولی لان الفعل یحتمل الخصوصیۃ والعذر وغیر ذلک وبانہ محرم وہنا مبیح والمحرم مقدم انتہی صفحہ ۲۵۰ جلد وفیہ ایضا فی مکروہات الصلوۃ اذا تردد الحکم بین

Marfat.com

سنّیٍ وبدعۃٍ کان ترک السّنّۃ راجحًا علی فعل البدعۃ انتہی صفحہ ۴۷۴ جلد ۱ وفی تذکرۃ
الابرار والاشرار نقلًا من کشف العقائد ینبغی ان یعرف طالب العلم عقائد المصنّفین
فیعتمد باہل السّنّۃ والجماعۃ ویحترز عن اہل البدعۃ فکم للفلاسفۃ من تصانیف موسومۃ
باسم التوحید مملوّۃ من الشرک والنفاق وکم للمبتدعۃ من المعتزلۃ والحشویّۃ من تصانیف
موسومۃ باسم السّنّۃ او نحو ذلک وکلہا محرّمۃ الامساک لا بحل النظر فیہا لئلا یحدث
منہا الشکوک ویوہن الاعتقادات ولئلا ینسب ممسکہا الی البدعۃ فالحکم فی ہذا
الکتب کلّہا اذہاب اعیانہا متی وجدت بالحرق بالنار او الغسل بالماء حتی یمحی اثر الکتابۃ
لما فی ذلک من المصلحۃ العامّۃ فی الدّین بمحو عقائد المضلّۃ الی قولہ وایضًا در آن آوردہ کہ
یکے از ان کتابہا کتاب تفسیر کشّاف وتفسیر ایجاز ہست ودر دافع الملحدین آوردہ کہ یکے از ان کتاب فوائد الفواد
است ودر مجموع ملکی آوردہ کہ مصنّف کشف المحجوب از جملۂ عارفان نیست انتہی صفحہ وفیہا ایضًا
ودر تحفۃ الفقہاء آوردہ ہست کہ دیدار حق تعالی عزّ اسمہ جز بی بی فاطمہ رضی اللہ تعالی عنہا دیگر زنان را
نباشد این قول روافض است روافض ہستند برین عقیدہ دارند وخوارج ہم برین قائل اند وچون نظر در
کتب ائمۂ اسلام کنی ہر دو قول را باطل بینی پس سائر مسائل این کتاب معمول کلّی نماند الّا بعد تطابق او
بر کتابہای دیگر الی قولہ در تیسیر الکلام قول روافض اکثر من ان یخفی بعض جلی وبعض خفی یافتہ میشود و
مصنّف او خود را سیف سنّت می نامند تا ما را اعتقاد بگفتار او نماند پس عقیدۂ او را بر عقائد مصنّفان نامند
اسلامیہ دیگر عرض میتوان کرد ہر چہ موافق افتد اقتدا باید کرد والّا احتراز کلّی باید نمود تا رفض وبدعت در
دل تو جا نگیرد وایضًا در سراج الہدایت آوردہ کہ سہ طلاق دفعۃً واحدۃً واقع نمیگردد واین مذہب
روافض است الی قولہ اکثر مسائل این کتاب مخالف اند پس سائر مسائل این کتاب معمول کلّی نماند
الّا بعد از موافق ساختن بر کتابہای دیگر وایضًا تذکرۂ مقتل حضرت امام حسن وحضرت امام حسین
رضی اللہ تعالی عنہما مملو از مفتریات است البتہ نباید شنید انتہی صفحہ وفیہا ایضًا کتابہای
جنگنامہا بسیار در فضیلت وشجاعت مرتضی علی کرم اللہ تعالی وجہہ یافتہ میشوند کہ در آن فتح و

Marfat.com

ظفر بلاد و شجاعت بنام مرتضی علی مینویسند و خلفاء ثلاثه را یاد نمیکنند این نیز از محبوبات و تمایلات روافض است که رعایت یک جانب نوشته اند الی قوله بلکه حضرت صدیق رضی الله تعالی عنه اشجع قلبًا واوفر علمًا بود و متن امالی نیز بر این جمله مشیر است بیت ۔ وَذُو النُّورَيْنِ حَقًّا كَانَ خَيْرًا مِنَ الْكَرَّارِ فِي صَفِّ الْقِتَالِ ۔ پس سائر مسائل این کتابها بر کتب اسلامیان دیگر مقابل میتوان کرد و بعد از توافق معمول میشود و ایضًا در قصص الانبیاء کلمات ناموجه بسیار اند بلکه در حصن الایمان و مجموع ملکی و غیر ذلک از کتب عقائد اسلامیه اکثر فقهها مصنف آنرا بکفر رسانیده میگیرند یکے از قصهائے او آنست که داؤد علیه السلام با یاران خزع کرد و خزع از شعیران علیهم السلام بعمد گناه کبیره بود و نبی را بگناه کبیره منسوب کردن کفر بود پس سائر قصهائے او را اعتبار نماند الا بعد از تحقیق آن در کتب دیگر انتهی صفحه ۱۳۴ تا ۱۳۵ مطبوعه پیشاور و فی مجالس الابرار فی مجلس اقسام البدع ان التقلید و الاقتداء بالغیر بمجرد حسن الظن انما یجوز لمن کان مجتهدًا عادةً لا لمن کان مقلدًا لکن لما انقطع الاجتهاد منذ زمانٍ طویلٍ انحصر طریق معرفة مذهب المجتهد فی نقل کتابٍ معتبرٍ متداولٍ بین العلماء لمن کان قادرًا علی استخراجه او اخبار عادلٍ موثوقًا به فی علمه و ورعه لمن لم یکن قادرًا علی استخراجه فلا یجوز العمل بکل کتابٍ اذ ظهر فی هذا الزمان کتبٌ جمعها ضعفاء الرجال من غیر معرفة بحقیقة الحال ولا بقول کل عالم اذ غلب الفسق فی الناس بعد القرون الثلثة فالمستور فی حکم الفاسق فلا بد من العدالة المرجحة لجانب الصدق ثم ههنا قاعدة مقررة لا بد من معرفتها وهی ان المسئلة الفقهیة اذا نقلت ینبغی ان ینظر فیها فان کان مأخذها معلومًا مشهورًا من الکتاب والسنة والاجماع فلا نزاع فیها لاحدٍ وان لم یکن مأخذها معلومًا بل کانت اجتهادیة فان کان ناقلها مجتهدًا یلزم علی من کان مقلدًا ان یتبعه ولا یلزم علیه ان یطلب منه دلیلًا لان کلام المجتهد دلیل له وان لم یکن ناقلها مجتهدًا بل کان مقلدًا فان نقلها من المجتهد فاثبت نقله منه یلزم الاتباع فیها ایضًا وان لم ینقلها من المجتهد

قوله علیه السلام خیر القرون قرنی الذی انا فیهم ثم الذین یلونهم ثم الذین یلونهم ۱۲ نقل من مجالس الابرار فی اقسام البدع صفحه ۱۳۱

سوسیٹ ۱۲

بل نقلها من قبيل نفسه او من مقلد اخر او اطلق فان بين فيها دليلا شرعيا فلا كلام فيها حينئذ وان لم يبين ينظر ان كان كلامه موافقا للاصول والكتب المعتبرة ولم يكن فيها خلاف يجوز العمل بها لكن ينبغي للعامل بها ان لا يقف في مقام تقليده بل يطلب منه دليلا على ما نقل وان كان كلامه مخالفا للاصول والكتب المعتبرة فلا يلتفت اليه اصلا اذ قد صرح العلماء بان ما لا يعلم صحته لا يصح اتباعه وان لم يعلم بطلانه فضلا عما علم بطلانه انتهى صفحہ ۱۴۳

اللهم ارنا الحق حقا وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه امين يا رب العلمين

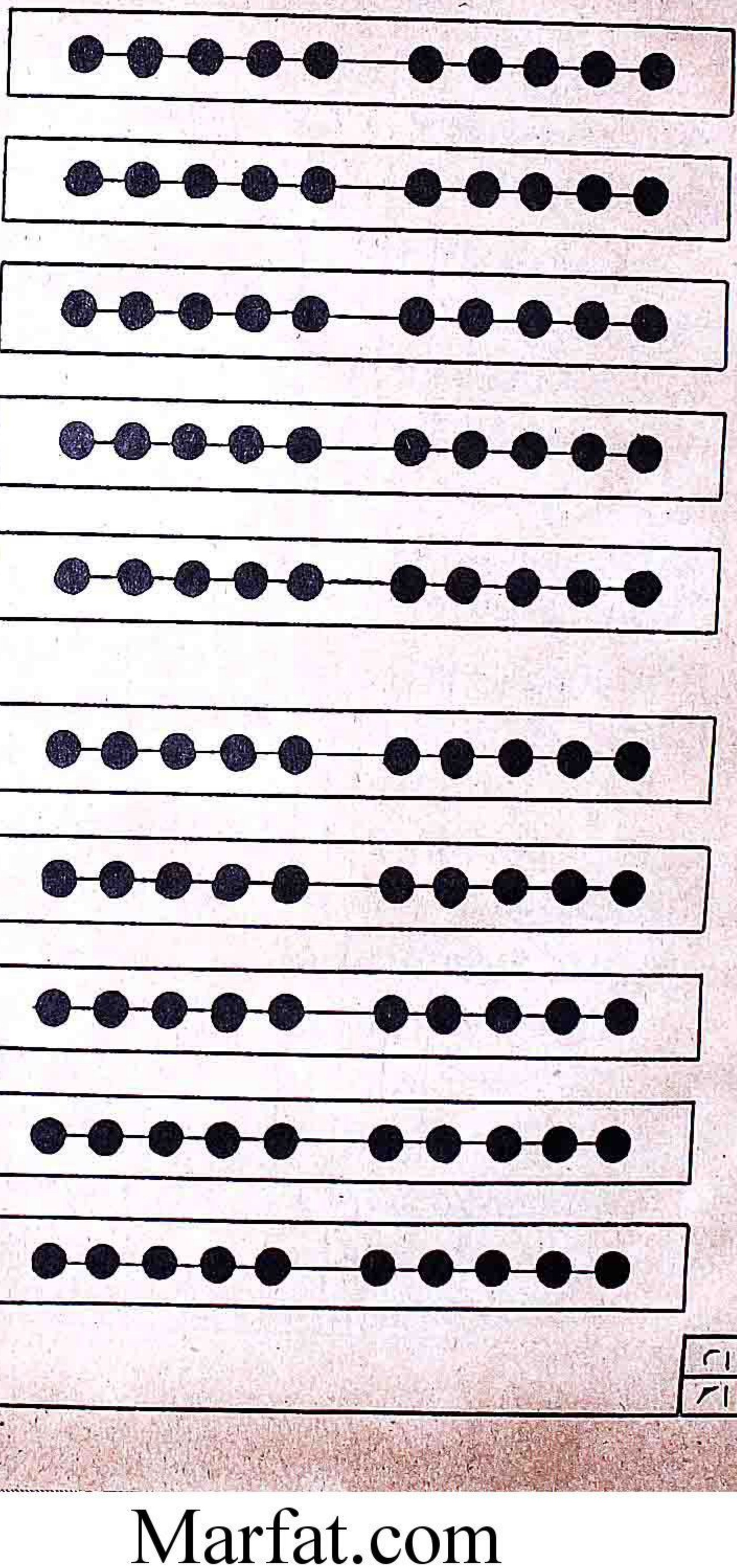
واخر دعوينا ان الحمد لله رب العلمين تمت

تمت الطبع للعبد الظلوم الجهول غلام رسول الحنفي القادري ساكن قريه عادل گڑھ كاهذا الكتاب

اقول بعد الحمد والصلوة ان هذه المجموعة جامعة لمسائل الضرورية الكثيرة الوقوع التي لا بد منها لاهل الاسلام خصوصا في هذه الايام التي كثرت فيها البدع و شاعت الاثام بين الانام وعم الفساد والتفرقة في الخواص والعوام وقام كل واحد باظهار خيالاته الفاسدة وترويج تجويزاته الكاسدة وعرضوا في تصنيفاتهم فلسفة حادثة وقديمة وبعضهم اتبعوا الحلول والالحاد و الزندقة فلا حول ولا قوة الا بالله تجشم في تصنيفه الفاضل المحقق والعلامة المدقق حاوي الفروع والاصول ماهر المعقول والمنقول مولانا پير حسن جزاه الله تعالى عن المسلمين خير الجزاء وصانه عن الافات والفتن بامر العارف الكامل والعالم العامل صالح الظهر والبطن ماحي البدعات حامي السنن الهادي الى سواء السبيل المرشد الى الصراط المستقيم لذي وجوده شفاء لكل عليل اعنى به مولانا الداعي الى طريق الصواب سيدنا عبد الوهاب صاحب مانكى الشريف

ادام الله بركاته الى يوم لا ريب فيه - امين

Marfat.com



۱۰-۱۸	۱۵
۱۹-۱	۱۶

Marfat.com

نمبر شمار	مختصر فہرست کتب علم الصرف و شرح	نرخ ٹھوک	نرخ پرچون
۱	صرف بہائی جدول والا	۲	۴
۲	صرف بہائی شرح فارسی	۲	۴
۳	صرف بہائی پشتو	۲	۴
۴	میزان الصرف	۳	۶
۵	طبیان شرح میزان الصرف فارسی	۴	۸
۶	شرح میزان الصرف پشتو	۱۲	۲۴
۷	میزان الصرف اردو	۶	۱۲
۸	میزان الصرف پشتو	۶	۱۲
۹	زرادی معربی خورد	۲	۴
۱۰	زرادی کلان	۵	۱۰
۱۱	فوائد کریمہ شرح زرادی پشتو	۱۰	۲۰
۱۲	درایۃ المبتدی شرح زرادی پشتو	۸	۱۶
۱۳	زنجانی خورد معربی	۲	۴
۱۴	بحر المعانی شرح زنجانی پشتو	۱۰	۲۰
۱۵	گیلانی شرح زنجانی عربی	۲۰	۴۰
۱۶	دستور المبتدی	۵	۱۰
۱۷	سعدیہ شرح زنجانی عربی	۲۰	۴۰
۱۸	پنج گنج صرف	۱۰	۲۰
۱۹	ابواب الصرف	۸	۱۹
۲۰	علم الصرف کامل اردو	۱۰	۲۰
۲۱	کتاب الصرف اردو	۱۰	۲۰
۲۲	مراح الارواح خورد معربی	۵	۱۰

نمبر شمار	مختصر فہرست کتب درسی مع شرح	نرخ ٹھوک	نرخ پرچون
۲۳	مراح الارواح کلان	۱۲	۲۴
۲۴	منقبہ فلاح شرح مراح عربی	۲۰	۴۰
۲۵	دیکنقوز شرح مراح عربی	۲۵	۵۰
۲۶	علم الصیغہ	۸	۱۶
۲۷	شرح علم الصیغہ پشتو	۲۰	۴۰
۲۸	تسہیل شرح علم الصیغہ اردو	۱۵	۳۰
۲۹	اشرف الصیغہ اردو	۲۰	۴۰
۳۰	فصول اکبری	۱۰	۲۰
۳۱	مصباح العقول شرح فصول اکبری پشتو	۲۳	۴۰
۳۲	نوادر الاصول شرح فصول اکبری فارسی	۲۰	۴۰
۳۳	تحفہ انوری شرح فصول اکبری اردو	۲۰	۲۰
۳۴	تنویر الابواب خاصیات الابواب عربی	۱۵	۳۰
۳۵	شافیہ	۱۰	۲۰
۳۶	جاربردیہ شرح شافیہ	۳۰	۶۰
۳۷	نقرہ کار شرح شافیہ عربی	۳۰	۶۰
۳۸	رضی شرح شافیہ عربی	۲۰۰	۴۰۰
۳۹	ارشاد الصرف	۲۰	۴۰
۴۰	صرف میر درسی	۸	۱۵
۴۱	صرف میر قندھاری	۵	۱۰
۴۲	صرف میر لالہ کالہ	۱۰	۲۰
۴۳	صرف میر اینکی	۲۵	۵۰
۴۴	صرف میر بی نظیر	۵	۱۰

Marfat.com