أَلَآ إِنَّ أَوْلِيَآءَ اللّٰهِ لَا خَوْفٌ
عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ﴿٦٢﴾

هِدَايَةُ الْأَبْرَارِ

إِلَى

طَرِيْقَةِ الْأَخْيَارِ

مكتبة الحرمين

Marfat.com

Marfat.com

حلق الشارب صـ۲۴ - ۲۷

حلق اللحیۃ وقطعہا دون القبضہ حرام : صـ۱۳ تا ۱۷ خالی ٹوپی سے نماز مکروہ صـ۱۰۸

Marfat.com

Marfat.com

2 – 63	۱ر
۲ – ٦۳	ر۱

وَأُفَوِّضُ أَمْرِي إِلَى اللّٰهِ إِنَّ اللّٰهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ

الحمد للہ کہ درین ایام میمنت فرجام رسالۂ محتوی بر مضامین آبدار و فقیہ از مسائل فقہیہ کہ سرچشمۂ فیض جاری ستاد از بحر زخار فیوضات غیاث الاسلام والمسلمین غوث الزمان ملاذ الانام ملجا الامان المشہور بہ صاحب مانکی ادام اللہ برکاتہ و افاض علینا فیوضہ

مسمی بہ

طریقۃ الاخیار

الی

صراط الابرار

بہ توسط خدمت فقیر مرتب تفسیر عفاہ الخبیر مسمی بہ بیر حسن الحنفی مذہبا والقادری مشربا اوصلہ اللہ الی ما یتمناہ من الرضا والتقا بحرمۃ حبیبہ المصطفی وآلہ المجتبی اللھم آمین یارب العالمین

کتب خانۂ اکرمیہ

Marfat.com

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعلنا امة وسطا خير الامم ۞ والصلوة والسلام على افضل
من اوتي النبوة والحكم ۞ وعلى اله واصحابه المقتدين به في القصد والشيم ۞
ما دامت السموات والارض وما تعاقبت الاضواء والظلم ۞
اما بعد فان العقل والنقل متوافقان ۞ والكتاب والسنة متطابقان ۞
على ان الدنيا فانية سريعة الزوال والخراب ۞ وعزها ذلة ونعمها نقم وشرابها سراب ۞
وان الدار الاخرة لهي الحيوان ۞ اعدت للمتقين من اهل الايمان ۞ عزها
باقية ابدية ۞ ونعمها صافية سرمدية ۞ وشرابها خالية عن اثم ولاغية ۞
وان الظفر بها لا يحصل الا بمتابعة خاتم النبيين ۞ سيدنا وسيد
الاولين والاخرين ۞ في الاقوال والافعال ۞ وان الشيطان للانسان
عدو مبين ۞ يصد عنه صدا باقصى جهد ممكن ۞ انما يدعو حزبه
ليكونوا من اصحاب السعير ۞ فخذوا حذركم واتخذوه عدوا فانه كلب
مبير ۞ فغاية بغيته سلب الايمان ۞ والخلود الدائم في النيران ۞

Marfat.com

ثم الفسق الظاهر والظلم القاهر وادناها التثبيط عن الخيرات والحط في
المراتب والدرجات فلما كان العوام الذين هم كالانعام تابعين للخناس الذي يوسوس
في صدور الناس عاثين برضائه فيما يدعوهم اليه الوسواس ظالمين على
انفسهم بحلق اللحى او قطعها ما دون القبضة او عقدها وبابقاء الشوارب
نحو المشركين او عدم اخذها على اسلوب المسلمين وبشاع بينهم فعل المخنثين
المتشبهين بالنساء بابقاء الجعد الذي هو موضع قرار الشيطان واسرفوا في
الثياب بالتطويل والتوسيع وترك اكثر العوام وبعض الخواص العمامة التي هي سنة
سيد المرسلين وعلامة فاصلة بين فرقة المسلمين المرحومين وبين فرق اليهود
النصارى الملعونين وانقصوا اجورهم في العقبى بتركها لنقصان الصلوة لقوله
عليه الصلوة والسلام الصلوة بالعمامة تفضل سبعين صلوة بلا عمامة وخاضوا
في اكل الربوا جهرا عيانا او بحيلة الزهن جهلا وعميانا والتزموا رسوم الجهال
في المصافحة باحد اليدين او بعد صلوة العيدين وفي اعطاء الطعام او الفلوس
لمن يتلو القرآن لروح الميت او يسبح او يهلل طمعا للمتاع القليل وفي السؤال عن
نحوسة الايام وسعادتها ظنا بلا دليل وخاضوا في سب الايمان والمذهب في
سب الفم والانف وسب الانبياء عليهم السلام العياذ بالله وفي تعذيب الحيوانات
مثل بعض الطيور والدواب بايقاعها في النزاع والمخاصمة وفي اللواطة مع
الامارد الصباح والنظر اليهم بالشهوة وفي نسبة الكفر الى المؤمن وفي حبس المنكوحة
للغير بطريق الاستحلال وفي غيرها من البدعات واستعمال الكفريات والمحرمات

Marfat.com

اشار سُلالَة سَلاسِل الاولیاء + نقاوة دُودمانِ الاتقیاء + ناهج مَناهج اتّباع
الهدایة + عارِجُ معارج اسرار الولایة + قدوة اصحاب الطریقة + صُفوة
ارباب الحقیقة + ناصر الملّة والدّین + جامِعُ الشرع المتین + مؤسّس بنیان
الشریعة الغرّاء + قالع اصول البدعة والضّلالة والهواء + غوث الزمان
ناصر اهل الایمان + اعنی مولٰنا ومرشدنا اسمه المبارک عَبدُ اُضیفَ
الی الوَهّابِ رحمه الله الوهّاب وشرّفه باللّقاء فی دار البقاء + ساکن القریة المسماة
بالمانکی دام الله برکاته + وافاض علینا فیوضاته + آمین یارب العالمین
الی خویدمه الفقیر اسمه حسن وُصِفَ به پیر + رحمه الله البصیر +
اَن یجمع بعض المسائل فی احکام البدعات اللّاتی ذُکِرَت من قبل فجمعت له
طائفةً من المسائل الضروریّة من الکتب المعتبرة فی سنة الفٍ زیدت علیه
ثلثمائة وتسعة عشر من الهجرة النبویّة علی صاحبها الصّلوٰة والسّلام ورتّبتها
علی مقدّمةٍ وعشرة ابوابٍ وخاتمةٍ وسمّیتها بهدایة الابرار الی طریقة
الاخیار اسأل الله ان یجعل ما سعیتُ فیه خالیًا عن السُّمعة والرّیاء + وسببًا
لنفع المؤمنین فی دار البلاء والبقاء + والمرجوّ من عَلِم علی عثرتی وخطیئتی ان یدفع
بالخلقة الحسنة خطیئتی فهل جزاءُ الاحسانِ اِلّا الاحسانُ عن عمر بن الخطّاب
قال قال رسول الله صلی الله تعالٰی علیه وسلم انما الاعمال بالنیات وانما لامرئٍ ما نوی فمن کانت هجرته
الی الله ورسوله فهجرته الی الله ورسوله ومن کانت هجرتُه الی دنیا یصیبها او
امرأة یتزوّجها فهجرته الی ما هاجر الیه متفق علیه فها انا اشرع فی المقصود بعون
الملک المعبود فنقول المقدّمة فی الاحتراز عن البدعة واهلها وفی التزام
الامر بالمعروف والنّهی عن المنکر وفیها فصلانِ الفصل الاوّل فی
ذمّ البدعة وفیه من تحفة الصلحاء کہ بزرگان گفتہ اند کہ علم خواندن بے عمل مردار

اشارہ سلالہ سلاسل الاولیاء ۔۔۔ نقاوہ دودمان الاتقیاء ۔۔۔ ناہج مناہج اتباع الہدایۃ ۔۔۔ عارج معارج اسرار الولایۃ ۔۔۔ قدوہ اصحاب الطریقۃ ۔۔۔ صفوہ ارباب الحقیقۃ ۔۔۔ ناصر الملۃ والدین ۔۔۔ جامع الشرع المتین ۔۔۔ مؤسس بنیان الشریعۃ الغراء ۔۔۔ قالع اصول البدعۃ والضلالۃ والہواء ۔۔۔ غوث الزمان ناصر اہل الایمان ۔۔۔ اعنی مولٰنا ومرشدنا اسمہ المبارک عبد اضیف الی الوہاب رحمہ اللہ الوہاب وشرفہ باللقاء فی دار البقاء ۔۔۔ ساکن القریۃ المسماۃ بالمانکی دام اللہ برکاتہ ۔۔۔ وافاض علینا فیوضاتہ ۔۔۔ آمین یارب العالمین

جواب لما نقل قولہ لو کان العوام آہ ۱۲ منہ ۔۔۔ جمع سلسلہ بمعنے ترتیب اساسی ۔۔۔ سرکردہ ۔۔۔ طریقت بمعنے آگاہی بر اسرار دین از راہ ارشاد و افاضات ہدایت ۔۔۔ بکسر رائے مہملہ بلا ہمز ۱۲ غیاث ۔۔۔ پیشوا ۱۲ ۔۔۔ برگزیدہ ۱۲ غیاث ۔۔۔ نگاہ دارندہ بعنایت کریم ۱۲ ۔۔۔ مختار ۱۲ ۔۔۔ متعلق بقولہ ارشاد ۱۲ منہ ۔۔۔ الضمیر راجع الی فاعل اشار ۱۲ منہ ۔۔۔ متعلق بقولہ ارشاد ۱۲ منہ

Marfat.com

ز تندیق کند و پارسائی کردن بے علم مرد را مبتدع گرداند انتہی **الفصل الثانی** فی فضیلۃ الامر بالمعروف والنہی عن المنکر وفیہ من التذکرۃ ناقلاً من شرح القدوری من یجلس مجلس الفجور والالحاد والشرب لا یقبل شہادتہ وان لم یشرب انتہی **الباب الاول** فی احکام الشعور وفیہ ثلثۃ فصول **الفصل الاول** فی حرمۃ حلق اللحیۃ وقطعہا مادون القبضۃ ونتفہا وفیہ من نجات المسلمین

در بیان احکام مویہا از شعور بضمتین جمع شعر بمعنے موی تا رشیدی

ابیات

در قیامت بازمانی از شفاعت بے نصیب	ریش را از قبضہ گر سازی تو خود دانی چرا
ہمچنین آنکس کہ دارد موی شارب را دراز	بہر وے ہر روز بنویسند جرم زانیان
مقعد شیطان بود ناخن کہ بگذاری دراز	نتف موئے لحیہ را از رحمت حق باز دان

الفصل الثانی فی حرمۃ ابقاء الشوارب ولزوم اخذہا **الفصل الثالث** فی حرمۃ ابقاء الجعد وما یناسبہ **الباب الثانی** فی بیان احکام اللباس وفیہ ثلثۃ فصول **الفصل الاول** فی بیان ان ستر العورۃ فرض **الفصل الثانی** فی فضیلۃ العمامۃ **الفصل الثالث** فی بیان کیفیۃ اللباس المسنون وما یستحب فیہا وما یکرہ فیہا وفیہ من الجامع انہ یکرہ کل لباس خلاف السنۃ **والمستحب** ان یکون من القطن او الصوف او الکتان علی وفاق السنۃ بان یکون ذیل القمیص الی انصاف الساق ومنتہی کمہ الی رؤس الاصابع وفمہ قدر شبر وفیہ ایضاً از موجبات الفقر خمسۃ وعشرون انتہی وفیہ ایضاً استعمال سراویل فراخ بانچہ مکروہ است وفیہ ایضاً وارسال العذبۃ علی الجانب الایسر بدعۃ **الباب الثالث** فی بیان کیفیۃ المصافحۃ وفوائدہا وبدعیتہا فی غیر محلہا وفیہ السنۃ فیہا ان تکون بکلتا الیدین وعند لقاء المسلم لاخیہ لا فی ادبار الصلوات من یوم العید والجمعۃ وغیرہا **الباب الرابع** فی بیان الختم بالاجرۃ وفیہ ان القراءۃ لشیء من الدنیا لا یجوز وان الاخذ والمعطی اثمان **الباب الخامس** فی بیان عدم جواز نکاح مخطوبۃ الغیر

لے شملہ از عمامہ ۱۲

لے الختم بالاجرۃ فی ترک الواجبات للفروض ۱۲ منہ

صحا فخر

Marfat.com

ومعتدته وغیر ذلك من الاحكام وفیہ بیان خطبۃ النكاح من لفظہ علیہ الصلوٰۃ و السلام وفیہ ایضًا اخذ اھل المراۃ شیئًا عند التسلیم فللزوج ان یستردہ لانہ رشوۃ

الباب السادس فی بیان حرمۃ انتفاع المرتھن بالمرھونۃ اذا كانت المنفعۃ مقصودۃً حین عقد الرھن وفیہ من الشامی والغالب من احوال الناس انھم انما یریدون عند الدفع الانتفاع ولولاہ لما اعطاہ الدراھم وھذا بمنزلۃ الشرط دلالۃً المعروف كالمشروط وھو ممایعین المنع وفیہ بیان فتوی سلطان العارفین غوث الثقلین صاحب سیدو شریف مع علماء عصرہ بحرمۃ انتفاع المرتھن بالمرھونۃ عند مقصودیۃ المنفعۃ من عقد الرھن **الباب السابع** فی بیان عصمۃ الانبیاء علیھم السلام وفیہ ان العصمۃ ثابتۃ للانبیاء ع قبل النبوۃ وبعدھا علی الاصح وفیہ ایضًا ویجب علی المؤمن ان یعرف نسبہ علیہ الصلوٰۃ والسلام من جھۃ ابیہ ومن جھۃ امہ **الباب الثامن** فی بیان مایكون كفرًا من المسلم وفیہ ثلاثۃ فصول **الفصل الاول** فی بیان سب الانبیاء علیھم السلام نعوذ باللہ منہ (وشاہد ذلك) وفیہ ان اجماع المتاخرین یرفع خلاف المتقدمین **الفصل الثانی** فی بیان معنی التزندیق وحكمہ وفیہ ان الكفار اصناف خمسۃ **الفصل الثالث** فی بیان كفر من یدعی علم الغیب وكفر من یصدقہ وكفر من یسالہ شیئًا من الغیب وكفر من ینسب الكفر الی المؤمن وكفر من یشك فی ایمان المسلم وكفر من ترك الصلوٰۃ متعمدًا ولم ینو القضاء ولم یخف عقاب اللہ تعالی كما فی روح البیان والبحر والعقائد السنیۃ وتذكرۃ الابرار وتذكرۃ الواعظین وغیرھا وذكر فیہ ہر كہ بے اذن مرشد حقانی كہ اذن ارشاد و دست بدست از رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام آوردہ یك مرید را وصف للمرشد وقید بہ لانہ قد یوجد سبق طریقت گوید و بال او مانند و بال كشتن ہفتاد اولیای كامل و یك نبی مرسل باشد وفیہ ایضًا ہر عالمے كہ او را عمل بعلم نبود او شیطان برابر بود۔ وفیہ ایضًا كسانیكہ در كافر شدن مسلمان

Marfat.com

بکلمۂ کفر شک دارند کافر گروند چہ کفرِ محض را کفر ندانستن و اسلام محض را اسلام ندانستن کفر است —

الباب التاسع فی بیان بعض المحرّمات وفیہ فصلانِ **الفصل الاوّل** فی بیان ما لا یوکل لحمہ وفیہ بیان حرمۃ القنفذ وفیہ ایضًا ولا یحل الحشرات الی قولہ ولا الخیل عند ابی حنیفۃ **الفصل الثانی** فی بیان حرمۃ الغناء واستماعہ وحرمۃ النمیمۃ والزنا واللواطۃ وتعذیب الحیوانات وفی غیرھا من المحرّمات وذکر فیہ اگر بشیرنی تصدق کند بارواح کسے ثواب یابد اما باید کہ در خانہ بفقیران دہد و در مقبرہ بردن جائز نباشد وببردن آثم گردد **الباب العاشر** فی بیان مسائل شتّی وذکر فیہ مکروہ ترین آن مکروہ است کہ کسے دست دراز آزار دو با کسے سخن کند وفیہ ایضًا توبۂ چہار کس قبول نہ افتد وفیہ ایضًا الصعود علی سطح کل مسجد مکروہ **الخاتمۃ** فی بیان معرفۃ طریق الافتاء وتعریف المذہب وطریق معرفۃ المذہب **المقدّمۃ** فی الاحتراز عن البدعۃ واھلہا وفی الامر بالمعروف **الفصل الاوّل** فی ذمّ البدعۃ ذکر فی مجالس الابرار فی مجلس اقسام البدع قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امّا بعد فانّ خیر الحدیث کتاب اللہ وخیر الھدی ھدی محمّد وشرّ الامور محدثاتہا وکلّ محدثۃ بدعۃ وکلّ بدعۃ ضلالۃ رواہ جابر رض وفی حدیث آخر رواہ عرباض بن ساریۃ انّہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قال من یعش منکم بعدی فسیری اختلافًا کثیرًا فعلیکم بسنّتی وسنّۃ الخلفاء الراشدین المھدیّین من بعدی تمسّکوا بہا وعضّوا علیہا بالنواجذ ایّاکم ومحدثات الامور فانّ کلّ محدثۃ بدعۃ وکلّ بدعۃ ضلالۃ انتہی صفحہ ۱۳۱ ۱۲ وفی تذکرۃ الابرار والاشرار نقلًا من کتاب الردّ علی اھل الھوآء والبدع البدعۃ کلّ امرٍ حادثٍ لم یکن علیہ الصحابۃ رض والتابعون ولھذا قیل لمن خالف السنّۃ والجماعۃ مبتدعٌ لانہ یاتی فی دین الاسلام لما لم یسبق علیہ الصحابۃ رض والتابعون رح ایضًا فیہ مبتدع وہوادار را خوار باید داشت ونشاید کہ ایشان را گرامی داری کہ بزرگ داشتن ایشان

Marfat.com

خرابی دین باشد عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من صلی خلف مبتدع فقد ھدم الاسلام
وقال علیہ الصلوٰۃ والسلام اذا ظھرت البدعۃ فی امتی وشتم اصحابی فلیظھر العالم
علمہ ومن لم یفعل فعلیہ لعنۃ اللہ والملائکۃ والناس اجمعین الی قولہ روی
عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہ قال من وقر صاحب
البدعۃ فکانما اعان علی ھدم الاسلام ومن تبسم علی وجہ المبتدع فکانما اعان علی
ھدم الاسلام الی قولہ وقال علیہ الصلوٰۃ والسلام من احدث فی الاسلام او اوی محدثا
(نوای جای دہد)
فعلیہ لعنۃ اللہ والملائکۃ والناس اجمعین ولا یقبل اللہ تعالیٰ منہ صرفا ولا عدلا انتہی
وقال علیہ الصلوٰۃ والسلام ثلثۃ لا غیبۃ لھم الفاسق المعلن والمبتدع والسلطان الجائر
(نقل از فرضاوی ۱۲)
وقال علیہ الصلوٰۃ والسلام اترغبون عن ذکر الفاجر بما فیہ کی یحذرہ الناس وقال
علیہ الصلوٰۃ والسلام من تمسک بسنتی عند فساد امتی فلہ اجر مائۃ شہید۔

ایضاً فیہ ہر گز گناہے دارد او را توبہ ہست مگر مبتدع کہ او را توبہ نیست من از ایشان بیزارم و
(الرجوع ۱۲)
ایشان از من بیزار انتہی صفحہ ۹۰۱ **وذکر فیہا ایضاً** (ذکرہ ۱۲) در ردّ البدع آوردہ است بدانکہ
مذہب صوفیان و فقہان و متابعت کتاب یکے است و مخالفت میان ایشان نیست ہر کہ مخالفت گوید
افترا میکند و دین خدائی را بہم میزند **ایضاً فیہ** ومن ادعی محبۃ اللہ وخالف سنۃ رسول
اللہ فھو کذاب فی کتاب اللہ یکذب بہ **ایضاً فیہ** عن انہ من صاحب بدعۃ ملأ اللہ قلبہ
(در بعض نسخہ)
امنا وایمانا ومن اعان صاحب بدعۃ او لقیہ بالبشر فقد استخف بما انزل اللہ
علی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعن سفیان الثوری رح من اصغی سمعہ الی
صاحب بدعۃ خرج من عصمۃ اللہ تعالیٰ الی قولہ ہر کہ تصدیق دارد و اقرار دارد و عمل تن دارد
ولیکن عمل بمتابعت سنت نمیکند مبتدع ہست و مبتدعان ہمگان اہل دوزخ باشند چنانکہ رسول علیہ الصلوٰۃ
والسلام فرمودہ اھل البدع کلاب اھل النار انتہی صفحہ ۱۰۰ **وفیہا ایضاً** من تفسیر
(ای فی التذکرۃ ۱۲)
یعقوب الحرشی من صحح ایمانہ واخلص دینہ وتوحیدہ فانہ لا یأنس الی مبتدع و
(آرام نگیرد ۱۲)

الفت نمیگیرد۔ ۱۲ کاتب۔

Marfat.com

لایجالسہ ولایؤاکلہ ولایشاربہ ویُظہرلہ من نفسہ العداوۃ ومَن داھَنَ مبتدعًا سلبہ خوشنودی شد تعالیٰ سزد و اوغ
اللہ حلاوۃ السنن ومَن تحبّب الی مبتدع نزعَ نورالایمانِ من قلبہ انتہی صفحہ ۱۰۶
مطبوعۂ پشاور وفی تحفۃ الصلحاء ومن اجاب مبتدعًا لطلب عزٍّ فی الدنیا
اوعرَضہا اذلّہ اللہُ بذلک العزّ وافقرہ بذلک الغنی ومَن ضحک علی وجہِ مبتدعٍ
نزع اللہ نورَ الایمان من قلبہ ومن لم یصدّق فلیجرّب انتہی وفیہا ایضًا کہ گروہ را
در وقتِ جان دادن از مومنان بیم زوالِ ایمان است نعوذ باللہ منہ یکے آنکس کہ از زوالِ ایمان
نترسد دیگر کسیکہ ایمانِ خود را بابدعتہا بیامیزد وسوم آنکس کہ باسلمانان جور کند وبیازارد وفیہا
ایضًا بدانکہ بزرگان گفتہ اند کہ علم خواندن بے عمل مرد را زندیق کند وپارسائی کردن بے علم مرد را
مبتدع گرداند زیرا کہ راہ راست نداند واز خود بدعتہا نہادن گیرد وچون بدعتہا نہادن گرفت مبتدع گردد
پس علم بباید آموخت چندانکہ ترا بکار آید تا بدان راہِ سنّت دریابی ونیز از شرِّ دشمنانِ آن قوم رستہ باشی
بدانکہ اگر کسے با ہزار کبیرہ پیشِ خدای تعالےٰ رود بہتر ازان باشد کہ با ذرّۂ بدعت دیگر از بدعتہائے ظاہرہ
آنست کہ جامہا دراز دارد واز پیرآہن واز ارچنانکہ شتالنگ پوشیدہ دارد الی قولہ وہرچہ در شریعت
روا نباشد آن ہمہ بدعت است وابلیس نو آوردہ انتہی من بحث البدعۃ وفیہا فی بحث
الغناء والرّقص انّ البدعۃ احبّ الی ابلیس من المعصیۃ والکفر لانہما یتاب منہما
والبدعۃ لایتاب منہا وروی عن سفیان الثوریؒ انہ کان یقول البدعۃ احبّ الی
ابلیس من کل المعاصی لانّ المعاصی یتاب عنہا والبدعۃ لایتاب عنہا وسبب ذلک
انّ صاحب المعاصی یعلم بکونہ مرتکب المعاصی فیُرجٰی لہ التوبۃُ والاستغفارُ واما صاحب
البدعۃ فیعتقد انّہ فی طاعۃ وعبادۃ فلا یتوب ولا یستغفر انتہی وفی تحفۃ الصلحاء فالواجب
علی المؤمنِ انْ یّصُوْنَ دینہ من البدع والہوآء اکثر مما یحتاط من الفسق لانّ الفاسقَ
لہ شفاعۃُ النبیّ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام شفاعتی لاہل
الکبائر من امتی وقال علیہ الصلوٰۃ والسلام اہل البدع کلہم فی النار وعن فُضَیل بن

Marfat.com

عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ بقول من احبّ صاحب بدعۃ احبط اللہ تعالیٰ عملہ و اخرج نور الاسلام عن قلبہ وعنہ ایضًا اذا رأیت مبتدعًا فی طریق فخذ طریقًا اٰخر الی قولہ وروی انّ شرّ الکافر غیر متعبّد اذ لا یعتقدہ احدٌ ولا یدعو احدًا الی نفسہ ولا یدّعی لنفسہ المنزلۃ واما المبتدع الذی یدعو الی البدعۃ فیدّعی لنفسہ المنزلۃ ویزعم انّ ما یدعو الیہ حقٌّ فہو سبب لغوایۃ الخلق کذا فی احیاء العلوم انتہی

وفی تذکرۃ الابرار انّ المبتدع اذا کانت منہ دعوۃ ودلالۃ للناس فی البدعۃ ویتوہّم ان ینتشر منہ البدعۃ وان لم یحکم بکفرہ فانہ یجوز للسلطان ان یقتلہ سیاسۃً وزجرًا لانّ فسادہ اعلی واعمّ حیث یؤثّر فی الدین والبدعۃ اذا کانت کفرًا فانہ یباح قتلہ عامًّا واذا کانت فسقًا لا یباح قتلہ عامًّا ولکن یسل من کان منشأ اومعلمًا واما مًا لہم زجرًا ومنعًا انتہی صفحہ ۳۱۵ مطبوعہ پیشاور ــــ

الفصل الثانی فی فضیلۃ الامر بالمعروف والنہی عن المنکر **ذکر فی روح البیان** فی تفسیر قولہ تعالیٰ وَلْتَكُنْ مِّنْكُمْ اُمَّةٌ يَّدْعُوْنَ اِلَى الْخَيْرِ وَيَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوْفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۔ **عن** النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہ سُئِلَ وہو علی المنبر مَن خیرُ النّاس قال امرہم بالمعروف وانہاہم عن المنکر واتقاہم للہ واوصلہم للرحم وقال علیہ الصلوٰۃ والسلام مَن امر بالمعروف ونہی عن المنکر فہو خلیفۃ اللہ فی ارضہ وخلیفۃ رسولہ وخلیفۃ کتابہ **وعن** حذیفۃ رضی یأتی علی النّاس زمان یکون فیہم جیفۃ الحمار احبّ الیہم من مؤمنٍ یأمرہم بالمعروف وینہاہم عن المنکر **وعن** سفیان الثوری اذا کان الرجل محبوبًا فی جیرانہ محمودًا عند اخوانہ فاعلم انہ مداہنٌ **قال** رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اِنَّ النَّاسَ اِذَا رَاَوا مُنْكَرًا فَلَمْ يُغَيِّرُوْهُ يُوْشِكُ اَنْ يَّعُمَّهُمُ اللّٰهُ بِعِقَابٍ **وقال** رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم يُحْشَرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ نَاسٌ مِّنْ اُمَّتِیْ مِنْ قُبُوْرِهِمْ اِلَى اللّٰهِ تَعَالٰی عَلٰی صُوَرٍ

Marfat.com

القردة والخنازير عادا هنوا اهل المعاصي وكفوا عن نهيهم وهم يستطيعون فلا بدّ
من توطين النفس على الصبر وتقليل العلائق وقطع الطمع عن الخلائق حتى تزول عنهم
المداهنة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عُذِّبَ اهل قرية فيها ثمانية عشر الفا
عملهم عمل الانبياء عليهم السلام قالوا يا رسول الله كيف قال لم يكونوا يغضبون لله و
لا يأمرون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر ثم الامر بالمعروف تابع للمأمور به ان كان
واجبا فواجب وان كان ندبا فندب وامّا النهي عن المنكر فواجب كله لانّ جميع المنكر
تركه واجب لانّصافه بالقبح انتهى جلد اول صفحه ۳۵۳ **وفي العقائد**
السنية الامر بالمعروف تابع لما يؤمر به فان كان المأمور به واجبا فالامر واجب
وان كان مندوبا فمندوب وشرطه ان لا يؤدّي الى الفتنة فان ادّى اليها فلا يجب
ولا يندب بل ربما كان حراما الى قوله قال امام الحرمين انّ الحكم الشرعيّ اذا استوى
في ادراكه الخاصّ والعامّ ففيه العالم وغير العالم للامر بالمعروف والنهي عن المنكر سواء
ولا يختصّ وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بمن يكون ورعا لا يرتكب مثله بل
مَن رأى منكرا وهو يرتكب مثله فعليه ان ينهى لانّ تركه للمنكر ونهيه عنه فرضان
متميزان ليس لمن يترك احدهما ان يترك الآخر ثم هو فرض كفاية يسقط بفعل
البعض عن الباقين الى قوله ذكر في المحيط الحنفية انّ مَن رأى غيره مكشوف الركبة
ينكر عليه برفق ولا ينازعه ان لج ولج وفي الفخذ ينكر عليه بعنف ولا يضر به ان لج ولج وفي
السوءة آدّبه وان لج قتله انتهى صفحه ۳۱ **وفي التذكرة** وينبغي ان يداوم
فرمان برداري بيشتر از خلائق اجتناب كند تا بضلالت وگمراهي وكافري گرفتار نگردد لقوله تعالى
وَاِنْ تُطِعْ اَكْثَرَ مَنْ فِي الْاَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ انتهى صفحه ۱۱ **وفيها**
ايضا وفي شرح القدوري نقلا من الذخيرة وكذلك من يجلس مجلس الفجور واللاحاة
والشغب لا يقبل شهادته وان لم يشرب لانه يشبههم وقد قال عليه الصلوة والسلام

Marfat.com

مَن تشبّہ بقومٍ فھو منھم لانہ یرضی بمعصیتھم انتہی صفحہ ۵۸ وفیھا ایضًا ناقلًا من الزرع الصّمتُ عن کلامٍ فیہ خیر معصیۃٌ مثل الصّمت عن الأمرِ بالمعروف والنّھی عن المنکر وتعلیمِ الناس احکامَ الدّین وغیر ذلک انتہی صفحہ ۹ وفیھا ایضًا فی الحدیث مَن رأی منکرًا فلیُغیّرہُ بیدہٖ فان لم یستطع فبلسانہ فان لم یستطع فبقلبہ وذلک اضعف الایمان ۱۲ در شرح مشارق است کہ تغیر منکر بدست از فروض حکام اسلام است وتغیر آن بزبان از واجبات علمائے عظام ہست وعداوتِ قلبیہ از سُنَن خواص وعوام است انتہی صفحہ ۵۹ **الباب الاول فی احکام الشعور** وفیہ ثلثۃ فصول **الفصل الاوّل** فی حرمۃ حلق اللحیۃ ونتفھا وقطعھا ما دون القبضۃ وعقدھا وفیہ بیان فضیلۃ الشّاط **ذکر** فی روح البیان فی تفسیر قولہ تعالی وَاِذِ ابْتَلٰٓی اِبْرٰھِیْمَ رَبُّہٗ بِکَلِمٰتٍ فَاَتَمَّھُنَّ وفُسِّرت الکلماتُ بوجوہٍ ذکرت فی التفاسیر ومنھا العشرۃ الّتی ھی من السّنۃ کما قال ابن عبّاس رضی اللہ عنہما ھی عشر خصالٍ کانت فرضًا فی شرعہ علیہ السّلام وھی سنۃ فی شرعنا خمسٌ منھا فی الرّأس وھی المضمضۃ والاستنشاق وفرق الرّأس وقصّ الشارب والسّواک وخمسٌ فی البدن وھی الختان وحلق العانۃ ونتف الابط وتقلیم الاظفار والاستنجاء بالماء الی قولہ وحلق اللّحیۃ قبیح بل مثلۃٌ وحرامٌ وکما ان حلق شعر الرّأس فی حقّ المرأۃ مُثلۃٌ ومنہی عنہ وتشبّہٌ بالرّجال وتفویتٌ للزّینۃ کذلک حلق اللّحیۃ مُثلۃٌ فی حقّ الرّجال وتشبّہٌ بالنساء منہی عنہ وتفویتٌ للزّینۃ **قال** لفقہاء اللّحیۃ فی وقتنا جمالٌ وفی حلقھا تفویتہ علی الکمال ومن تسبیح الملائکۃ سُبْحَانَ مَنْ زَیَّنَ الرِّجَالَ بِاللِّحٰی وَزَیَّنَ النِّسَاءَ بِالذَّوَائِبِ **قال** فی نصاب الاحتساب ومن الاکساب الّتی یحتسب علی اربابھا حَلْقُ لِحَی الرّجالِ ورءوسِ النساء تشبّھًا بالرّجال الخ ویکرہ نتف الشّیب کما یفعلہ البعض فی زماننا کرھًا للشیب ارادۃ للشّباب انتہی جلد اوّل صفحہ ۱۵۱ **وفی صحیح البخاری** فی باب تقلیم الاظفار عن ابن عمر رضی اللہ تعالی عنہما عن النّبیّ

Marfat.com

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال خالفوا المشرکین وفروا اللحی واحفوا الشوارب وکان ابن عمر رض اذا حج او اعتمر قبض علی لحیتہ فما فضل اخذہ وفی حاشیۃ البخاری وقال النووی والمختار عدم التعرض لھا بتقصیر ولا غیرہ کذا فی القسطلانی وفی الفتح قال الطبری ذھب قوم الی ظاھر الحدیث فکرھوا تناول شیء من اللحیۃ من طولھا وعرضھا انتھی ما فی حاشیۃ البخاری صفحہ ۸۷ وفی المشکوۃ فی باب السواک وعن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عشر من الفطرۃ قص الشارب واعفاء اللحیۃ والسواک واستنشاق الماء وقص الاظفار وغسل البراجم ونتف الابط وحلق العانۃ وانتقاص الماء یعنی الاستنجاء قال الراوی ونسیت العاشرۃ الا ان تکون المضمضۃ رواہ مسلم صفحہ ۲۶ وفی شرح الشیخ لعبد الحق فی شرح قولہ واعفاء اللحیۃ ودوم فروگذاشتن وافر گردانیدن ریش است ومشہور قدر یک مشت است چنانکہ کمتر ازین نباید برید واگر زیادہ بران بگذارد نیز جائز است واگر دراز گشت بعد از دراز شدن کوتاہ کردن نزد بعض مکروہ است مذہب حسن بصری وقتادہ این است ونزد بعض مستحسن واین مذہب شعبی وابن سیرین است وحلق کردن لحیہ حرام است در دین فرنج وہنود وجوالقیان کہ ایشان را قلندریہ گویند وگذاشتن آن بقدر قبضہ واجب است وآنان کہ آنرا سنت گویند بمعنی طریقہ مسلوکہ در دین است یا بجہت آنکہ ثبوت آن بسنت است چنانکہ نماز عید را سنت گویند انتہی صفحہ ۱۹۴ ... وفی الدر المختار فی کتاب الصوم ویکرہ ذھن شارب وکحل اذا لم یقصد الزینۃ ولا تطویل اللحیۃ اذا کانت بقدر المسنون وھو القبضۃ وصرح فی النہایۃ بوجوب قطع ما زاد علی القبضۃ بالضمۃ ومقتضاہ الاثم بترکہ الا ان یحمل الوجوب علی الثبوت واما الاخذ منہا وھی دون ذلک فلم یحد احد واخذ کلہا فعل یہود الہند ومجوس الاعاجم فتح انتہی صفحہ ۱۳۱ وفی رد المحتار قولہ الا ان یحمل الوجوب علی الثبوت یؤیدہ ان ما استدل بہ صاحب النہایۃ لا یدل علی الوجوب لما صرح بہ فی البحر وغیرہ ان کان یفعل لا یقتضی التکرار والدوام ولذا

Marfat.com

حذف الزیلعی لفظ یجب وقال وما زاد یقبض وفی شرح الشیخ اسماعیل لا بأس بان یقبض علی لحیتہ فما زاد علی قبضتہ شیء جزہ کما فی المنیۃ آہ وفی المجتبیٰ والینابیع وغیرہما لا بأس باخذ اطراف اللحیۃ اذا طالت انتہی صفحہ ۱۲۳ جلد ثانی وفی عین العلم وقیل تبقی بحالہا فورد فی الحدیث اعفوا اللحی وفی شرحہ للملا علی قاری ترکوہا وابقوہا علی حالہا واختارہ الحسن وقتادۃ وقالا ترکہا عافیۃ احب للحدیث المتقدم وذکر فی شرح المصابیح ہو المختار انتہی من حاشیۃ عین العلم صفحہ ۳۲ وفی احکام المذاہب اخرج ابوداؤد والترمذی عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہی ان یتعاطی السیف مسلولا والقزع وحلق رأس المرأۃ ولحیۃ الرجل وقص اقل من قبضۃ منہا الا للتداوی والقاء قلامۃ الظفر والشعر فی الکنیف او المغتسل فانہ مکروہ یورث داء کذا فی الخلاصۃ والطریقۃ المحمدیۃ کما یترک فی زماننا فی الحمام ویکنس الی الکنیف فلیحذر العاقل من ذلک الی قولہ وروی الامام الطحاوی انہ قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من قطع شعرۃ من لحیتہ او من تحت لحیتہ لا یستجاب دعاؤہ ولا تنزل علیہ الرحمۃ ولا ینظر اللہ تعالیٰ الیہ نظر رحمۃ وتستمیر الملائکۃ ملعونا وہو عند اللہ تعالیٰ بمنزلۃ الیہود والنصاریٰ وفی شرح القنیۃ ان من حلق او قصر لحیتہ لا تجوز امامتہ وفی صلوٰۃ نفسہ کراہیۃ وقال علیہ الصلوٰۃ والسلام من قصر او حلق لحیتہ فہو ملعون ومردود فی الدنیا والاخرۃ واذا کانت زائدۃ عن القبضۃ فلا بأس بتقصیرہا وعن الطحاوی من شرب الخمر ثم تاب ولکن حلق لحیتہ او قصہا دون القبضۃ یقال لہ تارک ولا یقال لہ تائب وتوبتہ ناقصۃ فاخذ الاجرۃ لحلق اللحیۃ او لقصہا دون القبضۃ حرام وخبیث وحلق اللحیۃ وقصہا دون القبضۃ وحلق المرأۃ رأسہا کلہا حرام انتہی صفحہ ۴۶ وفی شرح قصیدۃ الامالی فی شرح قولہ شعر وذو الایمان لا یبقی مقیما ۔ بشوم الذنب فی دار اشتعالہ

قبضہ

۱۲ من العلم ۱۰۳ شرح ملا علی قاری احکام المذاہب

قبضہ

قبضہ

قبضہ

ودر خبر است کہ بگناہ کردن کسے کافر نمی شود ولیکن بخوار داشتنِ گناہ کافر شود و خوار داشتنِ گناہ آنست کہ از گناہ کردن توبہ نکند و پشیمان نشود و از خدائے تعالیٰ نترسد پس گنہگارانِ این زمانہ آنہا اند کہ نہ پشیمان شوند و نہ از خدا یتعالیٰ میترسند و نہ باخلاصِ دل توبہ میکنند عجب است کہ اگر ایمان بسلامت برند بلکہ اکثر آنہا اند کہ گنہ را حلال میدانند چنانکہ اصیل را فروختن و مسلمان را کشتن و مالِ مسلمانان را بناحق خوردن و زنا کردن و خمر خوردن و ریش تراشیدن و غیر ذلک گناہ کبیرہ میکنند و حلال میدانند اینہا کافرِ مطلق اند نمازِ جنازہ برایشان نباید خواند مگر آنگہ کہ معلوم میشود کہ توبہ کردہ مردہ باشند آن ہنگام نمازِ جنازہ برایشان بگذارند انتہی صفحہ ۳۸ وفی مخزن الاسلام فی بحث العقائد بترتیب حروف الہجاء من حرف الضاد + دہ سُنے مَردا نو نخہ عبادت دی کہ ئی گوری ÷ دہ گمراہ دہ بیراہ دہ بیدین گورہ نخہ بدعت دی ÷ ہرچہ مینہ محبت نکہ لفرض لہ سنت ÷ ہغہ کس گورہ پدین اوپد نیا کښ ہزیمت دی ÷ ہم ہرچہ لہ چار یارُو دُ نخے کاندِ ÷ رافضے دی پہ دوہ کونہ ملامت دَئ ÷ ہم ہرچہ گیر بہ خرمین اُو سُنّت اُو گدہ کوین ÷ دہ بنئ سُنّتئ پر بنبُو پر حرامِ شفاعت دَئ ÷ دہ خاصہ سُنیانُ مینہ پر سُنّت پر مُستحب دہ ÷ رافضے گورہ خلاف کرئ لہ سنت ÷ چہ دوی دِ بمکروہ چاری عادت دَئ ÷ انتہی وفی المشکوۃ فی باب آداب الخلاء وعن رُوَیفِع بن ثابتٍ قال قال لی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا رویفعُ لعلّ الحیوۃ ستطول بِکَ بَعدِی فَاَخبِرِ النّاسَ اَنّ مَن عَقَدَ لِحیَتَہ او تقلّدَ وَترًا او استنجیٰ برجیعِ دآبّۃٍ او عَظمٍ فانّ محمّدًا منہ بَرِیٌ وفی المرقاۃ شرح المشکوۃ قولہ عقد قال الاکثرون ہو معالجتہا حتی تَعقِدَ وتَجعّدَ وہو مخالف للسّنّۃ الّتی ہی تسریح اللحیۃ وقیل کانوا یعقدونہا فی الحروب زمن الجاہلیۃ فامرہم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بارسالہا لما فی عقدہا من التشبّہ بالنساء وقیل کان ذلک من دأب العجم فنہی عنہ لانہ تغییر خلق اللہ انتہی من حاشیۃ المشکوۃ صفحہ ۳۵ وفی البرہنۃ

Marfat.com

فی فصل المکروھات فی الحدیث اذا اراد اللّٰہ بعبدٍ شرًّا ابتلاہ اللّٰہ بنتف اللحیۃ و اکل الطین انتہی صفحہ ۔۔۔ وفی خلاصۃ الفقہ **مسئلہ** اگر کسے ریش خود را از قبضہ کم کند از شفاعتِ پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم بے نصیب شود وفی بحر المسلمین **ابیات**

در قیامت باز مانی از شفاعت بے نصیب	ریش را از قبضہ کر سازی تو خود ای خوردہ دان
ہمچنین آنکس کہ دارد موئی شارب را دراز	بہر وے ہر روز بنویسند جرم زانیان
مقعد شیطان بود ناخن کہ بگذاری دراز	نتف موئے لحیہ را از رحمت حق باز دان

انتہی صفحہ ۔۔۔ وفی ابراہیم الشاھی فی ترجمۃ الاحیاء پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام از نتف موئی سفید نہی کردہ است وگفت ھو نور المؤمن وفی درر البحور فی بیان احکام السواک نتف الشیب مکروہ وفاقا وفی فتاوی ابی اللیث رح وسئل ابو بکر رض عن امرأۃ جزت شعرھا قال علیھا ان تستغفر اللّٰہ وتتوب ولا تعود الی مثلہ قیل فان فعلت ذلک بامر الزوج قال لا طاعۃ للمخلوق فی معصیۃ الخالق قیل لم لا یجوز ان تجز شعرھا قال لانہ تشبہ بالرجال وقد قال النبی صلی اللّٰہ تعالیٰ علیہ وسلم لعن اللّٰہ المتشبہات من النساء بالرجال والمتشبہین من الرجال بالنساء ولان شعر راس النساء کاللحیۃ للرجال ولا یحل للرجل ان یقطع لحیتہ فکذا لا یحل لھا ان تقطع شعرھا انتہی ورق قلمی ۱۶۶ ۔۔۔ وفی احیاء العلوم الرابع نتف بیاضہا استنکافا من الشیبۃ وقد نھی النبی صلی اللّٰہ تعالیٰ علیہ وسلم عن نتف الشیب وقال ھو نور المؤمن الی قولہ والرغبۃ عنہ رغبۃ عن النور الی قولہ ونتف الفنیکتین بدعۃ وھما جنبا العنفقۃ شہد عند عمر بن عبد العزیز رجل کان ینتف فنیکتیہ فرد شہادتہ ورد عمر بن الخطاب رض وابن ابی لیلی قاضی المدینۃ شہادۃ من کان ینتف لحیتہ واما نتفہا فی اول نباتہا تشبہا بالمرد فمن المنکرات الکبار فان اللحیۃ زینۃ الرجال فان للّٰہ سبحانہ ملائکۃ یقسمون ویقولون والذی زین بنی آدم باللحی وھی من تمام الخلق وبھا یتمیز الرجال عن النساء انتہی صفحہ ۱۰۴ ج

Marfat.com

وفی الدر المختار فی کتاب الحظر والاباحۃ وفی المجتبیٰ قطعت شعر راسہا اثمت ولعنت زاد فی البزازیۃ وان باذن الزوج لانہ لا طاعۃ لمخلوق فی معصیۃ الخالق ولذا یحرم علی الرجل قطع اللحیۃ انتہی صفحہ وفی المشکوۃ فی باب الترجل وعن ابن عمر رض ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال لعن اللہ الواصلۃ والمستوصلۃ والواشمۃ والمستوشمۃ متفق علیہ انتہی ص ۳۷۳ وفی المرقاۃ قولہ الواصلۃ ای التی توصل شعرہا بشعر امرأۃ اخری زورا والمستوصلۃ ای التی تطلب ہذا الفعل من غیرہا والواشمۃ اسم فاعل من الوشم وہو غرز الابرۃ او نحوہا فی الجلد حتی تسیل منہ الدم ثم یحشوہ بالکحل والنیل والنورۃ فیحضر والمستوشمۃ ای من امرت بذلک قال النووی وہو حرام علی الفاعلۃ والمفعول بہا والموضع الذی وشم یصیر نجسا فان امکن ازالتہ بالعلاج وجبت وان لم یمکن الا بالحرج بان یخاف منہ التلف او فوت عضو او منفعتہ او شیئا فاحشا فی عضو ظاہر لم یجب ازالتہ اذا تاب لم یبق علیہ الا اثم وان لم یخف شیئا من ذلک لزم ازالتہ ویعصی بتاخیرہ انتہی ص ۳۷۳ **مسئلہ** از بیان فضیلت شانہ کردن ریش و بیان فضیلت خواندن سورہ معلومہ نزد استعمال شانہ **ذکر فی الغرائب** وفی الحدیث تسریح اللحیۃ عقب الوضوء ینفی الفقر قال علیہ الصلوٰۃ والسلام من امتشط قائما رکبہ الدین ومن امتشط بمشطۃ النساء لزمہ الہم ومن امتشط بمشط غیرہ لزمہ الفقر وفی بعض الروایات من امر علی حاجبیہ المشط عوفی من الوباء وروی ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یسرح لحیتہ فی کل یوم مرتین لا یمتشط بعد الفجر حتی تطلع الشمس ولا بعد العصر حتی تغرب انتہی وفی المحمدیۃ شرح التحفۃ در ریش وسبلت الخ ورافع المسلمین آوردہ کہ چون در ریش شانہ کرد اول بجانب راست والضحیٰ خواند وبجانب چپ اذا زلزلت ودر زیر الم نشرح کہ او تعالیٰ از ہمہ اندوہہا واز فقر نگہدارد وکذا فی شرح الاوراد ودر تنبیہ الغافلین آوردہ کہ شانہ مشترکہ فقر آرد ودر شانہ عاج فقر نباشد

Marfat.com

دہم موجب خصومت ہست وشانہ زنان کردن مرد از غم آرد و در جواہر جلالی آوردہ اوّل جانب راشانہ کند پس موئے لب را پس محاسن را از بالائے راست بعدہ از جانب چپ شانہ شکستہ ندارد کہ سبب فقر ست و موئے افتادہ را دو پارہ کند تا زنان بدان سحر نکنند و در نجاست نیفگند ورنہ روز قیامت خصمے کند و در راحت القلوب آوردہ کہ یک شانہ دو کس را نباید داد زیرا کہ جدائی و دشمنی افتد میان ایشان و ملائم آن این حکایت فرمودہ کہ در عہد پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام یک زن دو فرزند متصل پشت بزاد و جدا نمیشدند بحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام عرض نمودند حضرت علیہ السلام درین فکر بود کہ جبرائیل علیہ السلام آمد و گفت رسول اللہ بفرمائے مر ایشان را راست کردن شانہ کہ در فرق ایشان بگرداند تا جدا شوند پس آنچنان کردند تا از یکدیگر جدا شدند و حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام فرمودہ کہ شانہ سنت ہمہ پیغمبران است علیہم السلام ہر کہ در شب یکبار در ریش شانہ گرداند او را خدای تعالیٰ از آتش فقر و فاقہ نگہدارد و بعدد ہر موی کہ در ریش او باشد ثواب آزاد کردن ہزار بندہ بوے عطا کند و ہزار سیئہ از اعمالنامہ او محو کند و در شانہ کردن چندان ثواب ہست کہ اگر مردمان بدانند دست از عبادت دیگر بدارند انتہی ص ۷۶ واللہ اعلم بالصواب

الفصل الثانی فی حرمۃ ابقاء الشوارب ولزوم اخذھا

ذکر فی روح البیان فی تفسیر قولہ تعالیٰ وَاِذِ ابْتَلٰٓی اِبْرٰھٖمَ رَبُّهٗ بِكَلِمٰتٍ فَاَتَمَّهُنَّ وفسرت الکلمات بوجوہ ذکرت فی التفاسیر ومنہا العشرۃ التی ھی من السنۃ کما قال ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ھی عشر خصال کانت فرضا فی شرعہ وھی سنۃ فی شرعنا خمس منہا فی الرأس وھی المضمضۃ والاستنشاق وفرق الرأس وقص الشارب والسواک وخمس فی البدن وھی الختان وحلق العانۃ ونتف الابط وتقلیم الاظفار والاستنجاء بالماء الی قولہ واما قص الشارب فہو قطعہ بالمقص ای المقراض الی قولہ ولا باس بترک سبالیہ وھما طرفا الشارب فعل ذلک عمر رض وغیرہ لان ذلک لا یستر الفم ولا یبقی فیہ غمر الطعام وفی الحدیث جزوا الشوارب واعفوا اللحی الجز القص والقطع والاعفاء التوفیر والترک علی حالہا انتہی ص ۱۵۱ جلد اول و فی صحیح البخاری فی باب تقلیم الاظفار عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ

Marfat.com

قال سمعت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول الفطرۃ خمس الختان والاستحداد وقص الشارب وتقلیم الاظفار ونتف الابط انتہی وفیہ ایضاً عن ابن عمر رض قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہکوا الشوارب واعفوا اللحی انتہی ص۱۷۵ وفی المشکوٰۃ فی باب الترجل وعن ابی ہریرۃ رض قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الفطرۃ خمس الخ وعن ابن عمر رض قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خالفوا المشرکین اوفروا اللحی واحفوا الشوارب الخ ص۳۷۲ وفی المرقاۃ قولہ الفطرۃ فسرت الفطرۃ بالسنۃ القدیمۃ التی اختارہا الانبیاء علیہم السلام واتفقت علیہا الشرائع فکانہا امر جبلی وفطروا علیہا قولہ واحفوا قال اہل اللغۃ الاحفاء الاستیصال وکذا النہک بالنون والکاف المبالغۃ فی ذلک وفی المشکوٰۃ وعن زید بن ارقم ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال من لم یأخذ من شاربہ فلیس منا انتہی ص۳۷۳ وفی صلوٰۃ المسعودی موی لب پست داشتن سنت است ودراز داشتن بدعت است ودراز نشاید داشتن کہ بشومی بدعت بود کہ آب بحرف ای کنارۂ لب نرسد طہارت درست نبود و نماز روا نے قال علیہ السلام من قص شاربہ اعطاہ اللہ تعالیٰ اربعۃ انوار نورا فی وجہہ ونورا فی قلبہ ونورا فی قبرہ ونورا فی یوم القیامۃ وقال علیہ السلام من طول شاربہ عوقب بالثلاث لم ینل شفاعتی ولم یشرب من حوضی وسلطہ اللہ منکرا ونکیرا بالغضب وقال علیہ السلام من نتف شاربہ فکانما اعتق الف رقبۃ فی سبیل اللہ الی قولہ وسید امام ناصر الدین رح در سیر کبیر آوردہ است کہ اگر در معرکہ گاہ مومنان با کافران کشتہ شوند اگر یکے را سنت فرج نبود ولیکن موی لبش پست بود حکم کنم باسلام وی ودر گورستان مومنان دفن کنند واگر موی لب وی دراز باشد وبسنت فرج بود ویرا حکم نکنم باسلام وے وبخاک دفن نکنند انتہی من باب الطہارۃ صفحہ ۹۰ وفی التذکرۃ ودر حجۃ الہند آوردہ است دیگر نشانہ بدبختی اہل کفر آنکہ آنچہ سبب خشنی وجود ایشان وجود دیگران است مقرر میدارند یعنی

Marfat.com

موی سبلت نگاه میدارند مانند خرمس که همه دهانِ وی بزیرِ موئی مانده است و بعضے ازین مسلمانانِ گمراهان (افعال میکنند)
نیز این رسم بجامی آرند بنابران که ما غازی ایم تا خصم را هیبت باشد این نوع یکے از جهل است زیرا که دلیری در
دل هست نه در سبلت الی قوله ایضاً رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم فرموده که چون بنده مومن موئی لب
پست دارد و کلمهٔ شهادت گوید آن کلمه هفت آسمانها را حجاب نکند و همچنان میرود تا بساقِ عرش رسد چنانکه
زنبور عسل غرّنده می غرد تا خطاب آید که چرا ساکن نباشی کلمه گویدای پروردگار من چگونه ساکن باشم تا گوینده مرا
نیامرزی امر آید از خدای عزّ و جلّ که گوینده تو را آمرزیدیم آن گاه ساکن شود اگر موئے لب دراز دارد و کلمهٔ شهادت
گوید آن کلمه گرد دهانِ او بگردد و بیرون نیاید تا کابتانِ اعمال آن را گویند که چرا بیرون نمے آئی تا تو اب ترا بنویسیم
کلمه گوید چگونه بیرون آیم که چون این پرده پلید در راه ست الی قوله و بعض ازین مسلمانان عقل جوے
باریک موئے لب مے ستانند بگمانِ آنکه من سنت بجا آورده ام این نوع نیز جهل است زیرا که سنتِ رسول علیه
الصلوٰة والسلام را تمام بجامی باید آورد تا حکم اسلام او بتمام باشد و معلوم عاقلان است که اصحابِ رسول کریم صلی الله
علیه وسلم شجاع ترینِ مردمان بودند و بجهتِ آنکار اکردنِ دینِ اسلام تا بچه حد کوشش نموده اند و اگر دراز داشتن سبلت
چیزے بودے ایشان نگاه میداشتند چون نکو نبود اغراض کردند و سنتِ رسول علیه الصلوٰة والسلام را
بتمام و کمال بجا آوردند انتهی صفحه ۳۲۴ مطبوعهٔ پیشاور و فی تحفة الصلحاء بدعت بر دو
گونه است یکے آنکه هر چه در شریعت روا نباشد آن همه بدعت است و ابلیس نو آورده است دیگر آنست که
نگاه ندارد آن وه خصلت از ملتِ ابراهیم علیه السلام که خداوند تعالی در حکم تنزیل خود یاد کرده است
وَاِذِ ابْتَلٰٓى اِبْرٰهٖمَ رَبُّهٗ بِكَلِمٰتٍ فَاَتَمَّهُنَّ الی قوله هر که ازین وه خصلت یکے را بگذارد او
مبتدع باشد الی قوله و فی فتاوی الحجة روی ان النبی صلی الله تعالی علیه وسلم قال یؤم الناس
یوم القیامة بالسجود فمن کان فی الدنیا شاربه طویلا صارت شعوره کاوتاد الحدید
لا یستطیع ان یسجد انتهی و مثله فی الغرائب و زاد فیه و روی ان من کان شاربه طویلا
لا یصعد لعمله الصالح الی السماء انتهی و فی دلیل الاحسان قال رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم
خمسة نفر لم یروا و یجی یوم القیامة الاول من طال شاربه منع الله تعالی لسانه عن کلمة

Marfat.com

الشهادة عند النزع والثانی من جلس باهل البدعة لعنه الله والملائكة والانبياء ع و
الثالث عاق الوالدين لا يرين رائحة الجنة والرابع من نام قبل العشاء منع الله تعالى لسانه
من كلمة الشهادة عند الموت والخامس من لم يزك عن اموالہ لا يخفف عنه عذاب القبر
الى يوم القيامة انتهى ص ۶۱ وفی تذكرة الواعظين عن ابن مالك عن النبی صلى الله تعالى عليه وسلم
انه قال من قلم اظفاره يوم الجمعة واخذ من شاربه واستاك وافرغ على نفسه من الماء وتوجه
الى المسجد يتبعه الف ملك كلهم يشفعون ويستغفرون له وروى الاعمش عن مجاهد قال
ابطأ جبرائيل عليه السلام على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم اتاه فقال عليه السلام له
ما حبسك يا جبريل قال كيف ائتيكم وانتم لا تقصون اظفاركم ولا تأخذون من
شواربكم ولا تنقون براجمكم ولا تستاكون ثم قرأ وما نتنزل الا بامر ربك عز
وجل انتهى ص ۳۶ وفی ابراهيم الشاهی وروى ان رجلا دخل فی مسجد رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وشاربه طويل فزجره عن ذلك فذهب الرجل وقص شاربه
ثم دخل المسجد فقال عليه الصلوة والسلام وجدت نصف الايمان او كلاما هذا
معناه وفی بعض الروايات ان من قص شاربه يعطى بكل شعرة حسنة انتهى
وفی البرهنة فی بحث الفاظ الكفر يا در جواب اين كار بكن كه سنت است گويد نكنم اگرچه سنت است
چون حلق سر وقطع ناخن وقطع سبلت ومسواك وفی عمادی گفته كسے كه راضی نشود بسنتے از سنن سيد
المرسلين صلى الله تعالى عليه وسلم كافر شود وفی خلاصه گفته اگر گويد چه بكار آيد سبلت پست كردن كافر شود انتهى
ص ۱۱۷ وفی شرح فقه الاكبر لملا على قاری وفی الظهيرية من قال لفقيه اخذ شاربه
ما اعجب قبحا او اشد قبحا قص الشارب ولف طرف العمامة تحت الذقن يكفر لانه استخفاف
بالعلماء يعنی وهو مستلزم لاستخفاف الانبياء ع لان العلماء ورثة الانبياء وقص
الشارب من سنن الانبياء فتقبيحه كفر بلا اختلاف بين العلماء وفی خلاصة الفتاوى
ومن قال قصصت شاربك او القيت العمامة على العاتق استخفافا يعنی بالعالم او بعلمه

Marfat.com

فذلك كفر او قال ما اقبح امر قصّ الشارب لف طرف العمامة على العاتق كذا في الخلاصة للحميدي انتهى ص ۲۱۳ وفي البحر في باب المرتد كفر الحنفية بالفاظ كثيرة وافعال تصدر من المتهتكين لدلالتها على الاستخفاف بالدين كالصلوٰة بلا وضوء عمدًا بل بالمواظبة على ترك سنّة استخفافًا بها بسبب انها افعلها النبي عليه الصلوٰة والسلام زيادة او استقباحها كمن استقبح من اخر جعل بعض العمامة تحت حلقه او احفاء شاربيه انتهى ص ۱۲۹ جلد ۵ ومثله في ردّ المحتار مع زيادة وهي قلت ويظهر من هذا ان ما كان دليل الاستخفاف يكفر به وان لم يقصد الاستخفاف انتهى ص ۳۰۹ ج ۳ وفي خلاصة الفتاوى وفي مجموع النوازل رجل قال چه بكار آيد سبلت پست يكفر لانه استخفاف بالسنّة انتهى ص ۵۶۲ وفيها ايضًا اوقال چه زشتي است وناگواري است اين سبلت پست كردن و دستار بزير گلو بستن يكفر انتهى ص ۵۶۴ وفي الفوائد كه دوستري وبلته وايني چه بريت واخله چه سنّت دي ÷ هغه بل هسي وزتره وايني چه بريت نه اخلم چه مطلق څخه انكار گا ÷ كه غرض يې سپكاوي د سنّتونو يې كافر كيږي ÷ يا دا هسي زنگه وايني دبريت په اخسته كښ څه حاصل دي يا چه دا څه گنده كاردي يا څه گران كاردي كافر كيږي ÷ انتهى وفي فتاوى قاضيخان والسراجية وينبغي ان يأخذ الرجل من شاربه حتى يوازي الطرف الاعلى من الشفة العليا ويصير مثل الحاجب انتهى ص ۴۰ ج ۳ وفي الهندية ويأخذ الرجل من شاربه حتى يصير مثل الحاجب كذا في الغنائية وكان بعض السلف يترك سباله وهو اطراف الشوارب كذا في الغرائب ذكر الطحاوي في شرح الآثار قصّ الشارب حسن وتفسيره ان يأخذ حتى ينقص من الاطار وهو الطرف الاعلى من الشفة العليا قال والحلق سنّة وهو احسن من القص وهذا قول ابي حنيفة وصاحبيه كذا في محيط السرخسي ص ۱۳۵ ج ۳ وفي شرح معاني الآثار لابي جعفر الطحاوي عن عمار بن ياسر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الفطرة عشرة فذكر قصّ الشارب

Marfat.com

وعن عائشۃ رض عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مثلہ وعن ابی ھریرۃ رض
عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہ قال الفطرۃ خمس ثم ذکر مثلہ وعن المغیرۃ
ابن شعبۃ رض ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رأی رجلاً طویل الشارب فدعا بسواک
وشفرۃ فقصّ شاربہ للرجل علی عود السواک قال ابو جعفر فذھب قوم من اھل المدینۃ
الی ھذہ الآثار واختاروا لھا قصّ الشارب علی احفائہ وخالفھم فی ذلک آخرون
فقالوا بل یستحب احفاء الشوارب ونراہ افضل من قصھا واحتجوا فی ذلک بما روی
عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنھما انہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یجز شاربہ
وکان ابراھیم علیہ السلام یجز شاربہ وعن ابن عمر رض عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
قال احفوا الشوارب واعفوا اللحی وعن نافع عن رسول اللہ مثلہ وزاد ولا تشبھوا
بالیھود وعن ابی ھریرۃ رض قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جزوا الشوارب
وأرخوا اعفوا اللحی فھذا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قد امر باحفاء الشوارب
فثبت بذلک الاحفاء علی ما ذکرنا فی حدیث ابن عمر رض وفی حدیث ابن عباس رض
وابی ھریرۃ رض جزّوا الشوارب فذلک یحتمل ان یکون جزّا مع الاحفاء ویحتمل ان
یکون علی ما دون ذلک فقد ثبت معارضۃ حدیث ابن عمر رض بحدیث ابی ھریرۃ رض و
عمار رض وعائشۃ رض الذی ذکرنا فی اوّل ھذا الباب واما حدیث مغیرۃ رض فلیس فیہ
دلیل علی شیء لانہ یجوز ان یکون النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فعل ولم یکن بحضرتہ مقراض
یقدر علی احفاء الشارب ویحتمل ایضاً حدیث عمار رض وعائشۃ رض وابی ھریرۃ رض وفی ذلک معنی
آخر یحتمل ان تکون الفطرۃ ھی التی لا بدّ منھا وھی قصّ الشارب فما سوی ذلک فضل حسن
فثبت الآثار کلّھا التی رویناھا فی ھذا الباب ولا تضادّ ویجب بثبوتھا ان الاحفاء
افضل من القصّ وھذا معنی ھذا الباب من طریق الآثار واما من طریق النظر فانا
رأینا الحلق قد امر بہ فی الاحرام ورُخّص فی التقصیر فکان الحلق افضل من التقصیر

Marfat.com

وکان التقصیر ممن شاء فعله وممن شاء زاد علیه الا انه یکون بزیادته علیه اعظم اجرا
ممن قصر فالنظر علی ذلک ان یکون کذلک حکم الشارب قصه حسن واحفاؤه احسن
وافضل وهذا مذهب ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی انتهی صفحه ۱۳۳ ه
وفی الحامدیة وقال الحافظ ابن الحجر فی شرح البخاری ورد الخبر بلفظ القص فی
اکثر الاحادیث وورد بلفظ الحلق فی روایة النسائی وورد بلفظ جزوا عند مسلم
وبلفظ احفوا وبلفظ انهکوا وکل هذه الالفاظ تدل علی ان المطلوب المبالغة فی الازالة
لان الجز بالجیم والزاء الثقیلة قص الشعر والصوف الی ان یبلغ الجلد والاحفاء بالمهملة
والفاء الاستقصاء ومنه حتی احفوه بالمسئلة قال ابو عبید الهروی معناه الرفق والجز
بالبشره قال الخطابی هو بمعنی الاستقصاء والنهک بالنون والکاف المبالغة فی الازالة
قال الطحاوی لم ار عن الشافعی رح فی ذلک شیئا منصوصا واصحابه الذین رأیناهم کالمزنی
والربیع کانوا یحفون وما اظنهم اخذوا ذلک الا عنه وکان ابو حنیفة رح یقول ان
الاحفاء افضل من القص وآخر ابن العربی فنقل عن الشافعی رح انه یستحب حلق الشارب
وقال الاثرم کان احمد یحفی شاربه احفاء شدیدا ونص علی انه اولی من القص انتهی ص ۶۳ ج
وفی العینی شرح صحیح البخاری فی باب قص الشارب فی شرح قوله وکان ابن عمر ربما یحفی
شاربه حتی ینظر الی بیاض الجلد الخ قوله یحفی من الاحفاء بالحاء المهملة والفاء یقال
احفی شعره اذا استأصله حتی یصیر کالحلق ولکون احفاء الشارب افضل من قصه
عبر الطحاوی بقوله باب حلق الشارب انتهی ص ۲۸۱ ج وفیه ایضا فی شرح قوله من الفطرة
قص الشارب قوله من الفطرة ای من السنة قص الشارب والقص من قصصت الشعر
قطعته ومنه طیر مقصوص الجناح وفی هذا الباب خلاف فقال الطحاوی ذهب قوم
من اهل المدینة الی ان قص الشارب هو المختار علی الاحفاء الی قوله وقال عیاض ذهب
کثیر من السلف الی منع الحلق والاستیصال فی الشارب وهو مذهب مالک ایضا وکان

Marfat.com

یری حلقہ مُثلۃً ویامر بادب فاعلہ وکان یکرہ ان یاخذ من اعلاہ واستحب ان یؤخذ
حتی یبدو الاطار وھو طرف الشفۃ وقال الطحاوی وخالفھم فی ذلک اٰخرون فقالوا بل
یستحب احفاء الشوارب ونراہ افضل من قصھا قلت اراد بقولہ الاٰخرون جمھور السلف
منھم اھل الکوفۃ ومکحول ومحمد بن عجلان ونافع مولی ابن عمر رض وابو حنیفۃ رح وابو
یوسف ومحمد فانھم قالوا المستحب احفاء الشارب وھو افضل من قصھا وروا
ذلک عن فعل ابن عمر وابی سعید الخدری ورافع بن خدیج وسلمۃ بن الاکوع وجابر بن
عبد اللہ وابی اسید وعبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالی عنہم انتہی ص۲۸۲ ج وفی
العینی علی الھدایۃ فی کتاب الحج فی ذیل شرح قولہ ولفظۃ الاخذ من الشارب تدل
علی انہ ھو السنۃ فیہ دون الحلق وفی المختار حلقہ سنۃ وقصہ حسن وفی المحیط
الحلق احسن من القص وھو قول ابی حنیفۃ وصاحبیہ رحمھم اللہ انتہی ص۱۵۲۲
وفی ردالمحتار واختلفوا فی المسنون فی الشارب ھل ھو القص او الحلق والمذھب
عند بعض المتاخرین من مشائخنا انہ القص وقال الطحاوی القص حسن والحلق
احسن وھو قول علمائنا الثلثۃ انتہی ص۲۲۱ ج وفی احکام المذاھب واختلف الائمۃ
فی قص الشارب وحلقہ ایھما افضل ففی الموطا یاخذ من الشارب حتی یبدو طرف الشفۃ
وعن مالک رح قال یحفی الشوارب ویعفی اللحی ولیس احفاء الشارب حلقہ وقال النووی
المختار فی قص الشارب انہ یقصہ حتی یبدو طرف الشفۃ ولا یحفہ من اصلہ وقال
الطحاوی لم نجد عن الشافعی رح شیئا منصوصا فی ھذا وکان المزنی والربیع یحفیان شاربھما
الخ واما ابو حنیفۃ وصاحباہ رحمھم اللہ تعالی فمذھبھم فی شعر الرأس والشارب ان الاحفاء
ای الحلق افضل من التقصیر واما الامام احمد فقال الاثرم رأیتہ یحفی شاربہ احفاءً
شدیدا انتہی ص۲۵ وفی الحدیقۃ الندیۃ فی قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام احفوا الشوارب
وفی معناہ انھکوا الشوارب فی الروایۃ الاخری والمراد بالغوا فی ازالۃ ما ظال منھا حتی یتبین

Marfat.com

الشفۃ بیانا ظاھرا ندبا وقیل وجوبا واما حلقہ بالکلیۃ فمکروہ علی الاصح عند الشافعیۃ وصرح مالک بانہ بدعۃ ویوجع فاعلہ ضربا واخذ الحنفیۃ بظاھر الحدیث فسنوا حلقہ انتہی صفحہ ۳۹۶ جلد ثانی وفی فتح القدیر فی شرح قولہ فان اخذ من شاربہ فعلیہ طعام ولم یذکر فی الکتاب ما اذا حلق شاربہ فمن اصحابنا من یقول اذا حلق شاربہ یلزمہ الدم لانہ مقصود بالحلق یفعلہ الصوفیۃ وغیرھم انتہی صفحہ ۵۲ ومثلہ فی الکفایۃ والعنایۃ والمستخلص وغیرھا وفی البحر الرائق فی شرح قول الماتن وفی اخذ الشارب حکومۃ عدل فالحاصل ان فی حلق الشارب ثلثۃ اقوال المذھب الاول وجوب الصدقۃ والقول الثانی ماذکرہ فی الکتاب والقول الثالث لزوم الدم بحلقہ القول الاول لان الشارب مقصود بالحلق یفعلہ الصوفیۃ وغیرھم وقد ظن صاحب الھدایۃ من تعبیر محمد فی الجامع الصغیر ھنا بالاخذ ان السنۃ قص الشارب لا حلقہ ردا علی الطحاوی القائل بسنیۃ الحلق ولیس کما ظن لان محمدا لم یقصد ھنا بیان السنۃ وانما قصد بیان حکم ھذہ الجنایۃ بازالۃ الشعر بای طریق کان ولھذا ذکر الحلق فی الاصل واختار فی الھدایۃ سنیۃ النتف لا الحلق ولان الاخذ اعم من الحلق لان الحلق اخذ ولیس القص متبادرا من الاخذ والوارد فی الصحیحین احفوا الشوارب واعفوا اللحی والاحفاء ھو المبالغۃ فی القطع فبای شیء حصل حصل المقصود غیر انہ بالحلق بالموسی ایسر منہ بالمقصۃ فلذا قال الطحاوی الحلق احسن من القص وقد یکون القص مثلہ ببعض الآلات الخاصۃ بقص الشارب واما ذکر القص فی بعض الاحادیث فالمراد منہ المبالغۃ فی الاستیصال وبما قررناہ اندفع ما فی البدائع من ان الصحیح ان السنۃ فیہ القص دون الحلق انتہی ص ۱۲ جلد ثالث وذکر فی فتح القدیر مثل ما ذکر فی البحر مع زیادۃ التفصیل فی صفحہ ۵۲۱۰ فان قیل ان ما ذکر فی الھندیۃ ناقلا من المحیط ان حلق الشارب مسنۃ فی قول ابی حنیفۃ وصاحبیہ وفی شرح الآثار من قولہ قصہ حسن واحفاؤہ احسن وافضل وھذا مذھب

Marfat.com

ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد رحمہم اللہ وفی تنقیح الحامدیۃ من قولہ وکان ابو حنیفۃ یقول ان الاحفاء افضل من القص وفی العینی علی البخاری من قولہ ولکون احفاء الشارب افضل من قصہ عبر الطحاوی بقولہ باب حلق الشارب الی قولہ جمہور السلف قالوا المستحب احفاء الشارب وہو افضل من قصہا الخ وفی العینی علی الہدایۃ من قولہ وفی المختار حلقہ سنۃ وفی قصہ حسن وفی المحیط الحلق احسن من القص وہو قول ابی حنیفۃ رح وصاحبیہ رح وفی رد المحتار من قولہ القص حسن والحلق احسن وہو قول علمائنا الثلثۃ وفی الحدیقۃ من قولہ واخذ الحنفیۃ بظاہر الحدیث فسنوا حلقہ وفی الفتح والبحر والکفایۃ والعنایۃ والمستخلص من قولہم ان الشارب مقصود بالحلق یفعلہ الصوفیۃ وغیرہم وفی البحر من قولہ فبای شیء حصل الاحفاء حصل المقصود غیر انہ بالحلق بالموسی ایسر منہ بالمقصۃ الی قولہ وبما قررنا اندفع ما فی البدائع من ان الصحیح ان السنۃ فیہ القص دون الحلق وفی احکام المذاہب من قولہ واما ابو حنیفۃ وصاحباہ رحمہم اللہ فمذہبہم فی شعر الرأس والشارب ان الاحفاء ای الحلق افضل من التقصیر صریح فی ان حلق الشارب وقصہ بان یبدو طرف الشفۃ کلاہما مشروعان فی مذہب الحنفیۃ وان حلقہ افضل من قصہ وقد ذکر فی السراجیۃ والترغیب وابی المکارم وغیرہا ان حلق الشارب بدعۃ او مکروہ وقد تقرر عند الفقہاء انہ اذا تردد الحکم بین سنۃ وبدعۃ کان ترک السنۃ راجحا علی فعل البدعۃ کما فی رد المحتار فی مکروہات الصلوۃ فینبغی ان یحترز عن حلقہ مخافۃ کونہ بدعۃ او مکروہا قلنا ان رجحان ترک السنۃ علی فعل البدعۃ او المکروہ فیما اذا کان الروایتان منسوبتین الی صاحب المذہب وہہنا لیس الامر کذلک لان روایۃ بدعیۃ حلق الشارب غیر منسوبۃ الیہ لانہ لم یوجد عن ابی حنیفۃ رح روایۃ بدعیۃ اصلا لا فی کتب المتقدمین ولا فی کتب المتاخرین بل وروایۃ بدعیۃ منسوبۃ الی

Marfat.com

مالك كما فی العینی علی البخاری وقال عیاض ذهب كثیر من السلف الی منع الحلق والاستیصال
وهو مذهب مالك ؒ اٰ وفی الحدیقة وصرح مالك ؒ بانه ای الحلق بدعة ویوجع فاعله ضربا وروایة كراهیته منسوبة
الی الشافعی ؒ كما فی الحدیقة واما حلقه بالكلیة فمكروه علی الاصح عند الشافعیة واما روایة
سنیة الحلق فهی منسوبة الی ابی حنیفة ؒ وصاحبیه ؒ كما فی الهندیة وشرح معانی الاثار
للطحاوی ؒ والتنقیح والعینی علی البخاری والعینی علی الهدایة والحدیقة والفتح والبحر وغیرها
كما مر انفا **فان قیل** قد تقرر عند الفقهاء ان الخروج عن موضع الخلاف مستحب
فینبغی ان یحترز عن حلق الشارب لان فیه خلاف مالك ؒ لان الحلق بدعة عنده وخلاف
الشافعی ؒ لانه مكروه فی اصح الروایتین عنه **قلنا** ان الخروج عن موضع الخلاف مستحب
بشرطان لایكون فی ذلك الخروج ترك مستحب المذهب وفی الخروج عن خلافهما بان
یحترز عن حلق الشارب ویختار قصه بان یبدو اطار الشفة ای ملتقی جلدتها و
لحمتها من غیر ان یخفی من اصله علی حلقه الذی هو مدلول احفائه بان یاخذ
الشعر من الاصل بالحلق بالموسی او بالقص بالمقراض بطریق المبالغة بحیث یشبه
بالتتف فی ظهور الجلد ویصیر مثله كما هو ای الاحفاء بالمعنی المذكور مسنون
عند الحنفیة یلزم ترك مستحب المذهب والخروج المستلزم لترك المستحب غیر مندوب
لهذا قال الفقهاء ان صوم یوم الشك حرام عند الشافعی ؒ وافضل للخواص
عندنا ولم یقل احد من علمائنا باستحباب الافطار للخواص لرعایة الخروج عن
خلاف الشافعی ؒ لان فیها یلزم ترك مستحب المذهب وهو الصوم اللهم ارزقنا
الحق حقا وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه ——

الفصل الثالث فی حرمة ابقاء الجعد ولزوم حلق كل الرأس او ترك كله وما ینا سبه ذكر

فی المشكوة وعن نافع عن ابن عمر رض قال سمعت النبی صلی
الله تعالی علیه وسلم ینهی عن القزع قیل لنافع وما القزع قال ان یحلق بعض رأس الصبی

Marfat.com

ویترک البعض متفق علیہ والحق بعضہم التقصیر بالحدیث وعن ابن عمر رض ان النبی صلے
اللہ تعالی علیہ وسلم رأی صبیًا قد حُلِقَ بعضُ رأسِہ وترک بعضہ فنہاہم عن ذلک و
قال احلقوا کلّہ او اترکوا کلّہ رواہ مسلم **وعن** ابن عباس رض قال قال النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم
لعن اللہ المتشبہین من الرّجال بالنساء والمتشبہات من النساء بالرجال رواہ البخاری
وفی الطریقۃ المحمدیۃ روی البخاری والمسلم عن ابن عمر رض انّ رسول اللہ صلی اللہ
تعالی علیہ وسلم نہی عن القزع وزاد فی روایۃ قلتُ لنافع وما القزع فقال ہو ان یحلق
بعض رأس الصّبیّ ویترک بعضًا **وفی الحدیقۃ الندیۃ** قولہ رأس الصّبیّ و
کذلک فی غیر رأس الصبی من البالغین والبالغات والبنات الصغار ولکن لمّا کانت
عادۃ العرب فعل ذلک بالصّبی خصّہ بہ فالکراہۃ علی البالغ الّذی یأمر بذلک من
ولیّ الصّبیّ او أمِہ وفی البالغ الکراہۃ علیہ اذا تعمّدہ انتہی ص ٢٨ **وفی ابراہیم**
الشاہی فی باب الامامۃ المُجَعِّدُ مبتدع والاقتداء خلف المبتدع لا یجوز وذکر
الامام ابو فضل الکرمانی انّ التّجعید من شعائر الشیطان قال النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم
مَن استرسل شعرہ علی قفاہ حُشِر یوم القیامۃ مع المخنثین انتہی ص ٤٢ **وفیہ** ایضًا
نا قلًا من التہذیب ویکرہ القزع وہو ان یحلق البعض ویترک البعض **وفی** عمدۃ
الابرار من الظہیریۃ انّ امساک الجعد فی الغلام حرام وہو المروی عن اصحابنا رح
لانہم انما یمسکون الجعد فی الغلام للاطماع الفاسدۃ لیّدہ ما فی الجامع من الفتاوی و
تجنیس الملتقط انّ الغلام اذا بلغ مبلغ الرّجال ولم یکن صبیحًا فحکمہ حکم الرّجال و
ان کان صبیحًا فحکمہ حکم النساء وہو عورۃ فی حق النظر الیہ بالشہوۃ من قرنہ الی قدمہ
فقد ذکر فی حقائق السّلمی انّ امساک الجعد من شعائر الملاحدۃ واوّل من فعل ذلک
ابلیس اللعین فی قوم لوط علیہ السّلام امسک الجعد علی قفاہ ودخل بینہم فی صورۃ جمیلۃ
فاضلّہم الی قولہ وفیہ ای فی نصاب الاحتساب ایضًا الامرد اذا کان صبیحًا فاراد

Marfat.com

ان یخرج فی طلب العلم فلابنیہ ان یمنعہ وعلی ھذا القیاس منع المحتسب الناس عن صحبۃ الاشرار والصبیان وکان محمد بن الحسن الشیبانی رح صبیحا وکان ابو حنیفۃ رح یجلسہ فی درسہ خلف ظھرہ او خلف ساریۃ المسجد حتی لا یقع علیہ بصرہ مع کمال تقوٰیہ وقد رای النصاب ایضا حکی انہ واحدا من العلماء مات فرآوہ فی المنام وقد اسود وجھہ فسئل عن ذلک فقال رأیت غلاما فی موضع فنظرت الیہ فاحترق وجھی فی النار الخ انتہی عبارۃ ابراھیم الشاھی ورق قلمی ۱۶۶ وفی شرعۃ الاسلام فی الفصل السادس والثلثین ومن السنۃ فرق شعر الرأس وھو الصدغین وان یحلق شعر راسہ کلہ ولا یترک فیہ قزعا من الجانب انتہی وفی فتاوی فیروزشاھی فی باب مسائل شتی ونھی رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم عن نتف الشیب والخضاب بالسواد وحلق بعض الرأس وترک بعضہ انتہی وفی الفتاوی الھندیۃ فی کتاب الکراھیۃ وفی روضۃ الزندویسی ان السنۃ فی شعر الرأس اما الفرق وانما الحلق وذکر الطحاوی الحلق سنۃ ونسب ذلک الی العلماء الثلثۃ کذا فی التاتارخانیۃ یستحب حلق الرأس فی کل جمعۃ کذا فی الغرائب الی قولہ یکرہ القزع وھو ان یحلق البعض ویترک البعض اھ کذا فی الغرائب وعن ابی حنیفۃ رح یکرہ ان یحلق قفاہ الا عند الحاجۃ کذا فی الینابیع انتہی صفحہ ۱۳۵ جلد ۵ ومثلہ فی ابراھیم الشاھی وزاد فیہ ولا یحلق شعر حلقہ انتہی ورق قلمی ۱۶۶ وفی المحمدیۃ شرح التحفۃ فی شرح قولہ ہیجون رسوم جاہلان الخ ودر تحفہ خانی گفتہ کہ تارک سر ستردن ودر حوالی آن موی گذاشتن وکذا گرد اگرد او استردن وجمع میان گذاشتن مکروہ است وقت مصنف رح گفتہ کہ جعد جای آرام شیطان ست کہ ہمیشہ در پے آزار واغوای آن صبی باشد وفی کشف الاسرار ست کہ جعد بفرق سر اولا ابلیس گذاشتہ درمیان قوم لوط علیہ السلام پیدا شدہ وایشان را بدین بدعت راہ نمود تا آنکہ دران فعل تباہ افتادند اکنون جعد شعار ملحدان ست ومن تشبہ بقوم فھو منھم وفی الحدیث من کان لہ جعد فھو مبتدع ولا یجوز الصلوۃ خلف المبتدع کذا فی جواھر الجلالی وفی خزانۃ العلماء ست

Marfat.com

امساك الجعد فی رأس الغلام حرام وهو المروی عن اصحابنا اه ص۱۳۶ و فی البرهنة فی فصل الحرام وجعد در کودک وغیر او که بدعت است این در تحفه گفته انتهی ص۸۵ و فیها فی بحث الفاظ الکفر یا در جواب این کار بکن که سنت است گوید نکنم اگرچه سنت است چون حلق سر و قطع ناخن وقطع سبلت ومسواک انتهی ص۱۱۷ و فی زین الحلم شرح عین العلم لملا علی قاری رحمه الله ویحلق الراس ای شعره ان اراد التنظیف والاحتیاط فی الغسل کما اختاره علی کرم الله وجهه حیث کان کثیر الاغتسال وقد سمع النبی صلی الله علیه وسلم یقول تحت کل شعرة جنابة ولذا قال ومن ثم حادیث رأسی الی قوله وحیث قرر علیه السلام فعل علی صار من سنته مع انه قال علیه السلام علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدین اه ولا یرسل ای شعر للذ وائب بحیث یشبه بالشریف لانه نوع من التلبیس انتهی من الباب السابع ص۲۳۷ و فی صلوة المسعودی تارک سر ستردن وگرد برگرد موی ماندن ویا گرد برگرد موی ستردن وبتارک سر موی ماندن کراهیت است و دستار بر بعض سر بستن هم کراهیت است آورده اند که وقتی ابوبکر صدیق رضه مقداد بن جبل رضه بغزوه یعنی بسوئے جنگ کافران فرستاده بود گفت یا معاذ چون بفلان دیار رسی بایشان حرب بکن که ایشان رافضیان اند معاذ رضه گفت یا امیر المؤمنین من ایشان را بچه شناسم گفت تارک سر ستردہ باشند وگرد برگرد موی مانده یا گرد برگرد موی ستردہ باشند وبتارک سر موی مانده یا دستار بر بعض سر بسته باشند ومیانه سر را گشاده مانده آن جمله نشانهائے رافضیان است پس نشاید موی منافرا فعلے بجا آوردن که مشابه بود بافعال رافضیان ودر حق دستار کراهیت جائی بود که کل دستار بر بعض سر بندد وتمام تارک سر را گشاده دارد اما اگر اندک گشاده مانده شود بافرجه مانده باک نبود زیرا که دستار بندان را از فرجه اندک گشاده ماندن چاره نبود وشنیدن سر قند زوریست از برائے آن ساخته اند تا آن کراهیت برخیزد نه از برائے صرف دستار انتهی ص۷۰ و فی تفصیل عقد الفوائد شرح نظم الفرائد وفی الفصول العمادیة رجل قال لآخر حلق راسك او قلم اظافیرك فان هذا سنة النبی صلی الله تعالی علیه وسلم فقال ذلك الرجل لا افعل وان کان سنة فهذا کفر لانه قال ذلك علی سبیل الانکار والرد وکذا فی

Marfat.com

سائر السنن خصوصاً فی سنۃ ھی معروفۃ وثبوتھا بالتواتر کالسواک ونحوہ انتھی ومثلہ
فی الغرائب وخلاصۃ الفتاوی وزاد فیھا یقاتلھم الامام کما یقاتل لاکفا انتھی ص ۵۶۲ وفی الغرائب
وروی محمد عن ابی حنیفۃ رح قال خطانی حجام فی سفر القبلۃ فی ثلثۃ اشیاء اذا جلست
لحلق الرأس قال لی استقبل القبلۃ فاستقبلت الیھا فقدمت جانب یسارہ فقال لی قدم
جانب یمینک فقدمت جانب یمینی فاذا فرغت اردت ان اخرج فقال ادفن شعرک ثم
اخرج فدفنت کان ابن عمر رض یقول للحلاق ابلغ العظمین فانھما منتھی اللحیۃ یعنی حدھا
ولذلک سمیت لحیۃ لان حدھا اللحی انتھی وفی الھندیۃ وقلم الاظفار سنۃ الا فی دار
الحرب فان ترکھا مندوب الیہ کذا فی محیط السرخسی الافضل ان یقلم اظفارہ ویخفی
شاربہ ویحلق عانتہ وینظف بدنہ بالاغتسال فی کل اسبوع مرۃ فان لم یفعل ففی خمسۃ
عشر یوماً ولا یحل ترکہ وراء الاربعین فالاسبوع ھو الافضل والخمسۃ عشر الاوسط
والاربعون الابعد ولا عذر فیما وراء الاربعین ویستحق الوعید کذا فی القنیۃ وفی الابط
یجوز الحلق والنتف اولی وسبأ فی حلق العانۃ من تحت السرۃ ولو عالج بالنورۃ فی العانۃ
یجوز کذا فی الغرائب رجل وقت لقلم اظافیرہ او لحلق رأسہ یوم الجمعۃ قالوا ان کان یری
جواز ذلک فی غیر یوم الجمعۃ واخرہ الی یوم الجمعۃ تاخیراً فاحشاً کان مکروھاً لان من کان
ظفرہ طویلاً یکون رزقہ ضیقاً وان لم یجاوز الحد فاخرہ تبرکاً بالاخبار فھو مستحب کذا
فی فتاوی قاضیخان وینبغی ان یکون ابتداء قص الاظافیر من الید الیمنی وکذا الانتھاء بھا
فیبدأ بسبابۃ الیمنی ویختم بابھامھا وفی الرجل یبتدأ بخنصر الیمنی ویختم بخنصر الیسری
حکی ان ھارون الرشید سأل ابا یوسف رح عن قص الاظافیر فی اللیل فقال ینبغی فقال
ما الدلیل علی ذلک فقال قولہ علیہ الصلوۃ والسلام الخیر لا یؤخر کذا فی الغرائب فاذا قلم
اظفارہ او جز شعرہ فینبغی ان یدفن ذلک الظفر والشعر المجزوز فان رمی بہ فلا باس وان
القاہ فی الکنیف او المغتسل یکرہ ذلک لان ذلک یورث داء کذا فی فتاوی قاضیخان

Marfat.com

یدفن اربعۃ اشیاء الظفر والشعر وخرقۃ الحیض والدم کذا فی الفتاوی العتابیۃ انتہی

جلد خامس ص ۱۳۵ **وفی البرھنۃ** فی فصل السنۃ در ترغیب الصلوۃ ودستور القضاۃ گفتہ کہ

قص شارب وقلم اظفار در روز جمعہ قبل از نماز مکروہ است ودر مطالب گفتہ کہ در خبر آمدہ کہ مکروہ است تقلیم اظفار وقص

شارب وحلق سر قبل از نماز جمعہ ونیز آمدہ مَنْ قَلَّمَ اَظْفَارَہٗ یَوْمَ الْجُمُعَۃِ اَعَاذَہُ اللّٰہُ مِنَ السُّوْءِ اِلَی الْجُمُعَۃِ

الْقَابِلَۃِ وَثَلٰثَۃَ اَیَّامٍ پس بعد از نماز کند تا عمل بہر دو شود واگر دراز نباشد تاخیر تا بجمعہ مستحب است

والا مکروہ انتہی صفحہ ۳۹۔

الباب الثانی فی بیان احکام اللباس

وفیہ ثلثۃ فصول **الفصل الاوّل** فی بیان انّ ستر العورۃ فرض والتّزیّن باحسن

الثیاب سنّۃ للصّلوٰۃ والطواف ومباح للاعیاد ومجامع الناس **ذکر** فی تنبیہ الرّسول

قال اللّٰہ تعالی یَا بَنِیْٓ اٰدَمَ خُذُوْا زِیْنَتَکُمْ عِنْدَ کُلِّ مَسْجِدٍ الآیۃ والزّینۃ وان کانت اسمًا

لما یتزیّن بہ من الثیاب الفاخرۃ الّا انّ المفسّرین اجمعوا علی انّ المراد بالزّینۃ ھھنا الثیاب التی تستر العورۃ استدلالًا

بسبب نزول الآیۃ وھو انّ الجاھلیۃ من قبائل العرب کانوا یطوفون بالبیت عُرَاۃً

فامرھم اللّٰہ تعالی ان یلبسوا ثیابھم ولا یتعرّوا عند کل مسجد سوآء دخلوا للصّلوٰۃ او

للطواف وھذہ الآیۃ اصل فی وجوب ستر العورۃ فی الصّلوٰۃ والمعنی خذوا ثیابکم لمواراۃ

عوراتکم عند کل مسجد لطواف او صلوٰۃ **قال** شیخ الاسلام خواھرزادہ وفیہ دلیل

علی انّ لبس احسن الثیاب مستحبّ حالۃ الصّلوٰۃ لانّ المراد من الزینۃ الثوب بطریق

اطلاق اسم المسبب علی السبب فاخذ الثوب ولبس والتّزیّن والتجمّل سنّۃ وکان علیہ

الصّلوٰۃ والسّلام ربما قام الی الصلوٰۃ وعلیہ رداء قیمتہ اربعۃ آلاف درھم وکان ابو

حنیفۃ رح یتخذ لباسًا لصلوٰۃ اللّیل وھی قمیص وعمامۃ ورداء وسراویل قیمۃ ذلک الف

وخمسمائۃ درھم یلبسہ کلّ لیلۃ ویقول التزیّن للّٰہ تعالی اَوْلٰی من التزیّن للنّاس الی

قولہ قال الفقہاء رح ولا اعتبار لستر الظلمۃ لانّ السّتر واجب لحقّ الصّلوٰۃ وحقّ النّاس

Marfat.com

کذا فی روح البیان الی قولہ وامّا الزینۃ للناس فھی مباح لما اخرجہ الامام احمدؒ والحاکم و البیہقی عن عمرو بن شعیب عن جدہ انہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کلوا واشربوا وتصدّقوا والبسوا من غیر مخیلۃ ولا سرف فانّ اللہ تعالیٰ یحب ان یُرٰی اثر نعمتہ علی عبدہ ولقولہ تعالیٰ خُذُوا زِینَتَکُمْ عِنْدَ کُلِّ مَسْجِدٍ وکان علیہ السلام یخرج علی الناس و علیہ ردآء قیمتہ الف درھم وکان ابو حنیفۃ رح یرتدی بردآء قیمتہ اربعمائۃ دینار وکان یقول لتلامذتہ اذا رجعتم الی بلادکم فعلیکم بالثیاب النفیسۃ **وقال** الامام السرخسیؒ ینبغی ان یلبس فی عامۃ الاوقات الغسیل ویلبس الاحسن فی بعض الاوقات اظہارًا لنعم اللہ تعالیٰ ولا یلبسہ فی جمیع الاوقات لان ذلک یؤذی المحتاجین کذا فی الھندیۃ ومثلہ فی خلاصۃ الفتاوٰی فی کتاب الکراھیۃ وزاد فیھا وفی الفتاوٰی لا بأس بلبس الثیاب الجمیلۃ اذا کان لا یتکبر وکذا جمع المال اذا کان من الحلال لا باس بہ اذا کان لا یتکبر ولا یضیع الفرائض و لا یمنع حقوق اللہ تعالیٰ انتہی ص ۵۵۰ **الفصل الثانی** فی فضیلۃ العمامۃ وما یستحب فیھا وما یکرہ فیھا **ذکر** فی تنبیہ الرسول وخرج الدیلمی مرفوعًا انہ قال علیہ الصلوٰۃ والسلام العمائم تیجان العرب فاذا وضعوھا وضع اللہ عزّھم وآخرج الماوردی عن رکانۃ انہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم العمائم علی القلانس فصل ما بیننا وبین المشرکین یعطی بکل کورۃ یدورھا علی راسہ نورًا وآخرج ابن عساکر عن ابن عمر رضہ انہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلوۃ تطوّع او فریضۃ بعمامۃ تعدل خمسًا وعشرین صلوۃً بلا عمامۃ وجمعۃً بعمامۃ تعدل سبعین جمعۃً بلا عمامۃ انتہی ص ۵۱ وفی شرعۃ الاسلام ولبس العمامۃ حِلمٌ ووقارٌ وھی من تیجان العرب وقد لبس النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عمامۃ سوداء ویسدل عمامتہ بین کتفیہ انتہی وفی خلاصۃ الفتاوی فی کتاب الکراھیۃ ومن اراد ان یجدد لفّ العمامۃ ینبغی ان ینقضھا کورًا کورًا وھو احسن من القائھا علی الارض ویستحب ارسال ذنب العمامۃ بین کتفیہ الی وسط الظھر انتہی صفحہ ۵۵۰

Marfat.com

وفی تحفۃ الصلحاء فی بحث اللباس من روضۃ الاحباب رسول علیہ السلام اکثر عمامہ بر طاقیہ پیچیدے وگاہ بے طاقیہ بستے وگاہ بہ طاقیہ بے دستار اکتفا فرمودے وطاقیہ جیدہ بر سر چسپیدہ مانند کلاہ پوش داشتے وطاقیہ دو گوشے داشت کہ گاہے بر سر اطہر مینہادے وگاہے چون نماز گزاردے آنرا بر بر روئی خود میگذاشتے **درجامع العلوم** می آرد کہ رسالت پناہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سہ کلاہ داشت یکے سفید دوم سیاہ کہ آنرا گرم گوش گویند سوم سبز کہ آنرا در بہار پوشیدے **درعمدۃ الواعظین** می آرد کہ رسالت پناہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کلاہ لاطیہ پوشیدے یعنی آنکہ متصل سر اطہر بودے الی قولہ فی ملتقط العبابیۃ ویستحب ان یلقی الرداء فوق العمامۃ فی اوان الصلوٰۃ وعند الخروج من البیت ای حالۃ المشی بحیث ان یلقی طرفاہ علی یدیہ واما المکروہ فہو السدل کما فی شرح الوقایۃ فی باب مایفسد الصلوٰۃ **مروکرہ** سدل الثوب **نش** فی المغرب ہو ان یرسل من غیر ان یضمہ جانبیہ وقیل ہو ان یلقی علی رأسہ ویرخیہ علی منکبیہ **اقول** ہذا فی الطیلسان امّا فی القباء ونحوہ فہو ان یلقیہ علی کتفیہ من غیر ان یدخل یدیہ فی کمیہ ویضم طرفیہ انتہی **وفی البرہنۃ** کہ دستار نشستہ وسر اویل استادہ نباید پوشید فی الحدیث من تسرول ولم یتعمم جاء یوم القیامۃ قائما او تعمم جالسا ابتلاہ اللہ تعالیٰ ببلاء لا دواء لہ انتہی ص ۴۱ وفیہا ایضاً وبستن دستار گرد سر وتارک کشادہ گذاشتن کہ این سنت روافض است آما اگر اندکے بود یا فرجہ ماند باک نبود وشیطان سر قند کلاہ از برائے این ساختہ اند تا آن کراہیت برخیزد نہ از جہت صرف دستار این در ترغیب گفتہ انتہی ص ۷۲ **وفی** شرح المشکوۃ للشیخ عبد الحق رح قد ثبت من فعلہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ارسال العذبۃ ولم یکن دائما بل کان یرسل تارۃ ولم یرسل اخری وتارۃ شد تحت العنق وتارۃ ینثر احد طرفی العمامۃ فیہا ویرسل الطرف الاخری وفی کل ذلک وردت الاحادیث وکانت عذبۃ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غالبا خلف ظہرہ وقد یرسلہا علی الجانب الایمن وارسال العذبۃ علی الجانب الایسر بدعۃ انتہی ص ۲۴۸ **وفی** رسالۃ آداب سید البشر پس دربستن دستار سنت آنست کہ سفید باشد بے آمیزش رنگ دیگر و دستار مبارک رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام

Marfat.com

در اکثر اوقات سفید بود وگاہے دستار سیہ واحیانا سبز بود الخ **دیگر** سنت آنست کہ دراز باشد نہ عریض وعرض او نیم گز باشد یا کسرے کم یا زیادہ وزین قصور وفتور نیست واقل درازی آن ہفت گز باشد وگزے بیست وچہار انگشت باشد اکثر شش نہ ضہ باشد **وسنت** ست کہ دستار بر طاہیات بندد وروئ بجانب قبلہ کند واستادہ بندد وبعد از بستن در آئینہ ومانند آن دیدہ راست کند وبافش یعنی باشملہ بندد ودر فتاوی حجت وجامع می آرد کہ ترک الذنب ذنب والرکعتان مع الذنب افضل من سبعین رکعۃ بغیر ذنب وطریق بستن عمامہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گرد بود گنبد نمائی چنانچہ عُلَمَا وشُرَفَائے عرب بآن دستور می بندند انتہی ملخصا **ومثلہ فی التحفۃ الرسولیۃ** **وفی شرح المشکوۃ للشیخ عبد الحق** رح وعن ابی کبشۃ قال کان کِمام اصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بُطحًا چسپیدہ بسر بلند رفتہ در ہوا بدانکہ کِمام بکسر کاف مع کمہ بضم کاف قلنسوۂ مدورہ را گویند وبطح بضم باء وسکون طاء مہملہ جمع البطحاء بمعنے زمین مستوی ریگین کہ آنرا بطحا نیز گویند یعنی بود کلاہہائے ایشان مدور ومبسوط چسپیدہ بسر بند دراز وبلند بر رفتہ بجانب ہوا انتہی ص ۵۰۷ **وفی المرقاۃ وعن** ابی کبشۃ قال کان کِمام اصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بکسر الکاف جمع کمۃ بالضم کقباب وعمۃ وہی القلنسوۃ المدورۃ سمیت بہا لانہا تغطی الرأس بطحا ای کانت مبسوطۃ علی رؤسہم لا زقۃ غیر مرتفعۃ عنہا الی قولہ والمراد انہا ما کانت ضیقۃ رومیۃ او ہندیۃ بل کان وسعتہا مقدار شبر کما سبق قال الطیبی فیہ اشارۃ الی ان انتصاب القلنسوۃ من السنۃ بمعزل کما یفعلہ الفسقۃ انتہی ص ۴۲۴ جلد رابع **وفی شرح المسند للامام الاعظم للملا علی القاری** وبہ عن عطاء عن ابی ہریرۃ رض قال کان لرسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قلنسوۃ بفتح القاف واللام وسکون النون وفتح السین المہملۃ وفی القاموس اذا فتحت القاف ضممت السین واذا ضممت کسرتہا والمراد بہا ما یلبس فی الرأس وتسمی الآن عراقیۃ وکوفیۃ وشامیۃ منسوبۃ الیہا الی قولہ وفی روایۃ ابن عساکر عن عائشۃ رض انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کان یلبس قلنسوۃ بیضاء لاطیۃ انتہی ص ۵۰۷ **وفی الغرائب فی کتاب الکراہیۃ** یکرہ التکۃ المعمولۃ من الابریسم ہو الصحیح وکذا القلنسوۃ وان کانت تحت العمامۃ انتہی **وفیہ ایضا**

Marfat.com

تکویر العمامۃ جالسًا من موجبات الفقر فی الحدیث من تسرول قائمًا او تعمم قاعدًا ابتلاہ اللہ تعالی ببلاء لا دواء لہ **وروی** ان رجلًا جاء الی علی بن ابی طالب رض وشکی الیہ من الفقر فقال علی رض لعلک قد عملت احدی ثلاث شربت بکوز مکسور او تمشطت بمشط مکسور او کتبت بقلم معقور ثم عاد ذلک فقال علی رض لعلک قد عملت احدی ثلث تسرولت قائمًا او تعممت قاعدًا او جلست علی عتبۃ الباب الی اخرہ **وروی عنہ** موجبات الفقر خمسۃ وعشرون البول عریانًا والاکل جنبًا وتحقیر الخبز واحراق قشر الثوم والبصل والتقدم علی الشیخ وعقوق الوالدین والتخلیل بکل خشبۃ وغسل الیدین بالطین وترک غسل القدیر والقصعۃ والقعود علی العتبۃ والتوضی عند المستنجی وخیاطۃ الثوب علی نفسہ ومسح الوجہ بالذیل وترک نسج العنکبوت فی البیت والخروج عن المسجد بعد صلوۃ الفجر مسرعًا ودخول السوق اولًا والخروج عنہ اخرًا وابتیاع الخبز من الفقراء ودعاء السوء علی الوالدین والاضطجاع عریانًا وترک الاوانی غیر مستور واطفاء السراج بالنفخ واکل البصل نیئًا ولبس السراویل قائمًا واکل ما یخرج من الاسنان والتعمم جالسًا الی قولہ ورأیت فی بعض المواضع استعمال اللحاف من الابریسم لا یجوز لانہ نوع لبس انتہی ص ۲۸۴ **وفی** ابراہیم الشاہی ویکرہ ان یلبس قلنسوۃ من الحریر او الذہب والفضۃ او الکرباس الذی خیط علیہ ابریسم کثیرًا وشیء من الذہب والفضۃ اکثر من قدر اربع اصابع **الفصل الثالث** فی بیان کیفیۃ اللباس المسنون وما یستحب فیہا وما یکرہ فیہا **ذکر فی شرعۃ الاسلام** ان احب الثیاب الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم القمیص وکان کمہ قمیصہ الی الرسغ وکان علیہ الصلوۃ والسلام یلبس قمیصًا فوق الکعبین مستوی الکمین باطراف اصابعہ فعلی ہذا تقصیر الثیاب سنۃ واسبال الازار والقمیص بدعۃ وہو من اعلام الکبر والخیلاء ولبس السراویل سنۃ وہو من آستر الثیاب للرجال والنساء وأول من لبسہ خلیل اللہ علیہ السلام لیکون حائلًا بین عضوہ وبین الارض وأمر ان یغسل فیہ ویکفن فوقہ وکان الحسن والحسین وعبد اللہ بن جعفر رضی اللہ تعالی عنہم

ومثلہ فی القریب ۱۲

Marfat.com

یتعاطون فی الماء وعلیہم سراویلات نستر اعن سکان الماء الی قولہ ومن سنۃ الاسلام لبس المرقع والخشن من الثیاب فی الحدیث من رق ثوبہ رق دینہ والخشن انشف للعرق واخشع للقلب الی قولہ وتطہیر الثیاب سنۃ وانہ ینفی الہم والحزن وفی الحدیث ان اللہ یحب ان یری اثر نعمتہ علی عبدہ الی قولہ وینوی بلبس الثیاب ستر العورۃ والعیب والتزین بہا للتودد الی اہل الاسلام فان ذلک ینور العقل ویصفو القلب ویبدأ بالایمن فی لبس الثیاب ویحمد اللہ الذی کساہ ویقول اللہم لک الحمد انت کسوتنیہ اسألک من خیرہ وخیر ما صنع لہ واعوذ بک من شرہ وشر ما صنع لہ ویسأل اللہ تعالی ان یلبسہ لباس التقوی ویذکر اسم اللہ تعالی عند لباسہ ففی الحدیث ان الجن یستمتعون بثیاب الانس فمتاعہم فمن اجد منکم ثوبا او قمیصا فلیقل بسم اللہ فان اسم اللہ لہ طابع ویقرأ بفاتحۃ الکتاب حین یلبس ثیاب بذلتہ وینوی بلبس الازار تحصین فرجہ عن الحرام ویقرء عند ذلک سورۃ الفتح ویرفع ازارہ فوق کعبیہ الی انصاف ساقیہ فانہ ازرۃ المؤمن ومن سنۃ الانبیاء علیہم السلام لبس القمیص قبل السراویل ویلبس السراویل قاعدا لئلا یصیر بغیضا فی الناس ولا یصیبہ افۃ ویطوی ثوبہ کلما نزعہ لئلا یلبسہ الشیطان ویحکی عن لسان اللباس انہ یقول زینی باللیل أزینک بالنہار ویجتنب الموشی من الثیاب لاسیما ما کان علیہ تماثیل الحیوان ولا یلبس الحریر ولا ما خیط بالابریسم فمن لبسہ فی الدنیا لا یلبسہ فی الاخرۃ ولا تلبس المرأۃ رقیق اللباس الذی یصف ما تحتہ فانہ یوجب اللعنۃ وتتخذ المرأۃ ازارہا اسفل من ازرۃ الرجل شبرا یسترقد میہا ولا یتخذ الرجل من الفرش فوق ثلثۃ فراش لہ وفراش لمرأتہ وفراش للضیف انتہی من فصل سنن اللباس وفی جامع الرموز وکرہ اللباس الصبی ذہبا او حریرا لئلا یعتادہ والاشبہ الی البس لان الفعل مضاف الیہ وفیہ اشعار بانہ یکرہ کل لباس خلاف السنۃ والمستحب ان یکون من القطن او الصوف او الکتان علی وفاق السنۃ بان یکون ذیل القمیص الی انصاف الساق ومنتہی الکم الی رؤس

Marfat.com

الاصابع وفمہ قدر شبرٍ کما فی النتف واحبّ الالوان البیاض ولبس الاخضر سنۃ کما فی الشرعۃ ولبس الاسود مستحبٌّ کما فی الخلاصۃ انتہی ص۴۳۲ ومثلہ فی البرہنۃ مع زیادۃٍ وھی و در شمائل گفتہ کہ پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام جُبّۂ رومیہ تنگ آستین پوشیدہ انتہی ص۴۱ وفی الخلاصۃ فان کان الثوب من غیر الحریر وعلمہ من الحریر ان کان قدر اربع اصابع مضمومۃ لا باس بہ للرجال وان زاد علی الاربع یکرہ انتہی ص۵۵۰ وفی الغرائب والنظر فی الخضرۃ یزید فی البصر اہ الخرقۃ التی تحمل لمسح العرق قیل انہ مکروہ لانہ نوع تکبّر وکذا التی یمسح بہا ماء الوضوء او یتمخط بہا والصحیح انہ لا یکرہ اذا کان عن حاجۃ وانما یکرہ اذا کان عن تکبّر ومباہاۃ کالترفّع فی الجلوس لبس الصّوف والشّعر سنّۃ الانبیاء علیہم السّلام وانّہ اٰیۃ التواضع واوّل من لبسہما سلیمان النّبیّ علیہ السّلام وفی الحدیث نوّروا قلوبکم بلباس الصّوف فانّہ منزلۃٌ فی الدّنیا ونورٌ فی الاٰخرۃ وایّاکم وان تفسدوا دینکم بحمد النّاس وتنکیتہم انتہی وفی ابراہیم الشاہی اللباس فرضٌ قدر ما یستر العورۃ ویدفع الحرّ والبرد وسنّۃٌ قدر ما یتزیّن بہ للصّلوٰۃ ولقاء الاخوان ومستحبٌّ ما یستحسن بہ لاظہار الغنی ومکروہٌ ما یلبس للزینۃ مثل الاحمر والمعصفر وحرامٌ وھو لبس الحریر وعن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ ھذہ من لباس الکفّار فلا یلبسہا مؤمنٌ انتہی ورق ۱۶۴ وفیہ ایضًا من صلوٰۃ المسعودی مردان را ازار بند ابریشم پوشیدن حرام است ودر حدیث آمدہ است ہر آن مردے کہ ازار بند ابریشم بپوشد واز دنیا بے توبہ رود چون آن مرد در خاک نہادہ شود آن ازار بند مارے گردد ودر وے پیچد واورا عقوبت کند وازار بند زرین ہمین حکم دارد انتہی ورق قلمی ۱۶۴ وفی البرہنۃ ولباس سفید وسبز وہمچنین سیہ جُبّہ باشد یا عمامہ این در شرح کنز الدقائق گفتہ نہ سرخ ونہ زرد کہ ازینہا مردان پرہیز ند فی الحدیث ایّاکم والحمرۃ فانّہا زیّ الشیطان مگر جامہ کہ از پنبۂ سرخ خلقے منسوج بود این در ذخیرہ گفتہ انتہی ص۱۴۱ وفیہا ایضًا ودر مطالب گفتہ کہ امام کلاہ وچادر ومورہ خوب می پوشید ومیگفت کہ دشمن اوّل نظر بقدم میکند بعد ازان بروی انتہی ص۱۴۱ وفیہا ایضًا فی فصل المکروہات کہ مکروہ ہست فرو ہشتن ازار بر پشت پائے بروجہ تکبّر در مشارق گفتہ

Marfat.com

وفی الحدیث ثلثۃ لایکلمھم اللہ یوم القیمۃ ولاینظر الیھم ولا یزکیھم ولھم عذاب الیم قالہ ثلثا ثم قال المسبل والمنان والمنفق سلعتہ بالحلف الکاذب وبھ تبین تطویل آستین از سر انگشتان در جامع گفتہ ہر لباسے کہ مخالف سنت باشد مکروہ ست و در مسعودی گفتہ کہ پیراہن جیب دار و سراویل فراخ پایچہ مکروہ است و جامہ یا موزہ بطریق فاسقان دوختن این در ظہیری گفتہ و در جامع گفتہ مکروہ ست پوشیدن آنچہ شعار مخالفان دین باشد انتہی ص ۱۷ وفیہا فی فصل الحرام و پوشیدن صوف از جہۃ اظہار فقر کہ این کبیرہ ست و فی الحدیث اربعۃ من الکبائر لبس الصوف لطلب الدنیا وادعاء محبۃ الصالحین وترک فعلھم وذم الاغنیاء والاخذ منھم وھجر رجل لایری الکسب ویاکل من کسب الناس این در نصاب گفتہ و پوشیدن جامہ پلید در خارج نماز چنانچہ در داخل نماز مگر در ضرورت این در ذخیرہ گفتہ انتہی ص ۹۷ وفیہا ایضا وعقوق استاذ و والدین در غیر گناہ فی الحدیث ایاکم وعقوق الوالدین فان الجنۃ توجد ریحھا من مسیرۃ الف عام ولا یجد ریحھا عاق ولا قاطع رحم ولا شیخ زان ولا جار ازاره خیلاء ان الکبریاء للہ رب العلمین این در مدارک گفتہ انتہی ص ۹۸ وفی الفوائد پر تحفہ خانے کہ شسی وابی چہ گریبان وی دوزاند اغوستن ددغہ ھیچ قمیص و نو نارینہ و لبزہ حرام دی انتہی وفی المجمل نیز فی شرح قولہ جامہ پوشی آنچنان کان دیر ماند مر تراہ واصل در جامہ پوشیدن آن ست کہ از وجہ حلال باشد چہ در نماز وجہ نماز فریضہ و نوافل مقبول نیست کذا فی الجواہر الی قولہ کراہیت جامہ سرخ و معصفر آنگہ ہست کہ بقصد زینت بپوشد چہ برای ستر عورت و دفع گرما و سرما کراہیت ندارد انتہی ص ۱۴۸ وفیہا ایضا وحضرت علی کرم اللہ تعالی وجہہ در خلافت خود بست درہم پیراہن خریدہ و آستین وے از بند دست زیادہ بود بدندان مبارک پارہ کرد بمقدار سنت گذاشت کذا فی الجواہر الجلالی انتہی ص ۱۴۱ وفی زین الحلم شرح سیر التعلم ویبدأ بالایمن فی لبس کل شیء وبالایسر فی النزع ویفتتح بالتسمیۃ ویختتم بالتحمید ویلبس السراویل قاعدا کیلا تصیبہ افتراء لایسبلہ ای لایسدل الثوب من القمیص والسراویل والازار ونحوھا الی ما تحت کعبیہ ففیہ

Marfat.com

الوعید بالنار بل یرفعه الی نصف الساق ویبدأ بلبس القمیص ویلبس الخف فورد فی الحدیث
من رق ثوبه رق دینه ولا ینزع حتی یرقعه فهو السنة ویکسو المنزوع فقیرا لیکون فی حرزه
تعالی ولا یتخذ ثوبین ویتصدق باحدهما ان اجتمعا انتهی ص ۲۴۸ وفی انیس الارواح وابو هریرة
رضی اللہ تعالی عنہ گفتہ ہر کہ ازار دراز پوشد او منافق باشد وہر کہ آستین دراز کند او ملعون باشد آنگاہ
فرمود دو گروہ ہمیشہ در لعنت خدای اند اوّل پوشندۂ آستین دراز دوم پوشندۂ پائچہ دراز شصت خانہ
بنا کنند بنام وے در دوزخ آنگاہ فرمود اسراف نکنند از لفافہ و ازار کہ ہر چہ از تن زیادہ بود اسراف باشد کہ
رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام نہی کردہ است از زیادہ کردن کفن مردہ را از تن و مردہ را از دو چیز عذاب کنند
یکے در کفن زیادہ کردن دوم دراز کردن پائچہ شلوار نعوذ باللہ منہما انتہی ص ۳۳ وفی شرح المشکوٰۃ
للشیخ عبد الحق وعن ابی هریرة رض قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما اسفل من الکعبین
من الازار ففی النار یعنی آن پارہ از قدم زیر شتالنگ کہ بروے ازار مسبل است در آتش دوزخ است ودر
احادیث آمدہ کہ در شب نصف شعبان ہمہ آمرزیدہ شوند الا عاق ومدمن خمر ومسبل ازار وتحقیق آنست کہ
اسبال در جمیع ثیاب رود ہر چہ زیادہ بر قدر حاجت ووفق سنت بود اسبال است وباعث تخصیص بہ ازار بحسب
کثرت وقوع اوست چہ لباس اکثر مردم در عہد نبوت رداء وازار بود ودر فصل ثانی از ابن عمر رض آمدہ کہ آنحضرت
صلی اللہ تعالے علیہ وسلم الاسبال فی الازار والقمیص والعمامة من جر منها شیئا خیلاء لم ینظر اللہ
الیہ یوم القیامة الی قولہ واین توسع وتطویل کہ در بعضی از دیار عرب متعارف شدہ است خلاف سنت است
وہر چہ ازان بطریق خیلا است حرام است وآنچہ بطریق عرف وعادت شائع شدہ است وشعار قوم گشتہ
لا باس بہ است اگر چہ افراط خالی از کراہت نیست انتہی ص ۵۰۲ وفی المشکوٰۃ فی کتاب اللباس
وعن ابن عمر رض قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم من تشبہ بقوم فهو منهم
رواہ احمد وابو داؤد ص ۳۶۷ وفی المرقاۃ ای من تشبہ نفسہ بالکفار مثلا فی اللباس وغیرہ
او بالفساق والفجار او باہل التصوف والصلحاء والابرار فهو منهم ای فی الاثم والخیر
قال الطیبی هذا عام فی الخلق والخلق والشعار واذا کان الشعار اظهر فی التشبہ ذکر فی

ھذا الباب قلت بل الشعار ھو المراد بالتشبہ لا غیر فان الخلق الصوری لا یتصور فیہ التشبہ والخلق المعنوی لا یقال فیہ التشبہ بل ھو التخلق وقد حکی حکایۃ غریبۃ ولطیفۃ عجیبۃ وھی انہ لما اغرق اللہ سبحانہ فرعون والہ لم یغرق مسخر لہ الذی کان یحاکی سیدنا موسی علیہ الصلوٰۃ والسلام فی لبسہ وکلامہ ومقالاتہ فیضحک فرعون وقومہ من حرکاتہ وسکناتہ فتضرع موسی علیہ السلام الی ربہ یا رب ھذا کان یوذینی اکثر من بقیۃ ال فرعون فقال الرب تعالی ما اغرقناہ فانہ کان لابسا مثل لباسک والحبیب لا یعذب من کان علی صورۃ الحبیب فانظر من کان متشبھا باھل الحق علی قصد الباطل حصل لہ نجاۃ صوریۃ وربما ادت الی النجاۃ المعنویۃ فکیف بمن یتشبہ بانبیائہ واولیائہ علی قصد التشرف والتعظیم وغرض المشابھۃ الصوریۃ علی وجہ التکریم انتہی ص ۴۳۱ جلد ۴ وفی شرح المشکوۃ لعبد الحق ان النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم قال البسوا الثیاب البیض فانہا اطہر واطیب ای پاک تر از جہت آنکہ بسیار شستہ میشود بجہت زود چرکین شدن وخوشتر بجہت میلان طبع سلیم بدان واکفنوا فیہا موتاکم وفیہ ایضا ان رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم قال من اکل طعاما فقال الحمد للہ الذی اطعمنی ھذا الطعام ورزقنیہ من غیر حول منی ولا قوۃ غفر لہ ما تقدم من ذنبہ ومن لبس ثوبا فقال الحمد للہ الذی کسانی ھذا الثوب ورزقنیہ من غیر حول منی ولا قوۃ غفر لہ ما تقدم من ذنبہ وما تاخر انتہی ص ۵۱۰ وفی مطالب الرشیدی در حدیث است کہ جامۂ نو شب جمعہ یا روز جمعہ بنیت نماز جمعہ پوشد ودر عیدین جامۂ نو پوشد اگر میسر آید کہ برکتے وحرمتے دیگر دارد ومسنون است الی قولہ ووقت پوشیدن لباس نو موزۂ نو اول تعوذ وتسمیہ گوید واگر سورۂ فاتحہ سہ بار یا ہفت بار بخواند در بدن پوشندہ سرور پیدا شود وباصحت وعافیت بماند واگر مریض باشد مرض وے برطرف گردد واگر قرضدار بود قرض او ادا شود وزود تر جامۂ دیگر میسر آید لیکن باید کہ جامۂ کہنہ بفقیر ومسکین دہد یا باہل وعیال خود بخشد اگر مستحق باشد کہ درین ثواب بسیار است انتہی ص ۷۸

وفی الھندیۃ اتخاذ النعل من الخشب بدعۃ انتہی ص ۱۲۷ جلد ۵

Marfat.com

وفی الغرائب وعن ابی القاسم الصفار ان الخفّ الاحمر خفّ فرعون والخفّ الابیض خفّ هامان والخفّ الاسود خفّ العلماء وقد لقیت عشرین من کبار فقهاء بلخ فما رأیت لاحدٍ خفّاً ابیض ولا احمر انتهی وفی الفصل الخامس من البرهنة مثله مع زیادةٍ وهی ومستحب است خفّ سیاه وکسیکه نعل زرد بپوشد همیشه در سرور باشد الخ ص ۴۱ وفی شرعة الاسلام فی الحدیث من لبس نعلاً صفراء لم یزل فی سرورٍ مادام لابسها الی قوله ولا یمشی فی نعلٍ واحدٍ او خفٍّ واحدٍ وعلی ذلک اخراج احد الیدین من اکمّ وارسال الرداء علی احد المنکبین وینفض الخفّین حین یلبسهما لئلا یکون فیهما شیء یوذیه ومن السنّة ان یخفی احیاناً تواضعاً لله تعالی وکان النبیّ صلی الله تعالی علیه وسلم یأمر بذلک احیاناً ومن السنّة ان یحمل الخاد علی خفٍّ او نعلٍ فان ثوابه کمن حمله علی فرس فی سبیل الله ویخلع نعلیه حین یجلس ویضعهما بجنبه والتختّم بالفضّة والعقیق سنّة ولکنّه لذی سلطانٍ والاولی ان یکون حلقة الخاتم وفصّه من فضّةٍ فان النبیّ صلی الله تعالی علیه وسلم کان یفعل ذلک وکان النبیّ صلی الله تعالی علیه وسلم یجعل فصّ الخاتم ممّا یلی کفّه ولیکن الخاتم اقل من مثقالٍ وفی الحدیث الذهب حلیة المشرکین والفضّة حلیة المسلمین والحدید حلیة اهل النار ولا یجوز الخاتم الا لذی سلطانٍ انتهی ص ۴۲ وفی الغرائب التختّم انما یکون سنة اذا کانت له حاجة الی التختّم بان کان سلطاناً او قاضیاً اما ان لم یکن محتاجاً الی التختّم فالترک اولی وینبغی ان یجعل الرجل الفصّ الی باطن الکفّ انتهی وفی المحمدیة در ترغیب الصلوة از تهذیب نقل کرده که انگشتری از آهن همه کس را حرام است الی قوله از بعض تابعین منقول است لا یتختّم الا ثلثة امیر او کاتب او احمق کذا فی القهستانی وباید که انگشتری در خنصر دست چپ دارد زیرا که انگشتری درین شعار روافض است اما باید که نگین را در باطن کف دارد وچون در نگین اسم خدا تعالی ویا نام پیغمبر علیه السلام باشد گاه استنجا آنرا بدست راست آرد کذا فی القهستانی ودر وضو داشتن یک خاتم را حرام است کذا فی الخلاصة انتهی ص ۵۳

وفیها ایضاً چون کفش پوشی موزه هم باید که پوشی راست پای الخ در شرح شمائل است که تیامن سنت است

Marfat.com

درآنچہ از باب تکرم باشد چون پوشیدن جامہ از پیراہن و سراویل و دستار و دخول مسجد و خانہ و تنعل و ترجل
ای نعل پوشیدن و شانہ کردن و کذا در سواک و اکتحال و تقلیم اظفار و حلق سر و نتف بغل و اکل و شرب و ما وراے
این ہمہ تیامن سنت است چون خروج از مسجد و خانہ و دخول مبرز و نزع موزہ و کفش و جامہ آنتہی صفحہ ۱۵۲

الباب الثالث

مجلس سابع

فی بیان کیفیۃ المصافحۃ وفوائدھا وبدعیتھا فی غیر محلھا ذکر فی مجالس الابرار
قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ما من مسلمین یلتقیان فیتصافحان الا غفر لھما
قبل ان یتفرقا وفی روایۃ اذا التقی المسلمان فیتصافحان وحمدا اللہ واستغفرا اللہ غفر لھما
والفاء فیہ لفظ خاص وضع للتعقیب موجبہ تعقیب التصافح الالتقاء والتصافح علی ما
ذکر فی صحاح الجوھری المصافحۃ فیثبت شرعیۃ المصافحۃ عند لقاء المسلم لاخیہ وتکونہا من
تمام التحیۃ بینھما للماردی عن ابی امامۃ انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قال تمام تحیاتکم بینکم
المصافحۃ وھذا الحدیث ایضا یدل علی کون شرعیۃ المصافحۃ عند الملاقاۃ لانہ علیہ الصلوٰۃ
والسلام جعلھا من تمام التحیات والتحیات جمع التحیۃ وھی السلام والسلام انما یکون عند الملاقاۃ
فکذا ما ھو من تمامہ فینبغی ان توضع حیث وضعھا الشرع ویراعی سنتھا والسنۃ فیھا ان تکون
بکلتا الیدین وآثما فی غیر حال الملاقاۃ مثل کونھا عقیب صلوٰۃ الجمعۃ والعیدین کما ھو
العادۃ فی زماننا فالحدیث ساکت عنہ فیبقی بلا دلیل وقد تقرر فی موضعہ ان ما لا دلیل
علیہ فھو مردود لا یجوز التقلید فیہ بل یردہ ما روی عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا انہ
علیہ الصلوٰۃ والسلام قال من احدث فی امرنا ھذا ما لیس منہ فھو رد ای مردود فان الاقتداء
لا یکون الا بالنبی علیہ السلام اذ قال اللہ تعالیٰ وَمَآ اٰتٰىكُمُ الرَّسُوْلُ فَخُذُوْهُ وَمَا نَهٰىكُمْ عَنْهُ
فَانْتَهُوْا وقال فی آیۃ اخری فَلْيَحْذَرِ الَّذِيْنَ يُخَالِفُوْنَ عَنْ اَمْرِهٖٓ اَنْ تُصِيْبَهُمْ فِتْنَةٌ اَوْ يُصِيْبَهُمْ
عَذَابٌ اَلِيْمٌ ط علی ان الفقہاء من الحنفیۃ والشافعیۃ والمالکیۃ صرحوا بکراھتھا وکونھا بدعۃ
قال فی الملتقط یکرہ المصافحۃ بعد الصلوٰۃ بکل حال لان الصحابۃ رضی اللہ عنہم ما صافحوا بعد الصلوٰۃ

Marfat.com

ولانها من سنن الروافض وقال ابن حجر من الشافعية مايفعله الناس من المصافحة
عقيب الصلوات الخمس بدعة مكروهة لا اصل لها فی الشريعة المحمدية يُنَبَّهُ فاعلها اولًا بانها
بدعة مكروهة ويُعَزَّرُ ثانيًا ان فعلها وقال ابن الحاج من المالكية فی المدخل ينبغی ان يمنع
الامام ما احدثوه من المصافحة بعد صلوة الصبح او بعد صلوة الجمعة او بعد صلوة العصر
بل زاد بعضهم فعل ذلك بعد الصلوات الخمس وذلك كله من البدع وموضع المصافحة فی الشرع
انما هو عند لقاء المسلم لاخيه لا فی ادبار الصلوات فحيث وضعها الشرع يضعها وحيث
نهی عنها ونزحرفاعلها لما اتی من خلاف السنة وهذا التصريح منهم يشعر بالاجماع فلا يجوز
المخالفة بل يلزم الاتباع لقوله تعالٰی وَمَنْ يُّشَاقِقِ الرَّسُوْلَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدٰی وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيْلِ الْمُؤْمِنِيْنَ
نُوَلِّهٖ مَا تَوَلّٰی وَنُصْلِهٖ جَهَنَّمَ وَسَآءَتْ مَصِيْرًا ولو لم يصرح الفقهاء بكراهتها بل كانت
مباحة فی نفسها لحكمنا فی هذا الزمان بكراهتها اذ واظب عليها الناس واعتقدوها
سنة لازمة بحيث لا يجوزون تركها حتی وصل الينا من بعض من اشتهر بالعلم انه قال
هی من شعائر الاسلام فكيف يتركها من كان من اهل الايمان فانظروا يا اهل الانصاف اذا
كان اعتقاد الخواص هكذا فاعتقاد العوام ماذا يكون وكل مباح ادّٰی الی هذا فهو مكروه
انتهی ص ۳۱۷ وفيه ايضًا لما انقطع الاجتهاد منذ زمان طويل انحصر طريق معرفة
المذهب للمجتهد فی نقل كتاب معتبر متداول بين العلماء واخبار عدل موثوق به فی علمه
وعمله فلا يجوز العمل بكل كتاب اذ ظهر فی هذا الزمان كتب جمعها ضعفاء الرجال ولا بقول كل
عالم اذ غلب الفسق فی الناس بعد القرون الثلثة والمستور فی حكم الفاسق فلا بد من العدالة
المرجحة لجانب الصدق حتی يقبل قوله فی الديانات يسّر لنا الله عملًا موافقًا لرضائه بلطفه
وكرمه انتهی ص ۳۱۹ وفی شرعة الاسلام وشرحه ولا يرشد كافرًا الی متعبده ولا يصافح
كافرًا فان صافحه اعاد الوضوء ويفشی السلام علی اهل الاسلام من عرف منهم ومن لم يعرف
فانه يزيد فی الالفة والمحبة ويسلم علی الاخ المؤمن وان لقيه فی اليوم مرارًا وكذا ان حالت بينهما

Marfat.com

شجرةً اوجدارًا جدد السلام عليه فان ذلك يوجب التهمة ولا يسلم على جمع النساء فان
سلّمن عليه ردّ عليهن ويُسمِعهن السلام على اهل المجلس وكذا يُسمِع جواب السلام وينوى بالسلام
تجديد عهدِ الاسلام ان لا ينال اخاه باذًى فى عِرضه ومالِه فاذا سلم على اخيه حرم عليه تناول
عِرضِه ومالِه ويبدأ بالسلام على من لقيه فانه براءة من الكبر ويسلم على اهل بيته حين يدخل
فان دخل بيتًا ليس فيه احد فليقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فان الملائكة يردّ
عليه ويسلم على القوم حين يدخل عليهم وحين يفارقهم فمن فعل ذلك شاركهم فى كل خيرٍ
عَمِلُوهُ بعده وتمام السلام ان يقول السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وكذلك يردّ على المسلِم
ولا ينقص من ذلك ولا يزيد عليه ولا يشير المسلِم بالاصبع فانه من داب اليهود ولا بالكفّ
فانه من عادة النصارى ولا يبتدأ اهل الكتاب بالسلام **ش** الا ان يحتاج اليه
فانه لا باس به **ه** ويضطرهم الى اضيق طريق **ش** اهانةً لهم ولئلا يتوهم الاكرام
والاعزاز لهم **ه** فمن سلم عليه احدٌ من اهل الذمّة فليقل وعليكم **ش** يا يهودى
او يا نصرانى **ه** ولا يزيد عليه شيئًا فان سلّم احد **ش** من اهل الاسلام حين رأى
المصلحة فى التسليم عليهم **ه** فليقل السلام على من اتّبع الهدى وكذلك يكتب فى
الكتاب اليهم **ش** هذا القول **ه** ولا باس بالسلام على جمع فيه اهل الذمّة ويسلم
على الصغير والكبير والقليل والكثير والماشى والراكب ويؤدّى سلام الغائب على فور
قدومه فانه امانة عنده **ش** ذكر فى التاتارخانية ان بلغ انسانًا سلامٌ عن غائب
كان عليه ان يردّ الجواب على المبلِغ اوّلًا ثم على ذلك الغائب **ه** ولا يخصّ بالسلام
المعارف فان ذلك من اشراط الساعة ويصافح بعد السلام من لقى من الاخوان فانها
من تمام التحيّة وتزيد فى المحبّة ولا ينزع يده من يد صاحبه حتى يكون هو الذى ينزع
ولا يصافحه من وراء الثياب فانه من الجفاء ومن السنّة ان يعانق القادمَ من سفره
ويقبّله ولا ينحنى له **ش** اى لا يميل اليه رأسه وظهره تواضعًا وخدمةً لكونهما

Marfat.com

مکروهین م ولا یتقدم علی الکبیر ش سنًا وقیل علمًا وعملًا م فی المشی فانہ یورث
الفقر انتہی ص ۴۴ (ے باب الرأس ۱۲) **وفی عین العلم** فی الباب الثامن ویسلم علی المسلم الی قولہ قبل
الکلام فورد فی الحدیث من بدأ بالکلام قبل السلام فلا تجبہ حتی یبدأ بالسلام وعند الدخول
فی بیتہ وبیت غیرہ لئلا یدخل الشیطان معہ وہو مؤید ش فی قولہ تعالی وَاِذَا دَخَلْتُمْ بُیُوْتًا فَسَلِّمُوْا عَلٰٓی اَنْفُسِکُمْ ای علی جنسکم من المسلمین کما فی زین الحلم م ولا یسلم علی جمع النساء
ویرد علیہن ولا عند تلاوۃ القرآن والاذان وقضاء الحاجۃ ونحوہا ش کالصلوۃ و
الدرس والوعظ والخطبۃ ورواۃ الحدیث وآکل الطعام والاشتغال بالورد وعزا ابی یوسف
لا یسلم علی لاعب الشطرنج والنرد والمغنی ومطیر الحمام والمستنجی کذا فی ینبوع الحکم
م فلا تکلم فیہا ولا اللعب ش ای لا یسلم عند اللعب م بالشطرنج ش ای علی لاعبہ
ومن معہ من صاحبہ م ونحوہ ش کالنرد ومجلس الشرب واللہو والات الغناء و
امثالہا م اہانۃ ش ای زجرا لہم منہا م ولا یرد فیہا ویزید فی الجواب فورد فی قولہ تعالی
(ے لا یجب السلام فی المواضع المذکورۃ ۱۲)
وَاِذَا حُیِّیْتُمْ بِتَحِیَّۃٍ فَحَیُّوْا بِاَحْسَنَ مِنْہَآ اَوْ رُدُّوْہَا والاولی بالبدایۃ ش ای بابتداء
السلام م الداخل والماشی والراکب والصغیر والقلیل ش وفی زین الحلم ان لفظ
السلام علیکم یصلح للتحیۃ وجوابہا لکن بشرط ان یکون احدہما بعد الآخر فلو وقعا معًا
فحینئذ یجب علی کل واحد جواب الآخر انتہی صفحہ عین العلم ۳۱ **وفی البرہنۃ** فی
فصل السنۃ وسلام دادن اہل اسلام را بہر ملاقاۃ بتعریف یا بتنوین کہ در جزا اینہا رد فرض نشود و
(ے ای سنت کفایہ ۱۲)
بصیغہ جمع تا ملائکہ را محروم نکند واز جواب اینہا محروم نماند ودر مسعودی گفتہ کہ سلام گوید بزرگ تر بر
خورد تر ومہتر بر کہتر وشہری بر روستائی وخواجہ بر غلام وبی بی بر کنیزک واستاد بر شاگرد ومادر بر دختر
پدر بر پسر وہر کہ بجاہ ومنزلت بیشتر بود بر او است کہ سلام اول گوید وفساق وجماعتے کہ بفسق مشغول
اند چون شطرنج وشراب وسرود سلام بر اینہا نزد یک امام گوید کہ در معنی امر معروف است کہ تا لحظہ از حرام
باز آیند ونزد یک صاحبین نشاید ودر گرمابہ اگر برہنہ اند نشاید والا شاید ودر ترغیب الصلوۃ گفتہ است

Marfat.com

سلام بر طفلان روا است وفتوی براین ست وبر اہلِ ذمہ نشاید وفتوی برین ست واگر اینہا گویند
از وَعَلَیْکَ نیفزایند ولیکن در ملتقط گفتہ اگر از جہتِ حاجتے سلام گوید یا اَطَالَ اللّٰہُ بَقَآءَکَ
گوید ونیت کند تا اسلام آرد یا جزیہ ادا کند بذُلّ وصغار باک نبود وبے نیت روا نبود واگر دو کس بر
یکدیگر سلام گفتند اگر بتقدیم وتاخیر ست نیابت کند واگر برابر اند بر ہر یکے رد واجب باشد ودر بستان
گفتہ بجمعے سلام گفت جوابِ یکے بسندہ است واگر کسے از ایشاں نگوید ہمہ اثم شوند واگر یکے را تعیین کند
جواب بر وے ست انتہی ص ۴۷۔

الباب الرابع فی بیان الختم بالاجرة

ذکر فی الدر المختار فی باب الامامة وکذا تکرہ الصلوٰة خلف امرد الی قولہ ومن امّ
باجرة وفی ردّ المحتار قولہ ومن امّ باجرة بأن استؤجر لیصلی اماما سنة او شہرا بکذا ولیس
منہ ما شرطہ الواقف علیہ فانہ صدقة ومعونة لہ رحمتی ای یشبہ الصدقة ویشبہ الاجرة
کما سیأتی ان شاء اللّٰہ تعالی فی الوقف علی ان المفتی بہ مذہب المتأخرین من جواز الاستیجار
علی تعلیم القرآن والامامة والاذان للضرورة بخلاف الاستیجار علی التلاوة المجردة
وبقیة الطاعات مما لا ضرورة الیہ فانہ لا یجوز اصلا کما سنحققہ فی کتاب الاجارة
ان شاء اللّٰہ تعالی فافہم انتہی ص ۴۱ ج وفیہ ایضا فی باب قضاء الفوائت وان القراءة
لشیء من الدنیا لا تجوز وان الاخذ والمعطی آثمان لان ذلک یشبہ الاستیجار علی القراءة
ونفس الاستیجار علیہا لا یجوز فکذا ما اشبہہ کما صرح بذلک فی عدة کتب من مشاہیر
کتب المذہب وانما افتی المتأخرون بجواز الاستیجار علی تعلیم القرآن لا علی التلاوة
وعللوہ بالضرورة وہی خوف ضیاع القرآن ولا ضرورة فی جواز الاستیجار علی التلاوة کما
اوضحت ذلک فی شفاء العلیل وسیأتی بعض ذلک فی باب الاجارة الفاسدة ان شاء
اللّٰہ تعالی انتہی ص ۴۱ ہ وفیہ ایضا فی باب الحج عن الغیر قال فی البحر ولم ار حکم ما اخذ
شیئا من الدنیا لیجعل شیئا من عبادتہ للمعطی وینبغی ان لا یصح ذلک الخ لانہ ان کان

Marfat.com

اخذہ علی عبادۃ سابقۃ یکون ذلک بیعًا لھا وذلک باطل قطعًا وان کان اخذہ لیعمل یکون اجارۃً علی الطاعۃ وھی باطلۃٌ ایضًا کما نصّ علیہ فی المتون والشروح والفتاوی الّا فیما استثناہ المتاخّرون من جواز الاستیجار علی التعلیم والاذان والامامۃ وعللوہ بالضرورۃ وھی خوف ضیاع الدّین فی زماننا لانقطاع ما کان یُعطٰی من بیت المال و بہ عُلم انہ لا یجوز الاستیجار علی الحجّ عن المیّت لعدم الضّرورۃ کما یأتی بیانہ فی ھذا الباب ولا علی التّلاوۃ والذّکر لعدم الضّرورۃ ایضًا وتمامُ ذلک فی رسالتنا شفاء العلیل فی بطلان الوصیۃ بالختمات والتھلیل انتھی ص ۲۵۶ جلد ۲ وفیہ ایضًا فی باب اجارۃ الفاسدۃ قال تاج الشّریعۃ فی شرح الھدایۃ ان قراءۃ القرآن بالاجرۃ لا یستحقّ الثّواب لا للمیّت ولا للقاری وقال العینی فی شرح الھدایۃ ویمنع القاری للدّنیا والآخذ والمعطی اٰثمان فالحاصل ان ما شاع فی زماننا من قراۃ الاجزاء بالاجرۃ لا یجوز لانّ فیہ الامر بالقراۃ واعطاء الثواب للآمر والقراءۃ لاجل المال فاذا لم یکن للقاری ثواب لعدم النّیۃ الصحیحۃ فاین یصل الثواب الی المستأجر اذ لولا الاجرۃ ما قرأ احد لاحدٍ فی ھذا الزمان بل جعلوا القرآن العظیم مکسبًا ووسیلۃً الی جمع الدّنیا انا للہ وانا الیہ راجعون قال فی الولوالجیّۃ ولو زار قبر صدیقٍ او قریبٍ لہ وقرء عندہ شیئًا من القرآن فھو حسنٌ اما الوصیّۃ بذلک فلا معنی لھا ولا معنی ایضًا لصلۃ القارئ لان ذلک یشبہ استیجارہ علی قراۃ القرآن وذلک باطل ولم یفعل ذلک احد من الخلفاء الخ ونقل العلّامۃ الخلوتی فی حاشیۃ المنتھی الحنبلی عن شیخ الاسلام تقی الدّین ما نصّہ ولا یصحّ الاستیجار علی القراۃ واھداءھا الی المیت لانہ لم ینقل عن احد من الائمۃ الاذن فی ذلک وقد قال العلماء ان القاری اذا قرأ لاجل المال فلا ثواب لہ فای شیء یھدیہ الی المیّت وانما یصل الی المیّت ثواب العمل الصّالح والاستیجار علی مجرّدۃ التلاوۃ لم یقل بہ احد من الائمۃ وانما تنازعوا فی الاستیجار علی التعلیم انتھی وممّن صرّح بذلک ایضًا الامام الکبروی قدّس سرّہ فی اٰخر الطریقۃ المحمدیۃ

Marfat.com

فقال الفصل الثالث فی امور مبتدعة باطلة اکبّ الناس علیها علی ظن انها قربٌ مقصودة
الی ان قال ومنها الوصیة من المیت باتخاذ الطعام والضیافة یوم موته او بعده وباعطاء دراهم
لمن یتلو القرآن لروحه او یسبح او یهلل له وکلها بدع منکرات باطلة والمأخوذ منها حرام
للآخذ وهو عاصٍ بالتلاوة والذکر لاجل الدنیا انتهی ملخصًا وذکر ان له فیها اربع رسائل
فاذا علمت ذلک ظهر لک حقیقة ما قلناه وان خلافه خارج عن المذهب وعما افتی به
البلخیون وعما اطبق علیه ائمتنا متونًا وشروحًا وفتاوی ولا ینکر ذلک الا غمر مکابر
او جاهل لا یفهم کلام الاکابر وما استدل به بعض المحشین علی الجواز بحدیث البخاری
فی اللدیغ فهو خطأ لان المتقدمین من المانعین الاستیجار مطلقًا جوزوا الرقیة بالاجرة
ولو بالقرآن کما ذکره الطحاوی لانها لیست من عبادة محضة بل من التداوی انتهی صفحة ۳۵
ج وفی تفسیر الجلالین وما انفقتم من نفقة او ندرتم من نذر فوفیتم به فان الله یعلمه فیجازیکم علیه وما للظالمین
بمنع الزکوة والنذر او بوضع الانفاق فی غیر محله من معاصی الله من انصار ه
مانعین لهم من عذابه انتهی صفحة ۴۰ وفی الکمالین علی الجلالین قوله او بوضع الانفاق
فی غیر محله من معاصی الله امثلته وضع الانفاق فی غیر محله کثیرة لا یکاد ان یحصی
منه الانفاق فی الاعراس کاعطاء الدراهم للمغنیات والراقصات والمغنین وضارب النوبة
وغیرهم وکسا الثوب الرقیق للتفاخر والتکبر واطعام انواع الاطعمة للاغنیاء والمنع للفقراء
فی یوم الولیمة والزیادة فی الکفن کمًا او کیفًا والاکل فوق الشبع من غیر حاجة واکل کل
ما اشتهی واعطاء کل ماله بان لا یبقی لاهله قوتًا عن جابر رض انه قال قال رسول
الله صلی الله تعالی علیه وسلم ابدأ بنفسک فتصدق علیها فان فضل شیء فلاهلک
وان فضل عن اهلک فلذی قرابتک وان فضل عن ذی قرابتک فهکذا وهکذا اشار
الی الیمین والیسار والتکلیف فی فرش المساجد وکثرة ایقاد الشموع والسرج من

Marfat.com

غیر حاجۃ وصرف الزیت وغیرہ فی المقابر واعطاء دراھم معدودۃ لمن یتلوا القرآن لروح
المیت او یسبح لہ او یھلل او بان یبیت عند قبرہ رجال اربعین لیلۃ او اکثر او اقل او بان
یبنی علی قبرہ وغیر ذلک فکل ھذہ الانفاق مذمومۃ ومعصیۃ وبدعۃ اعاذنا اللہ عن ذلک
انتہی ص ۴۰ مطبوعہ دھلی وفی الطریقۃ المحمدیۃ الفصل الثالث فی امور مبتدعۃ
باطلۃ اکب الناس علیھا علی ظن انھا قرب مقصودۃ وھذہ کثیرۃ فلنذکر اعظمھا
منھا وقف الاوقاف سیما النقود لتلاوۃ القرآن العظیم اولان یصلی نوافل اولان یسبح
اولان یھلل ویصلی علی النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم ویعطی ثوابھا لروح الواقف اولروح
من ارادہ انتہی صفحہ ۳۵۶ مطبوعہ دھلی —

الباب الخامس فی بیان عدم جواز نکاح مخطوبۃ الغیر ومعتدتہ وغیر ذلک

ذکر فی الدر المختار ویندب اعلانہ وتقدیم خطبۃ وکونہ فی مسجد یوم جمعۃ بعاقد رشید وشھود عدول
والاستدانۃ لہ والنظر الیھا قبلہ وکونھا دونہ سنا وحسبا وعزا ومالا وفوقہ
خلقا وادبا وورعا وجمالا انتہی وفی رد المحتار قولہ ویندب اعلانہ ای اظھارہ
والضمیر راجع الی النکاح بمعنی العقد لحدیث الترمذی اعلنوا ھذا النکاح واجعلوہ
فی المساجد الخ قولہ وتقدیم خطبۃ بضم الخاء ما یذکر قبل اجراء العقد من الحمد
التشھد واما بکسرھا فھی طلب التزوج واطلق الخطبۃ فانھا لا تتعین بالفاظ مخصوصۃ
وان خطب بما ورد فھو احسن ومنہ ما ذکرہ الطحطاوی عن صاحب حصن الحصین
من لفظہ علیہ الصلوۃ والسلام وھو اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ نَحْمَدُہٗ وَنَسْتَعِیْنُہٗ وَنَسْتَغْفِرُہٗ
وَنَعُوْذُ بِاللّٰہِ مِنْ شُرُوْرِ اَنْفُسِنَا وَمِنْ سَیِّاٰتِ اَعْمَالِنَا مَنْ یَّھْدِہِ اللّٰہُ فَلَا مُضِلَّ لَہٗ
وَمَنْ یُّضْلِلْہُ فَلَا ھَادِیَ لَہٗ وَاَشْھَدُ اَنْ لَّآ اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَحْدَہٗ لَا شَرِیْکَ لَہٗ وَاَشْھَدُ
اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَرَسُوْلُہٗ یٰٓاَیُّھَا النَّاسُ اتَّقُوْا رَبَّکُمُ الَّذِیْ خَلَقَکُمْ مِّنْ نَّفْسٍ وَّاحِدَۃٍ

Marfat.com

وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِي تَسَآءَلُونَ بِهٖ
وَالْاَرْحَامَ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ۝ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ حَقَّ تُقَاتِهٖ
وَلَا تَمُوْتُنَّ اِلَّا وَاَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ ۝ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَقُوْلُوْا قَوْلًا سَدِيْدًا
يُّصْلِحْ لَكُمْ اَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوْبَكُمْ وَمَنْ يُّطِعِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فَقَدْ فَازَ
فَوْزًا عَظِيْمًا **قولہ** فی المسجد للاربعۃ فی الحدیث **قولہ** یوم جمعۃ ای کونہ یوم جمعۃ
فتح تتبیہ قال فی البزازیۃ والبناء والنکاح بین العیدین جائز وکرہ الزفاف والمختار
انہ لا یکرہ لانہ علیہ الصلوٰۃ والسلام تزوج بالصدیقۃ فی شوال وبنی بہا فیہ وتاویل
قولہ علیہ السلام لا نکاح بین العیدین ان صح انہ علیہ السلام کان رجع عن صلوٰۃ العید
فی اقصر ایام الشتاء یوم الجمعۃ فقالہ لہ حتی لا یفوتہ الرواح فی الوقت الافضل الی
الجمعۃ الخ **قولہ** بعاقد رشید وشہود عدول فلا ینبغی ان یعقد مع المرأۃ بلا حضور
احد من عصباتہا ولا مع عصبۃ فاسق ولا عند شہود غیر عدول خروجا من خلاف
امام الشافعی **قولہ** والاستدانۃ لہ لان ضمان ذلک علی اللہ تعالی فقد روی الترمذی و
النسائی وابن ماجۃ ثلاثۃ حق علی اللہ تعالی عونہم المکاتب الذی یرید الاداء والناکح الذی
یرید العفاف والمجاہد فی سبیل اللہ تعالی الخ **قولہ** والنظر الیہا قبلہ ای وان خاف الشہوۃ
کما صرحوا بہ فی الحظر والاباحۃ وہذا اذا علم انہ یجاب فی نکاحہا **قولہ** دونہ سنا
لئلا یسرع عقمہا فلا تلد **قولہ** وحسبا وہو ما تعدہ من مفاخر اباءک عن القاموس
ای بان یکون الاصول اصحاب شرف وکرم ودیانۃ لانہا اذا کانت دونہ فی ذلک و
کذا فی العز ای بجاہ والرفعۃ وفی المال تنقاد لہ ولا تحتقرہ والا ترفعت علیہ وفی الفتح
روی الطبرانی عن انس رضی عنہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم من تزوج امرأۃ لعزہا لم یزدہ
اللہ الا ذلا ومن تزوجہا لمالہا لم یزدہ اللہ الا فقرا ومن تزوجہا لحسبہا لم یزدہ اللہ
الا دناءۃ ومن تزوج امرأۃ لم یرد بہا الا ان یغض بصرہ ویحصن فرجہ ویصل رحمہ

Marfat.com

بارك الله له فيها وبارك لها فيه **تتمہ** وزاد فی البحر ویختار ایسر النساء خطبۃ و مؤنۃ ونکاح البکر احسن لحدیث علیکم بالابکار فانھن اعذب افواھا وانقی ارحاما وارضی بالیسیر ولا یتزوج طویلۃ مہزولۃ ولا قصیرۃ دمیمۃ ولا مکثرۃ ولا سیئۃ الخلق ولا ذات الولد ولا مسنۃ للحدیث سوداء ولود خیر من حسناء عقیم ولا یتزوج الامۃ مع طول الحرۃ ولا زانیۃ والمرأۃ تختار الزوج الدین حسن الخلق الجواد الموسر ولا تتزوج فاسقا ولا یتزوج بنتہ الشابۃ شیخا ولا رجلا دمیما ویزوجھا کفوا فان خطبھا الکفو لا یؤخرھا وھو کل مسلم تقی وتحلیۃ البنات بالحلی والحلل لیرغب فیھن اثر جائستہ ولا یخطب مخطوبۃ لغیرہ لانہ جفاء وخیانۃ انتہی ص ۲۸۴ **وفی** الدر المختار وانما یصح بلفظ تزویج ونکاح لانھما صریح وما عداھما کنایۃ وھو کل لفظ وضع لتملیک العین کاملۃ فلا یصح بالشرکۃ فی الحال کھبۃ الخ **وفی** ردالمحتار قولہ وھو کل لفظ الخ اورد علیہ فی البحر انہ ینعقد بالفاظ غیر ما ذکر مثل کونی امراتی وقولھا عرستک نفسی وقولہ لمبانتہ راجعتک بکذا وقولھا لہ رددت نفسی علیک وقولہ صرت لی او صرت لک وقولہ ثبت حتی فی مسائل بضعتک وذکر الفاظا اخر وانہ ینعقد فی الکل مع القبول ثم اجاب بان العبرۃ فی العقود للمعانی حتی فی النکاح کما صرحوا بہ وھذہ الالفاظ تؤدی معنی النکاح وحاصلہ ان ھذہ الالفاظ داخلۃ فی النکاح لان المراد لفظ او ما یؤدی معناہ انتہی ص ۲۹۰ جلد ۲ **وفیہ** ایضا فی ذیل شرح قولہ وقرض الخ واما لفظ اعطیتک بنتی بکذا کما ھو الشائع عند الاعراب والفلاحین فیصح بہ العقد کما قدمناہ عن الفتح عن شرح الطحاوی ویقع کثیرا انہ یقول جئتک خاطبا ابنتک لنفسی فیقول ابوھا ھی جاریۃ فی مطبخک فینبغی ان یصح اذا قصد العقد دون الوعد اخذا مما قدمناہ انفا عن البحر فی وھبتہا لک لتخدمک ویؤیدہ ما فی المنیرۃ اذا قال جعلت ابنتی ھذہ لک بالمنصح لانراتی بمعنی النکاح والعبرۃ فی العقود للمعانی دون الالفاظ انتہی ص ۲۹۱ جلد **وفی** البحر فی شرح قولہ وانما یصح بلفظ

Marfat.com

النکاح والتزویج وما وضع لتملیک العین فی الحال بعد بیان معنی المتن ویرد علی المصنف
الفاظا غیر الثلثۃ ینعقد بھا النکاح **منھا** ارضھا واذھب بھا حیث شئت لما فی الخانیۃ
لو قال زوج ابنتک منی علی کذا فقال ابوھا بحضرۃ من الشھود ارضھا واذھب بھا حیث شئت
قال ابن الفضل یکون نکاحا الخ **ومنھا** فی الخانیۃ لو قال ابو الصغیرۃ اشھدوا انی زوجت ابنتہ
احمد یرید بہ ابا الصغیرۃ من ابنی فلان بمھر کذا وقال لابنھا الیس ھکذا فقال ابوھا ھکذا و
لم یزد علی ذلک قالوا الاولی ان یجدد النکاح وان لم یجدد جاز وفی الولوالجیۃ لو
قال لھا خطبتک الی نفسی علی الف درھم فقالت قد زوجتک نفسی فھو نکاح جائز لانہ یراد
بہ الایجاب الخ **وفی** الظھیریۃ رجل ارسل رجلا ان یخطب امرأۃ بعینھا فزوجھا الرسول
ایاہ جاز لان الخطبۃ جعلت نکاحا اذا صدرت من الآمر فیکون الآمر بھا آمرا بالنکاح الخ
والجواب ان العبرۃ فی العقود للمعانی حتی فی النکاح کما صرحوا بہ وھذہ الالفاظ
تؤدی معنی النکاح الخ **وفی** منحۃ الخالق علی البحر قولہ ان العبرۃ للمعانی یعنی ان المصنف
اراد لفظ النکاح والتزویج وما یؤدی معناھما الخ ص ۹۴ جلد ۳ **وفی** الخیریۃ قال فی الخانیۃ
لو قال رجل جئتک خاطبا ابنتک فقال الاب ملکتک کان نکاحا وفی الخلاصۃ لو قال
صرت لی او صرت لک فانہ نکاح عند القبول وکثیرا ما یجری بین الخاطب والمخطوبۃ منہ
ما ینعقد بہ النکاح من الالفاظ فیجب مراعاتھا والحکم بموجبھا خشیۃ ان یقع نکاح باخر
لغیر الخاطب وھی زوجۃ للخاطب واللہ اعلم سئل فی رجل خطب بکرا بالغۃ من
اخوتھا اولیاءھا فوقع بینھم وبینہ فی محل الخطبۃ من الالفاظ ما ینعقد بہ النکاح نحو کانت
لک بکذا او صارت لک بکذا فقال قبلتھا بذلک وبلغھا الخبر فسکتت راضیۃ بما فعل اخوتھا
ھل ینفذ نکاحہ علیھا حتی لا ینعقد علیھا نکاح غیرہ امرہ **اجاب** ینفذ حیث علمت
بذلک وسکتت اذ ھذہ الالفاظ مما ینعقد بہ عندنا النکاح کما صرح بہ اصحاب الفتاوی
والشروح فلا ینعقد نکاح غیرہ علیھا والحال ھذہ واللہ اعلم انتھی ص ۳۵ جلد ۱

Marfat.com

وفی الخیریۃ ایضاً سُئل فی رجل خطب من اخر بنتہ البالغۃ العاقلۃ وسمّی المہر وقبل الاب
ورکن قلبہا الی الخاطب احضر المہر وما بقی الا العقد فرجع الاب لطرو خاطب عالم بخطبۃ
الاول فما الحکم الشرعی فی ذلک **اجاب** المصرّح بہ فی کتب الحنفیۃ وغیرہم حرمۃ الخطبۃ
علی خطبۃ الغیر قال فی الذخیرۃ کما نہی النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم عن الاستیام علی سوم الغیر
نہی عن الخطبۃ علی خطبۃ الغیر وان من ارتکب محرّمًا لم یرد فیہ حدّ مقدّر یعزّر وکما تحرم
الخطبۃ تحرم اجابتہا لانہ اعانۃ علی المعصیۃ فیعزّر المجیب الیہا القادر علی المنع واللہ اعلم
انتہی ص ۲۳ مطبوعہ سنہ ہجری ۱۳۰۰ وفی العینی علی الہدایۃ ہو ولا ینبغی ان تخطب المعتدۃ
ش الخطبۃ التزوّج ونکاح المعتدّۃ لا یجوز وقد مرّ فی المحرّمات انتہی ص ۴۳۴ جلد ۳
وفی الخانیۃ ولا یجوز نکاح منکوحۃ الغیر ومعتدّۃ الغیر عند الکل انتہی ص وذکر فی
العنایۃ فی فصل المحرّمات من بنات آدم من اخرجہن اللہ تعالی عن محلیّۃ النکاح بالنسبۃ
الی بعض بنی آدم واسباب حرمتہن یتنوّع الی تسعۃ انواع القرابۃ والمصاہرۃ والرضاع
والجمع وتقدیم الحرّۃ علی الامۃ وقیام حق الغیر من نکاح او عدّۃ والشرک وملک الیمین
والطلقات الثلاث وکل ذلک مذکور فی الکتاب انتہی وفی الفتح وانتفاء محلیّۃ المرأۃ
للنکاح شرعًا باسباب الاوّل للنسب الخ الثانی المصاہرۃ الخ الثالث الرضاع الخ الرابع الجمع
بین المحارم او الاجنبیات کالامۃ مع الحرّۃ السابقۃ علیہا الخامس حق الغیر کالمنکوحۃ و
المعتدّۃ والحامل بثابت النسب السادس عدم الدین السماوی کالمجوسیۃ والمشرکۃ الی اخرہ
انتہی صفحہ ۱۹۶ وفی الہندیۃ صفحہ ۲ ج ۲ فی باب المحرّمات من کتاب النکاح القسم السادس المحرّمات
التی تتعلق بہا حق الغیر لا یجوز للرجل ان یتزوّج زوجۃ غیرہ وکذلک المعتدّۃ کذا فی سراج
الوہاج سواء کانت العدّۃ عن طلاق او وفاۃ او دخول فی نکاح فاسد او شبہۃ نکاح کذا
فی البدائع ولو تزوّج بمنکوحۃ الغیر وہو لا یعلم انہا منکوحۃ الغیر فوطیہا تجب العدّۃ ولن کان
یعلم انہا منکوحۃ الغیر لا تجب العدّۃ حتی لا یحرم علی الزوج وطیہا کذا فی فتاوی قاضیخان

Marfat.com

ویجوز لصاحب العدۃ ان یتزوجھا کذا فی محیط السرخسی ھذا اذا لم یکن ھناک مانع اٰخر سوی العدۃ کذا فی البدائع انتہی ص ۱۰۱ وفی ردالمحتار فی فصل المحرمات **شعر**

انواع تحریم النکاح سبع	قرابۃ ملک رضاع جمع	کذاک شرک نسبۃ المصاھرۃ
وامۃ عن حرۃ مؤخرۃ	وزید خمسۃ اتتک بالبیان	تطلیقہ لھا ثلثا واللعان
تعلق بحق غیر من نکاح	او عدۃ خنوثتہ بلا اتضاح	واخر الکل اختلاف الجنس

کالجن والمائ لنوع الانس انتہی ص ۳۰۰ جلد ثانی وفی البحر فی فصل المحرمات وانتفاء محلیۃ المرأۃ للنکاح ثم اعلم ان اسباب تسعۃ الاولی المحرمات بالنسب وھن فروعہ واصولہ وفروع ابویہ وان نزلوا وفروع اجدادہ وجداتہ اذا انفصلوا ببطن واحد الثانی المحرمات بالمصاھرۃ وھن فروع نسائہ المدخول بھن واصولھن وحلائل فروعہ وحلائل اصولہ الثالث المحرمات بالرضاع وانواعھن کالنسب والرابع حرمۃ الجمع بین المحارم وحرمۃ الجمع بین الاجنبیات کالجمع بین الخمس والخامس حرمۃ التقدیم وھو تقدیم الحرۃ علی الامۃ الخ والسادس المحرمۃ لحق الغیر کمنکوحۃ الغیر ومعتدتہ والحامل بثابت النسب والسابع المحرمۃ لعدم دین سماوی کالمجوسیۃ والمشرکۃ والثامن الحرمۃ للتباین کنکاح السیدۃ مملوکھا والتاسع المحرمۃ بالطلقات الثلث انتہی ص ۹۸ جلد ثالث وفی روح البیان فَاِذَا بَلَغْنَ اَجَلَھُنَّ ای انقضت عدتھن فَلَا جُنَاحَ عَلَیْکُمْ الخطاب للحکام وصلحاء المسلمین لانھن ان تزوجن فی مدۃ العدۃ وجب علی کل واحد منھن عن ذلک ان قدر علیہ وان عجز وجب علیہ ان یستعین بالسلطان الخ انتہی ص ۲۴۹ وذکر فی تذکرۃ الابرار والاشرار ودر کتب فقہ مشہور است ہر کہ زن محرمہ را در تحت خود نگہدارد کافر است چہ مداومت نمودن بر حرام بلا استحلال نمی باشد واستحلال حرام کفر است انتہی ص ۲۹۵ مطبوعہ پشاور وفی الارشاد فی الفصل الثالث فی اجناس المسائل **مسئلہ** چون شخصے دختر را بکسے تزویج کند برائے خود از داماد خود چیزے بگیرد از اموال شاید یا نے **جواب** نے لان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نھی عن الحلوان فی النکاح در صراح گوید حلوان برائے خود ستانیدن چیزے را

Marfat.com

گویند در نکاح پس اگر داماد بعد از بخانہ درآوردن زن آن مال را طلب از پدر زن کند رسد یا نے جواب
رسد امینۃ الکافی انتہی ص ۵۱۶ وفی الدر المختار اخذ اھل المرأۃ شیئًا عند التسلیم فللزوج
ان یستردّہ لانہ رشوۃ وفی ردّ المحتار قولہ عند التسلیم ای بان ابی ان یسلمہا اخوھا
اونحوھا حتی یأخذ شیئًا وکذا لو ابی ان یزوجھا فللزوج الاسترداد قائمًا اوھالکًا لانہ رشوۃ
بزازیۃ وفی الحاوی الزاھدی برمز الاسرار للعلامۃ نجم الدین وان اعطی الی رجل شیئًا
لاصلاح مصالح المصاھرۃ ان کان من قوم الخطیبۃ او غیرھم الذین یقدرون علی الاصلاح
والفساد وقال ھو اجرۃ لک علی الاصلاح لا یرجع وان قال ھو اجرۃ لک علی عدم الفساد والسکوت
یرجع لانہ رشوۃ والاجرۃ انما یکون فی مقابلۃ العمل والسکوت لیس بعمل وان لم یقل ھو اجرۃ
یرجع وان کان ممن لا یقدرون علی ذلک ان قال ھو عطیۃ او اجرۃ لک علی الذھاب والایاب
او الکلام او الرسالۃ بینی وبینہا لا یرجع وان لم یقل شیئًا منہا یکون ھبۃ لہ الرجوع فیہا ان لم یوجد
ما یمنع الرجوع انتہی ص ۳۹۷ وفی الارشاد ص ۵۳۵ مسئلۃ المستحب ان یجدد النکاح مع امرأتہ رأس
کل شہر لدفع شبہۃ البینونۃ الحاصلۃ عن التکلم بکلمۃ الکفر وللزوج ان یصیر وکیلًا من
امرأتہ تزویج نفسہا بحضور شاھدین کلما وقع فی قلبہ شکٌّ وشبہٌ فتاوی زندوسی
اما در مشکلات حذر خانی آوردہ کہ مہر دیگر بمجرد این عقد لازم شود پس باید کہ اول ہمان مہر اولیہ را از خود
ساقط کند یعنی بخشش کند از زن بعدہ بدان مہر عقد بندد واگر زن نبخشد حیلہ آنست کہ گوید مرزن را
ای زن حقوق خود را من بخشیدم چون حقوق بخشد مہر نیز کے از حقوق باشد وبخشیدہ شود انتہی صفحہ ۵۳۵ ہ

الباب السادس فی بیان حرمۃ انتفاع المرتہن بالمرھونۃ

اذا کانت المنفعۃ مقصودۃ حین عقد الرھن لکونہ من باب الربوٰ لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کل
قرض جر نفعًا فھو ربوٰ کما فی تذکرۃ الاولیاء ذکر فی المشکوۃ وعن علی رضہ انہ سمع رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لعن اٰکل الربوٰ ومؤکلہ وکاتبہ وشاھدیہ وکان ینہی عن النوح
رواہ النسائی وعن انس رض قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا اقرض احدکم قرضًا

Marfat.com

فاھدی الیہ او حملہ علی الدابۃ فلا یرکبہ ولا یقبلہا الا ان یکون جری بینہ وبینہ قبل ذلک رواہ ابن ماجہ والبیہقی فی شعب الایمان وعنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا اقرض الرجل الرجل فلا یاخذ ھدیتہ رواہ البخاری وعن ابی بردۃ بن ابی موسی قال قدمت المدینۃ فلقیت عبد اللہ بن سلام فقال انک بارض فیہا الربوا فاش فاذا کان لک علی رجل حق فاھدی الیک حمل تبن او حمل شعیر او حمل قت فلا تاخذہ فانہ ربوا رواہ البخاری انتہی ص ۳۸ وفی جامع الرموز ولو اباح لہ اکل منال البستان اولبن شاۃ فلا بأس بہ ان لم یکن شرطا والا صار قرضا فیہ منفعۃ فیکون ربوا کما فی الجواہر انتہی ص ۴۸ وفی الدر المختار فی کتاب الرھن لا الانتفاع بہ مطلقا لا باستخدام ولا سکنی ولا لبس ولا اجارۃ ولا اعارۃ سواء کان من مرتہن او راھن الا باذن کل للاخر وقیل لا یحل الانتفاع للمرتہن لانہ ربوا وقیل ان شرطہ کان ربوا والا لا انتہی ص ۶۱۴ وفیہ فی اخر الرھن ثم نقل عن التہذیب انہ یکرہ للمرتہن ان ینتفع بالرھن وان اذن لہ الراھن قال المصنف وعلیہ یحمل ما روی عن محمد بن اسلم من انہ لا یحل للمرتہن ذلک ولو باذن لانہ ربوا قلت وتعلیلہ یفید انہا تحریمیۃ انتہی ص ۶۲۴ وفی رد المحتار والغالب من احوال الناس انہم انما یریدون عند الدفع الانتفاع ولولا ذلک لما اعطاہ الدراھم وھذا بمنزلۃ الشرط لان المعروف کالمشروط وھو مما یعین المنع انتہی ص ۳۳۸ جلد ۵ وفی الدر المختار فی باب العشر والخراج فی بیع الوفاء علی البائع ان یفی فی یدہ انتہی ص ۱۲۰ وفی رد المحتار قولہ فی بیع الوفاء وھو المسمی ببیع الطاعۃ وھو المشروط فیہ رجوع المبیع للبائع متی رد الثمن علی المشتری اھ **قولہ** علی البائع ان بقی فی یدہ واما اذا قبضہ المشتری وزرع فیہ واخذ الغلۃ فالخراج علیہ لانہ فی الحقیقۃ رھن فیصیر بالزراعۃ غاصبا اذ لیس للمرتہن الانتفاع بالرھن فیکون کمسئلۃ الغصب انتہی ص ۸۷ جلد ۲ وفیہ ایضا فی کتاب الزکوۃ قالوا ثمن المبیع وفاء

Marfat.com

ان بقی حولا فزکوتہ علی البائع لانہ ملکہ وقال بعض المشائخ علی المشتری لانہ یعدہ مالا موضوعا
عند البائع فیواخذ بما عندہ بدائع وذکر فی الذخیرۃ ان زکوتہ علیہما للتعلیلین المذکورین
قال ولیس ھذا ایجاب الزکوۃ علی شخصین فی مال واحد لان الدراھم والدنانیر لا تتعین فی العقود
والفسوخ وھکذا ذکر فخر الدین البزدوی ھذہ المسئلۃ ایضا فی شرح الجامع الخ ومثلہ فی البزازیۃ
قلت ینبغی لزومہا علی المشتری فقط علی القول الذی علیہ العمل الآن من ان بیع الوفاء منزلۃ منزلۃ
الرھن وعلیہ فیکون الثمن دینا علی البائع تامل انتہی ص ۸ جلد ۲ وفی الدر المختار فی فصل
القرض وفی الخلاصۃ القرض بالشرط حرام والشرط لغو بان یقرض علی ان یکتب بہ الی بلد کذا
لیوفی دینہ وفی الاشباہ کل قرض جر نفعا حرام فکرہ للمرتہن سکنی الدار المرھونۃ باذن الراھن
انتہی وفی ردالمحتار وعن عبد اللہ بن اسلم السمرقندی وکان من کبار علماء سمرقند انہ
لا یحل لہ ان ینتفع بشئ منہ بوجہ من الوجوہ وان اذن لہ الراھن لانہ اذن لہ فی الربوا
لانہ یستوفی دینہ کاملا فتبقی لہ المنفعۃ فضلا فتکون ربا وھذا امر عظیم انتہی ص ۱۹۳ جلد ۴
وفی الدر المختار فی کتاب الحظر والاباحۃ وکرہ اقراض ای اعطاء بقال لخباز وغیرہ دراھم
او برا لخوف ھلکہ لو بقی بیدہ یشترط لیاخذ متفرقا منہ بذلک ما شاء ولو لم یشترط حالۃ
العقد لکن یعلم انہ یدفع لذلک شرنبلالیہ لانہ قرض جر نفعا وھو بقاء مالہ فلو اودعہ لم یکرہ
لانہ لو ھلک لا یضمن انتہی ص ۵۹۷ وفی ابراھیم الشاھی ثم فی کل موضع لا یجوز القرض لا یجوز
الانتفاع بہ لانعدام صفۃ الحل کما فی البیع الفاسد الی قولہ لان المقروض بحکم القرض الفاسد
والمقبوض بحکم البیع الفاسد سواء انتہی ورق قلمی ۲۲۰ وفیہ ایضا وفی التہذیب کل قرض جر
نفعا یکرہ کما لو اقرضہ لیبیع منہ شیئا او اقرضہ دراھم زیوفا لیردہ صحاحا ولو ردہ صحاحا
من غیر شرط جاز الی قولہ وعن ابی حنیفۃ رح انہ کان یکرہ کل قرض جر منفعۃ ووجہ النہی فانہ
روی انہ علیہ الصلوۃ والسلام نہی عن قرض جر منفعۃ قال الکرخی ھذا اذا کانت المنفعۃ
مشروطۃ فی العقد وان لم تکن مشروطۃ فی العقد فاعطاہ المستقرض اجود مما علیہ فلا بأس بہ

Marfat.com

لانه یعد تبرعًا الی قوله فجاز هذا لما روی عن النبی صلی الله تعالی علیه وسلم انه استقرض فلما رد
قال للوزان فارجح ولم یکن الرجحان مشروطًا فی العقد فجاز انتهی ورق ۲۲۱ وفیه ایضًا ان کانت
الهدیة مشروطة فی الاستقراض فهی حرام ولا ینبغی للمقرض ان یقبل وان لم تکن الهدیة مشروطة
فی الاستقراض وعلم انه اهدی الیه لاجل القرض فانه یقبل وان لم تکن مشروطة فی الاقراض
ولم یعلم انه اهدی الیه لاجل الدین او لاجل الدین قال شیخ الاسلام انه لا باس به ای بقبولها و
التورع عنه اولی وهکذا حکی عن بعض مشائخنا وبعد هذا قالوا اذا کانت المهاداة تجری بینهما
قبل القرض بسبب القرابة او الصداقة او کان المستقرض معروفًا بالجود والسخاء فهذا قامه مقام
العلم انه اعطاه لا لاجل الدین فلا یتورع عنه انتهی ورق ۲۲۱ وفیه ایضًا واقراض الحنطة وزنًا لا یجوز
انتهی ورق ۲۲۱ وفیه ایضًا فی کتاب الرهن من نوادر الفتاوی فی الباب الرابع والاربعین مرتهن را در خانهٔ
مرهونه نشستن مکروه است اگرچه خصم دستوری دهد زیرا که منفعتی که در مقابلهٔ دوام گیرد حرام است انتهی
ورق قلمی ۲۴۷ وفی ما لابد منه فی باب الربوا **مسئله** در حدیث آمده هر قرض که قرض دهنده را
موجب نفع باشد حکم ربوا دارد پس مقرض از مستقرض قبول ضیافت نکند مگر بعادت قدیم بلکه در سایهٔ دیوار
او نشستن هم مکروه است انتهی ص ۱۲۷ وفی فصول العمادی ذکر الشیخ الامام الاجل
نجم الدین النسفی رح فی فتاواه ان البیع الذی تعارف اهل زماننا احتیالًا للربا وسموه
ببیع الوفاء هو فی الحقیقة رهن لا فرق عندنا بینه وبین الرهن فی حکم من الاحکام لان
المتعاقدین وان سمیاه بیعًا لکن غرضهما الرهن والاستیثاق بالدین لان البائع یقول
بعد هذا العقد رهنت ملکی فلانًا والمشتری یقول ارتهنت ملک فلانٍ والعبرة فی التصرفات
للمقاصد والمعانی لا للالفاظ والمبانی فان اصحابنا قالوا الکفالة بشرط براءة الاصیل
حوالة والحوالة بشرط ان لا یبرأ الاصیل کفالة وهبة الحرة نفسها بحضرة الشهود مع
تسمیة المهر نکاح والاستصناع الفاسد اذا ضرب فیه الاجل سلم ونظائره کثیرة
انتهی وفی الکنز فی کتاب الرهن ولا ینتفع المرتهن بالرهن استخدامًا وسکنی ولبسًا

Marfat.com

واجارةً واعارةً انتہی وفی العینی لان مقتضاہ الحبس دون الانتفاع فلا یجوز الا بالتسلیط فان فعل کان متعدیًا انتہی ص ۳۷۶ قال سلطان العارفین منبع العلوم قالع البدعۃ من الرسوم المجدد للدین المحمدی غوث الزمان المشہور بصاحب سید وشریف ان التسلیط متعدی یقتضی ان یکون الباعث علی الانتفاع بالمرہونۃ ہو الراہن بان یکون من باب الحفظ بان یخاف الراہن انہدام الدار المرہونۃ او وہن بناؤہا او عمودہا او اکل الارضۃ خشباتہا او غیر ذلک او یخاف نقصان الارض المرہونۃ بسبب نبت الشوک او الاشجار او الکلاء او غیر ذلک فسلط الراہن المرتہن بالاسکان فی الدار او بالزراعۃ فی الارض لاجل الحفظ او یخاف سرقۃ الحلیۃ المرہونۃ او الثوب المرہون او یخاف ان تاکلہ الفارۃ فامر بلبسہا لاجل الحفظ ولا یتصور التسلیط بالطریق المذکور الا فیما اذا لم تکن المنفعۃ مقصودۃ من عقد الرہن بل یکون المقصود منہ وثیقۃ الدین فقط فلما فسر الغوث المرحوم معنی التسلیط بالوجوہ المذکورۃ حکم علماء عصرہ موافقین لحکمہ بحرمۃ انتفاع المرتہن بالمرہون وان اذن لہ الراہن لان المقصود من عقد الرہن فی زماننا انما ہو الانتفاع فقط کما قال فی ردالمحتار والغالب من احوال الناس انہم انما یریدون عند الدفع الانتفاع ولولاہ لما اعطاہ الدراہم وہذا بمنزلۃ المشروط لان المعروف کالمشروط وہو مما یعین المنع انتہی ص ۳۳۱ جلد ۵ وفی خلاصۃ الفقہ رجل باع شیئًا علی انہ بالنقد کذا وبالنسیۃ کذا او الی شہر کذا والی شہرین کذا لم یجز البیع انتہی وفی البرہنۃ فی باب بیع الباطل فروخت براین کہ بنقد چندے وبہ نسیہ چندے وبیاتا ماہے چندے وبدو ماہ چندے روا نے انتہی ص ۱۰۵ —

الباب السابع فی بیان عصمۃ الانبیاء علیہم السلام وما یتعلق بہا

ذکر فی شرح فقہ الاکبر لابی المنتہی والانبیاء علیہم السلام کلہم منزہون عن الصغائر والکبائر والکفر والقبائح یعنی قبل النبوۃ وبعدہا الی قولہ قال الامام عمر النسفی فی تفسیرہ

Marfat.com

ائمۃ السنۃ قد لا یطلقون اسم الزلۃ علی افعال الانبیاء علیہم السلام لانہا نوع ذنب ویقولون (ای لا یجوز ون ان الخ ۱۲) فعلوا الفاضل وترکوا الافضل فعوتبوا علیہ لان ترک الافضل منہم بمنزلۃ ترک الواجب من الغیر الخ ومحمد صلی اللہ تعالی علیہ وسلم حبیبہ وعبدہ ورسولہ ونبیہ وصفیہ ونقیہ ولم یعبد الصنم ولم یشرک باللہ طرفۃ عین قط یعنی لا قبل النبوۃ ولا بعدہا ولم یرتکب صغیرۃ ولا کبیرۃ قط یعنی قبل النبوۃ وبعدہا انتہی ص ۳۷ مطبوعہ دہلی وفی شرح فقہ الاکبر لملا علی قاری والانبیاء علیہم السلام کلہم ای جمیعہم الشامل لرسلہم ومشاہیرہم وغیرہم الی قولہ وقد ورد انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام سئل عن عدد الانبیاء علیہم السلام فقال مائتا الف واربعۃ وعشرون الفا وفی روایۃ مائتا الف واربعۃ وعشرون الفا الا ان الاولی ان لا یقتصر علی عدد فیہم منزہون ای معصومون عن الصغائر والکبائر ای من جمیع المعاصی والکفر خصہ لانہ اکبر الکبائر ولکونہ سبحانہ لا یغفر ان یشرک بہ ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء الی قولہ ثم ہذہ العصمۃ ثابتۃ للانبیاء علیہم السلام قبل النبوۃ وبعدہا علی الاصح وہم مؤیدون بالمعجزات الباہرات والآیات الظاہرات انتہی ص ۶۶

وفی تمہید ابی شکور السالمی رح وقال اہل السنۃ والجماعۃ ان الانبیاء صلوات اللہ تعالی علیہم قبل الوحی کانوا انبیاء معصومین واجب العصمۃ والرسول قبل الوحی کان رسولا نبیا مأمونا وکذلک بعد الوفاۃ والدلیل علیہ قولہ سبحانہ وتعالی خبرا عن عیسی ابن مریم صلوات اللہ تعالی علیہ تصدیقا لہ حیث کان فی المہد صبیا قال انی عبد اللہ اتانی الکتاب وجعلنی نبیا وہو معلوم ان الوحی لا یکون للصبیان والاطفال والکتاب لا یکون الا لنبی مرسل وہذا نص من غیر تاویل ولا تعریض ومن انکر ذلک فانہ یصیر کافرا وروی عن رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم انہ سئل متی کنت نبیا قال کنت نبیا وآدم بین الماء والطین والمعنی فیہ وہو ان کون العصمۃ ثابتۃ للانبیاء قبل الوحی من موجبات الضرورۃ وبعد الوحی اولی لانہ لو لم یکن معصوما عن الکذب والمعاصی

Marfat.com

فائدہ وورث الشبهة وتقع الشبهة فی دعواه الی قوله فوجب ان یکون معصوما قبل الوحی من طریق الوجوب لا من طریق الجواز لان کل ما کان فی حیز الجواز یستوی فیه المرسل و غیره الی قوله فاذا ثبت ان العصمة واجبة فی حق الانبیاء صلوات الله وسلامه علیهم وجب ان یکونوا معصومین عن الصغائر والکبائر لانا لو جوزنا منهم الکبیرة فیجوز منهم الکفر ولو جوزنا منهم الصغیرة فیجوز منهم الکبیرة لان الصغیرة مع القصد والنیة تکون کبیرة وهذا لا یجوز فوجب ان یکونوا معصومین عن الصغیرة والکبیرة ومعصومین عن النیة بالصغیرة انتهی ص ۷۴ وفی المعتقد امام ابو منصور ماتریدی رحمه الله تعالی گفته است که نظر اقتضا آن میکند که تاکید وجوب عصمة در حق انبیا علیهم السلام افزون تر از ان است که در حق ملائکه علیهم السلام است زیرا که خلق بمتابعت انبیاء علیهم السلام مامور اند و بمتابعت ملائکه علیهم السلام مامور نیستند وعجب از جاهلے که چنین سخن را بر سماع عوام مسلمانان تشر کند آخر اگر معرفت بمراتب انبیاء علیهم السلام ندارد و حق معرفت ایشان از اصول دین حق نشناخته است این قدر دانایه از علم شرع نشنیده است که اگر کسے چنین حال از مسلمانی تباه کارنه از مومنے پرهیز گار نه جیند و بداند و را باز گفت آن روا نباشد و اگر باز گوید غیبت وعیب باشد و بعد از مرگ بدتر و ناپسندیده تر بود چون در آنچه میدانند از آحاد مسلمانان حال این ست و در آنچه نداند از انبیاء علیهم السلام چنین قصها بگذاف باز گوید حال وے چه باشد اعاذنا الله عن ذلک بعصمته وتوفیقه انتهی ص ۷۴ وفی شرح الامالی لشعر

وَانَّ الْاَنْبِیَآءَ لَفِیْ اَمَانٍ	مِنَ الْعِصْیَانِ عَمْدًا وَّانْعِزَالِ

آمان آنرا گویند که او را ترسے نباشد و در کار او خلل پیدا نشود یعنی بدرستیکه همه پیغمبران علیهم السلام در امان بودند از گناهان کبیره وصغیره وهرگز بقصد گناه نکرده بودند وهمچنین در آمان بودند از زوال نبوة یعنے هیچگاه از مرتبهٔ پیغمبری بیرون نرفته بودند و از پیغمبری منع نشده بودند الی قوله وهمچنین هیچ دروغگو پیغمبر نشده است ونه هیچ پیغمبر دروغ گفته بود نه در دروغ دنیاوی ونه در دروغ دینی زیرا که دروغ گفتن گناه کبیره است و پیغمبران علیهم السلام گناه صغیره هم نکرده بودند و آنچه بعض عوام گویند که در خرید و فروخت پیغمبران علیهم السلام دروغ گفته بودند

Marfat.com

باین سخن کافر شوند انتہی صفحہ ۱۹ وفی نظم اللآلی شرح الامالی ابیات

بتحقیق و تصدیق دل راست دان — ہر آئینہ ہر انبیاء در امان — بود از گناہ قلیل و کثیر
کبیرہ اگر می بود ور صغیر — نیامد از ایشان بعمد گناہ — نہ قصد از سہو ابلا اشتباہ
نرفتند اصلاً براہ ہوا — نہ کردند ہرگز گناہ و خطا — نہ مانند ما مردمی کہ منصور نام
چنین گفت در عصمت شان کلام — بقسمت ہمہ اکمل و سرور اند — بعصمت ز املاک افزون تر اند
بشرح شمائل شنو نجم الدین — بفرمود در عصمت شان چنین — بر پیغمبران کن بدل این عقید
کہ عصیان از ایشان نیامد پدید — برآمد اگر زلتے ہیچ گاہ — میندار در دل کہ باشد گناہ
برائے عتاب آن بود بے حذر — نہ جرم و گناہ ہست کارے بتر — چنین زلتے فعل نادر یدان
اگر آید از ہیچکس غیر شان — ازین کار آنرا نیابد عتاب — نہ از کردنش می رسد ہم خطاب
کہ آدم اگر دانہ از حنطہ خورد — ندانی خطا اے نیک مرد — دران حکمتے بود از کردگار
کہ آن کار فردا شود آشکار

انتہی صہ ۲۰ وفی شرح المشکوۃ للشیخ عبد الحق رح

فی کتاب الایمان و واجب است ایمان آوردن بہمہ انبیاء علیہم السلام بے فرق در اصل نبوۃ و واجب است احترام و تنزیہ بساحت عزت ایشان از وصمت نقص و عصمت ایشان از جمیع گناہان خورد و بزرگ پیش از نبوت و پس از وے ہمین است قول مختار و آنچہ بعضے از مفسران و اہل قصص و اخبار از بعض از ایشان مثل یوسف علیہ السلام و داؤد علیہ السلام نقل کردہ صحیح نیست الی قولہ و آنچہ در قرآن مجید بآدم علیہ السلام نسبت عصیان کردہ و عتاب نمودہ مبنی بر علو شان قرب اوست و ملک را می رسد کہ بر ترک اولے و افضل اگرچہ بحد معصیت نرسد بہ بندۂ خود ہر چہ خواہد بگوید و عتاب نماید دیگر را مجال نہ کہ تواند گفت و ایجاد بے است کہ لازم است رعایت آن و آن اینست کہ اگر از جانب حضرت الوہیت بعض انبیا علیہم السلام کہ مقربان درگاہ اند عتابے و خطابے رود و یا از جانب ایشان کہ بندگان خاص اویند تواضعے و ذلتے و انکسارے صادر گردد کہ موہم نقص بود مایان را نباید کہ دران دخل کنیم و بدان تکلم نمائیم و مجمل اعتقاد در حق سید انبیا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آنست کہ ہر چہ جزو مرتبۂ الوہیت و صفات اوست

Marfat.com

حضرت اورا ثابت ست وی ہمہ فضائلی وکمالات بشری راشامل ودرہمہ کامل وراسخ ست انتہی ص ۲۹ ج ۱

وفی الارشاد للقاضی ثناء اللہ مسئلہ عصمت خاصہ انبیاء ست دراولیا گفتن کفر ست وعصمت در

اصطلاح عبارت ست ازانکہ ممکن نباشد ازوی صدور صغیرہ وکبیرہ عمدًا وخطأً واختلال عقل وغفلت در خواص

وبیداری وہذیان وسکر واین در انبیاء ضرور یست تا در وی محل اشتباہ نباشد ودر غیر انبیاء گفتن مخالف اجماع ست

انتہی ص ۲۰ مطبع دہلی وفی تکمیل الایمان وکلہم کانوا مبلغین عن اللہ صادقین معصومین

غیر معزولین الی قولہ ومختار نزد جمہور اہل سنت آنست کہ ایشان معصوم اند از صغائر وکبائر عمدًا

وسہوًا واین لیق است بعظمت منزلت وعلو مرتبت ایشان صلوات اللہ علیہم اجمعین انتہی ص ۲

وفی ما لابد منہ وانبیاء ہمہ معصوم اند از صغائر وکبائر انتہی ص ۱۱ ومثلہ فی صلوۃ المسعودی فی

صفحہ ۴ وفی البرہنۃ فی باب الایمان ودر شرح لامیہ گفتہ کہ پیغمبران علیہم السلام معصوم اند از گناہ صغیرہ بقصد

واز کبیرہ مطلقًا قبل از وحی وبعد ازان وآنچہ از ایشان منقول ست بطریق آحاد مردود ست واگر بطریق تواتر

است اورا سہو وزلت گویند انتہی صفحہ ۱۳ وان قیل ان ما ذکر فی التمہید والمعتمد وشرح المشکوٰۃ

وتکمیل الایمان وغیرہا من ان الانبیاء علیہم السلام کلہم کانوا معصومین عن الکبائر والصغائر

قبل الوحی وبعدہ عمدًا وسہوًا مخالف عما ذکر فی التوضیح فی صفحہ ۳۱ للتلویح فصل فی افعالہ

علیہ السلام فمنہا ما یقتدی بہ وہو مباح ومستحب وواجب وفرض وغیر المقتدی بہ فہو

اما مخصوص بہ علیہ السلام أو زلۃ وہی فعل من الصغائر یفعلہ من غیر قصد ولابد ان

ینبہ علیہا لئلا یقتدی بہا وعما ذکر فی تفسیر الاحمدی فی صفحہ ۲۹ تسعۃ وعشرین فی تفسیر

قولہ تعالٰی وَاِذِ ابْتَلٰٓی اِبْرٰهِیْمَ رَبُّهٗ الایۃ فالحق انہ لا خلاف لاحد فی ان نبینا علیہ السلام

لم یرتکب صغیرۃ ولا کبیرۃ طرفۃ عین قبل الوحی وبعدہ کما ذکرہ ابو حنیفۃ رح فی الفقہ الاکبر

وفی ان الانبیاء علیہم السلام کلہم لیسوا بمعصومین عن الزلۃ وہی ما یقع عن بنی آدم من غیر

ان یکون قصدہ علی ذلک وبعد الوقوع لم یکن مستقرًا علی ذلک کمثل من مشی فی طریق فخر

فقام لم یکن من قصدہ ان یخر وبعد ما خر ما استقر کما صرح بہ اہل الاصول غایۃ وامثالہ صریح

Marfat.com

فی صدور الصغیرة عنهم بغیر قصد قلنا الزلة لیست بمعصیة واطلاق المعصیة علیها
بمعنی ترک الاولی نظرا الی علو شانهم فی القربة والمحبة فی حضرة الالوهیة ولولا هذا فهی فی
الحقیقة حسنة لغیرهم علیهم السلام کما ذکر فی الخازن فی صفحة ۴۷۸ فی الجلد الاول فی تفسیر قوله تعالی
اِنَّآ اَنْزَلْنَآ اِلَیْكَ الْكِتٰبَ بِالْحَقِّ الی قوله وَاسْتَغْفِرِ اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ غَفُوْرًا رَّحِیْمًا ۝
وقد تمسك بهذه الآیة من یری جواز صدور الذنب من الانبیاء علیهم السلام وقالوا لم یقع
من الرسول صلی الله علیه وسلم ذنب لما امر بالاستغفار والجواب عما تمسکوا به من وجوه
الی قوله والوجه الرابع ان درجة النبی صلی الله علیه وسلم اعلی الدرجات ومنصبه اشرف المناصب
فلعلو درجته وشرف منصبه وکمال معرفته بالله عز وجل فما یقع منه علی وجه التاویل
او السهو او امر من امور الدنیا فانه ذنب بالنسبة الی منصبه علیه السلام کما قیل حسنات الابرار
سیئات المقربین وذلك بالنسبة الی منازلهم ودرجاتهم والله اعلم انتهی وایضا ذکر فیه
فی الصفحة الرابعة وتسعین من الجلد الثانی فی تفسیر قوله تعالی قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَآ اَنْفُسَنَا
الآیة وقد استدل من یری صدور الذنب من الانبیاء علیهم السلام بهذه الآیة واجیب عنه
بان درجة الانبیاء علیهم الصلوٰة والسلام فی الرفعة والعلو والمعرفة بالله عز وجل مما
حملهم علی الخوف منه والاشفاق من المؤاخذة بما لم یؤخذ به غیرهم وانهم ربما عوتبوا
بامور صدرت منهم علی سبیل التاویل والسهو فهم بسبب ذلك خائفون وجلون وهی
ذنوب بالاضافة الی علو منصبهم وسیئات بالنسبة الی کمال طاعتهم لانها ذنوب
کذنوب غیرهم ومعاصٍ کمعاصی غیرهم فکان ما صدر منهم مع طهارتهم ونزاهتهم و
عمارة بواطنهم بالوحی السماوی والذکر القدسی وعمارة ظواهرهم بالعمل الصالح والخشیة
لله عز وجل ذنوبا وهی حسنات بالنسبة الی غیرهم کما قیل حسنات الابرار سیئات المقربین
یعنی انهم یرونها بالنسبة الی احوالهم کالسیئات وهی حسنات لغیرهم انتهی وایضا فیه
فی الجلد الثالث فی صفحة ۲۹۶ فی فصل عصمة الانبیاء والمختار عندنا انه لم یصدر عنهم ذنب

Marfat.com

لاصغیرۃ ولا کبیرۃ من حین جاءتہم النبوۃ ویدل علیہ وجوہ احدہا انہ لو صدر الذنب عنہم لکانوا اقل درجۃً من احاد الامۃ وذلک غیر جائز لان درجۃ الانبیاء علیہم السلام غایۃ فی الرفعۃ والشرافۃ الثانی لو صدر الذنب منہ وجب ان لا یکون مقبول الشہادۃ فکان اقل حالا من عدول الامۃ وذلک غیر جائز ایضا آہ الثالث لو صدر من النبی ذنب وجب الاقتداء بہ فیہ وذلک محال الرابع ثبت ببدیہۃ العقل انہ لا شنیع اقبح ممن رفع اللہ درجتہ وأتمنہ علی وحیہ وجعلہ خلیفۃً فی عبادہ وبلادہ یسمع ربہ ینادیہ لا تفعل کذا فیقدم علیہ ویفعلہ ترجیحا لغرضہ آہ الخامس قال اللہ تعالی انہم کانوا یسارعون فی الخیرات ولفظہ للعموم فیتناول الکل ویدل علی فعل ما ینبغی فعلہ وترک ما ینبغی ترکہ فثبت ان الانبیاء کانوا فاعلین لکل خیر وتارکین لکل منہی وذلک ینافی صدور الذنب عنہم السادس قال اللہ تعالی اللہ یصطفی من الملئکۃ رسلا ومن الناس ان اللہ سمیع بصیر وقال تعالی ان اللہ اصطفی آدم ونوحا وآل ابراہیم وآل عمران علی العلمین ۵ وقال تعالی فی حق موسی ع انی اصطفیتک علی الناس برسلتی وبکلامی وقال تعالی واذکر عبادنا ابرہیم واسحق ویعقوب اولی الایدی والابصار انا اخلصنہم بخالصۃ ذکری الدار وانہم عندنا لمن المصطفین الاخیار ۵ وغیر ذلک من الایات التی تدل علی کونہم موصوفین بالاصطفاء والخیرۃ وذلک ینافی صدور الذنب عنہم انتہی وفی المدارک وفی التصریح بقولہ وعصی آدم ربہ فغوی فی التحول عن قولہ ونزل آدم مزجرۃ بلیغۃ وموعظۃ کافۃ للمکلفین کانہ قیل لہم انظروا واعتبروا کیف نعیت علی النبی المعصوم حبیب اللہ زلتہ بہذہ الغلظۃ فلا تتہاونوا بما یفرط منکم من الصغائر فضلا عن الکبائر انتہی ص ۹۵ وفی التلویح ان زلۃ الانبیاء ہی الزلل من الافضل الی الفاضل ومن الاصوب الی الصواب لا من الحق الی الباطل وعن الطاعۃ الی المعصیۃ لکن یعاتبون

Marfat.com

بما لجلالۃ قدرھم ولان ترک الافضل منھم بمنزلۃ ترک الواجب من الغیر انتہی صفحہ ۳۱۷

وفی البرھنۃ در خلاصۃ السیر گفتہ کہ پیغمبر ما صلے اللہ تعالی علیہ وسلم ابن عبد اللہ بست ابن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف ونام والدۂ او آمنہ بود بنت وہب بن عبد مناف انتہی صہ ۱۳ وفی معارج النبوۃ فی الباب الثامن فی الرکن الاول بدانکہ آمنہ بنت وہب بن عبد مناف بودہ وعبد مناف ابن زہرہ بن کلاب بن مرۃ بود ونسب آمنہ بانسب رسالت پناہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم در کلاب بن مرۃ ملاقی میشود بدین ترتیب محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرۃ انتہی صہ ۱۸۴

وفی مفزع الخلائق ومتبع الحقائق ویجب علی المؤمن ان یعرف نسبہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم من جھۃ ابیہ ومن جھۃ امہ الخ صہ ۷۷ وفی الدر المختار ولا یصلی علی غیر الانبیاء الا بطریق التبع وھل یجوز الترحم علی النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام قولان زیلعی وفی رد المحتار من البحر ومحل الخلاف فی الجواز وعدمہ انما ھو فیما یقال مضمومًا الی الصلوٰۃ والسلام کما افادہ شیخ الاسلام ابن حجر فلذا اتفقوا علی انہ لا یقال ابتداءً رحمہ اللہ الخ قال الطحاوی وینبغی ان لا یجوز غفر اللہ لہ وسامحہ لما فیہ من ایھام نقص الخ اقول وکذا عفی عنہ وان وقع فی القرآن لان اللہ لہ ان یخاطب عبدہ بما اراد کما لا یلیق ان تخاطب الرعیۃ الامراء بما تخاطبھم بہ الملوک و لہ ارمن تعرض للترحم علی الملئکۃ فلیراجع انتہی صہ ۲۳۵ جلد وفیہ ایضًا فی حاشیۃ قولہ

وقال الزیلعی الاولی ان یدعو للصحابۃ بالترضی وللتابعین بالرحمۃ ولمن بعدھم بالمغفرۃ والتجاوز **تتمۃ** یکرہ الجدل فی ان لقمان وذا القرنین وذا الکفل نبی ام لا وینبغی ان لا یسال الانسان عما لا حاجۃ الیہ کان یقول کیف ھبط جبریل وعلی ای صورۃ راٰہ النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم وحین راٰہ علی صورۃ البشر ھل بقی ملکًا ام لا واین الجنۃ والنار ومتی الساعۃ ونزول عیسی علیہ السلام واسماعیل افضل ام اسحاق وایھما الذبیح وفاطمۃ افضل من عائشۃ رض ام لا وابوا النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کانا علی ای دین وما دین ابی طالب ومن المھدی الی غیر ذلک مما لا تجب معرفتہ ولم یرد التکلیف بہ ویجب ذکرہ

Marfat.com

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باسماء معظمۃ فلا یجوز ان یقال فقیر غریب مسکین فرید طویل ویجب تعظیم العرب خصوصًا اھل الحرمین خصوصًا اولاد المھاجرین والانصار خصوصًا اولاد خلفاء الاربعۃ انتہی ص ۲۲۴ ــــ

الباب الثامن فی بیان ما یکون کفرًا من المؤمن وفیہ ثلثۃ فصول

الفصل الاول فی بیان سب الانبیاء علیہم السلام نعوذ باللہ منہ ذکر فی ذخیرۃ العقبیٰ

المشہور بالجلابی وقال صاحب الشفاء من عاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الی قولہ او استحقرہ (السعی الی القاضی عیاض ۱۲) ببعض العوارض البشریۃ الجائزۃ علیہ والمعھود قلدیہ فھو ساب لہ وحکمہ ان یقتل ولا تقبل توبتہ وھذا کلہ اجماع من العلماء وائمۃ الفتوی من لدن الصحابۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم الی ھلم جرًا ومن قال ذلک مالک بن انس رح واللیث واحمد واسحاق وھو مذھب الشافعی رح ومقتضی قول ابی بکر الصدیق رض وبمثلہ قال ابو حنیفۃ رح واصحابہ والثوری واھل الکوفۃ والاوزاعی رح الی قولہ وقال محمد بن سحنون رح اجمع العلماء علی ان شاتم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والمتنقص لہ کافر والوعید جار علیہ بعذاب اللہ تعالیٰ لہ وحکمہ عند الامۃ القتل ومن شک فی کفرہ وعذابہ کفر واحتج ابراھیم بن حسین بن خالد الفقیہ فی مثل ھذا بقتل خالد بن الولید رض مالک بن نویرۃ بقولہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صاحبکم (صاحبہ علیہ السلام ۱۲) وقال الخطابی لا اعلم احدًا من المسلمین اختلف فی وجوب قتلہ اذا کان مسلمًا وفی المبسوط وعن عثمان بن کنانۃ من شتم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قتل ولم یستتب والامام مخیر فی صلبہ حیًا او قتلہ (نصیبہ) وروی ابن وھب (حبیب) عن مالک رح من قال ان رذلۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (وشتمہ) اراد بذلک عیبہ قتل ولا یستتاب وافتی ابو الحسن الفاسی فیمن قال فی حق النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ھو جمال یتیم ابی طالب بالفصل وقال صاحب سحنون من قال ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان اسود (شر بانہم ۱۲) یقتل وافتی فقھاء الاندلس بقتل ابی الحاتم وصلبہ بما شہد علیہ من استخفافہ بحق النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وتسمیتہ ایاہ فی اثناء المناظرۃ بالیتیم الی قولہ وقال ابن عتاب الکتاب والسنۃ موجبان ان من قصد

Marfat.com

النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باذی او نقص معرضا او مصرحا وان قل فقتله واجب فهذا الباب
من التعریض بکنایہ سخن گفتن ۱۲
کله مما عدّه العلماء سبّا وتنقّصا یجب قتل قائله لم یختلف فی ذلك متقدمهم ولا متأخرهم
ای چیزے مشعر ۱۲
وان اختلفوا فی حکم قتله وکذلك حکم من غمّصه او عیّره برعایة الغنم او السهو او النسیان
ان حدا او کفر ۱۲ ای مثل حکم القاصد نقصه علیه السلام ۱۲
او السحر او ما اصابه من جرح او هزیمة لبعض جیوشه او اذی من عدوه او شدة من زمنه
او بالمیل الی نسائه فحکم هذا کله لمن قصد به نقص القتل الی قوله ثم قال صاحب الشفاء و
رجوع واستغفار ۱۲
قد تقدم الکلام فی قتل القاصد سبّه علیه الصلوٰة والسلام والازدراء به وغمصه فهذا وجه
حقیر شمردن ۱۲
بین الاشکال فی وجوب القتل فیه والوجه الثانی لاحق به فی البیان والجلاء وهو ان یکون القائل
لما قال فی حقه صلی اللہ تعالیٰ علیه وسلم غیر قاصد للسب والازدراء ولا معتقد له ولکنه تکلم
فی حقه صلی اللہ تعالیٰ علیه وسلم بکلمة لا تلیق بحاله من سبه او تکذیبه او اضافة ما هو فی حقه
صلی اللہ تعالیٰ علیه وسلم نقیصة مثل ان ینسب الیه اتیان کبیرة او مداهنة فی تبلیغ الرسالة
عیب ونقصان ۱۲ سستی کردن ۱۲
او التعریض لشرف نسبه او وفور علمه او زهده او یأتی بسفه من القول او قبیح من الکلام وان
ظهر بدلیل حاله انه لم یتعمد ذمّه ولم یقصد سبّه انما بحمالة حملته علی ما قال او لضجر او سکر
او اضطره الیه او قلة مراقبة وضبط لسانه وتهوّر فی کلامه فحکم هذا الوجه حکم الوجه الاول
لاوری کردن ۱۲
القتل اذ لا یعذر احد فی الکفر بجهالة ولا بدعوی زلل اللسان اذا کان عقله فی اصل فطرته
سلیما الا من اکره وقلبه مطمئن بالایمان انتهی عبارة الحلبی ص ۴۹۶ وفی تحفة
الصلحاء کہ اجماع سلف وخلف امت محمد مصطفی صلی اللہ تعالیٰ علیه وسلم بریں بست کہ تعظیم وتوقیر او صلی اللہ تعالیٰ علیه وسلم در حیات وممات او
لازم است وتذلیل وتوہین او اگرچہ یک ذرہ بود کفر است موجب عذاب الیم است تا اگر شخصے او را دشنام دہد بر امت او لازم
است کہ او را طرفۃ العین زندہ نگذارند بہ بدترین کشتن او را بکشند وتوبہ او را اصلا والبتہ قبول نکنند اگرچہ او
دعوی مسلمانی میکند ودر کشتن او علماء مذاہب را خلاف نیست انتہی کلامہ تحفة الصلحاء
وفی تنقیح الحامدیة ولیس سبّه صلی اللہ تعالیٰ علیه وسلم کالارتداد المقبول فیه التوبة لان الارتداد
معنی ینفرد به المرتد لا حق فیه لغیره من الادمیین فقبلت توبته ومن سب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیه وسلم

Marfat.com

تعلق بہ حق الآدمی وھو لا یسقط بالتوبۃ کسائر حقوق الآدمیین فمن سب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم او واحدا من الانبیاء صلوات اللہ تعالیٰ علیہم وسلامہ فانہ یکفر ویجب قتلہ ثم ان ثبت علی کفرہ ولم یتب ولم یسلم یقتل کفرا بلا خلاف وان تاب واسلم فقد اختلف فیہ والمشہور من المذہب القتل حدا وقیل یقتل کفرا فی الصورتین واما سب الشیخین فانہ کسب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وقال الصدر الشہید من سب الشیخین اولعنہما یکفر ویجب قتلہ ولا یقبل توبتہ واسلامہ وقال ابن نجیم فی البحر حیث لم تقبل توبتہ علم ان سب الشیخین کسب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فلا یفید الانکار مع البینۃ لانا نجعل انکارہ الردۃ توبۃ ان کانت مقبولۃ کما لا یخفی وقال فی الاشباہ کل کافر تاب فتوبتہ مقبولۃ فی الدنیا والاخرۃ الا الکافر بسب نبی او بسب الشیخین احدہما او بالسحر ولو امرۃ او بالزندقۃ اذا اخذ قبل توبتہ الخ ص ۱۰۴ ومثلہ فی روح البیان فی المجلد الاول فی صفحۃ ۱۳۲ وایضا مثلہ فی الدر المختار فی صفحہ ۳۱۹ وایضا مثلہ فی الاشباہ والنظائر فی صفحہ ۱۷۵ وفی تذکرۃ الابرار والاشرار حضرت امام المتکلمین ابو منصور ماتریدی رحمۃ اللہ علیہ شاتم پیغمبر را صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بکشتن امر فرمودہ واہمال در کشتن او جائز نداشتہ تا قلع مادۂ فساد گردد کقولہ ومن شتم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم او عابہ او اھانہ فی امر دینہ او فی شخصہ او فی وصف من اوصاف ذاتہ سواء کان الشاتم مثلا من امتہ او غیرھا من اھل الکتاب او غیرہ ذمیا کان او حربیا وسواء کان الشتم والاھانۃ والعیب صادرا عنہ عمدا او سہوا او غفلۃ او جدا او ھزلا فقد کفر خلودا بحیث ان تاب لم تقبل توبتہ وحکمہ فی الشریعۃ المطہرۃ عند متاخری المجتہدین اجماعا وعند اکثر المتقدمین القتل ولا بد للسلطان او نائبہ او القاضی او نائبہ من ان یقتلہ وکذالک الولاۃ والعمال وان امہلوا فی قتلہ بلا سبب شرعی مع قدرتہم علی قتلہ فقد رضوا بما صدر عنہ من الشتم مثلا وھو کفر منہم فان الرضاء بالکفر کفر وکذا شتم الخلفاء الراشدین رض خصوصا شتم الشیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما انتہی کلامہ ص ۳۱۶ ومثلہ فی الفیروزیۃ نقلا من بحر المحیط مع زیادۃ وھی ولا یداھن السلطان او نائبہ فی

Marfat.com

قتله وان كان فی قتله انعدام المصالح الدنيوية كقتل القضاة والعمال والولاة الخ وفی خلاصة
الفتاوی ناقلاً من المحيط مَن شتم النبی صلی الله تعالیٰ علیه وسلم او اهانه او اعابه فی امور دينه او فی
شخصه او فی وصف من اوصاف ذاته سواء كان الشاتم مثلاً من امته او من غيرها وسواء كان
من اهل الكتاب او غيره ذمياً كان او حربياً وسواء كان الشتم او الاهانة او العيب صادراً
عنه عمداً او سهواً او غفلةً او جِدّاً او هزلاً فقد كفر خلوداً بحيث ان تاب لم تقبل توبته ابداً
لا عند الله ولا عند الناس وحكمه فی الشريعة المطهرة عند متأخری المجتهدين اجماعاً او
عند اكثر المتقدمين القتل قطعاً ولا يداهن السلطان او نائبه فی حكم قتله الخ وفی الروضة
امّا الاخبار لاجل اثبات حق النبی صلی الله تعالیٰ علیه وسلم فيشترط فيه الدعوی وطلب الحق
بطريق النيابة عن رسول الله صلی الله تعالیٰ علیه وسلم عندنا لان كل مَن قام من المسلمين بطلب
حق النبی صلی الله تعالیٰ علیه وسلم يكون نائباً عنه والفرق بين سب النبی صلی الله تعالیٰ علیه وسلم
وبين سب الله تعالیٰ ان يقبل توبة مَن سب الله تعالیٰ ولا يقبل توبة مَن سب النبی صلی الله تعالیٰ
علیه وسلم انتهی ص ۵۶۲ وفی نور الانوار وقيل يشترط للاجماع اللاحق عدم الاختلاف السابق
عند ابی حنيفة رح يعنی اذا اختلف اهل عصر فی مسئلة وماتوا عليه ثم يريد مَن بعدهم ان
يجمعوا علی قولٍ واحدٍ منها قيل لا يجوز ذلك الاجماع عند ابی حنيفة رح وليس كذلك فی الصحيح
بل الصحيح انه ينعقد عنده اجماع متأخر ويرتفع الخلاف السابق من البين انتهی ص ۱۸۷
وفی الفوائد البهية فی تراجم الحنفية فی باب الطاء فی صفحة ۳۷ طاهر بن احمد بن عبد الرشيد
ابن الحسن افتخار الدين البخاری صاحب خلاصة الفتاوی والنصاب كان عديم النظير
فی زمانه فريد ائمة الدهر شيخ الحنفية بما وراء النهر من اعلام المجتهدين فی المسائل له تصانيف
مقبولة منها خزانة الواقعات والنصاب والخلاصة ولخّص الخلاصة من الواقعات والنصاب
وهو كتاب معتبر عتد العلماء ومعتمد عند الفقهاء وذكره المولی ابن كمال باشا رومی وقال انه
من طبقة المجتهدين فی المسائل الذين يقدرون علی الاجتهاد فی المسائل التی لا رواية فيها عن

Marfat.com

صاحب المذهب انتہی **یقول العبد الضعیف** لما کان صاحب الخلاصۃ مجتہداً وافتی بعدم قبول توبۃ سابِ النبی صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم بقولہ فقد کفر خلوداً بحیث ان تاب لم تقبل توبتہ ابداً لا عند اللہ ولا عند الناس وحکمہ فی الشریعۃ المطہرۃ عند متاخری المجتہدین اجماعاً وعند اکثر المتقدمین القتل قطعاً الی اٰخرہ وقد تقرر فی علم الاصول ان اجماع المتاخرین یرفع خلاف المتقدمین علی ما ھو الصحیح المختار علی قول الامام الاعظم واصحابہ کما مر فلا خلاف لاحد فی ھذا الزمان فی عدم قبول توبتہ وقتلہ مطلقاً سواء کان مسلماً او ذمیاً او حربیاً لان المفتی لا یکون الا مجتہداً کما قال الشامی رح فی ردالمحتار فی رسم المفتی ناقلاً عن فتح القدیر وقد استقر رأی الاصولیین علی ان المفتی ھو المجتہد فامّا غیر المجتہد ممن یحفظ اقوال المجتہد فلیس بمفتٍ والواجب علیہ اذا سئل ان یذکر قول المجتہد کالامام علی وجہ الحکایۃ الخ کما سیاتی فی الخاتمۃ ان شاء اللہ تعالٰی **الفصل الثانی** فی بیان معنی الزندیق وحکمہ ذکر فی حاشیۃ التلویح لشیخ الاسلام اعلم ان الزندیق یفسر بالنافی للصانع وبالمبطن للکفر والمظہر للاسلام وبالملحد المباحی انتہی ص ۳۰ وفی تذکرۃ الابرار والاشرار من اعترف بنبوۃ رسول اللہ صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم واظہر شعائر الاسلام ولکن یبطن عقائد ھی کفر بالاتفاق فھو زندیق انتہی ص ۱۵۶ وفی ردالمحتار والفرق بین الزندیق والمنافق والدھری والملحد مع الاشتراک فی ابطان الکفر ان المنافق غیر معترف بنبوۃ نبینا صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم والدھری کذلک مع انکارہ اسناد الحوادث الی الصانع المختار سبحانہ وتعالٰی والملحد ھو من مال من الشرع القویم الی جھۃ من جھات الکفر لا یشترط فیہ الاعتراف بنبوۃ نبینا صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم ولا بوجود الصانع تعالٰی وبھذا فارق الدھری ایضاً ولا اضمار الکفر وبہ فارق المنافق ولا سبق الاسلام وبہ فارق المرتد فالملحد اوسع فرق الکفر حداً ای ھو اعم من الکل لکن الزندیق باعتبار انہ قد یکون مسلماً وقد یکون کافراً من الاصل لا یشترط فیہ الاعتراف بالنبوۃ وسیاتی عن الفتح تفسیرہ بمن لا یتدین بدین ثم اعلم

انه لا يخلو اما ان يكون معروفا داعيا الى الضلال اولا والثانى على ثلثة اوجه اما ان يكون زنديقا من الاصل على الشرك او يكون مسلما فيتزندق او يكون ذميا فيتزندق فالاول يترك على شركه ان كان من العجم بخلاف مشركى العرب فانه لا يترك والثانى يقتل ان لم يسلم لانه مرتد والثالث يترك على حاله لان الكفر ملة واحدة والاول اى المعروف الداعى لا يخلو اما ان يتوب بالاختيار ويرجع عما فيه قبل ان يؤخذ اولا الثانى يقتل دون الاول انتهى جلد ثالث ص ۳۲۲ وفيه ايضا قال فى الفتح قالوا لو جاء زنديق قبل ان يؤخذ فاخبر بانه زنديق وتاب (اى در المختار) تقبل توبته فان اخذ ثم تاب لا تقبل توبته ويقتل انتهى ص ۲۹۲ جلد ۳ ومثله فى روح البيان فى صفحه ۱۳۲ من الجلد الاول ومثله ايضا فى حاشية التلويح لشيخ الاسلام فى صفحه ۳ وفى فتاوى قاضيخان قال الفقيه ابو الليث اذا تاب الساحر قبل ان يؤخذ تقبل توبته ولا يقتل وان اخذ ثم تاب لم تقبل توبته وكذا الزنديق المعروف الداعى والفتوى على هذا القول انتهى ص ۲۸۸ ومثله فى الحموى فى صفحه ۱۷۶ وفى شرح المواقف فى المرصد الرابع فى الامامة وانه اى

ابا بكر مجتهدا ذما من مسئلة فى الغالب الا وله فيها قول مشهور عند اهل العلم واحراق فجاءة انما كان لاجتهاده وعدم قبول توبته لانه زنديق ولا تقبل توبة الزنديق فى الاصح انتهى ص ۴۲

وفى الارشاد در رساله ارشاد قاسم بدر الدين كردرى آورده است كه در بنى اسرائيل عالمى بود كه متابعت نفس وهوا آشكارا كرده بود وخواست كه از گناهان باز گردد وتوبه كند به پيغمبر وقتش وحى آمد كه آن عالم را بگوييد تا هر كه بگفته ودديه تو بگناه دليرشده اند تا ايشان را از افعال بد باز نگردانى توبه تو موقوف است بايشان قبول نه افتد انتهى ص ۴۶ وفى رد المحتار وكل مسلم ارتد فتوبته مقبولة الا احد عشر ممن تكررت ردته وسب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وسب احد الشيخين والساحر والزنديق والخناق والكاهن واللحد والاباحى والمنافق ومنكر بعض الضروريات باطنا انتهى ص ۳۲۴ جلد ۳ وفى الدر المختار الكفار اصناف خمسة من ينكر الصانع كالدهرية ومن ينكر الوحدانية كالثنوية ومن يقر بهما لكن ينكر بعثة الرسل كالفترة ومن ينكر الكل كالوثنية ومن يقر بالكل لكن

Marfat.com

ینکر عموم رسالۃ المصطفی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کالعیسویۃ فیکتفی فی الاولین بقولہ لا الٰہ الا اللہ وفی الثالث بقولہ محمد رسول اللہ وفی الرابع باحدھما وفی الخامس بھما مع التبری عن کل دین یخالف دین الاسلام انتہی ص ۳۱۸ وفیہ ایضاً شہدوا علی مسلم بالردۃ وھو منکر لا یتعرض لہ لا لتکذیب الشھود العدول بل لان انکارہ توبۃ ورجوع یعنی فیمتنع القتل فقط ویثبت بقیۃ احکام المرتد کبطلان عملہ وبطلان وقفہ وبینونۃ زوجتہ لو فیما تقبل توبتہ والا فالقتل کالردۃ بسبہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم انتہی من باب المرتد وفی رد المحتار قولہ لان انکارہ توبۃ الی قولہ ثم رأیت فی البحر علی الاشباہ کون مجرد الانکار توبۃ غیر مراد بل ذلک مقید بثلثۃ قیود اذا جحد المرتد الردۃ واقر بالتوحید ومعرفۃ رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم وتبین الاسلام فھذا منہ توبۃ انتہی ص ۳۲۹ من باب المرتد وفی الدر المختار وینبغی ان یتعوذ بھذا الدعاء صباحا ومساء فانہ سبب العصمۃ من الکفر بعد الصادق الامین صلی اللہ تعالی علیہ وسلم اَللّٰھُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنْ اَنْ اُشْرِکَ بِکَ شَیْئًا وَّاَنَا اَعْلَمُ وَاَسْتَغْفِرُکَ لِمَا لَا اَعْلَمُ اِنَّکَ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُیُوْبِ وتوبۃ الیأس مقبولۃ دون ایمان الیاس انتہی ص ۳۱۸

الفصل الثالث فی بیان کفر من یدعی علم الغیب وکفر من یصدقہ وکفر من یسألہ شیئا من الغیب وکفر من ینسب الکفر الی المؤمن وکفر من یشک فی ایمان المسلم وکفر من ترک الصلوۃ متعمدا ولم ینو القضاء ولم یخف عقاب اللہ تعالی وغیر ذلک من الکفریات

ذکر فی شرح فقہ الاکبر للملا علی قاری ان تصدیق الکاھن بما یخبرہ من الغیب کفر لقولہ تعالی قُلْ لَّا یَعْلَمُ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَیْبَ اِلَّا اللّٰہُ ولقولہ علیہ الصلوۃ والسلام من اتی کاھنا فصدقہ فیما یقول فقد کفر بما انزل علی محمد صلی اللہ تعالی علیہ وسلم ثم الکاھن ھو الذی یخبر عن الکوائن فی مستقبل الزمان او یدعی معرفۃ الاسرار فی المکان وقیل الکاھن الساحر والمنجم اذا ادعی العلم بالحوادث الآتیۃ فھو مثل الکاھن وفی معناہ الرمال قال القونوی والحدیث یشمل الکاھن والعراف والمنجم فلا یجوز اتباع المنجم والرمال وغیرھما کالضارب بالحصی وما یعطی ھؤلاء حرام بالاجماع انتہی ص ۱۸۲ وفیہ ایضاً ثم اعلم ان الانبیاء علیھم السلام

Marfat.com

لم یعلموا المغیبات من الاشیاء الا ما اعلمہم اللہ احیانا وذکر الحنفیۃ تصریحا بالکفر باعتقاد
ان النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم یعلم الغیب لمعارضۃ قولہ تعالی قُلْ لَّا یَعْلَمُ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ الْغَیْبَ اِلَّا اللّٰہُ انتہی ص ۱۸۵ وفی عقائد السنیۃ تزوج امراۃ فلم یحضر الشہود
وقال خدا ورسول را گواہ کردم او قال خدارا و فرشتگان را گواہ کردم بکفر لانہ اعتقد ان رسول
اللہ علیہ السلام او الملئکۃ یعلم الغیب انتہی ص ۳۸ وفی البحر ویکفر باتیان الکاہن و
تصدیقہ وبقولہ انا اعلم المسروقات وبقولہ انا اخبر باخبار الجن ایای انتہی ص ۱۳۰
ومثلہ فی قاضیخان وزاد فیہ لا یعلم الغیب الا اللہ لا الجن ولا الانس یقول اللہ فی الاخبار
عن الجن فَلَمَّا تَبَیَّنَتِ الْجِنُّ اَنْ لَّوْ کَانُوْا یَعْلَمُوْنَ الْغَیْبَ مَا لَبِثُوْا فِی الْعَذَابِ الْمُہِیْنِ انتہی
ص ۴۶۸ ومثلہ فی زین الحلیم علی عین العلم فی صفحہ ۱۵۱ ومثلہ فی البرہنۃ ایضا فی صفحہ ۱۲۷
وفی ردالمحتار فی الحدیث مَنْ اَتٰی کَاہِنًا او عرافا فصدقہ بما یقول فقد کفر بما انزل علی محمد
صلی اللہ تعالی علیہ وسلم الکاہن مَنْ یتعاطی الخبر عن الکائنات فی المستقبل ویدعی معرفۃ الاسرار
والعراف المنجم وقال الخطابی ہو الذی یتعاطی معرفۃ مکان المسروق والضلالۃ ونحوہما الزوالحاصل
ان الکاہن من یدعی معرفۃ الغیب باسباب وہی مختلفۃ فلذا انقسم الی انواع متعددۃ کالعراف
والرمال والمنجم وہو الذی یخبر عن المستقبل بطلوع النجم وغروبہ والذی یضرب بالحصی
والذی یدعی ان لہ صاحبا من الجن یخبرہ عما سیکون والکل مذموم شرعا محکوم علیہم
وعلی مصدقہم بالکفر الخ قلت وعلی ہذا ارباب التقاویم من انواع الکاہن لادعائہم العلم
بالحوادث الکائنۃ واما ما وقع لبعض الخواص کالانبیاء علیہم السلام والاولیاء بالوحی
والالہام فہو باعلام من اللہ تعالی فلیس مما نحن فیہ انتہی ص ۳۲۳ وفی البحر من البزازیۃ
قال علماؤنا من قال ارواح المشائخ حاضرۃ تعلم یکفر انتہی ص ۱۳۴ جلد ۵ وفی التذکرۃ قواعد
شیخان افغانان برآن رفتہ کہ بعضے کلمات را از جن شنیدہ وغیب گوئی را پیشہ ساختہ خود را کافر می سازند
وبعضے کلمات بعقل و فکر سنجیدہ و دریافتہ و مردمانرا گویند کہ چنان و چنین خواہد شد اگر راست آید در میان جہال

ای یاد کردہ ما

Marfat.com

افغانان جاہ و مرتبہ یابند و ندانند کہ بدین عقیدہ کافر می شوند زیرا کہ اعتقادِ علم غیب مر غیر خدائی را کفر باشد لقولہ تعالیٰ قُلْ لَّا یَعْلَمُ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَیْبَ اِلَّا اللّٰہُ و ایضاً یکی از شروطِ ایمان است کہ علمِ غیب را خاصۂ خدا تعالیٰ دانند انتہی صفحہ ۴۲ وفیہا ایضاً وفی التمہید وقالت الاباحیۃ و المقنعیۃ ان العبد اذا بلغ غایۃ المحبۃ وعبد اللہ بالمحبۃ فان اللہ یحل فیہ ویسمی ربانیا ویعلم علم الکائنات والغیب وھذا کفر لا یخفی علی احدٍ انتہی صفحہ ۲۴۱ وفیہا ایضاً در شرح مشارق آوردہ ہر کہ غیب گوئی را از علمِ غیب بپرسد چہل روز نمازِ او مقبول نمیشود و ہمچنین از برائی دفع مضرت پریان گوسفند و مرغ وغیرہ کشتن و بخوردن آن چیزے نوشتن کفر باشد و کتاب طالعنامہ را دیدن روا نباشد و بکتاب طالعنامہ اعتقاد کردن کہ فلان بیمار فلان زحمت یافتہ و فلان دیو و پری آسیب رسانیدہ و فلان چیز صدقہ باید کرد و فلان وقت صحت یابد وغیر ذلک این جملہ از منہیاتِ شرعیہ است و این طائفہ را حنویہ گویند و در تفسیر یعقوب چرخی آوردہ است کہ نصیب تو این است کہ پری خانی نکنی و از برائی پریان خونے نکنی کہ کافر شوی و عروس بر تو طلاق شود و اعتقاد در کتاب طالعنامہ و حشوبانِ نادانان نکنی و بوئی خوش سوختن و چراغ نہادن از برائی دفع مضرتِ پریان نکنی انتہی مطبوعہ پیشاور ص ۲۰۷ وفی المحمدیۃ شرح التحفۃ عقرب چو بینی ماہ را الخ در فتاوی جواہر آوردہ است سئلت بعض مشائخی ان جماعۃ لا یسافرون اذا کان القمر فی برج العقرب وکذا لا یخیطون الثیاب ولا یقطعونہا اذا کان القمر فی برج الاسد ھل الامر کما زعموا قال انہ شیء یذکرہ اھل النجوم لتنفیذ مقالتہم فی النجوم وینسبونہ الی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وھو کذب محض وافتراء علیہ لکثرۃ مقالتہم فی ذلک یعتقد اقوام انہ یضرہم ویمنعون عن ذلک فلا ینبغی لمعتقدٍ متدینٍ ان یعتقد علی قولہم وانما الضرر من قضاء اللہ سبحانہ وقدرہ فمن قضی اللہ فی حقہ ضرراً فیلحقہ سواء سافر والقمر فی العقرب او فی المیزان او فی غیرہ مما ہو سعد عندہم ومالم یقض اللہ فی حقہ لا یلحقہ سواء کان القمر فی الاسد او غیرہ مما ہو نحس عندہم انتہی ودر رغیب الصلوٰۃ آوردہ است روی عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ لا تسافروا فی اخر الشہر ولا تسافروا والقمر فی العقرب الی قولہ کہ لقط قمر درین حدیث نام شخصے است

Marfat.com

در عہد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دعقرب نام دیہے است براہ یمن کہ این راہ زن در آنجا بودے پس آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خبر کرد کہ بیمن مسافرت مکنید وقتیکہ آن قمر راہزن در دیہ عقرب باشد و حال آنکہ این خبر موقوف است بر علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ معنی این خبر این است کہ گفتہ شد نہ آنکہ چون ماہ در برج عقرب باشد سفر نباید کرد چنانکہ نجومیان گویند زیرا کہ رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام فرمودہ مَنْ اَتٰی کَاهِنًا وَصَدَّقَہٗ فِیْمَا یَقُوْلُ فَقَدْ کَفَرَ بِمَا اُنْزِلَ عَلٰی مُحَمَّدٍ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یعنے ہر کہ بیاید نزدیک منجم و فال گوئی و تصدیق کند او را در آنچہ از علم نجوم بگوید بدرستی کہ او کافر باشد بدانچہ او تعالیٰ بر محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وحی فرستادہ است و علم نجوم اگرچہ مُنْزَل بود منسوخ شدہ است بر این خبر نَسَخَتْ شَرِیْعَتِیْ شَرَائِعَ مَنْ قَبْلِیَ الخ و در شرح ہدایہ است آنچہ میگویند کہ چون قمر در عقرب یا اسد باشد مسافرت و خطبہ دختران و زفاف ازواج منع است قول منجمات است کہ از برائی تنفیذ مقالہ خود نسبت آن بہ پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام میکنند و ہو کذب محض الخ انتہی کلام المحمدیہ صفحہ ۱۰۳ وفی البرہنۃ ناقلا من الجواہر مثلما فی شرح الہدایۃ وزاد فیہا و در باب ششم او گفتہ کہ ہیچ روز را نحوست نشاید گفت انتہی صفحہ ۱۴۲ وذکر فی تمہید ابی شکور (ای جواہر ۱۲) السالمی اجتمعت الفقہاء من اہل السنۃ والجماعۃ ان من شک فی الایمان فانہ یصیر کافرا ومن شک فی ایمان الغیر لو قال لہ یا کافر فانہ ینظر ان کان فیہ شبہۃ الکفر فان الشاتم لہ بالکفر لا یصیر کافرا وان لم یکن فیہ شبہۃ الکفر فانہ یکفر الی قولہ ان المعاصی لا یوجب سلب الایمان ولکن نسیان التوبۃ وتحقیر الذنب وعدم رؤیۃ العقوبۃ علی الذنب یوجب سلب الایمان وکذلک من لم یر المعاصی قبیحا او لم یر الطاعۃ حسنا او لم یر الثواب علی الطاعۃ او لم یر وجوب الطاعات فانہ یصیر کافرا ومن یتوہم فیہ ہذہ المعانی بدلیل افعالہ یجوز الشک فی ایمانہ ومن تلفظ بمثل ہذہ فانہ یحکم بکفرہ ومعنی الشک فی الایمان وہو ان یعرف اللہ ویعرف رسولہ ویقول لا الٰہ الا اللہ محمد رسول اللہ ویصدق فی ذلک ثم شک فیہ بان ہذہ المعرفۃ وہذا القول ہل ہو ایمان منہ ام لا وہل ہو مزیل الکفر ام لا ہذا ہو الشک فی الایمان والایمان لا یثبت مع الشک انتہی من ۱۱۲ مطبوعہ دہلی وفیہ ایضا ومن قال للمؤمن یا کافر او شہد بالکفر علی مؤمن فانہ یصیر کافرا

Marfat.com

لما روی عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہ قال من شهد علی امتی بالکفر فهو اولی به وقال علیه
الصلوٰة والسلام من قال لاخیه المسلم یا کافر فقد باء باحدهما یعنی استوجب وارتد به القائل
انتہی صفحہ ۱۹۸ **وفی البحر** فی باب احکام المرتدین واجمعوا علی ان من شك فی ایمانه فهو کافر
انتہی صفحہ ۱۳۴ جلد ۵ **وفی الفیروزیة** من فصول العمادی اذا قال لغیره یا کافر قال ابو بکر
الاعمش یکفر الخ انتہی صفحہ ۳۶۰ **وفیها** ایضاً قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من شتم فم
المؤمن فقد کفر وطلقت امراته لانه موضع الایمان والقرآن کذا فی المضمرات ولو شتم فم المؤمن
او انفه یکفر بسبب الفم لا بسبب الانف عند جمیع العلماء لان الفم موضع الایمان والقرآن الخ کذا فی
خزانة الفقه انتہی صفحہ ۲۵۹ **وفی تنقیح الحامدیة** قال فی جامع الفتاوی من شتم فم المؤمن
یکفر عند جمیع العلماء لان فم المؤمن موضع الایمان والقرآن وفیه ایضاً الرضاء بکفر نفسه کفر
بالاتفاق انتہی صفحہ ۱۰۱ جلد اول **وفیه** ایضاً وعزر الشاتم یا کافر وهل یکفر ان اعتقد المسلم
کافرا نعم والا لا بد یفتی فعلی هذا یلزم علی المتعدی المذکور التعزیر الشدید اللائق بحاله الرادع له
ولامثاله الا اذا اعتقد المسلم کافرا فانه یکفر وتجری علیه احکام المرتدین من تجدید الاسلام والنکاح
انتہی صفحہ ۱۰۱ **وفی الغرائب** فی الباب الثانی من کتاب الکراهیة من شك فی ایمانه فانه یصیر
کافرا باجماع اهل السنة والجماعة واما الشاك فی ایمان الغیر فان کان المشکوك فیه عوانا او
نحو ذلك فالشاك فی ایمانه لا یصیر کافرا وان کان فاسقا معلنا مصرا او مشهورا جاهلا فی علوم الدین
فکذلك وان ارتکب الکبائر ولم یصر علی ذلك ولم یعلن وهو عالم بعلوم الدین فانه لا یجوز الشك
فی ایمانه ومن شك فی ایمانه یکون مبتدعا وهذا کله راجع الی معنی وهو ان المعاصی لا توجب سلب
الایمان ولکن تحقیر الذنب وعدم رؤیة العقوبة بالذنب یوجب سلب الایمان وکذلك عدم
رؤیة الثواب علی الطاعة وعدم رؤیة وجوب الطاعات ومن یتوهم فیه هذه المعانی بدلیل افعاله
یجوز الشك فی ایمانه ومعنی الشك فی الایمان ان یشك العارف بالله ورسوله والقائل بالکلمة
الطیبة ان هذا هل هو ایمان منه امر لا فهذا هو الشك انتہی ورق قلمی ۳۰۳

Marfat.com

وذکر فی روح البیان فی ذیل قوله تعالی فَاِنْ تَابُوْا وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتَوُا الزَّكٰوةَ فَاِخْوَانُكُمْ فِی الدِّیْنِ الآیة ولو قال لآخر صَلِّ فقال الاخرات الصلوٰة عمل شدید الثقل یکفر ولو صلی رجل فی رمضان لا فی غیره فقال این خود بسیار است یکفر ولو ترک الصلوٰة متعمدًا ولم ینو القضاء ولم یخف عقاب الله فانه یکفر انتهی من سورة التوبة صفحه ۸۷

وفی العقائد السنیة رجل ترک الصلوٰة عمدًا ولم ینو القضاء ولم یخف عقاب الله تعالی فانه یکفر انتهی صفحه ۴۲ ومثله فی البحر فی صفحه ۱۳۱ جلد ۱ وایضًا مثله فی تذکرة الواعظین فی صفحه ۱۴ وایضًا مثله فی تذکرة الابرار فی صفحه ۱۰۳ وفیها ایضًا ونیز باید که از متابعت وفرمان برداری بیشتر از خلائق اجتناب کند تا بضلالت وگمراهی وکافری گرفتار نگردد کما قال الله تعالی وَاِنْ تُطِعْ اَكْثَرَ مَنْ فِی الْاَرْضِ یُضِلُّوْكَ عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ انتهی صفحه ۵۱ وفیها ایضًا در مشارق است قال علیه الصلوٰة والسلام اِنَّ بَیْنَ یَدَیِ السَّاعَةِ كَذَّابِیْنَ فاحذروهم الی قوله ودر شرح آثار است که مراد از کذابان دانشمندان ضال اند که خلق را گمراه کنند یعنی آن دانشمندان که علم از برای فخر ومباهات وجاه دنیا وحاصل کردن مالهای حرام خوانده اند وبجرد علم بسندی کرده اند وعمل را پس پشت انداخته وبر درگاه سلاطین آمد وشد داشته ومالهای حرام جاههای نارواز ایشان پوشیده وبرضای ایشان سخن گفته وامر معروف ونهی منکر را گوشه نهاده ودروغ گفتن را مایه ساخته تا خلق عوام پندارند که این عالم است هرچه میکند برخصت علم میکند ما نیز میکنیم تا ما را نجات باشد وآنرا حلال ورخصت دانند گمراه گردند پس زینهار چون اینچنین دانشمندے را ببینند چنانکه از شر شیطان پرهیزند ازو نیز پرهیزند بلکه شر او را بدتر از شر شیطان دانند الی قوله امام غزالی گفته است هر عالمے که بعلم خود عمل نکند نشستن با او حرمت مسلمانے را ببرد ورسول علیه الصلوٰة والسلام گفته هر علمے که او را عمل نبود او شیطان برابر بود واین حدیث برای تعلیم امتیان است تا همواره ازین طائفه بپرهیزند وبخلوت وعزلت بعلم وعمل مشغول باشند مگر عالمے سخی صالح وعارف را اگر دریابند باو صحبت کنند تا ازوے برکت گیرند انتهی ص ۵۶

وفیها ایضًا واعلم ان البیعة من سنن نبینا علیه الصلوٰة والسلام ومن خلفائه الراشدین

Marfat.com

الی یوم القیامۃ باق بلا نکیر ولکن لا یجوز لاحد من العلماء والصلحاء والسادات الشغل فی الخلافۃ والبیعۃ باختیارہ الا ان یکون لہ رخصۃ من الشیخ الذی ھو ماذون ومرخص بالتحقیق اکابرًا عن اکابر الی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام ومن لم یبلغہ الرخصۃ عن مثل ھذا الشیخ الذی ذکرناہ فھو ضال ومضل وکان عاقبۃ امرہ بالکفر لانہ مدعی کذاب ومفتری علی صاحب الشریعۃ بالحقیقۃ والافتراء علی اللہ تعالی من محض الکفر ایضًا نیز روان شطار کہ برگزیدگانِ حضرتِ غفار اندبرین مضمون فتوی دادہ اند ہر کہ بے اذن مرشد حقانی کہ اذن ارشاد دست بدست از حضرت خیر البشر صلی اللہ تعالی علیہ وسلم آوردہ باشد یکبار دستِ ارادتِ مرید را در دستِ خود بنہد از روئے وبال ہفتاد اولیاء کامل و یک نبی مرسل را کشتہ باشد نعوذ باللہ من ذلک انتہی صفحہ ۸۴ وفیہا ایضًا رجل ارتکب صغیرۃ فقال لہ رجل تب فقال من چہ کردہ ام کہ کفر الی قولہ اذا اردت ان تعلم اعتقاد انسان فانظر مع من یصحب فقس اعتقادہ بہ انتہی ص ۱۰۴ وفیہا ایضًا من التمہید المسلم لو سجد للاصنام او تابع الکفار بفعل من الافعال التی تکون دینًا عندھم فانہ یصیر کافرًا وکذلک المسلم لو اظہر من نفسہ علامۃ الکفار کقلنسوۃ المجوس ونحو ذلک فانہ یصیر کافرًا وکذلک لو لبس لباس الکفار ما یکون علامۃ الکفر یکفر وفی تیسیر الکلام ولو فعل فعلًا او ذکر قولًا یدل علی الکفر یحکم بکفرہ انتہی صفحہ ۲۳۳ وفیہا ایضًا ناقلًا من التمہید ان الرجل اذا قال لَآ اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ ولم یتبرأ عن الکفر فانہ یکون منافقًا لان التبری عن الکفر شرط لصحۃ الایمان بدلیل قولہ تعالی فَمَنْ یَّکْفُرْ بِالطَّاغُوْتِ وَیُؤْمِنْ بِاللّٰہِ فَقَدِ اسْتَمْسَکَ بِالْعُرْوَۃِ الْوُثْقٰی ایضًا فیہ ان الکافر لو قرأ القرآن من اولہ الی اٰخرہ ولم یعتقد علی صدقہ فانہ لا یحکم باسلامہ انتہی کلامہ پس باطل آمد قول کسانی کہ مجرد لا الٰہ الا اللہ را ایمان دانستہ وبدان غرور ورزیدہ اند وفی تیسیر الکلام ولو آمن بالشرائط کلہا الا شرطا واحدًا فانہ یکفر ولا یصح ایمانہ انتہی کلامہ وفی التمہید قال اھل السنۃ والجماعۃ شرائط الایمان ما یجب الایمان بہ ولا یصح الایمان بدونہ ویکفر بالانکار والرد وھو کل ما ثبت بالنص او بالخبر المتواتر او باجماع الامۃ

Marfat.com

فانہ یوجب القبول والاعتقاد بہ وکل ما ثبت بالخبر الواحد ولم یتفق الامۃ علی قبولہ فانہ لا یکون شرطا لصحۃ الایمان وکل ما ثبت بالخبر الواحد واتفق الفقہاء علی صحۃ ذلک واجتمعت علی قبولہ من غیر تاویل فانہ من شرائط الایمان کعذاب القبر والصراط والمیزان والشفاعۃ والمعراج الی السماء وامثال ھذا التی ثبتت بالخبر الواحد ولکن الفقہاء والصحابۃ رض اتفقوا علی صحۃ ذلک وقبولھا فحل محل الاجماع فانہ یجب الایمان بہ الی قولہ والفرق بین الشرائع والشرائط عندنا ان الشرائط تسمی ملۃ والشرائع تسمی خدمۃ والملۃ تصح بدون الخدمۃ والخدمۃ لا تصح بدون الملۃ والملۃ یشترط فیھا الدوام والخدمۃ لا یشترط فیھا الدوام ولو ترک شیئا من الاوامر او ارتکب شیئا من النواھی ینظر ان فعل ذلک استحلالا فانہ یکفر ولو فعل عصیانا فانہ لا یکفر انتہی کلامہ پس معلوم شد کہ مجرد کلمہ طیبہ در حق ہر کدام از کفار ایمان نباشد بل در حق بعضے ایمان باشد مادام کہ خلاف اسلام از و ظاہر نشود واگر خلاف اسلام از و ظاہر شود باز کافر گردد واگر بعد ازان تجدید ایمان نیارد کافر باشد اگرچہ کلمہ طیبہ را بحکم عادت گفتہ باشد چنانکہ از عبارت تمہید مفہوم آمد انتہی صفحہ ۳۰۸ **وفیہا ایضا** واگر شخصے اعمال اسلام از اوامر بجا آوردہ باشد و از نواہی مجتنب شدہ باشد اما از بعضے از شرائط ایمان انکار آرد چنانکہ از پیغمبر آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم منکر شود و یا بعد از محمد پیغمبر آخر زمان پیغمبری جائز داند و یا از یک حرف قرآن منکر شود و یا از یک مسئلہ شرعیہ منکر شود و یا یک حق را ناحق گوید و یا یک ناحق را در دل حق داند کافر گردد نعوذ باللہ من ذلک زیرا کہ قبول کردن جملہ احکام اسلام را ایمان گویند و نا قبول کردن احکام اسلام را کفر گویند پس چون درمیان کفر و اسلام جائے دیگر نیست اگر از تمام احکام اسلام انکار آرد ہم کافر می شود و اگر از یک حکم انکار کند ہم کافر مے شود کما ذکر فی تیسیر الکلام لو انکر شرطا واحدا او وصفا واحدا فانہ یکفر بلا خلاف پس باطل آمد قول کسانیکہ در کافر شدن مسلمان بکلمہ کفر شک دارند و یا عوام را غرور میدہند در کلمہ کفر گفتن تحریف میکنند بلکہ این نوع مردمان خود کافر میگردند زیرا کہ دلالت کردن شخصے را بکلمہ کفر یا رسم کفر کفر باشد انتہی صفحہ ۳۱۰

وفیہا ایضا کہ جہلائے ایام ہنوز در کفر این مردم شک میدارند معلوم است کہ بواسطہ شک در کفر ایشان

Marfat.com

جہلا نیز کافر گردند چہ کفر محض را کفر ندانستن و اسلام محض را اسلام ندانستن کفر است چنانکہ اگر شخصے گوید کہ من مومنم ان شاء اللہ تعالی کافر گردد و دوم ازینجا است کہ دعائے ایمان خواستن مؤمن را نشاید چہ اگر ایمان بمؤمن آورده باشد ایمان روزی وقت او گشته بل گوید خدایا ایمانم بستان انتہی ص ۲۰۶ وفی شرح الامالی شعر

وَذُوا الْاِیْمَانِ لَایَبْقٰی مُقِیْمًا	بِشُؤْمِ الذَّنْبِ فِیْ دَارِ اشْتِعَالِ

مراد از دار اشتعال اینجا دوزخ است یعنی اگر ایمان بسلامت با خود برده باشد ہمیشہ نخواہد ماند در دوزخ مگر آنکہ گناہ را حلال دانستہ باشد و حلال دانستن گناہ آنست کہ شخصے خود گناہ بکند و بگوید کہ حلال کردم و یا بگوید کہ درین گناہ باکے نیست و یا بگوید کہ خدائے تعالی این چیز را از برائے ما آفریدہ است این نکنم دیگر چہ کنم و یا گناہ تفاخر کند و بار ہا یاد کند و خوشحال شود بر آن یا بر زبان این لفظہا را نگوید ولکن در دل او گذرد کہ خوب کردم یا شخصے دیگر گنہ بکند و این شخص بدان گنہ خوشحال و راضی گردد و بدین جملہ معاملہا مسلمان نماند و نعوذ باللہ من ذلک انتہی صفحہ ۳۸ وفی البرہنۃ فی بحث الفاظ الکفر یا در جواب مرا مزن آخر مسلمانم گوید لعنت بر تو باد و بر مسلمانی تو انتہی صفحہ ۱۳۳ وفی البحر فی باب المرتد من القنیۃ ومن ہزل بلفظ کفر ارتد وان لم یعتقدہ للاستخفاف فہو ککفر العناد والالفاظ التی یکفر بہا تعرف فی الفتاوی موجبۃ للردۃ عن الاسلام حقیقۃ الی قولہ ویکفر بقولہ یجوز ان یفعل اللہ فعلا لا حکمۃ فیہ وباثبات المکان للہ تعالی ویکفر ان اعتقد ان اللہ یرضی بالکفر وبعدم الاقرار ببعض الانبیاء علیہم السلام او عیبہ نبیا بشیء او عدم الرضاء بسنۃ من سنن المرسلین وباستخفاف بسنۃ من السنن ویقتل بقولہ انا العن المذہبین جوابا لقولہ علی ای مذہب انت ابی حنیفۃ رح او الشافعی رح وان تاب عزر ویکفر بتلقین کلمۃ الکفر لیتکلم بہا ولو علی وجہ اللعب بامرہ امراۃ بالارتداد لتبین من زوجہا وبالافتاء بذلک وان لم تکفر المراۃ بناء علی ان الرضاء بکفر غیرہ کفر ویعزر علی ان یأمر بالکفر وبابداله حرفا او اثرا من القرآن عمدا ویکفر بقولہ انا بریء من الثواب والعقاب انتہی ملخصا من الجلد الخامس صفحہ ۱۳۴ وفیہ ایضا وفی البزازیۃ ویحکی عن بعض من لا سلف لہ انہ کان یقول ما ذکر فی الفتاوی انہ یکفر بکذا وکذا فذلک للتخویف

Marfat.com

والتمویل لا لحقیقة الکفر وهذا کلام باطل انتهی صفحه ۱۲۹ جلد۳ ومثله فی منحة الخالق
علی البحر فی باب الامامة وزاد بعد قوله وهذا الکلام باطل وحاشا ان یلعب امنا الله تعالی اعنی
علماء الاحکام بالحرام والحلال والکفر والاسلام بل لا یقولون الا الحق الثابت عن سید الانام
علیه الصلوة والسلام وما ادی الیه اجتهاد الامام من نص القرآن انزله الملک العلام او شرعه
سید الرسل العظام او قاله الصحب الکرام انتهی من حاشیة البحر صفحه ۳۷۱ جلد اول

الباب التاسع فی بیان بعض المحرمات وفیه فصلان

الفصل الاول فی بیان ما لا یوکل لحمه وذکر فی المحمو علی الاشباه فی کتاب الحظر والاباحة

واعلم انه ذکر فی خزانة الفقه خمسة وعشرون شیئا لا یوکل لحمها الثعلب والضب والضبع والفیل
والذئب والفهد والنمر والاسد والکلب والقرد والخنزیر والبغل والحمار والیربوع والقنفذ
والسلحفاة والحدأة والغراب الابقع الذی یاکل الجیف وکل ذی ناب من السباع وکل ذی مخلب
من الطیور والهرة والفارة والعقرب والحیة وجمیع هوام الارض انتهی صفحه ۳۰۷

وذکر فی منتخب اللغات قُنفُذ بضم قاف وفا وفتح نیز آمده خارپشت انتهی وفی مؤید الفضلاء
قُنفُذ بضم یکم وسوم جانور لیست که آنرا خارپشت گویند ودر تاج ترجمه جکاسه است هندش ساهی نامند
انتهی - وفیه ایضا خارپشت باراء موقوف وبا فارسی مضموم جانور لیست که در پشتش مانند
دوک خارها باشد چون اندام خود افشاند آن خارها چون تیر ها شود واز اندام او جدا شود وهر که نزدیک او
رود آن خارها بخلند در و بتازیش قُنفُذ گویند وبهندی ساهی نامند ونیز میگویند که بهندی کنجد نامند
انتهی وفی حیوة الحیوان القنفذ بالذال المعجمة وبضم الفاء وفتحها البرتی منه کنیته ابو سفیان
وابو الشوک والانثی امرد لدل والجمع القنافذ ویقال لها الحساعس لکثرة تردادها باللیل
ویقال للقنفذ انقد وهو صنفان قنفذ یکون بارض مصر قدر الفار ودلدل یکون بارض الشام
والعراق فی قدر الکلب القطمی آه ص ۲۱۹ وفیه ایضا الحکم انه قال الشافعی رح یحل اکل القنفذ
الی قوله وقال ابو حنیفة رح والامام احمد رح لا یحل لما روی عن ابی هریرة رض یقول ذکر القنفذ

Marfat.com

عند رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم فقال خبیث من الخبائث ولما روی عن سعید بن جبیر رض
قال جلدت امرحفید رضی الله تعالی عنها بقنفذ الی رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم فوضعته
بین یدیه فتحاه رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم ولم یاکله انتهی صفحه ۲۱۰ جلد ۵ وفی الخلاصة
مالا یوکل لحمه کل ذی ناب من السباع وذی مخلب من الطیور الی قوله والقنفذ والحیات وجمیع
هوام الارض الا الارنب فانه یحل اکله الی قوله ویکره لحم الخیل عند ابی حنیفة رح وفی الکراهیة
روایتان والاصح کراهة التحریم انتهی صفحه ۵۱۴ جلد ۳ وفی فتاوی قاضیخان ویکره
لحم الخیل فی قول ابی حنیفة رح خلافا لصاحبیه وا اختلف المشائخ فی تفسیر الکراهیة فی
قول ابی حنیفة رح الصحیح انه اراد به التحریم ولبنه کلحمه ویحرم کل ذی ناب من السباع الی قوله
والقنفذ والحیة والضفدع انتهی صفحه ۳۳۶ جلد ۴ وفی الجامع ولا یحل الحشرات
الصغار الی قوله والقنفذ الخ ولا الخیل عند ابی حنیفة رح وفیه اشارة الی ان لحمه حرام عنده
الی قوله لانه صلی الله تعالی علیه وسلم نهی عن لحم الخیل والبغال والحمیر انتهی صفحه ۴۵۱ جلد ۵ وفی
المشکوة وعن خالد بن الولید ان رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم نهی عن اکل لحوم
الخیل والبغال والحمیر رواه ابوداؤد والنسائی انتهی صفحه ۳۵۲ وفی البرهنة ونه حشرات
چون موش و وزغ و کرفش و خار پشت الی قوله و نه اسپ نزد امام اعظم رح الی قوله پس مکروه بود به تنزیه
در ظاهر روایت وهو الصحیح کما ذکره فخر الاسلام یا به تحریم وهو الاصح کما فی الخلاصة والهدایة
وهو الصحیح کما فی المحیط والمغنی وقاضیخان والعمادی انتهی صفحه ۵۱۵ جلد ۴ وفی الهدایة

ویکره لحم الفرس عند ابی حنیفة رح وهو قول مالک وقال ابو یوسف ومحمد والشافعی رح
لا باس باکله لحدیث جابر رض انه قال نهی رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم عن یوم الحمر
الاهلیة واذن فی لحوم الخیل یوم خیبر ولابی حنیفة رح قوله تعالی وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ
وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً خرج مخرج الامتنان والاکل من اعلی منافعها والحکیم لا یترک
الامتنان باعلی النعم ویمتن بادناها ولانه آلة ارهاب العدو فیکره اکله احتراما له

Marfat.com

ولهذا يضرب له بسهم في الغنيمة ولان في اباحته تقليل آلة الجهاد وحديث جابرؓ معارض بحديث خالد والترجيح للمحرم ثم قيل الكراهة عنده كراهة تحريم وقيل كراهة تنزيه والاول اصح انتهى صفحه ٣٤٧ وفي العيني على الهداية وما قال في الجامع يكره لحم الخيل عنده يدل على ان المراد كراهة التحريم لان ابا يوسفؒ قال لابي حنيفةؒ اذا قلت في شيء اكرهه فما رأيك فيه قال ابو حنيفةؒ التحريم وحكى عن عبد الرحيم الكرمني انه قال كنت متردداً في هذه المسئلة فرأيت ابا حنيفةؒ في المنام يقول لي كراهة التحريم يا عبد الرحيم قوله والاول اصح اي القول بكراهة التحريم اصح اشار به الى اختياره هكذا قال صاحب الحصر وكذا قال صاحب التتمة الاصح انه كراهة التحريم الى قوله القنفذ عندنا حرام وكذلك عند مالكؒ واحمدؒ ورخص فيه الشافعيؒ فكأنه ما جعله من الخبائث ولا من السباع ولنا ما روى ان ابا هريرةؓ ذكر القنفذ لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال هو خبيث من الخبائث رواه ابو داود انتهى من كتاب الذبائح صفحه ١٥٨ جلد ٢ وفي الدر المختار وهو الحشرات هي صغار دواب الارض واحدها حشرة وفي رد المحتار قوله واحدها حشرة بالتحريك فيها كالفارة والوزغة وسام ابرص والقنفذ والحية انتهى صفحه ٣١١ جلد ٦ وفيه ايضاً قوله والخيل عطف على قوله ذو ناب ومثله في الاختيار وعبارة القدوري والهداية ويكره اكل لحم الفرس عند ابي حنيفةؒ والمكروه تحريماً يطلق عليه عدم الحل شرنبلالي الى قوله ثم نقل تصحيح كراهة التحريم عن الخلاصة والهداية والمحيط والمغني وقاضيخان والعمادي وغيرهم وعليه المتون انتهى صفحه ٢١١ جلد ٦ وفي الهندية وجميع الحشرات وهوام الارض من الفار والقنافذ والضب واليربوع وابن عرس ونحوها ولا خلاف في حرمة هذه الاشياء الا في الضب فانه حلال عند الشافعيؒ انتهى صفحه ١١٠ جلد ٥ وفيها ايضاً ويكره لحم الخيل في قول ابي حنيفةؒ خلافاً لصاحبيهؒ واختلف المشائخ في تفسير الكراهية والصحيح انه اراد به التحريم ولبنه كلحمه انتهى صفحه ١١١ جلد ٥

Marfat.com

وفی مکتوبات القدسیة وگوشت اسپ ہرچند در حلِ او اختلاف ہست چون امام اعظم رح مکروہ میدارد بکراہت تحریمی چنانکہ در ذخیرہ وہدایہ مسطور است واین روایت ازو بصحت رسیدہ ہست وصاحب کنز ووقایہ در سلک لایحل کشیدہ ہست وحرام داشتہ بہت خوردنِ آن شاید وترک اکلِ آن لازم آید زیرا آنکہ چون حل وحرمت جمع شود حرمت را ترجیح دہند وگرد آن نگردند کہ در رد اخذ ہست انتہی صفحہ ۲۶۱ وفی الھندیة شاۃ ولدت ولدًا بصورۃ الکلب فاشکل امرہ فان صاح مثل الکلب لایوکل وان صاح مثل الشاۃ یوکل وان صاح مثلہما یوضع الماء بین یدیہ ان شرب باللسان لایوکل لانہ کلب وان شرب بالفم یوکل لانہ شاۃ وان شرب بہما یوضع التبن واللحم قبلہ فان اکل التبن یوکل لانہ شاۃ وان اکل اللحم لایوکل لانہ کلب وان اکلہما جمیعًا یذبح ان خرج الامعاء لایوکل وان خرج الکرش یوکل کذا فی جواہر الاخلاطی واما ما یحرم اکلہ من اجزاء الحیوان سبعۃ الدم المسفوح والذکر والانثیان والقبل والغدۃ والمثانۃ والمرارۃ کذا فی البدائع انتہی صفحہ ۱۱۱ جلد ۵ وفی مکتوبات القدسیة باید کہ ذابح مصلی بود واحکام وارکانِ ذبح کردن داند تا ذبیحہ بے شبہہ حلال بود ومستحب آنست کہ ذابح مستقبلِ قبلہ بود در وقتِ ذبح وکارد را مدن بر ذبیحہ وتکبیر بسم اللہ اللہ اکبر بلند گوید وآہستہ نگوید ودر آہستہ گفتن شبہہ ترکِ گفتن بود ودر حلِ ذبیحہ شبہہ افتد وسخن نگوید تا ذبح تمام کند کہ در سخن گفتن شبہہ وما اہل بہ لغیر اللہ بود ودر حلِ ذبیحہ شبہہ افتد وباید کہ ذابح محلِ ذبح چنانکہ در کتب معتبرہ ہست نگاہ دارد تا ذبح برخلافِ شرع نبود ورگہا کہ بریدہ میشود در ذبح چہار اند مری وحلقوم ودو رگ ودجان کہ آنرا شہ رگ خوانند بریدنِ رگہا نیکو نگہدارد تا ذبیحہ بے شبہہ حلال بود واگر یکے از چہار رگ ترک شود چون حلقوم بریدہ شدہ است حلال باشد واگر حلقوم بریدہ نشود یا در طرفِ سینہ ذبح فرو افتد یا در طرف سر بالای عقدہ ذبح واقع شود ذبیحہ حلال نباشد درین احتیاط نکو باید کرد اگرچہ بعضے روایات مرجوحہ در حلِ او ہست حلال نہ پندارند وآن روایات را معتبر ومفتی بہ ندارند کہ کار دین ہست وکارِ حل وحرمت ہست این امورِ معظم را نکو نگہدارند ذالی قولہ

Marfat.com

وروایاتِ مختار در بابِ ذبح این ست وفی الذخیرۃ وفی فتاوی سمرقندی قصابٌ ذبح الشاۃ فی لیل مظلمۃ وقطع اعلی من الحلقوم او اسفل منہ بحر ملانہ ذبح فی غیر المذبح وھو الحلقوم (ای من طرف الرأس ۱۲ ای من طرف الصدر ۱۲) فان قطع البعض ثم علم فقطع مرۃ اخری الحلقوم قبل ان یموت بالاول فھذا علی وجھین اما ان قطع الاول بتمامہ او قطع شیئا منہ ففی الوجہ الاول لا یحل وفی الوجہ الثانی یحل و فی حل الوقایۃ مروذکوۃ الضرورۃ جرح این کان من البدن والاختیار ذبح بین الحلق واللبۃ وعروقہ الحلقوم والمری والودجان فلم یجز فوق العقدۃ وفی الکنز والذبح بین الحلق واللبۃ والمذبح الحلقوم والمری والودجان وقطع الثلث کاف وفی الغیاثیۃ وان قطع الحلقوم والمری واحد الودجان یحل والا فلا وھو الصحیح من الروایات انتھی کلام المکتوبات صفحہ ۲۶۱ واللہ اعلم بالصواب

الفصل الثانی فی حرمۃ الغناء واستماعہ وحرمۃ النیمۃ واللواطۃ وتعذیب الحیوانات وغیرھا من المحرمات والمکروھات

ذکر فی البرھنۃ فی فصل الحرام از امیر المؤمنین مرتضی علی کرم اللہ وجہہ آمدہ کسیکہ نظر کند بحرامے بے تناول وتمنی چہل روز در عبادت حلاوت نیابد واگر تمنی برد چہل سال نیابد پس وائے بر کسیکہ طالب باشد وتناول کند انتہی صفحہ ۸۶ وفیہا ایضاً وسرود شنیدن وہمچنین گفتن آن واین گناہ کبیرہ است در ہمہ ادیان تا کفار را نیز منع کردہ شود ودر قامع البدعت گفتہ کہ این نزد یک امام اعظم وصاحبین رحمہم اللہ حرام است مطلقاً خواہ اہل باشد خواہ نہ برائی خود باشد یا برائی غیر کہ ہفتاد وہفت مجتہد نعمانی برین اتفاق کردہ اند وہیچکس را از علمائی نعمانی درین مسئلہ اختلاف نیست الی قولہ وشیخ اکمل الدین در کتاب اشراق گفتہ کہ غنا نزد یک امام ابی حنیفہ رح واہل عراق حرام است ونزد یک شافعی رح مکروہ است یعنی بہ تحریم ومشہور از مذہب امام مالک رح نیز ہمین است وامام احمد حنبل رح در اہل عراق داخل است وشیخ شہاب الدین سہروردی در عوارف فرمودہ کہ اجماع کردہ اند ہمہ علما بر حرمت سماع ومبالغہ کردند ازین معنی گفتہ کہ لہو الحدیث غنا ہست ومستحل او کافر است ومثل بہ او منافق است فی الحدیث الغناء

Marfat.com

یُنبِتُ النِّفاقَ کما ینبت الماءُ النباتَ والّذی نفسُ محمّدٍ بیدہ لا یرفع رجلٌ صوتَہ بالغناء
الّا وعلی کتفیہ شیطانانِ احدھما علی ھٰذا الجانب والآخر علی ھٰذا الجانب یضربانہ بارجلھما
حتّٰی یسکتَ و در خبر است کہ صوفی چون رقص میکند شیطان انگشت در دبرِ او در می آورد تا بجنبد و شبہ
و تشبہ زند و در برجندی گفتہ کہ تقبیلِ زن بر لب یا خدِّ زنِ دیگر وقتِ لقا و وداع مکروہ است انتہی ص ۸۸
وفیھا ایضًا و نمیست ای تبلیغ کلام مقول در حق غیر روی و این گناہ کبیرہ است و فی الحدیث
لا یدخل الجنۃَ قتّاتٌ یعنی نمام من شرّ الناس ذو الوجھین یاتی ھٰؤلاء بوجہٍ و ھٰؤلاء
بوجہٍ و من کان ذا لسانین فی الدّنیا فانّ اللہ یجعل لہ یوم القیامۃ لسانین من نارٍ
و از ابن مبارک رضہ آمدہ کہ ولد زنا سخن نیوشد انتہی صفحہ ۹۱ وفیھا ایضًا و خروج زنان از
خانہ شوہر فی الحدیث ایّما امراۃ خرجت من باب دارھا بغیر اذن زوجھا بنی لھا بکل قدمٍ
بیتٌ فی النّار و لعنھا کلُّ شیءٍ طلعت علیہ الشمس و القمر حتی الحیتان فی البحور الی قولہ
و گفتہ اند ہر زنے کہ در خمی کند و چہار کس آنرا گرفتہ بیرون آیند نخست اینہا در دوزخ روند آنگہ
آن زن و ہر زنے کہ بے اذنِ شوہر بدر آید در لعنتِ خدا یتعالی باشد تا رجوع بخانہ و اگر با اذنِ شوہر
رود ہر دو در لعنت باشند انتہی صفحہ ۱۰۵ وفیھا ایضًا در تحفہ گفتہ کہ زن پائی نزند تا قعقعہ
خلخالِ او نشنوند و در خلاصہ گفتہ منع کند زن را از زیارت و عیادتِ اجانب و ولیمہ و اگر اذن کند و
بدر آید ہر دو عاصی باشند و منع کند از حمام و مسافرتِ حرّہ بے محرم و با بندہ خود خصی یا نہ الی قولہ
و در مطالب گفتہ کہ مسافرت و خلوت بمحرم روا است اگر ایمن باشند و اگر شک یا علم باشد بفتنہ روا نہ
و خلوت نکند بخواہرِ رضاعی امّا با داہِ غیر اختلاف است الی قولہ و وضع تعویذ تا شوہر او را دوست دارد
و در تحفہ گفتہ و ہمچنین نوشتنِ او انتہی صفحہ ۱۰۶ وفی تذکر الابرار و الاشرار و در
فارسی شرعۃ الاسلام آوردہ است لازم است بر مردان آنکہ چشم خود را از زنانِ نامحرم نگاہ دارند
قال علیہ الصّلوٰۃ و السّلام النظر الحرام یزرع فی القلب شہوۃً و کفی بھا فتنۃً و باز نے کہ
خود را آراستہ و خوشبو کردہ باشد البتہ نزد یک ننشیند و سخن نگوید و مزاح نکند تا موجبِ فتنہ نگردد

Marfat.com

قال علیہ الصلوٰۃ والسلام من فاکہ امرأۃ لم تحل لہ ولا یملکہا حُبس بکل کلمۃ الف عام فی النار ای مزاح کردن ۱۲ ودر حدیث دیگر ہست ہر کہ زن بیگانہ را در کنار گیرد او را در دوزخ با شیطان در یک زنجیر کشند وزن خود را مانند مردان نسازد مگر دخترک انتہی صفحہ ۲۵۱ وفیہا ایضاً فی عوارف المعارف قال بقیۃ ابن الولید کانوا یکرہون النظر الی الغلام الامرد الجمیل وقال عطاء کل نظرۃ یہواہا القلب فلا خیر فیہا وقال بعض التابعین ما اخوف علی الشاب التائب من السبع الضاری خوفی علیہ من الغلام الامرد یقعد الیہ وقال بعض التابعین اللواطۃ علی ثلثۃ اصناف صنف ینظرون وصنف یصافحون وصنف یعملون ذلک العمل فقد تبین علی طائفۃ الصوفیۃ الاجتناب عن مثل ہذہ الاجتماع واتقاء مواضع التہم فان امر الصوفیۃ صدق کلہ جدًّا فلا یخلطوہ بشیء من الذل پس آنچہ بعض ملحدان این ایام کردہ اند بعض متصوفہ مقدمہ را حجت می آرند آن حجت نیست چہ ہیچ کدام از اہل تصوف واجب العصمت نیست تا متابعت نمودن مر ایشان را در اقوال و افعال از جائزات باشد بل واجب العصمت انبیاء علیہم السلام اند تبعیت ایشان باید نمود انتہی صفحہ ۲۴۱ وفیہا ایضاً این جہال نگہاری تابع جہال صوفیہ آمدند واز اقوال امامان دین خبر ندارند کما روی فی الرد علی اہل الاہواء والبدع ولکن من جہال الصوفیۃ فانہم لصوص الدین وقطاع الطریق علی المسلمین انتہی صفحہ ۲۵۳

وفی صلوٰۃ المسعودی فی باب الغسل مسئلہ اگر سفیہے از کنیز دست مراد خود حاصل کند فاسق شود وعدالتش ساقط گردد ورسول علیہ الصلوٰۃ والسلام بران لعنت کردہ است وفرمودہ است ناکح الید ملعون وتا انزال نیفتد غسل واجب نشود الی قولہ اگر سفیہے از سفیہے مراد حاصل کند العیاذ باللہ بمجرد شروع کردن وحشفہ غائب شدن بر فاعل وہم بر مفعول غسل واجب شود واگر روزہ دار بود روزہ او تباہ شود وہم قضا وہم کفارت واجب شود الی قولہ آنا در عقوبت ایشان علمارا اختلاف ست بر قول امام اعظم ابو حنیفہ رح برگندہ ترین جایہا ایشانرا باز دارند یا از بلند ترین جایہا فرو اندازند تا در ہمانجا ہلاک شوند وبر قول ابی یوسف رح ومحمد رح حکم زنا دارد اگر محصن باشد

Marfat.com

سنگسار کنند واگر محصن نبود صد تازیانہ بزنند ہر یکے را الیٰ قولہ عبداللہ بن عمر رض گفت من شنیدم از پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام ہر کہ در امرد نے نگاہ کند بچشم شہوت یا در کنار گیرد و یا قبلہ دہد از روی وبال چنان باشد کہ گوئی ہفتاد بار زنا کردہ باشد در کعبہ با مادر خود و ہر کہ با مادر خود یکبار زنا کند از روی وبال چنان باشد کہ با ہفتاد دختر خانہ زنا کردہ ہستی و ہر کہ با یک دختر خانہ زنا کند از روی وبال چنان باشد کہ با ہفتاد زنِ شوی کردہ زنا کردہ ہستی و ہر کہ با یک زنِ شوی کردہ زنا کند یکبار و بے توبہ بمیرد چون ویرا در خاک نہند خدای عزوجل ہفتاد در آزدوزخ در گور وی کشادہ گرداند تا از ہر درے عقوبت لون لون بوی میرسد نعوذ باللہ منہا ومن ذلک انتہی من ۹ مطبوعہ بمبئی وفی البرہنۃ واعطاء الامارت کفار را (حرام است ۱۲) بر مسلمانان وہمچنین گذاشتن بندہ مسلم را در خدمت کافر کسے را کہ قادر بود بر فروشانیدن انتہی صفحہ ۱۰۶

وفیہا ایضًا وعقوق استاد ووالدین در غیر گناہ فی الحدیث ایاکم وعقوق الوالدین (ے حرام است ۱۲) فان الجنۃ توجد ریحہا من مسیرۃ الف عام ولا یجد ریحہا عاق ولا قاطع رحم ولا شیخ زانٍ ولا جار ازارہ خیلاء ان الکبریاء للہ رب العالمین این ہر سہ را در مدارک گفتہ ودر فاتحۃ العلم گفتہ کہ عقوق والدین را توبہ محوہ کند وعقوق استاد را نکند ودر جواہر گفتہ کہ در چہار چیز اطاعت والدین نکند ترک جمعہ وجماعت وحج وتغیر عام الی قولہ ودر مکارمی گفتہ باک نیست بخروج برای طلب علم بے اذن والدین واین عقوق نیست وبہ قولے انگاہ کہ ملتحی باشد واگر صبیح بود پدر را رواست کہ او را منع کند وبحج نرود مگر چون پدر بے نیاز بود فی الحدیث ما من رجل نظر الی والدیہ نظر الرحمۃ الا کان لہا حجۃ مقبولۃ قیل یا رسول اللہ وان نظر فی الیوم ثلثمائۃ مرۃ قال وان نظر الیہ فی الیوم ثلثمائۃ مرۃ انتہی صفحہ ۹۹

وفیہا ایضًا وخصاء آدمی وجب او اما خصاء حیوانات چون گربہ وسگ روا است وشیخ الاسلام گفتہ کہ خصا غیر او اگر ازان منفعت باشد باک نیست والا حرام است الی قولہ ودر مطالب گفتہ کہ وسم آدمی حرام است ومثلہ ساختن حیوانات مشروع نیست وداغ بہائم بر روی منہی است ودر غیر آن روا است ونزدیک بعضے مکروہ است الی قولہ وضرب دواب چون ضعیف باشند یا گران بطبع یا سخت ماندہ یا زیر بار بے باشند آما اگر قوی باشند وبردبارے نبود

Marfat.com

وماندہ نشدہ اگر بتحریک پائی روان شود زدنِ او روا نبود والا کیبار زند واگر زدود بار زند و
واز تہ نیفزاید و بر روی او نزند و مخاصمہ نکند زننده حیوان را که احتیاج باشد برای تادیب در زیادتی
مخاصمہ کند و بدی نکند بحیوان بمنع کاہی و کثرت کار و عنف (درشتی) استعمال و لازم است حفظ آنہا در شب و لا آثم
شوند گفته اند اگر پایگاه از خانهٔ عنکبوت پاک نکنند لاغر شوند و طحن غله بدست کنند نه بدابه الی قوله و شیر بقره
و ناقه و شاة جلاله نوشد و بر و بار نکند و سوار بر وے نشود و بر دابه بیش از طاقت بار نکند و ت کس بر و
نشیند و لعنت نکند و دشنام ندهد یک سفید را و گوش شاة را نگیرد بلکه از سالغ گیرد و در تحفه گفته که تعذیب حیوان
بغیر حاجت منهی ست چون جنگ کمانیدن میان حیوانات و بازی کردن بر و رغلانیدن و نبه بر دنبه
الی قوله و گفته اند که ظلامهٔ کافر سخت تر ست از ظلامهٔ مسلم که درین امید عفو است و در کافر عقوبت متعین ست
که نه کافر را ثواب مسلم داده شود و نه بر مسلم وبال کافر نهاده شود و ازینجا گفته اند که خصومت دابه اشد است از آدمی
که علاج او در دارین ممکن نه پس امروز رعایت اینها کما ینبغی کند تا فردا پشت دست بدندان نگزد و در کراہیت
ذخیره گفته مردے خصمے دارد و او مرد و وارثے ندارد باید که تصدق کند از صاحب حق بآن مقدار
تا ولیت باشد نزدیک حقتعالے و برساند به خصمان او روز قیامت الی قوله و انتفاع از مال غیر بے اذن او
اگرچه گلے باشد یا گلے انتہی صفحہ ۱۰۲ **وفیہا ایضاً** و در شرح حصن حصین گفته که توبه بر فور
واجب ست اگرچه صغیره باشد و باید که توبه بصفت جریمه باشد و در سر و علن تا اظہار گناه نشود و
بدگمانی خلق نماند انتہی صفحہ ۱۰۹ **وفی التذکرة** که حضرت خیر البشر صلی اللہ تعالی علیه وسلم
کشتن جانورے شیر دار را منع فرموده لقوله علیه الصلوٰة والسلام ایاك والحلوب و ایضاً
شیخان افغانان گوساله ماده گاوی را میکشند که این را خیر زیاده تر باشد و مادر مشفقه مهربان را زار و
بیزار میگردانند و ازان خبر ندارند که رسول علیه الصلوٰة والسلام فرموده من فارق بین والدة وولدها
فرق الله تعالی بینه وبین احبته یوم القیامة و اگر کسے غلام بچه را از مادر جدا گرداند در حین بیع
یکے ازین شان نیز داخل این وعید گردد زیرا که حدیث برین جمله آمده است انتہی صفحہ ۸۱
وفی الارشاد فی فصل الادعیات و آنچه بعضے مردمان خوردنی را بهر او میت

Marfat.com

برای گورکنندگان میبرند بعضے گفته اند که جائز باشد از جهت عموم بلوے واگر بشیرینی تصدق
بکند بارواح کسے ثواب یابد اما باید که در خانه بفقیران تصدق کند و در مقبره بردن مکروه باشد بلکه
جائز نباشد و آثم گردد انتهی ص ۲۶۰ مطبوعهٔ پشاور در سنه ۱۲۷۸ھ واللہ اعلم بالصواب والیه المرجع والمآب

الباب العاشر فی بیان مسائل شتّی

ذکر فی ابراهیم الشاهی فی باب الامامة واولی الناس بالامامة اعلمهم اذا کان یحسن من القرآن
ما یجوز به الصلوة لان العام یحتاج الیه فی جمیع الصلوة بخلاف القراءة والنبی صلی اللہ علیه وسلم
قدم الاقرء لان فی زمانه کانوا یعلمون القرآن باحکامه اما الآن فلا فکأنه علیه الصلوة والسلام
قدم الاعلم فانهم کانوا فی العلم سواء فالاقرء ثم الاورع ثم الاکبر سنًا وفی خلاصة المضمرات
من الاصل ان مکان الامامة میراث النبی صلی اللہ علیه وسلم فیختارها من یکون اشبه به
(ای من البسوط ۱۲) خلقًا وخلقًا وهذا لان تکثیر الجماعة مندوب الیه وفی تقدیم المعظم ذلک وفی خلاصة
المضمرات من الکبری رجلان هما فی الفقه والصلاح سواء الا ان احدهما اقرء فقدم
(ای التقدیم ۱۲) اهل المسجد الآخر دون الاقرء فقد اساء (ای التقدیم ۱۲) والکل یاثمون (ای التقدیم ۱۲) وفی التهذیب وینبغی ان لا یؤم
القوم من یتنحنح کثیرًا فی صلوته او یقف فی غیر موضع الوقف او لا یقدر علی اداء بعض
الحروف لان فیه تقلیل الجماعة وفی الکبری رجل امّ قومًا وهم له کارهون ان کان الکراهة
لفساد فیه او لانهم احق بالامامة فهو مکروه هکذا روی الحسن عن اصحاب النبی صلی اللہ
علیه وسلم وان کان هو احق بالامامة منهم لا یکره لان الجاهل والفاسق یکره العالم و
الصالح وفی المطالب ان کان امام الحی زانیًا او اکل الربا له ان یتحول الی مسجد آخر
(ای للصلوة ۱۲) کذا فی الخلاصة انتهی ورق وفی شرح المنیة للامام الحلبی فی فصل احکام المسجد
امام محلة یصلی العشاء قبل غیاب البیاض فالافضل ان یصلیها وحده بعد غیاب
البیاض وفی فتاوی قاضیخان اذا کان امام الحی زانیًا او اکل الربا له (ای للصلوة ۱۲) ان یتحول الی مسجد
آخر وکذا ینبغی اذا کان فیه خصلة تکره بسببها امامته لان التحرز عن الکراهة اولی

Marfat.com

من الاتیان بالفضیلة انتہی ص۶۶۳ وفی روح البیان والذین اتخذوا مسجدا ضرارا الی
قولہ وھل یمکن الکافر من بناء المسجد فذھب بعضھم الی ان الصحیح جوازہ لقولہ علیہ الصلوٰۃ
والسلام ان اللہ یؤید ھذا الدین بالرجل الفاجر کما فی تفسیر البغوی قال الواحدی عند
قولہ تعالی مَا کَانَ لِلْمُشْرِکِیْنَ اَنْ یَّعْمُرُوْا مَسٰجِدَ اللّٰہِ دلت الآیۃ علی ان الکفار ممنوعون
من عمارۃ مسجد المسلمین ولو اوصی لم تقبل انتہی قال سعدی چلپی المفتی عدم قبول
وصیتہ مجمع علیہ بین اصحابنا الحنفیۃ انتہی من سورۃ التوبۃ وفی الھندیۃ فی باب
اداب المسجد من کتاب الکراھیۃ الصعود علی سطح کل مسجد مکروہ ولھذا اذا اشتد الحر
یکرہ ان یصلوا بالجماعۃ فوقہ الا اذا ضاق المسجد فحینئذ لا یکرہ الصعود علی سطحہ للضرورۃ
کذا فی الغرائب انتہی ص۱۲۲ سطر۳ ج۵ وفی نصاب الاحتساب ویحتسب علی من یظھر علی
سطح سائر المساجد لان الظھور علیھا مکروہ وفیہ ایضا وکذا الصعود علی سطح کل مسجد
مکروہ ولھذا اذا اشتد الحر یکرہ ان یصلوا بالجماعۃ فوق السطح الا اذا ضاق المسجد فحینئذ
لا یکرہ الصعود علی سطحہ للضرورۃ واما شدۃ الحر فانھا لا توجب الضرورۃ وانما یحصل
بھا زیادۃ المشقۃ وبھا یزداد الاجر انتھی من باب الاحتساب علی منع التعویذ ومثلہ فی
ردالمحتار والبرھنۃ وغیرھما وفی شرح الالیاس ناقلا من شرح الصدور ان القیام
الی السنۃ متصلا بالفرض مسنون انتھی ص۱۶۹ وفی التتارخانیۃ الاشتغال بالسنۃ
بعد اداء الفرائض اولی من الاشتغال بالورد وان اخذ بالدعاء یکرہ انتہی ما نقل علی ھامش
شرح الالیاس ص۱۶۹ وفی العقائد السنیۃ والمختار عند الحنفیۃ ان یشتغل بعد اداء
المکتوبۃ بالسنۃ ویکرہ ان یشتغل بالدعاء او التسبیح قبل اداء السنۃ والمختار عند
الاکثرین غیر الحنفیۃ ان یشتغل بعد اداء المکتوبۃ بالذکر الماثور ثم بالنفل انتہی ص۴۹ وفی
مجالس الابرار فی المجلس السابع والعشرین وکذا کل من اتی بہ الافطار لا ینبغی اذا اکل و
لم یکن العذر ظاھرا یکون متھما عند الناس بالفسق الذی ھو اکل رمضان والاحتراز

Marfat.com

عن مواضع التهم واجب لما روی انه علیه الصلوٰة والسلام قال من کان یؤمن باللہ و الیوم الآخر فلا یقفن مواقف التهم وقد ذکر فی البزازیة ان من اکل فی شهر رمضان شهرة عیانًا متعمدًا یؤمر بقتله لان صنعه دلیل لاستحلاله انتهی صفحہ ۱۹۳ وفیه ایضًا نقلًا عن فتیه ابی جعفر ان من افطر فی رمضان مرة بعد اخری بتراب ومدر لاجل المعصیة فعلیه الکفارة زجرًا له وکتب غیره نعم والفتوی علی ذلک وبه اخذ ائمة الامصار انتهی ص ۱۱۵ وفی الدر المختار ولو اکل عمدًا شهرة ملا عذر یقتل اه وفی رد المحتار تعمد من لا عذر له الاکل جهارًا یقتل لانه مستهزئ بالدین او منکر لما ثبت منه بالضرورة ولا خلاف فی حل قتله والامر به انتهی ص ۱۲۰ وفی الجامع ولو اصبح غیر ناوٍ للصوم ثم اکل لم یکفر عندهما وکفر عندهما ولو اکل بعد الزوال فلا کفارة عند الکل انتهی ص ۱۵۷ وفیه ایضًا ولو ابتلع الحصاة مثلًا سرارًا لاجل المعصیة کفر زجرًا وعلیه الفتوی انتهی ص ۱۵۸ وفی الدر المختار فی باب ما یفسد الصوم واعلم ان کل ما انتفی فیه الکفارة محله ما اذا لم یقع منه ذلک الفعل مرة بعد اخری لاجل قصد المعصیة فان فعله وجبت زجرًا له بذلک (ای الکفارة) افتی ائمة الامصار وعلیه الفتوی قنیه وهذا حسن نهر انتهی ص ۱۲۹ وفی رد المحتار قوله مرة بعد اخری الخ ظاهره انه بالمرة الثانیة تجب علیه الکفارة ولو حصل فاصل بالایام وانه اذا لم یقصد المعصیة وهی الافطار لا تجب انتهی ص ۱۱۵ ج ۲ وفی المسعودیة اگر فاسقے توبه کند تا سالے نگذرد شهادت او نشاید قبول کردن انتهی ص ۱۴۶ ج ۳ وفی نجاة المسلمین بیت

فاسق ار توبه نماید اعتبار او مکن تا بہ مضیِ سالِ کامل در کُتُب دیدم عیان

وفیها ایضًا بیت

فاسقے باشی چو بنشینی بہ پیشِ فاسقے کافرے باشی چو برخیزی ز پیشش شادمان

وفی المثنوی لمولنا الرومی رح بیت

گر بہ ہامان مائلی ہامانئی گر بہ موسے مائلی موسیٰ

Marfat.com

انتہیٰ وفی الارشاد فی بیان کیفیۃ الاستبراء بعد البول وہمچون عوام الناس روی بخلق دست در ازار ندارد واز زنان دران حال دور تر باشد کہ مکروہ ست ومکروہ ترین مکروہ ست کہ کسے دست در ازار دارد وباکسے سخن کند انتہی صفحہ ۱۰۸ وفیہ ایضاً ودر خبر ست کہ مومن را ہر چند کہ از دنیا افزاید در ونش نقصان شود ودر تنبیہ ابی اللیث ست کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم گفتہ کہ خداوند تبارک وتعالیٰ بغیر واسطہ مرا گفتہ است کہ دوستانم را نشانہ ست بتن بیمار وسر بخام کار دنیای او را بسش نکنم ودلش غمناک دارم ودشمنانم را نیز نشانہ ست بتن تندرست وکار دنیای او باسر بخام ودلش بیغم ونیز در خبر ست کہ حضرت گفت صلی اللہ علیہ وسلم کہ خداوند تعالیٰ برمن وحی کردہ کہ دوستانِ خود را چنان از دنیا نگہدارم چون شما بیمارانِ خود را از آب انتہی

ص ۱۱۳ وفی البرھنۃ وہ رجامع گفتہ از ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما من بات سکران بات عروسا للشیاطین فعلیہ ان یغتسل اذا اصبح انتہی ص ۱۰۳ وفی الارشاد در کفایۃ الاسلام آوردہ ست کہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما گفت ہر کہ شب مستانہ بخورد دوست بخسپد پس دیو بچگان با وہمان کار کنند کہ با زن خود کسے میکند باید کہ علی الصباح غسل کند وبنماز حاضر شود والا از جنابت بیرون نیامدہ باشد انتہی ص ۱۱۶ وفیہ ایضاً آوردہ اند کہ شخصے از امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ پرسید کہ غسل طریقت چیست گفت نصیحت پیر بجا آوردن ہر پیر کہ نصیحت استقامت ومستقیم بودن بر شریعت نکند وبمرید شرائع نہ آموزاند او ضال ومضل ست وہر مریدے کہ نصیحت پیر بجا نہ آرد وبمراد پیر نرود ومرادِ خود طلبد گویا کہ جنب در طریقت ست انتہی ص ۱۱۸ وفیہ ایضاً چنانکہ بغیر از زاد وراحلہ وامنِ طریق کسے را نیست کہ عزم بیت اللہ کند ویا بغیر جماعت ولشکر وشوکت خود را بہ نیتِ غازیگری بکافران کشد گویا کہ خود را بخود کشتہ باشد وہر کہ خود را بخود بکشد بوی بہشت نیابد بقولہ تعالیٰ ولا تلقوا بایدیکم الی التہلکۃ الی قولہ چنانچہ در اکثر احادیث واقع میشود کہ کشندۂ خود بوی بہشت نیابد چنانکہ گفتہ اند کہ بائع بشر وکسیکہ خاک خورد وکسے کہ یک مشت از عشر نگہدارد وکسے کہ لوطات کند

Marfat.com

این تاویل دارد که آورده اند اگر حلال دانند کافر شوند والا عاصی پس این عاصی بوی بهشت نیابد (و بر کافر بوی بهشت حرام است ۱۲)
و آن چنان ست که چون مدتِ پنجاه هزار سال در عرصات بیک پا استاده باشند هفتاد هزار سال را
بوی بهشت از ایشان دور میرود و به هر که برسد از غلبهٔ خوشبوی آن پنجاه هزار سال بر آنکس چون
یک ساعت بگذرد و برین طائفهٔ مذکوره نرسد و نیز باید که مالِ دنیاوی را در نامرضیات و نامشروعات
صرف نکند که اسراف ست چنانکه حضرت گفت صلی الله علیه وسلم بعض از امتیانِ من باشند که جنت را
به دو درم که برضا و فرمودهٔ حق باشد نخرند و دوزخ را بصد و بیست هزار درم بخرند که نافرمودهٔ حق ست
یاران گفتند یا رسول الله آن کدام اند گفت آنانکه بریا و فسق و فجور و نام و ننگ میدهند حتی که
آورده اند اگر چند نفر با خود اتفاق کنند که نوبت بنوبت هر یکے مهمانی کنیم اینچنین نیز منهی و نامشروع ست
انتهی ص ۱۲۰ وفیه ایضًا در فضیلتِ ایامِ بیض در مفتاح الجنان آورده ست که سیزدهم را
بیست هزار سالهٔ عبادت ثواب ست و چهاردهم را سی هزار سالهٔ عبادت ست و پانزدهم را تواب چهل هزار
سالهٔ عبادت ست انتهی ص ۲۱۱ وفیه ایضًا بدانکه در سالِ تمام شش روز ست که روزه داشتن
هر یک ایشان را ثوابِ صد هزار سالهٔ عبادت ست اول روزهٔ هفتم ماه رجب آه دوم روزهٔ بیست و
هفتم روزِ رجب ست آه سوم روزهٔ هژدهم روزِ ذی الحجه ست آه چهارم روزهٔ بیست و دوم ماه محرم آه
پنجم روزهٔ دوازدهم ربیع الاول آه ششم روزهٔ هفدهم ماه جمادی الآخر آه ص ۲۱۱ وفی الارشاد
الطالبین لقاضی ثناء الله پیغمبر خدا صلے الله علیه وسلم بر شمع افروزان نزدِ قبر و سجده کنندگان
را لعنت گفته و فرموده که قبرِ مرا عید و مسجد نکنید در مسجد سجده میکنند و روز عید برای مجمع روزے
مقرر کرده شده ست انتهی ص ۲۰ وفی الارشاد و مادام که در مسجد ست به نیتِ اعتکاف باشد
اگرچه یک ساعت باشد و سخن دنیاوی نکند گفته اند چون سخن دنیاوی کنند در مسجد از دهنِ ایشان
گنده بوی در مسجد پراگنده شود و فرشتگان از مسجد بیرون آیند و بحضرتِ رب العزت بنالند که یارب
مایان را از بیتِ مبارک بیرون کشیده اند از حق تعالی ندا آید که صبر کنید تا مکافاتِ شما در روزِ قیامت
از ایشان بگیرم در خبر ست که توبهٔ چهار کس قبول نیافتد یکے سخن کنندهٔ دنیاوی در مسجد دوم کسے

Marfat.com

که درحالتِ مجامعت یا بول وغائط واستنجا سخن کند سوم در وقتِ وضو وغسل زیرا که در وقتِ
مجامعت وغسل کرام کاتبین پشت داده باشند که تا بعورتِ او نگاه نکنند پس چون آواز کنند
ایشان گویند لعنک الله که ما از تو شرم داریم و تو از ما شرم نداری واو از برای نوشتن ناچار است
که روی باو آرند ونویسند چهارم در وقتِ مذاکرهٔ عالمان و وعظ و پند و نصیحت شاید که سلام نکند
که گوش داشتن در وقتِ وعظ وخطبه فرض ست وسلام سُنّت ست پس ترکِ ادا اولے وتیز
جوابِ سلام نگوید اگرچه فرض ست که استماعِ وعظ وخطبه فرضِ عین ست وجوابِ سلام فرضِ کفایه است
الی قوله پس در عبادتے که بدعت آید ترکِ آن اولے تر بُوَد انتهی ص ۴۶ وفی تنقیح الحامدیة
فی الحظر والاباحة فی بحث السوالات عن ابن حجر وسئل ما یکون السوال عن النحس والسعد
وعن الایام واللیالی التی تصلح لنحو السفر والانتقال ما یکون جوابه اجاب من یسأل عن
النحس وما بعده لا یجاب الا بالاعراض عنه وتسفیه ما فعله وبیّن له قبحه وان ذلک
من سُنّة الیهود لا من هدی المسلمین المتوکلین علی خالقهم وبارئهم الذین لا یحسبون
وعلی ربهم یتوکلون وما ینقل من الایام المنقوطة ونحوها عن علی کرم الله تعالی وجهه
باطل کذب لا اصل له فلیحذر من ذلک انتهی ص ۴۶ وفی مجالس الابرار اذا رأی رجل
رجلا یتعاطی شیئا من اهل الهواء والبدع او یتهاون بشیء من السنن فعلیه ان یهجره ویتبرء
منه ویترکه حیّا ومیّتا ولا یسلم علیه اذا لقیه ولا یجیبه اذا ابتدأ بالسلام علیه
الی ان یترک بدعته ویرجع الی الحق وان مات لا یتبع جنازته ص ۵۴۳ وذکر فی حیوة الحیوان
وخواصه مرارة البری منه اذا طلی بها موضع الشعر المنتوف لا ینبت فیه شعر
ابدا واذا اکتحل بها ازالت البیاض من العین واذا خلطت بشیء من الکبریت وطلی بها
البهق ازالته وان شرب من مرارته نفع من الجذام والنسل والزحیر وان خلطت بدهن ورد
وقطر فی اذن من به صمم قد یکر ابراه اذا داوم علیه ایاما وان قتل منفذ وقطع راسه بسیف
لم یقتل به انسان وعلق علی المجنون والمصروع والمختل ابراه وان قطع طرف رجله الیمنی

Marfat.com

وهو حيّ وعُلِّقت على صاحب الحُمّى الحارّة او الباردة من غير ان يُعلَم ما هو مربوط
فی خرقة کتانٍ ابراء وعینه الیمنی تُغلی بشیرج وتُجعل فی اناءٍ نحاسٍ فمن اکتحل به
لم یَخَفْ علیه شیٌ فی اللیل بل یراه کأنه نهارٌ وشطار العیارین یفعلون ذلک
وعینه الیسری تُغلی بزیت وتُرفع فی قارورةٍ فاذا اردت ان تُنوِّم انسانًا فخُذ منه
بطرف المیل وادنه الی انفه فانه ینام من ساعته واظفار یده الیمنی یُبخَّر بها المحمُوم
فتذهب حُمّاه وان عُلِّق قلبه علی من به حُمّی الربع ابراه واذا طُلِی المجذوم بشحمه نفعه
انتهی ص ۲۱۰ ج ۲ وفی التذکرة که در شارق وشرح او آورده است قال علیه الصلوٰة والسلام

من ادّعی نفسه الی غیر ابیه وهو یعلم انه غیر ابیه فالجنة علیه حرام الادّعاء
خود را نسبت کردن بچیزے یعنی ہر کہ خود را نسبت کند بغیر پدر خود واو میداند کہ بیشک او پدر او
نیست بہشت بروی حرام است انتہی ص ۲۴۶ وفیها ایضًا واگر بدعتِ او بحدِ کفر وارتداد رسیده
باشد مالِ مُکتسَب او در حالتِ ردت غنیمتِ مسلمانان باشد اگر بمیرد یا بدار الحرب لاحق گردد
اما پیش از لحوقِ او بدار الحرب وپیش از موتِ او دستِ او از اموالِ خود زائل گردد بزوالِ موقوف
پس اقربای او اموالِ او را نگاه دارند اگر مسلمان شد بدہند چنانکہ در قدوری آورده ویزول ملک
المرتد عن امواله بردّته زوالًا موقوفًا فان اسلم عادت علی حالها وان مات او قتل علی ردّته
انتقل ما اکتسبه فی حال الاسلام الی ورثته من المسلمین وکان ما اکتسبه فی حال ردّته
فیئًا انتہی ص ۲۱۰ وفیها ایضًا من الشرایعیة ویستحب فی الدعاء الاخفاء ورفع الصوت
بدعة ورفع الصوت عند سماع القرآن والوعظ مکروه وما یفعله الذین یدّعون الوَجد
والمحبة لا اصل له ویُمنَع الصوفیة من رفع الصوت وتخریق الثیاب انتہی ص ۲۱۱
وفیها ایضًا مسئله وآنچه بعض عوام این ایام گاو وگوسفند وغیره را نذر کرده از برای کفایت
مهمات دنیاوی وبر سر قبر بکشند ویا بنزدیک درختے ویا بنزدیک سنگ تودهٔ ویا بنزدیک دریا
بکشند بقصد آنکه آن محل را شریف دانسته ازان کشایش مهم خود تصور کرده میکنند این از

Marfat.com

علاماتِ مشرکان باشد ازین نوعِ معامله دور باید بود بل هرچه را نذر کرده باشد در خانه بگذارند وصرفِ فقرا کنند چنانکه در دستور القضاة آورده قال النبی صلی الله علیه وسلم حرّم الله ما ذبح امتی علی الأصنام والأوثان والأزوار والأوبار والبحار والأنهار والبیوت والعیون والأودیة فالذابح مشرکٌ والمذبوحة میتةٌ وامرأته بائنٌ انتهی ص۲۱۱ وفیها ایضًا مسئله در دلیل العارفین آورده است یکی از گناهِ کبیره این ست که در گورستان طعام وشراب خورند پس اوست منافق وملعون زیرا نچه این جای عبرت ست نه جای لهو وبازی وشهوت لقوله علیه السلام مَن اکل فی المقابر طعامًا او شرابًا فهو ملعون ومنافق الی قوله فالحاصل طعام بردن بر قبرها جائز نباشد وگاه وگوسفند کشتن نزدیکِ قبرها وخیر کردن دران محل ناروا باشد کما مر انتهی ص۳۲۰ وفیها ایضًا قال علیه الصلوة والسلام سیأتی زمان علی امتی یذوب فیه قلب المؤمن کما یذوب الملح فی الماء لکثرة ما یری من المنکرات ولم یقدر علی دفعه انتهی ص۳۲۶ وفی الغرائب ولو صلی سنةَ الظهر فی المسجد ثم خرج قبل اداء الفریضة ثم عاد الی المسجد فانه یعید السنة لان السنة ما یتبعها الفریضة علی ما ذکرنا وان لم یعد الی المسجد وصلی الفریضة فی موضع آخر فعلیه ان یعید السنة فی ذلک الموضع انتهی ورق۲۲ وفیه ایضًا کان فی السنة قبل الظهر فاقیم او الجمعة فخُطِبَ یقطع علی رأس الرکعتین (ای المصلی) لانها نوافلُ انتهت وقیل یتمها اربعًا لانها کصلوة واحدة هو الصحیح اه وفی الروضة ولو کان الرجل یشتغل بسنة الظهر اربع رکعات ثم اقیمت الصلوة فان کان بعد ما کبّر للسنة بلا فصل فالافضل ان یقطعها ویدخل فی صلوة الامام ولو کان صلی من السنة رکعة واحدة ثم اقیمت الصلوة اضاف الیها رکعة اخری حتی یصیر شفعًا ثم یتشهد ثم یسلم ویدخل فی صلوة الامام عندنا ولو تکلم بعد الفرض قبل السنة لا تسقط تلک السنة ولکن ینقص ثوابه من ادائه قیل التکلم الی قوله صلی سنة الظهر فی المسجد ثم خرج ثم عاد تفسد السنة صلی سنة الفجر او الاربع قبل الظهر واشتغل بالبیع والشراء

Marfat.com

اوالاکل فانه یعید السنّة اَمّا باکل لقمة اوشربة لایبطل السنّة لایصلی فی القعدة
الاُولٰی فی سنّة الظهر ولوصلّٰی ناسیًا فعلیه السهو آه ورق۵ وفیه ایضًا وروی
انّ النبی صلی الله علیه وسلم اذا قَرَءَ القراٰنَ لوارادا حدٌ ان یعدّ الکلماتِ والحروفَ
فی حالة القراءة لَقَدَرَ انتهی ورق۱۰۰ وفیه ایضًا واعلم انّ القراءة علی ثلثة اوجه فی الفرائض
یقرأ علی الترتیل لقوله تعالی وَرَتِّلِ الْقُرْاٰنَ تَرْتِیْلًا وعلی التدبر حرفًا بعد حرفٍ لقوله
کِتَابٌ اَنْزَلْنٰهُ مُبٰرَکٌ لِیَدَّبَّرُوْا اٰیٰتِهٖ وفی التراویح بین السرعة وضدّه وفی صلوٰة
النوافل باللّیل له ان یسرع بعد ان یقرأ کما یُفْهَمُ وذلک مباحٌ الاتری انّ اباحنیفةؒ
کان یختم القراٰنَ فی لیلة واحدة وکذلک عن بعض الصالحین من السلف ولا یمکن
ذلک الّا بالسرعة انتهی ورق۱۰۰ وفیه ایضًا المسبوقُ یقضی اوّلَ صلوٰتِهٖ فی حقّ
القراءة واٰخرَ صلوٰتِهٖ فی حقّ التشهّدِ حتی لوادرک مع الامام رکعةً من المغرب ثم
قام الی قضاءِ ماسُبِق به فانه یقرأ فی کل رکعة بفاتحة الکتاب وسورةٍ ولوترک
القراءةَ فی احداهما تفسد صلوٰته وعلیه ان یَقْضِیَ رکعةً ویتشهّد ثم رکعةً اخری
ویتشهّد ویسلّم لانّه یَقْضِیْ اٰخرَ صلوٰتِهٖ فی حقّ التشهد ولوادرک رکعةً مع الامام
من صلوٰة الظهر او العصر او العشاء فعلیه ان یقضی رکعةً ویقرء فیها الفاتحةَ و
السورةَ ویتشهّد لانّه یَقْضِیْ اٰخرَ الصلوٰة فی حقّ التشهد ویقضی رکعةً اخری ویقرء
الفاتحةَ والسورةَ ولایتشهّد وفی الثالثة بالخیار والقراءة اَوْلٰی انتهی ورق۱۰۲
وفیه ایضًا فی باب الاضاحی وفی الکبریٰ لوکان للرجل شاةٌ فنوی ان یُضَحِّیَ بها
لاتجب بنفس النیّة فقیرًا کان اوغنیًا لانّه لم یُوجِبْ علی نفسه وذکر فی الغیاثیة
فی الفقیر اختلاف الرّوایات ثم ذکر والمختار انّه لواشتری بنیة التضحیة فی ایام النحر
تصیر واجبةً وان لم یقل بلسانه شیئًا فی جواب ظاهر الروایة هٰکذا اختیار صدر
الشهید حُسام الدین فی شرح الاضاحی الزعفرانی رح وعلیه الفتوی وان لم یکن النیّة

Marfat.com

مقارنۃً لشرائہ لا تجب بالاجماع وان صرح بلسانہ وقت الشراء انہ یشتریہا لیضحی
بہا تصیر واجبۃً بلا خلاف انتہی ورق ۱۳۶ وفی شرح الالیاس وصح الجذع وہو فی
مذہب الفقہاء ما تمت لہ ستۃ اشہر من الضان وہو ما یکون لہ ألیۃ وذکر فی
المبسوط اذا تمت لہ سبعۃ اشہر فہو جذع بعد ذلک قالوا ہذا اذا کان عظیما
بحیث لو اختلط بالثنایا یشتبہ علی الناظر من بعید انہ جذع او ثنی ولا خلاف فی ان
الجذع من المعز لا یجوز انتہی ص ۳۱۳ وفیہ ایضا ویاکل منہا وفی الذخیرۃ اذا نذر
ذبح شاۃ لا یاکل منہا الناذر ولو اکل فعلیہ قیمۃ ما اکل انتہی ص ۳۱۶ وفی الزیلعی و
یاکل المضحی منہا ای من الاضحیۃ سواء کان فقیرا او غنیا ویوکل ویہب من یشاء
من الفقراء والاغنیاء ہذا فی الاضحیۃ الواجبۃ والسنۃ سواء اذا لم تکن واجبۃ بالنذر
وان وجبت بالنذر فلیس لصاحبہا ان یاکل منہا شیئا ولا ان یطعم غیرہ من الاغنیاء
سواء کان الناذر غنیا او فقیرا لان سبیلہا التصدق ولیس للمتصدق ان یاکل
من صدقتہ ولا ان یطعم الاغنیاء ولو اکل فعلیہ قیمۃ ما اکل انتہی ما فی ہامش
شرح الالیاس ص ۳۱۶ وذکر فی بستان العارفین للفقیہ ابی اللیث رح ویکرہ النوم فی
اول النہار وفی ما بین المغرب والعشاء ویستحب النوم فی وسط النہار وروی عن ابن
عباس رضی اللہ تعالی عنہما انہ نظر الی بعض اولادہ وہو نائم نوم الصبح فوکزہ
برجلہ وقال لہ قم لا نام اللہ عینیک أتنام فی الساعۃ التی تقسم الارزاق فیہا
او ما سمعت انہا النومۃ التی قالت العرب انہا مکرہۃ مکسلۃ مہرمۃ منساۃ للحاجۃ
ثم قال النوم ثلثۃ خلق وخرق وحمق فاما الخلق فنومۃ الہاجرۃ واما الخرق فنومۃ
الضحی واما الحمق فنومۃ اخر النہار ولا ینامہا الا احمق او سکران او مریض انتہی
من حاشیۃ تنبیہ الغافلین صفحہ ۱۲۳ وفی البرہنۃ فی فصل المستحبات وقیلولہ چون
نزدیک بزوال آید کسے را کہ ارادۂ قیام شب دارد آنا در اول روز و زوال میان مغربین مکروہ است

Marfat.com

وگفته اند که خواب دوازده نوع ست سنت بدعت سبب جنت سبب عقوبت عادت
غفلت سبب فقر غرامت ندامت راحت عبادت کرامت و آن قیلوله ست فی الحدیث
القیلولة تزید فی العقل و وقت نماز خفتن و بعد از عصر و نماز خفتن ناگزارده خفتن در خبر ست
در دوزخ دریائیست آب وی تلخ و سیاه ست آماده کرده اند برای کسانے که نماز خفتن ناگزارده
خسپند و نماز خفتن گزارده خفتن و صبحدم پیغمبر علیه الصلوة والسلام وقت صبح بحجره در آمد
فاطمه رضی الله تعالے عنها خفته بود گفت ای دختر برخیز که درین وقت سه چیز قسمت میکنند عافیت
و خوی نیک و برکت در روزی نانم ازین سه چیز محروم ماند و بعد از نماز بامداد و اگر بعد از بلند شدن
آفتاب بخسپند باک نبود و خفتن در مسجد و در مجلس علم و خواب بیماران و خواب عالم و صائم و خواب
در سجده چون مؤمن در سجده بخواب رود حق تعالی مباهات کند بفرشتگان بنگرید که تنش بخدمت من ست
و جانش بحضرت من انتهی ص ۵۸ ج ۱ مطبع لاهور وفیها ایضاً ولیمه یعنے چون عروس بخانه آرد
گوسفندے کشد و جیران و خویشان و یاران را طلبد و اینها را طعام دهد و این تا سه روز ست
و پس ازین عروسی و ولیمه نماند و اجابت دعوت مگر چون دعوت ظالم باشد یا مبتدع یا بخیل و فی
الحدیث طعام الجواد دواء و طعام البخیل داء یا فاسق معلن یا قاصد ریا یا سمعه و مباهاة
باشد یا در طعام شبهه باشد و همچنین اگر در مجلس منکرے باشد چون تماثیل بر سقف و دیوار و فرش ابریشم
و آوند زر و نقره باشد یا سماع ملاهی یا غیبت یا رؤیت زنان کشاده روے یا بیت اواني خمر پس
از مائده این در مطالب گفته و همچنین اگر در راه لهوے باشد که رؤیت لهو چون سماع او حرام ست این
در شرح حصن حصین گفته و در جامع صغیر حسامی گفته اگر بولیمه حاضر شد و در منزل غنا ست باک نیست
به نشستن و خوردن و اگر بر مائده باشد نه نشیند این آنگاه ست که مقتدا نباشد والا در هر دو صورت
بدر آید اگر قادر بر منع نباشد این آنگاه ست که بعد از حضور داند و اگر قبل از حضور داند حاضر نشود و
در هر دو صورت حق ولیمه او را لازم نشده و در کنز گفته که ضیافت از سنن اسلام ست و فی الحدیث
انما بیت لا یدخله الضیف لا یدخله الملائکة ان الضیف اذا دخل بیت احیه المؤمن ینزل

Marfat.com

معه الفُ برکةٍ والفُ رحمةٍ ومستحب ست کہ اعلام کند قبل از دعوت بروزے و وقت تعین کند
آ ص ۴۲ وفیها ایضًا وسعی در حاجتِ مسلم کہ اشتغال دران یک ساعت بہتر ست از معتکاف
دو ماہ این در عین العلم گفتہ وفی الحدیث مَن خاط ثوبَ مسلمٍ او غسل ثوبَه او خصف
نعله او قمل ثوبه حسبةً لله ضمنتُ له علی الله الجنةَ انتهی ص ۵۵ وفیها ایضًا
واز ابنِ عباس آمده رضی الله تعالٰی عنهما از پنج چیز نسیان خیزد خوردنِ سیبِ ترش و بول در
آب ایستاده و حجامت بر قفا و القای سپش زنده در خاک و خوردنِ سُورِ موش و همچنین
خواندنِ الواح قبور و خوردنِ کشنیز و رفتن میانِ دو زن و دو شترِ مقطور انتهی ص ۵۵
وفی تنقیح الحامدیة فائدة سببُ وضعِ التاریخ اوّلَ الاسلامِ ان عمر بن الخطاب رضی
الله تعالٰی عنه اُتِیَ بصکٍّ مکتوبٍ الی شعبانَ فقال اهو شعبانُ الماضی او شعبانُ
القابلِ ثم اَمَرَ بوضع التاریخ واتفقتِ الصحابةُ رضی الله تعالٰی عنهم علی ابتداء التاریخ
من هجرة النبی صلی الله علیه وسلم وجعلوا اوّلَ السنةِ المحرّمَ ویُعتبر التاریخُ باللیالی لان
اللیلَ عند العرب سابقٌ علی النهار لانهم کانوا اُمّیّین لا یُحسنون الکتابةَ ولم یعرفوا
حسابَ غیرِهم من الامم فتمسکوا بظهور الهلالِ والهلالُ انما یظهر باللیل فجعلوه
ابتداءَ التاریخ والاحسن ذکرُ الاقلّ ماضیًا کان او باقیًا من المصباح المنیر انتهی ص ۳۷
وفی البرهنة فی فصل المکروه بدانکہ مکروه ست نظر در روی زنِ بیگانہ بے شہوت واین در سراجی
گفتہ لیکن آنگاہ کہ حُرّہ باشد وحاجت نبود واین در تحفہ گفتہ وفی الحدیث الاولٰی لک والثانی
علیک آما جماص رح گفتہ کہ نظرِ اول عفو ست اگر بسہو باشد واگر بقصد باشد اول چون ثانی حلال
نیست این در نصاب گفتہ الی قوله وسخن مباح بعد از طلوعِ فجر جز بے ضرورت تا نماز وبقولے تا طلوع
آفتاب وبقولے تا ارتفاعِ او واین در تحفہ گفتہ الی قوله آسخن بعد از عشا در کنز گفتہ کہ مباح نیست مگر
بضرورت الی قوله وهمچنین از عصر تا غروب کہ درین دو ساعت انتهای یک نامہ وابتدای دیگر میباشد
وخندیدن نزد جنازہ ودر مقبره وپیش مصیبت زده ونزدیکِ مصلّی وچون کسے ہزل کند

عین العلم

تنقیح حامدیہ

Marfat.com

این در ترغیب گفتہ آہ و سلام بر قاری جہرًا و بر قاضی نزدیکِ قضا و بر سلطان وقتِ حکم و مذاکرہ علم و در حالتِ وعظ و اذان و اقامت و خطبہ و نماز و بر مفتی گاہِ کتابتِ جوابِ فتوی و بر لمرد خوبروی و زنِ جوانِ بیگانہ و بر کسے کہ سرود میکند یا در خلا باشد یا بول میکند یا کبوتر می پراند و بر عاری آمدِ جواب در مطالب گفتہ کہ برین ہیچکس واجب نشود الی قولہ و اگر امرد و زن سلام گویند علیک واجب نیاید انتہی ص ۷۰ وفیہا ایضًا و ہمچنین ماندن کاغذِ نوشتہ را بر آتش تا زود خشک شود و سوختن کاغذے کہ بر و اسمِ فرعون نوشتہ باشد این در تحفہ گفتہ الی قولہ و گستردنِ بساط یا مصلّے کہ بر و حرفے نوشتہ باشد و جلوس بر و و استعمالِ او و ہمچنین عصا و طشت و آبریق و قدح و غلاف و مثلِ اینہا اگرچہ حروف از ہم جدا باشند بقطع یا بخیاطتِ چیزے دیگر بر و کہ ہر حرف حرمت دارد و ازین جہت گفتہ اند رَوا نیست کہ علامت ساختہ شود پارۂ کاغذ را کہ مکتوب بود بر و نام خدا تعالی یا پیغمبر علیہ السلام میانِ اوراق کہ درین ابتدا آل ست و ہمچنین بچیدنِ چیزے کہ بر و نام خدا تعالی باشد بر سر الی قولہ و ہمچنین تعلیقِ تمائم و خیوط و خرزات و فی الحدیث مَن علّق تمیمۃً فقد اشرک باللہ این در نصاب گفتہ انتہی ص ۷۳ وفیہا ایضًا و شانہ کردن سوزیش در و و این در مصابیح گفتہ ص ۷۸ وفیہا ایضًا و در ظہیری گفتہ رواست کشتنِ سگِ عقور سا کنانِ آن موضع را و اگر یکے را گزید یا جامہ پارہ کرد صاحبِ او ضمان کشد الّا اگر قبل ازین کہ می گفتہ باشند والّا نہ و اگر یکے سگے نگہداشت و بجہتِ آن ضرر میرسد اگر در ملکِ خود داشتہ منع نتوان کرد و اگر در کوچہ گذاشتہ منع کردہ شود و بجا کم رسانیدہ شود و ہمچنین ماکیان یا مانندِ آن انتہی ص ۸۰ وفیہا ایضًا و افروختنِ مشعلِ بسیار در شبِ برات کہ بدعت ست این در تحفہ گفتہ و انحنای سر و پشت پیشِ ملوک و مشائخ و قبور این نیز در تحفہ گفتہ انتہی ص ۸۷ وفی الارشاد و بعضِ مردم در آن شب چراغہا و مشعلہا افروزند این عین بدعت ست و این روایت در انیس الواعظین مذکور ست زیرا کہ پیغمبر فرمود صلی اللہ علیہ وسلم کلُّ محدَثٍ بدعۃٌ و کلُّ بدعۃٍ ضلالۃٌ و کلُّ ضلالۃٍ فی النار انتہی ص ۲۳

وفیہ ایضًا لو تصرّفَ المرأۃُ فی مالِ الزوجِ لا یجوز و علیہ الفتوی **مسئلہ** فی المحیط

Marfat.com

لو باعت المرأة مال زوجها بغير اذنه بطل فتاوی استرشنی **مسئله** رجل يصلی
علی القباء والقميص كيف يطرحه قال شمس الائمة يجعل قفا من تحت رجليه و
يسجد علی ذيله والبطانة تحته وكذا علی جلد الحيوان شرح هدايه انتهی ص ۵۳۲
وفيه ايضًا **مسئله** ودر كوهستانی می آرد كه اگر مسافر بمقيم اقتدا كند در نماز چهارگانه بايد كه
دو ركعت را نيت كند آه ص ۵۳۳ وفيه ايضًا چون شخصی نيت روزه در شب كند باز در آن شب
ازان نيت بگردد آن روزه بر و لازم گردد يا نه جواب نه اذا نوی فی اللیل ثم رجع صح الرجوع
خزانة الفتاوی انتهی ص ۵۳۴ وفيه ايضًا اذا سال الماء من فم النائم فاصاب ثوبه
فالثوب طاهر سواء كان من ماء الفم او منبعثًا من الجوف لان الغالب ان الماء الذی يخرج
من الفم حالة النوم متولد من البلغم فيكون طاهرًا كيف ما كان عند ابی حنيفة ومحمد
رحمهما الله تعالی وعليه الفتوی ولمعات حسامی انتهی ص ۵۳۵ وفی البرهنة چون خواهد كه نماز
شروع كند دست بر سينه دارد و انگشتان را بحال گذارد و كف بطرف قبله كند و دست تا دو شش بر دارد
چنانچه اصل كف محاذی دوش بود و اصول انگشتان برابر گوش و سر آنها بجانب سر و دست
بر سر بردن سر بر دست كه بدعت است واگر كتف باوی يار كند نزد امام زاهد فخر در نماز در نيايد - كه اين
در معنی ركوع بايای ست - ونزد شيخ الاسلام برهان الدين اگر بركوع اقرب است در نيايد واگر بقيام
اقرب است در آيد اين در مسعودی گفته - پس ازان تكبير گويد براصح - اين در هدايه گفته كه رفع بمنزله كلمه
است وتكبير بمنزله الا الله گفته اند كه دست راست عبارت از عقبی ست وچپ از دنيا يعنی آنرا
واين را پس پشت اندا ختم وتوجه به بندگی حق تعالی آوردم پس بايد كه آن بر اين مقدم باشد واين نزديک
طرفين ست ص ۵۳۵ وفيها ايضًا وبايد كه ذاكر رعايت عدد اذكار كند بروفق آثار ومستحب
عدد اذكار با ثابل وگفته اند كه ضعيفان را از سبحه منع كرده نشود كه صهيب رض را چهار هزار خسته
بود كه بانها تسبيح ميكرد وپيغمبر عليه الصلوة والسلام آزاديد ومنع نكرد ص ۵۳۶ وفيها ايضًا
مستحب ست نماز را در سه جامه ازار وقميص وعمامه وتوان را بدرع وازار ومقنعه واز امام رح آمده كه

Marfat.com

برای نماز جاهای نیکو می پوشید ونماز بر زمین یا آنچه از وی رسته اما بر لبد وسائر فروش اگر تنگ باشد باک نبود۔ این در ظهیری ومنیه گفته ودر ترغیب گفته که بقول علمای ماوراء النهر مصلا انداختن بر بوریای مسجد مکروه است وطریق مبتدعان ست که سجده بر خاک فاضلتر ست انتهی ص ۲۴۱ ودر فیروزشاهی گفته اند۔ که در روی بوریای مسجد مصلا افگندن ونماز گزاردن بران مکروه است وقتی که آن مصلا از پشم واز ابریشم بود۔ واگر آن از پنبه بود از جنس زمین ست۔ اما بعضے گفته اند که مسجد را نیک محافظت نمیکنند انداختن مصلا از جنس زمین مکروه نیست انتهی

وفی شرح المنیة فی فرائض الصلوة فغی الحدیث الصحیح انه علیه الصلوة والسلام کان یحمل له الخمرة فیسجد علیها وهی حصیرة صغیرة من الخوص وحکی عن الامام رحمه الله تعالی علیه انه صلی فی المسجد الحرام علی الخرقة فنهاه رجل فقال له الامام رح من این انت فقال من خوارزم فقال الامام جاء التکبیر من ورائی ای تعلمون منا ثم تعلمونا هل تصلون علی البردی فی بلادکم فقال نعم فقال تجوز الصلوة علی الحشیش ولا تجوز ها علی الخرقة والحاصل انه لا کراهة فی السجود علی شئ مما فرش علی الارض مما لا یتحرک بحرکة المصلی بالاجماع الی قوله ثم ان ابسط لدفع الحر او البرد لا کراهة فیه لانه یحصل به الحضور وزوال الاضطراب واما لدفع التراب فان کان لدفعه عن جبهته ووجهه یکره لان فیه نوع ترفع وهو غیر لائق بالمصلی وان کان لدفعه عن عمامته او ثوبه لا یکره لانه صیانة للمال وتحرز عن اضاعته انتهی ص ۳۳ وفیه ایضا وفی فتاوی قاضیخان ولا بأس بان یصلی علی الفرش والبساط واللبود والصلوة علی الارض وما انبته الارض افضل انتهی ص ۶۶

وفی الدر المختار قبیل کتاب الصلوة حمل السجادة فی زماننا اولی احتیاطا لما ورد اول ما یسأل فی القبر الطهارة وفی الموقف الصلوة انتهی ص ۴۰ وفی الغرائب فی باب المکروهات وفی فتاوی الحجة سئل صاحب الکتاب عمن سقط قلنسوته او عمامته فی الصلوة کیف یصنع هل یصلی مکشوف الرأس او یاخذ القلنسوة ویضع علی رأسه فقال یرفع القلنسوة

Marfat.com

بعمل قليل بيد واحدة افضل من الصلوة مع كشف الرأس وان سقطت عمامته فإما ان يمكنه رفعها بيد واحدة معقودة كما كانت اولا يمكن فان امكن فستر الرأس اولى بيد واحدة وان لم يمكنه بل يحتاج الى تكويرها فالصلوة مع كشف الرأس اولى من عقد العمامة وقطع الصلوة انتهى وفيه ايضا رجل صلى مع قلنسوة وليس فوقها عمامة او شئ اخر يكره انتهى ورق قلمى ۱۰۷ وفى شرح المنية للحلبى فى الملحقات وفى نظم الزند وليس خمسة اشياء اذا لم يفعلها الامام لا يفعلها القوم القنوت وتكبيرات العيدين والقعدة الاولى وسجود التلاوة وسجود السهو واربعة اشياء اذا فعلها الامام لا يتابعه القوم لو زاد سجدة او زاد على اقوال الصحابة فى تكبيرات العيدين وكان المقتدى يسمع التكبير منه بخلاف ما اذا كان يسمعه من المؤذن لاحتمال ان يكون الغلط منه او زاد على الاربع فى تكبير الجنازة او قام الى الخامسة ساهيا فانه لا يتابع فى ذلك ثم فى القيام الى الخامسة ان كان قعد على الرابعة ينتظره المقتدى قاعدا فان عاد سلم من غير اعادة التشهد وسلم المقتدى معه وان قيد الخامسة بالسجدة سلم المقتدى وحده وان كان لم يقعد على الرابعة فان عاد تابعه المقتدى وان قيد الخامسة فسدت صلوتهم جميعا ولا يفيد المقتدى تشهده وسلامه وحده وتسعة اشياء اذا لم يفعلها الامام لا يتركها القوم رفع اليدين فى التحريمة والثناء ما دام الامام فى الفاتحة فان شرع فى السورة لا يفعله المقتدى ايضا عند محمد خلافا لابى يوسف رح وتكبير الركوع والسجود والتسبيح فيهما والتسميع وقومة التشهد والسلام وتكبير التشريق فلو ترك الامام شيئا منها لا يتركها المقتدى والاصل فى النوع الاول وجوب متابعة الامام فى الواجبات فعلا وكذا تركا ان كانت فعلية او قولية يلزم من فعلها المخالفة فى الفعلى وفى الثانى ليس لهان يتابعه فى البدعة والمنسوخ وما لا تعلق له بالصلوة وفى الثالث عدم المتابعة فى السنن فعلا وكذا تركا وكذا الواجب القولى الذى لا يلزم من فعله المخالفة فى واجب فعلى كالتشهد وتكبيرات التشريق بخلاف

Marfat.com

القنوت وتکبیرات العیدین اذ یلزم من فعلها المخالفة فی الفعل وهو القیام مع رکوع الامام
انتهی صفحه ۶۶۵ وفی الغرائب فی باب ما یصیر به المسلم کافرًا لو افتی لامرأة اوامرها بالکفر حتی
تبین من زوجها فقد کفر من قبلها وتجبر المرأة علی الاسلام وتعزر خمسة وستین سوطًا
ولیس لها ان تتزوج الا بزوجها الاول هکذا قال ابوبکر رحمة الله علیه وکان ابوجعفر رح یفتی
بهذا وبه نأخذ الی قوله وعن الغزالی وغیره حرم علی الواعظ روایة مقتل الحسن والحسین
رضی الله تعالی عنهما وما جری بین الصحابة رضی الله تعالی عنهم من التشاجر والتخاصم فانه
یهیج علی بغض الصحابة رض والطعن فیهم وهم اعلام الدین والطعن فیهم یوجب الطعن فی
النبی علیه الصلوٰة والسلام لانه علیه السلام مدحهم وشرفهم وما جری بینهم من الوقائع محمول
علی اجتهادهم والمجتهد ون لا یؤاخذون باجتهادهم وان کان خطأً انتهی ورق قلمی ۲۰۲

وفی شرح المنیة واذا لم یکن للمسجد امام ومؤذن راتب فلا یکره تکرار الجماعة فیه
باذان واقامة بل هو الافضل ذکره قاضیخان واما لو کان له امام ومؤذن معلوم فیکره
تکرار الجماعة فیه باذان واقامة عندنا وعن ابی حنیفة رحمة الله تعالی علیه لو کانت الجماعة الثانیة
اکثر من ثلثة یکره التکرار والا فلا وعن ابی یوسف اذا لم تکن علی الهیئة الاولی لا یکره وهو
الصحیح وبالعدول عن المحراب یختلف الهیئة کذا فی الفتاوی البزازی انتهی صفحه ۶۶۴

وفی البرهنة وکیفیته او چنان است که قبل از کشف دستها شوید وتسمیه گوید بعده روی
انتهی صفحه ۱۸۰ **وفیها ایضًا** فی الحدیث من صلی الفجر فی جماعة ثم قعد یذکر الله حتی
تطلع الشمس ثم صلی رکعتین کانت له کاجر حجة وعمرة تامة تامة تامة ومراد از ذکر تسبیحات و
تهلیل و درود و دعا و مثل این نه قرآن که اولی تر آنست که قرآن در اوقات مکروهه نخواند کما فی شرح
حصن الحصین واحتراز کند از خواب که مکروه است - واگر غلبه کند برخیزد واگر خواب نرود چند گام بجانب قبله
دهد ومستقبل باز گردد وبنشیند، ندهد اگر خواهد که از مجلس یا از مسجد برخیزد گوید سُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ وَبِحَمْدِكَ
اَشْهَدُ اَنْ لَّا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ اَسْتَغْفِرُكَ وَاَتُوْبُ اِلَيْكَ تا این مجلس ذکر را چون مهر است تا روز قیامت

Marfat.com

و مجلس لغو را کفارت کما فی الترغیب و این را سہ بار گوید کما فی الجنۃ و اہل مجلس را سلام کند کہ این از اول افضل است و شرکت ست در ہر چیز کہ بعد او کنند و فی الحدیث مَا مِنْ مُسْلِمٍ یُسَلِّمُ عِنْدَ رُجُوْعِہٖ اِلَّا کَتَبَ اللّٰہُ لَہٗ بِکُلِّ شَعْرَۃٍ عَلٰی بَدَنِہٖ اَلْفَ حَسَنَۃٍ وَرَفَعَ لَہٗ اَلْفَ دَرَجَۃٍ وَاسْتَغْفَرَ لَہُ الْمَجْلِسُ اِلٰی یَوْمِ الْقِیَامَۃِ الی قولہ وچون بخانہ رسد تسمیہ گوید و در آید و سورۂ اخلاص خواند و فی الکنز مَنْ قَرَأَ قُلْ ھُوَ اللّٰہُ اَحَدٌ حِیْنَ یَدْخُلُ مَنْزِلَہٗ نَفَی اللّٰہُ الْفَقْرَ عَنْ اَھْلِ ذٰلِکَ الْمَنْزِلِ وَالْجِیْرَانِ و با اہل خانہ سلام دہد و اگر کسے نباشد گوید اَلسَّلَامُ عَلَیْنَا وَعَلٰی عِبَادِ اللّٰہِ الصَّالِحِیْنَ ملائکہ او را جواب دہند انتہی صفحہ ۳۶ وفیہا ایضاً اگر اذان بخانہ شنود شغل بکار دیگر کند ۱۲ ست و فی الحدیث اِذَا اَذَّنَ الْمُؤَذِّنُ فَکُلُّ عَمَلٍ یَعْمَلُہُ الْاِنْسَانُ فَھُوَ نَصِیْبُ الشَّیْطَانِ صفحہ ۳۰ وفیہا ایضاً و بعد از سلام فرض زود برخیزد و در نگ نکند مگر بقدر اَللّٰھُمَّ اَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْکَ السَّلَامُ تَبَارَکْتَ یَا ذَا الْجَلَالِ وَالْاِکْرَامِ کہ زیادہ از ین کراہت است و بدعت کما فی خزانۃ المفتین و الترغیب انتہی صفحہ ۳۰ وفیہا ایضاً و فی الحدیث مَنْ عَکَفَ نَفْسَہٗ بَیْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ فِی الْمَسْجِدِ لَمْ یَتَکَلَّمْ اِلَّا بِصَلٰوۃٍ اَوْ قُرْاٰنٍ کَانَ حَقًّا عَلَی اللّٰہِ اَنْ یَّبْنِیَ لَہٗ قَصْرَیْنِ فِی الْجَنَّۃِ مَسِیْرَۃُ کُلِّ قَصْرٍ مِنْھُمَا مِائَۃُ عَامٍ یُعْرَسُ لَہٗ مَا بَیْنَھُمَا اَعْرَاسًا لِوَاضَافَ اَھْلُ الدُّنْیَا لَوَسِعَھُمْ کما فی الصوفیۃ ہر کہ بعد از مغرب صد بار کلمۂ طیبہ گوید حق تعالیٰ از و راضی شود و از زوال ایمان و عذاب گور نجات یابد کما فی المفتاح۔ گفتہ اند اگر صائم از جہت گرسنگی در ین وقت مشوش شود او را ترک روزہ بہتر ست از ترک اِحیاء انتہی صفحہ ۳۱۰ وفیہا ایضاً در جامع گفتہ کہ امام و قوم نزدیک حَیَّ عَلَی الصَّلٰوۃِ برخیزند نزدیک علمائے ثلثہ واگر امام مؤذن باشد اگر در مسجد اقامت گفتہ برخیزند مگر بعد از فراغ والا برخیزند مگر بعد از دخول الی قولہ و اگر گاہ اقامت یکے در آید بنشیند کہ قیام و انتظار مکروہ است انتہی ص ۲۱۹ وفی السعودیۃ خواجہ امام زاہد فخرج گفتہ است کہ در حدیث آمدہ است ہر کہ پیش از بانگ نماز بمسجد حاضر ثواب سی صد و بیست و پنج ہزار نماز پذیرفتہ در دیوان وے حق تعالیٰ ثبت گردانند و اگر وقت بانگ نماز آید

Marfat.com

ثواب بیست و پنجہزار نماز پذیرفتہ در دیوانش ثبت گرداند اگر وقتِ اقامت آید ثواب یکے نماز یابد انتہی

صفحہ ۸۵ جلد ۱ **وفی جواہر النفیس** وقید الاستنجاء بالماء فعلم ان الاستنجاء بالاحجار والاعواد ونحوہ بدعۃ لانہ لیس لوضوء المیت وغسلہ سنۃ من المضمضۃ و الاستنشاق والسواک وغسل الیدین الی الرسغین ومسح الرقبۃ والاذنین وتخلیل الاصابع واللحیۃ والاستنجاء بنحو حجر وانما لہ فرض الوضوء والغسل فقط انتہی کذا فی رد المحتار صفحہ ۸۵ **وفی السعودیۃ** محمد حسن رح در کتاب تذکیر کبیر آوردہ است ہر کہ با یافتِ دو جامہ بے ضرورت با یکے جامہ نماز گزارد عدالتش ساقط شود یعنی فاسق شود و گواہی وے در شرع نشنوند انتہی صفحہ ۵۹ **وفی العینی** علی الہدایۃ فی فصل الکفاءۃ وفی البسیط وقال الکرخی الاصح عندی انہ لا اعتبار بالکفاءۃ فی النکاح الی قولہ وفی البسیط ذہب الشیعۃ الی ان نکاح العلویات ممتنع علی غیرہم مع التراضی قال السروجی وہما قولان باطلان انتہی صفحہ ۱۰۲ جلد ثالث **وفی البحر** فی شرح قولہ ولا تخطب معتدۃ ای تحرم خطبتہا الی قولہ وعلم منہ حرمۃ خطبۃ المنکوحۃ بالاولی وتحرم تصریحا وتعریضا کما فی البدائع وقید بالمعتدۃ لان الخالیۃ عن نکاح وعدۃ تحل خطبتہا تصریحا وتعریضا بجواز نکاحہا لکن بشرط ان لا یخطبہا غیرہ قبلہ فان خطبہا فعلی ثلثۃ اوجہ امّا ان تصرح بالرضاء فتحرم او بالرد فتحل او تسکت فقولان للعلماء انتہی صفحہ ۱۶۴ جلد رابع **وفی الدر المختار** قبیل باب الایلاء وفیہا ای البزازیۃ شہد انہ طلقہا ثلاثا لہا التزوج باخر للتحلیل لو غائبا انتہی قلت یعنی دیانۃ والصحیح عدم الجواز انتہی **وفی رد المحتار** قال فی القنیۃ قال یعنی البدیع والحاصل انہ علی جواب شمس الائمۃ الاوزجندی ونجم الدین النسفی والسید ابی الشجاع وابی حامد والسرخسی یحل لہا ان تتزوج بزوج اخر فیما بینہا وبین اللہ تعالی وعلی جواب الباقین لا یحل انتہی صفحہ ۵۹ جلد ثانی **وفی الدر المختار** فی باب العدۃ اخبرہا ثقۃ ان زوجہا الغائب مات او طلقہا ثلثا او اتاہا منہ کتاب

Marfat.com

علی ید ثقۃ بالطلاق ان اکبر رأیھا انہ حق فلا بأس ان تعتد وتتزوج انتہی وفی رد المحتار وتقدم قبیل الایلاء مایفید ان ھذا فی الدیانۃ ثم رأیت بخط الشائحانی عن جامع الفتاوی شھد اثنان ان الغائب طلق زوجتہ لاتقبل فی حق الحکم بطلاق الغائب انتہی صفحہ ۹۶ وفی غایۃ الاوطار اور مذہب صحیح یہ ہے کہ نکاح درست نہیں دیانۃً جیسا کہ درست نہیں قضاءً انتہی وفی البحر قبیل باب الایلاء وقد نقل فی القنیۃ عن شرح السرخسی ما صورتہ طلق امرأتہ ثلاثاً وغاب عنہا فلہا ان تتزوج بزوج آخر بعد العدۃ دیانۃ ونقل آخر انہ لایجوز فی المذہب الصحیح انتہی صفحہ ۶۲ جلد رابع یقول الفقیر کاتب الحروف یعلم مما فی الدر المختار من قولہ والصحیح عدم الجواز ومما فی رد المحتار من قولہ وعلی جواب الباقین لایحل ومما فی البحر من قولہ انہ لایجوز فی المذہب الصحیح ان روایۃ الحل مرجوحۃ وفی الدر المختار فی باب التیمم الضابط انہ یجوز لکل ما لاتشترط الطہارۃ لہ ولو مع وجود الماء وامامایشترط لہ فیشترط فقد الماء کتیمم لمس مصحف فلایجوز لواجد الماء وامالقراءۃ فان کان جنباً فکالاول او جنباً فکالثانی انتہی صفحہ ۲۸ وفی مفاتیح الجنان شرح شرعۃ الاسلام فی فصل سنن الغسل والتیمم ویتیمم لذکر اللہ تعالی ولکل خیر ولرد السلام ثم قال ابن عمرؓ مر رجل من المہاجرین علی النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم وھو یبول فسلم ولم یرد علیہ حتی کاد الرجل یتوارٰی عنہ ثم تیمم فرد السلام فقال صلی اللہ تعالی علیہ وسلم لم یمنعنی ان اردّ علیک السلام الا انی لم اکن علی طہر فنفی ھذا الحدیث دلالۃ علی کراھۃ الکلام وعدم استحباب السلام فی ھذا المقام وعلی انہ یستحب ان یکون ذکر اللہ تعالی علی الوضوء او التیمم لان السلام اسم من اسماء اللہ تعالی کذا فی المصابیح انتہی صفحہ ۹۰ وفی شرح المنیۃ للحلبی فی شرح قولہ وان شاء استقبل الناس بوجہہ ان لم یکن بحذائہ مصل حتی لو کان بحذائہ مصل لایستقبلہم بل ینحرف یمنۃً او یسرۃً الی قولہ واعلم ان الانحراف

Marfat.com

والاستقبال مطلق لاتفصیل فیہ بین عددٍ وعددٍ علی ما ذکر فی الخلاصۃ وغیرھا
ولا یلتمت الی ما ذکرہ بعض شراح المقدّمۃ من انّ الجماعۃ ان کانوا عشرۃً یلتفت الیہم لترجیح
حرمتہم علی حرمۃ القبلۃ والّا فلا لترجح حرمۃ القبلۃ علی الجماعۃ فانّ ھٰذا الّذی ذکرہ لا اصلَ
لہ فی الفقہ وھو رجل مجہول لاتُشبِہ الفاظُہ الفاظَ اَھلِ العلم فضلًا عن ان یقلَّد فیما لیس لہ
اصل والحدیث الّذی رواہ موضوع کَذِبٌ علی النّبیّ صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلّم بل حرمۃ
المسلم الواحد ارجح من حرمۃ القبلۃ غیر انّ الواحد لایکون خلفَ الامام حتی یُلتَفَتُ الیہ
بل عن یمینہ فلو کانا اثنین کانا خلفہ فیلتفت الیہما للاطلاق المذکور واللہ الموفق انتہی
صفحہ ۳۸۱ وفی ھدایۃ الاعمٰی فی باب ذمّ البدعۃ وترکہا فی آوردہ البدعۃ ھی
الامر المحدث الّذی لم یکن من فعل النّبیّ صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلّم ولا من اصحابہ ولا من التابعین
ولا من اقتضاء الدّلیل الشرعی یعنی بدعت آنست کہ نو پیدا شدہ باشد و نباشد از کردار نبی صلی اللہ تعالٰی
علیہ وسلم و نہ از صحابہ رضہ و نہ از تابعین و نباشد در شریعت دلیلے بروے و نیز آوردہ اند کہ البدعۃ
ھی زیادۃ او نقصان منہ یعنی بدعت زیادہ کردن ست در دین یا کم کردن ازان چیزے کہ در دین
باشد پس افراط و تفریط ہیچگونہ در دینِ اسلام روا نیست و اگر یکتی باز بمقصود اصلی نرسی آنچنان بود
کہ مردے گنجے را طلب کند و نشان آن گنج دادہ اند کہ فلان جاست پس اگر آنمرد پیشتر آن گنج رود
بدست نیاید و اگر پستر آن گنج میماند باز بدست نمی آید انتہی وفیہا ایضًا قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
کلّ طریقۃٍ ردّتہا الشریعۃ فہی زندقۃ یعنی ہر راہے کہ رد میکند آنرا حکم شریعت پس آن راہ
زندقت و کذب ست آمی عزیز بدترین مخلوقات کافران اند و جای ایشان دوزخ ست کما ان الکافرین
ھم اصحاب النار اشارت برآنست و از کافران بدتر منافقان اند و اسفل دوزخ برای ایشان ست
کما انّ المنافقین فی الدرک الاسفل من النار عبارت ازان ست و از منافقان بدتر بدعتیان اند
کہ سگ دوزخیان اند کما اھل البدعۃ کلاب اھل النار اشارت برآنست چنانچہ امیر المومنین علی
کرم اللہ تعالٰی وجہہ میفرماید کہ کشتن یک بدعتی بہتر ست از کشتن ہزار کافر زیرا کہ کفر کافر خود معلوم ست

لہ ای شمس العلوم لمولانا عبد الرحمن بن الامام اعظم ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالٰی سنہ ۱۲۰۰

سگان

Marfat.com

کہ کفر ست و مسلمانے کہ در دینِ محمد صلی اللہ علیہ وسلم چیزے پیدا کند کہ آنرا بدعت گویند خرج اسلام ست
و واجب ست اظہارِ بغض و عداوت کردن و مردم را نفرت از و گرفتن و غیبتِ او کردن و اعتقادِ بد او
اظہار کردن واجب ست و ہر کہ نکند شریکِ گناہِ او شود و لعنت بر وی بارد چنانچہ در منہاج العابدین
از محمد غزالی رحمۃ اللہ علیہ آوردہ کہ روایت ست از رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ گفت اذا ظہرت البدعۃ
وسکت العالم فعلیہ لعنۃ اللہ یعنی چون آشکارا شود بدعت و خاموش شود عالم کہ بر بدعتیان
منع نکند پس بر وست لعنتِ خدای چنانچہ اگر نامشروع و بدعت ببینی باید کہ بتوانی منع کنی و اگر بتوانی
قدرت نداری بشفقت و حالم نصیحت کنی و اگر بنصیحت ہم قدرت نداری باید کہ بہ دل دشمن بگیری و اگر
از دل ہم دشمن نگیری شریکِ گناہِ او شوی کہ دشمن گرفتنِ اہلِ بدعت و ضلالت عینِ عبادت ست
کہ اَلْحُبُّ لِلّٰہِ وَالْبُغْضُ لِلّٰہِ ط عبارت از آن ست الی قولہ واوحی اللہ تعالی الی عیسی
علیہ السلام یا عیسی لو انک عبدتنی بعبادۃ اھل السموات والارض ولم یکن فیک
حبٌّ فی اللہ وبغضٌ فی اللہ ما اغنی عنک ذلک شیئًا یعنی حق تعالی فرمود بعیسی علیہ السلام کہ
اے عیسی اگر تو حضرتِ مارا چندان بندگی کنی کہ مانند بندگی ہمہ اہلِ سماوز مینہا باشد و دران ہمہ بندگی
دوستی صالحے برائے رضائے ما و دشمنی فاسقے یا مبتدعے برائے رضائے ما نباشد آن ہمہ ترا ہیچ سود ندارد
چنانچہ نقل ست کہ امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ تعالی عنہ میفرماید کہ چون بہ بینید بدعتی را با او بعداوت
پیش آئید و غالب آئید بر وکہ سودِ اسلام است و بعداوت کردن بوے اسلام قوی میشود و نیز نقل ست
کہ حضرت شیخ حسن بصری قدس اللہ سرہ العزیز میفرماید کہ در غیبت کردنِ اہلِ بدعت ثواب ست
و اظہار کردن پیشِ مردم عقائدِ فاسدۂ او عینِ عبادت ست و نیز نقل ست کہ شیخ علاؤ الدین ولد
سمنانی قدس اللہ سرہ العزیز کہ مجتہدِ طریقت بود در رسالۂ مالابدّی میفرماید کہ فرض و واجب باشد غیبتِ
اہلِ بدعت کردن و سیرتِ ناپاکِ او بر خلق ظاہر کردن و ہر کہ اہمال ورزد و تقصیر کند آثم و مجرم باشد و نیز
او فرمودہ کہ کسے پیشوائے خلق باشد خلق را بر بدعت و نامشروعہ امر کند توبۂ او قبول نباشد اگرچہ ازان
بدعت بیزار شود زیرا آنچہ آن بدعت جاری شدہ است تا قیامت و آن شرِّ جاری ست و بعد از مرگِ او

Marfat.com

گناہ بروے مینویسند انتہی **وفیہا ایضاً** من کتاب الحقائق قال النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم من صلی خلف مبتدع فقد ھدم الاسلام (ای ہدایۃ الاعمی ۱۲) الی قولہ رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم گفت من وقر صاحب بدعۃ فکأنما اعان علی ھدم الاسلام الی قولہ رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم فرمود من تبسم فی وجہ مبتدع فکأنما اعان علی ھدم الاسلام رواھما العائشۃ رض انتہی **وفیہا ایضاً** و نیز نقل است کہ امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ میفرماید کہ فسادِ دین از دو کس پیدا میشود یکے از عالم بے عمل و دیگر از زاہد مبتدع و خرچ دین عامۂ خلق را از ایشان است کہ مقتدای ایشانند و فردائے قیامت عامۂ خلق دست بدامن ایشان زنند انتہی ع

الخاتمۃ

فی بیان معرفۃ طریق الافتاء وتعریف المذھب وطریق معرفۃ المذھب وما یناسبہ ذکر فی الدر المختار وقد قیل الحکمۃ فی مخالفۃ تلامذتہ لہ انہ رأی صبیاً یلعب فی الطین فحذرہ (لے ابی حنیفۃ ۱۲) من السقوط فاجابہ بان احذر انت من السقوط فان فی سقوط العالم سقوط العالم فحینئذ قال لاصحابہ ان توجہ لکم دلیل فقولوا بہ فکان کل یأخذ بروایۃ عنہ ویرجحہا (لے ظہر لکم فی مسئلۃ وجہ الدلیل علی غیر ما اقول ۱۲ شامی) وھذا من غایۃ احتیاطہ وورعہ وعلمہ بان الاختلاف من آثار الرحمۃ فمہما کان الاختلاف اکثر کانت الرحمۃ اوفر لما قالوا رسم المفتی ان ما اتفق علیہ اصحابنا فی الروایات الظاہرۃ عنہم یفتی بہ قطعاً واختلف فیما اختلفوا فیہ والاصح کما فی السراجیۃ وغیرہا انہ یفتی بقول الامام علی الاطلاق ثم بقول الثانی ثم بقول الثالث ثم بقول زفر والحسن بن زیاد وصحح فی الحاوی القدسی قوۃ المدرک انتہی صفحہ وفی ردّ المحتار قولہ رسم المفتی ای العلامۃ التی تدل المفتی علی ما یفتی بہ قال فی فتح القدیر وقد استقرأی الاصولیین علی ان المفتی ھو المجتہد فاما غیر المجتہد ممن یحفظ اقوال المجتہد فلیس بمفتٍ والواجب علیہ اذا سئل ان یذکر قول المجتہد کالامام علی وجہ الحکایۃ فعرف ان ما یکون فی زماننا من فتوی الموجودین لیس بفتوی

Marfat.com

بل هو نقل كلام المفتي ليأخذ به المستفتي وطريق نقله لذلك عن المجتهد احد الامرين
أما ان يكون له سند فيه أو يأخذه من كتاب معروف تداولته الايدي مثل كتب محمد بن
الحسن ونحوها لانه بمنزلة الخبر المتواتر او المشهور قوله في الروايات الظاهرة اعلم ان مسائل
اصحابنا الحنفية على ثلث طبقات الاولى مسائل الاصول وتسمى ظاهر الرواية ايضاً
وهي مسائل مروية عن اصحاب المذهب وهم ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد
ويلحق بهم زفر والحسن بن زياد وغيرهما ممن اخذ عن الامام لكن الغالب الشائع
في ظاهر الرواية ان يكون قول الثلثة وكتب ظاهر الرواية كتب محمد الستة المبسوط والزيادات
والجامع الصغير والسير الصغير والجامع الكبير والسير الكبير وانما سميت بظاهر الرواية
لانها رويت عن محمد بروايات الثقات فهي ثابتة عنه اما متواترة او مشهورة عنه الثانية
مسائل النوادر وهي المروية عن اصحابنا المذكورين لكن لا في الكتب المذكورة بل اما في كتب
اخر لمحمد كالكيسانيات والهارونيات والجرجانيات والرقيات وانما قيل لها غير ظاهر
الرواية لانها لم ترو عن محمد بروايات ظاهرة ثابتة صحيحة كالكتب الاولى واما في كتب
غير كتب محمد كالمجرد للحسن بن زياد وغيره الخ الثالثة الواقعات وهي مسائل استنبطها
المجتهدون المتأخرون لما سئلوا عنها ولم يجدوا فيها رواية وهم اصحاب ابي يوسف او محمد
واصحاب اصحابهما الخ واعلم ان من كتب مسائل الاصول كتاب الكافي للحاكم الشهيد وهو كتاب
معتمد في نقل المذهب شرحه جماعة من المشائخ منهم الامام شمس الائمة السرخسي وهو
المشهور بمبسوط السرخسي قال العلامة الطرطوسي مبسوط السرخسي لا يعمل بما يخالفه
ولا يركن الا اليه ولا يفتى ولا يعول الا عليه الخ وفي كتاب الحج من البحر ان الكافي الحاكم
(اي الاسبيجابي) هو الذي جمع كلام محمد في كتبه الستة التي هي ظاهر الرواية وفسر في معراج الدراية
قبيل باب الاحصار الاصل بالمبسوط. **تتمة** قدمنا عن فتح القدير كيفية الافتاء مما
في الكتب فلا يجوز الافتاء مما في الكتب الغريبة وفي شرح الاشباه انه لا يجوز الافتاء من الكتب

Marfat.com

المختصرة کالنہر وشرح الکنز للعینی والدرر المختار شرح تنویر الابصار اولعدم الاطلاع علی
حال مؤلفہا کشرح الکنز لملا مسکین وشرح النقایۃ للقہستانی اولنقل الاقوال الضعیفۃ فیہا
کالقنیۃ للزاہدی فلا یجوز الافتاء من ہذہ الکتب الا اذا علم المنقول عنہ واخذہ منہ اقول
وینبغی الحاق الاشباہ والنظائر بہا فان فیہا من الایجاز فی التعبیر ما لا یفہم معناہ الا بعد الاطلاع
علی ما اخذ مبل فیہا فی مواضع کثیرۃ الایجاز المخل یظہر ذلک لمن مارس مطالعتہا مع الحواشی
فلا یأمن المفتی من الوقوع فی الغلط اذا اقتصر علیہا فلا بد لہ من مراجعۃ ما کتب علیہا من الحواشی
اوغیرہا ورأیت فی حاشیۃ ابی السعود الازہری علی شرح المسکین انہ لا یعتمد علی فتاوی
ابن نجیم ولا علی فتاوی الطوری الخ قولہ وصحح فی الحاوی القدسی قوۃ المدرک ای الدلیل والذی
یظہر فی التوفیق بین ما فی الحاوی وما فی المراجیۃ ان من کان لہ قوۃ ادراک لقوۃ المدرک
یفتی بالقول القوی المدرک والا فالترتیب ان یفتی بقول الامام الی آخرہ تتمۃ قد جعل العلماء
الفتوی علی قول الامام الاعظم رض فی العبادات مطلقا وہو الواقع بالاستقراء وقد صرحوا بان
الفتوی علی قول محمد رح فی جمیع مسائل ذوی الارحام وفی قضاء الاشباہ والنظائر الفتوی علی
قول ابی یوسف رح فیما یتعلق بالقضاء وینبغی ان یکون ہذا عند عدم ذکر اہل المتون للتصحیح
والا فالحکم بما فی المتون کما لا یخفی لانہا صارت متواترۃ وفی باب قضاء الفوائت من البحر المسئلۃ
اذا لم تذکر فی ظاہر الروایۃ وثبتت فی روایۃ اخری تعین المصیر الیہا وفی آخر المستصفی للامام
النسفی اذا ذکر فی المسئلۃ ثلثۃ اقوال فالراجح ہو الاول او الاخیر لا الوسط وفی شرح المنیۃ
لا ینبغی ان یعدل عن الدرایۃ اذا وافقتہا روایۃ انتہی صفحہ ۵۳ وفی الدر المختار وحاشیتہ

للشامی وفی وقف البحر وغیرہ متی کان فی المسئلۃ قولان مصححان جاز القضاء والافتاء باحدہما
ہذا محمول علی ما اذا لم یکن لفظ التصحیح فی احدہما اکد من الاخر والا فلا تخییر بل یتبع الاکد و
ینبغی تقیید التخییر بما اذا لم یکن احد القولین فی المتون کما فی فوائت البحر من انہ اذا اختلف
التصحیح والفتوی فالعمل بما وافق المتون اولی وکما صرحوا بہ من ان ما فی المتون مقدم علی ما

Marfat.com

فی الشروح ومافی الشروح مقدم علی مافی الفتاوی لکن هذا عند التصریح بتصحیح کل من القولین
او عدم التصریح اصلاً امّا لو ذکرت مسئلة فی المتون ولم یصرّحوا بتصحیحها بل صرّحوا بتصحیح
مقابلها فقد افاد العلامة قاسم ترجیح الثانی لانّ تصحیحه صریح ومافی المتون تصحیح التزامی
والتصحیح الصریح مقدم علی التصحیح الالتزامی ای التزام المتون ذکر ماهو الصحیح فی المذهب وکذا
لا تخییر لو کان احدهما قول الامام والآخر قول غیره لانّه لما تعارض التصحیحان تساقطا فرجعنا
الی الاصل وهو تقدیم قول الامام بل فی شهادة فتاوی الخیریة المقرّر عندنا انّه لا یفتی ولا یعمل
الّا بقول الامام الاعظم ولا یعدل عنه الی قولهما او قول احدهما او قول غیرهما الّا لضرورة
کمسئلة المزارعة وان صرّح المشائخ بانّ الفتوی علی قولهما لانّه صاحب المذهب والامام
المقدّم ومثله فی البحر عند الکلام علی اوقات الصلوات وفیه من کتاب القضاء یجب الافتاء
بقول الامام بل یجب وان لم یُعلم من اَیْنَ قال وکذا لو علّلوا احدهما دون الآخر کان التعلیل
ترجیحاً للمعلّل وکذا لو کان احدهما استحساناً والآخر قیاساً لانّ الاصل تقدیم الاستحسان
الّا فی ما اُستُثنِیَ کما قدّمناه فیرجع الیه عند التعارض وکذا لو کان احدهما ظاهر الروایة وبه
صرّح فی رضاع البحر حیث قال الفتوی اذا اختُلِفَتْ کان الترجیح لظاهر الروایة وفیه من باب
المصرف اذا اختلف التصحیح وجب التحصن عن ظاهر الروایة والرجوع الیها وکذا لو کان احدهما
انفع للوقف لما سیأتی فی الوقف انّه یفتی بکلّ ما هو انفع للوقف فیما اختلف العلماء فیه وکذا
لو کان احدهما قول الاکثرین بما قدّمناه عن الحاوی والحاصل انّه اذا کان لاحد القولین
مُرجِّح علی الآخر ثمّ صحح المشائخ کلاً من القولین ینبغی ان یکون المأخوذ به ما کان له مرجح لانّ
ذلک المرجح لم یزل بعد التصحیح فیبقی فیه زیادة قوّة لم توجد فی الآخر هذا ما ظهر لی من فیض
الفتّاح العلیم وفی اوّل المضمرات امّا العلامات للافتاء فقوله وعلیه الفتوی مشتقّة من
الفتی وهو الشابّ القوی وسمّیت به لانّ المفتی یقوّی السائل بجواب حادثته وبه یفتی
وبه نأخذ وعلیه الاعتماد وعلیه عمل الیوم المراد بالیوم مطلق الزمان ای علیه عمل الناس

باقی برصفحہ ۱۱۹

Marfat.com

فى هذه الزمان الحاضر وعليه عمل الامة وهو الصحيح او الاصح او الاظهر او الاشبه قال فى البزازية
معناه الاشبه بالمنصوص روايةً والراجح درايةً فيكون عليه الفتوى الخ والدرايةُ بالدال المهملة
تستعمل بمعنى الدليل كما فى المعتصفى او الاوجه اى الاظهر وجهًا من حيث ان دلالة الدليل عليه
متجهة ظاهرة اكثر من غيره او المختار ونحوها كقولهم وبه جرى العرف وهو المتعارف وبه اخذ
علماءُنا وقال شيخنا الرملى المراد به حيث اطلق فى هذا الكتاب العلامة الشيخ خير الدين الرملى
فى فتاواه جمع فتوى وهى هنا اسم للفتاوى التخيرية وبعض الالفاظ اكد من بعض اى اقوى
فتقدم على غيرها فلفظ الفتوى اى اللفظ الذى فى حروف الفتوى الاصلية باىّ صيغة عُبّر
بها اكد من لفظ الصحيح والاصح والاشبه لان مقابل الصحيح او الاصح ونحوه قد يكون هو المفتى به لكونه
هو الاحوط او الارفق بالناس او الموافق لتعاملهم وغير ذلك مما يراه المرجحون فى المذهب داعيًا
الى الافتاء به فاذا صرّحوا بلفظ الفتوى فى قول علم انه المأخوذ به ويظهر لى ان لفظ وبه نأخذ
وعليه العمل مساوٍ للفظ الفتوى وكذا بالاولى لفظ عليه عمل الامة لانه يفيد الاجماع عليه تأمل
وغيرها كالاحوط والاظهر وفى الضياء المعنوى لفظ الفتوى اكد وابلغ من لفظة المختار
ولفظ وبه يفتى اكد من الفتوى عليه قال ابن الهمام والفرق بينهما ان الاول يفيد الحصر والمعنى
ان الفتوى لا تكون الا بذلك والثانى يفيد الاصحية الخ والاصح اكد من الصحيح هذا هو المشهور
عند الجمهور لان الاصح مقابل للصحيح والصحيح مقابل للضعيف لكن فى حواشى الاشباه للبيرى
ينبغى ان يقيد ذلك بالغالب لانا وجدنا مقابل الاصح الرواية الشاذة كما فى شرح المجمع والاحوط
اكد من الاحتياط الظاهر ان يقال ان ذلك فى كل ما عُبّر فيه بافعل التفضيل والاحتياط العمل
باقوى الدليلين لكن فى شرح المنية للحلبى عند قوله ولا يجوز مس المصحف الا بغلاف اذا تعارض
امامانِ معتبران اى من ائمة الترجيح عبّر احدهما بالصحيح والآخر بالاصح فالاخذ بالصحيح
اولى لانهما اتفقا على انه صحيح وانفرد احدهما بجعل الآخر اصح والاخذ بالمتفق اوفق قلتُ و
العلة لا تخص هذين اللفظين بل كذلك الوجيه والاوجهُ والاحتياط والاحوط واذا ذيّلت

Marfat.com

روایۃ ای جعل فی ذیلہا ای اٰخرھا فی کتاب معتمد بالاصح او الاولی او الاوفق او نحوھا فلہ
ان یفتی بھا و بمخالفھا ایضا ایّا شاء و اذا ذیّلت بالصحیح او المأخوذ بہ او بہ یفتی او علیہ الفتوی
لم یفت بمخالفہ فلیحفظ ای جمیع ما ذکرناہ و حاصلہ ان الحکم ان اتفق علیہ اصحابنا یفتی بہ قطعا
و الّا فامّا ان یصحح المشائخ احد القولین فیہ او کلّا منہما او لا فی الثالث یعتبر الترتیب بان یفتی
بقول ابی حنیفۃ ثم بقول ابی یوسف الخ او یعتبر قوۃ الدلیل و قد مرّ التوفیق و فی الاول
ان کان التصحیح بافعل التفضیل خیّر المفتی و الّا فلا بل یفتی بالمصحح فقط و ھذا ما نقلہ عن الرسالۃ
و فی الثانی امّا ان یکون احدھما بافعل التفضیل او لا فی الاول قیل یفتی بالاصح و ھو المنقول عن الخیریۃ
و قیل بالصحیح و ھو المنقول عن شرح المنیۃ و فی الثانی یخیر المفتی و ھو المنقول عن وقف البحر و الرسالۃ
و حاصل ما ذکرہ الشیخ قاسم فی تصحیحہ انہ لا فرق بین المفتی و القاضی من حیث ان کلّا منہما لا یجوز
لہ العمل بالتشہی بل علیہ اتباع ما رجحوہ فی کل واقعۃ الّا ان المفتی مخبر عن الحکم و القاضی ملزم بہ و
ان الحکم و الفتیا بالقول المرجوح کقول محمدؒ مع وجود قول ابی یوسفؒ اذا لم یصح او یقو وجھہ و
اولی من ھذا بالبطلان الافتاء بخلاف ظاہر الروایۃ اذا لم یصح و الافتاء بالقول المرجوع عنہ جہل
و خرق للاجماع و کذا العمل بہ ای بالقول المرجوح لنفسہ لکون المرجوح صار منسوخا الی قولہ و ان الرجوع
عن التقلید بعد العمل باطل اتفاقا و ھو المختار فی المذھب ان الخلاف ای بین الامام و صاحبیہ فیما
اذا قضی بغیر رأیہ عملا اھل ینفذ فعندہ نعم فی اصح الروایتین عنہ و عندھما لا کما فی التحریر فقال
شارحہ نصّ فی الھدایۃ و المحیط علی ان الفتوی علی قولھما بعدم النفاذ فی العمد و النسیان و ھو مقدّم
علی ما فی الفتاوی الصغری و الخانیۃ من ان الفتوی علی قولہ لان المجتہد مأمور بالعمل بمقتضی ظنہ
اجماعا و ھذا خلاف مقتضی ظنہ خلص بالقاضی المجتہد و امّا المقلد فلا ینفذ قضاءہ بخلاف مذھبہ
اصلا قلت لا سیما فی زماننا فان السلطان ینصّ فی منشورہ علی نہیہ عن القضاء بالاقوال
الضعیفۃ فکیف بخلاف مذھبہ ای فکیف ینفذ قضاؤہ بخلاف مذھبہ لانہ اذا نہاہ عن القضاء
بالاقوال الضعیفۃ فی مذھبہ لا ینفذ قضاءہ فیہا بخلاف مذھبہ بالاولی و مبنی ذلک علی ما قالوا

باقی بر صفحہ ۱۲۱

منقولا عن الاشباہ و النظائر و فیہ ایضا من التنویر و شرحہ و لو کان احد الوصیین کالوصی و الاب فلہ ان یتصرف وحدہ و ان مات احدھما لم یضم القاضی الی الحی غیرہ و لو ضم فالکل وصی عند الامام و عندھما الی الاخیر و ان مات الاخیر فالاول ھو الوصی و لو ضم الی احدھما غیرہ فمات ضم الحی الی الباقی و لو ضم الی الاخیر فمات فالاول ھو الوصی و لو ضم الی الاول فمات فالاخیر ھو الوصی و لو ضم الی الاول فمات فالاخیر ھو الوصی و لو ضم الی الاخیر فمات فالاول

ان تولية القضاء تختص بالزمان والمكان والشخص فلو ولاه السلطان القضاء في زمان مخصوص او مكان مخصوص او على جماعة مخصوصين تعين ذلك لانه نائب عنه ولو نهاه عن سماع بعض المسائل لم ينفذ حكمه فيها فيكون معزولا بالنسبة لغير المعتمد من مذهبه فلا ينفذ قضاؤه فيه وهذا صريح الحق الذي يعض عليه بالنواجذ كناية عن غاية التمسك وقد ذكروا ان المجتهد المطلق قد فقد وحاصل ما قال الشامي اعلم ان الفقهاء على سبع طبقات الاولى طبقة المجتهدين في الشرع كالائمة الاربعة ومن سلك سلكهم في تاسيس قواعد الاصول وبه يمتازون عن غيرهم الثانية طبقة المجتهدين في المذهب كابي يوسف ومحمد وسائر اصحاب ابي حنيفة رح القادرين على استخراج الاحكام من الادلة على مقتضى القواعد التي قررها استاذهم ابو حنيفة رح في الاحكام وان خالفوه في بعض احكام الفروع لكن يقلدونه في قواعد الاصول وبه يمتازون عن المعارضين في المذهب المخالفين له في الاحكام غير مقلدين له في الاصول كالشافعي وغيره الثالثة طبقة المجتهدين في المسائل التي لا نص فيها عن صاحب المذهب كالخصاف وابي جعفر الطحاوي وابي حسن الكرخي وشمس الائمة الحلواني وشمس الائمة السرخسي وفخر الاسلام البزدوي وفخر الدين قاضيخان وامثالهم فانهم لا يقدرون على شيء من المخالفة لا في الاصول ولا في الفروع لكنهم يستنبطون الاحكام في المسائل التي لا نص فيها على حسب الاصول والقواعد الرابعة طبقة اصحاب التخريج من المقلدين كالجصاص وامثاله فانهم لا يقدرون على الاجتهاد اصلا لكنهم لاحاطتهم بالاصول وضبطهم لما خذ يقدرون على تفصيل قول مجمل ذي وجهين وحكم مبهم محتمل لامرين منقول عن صاحب المذهب او احد من اصحابه برأيهم ونظرهم في الاصول والمقايسة على امثاله ونظائره من الفروع ومما في الهداية من قوله كذا في تخريج الكرخي وتخريج الرازي ومن هذا القبيل الخامسة طبقة اصحاب الترجيح من المقلدين كابي الحسن القدوري وصاحب الهداية وامثالهم وشانهم تفضيل بعض الرواية على بعض كقولهم هذا اولى وهذا اصح رواية وهذا ارفق للناس السادسة طبقة المقلدين القادرين على التمييز بين الاقوى والقوي والضعيف و

Marfat.com

الرّوایۃ النّادرۃ کما صحّح المتون المعتبرۃ من المتأخّرین مثل صاحب الکنز وصاحب المختار وصاحب الوقایۃ وصاحب المجمع وشأنہم ان لا یفتوا الاقوال المردودۃ والرّوایات الضعیفۃ والشاطبۃ المقلّد الّذی لا یقدر علی ما ذکر ولا یفرّقون بین العثّ والسّمین واما نحن ای اھل الطبقۃ السّابعۃ فعلینا اتباع ما رجّحوہ وما صحّحوہ کما افتوا فی حیاتہم ای کما نتبعہم لو کانوا احیاءً وافتوا بذلک فانہ لا یسعنا مخالفتہم فان قلت قد یکون اقوالا بلا ترجیح وقد یختلفون فی التصحیح قلت یعمل بمثل ما عملوا من اعتبار تغیّر العرف واحوال النّاس وما ھو الاوفق وما ظہر علیہ التعامل وما قوی وجہہ ای دلیلہ المنقول الحاصل لا المستحصل لانہ رتبۃ المجتہد ولا یخلو الوجود ای الموجود زمان عمّن یمیّز ھذا حقیقۃ ای یقینا لما روی البخاری من قولہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم لا تزال طائفۃ من امّتی ظاھرین علی الحق حتی یاتی امر اللہ وفی روایۃ حتی تاتی السّاعۃ وعلی من لم یمیّز ای شیئا مما ذکر کاکثر القضاۃ والمفتین فی زماننا ان یرجع لمن یمیّز لبراءۃ ذمّتہ للامر بہ فی قولہ تعالی فَاسْئَلُوْٓا اَھْلَ الذِّکْرِ اِنْ کُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ فنسأل اللہ التوفیق ای الی اتّباع الرّاجح عند الائمّۃ وما یوصل الی براءۃ الذّمّۃ والتوفیق خلق قدرۃ الطاعۃ فی العبد مع الخ الیہا انتہی ما فی الدر المختار ورد المحتار صفحہ ۵۸ ج وفیہ ایضا قبیل رسم المفتی اذا رجع المجتہد عن قولٍ لم یبق قولا لہ بل صرّح فی قضاء البحر بان ما خرج عن ظاھر الروایۃ فھو مرجوع عنہ وان المرجوع عنہ لیس قولا لہ وفیہ عن التوشیح ان ما رجع عنہ المجتہد لا یجوز الاخذ بہ آہ صہ ج وفیہ ایضا فی باب تعلیق الطلاق حیثما وقع خلاف وترجیح لکلٍّ من القولین فالواجب الرجوع الی ظاھر الروایۃ لان ما عداھا لیس مذھبا لاصحابنا فیفتی المفتی بظاھر الروایۃ التی ھی المذھب ویفوّض باطن الامر الی اللہ تعالی فتامّل وانصف من نفسک انتہی صہ ج وفیہ ایضا القیاس بعد الاربعمائۃ منقطع فلیس لاحد بعدھا ان یقیس مسئلۃً علی مسئلۃٍ کما ذکرہ ابن نجیم فی رسائلہ انتہی صہ ج وفی الاشباہ الفتوی فی حق الجاھل بمنزلۃ الاجتہاد فی حق المجتہد کذا فی قضاء الخانیۃ وفی الحموی علی الاشباہ وجہ الشبہ وجوب العمل علیہ بالفتوی کوجوب العمل بالاجتہاد انتہی صفحہ ج وفی تنقیح الحامدیۃ وظیفۃ

Marfat.com

العوام التمسک بقول الفقہاء واتباعہم فی اقوالہم وافعالہم دون التمسک بالکتاب والسنۃ انتہی صفحہ ۳۶ وفیہ ایضا کل اٰیۃٍ او خبرٍ یخالف قول اصحابنا یحمل علی النسخ او التاویل او الترجیح علی ما صرح بہ فی الکشف الکبیر اذا کان حدیث مخالفا لما ذہب الیہ ابو حنیفۃ رح ہل یجوز ان یقال انہ لم یبلغہ قالوا لا لانہ وجدہ غیر صحیح او وجدہ مؤولا انتہی ص ۳۶۸ وفی الکفایۃ علی الہدایۃ فی حاشیۃ قول الہدایۃ وعن ابی یوسف رح خلاف ذلک لان علی العامی الاقتداء بالفقہاء لعدم الاہتداء فی حقہ الی معرفۃ الاحادیث لان العامی اذا سمع حدیثا لیس لہ ان یاخذ بظاہرہ لجواز ان یکون مصروفا عن ظاہرہ او منسوخا بخلاف الفتوی انتہی صفحہ ۱۲۲ وفی الارشاد صفحہ ۳۲۶ در علامات پیر کامل اگر آیت کلام اللہ و حدیث نبوی بہم مخالف باشند شاید کہ عمل باحادیث کند زیرا کہ ادراک او درک نکتہ حقیقت قرآن نمیرسد کقول الشاعر

جمیع العلم فی القرآن لکن ۔۔۔ تقاصر عنہ افہام الرجال ؎

وحضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم را خود بیان بود واگر احادیث نبوی در روایت فقہ خلاف شوند عمل بر روایت فقہ میتوان کرد زیرا کہ احادیث نیز اشکال دارد وعقول ما یان از ادراک آن معانی کوتاہ است وامامان ماضی کہ قریب بحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بودند قریب برحمت بودند وعالم تر از ما یان بودند عمل بگفتہ ایشان میتوان کرد انتہی صفحہ ۳۲۲ واما تعریف المذہب ففی الحموی علی الاشباہ المذہب لغۃً موضع الذہاب وہو المرور فحاصلہ الطریق ثم نقل منہ الی الاحکام الشرعیۃ الاجتہادیۃ التی ہی طرائق المجتہدین یمرون علیہا باقدام عقولہم الراجحۃ لتحصیل الظن بہا واما معناہ فی العرف فہو ما اختص بہ المجتہد من الاحکام الشرعیۃ الفرعیۃ الاجتہادیۃ المستفادۃ من الادلۃ الظنیۃ وہذا یشمل جمیع مذاہب المجتہدین والتعریف الخاص لمذہب امامنا ہو ما اختص بہ من تلک الاحکام انتہی صفحہ ۱۲ واما طریق معرفۃ مذہب امام الاعظم رح ففی ردالمحتار نا قلا من فوائد البحر اذا اختلفوا التصحیح والفتوی فالعمل بما وافق المتون اولی لان اہل المتون التزموا ذکر ما ہو الصحیح فی المذہب وفی رضاع البحر الفتوی اذا اختلفت

Marfat.com

کان الترجیح لظاهر الروایة وفی باب المصرف من البحر اذا اختلف التصحیح وجب التفحص عن ظاهر الروایة والرجوع الیها کما مرّ من قبل صفحه ۵۳ وفی البحر وان ظاهر الکف عورة کما هو ظاهر الروایة الی قوله والمذهب ما فی المتون لانه ظاهر الروایة انتهی صفحه ۲۸۴ وفی الدر المختار

فظهر الکف عورة علی المذهب وقال الشامی ای ظاهر الروایة صفحه ۲۹ وفیه ایضاً غیر الخنثی علی المذهب قال الشامی ای علی قول ابی یوسف الذی هو ظاهر الروایة ان شعره نجس صفحه ۱۵۱ وفیه ایضاً وسنه مطلقاً علی المذهب قال الشامی ناقلاً من البحر المصرح به فی البدائع والکافی وغیرهما ان سن الآدمی طاهر علی ظاهر المذهب صفحه ۱۵۱ وفیه ایضاً لا یفترض ان تذکر ولو مع اللذة ولم یر بللاً وکذا المرأة مثل الرجل علی المذهب قال الشامی وفی ظاهر الروایة لا یجب صفحه ۱۲۱ یقول الفقیر یعلم مما ذکر ان المذهب لا ما منا فی المتون وهو ظاهر الروایة وان المذهب وظاهر الروایة وظاهر المذهب مترادفة یعبر بها عن مذهب اصحابنا الحنفیة وفی تنقیح الحامدیة الصلابة فی المذهب واجبة والتعصب لا یجوز والصلابة ان یعمل بما هو مذهبه ویراه حقاً وصواباً والتعصب السفاهة والجفاء فی صاحب المذهب الآخر وما یرجع الی نقصه ولا یجوز ذلک فان ائمة المسلمین کانوا فی طلب الحق وهم علی الصواب انتهی صفحه ۳۶۸ جلد اول وفی الجامع فی کتاب الشهادة او یظهر سب واحد من السلف لظهور فسقه وغم ما قیل من طعن فی علماء الائمة لا یلزم من الا امة الی قوله لو انتقل حنفی الی الشافعی لم تقبل شهادته ولو ان کان عالماً انتهی صفحه ۴۹۱ وفیه ایضاً فی آخر کتاب الکراهیة واعلم ان من جعل الحق متعدداً کالمعتزلة اثبت للعامی الخیار من کل مذهب ما یهواه ومن جعل الحق واحداً کعلمائنا التزم العامی اما ماً واحداً کما فی الکشف انتهی صفحه وفی مسلک المتقین

نظم

نامهاے کتابهاے کبار	گرچه بیروں بود ز تحت شمار	بهترین کتابها اینجا	
اوّلِ شاں خلاصة الفتاوی	بعد باشد کتاب قاضیخاں	بعد ازیں ہے محیط را مید ان	(ای محیط سرخسی)
ہم ز ذخیره و ملتقط زاں پس	پس خزانه وقنیه ست ای کس	انتهی ص ۳۹ وفیه ایضاً نظم	

Marfat.com

یک تعامل مفتیان این ست	جائیکہ امر و نہی تعیین ست	نہی راجح بود ز امرای مرد
یعنی آنچیز را نباید کرد	یک روایت بود بحرمت چیز	صد روایات باحلالی نیز
گرچہ آنرا حرام نشمارد	مشتہی در عمل نمی آرد	انتہی ص۔

وفی صلوۃ السعودی فی فصل الشک فی الصلوۃ ہر کجا کہ فریضۂ با بدعتے جمع آید بجا آوردن بدعت بہتر از ترکِ فریضہ بود و ہر کجا کہ بدعتے با واجبے جمع آید بجا آوردن آن بدعت بہ از ترکِ واجب بود و ہر کجا کہ سنتے با بدعتے جمع آید ترک سنت بہ از آوردن بدعت بود و ہر شکے کہ بعد از فراغ افتد آن شک را اعتبارے نبود تا بہ یقین نشود و ہر کجا کہ دو چیز روائی آید و یک چیز ناروائی آن یک چیز ناروائی ترجیح دارد بران دو چیز روائی بحکم حدیث ما اجتمع الحلال والحرام الا وقد غلب الحرام علی الحلال انتہی صفحہ ۱۱۴ جلد ۴ وفی شرح المنیۃ للحلبی تحت قولہ وان لا یستقبل القبلۃ وقت الاستنجاء اذا تعارض قولہ علیہ الصلوۃ والسلام وفعلہ علیہ الصلوۃ والسلام رجح القول علی الفعل لان الفعل یحتمل الخصوص والعذر وغیر ذلک وکذا اذا تعارض المحرم والمبیح رجح المحرم انتہی صفحہ ۴۳ وفیہ ایضا من لم یجد سترۃ ترک یعنی الاستنجاء ولو علی شط نہر لان النہی راجح علی الامر حتی استوعب النہی الازمان ولم یقتض الامر التکرار وقال قاضیخان من کشف العورۃ للاستنجاء یصیر فاسقا انتہی صفحہ ۴۴ وفی الدر المختار وکرہ تحریما استقبال القبلۃ واستدبارہا لاجل بول او غائط ولو فی بنیان لاطلاق النہی وفی رد المحتار والنہی قولہ علیہ الصلوۃ والسلام اذا اتیتم الغائط فلا تستقبلوا القبلۃ ولا تستدبروہا ولکن شرقوا او غربوا رواہ الستۃ وفیہ رد لروایۃ جل الاستدبار ولقول الشافعی بعدم الکراہۃ فی البنیان اخذا من قول ابن عمر رض رقیت یوما علی بیت حفصۃ رضی اللہ تعالی عنہا فرایت رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم یقضی حاجتہ مستقبل الشام مستدبر الکعبۃ رواہ الشیخان ورجح الاول بانہ قول وہذا فعل والقول اولی لان الفعل یحتمل الخصوصیۃ والعذر وغیر ذلک وبانہ محرم وہنا مبیح والمحرم مقدم انتہی صفحہ ۲۵۰ جلد ۱ وفیہ ایضا فی مکروہات الصلوۃ اذا تردد الحکم بین

Marfat.com

سنّیٍ وبدعتیٍ کان ترک السّنّۃ راجحًا علی فعل البدعۃ انتہی صفحہ ۴۷۲ جلد و فی تذکرۃ
الابرار والاشرار نقلًا من کشف العقائد ینبغی ان یعرف طالب العلم عقائد المصنفین
فیعتمد باہل السّنّۃ والجماعۃ ویحترز عن اہل البدعۃ فکم للفلاسفۃ من تصانیف موسومۃ
باسم التوحید مملوۃ من الشرک والنفاق وکم للمبتدعۃ من المعتزلۃ والحشویۃ من تصانیف
موسومۃ باسم السّنّۃ او نحو ذلک وکلہا محرّمۃ الامساک لا بحل النظر فیہا لئلا یحدث
منہا الشکوک ویوہن الاعتقادات ولئلا ینسب ممسکہا الی البدعۃ فالحکم فی ہذا
الکتب کلّہا اذہاب اعیانہا متی وجدت بالحرق بالنار او الغسل بالماء حتی یمحی اثر الکتابۃ
کما فی ذلک من المصلحۃ العامّۃ فی الدّین بمحو عقائد المضلّۃ الی قولہ وایضًا در آن آوردہ کہ
یکے ازان کتابہا کتاب تفسیر کشاف و تفسیر ایجاز ہست و در دافع الملحدین آوردہ کہ یکے ازان کتاب فوائد الفواد
است و در مجموع ملکی آوردہ کہ مصنف کشف المحجوب از جملہ عارفان نیست انتہی صفحہ وفیہا ایضًا
و در تحفۃ الفقہا آوردہ ہست کہ دیدار حق تعالی عزّ اسمہ جز بی بی فاطمہ رضی اللہ تعالی عنہا دیگر زنان را
نباشد این قول روافض است روافض برین عقیدہ دارند و خوارج ہم برین قائل اند و چون نظر در
کتب ائمہ اسلام کنی ہر دو قول را باطل بینی پس سائر مسائل این کتاب معول کلّی نماند الّا بعد تطابق او
بر کتابہای دیگر الی قولہ در تیسیر الکلام قول روافض اکثر من ان یحصی بعض جلی و بعض خفی یافتہ میشود و
مصنف او خود را سیف سنّت می نامند تا ما را اعتقاد بگفتار او نماند پس عقیدہ او را بر عقائد مصنفان
اسلامیہ دیگر عرض میتوان کرد ہر چہ موافق افتد اقتدا باید کرد والّا احتراز کلّی باید نمود تا رفض در عقیدت
دل تو جا نگیرد و ایضًا در سراج الہدایت آوردہ کہ سہ طلاق دفعۃً واحدۃً واقع نمیگردد و این مذہب
روافض است الی قولہ اکثر مسائل این کتاب مخالف اند پس سائر مسائل این کتاب معول کلّی نماند
الّا بعد از موافق ساختن بر کتابہای دیگر ایضًا تذکرہ مقتل حضرت امام حسن و حضرت امام حسین
رضی اللہ تعالی عنہما مملو از مفتریات است البتہ باید شنید انتہی صفحہ وفیہا ایضًا کتابہای
جنگنامہا بسیار در فضیلت و شجاعت مرتضی علی کرم اللہ تعالی وجہہ یافتہ میشوند کہ در آن فتح و

نماند

Marfat.com

ظفر بلاد و شجاعت بنام مرتضی علی مینویسند و خلفاء ثلاثه را یاد نمیکنند این نیز از محبوبات و تمایلات روافض است که رعایت یک جانب نوشته اند الی قوله بلکه حضرت صدیق رضی الله تعالی عنه اشجع قلبًا واوفر علمًا بود و متن امالی نیز بر این جمله مشیر است بیت ۔ وَذُو النُّوْرَيْنِ حَقًّا كَانَ خَيْرًا مِنَ الْكَرَّارِ فِي صَفِّ الْقِتَالِ ۔ پس سائر مسائل این کتابها بر کتب اسلامیان دیگر مقابل میتوان کرد و بعد از توافق معمول میشود و ایضًا در قصص الانبیاء کلمات ناموجه بسیار اند بلکه در حصن الایمان و مجموع مکی و غیر ذلک از کتب عقائد اسلامیه اکثر فقهاء مصنف آنرا بکفر رسانیده میگیرند یکے از قصهائے او آنست که داؤد علیه السلام با یاران خزع کرد و خزع از شعیران علیهم السلام بعمد گناه کبیره بود و نبی را بگناه کبیره منسوب کردن کفر بود پس سائر قصهائے او را اعتبار نماند الا بعد از تحقیق آن در کتب دیگر انتهی صفحه مطبوعه پیشاور وفی مجالس الابرار فی مجلس اقسام البدع ان التقلید والاقتداء بالغیر بمجرد حسن الظن انما یجوز لمن کان مجتهدًا عادلًا لا لمن کان مقلدًا لکن لما انقطع الاجتهاد منذ زمان طویل انحصر طریق معرفة مذهب المجتهد فی نقل کتاب معتبر متداول بین العلماء لمن کان قادرًا علی استخراجه او اخبار عادل موثوقًا به فی علمه وورعه لمن لم یکن قادرًا علی استخراجه فلا یجوز العمل بکل کتاب اذ ظهر فی هذا الزمان کتب جمعها ضعفاء الرجال من غیر معرفة بحقیقة الحال ولا بقول کل عالم اذ غلب الفسق فی الناس بعد القرون الثلثة فالمستور فی حکم الفاسق فلا بد من العدالة المرجحة لجانب الصدق ثم ههنا قاعدة مقررة لا بد من معرفتها وهی ان المسئلة الفقهیة اذا نقلت ینبغی ان ینظر فیها فان کان مأخذها معلومًا مشهورًا من الکتاب والسنة والاجماع فلا نزاع فیها لاحد وان لم یکن مأخذها معلومًا بل کانت اجتهادیة فان کان ناقلها مجتهدًا یلزم علی من کان مقلدًا ان یتبعه ولا یلزم علیه ان یطلب منه دلیلًا لان کلام المجتهد دلیل له وان لم یکن ناقلها مجتهدًا بل کان مقلدًا فان نقلها من المجتهد فاثبت نقله منه یلزم الاتباع فیها ایضًا وان لم ینقلها من المجتهد

قوله علیه السلام خیر القرون قرنی الذی انا فیهم ثم الذین یلونهم ثم الذین یلونهم ۱۲ نقل من مجالس الابرار فی اقسام البدع صفحه ۱۳۱

(منتخب) یفتحتین تخلف کردن از رفیقان ۱۱ (طال کونه ۱۲) صفحه ۱۳۴ تا ۱۳۵ (پس مستور الحال نیز ورع ناسوسیت ۱۲)

Marfat.com

بل نقلها من قيل نفسه او من مقلد اخر او اطلق فان بين فيها دليلا شرعيا فلا كلام فيها حينئذ وان لم يبين ينظر ان كان كلامه موافقا للاصول والكتب المعتبرة ولم يكن فيها خلاف يجوز العمل بها لكن ينبغي للعامل بها ان لا يقف في مقام تقليده بل يطلب منه دليلا على ما نقل وان كان كلامه مخالفا للاصول والكتب المعتبرة فلا يلتفت اليه اصلا اذ قد صرح العلماء بان ما لا يعلم صحته لا يصح اتباعه وان لم يعلم بطلانه فضلا عما علم بطلانه انتهى صفحه ۱۴۳

اللهم ارنا الحق حقا وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه امين يا رب العالمين

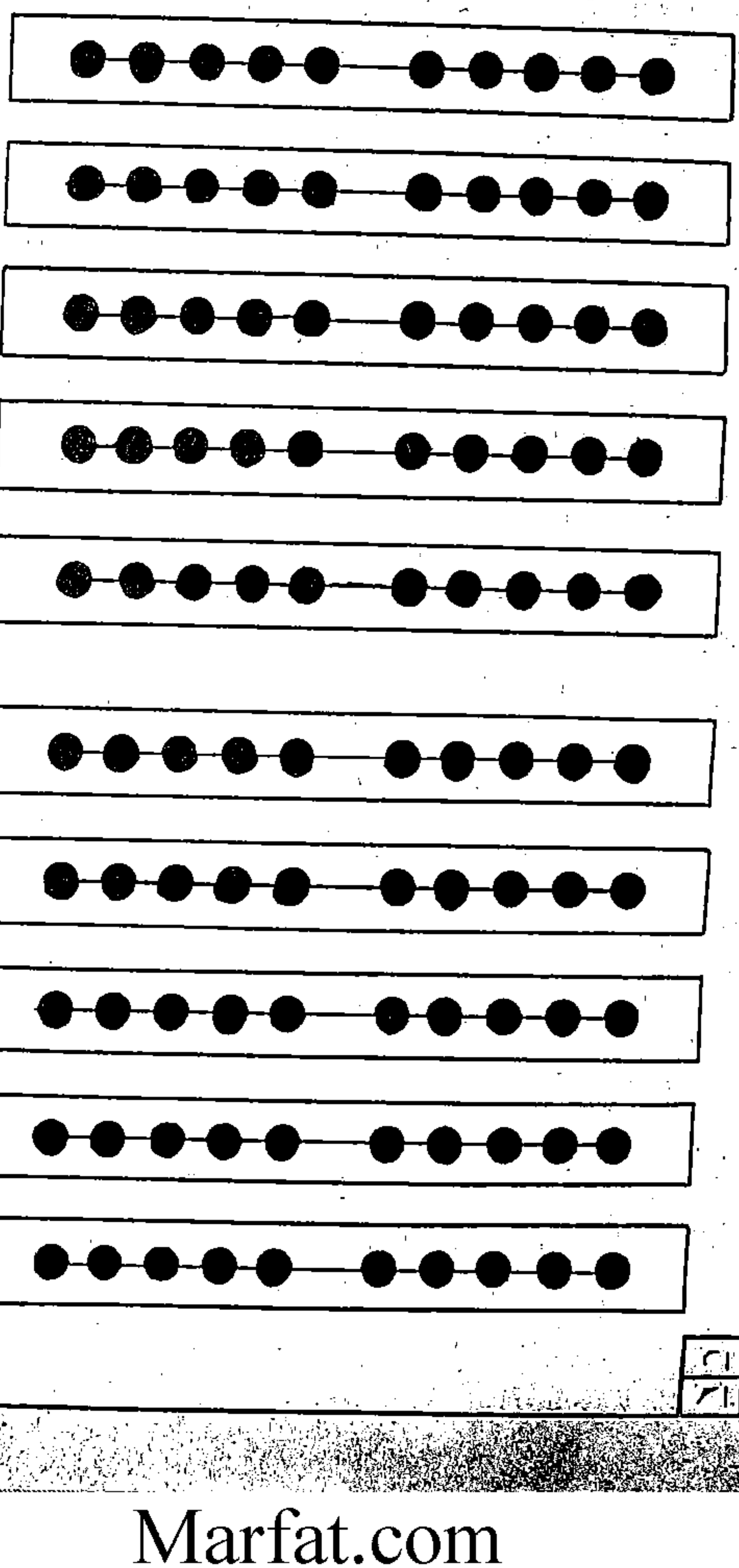
واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين تمت

خاتمة الطبع للعبد الظلوم الجهول غلام رسول الحنفي القادري سكان قريه عادل گڑھ كاهذا الكتاب

اقول بعد الحمد في الصلوة ان هذه المجموعة جامعة لمسائل الضرورية الكثيرة الوقوع التي لا بد منها لاهل الاسلام خصوصا في هذه الايام التي كثرت فيها البدع و شاعت الاثام بين الانام وعم الفساد والتفرقة في الخواص والعوام وقام كل واحد باظهار خيالاته الفاسدة وترويج تجويزاته الكاسدة وعرضوا في تصنيفاتهم فلسفة حديثة وقديمة وبعضهم اثبتوا الحلول والالحاد و الزندقة فلا حول ولا قوة الا بالله تجشم في تصنيفه الفاضل المحقق والعلامة المدقق حاوي الفروع والاصول ماهر المعقول والمنقول مولانا پير حسن جزاه الله تعالى عن المسلمين خير الجزاء وصانه عن الافات والفتن بامر العارف الكامل والعالم العامل صالح الظهر والبطن ماحي البدعات حامي السنن الهادي الى سواء السبيل المرشد الى الصراط المستقيم لذي وجوده شفاء لكل عليل اعنى به مولانا الداعي الى طريق الصواب سيدنا عبد الوهاب صاحب مانكي الشريف

ادام الله بركاته الى يوم لا ريب فيه - امين

Marfat.com



Marfat.com

نمبر شمار	مختصر فہرست کتب علم الصرف و شروح	نرخ تھوک	نرخ پرچون
۱	صرف بہائی جدول والا	۲	۴
۲	صرف بہائی شرح فارسی	۲	۴
۳	صرف بہائی پشتو	۲	۴
۴	میزان الصرف	۳	۶
۵	طبیان شرح میزان الصرف فارسی	۴	۸
۶	شرح میزان الصرف پشتو	۱۲	۲۴
۷	میزان الصرف اردو	۶	۱۲
۸	میزان الصرف پشتو	۶	۱۲
۹	زرادی معرّٰی خورد	۲	۴
۱۰	زرادی کلان	۵	۱۰
۱۱	فوائد کریمہ شرح زرادی پشتو	۱۰	۲۰
۱۲	درایۃ المبتدی شرح زرادی پشتو	۸	۱۶
۱۳	زنجانی خورد معرّٰی	۲	۴
۱۴	بحر المعانی شرح زنجانی پشتو	۱۰	۲۰
۱۵	گیلانی شرح زنجانی عربی	۲۰	۴۰
۱۶	دستور المبتدی	۵	۱۰
۱۷	سعدیہ شرح زنجانی عربی	۲۰	۴۰
۱۸	پنج گنج صرف	۱۰	۲۰
۱۹	ابواب الصرف	۸	۱۹
۲۰	علم الصرف کامل اردو	۱۰	۲۰
۲۱	کتاب الصرف اردو	۱۰	۲۰
۲۲	مراح الارواح خورد معرّٰی	۵	۱۰

نمبر شمار	مختصر فہرست کتب درسی مع شروح	نرخ تھوک	نرخ پرچون
۲۳	مراح الارواح کلان	۱۲	۲۴
۲۴	منقبہ فلاح شرح مراح عربی	۲۰	۴۰
۲۵	دیکنقوز شرح مراح عربی	۲۵	۵۰
۲۶	علم الصیغہ	۸	۱۶
۲۷	شرح علم الصیغہ پشتو	۲۰	۴۰
۲۸	تسہیل شرح علم الصیغہ اردو	۱۵	۳۰
۲۹	اشرف الصیغہ اردو	۲۰	۴۰
۳۰	فصول اکبری	۱۰	۲۰
۳۱	مصباح العقول شرح فصول اکبری پشتو	۲۳	۴۰
۳۲	نوادر اصول شرح فصول اکبری فارسی	۲۰	۴۰
۳۳	تحفہ انوری شرح فصول اکبری اردو	۲۰	۲۰
۳۴	تنویر الابواب خاصیات الابواب عربی	۱۵	۳۰
۳۵	شافیہ	۱۰	۲۰
۳۶	جاربردیہ شرح شافیہ	۳۰	۶۰
۳۷	نقرہ کار شرح شافیہ عربی	۳۰	۶۰
۳۸	رضی شرح شافیہ عربی	۲۰۰	۴۰۰
۳۹	ارشاد الصرف	۲۰	۴۰
۴۰	صرف میر درسی	۸	۱۵
۴۱	صرف میر قندھاری	۵	۱۰
۴۲	صرف میر لالہ کالہ	۱۰	۲۰
۴۳	صرف میر اینکی	۲۵	۵۰
۴۴	صرف میر بی نظیر	۵	۱۰

Marfat.com