

امور دنیا میں

حیدر خاں کے سب سے زیادہ نامور

کے موضوع پر

پہلی مستقل کتاب

علم نبوی اور امور دنیا

تالیف
مفتی محمد طہار قادیانی

کاروان اسلام پبلی کیشنز لاہور

امورِ دنیا میں
حیثیہ کے سب سے زیادہ عالم ہونے
کے موضوع پر
پہلی مستقل کتاب

علمِ نبوی اور امورِ دنیا

تالیف
مفتی محمد خان قادری

کاروان اسلام پبلی کیشنز لاہور

جامعہ اسلامیہ لاہور 1۔ میلاد سٹریٹ گلشن رحمان کالونی ٹھوکر نیاز بیگ لاہور
042-5300353, 0300-4407048

﴿جملہ حقوق محفوظ﴾

نام کتاب	علم نبوی اور امور دنیا
تالیف	مفتی محمد خان قادری
اہتمام	محمد فاروق قادری
ناشر	کاروان اسلام پبلی کیشنز
بتعاون	حاجی محمد اشرف صاحب شاہ جمال لاہور
طابع	محبوب الرسول قادری
اشاعت اول	جولائی، 2008
کمپوزنگ	اسلامیہ کمپوزنگ سنٹر
ہدیہ	روپے

ملنے کے پتے

☆ فرید بک شال اردو بازار لاہور	☆ ضیا القرآن پبلی کیشنز لاہور، کراچی
☆ مکتبہ برکات المدنیہ بہادر آباد کراچی	☆ مکتبہ غوثیہ سبزی منڈی کراچی
☆ بک کارپوریشن روالپنڈی	☆ اسلامک بک کارپوریشن روالپنڈی
☆ مکتبہ اعلیٰ حضرت دربار مارکیٹ لاہور	☆ مکتبہ قادریہ دربار مارکیٹ لاہور
☆ مکتبہ تنظیم المدارس جامعہ نظامیہ لاہور	☆ مکتبہ جمال کرم دربار مارکیٹ لاہور
☆ مسلم کتابوی دربار مارکیٹ لاہور	☆ روحانی کتب خانہ دربار مارکیٹ لاہور
☆ اور نیل پبلی کیشنز تجل ناورج منج بخش روڈ دربار مارکیٹ لاہور	

کاروان اسلام پبلی کیشنز

جامعہ اسلامیہ لاہور 1۔ میلا دسٹریٹ گلشن رحمان ٹھوکر نیاں بیگ لاہور

03004407048, 042, 5300353

الاهداء

باب مدينة العلم

حضرت امير المؤمنين

سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ

کی خدمت اقدس میں

آپ کا ادنیٰ غلام

محمد خان قادری

جامعہ اسلامیہ لاہور

حسن ترتیب

23

ابتدائیہ

دنیاوی امور کا علم تو اتر سے ثابت ہے

29

امام خفاجی ماننے والوں کے ساتھ ہیں

33

یہ مفہوم روایت طعن کا سبب بنتا ہے

37

اہل علم اور حدیث کا مشکل ہونا

38

شاہ ولی اللہ دہلوی کا سہارا

باب ۱

43

قرآن اور امور دنیا

نو آیات مبارکہ کی تفسیر

49

یہ بیان قرآن کے اندر ہے

50

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی تفسیر

52

حافظ ابن کثیر کا اعلان ترجیح

70

بحر افعال سے علوم کا حصول

70

دینی اور غیر دینی کی تفسیر

73

داؤ کا مسار نہیں ہو سکتا

فصل

- 77 قرآن میں امور دنیا اور جمہور امت
امام محمد غزالی کی تحقیق
- 79 امام سیوطی کی خوب گفتگو
شیخ ابن عاشور کی علمی گفتگو
- 81 دوسرا طریقہ مفسرین
مفسرین کا تیسرا طریقہ
- 82 تیسرے طریقہ میں اہل علم کی آراء
شیخ شاطبی کی گفتگو
- 85 شاطبی کا چھ دلائل سے رد
ان اقوال میں موافقت
- 92 فصل
- 95 قرآن میں سب کچھ فقط رسول اللہ ﷺ کے لیے ہے
اگر ہر ایک کے لیے تفصیل ہوتا
- 97 غلط فہمی کا سبب
دو غلطیاں
- 99 ایک اہم سوال و جواب
- 101

- 103 امام شافعی کا قول
- 103 امام آلوسی کی تحقیق
- 109 فصل: قرآن سے دنیاوی امور کا استنباط
- 109 سرائیں اور قرآن
- 110 عمر نبوی اور قرآن
- 110 کعبہ بائیں جانب اور قرآن
- 111 فتح بیت المقدس اور قرآن
- 112 شیخ ابن خلکان کی تلاش
- 114 شیخ ابن برجان کا تعارف
- 115 طیارے اور قرآن
- 117 علم طب اور قرآن
- 117 شہادتِ امام حسین اور قرآن
- 120 سواری سے گرنا اور قرآن
- 120 سلاطین عثمانی کے نام اور قرآن
- 121 اجتہاد امام اعظم اور قرآن
- فصل
- 125 لوح محفوظ میں کیا ہے؟

127

لوح محفوظ میں احوال دنیا

فصل

131

علوم لوح محفوظ علوم نبوی کا حصہ کیسے ہیں؟

131

لوح محفوظ، نور کا فیض

131

حضور ﷺ کا علم سماوی اور اخروی علوم پر مشتمل

133

ذات وصفات کے علوم

فصل

137

ظاہر و باطن سے آگاہی

138

حضور ﷺ کی دعا

138

آئمہ امت کی تصریحات

141

باطن پر فیصلہ دے سکتے ہیں

142

منافقین کا علم

142

حکم قتل جاری نہ فرمانا

فصل

145

علمت ما فی السموات والارض،

فتجلی لی کل شیء و عرفت

146

حضرت خلیل نے صرف ملکوتی مگر حبیب نے تمام اشیاء

- 147 ملکوت سماوی وارضی کے ظاہر و باطن کا علم
فصل
- 151 آپ ﷺ ساری مخلوق کے رسول ہیں
- 152 تمام کی طرف بعثت
- 154 اللہ جس کا رب محمد ﷺ اس کے رسول
- 156 حاضر ہو کر سلام عرض کرنا
- 156 درختوں کی گواہی
- 157 درختوں کا مل کر پردہ بننا
- 161 فصل: آپ ﷺ سے دنیاوی سوالات
- 161 ۱۔ ہر شے پانی سے
- 163 ۲۔ بچے کی ہڈیاں اور گوشت
- 163 ۳۔ بچے کی ولادت
- 164 ۴۔ بچے کی مشابہت
- 164 ۵۔ مکھی کے پروں میں بیماری و شفاء
- 165 ۶۔ جو چاہو مجھ سے پوچھو
- 165 ہر سوال کا جواب لے لو
- 165 کیا سوالات میں یا بندی ہے؟

علم نبوی ﷺ اور امور دنیا

- 166 دنیوی سوالات
- 166 ۱۔ میرا والد کون ہے؟
- 166 ۲۔ تیرا والد سالم ہے
- 167 ۳۔ میں کون ہوں؟
- 167 ۴۔ کیا میں جنتی ہوں؟
- 167 ۵۔ تو دوزخی ہے
- 168 کچھ دنیاوی علوم کی جھلکیاں
- 168 ۱۔ علم نسب
- 168 ۲۔ علم طب
- 171 ۳۔ علم فرسان
- 171 ۴۔ علم کتابت
- 171 ۵۔ علم لسانیات
- 175 فصل۔ دنیاوی امور کے بارے میں اطلاعات
- 176 ۷۔ موضوع پر مستقل کتب کا تعارف
- 176 ۸۔ کتاب الفتن
- 176 ۹۔ السنن الواردة فی الفتن
- 177 ۱۰۔ کتاب الفتن والملاحم

- 177 ۱۱۔ جامع الروایات فی تحقیق نبوات النبی ﷺ
- 179 ۱۲۔ ایک اہم کتاب (مطابقتہ الاختراعات) کا تعارف
- 183 ۱۳۔ اس کتاب کا مقدمہ
- 187 ۱۴۔ وجہ تالیف
- 189 ۱۵۔ کتاب کی فہرست
- 193 ۱۶۔ کتاب کا اردو ترجمہ
- 194 ۱۷۔ کتاب کا حصول
- 197 فصل۔ انبیاء علیہم السلام کا مقصد بعثت، دین و دنیا دونوں ہیں
- 206 معاش و معاد کا ہر شعبہ اور غیبی اشارہ
- 208 دونوں کے حصول میں خیر
- 208 دنیا آخرت کا طریق
- 209 مومن کی دنیا بھی تمام کی تمام دین ہے
- 210 مکلف کے ہر حکم کا شرع کے تابع ہونا
- 211 دینی مباح امور کا معاملہ
- 211 صنعت و حرفت کا بیان نہ کرنا
- 212 علم صرف و نحو کی طرح
- 213 رسول اللہ ﷺ اور دنیاوی حکمرانی

- 217 باب ۲۔ اطاعت و اتباع میں کہیں تقسیم نہیں
- 218 آپ ﷺ کا اسوۂ حسنہ
- 219 جو رسول ﷺ دے لے لو
- 223 فصل۔ دنیاوی معاملات میں نزول آیات
- 223 تیرے رب کی قسم وہ مومن نہیں
- 224 کسی مومن مرد عورت کو اختیار نہیں
- 228 نصوص کی تکذیب
- 233 فصل۔ تھانوی صاحب کی بات کا تجزیہ
- 233 سنت کی دو اقسام
- 233 سنت میں داخلہ
- 234 نفل اور سنت میں فرق
- 234 شاہ ولی اللہ دہلوی کا رد
- 237 طبعی امور کو سنت سے نکالنا غلط
- 247 ایک محدث کا واقعہ
- 248 صحابہ کا عمل
- 248 تجدید ایمان کا حکم
- 249

- 253 آپ ﷺ کا ارادہ بھی پاک اور حق ہے
- 253 سنت کی تعریف
- 254 بشریت و رسالت
- 255 امام غزالیؒ کی اہم نصیحت
- باب ۳
- 259 رسول اللہ ﷺ کے اقوال و افعال کا دنیاوی امور میں بھی واقع
کے مطابق ہونا
- 262 محدثین کا طریقہ
- 262 امام بخاری کے علاوہ دیگر محدثین کا عمل
- 263 شارحین کی موافقت
- 263 دوسرا مذہب
- 264 مذکورہ گفتگو اور فوائد
- 265 مختار و حق موقف ہمارا ہی ٹھہرا
- 265 ابن خلدون کا معاملہ
- 266 شاہ ولی اللہ دہلوی کی رائے کا تجزیہ
- 267 حالانکہ یہ امت کا موقف نہیں

- 267 شاہ ولی اللہ کا علمی اور تحقیقی رد
- 269 طبعی امور کے سنت ہونے پر امت کا اتفاق
- 272 شاہ صاحب کی انفرادی باتوں کا رد
- 273 شاہ صاحب کی بات سراسر غلط
- 275 دونوں کا موقف یکساں ہے
- 280 دو باتوں کی نشان دہی
- 280 ابن خلدون کا رد
- 282 غیر مسلم اطباء کا اعتراف
- 282 طب جالینوس کی ضرورت ہی نہیں
- 283 بیماریاں اور ہسپتال ختم ہو جائیں
- 284 علماء امت کی گفتگو
- 287 سراسر جھوٹ و کذب
- 289 اطباء بھی رہنمائی لیتے ہیں
- 291 حضور ﷺ کے سمندر علمی کا ایک قطرہ
- 292 ہر شے کا علم عطا کیا
- 295 دوسری دلیل کا رد
- 295 ائمہ امت کی تصریحات

- 303 فصل - حضور ﷺ کا ہر قول حق ہے
- 303 قرآن کی شہادت
- 306 رسول اللہ ﷺ کی شہادت
- 307 حالت مزاح میں بھی حق کا صدور
- 311 روایت مزاح نبوی سے سینکڑوں مسائل کا استنباط
- 312 کتاب لکھنے کی وجہ
- 313 چار صد مسائل کا استنباط
- 313 آپ ﷺ کی تمام گفتگو فیصلہ کن ہے
- 315 فیصلہ کن ارشاد نبوی ﷺ
- 319 فصل - فہم قول نبوی ﷺ
- 320 آگاہی نہ پانے کی مثال
- 322 نام اسلام اور اسم قرآن کے سوا کچھ نہ ہوگا
- 323 شیخ عبدالفتاح کا خوبصورت نوٹ
- 324 ایک اور اہم مثال
- 326 سوء فہم کی بناء پر احادیث صحیحہ کا انکار
- 328 بنی الاسلام علی خمس

فصل - خطا پر اقرار ناممکن

333

کتاب کو پاک رکھنا چاہتا ہوں

334

رک جائے سوچے

334

باب ۴ - حضرت آدم علیہ السلام اور حقائق اشیاء کا علم

339

مقصد، حقائق پر اطلاع

346

دینی اور دنیاوی فوائد کا علم

346

صنعت و حرفت کا علم

۴

347

تمام دینی اور دنیاوی منافع کا علم

348

حقائق اشیاء کا علم

349

حضرت خلیل علیہ السلام کا مقام علمی

352

فصل

حضور ﷺ فضائل انبیاء کے جامع ہیں

357

ان سے بھی اکمل

361

کچھ مثالیں

366

تمام اوصاف کے جامع ہونے پر قرآنی دلائل

368

شرق و غرب کے جن وانس کی ذمہ داری

372

فصل

- 377 ایک نبی کے علم سے دوسرے نبی کے علم پر استدلال
- 377 استدلال پر چار اعتراضات کا جواب
- 378 اعتراض اول
- 378 اللہ اور رسول کا استدلال
- 381 آیت سے استشہاد میں اہم نکتہ
- 382 حضرت آدم علیہ السلام کے علوم سے اپنے علوم پر استدلال
- 384 دوسرا اعتراض و جواب
- 385 لفظ کل کی وضع
- 385 علم آدم الاسماء کلہا میں کل کا استعمال
- 385 کل کا عموم کے لیے ہونا ثابت
- 387 تیسرا اعتراض و جواب
- 387 قرآن اور نسیان آدم علیہ السلام
- 398 شیطان کی تصدیق یا عدم توجہ
- 390 نسیان اور تصدیق الہی
- 391 یہ سہو رحمانی ہوتا ہے
- 392 چوتھا اعتراض و جواب

- 393 اقوال میں کوئی اختلاف نہیں
- 393 دینی اور دنیاوی امور
- فصل
- 397 رسول اللہ ﷺ کی عقل مبارک
- 398 قرآن اور عقل مبارک
- 400 تمام سے بڑھ کر عقل و ذکاوت
- 401 ذرہ ریت کے برابر
- 401 محض تمثیل ہے ورنہ تقابل کیا؟
- 402 باقی کا ایک جز
- 402 قرآن اور پختگی رائے
- 404 متعدد جوابات
- 407 جواب ثانی، عدم توجہ
- 409 غلط جواب
- 410 مقدس رائے کا مقام
- 411 علویات و سفلیات کو محیط
- 412 مشورہ کی محتاجی نہ تھی

- 417 فصل۔ آپ ﷺ کا امور دنیا سے آگاہ ہونا تو اتر سے ثابت ہے
- 418 اس سے بڑھ کر علم کا تصور نہیں
- 425 فصل۔ صحابہ کرام نے دینی و دنیاوی کا کبھی فرق نہ کیا
- 429 فصل۔ کیا انبیاء علیہم السلام دنیاوی امور کے ماہر نہیں ہوتے؟
- 439 فصل۔ یہ کہنا ہی غلط ہے
- 440 قاضی کو خراج تحسین
- 443 بعض احناف کا رد
- 449 فصل۔ نبی کا علم (زیادہ علم والا) ہونا ضروری ہے
- 452 کسی دوسرے کو علم و اعقل کہنا بے ادبی ہے
- 453 علماء دیوبند کا متفقہ فتویٰ
- 457 فصل۔ ہر علم بذاتہ ناپاک نہیں
- 457 ہر علم کا بذاتہ پاک ہونا
- 458 اہم مثال
- 459 امت مسلمہ اور علوم
- 459 آج کا مسئلہ
- 459 اہل علم کی تصریحات
- 460 چند نتائج

- 463 اس پر عمل کفر ہے نہ کہ علم
- 464 شاہ عبدالعزیز حنفی محدث دہلوی کی اہم گفتگو
- 464 امام غزالی کا اعلان
- 471 فصل - ایک اہم اصول
- 472 قلیل کا لمعدوم
- 474 ایک واضح مثال
- 475 نادر اذقوع کی حکمت
- 479 اصول سامنے رکھیں
- فصل: واقعات چار ہیں
- 479 کاشتکاروں کا پہلا گروہ
- 483 کاشتکاروں کا دوسرا گروہ
- 484 کاشتکاروں کا تیسرا گروہ
- 486 کاشتکاروں کا چوتھا گروہ
- لا تو اخذونی بالظن کا صحیح مفہوم
- 493 فصل ۱ - علم دنیا نادر نہیں ہو سکتا
- 494 عدم توجہ کے باوجود قلیل
- 496 آئمہ امت کا جواب اور ہماری تائید

497

اہل علم اور حدیث کا مشکل ہونا

501

فصل ۲۔ یہ عدم توجہ ہے

504

عدم توجہ اور مشغولیت

505

غور کیجئے

509

فصل۔ حوالہ جات کا تجزیہ

511

عبارت میں تضاد

511

اہل عقائد اور امور صنعت و حرفت کا علم

512

ملا علی قاری کا موقف اور فیصلہ کن عبارت

514

تجزیہ

522

عقائد یوہند میں فتویٰ

525

فصل ۳۔ اگر صحابہ خاموش رہتے

525

چند احادیث و واقعات

526

دوسرا واقعہ

527

کیا تو نے اُسے نچوڑا ہے؟

527

اگر تو وزن نہ کرتا

537

فصل ۴۔ درس توکل

540

مسبب و خالق پر نظر

- 547 فصل ۵۔ تمام دنیاوی علم بعد میں دیا گیا
- 551 فصل ۶۔ یہ خبر واحد ہے
- 557 فصل ۷۔ یہ اظہار ناراضگی ہے
- 561 فصل۔ محترم ارشاد احمد حقانی کے نام خط
- 561 حدیث انتم اعلم بامور دینا کم کا صحیح مفہوم

ابتدائیہ

دنیاوی امور کا علم تو اتر سے ثابت ہے
 امام خفاجی ماننے والوں کے ساتھ ہیں
 یہ مفہوم روایت طعن کا سبب ہے
 اہل علم اور حدیث کا مشکل ہونا
 شاہ ولی اللہ دہلوی کا سہارا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

امت مسلمہ قرآن و سنت کی روشنی میں مانتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو جیسے دینی علوم سے بہرہ ور کیا ہے اسی طرح آپ ﷺ دنیاوی امور میں بھی سب سے زیادہ عالم اور ماہر ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں واضح الفاظ میں فرمایا ہے کہ ہم نے اپنے حبیب ﷺ کو تمام اشیاء کا تفصیلی علم عطا فرمایا ہے ہاں وہ محیط و ذاتی نہیں۔ اس بارے میں یہ ارشادات نہایت ہی قابل توجہ ہیں۔

۱۔ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ

اور ہم نے آپ پر قرآن اتارا جو

تبیاناً لکل شیء (النحل - ۸۹)

ہر شے کا بیان ہے

۲۔ وَتَفْصِيْلًا كُلِّ شَيْءٍ

قرآن ہر شے کا بیان ہے۔

(یوسف - ۱۱۱)

۳۔ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن

اور آپ کو سکھا دیا جو تم نہیں جانتے

تَعْلَمُ (النساء - ۱۱۳) تھے۔

اسی طرح احادیث صحیحہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے میرے دونوں شانوں کے درمیان اپنا

دست اقدس رکھا اس کی ٹھنڈک میرے سینے میں محسوس ہوئی تو

فَعَلِمْتَ مَا فِي السَّمَوَاتِ

میں نے زمین و آسمانوں میں جو کچھ ہے اسے

وَالْأَرْضِ

جان لیا

دوسری روایت کے الفاظ ہیں۔

فَتَجَلَّى لِي كُلِّ شَيْءٍ وَعَرَفْتُ

اور ہر شے مجھ پر روشن ہو گئی اور اسے میں نے پہچان لیا

الفاظ کل اور ما سے بڑھ کر عموم پر کون دال ہو سکتا ہے تو ہمیں کھلے دل کے ساتھ تسلیم کر

لینا چاہیے کہ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے تمام اشیا کا تفصیلی علم عطا کیا ہے خواہ وہ دینی ہیں یا دنیاوی اسی لیے آئمہ امت نے تصریح کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا دنیاوی امور کا ماہر ہونا تو اتر سے ثابت ہے چند تصریحات ملاحظہ کر لیجیے۔

۱۔ قاضی عیاض مالکی (ت۔ ۵۴۴) آپ ﷺ کی اس شان علمی کا بیان ان الفاظ میں کرتے ہیں۔

وقد تواتر النقل عنه ﷺ آپ ﷺ کے بارے میں تو اتر سے ثابت
من المعرفة بامور الدنيا ہے کہ آپ ﷺ دنیاوی امور، ان کی دقیق
و دقائق مصالحها وسياسة مصلحتوں اور دنیا والوں کی جماعتوں کی
فرق اهلها ما هو معجز في سیاست و تدبیر سے اس قدر آگاہ تھے کہ وہ
البشر. (الشفاء، ۲، ۱۵۸) کسی انسان کے بس کی بات نہیں

۲۔ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے دنیاوی امور کا بھی اس قدر علم عطا ہوا کہ اس سے بڑھ کر علم کا تصور نہیں ہو سکتا۔ قاضی عیاض مالکی (ت۔ ۵۴۴) اس حقیقت کو یوں واضح کرتے ہیں۔

ان قلوبهم قد احتوت من حضرات انبیاء علیہم السلام کے دلوں کو
المعرفة والعلم بامور الدين دین اور دنیا کے امور کی اس قدر معرفت
والدنيا مالا شيء فوقه. حاصل ہوتی ہے کہ اس سے بڑھ کر تصور
(الشفاء، ۲، ۱۱۵) بھی نہیں ہو سکتا۔

ایک اور مقام پر لکھتے ہیں۔

ومن معجزاته الباهرة ما جمعه
 اللہ لہ من المعارف والعلوم
 وخصه به من الاطلاع علی
 جميع مصالح الدنيا والدين.
 رسول اللہ ﷺ کے معجزات ظاہرہ میں
 سے ایک یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ
 ﷺ کو معارف وعلوم کا جامع بنایا اور
 دنیا و دین کے تمام مصالح پر آگاہی کے
 لیے خاص فرمایا۔ (الشفاء، ۱-۳۵۴)

حضرت ملا علی قاری اس پر کہتے ہیں۔

ای مایتم به اصلاح الامور
 الدنیویة والاخریة
 یعنی ان مصالح کا علم دیا جن سے
 دنیاوی و آخروی امور کی کامل اصلاح ہو

اس کے بعد تا بیر نخل والا اعتراض وارد کیا اور پھر امام سنوسی کے حوالے سے
 جواب دیا کہ یہاں درس توکل تھا لا علمی نہ تھی۔ (شرح الشفاء، ۱-۷۲۰)

۳۔ اسی طرح امام محمد بن یوسف صالحی شامی (ت-۹۴۲) نے بھی
 حضور ﷺ کی اسی شان اقدس کا ذکر یوں کیا ہے۔

وقد تواتر بالنقل عنه ﷺ من
 المعرفة بامور الدنيا ودقائق
 مصالحها و سياسة فرق اهلها
 ما هو معجز في البشر
 رسول اللہ ﷺ کے بارے میں تواتر
 سے منقول ہے کہ آپ ﷺ امور دنیا
 ، ان میں دقیق مصلحتوں اور دنیا والوں کی
 سیاست و تدابیر سے اس قدر واقف ہیں

(سبل الہدیٰ وارشاد، ۱۲-۸) کہ وہ کسی انسان کے بس کی بات نہیں

اور اگر کوئی چیز اس کے خلاف بطور شاذ و نادر ہو تو نادر پر حکم نہیں ہوتا بلکہ اکثر و اغلب پر
 حکم ہوتا ہے یہی تصریح اہل علم اور آئمہ امت نے کی ہے کتاب میں اس پر پوری فصل

موجود ہے۔ لیکن چند تصریحات یہاں پڑھ لیجیے۔

۱۔ امام احمد خفاجی انبیاء علیہم السلام اور علم امور دنیا پر رقم طراز ہیں۔

لکونہم اکمل الناس فطنةً وعقلاً کیونکہ آپ ﷺ تمام لوگوں سے
لایکثر عدم علمہم بہا وانما فطانت وعقل میں اکمل ہیں لہذا کثیر علوم
یکون ذالک من النادر دنیا سے عدم علم نہیں ہو سکتا ہاں نادر اہو
(نسیم الریاض، ۵-۲۱۸) سکتا ہے۔

۲۔ قاضی عیاض ماکی نے یہی بات لکھی ہے۔

هذا انما یکون فی بعض الامور یہ کچھ امور میں نادر طور پر ہو سکتا
يجوز فی النادر لا فی کثیر۔ ہے کثیر میں نہیں ہو سکتا
(الشفاء، ۲-۱۸۵)

۳۔ امام احمد خفاجی فرماتے ہیں، اکثر اشیاء دنیا کا آپ ﷺ کو علم تھا اگر
بعض کا علم نہ تھا تو یہ قابل اعتراض نہیں۔

ولا یخفی علیہ الامور قليلة لا یضرہ امور قلیل ہی آپ ﷺ سے مخفی ہیں اور ان
عدم العلم بہا (نسیم الریاض، ۶-۲۶) کا عدم علم آپ کے لیے قابل نقصان نہیں
آگے قاضی لکھتے ہیں

بل ان هذا فیہا علی الندرة اذعامة بلکہ یہ بطور شاذ و نادر ہے کیونکہ
افعالہ علی السداد والصواب بل آپ ﷺ کے عام افعال صحیح و درست
اکثرہا او کلہا جاریہ مجری بلکہ اکثر یا تمام عبادات اور قرب کے
العبادات والقرب (الشفاء، ۲-۱۹۶) درجہ پر ہیں۔

اس کی تشریح امام خفاجی نے ان الفاظ میں کی ہے۔

ای قلیل جداً والنادر ما قل وقوعه یعنی وہ امور بہت قلیل ہیں اور نادر چیز

ولا حکم له وہ ہے جس کا واقع ہونا قلیل ہو اور اس کا

(نسیم الریاض، ۶-۹۵) کوئی حکم نہیں ہوتا

اذعامة افعاله علی السداد، پر امام خفاجی نے لکھا

ویجوز ان یرید بالعمامة الكل اور یہ بات جائز و لائق ہے کہ عام

بجعل غیرها کالعدم سے یہاں کل مراد لیا جائے اور

(نسیم الریاض، ۶-۹۵) اس کے علاوہ کو معدوم مانا جائے

امام خفاجی ماننے والوں کے ساتھ ہیں

اس عبارت میں امام خفاجی نے یہ آشکار کر دیا ہے کہ ہر مسلمان کو

یہ کہنا و ماننا چاہیے کہ رسول اللہ ﷺ تمام دنیاوی امور کے ماہر اور جاننے والے

ہیں اور اگر شاذ و نادر کسی شے کا آپ ﷺ کو علم نہ ہو تو اسے کالعدم قرار دیتے ہوئے

قابل توجہ قرار نہیں دیں گے۔ کیونکہ نادر پر حکم نہیں ہوا کرتا۔

اس کے بعد مولانا سرفراز گلکھڑوی کے یہ کہنے کی گنجائش کہاں رہ جاتی ہے کہ امام خفاجی

ہمارے ساتھ ہیں۔ (ازالہ، ۹۳)

کیا ان کی اس وضاحت نے واضح نہیں کر دیا کہ امام خفاجی تو رسول اللہ ﷺ کو ماہر

امور دنیاوی ماننے والوں کے ساتھی ہیں۔

پھر تمام اہل علم نے یہ تصریح کر دی ہے کہ یہ کہنا ہی غلط ہے کہ اللہ تعالیٰ کے انبیاء

دنیاوی امور سے آگاہ نہیں ہوتے

قاضی عیاض مالکی (ت ۵۴۴) نے لکھانا در طور پر اگر کسی جزئی کا علم نبی کا نہ ہو تو اس سے کوئی خرابی لازم نہیں آتی۔ اس پر امام احمد خفاجی، قاضی صاحب کو سلام پیش کرتے ہیں کہ آپ نے لفظ بعض لا کر بہت ہی اچھا کیا

لان عدم معرفتها بالکلیۃ ینافی
شدة فطنتهم وسلامة عقولهم
کیونکہ بالکل امور دنیا کا نہ جاننا ان کی
اعلیٰ فطانت اور سلامتی عقل کے منافی
(نسیم الریاض، ۵-۲۱۸) ہے۔

قاضی عیاض مالکی لکھتے ہیں۔

لا یصح ان یقال ان الانبیاء
لا یعلمون شیاً من امور الدنیا
فان ذالک یؤدی الی الغفلة
والبله وهم منزھون عنہ
یہ کہنا ہرگز درست نہیں کہ حضرات انبیاء علیہم
السلام دیناوی امور نہیں جانتے کیونکہ اس
سے ان کا صاحب غفلت اور کم عقل ہونا لازم
آتا ہے اور اس سے وہ پاک اور بالاتر ہیں

لیکن ہمارے دور کے کچھ لوگوں نے ایک ہی روایت کی بناء پر ایسے گل کھلائے کہ وہ
حدود پھلانگ گئے اور کہا دنیاوی معاملات نبی کے دائرہ کار میں آتے ہی نہیں۔

آئیے چند تصریحات ملاحظہ کیجیے مولانا سرفراز صفدر روایت تاہیر نخل کے تحت لکھتے ہیں

۱۔ بلکہ آپ نے حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے یہ ارشاد فرمایا کہ دنیاوی
معاملات کو تم مجھ سے زیادہ جانتے ہو اور ان امور میں میری رائے خطا بھی ہو سکتی ہے
اور میری یہ رائے خطا تھی۔ (ازالۃ، ۹۰)

۲۔ جناب کریم ﷺ کی بلند و بالا ہستی اور امور دنیا سے لاعلمی؟ صرف امور دنیا سے لا

علمی ہی نہیں بلکہ اس لاعلمی میں آپ ﷺ کا مرتبہ و شان؟ اور صرف شان ہی نہیں بلکہ خاصہ نبوت و کمال منصبی؟
(ازالۃ، ۹۸)

۳۔ مگر جب دنیاوی معاملات کا سوال پیدا ہوتا ہے تو صاف ارشاد فرماتے ہیں کہ
انتم اعلم بامور دنیا کم
(ازالۃ، ۳۶۸)

۴۔ بلکہ اس سے علم غیب کی نفی اور امور دنیاوی کے بارے میں لاعلمی مراد ہے اور پہلے گزر چکا ہے کہ امور دنیاوی سے نہ تو آپ کا کوئی لگاؤ تھا اور نہ ان کا علم تھا اور نہ ان سے لاعلمی سے آپ ﷺ کی شان رفیع پر کوئی حرف آتا ہے بلکہ ان دنیاوی امور کا نہ جاننا ہی آپ ﷺ کا کمال سمجھا جاتا ہے۔
(ازالۃ، ۲۸۷)

مولا امین احسن اصلاحی، مؤطا امام مالک کی کتاب الجامع کے باب الغسل بالماء فی الحمی! (بخار میں پانی سے غسل کے بارے میں) حضرت اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت کردہ حدیث کی تشریح میں لکھتے ہیں۔

حیرانی کی بات یہ ہے کہ لوگ اتنی ہی بات نہیں سمجھتے کہ آنحضرت ﷺ جتنی باتیں بتاتے وہ سب کی سب وحی پر مبنی نہیں ہوتی تھیں مثال کے طور پر تاہیر نخل کے بارے میں آپ ﷺ نے لوگوں سے کہا کہ درخت کا بور کھجور کے درختوں پر جو چھڑکتے ہو مگر تم ایسا نہ کرو تو کیا حرج ہے! لوگوں نے چھڑکنا چھوڑ دیا تو پھل کم آیا لوگوں نے پھل کی کمی کی شکایت آپ ﷺ کے پاس کی کہ حضور ﷺ ہم نے آپ کے حکم سے ایسا کیا تھا لیکن پھل کم آیا۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ انتم اعلم بامور دنیا کم (تم دنیا کے معاملات میں بہتر جانتے ہو) کھیتی باڑی کے معاملات تم جانو مجھے تو ایک ذوق کی بات لگی تھی تو میں نے کہہ دیا یہ کوئی شریعت کا حکم نہیں تھا۔

(رسالہ تدبر، ستمبر ۱۹۹۹-۱۸-۱۹)

مجھے تو ایک ذوق کی بات لگی تھی تو میں نے کہہ دیا کیا یہ کسی نبی کا جملہ وسوچ ہو سکتی ہے؟
 مولانا منظور نعمانی ضمیمہ براہین قاطعہ کے چوتھے مقدمہ علوم کی تقسیم کرتے ہوئے لکھتے ہیں
 ایک وہ جن کو دین سے تعلق (جیسے تمام علوم دینیہ شرعیہ) اور دوسرے وہ جن کو دین سے
 تعلق نہیں جیسے زید، عمرو، گنگا پرشاد، جمنا داس، سرسیک اور لارڈ لنکڈن سنسر چرچل
 ونیہ کے جزئی حالات، زمین کے کیڑے مکوڑوں اور سمندری مچھلیوں کی تعداد اور ان
 کے خواص کا علم، ان کی عام نقل و حرکت، اکل و شرب ظاہر ہے کہ ان چیزوں کے علم کا
 دین سے کوئی تعلق نہیں اور نہ ان علوم کو کمال انسانی میں کوئی دخل اور نہ ان کے نہ ہونے
 سے انسان میں کوئی نقصان اگرچہ یہ مقدمہ بدیہی ہے اور ہر معمولی سی عقل رکھنے والا
 بھی اس کو تسلیم کر لے گا۔
 (ضمیمہ براہین، ۲۷۸)

قرآنی مقدمہ

حالانکہ اس کے مقابل اور رد میں قرآنی بدیہی مقدمہ موجود ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سیدنا
 آدم علیہ السلام کو ہر چھوٹی بڑی اشیاء کے نام، خواص اور حقائق کا علم دیا۔ تو مذکورہ نام
 اور ان کے حقائق اس میں شامل ہیں اس کا کوئی انکار کر ہی نہیں سکتا پھر اللہ تعالیٰ نے
 اسے آدم علیہ السلام کا کمال بھی قرار دیا۔ اور اس فضیلت کی بنا پر انہیں ملائکہ پر فوقیت
 عطا کی۔ اگر مذکورہ بات تسلیم کر لی جائے تو پھر اسے کمال قرار دینا سراسر زیادتی بن
 جائے گا اور یہ اللہ تعالیٰ کے شایان شان ہی نہیں لہذا ماننا پڑے گا کہ ان اشیاء کا جاننا
 بھی انسان کے لیے کمال ہے ہاں یہ کہہ سکتے کہ یہ ہر ایک کے لیے ضروری نہیں البتہ

جنہیں ذمہ داری سونپی گئی ہے ان کا واقف ہونا ضروری ہے۔

یہ مفہوم روایت سبب طعن بنتا ہے

اس روایت ”انتم اعلم بامور دنیا کم“ کے اسی مفہوم کو لینے کی وجہ سے دین اسلام کے مکمل ضابطہ ہونے پر طعن لازم آتا ہے اور ملحدین کو اس کا موقع ملتا ہے کہ اسلام مذہب ہے نہ کہ دین اس کی نشاندہی اہل علم یوں کرتے ہیں۔

شیخ احمد محمد شاہ کر شرح مسند احمد میں اس روایت کے تحت رقم طراز ہیں۔

وهذا الحديث مما طنطن به ملحد
ومصر و صنائع أوربة فيها، من
عبيد المستشرقين، وتلامذة
المبشرين، فجعلوه أصلاً يحجون
به أهل السنة وأنصارها وخدام
الشريعة وحماتها اذا ارادوا أن
ينفوا شيئاً من السنة، وأن
ينكروا شريعة من شرائع الاسلام
في المعاملات وشؤون
الاجتماع وغيرها، يزعمون أن
هذه من شؤون الدنيا، يتمسكون
برواية انس انتم اعلم بامور دنیا کم

یہ ایسی حدیث ہے جس کی وجہ سے ان
ملحدین مصر اور یورپ نے طعن کیا
ہے۔ جو مستشرقین کے غلام اور عیسائی
مشن والوں کے شاگرد ہیں۔ وہ اسے
اہل حدیث، اس کے معاونین، شریعت
کے خدام و محافظین کے خلاف بطور دلیل
لاتے ہیں جب کہ یہ معاملات
اور امور دنیا وغیرہ میں کسی سنت کی نفی
کرنا چاہیں اور احکام اسلام میں سے کسی
حکم کا انکار کرنے لگیں اور کہتے ہیں اس
حدیث کا تعلق امور دنیا سے ہے اور وہ

امور دنیا وغیرہ میں کسی سنت کی نفی کرنا چاہیں اور احکام اسلام میں سے کسی حکم کا انکار کرنے لگیں اور کہتے ہیں اس حدیث کا تعلق امور دنیا سے ہے اور وہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی الفاظ، تم دنیا کے امور بہتر جانتے ہو سے استدلال کرتے ہیں حقیقت حال تو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے کہ یہ لوگ تو اصل دین پر ہی ایمان نہیں رکھتے نہ ہی اللہ تعالیٰ کو اور نہ ہی رسالت کو اور نہ ہی دل میں قرآن کی تصدیق کرتے ہیں پھر جو ان سے ایمان لایا ہے وہ صرف زبان سے ورنہ ان کا دل اپنے خیال ہی میں ہے انہیں ایمان پر نہ اعتماد اور نہ طمینان البتہ بطور رسم و تقلید اور خوف ان کا ایمان ہے ان کی کوشش یہی ہوتی ہے کہ کتاب و سنت اور شریعت میں تعارض پیدا کیا جائے حالانکہ نہ انہوں نے مصر میں پڑھا اور نہ یورپ میں، نہ علم کے لیے سفر کیا اور نہ ہی حملہ آور ہونے میں مختار ہیں یہ اپنے بڑوں سے لے کر گمراہ ہوئے اور اپنے دلوں میں رس بچ جانے والی چیزوں کو سامنے لاتے ہیں پھر اپنے کو یا

ینکروا شریعة من شرائع الاسلام فی المعاملات وشؤون الاجتماع وغیرها، یزعمون أن هذه من شؤون الدنيا، یتمسکون بروایة انس : أنتم أعلم بأمر دنیاکم واللہ یعلم أنهم لا یؤمنون بأصل الدین ولا بالالوہیة، ولا بالرسالة ولا یتصدقون القرآن، فی قرارة نفوسهم ومن آمن منهم فانما یؤمن لسانه ظاهراً ویؤمن قلبه فیما یخیل الیه لا عن ثقة وطمأنینة، ولکن تقلیداً وخصیة فاذا ما جد الجد وتعارضت الشریعة، الكتاب والسنة مع ما درسوا فی مصر أو فی أوربة، لم یترددوا فی المفاضلة، ولم یجمعوا عن الاختیار، فضلوا ما أخذوه عن ساداتهم، واختاروا ما أشربته قلوبهم! ثم ینسبون نفوسهم بعد ذالک أو ینسبونها للنسب، السی الاسلام!! والحديث واضح صریح لا یعارض نصاً (شرح مسند احمد، ۲-۱۷۷، حدیث نمبر ۱۳۹۵)

لوگ انہیں مسلمان گردانتے ہیں حالانکہ حدیث واضح
و صریح ہے اور اس کا کسی نص سے تعارض نہیں۔

ڈاکٹر یوسف قرضاوی نے یہی رونا روتے ہوئے لکھا۔

فرمان نبوی ﷺ (تم امور دنیا زیادہ جانتے
ہو) کو بعض ایسے لوگوں نے اپنا سہارا بنایا جو
معاشی، سیاسی، تمدنی اور دیگر احکام شریعت
سے بھاگنا چاہتے ہیں کیونکہ وہ یہ کہتے ہیں کہ
یہ ہمارے دنیوی معاملات ہیں اور ہم انہیں
زیادہ جانتے ہیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے
انہیں ہمارے سپرد کر دیا ہے۔ کیا اس روایت
کا یہی مفہوم مراد لیا جائے گا ہرگز نہیں کیونکہ
اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں کو اس لیے بھیجا کہ
وہ لوگوں کے لیے عدل کے قواعد، انصاف کی
میزان اور ان کی دنیا کے لیے حقوق و فرائض
کے ضابطے واضح کریں تاکہ ان کی عقلیں
مضطرب اور راستے متفرق نہ ہوں جیسے فرمان
الہی ہے ہم نے رسولوں کو روشن دلائل دیئے
اور ان کے ساتھ کتاب و میزان کو نازل کیا
تاکہ وہ لوگوں کے درمیان عدل قائم کر سکیں
اسی لیے قرآن و سنت میں ایسی نصوص موجود
ہیں جو لوگوں کے معاملات کو منظم کرتی ہیں

حدیث: (انتم اعلم بأمر دنیا کم) الذی
یتخذ منه بعض الناس تکااة للتہرب
من أحكام الشريعة فی المجالات
الاقتصادية والمدنية والسیاسية
ونحوها لانها كما زعموا من شؤن
دنیانا ونحن أعلم بها وقد وكلها
الرسول ﷺ الینا فهل هذا ما یعینہ هذا
الحدیث الشریف؟ کلا، فان مما أرسل
الله به رسله، ان یضعوا للناس قواعد
العدل، موازین القسط، ضوابط الحقوق
والواجبات فی دنیاہم حتی لا تضطرب
مقابیہم وتفرق بہم السبل كما قال
تعالی (نقدار سنار سننا بالبینات وأنزلنا
معہم الكتاب والمیزان ليقوم الناس
بالقسط) ومن هنا جاءت نصوص
الكتاب والسنة التي تنظم شؤن
المعاملات من بیع وشراء وشركة ورهن
واجارة وقرض وغيرها وان أطول آية

ان کے ساتھ کتاب و میزان کو نازل کیا تاکہ وہ لوگوں کے درمیان عدل قائم کر سکیں اسی لیے قرآن و سنت میں ایسی نصوص موجود ہیں جو لوگوں کے معاملات کو منظم کرتی ہیں مثلاً خرید و فروخت، شراکت، رہن، قرض اور دیگر کی اصلاح کرتی ہیں۔ قرآن میں تو سب سے طویل آیت قرض اور لین دین کے بارے میں ہے۔ فرمایا اے اہل ایمان جب تم دین کا معاملہ کرو تو اسے تحریر کرو اور تم میں سے ایک عادل اسے لکھ لے۔

وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط) ومن هنا جاءت نصوص الكتاب والسنة التي تنظم شؤون المعاملات من بيع وشراء وشركة ورهن واجارة وقرض وغيرها وان أطول آية في كتاب الله نزلت في تنظيم كتابة (الديون) (يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه وليكتب بينكم كاتب بالعدل)

(المدخل لدراسة السنة النبوية، ۱۵۱)

شیخ اشرف علی تھانوی نے چوتھا مغالطہ یوں بیان کیا ہے۔

کہ ان لوگوں نے احکام نبوت کو فقط آخرت تک ہی محدود کر دیا ہے اور خیال یہ کرتے ہیں کہ امور دنیاوی کا نبوت سے کوئی تعلق ہی نہیں تو انہوں نے اپنے کو اس میدان میں دین کے قلاوہ اتباع میں آزاد سمجھ لیا ہے حالانکہ نصوص نہایت ہی

انهم جعلوا احكام النبوة بامور الآخرة فقط وزعموا ان الامور الدنيوية لا علاقة لها بالنبوة فجعلوا انفسهم متحررين من رقبة الدين في هذا المجال والنصوص تكذب ذلك بكل

وضوح و صراحة قال الله
تعالیٰ وما كان لمؤمن ولا مؤمنة
اذا قضی الله ورسوله امراً
ان يكون لهم الخيرة من
امورهم (الاغتیبات المفیدة، ۱۰۹،
مکتبہ جامعہ دارالعلوم کراچی)

واضح انداز میں اس کی تردید و تکذیب کر لیں
جس اللہ تعالیٰ کا ارشاد عالی ہے کسی مومن
مرد اور مومنہ عورت کو اپنے معاملات میں
کوئی اختیار نہیں جب کسی معاملہ کا فیصلہ
اللہ اور اس کا رسول کر دیں اس آیت کا سبب
نزول دنیاوی معاملہ ہی ہے

اہل علم اور حدیث کا مشکل ہونا

یہی وجہ ہے کہ اہل علم نے اس روایت کو مشکل المعنی قرار دیا کہ اس کے معنی سے
آگاہی بڑا مسئلہ ہے، امام احمد بن مبارک سجلماسی مالکی (ت، ۱۱۵۶) اپنے شیخ امام
عبدالعزیز الدباغ سے حدیث کا معنی نقل کر کے آخر میں لکھتے ہیں۔

قلت فانظر وفقك الله هل
سمعت مثل هذا الجواب او
رأيتسه مسيطوراً في كتاب مع
اشكال الحديث على الفحول
من علماء الاصول وغيرهم مثل
جمال الدين بن الحاجب و
سيف الدين الامدي و
الدين الهندي وابي حامد الغزالي

میں مولف کہتا ہوں خدا تمہیں سلامت
رکھے خوب غور کرو اس مشکل مقام کا حل
ایسا کبھی سننے میں آیا یا کسی کتاب میں
دیکھا حالانکہ یہ وہ حدیث ہے جو امام
جمال الدین بن حاجب (ت، ۵۶۳)
امام سیف الدین آمدی (ت، ۶۳۱)
امام صفی الدین ہندی اور امام ابو حامد
غزالی (ت، ۵۰۵) جیسے اکابر علماء اصول

پر مشکل ہو گئی اور وہ اس کے معنی میں رحمہم اللہ تعالیٰ

(الابریز، ۱۶۴، ۱۶۵) پریشان ہوئے۔

اسی وجہ سے علمائے اسلام نے اس روایت کی توجیہ کرتے ہوئے متعدد جواب دیئے ہیں

۱۔ یہ خبر واحد ہے اسے دیگر نصوص کی وجہ سے ترک کر دیا جائے گا۔

۲۔ یہ بات بطور ناراضگی فرمائی تھی۔

۳۔ یہ درس تو کل تھا صحابہ نے صبر نہ کیا اگر وہ صبر کر لیتے تو آسانی ہو جاتی۔

۴۔ اس کے بعد آپ ﷺ کو دنیاوی امور عطا فرمائے گئے۔

شاہ ولی اللہ دہلوی کا سہارا

ان مخالفین نے حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کی گفتگو سے بھی سہارا لیا حالانکہ اہل علم نے اس کی خوب تردید کی ہے۔ ہم نے کتاب میں اس پر تفصیلی گفتگو ذکر کی ہے۔

اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ہم نے علم نبوی ﷺ کے حوالے سے تین موضوعات پر کام شروع کیا تھا۔

۱۔ علم نبوی اور منافقین (رسول اللہ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے منافقین کا علم عطا فرمایا)

۲۔ علم نبوی اور تشابہات (اللہ تعالیٰ نے سورتوں کی ابتدا میں آنے والے حروف

مقطعات کا علم رسول اللہ ﷺ کو عطا فرمایا)

۳۔ علم نبوی اور امور دنیا (اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو فقط دینی ہی نہیں تمام امور دنیاوی

کا بھی علم عطا فرمایا ہے)

الحمد للہ۔ اس کتاب کی تکمیل پر تینوں کام مکمل ہو رہے ہیں اس پر اپنے رب تعالیٰ جل

شانہ اور اس کے حبیب ﷺ کا جس قدر شکر یہ ادا کیا جائے کم ہے۔
 قارئین سے گزارش ہے کہ ان کا خوب غور و خوض سے مطالعہ کریں انہیں پھیلائیں
 تاکہ عقائد کی اصلاح ہو۔

بارگاہ الہی میں دعا ہے کہ وہ اپنی خصوصی رحمت کا صدقہ قبول فرما کر انہیں نافع بنائے۔

محمد خان قادری

جامعہ اسلامیہ لاہور

۱۳ فروری ۲۰۰۸ء، بروز بدھ

باب

قرآن اور امور دنیا
 نو آیات مبارکہ کی تفسیر
 یہ بیان قرآن کے اندر ہے
 حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی تفسیر
 حافظ ابن کثیر کا اعلان تریح
 افعال سے علوم کا حصول
 دینی اور غیر دینی کی تفسیر
 داؤ کا میاب نہیں ہو سکتا

قرآن اور امور دنیا

قرآن صرف دینی امور پر ہی مشتمل نہیں بلکہ امور دنیا پر بھی مشتمل ہے۔ آئیے کچھ آیات قرآنی اور ان کی مسلمہ تفسیر کا مطالعہ کرتے ہیں۔

۱- اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے

وکل شیء فصلناہ تفصیلاً
اور ہر شئی کو ہم نے خوب جدا و تفصیل
سے بیان کر دیا ہے۔
(الاسراء - ۱۲)

ان الفاظ قرآنی کے تحت بلا استثناء تمام مفسرین نے لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں تمام امور کو تفصیلاً بیان فرما دیا ہے۔

خواہ ان کا تعلق دین سے ہے یا دنیا سے، آئیے چند مفسرین کی عبارات ملاحظہ کیجئے۔
۱- امام فخر الدین رازی ان کا مفہوم واضح کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

ای کل شیء بکم حاجة فی
مصالح دینکم و دنیاکم فقد
فصلناہ و شرحناہ و هو کقولہ
تعالیٰ ما فرطنا فی الكتاب من
شیء و قولہ و نزلنا علیک
الکتاب تبیاناً لکل شیء و قولہ
تدمر کل شیء بامر ربها و انما
ذکر المصدر و هو قولہ تفصیلاً
لاجل تاکید الکلام و تقریرہ
کانہ قال و فصلناہ حقاً و فصلناہ
علی الوجه الذی لا مزید علیہ

یعنی ہر شئی کی ہم نے تفصیل اور شرح
کر دی ہے جس کی تمہیں دین اور دنیا
میں ضرورت و حاجت ہو سکتی ہے۔ یہ
باری تعالیٰ کے اس ارشاد گرامی کی
طرح ہی ہے کہ ”ہم نے کتاب
میں کسی شئی کو نہیں چھوڑا“ اور اس
ارشاد مبارک کی طرح ”اور ہم
نے آپ پر کتاب نازل کی جو ہر
شئی کی تفصیل ہے“ اور اس فرمانِ باری
عالی کی طرح کہ ”ہر شئی اپنے رب
کے حکم سے ختم ہوگی“ اور کلام میں

واللہ اعلم
(مفتاح الغیب - پ ۱۵ - ۳۰۷)
تاکید و پختگی لانے کی وجہ سے مصدر
ذکر کیا کہ ہم نے اس قدر تفصیل کر
دی ہے کہ جس سے اضافہ ممکن نہیں۔
واللہ اعلم

۲- امام نظام الدین نیسپوری (المتوفی، ۷۲۸) رات اور دن کے عظیم نعمت
ہونے اور ان کے فوائد پر گفتگو کرنے کے بعد کہتے ہیں

ثم قال (وکل شئی) مما
تفتقرون الیہ فی دینکم
و دنیاکم (فصلناہ تفصیلاً) بیناہ
بیاناً غیر ملتبس حتی انزحت
العلل وزالت الاعذار فلا
یہلک الا عن بینة
(غرائب القرآن - ۴ - ۳۳۰)
پھر فرمایا (اور ہر شئی) جس کی تمہیں
دین و دنیا میں محتاجی ہے (ہم نے اس
کی خوب تفصیل کر دی) اسے بغیر
التباس کے بیان کر دیا حتیٰ کہ
اعتراضات ختم اور عذر زائل ہو گئے
اب جو بھی ہلاک ہوگا وہ دلیل کی بنا پر
ہوگا۔

۳- امام عبدالرحمن بن جوزی (المتوفی - ۵۹۷) رقم طراز ہیں۔
(وکل شئی) ای ما یحتاج الیہ
(فصلناہ تفصیلاً) بیناہ تبیاناً
لا یلتبس معہ بغیرہ
(زاد المسیر - ۵، ۱۱)

۴- امام قاضی بیضاوی (المتوفی، ۶۸۵) کے الفاظ ہیں
(وکل شئی) تفتقرون الیہ فی
الدین و دنیا (فصلناہ تفصیلاً)
(اور ہر شئی) جس کے تم دین و دنیا
میں محتاج تھے (ہم نے اسے تفصیل

بیناہ بیاناً غیر متلبس (انوار التنزیل - ۵، ۳۶۰) سے بیان کر دیا) یعنی بغیر التباس کے بیان ہوا۔

۵- شیخ جار اللہ زمخشری (المتونی، ۵۳۸) لکھتے ہیں

(وکل شئی) مما تفتقرون الیہ فی دینکم و دنیا کم (فصلناہ) بیناہ بیاناً غیر متلبس فازحنا علیکم وما ترکنا لکم حجة علینا

(اور ہر شئی) جس کے تم دنیا و دین میں محتاج تھے (ہم نے اس کی تفصیل کر دی) یعنی ایسا بیان جس میں کوئی ابہام نہیں جس سے تمہارے اعتراض ختم اور اب ہمارے خلاف تمہارے پاس کوئی حجت نہیں۔

(الکشاف - ۲- ۴۴۰)

۶- امام محمد بن جریر طبری (المتونی - ۳۱۰) نے یوں تفسیر کی ہے۔

یقول وکل شئی بیناہ بیاناً شافياً لکم ایہا الناس لتشکروا اللہ علی ما انعم بہ علیکم من نعمہ وخلصوا لہ العبادۃ دون الالہة والاونان

فرمایا اور ہر شئی کا ہم نے لوگوں کو تمہارے لئے شافی بیان کر دیا تاکہ تم اللہ تعالیٰ کے انعامات پر شکر ادا کرو اور دیگر بتوں اور معبودوں کو چھوڑ کر صرف اسی کی عبادت بجالاؤ۔

(جامع البیان - ۱۵، ۶۳)

۷- امام ابن عادل حنبلی (المتونی، ۸۸۰) کے الفاظ ہیں

ای فصلنا لکم کل ما تحتاجون الیہ فی مصالح دینکم و دنیا کم (اللباب فی علوم القرآن، ۱۲- ۲۲۴)

ہم نے تمہارے لئے ہر اس شے کی تفصیل کر دی جس کی تمہیں دین اور دنیا میں ضرورت تھی۔

۸- امام ابوالسعود حنفی (المتونی، ۹۵۱) نے اسی آیت مبارکہ کے تحت لکھا

(اور ہر شئی) جس کے تم دنیا اور آخرت میں محتاج ہو، رات و دن اور ان کے دینی و دنیاوی منافع بیان کر دیے ہیں۔ اور یہ ایسے فعل کی وجہ سے منصوب ہے جس کی تفسیر باری تعالیٰ کا یہ ارشاد کر رہا ہے۔ (ہم نے اسے خوب تفصیل سے بیان کر دیا) یعنی ہم نے اسے قرآن کریم میں کامل بیان کر دیا جس میں ابہام نہیں جیسا کہ فرمان باری تعالیٰ ہے اور ہم نے آپ پر کتاب نازل کی جو ہر شئی کی تفصیل ہے تو قرآن کا ہادی ہونا کامل طور پر آشکار ہو گیا۔

(وكل شئی) تفتقرون الیہ فی المعاش والمعاد سوی ما ذکر من جعل اللیل والنهار آیتین وما یتبعہ من المنافع الدینیة والدنیویة وهو منصوب بفعل یفسرہ قولہ تعالیٰ (فصلناہ تفصیلاً) ای بیناہ فی القرآن الکریم بیانا بلیغاً لا التباس معہ کقولہ تعالیٰ ونزلنا علیک الکتاب تبیاناً لکل شئی فظہر کونہ ہادیا للتی ہی اقوم ظہوراً بیانا

(ارشاد العقل السلیم، ۵-۱۶۰)

۹- امام سید محمود آلوسی حنفی (المتوفی، ۱۲۷۰) نے یہی بات لکھی ہے۔

اور ہر شئی جس کے تم دنیا اور اخروی زندگی میں محتاج ہو..... تو معنی یہ ہوا کہ ہر شئی کا ہم نے قرآن کریم میں بیان کامل کر دیا اس میں کوئی التباس نہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے ”اور ہم نے آپ پر کتاب نازل کی جو ہر شئی کی تفصیل ہے۔“

وكل شئی تفتقرون الیہ فی معاشکم ومعادکم فالمعنی بینا کل شئی فی القرآن الکریم بیانا بلیغاً لا التباس معہ کقولہ تعالیٰ ونزلنا علیک الکتاب تبیاناً لکل شئی

(روح المعانی، پ ۱۵-۳۱)

۱۰- قاضی ثناء اللہ پانی پتی حنفی (المتوفی - ۱۲۲۵) نے بھی دیگر مفسرین کی طرح لکھا

(وکل شئی) محتاجون الیہ فی امور الدین والدنیا اور (ہر شئی کی ہم نے تفصیل کر دی) جس کے تم امور دین اور دنیا میں محتاج (المنظہری - پ ۱۵، ۲۳) ہو۔

۱۱- شیخ محمد علی شوکانی (المتوفی - ۱۲۵۰) نے واضح اور دو ٹوک لکھا ہے۔
ای کل ما تفتقرون الیہ فی امر دینکم و دنیا کم اور تمام وہ چیزیں جس کے تم امور دین و دنیا میں حاجت مند ہو۔

(فتح القدر - ۳ - ۲۱۳)

۱۲- شیخ محمد جمال الدین قاسمی (المتوفی - ۱۳۲۲) لکھتے ہیں۔

(وکل شئی) ای مما تفتقرون الیہ فی دینکم و دنیا کم (فصلناہ تفصیلاً) ای بیناہ فی القرآن بیانا بلیغاً لا التباس معہ کقولہ تعالیٰ ونزلنا علیک الكتاب تبیاناً لكل شئی (محاسن التاویل - ۴ - ۵۷۸)

(اور ہر شئی) جس کے تم دین و دنیا میں محتاج ہو (ہم نے اس کی خوب تفصیل کر دی) یعنی ہم نے اسے کامل انداز میں قرآن میں بیان کر دیا کہ اب کوئی التباس نہیں جیسا کہ دوسرے مقام پر فرمان الہی ہے ”اور ہم نے آپ پر کتاب نازل کی ہے جو ہر شئی کا بیان ہے۔“

۱۳- موجودہ دور کے عظیم مفسر قرآن علامہ محمد علی صابونی رقم طراز ہیں
ای وکل امر من امور الدنیا والدین بیناہ احسن تبیین (صفوة التفاسیر - ۲ - ۲۲۳)

یعنی ہر معاملہ خواہ اس کا تعلق امور دنیا سے ہو یا دین سے، ہم نے اسے خوب احسن انداز میں بیان کر دیا۔

۱۴- اس طرح شیخ سعید حوی لکھتے ہیں۔

ای و کل شئی مما تفتقرون الیہ
فی دینکم و دنیا کم بیناہ بیانا
غیر ملتبس

یعنی اور ہر شئی جس کے تم دین و دنیا
میں محتاج ہو ہم نے اسے بغیر کسی
التباس کے کامل طور پر بیان کر دیا

(اساس فی التفسیر - ۶- ۳۰۷۷) ہے۔

۱۵- امام ابوالبرکات نسفی حنفی نے یہ الفاظ لکھے

ومما تفتقرون الیہ فی دینکم و
دنیا کم

ان کی تفصیل کر دی جس کی طرف دین
و دنیا میں احتیاجی تھی۔

(مدارک التزیل، ۳- ۱۶۸)

۱۶- امام علاؤ الدین خازن فرماتے ہیں۔

یعنی ہر اس شئی کا بیان کر دیا جس کی
تمہیں امور دین و دنیا میں احتیاجی ہو
سکتی ہے۔

یعنی ہر اس شئی کا بیان کر دیا جس کی
تمہیں امور دین و دنیا میں احتیاجی ہو
سکتی ہے۔

(لباب التاویل، ۳- ۱۶۸)

۱۷- امام جلال الدین سیوطی (ت، ۹۱۱) اس آیت کا معنی یوں بیان کرتے ہیں
اور تمام اشیاء جن کی طرف احتیاجی
ہے انہیں ہم نے تفصیلاً بیان کر دیا۔

و کل شئی یحتاج الیہ فصلناہ
تفصیلاً

(جلالین، ۲۳۱)

۱۸- امام ابوحنیان محمد بن یوسف اندلسی (المتوفی، ۶۵۳) نے بھی دیگر مفسرین کی
طرح ہی لکھا

(و کل شئی) مما تفتقرون الیہ
فی دینکم و دنیا کم (فصلناہ)

(اور ہر شئی) جس کی تمہیں دین و دنیا
میں احتیاجی تھی ہم نے اسے تفصیل

بیناہ تبیاناً کے ساتھ بیان کر دیا۔

(البحر المحیط - ۶، ۱۵)

۱۹- ان کے شاگرد امام تاج الدین احمد بن عبدالقادر (المتوفی - ۶۸۲) نے بھی یہی مذکورہ الفاظ تحریر کئے ہیں، ملاحظہ کیجئے (الدر اللقیط علی ہامش البحر، ۶-۱۱)

یہ بیان قرآن کے اندر ہے

ان تمام مفسرین نے یہ تصریح کی ہے کہ تمام امور کو بیان کر دیا گیا ہے خواہ ان کا تعلق دین سے ہے یا دنیا سے، وہاں انہوں نے اس حقیقت کو بھی آشکار کر دیا ہے کہ یہ بیان قرآن میں ہے اگرچہ پیچھے الفاظ آچکے ہیں مگر ہم کچھ مسلمہ مفسرین کے الفاظ دہرا دیتے ہیں تاکہ کوئی یہ تشکیک پیدا کرنے کی کوشش نہ کرے کہ یہ بیان قرآن میں نہیں بلکہ صرف لوح محفوظ میں ہے۔

۱- امام ابواللیث سمرقندی حنفی اسی آیت کے تحت لکھتے ہیں۔

ای بیناہ فی القرآن الکریم بیاناً بلیغاً ہم نے قرآن کریم میں ان کا کامل بیان فرمایا ہے۔ (بحر العلوم - ۲-۳۰۴)

۲- امام ابوالسعود حنفی (ت-۹۵۱) نے اس آیت مبارکہ کے تحت لکھا

ای بیناہ فی القرآن الکریم یعنی ہم نے قرآن میں واضح کر دیا بیاناً بلیغاً لا التباس معہ ہے جس میں کوئی التباس باقی نہیں۔ (ارشاد العقل السلیم، ۵-۱۶)

۲- امام سید محمود آلوسی حنفی (ت-۱۲۷۰) کے الفاظ ہیں۔

المعنی بینا کل شئی فی القرآن الکریم بیاناً بلیغاً (روح المعانی - ۱۵-۳۱) معنی یہ ہے کہ ہم نے ہر شئی کو قرآن کریم میں واضح طور پر بیان کر دیا ہے۔

۴- شیخ محمد جمال الدین قاسمی (ت-۱۳۲۲) لکھتے ہیں-

ای بیناہ فی القرآن بیاناً
بلیغاً
یعنی ہم نے قرآن میں کامل طور پر
بیان کر دیا ہے-

(محاسن التأویل-۳-۵۷۸)

۲- ارشاد باری تعالیٰ ہے-

ویوم نبعث فی کل امة شهیداً
علیہم من انفسہم وجننا بک
شہیدا علی ہؤلاء ونزلنا
علیک الكتاب تبیاناً لکل
شئی وهدی ورحمة وبشری
للمسلمین

اور جس دن ہم ہر گروہ میں انہیں میں
سے اٹھائیں گے کہ ان پر گواہی دے
اور اے حبیب تمہیں ان سب پر گواہ بنا
کر لائیں گے اور ہم نے تم پر یہ قرآن
اتارا جو ہر چیز کا روشن بیان ہے-

(سورة النحل-۸۹)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی تفسیر

سب سے پہلے آپ مشہور صحابی رسول ﷺ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی
اللہ عنہ سے اس کی تفسیر ملاحظہ کر لیں-

۱- امام محمد بن جریر طبری (التوفی-۳۱۰) اپنی سند کے ساتھ نقل کرتے ہیں

قال ابن مسعود انزل فی هذا
القرآن کل علم وکل شئی قد
بین لنا فی القرآن ثم تلا هذه
الایة (جامع البیان-۸-۲۱۲)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے
ہے، بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے اس کتاب
میں ہر شئی کی تفصیل نازل کر دی ہے
اور جو کچھ قرآن میں بیان ہوا ہم اس
میں سے بعض کو جانتے ہیں پھر آپ

نے یہ آیت پڑھی، ونزلنا علیک
الکتاب تبیاناً لكل شیء

۲- امام ابن ابی حاتم (المتوفی - ۳۲۷) نے اس صحابی رسول سے یہ الفاظ نقل
کئے ہیں

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے
ہے بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے اس کتاب
میں ہر شئی کی تفصیل نازل کر دی ہے
اور جو کچھ قرآن میں بیان ہوا، ہم اس
میں سے بعض کو جانتے ہیں پھر آپ
نے یہ آیت پڑھی - ونزلنا علیک

عن ابن مسعود قال ان الله
انزل فی هذا الكتاب تبیاناً لكل
شیء وقد علمنا بعضاً مما بین
لنا فی القرآن ثم تلا ونزلنا
علیک الكتاب تبیاناً لكل
شیء

(تفسیر ابن ابی حاتم، ۷-۲۲۹۷) الکتاب تبیاناً لكل شیء

۳- امام جلال الدین سیوطی (ت، ۹۱۱) نے بھی ان دونوں بزرگوں کے حوالے
سے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد گرامی اپنی تفسیر میں نقل کیا -

(الدر المنثور، ۵-۱۵۸)

۴- امام سیوطی نے الاکلیل میں امام ابن ابی حاتم کے حوالے سے یہ الفاظ نقل
کئے

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے
فرمایا اللہ تعالیٰ نے اس کتاب میں ہر
شیء کی تفصیل نازل فرمادی ہے لیکن
ہمارا ذہن ان تمام کو پانے سے قاصر
ہے -

عن ابن مسعود قال ان الله
انزل فی هذا الكتاب تبیاناً لكل
شیء ولكن علمنا يقصر عما
بین لنا فی القرآن
(الاکلیل فی استنباط التزیل - ۱۳۰)

۵- اس آیت کے تحت شیخ شوکانی نے امام سعید بن منصور، ابن ابی شیبہ، عبد اللہ بن احمد (زوائد زهد) ابن ضریس (فضائل القرآن) محمد بن نصر (کتاب الصلاة) طبرانی، بیہقی (شعب) سے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد گرامی بھی نقل کیا من اراد العلم فليثور القرآن جو آدمی علم چاہتا ہے وہ قرآن کی فان فيه علم الاولين والآخرين طرف رجوع کرے کیونکہ اس میں (فتح القدير-۳-۱۸۹) اولین و آخرین کا علم ہے۔

جب صحابی رسول نے آیت مبارکہ کی تفسیر کر کے واضح کر دیا کہ قرآن میں ہر شئی ہے اور ہر علم ہے مگر ہمارے اذہان ان تمام کو پانے سے قاصر ہیں تو اس کے بعد یہ تخصیص کسی طرح درست نہیں کہ قرآن میں صرف دینی امور کا ذکر ہے اور دنیاوی امور کا تذکرہ نہیں، یہی وجہ ہے مفسرین کرام نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی تفسیر کو ہی ترجیح دی ہے۔

حافظ ابن کثیر کا اعلان ترجیح

یہاں ہم مخالف رائے رکھنے والوں کے بھی مسلمہ مفسر قرآن حافظ ابن کثیر (ت-۷۷۴) کا وہ اعلان ذکر کئے دیتے ہیں جس میں انہوں نے دوسرے قول کو چھوڑ کر حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے قول اور تفسیر کو ترجیح دی ہے۔ ”ونزلنا عليك الكتاب تبیاناً لكل شئی“ کے تحت لکھتے ہیں

قال ابن مسعود قد بین لنا فی هذا القرآن کل علم وکل شئی وقال مجاهد کل حلال و حرام و قول ابن مسعود اعم و اشمل فان القرآن اشتمل حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس قرآن میں ہر علم اور ہر شئی کا بیان ہے۔ حضرت مجاہد نے کہا تمام حلال و حرام کا بیان ہے لیکن حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ارشاد گرامی

میں زیادہ عموم و شمول ہے کیونکہ قرآن ہر علم نافع پر مشتمل ہے خواہ اس کا تعلق سابقہ سے ہے یا مستقبل سے، اس میں حلال و حرام اور ہر اس شئی کا بیان ہے جس کے لوگ محتاج ہیں خواہ وہ معاملہ دنیا

کا ہے یا دین کا، دنیاوی ہے یا اخروی

۶- امام ابولیث نصر بن محمد سمرقندی نے سیدنا علی رضی اللہ عنہ سے نقل کیا

ہر شے کا علم قرآن میں ہے مگر لوگوں کے ذہن اس کے پانے سے قاصر ہیں

لوگ جس شئی کے بارے میں بھی سوال کریں اس کا جواب قرآن میں موجود ہے۔

علی کل علم نافع من خبر ما سبق و علم ما سیأتی و کل حلال و حرام و ما الناس الیہ محتاجون فی امر دنیاہم و دینہم و معاشہم و معادہم

(تفسیر ابن کثیر، ۲-۵۸۲)

کل شئی علمہ فی الكتاب الا ان آراء الرجال تعجز عنہ

۷- حضرت مجاہد سے نقل کرتے ہیں

ما یسئال الناس عن شئی الا فی کتاب اللہ تبیاناً

(تفسیر بحر العلوم، ۲-۲۸۷)

۸- امام محمود آلوسی حنفی (ت-۱۲۷۰) آیت مبارکہ کی متعدد تفاسیر نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

بعض مفسرین نے آیت کے ظاہری تقاضا عموم کے مطابق ہی قول کیا ہے اور تخصیص تسلیم نہیں کی اور یہ بھی نہیں مانا کہ یہاں کل سے مراد اکثر ہے بلکہ کہا جوشئی بھی ہے خواہ وہ دینی ہے یا دنیاوی اس کا استنباط قرآن سے ہو سکتا

ذہب بعضهم الی ما یقتضیہ ظاہر الایة غیر قائل بالتخصیص ولا بان (کل) للتکثیر فقال ما من شئی من امر الدین والدنیا الا یمکن استخراجہ من القرآن وقد بین

ہے اور اس قرآن میں ہر شئی کا کامل بیان ہے البتہ فہم کے اعتبار سے لوگوں کے مختلف درجات ہیں بہت سی چیزیں کچھ لوگوں کے لئے نہایت ہی آشکار ہوتی ہیں اور دوسروں کے لئے ایسا نہیں ہوتا بلکہ وہ کبھی کسی ایک کے لئے بیان بن جاتا ہے جبکہ دوسرے کے لئے نہیں بنتا چہ جائیکہ وہ اس کے کامل یا غیر کامل ہو۔ اور یہ فقط بصیرت کی قوتوں کا اختلاف ہے۔

فیہ کل شئی بیاناً بلیغاً واعتبر فی ذلک مراتب الناس فی الفہم فرب شئی یکون بیاناً بلیغاً لقوم ولا یکون كذلك لآخرین بل قد یکون بیاناً لو احد ولا یکون بیاناً لآخر فضلاً عن کون البیان بلیغاً او غیر بلیغ و لیس هذا الاتفاوت قوی البصائر

آگے چل کر فرماتے ہیں

قرآن اللہ تعالیٰ کے کائنات میں پیدا کردہ احوال کو جامع ہے اور یہ بھی قرآن عظیم سے ہی مستنبط ہے۔

انہ جامع لما شاء اللہ تعالیٰ من الحوادث الكونية وهو ایضاً مستخرج من القرآن العظيم

(روح المعانی - پ ۱۳، ۲۱۵-۲۱۶)

یاد رہے امام آلوسی نے اس قول کی تردید ہرگز نہیں کی بلکہ دوسرے مقام پر ”ما فرطنا فی الكتاب من شئی“ کے تحت بھی اسی طرح کی گفتگو نقل کی

یہاں کتاب سے قرآن مراد ہے امام بلخی اور جماعت مفسرین نے اسی کو مختار قرار دیا کیونکہ اس میں ان تمام چیزوں کا ذکر ہے جن کی احتیاجی ہے خواہ وہ

الممراد من الكتاب القرآن واختاره البلخی وجماعة فانه ذکر فیہ جمیع ما یحتاج الیہ من امر الدین والدنیا بل وغیره

امور دین ہیں یا امور دنیا بلکہ ان کے علاوہ کا بھی ذکر ہے یا تو تفصیلاً یا اجمالاً یہ کوئی نئی اور عجیب بات نہیں قرآن تو اُم الکتاب ہے یہ امر عجیب کا پتہ دیتی ہے اسی بناء پر لفظ شئی کو صرف دلائل توحید اور تکالیف شرعیہ تک ہی مخصوص کر لینے کی ضرورت نہیں۔

ذلک اما مفصلاً واما مجملاً ولا بدع فہی ام الكتاب وتلد كل امر عجیب وعلى هذا لا حاجة الى القول بتخصیص الشئی مما یحتاج الیه من دلائل التوحید والتكاليف (روح المعانی - پ - ۱۸۶)

یہاں تو اس بات کی تصریح ہے کہ قرآن میں امور دنیا اور دین کے علاوہ کا بھی بیان ہے۔
۹ - حضرت شیخ احمد ملا جیون کے الفاظ ملاحظہ کیجئے۔

ج ہر شئی کا استنباط قرآن سے کیا جا سکتا ہے حتیٰ کے بعض نے علم ہیئت، ہندسہ، نجوم، طب اور اکثر علوم عربیہ کو اسی سے مستنبط کیا ہے۔

فما من شئی الا ویمكن القرآن حتی استنبط بعضهم علم الهيئة والهندسة والنجوم والطب واكثر العلوم العربية (تفسیرات احمدیہ، ۴)

۱۰ - موجودہ دور کے ایک عظیم شیخ سعید حوی نے یہی بات ان الفاظ میں کہی ہے (اور اس روز ہر امت سے ان میں سے گواہ لائیں گے) یعنی یاد کرو وہ دن جب ہم ہر امت پر ان میں سے ان کے نبی کو گواہ بنائیں گے اور اے محمد ﷺ ہم آپ کو لائیں گے (ان پر گواہ بنا کر) یعنی آپ کی امت پر،

ویوم نبعث فی کل امة شهیدا علیہم من انفسہم) ای واذکر یوم نبعث فی کل امة نبیہم شهیدا علیہم من جنسہم (وجنابک) یا محمد (شہیدا علی هؤلاء) ای علی امتک

یعنی یاد کرو اس دن کو اور اس کی ہولنا کیوں کو اور اس شرف عظیم اور مقام رفیع کو جو اللہ تعالیٰ اس میں آپ کو عطا فرمائے گا، اس کے بعد اس شرف کا ذکر فرمایا جو اللہ تعالیٰ نے دنیا میں اپنے رسول ﷺ پر بصورت قرآن نازل فرمایا ہے (اور ہم نے آپ پر کتاب اتاری جو تفصیل ہے) یعنی جو بیان کرنے والی ہے (ہر شئی کی) امور دین اور دنیا کو، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس قرآن میں ہمارے لئے ہر علم اور ہر شئی کا بیان ہے اور جس معاملہ کا انسان محتاج ہو خواہ کوئی فرد ہو یا تمام انسانیت، اس میں اس کے لئے حکم حق اللہ تعالیٰ نے بیان فرما دیا ہے، ان احکام کے مجموعہ کا نام اسلام ہے، آگے فوائد میں اس مسئلہ کی تفصیل آ رہی ہے پھر اللہ تعالیٰ نے اس کتاب کو ہر شئی کی تفصیل قرار دینے کے بعد اس کا وصف کامل بیان کرتے ہوئے فرمایا (یہ ہدایت، رحمت اور تمام

ای اذکر ذلک الیوم وھولہ وما منحک اللہ فیہ من الشرف العظیم والمقام الرفیع ثم ذکر اللہ ما شرف بہ رسولہ ﷺ فی الدنیا من انزال ھذا القرآن علیہ (ونزلنا علیک الکتاب تبیاناً) ای بیانا (کل شئی) من امور الدین والدنیا قال ابن مسعود قد بین لنا فی ھذا القرآن کل علم وکل شئی فما من قضیة من القضا یا الی یحتاج الیہا الانسان کفردو الانسانیة کلہا الا وللہ فیہا الحکم الحق ومجموع ھذہ الاحکام ہی الاسلام وفی الفوائد تفصیل حول ھذا الموضوع ثم اکمل اللہ وصف کتابہ بعد ان بین انہ تبیان لكل شئی فقال (ھدی ورحمة وبشری للمسلمین) فکما ان القرآن فیہ تبیان لكل شئی ففیہ کذلک دلالة الی الحق

مسلمانوں کے لئے بشارت ہے) تو جس طرح یہ قرآن ہر شئی کی تفصیل ہے اس طرح یہ حق پر دال اور مسلمانوں کے لئے رحمت اور جنت کی بشارت ہے تو اس حصہ یہ ثابت ہو گیا کہ اسلام کی تمام تفصیل اس قرآن میں ہے جو ہر شئی کے بیان پر مشتمل ہے اور اس میں ہدایت، رحمت اور اہل اسلام کے لئے بشارت ہے۔

ورحمة للعالمين وبشارة لهم
بالجنه وهكذا استقر المقطع
على تبيان ان الاسلام تفصيله
في هذا القرآن الذي فيه بيان
كل شئ وفيه الهدى والرحمة
والبشارة للمسلمين
(اساس فی التفسیر، ۶-۲۹۶۵)

۱۱- حدیث نبوی ”فان خير الحديث كتاب الله“ کے تحت ملا علی قاری (ت-۱۰۱۲) لکھتے ہیں۔

قرآن ہر شئی کے بیان پر مشتمل ہے
صراحتاً یا اشارتاً اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے
”نزلنا عليك الكتاب تبياناً
لكل شئ“ یعنی ہر اس چیز کا بیان
ہے جس کی محتاجی ہے خواہ وہ امور دین
میں سے ہو یا دنیا اور آخرت سے ہو
مثلاً علوم اعتقادیہ، اعمال شرعیہ،
اخلاق اعلیٰ، افعال حسنہ یا دیگر اشیاء

واشتمل عليه من بيان كل شئ
تصريحاً او تلويحاً قال تعالى
(ونزلنا عليك الكتاب تبياناً
لكل شئ) اي مما يحتاج اليه
من امر الدين والدنيا والعقبى
كالعلوم الاعتقادية والاعمال
الشرعية والاخلاق البهية
والاحوال السنية وغيرها
(مرقاة المفاتيح، ۱-۳۶۷)

۱۲- اس آیت کے تحت مولانا محمد ادریس کاندھلوی نے یہ لکھا

”اور علاوہ ازیں آپ ﷺ کی نبوت و رسالت اور آپ ﷺ کی سیادت و افضلیت کی، ایک یہ ہے کہ ہم نے آپ پر کتاب یعنی قرآن اتارا جس میں دنیا و دین کی سب کی سب چیزوں کا بیان ہے۔“ (معارف القرآن-۴-۳۹۱)

۳- اللہ عزوجل کا مبارک فرمان ہے

لقد كان في قصصهم عبرة
 لاولى الالباب ما كان حديثا
 يفترى ولكن تصديق الذي بين
 يديه و تفصيل كل شئ و هدى
 و رحمة لقوم يؤمنون
 (سورة يوسف، ۱۱۱)

ان واقعات میں اصحاب عقل کے لئے عبرت و سبق ہے اور یہ قرآن بناوٹ کی بات نہیں لیکن اپنے سے پہلے کاموں کی تصدیق ہے اور ہر شئی کا مفصل بیان اور مسلمانوں کے لئے ہدایت و رحمت ہے۔

اس آیت مبارکہ کو بھی مفسرین نے عموم پر رکھا ہے اور امور دیدیہ تک محدود نہیں کیا چند مسلمہ مفسرین کی آراء ملاحظہ کیجئے۔

۱- حافظ ابن کثیر (المتوفی ۷۴۴ھ) و تفصیل کل شئی کے تحت رقم طراز ہیں۔
 من تحلیل و تحریم و محبوب
 و مکروه و غیر ذلک من
 الاحکام بالطاعات و الواجبات
 و المستحبات و النهی عن
 المحرمات و ما شاکلھا من
 المکروهات و الاخبار عن
 الامور الجلیلة و من الغیوب
 حلال و حرام، پسندیدہ، مکروہ اور دیگر امور مثلاً طاعات، واجبات اور مستحبات کا حکم، محرمات اور مکروہات سے ممانعت، امور جلی اور مستقبل کے غیوب کی خبریں خواہ وہ اجمالی ہوں یا تفصیلی، اس طرح اللہ تبارک و تعالیٰ کے اسماء و صفات اور اس کا مخلوقات

سے مشابہت سے پاک ہونے کے بارے میں خبریں (یعنی ان تمام پر قرآن مشتمل ہے)

المستقبلۃ المجمعلة والتفصيلة
والاخبار عن الرب تبارک و
تعالیٰ بالاسماء والصفات
وتنزهه عن مماثلة المخلوقات
(تفسیر ابن کثیر، ۲-۴۹۸)

۲- امام علاؤ الدین علی الخازن (المتوفی -۷۲۵) اسی مبارک آیت کی تفسیر کرتے ہوئے ”و تفصیل کل شیء“ کے تحت لکھتے ہیں

اے محمد ﷺ آپ پر نازل کردہ قرآن میں ہر اس شے کی تفصیل ہے جس کی محتاجی ہے مثلاً حلال، حرام، حدود، احکام، قصص، مواعظ، امثال اور دیگر اشیاء جس کی بندوں کو ضرورت تھی اپنے امور دینیہ میں اور دنیاویہ میں

یعنی ان فی هذا القرآن المنزل
علیک یا محمد تفصیل کل
شیء یحتاج الیہ من الحلال
والحرام والحدود والاحکام
والقصص والمواعظ والامثال
وغير ذلك مما یحتاج الیہ
العباد فی امر دینہم ودنیاهم
(باب التاویل -۳-۵۱)

۳- امام ابوالبرکات نسفی حنفی (ت-۷۱۰) کے یہ الفاظ ہیں

اس میں ہر شے کی تفصیل ہے جن کی دنیا میں ضرورت ہو سکتی ہے اس لئے کہ یہی قانون ہے جو سنت اجماع اور قیاس کی سند ہے۔

وتفصیل کل شیء یحتاج الیہ
فی الدنیا لانه القانون الذی
یستند الیہ السنة والاجماع
والقیاس

(البرکات التزیل -۳-۵۱)

۴- شیخ سعید حوی نے پہلے حافظ ابن کثیر اور امام نسفی کے الفاظ نقل کئے اور پھر کہا

ومن هذه الآية ومن قوله تعالى
(ونزلنا عليك الكتاب تبياناً
لكل شئ) فهم العلماء انه ما
من قضية الا ولله فيها حكم
عرفه من عرفه وجهله من جهله
وكتاب هذا شأنه لا يمكن ان
يكون الا من عند الله
(اساس فی التفسیر، ۵-۲۷۰۹)

اس آیت مبارکہ اور اس فرمان باری
تعالیٰ (ونزلنا علیک الكتاب
تبیانا لکل شئی) سے علماء نے یہ
اخذ کیا ہے کہ ہر معاملہ کا فیصلہ اللہ تعالیٰ
نے اس میں بیان کر دیا ہے۔ جان لیا
جس نے جانا اور جاہل رہا جس نے
جہالت اختیار کی اور ایسی شان کامل
رکھنے والی کتاب اللہ تعالیٰ کی طرف
سے ہی ہو سکتی ہے۔

۵- اس آیت کی تفسیر میں علامہ سید محمود آلوسی (ت-۱۲۷۰) رقم طراز ہیں

ومن الناس من حمل كل على
الاستغراق من غير تخصيص
ذاهبا الى ان القرآن تبين كل
شئ من امور الدين والدنيا
وغيره ذلك مما شاء الله تعالى
ولكن مراتب التبين متفاوتة
حسب تفاوت ذوى العلم
وليس ذلك بالبعيد عند من له
قلب او القى السمع شهيد

کچھ اہل علم نے اس آیت مبارکہ میں
”کل“ کو بلا تخصیص، احاطہ و استغراق
پر محمول کیا یہ کہتے ہوئے کہ قرآن میں
تمام امور دنیا و دین اور ان کے علاوہ کا
بیان و تفصیل ہے جو اللہ تعالیٰ نے چاہا،
ہاں بیان کے مراتب مختلف ہیں کیونکہ
اصحاب علم میں تفاوت ہے اور یہ اس
سے بعید نہیں جو دل رکھتا ہے یا وہ
حاضر اور متوجہ ہو کر کان لگاتا ہے۔

(روح المعانی، ۱۳-۷۴)

۵۔ ارشادِ ربانی ہے

ولا رطب ولا يابس الا في
كتاب مبين

اور نہ کوئی تر اور نہ خشک جو اس روشن
کتاب میں نہ لکھا ہو۔

(الانعام-۵۹)

۱۔ امام فخر الدین رازی (المتوفی-۶۰۶) ”يسئلونك عن الروح“ کی
تفسیر میں لکھتے ہیں۔

وقال في صفة القرآن (ولا
رطب ولا يابس الا في كتاب
مبين) وكان عليه السلام يقول
ارنا الاشياء كما هي فمن كان
حاله وصفته كيف يليق به ان
يقول انا لا اعرف هذه المسئلة
(مفاتيح الغيب، جز ۲۱-۳۹۲)

اور فرمایا قرآن کی صفت میں (ہر خشک
و تر کا بیان اس روشن کتاب میں ہے)
اور آپ ﷺ دعا فرمایا کرتے کہ
مجھے اشیاء کی حقیقت دکھائی جائے
جب آپ ﷺ کی یہ شان اور حال
ہے تو یہ کیسے مناسب ہے کہ فرمائیں کہ
میں یہ مسئلہ روح نہیں جانتا؟

یہاں یہ واضح نہ کرنا دیا ننداری کے خلاف ہوگا کہ خود امام نے اس آیت کی تفسیر کے
تحت کتاب مبین سے مراد علم باری تعالیٰ ہی لینا صواب بتایا ہے۔ (ایضاً، جز ۱۳-۱۲)

۲۔ اسی آیت کے تحت امام ابولیت نصر سمرقندی (ت-۳۷۵) لکھتے ہیں

يعنى في اللوح المحفوظ
ويقال القرآن قد بين فيه كل
شئ، بعضه مفسر وبعضه
بالاستدلال والاستنباط

یعنی لوح محفوظ مراد ہے یہ بھی کہا گیا
کہ قرآن ہر چیز کو واضح کرتا ہے بعض
کی تفسیر موجود ہے اس میں اور بعض
استدلال اور استنباط سے معلوم ہوتی

ہیں۔

(تفسیر بحر العلوم، ۱-۴۷۴)

۳- امام ابو حامد محمد غزالی (ت-۵۰۵) اسی آیت مبارکہ کے تحت لکھتے ہیں
والله تعالى اخبر في القرآن عن
جميع العلوم و جلي الموجودات
و خفيها و صغيرها و كبيرها
و محسوسها و معقولها و الی
هذه الاشارة بقوله تعالى و لا
رطب و لا يابس الا في كتاب
مبین

(الرسالة اللدنية، ۲۲۸)

۶- ارشاد الہی ہے

اور نہیں کوئی زمین پر چلنے والا اور نہ کوئی
پرنده جو اپنے پروں پر اڑتا ہے مگر تم
جیسی امتیں، ہم نے کتاب میں کوئی
شئی چھوڑی نہیں

(پ ۷، الانعام، ۳۸)

اس آیت کے تحت چند مفسرین کی آراء ملاحظہ کیجئے

۱- امام اسماعیل حقی (ت، ۱۱۳۷) رقمطراز ہیں

ہم نے قرآن میں کسی اہم شئی کا بیان
ترک نہیں کیا تو اللہ تعالیٰ نے قرآن
میں اپنی مخلوقات کی مصلحتوں کی اس
طرح رعایت کی ہے جو ہونا چاہیے

ما ترکنا فی القرآن شیاً من
الاشیاء المهمة التي بینا انه
تعالیٰ مراع فیہا لمصالح
جميع مخلوقاته علی ما ینبغی

بلکہ ہم نے ہر شے بیان کر دی ہے
او مجملاً
تفصیلاً یا اجمالاً

(روح البیان، ۳-۳۷)

۲- امام محمود آلوسی (ت-۱۲۷۰) اس کے تحت لکھتے ہیں

الممراد من الكتاب القرآن
واختاره البلخي وجماعة فانه
ذكر فيه جميع ما يحتاج اليه
من امر الدين والدنيا بل وغيره
ذلك اما مفصلاً واما مجملاً
يهاں کتاب سے مراد قرآن ہے، امام
بلخی اور ایک جماعت مفسرین کا مختار
یہی ہے کیونکہ قرآن میں ان تمام
ضروریات کا ذکر ہے خواہ وہ دینی ہیں
یا دنیاوی بلکہ ان کے علاوہ اشیاء کا ذکر
ہے تفصیلاً یا اجمالاً

(روح المعانی، ۷-۱۸۶)

۳- حافظ ابن حجر مکی (ت-۹۷۳) علوم قرآنی پر گفتگو کرتے ہوئے لکھتے ہیں-

علوم لا غاية لها كما قال ما
فرطنا في الكتاب من شئ
وقال ونزلنا عليك الكتاب
تبيانا لكل شئ
اس میں اس قدر علوم ہیں کہ ان کی انتہا
نہیں جیسے فرمان الہی ہے ہم نے
کتاب میں کوئی شے چھوڑی نہیں اور
فرمایا اور ہم نے آپ یہ کتاب نازل
کی جو ہر شے کی تفصیل ہے

(المخ المکیة، ۳۹۶)

دوسرے مقام پر امام بوسیری کے الفاظ وسع العالمين علماً و حکماً کے تحت
رقم طراز ہیں

وسع علمه ﷺ علوم العالمين
الانس والملائكة والجن لان
الله تعالى اطلعه على العالم فعلم
رسول اللہ ﷺ کا علم تمام عالمین
انس ملائکہ، جنات کے علم سے وسیع و
محیط ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو

اس قدر علم دیا کہ اولین و آخرین اور جو کچھ ہوا اور ہونے والا ہے اسے آپ نے جان لیا اس پر ذیل قرآن ہے جو ساتھ اس کی مثل جیسے حدیث صحیح سے ثابت ہے اور ارشاد الہی ہے ہم نے قرآن میں کوئی چیز چھوڑی نہیں، آپ علوم قرآنی اور اس کی مثل علوم کے احاطہ سے یہ بھی لازم ہے کہ آپ اولین و آخرین کے علوم کا احاطہ کرنے والے ہوں تو ان کے علوم آپ ﷺ کے علوم کے ضمن میں داخل و شامل ہیں۔

علوم الاولین والآخرین ما كان وما يكون كما مرو حسبك في ذلك القرآن الذي اوتيه ومثله مع كما صح عنه وقد قال تعالى ما فرطنا في الكتاب من شئ ويلزم من احاطته ﷺ بالعلوم القرآنية ومثلها الذي اوتيه ايضاً انه احاطه بعلوم الاولين والآخرين وان علومهم مندرجة ومنغمة في علومه ﷺ (المخ المكية، ۳۰۵)

اس میں اولین و آخرین کے علوم کا احاطہ ہے۔ ارشاد الہی ہے ہم نے اس میں کچھ نہیں چھوڑا، اس میں غیب کی خبریں ہیں، گذشتہ اور آئندہ مثلاً تم اس کے مثل نہ لاسکو گے، اور وہ کبھی بھی موت کی تمنا نہیں کریں گے۔

اعجاز قرآن پر چوتھی دلیل یوں دی
ما فيه من الاحاطة بعلوم الاولين والآخرين ما فرطنا ومن الاخبار بالمغيبات مما كان وما يكون نحو ولن تفعلوا، ولا يتمونه ابدا (ايضاً- ۳۸۹)

۳- امام فخر الدین رازی (ت، ۶۰۶) نے الکتاب کے بارے میں دو اقوال ذکر کئے۔

قول اول- لوح محفوظ مراد ہے

قول ثانی یہ ہے

اس سے مراد قرآن ہے اور یہی زیادہ ظاہر ہے کیونکہ جب الف لام اسم مفرد پر داخل ہوں تو اس سے سابقہ مذکورہ مراد ہوتا ہے اور یہاں سابقہ مذکور کتاب مسلمانوں کے ہاں قرآن ہی ہے لہذا اس آیت میں کتاب سے قرآن ہی مراد ہوگا۔

ان المراد منه القرآن وهذا اظهر لان الالف واللام اذا دخلا على الاسم المفرد انصرف الى المسعود السابق والمعهود السابق من الكتاب عند المسلمين هو القرآن فوجب ان يكون المراد من الكتاب في هذه الآية القرآن

پھر اس پر سوال اٹھایا کہ اس میں علم طب، علم حساب وغیرہ کی تفصیل نہیں، اس کا جواب دیا کہ قولہ ما فرطنا فی الكتاب من شئی یجب ان یكون مخصوصاً ببيان الاشياء التي یجب معرفتها والاحاطة بها

ارشاد الہی ہم نے کتاب میں کوئی شے چھوڑی نہیں لازم ہے کہ اس کا تعلق ان اشیاء کے بیان سے ہو جن کی معرفت واحاطہ لازم ہو۔

(مفتاح الغیب، جز ۱۲، ۱۸۳، ۱۸۴)

۵- شیخ عبداللہ سراج الدین حلبی (ت-۱۳۲۲) نے دلیل کے ساتھ واضح کیا

کہ یہاں کتاب سے مراد قرآن ہی ہے فالمراد بالكتاب في آية، ما فرطنا في الكتاب من شئی، هو القرآن لا اللوح المحفوظ لانه سبحانه یمتن على عباده بانہ ما

اس آیت ”ما فرطنا فی الكتاب من شئی“ میں کتاب سے قرآن مراد ہے نہ کہ لوح محفوظ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے بندوں پر احسان بتلاتے

ہوئے فرمایا کہ اس میں تمام اشیاء کی تفصیل میں کوئی کمی نہیں فرمائی تو اسے وہی جانے گا جو اس پر مطلع ہو، رہا لوح محفوظ تو اس میں ہر شئی کی تفصیل سے کون مطلع ہوگا؟ ہاں قرآن پر مطلع ہوا جاسکتا ہے۔ تو یہی امام ورہبر اور سب پر حجت ہے۔

فرط ای ما قصر فی بیان کل شئی، یعلم ذلک کل من اطلع علیہ، واما اللوح المحفوظ فمن الذی اطلع علیہ فی تبین له کل شئی، اما القرآن فهو امامهم حجة قائمة علیهم (ہدیٰ لقرآن الکریم الی معرمة العوالم و تفکر فی لاکون ۶)

۷۔ ارشاد الہی ہے

ووجدک ضالاً فہدی

اور پایا ہم نے امور دنیا سے ناواقف تو راہ دی

امام فخر الدین رازی (ت-۶۰۶) نے اس آیت کے بیس معانی بیان کئے ان میں سے پندرہواں معنی یہ ہے

کہ آپ ﷺ امور دنیا سے ناواقف تھے یعنی تجارت وغیرہ سے آگاہ نہ تھے تو ہم نے راہ دی تاکہ تجارت سے نفع ہوتی کہ سیدہ خدیجہ نے آپ کی طرف رغبت کی تو معنی یہ ہوگا آپ دنیاوی امور سے آگاہ نہ تھے آپ صرف امور دین سے آگاہ تھے تو ہم نے اس کے بعد امور دنیا کے مصالح سے بھی آپ کو آگاہ کر دیا۔

ضالاً عن امور الدنیا لا تعرف التجارة ونحوها حتی ربحت تجارتک وعظم ربحت حتی رغبت خدیجة فیک والمعنی انه ما کان لک وقوف علی الدنیا وما کنت تعرف سوی الدین فہدیتک الی مصالح الدنیا بعد ذلک (مفاتیح الغیب، جز ۳۱، ۲۱۵)

۸۔ ارشاد الہی ہے

النبي اولیٰ بالمؤمنین من انفسہم نبی اہل ایمان کی جانوں سے بھی زیادہ
(الاحزاب، ۶) حق دار ہیں۔

۱۔ اس کی تفسیر میں علامہ جار اللہ زنجشیری (ت، ۵۳۸) رقم طراز ہیں۔

فی کل شیء من امور الدین والدنیا ہر شئی میں خواہ امور دنیا ہوں یا امور
کل مادعا الیہ فهو ارشاد لہم الی دین تو آپ ﷺ جس کی طرف
نیل النجاة والظفر بسعادة الدارین بلائیں اس سے نجات اور دارین کی
(الکشاف، ۳-۲۵۱) سعادت حاصل ہوگی۔

۲۔ امام ابوالبرکات نسفی (ت، ۷۱۰) اسی آیت کے تحت رقم طراز ہیں۔

ای احق بہم فی کل شیء من امور یعنی رسول اللہ ﷺ دین و دنیا کی ہر چیز
الدین والدنیا و حکمہ انفذ علیہم میں مسلمانوں پر کامل حق رکھتے ہیں تو
من حکمہا آپ ﷺ کا حکم ان پر ان کی جان سے
(مدارک التنزیل، ۶۳۲) بھی زیادہ اور کامل طور پر جاری ہوتا ہے

۳۔ علامہ غلام رسول سعیدی رقم طراز ہیں۔

حاصل یہ ہے کہ نبی ﷺ ان کے دین اور دنیا کے معاملات میں کسی چیز کا حکم دیں اور
ان کی خواہش ان معاملات میں کوئی اور کام کرنے کی ہو تو ان پر لازم ہے کہ وہ اس کام
کو کریں جس کا نبی ﷺ نے انہیں حکم دیا ہو اور وہ اپنی خواہش پر عمل نہ کریں۔

(تبیان القرآن، ۹-۳۷۹)

۹۔ ارشاد مقدس ہے۔

وما كان هذا القرآن ان يفترى من دون الله ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل الکتب لا ريب فيه من رب العلمین. (یونس، ۳۷)

اور اس قرآن کی یہ شان نہیں کہ کوئی اپنی طرف سے بنا لے بے اللہ کے اتارے ہاں وہ اگلی کتابوں کی تصدیق کرے اور لوں میں جو کچھ لکھا ہے سب کی تفصیل ہے اس میں کچھ شک نہیں ہے پروردگار عالم کی طرف سے ہے۔

۱۔ امام فخر الدین رازی (ت، ۶۰۶) نے اس کے تحت اعجاز قرآنی پر گفتگو کرتے ہوئے لکھا۔

کہ کچھ لوگ اس کے امور غیب پر مشتمل ہونے کی وجہ سے معجز مانتے ہیں اور یہ ”تصدیق الذی بین یدیه“ سے مراد ہے

اور کچھ اس کے علوم کثیرہ پر مشتمل ہونے کی وجہ سے معجز کہتے ہیں ”تفصیل فی کل شیء“ میں اس طرف اشارہ ہے۔

اس کی تفصیل و تحقیق کرتے ہوئے رقمطراز ہیں

کہ علوم وہ طرح کے ہیں دیدیہ اور غیر دیدیہ بلاشبہ پہلی قسم کا درجہ و شان دوسری قسم سے اعلیٰ و اکمل ہے۔ علوم دینی، علم عقائد و ادیان ہیں یا علم اعمال، علم عقائد و ادیان سے اللہ تعالیٰ کی معرفت، ملائکہ، کتب، رسل اور قیامت کی معرفت مراد ہے اللہ تعالیٰ کی معرفت سے اس کی ذات، اس کی صفات جلال و اکرام، افعال، احکام اور اسماء کی معرفت مراد ہے۔ قرآن ان مسائل کے دلائل و رہنمائی پر اس قدر مشتمل ہے کہ کوئی کتاب اس کے برابر تو کجا تمام کتب اس کے قریب بھی نہیں پہنچ پاتیں۔

علم اعمال کا تعلق اگر تکالیف ظاہرہ سے ہے تو یہ علم فقہ ہے اور یہ حقیقت و معلوم ہے کہ تمام فقہاء نے قرآن ہی سے مسائل اخذ کیے ہیں یا ان کا تعلق صفاء باطن یا ریاضت قلوب سے ہوگا تو قرآن میں ان کا ذکر اس قدر ہے کہ دوسری جگہ تصور ہی نہیں کیا جا سکتا مثلاً ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض
عن الجاهلین (الاعراف، ۱۹۹)
ان اللہ یأمر بالعدل والاحسان
وایتاء ذی القربیٰ وینہی عن
الفحشاء والمنکر والبغی یعظکم
لعلکم تذكرون. (النحل، ۹۰)
اے محبوب معاف کرنا اختیار کرو اور
بھلائی کا حکم دو اور جاہلوں سے منہ پھیر لو
بے شک اللہ حکم فرماتا ہے انصاف اور نیکی
اور رشتہ داروں کو دینے کا اور منع فرماتا
ہے بے حیائی اور بری بات اور سرکشی سے
تمہیں نصیحت فرماتا ہے کہ تم دھیان کرو
اس کے بعد لکھتے ہیں۔

ثبت ان القرآن مشتمل علی
تفصیل جمیع العلوم الشریفۃ
عقلیہا ونقلیہا اشتمالاً یمتنع
حصولہ فی سائر الکتب فکان
ذالک معجزاً أو الیہ الاشارة
بقوله وتفصیل الکتاب

ثابت ہو گیا قرآن تمام اعلیٰ علوم عقلی و نقلی
پر یوں مشتمل ہے کہ ان کا حصول دیگر
کتب سے محال ہے تو یوں یہ معجز ہے اور
اس کی طرف تفصیل الکتاب سے اشارہ
کیا گیا ہے۔

(مفتاح الغیب، جزء ۱، ص ۸۱)

بحر افعال سے علوم کا حصول

یہاں امام رازی نے آشکار کیا ہے کہ قرآن اللہ تعالیٰ کے صفات، افعال اور اسماء پر مشتمل ہے ان میں سے ہر ایک کو اپنے حساب سے فہم علم نصیب ہوتا ہے۔ امام ابو حامد غزالی (ت، ۵۰۵) لکھتے ہیں کہ جس قدر علوم ہیں خواہ ہم انہیں شمار کر سکیں یا نہ کر سکیں۔

جميعها معرفة من بحر واحد من
بحار معرفة الله تعالى وهو بحر
الافعال (جو اہر القرآن، ۳۲) وہ اس کے افعال کا سمندر ہے

دینی اور غیر دینی کی تقسیم

امام رازی وغیرہ نے جو علوم کی دینی و غیر دینی کی طرف تقسیم کی ہے یہ اعلیٰ و ادنیٰ ہونے کے اعتبار سے ہے یہ نہیں کہ وہ علوم ہی سے خارج ہیں، اس لیے اہل علم نے تصریح کی ہے کہ یہ تقسیم غافلوں کے اعتبار سے ہے۔

اما المعارف فلا ينظر الى شئ
الابوجهه الذي هو مرآة به
لخالقه و صفاته و اسماته و افعاله
صفات، اسماء اور افعال کی آئینہ ہے۔

مثلاً حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا فرمان ہے۔

ما رأيت شيئاً الا ورأيت الله معه
میں کوئی شے نہیں دیکھتا مگر اللہ تعالیٰ کو اس
کے ساتھ دیکھتا ہوں۔

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

ما رأیت شیئاً الا و رأیت اللہ فیہ
میں کوئی شے نہیں دیکھتا مگر اللہ تعالیٰ کو اس
میں دیکھتا ہوں۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔

ما رأیت شیئاً الا و رأیت اللہ بعدہ
میں کوئی شے نہیں دیکھتا مگر اللہ تعالیٰ کو اس
کے بعد دیکھتا ہوں۔

خليفة الرسول سيدنا حضرت ابو بكر صدیق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

ما رأیت شیئاً الا و رأیت اللہ قبلہ
میں کوئی شے نہیں دیکھتا مگر اللہ تعالیٰ کو
(مرقاة المفاتیح، حدیث ۷۲۵) اس سے پہلے دیکھتا ہوں۔

خود امام رازی "اهدنا الصراط المستقیم" کی تفسیر میں لکھتے ہیں۔

لا ذرۃ من ذرات العالم الا علی
والاسفل الا وتلك الذرة
شاهدة بكمال الهية وبعزة عزته
وبجلال صمديته كما قيل وفي
كل شيء له آية تدل على انه واحد
(مفاتیح الغیب، --) عالم بالا وپست کے ذرات میں سے کوئی
ذره ایسا نہیں کہ وہ کمال الوہیت، اس
کی عزت واکرام اور اس کے جلال
وصمدیت پر شاہد نہ ہو کسی نے خوب کہا
ہے۔ ہر شے میں اس پر نشانی ولادت
ہے کہ وہ ذات واحد ویکتا ہے۔

متعدد آیات قرآنیہ میں اس طرف اشارہ موجود ہے مثلاً ایک مقام پر فرمان الہی ہے۔

سنریہم ایئنا فی الافاق و فی
انفسہم حتیٰ یتبین لہم انه
الحق (پ، ۲۵، جم السجدہ، ۵۳) ابھی ہم انہیں دکھائیں گے اپنی آیتیں دنیا
بھر میں اور خود ان کے آپے میں یہاں تک
کہ ان پر کھل جائے کہ بے شک وہ حق ہے

تو جب افعال، صفات و اسماء کا علم قرآن میں موجود ہے جو دینی و دنیاوی علوم کا ماخذ و مرجع ہیں اور کائنات میں سب سے بڑھ کر ان کا علم سرور عالم ﷺ کو ہی ہے تو وہ کونسا علم ہے جس کی معرفت آپ ﷺ کو حاصل نہ ہوگی۔

داؤ کا میاب نہیں ہو سکتا

جب امت قرآنی الفاظ ”وکل شیء فصلنہ تفصیلاً“ کے تحت مفسرین کے اقوال سے استدلال کرتی ہے کہ قرآن میں دین و دنیا دونوں کے تمام امور کا بیان ہے جس طرح تفصیل کے ساتھ پیچھے گزرا تو کچھ لوگ اس جگہ یہ داؤ لگاتے ہیں کہ مفسرین عموم نہیں مانتے بلکہ وہ تخصیص کرتے ہوئے یہ کہتے ہیں کہ جن امور دنیا کی طرف محتاجی ہے ان کا بیان ہے نہ کہ ہر ایک کا۔

ہم نے ایک مخالف موقف رکھنے والے کو جب اس آیت اور اس کی تفسیر کی طرف توجہ دلائی تو اس نے آگے سے لکھا کہ اس میں ہماری تردید نہیں بلکہ تمہاری تردید ہے۔ اس لیے کہ جس کل سے تخصیص مراد لے کر مفسرین کرام سے آپ حضرات کے نظریہ کی تردید ہوتی ہے اس لیے کہ جس کل کے عموم سے آپ حضرات اپنا نظریہ ثابت کرتے ہیں اس کل سے تخصیص مراد لے کر مفسرین کرام نے عموم کی نفی کی ہے کہ اس کل سے ہر چیز مراد نہیں بلکہ ایسے دینی اور دنیاوی امور مراد ہیں جن کی طرف انسانوں کی احتیاجی ہے چنانچہ تفسیر مظہری میں ہے۔ الخ

(جواب حاضر ہے، از حافظ عبدالقدوس قارن)

حالانکہ مفسرین نے یہ وضاحت کی تھی کہ کائنات میں انسان کو جس بھی دینی و دنیاوی معاملہ میں رہنمائی کی ضرورت ہوگی اس کا بیان قرآن میں موجود ہے ان کا مدعی یہ بیان تھا کہ کل کی تخصیص

مخالفین سے گزارش یہ ہے کہ وہ ایسے امور کی ضرورت نشاندہی کریں جس کی انسان کو

ضرورت پیش نہیں آسکتی یہ تو ممکن ہے کہ ایک کو ضرورت نہ ہو جبکہ دوسرا اس کا حاجت

مند ہو

اسی لیے قرآن میں واضح کہا ہے کہ ہم نے کائنات کی ہر شے فائدہ کے لیے پیدا کی ہے تو مفسرین کی بات کو غلط رنگ دینا ہرگز مناسب نہیں۔

فصل

قرآن میں امور دنیا اور جمہور امت
 امام محمد غزالی کی تحقیق
 امام سیوطی کی خوب گفتگو
 شیخ ابن عاشورہ کی علمی گفتگو
 دوسرا طریقہ مفسرین
 مفسرین کا تیسرا طریقہ
 تیسرے طریقہ میں اہل علم کی آراء
 شیخ شاطبی کی گفتگو
 شاطبی کا چھ دلائل سے رد
 ان اقوال میں موافقت

فصل - قرآن میں امور دنیا اور جمہور امت

جمہور اہل علم کی یہی رائے ہے کہ جیسے قرآن میں دینی امور کا بیان ہے اسی طرح اس میں دنیاوی امور کا بھی حل موجود ہے۔ امام محمد غزالی (ت، ۵۰۵) امام فخر الدین رازی (ت-۶۰۶) امام ابو بکر بن العربی (ت،) امام ابو الفضل المرسی (ت-) امام جلال الدین سیوطی (ت-۹۱۱) اور دیگر اہل علم نے اس مسئلہ پر تفصیلاً لکھا اور واضح کیا ہے کہ دنیاوی امور کے بارے میں قرآن مجید میں ایسے اشارات موجود ہیں کہ اہل فہم ان سے استفادہ کر سکتے ہیں۔

۱- امام محمد غزالی (ت-۵۰۵) قرآن مجید کی اس شان کا تذکرہ یوں کرتے ہیں۔

ان القرآن هو البحر المحيط
الشمثمل علی جمیع الاشیاء
آگے چل کر لکھتے ہیں

قرآن ایسا محیط علمی سمندر ہے کہ یہ
تمام اشیاء پر مشتمل ہے۔

والله تعالى اخبر فی القرآن من
جمیع العلوم و جلی
الموجودات و خفیها و صغیرها
و کبیرها و محسوسها
ومعقولها والی هذه الاشارة
بقوله تعالى ولا رطب ولا یابس
الا فی کتاب مبین

اور اللہ تعالیٰ نے قرآن میں تمام علوم
اور موجودات کی خبر دی ہے خواہ وہ جلی
ہیں یا خفی، چھوٹے ہیں یا بڑے محسوس
ہیں یا معقول اس کی طرف اپنے اس
ارشاد گرامی میں اللہ تعالیٰ نے اشارہ
فرمایا ہے ”نہیں کوئی تر اور نہیں کوئی
خشک مگر کتاب روشن میں“

(الرسالة اللدنیة-۲۲۳)

احیاء علوم الدین میں اس کی تفصیل کرتے ہوئے فرماتے ہیں

وبالجملة فالعلوم كلها داخله
فی افعال الله عز وجل وصفاته
وفی القرآن شرح ذاته و افعاله
وصفاته وهذه العلوم لا نهاية
لها و فی القرآن اشارة الى
مجامعها

الغرض تمام علوم اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے
افعال اور صفات میں داخل ہیں اور
قرآن، ذات الہی، افعال و صفات
الہی کی شرح و تفصیل ہے، ان علوم کی
انتہاء نہیں اور قرآن میں ان تمام کی
طرف اشارہ موجود ہے۔

(الاحیاء - ۳ - ۱۳۵)

اس پر اضافہ کرتے ہوئے فرمایا

بل كل ما اشكل فهمه على
النظار و اختلف فيه الخلائق فی
النظريات و المعقولات فی
القرآن الیه رمز و دلالات علیه
یختص اهل الفهم بدرکها

بلکہ ہر وہ شی جس کا فہم اہل نظر پر مشکل
ہے اور اس میں مخلوق کا اختلاف ہے
خواہ وہ نظریات و معقولات ہیں،
قرآن میں اس کی طرف اشارہ و
رہنمائی موجود ہے جسے مخصوص اہل فہم
پاسکتے ہیں۔

(الاحیاء الباب الرابع فی آداب تلاوة القرآن)

اپنی کتاب جواہر القرآن کی پانچویں فصل میں بہت سارے علوم شمار کئے مثلاً علم طب،

علم نجوم، علم ہیئت، علم سحر، علم طلسمات اور اس کے بعد لکھا

ثم هذه العلوم ما عددنا و ما لم
نعددها لسیت او ائله خارجة
عن القرآن فان جميعها مغترفة
من بحر واحد من بحار معرفة

یہ علوم جنہیں ہم نے شمار کیا یا شمار نہ کیا
ان تمام کے اصول قرآن سے خارج
نہیں کیونکہ یہ تمام اللہ تعالیٰ کی معرفت
کے سمندروں میں سے ایک سمندر کی

اللہ تعالیٰ و هو بحر الافعال معرفت ہے اور وہ افعال الہی کا سمندر
(جو اہر القرآن، ۳۲) ہے۔

امام جلال الدین سیوطی (ت، ۹۱۱) نے اس پر خوب گفتگو کی، بحث کے اختتام پر کہتے ہیں
انا اقول قد اشتمل کتاب اللہ العزیز میں کہتا ہوں اللہ تعالیٰ کی کتاب ہر شی
علی کل شئی اما انواع العلوم پر مشتمل ہے اقسام علوم کا کوئی باب اور
فلیس منها باب ولا مسئلة ہی مسئلہ نہیں جس پر قرآن کی دلالت نہ
اصل الا و فی القرآن ما یدل علیہا ہو اور اس میں مخلوقات، آسمانوں اور
وفیہ عجائب المخلوقات و ملکوت زمین، افق اعلیٰ اور تحت الثریٰ اور
السموات و الارض و ما فی الافق ابتداء خلق کے عجائبات موجود ہیں۔
الا علی و تحت الثری و بدء الخلق (الاتقان، النوع الخامس والستون فی العلوم)

اس سے کسی مسلم اہل علم نے ماسوائے امام ابواسحاق ابراہیم شاطبی (ت-۷۹۰) کے
اختلاف نہیں کیا، انہوں نے الموافقات میں لکھا کہ قرآن میں صرف دینی امور کا ہی تذکرہ
ہے۔ اس میں امام شاطبی کی اہم دلیل یہ ہے کہ مخاطب اُمی عرب ہیں لہذا اس کا فہم و افہام
بھی ان کی طاقت و عقل کے مطابق ہی ہوگا۔ لہذا شریعت بھی اُمیوں کے مطابق ہے۔

شیخ ابن عاشور کی علمی گفتگو

اسی وجہ سے اہل علم نے امام شاطبی کی رائے کو قبول نہیں کیا بلکہ اس کی خوب
تردید کی۔ اپنے دور کے عظیم مفسر قرآن شیخ محمد بن طاہر عاشور نے مذکورہ مسئلہ پر تفصیلی
گفتگو کرتے ہوئے امام شاطبی کا چھ دلائل سے رد کیا۔ ہم ان کی علمی گفتگو یہاں نقل

کے دیتے ہیں۔ لکھتے ہیں

فطرائق المفسرين للقرآن
ثلاث، اما الاقتصار على
الظاهر من المعنى الاصلی
لتركيب مع بيانه و ايضاحه
وهذا هو الاصل، واما استنباط
من وراء الظاهر تقتضيها دلالة
اللفظ او المقام ولا يجافيها
الاستعمال ولا مقصد القرآن،
وتلك هي مستتبعات
التركيب وهي من خصائص
اللغة العربية المبحوث فيها في
علم البلاغة ككون التاكيد
يدل على انكار المخاطب او
تردده، وكفحوى الخطاب
ودلالة الاشارة واحتمال
المجاز مع الحقيقة، واما ان
يجلب المسائل ويبسطها
لمناسبة بينها وبين المعنى، او
لان زيادة فهم المعنى متوقفة
عليها، او للتوفيق بين المعنى

مفسرين قرآن نے تین طریقے
اختیار کئے ہیں۔ یا ظاہر پر اکتفاء
کرتے ہوئے الفاظ کا معنی اور اس کا
بیان و وضاحت کرتے ہیں اور یہ یہی
اصل ہے، ظاہری معنی کے علاوہ معانی
کا استنباط دلالت الفاظ یا مقام سے
بشرطیکہ وہ الفاظ کے استعمال اور مقصد
قرآن سے دور نہ ہوں۔ یہ ترکیب
الفاظ کے تابع ہوتے ہیں اور یہ لغت
عرب کے خصائص میں سے ہیں۔
جن کی بحث علم البلاغہ میں کی جاتی ہے
مثلاً تاکيد، انکار مخاطب یا تردید
مخاطب پر دال ہوتی ہے۔ سیاق
خطاب، دلالت، اشارہ اور حقیقت
کے ساتھ مجاز کا احتمال

البتہ مسائل کا استنباط اور ان
میں وسعت ان کے معانی کے
درمیان مناسبت کی وجہ سے یا ایسا معنی
کا اضافہ فہم کہ اس پر معنی موقوف ہے یا
معانی قرآن اور دیگر علوم میں موافقت

پیدا کرنا جس کا مقاصد شریعت کے مقصد سے تعلق ہوتا کہ اس میں تنبیہ ہو جائے یا ان طعن کرنے والوں کا رد جو اس کی نفی کرتے ہوں، یہ مقصد نہیں کہ یہ اس آیت سے اللہ تعالیٰ کی یہی مراد ہے بلکہ مقصد تو تعاون ہوتا ہے جس کی طرف ہم نے مقدمہ ثانیہ میں اشارہ کیا

القرآنی و بین بعض العلوم مما له تعلق بمقصد من مقاصد التشريع لزيادة تنبيه اليه، او لرد مطاعن من يزعم انه ينافيه لا على انها مما هو مراد الله من تلك الاية بل لقصد التوسع كما اشرنا اليه في المقدمة الثانية

دوسرا طریقہ مفسرین

دوسرے طریقہ مفسرین میں اہل علم احکام کا استنباط اور تفصیل کرتے ہیں اور انہیں خوب جمع کر دیتے ہیں۔ اسی طرح اخلاق و آداب کے مسائل جن میں سے اکثر کو حجۃ الاسلام غزالی نے کتاب الاحیاء میں ذکر کیا ہے۔ مفسر پر اس وقت تک کوئی طعن نہیں کیا جا سکتا جب وہ علوم کے وہ مسائل ذکر کرے جس سے مقاصد قرآنی کی خدمت ہو اور ان امور اسلامیہ سے تعلق میں اضافہ ہو۔ جیسے اس ارشاد الہی کلم اللہ موسیٰ تکلیما کی تفسیر متکلمین کی طرح کرتے ہوئے کلام نفسی کے اثبات پر دلائل دیئے

ففي الطريقة الثانية قد فرع العلماء وفصلوا في الاحكام، وخصوها بالتاليف الواسعة، وكنلك تفاريع الاخلاق والاداب التي اكثر منها حجة الاسلام الغزالي في كتاب (الاحياء) فلا يلام المفسر اذا اتى بشيء من تفاريع العلوم مما له خلة للمقاصد القرآنية وله مزيد تعلق بالامور الاسلامية كما نفرض ان يفسر قوله تعالى وكلم الله موسىٰ تكليما (النساء - ١٦٢)

بما ذكره المتكلمون في اثبات الكلام النفسي والحجج

جائیں اور الفاظ قرآن کے بارے میں اہل مذہب نے جو کچھ کہا ہے اسے بیان کیا جائے، اسی طرح حضرت موسیٰ اور حضرت خضر علیہما السلام کے واقعہ کی تفسیر کرتے ہوئے آداب معلم و متعلم کا بیان کیا جائے جیسے امام غزالی نے کیا امام ابن العربی کہتے ہیں میں نے اس سے آٹھ صد مسائل مستنبط کئے ہیں، اسی طرح ارشاد الہی من نطفة ثم من علقۃ کے تحت خلقت انسان کی تفصیل میں علم التشریح اور طب کی تفصیل تو یہ مقصود تک پہنچاتی ہے کیونکہ اس میں قدرت الہیہ کی عظمت کا مزید اظہار ہے

لذلك، والقول في
الفاظ القرآن وما قاله اهل
المذاهب في ذلك - وكذا ان
يفسر ما حكاه الله تعالى في
قصة موسى مع الخضر بكثير
من آداب المعلم والمتعلم كما
فعل الغزالي. وقد قال ابن
العربي انه امنى عليها ثمانمائة
مسألة. وكذلك تقرير مسائل
من علم التشريع، لزيادة بيان
قوله تعالى في خلق الانسان
(من نطفة ثم من علقۃ) (الحج
- 5) الآيات فانه راجع الى
المقصد وهو مزيد تقرير
عظمة القدرة الالهية.

مفسرین کا تیسرا طریقہ

مفسرین کا تیسرا طریقہ یہ ہے کہ مقصد آیت کے مناسب سائنسی علوم کا استنباط کرتے ہیں یا یوں کہ کچھ پر آیت کے معنی میں اشارہ ہوتا ہے اگرچہ بطور رمز ہو جیسے کسی نے اس ارشاد عالی و من یؤت الحکمة فقد اوتی خیراً کثیراً

وفي الطريقة الثالثة تجلب
مسائل علمية من علوم لها
مناسبة بمقصد الآية، اما على
ان بعضها يؤمى اليه معنى الآية
ولو بتلويح ما كما يفسر احد
قوله تعالى (ومن يؤت الحکمة

کی تفسیر کی اور علوم حکمت کی تفہیم اور اس کے منافع ذکر کئے اور کہا یہ خیراً کثیراً کے تحت داخل ہیں حکمت اگرچہ ایک مستقل علم و اصطلاح ہے اور یہ آیت کا معنی تمام نہیں مگر آیت کا معنی اصل اس کے منافی نہیں اور حکمت کی تصریحات اس پر معاون ہیں اسی طرح ہم ارشاد باری تعالیٰ کیلئے یكون دولة بين الاغنياء منكم (الحشر- ۷)

کے تحت علم اقتصادیات سیاسی اور دولت عامہ کی تقسیم کا ذکر کرتے ہوئے اس کی علت و سبب بیان کریں کہ اسی لئے زکوٰۃ، وراثت کی تقسیم اور دیگر مالی معاملات تو ان پر آیت میں اشارہ موجود ہے

بعض مسائل علم کا تعلق آیات قرآنیہ سے زیادہ سخت ہوتا ہے۔ جیسے ہم مسائل کلامیہ میں بطور قرآنی دلیل برہان تمنع کا ذکر کرتے ہیں کیونکہ اس پر یہ ارشاد الہی شاہد ہے

لو كان فيهما الهة الا الله

فقد اوتى خيراً كثيراً (البقرہ - ۲۲۹) فيذكر تقسيم علوم الحكمة و منافعها مدخلاً ذلك تحت قوله (خيراً كثيراً) فالحكمة وان كانت علماً اصطلاحياً وليس هو تمام المعنى للآية الا ان معنى الآية الا صلي لا يفوت وتفاريع الحكمة تعين عليه، وكذلك ان نأخذ من قوله تعالیٰ (کیلا یكون دولة بين الاغنياء منكم) (الحشر - ۷) تفاصيل من علم الاقتصاد السياسي وتوزيع الثروة العامة ونجل بذلك مشروعية الزكاة والمواريث والمعاملات المركبة من رأس مال وعمل علی ان ذلك تؤمی اليه الآية ایما، وان بعض مسائل العلوم قد تكون اشد تعلقاً بتفسير ای القرآن كما نفرض مسألة كلامية لتقرير دليل قرآنی مثل برهان

لفسدنا (الانبياء-۲۲)
 مسئلہ متشابہ کی تفصیل و تشریح میں اس
 آیت سے والسماء بنیناها باید
 (الذاریات-۴۷)
 تو ان کا مقصد تفاسیر میں سے ہونا
 واضح ہے۔ اسی طرح ارشاد الہی ہے
 افلم ينظروا الى السماء فوقهم
 كيف بنيناها وزيناها وما لها
 من فروج (ق-۶)
 کیونکہ اس سے مقصود حالت مشاہدہ
 سے عبرت و نصیحت پانا ہے۔ اب کوئی
 مفسر غلم ہیئت میں بیان کردہ ان احوال
 کے اسرار و علل سے گفتگو کرے تو
 انہوں نے مقصد کی خدمت ہی کی
 ہے۔ یا معانی قرآن اور صحیح مسائل
 سائنس کے درمیان موافقت کے لئے
 گفتگو کی اور وہاں موافقت ممکن تھی یا
 آیت سے استدلال کیا جیسے ارشاد
 الہی ویوم نسير الجبال
 (الکہف، ۴۷)
 سے استدلال کہ عالم کی فنا زلزلوں
 سے ہوگی اور ارشاد اذ الشمس

السماع لتقرير معنى قوله تعالى
 (لو كان فيهما الهة الا الله
 لفسدنا) (الانبياء - ۲۲)
 وكتقرير مسألة المتشابه
 لتحقيق معنى نحو قوله تعالى
 (والسماء بنيناها بايد)
 (الذاریات - ۴۷) فهذا كونه
 من غايات التفسير واضح،
 وكذا قوله تعالى (افلم ينظروا
 الى السماء فوقهم كيف بنيناها
 وزيناها وما لها من فروج)
 (ق-۶) فان المقصد منه
 الاعتبار بالحالة المشاهدة فلو
 زاد المفسر ففصل تلك
 الحالة وبين اسرارها وعللها
 بما هو مبين في علم الهيئة
 كان قد زاد المقصد خدمة .
 واما على وجه التوفيق بين
 المعنى القرآني وبين المسائل
 الصحيحة من العلم حيث
 يمكن الجمع . واما على وجه
 الاسترواح من الآية كما يؤخذ

کورت (التکویر-۱) سے اس پر استدلال کہ فنا عالم کے وقت نظام جاذبیت فعل ہو جائے گا۔ اس تفسیر کے مقبول ہونے کی یہ شرط ہے کہ یہاں ایجاز و اختصار سے کام لیا جائے تو اس ساکنی مسئلہ کا خلاصہ اخذ کیا جائے اس کے پیچھے یوں نہ لگ جائیں کہ مقصود ہی یہی ہے تاکہ عربوں کے اس قول کی طرح نہ ہو
السی بالسی یدکر

من قوله تعالى "ويوم نسير الجبال" (الكهف - ۴۷) ان فناء العالم يكون بالزلزال، ومن قوله، "اذا الشمس كورت" (التکویر - ۱) الآية ان نظام الجاذبية يختل عند فناء العالم، وشرط كون ذلك مقبولاً ان يسلك فيه مسلك الايجاز فلا يجلب الا الخلاصة من ذلك العلم ولا يصير الاستطراء كالغرض المقصود له لئلا يكون

كقولهم السی بالسی یدکر

تیسرے طریقہ میں اہل علم کی آراء اس تیسرے طریقہ میں بطور اجمال یا آراء ہیں وللعلماء فی سلوک هذه الطريقة الثالثة علی الاجمال آراء، فاما جماعة منهم فيرون من الحسن التوفيق بين العلوم غير الدينية وآلاتها وبين المعاني القرآنية، ويرون القرآن مشيراً الى كثير منها. قال ابن رشد الحفيد في (فصل المقال) اجمع

ایک جماعت کہتی ہیں کہ غیر دینی علوم و آلات اور معانی قرآن کے درمیان تطبیق و موافقت ہی خوب ہے اور وہ مانتے ہیں کہ قرآن نے ان میں سے کثیر کی طرف اشارہ کیا امام ابن رشد نے فصل المقال میں لکھا

تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ تمام الفاظ شرع کو ظاہر پر ہی رکھنا

المسلمون على ان ليس يجب ان تحمل الفاظ الشرع كلها على ظاهرها، ولا ان تخرج كلها عن ظاهرها بالتأويل، والسبب في ورود الشرع بظاهر وباطن هو اختلاف نظر الناس وتباين قرائحهم في التصديق“ وتخلص الى القول بان بين العلوم الشرعية والفلسفة اتصالاً. والى مثل ذلك ذهب قطب الدين الشيرازي في (شرح حكمة الاشراف) وهذا الغزالي والامام الرازي وابو بكر ابن العربي وامثالهم صنيعهم يقتضي التبسط وتوفيق المسائل العلمية، فقد ملأوا كتبهم من الاستدلال على المعاني القرآنية بقواعد العلوم الحكمية وغيرها، وكذلك الفقهاء في كتب (احكام القرآن)، وقد علمت

کہ تمام الفاظ شرع کو ظاہر پر ہی رکھنا لازم نہیں اور نہ ہی تاویل کے ذریعے انہیں ظاہر سے نکالنا لازم ہے۔ نزول شرع کا سبب ظاہری اور باطنی لوگوں کو بصیرت و نظر اور ان کی طبائع و اذواق کا اختلاف ہے تو انہوں نے یہی قول اختیار کیا کہ علوم شرعی اور فلسفہ میں اتصال ہے

شیخ قطب الدین شیرازی نے شرح حکمة الاشراف میں یہی موقف اختیار کیا

امام غزالی، رازی، ابوبکر بن العربی اور ان کے موافقین نے تفصیل کے ساتھ یہ طریقہ اپناتے ہوئے مسائل سائنسی کے معنی میں تطبیق دی، ان کی کتب قواعد علوم حکمیہ اور دیگر سے معانی قرآنیہ پر استدلال سے مالا مال ہیں، اسی طرح فقہاء نے کتب احکام القرآن میں کہا

اور یہ امام ابن العربی کا قول آچکا کہ میں نے سورۃ نوح اور واقعہ حضرت

ما قاله ابن العربي فيما املاه
 على سورة نوح وقصة
 الخضر، وكذلك ابن جنى
 والزجاج و ابو حيان قد اشبعوا
 (تفاسيرهم) من الاستدلال
 على القواعد العربية، ولا
 شك ان الكلام الصادر عن
 علام الغيوب تعالى وتقدس لا
 بنى معانيه على فهم طائفة
 واحدة ولكن معانيه تطابق
 الحقائق، وكل ما كان من
 الحقيقة فى علم من العلوم وكانت
 الآية لها اعتلاق بذلك
 فالحقيقة العلمية مرادة بمقدار
 بلغت اليه افهام البشر وبمقدار
 ما استبلغ اليه . وذلك يختلف
 باختلاف المقامات وبنى على
 توفر الفهم، وشرطه ان لا يخرج
 عما يصلح له اللفظ عربية، ولا
 يبعد عن الظاهر الا بدليل، ولا
 يكون تكلفاً بيناً ولا خروجاً عن

خضر عليه السلام پر کس قدر لکھا ہے
 اسی طرح شیخ ابن جنی، زجاج اور
 ابو حیان نے اپنی تفاسیر کو قواعد عربیہ پر
 استدلال سے معمور کیا

بلاشبہ علام الغیوب تعالیٰ سے صادر
 کلام کے معانی کو ایک جماعت کے فہم
 تک محدود نہیں کیا جاسکتا البتہ اس کے
 معانی، حقائق کے مطابق ہیں اور ان
 علوم سائنسی کے جو حق و حقیقت ہیں
 آیت مبارکہ کا اس حقیقت پر اطلاق
 ہوگا لیکن اسی قدر جہاں تک انسانی
 اذہان کی رسائی ہے یا ہو جائے گی اور
 یہ اختلافات مقامات کی وجہ سے مختلف
 ہو سکتے ہیں اور یہ کثرت فہم پر مبنی ہے۔
 ہاں شرط یہ ہے کہ الفاظ عربی کے دائرہ
 سے خارج نہ ہو اور بغیر دلیل ظاہر سے
 دور نہ ہو، نہ ہی واضح تکلف ہو اور نہ ہی
 اصل مفہوم سے خروج ہو تا کہ فرقہ
 باطنیہ کی تفاسیر کی طرح نہ ہو جائے۔
 باقی ابواسحاق نے فصل ثالث کے
 چوتھے مسئلہ میں لکھا، فہم و افہام میں

المعنى الاصلى حتى لا يكون
فى ذلك كتفاسيرى الباطنية.

شیخ شاطبی کی گفتگو

واما ابو اسحاق الشاطبي
فقال فى الفصل الثالث من
المسألة الرابعة "لا يصح فى
مسلك الفهم والافهام الا ما
يكون عاماً لجميع العرب، فلا
تكلف فيه فوق ما يقدرون
عليه" وقال فى المسألة الرابعة
من النوع الثانى "ما تقرر من
امية الشريعة وانها جارية على
مذاهب اهلها وهم العرب
تبنى عليه قواعد، منها ان
كثيراً من الناس تجاوزوا فى
الدعوى على القرآن الحد
فاضافوا اليه كل علم يذكر
للمتقدمين او المتأخرين من
علوم الطبيعات والتعاليم
والمنطق وعلم الحروف
واشباهاها وهذا اذا عرضناه

وہی راستہ اختیار کیا جائے گا جو تمام عرب
کے لئے تھا انہیں ان کی طاقت سے بڑھ
کر مکلف نہیں بنا جاسکتا۔

باقی ابواسحاق شاطبی نے فصل ثالث کے
مسئلہ رابعہ کی نوع ثانی میں لکھا، شریعت کا
امی ہونا ثابت ہے اور یہ ان کے مذاہب
پر ہی جاری ہوگی۔ اور وہ عرب ہیں، اس
پر قواعد پر بنیاد ہوگی، ان میں سے ایک یہ
کہ کچھ لوگوں نے قرآن کے بارے میں
دعویٰ کرتے ہوئے حد پھلانگتے ہوئے
متقدمین و متاخرین کے علوم کی اس
طرف نسبت کر دی خواہ وہ طبیعات ہیں یا
سائنسی، منطق ہے یا علم حروف وغیرہ
لیکن جب ہم سابق لوگوں پر اسے
پیش کرتے ہیں تو یہ درست نہیں کیونکہ
سلف صالح میں سے کسی نے ان کے
بارے میں گفتگو نہیں کی سوائے اس کے
انہوں نے قرآن سے احکام تکلیفیہ اور
احکام آخرت کا ہی استنباط کیا ہاں کچھ
علوم عرب کو وہ متضمن ہے۔ اور وہ بھی
اسی طرح کے نہیں کہ اصحاب دانش ان

پر حیران و متعجب ہوں اور ان تک کامل
عقول کا ادراک نہ پہنچ سکے الخ

علی ما تقدم لم یصح فان
السلف الصالح كانوا اعلم
بالقرآن بعلومه وما اودع فيه،
ولم یبلغنا ان احدا منهم تكلم
فی شیء من هذا سوى ما ثبت
فيه من احكام التكالیف و احكام
الآخرة، نعم تضمن علوماً من
جنس علوم العرب وما هو علی
معهودها مما یتعجب منه اولو
الالباب ولا تبلغه ادراكات
العقول الراجحة الخ“
شاطبی کا چھ دلائل سے رد

شاطبی نے اپنے دلائل کی بنیاد اس
پر رکھی کہ قرآن، امیین سے خطاب
ہے اور وہ عرب ہیں تو ان کے ہی فہم و
افہام کی طاقت و قدرت پر اعتماد کرنا
ہوگا اور شریعت امیوں کی ہے حالانکہ
چھ دلائل کی وجہ سے یہ بنیاد ہی باطل و
غلط ہے۔

پہلی دلیل، اس بنیاد کا تقاضا یہ بنتا ہے

وهذا مبني علی ما اسسه
من كون القرآن لما كان
خطاباً للاميين وهم العرب
فانما يعتمد في مسلك
فهمه وافهامه علی مقدرتهم
وطاقتهم، وان الشريعة امية.
وهو اساس واهل لوجه ستة :
الاول انما بناه علیه يقتضى ان
القرآن لم يقصد منه انتقال العرب

کہ قرآن کا مقصد عربوں کی حالت میں تبدیلی نہ تھا حالانکہ یہ بات باطل ہے جیسے اوپر بیان آچکا ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے

تلك من انباء الغيب نوحيها اليك ما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل هذا

(پ ۱۲-ہود-۴۹)

عام ہے (یعنی تمام انسانیت کو ہے) اور یہ بطور معجزہ زندہ اور باقی ہے تو ضروری و لازمی ہے کہ اس کی دعوت میں ایسی صلاحیت ہو جو ان اذہان کو بھی اپیل کر سکے جو سائنسی علوم کے دور میں ہوں۔

تیسری دلیل، اسلاف باقاعدہ فرمایا کرتے کہ قرآن کے عجائبات کبھی ختم نہ ہوں گے، اس سے ان کی مراد معانی قرآن ہیں اگر بات شاطبی کی درست ہو تو پھر تو اس کے عجائبات ختم ہو جائیں گے اور وہ محدود ہوں گے۔

چوتھی دلیل، قرآنی اعجاز کا ایک کمال

من حال الى حال وهذا باطل لما قدمناه، قال تعالى: (تلك من انباء الغيب نوحيها اليك ما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل هذا) (ہود-۴۹)

الثانی ان مقاصد القرآن راجعة الى عموم الدعوة وهو معجزة باقية فلا بد ان يكون فيه ما يصلح لان تناوله افهام من ياتي من الناس في عصر انتشار العلوم في الامة. الثالث ان السلف قالوا: ان القرآن لا تنقضى عجائبه يعنون معانيه ولو كان كما قال الشاطبي لا نقضت عجائبه بانحصار انواع معانيه الرابع ان من تمام اعجازه ان يتضمن من المعاني مع اعجاز لفظه ما لم تف به الاسفار لفظه ما لم تف به الاسفار المتكاثرة.

الخامس انتشار افهام المخاطبين

یہ ہے کہ الفاظ مختصر ہونے کے باوجود ایسے معانی پر مشتمل ہیں کہ کثیر کتب ان کا احاطہ نہیں کر سکتیں۔ پانچویں دلیل، مخاطبین کے فہم کی مقدار کا صرف اتنا تقاضا ہے کہ ان کو اس کا مفہوم اصل سمجھ آ جائے لیکن ان اساسی معانی پر جو کچھ زائد ہے اس کے لئے دیگر اقوام کی ضرورت ہے جو دوسروں سے پردہ میں تھے کیونکہ بہت سے حامل فقہ ان لوگوں تک بات پہنچاتے ہیں جو ان سے زیادہ سمجھنے والے ہوتے ہیں۔

چھٹی دلیل، اسلاف نے ان پر بات نہیں کی سے اگر مراد یہ ہے کہ ان مسائل میں جن کا تعلق مقاصد قرآن سے نہیں تو ہم اس میں شاطبی کے موافق ہیں اور اگر ان مسائل کا تعلق مقاصد قرآنی سے ہے تو ہم اسلاف کا ظاہر آیات تک محدود رہنا نہیں مانتے بلکہ انہوں نے اہم علوم بھی بیان کئے، ان کی تفصیل دی اور ان کو مستبیط کیا

المخاطبین به ابتداءً لا یقضى الا ان یكون المعنى الاصلی مفهوماً لدیهم فاما ما زاد علی المعانی الاساسیة فقد یتهیأ لفهمه اقوام، وتحجب عنه اقوام، ورب حامل فقه الی من هو افقه منه.

السادس ان عدم تکلم السلف علیها ان کان فیما لیس راجعاً الی مقاصده فنحن نساعد علیہ، وان کان فیما یرجع الیها فلا نسلم وقوفهم فیها عند ظواهر الآیات بل قد بینوا وفصلوا وفرعوا فی علوم عنوابها، ولا یمنعنا ذلك ان نقضى علی آثارهم فی علوم اخرى راجعة لخدمة المقاصد القرآنیة او لبيان سعة العلوم الاسلامیة، اما ما وراء ذلك فان کان ذکره لا یضاح المعنى فذلك تابع للتفسیر ایضاً، لان

اور ہمارے لئے مانع نہیں کہ ہم ان کے نقش قدم پر چلتے ہوئے مقاصد قرآنیہ کی خدمت کے لئے دیگر علوم و سائل سامنے لائیں یا علوم اسلامیہ کی وسعت بیان کریں۔

اور جو اس کے علاوہ ہے اس کا ذکر اگر وضاحت معنی کے لئے ہے تو وہ بھی تفسیر کے تابع ہوگا کیونکہ علوم عقلیہ اشیاء کے احوال واقعی سے بحث کرتے ہیں، اگر کوئی چیز ان سے بھی زائد ہے وہ تفسیر نہ ہوگی البتہ مباحث علمی کا تامل اور تفسیر کی مناسبت سے علمی گفتگو ہو سکتی ہے تاکہ مقام تفسیر، علوم میں طبعاً خوب وسیع ہو

العلوم العقلية انما تبحث عن احوال الاشياء على ما هي عليه ، وان كان فيما زاد على ذلك فذلك ليس من التفسير لكنه تكملة للمباحث العلمية واستطرد في العلم لمناسبة التفسير ليكون متعاطي التفسير او سع قريحة في العلوم

(التحريروالتقرير، ۱-۳۹ تا ۲۳۳)

ان اقوال میں موافقت

ان اقوال میں موافقت کی ایک صورت یہ ہو سکتی ہے کہ قرآن فقط رسول اللہ ﷺ کے لئے تمام امور کی تفصیل ہے خواہ وہ دینی ہیں یا دنیاوی اور امت کے لئے حسب درجہ اس کے علوم ہیں۔

فصل

قرآن میں سب کچھ فقط رسول اللہ ﷺ کے لیے ہے

اگر ہر ایک کے لیے تفصیل ہوتا

غلط فہمی کا سبب

دو غلطیاں

ایک اہم سوال

جواب

امام شافعی کا قول

امام آلوسی کی تحقیق

قرآن میں سب کچھ فقط رسول اللہ ﷺ کے لئے ہے

ہمارا دعویٰ ہے کہ قرآن میں سب کچھ کی تفصیل ہے اور یہ تفصیل ہر ایک کے لئے نہیں بلکہ یہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مخصوص ہے۔ کائنات کا کوئی معاملہ ایسا نہیں جس کا حل اس سے رسول اللہ ﷺ کو نہ ملے خواہ وہ دینی ہے یا دنیاوی، ممکن ہے باقی اہل علم کو دینی مسائل کی تفصیل بھی اس سے نہ ملے مثلاً صلاۃ، زکوٰۃ، حج، صوم کی تفصیل۔ ہم ان اہم بنیادی دینی معاملات کی تفصیلات کے لئے بھی رسول اللہ ﷺ کے محتاج ہیں۔

یہی وجہ ہے جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ پر نزول قرآن کی بات کی تو

فرمایا

ونزلنا عليك الكتاب تبياناً
للكل شئى
اور ہم نے آپ پر کتاب نازل کی جو
ہر شے کی تفصیل ہے
(پ ۱۳- النحل، ۸۹)

لیکن جب امت اور لوگوں سے بیان کرنے کا حکم دیا تو فرمایا
لتبين للناس ما نزل اليهم
تاکہ آپ بیان کریں جو ان کی طرف
نازل کیا گیا ہے
(پ ۱۴- النحل، ۴۴)
اس فرق کو اہل علم نے خوب سمجھا اور بیان کیا۔

۱- مثلاً امام صدر الدین قونوی (ت- ۶۷۲) لکھتے ہیں

لكن سر قوله تعالى لتبين للناس
ما نزل اليهم ولم يقل ما نزل
اليك
راز یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم
بیان کرو جو ان کے لئے نازل کیا گیا
ہے یہ نہیں فرمایا کہ وہ تمام بیان کرو جو
تمہاری طرف نازل کیا گیا ہے۔
(اعجاز البیان فی تفسیر أم القرآن- ۱۱)

۲- امام احمد رضا قادری (ت-۱۳۴۰) کے الفاظ ہیں

اقول من لطائف اشارات القرآن الکریم لما ذکر کونه تبیاناً لكل شئی قال نزلنا علیک ولما امر نبیه ﷺ بالتبیین قال ما نزل الیهم ای ان القرآن نزل لیبین کل شئی لحبیبه ﷺ ولم یؤمر منه بالتبیین للنامن الا قدر ما امر بتلیغه لهم

میں کہتا ہوں قرآن کریم کے لطیف و علمی اشارات میں سے ہے کہ جب قرآن کا ہر شئی کی تفصیل ہونا ذکر کیا تو فرمایا ہم نے آپ پر نازل کیا ہے اور جب نبی ﷺ کو بیان کا حکم دیا تو فرمایا جو ان کی طرف نازل کیا گیا ہے یعنی نزول قرآن اس لئے ہوا کہ وہ ہر شئی اپنے حبیب ﷺ کے لئے بیان کرے لیکن لوگوں کے لئے تمام کی تفصیل کا حکم نہیں بلکہ حسب ضرورت جس کی تبلیغ کا حکم ہے۔

(انباء الحی، ۱۳۶)

۳- امام عبدالعزیز دباغ اسی فرق کی طرف ان الفاظ میں اشارہ کرتے ہیں

هو ﷺ لم یعطه لامته الشریفة القرآن الا بقدر ما یطیقونه و یعرفونه من الامور الظاهرة التي یفهمونها ولم یعطهم القرآن بجمیع اسرارہ وانوارہ و انوار الاسماء التي فیہ ولو کان اعطا هم بانوارہ لما عصی احد من امته الشریفة و لکانوا کلهم اقطاباً

رسول اللہ ﷺ نے امت مبارکہ کو قرآن کا علم ان کی طاقت کے مطابق دیا اور وہ امور ظاہرہ اس سے سمجھ پاتے ہیں انہیں قرآنی تمام اسرار و انوار اور اس میں مذکور اسماء کے انوار عطا نہیں کئے اگر انہیں اس کے انوار مل جاتے تو امت شریفہ میں سے کوئی بھی نافرمان نہ ہوتا اور تمام کے تمام قطب ہوتے۔

(الابریز، ۳۷۱)

دوسرے مقام پر فرمایا

ان الاسرار والانوار التي في القرآن والمقامات التي انطوى عليها والاحوال التي اشتمل عليها لا يطق تحملها الا ذات النبي ﷺ وذلك لقوة خص الله بها الذات الشريفة (الابريز، بحوالہ انباء الحی)

اسرار و انوار قرآنی اور وہ مقامات و احوال جن پر قرآن مشتمل ہے ان کے تحمل کی قوت رسول اللہ ﷺ کے علاوہ کسی میں نہیں اور یہ اس قوت کی وجہ سے ہے جو اللہ تعالیٰ نے فقط آپ ﷺ کو ہی عطا فرمائی ہے۔

اگر ہر ایک کے لئے تفصیل ہوتا

۱- واضح رہے کہ اگر قرآن ہر ایک کے لئے تفصیل و بیان ہوتا تو پھر یہ فرمانے کی ضرورت ہی نہ ہوتی

وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلهم يتفكرون (النحل-۲۴) اور ہم نے آپ کی طرف ذکر نازل کیا تاکہ تم لوگوں کے لئے بیان کرو جو ان کے لئے نازل کیا گیا ہے شاید کہ وہ فکر کریں۔

کیونکہ بیان شدہ کا بیان تحصیل حاصل ہے، اسی طرح اس میں تفکر کی ضرورت بھی نہ ہوتی کیونکہ تفصیل میں کسی غور و فکر کی محتاجی باقی نہیں رہتی۔

دوسرے مقام پر ارشاد الہی ہے

ثم ان علينا بيانه پھر ہم پر اس کا بیان لازم ہے۔

(القيامة، ۱۹)

امام بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی اور کثیر محدثین نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے

اس کی تشریح ان الفاظ میں بیان کی

علینا ان نبینہ بلسانک اور ہمارے ذمہ کہ ہم اسے تمہاری

(البخاری، کتاب التفسیر) زبان سے بیان کروائیں

تو جب دوسروں کے لئے بیان کی ضرورت ہے اور تمام اس میں رسول اللہ ﷺ کے محتاج ہیں تو آشکار ہو گیا کہ یہ قرآن تمام کے لئے تفصیل نہیں بلکہ یہ فقط رسول اللہ ﷺ کے لئے تفصیل ہے۔

غلط فہمی کا سبب

یہاں سے کچھ لوگوں کی غلط فہمی بھی واضح ہو جاتی ہے کہ انہوں نے آیات،

ما فرطنا فی الكتاب، نزلنا علیک الكتاب تبیاناً لکل شیء، سے عموم

مراد نہ لیا بلکہ انہیں خصوص پر محمول کیا کیونکہ انہوں نے ان سے مخاطب خود کو سمجھا اور

اپنی استعداد کے مطابق اس میں سے مسائل پائے اور کچھ کا حل اس میں نہ پایا تو

انہوں نے اس سے مراد ہی خاص لے لیا حالانکہ یہ

کلام اللہ عزوجل هو

الموصوف بانہ لم یفرط فیہ من

شیء وانہ تفصیل کل شیء وانہ

تبیان لکل شیء ثم لا یرون فیہ

الاما نسبتہ الی کل شیء

کنسبۃ حبة رمل الی رمال

القفار بل اقل او ادنی بل الی

الوف آلاف من البحار بل اذل

اللہ تعالیٰ کا وہ کلام ہے جس کی یہ صفت

ہے کہ اس میں کوئی شیء چھوڑی نہیں، یہ

ہر شیء کی تفصیل اور یہ ہر شیء کا بیان ہے

پھر انہوں نے جو کچھ اس سے پایا وہ

کل شیء کی نسبت یوں ہے جیسے تمام

میدانوں کی ریت کے مقابل ریت کا

ایک ذرہ بلکہ اس سے بھی کم اور ادنیٰ

تری ہزار ہا سمندروں بلکہ اس سے بھی

قیضطرون ویظہرون الی
تقییدات
کم تو خود پریشان ہوئے اور پھر
قیودات کا سلسلہ شروع کر دیا

دو غلطیاں

تو ایسے لوگوں سے دوا ہم غلطیاں سرزد ہوئیں

۱- انہوں نے سمجھا کہ یہ تفصیل محیط ہمارے لئے ہے حالانکہ یہ تفصیل رسول اللہ ﷺ کے لئے ہی ہے۔

۲- پھر انہوں نے اس کے ظاہر پر اکتفا کیا حالانکہ تفصیل اس کے لطن میں ہے جس کا حصول اللہ تعالیٰ کی تعلیم سے ہی ہو سکتا ہے، اسی لئے فرمایا

ويعلمهم الكتاب والحكمة
وان كانوا من قبل لفي ضلال
مبين و آخرين منهم لما يلحقوا
بهم وهو العزيز الحكيم ذلك
فضل الله يؤتیه من يشاء والله
ذو الفضل العظيم
(الجمعة، ۲-۴)

اور انہیں کتاب و حکمت کی تعلیم دیتے
ہیں بلاشبہ وہ اس سے پہلے گمراہ تھے
اور ان میں سے اوروں کو پاک کرتے
اور علم عطا فرماتے ہیں جو ان اگلوں
سے نہ ملے اور وہی عزت و حکمت والا
ہے یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہے دے
اور اللہ بڑا فضل والا ہے۔

آیت مبارکہ کے الفاظ پر دوبارہ غور کر لیجئے، ارشاد ہے

ونزلنا عليك الكتاب تبياناً
لكل شيء
ہرشی کا بیان ہے۔

ہم نے نازل کیا تم (سب) پر کتاب
جو ہرشی کا بیان ہے

۲- اگر قرآن ہر ایک کے لئے تفصیل ہوتا تو پھر مومن و کافر ہی ہوتے متعدد فرقے امت میں نہ ہوتے، مثلاً معتزلہ، قدریہ، جبریہ، خوارج، روافض اور یہ تمام قرآن سے ہی استدلال کرتے ہیں۔ اسی لئے ان فرقوں سے گفتگو کے وقت صحابہ کرام لوگوں کو پابند کیا کرتے کہ تم نے ان سے فقط قرآن کے حوالہ سے مناظرہ نہیں کرنا بلکہ اس میں سنت نبوی کو بھی شامل کر لیں تاکہ یہ داؤ نہ لگا سکیں۔

امام ابن سعد نے بطریق حضرت عکرمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم سے نقل کیا کہ انہیں جب حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے خوارج کے ساتھ گفتگو کے لئے بھیجا تو فرمایا

ان سے جا کر گفتگو کرو لیکن محض قرآن سے استدلال نہ کرنا کیونکہ اس کے معانی کثیر ہیں، تم سنت کے ساتھ مناظرہ کرو۔

اذہب الیہم فخاصمہم ولا
تحتاجہم بالقرآن فانہ ذو وجوہ
ولکن خاصمہم بالسنة
(الاتقان، ۱-۲۲۱)

امام دارمی اور دیگر محدثین نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ پیش گوئی نقل کی

انقریب کچھ لوگ تم سے آ کر شبہات قرآن کے ذریعہ مجادلہ کریں گے تم ان سے سنن کے ساتھ گفتگو کرو کیونکہ سنت سے آگاہ لوگ ہی کتاب اللہ کے زیادہ ماہر ہوتے ہیں۔

انہ سیأتیکم ناس یجادلونکم
بشبہات القرآن فخذوہم
بالسنن فان اصحاب السنن
اعلم بکتاب اللہ
(سنن الدارمی، ۱۲۱)

اگر قرآن تمام کے لئے تفصیل ہوتا تو پھر کوئی اس کے استدلال میں ہیر پھیر کر ہی نہ سکتا چونکہ عملاً لوگ ایسا کرتے ہیں لہذا ان کی گرفت کے لئے یہ تعلیم دی گئی کہ گفتگو کو فقط قرآن تک محدود نہ کرو بلکہ اس کی شرح سنت کو ساتھ شامل رکھو تاکہ مخالف کی

ریشہ دو اینیوں کا خوب ازالہ ہو جائے

ایک اہم سوال

اگر قرآن، حضور ﷺ کے لئے تمام مسائل کا بیان و تفصیل ہے تو پھر آپ ﷺ کے اس ارشاد گرامی کا مفہوم کیا ہوگا

اوتیت القرآن و مثله معه
مجھے قرآن اور ساتھ اس کی مثل عطا کیا
(سنن ابن ماجہ، باب تعظیم حدیث رسول اللہ) گیا ہے۔

جواب: یہ لوگوں کے عقل و فہم کے مطابق گفتگو ہے تاکہ وہ معاملہ کو اچھی طرح سمجھ سکیں، پوری روایت سامنے لے آتے ہیں معاملہ آشکار ہو جائے گا۔

امام ابوداؤد، ابن ماجہ اور دیگر محدثین نے حضرت مقدم بن معدیکرب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

الا انی اوتیت القرآن و مثله معه
الا یوشک رجل شعبان علی
اریکتہ متکناً یقول علیکم بہذا
القرآن فما وجدتم فیہ من
حلال فاحلوہ وما وجدتم فیہ
من حرام فحرموہ وانما حرم
رسول اللہ کما حرم اللہ

سنو مجھے قرآن اور اس کی مثل اس کے
ساتھ دی گئی ہے عنقریب ایک آدمی اپنے
بستر پر تکیہ لگائے کہے گا تم اس قرآن ہی کو
مانو جو اس میں حلال پاؤ اسے حلال جانو اور
جو تم اس میں حرام پاؤ اسے حرام جانو حالانکہ
رسول اللہ ﷺ نے بھی کچھ چیزیں حرام
کی ہیں جیسے اللہ تعالیٰ نے حرام کی ہیں

الا لایحل لکم الحمار الاہلی
ولا کل ذی ناب من السباع
(سنن ابوداؤد، باب فی لزوم السنۃ)

سنو تمہارے لئے گھریلو گدھا اور ذی
اناب درندہ حلال نہیں

امام احمد اور امام بیہقی نے دلائل میں حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

لا لفين احدكم متكئا على
ار كيته يأتية الامر من مما
امرت به او نهيت عنه فيقول لا
ادري ما وجدنا في كتاب الله
اتبعناه

تم بستر پر تکیہ لگائے ایک شخص کو پاؤ
گے اس کے پاس میرا حکم آئے گا یا
میرا منع کردہ حکم آئے گا تو وہ کہے گا جو
کتاب اللہ میں آیا ہے ہم اس کی
اتباع کریں گے۔

ان روایات نے واضح کر دیا کہ کچھ لوگ یہ کہیں گے کہ ہم ان چیزوں کی حلت و
حرمت قرآن میں نہیں پاتے لہذا ہم نہیں مانتے تو آپ ﷺ نے اپنا مقام
واضح کیا کہ جو تفصیل قرآن کی مجھے معلوم ہے وہ تمہیں نہیں معلوم تو جو میری حلال و
حرام کردہ اشیاء ہیں وہ بھی اللہ تعالیٰ اور اس کی کتاب کی ہی حلال و حرام کردہ ہیں،
میں کوئی اس سے زائد حلال و حرام قرار دینے والا نہیں ہوں، باقی وہ قرآن میں تم
اگر چہ نہیں پاتے مگر میں پاتا ہوں کیونکہ جو تفصیل اللہ تعالیٰ نے مجھے عطا کی ہے وہ
تمہیں کہاں نصیب؟

اسی لئے دوسرے مقام پر اس حقیقت کو آشکار کرتے ہوئے فرمایا

انسی لا احل الا ما احل الله في
كتابه ولا احرم الا ما احرم الله
في كتابه

میں وہی حلال کرتا ہوں جو اللہ تعالیٰ
نے کتاب میں حلال کیا اور میں وہی
حرام کرتا ہوں جو اللہ تعالیٰ نے قرآن
میں حرام کیا (المعجم الکبیر، ۵۷۳۷)

بلکہ آپ ﷺ کے تمام احکام، وہی احکام ہیں جو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں بیان
کئے ہیں ہاں وہ ہمیں نہیں مل سکتے، رسول اللہ ﷺ کو مل جاتے ہیں

امام شافعی کا قول

اسی لئے امام شافعی نے فرمایا

كل ما حكم به رسول الله
ﷺ فهو مما فهمه من القرآن

دوسرے مقام پر فرمایا

جميع ما تقول الامة شرح
للسنة وجميع السنة شرح

للقرآن

(الاتقان، ۲، ۲۵۸)

جس کا بھی رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا
ہے وہ آپ نے قرآن سے ہی پایا ہے۔

جو کچھ امت نے کہا وہ سنت کی شرح
اور تمام سنت قرآن کی شرح ہے۔

امام آلوسی کی تحقیق

امام سید محمود آلوسی (ت-۱۲۷۰) نے اسی معاملہ کو ان الفاظ میں اجاگر کیا

میرے نزدیک تحقیقی بات یہی ہے کہ
رسول اللہ ﷺ کے پاس جو اسرار
الہی اور دیگر احکام شرعیہ ہیں قرآن
ان تمام پر مشتمل ہے، اللہ تعالیٰ کا
فرمان ہے اور ہم نے نازل کی آپ پر
کتاب جو ہر شی کی تفصیل ہے اور فرمایا
ہم نے کتاب میں کوئی شی چھوڑی نہیں

والتحقيق عندي ان جميع ما
عنده النبي ﷺ من الاسرار
الالهية وغيره من الاحكام
الشرعية قد اشتمل عليه
القرآن المنزل فقد قال سبحانه
ونزلنا عليك الكتاب تبياناً
لكل شئ وقال تعالى ما فرطنا
في الكتاب من شئ

(روح المعاني، ۶، ۲۸۹)

۳- امام ابو الولید ابن رشد قرطبی (ت-۵۲۰) نبی کریم ﷺ کے مذکور ارشاد

عالی کی تشریح میں لکھتے ہیں

هذا حديث يدل على صحة قول الله عز وجل "ما فرطنا في الكتاب من شيء" وقال "تبياناً لكل شيء" فالمعنى في ذلك ان الله عز وجل نص على بعض الاحكام، واجمل القرآن في بعضها، واحال على الادلة في سائرها بقوله "ولو ردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم" فبين النبي عليه السلام، ما اجمله الله في كتابه كما امره به حيث يقول "لتبين للناس ما نزل اليهم" فما احل ﷺ او حرم ولم يوجد في القرآن نصاً فهو مما يبين من مجمل القرآن او علمه بما نصب من الادلة فيه . فهذا معنى قوله والله اعلم لا احل الا ما احل الله في

یہ حدیث اللہ کے ان ارشادات مقدسہ کی صحت پر دال ہے کہ ہم نے کتاب میں کوئی شے نہیں چھوڑی اور فرمایا یہ کتاب ہر شے کی تفصیل ہے معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں کچھ احکام پر تصریح کر دی ہے اور کچھ کو قرآن میں مجمل کر دیا اور انہیں ادلہ کے سپرد کرتے ہوئے فرمایا کاش وہ اسے رسول کی طرف اور اپنے صاحبان امر کی طرف لوٹاتے تو استنباط کرنے والے جان لیتے تو جو قرآن میں مجمل تھا اسے نبی ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے حکم "تا کہ تم لوگوں کو ان کی طرف نازل کردہ بیان کر دو" کے تحت اس کی تفصیل کر دی تو جو رسول اللہ ﷺ نے حلال کیا یا حرام کیا وہ اگرچہ قرآن میں صراحتاً نہیں مگر وہ قرآن کے اجمال کی تفصیل یا ان پر قائم کر وہ دلائل میں موجود ہے۔ لہذا آپ

ﷺ کے اس ارشاد عالی کا مفہوم یہ ہے میں حلال کرتا ہوں جو اللہ تعالیٰ نے قرآن میں حلال کیا اور میں نہیں حرام کرتا مگر وہی جسے اللہ نے حرام قرار دیا اور آپ خواہش نفس سے بولتے ہی نہیں مگر جو وحی کی جاتی ہے۔

کتابہ، ولا احرم الا ما حرم الله
فی کتابہ فما ينطق عن الهوى
ان هو الا وحی یوحى
(البیان والتحصیل، ۱۷-۱۳)

۴- امام ابو عبد اللہ حسین حلیمی (ت-۲۰۳) رسول اللہ ﷺ کے فہم مبارک

کے بارے میں رقم طراز ہیں

رسول اللہ ﷺ کی سنن کا ماخذ قرآن ہی ہے اور یہ حقیقت معلوم ہے کہ ان میں سے ہر ایک کی اصل سے اہل علم واقف نہیں یہ اس لئے ہے کہ رسول اللہ ﷺ وحی کے ایسے معانی سے آگاہ ہیں جن تک دوسروں کا فہم نہیں پہنچ سکتا۔

ان عامة سنن رسول الله ﷺ راجعة الى القرآن ومعلوم انه ليس كل شئى منها تفهم العلماء على اصله فذاك اذا لان النبى ﷺ كان يدرك من معانى الوحي مما لا يبلغه فهم غيره - والله اعلم

(کتاب المنہاج، ۱-۲۴۱)

تو یہ تمام حقائق آشکار کر رہے ہیں کہ آپ کا فرمان

دیا گیا مجھے قرآن اور اس کے ساتھ اس کی مثل

او تیت القرآن ومثله معه

ہمارے فہم کے مطابق ہے تا کہ کسی کو بھی اسلام کے بارے میں الجھن نہ ہو۔

قرآن سے دنیاوی امور کا استنباط
 سرائیں اور قرآن
 عمر نبوی اور قرآن
 کعبہ بائیں جانب اور قرآن
 فتح بیت المقدس اور قرآن
 شیخ ابن خلکان کی تلاش
 شیخ ابن برجان کا تعارف
 طیارے اور قرآن
 علم طب اور قرآن
 شہادت امام حسین اور قرآن
 سواری سے گرنا اور قرآن
 سلاطین عثمانی کے نام اور قرآن
 اجتہاد امام اعظم اور قرآن

فصل - قرآن سے دنیوی امور کا استنباط

آج تک تمام اہل علم قرآن مجید سے دینی امور کے ساتھ دنیوی امور کا استنباط و استخراج کرتے رہے۔ اگر اس میں دنیوی امور کا حل موجود نہیں تو پھر ان کا ایسا کرنا ہرگز مناسب نہ تھا۔ تو گویا قرآن میں امور دنیا کے بیان پر خصوصاً رسول اللہ ﷺ کے لئے امت کا اجماع محسوس ہوتا ہے۔ کیونکہ کسی نے مذکور استنباط کی تردید نہیں کی بلکہ بعینہ اسے قبول کرتے رہے اور اسے قرآن کا اعجاز و کمال قرار دیتے رہے۔ کچھ مثالیں بھی ملاحظہ کر لیجئے۔

۱- سرائیں اور قرآن

امام ابن سراقہ نے کتاب الاعجاز میں امام ابو بکر بن مجاہد کے حوالہ سے لکھا۔ انہوں نے ایک دن فرمایا

ما من شئی فی العالم الا وھو فی کتاب اللہ
تو کسی نے ان سے پوچھا

فاین ذکر الخانات فیہ؟
قرآن میں سراؤں کا ذکر کہاں ہے؟

تو انہوں نے فی الفور جواب دیا اس ارشاد الہی میں ان کا تذکرہ ہے

لیس علیکم جناح ان تدخلوا بیوتاً غیر مسکونۃ فیہا متاع لکم
کوئی گناہ نہیں تم پر کہ تم داخل ہوں
ایسے گھروں میں جن میں رہائش
نہیں اور ان میں تمہارا سامان

(النور-۲۹) ہے۔

۲- عمر نبوی اور قرآن

حضور ﷺ کی ظاہری عمر تریسٹھ سال ہے۔ اس کا استنباط بھی بعض اہل علم نے قرآن سے کیا

امام جلال الدین سیوطی (ت-۹۱۱) نے بعض اہل علم کا یہ استخراج ان الفاظ میں ذکر کیا ہے۔

ان بعضهم استنبط عمر النبی ﷺ ثلاثاً وستین سنة من قوله تعالیٰ فی سورة المنافقین ولن يؤخر الله نفساً اذا جاء اجلها، فانها راس ثلاث وستین سورة وعقبها بالتغابن لیظهر التغابن فی فقدہ (الاتقان-۲-۲۶۰)

کچھ اہل علم نے رسول اللہ ﷺ کی تریسٹھ سال عمر مبارک کا استنباط سورۃ منافقین کی اس آیت سے کیا، ہرگز اللہ کسی نفس کی موت موخر نہیں کرے گا جب وہ آجائے، کیونکہ یہ تریسٹھویں سورۃ کی آخری آیت ہے اور اس پر قرینہ یہ ہے کہ بعد والی سورت کا نام تغابن (زوال) ہے کہ آپ ﷺ کے وصال کے بعد اب زوال ہی ہو گا۔

۳- کعبہ بائیں جانب اور قرآن

بوقت طواف کعبہ آدمی کی بائیں جانب کعبہ کی طرف ہوتی ہے نہ کہ دائیں جانب حالانکہ ہر جگہ دائیں کو ترجیح ہوتی ہے۔ امام شاطبی (ت-۷۹۰) نے الانشادات والافادات میں لکھا، شیخ ابو عبد اللہ محمد بن مرزوق نے بیان کیا ہم طواف کعبہ کر رہے تھے، دوران طواف میں نے اپنے والد شیخ مرزوق سے سوال کیا کہ کعبہ

بائیں جانب کیوں کیا جاتا ہے جبکہ دائیں افضل ہے تو انہوں نے فی الفور فرمایا تم نے سیدنا ابراہیم علیہ السلام کی دعا نہیں پڑھی۔ اے اللہ

فاجعل افئدة من الناس تهوى
الیهم (ابراہیم۔) ہوں۔

چونکہ دل انسان کی بائیں جانب ہے لہذا اس کو کعبہ کی جانب کر دیا تا کہ توجہ میں زیادہ قریب ہو جائے۔ (فتح المتعال فی مدح خیر النعال، ۱۳۴)

۴۔ فتح بیت المقدس اور قرآن

سلطان صلاح الدین ایوبی () نے شہر حلب ۱۸ صفر ۵۷۹ ہجری میں فتح کیا۔ اس موقع پر امام ابوالمعالی محی الدین محمد بن ابوالحسن المعروف ابن ذکی الدین نے قصیدہ پڑھا جس میں فتح پر سلطان کو مبارک باد تھی۔ اور ساتھ یہ بھی بشارت دی کہ ماہ رجب میں بیت المقدس بھی فتح ہو جائے گا۔ ان کے قول کے مطابق رجب میں جب بیت المقدس فتح ہو گیا۔ تو سلطان نے مذکور عالم کو بلا کر پوچھا تمہیں اس فتح کا علم کیسے ہوا، انہوں نے فرمایا میں نے تفسیر ابن برجان میں ارشاد الہی

الم غلبت الروم فی ادنی
الارض وهم من بعد غلبهم
سیغلبون فی بضع سنین
الم۔ رومی مغلوب ہوں گے، زمین
میں جلدی اور اس کے بعد وہ چند
سالوں میں غالب آ جائیں گے۔
(الروم۔ ۱۔ ۴)

سے مصنف کا یہ استنباط پڑھا تھا کہ رجب میں بیت المقدس فتح ہو جائے گا۔ تو میں نے اس بنیاد پر اس فتح کی بشارت آپ کو دی تھی

شیخ ابوالعباس احمد بن خلکان (ت۔ ۶۸۱) کے الفاظ میں یہ استنباط و

بشارت سماعت کیجئے

امام ابن ذکی الدین کے حالات میں رقم طراز ہیں۔ محی الدین ان کا لقب، دمشق کے مشہور شافعی اور قاضی تھے۔ سلطان صلاح الدین ایوبی کے ہاں ان کی بڑی قدر و منزلت تھی۔

ولما فتح السلطان المذكور
مدينة حلب يوم السبت ثامن
عشر صفر سنة تسع وسبعين
وخمسمائة انشده القاضي
محي الدين المذكور قصيدة
بائية اجاد فيها كل الاجادة
وكان من جملتها بيت هو متدا
ول بين الناس وهو وفتحك
القلعة الشهباء في صفر مبشر
بفتوح القدس في رجب فكان
كما قال فان القدس فتحت
لثلاث بقين من رجب سنة ثلاث
وثمانين وخمسمائة وقيل لمحي
الدين من اين لك هذا؟ فقال
اخذته من تفسير ابن برجان في
قوله تعالى الم غلبت الروم

جب سلطان مذکور نے بروز ہفتہ اٹھارہ
صفر ۵۷۹ ہجری میں شہر حلب فتح کیا تو
اس موقع پر قاضی محی الدین مذکور نے
قصیدہ بائیه پڑھا جس میں ان کی
خدمت کو خوب سراہا۔ اس قصیدہ کا
ایک شعر تھا جو لوگوں کے ہاں معروف
ہے ماہ صفر میں قلعة شهباء کا فتح ہونا یہ
بشارت ہے کہ رجب میں بیت
المقدس فتح ہو جائے گا تو اسی طرح ہوا
جو انہوں نے کہا تھا۔ تو بیت المقدس
ستائیس رجب ۵۸۳ ہجری میں فتح ہو
گیا قاضی محی الدین سے پوچھا گیا یہ تم
نے کہاں سے پایا؟ تو کہنے لگے میں
نے ابن برجان کی اس تفسیر سے پایا جو
انہوں نے ارشاد الہی ”الم غلبت
الروم“ کی تفسیر کی تھی

شیخ ابن خلکان کی تلاش

شیخ ابن خلکان کہتے ہیں جب میں نے یہ حکایت اور شعر سنا تو میں اس تفسیر
ابن برجان کی تلاش میں رہا

اور میں نے تمام صورت پالی لیکن یہ عبارت اس کے حاشیہ میں تھی اور اصل کے خط میں نہ تھی۔ علم نہیں کہ یہ اصل کتاب سے ہے یا اس کے ساتھ ملحق ہے۔

حتى وجدته على هذه الصورة
لكن كان هذا الفصل مكتوباً
في الحاشية بخط غير الاصل
ولا ادري هل كان من اصل
الكتاب ام هو ملحق به؟

(وفيات الاعيان - ۴ - ۶۸)

اس استنباط کو متعدد اہل علم نے نقل کیا

۱- امام بدرالدین زرکشی (ت- ۷۹۸) فوائح سور پر گفتگو کرتے ہوئے لکھتے ہیں ان کے بارے میں چھٹا قول یہ ہے۔

ہر کتاب میں کچھ راز ہوتے ہیں تو قرآنی راز فوائح سور ہیں، شیخ ابوالحسن احمد ابن فارس (ت- ۳۹۵) نے اس قول کی تشریح یوں کی

راز سے مراد یہ ہے کہ اسے اللہ تعالیٰ اور علم میں رسوخ رکھنے والے ہی جانتے ہیں، یہ ایک جماعت کا مختار ہے اور امام ابو حاتم بن حبان انہی میں سے ہیں۔

اراد من السر الذي لا يعلمه الا
الله و الراسخون في العلم
واختاره جماعة منهم ابو حاتم
بن حبان

اس کے بعد اس کی تائید میں امام زرکشی لکھتے ہیں

میں کہتا ہوں بعض ائمہ مغرب نے ارشاد الہی ”الم غلبت الروم“ سے بیت المقدس کی فتح اور اس کا دشمن سے نجات پانے کا معین سال مستنبط کیا اور جو انہوں نے لکھا اس کے مطابق فتح ہوئی

قلت، وقد استخرج بعض ائمة
المغرب من قوله تعالى الم غلبت
الروم فروح بيت المقدس واستقاذه
من العدو في سنة معينة وكان كما قال
(البرهان في علوم القرآن، ۱- ۲۲۳)

۲- امام جلال الدین سیوطی (ت-۹۱۱) قاضی شمس الدین الخویبی (ت-۶۳۷) کے حوالہ سے لکھتے ہیں-

وقد استخرج بعض الائمة من قوله تعالى الم، غلبت الروم ان البيت المقدس يفتحه المسلمون في سنة ثلاثة وثمانين وخمسة ووقع كما قاله

بعض ائمہ نے ارشاد باری تعالیٰ ”الم غلبت الروم“ سے مستنبط کیا کہ مسلمان ۵۸۳ ہجری میں بیت المقدس فتح کر لیں گے اور اسی کے مطابق فتح ہوئی۔

(الاتقان، ۱-۶۱۶)

شیخ ابن برجان کا تعارف

جس مغربی عالم نے یہ استنباط و استخراج کیا ان کا تعارف شیخ ابن خلکان نے یوں کروایا ہے-

فهو ابو الحكم عبدالسلام بن عبدالرحمن بن محمد بن عبدالرحمن اللخمي
عبدالرحمن اللخمي كان عبداً صالحاً وله تفسير القرآن العظيم واكثر كلامه فيه على طريق ارباب الاحوال والمقامات وتوفي سنة ست وثلاثين وخمسمائة بمدينة مراکش رحمه الله تعالى،
برجان بفتح الباء الموحده وتشديد

ان کا نام ابو الحکم عبدالسلام بن عبدالرحمن بن محمد بن عبدالرحمن اللخمی ہے۔ یہ نہایت ہی صالح بزرگ ہیں، انہوں نے قرآن مجید کی تفسیر لکھی اور ان کی اکثر گفتگو صاحبان احوال و مقامات صوفیہ کے طریق پر ہے۔ ان کا وصال ۵۳۶ ہجری میں شہر مراکش میں ہوا اللہ تعالیٰ کی رحمتوں کا ان پر خوب نزول ہو، برجان، با پر زبر، ر مشددا اور اس کے بعد جمیم اور اس کے

الرء وبعدها جيم وبعء الالف بعد الف نون ہے۔
نون

(وفیات الاعیان، ۴-۷۴)

الغرض بیت المقدس کی فتح کی اطلاع واستنباط از قرآن، وقوع فتح سے سنتالیس سال پہلے ہے۔ اسے تمام اہل علم نے سراہا اور قبول کیا۔

اگر قرآن میں ان امور کا ذکر ہی نہیں تو کیا یہ لوگ اہل علم نہیں تھے؟ یا یہ زیادتی کرتے رہے، معاملہ ہرگز ایسا نہیں بلکہ ہر ایک نے یہی کہا کہ ہر ایک کو اپنے فہم کے مطابق قرآن سے علوم حاصل ہوتے ہیں۔ اس طرف رسول اللہ ﷺ نے اشارہ کیا تھا کہ علماء قرآن سے سیر نہ ہوں گے اور نہ قرآن کے عجائبات ختم ہوں گے۔

۵- طیارے اور قرآن

ارشاد الہی ہے

وما من دابة فی الارض ولا طائر
یطیر بجناحه الا امم امثالکم
اور نہیں کوئی زمین میں چلنے والا اور نہ
کوئی پرندہ کہ اپنے پروں پر اڑتا ہے مگر
تم جیسی امتیں
(الانعام-۳۸)

اس میں الفاظ ہیں ”طائر یطیر بجناحہ“ (پرندہ دونوں پروں سے اڑتا ہے) یہاں اشکال پیدا ہوتا ہے کہ پرندے کے دو ہی پر ہوتے ہیں۔ پھر دو پروں کے ساتھ اڑنے کے قید کا کیا فائدہ؟ اس کا جواب مفسرین یہ دیتے آئے کہ یہ قید واقعی بطور تاکید ہے مثلاً آیت بعین (میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا) قلت بفسمی (میں نے اپنے منہ سے کہا)

لیکن جب طیاروں کی ایجاد ہوئی تو اہل علم نے انہی الفاظ سے یہ استنباط کیا اور لکھا یہ قید احترازی ہے نہ کہ واقعی کیونکہ طیارے پروں کے بغیر اڑتے ہیں مگر وہ ہماری مثل حیوان نہیں۔

امام احمد رضا قادری (ت-۱۳۳۰) رقم طراز ہیں

ولما حدثت الان تلک المراكب الطيارات استخرجها هذا العبد الضعیف غفر له من قوله تعالى ولا طائر يطیر بجناحیه ولم یزل المفسرون یفهمون ان هذا التقید لمجرد التاکید کقولک رأیت بعسینی وقلت بضمی فلما حدثت هذه الطيارات وقع فی خلدی ان القید احترازی عن مثلها فانها تطیر بغير جناح ولیست امماً کامثالنا واللہ تعالیٰ اعلم
(انباء الحی، ۲۰۸)

اور اب جب سفری طیاروں کی ایجاد ہوئی ہے تو اس کمزور بندے (اللہ ان کی مغفرت فرمائے) نے اللہ تعالیٰ کے قول ”ولا طائر یطیر بجناحیه“ سے طیارے مراد لئے اور سابقہ مفسرین پروں کی قید کو تاکید قرار دے رہے تھے جیسا کہ کہا جائے ”میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا“ اور ”میں نے اپنے منہ سے کہا“ اور جب طیارے ایجاد ہوئے اور خلا میں اڑنے لگے تو پتہ چلا کہ یہ قید احترازی ہے کہ وہ بغیر پروں کے اڑتے ہیں لیکن وہ ہماری طرح نہیں۔

سوال: امام فخر الدین رازی نے (ت-۶۰۶) نے لکھا یہ قید احترازی ہے۔ اور اس سے مقصد ملائکہ کو خارج کرنا ہے۔ ارشاد الہی ہے

جعل الملائکة اولی اجنحة
مثنیٰ و ثلاث و رباع
اور یہاں فرمایا

اس نے ملائکہ دو، تین اور چار پروں والے بنائے
پرنڈے دو پروں سے اڑنے والے
طائر یطیر بجناحیه
تو اس سے ملائکہ نکل گئے

لیکن امام احمد رضا قادری کہتے ہیں
 کیف یخرجون مع قوله تعالیٰ
 مثنیٰ
 (حاشیہ انباء الحی - ۲۰۸)
 ملائکہ کیسے خارج ہوں گے حالانکہ ان
 کے بارے میں فرمان الہی ہے ”ان
 میں دو پروالے بھی ہیں“

۶- علم طب اور قرآن

امام جلال الدین سیوطی (ت-۹۱۱) نے امام کرمانی کی کتاب العجائب
 سے نقل کیا۔ ایک عیسائی طبیب نے امام زین العابدین علی بن حسین رضی اللہ عنہم سے
 کہا تمہاری کتاب قرآن مجید میں علم طب کے بارے میں کچھ بھی نہیں، حالانکہ علم دو
 طرح کا ہے، علم ادیان اور علم ابدان امام موصوف نے فرمایا

جمع اللہ الطب فی نصف آية
 من کتاب اللہ وهو قوله تعالیٰ
 وکلوا واشربوا ولا تسرفوا
 (الاعراف، -۳۱)
 اللہ تعالیٰ نے کتاب اللہ کی آدھی
 آیت میں تمام طب کو جمع کر دیا ہے
 اور وہ اس کا یہ ارشاد گرامی ہے۔ کھاؤ،
 پیو اور اسراف نہ کرو۔

طبیب نے سنا تو کہنے لگا

ما ترک کتابکم لجالینوس طباً
 (الاکلیل فی استنباط التزیل - ۱۰۶)
 تمہاری کتاب قرآن نے تو جالینوس
 کے لئے طب نہیں چھوڑی۔

۷- شہادت امام حسین اور قرآن

ایک امریکن پادری گوڑہ شریف آیا اور مجلس میں داخل ہوتے ہی سوال پیش
 کیا کہ مسلمانوں کا دعویٰ ہے کہ قرآن شریف میں ہر چیز کا ذکر موجود ہے۔ حالانکہ
 حضرت امام حسین جن کی زندگی میں قرآن چھ برس تک نازل ہوتا رہا۔ ان کا نام تک

قرآن میں موجود نہیں۔ حضرت امام حسینؑ نے اسلام کے لئے بڑی قربانی دی ہے۔ ایسے خادم اسلام کا ذکر تو قرآن میں ضرور ہونا چاہیے۔

حضرت پیر مہر علی شاہؒ نے دریافت فرمایا کہ ”پادری صاحب، کیا آپ نے قرآن پڑھا ہے“ کہنے لگا، میں نے قرآن پڑھا ہے اور اس وقت بھی میری جیب میں موجود ہے۔ فرمائیے کہاں سے پڑھوں؟ آپ نے علماء کی طرف دیکھا اور مسکرا کر فرمایا ”سبحان اللہ، پادری صاحب کو بھی قرآن دانی کا دعویٰ ہے۔ یہاں عمر گزری ہے اسی دشت کی سیاحی میں۔ مگر اس دعوے کی مجال نہیں۔“ پھر پادری سے مخاطب ہو کر فرمایا۔ ”اچھا پادری صاحب، قرآن پڑھیے، کہیں سے پڑھ دیجئے۔“ وہ مودب ہو کر بیٹھ گیا اور عربی لہجے میں ترتیل سے پڑھنے لگا۔ اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم قبلہ عالم قدس سرہ، نے اشارے سے روک کر فرمایا کہ بس، اَعُوذُ تُو قرآن کا حصہ نہیں، بسم اللہ الرحمن الرحیم ہے۔ اور بقاعدہ ابجد اس کے عدد ۷۸۶ ہیں۔ اب ذرا لکھئے

امام حسینؑ	-	عدد ہیں -	۲۱۰
سن پیدائش	-	عدد ہیں -	۴ ہجری
سن شہادت	-	عدد ہیں -	۶۱ ہجری
کرب و بلا	-	عدد ہیں -	۲۶۱
امام حسینؑ	-	عدد ہیں -	۲۰۰
سن شہادت	-	عدد ہیں -	۵۰

میزان - ۷۸۶

حضرتؑ نے فرمایا پادری صاحب، قرآن مجید کی جو پہلی آیت آپ نے پڑھی۔ اس میں ہی حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کا نام، سن پیدائش، سن شہادت،

مقام شہادت، ان کے بھائی صاحب کا نام اور سن شہادت اور دونوں بھائیوں کے امام ہو۔ نہ کاشبوت موجود ہے۔ آگے چلئے تو شاید ان کی زندگی کے کئی واقعات بھی مل جائیں۔ اس پر اس امر کی پادری نے کہا۔ عربوں کے علم ہندسہ اور جفر وغیرہ کا ذکر مستشرقین یورپ کی کتابوں میں میری انٹروں سے گزرا ہے۔ لیکن یہ معلوم نہ تھا کہ مسلمانوں نے ان علوم کے اندر اتنی گہری ریسرچ (تحقیق) کی ہوئی ہے۔

حضرت قبلہ عالم قدس سرہ نے فرمایا۔ جب مسلمان کہتا ہے کہ قرآن شریف کے اندر ہر چیز کا ذکر موجود ہے۔ تو اس بات کا ایک ظاہری مفہوم یہ ہوتا ہے کہ ہر اس چیز کا ذکر موجود ہے جو مذہبِ حقہ اسلام کی ضروریات میں داخل ہے۔ لیکن یہ کہنا بھی غلط نہیں کہ ہر وہ چیز جس سے اسلام کا ذرا سا اور دور کا تعلق ہے۔ قرآن مجید میں بیان فرمادی گئی ہے۔ ایسی چیزوں کے لئے اس ایک جلد کتاب کے اندر اظہار معنی کے طریقے لامحالہ متعدد متصور ہوں گے۔ آپ کو استاد نے بتایا ہوگا کہ حروف مقطعات کے اندر معانی اور مطالب کا ایک جہان پوشیدہ ہے۔ اسی قسم کی کیفیت دیگر حروف و الفاظ قرآنی کی بھی ہے۔ اگرچہ ان معانی پر انسان اپنی کوشش اور تحقیق سے پوری طرح مطلع نہیں ہو سکتا۔ قرآن مجید کے باطنی رموز اور معانی پر اطلاع، تحقیق اور تفتیش سے زیادہ خدائے تعالیٰ کے فضل اور انسان کے نیک عمل پر موقوف ہے۔ اللہ تعالیٰ ہی جسے چاہتا ہے حسب حاجت ان اسرار پر مطلع فرمادیتا ہے۔

سبحان اللہ! اسلام کے اسی درخشندہ ماہتاب اور اسی زندہ جاوید شہید یعنی حضرت امام حسین علیہ السلام کے والد گرامی باب علم سیدنا مولائے علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے فرمایا تھا کہ میں سورۃ فاتحہ کی تفسیر لکھنے بیٹھوں تو کئی ضخیم جلدوں میں ایک دفتر تیار ہو جائے۔

اللہ اللہ بائے بسم اللہ پدر
معنی ذبح عظیم آمد پسر

(مہر منیر - ۲۲۵)

۸- سواری سے گرنا اور قرآن

امام سید محمود آلوسی (ت- ۱۲۷) نے شیخ محی الدین ابن عربی کے بارے میں نقل کیا۔ کہ وہ سواری سے گر پڑے، لوگ آئے تاکہ اٹھا کر سواری پر بٹھائیں تو فرمایا مجھے تھوڑی دیر کے لئے چھوڑ دو، انہوں نے حکم کے مطابق لیا، تھوڑی دیر کے بعد اٹھایا، وجہ پوچھی تو فرمایا

راجعت کتاب اللہ تعالیٰ
فوجدت خبر هذه الحادثة قد
ذكر في الفاتحة
اس کے بعد علامہ آلوسی لکھتے ہیں۔

میں نے اللہ تعالیٰ کی کتاب کی طرف
رجوع کیا۔ مجھے اپنے گرنے کی وجہ
سورۃ الفاتحہ میں ہی مل گئی

اس معاملہ تک ہماری عقلیں نہیں پہنچ
سکتیں۔

هذا امر لا تصله عقولنا

۹- سلاطین عثمانی کے نام اور قرآن

آگے لکھتے ہیں۔

ومثله استخراج بعضهم من
الفاتحة ايضاً أسماء سلاطين
العثمان واحوالهم ومدة
سلطنتهم الى ما شاء الله تعالى
من الزمان ولا بدع في ام
الكتاب وتلد كل امر عجيب

اسی طرح بعض اہل علم نے فاتحہ سے
ہی عثمانی بادشاہوں کے نام، ان کے
احوال اور ان کی سلطنت کی مدت کا
بھی استنباط کیا اور یہ کوئی اجنبی بات
نہیں کیونکہ یہ کتاب ایسی ماں ہے جو
سراسر عجیب کو جنم دیتی ہے۔

(روح المعانی - پ ۷-۱۲۲)

۱۰۔ اجتہاد امام اعظم اور قرآن

امام عبدالوہاب شعرانی، امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں نقل کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا

ما اقوله ليس هو بقياس في نفس الامر وانما ذلك من القرآن قال تعالى وما فرطنا في الكتاب من شيء فليس ما قلناه بقياس في نفس الامر وانما هو قياس عند من لم يعطه الله تعالى الفهم في القرآن

جو میں کہتا ہوں وہ نفس الامر میں قیاس نہیں بلکہ وہ قرآن میں سے ہی ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”ما فرطنا فی الكتاب من شیء“ لہذا جو ہم کہتے ہیں وہ قیاس نہیں اور وہ قیاس اسی کے لئے ہے جس کو اللہ تعالیٰ قرآن کی سمجھ عطا نہیں کی۔

(الميزان الكبرى، فصل ان القياس من

جملة الادله)

فصل

لوح محفوظ میں کیا ہے؟
لوح محفوظ میں احوال دنیا

لوح محفوظ میں کیا ہے؟

ہمیں یہ جاننا بھی ضروری ہے کہ لوح محفوظ میں کیا لکھا ہوا ہے؟ اگر ثابت ہو جائے کہ اس میں دنیا کے تمام احوال کا ذکر ہے تو حضور ﷺ کے لئے اس کا اثبات آسان ہو جائے گا کیونکہ تمام اہل علم کا اس پر اتفاق ہے کہ علوم لوح محفوظ، حضور ﷺ کے علوم مبارکہ کا جزو حصہ ہیں، لوح محفوظ کے بارے میں ارشاد الہی ہے

۱- ولا رطب ولا يابس الا في
 كتاب مبين (الانعام-۵۹)

یہاں کتاب مبین سے مراد لوح محفوظ ہے۔

امام ابو عبد اللہ محمد القربطی (ت، ۶۷۱) لکھتے ہیں۔

ای فی اللوح المحفوظ لتعتبر
 الملائكة بذلك لا انه سبحانه
 كتب ذلك للنسيان يلحقه
 (الجامع لاحكام القرآن، ۷-۵)

یعنی لوح محفوظ میں تاکہ ملائکہ اس سے
 استفادہ کر سکیں نہ یہ کہ اس نے اس
 لئے لکھا کہ اللہ تعالیٰ کو نسیان عارض ہو
 سکتا ہے۔

۲- امام فخر الدین رازی (ت-۶۰۶) امام زجاج کے حوالہ سے لکھتے ہیں۔

يجوز ان يكون الله جل ثلثه اثبت
 كيفية المعلومات في كتاب من قبل ان
 يخلق الخلق كما قال تعالى ما اصاب
 من مصيبة في الارض ولا في انفسكم
 الا في كتاب من قبل ان نبرأها
 (مفاتيح الغيب، جز ۱۳-۱۰)

ممکن ہے اللہ تعالیٰ نے مخلوق پیدا کرنے
 سے پہلے اس میں معلومات درج کی
 ہوں جیسے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔ ”نہیں
 پہنچتی کوئی مصیبت زمین اور نہ تمہاری
 ذوات میں کہ وہ ہم نے پیدا کرنے سے
 پہلے کتاب میں لکھ دی ہے۔“

یعنی لوح محفوظ میں اللہ تعالیٰ نے دنیا اور زمین کی تمام اشیاء و احوال لکھ دیئے ہیں خواہ وہ خشک ہیں یا تر۔

امام رازی سورۃ الحدید کی آیت ”ما اصاب من مصیبة فی الارض“ کے تحت لکھتے ہیں

ہذہ الایة دالة علی ان جمیع الحوادث الارضية قبل دخولها فی الوجود مكتوبة فی اللوح المحفوظ

یہ آیت بتا رہی ہے کہ اس زمین کے تمام حوادث وجود میں آنے سے پہلے لوح محفوظ میں تحریر ہو چکے تھے۔

اس کے بعد اس میں لکھنے کی حکمتیں بیان کرتے ہوئے لکھا، ایک حکمت یہ ہے

تستدل الملائكة بذلك المكتوب علی كونه عزوجل عالمًا بجمیع الاشياء قبل وقوعها

تاکہ ملائکہ اس تحریر سے اس پر استدلال کر سکیں کہ اللہ تعالیٰ تمام اشیاء کے وجود میں آنے سے پہلے ان کا علم رکھتا ہے۔

آگے چل کر مسئلہ ثانیہ کے تحت لکھا

استدل جمهور اهل التوحید بهذه الایة علی انه تعالیٰ عالم بالاشياء قبل وقوعها

جمہور اہل اسلام نے اس آیت سے یہ استدلال کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اشیاء کے وقوع سے پہلے ان کا علم رکھتا ہے۔

(مفاتیح الغیب، ۲۹-۲۲۸)

جب ہم سب اس پر متفق ہیں کہ لوح محفوظ میں اللہ تعالیٰ نے دنیا کے تمام احوال و اشیاء کی تفصیل لکھ دی ہے تو پھر ہمیں حضور ﷺ کے لئے ماننے کے حوالہ سے بھی انقباض کا شکار نہیں ہونا چاہیے۔ کیونکہ لوح محفوظ کے علوم آپ ﷺ کے علوم کے حصہ ہیں،

اس کی تفصیل اگلی فصل میں ملاحظہ کیجئے۔

۲- ارشاد الہی ہے۔

وکل صغیر و کبیر مستطر
ہر چھوٹی و بڑی شے تحریر کر دی گئی ہے۔
(القمر-۵۳)

امام ابو حیان اندلسی (م-۵۴۷) اس کے تحت رقم طراز ہیں

من الاعمال و من کل ما هو
یعنی تمام اعمال اور جو کچھ ہونے والا
کائن مستطراہی مسطور فی
ہے وہ لوح میں لکھ دیا گیا ہے۔
اللوح (البحر الحیظ-۱۸۴، ۸)

یہی الفاظ تفسیر علامہ جلال الدین خنصری (م-۵۳۸) کے ہیں (الکشاف، ۴-۴۲)

لوح محفوظ میں احوال دنیا

آپ پہلے پڑھ چکے ہیں لوح محفوظ میں صرف احوال دنیا کا ذکر ہے اس
میں اخروی احوال و معاملات کا تذکرہ نہیں کیونکہ اہل جنت و نار کے احوال غیر متناہی
ہیں لہذا ان کا اثبات لوح محفوظ میں محال ہے۔ ارشاد الہی ہے۔

ما اصاب من مصیبة فی الارض
نہیں پہنچتی کوئی مصیبت زمین اور نہ
ولا فی انفسکم الا فی کتاب
تمہاری ذوات میں کہ وہ ہم نے پیدا
من قبل ان نبرأھا ان ذلک
کرنے سے پہلے کتاب میں لکھ دی
علی اللہ یسیر
ہے اور یہ اللہ پر آسان ہے۔

(الحدید-۲۲)

امام فخر الدین رازی (م-۶۰۶) اس آیت کی تفسیر میں ہماری مذکورہ بات کو واضح
کرتے ہوئے رقم طراز ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا کہ تمام
حوالہ کتاب میں تحریر ہیں کیونکہ
اہل جنت و نار کے اعمال غیر محدود ہیں
توان کا اثبات کتاب میں محال ہے

اللہ تعالیٰ نے خاص زمین اور نفوس کا
تذکرہ کیا اس میں احوال آسمان کو
شامل نہیں فرمایا

پھر زمین کے اور نفوس کے مصائب کا
تذکرہ کیا نہ کہ زمین اور نفوس کی
سعادتوں کا

انہ تعالیٰ لم يقل ان جميع
الحوادث مكتوبة في الكتاب لان
حركات اهل الجنة والنار غير
متناهية فاثباتها في الكتاب محال
دوسری دلیل یہ دیتے ہیں

وايضاً خصص ذلك بالارض
والانفس وما ادخل فيها احوال
السموات

تیسرا استدلال یوں کیا

وايضاً خصص ذلك بمصائب
الارض والانفس لا بسعاد
الارض والانفس

(مفتاح الغیب، ۲۹-۲۲۹)

یہی وجہ ہے کہ ”ولا رطب ولا يابس في كتاب مبين“ میں کتاب مبین سے
امام رازی نے علم الہی مراد لیا ہے نہ کہ لوح محفوظ کیونکہ لوح میں اخروی معاملات و
احوال کا ذکر نہیں ہے۔

فصل

علوم لوح محفوظ علوم نبوی کا حصہ کیسے ہے؟
 لوح محفوظ، نور کا فیض
 حضور ﷺ کا علم سماوی اور اخروی
 ذات و صفات کے علوم

علوم لوح محفوظ علوم نبوی کا حصہ کیسے ہیں؟

لوح محفوظ پر تحریر علوم، حضور ﷺ کے علوم کا حصہ کیسے ہیں؟ اس پر یہ

دلائل قابل توجہ ہیں۔

۱۔ لوح محفوظ، نور کا فیض

تمام امت کا اس پر اتفاق ہے کہ لوح محفوظ کا وجود حضور ﷺ کے نور

مقدس کا فیض ہے گویا علوم لوح محفوظ، آپ کے علوم کے ضمن میں موجود اور آپ ﷺ کا ہی فیضان ہیں۔

۲۔ حضور ﷺ کا علم سماوی اور اخروی

پیچھے آچکا ہے کہ لوح محفوظ کے علوم فقط احوال دنیا تک محدود ہیں لیکن حضور

ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے سماوی اور اہل جنت کے جنت میں اور اہل نار کے ان کے داخلہ کے حالات سے آگاہ فرمایا ہے۔ تفصیل کے لئے مستقل فصل کا مطالعہ کریں مختصر معاملہ کچھ یوں ہے۔

۱۔ حضور ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے میرے دونوں شانوں لے درمیان اپنا دست مبارک رکھا، اس کی ٹھنڈک میں نے اپنے سینے میں پائی، اس فیض ربانی کے بعد میری علمی کیفیت یہ تھی

فِعَلِمْتُ مَا فِي السَّمَوَاتِ میں نے آسمانوں اور زمین کی ہر شئی کو
وَالْأَرْضِ جان لیا

(مشکوٰۃ المصابیح - کتاب مواضع الصلاة)

امام احمد بن حنبل (ت-۲۴۱) نے یہ الفاظ نقل کئے ہیں

فتجلی لی کل شئی وعرفته مجھ پر ہر شئی روشن ہو گئی اور اسے میں
(مسند احمد، ۳-۲۲۳) نے پہچان لیا۔

اس سے معلوم ہوا حضور ﷺ کو زمینی و دنیاوی حقائق کے ساتھ آسمانی حقائق کا بھی علم دیا گیا ہے۔

۲- بخاری و مسلم نے سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، ایک دن رسول اللہ ﷺ نے خطبہ دیا تو اس میں

اخبرنا عن بدء الخلق حتى
دخل اهل الجنة منازلهم واهل
النار منازلهم حفظ ذلك من
حفظه ونسيه من نسيه
آپ ﷺ نے ہمیں ابتداء خلق سے
لے کر اہل جنت کے جنت میں اور
اہل دوزخ کے دوزخ میں داخل
ہونے تک آگاہ فرمایا جس نے یاد رکھا
اسے یاد رہا اور جس نے بھلا دیا اسے
وہ بھول گیا۔
(صحیح بخاری، ۱-۲۵۳)

۳- حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ نے نماز فجر پڑھائی پھر وہاں ہی تشریف فرما رہے حتیٰ کہ نماز چاشت ادا فرمائی اس کے بعد آپ ﷺ نے تبسم فرمایا میں نے عشاء کے بعد اس کی حکمت پوچھی تو فرمایا

عرض علی ما هو کائن من امر
الدنيا و امر الاخرة
دنیا و آخرت میں ہونے والے تمام
امور میرے سامنے پیش کر دیے گئے۔
(مسند احمد، ۱-۴)

بلکہ کتاب و سنت کا مطالعہ رکھنے والا ہر شخص جانتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آخرت کے حوالہ سے کس قدر تفصیلات فراہم کی ہیں۔ الغرض آپ ﷺ کے علوم میں سماوی

اور اخروی علوم بھی شامل ہیں جو کہ لوح محفوظ کے علوم میں موجود نہیں ہیں۔

۳- ذات و صفات کے علوم

حضور ﷺ کے علوم میں اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے علوم بھی شامل ہیں۔ جن میں آج بھی آپ ﷺ کے علوم میں اضافہ و ارتقاء ہو رہا ہے اور یہ غیر متناہی علوم ہیں جن کا محل لوح محفوظ نہیں بن سکتی۔

فصل

ظاہر و باطن سے آگاہی
 حضور ﷺ کی دعا
 آئمہ امت کی تصریحات
 باطن پر فیصلہ دے سکتے ہیں
 منافقین کا علم
 حکم قتل جاری نہ فرمانا

ظاہر و باطن سے آگاہی

اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو اشیاء کے ظاہر و باطن دونوں سے آگاہ فرما دیا

ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد مبارک ہے

و علمک ما لم تکن تعلم و کان
فضل اللہ علیک عظیما

اور تمہیں سکھا دیا جو کچھ تم نہیں جانتے
تھے اور اللہ کا تم پر بڑا فضل ہے

(النساء-۱۱۳)

اس آیت کے تحت تمام مفسرین نے تصریح کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو مخفی
امور حتیٰ کہ دلوں کے رازوں سے بھی آگاہ کر دیا ہے

علامہ سید محمود آلوسی نے 'ما لم تکن تعلم' کی تفسیر ان الفاظ میں کی ہے

ای الذی لم تکن تعلم من
خفیات الامور و ضمائر
الصدور و من جملتها وجوه
ابطال کید الکائدین

یعنی جو تم نہیں جانتے مخفی امور دلوں
کے اسرار اور مکاروں کی چالوں کو
توڑنے کے تمام طریقے بھی اس
میں شامل ہیں۔

(روح المعانی- پ ۵-۱۸۷)

امام علاؤ الدین خازن (ت-۷۲۵) نے ایک معنی یہ تحریر کیا ہے

و علمک من خفیات الامور
واطلعک علی ضمائر القلوب
و علمک من احوال المنافقین
و کیدہم ما لم تکن تعلم

اور آپ کو مخفی امور کی تعلیم دی اور دلوں
کے اسرار سے مطلع کیا اور منافقین کے
احوال اور ان کی چالیں جو تم نہیں
جانتے تھے ان سے آگاہ کیا

(لباب التأویل-۱-۴۲۹)

امام ابوالبرکات (ت-۷۱۰) نے دوسری تفسیر یوں کی ہے

من خفيات الامور وضمائر القلوب
مخفی امور اور دلوں کے اسرار کی تعلیم
(مدارک التنزیل - ۲۵) دی۔

حضور ﷺ کی دعا

پھر حضور ﷺ کی دعا موجود ہے کہ آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ اقدس سے یہ مانگا کرتے

اللهم ارنا الاشياء كما هي
اے اللہ ہمیں اشیاء کے حقائق سے
آگاہ فرما

ائمہ امت کی تصریحات

کتاب و سنت کے انہی دلائل کے پیش نظر ائمہ امت نے یہ تصریح کی ہے کہ آپ ﷺ حضرت خضر علیہ السلام سے کہیں بڑھ کر اشیاء کے باطن سے آگاہ ہیں۔ امام جلال الدین سیوطی رقم طراز ہیں کہ اولاد دیگر انبیاء علیہم السلام کی طرح حضور ﷺ کو بھی ظاہری علم دیا گیا اس لئے آپ ﷺ فرمایا کرتے 'ہم ظاہر پر فیصلہ کرتے ہیں' ہم گواہی کے مطابق فیصلہ دیتے ہیں غزوہ تبوک کے موقع پر منافقین کا عذر قبول کر لیا ثم ان الله تعالى زاده شرفاً واذن له ان يحكم بالباطن وما اطلع عليه من حقائق الامور فجمع له بين ما كان للانباء وما كان لخضر خصوصية حصه الله بها ولم يجمع الامران لغيره

پھر اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کی عزت میں اور اضافہ فرمایا اور اجازت سے نوازا کہ باطن پر فیصلہ صادر فرمائیں اور معاملات کے حقائق سے آگاہ کیا اور انبیاء اور خضر علیہم السلام کے اوصاف خصوصیت کے ساتھ آپ میں جمع فرما دیے اور اس خصوصیت سے اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے علاوہ کسی کو نہیں نوازا

اس کے بعد امام قرطبی سے نقل کرتے ہیں کہ حضور ﷺ کے سوا کوئی فقط اپنے علم کی بنیاد پر قتل کا حکم نہیں دے سکتا۔ چونکہ آپ ﷺ باطن سے بھی آگاہ ہیں اس لئے آپ ﷺ ایسا حکم جاری فرما سکتے ہیں

تمام اہل علم کا اس پر اتفاق ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے علاوہ کوئی بھی فقط اپنے علم کی بنیاد پر قتل کا حکم نہیں دے سکتا۔

اجمع العلماء علی بكرة ابہم انه لیس لاحد ان یقتل بعلمہ الا النبی ﷺ
(الخصائص الکبریٰ - ۲ - ۳۲۹)

ایک اور مقام پر واضح کرتے ہیں

یقیناً آپ ﷺ کے لئے شریعت اور حقیقت جمع کر دی

انه جمعت له ﷺ الشریعة والحقیقة
(ایضاً - ۳۲۷)

یاد رہے امام سیوطی نے اس مسئلہ پر مستقل تین کتب ۱ - الباہر فی حکم النبی بالباطن و الظاہر ۲ - شعلہ نار ۳ - طرح السقط تحریر کی ہیں۔ جن کا ترجمہ ہم نے 'حضور ﷺ کے ظاہر و باطن پر فیصلے' کے نام سے شائع کر دیا ہے امام احمد خفاجی نے حضور ﷺ کے اس مقام و عظمت کو یوں آشکار کیا ہے

آپ ﷺ اپنے رب کے احکام کو سب سے زیادہ جاننے والے ہیں اور آپ ﷺ کو تمام مخلوق پر حکومت عامہ اور عظمت حاصل ہے آپ ﷺ حکم نافذ فرماتے، سیاسی و دینی فیصلے فرماتے اور حضرت خضر علیہ السلام کی طرح ظاہر و باطن پر فیصلے صادر کرتے جیسا کہ امام جلال الدین سیوطی نے وضاحت کی ہے

فکان صلی اللہ علیہ وسلم اعلم الناس باحکام ربہ ولہ الولاية العامة علی جمیع خلقہ وامامة العظمیٰ فکان یحکم بالقضاء والسیاسة والافتاء ویحکم بالظاہر والباطن کالخضر علیہ السلام کما قالہ السیوطی
(نسیم الریاض - ۵ - ۲۲۴)

ایک اور مقام پر اس ارشاد نبوی 'میں گواہی کے مطابق فیصلہ دیتا ہوں' کے تحت لکھتے ہیں۔ اس میں وضاحت ہے کہ آپ ﷺ خدا نہیں کامل انسان ہیں اور وہ ذاتی طور پر غیب نہیں جانتے۔

وقد كان له صلى الله عليه وسلم الحكم بالباطن لا اطلاع الله له عليه كما ذكر السيوطي ولكن هذا اغلب احواله صلى الله عليه وآله وسلم تعليماً لامته حتى يقتدوا به (ايضاً-۳۰۲)

آپ ﷺ باطن پر فیصلہ فرما سکتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو باطن پر مطلع کیا ہے جیسا کہ امام سیوطی نے ذکر کیا ہے لیکن آپ ﷺ کے اکثر اس طرح کے احوال تعلیم امت کے لئے تھے تاکہ وہ اقتدا کر سکیں۔

حضرت قاضی عیاض آپ ﷺ کے اس مرتبہ علمی کا اظہار یوں کرتے ہیں کہ منافقین کو آپ ﷺ نے قتل نہیں کروایا وهو على يقين من امرهم مؤلفة لغيرهم ورعاية للمؤمنين من قرابتهم وكراهة لان يقول الناس ان محمدا يقتل اصحابه كما جاء في الحديث (الشفاء-۲-۲۰۰)

یقین ہوتے ہوئے یہ اس لئے تھا کہ ان کے علاوہ کے لئے تالیف کا سبب ہو اور ان کی مومنوں کے ساتھ قرابت داری کی وجہ سے رعایت دی اور اس ناپسندیدگی کی وجہ سے کہ کہیں لوگ یہ نہ کہیں محمد (ﷺ) اپنے اصحاب کو قتل کرواتا ہے جیسا کہ حدیث میں ہے

'وہو علی یقین امرہم' کی تشریح ملا علی قاری نے یہ کی ہے

غیر شاک فی کفر ہم
منافقین کے کفر میں کسی قسم کا شک نہیں
(شرح الشفاء-۲-۳۶۸) تھا

امام احمد خفاجی کے الفاظ ہیں

باخبار اللہ تعالیٰ له به وبما
یظہر من احوالہم من ایدائہ
وما یبلغہ عنہم
ان اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو آگاہ کر
دیا تھا اور آپ ﷺ کو ایذا دینے اور
ان کے بارے میں آنے والی
خبروں کے حوالہ سے بھی واضح تھا
(نسیم الریاض-۶-۹۹)

باطن پر فیصلہ دے سکتے ہیں

تو آپ ﷺ کی علمی شان یہ ہے کہ آپ ﷺ کو باطن پر فیصلہ کی بھی
اجازت ہے جو کہ کسی دوسرے کو حاصل نہیں اگرچہ اکثر فیصلے آپ ﷺ نے ظاہر پر
ہی کئے تاکہ تاقیامت امت اقتدا کر سکے۔ اہل سیر نے 'باطن پر فیصلہ' آپ ﷺ
کی خصوصیت قرار دیا ہے۔

امام احمد خفاجی (ت-۱۰۶۹) نے اسی حقیقت کو ان الفاظ میں بیان کیا

وقد قرر ائمة الحدیث انہ
صلی اللہ علیہ وسلم لہ ان یحکم بالباطن
احیاناً کما یحکم بالظاہر وانہ
من خصائصہ ﷺ
ائمہ محدثین نے دلائل سے ثابت کیا
ہے کہ آپ ﷺ کو بعض اوقات
باطن پر فیصلہ کی بھی اجازت تھی جیسا
کہ ظاہر پر فیصلہ کی اجازت تھی اور
باطن پر فیصلہ کرنا آپ ﷺ کے
امتیازات میں سے ہے

(نسیم الریاض-۳-۱۲۵)

دوسرے مقام پر لکھتے ہیں

فمن خصائصه ﷺ انه يجوز له ان يحكم بعلمه وقد اطلع له الله تعالى على كثير من السرائر والمضمرات (نسیم الریاض - ۴ - ۲۶۳)

حضور ﷺ کے خصائص میں سے یہ بھی ہے کہ آپ ﷺ کے لئے اپنے علم پر فیصلہ کی اجازت تھی اور اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو کثیر مخفی امور رازوں سے آگاہ کر رکھا ہے۔

منافقین کا علم

ظاہر اسلام لیکن باطن میں اس سے دشمنی رکھنے والا منافق کہلاتا ہے۔ حضور ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے اہل نفاق کے باطن سے بھی آگاہ کر دیا۔ اس پر کتاب و سنت کے روشن دلائل موجود ہیں، اس کے لئے ہماری کتاب 'علم نبوی اور منافقین' کا مطالعہ مفید رہے گا۔ چند انتباسات ملاحظہ کر لیجئے

حکم قتل جاری نہ فرمانا

تمام اہل علم نے یہ سوال اٹھایا ہے کہ جب آپ ﷺ منافقین کا علم رکھتے تھے تو پھر ان کے قتل کا حکم جاری کیوں نہ فرمایا؟ اس کا جواب دیتے ہوئے انہوں نے حضور ﷺ کی اعلیٰ دانائی اور فراست کو سلام پیش کیا اور آپ ﷺ کے اس مقدس عمل کی متعدد حکمتیں بیان کی ہیں۔ پہلے سوال ملاحظہ کیجئے

سوال - مفسر قرآن امام محمد بن جریر طبری (ت - ۳۱۰) نے یہی سوال ان الفاظ میں نقل کیا ہے

فكيف تركهم مقيمين بين اظهر اصحابه مع علمه بهم؟ (جامع البيان - ۱ - ۲۳۴)

حضور ﷺ نے منافقین کا علم رکھنے کے باوجود انہیں صحابہ کے اندر کیوں زندہ چھوڑ دیا؟

فصل

علمت ما فی السموات والارض ،
 فتجلی لی کل شیء و عرفت
 خلیل نے صرف ملکوتی مگر حبیب نے تمام اشیاء
 ملکوتی سماوی وارضی کے ظاہر و باطن کا علم

علمت ما فی السموات والارض

(مجھے آسمانوں اور زمین کی ہر شے کا علم ہو گیا)

فتجلی لی کل شئی و عرفت

(میرے سامنے ہر شے ظاہر ہو گئی اور مجھے اس کا علم ہو گیا)

حضرت عبدالرحمن بن عائش رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، رسول اللہ ﷺ نے ہمیں بتایا آج رات میں نے (خواب میں) اللہ تعالیٰ کی خوبصورت شکل میں زیارت کا شرف پایا، اس نے مجھے پوچھا، بتاؤ یہ آسمانی مخلوق کس بارے میں گفتگو کر رہی ہے میں نے عرض کیا میں نہیں جانتا، اس کے بعد

فوضع کفه بین کتفی فوجدت
بردها بین ثدی فعلمت ما فی
السموات والارض وتلا
وکذلک نری ابراہیم
ملکوت السموات والارض
ولیکون من الموقنین
(مشکوٰۃ - باب المساجد)

اللہ تعالیٰ نے اپنا دست قدرت میرے
دونوں کندھوں کے درمیان رکھا۔ میں
نے اس کی ٹھنڈک سینے میں محسوس کی تو
زمین و آسمان میں جو کچھ تھا میں نے
جان لیا اور تلاوت فرمائی 'اور اسی
طرح ہم نے ابراہیم کو زمین و آسمان
کی بادشاہی دکھائی تاکہ وہ یقین کرنے
والوں میں سے ہو جائیں۔

اس حدیث کی شرح میں محدثین نے جو کچھ لکھا اس کی ایک جھلک ملاحظہ کر لیجئے
۱- شارح مشکوٰۃ امام شرف الدین حسین بن محمد الطیبی (ت-۷۴۳) فوجدت
بردها بین ثدی، کی شرح یوں کرتے ہیں

کنایۃ من وصول ذلک فیض
الی قلبہ وتأثرہ عنہ ورسوخہ
یہ اشارہ ہے دل اقدس میں اترنے
والے فیض کی طرف اور اس کے اثرات

در سوخ اور اس کی پختگی کا بیان ہے۔

فیه ایقانه له

آگے ”فعلت ما فی السموات“ کے تحت رقم طراز ہیں

یہ الفاظ واضح کر رہے ہیں کہ فیض حاصل ہوا جو آپ ﷺ کے علم کا سبب بنا پھر آیت مبارکہ سے تائید ذکر کی اور معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو آسمانوں اور زمین کی سلطنتیں دکھائیں اور ان پر انہیں منکشف کر دیا اسی طرح اس نے مجھ پر غیوب کے دروازے کھول دیے حتیٰ کہ میں نے ان کے اندر موجود ذوات و صفات بلکہ ان کے ظاہر اور باطن و اندر کو جان لیا۔

یدل علی ان وصول ذلک
الفیض صار سبباً لعلمہ ثم
استشهد بالایة والمعنی انه
تعالیٰ کما اری ابراہیم
علیہ السلام ملکوت
السموات والارض وکشف
له ذلک کذلک فتح علی
ابواب الغیوب حتی علمت
ما فیہما من الذوات
والصفات حتی والظواهر
والمغیبات

(الکاشف-۲-۲۹۱)

خلیل نے صرف ملکوتی مگر حبیب نے تمام اشیاء

آگے چل کر مذکورہ آیت مبارکہ کی تفسیر میں لکھتے ہیں حضرت خلیل علیہ

السلام نے ابتداً ملکوتی اشیاء کو دیکھا اس کے بعد انہیں ان کے خالق کا ایقان حاصل ہوا

جبکہ حضرت حبیب ﷺ نے پہلے خالق کو اور پھر اشیاء کو دیکھا

حبیب ﷺ نے تمام اشیاء کو جان

لیا اور خلیل علیہ السلام صرف ملکوتی

اشیاء کو دیکھ پائے

والحبیب علم الاشیاء کلها

والخلیل رای ملکوت الاشیاء

(الکاشف-۲-۲۹۱)

ملکوت سماوی و ارضی کے ظاہر و باطن کا علم

۱- قاضی عیاض مالکی فرماتے ہیں وصال سے پہلے اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے علوم شرعیہ کی تکمیل فرمادی اب آپ ﷺ اس کی ایک ایک جزء کا تفصیلی علم بلاشبہ رکھتے ہیں۔

جن اشیاء کا تعلق آسمانوں اور زمین کی سلطنتوں سے، اللہ کی مخلوق، جو کچھ ہو چکا اور جو کچھ ہونے والا ہے کا علم ان میں سے جو وحی کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا۔ اس میں آپ ﷺ معصوم ہیں ہاں ان تمام کا تفصیلی علم ضروری و شرط نہیں اگرچہ آپ ﷺ کے پاس ان کا علم اس قدر ہے کہ وہ تمام انسانوں کے پاس نہیں۔

واما ما تعلق من ملکوت السموات والارض وخلق الله وعلم ما كان وما يكون مما لم يعلمه الا بوحي فعلي ما تقدم من انه معصوم فيه لكنه لا يشترط له العلم بجميع تفاصيل ذلك وان كان عنده من علم ذلك ما ليس عند جميع البشر

(الشفاء - ۲ - ۱۱۷)

۲- حضرت ملا علی قاری نے ابتدائی کلمات کی تشریح ان الفاظ میں کی ہے۔

ملکوت سماویہ اور ارضیہ سے ان کا ظاہر اور باطن مراد ہیں اور خلق اللہ سے اوپر والی اور نیچے والی تمام مخلوقات مراد ہیں۔

(من ملکوت السموات والارض) ای ظواہر ہما وبواطنہما (وخلق اللہ) ای وسائر مخلوقاته العلویة والسفلیة

(شرح الشفاء - ۲ - ۲۱۲)

۳- امام احمد خفاجی رقم طراز ہیں۔

الممراد علمه ﷺ بحقيقة
الاجرام العلوية وما فيها من
الملائكة الموكلين والكواكب
التي خلقت فيها زينة لها
وهداية لخلقها وكذلك
الارض التي جعلها الله مفر
للعباداة وعلمه بما فيها علماً
اطلع به على حقيقتها وما
اودعه فيها

ملکوت سماوی کے بارے میں آپ
ﷺ کے علم سے مراد اجرام علویہ کے
حقیقت، ان میں موکل ملائکہ کا علم،
ان کا زینت اور ہدایت مخلوق کے لئے
پیدا کردہ کواکب کا علم اسی طرح زمین
کا معاملہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اپنے
عبادت کے لئے ٹھکانہ بنایا، رسول
اللہ ﷺ کو اس کی حقیقت اور اس
میں مدفون خزانے سے آگاہ کیا

آگے ”خلق الله“ کی تشریح میں لکھتے ہیں

ای مخلوقاتہ التي بثها فيها
وابدعها واودعها حكماً
تخارفيها العقلاء

یعنی زمین میں پھیننے والی مخلوقات،
اس کی عمدگی اور ان میں مخفی حکمتوں
سے آگاہ کیا جن میں عقلاء حیران و
دنگ ہیں۔

(نسیم الریاض - ۵ - ۲۲۳)

لا يشترط له العلم پر لکھا

لانه مما يعجز عنه البشر

(ایضاً - ۲۲۵)

کیونکہ بشری قوت اس سے عاجز ہے

یعنی علم محیط اور ہر چیز کا تفصیلی علم اللہ تعالیٰ ہی کی شان ہے

فصل

آپ ﷺ ساری مخلوق کے رسول ہیں
 تمام کی طرف بعثت
 اللہ جس کا رب محمد ﷺ اس کے رسول
 حاضر ہو کر سلام عرض کرنا
 درختوں کی گواہی
 درختوں کاٹل کر پردہ بننا

آپ ﷺ ساری مخلوق کے رسول ہیں

ہمارے علم میں یہ بات کیوں نہیں کہ آپ ﷺ جیسے انس و جن کے رسول ہیں اسی طرح آپ ملائکہ، حیوانات، نباتات، عرش، فرش اور ان کے اوپر و نیچے تمام مخلوق کے رسول ہیں
ارشاد الہی ہے

تبارک الذی نزل الفرقان علی
عبده لیکون للعالمین نذیرا
(پ ۱۸، الفرقان-۱)

برکت والی ہے وہ ذات جس نے
قرآن اپنے بندے پر نازل کیا تاکہ
وہ تمام جہانوں کو ڈر سنا سکے

دوسرے مقام پر ہے
وما ارسلناک الا رحمة
للعالمین

اور ہم نے آپ کو تمام جہانوں کے
لئے رحمت بنا کر بھیجا ہے۔

(پ ۱۷- الانبیاء-۱۰۷)

عالمین سے مراد تمام کائنات و مخلوقات ہے۔

رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے، مجھے دیگر انبیاء علیہم السلام پر جو فضیلتیں دی گئیں ہیں
ان میں سے ایک یہ ہے

ارسلت الی الخلق كافة
(مسلم، ۵۲۳)

مجھے تمام مخلوق کی طرف مبعوث کیا گیا
ہے۔

امام دیلمی نے حضرت مسعود بن مخرمہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے
فرمایا

ان الله بعثنی رحمة للعالمین
کافة

اللہ تعالیٰ نے مجھے تمام جہانوں کے
لئے رحمت بنا کر بھیجا ہے۔

تمام کی طرف بعثت

انہی آیات قرآنیہ اور احادیث مبارکہ کے پیش نظر ائمہ امت نے یہ تصریح کی ہے کہ آپ ﷺ کی بعثت تمام مخلوقات کی طرف ہے حتیٰ کہ اس میں جمادات، نباتات اور حیوانات بھی شامل ہیں۔

۱- حضرت ملا علی قاری (ت: ۱۰۲۰) سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے فرمان
کان خلقه القرآن - کی تشریح میں رقم طراز ہیں

وفيه ايماء الى ان اوصاف خلقه العظيم لا تتاهى كما ان معاني القرآن لا تتقاضى وهذا اغاية في الاتساع ونهاية في الابتداء لا يهتدى لانتهاها بل كل ما توهم انه انتهاؤها فهو من ابتدائها ومن ثمة وسعت اخلاقه اخلاق افراد اصناف بني آدم بل انواع اجناس مخلوقات العالم ولذا ارسله الله الى العرب والعجم والانس والجن وسائر الامم بل الى الملائكة والنباتات والجمادات كما بينته في شرح الصلاة على ما يدل عليه قوله ﷺ في صحيح مسلم بعثت الى الخلق كافة

(جمع الوسائل، باب ما جاء في خلق رسول الله)

اس میں اشارہ ہے کہ آپ کے خلق عظیم کے اوصاف ان گنت ہیں جیسے قرآن کے معانی ختم نہیں ہوتے اور یہ کہ اس میں انتہائی وسعت اور اعلیٰ مرتبہ میں انتہاء ہے اس کی انتہاء متصور نہیں بلکہ جو اس کی انتہاء کا تصور کرتا ہے وہ ابھی ابتدا میں ہے۔ اسی وجہ سے آپ کے اخلاق تمام اصناف بنی آدم بلکہ تمام مخلوقات عالم کو محیط ہیں اس لئے اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو عرب، عجم، انس و جن اور دیگر امتوں بلکہ ملائکہ، نباتات، جمادات کی طرف رسول بنایا جسے میں نے شرح الصلوات میں بیان کیا ہے اور اس میں آپ ﷺ کا صحیح مسلم میں یہ ارشاد گرامی دال ہے کہ مجھے تمام مخلوق کی طرف رسول بنایا گیا ہے

۲- امام محمد بن جعفر کتانی (ت-۱۳۴۵) علماء کا ملین اور ائمہ کبار کے حوالہ سے لکھتے ہیں

ظاہر قوله تعالى 'ليكون للعالمين نذيراً وقوله في الحديث الصحيح وارسلت الى الخلق كافة يعطى كونه ^{صلی اللہ علیہ وسلم} مبعوثاً الى كل مخلوق حتى من الحيوانات والنباتات والجمادات ولا مانع من اجرائهما على ظاهرهما لان ظواهر الكتاب والسنة تدل على ان كل مخلوق حي عالم قادر مریدنا طق وان تفاوتت مراتب حياته وادراكاته وبقية کمالاته فصح ان يكلف تكليفاً يليق بعالمه وطوره ومرتبه كما له كما ان الانسان المكلف بالاجماع يختلف تكليف افراده بحسب اختلاف افراده بحسب اختلاف احوالهم في الوسع اختياراً واضطراراً فيباح لهذا ما يحرم هذا وقس بقية الاحكام

اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی لیکون للعالمین نذیراً اور حدیث صحیحہ اور مجھے تمام مخلوق کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا ہے بتا رہے ہیں کہ آپ ﷺ تمام مخلوق کے رسول ہیں حتیٰ کہ حیوانات، نباتات، جمادات کے بھی ہیں اور اس آیت و حدیث کو ان کے ظاہر پر رکھنے سے کوئی مانع نہیں کیونکہ کتاب و سنت کا ظاہر بتاتا ہے کہ تمام مخلوق میں زندگی، شعور، قدرت و ارادہ و نطق ہے اگرچہ اس کی حیات، ادراک اور دیگر کی مدت میں تفاوت ہے لہذا ہر ایک کے مرتبہ اور کمال کے مطابق اسے مکلف قرار دینا صحیح ہے جیسے انسان بالاتفاق مکلف ہے مگر اس کے افراد کے مختلف احوال ہوتے ہیں کسی کو اختیار حاصل ہوتا ہے اور کوئی مجبور، کسی کے لئے مباح اور کسی کے لئے حرام کا معاملہ ہوتا ہے اور بقیہ احکام کو بھی اسی میں قیاس کر لو۔

ترجمہ القلوب، ۲-۱۳۴۲

اللہ جس کا رب، محمد اس کے رسول

اہل علم نے انہی دلائل کے پیش نظر واضح کر دیا کہ اللہ تعالیٰ جس کا رب ہے محمد اس کے رسول ہیں یعنی جس طرح کائنات کی ہر شئی کا اللہ تعالیٰ رب ہے تو اس طرح رسول اللہ ﷺ ہر شئی کے رسول ہیں امام قسطلانی نے امام علی بن احمد حسین حرالی (ت،) کے الفاظ میں اس شان نبوی ﷺ کا اظہار یوں کیا

ولما كان عرفان قلبه عليه الصلاة والسلام بربه عز وجل كما قال بربى عرفت كل شئى، كانت اخلاقه اعظم خلق فكذلك بعثه الله الى الناس كلهم و ا م يقصر رسالته على الانس حتى عمت الجن ولم يقصرها على الثقيلين حتى عمت جميع العالمين فكل من كان الله ربه فمحمد رسوله فالخلق المحمدى يشمل جميع العالمين

جب آپ ﷺ کے قلب اقدس کا عرفان اپنے رب تعالیٰ کے سبب ہے جیسے فرمایا ”میں نے اپنے رب کی وجہ سے ہر شے کو جان لیا“ تو اب آپ ﷺ کے اخلاق سب سے اعظم ٹھہرے تو اس طرح اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو تمام لوگوں کی طرف مبعوث کیا اور آپ کی رسالت کو انسانوں تک محدود نہیں کیا حتیٰ کہ وہ جنات کو شامل ہے پھر اسے جن وانس تک محدود نہیں کیا حتیٰ کہ تمام کائنات کو شامل ہے تو جس کا اللہ، رب ہے محمد اس کے رسول ہیں، تو خلق محمدی تمام جہانوں کو شامل ہے۔

(المواہب اللدنیہ، مع زرقانی، ۶-۱۱)

اس پر امام زرقانی نے دلیل دیتے ہوئے لکھا

علیٰ ظاہر قوله تعالیٰ لیکون
للعالمین نذیراً وقوله ﷺ
وبعثت الی الخلق كافة رواه
مسلم

اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی تاکہ آپ تمام
جہانوں کے ڈرسانے والے ہوں اور ارشاد
نبوی، مجھے تمام مخلوق کی طرف رسول بنایا
گیا ہے۔ (مسلم) کا ظاہر اس پر دال ہے

پھر ان کے الفاظ ”فکل من کان اللہ ربہ“ کی تشریح میں لکھا

یفید انه مرسل لسائر
الحيوانات والجمادات فان
الكل مربوط له تعالیٰ ویصدق
قوله فمحمدا رسوله اذمعناه
مرسل الیه
(زرقانی علی المواہب، ۶-۱۲)

یہ بتا رہے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو تمام
حیوانات اور جمادات کی طرف رسول بنایا
گیا ہے کیونکہ تمام اللہ تعالیٰ کے پروردہ
ہیں اور ان کے الفاظ محمد ان کے رسول
ہیں صحیح ہیں کیونکہ اس کا معنی ہے کہ آپ
کو ان کی طرف رسول بنایا گیا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ، حضرت ثعلبہ بن مالک، حضرت جابر، حضرت یعلیٰ بن
مرہ اور حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہم سے اونٹ کے بارے میں منقول ہے وہ ہر
ایک کو کاٹتا مگر جب رسول اللہ ﷺ تشریف لائے

فوضع مشفره فی الارض
وبرک بین یدیه فخطمه

اس نے اپنا منہ زمین پر لگا دیا اور آپ
کے سامنے با ادب بیٹھ گیا اور آپ
نے اسے نکیل ڈال دی

اور اس کے بعد فرمایا

ما بین السماء والارض شئی
الا یعلم انی رسول اللہ
الاعاصی الجن والانس

نا فرمان جن و انس کے علاوہ آسمان
اور زمین کے ہر شئی جانتی ہے کہ میں
اللہ کا رسول ہوں

امام احمد خفاجی (ت، ۱۰۶۹) نے شنی اور ارض کی تشریح یوں کی

من الحيوان والطيور وغيرها
والمراد بالارض الجنس
فيشمل الاراضي السبع (انى
رسول الله) بعلم خلقه الله فيه
ويلهمه له

یعنی حیوانات اور پرندے وغیرہ زمین
سے ساتوں زمینیں مراد ہیں اللہ تعالیٰ
نے انہیں علم دیا اور انہیں الہام کیا کہ
میں اللہ کا رسول ہوں

(نسیم الریاض - ۴-۵۳)

ارشاد نبوی ہے جس رات میری بعثت ہوئی

مامرت بشجر ولا بحجر الا
قان السلام عليك يا رسول
الله

میں جس درخت و پتھر سے گزرا اسی
نے عرض کیا، السلام علیک یا رسول اللہ

(دلائل النبوة للبيهقي، ۶-۶۹)

حاضر ہو کر سلام عرض کرنا

بعض درختوں کے بارے میں یہاں تک ہے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی
بارگاہ میں یہ دعا کی کہ ہمیں اجازت دے تاکہ ہم بارگاہ نبوی میں حاضر ہو کر سلام عرض
کریں تو انہیں اس کی اجازت ملی اور انہوں نے حاضر ہو کر سلام عرض کیا

درختوں کی گواہی

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے ہم ایک سفر میں رسول اللہ
ﷺ کے ساتھ تھے ایک دیہاتی سامنے آیا آپ ﷺ نے فرمایا تم کہاں جا رہے
ہو؟ کہنے لگا، میں اپنے گھر جا رہا ہوں فرمایا کیا تم بھلائی و خیر چاہتے ہو؟ اس نے عرض
کیا اس سے آپ کی کیا مراد ہے؟ فرمایا، اللہ تعالیٰ کے ابک ہونے کی اور محمد کے رسول

ہونے کی گواہی، اس نے کہا اس پر کوئی شہادت ہے، فرمایا ہاں یہ پھلدار درخت، تم اس کے پاس جاؤ اور اسے کہو محمد تجھے بلا تے ہیں؟ اس نے جا کر درخت سے کہا

فاقلت تخد الارض حتى تووه زمين چیرتا ہوا حاضر ہو گیا

قامت

اور اس نے آپ ﷺ کی رسالت کی گواہی دی (البدایہ والنہایہ، ۶، ۱۲۵)

درختوں کا مل کر پردہ بنانا

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ہے ایک مرتبہ دوران سفر رسول اللہ ﷺ رفع حاجت کے لئے تشریف لے گئے وہاں کوئی پردہ والی جگہ نہ تھی تو آپ ﷺ نے دو درختوں کو اکٹھا ہونے اور جھک جانے کا حکم دیا تو وہ دونوں جھک گئے اور مل کر انہوں نے پردہ کی صورت بنالی۔

(مسلم، ۱۲-۳)

تو جس ہستی کے اشارے پر درخت حاضر ہو رہے ہیں، بول بول کر ان کی رسالت کی گواہیاں دے رہے ہیں، جھک جھک کر سلام عرض کر رہے ہیں، اکٹھے مل کر پردہ کی شکل اختیار کر لیتے ہیں، پھر وہ ان کی طرف رسول بھی ہیں، کس قدر عجیب بات ہوگی کہ وہ ان کی پیوند کاری کے فوائد و نقصانات سے آگاہ نہ ہوں۔

امام شرف الدین محمد بن سعید بوسیری (ت-۶۹۶) نے رسول اللہ ﷺ کی اسی شان اقدس کو ان اشعار میں بیان کیا

وجاءت لدعوته الاشجار ساجدة تمشی اليه على ساق بلا قدم

كانما سطرت سطر الما كتبت فروعها من بديع الخط في اللقم

جب آپ ﷺ تمام مخلوق کی طرف رسول ہیں اور پھر تمام کے مسائل کا حل آپ فرماتے ہیں مثلاً اونٹوں کی فریاد رسی فرمانا، چرند، پرند کے معاملات پر نظر و شفقت کرنا، احادیث سے ثابت ہے اس لئے صحابہ کہتے ہیں کہ ہمیں رسول اللہ

ﷺ نے ہوا میں اڑنے والوں پرندوں تک کا علم عطا فرمایا۔ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کے الفاظ ہیں

ترکنا رسول الله ﷺ وما
طائر يقلب جناحيه في السماء
الا وهو ذكر لنا منه علما
(المعجم الكبير للطبرانی)

رسول اللہ ﷺ نے ہمیں اس حال
میں چھوڑا کہ آسمان پر کوئی پرندہ پر
مانے والا ایسا نہیں جس کا علم حضور
ﷺ نے ہمارے سامنے بیان نہ فرمایا

ہو۔

مزید تفصیل کے لئے ہمارا مقالہ ”وسعت علم نبوی“ کا مطالعہ مفید رہے گا

فصل

آپ ﷺ سے دنیاوی سوالات
 ہر شے پانی سے
 بچے کی ہڈیاں اور گوشت
 بچے کی ولادت
 بچے کی مشابہت
 مکھی کے پروں میں بیماری و شفاء
 جو چاہو مجھ سے پوچھو
 ہر سوال کا جواب لے لو
 کیا سوالات میں پابندی ہے؟
 دنیاوی سوالات
 کچھ دنیاوی علوم کی جھلکیاں

آپ ﷺ سے دنیاوی سوالات

قرآن و سنت کا کچھ مطالعہ رکھنے والا ہر شخص جانتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جس طرح دینی امور میں انسانیت کی رہنمائی فرمائی اسی طرح دنیاوی امور میں بھی مخلوق کی دستگیری فرمائی، رسول اللہ ﷺ کی خاصیات و امتیازات میں یہ بات شامل ہے کہ آپ ﷺ نے ہر شعبہ زندگی میں رہنمائی کی ہے۔ تو یہاں آپ ﷺ سے دینی امور کے حوالہ سے سوالات ہوئے وہاں دنیاوی امور کا جواب بھی آپ سے حاصل کیا جاتا تھا، ہم یہاں چند سوالات اور ان کے جوابات کا تذکرہ کئے دیتے ہیں۔

۱۔ ہر شئی پانی سے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے میں نے رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ عالیہ میں عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ جب میں آپ ﷺ کی زیارت کا شرف پاتا ہوں تو

میرا دل خوش اور آنکھیں ٹھنڈی ہو جاتی ہیں۔

طابت نفسی و قوت عینی

پھر میں نے عرض کیا

مجھے ہر شئی کی تخلیق کے حوالے سے بتائیں؟

فانبتنی عن کل شئی؟

تو فرمایا

ہر شئی کی تخلیق پانی سے ہوئی ہے۔

کل شئی خلق من ماء

(مسند احمد)

الوقوف التيمنية

في الأحاديث القاضية بظهور سيكر التجديد
ووصولها إلى المدينة

تأليف

العلامة النحوي صاحب القلم البار النحوي
سيد محمد عبد الحمي بن عبد البكير الكفاني بحسني البديري
١٣٠٠هـ - ١٣٨٢هـ

عناية وتحقيق
الدكتور إبراهيم بن الشيخ راشد المرغوب



۲- بچے کی ہڈیاں اور گوشت

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے ہے، ایک یہودی نے رسول اللہ ﷺ سے انسانی تخلیق کے حوالہ سے پوچھا تو آپ ﷺ نے تخلیق کی تفصیل بتاتے ہوئے فرمایا چونکہ مرد کا نطفہ

فنطفة غليظة منها العظم
والعصب اما نطفة المرأة فنطفة
رقيقة منها اللحم والدم
سخت ہوتا ہے تو اس سے ہڈیاں اور
پٹھے بنتے ہیں اور عورت کا نطفہ نرم ہوتا
ہے تو اس سے گوشت اور خون بنتا
ہے۔

۳- بچے کی ولادت

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے ہے میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر تھا ایک یہودی عالم آیا اس نے آپ ﷺ کو یوں سلام کہا السلام علیک یا محمد، میں نے اسے ایسا دھکا دیا، قریب تھا کہ وہ مرجاتا، اس نے کہا تو نے مجھے دھکا کیوں دیا؟ میں نے کہا تو یا رسول اللہ ﷺ نہیں کہہ سکتا تھا؟ کہنے لگا ہم تو نام ہی لیں گے، اس نے حاضر ہو کر جو سوالات کئے ان میں سے ایک سوال یہ تھا

جنت اسألک عن الولد
میں آپ سے اولاد کے حوالے سے
سوال کرنے آیا ہوں؟

یعنی بچے اور بچی کا فلسفہ کیا ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا، مرد کا نطفہ سفید اور عورت کا زرد ہوتا ہے جب دونوں کا اجتماع ہوتا ہے سوال یہ تھا

فعلا منی الرجل من المرأة
اذکراً باذن الله واذا علا منی
اگر مرد کی منی عورت کی منی پر غالب آ
جائے تو بیٹا پیدا ہوتا ہے، اللہ کے حکم

المراة منى الرجل انثا باذن الله
(مسلم-۳۱۵)

سے۔ اور اگر عورت کی منی مرد کی منی پر
غالب آ جائے تو بیٹی پیدا ہوتی ہے اللہ
تعالیٰ کے حکم سے۔

۴۔ بچے کی مشابہت

حضرت انس بن مالک رضی سے مروی ہے رسالت ماب ﷺ نے
خاتون کے احتلام کی تفصیلات بیان کرتے ہوئے فرمایا

ان ماء الرجل غلیظ ابیض و ماء
المراة رقیق اصفر من ایہما
علا او سبق یكون منه الشبه
(مسلم-۳۱۱)

مرد کا نطفہ سفید اور سخت ہوتا ہے۔ اور
عورت کا نرم اور زرد جو غالب یا پہلے
ہو بچہ اس کے مشابہ ہوتا ہے۔

۵۔ مکھی کے پروں میں بیماری و شفاء

رسالت ماب ﷺ کے دنیاوی علوم کا یہ عالم ہے کہ آپ ﷺ نے مکھی
کے بارے فرمایا اگر یہ کھانے میں گر جائے تو اگر تم اس کھانے کو کھانا چاہو تو مکھی کو ڈبو
کر نکال لو کیونکہ اس کے ایک پر میں بیماری ہے اسے وہ ڈبوتی ہے جبکہ دوسرے میں
شفاء ہے تم اسے بھی ڈبو دو تا کہ بیماری کا ازالہ ہو سکے۔ آپ ﷺ کے الفاظ
مبارک ہیں، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے رسول اللہ نے فرمایا

اذا وقع الذباب فی اناء احد
فلینخمسہ کلہ ثم لیطرحہ فان فی
احد جناحہ شفاء و فی الاخر داء
(البخاری- کتاب الطب)

جب مکھی تمہارے کسی برتن میں پڑ
جائے تو اسے تمام کو ڈبو دو پھر نکال
پھینکو کیونکہ اس کے ایک پر میں شفاء
جبکہ دوسرے میں بیماری ہوتی ہے۔

جو چاہو مجھ سے پوچھو

بخاری و مسلم میں صحابہ سے مروی ہے کہ بعض اوقات رسول اللہ ﷺ منافقین کے طعنوں سے تنگ آ کر منبر پر تشریف فرما ہو کر فرماتے

سلونی عما شئتم
پوچھ لو جو تم پوچھنا چاہتے ہو

(بخاری، ۱-۱۹)

ہر سوال کا جواب لے لو

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے الفاظ ہیں

لا تسالونی عن شئی الا بینت
لکم (مسلم-۲-۲۶۳)

تم مجھ سے جس شئی کے بارے میں
پوچھو گے میں بیان کروں گا

ایک روایت میں الفاظ ہیں

من احب ان یسأل عن
شئی فیسألنی فلا تسألونی
عن شئی الا اخبرتکم ما
دمت مقامی هذا

جو کوئی کسی شئی کے بارے میں پوچھنا
چاہتا ہے مجھ سے پوچھ لے میں اس
مقام پر کھڑے تمہارے ہر سوال کا
جواب دوں گا۔

((بخاری-۱-۷۷))

کیا سوالات میں پابندی ہے؟

یہاں نہایت ہی قابل توجہ بات یہ ہے کہ کیا آپ ﷺ نے یہاں کوئی پابندی عائد کی ہے کہ مجھ سے دینی امور کے بارے میں پوچھنا نہ کہ دنیاوی امور کے بارے میں، اگر آپ ﷺ صرف دینی امور کے ماہر ہوتے تو پابندی عائد

فرمادیتے کہ مجھ سے دنیاوی امور کے بارے میں سوال نہ کرنا کیونکہ میں ان سے واقف نہیں ہوں۔

حبیب خدا ﷺ کا یہ اعلان ساری کائنات کو متوجہ کر رہا ہے کہ میری نگاہ جس طرح امور دینیہ پر ہے اسی طرح امور دنیاوی بھی میری نظروں سے اوجھل نہیں لہذا ہر شخص جو سوال کرنا چاہے کرے اللہ کا حبیب ﷺ اس کا تسلی بخش جواب دے گا۔

دنیوی سوالات

اللہ تعالیٰ کی شان دیکھتے اس موقع پر جتنے سوالات ہوئے ہم ان کو سامنے لا رہے ہیں خود ملاحظہ کر لیجئے کیا وہ دینی ہیں؟

۱- میرا والد کون ہے؟

حضرت عبداللہ بن حذافہ رضی اللہ عنہ کے نسب پر لوگ طعن کرتے جس کی وجہ سے انہیں پریشانی لاحق ہوتی، انہوں نے آپ ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ من ابی؟ میرا والد کون ہے؟

آپ ﷺ نے فرمایا

ابوک حذافہ تیرا والد حذافہ ہی ہے

۲- تیرا والد سالم ہے

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ایک اور آدمی نے اٹھ کر پوچھا، میرا والد کون ہے؟ فرمایا

ابوک سالم مولیٰ شیبہ تیرا والد شیبہ کا غلام سالم ہے

۳- میں کون ہوں؟

امام ابن عبدالبر نے مسلم کے حوالہ سے نقل کیا کہ ایک آدمی نے

پوچھا

یا رسول اللہ ﷺ میں کون ہوں؟

من انا یا رسول اللہ ﷺ

فرمایا

تو سالم کا بیٹا سعد ہے

انت سعد بن سالم

((فتح الباری، ۱۲-۲۲۸))

۴- کیا میں جنتی ہوں؟

امام طبرانی نے حضرت ابو فراس اسلمی رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ایک آدمی نے

پوچھا یا رسول اللہ ﷺ

کیا میں جنتی ہوں؟

فی الجنة انا؟

(ایضاً)

فرمایا

تو جنتی ہے۔

فی الجنة

(ایضاً)

۵- تو دوزخی ہے

امام ابن عبدالبر نے التمشید میں امام زہری سے نقل کیا ایک آدمی نے پوچھا

میرا ٹھکانہ کون سا ہے؟

این مدخلی یا رسول اللہ؟

فرمایا تیرا ٹھکانہ

فی النار
انہوں نے امام مسلم سے نقل کیا بنی اسد کا آدمی اٹھا اور اس نے پوچھا
این انا؟
فرمایا
دوزخ ہے
میرا ٹھکانہ کون سا ہے؟
فی النار
تو دوزخ میں جائے گا۔

(فتح الباری، ۱۲-۲۲۸)

کچھ دنیاوی علوم کی جھلکیاں

آپ ﷺ کو جو دنیاوی علوم حاصل تھے اس کی چند جھلکیاں بھی ملاحظہ کر لیجئے۔

۱- علم نسب

اہل علم نے تصریح کی ہے کہ علم نسب، حضور ﷺ کے سمندر علم کا ایک قطرہ
ونقطہ ہے۔

قاضی عیاض مالکی (ت-۵۴۴) لکھتے ہیں علم نسب جو عربوں کا مشہور فن ہے
وہذا الفن نقطة من بحر علمہ
یہ فن حضور ﷺ کے علمی سمندر کے
مقابل ایک نقطہ کا درجہ رکھتا ہے۔

۲- علم طب

امام احمد خفاجی (ت-۱۰۶۹) حضور ﷺ کے علم طب کے بارے میں لکھتے ہیں۔
کان رسول اللہ ﷺ اعرف
الناس به
رسول اللہ ﷺ علم طب میں تمام
لوگوں سے زیادہ ماہر ہیں۔

(نسیم الریاض-۳-۲۵۹)

شیخ ابن قیم (ت-۷۵۱) نے طب نبوی پر مکمل کتاب لکھی اور آشکار کیا کہ رسول اللہ ﷺ اس علم و فن میں اس قدر بلند ہیں کہ

ان نسبة طبہم الیہا کنسبۃ
طب العجائز الی طبہم

(زاد المعاد، ۴-۵)

تمام دنیا کے اطباء کی نسبت آپ ﷺ کی طب کے ساتھ وہی نسبت ہے جو اجد بوزھی عورت کی طب کی ان اطباء کی طب کے ساتھ ہے۔

ایک اور مقام پر رقم طراز ہیں۔

نسبۃ طب الاطباء الیہ کنسبۃ
الرقیۃ والعجائز الی طبہم

وقد اعترف بہ حذاقہم
وائمتہم

(ایضاً-۱۰)

تمام اطباء کی نسبت آپ ﷺ کی طب کے ساتھ وہی ہے جو ان پڑھ بوزھی عورتوں کی طب کی ان اطباء کی طب کے ساتھ ہے اور اس کا طب کے ماہرین اور ائمہ کو بھی اعتراف ہے۔

طب کے علم دینی ہونے پر بھی تصریحات ملاحظہ کر لیجئے۔ امام محمد غزالی (ت-۵۰۵) لکھتے ہیں۔

اذا الطب ایضاً یتعلق بالدنیا
وہو صحۃ الجسد

کیونکہ طب کا تعلق بھی دنیا سے ہے اور وہ جسم کی صحت ہے۔

(الاحیاء-۱-۳۰)

دوسرے مقام پر فرماتے ہیں فقہ شرعی علم ہے

بخلاف الطب فانہ لیس من علم

بخلاف طب یہ علم شرعی نہیں ہے۔

الشرع (ایضاً-۱-۳۰)

اس کے تحت شیخ ابن قیم (ت- ۷۵۱) رقم طراز ہیں

وہذا طب لا یھتدی الیہ کبار
الاطباء وائمتھم بل ہو خارج
من مشکاة النبوة ومع هذا
فالطیب العلام العارف الموفق
ینخضع لهذا العلاج ویقر لمن
جاء بہ فانہ اکمل الخلق علی
الاطلاق وانہ مؤید بوحی الہی
خارج عن القوی البشریة
(زاد المعاد، ۴، ۱۰۳)

یہ ایسا علاج ہے جس تک بڑے اطباء
اور ان کے امام نہ پہنچ سکے بلکہ یہ سینہ
مصطفیٰ ﷺ سے ہی حاصل ہوا
ہے۔ اور طبیب عالم، عارف توفیق
پانے والا اس علاج کو مان لے گا اور
جو کچھ آپ ﷺ لے کر آئے ہیں
اس کا اقرار کر لے گا کیونکہ آپ
ﷺ ہر معاملہ میں تمام مخلوق سے
افضل اور اس پر وحی الہی سے مؤید ہیں
جو انسانی طاقت سے باہر ہے۔

تفصیل کے لئے ڈاکٹر خلیل ابراہیم ملا خاطر کی کتاب الاصابة فی صحة حدیث
الذبابہ اور السنۃ وحی کا مطالعہ کیجئے

مذکورہ روایت کے حوالہ سے بھی لوگوں نے اعتراضات اٹھائے مگر اہل علم ڈٹے رہے
کہ جو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے وہی حق ہے۔ بجز اللہ آج کی تحقیقات سے یہ
تمام باتیں ثابت ہو چکی ہیں، کیا اہل علم کے لئے یہ ممکن نہ تھا کہ وہ کہہ دیتے چونکہ سرور
عالم ﷺ ان علوم کے ماہر و واقف نہیں لہذا آپ نے اپنے ذوق کے مطابق
بات کہہ دی تھی اس کا حق ہونا لازم نہیں کیونکہ اس کا تعلق دینی و تبلیغی امور سے نہیں۔
ہمارے مطالعہ کے مطابق متقدمین و متاخرین میں ایک بھی ایسا عالم نہیں جس نے یہ
بات کہی ہو، لہذا ہم پر لازم ہے کہ اگر کوئی ارشاد نبوی سمجھ نہ آتا ہو تو ہم اہل علم و فہم
کی طرف رجوع کریں تاکہ معاملہ خوبصورت انداز میں آشکار ہو جائے۔

۳- علم فرسان

حضور ﷺ کے سامنے گھوڑے پیش کئے گئے۔ اس موقعہ پر وہاں عیینہ بن حصص فزاری بھی تھا۔ اس نے کہا میں گھوڑوں کے بارے میں بڑا علم رکھتا ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا

انا افرس بالخیل منک میں گھوڑوں کے بارے میں تم سے ماہر ہوں۔

امام خفاجی فرماتے ہیں یہ نہایت ہی حکمت کے ساتھ اس کی تردید ہے۔

(نسیم الریاض - ۲ - ۲۷۱)

۴- علم کتابت

قاضی عیاض مالکی رقم طراز ہیں

اوتی علم کل شئی حتی قد وردت آثار بمعرفته حروف الخط (الشفاء، ۱-۳۵۷)

ہر شئی کا آپ ﷺ کو علم دیا گیا حتیٰ کہ فن کتابت کی معرفت پر احادیث و آثار وارد ہیں۔

۵- علم لسانیات

اللہ تعالیٰ کا ضابطہ ہے کہ جس کی طرف کسی کو رسول و نبی بناتا ہے اسے اس قوم کی زبان عطا کرتا ہے۔ ارشاد الہی ہے

وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومہ ہم نے جس رسول کو بھی بھیجا اسے اس کی قوم کی زبان عطا کی

چونکہ حبیب خدا ﷺ کی رسالت کا دائرہ تمام مخلوق کے لئے ہے جیسے کتاب میں فصل

موجود ہے۔ اس لئے آپ ﷺ کو تمام مخلوق کی زبان کا علم عطا کیا گیا۔ اونٹ، چرند پرند ہر کوئی آپ ﷺ سے فریاد رسی چاہتا تو آپ ان کا ازالہ فرماتے

خلق کے داد رس، سب کے فریاد رس

کھف روز مصیبت پر لاکھوں سلام

اسی لئے ائمہ امت نے تصریح کی ہے کہ آپ ﷺ تمام قوموں کی زبان

سے آگاہ تھے۔ امام احمد خفاجی (ت-۱۰۶۹) کے الفاظ ہیں۔

کان رسول اللہ ﷺ يخاطب

رسول اللہ ﷺ ہر قوم سے اس کی

کل قوم بلغتهم

زبان میں مخاطب ہوتے۔

(نسیم الریاض، ۴-۲۵۵)

دوسرے مقام پر ہے

وكذلك (ای مثل معرفتہ للغات

العرب وحفظه الكثير من لغات

الامم) غير العرب وهذا ترق من

معرفته لذلك ودليل على انه

معجزة وموهبة ربانية

(نسیم الریاض، ۴-۲۷۵)

رسول اللہ ﷺ کو لغات عرب کی طرح

دیگر غیر عرب قوموں اور امتوں کی زبانیں

کثرت کے ساتھ یاد ہیں۔ اور یہ معرفت

لغات بلند درجہ ہے اور اس پر دلیل ہے کہ

رب العزت کی طرف سے آپ ﷺ

پر خصوصی عطیہ اور معجزہ ہے۔

جب آپ ﷺ تمام دنیاوی امور کے تمام مخلوق سے زیادہ ماہر و عالم ہیں تو ہمیں

اسے دل و جان سے تسلیم کر لینا چاہیے۔

فصل

دنیاوی امور کے بارے میں اطلاعات
 موضوع پر مستقل کتب کا تعارف
 کتاب الفتن
 السنن الواردة فی الفتن
 کتاب الفتن والملاحم
 جامع الروایات فی تحقیق نبوات النبی ﷺ
 ایک اہم کتاب کا تعارف
 اس کتاب کا مقدمہ
 وجہ تالیف
 کتاب کی فہرست
 کتاب کا اردو ترجمہ
 کتاب کا حصول

دنیاوی امور کے بارے میں اطلاعات

صحابہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ابتداء خلق سے لے کر دخول جنت کے بعد تک کے احوال و واقعات سے آگاہ کیا حتیٰ کہ سیدنا ابو درداء رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مستقبل کے بارے میں ہمیں اس قدر آگاہ فرمایا

لقد تركنا رسول الله ﷺ وما
في السماء طائر يطير بجناحيه
الا ذكر لنا منه علماً
رسول الله ﷺ نے ہمیں اس حال میں
چھوڑا کہ آسمانی فضاؤں میں کوئی پرندہ
اڑنے والا ایسا نہیں جس کا علم حضور ﷺ
(المعجم الكبير للطبراني) نے ہمیں نہ بیان فرمایا ہو

ان روایات کے تحت مسلمہ محدثین امام ابن حجر عسقلانی اور امام بدرالدین عینی کی تصریحات کتاب میں موجود ہیں کہ آپ ﷺ نے ایک ہی مجلس میں تمام مخلوقات کے احوال بیان کر دیے کیونکہ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے جامع کلمات سے نوازا ہے کہ آپ ﷺ چند جملوں میں کائنات کے علوم و احوال کو بیان فرما سکتے ہیں اس کے بعد یہ ہرگز نہیں کہا جاسکتا کہ آپ ﷺ صرف دینی علوم کے ماہر ہیں دنیاوی امور سے آپ ﷺ کا کوئی تعلق و واسطہ نہیں

لیکن ہم یہاں ایک اور پہلو سامنے لاتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے دنیاوی امور کے حوالے سے جو اطلاعات و پیش گوئیاں فرمائیں ان سے کتب احادیث خوب مالا مال ہیں خصوصاً ان میں ایک ایسا باب موجود ہے جیسے کتاب الفتن کا نام دیا گیا ہے اس کے تحت آپ کسی بھی کتاب کا مطالعہ کریں اس موضوع پر آپ کو وافر مواد ملے گا

موضوع پر مستقل کتب کا تعارف

پھر اس پر اہل علم نے مستقل کتب بھی لکھیں ہیں مثلاً

۱۔ کتاب الفتن

یہ امام بخاری کے شیخ امام حافظ نعیم بن حماد المرزوی (ت، ۲۲۹) کی تصنیف

ہے اس میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت لائے کہ آپ ﷺ نے

غروب آفتاب تک ہمیں خطاب فرمایا

فلم يدع شيء هو كائن الى يوم

القيامة الا حدثنا به حفظه من

حفظه ونسيه من نسيه

(کتاب الفتن، ۱۱، ۱۱) جس نے بھلا دیا وہ بھول گیا

پھر یہ روایت بھی سیدنا ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ذکر کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

کہ دنیا میرے سامنے رکھ دی گئی

فانا انظر اليها والى ما هو كائن

فيها الى يوم القيامة كما انظر الى

كفى هذه

میں اسے اور اس میں تا قیامت ہونے

والے واقعات کو یوں دیکھ رہا ہوں جیسے

میں اپنی اس ہتھیلی کو دیکھ رہا ہوں

(ایضاً، ۱۱)

۲۔ السنن الواردة في الفتن

یہ امام ابو عمر عثمان بن سعید الدانی (ت، ۴۴۴) کی تالیف ہے

۳۔ کتاب الفتن والملاحم

یہ حافظ ابن کثیر (ت، ۷۷۴) کا کام ہے

۴۔ جامع الروایات فی تحقیق نبوات النبی ﷺ

شیخ محمود نصار کی کاوش ہے اس کے کچھ ابواب کے نام ملاحظہ کیجیے

باب نبوة النبی ﷺ عن ظهور الخوارج

(ظہور خوارج کے بارے میں اطلاع)

باب نبوة النبی ﷺ عن بعض اوصاف الخوارج

(خوارج کی کچھ نشانیوں کی اطلاع)

باب نبوة النبی ﷺ عن شهادة الحسن رضی اللہ عنہ

(امام حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت)

باب نبوة النبی ﷺ عن سیلان رعا ف جبار اموی

(اموی جابر کی نکسیر پھوٹنے کی اطلاع)

باب نبوة النبی ﷺ عن فتنة انكار الحديث

(انکار حدیث کے فتنہ کی اطلاع)

باب نبوة النبی ﷺ بخروج نار بارض الحجاز

(سرزمین حجاز سے آگ نکلنے کی اطلاع)

باب نبوة النبی ﷺ عن ظهور الشرطه

(محکمہ پولیس کے بارے میں اطلاع نبوی ﷺ)

باب نبوة النبي ﷺ عن قله الرجال وكثرة النساء

(مردوں کی قلت اور کثرت خواتین کے بارے میں اطلاع نبوی ﷺ)

آخر میں ایک باب قائم کیا

باب نبوة النبي ﷺ عن ما اطلع عليه من الغيوب وما يكون

(رسول اللہ ﷺ کا سابقہ اور آئندہ غیوب پر مطلع ہونا)

اور اس کے تحت لکھا قاضی عیاض مالکی (ت، ۵۲۳) نے الشفاء میں خوب لکھا

والاحادیث فی هذا الباب بحر لا یدرک قعره ولا ینزف غمره
 کہ اس موضوع پر ایسے ارشادات نبوی کے سمندر ہیں کہ جن کی گہرائی کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا

اس کے بعد حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ کا ارشاد گرامی ذکر کیا

لقد ترکنا رسول اللہ ﷺ وما یحرک طائر بجناحیه فی السماء الا ذکرنا منه علماً
 ہمیں رسول اللہ ﷺ نے اس حال میں چھوڑا کہ آسمانی فضاؤں میں کوئی ایسا پرندہ اڑنے والا نہیں جس کا علم ہمیں (جامع الروایات، ۶۹۰) رسول اللہ ﷺ نے نہ دیا ہو

۵۔ الا اذا عا لما کان وما یکون بین یدی الساعة

یہ شیخ ابوطیب محمد صدیق حسن خان قنوجی (ت، ۱۳۰۷) کی تصنیف ہے

۶۔ الا شاعة لا شراط الساعة

امام سید محمد بن رسول برزنجی (ت، ۱۱۰۳) کی بڑی تحقیقی کتاب ہے

۷۔ ایک اہم کتاب کا تعارف

یہاں ہم نہایت ہی ایک اہم کتاب کا تعارف کروانا چاہتے ہیں جس کے مصنف امت کے امام اور عظیم محدث ابوالفیض احمد بن محمد صدیق غماری (ت، ۱۳۸۰) ہیں انہوں نے امت مسلمہ کو عظیم

تحفہ عطا کیا جس کا نام ہے۔ مطابقة الاختراعات العصرية لما اخبر به سيد البرية.

(جدید ایجادات کا سید الکل ﷺ کی اطلاع کے مطابق ہونا)

اس کتاب اور مصنف کے بارے میں شیخ احمد محمد موسیٰ (جو عقیدۂ سلفی ہیں) نے جو کچھ

لکھا وہ پڑھ لیجیے۔

اس امت میں جلیل القدر ہستیاں اللہ تعالیٰ نے پیدا کیں ان میں حضرت عمر

بن عبدالعزیز دوسری صدی ہجری کے، تیسری صدی ہجری کے امام شافعی ہیں اس

طرح سلسلہ جاری و ساری رہا حتیٰ کہ دسویں کے مجدد امام جلال الدین سیوطی

(ت، ۹۱۱) آئے

اور اس کمال امت پر سیدنا رسول اللہ

ﷺ یہ حدیث شاہد ہے کہ میری امت

کی مثال بارش کی ہے معلوم نہیں کہ اس کا

ابتدائی حصہ بہتر ہے یا اس کا آخر ہمارے

شیخ بزرگ امام مجتہد حافظ علامہ فہامہ سید احمد

بن محمد بن صدیق اس عظیم بارش کا اعلیٰ فیضان

اور اللہ تعالیٰ کا خصوصی عطیہ ہیں اس دور بلکہ

آئندہ ادوار کے لیے جوان کے علم سے

ویکمل هذا المعنى حديث

سیدنا رسول اللہ ﷺ ”مثل

امتی مثل المطر لا یدری اوله

خیر ام آخره“ و شیخنا

الجلیل الامام المجتهد

الحافظ العلامة الفہامة

السید أحمد بن محمد ابن

الصدیق، دیمۃ صافیۃ من

ان گنت سالوں تک فیض پائیں گئے
، ان کی دینی اور علمی کتب بے شمار ہیں
یہ کتاب ”مطابقة الاختراعات“
ان کی جدید کاوش ہے اللہ تعالیٰ سے
دعا ہے کہ وہ انہیں برکت عطا فرمائے
اور انہیں وہ خوب و مزید بابرکت طویل
عمر عطا فرمائے،

میں قارئین کے سامنے ایک ایسی
کتاب پیش کر رہا ہوں جو ان کے
نفیس خزانے سے عمدہ و قیمتی چیز ہے
آپ اس کتاب کو دیکھیں گئے یہ عملی
ترتیب میں پروئی گئی ہے یا یہ فکری
موتیوں کی ایک لڑی ہے جب اس کا
پھل لوگوں کے سامنے آئے گا تو وہ
اس کے حسن و جمال سے نہایت ہی
خوشی محسوس کریں گئے، میرے
نزدیک یہ کتاب ایک علمی دینی اور
جامع قاموس ہے یہ متقدمین کے
علوم کا روشن چراغ اور نئے علماء کی

هذا المطر العظيم، وهبة من الله
تعالیٰ لهذا الجيل بل وللجيال
القادمة التي ستنتفع بعلمه الى مالا
يحصى من السنين ومؤلفاته رضى
الله عنه الدينية والعلمية أكثر من
أن تعد، وهذا الكتابه ”الطباق“ اثر
جدید عجیب من آثار التي نسأل
الله المجیب أن يؤتينا منها المزيد
ويكتب للسيد صاحبه العمر
المديد السعيد.

وانی اذا حاول ان اعرض الكتاب
على القراء، او اقدم نماذج من كوزه
النفيسية، احسبني اظلم الكتاب
وقراءه، ولك أن ”الطباق“ وحدة
عملية مترابطة متماسكة، او مجموعة
سبائك فكرية متصلة متماسكة،
متناسقة اذا اقتطعت منها ما تعرضه
على الناس ذهبت بالسكثير
من روعتها وجمالها،

تحقیقات ہیں اس پر مطلع ہونا اور اس کا مطالعہ اور گہرا فہم مومن کے ایمان میں اضافہ اور اس کی تشکیک کو دور کر کے اس کے سامنے یہ حقیقت آشکار کر دیں گئے کہ عصر حاضر میں جو ایجادات ہوئیں اور وہ بصورت بجلی، ہوائی جہاز و کلوننگ وغیرہ پر تمام کی تمام یا آئینہ کی ایجادات خالق علیم کے علم میں تھیں

اور ان کے بارے میں اس نے اپنی کتاب قرآن میں اطلاع دی اور ان پر اپنے عظیم رسول ﷺ کو آگاہ فرمایا اور ان کا بیان آپ ﷺ کا وہ عظیم معجزہ ہے جو دائمی ہے اور آپ ﷺ کی صدق نبوت اور عموم رسالت پر گواہ ہے کیونکہ آپ ﷺ کا ایسے امور کی خبر دینا جو ظاہر ہو چکے یا ہزار ہا سال بعد میں ظاہر ہوں گئے حالانکہ معمول و عادت میں ایسا ہونا طاقت انسانی سے محال ہے،

ان کی کثرت کے باوجود آپ ﷺ نے

وحسبی ان اقول: ان هذا الكتاب قاموس علمي ديني شامل، وانه سراج منير من علوم الاقدمين، وبحوث المجددين، وان الاطلاع عليه والتعمق في فهمه، يزيد ان المؤمن ايمانا، ويجلو ان عن المتشكك شكوكه ويكشفان للدين كادت مكتشفات العصر الحاضر ومخترعاته تفتنهم عن عقائدهم ان كل ما اهتدى اليه المحدثون من بخار و كهرباء و طيران والنرة ذلك وكل ما سيهتدون اليه، قد سبق في علم الخالق العليم، ونبأه في كتابه الحكيم وارشده اليه الرسول العظيم، صلوات الله وسلامه عليه وآله، فكان ذلك البيان العظيم من اظهر المعجزات الخالدة الدالة على صدق نبوته،

کسی کی طرف اشارہ ترک نہیں کیا لہذا یہ مطابقت الاختراعات اس عظیم اور اس امی نبی کی بصیرت ہے جو سب سے سچی اور پختہ دلیل ہے کہ وہ خواہش نفس سے نہیں بولتے بلکہ ان کی زبان سے وحی کا صدور ہوتا ہے اس اللہ تعالیٰ کی طرف سے جس نے آپ ﷺ کو اس عظیم درجہ کے لیے منتخب فرمایا ہے

اس کتاب کی اہمیت کا اندازہ اس سے لگایا جا سکتا ہے کہ ڈاکٹر استرا د شرکا (STARAD SHIRKA) چیکو سلواکیہ (A CHICOSLAWCI) نے جو پراگ یونیورسٹی فلسفہ میں فارغ پروفیسر استرا د شرکا سے ملاقات پر اس کتاب کا ذکر ہوا تو وہ بہت متاثر ہوتے

اور مولف سے کہا کہ اسے جلدی طبع کروائیں اور مجھے اس کے انگلش ترجمہ کی اجازت دیں، اگر یہ کتاب انگلش میں طبع ہو جائے تو اسلام کے حوالہ سے بالخصوص مشرقی یورپ

وعموم رسالتہ، اذ اخبارہ
 غلبہ بامور ظہرت وتظہر من
 بعدہ بازید من الف عام وہی
 من قبیل المستحیل فی العادة
 البشرية، ولم یغادر من الاشارة
 الیہامع کثرتہا کما هو مبین
 فی ذلک ”الطباق“ لا صدق
 برہان واعظم دلیل علی عظمة
 ذلک النبی الامی
 العظیم، الذی لا یسئل عن
 الهوی ان هو الا وحی یوحی
 الیہ من رب الذی اصطفاه لہذا
 المنزلة الکبری، وقد حدث ان
 سیادة المؤلف قابل. مصادفة
 الاستاذ استراد شرکا
 التشیکو سا وفاکی المتخرج
 من جامعة براغ فی الفلسفة
 وتذاکر معہ فی موضوع ہذا
 الكتاب،

میں بہت لوگوں کو نفع دے گی
خوش بخت ہے وہ شخص کہ اس کو اللہ
تعالیٰ نے ایسا روشن دماغ عطا کیا کہ
اس نے آیات کے اسرار اور مخفی

معانی کو پایا

ہمارے شیخ کا ذہن کس قدر روشن
ہے اور ان پر اللہ تعالیٰ کی کس قدر
کرم نوازی ہوئی یہ اللہ تعالیٰ کا فضل
ہے جسے وہ چاہے عطا فرمائے

فَعَجِبَ مِنْ ذَلِكَ الْاهْتِدَاءِ وَالْح
فِي الطَّلَبِ مِنَ الْمُؤَلَّفِ أَنْ يَعَجَلَ
بَطْبَعَهُ وَنَشْرَهُ، مَعَ الْأَذْنِ لِحَضْرَتِهِ
بِتَرْجُمَتِهِ بِاللُّغَةِ الْإِنْجَلِيزِيَّةِ،
قَائِلًا: أَنَّهُ يَعْتَقِدُ شَخْصِيًّا أَنَّ نَشْرَ هَذَا
الْكِتَابِ بِاللُّغَةِ الْإِنْجَلِيزِيَّةِ سَيَكُونُ
لَهُ نَفْعٌ كَبِيرٌ فِي إِسْلَامِ كَثِيرٍ مِنَ
النَّاسِ بِشَرْقِيٍّ أَوْ بِأَلْخِصْوَصِ
وَالسَّعِيدِ مِنْ أَنْعَمِ اللَّهِ عَلَيْهِ بِالذَّهْنِ
الْمُضِيِّ الَّذِي يَدْرِكُ اسْرَارَ
الْآيَاتِ، وَمَكْنُونَاتِ الْمَعَانِي،
وَمَا أَضْوَأَ ذَهْنَ شَيْخِنَا، وَمَا أَجْزَلَ
مَا مَنَحَهُ اللَّهُ مِنَ الْمَوَاهِبِ وَالْمَنَاقِبِ
ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ،
وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ،

(مطابقة الاختراعات، ۱۳۰، ۱۳۱)

اس کتاب کا مقدمہ

ہم اس کتاب کے مقدمہ کا ترجمہ بھی ذکر کیے دیتے ہیں مصنف علم نبوی ﷺ کا
عنوان دے کر لکھتے ہیں

ساری تعریف اللہ ہی کے لیے ہے جیسی اس کے بلند مرتبہ کے لائق ہے اور رحمت نازل ہو ہمارے سردار حضرت محمد ﷺ اور آپ کے اہل بیت اور صحابہ پر۔ اما بعد بے شک نبی ﷺ کا علم غیب، اور اللہ تعالیٰ کا آپ کو خبر کرنا جو کچھ ہو چکا اور جو قیامت تک ہوگا اور اس کی خبر کے دونوں فریق جنت یا دوزخ کے منازل میں سے اپنی منزل میں چلے جائیں گے بلکہ اس کے مابعد زمانہ کی بھی جس کی کوئی انتہا نہیں ہے اہل علم اور ایمان والوں کے لیے بالکل واضح ہے سمجھ بوجھ اور عقل والوں کے لیے بالکل قطعی ہے کوئی بھی دو سمجھدار انسان آپ کے علم غیب میں اختلاف نہیں کر سکتے اور کوئی بھی دوزخ کی

اس میں شک نہیں کر سکتے اس لیے کے دلائل اور براہین اس قدر کثیر وارد ہوئے ہیں جتنی ضرورت تھی علم غیب نبی ﷺ کے لیے تو اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہی کافی ہے

عالم الغیب فلا ینظر علی غیبہ
احدا الا من ارتضیٰ من رسول
غیب کا جاننے والا تو اپنے غیب کو کسی پر ظاہر
نہیں کرتا سوائے اپنے پسندیدہ رسولوں کے
(سورہ جن، ۲۶، ۲۷)

اسی کے ساتھ ساتھ اسی بات پر پختہ اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ کے منتخب رسولوں میں سے افضل ترین رسول اور تمام رسولوں کے سردار حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ ہی ہیں اس معاملہ میں کسی کو کوئی نزاع اور کلام نہیں ہے لہذا ان لوگوں میں بھی حضور علیہ السلام ہی افضل ہیں جن پر اللہ تعالیٰ اپنا غیب ظاہر فرماتا ہے، اللہ تعالیٰ نے بھی اس کی خبر دی اور خود حضور ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہر چیز سے مطلع کیا ہر شے کا علم دیا اور ہر چیز کو اچھی طرح ظاہر فرما دیا حتیٰ کہ ہر چیز آپ کو بخوبی معلوم ہو گئی چنانچہ جو کچھ آسمانوں اور زمین کے

درمیان تھا اور جو کچھ ہو چکا اور ہونے والا ہے وہ سب آپ نے جان لیا اس کے علاوہ اور وہ تمام چیزیں جن کے بارے میں آپ کی پیش گوئی درست ثابت ہوئی احادیث اور آثار متواتر وارد ہوئے اور واقعات نے جن کی تائید کی، آنکھوں نے جن کی تصدیق کی غرض کہ زمانہ کی کروٹیں، صدیوں اور سالوں کا گزر جانا اور جس کے بارے میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ یہ میرے بعد ہوگا سب کچھ حضور ﷺ کے فرمان کے موافق اور آپ کی پیش گوئی کے مطابق واقع ہوا،

ایک مرتبہ حضور خطبہ دینے کے لیے کھڑے ہوئے تو آپ ﷺ نے اپنے صحابہ کو ہر اس چیز کی خبر دی جو آپ کے بعد ہونے والی تھی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت سے ایسا ہی منقول ہے اس جماعت میں حضرت عمر بن خطاب، حضرت حذیفہ بن یمان، حضرت ابو زید انصاری، حضرت ابو سعید خذری اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم شامل ہیں

چنانچہ صحیح بخاری شریف میں حضرت طارق بن شہاب سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے سنا آپ فرما رہے تھے

قام فینا رسول اللہ ﷺ
 عنہم مقاماً فاخبرنا عن بدء الخلق
 حتی دخل اهل الجنة منازلهم
 واهل النار منازلهم حفظ ذلك
 من حفظ ونسیه من نسیه
 ایک مرتبہ سرکارِ دو عالم ﷺ ہم میں کھڑے ہوئے تو آپ ﷺ نے ہمیں خبر دی ابتداءً خلق سے لے کر دخول جنت کی یہاں تک کہ جنتی اپنے مقام پر اور دوزخی اپنے ٹھکانوں میں پہنچ گئے جس نے اسے یاد رکھا اس نے یاد رکھا اور جو بھول گیا وہ بھول گیا (بخاری، ۴۵۳)

امام بخاری، امام مسلم اور ابوداؤد نے حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے
 لقد خطبنا النبی ﷺ خطبة ما ترک فیها شیئاً الی قیامة الساعة الا ذکره، علمه من علمه و جهله من جهله

(مسلم، ۳۹۰ ج ۲۔ ابوداؤد، ۱۲۶ ج ۲) بے خبر رہا وہ بے خبر رہا

میں ان میں سے کسی چیز کو دیکھوں کہ جس کو میں بھول گیا ہوں اور وہ پھر مجھے دکھائی دے تو اس چیز کو ایسے ہی پہچان سکتا ہوں جیسے کوئی شخص کسی کو بہت دن غائب رہنے کے بعد دیکھتا ہے تو پہچان لیتا ہے (ایضاً)

امام ابوداؤد نے اسے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے ایک اور طریق سے روایت کیا ہے کہ خدا کی قسم میں نہیں جانتا کہ اصحاب رسول ﷺ بھول گئے یا بھلا دیے گئے خدا کی قسم رسول اللہ ﷺ نے کوئی قائد فتنہ نہ چھوڑا جن کی تعداد تین سو سے زائد ہے یہاں تک کہ دنیا ختم ہو مگر یہ کہ ہمیں اس کا، اسکے باپ کا، اس کے قبیلہ کا نام بتادیا (سنن ابوداؤد ۱۲۶)

امام احمد اور مسلم نے حضرت ابو زید انصاری رضی اللہ عنہ سے حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں نماز فجر پڑھائی پھر آپ ﷺ منبر پر تشریف فرما ہوئے اور تقریر فرمائی یہاں تک کہ ظہر کا وقت ہو گیا، آپ ﷺ نیچے اترے نماز ظہر پڑھائی اور پھر منبر پر تشریف لے گئے حتیٰ کہ عصر کا وقت ہو گیا اور پھر آپ ﷺ اترے اور نماز عصر پڑھائی اور پھر منبر پر تشریف لے گئے یہاں تک کہ سورج ڈوب گیا تو جو کچھ ہو چکا اور جو آئندہ ہونے والا ہے ان سب کی خبر دی جو ہم

میں زیادہ عالم ہے وہی زیادہ یاد رکھنے والا ہے (مسلم، ۳۹۰)

امام احمد، ترمذی اور حاکم نے اپنی صحیح میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ نبی کریم ﷺ نے ہمیں ایک روز عصر کی نماز پڑھائی آپ ﷺ نے ہمیں عصر سے لے کر غروب آفتاب تک خطبہ دیا، جس نے اسے یاد رکھا اس نے یاد رکھا جو بھول گیا وہ بھول گیا، آپ ﷺ نے اس خطبہ میں ہر اس چیز کی خبر دی جو قیامت تک ہونے والی ہے (سنن ترمذی، ۳۱۹)

اور امام احمد نے اپنی مسند میں بیان کیا

کہ رسول اللہ ﷺ ہم میں کھڑے ہوئے اور جو کچھ آپ کی امت میں قیامت تک ہونے والا ہے اس کے بارے میں ہمیں بتایا جو اسے محفوظ رکھ سکا اس نے محفوظ رکھا اور جو بھول گیا سو بھول گیا (مسند امام احمد، ۲۵۴)

حضرت ابو زر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ بے شک ہمیں رسول اللہ ﷺ نے اس حال میں چھوڑا کہ کوئی پرندہ اپنے بازوؤں سے آسمان میں نہیں اڑتا جس کے بارے میں آپ نے ہم سے ذکر نہ کیا ہو

اسے احمد نے اور ابن سعد نے طبقات میں روایت کیا اسی طرح حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ نے اس کے بارے میں فرمایا جسے ابو یعلیٰ نے اور طبرانی نے کبیر میں روایت کیا

وجہ تالیف

مقصد یہ کہ نبی ﷺ نے اپنے اصحاب کو ہر اس چیز کے بارے میں بتایا جو آپ کے بعد ہونے والی تھی اور جس کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے آپ کو مطلع فرمایا پھر آپ نے صحابہ رضی اللہ عنہم سے اس کے متعلق بیان فرمایا اور ہر اس خبر کا مصداق

جس کے بارے میں آپ نے ارشاد فرمایا کہ یہ ہوگا اور آج تک ہوتا چلا آ رہا ہے جو کچھ ماضی میں ظاہر ہوا اسے تو ان لوگوں نے واضح کر دیا جنہوں نے آپ کی سیرت میں، فضائل میں، معجزات میں اور خصائص میں کتابیں تالیف کیں اور اسے بیان کیا اس کی تشریح، تعین اور تحقیق کی لیکن آج ہمارے زمانہ میں جو انقلابات، تغیر احوال، فساد اخلاق اور تبدیلیاں ہو رہی ہیں اور جو امور عظیمہ، حوادث اور نئی ایجادات ہو رہی ہیں میں نے کوئی ایک ایسا شخص نہ دیکھا جو انہیں جمع کرنے کی کوشش میں ہو اور ان نئے واقعات کے بارے میں صاف صاف آیات قرآنیہ اور احادیث نبوی ﷺ میں جو اشارات ہیں انہیں واضح کرے اگرچہ ان چیزوں کے بارے میں ان کتابوں میں بھی بہت کچھ مذکور ہے جن میں قیامت کی نشانیاں بیان کی گئی ہیں لیکن وہ اتنی پیچیدہ ہیں کہ عام لوگ ان میں اور موجودہ زمانے کی اشیاء عجیبہ میں مطابقت نہیں کر سکتے اور نہ ان آیتوں میں جو اشارات ہیں ان میں کوئی مطابقت کر سکتے ہیں۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ نے کبھی تو ان چیزوں کے بارے میں صراحتاً بیان فرما دیا اور کبھی تشبیہ، تمثیل اور اشارہ پر اکتفاء کیا جیسا بھی مقام ہوا اسے ہر زمانہ کے لوگ سمجھتے رہے کیونکہ نبی ﷺ بہت جامع اور مختصر کلام فرماتے تھے اسی لیے علماء نے ان احادیث کی تشریح میں غور و خوض کیا اور جیسا بھی ان کی عقلوں نے پایا اور ان کی سمجھ میں آیا انہوں نے اس کی تشریح کی۔ ہر زمانہ کے لوگوں نے اپنے زمانہ میں پائی جانے والی چیزوں پر، ان احادیث کو محمول کیا اور جو کچھ بھی ان کے دور میں حادثات، تغیرات اور مختلف احوال ہوتے رہے ان علماء نے ان میں مطابقت کی۔ اگرچہ وہ بھی صحیح ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ ان میں سے اکثر حالات وہ ہیں جو ہمارے اس زمانہ میں پائے جا

رہے ہیں گویا کہ پچھلے علماء کو پھر بھی کچھ نہ کچھ تاویل کرنا پڑتی تھی لیکن اس زمانہ کے حالات و واقعات یہ بتاتے ہیں کہ احادیث میں موجودہ اشیاء کا صاف صاف ذکر ہے اس کتاب میں ان احادیث کریمہ کا تذکرہ کر رہا ہوں کہ جن میں حضور ﷺ نے موجودہ زمانے کے حالات، لوگ اور نئے نئے ایجادات کے بارے میں اشارہ فرمایا ہے جہاں تک میرا علم ہے اور میرے ادراک و فہم نے اسے پایا میں پیش کر رہا ہوں

کتاب کی فہرست

کتاب کی فہرست اور مضامین پر بھی نظر ڈال لیجیے تاکہ حبیب خدا ﷺ کے دنیاوی علوم کے علمی سمندر کی ایک موج کا مشاہدہ کیا جاسکے

۱۔ اعلام اللہ لنبیہ بالغیبات (علم غیب نبی اکرم ﷺ)

۲۔ اخبارہ علیہ السلام بما یكون بعده

(آپ کا بعد کی چیزوں کے بارے میں اطلاع دینا)

۳۔ الاخبار بمخترعات العصر اجمالاً

۴۔ الاخبار بالسکة الحديد والاطمبیل (ریل گاڑی، ٹرام، موٹر، بس)

۵۔ الاخبار بالطائرات

(ہوائی جہاز)

۶۔ "بالقنابل"

۷۔ "بالتلیفون والراديو والتغراف والمطابع"

(ٹیلی فون، ٹیلی گراف، ریڈیو، ٹیلی وژن، پریس)

۸۔ الاخبار بالغواصات

۹۔ "بالتلغراف وأشرطة التسجيل" (فوٹو گرافی، ٹیپ ریکارڈر)

(سرکس)

۱۰. الاخبار بالسيرك

(جاسوس کتے)

۱۱. "بالکلاب البوليسية"

(چڑیا گھر)

۱۲. "بحدائق الحيوانات"

(حجاز میں پٹرول، گیس)

۱۳. "بالبترول في الحجاز"

۱۴. "بتاميم البترول"

(پہاڑ توڑ کر سڑکوں کی تعمیر)

۱۵. "تبعيد الطرق للسيارات ونحوها"

(بجلی اور اس کی روشنی)

۱۶. الاخبار بالكهرباء

(مصنوعی بارش)

۱۷. "بالمطر الاصطناعي"

(ٹریکٹرز، دیگر آلات زراعت)

۱۸. الاخبار بالآلة الحرث والدراس

(کیمرہ)

۱۹. "بالآلة التصوير"

(دوربین)

۲۰. "بالآلة رصد الاهلة"

(فاؤنٹین پن)

۲۱. الاخبار بقلم الحبر

(موجودہ نظام بنکاری)

۲۲. "بالبنوك"

(نادر امراض)

۲۳. "بکثرة الامراض التي لم تكن معروفة"

(گناہوں میں عورتوں کی کثرت)

۲۴. الاخبار بطغیان النساء

(خواتین کی بے پردگی)

۲۵. "بخروجهن عاریات متبرنطات"

(پولیس)

۲۶. الاخبار بالبوليس

(حکام کی کثرت)

۲۷. "بکثرة الامراء"

(کمینے زعماء)

۲۸. "بالزعماء الأردال"

۲۹. الاخبار بالشیوعية (فحاشی و بدکاری)
۳۰. "بتألب الكفار على المسلمين (کفار کا مسلمانوں پر غلبہ)
۳۱. الاخبار بكفر دولة تركيا (ترک حکمرانوں کی اسلام سے بغاوت)
۳۲. "بملوك الوقت الخونة
۳۳. "بدولة اليهود (یہود کی حکومت)
۳۴. "بقتال المصريين والسوريين لهم
۳۵. الاخبار بالكشافة
۳۶. الاخبار بتقليد الافرنج (ہر معاملہ میں انگریز کی تقلید)
۳۷. "بالتمثيل
۳۸. "بتعلم اللغات الاجنبية (اجنبی زبانوں کا سیکھنا)
۳۹. "بالعصرين الزنادقة
۴۰. بعض صفاتهم الذميمة
۴۱. جلهم خونة بزعمائهم ورؤسهم
۴۲. ومن كفرهم والحادهم
۴۳. الاخبار بالاجتماعات في المساجد (مساجد میں دنیاوی اجتماعات)
۴۴. الاخبار بالمظاهرات (ہڑتالیں اور مظاہرے)
۴۵. التخير بين العجز والفجور
۴۶. شعار العصرين الكذب (جھوٹ کا غلبہ)
۴۷. نبذ من خصالهم وأوصافهم القبيحة

۴۸. بهؤلاء وبالمقلدة صار الدين غريباً

(شراب کا حلال جاننا)

۴۹. استحلال الخمر

(سنت نبوی سے دشمنی)

۵۰. معاداة السنة النبوية

۱۵. التمسك بالعروة الكاذبة

۵۲. رد الحديث على نظرية داروين (ڈارون کے نظریہ حدیث کا انکار)

(یورپی خواتین کی مطابقت)

۵۳. الاخبار بحكم القانون الأوربي

(کفار سے علوم کا حصول)

۵۴. "بالتماس العلم عند الملاحدة

(زلزلوں کی کثرت)

۵۵. الاخبار بكثرة الزلازل

(مشرقیوں کی اسلام دشمنی)

۵۶. "بالمستشرقين

۵۷. "بفساد الأخلاق وضعف الايمان (اخلاقی برائیاں اور ایمان کی کمزوری)

۵۸. الاخبار بالجاسوسية وضعف الايمان

۵۹. "بالبوليس و خلمتهم للاستعمار (اسلام کے خلاف پولیس کے تھکنڈے)

(سچے دوست کی قلت)

۶۰. الاخبار بقلة الأخ الصادق

(لوگوں کا درندہ پن)

۶۱. "بأن الناس ذئاب

(دین سے عدم دلچسپی)

۶۲. "بعدم اهتمام الناس بالدين

۶۳. موت القلوب

(دعا کا قبول نہ ہونا)

۶۴. عدم استجابة الدعاء

(نئی تہذیب)

۶۵. تشبه الرجال بالنساء والعكس

(جنگوں اور اموات کی کثرت)

۶۶. كثرة الموت وكثرة الحروب

۶۷. تزویق البیوت
(جہاد کا ختم ہو جانا)
۶۸. انقطاع الجہاد
(دنیا کی خاطر علم کا حصول)
۶۹. تعلم العلم للدنیا
(علماء وقت کا فساد)
۷۰. فساد علماء الوقت
(قرآن و سنت کے خلاف فیصلے)
۷۱. الاعرض عن کتاب اللہ
(گمراہی کا سبب)
۷۲. التقليد سبب الضلال
کتاب کا اردو ترجمہ

اس کتاب کا اردو ترجمہ کرنے کی سعادت ہمارے عظیم عالم دین علامہ ابو حماد مفتی احمد میاں برکاتی ”مہتمم و شیخ الحدیث دارالعلوم احسن البرکات حیدرآباد کے حصہ میں آئی۔ اس ترجمہ کا نام ’اسلام اور عصری ایجادات‘ رکھا ترجمہ کرنے کی وجہ ضرورت ان کی زبان سے بنی

۱۵ مئی ۱۹۱۷ء ایک خوشگوار صبح تھی جب میں ایک پریڈ سے فارغ ہو کر کلاس روم سے باہر نکلا، دیکھا کہ دارالعلوم امجدیہ کے اندرونی دروازے پر طلبہ کی ایک بھیڑ لگی ہے جستجو ہوئی تو میں بھی وہاں پہنچ گیا ایک افغانی تاجر درس نظامی کے بہت سے قدیم عکسی نسخے فروخت کرنے کے لیے آیا تھا اور علم دین کے متوالے اس ڈھیر سے اپنی پسندیدہ کتابیں چن رہے تھے۔

الحمد للہ! کہ راقم الحروف کے والد ماجد مدظلہ کے ذاتی کتب خانہ میں درس نظامی کی بھی جملہ کتابیں موجود ہیں اس لیے میری توجہ کا مرکز وہ کتب نہ بن سکیں، البتہ کتب کے الٹ پلٹ کرنے میں اچانک ایک نام پر نظر پڑی ”مطابقة الاختراعات العصرية لما اخبر به سيد البرية“ نام پڑھتے ہی کتاب کا مضمون ذہن کے

پردوں پر منکشف ہو گیا فوراً اس کتاب کو حاصل کر لیا یہ وہی کتاب تھی جس کا اردو ترجمہ اور تلخیص ”اسلام اور عصری ایجادات“ کے نام سے اپنے محترم قارئین کی خدمت میں پیش کرنے کی سعادت حاصل کر رہا ہوں

کتاب کا حصول

فقیر قادری نے اصل کتاب مدینہ طیبہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی لائبریری میں دیکھی وہاں ہی شیخ خالد عبدالرحمن العلک کی کتاب ”الاحادیث النبویۃ لما اخبر بہ سید البریۃ“ بھی دیکھی جو اسی کتاب کی احادیث کی تشریح و تحقیق ہے اور ۱۴۲۰ھ میں دمشق سے شائع ہوئی

وہاں ان دونوں سے کافی مواد بندہ نے حاصل کیا اس میں پروفیسر محمد ذوالفقار استاد گورنمنٹ کالج راولپنڈی نے بندہ کی خوب معاونت کی

فاضل عزیز احافظ عبدالحی مصنف القواعد المشجرۃ فی فن القرات العشر المتواترة، سے دمشق رابطہ ہوا تو انہوں نے موخر الذکر کتاب فی الفور بھجوا دی لیکن دیکھتے ہی احساس ہوا کہ یہ اختصار ہے اب اصل کتاب کی ضرورت محسوس ہوئی تو بندہ نے علامہ احمد میاں برکاتی مدظلہ سے فون پر بات کی انہوں نے دوسرے ہی روز کتاب روانہ کر دی

اللہ تعالیٰ ان تمام بزرگوں اور ساتھیوں کو اس پر جزائے خیر عطا فرمائے

اس کتاب کا اردو ترجمہ ”اسلام اور عصری ایجادات“ فرید بک سٹال لاہور نے شائع کیا ہے اسے حاصل کر کے ضرور پڑھیے تاکہ ایمان کو جلا اور روشنی نصیب ہو

فصل

انبیاء علیہم السلام کا مقصد بعثت، دین دنیا دونوں ہیں
 معاش و معاد کا ہر شعبہ اور غیبی اشارہ
 دونوں کے حصول میں خیر
 دنیا آخرت کا طریق
 مومن کی دنیا بھی تمام کی تمام دین ہے
 مکلف کے ہر حکم کا شرع کے تابع ہونا
 دینی مباح امور کا معاملہ
 صنعت و حرفت کا بیان نہ کرنا
 علم صرف و نحو کی طرح
 رسول اللہ ﷺ اور دنیاوی حکمرانی

انبیاء علیہم السلام کا مقصد بعثت، دین و دنیا دونوں ہیں

یاد رہے حضرات انبیاء علیہم السلام کا مقصد بعثت صرف اخروی زندگی نہیں بلکہ اصلاح دنیا بھی اس میں شامل ہے۔

۱- حضرت قاضی عیاض مالکی (ت-۵۴۴) حضرات انبیاء کے مقصد بعثت کو واضح کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

بلکہ حضرات انبیاء علیہم السلام کو اہل دنیا کی طرف مبعوث کیا اور انہیں تدابیر، ہدایات اور دینی و دنیاوی مصالح میں ان انبیاء کا پابند بنایا گیا ہے۔ اگر انبیاء امور دنیا کا علم نہ رکھتے ہوتے تو ایسا ہرگز حکم نہ ہوتا اور اس بارے میں انبیاء علیہم السلام کی رہنمائی، احوال اور سیرت، مسلمہ اور دنیاوی امور کا جاننا مشہور ہے

بل قد ارسلوا الی اهل الدنيا
وقلدوا سياستهم وهدايتهم
والنظر في مصالح دينهم و
دنياهم وهذا لا يكون مع عدم
العلم بامور الدنيا بالكلية
واحوال الانبياء وسيرهم في
هذا الباب معلومة ومعرفتهم
بذلك مشهورة

(الشفاء-۲-۱۱۵)

۲- علامہ میر سید شریف جرجانی (ت-۸۱۴) اس حقیقت کو یوں آشکار فرماتے ہیں

الحاصل ان وجود النبی ﷺ
سبب للنظام فی المعاش
والمعاد فيجب ذلك في
العناية الالهية المقتضية لا بلغ
وجوه الانتظام في مخلوقاته
(شرح المواقف-۸-۲۲۲)

حاصل یہ ہے کہ نبی ﷺ کا وجود، دنیا اور آخرت کی زندگی کے نظام کے لئے ضروری ہے تو یہ اللہ تعالیٰ کی حکمت کا ضروری تقاضا ہے تاکہ اس کی مخلوقات کا نظام اعلیٰ درجہ پر چلتا رہے۔

۳- شیخ احمد بن تیمیہ (ت-۷۲۸) نے مقاصد نبوت اجاگر کرتے ہوئے لکھا
ان النبی لا یأمر الا اصلاح
العباد فی المعاش
والمعاد

(النبوات-۲۱۴)

۵- امام تقی الدین سبکی، گستاخی کی برائی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں
السب اصل کل فساد لانه
فساد النبوة التي هي صلاح
الدين والدنيا
اصلاح کرتی ہے۔

(السيف المسلول-۱۹۴)

۶- علامہ نجم الغنی نے اسی چیز کو یوں اپنے الفاظ میں بیان کیا
دین اور دنیا دونوں کے کمالات ان کو حاصل ہوتے ہیں۔ پس جس طرح
کہ عالم ملکوت کے اسرار ان کے دلوں پر منکشف ہوتے ہیں اور وہاں کی چیزیں ان کو
عیاناً دکھائی دیتی ہیں، ملائکہ اپنی حالت پر بھی ان سے، نظر آ کر کلام کرتے ہیں۔ اسی
طرح دنیاوی اصلاحات اور انتظام اور تدابیر مدنیہ میں بھی یہ لوگ کامل ہوتے ہیں۔
دیکھو جس طرح ہمارے نبی علیہ السلام نے دینی اور روحانی تعلیم میں کوئی بات نہیں
چھوڑی۔ اسی طرح جسمانی اور دنیاوی اصلاح و انتظام کی باتیں بیع و شراء، غسل و
طہارت کی بھی اعلیٰ سے لے کر ادنیٰ تک اجمالاً تفصیلاً کوئی نہیں چھوڑی۔ حتیٰ کہ استنجاء
کرنا اور پاخانہ میں ڈھیلا لینا بھی تعلیم کر دیا۔ رات کو چراغ، گل کر کے دروازہ بند کر
کے، برتنوں کا منہ بند کر کے سونا بھی بتا دیا۔

(مصباح العقائد-۷۴، ۷۵)

۷۔ شیخ ابو محمد علی بن حزم ظاہری (ت-۱۲۵۱) ضرورت و امکان نبوت پر دلائل دیتے ہوئے رقم طراز ہیں کہ فقط دینی نہیں، دنیاوی علوم کا ظہور بھی اس کائنات میں حضرات انبیاء علیہم السلام کے ذریعے ہی ہوا، آئیے ان کی تفصیلی گفتگو کا مطالعہ کرتے ہیں۔

اور یہ ایسے لوگوں کی بعثت ہے جسے اللہ تعالیٰ نے حکمت، فضیلت اور عصمت کے ساتھ خاص کیا ہے کسی علت و سبب کی وجہ سے نہیں بلکہ صرف اپنی مشیت کی وجہ سے، اللہ تعالیٰ نے انہیں بغیر تعلم کے، بغیر مراتب علم میں تنقل اور بغیر علم کی طلب کے علم عطا فرما دیا اور اسی باب میں سے ہے جو ہم میں سے کوئی خواب میں دیکھتا ہے اور اسے صحیح پاتا ہے۔ اور یہ معرفت میں تقدم کے باب میں سے ہے چونکہ ہم نے ثابت کیا ہے کہ انبیاء کے آنے سے پہلے بھی نبوت حد امکان میں واقع تھی تو اب ہم اللہ تعالیٰ کی توفیق اور قوت سے اس کے وجوب (جبکہ یہ واقع ہو چکی) کے بارے میں گفتگو کرتے ہیں۔ ہم کہتے ہیں چونکہ یہ صحیح ہے کہ

وہی بعثة قوم قد خصهم اللہ تعالیٰ بالحكمة والفضيلة والعصمة لا لعلہ الا انہ شاء ذلك، فعلمهم اللہ تعالیٰ العلم بدون تعلم، ولا تنقل فی مراتبه، ولا طلب له، ومن هذا الباب ما يراه احدنا فی الرؤيا فيخرج صحيحاً، وما هو من باب تقدم المعرفة، فاذا ثبتنا ان النبوة قبل مجيء الانبياء عليهم السلام واقعة فی حد الامكان، فلنقل الآن بحول اللہ تعالیٰ وقوته علی وجوبها اذا وقعت ولا بد فنقول :
اذ قد صح ان اللہ تعالیٰ ابتداء العالم ولم يكن موجوداً حتى خلقه اللہ تعالیٰ فبيقين

جب اللہ تعالیٰ نے کائنات کی ابتداء کی، یہ موجود نہ تھی حتیٰ کہ اسے اللہ تعالیٰ نے تخلیق کیا تو ہم بالیقین جانتے ہیں کہ ہم میں سے کسی شخص کا بالطبع بغیر تعلیم کے علوم و فنون تک رسائی پانا ممکن نہیں جیسے طب، طبائع کی پہچان، مختلف امراض اور ان کے اسباب اور ان کے علاج کا پایا جانا، ایسے جڑی بوٹیوں کے ذریعے جن سب کو آزمانا کبھی بھی ممکن نہیں اور ہر جڑی بوٹی کو ہر بیماری میں کیسے آزمایا جا سکتا ہے؟ اور ایسا کرنا کب ممکن ہے؟ شاید دس ہزار سال میں ایسا ممکن ہو اور دنیا میں ہر مریض کا معاینہ کرنا، اس سے یقیناً موت واقع ہو جائے گی اور دنیاوی زندگی کی دیگر مصروفیات ختم اور حکومتیں ختم ہو جائیں گی۔

اور جس طرح ستاروں کا علم اور ان کے دوران کی معرفت، ان کی چال اور اپنے افلاک کی طرف لوٹنا، ایسے امور ہیں جو دس ہزار سال میں ہی مکمل ہو سکتے ہیں اور ان تمام مشاغل کا ضبط

ندری ان العلوم والصناعات لا يمكن البتة ان يهتدى احد اليها بطبعه فيما بيننا دون تعليم كالطب، ومعرفة الطبائع، والامراض وسببها على كثرة اختلافها ووجود العلاج لها بالعقاقير التي لا سبيل الى تجريبها كلها ابدأ، وكيف يجرب كل عقار في كل علة؟ ومتى يتها هذا؟ ولا سبيل له الا في عشرة الاف من السنين؟ ومشاهدة كل مريض في العالم، وهذا يقطع دونه قواطع الموت والشغل بما لا بد منه من امر المعاش وذهاب الدول، وسائر العوائق. وكعلم النجوم، ومعرفة دورانها وقطعها وعودها الى افلاكها مما لا يتم الا في عشرة الاف من السنين، ولا بد من ان يقطع دون ضبط ذلك العوائق التي قلنا. وكاللغة التي لا يصح

قطعاً ہونا ضروری ہے۔ اور لغت کی طرح کہ جس کے بغیر تربیت، زندگی اور تصرف ممکن نہیں اور اس کے اوپر دوسری لغت کے بغیر متفق ہونا ممکن نہیں لہذا درست ہے کہ لغت کا کوئی مبداء ہو اور جیسے ہل چلانا، فصل کی کٹائی کرنا اور اس کو گاہنا پھینا اور اس کے آلات اور اسے گوندھنا اور پکانا دودھ دوہنا، مویشیوں کی نگہبانی اور ان کی نسل کشی، پودے لگانا اور ان سے تیل نکالنا، اسی اور سن کا کوٹنا، کپاس اور اس کا کاٹنا، بننا، کاٹنا، سینا اور پھر اس کا پہننا اور ان تمام امور کے آلات، ہل چلانے، جنگ اور کشتی بنانے کے آلات اور ان کشتیوں کے ذریعے سمندروں کو طے کرنا۔ رہٹ، کنویں کھودنا، شہد کی مکھیاں اور ریشم کے کیڑے پالنا معدنیات نکالنا اور ان سے لکڑی سے اور اینٹوں سے عمارتیں بنانا۔ اور ان تمام تک رسائی بدون تعلیم کے ممکن نہیں لہذا ایک یا ایک سے

تربیة ولا عیش ولا تصرف
الابہا، ولا سبیل الی الاتفاق
علیہا الا بلغة اخرى ولا بد،
فصح انه لا بد من مبدأ ما للغة،
و كالحرث والحصاد،
والدراس، والطحن وآلاته،
والعجن، والطبخ والحلب
وحراسة المواشي، واتخاذ
الانسال منها، والغرس
واستخراج الادهان، ودق
الکتان والقنب، والقطن وغزله
، و حياکته، وقطعه، وخیاطته،
ولبسہ وآلات کل ذلك،
وآلات الحرث والارحاء،
والسفن، وتدبیرها فی القطع
بها للبحار، والدو الیب، وحفر
الآبار، وتربیة النحل ودود
الخنز، واستخراج المعادن،
وعمل الابنیة منها، ومن
الخشب والفخار. وکل هذا لا
سبیل الی الاهتداء الیه دون تعلیم

فوجب بالضرورة ولا بد انه لا
 بد من نبی واحد فاكثر علمهم
 اللہ تعالیٰ ابتداءً کل هذا دون
 معلم ، لكن بوحی عنده . وهذه
 صفة النبوة . فاذا لا بد من نبی
 او انبياء ضرورة . فقد صح
 وجود النبوة والنبی فی العالم
 بلا شك .

ومن البرهان علی ما
 ذكرنا: اننا نجد كل من لم
 يشاهد هذه الامور لا سبيل له
 الی اختراعها البتة ، كالذی
 یولد وهو اصم فانه لا یمكن له
 البتة الاهتداء الی الكلام ، ولا
 الی مخارج الحروف .

وكالبلاد التي لیست فیها
 بعض الصناعات وهذه العلوم
 المذكورة كبلاد السودان
 والصفالبة ، واكثر الامم ،
 وسكان البوادی نعم
 والحواضر لا یمكن البتة منذ
 اول العالم الی وقتنا هذا ولا

زائد ایسے انسانوں کا ہونا ضروری ہے
 جنہیں اللہ تعالیٰ یہ تمام علوم بدون کسی
 معلم کے ابتداً سکھا دیے ہوں لیکن
 اس وحی کے ذریعے جو اس کی بارگاہ
 سے ملتی ہے اور یہ نبوت کی صفت ہے
 لہذا بالضرورة ایک یا ایک سے زائد
 انبیاء کا ہونا ضروری ہے۔ لہذا بلا شک
 وشبہ کائنات میں نبوت کا اور نبی کا ہونا
 درست ہے۔

اور جو کچھ ہم نے کہا ہے اس پر ایک
 دلیل یہ ہے کہ ہم ہر اس شخص کو پاتے
 ہیں جس نے ان امور کا مشاہدہ نہیں کیا
 اس کے لئے بالیقین ان کی ایجاد و
 اختراع ناممکن ہے۔ اس شخص کی مانند
 جو گونگا پیدا ہوتا ہے تو اس کے لئے
 گفتگو کرنا بالیقین ممکن نہیں ہوتا اور نہ
 ہی وہ حروف نکال سکتا ہے۔

اور ان ممالک کی طرح جن میں
 بعض فنون و صنعتیں نہیں ہیں اور نہ ہی
 مذکورہ علوم ہیں مثلاً سوڈان ، صقالبہ اور
 کئی دیگر ممالک نیز دیہاتوں اور
 شہروں کے رہائشیوں کے لئے بھی

ممکن نہیں کائنات کی ابتداء سے لے کر آج تک اور بلکہ اس کائنات کی انتہاء تک کہ کوئی انسان کسی ایسے علم تک رسائی حاصل کرے جسے وہ جانتا ہی نہیں اور نہ ہی کسی ایسے فن تک رسائی حاصل کر سکتا جو اس کے لئے غیر معروف ہو۔ لہذا کسی کے لئے ممکن نہیں کہ وہ ان علوم تک رسائی حاصل کرے جب تک اسے یہ علوم و فنون سکھائے نہ جائیں۔ اگر بدون تعلیم کے بالطبع ان علوم و فنون تک رسائی ممکن ہوتی تو دنیا میں مرور زمانہ پر ایسا شخص ضرور پایا جاتا جو ان تک رسائی حاصل کر لیتا اگرچہ کوئی ایک شخص ہی ہوتا اور یہ امر یقینی ہے کہ ایسا کوئی شخص نہیں پایا گیا اور نہ پایا جائے گا۔

علوم کے بارے میں بھی یہی قول ہے اور اس میں کوئی فرق نہیں اور اس سے ہماری مراد ابتداء علوم کو کتب میں جمع کرنا کیونکہ یہ ایک ایسا امر ہے جس میں کوئی مشقت نہیں کیونکہ یہ تو صرف

الی انقضائه اهتداء احد منهم
الی علم لم يعرفه ، ولا الی
صناعة لم يعرف بها ، فلا سبیل
الی تہدیہم الیہا البتہ حتی
یعلموها ، ولو کان ممکناً فی
الطبیعة التہدی الیہا دون تعلیم
لو جد من ذلک فی العالم علی
سعتہ و علی مرور الازمان من
یہدی الیہا ، ولو واحداً ، و هذا
امر یقطع علی انہ لا یوجد ولم
یوجد .

وہكذا القول فی العلوم ،
ولا فرق ، ولسنا نعنی بهذا
ابتداء جمعها فی الکتب لان
هذا امر لا مؤونة فیہ ، انما هو
کتاب ما سمعہ الکتاب
واحصائه فقط کالکتب
المؤلفة فی المنطق و فی الطب ،
و فی الهندسة و فی النجوم ،
و فی الهيئة و النحو ، و اللغة ،
و الشعر ، و العروض . انما نعنی

کاتب کا ان معلومات کو لکھنا اور ضبط کرنا ہے جو اس نے سنی۔ مثلاً منطق، طب، ہندسہ، نجوم، ہیئت، نحو، لغت، شعر اور عروض میں تالیف کی گئی کتب۔ ہماری مراد یہاں یہ ہے کہ ابتداً ان علوم کے بارے میں گفتگو کرنے کی مشقت اور ابتدائی طور پر ہیئت کی معرفت اور اس کا تعلم اور ابتداً اشخاص کا امراض اور اس کی انواع اور جڑی بوٹیوں کی طاقت اور ابتداً صناعات کی معرفت، لہذا یہی بات درست ہے کہ ان تمام (علوم و فنون کی معرفت) کے لئے اللہ کی وحی کا ہونا ضروری ہے۔

ابو محمد کہتا ہے کہ یہ بھی عالم کے حدوث پر اور اس کے محدث و مختار پر ایک ضروری برہان ہے۔ کیونکہ عالم کو بالیقین نشأة و معاش کے بغیر بقا نہیں اور نشأة و معاش ان اعمال، صناعات اور آلات کے بغیر ممکن نہیں اور ان تمام اشیاء میں سے کسی بھی شے کا وجود

ابتداءً مؤونة اللغة والكلام بها، وابتداءً معرفة الهيئة وتعلمها، وابتداءً تعلم اشخاص الامراض وانواعها وقوى العقاقير، والمعاناة بها، وابتداءً معرفة الصناعات. فصح بذلك انه لا بد من وحى الله تعالى في كل ذلك.

قال (ابو محمد) (رضي الله عنه): وهذا ايضاً برهان ضروري على حدوث العالم، وان له محدثاً مختاراً ولا بد. اذ لا بقاء للعالم البتة الا بنشأة ومعاش، ولا نشأة ولا معاش الا بهذه الاعمال والصناعات والآلات، ولا يمكن وجود شيء من هذه كلها الا بتعليم الباري تعالى. فصح ان العالم لم يكن موجوداً، اذ لا سبيل الى بقائه الا بما ذكرنا. ثم اوجد معلماً مدبراً مبتدأ بتعليمه على ما

بدون اللہ کی تعلیم کے ممکن نہیں۔ لہذا ثابت ہوا کہ عالم موجود نہیں تھا کیونکہ اس کی بقا مذکورہ اشیاء کے بغیر ممکن نہیں پھر اس نے معلوم و مدبر کو ایجاد کیا اور ابتدائی تعلیم دینے والا بنایا، جیسے ہم نے ذکر کیا

ذکرنا۔ وباللہ تعالیٰ التوفیق
(الفصل فی الملل ۱-۸۹)

مقاصد بعثت

کتب عقائد میں حضرات انبیاء علیہم السلام کے مقاصد بعثت دیکھیں تو وہاں ایک بہت بڑا مقصد یہ بیان کیا گیا ہے۔
ومبین للناس فیما یتاجون
الیہ من امور الدنیا والدین
(عقائد نسفیہ، ۱۳۳)

لوگ جن دینی اور دنیاوی امور میں محتاج ہوتے ہیں ان کو واضح کرنے کے لئے انبیاء آئے۔

اس کی تفصیل میں جائیں تو علامہ تفتازانی لکھتے ہیں

منہا بیان منافع الاغذیة
والادویة ومضارہا التی لا
تفی بہا التبحرۃ الا بعد
ادوار واطوار مع ما فیہا من
الاخطار ومنها تعلیم الصنائع
الخفیة من الحاجات
والضروریات

ان میں سے غذاؤں اور دواؤں کے منافع و نقصانات بھی شامل ہیں کہ جن کے جاننے کے لئے مدتوں اور زمانوں کا تجربہ ضروری ہے، پھر بھی ان میں خطرات باقی رہتے ہیں۔ ان میں حاجات و ضروریات کے لئے مخفی صنعتوں کا علم بھی شامل ہے۔

(شرح المقاصد ۵-۶)

معاش و معاد کا ہر شعبہ اور غیبی اشارہ

مولانا محمد ادریس کاندھلوی (ت،) لباس نبوی ﷺ، لباس ابراہیمی

و اسماعیلی تھا، معاذ اللہ قومی اور وطنی لباس نہ تھا، کے تحت لکھتے ہیں۔

”معاذ اللہ، اللہ کا نبی لباس یا معاشرہ میں قوم کا مقلد اور تابع بن کر نہیں

آتا۔ اللہ کی وحی اور اس کے حکم سے قوم کے عقائد اور اخلاق و اعمال اور

عبادات اور معاملات سب کے متعلق ہدایتیں اور احکام جاری کرتا ہے۔

یہاں تک کہ بول و براز کے آداب بھی ان کو سکھاتا ہے۔ معاش (دنیا) و

معاد (آخرت) کا کوئی شعبہ ایسا نہیں کہ جس کے متعلق اللہ کے رسول کے

پاس کوئی غیبی اشارہ اور الہام باطنی نہ ہو، ناممکن ہے کہ نبی عام لوگوں کے

رسم و رواج کی پیروی کرے۔ (سیرت المصطفیٰ - ۳ - ۳۸)

تو بلاشبہ آپ ﷺ ہمارے دین و دنیا دونوں کی اصلاح کے لئے

تشریف لائے ہیں۔ آپ ﷺ ہمارے پاس عبادات، معاملات تمام کے

احکام لائے۔ جس طرح آپ ﷺ نے ہمیں احکام روزہ، نماز، حج اور زکوٰۃ

کے احکام سے آگاہ فرمایا اسی طرح آپ ﷺ نے ہمیں احکام بیوع، اجارت

مزارعت، مساقات، ہبہ، مشارکہ، خفقہ، مضاربت، وصیت، مصالح ماکول و

مشروب، لباس، سواری، نکاح، منافع ارواح و اجسام، سیاست مدنیہ، تدابیر

منازل، مجالس خوشی و شادی کے آداب، آباء و اخوان سے معاشرت، ازواج و

ولدان، اقارب، اجانب، احباب و اعداء، پڑوسی و اجنبی سے میل جول کے

آداب، آداب قیام و قعود، پہننے کے آداب، سننے و رونے کے آداب، غمی و خوشی

کے طریقے حتیٰ کہ مزاج و خوش طبعی تک تعلیم سے بہرہ ور فرمایا۔ حتیٰ کہ ہم دین و دنیا

کے لئے کوئی قدم نہیں اٹھاتے کہ شریعت میں اس میں بھی ہمارے لئے احکام ہیں، ہمیں وہ خیر کی رہنمائی اور شر سے روکتی ہے۔

جو رحمة للعالمین ﷺ لے کر آئے ہیں اگر یہ نہ آتی تو نہ ہماری دنیا بہتر ہوتی نہ ہمارا دین، ہمیں اسی نے رہبانیت سے روکا جو یہودیوں و نصرانیوں نے کی ہیں فرمایا، کھاؤ اور روزہ بھی رکھو، نیند بھی پوری کرو اور قیام بھی اور شادیوں سے بھی فائدہ اٹھو حتیٰ کہ ہم دین میں سختی و شدت نہیں پاتے۔

امام ابن عساکر نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

ليس بخير كم من ترك دنياہ
لاخرتہ ولا اخرتہ لدنياہ حتی
يصيب منهما جميعاً فان الدنيا
بلاغ السی الاخرۃ ولا تکونوا
کلاً علی الناس
تم میں وہ کامیاب و بہتر نہیں جو دنیا کو
آخرت کے لئے اور آخرت کو دنیا کے
لئے ترک کرے، چاہیے کہ وہ دونوں
سے حاصل کرے کیونکہ دنیا حصول
آخرت کا ذریعہ ہے لہذا لوگوں پر
(کنز العمال - ۶۳۳۲) بوجہ مت بنو۔

امام بخاری نے ”ادب المفرد“ میں حضرت ابو نصرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہم میں سے ایک آدمی جابر نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اپنی حاجت طلب کرنے کا واقعہ یوں بیان کیا کہ میں رات کو شہر مدینہ پہنچ گیا بوقت صبح حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ملا میں خوب معقول گفتگو کرنے کا ماہر ہوں۔ میں نے ان کے سامنے دنیا کی حقارت بیان کی اور کہا میں نے اسے حقیر سمجھ کر ترک کر دیا ہے۔ اس وقت ان کے پہلو میں ایک آدمی تھے جن کے بال سفید اور لباس سفید تھا میں نے جب گفتگو ختم کی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا تمہاری گفتگو بہتر تھی مگر تم نے جو دنیا کے بارے میں کہا وہ قابل غور ہے، تم جانتے ہو دنیا کیا ہے

ان الدنيا زادنا الى الاخرة دنيا آخرت کی طرف ہمارا زادراہ ہے
 وفيها اعمالنا التي نجري بها اس میں ہمارے اعمال آخرت میں
 في الاخرة ہمیں نجات دلائیں گے۔

پھر فرمایا دنیا میں یہ شخص مشغول ہے جو مجھ سے کہیں زیادہ علم رکھتا ہے۔ میں نے عرص
 کیا یہ شخص کون ہے؟ فرمایا سید المسلمین ابی بن کعب رضی اللہ عنہ

(الادب المفرد، ۴۷۶)

دونوں کے حصول میں خیر

ان ارشادات عالیہ نے واضح کر دیا کہ دین و دنیا دونوں کے حصول میں ہی
 خیر ہے۔ ان میں سے کسی کی کمی بھی نقصان دہ ہے۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے یہ دعا
 کرنے والوں کی مدح فرمائی ہے

ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي اے ہمارے رب ہماری دنیا اور
 الاخرة حسنة آخرت دونوں سنوار دے

جب خیر دونوں سے وابستہ ہے تو ضروری ہے کہ حضرات انبیاء علیہم السلام ان دونوں
 میں رہنمائی فرمائیں کیونکہ ان کی آمد کا مقصد ہی خیر کی طرف رہنمائی ہوتا ہے۔

دنیا آخرت کا طریق

پھر جب دنیا حصول آخرت کا طریق و ذریعہ ہے۔ تو جب کوئی کسی مقصد کی
 طرف بلاتا ہے تو ضروری ہے کہ وہ اس کا طریق بھی بیان کرے کیونکہ بغیر طریق
 مقصد کی طرف بلانا سعی لا حاصل ہے۔ نہایت لازم و ضروری ہے کہ حضرات انبیاء علیہم
 السلام کی بعثت دین و دنیا کے لئے ہو۔ ارشاد نبوی ہے

الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا
ما كان منها لله عز وجل
دنیا اور اس کی تمام چیزیں ملعون ہیں
مگر جسے اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے
حاصل کیا جائے۔

اب جو اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اس کا بیان و تفصیل ضروری و لازم ہوگا۔

یہی وجہ ہے کہ اگر ہم احادیث میں بیان کردہ مصالِح دنیوی اور منافع بدنی کو اکٹھا کر
لیں تو کتنی جلدیں تیار ہو جائیں۔

قاضی عیاض مالکی (ت-۵۴۴) کے ان الفاظ پر نظر ڈالی لیجئے

ومن معجزاته الباهرة ما جمعه
الله تعالى له ﷺ من
المعارف والعلوم وخصه به من
الاطلاع على جميع مصالح
الدنيا والدين
رسول اللہ ﷺ کا کامل معجزہ یہ ہے
کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے
لئے معارف و علوم کو جمع فرما دیا ہے اور
آپ کو دنیا و دین کے تمام مصالح سے
آگاہی کے لئے مخصوص کر دیا ہے۔

(الشفاء-۱-۳۵۴)

اور ارشاد الہی ”وکل شئی فصلناہ تفصیلاً“ کے تحت مفسرین کے الفاظ ملاحظہ
کیجئے تا کہ معلوم ہو سکے اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو کس قدر دنیاوی امور سے بھی
آگاہ فرمایا ہے۔

مومن کی دنیا بھی تمام کی تمام دین ہے

یہ بات ہمارے ذہن میں رہنی چاہیے کہ کسی مومن کی دنیا بھی تمام دین ہی
ہوتی ہے، اس کا کھانا، پینا، پہننا، سوار ہونا، چلنا بیٹھنا، بیع و تجارت، کھیتی باڑی حتیٰ کہ
سونا بھی عبادت و دین ہوتا ہے۔

امام حاکم نے حضرت طارق بن اشیم رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دنیا اس کے لئے خوب ہے جس نے اس کو زادہ راہ سمجھتے ہوئے اللہ کو راضی و خوش کر لیا، دنیا اس کے لئے بری ہے جس نے اسے آخرت سے غافل کر کے رضاء الہی سے روک لیا۔ جب بندہ کہتا ہے دنیا تیرا اللہ بیڑا غرق کرے تو دنیا کہتی ہے اللہ تیرا برا کرے جس نے مجھے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کا ذریعہ بنایا

امام دیلمی نے سیدنا جابر رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا
 نعم العون علی تقوی اللہ المال اللہ کے تقویٰ کا بہتر مددگار مال و دولت ہے۔

امام دیلمی اور امام ابن نجار نے رسول اللہ ﷺ کا فرمان مقدس نقل کیا
 لاتسبوا الدنيا فلنعم المطية للمومن عليها يبلغ الخير وعلیها ینجو من الشر
 دنیا کو برانہ کہو یہ تو مومن کی سواری ہے وہ اس پر سوار ہو کر خیر پاسکتا ہے اور شر سے نجات حاصل کر سکتا ہے۔
 (مسند الفردوس - ۲۸۸)

اور دنیا کو دین بنانے کے لئے رہنمائی کی ضرورت ہے جو رسول اللہ ﷺ ہی عنایت فرماتے ہیں۔

مکلف کے ہر حکم کا شرع کے تابع ہونا

اس میں بھی کوئی شک نہیں کہ مکلف کا ہر فعل خواہ وہ دینی ہے یا دنیاوی وہ حکم شرعی کے تابع ہوگا خواہ مستحب ہے، فرض یا مکروہ سے حرام تک ہو یا وہ عمل مباح ہو۔ اس عمل کا کون سا درجہ ہے یہ شان نبوت ہی ہے جو اسے آشکار کرتی ہے

البتہ جو مباحات ہیں ان میں انبیاء علیہم السلام خاموشی اختیار فرماتے ہیں

کیونکہ ان میں ان کا کام ایک میزان و اصول مقرر کرنا ہوتا ہے جو وہ کر دیتے ہیں جس سے مخلوق پر آشکار ہو جاتا ہے کہ لوگوں کے حقوق کیا ہیں اور اللہ تعالیٰ کے حقوق کیا ہیں؟ اور اگر وہ کسی جزئی میں جزم و لازم کئے بغیر اشارہ کریں لیکن لوگوں کا دل، عادت وغیرہ کی وجہ سے کسی دوسری طرف چلا جائے لیکن اس میزان و اصول سے خارج نہ ہو تو وہ انہیں رکاوٹ نہیں سمجھتے کیونکہ اس میں وہ مخلوق کو اختیار دیتے ہیں یہی معاملہ حدیث ”انتم اعلم بامور دنیا کم“ کا ہے

دینی مباح امور کا معاملہ

اور یہ صرف مباح امور دنیوی کا معاملہ ہی نہیں بلکہ یہی صورت حال دینی امور کی ہے۔ جیسے حضرت بریرہ رضی اللہ عنہ نے آپ ﷺ سے پوچھا یا رسول اللہ ﷺ یہ حکم ہے یا مشورہ؟ فرمایا حکم نہیں مشورہ ہے یعنی اس میں دوسرے کے لئے اختیار موجود ہوتا ہے۔

اسی طرح حدیث قرطاس میں ہے کہ آپ ﷺ نے مرض وصال میں قلم و دوات لانے کا حکم دیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا اس موقع پر آپ ﷺ کو تکلیف دینا مناسب نہیں ہمیں رسول اللہ ﷺ کا لایا ہوا قرآن و شریعت کافی ہے، تو آپ ﷺ نے بھی معاملہ ترک کر دیا، تو اس میں عدم علم کا کوئی معاملہ ہی نہیں ہوتا۔

صنعت و حرفت کا بیان نہ کرنا

رہی یہ بات کہ رسول اللہ ﷺ نے جس طرح امور دینیہ بیان کئے اسی طرح تفصیل کے ساتھ امور دنیا خصوصاً صنعت و حرفت و کاشتکاری کی طریقہ اور تفصیل کی طرف آپ متوجہ نہ ہوئے اس کی وجہ عدم علم نہیں بلکہ وجہ یہ ہے کہ امور دنیا کا ادراک عقلاً ممکن ہے اور لوگ اس راہ پر چل رہے ہیں تو جس معاملہ میں شریعت کے خلاف کوئی چیز ہوتی تو رسول اللہ ﷺ اسے بیان کر دیتے مثلاً تجارت میں سود سے

منع کر دیا۔ بیع مذابنہ سے روک دیا اسی طرح اگر کوئی ایسی بات سامنے آتی کہ عقل کی رسائی وہاں تک نہیں تو آپ ﷺ اسے بیان کر دیتے جس طرح سیدنا آدم علیہ السلام کو کاشتکاری اور کپڑا بننے کی تعلیم ملی، حضرت داؤد علیہ السلام کے بارے میں ہے

صنعة لبوس لكم لتحصنكم من
 بأسكم

اور ہم نے اسے تمہارا ایک پہناوا بنانا
 سکھایا کہ تمہیں تمہاری آنچ سے (زخمی
 ہونے سے) بچائے۔

(سورة الانبياء - ۸۰)

علوم صرف و نحو کی طرح

یہ معاملہ اسی طرح جیسے آپ ﷺ نے ان علوم کے بیان کے درپے نہ ہوئے۔ مثلاً صرف، نحو، معانی، بیان، بدیع لغت وغیرہ حالانکہ ان کا تعلق قطعی طور پر دین کے ساتھ ہے کیونکہ یہ چیزیں لوگ آپس میں سیکھ لیتے ہیں۔ اور حضرات انبیاء علیہم السلام کا مقصد بعثت ان علوم غیبیہ کے لئے ہوتا ہے جن کا ادراک عقل و حس نہ کیا جاسکے۔ اسی لئے آپ نے علوم دینیہ، اصول فقہ، اصول حدیث وغیرہ کا بیان نہ فرمایا بلکہ اصول بیان کر دیے تاکہ اہل علم ان سے اجتہاد کر سکیں لیکن اس کا یہ معنی نہیں کہ رسول اللہ ﷺ ان سے آگاہ ہی نہیں تھے۔ یہی وجہ ہے جب سوال اٹھایا کہ قرآن میں ہے

انکم وما تعبدون من دون اللہ
 حسب جہنم

تم اور تمہارے اللہ کے سوا معبود جہنم کا
 ایندھن بنیں گے۔

تو کیا حضرت عیسیٰ اور حضرت عزیر علیہما السلام بھی دوزخ میں جائیں گے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہاں ”ما“ لایا گیا جو بتا رہا ہے کہ یہ غیر ذوالعقول کا معاملہ ہے اور یہ دونوں ذوی العقول میں سے ہیں۔

رسول اللہ ﷺ اور دنیاوی حکمرانی

پھر رسول اللہ ﷺ کو تو عملاً اللہ تعالیٰ نے دنیاوی حکمرانی و سلطنت بھی عطا فرمائی۔ جس میں اللہ تعالیٰ کی قضا ہی نہیں رضا بھی شامل ہے۔ اگر آپ ﷺ دنیاوی امور سے آگاہ نہ تھے۔ تو آپ ﷺ نے یہ منصب کیسے قبول کر لیا۔ اللہ تعالیٰ کا آپ ﷺ کو یہ منصب عطا کرنا اس پر کافی دلیل ہے کہ آپ ﷺ دنیا کے تمام معاملات سے سب سے زیادہ اور خوب آگاہ تھے۔ پھر عملاً آپ ﷺ نے ایسی حکومت فرمائی کہ اس کی مثال تاریخ انسانیت میں ملتی ہی نہیں۔

امام محمد غزالی (ت-۵۰۵) رسول اللہ ﷺ کی اسی فضیلت و خصوصیت کو یوں بیان کرتے ہیں۔

ہمارے نبی ﷺ میں نبوت، حکمرانی اور بادشاہت جمع ہیں اس لئے آپ ﷺ دیگر انبیاء علیہم السلام سے افضل ہیں۔	لاجل اجتماع النبوة والملک والسلطنة لبینا ﷺ کان افضل من سائر الانبیاء فانه اکمل الله تعالیٰ به صلاح الدین والدنیا
---	--

(الاحیاء بحوالہ، النخصائص الکبریٰ، ۲-۳۳۲)

ڈاکٹر محمود احمد غازی رسول اللہ ﷺ کی اسی شان اقدس کا تذکرہ یوں کرتے ہیں رسول اللہ ﷺ جہاں افراد اور عام انسانوں کے لئے نمونہ ہیں وہاں آپ کی ذات مبارکہ حکمرانوں کے لئے فرمانرواؤں، فاتحین، جرنیلوں اور سربراہان مملکت کے لئے بھی نمونہ ہے۔ اس لئے اللہ کی حکمت اس کی متقاضی ہوئی ہے کہ آپ کی ذات گرامی میں نبوت اور حکمرانی دونوں کی صفات جمع فرمائی جائیں۔

(محاضرات سیرت-۳۲۰)

آگے چل کر لکھا

حضور ﷺ محض زاہدوں، مرتاضوں اور مستضعفوں کی تربیت کے لیے تشریف نہیں لائے تھے، آپ تارک الدنیا لوگوں کی فوج بنانے کے لیے نہیں آئے تھے۔ آپ فی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة کی جامعیت پیدا کرنے کے لیے تشریف لائے تھے

(ایضاً، ۳۲۳)

رسول اللہ ﷺ کا اعلان

رسول اللہ ﷺ نے اپنی سلطنت و حکومت کی وسعت اور دائرہ کا اعلان یوں بھی فرمایا کہ میرے دو وزیر آسمانوں پر اور دو وزیر زمین پر ہیں، میرے آسمانی وزیر حضرت جبریل امین اور حضرت اسرافیل علیہما السلام جبکہ میرے زمینی وزیر حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما ہیں اس فرمان سے آشکار ہو رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بعد سب سے بڑی حکومت و سلطنت رسول اللہ ﷺ کو ہی حاصل ہے اور آپ ہی اللہ تعالیٰ کے خلیفہ اعظم ہیں لہذا آپ ﷺ کس قدر رموز مملکت سے آگاہ ہوں گے اس کا اندازہ خود کر لیجیے

باب ۲

اطاعت و اتباع میں کہیں تقسیم نہیں
آپ ﷺ کا اسوۂ حسنہ
جو رسول اللہ ﷺ دے لے لو

اطاعت و اتباع میں کہیں تقسیم نہیں

اللہ تعالیٰ نے جو ہمیں حضور ﷺ کی اطاعت و اتباع کا حکم دیا ہے اس میں کسی جگہ پر تفریق و تقسیم نہیں کہ دینی معاملہ میں حضور ﷺ کی اطاعت و اتباع کرو اور دنیوی معاملات میں آپ ﷺ کی اتباع ضروری نہیں۔ چند مقامات قرآنی ملاحظہ کر لیجئے۔

سورۃ آل عمران میں ارشاد الہی ہے

واطيعوا اللہ والرسول لعلکم
ترحمون (آل عمران-۳۲)

اور اطاعت کرو اللہ اور رسول کی تاکہ تم
پر رحم کیا جائے۔

اسی سورت میں دوسرے مقام پر ہے

قل اطيعوا الله والرسول فان
تولوا فان الله لا يحب الكافرين
(آل عمران-۳۲)

اے حبیب ﷺ بتا دیجئے کہ اللہ
اور اس کے رسول کا حکم مانو اگر وہ نہ
مانیں تو (جان لیں) اللہ کافروں سے
محبت نہیں کرتا۔

سورۃ النساء میں ارشاد مقدس ہے

ياايها الذين امنوا اطيعوا الله
واطيعوا الرسول
(النساء-۵۹)

اے اہل ایمان اللہ کی اطاعت کرو اور
رسول کی اطاعت کرو۔

آپ ﷺ کی اطاعت کو اپنی اطاعت قرار دیتے ہوئے

من يطع الرسول فقد اطاع الله
(النساء-۸۰)

جس نے رسول کی اطاعت کی اس
نے اللہ ہی کی اطاعت کی۔

اگر کسی بھی معاملہ میں اختلاف و نزاع ہو جائے تو فرمایا

فردوہ الی اللہ والرسول
تو تم اسے اللہ اور رسول کی طرف لوٹا
(النساء-۵۹) دو-

اس طرح جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کی اتباع کا حکم دیا تو وہاں بھی
دینی و دنیاوی کوئی تقسیم نہیں کی۔
ارشاد الہی ہے

قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی
اے حبیب آگاہ کر دیجئے اگر تم اللہ
یحببکم اللہ ویغفر لکم ذنوبکم
سے محبت رکھتے ہو تو میری اتباع کرو
واللہ غفور رحیم
اللہ تمہیں اپنا محبوب بنا لے گا اور
(آل عمران-۳۱) تمہارے گناہ معاف فرما دے گا اور
اللہ بڑا بخشنے والا اور مہربان ہے۔

یہاں بھی ایسا کوئی لفظ نہیں جو بتا رہا ہو کہ صرف دینی معاملات میں آپ ﷺ کی
اتباع کرو بلکہ حکم عام ہے خواہ وہ معاملہ دینی ہو یا دنیاوی۔

آپ ﷺ کا اسوہ حسنہ

جب مخلوق کو اس سے آگاہ کیا کہ تمہارے لئے میرے حبیب ﷺ کی
شخصیت کا ہی اسوہ حسنہ ہے اسی پر تم چلو گے تو دنیا و آخرت کی کامیابی نصیب ہوگی
- وہاں بھی ایسی کوئی تقسیم نہیں کہ دین کے معاملہ میں آپ ﷺ کا اسوہ ہے لیکن
دنیاوی معاملات میں نہیں، ارشاد مقدس ہے۔

لقد کان لکم فی رسول اللہ
یقیناً تمہارے لئے اللہ کے رسول میں
اسوہ حسنہ
اسوہ حسنہ ہے۔

(الاحزاب-۲۱)

یعنی جو بھی شخص اعلیٰ معیار پر زندگی بسر کرنا چاہتا ہے۔ وہ آپ ﷺ کے طریق کو

سامنے رکھے اور اس سے رہنمائی پا کر منزل حاصل کرے۔

جو رسول ﷺ دے لے لو

ایک مقام پر قرآن مجید میں اہل ایمان سے یہاں تک فرما دیا ہے
وما اتاكم الرسول فخذوه وما
نہاكم عنه فانتہوا
رسول جو تمہیں دے لے لو اور جس
سے منع کریں منع ہو جاؤ۔

(الحشر-۷)

یہاں بھی کوئی فرق نہیں بتایا کہ دینی معاملہ ہو تو ہمان لیا کرو اور معاملہ دنیوی ہو تو اپنی
مرضی کر لیا کرو بلکہ ہر معاملہ میں آپ ﷺ ہی کی بات ہی ماننا لازم و ضروری ہے۔

فصل

دنیاوی معاملات میں نزول آیات
تیرے رب کی قسم وہ مومن نہیں
کسی مومن مرد و عورت کو اختیار نہیں
نصوص کی تکذیب

فصل - دنیاوی معاملات میں نزول آیات

قرآن مجید کے متعدد مقامات پر حضور ﷺ کے فیصلوں کو دل و جان کے ساتھ ماننے کے بارے میں جو آیات ہیں ان میں متعدد دنیاوی معاملات میں نازل ہوئیں بلکہ خصوصاً جن میں فرمایا وہ شخص مومن نہیں رہے گا جو آپ ﷺ کے فیصلوں کو ظاہر و باطن سے نہ مانے وہ دنیاوی معاملات ہی تھے۔ ہم یہاں دو آیات کا تذکرہ کرنا چاہ رہے ہیں

تیرے رب کی قسم وہ مومن نہیں

حضور ﷺ کے فیصلوں کی عظمت و شان اور ان پر پابندی کا بیان کرتے

ہوئے فرمایا

اے محبوب تمہارے رب کی قسم وہ	فلا وربک لا یؤمنون حتی
مسلمان نہ ہوں گے جب تک آپس	یحکمواک فیما شجر بینہم ثم
کے جھگڑے میں تمہیں حاکم نہ بنائیں	لا یجدوا فی انفسہم حرجاً
پھر جو کچھ تم حکم فرما دو اپنے دلوں میں	مما قضیت ویسلموا تسلیماً
اس سے رکاوٹ نہ پائیں اور جی سے	(النساء-۶۵)
مان لیں	

اس آیت کا شان نزول پڑھیے زمین میں پانی لگانے کے مسئلہ پر اختلاف ہوا، حضور ﷺ نے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کے حق میں فیصلہ دیا دوسرے مخالف نے کہا کہ آپ

ﷺ نے ان کے حق میں اس لئے فیصلہ دیا ہے کہ وہ آپ ﷺ کے چچا زاد ہیں

فتلون وجہ رسول اللہ ﷺ آپ ﷺ کے چہرہ اقدس پر

ناراضگی کے آثار ظاہر ہوئے

تو حضرت جبریل امین علیہ السلام مذکورہ آیات لے کر آئے
امام فخر الدین رازی (ت - ۶۰۶) رقم طراز ہیں

فی سبب نزول هذه الایة قولان
احدهما وهو قول عطاء و
مجاهد والشعبي ان هذه الایة
نازلة فی مخاصمة اليهودی
والمنافق فهذه الایة متصلة بما
قبلها و هذا القول هو المختار
عندی والثانی انها مستأنفة
نازلة فی قصة اخرى

اس آیت کے شان نزول کے بارے
میں دو اقوال ہیں ان میں سے ایک
قول جس کو عطاء، مجاہد اور شعبی نے
اختیار کیا کہ یہ آیت یہودی اور منافق
کے بارے میں نازل ہوئی کیونکہ یہ
پہلی سے متصل ہے اور یہی قول مختار
ہے اور دوسرا قول - کسی اور قصہ کے
بارے میں نازل ہوئی -

(مفتاح الغیب - جز ۱۰ - ۱۲۷)

دونوں واقعات میں سے ہم جو بھی لے لیں وہ معاملہ نماز و روزہ کا نہ تھا بلکہ دنیاوی تھا
لیکن جب دوسرے شخص نے اسے نہ مانا تو اللہ تعالیٰ نے یہ حکم نازل کر دیا اور فرمایا
ایمان والا وہی ہے جو دل و جان کے ساتھ آپ ﷺ کا حکم تسلیم کرے۔ اگر دنیاوی
معاملات سے آپ ﷺ کو آگاہی نہ تھی تو اس نزول حکم کا کیا معنی؟ اور پھر حکم پر بھی
غور کریں کہ اسے دل و جان اور ظاہر و باطن سے قبول کیا جائے اگر ظاہر امان لیا مگر دل
میں تنگی رہی تو پھر بھی آدمی ایمان والا نہیں رہ سکتا۔

کسی مومن مرد و عورت کو اختیار نہیں

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے حضور ﷺ نے زید بن
حارثہ سے نکاح کے لئے حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کو پیغام بھیجا انہوں نے
یہ کہتے ہوئے انکار کر دیا کہ میں اعلیٰ خاندان سے ہوں تو اس موقع پر یہ آیت کریمہ

نازل ہوئی

وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا
قضى الله ورسوله امران
يكون لهم الخيرة من امرهم
ومن يعص الله ورسوله فقد
ضل ضلالاً مبيناً

اور نہ کسی مسلمان مرد اور نہ مسلمان
عورت کو حق ہے کہ جب اللہ اور اس کا
رسول کچھ حکم فرمادیں تو ان کو اپنے
معاملہ کا کچھ اختیار ہے اور جو حکم نہ
مانے اللہ اور اس کے رسول کا بے شک

(الاحزاب-۳۶) وہ صریح گمراہی میں پڑا

اس کے بعد انہوں نے فیصلہ بدل کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ کا فیصلہ ہمیں دل
وجان سے قبول ہے تو ان کا نکاح حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ سے ہو گیا

(تفسیر ابن کثیر-۳-۴۸۹)

امام فخر الدین رازی (ت-۶۰۶) نے یہی بات یوں بیان کر دی

ان الایة نزلت فی زینب حیث
اراد النبی ﷺ تزویجها من
زید بن حارثة فکرهت الالنبی
ﷺ وکذلک اخوها امتنع
نزلت الایة فرضیا به

یہ آیت حضرت زینب رضی اللہ عنہا
کے بارے میں نازل ہوئی جب نبی
کریم ﷺ نے ان کا نکاح حضرت
زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ سے کرنے کا
ارادہ فرمایا تو انہوں نے نبی اکرم

ﷺ کے علاوہ کو ناپسند کیا اسی طرح

ان کے بھائی نے بھی تو پھر یہ آیت
مقدسہ نازل ہوئی تو دونوں نے بات
تسلیم کر لی۔

(مفتاح الغیب-جز ۱۵-۱۸۴)

ملاحظہ کیا کہ اوپر والی آیت زمین میں پانی کے اختلاف کے بارے میں تھی اور یہ انعقاد

نکاح کے بارے میں آئی ہے اگر نبی کی ذمہ داری اور علم کا دائرہ کار فقط دینی امور مثلاً نماز و روزہ ہی ہے تو پھر ان احکام میں انسان کو نبی کے فیصلوں کا پابند کرنا کہاں اور کیسے درست ہوگا؟ جبکہ دونوں آیات بتا رہی ہیں کہ ہر حال میں انسان نبی کے احکام کے پابند ہیں خواہ وہ دینی ہوں یا دنیوی اور جو ان کے فیصلوں کی پابندی نہیں کرے گا اور انہیں تسلیم کرنے سے انکار کرے گا وہ دائرہ اسلام سے خارج ہو جائے گا۔

آپ نے دیکھا ان تمام آیات میں کسی بھی معاملہ کا استثناء موجود نہیں کہ وہ معاملہ دینی ہے یا دنیاوی۔ حالانکہ جب اپنے خلیل حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اتباع کا حکم دیا تو وہاں باقاعدہ استثناء کرتے ہوئے فرمایا

لقد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم والذين معه اذ قالوا لقومهم انا براءوا منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبداء بيننا وبينكم العداوة والبغضاء ابدأ حتى تؤمنوا بالله وحده الا قول ابراهيم لا بيه لا استغفرن لك وما املك لك من الله من شئ ربنا عليك توكلنا واليك انبنا واليك المصير

(الممتحنة، ۴)

بے شک تمہارے لئے اچھی پیروی تھی ابراہیم اور اس کے ساتھ والوں میں جب انہوں نے اپنی قوم سے کہا بے شک ہم بیزار ہیں تم سے اور ان سے جنہیں اللہ کے سوا پوجتے ہو ہم تمہارے منکر ہوئے اور ہم میں اور تم میں دشمنی اور عداوت ظاہر ہو گئی ہمیشہ کے لئے جب تک تم ایک اللہ پر ایمان نہ لاؤ مگر ابراہیم کا اپنے باپ سے کہنا کہ میں ضرور تیری مغفرت چاہوں اور میں اللہ کے سامنے تیرے کسی نفع کا مالک نہیں اے ہمارے رب ہم نے تجھی پر بھروسہ کیا اور تیری ہی طرف پھرنا ہے۔

یہاں دیکھ لیجئے باقاعدہ اللہ تعالیٰ نے استثناء کرتے ہوئے واضح کر دیا کہ حضرت

ابراہیم علیہ السلام کی فلاں معاملہ میں اتباع کرنی ہے مگر فلاں میں نہیں کرنی، اگر سیدنا محمد رسول اللہ ﷺ کا معاملہ بھی ایسا ہوتا کہ فلاں میں اتباع کرنی ہے اور فلاں میں نہیں تو اللہ تعالیٰ یہاں بھی استثناء فرمادیتا مگر ایسی چیز قرآن و سنت میں ہرگز نہیں ملتی۔ لہذا ہمیں ایسا کوئی فرق کرنے کی ہرگز اجازت نہیں۔

سورۃ الاحزاب کی آیت مبارکہ وما کان للمؤمن ولا مؤمنة کے تحت مولانا اشرف علی تھانوی (ت-۱۳۶۲) رقم طراز ہیں کہ ”من امرہم“ میں دین و دنیا دونوں کے امور داخل و شامل ہیں

”اللہ تعالیٰ ہر چیز کے وجود یا عدم کی مصلحت کو خوب جانتا ہے (پس اس کے وجود میں ہی میں مصلحت تھی اس لئے نبی کے لئے تجویز کیا گیا)

ف: آیت وما کان الخ میں من امرہم عام ہے امر دینی و امر دنیوی کو پس امور دنیویہ میں بھی اگر آپ جزاً کوئی حکم فرمادیں وہ واجب العمل ہوگا اور حدیث تابیر میں جو ارشاد ہے

انتم اعلم بامور دنیا کم تم اپنی دنیا کے بارے میں بہتر جانتے ہو

یہ اس صورت میں ہے جب آپ محض رائے اور مشورہ کے طور پر فرمادیں اور رہا یہ کہ پھر بلا جزم فرمانے میں تو امور دینیہ میں بھی اتباع واجب نہیں جیسے نوافل میں پھر

حدیث تابیر میں ارشاد مذکور کا مقابلہ اذا امرتکم بشیء من الدین سے کیا معنی؟

جواب یہ ہے کہ امر دینی میں ایک اتباع مطلقاً واجب ہے۔ یعنی اعتقاد بخلاف امر دنیا کے کہ اس کی مصلحت اور نافع ہونے کا اعتقاد بھی واجب نہیں اور چونکہ حضرت زید کو قرآن سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ آپ بطور رائے و مشورہ کے عدم تطلق کے لئے فرما رہے ہیں اس کو نہ ماننا من بعض اللہ میں داخل نہ ہوا۔

(بیان القرآن، ۹-۵۳)

نصوص کی تکذیب

مولانا موصوف نے دوسری کتاب انتباہات المفیدة (جو لوگوں کے عقائد کی اصلاح کے لئے لکھی) میں اس معاملہ پر کہ نبی ﷺ دنیاوی امور کے ماہر ہیں، تفصیل سے لکھتے ہیں۔

چوتھی غلطی یہ ہے کہ احکام نبوت کو صرف امور معاد یہ (آخرت) کے متعلق سمجھا اور امور معاشیہ (دنیا) میں اپنے آپ کو آزاد مطلق العنان قرار دیا۔

نصوص اس کی صاف تکذیب کر رہی ہیں۔ قال اللہ تعالیٰ وما کان لمؤمن ولا مؤمنة (الایة) اس کا شان نزول ایک امر دنیوی میں ہے یہ مضمون صدہا آیتوں میں موجود ہے کہیں صراحتاً اور کہیں دلالتاً غرض نصوص شرعیہ اس خیال کی صاف تردید کرتی ہیں اور یہ کہنا کہ دنیا کی باتوں کے لئے عقل موجود ہے۔ محض بے عقلی ہے اس واسطے کے عقل خود اس بات کو تسلیم کرتی ہے کہ وہ بھی دوسرے (حق تعالیٰ) کی پیدا کردہ ہے۔ مخلوق چیز خالق پہ حاکم یا اس کے تحت الحکم ہونے سے خارج نہیں ہو سکتی.....

اور جس حدیث تاہیر سے شبہ پڑ گیا ہے اس میں تو یہ قید ہے کہ جو بطور رائے و مشورہ کے فرمایا جائے نہ کہ جو بطور حکم کے فرمایا جائے

(الانتباہات المفیدة عن الاشتباہات الجدیدة - ۲۹۵)

اس عبارت میں مولانا موصوف نے یہ اعلان کیا ہے۔

۱- حضور ﷺ کی اتباع و اطاعت دونوں طرح کے امور میں لازم ہے خواہ امور دینیہ ہوں یا امور دنیویہ۔

۲- اگر امور دنیا میں کسی بات کا حکم دیں تو اس کا ماننا اور اس کے مطابق کرنا لازم و فرض ہے۔

۳- ہاں آپ اختیار دے دیں کہ میرا یہ فقط مشورہ ہے حکم نہیں تو امت کو اختیار ہے۔

گویا وہ کہنا چاہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ دینی امور کی طرح دنیاوی امور کے بھی ماہر ہیں۔ اور اس پر حدیث تائیر سے اعتراض لا کر جواب دیا کہ یہ آپ کی لاعلمی پر دال نہیں۔

لیکن یہاں ان لوگوں سے فیض پانے والے فاضل دیوبند مولانا سرفراز صفدر کے الفاظ بھی ملاحظہ کر لیں کہ وہ کیا کہتے ہیں؟

۱- علامہ سید محمود آلوسی کا حوالہ دنیا کی لاعلمی پر نقل کرتے ہوئے لکھا

جناب رسول کریم ﷺ کی بلند وبالا ہستی اور امور دنیا سے لاعلمی؟ صرف لاعلمی ہی نہیں بلکہ اس لاعلمی میں آپ ﷺ کا مرتبہ و شان؟ اور صرف شان ہی نہیں بلکہ خاصہ نبوت اور کمال منصبی؟ (ازالہ الریب - ۹۸)

۲- اس حدیث (تائیر نخل) سے یہ مسئلہ بھی صراحت کے ساتھ ثابت ہو گیا کہ آپ نے حضرات صحابہ کرام سے ارشاد فرمایا ہے کہ دنیوی معاملات کو تم مجھ سے زیادہ جانتے ہو اور ان امور میں میری رائے خطا بھی ہو سکتی ہے اور میری یہ رائے خطا تھی۔ (ازالہ - ۹۰)

۳- معرفت الہی میں آپ کا مقام بہت ہی اونچا تھا چنانچہ آپ نے فرمایا فوالله لانا اعلمکم باللہ..... مگر جب دنیاوی معاملات کا سوال پیدا ہوتا

ہے تو صاف ارشاد فرماتے ہیں کہ انتم اعلم بامر دنیا کم (ازالہ - ۳۶۸)

۴- الحاصل قرآن کریم کی آیت اور اسی طرح حضرت ام العلاء انصاریہ کی صحیح حدیث نہ تو منسوخ ہے اور نہ اس کی مراد یہ ہے کہ آپ کو اپنی اخروی نجات کا علم نہ تھا حاشا و کلا ثم حاشا و کلا بلکہ اس سے علم غیب کی نفی اور امور دنیا کے بارے

میں لاعلمی مراد ہے اور پہلے گزر چکا کہ امور دنیوی سے نہ تو آپ کو کوئی لگاؤ تھا اور نہ ان کا علم تھا۔
(ازالہ-۲۸۷)

۵- تحریم شہد، تابیر نخل اور عبداللہ بن ابی رئیس المنافقین کے جنازہ وغیرہ میں آپ کی رائے مبارک کے صواب نہ ہونے کا بین ثبوت دلائل قطعیہ سے ثابت ہو چکا ہے۔
(ازالہ-۸۲)

۶- جب خود سروردو جہاں حضرت محمد ﷺ نے تابیر نخل کے موقعہ پر باغبانی جیسی صنعت اور حرفت کو پیش نظر رکھتے ہوئے امت کو صاف لفظوں میں بطور قانون یہ ضابطہ سنا دیا تھا کہ انتم اعلم بامر دنیا کم تو بدگیراں چہ رسد؟ (ازالہ-۱۰۴)
تھانوی صاحب نے لکھا، یہ مضمون (نبی امور دنیا میں بھی رہنما ہیں) صدہا آیتوں میں موجود ہے کہیں صراحةً اور کہیں دلالةً
قارئین آپ نے دیکھ لیا تھانوی صاحب کیا کہہ رہے ہیں اور گلکھڑوی صاحب کس طرف جا رہے ہیں؟

فصل

تھانوی صاحب کی بات کا تجزیہ
 سنت کی دو اقسام
 سنت میں داخلہ
 نقل اور سنت میں فرق
 شاہ ولی اللہ دہلوی کا رد
 طبعی امور کو سنت سے نکالنا غلط
 ایک محدث کا واقعہ
 صحابہ کا عمل
 تجدید ایمان کا حکم
 نام نہ بدلنے پر بے برکتی

تھانوی صاحب کی بات کا تجزیہ

تھانوی صاحب نے دینی و دنیاوی امور کے حوالہ سے فرق کیا کہ امر دینی میں ایک اتباع مطلقاً واجب ہے یعنی اعتقاد بخلاف امر دنیا کہ اس کی مصلحت اور نافع ہونے کا اعتقاد بھی واجب نہیں۔ (بیان القرآن-۲)

یعنی اگر نبی دنیاوی معاملہ کے حوالہ سے گفتگو کرے تو امت پر یہ اعتقاد رکھنا لازم نہیں کہ اس میں مصلحت و نفع ہے بلکہ اس میں انسان کا ضرر و نقصان بھی ہو سکتا ہے ہاں اگر معاملہ دینی ہو تو پھر نفع و مصلحت کا اعتقاد لازم ہوگا۔

حالانکہ ان کی یہ بات بھی امت مسلمہ کے موقف کے خلاف ہے کیونکہ امت کے ہاں اگرچہ سنت کی تقسیم موجود ہے۔

سنت کی دو اقسام

۱- سنت عبادت ۲- سنت عادت، انہیں سنن ہدیٰ اور سنن زوائد بھی کہا جاتا ہے۔

ان میں یہ فرق انہوں نے ضرور کیا ہے کہ سنن ہدیٰ کی اتباع لازم ہے مگر سنن زوائد کی اتباع لازم نہیں لیکن اگر کوئی ان میں اتباع کرتا ہے تو وہ اجر و ثواب پائے گا یعنی ان کے بارے میں بھی نفع و مفید کا اعتقاد ہی رکھا جائے گا۔

سنت میں داخلہ

بلکہ انہیں سنت میں داخل رکھنا ہی بتا رہا ہے کہ یہ تمام نافع اور مفید ہیں ان میں سے کوئی بھی ایسی نہیں جو خلاف مصلحت ہو۔

نفل اور سنت میں فرق

سنت کا درجہ نفل سے بہر طور بلند ہے خواہ وہ سنت زائدہ ہو کیونکہ سنت نبی اکرم ﷺ کا مبارک عمل ہوتا ہے یہ نسبت نفل کو حاصل نہیں۔

ان النفل دون سنن زوائد لان
سنن الزوائد صارت طريقة
مسلوكة في الدين وسيرة النبي
ﷺ بخلاف النفل
نفل کا درجہ سنن زوائد سے بھی کم ہے اس کی
وجہ یہ ہے کہ سنن دین کا طریقہ جاریہ اور
حضور ﷺ کی سیرت طیبہ کا حصہ ہیں
بخلاف نوافل، کہ ان میں یہ بات نہیں

صحابہ سے لے کر آج تک اہل محبت و اتباع نے ان پر چلنے کو وجہ قرب الہی
اور اجر و ثواب پانے کا اہم ذریعہ ہی قرار دیا ہے۔

شاہ ولی اللہ دہلوی کا رد

حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی نے کچھ طبعی و عادی سنن کو سنت سے خارج رکھنے
کی بات کی تو اہل علم نے ان کی خوب تردید کی۔ یہاں ہم اس معاملہ کو نہایت ہی آشکار
کرنے کے لئے شیخ ڈاکٹر عبدالغنی عبدالخالق کی گفتگو میں سے ایک طویل اقتباس ذکر
کئے دیتے ہیں۔ شیخ موصوف اپنی کتاب حجیة السنة میں سنت کی تعریف میں لفظ
ان لا یكون الصادر من الامور الطبیعة کے تحت رقم طراز ہیں

پہلی قید یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی ذات سے صادر ہونے والی چیز فطری
امور (یعنی عادت) کے قبیل سے نہ ہو، مثلاً کھڑا ہونا، بیٹھنا، کھانا، پینا

اس قید کا اضافہ التحریر کے دونوں شارحین نے کیا ہے۔ صاحب التقریر کا
خیال ہے کہ ابن الہمام نے اس کا ذکر اس لئے نہیں کیا کہ یہ چیز معلوم و مشہور ہے اور
صاحب التیسیر نے کہا ہے کہ کمال ابن الہمام نے اس کا ذکر اس لئے نہیں کیا کہ انہیں

بات معلوم تھی کہ سنت اولہ شرعیہ میں سے ہے اور فطری امور کا شمار ان اولہ میں نہیں ہوتا۔ اس قید کا اضافہ ابن کمال پاشا، صفی الدین بغدادی حنبلی، بہاء الدین عالمی شیعہ اور زرقی شیعہ نے بھی کیا ہے۔

صاحب ”حجة الله البالغة“ کے کلام سے بھی ان کے اس اضافہ کی تائید ہوتی ہے، اگرچہ ان کا کلام سنت کی تعریف کے سباق میں نہیں ہے۔ ساتھ ہی اس میں بہت سی دوسری چیزوں کو سنت سے خارج کر دیا گیا ہے ذیل میں ہم ان کے کلام کا خلاصہ درج کرتے ہیں :

نبی کریم ﷺ سے جو چیزیں روایت کی گئیں ہیں ان کی دو قسمیں ہیں : ایک وہ جن کا تعلق رسالت کے فرض منصبی دعوت و تبلیغ دین سے ہے۔ اس سے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وما اتاكم الرسول فخذوه ، وما نهكم عنه فانتهوا“ (سورة الحشر - ۷) (اور رسول جو کچھ تمہیں دیں وہ لے لو، اور جس سے تمہیں وہ روک دیں (اس سے) رک جاؤ۔

اس قسم میں سے علوم معاد (آخرت سے متعلق علوم) اور سلطنت الہی (دنیا) کے عجائبات ہیں۔

عادات (معاملات) اور اتفاقات (معاشرہ سے متعلق امور) کے اصول اور قوانین ہیں۔ ایسی مرسل حکمتیں اور مطلق مصلحتیں ہیں جن کی آنحضرت ﷺ نے کوئی توقیت اور تحدید نہیں فرمائی، مثلاً اچھے اخلاق اور برے اخلاق کا بیان اور اسی قسم میں سے فضائل اعمال اور نیک کام کرنے والوں کے مناقب ہیں۔

دوسری قسم وہ ہے جو تبلیغ دین کے قبیل سے نہیں ہے۔ اس کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے ”جب میں تمہیں تمہارے دین کے بارے میں کسی چیز کے بارے میں حکم دوں تو اسے قبول کرو، اگر اپنی رائے سے تمہیں کسی چیز کا حکم دوں

تو یہ سمجھ لو کہ میں بھی انسان ہوں۔“ اسی طرح تابیر نخل (کھجور کے زرد رخت کے پھول مادہ درخت پر ڈالنا) کے بارے میں آپ کا ارشاد ہے ”میرا صرف یہ ایک خیال تھا، میرے خیال کے سبب میرا مواخذہ نہ کرو، لیکن جب میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی چیز بیان کروں، تو اسے قبول کرو۔ اس لئے کہ میں اللہ تعالیٰ پر (یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے) جھوٹ نہیں بول سکتا۔ اسی قسم میں سے طب نبوی ہے۔ اس میں آپ کا یہ فرمان ہے ”علیکم بالادھم والاقرح“ جہاد کے لئے کالے اور ایسے گھوڑے پالو جن کی پیشانی پر سفید نشان ہو۔ اس کا تعلق تجربہ سے ہے، اسی قسم میں سے وہ چیزیں بھی ہیں جنہیں نبی کریم ﷺ عادت کے طور پر کیا کرتے تھے، عبادت کے طور پر نہیں۔ اتفاق سے کبھی ایسا کرتے، ان میں قصد اور ارادہ کا دخل نہیں ہوتا تھا۔ اسی قسم میں سے وہ قصے ہیں جن کو آپ نے بھی اسی طرح بیان کیا ہے، جیسے آپ کی قوم کے لوگ ان کو بیان کیا کرتے تھے، جیسے حدیث ام زرع اور حدیث خرافہ، اسی قسم میں سے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہم کا یہ بیان ہے کہ ان کے پاس کچھ لوگ آئے اور کہنے لگے کہ ہمیں کچھ رسول اللہ ﷺ کی احادیث سنائیے، فرمایا : ”میں آپ کا پڑوسی تھا، جب آپ پر وحی نازل ہوتی تو مجھے بلا بھیجتے۔ میں اسے لکھ دیا کرتا۔ جب ہم دنیا کی باتیں کرتے، تو آپ بھی ہمارے ساتھ دنیا کی باتیں کرنے لگتے۔ جب ہم کھانے پینے کا ذکر کرتے تو آپ بھی اس کا ذکر کرتے۔ میں تم سے یہ تمام باتیں رسول اللہ ﷺ سے سن کر بیان کرتا ہوں۔“

اسی قسم سے وہ چیزیں بھی ہیں جو وقتی طور پر جزئی مصلحت کے لئے آپ ﷺ اختیار فرماتے، ان کا تعلق ان امور سے ہوتا جو رہتی دنیا تک تمام امت کے لئے لازم ہوں۔ مثلاً لشکر کی تیاری، یا شعار کی تعیین (فوجی سپاہیوں کی خفیہ نشانی) کے بارے میں خلیفہ کو ہدایات، مثلاً ایک بار حضرت عمرؓ نے فرمایا، اب ہمیں رٹل کرنے

کی کیا ضرورت ہے؟ وہ تو ہم ایک خاص زمانہ میں لوگوں کو مرعوب کرنے کے لئے کیا کرتے تھے، اب اللہ نے انہیں ہلاک کر دیا ہے۔ پھر حضرت عمرؓ کو ڈر ہوا کہ ممکن ہے اس کا کوئی اور سبب ہو (اس لئے منع کرنے سے باز رہے)۔ بہت سے احکام کو اسی نوع پر محمول کیا گیا ہے۔ جیسے ارشاد نبوی ہے کہ میدان جنگ میں جو کسی کو قتل کرے تو مقتول کا سامان اسی کا ہے۔ اسی قسم میں سے آپ کے بعض مخصوص فیصلے ہیں، کیونکہ نبی کریم ﷺ شہادت، ثبوت اور قسموں سے فیصلہ کیا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا، حاضر وہ کچھ دیکھ لیتا ہے، جو غائب نہیں دیکھ سکتا۔ اس سے یہ بات سمجھی جاتی ہے کہ دوسری قسم، مع اپنی ذیلی تقسیمات کے کسی حکم شرعی کو نہیں بتلاتی یعنی اس کے تبلیغ رسالت کی قبیل سے ہونے کی اس میں نفی کی ہے۔

طبعی امور کو سنت سے نکالنا غلط

طبعی امور کو سنت سے خارج کرنا عجیب و غریب معاملہ ہے۔ اس سے زیادہ عجیب بات یہ ہے کہ بعض نے اس بات کا دعویٰ کیا ہے کہ طبعی امور کا سنت سے خارج ہونا ایک ظاہری بات ہے، حالانکہ معتبر ائمہ کا ان امور سے متعلق سکوت اور ان کو سنت سے خارج نہ کرنے پر اتفاق ہے۔

مجھے نہیں معلوم کہ آخر ان لوگوں نے طبعی امور کو سنت سے کیوں خارج کر دیا ہے؟ کیا انہوں نے ان امور کو اس لئے خارج کیا ہے کہ ان سے کوئی شرعی حکم متعلق نہیں ہے؟ یہ بات کیسے درست ہو سکتی ہے، حالانکہ وہ بندہ کے اختیاری اور اکتسابی افعال میں سے ہیں اور مکلف کے ہر اختیاری فعل کے لئے ضروری ہے کہ اس سے کوئی شرعی حکم متعلق ہو، یعنی وجوب، استحباب، اباحت، کراہت یا حرمت۔ نبی کریم ﷺ کا طبعی فعل دوسروں کے طبعی فعل کے مثل ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ اس سے بھی ان مذکورہ شرعی احکام میں سے کوئی حکم متعلق ہو۔ اب آپ کے طبعی فعل سے

کراہت یا حرمت کا حکم متعلق نہیں ہو سکتا۔ اس لئے ان افعال کو تقرب و ثواب کے لئے نہیں کیا جاتا۔ اب صرف اباحت کا حکم باقی رہتا ہے اور اباحت خود ایک شرعی حکم ہے۔ اس لئے آپ کا طبعی فعل آپ کے حق میں ایک شرعی حکم پر دلالت کرتا ہے۔ بلکہ ہمارے حق میں بھی اسی حکم کو بتلاتا ہے۔ اس لئے کہ ارشاد باری ہے ”لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنة“ (الاحزاب-۱۲) (یعنی درحقیقت تمہارے لئے اللہ کے رسول میں ایک بہترین نمونہ ہے) آپ کے افعال سے متعلق تمام مؤلفین کا اجماع ہے۔ اور ان میں التحریر کے دونوں شارحین بھی شامل ہیں۔ کہ آنحضرت ﷺ کے طبعی افعال آپ کے حق میں بھی اور آپ کی امت کے حق میں اباحت پر دلالت کرتے ہیں اور ان میں سے ہر ایک اس پر سابق ائمہ کا اتفاق نقل کرتا ہے۔

یا انہوں نے اس لئے ان افعال کو سنت سے خارج کر دیا ہے کہ ان کے خیال میں اباحت کوئی شرعی حکم نہیں؟ یہ بات بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ تمام علمائے اصول اس کے شرعی حکم ہونے پر متفق ہیں۔ سوائے معتزلہ کے ایک گروہ کے، جو اس کو شرعی حکم نہیں مانتے۔ وہ کسی کام کے کرنے یا چھوڑنے میں حرج کی نفی کو اباحت سمجھتے ہیں۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ یہ بات ورود شریعت سے پہلے بھی ثابت تھی اور اس کے بعد بھی جاری ہے۔ اس لئے اسے شرعی حکم نہیں قرار دیا جاسکتا۔ جمہور ائمہ اس بات سے انکار نہیں کرتے کہ اباحت کا یہ مفہوم ورود شریعت سے پہلے بھی ثابت تھا اور اس وقت اس کو شرعی حکم نہیں کہتے تھے لیکن وہ کہتے ہیں کہ شرعی اباحت کا مطلب یہ نہیں ہے، بلکہ شریعت میں اباحت کا مطلب یہ ہے کہ شارع اپنے خطاب میں کسی کام کے کرنے یا چھوڑنے کا اختیار دے دے اور کرنے یا نہ کرنے پر کوئی بدلہ (ثواب یا عقاب) مرتب نہ ہو۔ اور بلاشبہ یہی شرعی حکم ہے اور ورود شریعت سے پہلے یہ موجود نہ تھا۔ معتزلہ کا یہ گروہ اگر اس مفہوم پر توجہ دیتا تو اس مسئلہ میں ہرگز وہ اختلاف نہ کرتا۔ معلوم ہوا کہ

فریقین کے درمیان اس میں کوئی حقیقی اختلاف نہیں ہے۔ اباحت ایک شرعی حکم ہے جس کے لئے دلیل کی ضرورت ہے اور رسول اللہ ﷺ کے طبعی فعل سے اس کی دلیل فراہم ہو جاتی ہے، جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں اس لئے اس کا سنت سے نکالنا کسی کے لئے کیسے جائز ہو سکتا ہے؟

یا انہوں نے آپ کے ان افعال کو سنت سے اس لئے نکالا ہے کہ ان کے ذہنوں میں سنت کا اصولی مفہوم اور فقہی دونوں خلط ملط ہو گئے تھے۔ فقہ میں سنت کا مفہوم مندوب یا اس کی بعض قسموں تک محدود رہتا ہے۔ یا اس سے مراد وہ فعل ہوتا ہے جس کے کرنے کا مطالبہ حتمی طور پر کیا جائے، یا غیر حتمی طور پر۔ (جیسا کہ اصطلاحات کی ذیل میں گزرا) چنانچہ انہوں نے یہ سمجھ لیا کہ سنت کا اصولی مفہوم بھی یہی ہے کہ افعال میں سے جو وجود یا استحباب پر دلالت کرے۔ جیسا کہ فقہ میں اس کا مفہوم ہے اور آنحضرت ﷺ کا طبعی فعل ان دونوں میں سے کسی پر دلالت نہیں کرتا۔ اس لئے یہ سنت میں سے نہیں ہو سکتا جو اصول احکام میں سے ایک اصل ہے۔

یہ گمان کرنا سخت غلطی ہے، کیونکہ بقیہ ادلہ کی طرح سنت کے دلیل ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ہمیں اس سے کوئی شرعی حکم معلوم ہو، خواہ وہ وجوب کا ہو یا استحباب کا، یا اباحت کا ہو کراہت کا یا حرمت کا۔ یا حکم وضعی ہو (کسی حکم کا سبب، شرط، یا مانع ہو) کسی نے یہ دعویٰ نہیں کیا کہ آپ کے طبعی افعال اباحت کے علاوہ دوسرے احکام پر دلالت کرنے تک محدود ہیں۔ اصول فقہ کی کسی کتاب میں افعال نبوی کے باب میں ایک نظر ڈالنے سے اس موضوع سے متعلق صحیح بات معلوم ہو جائے گی۔

یا انہوں نے ان افعال کو سنت سے اس لئے خارج کر دیا کہ وہ بے شمار ہیں اور ان کے وقوع کے وقت انسانی قوی ان کو غور سے دیکھنے اور ان پر دھیان دینے، نیز ان پر آسمانی قوانین کی غور و فکر سے تطبیق کرنے سے عاجز ہیں۔

یہ وجہ بھی بے بنیاد ہے۔ اس لئے کہ ہم جانتے ہیں کہ امت میں اللہ کے بہت سے متقی بندے ایسے ہیں جو ہر وقت اپنے رب کی طرف دھیان رکھتے ہیں اور اپنی تمام حرکات و سکنات پر اس کے حکم کو لاگو کرتے ہیں۔ پھر اللہ کے رسول، جو نبیوں میں سب سے افضل، معصومین میں سے سب سے بڑھ کر اور متقین میں سب سے آگے تھے، آخر ایسا کیوں نہیں کر سکتے؟ علاوہ ازیں فعل مباح کے لئے ارادہ اور نیت شرط نہیں ہے؟ نیت اور ارادہ صرف ان افعال کے لئے شرط ہے جو طاعات کی قبیل سے ہوں اور انہیں تقرب الہی کے لئے انجام دیا جاتا ہو۔ مکلف کے لئے بس یہ جاننا کافی ہے کہ کھڑا ہونا یا بیٹھنا یا اس قسم کے دوسرے افعال مباح ہیں، جب تک کہ کوئی ایسی صورت حال پیش نہ آجائے جس میں وہ حرام یا واجب نہ ہو جائیں، جب کوئی شخص اس قسم کا کوئی فعل (مثلاً کھڑا ہونا) کرنے کا ارادہ کرے تو اس وقت اس کی اباحت کا اظہار ضروری نہیں ہے۔ کوئی ایسی حالت جس میں یہ افعال حرام یا واجب ہو جائیں، جو شاذ و نادر ہی پیش آتی ہے۔ اس وقت نفس اس امر (اباحت) کی طرف متوجہ رہتا ہے اور اس حالت میں ہی یہ بات انسان کو ملحوظ خاطر رہتی ہے۔

اس تفصیل کے بعد بھی اگر کسی کے دل میں کچھ شبہ باقی ہے تو وہ حجة الاسلام ابو حامد محمد الغزالی رحمہ اللہ کی اس تشریح سے دور ہو جائے گا جو اس سے متعلق انہوں نے اپنی کتاب ”الاربعین فی اصول الدین“ میں کی ہے۔ فرماتے ہیں ”جاننا چاہیے کہ سعادت (خوش بختی اور کامیابی) کی کنجی سنت اور رسول اللہ ﷺ کی پیروی میں ہے، ان تمام چیزوں میں جن آپ سے صدور اور ورود ہوتا تھا، نیز آپ کی تمام حرکات و سکنات میں حتیٰ کہ کھانے پینے، اٹھنے بیٹھنے سونے جاگنے اور گفتگو کرنے کی ہیئت میں، یہ میں صرف ان آداب کے بارے

میں نہیں کہہ رہا ہوں، جن کا تعلق عبادات سے ہے، کیونکہ دوسرے امور میں بھی سنتوں سے لاپرواہی برتنے کا کوئی جواز نہیں۔ بلکہ میں ان تمام امور کے بارے میں بھی کہہ رہا ہوں جن کا تعلق عادات سے ہے۔ انہی کی پیروی کرنے سے آپ کا کامل اتباع ہو سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحبکم اللہ ویغفر لکم ذنوبکم“ (آل عمران-۳۱) (اے نبی لوگوں سے کہہ دو کہ اگر تم اللہ سے محبت رکھتے ہو تو میری پیروی کرو، اللہ تم سے محبت کرے گا، اور تمہارے گناہ معاف کر دے گا۔“

دوسری جگہ ارشاد ہے ”وما آتکم الرسول فخذوه وما نهکم عنه فانتھوا“ (الحشر-۷) (جو کچھ رسول تمہیں دیں اسے لے لو، اور جس چیز سے وہ تمہیں روکیں، اس سے رک جاؤ۔)

اس لے تم پر لازم ہے کہ بیٹھ کر پا جامہ پہنو، کھڑے ہو کر عمامہ باندھو، داہنے ہاتھ سے کھانا کھاؤ اور اپنے ناخن کاٹو اور ناخن کاٹتے وقت داہنے ہاتھ کی شہادت کی انگلی سے کاٹنا شروع کرو اور انگوٹھے پر ختم کرو۔ اسی طرح پاؤں کی انگلیوں کے ناخن کاٹتے وقت داہنے پاؤں کی چھنگلیا سے کاٹنا شروع کرو اور بائیں پاؤں کی چھنگلیا پر ختم کرو، اسی طرح اپنے تمام حرکات و سکنات میں رسول اللہ ﷺ کی پیروی کرو۔ سلف سے بعض واقعات مروی ہیں کہ ایک بزرگ نے خر بوزہ کھانا اس لئے چھوڑ

دیا تھا کہ انہیں یہ معلوم نہیں تھا کہ اسے رسول اللہ ﷺ نے کس طرح کھایا تھا۔ اسی طرح ایک مرتبہ ایک بزرگ نے بھول کر موزہ پہلے بائیں پاؤں میں پہن لیا، اس پر انہوں نے ایک گر کفارہ دیا اس قسم کے اور بہت سے واقعات بیان کئے جاتے ہیں۔“

کیا اس کے بعد بھی کسی ذی عقل کے لئے یہ مناسب ہے کہ وہ اتباع سنت میں تساہل برتے اور یہ کہے کہ یہ عادات کے قبیل سے ہیں ان چیزوں میں اتباع بے معنی ہے؟ یہ چیز اس پر سعادتوں کے دروازوں میں سے ایک عظیم دروازے کو بند کر دے گی۔“

اس کے بعد صاحب حجة اللہ بالغہ نے انفرادی طور پر جو باتیں کہی ہیں ان کے جواب میں ہم یہ کہیں گے کہ نبی ﷺ کا کسی مریض سے یہ کہنا کہ شہد پیو، یا اچھا گھوڑا تلاش کرنے والے شخص سے فرمانا سیاہ رنگ والا گھوڑا اور پیشانی کے درمیان سفید نشان والا گھوڑا حاصل کرو، اس سے آپ کا مقصود مخاطب پر ان چیزوں کو لازمی قرار دینا یا مستحب بتانا نہ تھا۔ بلکہ اس سے آپ کا مقصود ایک دنیوی معاملے میں اس کی رہنمائی فرمانا اور اس کی خیر خواہی کرنا تھا۔ جیسا کہ سیاق و سباق سے معلوم ہوتا ہے۔ قرآن مجید میں بھی اس امر کا صیغہ کثرت سے ارشاد (رہنمائی)، تہدید (دھمکی) اور تعجیز (عاجز کرنے) کے لئے استعمال ہوا ہے۔

اس کے باوجود ضروری ہے کہ ہم ایسے مقامات پر ارشاد نبوی ﷺ کو شرعی حکم پر دلالت سے خالی نہ کریں۔ آپ کے ایسے ارشادات سے ہم ایسی باتیں کہنے کی اباحت اخذ کر سکتے ہیں۔ مثلاً یہ کہ جس شخص کو طب میں اور گھوڑوں کی شناخت میں تجربہ حاصل ہو، وہ ناواقف یا کم تجربہ رکھنے والے شخص کو ایسا مشورہ دے سکتا ہے جس

میں اس کے غالب گمان کے مطابق اس کا فائدہ ہو بلکہ ایسا کرنے کو اگر کوئی شخص مستحب کہتا ہے تو اس کی یہ بات حق سے بعید نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس میں ایسے کام میں دوسرے کی مدد کرنا ہے جس میں اسی کا فائدہ ہے۔

اسی قسم کی توجیہ حدیث ام زرع کی بھی کی جائے گی۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اپنے گھر والوں، رشتہ داروں اور دوستوں کے درمیان اس قسم کی باتیں کرنا مباح ہے۔ اس کے علاوہ حدیث ام زرع سے اچھے اخلاق اور اعلیٰ صفات کی طرف رہنمائی ملتی ہے۔

رہا شاہ ولی اللہ دہلویؒ کا یہ کہنا کہ اس (دوسری قسم) کا تعلق ان چیزوں سے ہے جو وقتی اور جزئی فائدہ کے لئے اختیار کی گئی ہوں اور اس قسم میں آپ کے خاص حالات میں مخصوص قسم کے فیصلے داخل ہیں، تو یہ سراسر غلط ہے۔ کیا کوئی شخص اس قسم کے جزئی واقعات پر قیاس کی صحت کا انکار کر سکتا ہے۔ جبکہ اس کی مانند کوئی واقعہ اس کو خود پیش آئے۔ اور کیا کوئی اس بات کی صحت سے انکار کر سکتا ہے کہ اس جزئی واقعہ میں جو قیود موجود ہیں ان کی روشنی میں کوئی قاعدہ کلیہ بنایا جا سکتا ہے؟ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے؟ ”حکمی علی الواحد حکمی علی الجماعة“ یعنی میرا جو حکم ایک شخص کے لئے ہے وہی تمام لوگوں کے لئے ہے۔ اور کیا بیشتر شرعی احکام خاص حالات اور واقعات میں نازل ہوئے ہیں، یا اللہ کے رسول نے بتائے ہیں؟

اگر اس سے ان کی مراد بعض ان واقعات کی طرف اشارہ کرنا ہے جن کے بارے میں رسول اللہ ﷺ نے صراحت فرمادی ہے ان کا حکم کسی خاص فرد کے لئے جیسے حضرت خزیمہ کی گواہی کے بارے میں ہے، تو ہم تسلیم کرتے ہیں کہ اس قسم کے واقعات پر قیاس کرنا اور ان سے قاعدہ کلیہ مستنبط کرنا درست نہیں۔ لیکن اس بارے میں ہم ان سے یہ کہتے ہیں اس خاص فرد سے متعلق شرعی حکم کے آسمان سے نازل ہونے، اور جو چیز اس شرعی حکم پر

دلالت کرتی ہے اس کے دلیل شرعی ہونے کا کیا آپ انکار کر سکتے ہیں؟
قرآن مجید کی مندرجہ ذیل آیات جو شرعی ادلہ ہیں اور شرعی احکام پر دلالت
کرتی ہیں کیا آپ ان کا انکار کر سکتے ہیں؟

وامرأة مؤمنة أن وهبت نفسها
للنبي أن اراد النبي ان
يستنكحها خالصة لك من
دون المؤمنين
اور اس مسلمان عورت کو بھی (ہم نے
آپ کے لئے حلال کیا) جو
(بلا عوض) اپنے آپ کو نبی کو دے
دے، بشرطیکہ نبی بھی اسے نکاح میں
لانا چاہیں، یہ حکم آپ کے لئے مخصوص
ہے نہ کہ (اور) مومنین کے لئے)

ومن اليل فتهجد به نافلة لك
(الاسراء-۷۹)
اور رات کے کچھ حصہ میں تہجد پڑھ لیا
کریں، جو آپ کے حق میں زائد چیز
(نفل) ہے۔

ڈاکٹر موصوف نے امام غزالی کا جو اقتباس نقل کیا، یہ ان کی کتاب
”الاربعین فی اصول الدین“ کی الاصل العاشر فی اتباع السنة میں ہے۔
موصوف نے خود ذکر کیا کہ یہ میں نے دوسری کتاب سے لیا ہے۔ اگر اصل کتاب دیکھ
پاتے تو وہ یہ اقتباس ضرور نقل کرتے جس میں امام غزالی نے ایک عملی مثال کے
ذریعے بات سمجھائی ہے کہ تم دنیاوی امور میں ڈاکٹر و طبیب کی باتوں کی تصدیق
کرتے ہو، وہ ادویات و پتھروں کی خاصیات بیان کریں تو تم مان لیتے ہو مگر اس ہستی
کی بات ماننے کے لئے کیوں تیار نہیں جنہیں خود باری تعالیٰ نے تمام اسرار سے آگاہ
فرمایا ہے۔ آئیے وہ اقتباس پڑھیے اور اپنے ایمان کی جلاوروشنی کا ذریعہ بنائیے حجة
الاسلام امام محمد غزالی (ت-۵۰۵) فرماتے ہیں

وہ اعمال جن کا سعادت اخروی یا شقاوت اخروی پر اثر ہے ان کی خاصیت قیاسی نہیں ہے وہ نور نبوت پر ہی موقوف ہوں گے جب تم نے دیکھا نبی ﷺ نے دو مباحات میں سے ایک سے اعراض کر کے دوسرے کو اختیار کیا اور دوسرے پر قدرت کے باوجود اسے اس پر ترجیح دی ہے تو جان لو کہ آپ ﷺ نور نبوت سے اس کی خصوصیت سے آگاہ ہیں اور عالم ملکوت سے اس کا آپ پر کشف ہوا جیسے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لوگو اللہ عزوجل نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں وہ سکھا دوں جس کی اس نے مجھے تعلیم دی اور وہ ادب بتا دوں جو میری اس نے تربیت کی ہے تم میں سے کوئی جماع کے وقت زیادہ کلام نہ کرے کیونکہ اس سے اولاد گوئی پیدا ہوتی ہے۔ تم میں سے کوئی اس وقت بیوی کی شرمگاہ نہ دیکھے کیونکہ اس سے اندھا پن ہو جاتا ہے اور جماع کے وقت بوسہ نہ لو اس سے اولاد بہری پیدا

ومن الاعمال ما يؤثر في الاستعداد لسعادة الآخرة اولشقاوتها لخاصية لسيت على القياس لا يوقف عليها الا بنور النبوة فاذا رأيت النبي ﷺ قد عدل عن احد المباحين الى الاخر واثره عليه مع قدرته عليهما فاعلم انه اعلم بنور النبوة على خاصية فيه كوشف به من عالم الملكوت كما قال رسول الله ﷺ يا ايها الناس ان الله عزوجل امرني ان اعلمكم مما علمني وادبكم مما ادبني لا يكثرن احدكم الكلام عند الجامعة كانه يكون منه خرس اولد ولا ينظرن احدكم الى فرح امراته اذا هو جامعها فانه يكون منه اليقبلن ولا يقبلن احدكم امراته اذا هو جامعها فانه يكون منه صمم الولد ولا يديمن احدكم النظر في الماء

ہوتی ہے۔ ہمیشہ پانی کو ہی نہ دیکھتے رہو اس سے عقل میں کمی واقع ہو جاتی ہے۔

یہ جو مثالیں ہم نے ذکر کیں ان سے ہم تمہیں خواص انبیاء علیہم السلام پر متوجہ کرنا چاہتے ہیں جو انہیں دنیاوی امور کی نسبت حاصل ہے تاکہ تم نبی ﷺ کی اس اطلاع کو جان سکو جو سعادت و شقاوت کی خاصیت پر موثر ہے تو اپنے آپ کو ایسا نہ بناؤ کہ شیخ محمد بن زکریا رازی طبیب کے ذکر کردہ اور پتھروں و ادویات کے بیان کردہ خواص کو مان لو اور تمام انسانوں سے افضل ہستی حضرت محمد بن عبد اللہ (ان پر اللہ کی طرف سے صلوات اور سلام ہوں) کی اطلاع کو نہ مانو اور تمہیں علم ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر عالم اعلیٰ سے تمام اسرار کا اظہار ہوتا ہے۔ اور یہ تمہیں ان میں بھی اتباع کی طرف متوجہ کرے گا جس کی تم حکمت سے آگاہ نہیں جسے ہم نے سراول میں ذکر کیا

فانه يكون منه ذهاب العقل
(مسند الفردوس، ۸۱۷۲)

وهذا مثال ما ذكرناه و اردنا ان
ننبهك على اطلاعه على
خواص الانبياء الى امور
الدنيا لتقيس به اطلاعه ﷺ ما
يؤثر بانحاصية في السعادة
والشقاوة ولا تو من نفسك
ان تصدق محمد بن زكريا
الرازي المتطبب فيها يذكره
من خواص الاشياء في
الحمامة والاحجار والادوية
ولا تصدق سيد البشر محمد
بن عبد الله صلوات الله عليه
وسلامه فيما يخبر به عنها
وانت تعلم انه ﷺ مكاشف
من العالم الاعلى بجمع
الاسرار وهذا ينبهك على
الاتباع فيها لا تفهم وجه
الحكمة فيه على ما ذكرناه في
السر الاول
(الاربعين في اصول الدين، ۱۲۵، ۱۲۶)

پھر عبادات میں بلا عذر ترک سنت پر لکھا اور اس کے بعد یہ سوال کیا
 فان قلت ففی ای جنس من اگر تم پوچھو کون سے اعمال میں سنت کی
 الاعمال ینبغی ان تتبع السنة اتباع لازم ہے؟
 اس کے جواب میں فرمایا

ہر سنت پر عمل کیا جائے، اس کے بعد مثالیں دیں، ان تمام کی تمام کا تعلق دنیوی
 معاملات سے ہے۔

۱- آپ ﷺ کا فرمان ہے جس نے ہفتہ اور بدھ کے روز پشنے لگوائے اسے
 برص کی بیماری لگ جائے گی۔ (المستدرک، ۴، ۴۰۹)

ایک محدث کا واقعہ

ایک محدث نے ہفتہ کے روز یہ عمل یہ کہتے ہوئے کیا کہ یہ حدیث ضعیف
 ہے، اسے برص ہو گیا۔ نہایت پریشان ہوئے خواب میں رسول اللہ ﷺ کی زیارت
 ہوئی فرمایا تو نے ہفتہ کے دن ایسا عمل کیوں کیا؟ عرض کی حدیث کا راوی ضعیف تھا
 فرمایا کیا اس نے میری طرف سے یہ بات نقل نہیں کی تھی؟ عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ
 میں توبہ کرتا ہوں، رسول اللہ ﷺ نے شفا کی دعا فرمادی تو بیماری زائل ہو گئی۔

۲- آپ ﷺ کا فرمان ہے جس نے ہر ماہ کی سترہ کو منگل کے دن پشنے
 لگوائے یہ پورے سال کا علاج ہے۔ (مسند الفردوس، ۲۷۷)

۳- فرمایا جو عصر کے بعد سویا اس کی عقل کم ہو جائے گی۔ (مسند ابو یعلیٰ، ۴۹۱۸)

۴- فرمایا اگر ایک نعل کا تسمہ ٹوٹ جائے تو اس کی اصلاح تک ایک نعل میں نہ چلو۔

(مسلم، ۲۰۹۹)

(الاربعین فی اصول الدین، ۱۲۹)

غور کیجئے امت کے اہل علم آپ ﷺ کے طریق و سنت کے بارے میں

کس قدر ہمیں متوجہ کر رہے ہیں کہ ان سے دور نہیں جانا۔ ہماری دنیا و آخرت انہی کی اتباع میں ہے مگر ہمارے بعض کم مطالعہ لوگ ان میں تفریق کر رہے ہیں کہ دنیاوی سنن میں نفع کا اعتقاد بھی لازم نہیں اس پر سوائے افسوس کے کیا کہا جاسکتا ہے؟

صحابہ کا عمل

کاش ہم صحابہ کے عمل سے ہی آگاہ ہوتے تو ایسی بات نہ کرتے۔ یہ واقعات پڑھیے اور دیکھئے کیا یہ نماز و روزہ کے معاملات ہیں۔

مسند احمد اور بزار میں حضرت مجاہد کا بیان ہے ہم ایک سفر میں حضرت عبداللہ

بن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ تھے

ایک جگہ گزرتے ہوئے وہ راستہ سے

فمر بمکان فحاد عنه فسئل لم

ہٹے عرض کیا ایسا کیوں کیا ہے؟ فرمایا

فعلت؟ قال رأیت رسول اللہ

میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسے

ﷺ فعل هذا ففعلت

کرتے دیکھا تو میں نے بھی ایسا کیا؟

(مسند احمد، ۴۸۷۰)

امام نور الدین ہیشمی (ت-۸۰۷) اس کے تحت لکھتے ہیں

اسے امام احمد اور بزار نے روایت کیا

رواہ احمد و البزار و رجالہ موثقون

اور اس کے راوی ثقہ ہیں

(مجمع الزوائد، باب اتباع فی کل شیء حدیث-۸۱۱)

یہاں امام ہیشمی نے جو باب کا عنوان بنایا

رسول اللہ ﷺ کی ہر شے میں اتباع

باب اتباعہ ﷺ فی کل شیء

کرنی چاہیے۔

(ایضاً)

تجدید ایمان کا حکم

حضرت ملا علی قاری (ت-۱۰۱۴) نقل کرتے ہیں

رسالتماہ ﷺ کو کدو کی سبزی پسند تھی۔ امام ابو یوسف تشریف فرما تھے وہاں رسالتماہ ﷺ کے اسی مبارک معمول کا تذکرہ ہوا تو ایک شخص نے وہاں کہہ دیا

انا ما احبہ میں تو اسے پسند نہیں کیا کرتا

امام نے تلواری نکالی اور فرمایا

جدد الایمان والا لا قتلک تجدید ایمان کرورنہ میں تجھے اڑادوں

(مرقاۃ المفاتیح ۲-۱۶۶) گا۔

دیکھئے یہ کوئی نماز و روزہ کا معاملہ ہے یہ تو طبعی اور دنیاوی معاملہ ہے مگر امام موصوف نے کس قدر غیرت کا اظہار کیا جو یہ کہے کہ رسول اللہ ﷺ کے دنیاوی اقوال پر اعتقاد نفع کا تصور ہی نہیں۔ بتائیے اس کا حکم کیا ہوگا؟

نام نہ بدلنے پر بے برکتی

آپ ﷺ کے مشورہ کی اہمیت پر ایک اور واقعہ سماعت کیجئے تاکہ ہمارے ایمان کو جلا و روشنی نصیب ہو، رسول اللہ ﷺ کا یہ مبارک معمول تھا کہ اگر کسی کا نام ایسا ہوتا جس کا معنی و مفہوم غلط ہوتا تو آپ ﷺ اس میں تبدیلی کر دیا کرتے اور اس سے بہتر نام کی طرف رہنمائی کرتے۔ مثلاً حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہ کا نام برة (پاک) تھا تو آپ ﷺ نے ان کا نام بدل کر زینب رکھ دیا۔ (البخاری، باب تحویل الاسم الی اسم حسن منہ)

اس باب اور اس سے سابقہ باب اسم الحزن میں مشہور تابعی حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے نقل کیا کہ میرے دادا رسول اللہ ﷺ کی خدمت

اقدس میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ نے پوچھا تمہارا کیا نام ہے؟ عرض کیا میرا نام

حزن ہے، آپ ﷺ نے فرمایا

بل انت سهل بلکہ تمہارا نام سهل ہے

انہوں نے عرض کیا

لا اغیر اسماً سمانیہ ابی میں اپنے والد کا رکھا ہوا نام تبدیل نہیں کرنا چاہتا۔

حضرت ابن مسیب رضی اللہ عنہ کا بیان ہے۔

فما زالت الحزونة فینا بعد اس کے بعد ہمارے خاندان میں
(البخاری، باب اسم الحزن) ہمیشہ اخلاقی سختی باقی رہی۔

محدثین نے حزونة کا مفہوم واضح کرتے ہوئے لکھا، شیخ داودی کے نزدیک اس کا
معنی سختی ہے، ابن تین نے لکھا کہ آگے روایت کرنے میں سختی رہی۔ ان سے مراد یہ لی

گئی

الشدة التي بقيت في اخلاقهم کہ ان کے اخلاق میں شدت سختی قائم رہی۔

امام بدرالدین محمود عینی (ت-۸۵۵) اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں۔

ذکر اهل النسب ان في ولده ماہرین نسب نے لکھا کہ ان کی اولاد

سوء خلق معروف فيهم لا يكاد میں بد خلقی معروف تھی اور اس کے ختم

يعدم منهم ہونے کی امید ہی نہیں۔

(عمدة القاری-۲۲-۲۰۸)

(فتح الباری-۱۰-۴۷۳)

فصل

آپ ﷺ کا ارادہ بھی پاک اور حق ہے
 سنت کی تعریف
 بشریت و رسالت
 امام غزالی کی اہم نصیحت

آپ ﷺ کا ارادہ بھی پاک اور حق ہے

رسول اللہ ﷺ کے اقوال و افعال کا درجہ کس قدر بلند و اعلیٰ ہے۔ اس کا اندازہ اس سے بھی کیجئے کہ ائمہ امت نے آپ ﷺ کے ارادہ کو بھی سنت میں شامل کر کے اس پر عمل کی تلقین کی۔

سنت کی تعریف

سنت کی تعریف پڑھیے اس میں جس طرح آپ ﷺ کے اقوال و افعال شامل ہیں۔ اسی طرح اس میں آپ ﷺ کا ارادہ بھی داخل ہے۔ کیونکہ آپ ﷺ کا ارادہ بھی پاک اور حق ہوتا ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی (ت-۸۵۲) نے سنت کی تعریف یوں کی

ما جاء عن النبي ﷺ من اقواله
افعاله وتقريره وما هم بفعله
رسول اللہ ﷺ کے اقوال، افعال،
سکوت اور جس فعل کا آپ ﷺ
نے ارادہ کیا۔ (فتح الباری، ۱۳-۲۰۸)

علامہ عبدالغنی عبدالخالق، تعریف سنت کی تفصیل میں رقم طراز ہیں۔

ویشمل ايضاً الهم فانه افعال
القلب وهو ﷺ لا يهم الا
بمشروع لانه لا يهم الا بحق
وعدم المواخذة بالهم هو
بالنسبة الى غيره ومثال ذلك
انه ﷺ قلهم بجعل اسفل الرداء
اعلاه (في الاستسقاء) فنقل عليه
سنت میں آپ ﷺ کا ارادہ بھی
شامل ہے کیونکہ یہ دل کے افعال میں
سے ہے اور آپ ﷺ کا ارادہ
مشروع ہی ہوتا ہے۔ اس لئے کہ
آپ ﷺ حق ہی کا ارادہ فرماتے
ہیں، ارادے پر عدم مواخذہ دوسروں
کے لئے ہے۔ اس کی مثال استسقاء کے

فترکہ وقد استدل به علی ندب
 ذلک
 موقعہ پر چادر کو نیچے سے اوپر کرنا ہے۔
 آپ پر یہ کچھ مشکل ہوا تو آپ نے
 اسے ترک کر دیا۔ اس سے اہل علم نے
 اس کے استحباب پر استدلال کیا ہے۔

(حجیة السنة - ۷۵)

غور کیجئے جب رسول اللہ ﷺ کا ارادہ بھی مشروع، حق اور پاک ہے اور
 اس پر عمل مستحب ہے تو پھر آپ ﷺ کے اقوال و افعال کس قدر بلند مقام رکھتے
 ہوں گے خواہ ان کا تعلق سنن عادیہ و دنیاویہ سے ہو۔ لہذا ہمیں آپ ﷺ کے اقوال
 کو خطا کہنے کے بجائے ان میں تحقیق کے ذریعے ان کے ایسے معانی کی طرف جانا ہو
 گا۔ جو ایسی بات کہنے سے ہمیں محفوظ رکھے۔ یہی اصحاب علم و معرفت کا طریقہ ہے،
 یہ نہیں کہ کبھی یہ کہہ دیا کہ آپ ﷺ چونکہ دنیاوی امور کے ماہر نہیں اس لئے ان
 امور میں اعتقاد و نفع بھی لازمی نہیں۔

بشریت و رسالت

ایسے مواقع پر ہم رسول اللہ ﷺ کی شخصیت مبارکہ کو تقسیم کرنے کی
 کوشش کرتے ہوئے کہہ دیتے ہیں کہ آپ ﷺ کی ذات اقدس میں بشریت و
 رسالت دونوں موجود ہیں، کچھ کام آپ نے بحیثیت رسول نہیں کئے بلکہ بحیثیت بشر
 کئے ہیں۔ اگر ہم قرآن و سنت کا گہرائی سے مطالعہ کرتے تو ہمیں سمجھ آ جاتا کہ

وما محمد الا رسول
 محمد رسول ہی ہیں

آپ ﷺ کی بشریت کے حوالہ سے فرمایا

قل انما انا بشر مثلکم یوحی

فرمادیتے ہیں کہ میں تمہاری مثل بشر ہی
 ہوں مگر مجھ پر وحی آتی ہے۔

یہاں یہ واضح کر دیا گیا ہے کہ آپ ﷺ کی بشریت کی رہنمائی وحی کرتی ہے۔ اس

بشریت کو عام نہ لیا جائے تاکہ گمراہی پیدا نہ ہو۔

یاد رہے اگر کسی موقعہ پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ میں تمہاری طرح بھول جاتا ہوں، میری حیثیت بھی ایک بشر کی سی ہے۔ تو وہ آپ ﷺ نے بطور تواضع فرمایا ہے۔ جب اللہ تعالیٰ نے قرآن میں آپ ﷺ کی بشریت کو ممتاز کر کے بیان کر دیا تو ہمیں اس پر ایمان لانا اور اسی کو سامنے رکھنا ضروری ہے۔ تو جب آپ ﷺ کے مبارک ارادہ پر عمل مستحب ہے تو پھر قول مبارک پر عمل کا مقام کس قدر بلند ہوگا؟

امام غزالیؒ کی اہم نصیحت

حجة الاسلام امام محمد غزالی (ت-۵۰۵) نے اسلامی عقائد واضح کرنے کے لئے ایک کتاب تحریر فرمائی جس کا نام ”الاقتصاد فی الاعتقاد“ (معتدل عقائد) ہے۔ ان کی تفصیل میں جانے سے پہلے انہوں نے امت مسلمہ کو ایک اہم نصیحت کی ہے۔ جو درج ذیل ہے

<p>بنیادی مقصد تمام کا تمام اللہ تعالیٰ کے بارے میں جاننے میں محدود ہے تو، اس جہاں کو دیکھیں تو صرف یہی نہ دیکھیں کہ یہ جہاں ہے، اس میں اجسام اور آسمان اور زمین ہیں بلکہ اسے اس اعتبار سے دیکھیں کہ یہ ہمارے اللہ تعالیٰ کی تخلیق کا شاہکار ہے۔ اس طرح جب نبی ﷺ کی طرف دیکھیں تو یہ نہ دیکھیں کہ آپ انسان، بزرگ اور عالم و فاضل ہیں بلکہ اس جہت سے دیکھیں کہ یہ اللہ کے رسول</p>	<p>الاقطاب المقصودہ و جملتها مقصورة علی النظر فی اللہ تعالیٰ فاننا اذا نظرنا فی العالم لم ننظر فیہ من حیث انه عالم و جسم و سماء ارض بل من حیث انه صنع اللہ تعالیٰ وان نظرنا فی النبی ﷺ لم ننظر فیہ من حیث انه انسان و شریف و عالم و فاضل بل من حیث انه رسول اللہ وان نظرنا فی اقوالہ لم ننظر من حیث انها اقوال و مخاطبات</p>
---	--

وتفہيمات بل من حيث انها
تعريفات بواسطه من الله تعالى
(الاقتصاد في الاعتقاد، ۶)

ہیں۔ جب ہم آپ ﷺ کے
اقوال دیکھیں تو انہیں صرف اقوال،
خطابات اور تفہيمات ہی نہ جانیں بلکہ
یہ جانیں کہ یہ آپ ﷺ کے واسطے
سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہدایات و
تعلیمات ہیں

باب ۳

رسول اللہ ﷺ کے اقوال و افعال کا دنیاوی امور
 میں بھی واقع کے مطابق ہونا
 محدثین کا طریقہ
 امام بخاری کے علاوہ دیگر محدثین کا عمل
 شارحین کا موافقت
 دوسرا مذہب
 مذکورہ گفتگو اور فوائد
 مختار و حق موقف ہمارا ہی ٹھہرا
 ابن خلدون کا معاملہ
 شاہ ولی اللہ دہلوی کی رائے کا تجزیہ

رسول اللہ کے اقوال و افعال کا دنیاوی

امور میں بھی واقع کے مطابق ہونا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دنیاوی امور کے بارے میں اقوال و افعال کا بھی واقع کے مطابق ہونا ضروری ہے۔ کیونکہ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس قدر حفاظت حاصل ہے کہ آپ ﷺ کی کوئی بات بھی خلاف واقع نہیں ہو سکتی خواہ وہ دینی ہو یا دنیاوی، اس پر اس سے بڑھ کر شہادت کیا ہو سکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے اقوال و افعال کی درستگی کی ضمانت دی ہے۔ مثلاً فرمان الہی ہے کہ آپ ﷺ کی زبان اقدس سے حق کا صدور ہی ہوگا۔

وما ينطق عن الهوى
 آپ ﷺ کے بولنے میں خواہش نفس کا

(پ ۲۷، النجم، ۳) دخل ہی نہیں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خود فرما دیا کہ میری زبان سے حق کے سوا کچھ خارج ہی نہیں ہونا عرض کیا گیا آپ ﷺ بعض اوقات مزاح بھی تو کرتے ہیں تو فرمایا اس میں بھی میری زبان پر حق ہی جاری ہوتا ہے

بعض صحابہ نے رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تمام اقوال مبارکہ کو لکھتے وقت محسوس کیا کہ آپ انسان ہیں خوشی، غمی اور راضی، ناراضگی کی حالت میں دیگر کی طرح فرق کرنے کی کوشش کی تو فرمایا اللہ کی قسم میری زبان سے حق کے سوا کچھ نکلتا ہی نہیں لہذا تم میرے تمام اقوال اور تمام احوال و حالات بھی لکھ لیا کرو ان تمام چیزوں کی تفصیل کتاب میں موجود ہے

کیا ایسے مواقع پر امت کو اس سے آگاہ کرنا ضروری نہ تھا کہ تم میرے دینی اور دنیاوی اقوال میں فرق کیا کرو اگر میں دین کی بات کہوں تو لکھو اور اگر دنیاوی کہوں تو نہ لکھو، میری زبان سے دین کے بارے میں کلمات صادر ہوں تو وہ حق ہی ہوں گے اور اگر دنیاوی امور کے بارے میں صادر ہوں تو ان کا حق ہونا ضروری نہیں لیکن ہم دیکھتے ہیں۔ ایسے موقع پر کسی جگہ کوئی ایسی تقسیم موجود ہی نہیں۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت و اتباع کا حکم دیتے ہوئے بھی ایسی کوئی تقسیم روا نہیں رکھی بلکہ آپ پیچھے پڑھ آئیں ہیں کہ متعدد آیات دنیاوی امور میں اتباع کے حوالہ سے ہی نازل ہوئی ہیں۔ تو ایسی تقسیم ماننا نصوص کی تکذیب ہے

لہذا دنیاوی امور میں بھی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اقوال کا واقع کے مطابق ہونا نبوت و عصمت کا تقاضا ہے اس لیے اہل علم نے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارادہ کو بھی پاک اور مشروع ہی قرار دیا ہے۔ یہاں ان لوگوں کا رد ضروری ہے جو یہ کہتے ہیں قدماء سے اس پر کوئی تصریح نہیں۔ ہاں ان کی گفتگو سے لازم و ثابت یہی قول و مذہب ہے۔ کہ آپ ﷺ کے تمام اقوال و افعال واقع کے مطابق ہیں

یہاں ہم ڈاکٹر محمد سلیمان اشقر کی تفصیلی گفتگو نقل کر کے اپنا موقف آشکار کرنا چاہ رہے ہیں۔ لکھتے ہیں اس بارے میں دو مذاہب ہیں

المذہب الاول انه صلی اللہ علیہ	پہلا مذہب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ
وآلہ وسلم معصوم من خطأ الاعتقاد	دنیاوی امور کے اعتقاد میں بھی معصوم
فی امور الدنیا بل کل ما یعتقدہ فی	ہیں اور ان میں آپ جو بھی اعتقاد کریں
ذالک فهو مطابق للواقع ولم نجد	گے وہ واقع کے مطابق ہی ہوگا لیکن قدما
احدا من قدماء الاصولین صرح بهذا	اصولیین میں سے اس مذہب پر ہم کسی

کی تصریح نہیں پاتے۔ ہاں ان لوگوں کے عمل سے یہ لازم و ثابت ہو رہا ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تمام افعال کو محبت و دلیل قرار دیا، خواہ ان کا تعلق طب سے ہو یا زراعت وغیرہ سے ہو اور یہ ان کے قول کو بھی لازم ہے جنہوں نے اس بات کو صحیح قرار دیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی امر دنیا کو سن کر اسے ثابت رکھا تو یہ اس کی خبر کی صحت پر دال ہے جیسے امام سبکی نے کہا اور اس کی تائید امام محلی اور بنانی نے کی اور جن اہل علم نے افعال نبوی پر بحث کی انہوں نے امور دنیاوی میں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے افعال کو اس قسم میں شامل نہیں کیا جن کی احکام پر دلالت نہیں، ان کے اس عمل میں ظاہر ہوتا ہے کہ وہ اس مذہب کے قائل ہیں کیونکہ یہ لازماً یہی کہیں گے کہہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مثلاً طبی فعل دلیل شرعی ہے اور یہ بات امام ابو شامہ، امام سبکی، امام ابن الہمام اور دیگر اہل علم نے کہی ہے شیخ ابن قیم نے اپنی کتاب الطب النبوی میں آپ

المذہب، ولکنہ لازم لمن جعل جمیع افعاله صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حجة حتى فی الطبیات والزراعة ونحوها وهو لازم ایضاً لمن صحح منهم ان تقریرہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لمنجر عن امر دنیوی یدل علی صحة ذالک الخبر كما فعل السبکی وایده السمحلی وبنانی، والذین عند حصرهم اقسام الافعال النبویة لم یدکروا الفعل النبوی فی الامور الدنیویة کقسم من افعاله لا دلالة فیہ یظهر انہم یقولون بهذا القول اذ یلزمہم ان یكون فعلہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی الطب مثلاً دلیلاً شرعیاً من هؤلاء ابو شامہ و السبکی و ابن الہمام وغیرہم و ابن قیم فی کتابہ (الطب النبوی) یدہب الی حجة افعاله صلی اللہ علیہ وسلم فی الطب فیلزمہ القول بهذا المذہب

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے طبی افعال کو حجت قرار دیا تو لازماً ان کا بھی یہی مذکور

مذہب ہے

محدثین کا طریقہ

پھر اس مذہب پر محدثین کے طریقہ سے یوں استدلال کیا

اور ظاہر یہی ہے کہ تمام محدثین کا طریقہ و مذہب یہی ہے کیونکہ ہم مثلاً امام بخاری کے ہاں متعدد ابواب ایسے پائے ہیں جن میں فقط احادیث فعلیہ ہیں باب ”ناک کے ذریعے دوائی“، باب ”کس وقت چھپنے لگوائے جائیں نثر میں چھپنے لگوانے میں باب، سر میں چھپنے لگوانے میں باب، مرگی کے علاج کے لیے چھپنے لگوانے میں باب۔

يظهر ان هذه طريقة المحدثين فانا نجد عند البخاري مثلاً هذه الابواب ولم يذكر فيها من الاحاديث الا احاديث فعلية . باب السعوط ، باب الى ساعة يحتجم ، باب الحجامة في السفر ، باب الحجامة على الرأس ، باب الحجامة من الشقيقة

والصداع

امام بخاری کے علاوہ دیگر محدثین کا عمل

اور امام بخاری کا عمل بتانے کے بعد لکھا

و عند غيره من المحدثين كما

صحاب السنن تبويات مشابهة

ورامام بخاری کے علاوہ دیگر تمام محدثین مثلاً اصحاب سنن (امام نسائی، ترمذی، ابن ماجہ، وغیرہم) کے ہاں بھی اس طرح کے ابواب موجود ہیں

شارحین کی موافقت

محدثین کا عمل و طریقہ واضح کرنے کے بعد لکھا

و یوافقہم الشراح غالباً
فیذکروں استحاب ادویة
معینة لامراض معینة بناء علی
ما ورد فی ذالک من الافعال
النبویة.

پھر شارحین حدیث کی غالب اکثریت نے
ان محدثین کی موافقت کی اور کہا معین
بیماریوں کے لیے ایسی ادویات کا استعمال
مستحب اور بہتر ہے جو رسول اللہ ﷺ نے
استعمال کیں۔

دوسرا مذہب

اس کے بعد دوسرا مذہب بیان کیا کہ دنیاوی امور میں نبی ﷺ کے اعتقاد کا
واقع کے مطابق ہونا ضروری نہیں۔ کیونکہ منصب نبوت کا تعلق فقط دینی امور اور امور
شرعیہ سے ہوتا ہے دنیاوی امور سے نہیں ممکن ہے آپ ﷺ کسی کو مظلوم قرار دیں اور
وہ ظالم ہو، آپ کسی مرض معین کے لیے کوئی دوا متعین کریں تو وہ شفا نہ دے کیونکہ یہ
تمام بحیثیت ایک انسان کے ہیں۔

وقد صرح باصل هذا المذهب
دون تفاصيله القاضي عياض
والقاضي عبد الجبار الهمداني
والشيخ محمد ابو زهره الا ان
القاضي عياض اوجب ان يكون
الخطاء في ذالك نادراً لا كثيراً
يؤذن بالبله والغفلة.

اصلاً اس مذہب کی نشاندہی بغیر تفصیل
قاضی عیاض، قاضی عبد الجبار ہمدانی اور شیخ
محمد ابو زہرہ نے کی البتہ قاضی عیاض نے
اس کو لازم قرار دیا ہے کہ ان میں خطا
شاذ و نادر ہوگی نہ کہ اتنی زیادہ کہ اس سے
غفلت اور بغاوت کا احساس شروع ہو
جائے۔

اس کے بعد دو احادیث ”انتم اعلم بدنیاکم اور فاقضی لہ علی نحو ما

اسمع“ سے اس مذہب پر استدلال کیا اور لکھا

و ممن صرح بهذه القاعدة بصفتها
العامّة من الاصوليين القدامى
القاضي عبد الجبار.... اما من حيث
التفصيل فقد وضحه ابن خلدون
في المقدمة في شان ما ورد عنه
صلی اللہ علیہ وسلم في شان الطب
اسے بطور عام قاعدہ متقدم اصولیین
میں سے جس نے صراحةً لکھا ان میں
قاضی عبد الجبار معتزلی ہے۔۔۔ لیکن
اس کی تفصیل ابن خلدون نے مقدمہ
میں رسول اللہ ﷺ کے طبی افعال
بیان کرتے ہوئے کی۔

(افعال النبی، ۲۲۲ تا ۲۲۵)

یاد رہے یہ تمام گفتگو ہمارے مخالف موقوف رکھنے والے کی ہے۔

مذکورہ گفتگو اور فوائد

بلاشبہ اس سے یہ فوائد سامنے آتے ہیں۔

۱۔ امت کی غالب اکثریت کا مختار بلکہ حق موقوف یہی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا قول
وفعل دنیاوی امور میں بھی واقع کے مطابق ہی ہوتا ہے نہ کہ خلاف واقع۔

۲۔ اس موقوف والوں میں یہ آئمہ امت ہیں۔ امام سبکی، امام مہلی، شیخ بنانی، امام نووی
کے استاذ، امام ابو شامہ، امام ابن ہمام حنفی رحمہم اللہ تعالیٰ۔

۳۔ تمام محدثین کا یہی موقوف ہے جن میں امام بخاری، امام مسلم، امام نسائی، امام
ابوداؤد، امام ترمذی، امام ابن ماجہ بھی شامل ہیں۔

۴۔ شارحین حدیث کی اکثریت کا بھی یہی موقوف ہے۔

۵۔ دوسرا موقوف کچھ لوگوں کا ہے نہ کہ اکثریت کا۔

۶۔ دوسرے موقوف والوں میں سرفہرست قاضی عبد الجبار معتزلی ہے۔ ان کے علاوہ
متقدمین میں کوئی نہیں۔

ے۔ قاضی عیاض بھی اس میں شامل ہیں مگر اس پر خود تصریح کر دی کہ وہ بطور نادرا ایسی بات مانتے ہیں اور نادرا کا لمعدوم ہوتا ہے بلکہ ہم یہاں قاضی عیاض کا ایک اہم حوالہ نقل کر رہے ہیں

فلنقطع عن یقین بانہ لا یجوز
 علی الانبیاء خلف فی القول فی
 وجہ من الوجوہ لا یقصد ولا
 بغیر قصد (الشفاء، ۲: ۱۲، ۱۳)
 ہم یہ قطعی اور پختہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ
 انبیاء علیہم السلام کے اقوال کسی بھی طرح
 خلاف واقع نہیں ہو سکتے نہ دانستہ اور نہ
 نادانستہ

امام احمد خفاجی نے ”فی وجہ من الوجوہ“ کی تشریح ان الفاظ میں کی ہے۔
 ای فی شیء کان سواء کان من
 قبیل البلاغ ام لا
 کسی شے کے بارے میں ایسا نہیں
 ہو سکتا خواہ اس کا تعلق تبلیغی امور سے ہو یا
 (نسیم الریاض، ۵: ۳۰۵) ان سے نہ ہو۔

مختار حق موقف ہمارا ہی ٹھہرا

مخالفین بھی تسلیم کر رہے ہیں کہ امت کا فیصلہ یہی ہے کہ آپ ﷺ کی ہر
 معاملے میں گفتگو حق اور واقع کے مطابق ہی ہے اگر معتزلہ نے کوئی دوسری راہ نکالی
 ہے تو اس سے متاثر ہونے کی ضرورت ہی نہیں ہمیں اسی راہ پر گامزن رہنا چاہیے جس
 پر اہل سنت آرہے ہیں کتاب میں پوری فصل اس پر موجود ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی
 زبان سے حق ہی صادر ہوتا ہے

ابن خلدون کا معاملہ

پھر خود ہی جائزہ لیجیے کہ اگر ابن خلدون نے طب کے حوالے سے گفتگو میں
 کہہ دیا کہ اس کی بنیاد وحی نہیں تو کیا ہم اسے تسلیم کر لیں گے جب کہ پیچھے امام بخاری
 ، امام غزالی ، علامہ تفتازانی ، امام ابن حزم طاہری ، شیخ ابن قیم اور دیگر آئمہ محدثین سے

پڑھ چکے ہیں کہ علم طب کے انبیاء علیہم السلام اس قدر ماہر ہوتے ہیں کہ دیگر اطباء سوچ ہی نہیں سکتے بلکہ اس کا علم بھی حضرات انبیاء علیہم السلام کے ذریعے ہی دنیا کو نصیب ہوا۔ بقول امام غزالی، ارسطو، جالینوس اور افلاطون نے یہ علم تعلیمات انبیاء سے ہی حاصل کیا مگر خود اس کے چیمپین بن گئے اور ہم نے اسے تسلیم کر لیا حالانکہ یہ تمام نبوت کے ہی فیوض و برکات ہیں۔ بلکہ اگر ابن خلدون (ت، ۸۰۸) کے یہ الفاظ بھی سامنے رہتے تو معاملہ نہ بگڑتا۔

احادیث منقولہ میں وارد مسائل طب کو شرعی احکام بنانا مناسب نہیں کیونکہ ان کے شرعی ہونے پر کوئی دلالت و رہنمائی موجود نہیں البتہ اگر کوئی شخص بطور برکتہ اور اپنی ایمان کی سچائی کی بناء پر ان پر عمل کرتا ہے تو اس کے لیے عظیم نفع اور اثر کا حصول ہوگا۔

فلا ينبغي ان يحتمل شيء
من الطب الذي وقع في
الاحاديث المنقولة على انه
مشروع فليس هناك ما
يسدل عليه الدلوهم الا اذا
استعمل على جهة التبرك
و صدق العقد الايماني
فيكون له اثر عظيم النفع.
(المقدمه، ۴۹۴)

شاہ ولی اللہ دہلوی کی رائے کا تجزیہ

قاضی عیاض مالکی کا پیچھے آ گیا کہ وہ ایسی بات کو نادر امانتے ہیں اور نادر پر حکم ہی نہیں ہوتا لہذا وہ تو ہمارے ساتھ ہیں ان مخالفین میں شاہ ولی اللہ دہلوی کا تذکرہ بھی ہے۔ شاہ صاحب نے حجۃ اللہ البالغۃ میں اس پر گفتگو کی ہے چونکہ ہمارے ہاں اس کتاب کا اردو ترجمہ بھی دستیاب ہے کچھ اہل علم اسی موقف سے متاثر ہو رہے ہیں اور اس کا اثر اہم ملکی فیصاوں پر ہو رہا ہے۔ مثلاً مسئلہ حق شفعہ کے بارے میں محترم جسٹس ایم۔ ایس

قریشی نے اپنے فیصلہ میں اسی کتاب کا حوالہ دیا ہے اور اس کا ایک اقتباس نقل کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ کی جو احادیث کتب حدیث میں مدون ہوئی ہیں وہ دو قسم کی ہیں ایک قسم ان احادیث کی ہے جو تبلیغ رسالت سے متعلق ہیں اور دوسری قسم میں وہ احادیث آتی ہیں جو تبلیغ رسالت سے متعلق نہیں اور اس دوسری قسم کے بارے میں حضرت شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں اسی کی نسبت آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ میں ایک انسان ہوں جب میں تم سے کوئی مذہبی امر بیان کروں تو اس کو اختیار کرو اور جو بات میں اپنی رائے سے کہوں بس میں انسان ہوں۔

(البلاغ، شمارہ مئی جون ۱۹۸۶)

اس میں ان اہل علم کا کوئی قصور نہیں۔ قصور ان لوگوں کا ہے جنہوں نے ترجمہ کیا اور اس پر کوئی نوٹ نہیں دیا حالانکہ یہ نوٹ دینا لازم تھا کہ یہ امت کا موقف نہیں یا کم از کم یہ لکھ دیا جاتا کہ اس مسئلہ میں اہل علم کا اختلاف ہے تاکہ حوالہ لینے والا دوسرے موقف کی طرف متوجہ ہو سکتا۔

ہم نے نوٹ دینا تو کجا اس بنا پر یہ لکھنا شروع کر دیا کہ نبی کو دنیاوی امور کا علم ہوتا ہی نہیں یعنی اسلام مذہب ہے نہ کہ دین و ضابطہ حیات اس وجہ سے بندہ نے بتوفیق اللہ زیر نظر کام کیا ہے

حالانکہ یہ امت کا موقف نہیں

حالانکہ امت مسلمہ کا یہ موقف ہرگز نہیں اس لیے متعدد اہل علم نے شاہ صاحب کی دلائل کے ساتھ خوب تردید کی ہے۔ اور ان کے موقف کو غلط قرار دیا ہے۔

شاہ ولی اللہ دہلوی کا علمی و تحقیقی رد

متعدد اہل علم نے شاہ ولی اللہ دہلوی کا علم و تحقیق کے ساتھ خوب رد کیا ہے۔ مثلاً شیخ عبدالغنی عبدالخالق نے اپنی کتاب حجیۃ السنۃ میں بڑی تفصیل کے ساتھ شاہ ولی

اللہ کے موقف کا علمی و تحقیقی رد کیا ہے۔ اس کی تفصیل ”تھانوی صاحب کی بات کا تجزیہ“ کے تحت ملاحظہ کر لیں۔ کچھ حصہ یہاں بھی نقل کیے دیتے ہیں۔

شاہ صاحب لکھتے ہیں کہ

دوسری قسم وہ ہے جو تبلیغ دین کے قبیل سے نہیں ہے۔ اس کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے ”جب میں تمہیں تمہارے دین کے بارے میں کسی چیز کے بارے میں حکم دوں تو اسے قبول کرو، اگر اپنی رائے سے تمہیں کسی چیز کا حکم دوں تو یہ سمجھ لو کہ میں بھی انسان ہوں۔“ اسی طرح تاہیر نخل (کھجور کے درختوں کی پیوند کاری) کے بارے میں آپ ﷺ کا ارشاد ہے ”میرا صرف یہ ایک خیال تھا، میرے خیال کے سبب میرا مواخذہ نہ کرو، لیکن جب میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی چیز بیان کروں، تو اسے قبول کرو۔ اس لیے کہ میں اللہ تعالیٰ پر (یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے) جھوٹ نہیں بول سکتا۔ اسی قسم میں سے طب نبوی ہے۔ اس میں آپ کا یہ فرمان ہے ”علیکم بالادھم والاقرح“ جہاد کے لیے کالے اور ایسے گھوڑے پالو جن کی پیشانی پر سفید نشان ہو۔ اس کا تعلق تجربہ سے ہے۔ اسی قسم میں سے وہ چیزیں بھی ہیں۔ جنہیں نبی کریم عادت کے طور پر کیا کرتے تھے، عبادت کے طور پر نہیں۔ اتفاق سے کبھی ایسا کرتے، ان میں قصد اور ارادہ کا دخل نہیں ہوتا تھا۔ اسی قسم میں سے وہ قصے ہیں۔ جن کو آپ نے بھی اسی طرح بیان کیا ہے۔ جیسے آپ کی قوم کے لوگ ان کو بیان کیا کرتے تھے، جیسے حدیث ام زرع اور حدیث خرافہ، اسی قسم میں حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کا یہ بیان ہے کہ ان کے پاس کچھ لوگ آئے اور کہنے لگے کہ ہمیں کچھ رسول اللہ ﷺ کی احادیث سنائیے۔ فرمایا: میں آپ کا پڑوسی تھا جب آپ پر وحی نازل ہوتی تو مجھے بلا بھیجتے۔ میں اسے لکھ دیا کرتا۔ جب ہم دنیا کی باتیں کرتے تو آپ بھی ہمارے ساتھ دنیا کی باتیں کرنے لگتے، جب ہم کھانے پینے کا ذکر کرتے تو آپ

بھی اس کا ذکر فرماتے۔ میں تم سے یہ تمام باتیں رسول اللہ ﷺ سے سن کر بیان کرتا ہوں۔“ اسی قسم سے وہ چیزیں بھی ہیں جو وقتی طور پر جزئی مصلحت کے لیے آپ اختیار فرماتے، ان کا تعلق ان امور سے ہوتا جو رہتی دنیا تک تمام امت کے لیے لازم ہوں۔ مثلاً لشکر کی تیاری، یا شعار کی تعیین (فوجی سپاہیوں کی خفیہ نشانی) کے بارے میں خلیفہ کو ہدایات، مثلاً ایک بار حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا، اب ہمیں رمل کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ وہ تو ہم ایک خاص زمانہ میں لوگوں کو مرعوب کرنے کے لیے کیا کرتے تھے۔ اب اللہ نے انہیں ہلاک کر دیا ہے۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ڈر ہوا کہ ممکن ہے اس کا کوئی اور سبب ہو۔ (اس لیے منع کرنے سے باز رہے) بہت سے احکام کو اسی نوع پر محمول کیا گیا ہے۔ جیسے ارشاد نبوی ﷺ ہے کہ میدان جنگ میں جو کسی کو قتل کرے تو مقتول کا سامان اسی کا ہے۔ اسی قسم میں سے آپ کے بعض مخصوص فیصلے ہیں، کیونکہ نبی کریم ﷺ شہادت، ثبوت اور قسموں سے فیصلہ کیا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا، حاضر وہ کچھ دیکھ لیتا ہے، جو غائب نہیں دیکھ سکتا۔

اس سے یہ بات سمجھی جاتی ہے کہ دوسری قسم، مع اپنی ذیلی تقسیمات کے کسی حکم شرعی کو نہیں بتلاتی یعنی اس کے تبلیغ رسالت کی قبیل سے ہونے کی اس میں نفی کی ہے۔

(حجۃ اللہ البالغہ، ۱۲۱)

طبعی امور کے سنت ہونے پر امت کا اتفاق

هذا . و اخراج الأمور الطبيعية من
السنة أمر عجيب؛ وأعجب منه : أن
يدعى بعضهم ظهوره مع اجماع
الامة المعتبرين على السكوت

شاہ صاحب کا طبعی امور کو سنت سے
خارج کرنا عجیب و غریب معاملہ
ہے۔ اس سے زیادہ عجیب بات یہ ہے
کہ بعض نے اس بات کا دعویٰ کیا ہے کہ

طبعی امور کا سنت سے خارج ہونا ایک ظاہری بات ہے۔ حالانکہ معتبر آئمہ کا ان امور سے متعلق سکوت اور ان کو سنت سے خارج نہ کرنے پر اتفاق ہے۔ مجھے نہیں معلوم کہ آخر ان لوگوں نے طبعی امور کو سنت سے کیوں خارج کر دیا ہے؟ کیا انہوں نے ان امور کو اس لیے خارج کر دیا ہے کہ ان سے کوئی شرعی حکم متعلق نہیں ہے؟ یہ بات کیسے درست ہو سکتی ہے۔ حالانکہ وہ بندہ کے اختیاری اور اکتسابی افعال میں سے ہیں۔ اور مکلف کے ہر اختیاری فعل کے لیے ضروری ہے کہ اس سے کوئی شرعی حکم متعلق ہو۔ یعنی وجوب، استحباب، اباحت، کراہت یا حرمت نبی کریم ﷺ کا طبعی فعل دوسروں کے طبعی فعل کے مثل ہے۔۔۔ اس لیے ضروری ہے کہ اس سے بھی ان مذکورہ شرعی احکام میں سے کوئی حکم متعلق ہو۔ لیکن آپ کے طبعی فعل سے کراہت یا حرمت کا حکم متعلق نہیں ہو سکتا کیونکہ آپ ﷺ معصوم ہیں اور نہ ہی وہ واجب و مستحب ہو سکتے ہیں۔ اس لیے ان افعال کو تقرب و ثواب کے

عنها، و عدم اخراجها . ولست ادری: لم أخرجها هؤلاء؟: أخرجوها: لأنها لا تتعلق بها حكم شرعي؟ و كيف يصح هذا مع أنها من الأفعال الاختيارية المكتسبة، و كل فعل اختياري من المكلف لا بد أن يتعلق به حكم شرعي. من وجوب أو ندم أو اباحة أو كراهة أو حرمة.؛ و فعل النبي الطبيعي مثل الفعل الطبيعي من غيره؛ فلا بد أن يكون قد تعلق به واحد من هذه الأحكام؟ و ليس هذا الحكم الكراهة ولا الحرمة لعصمة. و ليس الوجوب ولا الندب: لعدم القرابة فيه. فلم يبق إلا الاباحة؛ وهي حكم شرعي. فقد دل الفعل الطبيعي منه ﷺ على حكم شرعي، وهو: الاباحة في حقه، بل و في حقنا أيضاً: ﴿لقد كان لكم في

لیے نہیں کیا جاتا۔ اب صرف اباحت کا حکم باقی رہتا ہے اور اباحت خود ایک شرعی حکم ہے۔ اس لیے آپ کا طبعی فعل آپ کے حق میں ایک شرعی حکم پر دلالت کرتا ہے۔ بلکہ ہمارے حق میں بھی اسی حکم کو بتلاتا ہے اس لیے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے "لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة" (الاحزاب، ۱۲) (یعنی درحقیقت تمہارے لیے اللہ کے رسول میں ایک بہترین نمونہ ہے) آپ کے افعال سے متعلق تمام مومنین کا اجماع ہے اور ان میں التحریر کے دونوں شارحین بھی شامل ہیں کہ آنحضرت ﷺ کے طبعی افعال آپ کے حق میں بھی اور آپ ﷺ کی امت کے حق میں اباحت پر دلالت کرتے ہیں اور ان میں سے ہر ایک اس پر سابق آئمہ کا اتفاق نقل کرتا ہے۔ پانہوں نے اس لیے ان افعال کو سنت سے خارج کر دیا ہے کہ ان کے خیال میں اباحت کوئی شرعی حکم نہیں؟ یہ بات بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ تمام علمائے اصول اس کے شرعی حکم ہونے پر متفق ہیں سوائے معتزلہ کے ایک گروہ کے، جو اس کو شرعی حکم نہیں مانتے۔

رسول الله أسوة
حسنة ﴿١﴾ ولقد أجمع
المؤلفون في باب أفعاله
ومنهم شارحاً التحرير
على أن أفعاله الطبيعية
تدل على الاباحة في حقه
عليه السلام و في حق أمته و كل
يحكي الاتفاق على
ذالك، عــــن
الأئمة السابقين. أم
أخرجها: لأنهم ظنوا أن
الاباحة ليست حكماً
شرعياً؟ وهذا لا يصح
أيضاً: فان الأصوليين
مجمعون على
شرعيتها. اللهم الا فريقاً
من المعتزلة ذهب الى
عدم شرعيتها :

شاہ صاحب کی انفرادی باتوں کا رد

وبعد: فقد بقى ما انفراد به صاحب
(حجة الله البالغة)؛ فنقول: ان النبي
ﷺ اذا قال نل مريض: اشرب
العسل. ولمن اراد ان يقتنى الجيد
من الخيل: عليكم بالأدهم الأقرح.
فليس المقصود له: الزام المخاطب
ولا ندبه؛ بل المقصود له: الارشاد
والنصح في أمر دنيوى. بقرينة
المقام و كثيراً ما يرد الأمر في
القرآن للأرشاد وللتهديد
وللتعجيز ولكن مع هذا
كله. يجب أن لا نجد كلام
الرسول في مثل هذه المواطن
، عن الدلالة على حكم شرعى
فانا نستفيد أباحة التكلم بمثل
هذا الكلام، من مثله (عليه
أفضل الصلوة وأتم
السلام) فنستفيد: أن من له
تجربة في الطب والخيل
ونحوهما يباح له أن يرشد غيره

اس کے بعد صاحب حجۃ اللہ البالغة نے
انفرادی طور پر جو باتیں کہی ہیں ان کے
جواب میں ہم یہ کہیں گے کہ نبی کا کسی
مريض سے یہ کہنا کہ شہد پیو، یا اچھا گھوڑا
تلاش کرنے والے سے فرمانا سیاہ رنگ
والا گھوڑا اور پیشانی کے درمیان سفید
نشان والا گھوڑا حاصل کرو۔ اس سے
آپ کا مقصود مخاطب پر ان چیزوں کو
لازمی قرار دینا یا مستحب بتانا نہ تھا۔ بلکہ
اس سے آپ کا مقصود ایک دنیاوی
سعالے میں اس کی رہنمائی فرمانا اور اس
کی خیر خواہی کرنا تھا۔ جیسا کہ سیاق
وسباق سے معلوم ہوتا ہے۔ قرآن مجید
میں بھی اس امر کا صیغہ کثرت سے ارشاد
(رہنمائی)، تہدید (دھمکی) اور تعجیز (عاجز
کرنے) کے لیے استعمال ہوا ہے۔ اس
کے باوجود ضروری ہے کہ ہم ایسے
مقامات پر ارشاد نبوی ﷺ کو شرعی حکم پر
دلالت سے خالی نہ کریں۔ آپ کے
ایسے ارشادات سے ہم ایسی بات

ممن كان جاهلاً، أو أقل منه تجربة. حيث انه غلب على ظنه أن ما يرشده اليه، فيه مصلحة له. بل لو ذهب ذاهب الى ندب ذالك، لم يبعد عن الحق: لأن فيه اعانة للغير على ما فيه المصلحة. ومثل هذا يقال في تحذره صلوات الله عليه وسلم بنحو حديث أم زرع فانه يدل على اباحة تحدث الملك بنحو ذالك بين أهله وعشيرته وأصدقائه؛ فضلاً عما فيه: من الأرشاد الى الأخلاق الفاضلة، والصفات الكاملة.

کہنے کی اباحت اخذ کر سکتے ہیں۔ مثلاً یہ کہ جس شخص کو طب میں اور گھوڑوں کی شناخت میں تجربہ حاصل ہوا، وہ ناواقف یا کم تجربہ رکھنے والے شخص کو ایسا مشورہ دے سکتا ہے۔ جس میں اس کے غالب گمان کے مطابق اس کا فائدہ ہو بلکہ ایسا کرنے کو اگر کوئی شخص مستحب کہتا ہے تو اس کی یہ بات حق سے بعید نہیں ہے۔ اس لیے کہ اس میں ایسے کام میں دوسروں کی مدد کرنا ہے جس میں اسی کا فائدہ ہے۔ اسی قسم کی توجیہ حدیث ام زرع کی بھی کی جائے گی۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اپنے گھر والوں، رشتہ داروں اور دوستوں کے درمیان اس قسم کی باتیں کرنا مباح ہے۔ اس کے علاوہ حدیث ام زرع سے اچھے اخلاق اور اعلیٰ صفات کی طرف رہنمائی ملتی ہے۔

شاہ صاحب کی بات سراسر غلط

وأما قول الدهلوی: ((ومنه ما قصد به مصلحة جزئية يومئذ؛ ومنه حكم وقضاء خاص)). فهو بين الخطأ. وهل يمكن أحداً أن ينكر صحة القياس

رہا شاہ ولی اللہ دہلوی کا یہ کہنا کہ اس (دوسری قسم) کا تعلق ان چیزوں سے ہے جو وقتی اور جزئی فائدہ کے لیے اختیار کی گئی ہوں اور اس قسم میں آپ کے خاص حالات میں مخصوص فیصلے

علی مثل هذه الحوادث الجزئية اذا جدد ما يماثلها؛ وأنه يصح تقعيد قاعدة كلية مشتملة على ما انطوت عليه الحادثة الجزئية: من قيود: وقد قال ﷺ: ((حكمي على الواحد: حكمي على الجماعة))؟ وهل نزلت أغلب الأحكام الشرعية أو بينها الرسول إلا في حوادث خاصة؟ فان كان مراده بذلك: ما نص الرسول على أنه خاص بزالك الفرد بخصوصه. كما حدث في شهادة خزيمة سلمنا له عدم صحة القياس وتقعيد القاعدة الكلية من نحو هذه الحادثة. ولكننا نقول له: أيمنك أن تنكر أن ما تعلق بهذا الفرد بخصوصه حكم شرعي نزل من السماء؛ وأن ما دل عليه يكون دليلاً شرعياً؟

(حجية السنة، ۸۲)

داخل ہیں۔ تو یہ سراسر غلط ہے۔ کیا کوئی شخص اس قسم کے جزئی واقعات پر قیاس کی صحت کا انکار کر سکتا ہے۔ جب کہ اس کی مانند کوئی واقعہ اس کو خود پیش آئے۔ اور کیا کوئی اس بات کی صحت سے انکار کر سکتا ہے کہ اس جزئی واقعہ میں جو قیود موجود ہیں۔ ان کی روشنی میں کوئی قائدہ کلیہ بنایا جا سکتا ہے؟ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے۔ یعنی میرا جو حکم ایک شخص کے لیے ہے وہی تمام لوگوں کے لیے ہے۔ اور کیا بیشتر شرعی احکام کا نزول یا رسول اللہ ﷺ کے فرمودہ احکام خاص حالات اور واقعات میں نازل نہیں ہوئے ہیں اگر اس سے ان کی مراد بعض ان واقعات کی طرف اشارہ کرنا ہے جن کے بارے میں رسول اللہ ﷺ نے صراحت فرمادی ہے۔ ان کا حکم کسی خاص فرد کے لیے جیسے حضرت خزيمة کی گواہی کے بارے میں ہے۔ تو ہم تسلیم کرتے ہیں کہ اس قسم کے واقعات پر قیاس کرنا اور ان سے قائدہ کلیہ مستنبط

کرنا درست نہیں۔ لیکن اس بارے میں ہم ان سے یہ کہتے ہیں۔ اس خاص فرد سے متعلق شرعی حکم کے آسمان سے نازل ہونے اور جو چیز اس شرعی حکم پر دلالت کرتی ہے۔ اس کے دلیل شرعی ہونے کا کیا آپ انکار کر سکتے ہیں؟

دونوں کا موقف یکساں ہے

قارئین کرام آپ نے ملاحظہ کیا کہ تمام اہل علم نے ابن خلدون اور شاہ ولی اللہ دہلوی کے موقف کو یکساں اور ایک ہی قرار دیتے ہوئے اس کا خوب رد کیا ہے۔ ہمارے دور کے ایک فاضل مفتی تقی عثمانی پہ تعجب ہے کہ وہ ابن خلدون کا تورہ کرتے ہیں مگر شاہ ولی اللہ دہلوی کی بات کی تائید کرتے ہیں حالانکہ موقف ان دونوں کا ایک ہی ہے۔ آئیے موصوف کی عبارت کا مطالعہ کرتے ہیں۔ ابن خلدون کی عبارت نقل کر کے لکھتے ہیں

قال العبد الضعيف عفا الله عنه: ان كان ابن خلدون، رحمه الله أراد بهذه العبارة ان المعالجات المروية عن رسول الله ﷺ مبنية على تجارب محلية قاصرة على بعض الاشخاص، فيمكن أن يكون بعضها غير موافقة للحقائق العلمية الثابتة، فهذا كلام في غاية

بندہ ضعیف عفا اللہ عنہ کہتا ہے ابن خلدون رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس عبارت سے اگر یہ مراد لیا ہے کہ حضور ﷺ سے منقول علاج تجربوں پر مبنی اور کچھ مقامی افراد کے ساتھ مخصوص تھا ممکن ہے ان میں سے کچھ چیزیں ثابت علمی حقائق کے موافق نہ ہوں۔ تو یہ گنہگار نہایت ہی خطرناک ہے اسی طرح ابن خلدون کے اس جزم کا معاملہ ہے کہ ان میں وحی کا دخل نہیں اس کی بنیاد کوئی نص

الخطورة. وكذلك ما جزم به ابن خلدون، رحمه الله، من أنها ليست من الوحي في شيء، لا يمكن تأسيسه على نص من النصوص أو على دليل قطعي آخر، وما هو المانع من أن يكون رسول الله ﷺ علم بعض المعالجات بالوحي؟ والصحيح أنه لا سبيل إلى الجزم بأحد الاحتمالين في هذا، فيمكن أن تكون بعض المعالجات وحيًا، ويمكن أن تكون بعضها مبنية على التجربة، بأنها ليست من الوحي في شيء. ولكن الذي نقطع به: أنه لا يمكن أن يكون شيء من الأخبار والتعاليم الطبية التي جزم بها رسول الله ﷺ وثبتت عنه بطريق صحيحة مخالفة للواقع الحقيقي، سواء وصل إليه علم البشر أو لم يصل إليه بعد، لأن من المحال

نہیں یا کوئی دلیل قطعی نہیں تو اس سے کون مانع ہے کہ رسول اللہ ﷺ بعض علاجات کو وحی سے جانیں؟ اور صحیح یہی ہے کہ دونوں احتمال میں سے کسی ایک پر جزم نہیں کیا جاسکتا ممکن ہے بعض علاج وحی سے اور بعض کی بنیاد تجربہ ہو اور اس بارے میں وحی نہ ہوتی ہو لیکن ہم اس پر یقین رکھتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے طب کے حوالہ سے جو اطلاعات و تعالیم دی ہیں ان پر آپ ﷺ نے جزم کا اظہار کیا اور وہ آپ ﷺ سے بطریق صحیح ثابت ہیں وہ حقیقی واقع کے مخالف ہرگز نہیں ہو سکتیں خواہ کسی انسان کے علم کی وہاں تک رسائی ہو یا ابھی تک رسائی نہ ہو۔ کیونکہ یہ محال ہے کہ رسول اللہ ﷺ جزی طور خبر دیں اور وہ واقع کے موافق نہ ہو کیونکہ اگر وہ خبر وحی پر مبنی ہوتی تو اس کا واقع کے مطابق ہونا ظاہر ہے اور اگر اس کی بنیاد وحی نہ تھی تو اس لیے واقع کے مطابق ہوگی کہ آپ ﷺ کو خلاف واقع پر قائم رہنے دیا جاتا رہا معاملہ درختوں کی

پیوند کاری کا تو اس پر رسول اللہ ﷺ نے جزم کا اظہار نہیں کیا یہ محض آپ ﷺ کا خیال تھا اسی لیے اس واقع میں آپ ﷺ نے فرمایا میں نے محض خیال کیا تھا تم میرے ظن پر میری گرفت نہ کرو اس پر اپنے مقام پر گفتگو آرہی ہے لہذا اس پر آپ ﷺ کی خبر جازم کو قیاس نہیں کیا جا سکتا۔ ہاں یہاں یہ بات کہی جا سکتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے منقول معالجات کا تعلق تبلیغی احکام سے نہیں اور یہ اس معنی میں شرع کا حصہ نہیں کہ ان کی ہر زمانہ و قیام پر ہر ایک کے لیے اتباع لازمی ہو شیخ ولی اللہ دہلوی نے حجۃ البالغة جلد نمبر ۱، صفحہ ۱۲۸ پر لکھا نبی کریم ﷺ سے جو چیزیں روایت کی گئیں ہیں ان کی دو قسمیں: ایک وہ جن کا تعلق رسالت کے فرض منصبی دعوت و تبلیغ دین سے ہے۔ اس سے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا (سورة الحشر، ۷) اور رسول جو کچھ تمہیں

أن يخبر رسول الله ﷺ خبر اجازما لا يوافق الواقع. فان كان ذلك الخبر مبنياً على الوحي فكونه موافقاً للواقع ظاهر. وأما اذا لم يكن مبنياً على الوحي، فلأنه ﷺ لا يُقرُّ على خلاف الواقع. وأما قصة تأبير النخل التي استدل بها ابن خلدون، فلم يجزم رسول الله ﷺ فيها بشيء انما ظن ظناً ولذا لك قال رسول الله ﷺ في تلك القصة: ((فأني انما ظننت ظناً، ولا تؤاخذوني بالظن)) وسيأتي تفصيله في محله ان شاء الله فلا يقاس عليها أخباره الجازمة. نعم هناك مجال للقول بأن المعالجات المروية عن رسول الله ﷺ ليست من قبيل تبليغ الرسالة، وليست جزءاً للشرعية بمعنى أن يجب يجب اتباعها لكل أحد في كل مكان وزمان

يقول الشيخ ولي الله الدهلوي في 'حجة الله البالغة' ١: ١٢٨ (اعلم أن ماروي عن النبي ﷺ ودون في كتب الحديث على قسمين: أحدهما ما سبيله سبيل تبليغ الرسالة، وفيه قوله تعالى 'وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا' منه علوم المعاد وعجائب الملكوت، وهذا كله مستند إلى الوحي، ومنه شرائع وضبط للعبادات والارتفاقات بوجوه الضبط المذكورة فيما سبق وهذه بعضها مستند إلى الوحي وبعضها مستند إلى الاجتهاد. واجتهاد بمنزلة الوحي، لأن الله تعالى عصمه من أن يتقرر رأيه على خطأ..... وثانيهما ما ليس من باب تبليغ الرسالة. وفيه قوله ﷺ "إنما أنا بشر، إذا أمرتكم بشيء من دينكم فخذوا به، وإذا أمرتكم بشيء من رأيي فإنما أنا بشر". وقوله ﷺ

دیں وہ لے لو اور جس سے تمہیں وہ روک دیں (اس سے) رک جاؤ۔ اس قسم میں سے علوم معاد (آخرت سے متعلق علوم) اور سلطنت الہی (دنیا) کے عجائبات ہیں۔ عادات (معاملات) اور اتفاقات (معاشرہ سے متعلق امور) کے اصول اور قوانین ہیں ایسی مرسل حکمتیں اور مطلق مصلحتیں ہیں جن کی آنحضرت ﷺ نے کوئی توقيت اور تحدید نہیں فرمائی، مثلاً اچھے اخلاق اور برے اخلاق کا بیان اور اسی قسم میں سے فضائل اعمال اور نیک کام کرنے والوں کے مناقب ہیں دوسری قسم وہ ہے جو تبلیغ دین کے قبیل سے نہیں۔ اس کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے "جب میں تمہیں تمہارے دین کے بارے میں کسی چیز کے بارے میں حکم دوں تو اسے قبول کرو، اگر اپنی رائے سے تمہیں کسی چیز کا حکم دوں تو یہ سمجھ لو کہ میں بھی انسان ہوں" اسی طرح تاہیر نخل (کھجور کے زدرخت کے پھول مادہ درخت پر ڈالنا) کے بارے میں آپ ﷺ

کا ارشاد ہے میرا صرف یہ ایک خیال تھا، میرے خیال کے سبب میرا مواخذہ نہ کرو، لیکن جب میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی چیز بیان کروں تو اسے قبول کرو۔ اس لیے کہ میں اللہ تعالیٰ پر (یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے) جھوٹ نہیں بول سکتا اسی قسم میں سے طب نبوی ہے اس میں آپ کا یہ فرمان ہے ”علیکم بالادھم والاقرح“ جہاد کے لیے کالے اور ایسے گھوڑے پالو جن کی پیشانی پر سفید نشان ہو اس کا تعلق تجربہ سے ہے، اسی قسم میں سے وہ چیزیں بھی ہیں جنہیں نبی کریم ﷺ عادت کے طور پر کیا کرتے تھے عبادت کے طور پر نہیں

فی قصة تأییر النخل: فانی
انما ظننت ظناً، ولا تؤاخذنی
بالظن، ولكن اذا حدثکم عن
الله شیافخذوا به، فانی لم
أکذب علی الله)). فمنه الطب
، ومنه باب قوله ﷺ: ”علیکم
بالادھم الأقرح“. ومستندہ
التجربة. ومنه ما فعله النبی
ﷺ علی سبیل العادة دون
العبادة ((والله سبحانه وتعالیٰ
أعلم

(تکملة فتح الملهم، ۴، ۲۹۴)

پھر ابوالحسن ندوی کا یہ لکھنا نہایت ہی قابل گرفت ہے جو انہوں نے ابن قیم کی کتاب زاد المعاد کے باب طب نبوی پر گفتگو کرتے ہوئے لکھا۔

اس طب نبوی کے بارے میں اگرچہ نکتہ کی بات وہی معلوم ہوتی ہے جو شیخ الاسلام شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے حجة اللہ البالغة میں لکھی ہے۔ کہ اس کی حیثیت تبلیغی و تشریحی نہیں ہے اور وہ آپ کے اور اہل عرب کے تجارب اور عادات پر مبنی ہے۔

(تاریخ دعوت و عزیمت، ۲: ۳۶۵)

اس پر شیخ بکر بن عبداللہ ابوزید نے ان الفاظ میں گرفت کی

تکلم الندوی عن مباحث ابن القیم فی الطب النبوی بکلام متین مفید اتبعہ بخطاء تابع العلامة ولی اللہ الدہلوی اذ ذکر ان مکانة هذا الطب لیست تبلیغیة ولا تشریعیة وانما یتنی علی تجار بہ صلی اللہ علیہ وسلم وعاداتہ وتجار بہ العرب وعاداتہم والدہلوی وھز الثانی قد تابع العلامة ابن خلدون فی هذا النحضاء کما فی التراتیب الاداریة لسید عبد الحی الکتانی ابن قیم حیاتہ واثارہ، ۱۴۹)

شیخ ندوی نے ابن قیم کے مباحث طب نبوی پر خوب گفتگو کی ہے۔ لیکن انہوں نے علامہ ولی اللہ دہلوی کی اتباع میں یہ غلطی کی ہے کہ طب نبوی کا مقام تبلیغی و تشریحی نہیں یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے تجارب و عادات پر مبنی ہے شیخ دہلوی دوسرے شخص ہیں جنہوں نے علامہ ابن خلدون کی اتباع میں اس غلطی کو دہرایا ہے اس کی نشاندہی شیخ عبدالحی کتانی نے التراتیب الاداریہ میں کر دی ہے

دو باتوں کی نشاندہی

مذکورہ عبارت میں ان دو باتوں کی نشاندہی کی گئی ہے۔

۱۔ ایسی بات ابن خلدون نے کہی تھی شاہ ولی اللہ دوسرے ہیں جنہوں نے اس کی اتباع کی یعنی کسی تیسرے نے اس بات کو قبول نہیں کیا

۲۔ ابن خلدون کا رد

ابن خلدون کی بات کا اہل علم نے رد کیا ہے جس کتاب کا حوالہ دیا گیا ہے ہم وہاں سے امام عبدالحی الکتانی کی من وعین گفتگو نقل کیے دیتے ہیں۔ امام موصوف اسے ابن

خلدون کی بے اعتدالی قرار دیتے ہوئے لکھتے ہیں

ومن المعاصرة ما ذكره الفيلسوف
ابن خلدون في مقدمة تاريخه
حين فصل انواع الطب و
مستنداته قال... والطب
المنقول في الشرعيات من هذا
القبيل وليس من الوحي في شيء
وانما هو امر كان عاديا عند
العرب انتهى كلامه الخشن .

نہایت پریشان کن بات ہے جو فلسفی ابن
خلدون نے اپنی تاریخ کے مقدمہ میں طب
کے اقسام اور ماخذ بیان کرتے ہوئے لکھ
دیا۔۔۔ شرعیات میں منقول طب کا تعلق بھی
اس سے ہے اور اس کا تعلق وحی سے نہیں
اس کا تعلق عربوں کے ہاں جاری و عادی
امور سے ہے ان کا غیر محتاط اور کرخت کلام
ختم ہوا

اس کے بعد انہوں نے استاذ عبد الہادی ابیاری سے ابن خلدون کا رد
یوں نقل کیا

ولله در العلامة الشيخ عبد
الهادی الابیاری المصری اذ
قال اثره فی سعود المطالع ص
۱۵۵ ج ۲ ما نصه واقول هذه
هفوة لا ينبغي النظر اليها كيف
وقد قال عليه السلام للمبطون
الذي امره بشرب العسل فلم
ينجح صدق الله
وكذب بطنك .

اللہ تعالیٰ علامہ شیخ عبد الہادی ابیاری مصری کو
جزائے خیر عطا فرمائے، انہوں نے سعود
المطالع ج ۲ ص ۱۵۰ اس کا رد کرتے ہوئے
لکھا یہ ان کی ایسی بے ہودہ بات ہے جسے
دیکھنا ہی مناسب نہیں اور یہ کیسے درست
ہو سکتی ہے جب کہ رسول اللہ ﷺ نے
پیٹ میں تکلیف والے کو شہد پینے کا فرمایا
اسے آرام نہیں آ رہا تھا تو فرمایا اللہ تعالیٰ کا
ارشاد سچا اور تیرا پیٹ جھوٹا ہے۔

اس کے بعد فرماتے ہیں

واذا قرأت كلام الشيخ
داود الذي سقناه لك
اولاً تعلم عقيدته في هذه
المسئلة اسلم مما لا بن
خلدون والجواد قد يكبو
والكمال لله
(الترتيب الاداريه، ۲: ۲۳۱) ہیں۔

جب تم نے شیخ داؤد کے مذکورہ کلام کا
مطالعہ کر لیا تو آپ نے جان لیا کہ
ان کا عقیدہ اس مسئلہ میں ابن
خلدون سے کہیں محفوظ و بہتر ہے
اور بہادر ہی کبھی گرتے ہیں اور
تمام کمال فقط اللہ تعالیٰ کے لیے

شیخ داؤد کی گفتگو کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر رسول اللہ ﷺ کی کسی مرض کے لیے
منتخب کردہ دوا و علاج تمہاری عقل کی رسائی سے باہر ہے تو اسے آپ ﷺ
کا معجزہ قرار دیدو۔ ان کے الفاظ ہیں۔
قد یداوی بما لا یجوز
العقل استعماله فمن عثر
على شئ من ذلك
فليعلم انه خرج من حرج
الاعجاز

(تذکرہ اولی الالباب، ۲: ۱۹)

غیر مسلم اطباء کا اعتراف

یہاں ہم ایک غیر مسلم طبیب کا اعتراف بھی نقل کیے دیتے ہیں
تاکہ ہمیں احساس ہو کہ ہم کیا کہہ رہے ہیں۔

طب جالینوس کی ضرورت ہی نہیں

امام جلال الدین سیوطی (ت، ۹۱۱) نے امام کرمانی کی العجائب

سے نقل کیا ہے ایک عیسائی نے امام زین العابدین علی بن حسین رضی اللہ عنہم سے کہا تمہاری کتاب قرآن مجید میں علم طب کے بارے میں کچھ بھی نہیں حالانکہ علم دو طرح کا ہے علم ادیان اور علم ابدان۔ امام موصوف نے فرمایا جمع اللہ الطب فی نصف آیت من کتاب اللہ و هو قوله تعالیٰ و کلموا و اشربوا ولا تسرفوا

اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب کی نصف آیت میں طب کو جمع فرما دیا ہے اور وہ ارشاد گرامی یہ ہے کھاؤ ، پیاؤ اور اسراف نہ کرو۔

(پ، ۸: الاعراف، ۳۱)

طیب نے یہ سنا تو کہنے لگا۔

ما ترک کتابکم لجالینوس طباً

تمہاری کتاب نے جالینوس کے لیے طب نہیں چھوڑی۔

(الاکلیل فی استنباط التزیل، ۱۰۹)

بیماریاں اور ہسپتال ختم ہو جائیں

کھانے پینے کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کی تعلیمات میں سے ہے کہ پیٹ کا ایک حصہ کھانے، ایک پینے اور ایک سانس کے لیے بناؤ، امام ابن رجب نے اس روایت پر گفتگو کرتے ہوئے لکھا مشہور طبیب ابن ماسویہ نے جب یہ ارشاد عالی پڑھا تو بول اٹھے۔

لو استعمل الناس هذه الكلمات اسلموا من الامراض والاسقام ولتعلمت المارستانات ودکاكين الصیادلة

اگر لوگ ان باتوں پر عمل پیرا ہو جائیں تو وہ بیماریوں اور امراض سے محفوظ ہو جائیں، ہسپتال اور دواؤں کے مراکز ختم و معطل ہو جائیں۔

امام قرطبی نے شرح الاسماء میں لکھا ہے۔

لو سمع بقراط بهذه القسمة اگر بقراط اس تقسیم نبوی کو سن لیتا تو ایسی لعجب من هذه الحكمة حکمت پر تعجب اور حیران رہ جاتا۔

امام غزالی احواء العلوم میں فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان ایک فلسفی نے سنا تو کہنے لگا میں نے اس سے اعلیٰ قلت طعام کے حوالے سے کلام نہیں سنا۔

(نظام الحکومت النبویة، ۲: ۲۳۲)

علماء امت کی گفتگو

چونکہ ابن خلدون اور شاہ ولی اللہ دہلوی نے علم طب کے حوالہ سے گفتگو کی ہے اس لیے ہم مسلم اہل علم کی گفتگو نقل کیے دیتے ہیں تاکہ واضح ہو جائے کہ ان کا نقطہ نظر دیگر اہل علم سے میل نہیں رکھتا

۱۔ امام نسفی نے حضرات انبیاء علیہم السلام کی بعثت کا مقصد ان الفاظ میں لکھا

و مبینین للناس ما یحتاجون وہ لوگوں کے لیے ان تمام چیزوں کو بیان کرتے ہیں جن کی انہیں دنیا و دین کے

معاملات میں ضرورت ہے

۲۔ علامہ سعد الدین تفتازانی (ت، ۷۹۳) نے اس کی شرح یوں کی ہے

فانه تعالیٰ خلق الجنة والنار اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے جنت و دوزخ واعد فیہما الثواب والعقاب پیدا کیے اور ان میں ثواب و عذاب کا سامان بنایا، ان دونوں کے احوال کی تفصیل، پہلے کو پانے اور دوسرے سے بچنے کا طریقہ ایسی چیز ہے جو عقل نہیں بتا سکتی۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے نفع مند اور العقل و کذا خلق الاجسام

النافعة والضارة ولم يجعل
 للمعقول والحواس
 الاستقلال بمعرفتها وكذا
 جعل القضايا منها ما هي
 ممكنات لا طريق للعقل
 الي الجزم باحد
 جانبها ومنها ما هي
 واجبات او ممتنعات لا
 تظهر للعقل بعد نظر دائم
 وبحث كامل بحيث لو
 اشتغل الانسان لتعطل
 مصالحه فكان من فضل
 الله ورحمته ارسال الرسل
 لبيان ذلك كما قال الله
 وما ارسلناك الا رحمة
 للعالمين.

نقصان ده اجسام پيدا كئے۔ لیکن عقل
 اور حواس کو ان کی معرفت و پہچان کا
 مستقل ذریعہ نہیں بنایا۔ اسی طرح قضایا
 کو پیدا کیا ان میں سے کچھ ممکن ہیں لیکن
 عقل ان کی دونوں جانبوں میں سے
 کسی ایک کا جزم نہیں پاتی ان میں سے
 کچھ واجب یا محال ہیں، دائمی غور اور
 کامل جدوجہد کے باوجود وہ سامنے نہیں
 آتے اب اگر انسان انہیں میں لگے
 رہتے تو ان کے دیگر مصالح معطل ہو
 جاتے تو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل
 ورحمت سے ان کی تفصیل و بیان کے
 لیے اپنے رسول مبعوث کیے جسے فرمان
 الہی ہے اور ہم نے آپ کو تمام جہانوں
 کے لیے رحمت بنایا۔

(شرح عقائد، ۱۳۳)

۳۔ شرح عقائد کے عظیم شارح امام عبدالعزیز پرہاروی (ت۔۔۔) نے اس مقام
 پر جو کچھ تحریر کیا اس کی چند جھلکیاں ملاحظہ کیجیے۔

علامہ تفتازانی کے ”جملہ خلق الاجسام النافعة والضارة“ (اللہ
 تعالیٰ نے نفع و نقصان دینے والے اجسام پيدا کیے) کے تحت لکھتے ہیں

مثلاً ادویات اور مختلف زہر، قرآن و سنت سے ثابت ہے کہ علم طب، دواؤں کے منافع اور نقصانات کا علم بذریعہ وحی الہی ہوا۔ پھر اہل حکمت نے حضرات انبیاء کرام سے اسے سیکھا اور اسے خوب پھیلایا اور ممکن ہے کہ سعید اور منخوس سیارہ گان بھی نفع و نقصان دینے والے اجسام میں شامل ہوں۔ ان کا علم اللہ تعالیٰ نے حضرت ادریس علیہ السلام پر نازل کیا جو بعد میں مٹ گیا تو لوگوں نے اسے خلط ملط کر دیا۔ جب کوئی نجومی ضابطہ نبوی کے مطابق عمل کرے تو وہ صحیح نتیجہ پر پہنچ جاتا ہے اور اگر خلاف ضابطہ کرے تو غلطی پر ہوتا ہے۔ یہی معاملہ اہل رمل کا ہے اسے اللہ تعالیٰ نے حضرت دانیال علیہ السلام پر نازل کیا

من الادویة والسمیات وقد
ثبت ان علم الطب و منافع
الادویة ومضارها انما عرفت
بالوحی ثم اخذها الحكماء عن
الانبياء وبسوطها و يجوز ان
يعد الكواكب السعلة
والنحسة من جملة الاجسام
النافعة والضارة وقد نزل
علمها على ادریس علیه
السلام ثم اندرس بعد . فخلط
فيه الناس والمنجم يصیب اذا
حكم على قاعدة نبوية ويخطئ
اذا حكم على غيرها وهكذا
الحال فی علم الرمل ونزوله
على دانیال علیه السلام

بعض اہل علم نے اجسام نافعہ و ضارہ سے حلال و حرام مراد لیا، ان کا رد کرتے ہوئے لکھا

بعض شارحین نے نفع و نقصان دینے والے اجسام کی تفسیر حلال و حرام سے کی ہے مگر یہ محل نظر ہے کیونکہ ہمارے ہاں حلت و حرمت کے احکام فقط شریعت سے ہی

و فسر بعض المحشین
الاجسام النافعة والضارة
بالحلال والحرام وفيه بحث
لان الحل والحرمة عندنا من

الاحکام الثابتة بالشرع فقط ثابت ہوتے ہیں۔ اور یہ اجسام کی کیفیات
لا من توابع کیفیات الاجسام کے تابع ہرگز نہیں جیسے معتزلہ کہتے ہیں۔
کما زعم المعتزلة۔

علامہ تفتازانی کے ان الفاظ ”ولم يجعل العقول والحواس الاستقلال
بمعرفتها“ (عقول اور حواس ان کی معرفت کے لیے کافی نہیں) کے تحت ان لوگوں کا
رد کیا جو کہتے ہیں کہ ادویات کے منافع و نقصانات کا حصول اطباء کے تجربات سے ہی
ہو انہ کہ حضرات انبیاء کرام کی تعلیم سے

ومن زعم ان الحكماء عرفوها
بالتجارب فلم يدفق النظر في
عجائب المنافع والمضار و
كيف يدرك العقل ان رطوبة
الكبد المثوى بشفى عمى الليل
كحلا واذا كان المشتري مع
كف الخصب في وسط السماء
اجيب الدعوة۔

جو یہ کہتے ہیں کہ علم طب کا حصول حکماء کو
تجربہ سے حاصل ہوا وہ ان کے منافع
اور نقصان وہ اشیاء کے عجائبات پر
گہری نظر نہیں رکھتے کہ انسانی عقل یہ
کیسے پالیتی ہے کہ بھونی کلجی کا سرمہ
رات کے اندھے کے لیے شفاء
ہے۔ اور مشتری ستارہ جب
آسمان کے درمیان ہو تو دعا قبول
ہوتی ہے

(النبراس، ۴۲۷، ۴۲۸)

سراسر جھوٹ و کذب

مذکورہ جملہ کے تحت ایک اور محشی نے لکھا

وما قيل ان الحكماء عرفوا
ذالك بالتجارب فكذب بحث
(حاشیہ شرح عقائد، ۹۸)

کچھ کا یہ کہنا کہ اطباء نے ان کو اپنے
تجربات کی بنا پر مانا سراسر جھوٹ اور
کذب بیانی ہے۔

۴۔ علامہ پرہاروی کے الفاظ ”انما عرفت بالوحي“ کی شرح میں مولانا برخوردار ملتانی لکھتے ہیں، کہ ادویات کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے اپنے انبیاء کرام پر وحی کی۔

ثم تلمذ له فيثا غورث و سقراط
و افلاطون و ارسطو فظهر ان
اعل الحكمة اليونانية هو الملة
الايمانية فلا يصغى الى خرافات
ارزائل المتفلسفة من دعواهم
الاستغناء...
پھر ان سے فیثا غورث، سقراط، افلاطون اور
ارسطو نے سیکھا تو یونانی حکمت کی اصل ملت
ایمانیہ و اسلامیہ ہی ہے لہذا جعلی فلاسفہ کے
ذلیل خرافات کی طرف اور ان کے اس
دعوے کی طرف توجہ ہی نہ کی جائے کہ اس فن
میں انبیاء سے بے نیازی ہے۔

۵۔ اسی کو حق قرار دیا اور اس کی تائید میں شیخ اکبر رحمہ اللہ تعالیٰ کے حوالہ سے لکھا۔
فی الفتوحات ان سالکاً خرج
من شيخه فاذا النباتات تخبره
بمنافعها و مضارها فرجع اليه
فقال هو حجاب فامرہ بالتوبة
فتاب فلم تخبره بعده
فتوحات میں ہے کہ ایک سالک اپنے شیخ کی
زیارت کر کے نکلے تو پودوں نے انہیں منافع و
نقصانات کے متعلق بول کر بتلایا تو انہوں نے شیخ
کی خدمت میں لوٹ کر عرض کیا تو فرمایا یہ حجاب
ہے توبہ کرو انہوں نے توبہ کی تو اس کے بعد یہ
اطلاع کا سلسلہ بند ہو گیا۔ (حاشیہ النبراس، ۴۲۷)

۶۔ علامہ خیالی نے شرح عقائد میں ذکر کردہ آیت و ما ارسلناک الا
رحمة اللعالمین کا انطباق کرتے ہوئے لکھا
فانه عليه الصلوة والسلام بين
امر الدين والدنيا لكل من امن
و كفر لكن من كفر لم يهتد
رسول اللہ ﷺ نے امور دین و دنیا تمام
کے لیے بیان کر دیئے خواہ وہ مؤمن ہیں یا
کافر لیکن کافر نے آپ ﷺ کی رہنمائی

بہدایتہ ولم ینفع برحمتہ سے کچھ فائدہ نہ اٹھایا اور نہ ہی آپ کی
(حاشیہ خیالی، ۱۳۸) رحمت سے نفع پایا۔

۷۔ مولانا عبید اللہ قندھاروی نے اس موقع پر ایک سوال و جواب یوں
تحریر کیا ہے۔

قیل فیہ نظر لان الایة نزلت فی
شان نبینا ﷺ فکیف یکون
دلیلاً علی کون ارسال جمیع
الرسال رحمة وجوابہ ان وجه
کون نبینا علیہ السلام رحمة هو
انہ علیہ السلام بین لهم منافع
الدین والدنیا وطریق الجنة
والنار والانبیاء علیہم السلام
کذالک

اس پر یہ سوال ہے کہ یہ آیت مبارکہ
ہمارے نبی اکرم ﷺ کی شان میں نازل
ہوئی تو یہ تمام انبیاء کے رحمت ہونے پر
کیسے دلیل بنی جواب یہ ہے کہ نبی اکرم
ﷺ کے نبی رحمت ہونے کی وجہ یہ ہے
کہ آپ ﷺ نے دین و دنیا کے منافع اور
جنت و دوزخ کا راستہ بتا دیا اور تمام انبیاء
علیہم السلام کا طریقہ و شان بھی یہی ہے۔

(حاشیہ شرح عقائد ۹۸)

باقی گفتگو مقصد بعثت کی فصل میں ملاحظہ کیجیے

اطباء بھی رہنمائی لیتے ہیں

مخالفین نے جس قاضی عیاض کا تذکرہ اپنے حق میں کیا ہے کاش انہی کی یہ
عبارت ان کے سامنے ہوتی جس میں انہوں نے صاف الفاظ میں تصریح کی ہے کہ
تمام علوم و معارف میں رسول اللہ ﷺ ہی سے رہنمائی لی جاتی ہے اور ان میں طب
تعبیر روایا، وراثت، حساب، نسب اور دیگر شامل ہیں۔ آپ ﷺ ان میں بھی امام
مقتدی اور رہنما ہیں اس فنون کے ماہرین آپ ﷺ سے ہی اصول و رہنمائی لیتے

ہیں۔ لکھتے ہیں۔

آپ ﷺ نے مخلوق کی رہنمائی کرتے ہوئے جو کچھ دنیا و آخرت کے حوالہ سے بیان کر دیا ہے اس قدر کسی کا علم ہو ہی نہیں سکتا ان میں اگر کچھ کوئی بیان بھی کرے گا تو وہ ساری عمر کتب و شرائع کے مطالعہ کے بعد ہی کر سکے گا۔

و فنون المعارف كالطب
والعبارة والفرائض والحساب
والنسب وغير ذلك من العلوم
مما اتخذ اهل هذه المعارف
كلامه ﷺ فيها قدوة واصولاً
في علمهم (الشفاء، ۱: ۳۵۵)

تمام فنون کے علوم مثلاً طب
تعبیر، وراثت، حساب، نسب اور
دیگر علوم جو اصحاب معارف کو
حاصل ہیں ان تمام میں آپ ﷺ
کے کلام مبارک ہی رہنما اور وہی
ان کے علوم کا اصل ہے۔

اس کی تشریح میں امام احمد خفاجی نے جو کچھ لکھا اس سے چند اقتباسات درج ذیل ہیں۔

علی ضروب العلم وفنون المعارف پر لکھا

ای اقسام المعرفة المتعلقة
باحوال الدنيا واهلها كما ان
ضروب العلم المراد بها ما
يتعلق بالشرائع والاخرة

یعنی ان اقسام علوم کی معرفت جن کا
تعلق دنیا اور اہل دنیا کے احوال سے
ہے جیسے وہ علوم جن کا تعلق شرائع اور
آخرت سے ہے۔

طب کا مفہوم بیان کیا کہ بدن انسان سے صحت و بیماری کے حوالہ سے
معرفت کا نام ہے، اس کے بعد لکھا۔

وكان ﷺ اعرف الناس به كما
في الطب النبوي

رسول اللہ ﷺ اس فن طب میں سب سے
زیادہ ماہر ہیں جیسے طب نبوی میں موجود ہے۔

الحساب پر لکھا

وہ علم جس کا تعلق عدد کے ساتھ ہے اور یہ علم وراثت کی بنیاد ہے۔

هو علم يتعلق بالعدد ولا بتناء
الفرائض عليه

والنسب کے تحت لکھا

آپ ﷺ انساب عرب اور دیگر علم تاریخ سے آگاہ ہیں۔ رسول اللہ ﷺ کے بعد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اس فن کے سب سے ماہر ہیں۔

ای معرفتہ بانساب العرب
و غیرہم من علم التاريخ
و کان ابو بکر الصديق
رضی اللہ عنہ اعلم الناس
به بعد رسول اللہ ﷺ

قدوة واصولاً کی تفصیل یوں لکھی

یعنی ایسے دلائل جو انہیں ثابت کرتے ہیں یا ایسے قواعد و ضوابط جن کی طرف حوادث جزئیہ کے وقوع کے وقت لوگ رجوع کرتے ہیں اور جنہیں انہوں نے مدون کیا ہے۔

ای ادلة مثبتة لها او قواعد
وضوابط يرجعون اليها في
الحوادث الجزئية اذا وقعت لهم
في علمهم التي دونها في هذه
الفنون. (نسيم الرياض، ۴: ۲۶۰)

حضور ﷺ کے سمندر علمی کا ایک قطرہ

اسی مقام پر قاضی عیاض مالکی حضور ﷺ کا علم نسب میں مقام و شان واضح کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ عرب، نسب، اپنے آباؤ اجداد ان کے درمیان ہونے والے واقعات مثلاً حروب، جنگیں اور اشعار فصاحت میں انتہاء پر تھے اس میں ان کی کوئی مثل نہیں ہو سکتا مگر۔

یہ فن نسب رسول اللہ ﷺ کے سمندر علمی کا ایک قطرہ ہے۔

وهذا الفن نقطة من بحر علمه
(الشفاء، ۱: ۳۵۹)

حضرت ملا علی قاری (ت، ۱۰۱۴:۱) اس کے تحت لکھتے ہیں۔

ای النوع من العلم بجمیع افنانہ
واعضانہ فی جمیع احیانہ وازمانہ
نقطة من بحر علمہ ای و نکته من
قعرہمہ و شکلة من شطر کلمہ

علوم کے فنون اور تمام اس کے شعبہ
جات کی تمام شاخیں اپنے اپنے
اوقات اور زمانوں میں آپ ﷺ کے
علمی سمندر سے ایک نقطہ کی طرح ہیں۔

(شرح الشفاء، ۱: ۷۳۰)

ہر شی کا علم عطا کیا گیا

اس کے بعد قاضی عیاض مالکی (ت، ۵۲۴) نے تعبیر روایا، طب، نسب، دنیا

و آخرت کے علوم کی کچھ مثالیں دیں اور پھر لکھا۔

هذا مع انه ﷺ کان لا یکتب
ولکنه اوتی علم کل شیء حتی
قد وردت اثار بمعرفة حروف
الخط و حسن تصویرها

باوجودیکہ آپ ﷺ نے کبھی لکھا تک
نہیں مگر آپ ﷺ کو ہر شی کا علم دیا
گیا۔ حتیٰ کہ احادیث میں اچھے خط اور
تحریر کی معرفت کا ذکر آیا ہے۔

(الشفاء، ۱: ۳۵۷)

حضرت ملا علی قاری بحث سمیٹتے ہوئے لکھتے ہیں۔

أمی ہونے کے باوجود اس قدر علوم فنون کی مہارت یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے تاکہ
آپ ﷺ کی نبوت و رسالت میں کسی قسم کا شک پیدا نہ ہو۔

والحاصل ان صدور هذا النور و
ظهور هذه الامر علی ید الامی
اظهر معجزة و ابر کرامة و ابعاد
شبهة. (شرح الشفاء، ۱: ۷۳۲)

حاصل یہ ہے کہ اس نور و علم کا صدور
و ظہور ایک امی سے عظیم معجزہ، اعلیٰ
شرف اور شبہات سے خوب دوری
ہے۔

فصل

دوسری دلیل کا رد
قضیہ شرطیہ ہے
یہ بالفرض بات ہے

دوسری دلیل کا رد

ڈاکٹر موصوف نے مخالف موقف پہ آپ ﷺ کا یہ ارشاد گرامی بھی ذکر کیا کہ آپ ﷺ نے فرمایا ممکن ہے تم میں سے کچھ چرب لسان ہو کہ

فما قضیٰ له علیٰ نحو ما اسمع فمن ان کی سن کر میں فیصلہ کروں تو جس کے فضیت له بحق اخیه شیئاً فلا یاخذ لیے کسی دوسرے مسلمان کے حق کا فیصلہ فانما اقطع له قطعة من النار کروں وہ اسے نہ لے کیونکہ میں اس کے لیے ایک آگ کا ٹکڑا دے رہا ہوں

(افعال الرسول - ۲۴۵)

اس ارشاد نبوی ﷺ سے ایسے استدلال کا اہل علم نے خوب علمی رد کیا ہے کہ آپ ﷺ چونکہ اللہ تعالیٰ کی رہنمائی میں فیصلہ کرتے، اس میں غلطی کا امکان نہیں ہو سکتا، یہاں آپ ﷺ نے بالفرض والمحال کے طور پر بات واضح کی یعنی اگر بالفرض ایسا ہو جائے تو پھر بھی اپنے بھائی کی چیز ناجائز طور پر تم نے نہیں لینی کیونکہ یہ جہنم کا ٹکڑا ہے جیسے قرآن مجید میں ہے۔

قل ان کان للرحمن ولد فانا فرما دیجیے اگر رحمن کی اولاد ہو سکتی تو میں سب اول العابدین سے پہلے اس کی عبادت کرنے والا ہوں۔

متعدداً آئمہ کی تصریحات

تمام آئمہ امت نے اس معنی کی نشاندہی کی ہے چند تصریحات ملاحظہ کیجیے۔
۱۔ امام سبکی لکھتے ہیں۔

ہذہ قضیۃ شرط لا تستدعی یہ قضیہ شرطیہ ہے جس کا وجود ضروری
وجودہا (حاشیہ ابوداؤد، ۲: ۱۲۸) نہیں ہوتا

۲۔ امام ابن الملک اس ارشاد نبوی ﷺ کی تشریح میں لکھتے ہیں۔

ان قوله عليه السلام شرطية و هي رسول الله ﷺ کا یہ ارشاد عالی قضیہ
لا تقتضى صدق المقدم فيكون شرطیہ ہے اور یہ صدق مقدم کا
من باب فرض المحال نظراً الى تقاضا نہیں کرتا تو اب یہ ارشاد بالفرض
عدم جواز قراره على الخطاء والمحال کے زمرہ میں آتا ہے کیونکہ آپ
(مبارک الاذہار شرح مشارق الانوار) ﷺ کا خطا پر اقرار ممکن نہیں۔

۳۔ امام سید نعیم الدین مراد آبادی (ت۔ ۱۳۶۷) نے اس استدلال کا جواب بڑی
تفصیل سے دیا ہے آئیے ان کی زبان سے شبہ اور اس کا جواب ملاحظہ کرتے ہیں۔

شبہ۔ بخاری شریف میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے حجرے کے دروازے پر
جھگڑے کو سنا آپ ﷺ نے باہر تشریف لا کر فرمایا کہ سوائے اس کے نہیں کہ میں آدمی
ہوں میرے پاس خصم یعنی جھگڑنے والے آتے ہیں شاید بعض تمہارا بعض سے خوش
بیان ہو اس کی خوش بیانی سے میں اس کو سچا جانوں اور اس کے حق میں فیصلہ کر دوں پس
جس کو میں حق مسلمان کا دلاؤں وہ سمجھے کہ جہنم کا ایک ٹکڑا میں دلاتا ہوں، اس حدیث
سے صاف معلوم ہوا کہ رسول خدا ﷺ غیب داں نہ تھے اگر غیب جانتے تو خلاف
فیصلہ کا آپ کو کیوں خوف ہوتا؟

جواب۔ ناظرین با انصاف کو مخالفین کے شے دیکھتے دیکھتے یہ تو خوب ظاہر ہو گیا ہوگا

کہ یہ حضرات اپنے مدعا کے ثابت کرنے سے عاجز ہو کر اب محض زبان درازی پر آگئے ہیں اور اپنے قیاسات فاسدہ سے استدلال کرنے لگے ہیں یہ حدیث جو معترض نے پیش کی ہے اس میں ایک حرف بھی ایسا نہیں کہ جو حضور ﷺ کے علم جمیع اشیاء کے انکار میں ذرا بھی مدد دے۔ اسالیب کلام کی معرفت سے تو یہ حضرات بالکل پاک ہیں۔ اس کا تو ان پر کسی طرح بھی الزام نہیں آسکتا فہم مبارک نے اس حدیث سے یہ سمجھا کہ مصطفیٰ ﷺ کو امور غیب کا علم تعلیم نہیں ہوا۔ سبحان اللہ یہ فہم قابل تحسین و آفرین ہے سرور دو عالم ﷺ کا مقصود اس تمام کلام سے تہدید ہے کہ لوگ ایسا ارادہ نہ کریں کہ دوسروں کا مال لینے کے لیے زبانی قوتیں خرچ کریں۔ حدیث شریف کے الفاظ یہ ہیں۔

فان قضیت لاحد منکم بشیء من
یعنی اگر میں تم میں سے کسی کو دوسرے
حق اخیہ فانما اقطع له قطعاً من
کی چیز دلا دوں تو وہ اس کے لیے آگ
النار (رواہ الترمذی) کا ٹکڑا ہے۔

مراد تو یہ ہے کہ تم جو باتیں بناؤ تو اس سے حاصل کیا بفرض محال اگر میں تمہاری تیز زبانی اور شیریں بیانی سن کر تمہیں دوسرے کا حق دلا دوں تو بھی فائدہ کیا وہ تمہارے کام کا نہیں بلکہ تمہارے ہی لیے وہ دوزخ کی آگ کا ٹکڑا ہے تو تم دوسرے کا حق لینے میں کوشش ہی نہ کرو۔ مقصود تو یہ تھا معترض صاحب نے اس سے انکار علم نبی کریم ﷺ پر استدلال کیا اگر حضرت کسی کا حق (معاذ اللہ) کسی دوسرے کو دلا دیتے تو بھی کچھ جائے عذر ہوتی کہ اب تو کچھ شبہ کا موقع ہے کہ حضرت نے کسی کا حق تھا کسی کو دلوایا۔ مگر یہاں شبہ کو کچھ بھی علاقہ نہیں حضور ﷺ نے ایک کا حق دوسرے کو دلا دیا بلکہ

جو لفظ فرمائے وہ بھی قضیہ شرطیہ جو صدق مقدم کو مقتضی نہیں ایک فرض محال ہے یعنی ایک ناممکن بات کو محض تہدید کی غرض سے فرض کر لیا ہے اگر بالفرض ایسا ہو تو بھی تمہیں کچھ فائدہ نہیں۔ معترض صاحب ذرا مہربانی کیجیے اور اپنے اجتہاد کو زیادہ نہ صرف کیجیے ورنہ ایسا ہی شرطیہ قرآن شریف میں بھی وارد ہے۔

قل ان كان للرحمن ولد فانا لعننا من اجله اے محمد ﷺ کہ اگر رحمن کے اول العابدین لیے ولد ہو تو میں پہلا عبادت کرنے والا ہوں

کہیں اس اجتہاد کی بنا پر یہ نہ کہنا حضرت کو خدائے تعالیٰ کا بیٹا ہونے کا بھی خطرہ تھا (معاذ اللہ) یہ شرطیہ ہے اور شرطیات مقدم کے صدق کو لازم مستلزم نہیں ہوتے بلکہ فرض محال تک بھی ہوتا ہے چنانچہ اس آیت میں ایک محال فرض کیا گیا ہے اور علیٰ ہذا اس حدیث میں بھی جس سے آپ اپنے بدعائے باطل پر سند لانا چاہتے ہیں مقدم میں فرض محال ہے یہ ناممکن ہے کہ سرور دو عالم ﷺ کے فیصلہ سے کسی کا حق کسی دوسرے کو پہنچ جائے ادب کرو اور رسول اللہ ﷺ کا مرتبہ سمجھو۔ اب ذرا شرح مشارق کا مطالعہ کرو۔

وان قوله عليه السلام فمن قضيت له بحق مسلم الخ شرطية وهي لا تقتضى صدق المقدم فيكون من باب فرض المحال نظر الی عدم جواز قراره علی الخطاء ويجوز ذالك اذا تعلق به غرض كما فی قوله تعالى فان كان للرحمن ولد رسول اللہ ﷺ کا فرمان، جس کے حق میں فیصلہ دوں کسی مسلمان کے حق کا الخ قضیہ شرطیہ ہے جو صدق مقدم کا تقاضا نہیں کرتا تو یہ بالفرض محال کی طرح ہے کیونکہ آپ ﷺ کا خطا پر اقرار نہیں ہو سکتا اور ایسا کرنا کسی غرض کے لیے جائز ہوتا ہے جیسے ارشاد الہی ہے،

فانا اول العابدین والغرض فيما
نحن فيه التهديد والتفريع على
اللسن والاقدام على تلحين
الحجج في اخذ اموال الناس
(الكلمة العلياء لاعلاء علم
المصطفى، ۱۵۶، ۱۵۸)

اگر رحمن کے لیے اولاد ممکن ہوتی تو میں
سب سے پہلے عبادت کرنے والا ہوں
زیر بحث روایت میں غرض اس پر
تہدید و وعید ہے کہ کوئی چرب لسانی کے
ذریعے کسی دوسرے کا مال حاصل
کرنے کی کوشش نہ کرے۔

فصل

حضور ﷺ کا ہر قول حق ہے
 قرآن کی شہادت
 رسول اللہ ﷺ کی شہادت
 حالت مزاح میں بھی حق کا صدور
 روایت مزاح نبوی سے سینکڑوں مسائل کا استنباط
 کتاب لکھنے کی وجہ
 چار صد مسائل کا استنباط
 آپ ﷺ کی تمام گفتگو فیصلہ کن ہے
 فیصلہ کن ارشاد نبوی ﷺ

فصل۔ حضور ﷺ کا ہر قول حق ہے

قرآن کی شہادت

قرآن و سنت کی متعدد نصوص میں یہ تصریح ہے کہ آپ ﷺ کا ہر قول اور ہر فعل حق ہے۔ آپ ﷺ کی مقدس زبان سے حق کے سوا کچھ صادر ہو ہی نہیں سکتا۔ اس بات کی نشاندہی خود اللہ تعالیٰ نے اپنے مقدس کلام میں ان الفاظ میں فرمائی ہے۔

وما ينطق عن الهوى ان هو الا
وروه اپنی خواہش نفس سے نہیں بولتے
وحی یوحی
مگر جو ان کی طرف وحی کی جاتی ہے۔
(سورۃ النجم - ۳-۴)

کچھ اہل علم نے اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے لکھا ہے کہ آپ ﷺ کی تمام گفتگو سراپا وحی ہے۔ اکثریت کا موقف یہ ہے کہ یہاں قرآن ہی مراد ہے لیکن اس پر تمام کا اتفاق ہے کہ آپ ﷺ کی گفتگو خواہش نفس کے تابع ہرگز نہیں۔ آپ ﷺ کے لبوں کی جنبش بھی خواہش کے تابع نہیں گویا آپ ﷺ کے نطق (بولنے) کی حفاظت کا اعلان فرمایا جا رہا ہے کہ اس ہستی کی پاک زبان سے کسی غلط بات کا صدور کہاں، یہاں تو اس کی سوچ بھی نہیں ہو سکتی۔

شیخ محمد طاہر ابن عاشور اس کی تفسیر میں رقم طراز ہیں

ان نفی النطق عن الهوى يقتضى
خواہش نفس سے کلام نہ کرنے کی نفی
نفسی جنس ما ينطق به عن
اس چیز کا تقاضا کرتی ہے کہ ہر اس
الاتصاف بالصدر عن هوى
کلام کی نفی مراد ہے جو خواہش نفس
سواء كان القرآن او غيره من
سے صادر ہو چاہے وہ قرآن کریم سے

الارشاد النبوی بالتعليم
والخطابة والموعظة والحكمة
ولكن القرآن هو المقصود لانه
سبب للرد عليهم و اشار الى
تنزيه الرسول ﷺ يقتضى
التنزيه عن ان يفعل او ان يحكم
عن هوى لان التنزه عن النطق
عن هوى اعظم مراتب الحكمة
(التحرير والتنوير - ٢٤ - ٩٣)

تعلق رکھتا ہو یا ارشاد نبوی سے جو کہ
تعلیم، وعظ و خطابت اور حکمت کی
باتوں سے متعلق ہو۔ لیکن قرآن کریم
مقصود ہے کیونکہ یہ مخالفین کے رد کے
لئے ہے اور اس میں نبی کریم ﷺ
کی تنزیہ و عصمت کی طرف اشارہ
ہے جو اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ
آپ کا فعل اور حکم خواہش نفس سے
مبرا و منزہ ہو اس لئے کہ کلام کا
خواہشات نفس سے پاک ہونا حکمت
کا سب سے عظیم درجہ ہے۔

علامہ محمود آلوسی (ت- ۱۲۷۰) فرماتے ہیں جو لوگ حضور ﷺ کے اجتہاد کے
قائل ہیں وہ بھی ہرگز یہ نہیں کہتے کہ آپ ﷺ کے اقوال خواہش کے تابع ہیں بلکہ وہ
بھی اسے وحی کے تابع ہی مانتے ہیں، ان کے الفاظ ہیں

ولا بعد عندی ان یحمل قوله
تعالی (وما ینطق عن الهوی)
علی العموم فان من یری
الاجتهاد له علیہ الصلاة
والسلام کالامام احمد و ابی
یوسف علیہما الرحمة لا یقول
بان ما ینطق به ﷺ مما ادى
ہمارے نزدیک اس میں کوئی بعد نہیں
کہ ارشاد الہی (اور یہ خواہش سے نہیں
بولتے) کو عموم پر رکھا جائے کیونکہ جو
رسول اللہ ﷺ کے لئے اجتہاد
مانتے ہیں مثلاً امام احمد اور امام ابو
یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ وہ بھی یہ نہیں
کہتے کہ آپ ﷺ سے خواہش نفس

الیہ اجتہادہ صادر عن ہوی النفس وشہوتہا - حاشا حضرت الرسالۃ عن ذلک - وانما یقول ہو واسطۃ بین ذلک و بین الوحی

کے تابع اجتہاد صادر ہو سکتا ہے۔ ایسی بات سے بارگاہ رسالت پاک ہے ہاں وہ یہ کہتے ہیں کہ آپ کا اجتہاد وحی اور خواہش کے درمیان واسطہ کی طرح ہے۔

(روح المعانی - پ ۲۷ - ۶۷)

اس کے بعد الکشف کے حوالہ سے لکھتے ہیں کہ ”ما ینطق“ مضارع ہے۔ جبکہ ماضل اور ما غوی ماضی ہے۔ اس کی حکمت یہ ہے کہ آپ ﷺ کی سابقہ زندگی بھی خواہش نفس کے تابع نہ تھی اور اس وقت بھی

لم یکن لہ نطق عل الہوی کیف وقد تحنک و نبی (ایضاً)

آپ ﷺ کا بولنا خواہش نفس کے تحت نہ تھا تو اس وقت عالم کیا ہوگا جب آپ ﷺ کو اعلان نبوت کا حکم دے دیا گیا۔

شیخ عبداللہ سراج الدین حلبی (ت-۱۳۲۲) کے الفاظ نہایت ہی قابل توجہ ہیں۔ وما ینطق عن الہوی - کی تفسیر میں کہتے ہیں کہ یہ الفاظ مبارکہ بتا رہے ہیں سنت نبوی بھی وحی ہے۔

فان النطق اعم من التلاوة فلم یقل سبحانہ وما یتلوا او ما یقرأ عن الہوی حتی یقال ان ذلک خاص بالقرآن الکریم بل قال سبحانہ وما ینطق عن الہوی ای وما ینطق نطق تلاوت سے عام ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ما یتلوا (تلاوت) یا وما یقرأ (قرات) عن الہوی نہیں کہا یہاں تک کہ یہ بھی نہیں فرمایا کہ یہ قرآن کریم کے ساتھ خاص ہے بلکہ فرمایا وہ

محمد رسول اللہ ﷺ بالقرآن
والحدیث عن الهوی (ان ہو) ای
ما نطقه بذلك (الاحی یوحی)
یوحیه اللہ تعالیٰ الیہ بنوع من
انواع الوحی
(سیدنا محمد رسول اللہ - ۱۴۴)

خواہش نفس سے بات نہیں کرتے یعنی
محمد رسول اللہ ﷺ قرآن و
حدیث خواہش نفس سے نہیں بولتے
بلکہ ان کا بولنا سراپا وحی ہے جو اللہ تعالیٰ
مختلف طریقہ سے اپنے محبوب کی
طرف کرتا ہے۔

رسول اللہ ﷺ کی شہادت

متعدد مواقع پر آپ ﷺ نے بھی یہی اعلان فرمایا کہ میری زبان سے حق
ہی صادر ہوتا ہے۔ خلاف حق کوئی بات صادر نہیں ہوتی۔

۱- حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے مروی ہے میں رسول اللہ ﷺ
سے جو بات سنتا نوٹ کر لیا کرتا تا کہ محفوظ کر لوں، کچھ لوگوں نے مجھے یہ کہہ کر منع کیا
کہ تم آپ ﷺ کی ہر بات نہ لکھا کرو کیونکہ آپ ﷺ انسان ہیں کبھی حالت
غضب میں اور کبھی حالت خوشی میں گفتگو کرتے ہیں لہذا میں نے متاثر ہو کر لکھنا ترک
کر دیا اور رسول اللہ ﷺ سے یہی بات عرض کی تو آپ ﷺ نے فرمایا
اكتب فوالذی نفسی بیدہ ما
خرج منی الا حق
(مسند احمد - ۶۵۱۰)

تم لکھا کرو قسم ہے اس ذات کی جس
قبضہ میں جان ہے میری زبان سے
حق ہی نکلتا ہے

امام ابوداؤد کی روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں
فاوما باصبغہ الی فیہ
(سنن ابوداؤد - ۳۶۲۶)

آپ ﷺ نے اپنی انگلی کے ساتھ
اپنے منہ کی طرف اشارہ کیا۔

حضرت عمرو بن شعیب اپنے جد امجد کے حوالہ سے نقل کرتے ہیں میں نے رسول اللہ

ﷺ کی خدمت اقدس میں عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں جو کچھ آپ ﷺ سے سنتا ہوں اسے لکھ لیا کروں فرمایا ہاں عرض کیا

فی الرضا والسخط؟ خواہ حالت خوشی ہو یا حالت ناراضگی؟

آپ ﷺ نے فرمایا

فانه لا ينبغي لي ان اقول في ذلك الاحقا
میرے لئے مناسب نہیں کہ میں کسی
معاملے میں سوائے حق کے کچھ کہوں۔

(مسند احمد - ۶۹۳۰)

حالت مزاج میں بھی حق کا صدور

سابقہ روایات میں پڑھا کہ حالت خوشی ہو یا حالت ناراضگی آپ ﷺ کی زبان پاک سے حق کا ہی صدور ہوتا ہے۔ اب ہم ایسی روایات کا ذکر کرتے ہیں کہ حالت مزاج و خوش طبعی میں بھی حق کا ہی صدور ہوتا ہے۔

امام ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا، انہوں نے آپ ﷺ سے عرض کیا۔ یا رسول اللہ

انک تداعبنا؟ آپ ﷺ ہم سے خوش طبعی بھی تو

فرماتے ہیں؟

اس پر آپ ﷺ نے فرمایا

میں سوائے حق کے کچھ نہیں بولتا۔

انی لا اقول الاحقا

(سنن الترمذی - ۲۰۵۸)

پھر عملاً جتنے مزاج و خوش طبعی کے واقعات ملتے ہیں ان تمام کا مطالعہ کر لیجئے وہ تمام اس چیز کا ثبوت فراہم کر دیں گے۔

مثلاً امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے نقل کیا،

ایک آدمی نے حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے اونٹ پر سوار فرمادیں، آپ ﷺ نے فرمایا

انا حاملوک علی ولد ناقۃ
میں تجھے اونٹنی کے بچہ پر سوار کروں
گا۔

وہ کہنے لگا

ما اصنع بولد الناقۃ؟
میں اونٹنی کے بچہ کو کیا کروں گا؟
فرمایا

وهل تلد الابل الا النوق
کیا اونٹ کا بچہ اونٹ نہیں ہوتا۔
(سنن ابی داؤد - ۴۹۹۸)
(جامع ترمذی - ۲۰۶۰)

اس روایت کے تحت شیخ عبدالفتاح ابو غدہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا بہت ہی خوبصورت نوٹ
ملاحظہ کیجئے۔

فرماتے ہیں اس روایت میں تعلیمی پہلو یہ بھی ہے

تنبیہ النبی ﷺ المتعلم وغیرہ
علی انہ اذا سمع قولاً ینغی لہ
ان یتاملہ وان لا یبادر ردہ وهذا
خلق هام جدا یتعین سلوکہ علی
المتعلم لیفلح وفیہ ایضاً ان
الرسول ﷺ یمزح ولا یقول
الاحقاً اذا لابل کلها ولد النوق
وفیہ لفت الذہن الی ادراک
نبی کریم ﷺ کی متعلم اور دیگر کے
لئے تنبیہ ہے کہ جب وہ کوئی قول
سنے تو غور و خوض کرے اسے جلدی
سے رد نہ کرے اس میں طالب کے
لئے نہایت اہم اصول بیان ہوا تاکہ
وہ کامیابی حاصل کر سکے اور اس میں یہ
بھی ہے رسول اللہ ﷺ مزاح
فرماتے مگر حق کے سوا کچھ نہ فرماتے

المعانی الدقیقة اور اونٹ تمام کے تمام اونٹنی کے بچے

(الرسول المعلم - ۱۶۵)

ہیں اس میں ذہن کا دقیق معانی کے ادراک کی طرف متوجہ ہونا ہے۔

موصوف کی نصیحت بہت ہی خوب ہے کہ آپ ﷺ کے فرمان مقدس میں خوب غورو

فکر ضروری ہے کہیں جلد بازی اور سرسری مطالعہ سے بات بگڑ نہ جائے۔ حجة الاسلام

امام محمد غزالی (ت - ۵۰۵) آپ ﷺ کے ارشاد عالی کے حوالہ سے رقم طراز ہیں۔

كل كلمة من كلماته بل لفظه

من الفاظه ﷺ يوجد تحتها

بحار الاسرار و كنوز الرموز

پوشیدہ ہیں۔

(الرسالة اللدنية - ۲۲۸)

امام تاج الدین احمد بن محمد عطاء اللہ سکندری (ت - ۸۰۹) رسول اللہ ﷺ کے

ارشاد گرامی

فاتقوا الله واجملوا في الطلب

اللہ کا تقویٰ اختیار کرو اور طلب کو مختصر

رکھو

کے دس معانی و مفاہیم ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں۔

وليس القصد بها الحصر اذ

ان میں مقصود حصر نہیں کیونکہ معاملہ

الامر اوسع من ذلك، ولكن

کہیں وسیع ہے البتہ جتنا غیب سے مل

بحسب ما ناول الغيب وانعم

جائے اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ انعام فرما

دے، یہ کلام صاحب انوار محیطہ کا ہے

اس سے ہر کوئی اپنے نور کے مطابق

فما ياخذ الآخذ منه الا على حسب

حاصل کرے گا۔ آپ ﷺ کے سمندری

نورہ، ولا یاخذ من جواہر بحرہ الا علی قدر قوۃ غوصہ، وکل یفہم علی حسب المقام الذی اقیم فیہ تسقی بماء واحد، ونفضل بعضها علی بعض فی الأکل، وما لم یاخذوا اکثر مما اخذوا واسمع قوله علیہ السلام ”واوتیت جوامع الکلم واختصر لی الکلام اختصاراً فلو عبر العلماء باللہ ابد الآباد عن اسرار الکلمۃ الواحدۃ من کلامہ لم یحیطوا بہا علماً، ولم یقدروها فہما حتی قال بعضهم: عملت بہذا الحدیث سبعین عاماً، وما فرغت منه وهو قوله علیہ السلام: ”من حسن اسلام المرء ترک ما لا ینبغیہ وصدق رضی اللہ عنہ ولو مکث عمر الدنیا اجمع وابد الآباد لم یفرغ من حقوق هذا الحدیث، وما اودع فیہ من غرائب

جواہر سے ہر کوئی اپنی غوطہ زنی کے مطابق ہی پائے گا اور ہر کوئی اپنے اپنے مقام کے مطابق اسے سمجھ پائے گا۔ (پودوں کو پانی ایک ہی دیا جاتا ہے مگر پھلوں کو ہم ایک دوسرے سے بہتر کرتے ہیں) لوگوں نے آپ ﷺ کے کلام مقدس سے جو مسائل اخذ نہیں کئے، وہ ان کے اخذ کردہ سے بہت زیادہ ہیں۔ آپ ﷺ کا ارشاد گرامی پڑھئے، مجھے جامع کلمات سے نوازا گیا اور میرے لئے کلام کو مختصر کر دیا گیا ہے اگر معرفت الہی رکھنے والے اہل علم ابد الآباد تک رسول اللہ ﷺ کے ایک کلمہ کے اسرار کی تلاش میں رہیں تو وہ علمی طور پر اس کا احاطہ نہیں کر سکتے اور ان کا فہم اس کا قادر نہیں ہو سکتا حتیٰ کہ بعض اہل علم نے فرمایا میں نے ستر سال اس فرمان نبوی پر غور کیا اور ابھی تک فارغ نہیں ہوا وہ یہ ارشاد نبوی ہے ”بندہ کے اسلام کا حسن یہ ہے کہ وہ لا یعنی و لغو کو ترک کر دیتا ہے“ اس عالم (اللہ ان سے راضی

(ہو) نے سچ کہا، اگر وہ تمام عمر دنیا
پالے پھر بھی وہ اس فرمان کے حقوق
اور ان علوم اور اسرار مفاہیم سے فارغ
نہ ہوں گے۔

العلوم و اسرار الفہوم
(التنوير في اسقاط التدبير - ۹۰)

انہی علمی سمندروں اور رموز کے خزانوں سے آگاہ ہونے کے لئے ائمہ مجتہدین و
محدثین اور مفسرین کی ضرورت و محتاجی ہے جنہوں نے ساری زندگی ان کی خدمت
میں گزار دی۔

روایت مزاح نبوی سے سینکڑوں مسائل کا استنباط

آپ ﷺ کے مزاح مبارک اور خوش طبعی کی حقانیت کا اندازہ اس سے
بھی کیا جاسکتا ہے کہ ائمہ مجتہدین اور محدثین نے ایک ایک روایت مزاح سے سینکڑوں
مسائل کا استخراج و استنباط کیا ہے مثلاً حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول
اللہ ﷺ ہمارے ہاں تشریف لایا کرتے، میرے چھوٹے بھائی نے ایک بلبل رکھا
تھا جو مر گیا، اس پر اسے غمگین دیکھ کر فرمایا کیا وجہ ہے تو پریشان ہے؟ لوگوں نے عرض کیا
اس کا بلبل مر گیا ہے جس کی وجہ سے یہ پریشان رہتا ہے، اس کے بعد جب ان کی آپ
ﷺ سے ملاقات ہوتی تو مزاحا فرماتے

یا ابا عمیر ما فعل النغیر؟ اے ابو عمیر تیرے بلبل کو کیا ہوا؟

یہ آپ ﷺ کا مزاحی جملہ ہے اس سے ائمہ امت نے سینکڑوں مسائل کا استخراج
کیا بلکہ امام ابوالعباس احمد طبری المعروف ابن القاص (ت - ۳۳۵) نے اس پر
مستقل مقالہ لکھا اس کا نام ہے - کتاب فی الکلام علی قوله ﷺ یا ابا

عمیر ما فعل النغیر

امام ذہبی فرماتے ہیں

حرف اور جملہ کو با مقصد اور فیصل مانتے اور اگر کوئی اسے بے فائدہ اور بے مقصد قرار دینے کی کوشش کرتا تو اس کی مذمت کرتے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب یہود کو خیبر سے نکالا تو ان کے سربراہ ابن ابی الحقیق نے کہا تم ہمیں نکال رہے ہو حالانکہ حضور ﷺ نے ہمیں یہاں ٹھہرایا تھا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا مجھے یاد ہے آپ ﷺ نے تجھے مخاطب ہو کر فرمایا تھا

فكيف بك اذا اخرجت من
بلا دك؟
جب تجھے وطن سے نکالا جائے گا تو تیرا
کیا بنے گا؟

یہ نشاندہی کر رہا ہے کہ تم یہاں ہمیشہ نہیں رہ سکتے اور آپ ﷺ کی خبر مبارک سراسر
صدق وحق ہے۔ اس پر یہودی نے کہا
كانت هزيلة من ابى القاسم ﷺ
یہ جملہ تو ابو القاسم کا بطور ہنسی (بے
مقصد) تھا۔

یعنی اسے تم دلیل نہیں بنا سکتے کیونکہ یہ تو انہوں نے محض مزاح سے کہہ دیا تھا۔ اس پر
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا

كذبت يا عدو الله
اے اللہ کے دشمن تو جھوٹ کہہ رہا
(الشفاء ۲-۱۳۵) ہے۔

یعنی اگر آپ ﷺ نے بطور مزاح بھی فرمایا ہے تو تب بھی یہ حق ہی ہے اور اس سے
مسائل و احکام کا استخراج ہوگا اور اسے بطور دلیل لانا بالکل درست ہے۔ امام خفاجی
اس کی تشریح میں لکھتے ہیں۔

وذلك العدو معتقد خلاف
ذلك عنا دأ منه وجهلاً بمقام
النبوة و تحقيراً له لعنه الله تعالى
وہ دشمن عناد کی وجہ سے اس کے خلاف
اعتقاد رکھتا تھا اور وہ مقام نبوت سے
جاہل تھا اور آپ ﷺ کی تحقیر کے

والصحابہ لا يقولون بشئ من ذلك

لئے یہ کہہ رہا تھا اللہ تعالیٰ اس پر لعنت کرے اور صحابہ ایسی بات کا کبھی تصور بھی نہیں کر سکتے۔

(نسیم الریاض - ۵ - ۳۰۰)

حضرت ملا علی قاری نے بہت ہی خوبصورت نوٹ لکھا۔

انما كذبہ لنسبتہ لہ علیہ الصلاۃ والسلام لما لا یلیق بہ من الهزل وللإشارة الی ان كلامہ كل قول فصل وما هو بالهزل فانه كان اخباراً عما سيقع من عزة الاسلام وقوة الاحكام فيكون معجزة جزیلة لاهزیلة رزلیة

اس نے آپ ﷺ کی طرف اس کی نسبت کر کے جھوٹ بولا کیونکہ استہزا کرنا آپ ﷺ کی شان نہیں اور اس میں اشارہ ہے کہ آپ کا سارا کلام حق پر مبنی فصل ہے اور بے مقصد نہیں اور یہ ایسی خبریں ہیں جو عنقریب اسلام کی عزت کے اور احکام کی قوت کے لئے واقع ہوں گی، تو یہ کامل معجزہ ہوئیں نہ کہ گھٹیا مذاق۔

(شرح الثفاء - ۲ - ۲۴۳)

فیصلہ کن ارشاد نبوی ﷺ

اپنی گفتگو کے حوالہ سے خود رسول اللہ ﷺ کا یہ فیصلہ کن ارشاد بھی موجود ہے جسے امام بخاری نے الادب المفرد میں اور امام بیہقی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

لست من دد ولا ددمنی

میں اہل لہو میں سے نہیں ہوں اور لہو کا مجھ سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

(الادب المفرد)

امام طبرانی اور امام بزار نے اسی صحابی سے یہ اضافہ بھی نقل کیا

ولست من الباطل ولا الباطل میں اہل باطل میں سے نہیں اور نہ ہی
منی مجھ سے باطل صادر ہوتا ہے۔

(شرح المواہب - ۶ - ۶۵)

شیخ عبداللہ سراج الدین حلبی (ت - ۱۳۲۲) لفظ ”دد“ کا ضبط بتاتے ہیں کہ پہلے وال
پرز بر جبکہ دوسرے کے نیچے زیر اور مفہوم یہ بیان کیا

والمعنی انه لا یصدر الا الامر والجد والقول الحق
کہ مجھ سے بامقصد بات اور قول حق ہی صادر ہوتا ہے۔

(سیدنا محمد رسول اللہ - ۲۱۴)

فصل

فہم قول نبوی ﷺ
 آگاہی نہ پانے کی مثال
 نام اسلام اور اسم قرآن کے سوا، کچھ نہ ہوگا
 شیخ عبدالفتاح کا خوبصورت نوٹ
 ایک اور اہم مثال
 سوء فہم کی بناء پر احادیث صحیحہ کا انکار
 بنی الاسلام علی خمس

فہم قول نبوی ﷺ

حضور ﷺ کے ارشادات عالیہ کا فہم بھی نہایت اہم معاملہ ہے۔ اگرچہ آپ ﷺ اس طرح گفتگو فرماتے کہ اسے سننے والا اچھی طرح سمجھ لے۔ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے حضور ﷺ کی مبارک گفتگو

کان فصلاً یفہمہ کل احد
اس قدر واضح ہوتی کہ ہر شخص اسے
(مسند احمد-۲۵۱۳) سمجھ پاتا

چونکہ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے کلمات جامع سے نوازا ہے لہذا ان کی گہرائی کو ہر کوئی نہیں پاسکتا، اسی لئے آپ ﷺ کے بعض اقوال کا مفہوم صرف چند لوگوں نے ہی پایا۔ اس پر آپ ﷺ کے وہ ارشادات عالیہ شاہد ہیں جن میں فرمایا بعض اوقات سننے والوں سے وہ لوگ زیادہ معافی کو پا لیتے ہیں جن تک وہ پہنچاتے ہیں۔

سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا اللہ تعالیٰ اس شخص کو عزت بخشے جس نے ہم سے حدیث سنی اور اسے آگے من و عن پہنچا دیا

فرب مبلغ اوعیٰ من سامع
بسا اوقات پہنچائے گئے لوگ سننے
(سنن ترمذی-۲۷۹۴) والوں سے زیادہ سمجھنے اور محفوظ کرنے
والے ہوتے ہیں۔

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے ہے ہم نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کو خوش رکھے جس نے ہمارا فرمان ہم سے سن کر یاد کیا اور اسے دوسروں تک پہنچایا۔

فرب حامل فقه الی من ہو
بہت سے علم والے اپنے سے زیادہ علم
افقہ منہ و رب حامل فقه
والے تک حدیث پہنچاتے ہیں اور بہت

لیس بفقہ بہت سے علم والے اس بات کو کما حقہ
(ایضاً-۲۷۹۵) نہیں سمجھ سکتے۔

کھلے الفاظ میں معاملہ یوں بنتا ہے کہ کچھ لوگ ظاہری الفاظ کے معنی سے آگاہ ہو جاتے ہیں مگر اس کے مقصد و روح کو صحیح طور پر نہیں پاسکتے اور اس کے مقصد تک پہنچ جانے والوں تک پہنچانے والوں کو آپ ﷺ نے اپنی دعاؤں سے نوازا ہے۔

آگاہی نہ پانے کی مثال

یہاں ہم ایک مثال بھی سامنے لاتے ہیں حضرت زیاد بن لبید رضی اللہ عنہ سے ہے۔ حضور ﷺ نے ایک چیز کا ذکر کیا اور فرمایا

وذاک عند او ان ذهاب العلم
صحابہ نے عرض کیا، یا رسول اللہ

کیف یذهب العلم ونحن نقرأ
القرآن ونقرئہ ابناؤنا ویقرئہ
ابناؤہم الی یوم القیامۃ؟
یہ علم ختم ہو جانے کے وقت ہوگا

فرمایا اے ابن ام لبید تجھے میری ماں روئے

ان كنت لارائک من افقہ
رجل بالمدينة او لیس ہذہ
اليہود والنصارى یقرؤن
التوراة والانجیل لاینتفعون مما
فیہما بشئ
میں تو تجھے مدینہ کے فقہاء سے جانتا تھا
کیا یہود و نصاریٰ توراہ اور انجیل نہیں
پڑھتے تھے ان دونوں میں جو کچھ تھا
اس میں سے کچھ پر بھی عمل نہ کر کے نفع
نہ پاتے۔

(مسند احمد-۱۷۲۸۵)

امام ابن ماجہ نے بھی انہی الفاظ سے روایت نقل کی مگر آخری الفاظ یہ ہیں
لا يعملون بشئ مما فیہما
ان دونوں میں جو کچھ تھا اس پر عمل نہ
کرتے
(سنن ابن ماجہ - ۴۰۴۸)

امام ترمذی نے حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہم رسول اللہ ﷺ کے
ساتھ تھے آپ نے آسمان کی طرف ٹکٹکی لگا کر دیکھا اور فرمایا

هذا وان یختلس العلم من
الناس حتی لا یقدر وامنہ علی
شئ
یہ وقت ہے جب لوگوں سے علم چھین لیا
جائے گا یہاں تک کہ اس میں سے کوئی
چیز حاصل کرنے پر قادر نہ ہوں گے۔

حضرت زیاد بن لبید انصاری رضی اللہ عنہ نے عرض کیا، یا رسول اللہ ﷺ

کیف یختلس منا وقد قرأنا
القرآن فواللہ لنقرئہ ولنقرئہ
نساءنا وابناءنا
کیسے ہم سے چھین لیا جائے گا حالانکہ
ہم قرآن پڑھتے ہیں اللہ کی قسم ہم
قرآن کو پڑھیں گے اور اپنی عورتوں
اور بچوں کو پڑھائیں گے۔

آپ ﷺ نے فرمایا اے زیاد تجھے تیری ماں روئے میں تو تجھے فقہاء مدینہ سے سمجھتا تھا

ہذہ التوراة والانجیل عند الیہود
والنصارى فماذا تغنی عنہم
توراة اور انجیل یہود اور نصاریٰ کے
پاس تھی مگر کسی نے کچھ فائدہ ان کو نہ دیا

حضرت جبیر کہتے ہیں میں حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے ملا اور حضرت

ابوالدرداء رضی اللہ عنہ کی بات سنائی تو انہوں نے فرمایا، ابوالدرداء نے سچ کہا

لا حد ثنک باول علم یرفع من
الناس الخشوع یوشک ان
تدخل مسجد الجماعة فلا
تو میں تمہیں بتاؤں اولاً لوگوں سے جو
علم اٹھایا جائے گا وہ خشوع ہے اور
عنقریب تم جامع مسجد میں جاؤ گے

تری رجلاً خاشعاً لیکن کوئی خشوع والا شخص نہ
(سنن ترمذی-۲۷۹۱-سنن دارمی-۲۸۸) دیکھو گے۔

غور کیجئے صحابہ کرام آپ ﷺ کی گفتگو نہ سمجھ پائے تو حضور ﷺ نے تفصیل سے سمجھایا اس کے بعد ماوشما کس کھاتے میں ہیں؟ پھر آپ ﷺ نے کس قدر سچ فرمایا ہے آج ہمارا دور (اگرچہ یہ تمام علم اٹھ جانے وقت نہیں) دیکھیں اس میں قرآن و سنت کے قوانین سے کس قدر روگردانی ہو چکی ہے گویا ایسا محسوس ہوتا ہے جیسے وہ مرفوع ہو چکی ہیں۔ یہاں آپ ﷺ کا یہ فرمان عالیہ بھی سامنے رکھیے۔

نام اسلام اور اسم قرآن کے سوا کچھ نہ ہوگا

امام بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، عنقریب لوگوں پر ایسا وقت آئے گا

لا یبقی من الاسلام الا اسمہ
ولا یبقی من القرآن الا رسمہ
مساجدہم عامرة وہی خراب
من الہدی علماء وہم شر من
تحت اذیم السماء من عندہم
تخرج الفتنة وفيہم تعود
(مشکوٰۃ المصابیح - کتاب العلم)

اسلام کا صرف نام ہی رہ جائے گا
اور رسم قرآن کے سوا کچھ نہ ہوگا
مساجد ان کی خوبصورت ہوں گی لیکن
ہدایت سے خالی ہوں گی اور ان کے
اہل علم آسمان کے نیچے سب سے شریک
ہوں گے۔ انہی سے فتنہ نکلے گا اور
انہی میں لوٹ آئے گا۔

۱- کیا آج ہمارے ہاں اسلام نام کا ہی نہیں؟ ہم نام کے مسلمان تو ہیں مگر عقائد و اعمال میں کچھ اور ہیں۔

۲- کیا قرآن آج محض رسم بن کر نہیں رہ گیا؟ اس کا مقصد نزول تو معاشرے

میں اچھی اقدار کی بحالی تھا کیا یہ چیز ہمارے پیش نظر ہے؟
 ۳- کیا مساجد فرقہ واریت کے فتنہ کا مرکز نہیں؟ کاش ہم لوگوں کو اللہ تعالیٰ،
 اس کے رسول کا ادب، اسلام کے مثبت اور اعلیٰ اخلاقی اقدار کا درس دیتے تو آج یہ
 دن ہم ہرگز نہ دیکھتے۔

۴- کیا اہل علم ہی آلہ کار بن کر نقصان نہیں پہنچا رہے؟ کاش ہم اپنے معاملات
 پر نظر ثانی کر لیں۔

الغرض آپ ﷺ کے ارشادات عالیہ کا مقصد ہر کوئی نہیں سمجھ سکتا بلکہ اس
 کے لئے ائمہ مجتہدین جیسا ذہن و مطالعہ ضروری ہے۔

شیخ عبدالفتاح کا خوبصورت نوٹ

روایت مزاح کے تحت شیخ عبدالفتاح ابو غدہ کا یہ خوبصورت نوٹ ہے۔ اس

پر نظر ڈال لیجئے

<p>تنبیہ النبی ﷺ المتعلم وغیرہ علی انه اذا سمع قولاً ینبغی له ان یتأمله وان لا یبادر رده وهذا خلق هام جدا یتعین سلو کہ علی المتعلم لیقلع وفیه ایضاً ان الرسول ﷺ یمزح ولا یقول الاحقا - وفیه لفت الذهن الی ادراک المعانی الدقیقة (الرسول المعلم - ۱۶۵)</p>	<p>نبی اکرم ﷺ نے طالب اور دیگر کو اس طرف متوجہ کیا ہے کہ جب کوئی بات سنو تو اس میں خوب غور و فکر سے کام لو اسے فی الفور مسترد نہ کرو، یہ نہایت اہم اصول ہے جسے اپنا کر طالب کامیابی حاصل کر سکتا ہے، اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ خوش طبعی فرمایا کرتے اور اس میں بھی حق ہی کہتے اور اس میں ذہن کا دقیق معانی کی طرف متوجہ کرنا بھی ہے۔</p>
---	--

ایک اور اہم مثال

حضور ﷺ کے اعجاز گفتگو کو واضح کرتے ہوئے ایک اہم مثال ہم سامنے لاتے ہیں جس کا فقط ظاہری معنی لینے سے سوالات وارد ہوتے ہیں لیکن اگر اس کا مفہوم و مقصد پالیا جائے تو پھر اعتراضات کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہے 'رسول اللہ نے فرمایا اے عائشہ بیت لا تمر فیہ جیاع اہلہ جس گھر میں کھجور نہیں اس گھر والے بھوکے ہیں

امام مسلم کے مطابق یہ الفاظ تین دفعہ فرمائے (مسلم - ۲-۱۸۱)

ظاہری ترجمہ پر اعتراض وارد ہو سکتا ہے، کھجور کے علاوہ طعام سے بھی بھوک ختم کی جاتی ہے لیکن اس روایت سے ہمیں دو چیزیں حاصل ہو رہی ہیں

۱- ان التمر لیس کای طعام
آخر وانما التمر یحوی علی
عناصر و مواد غذائیة قد لا
نتوافر مجتمعة فی طعام آخر

یقیناً کھجور کسی دوسرے کھانے کی طرح
نہیں ہوتی کیونکہ کھجور میں جتنے وافر
عناصر غذا جمع ہیں وہ کسی اور کھانے
میں جمع و اکٹھے نہیں

۲- اور دوسری بات یہ ہے

الجوع فی جسم الانسان لا
ینحصر فی حالة فراغ المعدة
من الطعام

انسان کے جسم میں بھوک محض طعام
سے معدے کے خالی ہونے پر ہی
منحصر نہیں۔

یعنی معدہ بھر جانے کے باوجود بھی معدہ میں بھوک رہتی ہے اگرچہ اس کا احساس بندے کو نہ ہو اور یہ بات ہمیں اب سائنسی تحقیقات کے بعد معلوم ہو رہی ہے۔ مثلاً بہت سارے لوگ بچوں کے حوالہ سے شکایت کرتے ہیں کہ یہ کھانے پینے کے باوجود

لاغر و کمزور ہوتے جا رہے ہیں۔ اس کی وجہ یہی ہے کہ معدہ بھر جانے کے باوجود ان کی صحیح غذا نہیں ہوتی۔ اسی بات کا تذکرہ رسول اللہ ﷺ نے مذکورہ ارشاد گرامی میں کیا ہے اور تحقیق سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ جو پروٹین، شکر اور مادہ تراوٹ کھجور میں ہے وہ کسی اور غذا میں نہیں۔ تفصیل کے لئے ”التغذیة وصحة الانسان للجلال خلیل“ کی طرف رجوع کیجئے اسی حدیث کے تحت شیخ عبدالبدیع حمزہ زلی نے کیا ہی خوب لکھا

ومن خلال هذا العرض البسيط الذی قد مناہ ندرک ان بعض اقواله و افعاله صلی اللہ علیہ وسلم قد لا یدرک المقصود منها جمیع الناس ولکن ربما یفہمها من من اللہ علیہ وفتح علیہ اذ یدرک بسهولة هذا المقصود او ربما تکشف للناس جزاً من الحکمة فی قوله او فعله صلی اللہ علیہ وسلم مع مرور الزمان و مع تطور العلوم و المعرفة و تطور المخترعات و المکتشفات الی عن طریقتها نتبین حقائق

ہماری اس مذکورہ وسیع بحث کے بعد ہم اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ لوگ آپ ﷺ کے کچھ اقوال و افعال کا ادراک اور مفہوم نہیں پاسکتے اور بعض اللہ کی عطا و فضل سے ان مفاہیم کو سمجھ لیتے ہیں اور ان پر وہ مقصود و معاملہ کھل کر سہولت کے ساتھ واضح ہو جاتا ہے اور بعض پر آپ ﷺ کے قول اور فعل کی جزوی حکمت منکشف ہو جاتی ہے۔ یہ دائمی دین ہے اس کی حکمتیں تا قیامت ہیں، لیکن کسی زمانہ کے گزرنے کے ساتھ جب کوئی علوم و معرفت میں آگے بڑھتا ہے اور جب دریافت و ایجادات

سامنے آتی ہیں، جن سے نئے نئے علمی حقائق سامنے ہوتے ہیں تو پھر وہ مخفی راز سامنے آتے ہیں جو پہلے لوگ نہیں جانتے تھے۔ تو پھر لوگوں پر اس حکمت کا کوئی حصہ ظاہر ہوتا ہے جس سے ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کے قول یا فعل میں ایسا خصوصی اعجاز ہے جو اللہ تعالیٰ نے نبی ہادی ﷺ کے ساتھ مخصوص فرما رکھا ہے۔

علمیۃ جدیدۃ تو ضح خفایا
واسرار لم یکن یعرفھا الناس
من قبل عندھا یبرز للناس
جمیعا جزاً من تلک الحکمة
ونلرک عندئذ ان قوله او فعله
غلب^{صلی اللہ} انما هو من الاعجاز الذی
خص اللہ تعالیٰ بہ نبی الہدی^{صلی اللہ}
(معجزات نبویہ - ۴۷)

سوء فہم کی بناء پر احادیث صحیحہ کا انکار

انکار احادیث کی ایک وجہ یہ ہے کہ کچھ لوگ ان میں خوب غور و خوض کے بجائے انہیں سرسری لیتے ہیں اپنے طور پر اس کا مفہوم اخذ کرتے ہوئے کہا اس کا معنی فلاں آیت اور حدیث سے ٹکراتا ہے لہذا ہم اسے نہیں مانتے۔ اس اسی وجہ سے انہوں نے متعدد احادیث صحیحہ کا انکار کر دیا

۱- مثلاً امام ابن ماجہ نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے نقل کیا۔ آپ ﷺ نے دعا کی

اللہم احینى مسکیناً و امتنى
مسکیناً و احشرنى فى زمرة
المساکین

اے اللہ مجھے مسکین کی زندگی عطا فرما
اور مسکین ہی مارنا اور میرا حشر بھی
مساکین کی جماعت کے ساتھ ہو۔

بعض نے مسکنت کا معنی غریب و فقیر لیا اور کہا یہ غلط ہے کیونکہ آپ ﷺ ہمیشہ فقر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے تھے۔

اللهم انى اعوذ بك من الفقر اے اللہ میں فقر سے تیری پناہ مانگتا

ہوں

امام احمد اور امام مسلم نے روایت کیا آپ ﷺ نے حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے فرمایا

ان الله يحب العبد الغنى التقى یقیناً اللہ تعالیٰ اس بندے کو پسند کرتا

ہے جو غنی متقی ہو۔

تو جب آپ ﷺ فقر و فاقہ سے پناہ مانگ رہے ہیں اور غنی متقی کی مدح فرما رہے

ہیں تو آپ ﷺ اللہ تعالیٰ سے فقر کی دعا کیسے کر سکتے ہیں؟ تو اس بناء پر انہوں نے

اس حدیث کا انکار کر دیا حالانکہ یہاں مسکنت کا معنی فقر و محتاجی ہرگز نہیں کیونکہ آپ

ﷺ نے اس سے پناہ مانگی اور اسے کفر کے ساتھ ذکر کیا

اللهم انى اعوذ بك من الكفر اے اللہ میں کفر اور فقر سے تیری پناہ

مانگتا ہوں

و الفقر

پھر اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو غنی کرتے ہوئے فرمایا

و وجدك عائلاً فاغنى اور اس نے تجھے فقیر پایا تو مالدار کر دیا

(الضحیٰ - ۸)

تو یہاں اس کا معنی تواضع و انکساری اور عدم تکبر ہے۔ امام ابن اثیر لکھتے ہیں

اراد به التواضع والابخات ولا اس سے تواضع اور انکساری مراد ہے

یکون من الجبارین المتکبرین کہ جبارین اور متکبرین سے نہ ہو

جاؤں۔

اس مفہوم کی بناء پر دیگر احادیث سے ہرگز تعارض و تکرار نہیں لیکن تدبر نہ کرنے کی وجہ

سے بعض نے اس روایت کا انکار کر دیا

بنی الاسلام علی خمس

حضور ﷺ کا مقدس فرمان ہے

بنی الاسلام علی خمس اسلام کی بنیاد پانچ چیزیں ہیں

یہ روایت خاص و عام کو یاد ہے تقریباً تمام محدثین اور ائمہ امت نے اسے نقل کیا مگر بعض لوگوں نے اپنے عدم فہم کی وجہ سے یہ کہتے ہوئے اس کا انکار کر دیا کہ اس میں جہاد کا ذکر نہیں اس لئے ہم اسے تسلیم نہیں کرتے۔ حالانکہ ان جاہلوں کو اتنا علم نہیں کہ جہاد مخصوص اوقات و حالات میں فرض عین ہوتا ہے ورنہ وہ فرض کفایہ ہے اور یہاں ان چیزوں کا ذکر ہے جو لوگوں پر عمومی طور پر لازم و فرض ہیں، اگر ان کی بات مان لی جائے تو ان تمام آیات قرآنی کا بھی انکار کرنا ہوگا جن میں مومنین، متقین اور ابرار کے اوصاف کا ذکر ہے اور وہاں جہاد کا تذکرہ نہیں اور پھر محدثین کرام نے باقاعدہ یہ اعتراض اٹھایا اور اس کے کئی جوابات بھی دیئے ہیں کہ حضور ﷺ نے پانچ کا ذکر کیا حالانکہ دیگر اشیاء بھی لازم ہیں مثلاً جہاد، والدین کا احترام اور صلہ رحمی وغیرہ۔ اس کا جواب بھی دیا کہ یہاں مقصود ان اظہر اور اعظم شعائر اسلام کا ذکر ہے جو تمام افراد پر لازم ہیں۔

وما سوی ذلک فانما یجب

باسباب لمصالح فلا یعم

وجوبها جمیع الناس

بلکہ مسلم میں ہے کہ جب حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے یہ پانچ چیزیں بیان

کیں تو ایک آدمی نے ان سے کہا

الاتغزو؟ کیا تم جہاد نہیں کرتے؟

تو انہوں نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ پانچ چیزیں سنی تھیں جنہیں بیان

کر رہا ہوں

اس جواب پر امام نووی لکھتے ہیں

فالظاہر ان معناه ليس الغزو

بلازم علی الاعیان

(المنہاج-۱-۳۳)

شیخ سعید حوی نے اس مسئلہ کو واضح کرتے ہوئے خوب لکھا کہ حضور ﷺ نے تعلیمات اسلام کا تعارف مختلف انداز میں لوگوں کے سامنے رکھا مگر

لم يفهم كثير من الناس
مقصود رسول الله ﷺ اذ ان
الرسول عليه الصلاة والسلام
كان احياناً يعرف الكل بالجزء
لاهمية الجزء كقوله عليه
السلام الحج عرفة
کثیر لوگوں نے نبی اکرم ﷺ کے مقصود کو نہ سمجھا کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے بعض اوقات اہمیت جز کی وجہ سے جز کہہ کر کل کا تعارف کروایا ہے جیسا کہ آپ ﷺ کا فرمان حج عرفات ہی ہے۔

تو اب ونوف عرفات کو کل حج سمجھ لینا محض غلط فہمی ہے کیونکہ آپ ﷺ نے اس کی اہمیت کو آشکار فرمایا ہے۔ اسی طرح تعارف اسلام کا معاملہ ہے

انما عبرت بالجزء عن الكل
لتبيان هذا الجزء بدليل
الحديث الصحيح
جزء کو کل سے تعبیر کیا اس جز کی وضاحت کے لئے جو حدیث صحیح میں ہے

(الاسلام-۱۳-۱۴)

اب انہیں پانچ کو کل اسلام نہ سمجھ لیا جائے، ہاں اسلام میں ان کی اہمیت کا احساس کیا جائے۔

بلکہ امام بزار نے اسلام کی تعریف رسول اللہ ﷺ سے یوں نقل کی، اسلام آٹھ حصص پر مشتمل ہے۔ (۱) اسلام لانا (۲) نماز پڑھنا (۳) زکوٰۃ دینا (۴) روزہ رکھنا (۵) بیت اللہ کا حج (۶) نیکی کا حکم (۷) برائی سے روکنا

(۸) والجهاد سهم وقد خاب اور جہاد اسلام کا حصہ ہے اور جس کے

لا سهم پاس اسلام کا حصہ نہیں وہ خسارے

(مسند بزار بحوالہ الاسلام-۱۶) میں ہے

اس لئے ضروری ہے کہ ہم ماہرین فن کی طرف رجوع کریں اور ان کی تشریحات و توضیحات سے مالا مال ہو کر زندگی بسر کریں۔

فرمان نبوی ”انتم اعلم بامور دنیا کم“ بھی ان ارشادات عالیہ سے

ہے جن کی سمجھ اہل معرفت کو ہی ہو سکتی ہے، جس کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

فصل

خطا پر انکار ناممکن
کتاب کو پاک رکھنا چاہتا ہوں
رک جائے سوچیے

خطا پر اقرار ناممکن

اس بارے میں اہل علم کا اختلاف ہے۔ کہ حضور ﷺ نے اجتہاد فرمایا یا نہیں؟ جمہور امت کا موقف یہی ہے کہ آپ ﷺ نے دینی و دنیوی مسائل میں اجتہاد فرمایا پھر اس میں اختلاف ہوا کیا آپ ﷺ کے اجتہاد میں خطا ممکن ہے؟ کچھ اہل علم نے اس کی سختی سے تردید کرتے ہوئے لکھا 'خطا ممکن ہی نہیں' مثلاً

۱- امام فخر الدین محمد بن عمر رازی (ت-۶۰۶) اس حقیقت کو ان الفاظ میں واضح کرتے ہیں

اذا جوزنا له صلی اللہ علیہ وسلم الاجتہاد
فالحق عندنا انه لا يجوز ان
يخطئ
جب ہم نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام
کے اجتہاد کے قائل ہیں تو ہمارے
نزدیک حق یہ ہے کہ آپ کا اجتہاد خطا
سے پاک ہے۔

اس پر دلیل یہ قائم کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کی ہر معاملہ میں اتباع کا حکم دے رکھا ہے

فلو جاز علیہ الخطاء لکنا
مامورین بالخطاء وذلک ینافی
کونہ خطاء
اگر آپ ﷺ کے لئے خطا کو جائز
قرار دیا جائے تو ہم پر خطا کی پیروی
کرنا لازم آئے گا اور یہ خطا ہونے
کے منافی ہے۔ (المحول-۲-۴۹۳)

۲- امام تاج الدین عبدالوہاب سبکی (ت-۷۷۲) کے الفاظ ہیں

والصواب ان اجتہاده صلی
الله علیہ وآلہ وسلم لا یخطئ
اور درست یہی ہے کہ آپ ﷺ کا اجتہاد خطا
سے منزہ ہے۔ (جمع الجوامع-۲-۳۸۷)

شیخ جلال شمس الدین محمد محلی اس کی شرح میں فرماتے ہیں اس کے مقابل جو دوسرا قول ہے

لبشاعة هذا القول عبر
المصنف بالصواب
اس قول کو مصنف نے غلط و ناپسند قرار
دیتے ہوئے (قول عدم خطا) کو
درست و صواب سے تعبیر کیا ہے۔

اس پر شیخ بنانی نے لکھا
المشعر بان مقابله خطأ
(ایضاً)
اس سے انہوں نے بتایا کہ اس کا
مقابل (قول خطا) غلط ہے۔

کتاب کو پاک رکھنا چاہتا ہوں

جبکہ سبکی موصوف نے ”الابھاج فی شرح المنہاج“ میں یہ کہتے ہوئے
دوسرا قول نقل نہیں کیا کہ میں اپنی کتاب اس سے پاک رکھنا چاہتا ہوں۔ ان کے الفاظ
ہیں

والذی جزم به من کونه
لا یخطئ اجتہاده وهو الحق
وانا اطهر کتابی ان احکی فیہ
قولاً سوی هذا القول بل نحفل
ولا نعبأ
جس پر ہمیں یقین ہے وہ یہی ہے کہ
آپ ﷺ کے اجتہاد میں خطا نہیں
اور یہی حق ہے اور میں اپنی کتاب کو
اس کے سوا قول کی حکایت سے پاک
رکھنا چاہتا ہوں بلکہ ہم اسے گھٹیا سمجھتے
ہیں اور اس کی پرواہ نہیں کرتے۔
(الابھاج - ۳ - ۲۱۴)

رک جائیے سوچیے

یہاں رکیے بار بار سوچیے اور غور کیجئے ایک یہ اہل ایمان و اصحاب علم ہیں جو حبیب خدا
ﷺ کے اجتہاد میں خطا ماننا تو کجا ایسے قول سے بھی اپنی کتاب کو آلودہ کرنا پسند نہیں

کرتے اور ایک یہ ہیں کہ آپ ﷺ کی خطاؤں کو چن چن کر جمع کر رہے ہیں اور کہہ رہے ہیں کہ ان کا ثبوت دلائل قطعیہ سے ثابت ہے، بتائیے ان میں اہل اسلام کا نمائندہ کون ہیں؟

ہاں کچھ لوگوں کی رائے و تحقیق یہ ہے کہ خطا ممکن ہے مگر اس پر اقرار ممکن نہیں یعنی اگر خطا کا صدور ہو تو فی الفور اللہ تعالیٰ کی طرف سے رہنمائی مل جاتی ہے۔
امام ابو بکر محمد سرخسی (ت-۲۹۰) اجتہاد نبوی ﷺ کے بارے میں رقم طراز ہیں
فانہ غلبہ کان لایقر علی یقیناً آپ ﷺ کو خطا پر قائم نہیں
الخطاء فکان ذلک منہ حجة رہنے دیا جاتا اور آپ کا اجتہاد حجت
قاطعة

آگے چل کر لکھتے ہیں ہمارے ہاں اصح قول یہ ہے کہ جب کوئی واقعہ پیش آتا اور وحی سے رہنمائی نہ ملتی تو آپ ﷺ کچھ انتظار کے بعد

یعمل بالرای والاجتہاد و بین رائے اور اجتہاد پر عمل فرماتے اور حکم کو
الحکم بہ فاذا اقر علیہ کان واضح فرماتے اگر آپ ﷺ کو اس پر
ذلک حجة قاطعة للحکم قائم رہنے دیا گیا تو یہ حکم ہمارے لئے
(اصول سرخسی-۲-۹۱) حجت قاطعہ ہوگا۔

شیخ محبت اللہ بہاری (ت-۱۱۱۹) مسئلہ اجتہاد نبوی ﷺ کے تحت رقم طراز ہیں
فان اقر علیہ صار کالنص قطعاً آپ ﷺ کو جس پر قائم رکھا
جائے تو وہ نص کی طرح قطعی ہے

اس کی شرح میں امام عبدالعلی محمد انصاری (ت-۱۲۲۵) کے الفاظ ہیں
لانہ لایقر علی الخطاء اس لئے کہ آپ ﷺ کو خطا پر
(فوائح الرحموت شرح مسلم الثبوت-۲-۳۱۸) قائم نہیں رہنے دیا جاتا

اس تمام گفتگو کا خلاصہ یہ ہے کہ اجتہاد میں آپ ﷺ سے یا تو ابتدا ہی خطا ممکن نہیں یا انتہا ممکن نہیں یعنی اس پر اتفاق ہے کہ خطا پر اقرار اور قیام ہرگز نہیں ہو سکتا، جب یہ حقیقت سامنے آگئی۔

تو اب سوال یہ ہے کہ جب آپ ﷺ نے پیوند کاری سے منع فرمایا کیا اس کے خلاف کسی وحی الہی کا نزول ہوا؟ اگر ہوا ہے تو کون سی ہے؟ ہمارے مطالعہ میں ایسی کوئی چیز نہیں؟ اور اگر وحی کا نزول نہیں ہوا تو پھر ہم اسے خطا کیسے کہہ سکتے ہیں جسے رب اکرم خطا قرار نہیں دے رہا، اگر اس کے ہاں یہ غلطی ہوتی تو فی الفور اس کا ازالہ کر دیا جاتا حالانکہ ایسا نہیں ہوا تو اب ہمیں روایت کا ایسا مفہوم تلاش کرنا ہوگا جو مذکورہ اصول کے تحت آتا ہو اور وہ دیگر نصوص سے متضاد بھی نہ ہو

باب ۴

حضرت آدم علیہ السلام اور حقائق اشیاء کا علم
 مقصد، حقائق پر اطلاع
 دینی اور دنیاوی فوائد کا علم
 صنعت و حرفت کا علم
 تمام دینی اور دنیاوی منافع کا علم
 حقائق اشیاء کا علم
 حضرت خلیل علیہ السلام کا مقام علمی

حضرت آدم علیہ السلام اور حقائق اشیاء کا علم
اللہ تعالیٰ نے سیدنا آدم علیہ السلام کو دنیاوی اشیاء کے حقائق سے آگاہ فرمایا
تو تصور کیجئے تمام انبیاء کے سربراہ کو یہ شان کس قدر ملی ہوگی۔
ارشاد الہی

وعلم آدم الاسماء کلہا ثم
عرضہم علی الملائکۃ فقال
انبتونی باسماء هؤلاء ان کنتم
صادقین (البقرہ-۳۱)

اور اللہ نے سکھائے آدم کو اسماء تمام
پھر انہیں ملائکہ پر پیش کر کے فرمایا ان
کے نام بتاؤ اگر تم سچے ہو

”اسماء“ سے کیا مراد ہے؟ مفسرین کرام نے متعدد آراء نقل کی ہیں اور ان میں کوئی
تضاد نہیں بلکہ وہ ایک دوسرے کی تائید و تشریح ہیں۔ حافظ عماد الدین بن کثیر
(ت-۷۷۴) نے متعدد صحابہ اور تابعین کے اقوال نقل کرنے کے بعد لکھا

الصحيح انه علمه اسماء
الاشياء کلها ذواتها وصفاتها
وافعالها كما قال ابن عباس
حتى الفسوة والفسية یعنی
ذوات الاسماء والافعال
المکبر والمصغر

صحیح یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں
تمام اشیاء کی ذوات، ان کی
صفات اور ان کے افعال کے نام
سکھائے جیسے حضرت ابن عباس
رضی اللہ عنہما سے مروی ہے حتیٰ کہ
تھوڑی اور زیادہ ہوا کے خروج کا
نام بھی بتایا۔ یعنی اسماء کی ذوات
اور بڑے چھوٹے افعال کا علم دیا۔

اس کے بعد امام بخاری سے تفصیلاً حدیث شفاعت ذکر کی کہ اہل قیامت

آپس میں مشورہ کریں گے کہ بارگاہ خداوندی میں کسی کو سفارشی بنایا جائے تو حضرت آدم علیہ السلام کی خدمت حاضر ہو کر عرض کریں گے، آپ تمام انسانوں کے والد ہیں اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنے دست قدرت سے پیدا کیا اور ملائکہ کو آپ کے لئے سجدہ کا حکم دیا و علمک اسماء کل شئی اورس نے آپ کو تمام اشیاء کے اسماء کی تعلیم دی

اس کے بعد روایت مسلم کے الفاظ نقل کئے اور لکھا

فدل هذا على انه اسماء جميع المخلوقات ولهذا قال ثم عرضهم على الملائكة يعنى المسميات

یہ اس پر دلیل ہے کہ انہیں اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوقات کے نام سکھائے اسی لئے فرمایا پھر انہیں ملائکہ پر پیش کیا یعنی ذوات اشیاء کو

پھر مسمیات و ذوات کی ملائکہ پر پیشگی پر دلائل دیئے کہ صحابہ سے منقول ہے و علم آدم الاسماء کلھا ثم عرض الخلق على الملائكة

کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو تمام اسماء کی تعلیم دی پھر مخلوق کو ملائکہ پر پیش کیا۔

حضرت مجاہد سے یہ تفسیر نقل کی کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو تمام اسماء کی تعلیم دی پھر مخلوق کو ملائکہ پر پیش کیا۔

ثم عرض اصحاب الاسماء على الملائكة

پھر اصحاب اسماء (ذوات) کو ملائکہ پر پیش کیا گیا۔

(تفسیر القرآن العظیم، ۱، ۷۳)

علامہ سید محمود آلوسی (ت-۱۲۷۰) مراد اسماء آشکار کرتے ہوئے رقم طراز ہیں کہ اس میں اہل علم کی مختلف آراء موجود ہیں

اور میرے نزدیک حق وہی ہے جس پر اہل اللہ ہیں اور وہ یہ ہے کہ منصب خلافت کا تقاضا یہ ہے کہ وہ تمام اشیاء کے اسماء ہوں خواہ وہ اوپر ہیں یا نیچے، جو ہر ہیں یا عرض، ان کے ہاں انہیں اسماء الہیہ کہا جاتا ہے کیونکہ ان کی ان پر دلالت ہے اور ان میں اس کا غیر مقید ظہور ہوتا ہے کیونکہ کائنات میں جو بھی شے معرض وجود میں آتی ہے وہ اللہ تعالیٰ کے کسی نہ کسی نام اور اس کی شانوں میں سے کسی شان کا مظہر ہوتی ہے اور وہی اول وہی آخر اور وہی ظاہر و باطن ہے۔

حضرت آدم علیہ السلام کو ان کی تعلیم یوں ہوئی ان میں ظہور حق ہوا جو حلول، اتحاد اور تشبیہ سے پاک ہے اور یہ ظہور تمام اسماء و صفات کے ساتھ ان کی استعداد کے مطابق ہوا، یوں کہ وہ ان اشیاء میں وجہ حق جان لیں وہ ان کے شمولات سے واقف ہو جائیں اور ان کے اشارات کو یوں جان لیں کہ

والحق عندی ما علیہ اهل الله
وهو الذی یقتضیہ منصب
الخلافة الذی علمت وهو انها
اسماء الاشیاء علویة او سفلیة
جوہریة او عرضیة ویقال لها
اسماء الله تعالیٰ عندہم باعتبار
دلالتہا علیہ وظہورہ فیہا غیر
متقیدبہا ولہذا قالوا ان اسماء الله
تعالیٰ غیر متناہیة اذ ما من شئی
یرز للوجود من خبایا الوجود الا
وهو اسم من اسمائہ تعالیٰ و شان
من شئونہ عز شانہ وهو الاول
والاخر والظاهر والباطن.....

وتعلیمہا لہ علیہ السلام علی
ہذا ظہور الحق جل و علافیہ
منزہاً عن الحلول والاتحاد
والتشبیہ بجمیع اسمائہ وصفاتہ
المتقابلہ حسب استعدادہ الجامع
بحیث علم وجہ الحق فی تلک
الاشیاء و علم ما انطوت علیہ
وفہم ما اشارت الیہ فلم یخف

ان پر کوئی چیز مخفی نہ رہے اور ان کے اسرار
میں سے کوئی باقی نہ رہے یہ اللہ تعالیٰ کی
شان ہے کہ چھوٹے سے جسم میں وہ کس
قدر علم کامل رکھ دیتا ہے۔

عليه منها خافية ولم يبق من
اسرارها باقية فيا لله هذا الجرم
الصغير كيف حوى هذا العلم
الغزير

اس کے بعد تعلیم کی کیفیت کی تفصیل بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں، ایک رائے یہ
ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام میں، اسماء، ان کے مدلولات، ان پر
دلالت اور وجہ دلالت کا علم تفصیلی ضروری اور بدیہی طور پر تخلیق فرما دیا۔ جبکہ دوسری
رائے یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو اجزاء مختلفہ اور متخالف قوتوں سے پیدا کیا جن
میں انواع مدرکات کے ادراک کی استعداد تھی۔

اور انہیں ذوات اشیاء، ان کے اسماء،
خواص، معارف، اصول علم، صنعتوں
کے قوانین، ان کے آلات کی تفصیل
اور ان کے استعمال کے طریقے الہام
فرمائے

والهمم معرفة ذوات
الاشياء واسمائها وخواصها
ومعارفها واصول العلم
وقوانين الصناعات
وتفاصيل آلاتها وکيفيات
استعمالاتها

(روح المعانی - ۱ - ۳۰۳)

امام کے یہ الفاظ

صنعتوں کے قوانین، ان کے آلات کی
تفصیل اور ان کے استعمال کے طریقوں
سے آگاہ کیا

قوانين الصناعات و تفاصيل
آلاتها و كيفيات استعمالاتها

نہایت ہی قابل توجہ ہیں

امام فخر الدین رازی (ت-۶۰۶) اسماء کی مراد واضح کرتے ہوئے لکھتے ہیں
ای علمہ صفات الاشیاء یعنی انہیں اشیاء کی صفات، اقسام اور
و نعوتها و خواصها خواص کی تعلیم دی

اس پر دلائل دیتے ہیں کہ یہ مفہوم مراد لینا اس لئے لازم ہے

۱- ان الفضیلة فی معرفة اشیاء کی حقیقتوں کا جاننا بہت زیادہ
حقائق الاشیاء اکثر من افضل ہے اس سے کہ ان کے اسماء کی
الفضیلة فی معرفة اسمائها معرفت ہو

۲- بعض نے چونکہ اس سے مراد فقط لغات و زبانیں لیں تھیں، فرماتے ہیں یہ بہتر
نہیں کیونکہ ان کے ساتھ تحدی و چیلنج ممکن نہیں کیونکہ ان کا علم، تعلیم کے بغیر نہیں ہو
سکتا، ہاں

العلم بحقائق الاشیاء فالعقل اشیاء کی حقیقتوں کا علم تو ان کا حصول
متمکن من تحصیله فصح بذریعہ عقل ہو سکتا ہے لہذا اس کے
وقوع التحدی فیہ ساتھ تحدی درست ہے۔

(مفتاح الغیب-۲-۱۷۵)

یہاں امام رازی نے نہایت ہی فیصلہ کن الفاظ میں واضح یہی کیا کہ حقائق اشیاء کا علم
عقل سے بھی ممکن ہے تو یہاں یہ جاننا نہایت ہی ضروری ہے کہ اس کائنات میں سب
سے زیادہ عقل رکھنے والے حبیب خدا ﷺ ہی ہیں اس میں کوئی دوسری رائے ہی
نہیں۔ اس کی تفصیل آ رہی ہے کہ تمام مخلوق کی عقل حضور ﷺ کی بنسبت ریت کا
ذره بھی نہیں۔

یہاں ہم مفتی احمد یار خاں نعیمی رحمہ اللہ تعالیٰ (ت-۱۳۹۱) کا ایک اقتباس نقل کئے
دیتے ہیں جو معاملہ کو سمجھنے کے لئے کافی معاون ثابت ہوگا، لکھتے ہیں

”کلھا اس میں بہت گنجائش ہے کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی نام بھی آدم علیہ السلام کے علم سے باقی نہ بچا۔ جیسے خالق کل شئی سے معلوم ہوتا ہے کہ خدا ہر چیز کا خالق ہے، ایسے ہی یہاں کلھا سے معلوم ہوتا ہے کہ آدم علیہ السلام ہر نام والی چیز کے عالم ہیں۔ خیال رہے کہ آدم علیہ السلام کا علم اس قدر وسعت کے باوجود ہمارے نبی ﷺ کے دریا کا قطرہ ہے۔ کیونکہ ان کا علم ہر اس چیز کو گھیرے ہوئے ہے کہ جہاں تک الفاظ اور ناموں کی رسائی ہے۔ لیکن میرے شہنشاہ ﷺ کے متعلق فرمایا گیا و علمک ما لم تکن تعلم یہاں نہ اسم کی قید ہے نہ الفاظ و حروف کی پابندی۔ اب ہم کلھا کی کسی قدر گنجائش دکھاتے ہیں۔ یہ سب جانتے ہیں کہ دنیا میں اول سے آخر تک لاکھوں زبانیں بولی گئیں اور ہر زبان کے حروف، نقش اور ان کے الفاظ علیحدہ علیحدہ ہوئے، پھر ہر زبان میں کروڑوں لغات جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ دنیا میں کروڑوں چیزیں اور ہر چیز کی لاکھوں صفات اور ہر صفت کے لاکھوں نام اور نام کے لکھنے اور بولنے کے لاکھوں طریقے، مثلاً الف لکھنے کا انگریزی میں اور طریقہ ہے، اردو میں اور، عربی میں اور پھر مثلاً پانی کو اردو میں پانی، فارسی میں آب، عربی میں ماء، ہندی میں جل، انگریزی میں واٹر اور نہ معلوم کس کس زبان میں کیا کیا کہتے ہوں گے۔ پھر اگر لفظ پانی لکھا جائے تو ہر زبان کی عبارت میں علیحدہ طریقے سے مثلاً انگریزی (PAM) اور ہندی میں اور گجراتی میں اردو میں (پانی) عربی میں (ماء) وغیرہ وغیرہ طریقوں سے پھر اس پانی کے ہزاروں حالات اور ہزاروں قسمیں ہیں، ٹھنڈا گرم، صاف میلا، کھاری بیٹھا، بھاری ہلکا، گاڑھا پتلا، سفید کالا وغیرہ وغیرہ۔ یہ سب علوم سیدنا آدم علیہ السلام کو دیئے گئے بھلا خیال تو کرو اس علم کی کوئی حد ہے۔ تفسیر روح البیان میں اس جگہ فرمایا گیا کہ آدم علیہ السلام کو سات لاکھ زبانوں کا علم تھا اور ایک

ہزار پیشوں میں خوب ماہر تھے مگر آپ نے کھیتی باڑی کا کام کیا۔ **ل طیفہ**، آدم علیہ السلام کا پیشہ کھیتی باڑی، نوح علیہ السلام کا نجاری (لکڑی بنانا یعنی بڑھتی کا پیشہ)، ادریس علیہ السلام کا درزی گری۔ صالح علیہ السلام کا تجارت، داؤد علیہ السلام کا زرہ سازی (زرہ بنانا، یعنی لوہار کا کام) سلیمان علیہ السلام کا زنبیل سازی اور موسیٰ علیہ السلام، شعیب علیہ السلام اور حضرت محمد ﷺ کا عمل مبارک بکریاں چرانا تھا۔
(روح البیان)

نیز **کلھا** سے معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ نے اپنی ذات و صفات کے سارے نام بھی ان کو تعلیم فرمائے تھے۔ اب تو آدم علیہ السلام کے علم کی کوئی انتہاء نہ رہی۔ روح البیان وغیرہ نے اس جگہ لکھا کہ آدم علیہ السلام کو تمام فرشتوں اور اپنی اولاد کے سارے نام اور حیوانات، جمادات، پرندے چرندے اور ہر وہ جاندار جو قیامت تک پیدا ہونے والے ہیں، تمام شہروں اور گاؤں ہر کھاتی پتی چیز اور جنت کی ہر نعمت بلکہ یوں کہو کہ ہر چھوٹی بڑی چیز کے نام بتا دیئے گئے۔ یہاں تک کہ پیالہ اور پیالی اور ڈھال اور دودھ نکلنے کا برتن بلکہ آہستہ اور زور سے گوز مارنا کے نام بھی بتا دیئے۔
ثم عرضہم اس سے معلوم ہوا کہ فقط غائبانہ نام ہی نہ بتائے گئے تھے بلکہ دیکھنے والی چیزیں دکھائی گئی تھیں یعنی جو چیزیں قیامت تک کبھی بھی پیدا ہونے والی تھیں، مثلاً ریلوے، موٹر کار، ٹیلی فون، ریڈیو، ہوائی جہاز وغیرہ۔ یہ سب چیزیں ان کو دکھا کر ان کے نام اور بنانے کی ترکیبیں اور ان کے سارے حالات بتائے گئے۔

(اشرف التفاسیر - ۱ - ۲۵۸)

اس کے فوائد کے تحت رقم طراز ہیں

بری چیز کا جاننا برا نہیں کیونکہ آدم علیہ السلام کو ہر بری بھلی چیز کا علم دیا گیا اور اس سے ان کی افسانیت ظاہر فرمائی۔
(ایضاً - ۲۶۰)

مقصد، حقائق پر اطلاع

مفسرین نے یہاں تک تصریح کی ہے کہ حصول الفاظ و اسماء بڑی غرض و مقصد نہیں ہوتا۔ بلکہ مسمیات کی ذوات، ان کے حقائق اور ان کے خواص و اسرار کا جاننا کمال ہوتا ہے۔

امام ناصر الدین احمد منیر سکندری رقمطراز ہیں، نفس الفاظ کا حصول بڑا کمال نہیں بلکہ مقصد عظیم انہیں مسمیات کی ذوات کی تعلیم اور ان کے حقائق اور ان میں ودیعت فرمودہ خواص و اسرار پر اطلاع دینا ہے۔

بل الغرض العظیم تعلیمہ لذوات المسمیات و اطلاعه علی حقائقها وما اودع اللہ تعالیٰ فیها من خواص و اسرار اسماء سے مسمیات مراد ہونے پر دوسری دلیل یہ دی کہ ارشاد الہی ”ثم عرضہم علی الملائکة“ میں

الضمیر فیہ عائد الی المسمیات اتفاقاً

ضمیر بالاتفاق مسمیات کی طرف لوٹ رہی ہے۔

(الانصاف-۱-۱۲۵)

دینی و دنیاوی فوائد کا علم

علامہ جبار اللہ زنجشیری (ت-۵۲۸) اسماء مسمیات کی تعلیم کی وضاحت کرتے ہوئے کہتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو اپنی پیدا کردہ اجناس دکھائیں، ان کے نام بتائے، اس کا نام گھوڑا، اس کا نام اونٹ اور دیگر تمام اشیاء کے نام بتائے

و علمہ احوالہا و ما يتعلق بہا من المنافع الدینیة و الدنیویة

اور ان کے احوال اور ان سے متعلق دینی و دنیاوی منافع کی تعلیم دی

(الکشاف-۱-۱۲۶)

صنعت و حرفت کا علم

علامہ غلام رسول سعیدی اسی آیت کے تحت لکھتے ہیں
اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو اشیاء کے حقائق، خواص، اسماء، علوم کے
قواعد اور مختلف صنعتوں کے قوانین تعلیم فرمائے (تبیان القرآن-۱-۳۵۵)
امام ابوالسعود محمد عمادی حنفی (ت-۹۵۱) اسی آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں- حضرت
آدم علیہ السلام کو جو علوم دیے گئے ان میں قوانین صنعت و حرفت بھی شامل تھے

قیل اسماء خلقه من
المعقولات والمحسوسات
والمتخیلات والموہومات
والہمہ معرفة ذوات الاشیاء
وخواصها ومعارفها واصول
العلم وقوانین الصناعات
وتفاصيل آلاتها وكيفية
استعمالها

اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو اپنی مخلوق
کے معقولات، محسوسات، متخیلات اور
موہومات کی تعلیم دی، انہیں اشیاء کی
ذوات ان کے خواص، معارف،
اصول علم، قوانین صنعت، ان کے
آلات کی تفصیل اور ان کے استعمال کا
طریقہ سکھایا

(ارشاد العقل السليم، ۱-۸۴)

امام قاضی عمر بیضاوی (ت-۶۸۵) اسماء کی تفسیر میں لفظ اسم کے دو معانی بیان
کرنے کے بعد کہتے ہیں- اسم کا اول معنی ہو یا ثانی کوئی فرق نہیں ہوتا کیونکہ دوسرا
اول کو مستلزم ہے- کیونکہ باعتبار دلالت الفاظ کا علم، معانی کے علم پر ہی موقوف ہوتا
ہے تو اب آیت کا معنی یہ ہوا

انہ تعالیٰ خلقه من اجزاء
مختلفة وقوی متباينة مستعداً

اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو مختلف اجزا
اور متخالف قوتوں سے پیدا کیا اور ان

میں معقولات، محسوسات، متخیلات اور موہومات کے ادراک کی استعداد رکھی اور انہیں اشیاء کی ذوات، ان کے خواص، اسماء، اصول علم، قوانین حروف اور ان کے آلات کی کیفیت سے آگاہ کیا۔

لادراک انواع المدركات من المعقولات والمحسوسات والمتخیلات والموہومات والهمه معرفة ذوات الاشیاء وخواصها واسمانها واصول العلم وقوانين الصناعات وكيفية آلاتها

(انوار التزیل، ۱-۲۸۶)

تمام دینی و دنیاوی منافع کا علم

امام محی الدین شیخ زادہ محمد بن سلح الدین حنفی (ت-۹۵۱) نے اس آیت مبارکہ کے تحت بڑی تفصیل سے لکھا۔ ان کے کچھ اقتباسات درج کئے دیتے ہیں تاکہ مسئلہ خوب آشکار ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو اسماء مسمیات کی تعلیم کیسے دی؟ کی تفصیل کرتے ہیں

اللہ تعالیٰ نے انہیں اپنی مخلوق کے جواہر و اعراض کی اجناس دکھا کر ان کے دل میں القا کیا کہ اس کا نام گھوڑا، اس کا نام گائے اور اس کا نام اونٹ حتیٰ کہ تمام اجناس کے ناموں سے آگاہ کیا، اور انہیں ان کے احوال اور منافع بھی بتائے مثلاً گھوڑا سواری کے لئے، گائے کاشت کے لئے، اونٹ بوجھ

انه تعالیٰ اراه الاجناس التي خلقها من الجواهر والاعراض والقي في قلبه ان هذا فرس وهذا اسمه بقرة وهذا اسمه بعير الى تمام الاجناس وعلمه احوالها و منافعها مثل ان قال الفرس يصلح للركوب والبقرة لكرات الارض والبعير لحمل

اٹھانے کے لئے ہے۔ اسی طرح تمام
مسمیات ان کے خواص اور ان سے
دینی و دنیاوی متعلقہ منافع سے بھی
آگاہ فرمادیا۔

الاثقال و كذا الحال في جميع
اسماء المسميات و خواصها
وما يتعلق بها من المنافع
الدنية و الدنيوية

حقائق اشیاء کا علم

محض انہیں اسماء و الفاظ کا علم ہی نہیں دیا بلکہ ذوات کے حقائق و خواص کا علم
دیا اس پر امام فخر الدین رازی کی گفتگو نقل کی جس میں تھا کہ یہاں اشیاء کی صفات،
نعوت اور خواص مراد ہیں وجہ تعظیم ذکر کی کہ کیا وجہ یہاں صفات و صنائع مراد لئے جا رہے
ہیں کہ مقصد یہاں حضرت آدم علیہ السلام کی فضیلت کا ملائکہ کے سامنے اظہار
ہے

تو محض مسمیات، ان کے خواص و
احوال پر وال الفاظ کا جان لینا اتنا بڑا
کمال نہیں کیونکہ حقائق اور عوارضات
کا علم ان زبانوں کے علم سے اہم ہے
جنہیں مکتب میں بچے سیکھتے ہیں

وليس كبير فضل للعلم بمجرد
العبارة الدالة على المسميات
و خواصها و احوالها لان العلم
بالماهيات و عوارضها اہم من
العلم باللغات الذي هو من
وظائف الصبيان

اگر صرف نام اور اسماء ہی بتائے تھے

تو یہ کہنا کیسے جائز ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے
حضرت آدم کو سماوی و ارضی سلطنتوں
میں عالم بنایا، وہ زبانوں اور اسماء
جاننے پر ملائکہ کے استاذ اور مدرس کیسے

کیف يجوز ان يقال جعل آدم
عالمًا في ملكوت السموات
والارض؟ بحيث صار شيخاً
مدرساً للملائكة بمجرد تعلم

بن گئے؟ جب اسماء کی الفاظ موضوعہ اور صفات میں باعتبار لغات تعمیم جائز ہے تو اب عموم پر حمل اولیٰ ہوگا

لغات و اسماء فلما جاز تعمیم الاسماء لالفاظ الموضوعه والصفات بحسب اللغات كان الحمل على العموم اولیٰ

امام بیضاوی کی عبارت 'والہمہ' کے تحت لکھتے ہیں کہ کوئی یہ نہ سمجھے کہ اس کی ان میں صرف استعداد ہی رکھی بلکہ ان کو عملاً ان کے سامنے رکھ کر نام بتائے

انہیں محض استعداد پر ہی نہیں باقی رکھا بلکہ ان کے کمال کو قوت سے نکال کر عملاً ذوات اشیاء کی معرفت بخشی یعنی ان کے حقائق سے یوں آگاہ کیا کہ ہر شے ایک دوسری سے ممتاز و جدا تھی، ان کی صفات، خواص، منافع اور نقصانات کی معرفت دی، ان الفاظ کے اسماء کے بارے میں یوں آگاہ کیا کہ ان کی وضع ان کے لئے ہے علوم کے اصول یعنی قواعد کلیہ اور قوانین صنعت یعنی وہ امور کلی بتائے جن کی صنعتوں اور حرفتوں میں ضرورت و محتاجی ہوتی ہے۔

انه لم يبقه على الاستعداد المحض بل اخرج كماله من القوة ای حيث الهمه معرفة ذوات الاشياء ای حقائقها التي كل واحد منها مغايرة لما عداها ومعرفة ما يخصها من الصفات والمنافع والمضار ومعرفة اسمائها ای الفاظ الموضوعه بازائها ومعرفة اصول العلوم ای قواعدها الكلية وقوانين الصناعات ای الامور الكلية التي يحتاج اليها في الصناعات والحرف

معنی عرض (ان پر پیش کئے) کی تشریح کرتے ہوئے دو بزرگوں کا حوالہ دیا اور لکھا امام غزالی کے نزدیک اس کا معنی ہے

ہم نے انہیں ان کے سامنے ظاہر کیا
حتیٰ کہ انہوں نے انہیں دیکھ لیا

ابرزناھا حتیٰ رأوھا

شیخ مقاتل کہتے ہیں

اللہ تعالیٰ نے حیوانات و جمادات تمام
کو پیدا کیا پھر حضرت آدم علیہ السلام کو
ان کے نام سکھائے پھر ان کی ذوات
موجودہ کو ملائکہ پر پیش کیا اس وجہ سے
فرمایا پھر اس نے انہیں پیش کیا

ان اللہ تعالیٰ خلق کل شئی من
الحيوان والجماد ثم علم آدم
اسماءها ثم عرض تلک
الشخوص الموجودات علی
الملائكة ولذلك قال ثم

عرضهم

(حاشیہ شیخ زادہ - ۱ - ۵۰۵ تا ۵۱۱)

امام ابوالحسن ماوردی (ت - ۴۵۰) فرماتے ہیں تعلیم الاسماء میں تین اقوال ہیں -

۱- اسماء ملائکہ ۲- اسماء اولاد

۳- حضرت ابن عباس، قتادہ اور مجاہد سے ہے

اسماء جميع الاشياء تمام اشیاء کے اسماء کی تعلیم دی

آگے پھر دو اقوال ہیں

۱- فقط اسماء کی تعلیم دی نہ کہ معانی کی -

۲- اسماء و معانی دونوں کی تعلیم دی کیونکہ بلا معانی، تعلیم اسماء میں کیا فائدہ؟

فتكون المعانی هي المقصودة تو معانی کا علم مقصود ہے ہاں اسماء ان

والاسماء دلائل علیہا کی طرف رہنمائی کرتے ہیں

(النکت والعیون - ۱ - ۹۹)

امام اسماعیل حقی (ت - ۱۱۳۷) اس آیت کے تحت لکھتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم

علیہ السلام کو اشیاء کی اجناس دکھائیں، ان کے نام بتائے جن میں حیوانات، جمادات، شہروں و بستیوں کے نام، پرندوں اور نباتات کے نام

و صنعة كل شئى اور ہر شے کی صنعت اور تمام کھانوں
و اسماء المطعمات اور مشروبات کے نام بھی بتادیے
و المشروبات

(روح البیان-۱-۱۳۳)

امام ابو بکر احمد بن علی بھاص (ت- ۳۷۰) لکھتے ہیں اگرچہ ربیع بن انس سے ہے کہ مراد اسماء اولاد ہیں مگر حضرت ابن عباس اور حضرت مجاہد سے مروی ہے انہ علمہ اسماء جمیع الاشیاء
کہ حضرت آدم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے تمام اشیاء کے نام بتائے اور ظاہری الفاظ اس معنی کو لازم کر رہے ہیں۔

پھر آگے چل کر لکھتے ہیں

وانہ علمہ ایاہا بمعانیہا اذ لا فضیلة فی معرفة الاسماء دون المعانی
اور اللہ تعالیٰ نے انہیں ان کے معانی و حقائق بھی سکھائے کیونکہ بغیر معانی، اسماء کی معرفت میں کوئی فضیلت نہیں

(احکام القرآن-۱-۳۶)

حضرت خلیل اللہ علیہ السلام کا مقام علمی

ارشاد الہی ”و کذلک نری ابراہیم ملکوت السموات والارض“ کے تحت مفسرین نے صحابہ اور تابعین سے حضرت خلیل اللہ علیہ السلام کے مقام علمی کے بارے میں جو کچھ نقل کیا ہے وہ بھی یہاں ملاحظہ کر لیجئے۔

۱- امام محمد ابن جریر طبری (ت-۳۱۰) اور امام ابن ابی حاتم (ت-۳۲۷) نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے۔ انہوں نے اس آیت کی تفسیر یوں کی

جلی له الامر سرہ وعلانیته فلم
ینحف علیہ شیء من اعمال
الخلائق

(جامع البیان، تفسیر ابن ابی حاتم، ۷۵۰۱) رہی۔

۲- امام آدم بن ابی ایاس، ابن منذر، ابو حاتم، ابو الشیخ اور امام بیہقی نے الاسماء والصفات میں حضرت مجاہد تابعی سے تفسیر یوں نقل کی

فرجت له السموات السبع فنظر
الی ما فیہن حتی انتھی بصرہ الی
العرش وفرجت له الارضون
السبع فنظر الی ما فیہن

(تفسیر ابن ابی حاتم، ۷۵۰۲)

سات آسمانوں کو ان کے لئے کھول دیا
اور انہوں نے ان میں جو کچھ تھا دیکھا
یہاں تک کہ ان کی نظر عرش تک جا پہنچی
اور ان پر ساتوں زمین کھول دیں اور جو
کچھ ان میں تھا، انہوں نے اسے دیکھا

۳- امام سعید بن منصور، ابن منذر اور ابو حاتم نے امام سدی کبیر سے الفاظ تفسیر
یہ نقل کئے

فرجت له السموات السبع
حتى نظر الی العرش والی نزله
من الجنة ثم فرجت له
الارضون السبع حتى نظر الی
الصخرة التي علیها الارضون

ان کے لئے ساتوں آسمان کھول
دیے گئے حتیٰ کہ آپ نے عرش اور اس
کے جنت سے نزول کو دیکھا پھر
ساتوں زمینیں ان کے لئے کھول دی
گئیں حتیٰ کہ آپ نے وہ چٹان دیکھی
جس پر زمینیں قائم ہیں

امام احمد رضا قادری یہ تفاسیر نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں

اور جب یہ بات خلیل اللہ علیہ السلام
کے لئے ثابت ہے تو سوہنے حبیب
اللہ کے لئے تو بدرجہ اولیٰ ثابت ہوگی

واذا ثبت هذا للخليل الجليل
ثبت بالاولى للحبیب الجميل
صلی اللہ
علیہ وسلم

(انباء الحی - ۳۱۰)

فصل

حضور ﷺ فضائل انبیاء کے جامع ہیں
ان سے بھی اکمل
کچھ مثالیں

تمام اوصاف کے جامع ہونے پر قرآنی دلائل
شرق و غرب کے جن وانس کی ذمہ داری

حضور ﷺ فضائل انبیاء کے جامع ہیں

تمام اہل علم نے کتاب و سنت کی روشنی میں یہ تصریح کی ہے کہ آپ ﷺ کی ذات اقدس تمام فضائل و کمالات انبیاء علیہم السلام کی جامع ہے۔ بلکہ وہ فضائل ان سے بڑھ کر کامل طور پر آپ ﷺ میں پائے جاتے ہیں۔ اس پر چند تصریحات ملاحظہ کر لیجئے

۱- امام ابو محمد عبدالرحمن بن ابی حاتم الرازی (ت - ۳۲۷) نے بیان کیا حضرت عمرو بن سواد السرجی کہتے ہیں۔ امام شافعی نے فرمایا

ما اعطى الله نبياً ما اعطى
محمدًا ﷺ
میں نے عرض کیا

اعطى عيسى احياء الموتى
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے
مردے زندہ کرنا عطا فرمایا

آپ نے فرمایا

اعطى محمدًا ﷺ حنين
الجزع الذى كان يقف يخطب
الى جنبه حتى هبى له المنبر فلما
هبى له المنبر حن الجزع حتى
سمع صوته فهذا اكبر من ذلك
(آداب الشافعى ومناقبه - ۶۲)

حضرت محمد ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے تنے
کے رونے کا معجزہ عطا کیا جس کے
ساتھ آپ ﷺ کھڑے ہو کر خطبہ دیا
کرتے۔ جب آپ ﷺ کے لئے
منبر تیار ہو گیا اور آپ نے اس پر خطبہ
دینا شروع کیا تو تارودیا حتی کہ اس کی
آواز سنی گئی تو یہ معجزہ اس سے بڑا ہے۔

اس کے محشی و محقق شیخ عبدالغنی عبدالخالق، امام شافعی کے اس جواب کی وضاحت میں

رقم طراز ہیں

کیونکہ جمادات میں ادراک کی ایجاد
، مرنے والے میں دوبارہ زندگی
لوٹانے سے زیادہ کامل ہے جو نظر و فکر
میں مسلم ہے۔

لان ایجاد الادراک فی
الجمادات ابلغ من إعادة
الحياة الى من مات كما هو
الحال بالنظر والبحث

اس کے بعد لکھتے ہیں

امام شافعی کا یہ جواب بطور تسلیم و فرض
ہے ورنہ اہل تحقیق و علم کے ہاں صحیح و معتبر
اسناد کے ساتھ ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ
تعالیٰ نے ہمارے نبی ﷺ کو یہ شرف
بھی عطا کیا مثلاً اپنے والدین کریمین
اور دیگر فوت ہونے والوں کا زندہ کرنا

وذلك الجواب من الشافعي مبني
على التسليم والفرض والافال ثابت
من طرق صحيحة معتبرة عند اهل
التحقيق والخبرة ان الله اكرم نبينا
ايضاً باحيا ابويه الشريفين وغيرهما
(ايضاً)

۲- حافظ ابن کثیر (ت-۷۷۴) نے حضور ﷺ کی اسی شان کا ذکر یوں کیا
رسول اللہ ﷺ کے معجزات پہلے
انبیاء علیہم السلام کے معجزات کی مثل
ہیں اور ان سے اعلیٰ بھی ہیں۔ معجزات
جو آپ ﷺ کے ساتھ مخصوص ہیں
اور وہ آپ سے پہلے انبیاء علیہم السلام
کو نہیں ملے

البينة على ذكر المعجزات
لرسول الله ﷺ مماثلة
لمعجزات جماعة من الانبياء
قبله واعلى منها خارجة عما
اختص به من المعجزات
العظيمة التي لم يكن لاحد قبله
منهم عليهم السلام

(البدایہ- جز ۶- ۲۶۲)

اس پر انہوں نے دلائل دیتے ہوئے ذکر کیا

میں نے اپنے شیخ حافظ ابوالحجاج
المزنی (اللہ تعالیٰ اپنے رحمت کا ان پر
نزول فرمائے) سے یہ سنا کہ سب
سے پہلے اس مسئلہ پر امام ابو عبد اللہ محمد
بن ادریس شافعی رضی اللہ عنہ نے
گفتگو کی ہے

سمعت من شيخنا الامام
العلامة الحافظ ابي الحجاج
المزني تغمدہ اللہ برحمتہ ان
اول من تكلم في هذا المقام
الامام ابو عبد اللہ محمد بن
ادريس الشافعي رضی اللہ عنہ

آگے لکھتے ہیں ہم نے بھی حضور ﷺ کے بارے میں یہ باب اس لئے قائم کیا
تا کہ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے سابقہ
انبیاء علیہم السلام کو واضح نشانیاں، قطعی
معجزات اور واضح دلائل عطا فرمائے تو
اللہ تعالیٰ نے ان کے خاتم اپنے
مخصوص بندے اور رسول سید الانبیاء
میں وہ تمام آیات و محاسن کو جمع کر دیا
بلکہ ایسی چیزیں عطا کیں جو ان سے
پہلے کسی کو نہیں دی گئیں

آگے لکھتے ہیں ہم نے بھی حضور ﷺ کے
البينة على ما اعطى الله انبيائه
عليهم السلام من الايات
البيانات والخوارق القاطعات
والحجج الواضحات وان الله
جمع لعبده ورسوله سيد
الانبياء وخاتمهم من جميع
انواع المحاسن والايات مع ما
اختصه الله به مما لم يؤت احد

قبله

اس موضوع پر متعدد بزرگوں کا حوالہ دیتے ہوئے رقم طراز ہیں

میں نے اس مسئلہ پر خوبصورت پوری
فصل دلائل النبوة میں دیکھی جو تین
جلدوں میں ہے اس میں اس بارے

وقف علی فصل ملیح فی هذا
المعنی فی کتاب دلائل النبوة وهو
کتاب حافل فی ثلاث مجلدات

میں پوری فصل موجود ہے۔ اسی طرح
فقہ ابو محمد عبداللہ بن حامد نے دلائل
النبوة میں اسے ذکر کیا یہ کتاب ضخیم اور
معتبر اور نفیس فوائد پر مشتمل ہے اس
طرح ان میں سے کچھ اشیاء مشہور
شاعر شیخ صرصری نے اپنے قصائد میں
تحریر کی ہیں۔

عقد فيه فصلاً في هذا المعنى
و كذا ذكر الفقيه ابو محمد
عبد الله بن حامد في كتاب
هل النبوة وهو كتاب كبير
بنيل حامل مشتمل على فوائد
نفيصة و كذا الصرصرى
الشاعر يورد في بعض قصائده
اشياء من ذلك كما سيأتى
(البدایہ - ۶ - ۲۶۴)

امام شافعی کے جس حوالہ کی طرف انہوں نے اشارہ کیا اس کا ذکر آچکا۔

۳- امام حافظ ابو نعیم اصبھانی (ت-۴۳۰) کی کتاب میں یہ ذکر اس عنوان
سے موجود ہے۔

تیسویں فصل، حضرات انبیاء علیہم
السلام کے فضائل کا حضور ﷺ کے
فضائل سے اور عطا کردہ معجزات سے
موازنہ

الفصل الثلاثون في ذكر
موازاة الانبياء في فضائلهم
بفضائل نبينا ومقابلة ما أتوا
من الايات بما أوتى عليه
السلام

اس کے تحت انہوں نے پہلا عنوان یہ قائم کیا ہے ”القول فيما أوتى ابراهيم
عليه و على نبينا الصلاة والسلام“ پھر یہ سوال اٹھایا
سوال - حضرت ابراہیم علیہ السلام کو غلت کا درجہ ملا کیا حضور ﷺ کے لئے یہ ثابت
ہے؟ اس کا جواب دیتے ہیں۔

قد اتخذاً محمداً خلیلاً وحبیباً
والحبیب الطیف من الخلیل
اللہ تعالیٰ نے سیدنا محمد ﷺ کو خلیل و
حبیب بنایا اور حبیب کا رشتہ خلیل سے
(دلائل النبوة ۶-۵۸۷-۵۸۷)

۴- امام جلال الدین سیوطی (ت-۹۱۱) نے یہی بات لکھی۔
ما أوتی نبی معجزة ولا فضیلة
الا ونبینا ﷺ نظیرها او
اعظم منها
جو بھی معجزہ و فضیلت کسی نبی کو دیا گیا
اس کی مثل یا اس سے بڑا رسول اللہ
ﷺ کو دیا گیا

(الخصائص الکبریٰ ۲-۳۰۴)

انہوں نے موازنہ سیدنا آدم علیہ السلام سے شروع کیا مثلاً سوال اٹھایا، اللہ تعالیٰ نے
حضرت آدم علیہ السلام کو تمام اشیاء کے اسماء عطا کئے، کیا حضور ﷺ کو بھی عطا کیے؟
جواب- امام دیلمی نے حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ
نے فرمایا

مثلت لی امتی فی الماء والطين
وعلمت الاسماء کلها کما
علم آدم الاسماء کلها
پانی و مٹی میں میری امت میرے
سامنے پیش کی گئی تو میں نے ان تمام
کے اسماء کو جان لیا جیسے آدم علیہ السلام
نے تمام اسماء اشیاء کو جان لیا۔
(الخصائص الکبریٰ ۲-۳۰۴)

ان سے بھی اکمل

بلکہ اہل علم نے یہ بھی تصریح کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب وہی کمالات حضور
ﷺ کو عطا فرمائے تو وہ ان سے اکمل اور زائد طور پر عطا فرمائے۔

۱- امام بدرالدین حسن بن حبیب حلبی (ت، ۷۷۹) اس حقیقت کو یوں آشکار
کرتے ہیں

ولم يعط احد من الانبياء
فضيلة مستفاداة الا وقد اعطاه
مثلها وزيادة
مثلا وزيادة

کسی بھی نبی کو جو فضیلت دی گئی سیدنا
محمد ﷺ کو اس کی مثل اور اس
سے زائد عطا کی گئی۔

(النجم الثاقب فی اشرف المناقب - ۳)

۲- امام جلال الدین سیوطی (ت، ۹۱۱) لکھتے ہیں۔

ما أوتى احد من الانبياء فضيلة
الا و أوتى ﷺ مثلها وزيادة
لم يؤتها غيره
(طرح السقط - ۶۹)

حضرات انبیاء علیہم السلام میں سے
جسے بھی کوئی فضیلت عطا کی گئی وہ
رسول اللہ ﷺ کو اس کی مثل اور
زائد دی کہ وہ آپ ﷺ کے علاوہ
کسی کو نہیں ملی

۳- امام یوسف بن اسماعیل نبھانی (ت، ۱۳۵۰) بیان کرتے ہیں

انه لم يعط احد من الانبياء
والمرسلين معجزة ولا فضيلة
الا وقد اعطى رسول الله ﷺ
مثلها وابلغ منها
کامل طور پر عطا فرمائی ہے۔

حضرت انبیاء و رسل علیہم السلام کو جو
معجزہ و فضیلت ملی، اللہ تعالیٰ نے سیدنا
محمد ﷺ کو اس کی مثل اور اس سے
کامل طور پر عطا فرمائی ہے۔

(حجة الله على العالمين - ۱۲)

امام ذہبی اور حافظ ابن کثیر کے استاذ امام قاضی القضاة محمد بن علی انصاری المعروف
ابن الزمکانی (ت- ۷۲۷) نے اس موضوع پر مستقل کتاب عجالۃ الراكب فی
ذکر اشرف المناقب لکھی ہے۔ اس کے چند اقتباسات ملاحظہ کیجئے خطبہ میں
سلام یوں عرض کرتے ہیں السلام علیک یا رسول اللہ، السلام علیک
یا نبی اللہ، السلام علیک یا حبیب اللہ حمد و صلوة کے بعد موضوع پر گفتگو

کرتے ہوئے رقم طراز ہیں

ان اللہ سبحانہ و تعالیٰ فضل
بعض الانبیاء علی بعض فر رفع
فوق درجات وقد دل علی
ذلک الکتاب والسنة فمن
الکتاب قوله تعالیٰ تلک
الرسول فضلنا بعضهم علی
بعض منهم من کلم اللہ و رفع
بعضهم درجات
وقد اصطفى اللہ سبحانہ و
تعالیٰ نبینا علی الانبیاء فجعله
لهم ختماً و مقدماً و اماماً و اولاً
و سابقاً و متبوعاً و ان کان الزمن
لاحقاً جمع اللہ فیہ ما تفرق
فیہم من الفضائل علی الوجه
الاتم الا کمل ولا درجة اعظم
من درجة الانبیاء فانهم افضل
العالمین علی الاطلاق و نبینا
ﷺ افضل هذا الافضل فهو
افضل مخلوق و اکمله فلا
فضل الا و جمعه ولا وصف

بلاشبہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے کچھ انبیاء کو
کچھ پر فضیلت دے کر درجات بلند
کیے ہیں اور اس پر کتاب و سنت شاہد
ہے، قرآن میں ارشاد پاک ہے یہ
رسل ہیں جنہیں ہم نے ایک دوسرے
پر فضیلت دی ہے ان میں سے بعض
کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے کلام فرمایا اور
بعض کے درجات بلند کیے۔۔۔۔۔
اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ہمارے نبی
ﷺ کو دیگر انبیاء سے مخصوص کر کے
انہیں ان کا خاتم، مقدم، امام، اول و
پہلے اور مقتدا بنایا گرچہ زمانہ آخر میں
ہے تو اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے
اندر انبیاء کے متفرق فضائل اکمل اور
اتم درجہ پر جمع کر دیے کیونکہ انبیاء علی
الاطلاق تمام کائنات سے افضل ہیں
اور ہمارے نبی ﷺ ان افضل سے
بھی افضل ہیں تو آپ ﷺ تمام
مخلوق سے افضل و اکمل ہیں۔ کوئی
فضیلت ایسی نہیں جو آپ میں نہ ہو،

کوئی اعلیٰ وصف ایسا نہیں جس سے آپ موصوف نہ ہوں لہذا آپ تمام مخلوقات سے افضل ہوئے خواہ انہیں اجتماعی طور پر لیں یا متفرق طور پر اور آپ ان تمام کے مجموعہ پر سیادت و سربراہی کے مستحق ٹھہرے۔

خیر الا وقد اتصف به فلہذا
فضل افضل الخلائق
مجتمعین و متفرقین و استحق
السیادة علیہم مجموعین

اس پر دلیل دیتے ہوئے لکھتے ہیں

وقد اشار النبی ﷺ الی
ہذہ السیادة فیما رواہ
الترمذی عن ابی سعید رضی
اللہ عنہ قال رسول اللہ ﷺ
انا سید ولد آدم یوم القیامة
ولا فخر و بیدی لواء الحمد
ولا فخر ما من نبی یومئذ
آدم فمن سواہ الا تحت
لوائی قال الترمذی ہذا
حدیث حسن

اس سربراہی و سیادت کی طرف اس روایت میں اشارہ کیا جسے امام ترمذی نے حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں اولاد آدم کا بروز قیامت سربراہ ہوں مگر فخر نہیں۔ میرے ہاتھ میں حمد کا جھنڈا ہوگا مگر فخر نہیں کرتا، اس دن ہر نبی آدم و دیگر میرے جھنڈے کے نیچے ہوں گے، امام ترمذی نے اس روایت کو حسن قرار دیا

(سنن ترمذی - ۳۱۲۸)

امام ترمذی نے کتاب المناقب میں اسے حدیث صحیح کہا ہے۔ (دیکھئے حدیث ۳۶۱۵)

(عجالة الراکب - ۱۸-۱۹)

متعدد آیات و احادیث خصوصاً سورۃ الانعام کی آیت

یہ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے مراتب
دیئے تو تم ان تمام کو اپنالو

اولئک الذین ہدی اللہ
فبہداهم اقتدہ

(الانعام-۹۰)

اور سورہ آل عمران کی آیت

جب اللہ تعالیٰ نے نبیوں سے عہد لیا
جب میں تمہیں کتاب و حکمت دے کر
بھیجوں پھر تمہارے پاس آئے رسول

واذ اخذ اللہ میثاق النبیین لما
اتیتکم من کتاب و حکمة ثم
جاءکم رسول

(آل عمران-۸۱)

سے استدلال کرنے کے بعد کہتے ہیں حضور ﷺ اپنی ذات دعوت اور معاد کے
اعتبار سے سب سے اکمل ہیں۔ ان تینوں پر تفصیلی گفتگو کی۔ ذات کے اعتبار سے اکمل
یوں ہیں

کیونکہ جو مقام و صفت کسی بھی نبی کو ملی
سیدنا محمد ﷺ اس میں اکمل و اتم ہیں تو
آپ ﷺ کی نبوت اتم، رسالت،
عام، خلعت، خلعت محبت اور کلام کے
ساتھ زیارت الہی کا شرف بھی ملا۔

فلان کل مقام و کل صفة
اختص بہا نبی فہو فیما اتم
واکمل فنبوته اتم و رسالته اعم
ولہ الخلة خلة للمحبة ولہ
الكلام مع الرویة

(ایضاً- ۲۹)

آپ ﷺ کے معجزات مبارکہ کے حوالہ سے رقم طراز ہیں
اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی ﷺ کو
ایسے خاص معجزات عطا فرمائے کہ وہ
کسی دوسرے کو حاصل نہیں اور نہ ان

قد خص اللہ نبینا ﷺ من
المعجزات بمالم یکن لاحد
غیرہ مما ظهر علی یدہ ولم

تظهر علی ید نبی قبلہ معجزة
 الاولہ من نوع تلک المعجزة
 ما ہر ما تم واکمل مما ظهر علی
 ید غیرہ وذلک غیر ما اختص
 بہ (ایضاً - ۳۵) کے علاوہ ہیں۔

کے ہاتھوں پر ظاہر ہوئے، کسی بھی نبی
 سے جس معجزہ کا ظہور ہوا اس قسم کے
 معجزہ کا اظہار آپ ﷺ سے زیادہ
 تام اور اکمل ہوا اور یہ مخصوص معجزات

اس کے بعد موازنہ کرواتے ہوئے خوب تفصیل سے کام لیا۔ ایک بات یہاں نقل کر
 دیتے ہیں، حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کلام الہی کا ذکر کر کے کہتے ہیں۔

اما کلام اللہ عزوجل فقد
 حصل لنبینا ﷺ فوق سبع
 سموات وکلم اللہ موسیٰ
 علی الطور واختص نبینا
 ﷺ الکلام بالرؤية
 وناہیک بہا رتبة لم ینلہا
 احد من العالمین

ہمارے نبی ﷺ سے اللہ تعالیٰ نے
 کلام سات آسمانوں سے اوپر کیا اور
 حضرت موسیٰ علیہ السلام سے طور پر،
 ہمارے نبی ﷺ کو کلام کے ساتھ
 دیدار کا شرف عطا کیا اور یہ ایسا مرتبہ
 ہے جو کائنات میں کسی کو بھی حاصل نہ
 ہوا

(ایضاً - ۴۳)

کچھ مثالیں

حضور ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے سابقہ انبیاء علیہم السلام کا ہر معجزہ ان سے بھی
 کامل طور پر عطا فرمایا اگرچہ ضمناً علماء کی تصریحات میں کچھ امثلہ آگئی ہیں مگر ہم مستقل
 اور صراحتاً بھی کچھ مثالیں ذکر کئے دیتے ہیں تاکہ معاملہ نہایت ہی آشکار ہو جائے۔

۱۔ سلطان العلماء شیخ عزالدین بن عبدالسلام (ت-۶۶۰) آپ ﷺ
 کی عظمت کے اس پہلو کو یوں اجاگر کرتے ہیں

رسول اللہ ﷺ کو خلت عطا کی جیسے
حضرت ابراہیم علیہ السلام دی لیکن
اس میں محبت کا اضافہ کرتے ہوئے
رسول اللہ ﷺ میں محبت خلت کو جمع
فرمادیا۔

انه أوتى الخلة كما أوتىها
ابراهيم عليه السلام زيد عليها
المحبة فجمع له بين المحبة
والخلة

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حوالہ سے لکھا۔

آپ ﷺ سے کلام فرمایا جیسے
حضرت موسیٰ علیہ السلام سے، لیکن
دیدار کا اضافہ کر دیا تو آپ ﷺ
کے لئے کلام اور دیدار دونوں کو جمع
فرمایا۔

انه أوتى الكلام كما أوتيه
موسى عليه السلام وزيد عليه
الرؤية فجمع له بين الكلام و
الرؤية معاً

(بدایۃ السؤل فی تفصیل الرسول - ۱۷)

نوٹ۔ اس کتاب کا ترجمہ ہم نے بنام ”سب رسولوں سے اعلیٰ ہمارا نبی“ شائع کر
دیا ہے۔

رسول اللہ ﷺ اپنی ذات میں ہر
شان و صفت میں یوں کامل ہیں کہ ہر
نبی کا وصف آپ ﷺ کے اندر زیادہ
کامل و تام طور پر پایا جاتا ہے۔ آپ
ﷺ کی خلت، خلت محبت، آپ
ﷺ سے کلام دیدار کے ساتھ اور
قرب دونوں آپ کے لئے ہی ہے۔

اس بات کا تذکرہ امام محمد بن علی زملکانی
انه اکمل فی ذاته فلان کل
مقام و کل صفة اختص بها نبی
فهو فیها اتم و اکمل فنبوته
ورسالته اعم وله الخلة خلة
المحبة وله الكلام مع الرؤية
وله القرب والدنو

(عجالة الراكب - ۲۹)

تمام اوصاف کے جامع ہونے پر قرآنی دلائل

مفسرین کرام نے حضور ﷺ کے تمام انبیاء علیہم السلام کے اوصاف سے جامع ہونے پر جو قرآنی دلائل بیان کئے ان میں سے کچھ ملاحظہ کر لیجئے۔

اللہ تعالیٰ نے سورۃ الانعام میں اٹھارہ برگزیدہ انبیاء کرام حضرت ابراہیم، حضرت اسحاق، حضرت یعقوب، حضرت اسماعیل، حضرت نوح، حضرت موسیٰ، حضرت ایوب، حضرت یوسف، حضرت یحییٰ، حضرت عیسیٰ، حضرت الیاس، حضرت یسع، حضرت یونس، حضرت ہارون، حضرت داؤد، حضرت سلیمان، حضرت لوط، حضرت زکریا علیہم وعلیٰ نبینا الصلوٰۃ والسلام، اس کے بعد ان کے آباء، اولاد اور بھائیوں میں انتخاب کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا

یہ ہیں جن کو اللہ نے درجات ہدایت دیئے تو تم ان تمام کو اپنا لو فرماؤ میں تم سے اس پر اجر نہیں مانگتا یہ تو تمام جہانوں کے لئے نصیحت ہے

اولئک الذین ہدی اللہ
فہداهم اقتدہ قل لا اسئلکم
علیہ اجر ان ہو الا ذکرى
للعالمین

(الانعام-۹۰)

امام فخر الدین رازی (ت-۶۰۶) اس آیت کی تفسیر میں رقم طراز ہیں

علماء نے اس مبارک آیت سے یہ استدلال کیا ہے کہ ہمارے رسول ﷺ تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے افضل ہیں

احتج العلماء بہذہ الایۃ علی
ان رسولنا افضل من جمیع
الانبیاء علیہم السلام

اس کی تفصیل کچھ یوں ہے

کہ ان تمام میں جو کامل خصائل اور

ان خصال الکمال و صفات

الشرف كانت مفرقة فيهم
فاجمعهم

اعلیٰ صفات متفرق طور پر ہیں وہ آپ
ﷺ جمع ہیں

اس کے بعد ان انبیاء علیہم السلام کے خصوصی اوصاف کا ذکر کیا اور لکھا

انه تعالى لما ذكر الكل امر
محمدا عليه الصلاة والسلام
بان يقتدى بهم بامرهم فكان
التقدير كانه تعالى امر محمدا
ﷺ ان يجمع من خصال
العبودية والطاعة وكل
الصفات التي كانت مفرقة
فيهم فاجمعهم

اللہ تعالیٰ نے جب سارے انبیاء کا
ذکر کیا تو سیدنا محمد ﷺ کو ان کے
معاملہ کی اتباع کا حکم دیا تو اب بات
کچھ یوں ہے گویا اللہ تعالیٰ نے سیدنا
محمد رسول اللہ ﷺ کو یہ حکم دیا کہ وہ
عبادت و طاعت اور تمام صفات کو
اپنے اندر جمع کر لیں جو ان میں الگ
الگ ہیں تو آپ نے ان تمام کو جمع کر
لیا۔

جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو ان تمام کے حصول کا حکم دیا ہے تو اب یہ نہیں کہا جاسکتا
انه قصر في تحصيلها فثبت انه
حصلها

کہ آپ ﷺ نے ان کے حصول
میں کوتاہی کی تو ثابت ہو گیا کہ آپ
نے ان تمام کو حاصل کر لیا

جب صورت حال یہ ہے

ثبت انه اجتمع فيه من خصال
الخير ما كان متفرقا فيهم
بأمرهم

تو ثابت ہوا کہ آپ ﷺ کے اندر
تمام اعلیٰ صفات جمع ہو گئیں جو ان تمام
میں متفرق تھیں

جب حقیقت حال یہی ہے

و جب ان يقال انه افضل منهم
بكليتهم والله اعلم
(مفتاح الغيب - جز ۱۳ - ۵۷)

امام محمد بن علی الزمکانی (ت - ۷۲۷) لکھتے ہیں ہم جو کہہ رہے ہیں کہ حضور ﷺ تمام اوصاف انبیاء بلکہ اس میں مزید اضافہ کے جامع ہیں، اس پر جو متعدد دلائل ہیں ان میں سے ایک یہ ارشاد الہی بھی ہے - تذکرہ انبیاء علیہم السلام کے بعد فرمایا تو یہ ماننا لازم ہے کہ آپ ﷺ ان تمام سے افضل ہیں -

اولئك الذين هدى الله فبهد
اهم اقتده امر نبيه عليه السلام
بالاقتداء بهدى من تقدمه من
الانبياء بلفظ الواحد المضاف
وهو يقتضى العموم فيكون امرا
بالاقتداء مثلها هو هدى لهم
وقد عصم الله نبيه ﷺ من مخالفة

اور وہ ان کی ہدی سے
نوازا تو ان کی ہدایت میں اقتدا کرو تو
اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی علیہ السلام کو
سابقہ انبیاء کی اقتداء کا حکم لفظ واحد
مضاف سے دیا جو عموم کا تقاضا کرتا
ہے لہذا یہ ان کی مثل میں اقتدا کا حکم
اور وہ ان کی ہدی ہے

امرہ لما سبق من العناية الالهية
والصيانة الربانية فانه كان نبياً و آدم
منجدل في طينته وقد ثبت صيانته
من محقرات الرذائل قبل البعثة اليه
حتى منع من انكشاف شئ من
جسده مما ينبغي ستره عند حملة
الحجر في ثوبه

اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو اپنی
خصوصی عنایات اور حفاظت ربانیہ کی
وجہ سے اپنے حکم کی مخالفت سے محفوظ
رکھا ہے جبکہ آپ ﷺ نبی تھے اور
حضرت آدم علیہ السلام اپنے مادہ مٹی
میں تھے اور آپ ﷺ کی بعثت سے
پہلے ہی حقیر رذائل سے حفاظت ثابت

ہے حتیٰ کہ پتھر لانے کے وقت ستر کا ننگا
ہونے سے بھی منع کر دیا گیا تھا۔

جب اعلان نبوت سے پہلے حفاظت و عصمت کا یہ عالم ہے

تو بعثت کے بعد حفاظت کا عالم کیا ہو
گا؟ تو لازم ہے کہ آپ ﷺ نے
اللہ تعالیٰ کے حکم کی بجا آوری میں
سابقہ انبیاء علیہم السلام کی اقتداء کی تو
آپ ﷺ کو وہ تمام عطا کی گئی جو
سابقہ انبیاء کو حاصل تھیں تو تمام انبیاء
میں متفرق طور پر پائے جانے والے
اوصاف حضور ﷺ کے اندر جمع ہو
گئے اور آپ کو وہ مخصوص اوصاف بھی
دیے جو ان میں سے کسی کو نہیں ملے

فما ظنک بعد البعثة؟ فوجب
ان یكون قد امثل امر الله
واقتهدی بهدی من قبله فقد
أوتی ﷺ بكل هدی كان
لكل نبی قبله امثالاً لا مر به
فاجتمع فيه ما تفرق فی جميع
الانبياء واختص بمزایا لم تكن
لغيره فساوی جميعهم فيها
او خاتمهم فيه وفضلهم بما
اختص به

(عجالة الراكب - ۲۸)

امام فخر الدین رازی (۶۰۶) نے 'تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض'
کے تحت اس پر انیس دلائل بیان کئے ہیں

ان محمداً ﷺ افضل من سیدنا محمد ﷺ تمام انبیاء سے افضل
الکل ہیں۔

ان میں سے ساتویں دلیل کا تذکرہ مذکورہ آیت سے یوں کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے
آپ ﷺ کو ما قبل انبیاء کی اقتداء کا حکم دیا۔ اس سے مراد اصول دین میں اقتداء نہیں
کیونکہ یہ تقلید ہونے کی وجہ سے ممنوع ہے۔ فروع دین میں بھی اقتداء امر نہیں ہو سکتی

کیونکہ آپ ﷺ کی شریعت سابقہ تمام شرائع کی ناسخ ہے۔ تو اب مراد خصائل اور محاسن اخلاق ہی ہوں گے گویا اللہ تعالیٰ فرما رہا ہے ہم نے ان کے احوال اور سیر سے آپ کو آگاہ کیا ہے۔ اب ان میں سے اجود و احسن کو اختیار کرو اور تمام کو حاصل کر لو۔

وہذا یقتضی انہ اجتمع فیہ
 اس کا تقاضا یہی ہے کہ وہ خصائل تمام
 آپ ﷺ میں جمع ہو گئے جو ان
 میں متفرق اور جدا تھے تو آپ ﷺ
 یکنون افضل منہم
 لازماً ان تمام سے افضل ٹھہرے۔

(مفاتیح الغیب، ۱۳-۵۷)

شرق و غرب کے جن و انس کی ذمہ داری

امام رازی، سولہویں دلیل امام محمد بن علی حکیم ترمذی (ت-۲۱۰) کے حوالہ سے یوں ذکر کرتے ہیں، کہ اصول یہ ہے کہ ہر سربراہ کی ذمہ داری اس کی رعایا کے مطابق ہوتی ہے اگر وہ کسی بستی کا سربراہ ہے تو اس بستی کے مطابق اس کی ذمہ داری اور ضروریات ہوں گی اور جو شرق و غرب کا بادشاہ ہوگا وہ اس بستی والے سے کہیں زیادہ اموال و ذخائر کا ضرورت مند ہوگا تو جب رسول صرف اپنی قوم تک آئے تو انہیں اس کے مطابق رموز توحید اور جواہر معرفت عطا کیے تو جو شرق و غرب انس و جن کا رسول بنا اس کے لئے ضروری تھا

لابدان یعطی من المعرفة بقدر
 کہ اسے اس قدر معرفت دی جائے
 ما یمکنہ ان یقوم بسعیہ بامور
 کہ جس سے اہل شرق و غرب کی تمام
 اہل الشرق والغرب
 امور میں ضروریات پوری کر سکے۔

چونکہ حضور ﷺ کی نبوت دیگر انبیاء کی نسبت اسی طرح ہے جیسے بستی کے مقابلہ میں تمام مشارق و مغارب

جب صورت حال یہ ہے تو لازم ہے کہ آپ ﷺ کو حکمت و علم کے ایسے خزانے عطا کئے جائیں جو آپ ﷺ سے پہلے کسی کو عطا نہیں ہوئے لہذا آپ ﷺ علم کی اس حد پر پہنچے کہ کوئی انسان وہاں کا تصور نہ کر سکے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے حق میں فرمایا ”اس نے وحی کی اپنے بندے کی طرف جو وحی کرنا تھی“ اسی طرح آپ کی فصاحت و بیان کے حوالے سے ہے، فرمایا مجھے جامع کلمات سے نوازا گیا ہے۔

الغرض جس قدر ذمہ داری سیدنا محمد رسول اللہ ﷺ کی ہے وہ کسی کی نہیں لہذا ہر علم میں آپ ﷺ کو ہر ایک سے اعلیٰ و افضل ماننا ضروری ہے خواہ وہ علم دینی ہے یا دنیوی۔

ولما كان كذلك لاجرم اعطى ﷺ من كنوز الحكمة والعلم ما لم يعط احد قبله فلا جرم بلغ في العلم الى الحد الذي لم يبلغه من البشر قال تعالى في حقه فاوحى الى عبده ما اوحى وفي الفصاحة الى ان قال اوتيت جوامع الكلم (مفتاح الغيب۔)

فصل

ایک نبی کے علم سے دوسرے نبی کے علم پر استدلال
استدلال پر چار اعتراضات کا جواب

ایک نبی کے علم سے دوسرے کے علم پر استدلال

اب تک یہ حقیقت کھل کر سامنے آ چکی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو تمام دنیوی امور کا اس قدر علم عطا فرمایا کہ ہر صنعت و حرفت کا علم بھی اس میں شامل ہے۔ پھر یہ بھی آچکا کہ عملاً حضرت آدم علیہ السلام نے کاشتکاری اور زراعت کا شعبہ ہی اپنایا۔ اور وہ کم از کم ایک ہزار پیشہ کے ماہر تھے۔ جب ان تمام دنیاوی امور خصوصاً زراعت کا علم حضرت آدم علیہ السلام کے لئے تمام امت مانتی ہے تو حضور ﷺ کے لئے ان کا علم بطریق اولیٰ ماننا لازمی و ضروری ہے کیونکہ ہر پیغمبر کا وصف و کمال آپ ﷺ کے اندر ان سے بھی بڑھ کر پایا جاتا ہے۔ جیسے پچھلی فصل میں واضح ہو چکا۔

استدلال پر چار اعتراضات کا جواب

مخالفین نے حضرت آدم علیہ السلام کے علوم سے حضور ﷺ کے علوم پر استدلال پر کچھ اعتراضات کئے ہیں۔ یہاں ان کا جائزہ لینا ہم اپنا فریضہ سمجھتے ہیں۔

مولانا محمد سرفراز خان صفدر گلکھڑوی نے اس پر چار اعتراضات وارد کئے ہیں۔ پہلے وہ ہمارے استدلال کا ذکر ان الفاظ میں کرتے ہیں۔

فریق مخالف نے آنحضرت ﷺ کے علم غیب کلی کو یوں قیاس کیا ہے کہ چونکہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو سب چیزوں کے نام بتائے.....

اور یہ ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کا درجہ حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام اور اس طرح دیگر حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے بڑھ کر ہے۔ لہذا آپ کو بطریق اولیٰ ان سب چیزوں کے نام اور ان کے علوم حاصل ہوں گے۔

پھر پہلا اعتراض یوں کرتے ہیں

اعتراض اول

جواب۔ فریق مخالف کا یہ استدلال بھی قطعاً باطل ہے۔

اولاً۔ اس لئے کہ عقائد کے باب میں قیاس جو ایک ظنی دلیل ہے کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔

(ازالة الريب - ۲۸۴)

اللہ ورسول کا استدلال

مولانا کا اس استدلال کو محض قیاس قرار دے کر رد کرنا علمی خیانت اور ظلم کے سوا کچھ نہیں۔ ہم یہاں قرآن و سنت سے یہ آشکار کئے دیتے ہیں کہ ایک نبی کے کمالات علمیہ سے دوسرے نبی کے علوم پر استدلال کرنا اللہ ورسول کا طریقہ و سنت ہے۔ پیچھے حدیث صحیح تفصیل کے ساتھ آپ پڑھ آئیں ہیں۔ حضور ﷺ نے خود بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے میرے دونوں کاندھوں کے درمیان اپنا دست مبارک رکھا، میں نے فیض ربانی کی ٹھنڈک اپنے سینے میں خوب محسوس کی۔

فعلمت ما فی السموات
والارض وتلا وکذلک نری
ابراہیم ملکوت السموات
والارض ولیکون من الموقنین
(مشکوٰۃ المصابیح - ۷۰)

تو میں نے جان لیا جو کچھ آسمانوں اور
زمین میں ہے پھر یہ آیت تلاوت کی
اور اس طرح ہم نے ابراہیم کو
آسمانوں اور زمین کی سلطنتوں کا
مشاہدہ عطا کیا تاکہ وہ ایقان والوں
میں ہو جائے۔

یہاں حضور ﷺ نے خود حضرت ابراہیم علیہ السلام کو عطا شدہ انعامات الہیہ سے اپنے لئے استدلال کیا کہ میں نے اسی طرح آسمانوں اور زمین کے حقائق و اشیاء کو ملاحظہ کیا جیسے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے انہیں ملاحظہ کیا تھا۔
چھ اہل علم کی تصریحات بھی ملاحظہ کر لیں۔

امام سید علی بن سلیمان مالکی اپنے حاشیہ ترمذی میں فعلت ما فی السموات والارض، کی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

وزاد ببعض طرقه وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض استشهداً اي انه تعالى كما اري لابراهيم ذلك وكشف له كذلك فتح علي ابواب الغيوب حتى علمت ما فيها ذوات وصفات وظواهر ومغيبات

بعض روایات میں یہ اضافہ بطور استشہاد ہے اور اس طرح ہم نے ابراہیم کو آسمانوں اور زمین کی سلطنتیں دکھائیں یعنی جس طرح اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم کو یہ مشاہدہ کروایا اس نے مجھ پر بھی غیب کے دروازے کھول دیے حتی کہ میں نے ذوات، صفات، ظواہر اور مغیبات کا مشاہدہ کیا۔

اس کے بعد لکھتے ہیں۔

قلت اراد زيادة علي ما علمه الا علمه تعالى كل ذلك قبل هذا بمدة مديدة

میں کہتا ہوں مقصد اپنے علم کا اضافہ بیان کرنا ہے۔ ورنہ یہ علم تو اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو بڑی مدت پہلے عطا کر دیا تھا۔

(نفع قوت المعتقدی - ۲ - ۱۷۸)

بلکہ بعض محدثین نے مذکورہ حدیث میں لفظ 'قلا' کا فاعل اللہ تعالیٰ کی ذات اقدس کو قرار دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم نے جس طرح حضرت ابراہیم کو آسمانوں اور زمین کی سلطنتیں دکھائیں اسی طرح ہم نے اپنے حبیب ﷺ کو دکھائیں ہیں۔ حضرت ملا علی قاری (ت - ۱۰۱۴) اسی حقیقت کو ان الفاظ میں واضح کرتے ہیں

اور تلاوت کی، بعض نے کہا تلاوت کرنے والے سے مراد اللہ تعالیٰ ہے جس طرح ہم نے اے محمد تمہیں احکام دین اور آسمانوں اور زمین کے عجائبات کا مشاہدہ کروایا اس طرح ہم نے ابراہیم کو بھی مشاہدہ کروایا۔ بعض نے کہا تلاوت کرنے والے رسول اللہ ﷺ ہیں امام طیبی نے اسی کو لیا ہے۔

(وتلا) قيل التالى هو الله تعالى
(و كذلك) اى كما نريك يا
محمد احكام الدين و عجائب
ما فى السموات و الارض
(نرى ابراهيم)
..... وقيل التالى هو
النبي ﷺ و يؤيده قول
الطيبى

(مرقاة المفاتيح - 2 - 229)

ملا علی قاری نے امام طیبی (ت - ۷۴۳) کی جس گفتگو کی طرف اشارہ کیا ہے - وہ بھی ملاحظہ کر لیجئے جس میں انہوں نے بھی واضح طور پر لکھا کہ یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے علم سے حضور ﷺ کے علم پر استشہاد و استدلال ہے۔

تو میں نے وہ تمام جان لیا جو آسمانوں اور زمین میں ہے یہ جملہ بتا رہا ہے کہ اس فیض ربانی کا پہنچنا آپ ﷺ کے علم کا سبب بنا پھر آپ ﷺ نے آیت مبارکہ سے تائید پیش کی تو معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو آسمانوں اور زمین کی سلطنتوں کا مشاہدہ کروایا اور ان پر انہیں منکشف کیا اسی طرح اللہ تعالیٰ

(علمت ما فى السموات
والارض) يدل على ان وصول
ذلك الفيض صار سبباً لعلمه
ثم استشهد بالاية والمعنى انه
تعالى كما ارى ابراهيم عليه
الصلوة والسلام ملكوت
السموات والارض و كشف له
ذلك كذلك فتح على
ابواب الغيوب حتى علمت ما

نے مجھ پر غیبوں کے دروازے کھول دیے تو میں نے آسمانوں اور زمین میں موجود ذوات، صفات حتیٰ کہ ان کے ظواہر و باطن و غیب کو دیکھ لیا

فيها من الذوات والصفات
حتى والظواهر والمغيبات
(الكاشف، ۲-۲۹۱)

آیت سے استشہاد میں اہم نکتہ
اس کے بعد لکھتے ہیں

آیت مبارکہ سے استشہاد میں اہم راز و نکتہ ہے اور وہ یہ کہ جب تم دونوں کے مشاہدہ اور دونوں کے علم میں غور و فکر سے کام لو تو تم جان لو گے کہ ان دونوں کے درمیان لمبا چوڑا فرق ہے اور وہ یوں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے پہلے آسمانوں اور زمین کی سلطنت دیکھی اس کے بعد انہیں ان کے پیدا کرنے والا کا ایقان ملا لیکن حبیب ﷺ نے ابتداء ہی پیدا کرنے والے کو دیکھا اور پھر آسمانوں اور زمین کو دیکھا

ثم في الاستشهاد بالاية نكتة
وهي انك اذا امعت النظر في
الرؤيتين ودقت الفكر بين
العلمين علمت ان بينهما بونا
بعيداً وذلك ان الخليل عليه
السلام رأى ملكوت السموات
والارض اولاً ثم حصل له
الايقان بوجود منشئها ثانياً
والحبیب عليه الصلاة والسلام
رأى المنشى ابتداءً ثم علم ما
في السموات والارض انتهاءً
اس کے بعد ایک مثال دیتے ہیں

جیسے شیخ ابوسعید بن ابی الخیر نے فرمایا
میں نے ہر شے سے پہلے اللہ تعالیٰ کو
دیکھا یہ جواب تھا شیخ ابوالقاسم قشیری

كما قال الشيخ ابوسعید بن
ابی الخیر ما رأیت شيئاً الا
ورأیت الله قبله جواباً عن قول

الشیخ ابی القاسم القشیری
 ما رأیت شیئاً الا و رأیت اللہ بعدہ
 اس کے بعد حبیب و خلیل کے علوم میں ایک اور فرق واضح کرتے ہیں
 ثم ان الحبیب ﷺ حصل له
 عین الیقین باللہ والخلیل علیہ
 السلام علم الیقین باللہ
 کے اس قول کا کہ میں ہر شے کے بعد
 اللہ تعالیٰ کو دیکھتا ہوں
 پھر حبیب ﷺ کو اللہ تعالیٰ کے
 بارے میں عین الیقین اور حضرت
 خلیل علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ کا علم
 الیقین حاصل ہوا۔

ایک اور فرق یوں لکھا
 والحیب ﷺ علم الاشیاء
 کلها والخلیل رأى ملکوت
 الاشیاء
 حضرت حبیب ﷺ نے تمام اشیاء
 کو جان لیا اور حضرت خلیل علیہ السلام
 نے اشیاء ملکوتی کو دیکھا و جاننا۔

(الکاشف - ۲۹۱، ۲۹۲)

حضرت آدم علیہ السلام کے علوم سے اپنے علوم پر استدلال
 پچھلی گفتگو کے حوالہ سے بطور ضد و ہٹ دھرمی مخالفین کہہ سکتے ہیں کہ یہ
 حضرت ابراہیم علیہ السلام کے علوم سے استدلال ہے نہ کہ حضرت آدم علیہ السلام کے
 علوم سے، حالانکہ گفتگو حضرت آدم علیہ السلام کے علوم سے استدلال پر ہو رہی ہے۔ تو
 آئیے حضرت آدم علیہ السلام کے علوم سے استدلال بھی ملاحظہ کر لیجئے اور استدلال
 بھی خود رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے۔

مسند دیلمی میں حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ سے ہے رسول اللہ ﷺ نے
 فرمایا: ماء و طین (پانی اور مٹی) میں میری امت میرے سامنے پیش کی گئی تو میں نے
 ان کے تمام اسماء جان لئے جس طرح حضرت آدم علیہ السلام نے تمام اسماء اشیاء کو

جان لیا تھا۔ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی (ت-۱۲۳۹) اپنی تفسیر میں اس کا ذکر یوں کرتے ہیں۔

و دیلمی از ابورافع روایت
مے کند کہ آنحضرت ﷺ
فرمودند کہ مثلت لی
امتی فی المیاء والطين
وعلمت الاسماء کلہا کما
علم الادم الاسماء کلہا
(فتح العزیز-۱-۱۶۱)
امام دیلمی نے حضرت ابورافع رضی
اللہ عنہ نے روایت کیا کہ رسول اللہ
ﷺ نے فرمایا میرے سامنے میری
امت پانی و مٹی میں پیش کی گئی میں
نے تمام کے اسماء جان لئے جس طرح
آدم علیہ السلام نے تمام اشیاء کے
اسماء کو جانا۔

اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ نے جب خود ایسا استدلال کیا ہے تو اہل علم نے اسی سنت پر عمل کرتے ہوئے استدلال کیا ہے کہ اگر حضرت آدم علیہ السلام امور کاشتکاری اور دنیاوی امور سے آگاہ ہیں تو پھر سید الانبیاء ﷺ کے لئے دنیاوی امور کو ماننا ضروری و لازم ہے۔

انہی ارشادات کی روشنی میں اہل علم نے تصریح کی آپ ﷺ کی خدمت میں تمام مخلوق کو پیش کیا گیا۔

۱- امام حافظ عراقی شرح المہذب میں کہتے ہیں

عرضت علیہ الخلائق من لدن
آدم الی قیام الساعة فعرّفہم
کلہم کما علم آدم الاسماء
کلہا
(نسیم الریاض-۳-۱۹)
رسول اللہ ﷺ پر حضرت آدم سے
لے کر تا قیامت مخلوق کو پیش کیا گیا
آپ ﷺ نے انہیں پہچان لیا جیسے
حضرت آدم علیہ السلام نے تمام اشیاء
کے ناموں کو جان لیا

۲- امام قطب الدین محمد حیضری (ت-۸۹۴) نے انہی کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں

عرض علی رسول اللہ ﷺ الخلق کلہم من آدم الی من بعدہ کما علم آدم اسماء کل شئی

رسول اللہ ﷺ پر حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر بعد تک لوگوں کو پیش کیا گیا جیسے حضرت آدم علیہ السلام نے تمام اسماء کو جان لیا۔

آگے لکھتے ہیں

۳- امام ابن ملقن نے خصائص میں ان سے یہی نقل کیا۔

۴- امام زرکشی نے امام ابو اسحاق اسفرائینی سے تعلیقہ میں نقل کر کے اسے ثابت رکھا۔

(اللفظ المکرّم-۳۹۴)

۵- امام احمد خفاجی رسول اللہ ﷺ کے فرمان ”عرض علی امتی“ کی تشریح میں لکھتے ہیں۔

يحتمل ان اللہ عرض علیہ ﷺ بالوحي تفصیل احوالہم و ذواتہم و صفاتہم و سائر تصرفاتہم فی زمنہم

ممکن ہے اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعے امتیوں کے احوال، صفات اور اپنے اپنے دور میں ان کے تصرفات و اعمال سے آگاہ کر دیا ہو۔

(نسیم الریاض-۳=۱۹)

دوسرا اعتراض

ثانیاً یہ استدلال اس امر پر مبنی ہے کہ لفظ ”کل“ عموم میں نص قطعی ہے اور ہر مقام پر استفراق حقیقی کے لئے آتا ہے اور کبھی خاص ہو کر مستعمل نہیں ہوتا۔

(ازالۃ الریب-۲۸۴)

جواب:

لفظ ”کل“ کی وضع

یہاں یہ واضح کر دینا ضروری ہے کہ لفظ کل کی وضع بالاتفاق، عموم و احاطہ اور استغراق کے لئے ہی ہے۔ اس پر ان اللہ علی کل شئی قدير اور ان اللہ بکل شئی علیم جیسی آیات شاہد ہیں۔ اس کی تائید سرفراز خاں صفدر نے بھی کی ہے۔ لکھتے ہیں۔

”اگرچہ لفظ اپنے لغوی مفہوم کے لحاظ سے عام ہے لیکن استعمال کے لحاظ سے کل اور بعض اور عموم و خصوص دونوں کے لئے برابر ہوتا ہے۔“ (ازالہ، ۷۶) گویا وضعی طور پر کل کا عموم کے لئے ہونا مولانا کے ہاں بھی مسلم ہے۔ اس کے ساتھ یہ کہنا کہ کل، عموم میں نص قطعی کا درجہ نہیں رکھتا، تضاد ہی ہے۔ البتہ اگر وہ کسی اور معنی میں استعمال ہوتا ہے تو وہ حقیقی معنی نہیں بلکہ مجازی ہوگا اور اس کے لئے قرینہ کی ضرورت ہوگی۔

علم آدم الاسماء کلھا میں ”کل“ کا استعمال

مولانا نے دوسرے اعتراض میں یہ کہنے کی کوشش کی ہے کہ فرمان الہی ”علم آدم الاسماء کلھا“ میں پہلے یہ ثابت کرنا ضروری ہے کہ یہاں لفظ ”کل“ عموم کے لئے ہے اور یہاں یہ ثابت ہی نہیں لہذا استدلال درست نہ ہوگا۔

کل کا عموم کے لئے ہونا ثابت

اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے اہل اسلام کا یہ دعویٰ درست ہے کہ یہاں ”و علم آدم الاسماء کلھا“ میں کل عموم کے لئے ہی ہے یہاں بعض کے معنی میں نہیں اس پر اہل علم کی یہ تصریحات موجود ہیں۔

۱- امام اشیرالدین ابو حیان محمد بن یوسف اندلسی (ت- ۷۵۴) اسی آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں

والذی يدل عليه ظاهر اللفظ ان الله علم آدم الاسماء ولم يبين لنا اسماء مخصوصة بل دل قوله تعالى 'كلها على الشمول (البحر المحیط - ۱- ۱۳۶)

ظاہر الفاظ نشانہ ہی کر رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جو آدم علیہ السلام کو اسماء کی تعلیم دی ہے وہ مخصوص اسماء کی نہیں بلکہ کلہا کا لفظ واضح کر رہا ہے کہ یہ تمام کی تعلیم ہے۔

۲- امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد قرطبی (ت- ۶۷۱) پہلے صحابہ و تابعین سے اس کا معنی بیان کرتے ہیں۔

فقال ابن عباس وعكرمة وقتادة ومجاهد وابن جبير علمه اسماء جميع الاشياء كلها جليلها وحقيرها

حضرت ابن عباس، عکرمہ، قتادہ، مجاہد اور ابن جبیر رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو تمام اشیاء کے اسماء کی تعلیم دی خواہ بڑی ہیں یا حقیر

اس کے بعد تائید کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ آیت کا یہی مفہوم رسالت ماب ﷺ سے بھی ثابت ہے اور

وهو الذي يقتضيه لفظ كلها اذ هو اسم موضوع للاحاطة والعموم (الجامع لاحكام القرآن - ۱- ۱۹۴)

اور لفظ کلہا کا تقاضا بھی یہی ہے کہ اس کی وضع احاطہ و عموم کے لئے ہے

۳- حافظ عماد الدین بن کثیر (ت- ۷۷۴) پہلے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا حوالہ دیتے ہوئے فرماتے ہیں۔

الصحيح انه علمه اسماء
الاشياء كلها ذواتها وصفاتها
وافعالها

درست یہی ہے کہ حضرت آدم علیہ
السلام کو تمام اشیاء کے اسماء، ذوات،
صفات اور افعال کی تعلیم دی۔

پھر اس کی تائید میں بخاری و مسلم کی روایت ذکر کی اور لکھا

فدل هذا على انه علمه اسماء
جميع المخلوقات
(تفسیر القرآن العظیم - ۱- ۷۳)

یہ واضح کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے
حضرت آدم علیہ السلام کو تمام مخلوق
کے اسماء کی تعلیم دی

اس کے بعد بھی اگر کسی کو عموم کل میں شک یا اختلاف ہے تو پھر اس کی ہدایت کے لئے
دعا ہی کی جاسکتی ہے۔

تیسرا اعتراض

ثالثاً اگر ”و علم آدم الاسماء كلها“ سے حضرت آدم علیہ السلام کو کلی
علم غیب مل چکا تھا جیسا کہ فریق مخالف کا بے بنیاد دعویٰ ہے تو حضرت آدم علیہ السلام کو
شیطان لعین نے دھوکہ دے کر جنت سے کیوں نکالا اور قسم کھا کر کیوں ان کو پھسلایا؟
حالانکہ تعلیم اسماء پہلے کا واقعہ ہے۔
(ازالة الريب - ۲۸۴)

جواب :

قرآن اور نسیان آدم علیہ السلام

یہ اعتراض پڑھ کر انسان حیران و دنگ رہ جاتا ہے۔ اس لئے کہ حضرت آدم
علیہ السلام کو درخت کے قریب جانے سے منع کیا گیا تھا۔ ارشاد الہی ہے۔

ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا
من الظالمين

اس درخت کے قریب نہ جاؤ ورنہ ظالم
بن جاؤ گے

کسی اور شے کا علم حضرت آدم علیہ السلام کو تھا یا نہ تھا مگر اس درخت سے ممانعت کا تو ضرور علم تھا۔

شیطان کی تصدیق یا عدم توجہ

یہاں مفسرین نے بڑی تفصیلی گفتگو کرتے ہوئے واضح کیا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام پر بھی عدم توجہ اور استغراق کی کیفیت طاری ہوئی جس کی وجہ سے ان سے یہ فعل سرزد ہوا۔ اگر ہم یہ مان لیں کہ جو کچھ شیطان نے کہا اس کی تصدیق کرتے ہوئے انہوں نے ایسا کیا تو معاملہ بہت ہی بگڑ جاتا ہے یہی وجہ ہے جب عمرو بن عبید نے امام حسن بصری سے ارشاد الہی

الا ان تکونا ملکین او تکونا
من الخالدين وقاسمها انی
لکما من الناصحين

مگر یہ کہ تم فرشتہ ہو جاؤ یا تم ہمیشہ
ٹھہرنے والے بن جاؤ اور قسم کھائی کہ
میں تمہاری خیر خواہی کرنے والا ہوں

کے بارے میں سوال اٹھایا
فهل صدقاه فی ذلک

کیا دونوں (آدم و حوا) نے شیطان کی
اس میں تصدیق کی تھی

تو امام نے فرمایا، معاذ اللہ

لو صدقاه لکانا من الکافرین
(مفاتیح الغیب - ۱۴ - ۲۱)

اگر وہ شیطان کی تصدیق کرتے تو وہ
کفر کرنے والے بن جاتے

امام فخر الدین رازی مسئلہ تکفیر کے بارے میں گفتگو کرنے کے بعد یہ سوال اٹھاتے ہیں کیا
ان دونوں نے شیطان کی تصدیق قطعی یا ظنی کی تھی؟ اس کے جواب میں فرماتے ہیں
ان المحققین انکرو حصول
هذا التصدیق قطعاً وظناً
محققین نے ایسی قطعی و ظنی تصدیق کا
انکار کیا ہے

پھر یہ معاملہ کیوں ہوا؟ تو فرمایا

الصواب انهما انما اقدا علی
الاکل لغلبة الشهوة لا انهما
صدقاہ علماً او ظناً کما نجد
انفسنا عند الشهوة نقدم الی
الفعل اذا زین لنا الغیر ما نشہیہ
وان لم نعتقد ان الامر کما قال
(مفتاح الغیب-۱۴-۲۱)

درست یہی ہے کہ ان دونوں نے غلبہ
خواہش کی وجہ سے کھانے پر اقدام کیا
نہ یہ کہ انہوں نے قطعی یا ظنی شیطان کی
تصدیق کی تھی جیسے ہم اپنے نفوس کو
دیکھتے ہیں کہ وہ فعل کی طرف بڑھتے
ہیں جو ہمارے لئے کوئی دوسرا مزین کر
کے پیش کرے حالانکہ ہم یہ اعتقاد نہیں
رکھتے کہ وہی ہوگا جو یہ کہہ رہا ہے۔

امام نے سورۃ البقرہ کی تفسیر میں یہ سوال اٹھایا کہ وسوسہ کا وقوع کیسے ہوا؟ اس کے
جواب میں لکھا جب شیطان نے کہا

مانہا کما ربکما عن ہذہ
الشجرة الا ان تکون ملکین
او تکونا من الخالدين
(الاعراف-۲۰)

نہیں منع کیا تمہیں تمہارے رب نے
اس درخت سے مگر یہ کہ تم فرشتہ ہو جاؤ
گے یا ہمیشہ رہنے والے بن جاؤ گے۔

ان دونوں نے اس کی بات قبول نہ کی
تو وہ مایوس ہو کر قسم اٹھانے لگا

فلم یقبلاہ منہ ولما ینس من
ذلک عدل الی الیمین
جیسے فرمایا

اور دونوں کو قسم دی کہ میں تم دونوں کی
خیر خواہی چاہنے والا ہوں

وقاسمہا انی لکما لمن
الناصحین

(الاعراف-۲۱)

انہوں نے اس کی تصدیق بھی نہ کی

فلم یصدقاه ایضاً

پھر کیا ہوا

ظاہر یہی ہے کہ اس کے بعد اس نے
ایک اور کام کیا کہ ان دونوں کو مباح
لذات میں مشغول کیا حتیٰ کہ وہ جب
اس میں مستغرق ہو گئے تو اس عدم توجہ
کی وجہ سے ممانعت سے نسیان و بھول
ہو گئی تو اب یہ معاملہ پیش آیا

والظاہر انہ بعد ذلک عدل
الی شئی آخر وهو انہ شغلہما
باستيفاء اللذات المباحة حتی
صار مستغرقین فیہ فحصل
لسبب استغراقہما فیہ نسیان
النہی فعند ذلک حصل
ما حصل

(مفتاح الغیب - ۳-۱۷)

کم از کم ہر آدمی یہ تو سمجھ ہی سکتا ہے کہ جب فرشتے ان کے سامنے سجدہ ریز ہو چکے ہیں
تو اب وہ فرشتہ بننے کی کیسے تمنا و خواہش کر سکتے ہیں؟

نسیان اور تصدیق الہی

خود باری تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کا عمل بتاتے ہوئے واضح کر دیا
کہ ان سے اس عمل کا صدور نسیاناً ہوا نہ کہ عمداً، سورہ طہ میں ارشاد الہی ہے
فنسی ولم نجد له عزماً
تو وہ بھول گئے اور ہم نے اس کا قصد
(طہ - ۱۱۵) نہ پایا

جب اللہ تعالیٰ نے خود بتا دیا کہ ان پر نسیان طاری ہو گیا اور وہ بھول گئے اور پھر ان
سے اس عمل کا صدور ہوا تو ہمیں اسے دل و جان سے مان لینا چاہیے تاکہ ہم سرخرو ہو
سکیں۔

اس کی مزید تفصیل کے لئے ہماری کتاب ”عصمت انبیاء“ کا مطالعہ مفید رہے گا۔

یہ سہوِ رحمانی ہوتا ہے

یاد رہے ساری امت مانتی ہے کہ حضرات انبیاء علیہم السلام پر سہو و نسیان آسکتا ہے۔ مگر دیگر لوگوں اور حضرات انبیاء علیہم السلام کے نسیان میں فرق یہ ہے کہ دیگر پر سہو و نسیان، شیطان کی طرف سے بھی آسکتا ہے لیکن حضرات انبیاء علیہم السلام کو اللہ تعالیٰ کی اس قدر حفاظت حاصل ہوتی ہے کہ ان پر شیطان کی طرف سے سہو و نسیان نہیں ہوتا بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے طاری کیا جاتا ہے تاکہ انسان کی تعلیم و تربیت کا ذریعہ بن سکے۔ خصوصاً حضور ﷺ کے حوالہ سے ارشاد الہی ہے۔

سنقرنک فلا تنسی الا ماشاء اللہ
(الاعلیٰ، ۶)

اب ہم تمہیں پڑھائیں گے کہ تم نہ بھولو گے مگر جو اللہ چاہے۔

حدیث ذوالیدین میں حضور ﷺ نے اس حقیقت کو خوب آشکار فرمایا، نہ میں بھولا ہوں اور نہ نماز چھوٹی ہوئی ہے بلکہ

انما انسی لاسن
(الشفاء-۲-۸۰۲)

مجھے بھلایا گیا ہے تاکہ تمہیں طریقہ معلوم ہو جائے۔

اسی بات کی طرف مفتی احمد یار خاں نعیمیؒ نے اشارہ کیا
غرضیکہ ہماری بھول شیطانی نفسانی ہوتی ہے۔ پیغمبر کی بھول رحمانی ہوتی ہے جس کے شاندار نتیجے نکلتے ہیں۔ (اشرف التفاسیر-۱-۲۸۹)

جب قرآن و سنت سے آشکار ہو رہا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام سے اس عمل کا صدور نسیان اور عدم توجہ کی وجہ سے ہوا تو اس سے ان کی لاعلمی ثابت کرنا سوائے جہالت کے کچھ نہیں۔ اسی بنیاد پر تمام اہل علم نے یہ تصریح کی کہ حضرات انبیاء علیہم السلام کے نسیان پر اپنے نسیان کو ہرگز قیاس نہ کیا جائے کیونکہ ان کا نسیان بھی سراپا علم و حکمت ہوتا ہے۔ امام احمد خفاجی (ت-۱۰۶۹) اسی حقیقت کو ان الفاظ میں آشکار کرتے ہیں۔

ان نسیانہ علیہ السلام لیس کنسیان غیرہ لما یترتب علیہ من الفوائد الجلیلة
 نبی ﷺ کا نسیان دوسروں کی طرح نہیں ہوتا کیونکہ آپ کے نسیان پر فوائد اور مسائل عظیمہ مرتب اور سامنے آتے ہیں۔
 (نسیم الریاض، ۵-۳۶۱)

آپ حضرت آدم علیہ السلام کی اس لغزش پر ہی نظر ڈالیے کہ اس وجہ سے تمام انسانیت کو دنیا میں وجود مل گیا۔ اس لئے ہمیں ہرگز اس طرح نہیں کہنا چاہیے کہ ہم بھول گئے تو کیا ہوا نبی بھول جاتے ہیں کیونکہ ان کا بھولنا کہاں اور ہمارا بھولنا کہاں؟ ہاں یوں کہنا درست ہے کہ انسان بھول سکتا ہے۔

مولانا بدر عالم میرٹھی دیوبندی کے الفاظ ہیں

دیکھیے حضرت آدم علیہ السلام کے معاملہ میں جب مشیت الہی نے ان کی ایک ذرا سی لغزش میں عالم کی آباد کاری کا راز پنہاں فرما دیا ہے۔ آگے چل کر لکھتے ہیں۔

انبیاء علیہم السلام پر نسیان بھی قدرت کی طرف سے ڈالا جاتا ہے اس لئے وہ بہت سے انعامات اور جدید احکام الہی کا منشاء بن جاتا ہے۔

(ترجمان السنة - ۳-۳۳۵)

چوتھا اعتراض

رابعاً "الاسماء کلہا" کی حضرات مفسرین کرام نے مختلف اور متعدد تفسیریں کی ہیں..... ان تمام تفاسیر کو پیش نظر رکھنے کے بعد بخوبی یہ امر واضح ہو جاتا ہے کہ الاسماء کلہا کی تفسیر میں حضرات ائمہ تفسیر کے اقوال کتنے مختلف ہیں، کوئی کچھ کہتا ہے اور کوئی کچھ..... مگر قدر مشترک سب میں یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اللہ تعالیٰ نے ان اشیاء کے نام بتائے جن کی ان کو

ضرورت اور حاجت پیش آ سکتی تھی الاسماء کلہا سے ہر وہ چیز مراد ہے جس کی ضرورت حضرت آدم علیہ السلام اور ان کی اولاد کو پیش آ سکتی تھی اور اس میں دینی اور دنیوی منافع بھی ہوں۔
(ازالہ-۲۸۹)

جواب:

اقوال میں کوئی اختلاف نہیں

مفسرین نے جو اقوال نقل کئے ہیں وہ ایک دوسرے کی تائید و تفصیل تو ہیں مگر ان میں کوئی اختلاف نہیں۔ پیچھے ہم نے کچھ اقوال ذکر کئے ہیں ان پر نگاہ ڈال لیجئے۔

دینی و دنیاوی امور

جب آپ مانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام اور ان کی اولاد کی ضرورت و حاجت پوری کرنے کے لئے دینی و دنیاوی امور سے انہیں آگاہ کر دیا ہے تو اب کون سی چیز رہ گئی کہ جس کی ضرورت و حاجت نہ ہو۔ جو بھی کائنات میں اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمایا ہے انسان کی ضرورت ہے۔ لہذا کھلے ذہن کے ساتھ تسلیم کر لینا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں تمام مخلوق کے بارے میں آگاہ کر دیا جیسا کہ حافظ ابن کثیر نے کہا

فدل هذا على انه اسماء جميع
المخلوقات
آیت مبارکہ بتا رہی ہے کہ انہیں تمام
مخلوقات کے اسماء کا علم دے دیا

(تفسیر القرآن العظیم - ۱-۷۳)

تو جب حضرت آدم علیہ السلام کے علوم کا یہ مقام ہے تو اب بتائیے حبیب خدا ﷺ کے علوم کی کیا شان ہوگی؟ اس کے بعد اگر ہم کہیں کہ حضور ﷺ دنیاوی علوم سے آگاہ نہیں تو یہ دین کی کون سی خدمت ہے؟

فصل

رسول اللہ ﷺ کی عقل مبارک
 قرآن اور عقل مبارک
 تمام سے بڑھ کر عقل و ذکاوت
 ذرہ ریت کے برابر
 محض تمثیل ہے ورنہ تقابل کیا؟
 باقی کا ایک جز

رسول اللہ ﷺ کی عقل مبارک

ہر نبی کا دیگر انسانوں سے ذکاوت و فطانت اور عقل میں بڑھ کر ہونا لازمی و ضروری ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے ذریعہ مخلوق پر حجت قائم کی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے

رسلاً مبشرين و منذرين لئلا
یکون للناس علی اللہ حجة
(النساء - ۱۶۵)

ہم نے رسل مبعوث کئے جو خوشخبری
دینے والے اور ڈر سنانے والے ہیں
تا کہ لوگوں کے پاس اللہ کے ہاں کوئی
حجت نہ رہ سکے۔

اور اگر رسول ان چیزوں میں دیگر سے بڑھ کر نہ ہوں تو وہ حجت قائم نہیں کر سکتے۔ شیخ سعید حوی اسی حقیقت کو یوں آشکار کرتے ہیں

ولا یتأتی هذا الا لاعلم الناس
واذکی الناس و افصح الناس

مخالفین کے خلاف حجت تبھی قائم ہو
سکے گی جب رسول دیگر تمام سے کہیں
زیادہ علم والا، ذکاوت میں کہیں زیادہ
اور سب سے فصیح ہو۔

آگے چل کر لکھتے ہیں

والناس یتفاوتون ذکاء و قوۃ
حجة و عارضة و الرسول مهمته
ان یقیم الحجة علی کل البشر
فما لم یکن ازکی البشر فانه لا
یستطیع ان یفعل
(الرسول - ۱۱۶)

لوگ ذکاوت اور قوت حجت و مناظرہ
میں مختلف ہوتے ہیں، رسول کی منزل
یہ ہوتی ہے کہ وہ تمام انسانوں پر حجت
قائم کرے اگر وہ ان تمام سے زیادہ
صاحب ذکاوت نہ ہو تو وہ اسے قائم
ہی نہیں کر سکے گا۔

اسی لئے کمال عقل و ذکاوت کو نبوت کی شرائط میں شمار کیا گیا ہے۔ علامہ سعد الدین تفتازانی رقم طراز ہیں۔

من شروط النبوة الذكورة
وكمال العقل والذكاء والفتنة
وقوة الراي ولو في الصبا
كعيسى ويحيى عليهما السلام
(شرح المقاصد- ۵-۶۱)

شرائط نبوت میں سے ہے مرد ہونا،
کمال عقل، ذکاوت و فطانت اور قوت
رائے میں کمال، اگرچہ بچپن ہو جیسے
حضرت عیسیٰ اور حضرت یحییٰ علیہما
السلام کا بچپن اس پر شاہد ہے

اسی طرح امام ابن ہمام شرائط نبوت میں لکھتے ہیں

كونه اكمل اهل زمانه عقلاً و
خلقاً و فطنة وقوة رأی
(المسارہ- ۶۲۶)

نبی کا تمام اہل زمانہ سے عقل، خلق،
فطانت اور قوت رائے میں سب سے
کامل ہونا ضروری ہے

قرآن اور عقل مبارک

اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے

ن والقلم وما يسطرون ما انت
بنعمة ربك بمجنون وان
لك لاجراً غير ممنون وانك
لعلیٰ خلق عظیم

(سورہ ن- ۱-۵)

اللہ تعالیٰ نے ان الفاظ مبارکہ میں حضور ﷺ کے کمال و وسعت عقل پر قسم اٹھاتے ہوئے واضح کیا کہ اس میں ہرگز جنون کا شبہ نہیں

آپ ﷺ عقل کامل اور اعلیٰ و وسیع علم کے مالک ہیں اور تو آپ ﷺ کا عقل مبارک تمام عقلوں سے اعلیٰ کیوں نہ ہو جبکہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ پر انعام و اکرام کرتے ہوئے جامع، آخری اور رسالت عامہ سے نوازا ہے۔ آپ پر قرآن نازل کیا جو تمام علوم کا جامع ہے ایسے انعام وہی پاسکتا ہے جسے اللہ تعالیٰ نے سب سے کامل اور غالب عقل عطا کی ہو۔

انما هو صاحب العقل الكامل والعلم الواسع الافضل وانه كيف لا يكون عقله فوق كل العقول وقد انعم الله عليه وكرمه فخصه بالنبوة الجامعة والخاتمة والرسالة العامة ونزول القرآن الجامع للعلوم كلها فان هذه النعم لا يتحملها الا من خصه الله تعالى باكمل العقول وارجحها

اسی لئے آگے فرمایا

تم اپنے رب کے فضل سے مجنون نہیں

ما انت بنعمة ربك بمجنون

(ن، ۵)

تو جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو نبوت و رسالت اور قرآن عطا کیا جو تمام علوم و حکمتوں پر مشتمل بلکہ ان سے فوقیت رکھتا ہے تو اب آپ ﷺ کے عقل مبارک میں کمی و خلل کیسے ممکن ہے؟ بلکہ دلیل قاطع کے ساتھ آپ ﷺ کا تمام سے عقل میں کامل و اکمل ہونا ثابت ہو رہا ہے۔

اور بلاشبہ آپ خلق عظیم کے مالک ہیں

وانك لعلیٰ خلق عظیم

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے رسول اللہ ﷺ کے بارے میں منقول ہے

لوگوں میں سب سے افضل اور سب سے زیادہ عقل والے تمہارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں

افضل الناس اعقل الناس
وذلك نبيكم محمد ﷺ
(زرقانی - ۶ - ۱۷)

امام فخر الدین رازی لکھتے ہیں کہ اس دعویٰ (کہ آپ میں جنون کا شبہ تک نہیں) پر یہ الفاظ دلیل قطعی ہیں

فصاحت تامہ، کامل عقل اور ہر عیب سے برأت، محبوب سیرت اور ہر عزت سے نوازنا یہ تمام دلیل ہے کہ اللہ کی نعمتیں آپ ﷺ کے حق میں واضح ہیں

يدل ان نعم الله تعالى كانت
ظاهرة في حقه ﷺ من
الفصاحة التامة والعقل الكامل
والسيرة المرضية والبرأة من كل
عيب والاتصاف بكل مكرمة
(مفتاح الغيب - ۲۹ - ۶۰۰)

یہ تمام چیزیں ظاہر محسوس اور آشکار ہیں تو پھر جنون کا کیا تصور؟

تمام سے بڑھ کر صاحب عقل و ذکاوت

اس لئے امت کا اتفاق ہے کہ حضور ﷺ کمال عقل، ذکاوت، فطانت اور قوت رائے میں تمام مخلوق سے بڑھ کر ہیں۔ مشہور تابعی حضرت وھب بن منبہ فرماتے ہیں میں نے سابقہ انبیاء علیہم السلام پر نازل شدہ اکہتر کتب کا مطالعہ کیا ہے ان تمام میں ہے

حضور ﷺ تمام لوگوں سے زیادہ عقل مند اور ان سے رائے کے اعتبار سے افضل ہیں

ان النبي ﷺ ارجح الناس
عقلاً وفضلهم رايًا
(الشفاء - ۱ - ۶۷)

ذره ریت کے برابر

انہی سے دوسری روایت ہے کہ دیگر کے عقول آپ ﷺ کے عقل مبارک کے سامنے اس طرح ہیں جیسے دنیا کی تمام ریت کے سامنے ایک ذرہ ریت ہو ان کے الفاظ ہیں 'میں نے ان تمام سابقہ کتب میں پڑھا

ان الله تعالى لم يعط جميع الناس
من بدء الدنيا الى انقضاءها من
العقل في جنب عقله ﷺ
الا كحبة رمل من بين رمال الدنيا
(الشفاء-۱-۶۷)

اللہ تعالیٰ نے ابتداء دنیا سے لے کر
اس کی انتہا تک حضور ﷺ کے عقل
مبارک کی نسبت جو دوسروں کو عقل دیا
اس کی مثال ایسے ہے جیسے تمام دنیا کی
ریت کے سامنے ایک ریت کا ذرہ ہو

امام شہاب الدین احمد خفاجی (ت-۱۰۶۹) جمیع الناس، کی تشریح میں لکھتے ہیں
حتى الانبياء والرسول عليهم
السلام

اس میں حضرات انبیاء علیہم الصلاة
والسلام بھی شامل ہیں۔

(نسیم الریاض-۲-۲۴)

حضرت ابن سلطان (ت-۱۰۱۴) نے الناس کا ترجمہ الخلق (تمام مخلوق) کیا اور
كحبة کے تحت لکھا

ای لم يعطهم جميعاً منه شيئاً
نسبته الى عقله الا كنسبة حبة
(شرح الشفاء-۱-۱۶۷)

ان تمام کو جو عقل دی گئی ہے وہ آپ
ﷺ کے سامنے ذرہ ریت کی مانند
ہے۔

محض تمثیل ہے ورنہ تقابل کیا؟

امام احمد خفاجی فرماتے ہیں جس طرح حضرت خضر علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ

کے علم اور مخلوق کے علم کی مثال سمندر اور چڑیا کی چونچ کے پانی سے دی تھی، یہی معاملہ یہاں ہے

هذا على طريق التمثيل لان
عقولهم لا تقاس بعقله ﷺ
(نسيم الرياض - ۲-۲۵)

یہ بطور تمثیل ہے ورنہ ان کے عقول کا
آپ ﷺ کے عقل سے موازنہ ہو
ہی نہیں سکتا۔

باقی کا ایک جز

امام شہاب الدین سہروردی نے بعض اہل علم سے حضور ﷺ کے عقل
مبارک کے بارے میں یہ نقل کیا

العقل مائة جزء تسعة وتسعون
فى النبى ﷺ وجزء فى سائر
المؤمنين

عقل کے سوا جزاء ہیں ننانوے (۹۹)
نبی اکرم ﷺ کی ذات میں اور ایک
جز تمام مؤمنین میں ہے

(عوارف العارف باب فی تخصیص بصوفیہ بحسن الاستماع)

قرآن اور پختگی رائے

انہی آیات کے تحت مفسرین نے لکھا، آپ ﷺ کی رائے مبارک تمام
لوگوں سے پختہ اور صائب و درست تھی۔ علامہ سید محمود آلوسی 'بنعمة ربك' کی
تفسیریوں کرتے ہیں، تم پر اللہ تعالیٰ کے خصوصی انعامات میں سے یہ بھی ہے

من حصافة الراى والنبوة
والشهادة

آپ کو پختہ رائے، نبوت اور حیران کن
ذکاوت عطا ہوئی ہے۔

(روح المعانی - پ ۲۹-۳۹)

امام برہان الدین بقاعی 'وان لك لاجراً غير ممنون' کا پچھلی آیت سے ربط

ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں

ولما نفى سبحانه عنه ﷺ ما قالوا مما توافقوا به فثبت له ﷺ كمال العقل

فهذا بيان السعادة والاجر لا يكون الاعلى العمل الصالح والعمل رشح الاخلاق فصالحه نتيجة الاخلاق الحسنة والعقل الراجح

آگے 'انک لعلی خلق عظیم' کا ربط ان الفاظ میں لکھا

ولما ثبت بهذا العقل مع ما افاده من الفضل وكان الذى يوجر قد يكون فى ادنى رتب العقل بين انه ﷺ فى اعلاها

(نظم الدرر-۸-۹۸)

سوال- جب آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے سب سے زیادہ عقل و دانش اور رائے میں پختگی اور درستی عطا فرما رکھی ہے تو پھر کیا وجہ ہے بعض مقامات پر آپ ﷺ نے اپنی رائے کے بجائے صحابہ کی رائے پر فیصلہ فرمایا؟

مثلاً غزوہ بدر کے موقع پر آپ ﷺ نے کنویں کے پاس پڑاؤ کیا حضرت حباب بن منذر رضی اللہ عنہ نے آپ سے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا یہ اللہ تعالیٰ کے حکم پر پڑاؤ ہے یا یہ جنگی حکمت عملی ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا

بل هو الراى والحرب یہ محض رائے ہے اور جنگی حکمت عملی
والمكيدة

انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مناسب ٹھکانہ دوسرا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا

اشرت بالراى تم نے اپنی رائے دے دی

طبقات ابن سعد میں ہے

فنزل جبريل فقال الراى ما حضرت جبریل آئے اور کہا حباب بن

اشار به الحباب منذر کی رائے پر فیصلہ کرو۔

اس سوال کے متعدد جوابات دیئے گئے ہیں۔ کچھ کا تذکرہ درج ذیل ہے۔

متعدد جوابات

جواب اول۔ آپ ﷺ کو اپنے صحابہ سے مشورہ کا حکم تھا تا کہ تا قیامت لوگ

آمریت قائم نہ کریں بلکہ اپنے تمام معاملات کو مشورہ سے چلائیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے

وشاورهم فى الامر ان صحابہ کو مشورہ میں شامل کیا کریں

تو آپ ﷺ غیر منصوص اشیاء پر صحابہ سے مشورہ طلب فرماتے، باقاعدہ اس کے

لئے مجلس قائم ہوتی اور تبادلہ خیال ہوتا، جب تک آپ ﷺ کی حتمی رائے سامنے نہ

آتی صحابہ مشورہ دیتے اور آپ ﷺ ان میں بہتر رائے کا انتخاب فرماتے۔ مذکورہ

واقعہ میں بھی ابھی مشورہ جاری تھا یہی وجہ ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت حباب رضی

اللہ عنہ سے فرمایا

اشرت بالراى تم نے اپنی رائے دے دی

گویا مشورہ ہو رہا تھا ابھی تک آپ ﷺ کا فیصلہ اور حتمی رائے سامنے نہ آئی تھی۔

حضرت ملا علی قاری (ت ۱۰۱۴) حضور ﷺ کے مبارک الفاظ 'بل هو الراى'

کے تحت لکھتے ہیں۔

میرا یہاں پڑاؤ کرنا بغیر سوچ و بچار کے اور اتفاقاً ہے اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے معاملہ میں مصلحت کی خاطر حباب کی رائے کو قبول کرنے کا حکم فرمایا ہے۔

انما وقع نزولی فیہ اتفاقاً من غیر تأمل فی امرہ وقد امرنی اللہ تعالیٰ بقول قولکم فی مصلحة امرکم
(شرح الشفاء ۲-۳۳۹)

شیخ عبداللہ سراج الدین حلبی (ت-۱۳۲۲) نے اسی حکمت کو اپنے ان الفاظ میں بیان کیا

اس حدیث میں ایسی کوئی چیز نہیں جو آپ ﷺ کی رائے کے غلط و خطا ہونے پر دلالت کرے اس لئے کہ اس واقعہ کا تعلق فیصلہ کے الزام و التزام سے نہیں یہ تو اہل رائے و خرد کے سامنے معاملہ ابتدا لانے کی بات ہے اور اہل رائے صحابہ کے سامنے ایسے معاملات رکھنا اور ان سے مشورہ لینا آپ ﷺ کا معمول تھا تو اس کا تعلق ایسے معاملہ سے نہیں کہ آپ ﷺ نے ایک رائے کو پسند فرما کر لوگوں کو اسے اپنانے کا حکم و التزام کیا ہو بلکہ معاملہ رائے اور مشورہ کے لئے پیش کیا تھا اس پر واضح طور پر آپ ﷺ

فلیس فی هذا الحدیث ما يدل علی انه صلی اللہ علیہ وسلم کان مخطئاً فی رائه لان هذه الواقعة لیست من باب الزام القضية او التزامها انما هی من باب عرض القضية لابد رأى اهل الرأى والخبرة فی ذلك علی عادته صلی اللہ علیہ وسلم من عرضه امثال هذه الامور علی اهل الرأى من الصحابة ومشاورتهم فیها ولیس ذلك من باب انه رای راه واستحسنه والتزمه وراح فحمل الناس علیه ویلزمهم به بل من باب عرض القضية للرأى والمشاورة فیها

کے وہ الفاظ شاہد ہیں جو حجاب سے کہے ”تم نے مشورہ دیا ہے“ تو آپ ﷺ نے مشورہ لینے کے لئے یہ معاملہ پیش کیا نہ کہ اسے لازم کر دیا تھا۔ اگر آپ ﷺ کی یہی رائے ہوتی یا آپ صحابہ پر اسے لازم کر دیتے تو آپ اس پر ہی قائم رہتے۔

ویدل علی ذالک صریح قوله
 ﷺ للحجاب (اشرت بالرأی)
 فكان موقفه ﷺ موقف المستشير
 الذي عرض القضية ولم يلزمها ولو
 انه ﷺ رأى ذلك او التزم ذلك
 فحمل الصحابة على ذلك
 ولا ستمر على ذلك ﷺ

(سیدنا محمد رسول اللہ - ۵۴۳)

اسی سوال کے جواب میں حضرت ملا علی قاری (ت-۱۰۱۴) رقم طراز ہیں
 والظاهر انه كان افضلهم رأياً
 في الامور الدينية وكذا في
 الاعمال الدنيوية باعتبار حالة
 جزمه بالقضية
 (شرح الشفاء-۱-۱۶۷)

ظاہر بات یہی ہے کہ آپ ﷺ امور دینیہ میں رائے کے لحاظ سے سب سے افضل ہیں اور اسی طرح احوال دنیا میں بھی بشرطیکہ آپ نے اس معاملہ میں جزی و حتمی رائے کا اظہار فرمایا ہو۔

امام احمد خفاجی (ت-۱۰۶۹) نے بھی متعدد جوابات دینے کے بعد لکھا
 والحاصل ان کون رأیه افضل
 الاراء لا ینافی رجوعه لغيره
 ومشاورته له فان العبرة بما
 وقع علیه القرار لا بادی الرأی
 (نسیم الریاض-۲-۴۶)

حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ کی رائے کا تمام آراء سے افضل ہونا کسی دوسرے کی رائے کی طرف رجوع اور مشورہ لینے کے منافی اس لئے نہیں کہ رائے کا اعتبار وقوع قرار کے اعتبار سے ہوتا ہے نہ کہ ابتدائی اظہار سے

جواب ثانی - عدم توجہ

بعض اوقات اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپ ﷺ پر حالت عدم توجہ طاری ہو جاتی تاکہ دوسروں کی رائے سامنے آئے اور تا قیامت لوگ دوسروں کی رائے سے استفادہ کر سکیں۔

امام احمد خفاجی نے انہی معاملات پر گفتگو کرتے ہوئے بہت ہی خوبصورت بات کہی
 اذا جاز سہوہ فی صلاتہ جب آپ ﷺ پر نماز اور حالات
 و مناجاتہ فی غیرہا بالاولیٰ مناجات میں سہو طاری ہو سکتا ہے تو دیگر
 (نسیم الریاض - ۲ - ۴۵) معاملات میں بطریق اولیٰ ہو سکتا ہے۔

یعنی سب سے زیادہ توجہ کا مقام حالت نماز میں اپنے رب سے مناجات و سرگوشی کا ہے
 جب اللہ تعالیٰ کی طرف سے وہاں آپ ﷺ پر سہو طاری کر دیا جاتا ہے تاکہ امت
 کے لئے تعلیم اور قوانین کا حصول ہو تو پھر دیگر معاملات میں اس حکمت کے تحت عدم
 توجہ ہو جانا بعید نہیں اور یہ سہو رحمانی ہوتا ہے نہ کہ شیطانی۔

گویا ان لوگوں نے واضح کیا کہ اگر شاذ و نادر ایسی چیز کا وقوع ہو تو اسے نہ دیکھا جائے
 کیونکہ اصول یہ ہے

النادر کالمعدوم نادر کو معدوم ہی جانا جاتا ہے

۱- شیخ محمد سلیمان الاشقر ایسے ہی معاملہ پر گفتگو کرتے ہوئے امام مازری، امام
 ابوشامہ اور امام آمدی کے حوالے سے لکھتے ہیں

ان من اجاز ذلک اجازہ علی جو اس کا صدور انبیاء علیہم السلام سے
 سبیل الندرۃ والنادر لا یلغی جائز مانتے ہیں وہ بطور نادر کہتے ہیں
 القانون العام اور نادر عام قانون کو ختم نہیں کرتا۔

(افعال الرسول - ۲۰۵)

۲- قاضی عیاض فرماتے ہیں جواز سہو وغیرہ نبوت کے مخالف نہیں، اس پر امام احمد خفاجی لکھتے ہیں

بل حسن منه صلی اللہ علیہ وسلم لما فیہ من
التشريع
بلکہ ان کا صدور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے
خوبصورت و حسین ہیں کیونکہ اس سے
شرعی ضابطے اور قوانین بنتے ہیں

شیخ محمد خلیل ہر اس نے یہی بات یوں تحریر کی ہے

الواجب ان نستحي من الله ان
نقول ما يخالف كلام الله
عز وجل وما وقع من الرسل من
مخالفات قليلة جداً في اعمارهم
الطويلة ادى اليها احياناً غلبة طبع
اونسيان بمقتضى انهم بشر لا
يمكن ان غض من اقدارهم ولا
ان يخرجهم من منصب القدوة
يالتى جعلها الله لهم

ہم پر لازم ہے کہ ہم کلام الہی کے
مخالف کہتے ہوئے شرم کریں اس قدر
طویل عمر میں حضرات انبیاء علیہم السلام
سے بتقاضائے بشری طبع انسانی یا
نسیان کے غلبہ کی وجہ سے اگر کچھ
معاملات صادر ہوتے ہیں تو ان سے
ان کی شان میں کچھ کمی نہیں اور نہ ہی
اس منصب مقتدا سے نکلیں گے جو اللہ
تعالیٰ نے انہیں عطا فرمایا ہے

(تعلیقہ علی الخصائص - ۳ - ۳۳۶)

ان بعض مواقع پر اظہار علمی نہ کرنے کی حکمت اہل علم نے یہ لکھی کہ کہیں لوگ نبی کو خدا تصور نہ
کرنے لگ جائیں جیسا کہ نصاریٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں تصور کر لیا۔
امام احمد خفاجی بعض عرفاء کے حوالہ سے رقم طراز ہیں

وهو وان كان لا يخفى الله
تعالى عنه علمه اصلاً كما قاله
آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اگرچہ اللہ تعالیٰ نے
یہ معاملہ بھی مخفی بالکل نہیں رکھا جیسے

بعض عارفین نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے
 آپ سے عدم علم کا اظہار کروایا تاکہ
 امت یہ عقیدہ نہ بنا لے کہ آپ
 ﷺ ذاتی طور پر غیب جانتے ہیں تو
 ان سے کہیں ایسا صدور نہ ہو جائے جو
 نصاریٰ سے ہو اس لئے آپ ﷺ
 پر یہ معاملہ مخفی کر دیا گیا۔

چونکہ اظہار علمی نہ ہوگا بلکہ اسے مخفی رکھا جائے گا تاکہ لوگوں پر آشکار ہو جائے کہ نبی اللہ
 تعالیٰ کی عطا کے محتاج ہیں، ان میں خدائی شان ہرگز نہیں۔ پھر اس کی وجہ بھی سراسر لا
 علمی نہیں بلکہ کہا یہ اس لئے ہوا

والنبي صلى الله عليه وسلم
 مشحون القلب بمعرفة الربوبية
 چونکہ حضور ﷺ کا قلب انور معرفت
 ربوبیت سے مالا مال تھا
 (الشفاء-۲-۱۸۵)

کیا اس کے بعد یہ کہنے کی گنجائش رہ جاتی ہے کہ حضور ﷺ دنیوی امور سے آگاہ نہ تھے

غلط جواب

بعض لوگوں نے ان جیسے سوالات کا جواب یوں دیا کہ چونکہ حضور ﷺ
 صرف دینی امور سے واقف تھے دنیاوی امور کے آپ ﷺ ماہر نہ تھے اس لئے
 دنیاوی امور میں آپ ﷺ کی رائے پر دوسروں کی رائے کو ترجیح ہو سکتی ہے۔ یہ
 جواب ان وجوہ کی بناء پر غلط ہے۔

۱- دینی معاملات میں بھی مشورہ لیا کرتے تو کیا اس میں بھی ماہر نہ تھے۔

۲- کیا دینی امور خصوصاً نماز میں سھو نہیں ہوا، کیا اس کے ماہر نہ تھے۔

مقدس رائے کا مقام

یہاں مثال کے طور پر آپ ﷺ کی ایک مقدس رائے کا مقام بھی ملاحظہ کر لیجئے کہ صحابہ سے اس پر عمل میں کچھ کوتاہی ہوئی تو معاملہ کس قدر سنگین اور پریشان کن ہو گیا، غزوہ احد کے موقعہ پر آپ ﷺ نے حضرت عبداللہ بن جبیر کی قیادت میں پچاس صحابہ کو ایک درہ پر مقرر کیا کہ تم ہمارا پشت کی طرف سے دفاع کرو اور یہاں سے تم ہٹنا نہیں

اگر تم ہمیں قتل ہوتے ہوئے دیکھو تو
ہماری مدد نہ کرنا اور اگر مال غنیمت
لیتے ہوئے دیکھو تو ہمارے ساتھ
شریک نہ ہونا

فان رأیتونا نقتل فلا تنصرونا
وان رأیتونا نغتم فلا تشرکونا

دوسری روایت کے الفاظ ہیں

اگر تم دیکھو ہم ان پر غالب آگئے تو پھر
بھی اپنی جگہ سے نہ ہٹنا اور اگر دیکھو وہ ہم
پر غالب آ رہے ہیں تو ہماری مدد نہ کرنا

ان رأیتونا ظہرنا علیہم فلا
تبرحوا وان رأیتموہم ظہروا
علینا فلا تعینونا

مسند احمد کی روایت کے الفاظ ہیں

اگر تم دیکھو ہمیں پرندے نوج رہے
ہیں تب بھی اپنی جگہ سے نہ ہٹنا یہاں
تک کہ تمہاری طرف کوئی آدمی بھیجوں

ان رأیتمونا تخطفنا الطیر فلا
تبرحوا حتی ارسل الیکم

جب مسلمانوں نے کفار کو شکست دے دی تو ان پچاس مجاہدین میں سے بعض نے کہا
اب تم کس کے انتظار میں ہو، مسلمان غالب آگئے ہیں لہذا حصول مال غنیمت کے
لئے یہاں سے ہٹ جائیں، حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے ان سے فرمایا

أنسیتم ما قال لكم رسول الله ﷺ کیا تمہیں حضور ﷺ کا فرمان بھول گیا ہے؟

انہوں نے کہا غلبہ تو ہو گیا اب ہمیں یہاں سے ہٹ جانا چاہیے کفار نے جب وہ درہ خالی دیکھا تو اس طرف سے حملہ آور ہو گئے جس کی وجہ سے کافی نقصان اٹھانا پڑا، اب اگر صحابہ وہاں ڈٹے رہتے تو یہ پریشانی بھی لاحق نہ ہوتی، اس سے سرور عالم ﷺ کی جنگی حکمت عملی بھی سامنے آتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو یہ حکمت بھی سب سے زیادہ عطا فرمائی تھی۔

علویات و سفلیات کو محیط

ہم آپ ﷺ کی عقل مبارک پر گفتگو حجۃ الاسلام امام محمد غزالی (ت-۵۰۵) کے ان کلمات پر ختم کر رہے ہیں

وكان عقله ﷺ محيطاً
الجميع العلویات والسفلیات

آپ ﷺ کی عقل مبارک اوپر اور نیچے والی تمام اشیاء کو محیط ہے۔

(الرسالة اللدنیة، ۲۲۸)

مشورہ کی محتاجی نہ تھی

ہم تو یہ کہنے سے گریز نہیں کرتے کہ امت کے لوگ رسول اللہ ﷺ سے دنیاوی امور میں زیادہ ماہر ہو سکتے ہیں بلکہ رسول اللہ ﷺ دنیاوی امور جانتے ہی نہیں وہ تو صرف اور صرف امور دینیہ سے آگاہ ہیں حالانکہ قرآن و سنت نے یہاں تک واضح کر دیا کہ رسول اللہ ﷺ کسی بھی معاملہ میں تمہارے مشورہ کے محتاج نہیں خواہ وہ دینی ہو یا دنیاوی وہ مشورہ کے محتاج اس لیے نہیں کہ ان کی رہنمائی وحی الہی کر رہی ہے اب یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ قرآن مجید میں آپ ﷺ کو مشورہ کا حکم کیوں ہے؟ تو اس کی آپ ﷺ نے خود وضاحت کر دی ہے کہ مجھے یہ حکم اس لیے دیا گیا ہے تاکہ امت کے لیے مشورہ سنت قرار دیا جائے اور بعد کے لوگ من مانی نہ کر سکیں کیونکہ جب وہ ہستی مشورہ لے رہی ہے جن کی رہنمائی براہ راست اللہ تعالیٰ فرما رہا ہے تو باقی تنہا کوئی کیسے فیصلہ کر سکتا ہے۔ آئیے ارشاد نبوی ﷺ کا مطالعہ کیجیے۔

۱۔ امام ابن عدی اور امام بیہقی نے شعب الایمان میں سند حسن کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے جب یہ آیت مبارکہ نازل ہوئی۔

وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ
ان سے معاملہ میں مشورہ کیجیے

(ال عمران، ۱۵۹)

تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اچھی طرح سمجھ لو۔

اما ان الله ورسوله ﷺ
لغنيان عنها ولكن جعلها الله
رحمة لامتي من استشار
منهم لم يعدم رشداً ومن
تركها لم يعدم غياً

اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ مشورہ کے
محتاج نہیں البتہ اللہ تعالیٰ نے اسے میری امت
کے لیے رحمت بنایا ہے جو مشورہ کرے گا وہ
ہدایت نہیں کھوئے گا اور جو مشورہ نہیں کرے گا
وہ گمراہی نہیں کھوئے گا۔

۲۔ امام سعید بن منصور، ابن منذر، ابن ابی حاتم اور امام بیہقی نے سنن الکبریٰ میں امام حسن بصری سے اس ارشاد الہی کے تحت نقل کیا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

قد علم الله انما به اليهم من حاجة
ولكن اراد ان يستثنى به من بعده
الله تعالى جانتا ہے میں مشورہ میں صحابہ
کا محتاج نہیں ہوں لیکن اس نے میرے
(جلاء القلوب، ۲: ۲۰۸) بعد والوں کے لیے اسے سنت بنایا ہے

جب آپ ﷺ مشورہ کے محتاج ہی نہیں یہ عمل آپ ﷺ نے امت کی تعلیم کی خاطر کیا تھا کہ کوئی من مانی نہ کرے تو ہمیں بھی رسول اللہ ﷺ کے اس مقام و عظمت سے آگاہ ہونا چاہیے اگر کسی جگہ بطور شفقت آپ ﷺ نے صحابہ کی رائے کو ترجیح دی تو یہ بھی امت کے لیے ہی تعلیم و تربیت تھی نہ کہ آپ ﷺ کی لاعلمی تھی۔

ہم ہرگز یہ نہ کہیں کہ آپ ﷺ امور دنیا جانتے نہیں اس لیے مشورہ کے پابند تھے۔

فصل

آپ ﷺ کا امور دنیا سے آگاہ ہونا تو اتر سے ثابت ہے،
اس سے بڑھ کر علم کا تصور نہیں

آپ ﷺ کا امور دنیا سے آگاہ ہونا تو اتر سے ثابت ہے بہت افسوس کہ ہمارے دور کے کچھ نادان لوگ حضور ﷺ کے لئے دنیاوی امور کا علم ماننا آپ ﷺ کے شایان شان ہی نہیں مانتے۔ جیسے پہلی فصل میں آیا ہے لیکن آئیے پڑھیے ہمارے اسلاف کتاب و سنت کی روشنی میں کیا کہتے ہیں؟ وہ تو کہتے ہیں حضور ﷺ کا دنیاوی علوم میں ماہر ہونا اس قدر دلائل سے ثابت ہے کہ اسے تو اتر حاصل ہے اور کسی متواتر شئی کا انکار انسان کو کفر تک پہنچا دیتا ہے۔ آئیے اہل علم کی چند تصریحات ملاحظہ کر لیجئے

۱۔ قاضی عیاض مالکی (ت-۵۴۴) آپ ﷺ کی اس شان علمی کا بیان ان الفاظ میں کرتے ہیں

وقد تواتر النقل عنه صلی اللہ علیہ وسلم من المعرفة بامور الدنيا ودقائق مصالحها وسياسة فرق اهلها ما هو معجز في البشر (الشفاء-۲-۱۵۸)

آپ ﷺ کے بارے میں تو اتر سے ثابت ہے کہ آپ ﷺ دنیاوی امور، ان کی دقیق مصلحتوں اور دنیا والوں کی جماعتوں کی سیاست و تدبیر سے اس قدر آگاہ تھے کہ وہ کسی انسان کے بس کی بات نہیں۔

اس عبارت کی تھوڑی سی تشریح امام احمد خفاجی سے بھی سن لیجئے، انہوں نے اس کی تردید تو کجا اس میں اضافہ کیا، لکھتے ہیں۔

۱۔ آپ ﷺ کی دنیاوی امور سے آگاہی کے تو اتر سے مراد معنوی تو اتر ہے جیسے حاتم طائی کی سخاوت اور سیدنا علی رضی اللہ عنہ کی شجاعت تو اتر سے ثابت ہے۔

۲۔ امور دنیا کے تحت لکھا

امور شرعیہ کے علاوہ کے بھی دنیا کے
تفصیلی احوال سے آگاہ ہیں

واحوالہا تفصیلاً من غیر
الامور المشروعة

۳- دقائق کی تشریح یوں کی

یعنی ایسے دنیاوی گہرے اور عمیق امور
کا علم رکھتے ہیں جو کثیر لوگوں پر پوشیدہ
ہوتے ہیں

ای الامور الدقیقة التي تخفی
علی کثیرہم

۴- مصالح کے بارے میں لکھا

یعنی لوگوں کی ان ضروریات کا علم
رکھتے ہیں جن سے کائنات کی زندگی
کی اصلاح متعلق ہے۔

ای حاجاتہم التي بہا صلاح
العالم فی المعاش

۵- سياسة فرق اہلہا ، فی بیان الفاظ میں

خواہ ان کا تعلق عرب سے ہے یا عجم
سے اور ان کی عقلیں، طبیعتیں، عادات
اور زبانیں مختلف ہیں

عرباً و عجماً علی اختلاف
عقولہم و طبائعہم و عاداتہم
والسنتہم

۶- معجز فی البشر کے تحت لکھا

رسول اللہ ﷺ دنیاوی امور سے
اس قدر آگاہ ہیں کہ انسان اس سے
عاجز ہے۔

ای امور یعجز البشر عن مثلہا
(نسیم الریاض - ۶-۲-۴۶)

اس سے بڑھ کر علم کا تصور نہیں

۲- آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے دنیاوی امور کا بھی اس قدر علم عطا
ہوا کہ اس سے بڑھ کر علم کا تصور نہیں ہو سکتا۔ قاضی عیاض مالکی (ت-۵۴۳) اس

حقیقت کو یوں واضح کرتے ہیں

ان قلوبہم قد احتوت من
المعرفة والعلم بامور الدین
والدنیا ما لا شئی فوقہ

(الشفاء، ۲-۱۱۵)

ایک اور مقام پر لکھتے ہیں

ومن معجزاته الباهرة ما جمعه
اللہ له من المعارف والعلوم و
خصه به من الاطلاع علی
جميع مصالح الدنيا والدين

(الشفاء، ۱-۳۵۴)

حضرت ملا علی قاری اس پر کہتے ہیں

ای ما یتم بہ اصلاح الامور
الدنیویة والاخریة

یعنی ان مصالح کا علم دیا جن سے
دنیاوی و اخروی امور کی کامل اصلاح ہو

اس کے بعد تائاً بیر نخل والا اعتراض وارد کیا اور پھر امام سنوسی کے حوالہ سے جواب دیا کہ
یہاں درس تو کل تھا لاعلمی نہ تھی۔

۳- اسی طرح امام محمد بن یوسف صالحی شامی (ت-۹۴۲) نے بھی حضور

ﷺ کی اسی شان اقدس کا ذکر یوں کیا ہے

رسول اللہ ﷺ کے بارے میں تو اتر

سے منقول ہے کہ آپ ﷺ امور دنیا،

ان میں دقیق مصلحتوں اور دنیا والوں

وقد تواتر بالنقل عنہ صلی اللہ

علیہ وسلم من المعرفة بامور

الدنیا ودقائق مصالحها وسیاسة

وسياسة فرق اهلها ما هو معجز
فی البشر
والوں کی سیاست و تدابیر سے اس قدر
واقف ہیں کہ وہ کسی انسان کے بس کی
بات نہیں۔ (سبل الہدیٰ وارشاد-۱۲-۸)

۴- حافظ ابن حجر مکی (ت-۹۷۴) رسول اللہ ﷺ کی اسی شان اقدس کا ذکر ان
الفاظ میں کر رہے ہیں کہ آپ ﷺ بظاہر امی اور بے پڑھے تھے مگر

اطلعه اللہ تعالیٰ علی علوم
الاولین والآخرین وجعله القدوة
العظمیٰ لكل مخلوق فی كل
علم وحلم وحكمة وخلق
حسن و سائر اوصاف الكمال
وبوآه من الاحاطة بجميع
مصالح الدنيا والدين وقوانين
سیاسات العالم و متفرقات
الشرائع و عوارف المعارف ما
لم یصل لشاذہ مخلوق

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو اولین و
آخرین کے علوم پر مطلع کیا اور آپ
ﷺ کو تمام مخلوق کے لئے علم، حلم،
حکمت، اعلیٰ اخلاق اور دیگر اوصاف
کاملہ میں قیادت عظمیٰ عطا کی اور آپ
ﷺ کو تمام دنیا و دین کی مصلحتوں
جہاں کی تدابیر کے قوانین، متعدد
شرائع اور معارف کا اس قدر جامع بنایا
کہ کوئی اس کا تصور بھی نہیں کر سکتا۔

(المنح المکیة - ۲۶۹)

۵- شیخ عبدالحق محدث دہلوی (ت-۱۰۵۲) حدیث تابیر نخل کی تشریح میں لکھتے
ہیں۔ کہ اس موقعہ پر حکمت کے تحت آپ ﷺ پر عدم توجہ و عدم التفات کی کیفیت
تھی ورنہ

آنحضرت ﷺ دانا تر است
از ہمہ در ہمہ کار ہانے
رسول اللہ ﷺ تمام لوگوں سے دنیا و
آخرت کے تمام امور و معاملات میں

دنیا و آخرت
سب سے زیادہ دانا اور علم والے ہیں
(اشعۃ اللمعات - ۱ - ۱۲۹)

۶- شارح قصیدہ بردہ امام عمر بن احمد خریوتی رقم طراز ہیں
خص اللہ تعالیٰ بہ علیہ السلام
الاطلاع علی جمیع مصالح دنیا
والدین و مصالح امتہ وما کان فی
الامم وما سیکون فی امتہ من
النقیر والقطیر وعلی جمیع فنون
المعارف کاحوال القلب
والفرائض والعبادة والحساب
(عصیدۃ الشہدۃ - ۸۵)
اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو دنیا
و دین کے تمام مصالح اور اپنی امت
کے مصالح، سابقہ امتوں کے بارے
میں اور آپ کی امت میں ہونے
والے چھوٹے اور معمولی واقعات سے
آگاہ کیا، تمام فنون معارف مثلاً احوال
قلب، فرائض، عبادت اور حساب سے
مخصوص فرمایا۔

۷- امام قطب الدین حیزری (ت-۲۹۴) نے رسول اللہ ﷺ کا ایک
خاصہ یہ بیان کیا کہ آپ ﷺ کو تنہا ان تمام علوم کا مکلف بنایا گیا جو تمام مخلوق کو
حاصل ہیں۔ اس کی تشریح و تفصیل کرتے ہوئے لکھتے ہیں

هو ان اللہ سبحانہ و تعالیٰ
کلف نبیہ ﷺ ان يبلغ عنه
دينہ الذی شرعہ و هو (العلم
المتعلق بالمعلومات) من امور
الدنيا والاخرة الذی علمہ له اما
بخطاب او وحی او الہام قال
تعالیٰ ما فرطنا فی الكتاب من
اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو ذمہ
دار بنایا کہ وہ اس کے دین کو پہنچائیں
اور وہ علم جو معلومات سے متعلق ہے
یعنی امور دنیا و آخرت جو اللہ تعالیٰ نے
آپ کو سکھایا خواہ خطاب سے، وحی و
الہام سے جس کے بارے میں فرمایا ہم
نے کتاب میں کوئی شے نہیں چھوڑی

شی، وقال تعالیٰ یا ایہا الرسول
بلغ ما انزل الیک من ربک
(اللفظ المکرّم - ۱۱۹)

اور فرمایا اے رسول پہنچاؤ جو تمہاری
طرف تمہارے رب نے نازل کیا
ہے۔

۸- امام محمد مہدی فاسی (ت-۱۱۰۹) آپ ﷺ کے اسم گرامی ”امی“ کے
تحت رقم طراز ہیں، آپ ﷺ نے کبھی پڑھا اور لکھا نہیں مگر

ظهر منه العلوم والمعارف
الدنیہ ومعرفته باخبار الامم
السابقہ وشرائعہم واطلاعه
علی علوم الاولین والآخرین
واحکامہ لسیاسة الخلق علی
تنوعہم واحاطتہ لجمیع
مصالح الدین والدنیا وتخلقه
بکل خلق حسن واتصافہ بکل
کمال للخلق علی الاطلاق
(مطالع المسرات - ۱۱۹)

آپ ﷺ سے علوم و معارف ربانی
کا ظہور ہوا آپ سابقہ امتوں، ان کی
شریعتوں کی معرفت رکھتے، اولین و
آخرین کے علوم پر مطلع، مختلف مخلوق
کے باوجود ان کی تدابیر سے آگاہ، تمام
مصالح دین و دنیا کا احاطہ کرنے والے
اور ہر اعلیٰ خلق سے متصف اور علی
الاطلاق ہر کمال پانے والے ہیں۔

فصل

صحابہ کرام نے دینی و دنیاوی کا کبھی فرق نہ کیا

صحابہ کرام نے دینی و دنیوی کا کبھی فرق نہ کیا

حضور ﷺ دنیاوی امور کے بھی ماہر ہیں، اس پر صحابہ کرام کا یہ معمول بھی شاہد عادل ہے کہ انہوں نے حضور ﷺ کے ہر قول و فعل کی اتباع کی ہے اور کبھی بھی ان میں دینی اور دنیوی تقسیم کو روا نہیں رکھا۔ بس ان کے لئے یہی کافی تھا کہ حضور ﷺ نے یہ کیا یا اسے پسند فرمایا۔

حضرت قاضی عیاض مالکی (ت-۵۴۴) فرماتے ہیں ایسی خبریں جن کا تعلق نہ شرعی احکام سے ہے اور نہ اخروی احکام سے اور وہ وحی کی طرف بھی منسوب نہیں

بلکہ وہ امور دنیا اور آپ ﷺ کے ذاتی احوال ہیں، ان تمام میں بھی حضور ﷺ کی خبر کا خلاف واقع نہ ہونا لازم ہے۔ نہ دانستہ نہ بھول کر اور نہ غلطی سے کیونکہ آپ ﷺ ہر حال میں معصوم ہیں خواہ حالت خوشی ہو یا حالت ناراضگی، حالت مزاح ہو یا حالت سنجیدگی، حالت صحت ہو یا حالت مرض

بل فی امور الدنیا و احوال
نفسہ فالذی یجب تنزیہ النبی
صلی اللہ علیہ وسلم عن ان
یقع خبرہ فی شئی من ذلک
بخلاف مخبرہ لا عمدأ ولا
سہواً ولا غلطاً و انہ معصوم
من ذلک فی حال رضاه و فی
حال سخطہ و جدہ و مزحہ
و صحتہ و مرضہ

اور اس پر دلیل یہ دی

اس پر اسلاف کا اتفاق و اجماع ہے کیونکہ ہم صحابہ کرام کا طریقہ جانتے ہیں کہ ان کا معمول یہ تھا کہ وہ آپ

اتفاق السلف و اجماعہم علیہ
و ذلک اننا نعلم من دین
الصحابة و عاداتہم مباشرتہم

ﷺ کی تمام حالتوں کی تصدیق اور تمام خبروں پر اعتماد کرتے خواہ ان کا تعلق کسی معاملہ سے ہو اور ان کا وقوع کسی وقت ہو ان میں سے کسی شی میں بھی نہ وہ توقف کیا کرتے اور نہ تردد و شک اور نہ وہ یہ سوال کرتے کہ اس میں بھول ہوئی ہے یا نہیں ہوئی؟

الی تصدیق بجمع احوالہ
والثقة بجمع اخبارہ فی ای
باب کانت وعن ای وقعت وانہ
لم تکن لہم توقف ولا تردد فی
شئی منها ولا استثبات من حالہ
عن ذلک هل وقع فیہا سہو ام
لا

(الشفاء-۲-۱۳۵)

دوسرے مقام پر آپ ﷺ کے افعال مبارکہ کے حجت و دلیل ہونے پر دلائل دیتے ہوئے رقم طراز ہیں

یہ بھی ہمارے علم میں ہے کہ صحابہ کا طریق آپ ﷺ کے ہر فعل کی اتباع ہے خواہ وہ کسی وقت ہو اور کسی فن سے متعلق ہو

وايضاً فقد علم من دین
الصحابة قطعاً الاقتداء بافعال
النبي ﷺ کیف توجہت وفي
کل فن (ایضاً-۱۳۶)

آخری الفاظ کی شرح کرتے ہوئے امام خفاجی فرماتے ہیں

یعنی خواہ اس فعل کا تعلق امور معاش و دنیا سے ہو یا حرکات و گفتگو اور دیگر امور سے ہو

ای فی ای نوع کانت من امور
معاشہ و حرکاتہ و تکلمہ و غیر
ذلک

(نسیم الریاض-۵-۳۳۶)

فصل

کیا انبیاء علیہ السلام دنیاوی علوم کے ماہر نہیں ہوتے؟

کیا انبیاء علیہم السلام دنیاوی امور کے ماہر نہیں ہوتے؟

پہلے گزرا حضور ﷺ کے لئے قرآن میں تمام امور کا ذکر ہے خواہ وہ دینی ہیں یا دنیاوی اور دیگر فصول میں ہم نے واضح کیا کہ قرآن و سنت نے ہر معاملہ میں امت کو اپنے رسول ﷺ کی اتباع و اطاعت کا حکم دیا ہے وہاں یہ ہرگز تقسیم نہیں کی کہ وہ معاملہ دینی ہو نا لازمی ہے اگر دنیاوی ہو تو پھر اتباع ضروری نہیں۔ قرآن مجید سے دنیوی امور کی مثالیں بھی ہم دے چکے ہیں۔ پیچھے آپ ﷺ کے عقل مبارک کے تحت بھی گزرا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو وہ اس درجہ عطا فرمایا کہ تمام انسانوں حتیٰ کہ حضرات انبیاء علیہم السلام کے عقول اس کی نسبت ذرہ ریت کی مانند ہیں۔

ہم یہاں ائمہ امت کی وہ تصریحات لا رہے ہیں جس میں انہوں نے واضح طور پر لکھا ہے حضرات انبیاء علیہم السلام جیسے دینی امور کے ماہر ہوتے ہیں۔ اسی طرح وہ دنیاوی امور میں بھی دیگر لوگوں سے کہیں آگے ہوتے ہیں۔

۱۔ قاضی عیاض مالکی (ت-۵۴۴) آپ ﷺ کی یہی شان اقدس ان الفاظ میں ذکر کرتے ہیں۔

و من معجزاته الباهرة ما جمعه	آپ ﷺ کے قابل فخر معجزات میں
الله له من المعارف والعلوم	سے یہ بھی ہے کہ جو اللہ تعالیٰ نے آپ
وخصه من الاطلاع على جميع	ﷺ کو علوم و معارف و دیعت کئے اور
مصالح الدنيا والدين ومعرفة	خصوصی طور پر آپ ﷺ کو تمام دینی اور
بامور شرائعه وقوانين دينه	دنیاوی مصلحتوں کی اطلاع کا شرف بخشا
وسياسة عباده ومصالح امته	اور اپنے امور شرعی اور دین کے قوانین کی
(الشفاء-۱-۳۵۴)	معرفت اور اپنے بندوں کے انتظامی
	امور اور امت کی مصلحتوں کا علم عطا فرمایا

دوسرے مقام پر اسی حقیقت کو یوں آشکار کرتے ہیں کہ حضرات انبیاء علیہم الصلاۃ والسلام کے قلوب

قد احتوت من المعرفة والعلم
بامور الدین والدنیا ما لا شئی
فوقہ

دینی اور دنیوی امور کی معرفت اور علم
سے اس قدر مالا مال ہوتے ہیں جس
سے آگے کا تصور نہیں

(الشفاء-۲-۱۱۵)

ان کے آخری الفاظ 'اس سے بڑھ کر علم نہیں ہو سکتا' نہایت ہی قابل توجہ ہیں
امور دین و دنیا کی تشریح میں امام احمد خفاجی نے لکھا

جزئیاتہا و کلیاتہا
(نسیم الریاض-۵-۲۱۷)

امور دنیا اور دین کی جزئیات اور
کلیات تمام کا علم نبی کو حاصل

ہوتا ہے۔

تیسرے مقام پر حضرت قاضی صاحب تصریح کرتے ہیں کہ تواتر کے ساتھ ثابت ہے
کہ آپ ﷺ امور دنیا اور مصالح دنیا کے دقائق اور اہل دنیا کی تدابیر سے کما حقہ
آگاہ ہیں البتہ امور دنیا کی دل اقدس میں کوئی حیثیت نہیں اس لئے اگر کسی مقام پر
توجہ نہ ہو تو یہ کوئی نقص و عیب نہیں۔

یہ امور عادیہ میں ہے ان کا تجربہ رکھنے
والا اور اپنی کامل توجہ اور اپنے کو ان
میں مشغول کر دینے والا انہیں جانتا
ہے اور حضور ﷺ کا دل اقدس معرفت
ربوبیت سے ہی لبریز، علوم شریعت
سے سیراب اور امت کے دینی و دنیاوی

انما ہی امور اعتیادیہ یعرفہا
من جربہا وجعلہا ہمہ وشغل
نفسہ بہا والنبی ﷺ مشحون
بمعرفة الربوبیة ملأن الجوانع
بعلوم الشریعة مقید بال
بمصالح الامة الدینیة والدنیویة

مصالح میں مقید و متوجہ رہتا لیکن یہ بعض امور کا معاملہ ہے اور نادراً ایسا جائز ہے اور ان امور میں جو دنیا کے اکٹھے کرنے اور اس کے ثمرات حاصل کرنے کے بارے میں ہوں اس لئے کہ کثیر سے آگاہ نہ ہونا غفلت اور بے وقوف ہونا ہے حالانکہ نقل تو اتر سے ثابت کہ آپ ﷺ امور دنیا، اس کے مصالح کے دقائق اور تمام اہل دنیا کی تدابیر سے اس قدر آگاہ تھے کہ وہ کسی انسان میں ہونا معجزہ ہے۔

امام احمد خفاجی نے ان الفاظ کی جو تشریح کی ہے وہ نہایت ہی قابل مطالعہ ہے انما

جن میں لوگوں کی عادت جاری ہے ان کا علم و احکام سے تعلق ہی نہیں انہیں وہی جانے گا جو اس کا اہتمام کرے اور رسول اللہ ﷺ نے نہ اس کا اہتمام کیا نہ ان میں داخل ہوئے چہ جائیکہ کہ اس کا تجربہ ہو اور انہیں اپنا مقصود بنانے والا ہی جانے اور رسول اللہ ﷺ تو ان کی طرف متوجہ ہی نہیں ہوئے۔

ولكن هذا انما يكون في بعض الامور ويجوز في النادر و فيما سبيله الدقيق في حراثة الدنيا واستشمارها لا في الكثير المؤذن بالبله والغفلة وقد تواتر بالنقل عنه صلی اللہ علیہ وسلم من المعرفة بامور الدنيا ودقائق مصالحها وسياسة فرق اهلها ما هو معجز في البشر كما قد نبهنا عليه

(الشفاء-۲-۱۸۵)

هی امور اعتیادیہ کے تحت لکھتے ہیں ای جاریہ علی عادیۃ الناس فیہا لا من العلم والاحکام (يعرفها من جربها) واعتنى بها وهو صلى الله عليه وآله وسلم لا يعتنى بها ولا يخالطها فضلاً عن تجربتها (وجعلها همه) ای امر ایہتم بہ ویتقید وهو صلی اللہ علیہ وسلم لا یلتفت لہا (نسیم الریاض - ۶ - ۲۴۲)

يجوز في النادر - کے تحت لکھتے ہیں
والا فسلامة عقله ﷺ وشدة
حذقه تقتضى انه اعلم الناس
بامور دنياهم ايضاً
(نسيم الرياض - ۶-۲۵)

وگر نہ آپ ﷺ کا عقل سلیم کا مالک
ہونا اور ماہر ترین ہونا اس چیز پر
دلالت کرتا ہے کہ آپ لوگوں میں ان
کے دنیاوی معاملات میں بھی سب
سے بڑھ کر ہیں

فی حراسة الدنيا واستثمارها کی تشریح یوں کی
یعنی دنیا کا اضافہ اور اس کے ثمرات
میں زیادتی ایسا امر ہے جو دنیا کی محبت
سے پیدا ہوتا ہے اور وہ اس کے حصول
پر ابھارتا ہے تو آپ ﷺ نے دنیا کا
ارادہ ہی نہیں کیا اور نہ ہی دل اقدس کو
اس طرف متوجہ کیا اس کے باوجود دنیا
کے قلیل و نادر امور سے ناواقف تھے
نہ کہ اس کے کثیر امور سے

ای طلب زیادتها ونمو ثمرتها
وهو امر ناشئ عن محبتها
والحرص على تحصيلها وهو
ﷺ لا يريد حرث الدنيا ولا
يشغل بها خاطره ومع ذلك
ما وقع منه عدم العلم بها الا نادرا
(لا في الكثير) من امورها
(نسيم الرياض - ۶-۲۶)

وقد تواتر النقل عنه من المعرفة بامور الدنيا - کی تفصیل یوں کرتے ہیں
وامور شرعية کے علاوہ کے احوال کی
تفصیل اور ان گہرے امور کا علم جو
کثیر لوگوں پر مخفی رہتے ہیں، ان کے
مصالح کا علم یعنی ان ضروریات کا جو
دنیاوی اصلاح کے لئے ہیں - متفرق

واحوالها تفصيلا من غير
الامور المشروعة (و) معرفة
(دقائق) ای الامور الدقيقة التي
تخفى على كثير منهم
(مصالحها) ای حاجاتهم التي

بہا صلاح العالم فی المعاش
(وسیاسة فرق اہلہا) عرباً
وعجماً علی اختلاف عقولہم
وطبائعہم وعاداتہم والسنتہم
(ماہو معجز فی البشر) ای
امور یعجز البشر من مثلہا
(ایضاً-۴۶)

اہل دنیا کے لئے تدبیر خواہ وہ عرب
ہیں یا عجم باوجودیکہ ان کے عقول،
طبائع عادات اور زبانیں مختلف ہیں
اور اس قدر ہیں کہ انسان ان کے
حصول سے عاجز و قاصر ہے

کما قد نبہنا- کے تحت فرماتے ہیں جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو تمام مخلوق پر
امانت عظمیٰ کا منصب دیا اور ان کے درمیان فیصل اور ان تمام کو دعوت دینے والا بنایا تو
لزمہ ان یعلم جمیع احوال
الناس دنیویة و دینیة لیتم امرہ
(ایضاً-۴۶)

آپ ﷺ کا لوگوں کے دینی اور
دنیاوی احوال کو جاننا ضروری و لازم
ہے تاکہ آپ کا معاملہ و منصب مکمل ہو
جائے۔

حضرت بلا علی قاری "جمیع مصالح الدنیا والدین" کی شرح کرتے ہیں
ای مایتم بہ اصلاح الامور
الدنیویة والاخریة
(شرح الشفاء ۱- ۷۲)

یعنی جن سے دنیوی اور اخروی امور کی
مکمل اصلاح ہوتی ہے۔

۲- امام احمد خفاجی آپ ﷺ کے علمی مقام کو یوں آشکار کرتے ہیں
انہ غلب لہما فوض اللہ تعالیٰ
لہ الامانة العظمیٰ علی جمیع
الخلق والحکم بینہم ودعوتہم

جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو تمام
مخلوق پر امانت عظمیٰ (نبوت) عطا فرمائی
اور آپ ﷺ کی اطاعت کا حکم دیا تو

پھر آپ ﷺ کو لوگوں کے تمام
دنیوی اور دینی احوال کا بھی علم عطا کیا
تا کہ معاملہ مکمل اور آسان ہو جائے۔

لطاعته لزمه ان يعلم جميع
احوال الناس دنيوية ودينية
ليتم امره و يتأتى له ما امر به
(نسيم الرياض - ۶ - ۴۶)

۳- ایک اور مقام پر آپ ﷺ کے عقل مبارک کے بارے میں لکھتے ہوئے
اسی بات کی نشاندہی کرتے ہیں

آپ ﷺ کی عقل کا سلیم اور حاذق
و ماہر ہونا تقاضا کرتا ہے کہ آپ لوگوں
کے دنیاوی معاملات میں بھی سب
سے زیادہ علم والے ہوں کیونکہ آپ
سب سے زیادہ عقل والے ہیں اور
اللہ تعالیٰ نے آپ کو مذموم و محمود کے
وجود میں رازوں سے بھی آگاہ کیا۔

سلامة عقله غلبت عليه و شدة حذقه
تقتضى انه اعلم الناس بامور
دنياهم ايضاً لانه اوفر الناس
عقلاً وقد اطلعه الله تعالى على
اسرار الوجود من مذموم و
محمود

(ايضاً - ۲۵)

۴- قاضی ابوبکر باقلانی نے کہا کہ عقلاً یہ ممکن ہے نبی جمیع مصالح امور دنیا، جمیع
حرف و صنعت سے آگاہ نہ ہو، اس پر امام ابن الہمام فرماتے ہیں

بلاشبہ بعض مسائل کا عدم علم عدم توجہ کی
وجہ سے ہے یعنی ان مسائل کی طرف
ان کے دل متوجہ نہیں ہوتے اگر متوجہ
ہوں تو ان کا جاننا ضروری ہے اور ان
میں اگر اجتہاد فرمائیں تو بھی درست
ہوگا۔

ولاشك ان المراد عدم علم
بعض المسائل لعدم الخطور (ای
خطور تلك المسائل ببالهم)
فاما اذا خطرت لهم فلا بد من
علمهم واصابتهم فيها ان اجتهدوا
(المسايه مع المسامرہ - ۲۳۵)

امام احمد خفاجی نے بھی باقلانی کی بات پر لکھا
 لکنہ اذا سئل عنها لابد ان
 يعرفها
 (نسیم الریاض - ۵ - ۲۱۷)
 لیکن اگر انبیاء سے ان کے بارے
 میں سوال کیا جائے تو ان کا جاننا
 ضروری ہے۔

۵- شیخ عبدالحق دہلوی ”انتم اعلم بامور دنیا کم“ کا مفہوم سمجھاتے ہوئے
 لکھتے ہیں

یعنی آپ ﷺ کا کام دنیا کی طرف
 توجہ دینا نہیں وگرنہ آپ ﷺ دنیا
 اور آخرت کے تمام معاملات میں
 سب سے داناترین ہیں۔
 یعنی مرا کارے والتفاتے
 بدان نیست والا
 آنحضرت ﷺ داناتر
 ست از همه در همه
 کارہائے دنیا و آخرت
 (اشعة اللمعات - ۱ - ۱۲۹)

فصل

یہ کہنا ہی غلط ہے
قاضی کو خراج تحسین
بعض احناف کا رد

فصل - یہ کہنا ہی غلط ہے

بلکہ اہل علم نے یہ تصریح بھی کر دی ہے کہ یہ کہنا ہی غلط ہے کہ نبی دنیاوی امور نہیں جانتے، ایسا کہنا سراسر زیادتی اور حضرات انبیاء علیہم السلام کو کند ذہن قرار دینا ہے جو ان کے شایان شان ہی نہیں، حضرت قاضی عیاض مالکی رقم طراز ہیں

فاما ما تعلق منها بامر الدنيا فلا
يشترط في حق الانبياء العصمة
من عدم معرفتهم ببعضها او
اعتقادها على خلاف ما هي
عليه ولا وصم عليهم فيه اذ
هم مهم متعلقة بالآخرة وانبائها
وامر الشريعة وقوانينهما وامور
الدنيا تضادها بخلاف غيرهم
من اهل الدنيا الذين يعلمون
ظاهرا من الحياة الدنيا وهم

جن چیزوں کا تعلق امور دنیا سے ہے
انبیاء کا ان میں سے بعض کا نہ جاننے یا
خلاف واقع سے معصوم ہونا ضروری
نہیں اور ان کا یہ عیب نہیں کیونکہ ان کی
تمام توجہ آخرت، اس کی تفصیل، امور
شرعی اور اس کے قوانین کی طرف
ہوتی ہے اور امور دنیا ان کے متضاد
ہیں بخلاف دوسرے اہل دنیا کے وہ
دنیا کے ظاہر کو جانتے ہیں اور وہ
آخرت سے غافل ہوتے ہیں۔

عن الآخرة غافلون

اس کے بعد فرماتے ہیں لیکن یہ حقیقت روز روشن کی طرح واضح رہنی چاہیے
لا يقال انهم لا يعلمون شيئا من
امر الدنيا فان ذلك يؤدي الى
الغفلة والبله وهم منزهون عنه

کہ یوں نہیں کہا جاسکتا کہ امور دنیا
بالکل جانتے ہی نہیں کیونکہ یہ چیز تو
انہیں جاہل و دیوانہ بنا دے گی حالانکہ
انبیاء علیہم السلام اس سے منزہ و بالاتر
ہوتے ہیں

بلکہ حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی عظمت اور علمی شان یہ ہے

قد ارسلوا الی اهل الدنيا
وقلدوا سیاستهم وهدایتهم
والنظر فی مصالح دینهم
ودنیاهم وهذا لایکون مع عدم
العلم بامور الدنيا بالکلیة
واحوال الانبیاء وسیرهم فی
هذا الباب معلومة ومعرفتهم
بذلك کله مشهورة

(الشفاء-۲-۱۱۵)

اور انبیاء علیہم السلام اہل دنیا کی طرف
بھیجے گئے ہیں اور لوگوں کو ان کے
انتظام و ہدایت میں پیروی کا پابند بنایا
گیا ہے اور انبیاء کے دینی اور دنیاوی
کاموں اور مصلحتوں کو سامنے رکھنے کا
حکم ہے اور یہ اس وقت تک نہیں ہو
سکتا جب تک انبیاء علیہم السلام کو دینی
اور دنیاوی امور کا کلیتہ پتہ نہ ہو اور اس
معاملہ میں انبیاء کے احوال و سیرت
واضح ہیں اور ان معاملات میں ان کی
معرفت مشہور ہے

حضرت قاضی رحمہ اللہ تعالیٰ کی یہ عبارت نہایت ہی اہم ہے اس پر شارحین کی کچھ گفتگو
سامنے آجائے تو بہتر ہوگا۔

قاضی کو خراج تحسین

امام احمد خفاجی، قاضی عیاض کو ان کے الفاظ "عدم معرفتہم ببعضہا" پر خراج
تحسین پیش کرتے ہوئے رقم طراز ہیں
واجاد فی قوله ببعضہا لان
عدم معرفتہا بالکلیة ینافی
شدة فطنتہم وسلامة عقولہم
(نسیم الریاض-۵-۲۱۸)

قاضی عیاض نے ببعضہا کہہ کر عمدہ
و خوب کہا کیونکہ انبیاء کو کلیتہ امور دنیا
کی معرفت نہ ہونا ان کی اعلیٰ ذہانت
اور عقل سلیم کے منافی ہے

امور الدنيا تضادها - کی تشریح یوں کی
ای تخالفها فالاشتغال بها لا
يليق بعلومهم لان علمهم لا
يعقد به لانهم انما يعلمون
(ظاهراً من الحياة الدنيا) ففيه
اشارة لبلاوتهم وانهم انما
يعلمون ظاهر زخارفها الذين
يتمتعون به دون باطنها الذي
يستعدون به للاخرة

یعنی وہ ان امور کے مخالف ہیں اور
حضرات انبیاء کا ان میں مشغول ہونا
ان کے علوم کے مناسب نہیں، اس
لئے کہ اہل دنیا کا علم اس میں قابل
اعتماد نہیں کہ وہ دنیا کے ظاہر کو ہی
جانتے ہیں، اس میں ان کی بلاوت و
گھٹیا ہونے کی طرف اشارہ ہے اس
لئے کہ دنیا کی زیب وچمک دیکھ کر اس
سے فائدہ حاصل کرتے ہیں اور اس
کے باطن پر نظر نہیں رکھتے جس کی وجہ
سے آخرت بنتی ہے

آگے فرماتے ہیں لفظ "مضادة" بتا رہا ہے اس سے مراد اس کی لذتیں، اس کے
مناصب اور چوہدرائٹیں ہیں

بخلاف بیان دنیاوی امور و معاملات وہ
امور شرعیہ ہی ہیں لہذا ان کا بیان لازم ہے

بخلاف بیان امور المعاملات
فانها امور شریعة يلزم بيانها
اس کے بعد رقم طراز ہیں

بہر حال امور دنیا کا درجہ کم ہونے کی
وجہ سے ان کا علم لازم نہیں لیکن
حضرات انبیاء لوگوں میں سب سے
زیادہ فطین اور عقل سلیم کے مالک ہوتے

واما امور الدنيا لبخسها فلا
يلزم العلم بها لكنهم عليهم
الصلاة والسلام كونهم اكمل
الناس فطنةً وعقلاً لا يكثر عدم

علمہم بہا وانما یكون ذلک

من النادر

(نسیم الریاض - ۵ - ۲۱۸)

ہوتے ہیں لہذا انہیں کثیر امور

دنیا کا عدم علم نہیں ہو سکتا بلکہ بہت کم

قلیل و نادر امور میں ایسا ہو سکتا ہے

حضرت ملا علی قاری 'مع عدم العلم بامور الدنیا بالکلّیة' کی شرح میں واضح کرتے ہیں

نعم قد یكون لهم عدم علم

ببعضها لعدم التفاتهم الیها فی

الامور الجزئیة

(شرح الشفاء - ۲ - ۲۱۰)

ہاں بعض اوقات انہیں بعض امور دنیا

کا علم نہیں ہوتا کیونکہ امور جزئیہ میں

ان کی توجہ نہیں ہوتی۔

بعض احناف کا رد

ایک سوال یہ کیا جاسکتا ہے کہ کچھ علمائے احناف نے باب الاجماع میں یہ لکھا ہے کہ دنیوی امور میں اجماع دلیل و حجت نہیں بنتا اور اس پر ان کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے اقوال کا مقام و شان اس اجماع سے کہیں بلند ہے جب وہ امور دنیا میں معتبر نہیں تو یہ اجماع کیسے معتبر ہو سکتا ہے اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ کچھ علماء احناف رسول اللہ ﷺ کے اقوال کو دنیاوی امور میں معتبر نہیں مانتے۔

اس کے جواب میں ہماری گزارش یہ ہے کہ جب قرآن و سنت میں ایسی کوئی تفریق و تقسیم موجود نہیں جس کی تفصیل آزر چکی

لہذا سے امت کا موقف کیسے قرار دیا جاسکتا ہے اسی لیے اہل علم نے اس کی تردید کی ہے۔ امام ابن ابی شریف مخالفین کی بات نقل کر کے فرماتے ہیں۔

انہ ممنوع وقول الرسول ﷺ
حجة فی الامور الدنیویة
وغیرہا لانہ بوحی او باجتہاد لا یقر
علی خطاء فیہ مرا جعتہ ﷺ قبل
استقرار اجتہادہ والتلقیہ من ربط
السبب بالمسبب ولو شاء اللہ
صلحت التمرۃ بدونہ وهو اعتقادنا
یہ بات قابل سماعت نہیں، قول نبوی
ﷺ ہر جگہ حجت ہے خواہ معاملہ امور
دنیا کا ہو یا دیگر کا کیونکہ آپ ﷺ کا وہ
قول وحی ہو گا یا اجتہاد جس کا خطا پر
اقرار نہیں ہو سکتا تو آپ ﷺ نے جو
بدر کے موقع پر رائے بدلی وہ فیصلہ سے
پہلے کی بات ہے، اسی طرح کا معاملہ

و قوله انتم اعلم لاینا فیہ پیوند کاری کا ہے یہاں سبب کا سبب سے تعلق

(نسیم الریاض، ۶: ۲۱)

ہے اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو اس کے بغیر پھل پیدا

کر سکتا ہے اور یہی ہمارا عقیدہ ہے تو فرمان نبوی

ﷺ انتم اعلم اس کے ہرگز منافی نہیں۔

۲۔ امام محبت اللہ بہاری (ت، ۱۱۱۹) نے مسلم الثبوت اور اس کی شرح میں بحر العلوم

علامہ عبدالعلی محمد بن نظام الدین (ت، ۱۲۲۵) نے جو کچھ اس مسئلہ پر لکھا، اسے

پڑھیے اور پلے باندھ لیجیے۔ اجماع کہاں حجت ہے اور کہاں نہیں؟ لکھتے ہیں

وفی الامور الدنیویۃ کتدبیر امور دنیاوی مثلاً لشکروں کی تیاری کے

الجیش لعبدالجبّار المعتزلی فیہ بارے میں عبدالجبّار معتزلی کے دو اقوال

قولان احدہما عدم جریبان ہیں ایک یہ کہ ان میں اجماع معتبر نہیں

الاجماع فیہ وهو قول بعض زعماء اور یہ بعض کا قول ہے اور اس کی وجہ یہ

منہم انه لا یزید علی قول رسول بیان کرتے ہیں کہ اجماع کا درجہ رسول

اللہ ﷺ و لیس قوله حجة فی اللہ ﷺ کے قول سے بلند نہیں اور وہ

الامور الدنیویۃ مما قال انتم اعلم امور دنیا میں حجت نہیں کیونکہ آپ ﷺ

بامور دنیا کم و ثانیہما مختار کا فرمان ہے انتم اعلم بامور دنیا کم

الجماہیر الاجماع فیہا حجة ، دوسرا قول جو جمہور کا مختار ہے کہ اجماع

ایضاً لی بقاء المصالح التی ان میں بھی حجت ہے تاکہ وہ مصالح

اجمعوا لاجلہا وهو الحق لعموم قائم رہیں جس کی وجہ سے اجماع ہوا اور

الادلة و لیس هو الا کالو حی فی یہی دلائل عموم کی وجہ سے حق ہے اور

الحجیة والوحی حجة فی الكل یہ دلیل و حجت ہونے میں وحی کی طرح
 (فواتح الرحموت بشرح مسلم الثبوت، ۲: ۳۰۴) ہے اور وحی تمام میں حجت ہے
 تو واضح ہو گیا کہ جمہور امت کا مختار موقف یہی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد مبارک
 امور دنیا میں بھی حجت کا درجہ رکھتا ہے۔

فصل

نبی کا علم (زیادہ علم والا) ہونا ضروری ہے
کسی دوسرے کو علم و عقل کہنا بے ادبی ہے
علماء دیوبند کا متفقہ فتویٰ

نبی کا علم (زیادہ علم والا) ہونا ضروری ہے

اہل علم نے یہ بھی تصریح کی ہے کہ نبی کا ہر معاملہ میں امت سے اعلم (زیادہ علم والا) ہونا ضروری ہے تاکہ حجت قائم ہو سکے۔ اہل عقائد نے تصریح کی ہے

النبي يجب ان يكون اعلم اهل زمانه
 نبی کا اہل زمانہ میں سب سے زیادہ علم والا ہونا ضروری ہے

سوال - حضرت موسیٰ علیہ السلام کا حضرت خضر علیہ السلام کے ہاں جانا بتاتا ہے کہ نبی کا علم ہونا ضروری نہیں؟

جواب - اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام نبی مرسل ہیں۔ شیخ جار اللہ زنجیری لکھتے ہیں

لا غضاضة بالنبي في اخذ العلم
 من نبي مثله وانما يغض منه ان
 ياخذ ممن دونه
 (الكشاف - ۲ - ۲۹۲)

نبی کے کسی دوسرے نبی سے علم حاصل کرنے میں کوئی عار نہیں ہاں اگر نبی اپنے سے کم درجہ سے علم حاصل کرے تو پھر ناپسندیدہ ہے

حضرت قاضی عیاض مالکی فرماتے ہیں
 ولا يكون الولي اعلم من النبي
 عليه السلام واما الانبياء
 فيتفاضلون في المعارف
 (الشفاء - ۲ - ۱۲۳)

ولی کسی نبی سے زیادہ علم والا ہرگز نہیں ہو سکتا ہاں انبیاء علیہم السلام معارف کے لحاظ سے متفاوت و مختلف ہو سکتے ہیں۔

سوال - اگر اس ضابطہ کو عموم پر بھی رکھا جائے تو لازم آئے گا ایک دور میں دو نبی نہ ہوں حالانکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت ہارون علیہ السلام ایک ہی دور میں ہیں اور حضرت موسیٰ علیہ السلام ان سے اعلم ہیں۔

جواب۔ اس کے جواب میں حافظ ابن حجر عسقلانی (ت-۸۵۲) فرماتے ہیں

والحق المراد بكون النبي اعلم
اهل زمانه اى ممن ارسل اليه
ولم يكن موسى مرسلأالى
الخضر
(فتح الباری-۱-۱۷۷)

اور حق یہ ہے نبی اپنے زمانے کے
ان لوگوں سے افضل ہوتا ہے جن کی
طرف اسے بھیجا جاتا ہے جبکہ
حضرت موسیٰ علیہ السلام، حضرت
خضر علیہ السلام کی طرف بھیجے نہیں
گئے تھے۔

یہی بات تفصیل کے ساتھ امام ابن الہمام نے لکھی ہے

(وقولهم) فى الشروط (اکمل
اهل زمانه ان حمل على
ظاهره) من العموم لجميع اهل
الزمان (استلزم) لذلك (عدم
الجواز) ارسال (نبين فى
عصر واحد وهو منتف)
(فيجب) فى تاويل اشتراطه
(ان المراد) كونه اكمل اهل
زمانه (ممن ليس نبينا)

شرائط میں اہل علم کا قول کہ نبی اپنے
اہل زمانہ سے اکمل ہوتا ہے اگر اسے
ظاہر پر رکھیں اور مراد تمام اہل زمانہ
ہوں تو لازم آئے گا کہ دو نبی ایک دور
میں نہ آسکیں حالانکہ یہ بات درست
نہیں تو یہ تاویل لازم ہے کہ تمام اہل
زمانہ سے افضل ہونے کا معنی یہ ہے
کہ وہ دوسرا نبی نہ ہو۔

(المسامرہ مع المسایرہ-۲۷)

حضرت قاضی عیاض نے لکھا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جو کہا تھا میں سب سے بڑا
علم والا ہوں اس کی وجہ یہ تھی

لان حاله فى النبوة والاصطفاء
اس لئے کہ ان کا نبی اور منتخب ہونا اس

کا تقاضا کرتا ہے

یقتضی ذلک

(الشفاء - ۲ - ۱۴۲)

”یقتضی ذلک“ کی ملا علی قاری نے یوں تشریح کی ہے

یعنی وہ اپنے زمانہ میں سب سے زیادہ

ای کونہ اعلم الناس فی زمانہ

علم والے ہیں

(شرح الشفاء - ۲ - ۲۵۴)

امام احمد خفاجی کے الفاظ ہیں

ان کو اس لئے منتخب فرمایا کہ وہ اپنے

ای انما اختاره لانه اعلم عصره

زمانہ میں سب سے زیادہ علم والے

اذ لو لم یکن كذلك لم یختره

تھے اگر ایسا نہ ہوتا تو تبلیغ رسالت اور

لتبلیغ رسالته وسیاسة خلقه و

مخلوق کے انتظام و تدبیر کے لئے

رجوعهم الیه فی کل امورهم

انہیں منتخب نہ کیا جاتا اور نہ مخلوق ان کی

وهو کلیمہ و امین و حیہ و مثله

طرف تمام امور میں رجوع کرتی

لا یكون دون غیره او مساویا له

کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے کلیم اور اس کی

فی العلم

وحی کے امین ہیں علم میں تو ان کی مثل یا

(نسیم الریاض - ۵ - ۳۳۱)

برابر کوئی نہیں ہو سکتا۔

شیخ سعید حوی نے اس بات کو خوب کھول کر یوں کہا کہ لوگ مختلف شعبہ جات علوم میں

ماہر ہوتے ہیں مثلاً کوئی دین کا عالم، کوئی اقتصادیات کا ماہر، کوئی طبیب، کوئی حکیم، کوئی

سیاست دان، کوئی امور مملکت کا ماہر وغیرہ وغیرہ

تو ان تمام پر نبی کا حجت قائم کرنا

وکل واحد من هؤلاء ینبغی ان

ضروری ہے خواہ ان میں سے کوئی کسی

تقام علیہ الحجۃ لو اعترض من

فن کا کس قدر ماہر ہو اگر رسول اپنی

جانب اختصاصہ فمالم یکن

رسالت کی وجہ سے ہر جہت کے اعتبار سے تمام سے زیادہ علم والا نہ ہوگا تو وہ حجت قائم بھی نہیں کر سکے گا۔

الرسول اعلم الخلق فی کل جانب من حیث صلة هذا الجانب برسالتہ لا یتطیع اقامة الحججة

(الرسول - ۱ - ۱۱۶)

الغرض نبی کا امت سے اعلم (علم میں زیادہ) ہونا ضروری ہے کسی دوسرے کو اعلم و اعقل کہنا بے ادبی ہے بلکہ اہل علم نے یہاں تک اس حقیقت (نبی تمام امت سے اعلم ہوتا ہے) کو آشکار کیا کہ اگر کوئی آدمی یہ کہے کہ امتی نبی سے زیادہ علم رکھتا ہے یا وہ نبی سے زیادہ صاحب عقل ہے تو وہ بے ادبی کا مرتکب ہو رہا ہے۔ قاضی عیاض مالکی کے الفاظ ”من سب النبی ﷺ“ (جس نے کسی نبی کو گالی دی یا عیب لگایا) کے تحت امام احمد حنبلہ نے سب اور عیب میں فرق کرتے ہوئے لکھتے ہیں عیب، سب سے عام ہے

فان من قال فلان اعلم منه یقیناً جس نے کہاں فلان نبی ﷺ سے زیادہ علم والا ہے اس نے عیب اور نقض بیان کیا اور گالی نہیں یہ کہنا۔

(نسیم الریاض - ۶ - ۱۳۶)

آگے چل کر ”او عابہ او نفضہ“ (کسی نے نبی کا عیب یا نقض بیان کیا) کے تحت لکھا

ای نسب له نقصاً وان لم یکن شتما کقولہ غیر اعلم یعنی اس نے نقض منسوب کیا اگرچہ یہ گالی نہیں جیسے کہ اس کا قول زیادہ علم

والا ہے اس سے یا زیادہ عقل والا

منہ او اعقل

(ایضاً-۱۵۳)

علماء دیوبند کا متفقہ فتویٰ

علماء دیوبند کا متفقہ فتویٰ بھی ملاحظہ کر لیجئے

ہمارا پختہ عقیدہ ہے کہ جو شخص اس کا
قائل ہو کہ فلاں کا علم نبی علیہ السلام
سے زیادہ ہے وہ کافر ہے چنانچہ اس
کی تصریح ایک نہیں ہمارے بیشتر علماء
کر چکے ہیں

وانا جاز مون ان من قال ان
فلاناً اعلم من النبی ﷺ فهو
کافر کما صرح به غیر واحد
من علماءنا الکرام
(عقائد علماء دیوبند-۲۴۲)

فصل

ہر علم بذاتہ ناپاک نہیں
 ہر علم کا بذاتہ پاک ہونا
 اہم مثال
 امت مسلمہ اور علوم
 آج کا مسئلہ
 اہل علم کی تصریحات

ہر علم بذاتہ ناپاک نہیں

حضور ﷺ کے دنیاوی امور جاننے کے مخالفین کے دلائل میں ایک دلیل یہ بھی ہے کہ کچھ علوم ناپاک ہیں مثلاً علم نجوم، علم فلسفہ، علم شعبدہ، رمل، جادو اور کہانت وغیرہ لہذا ان کا حضور ﷺ کے لئے ثابت کرنا درست نہیں۔ مولانا صفدر متعدد حوالہ جات دینے کے بعد لکھتے ہیں۔

”الحاصل اس سابق بحث کو پیش نظر رکھنے سے یہ بات بالکل آشکار ہو گئی ہے کہ جادو، علم نجوم، رمل، کہانت، طلسم، شعبدہ بازی، علم طبیعیات، فلسفہ، موسیقی اور حضرت آدم علیہ السلام تک تفصیل کے ساتھ نسب نامہ وغیرہ تمام غیر مفید و غیر نافع علوم ہیں اور یہی کچھ شریعت کی روح سے حاصل ہوا ہے اور جادو وغیرہ کا سیکھنا اور سکھانا تو جمہور اہل اسلام کے نزدیک حرام ہے۔“

(ازالۃ الریب - ۴۲۰)

ہر علم کا بذاتہ ناپاک ہونا

پہلے تو ہر آدمی پر یہ حقیقت واضح رہنی چاہیے کہ کوئی بھی علم اپنی ذات کے اعتبار سے ناپاک نہیں ہوتا بلکہ وہ پاک، شریف اور اعلیٰ ہی ہوتا ہے، جیسے ناپاک کی تخلیق برائی نہیں بلکہ اس کا کسب برا ہوتا ہے۔ اس پر اس سے بڑھ کر کیا دلیل ہو سکتی ہے کہ کلام الہی میں مطلقاً علم کی مدح و تعریف میں سینکڑوں آیات موجود ہیں۔ البتہ آپ یہ کہہ سکتے ہیں کہ علم دین کو دیگر علوم پر فضیلت و شرافت حاصل ہے۔ لیکن یہ کہنا درست نہیں کہ فقط دین کا علم ہی درست اور باقی سارے علوم ناپاک ہیں۔ یہ رائے

سراسر غلط بلکہ امت مسلمہ کے مستقبل کو تاریک کر دینے والی ہے۔ اصل صورت حال یہ ہے کہ جہاں تک ہو سکے تمام علوم کو سیکھا جائے اور ان کے ذریعے بہتر سے بہتر انداز میں اسلام کی خدمت کی جائے۔

اہم مثال

اس کی مثال ہمیں یوں سمجھ لینی چاہیے کہ ٹی وی کی ذات بری نہیں ہاں اس کا غلط استعمال برا ہے۔ اگر اس کو نیکی کی اشاعت کا ذریعہ بنا لیا جائے تو معاشرے میں کس قدر تبدیلی آ سکتی ہے۔ ہاں اگر اس کا استعمال غلط ہو تو اس کے استعمال کو برا کہا جائے۔ بلکہ بری نیت سے کئے جانے والے اچھے کام بھی غیر مقبول اور مسترد اور وبال کا سبب بن جاتے ہیں۔

تو اس طرح کوئی بھی علم ذات کے اعتبار سے غلط اور برا نہیں۔ اس کا استعمال اسے صحیح اور غلط بناتا ہے۔ اگر آدمی علم دین سیکھ کر غلط فتوے جاری کرے، لوگوں کی خوشامد کے لئے اسے استعمال کرے، حصول دنیا کا ذریعہ بنائے تو کیا یہ برائی نہیں۔ یقیناً و بلاشبہ برائی ہے اس سے منع کرتے ہوئے فرمان الہی ہے

ولا تشتروا بایتی ثمناً قليلاً
(البقرہ - ۲۱)

میری آیات کو ثمن قلیل (دنیا) کے
عوض نہ بیچو

تو کیا علماء سو کے اس غلط کردار کی وجہ سے علم دین بھی برا اور بد قرار دیا جائے گا۔ ایسی بات تو کوئی صاحب فہم و شعور نہیں کر سکتا۔

لہذا ہمیں کھلے ذہن کے ساتھ ماننا چاہیے کہ ہر علم اپنی ذات کے حوالہ سے پاک ہے اور اس کا سیکھنا جائز ہے البتہ اس کا استعمال شریعت کے مطابق ہونا ضروری ہے۔

امت مسلمہ اور علوم

یہی وجہ ہے کہ امت مسلمہ نے حسب ضرورت ہر دور میں تمام علوم سیکھے اور ان میں ایسی ترقی دکھائی جو دوسرے تصور بھی نہیں کر سکتے۔ اس سے کس کو انکار ہے کہ وہ فلسفہ یونانی جو اسلامی اقدار کے منافی تھا اسے اہل علم نے سیکھا مثلاً امام رازی، امام غزالی اور ابن رشد ان علوم کے بھی ماہر تھے۔ ان کا سیکھنے سے مقصد یہ تھا کہ ہم یہ علم حاصل کر کے اس کے اصولوں کی تردید کریں اور ثابت کریں کہ اسلام نے جو ضابطے دیے وہ عقلی طور پر بھی ان سے فوقیت رکھتے ہیں۔ اگر وہ یہ سمجھتے ہوئے نہ سیکھتے کہ ان میں کفر ہے تو وہ اس کی تردید کیسے کرتے؟

آج کا مسئلہ

آج کا ہمارا مسئلہ بھی یہی ہے کہ امریکہ اور یورپ کے مفکرین اسلامی فلسفہ کی تردید کرتے ہیں مگر مسلمانوں کا کوئی ادارہ ایسا نہیں جو مغربی فلسفہ کا پوسٹ مارٹم کرے۔ کاش ہم اس جگہ سے نکل پائیں کہ فلاں علم سیکھنا ہے اور فلاں نہیں سیکھنا، جس علم کی ضرورت ہے اسے ہم سیکھیں اور اسے اسلام کے اصولوں کے تحت استعمال کریں تو بہتر رزلٹ آسکتے ہیں۔

اہل علم کی تصریحات

یہاں ہم مسلم اہل علم کی چند تصریحات ذکر کئے دیتے ہیں جن میں انہوں نے واضح کر دیا ہے کہ ہر علم اپنی ذات کے اعتبار سے ہرگز ناپاک نہیں۔ امام فخر الدین رازی (ت-۶۰۶) نے اس حقیقت کو نہایت ہی اعلیٰ انداز و دلائل کے ساتھ واضح کرتے ہوئے لکھا ہے۔

علم جادو نہ برا ہے اور نہ اس کا سیکھنا ممنوع ہے۔ اہل تحقیق کا اس پر اتفاق ہے کیونکہ ہر علم اپنی ذات میں درست ہوتا ہے اور پھر اللہ تعالیٰ کے ارشاد میں عموم ہے ”کیا علم والے اور نہ علم والے برابر ہو سکتے ہیں“

ان العلم بالسحر غیر قبیح ولا محذور اتفق المحققون علی ذلك لان العلم لذاته شریف وایضاً لعموم قوله تعالیٰ ”هل یتوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون“

تعلیم جادو کے حوالہ سے دوسری دلیل یوں دی

اگر جادو کا علم کسی کو ہوگا ہی نہیں تو جادو اور معجزہ میں فرق ممکن نہیں رہے گا حالانکہ علم معجزہ لازم ہے۔ اور جس پر کوئی واجب و لازم موقوف ہو وہ بھی لازم ہو جاتا ہے۔ تو یوں اس کا تقاضا ہے کہ جادو سیکھنا لازم ہے اور جو لازم ہو اسے حرام و قبیح کیسے قرار دیا جاسکتا ہے؟

لان السحر لو لم یکن یعلم لما امکن الفرق بینہ و بین المعجز والعلم بکون المعجز معجزاً واجب وما یتوقف الواجب علیہ فهو واجب فهذا یقتضی ان یكون تحصیل العلم بالسحر واجباً وما یكون واجباً کیف یكون حراماً و قبیحاً (مفتاح الغیب، ۳، ۶۲۶)

چند نتائج

- ۱- امام رازی کی گفتگو سے چند نتائج از خود سامنے آ رہے ہیں۔
- ۲- تمام اہل تحقیق کا اس پر اتفاق ہے کہ ہر علم اچھا و اعلیٰ ہوتا ہے۔
- ۳- اللہ تعالیٰ نے علی الاطلاق ہر علم کی مدح و تعریف کی ہے۔
- ۴- معجزہ اور جادو میں فرق کے لئے جادو کا سیکھنا لازم ہے۔

اب مخالفین بتائیں جب امت کے تمام اہل علم و تحقیق متفقہ طور پر ہر علم کو اچھا کہہ رہے ہیں تو آپ کیوں دوسری راہ پر ہیں بلکہ کبھی غور کریں جب ہم یہ کہہ دیتے ہیں کہ ہمارے نبی ﷺ دنیاوی امور کے ماہر نہیں تو مذہبی طبقہ اس طرف متوجہ ہی نہیں ہوتا۔ یہی وجہ ہے کہ علماء کی حکمرانی نہیں رہی، کیا اسی وجہ سے امت کہیں پیچھے تو نہیں رہ گئی؟ آج امت نے دین کو محض پوجا پاٹ کا مذہب بنا لیا ہے اور دنیا میں کفار غالب آتے جا رہے ہیں۔

۲- علامہ محمود آلوسی نے اس پر بحث کرتے ہوئے کہ جادو کا سیکھنا مباح ہے یا حرام، امام رازی کا حوالہ دیا اور لکھا

والحق عندی الحرمة تبعاً
للجمہور الا لداع شرعی

میرے نزدیک حق یہی ہے کہ اس کا
سیکھنا حرام ہے اور یہی جمہور کی رائے
ہے البتہ اگر کوئی شرعی طور پر ضرورت
پڑ جائے تو سیکھنا جائز ہوگا۔

چونکہ امام رازی نے جواز کا فرمایا تھا تو ان کا جواب دیتے ہوئے لکھا

اولاً فلانا لا ندعی انه قبیح
لذاته وانما قبحه باعتبار ما
یترتب علیہ فتحریمہ من باب
سد الذرائع و کم من امر حرم
لذلک

اولاً بات یہ ہے کہ ہم بھی اسے ذات
کے اعتبار سے قبیح و برا تصور نہیں
کرتے۔ اس کی قباحت اس پر مترتب
ثمرات کی وجہ سے ہے تو اس کا حرام
ہونا سد ذرائع کی بنا پر ہے اور بہت
سے امور اسی وجہ سے حرام ہوئے

(روح المعانی-۱-۳۳۹)

ہیں۔

انہوں نے بھی واضح طور پر فرمایا کہ جادو کا علم اپنی ذات کے اعتبار سے ہرگز قبیح نہیں

ہاں اس کا استعمال قبیح ہو سکتا ہے۔

۳۔ شیخ جبار اللہ زحشری (ت-۵۲۸) وما انزل علی الملکین کے تحت لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان دونوں پر جادو اتارا تا کہ لوگوں کو اس کے ذریعے آزمائے۔

من تعلمہ منہم و عمل بہ کان کافراً و من تجنبہ او تعلمہ لا یعمل بہ و لکن لیتوقاہ و لئلا یغتر بہ کان مؤمناً، عرفت الشر لا للشر لکن لتوقہ (الکشاف-۱-۱۷۲)

جو ان ملائکہ سے جادو سیکھ کر اس پر عمل کرے گا وہ کافر اور جس نے نہ سیکھا یا سیکھا مگر عمل نہ کیا فقط اپنے کو اس سے بچانے کے لئے سیکھا تا کہ اس کی وجہ سے دھوکہ سے بچ جاؤں تو وہ مومن ہے۔ شر کو شر سے بچنے کے لئے سیکھنا

درست ہے۔

۴۔ امام ابو حیان محمد بن یوسف اندلسی (ت-۷۵۴) جادو کی اقسام اور احکام بیان کرتے ہوئے رقم طراز ہیں اگر کوئی اسے غیر اللہ مثلاً شیاطین، کواکب اور باطل معبود کے لئے سیکھتا ہے تو بالاجماع کفر ہے۔ ایسا سیکھنا بھی حرام اور اس پر عمل بھی حرام، اس طرح کوئی کسی کو قتل یا دو آدمیوں کے درمیان تفریق پیدا کرنے کے لئے سیکھتا ہے تو یہ بھی حرام ہے۔ تو اصول یہ ٹھہرا

وان قصد بتعلیمہ العمل بہ و التمیویۃ علی الناس فلا ینبغی تعلمہ لانه من باب الباطل وان قصد بذلک معرفتہ لئلا تتم علیہ فنخایل السحرة و خلدعہم فلا یاس بتعلمہ (البحر المحیط-۱-۲۹۷)

اگر جادو سے مقصود اس پر عمل کرنا اور لوگوں کو دھوکہ دینا ہو تو پھر اس کا سیکھنا باطل و غلط ہے اور اگر مقصد سیکھنے سے یہ ہے تا کہ جادو گروں کا داؤ و فریب اس پر نہ چل سکے تو پھر اس کے سیکھنے میں کوئی حرج نہیں۔

۵- حافظ ابن حجر ہیتمی (ت-۹۷۴) امام رازی اور دیگر اہل علم کی آراء میں موافقت دیتے ہوئے رقم طراز ہیں

فما عنده الان من علم السحر
الذی لا کفر فیہ هل هو قبیح
فی ذاته و ظاهر انه لیس قبیحاً
لذاته و انما قبحه لما یترتب
علیه (الزواجر-۲-۱۴۲)

اگر کسی کے پاس جادو کا علم ایسا ہے
جس میں کفر نہیں کیا یہ بھی ذات کے
اعتبار سے برا ہوگا؟ تو ظاہر یہی ہے کہ
یہ ذات میں برا نہیں ہاں اپنے اوپر
مترتب اثر کی وجہ سے بد ہوگا۔

اس پر عمل کفر ہے نہ کہ علم

اسی لئے اہل علم نے ہر جگہ یہ تصریح کی ہے کہ اس کا علم اور اس کا ماہر ہونا کفر
نہیں۔ ہاں اس کا عمل کفر ہے۔ چند تصریحات درج ذیل ہیں

۱- امام علاء الدین علی بن محمد الخازن (ت-۷۲۵) سحر کا مفہوم واضح کرتے
ہوئے لکھتے ہیں۔

مذہب اہل السنة ان له وجودا
و حقیقة و العمل به کفر
(باب التاویل-۱-۷۲)

اہل سنت کا مذہب یہ ہے کہ جادو کا
وجود اور حقیقت ہے ہاں اس پر عمل کفر
ہے۔

علامہ سید محمود آلوسی (ت-۱۲۷۰) لکھتے ہیں

وقد شاع ان العمل به کفر
بلکہ امام ابو منصور ماتریدی سے نقل کرتے ہیں اس کے عمل کو مطلقاً کفر کہنا بھی درست نہیں۔

ان الشیخ ابا منصور ذہب الی
ان القول بان السحر کفر علی
الاطلاق خطأ بل یجب البحث

امام ابو منصور نے فرمایا ہے مطلقاً ہر
حال میں جادو کو کفر کہنا غلط ہے بلکہ ہر
جگہ اس کی حقیقت کا جاننا و تحقیق کرنا

عن حقیقتہ فان فی ذلک ودما
لزم من شرط الایمان فہو کفر الا فلا
(روح المعانی-۱-۳۳۹)
ضروری ہے اگر اس میں ایسی چیز کار د
ہے جس پر ایمان لازم ہے تو کفر ہوگا
ورنہ کفر نہ ہوگا۔

شاہ عبدالعزیز حنفی محدث دہلوی کی اہم گفتگو

اس مقام پر ہم حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی (ت-۱۲۳۹) کی تفصیلی
گفتگو نقل کر رہے ہیں جو اس مسئلہ کو حل کر دیتی ہے۔ ارشاد الہی ”ویتعلمون ما
یضرہم ولا ینفعہم“ کی تفسیر میں لکھتے ہیں ہر عاقل پر لازم ہے جو چیز نقصان دہ
ہو اور اس میں کوئی نفع نہ ہو اس سے احتراز کرے اس کے بعد عنوان قائم کیا
علم بنفسہ مذموم نیست ہر چونکہ باشد (کوئی علم ذات کے
اعتبار سے مذموم و غلط نہیں اگرچہ کوئی ہو)
اس کے تحت رقم طراز ہیں

درینحا باید دانست کہ
علم فی نفسہ مذموم
نیست ہر چونکہ باشد بس
علم مذموم نمیشود در حق
عباد مگر یکے از سہ جہت
(فتح العزیز، ۱-۳۳)

یہاں یہ جاننا ضروری ہے کہ کوئی علم
ذات کے اعتبار سے بندوں کے حق
میں غلط نہیں ہوتا مگر تین میں ایک
سبب سے

امام غزالی کا اعلان

پیچھے آپ نے رازی، آلوسی، اندلسی، زبختری، ہیتمی اور دیگر اہل علم کی آراء
کا مطالعہ کیا۔ یہاں امام ابو حامد محمد بن محمد غزالی (ت-۵۰۵) کا اعلان بھی سماعت کر

لیں۔ کیونکہ مخالفین نے علوم کے مذموم و ناپاک ہونے پر ان کی عبارات بھی پیش کی ہیں۔ لیکن افسوس امام موصوف کے یہ الفاظ اور اعلان ان کی نظر سے اوجھل رہا۔ کاش ہم ہر جگہ اپنی قبر و آخرت کو سامنے رکھ کر بات کیا کریں کیونکہ وہاں حقائق کھل کر سامنے آ جائیں گے اور فرمان ہوگا

اقرا کتابک کفی بنفسک
اليوم حسيباً
اپنے اعمال نامہ کو پڑھ لے آج
حساب کے حوالہ سے تیرے لئے وہی
کافی ہے۔ (الاسراء-۱۳)

امام غزالی علم کی تعریف و تقسیم کے باب ثالث میں فرماتے ہیں
فاعلم ان العلم لا يذم بعينه
وانما يذم في حق العباد لاحد
اسباب ثلاثة الاول ان يكون
مودياً الى ضرر ما اما لصاحبه
او لغيره كما يذم علم السحر
اچھی طرح واضح رہے کہ کوئی بھی علم
ذات کے اعتبار سے برا نہیں ہوتا۔ یہ
تین میں سے ایک سبب کی وجہ سے،
بندوں کے حق میں برا بن جاتا ہے،
ایک یہ کہ وہ نقصان پہنچانے کے لئے
ہو خواہ اپنے لئے نقصان ہو یا کسی
دوسرے کے لئے جیسے علم جادو

علامہ محمد مرتضیٰ زبیدی (ت- ۱۲۰۵) نے ان الفاظ میں اس کی شرح کی ہے۔

فاعلم ان العلم من حيث هو
لا يذم بعينه اى من حيث كونه
علماً وانما يذم لوجه اخر في
حق العباد لاحد اسباب ثلاثة
الاول ان يكون مودياً الى ضرر
یاد رہے کوئی علم بحیثیت علم، ذات کے
اعتبار سے برا نہیں ہوتا، اس کی برائی
بندوں کے لئے کسی اور وجہ سے ہو سکتی
ہے اور وہ تین میں سے ایک ہو سکتی
ہے پہلی یہ کہ اس سے ضرر ہو خواہ وہ کسی

بھی قسم کا ہو، وہ صاحب جادو کو ہو یا کسی دوسرے کو، جس طرح ضرر ہر حال میں مذموم ہے اسی طرح جس سے ضرر پہنچتا ہو وہ بھی مذموم ہے، تو اس علم کی برائی اس وجہ سے ہے جیسے جادو اور طلسمات کے علم کو مذموم قرار دیا جاتا ہے۔

ای نوع من انواع الضرر اما بصاحبه وهو الحامل له واما بغيره فکما ان الضرر مذموم مطلقاً فکذلک ما يتادى لسببه فانما جاء ذمه من هذا الوجه کما یذم علم السحر والطلسمات

(اتحاف السادة المتقين، ۱-۲۱۶)

جادو کی تعریف و اقسام ذکر کرنے کے بعد رقم طراز ہیں

جادو کا سیکھنا، اکثر کے نزدیک حرام ہے بشرطیکہ جادو کے دفاع کے لئے نہ سیکھا ہو۔ امام رازی کے قول کا یہی معنی ہے کہ تمام محققین کا اتفاق ہے کہ جادو کا علم بذاتہ برا نہیں ہوتا کیونکہ ہر علم اعلیٰ ہی ہوتا ہے۔

وتعلمه ان لم یکن لذب السحر۔ عند نشره حرام عند الاكثر وعلى ذلك یحمل قول الامام الرازی فی تفسیره اتفق المحققون علی ان العلم بالسحر لیس بقبیح ولا محذور لان العلم شریف

(ایضاً-۲۱۹)

امام غزالی آگے اس کا طریقہ اور نقصانات بیان کرنے کے بعد فرماتے ہیں
ومعرفة هذه الاسباب من حیث انها معرفة لیت مذمومة ولكنها ان اسباب کی معرفت باعتبار ذات مذموم نہیں لیکن اس میں اضرار خلق کی

لیست تصلح الا للاضرار بالخلق
 والوسيلة الى الشر شر فكان ذالك
 هو السبب في كونه علماً مذموماً
 و بد ہے، ورنہ نہیں۔
 (احیاء علوم الدین، ۱-۴۱)

حضرت ملا علی قاری (ت۔ ۱۰۱۴) جادو کے بارے میں لکھتے ہیں جادو اور نظر لگنا ہمارے
 نزدیک حق ہیں البتہ معتزلہ اسے تسلیم نہیں کرتے آگے آیات و احادیث کا تذکرہ کیا اور
 لکھا ایک روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

ان السحر حق جادو حق ہے

اس کے بعد کہتے ہیں ہمارے اہل سنت کے کچھ لوگوں نے جادو کو کفر قرار دیا لیکن اس میں
 تاویل ضروری ہے۔

قد قال الشيخ ابو منصور
 الماتريدي القول بان السحر كفر
 على الاطلاق خطأ بل يجب
 البحث عنه فان كان في ذالك رما
 لزمه في شرط الايمان فهو كفر
 والا فلا (مخ الروض الازهر۔ ۴۰۹)
 امام ابو منصور ماتریدی فرماتے ہیں
 کہ ہر جادو کو کفر قرار دینا غلط ہے
 بلکہ یہ تحقیق ضروری ہے کہ اگر اس
 سے ایسی چیز کی تردید ہوتی ہو جو
 ایمان کا جز ہے تو پھر کفر ہوگا ورنہ
 نہیں۔

فصل

ایک اہم اصول
قلیل کا معدوم
ایک واضح مثال
نادر وقوع کی حکمت
اصول سامنے رکھیں

ایک اہم اصول - قلیل کا معدوم

یہاں ایک اہم اصول و ضابطہ کی طرف توجہ دلانا ضروری ہے، ہو سکتا ہے اس سے ہمارا نزاع و اختلاف ختم ہو سکے۔ تمام اہل علم کا اس پر اتفاق ہے کہ قلیل کا معدوم ہوتا ہے اور حکم کل اکثر و اغلب کے لئے ہوتا ہے۔ یعنی شاذ و نادر اور قلیل کا اعتبار ہی نہیں کیا جاتا بلکہ اسے معدوم ہی تصور کیا جاتا ہے۔ چند اہل علم کی تصریحات ملاحظہ کیجئے۔

۱- امام شمس الدین ذہبی (ت-۷۴۸) لکھتے ہیں۔

الحکم للغلبة لا للصورة النادرة حکم غالب کے لئے ہوتا ہے نہ کہ نادر
(تذکرۃ الحفاظ-۳-۱۱۸۱) کے لئے۔

۲- امام شہاب الدین احمد خفاجی (ت-۱۰۶۹) نادر کا معنی و حکم واضح کرتے ہوئے لکھتے ہیں

والنادر ما قل وقوعه ولا حکم له نادر جس کا وجود بہت کم ہو اور اس کے لئے حکم نہیں ہوتا

(نسیم الریاض-۶-۹۵)

دوسرے مقام پر اس کی تفصیل کرتے ہوئے کہ شیطان اہل ایمان پر برائے اذیت تسلط کر سکتا ہے یا نہیں؟ لکھتے ہیں

لا ینحفی انه فی حق الانبیاء واضح رہے حضرات انبیاء علیہم السلام کے حق میں یہ بات یقینی ہے اور ان کے علاوہ دیگر میں اکثریتی ہے اور نادر

(ایضاً-۵-۲۳۱) کے لئے حکم ہی نہیں

۳- شیخ محمد سلیمان اشقر، صغائر از حضرات انبیاء علیہم السلام کے قائلین کے

بارے میں لکھتے ہیں۔

ان من اجاز ذلك اجازہ علی
سبیل الندر ة والنادر لا یلغی
القانون العام الذی ثبت بالادلة
(افعال النبی ﷺ - ۱-۲۰۵)

جن لوگوں نے ان کا صدور جائز مانا وہ
بھی بطور نادر ہی مانتے ہیں اور نادر
سے وہ قانون عام ختم و لغو نہیں ہوتا جو
دلائل سے ثابت ہے۔

۴۔ شیخ اشرف علی تھانوی اس بات کو واضح کرتے ہوئے کہ ”حکم واقعات اکثر
پر عائد ہوتا ہے شذوذ کا اعتبار نہیں“ لکھتے ہیں۔

”حکم واقعات اکثر پر لگایا جاتا ہے اور جو بات شاذ و نادر ہوا کرتی ہے اس کا اعتبار نہیں
کیا جاتا۔“ (افاضات - ۱۰-۱۵۶)

ایک واضح مثال

یہاں ہم حضور ﷺ کے حوالہ سے ایک مثال سامنے لاتے ہیں جس سے
ہمارا مدعا نہایت ہی آشکار ہو جاتا ہے
احادیث میں آیا ہے آپ ﷺ نے اپنی شان بیان کرتے ہوئے فرمایا
تنام عینای ولا ینام قلبی
میری آنکھیں سوتی ہیں مگر میرا دل
بیدار رہتا ہے

یہی وجہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کا خواب بھی سراپا وحی ہوتا ہے اس میں کسی غلطی کا کوئی
امکان نہیں ہوتا۔ اسی طرح گہری نیند سو جانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ لیکن ایک سفر کے
دوران آپ ﷺ نماز فجر سے پہلے آرام فرما ہوئے اور طلوع آفتاب پر بیدار
ہوئے نماز قضا ہو گئی۔

سوال ہوا کہ اگر دل اقدس بیدار رہتا تو ایسا کیوں ہوا؟ اس کے جواب میں محدثین
نے جو لکھا اس میں یہ بھی ہے کہ نادر ا حکمت کے تحت ایسا ہوا لہذا اس کا کوئی اعتبار

نہیں کیا جائے گا۔

قاضی عیاض مالکی (ت-۵۴۴) لکھتے ہیں

ان المراد بان هذا حکم قلبه

عند نومہ وغیبتہ فی غالب

الاقوات قد یندر منه غیر

ذلک (الشفاء-۲-۴۹۵)

اس کی شرح میں ملا علی قاری (ت-۱۰۱۴) نے لکھا

الحاصل ان علیہ الصلاة

والسلام علی ما قیل کان له

حالان فی المنام احدہما انه

کان تنام عینہ ولا ینام قلبہ

وذلك فی غالب اوقاته

وثانیہما وهو ان ینام قلبہ ایضاً

وهو نادر فصارف هذا الموضوع

حاله الثانی

(شرح الشفاء-۲-۲۷۶)

امام شہاب الدین احمد خفاجی (ت-۱۰۶۹) نے پہلے لفظ ندرت کی تشریح کی اگرچہ

اس کا معنی قلت ہے مگر

الندرة اخص من القلة لانها

القلة المفرطة جداً

ندرت، قلت سے بھی خاص ہے

کیونکہ اس میں بہت زیادہ قلت ہوتی

ہے۔

اس سے مراد یہ ہے کہ آپ کے دل

اقدس کا یہ حکم آپ کے سونے اور اکثر

اوقات میں ہے اور کبھی نادر اُس کے

خلاف ہوا

حقیقت یہ ہے کہ نبی اکرم ﷺ کی

نیند کی دو حالتیں ہیں ایک جو اکثر

اوقات تھی کہ آپ ﷺ کی آنکھیں

سوتیں اور دل اقدس بیدار رہتا

اور دوسری یہ کہ آپ ﷺ کا دل

اقدس بھی سوتا اور یہ بہت قلیل ہے اس

واقعہ کا تعلق دوسری حالت سے ہے۔

اس کے بعد لکھا

لکنہ لا حکم لہ لندر تہ
 آپ سے جو نادر اُصا در ہو اس کا کوئی حکم نہیں (نسیم الریاض - ۴ - ۱۶۵)

الغرض ہم نادر کا اعتبار نہیں کریں گے اور حضور ﷺ کے بارے میں یہی کہیں گے کہ آپ ﷺ کا دل اقدس بیدار رہتا تھا۔

نادر اُوقوع کی حکمت

بلکہ اس نادر اُوقوع کی بھی متعدد حکمتیں تھیں یہ محض اتفاق نہیں۔ قاضی عیاض مالکی (ت - ۵۴۴) اس کی حکمت ان الفاظ میں تحریر کرتے ہیں

لکن مثل هذا انما يكون منه
 لامر يریده الله من اثبات حکم
 و تأسیس سنة و اظهار شرع
 كما قال ﷺ في الحديث
 الاخر لو شاء الله لا يقطنا
 ولكن اراد ان يكون لمن بعد
 کم

لیکن آپ ﷺ سے اس طرح کے معاملہ کے صدور سے اللہ تعالیٰ کا ارادہ کسی حکم کا اثبات، نیا طریقہ اور اظہار قانون شریعت ہوتا ہے۔ جیسے دوسری حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو وہ ہمیں بیدار کر دیتا لیکن وہ بعد والوں کے لئے اس مسئلہ کا حل چاہتا ہے۔

اس کی شرح کرتے ہوئے امام شہاب الدین احمد خفاجی (ت - ۱۰۶۹) رقم طراز ہیں

و هذه حکمة ان الله قوى النوم
 عليه ﷺ و نام قلبه على خلاف
 عادته لتظهر هذه السنة البديعة
 (نسیم الریاض - ۵ - ۳۷۴)

یہ حکمت تھی کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ پر نیند غالب کر دی اور خلاف معمول آپ ﷺ کا دل اقدس سو گیا تاکہ یہ اعلیٰ سنت و طریقہ سامنے آ جائے

اصول سامنے رکھیں

یہی اصول ہم اگر سامنے رکھ لیں تو معاملہ حل ہو جاتا ہے۔ قرآن و سنت کے دلائل ہی واضح کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب ﷺ کو کلی اور تفصیلی علم عطا فرمایا ہے البتہ وہ محدود ہے نہ محیط ہے اور نہ غیر محدود یہ قرآنی نصوص اس کی تائید کرتی ہیں

۱- ونزلنا علیک الكتاب
تبیانا لكل شی
اور ہم نے تم پر یہ قرآن اتارا کہ ہر چیز
کا روشن بیان ہے
(النمل-۸۹)

۲- وتفصیل کل شی
(یوسف-۱۱)

۳- وعلمک ما لم تکن تعلم
(النساء-۱۱۳)

اسی طرح احادیث صحیحہ میں ہے

فعلمت ما فی السموات
والارض
میں نے زمین اور آسمان میں جو کچھ تھا
جان لیا

فتجلی لی کل شی و عرفت
اور ہر چیز میرے لئے واضح ہو گئی اور
میں نے پہچان لیا

لفظ کل اور ما سے بڑھ کر عموم پر کون دال ہو سکتا ہے۔ لہذا ہمیں مان لینا چاہیے کہ حضور ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے کل اشیاء کا علم عطا فرمایا ہے خواہ وہ دینی ہیں یا دنیاوی۔ اگر کوئی واقعہ حکمت کے تحت نادر اس کے خلاف ملتا ہے تو اس کا اعتبار نہیں بلکہ اکثریت کا اعتبار کیا جائے گا۔

فصل

واقعات چار ہیں

کاشتکاروں کا پہلا گروہ

کاشتکاروں کا دوسرا گروہ

کاشتکاروں کا تیسرا گروہ

کاشتکاروں کا چوتھا گروہ

لا تؤاخذونی بالظن کا صحیح مفہوم

واقعات چار ہیں نہ کہ ایک (یہ ہر جگہ کیوں نہ فرمایا)

مسئلہ تاخیر نخل کے حوالہ سے یہ واضح کرنا نہایت ضروری ہے کہ یہ صرف ایک واقعہ نہیں بلکہ احادیث میں یہ واقعات چار ہیں یعنی یہ معاملہ چار قسم کے کاشتکاروں کے ساتھ مختلف اوقات اور مختلف مقامات پر پیش آیا اور ہر موقعہ پر آپ ﷺ نے ”انتم اعلم بامور دنیا کم“ نہیں فرمایا بلکہ مختلف مواقع پر مختلف احکام جاری فرمائے۔ یہ بات صرف ایک موقعہ پر کہی ہے نہ کہ چار مواقع پر۔ آئیے ان کی تفصیل سامنے لے آتے ہیں۔

کاشتکاروں کا پہلا گروہ

پہلا گروہ ان کاشتکاروں کا ہے جنہیں براہ راست رسول اللہ ﷺ نے عمل تاخیر نخل سے منع نہیں کیا ہاں انہیں آپ ﷺ کے مقدس فرمان کی اطلاع ملی تو انہوں نے فی الفور یہ عمل ترک کر دیا۔

ہو ایوں کہ آپ ﷺ کا ایسے لوگوں سے گزر ہوا جو کھجور کے درختوں کی پیوند کاری میں مصروف تھے۔ آپ ﷺ نے پوچھا یہ کیا کر رہے ہیں؟ ساتھیوں نے عرض کیا یہ پیوند لگا رہے ہیں آپ نے فرمایا

ما اظن ذلك يغني شيئا

میں اسے مفید خیال نہیں کرتا

یہ بات ان کاشتکاروں تک پہنچی تو انہوں نے یہ عمل ترک کر دیا، جب آپ ﷺ کو بتایا گیا تو آپ ﷺ نے پیغام بھیجا، وہ ماہرین ہیں اگر وہ اس عمل میں نفع محسوس کرتے ہیں تو اس عمل کو وہ جاری رکھیں۔

متن احادیث کی دلالت

اس پر یہ تین روایات دال و شاہد ہیں

حدیث اول

امام مسلم نے حضرت موسیٰ بن طلحہ رضی اللہ عنہ سے اور انہوں نے اپنے والد گرامی سے بیان کیا، ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایسے لوگوں کے پاس سے گزرے جو کھجوروں کی پیوندکاری میں مصروف تھے، رسول اللہ ﷺ نے پوچھا یہ لوگ کیا کر رہے ہیں؟ عرض کیا یہ نر و مادہ کو ملا کر پیوندکاری کر رہے ہیں تو فرمایا

ما اظن یعنی ذلک شیئاً میں اسے مفید خیال نہیں کرتا۔

صحابی کہتے ہیں ان لوگوں کو اس بات و احداث پہنچے تو انہوں نے یہ عمل ترک کر دیا۔ آپ ﷺ سے عرض کیا گیا کہ انہوں نے یہ عمل ترک کر دیا تو آپ ﷺ نے فرمایا اگر یہ عمل ان کے لئے نفع مند ہے تو اسے جاری رکھیں۔

انما ظننت ظناً فلا تؤاخذونی
بالبظن ولكن اذا حدثکم عن
الله شیئاً فخذوا به فانی لن
اکذب علی الله عزوجل
(مسلم، باب وجوب امثال ما قاله شرعاً)

میرا یہ خیال تھا تم میرے ظن کو نہ لو لیکن
جب میں اللہ تعالیٰ سے کوئی شے بیان
کروں تو اسے لے لو کیونکہ اللہ تعالیٰ
کے حوالہ سے میں ہرگز کذب بیانی
نہیں کرتا۔

دوسری حدیث

مسند احمد میں بھی یہی الفاظ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا گزر پیوند لگانے والوں پر ہوا تو پوچھا یہ کیا کر رہے ہیں؟ عرض کیا یہ پیوندکاری میں مصروف ہیں، فرمایا

ما اظن یعنی شیئاً میں اسے مفید خیال نہیں کرتا
انہیں اس کی اطلاع دی گئی تو انہوں نے یہ عمل ترک کر دیا جب رسول اللہ ﷺ سے

یہ عرض کیا گیا تو فرمایا اگر یہ نفع مند ہے تو وہ جاری رکھتے

میرا یہ ظن تھا تو ظن لیکن جب میں اللہ
تعالیٰ سے خبر دوں تو اسے لے لو کیونکہ
مجھ سے اللہ تعالیٰ کے حوالہ سے کذب
کا صدور نہیں ہو سکتا۔

انما ظننت ظنا فلا تو اخذونی
بالظن ولكن اذا اخبرتکم عن
الله عزوجل بشئی فخذوه فانی
لن اکذب علی الله شیاً
(مسند احمد،)

تیسری حدیث

سنن ابن ماجہ میں بھی یہی الفاظ ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ
گلستاں سے گزرے، کچھ لوگوں کو آپ ﷺ نے پیوند کاری کرتے ہوئے دیکھا،
فرمایا یہ کیا کر رہے ہیں؟ عرض کیا یہ پیوند کاری کے عمل میں مصروف ہیں، فرمایا
ما اظن ذلك یعنی شیاً میں اسے مفید خیال نہیں کرتا
انہیں جب اس کی اطلاع ہوئی تو انہوں نے فی الفور یہ عمل ترک کر دیا جب یہ بات
رسول اللہ ﷺ تک پہنچی تو فرمایا

یہ ظن ہے اگر یہ کچھ مفید ہے تو اس پر
عمل جاری رکھیں، میں تمہاری طرح
بشر ہوں، ظن خطا و صواب ہو سکتا ہے
لیکن جس میں تمہیں یہ کہہ دوں کہ اللہ
تعالیٰ نے یوں فرمایا تو میں اللہ تعالیٰ
کے حوالہ سے کذب بیانی نہیں کر سکتا۔

ما هو الظن ان كان یعنی
شیاً فاصنعوه فانما انا بشر
مثلکم وان الظن یخطئ
ویصیب ولكن ما قلت لکم قال
الله فلن اکذب علی الله
(سنن ابن ماجہ، ۲۴۷)

یہ احادیث نشاندہی کر رہی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جماعت صحابہ کے ساتھ گزرے
اور آپ ﷺ نے خود لوگوں کو پیوند کاری کا عمل کرتے دیکھا اور ان کے عمل کے

بارے میں پوچھا تو ایک شخص نے نہیں پوری جماعت نے بتایا کیونکہ جب آپ ﷺ نے فرمایا

ما یصنع هؤلاء
یہ کیا کر رہے ہیں؟

تو جواب میں الفاظ حدیث میں فقالو، قالوا ہیں جو اجتماعیت پر دال ہیں
ان احادیث میں یہ بھی موجود ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کو ان کے ترک عمل کی
اطلاع ملی کہ انہوں نے میرے اس جملہ

ما اظن ذلك یعنی شیاً
میں اسے مفید خیال نہیں کرتا

کی وجہ سے عمل ترک کر دیا ہے تو فرمایا
ان کان ینفعهم ذلك
اگر یہ عمل نفع مند ہے تو اسے جاری
رکھیں۔
فلیصنعوه

حرف فاء کا فائدہ

ان احادیث میں حرف ”فا“ موجود ہے

فاخبروا بذلك فترکوا
تو انہیں اطلاع پہنچائی گئی تو انہوں نے
یہ عمل ترک کر دیا

پھر جملہ ہے

فاخبر النبی ﷺ بذلك
رسالتاً ﷺ کو اس کی اطلاع دی
گئی

پھر اطلاع کے بعد

فقال ان کان ینفعهم ذلك
فلیصنعوه
آپ ﷺ نے فرمایا اگر یہ عمل انہیں
نافع ہے تو اسے جاری رکھیں

یعنی انہوں نے آپ ﷺ کا جملہ کی اطلاع پہنچتے ہی عمل ترک کر دیا، ان کے ترک

عمل پر فوراً حضور ﷺ کو اطلاع دی گئی تو فوراً آپ ﷺ نے فرمایا اگر اس پیوند کاری میں ان کا نفع ہے تو وہ اسے جاری رکھیں۔

فی الفور عمل

یہ احیث یہ بھی بتا رہی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے حکم پر فی الفور عمل لازم ہو جاتا ہے اگرچہ وہ حکم صریح نہ ہو، آپ دیکھ رہے ہیں آپ ﷺ نے انہیں ترک تاخیر کا حکم نہیں دیا صرف اتنا فرمایا
ما اظن ذلك يغني شيئاً
میں اسے مفید خیال نہیں کرتا
لیکن جیسے ہی صحابہ کو اس جملہ کی اطلاع ملی انہوں نے وہ عمل ترک کر دیا۔

کاشتکاروں کا دوسرا گروہ

یہ ایسا گروہ تھا جن سے براہ راست آپ ﷺ نے پوچھا تم یہ کیا کر رہے ہو؟ انہوں نے عرض کیا، ہم پیوند کاری کر رہے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا
لعلکم لولم تفعلوا کان خيراً
پہلے گروہ کو آپ ﷺ کا یہ جملہ پہنچا تھا
ما اظن ذلك يغني شيئاً
میں اسے مفید خیال نہیں کرتا
لیکن اس گروہ کو کمال حسن اخلاق و تواضع کی وجہ سے صراحتاً حکم نہیں دیا بلکہ فرمایا
لعلکم لولم تفعلوا
تو آپ ﷺ بلند مرتبہ و منصب کے باوجود سب سے زیادہ متواضع اور کامل اخلاق والے ہیں۔

جب ان کاشتکاروں نے عدم تاخیر کا رزلٹ آپ ﷺ سے عرض کیا تو جو کچھ فرمایا وہ پہلے گروہ سے مختلف تھا۔

امام مسلم نے حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے نقل کیا، رسول اللہ ﷺ جب مدینہ طیبہ تشریف لائے تو لوگ تاخیر نخل کرتے تھے آپ ﷺ نے پوچھا تم یہ کیا کرتے ہو؟ انہوں نے اپنا عمل بتایا تو فرمایا

لعلکم لو لم تفعلوا کان خیرا کاش تم یہ نہ کرتے تو بہتر ہوتا
انہوں نے یہ عمل ترک کر دیا تو پھل میں کمی ہوگئی، انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا تو فرمایا

انما انا بشر اذا امرتکم بشئی من میں انسان ہوں جب میں تمہیں کوئی دینی
دینکم فخذوا بہ واذا امرتکم بات کہوں تو اسے لے لو اور جب کوئی
بشئی برانی فانما انا بشر شے اپنی رائے سے کہوں تو میں بشر ہوں

تیسرا گروہ

تیسرا گروہ ایسا ہے انہیں رسول اللہ ﷺ نے یہ عمل کرتے دیکھا نہیں بلکہ
یہ عمل کرتے ہوئے ان کی آواز سنی ان آوازوں کے بارے میں پوچھا، بتایا گیا تو فرمایا
لو لم یفعلوا لصلح اگر وہ نہ کریں تو بہتر ہوتا

تو کاشتکاروں کو براہ راست حکم نہیں دیا ہاں انہیں اطلاع ملی تو انہوں نے یہ عمل ترک کر
دیا، لیکن یہاں جو جملہ آپ ﷺ نے فرمایا وہ پہلے دونوں مقامات سے الگ ہے۔
اس گروہ کی تفصیل ان احادیث میں ہے

پہلی حدیث

مسند احمد میں سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہے رسالتماہ ﷺ نے کچھ
آوازیں سنیں تو پوچھا یہ کیا آوازیں ہیں؟ عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ لوگ
ہیوند کاری کر رہے ہیں؟ فرمایا

لو لم يفعلوا لصلح اگر وہ نہ کرتے تو پھل بہتر ہوتا

تو اس سال ان لوگوں نے پیوند کاری ترک کر دی تو پھل ناقص آیا، انہوں نے آپ ﷺ سے تذکرہ کیا تو فرمایا

ان کان شیاً من امر دنیا کم اگر کوئی معاملہ دنیا کا ہو تو تم جانو اور اگر
فشانکم به واذا کان شیاً من کوئی دینی معاملہ ہے تو وہ میرے سپرد

امر دینکم فالی

(مسند احمد، ۳/۲۴۹)

دوسری حدیث

سنن ابن ماجہ میں سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہے رسول اللہ ﷺ نے

کچھ آوازیں سنیں تو پوچھا

ما هذه الاصوات؟ یہ آوازیں کیا ہیں؟

عرض کیا، لوگ پیوند کاری کر رہے ہیں؟ فرمایا

لو لم يفعلوا لصلح اگر وہ نہ کرتے تو بہتر ہوتا

اس سال انہوں نے یہ عمل ترک کر دیا تو پھل کم آیا، انہوں نے آپ ﷺ سے عرض کیا تو فرمایا

ان کان شیاً من امر دنیا کم اگر کوئی معاملہ تمہاری دنیا کا ہے تو تم

فشانکم به وان کان من امور جانو اور اگر معاملہ دینی ہے تو وہ میرا

دینکم فالی

مسند احمد کی ایک اور روایت سے واضح ہوتا ہے کہ اس موقع پر آپ کے ساتھ حضرت

طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ تھے اور انہوں نے ہی بتایا کیونکہ الفاظ حدیث ہیں، پوچھا

ما یصنع هؤلاء؟ یہ کیا کر رہے ہیں؟

تو

قال تاخذون من الذكر بتایا یہ مذکر لے کر مونث میں داخل
فیحطون فی الانثیٰ کرتے ہیں

تو یہاں جواب میں ”قال“ جبکہ پہلے گروہ والی روایت میں لفظ ”قالوا“ ہے

چوتھا گروہ

کاشتکاروں کا چوتھا گروہ ایسا تھا جن کے پاس رسول اللہ ﷺ گزرے اور وہ پیوند کاری میں مصروف تھے تو انہیں خود آپ ﷺ نے اس عمل سے منع فرمایا تو پھل کم آیا پھر خود ہی ان کی طرف تشریف لے گئے اور ان سے کھجوروں کے بارے میں پوچھا اور مشہور جملہ امور دنیا کے بارے میں فرمایا۔

اس پر یہ روایت شاہد ہے، امام مسلم نے سیدہ عائشہ اور حضرت انس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ پیوندگانے والی قوم کے پاس سے گزرے تو فرمایا

لو لم تفعلوا لصلح اگر تم نہ کرو تو بہتر ہوگا
راوی کہتے ہیں پھل کم آیا تو آپ ﷺ ان کے ہاں سے گزرے تو پوچھا
مانخلکم؟ تمہاری کھجوروں کا کیا بنا؟

انہوں نے صورت حال عرض کیا تو فرمایا
انتم اعلم بامر دنیاکم تم اپنی دنیا کے معاملات بہتر جانتے
(مسلم، باب وجوب امثال ما قالہ) ہو

غور کیجئے

تمام روایات سامنے ہیں ان میں سوائے ایک مقام کے کسی جگہ حضور

ﷺ نے یہ جملہ نہیں فرمایا

انتم اعلم بامر دنیا کم

تم اپنی دنیا کے معاملات بہتر جانتے

ہو

یہ جملہ صرف ان سے فرمایا جن سے بوقت عمل تاہیر بنفس نفیس آپ ﷺ نے ملے پھر فصل کاٹنے کے وقت پھر ملے اور ان سے یہ جملہ فرمایا

یہ تمام روایات یہ بھی آشکار کر رہی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ان کاشتکاروں کی مہارت اور طویل تجربہ سے آگاہ تھے بلکہ یہ بھی جانتے تھے کہ پیوند کاری سے پھلوں پر کیا اثر ہوتا ہے، یہ بھی جانتے تھے کہ یہ دنیاوی ہے اور اس کے عمل و عدم عمل سے مثبت و منفی اثرات مرتب ہوتے ہیں۔

اس کے باوجود آپ ﷺ نے کاشتکاروں کے اس عمل پر گفتگو کی، کبھی صحابہ کے ذریعے اور کبھی خود، کبھی براہ راست ان سے بات کی اور کبھی بالواسطہ، جس سے واضح ہو رہا ہے کہ اس میں کوئی مخفی حکمتیں ہیں جن پر غور ضروری ہے۔

تمہارے ظن کی حیثیت نہیں

ان روایات میں الفاظ آئے ہیں۔

انما ظننت ظناً فلا تؤاخذونی یہ میرا ظن تھا اور ظن کی وجہ سے میرا
بالظن مواخذہ نہ کرو۔

اس کا مخالفین یہی معنی کرتے ہیں کہ میرے ظن پر نہ چلو حالانکہ آپ ﷺ نے لفظ ظن
مبہم بولا تھا اس کا یہ معنی کیوں نہیں ہو سکتا کہ تم اپنے ظن کی بنا پر میرے ظن کا رد نہیں کر
سکتے کہاں میرا ظن اور کہاں تمہارا ظن؟ اسی لیے کہ

فهل قال المصطفى ﷺ کیا رسول اللہ ﷺ نے واضح طور پر یہ
لا تؤاخذونی بما ظننتہ؟ ام جعل
لفظ الظن مبهماً لا يدل على
مصدر الظان مما جعل جمله فلا
تؤاخذونی بالظن، ذات معینین
اتنین ہما کما یلی
سکتے ہیں۔

ایک تو وہی معنی ہے جو غور و فکر کے بغیر کر دیا گیا ہے کہ میرے ظن پر نہ چلو لیکن قابل توجہ
بات یہ ہے کہ آپ ﷺ کی زبان اقدس سے حق کے خلاف کوئی بات صادر ہو ہی نہیں
سکتی جس پر کتاب میں تفصیل موجود ہے۔

دوسرا مفہوم "لا تؤاخذونی بالظن" کا یہ ہو سکتا ہے

لا تؤاخذونی بظنکم او بما ظننتم کہ تم اپنے ظن کی بنیاد پر میرے ظن کا رد نہ کرو

یعنی تمہارا ظن میرے ظن کے مقابلے میں کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔
تفصیل کے لیے شیخ عبدالبدیع حمزہ ذلّی کی کتاب ”معجزات نبویہ“ کا مطالعہ کیجیے۔

فصل۔ زیر مطالعہ روایت کی سات توجیحات
 ۱۔ علم دنیا نا دراً نہیں ہو سکتا
 عدم توجہ کے باوجود قلیل
 آئمہ امت کا جواب اور ہماری تائید
 اہل علم اور حدیث کا مشکل ہونا

علم دنیا نادر نہیں ہو سکتا

تمام اہل علم نے لکھا ہے کہ حضور ﷺ اغلب و اکثر طور پر تمام دنیاوی امور سے بھی آگاہ ہیں البتہ نادر اعدم آگاہی ہو سکتی ہے۔ اور آپ ﷺ تفصیلاً پڑھ چکے ہیں کہ نادر پر حکم جاری نہیں ہوتا بلکہ اکثر پر ہوتا ہے یعنی ہم نہیں کہیں گے کہ حضور ﷺ دنیاوی علوم نہیں جانتے کیونکہ یہ معاملہ تو نادر اصدار ہوا ہے اس لئے ہم ہر جگہ یہی بیان کریں گے کہ آپ ﷺ دنیاوی امور کے سب سے زیادہ ماہر تھے۔

امام احمد خفاجی (ت-۱۰۶۹) رقم طراز ہیں

کون الانبياء اكمل الناس فطنة
وعقلاً لا يكثر عدم علمهم بها
وانما يكون ذلك من النادر
(نسیم الریاض-۵-۲۱۹)

حضرات انبیاء علیہم السلام کا تمام لوگوں سے فطانت
و عقل میں اکمل ہونے کا تقاضا ہے کہ ان کا عدم علم
نادر ہی ہو سکتا ہے نہ کہ کثیر امور دنیا میں

ایک اور مقام پر اس حقیقت کو یوں واضح کرتے ہیں اگرچہ حضور ﷺ کا دل اقدس دنیا
کی طرف متوجہ نہیں

ومع ذلك ما وقع منه ﷺ
عدم العلم بها الا نادراً لا في
كثير من امورها
(نسیم الریاض-۶-۴۶)

اس کے باوجود آپ ﷺ کو ان کا
عدم علم نادر ہی ہو سکتا ہے نہ کہ کثیر
امور دنیا میں

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو تمام مخلوق کا تاجدار
بنایا اور امانت عظمیٰ کی ذمہ داری عطا کی
لزمہ ان یعلم جمیع احوال
الناس دنیویة و دینیة لیتم امره

تو لازمی ہے کہ آپ ﷺ لوگوں کے
تمام احوال سے آگاہ ہوں خواہ وہ دنیاوی

ہیں یا دینی تاکہ اپنی ذمہ داری میں کامیاب ہوں سکیں..... تو آپ ﷺ پر قلیل امور ہی مخفی ہوں گے۔

..... فلا يخفى عليه الا
امور قليلة
(نسیم الریاض - ۶ - ۲۶)

عدم توجہ کے باوجود قلیل

قاضی عیاض مالکی (ت-۵۴۴ھ) نے ”احوالہ علیہ ﷺ فی امور الدنیا“ کے تحت اس حقیقت کو واضح کرتے ہوئے لکھا۔ چونکہ حضور ﷺ کا قلب انور معرفت ربوبیت سے مالا مال، علوم شریعت سے معمور اور امت کے دینی و دنیاوی مصالح کی طرف ہی متوجہ رہتا ہے

ولکن هذا انما يكون في بعض
الامور ويجوز في النادر
..... لا في الكثير

لیکن یہ بعض امور میں نادر ہو سکتا ہے
کثیر امور میں ایسا نہیں

(الشفاء - ۲ - ۵۱۹)

امام احمد خفاجی (ت-۱۰۶۹) نے اس مقام کی تشریح ان الفاظ میں کی

ولكن هذا اي ما يفقده ويظهر
خلافه انما يكون اي يقع له
ﷺ بخلاف ما هو عليه في
النادر ايضاً ولا فسلامة عقله
ﷺ وشدة حذقه يقتضي انه
اعلم الناس بامور دنيا هم ايضاً
لانه اوفر الناس عقلاً وقد اطلعه
الله تعالى على اسرار الوجود

آپ ﷺ کی بات کے خلاف کا
ظہور نادر ہی ہو سکتا اور نہ آپ ﷺ
کی کامل عقل اور شدت فطانت کا
تقاضا یہی ہے کہ آپ ﷺ امور دنیا
میں بھی تمام لوگوں سے زیادہ ماہر و عالم
ہوں کیونکہ آپ ﷺ تمام لوگوں
سے زیادہ عقل رکھتے ہیں کیونکہ اللہ
تعالیٰ نے آپ ﷺ کو وجود کے

من مذموم و محمود
اسرار مذموم و محمود سے آگاہ فرما رکھا ہے
آگے اعتراض اٹھایا کہ آپ ﷺ کا فرمان ہے انتم اعلم بامور دنیا کم
اس کا جواب دیتے ہوئے لکھا

انما اراد به تطيب قلوبهم كما
اس سے آپ ﷺ کا مقصود صحابہ کا
مروان لا يزكي نفسه الشريفة
دل رکھنا تھا جیسے گزرا آپ ﷺ نے
تواضعاً منه ﷺ
بطور تواضع اپنی ذات کی بڑائی نہ فرمائی

اس کے بعد شرح کرتے ہوئے رقم طراز ہیں

وما ندر منه وقوعه كان فيما
پھر جس کا بطور نادر وقوع ہوا ہے وہ
سبيله اى طريق العلم به
اس کا ہے جس کا طریق علم بار بار اس
التدقيق اى تدقيق النظر
میں گہری نظر کرنا اور حفاظت دنیا کے
بتكريره و صرفه فى حراسة
لئے اس کی طرف متوجہ ہونا ہے یعنی
الدنيا اى حفظ امور الدنيا
امور دنیا اور اس کے ثمرات کا حصول و
وصونها واستثمارها اى طلب
حفاظت اور اس میں طلب و اضافہ اور
زيادتها ونمو ثمرتها وهو امر
بڑھوتی کا پانا ہے اور یہ بات دنیا کی
ناشئى عن محبتها والحرص
محبت اور اس کے حصول کی حرص سے
على تحصيلها وهو ﷺ لا
ہوتی ہے حالانکہ رسول اللہ ﷺ دنیا
يريد حرث الدنيا ولا يشغل بها
کے نہ متمنی ہیں اور نہ ہی آپ کا دل
خاطره ومع ذلك ما وقع منه
اقدس اس طرف متوجہ ہوتا ہے اس
عدم العلم بها الا نادراً لا فى
کثیر من امورها
کے باوجود ایسی چیزوں کا عدم علم نادراً
واقع ہے نہ کہ کثیر امور میں

(نسیم الریاض - ۶ - ۲۵)

حضرت ملا علی قاری (ت - ۱۰۱۴) نے قاضی عیاض کی اس بات کی تشریح ان الفاظ میں کی ہے۔ آپ ﷺ کے خیال کے خلاف کہیں ہوا ہے

انما یکون فی بعض الامور
الدنیویة ای التی لیس بہا تعلق
اصلاً بالاحوال الدینیة (و یجوز)
ای وقوع مثله عنہ فی النادر منها
وفیما سبیلہ التذقیق ای تذقیق
النظر و تحریر الفکر فی حراسة
الدنیا ای محافظتہا و مراعاتہا
و استثماریہا ای تحصیل ثمرتہا
و نتیجتہا المرتبۃ علیہا لا فی
الکثیر من امورہا

تو وہ ان امور دنیا میں ہوا جن کا تعلق
امور دینیہ سے ہرگز نہیں اور ان کا نادراً
صدور ہو سکتا ہے اور وہ ان امور میں
ہے جہاں دنیا، اس کی مراعات، اس
کے ثمرات اور اس نتائج کے حصول
کے لئے گہری نظر سے کام لینا پڑے
اور ایسا کثیر امور میں ہرگز نہیں

(شرح الشفاء - ۲ - ۳۴۱)

امام محمد بن یوسف صالحی شامی (ت - ۹۴۲) نے بھی یہی بات لکھی ہے۔

لیکن بعض امور میں ہو سکتا ہے۔

لکن ہذا انما یکون فی بعض الامور

(سبل الہدی - ۱۲ - ۸)

ائمہ امت کا جواب اور ہماری تائید

اگر معاملہ و صورت حال وہی ہے جو مولانا سرفراز صفر اور ان کے اتباع
کہتے ہیں تو پھر چاہیے تھا کہ ائمہ امت حدیث ”انتم اعلم بامور دنیا کم“ کا
ان والا معنی لے کر کہہ سکتے تھے کہ چونکہ رسول اللہ ﷺ دنیاوی امور کا علم نہیں رکھتے
لہذا آپ ﷺ نے اس حقیقت کو صحابہ کے سامنے بطور ضابطہ بیان کر دیا حالانکہ وہ تو

اس روایت کو اپنے اوپر بطور اعتراض ذکر کر رہے ہیں کہ تم جب رسول اللہ ﷺ کے لئے دنیاوی امور کا علم بیان کر رہے ہو تو پھر اس روایت کا کیا معنی ہے؟ اس کا جواب دیا کہ یہاں عدم توجہ اور دیگر حکمتیں ہیں۔

یہ نہیں کہ آپ ﷺ دنیاوی امور کے ماہر ہی نہ تھے تو ائمہ امت کا اسے اعتراض مان کر اس کا جواب دینا اس پر دلیل ہے کہ وہ آپ ﷺ کو امور دنیا کے ماہر تسلیم کرتے ہیں۔ بلکہ انہوں نے نہایت ہی واضح طور پر لکھ دیا کہ یہ کثیر امور میں نہیں بلکہ شاذ و نادر معاملہ ہے۔ اور نادر کا اعتبار ہی نہیں ہوتا بلکہ حکم اکثر کے لئے ہوتا ہے لہذا یہ اہل علم واضح کر رہے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ امور دنیا کا علم کامل طور پر رکھتے ہیں۔

اہل علم اور حدیث کا مشکل ہونا

بلکہ اگر ان مخالفین کی طرح وہ اس حدیث کا ظاہری معنی کرتے تو ان پر یہ حدیث مشکل نہ ہوتی، حالانکہ امت کے بڑے بڑے محدثین و مفسرین اس کے معنی میں پریشان اور حیران رہے اور انہوں نے پوری زندگی غور و فکر کر کے یہ معنی نہیں کیا کہ رسول اللہ ﷺ دنیاوی امور سے آگاہ نہیں تھے بلکہ انہوں نے یہی کہا کہ آپ ﷺ دینی امور کی طرح دنیاوی امور کے بھی ماہر ہیں، یہاں معاملہ عدم توجہ وغیرہ کا ہے۔

امام احمد بن مبارک سجلماسی مالکی (ت-۱۱۵۶) نے امام عبدالعزیز الدباغ سے اسی حدیث کا معنی پوچھا، انہوں نے اس کے معنی پر آگاہ کیا، شیخ مصنف کی گفتگو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں

قلت فانظر وفقك الله هل سمعت
مثل هذا الجواب او رأيت مسطورا في
كتاب مع اشكال الحديث على
الفحول من علماء الاصول وغيرهم
بندہ کہتا ہے غور کیجئے اللہ تعالیٰ تم پر
فضل فرمائے کیا ایسا جواب کبھی تم نے
سنایا کسی کتاب میں پڑھا اور یہ حدیث
اہل اصول اور دیگر بڑے بڑے اہل

مثل جمال اللین ابن الحاجب و سیف
 اللین الاملی و صفی اللین الہندی
 و ابو حامد الغزالی رحمہم اللہ تعالیٰ
 (الابریز، ۱۶۵)

علم مثلاً شیخ جمال بن حاجب، سیف
 الدین آمدی، صفی الدین ہندی اور
 ابو حامد غزالی رحمہم اللہ تعالیٰ کے لئے
 مشکل بنی رہی۔

اگر اس قدر معنی واضح تھا جو مولانا صفدر صاحب کر رہے ہیں تو پھر حدیث کا ان ائمہ
 امت پر مشکل ہونا نہایت ہی عجیب بات ہے۔ بلکہ ایسی بات کہنا ان کا مذاق اڑانا
 ہے۔ لیکن جب یہ حقیقت ہے کہ یہ لوگ اس کے معنی و مفہوم کے لئے ہمیشہ ہی
 سرگرداں رہے۔ اور اس کے وہی معانی کئے جو گواہی دیں کہ رسول اللہ ﷺ دنیاوی
 امور سے بھی آگاہ ہیں۔

ان پر حدیث مشکل ہونے کی وجہ یہی تھی کہ یہ بظاہر قرآن و سنت سے معلوم
 معروف و مسلم ضابطہ سے ہٹ کر تھی۔ اگر کوئی اور وجہ ہے تو وہ ضرور ہمارے سامنے لائی
 جائے۔

جب وجہ اشکال مذکور بات ہی تھی اور اس کا انہوں نے اچھے انداز میں حل کر
 دیا تو اسے قبول نہ کرنا سراسر ظلم و زیادتی ہے۔

فصل

۲۔ یہ عدم توجہ ہے
عدم توجہ اور مشغولیت
غور کیجیے

یہ عدم توجہ ہے

مذکورہ صورت میں اہل علم نے یہ بھی لکھا ہے کہ کھجور کی پیونڈ کاری سے آپ

ﷺ آگاہ تھے یہاں صرف عدم توجہ ہے

امام احمد خفاجی (ت - ۱۰۶۹) نے انتم اعلم بامور دنیا کم کی تشریح کرتے ہوئے یہی بات ان الفاظ میں لکھی

واضاف الدنيا لهم لانه ﷺ آپ ﷺ نے دنیا کی نسبت صحابہ کی

لا يريد شيئاً ولا يلتفت اليه طرف کر کے فرمایا کہ میرا مقصود دنیا نہیں

(نسیم الریاض، ۶-۴۰) اور نہ ہی اس طرف توجہ والتفات ہے۔

عدم مقصود اور عدم علم میں فرق نہ کرنا جہالت ہے۔

دوسرے مقام پر حدیث کی تشریح کرتے ہوئے رقم طراز ہیں، حضور ﷺ کے اس ارشاد مبارک میں کوئی خلاف واقع بات نہیں

لان جل همته ﷺ امور کیونکہ آپ ﷺ کی کامل توجہ اخروی

الاخرة والشرائع وقوانينها امور، شرائع اور ان کے قوانین کی

طرف ہے ہاں دوسرے لوگوں کی توجہ غیرہ انما جل قصدہ العلم

دنیوی حیات کے ظاہر من الحياة الدنيا بظاہر من الحياة الدنيا

(نسیم الریاض - ۵-۳۰۱) ہے۔

حضرت قاضی عیاض مالکی (ت، ۵۴۴) لکھتے ہیں اگر نادرا کسی شی کا علم نہ ہو تو یہ ان کی ناواقفیت کی وجہ سے نہیں بلکہ

اذ همهم متعلقة بالاخرة کیونکہ حضرات انبیاء علیہم السلام کی

وانبائها وامر الشريعة وقوانينها کامل توجہ آخرت، اس کے معاملات،

وامور الدنيا تضادها بخلاف امور شریعت اور اس کے قوانین کی

طرف ہوتی ہے اور دنیاوی امور ان کی
ضد ہیں ہاں بخلاف دوسرے اہل دنیا
کے

غیر ہم من اهل الدنيا

(الشفاء مع نسیم-۵-۲۱۸)

یہی بات امام خفاجی یوں کہتے ہیں اگر ہم کہیں انبیاء دنیاوی احوال سے آگاہ ہی نہیں تو
وہ ان کی اصلاح کیسے کریں گے ہاں
لکن العلم بها ليس مقصوداً
بالذات

(نسیم الریاض-۵-۲۱۹)

حضرت ملا علی قاری (ت-۱۰۱۴) اس حقیقت کو یوں آشکار کرتے ہیں کہ اگر دنیاوی
معاملہ میں کوئی بات محسوس ہو تو اسے نہ لیا جائے۔

لتعلق همهم العليا بعلوم
العقبیٰ

کیونکہ ان کی کامل توجہ علوم آخرت کی
طرف ہوتی ہے۔

(شرح الشفاء-۲-۲۲۳)

قاضی عیاض مالکی نے لکھا حضرات انبیاء علیہم السلام سے بالکل امور دنیا کا انکار ہرگز
درست نہیں، اس پر ملا علی قاری (ت-۱۰۱۴) لکھتے ہیں

نعم قد یكون لهم عدم علم
بعضها لعدم التفاتهم اليها في

ہاں دنیا کے امور جزئیہ میں سے کچھ کا
عدم توجہ کی وجہ سے علم نہیں ہوتا۔

الامور الجزئية

(شرح الشفاء-۲-۲۱۰)

حضرت قاضی عیاض مالکی (ت-۵۴۴) نے لکھا حضور ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے دنیا
و دین کے تمام مصالح سے آگاہ فرمایا ہے۔ اس پر امام احمد خفاجی نے تا بیر نخل والے

معاملہ سے اعتراض اٹھایا، یہ تم کیسے کہہ سکتے ہو حالانکہ رسالت مآب ﷺ کا فرمان ہے ”انتم اعلم بامور دنیا کم“ اس کا جواب دیتے ہوئے لکھا

لانہ کما قيل كان له حالات و اطوار منها ما يغلب عليه عدم الالتفات للأسباب الظاهرة لقصر نظره ﷺ على تفويض الامر لله والتوجه للعلم بالله وقطع نظره عن الحوادث الكونية

اس لئے کہ منقول ہے کہ آپ ﷺ کے مختلف احوال و مقامات ہیں بعض اوقات اسباب ظاہرہ سے عدم توجہ غالب ہوتی ہے کیونکہ اس وقت آپ ﷺ کی مقدس نگاہ کسی معاملہ کو اللہ کے سپرد اور کامل توجہ اللہ تعالیٰ کے علم پر ہوتی ہے اور واقعات کائنات سے نگاہ منقطع ہوتی ہے۔

(نسیم الریاض - ۴ - ۲۵۲)

علامہ سید محمود آلوسی (ت - ۱۲۷۰) فرماتے ہیں دنیا والے ہر وقت ان معاملات کی طرف متوجہ رہتے ہیں مگر رسول اللہ ﷺ کی توجہ مبارک دیگر اہم معاملات کی طرف بھی رہتی ہے اگر آپ توجہ وغور فرماتے تو آپ ﷺ کا علم اس بارے میں بھی کامل تھا۔

وقال ذلك قبل الرجوع اليه والنظر فيه ولو رجع ونظر لعلم فوق ما علموا

یہ بات آپ ﷺ نے عدم توجہ کی حالت میں فرمائی اگر آپ توجہ وغور و خوض کے بعد فرماتے تو آپ ﷺ کا علم اس بارے میں بھی صحابہ سے کہیں زیادہ ہوتا

آگے فرماتے ہیں یہ دنیوی معاملہ (تا بیر نخل) اس دینی معاملہ (قربانی ساتھ لانے) کی طرح ہی ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا تھا

لو استقبلت ما استدبرت لما
سقت الهدی
اگر دوبارہ میں آیا تو قربانی ساتھ نہیں
لاؤں گا۔

(روح المعانی - ۱۴ - ۲۱۶)

عدم توجہ اور عدم مشغولیت

خود مولانا محمد سرفراز صفدر نے بھی عدم توجہ اور عدم مشغولیت کا ذکر کیا ہے۔

چند عبارات ملاحظہ ہوں

۱- اسی طرح اپنی قوم کی لغت کے علاوہ دیگر اقوام کی لغات اور دنیا کے تمام مصالح و مفاسد اور جمیع حرفتیں اور صنعتیں بھی معلوم نہ ہوں بدیں وجہ کہ حضرات انبیاء کرام ﷺ کے پاک قلوب ان غیر ضروری اشیاء کی طرف ملتفت ہی نہیں ہوتے اور نیز ان کو اجتہاد کا بھی حق ہے۔
(ازالہ - ۸۸)

۲- مگر آپ کی توجہ اور التفات چونکہ دنیوی امور کی طرف نہ تھا اور ان امور سے کوئی غرض اور اہتمام ہی متعلق نہ تھا اس لئے آپ کو ان کا علم نہ تھا کیونکہ سعادت دارین ان سے وابستہ نہ تھی
(ازالہ - ۹۶)

۳- مطلب ظاہر ہے کہ چونکہ تہذیب نفس اور امت کی دینی و دنیوی اصلاح اور سیاست سے ان امور کا براہ راست تعلق نہیں ہوتا، اس لئے حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام ان لایعنی اور غیر مقصود باتوں میں مشغول نہیں ہوتے۔
(ازالہ - ۱۰۳)

۴- ملاحظہ کیجئے کہ جناب نبی کریم ﷺ دنیا اور امور دنیا سے اس قدر بیزار ہوں کہ ان کی نسبت بھی اپنی طرف ایک حد تک گوارا نہ کریں اور مدعیان عشق و محبت آپ ﷺ کے قلب مبارک کو علوم دنیا کا گنجینہ بتائیں۔ (ازالہ - ۹۰)

۵- ایک اور مقام پر موصوف لکھتے ہیں۔

نوٹ۔ آنحضرت ﷺ کا دنیوی معاملات کو نہ جاننا یا ان میں رائے کا خطا ہو جانا اس وجہ سے نہ تھا کہ نعوذ باللہ تعالیٰ آپ ﷺ میں قابلیت اور لیاقت اور معاملہ فہمی کی استعداد موجود نہ تھی، اللہ تعالیٰ نے جو فہم و ذکا و بصیرت و استعداد آپ ﷺ کو عنایت فرمائی تھی وہ مخلوق میں اور کس کا حصہ ہو سکتا ہے؟ مگر آپ کی توجہ اور التفات چونکہ دنیوی امور کی طرف نہ تھا اور ان امور سے کوئی غرض اور اہتمام بھی متعلق نہ تھا اس لئے آپ کو ان کا علم نہ تھا.....

چنانچہ اس حدیث کی شرح میں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں کہ

والتفاتہ بدن نیست والا
آنحضرت ﷺ داناتر
است از ہمہ در ہمہ
کارہائے دنیا و آخرت
(اشعۃ اللمعات - ۱ - ۷۰)

چونکہ دنیوی امور کی طرف آپ ﷺ کی توجہ نہ تھی اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا انتم اعلم بامور دنیا کم ورنہ حضور ﷺ دنیا و آخرت کے سب کاموں میں سب سے زیادہ دانا اور زیرک تھے۔

غور کیجئے

ادھر کہنا کہ توجہ نہ تھی اور ساتھ ہی کہنا علم نہ تھا کوئی صاحب فہم ایسی بات نہیں کہہ سکتا کیونکہ عدم توجہ اور عدم علم میں فرق ہر ایک کے ہاں مسلم ہے۔ گویا واضح ہوا کہ امور دنیا کی طرف متوجہ نہ ہونا خامی نہیں بلکہ ایک خاص درجہ میں خوبی ہے جبکہ علم نہ ہونا تو خامی ہے خوبی نہیں۔ اگر حضرات انبیاء علیہم السلام پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے عدم توجہ، نسیان و ذہول حکمتوں کے تحت وارد ہوتا ہے تو ہمیں بھی یہ تسلیم کر لینا چاہیے ہر جگہ ان کی لاعلمی کا رٹا سوائے ہٹ دھرمی کے کچھ نہیں۔

فصل

حوالہ جات کا تجزیہ
 عبارت میں تضاد
 اہل عقائد اور امور صنعت و حرفت کا علم
 ملا علی قاری کا موقف اور فیصلہ کن عبارت
 تجزیہ
 عقائد و یو بند میں فتویٰ

حوالہ جات کا تجزیہ

مولانا سرفراز صاحب نے چند شارحین حدیث کی عبارتوں سے استدلال کرتے ہوئے لکھا ہے، محققین علماء امت کے مستند حوالہ جات بھی پیش کر دیئے ہیں۔ ہم ان کا تجزیہ کرنا بھی ضروری سمجھتے ہیں۔ لکھتے ہیں۔

اس حدیث (انتم اعلم بامر دنیا کم) کے پیش نظر شرح حدیث نے دینی و دنیوی امور میں تفریق کرتے ہوئے جو کچھ فرمایا ہے وہ بھی سن لیجئے

۱- علامہ طیبی الحنفی فرماتے ہیں

وفی الحدیث دلالة علی ان رسول الله ﷺ ما التفت الی امور الدنیویة قط وما کان علی بال منه سوی الامور الاخریة (بحوالہ انجاء الحاجہ - ۱۸۰)

اس حدیث میں اس امر کی دلالت موجود ہے کہ آنحضرت ﷺ نے امور دنیوی کی طرف کبھی التفات ہی نہ کیا اور امور دنیوی کو آپ دل میں جگہ ہی نہیں دیتے تھے۔ آپ کی توجہ امور آخرت کی طرف ہی رہتی تھی۔ (ازالہ، ۹۱)

تجزیہ

عبارت پر غور کیجئے، کیا اس میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ امور دنیا کا علم نہیں رکھتے۔ اس میں تو یہ ہے کہ آپ ﷺ امور دنیا کو وہ اہمیت نہیں دیتے جو امور اخروی کو دیتے ہیں، آپ جس قدر امور اخروی کی طرف متوجہ رہتے ہیں اس طرح امور دنیا کی طرف متوجہ نہیں ہوتے۔ کیا عدم توجہ اور عدم علم ایک ہی شے ہیں؟ جب ایک نہیں تو پھر اس عبارت سے عدم علم ثابت کرنا جہالت ہے نہ کہ علم۔

۲- حضرت شاہ عبدالغنی صاحب لکھنوی المتوفی، ۱۳۲۷ء علامہ طیبی کی اس عبارت پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں

قلت ان كان مراده من الامور
الدنيوية ما يتعلق باهل الحرفة
كالمزارع والتجارة مثلاً
فمسلم وان كان المراد بها ما
يتعلق بقوام الابدان واصلاح ما
بينه فله غلب ﷺ في ذلك شان
خاص يتحير فيه الفهوم
والمواجيد كاحكام الميراث
واقامة الحروب والمعاملات
الدنيوية من البيع والشراء
فما ذالك الا من مدد سماوي
فتامل

(انجام الحاجہ-۱۸۰)

تجزیہ

اس عبارت سے مولانا موصوف کا رسول اللہ ﷺ کے امور دنیا سے عدم علم پر استدلال ہماری سمجھ سے بالاتر ہے اس میں کہاں ہے کہ رسول اللہ ﷺ دنیاوی امور کا علم نہیں رکھتے۔

انہوں نے تو یہ کہا ہے کہ علامہ طیبی نے جو فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ دنیاوی امور کی طرف متوجہ نہیں ہوا کرتے تھے، یہ تمام امور کے حوالہ سے درست نہیں، حرفتوں

اور صنعتوں کی طرف آپ نے توجہ نہیں فرمائی ورنہ بدن سے متعلق معاملات، احکام وراثت، جنگی فنون اور بیع و شراء کے معاملات تو اس قدر بیان فرمائے کہ تمام عقول حیران ہیں۔

اگر انصاف سے کام لیا جائے تو انہوں نے طبی کی پوری بات کی تائید نہیں کی اور جس حصہ کی تائید کی ہے وہ یہ کہ آپ ﷺ ان کی طرف متوجہ نہ تھے تو عدم توجہ ثابت ہو انہ کہ عدم علم۔

عبارت میں تضاد

شیخ عبدالغنیؒ کی عبارت پر غور کریں کیا اس میں تضاد نہیں؟ اوپر کہہ رہے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ تجارت کی طرف التفات نہیں کیا کرتے تھے، بعد میں فرما رہے ہیں کہ بیع و شراء (تجارت) کے حوالہ سے آپ ﷺ خصوصی اور محیر العقول شان رکھتے ہیں۔ تو مفہوم یہ ہوا کہ آپ ﷺ توجہ فرمائیں تو کوئی حجاب ہی نہیں رہتا۔

اہل عقائد اور امور صنعت و حرفت کا علم

خود مولانا موصوف نے قاضی باقلانی سے نقل کیا کہ یہ بھی عقلاً جائز ہے کہ حضرات انبیاء کرام علیہم السلام امور دنیا کے تمام مصالح اور مفاسد کو اور تمام صنعتوں اور حرفتوں کو بھی نہ جانتے ہوں۔ متعدد ائمہ مثلاً امام کمال الدین محمد بن ہمام حنفی، (المتوفی، ۸۶۱) کے مسایرہ اور شیخ کمال الدین محمد بن محمد المعروف ابن ابی شریف المقدسی الشافعی (المتوفی، ۹۰۵) کے مسایرہ کے حوالہ سے نقل کیا

ولا شک ان المراد ای مرادہ
مما ذکرہ عدم علم بعض
المسائل لعدم الخطور ای
اور کوئی شک نہیں کہ قاضی ابوبکر کی مراد
یہ ہے کہ بعض مسائل کا ان کو اس لئے
علم نہیں ہوتا کہ ان مسائل کی طرف

حضرات انبیاء علیہم السلام کے قلوب
متوجہ نہیں ہوتے۔ اگر ان مسائل کی
طرف توجہ ہوتی تو ان کا معلوم کر لینا
ناگزیر ہے وہ ان بعض مسائل سے بھی
آگاہ ہوں گے۔

خطور تلک المسائل ببالہم
فاما اذا خطرت لہم فلا بد من
علمہم بہا ای باحکامہا
(المسایرہ-۲-۸۶)

جب مولانا خود مانتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ توجہ فرمائیں تو وہ ان بعض مسائل امور
صنعت و حرفت سے بھی آگاہ ہو جاتے ہیں، تو صرف عدم توجہ ہوئی نہ کہ عدم علم۔

۳- اس کے بعد شرح شفاء اور موضوعات کبیر اور مرقاۃ سے ملا علی قاری کی
عبارات نقل کیں، جن سے ثابت کرنا چاہا کہ رسول اللہ ﷺ سے دنیاوی امور میں
خطا ہو سکتی ہے اور آپ ﷺ علم غیب نہیں رکھتے۔ لیکن جو عبارت مرقاۃ سے نقل کی
اس میں صاف الفاظ ہیں

اور یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے
کہ جناب رسول اللہ ﷺ (دنیاوی
امور کی طرف نہیں بلکہ) صرف امور
اخروی کی طرف ہی التفات کیا کرتے
تھے۔

وفی الحدیث دلالة علی انه
علیہ السلام ما کان یلتفت الی
الی الامور الاخریة
(ازالہ-۹۲)

ملا علی قاری کا موقف اور فیصلہ کن عبارت

مولانا موصوف نے ملا علی قاری کی مذکورہ عبارات نقل کیں اگرچہ ان سے
بھی ان کا مدعا ثابت نہیں ہوتا کیونکہ ان میں بھی عدم توجہ کا ذکر ہے لیکن کیا ان کا یہ
موقف نظر سے نہیں گزرا؟ اگر نہیں گزرا تو وہ معذور ہیں اور اگر گزرا ہے تو پھر اسے
کیوں ہضم کر گئے۔ کیا دیانتداری و امانت اس کا نام ہے؟

آئیے ان کی فیصلہ کن عبارت پڑھیے تاکہ آشکار ہو جائے کہ حضرت ملا علی قاری کا اس بارے میں موقف کیا ہے؟ حدیث تابیر نخل کے تحت لکھتے ہیں

وعندی انه عليه الصلاة والسلام اصاب في ذلك الظن ولو ثبتوا على كلامه ﷺ لفاقوا في الفن ولا رتفع عنهم كلفة المعالجة فانما وقع التغير بحسب جريان العادة الاترى ان من تعود باكل شئى او شربه يتفقده في وقته واذا لم يجد يتغير عن حالته فلو صبروا على نقصان سنة او سنتين لرجع النخيل الى حاله الاول وربما انه كان يزيد على قدر المعول وفي القضية اشارة الى التوكل وعدم المبالغة في الاسباب وقد غفل عنها ارباب المعالجة من الاصحاب والله اعلم بالصواب

میرے نزدیک رسول اللہ ﷺ کا یہ ظن درست تھا اگر صحابہ آپ ﷺ کے فرمان اقدس پر ثابت قدم رہتے تو اس فن میں فوقیت لے جاتے اور ان سے اس پیوند کاری کا بوجھ ختم ہو جاتا تو تبدیلی و کمی کا وقوع بسبب اجراء عادت ہوا، کیا تم جانتے نہیں جو آدمی کسی شے کے کھانے یا پینے کی عادت بنا لے تو اس کے نہ ملنے پر پریشان ہو جاتا ہے اور اگر اسے وہ نہ ملے تو عادت بدل جاتی ہے تو اگر صحابہ اس نقصان پر سال دو سال صبر کر لیتے تو پہلی حالت کی طرح کھجور کا حصول شروع ہو جاتا بلکہ قدر معمول سے بڑھ جاتیں، اس واقعہ میں توکل اور اسباب پر عدم مبالغہ کا درس تھا لیکن اس سے پیوند کاری کرنے والوں نے غفلت سے کام لیا۔

(شرح الشفاء-۲-۳۳۸)

چوتھی عبارت مولانا نے امام خفاجی کی نقل کی ہے

۴- فانما انا بشر مثلکم
قداری رایاً والامر بخلافه فی
الدنیا فلا یجب اتباعه
(ازالہ، ۹۳)

تو بس میری کیفیت تمہاری طرح ایک
بشر کی سی ہے کبھی میں ان امور دنیا میں
ایک رائے قائم کرتا ہوں اور معاملہ
اس کے برعکس ہوتا ہے لہذا اس باب
میں میری رائے کی پیروی کرنا
ضروری نہیں ہے۔

تجزیہ

حالانکہ یہ عبارت متن کی تشریح میں لائے ہیں، بعد از تحقیق ان کا جو موقف
ہے اسے سامنے لانا مولانا موصوف کے لئے ضروری تھا۔ آئیے امام خفاجی کی کچھ
عبارات کا مطالعہ کرتے ہیں۔

۱- امور دنیا کے حوالہ سے لکھتے ہیں کہ شاذ و نادر عدم توجہ کی وجہ سے بعض اوقات
علم نہیں ہوتا ورنہ

سلامة عقله غلبتہ و شدة حذقه
تقتضی انه اعلم الناس بامور
دنیاہم

حضور ﷺ کی کامل عقل اور شدت
ذہانت کا تقاضا یہ ہے کہ آپ ﷺ
امور دنیا میں بھی تمام لوگوں سے زیادہ

ماہر ہوں

(نیم الریاض-۵-۴۵)

۲- اس سے تھوڑا آگے لکھا

رسول اللہ ﷺ دنیا نہیں چاہتے اور
نہ آپ کا دل اقدس اس میں مشغول
ہو اس کے باوجود نادر طور پر عدم علم

وهو غلبتہ لا یرید حرث الدنیا
ولا یشغل بها خاطرہ مع ذلک
ما وقع عنہ عدم العلم بها الا

ہے نہ کہ کثیر امور دنیا میں

نادراً لا فی کثیر من امورہا

(نسیم الریاض، ۵-۳۶)

آپ ﷺ کا معرفت امور دنیا، اس کے مصالح کے دقائق کی معرفت اور مختلف اہل تدبیر کی سیاست کا ماہر ہونا تو اتر سے ثابت اور انسانی عقل سے ماورا ہے۔

قاضی عیاض مالکی کی عبارت ہے
وقد تواتر النقل عنہ ﷺ من
المعرفة بامور الدنيا ومعرفة
دقائق مصالحها وسياسة فرق
اهلها ما هو معجز

(الشفاء، ۱۸۵۲)

۳۔ اس کی شرح میں اس پر دلیل کے طور پر امام خفاجی نے لکھا

اس لئے کہ جب رسول اللہ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوق پر امانت عظمیٰ، ان کے درمیان فیصل اور انہیں دعوت کی ذمہ داری سپرد کی تو لازم ہے کہ آپ ﷺ تمام لوگوں کے احوال سے آگاہ ہوں خواہ وہ دنیاوی ہیں یا دینی تاکہ آپ ﷺ کا معاملہ کامل ہو اور ہر حکم کا حصول ہو سکے تو آپ ﷺ پر قلیل امور مخفی ہوں گے اور ان کا عدم علم نقصان دہ نہیں (کیونکہ نادر کا اعتبار نہیں) یہی وجہ ہے آپ ﷺ بحیثیت حاکم وقاضی اور مفتی فیصلہ فرمایا

لانه ﷺ لما فوض الله تعالى له الامانة العظمى على جميع الخلق والحكم بينهم ودعوتهم لطاعته لزمه ان يعلم جميع احوال الناس دنيوية ودينية ليتم امره ويتأتى له ما امر به فلا يخفى عليه الا امور قليلة لا يضره عدم العلم بها ولذا كان ﷺ يحكم بالسلطنة والقضاء والفتوى كما فصلوه

(نسیم الریاض، ۶-۳۶)

کرتے جس کی تفصیل اہل علم نے
کی۔

ان کے الفاظ ”لزم ان يعلم جميع احوال الناس دنيوية و دينية“ کیا یہ بتا
رہے ہیں کہ آپ ﷺ دنیاوی امور سے آگاہ نہیں تھے؟

۴۔ قاضی عیاض مالکی کی عبارت

ان قلوب الانبياء قد احتوت
من المعرفة والعلم بامور الدين
والدنيا مالا شئ فوقه
حضرات انبياء علیہم السلام کے دل
امور دین و دنیا کی معرفت و علم سے
اس قدر معمور ہوتے ہیں کہ اس سے
آگے کا تصور ہی نہیں
(الشفاء-۲-۱۱۵)

کے تحت امور الدین و دنیا کی تفسیر ان الفاظ سے کی

جزئیاتہا و کلیاتہا
خواہ وہ امور جزئیات ہیں یا کلیات
(نسیم الریاض، ۵-۲۱۷)

خصوصاً امام موصوف نے جو کچھ حدیث تابیر نخل کے تحت لکھا وہ سامنے لانا
نہایت ضروری ہے۔

۱۔ لکھتے ہیں اگر کسی معاملہ سے نادر طور پر عدم معرفت ہے تو اس سے عصمت پر
کوئی حرف نہیں آتا اور یہ خلاف واقع کی خبر بھی نہیں

لان جل همته ﷺ امور
الآخرة والشرائع وقوانينها
کیونکہ آپ ﷺ کی کامل توجہ امور
آخرت، شرائع اور ان کے قوانین کی
طرف ہوتی ہے

۲۔ دوسرے الفاظ میں حدیث ”لولم تفعلوا كان خبراً“ کے تحت رقم طراز
ہیں۔

اس سے آپ ﷺ نے انہیں اپنے اس طریق کی طرف متوجہ کیا کہ اسباب ظاہرہ ترک کر کے اس کے مسبب پر نظر رکھو جو کابلیں کا طریقہ ہے اگر صحابہ کا اعتماد و اعتقاد اللہ تعالیٰ پر آپ ﷺ کی طرح ہو جاتا تو پھل کم نہ ہوتا۔

اس پر الفاظ حدیث سے تائید لائے
ولذا فوض ﷺ لهم امر دنياهم نظراً لقلوبهم
(نسیم الریاض، ۵-۳۰۱)

اگر اس قدر واضح عبارات اور موقف کے بعد بھی امام خفاجی مخالفین کے ساتھ ہیں تو اسے اندھیرنگری ہی کہا جاسکتا ہے۔

۵- موصوف اپنے موقف پر پانچویں عبارت امام نووی کی لائے کہ

قالوا ورايه ﷺ في امور المعاش وظنه كغيره فلا يمتنع مثل هذا ولا نقص في ذلك وسببه تعلق همهم بالآخرة ومعارفها
(ازالہ، ۹۳)

علماء کرام نے فرمایا ہے کہ امور معیشت میں نبی کریم ﷺ کی ذاتی رائے دوسرے انسانوں کی طرح ہے سو اس کے وقوع میں کوئی امتناع نہیں اور اس کی وجہ سے آپ کے مرتبہ عظیمہ میں کوئی نقص نہیں آتا، کیونکہ اس کا سبب یہ ہے کہ اللہ والوں کی تمام تر توجہ آخرت و معارف آخرت کی طرف ہوتی ہے۔

امام نووی کی عبارت کے یہ الفاظ ”وسبہ تعلق ہمہم بالآخرة“
 (کہ اس کا سبب یہ ہے کہ اللہ والوں کی تمام تر توجہ آخرت اور معارف آخرت کی
 طرف ہوتی ہے) مولانا کی تائید کر رہے ہیں یا ہماری؟
 کسی بھی منصف کے سامنے رکھ کر سوال کر لیجئے انشاء اللہ العزیز ہماری ہی
 تائید ہوگی کیونکہ ہر صاحب شعور جانتا ہے کہ عدم توجہ، عدم علم نہیں ہوتا کیونکہ علم کے
 باوجود عدم توجہ ہو سکتی ہے۔

۶۔ چھٹی عبارت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی نقل کی، اس میں بھی واضح طور پر
 یہ الفاظ ہیں

و در حدیث دلالت است
 برانکہ آنحضرت ﷺ را
 التفتاتی نبود بامثال این
 از امور دنیا و یہ و متعلق
 نبود غرض وے بدان از
 جہت عدم تعلق سعادت
 دنیا و آخرت بدان و
 اہتمام وے نبور مگر بہ
 بیان امور متعلق بدین
 (ازالہ-۹۴)

اور یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ
 آنحضرت ﷺ کو دنیاوی امور کی
 طرف کوئی توجہ نہ تھی اور آپ کی غرض
 ان دنیوی امور سے اس لئے متعلق نہ
 تھی کہ ان کا تعلق سعادت دنیا و
 آخرت کے ساتھ نہ تھا اور آپ تو
 صرف ان امور کا اہتمام فرمایا کرتے
 تھے جو دین سے متعلق ہوتے ہیں۔

اس میں بھی عدم توجہ اور عدم مقصود کا تذکرہ ہے نہ کہ عدم علم کا۔
 اور اگر شیخ کی اگلی یہ عبارت بھی ساتھ ذکر کر دیتے جو انہوں نے خود ازالہ کے ص ۹۶ پر
 لکھی ہے تو بات نہایت آشکار ہو جاتی، عبارت مع ترجمہ پڑھیے

چونکہ دنیوی امور کی طرف آپ ﷺ کی توجہ نہ تھی اس لئے آپ نے فرمایا انتم اعلم بامور دنیا کم ورنہ آنحضرت ﷺ دنیا و آخرت کے سب کاموں میں سب سے زیادہ دانا (جاننے والے) اور زیرک تھے۔

والتفاتے بدار نیست والا
آنحضرت ﷺ دانا تر
است از همه در همه
کارهائے دنیا و آخرت
(اشعة اللمعات، ۱=۱۷۰)

شیخ تو یہ اعلان کر رہے ہیں کہ اس موقع پر توجہ نہ تھی ورنہ آپ ﷺ دین و دنیا دونوں کے تمام معاملات میں تمام کائنات سے زیادہ علم رکھنے والے ہیں۔ لیکن اس کا کیا علاج، کمی نظر آتی ہے شان نظر نہیں آتی؟

۷۔ مولانا موصوف نے ساتویں عبارت قاضی عیاض مالکی کی نقل کی

بہر حال وہ علوم جن کا تعلق دنیاوی امور سے ہو سوان میں سے بعض کے نہ جاننے سے اور ان کے متعلق خلاف واقعہ اعتقاد قائم کر لینے سے حضرات انبیاء کرام علیہم السلام کا معصوم ہونا ضروری نہیں ہے اور ان امور کے نہ جاننے کی وجہ سے ان پر کوئی دھبہ نہیں آتا کیونکہ ان کی تمام تربیت اور توجہ آخرت اور اس کی خبروں اور شریعت اور اس کے قوانین کے ساتھ متعلق

فاما ما تعلق منها بامر الدنيا فلا
يشترط في حق الانبياء العصمة
من عدم معرفة الانبياء ببعضها
او اعتقادها على خلاف ما هي
عليه ولا وصم عليهم فيه اذ
همتهم متعلقة بالآخرة وانبائها
وامر الشريعة وقوانينها وامور
الدنيا تضادها بخلاف غيرهم
من اهل الدنيا الذين يعلمون
ظاهرا من الحياة الدنيا وهم

ہے اور دنیاوی باتیں ان کے برعکس
ہیں بخلاف اور اہل دنیا کے جو اس
دنیاوی زندگی کو جانتے ہیں اور آخرت
سے بالکل غافل ہیں

عن الاخرة هم غافلون
(الشفاء، ۲=۲۵۴)
(ازالہ-۹۴)

نہ معلوم مولانا کس بنیاد پر یہ عبارت اپنے مدعا پر پیش کر رہے ہیں، اس میں صاف لکھا
ہے عدم معرفة الانبياء ببعضها (کچھ امور کی عدم معرفت) پھر اس کی وجہ
نہایت ہی آشکار طور پر لکھ دی
اذ همتهم متعلقة بالآخرة
کہ ان کی توجہ آخرت سے متعلق ہوتی
ہے۔

تو یہاں بھی معاملہ نادرًا بعض امور کا عدم توجہ کی وجہ سے ہے۔ یہ تو کہیں نہیں کہ آپ
ﷺ امور دنیا جانتے ہی نہیں۔

پھر اگلی یہ عبارت بھی اگر موصوف نقل کر دیتے تو معاملہ اور آشکار ہو جاتا

لیکن یوں کہنا درست نہیں کہ وہ امور
دنیا جانتے ہی نہیں کیونکہ ایسی بات
ان کے غافل و دیوانہ ہونے پر دال
ہے اور وہ اس سے منزہ ہیں بلکہ انہیں
اہل دنیا کی طرف مبعوث ہی اس لئے
کیا گیا کہ لوگ ان کی تدابیر و ہدایات
کی تقلید کریں اور وہ لوگوں کے دین و
دنیا کو سنواریں اور ایسا عمل اس وقت
تک نہیں ہو سکتا جب تک وہ امور دنیا

لكنه لا يقال انهم لا يعلمون
شئاً من امور الدنيا فان ذلك
يؤدى الى الغفلة والبله وهم
المنزهون عنه بل قد ارسلوا
الى اهل الدنيا وقلدوا
سياستهم وهدايتهم والنظر في
مصالح دينهم ودنياهم وهذا
لا يكون مع عدم العلم بامور
الدنيا بالكلية وسيرهم في هذا

الباب معلومة ومعرفة
واحوال الانبياء بذلك
مشهورة
کا علم نہ رکھتے ہوں، حضرات انبیاء
علیہم السلام کے احوال، ان کی سیرتیں
اور ان کا اس بارے میں علم مسلم اور
معروف و مشہور ہے۔ (الشفاء ۲، ۱۱۵)

اگر آپ ﷺ امور دنیا سے آگاہ نہیں تو پھر قاضی عیاض مالکی کی ان درج ذیل
عبارات کا معنی کیا ہے؟

۱- وقد تواتر النقل عنه ﷺ
من المعرفة بامور الدنيا ودقائق
مصالحها وسياسة فرق اهلها
ما هو معجز في البشر
آپ ﷺ سے تو اتر سے ثابت ہے
کہ آپ امور دنیا، اس کے مصالح
کے دقائق اور اہل تدبیر کے مختلف
ہونے کے باوجود اس قدر ماہر تھے کہ
انسان اس سے عاجز ہے۔ (الشفاء ۲-۱۸۵)

۲- ان قلوب الانبياء قد احتوت
من المعرفة والعلم بامور الدين
والدنيا ما لا شئ فوقه
ہوتے ہیں کہ اس سے آگے کا تصور
بھی نہیں کیا جاسکتا۔ (ایضاً ۲-۱۱۵)

مولانا کی ہی نقل کردہ تصریحات و عبارات نے ہم پر آشکار کر دیا کہ رسول
اللہ ﷺ علوم دنیا کے بھی ماہر ہیں اگر ان میں سے کسی معاملہ کی طرف عدم توجہ کی وجہ
سے عدم معرفت سامنے آئے تو یوں کہا جائے کہ آپ ﷺ اس طرف متوجہ نہیں
ہوئے ورنہ بصورت توجہ آپ ﷺ سب جانتے ہیں۔

اس سے یہ بھی آشکار ہو گیا کہ اگر کسی نے ان بعض کے عدم علم کو رسول اللہ
ﷺ کا کمال قرار دیا ہے تو اس کا معنی بھی یہی ہوگا کہ آپ ﷺ نے اس طرف توجہ
ہی نہیں فرمائی۔

عقائد یو بند میں فتویٰ

کتاب عقائد یو بند میں سوال نمبر ۱۹ کے جواب میں مولانا خلیل احمد

سہارنپوری کا یہ فتویٰ بھی اسی بات کی تائید کر رہا ہے

ان النبی ﷺ اعلم الخلق علی الاطلاق بالعلوم والحکمة والاسرار وغیرہا من ملکوت الافاق ونتیقن ان من قال ان فلانا اعلم من النبی ﷺ فقد کفر وقد افتی مشائخنا بتکفیر من قال ان ابلیس اللعین اعلم من النبی ﷺ فکیف یمکن ان توجد هذه المسئلة فی تالیف من کتبنا غیر انه غیوبة بعض الحوادث الجزئیة الحقیرة عن النبی ﷺ لعدم التفاته الیه لانورث نقصاً ما فی اعلمیته علیہ السلام بعد ما ثبت انه اعلم الخلق بالعلوم الشریفة الایقة لمنصبه الاعلی

(عقائد یو بند اور حسام الحرمین، ۲۳۸) جاننے والے ہیں

انہوں نے یہ نہیں لکھا کہ رسول اللہ ﷺ دنیاوی امور نہیں جانتے بلکہ انہوں نے دینی و دنیاوی تمام علوم میں آپ ﷺ کی فوقیت تسلیم کی ہے۔ اگر بعض جزئی حقیرا شیاء کا عدم توجہ کی وجہ سے علم نہ ہو تو یہ کوئی عیب نہیں۔ یہی ہمارا موقف ہے۔

فصل

۳۔ اگر صحابہ خاموش رہتے
چند احادیث و واقعات
دوسرا واقعہ
کیا تو نے اسے نچوڑا ہے؟
اگر تو وزن نہ کرتا

اگر صحابہ خاموش رہتے

اکثر اہل علم نے اس روایت پر گفتگو کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اگر صحابہ کرام خاموش رہتے اور آپ ﷺ کے مشورہ پر عمل کرتے تو پھلوں کی کمی کا ازالہ ہو جاتا اور ہر سال سے بڑھ کر پھل حاصل ہوتا چونکہ صحابہ نے اس معاملہ میں جلدی سے کام لیا تو وہ اس خصوصی رحمت کو پانہ سکے۔ اس کی تائید میں انہوں نے احادیث مبارکہ ذکر کیں کہ وہاں بھی اسی طرح کا معاملہ پیش آیا تو آپ ﷺ نے فرمایا اگر تم خاموشی اختیار کرتے تو رحمت خصوصی پالیتے۔

چند احادیث و واقعات

۱- مسند احمد میں حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ سے ہے، مجھے کسی نے بکری تحفہ پیش کی وہ پک رہی تھی کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور فرمایا ابورافع یہ کیا ہے؟ عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کسی نے بکری بطور ہدیہ دی ہے میں اسے پکا رہا ہوں۔ فرمایا ابورافع اس کی دستی لاؤ، میں نے دستی پیش کی پھر فرمایا اس کی دستی لاؤ، میں نے دستی کی، فرمایا

نا ولسی الذراع الاخر مجھے اور دستی لا کر دو۔

انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا بکری کی صرف دو دستیاں ہی نہیں ہوتیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا:

لو سکت لنا ولسی ذراعاً فذراعاً
ما دعوت به
اگر تم خاموش رہتے تو جب تک میں
دستی طلب کرتا رہتا تو ویسے تم دستیاں

دیے جاتے۔ (مسند احمد، ۶-۳۹۲)

دوسرا واقعہ

امام دارمی اور ترمذی نے حضرت ابو عبید رضی اللہ عنہ سے نقل کیا میں نے آپ ﷺ کے لئے بکری کا گوشت تیار کیا چونکہ آپ ﷺ اس کا گوشت پسند فرمایا کرتے۔ میں نے دستی پیش کی فرمایا اور لاؤ، میں نے دوسری پیش کی، فرمایا اور دستی لاؤ، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ

بکری کی کتنی دستیاں ہوتی ہیں؟

وكم للشاة من ذراع؟

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

الذی نفسی بیدہ لو سکت لنا ولتئی

الذراع ما دعوت

قسم اس ذات اقدس کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے اگر تم خاموش رہتے تو تم دستی دیتے رہتے جب تک میں طلب کرتا رہتا۔

امام زرقانی اس کے تحت لکھتے ہیں

فہی قصة اخرى لاختلاف

المخرج المناول

(زرقانی علی المواہب - ۶ - ۱۷۵)

حضرت ابو عبید کے الفاظ

وكان يعجبه الذراع فنا ولته

الذراع

کی شرح میں لکھا

بلا طلب لعلمه انه يعجبه

وذلك لا ینا فی طلبه فی

رسول اللہ ﷺ کو دستی پسند تھی تو میں نے دستی کا گوشت پیش کیا

یعنی طلب کے بغیر پیش کیا کیونکہ آپ ﷺ کی پسندیدگی کا انہیں علم تھا اور

یہ واقعہ حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ کے منافی و مخالف نہیں کہ اس میں رسول اللہ ﷺ نے دستی طلب فرمائی کیونکہ واقعات ہی دو ہیں

حدیث ابی رافع لا نهما قصتان
(ایضاً-۱۷۶)

کیا تو نے اسے نچوڑا ہے؟

۱- صحیح مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ہے حضرت اُم مالک انصاریہ رضی اللہ عنہ ایک برتن میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں گھی ہدیہ پیش کیا کرتیں، ان کے بچوں نے گھی کا مطالبہ کیا تو ان کے پاس کچھ نہ تھا

تو اس برتن کو ٹٹولا جس میں رسول اللہ ﷺ کو ہدیہ بھیجا کرتی تھیں تو اس میں گھی موجود پایا تو ہمیشہ اس سے گھی حاصل کرتیں یہاں تک کہ انہوں نے اسے نچوڑ دیا۔

فتعمد الی الذی کانت تہدی
فیہ للنبی ﷺ فنجد فیہ سمنا
فما زال یقیم لها آدم بیتها حتی
عصرته

انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آ کر عرض کیا تو فرمایا

تم نے اسے نچوڑا ہے؟ عرض کیا، ہاں

عصرتیہا فقالت نعم
فرمایا

کاش تم نہ نچوڑتیں تو اس میں ہمیشہ گھی رہتا۔

لو ترکتیہا ما زال قائماً
(مسلم، کتاب الفطائل)

۲- اگر تو وزن نہ کرتا

امام مسلم نے ہی حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے نقل کیا، ایک آدمی نے آپ

ﷺ سے طعام طلب کیا، آپ نے اسے نصف وسق جو عطا کئے

فما زال الرجل يأكل منه
وامرأته وضيئهما حتى كاله
وہ صحابی اس سے خود، ان کی بیوی اور
مہمان کھاتے، یہاں تک کہ انہوں
نے اس کا وزن کر دیا

تو وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آیا اور عرض کیا وہ ختم ہو گئے رسول اللہ ﷺ
نے فرمایا

لو لم تكلمه لا كلمته منه و لقام
لكم
کاش تم اس کا وزن نہ کرتے تم اس
سے کھاتے رہتے اور وہ تمہارے لئے
(مسلم، کتاب الفضائل) باقی رہتا۔

ان واقعات کے تحت اہل علم نے جو کچھ لکھا وہ قابل مطالعہ ہے اور اس سے کئی مسائل کا
حل نکل آتا ہے۔

۱۔ امام نووی (ت-۶۷۶) لکھتے ہیں

فی حدیث المرأة انها حين
عصرت العكة ذهبت بركة
السمن وفي حدیث الرجل
حين كال الشعير فنی و مثله
حدیث عائشة حين كالت
الشعير فنی، قال العلماء
الحكمة في ذلك ان عصرها
و كيله مضاد للتسليم والتوكل
على رزق الله تعالى ويتضمن
خاتون والی روایت میں ہے جب
انہوں نے کچی کو نچوڑ دیا تو گھی میں
برکت ختم ہو گئی، اس مرد کی حدیث
میں ہے کہ اس نے جو کا وزن کیا تو وہ
ختم ہو گئے، اسی طرح سیدہ عائشہ رضی
اللہ عنہا کے بارے میں ہے کہ انہوں
نے بھی وزن کیا تو جو ختم ہو گئے، علماء
نے اس کی حکمت یہ بیان کی کہ برتن کا
نچوڑنا اور جو کا وزن کرنا، اللہ تعالیٰ کے

عطاء رزق پر توکل و رضا کے مخالف و متضاد ہے اور یہ اپنی تدبیر، قوت و طاقت پر بھروسہ اور اللہ تعالیٰ کی حکمتوں اور اس کے فضل کے اسرار کے درپے ہونا ہے۔ لہذا ایسے لوگوں کو زوال نعمت کی صورت میں سزا دی۔

التدبير والاخذ بالحوول والقوة
وتكلف الاحاطة باسرار حكم
الله تعالى وفضله فعوقب فاعله
بزواله

(شرح مسلم، ۴-۲۴۶)

امام زرقانی ”و لو سکت لنا و لتنی ذراعاً“ کے تحت لکھتے ہیں

یعنی تم اپنی مدت خاموشی تک دستی دیتے رہتے اس لئے کہ اللہ سبحانہ حضور ﷺ کے لئے بطور معجزہ دستی در دستی پیدا فرمادیتا لیکن دستی دینے والے کی طبع انسانی نے اسے جلد ہی کہنے کی طرف متوجہ کر دیا کہ بکری کی دوہی دستیاں ہوا کرتی ہیں تو مدد ختم ہو گئی کیونکہ کریم سبحانہ کی مدد اپنے منتخب بندے کے لئے تھی اگر پکڑانے والا ادب کرتے ہوئے خاموش ہو کر لاتا رہتا تو یہ خوب ہوتا اور یہ اس کی طرف سے اس پر شکر ہوتا کہ یہ آپ ﷺ کی عزت کا صدور اس کے ہاتھوں پر ہوا مگر اس سے صورت انکار کا صدور

ای مدۃ سکوتک لانہ سبحانہ
یخلق فیہا ذراعاً
فذراعاً معجزۃ لہ صلی اللہ
علیہ وسلم
فحملت المناول عجتلہ
المركبة فی الانسان علی قوله
انما للشاة ذراعان فانقطع
المدد لانہ کان مدد الکریم
سبحانہ اکراماً لخالصۃ خلقہ
فلو تلقاه المناول بالادب
ساکتاً مصغياً الی ذلک
لعجب لکان شکراً منہ مقتضياً
لتشریفہ باجراء هذا المدد
علی یدیه لکنہ تلقاه بصورة
الانکار فرجع الکریم مولیاً لما

ہوا تو کرم لوٹ گیا جب اس نے قائل نہ پایا کیونکہ اس عظیم معجزہ کے مشاہدہ کے لائق نہ تھا کیونکہ اس کے مشاہدہ میں اطلاع پانے کے لئے بھی ایک کرامت ہے مگر ان لوگوں کے لئے جو رضا و تسلیم میں کامل ہوں اور ان میں ادنیٰ بھی ارادہ و مرضی نہ ہو۔

لم يجد قائلًا اذ لا يليق
لمشاهدة هذه المعجزة
العظيمة اذ في مشهودها نوع
تشریف للمطلع عليها الامن
كامل تسليمه ولم يبق فيه ادنى
حظ ولا ارادة
(زرقانی علی المواہب ۶-۱۷۵)

دوسری روایت کے الفاظ ”لو سکت لنا و لتنى“ کے تحت ان کے الفاظ ہیں یعنی میری مدت طلب تک تم دیتے رہتے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے میرے لئے اسے بطور معجزہ پیدا کیا لیکن جب تم خاموش نہ رہے تو اس معجزہ کو دکھانے سے روک دیا گیا کیونکہ اس کا مشاہدہ بھی کرامت ہے اور یہ اس کامل تسلیم والے کے لئے ہے جو نہ سوال کرے نہ حیران ہو اور نہ اسے بعید محسوس کرے بایں طور کہ وہ تسلی اور شرح صدر سے لاتا رہے حتیٰ کہ وہ اس منظر کو دیکھ پاتا۔

دوسری روایت کے الفاظ ”لو سکت لنا و لتنى“ کے تحت ان کے الفاظ ہیں
ای مدّة طلبه منك لانه يخلق
الله معجزة لي لكنك لم
تسكت فمنعت رؤية تلك
المعجزة التي فيها نوع
تشریف لمشاهدتها لانه لا يليق
الا بكامل التسليم الذي لا
يستفهم ولا يتعجب ولا يستبعد
بان يناول باناة وسعة صدور
حياء حتى ينظر ما يكون
(زرقانی، ۶-۱۷۵)

حضرت ملا علی قاری (ت ۱۰۱۴) اس ارشاد نبوی کی تشریح کرتے ہیں

اگر تم اسے بعید سمجھنے سے خاموش رہتے اور میرے حکم پر عمل کرتے ہوئے یکے بعد دیگرے دستی لاتے رہتے جب تک میں دستی لانے کا کہتا کیونکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ آپ ﷺ کے لئے بطور شرف و معجزہ دستیاں پیدا فرمادیتا لیکن صحابی کی گفتگو اس معجزہ کے صدور میں رکاوٹ بن گئی کیونکہ اس نے رسول اللہ ﷺ کی توجہ اپنے رب کی طرف سے ہٹا کر اپنے سوال کے جواب کی طرف مبذول کر لی، کیونکہ غالب یہ ہے کہ خارق عادت انبیاء و اولیاء کے لئے حالت فنا اور ماسوا سے عدم شعور میں ہوتی ہے۔ حتیٰ کہ وہ اس حالت میں اپنے آپ کو نہیں پہچانتے چہ جائیکہ وہ دوسروں کے احوال سے آگاہ ہوں۔ اس حدیث قدسی کا یہی معنی ہے کہ میرے دوست میری قبا کے نیچے ہوتے ہیں اور وہ میرے سوا کسی کو نہیں جانتے۔ اس طرف اس حدیث نبوی میں اشارہ ہے کہ کبھی اللہ تعالیٰ کے ساتھ میرا وقت ایسا ہوتا ہے

(لناولتني الذراع) ای واحد بعد واحد (مادعوت) ای مدة ما طلبت الزراع لان الله سبحانه و تعالیٰ كان يخلق فيها ذراعاً بعد ذراع معجزة و كرامة له ﷺ و شرف و كرم۔ قيل وانما منع كلامه تلك المعجزة لانه شغل النبي ﷺ عن التوجه الى ربه بالتوجه اليه او الى جواب سواله فان الغالب ان خارق العادة يكون في حالة الفناء للانبیاء و الاولیاء و عدم الشعور عن السواء حتى في تلك الحالة لا يعرفون انفسهم فكيف في حال غيرهم وهذا معنی الحديث القدسی اولیائی تحت قبانی لا يعرفهم غیری۔ والیہ الاشارة ورد من الحديث النبوی، لی مع الله وقت لا یسعی فیہ ملک مقرب ولا نبی مرسل هذا وقد روى الحديث احمد عن ابی

کہ اس میں نہ کسی ملک مقرب کی گنجائش ہوتی ہے نہ کسی نبی مرسل کی، اس روایت کو امام احمد نے حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کیا اور اس کے الفاظ یہ ہیں..... ظاہر یہی ہے کہ یہ واقعات متعدد ہیں

رُافِع ايضاً ولفظه انه اهديت له شاة فجعلها في قدر فدخل ﷺ فقال ما هذا قال شاة اهديت لنا قال ناولني الذراع فناولته ثم قال ناولني الذراع الآخر فناولته فقال ناولني الذراع الاخر فقلت يا رسول الله انما للشاة ذراعان فقال ﷺ اما انك لو سكت لنا ولتني ذراعاً فذراعاً ما سكت الحديث والظاهر ان القضية متعددة

(جمع الوسائل، باب ما جاء في اوام رسول الله)

امام عبدالرؤف مناوی (ت، ۱۰۰۳) نے یہی بات ان الفاظ میں تحریر کی ہے۔

تم لاتے رہتے جب تک میں طلب کرتا رہتا کیونکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ اس میں مصطفیٰ ﷺ کے لئے معجزہ کے طور پر مسلسل دستی پیدا فرما دیتا صحابی نے انسانی عجلت و جلدی کی وجہ سے کہہ دیا جو سامنے ہے تو مدد کا انقطاع ہو گیا کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے

طلبت ای مدد دوام طلبہ لانہ سبحانہ یخلق فیہا ذراعاً بعد ذراع معجزة للمصطفیٰ فحملته عجلة النفس المركبة فی النوع الانسانی علی ان قال ما قال فانقطع المدد لان ذلك انما كان من مدده

اپنے منتخب نبی کے لئے خصوصی مدد و کرم تھا اگر دستی دینے والا ادب اور اس کرم کی طرف متوجہ رہتا تو یہ اس کی طرف سے شکر اور اس اضافہ کے اجر کا اکرام ہوتا، تو یہ مدد ساقط نہ ہوتی لیکن دینے والا اس پر معترض ہو گیا تو کرم نے اعراض کر لیا۔ جب اس کا قائل نہ پایا تو اس کے لائق یہی تھا کہ وہ آرام، تسلی شرح صدر و حیا سے دیتے رہتے تاکہ وہ خوب منظر دیکھ پاتے جب انہوں نے جلدی سے کام لیتے ہوئے اپنی رائے سے معجزہ سے تعارض کیا اور خوب سختی سے کام لیا تو اس اعتراض نامناسب نے معجزہ مصطفیٰ اور کرامت عظمیٰ کے مشاہدہ سے محروم کر دیا جو انہی کے مناسب ہے جو تسلیم کامل رکھتے ہوں اور اس میں اپنا تھوڑا سا بھی ارادہ و حصہ تصور نہ کرتے ہوں۔

الکریم سبحانه اكراماً خلاصة خلقه فلو تلقاه المناول بالادب وصمت مصغياً الى ذلك العجب لكان ذلك شكراً منه متقضياً لتشريفه باجراء هذا المزيد عليه ولم ينقطع هذا المدد لديه لكنه تلقاه بالاعتراض فيرجع الكرم مولياً لما لم يجد له فائلاً فكان اللائق ان يناوله بتؤدة واناة وسعة صدر و حياء حتى ينظر ماذا يكون فلما عجل وعارض تلك المعجزة برأيه مع خشونة قوية منعه الاعتراض الغير اللائق به عن مشاهدة هذه المعجزة العظمى والكرامة الفخمية التي لا تناسب الا من كمل تسليمه حتى لم يبق فيه ادنى حظ ولا ارادة

(شرح الشمايل، باب ماجاء في اوام رسول الله)

فصل

۴۔ درس توکل
مسیب خالق پر نظر

درس توکل

بعض اہل علم نے جواباً کہا کہ اس ارشاد مبارک سے مقصود صحابہ کے لئے

درس توکل تھا اگر وہ اس پر قائم رہتے تو معاملہ آئندہ کے لئے آسان ہو جاتا

۱- امام احمد خفاجی (ت-۱۰۶۹) نے اسی حکمت کو ان الفاظ میں ذکر کیا

اشار به عليهم بناء على دابه
صلی اللہ علیہ وسلم فی ترک الاسباب
الظاہرة والنظر لمسبہا کما
هو داب الکمل ولو کان
اعتقادهم واعتمادهم علی اللہ
مثله غلبہ لم يتخلف ذلك
(نسیم الریاض، ۵-۳۰۱)

رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کو ترک
اسباب ظاہرہ اور ان کے مسبب و
خالق پر نظر رکھنے کی تعلیم دی جو کہ
کاملین کا طریقہ ہے اگر صحابہ کا اعتقاد
اور اعتماد رسول اللہ ﷺ کی طرح ہو
جاتا تو کھجوروں میں کمی واقع نہ ہوتی۔

اس پر تائید لاتے ہوئے فرمایا

ولذا فوض لهم ﷺ امر
دنیاہم نظراً لقلوبہم
(نسیم الریاض، ۵-۳۰۱)

اسی لئے آپ ﷺ نے ان کے
دلوں کی حالت دیکھتے ہوئے ان کی
دنیا کا معاملہ ان کے سپرد کر دیا۔

۲- حضرت ملا علی قاری (ت-۱۰۱۴) شیخ محمد سنوسی کے حوالہ سے رقم طراز

ہیں۔

اراد انه یحملہم علی خرق
العوائد فی ذلک الی باب
التوکل واما ہنا لک فلم

رسول اللہ ﷺ نے اس معاملہ میں
خلاف عادت صحابہ کو درس توکل کا
ارادہ فرمایا لیکن جب وہ یہاں اس

طرف نہ آئے تو فرمایا تم اپنی دنیا کو بہتر جانتے ہو۔ اگر وہ اس حکم پر عمل کرتے ہوئے سال دو سال صبر سے کام لیتے تو اس مشقت سے ان کی جان چھوٹ جاتی۔

يَمْثَلُوا فَقَالَ انْتُمْ اعْرِفُوا
بَدَنِيَاكُمْ وَلَوْ امْتَلُوا وَتَحْمَلُوا
فِي سَنَةٍ وَسَنَتَيْنِ لَكَفُوا امْرَئِ
الْمَحْنَةِ

اس پر ملا علی قاری کہتے ہیں

یہ گفتگو نہایت ہی خوبصورت ہے۔

وَهُوَ فِي غَايَةِ مِنَ اللِّطَافَةِ

(شرح الشفاء، ۱، ۷۲۰)

امام احمد خفاجی نے بھی امام سنوسی سے یہ جواب نقل کیا اور لکھا
وَهُوَ فِي غَايَةِ الْحَسَنِ لِمَنْ تَأْمَلُهُ
(نسیم الریاض، ۴، ۲۵۳)

غور کرنے والے کے لئے یہ جواب و
گفتگو بہت ہی خوب ہے۔

۳۔ دوسرے مقام پر حدیث تا بیر نخل پر گفتگو کرتے ہوئے لکھا

میرے نزدیک رسول اللہ ﷺ کا
ظن درست تھا اگر صحابہ آپ ﷺ
کی بات پر قائم ہو جاتے تو اس فن میں
وہ کہیں آگے چلے جاتے اور وہ پیوند
کاری کی مشقت سے بچ جاتے۔
یہاں کمی و تبدیلی بطور معمول و عادت
آئی کیا تمہارے سامنے نہیں جو کسی
کھانے یا پینے کی عادت بنالے نہ
ملنے پر وہ پریشان ہوتا ہے جب نہ

وَعِنْدِي أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ أَصَابَ ذَلِكَ الظَّنَّ
وَلَوْ ثَبَتُوا عَلَى كَلَامِهِ لَفَاقُوا فِي
الْفَنِّ وَلَا رَتْفَعُ عَنْهُمْ كَلْفَةُ
الْمَعَالِجَةِ فَمَا وَقَعَ التَّغْيِيرُ
بِحَسَبِ جَرِيَانِ الْعَادَةِ الْآتِرِ
أَنْ مِنْ تَعَوُّدِ بَاكِلِ شَيْءٍ أَوْ شَرِبِهِ
يَتَفَقَدُهُ فِي وَقْتِهِ وَإِذَا لَمْ يَجِدْ
يَتَغَيَّرُ عَنْ حَالَتِهِ فَلَوْ صَبَرُوا عَلَى

ملے تو اس کی عادت بدل جاتی ہے اگر وہ سال دو سال صبر کر جاتے تو کھجوریں پہلی حالت پر آ جاتی بلکہ پہلے معمول سے بھی بڑھ جاتیں۔

نقصان سنة وسنتین لرجع النخيل الى حاله الاول وربما انه كان يزيد على قدره المعول

اس کے بعد فرماتے ہیں

اس واقعہ میں اللہ تعالیٰ پر توکل اور اسباب پر زیادہ بھروسہ نہ کرنے کا درس ہے۔ لیکن اس سے پیوند لگانے والے غافل رہے

وفي القضية اشارة الى التوكل وعدم المبالغة في الاسباب وقد غفل عنها ارباب المعالجة من الاصحاب والله اعلم بالصواب

(شرح الشفاء-۲-۳۳۸)

۴- امام احمد خفاجی ایک اور مقام پر مسئلہ تاہیر نخل کے بارے میں لکھتے ہیں۔ اہل علم فرماتے ہیں

آپ ﷺ کا نہ جاننا بعید ہے تو یوں کہنا اولیٰ و مناسب ہے کہ آپ ﷺ نے صحابہ کو اسباب چھوڑ کر خواص کے توکل کی طرف متوجہ کیا جو حضرات انبیاء کو حاصل ہے نہ کہ دوسروں کو۔

ان عدم علمه ﷺ بعید فالاولیٰ ان يقال انه ﷺ نبههم علی توکل الخواص بترك الاسباب الذی هو من مقامات الانبياء دون غیرهم

(نسیم الریاض-۶-۲۰۱)

مسبب و خالق پر نظر

یہی سوال شیخ احمد بن مبارک مالکی (ت-۱۱۵۶) نے امام عبدالعزیز دباغ

سے کیا انہوں نے جو جواب دیا وہ سوال و جواب درج ذیل ہے

حضور ﷺ کی ہر بات سچی ہوتی ہے، ہر حال میں ہر بات آپ حق کہتے ہیں تو میں نے پوچھا کہ صحیح مسلم میں کھجور کو پیوند لگانے کا جو واقعہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک بار صحابہ کے پاس سے گزرے جبکہ وہ کھجوروں کو پیوند لگا رہے تھے۔ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا یہ کیا کر رہے ہو؟ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ان کی اسی طرح اصلاح کی جاتی ہے آپ ﷺ نے فرمایا اگر تم ایسا نہ کرو تب بھی پھل اچھا آئے۔ چنانچہ صحابہ نے آپ ﷺ کے فرمان کے مطابق پیوند نہ لگایا جس کا نتیجہ ہوا کہ خراب قسم کی کھجور آئی، حضور ﷺ نے انہیں دیکھا تو فرمایا کھجور کو کیا ہو گیا کہ ایسی آئی ہے صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ ہی نے ہمیں ایسا فرمایا تھا اس پر حضور ﷺ نے فرمایا تم اپنی

سألتہ رضی اللہ عنہ عن حدیث تأبیر النخل - الذی ہو فی صحیح مسلم حیث مر علیہم وہم یؤبرون النخل - فقال علیہ الصلاة والسلام ما هذا؟ فقالوا : بهذا تصلح یا رسول اللہ فقال : لو لم تفعلوا لصلحت فلم یؤبروها فجاءت شیصاً غیر صالحہ فلما رأها علیہ الصلاة والسلام بعد ذلك قال : ما بال هذا التمر هكذا؟ قالوا یا رسول اللہ قلت لنا کذا وکذا فقال ﷺ : "انتم اعلم بدنیا کم" فقال رضی اللہ عنہ : قوله ﷺ لو لم تفعلوا لصلحت کلام حق وقول صدق وقد خرج منه هذا

دنیا بہتر جانتے ہو؟

اس کا جواب دیتے ہوئے شیخ نے فرمایا حضور ﷺ کا یہ فرمان ”اگر تم پیوند نہ لگاؤ تو پھل اچھا آئے گا“

بالکل حق اور سچ ہے، آپ ﷺ نے یہ بات اس جزم و یقین کی بنا پر فرمائی جو حضور ﷺ کو حاصل تھا کہ فاعل حقیقی تو اللہ تعالیٰ ہی ہے اور یہ جزم و یقین آپ کو یوں حاصل تھا کہ آپ ﷺ نے مشاہدہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا فعل تمام ممکنات میں براہ راست اور

بلا سبب و واسطہ جاری و ساری ہے چنانچہ نہ کسی ذرہ کا سکون، نہ بال کو حرکت، نہ دل کو اضطراب نہ رگ میں پھڑک، نہ پلک کی کوئی جھپک نہ ابرو کا اشارہ مگر اللہ تعالیٰ بلا واسطہ اس کا فاعل ہوتا ہے، حضور ﷺ اس کا اس طرح مشاہدہ کرتے جس طرح عام لوگ محسوسات کا مشاہدہ کیا کرتے ہیں اور یہ کیفیت آپ ﷺ سے کسی حالت میں بھی غائب نہ ہوتی نہ بیداری میں اور نہ خواب میں، اس لئے کہ آپ

الكلام على ما عنده من الجزم واليقين بأنه تعالى هو الفاعل بالاطلاق وذلك الجزم مبني على مشاهدة سريان فعله تعالى في سائر الممكنات مباشرة بلا واسطة ولا سبب بحيث انه لا تسكن ذرة ولا تتحرك شعرة ولا يخفق قلب ولا يضرب عرق ولا تطرف عين ولا يؤمى حاصب الا وهو تعالى فاعله مباشرة من غير واسطة وهذا امر يشاهده النبي ﷺ كما يشاهد غيره من سائر المحسوسات ولا يغيب ذلك عن نظره لا في اليقظة ولا في المنام لأنه ﷺ لا ينام قلبه (الذي فيه هذه المشاهدة) ولا شك أن صاحب هذه المشاهدة تطيح الأسباب من نظره ويترقى عن الايمان بالغيب الى الشهود والعيان فعنده في قوله تبارك و تعالى

ﷺ کا قلب جس میں یہ مشاہدہ تھا، سوتا نہ تھا جاگتا تھا اور یہ بات یقینی ہے کہ جس ہستی کو اس کی نگاہ سے تمام اسباب ختم ہو جائیں گے اور وہ ایمان بالغیب سے ترقی کر کے شہود و عیان تک جا پہنچی ہوتی ہے لہذا اس کے نزدیک اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان واللہ خلقکم وما تعملون مشاہدہ دائمی ہوگا جو نظر سے کبھی اوجھل نہ ہوگا اور وہ یقینی نصیب ہوگا جو اس مشاہدہ کے مناسب ہے اسے اس آیت کے معنی پر اس قدر پختہ یقین ہوگا کہ غیر اللہ کی طرف کسی فعل کے منسوب کرنے کا چیونٹی کے سر کے برابر بھی وسوسہ نہ گزرے گا اور یہ بات بھی یقینی ہے کہ جس پختہ یقین کی یہ کیفیت ہو اس سے معجزات کا ظہور ہوتا ہے اور اشیاء خود بخود متاثر ہونے لگتی ہیں۔ یہ ایک سر الہی ہے جس کے ہوتے ہوئے تمام اسباب و وسائل اٹھ جاتے ہیں لہذا جس ہستی کو یہ مقام حاصل ہو اگر وہ اسباب کے ساقط ہونے اور رب

(والله خلقکم وما تعملون آیت ۹۶ الصافات) مشاہدہ دائمة لا تغیب و یقین یناسب هذه المشاهدة وهو أن یجزم بمعنی الایة جزماً لا یخطر معه بالبال نسبة الفعل الی غیره تعالیٰ ولو کان هذا الخاطر قدر رأس النملة ولا شک ان الجزم الذی الذی یكون علی هذه الصفة تخرق به العوائد وتنفعل به الاشياء وهو سر الله تعالیٰ الذی لا یبقی معه سبب ولا واسطة فصاحب هذا المقام اذا اشار الی سقوط الاسباب ونسبة الفعل الی رب الارباب کان قوله حقاً و کلامه صدقاً واما صاحب الایمان بالغیب فلیس عنده ی قوله تعالیٰ (والله خلقکم وما تعملون) مشاہدہ بل انما یشاهد نسبة الافعال الی من ظهرت علی یدیه ولا یجذبہ الی

الارباب کی طرف فعل کے منسوب ہونے کی طرف اشارہ فرمائے تو اس کا قول حق اور اس کی بات سچ ہوگی۔ مگر جس شخص کو صرف ایمان بالغیب حاصل ہو (یعنی مشاہدہ حاصل نہ ہو جیسے صحابہ رضوان اللہ علیہم، اس کے نزدیک واللہ خلقکم وما تعملون میں مشاہدہ نہ ہوگا۔ اس کے نزدیک مشاہدہ یہی ہے کہ افعال کی نسبت ان کی طرف ہے جن سے یہ فعل صادر ہوتے ہیں اس کو آیت شریفہ کے معنی اور فعل کو خدا کی طرف منسوب کی جانب اس کا وہ ایمان کھینچتا ہے جو حق تعالیٰ نے اسے بخشا ہے۔ پس اس کے دو جاذب ہیں ایک جاذب خدا کی طرف سے ہے یعنی اس کا یہ ایمان جو اسے حق کی طرف کھینچتا ہے اور دوسرا اس کی اپنی طبیعت کی طرف سے یعنی اس کا یہ دیکھنا کہ یہ فعل تو بظاہر غیر اللہ سے صادر ہو رہا ہے اور یہ اسے باطل کی طرف کھینچتا

معنی الاية ونسبة الفعل اليه تعالى بالايمان الذي وهبه الله تعالى له فعنده جاذبان احدهما من ربه وهو الايمان الذي يجذبه الى الحق و ثانيهما من طبعه وهو مشاهدة الفعل من الغير الذي يجذبه الى الباطل فهو بين هذين الامرين دائماً لكن تارة يقوى الجاذب الايماني فتجده يستحضر معنى الاية السابقة ساعة وساعتين وتارة يقوى الجاذب الطبيعي فتجده يغفل عن معناها اليوم واليومين وفي اوقات الغفلة ينتفى اليقين الخارق للسعادة فلماذا لم يقع ما اشار اليه النبي ﷺ لان اولئك النفر من الصحابة رضی اللہ عنہم فاتهم اليقين الخارق وقتئذ الذي اشتمل عليه باطنه و بحسبه خرج كلامه الحق

وقوله الصدق ولما علم العلة
 في عدم وقوع ما ذكر وعلم ان
 زوال تلك العلة ليس في
 طوقهم رضي الله عنهم أبقاهم
 على حالتهم وقال "انتم اعلم
 بامور دنيا كم"

ہے اسی لئے انہی دو باتوں میں الجھا
 رہتا ہے کبھی جاذب ایمانی قوی ہو جاتا
 ہے تو گھڑی دو گھڑی کے لئے آیت
 مذکورہ کا مفہوم مستحضر ہو جاتا ہے اور کبھی
 جاذب طبعی قوت پکڑتا ہے تو وہ آیت
 کے معنی سے ایک دن یا دو دن کے
 لئے غافل ہو جاتا ہے اور اس غفلت
 کے زمانہ میں وہ یقین جو خارق عادت
 تھا، جاتا رہتا ہے یہی وجہ ہے کہ حضور
 ﷺ کا فرمودہ کہ اگر پیوند نہ بھی لگاؤ
 تب بھی پھل اچھا آئے گا وقوع میں نہ
 آیا کیونکہ وہ معجزہ نمایقین جس پر حضور
 ﷺ کا باطن مشتمل تھا اور جس کے
 مطابق آپ ﷺ سے حق اور سچی
 بات نکلتی تھی صحابہ کو حاصل نہ تھا لہذا
 جب حضور ﷺ کو علم ہو گیا کہ عمدہ
 کھجور پیدا نہ ہونے کا سبب یہ ہے اور
 یہ علم ہو گیا کہ اس کا ازالہ صحابہ کی
 طاقت سے باہر ہے تو ان کو ان کی
 حالت پر چھوڑ دیا اور فرمایا تم اپنی دنیا
 کے امور سے زیادہ واقف ہو (لہذا تم
 اپنے دستور پر قائم رہو)

فصل

۵۔ تمام دنیاوی علم بعد میں دیا گیا

تمام دنیاوی علم بعد میں دیا گیا

رسالت مآب ﷺ کے علوم کی تکمیل، نزول قرآن کی تکمیل پر ہوئی یعنی رسول ﷺ کا علم تدریجی ہے۔ اس میں اضافہ ہوتا رہا، قرآن کا نزول مکمل ہوا تو مخلوق کے حوالہ سے آپ ﷺ کے علم کی تکمیل ہوئی۔ اس لئے اہل علم نے ایک جواب یہ دیا کہ یہ واقعہ ابتداء ہجرت کا ہے تو ممکن ہے اس موقع پر رسول اللہ ﷺ کو اس چیز کا علم ابھی نہ ملا ہو اور بعد میں ملا ہو۔

۱- علامہ سید محمود آلوسی (ت- ۱۲۷۰) نے یہی جواب دیا کہ ابھی اس کا علم آپ ﷺ کو حاصل نہ تھا یہ بعد میں عطا کر دیا گیا

واجب بانہ یحتمل ان ذلک
منہ ﷺ قبل نزول ما یعلم منہ
علیہ الصلاة والسلام حال التابیر
(روح المعانی-۱۴-۲۱۶)

یہ جواب بھی دیا گیا ہے کہ ممکن ہے یہ معاملہ تابیر نخل کے بارے میں نزول علم سے پہلے کا ہو۔

۲- شارح مسند احمد شیخ حمزہ احمد زین اس بارے میں محققین کی رائے ان الفاظ میں نقل کرتے

والحدیث محل خلاف بین
العلماء فقال المحققون منهم :
هذا كان في اول البعثة ثم علمه
الله سبحانه وتعالى كل شيء وأمره
مطاع سواء كان في شؤون الحياة
أو في شؤون الدين ويؤيدهم انه لم
يكن يعرف ماذا يفعلون فهذا دليل

منفہوم حدیث میں علماء کا اختلاف ہے
لیکن ان میں سے محققین نے کہا کہ یہ
ابتداء بعثت کی بات ہے اس کے بعد
اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو ہر شی کا علم
عطا فرما دیا اور ہر حال میں آپ
ﷺ کی اطاعت کا حکم دے دیا خواہ اس
کا تعلق معاملات دینی سے ہو یا دنیاوی

معاملات سے ہو۔ محققین کی بات کی

علیٰ انہ اول الهجرة

تائید یہاں سے ہوتی ہے کہ آپ

(مسند احمد - ۱۰ - ۲۹۳)

ﷺ ان کے عمل پیوند کاری تک سے

آگاہ نہ تھے۔ جو اس پر دلیل ہے کہ یہ

ابتداء ہجرت کا واقعہ ہے

یہاں ان کے یہ الفاظ نہایت ہی قابل توجہ ہیں۔ ”یہ محققین اہل علم کا بیان کردہ مفہوم

حدیث ہے۔“

فصل

۶۔ یہ خبر واحد ہے

یہ خبر واحد ہے

اس کا ایک جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ یہ روایت قرآن و سنت کی مسلمہ نصوص کے مخالف ہے۔ پیچھے تفصیل کے ساتھ گزرا ہے کہ آپ ﷺ کی اتباع و اطاعت میں کسی قسم کی کوئی تقسیم روا نہیں رکھی گئی بلکہ متعدد آیات میں دنیاوی امور میں بھی آپ ﷺ کی اتباع لازم و فرض قرار دی گئی ہے۔ بقول مولانا اشرف علی تھانوی (ت-۱۳۶۲) رسول اللہ ﷺ کی امور دنیا کے علم کے انکار پر واضح نصوص موجود ہیں۔ انہوں نے چوتھا مغالطہ یوں بیان کیا ہے۔

انہم جعلوا احکام النبوة بامور
الاخرة فقط وزعموا ان الامور
الدنیویة لا علاقة لها بالنبوة
فجعلوا انفسهم متحررين من
رقبة الدين في هذا المجال
واننصوص تكذب ذلك بكل
وضوح وصرحة قال الله تعالى
وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا
قضى الله ورسوله امراً ان يكون
لهم الخيرة من امرهم وسبب
نزول الاية هو امر دنیوی

(الانتباہات المفیدہ-۱۰۹)

(مکتبہ جامعہ دارالعلوم کراچی)

معاملہ ہی ہے۔

جب یہ روایت تمام نصوص کے مخالف ہے اور ہے بھی خبر واحد تو اسے ترک کر دیا جائے گا۔ یا اس کا ایسا معنی کیا جائے جو دیگر نصوص کے موافق ہے اگر ایسا معنی نہیں کرتے تو اس کا ترک ہی ضروری ہے۔ تاکہ اپنوں اور پرائیوں کو دین اسلام کو ناقص قرار دینے کا موقعہ میسر نہ آسکے۔

ہم تو آپ ﷺ کے دنیاوی مشورہ کو مفید ماننے کے لئے تیار نہیں حالانکہ صحابہ آپ ﷺ کی دنیاوی بات کو بھی سب سے زیادہ نفع بخش مانا کرتے۔

عن اسید بن ظہیر کان احدنا اذا استغنى عن ارضه اعطاہ بالثلث والرابع والنصف ويشترط ثلاث جداول والقصارۃ وما سقى الربيع وکان العيش اذ ذاک شديدا وکان يعمل فيها بالحديد وما شاء الله ويصيب منها منفعة فاتانا رافع ابن خديج فقال ان رسول الله ﷺ ينهاكم عن امر كان لكم نافعاً، وطاعة الله وطاعة رسول الله ﷺ انفع لكم، ان النبی ﷺ ينهاكم عن الحقل ويقول من استغنى عن ارضه فليمنحها اخاه او ليدع (الفتح الرباني - ۱۵-۱۱۷)

حضرت اسید بن ظہیر کا بیان ہے کہ ہم میں سے کوئی اپنی زمین سے بے نیاز ہو تا یا اسے کرایہ پر دینے کا ارادہ کرتا تو وہ اسے تہائی یا چوتھائی یا نصف پیداوار کی تہائی پر دوسرے کو دے دیتا اور ساتھ یہ شرط کر لیتا کہ تین نالیوں اور بڑی نالی کے کنارے کی پیداوار اس کی ہوگی، اس زمانہ میں زندگی بڑی سخت تھی، آدمی دن بھر ہل چلاتا یا دوسرا کام کرتا تب جا کر کچھ حاصل ہوتا، ایک دن حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ ہمارے ہاں تشریف لائے اور کہنے لگے کہ رسول اللہ ﷺ نے تم کو ایسے کام سے روک دیا ہے جو تمہارے لئے نافع تھا مگر اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی فرمانبرداری

تمہارے لئے اس سے زیادہ نفع بخش
 ہے۔ رسول اللہ ﷺ زمین کرایہ پر
 دینے سے منع کرتے ہیں اور آپ کا
 ارشاد ہے جو اپنی زمین سے بے نیاز
 ہو تو وہ اپنے بھائی کو فاضل زمین مفت
 دیدے یا یونہی رہنے دے۔

فصل

۷۔ یہ اظہار ناراضگی ہے

یہ اظہار ناراضگی ہے

بعض اہل علم نے یہ بھی جواب دیا ہے کہ ارشاد گرامی ”انتم اعلم بامور دنیا کم“ ناراضگی کا اظہار ہے نہ کہ بے علمی کا، ان اہل علم نے اس پر متعدد محاورات بھی پیش کیے ہیں مثلاً کوئی والد اپنے بیٹے کو اپنی اصلاح کا کہتا ہے لیکن وہ نہیں مانتا تو کہا جاتا ہے انت اعلم (تو جان تیرا کام جانے) اس کا ترجمہ عربی میں یوں کیا جاتا ہے انت و شانک اس کی تائید حدیث کے وہ الفاظ بھی کرتے ہیں جنہیں امام احمد نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے نقل کیا ہے جب کھجور میں کمی ہوئی اور صحابہ نے آپ ﷺ سے عرض کیا تو فرمایا

اذا كان شياً من امر دنیا کم فشانکم به جب معاملہ دنیا کا ہو تو تم جانو
(مسند احمد، مرویات عائشہ)

فتاویٰ عالمگیری اور ظہیر یہ میں ہے کہ کوئی ولی کسی خاتون کا نکاح کروا کر اسے اطلاع دے اور وہ آگے سے کہے انت اعلم (تم بہتر جانتے ہو) تو یہ رضا نہیں ہوگی بلکہ یہ ناراضگی کا اظہار ہے۔ (فتاویٰ عالمگیری، کتاب النکاح)

فتاویٰ قاضی خاں میں امام ابو یوسف سے ہے ایک غلام نے اپنے مولیٰ سے نکاح کی اجازت مانگی مولیٰ کہتا ہے انت اعلم (تو بہتر جانتا ہے) تو یہ اجازت نہ ہوگی کیونکہ یہ ناراضگی کا اظہار ہے (فتاویٰ قاضی خاں، کتاب النکاح)

اہل علم کی اس پر تصریحات موجود ہیں جب کچھ لوگوں نے یہ بات کہی کہ دنیاوی امور میں آپ ﷺ کی تصدیق خلاف واقع ہو سکتی ہے کیونکہ مسئلہ تاخیر نخل میں ایسا ہی ہوا تو

اس کا رد کرتے ہوئے اہل علم نے لکھا کہ

اس واقعہ میں آپ ﷺ نے اظہار ناراضگی فرمایا اور آپ ﷺ کی بات خلاف واقع ہرگز نہ تھی امام بنانی نے اس پر سوال و جواب کی صورت میں جو کچھ لکھا اس کا مطالعہ کر لیجیے۔

واستشکل قوله ﷺ لو لم تفعلوا لصلح بانہ حينئذ اخبار بخلاف الواقع

اس پر اعتراض ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کا فرمان ہے اگر تم پیوند کاری نہ کرو تو بہتر ہے، تو یہاں یہ بات خلاف واقع ثابت ہوئی

اس کا جواب ان الفاظ میں دیا۔

انہ قد تقرر ان صلاح النخل باللقاح مثلاً من باب ربط المسببات باسبابها ولو شاء الله لصلحت الثمرة بدون اللقاح فاراد ﷺ بقوله ذالك بيان ان اللقاح سبب عادی لا تاثير له و انه تعالى قادر على اصلاح الثمرة بدونہ ولو شاء ذالك كان فمعنى قوله لو لم تفعلوا لصلح اى حيث تعلقت المشيئة الالهية بصلاحه وقوله انتم اعلم بامور دنياكم لا ينافى ذالك اشار له

یہ بات مسلمہ ہے کہ کھجور کی اصلاح و بہتری و پیوند کاری کے ساتھ اسباب کا مسبب کے ساتھ ربط ہے اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو پیوند کاری کے بغیر بھی پھل بہتر ہو جاتا آپ ﷺ کے فرمان کا مقصد یہی بیان کرنا تھا کہ پیوند کاری ایک عارضی سبب ہے اور یہ مؤثر حقیقی نہیں اور اللہ تعالیٰ پھلوں کی بہتری پر اس کے بغیر بھی قادر ہے تو اگر وہ چاہے تو یہ اس کے بغیر بھی بہتر ہو سکتے ہیں تو آپ ﷺ کے فرمان اگر تم نہ کرو تو بہتر کا مفہوم یہی ہے کہ اس کی بہتری اللہ تعالیٰ کی مشیت

التکمال فی باب الاجماع فی قول المصنف و انه قد یكون فی دنیوی

سے متعلق و مشروط ہے اور آپ ﷺ کا فرمان انتم اعلم بامور دنیا کم اس کے منافی نہیں اسی طرف امام کمال نے باب الاجماع میں مصنف کے قول قد یكون فی دنیوی کے تحت لکھا ہے

امام کمال الدین ابن ابی شریف کے حوالہ سے لکھا۔

قلت تامل ما وجد عدم منافقة والذي بظہری واللہ اعلم ان قول ﷺ انتم اعلم بامور دنیا کم حیث کان المراد بقوله لو لم تفعلوا الخ ما ذکر اراد به التوبیخ انهم لم يفهموا مراده ﷺ حیث ترکوا التابیر مع انهم لم یامرهم بترکه وقوله انتم اعلم بامور دنیا کم ای بامردینکم فتامل و بما تقرر من ان معنی قوله ﷺ لو لم تفعلوا الی آخر ما ذکر یجاب عن الاستدلال به علی کونه ﷺ لا یعلم حال امور الدنیویة کما

ان میں منافات نہ ہونے کی وجہ پر غور کیجیے جو بندہ پر ظاہر ہوا (حقیقت حال تو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے) وہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے فرمان انتم اعلم بامور دنیا کم میں اگر وہ نہ کریں الخ سے مراد اظہار ناراضگی ہے کہ وہ آپ ﷺ کی مراد ہی نہ سمجھ پاتے اس لیے انہوں نے پیوند کاری ترک کر دی حالانکہ آپ ﷺ نے اس کے ترک کا حکم نہیں دیا تھا اور آپ ﷺ کے فرمان کا معنی یہ ہے کہ کیا تم اپنے دنیاوی معاملات کو دینی امور سے زیادہ جانتے ہو یعنی دینی امور اہم تر ہیں انہیں جب تم نہیں جانتے تو

ذکرہ الکمال کم ترین دنیاوی امور تم کیسے جانتے ہو آپ

(حاشیہ البنانی علی شرح الجمع الجوامع ﷺ کے فرمان عالی کی یہ تفصیل و معنی اس

استدلال کا جواب ہے جو آپ ﷺ کے (۲: ۱۲۸،)

دنیاوی امور کے نہ جانتے ہو کہا جاتا ہے

جیسا کہ اس کا ذکر امام کمال نے کیا ہے۔

یعنی جب دینی امور میں میری رہنمائی کی ضرورت ہے تو دنیاوی میں بطریق اولیٰ

ضرورت ہوگی۔

فصل۔ روز نامہ ”جنگ“ کے کالم نگار جناب ارشاد احمد حقانی کے
جواب میں تحریر کردہ خط

ارشاد نبوی ﷺ
”انتم اعلم بامور دنیا کم“ کا صحیح مفہوم

مطابفة الآخراعات العصرية

لما أخبر به سيد البرية

تأليف

الإمام إجمدة الحافظ أبي الفتيض

أحمد بن محمد بن الصديق النمري الحسني

نفع الله به

الطبعة الرابعة

١٢٨٧ هـ - ١٩٦٨ م

حق الطبع محفوظ للناشر

مكتبة القاهلية
لصاحبها: علي يوسف سليمان
بشارع الصادقية: بيمارة الأزهرية

مطبوعة
محمد قالمف وسيد طه وشركاهما
شارع كارة بك حارة الوردية ١١١١

31 مارچ 2001ء کو آپ نے طالبان کا فہم اسلام کے عنوان سے جو کالم

تحریر کیا اس میں حضور ﷺ کی متعدد حیثیات پر گفتگو کرتے ہوئے لکھا

ایک خاص طرح سے دو قسم کی کھجوروں کے پیوند کرنے کا واقعہ تو مشہور ہے

جس میں آپ کے تجزیہ کردہ طریقے سے کم پھل آئے تو آپ نے فرمایا تھا ”انتم

اعلم بامور دنیا کم“ یعنی اپنے دنیاوی امور کو تم بہتر سمجھتے ہو

اس کی صحیح وضاحت نہ ہونے کے سبب قارئین اس غلط فہمی میں مبتلا ہو سکتے ہیں

اگر اس فرمان نبوی کا یہی مفہوم لیا جائے تو لازم آتا ہے کہ حضور ﷺ کی

زبان مبارک سے ادا شدہ الفاظ خلاف واقع تھے ورنہ نقصان نہ ہوتا

اور آپ دنیاوی امور سے کامل آگاہی نہیں رکھتے بلکہ امت ان میں زیادہ آگاہ

ہو سکتی ہے

یہاں تک پہلی بات کا تعلق ہے ایسا ممکن نہیں ورنہ زبان مصطفوی پر اعتماد ختم ہو جائے گا

حالانکہ اسلام کی تمام تعلیمات بلکہ حجیت قرآن کی بنیاد بھی اسی پر ہے خود رسالت مآب

ﷺ کا فرمان ہے میری زبان سے حق کے سوا کچھ صادر ہو ہی نہیں سکتا

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ

کی ہر بات نوٹ کر لیا کرتا کچھ قریشی لوگوں نے مجھے یہ کہتے ہوئے اس سے منع کر دیا

کہ رسول اللہ ﷺ بھی انسان ہیں کبھی وہ حالت غضب میں ہوتے ہیں اور کبھی وہ

خوشی میں، میں نے متاثر ہو کر ارشادات عالیہ کو لکھنا چھوڑ دیا آپ ﷺ کے پوچھنے پر

میں نے ماجرا بیان کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ لکھا کرو قسم اس ذات اقدس کی جس

کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے میرے منہ سے حق ہی صادر ہوتا ہے حق کے سوا کچھ صادر ہی نہیں ہوتا

(سنن ابوداؤد حدیث۔ ۳۶۴۶)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ آپ ہمارے ساتھ مزاح بھی تو فرماتے ہیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا اس صورت میں بھی میں حق ہی کہتا ہوں

(سنن ترمذی حدیث۔ ۲۰۵۸)

چونکہ ان ارشادات نبویہ اور مذکورہ فرمان میں بظاہر تعارض تھا اس لیے محدثین اور اہل سیر نے اس کا مفہوم کچھ یوں بیان کیا تا کہ تعارض نہ رہے ان میں سے چند کا ذکر درج ذیل ہے

۱۔ حضرت ملا علی قاری لکھتے ہیں حضور ﷺ کا ظن بالکل درست تھا اگر صحابہ اس پر عمل پیرا ہو جاتے تو ہمیشہ کے لیے پیوند کاری کا تکلف نہ کرنا پڑتا، اگر سال دو سال صبر سے کام لیتے تو پھل پہلے سے بھی زیادہ ہو جاتا، ہاں اس سال پھل کا کم ہو جانا تو وہ معمول عادت کے مطابق بھی ہو سکتا ہے نہ کہ فرمان نبوی کی وجہ سے

(شرح شفاء جلد ۱، ص ۳۳۸)

اس مفہوم پر محدثین نے متعدد احادیث بطور تائید ذکر کی ہیں مثلاً مسند احمد میں حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایسی دعوت میں شریک ہوئے جہاں آپ کے لیے بکری بھنی گئی تھی تو فرمایا دستی لاؤ، پیش کی گئی تو آپ نے کچھ تناول فرما کر اسے تقسیم کر دی پھر فرمایا بتی لاؤ، پیش کی گئی تو آپ نے کچھ تناول فرما کر اسے تقسیم

کر دیا تیسری دفعہ دستی لانے کا فرمایا تو میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ بکری کی دستیاں دوہی ہوتی ہیں فرمایا اگر تم خاموش رہتے اور میرے کہنے کے مطابق دستیاں لاتے رہتے تو ختم نہ ہوتیں۔

محدثین فرماتے ہیں یہ جاننے کے باوجود کہ دستیاں دوہی ہوتی ہیں پھر بھی تیسری کے بارے میں فرمایا تا کہ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں حضور ﷺ کا کتنا بلند مقام ہے لیکن جب لانے والے خاموش نہ رہے تو اظہار معجزہ نہ ہوا کیونکہ اس کے لیے تسلیم کامل کا ہونا ضروری تھا

(شرح المواہب للزرقانی جلد ۴ ص ۳۲۸)

یہاں بھی آپ علیہ السلام کھجور کے بارے میں خوب جانتے تھے اگر صحابہ صبر سے کام لیتے تو آئیندہ سالوں میں پھلوں میں ہرگز کمی نہ آتی

۲۔ شیخ محمد سنوسی کہتے ہیں آپ علیہ السلام کا مقصود انہیں یہ تعلیم دینا تھا کہ ہر وقت اسباب کی طرف ہی نہیں دیکھنا چاہیے بلکہ بعض اوقات ان سے بالاتر ہو کر اپنے خالق پر کامل بھروسہ اور اعتماد بھی ہونا چاہیے۔ صحابہ اس طرف متوجہ نہ ہو سکے اگر وہ عمل پیرا ہو جاتے تو پھل میں اضافہ ہی ہوتا کیونکہ آپ ان معاملات کو ان سے کہیں زیادہ جاننے والے ہیں

(نسیم الریاض جلد ۳ ص ۲۲۳)

حضرت ملا علی قاری اور امام خفاجی نے اس توجیہ کو نہایت ہی خوبصورت اور

لطیف قرار دیا ہے

۳۔ آپ علیہ الصلوٰۃ السلام نے یہ جملہ ”انتم اعلم بامور دنیا کم“ بطور تواضع ارشاد فرمایا۔ امام شہاب الدین خفاجی اس توجیہ کو سامنے لاتے ہوئے لکھتے ہیں کہ

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو تمام کائنات سے بڑھ کر عقل و دانش عطا فرمائی ہے اس طرح اس نے آپ کو موجودات کے اسرار رموز سے بھی آگاہ فرما رکھا ہے خواہ وہ نقصان دہ ہیں یا نافع، وہ مذموم ہیں یا محمود۔ اس شان کا تقاضا یہ ہے کہ یہ تسلیم کیا جائے کہ آپ ﷺ دنیاوی امور میں تمام لوگوں سے بڑھ کر جاننے والے ہیں رہا انتم اعلم بامور دنیا کم، کا معاملہ تو اس سے آپ کا مقصد بطور تواضع صحابہ کے دلوں کو پریشان نہ کرنا اور اپنی ذات اقدس کی مدح نہ کرنا ہے نہ کہ آپ دنیوی امور سے آگاہ نہ تھے

(نسیم الریاض جلد ۴ ص ۲۶۰)

۴۔ بعض محدثین نے لکھا یہ جملہ بطور ناراضگی و توتخ ہے جب صحابہ نے اس پر عمل نہ کیا حالانکہ اس میں ان کی بہتری تھی اور تا قیامت اس پیوند جیسے عمل کی ضرورت نہ رہتی تو آپ نے فرمایا کہ تم جانو اور تمہاری دنیا جانے

(شرح شفاء جلد ۱ ص ۷۲۰)

اس میں ”دنیا کم“ (تمہاری دنیا) کا لفظ بھی اس کی تائید کر رہا ہے ورنہ آپ فقط لفظ دنیا فرمادیتے

اس میں علماء نے محاورات عرب بھی پیش کیے ہیں مثلاً والد بیٹے کی بہتری کے لیے کوئی بات کہے اور وہ قبول نہ کرے تو کہا جاتا ہے کہ انت اعلم اس کا مفہوم لغت عرب میں ہے انت و شانک (تو جان تیرا کام جانے)

۵۔ یاد رہے مسند احمد میں اس روایت کے الفاظ ”فشانکم بہ“ کے ہیں یعنی تم جانو اور تمہاری دنیا جانے

علماء کرام فرماتے ہیں اگر ولی کسی خاتون کا نکاح کروانے کے بعد اس کو اطلاع دے اور وہ اگے سے کہے انت اعلم تو یہ اس کی رضا نہیں بلکہ ناراضگی کا اظہار ہوگا (فتاویٰ ظہیریہ، فتاویٰ عالمگیری، کتاب النکاح)

فتاویٰ قاضی خان میں امام ابو یوسف کا یہ فتویٰ موجود ہے اگر کسی غلام نے اپنے ولی سے اجازت نکاح چاہی تو اس نے جواباً کہا انت اعلم تو یہ اجازت و رضانہ ہوگی بلکہ یہ ناراضگی ہے

اسی طرح آپ ﷺ کے یہ الفاظ گرامی بھی بطور ناراضگی ہیں نہ کہ عدم علم کا اظہار ہیں ۶۔ شیخ کمال الدین بن ابی شریف اور علامہ بنانی نے اسے زجر قرار دینے کی توجیہ یوں لکھی کہ جب دینی معاملات جو اہم ہیں تمہیں میرے بغیر سمجھ نہیں آسکتے تو دنیاوی امور جو (حقیر ہیں) وہ تمہیں میری رہنمائی کے بغیر کیسے سمجھ آ جائیں گے لہذا آپ نے ناراضگی کا اظہار فرماتے ہوئے کہا تم جانو اور تمہاری دنیا جانے، ہمارے ہاں بھی یہ محاورہ معروف و مشہور ہے کہ تم جانو اور تمہارا کام جانے اور اسے ناراضگی پر ہی محمول کیا جاتا ہے نہ کہ کہنے والے کے عدم علم پر

۷۔ شاہ عبدالحق محدث دہلوی نے اس فرمان مبارک کے تحت لکھا کہ آپ ﷺ کے اس ارشاد کا مقصد یہ واضح کرتا ہے کہ آپ کی توجہ اور دلچسپی کا مرکز یہ دنیاوی امور نہیں بلکہ اخروی امور ہیں ورنہ آپ ﷺ تمام کائنات سے بڑھ کر تمام امور کا علم رکھتے ہیں خواہ ان کا تعلق دنیا سے ہو یا آخرت سے ہو، شیخ کے الفاظ ملاحظہ ہو

ولا آنحضرت ﷺ وانا است از ہمہ در ہمہ کار ہائی دنیا و آخرت

(اشعۃ اللمعات)

۸۔ امام جلال الدین سیوطی اور امام عبدالوہاب شعرانی نے فرمایا چونکہ آپ کے علم کی تکمیل تدریجاً ہوئی تو بعض اوقات مشاہدہ ذات حق میں استغراق کی وجہ سے امور دنیاوی کی طرف توجہ نہ رہتی، یہ موقع بھی انہی میں سے ہے بعد میں اللہ تعالیٰ نے اس حجاب کو ختم فرمادیا
(الیواقیت والجواہر، ۱: ۳۳۳)

۹۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں جہاں بھی آپ ﷺ کی اتباع و اطاعت کا حکم دیا وہاں ایک مقام پر بھی دینی اور دنیاوی امور کی تقسیم نہیں کی بلکہ کچھ لوگوں نے دنیاوی امور میں اتباع سے گریز کیا تو اس پر زجر و توبیخ کا نزول ہوا مثلاً حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا نے جب حضرت زید رضی اللہ عنہ سے نکاح کرنے سے انکار کیا تو آیت مبارکہ نازل ہوئی

’جب اللہ اور اس کا رسول ﷺ کوئی حکم دیں تو کسی مرد و عورت کو اس کے مسترد کرنے کا اختیار نہیں رہ جاتا اور جس نے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی نافرمانی کی وہ سخت گمراہی میں چلا گیا۔
(سورۃ الاحزاب، ۳۶)

جس معاملہ میں حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے منافق کی گردن اڑائی تھی وہ کوئی نماز روزہ کا مسئلہ نہیں تھا بلکہ دنیاوی (پانی کا) معاملہ تھا جب لوگوں نے اس پر شور کیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ حکم نازل فرمایا ”تیرے رب کی قسم وہ مومن نہیں ہو سکتے جب تک وہ آپ کا حکم نہ مانیں اور آپ کے فیصلے کو دل و جان سے تسلیم نہ کریں

(سورۃ النساء، ۶۵)

اگر نبی دنیاوی امور میں امت سے زیادہ علم نہیں رکھتے تو پھر ان میں اتباع و اطاعت کا حکم لایعنی ہو کر رہ جاتا ہے

پر عمل کرنے کی کوئی ضرورت نہیں بلکہ ان کی محبت کا عالم تو یہ ہے کہ اگر کوئی آپ کی پسند پر ناپسندیدگی کا اظہار کرتا تو اس سے ناراضگی اختیار کرتے خواہ وہ اولاد ہی کیوں نہ ہوتی

۱۲۔ زراعت کے حوالے سے یہاں ان احادیث مبارکہ کو بھی سامنے رکھنا ضروری ہے جن میں واضح طور پر صحابہ نے کہا کہ ہمیں بے شک پہلے بھی اس میں نفع اور فائدہ حاصل ہوتا تھا مگر جب ہم نے حضور ﷺ کی ہدایات پر عمل کیا تو کہیں زیادہ بہتر نتائج سامنے آئے مثلاً حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ اپنے چچا کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ایک ایسے معاملے سے روک دیا جو ہمارے لیے آسان و مفید تھا آپ نے مجھے بلا کر پوچھا کہ کھیتوں کا معاملہ کیسے کرتے ہو عرض کیا کہ ہم چوتھائی پیداوار پر کھیتوں کو اجارہ پر دیتے ہیں فرمایا ایسا مت کرو خود کاشت کرو یا کسی دوسرے کو بلا اجرت کاشت کرنے دو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ نے جو فرمایا وہی حق ہے اور آپ کا حکم ہماری سر آنکھوں پر

(بخاری جلد ۱ ص ۳۱۰)

نسائی کی روایت کے الفاظ ہیں ہمارا عمل نافع تھا مگر آپ کا حکم نفع (زیادہ

(سنن نسائی جلد ۲ ص ۱۴۱)

نفع دینے والا) ٹھہرا

اگر آدمی کتب احادیث میں ابواب زراعت کا ہی مطالعہ کرے تو محسوس

کرے گا کہ حضور ﷺ زراعت کے معاملہ میں بھی ساری کائنات کے سب سے

بڑے ماہر تھے

۱۳۔ یاد رہے ایک سعودی نامور عالم دین الشیخ عبدالبدیع حمزہ زلی نے اس مذکورہ

حدیث کے تمام پہلوؤں پر ۱۲۰ صفحات پر مشتمل کتاب ”معجزات نبویة نلمسها

تو اصول کے مطابق مذکورہ حدیث کی ایسی توجیہ کرنا ضروری ہے جو قرآن کے مطابق ہو ورنہ خبر واحد ہے جیسے قرآن کے مقابل ترک کیا جاسکتا ہے

۱۰۔ اسلام کا مطالعہ رکھنے والا ہر شخص جانتا ہے آپ ﷺ نے امور دنیا کے حوالے سے کس قدر تعلیمات عطا کیں ہیں، دنیا کا کوئی شعبہ ایسا نہیں جس کے بارے میں تعلیمات نبویہ موجود نہ ہوں خواہ وہ زراعت ہو یا تجارت، صنعت ہو یا حرفت، سیاست ہو یا معیشت۔

قاضی عیاض لکھتے ہیں آپ علیہ السلام سے امور دنیا، مصالح دنیا اور اہل دنیا کے حوالے سے جس قدر تو اتر سے منقول ہے وہ عقول بشری سے ماوراء اور بالاتر ہیں

(الشفاء جلد ۱ ص ۸۷۳)

امام زرقانی شرح میں اس کی حکمت پر گفتگو کرتے ہوئے لکھتے ہیں جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو تمام مخلوق پر امانت عظمیٰ عطا فرمائی تاکہ آپ ان کی اصلاح فرمائیں اور انہیں اپنی اطاعت کی دعوت دیں اب اس کا لازمی تقاضا یہ تھا کہ آپ کو لوگوں کے جمیع احوال سے آگاہی عطا فرمائی جائے خواہ ان کا تعلق دنیا سے ہو یا دین سے تاکہ منصب کی تکمیل اور اس میں کامیابی حاصل ہو البتہ اگر شاذ و نادر کسی معاملہ کی طرف توجہ نہ گئی ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں یہی وجہ ہے آپ ﷺ بیک وقت سربراہ مملکت بھی ہیں اور قاضی بھی اور مفتی بھی

(زرقانی جلد ۲ ص ۲۶۱)

۱۱۔ ہمیں اس پر بھی غور کرنا چاہیے کیا اس فرمان نبوی ”انتم اعلم بامور دنیا کم“ کے بعد کسی صحابی یا تابعی سے یہ ملتا ہے کہ انہوں نے آپ علیہ السلام کے اقوال کی یہ تقسیم کی ہو کہ یہ دین سے متعلق ہے اس پر عمل کریں گے اور یہ دنیا سے متعلق ہے اس

من لمعات مضیة علیٰ احادیث ایقاف تابیر النخیل ، لکھی جس میں انہوں نے یہی موقف اختیار کیا ہے

۱۴۔ ذرا غور کریں کیا کوئی بھی معقول آدمی کسی ایسے معاملہ میں دخل اندازی کرتا ہے جس کا اسے علم نہ ہو اگر کوئی ایسا کرتا ہے تو اسے بہت ہی معیوب و نامعقول سمجھا جاتا ہے، اس کائنات میں آپ ﷺ سے بڑھ کر صاحب فہم و ذکاؤ کون ہے؟ اگر اس معاملہ کو جانتے نہ تھے تو آپ نے دخل اندازی کیوں فرمائی آپ کا رہنمائی فرمانا بتا رہا ہے کہ آپ اس سے آگاہ تھے

لہذا ہمیں اس روایت کا وہی مفہوم لینا چاہیجیادگر نصوص کے مطابق ہے اور اہل علم نے بیان کیا ہے تا کہ آپ ﷺ کا دنیاوی امور سے آگاہ ہونا ہی ثابت رہے۔

کتاب مستطاب، موسوم بہ علم نبوی ﷺ اور امور دنیا
از قلم حقیقت رقم، محقق العصر حضرت علامہ مولانا مفتی محمد خان قادری زید فیوضہ شیخ الجامعہ
جامعہ اسلامیہ لاہور

عنقریب منصفہ شہود پر آنے والی کتاب کے حوالے سے علم الاعداد کے ماہر اور
قادر الکلام شاعر حضرت طارق سلطان پوری کا منظوم خراج تحسین

قطعہ تاریخ (سال اشاعت)

”ہمہ گیر علم و دانش رسول رب علیم“

۹ ۲ ۳ ۱ ۵

دین کے دانائے اسرار و حکم بھی ہیں مگر کب نہاں اُن کی نگاہوں سے ہیں دنیاوی امور
زندگی کا کوئی بھی شعبہ نہیں جس کے لئے رہنمائی پیش فرماتا نہیں دین حضور
کوئی بھی گوشہ نہیں ایسا بشر کی زیست کا تابش علم محمد کا نہیں جس میں ظہور
خلق میں سب سے زیادہ حق نے بخشا ہے انہیں حکمت و دانش کا عرفان و حق آگاہی کا نور
اُس سے بڑھ کر تھے تخصّص یاب شاہ انبیا حضرت آدم کو تھا جو علم اشیاء پر عبور
اُنکو خالق نے دیا دینی بھی دنیاوی بھی علم مانتے ہیں یہ حقیقت آشنا اہل شعور
مکراں علم محبوب خدا ہیں بس وہی جن کے ذہنوں میں کیا شیطان نے پیدا فتور
اُن کے کامل علم کا جن کو نہیں ہے اعتراف وہ ہیں تجسیم مفاسد وہ ہیں تصویر شرور
وسعت علم محمد کا نہیں ہے جو مقرر وہ ہے عظمت زادہ و پروردہ فسق و فجور
نجد کے اک فتنہ پرور نے ہے پھیلائی یہ فکر عاشقانِ مصطفیٰ جس سے ہیں بیزار و نفور
وہ معارف کا حکم کا بحر ناپیدا کنار کون جانے اُس کی آگاہی کا دانش کا دفور
وسعت آفاق ہے جس کی نظر کے سامنے ایک ہے جس کی سماعت کے لئے نزدیک و دور
وہ ہے ”دانائے سُبُل“ اقبال کے الفاظ میں عصر حاضر میں ہے جس کا بے بدل فہم و شعور
مصطفیٰ کی زندگی بھر جس نے عظمت کی بیاں پیکر عشق محمد جس کی جان ناصبور

اس محبت مصطفیٰ نے اس حکیم شرق نے یوں کہا ہے ”چشم تو بیندہ مانی الصدور“
مصطفیٰ کے حیثہ دانست سے باہر نہیں کوئی ملک انس و جاں کوئی جہان ملک و حور
اُس کی ذات پاک نور افشاں وہ خورشید علوم جس سے روشن بے حساب علم و فراست کے بدور
جو نہ دیکھے دن کو بھی سورج کو شہرہ چشم شخص ہے قصور اُس کا نہیں ہے اس میں سورج کا قصور

قادری صاحب خدا کے فضل سے عالم ہیں وہ تجزیاتی سوچ جن کی جن کا تحقیقی شعور
اُن کے علمی اُن کے قلمی کارنامے بے شمار حلقہ ہائے علم میں ہے جن کی شہرت دور دور
نکتہ سنج اُن کی طبیعت عارفانہ ہے مزاج اُن کی تحریروں سے واضح نکلتا و شان حضور
دیدہ و زبیر باریک بین غائر نظر جدت طراز اک مفکر اک محقق بننے تر جس کا شعور
رائے قائم جو بھی کر لیتے ہیں بعد از غور و فکر کرتے ہیں انہماک بیباکی سے وہ مرد جسور

ہے مواد عمدہ و نادر اس کتاب خوب کا تابش علم نبی سے ہے سراسر نور نور
جاں نثاران مہ طیبہ سراہیں گے اسے عاشقان جان رحمت اس کو چاہیں گے ضرور
مجھ کو بھی غایت ملی اس سے نشاط قلب و روح اس نے بھی حاصل کیا ہے اس سے ایمانی سرور
قادری صاحب کی خدمت میں بہ اخلاص اتم پیش کرتا ہے ”مبارک“ طارق سلطان پور

روح پرور اس کتاب خوب کی تاریخ چاپ
”کامل و اکمل، کمال و وسعت علم حضور“

۸ ۰ ۰ ۲ ۰ ۰

نتیجہ فکر

محمد عبدالقیوم طارق سلطانپوری (حسن ابدال)

”غبارِ راہِ بطحا“ (۱۳۲۹ھ)

نزیل: اسلامک میڈیا سنٹر

”معترف علوم حضور حبیب الہ“ (۲۰۰۸ء)

شیخ ہندی سٹریٹ دربار مارکیٹ۔ لاہور

۲۵ فروری ۲۰۰۸ء

اے فروغت صبح اعصار و دہور چشم تو بیندہ مانی الصدور

(علامہ محمد اقبال)

آخذ و مراجع

مآخذ و مراجع

		القرآن	۱
۵۵۳۳ھ	قاضی عیاض مالکی	الشفاء	۲
۱۰۱۳ھ	ملا علی قاری	شرح الشفاء	۳
۹۳۲ھ	امام محمد بن یوسف صالحی شامی	سبل الہدیٰ والرشاد	۴
۱۰۳۹ھ	امام احمد خفاجی	نسیم الریاض	۵
	شیخ سرفراز صفدر	ازالۃ الریب	۶
۱۹۹۹ء	شماره ماہ ستمبر	رسالہ تدبر	۷
	شیخ منظور احمد نعمانی	ضمیمہ براہین	۸
	شیخ احمد محمد شاہ	شرح مسند احمد	۹
	داکٹر یوسف قرضاوی	المدخل للدراسة السنة النبویة	۱۰
۱۳۶۱ھ	شیخ اشرف علی تھانوی	الانتباہات المفیدۃ	۱۱
۵۵۹۷ھ	امام عبد الرحمن بن جوزی	زاد المسیر	۱۲
۶۰۶ھ	امام فخر الدین رازی	مفتاح الغیب	۱۳
۷۷۲۸ھ	امام نظام الدین نیشاپوری	غرائب القرآن	۱۴
۵۵۳۸ھ	شیخ جارا اللہ زنجشیری	الکشاف	۱۵
۳۱۰ھ	امام محمد بن جریر طبری	جامع البیان	۱۶

۵۸۸۰	امام ابن عادل حنبلی	اللباب فی علوم القرآن	۱۷
۵۹۵۱	امام ابو السعود حنفی	ارشاد العقل السليم	۱۸
۵۱۲۷۰	امام سید محمد آلوسی حنفی	روح المعانی	۱۹
۵۱۲۲۵	قاضی ثناء اللہ ہانی پتی	تفسیر المظہری	۲۰
۵۱۲۵۰	شیخ محمد علی شوکانی	فتح القدير	۲۱
۵۱۳۲۲	شیخ محمد جمال الدین قاسمی	محاسن التاویل	۲۲
	علامہ محمد علی صابونی	صفوة التفاسیر	۲۳
	شیخ سعید حوی	اساس فی التفسیر	۲۴
۵۷۱۰	امام ابو البرکات نسفی حنفی	مدارک التنزیل	۲۵
۵۹۱۱	امام جلال الدین السیوطی	جلالین	۲۶
۵۶۵۴	امام ابو حیان محمد بن یوسف اندلسی	البحر المحیط	۲۷
۵۳۷۳	امام ابو اللیث سمرقندی حنفی	بحر العلوم	۲۸
۵۳۲۷	امام ابن ابی حاتم	تفسیر ابن ابی حاتم	۲۹
۵۹۱۱	امام جلال الدین سیوطی	الدر المنثور	۳۰
۵۹۱۱	امام جلال الدین سیوطی	الاکلیل فی استنباط التنزیل	۳۱
۵۷۷۴	حافظ ابن کثیر	تفسیر ابن کثیر	۳۲
۵۱۱۳۰	حضرت شیخ احمد ملا جیون	تفسیرات احمدیہ	۳۳
۵۱۰۱۴	ملا علی قاری	مرقاۃ المفاتیح	۳۴
۵۱۳۹۳	مولانا محمد ادریس کاندھلوی	معارف القرآن	۳۵
۵۵۰۵	امام ابورناہ محمد غزالی	الرسالة اللدنیہ	۳۶
۵۱۱۳۷	امام اسماعیل حقی	روح البیان	۳۷

۳۸	لمنح المکیہ	حافظ ابن حجر مکی	۹۷۳ھ
۳۹	هدی القرآن الکریم الی معرفۃ العوالم والتفکر فی الاکوان	شیخ عبداللہ سراج الدین حلبی	۱۲۲۲ھ
۴۰	تبیان القرآن	علامہ غلام رسول سعیدی	
۴۱	جواہر القرآن	امام ابو حامد محمد غزالی	۵۰۵ھ
۴۲	جواب حاضر ہے	حافظ عبد القدوس قارن	
۴۳	احیاء علوم الدین	امام محمد غزالی	۵۰۵ھ
۴۴	الاتقان	امام جلال الدین سیوطی	۹۱۱ھ
۴۵	التحریر والتقریر	امام محمد بن طاہر عاشور	
۴۶	اعجاز القرآن فی تفسیر أم القرآن	امام صدر الدین قونوی	۶۷۲ھ
۴۷	انباء الھی	امام احمد رضا قادری	۱۳۳۰ھ
۴۸	البخاری	امام عبداللہ محمد بن اسماعیل بخاری	۲۵۶ھ
۴۹	مسلم	امام مسلم بن حجاج	۲۶۱ھ
۵۰	سنن ترمذی	ابو عیسیٰ ترمذی	۲۷۹ھ
۵۱	سنن ابو داؤد	امام ابو داؤد سلیمان سجستانی	۲۷۵ھ
۵۲	سنن ابن ماجہ	امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید	۲۷۳ھ
۵۳	سنن الدارمی	امام عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی	۲۵۵ھ
۵۴	لمعجم الکبیر	امام سلیمان بن احمد ایوب طبرانی	۳۶۰ھ
۵۵	البیان والتحصیل	امام ابو الولید ابن رشد قرطبی	۵۲۰ھ
۵۶	کتاب المنہاج	امام ابو عبد اللہ حلیمی	۲۰۳ھ
۵۷	فتح المتعال فی مدح خیر النعال	امام تلمسانی	۱۰۲۱ھ

۵۶۸۱ھ	شیخ ابن خلکان	وفیات الاعیان	۵۸
۵۷۹۳ھ	امام زرکشی	البرهان فی علوم القرآن	۵۹
۵۱۳۲۰ھ	امام احمد رضا قادری	حاشیہ انباء الہی	۶۰
۵۹۷۳ھ	امام عبد الوہاب شعرانی	المیزان الکبریٰ	۶۱
۵۶۷۱ھ	امام ابو عبد اللہ محمد قرطبی	الجامع لاحکام القرآن	۶۲
۵۱۳۲۸ھ	مولانا فیض احمد گوڑوی	مہر منیر	۶۳
۵۷۲۲ھ	امام خطیب ولی الدین تبریزی	مشکوٰۃ المصابیح	۶۴
۵۲۲۱ھ	امام احمد بن حنبل	مسند احمد	۶۵
۵۹۱۱ھ	امام جلال الدین سیوطی	الخصائص الکبریٰ	۶۶
۵۷۴۳ھ	امام شرف الدین حسین بن محمد الطیبی	الکاشف	۶۷
۵۱۰۱۳ھ	ملا علی قاری	جمع الوسائل	۶۸
۵۱۳۲۵ھ	امام محمد بن جعفر کتانی	جلاء القلوب	۶۹
۵۹۲۳ھ	امام احمد قسطلانی	المواہب اللدنیہ	۷۰
۵۹۲۳ھ	امام احمد قسطلانی	زرقاتی علی المواہب	۷۱
۵۲۵۸ھ	امام بیہقی	دلائل النبوة للبیہقی	۷۲
۵۷۷۴ھ	امام ابن کثیر	البدایہ والنہایہ	۷۳
۵۸۵۲ھ	حافظ ابن حجر عسقلانی	فتح الباری	۷۴
۵۷۵۱ھ	شیخ ابن قیم	زاد المعاد	۷۵
	شیخ محمود نصار	جامع الروایات	۷۶
۵۱۳۸۰ھ	امام احمد صدیق غماری	مطابقتہ الاختراعات	۷۷
۵۸۱۲ھ	علامہ میر سید شیف جرجانی	شرح المواقف	۷۸

۵۷۵۶	امام تقی الدین سبکی	السيف المسلول	۷۹
	علامہ نجم الغنی	مصباح العقائد	۸۰
۵۲۵۶	شیخ ابو محمد علی بن حزم ظاہری	الفصل فی الملل	۸۱
۵۵۳۷	امام ابو حفص عمر حنفی	عقائد نسفیہ	۸۲
۵۷۹۳	علامہ تفتازانی	شرح المقاصد	۸۳
۵۱۳۹۳	مولانا محمد ادریس کاندھلوی	سیرت المصطفیٰ	۸۴
۵۹۷۵	امام علی متقی	کنز العمال	۸۵
۵۲۵۶	امام بخاری	الادب المفرد	۸۶
	امام دیلمی	مسند الفردوس	۸۷
	ڈاکٹر محمود احمد غازی	محاضرات سیرت	۸۸
۵۱۳۶۱	شیخ اشرف علی تھانوی	بیان القرآن	۸۹
۵۵۰۵	امام محمد غزالی	الاربعین فی اصول الدین	۹۰
۵۲۰۵	امام حاکم نیشاپوری	المستدرک	۹۱
۵۳۰۷	امام ابو یعلیٰ صلی	مسند ابو یعلیٰ	۹۲
۵۸۵۵	امام بدرالدین محمود عینی	عمدة القاری	۹۳
۵۱۲۰۳	علامہ عبد الغنی عبد الخالق	حجیۃ السنۃ	۹۴
۵۵۰۵	امام محمد غزالی	الاقتصاد فی الاعتقاد	۹۵
	ڈاکٹر محمد سلیمان اشقر	افعال النبی ﷺ	۹۶
۵۸۰۸	ابن خلدون	المقدمہ	۹۷
۱۹۸۶ء	شمارہ، مئی، جون	البلاغ	۹۸
۵۱۷۶	شاہ ولی اللہ دہلوی	حجۃ اللہ البالغہ	۹۹

۱۰۰	تکلمتہ فتح الملہم	مفتی تقی عثمانی
۱۰۱	تاریخ دعوت و عزیمت	ابوالحسن ندوی
۱۰۲	ابن قیم حیاتہ و آثارہ	شیخ بکر بن عبداللہ
۱۰۳	سنن نسائی	امام نسائی
۱۰۴	تذکرۃ اولی الباب	شیخ داؤد
۱۰۵	نظام الحکومتہ النبویہ	امام عبدالحی کتانی
۱۰۶	شرح عقائد	علامہ سعد الدین تفتازانی
۱۰۷	النبراس	علامہ عبدالعزیز پرہاروی
۱۰۸	حاشیہ النبراس	حافظ برخوردار ملتانی
۱۰۹	حاشیہ شرح عقائد	مولانا عبداللہ
۱۱۰	الکلمۃ العلیاء لا اعلاء علم المصطفیٰ	مولانا سید نعیم الدین مراد آبادی
۱۱۱	سیدنا محمد رسول اللہ	شیخ عبداللہ سراج الدین حلبي
۱۱۲	الرسول المعلم	شیخ عبدالفتاح ابو غده
۱۱۳	التتویر فی اسقاط التذہیر	امام تاج الدین احمد بن محمد عطاء اللہ
۱۱۴	سیر اعلام النبلاء	امام شمس الدین ذہبی
۱۱۵	شذرات الذهب	شیخ ابن العماد
۱۱۶	معجزات النبویہ	شیخ عبدالبدیع حمزہ زلی
۱۱۷	الاسلام	شیخ سعید حوی
۱۱۸	المحصل	امام فخر الدین رازی
۱۱۹	جمع الجوامع	امام تاج الدین سبکی
۱۲۰	اصول السرخسی	امام ابو بکر محمد سرخسی

۱۲۱	فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت	امام عبدالعلی انصاری	۱۲۲۵ھ
۱۲۲	اشرف التفاسیر	مفتی احمد یار خان نعیمی	۱۳۹۱ھ
۱۲۳	الانصاف	امام ناصرالدین احمد منیر سکندری	
۱۲۴	الابرز	سیدی عبدالعزیز دباغ	۱۱۳۲ھ
۱۲۵	حاشیہ شیخ زادہ	امام شیخ زادہ	۹۵۲ھ
۱۲۶	النکت والعیون	امام ابوالحسن ماوردی	۲۵۰ھ
۱۲۷	احکام القرآن	امام ابن العربی	۵۲۳ھ
۱۲۸	آداب الشافعی ومناقبہ	امام ابو محمد عبدالرحمن الرازی	۳۲۸ھ
۱۲۹	حاشیہ البنانی علی شرح الجمع الجوامع	شیخ بنانی	
۱۳۰	النجم الثاقب فی اشرف المناقب	امام بدرالدین حسن بن حبیب حلبی	۷۷۹ھ
۱۳۱	طرح السقط	امام جلال الدین سیوطی	۹۱۱ھ
۱۳۲	مدایۃ السؤل فی تفصیل الرسول	شیخ عزالدین بن عبدالسلام	۶۶۰ھ
۱۳۳	عجالت الراكب	محمد بن علی زملکانی	
۱۳۴	نفع قوت المعتدی	امام سید علی بن سلیمان مالکی	
۱۳۵	فتح العزیز	حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی	۱۲۳۹ھ
۱۳۶	ترجمان السنۃ	مولانا بدر عالم میرٹھی	
۱۳۷	المسایرہ	امام ابن ہمام	۶۸۱ھ
۱۳۸	عوارف المعارف	امام شہاب الدین سہروردی	۶۳۲ھ
۱۳۹	نظم الدرر	امام ابراہیم بقاعی	۸۸۵ھ
۱۴۰	فتاویٰ عالمگیری		

	شیخ محمد خلیل ہراس	۱۴۱	تعلیقہ علی الخصائص
۱۰۵۲ھ	شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی	۱۴۲	اشعۃ اللمعات
۹۵۱ھ	امام عمر بن احمد خرپوٹی	۱۴۳	عصیدۃ الشہدہ
۸۹۳ھ	امام قطب الدین حیضری	۱۴۴	اللفظ المکرم
	علماء دیوبند کا متفقہ فیصلہ	۱۴۵	عقائد دیوبند
۹۷۴ھ	حافظ ابن حجر ہتمی	۱۴۶	الزواجر
۱۲۰۵ھ	علامہ محمد مرتضیٰ زبیدی	۱۴۷	اتحاف السادۃ للمتقین
۱۱۱۴ھ	ملا علی قاری	۱۴۸	منح الروض الازھر
۷۷۸ھ	امام شمس الدین ذہبی	۱۴۹	تذکرۃ الحفاظ
۱۳۲۷ھ	حضرت شاہ عبدالغنی	۱۵۰	انجاء الحاجب
۶۷۶ھ	امام نووی	۱۵۱	شرح مسلم
۱۰۰۳ھ	امام عبدالرؤف مناوی	۱۶۲	شرح شمائل
۵۹۲ھ	امام قاضی خان	۱۶۳	فتاویٰ قاضی خان

امیرِ کاروانِ اسلام مفتی محمد خان قادری کی دیگر کتب

- | | | | |
|---|----------------------------|--------------------------------|--|
| تفسیر سورۃ الضحیٰ والم نشرح | ذخائرِ محمدیہ ﷺ | حضور ﷺ کی رضاعی مائیں | شرح آج سک متراں دی |
| شاہکار ربوبیت ﷺ | فضائلِ نعلین حضور ﷺ | ترک روزہ پر شرعی وعیدیں | حضور ﷺ کے آباء کی شانیں |
| ایمان والدین مصطفیٰ ﷺ | شرح سلام رضا | عورت کی امامت کا مسئلہ | والدین مصطفیٰ ﷺ کا زندہ ہو کر ایمان لانا |
| حضور ﷺ کا سفر حج | نورِ خدا سیدہ حلیمہ کے گھر | عورت کی کتابت کا مسئلہ | علماء نجد کے نام اہم پیغام |
| اختیاراتِ مصطفیٰ ﷺ | اسلام اور تجدید ازدواج | معارف الاحکام | جسم نبوی ﷺ کی خوشبو |
| درِ رسول ﷺ کی حاضری | اسلام میں چھٹی کا تصور | ترجمہ فتاویٰ رضویہ جلد پنجم | کیا سگ مدینہ پہلوانا جائز ہے؟ |
| صحابہ کی وصیتیں | مسک صدیق اکبر عشق رسول ﷺ | ترجمہ فتاویٰ رضویہ جلد ششم | ہرمکاں کا اُجالا ہمارا نبی ﷺ |
| رفعتِ ذکر نبوی ﷺ | شبِ قدر اور اسکی فضیلت | ترجمہ فتاویٰ رضویہ جلد ہفتم | سب رسولوں سے اعلیٰ ہمارا نبی ﷺ |
| مزاجِ نبوی ﷺ | صحابہ اور تصور رسول پاک ﷺ | ترجمہ فتاویٰ رضویہ جلد ہشتم | صحابہ اور بوسہ جسم نبوی ﷺ |
| تبسم نبوی ﷺ | اسلام اور احترام والدین | ترجمہ فتاویٰ رضویہ جلد نہم | محبت اور اطاعت نبوی ﷺ |
| منہاج النخو | والدینِ مصطفیٰ ﷺ جنتی ہیں | فتاویٰ رضویہ جلد چہارم | نعل پاک حضور ﷺ |
| منہاج المنطق | نسب نبوی ﷺ کا مقام | ترجمہ فتاویٰ رضویہ جلد پانزدہم | صحابہ اور علم نبوی ﷺ |
| مقصد اعتکاف | وسعت علم نبوی ﷺ | ترجمہ اشعۃ اللمعات جلد ششم | امام احمد رضا اور مسئلہ ختم نبوت ﷺ |
| تفسیر سورۃ الکوثر | اسلام اور احترام نبوت | ترجمہ اشعۃ اللمعات جلد ہفتم | قصیدہ بردہ پر اعتراضات کا جواب |
| تفسیر سورۃ القدر | اسلام اور خدمت خلق | صحابہ اور محافلِ نعت | خواب کی شرعی حیثیت |
| امامت اور عمامہ | نظام حکومت نبوی ﷺ | صحابہ کے معمولات | علم نبوی ﷺ اور امور دنیا |
| عصمت انبیاء | فضیلت درود و سلام | علم نبوی ﷺ اور منافقین | معراج حبیبِ خدا |
| روح ایمان، محبت نبوی ﷺ | شان نبوت ﷺ | حضور رمضان کیسے گزارتے ہیں؟ | محافلِ میلاد اور شاہِ اربل |
| علم نبوی اور تشابہات | | سدرہ تھری راہ گزر | |
| Why Did The BELOVED PROPHET (SAW) Perform Many Nikkahs? | | منہاج اصول الفقہ | |

- | | | |
|---|--|--|
| محفل میلاد پر اعتراضات کا علمی محاسبہ | حضور ﷺ نے متعدد نکاح کیوں فرمائے؟ | کیا رسول اللہ ﷺ نے اجرت پر بکریاں چرائیں؟ |
| اللہ اللہ حضور کی باتیں ایک ہزار احادیث کا مجموعہ | نماز میں خشوع و خضوع کیسے حاصل کیا جائے؟ | آنکھوں میں بس گیا سراپا حضور ﷺ کا |
| میلاد النبی اور شیخ ابوالخطاب ابن دحیہ | حدیث شریک پر اعتراضات کی حقیقت | رسول اللہ کے عمل کو ترک کرنے کی حکمتیں مسئلہ ترک |
| مشاقان جمال نبوی ﷺ کی کیفیات جذبے مستی | احوال و آثار۔ مولانا عبدالحی لکھنوی | حضور ﷺ کے والدین کے بارے میں اسلاف کا مذہب |
| تفسیر کبیر (آخری بائیس سورتوں کا ترجمہ) | والدین مصطفیٰ ﷺ کے بارے میں صحیح عقیدہ | بدر کے قیدیوں کے بارے میں حضور کا فیصلہ خطا نہیں |
| | تحریک تحفظ ناموس رسالت کی تاریخی کامیابی | قرآنی الفاظ کے صحیح مفاہیم |